

地藏菩萨专集

地藏菩萨本愿经（唐实叉难陀译）

地藏菩萨本愿经

唐 于阗国三藏沙门 实叉难陀 译

大士誓愿不可测 运悲周遍尘刹国 众生尽后誓方休 地狱空时愿始息
受化多成无上道 自身犹示声闻迹 只缘生佛性唯一 欲令同获究竟即

忉利天宫神通品第一

如是我闻。一时佛在忉利天，为母说法。尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。是时如来含笑，放百千万亿大光明云，所谓：大圆满光明云、大慈悲光明云、大智慧光明云、大般若光明云、大三昧光明云、大吉祥光明云、大福德光明云、大功德光明云、大归依光明云、大赞叹光明云。放如是等不可说光明云已，又出种种微妙之音，所谓：檀波罗蜜音、尸波罗蜜音、羼提波罗蜜音、毗离耶波罗蜜音、禅波罗蜜音、般若波罗蜜音、慈悲音、喜舍音、解脱音、无漏音、智慧音、大智慧音、师子吼音、大师子吼音、云雷音、大云雷音，出如是等不可说不可说音已，娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。所谓：四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。

尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：「汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数不？」文殊师利白佛言：「世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。」佛告文殊师利：「吾以佛眼观故，犹不尽数，此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。」文殊师利白佛言：「世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？」佛告文殊师利：「譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界，一界之内，一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。若未来世，有善男子善女人闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。

「文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。时长者子见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。时师子奋迅具足万行如来告长者子：『欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。』文殊师利，时长者子

因发愿言：『我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。』以是于彼佛前立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫尚为菩萨。

「又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。时婆罗门女垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：『泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。』婆罗门女合掌向空，而白空曰：『是何神德，宽我忧虑。我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。』时空中有声，再报女曰：『我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。』婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：『愿佛慈愍，速说我母生界。我今身心将死不久。』时觉华定自在王如来告圣女曰：

『汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。』时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。忽见自身到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女以念佛力故，自然无惧。有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：『善哉菩萨！何缘来此？』时婆罗门女问鬼王曰：『此是何处？』无毒答曰：『此是大铁围山西面第一重海。』圣女问曰：『我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？』无毒答曰：『实有地狱。』圣女问曰：『我今云何得到狱所？』无毒答曰：『若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。』圣女又问：『此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？』无毒答曰：『此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生时又无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。』圣女又问鬼王无毒曰：『地狱何在？』无毒答曰：『三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。』圣女又问大鬼王曰：『我母死来未久，不知魂神当至何趣？』鬼王问圣女曰：『菩萨之母在生习何行业？』圣女答曰：『我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。』无毒问曰：『菩萨之母，姓氏何等？』圣女答曰：『我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。』无毒合掌启菩萨曰：『愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。』鬼王言毕，合掌而退。婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：『愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。』佛告文殊师利：『时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。』

分身集会品第二

尔时，百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨俱来集在忉利天宫。以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是诸众等，久

远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。尔时世尊舒金色臂摩百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：「吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！」

尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：「我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一湍，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！」如是三白佛言：「唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！」尔时，佛赞地藏菩萨言：「善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。」

观众生业缘品第三

尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌，问地藏菩萨言：「圣者！阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？」地藏答言：「千万世界乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛，亦复如是，非但地狱罪报一等。」摩耶夫人重白菩萨：「且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。」地藏答言「圣母，唯愿听受，我粗说之。」佛母白言：「愿圣者说。」尔时，地藏菩萨白圣母言：「南阎浮提罪报名号如是：若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」

地藏白言：「圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。」摩耶夫人重白地藏菩萨言：「云何名为无间地狱？」地藏白言：「圣母！诸有地狱在大铁围山之内。其大地狱有一十八所，次有五百，名号各别，次有千百，名号亦别。无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上东西而走。狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。又诸罪人备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。万死千生，业感如是。动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他

界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。又五事业感，故称无间。何等为五：一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。」地藏菩萨白圣母言：「无间地狱，粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。」摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。

阎浮众生业感品第四

尔时地藏菩萨摩訶萨白佛言：「世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。我今又蒙佛付嘱：至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。」尔时，佛告地藏菩萨：「一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。以是等辈，吾当忧念。汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈。吾复何虑？」说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：「世尊！地藏菩萨累劫已来各发何愿？今蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。」尔时，世尊告定自在王菩萨：「谛听谛听，善思念之。吾当为汝分别解说。乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便，一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。」佛告定自在王菩萨：「一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。罗汉问之：『欲愿何等？』光目答言：『我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？』罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：『汝母在生作何行业？今在恶趣受极大苦。』光目答言：『我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？』罗汉愍之，为作方便。劝光目言：『汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。』光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：『汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。』其后家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：『生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。』光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼而白婢子：『既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？』婢子答言：『以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。』光目问言：『地狱罪报，其事云何？』婢子答言：『罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。』光目闻已，啼泪号泣而白空界：『愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。十方诸佛慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。』发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：『光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母十三岁

毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫，后成佛果，广度人天，数如恒河沙。」佛告定自在王：「尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者、邪淫妄语者、两舌恶口者、毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。若能志心归敬及瞻礼赞叹、香华、衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。定自在王，如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。」定自在王白佛言：「世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提利益众生。」定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬作礼而退。

尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬白佛言：「世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？唯愿世尊为我等说。」佛告四天王：「善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生，方便之事。」四天王言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」佛告四天王：「地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；若遇嗔恚者，说丑陋癩残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千万方便而教化之。是诸众生先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。」四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。

地狱名号品第五

尔时，普贤菩萨摩訶萨白地藏菩萨言：「仁者，愿为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号及恶报等事，使未来世末法众生知是果报。」地藏答言：「仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间；又有地狱，名大阿鼻；复有地狱，名曰四角；复有地狱，名曰飞刀；复有地狱，名曰火箭；复有地狱，名曰夹山；复有地狱，名曰通枪；复有地狱，名曰铁车；复有地狱，名曰铁床；复有地狱，名曰铁牛；复有地狱，名曰铁衣；复有地狱，名曰千刃；复有地狱，名曰铁驴；复有地狱，名曰烊铜；复有地狱，名曰抱柱；复有地狱，名曰流火；复有地狱，名曰耕舌；复有地狱，名曰剝首；复有地狱，名曰烧脚；复有地狱，名曰啖眼；复有地狱，名曰铁丸；复有地狱，名曰诤论；复有地狱，名曰铁鉢；复有地狱，名曰多嗔。」地藏白言：「仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。更有叫唤地狱、拔舌地狱、粪尿地狱、铜锁地狱、火象地狱、火狗地狱、火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火

鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱，如是等地狱。其中各各复有诸小地狱，或一或二、或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。」地藏菩萨告普贤菩萨言：「仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故，众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，歧路各别。纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。」普贤答言：「吾以久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生闻仁者说，使令归佛。」地藏白言：「仁者，地狱罪报，其事如是：或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；或有地狱，取罪人心，夜叉食之；或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；或有地狱，一向寒冰；或有地狱，无限粪屎；或有地狱，纯飞[金+疾]鏖；或有地狱，多攒火枪；或有地狱，唯撞胸背；或有地狱，但烧手足；或有地狱，盘缴铁蛇；或有地狱，驱逐铁狗；或有地狱，尽驾铁骡。仁者，如是等报，各各狱中有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚。何况多狱。我今承佛威神及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。」

如来赞叹品第六

尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界。出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨及天龙鬼神人非人等：「听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。」说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬而白佛言：「今见世尊赞叹地藏菩萨有如是不可思议大威神德，唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事。使诸天龙八部及未来世众生顶受佛语。」

尔时，世尊告普广菩萨及四众等：「谛听谛听，吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。」普广白言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」佛告普广菩萨：「未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。普广，若有善男子善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝物等供养，是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中所受生身，相貌圆满。是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。复次普广，若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。是故普广，讥毁他人供养，尚获此报。何况别生恶见毁灭。复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼乃及家亲，或游险道，或多魇寐共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫

苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍，或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：『我某甲等，为是病人对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。』如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。何况善男子善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃至诸形，或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖，此皆是一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经。或请人读，其数三遍，或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。复次普广，若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵。更不经三恶道苦。复次普广，若未来世中阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族有新产者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。能于十斋日，每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。是故普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。阎浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。」

尔时，普广菩萨，闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：「世尊！我久知是大士有如此不可思议神力及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。世尊！当何名此经，使我云何流布？」佛告普广：「此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。」普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。

利益存亡品第七

尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：「世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深遽。若得遇知识，替与减负或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。或悬幡盖及然油灯、或转读尊经、或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。是故我今对佛世尊及天龙八部，人非

人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魎。何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人。但结罪缘，转增深重。假使来世或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因。亦令是命终人殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣，何忍眷属更为增业。譬如有人从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。忽遇邻人，更附少物。以是之故，转复困重。世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。」说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：「大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人得大利益及解脱不？」地藏答言：「长者，我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。无常大鬼，不期而到。冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福利救拔。过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫永受众苦。复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人七分获一。是故长者，阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。」说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。大辩长者，作礼而退。

阎罗王众赞叹品第八

尔时，铁围山内有无量鬼王与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。所谓恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王，如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，俱诣忉利，在一面立。尔时，阎罗天子，胡跪合掌白佛言：「世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。」佛告阎罗天子：「恣汝所问，吾为汝说。」是时阎罗天子瞻礼世尊及回视地藏菩萨，而白佛言：「世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨有如是不可思议神通之事。然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊为我解说。」佛告阎罗天子：「南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。是大菩萨于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。自是阎浮众生结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。譬如有人迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉及虎狼师子、蛇蝎蜈蚣，如是迷人在险道中，须臾之间，即遭诸毒。有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：『咄哉男子！为何事故而入此路？有何异术能制诸毒？』是迷路者，忽闻是语，方知险道。即便退步，求出此路。是善知识提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。而语之言：『咄哉迷人！自今已后，勿履是道。此路入

者，卒难得出，复损性命。」是迷路者亦生感重。临别之时，知识又言：『若见亲知及诸路人，若男若女，言于此路多诸毒恶，丧失性命。无令是众，自取其死。』是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。如迷路者误入险道，遇善知识引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣，地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又再入。若业结重，永处地狱，无解脱时。」尔时，恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：「世尊！我等诸鬼王，其数无量。在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。过人家室或城邑聚落、庄园房舍，或有男子女人修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。我等鬼王敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力及土地分，便令卫护，不令恶事横事、恶病横病乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。」佛赞鬼王：「善哉！善哉！汝等及与阎罗能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。」说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，白佛言：「世尊！我本业缘，主阎浮人命。生时死时，我皆主之。在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味供给产母，及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安乐。何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魎精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。以是之故，犯殃自受，子母俱损。又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。」佛告主命鬼王：「汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。」鬼王白佛言：「愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。但愿诸众生于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。」尔时，佛告地藏菩萨：「是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。」

称佛名号品第九

尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：「世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中得大利益。唯愿世尊听我说之。」佛告地藏菩萨：「汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思議事。今正是时，唯当速说。吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。」地藏菩萨白佛言：「世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人闻

是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。」

较量布施功德缘品第十

尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌白佛言：「世尊！我观业道众生，较量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。」尔时佛告地藏菩萨：「吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施较量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。」地藏白佛言：「我疑是事，愿乐欲闻。」佛告地藏菩萨：「南阎浮提有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷乃至癯残暗哑、聋痴无目，如是种种不完具者。是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报，百千生中，常得七宝具足。何况衣食受用。复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办，供养布施。是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇先佛塔庙或至经像，毁坏破落。乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等布施结缘。是国王等百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前发回向心，如是国王乃及诸人，尽成佛道。以此果报无量无边。复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，若一念间具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。如是福利最不思议，一百劫中，常为净居天主。二百劫中，常为六欲天主。毕竟成佛，永不堕恶道。乃至百千生中，耳不闻苦声。复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在人天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利不可为喻。复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。复次，地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王。还以善法教化诸小国王。复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕，如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙

乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。是故地藏！布施因缘，其事如是。」

地神护法品第十一

尔时，坚牢地神白佛言：「世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重。世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。何等为十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。世尊！未来世中及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。」复白佛言：「世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼、大横小横，一切恶事，悉皆消灭。」佛告坚牢地神：「汝大神力，诸神少及。何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石、稻麻竹苇、谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德及以神通，百千倍于常分地神。若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者，汝以本神力而拥护之。勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。」

见闻利益品第十二

尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光。所谓：白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、大宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光，于顶门上放如是等毫相光已。出微妙音，告诸大众、天龙八部、人非人等：「听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思議事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。」说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌白佛言：「世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德及不思議威神之力，我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。向者又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊为现在未来一切众生，称扬地藏不思議事。令天龙八部瞻礼获福。」佛告观世音菩萨：「汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。汝今具大慈悲，怜愍众生及天龙八部。听吾宣说地藏菩萨不思議利益之事。汝当谛听，吾今说之。」观世音言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」佛告观世音菩萨：「未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。何况见闻菩萨，以诸香华、衣服饮食、宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福

利，无量无边。复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母乃及亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名。一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界，或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸眷属。更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。复次，观世音！若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。复次，观世音菩萨！若未来世善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师教视令熟，旋得旋忘。动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨。以净水一盞，经一日一夜安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。服水既毕。慎五辛酒肉、邪淫妄语及诸杀害。一七日，或三七日，是善男子善女人，于睡梦中具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至于睡梦中悉皆安乐。复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海乃至大水，或经险道。是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼狮子、一切毒害，不能损之。」佛告观世音菩萨：「是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。是故观世音，汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。」

尔时，世尊而说偈言：

「吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽。

见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。

若男若女若龙神，报尽应当堕恶道，

至心归依大士身， 寿命转增除罪障。
少失父母恩爱者， 未知魂神在何趣？
兄弟姊妹及诸亲， 生长以来皆不识。
或塑或画大士身， 悲恋瞻礼不暂舍，
三七日中念其名， 菩萨当现无边体。
示其眷属所生界， 纵堕恶趣寻出离。
若能不退是初心， 即获摩顶受圣记。
欲修无上菩提者， 乃至出离三界苦，
是人既发大悲心， 先当瞻礼大士像，
一切诸愿速成就， 永无业障能遮止。
有人发心念经典， 欲度群迷超彼岸，
虽立是愿不思议， 旋读旋忘多废失。
斯人有业障惑故， 于大乘经不能记。
供养地藏以香华， 衣服饮食诸玩具，
以净水安大士前， 一日一夜求服之。
发殷重心慎五辛， 酒肉邪淫及妄语，
三七日内勿杀害， 至心思念大士名。
即于梦中见无边， 觉来便得利根耳。
应是经教历耳闻， 千万生中永不忘。
以是大士不思议， 能使斯人获此慧。
贫穷众生及疾病， 家宅凶衰眷属离，
睡梦之中悉不安， 求者乖违无称遂。
至心瞻礼地藏像， 一切恶事皆消灭，
至于梦中尽得安， 衣食丰饶神鬼护。

欲入山林及渡海， 毒恶禽兽及恶人，
 恶神恶鬼并恶风， 一切诸难诸苦恼，
 但当瞻礼及供养， 地藏菩萨大士像，
 如是山林大海中， 应是诸恶皆消灭。
 观音至心听吾说， 地藏无尽不思议。
 百千万劫说不周， 广宣大士如是力。
 地藏名字人若闻， 乃至见像瞻礼者，
 香华衣服饮食奉， 供养百千受妙乐。
 若能以此回法界， 毕竟成佛超生死。
 是故观音汝当知， 普告恒沙诸国土。」

嘱累人天品第十三

尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：「地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽。地藏！地藏！记吾今日在忉利天中于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。地藏！吾今殷勤以天人众，付嘱于汝。未来世中，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘、一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。」尔时，世尊而说偈言：

「现在未来天人众， 吾今殷勤付嘱汝，
 以大神通方便度， 勿令堕在诸恶趣。」

尔时，地藏菩萨摩诃萨，胡跪合掌白佛言：「世尊！唯愿世尊不以为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬。我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。」说是语时，会中有一菩萨名虚空藏，白佛言：「世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力不可思议。未来世中，若有善男子善女人，乃及一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。」佛告虚空藏菩萨：「谛听谛听，吾当为汝分别说之。若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养，赞叹瞻礼，得二十八种利益：一者，

天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三者，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益。一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。」

尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。

大方广十轮经（失译）

大方广十轮经

失译 人名今附北凉录

序品第一

如是我闻：一时，佛在佉罗堤耶山牟尼仙所住之处，与大比丘众俱，无量无数声闻大众，菩萨摩訶萨无量无边不可称计，说月藏讫。

尔时，南方有大香云雨大香雨、大华云雨大华雨、无量瓔珞云雨种种瓔珞雨、大衣云雨大衣雨、于佉罗堤耶山牟尼仙所住处，是诸大雨皆悉遍满，大阴云雨而雨香华衣服瓔珞，亦说种种无量法音，如是次第乃至广说三归声、持戒声、忍辱声、精进声、禅定声、具足智慧声、降伏四魔声、名称普闻遍满三界声、念定总持声、空无相无愿声、离欲声、色如聚沫声、受如水泡声、想如热炎声、行如芭蕉声、识如幻声、无常苦空无我之声、惭愧声、念处声、慈悲喜舍声、证诸法声、涅槃声、无窟宅声、三乘声、转法轮声、成熟众生声、度三恶道声、六波罗蜜声善巧方便乃至具足十地声、游戏神通声、游戏无上大乘声、阿鞞跋致声、无生法忍声、入佛海声。诸来大众悉见种种雨，亦闻无量诸法音声，随意衣服严饰之声，又复皆悉见其两手有如意珠雨如意宝，其如意宝各出光明，如是光中皆见十方恒沙世界一切诸佛，是诸佛所各有菩萨而自围绕，其光明中尽见十方诸佛世界。若有病者蒙光触身众病除愈；一切系縛及应死者，光触身故皆得解脱，若身行恶口行恶意行恶，光触身时悉除三恶；若诸饥渴众生蒙光触身亦皆饱满；种种谪罚身受苦切，乏少衣服严饰瓔珞种种之物，蒙光触身随所念忆悉得满足，若有杀生偷盗邪淫妄言绮语两舌恶口骂詈，蒙光触身如是等恶皆悉得除；若诸众生有求不得苦，蒙光触身皆悉受乐；光明清净悉无翳障风云尘雾及诸臭秽，苦恼辛酸不善音声，乃至怖畏恶触皆得除灭，远离诸恶一切邪伪谄曲亦皆无余，一切恶欲悉得舍弃，诸妙胜乐一切皆集。

尔时，众会皆悉坚固，难动如地，心无去来不可毁坏，如是大众得未曾有，以何因缘我等身体今皆大重不能自胜。当于尔时有一帝释名曰净有，于大众中不远而坐，于是净有，即从座而起，整衣服，右膝著地，合掌向佛，以偈问曰：

「实语实见者	实住牟尼尊
久住于法行	惟愿演说法
佛为实因缘	能灭众生苦
何故于此处	而雨种种雨
大众皆喜悦	心生信安乐
开示诸疑惑	令住于大乘
身难动如地	及一切人天

皆见如是相	大众悉有疑
两手各皆出	摩尼宝光明
一切诸衣鬘	杂饰严身具
十方之福田	离一切过恶
众苦得休息	皆因于救世
一切诸天入	无能说因缘
是谁神通力	而来至此处
为佛诸菩萨	梵魔帝释等
唯愿救世说	神通之因缘」

尔时，世尊告净有帝释言：「如是！如是！汝今谛听，吾当说之。是地藏菩萨摩訶萨，于无量阿僧祇劫，为五浊恶世成熟众生故而来至此与八十频婆那由他百千亿等大菩萨俱，悉为礼拜供养恭敬故，欲见大众集会故，欲听大众起随喜故。

「是地藏菩萨作沙门像，现神通力之所变化有如是等大庄严事。亦是如来不可思议无量功德，亦名声闻、辟支佛正法伏藏，亦名解脱智宝之大尘渚，亦名菩萨救世之法，亦名涅槃导师商主，犹若如意宝珠所求满足，亦如宝渚一切商人所趣，亦如大地能生善根，亦是涅槃大法神器，亦是功德清净之瓶，亦是日月照明行处，亦是黑闇幽冥大炬。如月清凉除烦恼热，如无足者得如意乘，如乱心者得甘露味，如羸老者遇其机杖，是大福田之根本也。舍心无碍如彼浚流，救苦不难如赴亲友，除结使炎之大云盖，如净水珠能除秽浊，若趣险道回示正路，是疲极者安隐床座，是四使流生死桥梁，亦度彼岸无上大船，是三善根胜妙果报，是诸施者最上大乘。持戒不动如须弥山，精进难坏犹如金刚，忍辱坚固亦如大地，总持正法心无二相，禅定庄严如妙华鬘，智慧深广犹如大海，心无所依犹如虚空，方便不染如众华聚。处于外道如师子王，远离烦恼如犀一角，灭诸结使如洗尘垢，能除臭秽如疾飘风，将护有疾如彼良医，消除众病如妙药王。断诸烦恼如持利剑，为怖畏者作大亲友，防诸怨敌如坚城堑，能除其渴如清净水，济诸饥乏犹如甘果，亦是裸者最胜衣服，与盛热者为密云盖。具足如是善根果报，清净第一坚固不坏，微妙色处能生爱乐，于大会处而生惭愧，除诸结使禅定行处，乘四正勤四摄馱流，忍辱大地亦如须弥，总持深广如彼大海，神足无碍自在虚空，降伏诸魔一切结习，修行正道无量禅定，亦为一切种智之渚，能转无作清净法轮。

「地藏菩萨摩訶萨，为欲来故，先现此瑞，亦为供养恭敬我故，来至于此。」佛复赞叹地藏菩萨言：「汝从南方来。」

八十频婆百千那由他菩萨以神通力俱来至此，悉作声闻像在如来前，顶礼佛足右绕三匝，即为合掌而说偈言：

「两足最胜大导师 恒修于慈发善心

能生忍辱如大地	解脱众生除嗔恚
具足最大诸相好	而能严饰一切界
能满一切诸福田	常修实语及大慈
能悉断除诸爱网	皆能如实善安住
舍余清净诸佛国	其中众生具善根
本愿欲度浊恶世	成熟一切诸众生
能生坚固勤精进	超过无量诸苦行
常修难行恐怖处	超过无量诸苦行
布施持戒忍精进	修习禅定与智慧
无数诸佛菩萨等	声闻大众皆供养
充给饥渴病汤药	救度一切诸系缚
我从本来舍身命	为利众生无贪惜
常为法故而舍身	皮骨血肉施众生
己所得乐皆悉舍	有大慈悲为一切（编者注：「己」一本作「已」）
于诸众生烦恼网	修行寂灭悉超度
关闭一切六情根	常能远离于诸欲
修苦无常空无我	亦善观察于世谛
诸苦所因爱欲本	悉能干竭诸烦恼
以是义故摄六根	能善断除一切爱
能修无量大悲门	普给一切诸群生
我要不舍本誓愿	而亦不住胜菩提
一切众生如如相	亦见群盲受苦切
如是思惟为众生	便能勤修大精进
发起精进施戒忍	修诸禅定及智慧

犹如其母唯一子	而以慈心育养之
汝于众生亦如是	常能赈给于一切
是故汝速得菩提	度脱一切无量众
汝本修习菩提时	誓愿不舍一众生
无不使住施戒忍	精进禅定修智慧
常能于彼末世中	求于无上胜菩提
是故救世于末劫	速得无上最胜道
调伏恶魔夜叉等	诸恶龙神及与人
犹如金刚断诸结	悉能安住诸圣道
为无量众而授记	当成菩提无上道
功德最胜明智者	是真福田之大将
于无量界为救世	普覆一切诸群生
于十方界作福田	名声远闻遍一切
是故一切诸菩萨	皆悉能舍于己事
是汝神足而来集	俱诣世尊大牟尼
愿令如来时演说	若得闻者皆欢喜
既闻法已勤精进	常得修学菩提道
皆由于汝大将力	当得疾近于菩提
未曾闻见今大集	是故汝等俱来会
有十三亿诸夜叉	甚为残害食血肉
疾舍诸恶到于此	安住最胜无上道
有得忍辱陀罗尼	有得最妙诸禅定
有已获证诸漏尽	无著罗汉人中尊
有能善修四无量	有能住于四摄法

有得最胜四辩才	复有得修诸法忍
有得三昧首楞严	有得虚空智慧眼
有得无生诸法忍	皆因世尊所说法
悉制一切诸异学	九十六种外道等
摧伏一切魔怨已	皆是救世大将力
关闭地狱鬼畜生	利益一切天人众
是故真实诸众生	而皆来集佛神力
饥馑疾疫刀兵劫	悉于今日而消灭
若有盲冥失正道	此诸众生令解脱
无量烦恼狂乱者	皆悉安置寂灭道
合众悉能舍己业	为礼如来故至此
无量世界亿佛土	皆是救世之所住
名闻十方称无量	我等闻已故至此
一切种智功德海	得闻如是真实相
度脱一切诸众生	我今欢喜故敬礼
令我增长无量德	是故稽首今顶礼
而于百千万亿劫	常勤修习种种施
我今当学发弘誓	我今来此佛神足
我当修学处浊世	能到第一胜菩提

尔时，地藏菩萨摩诃萨，以若干种天华、香华、瓔珞而散佛上，所散之华变成宝盖。是时，地藏菩萨，在佛前坐，听受经法。诸来会众，见地藏菩萨生希有想，以种种香华、瓔珞、缯盖、幢幡及诸衣服，以散地藏菩萨上，作如是言：「我等快得善利，佛神力故，得见如是诸大丈夫礼敬问讯。」

尔时，复有渴仰菩萨摩诃萨，从座而起，整其衣服，右膝著地，合掌向佛，白佛言：「世尊！此善男子，从何佛国而来至此？修何善根能作如是种种赞叹说佛功德，我从昔来未曾闻见。」

尔时，世尊告渴仰菩萨：「止止大士！不须是问。一切大众及诸天人，除佛如来无有能知此善

男子功德数量。如来今日必当显说，但诸天人愚闇自蔽，是族姓子，成就不可思议功德首楞严三昧，入如来行处，得无量法忍，于诸佛法而得自在，入深法忍，已度一切智海，此善男子，游戏以师子光三昧，登一切智山须弥之顶，摧伏异学，成熟众生，在所佛国，悉皆止住。

随诸佛国入智三昧，以是三昧力故，令一切国土众生见诸菩萨。

随诸佛国入智乐三昧，于彼国土所有供养随供养佛。

随诸佛国入清净乐三昧，入是三昧，悉见诸欲一切过患，而于心相清净无染。

随诸佛土入惭愧三昧，而于彼国令诸众生悉得惭愧，远离诸恶无有愚闇。

随诸佛国入水渚三昧，亦能令彼一切众生悉入是定，令诸众生得宿命智，能知先世死此生彼，善于禅定。

随诸国土入无忧明三昧，亦能令彼一切众生悉离忧愁，于诸佛国入神通三昧，亦能令彼一切众生，皆入神通三昧。

随佛国土入智明三昧，亦能令彼一切众生悉离愚痴，便见十方一切佛国。

随诸佛国入佛炬三昧，亦能令彼一切众生皆归三昧。

随诸佛国入金刚光三昧，入是三昧已，亦能令彼一切诸佛国土，铁围大铁围，乃至须弥山王，一切溪涧沟壑，皆悉不现，地平如掌。能令一切诸恶毒蛇，及以蛊道，皆悉消灭。

随诸佛国入智力降伏三昧，亦能令彼魔及魔眷属，皆悉惊怖，归依三宝。

随诸佛国入电光三昧，亦能令彼一切众生，离后世怖，得法安慰。

随诸佛国入味乐三昧，亦能令彼一切众生，随其所念饮食悉得充足。

随诸佛国入精气悦乐三昧，亦能令彼一切众生，得坚牢身离诸病苦。

随诸佛国入乐具三昧，亦能令彼一切众生，悉得床敷卧具衣服瓔珞无所乏少，病瘦医药，身皆端正。

随诸佛国入无诤智三昧，亦能令彼一切众生，身皆长壮端严殊大，远离一切怨憎系缚，皆得受乐，皆好布施持戒忍辱精进禅定，心无散乱，具足智慧深入法门。

随诸佛国入无忧怖三昧，而能于彼一切众生，皆得欢乐心离忧怖。

随诸佛国入光乐三昧，于彼佛国一切众生，得无碍智，离于事务。

随诸佛国入善住金刚三昧，亦能令彼一切众生，得诸根具足，悉不缺坏。

随诸佛国入观幢三昧，亦能令彼一切众生，皆悉厌离弃舍诸恶，护持十善，上生天道。

随诸佛国深入大慈音声三昧，亦能令彼一切众生，各相哀愍皆起慈心，得无畏心，得无恼心等心，更相悲念。

随诸佛国入集福处三昧，亦能令彼一切众生，得离斗争、疾病、饥馑、非时风雨、饮食苦、涩、辛、酸、等味，皆悉消灭。

是地藏菩萨，所至佛土，入海电三昧，随所至国，一切皆悉变成宝地，离诸秽恶。衣树、瓔珞树、华果树、严饰佛界。于晨朝时，入恒河沙世界三昧，为成熟众生故，从禅定起，令无量无边诸佛世界，于五浊恶世成就众生悉空无余。有佛世界，刀兵起时，此族姓子，以晨朝时入三昧力故，刀兵钲仗皆悉消灭。

随诸佛土有疾疫劫起，害诸众生，亦令病疫自然消除。

随诸佛土若有饥馑劫起，令彼饥馑亦尽消灭，悉得充满。

「此族姓子，以是三昧威神力故，能令成熟一切众生。

「地藏菩萨，以不思议功德成熟众生，于过去无量恒河沙诸佛所，久发大悲坚固誓愿，皆悉成熟一切众生，庄严势力犹如雷震，于一食顷而能成熟无量亿等那由他人具足善根。

若有众生为无量亿种种诸苦恼，饥渴切逼，有称地藏菩萨名者，悉能令彼饮食充足，灭诸苦恼，置涅槃道，皆得快乐。

若有众生乏少衣服宝冠瓔珞，病瘦医药种种众具，若称地藏菩萨名者，随其所欲皆令充足，安住涅槃道得第一乐。

若有众生离喜乐心，而与不喜乐集会者，若称地藏菩萨名者，一切乐具尽皆归之，所不喜者亦悉远离，是意所乐者能令皆得安住涅槃得第一乐。

若有众生身心受苦众病所持，能称地藏菩萨名号，身心苦恼皆悉除愈，安置涅槃得第一乐。

若诸众生恶心相向，能称地藏菩萨名号一心归依者，令彼众生柔和忍辱更相惭愧，慈心忏悔，安住涅槃。

若诸众生系闭牢狱，枷锁其身具受众苦，能称地藏菩萨名号一心归依者，令诸众生皆得解脱自在无碍；乃至应被系缚囚执鞭杖，能称地藏菩萨名号一心归依者，亦复如是皆悉解脱，安住涅槃得第一乐。

若有众生诸根不具疲极懈怠，颠狂放逸忘失本心，贪欲嗔恚愚痴嫉妒，悭吝邪痴，懦弱睡眠等恶皆悉炽盛，能称地藏菩萨名号一心归依者，如是众苦皆令解脱，安住涅槃得第一乐。

若有众生为大水漂流，猛火所焚，或坠高岩投身山险，或坠树木及诸屋舍而身颠覆，有如是等无量怖畏，称地藏菩萨名号一心归依者，有如是等怖畏之事悉令解脱，安住涅槃得第一乐。

若有众生为诸毒蛇种种禽兽之所螫者，或被种种毒药所中，能称地藏菩萨名号一心归依者，是诸怖畏悉得解脱。

若有众生为阿波魔罗掩蔽伤害，若一日二日三日乃至四日，能令心狂心乱心战心调心颠倒乃至失心，能称地藏菩萨名号一心归依者，如是族姓男女，于诸怖畏悉皆解脱，安住涅槃得第一乐。

若有众生为诸罗刹恶鬼所捉，鸠槃荼所捉，富单那所捉，迦吒富单那，师子虎狼，恶毒蛊道，或为军阵战斗怨贼围绕，临敌惧死贪生求乐，能称地藏菩萨名号一心归依者，如是族姓子男女，速离众苦悉除患难，安住涅槃得第一乐。

若有众生为多闻为信为戒为施为禅定为神通为解脱，为色声香味触，为诸功德，为工巧华果树木敷具，为增益财利，为诸医药房舍屋宅，为使水雨顺时，为得清凉，为求男女妻子方便修福，为除寒热令得正念，求如是等种种因缘，能称地藏菩萨名号一心归依者，此善男子，威德力故，悉能称彼无量众生功德所愿。

譬如下种于彼荒田，能称地藏菩萨名号，一心归依者，皆悉变成微妙胜果，何以故？此善男子，以于过去无量阿僧祇，不可数劫如来之前发坚誓愿犹如大地，令一切众生皆得受用。是善男子，功德力故，能令善根牙茎枝叶乃至华果，皆悉润泽增长成熟。若有众生造作诸恶十不善业，能称地藏菩萨名号，一心归依者，一切结使烦恼消灭，远离十恶成就十善，于诸众生起慈悲心，兴利益心；是善男子，以精进力于一食顷，无量阿僧祇诸佛世界于一佛国以一食顷，度脱无量恒河沙阿僧祇众生，以是相貌令脱诸恶，皆悉成就不可思议功德。此善男子，以是坚固誓力，能令成熟一切众生。如是族姓子，或作梵天身，成就众生；或作自在天、大自在天、摩醯首罗天，或作欲界他化自在天、化乐天、兜率陀天、炎摩天、帝释身、四天王身，或作菩萨身，或作辟支佛身，或作声闻身，或作转轮圣王身，或作婆罗门、刹利、毗舍、首陀等身，或作男身女身，或作童男童女身，或作乾闥婆、紧那罗、摩睺罗伽、天、龙、夜叉身，或作罗刹身，或作鸠槃荼身，或作毗舍闍身，或作富单那身，或作师子身，或作虎狼身，或作象身、马身，或作水牛身，或作种种鸟身，或作阎罗王身，或作地狱卒身，或作地狱身，为诸众生种种说法，随诸众生显示三乘，皆悉令住不退转地。此善男子，成就如是不思议功德伏藏，以解脱宝而自庄严，亦是菩萨诸法之母，向大涅槃无上商主。

「善男子！弥勒、文殊、观世音、普贤等而为上首如是等恒河沙诸大菩萨。若人于百劫中，礼敬供养欲求所愿，不如于一食顷礼拜供养地藏菩萨，功德甚多，所愿速得，皆悉满足。何以故？此地藏菩萨，于一切众生，能大饶益为如意宝故。此族姓子，若欲成熟众生故，能发坚固大悲伏藏，令满一切众生心愿。是故，善男子、善女人应当供养地藏菩萨。」

时，会大众十方来者，菩萨摩訶萨及诸声闻，一切天人、夜叉、乾闥婆等，从座而起，随力供养，或以金银等屑散彼地藏菩萨上，或以种种宝华衣服、摩尼宝珠及华鬘、珠璎、金缕幡盖，以散地藏菩萨上，复以无量音乐种种赞颂，供养地藏菩萨。

尔时，地藏菩萨摩訶萨，复以此供施修伽陀，即说偈言：

「天人龙神所供养 十方菩萨皆来集
闻有救世大功德 愿佛受我最胜供」

尔时，地藏菩萨摩訶萨，说是偈已，顶礼佛足。于是世尊，复说偈言：

「欲起坚固净智者 能灭众生诸烦恼
 令众得乐如宝手 能断结网如金刚
 汝起大悲诸精进 以是供养最胜尊
 其心如海救一切 度诸众生苦彼岸」

尔时，地藏菩萨摩訶萨，作礼而起，白佛言：「世尊！我当济度此四天下，增长比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，增长护念、增长寿、令身无疾病。增长色力、增长名称、增长资业、增长亲友、增长眷属、增长信戒、增长多闻、增长于施、增长忍辱、增长方便、增长觉意及诸圣谛、增长入于大乘一切正道、增长照明真实法相、增长成熟一切众生、增长发大慈悲喜舍、增长无量一切净法、增长妙称名闻三界、增长法雨润三有流、增长大地一切物味、增长众生所有善业、增长法气无数福行、增长智慧皆悉照明、增长六波罗蜜所行之道、增长五眼通达无碍、增长灌顶、增长涅槃、增长威德照明一切未曾有法。众德究竟记荊咒术陀罗尼章句，我于过去恒河沙佛所，皆悉受持如是等咒。增长白净具足之法，增长种子、根茎、华果、一切药谷，增长云雨地水火风，增长福乐，增长财物，增长无量最胜果报，增长基业。此咒利益能除一切苦恼系缚，即说咒曰：

「閼浮（一）閼閼浮（二）阿含閼浮（三）婆吒迦罗閼浮（四）庵罗閼浮（五）毗罗閼浮（六）婆闍罗閼浮（七）阿卢伽閼浮（八）达摩閼浮（九）婆吒摩閼浮（十）婆帝耶尼梨呵罗閼浮（十一）鞞婆卢伽叉摩閼浮（十二）忧婆舍摩閼浮（十三）那耶那閼浮（十四）闍那娑牟致啰那閼浮閼浮閼浮（十五）毗尼梨夜那閼浮（十六）奢多婆閼浮（十七）娑遮修躄（十八）摩醯梨（十九）[口+他]弥（二十）除弥（二十一）遮迦啰斯（二十二）遮加摩私梨（二十三）差梨（二十四）奚隶（二十五）迦啰娑啰娑啼（二十六）呵梨波啰鞞（二十七）波遮啰婆陀祢（二十八）啰遮陀祢（二十九）娑啰遮遮遮醯梨（三十）摩梨（三十一）伊迦他他仙（三十二）他丘楼（三十三）閼梨（三十四）舍梨（三十五）弥梨（三十六）摩叉（三十七）多叉（三十八）鸠梨（三十九）弥梨（四十）鸯久之多毗（四十一）頰梨（四十二）只梨（四十三）波罗只梨（四十四）久吒苦婆梨（四十五）真只真（四十六）真求梨（四十七）休楼休楼休楼（四十八）鸠流晃弥梨（四十九）弥梨叉（五十）婆茶婆茶（五十一）罗窺窺梨（五十二）嚧[口+留]嚧楼留（五十三）婆婆闍毗（五十四）输檀祢（五十五）私婆呵（二十六）摩诃复陀楼迦沙毗输祢私婆呵（五十七）迦楼沙罗婆毗输檀祢私婆呵（五十八）迦楼沙乌闍毗输檀祢私婆呵（五十九）萨婆阿奢波利富啰檀祢私婆呵（六十）萨婆娑斯耶三波陀祢私婆呵（六十一）萨婆多[口+他]迦多阿[(卷-已)/衣]底私婆呵（六十二）萨婆菩提萨埵阿[(卷-已)/衣]底阿[少/兔]无地底私婆呵（六十三）

「世尊！今所说咒，是未曾有威德照明，是众德本，记荊章句陀罗尼神咒。我于过去恒河沙诸佛所受持是咒，增长一切白净之法、增长善种根茎枝叶华果药谷、增长雨泽地水火风、增长喜乐、增长财物、增长胜妙、增长产业。此咒威力，善能系缚，亦名善解。世尊！说此陀罗尼咒，与四天下声闻弟子，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，皆悉护念，增长财物一切产业，增长佛法能令流布，广大无量三界受乐。」

诸天女问四大品第二

尔时，地藏菩萨，广说如是大记荊经时，佉罗堤耶山六种震动，一切音乐不鼓自鸣，雨众宝

华，一切大众皆悉战栗，生希有想。

尔时，功德天女、功德乐天女、妙音声天女、坚固地神天、未曾有天、大光明天、如是等天以为上首，与一万八千及余大自在鬼神，从座而起，合掌向佛，白佛言：「希有世尊！希有善逝！我等虽于四大得自在力，而不能知四大根本初中后相起灭因缘，不识怨憎，不知是善不善，乃至亲友，若善男子，得是甚深般若波罗蜜，能善分别如是四大初中后相，知诸生灭。」

佛言：「如是！如是！天女！此善男子，得甚深般若波罗蜜，善知四大初中后者。譬如善神有如意珠，能雨种种无量宝雨，有大利益，如是善天女，此善男子复能雨于种种觉意无量诸宝，皆悉遍施一切众生。

「譬如宝渚能出无量若干种宝，是善男子满足种种觉意等宝，亦复如是。

「譬如波利质多罗树，华初开时，光色妙好，如是善男子，以无量佛法而自庄严，亦复如是；如师子王于一切众生中无能惊者，如是善男子，于诸众中亦复如是，得无所畏。

「譬如日出灭一切闇，如是善男子能除众生一切谄曲结使之闇，亦复如是；譬如明月照四天下，能令迷者还得正道，如是善男子，能令未入三乘，迷于生死旷野道者，皆使回向得其正道，安住三乘。

「譬如大地百谷种子及诸药木，一切众生悉依增长，如是善男子，一切助道诸余善法皆得增长。

「譬如须弥山王能善坚固，安住一切令无增减，如是善男子，安住佛法而不舍于一切众生，善根坚固无有缺减不令漏失。

「譬如虚空一切众生行住出入依止而住，如是善男子，一切众生亦皆依止，增长一切无量功德。」

尔时，一切大众，闻是地藏菩萨名号，生希有心，得未曾有，恭敬尊重，皆大欢喜，皆悉谛观地藏菩萨，目不暂舍。

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「头陀功德尽和合	诸声闻众无异相
地藏菩萨真大士	为礼世尊而来此
度三恶趣诸苦恼	为礼世尊而来此
诸天普雨无量种	皆为供养世尊故
而谛观察于四方	离垢照明天帝释
合掌一心向于佛	皆欲劝请于世尊

我今欲见此大众	摩尼宝珠出光明
一切福田最广大	悉见光明而普照
世尊神通光明照	今为谁故而显现
诸来大众最勇猛	地藏至此真佛子
伏藏七宝满足施	佛藏珍宝是无畏
种子即是大菩萨	一切众生之商主
此主能生佛法宝	大功德海而精进
大悲体性甚聪哲	能救一切众生苦
亦能救度诸怖畏	譬如明月示正道
能生善根如大地	亦如金刚摧诸结
为大施主解脱宝	漂诸烦恼如大水
如盖普覆烦恼热	亦如良医除众病
于一食顷赞地藏	过诸菩萨百亿劫
如诸智者无量德	是故地藏大名称
烦恼系缚诸众生	皆令远离得解脱
得首楞严大三昧	能度诸禅至彼岸
十二因缘悉清净	其智广大如虚空
无量佛国诸众生	皆悉能灭黑闇聚
而于一切四禅中	遍观佛国修诸行
能令众生入三昧	皆悉得离烦恼热
众生过去恶业故	常处刀兵疾疫劫
于此世间受苦恼	彼善男子能救脱
一切六道诸众生	常为苦恼之所逼
当悉归命于地藏	当令苦恼悉消灭

众生轮转没诸苦	互相残贼起斗争
若能归命地藏者	令彼斗争皆悉忍
趣于三恶甚可畏	所求不得常苦恼
亦当归命于地藏	一切皆得除怖畏
若修持戒及念定	欲得多闻智慧者
皆当归命于地藏	随心所愿悉满足
欲得如是诸功德	及以工巧善种子
皆当归命于地藏	令彼所愿悉满足
一切药谷诸福田	乃至欲求男女等
皆当归命于地藏	令彼所愿悉满足
若欲修行诸功德	一切所有依大地
药谷滋茂而润泽	亦因地藏得增长
结业烦恼所覆障	造作十恶诸不善
皆当归命于地藏	悉除结使重恶罪
能以正法示众生	作种种形随应说
具修布施诸功德	欲救众生起大悲
假使满足于百劫	不可分别其功德
是名功德之大藏	一切皆当供养之」

发问本业断结晶第三

尔时，地藏菩萨摩訶萨，从座而起，整其衣服，长跪叉手，右膝著地，合掌向佛，白言：「世尊！如我今者欲发少问，唯愿听许，时为解说。」佛言：「汝是真善丈夫，为欲显示一切众生无碍智慧，亦令他人作大丈夫。若有所问，随汝意答，勿生疑难，如来今日当为解说，令汝欢喜。」尔时，地藏菩萨，以偈问曰：

「曾于十三劫	修行佛福田
饥馑与疾疫	悉为众生灭
为亿诸佛等	造不思議供

今见大会集	清净众俱来
聪哲勤精进	皆来至此会
一时而云集	无有诸浊恶
浊世多讥嫌	作恶损净行
云何不善识	扰乱毁威仪
皆与恶逆俱	诽谤于正法
毁誉诸贤圣	妄著于断常
造作十恶业	不畏后世苦
破坏三乘法	谄曲趣恶道
无明蔽其目	贪嫉多奸伪
云何转法轮	解脱诸谄曲
烦恼金刚俱	云何得断离
云何为总持	忍辱能柔和
此集未曾有	令我值世将
诸处未曾见	如是之大众
具足头陀行	久修菩提道
云何于此处	成佛转法轮」

尔时，佛告地藏菩萨：「善哉！善哉！善男子！汝于过去恒河沙佛所已问此义。如是之法汝亦曾闻，具智慧行功德满足，以方便力渡于彼岸，汝为成就诸余众生安乐利益故，亦欲令一切菩萨摩訶萨众满足一切方便伏藏，为具六波罗蜜，欲满一切智海，为回诸帝王使不堕恶道，欲令十方世界三宝炽盛诸法久住，以是义故，问于如来。善男子！汝今谛听谛听，当为汝说。」地藏菩萨白佛言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」

佛言：「此是如来过去本誓愿力成就十轮。如此国土有五浊恶世，一切净法皆悉损减，离圣七财，远诸智人，为断常网之所覆障，载恶道车不畏后世，常处无明黑闇之中，具行十恶能造五逆，诽谤正法毁誉贤圣，远离一切诸善功德，成就恶法，能于如是多恶世界，悉令安隐得无所畏，成就先圣最胜之法能转法轮。制诸怨敌皆悉际伏，摧灭烦恼犹如金刚，令诸众生安住三乘阿鞞跋致地。

「善男子！譬如有人远离功德，世界国土或自境内，而有军起，或为邻国外来强兵之所践害，忧愁恼乱种种斗争，及诸谄伪欺诳妄语有种种病，愚闇所蔽目视不了，为童子鬼魍魅所持，阿钵摩

罗之所惑著，身体干枯狂乱失心，诸根丑陋手足不具，常乏财产无有福禄，不为一切之所喜乐，多归异道起诸邪见，心意颠倒趣三恶道，如是国土多诸耆旧，以为辅相臣佐吏民，爵禄有序而与同好不相侵害，如是建国，则有无量种种明制调伏人民，施戒慈忍威仪具足，难行苦行一切备满，以如是福德因缘，众生诸根皆悉具足，身体长大威德炽盛相好端严，常为一切尊重恭敬，皆共亲友仁性宽慈聪敏多智，若有尊重及诸王子备此德者，以诸香汤，调和冷暖，以用洗浴；著鲜净衣其光如宝，顶上复有如是宝珠真金华鬘，手系素缙种种华鬘金银真珠以为瑯环，杂宝珠网而作臂指，种种环玕如是等宝庄严其身，先所奉事天及诸仙一切帝释，悉皆听许敷置高座。如前父王登尊位时，升如是座，绍王位已，一切龙王、天帝、阿修罗帝、鸠槃荼帝，是前父王所有钟鼓。今受位时亦击此鼓。如是音声遍满城邑，一切刹利、婆罗门、毗舍、首陀，澡浴身体，著鲜净衣，种种诸宝缙盖、幢幡、金、银、摩尼、真珠、珊瑚、琉璃、珂贝、一切珍宝，以新王立，见有如是吉祥等相，故种种献奉。尔时新王绍灌顶位，先王所置宿旧先臣，随其所能各为职司，若己国内自有军兴，及以邻国起诸兵众，随有怨敌悉皆殄灭，守护己国无诸毁损，善增眷属更相亲友。

「善男子！若能如是，名为初轮灌顶王位，于其国土得安乐住初伏怨敌，寿命长远，守护身命。如是！如是！善男子！若人处于五浊诸恶世界，远难（编者注：「难」疑为「离」）于佛，是故此中一切众生，心多嗔恚更相侵逼，一切人民皆悉愁恼，愚闇痴冥起于断常，种种斗讼贪嫉谄伪，作诸欺诳悉具十恶，取著众生恼乱人民，种种烦恼及诸过患，是故远离甚深法眼，为嗔恚病之所扰害，心常远离弃舍真实一切法味，意想散乱讥诃善法，乐所爱味，常为烦恼及诸邪见惑网所覆，归依六师，伤败圣道，趣向三恶。有诸菩萨摩訶萨已曾亲近供养过去无量诸佛，能度一切智慧大海，安住诸佛所行之道，皆悉集会到于我所。汝以修集种种布施，善能调伏成就苦行，远离诸恶，久修诸佛难行苦行，常念智慧方便福德，大慈大悲庄严瓔珞广大伏藏，一切禅定总持忍辱，诸地大海皆已具足，不生谄诳幻伪之心，身相柔和满足忍辱，而常善顺以自庄严，皆悉近于一切智海，其色盛妙光明具足，能为一切声闻、辟支佛作大导师，亦与一切生死怖畏众生为作安慰，即是拘楼孙佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛，如是等如来之子，于尘劫中最为上首，以禅定智水而自洗浴，著惭愧衣，是最胜大仙所行之处，亦是解脱功德华鬘，亦名一切种智无生真实而自庄严，是三善行能为三界作密云盖已，于过去一切佛土善得安住，处于金刚三昧之座，亦于过去声闻、辟支佛所，安置尊座，四念处座，亦是先佛所安置座，于一切智渚住于菩提，能转法轮绍三宝种令使不绝，击于法鼓出大音声，遍满三界，以此法轮，声使诸天人、阿修罗、迦楼罗、紧那罗，摩睺罗伽、人非人等、鸠槃荼、富单那、迦吒富单那、饿鬼、毗舍闍、皆以四圣谛寂灭之相而自庄严，三转十二行法轮，昔所未转，如今转之，一切沙门婆罗门若天若魔若梵皆不能转，为欲利益安乐一切诸天人故。

「善男子！是名转于初轮，若今世后世，是处非处如实而知，到于安隐无畏之处，一切怨敌自然降伏。如实而知能转梵轮，处处现于五浊恶世。诸弟子等正师子吼，若作五逆罪业众生成就十恶，如是人等碎诸烦恼犹如金刚，断诸有漏令得解脱，随其所欲安置三乘，住不退地。

「善男子！譬如有人初登王位，受灌顶已，观察去来三世若干等种无量王事，而以智慧观察业因一切果报，随其性相而置爵位。以此三业故，令其国土增长安乐，邻国怨敌悉皆摧伏。何等为三？如灌顶王刹利，为护命故防备怨敌与他战斗，经营王宫及诸国土一切奉禄人民产业。是名灌顶大王成就第二轮。邻国怨敌不能侵害，守护身命长寿安乐。

「如是善男子，如来始成佛道，得无上智。过去未来现在一切法眼，亦如三世诸佛所得法眼。

故修行正法，为欲观察一切业报差别之相，具深法眼分别业因，能令善根一切炽盛，长夜安隐，悉使众生成就种种无量之乐，能使一切外道怨敌自然降伏。

「何等为三业？坐禅、诵经、营理僧事。云何为禅？禅有十种。何为十？第一知身，知身六入，知我我所，知业因为因，自在受生；知种种爱，无明黑闇；知所亲爱无有真实；属众因缘，欲苦相续流注不绝，为灭此等令悉除断。云何为业流？观察一切三种业行，是名业流。生死无际，爱因缘有，是名烦恼流；烦恼因缘故，无明和合能生名色；名色和合因缘故，能生六入；六入因缘故，能生触；触因缘故，能生受；受因缘故，能生后有；后有因缘故，能生生；生因缘故，能生老病死苦；是名苦流。如是三流，皆从爱生。何以故？因无明业爱为水润，为欲枯涸此三流故，乐观无常名无常忍，能观无常苦空无我，信一切法愚痴无智，如幻、如炎、如水中月、如梦，空无相无愿，寂灭无生，空无诸相。常观五阴空无相无愿，随顺忍乐观察出息入息，系念安般增数减数，观住观灭并观住灭，还数有二种：意与觉观俱，灭于觉观取出息入息相。减数有二，依止有出能除觉观，出息入息取其相貌，观住有二种：观出入息见其灭想心能住定；灭有二种：尽除诸结深净于见，修出入息观察五阴。何以故？此出入息名色盛阴，亦名受想行识等盛阴，是名五盛阴种种不相应相。

「复有五种：非新、非故、非有、非聚、非言。如是五种，以此五阴观三种业，以此三业观究竟尽。复观六处，有我我所，有业，无明为田，爱为湿润，究意灭尽。以是观察，具四念处，修集满足，四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，乃至能满十八不共法，得无生忍及一切智，具足首楞严三昧，修出入息安般三昧，满足一切正法住处。若能如是修诸禅定，则是供养过去未来一切诸佛，是名佛子，从佛口生，从正法生。有能如此善修禅者，或是大士诸菩萨等，或是漏尽辟支、罗汉，如所修集，是名菩萨摩訶萨，则能满足十八不共法，具一切智。

「善男子！是人不久当得阿耨多罗三藐三菩提。亦是三世如来世尊甚深法眼，满足业行观察果报，安住众生于十种禅定。如是善男子，则能转于如来所转禅定法轮。彼善男子，云何修于如来诵习？若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，善男子！有少信心微薄善根，于世谛中善根未熟，令彼众生于初中后夜，以时诵习修禅喜悦求无上智，我于尔时安置大乘修习禅定，读诵受持种种供养，自诵教人诵，自说教人说，自供养教人供养，自住大乘亦教人住大乘，互相教化灭诸烦恼，皆为得于无上道利，亦欲灭诸众生无量等苦，亦为得入无所畏处涅槃之城。

「若有众生乐求辟支佛者，为说十二因缘法；乐求声闻者，为说百千四种阿含，及与无量阿毗昙等教，令诵习如说修行，善男子！是名如来修诵习轮。善男子！若有钝根众生，为欲发起善根因缘，懈怠少智忘失正念，贪著住处衣服饮食四事供养，远离一切诸善知识。如此众生，教令劝化营理僧事及与佛法和上阿闍梨故。是善男子，则为安置如来劝化营事福处。如是善男子，如实知于修习业法。善男子！是名第二佛轮。具足三业成熟众生轮，到于安隐无畏之处，能师子吼，转梵法轮，令诸外敌皆悉降伏，如实能知众生因缘。

「善男子！譬如灌顶刹利王，沙门、婆罗门、毗舍、首陀，谛善观察谁有勇健，种种伎能，多闻持戒，善知分别有功德者，方便智慧能勤精进坚固不退，种种福德而自庄严，于是众中作灌顶刹利王，随其相貌金银珍宝仓库谷帛，及诸田宅奴婢仆使，皆悉给与此国。若有于众生中能持戒者，如此众生亦给短乏；若有众生不持戒者，少于精进懈怠懒惰忘失正念，无慈愍心亦无反复，不畏后世在欲淤泥，如是灌顶刹利大王，随其事相谪罚安慰。或以教令谪罚，或以系闭谪罚，或以财物谪

罚，或复有夺种种产业，或有罚其鞭杖，或有截其支节，或有斩其身首，有如是等无量教授，是名灌顶刹利大王第三轮也，能令增益己之国土，降伏一切诸恶外敌，守护身命令得长寿，如是如是。

「善男子！若我声闻弟子，离于智慧方便福德及诸调伏，忘失正念，乱心放逸，皈依于我，我知体性随其相貌，而调伏之。若有贡高难可调伏，心不恭敬，不坚持戒，为法久住而调伏之，若起心念教令心悔，又须言语而谪罚者，驱令下意终不与语，亦于僧中谪罚令其礼拜，呵诘嫌责不同僧利，或在僧前四体投地自归伏罪，或时驱出不得共住。我知众生种种体性，心所趣向，能生信解，为利彼故，除其黑闇干竭驶流，得涅槃乐。为欲调伏破戒众生，广说诸经地狱等苦，若有众生能起信敬净意方便，随彼体相说诸善根，为具善故，乃至令得到无畏城。善男子！是名第三轮也。以如是轮，随彼众生得种种解，修行诸业，悉具善本，使得安隐到无畏处，如彼贤圣转佛法轮，外道怨敌自然降伏，能师子吼。

「善男子！譬如灌顶刹利大王，于国人民有若干种，邪归邪见邪解邪出家，或于吉相专修如此，无量苦恼伤害众生，灌顶大王以先王旧法，为彼众生令专修学断除倒见，先王旧善治国之法亦使修行，灌顶刹利大王制法，令诸众生悉同一意俱共调伏，同恹望同所乐欲，同共归趣皆令和合，随顺先王旧国之法，听受诏命，皆共随伏同奉国法，尔时灌顶刹利大王，常与国人同其饮食，而共戏乐不相疑猜，心相体信共行王法，是名灌顶大王第四轮也。

「以如是轮，能令己国悉得增长，并制怨敌皆悉降伏，能保国土守护寿命，善男子！如来世尊，见诸众生有若干种，邪归邪见，恹乐邪业，观诸众生，以是因缘，已于过去诸佛如来在大众前，数数开示佛法因果，说六波罗蜜修行正道，说佛法僧三宝圣种，数数显现一切业报，示教利喜而将导之，令诸邪见悉得解脱，及与四众亦皆解脱，具修善行柔和调顺，游戏四念处，于诸解脱知见正道，悉得快乐令法久住，使三宝种终不断绝，乃至四正勤四如意足，五根五力，七觉分八圣道分，一切禅定解脱知见，悉得自在游戏无碍。如是善男子！是名如来第四轮也。

「如来成就如是轮故，令诸众生一切皈依，皆修善业同其知见，安隐快乐悉令住于无畏之地，高胜大仙所证之处转佛法轮，一切沙门婆罗门诸梵魔天所不能转，摧伏天魔一切外道，于四众中能师子吼。

「善男子！譬如灌顶大王，能令己国及他人民，若自妻色心无厌足，于他产业并诸妻色皆生贪著，守护城郭禁诸杂物，国土村邑及以王宫，乃至戍逻，皆悉遮制致密坚固。善男子！是名第五灌顶大王禁制轮也。时灌顶王，如是成就轮已，能令外诸怨敌皆悉降伏，亦使己国常得增长救护身命。

「善男子！如来多陀阿伽度，能令魔王波旬，九十五种众邪外道，及诸无量一切众生，于己产业心无厌足，乃至欲害我故，以火坑毒饭，推山欲压，放其醉象，或拔利剑，以如是等而逐于我，或以麁秽而盆于佛，或以淫欲而谤如来，或言非人亦非丈夫，如是种种诽谤毁谤，而口恶骂于佛法僧，为诸利养众因缘故，而生嫉妒诽谤声闻，如来世尊善守六根，住四梵处，教诸声闻，或以四念处，以四辩才，为说声闻三解脱门，如是如来，有若干种，或以世间法及出世间法，能令一切如实而知。善男子！是名如来第五轮也。

「如来修如是轮，以出世间智，令他众生种种皈依，皆同产业共其知见，安隐快乐住无所畏，是诸高胜大仙居处，转佛法轮，沙门婆罗门，诸梵魔天所不能转，悉能摧伏一切天魔及诸外道，于

四众中能师子吼。」

灌顶喻品第四

「善男子！譬如灌顶刹利大王，诸秘要法守护之事皆悉备已，然后与诸宫人嫖女而自围绕，游戏五欲放逸自恣，不摄六根肆情快乐，是名灌顶刹利大王第六轮也，外诸怨敌悉皆降伏，增益己国寿命长远，族姓子！如来世尊及诸菩萨摩訶萨诸声闻众，深自防护得无所畏。

「尔时如来入于初禅，第二第三，乃至第四禅，入于空处、识处、不用处、非想非非想处，悉入诸佛行处三昧。尔时如来入三昧已，无量亿那由他天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽人非人等，饿鬼、毗舍闍、富单那、迦吒富单那，粗弊恶心其意很戾无有愍伤，于诸众生不起慈心言无后世，而彼见我入一切佛行处三昧故得胜欢悦，于诸三宝得最胜盛，爱乐欢喜，尊重恭敬得未曾有；离一切恶，心多悔过，于一切种无量无数业障、烦恼障、法障，于一刹那顷悉能灭尽，功德智慧皆得具足，背离生死趣向涅槃，一切皆悉护持佛法，是名如来第六轮也。如来成就如是轮故，禅定解脱三摩跋提断众生结，以是智慧灭诸烦恼，到安隐处，得无所畏，高大胜仙转于梵轮，若沙门婆罗门，及诸魔梵所不能转，一切外道尘劳怨敌皆悉降伏，于四众中而师子吼。

「善男子！譬如灌顶刹利大王与四兵众，一切己国城邑聚落，园树田泽泉池溪谷丘涧及诸旷野，遍观己国，于其中间所有产业，若于彼处多有疑畏敌国怨贼，刹利大王便随其处，置同心人防诸怨贼，善守己国令得安乐，是名刹利灌顶大王第七轮也。外诸怨敌皆悉降伏，增益己国寿命得长。

「如是族姓子，如来世尊，为诸众生开示佛眼，若欲心如实知欲心，若嗔心如实知嗔心，若痴心如实知痴心，亦知众生为诸烦恼有种种病，随其所行如实而知。如来悉于如是等处，皆以方便精进势力，令诸众生随其类根，以禅定药除灭烦恼。若有众生多贪爱者，教以不净；若有众生可以四梵堂治者，教修四梵堂；若有众生多愚痴者，教观因缘；若有众生应修数息者，教以数息；若有众生应修三解脱门者，教以三解脱门；若有众生应修禅定者，教以禅定；若有众生应修无色定者，教以无色定；乃至应以首楞严三昧断诸众生烦恼病者，亦即教修首楞严三昧。何以故？不使众生堕于四魔，令得自在断人天道，亦复不令诸众生等，入于恶趣断三宝种，是善男子，如来能知一切至处，是名如来第七轮也。如来成就如此轮故，到安隐处得无所畏，高大胜仙能转法轮，一切沙门婆罗门，及诸魔梵所不能转，诸余外道一切怨敌皆悉降伏，于四众中而师子吼。

「善男子！譬如灌顶刹利大王，为诸众生念先种姓，幼小嬉戏所生之处，及诸澡浴偃卧饮乳，剪治手足一切爪甲，案摩支节，乃至戏弄灰土供奉事者，习学无量种种技术，游行他国晨夜住处，敬事王者及诸大臣，并作太子至今登位，得为大王，受诸娱乐自在无碍，尔时诸方四维上下，有大音声说偈赞叹，愿使常以正法治国，不恼众生，为护国土故，是名刹利灌顶大王第八轮也。成就如是轮已，是时灌顶刹利大王，能令一切外道怨敌皆悉降伏，自保寿命令得增长。

「如是善男子！如来世尊于大众中观宿命因缘，一生二生三生，乃至无量百千亿生，忆念劫成劫坏，乃至无量亿劫一切成坏，我生彼处，如是种姓，如是名字，如是生处，食如是食，受如是苦乐，如是长寿，如是久住，如是寿命边际，于彼没已而来生此，复于此没往生于彼，能知彼相一切方所，若干种别本宿命事，是名如来第八轮也。如来成就如是轮已，到安隐处得无所畏，最胜大仙

转于法轮，一切沙门婆罗门，及诸魔梵所不能转，外道怨敌皆悉降伏，于四众中能师子吼。

「善男子！譬如灌顶刹利大王，于其国界所有人民，悉知根原，种姓眷属皆悉勇健，种种伎术，知其贫富，端正丑陋。乃至死时，或以自业命终而死，或犯王法刑戮而死，或更相残害夭寿而死，或以鞭杖闭系囚缚，或以伎术战阵斗争，或以财物，或以爱欲，或以嗔恚，或以饥渴，或以己过患，或以老死，或以中年，或以幼少，或作善业，或作恶业，一切死者皆悉察知因缘本末，如是思惟，若有众生修善因缘为欲生天，或有众生修恶因缘趣向恶道，如是思惟，修身善行，修口善行，修意善行，我常方便教修布施，皆令调伏随顺此行，若命终时当生天上，常处善趣，远离恶道，如是灌顶刹利大王，勤修一切身口业善，好行布施饮食衣服象马乘骑，卧具医药种种所需，乃至给使奴婢僮仆皆悉施与，并舍头目及诸手足，不惜身命，悉断杀生偷盗邪淫妄言恶口两舌绮语贪嗔邪见。如是灌顶刹利大王，有十种利益，护善名称而得财业，身相微妙，多得眷属，少病少恼得贤智眷属，趣向善处，皆悉供给亲近供养，名闻十方一切皆为说偈赞诵，诸大天神悉来拥护，身坏命终得生天上，是名灌顶刹利大王第九轮也。成就如是轮已，增益国界寿命延长。

「如是，善男子！如来世尊为诸众生，悉知他人死此生彼，如实而知；若有众生成就身业不善，口业不善，意业不善，诽谤贤圣，邪见颠倒，以是邪见因缘业故，身坏命终，堕于恶趣生地狱中，或生畜生及诸饿鬼。若有众生，成就身善业、口善业、意善业、不诽谤贤圣，具足正见，成就正见业因缘故，身坏命终，入于善趣得生天上，生天上已或生人中，尽诸结漏。如是如来，善知众生诸业因缘。如来于诸众生，悉能发于大慈大悲，常勤精进现三种神通，能令安住世间出世间信。何等为三？一者神通，二者说法，三者知他心。以此三种神通，令诸众生安置世间出世间信，知一切趣，一切有为，一切受生，皆得解脱。善男子！是名如来第九轮也。如来成就如是轮故，到安隐处，得无所畏，最胜大仙，转于法轮，一切沙门婆罗门，及诸魔梵所不能转，一切外道诸余怨敌皆悉降伏，于四众中能师子吼。

「善男子！譬如灌顶刹利大王，于四天下，一切众生为病所恼。弃舍王位，以种种香汤而以澡浴，洗沐头发著鲜净衣，端坐思惟，为除一切众生病苦皆得解脱；如是灌顶刹利大王，以华香瓔珞及众伎乐，一切天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽皆悉供养已，各相谓言：如是灌顶刹利大王多诸功德，应为转轮圣王统四天下，我等应当建立此王治国政事。尔时一切天帝，乃至摩睺罗伽等亦如是言：当立此王主四天下。尔时刹利大王具足七宝，统四天下，为转轮圣王，千子具足，皆多勇健，形貌端正，能降伏外敌，游巡四海，案行天下一切大地，终不谪罚刀杖加害，如法教敕皆悉受用。善男子！是名转轮圣王第十大轮也。以是力故，转轮圣王王四天下及八万四千海渚，皆使修集一切善法，无不建立，守护身命寿得增长。

「如是善男子！如来从初发心已来，于己身命乃至他身，所有烦恼若干种病，悉以禅定净水洗浴，以如实法，大慈大悲，溉灌其顶，著惭愧衣；十方如来以禅定智力、大精进力、无量方便定意观察，欲灭一切众生烦恼种种过患，如佛世尊作如是言，最大智者福德庄严堪为法器，三解脱门，四无所畏，如来十力，十八不共法，一切智智大悲利益，救济一切诸苦众生，佛大商主，度脱无量苦恼众生与涅槃乐，加其愿力，欲使满足成等正觉无上法王。如是福德具足智慧勇猛精进，如实正观了四真谛，得阿耨多罗三藐三菩提，是名如来能尽一切诸漏根本第十法轮也。

「善男子！譬如转轮圣王于四天下游戏自在；如来亦复如是，于诸四禅心得自在，四无色定修四梵堂，具四辩才正观四谛、四无所畏、十力、十八不共法，于一切智得自在力。

「善男子！譬如转轮圣王七宝具足；如来世尊具足七觉亦复如是。善男子！转轮圣王具足千子，如来亦有一切声闻诸大弟子，憍陈如以为初首，须拔陀罗为最后也，真是我子，从佛口生，从法化生，断一切漏，勇猛精进，修四梵堂，犹如四兵降伏魔怨。

「善男子！譬如转轮圣王王四天下，有八万四千海渚皆随言教；如来世尊，亦有百亿阎浮提，百亿瞿耶尼，百亿弗于逮，百亿橛单日，百亿海水，百亿须弥山王，百亿四天王，乃至百亿非想非非想天，百亿铁围大铁围山，是佛国土广大无量，一切皆随如来教化。善男子！是名如来第十轮也。

如来成就如此轮故，若五浊恶世，一切佛法功德退没，离圣七财及诸智者，为欲除断覆一切患灭三恶趣，乃至后世无明黑闇，一切世间，皆与十恶共相和合，造于五逆，诽谤正法，远离诸善，悉染一切不善根本，如是成就十种佛轮，到安隐处，得无所畏，高胜大仙能转法轮，一切沙门婆罗门，及诸魔梵所不能转，摧伏一切外道怨敌，以金刚智能破众生一切烦恼，令使三乘得不退转，于四众中能师子吼。」

尔时，菩萨摩訶萨，及以一切诸大声闻，天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、饿鬼、毗舍闍、人非人等，皆称善哉，雨众华雨，雨杂宝雨，雨衣服雨，雨妙香雨，一切大地皆悉震动。

佛说如是十轮经时，在会大众，有八万四千亿百千那由他菩萨摩訶萨得无生法忍，复有无量菩萨摩訶萨得深禅定忍辱陀罗尼；复有无量众生未发菩提心者，今皆发心住不退转地。尔时复有无量大众，有得须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉者，次第修学证沙门果。

相轮品第五（丹本云证相品）

尔时，大梵天，名曰天藏，久殖善根住第十地，是大菩萨摩訶萨。

是时众中有天藏大梵，从座而起，整其衣服，右膝著地，以偈问佛：

「我今稽首问 功德海无边
愿时赐听许 除断诸疑悔
渴仰持功德 法味中最上
众生咸乐闻 如是第一义」

尔时，世尊告天藏大梵：「随汝所问，如来世尊亦当随问而答，令汝欢喜得未曾有。」尔时天藏大梵言：「唯然，世尊。」以偈问曰：

「智慧修禅定 安住不放逸
为住第一义 而处于生死
勤修于诵习 能度烦恼海

为当证不退	为当堕恶道
常勤而劝化	为定趣涅槃
为在于生死	为堕于恶道
智慧刹利种	依止十种轮
为处于生死	为得成佛道
心浊难调伏	烦恼多散乱
以何净其心	禅诵而劝化」

尔时，佛告天藏大梵：「善哉！善哉！大梵所问，纯善第一，汝已满足一切诸行，于过去恒河沙佛所修行三业，摄心禅定，常勤诵经，营理僧事，炽然佛法，建立三宝如大梁柱。又复能为多人无量众生问于如来如是之义，若善男子，依止威仪大记荊论，过去诸佛之所演说神通住持，是名如来成熟众生令悉厌离，为灭一切烦恼病故，为欲满足三乘法故；十方乃至恒河沙现在诸佛，亦说如是依止威仪大记荊论，为成熟一切诸众生故，令得厌离故，欲使摧灭一切结使故，为得满足三乘法果住持正法故。汝于过去诸佛所闻，我亦如是，依止威仪大记荊论，为欲成熟一切众生故，令得厌离故，灭诸结使，为得满足三乘法故。是故大梵，汝当谛听善思念之。」天藏大梵言：「唯然，世尊。」

佛言：「若有依止于十不善轮，则不具足欲界禅定，亦不能具足欲界善根，况能成就色无色界一切禅定；亦复不能成就三乘及余诸善。

「何等为十？有欲修禅众事不具，有欲破戒成就恶法，生于倒见亦著吉相，恶心难调不顺贤圣，诸根轻燥而不具足微少善根，但作两舌多喜斗乱，作粗恶语而恒骂詈，好作绮语及诸妄言，生于贪嫉，见他得利常生嫉妒，一切众生有恼害心，作大邪见说无因果。天藏大梵，满足十事虽欲修禅，不能成就欲界小善，况能成就色无色界善根及三乘善法。复次，大梵！又有十事而不能得成就禅定，何等为十？乐著作伎，乐著言说，多好睡眠，种种所求，贪著美色，乐著于香，乐著诸味，乐著音声，乐著于触，乐著觉观。大梵！是名十种，而不能得成就于禅，设使成就，寻即退失终不能成，而但为得檀越信施，因其利养心生恶法，若在刹利诸王众中，多诸过罪为他骂詈，及加鞭杖截其支节，或犯大罪久受诸苦，若疾命终必堕恶趣，乃至入于阿鼻地狱。譬如阿兰迦兰、橱头蓝弗、蛭数拘迦梨、提婆达多，如是等毁坏禅定，乃至阿鼻地狱受大重罪。」

尔时，佛告阿若憍陈如：「我今听汝清净比丘受于第一床敷卧具饮食肴膳，能除一切众生疾疫，何以故？若坐禅比丘阙少众具，一切心数多起散乱，但念诸恶而不能得成就禅定，乃至至于阿鼻地狱受诸罪报。若众缘备足，修诸禅定，则易成就心得专一，若已得者皆令增长，一切不善觉观散心，皆悉能知不令得起，趣向涅槃到于彼岸，若有坐禅未成就者，初中后夜当勤修习远离喧闹少欲知足于一切结使起于舍心，一切贪欲嗔恚憍慢贡高两舌恶口妄语，如是等悉得远离，应受释梵四天王等百千那由他供养恭敬，况复婆罗门、刹利、居士、毗舍、首陀所有供养。」尔时世尊即说偈言：

「修禅灭诸结 余业则不能

是故禅第一 智者应供养」

尔时，天藏大梵白佛言：「世尊！若有比丘能修禅者，刹利大臣应加谪罚鞭杖，乃至兀其手足不耶？」

佛言：「善男子！若诸比丘佛法出家剃除须发披著袈裟，一切天人阿修罗皆应供养，若护持戒，不应谪罚闭系，兀其手足，乃至夺命，悉无是法，何以故？除其多闻及持戒者，若有破戒比丘，于我法中而出家者，成就诸恶如败脓坏，非婆罗门自言婆罗门，非梵行而言梵行，退失堕落圣道果证，为诸烦恼结使所胜，结使所坏，又复破戒诸恶比丘，能示天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，无量功德珍宝伏藏，若有依我而出家者，众生应作十种胜想，得无量无边福德。

「何等为十？有诸众生见依我出家者，应作念佛想。以是净心欢喜因缘，不信一切诸余外道，及外道经书。若当见时，即应思惟决定圣戒，以是因缘，能断杀生偷盗邪淫妄语，乃至不饮酒等，入涅槃城。

「见有依我而出家者当起施心，以是因缘，于将来世财富无量，善去善向，殊胜供养常得充给，乃至入于无畏大涅槃城。又见依我佛法出家，柔和质直，常行忍辱，不生卒暴，心无狂乱，喜乐正法，常好闲静阿练若处，乃至欲入涅槃无畏之城。

「若有众生，破戒非法，作恶威仪，见如是人，当共软语乃至礼足，以是因缘，此人后世生尊贵家，有大势力，常为一切之所瞻视，乃至当得入涅槃城。天藏大梵，若依我法出家造作恶行，如是比丘盲无所睹，此非沙门自称沙门，非梵行自称梵行，退没堕落为诸烦恼之所败坏，如此比丘修行恶法，犹能开示一切天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等一切善法功德伏藏，为善知识，虽不少欲知足，剃除须发披著袈裟服，以是缘故，能为众生增长善根，于诸天开示善道，是以依我出家比丘，若持戒，若破戒，我悉不听转轮圣王、大臣、宰相，不得谪罚系闭，加诸鞭杖，截其手足，乃至断命，况复余轻犯小威仪破戒比丘。虽是死人，是戒余力，犹如牛黄。是牛虽死，人故取之，亦如麝香，死后有用，能大利益一切众生。恶行比丘虽犯禁戒，其戒势力，犹能利益无量天人。

「譬如估客入于大海，断于无量众生之命挑其眼目，持阿摩那果捣蕈和合成其宝药，若有众生盲冥无目，乃至胎胞而生盲者，以此宝药而用涂之，众病得除其眼明净，如是如是，若诸比丘虽破禁戒造作恶行，于佛法中名为死人，复能令他一切众生，使得清净智慧法眼，能令见者尚得如是，况复为开示说种种法。

「大梵！譬如烧香，香体虽坏，勛他令香，破戒比丘亦复如是，自堕恶道能令众生增长善根。恶行比丘为不信所烧，身坏命终，堕三恶道，能使他人得大利益示涅槃道。以是因缘，一切白衣不应侵毁轻蔑破戒比丘，皆当守护尊重供养，不听谪罚系闭其身乃至夺命。四方众僧，若至布萨自恣之时，听便驱出不共法事，三世僧物饮食敷具皆不听用，一切羯磨说戒律处，悉皆驱出不得在众，而悉不听王及大臣加其鞭杖系闭谪罚乃至夺命。」

尔时，世尊，而说偈言：

「瞻卜华虽萎 胜于诸余华

破戒诸比丘 犹胜诸外道

「复次，天藏大梵！有五种逆罪为最极恶。何者为五？故心杀父、母、阿罗汉，破坏声闻和合僧事，乃至恶心出佛身血，诸如是等名为五逆，若人于五逆中作一一逆者，不得出家受具足戒，若听出家则犯重罪，应摈令出，若已有出家诸威仪者，不应加其鞭杖及诸系闭。

「复有四种大罪，同于四逆，犯根本罪。何者为四？杀辟支佛，是名杀生犯根本罪；淫阿罗汉比丘尼，是名邪淫犯根本罪；若人舍财与佛法僧，主掌此物而辄用之，是名为盗犯根本罪；若人倒见破坏比丘僧，是名破僧犯根本罪。若人于四根本罪中犯一一罪，皆悉不听佛法出家，设使出家不得听受具足戒，若受具者应驱令出，以有出家威仪法故，不应鞭杖系闭夺其生命。如是皆犯根本罪，非逆罪也。有是根本罪，亦是逆罪；有是逆罪，非根本罪；有非根本罪，亦非逆罪。何者为逆罪亦是根本罪？若人出家受具足戒得见谛道，断其命根，是名逆罪，亦是根本罪也。如是众生，于我戒律中应驱令出。何者为根本罪非逆罪？若人在我法中出家，如是凡夫众生故害其命，若以毒药或堕其胎，是名根本罪非逆罪也，若有四方僧物饮食敷具，悉不应与同共利养。

「若有众生于佛法僧而生疑心，此中出家自言更有世尊，或于种种诸吉相中生疑惑心，若复有人，于诸如来所说之法而生疑惑，于声闻、辟支佛乃至大乘，于中诽谤出其过恶，见他读诵而作留难，乃至一偈，此非根本罪亦非逆罪，是名甚恶近于逆罪，如是众生若不忏悔除其罪根，终不听使佛法出家，设出家受具足戒不悔过者，亦驱令出。何以故？不信正法，毁谤三乘，坏正法眼，欲灭法灯，断三宝种，减损人天，而无利益堕于恶道，此二种人名谤正法毁誉贤圣，地狱劫寿增长，如是诸恶业已，是名根本大重罪也。

「何者是不威仪根本法？若比丘故淫犯根本罪，故杀凡夫人犯根本罪，除三宝物不与而取犯根本罪，故妄语犯根本罪，于此四根本中，若犯一罪，一切比丘所作法事悉不听入，四方僧物饮食卧具，皆悉不得共同受用。然帝王大臣一切群官，不应加其鞭杖系闭刑罚乃至夺命，是名根本罪体性相也，何以名为根本重罪，若人作如是行，身坏命终堕于恶趣，作如是行是恶道根本，是故名为根本罪也。

「譬如铁丸，虽掷空中，终不暂住，速疾投地，如是五逆等罪，犯四重禁，及二种众生，毁坏正法，诽谤贤圣，如是等十种罪中，若人犯一一罪者，身坏命终皆堕阿鼻地狱。是故作逆业犯根本重罪者，皆悉不听度令出家，犯逆罪者如此人等，于其一身终不能尽诸烦恼结成就禅定，况能超出决定菩萨，命终之后必堕地狱受恶道苦。若有族姓男女，以深信心归依佛法，或趣声闻、辟支佛或趣大乘，于我法中而得出家，受于具戒极有信心，护持根本四重等罪，常勤精进勇猛不休，日日拥护一切人非人等，终不虚受人天供养，于三乘中随所乐欲，何以故？志求解脱乃至舍命终不毁犯，何以故？如是三种众生，皆求涅槃修行其因，依止世尊，依止经律，依止声闻正位弟子，若有众生犯四重禁非佛弟子，我所显示甚深法相，一切无常苦空无我，为诸众生利益安乐，说解脱法波罗提木叉，如是经论及诸禅定，盲无所见，破戒退没坠三恶道，若有族姓男女，于是波罗提木叉清净法中不犯根本者，我是彼世尊，彼是我弟子，随顺我语安住佛法，一切所作皆悉成就，安立戒身及诸善法，亦能建立能大利益安乐天人，世尊！如是之人，则具足一切声闻、辟支佛乘乃至大乘，皆悉善住。

「何以故？是根本戒守护一切正法，及诸有漏无漏等法，皆悉因此而得成立，是故名为戒根本也。

「譬如因地一切万物，百卉药谷皆因生长，如是善学四根本戒，一切善法皆因得生。譬如大地一切诸山，乃至铁围大铁围须弥山王皆依得住，如是善解四根本戒，声闻、辟支佛乘乃至无上大乘皆依而住。

「譬如大地一切物味依地而住，如是善学四根本戒，禅定解脱总持，乃至阿耨多罗三藐三菩提亦因而成。

「譬如大地净不净物一切悉载，如是族姓男女，善学四根本戒，持戒毁戒，是法器及非法器，皆悉满足，谛自观察不讥彼短，而不自高，亦不毁他，能为一切善法洲渚，犹如大地一切众生之所依止。

「如是族姓男女，善能修学四根本戒，一切如来所说经论，皆生爱乐欢喜受持，不起种种非法之想，一切众生皆依四摄而自存活。」

尔时，尊者优波离，从座而起，整其衣服，叉手合掌，白佛言：「世尊！若世尊作如是言，是法器及非法器悉不讥呵，他未来时作诸恶行，如是比丘，非沙门而作沙门，非梵行而作梵行，今当云何呵责其心，驱遣令出？」

佛言：「我悉不听俗人讥呵。复有十种非法讥呵即得大罪。何等为十？若僧不和合，于国王前而讥呵者，是名非法。

「若僧不和合，于婆罗门众中而讥呵者，亦名非法。

「若僧不和合，于王眷属及诸大臣而讥呵者，是名非法。

「若僧不和合，于白衣中而讥呵者，是名非法。

「若僧不和合，于妇女小儿等中而讥呵者，是名非法。

「僧不和合，于僧净人前而讥呵者，是名非法。

「僧不和合，于比丘尼众中而讥呵者，是名非法。

「僧不和合，于本怨嫌前而讥呵者，是名非法。

「若僧不和合，以嗔恚心而相讥呵者，是名非法，有如此等十非法不应讥呵，假使举得少罪亦不应受，若复少有如佛法讥呵者，亦不应受。

「又复十种非法讥呵不应受。何等为十？若余外道来讥呵者亦不应受，非持戒白衣而犯逆罪，诽谤正法，毁坏贤圣，若起狂心，若散乱心，为诸余天地四方僧净人，若是一切犯禁比丘所举之罪皆不应受，是名为十非法讥呵所不应受。

「若有比丘，造诸恶行共僧中住，清净比丘威仪具足，于非法处一切不行，成就五法，应顶礼

僧足，诸恶比丘言：我今欲举汝罪，是实不虚，是时非时慈心软语，为使佛法久得安住，为欲炽然一切佛法，若听我说，我当如法举汝，彼若不听，我当顶礼持戒比丘上座等足白言：大德，此比丘犯如是事，依于五法而举彼罪，上座比丘应察是语如毗尼，如修多罗，当以灭诤法如法除灭，若犯重罪应以重治，若犯中罪应以中治，若犯微细罪当以微细治教令悔过。」

优波离白佛言：「世尊！若造恶行比丘实有过罪，而恃白衣一切势力，或恃巨富财物等力，或恃多闻，或恃辞辩，或恃弟子，如是等力，众僧当共和合持修多罗持毗尼持有戒德僧者，不取其语而用势力，有如是等应当云何？」

佛即答言：「应诣国王大臣宰相如法治罪。」

优波离复白佛言：「世尊！如此恶行比丘，若财物力，若多闻力，若辞辩力，能令国王大臣欢喜，或有非法朋党，为应舍置不耶？」

佛言：「优波离！若事未现，应当舍去；若事已出，僧应和合速疾驱摈不得共住。优波离！譬如瞿麦妨麦稗莠，根茎枝叶与麦相以，若未莠出时不可分别，穞既出已，田[什-十+隹]农土并根俱弃，何以故？坏净麦故。」

「优波离！如是破戒恶行比丘，若恃白衣及诸势力住居僧中，过未出时人不敢呵，其事现已诸天便讥，当言僧中无有禁制，若恶行比丘，众僧应速和合疾共摈出。」

「优波离！譬如大海不宿死尸，如是我诸声闻大弟子众破戒谄曲，此等恶人不应共住，亦复如是。若破戒比丘，为刹利王及诸辅相朋党非法，如此比丘，则得自恃多闻财物巨富辞辩，如是等力肆心无畏强僧中住。尔时惭愧持戒比丘，心有所疑不应共诤，不应守护共作伴党，如是持戒比丘，便语国王及诸大臣，更至他国。」

刹利旃陀罗现智相品第六

尔时，地藏菩萨白佛言：「世尊！是刹利旃陀罗，辅相旃陀罗，少于善根不肯信向，谄曲愚痴自称多知，皆生憍慢，不畏后世恶业果报，离善智识，乃至趣向阿鼻地狱，为财利故，与此恶行诸比丘等，作非法朋党。」

佛言：「如是，如是。善男子！于未来世，刹利旃陀罗乃至婆罗门旃陀罗，善根微少，无有信心，欺诈谄曲，是诸愚痴现智慧相，不随善知识语，实是愚痴现为智慧，心常疑悔不畏后世，而无禁戒作诸杀生，乃至邪见欺诳于他，于诸世间常行诽谤语。刹利旃陀罗、婆罗门旃陀罗坏乱佛法，于我法中而得出家，常毁破戒作诸恶行，而刹利婆罗门，尽心供养多畜钱财，贪心染著取空言语，通致信命治生贩卖，好读外典垦土殖殖，守护钱财产业舍宅，守护妻子咒说仙药，贪著衣服饮食之物，破戒恶行其声如贝，实非沙门自言沙门，实非梵行自谓梵行，乃至为刹利婆罗门。恭敬供养听受，刹利旃陀罗、婆罗门旃陀罗，好喜破戒远离持戒，于我法中，若见有人持戒修善能谦下者，学与无学一切得向，如是比丘，皆悉不得恭敬供养，有所言说皆不听受。善男子！譬如有人到宝渚所，舍帝释青宝及大青宝，金银真珠皆悉舍离，大价之宝取于水精，若我法中，如是持戒有大功德，心常谦下而便舍之，取于破戒造恶行者，成就恶法，不生羞耻心无惭愧，远离一切大慈大悲，反取如是诸恶福田，听受其语，供养如是造作恶人，师及弟子俱堕地狱，悉具于此十种恶轮，刹利旃陀罗，婆罗门旃陀罗，沙门旃陀罗，大臣旃陀罗，先修善根今悉消灭，乃至堕于阿鼻地狱。何等

为十破戒恶行？如是比丘，乃至刹利婆罗门，忍乐恶见，诽谤阿练若比丘，愚痴谄曲非毁贤圣，诳惑世间，饮食钱财及诸利养，求名称故自苦其身，毁谤他人嫉妒斗乱，纯为利养，莫肯听受信用其语，退弃令下远离实法，皆言无有得道果者，亦无离欲能尽结者，但为利养而自显现，慎莫奉事供养是等，乃是谄曲诳惑之人，实非福田趣向道者。是时刹利旃陀罗，婆罗门旃陀罗，于阿练若比丘，不生恭敬希有之心，其心颠倒而不承事恭敬供养，不肯听受信用彼语，即是不能护持法眼，绍三宝种，尔时国土天龙鬼神，而于三宝信心深重，昔同嗔恚如是刹利婆罗门等，互相语言，汝今谛观刹利旃陀罗，沙门旃陀罗，婆罗门旃陀罗，大臣旃陀罗，悉起憍慢，一切三宝断于善根近恶知识，退失善法当入恶趣，我等今日不复拥护如此国土，刹利婆罗门等。一切天龙诸善鬼神既舍离已，于其国中堪任法器为福田者皆生舍心，若一切天神及堪任法器应为福田者，于彼刹利旃陀罗等生舍心已，于自国土及余邻国，皆悉兵起，饥馑疾疫，更相残害不复欢乐，先所爱乐皆悉别离，忿心慳吝无有矜愍，于一切众生不起慈心，杀生乃至邪见无惭无愧，一切塔寺及僧祇物，皆悉食啖供其衣服，嗔诸左右悉生嫌隙，若与他战，令己军众自然退散。若欲死时，皆结其舌口不能语，趣向地狱。

「复次，善男子！刹利旃陀罗，乃至婆罗门旃陀罗，皆悉远离诸善知识，轻慢三宝，无恭敬心，不畏后世。于声闻乘得少信心谓己聪哲，而于辟支佛乘及大乘经法，诽谤不信，不读不诵，下至一偈，生不信心，是名谤法。若复有人，少信辟支佛法及大乘法，而不信于声闻之法，毁谤讥呵，亦名诽谤正法。是名诽谤三世诸佛正法之藏，断八正道，破于无量众生法眼。若复有人，于如来所说声闻乘、辟支佛乘及菩萨乘，若作障碍，若隐蔽覆藏，乃至一偈，而不恭敬于三宝者，以是因缘，令使守护一切国土天龙善神，以不动信即便嗔恚，是刹利诸臣乃至结舌不语而死，堕阿鼻地狱。

「复次，善男子！若持戒有功德者，在彼国住，具足法器，善入舍心，安住静室，而不数数至檀越舍，亦不轻呵恶行比丘使彼觉知，亦不讥嫌呵责破戒，而恶行比丘，于清净持戒者，所反生讥嫌，言作奸伪种种妄语，于刹利大臣，及至国中一切人民男女大小，悉于其前生诸诽谤，而彼刹利旃陀罗等，于诸清净持戒具足修行功德有名闻者，如是比丘真我弟子，具足一切禅定解脱，善巧言辞便起毁谤而生嗔恚，种种恶口粗语，逼切令受苦恼，或夺衣钵及四方僧物资业敷具，驱遣令出，或时系闭或斩截其首。善男子！谛观亲近恶行比丘者，为得几所罪！乃至当堕阿鼻地狱，若众生造作五逆等罪及四根本罪，诽谤贤圣诽谤正法，超过一切根本之罪。如是恶行诸比丘等，我亦不听刑罚鞭杖系闭乃至断命，以是因缘得大罪报，况复坚持禁戒清净行者。若有比丘，于性重罪中，若犯一罪者，虽犯重罪，和上众僧和合羯磨，所受之戒，犹有余势，譬如妙香虽无香质，余分芬馨不可轻蔑。破戒比丘亦复如是，无戒白衣不应轻慢，虽非法器，于贤圣毗尼中，退没堕落弃出家法，不得受用四方僧物，于众僧和合所受得戒余不犯者，其戒香气多有势力，是故不听白衣谪罚。

「善男子！往昔过去有国名迦尸，时王名梵摩达多，敕旃陀罗言：雪山下有六牙白象王，名栴波罗华眼，可拔其牙，若不得者，汝等五人悉断其命。尔时旃陀罗，护惜身命，诈作沙门，外现精进，被著袈裟，如王所敕，往至彼山，到象王所，母象见之张弓挽箭，生怖畏心，语象王言：『此是猎师，今已张弓挽箭而来，将非我等命欲尽耶？』尔时象王即便见之，剃除须发，被著袈裟，而说偈言：

『彼恒沙诸佛 幢相之法衣

悉舍于诸恶 云何害众生』

「尔时母象复说偈言：

『身虽被袈裟 持弓执毒箭
作恶旃陀罗 无有悲愍心』

「尔时象王，复说偈言：

『袈裟决定服 以哀愍为本
是必归佛者 慈悲诸众生
于此衣无疑 汝当自摄心
能被此服者 欲度生死岸』

「尔时旃陀罗即以一毒箭射其象王。是时，母象见射象王已，大唤悲号，复说偈言：

『如是之衣服 应当归依佛
威仪虽寂静 而心怀大恶
速疾踏彼身 断除其命根
灭此怨令尽 是射汝身者』

「尔时象王，复说偈言：

『宁速舍身命 不应生恶心
彼虽怀恶心 犹似佛弟子
智者不为己 卒暴起嗔心
常思为众生 修行于菩提』

「尔时象王心生慈悲，即唤彼人而问之言：『汝须何物？』彼便答言：『欲须汝牙。』尔时象王即自拔牙，发大誓愿，而说偈言：

『我今以白牙 求佛故奉施
不嗔不贪惜 令众灭烦恼』

「善男子！我于往昔曾见如是畜生身中，求无上道，能作如是不惜身命，为护佛法，终不于被著袈裟者而作留难。于未来世，刹利旃陀罗，辅相旃陀罗，婆罗门旃陀罗，居士旃陀罗，以谄曲心欺于世间不畏后世，若诸世间有求无上道者，入我法中而得出家生心恼害，我诸弟子应成法器及不

成者，恶口骂詈鞭杖谪罚逼切其身，于过去未来现在诸佛犯诸重罪，趣阿鼻地狱，断诸善根除灭信心，一切智者之所远离。譬如丈夫虽自无目能示他道，我诸弟子亦复如是，虽毁禁戒犹能利益世间众生，若未来世旃陀罗王，乃至居士旃陀罗，见有依我法中出家，若成法器不成法器，而便烦恼我诸声闻一切弟子，则于三世无量诸佛作大过罪，消灭善心难复人身，何况毁谤正位声闻、辟支佛，及诸大乘无量功德。

「善男子！譬如过去有国名般阇罗，王号胜军，人罪应死，系著可畏轲蓝冢间，令使恶鬼食啖其身。时守狱人以五系缚，送著可畏轲蓝冢间。是人闻已，即剃须发，以纳袈裟著于颈下。尔时守岳之人受王敕已，即捉缚送至可畏轲蓝冢间。是时冢间，有罗刹，名曰恶眼，共五千罗刹俱至冢间。即见是人，被五系缚在于冢间，剃除须发，以纳袈裟系著于颈。尔时罗刹右绕是人，而说偈言：

『今可自安慰 我终不害汝
剃发服袈裟 令我忆念佛』

「尔时罗刹子，复说偈言：

『白母甚饥渴 当须食此人
我得除饥渴 身心快安乐』

「尔时罗刹母，说偈答子：

『恒沙等诸佛 法式之幢相
于此起恶心 当堕阿鼻狱』

「尔时罗刹子与其眷属，右绕匝已，而说偈言：

『我等父母共为恶 身口意等造不善
我已舍恶不害汝 被著染衣解脱相』

「尔时罗刹，名为牛齿，有五百眷属，俱共围绕入大冢间，见被缚人剃除须发，以纳袈裟，系其颈下，右绕竟已，而说偈言：

『归依众圣妙幢相 袈裟系颈谓其人
我为此故而恭敬 唯愿勿怖不害汝』

「尔时罗刹子，复说偈言：

『母今当知人肉美 应当食肉而饮血
益其气力得具足 增益身体无所畏』

「尔时罗刹母，复为其子，而说偈言：

『一切世间众乐具 天罢夜叉及罗刹
悉当恭敬染衣者 当获种种上妙乐』

「尔时罗刹子，与其眷属，右绕恭敬，而说偈言：

『悉应恭敬而归依 剃除须发著袈裟
我于过去无数劫 见佛世尊救世者』

「尔时第三罗刹，名曰黄发，亦有五千眷属，而自围绕入大冢间，见被缚人剃除须发，系纳袈裟而著颈下，复右绕已，而说偈言：

『仙人幢相我归依 若能供养得胜利
为袈裟故修供养 应悉除断诸有缚』

「尔时黄头罗刹子，而说偈言：

『我得此人应食啖 国王所遣故来此
当食其肉复饮血 母语子言应供养』

「尔时黄头罗刹，复为其子，而说偈言：

『如是相人非我食 若起恶心大苦器』

「尔时罗刹子，右绕恭敬，复说偈言：

『如是大仙堪福田 是故应供离有缚』

「尔时刀口罗刹，复与五千罗刹来到冢间，见系缚者剃除须发，以纳袈裟系其颈下，心恭敬已，而说偈言：

『有余生死得涅槃 纳袈裟者不应害
若害此人佛所呵 应当尊重而供养』

「尔时罗刹子，复说偈言：

『我等常吸人精气 食啖其肉复饮血
是故当食此众生 令我身体益气力』

「尔时罗刹母，复为其子，而说偈言：

『若有生心欲加害 剃除须发袈裟者
必堕恶趣阿鼻狱 受苦无量甚长远』

「尔时罗刹子，与其眷属，右绕被缚著袈裟者，复说偈言：

『我今怖畏地狱苦 终不恶心害汝命
我等同心当放汝 亦求解脱地狱苦』

「尔时罗刹等，即便解放彼被缚人。时被缚人待至天明到于王所。王即广告一切人民，诸人集已皆请问王及侍从左右群臣百官，是人得来未曾有也，彼王即便立制普告内外，若我国中，有佛声闻诸弟子等，若成法器及不成者，不起恭敬或加谪罚，以是因缘，我当刑戮乃至致死。

「族姓子！阎浮提王及与夜叉食血肉者，恶心炽盛无怜悯心，乃至见剃除须发，系纳袈裟以著其颈，尚不加害；况余众生而起轻慢。未来世中，当有刹利旃陀罗、居士旃陀罗造作诸恶，复有恶鬼断于善根，趣阿鼻地狱，若于我法而能出家，若成法器及不成法器，剃除须发当夺命根。

「族姓子！譬如过去有王，名曰福德，若人有犯罪过者乃至系缚。尔时彼王，不欲夺人身命。有辅相大臣，语王莫愁；若杀此人或能令王而得大罪。大臣自以智慧，将付狂象。尔时狂象捉其二足，欲扑其地。而见此人著染色衣故，狂象即便安徐置地，不敢损伤，共对蹲坐，以鼻舐足，而生慈心。族姓子！象是畜生，堕于八难，见染衣人，尚不加恶生于害心，乃至未来世，若有旃陀罗王，见我法中有人出家，堪任法器及不成法器，故作逼恼或夺其命，若作是行，则口不能语。命终之后，必定堕于阿鼻地狱。

「善男子！是名第三轮。刹利旃陀罗，乃至居士旃陀罗，虽有过去宿殖善根，现造恶故，今尽消灭。

「复次，善男子！当有刹利旃陀罗乃至居士旃陀罗，见有施四方僧物床敷卧具，塔庙住处及与园林屋舍田宅，一切净人，牛驴骡马种种畜生，衣服饮食汤药所需资生杂物，持戒清净有德比丘，辩才聪明言辞应机，如是人等悉不与之；破戒比丘作恶行者，给其所须床褥敷具，自恣受用并与白衣同共食啖，以是因缘，刹利旃陀罗、居士旃陀罗，命终皆堕阿鼻地狱。

「复次，族姓子！当有刹利旃陀罗、居士旃陀罗，见有依我法中出家，若声闻、辟支佛，乃至大乘说法法师，诽谤骂辱，欺诳正法，而作留难，恼乱法师，以是因缘，堕阿鼻地狱。

「复次，族姓子！若有刹利旃陀罗、居士旃陀罗，见人有与四方僧物，华树果树杂味树荫树香树，我声闻弟子持戒多闻坐禅诵习者，所有资生众具，若自夺或使人夺，自食使人食，以是因缘，命终之后，堕阿鼻地狱。

「复次，族姓子！于未来世，当有刹利旃陀罗、居士旃陀罗毁坏我法，若见依我法中而出家者，于此人所，数数嗔恚骂詈毁辱，我所说法不肯信受，破坏塔寺僧坊堂舍，杀害比丘，先所修习一切善根，皆悉灭尽。命欲终时，支节皆疼，如火焚烧；其人舌根，如被系缚，于多日中口不能语。命终之后，堕阿鼻地狱。

「若成就如是十种恶轮，不善众生难得人身，况复能成声闻、辟支佛果，乃至成就具足大乘，一切诸佛所不能救。善男子！譬如押油，一一麻中，皆生诸虫，以押油轮而押取之，即便得油。善男子！汝等当看押油之人，于其日夜为应定杀几所众生！若复有人，以是十轮而押油者，一轮一日一夜押油千斛，如是乃至满于千年，是押油人得几所罪？」

地藏菩萨言：「甚多！世尊！无量无边阿僧祇数。此押油人得如是罪，无有能知是人罪量其数多少，唯佛与佛乃能知之。」

佛言：「善男子！譬如十轮之罪，等一淫女舍，其舍有十女人皆为求欲；如是十淫女舍，其罪等一酒家；如是十酒家等一屠儿舍；如是十屠儿舍罪，等刹利旃陀罗、居士旃陀罗十轮中等于一轮一日一夜罪。」

尔时，世尊，而说偈言：

「十轮罪等一淫舍 十淫罪等一酒家
十酒家等一屠儿 十屠儿罪等一王」

尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：「世尊！若有真善刹利辅相大臣，真善沙门，真善婆罗门，真善居士，自护护他，于将来世守护佛法，守护堪任法器及不堪法器者，乃至守护剃除须发著染衣者，持戒清净有功德者，供养恭敬听受言教，于声闻、辟支佛法，皆悉守护，谛听受持守护大乘，如闻信受住大乘者，持戒多闻言辞清辩，与如此人对相欢娱，则心悦乐咨问议论敬受教诲，远离破戒非梵行者，四方僧物而自食啖，私窃费用不依戒律，随顺十恶不善轮者，亦令舍离不与从事，教学先王治国旧法典制制度，绍三宝种常令炽然，亲近一切诸善知识，遵用前王所行政法，是真善刹利，得几所福？灭几所罪？」

佛言：「族姓子！譬如丈夫欲求出世，集诸珍宝满阎浮提，若值佛出并声闻众，于其晨朝修行布施，日中亦施，如是次第乃至千年，常修布施种种供养。族姓子！如是行施，得大福不？」

地藏菩萨白佛言：「世尊！其福甚多，无量无边阿僧祇数，无能称量，如此福者，唯佛世尊乃能知之。」

佛言：「如是，如汝所说，若有真善刹利，远离不善十恶之轮，亦能遮制断他诸恶，如上所说，是人功德倍多于前。假设有人，以四天下尽为四方众僧建立房舍，卧具医药悉皆给足，使百千亿声闻弟子及菩萨摩诃萨，修行种种无量法门，坐禅诵经教化诸善，如此之人其福多不？于上千年修行布施，供养功德复倍于前。假设有人于四天下，尽为建立僧房堂阁，卧具医药皆悉具足，满百千亿声闻弟子菩萨摩诃萨，修诸法门一切诸善，坐禅诵经教化功德得几所福？」

答言：「世尊！其所得福无量无边阿僧祇数。」

「善男子！假设满三千大千世界，为舍利故起诸塔庙，遍满三千大千世界，如是造塔功德无量，其福日夜常得增长，四方造作僧房，卧具医药所须一切悉给，起塔功德复倍于前。假使三千大千世界满中菩萨，具足六波罗蜜如稻麻竹苇；设满三千大千世界，声闻罗汉具八解脱，亦如稻麻竹苇丛林，皆被囚执坚固系缚乃至一劫。复有一人出现于世，为福因缘故，悉解诸菩萨及阿罗汉被系

缚者，并与洗浴，给其友服瓶钵房舍饮食医药种种卧具，乃至百千万岁尽入涅槃，复取舍利而供养之，为一舍利起七宝塔，供养如是七宝塔故，各以香华及诸伎乐缯盖幢幡，若复有人，为如来故起诸塔庙，乃至满三千大千世界，其所得福百千亿分，不如解此被缚功德，真善刹利，真善婆罗门，真善居士，真善沙门，如是福聚增长无量阿僧祇数，于末法中法欲灭时，能善自护亦护他人，于未来世常护佛法，亦复护我声闻弟子，堪任法器及不任者，乃至剃除须发被著袈裟，不应娆乱而作恼害，若有亲近供养声闻乘者亦不得恼乱，亦复不应愿乐，供养于大乘者，终不欺毁，修辟支佛乘者，亦自亲近供养，坚固受持大乘之法安住大乘有功德者，善巧机辩恒乐，亲近咨问义论，问已随顺受持，而于一切恶行比丘皆悉远离，不应与同四方僧食共受利养。自不染著十恶之轮，亦不教他令生染著，皆悉修习先王之道，具行十善，常当亲近诸善知识，炽然法眼，如是真善刹利，得福倍多无量无边，终不虚食国民禄俸。天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，乃至富多那等，皆悉爱念同共拥护者，若有一切堪任福田成法器者，皆悉爱念，同共拥护己国增长，若他国土亦令增广，涸竭恶道利益天人，守护寿命令得久长，自灭结使，亦能灭他一切烦恼，成就菩提，满足六波罗蜜，远离一切恶道，而随生死流转无数，于生死中而无讥嫌，常值善知识，悉与诸佛菩萨共俱，远恶知识，如是不久成就佛国，得阿耨多罗三藐三菩提。」

尔时，一切天帝及诸眷属，乃至毗舍闍帝释及诸眷属，从座而起合掌向佛，白佛言：「世尊！于未来世，有真善刹利王乃至真善居士，若能远离此十恶轮，守护己身亦能护他，及护持正法，绍三宝种，炽然不断成熟三乘，于佛所说悉能信受如法供养，诸佛所说终不覆藏，我等眷属，与真善刹利王乃至真善居士，当以十法守护此人令得增长。何等为十？为护寿命，终不横死，除诸非法，常得少病，眷属安隐，财产增长，具足大富，名称远闻，亲近善知识，智慧增长。如是真善刹利，乃至真善居士，远离一切十恶轮者，如佛所说，当以十种善法而守护之，令得增长，何等为十？所谓怨贼外敌不能侵害，色声香味触无不可喜者，一切病痛，邪缚，邪归依，一切疑悔，一切邪谄，一切恶友，一切不善根本，一切夭横死亡，真善刹利具足功德，如上所说皆悉除灭，当以十善法守护是人。」

「复次，世尊！若真善刹利，如上所说功德满足，皆悉修行，我当以此十法，守护刹利国土之人。何等为十？惧邻国怨敌，畏非人，畏于亢旱，畏于霖雨，畏非时风，畏非时恶星变怪，畏饥谨，畏非时病死，畏恶邪见，畏真善刹利，于上所说能修行者，我等当以十法，守护国土及诸人民。」

尔时，世尊赞天帝释乃至富多那等：「善哉！善哉！善男子！皆是汝等之所应作。」

尔时，天藏大梵，即从坐起，整其衣服，右膝著地，长跪叉手，白佛言：「世尊！唯愿听我说，是真善刹利，转不退转地陀罗尼心咒章句，以此不退转地陀罗尼神咒力故，使未来世真善刹利，令边国怨敌自然退散，使身口意戒成就，得胜智慧，为一切智人之所赞叹，远离诸恶，常修行善，远离一切邪见邪归依，精进坚固成熟无量诸众生故，得自在智，六波罗蜜珍宝伏藏具足增长，远离一切嗔恚贪诸恶嫉妒，常为天人之所守护，得不退转菩提之心，不舍一切众生，得四摄法无所疑问，成熟法器具足福田，亲近菩萨诸声闻众利益一切。善男子！真善刹利终不退转菩提之心，得陀罗尼神力功德，于未来世最胜不坏无所讥嫌，常亲近诸佛一切菩萨。」尔时天藏大梵即说咒曰：

「多闍他 牟尼置梨 牟那舍啰鞞 牟尼夷 梨地夜 末啼卢闍毗闍隶 牟那栗芝 阿昵伽弥

[口+叔]迦罗博差 波罗舍博差 蜜罗博差 扫啰袞栗啼 兜罗拿栗隶钵哆叉栗婆隶 旧旧拏弥隶
阿鞞叉婆婆阿[少/兔]阿只梨梵 牟尼波陀鞞 私婆呵」

尔时，天藏大梵说是咒已，白佛言：「我愿世尊，于此陀罗尼心生随喜。」

佛言：「善哉！善哉！大梵！我于此咒心生欢喜。」时会大众亦称善哉，快说此陀罗尼也。

尔时，佛告大目犍连，弥勒菩萨摩訶萨：「汝等受持不退转地心陀罗尼，能令真善刹利安乐利益，为转法轮故，为名称利故，为威德故，为灭诸邪见故，为建立正见故，为守护法眼故，为无边众生令得成熟故，为使坚固大乘不退故，为使满足六波罗蜜故。」

尔时，世尊，欲重宣此义而说偈言：

「尔时天藏梵	发问两足尊
利根等众生	修禅而诵习
勇猛强劝作	刹利有智者
云何灭烦恼	云何住不退
佛时答彼言	犯重堕落者
虽意有明利	急趣阿鼻狱
此十种恶轮	无智所修行
则断善根本	速疾堕地狱
禅定亦灭结	非独多闻智
若欲得解脱	应当勤修禅
智者常精进	守护我正法
以恭敬袈裟	能度烦恼海
乐处于空林	远离五逆罪
持戒修禅定	能度烦恼海
若有信三乘	炽然于佛法
供养染衣者	得大功德海
能调难伏心	不举比丘罪
圣种修少欲	获得两足尊

远离恶比丘	恭敬亲贤圣
不食僧祇物	速到于菩提
三界得妙乐	三宝出于世
若欲得安乐	当供养三宝
三宝旃陀罗	刹利作过者
恶比丘伴党	速疾堕地狱
如是十轮罪	等于一淫女
以是十淫罪	亦等同一酒
如是十酒罪	复等于一屠
以是十屠罪	亦同于一王
有真善刹利	供养于正法
三乘得炽盛	当获功德海
具足七宝等	遍满阎浮提
持用施诸佛	其福犹有限
乃至四天下	造僧房供养
彼虽得大福	不如护正法
假使为诸佛	满中造塔庙
彼虽得大福	不如护正法
罗汉诸菩萨	解缚而供养
显现于我法	其福倍于彼
修禅亿千劫	不为诸佛护
若不隐正法	诸佛速护念
若真善刹利	远离十恶轮
能守护佛法	及持袈裟者

不谤毁正法	我所说三乘
闻已能供养	护持法器者
譬如五日出	能竭于大海
若护我法者	则竭烦恼结
譬如风灾起	悉摧一切山
若护正法者	亦灭诸烦恼
譬如水灾起	漂荡坏大地
若护正法者	亦消诸烦恼
世有如意宝	能满人所愿
若说三乘法	随愿亦皆得
譬如获宝瓶	尽破于贫穷
如是破烦恼	速疾得菩提
如月十五日	光明满虚空
得是智慧者	满足护正法
如空无所有	无物亦无相
守护正法者	是智无疑惑
如日所照处	能除诸闇冥
守护正法者	是则得照明」

众善相品第七

尔时，金刚藏菩萨，于大众中从座而起，偏袒右肩，右膝著地，长跪叉手，合掌向佛，以偈问曰：

「毁破禁戒失头陀	以造逆故非我灭
如过去佛之所说	破净戒者不入众
诸有一切沙门事	犹如焦炷皆舍弃
三垢所污离解脱	不堪消受国供养

四方众僧资生业	悉不听取微少分
若犯四重根本罪	为众弃舍如死尸
云何此经说忍辱	于恶比丘起悲心
遮制一切诸谪罚	复令供养恶比丘
昔于余经复说言	汝等皆当信大乘
是名质直胜菩提	汝等应当离二乘
复于此经说三乘	及诸根力觉道分
禅定解脱三乘法	谛听信受解脱因
此有沙门四圣果	除此经外无沙门
三乘皆同八正道	欲求解脱勤精进
若有智者诸人天	菩萨大士来至此
此诸大众皆已证	如是大乘诸人等
有能正说开示义	若能听者得何利
十种分别声闻人	能如是说谁不利
若有人听得何法	云何能听得增长
复有谁听而损减	复有听者尽老死
诸有为法悉厌离	昼夜修习于禅定
何时当得而济脱	能度四流名救世」

尔时，佛告金刚藏菩萨：「善男子！善哉！善哉！利益安乐一切众生，若人及天无能如是问于如来。善男子！谛听谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。」「唯然，世尊！我今谛听，愿乐欲闻。」

「善男子！复有十种难得人身，何等为十？不宿殖善根，未修福者，心常愤闹，随恶知识，不畏后世，耽著贪欲、嗔恚、愚痴，颠狂失心，乃至邪见，是名十法难得人身；复有十法，无依止因缘犯根本罪，以破戒故坠于恶道，何等为十？无依止威仪，有依我法而出家者，内心不坏修道坏，修道不坏内心坏，有内心修道俱坏，有戒坏见不坏，有见坏戒不坏，有戒见俱坏，有内心修道戒见俱不坏。」

「若随恶知识，无依止威仪，虽遇善知识，而复愚痴犹如白羊，闻善法已不能受持，亦不为他

分别演说，不识善不善，无依止威仪；众具无量而不知足，以是因缘心常散乱，是名无有依止威仪，为种种病之所苦恼，以是因缘修诸咒术。

「若有依止是十无威仪，犯根本重罪，而复战惧，心怀惭愧，而不数数作诸恶行，如来为欲利益如是等故，是名污道。

「何以故？若作如是恶者，应当忏悔，弃舍发露终不覆藏，若能如是令罪消灭则不更作，虽为众弃，一切众僧基业敷具，所需之物不得受用。如是等人，以成法器故，如来为说声闻、辟支佛、大乘之法，斯有是处。若二世三世遇善知识，一切恶业消灭无余，得声闻果，辟支佛果，乃至入于甚深大乘正法。如是之人，名为破戒，不名破见。

「若有人内心坏，行不坏见不坏者，如来为是等说四无量心，亦堪任为声闻器，辟支佛器。

「若有人行坏体坏，于此二乘悉不成器，为如是众生故，如来便为说布施法。

「复有人见坏戒不坏者，为如是众生故，说十二因缘法，得离坏见已，于一身得入声闻法，若隔身得辟支佛法，若有人戒坏见不坏，于圣法中堪任为器。

「若有人内心行见戒俱坏者，而从善知识，以是因缘，如来为说十善正法。若有愚痴，随恶知识，不知善不善，如来为是等故教令诵习。若有人为邪见所惑，欲求解脱，如来即便以声闻乘为说四谛法。

「若有人起断见者，为说十二因缘法；若人起常见者，为说三界生死轮回，知如是法死此生彼，为说声闻法，如来观察终不妄说，若有成熟众生及不成者，悉以方便通达，无碍一切重罪诸逆罪等。

「若有众生作不饶益，乃至破毁清净法眼，如我为欲利益一切众生故，随顺一切声闻乘、辟支佛乘及菩萨乘。若诽谤正法遮障覆藏不显现者，乃至一偈，如是人等名谤正法，坏八正道，亦坏一切众生法眼，如是之人则失大利，亦为众生作不饶益，依愚痴僧诽谤正法。

「复次，族姓子！有四种僧，何等为四？第一义僧，净僧，哑羊僧，无惭愧僧。

「云何名第一义僧？诸佛世尊，大菩萨摩訶萨，辟支佛，于一切法悉得自在；阿罗汉，阿那含，斯陀含，须陀洹，是七种人名为第一义僧。诸有在家，无法服者，不能具受波罗提木叉戒，不入布萨自恣而得圣果，得圣果已，亦名第一义僧。

「云何名为净僧？诸有能持波罗提木叉具足戒者，如律修行，威仪不犯，是名净僧。

「云何名哑羊僧？不知根本罪，不知犯不犯，不知轻重，不知微细罪而可忏悔，愚痴无知，不见有罪可畏，亦不依止善知识丈夫，不数亲近善知识丈夫故，不能咨问经中深义，何者是善非善，何者犯重何者犯轻，修行何事为善何事为恶，如是等相名哑羊僧。

「云何名无惭愧僧？若有人为自活命来入佛法，而受波罗提木叉戒，悉皆毁犯，破和合僧，无有惭愧；不畏后世，内怀臭秽，其声如贝言辞坚[革+卯]，常怀嫉妒愚痴憍慢，弃舍三业但为利养，放恣六情，贪著五欲色声香味触，诽谤正法，如是等人，依止我法，心无惭愧，是故名为无惭

愧僧。

「云何名为第一义僧？虽有圣道隐而不现，乘八正道能度烦恼三有驶流，是名真道，何以故？诸佛世尊缘觉罗汉，断一切有名为真道。

「又诸菩萨摩訶萨，自省己过，求一切法，得无碍智，而不取证，为众生故示灭结道。

「若复有人，不成就波罗提木叉戒，名为依止第一义僧乃至净僧。

「若有真善凡夫，乃至真善正见及诸凡夫，神通变化云他正道，如是之人皆悉名为能示道者，第二须陀垣，第三斯陀含，第四阿那含，第五菩萨摩訶萨住于初地，乃至住于十地一生补处，如是等者名为示道。

「若复有人，成就波罗提木叉戒，是名依道而活；菩萨摩訶萨为摄一切成熟众生，修行六波罗蜜，如是等，亦名示道，亦名依道而活，亦名灭结道，如是名为世间福田。除此以外，皆名污道，亦名恶福田。依止无惭愧僧，于佛法中亦名死尸，是可弃者，于僧大海，亦名不成法器，彼非我弟子，我亦非彼师。

「复有不成法器者，称佛是我世尊，我灭度后得信向心法僧圣戒，自不起恶见，亦不讥他恶，而广为人显说我法，不生诽谤发正誓愿，已所作恶数数忏悔，能除无量种种诸罪，作如是信，令使九十五种异学外道，犹悉能度向于涅槃，非转轮圣王所有功德之所能及。

「以是义故，如来观察一切众生本业，作如是说。以是因缘故，于我法中出家，剃除须发被染衣者不应起恶。一切过去未来现在，诸佛大悲皆悉护持如是出家被服染衣，以是故，若于出家一切人边起恶心者，则同过去未来现在诸佛等前为恶无异。若复有人破戒不成法器者，诸如是等，当作恶见亦讥他恶。

「譬如真善刹利，真善辅相，真善大臣，真善沙门，真善婆罗门，真善居士，真善毗舍首陀，若男若女，无父无母，世间阿罗汉，无正道无趣向正见者，亦无修善恶果报，无有得果者，一切法皆无因缘。

「或有作如是说，色界是常是不坏法，或计无色界是常不坏法；或说外道苦行，编椽棘刺，五热灸身，以为第一；或说纯声闻乘，以为第一，不说辟支佛乘，乃至诽谤大乘摩訶衍法，隐蔽覆藏，不能显发开示分别；或有一向纯信摩訶衍，讥嫌声闻、辟支佛乘；或有说言，施为第一，持戒乃至智慧非是第一；或有说言，戒为第一，布施乃至智慧非是第一；或有说言，忍辱为第一，布施持戒乃至智慧非是第一；或有说言，精进以为第一，布施持戒忍辱乃至智慧非是第一；或有说言，禅定以为第一，布施持戒忍辱精进乃至智慧非是第一；或有说言，智慧最为第一，布施持戒忍辱精进禅定非是第一；或有说言，外道苦行以为第一。

「如是族姓子，破戒恶行诸比丘等，于成法器者边生种种毁谤，向恶见者说如是言，有颠倒见者，破坏真善刹利，信戒闻舍智慧，皆悉破坏，真善辅相，真善沙门婆罗门，真善居士，真善毗舍首陀，真善男女，破坏信戒闻舍智慧，如是破坏，名为刹利旃陀罗，乃至居士旃陀罗，破戒比丘自断善根，亦能令真善刹利亦失善根，乃至堕于地狱。

「善男子！譬如脓烂死尸，有所近处皆悉臭秽，有所至处自臭，亦令他臭，如是真善刹利，亲近恶知识破戒比丘，随所近处悉生恶见臭秽如是，能使刹利断于善根，趣阿鼻地狱。如是真善辅相，乃至真善妇女，亲近破戒恶行比丘，皆为旃陀罗，断于善根趣向地狱。」

「族姓子！汝观是亲近破戒恶行比丘退一切善，是故欲得大涅槃乐，皆应亲近供养灭结修道者，于彼修学具足三乘示道者边，应亲近供养，具足内心，具足修道，具足知见，应听声闻、辟支佛道，不诽谤贤圣，于摩诃衍亦不诽谤，随其所欲精进，于三乘中随其发愿修学一乘，不应诽谤大乘经典，乃至一句一偈。若诽谤者，不应共住，亦不应亲近，若亲近共住者，即趣阿鼻地狱。」

「是故族姓子，于三乘中，当随所乐趣向一乘，欲得远离一切苦者，应信如来所说声闻、辟支佛乘，悉应依止摩诃衍所说诸法，不应诽谤隐蔽覆藏，乃至一句一偈，应当谛听发正誓愿。若有谤正法者，不应共住，亦不应于是人所咨受听法，若就听法，以是因缘，常趣阿鼻地狱受大苦恼。何以故？族姓子！我本为菩萨行时求无上道，依声闻乘为求一偈，乃至舍身手足支节头目髓脑，如是求于辟支佛乘，及求佛乘；我本为菩萨时，为无上道故，亦复如是为一偈故，舍身手足头目髓脑血肉皮骨，如是苦行，乃至究竟成无上道。此三乘法皆是三世恒沙诸佛之所演说，神力守护，为欲悲愍诸众生故，亦为欲绍三宝种故不令断绝。」

「复于未来世，若有刹利旃陀罗，乃至妇女旃陀罗，以愚痴故自谓为智，多恶粗犷，不畏后世，作诸杀生乃至邪见嫉妒悭贪，随恶知识；又于三乘不成法器，于声闻乘得少闻已，于辟支佛乘乃至大乘，一切诸佛之所护持而生诽谤，覆障不令显现；若于摩诃衍得少闻者，于诸声闻、辟支佛乘，诸佛神力之所护持，而生诽谤毁誉，不信我大乘及能分别说大乘者，若言我听大乘不受声闻、辟支佛乘，以己少智愚闇力故，亦是过去未来现在诸佛大悲力故；为欲利益一切众生，有二种护持：

「第一，为欲绍三宝种令不断绝，出家修道剃除须发而著袈裟。」

「第二，说应四谛法，趣向三乘。如是二种如来护持，非声闻、辟支佛所能持也，乃至百千帝释梵天亦不能持，百千那由他转轮圣王亦不能持。」

「复有刹利旃陀罗，若见有人于我法中而出家者，如是声闻弟子，闭系牢狱鞭杖谪罚或至夺命，于此甚深一切诸佛菩萨所护持法，悉使坏乱三乘正道诽谤覆藏，如此之人不识大乘，如是刹利旃陀罗，尚不堪任为声闻器，况复大乘。」

「复有妇女旃陀罗欺诳世人，自言我是行摩诃衍者，以愚闇故，悭贪嫉妒故，毁坏我法，言我自当速趣涅槃。而于诸佛如来世尊所得生其罪过，一切菩萨摩诃萨，一切诸佛声闻弟子边，亦皆犯罪令寿命短促，多诸苦恼，诸根缺坏，支节不具，恒多疾病。」

「刹利旃陀罗，乃至妇女旃陀罗，作诸恶业，皆生倒见，断一切善根，虽多布施于畜生中受种种身而得果报。于未来世身坏死时，终不能生色界善根成无碍智，亦不能趣一切种智，而多疾病舌不能语，向阿鼻地狱。」

「是故如来，为欲利益真善刹利使得安乐，亦令真善妇女得其利益，以是因缘，不听恼乱于我法中而出家者。又复于我所说法中起诸诽谤，以如是事，获大罪报，如前所说。何以故？披著袈裟是一切诸佛解脱之相。」

「是故一切诸佛，护持声闻解脱等味大正法幢，亦是辟支佛第一大乘解脱味幢，是故求解脱者，应先读诵声闻乘等谛听其法，远离一切诸恶知识，亲近一切诸善知识，供养恭敬，然后读诵方等大乘六波罗蜜，一切所作诸恶不善，皆悉发露如法忏悔；发大誓愿，身坏命终于后世中，悉能成就声闻法器，斯有是处，亦是辟支佛种子，乃至大乘阿鞞跋致无上种子。何以故？善男子！复有十种依止轮，若成就是轮已，真善刹利，乃至真善妇女，则能速疾成声闻器种，辟支佛种，大乘阿鞞跋致种，何等为十：

「如是真善刹利，乃至真善妇女，信有业报具足惭愧，远离邪见及恶知识，持戒不杀乃至不饮酒，慈心一切离嗔恼害，具足悲心救济忧苦，羸劣众生得于喜心，远虽两舌妄言绮语，得无诤心离慳贪嫉妒，终不依止诸邪异道，离一切疑网及众苦相，发大精进于一切法而得坚固，疾证寂静得法欢悦。

「族姓子！是十种依止轮，真善刹利，乃至真善妇女，成就十轮，则便速得声闻法器，辟支佛种，大乘阿鞞跋致种子，是名依止轮也。如是轮者，悉与声闻、辟支佛共。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「于众中第一	剃头著袈裟
云何恶比丘	破戒得供养
毁禁失头陀	诡语邪见持
非器毁于道	不应使谪罚
若从彼听法	信寂灭涅槃
若得解脱者	为彼之良药
于诸余经中	但说一乘道
言无有二乘	第一之解脱
利益诸众生	尽业报烦恼
恒有悲愍心	刹利乐正法
婆罗门毗舍	首陀等染罪
欲恼于比丘	必趣向恶道
如是一切佛	护持染袈裟
诸佛解脱道	是说名第一
著于解脱服	速疾舍恶见

趣向于涅槃 犹如药治病
虽破于禁戒 亦能灭他苦
我终不听彼 在众而布萨
若为他说法 彼此俱得福
称我为世尊 归依于三宝
遮断诸恶业 犹胜于外道
譬如罗刹王 商人入怖畏
捉揽马一毛 必度大海难
破戒舍恶邪 离烦恼罗刹
是故护解脱 诸佛之所持
不恼破戒者 必舍诸罪恶
是故有福者 欲求于解脱
能护器非器 解脱亦不难
于此无势力 愚闇于声闻
非彼缘觉等 而能说大乘
不觉于缘觉 而赞于大乘
彼已破于信 读诵大乘经
不护于余乘 身口意所犯
唯说于断见 破坏于正法
后当得成人 还堕阿鼻狱
是以观众生 勿有非器者
若犯毁禁戒 无愍矜谄曲
亦应知是因 恶口而断见
非声闻缘觉 亦复非大乘

毁谤三世佛	必趣阿鼻狱
谄曲而持戒	散心慳惜法
厌恶诤贪嫉	是名为声闻
有智乐行施	能起生灭相
执心常独处	是名为缘觉
持戒不惜身	犹如猛师子
志求寂灭道	是名为大乘
守护于正法	善说而显示
得深诸法忍	是名为大乘
法器非法器	心常行平等
不染于世法	是名为大乘
是故于二乘	智者如法说
守护我声闻	速成最正觉

刹利依止轮相品第八

「复次，善男子！十种依止行轮，一切声闻、辟支佛，乃至如来，皆与同等，若有成就依止轮者，真善刹利，乃至真善妇女，速疾得成声闻法器、辟支佛种，亦能成就如来法器。

「何等为十？族姓子！所谓真善刹利，乃至真善妇女，身口意业净修法行，有惭有愧，厌恶己身畏五盛阴，不见生死大河彼岸，乐于寂静离诸愤闹，无有诤心不讥他短，守护诸根心常念定，善观因果，能成就禅定，常乐摄心善解生灭，如是则能成就十依止轮，是名为真善刹利，乃至真善妇女，速疾成就声闻乘、辟支佛种，亦得大乘阿鞞跋致，如是族姓子，能成声闻、辟支佛乘，依止此轮度诸有海入涅槃城。云何名依止威仪轮？云何名依止？我所谓依止五受阴故，名为依止，于五受阴而作己想决定依止。

「云何名威仪？有阴威仪有界威仪，是名威仪。云何名轮？诸佛神力所持言教，皆名为轮及与剑轮。如是声闻、辟支佛人，依止此轮求涅槃道，染著依止，不任大乘清净法器。

「云何依止？依止阴界心生惊怖，依止厌离依止于身而求解脱，度脱己苦以己受阴，为求一切众生解脱以著己受故，而不堪受大乘法也，但自为己不为众生无大悲心，以是故不住大乘。久住生死便舍他苦，为欲断己烦恼故，不能舍于手足头目，是故不任大乘法器，亦不求于大乘道轮，而亦不求梵音轮也，是故不任大乘之器，独一无二伴入涅槃城。以是义故，若有众生，不闻声闻、辟支佛乘，诸行不具、善根不熟微少精进，若此人前有所说法二俱得罪，亦是扰乱一切诸佛，以是义故，

若有众生，于声闻、辟支佛乘，而不成熟诸善根者，若听微妙大乘经者，彼人愚痴，自谓为智，堕于断见，如是人等说无因果无善恶业，亦于我法而作坏乱，非法言法，非沙门自称沙门，非比丘言是比丘，遮断一切声闻、辟支佛乘而不流布。

「若于声闻、辟支佛法，出家受具足戒，为集一切诸善根故，故任法器及不任者，学无学人善巧言辞，机辩无碍已证诸果，乃至真善凡夫具足持戒。于是等边而作骂詈，夺其衣钵执缚系闭，如是断常是人中罗刹，得人身难，宁堕地狱得无量罪，不受人身起于断见，是故生常愚痴口不能语，乃至命终趣阿鼻地狱，人身难得，于阿僧祇劫设得人身，于诸佛界生五浊世，身常喑哑，口不能语，耳无所闻，如是等病逼切其身，志意错乱，无有饮食资产财业，远离善知识，成就诸恶，亦为恶见之所覆障，造众逆罪，而说断见，恼乱我等声闻弟子持戒清净修功德者，为恶所染。若人下根下精进，不求声闻、辟支佛乘，于大乘道而生断见，欲求人身尚难可得，况求声闻、辟支佛乘；于此二乘尚不能行，况复能了甚深大乘。

「譬如坏瓶，多诸穿穴，若盛油水，则皆漏尽而俱失坏。何以故？是器过故。若有众生根不熟者，亦复如是，同彼瓶相。

「善男子！如盲人前示种种宝，如是无智慧者，憍慢放逸乃至断见，广示大乘亦复如是不能了知。譬如有人，其身臭秽，虽以旃檀沉水香等，种种涂身，犹不能香，如是不勤求声闻、辟支佛乘，不断恶业乃至邪见，若以摩诃衍大乘香涂，犹故不香。譬如薄田虽殖好种，终不能成，如是不能勤求声闻、辟支佛乘，于彼五欲不生厌离，如是之人若以摩诃衍道，而为说之则不能成。譬如毒瓶著少石蜜不任食用，若不能修声闻、辟支佛乘乃至大乘，言无因果者，若欲为说大乘经典，不能令彼如闻修学，则不信受犹如毒瓶置少石蜜，如是不任声闻、辟支佛器，而置大乘味者，当知是等二俱无用。亦如狂人前，若弹箜篌箏笛鼓贝，作众伎乐，不能解了，如是不能勤求声闻、辟支佛乘，有重贪欲嗔恚愚痴，乃至于声闻乘根不熟者，若为说摩诃衍道，亦不能了。譬如有人不持铠杖而入战阵，既入之后必当得于无量苦恼，如是不能勤求声闻、辟支佛乘，根不熟者，若为显示摩诃衍乘，亦复如是，必当得彼无量苦恼。

「是故善男子！有智之人先观众生，然后说法，以慈悲喜舍心，及利益心，不懈怠心，以忍辱心，不憍慢放逸心，无嫉妒心，无吝惜心，以修定心，为人说法，亦不令他堕坠恶趣不如意处。是故如来能知他心，救济众生，随其信轮而为说法，以大庄严而自庄严。

「若为菩萨摩訶萨说法，恒以大悲因缘，为断众生一切结使而为说法，度诸有海为于三乘中随便成就一乘故而为说法，终不欲令堕于生死而为说法，分别诸阴而为说法，分别诸入而为说法，分别诸界而为说法，分别欲界道而为说法，分别色界无色界道而为说法，不为今世有，不为后世有，不为行有，不为心想有，不为心行有，不为意思有，不为无明有，乃至不为生老病死有，不为行无行众生而为说法，乃至行非行寂灭而为说法，一切想无生而为说法。

「云何名行？行者名为死此生彼，若能覆此生死，名灭行非行。

「云何名轮？如如意宝能持一切，遍满虚空度诸国土，观察世间诸行起灭犹如幻化，不与声闻、辟支佛共，是故名断一切行轮。

「如是善男子，如来以如是相，为诸众生种种说法，亦如虚空无有分别，与无量三昧自在游戏

而为说法。

「如是菩萨以大庄严而自庄严，为诸众生，说色非空，离色非空，乃至识非空，离识亦非空；眼非空，离眼亦非空，乃至意非空，离意亦非空；眼识非空，离眼识亦非空；意识非空，离意识亦非空；空处非空，离空处亦非空；识处非空，离识处亦非空；无所有处非空，离无所有处亦非空；非想非非想处非空，离非想非非想处亦非空；四念处非空，离四念处亦非空；道亦非空，离道亦非空；十二因缘，三不护法，十力，四无所畏，十八不共法，大慈大悲大喜大舍，乃至涅槃非空，离涅槃亦非空。

「善男子！是名如来中道实义决定性相，为他众生分别演说诸行无生，住持正法，遍满虚空，乃至无量禅定一切法相，皆如日光照明，开示令入三乘，为得涅槃令得解脱。

「菩萨摩訶萨如是说法，为最第一利益众生。谛听甚深法已，随意所欲，于三乘中，随所修习种种善根则善住一乘，亦不增益诸不善法，其行坚固不退涅槃。

「菩萨摩訶萨为断无量生死劫苦而为说法，亦为声闻、辟支佛乘众生令度四流。

「菩萨摩訶萨为断一切众生四流而为说法，声闻、辟支佛乘但为自己断四流故而为说法。

「菩萨摩訶萨为断众生烦恼病故而为说法，声闻缘觉为断己烦恼故而为说法。

「菩萨为断众生烦恼业习使无余故而为说法，声闻缘觉虽断烦恼习有余故而为说法。

「菩萨摩訶萨为令众生得大悲果报故而为说法，声闻缘觉离于大悲而为说法。

「菩萨摩訶萨但为悲愍诸众生故而为说法，声闻缘觉虽复说法，实无悲愍利益之心。

「菩萨摩訶萨为灭众生诸毒苦故而为说法，声闻缘觉但灭己苦故而为说法。

「菩萨摩訶萨为满一切法味故而为说法，声闻缘觉自满己法故而为说法。

「菩萨摩訶萨为一切众生得法光照成大明故而为说法，声闻缘觉但为自得法之照明，不为众生演说法相。

「善男子！是名略说灭除一切大无明闇得大明故，而欲成就一切种智悉觉悟故，乃为他人分别说法，声闻缘觉为欲灭己无明闇障，内自照明得正觉悟。

「善男子！声闻缘觉不为众生而生厌恶，不为愍救度脱他人，不为于他令得名誉称扬赞叹，不喜他人而生谄曲，但自护己不护于彼，不为安乐一切众生，声闻缘觉若见他人有微少过，必起身口意业等罪。

「善男子！菩萨摩訶萨住大乘者，皆悉救护慈愍于他，乃至不见众生身口意业过。

「善男子！若有众生，起于粗弊愚痴恶口，自谓为智，乃至不离邪见，为求他利而生嫉妒，贪著名称自举轻他，不能守护身口意等，心常念恶无有愍伤，而喜恼乱选择福田，若有依我而出家者，不见其过，轻毁骂詈心常散乱，不自省己念讥彼阙，于大乘人虽生愿乐无寂静心，起重恶心永

离他人，恒作是语而自称说，是大乘人亦教他读诵，但自赞己非毁于他，以是义故，赞叹大乘自不调伏，于大乘道而欲教他修行大乘，便作是说，自谓大乘，譬诸恶行律师，而教人言，如是谄曲难得人身，亦失声闻、辟支佛乘，常趣恶道，不欲亲近诸有智者，而唱是言作师子吼：我是大乘。

「善男子！譬如有驴著师子皮，自以为师子，有人远见亦谓师子，驴未鸣时无能分别，既出声已远近皆知非实师子，诸人见者皆悉唾言，此弊恶驴，非师子也。我今所说亦如是等，若造十恶烧灭人种，非诸声闻、辟支佛器败坏种子，如是愚痴诳惑他言，我是大乘。

「善男子！譬如有人而无手足，欲至战阵无所堪施；破戒之人亦复如是，欲与结使烦恼战斗，我说是人终无果报。毁犯禁戒作恶行者，于一切处不成法器，若自说言，我是大乘，能破一切众生烦恼尘劳大阵，亦为众生住八正道入无畏城，则无是处。

「何以故？若有众生，威仪清净，惭愧具足，畏于后世，远离一切不善等法，喜乐一切诸善功德，而于众生起大悲心，亦能济度一切苦厄，救护生死诸怖畏者，不著己乐庆于彼乐，常勤精进专念不舍，心乐寂定舍于谄伪邪惑欺诳，善知业知业果报，不著五欲，世间八法所不能染，乐观阴界如救头然，如救衣然，安住声闻种，有如是相名声闻乘，则于大乘所不堪任，辟支佛乘复有何相，若人具上二十法者，则能常观五受阴生灭等相，明观诸法皆因缘生，亦知灭相，如是之人不任大乘，不能成于大乘法器。」

尔时，如来以是义故，而说偈言：

「刹利依止十	婆罗门首陀
若修真善行	堪为声闻器
辟支佛胜乘	三业悉清净
守护于诸根	所说好柔软
分别观诸阴	界入亦复然
乐独空闲处	善慧观因缘
常摄于诸根	依止是十轮
于诸无坏乘	堪任为法器
念度于有海	等行于三轮
不依于结使	而近解脱门
不任大乘器	不具大胜轮
不勤求大乘	并诸下根者
若有愚痴人	心常怀懈怠

是故非大乘	亦不堪大器
独一求解脱	痴谄无愍行
常行于断见	彼亦趣恶道
弃舍于正法	而说于非法
遮断三乘法	舍律欲爱具
恼坏贤圣法	打擲袈裟者
毁誉而诽谤	亦自坏其身
为欲修人身	不舌[病-丙+今]而死
常值诸佛者	显示三乘法
欲炽然三乘	及与分别者
欢喜而显示	必成佛无疑
破戒而嫉妒	自赞复毁他
是智者所弃	得佛三界尊
以悲心说法	随心之所乐
具分别三乘	必成佛无疑
说法如虚空	而心无所依
阴界入皆空	必成佛无疑
佞戾喜破戒	若闻赞大乘
诈称为菩萨	驴披师子皮
我今为众说	欲得胜菩提
护持于十善	莫坏于我法
我于余经说	行第一菩提
离声闻缘觉	为净众生说
曾供亿诸佛	灭恶心解脱

我从彼所闻	但一无二乘
此众说三乘	有住声闻者
心恼多造作	不任道器故
有住于缘觉	愚闇于胜法
不任上乘器	随所欲而说
头陀闻解脱	当堕于恶道
冷阴而服乳	终不能差病
如是声闻器	狂心说断见
是故先观察	然后应说法」

尔时，世尊说是偈已，于大众中，无量百千人民，多有空乱意众生，断于善根说无因果，趣向恶道。若得正见，在世尊前，能至心忏悔，而白佛言：「我于如来正法之中，久修声闻，殖诸善根，而不能成声闻法器，方复更求辟支佛乘！愚惑不了，更起断见获无量罪。我等今悉于世尊前诚心忏悔，唯愿哀愍受我等忏悔，拔除罪根不受恶报，还修善根，求声闻乘。」

佛言：「善哉！善哉！善男子！汝等若能发露诚心忏悔，于我法中，说有二种得无所犯，一者本不作恶，二者作已能悔。是二种人俱获清净。」

尔时，世尊为无量百千众生，随顺其心说四谛法，有得法忍，有得世间第一法，有得须陀洹果，有得斯陀含果，有得阿那含果，复有八万四千比丘，不受诸法漏尽意解得阿罗汉。

尔时，众会复有七千五那由他百千人等，堕于断见断诸善根，应趣恶道者，还得正见，悉于佛前，自归发露，诚心忏悔，作如是言：「我等本种辟支佛因缘而不能成，今闻大乘心生爱乐，我等愚闇便起断见，言无因果。以是因缘，造作无量身口意业，诸余恶业，以是义故，于多劫中常堕恶道，受无量苦。今于佛前皆悉发露，至心忏悔不敢覆藏，为欲满足缘觉乘故，随彼意说得光明三昧，逮不退转辟支佛乘。」

时彼众中复有八十那由他百千众生舌不能语，皆于过去诽谤无量恒沙诸佛所说正法，乃至诽谤一句一偈，以是罪业不能忏悔，佛神力故令使今日皆悉能言。

尔时，世尊知而故问：「汝等宿世作何恶业，于此会中口不能语？」

彼即答言：「我于过去毗钵尸佛法中诽谤大乘。」或有说言谤声闻乘，或有说言谤辟支佛乘，以是业障罪报因缘，于九十一劫坠堕生死，常处地狱及受饿鬼，舌不能语受大苦恼，始于今日得复人身，蒙佛神力始今得语，佛神力故得宿命智，能知过去一切所作恶业因缘。有说尸弃佛，随叶佛，拘楼秦佛，拘那含牟尼佛，迦叶佛所，诽谤正法乃至一句一偈，以佛神力悉知过去所作恶行，一切业障皆悉明了。

尔时，众会无量百千声闻，无量百千菩萨摩訶萨，从座而起，自归向佛发露忏悔，我等皆于过去无量诸佛法中，若任法器及不任者，诸声闻众多起讥诃，自举轻他，诽谤毁骂，扬恶遏善，以是业障，堕三恶道受苦痛，虽复供养过去诸佛，及大菩萨摩訶萨众，乃至忏悔受持禁戒，得闻佛法自学教他，但以诽谤余业障故，不能得趣寂灭涅槃及禅定乐，如是罪缘，今向世尊自归发露至心忏悔。复有说言：「我等于诸如来声闻弟子，夺其财业及诸饮食或系牢狱，以是业故堕三恶道受大重苦，我等虽于过去诸佛世尊及大菩萨前，发露忏悔受持读诵种种禁戒，但以余罪业障因缘，不能得向寂灭涅槃及禅定乐，今于佛前皆悉忏悔，一切余业无量罪障，唯愿世尊受我等忏，拔除一切三恶道苦，自今以后愿佛神力，令我所乐随意无碍，得于涅槃及禅定乐。」

尔时，世尊告诸声闻及大菩萨：「此是五逆余业罪障，但有名字无有实法，皆由恼乱声闻弟子能生大罪。何以故？破毁禁戒诸恶比丘，犹能为诸无量百千万那由他人，而作珍宝之大伏藏，况持净戒炽然三宝者而起扰乱，是即名为断三宝种，成就恶业，亦名坏于一切众生法眼毁佛正法。若见有人依我出家而扰乱者，如是业障过诸逆罪，我今当以悲心哀愍汝等，如是业障悉听忏悔，永尽无余，于贤劫中千佛出世，汝于其所亦悉忏悔，终不复起诽谤正法，其最后佛，号曰楼至如来应供至真等正觉，汝于彼佛皆悉发露一切业障永尽消灭。」

时诸菩萨及大声闻俱共白佛：「唯然，世尊！如教修行，我等于贤劫中，当堕三恶及阿鼻狱，受种种苦犹能堪忍，况复于彼楼至如来，令我忏悔使得正见，解诸邪见，业障众罪皆悉消除。」

尔时，如来赞诸声闻及大菩萨：「善哉！善哉！汝等能以如是勇猛精进，令本恶业皆悉消灭，能生信解，第一恭敬值遇诸佛，得诸三昧，弃舍结漏，得阿罗汉。」

尔时，世尊告金刚藏菩萨摩訶萨：「善男子！我以佛眼皆悉观见，无量阿僧祇百千那由他众生，刹利旃陀罗，乃至男女旃陀罗，于未来世少种善根而得人身，为恶知识之所破坏，于甚深法不生信乐，多起谤毁，于炽然法，具足声闻、辟支佛乘者，或有遮断大乘者，于我声闻弟子，成器不成器者，如上所说，以愚痴故，自谓为智，于此终没，无数百千劫，于地狱中受无量苦如先所说，是诸人等，虽得人身，宁受阿鼻地狱诸大重罪，终不受是谤法人身。何以故？随顺恶知识憍慢自恣，常作如是诸恶业者，终不得度生死彼岸，四流所漂受大苦恼。」

当于尔时，有大智者，而为涕泪，作如是言：「视诸众生难得人身，远离信心及大誓愿，离于心相，离于正见，离善知识，离于时节，离于方所，离于持戒禅定智慧，如是众生以愚痴故憍慢自恣，有如是想毁坏佛法悉如上说。世尊！我从今日亦于佛前而发誓愿，我等虽处生死，不坏正法，愿于未来世诸佛法中不断三宝。」

尔时，复有大士聪明智慧，从座而起，合掌叉手，而发誓言：「我等虽在生死，不得法忍已来，于其中间，愿莫受身，莫作辅相大臣，乃至令长村邑聚落等主，不作国师军幢将师长宿之处，不作祠祀主估客商人处，不作居士处，不作粗人处，不作断事处，若不得法忍，不于众生居自在处，若作是等，则于佛法名重因缘，必当堕于阿鼻地狱。一切大众天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，皆悉泣泪而白佛言：「世尊！我等本处生死所作恶业，若身业，若口业，若意业，多所造作，或复随喜，今于佛前皆悉发露，忏悔除灭，更不敢作，如是第二第三亦复如是，不于生死随恶知识，亦愿我身不造恶业，悉如上说。」

尔时，世尊告诸大众：「善哉！善哉！善男子！汝能如是畏于后世，欲度生死诸有流苦，欲入

无畏大涅槃城，发此誓已。善男子！具足十法，则得成就无著法忍。

「善男子！菩萨摩訶萨，不著内身，不著外身，不著内外身，不著过去未来现在身，是名菩萨初得成就无余法忍。复次，不著内身受，不著外身受，不著内外身受，不著过去未来现在身受，乃至不著想行，不著内识，不著外识，不著内外识，不著过去未来现在识，不著前世，不著今世，不著后世；不著色界，不著无色界，是名菩萨摩訶萨成就十法得无著忍。

「若能如是于如来所说法，是时七十二亿那由他百千菩萨得无生忍，八万四千那由他菩萨皆得顺忍，无量那由他百千声闻，断诸结漏得阿罗汉，无量那由他百千众生，未发菩提心者今皆发心，复有无量众生，亦得发于辟支佛心。

尔时，世尊告金刚藏菩萨：「若有众生成就法忍者，应得灌顶转轮圣王，所有饮食无量财业，其余众生不得法忍者，亦不能得灌顶转轮王位。」

金刚藏菩萨白佛言：「世尊！为灌顶刹利王不得忍者，云何而得饮食财业？」

佛言：「灌顶王虽不得法忍，能成就十善者，我亦听作国主，饮食财业任意自在。善男子！灌顶刹利王若不得法忍，又不具足修行十善，名为刹利旃陀罗。如是愚痴，当破甚深炽然佛法，断三宝种，而便扰乱声闻弟子，亦作无量种种谪罚，夺人财物基业，诽谤善法，而心覆藏，不令显现；或夺塔物僧祇物，如是之人皆悉趣向阿鼻地狱。」

金刚藏菩萨白佛言：「世尊！若灌顶刹利王不得法忍，复不具足修行十善，必当不得免斯恶耶？」

佛言：「假使灌顶刹利王不得法忍，而复不修十善道者，能成就信力归依三宝，不谤正法乃至一句一偈，亦不扰恼声闻弟子持戒清净有德之者，不取佛物僧祇物。若人见有扰乱如此比丘，而复夺于佛物僧祇物者，能为遮制令无侵毁，数数听受顺于实法，于三宝中常应供养亲近是人清净比丘得坚固愿，于摩訶衍心无疑惑，亦能成就大乘众生，建立正法信大乘者，如是灌顶刹利王者，已于宿世诸如来所，得其城邑资生财物，我亦知之不堕恶道，若欲永灭一切恶者，应当修行如是正法，于过去世所作恶业悉得除尽。」

远离讥嫌品第九

尔时，金刚藏菩萨复白佛言：「世尊！云何菩萨摩訶萨于声闻乘、辟支佛乘不生讥嫌，于诸菩萨亦无讥嫌？云何于如来声闻众中，成器不成器得无讥嫌；于大乘道常善修行？云何得利智一切三昧诸陀罗尼及诸地忍？云何得升进不退转法？云何常得善知识？云何常得不离佛法，供养众僧及诸菩萨？云何于善根不生厌足？云何于菩萨行愿得无厌足？」

尔时，世尊告金刚藏菩萨言：「善男子！菩萨摩訶萨有十种轮，若有成就如是轮者，则于声闻、辟支佛乘无所讥嫌，乃至菩萨乘亦无讥嫌，若于如来声闻众中，成器不成器者悉无讥嫌，常得升进不退法轮，而于大乘亦得增长无有阙失，常得禅定诸陀罗尼及诸地忍，不离佛法，供养众僧及诸菩萨，求于善根悉无厌足，得坚固精进，发无量行愿，过去所作一切恶业，皆以贤圣金刚地智，令使永尽悉得究竟；一切现在所有恶业，皆使无余更不复作；能速成就无上法轮，七觉意宝而无厌足，能除一切众生结使，人所依止。

「善男子！譬如转轮圣王，若欲行时，宝轮最在其前，其余诸宝皆悉随后，能灭一切诸四天下众生浊恶，亦令四下一切人民身意受乐。菩萨摩訶萨亦复如是，若成就十轮，于声闻乘无所讥嫌，乃至一切众生亦依止而存。善男子！譬如大车具足四轮，多人依止乘于正路，边有块石众草，乃至根茎华果，为轮所辗皆悉消灭，如是菩萨摩訶萨为诸众生，若有障法一切罪业，辗断消灭令不受报。善男子！譬如剑轮悉能斩截怨敌等首，既断支节手足更不任用，菩萨摩訶萨若能成就如是十轮，一切六趣欲界诸恶，皆悉断除令尽无余，不复受报。

「善男子！譬如五日出时，一切四天下大地，所有水处无不干竭，如是菩萨成就十轮，能为众生除诸业障及障法等罪，众苦根本一切消灭。

「譬如风灾起时，四方大风一时俱起，能吹一切大石诸山皆为微尘。如是菩萨摩訶萨能成就十轮，为诸众生同共依止，令四倒山结使诸业障法重罪灭苦根本，令得无余。

「善男子！譬如师子王若欲吼时，一切畜生诸众生等皆悉怖畏，如是菩萨摩訶萨亦复如是，乃至外道及诸异学恶知识等，皆令惊畏忘失言辩。

「善男子！譬如释提桓因以军围绕，手执金刚杵破坏阿修罗。如是菩萨摩訶萨成就十轮者，一切倒见外道之属，恶知识等皆悉坏灭。

「善男子！譬如如意宝珠，著高幢上雨种种宝，如是菩萨摩訶萨成就十种轮者，能持戒幢，雨众法雨，以施一切无量众生。

「善男子！譬如夜闇，明月出现，灭一切闇，若有一切迷失道者，令得正道。如是菩萨摩訶萨成就十轮者，无明黑闇如是众生失八正道，亦为众生说种种法，令其照明，尽诸苦际，示八正道。

「善男子！譬如日初出时，一切谷米皆悉增长，诸华开敷及诸药谷尽得成熟，雪山消流诸河充溢，以渐次第满于大海。如是菩萨摩訶萨成就十轮者，但调伏戒慈悲炙暖故，为诸众生说无量法，能生善根种种华果，一切结使业报恶行，及邪见山悉得消灭，乃至究竟证于涅槃，一切妙果无不悉得，信戒施闻慧无量三昧如是次第，犹如大河以渐满足，以渐满故能令众生入于无畏涅槃之城。

「善男子！云何名菩萨摩訶萨十种轮者？所谓十善是也。菩萨成就此十轮故，乃能成熟一切众生。菩萨以离杀生故，能令一切众生无惊无怖，无有一切忧悲苦恼，善根成熟具足果报，若于前际流转六趣没生死河，以如是等不杀生因缘，先世所作身口意等恶业诸罪一切烦恼，能令众生障于正法，自作教他作乃至见作随喜，受持如是不杀轮故，皆悉辗坏一切恶业障碍罪报令无有余；亦以不杀因缘，能令一切诸天天人等，皆生爱乐，无有疑悔，寿命得长，临欲终时，所爱妻子及诸眷属，悉皆围绕身不受苦，乃至神逝所往之处，终不见阎罗王及诸狱卒，若临死时遇善知识，清净持戒心乐福田，舍此身已得生人中诸根聪利，复值善知识清净持戒，常乐福田断除诸恶，而求一切大菩萨行，入深智海遂得菩提；其所生处，常离刀杖诸恶国土，寿命长远，自在净国离诸惊怖，如彼佛寿无量无边，亦复能作如是寿命，为诸众生说法教化，乃至佛涅槃后，令法久住。善男子！是名菩萨摩訶萨最初轮也。

「菩萨若成就此轮，于声闻乘辟支佛乘无所阙失，于一切如来声闻弟子亦无阙失，不退大乘，一切三昧诸陀罗尼及诸忍等，到于一切自在之地，常随善知识佛及菩萨，得闻正法，供养众僧，殖诸善根，恒无厌足，修诸菩萨一切行愿，亦无厌足。何以故？过去诸佛于此十恶皆悉远离，于——

恶不善业等亦不赞叹，以是之故，善男子！于此十善若能守一善业，以如是相所获果报亦如前说。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨修行不盗，能施一切众生，无惊无怖无畏亦无愁恼，己所有物，如法饮食资身财业，恒求一切如法利益无非法欲，以此善根行业果报，假使曾于六趣流转没生死河，以不盗力故，身口意业所作众罪能障正法，乃至财业等障，自作教他见作随喜以不盗轮，皆悉辄除令无有余，亦令人天一切爱乐而无疑悔，乃至临命终时，妻子眷属一切围绕身不受苦，若命终后，神逝所往，不见阎罗王及诸狱卒，恒遇所爱诸善知识，持戒清净心乐福田，乃至能离一切恶法，成就一切无量善法，随所生处，得大财业；有财业已能离怖畏，而悉不与水火贼共，乃至到于菩提，悉得众宝严饰佛国，宝树具足，无我我所无取无著，成就一切众生行业，无我所无所受，无寿无众生，而悉调伏于彼佛国。善男子！是名菩萨摩訶萨第二轮也。若菩萨成就此轮，于声闻、辟支佛乘悉无阙失，乃至如来声闻弟子亦无讥嫌而自于彼摩訶衍乘无有厌足，悉得一切诸三昧门及陀罗尼忍地，亦不舍于一切誓愿。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨终身远离邪淫，一切众生皆为欲流之所沉没，而能施于无畏无嫉无热恼害，于己妻色恒生知足，无非法欲，以是善根果报力故，若有宿世邪淫果报，六趣生死流转诸有，自作教他见作随喜，而令悉离诸邪淫轮，辄断恶业令无有余，乃至成菩提道生于净国，无女人处，第一清净，彼诸众生皆悉化生，不从父母和合受身。善男子！是名菩萨摩訶萨第三轮也。菩萨摩訶萨成就此轮，乃至不舍一切愿行。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨尽其形寿，离诸妄语，常随顺语，以是因缘人天欢喜，乃至逮得菩提，不谄众生而生其国，所言真实无有虚伪，是名菩萨摩訶萨第四轮也。若菩萨成就此轮，乃至常求一切菩萨愿行，而无厌足，终不暂舍。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨于终身中常离两舌，乃至以此善根至成菩提，调伏众生，修六和敬，来生其国，皆共一心互相恭敬，而无违失修质直法。善男子！是名菩萨摩訶萨第五轮也。菩萨摩訶萨成就此轮，乃至常求菩萨行愿，无有厌足终不暂舍。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨远离恶口乃至成就菩提，耳终不闻不随意事，常生佛国，恒闻种种柔软人声及音乐声，闻诸法声周遍佛国，志念成就梵音清彻，如是众生来生其国。善男子！是名菩萨摩訶萨第六轮也。若有菩萨成就此轮，从初发心乃至成佛，恒求菩萨一切行愿，而无厌足终不舍离。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨于其终身远离绮语，乃至菩提，常于佛国闻诸菩萨摩訶萨百千法音周遍佛国，而恒远离一切绮语，成就善语法语，如是众生，来生其国。善男子！是名菩萨摩訶萨第七轮也。若菩萨成就此轮乃至菩提，常求菩萨一切行愿，而无厌足终不暂舍。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨于其终身远离贪欲乃至菩提，常生净国，地平如掌，众宝充满，亦以宝树而严饰之，复有若干种无价宝衣，瓔珞幢幡金绳珠瓔，而彼世界种种庄严罗网宝树，彼中众生远离憍慢我心贡高，颜貌端严诸根具足，其心平等，如是众生来生其国。善男子！是名菩萨摩訶萨第八轮也。若菩萨能成就此轮，乃至菩提，恒求菩萨一切行愿，而无厌足终不暂舍。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，于其终身远离嗔恚，乃至菩提，悉除一切垢恼秽浊尘云暴风，于彼净国无诸浊恶断除憍慢，生彼国已，形色端正，相好第一，诸根不缺，禅定慈悲，以自严饰，

如是众生来生其国。善男子！是名菩萨摩訶萨第九轮也。若菩萨成就是轮，乃至菩提，恒求菩萨所作愿行，而无厌足终不暂舍。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨于其终身远离邪见，复能以比离邪见轮，令诸人天一切爱乐，若有众生流转六趣没生死河，如是人等起身口意，一切业障及烦恼障而障正法，自作教他作见作随喜，以此离邪见轮，碾断业结令灭无余，妻子眷属围绕左右，临命终时身不受苦，神逝所往，亦终不见阎罗王等及诸狱卒，随善知识持戒清净，心乐福田恒生正信，命终之后得生人中，亦与善知识及诸持戒福田之人，而相遭遇，还相依止令得正见，为善知识之所教授，修习善法恒离一切不善等恶，于诸善根皆悉成就，一切菩萨所行之道无不修习，以是因缘能度一切众生，入摩訶衍正法大海，乃至得菩提道，一切疑网及诸吉相常见断见，离我我所见，如此众生来生其国寿命无量，悉同法味皆是上乘，弃舍声闻、辟支佛，及诸天魔一切外道并魔眷属，皆悉已离如是等恶来生其国，彼佛寿命无量无边，恒于其中而作佛事，般涅槃后令法久住，无所损减而更炽然皆悉一味。善男子！是名菩萨第十轮也。」

「若菩萨摩訶萨成就此轮，于声闻乘辟支佛乘不生讥嫌，及二乘人亦无讥嫌，乃至大乘亦复如是。于大乘人能令增广炽然三宝，于诸如来声闻弟子，成器及不成器者亦无讥嫌，而能庄严摩訶衍道，一切三昧诸陀罗尼乃至忍地，恒善修学证胜进法，不离诸佛及大菩萨善知识等听法信受，乐供养众，心无厌足，求诸善根，终不暂舍，菩萨所行六波罗蜜亦无厌足。善男子！若能成就如是十轮者，菩萨摩訶萨，疾成无上正真道觉。何以故？过去诸佛修行十善，离一切恶，能现如是种种果报因缘无量相貌，具菩提道，悉断一切烦恼结使，尽竭三恶皆使无余，是故能令绍三宝种，久住于世常得炽然，使不复受三有之身向于涅槃，为断阴入界等入无畏城，以此远离十恶因缘，具足果报如上所说，以是义故，善男子！若于此十善不修一者，求于佛道，而复自言：我是大乘，皆应当得无上菩提。如此之人，是大妄语，多行谄曲种种欺诳，于诸佛所，能断一切众生善根趣向三恶。是故善男子！具足十善刹利大姓，婆罗门大家，四天王天，乃至非想非非想天，声闻乘、辟支佛乘，修行如是十善功德，悉能具足阿耨多罗三藐三菩提故。善男子！以此十善而自庄严，求无上果修学大乘疾成佛道者，此则安立一切功德善根处所，若能守护十善，便于善根誓愿满足，成无上道。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「以十轮觉悟	欲离一切苦
不应讥声闻	恼著袈裟者
随顺缘觉乘	信心勤精进
安乐诸众生	而受行大乘
一切诸缘觉	觉了最胜法
净修于佛道	速证得菩提
远离于杀生	人天皆爱念
生生得长寿	善修无害业

一切所生处	常乐于佛法
亲近世尊者	速证得菩提
若离于偷盗	一切智所敬
悉灭诸慳贪	守护不盗戒
生处常大富	为他作施主
而得严净国	以众宝庄饰
灭除烦恼秽	干竭于爱欲
能远离邪淫	速得清净国
永离欲淤泥	解脱净众生
令人于大乘	由离邪淫故
欲得圣智者	赞叹于实语
弃舍诸妄语	悉灭于苦恼
究竟得实语	常值于诸佛
速疾成菩提	远离妄语故
堪任为善器	而远离两舌
常与当佛会	永舍于断见
得圣无染著	速总持辩才
能知深法海	不久得菩提
常说柔软语	远离于恶口
众生所爱乐	能灭先世业
令众生欢悦	菩萨之法将
悉知诸佛行	得入第十地
智者所爱敬	远离于绮语
具足五功德	所说皆觉了

欲闻尊贤教	及与求圣道
供养诸佛海	速得一切智
一心除贪淫	不坏于正法
供养染衣者	炽然三乘道
常生清净国	法将之住处
于彼获妙智	第一无上乘
常行于慈心	远离诸嗔恚
速疾得禅定	志乐贤圣行
生于清净国	远离一切过
随佛所住处	永离一切嗔
专一修纯信	远离诸邪见
显示三乘道	是名法供养
免离于恶趣	解脱值贤圣
具足菩萨行	速得最上智
安住而说法	能成于菩提
三昧总持忍	皆由十善故
具足轮威德	悉碾除恶趣
尽灭业结障	疾成正法将

布施品第十

「复次，善男子！若成就十轮菩萨摩訶萨，从初发心，一切五欲皆悉舍离，胜于一切声闻、辟支佛人，亦能为彼二乘而作福田。何等为十？常行布施，所谓饮食衣服象马犍舆，乃至己身手足头目髓脑耳鼻皮骨血肉一一皆舍。若行施时，不著躯命，亦不为己求世间法出世间乐，恒念度脱一切众生，修大慈悲巧方便智，如是心施于诸众生，为令一切皆得安乐故施，为灭一切众生结使故施，不受后有故施，不粗心故施，无嫉妒故施，乃至最下乞人亦如是施，不为受报故施，不求声闻、辟支佛故施，求一切种智故施，乃至一人亦常如是修行于施，是名菩萨摩訶萨心施，成就初轮庄严法施。

「如是菩萨从初发心，能为一切声闻、辟支佛作大福田，应当守护恭敬供养。何以故？一切声

闻、辟支佛，为断己身三恶趣贫，但自饶益而不为他修行布施，菩萨摩訶萨为断一切众生苦恼，以大慈悲哀愍心施，是故能为声闻、辟支佛而作福田，不为于己而求果报，唯为最上第一乐故常行于施，终不染著人天生死五欲乐故修行于施，而为利益一切众生；不念自身所受善恶修行于施，为断一切众生苦报修行于施。菩萨能如是行檀波罗蜜故，堪任为声闻、辟支佛福田。若不染著世间五欲，而为具足大慈大悲能如是施，名为菩萨摩訶萨，亦名声闻、辟支佛福田。假设修行无量布施，若不断于世间五欲不名为施，亦不名菩萨，不能与声闻、辟支佛作大福田，不为贤圣所印。是故应断五欲不染著施，若染五欲则不名菩萨，亦非福田，如斯施者不能灭于烦恼少分，何况能除一切结习。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈曰：

「成就于施轮	智者清净心
尽离于五欲	令众得妙乐
乃至施少分	皆为除众苦
不令受少果	应获上福田
虽复种种施	而不离五欲
此施非圣印	不堕决定聚
舍欲而行施	施微而报重
声闻辟支佛	俱以为福田
是故应离欲	常得清净施
安乐诸众生	是名真福田

「复次，善男子！菩萨摩訶萨有十种法施轮，若能成就十种法施轮者，速疾得日光三昧，能为一切声闻、辟支佛作大福田。何等为十？所谓依止佛法，依止声闻法，依止辟支佛法，依止摩訶衍法，依止世间出世间法，依止有漏无漏法，尊重恭敬一切听受，随顺受持为他广说。

「若为声闻人说，应四谛法究竟涅槃，而无嫉妒憍慢之心，不为利养一切名称，亦不自举亦不轻他，恒为一切发大慈悲分别演说，不为说辟支佛法及与大乘。

「若为辟支佛人说，应十二因缘法，离老病死得尽苦际，都不为说声闻小乘菩萨等法。

「若为大乘人说，应六波罗蜜，具足诸行证无上道，亦不为说声闻、辟支佛法，但随诸众生所应修行而为说之，于诸如来所演言教，乃至一句一偈，恭敬尊重终不诽谤，亦不隐没而作障碍，于说法人作世尊想，于听法者作病人想，于正法中作妙药想，弃舍五欲，为欲说法，心常平等而不取相。善男子！是名菩萨摩訶萨十种法施轮也，若菩萨成就如是十种法施轮者，便速疾得日光三昧，能为一切声闻、辟支佛作大福田，常为一切守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「智者修法施	演说于三乘
不堪法器者	终不令谤法
声闻及缘觉	多人而修习
辟支佛利智	教令入大乘
但为成法器	非法不妄说
随诸根利钝	渐教令升进
于法常恭敬	信受不诽谤
有能说法者	供养如世尊
听法诸众生	令灭于烦恼
不贪著名誉	利养而说法

持戒相品第十一

「复次，善男子！菩萨摩訶萨发大庄严具足戒轮，若成就此轮，从初发心远离五欲，于声闻、辟支佛中，第一最胜为大福田，皆应供养而守护之。」

「何为菩萨摩訶萨庄严戒轮？善男子！菩萨摩訶萨，有能出家受其具足，成就波罗提木叉，而不与声闻、辟支佛共，若菩萨不以此戒能为众生除诸烦恼一切邪见，是则不名为摩訶萨，亦不名为声闻、辟支佛大福田也。善男子！若菩萨摩訶萨，于一切众生心常平等，护持净戒，志念坚固而不退转，心恒专一不生异想，若见持戒破戒慳贪布施上中下等，有若干种无量众生，嗔恚恼害行住坐卧，于三有中阴入诸界而无分别，如是持戒，不著欲界持戒，不著色无色界持戒，不分别观察有想持戒，不为到不到故持戒。」

「善男子！菩萨摩訶萨，以如是相貌，发大庄严清净戒轮，从初发心常离五欲，如是菩萨摩訶萨，则能为一切声闻、辟支佛作大福田，亦为众生守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「优婆塞律仪	住于解脱戒
虽与二乘共	不名摩訶萨
若修于空法	不依于世间
亦不依诸有	智者护净戒

不取于戒相 清净离诸漏

如是护戒者 最胜之福田

忍辱品第十二

「复次，善男子！云何名菩萨摩訶萨发大庄严具足忍轮？若菩萨成就此轮者，从初发意能除五欲，堪为声闻、辟支佛作大福田，亦为众生尊重恭敬供养守护。

「善男子！菩萨摩訶萨忍辱有二种：一者世间，二者出世间。又菩萨有漏忍者则受诸有，亦不能无众生之想，依止果报依止功德，亦名住色声香味触忍，亦名羸劣忍，无所堪忍悲愍念众生而修行忍，但是谄曲悦彼故忍，不为安乐众生故忍。如是忍者，则与声闻、辟支佛同，非大庄严，亦非菩萨，但有假名，如是菩萨，终不堪任为诸声闻、辟支佛作大福田，是名菩萨世间忍轮。

「云何名菩萨以大庄严出世间忍？为诸众生故，修行于忍而不染著，若于一切所作事务，言语相貌音声名字圣所住处，皆悉随顺而不舍于三结三受，三相三世，三有三业，如是等事悉不依止，心恒寂灭而修行忍，是名菩萨出世间忍轮。

「善男子！菩萨摩訶萨成就如是大庄严忍轮，从初发心常离五欲，是诸菩萨摩訶萨，能为声闻、辟支佛作大福田，为一切众生守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「此忍说二种 有相及无相

有相修行忍 智者所不贵

有相说三业 即依于忍聚

是名有漏忍 非是大人相

于四颠倒中 修于无著忍

寂灭于三业 是忍为最胜

灭于一切行 不依相无相

心犹如虚空 是忍为最胜

众生皆一相 诸法空寂灭

心无有所著 是忍最大利

精进相品第十三

「复次，善男子！菩萨摩訶萨成就大庄严精进轮，从初发心离五欲者，能为声闻、辟支佛而作福田，亦为一切守护供养。

「善男子！菩萨摩訶萨精进有二种：一者世间，二者出世间。世间精进复有三种：一者修福精进，二者勇猛精进施戒禅定，三者缘于有漏及诸众生。依于果报福行住处，是名世间精进，则非摩訶萨也。」

「复次，菩萨摩訶萨于一切众生心常平等，但为除灭烦恼业结而勤精进，于圣无漏无取无舍，亦无依止，无杂秽心，亦无乱想，持戒破戒，精进懈怠，布施悭贪，浊心慈心，如是一切皆悉平等而行精进，不于三界起种种想，于诸众生若闻言语造业处所，于阴界入无所取想，而修精进；不依欲界，不著色界及无色界，不生到不到想而修精进，不著一切行，不依三种福而勤精进，菩萨摩訶萨成就如是大庄严轮，从初发意离于五欲，名为摩訶萨，亦复堪与声闻、辟支佛作大福田，为诸众生守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「染著六情根	愚闇于四流
精进常勇猛	智者所讥嫌
境界处精进	善取于有漏
不名为福田	亦非摩訶萨
智者勤精进	除灭一切著
心无所依止	是名为福田
不著于名色	为众作归依
勇猛离诸阴	是名为福田
照了于愚闇	超度到彼岸
如是精进轮	断众烦恼缚

禅相品第十四

「复次，善男子！菩萨摩訶萨有大庄严禅定轮，若菩萨成就此轮，从初发意断除五欲，是则堪为声闻、辟支佛福田，一切众生守护供养。善男子！菩萨摩訶萨修禅有二：一者世间，二者出世间。云何名世间禅？若菩萨依于阴相，染著欲界色界无色界修禅，依止三解脱、四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，乃至地水火风空识等，皆悉依止而生染著，如是修禅，是名菩萨修世间禅，亦与一切声闻、辟支佛共，不得名为摩訶萨也。」

「云何名出世间禅？善男子！所谓菩萨能出世间放大光明，不著四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，如是等法，皆无依止而修于禅，乃至身口意戒，三解脱门，阴界诸入，三受四大，空处识处，不用处，非想非非想处，今世后世悉离空静，不依止空大空，是名菩萨摩訶萨出世间禅。」

「善男子！以如是相故，菩萨摩訶萨则能成就大庄严禅轮，从初发意离于五欲堪为声闻、辟支佛福田，亦为一切守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「为舍重担故	修于有相禅
但断于己结	不名为智者
染著而修禅	依止于解脱
取著于彼岸	不能利众生
若为弃重担	欲利诸众生
灭结修诸禅	是名真智者
若断于有爱	为利诸众生
修于无相禅	是名摩訶萨
断除众生缚	令世间无畏
寂灭而修禅	是名摩訶萨

智相品第十五

「复次，善男子！菩萨摩訶萨有大庄严智轮，若能成就如是大庄严智轮，从初发意，离于五欲，则能堪为声闻、辟支佛而作福田，亦为一切守护供养。」

「善男子！菩萨摩訶萨有二种智：一者世间，二者出世间。云何名世间智？所谓菩萨依止读诵，欲灭一切众生愚闇，作大照明，如来所说种种无量，于声闻乘皆悉听受，自书使人书，自读诵亦教人读诵，若说辟支佛法及大乘法，皆悉随顺一切信受，若自读诵教人读诵，自书亦教人书，能为众生广说分别显示其义，读诵经法求诸无漏，八圣道分解脱之味，而不求于寂灭智慧，常有存相取著之心，是名菩萨世间智轮，亦与声闻、辟支佛等无有异也，不可名为菩萨摩訶萨。」

「云何名出世间智轮？菩萨摩訶萨修道之时，随其精进行住诵习，而于彼相不取不著不念不思惟，如是行类，则非下劣心，如虚空同于寂灭；观法平等，都无所著，亦无所系，无生无灭，心无退转，常行平等诸法实际，深入寂灭得无生忍，不取诸相心无增减，不依诸地，亦不住智慧，菩萨若得如是具足智者，是名菩萨出世间智，有此行类，则能成就大庄严智轮，从初发意不染五欲，亦能堪为声闻、辟支佛福田，一切众生守护供养。」

「复次，善男子！菩萨摩訶萨有大庄严轮，若菩萨成就如此大庄严轮者，从初发心，断除五欲，堪为声闻、辟支佛作大福田，亦为一切守护供养。」

「善男子！菩萨方便复有二种：一者世间，二者出世间。云何名菩萨世间方便？自为及人常怀

彼此，种种伎艺而成就众生，能现如是若干种身，或现佛身，或现辟支佛身，或现声闻身，或现父母身，随所应见而为现相；若有病人及看病者，瞻视羸劣无有能救，一切怖畏乃至应死，悉以方便救令解脱；常行四摄，成就众生，住于大乘。若声闻、辟支佛人，有不堪任为大乘，器根不熟者，即于二乘法中，令使修习如是甚深微妙之法，开宗显现第一义谛，超过凡夫颠倒境界，依于四依具四辩才，四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，住善取道，入方便智道，成熟众生。若诸众生有为名称，染著利养诸根动摇，而不成就涅槃善根，如是等人教令习诵如来所说声闻、辟支佛乘，成就杂施功德，教令劝助；若有众生多起嗔恚，其心甚恶而无哀愍，教令修行四无量心而得成熟；若见懈怠如是众生，教令精进；多嗔众生教行忍辱；散心众生教令禅定；愚痴众生为说正法，令修智慧教化成就；若有众生无所依止无恭敬教，心令开示归依三宝；有如是等教使修习优婆塞戒，亦教八戒斋法；或有众生以种种技术著作务处，教化成就如是等辈。恒沙菩萨有世间方便智慧，菩萨摩訶萨成就如此方便智轮，以诸经论作务技术，摧伏一切外道异学苦行智轮，是名菩萨摩訶萨，成就世间方便智，与一切声闻、辟支佛共。

「善男子！若有菩萨不依明师，亦不依止善知识，以是行类相貌，染著世间而自迷惑，如是菩萨，则不能住出世方便智轮，不名福田，亦不能善知众生诸行；若见不成法器众生，及声闻、辟支佛乘根不熟者，于是人所，显示大乘，是名愚痴，无巧方便；而教大乘人舍菩萨道，令修声闻、辟支佛法，是为错谬，不识人根；若见辟支佛人，教令舍离，修声闻乘，不识人根而谬说法，有如是失，堕于咎过；若见声闻人厌于生死者，为说世间三界果报乐著生死，不识人根而谬说法，有如是失，堕于咎过；若有众生不断杀盗，乃至不断邪见，具行十恶诸不善根，见如是等而为显示菩萨大乘甚深之法，竟不说于恶道果报，生死受苦轮转诸趣，不识人根妄说诸法，堕于咎过，亦名愚痴，无方便智；若见乐持戒者为说布施，乐精进者为说持戒，乐忍辱者为说精进，乐禅定者为说忍辱，乐智慧者为说禅定，是名菩萨愚痴，无巧方便智轮，亦名世间智，则与一切声闻、辟支佛共，亦不可名为摩訶萨也。

「云何名菩萨摩訶萨出世间方便智轮？若诸菩萨有所作业，皆为他人不念己身，作若干等种种技术，乃至悉欲与人共之，如前所说，若有己利回施他人，见堪任器者而为说法，渐教声闻、辟支佛乘，见辟支佛人，教令渐修摩訶衍乘，亦不为声闻人根不熟者，而为说乐生死法，为有杀生乃至邪见，为说声闻法生死所趣；若乐修施者，为说无上技术；乃至乐智慧者，为说贤圣无漏智道，以是智慧成就众生，不取众生想及智慧想，是名菩萨摩訶萨能出世间最大庄严方便智轮。若菩萨摩訶萨成就此轮，从初发意断除五欲，是名菩萨摩訶萨堪为声闻、辟支佛作大福田，常为一切守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「应说一乘道	而为演二乘
则为目欺诳	不名度众生
决定堕邪聚	而示下劣乘
是则为愚痴	不名摩訶萨
趣向一乘者	为欲听法故

乐处于生死	智者之所说
决定专一心	随欲而教化
是名为方便	智者所赞叹
一向为声闻	教令生厌恶
堪住为器者	教以摩诃衍

「复次，善男子！菩萨摩诃萨取法之慈而庄严轮，不取众生相。何以故？取众生慈而庄严者，则是声闻、辟支佛行，不能庄严大乘道也。声闻、辟支佛虽修于慈，但自为己，不为利人；为自调伏，灭己结业，尽诸烦恼已得涅槃，为我人众生而修行慈，于他众生心常放舍，是故不名为大庄严轮，唯断己结，不能为人除诸烦恼。菩萨摩诃萨则不如是，常为一切众生修行慈心，庄严大慈，名为菩萨摩诃萨。无依止慈，不依止阴界入故而修行慈，不依止四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分而修行慈，不依止欲界、色界、无色界而修行慈，不依止此世、后世故而修行慈，不依止此岸而修行慈，不依止彼岸而修行慈，不为不到故而修行慈，菩萨摩诃萨，唯缘法故而修行慈，此非声闻、辟支佛之所能行，唯诸菩萨摩诃萨，乃能成就如是大庄严缘法慈轮。若菩萨从初发意离于五欲，如是菩萨摩诃萨，堪任声闻、辟支佛作大福田，亦为一切众生守护供养。」

「复次，善男子！菩萨摩诃萨修大悲轮，从初发意断除五欲，名为摩诃萨堪为声闻、辟支佛作大福田，常为一切众生守护供养。何以故？一切声闻、辟支佛，但自为己而修悲故，菩萨摩诃萨则不如是，而自亡己，为一切众生故而修行悲，是故堪为一切众生作大福田。如是菩萨摩诃萨，能兼他人修四摄法，为成熟众生故，乃至舍己支节身命及以财物，以此大悲为欲安乐诸众生故，亦不得众生相，不得施者相，不得受者相，乃至不得施业果报相，行檀波罗蜜时，不取行相、爱语、利益及同事相，虽行四摄而不取相，常以最胜心第一心寂灭心，乃至无量阿僧祇心，无行阴界入，心无动摇而常安住庄严大悲寂灭心，成就众生。」

「善男子！以如是相能大庄严，不与一切声闻、辟支佛共。菩萨摩诃萨具足成就此大悲轮，从初发意断除五欲，堪为声闻、辟支佛作大福田，常为一切众生守护供养。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「此法难思议	甚深如虚空
无色无所住	大悲之所成
常勤行头陀	菩萨最上智
大悲勇进力	超过一切人
众生无归依	生死苦所缚
普欲令解脱	大悲水洗除
干竭生死海	则非声闻地

及与缘觉乘 菩萨所哀愍

贪欲恚愚痴 众生没恶道

以此大悲水 洗浴苦众生

「复次，善男子！又有广遍虚空、无边、无有量数种种差别音声辩才、一切三昧总持忍辱大庄严轮，菩萨摩訶萨若成就此轮，从初发意断除五欲，则能堪为声闻、辟支佛作大福田，一切皆应供养守护。

「云何名为菩萨摩訶萨广遍虚空、无边、无量种种差别音声辩才、一切三昧总持忍辱大庄严轮？所谓菩萨照明一切法，犹如月光普照天下，无相无依，心无所染，于诸三昧身心不动，眼、眼触、眼识悉皆不动。若眼缘触，内生三受，苦受、乐受、不苦不乐受，生寂灭心与无生心，耳鼻舌身，乃至心意意识无生亦如是，能生三受寂灭心无生心，三世阴界入一切亦皆无生无有动摇，三界三行三戒，三乘三解脱，三根三触，亦寂灭心无生心，一切处无住，皆行无相檀波罗蜜，乃至持戒、忍辱、精进、禅定、智慧波罗蜜皆住寂灭，心无动乱，四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉分、八圣道分，皆住不动，九次第定亦不动，乃至三行如不如相亦悉不动，知一切法悉无所障住八圣道，窟宅及非窟宅，有取无取，有漏无漏，有此彼岸，无此彼岸，无大无小，有作无作，有善无善，有记无记，于一切处而心不动，乃能如是大慈大悲兴大方便，为成熟众生，守护三乘及四无畏，分别十地乃至十八不共法，于一切处皆住无作无起，心常安住，取相三受皆悉寂灭，菩萨摩訶萨离一切相，得虚空眼火光照明三昧，一切三昧王，方便大庄严轮，若菩萨住是三昧，则能灭除过去诸业，三恶趣苦皆悉消灭，令尽无余。

「善男子！譬如五日出时，一切泉流河池及诸大河，四大海水皆悉枯竭，如是菩萨摩訶萨，以广遍虚空无边无量阿僧祇譬喻言辞巧说辩才一切三昧总持忍辱大庄严轮，菩萨若能成就此轮，灭尽三有，除诸恶趣，于过去世所有业障永灭无余。

「善男子！譬如世界劫欲尽时，此四天下及八万四千诸河渚等，并四天王一切诸山，皆悉败坏，消灭永尽，令无有余。

「善男子！菩萨摩訶萨亦复如是，成就一切三昧诸陀罗尼忍辱轮者，能灭先世所作恶业，乃至三有一切恶趣永尽无余。

「善男子！譬诸黑闇遍满虚空，日轮出时，一切黑闇皆悉除灭，菩萨摩訶萨亦复如是，若能成就大庄严轮，乃至一切三昧总持忍辱轮，己身及他，颠倒诸闇，皆悉消灭，如是虚空无边智日，悉能消灭先世诸恶不善，使业永尽无余。是菩萨不随恶知识，常不离诸佛而听正法，乃至不离诸菩萨行，于其梦中心常念佛。

「何等是菩萨摩訶萨大庄严遍满虚空、广大无边、无量阿僧祇种种言辞音声辩才、一切三昧总持忍辱轮？菩萨摩訶萨，入于初禅乃至第四禅，入空处乃至非想非非想处，入满足灭尽定，乃至满足灭三行心，无动受心，想触意行寂灭不动，或住一日一夜，乃至七日七夜住于禅味，亦住第一义空，身诸毛孔出于暖气，烧灭一切结使业薪，如是次第逮深正念，一切身体悦乐满足。

「譬如自在天子入现一切乐三昧，入是三昧已，一切身毛孔中皆悉受乐，如是乐相触菩萨身，

而便自忆念佛，念佛已，即便见佛，无复余相。若念一佛则见一佛，若念无量佛，则见无量佛；若念佛身少分，则见少分，若念佛无边身，则见无边身；若观自身作佛相者，则见己身同佛相好具足庄严；若观他身欲作佛者，则见他身亦同其佛，庄严相好；若欲随观众生皆作佛相者，则随所观同佛身相，余无所见。心所起念皆实不虚，知一切法如幻、如水中像，悉观三受三行永尽消灭。如是观已，还入灭尽定禅悦味食或于一七日二七三七，乃至七七日，或十日五十日，如是乃至百千万亿劫，还入实谛空观，如前念佛，成就作是观已。

「善男子！以如是相广大遍满虚空、无量无边阿僧祇种种言辞音声辩才、一切三昧总持忍辱轮。菩萨成就如是轮故，断除五欲，灭尽过去一切恶业，三有六趣皆悉消灭令无有余，堪为声闻及辟支佛作大福田，亦为一切守护供养。离四颠倒愚痴大闇，不复更随诸恶知识，常不离佛得闻正法，乃至梦中见佛听法供养众僧，于一切菩萨所行之道，疾成阿耨多罗三藐三菩提，得净佛土，于彼佛国一切众生悉皆化生，相好如佛，住摩诃衍，结使微薄。」

尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

「堪任法器者	则破诸结使
能住于善住	皆悉无疑难
为欲断有缚	当作大庄严
修学诸禅定	智慧不思议
修学于诸禅	观第一寂灭
以此念佛智	能尽一切恶
相与无相等	以空悉能灭
永断于恶趣	不离见诸佛
善修学诸法	供养一切佛
疾成于正觉	以修空相故
为众作亲友	除舍诸结使
是名净福田	疾近于菩提
众生作佛相	遍满诸世界
为求佛道故	远离于二乘」

说是法时，恒河沙等无量菩萨，本所曾闻念佛正法，若有废忘今悉还得，无量众生闻是念佛百千三昧，悉入一切三昧方便，皆得忆念总持华鬘；无量众生而皆依止首楞严三昧，乃至成就电光三昧，得一切法照明逮无生忍，远尘离垢得法眼净；无量众生得须陀洹果，斯陀含果，阿那含果，阿

罗汉果。

无量众生皆求出家，入佛法中，无量众生住于十善；有发声闻心者，有发辟支佛心者，有发阿耨多罗三藐三菩提心者，得不退转者；无量众生得世间正见，以正见因缘故断恶趣结，皆得生天及在人间，归依三宝弃舍五欲，于佛法中而得出家，离一切邪见得清净信。

尔时，世尊告金刚藏菩萨摩訶萨：「善男子！汝当以此不退法轮，授地藏菩萨记，若有众生读诵此经，为他解说住是法者，应当拥护十法。何等为十？拥护一切财物，离一切恶、一切邪见、邪归依十恶、一切身过、一切口过、一切诽谤、一切破戒、一切横病、一切横死。如是众生临命终时，皆得见佛即生天上。若有众生读诵此经，应当拥护如是十法，是名诸佛伏藏。」

佛说是经已时，四部众及诸天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人，及地藏菩萨等，闻是经已，欢喜奉行。

大乘大集地藏十轮经（唐玄奘译）

大乘大集地藏十轮经

唐 三藏法师 玄奘 奉诏 译

大乘大集地藏十轮经卷第一

序品第一

如是我闻：一时薄伽梵，在佉罗帝耶山诸牟尼仙所依住处。与大苾刍众俱，谓过数量大声闻僧；复有菩萨摩訶萨众，谓过数量大菩萨僧；说月藏已。尔时南方大香云来，雨大香雨；大花云来，雨大花雨；大妙殊丽宝饰云来，雨大殊丽妙宝饰雨；大妙鲜洁衣服云来，雨大鲜洁妙衣服雨；是诸云雨，充遍其山诸牟尼仙所依住处。从诸香花宝饰衣服，演出种种百千微妙大法音声：谓归敬三宝声，受持学处声，忍辱柔和声，精进勇猛声，降伏四魔声，趣入智慧声，广大名称遍满三界声，劝修殊胜念定总持声，空无相无愿声，厌离贪欲声，色如聚沫声，受如浮泡声，想如阳焰声，行如芭蕉声，识如幻事声，无常声，苦声，无我声，空声，惭愧声，远离声，护念声，慈悲喜舍声，证得诸法声，生天涅槃声，趣向三乘声，转大法轮声，雨大法雨声，成熟有情声，度三恶趣声，修治圆满六到彼岸声，善巧方便声，趣入十地声，游戏神通声，游戏清净无上大乘声，不退转地声，无生法忍声，灌顶受位声，趣入一切诸佛大海声。

尔时一切诸来大众，咸见如是种种云雨；亦闻如是诸法音声；随意所乐，各见其身，种种香花宝饰衣服之所庄严，又各自见两手掌中，持如意珠；从是一一如意珠中，雨种种宝；复从一一如意珠中，放诸光明；因光明故，一一有情，皆见十方殑伽沙等诸佛世界。又因光明，见诸佛土一一世尊，无量众会恭敬围绕。复因光明，见诸佛土一切有情。若有病者，因此光明之所照触，众病除愈。诸应被杀及囚系者，光明照故，皆得解脱。诸身语意粗重秽浊，因光皆得轻软清净。诸饥渴者，亦皆饱满。诸被种种刑罚逼切，光明照故，皆离忧苦。诸少衣服宝饰珍财，光明照故，随念皆足。若诸有情，乐欲杀生，乃至或有乐欲邪见，由此光明之所照触，皆悉乐欲远离杀生；乃至乐欲远离邪见。若诸有情，为于种种求不得苦之所逼切，光明照故，随愿皆得。又因光明，见诸佛土一切有情，所受众苦，无不休息；皆悉欢娱，受诸妙乐。又见如是诸佛土中，由此光明之所照触，远离一切昏云尘雾，烈风暴雨不善音声；及诸臭秽、苦辛、恶味、恶触、恐怖，远离一切邪业、邪语、邪意、邪归；不寒不热，安静坦然，地平如掌。诸妙乐具，充满其中。

尔时众会，其身欻然。地界增强，坚重难举。既睹斯瑞，咸悉惊疑！何因何缘，而现此相？于众会中，有天帝释，名无垢生，去薄伽梵不远而坐。即从座起，顶礼世尊，合掌向佛，以颂问曰：

「具谛语谛见，谛善住牟尼，普为众弘宣，谛究竟坚法。

令诸有情类，灭苦及苦因，何缘于此中，现诸云雨等？

令举众欢悦，咸生净信心，皆发趣大乘，度疑生实见。

天人大众身，地界增坚重，不能自胜举，此相有何缘？

两手皆珠现，雨众宝放光，照十方除罪，息苦获安乐。

导师复何因，令举众皆见？种种香鬘等，各各自严身。

天人普犹豫，不测何因缘？有谁将欲来，现此神通力！

为是佛菩萨，为梵魔释天，唯愿大导师，速为众宣说。」

尔时世尊告无垢生天帝释曰：「汝等当知！有菩萨摩訶萨，名曰地藏。已于无量无数大劫，五浊恶时，无佛世界，成熟有情。今与八十百千那庾多频跋罗菩萨俱，为欲来此礼敬亲近供养我故，观大集会生随喜故，并诸眷属，作声闻像，将来至此，以神通力，现是变化。是地藏菩萨摩訶萨，有无量无数不可思议，殊胜功德之所庄严，一切世间声闻、独觉所不能测。此大菩萨，是诸微妙功德伏藏，是诸解脱珍宝出处，是诸菩萨明净眼目，是趣涅槃商人导首。如如意珠，雨众财宝，随所希求，皆令满足。譬诸商人所采宝渚，是能生长善根良田，是能盛贮解脱乐器，是出妙宝功德贤瓶。照行善者，犹如朗日；照失道者，犹如明炬；除烦恼热，如月清凉；如无足者，所得车乘；如远涉者，所备资粮；如迷方者，所逢示导；如狂乱者，所服妙药；如疾病者，所遇良医；如羸老者，所凭几杖；如疲倦者，所止床座；度四流者，为作桥梁；趣彼岸者，为作船筏；是三善根，殊胜果报；是三善本，所引等流；常行惠施，如轮恒转；持戒坚固，如妙高山；精进难坏，如金刚宝；安忍不动，犹如大地；静虑深密，犹如秘藏；等至严丽，如妙花鬘；智慧深广，犹如大海；无所染著，譬太虚空；妙果近因，如众花叶；伏诸外道，如师子王；降诸天魔，如大龙象；斩烦恼贼，犹如神剑；厌诸諠杂，如独觉乘；洗烦恼垢，如清净水；能除臭秽，如疾飘风；断众结缚，如利刀剑；护诸怖畏，如亲如友；防诸怨敌，如堑如城；救诸危难，犹如父母；藏诸怯劣，犹若丛林；如夏远行，所投大树；与热渴者，作清冷水；与饥乏者，作诸甘果；为露形者，作诸衣服；为热乏者，作大密云；为贫匮者，作如意宝；为恐惧者，作所归依；为诸稼穡，作甘泽雨；为诸浊水，作月爱珠；令诸有情，善根不坏；现妙境界，令众欣悦；劝发有情，增上惭愧；求福慧者，令具庄严；能除烦恼，如吐下药；能摄乱心，如等持境；辩才无滞，如水激轮；摄事系心，如观妙色；安忍坚住，如妙高山；总持深广，犹如大海；神足无碍，譬若虚空。灭除一切惑障习气，犹如烈日销释轻冰。常游静虑无色正道，一切智智妙宝洲渚，能无功用转大法轮。

「善男子！是地藏菩萨摩訶萨，具如是等无量、无数、不可思议，殊胜功德，与诸眷属欲来至此，先现如是神通之相。」世尊说是地藏菩萨诸功德已。

尔时地藏菩萨摩訶萨，与八十百千那庾多频跋罗菩萨，以神通力，现声闻像，从南方来至佛前住，与诸眷属，恭敬顶礼世尊双足，右绕三匝。在如来前，合掌而立，以颂赞曰：

「两足尊导师，慈心常普覆，安忍如大地，遍除嗔忿心。

具殊胜相好，庄严诸佛国，能以谛慈悲，充满一切土。

永绝诸爱网，如实善安住，舍诸清净国，度染浊众生。

本愿摄秽土，成熟恶众生，起坚固正勤，久修诸苦行。

久修诸苦行，闻生悚惧心，修诸施戒忍，及精进定慧。

曾供事无量，佛菩萨声闻，及济诸有情，饥渴病死者。
本为他有情，自舍多身命，本为正法故，舍多骨血皮。
弃舍自安乐，悲愍诸有情，专为诸有情，勤修断惑网。
善护于六根，恒远离诸欲，观有为无常，苦空无我性。
诸苦业增长，皆贪爱为因，故先于六根，永断诸贪欲。
普于有情界，常安住大悲，虽得胜菩提，而不舍本愿。
随见诸有情，逼切在众苦，随起勤精进，勇猛而济拔。
令勤修施戒，忍进定般若，如母于一子，慈心而养育。
本于有情类，常住普慈心，故速证菩提，度脱无量众。
本修菩提行，无不为众生，故今于有情，不舍于六度。
昔常于末世，求无上菩提，今还未世中，速成无上觉。
调伏诸恶见，天龙人药叉，安住能断惑，如金刚圣道。
授无量有情，得胜菩提记，成应供导首，最上良福田。
世尊无等侣，普覆诸群生，无量大名闻，充满十方界。
是故诸菩萨，为成就己事，咸共来归依，大牟尼足下。
闻所说妙法，皆生欢喜心，起增上正勤，修习菩提行。
由导师法力，皆速证菩提，故今者导师，大集未曾有。
十三兆药叉，恒啖诸血肉，皆舍诸恶业，速趣大菩提。
有得胜总持，安忍及静虑，有永尽诸漏，应供世间尊。
有修四无量，有住四摄法，有得四辩才，有安住顺忍；
有得健行定，有得妙慧眼，有住无生忍，皆由导师力。
世尊大威德，摧灭众魔怨，降伏诸外道，九十五异类；
尽地狱傍生，饿鬼非天趣，故贞实有情，咸归尊足下。
今者息刀兵，疫病饥馑劫，度迷失正道，盲冥诸有情；

诸烦恼狂乱，皆安寂灭道，故我舍诸缘，来礼敬尊足。

无边诸佛土，现在诸导师，咸广赞世尊，闻者皆来此。

我闻遍知海，真实德无边，度脱诸有情，心欢喜敬礼。

曾修无量福，今得礼尊足，愿无量劫中，常修多供养。

我今学世尊，发如是誓愿，当于此秽土，得无上菩提。」

尔时地藏菩萨摩诃萨，以妙伽他礼赞佛已。与诸眷属，复持无量天妙香花、种种宝饰，而散佛上，变成宝盖，住虚空中。为听法故，即于佛前俨然而坐。尔时一切诸来大众，既见地藏菩萨摩诃萨已，皆获希奇，得未曾有。各持种种上妙香花、宝饰衣服、幢幡盖等，奉散地藏菩萨摩诃萨而为供养，皆作是言：「我等今者快得善利，因佛神力，亲得瞻仰，礼敬供养如是大士。」

尔时众中，有菩萨摩诃萨，名好疑问，从座而起，整理衣服，偏袒一肩，礼佛双足，右膝著地，合掌向佛，而白佛言：「世尊！此善男子从何而来？所居佛国，去此远近，成就何等功德善根？而蒙世尊种种称叹。复能赞佛不可思议功德法海，我等昔来，未曾闻见，唯愿为说。」

世尊告曰：「止！善男子！如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆不能测其量浅深；若闻如来，为汝广说如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆生迷闷，或不信受。」时好疑问复重请言：「唯愿如来，哀愍为说。」

佛言：「谛听！善思念之！吾当为汝略说少分。如是大士，成就无量不可思议殊胜功德，已能安住首楞伽摩胜三摩地，善能悟入如来境界，已得最胜无生法忍，于诸佛法已得自在，已能堪忍一切智位，已能超度一切智海，已能安住师子奋迅幢三摩地，善能登上一切智山，已能摧伏外道邪论。为欲成熟一切有情，所在佛国，悉皆止住。如是大士，随所止住诸佛国土，随所安住诸三摩地，发起无量殊胜功德，成就无量所化有情。

「如是大士，随住如是诸佛国土，若入能发智定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉同见诸三摩地所行境界。

「随住如是诸佛国土，若入具足无边智定，由此定力，令彼佛土一切有情，随其所应，能以无量上妙供具，恭敬供养诸佛世尊。

「随住如是诸佛国土，若入具足清净智定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉同见诸欲境界，无量过患，心得清净。

「随住如是诸佛国土，若入具足惭愧智定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得具足增上惭愧，离诸恶法，心无忘失。

随住如是诸佛国土，若入具足诸乘明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得善巧天眼智通，宿住智通，死生智通，了达此世他世因果。

随住如是诸佛国土，若入无忧神通明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆离一切愁忧昏昧。

随住如是诸佛国土，若入具足胜通明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得具足神通善巧。

随住如是诸佛国土，若入普照诸世间定，由此定力，令十方界离诸昏暗，令彼佛土一切有情，普见十方诸佛国土。

随住如是诸佛国土，若入诸佛灯炬明定，由此定力，令彼佛土一切有情，舍邪归依，归正三宝。

随住如是诸佛国土，若入金刚光定，由此定力，令彼佛土，所有一切小轮围山、大轮围山、苏迷卢山、及诸余山，溪涧沟壑、瓦砾毒刺，诸秽草木，皆悉不现；令彼佛土，所有一切众邪蛊毒、诸恶虫兽，灾横疫病，昏暗尘垢，不净臭秽，悉皆销灭；令彼佛土，地平如掌，种种嘉祥，自然踊现，清净殊胜众相庄严。

随住如是诸佛国土，若入智力难摧伏定，由此定力，令彼佛土一切魔王、及诸眷属，皆悉惊怖，归依三宝。

随住如是诸佛国土，若入电光明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉远离后世恐怖，得法安慰。随住如是诸佛国土，若入具足上妙味定，由此定力，令彼佛土一切有情，随念皆得饮食充足。

随住如是诸佛国土，若入具足胜精气定，由此定力，令彼佛土一切有情，无不皆得增上力势，离诸病苦。

随住如是诸佛国土，若入上妙诸资具定，由此定力，令彼佛土一切有情，随乐皆得床座敷具、衣服宝饰，诸资身具，无所乏少，殊妙端严，甚可爱乐。

随住如是诸佛国土，若入无诤智定，由此定力，令彼佛土一切有情，身心勇健，远离一切怨憎系缚，和顺欢娱、爱乐具足，施、戒、安忍，勇猛精进，心无散乱，成就智慧。

随住如是诸佛国土，若入能引胜踊跃定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆受无量胜妙欢喜。

随住如是诸佛国土，若入具足世路光定，由此定力，令彼佛土一切有情，得无碍智，能修种种清净事业。

随住如是诸佛国土，若入善住胜金刚定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得诸根具足无缺，常乐远离，其心寂静。

随住如是诸佛国土，若入增上观胜幢定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆深呵厌自恶业过，咸善护持十善业道，生天要路。

随住如是诸佛国土，若入具足慈悲声定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉发起慈心悲心，无怨害心，普平等心，更相利益安乐之心。

随住如是诸佛国土，若入引集诸福德定，由此定力，令彼佛土一切有情，离诸斗争、疾疫、饥馑，非时风雨，苦涩辛酸，诸恶色触，悉皆销灭。

「如是大士！随住如是诸佛国土，若入海电光定，由此定力，令彼佛土一切大地，众宝合成；一切过患，皆悉远离；种种宝树，衣树、器树、诸瓔珞树、花树、果树、诸音乐树，无量乐具，周遍庄严。以要言之，此善男子！于一日每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入殑伽河沙等诸定，从定起已，遍于十方诸佛国土，成熟一切所化有情，随其所应，利益安乐。此善男子！已于无量无数大劫，五浊恶时无佛世界，成熟有情；复于当来，过于是数。

「或有世界刀兵劫起，害诸有情；此善男子！见是事已，于晨朝时，以诸定力，除刀兵劫，令诸有情互相慈愍。

「或有世界疫病劫起，害诸有情；此善男子！见是事已，于晨朝时，以诸定力，除疫病劫，令诸有情皆得安乐。

「或有世界饥馑劫起，害诸有情；此善男子！见是事已，于晨朝时，以诸定力，除饥馑劫，令诸有情皆得饱满。此善男子！以诸定力，作如是等无量、无边、不可思议，利益安乐诸有情事。此善男子！具足成就无量、无数、不可思议，殊胜功德，常勤精进，利益安乐一切有情。曾于过去无量、无数、殑伽沙等佛世尊所，为欲成熟利益安乐诸有情故，发起大悲、坚固难坏、勇猛精进、无尽誓愿；由此大悲、坚固难坏、勇猛精进、无尽誓愿、增上势力，于一日夜或一食顷，能度无量百千俱胝那庾多数诸有情类，皆令解脱种种忧苦；及令一切如法所求，意愿满足。

随所在处，若诸有情，种种希求忧苦逼切，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，离诸忧苦，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，饥渴所逼，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，饮食充足，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，乏少种种衣服宝饰，医药床敷，及诸资具，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，衣服宝饰、医药床敷，及诸资具，无不备足，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，爱乐别离，怨憎合会，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得爱乐合会，怨憎别离，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，身心忧苦，众病所恼，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得身心安乐，众病除愈，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，互相乖违，兴诸斗争，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得舍毒害心，共相和穆，欢喜忍受，展转悔愧，慈心相向，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，闭在牢狱，杻械枷锁，检系其身，具受众苦，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得解脱牢狱，杻械枷锁，自在欢喜，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，应被囚执，鞭挞拷楚，临当被害，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得免离囚执、鞭挞、加害，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，身心疲倦，气力羸憊，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，

一切皆得身心畅适，气力强盛，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，诸根不具，随有损坏，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得诸根具足，无有损坏，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，颠狂心乱，鬼魅所著，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得心无狂乱，离诸烦恼，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，贪欲、嗔恚、愚痴、忿恨、慳嫉、憍慢、恶见、睡眠、放逸、疑等，皆悉炽盛，恼乱身心，常不安乐，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离贪欲等，身心安乐，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为火所焚，为水所溺，为风所飘，或于山岩、崖岸、树舍，颠坠堕落，其心惶惶，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸危难，安隐无损，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为诸毒蛇、毒虫所螫，或被种种毒药所中，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸恼害，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，恶鬼所持，成诸疟病，或日日发，或隔日发，或三四日而一发者，或令狂乱身心战掉，迷闷失念，无所了知，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得解脱无畏，身心安适，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为诸药叉、罗刹、饿鬼、毕舍遮鬼、布怛那鬼、鸠畔荼鬼、羯吒布怛那鬼、吸精气鬼，及诸虎狼、师子恶兽，蛊毒厌禱、诸恶咒术，怨贼、军阵、及余种种，诸怖畏事之所缠绕，身心惶惶，惧失身命，恶死贪生，厌苦求乐，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸怖畏，保全身命，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，或为多闻，或为净信，或为净戒，或为静虑，或为神通，或为般若，或为解脱；或为妙色，或为妙声，或为妙香，或为妙味，或为妙触；或为利养，或为名闻，或为功德，或为工巧；或为花果，或为树林，或为床座，或为敷具；或为道路，或为财谷，或为医药，或为舍宅；或为仆使，或为彩色，或为甘雨，或为求水；或为稼穡，或为扇拂，或为凉风，或为求火；或为车乘，或为男女，或为方便，或为修福；或为温暖，或为清凉，或为忆念，或为种种世出世间诸利乐事；于追求时为诸忧苦之所逼切，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子！功德妙定威神力故，令彼一切皆离忧苦，意愿满足，随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，以诸种子，殖于荒田或熟田中，若勤营务，或不营务，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子！功德妙定威神力故，令彼一切果实丰稔。所以者何？此善男子！曾过无量无数大劫，于过数量佛世尊所，发大精进坚固誓愿；由此愿力，为欲成熟诸有情故，常普任持一切大地，常普任持一切种子，常普令彼一切有情随意受用。此善男子！威神力故，能令大地一切草木，根须、芽茎、枝叶、花果，皆悉生长。药谷、苗稼、花果茂实，成熟润泽，香洁软美。

随所在处，若诸有情，贪、嗔、痴等，皆猛利故，造作杀生，或不与取，或欲邪行；或虚诳

语，或粗恶语，或离间语，或杂秽语；或贪，或嗔，或复邪见十恶业道；有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切烦恼，悉皆消灭，远离十恶，成就十善，于诸众生，起慈悲心及利益心。此善男子！成就如是功德妙定，威神之力，勇猛精进，于一食顷，能于无量无数佛土，一一土中，以一食顷，皆能度脱无量无数殍伽沙等所化有情，令离众苦，皆得安乐，随其所应，安置生天涅槃之道。此善男子！成就如是如我所说不可思议诸功德法，坚固誓愿，勇猛精进，为欲成熟诸有情故，于十方界，或时现作大梵王身，为诸有情，如应说法；或复现作大自在天身，或作欲界他化自在天身，或作乐变化天身，或作睹史多天身，或作夜摩天身，或作帝释天身，或作四大王天身；或作佛身，或作菩萨身，或作独觉身，或作声闻身；或作转轮王身，或作刹帝利身，或作婆罗门身，或作筏舍身，或作戍达罗身；或作丈夫身，或作妇女身，或作童男身，或作童女身；或作健达缚身，或作阿素洛身，或作紧捺洛身，或作莫呼洛伽身；或作龙身，或作药叉身，或作罗刹身，或作鸠槃荼身；或作毕舍遮身，或作饿鬼身，或作布怛那身，或作羯吒布怛那身，或作粤闍诃洛鬼身；或作师子身，或作香象身，或作马身，或作牛身，或作种种禽兽之身；或作剌魔王身，或作地狱卒身，或作地狱诸有情身；现作如是等无量无数异类之身，为诸有情如应说法，随其所应，安置三乘不退转位。

善男子！如是大士，成就如是不可思议诸功德法，是诸殊胜功德伏藏，是诸解脱珍宝出处，是诸菩萨明净眼目，是趣涅槃商人导首，如是乃至能无功用，转大法轮，如前广说。

善男子！假使有人于其弥勒、及妙吉祥、并观自在、普贤、之类而为上首，殍伽沙等诸大菩萨摩诃萨所，于百劫中，至心归依，称名、念诵、礼拜、供养、求诸所愿，不如有人于一食顷，至心归依，称名、念诵、礼拜、供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足。所以者何？地藏菩萨，利益安乐一切有情，令诸有情所愿满足，如如意宝，亦如伏藏。如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿、大悲，勇猛精进，过诸菩萨，是故汝等，应当供养。」

尔时十方诸来大众，一切菩萨摩诃萨，及诸声闻、天人、药叉、健达缚等，皆从座起，随力所作，各持种种金银等屑，众宝花香，奉散地藏菩萨摩诃萨。复持种种上妙衣服，末尼宝珠、真珠花鬘、真珠瓔珞，金银宝缕、幢幡盖等，奉上地藏菩萨摩诃萨。复以无量上妙音乐，种种赞颂，恭敬供养地藏菩萨。尔时地藏菩萨摩诃萨，持此种种上妙供具，回奉世尊，而说颂曰：

「天人龙神所供养，十方菩萨皆来奉，闻救世有大功德，唯愿受我最胜供。」

尔时地藏菩萨摩诃萨，说是颂已，顶礼佛足。于是世尊复说颂曰：

「起坚固慧清净心，灭诸有情无量苦，施众妙乐如宝手，能断惑网如金刚。」

起大悲慧具精进，善持妙供奉世尊，以海智救苦众生，登诸趣有无畏岸。」

尔时地藏菩萨摩诃萨，即从座起，而白佛言：「大德世尊！我当济度此四洲渚，世尊弟子一切苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，令其皆得增长忆念，增长守护忆念，增长寿命，增长身体，增长无病，增长色力，增长名闻，增长资具，增长亲友，增长弟子，增长净戒，增长多闻，增长慧舍，增长妙定，增长安忍，增长方便，增长觉分圣谛光明，增长趣入大乘正道，增长法明，增长成熟有情，增长大慈大悲，增长一切白法，增长妙称遍满三界，增长法雨普润三界，增长一切大地精气滋味，增长一切众生精气善作事业，增长正法精气善行，增长智慧光明，增长六到彼岸妙行，增

长五眼，增长灌顶，增长生天涅槃，所谓有名具足水火吉祥光明大记明咒总持章句。我于过去殑伽沙等佛世尊所，亲承受持此陀罗尼，能令增长一切白法，增长一切种子、根须、芽茎、枝叶、花果、药谷、精气滋味，增长雨泽，增长有益地水火风，增长喜乐，增长财宝，增长胜力，增长一切受用资具，此陀罗尼，能令一切智慧猛利，破烦恼贼。」即说咒曰：

「讖菴（一）讖菴（二）讖讖菴（三）阿迦舍讖菴（四）缚羯洛讖菴（五）庵跋洛讖菴（六）筏罗讖菴（七）伐折洛讖菴（八）阿路迦讖菴（九）菴摩讖菴（十）萨帝〔丁簸切〕摩讖菴（十一）萨帝呢诃罗讖菴（十二）毗婆〔缚迦切〕路迦插婆讖菴（十三）邬波睺摩讖菴（十四）奈野娜讖菴（十五）钵刺惹三牟底〔都异切〕刺拏讖菴（十六）刹拏讖菴（十七）毗湿婆梨夜讖菴（十八）舍萨多腊婆讖菴（十九）毗阿〔去声〕荼素〔上声〕吒〔知戒切〕（二十）莫醯隶（二十一）菴谜（二十二）睺谜（二十三）斫羯洛细（二十四）斫羯洛沫呬隶（二十五）厕〔初凡切〕隶（二十六）諱〔匹里切〕隶（二十七）揭刺婆跋罗伐刺帝（二十八）〔口+尸〕〔许矣切〕〔口+隶〕（二十九）钵腊薛（三十）钵刺遮啰饭怛泥〔去声〕（三十一）曷刺怛泥〔去声〕（三十二）播啰（三十三）遮遮遮遮（三十四）〔口+尸〕〔许矣切〕隶（三十五）弭隶（三十六）鬘羯他（三十七）托契（三十八）托龠卢（三十九）闼〔口+隶〕（四十）闼〔口+隶〕（四十一）弭〔口+隶〕（四十二）磨绽〔徒界切〕（四十三）瘳绽〔徒界切〕（四十四）矩隶（四十五）弭隶隶（四十六）盎矩之多毗（四十七）遏〔口+梨〕（四十八）祁〔上声〕〔口+梨〕（四十九）波啰祁〔上声〕〔口+梨〕（五十）矩吒苦〔=苦〕沫隶（五十一）敦只〔葵计切〕（五十二）敦只（五十三）敦具隶（五十四）浒卢（五十五）浒卢（五十六）浒卢（五十七）矩卢窞都弭隶（五十八）弭〔=弥〕〔口+李〕第（五十九）弥〔口+李〕绽〔徒界切〕（六十）叛荼陀（六十一）喝〔诃葛切〕罗（六十二）〔口+尸〕〔许矣切〕梨（六十三）浒卢（六十四）浒鲁卢（六十五）

「善说能净诸有尘，善说能净斗争劫，善说能净浊恶意，善说能净浊大种，

善说能净浊恶味，善说能净浊恶气，善说能满诸希望，善说能成诸稼穡，

善说能令一切佛，如来世尊所加护，善说又能令一切，菩萨加护而随喜。

「世尊！如是具足水火吉祥光明大记明咒总持章句，我于过去殑伽沙等佛世尊所，亲承受持此陀罗尼，能令增长一切白法；广说乃至增长一切受用资具。大德世尊！此陀罗尼，普能济度此四洲渚，世尊弟子一切苾刍、苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，令其皆得增长忆念；广说乃至增长一切受用资具。此陀罗尼，能令世尊甘露圣教，炽然久住，利益安乐三界众生。」

尔时地藏菩萨摩訶萨，演说如是大记明咒总持章句，时佉罗帝耶山普皆震动，俱胝天乐不鼓自鸣，雨无量种天妙香花及珍宝等，一切众会咸悉惊跃，皆获希奇得未曾有。

时众会中，有大吉祥天女，具大吉祥天女，大池妙音天女，大坚固天女，具大水天女，放大光天女而为上首，总有一万八千天女，于四大种皆得自在，从座而起，稽首佛足，合掌恭敬，而白佛言：「希有大德！甚奇世尊！我等虽于诸四大种，得自在转，而不能知是四大种，初中后相，生灭违顺。如此大士已得微细甚深般若波罗蜜多，能善了知是四大种，初中后相，生灭违顺。」

佛言：「如是，如是。天女！此善男子！已得微细甚深般若波罗蜜多，能善了知是四大种，初中后相，生灭违顺。天女当知！如如意珠，具足众德，能雨种种上妙珍宝施诸众生。此善男子！亦

复如是，能雨种种觉支珍宝，施诸众生。

「如宝洲渚，种种珍宝，充满其中；此善男子！亦复如是，成就种种觉支珍宝。

「如天波利质多罗树，众妙香花之所严饰；此善男子！亦复如是，种种微妙佛法珍宝，而自庄严。

「如狮子王，一切畜兽，无能惊伏；此善男子！亦复如是，一切众生，无能惊伏。譬如朗日，能灭世间一切昏暗；此善男子！亦复如是，能灭一切众生恶见，无明昏暗。

「譬如明月，于夜分中，能示一切失道众生平坦正路，随其欲往，皆令得至；此善男子！亦复如是，于无明夜，能示一切迷三乘道，驰骋生死，旷野众生，三乘正路，随其所应，方便安立，令得出离。

「譬如大地，一切种子、树山、稼穡、地身、众生之所依止；此善男子！亦复如是，一切殊妙菩提分法之所依止。

「譬如大宝妙高山王，善住坚固，无缺无隙；此善男子！亦复如是，善住一切不共佛法，由不弃舍诸众生故，名为无缺；一切善根，皆善施与诸众生故，名为无隙。

「譬如虚空，一切众生皆所受用；此善男子！亦复如是，一切众生皆所受用。此善男子！成就如是等无量无边诸功德法。」

时诸大众，闻说地藏菩萨摩訶萨成就无量称赞功德，皆获希奇，得未曾有，尊重恭敬，皆大欢喜，至心谛观地藏菩萨，目不暂舍。

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「地藏真大士，具杜多功德，现声闻色相，来稽首大师。

施诸众生乐，救脱三有苦，雨无量种雨，为供养大师。

天帝无垢生，观察四方已，合掌恭敬住，赞请于大师。

我见世尊众，末尼宝光明，遍照诸佛国，无不皆明了。

六通照世间，今当来至此，勇猛名地藏，现出家威仪。

七圣财伏藏，无畏佛音声，诸菩萨胜幢，众生之导首。

解脱宝所依，福海具精进，悲意乐聪敏，救苦诸有情。

与怖者为城，如明月示道，生善根如地，破惑如金刚。

能施解脱宝，如水漂众惑，烦恼热为盖，愈疾如良医。

一日称地藏，功德大名闻，胜俱抵劫中，称余智者德。

能解诸众生，一切烦恼缚，至健行定等，诸定之彼岸。
十二缘清静，诸智如虚空，破无边佛土，诸有情暗聚。
随诸土入定，四静虑等流，普令诸有情，入定除惑热。
众生宿恶业，刀兵病饥馑，随所在恼害，皆能令解脱。
众生五趣身，诸苦所逼切，归敬地藏者，有苦悉皆除。
众生乘苦轮，展转相违害，归敬地藏者，皆住忍慈心。
十二缘所怖，追求苦所依，归敬地藏者，皆安住无畏。
若乐修诸福，正念戒闻慧，归敬地藏者，所求皆满足。
乐一一功德，工巧药种子，归敬地藏者，所求皆满足。
求诸谷药田，男女衣仆使，归敬地藏者，所求皆满足。
众德具相应，能任持大地，因兹诸谷药，润泽而细软。
诸烦恼所覆，乐行十恶业，归敬地藏者，烦恼恶皆除。
现作种种身，为众生说法，具足施功德，悲愍诸众生。
假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。」

大乘大集地藏十轮经卷第二

十轮品第二

尔时地藏菩萨摩诃萨，从座而起，整理衣服，顶礼佛足，偏袒一肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：

「我今问世尊，无量功德海，唯愿赐开许，为解释除疑。」

世尊告曰：「汝真善士！于一切法智见无碍，为欲饶益他有情故，请问如来，随汝意问，吾当为汝分别解说，令汝心喜。」于是地藏菩萨摩诃萨，以颂问曰：

「我曾十三劫，已勤修苦行，为一切有情，除三灾五浊。
多俱胝佛所，已设无边供，曾见大集会，清信众和合。
聪哲勤精进，皆来同会集，未曾见如是，无诸杂秽众。
云何此佛国，秽恶损净善；智者皆远离，恶行者同居；

多造无间罪，诽谤于正法；毁圣起恶见，妄说断常论；

具造十恶业，不畏后世苦；多远离三乘，臭秽向恶趣；

无明蔽其目，贪嫉多奸矫。云何转佛轮，度此众生类？

云何破相续，如金刚烦恼？云何得总持，果能如是忍？

今我见导师，大集甚稀有！未曾见余处，具如是众德！

具杜多功德，勤修菩提道。云何处愚众，能开示佛轮？」

世尊告曰：「善哉！善哉！善男子！汝于过去殑伽沙等诸佛世界，五浊恶时，已曾请问殑伽沙等诸佛世尊如是法义；汝于如是所问法义，已作劬劳，已善通达，已到圆满众行彼岸，已得善巧方便妙智。今为成熟一切有情，令得利益安乐事故；为令一切菩萨摩訶萨，善巧方便，圣行伏藏，施等六种波罗蜜多，成熟一切有情胜行，一切智智功德大海速圆满故；为转一切刹帝利王诸暴恶行，使不堕落三恶趣故；为令此土三宝种姓，威德炽盛，久住世故；复问如来如是法义。谛听！谛听！善思念之！吾当为汝分别解说。」

「唯然世尊！愿乐欲闻。」

尔时佛告地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！如来由本愿力，成就十种佛轮，居此佛土五浊恶世。一切有情，退没一切白净善法，匱乏所有七圣财宝，远离一切聪敏智者，断常罗网之所覆蔽，常好乘驭诸恶趣车，于后世苦不见怖畏，常处遍重无明黑闇，具足十种不善业道，造五无间，诽谤正法，毁谤贤圣，离诸善法，具诸恶法。我住如是杂恶土中，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，降诸天魔外道邪论，摧灭一切诸众生类，犹如金刚坚固烦恼，随其所长，安置一切有力众生，令住三乘不退转位。」

善男子！譬如有国，时虚君位，其中所有一切人民，自军他军更相侵害，忧愁扰乱，人众不安，有无量种斗讼违诤，互相欺凌，谄言妄语，粗恶乖离，诬罔矫乱，种种疾病，盲翳昏闇，寒热疟疾，温气疫疠，癩[病-丙+间]干枯，饮食不消，其心狂乱，诸根不具，肢体缺减，乏少种种衣食资具，一切所有皆不可乐。诸有情类，归依种种外道邪神，恶见恶心，及恶意乐，皆悉炽盛，迷失正道，临堕恶趣。时彼国中，有诸耆旧，聪明多智，博学平恕，威严整肃，相与谋议，运诸筹策。即便召集国邑人民，共所荐推取一王子，先具多种布施调伏，寂静尸罗精进勇猛，难行苦行一切备满，具诸殊胜福德之相，诸根圆满，支体无缺，身形长大，相好端严，成就最胜美妙容色，常为一切尊重恭敬，率土人民，无不亲爱；禀性淳质，常怀慈悲，博学多才，备诸技艺，柔和忍辱，庄严其心。是大后妃所生嫡子，以诸妙香，熏清净水，调和冷暖，沐浴其身，著于种种上妙香熏，众宝庄严鲜净衣服，末尼珠宝，置在髻中，金宝华鬘，冠饰其首，素练轻缙，束于发际。又以种种末尼真珠，金银等宝共所合成，珎瑯瓔珞环玠印等，众妙宝饰，庄严其身，织成宝履，下承其足，众宝伞盖，上覆其顶，安置古昔一切天仙所护持座，趣入一切天帝同许共所护持，善巧营构，殊妙大殿，登自先王所升尊座。绍王位已，扣击一切天帝、龙帝、药叉神帝、阿素洛帝、鸠畔荼帝，各所护持广大钟鼓，其声振响，周遍国界，刹帝利等四大种姓，无量人众，沐浴其身，著净衣服，执持种种妙宝缙彩、伞盖、幢幡、末尼真珠、金银螺贝，璧玉珊瑚、茷琉璃等，生色可染无量珍奇，奉献新王，以呈嘉瑞。贵族净行，博学多才，诸婆罗门，以无量种微妙赞颂，歌咏帝德。种种善事，

咒愿于王，以诸吉祥散洒王顶。先王所重宿望贵族，博学多艺，性直贤明，随其所应，授以种种职位官僚，理诸王事。先于国境自军他军，更相侵害，今皆令息；亦令一切怨敌恶友，能为害者，皆悉殄灭。损除自国一切黑品，增益自国一切白品。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第一王轮，由此轮故，于自国土得安乐住，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是杂染五浊恶世，索诃佛土空无佛时，其中所有一切众生，为自心中睡眠缠垢，自军他军，恼害侵逼，愁忧扰乱，愚冥不安，起无量种执著断常，斗讼违诤，互相轻蔑，起贪、嗔、痴、谄、诳言等，具足十种不善业道，执著有情纷扰世界，成就种种烦恼疾病，阙正法眼，忿恨烧恼，常不思惟真实正法，弃正法味，讥毁善行，乏少所受喜乐滋味，常为种种烦恼罗网之所覆蔽，归依六种外道邪师，迷失圣道，向三恶趣。于此土中，有诸菩萨摩訶萨，已于过去亲近供养无量诸佛，已入诸佛功德大海，已住诸佛本所行道，皆共集会，来至我所。同谓我言：汝于过去，已修无量布施、调伏、寂静、尸罗、精进、勇猛，难行苦行一切备满，是诸微妙福慧方便大慈悲等，共所庄严大功德藏，是一切定总持安忍，诸地功德圆满大海，无谄无诳，身形长大，相好圆满，忍辱柔和，端正殊妙，不复依他修菩提道，一切智海已得圆满，成就最胜美妙容色，能为一切声闻、独觉，作大导师，亦能安慰一切生死怖畏众生，与作亲友，大慈悲等无量功德，共所庄严，是羯洛迦、孙驮羯诺迦、牟尼迦叶波如来等父之真子，于此贤劫当得作佛，一切菩萨摩訶萨中最为上首。以诸功德种种妙香，熏奢摩他、毗钵舍那、清净之水，而自沐浴著惭愧衣，清净法界为髻中珠，冠饰诸佛所行境界广大华鬘，束以解脱殊妙素练。又以种种一切智智、无生忍等功德珍宝，而自庄严；慈悲喜舍，以为宝履，能覆三界三种妙行圆满圣因，以为伞盖，安置古昔诸佛天仙，共所护持金刚定座。趣入一切声闻独觉，恭敬护持四种念住，坐先诸佛所敷之座，证得无上正等菩提一切智位。为令一切三宝种姓不断绝故，转于法轮，击法钟鼓，妙法音声，遍满三界，令诸天、龙、药叉、罗刹、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽、鸠畔荼、弥荔多、毕舍遮、布怛那、羯吒布怛那、人非人等，于四圣谛皆得明解。三转十二行相法轮，一切世间所有沙门、若婆罗门、诸天魔梵、人非人等所不能转，为欲利益安乐世间无量天人，令得殊胜广大义利，昔所未转，而今转之。

「善男子！我成如是第一佛轮。由此轮故，如实了知此世他世、是处非处，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，降诸天魔外道邪论，转大梵轮，成大梵行，我应住此杂染世界五浊恶时，处大众中正师子吼，灭诸有情五无间业，广说乃至诸不善根，摧灭一切诸众生类，坚如金刚相续烦恼，建立一切永尽诸漏，解脱妙果随其所乐，安置一切有力众生，令住三乘不退转位。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，初登王位，受帝职已，观察过去、未来、现在诸王法道，于其种种王业轮中，以善观察因、果、报、智，随其所应，建立一切辅臣僚佐，普及国邑，愚智人民三种业轮；由此业轮，率土众生长夜受用，所有种种适意资具，喜乐增长，能灭一切怨敌恶友。

「何等名为三种业轮？一者，建立帝王业轮，谓善教习军阵斗战，降他兵众，抚育人民。二者，建立田宅业轮，谓善教习造舍营农，令得安隐，饮食充足。三者，建立财宝业轮，谓善教习工商杂艺，令得种种珍玩资财，随意受用，增诸快乐。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第二王轮，由此轮故，于自国土得安乐住，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，初成佛果，得无上智，观察过去、未来、现在诸佛法眼，以善观察诸业法受因果报智，建立一切所化有情三种业轮，由此业轮，能令三宝种姓法眼，长夜不灭；无上正法，炽盛流通，令诸有情，长受种种生天涅槃，安稳快乐；及令一切外道邪论不能降伏我正法眼，而能如法摧彼邪论。

「善男子！何等名为三种业轮？一者，建立修定业轮。二者，建立习诵业轮。三者，建立营福业轮。

「善男子！云何如来修定业轮？定有十种：何等为十？谓正观察诸有识身，六种境界，我、我所执，以为其因，业为良田，无明覆盖、爱为滋润，无有自在。依他而立，系属众缘。为欲断灭业、烦恼、苦、三种流故，如是观察。云何业流？谓诸有情所行诸行。若此诸行，所由无明，及爱为因，能生诸有，名烦恼流。若由烦恼，识为其因，众缘和合，名色生起；名色为因，众缘和合，六处生起；六处为因，众缘和合，触、受、后有、生、老死等，次第生起，是名苦流；如是三流，业为良田，无明为因，爱为滋润，而得生长。为欲枯涸业为良田，无明为因，爱为滋润，三种流故，于五取蕴，观为无常、及苦、无我，愚钝无动如幻如焰，如水中月，如梦所见，空无所有，无相无愿，无所造作，无生无起，无出无像，寂静远离，无所出生。于五取蕴，如是观察，能顺空忍，顺无相忍，顺无愿忍。为欲随顺观五取蕴，复方便修入出息观，即是修习持来去念。云何由念，如实观察入息出息？谓正观察，数故、随故、止故、观故、转故、净故，应知此中，数能造作二种事业：一、能为依伏诸寻伺，二、能取于入出息相。随能造作二种事业：一、依出离舍诸寻伺，二、能善取入出息相。止能造作二种事业：一、能示现入出息灭，二、能安住胜三摩地。观能造作二种事业：一、能示现入出息尽，二、能安住心及心法，别异观察。转能造作二种事业：一、能方便舍诸取蕴，二、能方便趣入圣地。净能造作二种事业：一、能舍结，二、能净见。如是六种方便，修习入出息观，便能随顺观五取蕴。所以者何？如是入息出息自性，名色取蕴；如是入息出息领纳，名受取蕴；如是入息出息取相，名想取蕴；如是入息出息造作，名行取蕴；如是入息出息了别，名识取蕴；如是所说五种取蕴，各各别异，互不相似，新新非故，无住无积，不可言说。如是观察五种取蕴，能除三行。若能如是究竟，随观三种行尽，便能于此诸有识身，六种境界究竟随观，我、我所执业，于无明、爱、因田覆润，一切皆尽。如是修习四种念住，皆得圆满；乃至修习八支圣道，皆得圆满；如是乃至修习十八不共佛法，皆得圆满；如是乃至修一切种无生法忍，首楞伽摩三摩地等，皆得圆满。如是修习持来去念，入诸静虑，名住正法胜义有情；名为真实修习静虑；名为真实供养三世诸佛世尊；名一切佛心中之子，从佛口生；是法所成，是法所化。或有菩萨，如是修习渐渐退转，乃至漏尽，成阿罗汉，具六神通。或有菩萨，如是修习渐渐增长，功德圆满，成大菩萨。乃至十八不共佛法，一切种智修习圆满；此人不久，当得无上正等菩提。

「善男子！我以如是诸业法受因果报智，观察三世诸佛法眼，安立有情，于此十种修定业轮，令其修习。

「善男子！是名如来修定业轮。

「善男子！云何如来习诵业轮？谓诸苾刍、或苾刍尼、邬波索迦、邬波斯迦，或复净信诸善男子，或善女人，善根微薄，依世俗谛，根机未熟，我当安置如是有情，令其习诵初夜、后夜，精勤无怠。

「若诸有情求无上智，我当安置纯净大乘，令其自读，或教他读，令其自诵，或教他诵，令其

自说，或教他说；于大乘中，令其自习，或教他习；为令自身及他身中大烦恼众皆除灭故，为令证得无上智故，为除一切有情苦故，为令趣入无畏城故。

「若诸有情，求缘觉乘，我当安置诸缘起法，令其习诵。

「若诸有情，求声闻乘，我当安置百千文颂四阿笈摩，百千文颂毗奈耶藏，百千文颂阿毗达磨，及毗婆沙，令其习诵。

「善男子！是名如来习诵业轮。善男子！云何如来营福业轮？谓诸有情，根机愚钝，未种善根，智慧微劣，懈怠失念，染著种种受用资具，远离善友，我当安置如是有情，使营福业；谓令修作佛、法、僧事，及亲教师轨范师事。善男子！是名如来营福业轮。

「善男子！我成如是第二佛轮，由此轮故，以其无上三世业智，如实了知一切有情，诸业法受因及果报，随其所应立三业轮，成熟一切所化有情，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，摧诸天魔外道邪论，转大梵轮，成大梵行，如实了知众生因报。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，成善巧智，观察一切沙门、婆罗门、刹帝利、筏舍戍达罗等种种功德，多闻勇健工巧技艺。若诸众生，富有功德成巧便智，精进勇猛坚固不退，种种福德而自庄严；此刹帝利灌顶大王，随彼所应，给施珍宝，财谷田宅，奴婢仆使。于自国土，若诸众生，德艺轻微，功业鲜薄；此刹帝利灌顶大王，随彼所应，微加赈恤。于自国土，若诸众生，功德薄劣，少于精进，懈怠懒惰，忘失正念，无慈悲心，不知恩报，于后世苦，不见怖畏，没居家泥，积诸恶行；此刹帝利灌顶大王，随彼所应，种种谪罚，或以言教苦切呵责，或夺种种珍宝资财，或夺受用如意产业，或罚鞭杖，或禁牢狱，或断支节，或斩身首，如是无量随应谪罚。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第三王轮。由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，成就善巧知根机智，若诸弟子，远离福慧巧方便智，及以布施调伏寂静，失念心乱，来至我所，归依于我，而我善知彼根意乐，随眠胜解，随其所应，为说治罚毗奈耶法。若诸众生，其性很戾，于诸学处不能奉持，为令久住我之圣教，多有所作，或为制立忆念治罚，或以言教恐怖呵责，或暂驱摈，或令折伏归诚礼拜，或不与语不共同利，或如草布，或复灭摈，我以妙智知诸有情、补特伽罗根机意乐、随眠胜解，如应谪罚；为令皆破广大积聚无义黑闇，枯竭烦恼诸瀑流故，令得生天涅槃乐故，为行恶道补特伽罗得调伏故，随其所应，说治罚法；观察黑说大说差别，随其所应，授与治罚行恶道法；我以妙智知诸有情，具足成就，增上信敬，纯净意乐，随其所应，为说种种善品差别，令其修学，乃至令彼一切善根，皆得圆满入无畏城。

「善男子！我成如是第三佛轮，由此轮故，知诸有情补特伽罗，种种根机意乐随眠，及与胜解诸业法受，随其所应，利益安乐，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，知自国土，有无量有情补特伽罗，归依种种邪神外道，起于邪信，及起邪见，学邪禁戒，执著修治邪吉凶相，具受种种无利益苦，大王知己数数召集，以其先王治国正法，开悟示现教习诫敕，令其舍除倒信倒见，修学先王正直旧法，令自国土一切有情，一趣、一归、一意、一欲，一切和合、同依先王正法，而转听受诏命，随顺奉行，率土和同，作所应

作。时刹帝利灌顶大王，常与群臣数数集会，共味嘉肴，受诸快乐，嬉戏游行，不相猜贰，咸共畴咨理诸王务。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第四王轮，由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，成就善巧知胜解智，见诸世间种种邪归、邪见、邪意，乐著邪法，行邪业行，由是因缘受无量苦。如来见已，数数召集于大众前，以其过去诸佛世尊三宝种姓，因果六种波罗蜜多，瑜伽依因三律仪等诸因果法，开悟、示现、庆慰、诫敕一切众会，令其解脱诸颠倒见，建立正见，安置十善正直旧道，共诸有情，数数同修法随法行，方便引摄因果等流。为诸有情四众和合，同修一切殊胜善行；便共游戏四种念住，于三摩地解脱智见诸道品中，欢娱受乐。为令圣教久住世故，绍三宝种不断绝故；便共游戏四正勤、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支，于其种种胜三摩地，解脱智见，诸道品中，欢娱受乐。

「善男子！我成如是第四佛轮，由此轮故，知诸有情补特伽罗、种种胜解归趣意乐，诸业法受，随其所应，利益安乐，得安稳住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，知自国土，或他国土，有无量有情补特伽罗，于自财色耽染无厌，于他财色贪求追爱，即便安置坚固城郭村坊戍逻国邑王宫，广说乃至舍罗鹦鹉，防守众具令无损失。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第五王轮，由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，成就善巧知诸性智，知诸恶魔，及九十五众邪外道，并余无量众魔外道所惑有情，于自财色耽染无厌，于他财色贪求追爱，于我自身及我徒众，深生憎嫉，为害我故，假珍饌，杂以毒药，闇置火坑，伪敷床座，或推山石，或放狂象，拔剑追逐，散空尘秽，谤行淫欲，毁是不男，或谓非人，或言幻化，以是诸恶而相诽谤，于佛法僧，亦起无量种诽谤骂詈毁辱，于我近住声闻弟子，嫉妒因缘起诸毁谤。如来知己，善守六根，依四梵住，具四辩才，为诸声闻宣说法要，安立清净三解脱门。我以如是世出世间知诸性智，如实了知一切众生，种种无量诸性差别，随其所应，为作饶益。

「善男子！我成如是第五佛轮，由此轮故，以世出世知诸性智，知诸有情补特伽罗，种种无量诸性差别，随其所应，利益安乐，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，安置一切坚固城郭村坊戍逻国邑王宫，广说乃至舍罗鹦鹉，防守具已处自宫中，与诸眷属后妃彩女而自围绕，游戏五欲种种乐具，放恣六根受诸喜乐。

「善男子！刹帝利灌顶大王，成就如是第六王轮。由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，与诸菩萨摩訶萨众，及大声闻，安置一切坚固圣教防守之事，即便现入

最初静虑，乃至现入第四静虑；现入无边虚空处定，广说乃至现入非想非非想定；如是乃至现入一切佛所行定。入此定已，无量百千俱胝那庾多天龙、药叉、罗刹、健达缚、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽、弥荔多、毕舍遮布怛那、羯吒布怛那等，于诸众生，常怀毒恶损害之心，无慈无悲，于后世苦不见怖畏，而彼见我入于一切佛所行定，皆于我所，生大欢喜，起净信心，于三宝中，皆生最胜欢喜净信，尊重恭敬得未曾有，于一切恶惭愧发露，深心悔过誓愿永断。由是因缘，一刹那顷，无量无数诸烦恼障、业障、法障皆得销灭；无量无数福慧、资粮、皆得成满；背离生死，趣向涅槃，护持如来无上正法。

「善男子！我成如是第六佛轮，由此轮故，如来游戏静虑解脱、等持等至，无量百千微妙深定，以净智随转，灭诸有情无量烦恼，随其所应，利益安乐，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，与诸群臣领四兵众，周巡观察一切自国城邑聚落，山川溪涧园苑田泽陂河池沼，旷野丛林镇逻等处，随彼所在国界诸方，险阻多难不任营理，有疑有怖，堪容外境，怨敌恶友，投窜藏伏；此刹帝利灌顶大王，随其力能方便安置，种种修理坚固防守，令彼诸方平坦无难，堪任营理无疑无怖，遮其外境怨敌恶友，投窜藏伏；安抚自国，一切人民，皆离众苦，受诸快乐。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第七王轮，由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，以其佛眼，如实了知一切有情补特伽罗，有贪，有嗔，有痴心等；如实了知是诸有情，种种烦恼病行差别；如来知己，便起无量精进勇猛方便势力，随其所宜，授以种种修定妙药，令诸有情，精勤修学，除烦恼病。若诸有情，宜修不净，除烦恼病，即便授以修不净药。若诸有情，宜修梵住，除烦恼病，即便授以修梵住药。若诸有情，宜修缘起，除烦恼病，即便授以修缘起药。若诸有情，宜修息念，除烦恼病，即便授以修息念药。若诸有情，宜可修于三解脱门，除烦恼病，即便授以修于三种解脱门药。若诸有情，宜修静虑，除烦恼病，即便授以修静虑药。若诸有情，宜修无色，除烦恼病，即便授以修无色药。若诸有情，乃至宜修首楞伽摩诸三摩地，除烦恼病，即便授以首楞伽摩三摩地药。所以如来授诸有情如是法药，不令一切所化有情，为四魔怨之所系摄；不令一切所化有情，背人天乘向诸恶趣；不令如来无上法眼，三宝称姓速疾坏灭；由是如来授诸有情如是法药。

「善男子！我成如是第七佛轮。由此轮故，以其无上遍行行智，授诸众生种种法药，令勤修学，除烦恼病，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，忆念自他本昔种姓，初生童子嬉戏等事；谓忆自他于如是处，初生沐浴怀抱乳哺，按摩支节乃至戏笑，或弄灰土，或与侍从种种遨游，或习技艺，或复修营种种事业，或游他国夙夜栖泊，或奉事王，或理王务，或为太子，或登王位，得大自在，受诸快乐。广大名称遍诸方维，念是事已，安立先王所遵正法，抚育一切国土人民，守护自国不侵他境。

善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第八王轮，由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，处大众会，忆念自他宿世所经无量种事：谓忆一生，或二或三，乃至无量百千生事，或忆成劫，或忆坏劫，或忆无量成劫坏劫；曾于过去住如是处，如是名字，如是种性，如是种类，如是饮食，如是领纳，苦受乐受，如是寿量，如是久住，如是极于寿量边际；从彼处没，来生此间；复从此没，往生彼处，忆念宿世如是等事无量无边，随诸众生根性差别，建立正法为作饶益。

「善男子！我成如是第八佛轮，由此轮故，利益安乐无量有情，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，随念观察自国有情，种姓，技艺，及诸事业；死此生彼，因果胜劣差别不同；知彼有情生如是家，其身勇健，或复怯弱，于诸技艺，已学未学；所有事业，善作恶作，富贵贫贱，端正丑陋，如是等类乃至命终；或有自业未尽而死，或有自业已尽而死，或犯王法刑戮而死，或有递相残害而死，或因鞭杖捶楚而死，或因圜圜幽繫而死，或因习学技艺而死，或因战阵伤杀而死，或因斗争殴击而死，或因财宝贪吝而死，或因色欲耽湎而死，或因忿恨结愤而死，或因劳倦顿弊而死，或因饥渴乏绝而死，或有过死，或无过死，或耆年死，或壮年死，或幼年死，或作种种善业而死，或作种种恶业而死。知诸有情行善行者，身坏命终，当往善趣；知诸有情，行恶行者，身坏命终，当往恶趣。知是事已，复自思维：我当正勤修身善行，修语善行，修意善行；我当施設种种方便，修行布施、调伏、寂静，身坏命终，当往善趣，勿堕恶趣。此刹帝利灌顶大王，思惟是已，勇猛精进，修身、语、意三种善行；常行布施，一切所有饮食、衣服、象马、骑乘、卧具、医药、房舍、灯明、及余资具，奴婢僮仆种种珍财，头目手足、乃至身命，无所吝惜；及离杀生，离不与取，离欲邪行，离虚诞语，离粗恶语，离离间语，离杂秽语，离诸贪欲，离诸嗔恚，离诸邪见。由是因缘，此刹帝利灌顶大王，当获十种功德胜利：何等为十？一者，具大名称；二者，具大财宝；三者，具妙色相；四者，具多眷属；五者，少病少恼；六者，朋友眷属，聪慧多闻；七者，正至正行，亲近供养；八者，广美声誉，流振十方；九者，大威德天神，常随卫护；十者，身坏命终，当生天上；常居善趣安乐国土。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第九王轮。由此轮故，令自国土增长安乐，能伏一切怨敌恶友，善守护身，令增寿命。

「善男子！如是如来，如实了知一切有情死生等事，谓如实知，若诸有情，成身恶行，成身恶行，成意恶行，诽谤贤圣，具足邪见，邪见业因，身坏命终，堕诸恶趣，或生地狱，或生傍生，或生饿鬼。若诸有情，成身善行，成身善行，成意善行，不谤贤圣，具足正见，正见业因，身坏命终，升诸善趣，或生天上，或生人中，或尽诸漏。如来如是如实知己，于彼众生起大慈悲，勇猛精进，现三神变，令彼众生归趣佛法，教诫安置，成立世间出世间信；何等为三？一者，神通变现；二者，记说变现；三者，教诫变现。由是三种变现威力，劝发有情教诫安置，成立世间出世间信，令于一切有趣死生，皆得解脱。

「善男子！我成如是第九佛轮，由此轮故，利益安乐无量有情，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！如刹帝利灌顶大王，为除四洲无量有情，种种身病，弃舍王位，以诸香汤沐浴身首，著鲜净衣，端坐思维，于诸众生，其心平等慈悲护念，为令解脱一切病故，以其种种香花伎乐、及余供具，供养一切大威德天神。尔时一切天帝、龙帝，乃至莫呼洛伽神帝，知是事已，各相

谓言：『此刹帝利灌顶大王，具诸功德有大威神，应作轮王，统四洲渚，我等宜应共往建立，令复王位统四洲渚，令诸众生无病安乐。』时诸天帝，乃至莫呼洛伽神帝，即便共往立刹帝利灌顶大王转轮王位，令具七宝，统四大洲，皆得自在，千子具足，勇健端正，能摧怨敌，跨王大地，恒穷海际，谪罚皆停，刀杖不举，咸修正法，普受安乐。

「善男子！刹帝利种灌顶大王，成就如是第十王轮。由此轮故，于四大洲，爰及八万四千小渚，安立其中诸有情类十善业道，善守护身，令增寿命，身坏命终，当生天中，受诸妙乐。

「善男子！如是如来昔菩萨位，知自他身，有无量种诸烦恼病，以定香水，洗浴其身，及以谛法，大慈大悲，灌沐其首，著惭愧衣。十方一切诸佛世尊，以诸静虑，等持精进，方便智意，慈悲护念，咸作是言：『如是大士！是大福慧庄严宝器，堪容一切三种不护，四无所畏，如来十力，及与十八不共佛法；堪得无上一切智智，大慈大悲无不具足，常欣利乐一切众生，是求佛宝商人导首，能救有情生死众苦，能施有情涅槃大乐，我等一切诸佛世尊，应以诚言与其所愿，令成如来应正等觉，得无上法，为大法王。』我于尔时依福慧力，勇猛精进，于四圣谛如实知己，证得无上正等菩提。

「善男子！如转轮王统四大洲，皆得自在；如是如来，于四静虑，四无色定，四种梵住，四无碍解，四圣谛观，四无所畏，如来十力，及与十八不共佛法，一切种智，皆得自在。

「如转轮王，具足七宝；如是如来，成就七种菩提分宝。

「如转轮王千子具足，勇健端正，能伏怨敌；如是如来，有阿若多憍陈那为最初，苏跋陀罗苏刺多为最后，诸大声闻，从佛心生，从佛口生，从法化生，得佛法分，诸漏永尽，名为勇健，具四梵住，名为端正，能伏一切天魔外道异论怨敌。

「如转轮王，化及八万四千小渚；如是如来，于百俱胝南瞻部洲，于百俱胝西瞿陀尼洲，于百俱胝东毗提诃洲，于百俱胝北俱卢洲，于百俱胝诸大溟海，于百俱胝诸妙高山，于百俱胝四大王天，于百俱胝乃至非想非非想天，于百俱胝大轮围山，于此高广一佛土中，言音施化皆得自在。

「善男子！我成如是第十佛轮，由此轮故，如实了知自身他身诸漏永尽，利益安乐无量有情，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，摧诸天魔外道邪论，处大众中正师子吼。

「善男子！我成如是十种佛轮，本愿力故，居此佛土，五浊恶世一切有情，损减一切白净善法，匮乏所有七圣财宝，远离一切聪敏智者，断常罗网之所覆蔽，常好乘驭诸恶趣车，于后世苦不见怖畏，常处遍重无明黑闇，具十恶业，造五无间，诽谤正法，毁谤贤圣，离诸善法，具诸恶法。我于其中成就如是佛十轮故，得安隐住，得无惊恐，得无所畏，自称我处大仙尊位，转于佛轮，降诸天魔外道邪论；摧灭一切诸有情类，犹如金刚坚固烦恼；随其所乐，安立一切有力众生，令住三乘不退转位。」

尔时会中一切菩萨摩訶萨众，一切声闻，一切天龙，广说乃至一切羯吒布怛那众、人非人等，皆大欢喜。同唱善哉！雨大香雨，雨大花雨，雨众宝雨，雨大衣雨，一切大地皆悉震动，闻说如是十种佛轮，于众会中，有八十四百千那庾多菩萨摩訶萨，得无生法忍。复有无量菩萨摩訶萨，获得种种诸陀罗尼三摩地忍。复有无量无数有情，初发无上正等觉心，得不退转。复有无量无数有情，

逮得果证。

大乘大集地藏十轮经卷第三

无依行品第三之一

尔时会中有大梵天，名曰天藏，久殖善根，住第十地，具诸菩萨摩訶萨德，即从座起，合掌礼佛，而说颂言：

「功德藏慧海，我今问所疑，愿慧海垂听，为我除疑滞。

我等今渴仰，德藏胜法味，及最上义味，举众咸欲闻。」佛告天藏大梵天言：「如来今者恣汝意问，当随问答，令汝心喜。」

大梵天言：「唯然世尊！」以颂问曰：

「利慧修定者，安住不放逸，为住胜义谛，为依止生死。

昼夜于法义，精勤而习诵，为渡烦恼海，为退堕恶趣。

勇猛勤营福，为定趣涅槃，为处生死中，退堕于恶趣。

聪慧刹帝利，成就十种轮，为沉生死中，为当升佛果？

杂染心难伏，诸烦恼所乱，以何净其心？修定福诵业。」

尔时世尊告彼天藏大梵天曰：「善哉！善哉！汝善辩才，能问斯义，汝于此法，已作劬劳；汝于诸行，已得圆满；汝于过去殑伽沙等佛世尊所，已勤三业，兴隆正法，绍三宝种；今为饶益无量众生，复问如来如是深义。善男子！有大记别法，名无依行。过去一切诸佛世尊，为欲成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。现在十方诸佛世尊，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。未来一切诸佛世尊，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。汝于过去诸如来所，已具得闻此无依行大记别法。我于今者，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。汝应谛听！善思念之！吾当为汝分别解说。」

尔时天藏大梵天言：「唯然世尊！愿乐欲闻。」

佛言：「大梵！有十种无依行法，若修定者，随有一行，尚不能成欲界善根；设使先成，寻还退失；况当能成色、无色定，乃至三乘，随成一乘。何等为十？一者，世有一类，虽欲修定，而乏资缘，经求扰乱；二者，复有一类，虽欲修定，而犯尸罗，行诸恶行；三者，复有一类，虽欲修定，而颠倒见，妄执吉凶，身心刚强；四者，复有一类，虽欲修定，而心掉动，不顺贤圣，诸根轻躁；五者，复有一类，虽欲修定，而离间语，破乱彼此；六者，复有一类，虽欲修定，而粗恶语，毁骂贤圣；七者，复有一类，虽欲修定，而杂秽语，及虚诞语；八者，复有一类，虽欲修定，而怀贪嫉，于他所得利养恭敬，心不欢悦；九者，复有一类，虽欲修定，而怀嗔忿，于诸有情，心常愤

患；十者，复有一类，虽欲修定，而怀邪见，拨无因果。大梵当知！是名十种无依行法。若修定者，随有一行，尚不能成欲界善根，设使先成，寻还退失；况当能成色、无色定，乃至三乘，随成一乘。

「复次，大梵！又有十种无依行法，若修定者，随有一行，终不能成诸三摩地；设使先成，寻还退失。何等为十？一者，乐著事业；二者，乐著谈论；三者，乐著睡眠；四者，乐著营求；五者，乐著艳色；六者，乐著妙声；七者，乐著芬香；八者，乐著美味；九者，乐著细触；十者，乐著寻伺。大梵当知！是名十种无依行法。若修定者，随有一行，终不能成诸三摩地；设使先成，寻还退失。若不能成诸三摩地，虽集所余诸善法聚而有是事，追求受用信施因缘，发起恶心心所有法，于诸国王大臣等，所犯诸过罪，或被呵骂，或被捶打，或被断截肢节手足；由是因缘，或成重病，长时受苦，或疾命终，于三恶趣随生一所，乃至或生无间地狱，如嗝达洛迦、阿逻茶底、沙瞿波理迦、提婆达多。如是等类退失静虑，乃至堕于无间地狱，受无量种难忍大苦。尔时世尊告阿若多憍陈那言：『吾听汝等，给阿练若修定苾刍，最上房舍，最上卧具，最上饮食，一切僧事皆应放免。所以者何？诸修定者，若乏资缘，即便发起一切恶心，心所有法，不能成就诸三摩地，乃至堕于无间地狱，受无量种难忍大苦。』修定行者，若具资缘，诸三摩地未成能成，若先已成，终不退失，由此不起一切恶法，广说乃至不善寻伺，往生天上证得涅槃。修定行者，若未成就诸三摩地，初夜、后夜，当舍睡眠，精进修学，远离愤闹，少欲知足，无所顾恋，一切贪嗔忿覆恼害，憍慢贡高，悭吝嫉妒，离间粗恶，虚诞杂秽，一切人间嬉戏放逸，皆悉远离。如是行者，应受释梵、护世四王、转轮王等赞叹、礼拜、恭敬承事，奉施百千那庾多供；况刹帝利、婆罗门、筏舍戍达罗等，未得定者，尚应受此赞叹、礼拜、恭敬承事，奉施供养；何况已得三摩地者。」

尔时世尊而说颂曰：

「修定能断惑，余业所不能，故修定为尊，智者应供养。」

尔时天藏大梵天言：「大德世尊！于佛法中而出家者，若刹帝利，大臣、宰相，以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命，为当合尔？为不合耶？」

佛告天藏大梵天言：「善男子！若诸有情，于我法中出家，乃至剃除须发，被片袈裟，若持戒，若破戒，下至无戒；一切天人阿素洛等，依俗正法，犹尚不合以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命；况依非法。何以故？除其一切持戒多闻，于我法中而出家者。若有破戒行诸恶法，内怀腐败，如秽蜗螺，实非沙门，自称沙门；实非梵行，自称梵行，恒为种种烦恼所胜，败坏倾覆；如是破戒诸恶苾刍，犹能示导一切天龙、药叉、健达缚、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽，人、非人等，无量功德珍宝伏藏。」

「又善男子！于我法中而出家者，虽破戒行，而诸有情睹其形相，应生十种殊胜思惟，当获无量功德宝聚。何等为十？谓我法中，而出家者，虽破戒行，而诸有情，或有见已，生于念佛，殷重信敬，殊胜思惟；由是因缘，终不归信诸外道师，书论徒众，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已，生念圣戒，殊胜思惟；由是因缘，能离杀生，离不与取，离欲邪行，离虚诞语，离饮诸酒，生放逸处，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已，生念布施，殊胜思惟；由是因缘，得大财位，亲近供养，正至正行，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已，生念忍辱，柔和质直，殊胜思惟；由是因缘，便能远离离间，粗恶，杂秽，嗔忿，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已，生念出家，精勤修行，殊胜思惟；由是因缘，能舍家法，趣于非家，勇猛精进，修诸胜行，乃至能入离诸怖畏

大涅槃城。或有见已，生念远离，诸散乱心，静虑等至，殊胜思惟；由是因缘，心乐山林阿练若处，昼夜精勤，修诸定行，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已生念智慧，殊胜思惟；由是因缘，欣乐听闻，读诵正法，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。或有见已，生念宿殖，出离善根，殊胜思惟；软语慰问，乃至礼足；由是因缘，当生尊贵大势力家，无量有情咸共瞻仰，乃至能入离诸怖畏大涅槃城。

「善男子！于我法中而出家者，虽破戒行，而诸有情睹其形相，生此十种殊胜思惟，当获无量功德宝聚。是故一切刹帝利王、大臣宰相，决定不合以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命。

「复次，大梵！若有依我而出家者，犯戒恶行，内怀腐败，如秽蜗螺，实非沙门，自称沙门；实非梵行，自称梵行，恒为种种烦恼所胜，败坏倾覆；如是苾刍，虽破禁戒行诸恶行，而为一切天龙、药叉、健达缚、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽，人、非人等，作善知识，示导无量功德伏藏；如是苾刍，虽非法器，而剃须发，被服袈裟，进止威仪，同诸贤圣；因见彼故，无量有情，种种善根皆得生长，又能开示无量有情，善趣生天涅槃正路。是故依我而出家者，若持戒，若破戒，下至无戒，我尚不许转轮圣王，及余国王诸大臣等，依俗正法，以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命，况依非法。

「大梵！如是破戒恶行苾刍，虽于我法毗奈耶中，名为死尸，而有出家戒德余势。譬如牛麝身命终后，虽是无识傍生死尸，而牛有黄，而麝有香，能为无量无边有情，作大饶益。破戒苾刍亦复如是，虽于我法毗奈耶中，名为死尸，而有出家戒德余势，能为无量无边有情，作大饶益。

「大梵！譬如贾客入于大海，杀彼一类无量众生，挑取其目，与末达那果和合捣筛，成眼宝药，若诸有情盲冥无目，乃至胞胎而生盲者，持此宝药涂彼眼中，所患皆除，得明净目。破戒苾刍亦复如是，虽于我法毗奈耶中，名为死尸，而有出家威仪形相，能令无量无边有情暂得见者，尚获清净智慧法眼，况能为他宣说正法。

「大梵！譬如烧香，其质虽坏，而气芬馥，熏他令香。破戒苾刍亦复如是，由破戒故，非良福田，虽恒昼夜信施所烧，身坏命终，堕三恶趣，而为无量无边有情作大饶益，谓皆令得闻于生天涅槃香气。

「是故大梵！如是破戒恶行苾刍，一切白衣，皆应守护，恭敬供养。我终不许诸在家者，以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命！我唯许彼清净僧众，于布萨时或自恣时，驱摈令出；一切给施四方僧物，饮食资具，不听受用；一切沙门毗奈耶事，皆令驱出，不得在众，而我不许加其鞭杖系缚断命。」

尔时世尊而说颂曰：

「瞻博迦华虽萎悴，而尚胜彼诸余华；破戒恶行诸苾刍，犹胜一切外道众。

「复次，大梵！有五无间大罪恶业。何等为五？一者，故思杀父；二者，故思杀母，三者，故思杀阿罗汉；四者，倒见破声闻僧；五者，恶心出佛身血；如是五种，名为无间大罪恶业。若人于此五无间中，随造一种，不合出家，及受具戒。若令出家，或受具戒，师便犯罪，彼应驱摈令出我法。如是之人，以有出家威仪形相，我亦不许加其鞭杖，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其

命。

「复有四种，近五无间大罪恶业，根本之罪。何等为四？一者，起不善心，杀害独觉，是杀生命，大罪恶业，根本之罪；二者，淫阿罗汉苾刍尼僧，是欲邪行，大罪恶业，根本之罪；三者，侵损所施三宝财物，是不与取，大罪恶业，根本之罪；四者倒见破坏和合僧众，是虚诳语，大罪恶业，根本之罪。若人于此四近无间大罪恶业根本罪中，随犯一种，不合出家，及受具戒。若令出家，或受具戒，师便得罪，彼应驱摈令出我法。如是之人，以有出家，及受具戒威仪形相，我亦不许加其鞭杖，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命。

「如是或有是根本罪，非无间罪；有无间罪，非根本罪；有根本罪，亦无间罪；有非根本罪，亦非无间罪。

「何等名为是根本罪，亦无间罪？谓我法中，先已出家受具戒者，故思杀他，已到究竟见谛人等，如是名为是根本罪，亦无间罪；此于我法毗奈耶中，应速驱摈。

「何等名为是根本罪，非无间罪？谓我法中，先已出家受具戒者，故思杀害他异生人，下至方便与人毒药，堕其胎藏，如是名为是根本罪，非无间罪；此人不应与僧共住，诸有给施四方僧物，亦不应令于中受用。

「何等名为是无间罪，非根本罪？谓若有人，或受三归，或受五戒，或受十戒，于五无间随造一种，如是名为是无间罪，非根本罪；如是之人，不合出家，及受具戒；若令出家，或受具戒，师便得罪，彼应驱摈令出我法。

「何等名为非根本罪，亦非无间罪？谓若有人，或受三归，或受五戒，于佛法僧而生疑心，或归外道以为师导，或执种种若少若多吉凶之相祠祭鬼神；若复有人，于诸如来所说正法，或声闻乘相应正法，或独觉乘相应正法，或是大乘相应正法，诽谤遮止，自不信受，令他厌背，障碍他人读诵书写，下至留难一颂正法，如是名为非根本罪，亦非无间，而生极重大罪恶业，近无间罪。如是之人，若未忏悔，除灭如是大罪恶业，不合出家，及受具戒；若令出家，或受具戒，师便得罪，彼应驱摈令出我法。若已出家，或受具戒，犯如是罪，若不忏悔，此于我法毗奈耶中，应速驱摈。所以者何？此二种人，习行破毁正法眼行，习行隐灭正法灯行，习行断绝三宝种行，令诸天人，习行无义、无利、苦行，堕诸恶趣。此二种人，自谤正法，毁谤贤圣，亦令他人诽谤正法，毁谤贤圣，命终当堕无间地狱，经劫受苦，不可疗治。

「复次，大梵，或有遮罪无依行法，或有性罪无依行法，于性罪中，或有根本无依行法。云何根本无依行法？谓若苾刍，行非梵行，犯根本罪；或以故思杀异生人，犯根本罪；或复偷盗非三宝物，犯根本罪；或大妄语，犯根本罪。若有苾刍，于此四种根本罪中，随犯一种，于诸苾刍所作事业，令受折伏，一切给施四方僧物，皆悉不听于中受用；而亦不合加其鞭杖，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命；如是名为于性罪中根本重罪无依行法。何故说名为根本罪？谓若有人犯此四法，身坏命终，堕诸恶趣；是诸恶趣，根本罪故，是故说名为根本罪。何故无间，及近无间根本罪等，说名极重大罪恶业无依行法？

「善男子！譬如铁抔、铅锡抔等，掷置空中，终无暂住，必速堕地。造五无间，及近无间四根本罪、并谤正法、疑三宝等，二种罪人亦复如是。若人于此十一罪中，随造一种，身坏命终，无余

间隔，定生无间大地狱中，受诸剧苦，故名极重大罪恶业无依行法。犯此极重大罪恶业无依行法补特伽罗，于现身中，决定不能尽诸烦恼，尚不能成诸三摩地，况能趣入正性离生？彼人命终，定生地狱，受诸重苦。

「复次，大梵！若善男子，若善女人，以净信心归依我法，或趣声闻乘，或趣独觉乘，或趣大乘，于我法中净信出家，受具足戒；于诸学处，深心敬重；于四根本性罪戒中，坚固勇猛，精勤守护；如是之人，常为一切人、非人等，随逐拥卫，名不虚受人天供养，于三乘中随所欣乐，速能趣入成办究竟。是故真实求涅槃者，宁舍身命，终不毁犯如是四法。所以者何？诸有情类，要由三因得涅槃乐：一者，依止如来为因，二者，依我圣教为因，三者，依我弟子为因。诸有情类，依此三因，精勤修行，得涅槃乐。若人毁犯如是四法，我非彼师，彼非弟子。若人毁犯如是四法，则为违越我所宣说，甚深广大，无常、苦、空、无我、相应利益、安乐一切有情别解脱教。若越如是别解脱教，则于一切静虑、等持，皆成盲冥，不能趣入，为诸烦恼恶业缠缚，于三乘法，亦为非器，当堕恶趣，受诸重苦。

「若善男子，若善女人，于我所说别解脱教，所制四种根本重罪，清净无犯，我是彼师，彼是弟子。随顺我语，善住我法，一切所作皆当成满；此人善住尸罗蕴故，名为善住一切善法；或名具足住声闻乘，或名具足住独觉乘，或名具足住于大乘。所以者何？若能护持如是性罪四根本法，当知则为建立一切有漏、无漏、善法胜因；是故护持如是四法，名为一切善法根本。如依大地，一切药谷卉木丛林，皆得生长；如是依止，极善护持四根本戒，一切善法，皆得生长。如依大地，一切诸山、小轮围山、大轮围山、妙高山王，皆得安住；如是依止，极善护持四根本戒，诸声闻乘、及独觉乘，无上大乘，皆得安住。如依大地，求得一切世间美味；如是依止，极善护持四根本戒，求得一切念定总持，安忍圣道，乃至无上正等菩提。又如大地，于净不净皆等任持；极善护持四根本戒诸善男子，及善女人，亦复如是。于其法器，及非法器，其心平等，不讥不弄，不自贡高，不卒呵举，能为一切善法生处。又如大地，一切有情，皆共受用而得存活；极善护持四根本戒诸善男子，及善女人，亦复如是。于诸如来所说正法，生长第一欢喜净信，于诸有情，无差别想，以四摄法，平等摄受，一切有情，皆共依止，受用法乐，而自存活。」

尔时尊者优波离，闻佛所说，从座而起，整理衣服，顶礼佛足，偏袒一肩，右膝著地，合掌恭敬白佛言：「世尊！如佛所说，极善护持四根本戒，诸善男子，及善女人，于其法器及非法器，其心平等，不讥不弄，不自贡高，不卒呵举，若如是者，于未来世，有诸苾刍破戒恶行，实非沙门，自称沙门；实非梵行，自称梵行。诸苾刍僧，于是人等，云何方便呵举驱摈？」

佛告尊者优波离言：「我终不许外道俗人，举苾刍罪！我尚不许诸苾刍僧，不依于法，率尔呵举破戒苾刍！何况驱摈？若不依法，率尔呵举破戒苾刍，或复驱摈，便护大罪。优波离！汝今当知有十非法，率尔呵举破戒苾刍，便护大罪；诸有智者，皆不应受。何等为十？一者，不和僧众，于国王前，率尔呵举破戒苾刍；二者，不和僧众，梵志众前，率尔呵举破戒苾刍；三者，不和僧众，宰官众前，率尔呵举破戒苾刍；四者，不和僧众，于诸长者居士众前，率尔呵举破戒苾刍；五者，女人众前，率尔呵举破戒苾刍；六者，男子众前，率尔呵举破戒苾刍；七者，净人众前，率尔呵举破戒苾刍；八者，众多苾刍，苾刍尼前，率尔呵举破戒苾刍；九者，宿怨嫌前，率尔呵举破戒苾刍；十者，内怀忿恨，率尔呵举破戒苾刍。如是十种，名为非法率尔呵举破戒苾刍，便获大罪。设依实而呵举者，尚不应受！况于非实？诸有受者，亦得大罪。」

「复有十种非法呵举破戒苾刍，便获大罪，诸有智者，亦不应受。何等为十？一者，诸余外道，呵举苾刍；二者，不持禁戒在家白衣，呵举苾刍；三者，造无间罪，呵举苾刍；四者，诽谤正法，呵举苾刍；五者，毁谤贤圣，呵举苾刍；六者，痴狂心乱，呵举苾刍；七者，痛恼所缠，呵举苾刍；八者，四方僧净人，呵举苾刍；九者，守园林人，呵举苾刍；十者，被罚苾刍，呵举苾刍。如是十种，非法呵举破戒苾刍，便获大罪。设依实事而呵举者，亦不应受！况于非实？诸有受者，亦得大罪。」

「复次，优波离！若有苾刍，毁犯禁戒，与僧共住，于众僧中，有余苾刍，轨则所行，皆悉具足，一切五德，无不圆满，应从座起，整理衣服，恭敬顶礼苾刍僧足，便至破戒恶苾刍前，求听举罪作如是言：『长老忆念！我今欲举长老所犯，以实非虚妄，应时不非时，软语非粗犷，慈心不嗔恚，利益非损减，为令如来法眼法灯久炽盛故，长老听者，我当如法举长老罪。』彼若听者，便应如法，如实举之。彼若不听，复应顶礼上座僧足，恭敬白言：『如是，苾刍犯如是事，我依五法如实举之。』时僧众中上座苾刍，应审观察能举所举，及所犯事虚实轻重，依毗奈耶、及素怛缆，方便捡问，慰喻呵责，以七种法如应灭除。若犯重罪，应重治罚；若犯中罪，应中治罚；若犯轻罪，应轻治罚；令其惭愧，忏悔所犯。」

时优波离复白佛言：「世尊！若实有过恶行苾刍，恃白衣力，或财宝力，或多闻力，或词辩力，或弟子力，以如是等诸势力故，凌拒僧众，上座苾刍，持素怛缆、及毗奈耶，及摩怛理伽者，如法教诲，皆不承顺，如是苾刍，云何治罚？」

佛言：「优波离！上座苾刍持三藏者，应和僧众，遣使告白国王大臣，令助威力，然后如实依法治罚。」

时优波离复白佛言：「世尊！若彼有过恶行苾刍，以财宝力，或多闻力，或词辩力，或以种种巧方便力，令彼国王大臣欢喜，皆住破戒非法册中，容纵如是恶苾刍罪，不听如实依法治罚，尔时僧众应当云何？」

佛言：「优波离！若彼苾刍行无依行，于僧众中，粗重罪相未彰露者，是时僧众应权舍置。若彼苾刍行无依行，于僧众中，粗重罪相已彰露者，是时僧众应共和合，依法驱摈，令出佛法。优波离！譬如燕麦，在麦田中，芽茎枝叶，与麦相似，秽杂净麦，及至彼草，其穗未出，是时农夫应权舍置。穗既出已，是时农夫恐秽净麦，并根剪拔弃于田外。行无依行破戒苾刍，亦复如是。恃白衣等种种势力，住于僧中威仪形相，与僧相似，秽杂清众，乃至善神未相觉发，于僧众中，粗重罪相未彰露者，是时僧众应权舍置。若诸善神已相觉发，于僧众中，粗重罪相已彰露者，是时僧众应共和合，依法驱摈，令出佛法。优波离！譬如大海，不宿死尸；我声闻僧诸弟子众，亦复如是，不与破戒恶行苾刍，死尸共住。」

时优波离复白佛言：「世尊！若彼破戒恶行苾刍，僧众共和合驱摈已；彼恶苾刍，以财宝力，或多闻力，或词辩力，或以种种巧方便力，令彼国王大臣欢喜，皆住破戒非法册中，以威势力，凌逼僧众，还令如是破戒苾刍，与僧共住，尔时僧众当复云何？」

佛言：「优波离！尔时僧中有能悔愧持戒苾刍，为护戒故，不应嗔骂破戒苾刍，但应告白国王大臣；或恐凌逼，而不告白。应舍本居，别往余处。」

大乘大集地藏十轮经卷第四

无依行品第三之二

尔时，地藏菩萨摩诃萨复白佛言：「大德世尊！颇有佛土五浊恶世空无佛时，其中众生烦恼炽盛，习诸恶行，愚痴戾戾，难可化不？谓刹帝利旃荼罗，宰官旃荼罗，居士旃荼罗，长者旃荼罗，沙门旃荼罗，婆罗门旃荼罗，如是等人，善根微少，无有信心，谄曲愚痴，怀聪明慢，不见不畏后世苦果，离善知识，乃至趣向无间地狱。如是等人，为财利故，与诸破戒恶行苾刍，相助共为非法朋党，皆定趣向无间地狱。若有是处，我当住彼，以佛世尊如来法王，利益安乐一切有情，无上微妙甘露法味，方便化导令得受行，拔济如是刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，令不趣向无间地狱。」

尔时佛告地藏菩萨摩诃萨言：「善男子！于未来世，此佛土中，有诸众生，烦恼炽盛，习诸恶行，愚痴戾戾，难可化导，谓刹帝利旃荼罗，宰官旃荼罗，居士旃荼罗，长者旃荼罗，沙门旃荼罗，婆罗门旃荼罗，如是等人，善根微少，无有信心，谄曲愚痴，怀聪明慢，离善知识，言无真实，不能随顺善知识语，常行诽谤毁骂詈，于诸正法犹豫倒见，不见不畏后世苦果，常乐习近诸恶律仪，好行杀生，乃至邪见，欺诳世间，自他俱损。是刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，坏乱我法，于我法中而得出家，毁破禁戒，乐营俗业。彼刹帝利乃至婆罗门等，恭敬供养，贪利求财，有言无行，传书送印，通信往来，商贾贩易，好习外典，殖殖营农，藏贮宝物，守护园宅妻妾男女，习行符印，咒术使鬼，占相吉凶，合和汤药，疗病求财，以自活命，贪著饮食衣服宝饰，勤营俗务，毁犯尸罗，行诸恶法，贝音狗行，实非沙门，自称沙门；实非梵行，自称梵行。彼刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，爱乐亲近，恭敬供养，听受言教；此破戒者，于刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，亦乐亲近，恭敬供养，听受言教。若见有人于我法中，得出家已具戒富德，精进修行学无学行，乃至证得最后极果。彼刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，反生憎嫉，不乐亲近，恭敬供养，听受言教。」

「善男子！譬如有人入宝洲渚，弃舍种种帝青大青金银真珠、红莲华色筏琉璃等，大价真宝，取迦遮珠。于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，亦复如是。入我正法宝洲渚中，弃舍种种具戒富德，乐胜义谛，具足惭愧学无学人，及善异生，精勤修学六到彼岸，具诸功德真圣弟子；取诸破戒好行众恶，无惭无愧，言辞粗犷，身心憍傲，离诸白法，无慈无悲恶行苾刍，以为福田，恭敬供养听受言教，如是恶人师及弟子，俱定趣向无间地狱。」

「善男子！有十恶轮，于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗，宰官旃荼罗，居士旃荼罗，长者旃荼罗，沙门旃荼罗，婆罗门旃荼罗，如是等人，于十恶轮，或随成一，或具成就，先所修集一切善根，摧坏烧灭，皆为灰烬，不久便当肢体废缺，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。」

「何等为十？如是破戒恶行苾刍，有刹帝利及宰官等，忍受恶见，谤阿练若清净苾刍言：『诸仁者！如是苾刍愚痴凡猥，诈现异相，诳惑世间，为求饮食衣服利养，恭敬名誉，自赞毁他，嫉妒斗乱，贪著名利，无有厌足，应当摈黜勿受其言。』如是苾刍专行妄语，离谛实法，于此皆无得道果者，亦无离欲永尽诸漏；但为利养恭敬名誉，住阿练若，自现有德，慎莫供养恭敬承事。如是谄曲，非真福田，非行道者。时刹帝利旃荼罗，乃至婆罗门旃荼罗，于阿练若清净苾刍，不能生实信心希有之想，心无恭敬，意怀凌蔑，不乐亲近，承事供养，所有言说，皆不听受，轻毁如是住阿练

若清净苾刍，即是轻毁一切法眼三宝种姓。时彼国中有诸天龙药叉神等，信敬三宝无动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿，互相谓言：『仁等！当观此刹帝利、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，皆悉轻毁一切法眼三宝种姓，损减善根，由恶友力，摄诸罪业，当堕恶趣；我等从今勿复拥护此刹帝利旃荼罗等，并其所居国土城邑。』作是语已，一切天龙药叉神等，皆悉弃舍，不复拥护彼刹帝利旃荼罗等，并彼所居国土城邑，于彼国土一切法器，真实福田皆出其国。设有住者，亦生舍心，不复护念。由诸天龙药叉神等，及诸法器真实福田，于刹帝利旃荼罗等，并彼所居国土城邑，皆舍守护不护念已；时彼国土自军他军，竞起侵袭，更相残害，疾疫饥馑，因此复兴。彼刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，一切国民，皆无欢乐。先所爱乐，今悉别离，朋友眷属，更相嗔恨，潜谋猜贰，无慈无悲，嫉妒慳贪，众恶皆起。所谓杀生，乃至邪见，无惭无愧，食用一切宰堵波物，及僧祇物，曾无悔心。彼刹帝利旃荼罗王，憎嫉忠贤，爱乐谄佞，令己官庶互相侵袭，愤恚结怨，兴诸斗争；共余邻国，交阵战时，军士离心，无不退败。彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等，旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。

「复次，善男子！有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，随恶友行，善根微少，谄曲愚痴，怀聪明慢，于三宝所，无淳净心，不见不畏后世苦果。

「此有一类，于声闻乘得微少信，实是愚痴，自谓聪敏，于我所说缘觉乘法，及大乘法，毁谤，不听众生受持读诵，下至一颂。

「复有一类，于缘觉乘，得微少信，实是愚痴，自谓聪敏，于我所说声闻乘法，及大乘法，毁谤，不听众生受持读诵，下至一颂。

「复有一类，于大乘法，得微少信，实是愚痴，自谓聪敏，于我所说声闻乘法，缘觉乘法，毁谤，不听众生受持读诵，下至一颂。

「如是等人，名为毁谤佛正法者，亦为违逆三世诸佛，破三世佛一切法藏，焚烧断灭，皆为灰烬，断坏一切八支圣道，挑坏无量众生法眼。若刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，于佛所说声闻乘法，缘觉乘法，及大乘法，障碍覆藏，令其隐没，乃至一颂；当知是人，名不恭敬一切法眼三宝种姓。由是因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝无动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当支体废缺，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间大狱。

「复次，善男子！有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，随逐破戒恶苾刍行，广说乃至于彼国中，有诸法器真实福田，于刹帝利旃荼罗等，皆住舍心而不护念。虽居其国而依法住，常不喜乐俗间居止，亦不数数往施主家。设令暂往，而护语言；纵有语言，曾无虚诳，终不对彼在家人前，讥毁轻弄诸破戒者，于诸破戒恶行苾刍，终不轻然辄相检问，亦不现相故显其非，常近福田，远诸破戒，而彼破戒恶行苾刍，于此持戒真善行者，反生嗔恨，轻毁侵袭，于刹帝利旃荼罗王乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，在家男女大小等前，种种谄曲虚妄谈论，毁谤此持戒者，令刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，于我弟子少欲知足，持戒多闻，具妙辩才诸苾刍所，心生嗔恨，种种粗言，呵骂逼切，令心忧恼，身不安泰，或夺衣钵诸资身具，令其匱乏；或夺所施四方僧物，不听受用，或闭牢狱，枷锁拷楚，或解支节，或斩身首。

「善男子！当观如是诸刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，亲近破戒恶行苾刍，造作如是种种大罪，乃至当堕无间地狱。若诸众生作五无间，或犯重戒，或近无间性罪，遮罪犹轻。如是诸刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，亲近破戒越法重罪。」

「善男子！如是破戒恶行苾刍，虽作如是越法重罪，而依我法剃除须发，被服袈裟，进止威仪同诸贤圣，我尚不许国王大臣诸在家者，依俗正法，以鞭杖等捶拷其身，或闭牢狱，或复呵骂，或解肢节，或断其命，况依非法？国王大臣诸在家者，若作此事，便获大罪，决定当生无间地狱。于诸破戒恶行苾刍，犹尚不应如是谪罚，何况持戒真善行者。」

「善男子！若有苾刍，于诸根本性重罪中，随犯一罪，虽名破戒恶行苾刍，而于亲教和合僧中，所得律仪，犹不断绝，乃至弃舍所学尸罗，犹有白法香气随逐。国王大臣，诸在家者，无有律仪，不应轻慢及加谪罚。如是苾刍，虽非法器，退失圣法，秽杂清众，破坏一切沙门法事，不得受用四方僧物，而于亲教和合僧中，所得律仪不弃舍故，犹胜一切在家白衣！犯性罪者尚应如是，况犯其余诸小遮罪？是故不许国王大臣诸在家者，轻慢谪罚，所以者何？」

「善男子！乃住过去有迦奢国王，名梵授，敕旃荼罗：『有大象王，名青莲目，六牙具足，住雪山边，汝可住彼拔取牙来，若不得者，汝等五人定无活义。』时旃荼罗为护身命，执持弓箭，披赤袈裟，诈现沙门威仪形相，往雪山边，至象王所。时彼母象，遥见人来执持弓箭，惊怖驰走，诣象王所，白言『大天！今见有人张弓捻箭，徐行视覷来趣我等，将非我等命欲尽耶？』象王闻已，举目便见剃除须发著袈裟人，即为母象而说颂曰：

『被殍伽沙等，诸佛法幢相，观此离诸恶，必不害众生。』

时彼母象，以颂答曰：

『虽知被法服，而执持弓箭，是恶旃荼罗，乐恶无悲愍。』

时大象王，复说颂曰：

『见袈裟一相，知是慈悲本，此必归佛者，愍念诸众生。

汝勿怀疑虑，宜应速摄心，被此法衣人，欲渡生死海。』

时旃荼罗，即以毒箭弯弓审射，中象王心。母象见之，举声号啕，悲哀哽噎，以颂白言：

『被此法衣人，宜应定归佛，威仪虽寂静，而怀毒恶心。

应速蹋彼身，令其命根断，灭此怨令尽，以射天身故。』

时大象王，以颂答曰：

『宁速舍身命，不应生恶心，彼虽怀诈心，犹似佛弟子，

智者非为命，而坏清净心，为度诸有情，常习菩提行。』

时大象王心生悲愍，徐问人曰：『汝何所须？』彼人答曰：『欲须汝牙。』象王欢喜，即自拔

牙施旃荼罗，而说颂曰：

『我以白牙今施汝，无忿无恨无贪惜，愿此施福当成佛，灭诸众生烦恼病。』

「善男子！当观如是过去象王，虽受无暇傍生趣身，为求阿耨多罗三藐三菩提故，而能舍弃身命无吝，恭敬尊重著袈裟人，虽彼为怨，而不加报。然未来世，有刹帝利旃荼罗王，宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，实是愚痴，怀聪明慢，谄曲虚诈，欺诳世间，不见不畏后世苦果，于归我法而出家者，若是法器，若非法器，诸弟子所，恼乱呵骂，或以鞭杖楚撻其身，或闭牢狱，乃至断命。此于一切过去未来现在诸佛，犯诸大罪，决定当趣无间地狱，断灭善根，焚烧相续，一切智者之所远离。彼既造作如是重罪，复怀傲慢，诳惑世间，自称我等亦求无上正等菩提，我是大乘，当得作佛。譬如有人，自挑其目，盲无所见，而欲导他登上大山，终无是处。于未来世有刹帝利旃荼罗王，宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，亦复如是。于归我法而出家者，若是法器，若非法器，诸弟子所，恼乱呵骂，或以鞭杖楚撻其身，或闭牢狱，乃至断命。此于一切过去未来现在诸佛，犯诸大罪，断灭善根，焚烧相续，一切智者之所远离，决定当趣无间地狱，彼既造作如是重罪，复怀傲慢，诳惑世间，自称我等亦求无上正等菩提，我是大乘，当得作佛。彼由恼乱出家人故，下贱人身尚难可得！况当能证二乘菩提？无上大乘，于其绝分。」

「又善男子！过去有国，名般遮罗，王号胜军，统领彼国。时彼有一大丘壖所，名竭蓝婆，甚可怖畏，药叉罗刹，多住其中，若有入者，心惊毛竖。时有国人，罪应合死，王敕典狱缚其五处，送竭蓝婆大丘壖所，令诸恶鬼食啖其身。罪人闻已，为护命故，即剃须发，求觅袈裟，遇得一片，自系其颈。时典狱者，如王所敕，缚其五处，送丘壖中。诸人还已，至于夜分，有大罗刹母，名刀剑眼，与五千眷属来入冢间，罪人遥见，身心惊悚。时罗刹母见有此人被缚五处，剃除须发，片赤袈裟，系其颈下，即便右绕尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂言：

『人可自安慰，我终不害汝，见剃发染衣，令我忆念佛。』

时罗刹子，白其母言：

『母我为饥渴，甚逼切身心，愿听食此人，息苦身心乐。』

时罗刹母，便告子言：

『被殃伽沙佛，解脱幢相衣，于此起恶心，定堕无间狱。』

时罗刹子与诸眷属，右绕此人尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂曰：

『忏悔染衣人，我宁于父母，造身语意恶，于汝终无害。』

「尔时复有大罗刹母，名驴骡齿，亦有五千眷属围绕来入冢间，时罗刹母，亦见此人被缚五处，剃除须发，片赤袈裟系其颈下，即便右绕尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂言：

『人于我勿怖，汝颈所系服，是仙幢相衣，我顶礼供养。』

时罗刹子，白其母曰：

『人血肉甘美，愿母听我食，增长身心力，勇猛无所畏。』

时罗刹母便告子言：

『人天等妙乐，由恭敬出家，故供养染衣，当获无量乐。』

时罗刹子与诸眷属，右绕此人尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂曰：

『我今恭敬礼，剃发染衣人，愿常于未来，见佛深生信。』

『尔时复有大罗刹母名狰狞发，亦有五千眷属围绕来入冢间，时罗刹母亦见此人被缚五处，剃除须发，片赤袈裟系其颈下，即便右绕尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂言：

『大仙幢相衣，智者应赞奉，若能修供养，必断诸有缚。』

时罗刹子，白其母曰：

『此人身血肉，国王之所赖，愿听我饮啖，得力承事母。』

时罗刹母，便告子言：

『如是染衣人，非汝所应食，于此起恶者，当成大苦器。』

时罗刹子与诸眷属，右绕此人尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂曰：

『汝是大仙种，堪为良福田，故我修供养，愿绝诸有缚。』

『尔时复有大罗刹母名刀剑口，亦有五千眷属围绕来入冢间，时罗刹母亦见此人被缚五处，剃除须发，片赤袈裟系其颈下，即便右绕尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂言：

『汝今被法衣，必趣涅槃乐，故我不害汝，恐诸佛所呵。』

时罗刹子，白其母曰：

『我常吸精气，饮啖人血肉，愿听食此人，令色力充盛。』

时罗刹母，便告子言：

『若害诸袈裟，剃除须发者，必堕无间狱，久受大苦器。』

时罗刹子与诸眷属，右绕此人尊重顶礼，合掌恭敬，而说颂曰：

『我等怖地狱，故不害汝命，当解放汝身，愿脱地狱苦。』

『时诸罗刹母子眷属，同起慈心，解此人缚，忏悔慰喻，欢喜放还。此人清旦疾至王所，以如上事具白于王。时胜军王及诸眷属，闻之惊跃，叹未曾有。即立条制颁告国人：自今已后，于我国中，有佛弟子，若持戒、若破戒，下至无戒，但剃须发，被服袈裟，诸有侵袭或加害者，当以死罪

而刑罚之。由此因缘，众人慕德，渐渐归化王赡部洲，皆共诚心归敬三宝。

「善男子！当观如是过去罗刹，虽受无暇饿鬼趣身，吸人精气，饮啖血肉，恶心炽盛，无有慈悲，而见无戒剃除须发，以片袈裟挂其颈者，即便右绕尊重顶礼，恭敬赞颂，无损害心。然未来世，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，心怀毒恶，无有慈愍，造罪过于药叉罗刹，愚痴傲慢，断灭善根，于归我法而出家者，若是法器，若非法器，剃除须发，被服袈裟，诸弟子所，不生恭敬，恼乱呵骂，或以鞭杖楚撻其身，或闭牢狱，乃至断命。此于一切过去未来现在诸佛，犯诸大罪，断灭善根，焚烧相续，一切智者之所远离，决定当生无间地狱。

「又善男子！昔有国王，名超福德。有人犯过，罪应合死，王性仁慈，不欲断命。有一大臣多诸智策，前白王曰：『愿勿为忧，终不令王得杀生罪，不付魁脍令杀此人。』时彼大臣以己智力，将犯罪人付恶醉象，时恶醉象，以鼻卷取罪人两胫，举上空中，尽其势力，欲扑于地，忽见此人裳有赤色，谓是袈裟，心生净信，便徐置地，忏悔悲号，跪伏于前，以鼻拄足，深心敬重，瞻仰彼人。大臣见已，驰还白王，王闻喜愕，叹未曾有。便敕国人，加敬三宝，因斯断杀，王赡部洲。

「善男子！当观如是过去醉象，虽受无暇傍生趣身，而敬袈裟，不造恶业。然未来世，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，心怀毒恶，无有慈愍，造诸罪业，过恶醉象，愚痴傲慢，断灭善根，于归我法而出家者，若是法器，若非法器，剃除须发，被服袈裟诸弟子所，不生恭敬，恼乱呵骂，或以鞭杖楚撻其身，或闭牢狱，乃至断命，此于一切过去未来现在诸佛，犯诸大罪，断灭善根，焚烧相续，一切智者之所远离，决定当生无间地狱。若刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，成就如是第三恶轮，由此因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝不动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。

「复次，善男子！于未来世此佛土中，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，随恶友行，善根微少，广说乃至不见不畏后世苦果；见有所施四方僧物，谓诸寺舍，或寺舍物，或诸园林，或园林物，或诸庄田，或庄田物，或所摄受净人男女，或所摄受畜生种类，或所摄受衣服饮食，或所摄受床座敷具，或所摄受病缘医药，或所摄受种种资身应受用物，如是所施四方僧物，具戒富德，精进修行，学无学行乃至证得最后极果，清净苾刍所应受用。彼刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，以强势力侵夺具戒清净苾刍，不听受用；回与破戒恶行苾刍，经营在家诸俗业者，令共受用，或独受用；破戒苾刍既受得已，或共受用，或独受用，或与俗人，同共受用。由是因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝不动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。

「复次，善男子！于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，随恶友行，善根微少，广说乃至不见不畏后世苦果；见依我法而出家者，聪睿多闻，语甚圆满，或能传通声闻乘法，或能传通独觉乘法，或能传通无上乘法，令广流布，利乐有情。彼于如是说法师所，呵骂毁辱，诽谤轻弄，欺诳逼迫，恼乱法师，障碍正法，由是因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝不动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心

生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。

「复次，善男子！于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，随恶友行，善根微少，广说乃至不见不畏后世苦果，见有所施四方僧物，寺舍庄田，人畜财宝，花树果树，染树荫树香药树等，及余资身种种杂物，我诸弟子，具戒富德，精进修行学无学行，乃至证得最后极果，清净苾刍所应受用。彼刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，以强势力，或自逼夺，或教人夺，或为自用，或为他用。由是因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝无动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。」

「复次，善男子！于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，善根微少，无有信心，谄曲愚痴，怀聪明慢，言无真实，远离善友，随恶友行，于诸圣法，心怀犹豫，不见不畏后世苦果，常乐习近诸恶律仪，好行杀生，乃至邪见，而怀傲慢，诳惑世间，自称我是住律仪者。彼刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，种种方便，毁灭我法，于归我法而出家者，数数嗔忿，呵骂毁辱，拷楚禁闭，割截肢节，乃至断命。我所说法，不肯信受，坏窣堵波，及诸寺舍；驱逼苾刍，退令还俗，障碍剃发，被服袈裟，种种驱使，同诸仆庶。由是因缘，令护国土一切天龙药叉神等，信敬三宝无动坏者，于刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，心生嗔忿；广说乃至彼刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。」

「善男子！若刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，于上所说十种恶轮，或随成一，或具成就，先所修集一切善根，摧坏烧灭，皆为灰烬，不久便当支体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。此刹帝利旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等旃荼罗人，于当来世，下贱人身尚难得！况当能证二乘菩提？无上大乘于其绝分。如是恶人，大乘名字尚难得闻！况当能证无上佛果？是人究竟自损损他，一切诸佛所不能救。」

「善男子！譬如有人压油为业，一一麻粒，皆有虫生，以轮压之油便流出，汝当观此压麻油人，于日夜中，杀几生命！假使如是压麻油人，以十具轮相续恒压，于一日夜一轮中，所压麻油数满千斛，如是相续至满千年，汝观此人杀几生命，所获罪业宁为多不？」

地藏菩萨摩訶萨言：「甚多，世尊！甚多，大德！此人所杀无量无边，所获罪业不可称计，算数譬喻所不能及；唯佛能知，余无知者。」

佛言：「善男子！假使有人为财利故，置十淫坊，一一坊中，置千淫女，一一淫女种种庄严，诳惑多人，恒为欲事，如是相续，至满千年，此人获罪不可称计，算数譬喻所不能及；如前十轮压油人罪，等一淫坊所获罪业。」

「又善男子！假使有人为财利故，置十酒坊，一一坊中，种种严饰，方便招诱千耽酒人。饮兴欢娱，昼夜无废，如是相续，至满千年，此人获罪不可称计，算数譬喻所不能及；如前所说十淫坊罪，等一酒坊所获罪业。」

「又善男子！假使有人为财利故，置十屠坊，一一坊中，于一日夜，杀害千生，牛羊驼鹿鸡猪等命，如是相续，至满千年，此人获罪不可称计，算数譬喻所不能及；如前所说十酒坊罪，等一屠坊所获罪业。如前所说十屠坊罪，等刹帝利旃荼罗王，乃至沙门婆罗门等旃荼罗人，于前十恶随成一轮，一日一夜所获罪业。」

尔时世尊，而说颂曰：

「十压油轮罪，等彼一淫坊，置彼十淫坊，等一酒坊罪；

置十酒坊罪；等彼一屠坊，置彼十屠坊，罪等王等一。」

大乘大集地藏十轮经卷第五

无依行品第三之三

尔时地藏菩萨摩诃萨复白佛言：「大德世尊！若有真善刹帝利，真善宰官，真善居士，真善长者，真善沙门，真善婆罗门。如是等人，能自善护，亦善护他，善护后世，善护佛法出家之人。若是法器，若非法器，下至无戒，剃除须发被袈裟者，普善守护，恭敬供养。又能善护声闻乘法、缘觉乘法、及大乘法，恭敬听闻，信受供养。于住大乘，具戒富德，精勤修行，乃至住果补特伽罗，能善守护助其势力，咨问听受，欢喜谈论，远离破戒恶行苾刍。于诸所施四方僧物，终不令人非法费用，勤加守护，供四方僧。于窣堵波，及僧祇物，终不自夺，不教他夺，亦不自用，不教他用。于能辩说三乘法，恭敬供养，加护与力，不令他人诽谤毁辱；尊重安慰诸出家人，信受护持佛所说法，终不破坏诸窣堵波，亦常护持僧伽蓝舍。于剃须发，被服袈裟出家人所，终不毁废。于十恶轮，自不染习，亦常劝他离十恶轮，具学先王治国正法，绍三宝种，常令炽盛，恒乐亲近诸善知识，慈心抚育一切国人，随其所宜方便化导，令舍邪法，修行正法。如是真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，得几所福？灭几所罪？」

佛言：「善男子！假使有人，出现世间。具大威力，于日初分，积集七宝满赡部洲，奉施诸佛及弟子众；于日中分，亦集七宝满赡部洲，奉施诸佛及弟子众；于日后分，亦集七宝满赡部洲，奉施诸佛及弟子众；如是日日相续布施，满百千年，此人福聚，宁为多不？」

地藏菩萨摩诃萨言：「甚多，世尊！甚多，大德！此人福聚，无量无边，不可称计，算数譬喻所不能及；惟佛能知，余无知者。」

佛言：「善男子！如是！如是！如汝所说。若有真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，于十恶轮，自不染习，亦常劝他离十恶轮，所获福聚，过前福聚，无量无边，不可称计。又善男子！假使有人出现世间，具大威力，为四方僧营建寺宇，其量宽广，等四大洲，上妙房舍，床敷衣服，饮食医药，资缘充备，令诸如来声闻菩萨大弟子众，止住其中，精进修行种种善品，若昼若夜，无有懈怠，经百千俱胝那庾多岁，供给供养，相续不绝，此人福聚，宁为多不？」

地藏菩萨摩诃萨言：「甚多，世尊！甚多，大德！此人福聚无量无边，不可称计，算数譬喻所不能及；惟佛能知，余无知者。」

佛言：「善男子！如是！如是！如汝所说。又善男子！假使有人，出现世间，具大威力，为四

方僧营建寺宇，宽广量等十四大洲，上妙房舍，床敷衣服，饮食医药，资缘充备，令诸如来声闻菩萨，大弟子众，止住其中，精进修行种种善品，若昼若夜，无有懈怠，经百千俱胝那庾多岁，供给供养，相续不绝，此人福聚，宁为多不？」

地藏菩萨摩訶萨言：「甚多，世尊！甚多，大德！此人福聚，无量无边，不可称计，算数譬喻所不能及；惟佛能知，余无知者。」

佛言：「善男子！如是！如是！如汝所说。又善男子！假使有人，出现世间，具大威力，为佛舍利起窣堵波，严丽高广，量等三千大千世界，如前所说，为四方僧造寺福聚类此所说，为佛舍利起窣堵波，所获福聚，于百分中不及其一，于千分中亦不及一，于百千分亦不及一，于俱胝分亦不及一，那庾多分、数分算分、计分喻分，乃至邬波尼杀昙分亦不及一。」

「又善男子！假使有得波罗密多，具八解脱静虑等至大阿罗汉，遍满三千大千世界，如稻麻竹苇、甘蔗丛林，一切皆被坚缚五处，经百千年，时有一人出现于世，具大威力，乐福德故，悉解被缚诸阿罗汉，香汤澡浴，奉施衣钵，经百千年，给上房舍、床敷衣服、饮食医药，种种所需如法资具，诸阿罗汉般涅槃已，供养焚烧，收取舍利，以妙七宝，起窣堵波安置其中，复以种种宝幢幡盖、香花伎乐，而供养之，如前所说，为佛舍利，起窣堵波，所获福聚，类此所说，解阿罗汉供养福聚，于百分中不及其一，于千分中亦不及一，于百千分亦不及一，于俱胝分亦不及一，那庾多分、数分算分、计分喻分，乃至邬波尼杀昙分，亦不及一。」

「善男子！若有真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，于十恶轮自不染习，亦常劝他离十恶轮，所获福德，过前福聚，无量无边，不可称计。如生福数，灭罪亦尔。」

「善男子！若有真善刹帝利王，及诸真善宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等，于未来世后五百岁，法欲灭时，能善护持我之法眼，能自善护，亦善护他，善护后世，善护我法出家弟子，若是法器，若非法器，下至无戒剃除须发被袈裟者，普善守护，恭敬供养，令无损恼。又能善护三乘法，听受供养声闻法时，于独觉乘、及大乘法、不生诽谤，于独觉乘、及大乘人，亦不憎嫉；听受供养独觉法时，于声闻乘、及大乘法、不生诽谤，于声闻乘、及大乘人、亦不憎嫉；听受供养大乘法时，于声闻乘、独觉乘法、不生诽谤，于声闻乘、独觉乘人，亦不憎嫉；于声闻乘、独觉乘法，不求趣证，唯求趣证大乘法。于住大乘具戒富德，精勤修行，乃至住果补特伽罗，多数亲近，承事供养，深心敬重，请问听受，远离破戒恶行苾刍。于诸所施四方僧物，终不令人非法费用，勤加守护，供四方僧。于窣堵波、及僧祇物，终不自夺，不教他夺，亦不自用，不教他用。于能辩说三乘法者，恭敬供养，加护与力，不令他人诽谤毁辱。尊重安慰诸出家人，信受护持如来圣教，终不破坏诸窣堵波，亦常护持四方僧寺。于我出家诸弟子所，终不毁废还俗策使。于十恶轮自不染习，亦常劝他离十恶轮，具学先王治国正法，十善业道摄化世间。常当亲近诸善知识，绍三宝种，常令炽盛，善护法眼，令不灭没。如是真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，由具如是诸功德故，名不虚受国人俸禄。一切天龙药叉鬼神，乃至羯吒布怛那等，皆生欢喜，慈悲拥护一切法器，真实福田，亦生欢喜慈悲护念。由是因缘，所居国土，及诸有情，展转炽盛安隐丰乐；邻国兵戈，不能侵害，皆敬慕德，自来归附。由此展转劝修善业，枯竭恶趣，增长天人，守护身命，令得长远，自灭烦恼，亦令他灭，住持菩提道，六波罗蜜多，破坏一切众邪恶道。于生死海，不久沉沦，常离恶友，常近善友，生生常遇诸佛菩萨，恭敬承事，曾无暂废。不久皆当随心所乐，各各安住于佛国土，证得无上正等菩提。」

尔时众中一切天帝、及诸眷属，乃至一切毕舍遮帝、及诸眷属，从座而起，顶礼佛足，合掌恭敬，而白佛言：「大德世尊！于未来世后五百岁，于此佛土法欲灭时，若有真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，于十恶轮自能远离，亦能劝他令其远离，善护自他，善护后世，护持正法，绍三宝种，皆令炽盛，无有断绝，以要言之，如佛所说。如是等人，于三乘法，恭敬听受，终不隐藏；于三乘人，护持供养，不令烦恼；于三宝物，勤加守护，不令侵损；我等眷属，于此真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，勤加拥护，令其十法，皆得增长。何等为十？一者，增长寿命，二者，增长无难，三者，增长无病，四者，增长眷属，五者，增长财宝，六者，增长资具，七者，增长自在，八者，增长名称，九者，增长善友，十者，增长智慧。大德世尊！若彼真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，于十恶轮自能远离，亦能劝他令其远离，具前所说诸功德者，我等拥护，定当得此十法增长。」

「复次，世尊！若有真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，成就如前所说功德，我等眷属，勤加拥护，令于十法，皆得远离。何等为十？一者，远离一切怨家寇敌，二者，远离一切非爱色声香味触境，三者，远离一切障疔疾病，四者，远离一切邪执恶见，五者，远离一切邪妄归依，六者，远离一切邪恶灾怪，七者，远离一切邪恶事业，八者，远离一切邪恶知识，九者，远离一切居家淤泥，十者，远离一切非时夭丧。大德世尊！若彼真善刹帝利王，乃至真善婆罗门等，成前所说诸功德者，我等拥护，定当得此十法远离。」

「复次，世尊！若有真善刹帝利王，具修如前所说功德，令圆满者，我等眷属，勤加拥护，令此帝王、并诸眷属、及其国土一切人民，令于十法，皆得远离。何等为十？一者，远离一切他国怨敌，二者，远离一切自国怨敌，三者，远离一切凶恶鬼神，四者，远离一切[侃/言]阳亢旱，五者，远离一切伏阴滞雨，六者，远离一切非时寒热，烈风暴雨，霜雹灾害，七者，远离一切恶星变怪，八者，远离一切饥馑荒俭，九者，远离一切非时病死，十者，远离一切邪执恶见。大德世尊！若彼真善刹帝利王，具修如前所说功德，令圆满者，我等眷属，勤加拥护，令此帝王、并诸眷属、及其国土一切人民，定当得此十法远离。」

尔时世尊赞诸天帝，及其眷属，及至一切毕舍遮帝、及眷属言：「善哉！善哉！汝等乃能发此誓愿，此事皆是汝等应作。由是因缘，当令汝等长夜安乐。」

尔时天藏大梵复白佛言：「世尊！唯愿听我为未来世此佛土中，一切真善刹帝利王，说能护国不退轮心大陀罗尼明咒章句，由此护国不退轮心大陀罗尼明咒章句威神力故，令未来世此佛土中，一切真善刹帝利王，不为一切怨敌恶友之所摧伏；能令一切怨敌恶友，自然退散；能善护持身语意业，为诸智者常所称赞，离诸恶法，常行善法，常离一切邪见邪归，常于大乘，精进修行勇猛坚固，常能成就无量无数所化有情，智不依他自然善巧，具能修行六到彼岸，珍宝伏藏，远离一切忿慳嫉等烦恼缠垢，常为一切人非人等，恭敬护念，诸有所为，心无忘失，不舍有情，乐四摄事，常不远离法器福田。」

佛言：「天藏！吾今恣汝，为未来世此佛土中，一切真善刹帝利王，说能护国不退轮心大陀罗尼明咒章句，由此护国不退轮心大陀罗尼明咒章句威神力故，令未来世此佛土中，一切真善刹帝利王，不为一切怨敌恶友之所摧伏，广说乃至常不远离一切诸佛、及佛弟子。」

尔时天藏大梵即说护国不退轮心大陀罗尼明咒章句：

「怛经他牟尼[日/月][口+隶]（一）牟那揭腊筏（二）牟尼纒梨达曳（三）牟尼嚧诃毗折隶（四）牟耶曷栗制（五）牟尼笈谜（六）束讫罗博差（七）钵逻奢博差（八）蜜罗博差（九）骚刺婆讫栗帝（十）妒刺拏讫栗折隶（十一）钵怛逻叉讫栗帝（十二）具具拏蜜隶（十三）呬筏叉萨隶（十四）遏怒诃只[口+履]筏（十五）牟尼钵塔筏（十六）莎诃」

天藏大梵，说是咒已，复白佛言：「唯愿世尊及诸大众，于我所说大陀罗尼，皆生随喜。」世尊告曰：「善哉！善哉！」一切大众亦作是言：「善哉！善哉！」

尔时世尊，复告尊者大目乾连，及告弥勒菩萨摩訶萨曰：「善男子！汝等皆应受持如是天藏大梵所说，护国不退轮心大陀罗尼明咒章句，传授未来此佛土中，一切真善刹帝利王，令自受持，及令流布。由是因缘，彼诸真善刹帝利王、并诸眷属，及国人民，一切皆得利益安乐，常转法轮；名称高远，威德炽盛，摧灭邪见，建立正见，守护法眼，绍三宝种，皆令炽盛，无有断绝；成熟无量无边有情，于大乘中坚固净信，久住圆满，能具修六波罗蜜多，断一切障，速到究竟。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「时天藏大梵，请问两足尊，利根等有情，乐修定诵福。

聪慧王成法，为升进沉沦，所修三事中，唯除惑不退。

世尊告彼言，若犯无依行，虽觉慧猛利，而趣无间狱。

非真聪慧故，乐行十恶轮，断灭诸善根，速趣于地狱。

定能断烦恼，非听诵福业，故欲求涅槃，常当修静虑。

有慧勤精进，护持我正法，由敬信袈裟，能渡烦恼海。

乐处空闲林，远造无同类，敬持戒修定，能渡诸有海。

普信敬三乘，兴隆我正法，供养染衣者，当成功德海。

能伏难调心，不举苾刍罪，修知足圣种，当成两足尊。

远离恶苾刍，亲近圣行处，不食用僧物，速证大菩提。

三界中安乐，皆由三宝生，故求安乐人，常供养三宝，

旃荼罗王等，朋党恶苾刍，于三宝起过，速堕无间狱。

十压油轮罪，等彼一淫坊；置彼十淫坊，等一酒坊罪；

置十酒坊罪，等彼一屠坊；置彼十屠坊，罪等王等一。

真善国王等，兴隆我正法，普供养三乘，当成功德海。

七宝满瞻部，奉施佛及僧，彼所获福聚，不如护佛法。

为佛僧造寺，量等十四洲，彼所获福聚，不如护佛法。
造佛窣堵波，量等三千界，彼所获福聚，不如护佛法。
解阿罗汉缚，种种修供养，不障我正法，其福胜于彼。
千俱胝劫中，智者勤修定，所生胜觉慧，不如护我法。
真善国王等，远离十恶轮，护持我正法，及著袈裟者。
不毁谤我说，三乘法及人，普听闻供养，护持说法者。
不损三宝物，不障著袈裟，当敬器非器，福胜无伦匹。
如五日并现，大海皆枯竭，如是护我法，能枯竭烦恼。
如风灾起时，诸山皆散灭，如是护我法，能除灭烦恼。
如水灾起时，大地皆漂坏，如是护我法，能坏非爱果。
如如意宝珠，随所愿皆满，如是三乘法，能满众生愿。
如遇得贤瓶，除贫获富乐，如是遇佛法，灭惑证菩提。
如十五夜月，明照满虚空，如是护法人，智慧周法界。
如虚空平等，无物亦无相，如是护法人，知诸法一味。
如日放光明，恒除世间闇，如是护法者，常普照世间。」

大乘大集地藏十轮经卷第六

有依行品第四之一

尔时金刚藏菩萨摩訶萨，于大众中，从座而起，顶礼佛足，偏袒一肩，右膝著地，合掌恭敬，以颂问曰：

「昔言破戒失净德，非贤圣器非我子，诸沙门法弃如烬，不应居我清众中。
三垢所污失灭道，彼不堪消胜供养，于施四方僧众物，少分我亦不听受。
四根本罪随犯一，清众所弃如海尸，云何今说恶苾刍，应忍应悲遮谪罚。
复劝应勤供养彼，悲愍勿生微恶心，恭敬听受所说法，当获福慧大悲者。
六通救世余经说，汝等皆当信大乘，正直微妙菩提道，应舍二乘解脱路。
云何今复说三乘，普劝听持修供养，根力觉道沙门果，此经中有余处无。」

八支圣道无等伦，三乘皆同行此道，欲求解脱勤精进，各随所愿证菩提。

有情中尊当照察，会今昔教使无违，令诸天人菩萨众，解悟心欢证真实。

闻说大乘谁有益，闻说大乘谁有损，十种解脱声闻乘，闻说谁损谁有益。

何人闻法转升进，何人闻法翻退没，云何厌患诸有为，能速枯竭于老死。

昼夜勤修诸善者，依何妙理御何乘，能渡深广四瀑流，救世皆当为宣说。」

尔时佛告金刚藏菩萨摩訶萨言：「善哉！善哉！善男子！汝今为欲利益安乐无量有情，为诸天人阿素洛等，作大义利，请问如来如是深义，汝应谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。」

金刚藏菩萨言：「唯然世尊！愿乐欲闻。」

佛言：「善男子！有十种补特伽罗，轮回生死，难得人身，何等为十补特伽罗？一者，不种善根，二者，未修福业，三者，杂染相续，四者，随恶友行，五者，不见不畏后世苦果，六者，猛利贪欲，七者，猛利嗔恚，八者，猛利愚痴，九者，其心迷乱，十者，守恶邪见。如是十种无依行因，令诸众生，犯根本罪，毁犯尸罗，堕诸恶趣。何等名为十无依行？谓我法中而出家者，有加行坏，意乐不坏；有意乐坏，加行不坏；有加行、意乐俱坏；有戒坏、见不坏；有见坏、戒不坏；有戒、见俱坏；有于加行意乐戒见，虽皆不坏，而但依止恶友力行，作无依行；有虽依止善友力行，而复愚钝，犹如哑羊，于诸事业，都不分别，闻善友说善不善法，不能领受，不能记持，不能解了善不善义，由是因缘，作无依行；有于种种财宝众具，常无厌足，追求因缘，其心迷乱，作无依行；有为众病之所逼恼，便求种种祠祀咒术，由是因缘，作无依行；如是十种无依行因：令诸众生，犯根本罪，于现法中，非贤圣器，毁犯尸罗，堕诸恶趣。

「善男子！若有补特伽罗，加行坏、意乐不坏，随遇一种无依行因，犯根本罪，便深怖惧，惭愧弃舍，而不数数作诸恶行，如来为益彼故，说有污道沙门。所以者何？彼作如是重恶业已，即便发露，不敢覆藏，惭愧忏悔，彼由如是惭愧忏悔，罪得除灭，永断相续，不复更作，虽于一切沙门法事，皆应摒出，一切沙门所有资具，不听受用，而由彼人于三乘中成法器故，如来慈悲，或为彼说声闻乘法，或为彼说缘觉乘法，或为彼说无上乘法，彼有是处转于第二第三生中，发正愿力，遇善友力，一切所作诸恶业障，皆悉消灭，或有证得声闻乘果，或有证得缘觉乘果，而般涅槃，或有悟入广大甚深无上乘理，如是戒坏见不坏者，应知亦尔。

若有补特伽罗，意乐坏，加行不坏，如来为益彼故，说求四梵住法，彼是声闻乘器，或是缘觉乘器。

若有补特伽罗，加行意乐俱坏，彼于诸乘皆非法器，如来为益彼故，赞说布施。

若有补特伽罗，见坏戒不坏，如来为益彼故，说缘起法令舍恶见，于现身中入声闻法，或缘觉法，或于余身方能悟入。

若有补特伽罗，戒见俱坏，彼于圣法亦不成器，如来为益彼故，赞说布施。

若有补特伽罗，加行意乐戒见不坏，而但依止恶友力行，如来为益彼故，赞说十善业道。

若有补特伽罗，虽复依止善友力行，而复愚钝，犹如哑羊，不能领受善不善法，如来为益彼故，赞说习诵。

「若为种种贪病所逼，有为种种见趣迷惑，如来为益如是等故；求解脱者，为其开示能出生死，趣声闻乘四圣谛法。断见论者，为其赞说诸缘起法；常见论者，为说三界诸有诸趣，死此生彼如陶家轮，往来无绝无常等法。

「善男子！如来无有所说名字，言说音声空无果者，无不皆为成熟有情。是故一切毁谤如来所说正法，坏诸有情正法眼罪，过诸无间，似无间等无量重罪。若有于我，为欲利乐一切有情所说正法，谓依声闻乘所说正法，或依缘觉乘所说正法，或依大乘所说正法；诽谤遮止，障蔽隐没，下至一颂，当知是名谤正法者，亦名毁灭八圣道者，亦名破坏一切有情正法眼者。如是之人，既自习行大无利行，亦令一切有情，习行大无利行。此人依止无惭愧僧，如是毁谤如来正法。

「复次，善男子！有四种僧，何等为四？一者，胜义僧，二者，世俗僧，三者，哑羊僧，四者，无惭愧僧。云何名胜义僧？谓佛世尊，若诸菩萨摩訶萨众，其德尊高，于一切法得自在者；若独胜觉；若阿罗汉；若不还；若一来；若预流，如是七种补特伽罗，胜义僧摄。若诸有情，带在家相，不剃须发，不服袈裟，虽不得受一切出家别解脱戒，一切羯磨布萨，自恣悉皆遮遣，而有圣法得圣果故，胜义僧摄，是名胜义僧。

「云何名世俗僧？谓剃须发，被服袈裟，成就出家别解脱戒，是名世俗僧。

「云何名哑羊僧？谓不了知根本等罪，犯与不犯；不知轻重，毁犯种种小随小罪；不知发露忏悔所犯，蠢愚鲁钝，于微小罪，不见不畏；不依聪明善士而住；不时时间往诣多闻聪明者所，亲近承事；亦不数数恭敬请问，云何为善？云何不善？云何有罪？云何无罪？修何为妙？作何为恶？如是一切补特伽罗，哑羊僧摄，是名哑羊僧。

「云何名无惭愧僧？谓若有情为活命故，皈依我法，而求出家，得出家已，于所受特别解脱戒，一切毁犯，无惭无愧；不见不畏后世苦果；内怀腐败，如秽蜗螺，贝音狗行；常好虚言，曾无一实；慳贪嫉妒，愚痴憍慢，离三胜业；贪著利养，恭敬名誉；耽湎六尘，好乐淫泆，爱欲色声香味触境。如是一切补特伽罗，无惭僧摄，毁谤正法，是名无惭愧僧。

「善男子！胜义僧者，于中或有，亦是胜道沙门所摄。言胜道者，谓若能依八支圣道，自度一切烦恼驶流，亦令他度。此复云何？谓佛世尊，及独胜觉，诸阿罗汉，如是三种补特伽罗，已离一切有支眷属，故名胜道。复有菩萨摩訶萨众，不假他缘，于一切法智见无障，摄受利乐一切有情，亦名胜道沙门所摄。其胜义僧，及世俗僧，于中或有，亦是示道沙门所摄。若有成就别解脱戒，真善异生，乃至具足世间正见，彼由记说变现力故，能广为他宣说开示诸圣道法，当知如是补特伽罗，名最下劣示道沙门。证预流果补特伽罗，是名第二。证一来果补特伽罗，是名第三。证不还果补特伽罗，是名第四。复有菩萨摩訶萨众，是名第五。谓住初地至第十地，乃至安住最后有身，此皆示道沙门所摄。若有成就别解脱戒，轨则所行，清净具足，此皆命道沙门所摄。以道活命，故名命道。复有菩萨摩訶萨众，为欲摄受利益安乐一切有情，具足修行六到彼岸，亦名命道。如是胜道、示道、命道、三种沙门，名为世间真实福田。所余沙门，名为污道。虽非真实，亦得堕在福田数中。

「若有依止无惭愧僧补特伽罗，于我正法毗奈耶中，名为死尸。于清众海，应当摈弃，非法器故；我于彼人，不称大师；彼人于我，亦非弟子。有无惭僧，不成法器，称我为师；于我舍利及我形像，深生敬信；于我法僧圣所爱戒，亦深敬信；既不自执诸恶邪见，亦不令他执恶邪见；能广为他宣说我法，称扬赞叹，不生毁谤；常发正愿，随所犯罪，数数厌舍；发露忏悔，众多业障，皆能除灭；当知如是补特伽罗，信敬三宝，圣戒力故，胜九十五诸外道众，多百千倍，非速能入般涅槃城，转轮圣王尚不能及，况余杂类一切有情。以是义故，如来观察一切有情，诸业法受差别相已，作如是说：于我法中，剃除须发被袈裟者，我终不听刹帝利等毁辱谪罚；若有毁辱谪罚一切出家之人，所获罪报，如前广说。又依我法，舍俗出家，剃除须发，被赤袈裟，即为一切过去未来现在诸佛慈悲护念。威仪形相所服袈裟，亦为过去未来现在诸佛世尊慈悲守护。是故轻毁剃除须发，被赤袈裟出家人者，即是轻毁一切过去未来现在诸佛世尊。由是因缘，诸有智慧厌怖众苦，欣求人天涅槃乐者，不应轻毁舍俗出家，剃除须发被袈裟者。有无惭僧，毁破禁戒，不成三乘贤圣法器，既自坚执诸恶邪见，亦能令他执恶邪见，谓为真善刹帝利，真善婆罗门，真善宰官，真善居士，真善沙门，真善长者，真善筏舍，真善戍达罗，若男若女，说诸世间无父无母，乃无有善业恶业所得果报，无有能得圣道果者，一切诸法不从因生。或有执言，色界是常，非变坏法。或有执言，无色界常，非变坏法。或有执言，外道所计诸苦行法，得究竟净。或有执言，唯声闻乘，得究竟净，非独觉乘，亦非大乘；于声闻乘，信敬称赞，宣说开示；于独觉乘，及于大乘，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布。或有执言，唯独觉乘，得究竟净，非声闻乘，亦非大乘；于独觉乘，信敬称赞，宣说开示；于声闻乘，及于大乘，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布。或有执言，唯有大乘，得究竟净，非声闻乘，非独觉乘；于大乘法，既自生信、教他生信，既自恭敬、教他恭敬，既自称赞、教他称赞，既自书写、教他书写，既自读诵、教他读诵，既自听受、教他听受，既自思惟、教他思惟，于他有情，若是法器，若非法器，皆为广说，开示解释，微细甚深大乘法义；于声闻乘，及独觉乘，诽谤轻毁障蔽隐没，不令流布；自不生信、障他生信，自不恭敬、障他恭敬，自不称赞、障他称赞，自不书写、障他书写，自不读诵听受思惟、障他读诵听受思惟，不乐广说、开示解释三乘法义。或有执言，唯修布施，得究竟净，非戒非忍，乃至非慧。或有执言，唯修禁戒，得究竟净，非施非忍，乃至非慧。或有执言，唯修安忍，得究竟净，非施非戒，乃至非慧。或有执言，唯修精进，得究竟净，非施非戒，乃至非慧。或有执言，唯修静虑，得究竟净，非施非戒，乃至非慧。或有执言，唯修般若，得究竟净，非施非戒，乃至非定。或有执言，唯修种种世间所习诸技艺智，得究竟净，或有执言，唯修种种投岩赴火自饿等行，得究竟净。

「善男子！如是破戒恶行苾刍，非法器者，种种诱惑真善法器，诸有情等，令执恶见；彼由颠倒诸恶见故，破坏真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，所有净信戒闻舍慧，转刹帝利成旃荼罗，乃至筏舍戍达罗等，成旃荼罗；此非法器破戒苾刍，并刹帝利旃荼罗等，师及弟子，俱断善根，乃至当堕无间地狱。

「善男子！如人死尸，[月+逢]胀烂臭，诸来见者，皆为臭熏，随所触近烂臭死尸，或与交玩，随被臭秽之所熏染；如是真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，随所亲近破戒恶行，非法器僧，或与交游，或共住止，或同事业，随被恶见，臭秽熏染，如是如是，令彼真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，退失净信戒闻舍慧，成旃荼罗，师及弟子，俱断善根，乃至当堕无间地狱。

大乘大集地藏十轮经卷第七

有依行品第四之二

「善男子！汝观如是刹帝利等，无量有情，亲近如是破戒恶行，非法器僧，退失一切所有善法，乃至当堕无间地狱。是故欲得上妙生天涅槃乐者，皆应亲近承事供养胜道沙门，咨禀听闻三乘法，或求示道、命道、沙门。若无如是三道沙门，当于污道沙门中求；虽复戒坏，而有正见，具足意乐，及加行者，应往亲近，承事供养，咨禀听闻三乘法；不应亲近，承事供养加行意乐，及见坏者；彼虽戒坏，而无邪见，意乐加行见具足故。应诣其所，咨禀听闻声闻乘法，独觉乘法，及大乘法，不应轻毁。于三乘中，随意所乐，发愿精进，随学一乘，于所余乘，不应轻毁。若于三乘，随轻毁一，下至一颂；不应亲近，或与交游，或共住止，或同事业。若有亲近，或与交游，或共住止，或同事业，俱定当堕无间地狱。

「善男子！是故若欲于三乘中，随依一乘，求出生死，欣乐安乐，厌危苦者，应于如来所说正法，或依声闻乘所说正法，或依独觉乘所说正法，或依大乘所说正法，普深信敬，勿生谤毁，障蔽隐没，下至一颂；常应恭敬，读诵听闻，应发坚固正愿求证。谤毁三乘随一法者，不应共住下至一宿，不应亲近咨禀听法。若诸有情，随于三乘，毁谤一乘，或复亲近谤三乘人，咨禀听受；由此因缘，皆定当堕无间地狱，受大苦恼，难有出期。何以故？

「善男子！我于过去修菩萨行，精勤求证无上智时，或为求请依声闻乘，所说正法，下至一颂，乃至舍弃自身手足、血肉皮骨、头目髓脑；或为求请依独觉乘，所说正法，下至一颂，乃至舍弃自身手足、血肉皮骨、头目髓脑；或为求请，依于大乘，所说正法，下至一颂，乃至舍弃自身手足、血肉皮骨、头目髓脑。如是勤苦，于三乘中，下至求得一颂法已，深生欢喜，恭敬受持，如说修行，时无暂废；经无量劫，修行一切难行苦行，乃证究竟无上智果。复为利益安乐有情，宣说开示三乘法。以是义故，不应谤毁，障蔽隐没，下至一颂；常应恭敬，读诵听闻，应发坚固正愿求证。

「善男子！如是三乘出要正法，一切过去未来现在过殑伽沙诸佛同说，大威神力，共所护持。为欲拔济一切有情，生死大苦；为欲绍隆三宝种姓，令不断绝；是故于此三乘法，应普信敬，勿生谤毁，障蔽隐没。若有谤毁，障蔽隐没三乘法，下至一颂，决定当堕无间地狱。

「复次，善男子！于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗，婆罗门旃荼罗，宰官旃荼罗，居士旃荼罗，沙门旃荼罗，长者旃荼罗，苾刍旃荼罗，戍达罗旃荼罗，若男若女，谄曲愚痴，怀聪明慢，其性凶悖，燥厉粗犷，不见不畏后世苦果，好行杀生，乃至邪见，嫉妒悭贪，憎背善友，亲近恶友，非是三宝贤圣法器。或少听习声闻乘法，便于诸佛共所护持独觉乘法，无上乘法，诽谤毁谤，障蔽隐没，不令流布。或少听习独觉乘法，便于诸佛共所护持声闻乘法，无上乘法，诽谤毁谤，障蔽隐没，不令流布。或少听习无上乘法，便于诸佛共所护持声闻乘法，独觉乘法，诽谤毁谤，障蔽隐没，不令流布。为求名利，唱如是言：『我是大乘，是大乘党，唯乐听习受持大乘，不乐声闻独觉乘法，不乐亲近学二乘人。』如是诈称大乘人等，由自愚痴憍慢势力，如是谤毁，障蔽隐没三乘法，不令流布；憎嫉修学三乘法人，诽谤毁辱，令无威势。

「善男子！一切过去未来现在诸佛世尊，及诸菩萨摩訶萨，为欲利乐一切有情，以大悲力护持二事：一者为欲绍隆三宝种姓，常令不绝，舍俗出家，剃除须发，被服袈裟。二者，三乘出要四圣谛等，相应正法。如是二事，唯佛世尊，及大菩萨，能善护持；非诸声闻独胜觉等，亦非百千那庾多数大梵天王，及天帝释王，四大洲转轮王等，所能护持。于未来世，此佛土中，有刹帝利旃荼罗

王，见依我法，而得出家，剃除须发，被袈裟者，方便伺求所犯过失，以种种缘呵骂毁辱，或加鞭杖，或闭牢狱，或夺资具，或脱袈裟废令还俗，使作种种居家事业；或横驱役，或滥摈遣，或断饮食，或害身命。彼刹帝利旃荼罗王，以己愚痴，憍慢势力，毁辱谪罚，诸佛菩萨，以大悲力共所护持我诸弟子，诽谤毁灭诸佛菩萨，以大悲力共所护持我甚深法；于其三世诸佛菩萨，共所护持三乘法，障蔽隐没，不令流布。有刹帝利旃荼罗王，乃至筏舍、戍达罗等，旃荼罗人，若男若女，愚痴憍慢，自号大乘，彼人尚非声闻独觉二乘法器！况是无上大乘法器？为求利养，恭敬名誉，诳惑世间愚痴杂类，自言：『我等是大乘人』，谤毁如来二乘法。如是人等，愚痴谄曲，憍慢嫉妒，悭贪因缘，毁我法眼，令速隐灭，彼于三世一切诸佛，犯大过罪；亦于三世一切菩萨，犯大过罪；又于三世一切声闻，犯大过罪；不久便当肢体废缺，遭遇种种重恶疾病。彼刹帝利旃荼罗王，乃至筏舍、戍达罗等旃荼罗人，若男若女，由造恶业，起倒见故，损断一切所有善根。虽复有时多修施福，于未来世，当生鬼趣傍生趣中，受富乐果；而彼身中，尚不能起色无色界下劣善根！况当能种声闻、独觉、及无上乘无功用起一切智智善根种子？又令其舌，为病所害，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定当生于无间大地狱中。是故如来慈悲，怜愍一切真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，令得长夜利益安乐，殷勤恳切作如是言：『汝等应当于归我法，剃除须发，被片袈裟出家人所，慎勿恼乱讥呵谪罚。于我所说三乘法，慎勿谤毁，障蔽隐没。』若违我言，而故作者，所获罪报，如前广说。所以者何？此归我法，剃除须发，被赤袈裟出家形相，乃是过去未来现在，诸佛菩萨，大悲神力之所护持。此剃须发，被赤袈裟出家威仪，是诸贤圣解脱幢相；亦是一切声闻乘人，受用解脱，法味幢相；亦是一切独觉乘人，受用解脱，法味幢相；亦是一切大乘之人，受用解脱，法味幢相。如来所说三乘法，亦是三世诸佛菩萨，大悲神力之所护持，是诸贤圣解脱依止；亦是一切声闻乘人，受用解脱，法味依止；亦是一切独觉乘人，受用解脱，法味依止；亦是一切大乘之人，受用解脱，法味依止。

「善男子！以是义故，求解脱者，应当亲近，恭敬供养诸归我法，剃除须发、被赤袈裟出家之人。应先信敬声闻乘法，若自听受，教他听受，若自读诵、教他读诵，若自书写、教他书写，若自施与、教他施与，若自宣说、教他宣说，思惟修行，广令流布。如是信敬独觉乘法，若自听受、教他听受，若自读诵、教他读诵，若自书写、教他书写，若自施与、教他施与，若自宣说、教他宣说，思惟修行，广令流布。如是信敬于大乘法，若自听受、教他听受，若自读诵、教他读诵，若自书写、教他书写，若自施与、教他施与，若自宣说、教他宣说，思惟修行，广令流布。若非器者，不应自听，勿教他听，乃至广说。又应远离一切恶法，应舍恶友，应亲善友，应勤修习六到彼岸，应数忏悔一切恶业，应随所宜勤发正愿；若能如是，斯有是处。现身得成声闻乘器，或独觉乘种子不退，或复大乘种子不退。是故三乘，皆应修学，不应憍傲，妄号大乘，谤毁声闻独觉乘法。我先唯为大乘法器坚修行者说如是言：『唯修大乘，能得究竟。』是故今昔说不相违。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「对诸大众前，金刚藏问我，云何劝供养，破戒恶苾刍。

失杜多功德，痴恶见所持，非法器污道，而不听谪罚。

复说从彼闻，三乘微妙法，真解脱良药，趣寂静涅槃。

何故余经言，一大乘解脱，遮学二乘法，今复说三乘？」

哀愍诸有情，令舍邪恶业，得利益安乐，愿为说除疑。
为益刹帝利，乃至戍达罗，不听恼苾刍，恐彼染大罪。
剃发被袈裟，诸佛法幢相，诸佛等护持，解脱道之眼。
虽破诸律仪，非永遮解脱，能舍诸恶见，当速趣涅槃。
如腐败良药，犹能疗众病，如是破律仪，亦能灭他苦。
不听彼苾刍，在布萨羯磨，许为他说法，俱获福无疑。
若归敬三宝，称我为大师，能弃舍众恶，胜诸外道众。
如堕罗刹渚，商众悉惊惶，各执兽一毛，渡海得免难。
如是破戒者，离诸恶邪见，由一信为因，脱烦恼罗刹。
由护解脱相，诸佛等护持，不恼破戒僧，能离诸重恶。
诸乐多福人，欣求真解脱，等护器非器，证解脱无难。
痴慢号大乘，彼无有智力，尚迷二乘法，况能解大乘。
譬如阙坏眼，不能见众色，如是阙坏信，不能解大乘。
无力饮池河，讵能吞大海，不习二乘法，何能学大乘。
先信二乘法，方能信大乘，无信诵大乘，空言无所益。
内真怀断见，妄自号大乘，不护三业罪，坏乱我正法。
彼人命终后，定堕无间狱，故应观机说，勿为非器者。
懦弱无慈悲，暴恶志下劣，智者应当知，是坏断见者！
非声闻缘觉，亦非大乘器，谄毁谤诸佛，必堕无间狱。
持戒乐喧闹，慳法畏苦恶，智者应当了，是名声闻乘。
乐施观生灭，常欣独静处，智者应当了，是名独觉乘。
具足诸善根，守护慈悲本，常乐摄利物，是名为大乘。
舍身命护戒，不恼害众生，精进求空法，应知是大乘。
心堪忍诸法，善言无秘吝，于法常欣乐，应知是大乘。

法器非法器，利乐心平等，不染诸世法，应知是大乘。

是故有智者，普敬说三乘，不恼我僧徒，速成无上觉。

「复次；善男子！若有真善刹帝利，真善婆罗门，真善宰官，真善居士，真善长者，真善沙门，真善筏舍，真善戍达罗，若男若女，成就十种有依行轮；于现身中，速能殖声闻乘种，令不退失；或于现身，成声闻乘诸圣法器，非独觉乘，大乘圣器。何等为十？一者，具足净信，信有一切善恶业果；二者，具足惭愧，远离一切恶友恶见；三者，安住律仪，远离杀生，乃至饮酒；四者，安住慈心，远离一切嗔恚忿恼；五者，安住悲心，救拔一切羸弱有情；六者，安住喜心，离远一切语四恶业；七者，安住舍心，远离一切悭贪嫉妒；八者，具正归依，远离一切妄执吉凶，终不归依邪神外道；九者，具足精进，坚固勇猛修诸善法；十者，常乐寂静，思求法义，欢悦无倦。

「善男子！若有真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，成此十种有依行轮；于现身中，速能殖声闻乘种，令不退失；或于现身，证声闻乘，所有圣法，成声闻乘诸圣法器；非证独觉大乘圣法，非成独觉大乘圣器，应知此中独觉大乘，皆如是说。

「善男子！如是十种有依行轮，一切声闻独觉菩萨，诸佛如来，皆同共有。

「善男子！复有十种有依行轮，不共声闻，唯与独觉、菩萨、如来，皆同共有。若有真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，成此十种有依行轮；于现身中，速能殖独觉乘种，令不退失；或于现身，证独觉乘所有圣法，成独觉乘诸圣法器。何等为十？一者，修行清净身语意业；二者，具足惭愧，厌患自身；三者，于五取蕴，深生怖畏；四者，见生死河，极为难渡；五者，常乐寂静，离诸愤闹；六者，乐阿练若，不讥他失；七者，守护诸根，心常寂定；八者，善观缘起，审察因果；九者，常乐勤修等持静虑；十者，于集起法，能善除灭。

「善男子！若有真善刹帝利王，乃至真善戍达罗等，若男若女，成此十种有依行轮，于现身中，速能殖独觉乘种，令不退失；或于现身，证独觉乘所有圣法，成独觉乘诸圣法器。

「善男子！是名一切声闻、独觉有依行轮。一切声闻，及诸独觉，依止此轮，速能超渡三有大海，速能趣入般涅槃城。

「善男子！有依行轮，是何句义？言有依者，名有执取，有所依，有所摄受，有所系属。行谓蕴行、界行、处行、有系属行。轮谓教授教诫之轮，如转轮王所乘车轮，或首行轮。如是一切声闻，独觉，依止此轮，求涅槃道，故此二种，非大乘器。所以者何？由彼依止下劣行故，非大乘器。由彼执取自诸蕴行，惊怖厌患，自求解脱一切忧苦；不求解脱一切有情，而修行故，非大乘器。由彼依止自诸界行，惊怖厌患，自求解脱一切忧苦；不求解脱一切有情，而修行故，非大乘器。由彼摄受自诸处行，惊怖厌患，自求解脱一切忧苦；不求解脱一切有情，而修行故，非大乘器。由彼系属有系属行，于诸有情，不乐摄受，无有慈悲，有系属故，非大乘器。由彼观他，具受众苦，舍而不救，但为自身求解脱故，非大乘器。由彼自断诸烦恼首，不乐断除一切有情，诸烦恼首，非大乘器。由彼不能馭大乘轮，趣菩提故，非大乘器。由彼不能随大光轮，趣菩提故，非大乘器。由彼喜乐独一无二，入涅槃城，而修行故，非大乘器。

「善男子！有诸众生，于声闻乘，独觉乘法，未作劬劳，正勤修学，如是众生，根机未熟，根机下劣，精进微少；若有为说微妙甚深大乘正法，说听二人，俱获大罪，亦为违逆一切诸佛。所以

者何？若诸众生，于声闻乘、独觉乘法，未作劬劳，正勤修学，根机未熟，根机下劣，精进微少；而便听受微妙甚深，大乘正法；如是众生，实是愚痴，自谓聪睿，陷断灭边，坠颠狂想，执无因论，于诸业果生断灭想，拨无一切善作恶作，妄说大乘，坏乱我法，非法说法，法说非法，实非沙门，说是沙门，实是沙门，说非沙门，实非毗奈耶，说是毗奈耶，实是毗奈耶，说非毗奈耶，愚痴颠倒，憍慢嫉妒朋党之心；于大乘法，称赞拥卫，令广流布；于声闻乘、独觉乘法，谤毁障蔽，不令流布，不能如实依声闻乘，或独觉乘，或无上乘，舍俗出家，受具足戒，成苾刍性；亦不如实修集一切善法因缘。于我弟子，或是法器，或非法器，谓勤修行学无学行，乃至证得最后极果，真善异生，持戒破戒无戒者所，种种毁骂，呵啧恼乱，夺其衣钵，不听受用诸资生具系缚禁闭，如是拨无一切因果断灭论者，虽在人中，实是罗刹；于当来世，无数大劫，难得人身，宁在地狱，受无量苦，不处人中起断灭见，如是痴人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱；于诸恶趣轮转往来，受诸苦恼，难可救济，多百千劫难复人身。虽过无量无数劫已，还得人身，而生五浊无佛世界，生盲生聋，喑哑无舌，种种重病，常所婴缠，或身矬丑，人不喜见，言词拙讷，耳所恶闻，心常迷乱，无所解了，生贫穷家，众事阙乏，不逢善友，随恶友行，乐作恶业，好执恶见，造无间罪，复还重堕无间地狱，转轮恶趣，难有出期。如是愚痴断灭论者，坏乱毁灭我之正法，逼恼谪罚我诸弟子，持戒破戒及无戒者，皆令不安修诸善品。由是因缘，多百千劫没众恶趣，从闇入闇，难有出期，如是众生所有罪报，皆为未求听习声闻独觉乘法，先求听习微妙甚深大乘正法，如是愚痴断灭论者，下劣人身尚难可得，况当能成贤圣法器？尚不能得声闻独觉所证涅槃！况得广大甚深无上正等菩提？如是众生所有过失，皆由未学声闻乘法、独觉乘法，先入大乘。

「善男子！譬如坏瓶，多诸瑕隙，盛油乳等，尽皆渗漏；能盛所盛，二俱坏失。所以者何？器有失故。如是众生，于声闻乘，独觉乘法，未作劬劳正勤修学，根机未熟，根机下劣，精进微少；若有为说微妙甚深大乘正法，说听二人，俱获大罪；亦为违逆一切诸佛，所有过失，广说如前。譬如世间库藏颓穴，置诸宝货多有散失；如是众生于二乘法，谤毁不信，不肯修学，为说大乘不如实解，因此造罪，轮转无穷。譬如舟船，多诸泄漏，不任承载泛于大海；如是众生多怀慳嫉，于二乘法未曾修学，妄号大乘，实怀断见，憍慢谄曲成泄漏身，不堪凭入一切智海。譬如有人，其目盲瞽，不堪呈示种种珍宝；如是众生憍慢放逸，执著空见，不学二乘，盲无慧目，不任显示无上大乘功德珍宝。譬如有人，其身臭秽，虽以种种上妙香涂，而竟不能令身香洁；如是众生愚痴憍慢，于二乘法不乐勤修，不断杀生乃至邪见，虽勤听受无上大乘，而竟不能解甚深法。譬如石田，虽殖好种，勤加营耨，终无果实；如是众生于二乘法，憍慢懈怠，不乐勤修，贪求五欲，曾无厌倦，虽于彼身殖大乘种，精进勤苦，终无所成。譬如瓮器，先贮毒药，投少石蜜，不任食用；如是众生于二乘法，不肯修学，执无因论，为说大乘，终不能成自他利益。譬如瓮器，先贮石蜜，投少毒药，不任食用；如是众生精勤修学，二乘法，犹未成就，为说大乘，二俱坏失。譬如有人痴狂心乱，为作音乐，不能了知；如是众生于二乘法，未曾修学，贪嗔痴等，猛利烦恼扰乱其心，执著无因及断灭论，根机未熟，为说大乘，虽经多时而不能解。譬如有人不著甲冑，不持刀杖，辄入阵中，必遭伤害受诸苦恼；如是众生于二乘法，未曾修学，智慧狭劣，根器未成，为说大乘，必生妄执，由此展转造恶无穷。如是痴人，不久便当肢体废缺，于多日夜，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。于诸恶趣轮转往来，应知如前次第广说。

「善男子！是故智者先应观察一切众心，然后说法，先当发起慈心、悲心、喜心、益心、不懈怠心、能忍受心、不憍慢心、不嫉妒心、不慳吝心、等引定心，然后为他宣说正法，终不令他诸众生类，闻所说法，轮转生死，堕大险难。

「是故如来善达一切众生心相，以无尘垢、无取，行轮，为说正法；具大甲冑一切菩萨摩訶萨众，为他说法亦复如是。由悲愍故，为令断灭诸烦恼故，为令超渡三有海故，为诸众生于三乘中随心所乐，随趣一乘速圆满故，为说正法，终不令其轮转生死，堕大险难。

「云何名无尘垢行轮？无尘垢者，谓说法时，不为有蕴，不为有处，不为有界，不为有欲界，不为有色界，不为有无色界，不为有此世，不为有他世，不为有诸行，不为有受，不为有想，不为有思，不为有触，不为有作意，不为有无明，乃至不为有老死，不为有行及不行故，为诸众生宣说正法；唯为一切诸蕴处界，广说乃至行与不行，皆寂灭故，为诸众生宣说正法；以是义故，名无尘垢。行者，所谓为能永断死此生彼，为诸众生宣说正法；所谓为能永断诸蕴处界，广说乃至为能永断行与不行，为诸众生宣说正法；是名为行。轮者，所谓如满月光，清凉无碍，遍满虚空，照触一切无障碍，如是如来及诸菩萨，所有神通、记说、教诫，三种胜轮作用无碍，遍诸世界，利乐一切所化众生，令诸众生不异归趣，不共一切世间众生，不共一切声闻独觉，能令众生断灭生死诸苦恼法，证得安乐菩提涅槃，是名为轮。如是名为诸佛菩萨无尘垢行轮。云何名为无取行轮？谓于诸法无所挂碍，犹如日光，普照一切，三乘根器，随其所宜，宣说正法，无所执著。谓诸如来，为诸众生说如是法，犹如虚空，无差别相，以无量定，游戏自在，庄严住持，为诸众生说微妙法，无所执著。具大甲冑一切菩萨摩訶萨众，为他说法，亦复如是。谓说诸法非有，非空；非即色空，非离色空；乃至非即识空，非离识空；非即眼空，非离眼空；乃至非即意空，非离意空；非即色空，非离色空；乃至非即法空，非离法空；非即眼识空，非离眼识空；乃至非即意识空，非离意识空；非即欲界空，非离欲界空；乃至非即虚空无边处空，非离虚空无边处空；非即识无边处空，非离识无边处空；非即无所有处空，非离无所有处空；非即非想非非想处空，非离非想非非想处空；非即四念住空，非离四念住空；乃至非即八支圣道空，非离八支圣道空；非即缘起法空，非离缘起法空；非即三不获空，非离三不获空；非即四无所畏空，非离四无所畏空；非即十力空，非离十力空；非即十八不共法空，非离十八不共法空；非即大慈大悲大喜大舍空，非离大慈大悲大喜大舍空；非即涅槃空，非离涅槃空；是名如来及诸菩萨，为诸众生宣说处中微妙正法。

「善男子！如是如来为诸众生，以无尘垢行轮说法，如满月光，清凉无碍，遍满虚空，照触一切无障碍，乃至广说。又以无取行轮，说微妙法，于一切法，无所挂碍，犹如日光，普照一切，三乘根器，随其所宜，宣说正法，无所执著。谓诸如来，为诸众生说如是法，犹如虚空，无差别相，以无量定，游戏自在，庄严住持，为诸众生，说微妙法，无所执著，令于三乘，随宜趣入；具大甲冑，一切菩萨摩訶萨众，为他说法，亦复如是。令诸众生，闻此最胜甚深法已，于三乘中，随其所乐，随趣一乘，种种善根，皆得成熟。随于一乘，极善安住，终不令其于生死中，增长种种恶不善法，令于涅槃，坚固不退。

「善男子！菩萨摩訶萨，为断无量无数众生生死流转，为他说法；声闻独觉，但为自断生死流转，为他说法。菩萨摩訶萨，为令无量无数众生，渡四瀑流，为他说法；声闻独觉，但为令己渡四瀑流，为他说法。菩萨摩訶萨，为除无量无数众生，诸烦恼病，为他说法；声闻独觉，但为自除诸烦恼病，为他说法。菩萨摩訶萨，为断众生诸蕴烦恼，习气相续，令尽无余，为他说法；声闻独觉，但为自断诸蕴烦恼，习气相续，有余不尽，为他说法。菩萨摩訶萨，为成大悲等流果故，大悲为因，为他说法；声闻独觉，不为大悲等流果故，无大悲因，为他说法。菩萨摩訶萨，于诸众生，有所顾念，而为说法；声闻独觉，于诸众生，无所顾念，而为说法。菩萨摩訶萨，为息一切他众生苦，为他说法；声闻独觉，但为自息己所有苦，为他说法。菩萨摩訶萨，为满一切众生法味，为他说法；声闻独觉，但为自满己身法味，为他说法。菩萨摩訶萨，为诸众生，得胜法明，为他说法；

声闻独觉，但为自己得胜法明，为他说法。

「善男子！以要言之，菩萨摩訶萨无量律仪，普为除灭一切众生大无明闇，大怖畏事，一切衰损，得大光明，及大名称，如实觉悟一切智智，为他说法；声闻独觉，少分律、仪，但为灭除自无明闇，得小光明，及小名称，如实觉悟少分法智，为他说法。

「善男子！声闻独觉，无有于他，实怀顾念；无有于他，实怀悲恻；无有于他，实不轻弄；无有于他，实为利益；无有于他，实为拔济；无有于他，实行荐举；无有于他，实欲称叹；无有于他，实无谄曲，而行赞美；无有于他，不顾己身，令彼安乐；无有于他，不起误失身语意业。

「善男子！住大乘者，无有于己，实怀顾念；广说乃至无有于他，发起误失身语意业。

大乘大集地藏十轮经第七

有依行品第四之三

「复次，善男子！有诸众生，禀性暴恶，言辞粗犷，实是愚痴，怀聪明慢，不断杀生，乃至邪见。于他所得利养恭敬，世所称誉，深生嫉妒。常自追求，利养恭敬，世所称誉，曾无厌倦。恒自赞誉，轻毁于他。不自防护身语意业，常乐习行一切恶行。内行秽毒，无有悲愍，无惭无愧，喜触恼他。于诸福田好简胜劣，于归我法诸出家人，常乐伺求所有瑕隙。才得少相，未审真虚，即便轻毁呵骂谪罚。其心刚强，佞戾迷乱，常喜触恼诸出家人。不省己过，念讥他阙，虽闻赞叹大乘功德，发意趣求，而心好为诸重恶事。曾未寂静诳惑他故，于大乘法，现自听闻、教他听闻，现自读诵、教他读诵。为自荐举陵伏他故，于大乘法，恭敬赞美，自于大乘诸行境界，不曾修学，未能悟解，而自称号我是大乘，诱劝他人，附己修学，规求名利，以自活命。譬如破戒恶持律师，自犯尸罗，乐行恶行，为名利故，诱劝他人，令勤修学毗奈耶藏。如是谄曲虚诈众生，下贱人身，尚当难得！退失善趣二乘涅槃，况得大乘，终无是处，当堕恶趣，难有出期。诸有智人，不应亲近，而无惭愧，于大众中，自号大乘，如师子吼，为名利故，诱诳愚痴，令亲附己，共为朋党。

「譬如有驴，披师子皮，而便自谓以为师子，有人遥见，谓真师子，及至鸣已，皆识是驴，咸共唾言，此非师子，是食不净真弊恶驴，种种呵叱，皆共舍去。我说如是补特伽罗，常乐习行十恶业道，烧灭一切人天种子，尚退声闻独觉乘法，况于大乘能成法器。愚痴憍慢，自号大乘，诳惑他人，招集利养；譬如痴慢无手足人，欲兴战伐，入于大阵，徒设功效，终无克成；诈号大乘，亦复如是。信手戒足，无有一全，不自崖揆所堪行业，欲兴战伐烦恼大阵，徒设功效，终无克成。我说是人，不护三业，专行恶行，妄号大乘，实于三乘皆非法器，而欲破坏一切众生，勇健坚牢烦恼大阵；欲皆显示一切众生，八支圣道，令人无畏涅槃之城，终无是处。所以者何？

「善男子！夫大乘者，受持第一清净律仪，修行第一微妙善行，具足第一坚固惭愧，深见深畏后世苦果，远离所有一切恶法，常乐修行一切善法，慈悲常遍一切有情，恒普为作利益安乐，救济度脱一切有情，所有厄难生死众苦，不顾自身所有安乐，唯求安乐一切有情，如是名为住大乘者。

「善男子！有何等相，名声闻乘？谓诸众生，常勤精进，安住正念，乐等引定，离诸谄诳；信知业果，不著五欲，世间八法所不能染，修善勇猛、如救头然；常审谛观诸蕴界处，恒乐安住所有圣种；具此相者，名声闻乘。如是众生，尚未能成独觉乘器！况复能成大乘法器？

「善男子！有何等相，名独觉乘？谓诸众生，具上声闻一切功德；复能于彼五取蕴中，数数安住随无常观，数数安住随生灭观，普于一切缘生法中，能审谛观皆是灭法；具此相者，名独觉乘。如是众生，非大乘器！」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「若真善人刹帝利，乃至真善戍达罗，修信等十有依轮，于声闻乘速成器。
求独觉乘三业净，具足惭愧怖诸蕴，知过乐静住空闲，念守诸根心寂定。
善观缘起修静虑，诸蕴界处巧能观，具此十行有依轮，成胜乘器度有海。
修共三乘二乘轮，自求解脱烦恼苦，不度有情不舍习，此人俱非大乘器。
愚痴懈怠根下劣，于二乘法不勤修，定不能具大乘轮，故非大乘广大器。
愚痴独一求解脱，劣意下行无慈悲，乐著断见向恶趣，弃舍正法说非法。
毁谤二乘舍律行，受具足戒号大乘，破乱我法惑众生，由此人身难复得。
恼乱我法诸贤圣，谪罚被赤袈裟人，呵骂遮夺衣钵等，长时退失人天趣。
是故若欲复人身，不患舌[病-丙+今]而舍命，常乐值遇诸佛者，普应弘护三乘法。
欲得三乘最上乘，应善观察三乘法，欢喜为他普开示，当得成佛定无疑。
破戒慳嫉怀憍慢，自赞毁他号大乘，舍离此人依智者，定当成佛度三界。
于三乘器随所宜，慈悲为说三乘法，随愿令满无慳嫉，当得成佛定无疑。
知蕴界处皆空寂，无所依住譬虚空，说法等摄诸有情，当获妙觉无边智。
破戒意乐怀恶心，闻说大乘胜功德，诈号大乘为名利，如弊驴披师子皮。
我今普告一切众，若欲疾得胜菩提，当善修持十善业，护持我法勿毁坏。
我昔诸余契经说，应求大觉行大乘，舍离声闻独觉乘，为清净者说斯法。
曾供无量俱胝佛，断恶勤劳修净心，我为劝进彼众生，故说一乘无第二。
今此众具三乘器，有但堪住声闻乘，心极忧怖多事业，彼非上妙菩提器。
有痴乐静住独觉，彼非上妙菩提器，有堪安住上妙智，故随所乐说三乘。
具净功德乐解脱，闻说大乘堕恶趣，如病痰[病-丙+阴]教服乳，此增毒害非除疾。
如是非器声闻乘，闻说大乘心迷乱，便起断见堕恶趣，故应说法审观机。」

忏悔品第五

尔时世尊说是颂已，于众会中，有无量百千众生，曾误闻法，谬生空解，拨无因果，断灭善根，往诸恶趣，闻说此经，还得正见，即从座起，顶礼佛足，于世尊前，深生惭愧，至诚忏悔，合掌恭敬，而白佛言：「大德世尊！我等本在声闻乘中，曾种善根，未能成熟声闻乘器；后复遇闻独觉乘法，迷惑不了，便生空见，拨无因果；由是因缘，造身语意无量罪业，往诸恶趣，我等今者于世尊前，闻说此经，还得正见，深心惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭，从今已往，永不复作，防护当来所有罪障。唯愿世尊！哀愍摄受，令我等罪皆悉销灭，于当来世，永不更造。唯愿世尊！哀愍济拔我等当来恶趣、苦报，我等今者，还愿受行先所修习声闻乘行。唯愿世尊！哀愍教授。」世尊告曰：「善哉！善哉！汝等乃能如是惭愧，发露忏悔。于我法中，有二种人，名无所犯。一者，禀性专精，本来不犯；二者，犯已惭愧，发露忏悔；此二种人，于我法中，名为勇健得清净者。」于是世尊随其所乐，方便为说四圣谛法。于彼众中，有得下品忍者，有得中品忍者，有得上品忍者，有得世间第一法者，有得预流果者，有得一来果者，有得不还果者；于中复有八万四千苾刍，诸漏永尽，心得解脱，意善清净，成阿罗汉，欢喜礼佛，还复本座。

时众会中，复有五十七百千那庾多众生，曾误闻法，谬生空解，拨无因果，断灭善根，往诸恶趣，闻说此经，还得正见，即从座起，顶礼佛足，于世尊前，深生惭愧，至诚忏悔，合掌恭敬，而白佛言：「大德世尊！我等本在独觉乘中，曾种善根，未能成熟独觉乘器；后复遇闻说大乘法，虽生爱乐，而不能解，愚冥疑惑，便生空见，拨无因果；由是因缘，造身语意无量罪业，乘此业缘，于无量劫，堕诸恶趣，受种种苦，楚毒难忍；我等今者于世尊前，闻说此经，还得正见，深心惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭，从今已往，永不复作，防护当来所有罪障。唯愿世尊！哀愍摄受，令我等罪皆悉消灭，于当来世，永不更造。唯愿世尊！哀愍济拔我等当来恶趣、苦报，我等今者，还愿受行先所修集独觉乘行。唯愿世尊！哀愍教授。」世尊告曰：「善哉！善哉！汝等乃能如是惭愧，发露忏悔。于我法中，有二种人，名无所犯。一者，禀性专精，本来不犯；二者，犯已惭愧，发露忏悔；此二种人，于我法中，名为勇健得清净者。」于是世尊随其所乐，方便为说诸缘起法。令彼一切修缘觉乘，渐次圆满，皆悉证得幢相缘定，于独觉乘得不退转，欢喜礼佛，还复本座。

时众会中，复有八十百千那庾多众生，曾于过去诸佛法中，毁谤佛教下至一颂；由是因缘，堕诸恶趣，受众苦报，初复人身，生便喑哑，常患舌[病-丙+今]，口不能言，闻说此经，还得正见，即从座起，顶礼佛足，于世尊前，深生惭愧，至诚忏悔宿世恶业，合掌恭敬，瞻仰世尊，佛神力故，皆悉能语。尔时世尊知而故问：「汝等宿世作何恶业？今处众中，口不能语。」彼诸人众，俱时白佛，于中一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于毗钵尸如来法中，或言毁谤大乘正法，或言毁谤独觉乘法，或言毁谤声闻乘法，下至一颂，我等由是恶业障故，九十一劫流转生死，常处地狱，傍生、饿鬼，喑哑无舌，都不能言，受诸苦毒，痛切难忍；始于今世得复人身，而犹喑哑，常患舌[病-丙+今]，蒙佛神力，方始能言，复能忆念自过去世所有因缘诸恶业障。」复有一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于尸弃如来法中，或言毁谤大乘正法，各随本缘，如前广说。」复有一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于毗提舍如来法中，或言毁谤大乘正法，各随本缘，如前广说。」复有一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于羯洛迦孙驮如来法中，或言毁谤大乘正法，各随本缘，如前广说。」复有一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于羯诺迦牟尼如来法中，或言毁谤大乘正法，各随本缘，如前广说。」复有一类作如是言：「大德世尊！我等往昔于迦叶波如来法中，或言毁谤大乘正法，或言毁谤独觉乘法，或言毁谤声闻乘法，下至一颂；我等由是恶业障故，

从尔以来，流转生死，常处地狱、傍生、饿鬼，喑哑无舌，都不能言，受诸苦毒，痛切难忍；始于今世，得复人身，而犹喑哑，常患舌[病-丙+今]；蒙佛神力，方始能言，复能忆念自过去世所有因缘诸恶业障。我等今者于世尊前，闻说此经，获得正见，深心惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭，从今以往，永不复作，防护当来所有罪障。唯愿世尊！哀愍摄受，令我等罪皆悉销灭，于当来世，永不更造。唯愿世尊！哀愍济拔我等当来恶趣，苦报。唯愿世尊！哀愍我等，为说正法。」世尊告曰：「善哉！善哉！汝等乃能如是惭愧，发露忏悔。于我法中，有二种人，名无所犯。一者，禀性专精，本来不犯；二者，犯已惭愧，发露忏悔；此二种人，于我法中，名为勇健得清净者。」于是世尊随其所乐，方便为说种种正法，各随所宜，皆得利益，欢喜礼佛，还复本座。

时众会中，复有无量百千声闻，及无量百千那庾多菩萨，闻说此经，忆昔所造诸恶业障，即从座起，顶礼佛足，于世尊前，深生惭愧，至诚忏悔，合掌恭敬，皆白佛言：「大德世尊！我等忆昔，曾于无量诸佛法中，或有说言：『我等于彼诸佛弟子，或是法器，或非法器，多行忿恨，呵骂毁辱，讥刺轻诮，种种诽谤，隐善扬恶，我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，受诸重苦，楚毒难忍，后得值遇无量诸佛，皆曾亲近承事供养；又得值遇无量菩萨摩訶萨众，亦皆亲近承事供养；于一一佛一一菩萨摩訶萨前，皆深惭愧，发露忏悔诸恶业障；于一一佛一一菩萨摩訶萨所，皆得听受无量法门，精勤护持，修学无量难行苦行；由彼业障，有余未尽，令我等辈，未能证得安乐涅槃，未能证得三摩地门殊胜功德。我等今者，于世尊前，闻说此经，复深惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭，从今以往，永不复作，防护当来所有罪障。唯愿世尊！哀愍摄受，令我等罪，皆悉除灭，于当来世，永不更造。唯愿世尊！哀愍济拔我等当来恶趣、苦报。我等今者，承佛威力，愿随所乐，速能证得安乐涅槃，或能证得三摩地门殊胜功德。』复有说言：『我等于彼诸佛弟子，或是法器，或非法器，以粗恶言期克迫胁；我等由此恶业障故，经无量劫堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼诸佛弟子，或是法器，或非法器，打棒伤害；我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼诸佛弟子，或是法器，或非法器，侵夺衣钵；我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼诸佛弟子，或是法器，或非法器，侵夺种种资生众具，绝其饮食；我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼无量诸佛出家弟子，或是法器，或非法器，退令还俗，脱其袈裟，课税役使；我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼无量诸佛出家弟子，或是法器，或非法器，或有罪犯，或无罪犯，枷锁系缚，禁闭牢狱；我等由此恶业障故，经无量劫，堕诸恶趣，应知如前次第广说。』复有说言：『我等于彼无量诸佛出家弟子，或是法器，或非法器，起轻慢心，种种触恼，令不安乐；我等由此恶业障故，经无量劫，受诸重苦，楚毒难忍，后得值遇无量诸佛，皆曾亲近承事供养；又得值遇无量菩萨摩訶萨众，亦皆亲近承事供养；于一一佛一一菩萨摩訶萨前，皆深惭愧，发露忏悔诸恶业障；于一一佛一一菩萨摩訶萨所，皆得听受无量法门，精勤护持，修学无量难行苦行；由彼业障，有余未尽，令我等辈，未能证得安乐涅槃，未能证得三摩地门殊胜功德。我等今者，于世尊前，闻说此经，复深惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭，从今以往，永不复作，防护当来所有罪障。唯愿世尊！哀愍摄受，令我等罪，皆悉消灭，于当来世，永不更造。唯愿世尊！哀愍济拔我等当来恶趣、苦报。我等今者，承佛神力，愿随所乐，速能证得安乐涅槃，或能证得三摩地门殊胜功德。』」

于是世尊普告声闻菩萨众曰：「善哉！善哉！汝等乃能如是惭愧，发露忏悔。有二种人，名无所犯。一者，禀性专精，本来不犯；二者，犯已惭愧，发露忏悔；此二种人，于我法中，名为勇健得清净者。」

「又善男子！如是恼乱佛弟子罪，比前所说近无间罪，彼但有名，未足称罪，然此恼乱佛弟子罪，亦过前说五无间罪无量倍数。所以者何？若诸苾刍，毁破禁戒，作诸恶法；犹能示导无量百千俱胝那庾多众生，善趣涅槃无颠倒路，与诸众生作大功德，珍宝伏藏，如前广说；况持禁戒修善法者？以是义故，若有恼乱佛弟子众诸出家人，当知则为断三宝种；亦则名为挑坏一切众生法眼；亦为毁灭我久勤苦所得正法，与诸众生作大衰损。是故恼乱佛弟子罪，过前所说五无间罪无量倍数。是故汝等今于我前，起至诚心，增上惭愧，殷勤恳切，发露忏悔，往昔所造诸恶业障，我今慈悲摄受汝等，令恶业障，渐得消灭。于此佛土大贤劫中，有千如来出现于世，汝等于彼诸如来前，亦当至诚，发露忏悔诸恶业障，防护当来所有罪咎。于此贤劫千如来中，最后如来名曰卢至如来，应正等觉，明行圆满、善逝、世间解、无上丈夫、调御士、天人师、佛、薄伽梵，十号具足。汝等于彼卢至佛前，亦当至诚，发露忏悔诸恶业障，乃得灭尽无有遗余。」

时诸声闻，及菩萨众，俱时白佛：「唯然世尊！我等审当于彼最后卢至佛所，获得正见，离诸邪见，诸恶业障，尽灭无余，解脱一切众苦恼者，若令我等于大贤劫，常处无间大地狱中，恒受种种极重苦恼，亦能堪忍。」

世尊告曰：「善哉！善哉！汝等乃能如是勇猛，汝等由此坚固精进自誓愿力，定能于彼卢至佛前，宿世所集诸恶业障，皆悉消灭；定能发起增上信敬，亲近供养卢至如来；定能永断一切烦恼，成阿罗汉；或定能证三摩地门殊胜功德。」时诸声闻，及菩萨众，欢喜礼佛，还复本座。

尔时世尊告金刚藏菩萨摩訶萨言：「善男子！我以佛眼观诸世间，见未来世此佛土中，有无量无数百千俱胝那庾多，刹帝利旃荼罗，婆罗门旃荼罗，宰官旃荼罗，居士旃荼罗，长者旃荼罗，沙门旃荼罗，吠舍旃荼罗，戍达罗旃荼罗，若男若女，少种善根，虽得人身，而随恶友，起诸邪见，造诸恶行，坏我甚深无上正法，于我所说无有炽然，灭炽然法，不生信乐。或于我说与声闻乘相应正法，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布。或于我说与独觉乘相应正法，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布。或于我说与无上乘相应正法，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布。或于归我诸出家人，若是法器，若非法器，多行忿恨，呵骂毁辱，讥刺轻诮，种种诽谤，隐善扬恶，广说乃至起轻慢心种种触恼，如是诸人，非圣法器，自实愚痴，怀聪明慢，从此命终，堕三恶趣，受无量种增上猛利难忍苦毒，经于无量百千俱胝那庾多劫，难复人身，如前广说。」

「善男子！如是众生，宁处无间大地狱中，受诸重苦，不受如是鄙恶人身，憍慢贡高，随顺恶友，造作如是恶不善业；流转生死，难可济度；常处生死，受诸苦恼。」

尔时会中有无量无数大慧有情，从座而起，顶礼佛足，合掌向佛，悲泣堕泪，而白佛言：「大德世尊！谛观如是世间众生，虽皆获得难得人身，而远离正信，远离正愿，远离正意乐，远离正见，远离善知识，远离好时，远离好处，远离净戒，远离正定，远离正慧；如是众生，虽皆获得难得人身，而由愚痴憍慢力故，造作如前所说重罪，毁谤世尊所说正法，触恼世尊出家弟子，我等今者对世尊前，以至诚心，发真誓愿，我等从今流转生死，乃至未得解脱已来，常愿不遇如是恶缘，决定不造如是重罪，终不毁谤诸佛正法，亦不触恼诸出家人，必不挑坏众生法眼，亦不断灭三宝种性。惟愿世尊！哀愍摄受，我等所发如是誓愿。」

时众会中，复有无量百千俱胝那庾多聪慧有情，从座而起，顶礼佛足，合掌恭敬，而白佛言：「大德世尊！我等今者对世尊前，以至诚心，发真誓愿。我等从今流转生死，乃至未得法忍已来，于其中间，常愿不处诸帝王位，常愿不处诸宰官位，常愿不处诸国师位，常愿不处城邑聚落镇逻长

位，常愿不处诸军将位，常愿不处诸商主位，常愿不处一切祠祀寺观主位，常愿不处长者居士沙门主位，常愿不处诸师长位，常愿不处诸家长位，常愿不处断事者位，常愿不处乃至一切富贵尊位；乃至未得法忍已来，我等若处如是诸位，则于佛法名恶因缘，造诸重罪，毁谤诸佛所说正法，触恼诸佛出家弟子，必当挑坏众生法眼，亦为断灭三宝种性，亦为损恼无量有情，由是定当堕无间狱，轮转恶趣，难有出期。唯愿世尊！哀愍摄受，我等所发如是誓愿。」尔时一切诸来大众，天龙、药叉、健达缚、人非人等，皆从座起，顶礼佛足，悲号感切，涕泪交流，合掌恭敬，而白佛言：「大德世尊！我等无始生死已来，愚痴憍慢，起诸恶业，或身恶业，或语恶业，或意恶业，自作教他，见闻随喜，如是诸罪；今对佛前，皆深惭愧，发露忏悔，不敢覆藏，愿悉除灭；从今以往，永不复作，防护当来所有罪咎。」第二第三，亦如是说：「我等至诚，发真誓愿，从今乃至生死后际，于其中间，常愿不逢诸恶知识，亦愿不遇诸恶因缘，设当逢遇，愿不随顺，决定不造如前所说诸恶罪业，勿令我等长夜受苦。唯愿世尊！哀愍摄受，我等所发如是誓愿。」

尔时世尊普告一切诸来大众：「善哉！善哉！汝等乃能于后世苦，深见怖畏，发露忏悔。汝等今者，欲度生死深广瀑流，欲入无畏涅槃之城，发如是愿。

「诸善男子！有十种法：能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍，何等为十？

「诸善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著内身，不著外身，不著内外身，不著过去身，不著未来身，不著现在身，名第一法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著内受，不著外受，不著内外受，不著过去受，不著未来受，不著现在受，名第二法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著内想，不著外想，不著内外想，不著过去想，不著未来想，不著现在想，名第三法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著内行，不著外行，不著内外行，不著过去行，不著未来行，不著现在行，名第四法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著内识，不著外识，不著内外识，不著过去识，不著未来识，不著现在识，名第五法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著此世，名第六法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著他世，名第七法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著欲界，名第八法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著色界，名第九法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。

「又善男子！若诸菩萨摩訶萨等，不著无色界，名第十法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路

法忍。诸善男子！是名十法，能令菩萨摩訶萨等，获得无罪正路法忍。」

世尊为众说此法时，于众会中，有七十二百千俱胝菩萨摩訶萨，同时证得无生法忍。复有八百四十那由他多菩萨，证得随顺法忍。复有无量百千声闻，乃至永断一切烦恼，成阿罗汉。复有百千那由他多众生，先未发心，今发无上正等觉心，于如来智，住不退地。复有无量无数众生，先未发心，于今乃发独觉乘心。复有无量无数众生，先未发心，于今乃发声闻乘心。

尔时世尊复告大众：「若诸有情，已得法忍，处刹帝利灌顶王位，受用种种胜大财业，及处种种富贵尊位，是我所许，非余有情。」

金刚藏菩萨白佛言：「世尊！若诸有情，未得法忍，于刹帝利灌顶王位，受用种种胜大财业，及余种种富贵尊位，定不许处！为亦许耶？」

世尊告曰：「若诸有情，未得法忍，有能受行十善业道，亦劝众生令受学者，我亦听许处刹帝利灌顶王位，受用种种胜大财业，及余种种富贵尊位。若诸有情，未得法忍，亦不受行十善业道，及劝众生令勤受学，以强势力，处刹帝利灌顶王位，受用种种胜大财业，及处种种富贵尊位，名刹帝利旃荼罗王，及余种种富贵尊位旃荼罗王，愚痴憍慢，毁坏扰乱我甚深法，灭正法灯，断三宝种；于我出家诸弟子众，种种恼乱，捶拷刑罚，夺其衣钵、基业、财产，退令还俗，课税役使，系闭牢狱，乃至断命；于我所说微妙法义，诽谤轻毁，障蔽隐没，不令流布，夺夺堵波及僧祇物；如是诸人，皆当堕无间地狱，受诸剧苦，轮转恶趣，难有出期。」

时金刚藏菩萨复白佛言：「世尊！若诸有情，未得法忍，亦不受行十善业道，及劝众生令勤受学，以强势力，处刹帝利灌顶王位，受用种种胜大财业，及余种种富贵尊位；颇有别缘，得方便救，令其免堕无间地狱，及余恶趣，受诸苦不？」

世尊告曰：「亦有别缘，得方便救，谓有众生，处刹帝利灌顶王位，及余种种富贵尊位，虽复未得成就法忍，十善业道，而有信力尊敬三宝，于佛所说三乘相应诸出要法，下至一颂，终不谤毁，障蔽隐没，不令流布；于佛出家诸弟子众，持戒、破戒、下至无戒，剃除须发被袈裟者，皆不恼乱捶拷谪罚，侵夺衣钵基业财产，退令还俗课税役使，系闭牢狱乃至断命；亦不侵夺夺堵波物，及僧祇物；遮制摧伏诸暴恶人，不令恼乱诸出家众，不令侵夺三宝财物；于佛所说三乘相应诸出要法，恭敬听受，既听受已，精进修行，法随法行；于我三乘贤圣弟子，恭敬供养，亲近承事；于大乘中誓愿坚固，终无疑难退屈之心，亦常劝导安置众生，令于大乘，信受修学。此刹帝利旃荼罗王，及余种种富贵尊位旃荼罗王，过去诸佛皆共听许，处帝王位，及余种种富贵尊位。虽复受用种种国土，城邑聚落胜大财业，而得免堕无间地狱，及余恶趣。我亦听许处帝王位，及余种种富贵尊位，虽复受用种种国土，执邑聚落，而得免堕无间地狱，及诸恶趣。若诸有情，欲得忏悔，除灭一切诸恶业障，令无余者；于我所说如是法门，当勤修学，勿令废忘；有能如此现前大众，惭愧忏悔诸恶业者，先世所造一切恶业，皆得销灭，无有遗余。」

大乘大集地藏十轮经卷第八

善业道品第六之一

尔时金刚藏菩萨摩訶萨复白佛言：「大德世尊！菩萨摩訶萨，云何于声闻乘，得无误失？云何于声闻乘补特伽罗，得无误失？云何于独觉乘，得无误失？云何于独觉乘补特伽罗，得无误失？云

何于大乘，得无误失？云何于大乘补特伽罗，得无误失？云何常能炽然三宝种姓？云何于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失？云何于大乘法，常得升进，无有退转？云何利慧胜福，常得增长？云何于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转？云何常得值遇诸善知识，随顺而行？云何常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧？云何于诸善根常精进求，心无厌足？云何常于菩提种种行愿，心无厌足？」尔时世尊告金刚藏菩萨摩訶萨言：「善男子！有菩萨摩訶萨十轮，若菩萨摩訶萨成此十轮，于声闻乘，得无误失；于声闻乘补特伽罗，得无误失；于独觉乘，得无误失；于独觉乘补特伽罗，得无误失；于其大乘，得无误失；于其大乘补特伽罗，得无误失；常能炽然三宝种姓；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足；常于一切先所造作恶不善业，以圣金刚坚利法智，摧坏散灭，令无遗余，不受果报，更不造新恶不善业，心无厌倦，速能证得无上法轮；常勤修习七觉分宝，心无厌倦；常能除灭一切众生诸烦恼病，心无厌倦；一切众生，依止存活。

「善男子！如转轮王具足七宝，凡所行动，轮宝导前，余宝随后，巡四大洲，普能除灭一切众生身心浊秽，普能生长一切众生身心安乐；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，于声闻乘得无误失；广说乃至一切众生，依止存活。

「善男子！如大车辘，具足四轮，多人乘之，游行大路，于其路上土块瓦砾，草木根茎，枝叶华果为轮所辗，皆悉摧坏，不任受用；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，悉能摧坏诸烦恼障，诸有情障，一切法障，令不受报。

「善男子！如利剑轮，才一投掣，能斩怨敌首及支节，令无势用；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，能破一切五趣牢狱生死大苦，永断一切烦恼恶业，令不受报。

「善男子！如火灾起，五日出时，遍四大洲一切河海，水界津润，无不枯竭；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，一切四因诸烦恼障，诸有情障，一切法障苦报根本，悉皆枯竭。

「善男子！如风灾起，四方猛风，俱时顿发，一切世界大小诸山，及诸大地，悉皆散灭；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，世间四倒憍慢诸山，无不崩坏，一切众生诸烦恼障，诸有情障，一切法障，苦报根本，悉皆散灭。

「善男子！如师子王，吼声一发，一切禽兽，悉皆惊怖，飞落走伏，无敢辄动；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，法音一震，乃至一切外道异学，恶知识等，悉皆惊怖，忘失言辩，无敢酬抗。

「善男子！如天帝释与阿素洛，将欲战时，天军围绕，手执金刚，奔趣阵敌，诸阿素洛，惊怖退散；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，一切倒见外道异学，恶知识等，惊怖退散。

「善男子！如如意珠，置高幢上，能雨种种上妙珍宝，给施一切贫乏众生；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，处净戒幢，雨大法雨，给施一切无量众生。

「善男子！如闇夜分，世间幽冥，都无所见，迷失正道，满月出已，诸闇皆除，诸失道者，皆

见正路；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，若诸众生无明昏闇，由此迷失八支圣道，菩萨为其宣说正法，除无明闇，生法光明，开示显现八支圣道，令断诸漏，尽诸苦际。

「善男子！如大日殿，出现世间，一切苗稼，悉皆增长，一切花叶，悉皆敷荣；一切臭秽，悉皆除歇；诸谷果药，悉皆成熟；雪山销流，诸河充溢，渐次转注，满于大海；菩萨摩訶萨，亦复如是，成就十轮，依止增上布施调伏，寂静尸罗，安忍正勤，静虑般若，方便慈悲，辩才功德，皆悉炽盛，为诸众生宣说正法，由法威光，令诸众生种种增上，善根苗稼，悉皆增长，种种增上妙行华叶，悉皆敷荣；种种烦恼恶业恶行，悉皆除歇，善趣涅槃，诸谷果药，悉皆成熟，邪见慢山，悉皆销流，种种正信戒闻舍慧，及诸定河无不充溢，渐次盈满大涅槃海，令诸有情，随意所乐，趣入无畏涅槃之城。

「善男子！云何名菩萨摩訶萨十轮？

「善男子！此十轮者，非余法也，当知即是十善业道！成就如是十种轮故，得名菩萨摩訶萨也。于一切恶，皆能解脱；一切善法，随意成就；速能盈满大涅槃海，以大善巧方便智光，成熟一切众生之类，皆令获得利益安乐。

「所以者何？善男子！过去一切诸佛世尊，皆悉远离十恶业道，皆悉称扬赞叹如是十善业道所得果报。是故若能于此所说十善业道，随守获一，乃至命终，究竟无犯，必获一切殊胜果报，如前所说。

「善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿远离杀生，即是施与一切众生，无惊无怖，令诸众生，不生忧苦，离毛竖畏；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因杀生故，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸寿命障，自作、教他、见闻随喜，由此远离杀生轮故，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无有猜虑，身心安乐，寿命长远。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剌魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，无病长寿，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离杀生法，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，离诸兵器，无有怨害斗战之名，绝诸怖畏，安隐快乐，一切无病长寿有情来生其国，如来自寿无量无边，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第一远离杀生轮也。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误失；于声闻乘补特伽罗，得无误失；于独觉乘，得无误失；于独觉乘补特伽罗，得无误失；于其大乘，得无误失；于其大乘补特伽罗，得无误失；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广如前说。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离不与取，即是施与一切众生，无惊无怖，无有热恼，亦无扰动，于自所得如法财利，喜足而住，终不希求非法财利；由此善根，速得成熟，所有前

际轮转五趣，没生死河，因不与取，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸财宝障，自作、教他、见闻随喜，由此远离不与取轮，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，财宝具足。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，具大财宝，端正聪明，安隐快乐，不与五家共诸财宝；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离不与取，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，众宝庄严，宝树、宝池、宝台殿等，无不充备，离我、我所，无所摄受，一切具足严饰有情来生其国，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第二远离不与取轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无失误；于声闻乘补特伽罗，得无失误；于独觉乘，得无失误；于独觉乘补特伽罗，得无失误；于其大乘，得无失误；于其大乘补特伽罗，得无失误；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无失误；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离欲邪行，即是施与欲流所漂一切众生，无惊无怖，无嫉无害，无有热恼，亦无扰动，于己妻室，喜足而住，终不希求非法色欲；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因欲邪行，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸室家障，自作、教他、见闻随喜，由此远离欲邪行轮，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，妻室贞良。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，具诸眷属，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离欲邪行，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，无诸女人，离诸淫欲，具足第一梵行有情，来生其国，一切有情皆受化生，不处胞胎臭秽不净，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第三远离欲邪行轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无失误；于声闻乘补特伽罗，得无失误；于独觉乘，得无失误；于独觉乘补特伽罗，得无失误；于其大乘，得无失误；于其大乘补特伽罗，得无失误；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无失误；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离虚诳语，一切众生，常共爱敬，所出言词，皆诚谛量，闻悉敬奉，无所猜疑；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因虚诳语，造

身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸信言障，自作、教他、见闻随喜，由此远离虚诳语轮，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，所出言词，他皆信奉。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剌魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，所言诚谛，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离虚诳语，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，一切真实，离诸虚伪，妙香洁物之所庄严，无谄无诳，心行正真，希求纯净，善法有情来生其国，香洁妙服宝饰庄严，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第四远离虚诳语轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无失误；于声闻乘补特伽罗，得无失误；于独觉乘，得无失误；于独觉乘补特伽罗，得无失误；于其大乘，得无失误；于其大乘补特伽罗，得无失误；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无失误；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离离间语，一切众生，常共爱敬，所发言词，皆令和顺，闻悉敬奉，无所猜疑；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因离间语，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸和敬障，自作、教他、见闻随喜，由此远离离间语轮，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，所发言词，皆令和顺。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剌魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，所言和顺，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离离间语，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，一切坚密，难可破坏，诸美妙物之所庄严，无违无竞，善和诤讼，希求淳质，善法有情来生其国，常修和敬，听闻正法，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第五远离离间语轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无失误；于声闻乘补特伽罗，得无失误；于独觉乘，得无失误；于独觉乘补特伽罗，得无失误；于其大乘，得无失误；于其大乘补特伽罗，得无失误；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无失误；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离粗恶语，一切众生，常共爱敬，所发语言，皆令欢悦，闻悉敬奉，无所猜疑；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因粗恶语，造

身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸调善障，自作、教他、见闻随喜，由此远离粗恶语轮，皆悉辄坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，所出言词，皆令欢悦。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，所言柔软，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离粗恶语，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，远离一切不可意声，种种上妙，如意和雅，诸意乐声，结集法声，充满其土，具足念慧，梵音清彻，调善有情来生其国，常以软语，更相劝进，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第六远离粗恶语轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误差；于声闻乘补特伽罗，得无误差；于独觉乘，得无误差；于独觉乘补特伽罗，得无误差；于其大乘，得无误差；于其大乘补特伽罗，得无误差；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误差；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿离杂秽语，一切众生，常共爱敬，所发言词，皆有义利，闻悉敬奉，无所猜疑；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因杂秽语，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸义利障，自作、教他、见闻随喜，由此远离杂秽语轮，皆悉辄坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，所发言词，皆成义利。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，言必饶益，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离杂秽语，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，远离一切无义利声，种种上妙菩萨藏摄，大法音声，周遍国土，成就无边大愿妙智，能善辩说种种法义，如是有情来生其国，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第七远离杂秽语轮。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误差；于声闻乘补特伽罗，得无误差；于独觉乘，得无误差；于独觉乘补特伽罗，得无误差；于其大乘，得无误差；于其大乘补特伽罗，得无误差；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误差；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿远离贪欲，一切众生，常所爱重，其心清净，离诸染浊；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因贪欲故，造身语意诸恶业障，诸烦

恼障，诸有情障，一切法障，诸无贪障，自作、教他、见闻随喜，由此远离贪欲轮故，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，其心清净，离诸染浊。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，其心清净，离诸染浊，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离贪欲法，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，地平如掌，众宝充满，种种宝树，行列庄严，种种宝衣、宝庄严具、宝幢幡盖，金银真珠罗网等树，处处皆有，甚可爱乐，远离憍慢，颜貌端严，诸根无缺，其心平等。如是有情来生其国，无贪功德圆满庄严，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第八远离贪欲轮也。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误失；于声闻乘补特伽罗，得无误失；于独觉乘，得无误失；于独觉乘补特伽罗，得无误失；于其大乘，得无误失；于其大乘补特伽罗，得无误失；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进修，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

大乘大集地藏十轮经卷第九

善业道品第六之二

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿远离嗔恚，一切众生，常所爱重，其心清净，离诸垢秽；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因嗔恚故，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸无明障，自作、教他、见闻随喜，由此远离嗔恚轮故，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，其心清净，离诸垢秽。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，其心清净，离诸垢秽，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离嗔恚法，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入深广智海，乃至证得无上菩提。所居佛土，远离一切浊秽风云，郁蒸尘垢，诸粗弊物，众宝庄严，甚可爱乐，远离憍慢，颜貌端严，诸根无缺，心常寂定，如是有情来生其国，慈悲功德，圆满庄严，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第九远离嗔恚轮也。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误失；于声闻乘补特伽罗，得无误失；于独觉乘，得无误失；于独觉乘补特伽罗，得无误失；于其大乘，得无误失；于其大乘补特伽罗，得无误失；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进

求，心无厌足；常于菩提种种行愿，心无厌足。所得果报，广说如前。

「复次，善男子！若菩萨摩訶萨，能尽形寿远离邪见，一切众生，常所爱重，其心清净，离邪分别；由此善根，速得成熟，所有前际轮转五趣，没生死河，因邪见故，造身语意诸恶业障，诸烦恼障，诸有情障，一切法障，诸正见障，自作、教他、见闻随喜，由此远离邪见轮故，皆悉辗坏，摧灭无余，不受果报。于现身中诸人天等，皆共亲爱，无所猜虑，身心安乐，其心清净，离邪分别。将命终时，身心不为忧苦逼切，所爱妻子眷属围绕。临命终时，不见可怖剡魔王使，唯见可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，身心欢悦，深生敬信。既命终已，还生人中，诸根圆满，支体具足，随所生处，其心清净，离邪分别，端正聪明，安隐快乐；复遇可意成调善法，具戒富德真实福田，为善知识，依彼修学离邪见法，能断一切恶不善法，能成一切殊胜善法，能求一切大乘法义，能修一切菩萨愿行，渐次趣入大乘大海，乃至证得无上菩提。所居佛土，远离一切声闻、独觉、二乘人法，远离一切天魔徒众，远离一切外道朋党，众宝庄严，甚可爱乐，远离一切妄执吉凶、常见、断见，我、我所见，如是有情来生其国，寿命长远，受用一味，谓大乘味，如来自身寿命无量，为诸有情如应说法，般涅槃后，正法久住，利益安乐无量有情。圣教一味，无有乖诤，炽盛流通，离诸障难。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，第十远离邪见轮也。菩萨摩訶萨成就此轮故，于声闻乘，得无误失；于声闻乘补特伽罗，得无误失；于独觉乘，得无误失；于独觉乘补特伽罗，得无误失；于其大乘，得无误失；于其大乘补特伽罗，得无误失；常能炽然三宝种性；于诸如来出家弟子，若是法器，若非法器，下至一切被片袈裟，剃须发者，得无误失；于大乘法，常得升进，无有退转；利慧胜福，常得增长；于一切定诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在，无有退转；常得值遇诸善知识，随顺而行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸善根，常精进求，心无厌足；常于菩提种种行愿，六波罗蜜多，心无厌足。所得果报，广说如前。

「善男子！若菩萨摩訶萨成就如是十轮，能速证得阿耨多罗三藐三菩提。所以者何？于过去世一切如来，应正等觉，皆悉远离十恶业道；皆悉称扬赞叹如是十善业道所得果报。为欲长养一切众生，利益安乐菩提道故；为欲除灭一切众生，业烦恼苦，令无余故；为欲枯竭三恶趣故；为欲绍隆三宝种故；为欲断除三界有故；为欲永断蕴界处故；为令一切速入无畏涅槃城故；广说如前，远离十种不善业道，所得果报。

「是故善男子！若不真实希求如是十善业道所证佛果，及不真实下至守护一善业道；乃至命终，而自称言：我是真实行大乘者，我求无上正等菩提，当知如是补特伽罗，是极虚诈！是大妄语！对十方界佛世尊前，诳惑世间，无惭无愧，说空断见，诱诳愚痴，身坏命终，堕诸恶趣。

「善男子！若但言说，及但听闻，不由修行十善业道，能得菩提般涅槃者，于一劫中，或一念顷，可令十方一切佛土、地界微尘算数众生，皆登正觉，入般涅槃，然无是事！所以者何？十善业道，是大乘本，是菩提因，是证涅槃坚固梯蹬。

「善男子！若但发心，发誓愿力，不由修行十善业道，能得菩提般涅槃者；于一劫中，或一念顷，可令十方一切佛土、地界微尘算数众生，皆登正觉，入般涅槃，然无是事！所以者何？十善业道，是世出世，殊胜果报功德根本。

「善男子！若不修行十善业道，设经十方一切佛土，微尘数劫，自号大乘，或说或听，或但发

心，或发誓愿，终不能证菩提涅槃，亦不令他脱生死苦。

「善男子！要由修行十善业道，世间方有诸刹帝利、婆罗门等大富贵族，四大王天，乃至非想非非想处，或声闻乘，或独觉乘，乃至无上正等菩提，皆由修行十善业道，品类差别。

「是故善男子！若欲速满无上正等菩提愿者，当修如是十善业道；以自庄严，非住十恶不律仪者，能满如是无上正等菩提大愿。若求速悟大乘境界，速证无上正等菩提，速满一切善法愿者，先应护持十善业道。所以者何？十善业道，是能安立一切善法功德根本；是世出世，胜果报因；是故应修十善业道。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「欲除诸有苦，证得大菩提，应修十善轮，精勤勿放逸。

便于三乘法，及补特伽罗，一切出家人，皆得无误失。

信受行大乘，利乐一切众，觉胜法净土，速证大菩提。

若离于杀生，一切皆爱敬，恒无病长寿，常乐不害法；

一切所生处，恒乐佛所行，常遇佛法僧，速成无上觉，

若离不与取，智者皆爱敬，灭贪所生业，获无贪所生；

生生常巨富，能为大施主，得众宝庄严，可爱净佛国。

若离欲邪行，灭臭秽烦恼，枯竭贪爱河，速得净佛国；

拔诸众生类，令出欲淤泥，安置于大乘，使勤修梵行。

若离虚诳语，得圣自在智，常乐谛实言，灭虚妄众苦；

一言为证量，常遇佛法僧，速得大菩提，劝修不妄语。

若离离间语，成众善法器，常遇佛法僧，不归于断灭；

得圣无染著，陀罗尼宝藏，达深法海源，速成无上觉。

若离粗恶语，常说柔软言，众生皆爱敬，灭先世罪业；

令众常欢悦，成菩萨导师，知诸佛所行，超过第十地。

若离杂秽语，智者皆爱敬，为他所发言，具获五功德；

常听受圣言，恒欣求圣道，圆满诸佛海，速得一切智。

若离于贪欲，不诽谤圣教，供养服袈裟，弘三乘圣道；

当生净佛国，导师之所居，乘于无上乘，速得最胜智。

若离于嗔恚，一向修慈心，速疾证等持，乐众圣行处；

当生净佛土，远离诸过恶，住彼证菩提，令离诸嗔忿。

若离于邪见，纯修净信心，乐开示三乘，亦供养诸佛；

永脱诸恶趣，遇众贤圣者，具诸菩萨德，速得最上智。

我说十善业，能趣胜菩提，生长诸等持，陀罗尼忍地；

此轮大威德，能摧诸恶趣，破坏诸恶障，速证大菩提。

福田相品第七之一

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，有十财施大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养承事守护。何等为十？所谓布施种种饮食、衣服、宝饰、象马、车乘，及以自身手足耳鼻、头目髓脑、皮骨血肉，国城、妻子、奴婢、田宅，如是一一行布施时，不顾身命，不专为己，求于世间出世间乐，发心布施；但欲普为一切有情，生长大慈大悲芽故，发心布施；为欲引发善巧方便，殊胜智故，发心布施；为欲引发一切有情安乐事故，发心布施；为欲除灭一切有情苦恼事故，发心布施；无胜他心，无粗犷心，无嫉妒心，无悭吝心，而行布施；于所施物若多若少，下至一食，终不希求自受果报，发心布施；终不希求声闻乘果，发心布施；终不希求独觉乘果，发心布施；于所施物若多若少，下至一食，但为希求一切种智，发心布施。

「善男子！菩萨摩訶萨，成就如是十种财施大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。所以者何？声闻独觉发心布施，无大慈悲，但为己身，舍贫穷故；但为己身，脱众苦故；但为己身，得安乐故；但为己身，证涅槃故；不能普为一切有情，而行布施。菩萨摩訶萨发心布施，有大慈悲，普为有情，舍贫穷故；普为有情，脱众苦故；普为有情，得安乐故；普为有情，证涅槃故；不为自身而行布施。以是义故，超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。菩萨摩訶萨，修行财施波罗蜜多时，于妙五欲，心无染著，自所摄受一切乐具普能施与一切有情；依普摄受诸有情心，依自忍受一切苦心，依灭一切有情苦心，依与一切有情乐心，依与有情大涅槃心而行布施。以是义故，超胜一切声闻独觉；普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。

「善男子！若于五欲，心无染著，具大慈悲，而行布施，是名菩萨摩訶萨也！亦名一切声闻独觉真实福田。若不除断世间五欲，无大慈悲，而行布施；虽舍无量无边施物，而犹不得名为菩萨摩訶萨也！亦非一切声闻独觉真实福田。此施不蒙圣印所印，是故应断世间五欲，具大慈悲，而行布施。若不断于世间五欲，无大慈悲，而行布施，不名菩萨！非真福田。

「善男子！染著五欲，行布施轮，尚不能灭自身所有少分苦恼！况能除灭一切有情无量苦恼？」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「成就财施轮，智者净意乐，尽离于五欲，安乐诸有情。

为乐诸有情，不求自果报，虽行少分施，而名真福田。

虽复施众多，而依止五欲，非圣印所印，住不定聚中。

虽行少分施，而不依五欲，名声闻独觉，真实良福田。

故应舍五欲，常行清净施，安乐有情众，成真实福田。」

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，有十法施大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，速能获得日灯光定；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。何等为十？谓诸如来所说正法，或声闻乘相应正法，或独觉乘相应正法，或与大乘相应正法，或世间法、或出世间法，或有漏法、或无漏法，或有为法、或无为法，或不二法。菩萨摩訶萨，于此十法，深信敬重一切听闻，随力所能，审谛领受；思惟观察，究竟通利；随其所宜，为他演说。于说法时，无嫉妒心，无悭吝心，无憍慢心，无求利心，无轻他心，无自举心；有恭敬心，有饶益心，有大慈心，有大悲心。为声闻乘补特伽罗，说声闻法，不为彼说独觉乘法，及大乘法；为独觉乘补特伽罗，说独觉法，不为彼说声闻乘法，及大乘法；为于大乘补特伽罗，说大乘法，不为彼说声闻乘法，独觉乘法；随诸有情根器所能，为说正法，非根器者，终不为说。于其大乘诸有情所，终不劝修独觉乘行，声闻乘行；于独觉乘诸有情所，或时劝彼修大乘行；于声闻乘诸有情所，或时劝修独觉乘行，及大乘行。于诸如来所说正法，下至一颂，乃至半句，深信敬重，终不毁谤，障蔽隐没。于说法师，起世尊想；于听法众，起病者想；于所说法，起良药想；断除五欲，无所希求，宣说正法。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，十种法施大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，能断五欲，速能获得日灯光定；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「智者修法施，随器说三乘，不为说余乘，恐闻而谤法。

称根器说法，不为非根器，各随其所乐，劝进令欢喜。

终不劝大乘，令修二乘行，或时劝彼二，进修中上乘。

常恭敬听法，深信不毁谤，供养说法师，如佛世尊想。

劝闻妙法药，令除烦恼病，舍利养名誉，而宣说正法。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有净戒大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何净戒大甲冑轮？

「善男子！菩萨净戒，有二种相：一者，共；二者，不共。云何菩萨共净戒轮？谓诸在家、近事近住所受律仪，或复出家、及受具足别解脱戒，如是律仪、别解脱戒，是名菩萨共净戒轮。共诸声闻独觉乘等，菩萨不由此净戒轮，能除一切有情烦恼，诸恶见趣，及能解脱业障生死，此不名为大甲冑轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何菩萨不共净戒大甲冑轮？谓诸菩萨，普于十方一切有情，起平等心，无扰动心，无怨恨心，护持净戒；普于一切持戒、犯戒、布施、悭贪、慈悲、忿恚、精进、懈怠、下中上品诸有情所，无差别心，无差别想，护持净戒；普于三界一切有情，无恚无忿，及诸恶行，护持净戒；普于三有蕴界处中，无所分别，护持净戒；不依欲界，护持净戒；不依色界，护持净戒；不依无色界，护持净戒；不观诸有一切果报，护持净戒；不依一切得与不得，护持净戒，不依诸行，护持净戒；是名菩萨不共净戒大甲冑轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此净戒大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉，作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「住在家律仪，出家解脱戒，与二乘等共，不名摩訶萨。

智者修空法，不依诸世间，亦不依诸有，护持清净戒。

离取相尸罗，无染无诸漏，护持如是戒，名真实福田。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有安忍大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何安忍大甲冑轮？

「善男子！菩萨安忍，有二种相：一者，世间；二者，出世间。云何菩萨世间安忍？谓有漏忍，缘诸有情有取有相，依诸果报，依诸福业所发起忍，依自诸色、声、香、味、触、所发起忍，有发趣忍，无堪能忍，力羸劣忍，弃众生忍，有诳诈忍，矫悦他忍，不为利乐诸有情忍，是名菩萨世间安忍。如是安忍，共诸声闻独觉乘等，此不名为大甲冑轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何菩萨出世安忍大甲冑轮？谓无漏忍；一切贤圣，大法光明，普为利乐一切有情，无染著忍；永断一切所作事业，语言、因相、文字、音声、行依处安忍；修此忍故，能断一切三结、三受、三相、三世、三有、三行、三不善根、四种瀑流、四扼、四取、四种身系；修此忍时，心意寂静，是名菩萨出世安忍大甲冑轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此安忍大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「安忍说二种，谓有相无相，有相忍有著，智者不称誉。

修忍依三行，依蕴界处等，是名有漏忍，非摩訶萨相。

为灭四颠倒，修不染著忍，寂静三行等，此忍可称誉。

能寂静诸行，离一切分别，心平等如空，此忍可称誉。

诸法同一趣，空无相寂灭，心无所住著，此忍成大利。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有精进大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何精进大甲冑轮？」

「善男子！菩萨精进，有二种相：一者，世间；二者，出世间。云何菩萨世间精进？谓诸菩萨精进勇猛，勤修三种世福业事，何等为三？一者，施福业事；二者，戒福业事；三者，修福业事；修此即名三种精进。如是精进，缘诸众生有漏有取，依诸果报，依诸福业，是名菩萨世间精进。如是精进，共诸声闻独觉乘等，此不名为大甲冑轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何菩萨出世精进大甲冑轮？谓诸菩萨，勇猛精进，于诸众生，其心平等，除灭一切烦恼业苦；如是精进，一切贤圣，共所称誉，无漏无取，无所依止；普于一切精进懈怠，布施慳贪，持戒破戒，慈悲忿恚，下中上品诸众生所，无差别心，无差别想，勇猛精进；普于三界一切众生，平等无二，为作事业，语言思惟诸行依处，无所住著，勇猛精进；普于三有蕴界处中，无所分别，勇猛精进；不依欲界，勇猛精进；不依色界，勇猛精进；不依无色界，勇猛精进；不观诸有一切果报，勇猛精进；不依一切得与不得，勇猛精进；不依诸行，勇猛精进；不依三种世福业事，勇猛精进；具足出世三福业事，勇猛精进；是名菩萨出世精进大甲冑轮。」

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此精进大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉，作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「于六根染著，漂愚五瀑流，虽勇猛精进，智者皆厌毁。」

缘众生精进，有漏及有取，非真实福田，不名摩訶萨。

智者勤精进，远离一切著，心无所依止，名真实福田。

不染著名色，离蕴界处等，为众作归依，是名摩訶萨。

行世如水月，修精进究竟，此轮能永断，众生烦恼缚。」

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有静虑大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何静虑大甲冑轮？」

「善男子！菩萨静虑，有二种相：一者，世间；二者，出世间。云何菩萨世间静虑？谓诸菩萨，依著诸蕴，修习静虑；依著诸界，修习静虑；依著诸处，修习静虑；依著欲界，修习静虑；依著色界，修习静虑；依著无色界，修习静虑；依著三律仪，修习静虑；依著三解脱，修习静虑；依

著四念住，修习静虑；依著四正断，修习静虑；依著四神足，修习静虑；依著五根，修习静虑；依著五力，修习静虑；依著七等觉支，修习静虑；依著八圣道支，修习静虑；依著地界，修习静虑；依著水界，修习静虑；依著火界，修习静虑；依著风界，修习静虑；依著空界，修习静虑；依著识界，修习静虑；依著乐受，修习静虑；依著苦受，修习静虑；依著不苦不乐受，修习静虑；依著虚空无边处，修习静虑；依著识无边处，修习静虑；依著无所有处，修习静虑；依著非想非非想处，修习静虑；依著此世，修习静虑；依著他世，修习静虑；依著小想，修习静虑；依著大想，修习静虑；依著无量想，修习静虑；如是静虑，有漏、有取、有所依著，是名菩萨世间静虑。如是静虑，共诸声闻独觉乘等，此不名为大甲冑轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何菩萨出世静虑？谓诸菩萨，远离诸蕴，修习静虑；远离诸界，修习静虑；远离诸处，修习静虑；远离欲界，修习静虑；远离色界，修习静虑；远离无色界，修习静虑；远离三律仪，修习静虑；远离三解脱，修习静虑；远离四念住，修习静虑；远离四正断，修习静虑；远离四神足，修习静虑；远离五根，修习静虑；远离五力，修习静虑；远离七等觉支，修习静虑；远离八圣道支，修习静虑；远离地界，修习静虑；远离水界，修习静虑；远离火界，修习静虑；远离风界，修习静虑；远离空界，修习静虑；远离识界，修习静虑；远离乐受，修习静虑；远离苦受，修习静虑；远离不苦不乐受，修习静虑；远离虚空无边处，修习静虑；远离识无边处，修习静虑；远离无所有处，修习静虑；远离非想非非想处，修习静虑；远离此世，修习静虑；远离他世，修习静虑；远离小想，修习静虑；远离大想，修习静虑；远离无量想，修习静虑；如是静虑，能发贤圣广大光明，无漏无取，无所依著，是名菩萨出世静虑大甲冑轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此静虑大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉，作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「为舍己重担，修有所得定，求断自烦恼，非真智者相。

依器有所观，求解脱修定，取著此彼岸，非利乐有情。

为利乐有情，修定舍重担，灭一切烦恼，是真智者相。

为润诸有情，修无依著定，永断诸有爱，是名大慧者。

为解诸有缚，令住无畏城，修行寂止定，是名摩訶萨。

大乘大集地藏十轮经卷第十

福田相品第七之二

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有般若大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何般若大甲冑轮？」

「善男子！菩萨般若，有二种相：一者，世间；二者，出世间。云何菩萨世间般若？谓诸菩

萨，唯依读诵、书写、听闻，为他演说三乘法，欲求除灭一切众生无明黑暗；欲求发起一切众生大慧光明；谓于如来所说种种与声闻乘相应正法，精勤读诵、听闻书写，为他演说，劝正修行；或于如来所说种种与独觉乘相应正法，精勤读诵，听闻书写，为他演说，劝正修行；或于如来所说种种与独觉乘相应正法，精勤读诵、听闻书写，为他演说，劝正修行；或于如来所说种种与无上乘相应正法，精勤读诵、听闻书写，为他演说，劝正修行；不求贤圣无漏道支，不求圣道，不求圣道所摄解脱，不行寂静真实般若，常行有见有相般若；如是般若，有取有著，是名菩萨世间般若。如是般若，共诸声闻独觉乘等，此不名为大甲胄轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何菩萨出世般若？谓诸菩萨，精勤修习菩提道时，随力读诵、听闻、书写，为他演说三乘法，而于其中，依无所得方便，而住无所行动，无所思惟，无有根本；以如虚空心，普寂灭心，无增减慧，无取著心，无生灭心，无退转心，法平等心，真如心，实际心，法界心，无我心，无分别心，寂灭安忍离分别心；善巧安住无成坏地，善巧安住无住无著胜妙慧地；如是般若，无取无著，是名菩萨出世般若大甲胄轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此般若大甲胄轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有善巧方便大甲胄轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何名为善巧方便大甲胄轮？

「善男子！菩萨善巧方便，有二种相：一者，世间；二者，出世间。云何名为菩萨世间善巧方便？谓诸菩萨，或为自利，或为他利，或为俱利，常怀彼此示现种种工巧技术，为自及他得成熟故，承事供养诸佛世尊，或诸菩萨，或诸独觉，或诸声闻，或母、或父、或诸病者，或诸羸劣无依怙者；若见厄难临被害者，种种勤苦，方便救济，以四摄事，成熟有情。是诸菩萨，自住大乘，于诸声闻及独觉乘、非大乘器，若诸声闻及独觉乘根未熟者，为说微妙甚深法教，令其修学；或劝勤修诸圣静虑，或为开示最胜义谛，劝令修行超四颠倒，觉悟四种无堕法性；或令趣入四无碍解，或复乃至劝令安住四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支，有余无余，道及道果，趣入巧智，令其成熟。若诸有情，贪求名称、利养、富贵，诸根躁扰，善根未熟，劝令读诵诸阿笈摩，及毗奈耶阿毗达摩；或劝读诵除佛所说顺解脱论，令其成熟。若诸有情，不乐布施，劝令惠舍种种珍财，令其成熟。若诸有情，暴恶不仁，劝令修学四种梵住；若诸有情，心多忿恚，劝令修忍；若诸有情，心多懈怠，劝修精进；若诸有情，心多散乱，劝修静虑；若诸有情，具足恶慧，为说正法，谓以记说，教诫方便，令其成熟。若诸有情，不敬三宝，具无依行，劝受三归，令敬三宝；或劝受学近事律义，或劝受学近住律仪，令其成熟。或劝修习种种工巧技术业处，令其成熟。如是等菩萨摩訶萨，种种世间巧方便智，过殑伽沙菩萨摩訶萨，以是一切书论、工巧技术业处，加行、精进巧方便智，摧伏一切外道异学，如是名为菩萨世间善巧方便。此巧方便，共诸声闻独觉乘等，亦作一切佛法依因；亦是善巧诸行依处；亦是善巧任运无思，灭退堕法。

「又善男子！若诸菩萨，不依明师，不依善友，修行世间善巧方便，是诸菩萨愚于世间，善巧方便向诸恶趣，不能随顺、安住出世巧方便智，亦非一切真实福田，不能善巧知诸有情，根行差别。以于善巧方便愚故，为诸声闻、及独觉乘非大乘器，及于大乘根未熟者，宣说大乘，令其修学；又为大乘法器有情，宣说声闻独觉乘法，令修声闻独觉乘行；为独觉乘法器有情，说声闻乘，

令其修习声闻乘行；为声闻乘法器有情，说生死法，令其爱著，不为宣说厌生死法。又于善巧方便愚故，若诸有情，乐行杀生，广说乃至执著邪见，为彼宣说甚深大乘，不为宣说生死流转，死此生彼，众苦果报，令其厌怖，离诸恶法。又于善巧方便愚故，乃至若诸有情，乐修净戒，令修布施；若诸有情，乐修安忍，劝舍安忍，令修净戒；若诸有情，乐修精进，劝舍精进，令修安忍；若诸有情，乐修静虑，劝舍静虑，令修精进；若诸有情，乐修般若，劝舍般若，令修静虑。如是菩萨，愚于世间善巧方便，不能真实利乐有情，与诸有情为恶知识，此巧方便，依有所得，有所执著，如是名为菩萨世间善巧方便。如是世间善巧方便，共诸声闻独觉乘等，此不名为大甲胄轮；亦不由此，名为菩萨摩訶萨也；及名一切声闻独觉真实福田。云何名为菩萨出世善巧方便？谓诸菩萨，但为利他，不为自利，示现种种工巧技术，为成熟他，承事供养诸佛世尊，或诸菩萨，或诸独觉，或诸声闻，或母、或父、或诸病者、或诸羸劣无依怙者；若见厄难临被害者，种种勤苦，方便救济，以四摄事成熟有情，随其意乐，随其根器，为诸有情宣说正法。又能渐次劝诸声闻、修独觉乘，劝诸独觉、修习大乘；若于声闻及独觉乘根未熟者，为说厌离生死苦法，令其修学，厌离生死，欣求涅槃；若诸有情，乐行杀生，广说乃至乐著邪见，随其根性，或为宣说生死流转，死此生彼，众苦果报，令其厌怖，离诸恶法；或为宣说，与声闻乘，相应正法；或为宣说，与独觉乘，相应正法；或为宣说，无上乘中浅近之法，令渐修学；若诸有情，已乐布施，为说胜上受持净戒，令其修学；广说乃至若诸有情，已乐静虑，为说胜上无漏圣道，所摄般若，令其修学；此巧方便，依无所得，无所执著，如是名为菩萨出世善巧方便大甲胄轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成就如是善巧方便大甲胄轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊欲重显此义，而说颂曰：

「所修慧有二，世间出世间，取著名世间，无取著出世。

修善巧方便，依二种差别，有所得世间，无所得出世。

若唯说一乘，是名恶说法，不能自成熟，亦不能度他。

一向恶众生，为说三乘教，是则为愚痴，不名摩訶萨。

有堪趣三乘，欣求闻正法，为说乐生死，非为智者相。

专意谛思惟，随根欲教化，此善巧方便，智者所称誉。

众生虽有恶，而堪入三乘，随根器教导，令解脱众恶。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有大慈大甲胄轮。若菩萨摩訶萨成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何大慈大甲胄轮？

「善男子！慈有二种：谓法缘慈，有情缘慈。法缘慈者，名为大慈，名大甲胄；有情缘慈，不名大慈，非大甲胄。所以者何？有情缘慈，共诸声闻独觉乘等，声闻独觉，为自利乐，不为有情，

精勤修习有情缘慈；声闻独觉，为自寂静，为自涅槃，为灭自惑，为灭自结，不为有情，精勤修习有情缘慈；是故此慈，不名大慈，非大甲冑。其法缘慈，不共声闻独觉乘等，唯诸菩萨摩訶萨众所能修行，菩萨摩訶萨，普为利乐一切有情，精勤修习此法缘慈；菩萨摩訶萨，普为一切有情寂静，及得涅槃，灭烦恼结，精勤修习此法缘慈；是故此慈，名为大慈，是大甲冑。又诸菩萨，修法缘慈，不依诸蕴，不依诸处，不依诸界，不依念住，乃至不依道支，不依欲界，不依色界，不依无色界，不依此世，不依他世，不依此岸，不依彼岸，不依得，不依不得，如是菩萨修法缘慈，超诸声闻独觉乘地，是名菩萨法缘大慈大甲冑轮。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成此大慈大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「声闻及独觉，修有情缘慈，心带十三过，唯求自利乐。

菩萨大名称，普为诸有情，修不共大慈，心离十三过。

心除十三垢，为趣大菩提，修法缘大慈，成福田非远。

安住十三力，出过诸有情，犹如师子王，超胜诸禽兽。

降伏十三怨，离断常边执，心无有染浊，速证大菩提。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有大悲大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。所以者何？一切声闻独觉乘等，但为己身得利乐故而修行悲，不欲普为一切有情得利乐故修行大悲；菩萨摩訶萨，不为己身得利乐故而修行悲，但欲普为一切有情得利乐故修行大悲。是故菩萨，成就大悲大甲冑轮，超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。是菩萨摩訶萨，普为饶益诸有情故，行四摄事，而成熟之。谓由大悲，普为利乐诸有情故，行布施摄，能舍一切珍宝财物，禽兽仆使，国城妻子，乃至身命，无所吝惜；行无所得为方便故，不见一切所化有情，不见施者，不见受者，不见施物，不见施行，不见施行所得果报，乃至不见无所得行。如是大悲，普为利乐诸有情故，行爱语摄，行利行摄，行同事摄，随其所应，如上广说，乃至不见无所得行。是菩萨摩訶萨，常以最胜能调伏心，能寂静心，无数量心，不行一切蕴处界心，所生无动无住、大悲大甲冑轮；成熟一切所化有情，心无厌倦；如是名为菩萨大悲大甲冑轮，不共一切声闻独觉。」

「善男子！若菩萨摩訶萨成此大悲大甲冑轮，从初发心，一切五欲，皆能除断，得名菩萨摩訶萨也！超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「甚深微妙法，所成之大悲，难测类虚空，无色无安住。」

菩萨大精进，具杜多功德，胜智成大悲，勇健超诸世。

无依怙有情，生死苦秽缚，大悲水沐浴，令解脱众苦。

菩萨行大悲，能竭生死海，非诸声闻众，及独觉所行。

众生贪恚痴，迷谬堕恶趣，濯以大悲水，脱苦得萧然。

「复次，善男子！菩萨摩訶萨，复有能引，遍满虚空，无量无边，广大众具，辞无碍解、一切佛法、诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲冑轮。若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。云何菩萨摩訶萨，能引遍满虚空，无量无边，广大众具，辞无碍解，一切佛法诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲冑轮？谓诸菩萨，于一切法，审谛照察，如明月光，遍满虚空，其心平等，无依无相，无住无染；普于一切，三摩地门，陀罗尼门，心无行动；于诸眼色、眼识、眼触，离意染著、心无行动；于眼触缘，生内三受，或乐或苦、或非苦乐，心常寂定，无所取著；于诸耳声、耳识、耳触，于诸鼻香、鼻识、鼻触，于诸舌味、舌识、舌触，于诸身触、身识、身触，于诸意法、意识、意触，广说亦尔；普于一切心意识中，心常寂定，无所取著；于心意识，所生三受，或乐、或苦，或非苦乐，心常寂定，无所取著；普于三世诸蕴界处，一切品类，皆无取著，心无行动；普于一切三界、三行、三触、三受、三根、三乘、三律仪、三解脱、一切品类，其心寂静，无住无相，无所取著，平等而住；普于一切布施、净戒、安忍、精进、静虑、般若波罗密多，心无行动，寂静而住；如是普于四念住、四正断、四神足、五根、五力、七等觉支、八圣道支，心无行动，寂静而住；普于一切九次第定，心无行动，寂静而住；又于三行无障法智，道支道体所引作用，皆无取著，心无行动；于阿赖耶、非阿赖耶，有取、无取，有漏、无漏，此岸、彼岸，小大无量，作、与不作，善恶无记，诸品类中，心无行动，寂静而住；普于一切大慈大悲，善巧方便，成熟有情，乃至十地、三不护、四无所畏，乃至十八不共佛法，一切品类，皆无取著，心无所动，寂静而住。菩萨摩訶萨，由此轮故，能永息除三受过失；能永寂灭一切分别；能永远离一切法相。复能安住能引一切虚空眼顶、诸三摩地，诸陀罗尼，善巧方便大甲冑轮。菩萨安住如是轮故，一切过去所引未尽恶不善业，无暇恶趣，诸有诸趣，死生诸业，皆能除灭，令尽无余，不受果报。

「又善男子！譬如世界火灾将起，五日出时，一切世间小池大池，小河大河，小海大海，水皆枯竭，灭尽无余。如是菩萨成就，能引遍满虚空、无量无边、广大众具、辞无碍解，一切佛法、诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲冑轮；复能安住能引一切虚空眼顶，诸三摩地，诸陀罗尼，善巧方便，大甲冑轮；一切过去，所引未尽恶不善业，无暇恶趣，诸有诸趣，死生诸业，皆能除灭，令尽无余，不受果报。

「又善男子！譬如世界水灾起时，于此三千大千世界，诸小世界，各四大洲，八万小渚妙高山王，及诸山等，皆为灰水，浸烂销尽，令无有余。如是菩萨成就，能引遍满虚空、无量无边、广大众具、辞无碍解，一切佛法、诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲冑轮；复能安住能引一切虚空眼顶，诸三摩地，诸陀罗尼，善巧方便大甲冑轮；一切过去所引未尽恶不善业，无暇恶趣，诸有诸趣，死生诸业，皆能除灭，令尽无余，不受果报。

「又善男子！譬如黑暗，遍满虚空，朗日出时，皆能除灭。如是菩萨成就，能引遍满虚空、无量无边、广大众具、辞无碍解，一切佛法、诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲冑轮；复能安住能

引一切虚空眼顶，诸三摩地，诸陀罗尼，善巧方便大甲胄轮；发起无边虚空智日，能永除灭自身四倒、无明黑暗，一切过去所引未尽恶不善业，无暇恶趣，诸有诸趣，死生诸业，皆能除灭，令尽无余，不受果报。又由此故，于诸佛法，增进自在，常无退转；不复随顺，恶友力行；常得不离见一切佛，及诸菩萨，声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸功德，心常无厌，乃至菩提恒无间断；又常不离念佛思惟，乃至梦中亦无暂废。

「又善男子！云何菩萨摩訶萨，能引遍满虚空，无量无边，广大众具，辞无碍解，一切佛法，诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲胄轮？谓诸菩萨入初静虑，乃至第四静虑；入无边虚空处，乃至非想非非想处，入灭受想定，住此定中，一切三受、三行断灭，心无行动；诸受想思触作意等，悉皆断灭；安住此定，或一日夜，或复乃至七七日夜，受定味食；从此定起，其心寂静，无所取著，宴然而住。复入胜义究竟空定，住此定中，其心平等，无所取著；犹若虚空，身诸毛孔皆出霜液，状如昂星，灭除一切郁烝结缚；从此定起，得正忆念，最胜喜乐，充遍其身；如大自在天子，入现一切乐定，身诸毛孔，皆遍受乐。如是菩萨乐触其身，便思念佛，思念佛故，则唯见佛，不见余相；菩萨尔时，若念一佛，则见一佛；若念多佛，则见多佛；若念小身佛则见小身佛；若念大身佛，则见大身佛；若念无量身佛，则见无量身佛；若念自身，为佛身相，则见自身，同于佛身，众相圆满；若念他身，为佛身相，则见他身，同于佛身，众相圆满；若念一切情非情数所有色像，为佛身相，则见一切情非情数所有色像，皆同佛身，众相圆满，不见其余一切色像。菩萨尔时便作是念：一切诸法，一切色像，皆如幻等，谛实不虚；我今复应皆悉断灭一切三受三行等法，令无有余。作是念已，入灭尽定；住此定中，如心所期，皆尽断灭，受定味食，或一七日夜，或二七日夜，或三四五六七八九十，七日夜，或经无量百千俱胝那庾多劫，随力所能，安住此定，受定味食；从此定起，其心寂静，无所取著，宴然而住。复入胜义究竟空定，广说如前，乃至思念佛身相已，知一切法，一切色像，皆如幻等，谛实不虚。

「善男子！是名菩萨摩訶萨，能引遍满虚空，无量无边，广大众具，辞无碍解，一切佛法，诸三摩地，诸陀罗尼，坚固大忍大甲胄轮。菩萨摩訶萨，成就此轮，则能安住能引一切虚空眼顶，诸三摩地，诸陀罗尼，善巧方便大甲胄轮。住此轮故，发起无边虚空智日，能永除灭自身四倒，无明黑暗；一切过去所引未尽恶不善业，无暇恶趣，诸有诸趣，死生诸业，皆能除灭，令尽无余，不受果报。

「善男子！若菩萨摩訶萨，成就此轮，从初发心，一切五欲，皆能除断；超胜一切声闻独觉，普为一切声闻独觉作大福田；一切声闻独觉乘等，皆应供养，承事守护。由此轮故，于诸佛法，增进自在，常无退转；不复随顺，恶友力行；常得不离见一切佛，及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧；于诸功德，心常无厌，乃至菩提恒无间断；又常不离念佛思惟，乃至梦中，亦无暂废。如是菩萨，福德智慧，速疾圆满，不久安住清净佛国，证得无上正等菩提；于彼佛国，一切有情，皆受化生，色相如佛，烦恼微薄，皆住大乘。」

尔时世尊重显此义，而说颂曰：

「欲成诸法器，断一切烦恼，常趣入真空，众事无难作。

为断诸有缚，当勤修等持，功德定相应，必获难思慧。

修静虑无色，灭定真空观，起念佛胜智，能尽一切恶。

有无一切法，破以真空观，永离诸恶趣，常得见诸佛。

善修真空观，勤学诸善法，供养一切佛，速当成佛果。

为有情亲友，灭除烦恼病，速住净佛国，证得大菩提。

众生如佛相，遍满于佛土，皆趣求佛乘，离声闻独觉。」

获益嘱累品第八

佛说如是大法门时，于众会中，有殑伽沙等菩萨摩訶萨，过去久习念佛思惟，今闻世尊所说念佛修观方便，皆得念佛三摩地门。复有无量无边众生，闻是法已，皆得一切定命华鬘陀罗尼门。复有无量无边众生，闻佛所说，皆得一切首楞伽摩电光依止陀罗尼门。复有无量无边众生，闻佛所说，皆得一切法自在转光明依止顺忍。复有无量无边众生，闻佛所说，远尘离垢，于诸法中，生净法眼，得预流果。复有无量无边众生，闻佛所说，得一来果。复有无量无边众生，闻佛所说，得不还果。复有无量无边众生，闻佛所说，皆得最上阿罗汉果。复有无量无边众生，闻佛所说，心求出离三界牢狱，依佛出家，趣入正法。复有无量无边众生，闻佛所说，尽寿安住十善业道，依声闻乘，发心不退。复有无量无边众生，闻佛所说，尽寿安住十善业道，依独觉乘，发心不退。复有无量无边众生，闻佛所说，尽寿安住十善业道，依大乘中，发阿耨多罗三藐三菩提心，不复退转。复有无量无边众生，闻佛所说，得世正见，由此正见，除灭一切往恶趣因，烦恼恶业，增长一切向善趣因，正愿善业。复有无量无边众生，闻佛所说，皆受三归，安住近事近住净戒，乐供养佛，乐听闻法，乐奉事僧，昼夜精勤，曾无懈废。复有无量无边众生，闻佛所说，远离一切邪趣邪归，恶意恶业，于佛法中，得决定信，弃舍家法，清净出家。

尔时世尊告虚空藏菩萨摩訶萨言：「善男子！吾今持此地藏十轮大记法门，付嘱汝手，汝当受持，广令流布。若诸众生，于此法门，有能读诵，思惟其义，为他解说，住正行者，汝当为彼守护十法，令于长夜，利益安乐。何等为十？一者，为彼守护一切财位，令无损乏；二者，为彼守护一切怨敌，令不侵害；三者，为彼守护，令舍一切邪见邪归，十恶业道；四者，为彼守护，令免一切身语谪罚；五者，为彼守护，遮断一切谤毁轻弄；六者，为彼守护，令于一切轨范尸罗，皆得无犯；七者，为彼守护，令悉除灭一切非人，四大乖反非时老病；八者，为彼守护，不遭一切非时非理，灾横夭殁；九者，为彼守护，命欲终时，得见一切诸佛色像；十者，为彼守护，令其终后，往生善趣，利益安乐。」

「善男子！若诸有情，于此法门，有能读诵，思惟其义，为他解说，住正行者，汝当为彼勤加守护如是十法，令于长夜，利益安乐。」

时虚空藏菩萨摩訶萨白佛言：「唯然世尊！我当受持如是法门，广令流布。若诸有情，于此法门，有能读诵，思惟其义，为他解说，住正行者，我当为彼守护十法，令于长夜，利益安乐。」

时薄伽梵说是经已，于众会中，虚空藏菩萨摩訶萨，地藏菩萨摩訶萨，金刚藏菩萨摩訶萨，好疑问菩萨摩訶萨，天藏大梵等，及诸天龙、药叉、健达缚、阿素洛、揭路荼、紧捺洛、莫呼洛伽、人非人等、一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。

占察善恶业报经（隋菩提登译）

占察善恶业报经

隋 外国沙门 菩提登 译

如是我闻，一时婆伽婆一切智人，在王舍城耆闍崛山中。以神通力，示广博严净无碍道场，与无量无边诸大众俱，演说甚深根聚法门。

尔时，会中有菩萨，名坚净信，从座而起，整衣服，偏袒右肩，合掌白佛言：「我今于此众中欲有所问，咨请世尊，愿垂听许。」

佛言：「善男子！随汝所问，便可说之。」

坚净信菩萨言：「如佛先说，若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世，如是之时，众生福薄，多诸衰恼，国土数乱，灾害频起，种种厄难，怖惧逼扰。我诸弟子，失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢，设有像似行善法者，但求世间利养名称，以之为主，不能专心修出要法。尔时众生睹世灾乱，心常怯弱，忧畏己身及诸亲属，不得衣食充养躯命，以如此等众多障碍因缘故，于佛法中钝根少信，得道者极少；乃至渐渐于三乘中，信心成就者亦复甚鲜，所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有；如是于后入末法中经久，得道获信禅定通业等一切全无。」

「我今为此未来恶世像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生遭值恶时，多障碍故，退其善心；于世间出世间因果法中，数起疑惑，不能坚心专求善法。如是众生，可愍可救。世尊大慈，一切种智，愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，随于何乘，速获不退。」

佛告坚净信言：「善哉！善哉！快问斯事，深适我意。今此众中，有菩萨摩訶萨，名曰地藏。汝应以此事而请问之，彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。」

时坚净信菩萨复白佛言：「如来世尊，无上大智，何意不说，乃欲令彼地藏菩萨而演说之。」

佛告坚净信：「汝莫生高下想。此善男子，发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益（编者注：「益」一作「盖」）偏厚，亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。又于此世界所有化业，唯除遍吉，观世音等，诸大菩萨，皆不能及。以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。」

「又是菩萨，名为善安慰说者，所谓巧说深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度，是故我今令彼说之。」

尔时，坚净信菩萨既解佛意已，寻即劝请地藏菩萨摩訶萨言：「善哉！救世真士，善哉！大智开士，如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信。如来今者，为欲令汝说是

方便，宜当知时，哀愍为说。」

尔时，地藏菩萨摩诃萨，语坚净信菩萨摩诃萨言：「善男子！谛听，当为汝说。若佛灭后，恶世之中，诸有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，于世间、出世间因果法，未得决定信，不能修学无常想，苦想，无我想，不净想，成就现前。不能勤观四圣谛法，及十二因缘法。亦不勤观真如、实际、无生无灭等法。以不勤观如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪；于三宝功德种种境界，不能专信。于三乘中，皆无定向。如是等人，若有种种诸障碍事，增长忧虑，或疑或悔，于一切处，心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想扰乱，废修道业。有如是等障难事者，当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。缘合故有，缘尽则灭。业集随心，相现果起，不失不坏，相应不差。如是谛占善恶业报，晓喻自心，于所疑事，以取决了。」

「若佛弟子，但当学习如此相法，至心归依，所观之事，无不成者。不应弃舍如是之法，而返随逐世间卜筮种种占相吉凶等事，贪著乐习。若乐习者，深障圣道。」

「善男子！欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸正中，令其四面方平，自余向两头斜渐去之，仰手傍掷，令使易转，因是义故，说名为轮。又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处，是故名轮。」

「其轮相者，有三种差别，何等为三：一者轮相，能示宿世所作善恶业种差别，其轮有十。二者轮相，能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三。三者轮相，能示三世中受报差别，其轮有六。」

「若欲观宿世作善恶业差别者，当刻木为十轮，依此十轮，书记十善之名，一善主在一轮，于一面记；次以十恶书对十善，令使相当，亦各记在一面。」

「言十善者，则为一一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。」

「若欲占此轮相者，先当学至心总礼十方一切诸佛，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法；次应学至心敬礼十方一切法藏，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说；次当学至心敬礼十方一切贤圣，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转；后应学至心礼我地藏菩萨摩诃萨，因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具，悉皆充足。如是礼已，随所有香华等，当修供养。修供养者，忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。愿令以此香华，等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。」

「又念十方一切供具，无时不有；我今当以十方所有一切种种香华瓔珞，幢幡宝盖，诸珍妙饰，种种音乐，灯明烛火，饮食衣服，卧具汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具。忆想遥拟，普共众生奉献供养。常念一切世界中有修供养者，我今随喜。若未修供养者，愿得开导，令修供养。又愿我身，速能遍至一切刹土，于一一佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生等持奉献。供养一切诸佛法身色身，舍利形像，浮图庙塔，一切佛事；供养一切所有法藏及说法处；供养一切贤圣僧众。愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心。深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清静，毕竟圆满。又应别复系心供养我地藏菩萨摩诃萨，次

当称名，若默诵念，一心告言：南无地藏菩萨摩诃萨。如是称名，满足至千。经千念已，而作是言：地藏菩萨摩诃萨，大慈大悲，惟愿护念我，及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观称实相应。作此语已，然后手执木轮，于净物上而傍掷之。如是欲自观法。若欲观他，皆亦如是应知。

「占其轮相者，随所现业，悉应一一谛观思验，或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具，如是业因，种类不同，习气果报，各各别异。如佛世尊余处广说。应当忆念思惟观察所现业种，与今世果报所经苦乐吉凶等事，及烦恼业习得相当者，名为相应；若不相当者，谓不至心，名虚谬也。

「若占轮相，其善恶业俱不现者，此人已证无漏智心，专求出离，不复乐受世间果报，诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。

「又纯善不具，纯恶不具者，此二种人，善恶之业所有不现者，皆是微弱未能牵果，是故不现。

「若当来世佛诸弟子，已占善恶果报得相应者，于五欲众具得称意时，勿当自纵以起放逸（诚也）。即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报，我今乃可转更进修，不应休止（劝也）。若遭众厄种种衰恼不吉之事，绕乱忧怖，不称意时，应当甘受，无令疑悔，退修善业（诚也）。即当思念，但由我宿世造如是恶业故，今获此报，我今应当悔彼恶业，专修对治及修余善，无得止住懈怠放逸，转更增集种种苦聚（劝也）。是名占察初轮相法。

「善男子！若欲占察过去往昔集业久近，所作强弱，大小差别者。当复刻木为三轮，以身口意各主一轮，书字记之。又于轮正中一面，书一画令粗长，使彻畔。次第二面，书一画令细短，使不至畔。次第三面，作一傍刻如画，令其粗深。次第四面，亦作傍刻，令使细浅。当知善业庄严，犹如画饰；恶业衰害，犹如损刻。其画长大者，显示积善来久，行业猛利，所作增上；其画细短者，显示积善来近，始习基钝，所作微薄。其刻粗深者，显示习恶来久，所作增上，余殃亦厚；其刻细浅者，显示退善来近，始习恶法，所作之业，未至增上。或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。

「善男子！若占初轮相者，但知宿世所造之业善恶差别，而不能知积习久近，所作之业强弱大小，是故须占第二轮相。若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业。若属身者，掷身轮相；若属口者，掷口轮相；若属意者，掷意轮相。不得以此三轮之相一掷通占。应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。

「复次，若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心，不得相应，名虚谬也。

「又复不相应者，谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业，意先主观不杀业，而于第二轮相中得身恶者，名不相应。

「复次，若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪，但意主（欲观）杀业，而于此第二轮相中得身大恶者，谓名不相应。自余口意中业不相应义，亦如是应知。

「善男子！若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定，无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少及以轻重。若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。所以者

何？此人宿习恶心猛利故，于今现在必多造恶，毁犯重禁；以犯重禁故，若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者，则多有障碍，不能克获，或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见，是故当先修忏悔法。若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。

「善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室，内置佛事，及安经法，悬缯幡盖，求集香华，以修供养。澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。于昼日分，在此室内，三时称名，一心敬礼过去七佛及五十三佛；次随十方面，一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利形像、浮图庙塔、一切佛事；次复总礼十方三世所有诸佛。又当拟心遍礼十方一切法藏。次当拟心遍礼十方一切贤圣。然后更别称名礼我地藏菩萨摩訶萨。

「如是礼已，应当说所作罪，一心仰告，惟愿十方诸大慈尊，证知护念，我今忏悔，不复更造；愿我及一切众生，速得除灭无量劫来，十恶四重，五逆颠倒，谤毁三宝，一阐提罪。复应思惟，如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。愿一切众生速达心本，永灭罪根。

「次应复发劝请之愿，愿令十方一切菩萨，未成正觉者，愿速成正觉；若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。

「次当复发随喜之愿，愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。次当复发回向之愿，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。如是发回向愿已，复往余静室，端坐一心，若称诵，若默念我之名号。当减省睡眠，若愆盖多者，应于道场室中旋绕诵念。次至夜分时，若有灯烛光明事者，亦应三时恭敬供养悔过发愿；若不能办光明事者，应当直在余静室中一心诵念。日日如是行忏悔法，勿令懈怠。

「若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法，罪障轻微，其心猛利，意力强者，经七日后，即得清净，除诸障碍；如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量，或经二七日后而得清净；或经三七日；乃至或经七七日后而得清净；若过去现在，俱有增上种种重罪者，或经百日而得清净；或经二百日，乃至或经千日而得清净。若极钝根，罪障最重者，但当能发勇猛之心，不顾惜身命想，常勤称念，昼夜旋绕，减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废，乃至失命，要不休退，如是精进，于千日中必获清净。

「善男子！若欲得知清净相者，始从修行过七日后，当应日日于晨朝旦，以第二轮相具安手中，频三掷之，若身口意皆纯善者，名得清净。

「如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善，随其所修何等功德，业有厚薄种种别异，是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生，得三业纯善时，即更得诸余好相；或有众生得三业善相时，于一日一夜中，复见光明遍满其室，或闻殊特异好香气，身意快然；或作善梦，梦见佛身来为作证，手摩其头，叹言善哉，汝今清净，我来证汝；或梦见菩萨身来为作证；或梦见佛形像放光而为作证。若人未得三业善相，但先见闻如此诸事者，则为虚妄诳惑诈伪，非善相也。若人曾有出世善基，摄心猛利者，我于尔时，随所应度而为现身，放大慈光，令彼安稳，离诸疑怖；或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命所经之事所作善恶，或复随其所乐为说种种深要之法，彼人即时于所向乘得决定信，或渐证获沙门道果。

「复次，彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，使身口意得清净相已，我亦护念，令彼众生速得消灭种种障碍，天魔波旬，不来破坏；乃至九十五种外道邪师一切鬼神，亦不来乱。所有五盖，展转轻微，堪能修习诸禅智慧。

「复次，若未来世诸众生等，虽不为求禅定智慧出要之道，但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者，亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿，于一切时一切处，勤心称诵我之名号，令其至诚，亦当速脱种种衰恼，舍此命已，生于善处。

「复次，未来之时，若在家，若出家，诸众生等，欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪，不得受者，亦当如上修忏悔法，令其至心，得身口意善相已，即应可受。

「若彼众生，欲习摩诃衍道，求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒，所谓摄律仪戒，摄善法戒，摄化众生戒，而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者，应当至心于道场内，恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨，请为师证，一心立愿，称辩戒相，先说十根本重戒，次当总举三种戒聚，自誓而受，此亦得戒。

「复次，未来世诸众生等，欲求出家，及已出家，若不能得善好戒师及清净僧众，其心疑惑，不得如法受于禁戒者，但能学发无上道心，亦令身口意得清净已，其未出家者，应当剃发，被服法衣，如上立愿，自誓而受菩萨律仪三种戒聚，则名具获波罗提木叉出家之戒，名为比丘、比丘尼，即应推求声闻律藏，及菩萨所习摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。

「若虽出家，而其年未满二十者，应当先誓愿受（菩萨）十根本戒，及受沙弥、沙弥尼所有别戒。既受戒已，亦名沙弥、沙弥尼，即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师，请问教戒，修行威仪，如沙弥、沙弥尼法。若不能值如是之人，唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏，读诵思惟，观察修行，应勤供养佛法僧宝。

「若沙弥尼年已十八者，亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼一切戒聚。其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚。然后得名比丘尼。若彼众生，虽学忏悔，不能至心，不获善相者，设作受想，不名得戒。」

尔时，坚净信菩萨摩诃萨问地藏菩萨摩诃萨言：「所说至心者，差别有几种？何等至心，能获善相？」

地藏菩萨摩诃萨言：「善男子！我所说至心者，略有二种。何等为二？一者初始学习求愿至心，二者摄意专精成就勇猛相应至心。得此第二至心者，能获善相。此第二至心，复有下中上三种差别，何等为三？一者一心，所谓系想不乱，心住了了。二者勇猛心，所谓专求不懈，不顾身命。三者深心，所谓与法相应，究竟不退。若人修习此忏悔法，乃至不得下至心者，终不能获清净善相，是名说占第二轮法。

「善男子！若欲占察三世中受报差别者，当复刻木为六轮，于此六轮，以一二三，四五六，七八九，十十一十二，十三十四十五，十六十七十八等数，书字记之，一数主一面，各三面，令数次第不错不乱。当知如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起，依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明。不了一法界，谬念思惟，现妄境界，分别取著，集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根，以依内六根故，对

外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识，以依六识故，于色声香味触法中，起违想，顺想，非违非顺等想，生十八种受。若未来世佛诸弟子，于三世中所受果报，欲决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数，依数观之，以定善恶。如是所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。何等为一百八十九种。

一者求上乘得不退；

二者所求果现当证；

三者求中乘得不退；

四者求下乘得不退；

五者求神通得成就；

六者修四梵得成就（慈悲喜舍）；

七者修世禅得成就（根本四禅）；

八者所欲受得妙戒；

九者所曾受得戒具；

十者求上乘未住信；

十一者求中乘未住信；

十二者求下乘未住信；

十三者所观人为善友；

十四者随所闻是正法；

十五者所观人为恶友；

十六者随所闻非正教；

十七者所观人有实德；

十八者所观人无实德；

十九者所观义不错谬；

二十者所观义是错谬；

二十一者有所诵不错谬；

二十二者有所诵是错谬；

- 二十三者所修行不错谬；
二十四者所见闻是善相；
二十五者有所证为真实；
二十六者有所学是错谬；
二十七者所见闻非善相；
二十八者有所证非正法；
二十九者有所获邪神持；
三十者所能说邪智辩；
三十一者所玄知非人力（谓妖鬼通，非道眼也）；
三十二者应先习观智道；
三十三者应先习禅定道；
三十四者观所学无障碍；
三十五者观所学是所宜；
三十六者观所学非所宜；
三十七者观所学是宿习；
三十八者观所学非宿习；
三十九者观所学善增长；
四十者观所学方便少；
四十一者观所学无进趣；
四十二者所求果现未得；
四十三者求出家当得去；
四十四者求闻法得教示；
四十五者求经卷得读诵；
四十六者观所作是魔事；

四十七者观所作事成就；
四十八者观所作事不成；
四十九者求大富财盈满；
五十者求官位当得获；
五十一者求寿命得延年；
五十二者求世仙当得获；
五十三者观学问多所达；
五十四者观学问少所达；
五十五者求师友得如意；
五十六者求弟子得如意；
五十七者求父母得如意；
五十八者求男女得如意；
五十九者求妻妾得如意；
六十者求同伴得如意；
六十一者观所虑得和合；
六十二者所观人心怀恚；
六十三者求无恨得欢喜；
六十四者求和合得如意；
六十五者所观人心欢喜；
六十六者所思人得会见；
六十七者所思人不复会；
六十八者所请唤得来集；
六十九者所憎恶得离之；
七十者所爱敬得近之；

七十一者观欲聚得和集；
七十二者观欲聚不和集；
七十三者所请唤不得来；
七十四者所期人必当至；
七十五者所期人住不来；
七十六者所观人得安吉；
七十七者所观人不安吉；
七十八者所观人已无身；
七十九者所望见得睹之；
八十者所求觅得见之；
八十一者求所闻得吉语；
八十二者所求见不如意；
八十三者观所疑即为实；
八十四者观所疑为不实；
八十五者所观人不和合；
八十六者求佛事当得获；
八十七者求供具当得获；
八十八者求资生得如意；
八十九者求资生少得获；
九十者有所求皆当得；
九十一者有所求皆不得；
九十二者有所求少得获；
九十三者有所求得如意；
九十四者有所求速当得；

九十五者有所求久当得；
九十六者有所求而损失；
九十七者有所求得吉利；
九十八者有所求而受苦；
九十九者观所失求当得；
一百者观所失求不得；
一百一者观所失自还得；
一百二者求离厄得脱难；
一百三者求离病得除愈；
一百四者观所去无障碍；
一百五者观所去有障碍；
一百六者观所住得安止；
一百七者观所住不得安；
一百八者所向处得安快；
一百九者所向处有厄难；
一百一十者所向处为魔网；
一百一十一者所向处难开化；
一百一十二者所向处可开化；
一百一十三者所向处自获利；
一百一十四者所游路无恼害；
一百一十五者所游路有恼害；
一百一十六者君民恶饥谨起；
一百一十七者君民恶多疾疫；
一百一十八者君民好国丰乐；

- 一百一十九者君无道国灾乱；
一百二十者君修德灾乱灭；
一百二十一者君行恶国将破；
一百二十二者君修善国还立；
一百二十三者观所避得度难；
一百二十四者观所避不脱难；
一百二十五者所住处众安隐；
一百二十六者所住处有障难；
一百二十七者所依聚众不安；
一百二十八者闲静处无诸难；
一百二十九者观怪异无损害；
一百三十者观怪异有损害；
一百三十一者观怪异精进安；
一百三十二者观所梦无损害；
一百三十三者观所梦有损害；
一百三十四者观所梦精进安；
一百三十五者观所梦为吉利；
一百三十六者观障乱速得离；
一百三十七者观障乱渐得离；
一百三十八者观障乱不得离；
一百三十九者观障乱一心除；
一百四十者观所难速得脱；
一百四十一者观所难久得脱；
一百四十二者观所难受衰恼；

- 一百四十三者观所难精进脱；
一百四十四者观所难命当尽；
一百四十五者观所患大不调；
一百四十六者观所患非人恼；
一百四十七者观所患合非人；
一百四十八者观所患可疗治；
一百四十九者观所患难疗治；
一百五十者观所患精进差；
一百五十一者观所患久长苦；
一百五十二者观所患自当差；
一百五十三者观所患向医堪能治；
一百五十四者观所疗是对治；
一百五十五者所服药当得力；
一百五十六者观所患得除愈；
一百五十七者所向医不能治；
一百五十八者观所疗非对治；
一百五十九者所服药不得力；
一百六十者观所患命当尽；
一百六十一者从地狱道中来；
一百六十二者从畜生道中来；
一百六十三者从饿鬼道中来；
一百六十四者从阿修罗道中来；
一百六十五者从人道中而来；
一百六十六者从天道中而来；

一百六十七者从在家中而来；
一百六十八者从出家中而来；
一百六十九者曾值佛供养来；
一百七十者曾亲供养贤圣来；
一百七十一者曾得闻深法来；
一百七十二者舍身已入地狱；
一百七十三者舍身已作畜生；
一百七十四者舍身已作饿鬼；
一百七十五者舍身已作阿修罗；
一百七十六者舍身已生人道；
一百七十七者舍身已为人王；
一百七十八者舍身已生天道；
一百七十九者舍身已为天王；
一百八十者舍身已闻深法；
一百八十一者舍身已得出家；
一百八十二者舍身已值圣僧；
一百八十三者舍身已生兜率天；
一百八十四者舍身已生净佛国；
一百八十五者舍身已寻见佛；
一百八十六者舍身已住下乘；
一百八十七者舍身已住中乘；
一百八十八者舍身已获果证；
一百八十九者舍身已住上乘。

「善男子！是名一百八十九种善恶果报差别之相。如此占法，随心所观主念之事，若数合与意相当者，无有乖错，若其所掷所合之数，数与心所观主念之事不相当者，谓不至心，名为虚谬，其

有三擲而皆无所见者，此人则名已得无所有也。

「复次，善男子！若自发意，观于他人所受果报，事亦同尔。若有他人不能自占，而来求请欲使占者，应当筹量观察自心，不贪世间，内意清净，然后乃可如上归敬修行供养，至心发愿而为占察。不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱。若内心不清净者，设令占察而不相当，但为虚谬耳。

「复次，若未来世诸众生等，一切所占，不获吉善，所求不得，种种忧虑，逼恼怖惧时，应当昼夜常勤诵念我之名字。若能至心者，所占则吉，所求皆获，现离衰恼。」

尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「云何开示求向大乘者进趣方便？」

地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依止一实境界以修信解，因修信解力增长故，速疾得入菩萨种性。所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清净，无障无碍，犹如虚空，离分别故。平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。以一切众生心，一切声闻、辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭，无染无净，真如相故。所以者何？一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实，所谓识受想行，忆念缘虑觉知等法，种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无有长短方圆大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者，但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之相，以此妄心毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。以一切法，皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不自念为有，知此为自，知彼为他，是故一切法不能自有，则无别异，唯依妄心，不知不了内自无故，谓有前外所知境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本。然此妄心无自相故，亦依境界而有，所谓缘念觉知前境界故，说名为心。

「又此妄心，与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界源主。所以者何？谓依妄心不了法界一相故，说心有无明；依无明力因故，现妄境界；亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界自不了故，说境界有无明；亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭，以一切境界，从本已来体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本。

「当知一切诸法，悉名为心，以义、体不异，为心所摄故。又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。如是所说心义者，有二种相，何等为二：一者心内相，二者心外相。心内相者，复有二种，云何为二：一者真，二者妄。所言真者，谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见，以遍一切处常恒不坏，建立生长一切法故。所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事，虽复相续，能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。所言心外相者，谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前，故知有内心及内心差别。如是当知，内妄相者，为因为体；外妄相者，为果为用。依如此等义，是故我说一切诸法悉名为心。

「又复当知，心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事。一切境界，悉亦如是，以

皆依无明识梦所见，妄想作故。复次，应知内心念念不住故，所见所缘一切境界亦随心念念不住，所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭。是生灭相，但有名字，实不可得。以心不往至于境界，境界亦不来至于心，如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。

「如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛自性清净心。彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。无分别相者，于一切处，无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。

「复次，彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切现化，种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即是一切诸佛身；一切诸佛身，即是一佛身。所有作业，亦皆共一，所谓无分别相，不念彼此，平等无二，以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故，随诸众生死此生彼，恒为作依。譬如虚空，悉能容受一切色像种种形类，以一切色像种种形类，皆依虚空而有，建立生长，住虚空中，为虚空处所摄，以虚空为体，无有能出虚空界分者。当知色像之中，虚空之界不可毁灭，色像坏时，还归虚空，而虚空本界，无增无减，不动不变。

「诸佛法身，亦复如是。悉能容受一切众生种种果报，以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者；当知一切众生身中，诸佛法身亦不可毁灭。若烦恼断坏时，还归法身，而法身本界无增无减，不动不变。

「但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业，受生死苦，说彼法身名为众生。

「若如是众生中，法身熏习而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。若如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。当知如是众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说故，而有差别；而法身之体，毕竟平等，无有异相。

「善男子！是名略说一实境界义。若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道，何等为二：（一）唯心识观，（二）真如实观。

「（一）学唯心识观者，所谓于一切时一切处，随身口意有所作业，悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知，勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知。知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶、是非得失、衰利有无等见，无量诸想。而一切境界，未曾有想，起于分别。当知一切境界自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无，离一切相，如是观察，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。

「又守记内心者，则知贪想，嗔想，及愚痴邪见想；知善，知不善，知无记，知心劳虑种种诸苦。若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧。得

此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。

「习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生不灭，离分别故。

「习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭；乃至习想见佛色身，亦复如是，随心生，随心灭，如幻如化，如水中月，如镜中像。非心，不离心；非来，非不来；非去，非不去；非生，非不生；非作，非不作。

「善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道，当知如是唯心识观，名为最上智慧之门，所谓能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。

「（二）若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧时，识想受行粗分别相不现在前。

「从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行心，住坚信位，所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。

「复次，修学如上信解者，人有二种，何等为二：一者利根，二者钝根。其利根者，先已能知一切外诸境界，唯心所作，虚诳不实，如梦如幻等，决定无有疑虑，阴盖轻微，散乱心少，如是等人，即应学习真如实观。其钝根者，先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诳不实故，染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。

「若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣；诸恶烦恼，不得渐伏；其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处，畏不常值佛菩萨等，不得供养听受正法；畏菩提行难可成就。有如此疑怖及种种障碍等者，应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常，苦，无我，不净，如幻如化，是可厌离。若能修学如是观者，速得增长净信之心，所有诸障，渐渐损减。何以故？此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者；名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者；名为学闻大乘深经者；名为学执持书写供养恭敬大乘深经者；名为学受持读诵大乘深经者；名为学远离邪见，于深正义中不堕谤者；名为于究竟甚深第一实义中学信解者；名为能除诸罪障者；名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道、八难之处，还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。

「复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。当知如上一心系念思惟诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜。所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧，若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。以能得闻我名字故，亦能得闻十方佛名字故；以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故，能执持书写供养恭敬大乘深经故，能受持读诵大乘深经故，能于究竟甚深第一实义中不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故，决定除灭诸罪障故，现

证无量功德聚故。所以者何？谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业种种愿行故，能闻我名者，谓得决定信利益行故，乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻，以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。如是杂乱垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。

「善男子！当知如上勤心修学无相禅者，不久能获深大利益，渐次成佛。深大利益者，所谓得入坚信法位，成就信忍故；入坚修位，成就顺忍故；入正真位，成就无生忍故。又成就信忍者，能作如来种性故；成就顺忍者，能解如来行故；成就无生忍者，得如来业故。

「渐次成佛者，略说有四种。何等为四？一者，信满法故作佛。所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故。二者，解满法故作佛。所谓依解行地，深解法性，知如来业无造无作，于生死涅槃，不起二想，心无所怖故。三者，证满法故作佛。所谓依净心地，以得无分别寂静法智，及不思议自然之业，无求想故。四者，一切功德行满足故作佛。所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障，无明梦尽故。

「复次，当知，若修学世间有相禅者，有三种。何等为三？一者，无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德而生憍慢，为禅所缚，退求世间。二者，无方便信解力故，依禅发起偏厌离行，怖怯生死，退堕二乘。三者，有方便信解力，所谓依止一实境界，习近奢摩他、毗婆舍那二种观道故，能信解一切法唯心想生，如梦如幻等，虽获世间诸禅功德，而不坚著，不复退求三有之果；又信知生死即涅槃故，亦不怖怯，退求二乘。如是修学一切诸禅三昧法者，当知有十种次第相门，具足摄取禅定之业，能令学者成就相应，不错不谬，何等为十：

「一者，摄念方便相；

「二者，欲住境界相；

「三者，初住境界，分明了了知出、知入相；

「四者，善住境界得坚固相；

「五者，所作思惟，方便勇猛转求进趣相；

「六者，渐得调顺，称心喜乐，除疑惑信解，自安慰相；

「七者，克获胜进，意所专者，少分相应，觉知利益相；

「八者，转修增明，所习坚固，得胜功德，对治成就相；

「九者，随心有所念作，外现功业，如意相应，不错不谬相；

「十者，若更异修，依前所得而起方便，次第成就，出入随心，超越自在相。

是名十种次第相门，摄修禅定之业。」

尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？」

地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！当知初学发意，求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯，我尝以巧便，宣显实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。云何安慰？所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向，而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中久受勤苦，方乃得获，以是之故，心生怯弱。我即为说真实之义，所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在未来；乃至为说十八空等，无有生死涅槃一切诸法定实之相而可得者；又复为说一切诸法，如幻，如化，如水中月，如镜中像，如乾闥婆城，如空谷响，如阳光，如泡，如露，如灯，如目[目+壹]，如梦，如电，如云；烦恼生死，性甚微弱，易可令灭；又烦恼生死，毕竟无体，求不可得，本来不生，实更无灭；自性寂静，即是涅槃。如此所说，能破一切诸见，损自身心执著想故，得离怯弱。

「复有众生，不解如来言说旨意故而生怯弱。当知如来言说旨意者，所谓如来见彼一实境界故，究竟得离生老病死众恶之法，证彼法身常恒清凉不变等无量功德聚，复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦。如来于此起大慈悲意，欲令一切众生离于众苦，同获法身第一义乐。而彼法身，是无分别离念之法。唯有能灭虚妄识想不起念者，乃所应得。但一切众生，常乐分别执著诸法，以颠倒妄想故而受生死。是故如来为欲令彼离于分别执著想故，说一切世间法，毕竟体空无所有；乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体。菩提体者，非有非无，非非有，非非无，非有无俱；非一，非异，非非一，非非异，非一异俱，乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故；又不可依心念知，以菩提法中，无有能取可取，无自无他，离分别相故。若有分别想者，则为虚伪，不名相应。如是等说，钝根众生不能解者，谓无上道如来法身但唯空法，一向毕竟而无所有，其心怯弱，畏堕无所得中，或生断灭想，作增减见，转起诽谤，自轻轻他。我即为说如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。如是等说，能除怯弱，是名安慰。

「又复愚痴坚执众生，闻如是等说亦生怯弱，以取如来法身本来满足，非修非作相故，起无所得相而生怯弱，或计自然堕邪倒见。我即为说修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。如此等说，令离怯弱，是名安慰。

「而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故。云何知离相违相？所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说示，而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身性实无分别，离自相，离他相，无空，无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有，以离心分别，想念则尽，（更）无一相而能自见自知为有，是故空义决定真实，相应不谬。

「复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空，所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒，不变不异，以更无一相可坏可灭，离增减故。又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德，自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明[目+壹]覆障故而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有，以不知见彼法体，所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼，唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后乃获功德利益，是故说修一切善法，生如来色身。

「善男子！如我所说甚深之义，决定真实离相违过，当如是知。」

尔时，地藏菩萨摩訶萨说如此等殊胜方便深要法门时，有十万亿众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，住坚信位；复有九万八千菩萨，得无生法忍。一切大众各以天妙香华供养于佛，及地藏菩萨摩訶萨。尔时佛告诸大众言：「汝等各各应当受持此法门。随所住处，广令流布。所以者何？如此法门，甚为难值，能大利益，若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」于是大众皆同发言：「我当受持，流布世间，不敢令忘。」

尔时，坚净信菩萨摩訶萨白佛言：「世尊，如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持，令末世中普皆得闻。」

佛告坚净信菩萨：「此法门名为占察善恶业报；亦名消除诸障，增长净信；亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义；亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。依如是名义，汝当受持。」

佛说此法门名已，一切大会，悉皆欢喜，信受奉行。

师子庄严王菩萨请问经（唐那提译）

师子庄严王菩萨请问经

大唐 中印度三藏 那提 译

师子庄严王菩萨请问经序

终南山丰德寺律师道宣撰

观夫，法王利见，权巧殊途，或声光动人，或开智摄物，立仪列相兴像，设之机缘，聚砂涂香表乘，时之净养，斯德有归，可略言也。有师子庄严王菩萨者，学周八藏，智越五乘，籍胜报而开教端，寄善权而行图范，故使方檀外启，圆场内罗，列八座而延八圣，陈四报而成四德，空有两业，自此修明，大小诸乘，因兹增长，可谓总摄六度之玄略，统陈愿行之明规，其道易而可修，其仪约而难隐，智有通塞道涉窟隆，时运所归，近闻东夏，逮龙朔三年冬十月，有天竺三藏，厥号那提，挟道间萌来游天府，皇上重法，降礼真人，厚供骈罗，祈诚甘露。南海诸蕃，远陈贡职，备述神药，惟提能致，具表上闻，霈然下遣，将事道途，出斯奥典，文旨既显，冀由来之所传，道场不昧。起机缘之净业，辄以所闻序之，云尔。

师子庄严王菩萨请问经

如是我闻，一时佛在王舍城耆闍崛山中，与大比丘众千二百五十人俱，菩萨摩訶萨五百人，天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，无量八部，前后围绕，听佛说法。

尔时，众中有菩萨摩訶萨，名师子庄严王，从座而起，来诣佛所，顶礼双足，绕无数匝，而白佛言：「世尊！我于过去亿百千那由他诸佛所，广预大会，然未曾睹如今所见，欲有请问，唯愿听许。」佛言：「随汝所问，当为解说。」

尔时，师子庄严王菩萨白佛言：「世尊！如来往昔修何胜行？今获如是人天中尊，为诸菩萨大声闻众、天龙八部之所围绕，供养恭敬尊重赞叹，愿为演说往昔因缘，令诸众生获大善利。」

佛告师子庄严王菩萨摩訶萨言：「善哉！善哉！汝今乃能安乐众生，故作是问，谛听谛听，善思念之，当为汝说。善男子！我忆过去无量世时，有佛出兴，名不可思议光明如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，时有长者名曰上施，自恃豪富不信正法，而于佛所无归敬心。有一比丘，名毗闍耶三瞞（蒲我反）婆，见是长者，生怜愍心，起大方便，要令此人发心修行，得成正觉。作是念已，往长者家。尔时上施睹见比丘，颜貌殊胜威德备足，诸根寂定容光炽盛，肃然敬重即起奉迎，顶礼既讫设座令坐，合掌白言，自顾薄德，忽蒙临降。

「尔时，比丘告长者曰：『有大法门，名八曼荼罗，功德无量，今为汝说，广欲慧利诸天人故，若有众生闻此法门能修行者，在所生处，获四胜报：一者，与善知识诸大菩萨同处受生，有大眷属资财丰足；二者，眷属既多，自在无碍；三者，身相圆备，无有疾病；四者，众具自然随念而

至，纵被山压身无痛苦，能知众生心之所念，慈悲怜愍将护拯济。』

「尔时，上施闻是法已，欢喜踊跃，重加顶礼，赞言：『善哉！愿为广说八曼荼罗最胜法门，我当修学。』比丘告曰：『汝欲知此最胜法者，先发是愿，我欲供养三世诸佛大菩萨众声闻缘觉。作是语已，道场之处当作方坛，名曼荼罗。广狭随时，其最小者纵广四指，或一[扌-平+桀]手，用种种香及以余物，或地上作，方院之内列八圆场，为欲供养八菩萨故。何等为八？观世音菩萨，弥勒菩萨，虚空藏菩萨，普贤菩萨，执金刚主菩萨，文殊师利菩萨，止诸障菩萨，地藏菩萨。如是长者！此八曼荼罗最胜法门，是彼不可思议光明如来所说，我亲受持，今为汝说，应当修学广令流布；用此善根，回向阿耨多罗三藐三菩提。长者当知，若有修行此八法者，则为供养三世诸佛大菩萨众、缘觉、声闻，斯人常为诸天拥护。若诸国王能自修学若使人作，使王国内诸恶皆灭。诸善男子及善女人，有能修学八法门者，命终之后，不堕恶趣边地邪见不善律仪贫穷家生。是故当知，欲得现在未来胜上报者，当学如上八种法门；欲得受身端正，聪明利智，若欲上生四天王处，亦应修学八曼荼罗；如是欲生三十三天，夜摩天，兜率陀天，化乐天，他化自在天，乃至帝释梵王魔王，转轮圣王所生处者，皆当修学如上八法；欲得天上人中大姓家生，眷属成就财宝盈溢，身心安乐名称远闻，所出教命无不信受，于诸众中最尊最胜。皆应修学如上八法；若欲修成须陀洹果，斯陀含果，阿那含果，阿罗汉果，辟支佛道，入菩萨位，乃至阿耨多罗三藐三菩提，皆当修学八曼荼罗供养法门。』」

佛告师子庄严王菩萨摩訶萨言：「尔时比丘毗闍耶三瞠婆者，岂异人乎，今文殊师利菩萨是；尔时长者上施者，即我释迦牟尼佛是。我从是来，经于多劫，修行供养此八法门，具获如上功德利益。余有众生随能修学，亦皆同获如我所得。善男子！我行菩萨道来，经三阿僧祇劫，修满六度，利益众生，成等正觉。所有光明威德势力破魔兵众，斯谁力乎？皆由供养八曼荼罗道场功德。是故众生，闻说如上八种法门，无宜不学，若以华香灯明，若以饮食幡盖衣服音乐，赞叹礼拜发愿忏悔。随其力能皆蒙福祐，或行六波罗蜜时，修立道场以诸香水若香涂地，若水若土作方圆坛，斯即名为檀波罗蜜；修供养时，身口意业不恼众生，斯即名为尸波罗蜜；修供养时。若有虫蚁来入道场，驱去还来，尔时安忍，斯即名为羸提波罗蜜；修供养时，善心相续，斯即名为毗梨耶波罗蜜；心不散乱，一心供养。斯即名为禅波罗蜜；作业之时，方坛圆场无有偏斜，善能通晓废立机候，斯即名为般若波罗蜜。善男子！如是一法随心变现，即能具足六波罗蜜，应当广说教化众生，为大利益乃至成佛。说此经已，师子庄严王菩萨摩訶萨，及诸天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽、人非人等，皆大欢喜，信受奉行。」

金刚三昧经 总持品第八（失译）

金刚三昧经 总持品第八

失译

尔时，地藏菩萨从众中起至于佛前，合掌颡跪而白佛言；「尊者！我观大众心有疑事，犹未得决。今者如来欲为除疑，我今为众随疑所问，愿佛慈悲垂哀听许。」佛言：「菩萨摩訶萨！汝能如是救度众生，是大悲愍不可思议。汝当广问，为汝宣说。」地藏菩萨言：「一切诸法云何不缘生？」尔时，如来欲宣此义，而说偈言：

「若法缘所生，离缘可无法。

云何法性无，而缘可生法？」

尔时，地藏菩萨言：「法若无生，云何说法法从心生？」于是尊者而说偈言：

「是心所生法，是法能所取，

如醉眼空华，是法然非彼。」

尔时，地藏菩萨言：「法若如是，法则无待；无待之法，法应自成。」于是尊者而说偈言：

「法本无有无，自他亦复尔，

不始亦不终，成败则不住。」

尔时，地藏菩萨言：「一切诸法相即本涅槃，涅槃及空相亦如是，无是等法，是法应如。」

佛言：「无如是法，是法是如。」

地藏菩萨言：「不可思议！如是如相，非共不共，意取业取，即皆空寂。空寂心法，俱不可取，亦应寂灭。」于是尊者而说偈言：

「一切空寂法，是法寂不空，

彼心不空时，是得心不有。」

尔时，地藏菩萨言：「是法非三谛。色空心亦灭，是法本灭时，是法应是灭。」于是尊者而说偈言：

「法本无自性，由彼之所生，

不于如是处，而有彼如是。」

尔时，地藏菩萨言：「一切诸法无生无灭，云何不一？」于是尊者而说偈言：

「法住处无在，相数空故无，
名说二与法，是则能所取。」

尔时，地藏菩萨言：「一切诸法相，不住于二岸，亦不住中流。心识亦如是。云何诸境界，从识之所生？若识能有生，是识亦从生，云何无生识，能生有所生？」于是尊者而说偈言：

「所生能生二，是二能所缘。
俱本各自无，取有空华幻。
识生于未时，境不是时生，
于境生未时，是时识亦灭；
彼即本俱无，亦不有有有，
无生识亦无，云何境从有？」

尔时，地藏菩萨言：「法相如是内外俱空，境、智二众本来寂灭，如来所说实相，真空如是之法即非集也。」

佛言：「如是！如实之法，无色无住，非所集，非能集，非义非大，一本利法，深功德聚。」

地藏菩萨言：「不可思议，不思議聚，七五不生，八六寂灭，九相空无，有空无有，无空无有。如尊者所说，法义皆空，入空无行，不失诸业。无我我所，能所身见，内外结使，悉皆寂静，故愿亦息。如是理观，慧定真如。尊者常说，寔如空法，即良药也。」

佛言：「如是！何以故？法性空故。空性无生，心常无生。空性无灭，心常无灭。空性无住，心亦无住。空性无为，心亦无为。空无出入，离诸得失。界阴入等，皆悉亦无。心如不著，亦复如是。菩萨！我说空法破诸有故。」

地藏菩萨言：「尊者！知有非实如阳焰水，知实非无如火性生。如是观者是人智也。」

佛言：「如是！何以故？是人真观，观一寂灭。相与不相，等以空取空以修空故，不失见佛。以见佛故，不顺三流。于大乘中，三解脱道一体无性。以其无性故空，空故无相，无相故无作，无作故无求，无求故无愿，无愿故以是知业，故须净心；以心净故，便得见佛。以见佛故，当生净土。菩萨！于是深法，三化勤修，慧定圆成，即超三界。」

地藏菩萨言：「如来所说，无生无灭，即是无常；灭是生灭，生灭灭已，寂灭为常。常故不断，是不断法。离诸三界，动不动法。于有为法，如避火坑。依何等法而自呵责，入彼一门？」

佛言：「菩萨！于三大事呵责其心，于三大谛而入其行。」

地藏菩萨言：「云何三事而责其心？云何三谛而入一行？」

佛言：「三大事者：一谓因，二谓果，三谓识。如是三事，从本空无，非我真我，云何于是而生爱染？观是三事，为系所缚飘流苦海。以如是事，常自呵责。三大谛者：一谓菩提之道，是平等谛，非不平等谛。二谓大觉正智得谛，非邪智得谛。三谓慧定无异行入谛，非杂行入谛。以是三谛而修佛道。是人于是法，无不得正觉。得正觉智，流大极慈，己他俱利，成佛菩提。」

地藏菩萨言：「尊者！如是之法，则无因缘；若无缘法，因则不起。云何不动法入如来？」

尔时，如来欲宣此义，而说偈言：

「一切诸法相，性空无不动，
是法于是时，不于是时起。
法无有异时，不于异时起，
法无动不动，性空故寂灭。
性空寂灭时，是法是时现，
离相故寂住，寂住故不缘。
是诸缘起法，是法缘不生，
因缘生灭无，生灭性空寂。
缘性能所缘，是缘本缘起，
故法起非缘，缘无起亦尔。
因缘所生法，是法是因缘，
因缘生灭相，彼则无生灭。
彼如真实相，本不于出没，
诸法于是时，自生于出没。
是故极净本，本不因众力，
即于后得处，得彼于本得。」

尔时，地藏菩萨闻佛所说，心地快然。时诸众等无有疑者。知众心已，而说偈言：

「我知众心疑，所以殷固问。
如来大慈善，分别无有余。
是诸二众等，皆悉得明了，

我今于了处，普化诸众生。

如来之大悲，不舍于本愿，

故于一子地，而住于烦恼。」

尔时，如来而告众言：「是菩萨者，不可思议，恒以大慈拔众生苦。若有众生，持是经法，持是菩萨名者，即不堕于恶趣；一切障难皆悉除灭。若有众生，无余杂念，专念是经如法修习，尔时菩萨，常作化身，而为说法，拥护是人，终不暂舍，令是人等速得阿耨多罗三藐三菩提。汝等菩萨，若化众生，皆令修习如是大乘决定了义。」

尔时，阿难从座而起，前白佛言：「如来所说大乘福聚，决定断结，无生觉利不可思议。如是之法，名为何经？受持是经得几所福？愿佛慈悲，为我宣说。」

佛言：「善男子！是经名者不可思议。过去诸佛之所护念，能入如来一切智海。若有众生持是经者，则于一切经中无所悕求。是经典法，总持众法，摄诸经要。是诸经法，法之系宗，是经名者，名摄大乘经；又名金刚三昧；又无量义宗。若有人受持是经典者，即名受持百千诸佛，如是功德，譬如虚空，无有边际，不可思议。我所嘱累唯是经典。」

阿难言：「云何心行？云何人者，受持是经？」

佛言：「善男子！受持是经者，是人心无得失，常修梵行，若於戏论，常乐静心；入于聚落，心常在定；若处居家，不著三有。是人现世，有五种福：一者众所尊敬，二者身不横夭，三者辩答邪论，四者乐度众生，五者能入圣道。如是人者，受持是经。」

阿难言：「如彼人者，度诸众生，得受供养不？」

佛言：「如是人者，能为众生作大福田，常行大智，权实俱演，是四依僧，于诸供养，乃至头目髓脑，亦皆得受，何况衣食而不得受。善男子！如是人者，是汝知识，是汝桥梁，何况凡夫而不供养！」

阿难言：「于彼人所，受持是经，供养是人，得几所福？」

佛言：「若复有人，持以满城金银而以布施，不如于是人所，受持是经一四句偈，供养是人，不可思议。善男子！令诸众生持是经者，心常在定，不失本心，若失本心，当即忏悔；忏悔之法，是为清凉。」

阿难言：「忏悔先罪，不入于过去也。」

佛言：「如是！犹如暗室，若遇明灯，暗即灭矣。善男子！无说悔先所有诸罪，而以为说入于过去。」

阿难言：「云何名为忏悔？」

佛言：「依此经教入真实观。一入观时，诸罪悉灭；离诸恶趣，当生净土，速成阿耨多罗三藐三菩提。」

佛说是经已。尔时，阿难及诸菩萨，四部大众，皆大欢喜，心得决定，顶礼佛足，欢喜奉行。

佛说地藏菩萨经（炖煌藏本）

佛说地藏菩萨经

炖煌藏本

尔时地藏菩萨住在南方琉璃世界，以净天眼观地狱之中受苦众生，铁碓捣、铁磨磨、铁犁耕、铁锯解，镬汤涌沸，猛火旦天，饥则吞热铁丸，渴饮铜汁，受诸苦恼无有休息，地藏菩萨不忍见之，即从南方来到地狱中，与阎罗王共同一处别床而坐，有四种因缘，一者恐阎罗王断罪不凭，二者恐文案交错，三者未合死，四者受罪了出地狱池边，若有善男子善女人，造地藏菩萨像，写地藏菩萨经，及念地藏菩萨名，此人定得往生西方极乐世界，从一佛国至一佛国，从一天堂至一天堂；若有人造地藏菩萨像，写地藏菩萨经，及念地藏菩萨名，此人定得往生西方极乐世界，此人舍命之日，地藏菩萨亲自来迎，常得与地藏菩萨共同一处。闻佛所说，皆大欢喜信受奉行。

地藏菩萨本愿经纶贯（清灵乘撰）

地藏菩萨本愿经纶贯

古盐匡庵 青莲苾刍 灵乘父 辑

地藏经纶贯科注缘起

地藏本愿经者，乃我佛所说之孝经也。原其所以说者，弭不知恩分之深谤隆谕亲以道之大本也。是以我佛将熄应火，升忉利天，为母谈经，令见道迹，正以示出世之大孝，其在我释氏欤。然必乘时放光，集分身地藏于天宫者，举行孝之样子也。以大士因地为婆罗门女及光目女，皆因救母，始发僧那，与我佛之心同声合响，故说此地藏本愿之经也。当知此经，我佛以未来天人付地藏于忉利，待弥勒于华林，诚为业海之慈航，昏途之大炬，趣人天之径路，入佛道之要门。舍是而之焉，恐侘侘乎无所归矣。今详其由，以见其实。原夫一经宗要大分四章，初明能化之主，即大士分身泥犁，以孝行化令生人天之主也。次明所化之机，即不孝二亲三宝，造恶堕苦之罪辈也。三明度脱之缘，即令人读孝顺之经，供大孝之像，成机感度脱之缘也。四明成佛之因，即令其念佛孝名，布施顺福，得成无上之菩提也。故梵网云：释迦牟尼佛成无上正觉已，初结菩萨波罗提木叉，孝顺父母、师僧三宝，岂非孝顺之行，为一经之正宗者哉。序者序此，通者通此，初中后善，纯一无杂，即教主出世之本怀，诸佛大事之因缘耳。抑岂与法华同功，而比德殆将尤大而尤难者也。何乃化道未隆，法运仍塞。自唐翻梵以来，迄今尚无撰集法门，殊为阙典。先辈略不关心，抑又何也？予自幼出俗，失奉慈严，既长游学，尤疏定省，后将迎侍，业已化去，临风徒戚，欲养奚从，乃于康熙己未冬，焚香缮写一部；每遇十斋日，披衣敬读一过，为资冥之大猷，作酬恩之常课。辄于展卷之初，率多鲜注之感。今既年逾耳顺，寻将光没咸池，不即立言，恐虚愿念，虽乏悬判弥天之大笔，殊阙冥搜安祖之精思。顾此圆经，宁容冷视。遂综纶贯而释题，仍辑科注以销句。大要显我佛之悲心，昭地藏之本愿，补法门之阙典，启后学之孝思而已。稿成锓梓，请教高明。第吾庵向阙藏典，协力无人，宁辞挂一漏万之诮，倘蒙达士披详，幸鉴愚忱所志，伏望同遵本愿，并渡生津，则令佛日长悬，朗铁围两山之黑暗；可使幽关恒启，销泥犁亿劫之辛酸。庶不负我佛说法天宫，嘱累大士一片悲孝之心，则是我等报恩之地矣。故叙缘起，以弁简端。

时

康熙上元甲子嘉平丁丑佛成道日嗣兴天台教观正宗第五世青莲苾刍灵乘撰

地藏菩萨本愿经纶贯

原夫一念自性，体元湛寂。自性之心，用本虚灵，无相无名，绝思绝议，作群生之依止，为万法之根源。究竟号中道正空，褒美称第一义谛。诸佛悟之则三身圆显，众生迷此则六道循环。虽迷悟之有殊，而心性之无别。故古德云：指虚空世界，悉我自心；考善恶报应，并是惑心。既本一心而贯诸法，故我佛法门，惟以心为道也。华严经云：心如工画师，造种种五蕴，一切世间中，无不由心造。起信论云：有法，能起摩诃衍信相，所言法者，谓众生心，是心则摄一切世间、出世间法。皆此意也。是则地藏菩萨所云，一切诸法从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持暂时为有者，正所以示此心地法门之指尔。

今且置悟，祇论其迷。其天人修罗，循善品而轻升。地狱鬼畜，由恶业而沉坠。其坠之鬼畜，有轻重之分，而沉乎地狱，无大小之别。总由无明之颠倒，致有狱户之正边。故知凡夫由昧心源而随妄念，妄造恶业，妄受苦报。不凭至圣之大悲，曷解倒悬之极苦。是以地藏慈王，偏向幽冥界内，以同体慈悲，劫劫救援而未艾；释迦文佛，特升忉利天中，报圣母恩德，谆谆付嘱以频申。令向佛法中献少水少华，并脱幽途之苦；俾从大士前能一瞻一礼，咸蒙胜地之欢。功莫京焉，义叵量矣。

乘虽生末运，幸遇真乘，聿崇随喜之心，用作津梁之地。聊申管见，略释题名，冀三宝之冥加，综诸文而融贯。普愿见闻同趣乐土云尔。

今先通释名题，次乃总起观法，三则别解经文。准智者大师释经方轨，先明五重玄义。一释名，二辩体，三明宗，四论用，五判教相。所以五重预释者，以是经中幽玄之义，令人一览即能诠名，识所诠体。欲显此体，须明宗要，宗成体显，妙用得力。然后判属时味部教，则义旨泠然，昭乎心目。譬之拟观山海，先阅图经，未出门庭，而情景宛在矣。今以不思议人法为名，不思议性识为体，不思议行愿为宗，不思议方便为用，开显无上醍醐为教相。

释名中，地藏菩萨本愿六字是别题，别诸经故；经之一字是通题，通余经故。别题复分人、法。地藏菩萨是人，本愿是法。原此经名，佛自结三种。一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。今独标本愿一名者，以愿必行行，行成必有与拔之力，故举本愿一名，任运摄得余二。

人名复分通别。地藏是别，菩萨是通。地藏之名准佛说八大菩萨曼陀罗经，应云乞洒（二合）诃罗惹。义翻地藏。若准诸翻译，应言瞿萨翻地、俱舍、或比迦、或摘迦、翻藏。经云：如地诸有情，所依一不断，乃约喻立名也。夫地本一物，而所藏者无量，盖为四大之首，居五行之中，元气所生，万物之祖，其卦为坤，其德曰母。周易云：至哉坤元，万物资生，含弘光大，品物咸亨，体用广厚，德大难名，所以能持能育能载能生，此约儒书释也。若准四念处释十地云：从初地具有住持生长荷负义，至后究竟，亦具三义。此则约性为地，因修万行，果圆万德，皆具三义。十轮经云：随所在处，若诸有情，以诸种子植于荒田或熟田中，若勤营务或不营务，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子功德妙定威神力故，令彼一切果实丰稔。所以者何？此善男子，曾过无量无数大劫，于过数量佛世尊所，发大精进坚固誓愿。由此愿力，为欲成熟诸有情故，常普住持一切大地，常普住持一切种子，能令大地一切草木、根须芽茎、枝叶花果皆悉生长，药谷苗根，花果茂实，成熟润泽，香洁软美。又云：誓如大地，一切种子树山稼穡，地身众生之所依止。此善男子亦复如是，一切殊妙菩提分法之所依止。良由菩萨于过去不可说不可说无数劫来，散影分形，放光说法，恒处幽冥界内，常教六道众生。或已成佛道，或久阶真因，或暂住声闻缘觉，或在天上人间，乃至未来众生，天宫嘱令度脱。正如大地，一切赖以住持生长荷负。故经云：心如大地，能安一切。以故佛说心力为大，皆约心以明地也。

藏者，亦约喻立，正以世间七宝库藏，例同出世三德秘藏。涅槃经云：如人七宝不出外用，名之为藏（去声）；其人所以藏（平声）积此宝，为未来故，所谓谷贵、贼来侵国、值遇恶王为用赎命，财难得时乃当出用。诸佛秘藏亦复如是。故章安云：隐故名秘，覆故名藏。众生不解，称为秘密。法界包含摄一切法，用不可尽，名之为藏。以众生性具三千之宝，为烦恼六贼所覆，意识恶王所害，乃出此三德秘藏，用赎常住之命。今地藏之名正取乎此。三德秘藏，蕴在一切众生身心之内，诸佛悟之而证得，众生迷之而流转，然此秘藏初无改移。故地藏萨埵从发僧那之初，及住等觉

之后，自行化他，总不离此心秘藏也。此心秘藏，即是涅槃。辅行云：菩萨初心，常观涅槃行道，自行初修也。亦令众生常观涅槃，化他初修也。安置诸子秘密藏中，化他后入也。我亦不久自住其中，自行后入也。故知自他初心，无不皆修；自它后心，无不皆入。

今准此义，辄释其名。梵名摩诃般涅槃那，此云大灭度。大即法身，灭即解脱，度即般若。此三法中，一一皆具常乐我净，故名为德。此之四德，不离我心。彼之四藏，不越乎地。如弥勒成佛时，其国有转轮王，名曰儂佉（上如羊切，壤平声。下丘于切，音区。亦云霜佉。此翻贝，乃珂贝耳。贤愚经云胜伽。）居翘头末城。弥勒成佛时，有四大宝藏同时显露。一大藏，各有四亿小藏围绕。伊钵多大藏（金藏）在乾陀罗国，般轴迦大藏（银藏）在弥提罗国，宾伽罗大藏（明月珠藏）在须罗吒国，儂佉大藏（琉璃藏，亦名珂贝藏）在波罗奈古仙山处。此之四藏，并在阎浮提地。今之四德，咸具赖耶识中。金譬常德，色不变故；银譬乐德，悦人心故；明珠譬我德，现色自在故；琉璃譬净德，内外明彻故。又复应知，此之四藏未显现时，各有龙神密护，守而不失。既开发后，无守护者，众人见之，心不贪著。正喻心地宝藏，虽在迷时，隐而不失，正当悟处，证而不著。故知心藏具足众宝，即空假中，无不如意，心佛众生三无差别。地藏之名，其义若此。故十轮经，佛告好疑问菩萨云：如是大士，成就如是不可思议诸功德法，是诸殊胜功德伏藏，是诸解脱珍宝出处。所以者何？地藏菩萨利益安乐一切有情，所愿满足，如如意宝，亦如伏藏。如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨。是故汝等应当供养。今我佛于忉利天宫，以法界众生殷勤付嘱地藏，令娑婆世界至弥勒出世以来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记者，正欲开示悟入佛之知见，四德大宝尽安置秘密藏中故也。

菩萨，具足应云菩提萨埵。大论释云：菩提名佛道，萨埵名成众生。能以智上求菩提，用悲下救众生。天台云：用诸佛道，成就众生，故名菩提萨埵。然菩萨之名，合具四教，今既开显，的指在圆。复贯地藏于通名之上，虽通仍别矣。

次释本愿之法。本即本昔；梵名尼坻，此方翻愿，希须乐欲之意，志求满足之称。乃菩萨昔生为婆罗门女及光目女时，所发之大愿也。亦即本性，由菩萨托根性地以隆其愿本，所谓仰观大觉，积劫度生，都无懈倦者，为满本地之愿也。又即本性之力用，大士称本立愿，乃自心起信，还信自心。譬树之因地发根，根深本大，则枝叶依之而敷荣，华果由之而茂实。狂风虽大，不能动摇。愿不依谛，名为狂愿；谛不从心，名为邪谛。今以心为地，谛为根，愿为本，然后正行之枝敷畅，助道之叶郁葱，七觉净华，八正道果，成实法林之树，庄严总持之苑。故须称本立愿，方能要制其心，纵遇境风，不能沮坏。此从本立愿之大致也。

然有通别，通即四弘誓愿。大悲忏云：夫四弘者，依四谛起。四谛者，二示世间苦因果，二示出世乐因果。一切菩萨欲拔此苦，欲与此乐，故依之立四誓也。依苦谛立，云众生无边誓愿度。依集谛立，云烦恼无数誓愿断。依道谛立，云法门无尽誓愿知。依灭谛立，云佛道无上誓愿成。一切菩萨俱发，故名为通。若七佛经中，或四愿、八愿、十二愿及弥陀四十八愿、观音十六愿等，别在一人，故名为别。若准今经，婆罗门女及光目女，皆为母发心，而救六道，则以孝行为大士本时之别愿也。又复地藏菩萨所发本愿，通别兼收。总以四弘，是愿本，摩时不发；别以悲心，偏向受苦众生，永作幽冥教主。故若通若别，并从本性而发。虽分通别，无不为拔世间苦因果，为与出世乐因果，而权实偏圆，务须甄别。四明云，仍须了知始终等相，体性融即。荆溪云：初心遍摄，观惑法界，即惑成智，即生成灭，名圆四誓。故了前二誓，拔性德之苦；后二誓，与性德之乐。性之苦乐，何须拔与，即无作之誓愿也。今地藏大士，于无数劫前，发弘誓愿，荷负罪苦六道众生，教令

住持正法，出生一切功德。忍苦忍难，大慈大悲，故名地藏菩萨本愿也。释别名竟。

经者，圣教之都名。除律论外，通受此称。西域记：梵名素怛览，或言无翻。以含涌泉（义味无尽故）、出生（能生妙善故）、绳墨（楷定邪正故）、显示（能示正理故）、结鬘（贯穿诸法故）之五义故，乃多含不翻。或言有翻，翻经、翻论、翻法本、翻线、翻善语教，此皆约义而翻也。天台且据一名为正，不使二家有怨。从古及今，译梵为汉，皆题为经。以此方周孔之教，名为五经。然众典虽单题经，而诸论皆曰契经。谓上契二谛之理，下契三根之机。又训常、训法，各有三义。魔外不改名教常，真正不杂名行常，湛然不动名理常。法可轨，行可轨，理可轨也。若佛地论：训贯穿摄持者，用结鬘与线之意耳。慈恩云：为常为法，是摄是贯，庶令同出苦津，终归觉岸。如是一种人法，两重通别，巧借妙喻，以立题名，故云地藏菩萨本愿经。

第二辩不思议性识为体者，约三意立。一、凭准经论，二、迷悟根源，三、菩萨本识。本经云：一切众生未解脱者，性识无定，为善为恶，逐境而生。又云：念佛菩萨名字，历临终人耳根，或闻在本识。此识乃的指第八识也。故毗卢三摩地法及金刚顶莲华部心皆云：是心为何物？烦恼习种子；善恶皆由心，心为阿赖耶。起信云：心生灭者，依如来藏故有生灭心，所谓不生不灭与生灭和合，非一非异，名为阿梨耶识。则无明法性共住为因，不其然乎。真谛就名，翻无没识，取不失之义；奘师就义，翻为藏识，能含藏诸法种故。盖此识体具能藏、所藏、执藏三法，故名为藏。故宗镜云：第八本识，广大无边，显心原而无外，包性藏以该通。擅持种之名，作总报之主；建有情之体，立涅槃之因。据此立体，诸法咸收，可谓挈衣之领，而提网之纲矣。

言迷悟根源者。起信云：此依阿梨耶识，说有无明，不觉而起，能见能现，能取境界，故名此识为所知依；能与染净所知诸法为依止故。又名种子识，能遍住持世出世间诸法种子故。此正维摩所云：从无住本，立一切法也。荆溪释曰：无明为一切法作本。无明即法性，无明即复以法性为本，当知诸法亦以法性为本；法性即无明，法性复以无明为本。法性即无明，法性无住处，无明即法性，无明无住处。无明、法性虽皆无住，而与一切诸法作本。是则无住无相、事理等常，立一切法悟迷差别。故占察经云：但从无始世来，与无明心俱，痴闇因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心。计我我所，造集诸业，受生死苦。说彼法身，名为众生。若如是众生中，法身熏集而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。

如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。当知如是众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说故，而有差别，而法身之体，毕竟平等，无有异相（文）。故知不达其具德识心，便须缘真如理，而断九界修染修恶，何名不思议哉。故宗镜云：此识建立有情无情，发生染法净法。若有知有觉，则众生界起。若无想无虑，则国土缘生。因染法而六趣回旋，随净法而四圣阶降。可谓凡圣之本，根器之由，了此识原，何法非悟？证斯心性，何境不真？可谓绝学之门，栖神之宅。故立此体为迷悟根原。方显大士恒沙界内散影分形，生死海中随机引导，拔根涸源，翻迷成悟，正欲显此不生灭法性之体，祇在生灭无明妄想之中。故南岳云：道源不远，性海非遥，但向己求，莫从他觅。正斯之谓。

言菩萨本识者，光明玄云：阿梨耶识即是第八无没识，犹有随眠烦恼（相续中眠，故名随眠），别而分之，是菩萨识。大论云：在菩萨心，名为般若，即其义也。盖此识为菩萨见佛胜相之本。以如来高明身相，皆与虚空等量，以业识而见，以中智而观。是故地藏于忉利天宫，合分身见

佛，正凭此本识也。又复此识为中道应本起化之源，所谓阐提不断性德之善，遇缘善发；佛亦不断性恶，同恶而化。今地藏大士了达阐提等修恶之事，全体即是性恶之理，边邪无非中道，五逆当处解脱，普现色身，游化诸趣，点此迷源，令知平等。正凭此本识，而起诸大化，此即居初位而总号赖耶，处果位而唯称无垢。备本后之智地，成自他之利门，其功岂浅鲜哉！有此三义，故立不思议性识为今经之正体也。

问：有师云，性识属事，不当为体。应指识性之理，始是体义。必谓准经性识而立此性，乃虚妄习性，焉可据此立经体耶？此言殊为允当，师必不然者，何说之从乎？答：识性之指，于义有凭，性识之立，其文可据。如今家解维摩无住本。法性无明，二俱作本，已引勿论。祇如妙玄明二谛云，但点法性为真谛，无明十二因缘为俗谛。此俗非事而何？此是即理之事。既名理毒性恶，亦号性染随缘。故释签云：无明是迷真之始，法性则全指无明，无始时来，奚尝非真。俗则百界千如，真则同居一念。须知同一性故，方能同居一念。辅行所谓三千不出一念法性，三千不出一念无明，是也。况今家释华严心造之文有二：一约理，造即是具；二者约事，即三世变造等。然并由理具，方有事用。故法性借力助于无明，方成六道染法。今立此性识为体，正为利根人即事显理故。大经云：十二因缘名为佛性，无明与爱，是二中间，即是中道。但理无所存，遍在于事耳。今既事全是理，则识即是性，胡为不许立体？故知识性性识，俱可为体。但今就赖耶迷边，无明作本立法之意，既符经论，不违祖诰故也。

若乃指性识之性为虚妄习性，意或未慧。何以言之？以虚妄习性，一向无定，今奚复责无定乎？此既指为虚妄，则下志性无定之性亦虚妄矣。既是妄性，用志何为？须知此性，即是法性。法性既为无明所覆，全体属妄，故言性识，岂非真如随缘之义乎！故妙玄引光明云：无明体相，本自不有，妄想因缘，和合而有，不善思惟，心行所造，如幻师在四衢道，幻作种种象马缨珞人物等，痴谓真实，智知非真。无明幻出六道依正，当知本自不有，无明所为，故曰六道差别，非自在等作，悉从一念无明心出。是故立此为体，正点昔迷，令成今悟。了修染修恶等，即是缘了佛性，就路还家，名不思议。故知以性识为体，方使六道破无明亮，成法性身。故吾于总示中云：今且置悟，祇论其迷，意盖在此也。

第三明不思议行愿为宗者，准经，文殊问佛云：地藏菩萨因地作何行，立何愿，而能成不思议事？又大士于过去不可说劫前，身为大长者子，因见师子奋迅具足万行如来相好庄严，因问彼佛，作何行愿而得此相？又如来自结经名，一名地藏本愿，一名地藏本行。故知行、愿二法，乃一经之宗要也。释愿如前，梵语遮那梨耶，此云行。二法必双立者。智论问：诸菩萨行业清净，自得净报，何以要须立愿，然后得之？譬如田家得谷，岂复待愿？答：作福无愿，无所树立。愿为导御，能有所成。今乃庄严佛界事大，独行功德，不能成故，要须愿力。譬如牛力虽能挽车，要须御者，能有所至。净世界愿，亦复如是。然四教菩萨，各有通别二愿，与乐不无上中下差别。下愿致今世乐因缘，中愿致后世乐因缘，上愿与涅槃乐因缘。今既是开显部教，立愿要心，唯依最上一乘，令法界众生，同得阿耨菩提。发愿既尔，行行亦然。

但行相多门，略举三法，则戒定慧。此是出世梯[阿-可+登]，佛法轨仪，处中则六度。法华云：为求菩萨道者说，应六波（编者注：「波」下疑脱「罗」字）蜜，度生死流，登涅槃岸。广则万行，乃至百千万亿。大论云：菩萨行般若时，虽知诸法一相，亦能知一切法种种相。今束诸法通归一偈。古德云：式观应世，广说万行之网目；缅想契理，唯唱四句之纲要。戒经云：诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。妙玄释曰：诸恶即七支过罪，轻重非违，如是等恶，戒所防止。

诸善乃善三业，若散若静，前后方便，支林功德，悉是清升，故称为善。自净其意者，破诸邪倒，了知世间、出世间因果正助法门，能除心垢，净诸瑕秽，岂过于慧。佛法旷海，此三摄尽。但由观机乐欲，为善不同。应物随宜，示行有异。辩根性分信法之殊，陈行相列别圆之异。

今先明别行，为圆之途。妙玄引涅槃明五行：一、圣行，谓戒定慧，为自行因。二、梵行，谓慈悲喜舍，为因中化他（此二是地前修因行）。三、天行，谓初地已上，证第一义天，天然之理，由理成行，故名天行（此行在于地住）。四、婴儿行，谓示同三乘七方便所修之行。五、病行，谓示同九界三障身相（此二皆是从果起应之行。同生善边，名婴儿行。从大慈根起，同烦恼边，名为病行，从大悲根起。）。今地藏大士见诸众生破戒造罪，失人天乐及涅槃乐，即是知集；往来生死受恶道报，即是知苦。苦集与戒定慧相违，即无道。无道故，不得涅槃，则无灭。菩萨欲拔苦集而起大悲，兴两誓愿；欲与道灭而起大慈，兴两誓愿。发誓愿已，次则修行，三学六度，若干愿行，成就众生，净佛国土。然行名进趣，非智不前，智解导行，非境不正。智目行足，到清凉池。而解是行本，行能成智，故行满而智圆；智能显理，理穷则智息。如此相须，则非妙行。今大士，直达修恶即是性恶，性恶融通，任运摄得佛界性善，照一切罪相，无非实相，十恶五逆四重八邪皆理毒之法门，悉性染之本用。以此妙行，教化群生，解此性识，为所照所显之境体；用此智行，为能照能显之妙宗。初缘实相，造境即中，无不真实。己界及佛界、众生界亦然。阴入皆如，无苦可舍。无明尘劳，即是菩提，无集可断。边邪皆中正，无道可修。生死即涅槃，无灭可证。纯一实相，更无别法。此即复有一行，名如来行，一行一切行也。如是以智照境，以境发智，观业实相，见罪本源。法性无明，相融相泯，岂非能观皆一心三观，所观皆三谛一境，一而论三，三而论一，境智行三，同名秘藏。如天王三目，如伊字三点，若一若三，皆无缺减。则体为宗家之体，宗为体家之宗。故以不思議行愿为宗也。

第四论不思議方便用者。准经，佛告地藏菩萨云：吾于五浊恶世，教化刚强众生，令心调伏。分身千百亿，广设方便。又告四天王云：如是菩萨，于娑婆世界阎浮提中，百千万亿方便而为教化。又告地藏：汝须百千方便，劝是等人。又云：菩萨以方便力，拔出根本业缘。又菩萨方便力故，使令解脱。地藏自云：我亦百千方便，度脱是人等。故以方便为今经之用也。梵语沤和俱舍罗，此翻方便。吾祖智者，以三意释之：一曰、方者，法也；便者，用也。巧用诸法，随机利物。二曰、方便者，门也。门名能通，通于所通，方便权略，为真实作门，真实得显，功由方便。三曰、方者，秘也；便者，妙也。妙达于方，即是真秘。前二释并非今品意，后一释正是今品之意（文）。亦可具足用彼三意。例如维摩所说方等初开，故荆溪作进退之释，容于取门秘之谈。今地藏亦然。虽主秘妙之谈，必兼门法之说。三释咸具，庶括一经大意。何以言之？良由地藏大士，于尘点劫前，现身教化随机巧逗，法用偏宜，显实时臻，权门可入，发菩提心于赖耶识内，点如来藏于无明心中，斯正妙达于方，即是法华真秘。又复一毛一涕一沙一尘，我渐度脱，使获大利。与法华举手低头，聚沙为塔，咸开小善，成佛奚差。况乃天宫集众，及所合分身，数逾恒沙，文殊罔测。已成佛道者，何殊树下分身；尚住菩萨者，宛似地中涌出。故须三释通收，则知大士出假利生，以发菩提心为因，无缘大悲为根，无得方便为究竟。利生若无方便，如救溺无舟。彼既难出，自或沦胥；若有方便，如乘船援溺，彼此得济，老幼偕愉。终日与拔，如宝月行空而无住；亿劫度人，似雁影过水而不留。更以异方便，助显第一义，用有成宗之功，宗有显用之力，故知方便正慈悲与拔之妙用。故以不思議方便为力用也。

第五判无上醍醐为教相者。凡言教者，是通途之言，但有指搗分判辩说，皆名为教。四教义云：通言教者，以诠理化物为义。说能诠理，化转物心，故言教也。化转有三义：一转恶为善，二

转迷成解，三转凡成圣。今地藏大士现身六道，于四不可说，用四悉檀赴缘，随机说教，化转物心，大[既/木]不越此三，故约此以判教相也。

问：大师用华严三照，义开平地为三，复取涅槃五味，以对华严三照，两经二义相成，以判一代圣教，共列五时：一、华严时（约经立名），二、鹿苑时（约处立名），三、方等时（约法立名），四、般若时，五、法华涅槃时（俱约经立名）。前后四时，判味有定；不属前后所摄者，皆收归方等，如光明、胜鬘、大集、楞严等，是其例也。今地藏本愿经亦合第三方等时摄，云何判归醍醐耶？

答：此有据，按统纪师云，五十三年壬申（指周穆王），佛先往忉利天，三月安居。遣文殊诣母所，暂屈礼敬三宝。摩耶夫人闻之，乳自流出，直至佛口。即与文殊俱至佛所。佛为说法，得须陀洹果。三月将尽，欲出涅槃。帝释作三道宝阶，佛与母别，大众导从，下还祇洹（此出佛升忉利经）。东湖述曰：案行法经，却后三月，我当涅槃。则知说行法在辛未十一月望。案升忉利经，三月安居，则知说行法毕，即日往忉利。案此经三月将尽，欲入涅槃，乃是此年二月十四日下阎浮提，十五日入涅槃。故涅槃经云：二月十五日，将入涅槃。今经乃是佛在忉利天为母说法时，众集现瑞，分身地藏来集而说，故此经的在法华经后，涅槃经前明矣。不属醍醐，待收何味？

问：约时收经，殊为有据。然观经文，前后略无开显之辞，何可同二经时味耶？

答：法华大收，涅槃摺拾，所应记者，皆已记讫。佛今上升忉利，为三事故。一、为母说法，所以报鞠育之恩，酬劬劳之德，将以励后世无恩之人也。二、为慰别天神，所以报一期拥护，并嘱末世比丘托令卫之，无魔事也。三、为六道辛苦求出无期付嘱地藏，教护以待弥勒下生，正显我佛慈悲，臻后劫也，何必更有显决之文，方许判属醍醐？当以像法决疑行法经等例观，则群疑自息矣。

问：孤山判楞严入醍醐，准彼闻妙莲华同佛知见之说，似有凭据，何故东湖非之曰：一化终究，在乎开显，开显之妙，功归法华。自余诸经，有圆说者，皆方等四教谈圆之义，而孤山乃欲以楞严同法华醍醐之味，是不思方等收经，而有失法华淳一、无杂之旨。今观地藏随机说法，允属方等四教并谈，今判类彼，得无有孤山之失乎？

答：楞严一经，宾主征辩心见之文，的是方等弹斥之余，后明三科七大，宛合般若荡相之说。闻妙莲华之语，允属法华之后，此乃通五时中通后之义，岂得判同法华。东湖驳之，文义俱当。今地藏一经，天宫一时之说，随机开导，乃腾其本昔之词，例同法华腾昔施权，那同孤山淳杂之失乎。

若尔，长阿含游行经中，亦言如来不久，是后三月当般泥洹，及涅槃后事，胡不判同醍醐耶？曰：此不可例，藏圆迥别故。况阿含中明涅槃后事者，此通五时中文通之类，可以收归本部者。今经绝无二通之意，那可据彼以难此耶？故知今经定以开显无上醍醐为教相也。然皆言不思议者，准本经所说，此菩萨威神誓愿，智慧辩才，种种方便，皆不可思议。故今名体宗用，一一称性，皆依不思议而立也。

二、总示（编者注：「示」字，于本文初为「起」）观法者。山家立法，有教有观焉。教以开解，观以起行。如膏明相赖，目足交资，则于四门入清凉池矣。后代传其教者，讵可徒守文言，而

不明观行乎？单轮只翼，乌能远运！故今略述大途，以见经不徒说，而同归于秘密藏中也。教有藏、通、别、圆，前三为权为粗，后一为实为妙。今经开圆常正信妙实之解，以权为所开之粗，实乃能开之妙，正所以简三粗，显一妙也。观有析体，次与不次，如次以对四教，前三为可思议，后一为不思议。所以具列者，欲简思议，以显不思议也，具如止观（云云）。

今经既在法华后说，唯明纯圆妙解，以起叵思妙行，则与止观十章，以前六章开解，后四章起行同也。故以观众生业缘业感等文，即空假中，以显地藏不思议事，则能观无非一心三观，所观无非三谛一境矣。义例云：夫三观者，义唯三种：一者从行，唯于万境观一心，万境虽殊，妙观理等，如观阴等，即其意也。二约法相，如观四谛五行之文，入一念心，以为圆观。三托事相，如王舍耆闍，名从事立，借事为观，以导执情。即如方等、普贤，其例可识。详解云：三种观法，义蕴经疏。天台依诸大乘经立四种三昧，修十乘观法，直就阴心，显三千法，即从行观义。又依诸经，于言句约事相法，入心成观。托事，谓心为能依，依正事为所托；附法，谓心为能附，诸法门为所附，即事法二观之义。荆溪考核其义，立三种名（云云）。

纵明事相观，亦只助成约行观耳。今准彼文，略明三义。若观今经，性识本如来藏，一念具足十界、百界、三千性相。此如止观简去界入，唯观五阴重担。就此五阴，先简色法，次简受、想、行三心所法，唯观六识心王，故云一念。以前五识，必依第六意识同时而起，方能取境，造善恶业。楞严云：六为贼媒，自劫家宝。意根，贼之渠魁也，功力甚大。以第七识为所依根，与前五根相应和合，造诸善恶之业，皆纳第八识中。如食库盛物，随时出内。第七识污常时执取第八见分为内自我。我痴、我见、我慢、我爱，四惑常俱，故名染污意，染污真性故。遂使第八识立含藏、赖耶之名，彰无明迷中之号。今观无明体相，本自不有，妄想因缘，和合而有。因缘体虚，诸法相妄。中论云：因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义。四明云：初约行者，直就一念观于十界、百界、千如妙法。虽即一念，千法宛然，全体即空，当处即假，仍非二边，又即双照，不可以一多说，安以有无思？若边若中，皆莫能拟。于斯观行位中，既深进入，则六七识，不执于我，得分别我法二空，转成无漏，则见思染污粗垢先落。从是进观，教化众生，成不思议妙假，破尘沙无知。进破无明，俱生我法永不起得，成无生忍。无功用道，任运流入，即舍赖耶之号，别受清净之名。然破惑显性，功由六识，四明指为近而复要，为事理解行之本。如伐树得根，灸病得穴，此即十乘中初观不思议境，名从行观也。若夫托事附法，即托总题地藏本愿人法而观之。

今先观菩萨人者，以行人瞻礼地藏之际，供养华香之时，不表观法何以用心。今准佛说八大菩萨曼陀罗经云：于如来前观地藏菩萨，头冠瓔珞，面貌熙怡，寂然愍念一切有情。左手安脐下托钵，右手复合掌向下。大指捻头指，作慰安一切众生想。释曰：头，即一切种智。冠，即毗卢法性。瓔珞（梵名吉由罗，或积由逻）表总持四陀罗尼（一法、二义、三咒术、四忍）以表种智，从法性而成，故能总持一切法门也。面貌熙怡，表从心所现慈悲相好，盖一身之相，以面为要。诸法所依，以心为体。相逐心生，故以表心。寂然等者，表菩萨自住三摩地，六道以苦缘而感，菩萨以大悲而应也。左右二手，表权实二智。实智内自照理，权智外以鉴机。脐下托钵，表性识所具如来藏也。内空外圆，表自他同具空如来藏，圆同太虚，无缺减也。内可藏物，表不空如来藏，具足河沙性功德也。大指捻头指者，表迷悟一如，因果相合，而慰安六道众生勿烦恼也。

次观本愿法者，占察经云：若欲依一实境界修信解者，应学习二种观道：一、唯心识观，二、真如实观。唯心识观者，谓于一切时、一切处，随身口意所有作业，悉皆观察，知唯是心随一切境界。随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知，知己内心自生想念，非一切境界有念有分别

也。而一切境界，未曾有想起于分别，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修习唯心识观。

真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想，渐渐能过四空等境界相，得相似空三昧。得此三昧，识想受行能分别相不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，离诸障碍，勤修不废，能入心寂三昧；复能入一行三昧。入一行三昧已，见佛无数，发深广心，住坚信位，于奢摩他、毗婆舍那二种观道决定信解，随所修学诸禅三昧之业，无所乐著。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。以依能习向二观心，最妙巧便，众智所依，行根本故（文）。

据此二观，与今家三种观法无少差忒，托事附法，与从行之事观拟同唯心识观；从行中之理观拟同真如实观。此是地藏自修之法，复令一切修之，观惑业苦三障，皆此心似境都如幻化，更何有生死流转？止观云：发大心（劝昏倒众生醒悟，上求下化），修大行（劝牢强精进，止恶行善），感大果（感生梵天妙报悦心），裂大网（经论开人眼目，融通解结出笼），归大处（法界虽无始终通塞，豁然大朗，无碍自在），此即地藏本愿之法也。如此人法并在一念介尔之心。即空、即假、即中。吾心既尔，生佛亦然。但众生太广，佛法太高，初心为难，但观己心之高广，以扣无穷之圣应。机成致感，逮得大利，故须观心也。观音玄云：摩诃衍中，始从初心，终于后心，常观人法俱空。以观人空，即是了因种子；观法空，即是缘因种子。故论云：始觉人空，终觉法空。以观人法空，即识三种佛性。佛从初发心，观人法空，修三佛性，历六即位，成六即人法。今观地藏，即是分证等觉之人法行人，能观人法全是自心，如如意珠，无不具足。即空假中始从观行，而至分证，与地藏本愿，一而二，二而一者矣。故曰：不表观法，何以用心？此托事附法观之大途也。总题既尔，别文亦然，始从如是，终至而退，中间若人法、若识心、若善恶、若凡圣、净秽、因果、香华饮食、种种差别法门，莫不入心成观，如破一微尘，出大千经卷。故于听闻、读诵、礼拜、供养，心不他缘，从心显发，方名全性起修，全修在性，则免贫人数宝之诮矣。故于文前点出，以见立教正为观心。详如一家。大小诸部，若欲修习，须近善师，涅槃妙因，在此而已矣。

三、别解经文者，此经分三卷，或作上下二卷。总实叉译共十三品。今先通释品题，此乃随文演义。初释忉利天宫神通品，即序分也。今不标序品之名，而直题忉利天宫神通品者，夫序有三：次序、序由、序述。经前五事次第安立，次序也。佛升忉利，为母说法，诸佛菩萨如云而集，潜欲发起地藏教化因缘，故如来含笑放光，光云出音；复集天龙鬼神等众，显发地藏度脱因缘，皆叙由也。如来与文殊问答，众数及腾昔地藏度母因缘，乃序述也。故但名神通品。

忉利正言多罗夜登陵舍，此翻三十三。净名疏云：若此间帝释，是昔迦叶佛灭后，有一女人发心修塔，复有三十二人发心助修。修塔功德为忉利天主，其助修者作辅臣。君臣合之，名三十三天。即正法念经所列帝释，中住善法堂天，四峰三十二天，所谓住峰天等。梵语提婆，此云天。天然、自然、乐胜、身胜故。宫者穹也，屋见于垣上穹隆然也，上穹下合，人居其中从[字-子]（音绵，交覆深屋也。）象覆幄其下二口象别内外界限立世阿毗昙云：忉利天善见城，周围四万十千由旬，纯金为城，城之四面为千门楼，中央金城，帝释住处，凡五百门，种种宝庄不可具述。是城中央宝楼重阁，名皮禅延多楼，长五百由旬，广二百五十由旬（云云）。皮禅延多重阁最上当中央圆室，广三十由旬，周围九十由旬，高四十五由旬，是帝释所住处。并是琉璃所成，众宝厕填。如来升坐于此，为圣后说法乘时现通之处也。神通有通别二意。易曰：阴阳不测之谓神，寂然不动，感而遂通天地，与道为体也，其妙用曰神，此依俗释。今准纓络经云：神名天心，通名慧性。天然之

慧，彻照无碍，故名神通。通有六种：一如意，二天眼，三天耳，四他心，五识宿命通，六无漏通。今指含笑放光，诸天同集，皆如来不思议慧性之妙用，故名神通。

梵名跋渠，此云品。义类同者，聚在一段，故名为品。亦通名也。或佛自唱，或结集所置，或译人添足。今观分品之法，大似译师自立。诸品之始，故云第一（准佛升忉利说法经，在欢喜园圆生树下，三月安居，四众围绕）。缘由既起，正事宜彰，地藏分身，乘时集会，其事无非皆为地藏，故居正宗之首。身者，人之区宇也，各一乾坤，中象其心，身之主宰也。然吾人由业所感，因兹合会，托三缘而赋质，搏四大以成形，斯乃诸恶之源，众苦之本。菩萨之身，从无量功德生，由中道业识现相好光明，即法身也。分者，施也、别也。如海一源，施开万派。如天一月，影现百川也。集者，同也、聚也。如天日将暝，众鸟同归，聚集树木之上而栖息也。会者，总也、合也。周礼云：时见曰会。盖佛日将没，大地欲暗，菩萨鸟王，率众同归栖息之所，总合而会见也。原其分散则从体起用，从本垂迹；集会则摄用归体，摄迹会本也。方其分散，则一为无量；在今集会，则无量为一。一为无量，则一不为一；无量为一，则多不为多。一多无碍，舒卷自由，威德神通，不可思议，感应道交，宾主嘉会者矣，故曰分身集会品第二。

地藏分身既集，如来摩顶告言：以己累劫分身之勤苦，慰彼末世拔济之因缘。忆念付嘱，天宫合身受教。待遇弥勒授记，尽命护持。良由法界六道众生，因惑业苦，三道回旋，致狱鬼畜三涂流转。然众生受苦之处，正菩萨摄化之门。故下业缘、业感、狱名三品，为同体慈悲之要道，作幽冥教主之良缘。故云众生乃成佛道之增上缘，岂虚语哉。维摩云：诸佛解脱，当于众生心行中求，斯之谓也。又此三障，互相由藉，因惑造业，由业招苦，是以三品鳞次而来也。

今先释观众生业缘品。梵名仆呼缮那，此云众生。法华文句准中阿含有三释：劫初光音天下生世间，无男女尊卑，众共生世，故言众生，此据最初也。若揽众阴，而有假名众生，此据一期受报也。若言处处受生，故名众生者，此据五道流转也。业者，作动名业。妙玄云：构造经营运动三业，创建诸恶，名之为作，克实而论，体即是思。动身之思，发语之思，及思当体，三皆言业。故知身等非即是业，动身等思，方名为业。缘者，互相由藉之名。而其亲能生起之因，实无明颠倒心耳。因心起业，因业受身，身还造业以受形，形复从心而作业。升沉随业，苦乐从心，若影之随形曲申，响之随声大小，而无毫微差忒者也。故佛告长爪梵志云：世由自业，业为能授，业为生处，业为亲族，业为所依。大经云：如木有火，遇缘即发。则知现世苦乐，由先世业。业由贪嗔无明，故曰众生业缘也。然有通别，通则十界苦乐，别则三涂剧苦，皆是菩萨所观之境。其能观者乃菩萨三观之智。先明通观总不离自心。如光明疏云：谛观一念，心即空即假即中，即是三身，何者？华严云：心如工画师，造种种五阴。若心缘破戒事，即地狱身；缘无惭愧憍慢恚怒等，即畜生身；缘谄曲名闻，即饿鬼身；缘嫉妒诤竞，即修罗身；缘五戒防五恶，即人身；缘十善防十恶、缘禅定防散乱，即天身；缘无常苦空、空无相愿，即二乘身；缘慈悲六度，即菩萨身；缘真如实相，即佛身。十法界身，皆由心造，以故须观缘起也。若别观三涂地狱众生，登刀上剑，摧折色心；饿鬼吞铜啖铁，饮血食脓；畜生鱼鳞相咀、挽重牵车。慈眼既观，悲心即救。既惟心造，无性缘生。缘生之性本空，十界之业何有？故华严四十八云：菩萨知诸业不从四维上下来，而共积集止住于心，但从颠倒生，无有住处。菩萨如是决定明见，无有疑惑，种种诸业，而实无我，无有所。六趣果报，十方推求，悉不可得。随有修集，则受其报。譬如幻师，幻惑人眼。汝等昔在地狱及身，非十方来。但由于汝颠倒恶业愚痴缠缚生地狱身，此无根本，无有来处。既观一阴空无所有，则令十界皆不可得。妙玄云：观身由心，心由缘起，生灭迅速，不见住处相貌，但有名字，名字亦空，故须观众生业缘也。

上品明因惑造业，此品明由业感果。形端则影直，源浊则流昏。感应之道，不爽毫末。阎浮具足应云阎浮提，此翻胜金。阎浮，树名；提，洲名。此洲之上，有此树林，林中有河，底有金沙，名阎浮檀金。以阎浮树故，名为阎浮洲。有五百小洲围绕，通名阎浮提。西域记云：南赡部洲以此土无相当故不翻，唯记音。义中翻为秽树，而义无出。今准长水曰：阎浮果汁点物成金，因流入河，染石为金。是取果汁点染为秽之嘉称，不可（编者注：「可」一本作「取」）秋深叶落污池之恶名也。余考立世阿毗昙云：昔王舍城有两比丘，具神通力，共为朋友，住（编者注：「住」疑为「往」）看彼树。遂至树所，见树果熟堕地而破。其一比丘，从其蒂孔授手至中，其最长指犹不至核。牵手而出，为果汁所染，手甲皆赤。时有一人，名曰长胫，行至树边，取一果子，还奉世尊。佛受此果，破为多片，施诸大众。果汁染于佛手，佛以此手击于岩，至今赤色，如昔不异。湿亦不燥，掌迹分明。因昔分果为片片故，因名此石为片片岩。此文足证点染为秽之旨。

感者，天机触动也。从心从咸，交相感也。人与天地万物，同体非两，何以为感？非一何以能感？感生于寂，故曰寂然不动，感而遂通。则主寂而感客，学者当立其天根。又从心咸内者何？咸皆也，皆心之所动而感也。起信云：不知真如法一故，不觉心动。动则有苦，果不离因故。南岳云：随缘不变名性，不变随缘名心，岂非心动而感乎。经云：一切众生未解脱者，性识无定，为善为恶，逐境而生是也。若通论十界众生，俱为业感。止观云：业有三种：谓漏业（六凡），无漏业（二乘），非漏非无漏业（菩萨）。感于三土：谓分段、方便、实报。报由三种烦恼：谓取相、尘沙、无明。据此则如来三惑已断，无漏清净慧业，感生寂光土矣。拾遗记云：今家妙解华严心造，乃有二义：一者，理造，造即是具；二者，事造，通于三世，造于十界。谓过造于现，过现造当，现造于现，皆由理具，方有事造。故十界身一一皆是全性起修。虽全是修，而因成感果，无少差忒。故十界身皆有假实，及以依报。无有一物从空而起。经云：未见他作我受，我作他受，乃自作自受耳。故佛告首迦长者云：一切众生，系属于业，依止于业，随自业转。以是因缘，有上中下差别是也。问：业感既通十界，何故独标阎浮众生？答：菩萨必定十身利生，四土摄物。今独言阎浮提者，以此众生易造感极苦之业，故大士悲心偏向之。何以明之？余国土中，或纯是菩萨，或三乘共居；即凡圣同住，或造业轻微。惟有娑婆，凡十方国土之所不摄恶逆众生，皆托生此土。又一四天下，而不言余三者。如长阿含云：东弗婆提人多欲者，一生数至六七，亦有修行至死无欲。西洲造业甚少。北洲圣人不生。唯南洲人举心动念，无非是罪，脱获善利，多退初心，若造恶缘，念念增益，故特标之。益见地藏大圣以平等慈，分身沙界，而悲心偏向南洲有情，故云阎浮众生业感品第四。

上论业感，通论十界，别论六道。就六道论，三善苦乐相间，三恶纯苦无乐。即于三涂，鬼畜之苦稍轻，地狱之苦最剧。本经云：罪苦之事，不忍称说，百千岁中，卒白难竟。故普贤既闻业感之品，辄问地狱之名，意有在也。立世阿毗昙论云：地狱，梵名泥黎耶，正音那落迦，或捺落迦，此云无有。新婆沙论云：彼诸有情，无悦无爱，无味无利，无喜乐故。旧婆沙名不自在，谓彼罪人为狱卒阿傍之所拘制，不得自在故。此皆约正报义翻也。地狱之处，依本经在三海之内；准新婆沙在此赡部洲下。妙玄云：此正地狱，在地下二万由旬。其傍地狱，或在地上，或在铁围山间，今从多为言，名地狱耳。婆沙又云：南洲有正、有边，东西二洲唯边无正，北洲边正俱无。三洲人若造重罪，皆来南洲正狱及东西两洲边狱受苦，以正重而边轻也。

名号者，地狱之声称。名，自命也，命物也。昔者黄帝正名百物，因其固然，名正，而百物止止从。夕从口何也？周礼，大司马掌名号，以辩军之夜事，虽暗中亦可相别也。号者，上之征令，以布大信，其犹天地之风乎？不如是，则无以鼓舞群动矣。亦为命物之共名，合异以为同者也，旨

哉，自命之言乎。阎罗王告罪人云：汝自作恶，非是父母君天沙门道人过也。罪自由汝，不得以不乐故止，今当受之。则地狱之名，皆自作而自命也。妙哉！征令布信之言乎。若阎王不立地狱之号，何以警诫罪人，纤毫不爽。鼓舞改恶从善也。虽各循私造业，一等堕狱无差，合异为同，均名地狱矣。然从言从犬何？讼者，如二犬争吠。此亡身之地，亦回心之地也。呜呼！人间一人系狱，更令九族惶惶；地狱六亲堕落，闻者略不怵惕。累我地藏慈尊，劫劫救拔，狱狱弥增。普贤发问请说，见大行之不休，示悲心之靡间，此问地狱名号之深意也。

上自业缘、业感以及此品，名为三道，亦名三障。所以明此者，欲开三道、三障为三德耳。如止观问：三障及三道，皆障三德。三障开通至极，三道亦应开通至极。答：例盖事中惑起于业，业感于苦，苦还起惑。此三修恶，即是性三。性指三障，是故具三。修从性成，成三法耳。是故三道修恶与性三恶融通，任运摄得佛界三德性善。故大师云：当知三道体之即真常乐我净，与三德无二无别。所以苦道即法身，烦恼即般若，结业即解脱。举此三品，正欲通开久远四恶粗智、人天世智，别开的在地狱色心假实。若不开之，则佛之知见，永埋四趣，长没人天，三品迥迤而起，一道开显已成，故地藏威神之力，不可思议也。

上文业缘等三品已开三道成三德，皆地藏不思议威神之力。故如来于人天大众之前，特申赞叹，一、显地藏无数劫来慈悲神力，二、劝未来众生，供养得福，故有此品之来也。梵语多陀阿伽陀或怛闍阿竭，秦言如来。如来，假名也。名必召实，而有法、报、化三身不同。金刚经云：无所从来，亦无所去，故名如来者，此指法身也。若第一义谛名如，正觉名来，名如来者，此指报身也。若云乘如实道来成正觉，名如来者，此指应身也。今夫天宫赞叹之佛，应指何身？须知经在法华之后，则天宫大众，并是圆机，皆以业识见相，住中道实理，即此色应便为尊特，当同龙女所谓微妙净法身，具相三十二，相相如海，不须现起，方名尊特。即释迦境本定身，而是圆实部主之真身也。赞者，称美之词，乃从文以结章。叹者，咨嗟之意，乃随声而歌咏。地藏大士威德无穷，慈悲甚大，赞不足以尽其蕴，故复加之乎叹也。问：佛何以不赞叹地藏六度功德，而独赞叹威神慈悲之力乎？答：如大论云：众生有二种：一者乐善法，二者乐善法果报。为乐善法者，赞叹诸功德；为乐善法果报者，赞叹大神力，正与今经意同，故名如来赞叹品第六。

前品既赞叹威神之力，今明利益存亡，以显其实。古圣云：驾之于空言，不如见之于实事。今明利益存亡者，乃见之于实事也。利者，自私也。物各自遂，则易以私，古人严为之禁从利（古制字）转注以刀，求利，则害至矣。益者，进也。衡水于皿上，适充其量而止。虚则尚可受，满则不可复容。故又为泛益之益。别加水作溢，非。存者，在也。独取于子者，彰父母之忧勤也。从才，取意也。父母生子，常恐未知存亡，幸而不短折，至于成才而后喜可知也。亡者，失之也。存取诸子，亡本诸亲。孝子亲死，既殓，犹若卧然，既葬，反而求之弗得，若其入于[轧-车]（隐字）然。乃祭以求之，事亡如存，犹望其亲去而复还也。此依俗释。若妙玄云：功德利益，一而无异，若分别者，自益名功德，益他名利益。今地藏菩萨自劝诸人，当为病人修福念佛，慎勿杀害拜祭鬼神。与大辩长者，发明在生没后诵经献斋因缘，皆不为自身，惟为存亡众生，故唯称利益。明此利益有三：一、远益，如天宫所集之众，自诸佛菩萨已熟脱者，种种天龙八部，久种熟未脱者是。二、近益，自地藏于贤劫拘留孙至释迦四佛以来，有种、有熟、有脱，皆来天宫闻法者是。三、当文益，即闻品后，千万亿那由他阎浮鬼神悉发无量菩提心，及前后闻法获益者是。今经既同法华，亦应准妙玄略为七益，广开十益。但自古及今，论开显一化高功，独尚法华，涅槃尚劣，岂得以天宫付嘱之圆说，并灵山开显之极谈，三益收机，其义自足。故明利益存亡品第七。

阎王品列在后者有二意：一者，始自分身地藏升忉利天时，王与鬼众随从同到，不预集众之列者，盖宾主酬酢，事迹相连，未暇出名，故于此品承便示之。二者，既闻地藏威神之力，又见如来赞叹功德，潜思大士行化幽冥，吾为檀主，安可不乘时问明劫劫度生救苦之事，一申赞叹乎。故有阎罗王众赞叹品第八之来也。

阎罗，具足云阎磨罗，或夜磨卢迦，此翻双世鬼官之总司。亦云阎魔罗社，此云双王。兄妹皆作地狱主，兄治男事，妹治女事。又苦乐并受，故云双也。若云阎罗，焰魔，声之转也。乃鬼趣所收，或地狱趣摄。准净度三昧经。昔为毗沙国王，与维陀如生王共战，兵力不敌。因立誓愿为地狱主。臣佐十八人，领百万之众，头有角耳，皆悉忿怒，因立誓曰：后当奉助治此罪人。毗沙王者，今阎罗王是；十八大臣者，今诸小王是；百万之众，诸阿傍是。长阿含经云：阎浮提南有金刚山，内有阎罗王宫，纵广六千由旬（问地狱经云：住狱间城，纵广三万里，金银所成。），昼夜三时，有大铜镬，自然在前，若镬入宫内，王见怖畏，舍出宫外；若镬出宫外，王入宫内。有大狱卒，卧王热铁上，铁钩擗口，洋铜灌之，从咽彻下，无不焦烂。事竟还与采女共相娱乐。彼诸大臣同受福者，亦复如是。是则阎王与众臣佐，皆欲脱冥界之苦，故申赞叹而发菩提心也。此据实位感生。若准下文主命鬼王本迹，则阎王与众皆是不思议菩萨住王三昧，应现其中，度脱地狱众生。不然，何能预天宫之会，怀疑决问而申赞叹耶！

前来诸品，或发明六道差别之相，或赞叹地藏威神之力，或广明利益存亡之辈，若不明出苦成佛之因，则初地藏救拔之心，期与众生同成佛果之愿未满足。欲成佛果，必须称佛，故有称佛名号品之来也。梵语佛陀，秦翻知者。一切诸法了了觉知，故汉言觉者。自觉觉他，觉行圆满故。盖对迷名知，对愚说觉耳。肇法师云：佛者，何也？穷理尽性，大觉之称也。夫生死长寝，莫能自觉，自觉觉彼者，其唯佛乎。召体曰名，表德曰号。则名别、号通。一切诸佛皆具十号，响颁人天。若言名无得物之功，物无当名之实，此指世间因缘之法，名物皆妄，两不相到，故云然耳。今夫诸佛名号，名实皆真，故才举鸿名，万德全备，一称嘉号，众罪齐消。然念佛与称佛略有不同。念佛大[既/木]约观心，成念佛三昧。大师立四种三昧，通名念佛。念是能观妙观，佛是所观妙境。禅秘要法经有禅难提阿罗汉问灭罪法。佛告禅难提，及敕阿难，汝等当教未来众生，罪业多者，为除罪故，教使念佛。以念佛故，除诸业障、报障、烦恼障。念佛者当先端坐，叉手闭目，举舌向腭，一心系念，心心相注，使不散乱。心既定已，先当观像（云云）。佛又云：佛灭度后，若众生欲灭罪者，佛虽不在，系念谛观形像者，诸罪恶业，速得清净。故宝王论曰：浴大海者，已用于百川，念佛名者，必成于三昧。亦犹清珠下于浊水，浊水不得不清；佛想投于乱心，乱心不得不佛。既契之后，心佛双亡，则万缘万境，无非三昧矣。称佛，如小弥陀经云：闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日、二日乃至七日，一心不乱等。慈云忏主云：言念佛者，或但称名号，执持不散，亦于现身而得见佛。此间现见，多是称佛名号为上。如怀感法师，一向称阿弥陀佛名号，而得三昧，现前见佛。故今普示称佛之法，必须制心不令散乱，念念相续，系缘名号，口中声声唤佛，心内字字分明，若百声、千声、万声，若一日、二日乃至七日，并须一心一意，心口相续，如此，方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者，灭罪良难。大师释一心称名，有事有理。若用心存念不间，各事一心。若达此心，四种不生（自、他、共、离四种性计），与空慧相应（四性既离，即知无生。），是理一心。是则念佛、称佛，分而不分矣。故曰法无定体，神而明之，存乎其人也。但此经别立诸佛之名，诸经皆赞阿弥陀佛，以一身一智慧，力无畏亦然。若专念阿弥陀佛，即与称佛诸等。亦随人所乐，岂可局定。良由诸佛名号，皆是万行万德所成。若念若称，或事或理，尽脱苦轮，同生净土者矣。故云称佛名号品第九。

称佛名号，固为成佛根本，若无福助，则根不深，本不大，安望其开华结果耶！故明较量布施功德。以明缘助也。较者，不等也；量者，宽虚容物也。凡量，皆受法于黄钟之容（六律黄钟，十一月。释名曰钟空也，空内受气多，故声大。白虎通曰钟之为言，动也，阴气用事，万物助成。）实以子谷秬黍，是生龠（音药）。合升斗斛，所以量多少也。本起黄钟之龠，以井水准其[既/木]（孟康曰：[既/木]欲其直，故以水平之。井水清，清则平也。）合龠为合（音合），十合为升，十升为斗，十斗为斛，而五量嘉矣。量多少者，不失圭撮（圭，自然之形，阴阳之始。四圭曰撮，三指撮之也。）然布施乃出世之福，福德即非福德，是名福德，奚事锱铢较量为？当知菩萨摩訶萨，明鉴在会之众，因是而有四悉檀益，以大悲心，教修福行，福行初门，先行布施。菩萨行般若波罗蜜，智慧明利，能分别施福。施福虽同，福德多少，随心优劣，故须较量也。布，散也。尔雅云：祭星曰布，谓散食于地，取其象之布也。施，惠也、与也（凡设施之施平声，施与之施去声。）。但有二三之名不同。二即财施、法施。财谓饮食衣服乃至妻子身命有所须者，悉皆施与，皆名财施。法即世间、出世间种种善法，以清净心为人演说，皆名法施。三即资生、无畏、法。资生施即上财施。无畏施者，持戒不恼无冤，忍辱不报有冤，故无畏。法施者，精进不倦说法，禅定不差机说法，智慧不颠倒说法，与上法施同。然此三施体通六度。若立檀那，余度俱摄。弥勒般若偈云：檀义摄于六，资生无畏法，此中一二三，名为修行住。资生即一，无畏有二，法施有三。故佛道行门虽多，而布施摄尽。布施皆有破六蔽之功，证三德之德，故言布施功德。

缘即因缘，生起助成之意。谓内有信心，外有福田，中有财物，三事和合，心生舍法，能破悭贪，是为檀那。若三事缺一，施不成就。故须藉缘，若得缘行施，福无量矣。所以较量者。如地藏白佛言：我观业道众生，较量布施，有轻有重，有一生十生受福，有百生千生受大福利。故须较量。一约福田较量，二约施心较量。

约田，如须达经及四十二章经等，皆言施与阎浮提凡夫人，宁施与彼仙人得福多；虽施仙人，不如施一须陀洹；乃至虽与百辟支佛，不如施与如来，此常（编者注：「常」一本作「得」）福多。大论云：布施之福，在于福田。如亿耳阿罗汉，昔以一华施于佛塔，九十一劫，人天中受乐，余福德力得阿罗汉，以施田妙故，得大果报，当知大福从良田生。

约心者，论云布施有二种：一者净，二者不净。不净者直施而已或为失财故与，或亲爱故与，或不一心、不恭敬、轻贱受者，与净相违，名为不净。净施者，治心故施，庄严意故施，为得第一利故施，生清净心、能分别、为助涅槃故施。譬如新华未萎，色好且香，净心布施，亦复如是。如舍利弗以一钵饭上佛，佛即回施狗。问舍利弗：汝以饭施我，我以饭施狗，谁得福多？舍利弗言：佛施狗得福多。以是故，知大福从心，不在田也。以心为田主，田是外事故。良田虽得福多，而不如心。有如是差别，故须较量。大要了四相之原空，达三轮之本寂，体财即法，无住生心，是布施第一义门。故明较量布施功德缘品第十。

较量施福，助成佛道，则地藏本愿大意昭明；付嘱已竟，大士承领，则一经正宗之大事已讫。此下三品，皆为流通此经也。而地神首为护法者，南阎浮提是其所主，故率先护之，使后世修行无障，在在宣通也。今先明有地之由，次释地神之义。抱朴子云：大极初构，清浊始分，故天先成而地后定。魏子才释之曰：大气之质也。人有恒言曰：混沌初分，其轻清者为天，而重浊者为地，未知其本无二也。今夫天通宇宙全体，是其周身也。气无崖而形有崖，故人身外里，而心中虚。天之大气，包运无外，而形质结于中央成地，万物非此，无以生养。因而称干父坤母，实则天地一身也。此儒家之精义也。然未知天地之原，诚中（编者注：「中」一本作「由」）众生业感乎！楞严

云：觉明空昧，相待成摇，故有风轮，执持世界。因空生摇，坚明立碍，彼金宝者，明觉立坚，故有金轮，保持国土。坚觉宝成，摇明风出，风金相摩，故有火光，为变化性。宝明生润，火光上蒸，故有水轮，含十方界，乃至交妄发生，递相为种，以是因缘，世界相续是也。既有其地，必有主地之神。神以主宰为义。得天之阳气而灵通者。然地神颇多，若主南阎浮提，名坚牢地神。若约法门明之，前四天王于正说中发问，乃住善权道为众生法父。此地神于流通赞劝，住善实智道，为众生法母。以天王是阳故如父，地神是阴故如母。此约世界悉檀释也。譬如阴阳覆载卉木，智度养育，出生众善。此约为人悉檀释也。余度各有所主，实智照了，无相无名，此约对治破恶悉檀释也。余度有等有上，智度无等无上，是究竟度。此约第一义悉檀释也。以具四悉檀义，故能为神，主阎浮提，而护本愿法门。故言地神护法品第十一。

前品护法，端为流通。若见若闻，皆沾利益。目光所照曰见，见属于眼，自耳通心曰闻，闻属于耳。以心之致用在耳目，未有耳目狭而心广者。从人从目，主之者心也，使其形者也。闻，从耳从门者，此教人开广胸襟，辟其四门。用天下之耳为吾耳，廓然天下一家矣。此虽俗释，而与吾道悬会。若吾人于见色闻声之际，了知一一皆心，心尚叵得，见闻何有？即此见闻，非见闻矣。于未见中见如来种种轮光，于无闻中闻地藏不思議事。即此见闻，非空非假，而空而假；双照双遮，绝思绝议。由此见闻之际，即于声色之间。或圆伏五住，而位登五品；或先落二垢，而得净六根；或顿破无明，而开佛知见；或无明断尽，而顿圆佛果。如此似益真益，因益果益，前利后利，浅利深利，并从见闻，而修而证。故云见闻利益品第十二。

前来地神护法，见闻利益，皆为流通此经。流通之要，专为六道众生。故于法席将终，以人天之众嘱累地藏菩萨，救群迷于末世，待弥勒于当来，此是复宗之意。何以故？前集地藏分身，端为末劫众生。今如来将下天宫入灭，复以人天付嘱，故有嘱累人天之品。准法华文句有三释：一云嘱是佛所付嘱，累是烦尔宣传，此从圣旨得名。二云嘱是顶受所嘱，累是甘而弗劳，此从菩萨敬顺得名。三云嘱是如来金口所嘱，累是菩萨丹心顶荷，此从授受合论。具此三意，故名嘱累。此经如来摩顶付嘱，地藏互跪承任，亦具此三意，故名嘱累人天品第十三。

释天如前。人者，梵名摩[少/兔]捺，此云意。昔顶生王初化。诸有所作，当善思惟、善筹量、善忆念。即如王教，诸有所作，先思量忆念，故名人为意。又训为忍，于世违顺，人能安忍故也。然十方世界人天，集忉利天宫，多若河沙，焉能悉举。今就娑婆一刹言之。如婆沙说，天有三十二种。欲界有十、色界有十八、无色界有四，合有三十二天也。欲界十者：一名于手天（有言坚首），二名持华鬘天，三名常放逸天（亦名恒憍），四名日月星宿天，五名四天王天，余如经列。色界十八天亦如经列。无色四天者：一空处，二识处，三无所有处，四非非想处。人数尤多，殊难具述。若约方言之，即有四天下人。若以住处言之，合有四千八处，则有四千八种之人。若直接阎浮提一方言之，如楼炭经说，总有三十六大国，人亦同之。别有二千五百小国，人亦同之。又一一国中，种类若干，汉、羌、蛮、楚、越，各随方土色类不同。又阎浮提种类差别，合有六千四百种人。今但举阎浮提人者，乃我佛悲心偏向。以南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。以是之故，殷勤以天人众付嘱于地藏也。又独举人天而不及四恶趣者何？良由人天受化易，四恶受化难。法华文句引经云：颇有发愿，令五道同日成佛不？佛言：不可以非器之身成无上道。要先化三趣，令得人天，然后乃可如愿。三趣非善道，何能成佛。如人求宝聚，不于空中求。是以佛佛皆云：我于天人众中，得菩提，转法轮，入涅槃也。先人后天者抑又何也？大论二十四云：若善男子能行是深般若波罗蜜者，当知是人，人道中来。所以者何？三恶道中罪苦多故，不得行深般若；欲界诸天，著净妙五欲，心则狂惑，故不能行；色界天等，深著禅定味故不能行；无色

界天无形故，故不能行。故圆觉略疏裴休序云：呜呼！生灵之所以往来者六道也，鬼神沉幽愁之苦，鸟兽怀獠狘之悲，修罗方嗔，诸天正乐，可以整心虑、趣菩提，唯人道为能耳。故先人后天。其四恶趣，倘蒙利益，即生人天，亦在付嘱之内，非谓祇付人天也。问：大论云佛已断法爱，乃至一切种智、涅槃，不著不取相，今何以殷勤嘱累人天，似如爱著耶？答：诸佛大慈悲心从初发意，乃至到涅槃门，常不舍离。于娑罗双树间，犹以金刚三昧，为众生碎身如麻米者，以诸佛解脱，从众生得，以故临涅槃时，复嘱累地藏救护也。问：何故不嘱付文殊、弥勒、观音等，而唯累地藏菩萨一人耶？答：论云，诸大菩萨，佛灭度后，各各分散，随至所应度众生国土。弥勒还兜率天上。文殊亦至所应度众生处。唯地藏发愿为幽冥教主，悲心偏向南阎浮提。物机所在，故特嘱之。如父临终，不遗命于游学诸儿，特将诸幼子付托在家长男，必使教令成才，毋伤我爱，此嘱累人天之意也。已上品目生起，如纶贯穿，摄持一句法言，诸妄销落。所集功德，不为自求，愿与法界众生，同向莲池海会，庄严净土，记荊亲承，然后回入娑婆，分身尘刹，亦如地藏萨埵，救苦六道众生。虚空有尽，我愿无穷。

时

皇清康熙二十二年太岁在昭阳大渊献月贞于涂日建大寒

有疾头陀灵乘书于武原匡庵之优钵罗室

占察善恶业报经玄义（清灵乘撰）

地藏菩萨本愿经科注

古盐匡庵 青莲苾刍 灵乘父 辑

地藏菩萨本愿经科注序

一月普现一切水，一切水月一月摄。此言闻者故多，而知者或寡。苟知之，则知地藏菩萨以一身现多身，而多身复一身，初无所作。又经历无量无边佛刹微尘数劫，不间一刹那；于一刹那经历无量无边佛刹微尘数劫，曾无有异。如是则天堂地狱诸佛众生苦乐逆顺善恶好丑，如谷响镜华，觅其形相，了不可得。故曰，度尽众生，实无度者。虽然，其奈六极之类，为无明罟所覆，未出三界，不免妄婴诸苦。繇是菩萨乘夙愿轂，以种种方便而救度之，使其离苦得乐，以至无上菩提而后已。於戏！此菩萨大慈大悲大孝大愿，大威神力，悉不思议。假使以虚空为口，雷霆为舌，尽尘沙劫，赞叹其无量功德海中一滴之相，犹不能尽，况区区笔墨乎！龙飞戊辰秋，崎阳大德真常公携浙中运遐乘法师新编地藏经科注，将欲梓行，来谒予序。盖以常公为法檀度，恒与四部众演说是经，意有在也。予辄然沈启读，叹未曾有。乃知运法师孝德道力精进勇猛，越乎伦类。而且具般若智，获无碍辩，得非当代教门之领袖，与资生利物，莫越于斯，锲而传诸不可后矣。

时

贞亨五季无射月朔日

支那嗣祖沙门高泉性澈敬题于佛国方丈

地藏菩萨本愿经科注序

原夫百川具流至海而极，一乘圆果称性而周。华藏十三重，处处现遮那之妙体；铁围百亿土，尘尘显地藏之愿门。但以四弘广被，万行齐彰，统神变而无穷，运悲心而叵竭。地藏本愿经者，是唐于闐实叉所译。故其言词简约，义趣幽深。缘起无生，宛合杂华之旨；体空成事，冥符起信之文。所以放光集会，叹世主之妙严；法界回施，较成佛之福利。为欲表扬圣母之厚德，故此广赞地藏之洪名。良由净法身因性空而包纳，种智果从心地以发生。然此因果圆融，主伴交彻，佛眼难窥其奥，圣心莫测其微。故知心通则净刹非遥，情隔则凡境是异。烦恼业缘，甚可怖畏，受报丑恶，何忍见闻。如因目中之赤眚，妄现灯上之毛轮；急须办成佛之资粮，悟惟心之自性。遂使迷途饥谨时忻逢王膳，火宅炎焰处顿获清凉。至于闻名睹相罪灭河沙，礼念归依福增劫石。良以一文之妙，摄义无遗；故一偈之功，能破地狱。此经功德，真不可得而思议者也。吾浙古监匡庵运遐法师者，禅观精修，显密备究。尝往天溪之门。年来杜迹注释，部帙虽多，而此经科注，可谓独步矣。长崎德苑真常师信敬此经，素奉菩萨，见而悦之，意欲转布，甚合予愿。顾惟大士威神不可思议，故得尘刹流通，宁止四海耶。今将授梓，属予弁端。予向最敬此不思议经王，遂合掌赞叹。普愿见闻随喜者，悉得任运流入萨婆若海，以至圆满无上佛果菩提而后已。是为序。

时

贞亨五年岁在著雍执徐清和浴佛日

东明悦峰章熏盥敬题

地藏菩萨本愿经科注序

地藏菩萨本愿经者，顿脱生死之捷径，速到涅槃之津梁，起死回生之良药，闭恶兴善之宝鉴也。乃至以信手拔疑根，用戒足登乐刹，慧目定心，无量功德，靡不具足者，其唯此经欤。是故地藏菩萨实为群生所依福田之根本也。若能归敬此菩萨者，则众苦悉除，诸愿满足。现在能得安隐，将来必定解脱。若称洪名，或历耳根，永灭重罪，终至宝果，是皆大士不可思议慈愿力之所致。其慈山愿海，实过于诸大菩萨者，日劫相倍矣。是以释迦世尊将入天众嘱此大士，复赞之曰：一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报也。原夫佛法宽广，行门无量，所有诸善功德之中，而以发心起愿为最要。缅惟菩萨往昔作长者子及光目女时，而发心起愿，齐修六度，圆证三身，恒沙功德，皆悉具足。故今播名十方，分身沙界，广度众生者，皆由发大心、起大愿故。故知发心即诸愿之根本，一切功德莫不由是而生。然而本具大愿从智体起，拔济弘誓由悲用生。始从发心，终至成道，引行趣果，愿为之本，是故成佛，莫先于愿。所谓无愿多退。如牛无御，如画无胶，如坏未火，终不可用。故经云：比丘不发誓者，终不成佛道。誓愿之福不可称计，得至甘露灭尽之处也。予尝深玩是经，审以慈孝愿行为宗要。何者？以光目女有大慈愍心，为母发大愿故。然则慈能生孝，因孝发愿，由愿兴行，开则成孝愿行，合则为慈愿也。顷支那国有运遐法师，以自所编地藏菩萨本愿经科注，寄送崎阳兴福悦峰师。师即运法师同省也。尝闻运师于病中而注是经，凡成六卷，其功岂易言哉！此经自唐至今，千有余载，甫有注释之者。吁！亦可谓难矣。是诚菩萨护念法师善愿。病魔既退，勇猛莫超。佛言勇猛名地藏。然则运遐法师岂非能契佛意者欤。予欲请此注梓行于世。悦师诺然授之。予不胜喜，如获异宝。今既付梓，普愿见者闻者知地藏菩萨本愿功德利益之事，则植将来之智种。而且见果畏因，息恶勤善，遣妄归真，仰信受持，如食金刚，决定不消，终得佛果。以此不思议尊经，实为群生之慈泽，润物无穷。逢是妙典，多劫庆幸，莫大于此。故不揣愚陋而为之序。

时

贞亨五年岁次戊辰季春上浣吉旦

宝池释真常稽首敬撰

地藏菩萨本愿经科注

古盐匡庵 青莲苾刍 灵乘父 辑

（编者按：《地藏菩萨本愿经科注》录自《续藏经》第三十五册，原书中凡有△处，后面都有注者所作科分。因科分文繁，且对一般读者没有帮助，故这儿仅保留了△，表示有被省略的科分。读者若感兴趣，可核对原书。）

委释经题已如上说

△

【唐于闐国三藏沙门实叉难陀译】

唐，代名。李氏，有天下之号。以其奋迹晋阳，为陶唐氏故都，故国号唐焉。（李渊之祖虎，佐西魏周闵帝，受西魏禅，追封唐国公。虎生昺，昺生渊，皆袭封唐公，遂以立国。）于闐，正云瞿萨怛那，唐言地乳。以王未有嗣，祷毗沙门像，额上剖出婴儿，不饮人乳。神前之地忽然隆起，其状如乳，神童饮吮，（徂兗切前上声），遂至成立，故以名国。又云涣那、于遁、豁且（子余切音疽）、屈丹，皆此国之异名也。大集月藏经，世尊付嘱难胜天子千眷属，及散脂大夜叉等毗沙门王，共护于闐国土。故多圣贤继迹，乃译师本生处也。三藏，梵名俱舍。此云藏。如世库藏以积钱财，法之三藏以蕴文义。三名各含一切文理，故名为藏。阿含即定藏，毗尼即戒藏，阿毗昙即慧藏也。沙门正言室摩那拏，此言功劳，谓修道有功而多劳；又言息心。瑞应云：息心达本源，故号为沙门。是也。然诸经译人，皆云法师。今称沙门者，译主之谦德也。实叉难陀，唐翻学喜。时因天后明扬佛日，敬重大乘，以华严旧经处会未备，远闻于闐有斯梵本，发使迎请实叉，与经同来赴洛，重译。

△

【忉利天宫神通品第一】

释品如纶贯后仿此。

△

【如是】

大师深悟法华，阐明妙旨，以五重而解首题，以四释而消文句。今经既同醍醐，释文那容薄味。况诸经之首唱，乃法华之极谈。南岳三转读文，天台一念观具，理既一体，文合四番。第后人情效简，而末世根钝惮烦。今故处中，或三二一。贵在得意，无烦笔墨。

如是者，信成就也。佛法大海，信为能入。心有净信，能入法海。故不信者，言是事不如是。如牛皮未柔，不可屈折。信者，言是事如是。如牛皮已柔，随用可作。信则所言之理顺，顺则师资之道成。故首标之。又如名不异，是曰无非。阿难传佛所说圆经，譬之泻水分瓶无异。文下之理，允当无非，则文如而理是，故言如是。只此如是，莫不皆同，以不思議性识即诸法实相。体离四句，相绝百非，心佛众生，三无差别。抑岂我佛迹中经初为然，即本经初，亦复如是。大论云：过去法如，即是未来、现在法如；现在法如，即是过去、未来法如；未来法如，即是过去、现在法如。所以者何？一如无异故。是则地藏菩萨元初发心以来，迨今天宫受嘱，皆以圆如是而自修，亦以圆如是而利它。种熟脱三，时时不废。与我佛本迹之事，莫不皆如、皆是，方名今经开显之如是也。行人能以此圆常正谛，观一念具心。即此具心所起修恶，即是性恶，名恶法界。无法不收，体是三德，复名三谛。称谛而观，照境不异，名如；境观双亡，永绝过非，曰是。如是信之，信成就矣。

△

【我闻。】

我闻者，闻成就也。此海阿难自表，亲承有在，永异外道。我以主宰为义，十六见之首，五利使之元。故凡夫、小乘于人法中著我。而阿难为传法菩萨，于法华预授记之俦，传此圆经，合顺二空，何亦言我？须知凡夫人具足见、慢、名字三我。阿难已无见慢随俗名字，以无我无闻，化道则绝。故虽知无我，为传化道，随世假说。如以金钱易铜，买卖之法，人无笑者。

闻者，耳根不坏，声在可闻处，作心谛听，因缘和合，故能闻。应言耳闻，以我是闻主，闻是我用，主是假人，用是实法。若解主义，闻义自显。但主是总论缘起，闻乃别从说听，不无少异。此是阿难直提法性，真我心闻，令人直下悟入耳。然真我无我无不我，心闻无闻无不闻，为传化不绝，故云我闻，闻则成就已。

△

【一时，】

此应纪岁月。今云一时者，盖两土正朔不同，说经前后有异，故以一时总摄耳。然一者，乃道之统，体天德之纯，形气之元，数之始，易之奇，生天生地，万物以兹，未有不始于一。故伏羲卦爻，仓颉文字，咸起于一。一为字之大母，在上若天盖形，在下若地载形，在中若人负荷形。时者，变易也。造化密移，人畴觉之，其可见者莫如日。故取日之所之，乃是会意。以天体至大，运用之妙，存乎日也。佛世论时有二：一、迦罗，名短时、实时。示内弟子依时而食，护明相等。二、三摩耶，名长时、假时。外道执时为实，故显时是假。辅行云：诸经既多，乃通言一时，则该乎长短，摄彼精粗，是已。今言觉皇法运将竟，天宫嘉会之时，听者感佛为说，说者应机而谈。说听事讫，总名一时。大要令根熟，六道归一心之时。大师云：若前思后觉，斯二非一，思觉妄断，豁悟之时。今亦然耳。

△

【佛在忉利天，】

天台明六即佛。今约究竟即佛。有三：依一切智，有丈六佛；依道种智，有丈六尊特佛；依一切种智，有法身佛。三佛不得一异，非一异而一异。今既开显总秘密藏，同一圆佛，一异俱忘。暂时曰在，久停名住，一往语耳。今准大论，以住释在。住者，四仪之一，佛为能住，忉利天为所住。以住处有二：一境界处，游历之境，为化在俗之流。二、依止处，为统出家之众。今指境界处也。然能住有四：谓天、梵、圣、佛。天住谓六欲，因即施戒善心。梵住从初禅至非想，因即四无量心。圣住三乘人，因即三三昧。佛住首楞严百八三昧等，然必依谛而住。故丈六佛住真谛；合身佛住真中；法身佛住中道。是则吾人于一心中圆修三观，念念不休，时时住于三谛，即观行住。故知能了神解心性，念念菩提果圆，介尔起意，大用现前，无待无依，非取非舍，从真起行，体用相收，以行契真，卷舒一际；自然心心合道，念念冥真矣。忉利天见品题。

△

【为母说法。】

准观佛三昧海经，是父王白佛：当往忉利天为母说法。佛言：当如轮王行法问讯檀越。按增一阿含经，乃帝释所请，谓诸佛皆上生忉利为母说法，如来亦应为圣母说法。于是如来与千比丘，于

安达罗国曲女城边，升忉利天，为母说法，以报生身之恩。梵语摩诃摩耶，唐言大术，或云大幻；长阿含名大化。妙玄云：摩耶是千佛之母，是大权法身上地，岂有凡夫能怀那罗延菩萨耶！故晋译华严，摩耶夫人答善财云：我已成就大愿智幻法门，得此法门，故为卢舍那如来母，于阎浮提迦毗罗城净梵王宫，从右胁生悉达太子，显现不可思议自在神力。此约小乘明父母等。若约圆宗，都如幻现。如佛告月氏天子言：其菩萨者，不念于生，亦无所起，用本愿故，现有所生。天问：菩萨不念所生，亦不往生，云何如来垂念所生之亲，上忉利天，一时三月，如来不为从王后摩耶而由生乎？佛告天子：菩萨不从王后摩耶所生，从智慧度无极生。所以者何？其三十二大人相、十力、四无所畏、十八不共、乃至虚空佛眼，神足善权，斯诸功德，悉为不从王后摩耶而生，则从智慧度无极生。此即佛升忉利为圣后所说之法。经有三卷，皆称本之谈。

△

【尔时，十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。】

尔时者，正如来为圣母说法时也。诸佛既多，难别刹土，故统云十方无量世界。无量者，量不可得，有何等算。世为迁流，界为方位。东西南北上下为界，过去未来现在为世。有二种：一、众生世界，是正报。二、器世界，是依报。孔矣依正数伙不可说也。此是华严阿僧祇品百二十五数中之一。普及名一，尽际名切，不一名诸，尊极名佛。各将一大菩萨为侍，故云及。菩名道，萨名心，自行此道，复能化人，依胜位立胜行，乃圆教大人，故言大菩萨摩訶萨。主与伴俱，因随果集；主不异伴，伴不异主；即主即伴，非异非同；来则俱来，集则共集，故云皆来集会。斯时如帝网珠光，重重无尽。行人一念，冥契其中，则始觉智与本觉智融通一际，无明心与菩提心交互双流。则无边刹海，不隔毫端；十世古今，不离当念。心为总持之主，圆观不可暂离。请各思之。

△

【赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。】

释迦，姓也。本起经翻能仁。准长阿含，昔甘蔗（姓也）王听次妃譚，摈四太子至雪山北。自立城居，以德归人，不数年间，为强国。父王遣使往召，四子辞过不还。父王三叹，我子释迦，因此命氏。牟尼，字也。本行经翻寂默。以诸释种憍慢多言，及见太子，悉皆默然。王云宜字牟尼。姓从慈悲利物，故不住涅槃。字取智慧冥理，故不住生死。首叹能字，即此意也。

五浊恶世。譬如清水，投之尘土，容貌泪然，名之为浊。浊相有五：所谓劫浊，（劫浊无别体，约四浊立名。）见浊，（五利使为体）烦恼浊，（五钝使为体）众生浊，（揽见慢果报立名），命浊，（连持色心为体）。而此五浊，烦恼、见为根本。从此二浊，成于众生。从众生有连持命。此四经时，谓为劫浊。劫浊乱时，众生垢重，慳贪妒忌，成就诸不善根，故名恶世。

悲华经寂意菩萨问：今我世尊，何因何缘，处斯不净五浊恶世之中，成阿耨菩提，说三乘法？何缘不取清净世界，远离五浊恶世？佛告寂意菩萨：以本愿故，取净妙国；亦本愿故，取不净土。菩萨成就大悲，取斯弊恶不净土耳。是故我以本愿，处此不净秽恶世界，成阿耨菩提（云云）。大论云：诸佛大悲，彻于骨髓，不以世界好丑，随应度者而教化之。如慈母爱子，子虽没在厕溷，勤求拯拔，不以为恶。故诸佛菩萨赞叹能于五浊恶世，调伏刚强众生。

现者，约化仪，本是瓔珞长者，现为弊垢之身，乃寝大而施小也。约佛意，本是圆佛，垂为三

藏初成之相，乃隐实而施权也。大智慧神通，准大论，谓能降伏外道大论议师及释梵天王，故名大智慧。准贤愚经，降六师已，泐沙王白佛：六师群迷，不自度量，求于世尊，掬试神力。佛现神变，妙难思议。六师穷缩，乃无一术，投水而死，徒类散解。故名大神通力者。佛身功德力，胜于十万白香象宝，是为父母遗体力。若神通功德力，无量无限。如此大慧通力，三乘罔知，人天莫测，名不可思议。以此慧通之力，调伏刚强众生。维摩居士言：此土众生，刚强难化。故佛为说刚强之语以调伏之。言是地狱，是畜生，是饿鬼，乃至是愚痴，是愚痴报等。以难化之人，心如猿猴，又如象马，[忤-千+龙]悞（上音龙，下音例，[忤-千+龙]悞，多恶也。）不调，如诸楚毒，乃至彻骨，然后调伏。如是刚强难化众生，故以一切苦切之言，乃可入律。故我佛称调御天人师。

苦乐即三藏生灭四谛，以迷真重故，从事受称。然苦、集是一法，分因果成两；道、灭亦然。以二是世间苦因果，二是出世乐因果，故但云苦乐法者，轨持为义。以四谛法非佛、天人、沙门、婆罗门所作，唯是过去无明颠倒心中造作诸行法尔，能出今世六道苦果，天然好恶不同。

知者，即鹿苑三转法轮时，示其相云：此是苦，汝应知等。此是小始初成，先施方便，以调伏三乘根性：以四谛调伏声闻，以因缘调伏缘觉，以六度调伏菩萨。谛缘弘誓，皆依四谛。故通言知苦乐法。此是释迦能事，故果因交赞而共叹也。

△

【各遣侍者，问讯世尊。】

侍者，亲近从命承事之人。长阿含称执事，即法华及诸僮仆也。疏云：僮仆者，给侍使人，譬方便知见，皆已具足，和光六道，曲顺万机，即实智之僮仆。以实智主内，故为能遣；权智任外，故为所遣。

问讯者问起居，讯所事也。如分身诸佛，各遣侍者问讯曰：少病少恼，气力安乐。及菩萨、声闻众，悉安隐不同。由应五浊恶世故，以病恼气力为问，以佛示同人法也。

△

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云。】

是时者，感应道交，发迹显本。如来得付嘱之机，大士承拔济之命，今正是时。如优昙华，是时乃现。今既得时，故含笑放光。含，合也；合口停之也。准大论，笑从口出，一切毛孔皆开，故名笑。由口笑，欢喜故，一切毛孔皆开。然佛佛皆有常光、放光之别。常光，佛身四边各一丈光明。生便有此三十二相之一，名丈光相。余界常光无量。释迦佛因众生薄福，不堪其明，故受一丈。今是放光，即表应机设教，破惑除疑，从体起用也。然诸经放已必收，今不见收光之文者，以放光照现在事，收光明将来事。今明地藏现事，故略收光之文。

光明玄云：婆颇婆，翻光；郁多摩，翻明。云者，山川之气，天之章也。阴阳聚而为云，逶迤上布，自然成文。内经曰：地气上为云，天气下为雨。故从雨云，象回转变态之形，表如来现身如云，说法如雨。以云出岫无心，散空绝迹，璦璦弥布，甘雨滂沱，正显如来无分别智，缘感则现身，机叩则说法，令众生自然菩提芽生。百千万亿，言光云数多。大论云：身光是诸光之本，从本枝流，无量无数。譬如迦罗求罗虫，其身微细，得风转大。光明亦如是。得可度众生，转增无限。

故有百千万亿。须知如来之光，本从智心流出，则吾人一念，本具三千性相，百界千如。如是互具百千万亿之心光，与如来智光，无二无别。故得三乘咸会，六道齐开，同此一光，不可思议矣。

△

【所谓：大圆满光明云，大慈悲光明云，大智慧光明云，大般若光明云，大三昧光明云，大吉祥光明云，大福德光明云，大功德光明云，大皈依光明云，大赞叹光明云。】

所谓者，有指之辞。就文指十种光云，约意指众生性德。欲令睹形知意，目击道存，全性起修，即因成果。方见毗卢遮那遍一切处，心佛众生三无差别。故约今家十乘观法，对释十种光云，令修之得门，见不唐捐也。故四明云：此之十法，虽是智者像代宣扬，若离此十，更无修法。今准其义，以释此文，庶令十法成乘，运归宝所。

大圆满光明云为十光之首，流出九光，正对不思議境。居十乘之初，为九乘本。大圆满即如来果德三身与众生一念三千，具足无减；即此之境，无法不备，故曰圆满。法华大车，其在是欤！故以对之。

大慈悲光明云，对第二真正发菩提心者。既观妙境，何用发心。盖此十法，虽俱圆常，圆人复有三根不等：上根唯一法，中根二或七，下根方具十。今中下之根，观境不悟，须加发心。故依妙境发无作四弘誓愿，悯己伤他，上求下化，则如来慈悲，拔苦与乐，即吾人所发菩提之心。不合法华经文，恐太烦故，下并略之。

大智慧光明云，对第三善巧安心止观者，因名止观，果名定慧。即定之慧，名大智慧。大论云：智慧普知，无法不尽。智大则光大，如函大盖亦大。则知果上佛智无量。由因心巧安止观，果因互显，修证相成，故以对之。

大般若光明云，对第四破法遍者。谓三观一心，无惑不破，此正修之以般若。盖众教诸门，并以无生为首，遍破诸惑；复以无生度入诸门，纵横俱破，令识体遍。识体遍是实相般若，入诸门是观照般若，纵横破是文字般若。故以对之。

大三昧光明云，对第五识通塞者。此正以王三昧，照其四谛苦集、十二因缘、六蔽、尘沙、无明之塞，莫不皆成道灭。灭因缘智、六度、一心三观之通。通者护之，塞者破之。无塞不通，名大三昧。三昧与慧冥契，何塞而不通。故以对之。

大吉祥光明云，对第六道品调适者。大师云：吉祥者，义利之词。现益名义，当益名利。大悲空智经云：吉祥者，谓不二智故。今无作道品，一一调停，随宜而入。此以无漏般若，导谛缘度，一切万行到萨婆若。般若导行，是不二智到萨婆若，得义利也。故以对之。

大福德光明云，对第七对治助开者。福德即布施等是助道，无漏般若是正道。正道多障，圆理不开，须修事福助开。涅槃云：众生烦恼非一种，佛说无量对治门。夫不信有对治之人，当知此人未晓正行。故以对之。

大功德光明云，对第八知位次者。谓修行之人免增上慢。盖此光云，睹者皆有灭恶之功，生善之德，不无观智浅深明昧之异。而上慢者，谓己均佛。实未证得，自谓证得。非唯失位，却堕泥

犁。若知生佛体同而真，似因果前后不滥，则内勤三观，外加五悔，免增上慢，成大功德。故以对之。

大皈依光明云，对第九能安忍者。谓于逆顺，安然不动，策进五品，而入六根。以圆观行人，初入外凡。外招名利，内动宿障。因兹破败，岂能进道。今见光云示归依之像，即返还自性，依凭三宝，一体光严，安住无生，任运而进，故以对之。

大赞叹光明云，对第十离顺道法爱者。谓莫著十信相似之道，须入初住真实之理。以既修离爱，进入铜轮，（十住），百界分身，一多相即。自然任运流入萨婆若海，则三世如来，莫不赞叹安慰，故以对之。

问：十种光云，果觉神通之用；十乘观法，圆初进修之门。以果对因，修证乖矣！答：夫论观法，若其不用果觉为体，则非圆行；若其不以即觉之性为所照境，则非妙境，非极理也。今不许初心与果觉同体，则如来光云与众生何涉，而天龙鬼神乘光普集耶？若知初后不二，方显因果同涂。所谓众生性德之佛，非自非他，非因非果，即是圆常大觉之体。故知果佛圆明之体，是我凡夫本具性德。那言果佛光云，非圆初心之妙用耶！

△

【放如是等不可说光明云已，又出种种微妙之音。】

放等结前，又等起后。婆闍尼娑婆[口+林]，此云声音。准魔娆乱经，梵名毗楼，翻声音。后译翻洪音。（拘楼秦佛弟子之名）白虎通曰：声者，鸣也；音者，饮也。刚柔清浊和而相饮。精蕴云：音者，声成文也。散而布者，声也，不如是则不能震动。函畜有余而不尽露者，音也，不如是则不能浑成。呼二字而开发收闭备矣。今言诠理之声谓之音。佛所出声，言辞清雅，闻者无厌，听之无足，能为一切作与乐拔苦因缘，莫若闻声之益，即是以慈修口。故有八音：一、极好音，二、柔软音，三、和适音，四、尊慧音，五、不女音，六、不伪音，七、深远音，八、不竭音。种种微妙者，佛先世种善音声因缘故，咽喉中得微妙四大，能出种种妙好远近音声，遍满十方恒沙世界。今光云出音，法尔宣流。绝缘虑心之情见，显无分别之慧通。互相合响曰微，彼此不杂曰妙。此表地藏随类现身，应机说法，境既不一，音亦众多。华严云：诸光明中出妙音，普遍十方一切国，演说佛子诸功德，能入菩提之妙道。正斯之谓也。

△

【所谓檀波罗蜜音，尸波罗蜜音，羼提波罗蜜音，毗离耶波罗蜜音，禅波罗蜜音，般若波罗蜜音，慈悲音，喜舍音，解脱音，无漏音，智慧音，大智慧音，师子吼音，大师子吼音，云雷音，大云雷音。】

宣说六度等有二意：一、表佛菩萨身，即是法身，从诸法门功德生。二、表佛菩萨说法，不出六度等法门，以大智慧作师子吼，兴云震雷润物肃众也。梵语檀那，秦言布施。檀为宝藏，富贵安隐之福田；檀能破苦，得道涅槃之筏喻。利益殊多，故光云首赞。

尸罗翻性善，又翻止得。谓止恶、得善也。若人求大善利，当坚持戒，如惜重宝，如护身命。譬如大地，一切万物之所依住，戒为一切善法住处。故光云宣流。

麤提云忍辱，有生忍、法忍。菩萨行生忍，得无量福德；行法忍，得无量智慧。福德智慧具足，事事得如所愿。以故光音宣流忍度。

毗梨耶云精进。身精进，勤修善法；心精进，勤行善道。盖欲成佛道，凡有二门：一者福德，即施戒忍；二者智慧，即实相般若。入福德门，除一切罪，所愿皆得；入智慧门，不厌生死，不乐涅槃。欲入般若，要因禅定；欲修禅定，必须精进。是故光云弘宣，起人精进度门。

禅那，云思惟修。菩萨行禅时，五波罗蜜和合助成。一一禅中，行大慈悲，拔无量劫中罪，得诸法实相智，故为十方诸佛、大菩萨所念。以故光音宣演，起人禅定之门。

般若翻智慧。照了一切诸法，皆不可得，而能通达一切无碍，名为智慧。诸菩萨从初发心，求一切种智，当学一切法，得一切智慧。所以光音宣此，起众生智慧之根。六度虽通四教，今是开前事理，总成纯圆，理六度也。

慈悲音、喜舍音，此宣四无量心，四教菩萨俱修。能与它乐，名慈心；能拔他苦，名悲心；庆他得乐，名喜心；无憎无爱，名舍心。慈有三种：一、缘众生，观一切众生如父母亲想。二、缘法，见一切法皆从缘生。三者、无缘，不住法相及众生相。悲亦有三，名同于慈。今是如来四无量心故，一一名大。实能与前人与乐拔苦，非假想也。今列二音者，慈悲是佛道根本；喜舍从慈悲上生，故分列之，以见慈悲为要耳。今光音宣说，正开前权小四心，皆成如来无缘实大四无量心。

解脱音，梵名目帝罗，此云解脱。净名疏云：一、真性，二、实慧，三、方便。经云：诸佛菩萨有解脱，名不思议。若菩萨住此解脱者，能以须弥之高广，内芥子等，即是三种解脱不思议义。何者？菩萨解脱即是真性；菩萨住此，即是实慧；须弥内芥，即是方便。今光流妙音，正表地藏不思议方便神通妙用。

无漏音，此中应说因缘四谛及三十七道品，今以无漏赅之。梵语乌波或萨遮，此翻有，有是何义？谓一切有漏法是。此不约小乘生灭四谛，以苦集为漏因果；道灭为无漏因果。今是圆无漏；则七方便，皆名有漏。以六凡，漏落有边；两教二乘，漏落空边；三教菩萨，漏落二边。今光云宣流真无漏音。会七方便，俱住中道，永不漏落二边也。

智慧音、大智慧音。智以穷微彰号，慧以决择立名。列二音者，智慧音通七方便，如妙玄智妙中，所列二十种智是也。大智慧音是如来权实二智，即法华诸佛智慧甚深无量等。是也。

问：上云梵语般若，华言智慧。今复列者，岂不重耶？

答：大品既云，欲得道慧、道种慧、一切智、一切种智，当学般若波罗蜜。则般若能生智慧，故以此翻之。如母能生子，即以子名母之意。辅行云：种智般若，自具诸法，能泯诸相。则般若，自具实相等三名，而智慧不无因果、权实等二义，故不为重。今光音宣此，正开权小偏智，无非中道如实妙智。大论云：三世十方诸佛，身放大光明，遍照十方，破诸黑暗；心出智慧光明，破众生无明闇冥，正是此意。

师子吼音、大师子吼音，梵语僧伽，翻小师子；梵名僧伽彼，翻师子，是大师子。大论云：如师子王，清净种中生，深山大谷中住（云云）。吼者，犍申（一本作「咆哮」）也。以口扣地，现大威势，表师子王力。今谓师子音，为三乘说权小法；大师子吼，为别圆说大乘法。总表无畏。新

华严云：譬如大师子吼，小师子闻，悉皆勇健；一切禽兽，远避窜伏。佛师子吼，诸菩萨等若闻，赞叹菩提心声，长养法身；妄见众生，惭伏退散。大论云：譬如师子，能令群兽慑伏。是也。今光流行者，谓欲宣六度等法，必具大智慧。智慧既足，作师子吼，众生蒙润，故以云雷而终之。

云雷音、大云雷音。法华云：譬如大云，遍覆一切。慧云含润，电光晃曜，雷声远震，令众悦豫；其雨普等，率土充洽。云譬应身说十二部，故言慧云。身放大光，口震四辩，如电曜雷声，宣注法雨，皆蒙利润。受益差别，故云雷不同。然皆一地所生，一雨所润，差别即无差别，现相竟。

△

【出如是等不可说不可说音已，娑婆世界及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。】

西域记云：索诃世界三千大千国土，为一佛所化摄也，旧曰娑婆。悲华云：何名娑婆？是中众生，忍受三毒及诸烦恼，能忍斯恶，故名忍土。又劫初，梵王名忍，依王之名而名其土。故楞伽翻能忍。国土。梵名刹摩，正音掣多罗。此云土田，万境不同，亦名为刹，取庄严差别为名。国，域也。小曰邦，大曰国。古之王者，建国居民，度天地之所合，定阴阳之所和，故言国土。然法身无像，岂假地以居；应物有形，故随国而化。

大论明四种天：一、名天（今国王名天子，周称天王。）二、生天（即二十八天是）。三、净天（人中圣人）。四、净生天（欲天诸圣人须陀洹，家家斯陀含，色界中五种阿那含，无色一种阿那含是。）。梵名那伽，此云龙。鳞虫之长，能幽能明，能大能小，能长能短；春分而登天，秋分而入渊。有鳞曰蛟龙，有翼曰应龙，有角曰虬龙，无角曰螭龙，未升天曰蟠龙。龙，天类也。故经论中天、龙并举。五分律畜生除龙，能保绥国人，拥护正法故也。鬼神，郑玄云：圣人之精气为神，贤人之精气曰鬼。此亦一往。故尸子云：天神曰灵，地神曰祇，人神曰鬼。鬼者，归也。古以死为归。又畏也、威也。自则虚怯多畏，能令他畏其威。神者，能也。力大者能移山填海，力小者能隐显变化，皆鬼道摄。然他方国土，非我佛化境。何故天龙鬼神亦集？此有二意：一、由地藏分身化人，时时不废此辈，宿世根熟，法尔天性相关，故睹光闻音，同时来集。二、此辈得预法会，应准乘戒四句。天神同来，乘戒俱急之流；龙鬼亦集，乘急戒缓之类。并是轻报泥犁，焉得不求度脱。其数莫穷，故云有无量亿。

△

【所谓四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天。】

四天王天，上升（编者注：「升」疑是「界」）之元首，下界之初天。居须弥山腹，邻于日月。帝释外臣，即四镇王也。释名如后。长阿含云，四天皆有婚嫁，行欲同人，（根相到故）化生小儿在膝上，如五岁小儿。（忉利六岁，乃至他化如十岁。）未久，自然宝器感百味，食天甘露浆。食讫，便与诸天等量。其六天身寿之量，应准俱舍颂：欲天俱卢舍，四分之一增，（四分之一即半里，初天长半里上五并半里论增。）人间五十年，下天一昼夜，承斯寿五百，上五倍倍增。（四天王寿五百。以人间五十年为一日。乃至他化十六万岁，以人间千六百年为一日。彼亦三十日为一个月，十二月为一岁。）若布施、持不杀戒、清净小胜、厌患家业、好乐听法、供养善人，生四天王天。

忉利如前。大论云：释迦提婆因提，秦言能天主。人中布施、加持、不盗戒、供养父母，及其

所尊，心欲求胜，生三十三天，居须弥山顶。山顶四角有三十二天。已上二天单修上品十善，得生其中。

须焰摩天，大论云：夜摩天王名，秦言妙善。以时时唱快乐，受五欲境，知时分故。此由布施，加持，不淫戒，心意柔和，生夜摩天。复由于人间世，动少静多，命终之后，于虚空中，朗后安住，日月光明上照不及。是诸人等，自有光明，此空居之首天也。

兜率陀天，新云睹史多。大论云：删兜率陀，天王名，秦言妙足。于五欲知止足故。由昔布施、加持、不四口过，好乐多闻，分别好丑，爱乐涅槃，心著功德。命终之后，上升精微，不接下界诸人天境，乃至劫坏，三灾不及。此天是补处菩萨所居。故佛地论名熏足，后身菩萨于中教化，多修熏足故。则三灾不及，约内院说。凡天外院，还受三灾也。

化乐天，大论云：须涅蜜陀，秦言化乐。自化五尘娱乐故。此由布施、深心持戒、多闻、自力生活，生化乐天。

他化自在天，梵名婆舍跋提。以此天夺他所化而自娱乐故。由昔布施时，清净持戒转深，好乐多闻，自贵情多，不能自苦，从他求乐。它所思惟，勤心方便，化作五欲，夺而自在。故别行疏云：是欲界顶天，假它化作，以成己乐，即魔王也。而垂裕记又云：第六天上，别有魔罗所居天，他化天摄。经论所出不同。已上四天空居。修十品十善，兼坐未到定，得生其中。感通传云：帝释为地居天主，魔王为六欲天主。帝释四王欲行佛法，魔不得制。

问：地居二天主住山顶，臣居山腹。空居四天，云何安立？答：准大论：夜魔等诸天七宝地，在虚空中，有风持之令住。乃至净居亦复如是。又业疏曰：第四禅上，云居轻薄，如星散住。不同下天，如云密合。则知下虽空居，必依云假风，而得住持，福业所致耳。

△

【梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天。】

大论云：欲界心散乱，行者依何地，何方便得。当依色界、无色界诸禅定，于四无量心、八背舍、八胜处、九次第地、十一切处试心，知得柔软，自在如意不？譬如御者试马，曲折随意，然后入阵。故世出世间，以此禅为根本。

梵者，净也，无欲染故。十八天皆净无欲，此当其首，偏得梵名。梵众是民，梵辅是臣。梵辅又名梵富楼，此云前益天，在梵天前行，恒思梵天利益。故大梵，即王也。故次第禅门云：佛于仁王说十八梵，亦应有民主之异。准此，后亦例分民臣与王矣。然法苑论诸天贵贱，乃至色界之中，唯局初禅三天，有贵有贱；大梵天是君（云云）。自此已上诸天，受报同等，更无贵贱。据此，则上之三光三净，应是功行论优劣也。大论九云：梵世天者，生处有三种：一、梵众天，诸小梵生处；二、梵辅天，贵梵生处；三、大梵天，中间禅生处。

问：离欲是同，何故贵贱异处？

答：初禅三种：修下禅，生梵众；修中禅，生梵辅；修上禅，生大梵。慈行亦如是。以第一清

净心修上慈，即生大梵，主领大千，而作世主。然通论有万亿梵王，唯此是大千之中，王名尸弃，秦言顶髻，得为大千之主。（此约横论）又初禅，内有觉观，故外有语言，主领下地为便。若摩醯首罗，虽称大静王（灌顶云，字威灵帝。）居色界顶，报胜为主，无统王义。以上二禅，无语言法。是故诸禅，但以报胜为主，非统御也。（此约竖论）若涅槃疏云：娑婆世界主，正是首罗梵王，只领小千而已；乃古师之说，非今家正意。大论云：有人布施持戒，修布施时，其心得乐，若施多，乐亦多。如是思惟，舍五欲，除五盖，入初禅，乃至非有想非无想天，亦如是。

二禅三天：少光，光明少故；无量光，光明转增，无限量故；光音，（新云极光）以光当语音故。大论三十三云：如经说，心清净优劣故，光有上中下。诸天心清净，布施持戒，故身有光明。复有人于闇处燃灯，亦供养尊像塔寺，复常修慈心，遍念众生；又修念佛三昧，念诸佛光明神德；复修火一切入；又以智慧光明，教化愚闇邪见众生，以是业因缘故，得心中智慧明，身亦有光。故阿毗昙论云：诸天报身之相，皆无骨肉，亦无大小便利不净，身放光明，无别昼夜，报得五通，形无障碍，故知三天论光，义遍前后。三禅论净，其义亦然。大要随行高下，历位浅深耳。

三禅三天：少净，离喜受乐为净，未及上位为少；无量净，净胜于前，不可量故；遍净，乐受最胜，净周普故。是三禅何故言净？大论云：缘净故净。八色是净法，未被练，不得净。今三四禅法起，来触此八色为作净缘。三四禅等，此是色界极净之色，用此为缘，触八色更净，故言缘净故净。是乐遍身受故，知是三禅中净。止观云：三禅乐如泉石水自中生。梵行之乐，亦复如是。二界中乐，不过三禅。夫求生天以乐为本，故以乐胜名天也。

四禅九天：三是凡夫住处，无想外道所居，五是三果居处。凡夫三天，经论出没略异。如仁王云：九梵：三净，三光，三梵。五喜乐天，疏出无云为首，以没福爱。今经与楞严，皆没无云，列福爱为第二。盖译师互有出没耳。福生，以粗重相灭，净福性生，从因彰名也。福爱，舍心圆融，胜解清净。福无遮中，得妙随顺。前天，以舍乐为福，今舍心转胜，爱乐此福。与前福生浅深之别。广果，凡夫之果，无胜过故。无想，一中间，心想不行。故楞严云：从是天中，有二歧路。若于先心，无量净光，福德圆明，修证而住，名广果天；若于先心，双厌苦乐，身心俱灭，经五百劫者，名无想天。此四胜流，一切世间诸苦乐境所不能动。虽非无为真不动地，有所得心功用纯熟，名为四禅。此中复有五不还天，于下界中，九品习气，俱时灭尽，苦乐双亡，下无卜居，故于舍心众同分中，安立居处，大论名净生天。色界有五种阿那含不还是间，即于彼得阿罗汉。

梵语首陀婆，秦言净居天。何故名净居天？以四禅有八种：五种是阿那含住处，是净居；三种凡夫圣人共住。以净居天常怜愍众生，常劝请佛说法故。无烦，无见思烦恼所杂，苦乐两机，斗心不交。故无热，机括独行，研交无地，违顺具违，离热恼故。无烦绝外境，无热绝内心，浅深异耳。善见，十方世界妙见圆澄，更无尘象，见极明彻故。善现，精见现前，陶铸无碍，形色转胜，善能变化故。色究竟，究竟群几（编者注：「几」疑是「机」），穷色性性，入无边际，色法最极故。

梵名阿迦尼吒，或名阿迦尼沙，此云质碍。究竟，即此天也。摩醯首罗天，大论翻大自在。正云摩诃莫醯伊湿伐罗，八臂三眼，骑白牛。然普门疏云：楼炭称为阿迦尼吒，华严称为色究竟天。是则摩醯首罗，即色究竟天。今别列者，如宝雨经云：复有净居天众，摩醯首罗而为上首，今经别立，尊其主也。或有人以为第六天，而诸经论，多称大自在，是色界顶。释论云：过是八处，有十住菩萨住处，亦名净居，号大自在天王，大千界主。十住经云：大自在天，光明胜一切众生故，世

尊涅槃，献供大自在天最胜。故知非第六天也。今谓他化自在，假他所作，为自受用，于境得大自在。摩醯首罗居色界顶，熏禅最胜，于定得大自在。一从势力，魔王自属六天；一从禅定，尊极应居色顶。况波旬常求世尊入灭，而净居每请如来转轮，则自在之名固同，而自在之事永异。非第六天，斯言足征也。婆沙云：凡生彼者，要是进向那含，身得四禅，发于无漏，起熏禅业；或起一品乃至九品，方乃得生。凡夫无此熏禅业，故不得生。楞严云：此不还天，彼诸四禅四位天王独有钦闻，不能知见。如今世间旷野深山圣道场地，皆阿罗汉所住持。故世间粗人，所不能见也。

三无色天，深灰色笼，修四空定，生四空天，名无色界。以此四天只有四蕴，故得名也。辅行六上云：从第四禅欲入空处，必作方便，灭三种色：一、可见可对色，（色尘）二、不可见可对色，（五根四尘）三、不可见无对色，（法入少分，无表色也），此之三色，并在色界，故灭此三。然但无粗色，非无细色。故妙乐云：无色虽无四大造色，定果所为，皆是墙壁，（法华经墙壁，大师喻意识）三界皆以意识维持。楞严云：是四空天，身心灭尽，定性现前，无业果色，从此逮终，名无色界。孤山释云：无业果色者，显有定果色也。

△

【乃至非想非非想处天。】

乃至者，略辞也。此中应具列四天之名，以简便故，故云乃至。一、空处天，初离三种色，心缘虚空，既与无色相应，故名虚空定。二、识处天，舍空缘识，以识为处，正从所缘处受名，故名识处。三、无所有处天，行者厌于识处无边，于是舍之，入无所有处，亦名不用处。修此定时，不用一切内外境界，（外境名空，内境名识。）舍此二境，故言不用处。四、非想非非想处天，此定不缘识处，故非想；不缘不用处，故非非想。此第四天，古多异解，今取止观者，以见大师虽未见楞严，凡所释义，与经雅合。彼云识性不动，以灭穷研，则是非想，岂非不缘识处乎？于无尽中，发宣尽性，则是非非想，岂非不缘不用处乎？又云：如存不存，即非想也；若尽不尽，即非非想也。故禅门云：此定中，不见一切相貌，故言非想；若一向无想，如木石无异，云何能知无想，故言非非想。如此释义，天然吻合，若非古佛再来，安能发此妙义。

近有以大师不见楞严，错解法华六根，立言弹谤，宁不舌烂口中耶！辅行九上云：若色无色二界相对，则色界名禅，无色界名定。若总以上界望于下欲，则上二界俱名定，地下界为散。上来所释，自四天王至非非想，虽定散有差，而生死无异，宁免三涂之轮转，难逃七趣之升沉，虽用欣厌二门，快睹光云诸瑞，如鹰隼飞，同集天宫也。

△

【一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。】

此通指此界它方八部之众结其来集也。梵云娑婆，秦言一切。有二种：一名字一切，二实一切。今二种俱收。天龙鬼神假名也，名具五阴，实法也，众之为言多也。古人以公共取义众字，故从[众-四]目，言人所共视也。天之众有五：一、上界天王摩醯首罗等；二、游虚空诸天，日天子等；三、居虚空天，魔王等；四、地居天，主藏天等；五、地下缚啰呬天等。各有无量天男天女诸眷属也。

龙众，别行疏云：龙有四种：一、守天宫不落；二、兴云致雨益人；三、地龙决江开渎；四、

守转轮王福藏。各有龙子孙诸眷属也。

鬼神等众，依正法念经，饿鬼大数有三十六种。准摩尼罗亶咒经，列鬼名九十三种。行因不等，受报各别。顺正理明无财、少财、多财。各复有三类。故摭华钞名三品九类。瑜伽论谓内障、外障、无障。各有所统眷属。今言八部者，部类不同，略言八种：一、天，二、龙，三、夜叉，四、乾闥婆，五、阿修罗（此言无端正），六、迦楼罗，（此云金翅）七、紧那罗，（此云疑神，以头有角，令人生疑。天帝丝竹之神。）八、摩睺罗伽，（此云大腹行，地龙腹行也。）先举天、龙，以其位尊而力大。以鬼神赅后六部，见行劣而居卑。所以举此者，我佛垂化，道济百灵，说法利人，慈育万品。出则释天前引，入乃梵王后随。左辅大将，右弼金刚，三乘贤圣归投，八部鬼神翊卫。他方者，见瑞云而似鸟归林；此土者，闻光音而如流赴壑。以今感而并来，由昔缘而普集也。

△

【复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神，如是等神，皆来集会。】

此等诸神，各有攸司，或由业以实生，或因化而权示。海、江、河皆水神也。积阴之气为水，上天为雨露，下地为江河。大论云：一切物中，水为最大。以大地上下四边，无不有水。若护世天王，不节量天龙雨，又无消水珠者，则天地漂没。又以水因缘故，世间众生数，非众生数，皆得生长，故水最大。然海为百谷之王，故先举海。海，晦也。主承秽浊，其水黑如晦也。故孙卿子云：不积细流，无以成海。若唯据此四天下，梵名娑竭罗，此云咸海，四洲皆住其中。故博物志云：天地四方，皆海水相通，地在其中，戎蛮夷狄，形类不同。总而言之，谓之四海。其神曰海若。山海经云：朝阳之谷神曰天吴。是谓水伯。其为兽也，十八尾、八首、人面、八足。庄子云：波臣。大波之神曰阳侯，涛之神曰灵胥。

江神，江公也。水流入中。公，共也。又训贡所出珍物，可献贡也。下皆据震旦言之。案水经及荆州记云：江出岷山，其源若瓮口可以滥觞。周官云：扬州，其川三江。汉书地理志注云：岷江为大江，九江为中江，徐陵为北江。盖一源而三目，然其神，诸土难考。此方若屈原、钱镠、霍光等，江神之小者也。

河神，河下也，随地下流而通也，乃水之伯，上应天汉，与江淮济三水为四渎。曰河宗者，四渎之所宗也。案水经注：河源出昆仑之墟。准西域记云：瞻部洲之中地者，阿那婆答多池（唐言无热恼）。北面颇胝师子口，流出徙多河，绕池一匝，入东北海。或曰潜流地下，出积石山，即徙多河之流，为中国之河源。统纪用此说。然禹贡广览云：积石山非河源。记施功之处，故曰导河自积石，言自积石起也。又兴起行经序云：昆仑山者，阎浮利地之中心，阿耨大泉，外周围山，山内平地，泉处其中，象口所出者，则黄河是也。故广览云：河出昆仑，黄河西南涵浸。（黄河多伏流。西南涵浸是其见处。）余是此说。以总图傍注三字，曰黄河源。以池南金象口流出信度河，入西南海，与西南涵浸合。故应指黄河为河源也。神名宓妃。（准长阿含，何缘有诸江河，因日月有热，因热有灸，因灸有汗，因汗成江河。）

树神，树者，植木之总名。僧祇律：佛言：左右有树木与人等者，便为塔庙，是故神祇乐来依止。四分律亦不许斫神树。正法念云：大树夜叉罗刹之所依止。依树受乐，无树则苦。若持戒人，

劝不斫伐，命终生欢乐天，与天女欢乐。从天命终，若得人身，安隐巨富。其神也，应推阎浮提是南洲之树王也。

山神，梵语势罗，唐言山。逸雅训产，说文训宣，乃宣气产生万物也。然五岳镇地，支那之书固备七金环山；天竺之典能详，其神随山而名，耆闍崛山神名埤罗。

地神，地，底也。其体底下，载万物也。又言谛者，五土所生，莫不信谛也。其神曰祇。（安也，大也。）亦名后土。主阎浮者，神名坚牢也。

川泽神，水之小者，川，穿也，穿地而流也。西征记曰：故秦三川，即指河、洛、伊。水沃出为泽。兖州人曰掌：以水钟聚如手掌也。又训润：润万物者，莫过于水。其神各随川泽立名。

苗稼神，说文云：生草于田。苍颉云：禾之未秀，精蕴辩曰：禾始生也，从禾半出田上为意耳。旧从草，非。夫害嘉谷者，草也，去之惟恐不亟。从草立类，大害于义。又种曰稼，敛曰穡。举一苗稼百谷通收，此土之神，应指后稷，教民稼穡之祖也。

昼神、夜神。昼者，正午也。圣人经天，以子午卯酉为定，圣人纬地，以东西南北为定。昼与夜相界，朝与暮相界。惟昼，大明中天，从口，指定上下左右，而昼之界限自明，后世加聿，义反迂晦（其神如华严世主品）。[人/(火+月)]，明入地中，一日之终。目暗何见？赖火月之为功。从人，舍也；从火，小明照室中也；从月，代明也。其光斜映户内，此始夜时也。地以子夜为正，天玄正色，昼乃大亨，夜惟永贞，其天德之周流乎！其神，如善财参婆珊婆演底主夜神等，共有九位。

空神，涅槃云：物体质碍，空性虚通。小乘以明暗为体，大乘以空一显色为体。其神，名舜若多。流（音究）疏云：未见诚释，应是主空神，但无粗相之身，亦有微妙之色，故如来光中，映令暂现。

天神，天显也，在上高显也；又坦也，坦然高而远也。五经通义云：天神之大者曰昊天上帝，（即耀魄宝，亦曰天皇大帝，亦名太一。）其佐曰五帝。（东方青帝，威灵仰；南方赤帝，赤剽怒；西方白帝，白招拒；北方黑帝，[口+十]天纪；中央黄帝，含枢杻。）

饮食神，饮奄也，以口奄而引咽之也。食，殖也，所以自生殖也。故佛地论云：任持名食，谓能任持色身，长养善法，身依食住，命托食存。其神乃灶君黄帝耳。

草木神，草，植物之弱者，易生而根不固，冬则尽死。故但象其茎叶丛生之形，而不著其根。木，生气所发也，其德为仁。中直象干，下象根氏深固，上象旁枝分布。凡草木茂大，必有鬼神倚附。然必尊雪山忍草、菩提树神为宗主也。已上所列，皆举总名，其间神数，拟若河沙。何况风火雷电，舟车房舍，衣服什物，桥亭古庙，閻閻丘陵，故总云如是等。莫不快睹光云，欣闻法雨，皆来聚集天宫大会也。

△

【复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。】

婆沙云：有威德者名贵，无威德者名贱。又王者名贵，使者名贱。今言大鬼王，即有威德之贵者。富足充美，衣食自然，身服天衣，口餐天供，形常优纵，策乘轻驰，任情游戏，共天何殊。此由前身大行檀故，得受威报；复由前身谄曲不实故，受鬼道也。

恶目鬼王，梵云怛罗，此翻目童子也。心之神明，发见于目。窍开于肝，睛出于肾，育神于暗也。然目之美恶，由心之慈忍。此鬼心存刚愎（音辟），目放恶色。妙臂经云：瞋目视之，乃至破坏身命。是也。

啖血鬼王，正法念名食血鬼。由杀生血食，不施妻子，受此鬼身。以血涂祭，方得食之。如诃利鬼母最小之子，名必利盐迦罗夜叉，以其恶心，常食人血。十轮经云：十三兆药叉，怛啖诸血肉。是也。

啖精气鬼王，梵名毗舍闍，此云啖精气。啖人及五谷之精气，即颠鬼也。月藏经云：地精气，众生精气，正法胜味甘露精气。是也。

啖胎卵鬼王。胎，始也。妇孕三月成胎，形犹未具。从月台声。尔时生气未定，感于善则善，感于恶则恶；古有胎教，保之于混沌时也。卵即胞衣，如世鸡卵，黄白未分，正同混沌之时。产生之候，即有无数恶鬼，啖食胎衣，如后。

行病鬼王，行瘟疫之使者，皆东岳府所遣。如富单那主人间热病是也。文殊宝藏陀罗尼经云：于后佛法灭时，恶法增长，种种诸灾流行于世；恶鬼下降，变为女身，与诸众生，作种种诸杂等病。是也。

摄毒鬼王，如弥栗头虔伽地，此云善品。主于蛊毒，即蛇毒生。金银毒等，皆能收摄。此即阿须伦王，诸龙毒气，人从求愿，令不干人，故从德立名。

慈心鬼王。如阿罗难陀，梁言欢喜；苏泥怛罗，此云妙目。皆慈心鬼王之流，常以乐事施与，念念爱护众生，故立此嘉称。

福利鬼王。福与祸对，利与损对。此鬼每以利益之事与人，不降灾祸损耗。鬼子母经云：欲从鬼子母求愿者，名浮陀摩尼钵。天上天下鬼，四海内车船，治生财产，皆属其主。摩尼钵与佛，结要受戒，护人财物，故有福利之名。

大爱敬鬼王。爱即爱念，敬乃敬重。如妙臂经云：若有行人修此法者，彼一切天药叉、持明大仙乃至迦楼罗等，若有见者，恭敬礼拜，合掌作言：希有！希有！大慈悲者，愍念一切诸有情等。此善鬼王亦复如是，故有此名。

下总结来集如是等者，立名善恶不同，为行慈忍有异，然皆以鬼身而来闻法。止观谓乘急戒缓者，以三涂身见佛闻经。如华严、涅槃，鬼神龙畜，皆预列众。如是因果差降，升沉非一，云何难言，理戒得道，何用事戒。幸于人天受道，何意苦入三涂。正此经列众之指尔。

△

【尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数不？】

尔时者，正天龙鬼神毕至之时。既因果侧塞，天宫及凡圣交参法会，时众惊疑，谁能发问。故我觉皇悲心愍众，慈眼观机，纵目周览，谁能酬酢。唯此文殊，久彰大智之名，堪对地藏沙劫威神之事，故特告之。

梵名文殊师利，此云妙德。以了见三德法性，不纵不横故，梵名鸠摩罗伽，此云童真。内证真常而无取著，如世童子，心无染爱，即法王子之号也。大论云：文殊师利，十力、四无所畏等悉具。佛事故，住鸠摩罗伽地。什师云：妙德以身游方，莫知其所生；又来补佛处，故言法王子。荆溪问经称：文殊为法王子，其诸菩萨，何人不是法王之子？答有二义：一、于王子中，德推文殊；二、诸经中，文殊为菩萨众首。故云法王子。言汝观者，非轻之也。盖谓非汝文殊智眼，莫能观之。乃喜而亲匿之称。一切诸佛等，结上正报；此世界等，结上依报；如是等，结指众数，问其能知不耶？

△

【文殊师利白佛言：世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。】

大论三十三云：文殊菩萨等以二种神通力，果报神通，修得神通，住是中，以福德方便力，光明神足等种种因缘，开度众生。今何云：以我神力千劫测度，不能得知耶？此以众集难知，正显地藏神力难思也。

问：天宫虽大，如何能容尔许之众？答：佛与地藏有不思议神力，诸天福业自然之力。譬维摩之丈室，容狮子座以何难？正法念经云：譬如一室，然五百灯，光明不相逼迫。诸天手中，置五百天，亦复如是，不窄不妨。又云：彼夜摩天，或一百一千共聚在一莲华须同坐，不隘不窄。以善业故，自业力故。智论云：第三遍净天，六十人坐一针头而听法，不相妨碍。诸天业力尚尔，何况如来不思议力，自应仰信也。

△

【佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数。】

梵语多罗，梁言眼。瑜伽云：屡观众色，观而复舍，故名为眼，是照烛义。楞严云：眼似蒲桃朵，或云如秋泉池。有五种：肉、天、慧、法、佛。大论云：佛眼无事不知，无事不闻，无事不见；一切法中，佛眼常照。今言我以佛眼观故，犹不尽数者。此正抑果扬因，逊己尊彼，弥显地藏所化之众，重重无尽也。佛尚难知，况文殊乎！况余众乎！

△

【此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。】

点出历劫度人无量。度者，法也，亦度脱也。梵语悉地，此翻成就。逸雅云：成，盛也。就，高也。从京从尤，尤高人所就之处。今准礼云：天子孝曰就，就之为言，成也。天子德被天下，泽及万物，始终成就，则其亲获安。今地藏以出世孝道，令人人度生死河，成涅槃道，转凡入圣，为高人登高处。故言成就，已度，已成就，即十方世界不可说诸佛是。当度，当成就，即十方世界不可说诸菩萨是。未度，未成就，即娑婆世界十方国土无量亿天龙鬼神是。所谓种熟脱三，时时不

废；机有迟速，度有前后。大论云：譬如摇树取果，熟者前堕；若未熟者，更复后摇。又如捕鱼，前网不尽，后网乃得也。

△

【文殊师利白佛言：世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。】

假文殊发问者，以诸小菩萨等，怖难未除，不能问佛。惟文殊权谋智鉴，知机知时，能激扬发动成办利益，如大象斫树，使象子得饱。故佛赞文殊云：汝今真是三世佛母，一切如来在修行地，皆曾引导初发信心，以是因缘，十方国土成正觉者，皆以文殊而为其母。然今汝身，以本愿力现菩萨相，此久修善根之证也。

无碍智，准佛性论，智有二种相：一者无著，见众生界自性清净，是如理智相。二者无碍，能通达观无边世界，是如量智相。今既观云集之众，故用无碍智。唐奘三藏云：观有不住有，观空不住空，闻名不惑于名，见相不随于相，心不能动，境不能随，动随不乱其真，可谓无碍智慧。盖文殊原是古佛，今为辅扬法化，权现童子之形；故于佛所说地藏度生之事，抑岂仰信谛受，自然通达无碍矣。

△

【小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。】

先举疑谤之机，此显兴谤之意。良由小果惟闻谛缘，慧浅同于牛迹，根狭罔识沧溟。天龙八部，杂类下机，乘戒犹亏并运，大道安冀深知。未来众生，志性不坚，业障纠缠难脱，威神测度奚知。故知参类之人，虽闻如来诚实之语，必怀狐疑惑乱，反道言虽如此，事岂诚然；外仪似顶戴受行，内心必横生弹谤。疑谤重愆，必堕阿毗。故须问明因地之由，阐发行愿之事，方令三类之机，一心而受，则不堕阐提，永阶佛道矣。

△

【唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？】

因是种义，地表自心。以本具三因，佛性之种，由了因未曾发心，缘因未曾加行，故性、缘、了同名正因，即理性三因也。今问此地藏菩萨创始于因地发心，不审作何行门，立何愿念，得能成就此不思议事？二何字是疑辞。良以四教菩萨，莫不修行发愿，若前三教，偏权行愿，俱属生灭因缘。若以生灭心为本修因，如何圆成果地不生灭性？故愿广说其因，令小果等信受，不兴疑谤也。行、愿如前必双问者，以愿是能引，行是起作。若有愿无行，愿则虚；若有行无愿，行则孤。由有愿故行不孤；由有行故愿不虚。愿行相扶，证果弥速。所以双问也。

△

【佛告文殊师利：譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河；一恒河沙，一沙一界；一界之内，一尘一劫；一劫之内，所积尘数，尽充为劫。】

大论问：云何为三千大千世界？答：杂阿含中分别说。千日千月千阎浮提乃至千大梵天，是名小千世界，名周利。（即小千，梵名。）以周利千世界为一，一数至千，名二千中世界。以二千中世界为一，一数至千，名三千大千世界。初千小，二千中，第三名大千。千千重数，故名大千，二过复千，故言三千；合集名百亿日月，乃至百亿大梵天，是名三千大千世界。此大千世界在虚空中，风上水，水上地，地上人，其草木等在于地上。丛，聚也。丛木曰林。稻麻竹苇，喻有二种：一者假以为喻，二者实事为喻。今为假喻，以此四物丛生稠致种类又多，又人常见，易于取信。山石微尘亦然，今于如是多多物中，随拈一物中一数，作一恒河；物既无量，河岂能穷。此约物以数河，河不可尽矣。又于一恒河沙，（有本云一恒河满沙）随取一颗沙，即有一世界。沙既难穷，界岂能尽。此约一河沙以数界，界不可尽矣。又于沙界之内，随有一尘，即名一劫。尘既难知，劫岂可测。此约界尘数劫，劫不可尽矣。今又于一劫内所积尘数，尽将此尘并充为劫，历时既久，积尘自多，约如是多多劫尘以数劫，劫何能数，劫不可思议矣。如是重重喻显，正见地藏大士自发僧那始心以来，若算师，若算师弟子，其数亦如上喻。同以灵心巧手，拟欲算数，终莫能知之也。必举恒河者，以沙多也。又佛生处游行处，弟子眼见故。又四河中恒河最大，人皆以为福德吉河，入中洗者，罪垢悉除。以人敬事此河，皆共识知。又诸河名字喜转，恒河世世不转，故以恒河为喻也。

问：恒河中沙，为有几许？

答：一切算数所不能知，唯佛及法身菩萨能知。梵语劫波，秦言分别时节。有小劫、中劫、大劫不同。今约大劫言之。

△

【地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。】

此文先正喻大乘，二况出小果。但举十地者，略其住、行、向之贤位，唯约圣证较之，此依别教论也。若约圆教，自初住以至等觉，共四十一位，皆真因位。今且从别。一、欢喜地，从此用中道观，破一分无明，显一分三德。此是见道位，又无功用位，百界作佛，八相成道，利益众生，行五百由旬，初入实相无障碍土，初入宝所，故名欢喜。二、离垢，三、发光，四、焰慧，五、难胜，六、现前，七、远行，八、不动，九、善慧，十、法云。各断一品无明，证一分中道（云云）。而地藏菩萨证入如是若别若圆十地果位，迨至今日，其劫数长远，较上界劫所积尘数之劫，又不翅千倍矣，何况历十住、十行、十回向之大乘，又何况在声闻、辟支佛地之小果耶。

闻苦集灭道四谛声而证果者，曰声闻。然有权实。实者，如常；权者，准十轮经，地藏菩萨与八十百千那庾多频跋罗菩萨，以神通力，现声闻像，从南方来，礼佛赞叹。约今揆昔，宁不然乎。梵语辟支迦罗，此翻缘觉。观缘悟道，故亦翻独觉。出无佛世，故亦应论权实（云云）。此中不约大小较量，祇显历时长远，如此因地，谁能测度其久近哉。

△

【文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。】

此结降魔制外之威力神通，广度群品之愿心、弘誓，皆非小乘可测，下地能言。故十轮经：佛告好疑问菩萨云：如是大士功德善根，一切世界天人大众皆不能测其量浅深。若如来广说如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆生迷闷，或不信受。如是大士成就无量不可思议殊胜功德，善能

悟入如来境界，于诸佛法已得自在。为欲成熟一切有情，所在佛国，悉皆止住（云云）。不可思议，大论名不决定，以不能决定其化事，故名不可思议也。

△

【若未来世，有善男子、善女人，闻是菩萨名字，或赞叹、或瞻礼、或称名、或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

若者，不定之辞。盖行恶者多，行善者少，亦喜遇之言。谓倘若有修善男女，闻地藏菩萨名而修敬者，必当永得福堂矣。此不局在家二众，如十轮称地藏为善男子，则七众三乘，皆可称之。以诸恶莫作，众善奉行，凡在佛法，孰不遵行。

闻菩萨名等，闻名成种，有感乃应。譬洪钟在架，有扣则鸣。释名如纶贯，字乳化也。男有室，女有家，而后生育，从[字-子]（音绵，似屋舍也。）从子，会意也。今借为名字之字古者相语名之质也，周人尚之，以字文矣。然菩萨名字，虽从德立，亦假施設。大品云：般若波罗蜜但有名字，菩萨亦但有名字，是名字不在内外中间，和合故有，不生不灭，但以世间名字故说。故知此名字本来是空。既知空寂，则感应道交。故闻是菩萨名字，或以言词而赞叹，或瞻胜相而礼拜，或专称名字，或虔修供养，或精施五彩而绘画，或巧斫诸木而雕镂，或假净土而范塑，或借胶漆而饰涂，成其形像而恭敬之。是人于当来世，必得百返生三十三天，永不堕三恶道处。

三十三天有二说。准正法念经：忉利翻三十三，此是欲界中地居一天，若于此百返而生，则位卑处狭，奚能显地藏不思议威神誓愿。应准灌顶咒经所列三十三天，始合经文。所谓近际、普观、快见、无结爱、色究竟、净光、普等、爱胜、福爱、极妙、广妙、微妙、守妙、净明、遍净、约（净，水应梵，水无量梵）水微梵、水行梵、摩诃梵、梵辅祿、梵众妙、化自在、化应声、不憍乐、兜率、陀盐摩罗、忉利、毗沙门、惟睽闻、毗楼勒、提头赖叉，此就欲色二天，自四王而上，至五净居。复从五净居而下，至四天王，中间次第历生，各尽本天之寿。如是百返，极受天乐。修因少而受报多，历时近而享福远。方显地藏神力不可思议。为若此抑，岂生天受福，且能永离恶道。当知圆人如住胎王子，一闻名塑像，即生天离恶，所谓十善菩萨发大心，长别三界苦轮海。正今经之旨也。

△

【文殊师利，是地藏菩萨摩诃萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。】

此叙最初发心之由。前字可作下句之首，不若为上句之末更妙。大长者，西土年耆德艾之通称。如春秋末，吾邦有郑长者。西国豪族，咸称长者。法华文句具明十德。一姓贵，（皇帝之裔，貂插之家）；二位高，（辅弼丞相，盐梅阿衡）；三大富，（铜陵金谷，丰饶侈靡）；四威猛，（严霜隆重，不肃而威）；五智深，（胸如武库，权奇超拔）；六年耆，（苍苍棱棱，物仪所伏）；七行净，（白圭无玷，所行如言）；八礼备，（节度庠序，世所式瞻）；九上叹，（一人所敬）；十下归，（四海所归）。具斯十德，方称长者。

子者，尊称也。如此方孔老称子等。非长者所生之子也。

师子奋迅，借喻佛名，非实师子。如师子，四足兽中独步无畏，能伏一切。佛亦如是，于九十六种道中，一切降伏无畏，故名人师子。

奋，振也；迅，疾也。借譬显法，如世师子。奋迅为二事，一为奋却尘土，二能前走却走捷疾，异于诸兽，此三昧亦尔。一则奋除障定微细无知之惑，二能出入捷疾无间也。具足万行者，大品云：一心具万行是也。一即一切，名具；一切即一，名足。既除障定之惑，出入三昧捷疾，则一中具无量，无量中具一。故知师子奋迅三昧，得能具足万行。若初心行人，揽果成因。如涅槃云：金刚宝藏，具足无减，但有浅深明昧之殊。

△

【时长者子，见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。】

见佛等者，乃避垢途中，见应佛相好，与止观观佛相好发心同。所谓若见如来，父母生身，身相曷著，相好缠络，上求下化，发菩提心是也。揽而可别名相，观之可爱名好。相为大相海，好为小相海。相若无好，则不圆满。好若无相，则不炳著。相、好互严，法身圆显。

千福者，以善有漏身口意业，修行六度，成百福德；用百福德，成一相，以为三十二相之业因。辅行云：菩萨修十善，各有五心，谓下、中、上、上上、上中上。初发五心，乃至具足五心。如是百心，名为百福。然福义多途，难可定判。有云：大千盲人治瘥为一福等。凡用三千二百福，修成三十二大人相。故言千福庄严。大论云：以三十二相、八十随形好庄严，内有无量佛法功德，故视之无厌。见佛身者，忘世五欲，万事不忆。若见佛身一处，爱乐无厌，不能移观。佛身功德如是。故长者见之，极生欢喜，渴仰情深，因问彼佛。夫此相好，乃佛身报果，果必由因，不审作何行愿，能得此殊妙之相也。

△

【时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。】

此示求相之法。此三十二相，即大悲之果报。故须度脱众生，为相好本。此是诸大乘经广明菩萨历劫修行之相。既时长行远，次第隔历，即大乘别教修证之法。涅槃云：四谛因缘，有无量相，非声闻、缘觉所知。故云久远。

问：地藏发心既别，今何判教同圆？

答：发心本圆，借别为途。维摩云：虽知诸佛国及与众生空，而常修净土，教化于群生。诸有众生类，形声及威仪，无畏力菩萨，一时能尽现。等，行别心圆，明文在兹，然分圆即别融，别即圆义，非一[既/木]也。

△

【文殊师利，时长者子因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道。】

此腾昔长者发愿之辞。我今二句，标度生时。为是罪苦句，明所度机。广设四句，示所发愿。

罪苦六道者，法华经云：见六道众生，贫穷无福慧人，入生死险道，相续苦不断。以虽分善恶，均不免生老病死之苦。广设方便，出假要事。止观云：入假因缘，略言有五：一、慈悲心重，二、忆本誓愿，三、智慧猛利，四、善巧方便，五、大精进力。若对今文，一一具足，机既不一，法亦多门。故须广设方便，令四门皆入。解脱言尽令者，如小般若云：若胎卵湿化等，我皆令入无余涅槃。是也。普曜曰：无五趣、五阴、六衰，则是泥洹，正今经之意。而我方成佛道者，楞严云：自未得度，先度众生者，菩萨发心也。止观五，应略释于此。若如此要心，虽在生死烦恼，不能损我智慧，遮障留难，弥助化道矣。

△

【以是于彼佛前，立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨。】

华严经贤首菩萨云：若有菩萨初发心，誓求当证佛菩提，彼之功德无边际，不可称量无与等。何况无量无边劫，具修地度诸功德，十力一切诸如来，悉共称扬不能尽。以此菩萨，闻圆法，起圆信，立圆行，住圆位，以圆功德而自庄严，以圆力用建立众生。初心尚尔，况中后心。故四教义云：所以一家讲经说法，必须委释初心，若贤圣深位，但点章而已。学佛道者，不可不知也。

△

【又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。】

阿僧祇或阿僧企耶，此云无央数。（央，尽也。）地持云：一者，日月昼夜，岁数无量；二者，大劫无量，名阿僧祇。劫义如前。然如此不思议阿僧祇劫，我佛观之，犹如今日。宿命智力，叵思议矣。如昔分和檀王与佛拈智。佛告王曰：海水研墨，斫树为笔，写我所知为经。若海水干尽，树枝了索，吾经不尽。所以尔者，佛有三达之智，来今往古，靡不通焉。是以过去尘点劫事，如观手中庵摩勒果。

觉华定自在王，以定立名。维摩云：觉意净妙华。觉即本觉之性。肉团心形似莲华，而有八叶，即表八识心王，每叶各一如来。如来藏经云：佛观一切烦恼心中，有如来结跏趺坐，俨然不动，德相具足。此乃天然性德，含生本具，迷之即凡，悟之即圣。彼佛因中，常于三昧观此觉华。佛佛在定，觉性圆显，心华顿开。或于一根入正受，诸根起出说；或于诸根入正受，一根起出说；或一根双出入，或不出入；或一根一尘即出入，即双出入，即不出入。乃至余方亦复如是。若依若正，得大自在，即三昧之王，故号觉华定自在王如来，即第一义谛名如，正觉名来，之报身佛也。

彼佛寿命等。凡佛必论三身，各诠量寿命。法身非寿非不寿，非量非不量。今既论劫数，则非法身矣。应身数数现生现灭，今既言四百万亿阿僧祇劫，则非应身矣。此约报身。境智相应名寿，智慧为命，以如如智，契如如境，境发智为报，智冥境为受。境既无量无边，常住不灭，智亦如是，函大盖亦大。所云：我智力如是，久修业所得，慧光照无量，寿命无数劫。此是诠量报身智慧之命，故彼佛寿命如此久远耳。

△

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。】

此腾彼佛灭后，像教坚固之时。像者，形像肖似也。韩子云：象者，南方大兽，中国不识。但见图写者，故借义训，为形似也。别作像非。然相沿既久，难可改张。

婆罗门，普门疏翻净行。劫初种族山野自闲，故人以净行称之。女梵名摩那，此云女，处子也。此句标类，下句叹德。宿福深厚，明往因胜。大论云：果报名为福。略说三种：一、布施福，与悭心相违故；二、持戒福，与恶业相违故；三、修定福，与欲界嗔乱相违故。此圣女宿修三福深厚故，致亲戚宗党家人邻里咸所钦服恭敬。法华云：端正有相之女，宿植德本，众人爱敬。是也。抑岂人所钦敬，凡于四威仪中，一切诸天神鬼，无不翊卫拥护。盖福以悲敬为初。悲则哀苦趣之艰辛，思拔济而出离。敬则识佛法之难遇，弘信仰而澄神。是则虽处少年女品，已具大士愿心，故感诸天卫护耳。

△

【其母信邪，常轻三宝。是时圣女，广设方便，劝诱其母，令生正见。】

信者，心之实。五常百行，信则实有是理；不信亡之。彼既信邪，正信亡矣。邪者，邪见，心游理外也。既内执邪见，故外轻三宝，成一阐提，造五无间。纯陀问佛：一阐提者，其义云何？佛言：若有四众，发粗恶言，诽谤正法，言无佛法众，不信因果，不信业报，不亲善友，不随诸佛教诫，名一阐提。盖一阐名信，提名不具，信不具故，名一阐提。信既不具，自然常轻三宝，罪业深厚矣。圣女知母邪行，必沉苦海，于是缱绻左右，殷勤旦暮，广说巧法，劝化诱掖，必令常存正见，信重三宝，以免后苦。盖正见，八正道之首也。

△

【而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

梵语阿摩，此云女母。暂从劝诱而略信，仍蹈旧习而还邪，恶业既深，信心自阙。不久之间，大命终矣。夫为善生天，为恶入渊。恶业成熟，八识魂神，随业而堕无间。佛说呵鹏阿含云：白衣不信佛语者，便当堕泥犁中。泥犁终不呼人，人自循业发现耳。

△

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。】

知字乃救母根源。夫善恶相翻，罪福敌对，恶名俯坠，善谓清升，故罪恶之法，不可弗除；福善之功，无宜不造。弘善，示天堂之快乐；惩非，显地狱之辛酸，无奈邪见者，起断灭之见，拨因果之谈。此痴病为其原。以愚痴之人，不识因果，妄起邪见，破善恶法，名断善根，决定当堕阿鼻地狱。今圣女知母在世之时，痴病既重，常轻三宝，计其死后，必随业而生恶趣矣。梵语阿波那伽低，此云恶趣。此明罪母业重。下明救母之法。夫人之有家宅者，所以为安身也。今为救母，何暇惜身，故变卖营资，广求供物。香华申供之首事，表诚之初门。香能辟秽，华具圆因。天人费氏云：人中臭气，上熏于空；诸天清净，无不厌之。但以受佛付嘱，诸天不敢不来。故佛法中，香为佛使。香华既备，肴膳斯陈，悬幡盖以飘扬，列珠璣而[糸+宣]烂。于觉华定王先佛塔寺，兴法界广大供养。塔婆是梵名，乃瘞佛骨之所。寺训为嗣，治事者相嗣续于其内也。亦是摄十方一切众

僧，修道境界法耳。

△

【见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女，瞻礼尊容，倍生敬仰。】

此言诣寺兴供，举头见像，金容晃昱，严显可观，瞻礼之际，敬仰倍恒。须知瞻礼佛像，功德难思。如观佛三昧经云：过去有佛，号宝威德上王如来，时有比丘，与九弟子，往诣佛塔，见一宝像，礼已赞叹。后时命终，悉生东方宝威德上王佛国，大莲华中忽然化生，净修梵行，得念佛三昧海。佛为授记，各得成佛。今东方善德佛是其师，九方无忧德佛等，是九弟子。

又空王如来涅槃后，有四比丘，同学佛法，烦恼覆心，不能坚持。多不善业，当堕恶道。空中有声语比丘言：汝等今可入塔观像，与佛在世，等无有异。闻空声已，入塔观像，眉间毫相。即作念言：如来在世，光明色身，与此何异。佛大人相，愿除我罪。由入塔观像，毫相忏悔因缘，后八十亿阿僧祇劫，不堕恶道；常见诸佛，授记成佛。今东方阿閼、南方宝生、西方无量寿、北方微妙声，即四比丘是。以是因缘，行者应当数数观佛。故知圣女兴供观像，罪母生天无疑矣。

△

【私自念言：佛名大觉，具一切智。若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。】

私者，内自怀念，人所不知也。心念佛者，如大梦觉。于一切法，知见无碍，为最第一，名一切智。假若佛犹住世，我母已死，傥来问母生处，升沉高下，男女尊卑，必蒙垂慈指示，有以慰我也。

△

【时婆罗门女，垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。】

初叙圣女苦心。无声出涕曰泣，哭之细也。瞻，仰视也。恋，眷慕也。泣久瞻恋不去者，冀佛必示我母生处而度脱也。决定毗尼经，佛告舍利弗：若除如来智慧，更无余乘而得度脱，到于涅槃，能示众生解脱之道，能令众生远离邪道，示现圣道，以是义故，故名如来。

今故瞻恋，冀以应我。次述空声慰谕。恰当垂泣瞻恋之际，倏忽之间，空中有声而慰之曰：圣女勿至悲泣而哀恋也。汝既行大孝，倾家兴供，泣恋瞻依，冥冀感通，示母生处。我名大觉，具一切智者，当示尔母去处，何用悲哀不置乎。

△

【婆罗门女合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑。我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问，知母生界。】

合掌向空者，感之极，喜之至也。如失物者指之复得，失路者引之再归耳。神，义如题。德

者，固有之善，直心为德，性命本来之正，故顺天而为神，皆聪明正直者。宽，广也，舒也。昔由忆母生界，忧虑如物碍膺，今闻空声示处，如物出胸，宽广舒泰也。

△

【时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。】

有声而不现相者，显生而不生也；无相而有声者，示灭而不灭也。忆母倍常，赞其至孝。故感佛告示。然母死而子忆，亦分所当然者。方子在胎，母有十月怀耽之苦；及儿既生，母有三年乳哺之劳。毛诗曰：哀哀父母，生我劬劳，无父何怙，无母何恃，出则衔恤，入则靡至。父兮生我，母兮鞠我，拊我畜我，长我育我，顾我复我，出入腹我。欲报之德，昊天罔极。故曾子曰：身也者，父母之遗体也。既与父母一体，母既死而不还，子宁不思母之忆我而返忆乎。但圣女之捐家兴供，礼佛求知，藉施福以荐亲，仗佛慈而示处，固非常情所能企及。故佛现空声而告其生界。呜呼！纯孝动天，致诚感佛！观今圣女，其洵然矣！

△

【婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：愿佛慈愍，速说我母生界。我今身心，将死不久。】

情发于中，声感于外，举身扑拜，如太山崩，急欲知母生界，何暇顾惜形骸。遂致支体骨节悉损坏，而闷绝矣！左右扶侍。左者天道之所起，地道之所止也。近取诸身，象辅手之形。左不得势，因取僻远之义；右手得势而顺，用力为多。复加以口，交相助益之意。盖侍婢原不离左右者，故随即扶起而侍奉也。苏者，死而更生也。黄庭经云：临绝呼之亦复苏。俗作苏，非。此经家叙事。下求说生界，然敦逼速说者，自知形残心苦，将死不久也。

△

【时觉华定自在王如来告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。】

早返舍者。返，还也。约事，令其速还家舍；约法，舍表五阴，令即还观五阴，则心王智度之母，直下自现，故即云端坐思惟。端坐者，即金刚正坐，或全跏或半跏也。禅那云：思惟修，意令修念佛三昧。故坐思我名，即知母生处矣。

△

【时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来，经一日一夜。】

寻礼即归，表翻迷为悟之疾也。念是观慧，觉华是心佛，所以观此者，母即心母，佛即心佛。心也、母也、佛也，一而三，三而一者。孰为吾心，孰为佛、母哉。普贤观云：若欲忏悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。故日表圣女之悟，朗照如昼；夜表罪母之迷，暝闇如夜。一点表心迷悟之本。罪母信邪，无明覆心，合尘背觉也；圣女兴供，正智入心，合觉背尘也。心本是一，迷悟分歧也。

△

【忽见自身，到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。】

此明定中见冥界之相。自到海边，神从定出。海水涌沸，恶兽飞驰，皆识心似境，循业而发。此由众生事识造罪，致斯苦报。楞伽云：譬如巨海浪，斯由猛风起，洪波鼓溟壑，无有断绝时。得非藏海鼓风起浪，今感业海涌如沸汤。恶兽夜叉亦由业感，以生前纵贪嗔痴，具造杀盗淫妄，故至地狱，境界自现。若达境心空，海亦自寂，心境俱寂，事无不照。犹如大海无风，森罗焕然明白。宝积经云：一切法虚妄如梦，以唯念故。故知若达唯心，诸境如幻化矣。

△

【又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。】

夜叉名疾捷，即地狱鬼。其头如牛马狮象虎豹豺狼，形形各异；或有二手，而至千手者。或有一眼，而至千眼者。头足例之，口牙叉出向外，唇皮倒缩露根，错利如刃，锋锐似剑。法苑云：牛头恶眼，狱卒凶牙是也。驱罪近兽，令其食啖也。搏，（伯各切，从甫。与从专不同。）手击也；攫，（丘缚切，匡入声。又，厥缚切，义同。）爪持也，扑取也。庄子云：左手攫之。此言夜叉等不惟驱罪人近恶兽令啖，复以手击爪持，令罪人头足相就，为团缩之形；然于罪人，戏弄其身，或时令大，或时令小，或按蹙而短，或扯拽令长。掷抛竖倒，顷刻万类，可久视乎！此乃从心变起，无有真实。如正法念经云：阎罗罪人，非是众生；罪人见之，谓是众生。手中执持焰然铁钳。彼地狱人，恶业既尽，不复见于阎罗狱卒；如油炷尽，则无有灯，业尽亦尔，不复见于阎罗狱卒。今众生恶业未尽，自然无中妄见也。

△

【时婆罗门女，以念佛力故，自然无惧。】

以，因也。因念佛之力，虽见众形，自然无惧。盖知诸境由心，心由境现；心既本空，境亦何有？心境既亡，惧自何生？心地观佛告文殊云：譬如丛林蒙密茂盛，师子白象虎狼恶兽潜住其中，毒发害人，迥绝行迹。时有智者，以火烧林，诸大恶兽，无复遗余。心空见灭，亦复如是。又摩诃衍宝严经云：譬如画师，作鬼神像，即自恐惧。如是迦叶，诸凡愚人，自造色声香味细滑之法，轮转生死，不知此法，亦复如是。今圣女了一切法从意生形，因心现相。知心如幻，无有定仪，所见差殊，随心生灭，既知如幻，亦奚畏惧乎。

△

【有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉菩萨！何缘来此？】

毒，害也。世有害人草，名荼莽。（冶葛之属）法之害人者，名三毒。此鬼存心愍物，权现鬼身，心无毒害，彰此嘉名。然前有摄毒，后有恶毒，毒名虽同，用意各别。原其利人，无有异也。礼云：煦之姬之，春夏所以生长也；霜之雪之，秋冬所以成熟也。莫非天之教也。稽首，以首至

地，稽留少顷。鬼王拜迎者，观其形相非凡，威仪出类，谅非负罪而来，必是乘通而至。故言善哉！菩萨，何缘来此？梵名娑度，此翻善哉。乃欢喜王菩萨法门。若行人日日于佛前称念千遍，得心清净，得一切如来称赞，所有诸法皆得成就。详于施食诰次香乳记。

△

【时婆罗门女问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。】

先，圣女问是何处者，惊疑之词。以异乎平时之所见也。次，鬼王答。梵语柘迦罗，翻轮山。旧云铁围，围即轮义。准长阿含起世经等，四洲地心，即是须弥山。山外别有八山，乃至其外咸海，广于无际。海外有山，即是大铁围山。依立世阿毗昙论云：大咸海外，有山名曰铁围，入水三百十二由旬，出水亦然，广亦如是。从阎浮提南际，取铁围山，三亿六万六千六百六十三由旬。从铁围山水际，极西。铁围山水际迳度十二亿二千八百二十五由旬，铁围山水际周回三十六亿八千四百七十五由旬。第一重海，在其中也。

△

【圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。】

初，圣女问：我闻经中说，铁围山内有地狱，实耶？不耶？次，鬼王答：此真实非虚。良由地狱本虚，人自实之耳。如铁城泥犁经，佛诫诸沙门言：我以天眼视天下人，生死好丑，得好道者，得恶道者。人于世间，身作恶，口言恶，心念恶。常好烹杀，祠祀鬼神者，身死当入泥犁中。岂非自实地狱乎。

△

【圣女问曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力。非此二事，终不能到。】

初，圣女惊疑，自念地狱者，拘罪人之狴牢也。吾自揣于心，敬信三宝，一身无罪。何缘我今亦到此地狱处耶？次，鬼王答：凡到此者，有二种人：一有威德神通者，或为救度，或为游观。二或有恶业成熟，应受地狱，是故到此。除是两端，终无有能到此者。

△

【圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？】

此述初到海边，所见境界。海水是总问，何缘是疑词。一、疑何缘此水涌沸。二、疑何缘水中多诸罪人。三、疑何缘海边水内多诸恶兽。准首楞严，皆是彼诸众生自业所感，造十习因，受六交报。水之涌沸，由于慢习，发于相恃，驰流不息，故有腾逸奔波。积波为水，亦由诳习，交欺致有，没溺腾掷，飞坠漂沦。诸事恶兽，由触报招引恶果，故致神识见大铁城、火蛇、火狗、虎狼、师子等是也。

△

【无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生

时又无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。】

阎浮提者，长阿含经云：须弥山南，有天下名阎浮提。其土南狭北广，纵广七千由旬。有大树王，名阎浮提，围七由旬，高百由旬，枝叶四布五十由旬。起世经小异。

造恶众生，即具造十恶者。梵语鸠那罗，此云恶人，亦不好人。能灭诸根名死，故涅槃云：死者，舍所受身。有二种：一者，命尽死。有三：一、命尽非是福尽，二、福尽非是命尽，三、福命俱尽。二者，外缘死。亦有三：一、非分自害死，二、横为他死，三、俱死。复有三种死：一、放逸死，二、破戒死，三、坏命根死。

四十九日等，准瑜伽论：人死中有身。（中有即中阴身，若极善者，即生净土及与天上，极恶即入地狱，皆不经中阴。若善恶不定，即受中阴经冥司也。）若未得生缘，极七日住，死而复生；如是展转生死，至七七日，决定得生。若有生缘，即不定。释氏要览云：今人亡，每七日必营斋追福，谓之斋七。令中有种子不转生恶趣也。今既经七七之后，毕竟无人继续承嗣为作功德，令其灭恶生善，其谁救拔苦难？此言死者无人为追冥福，必致堕苦。次言死者生时自不修毫善，必致堕苦。以致冥王考校善恶，据定本时所作之业，应堕地狱者，必至地狱矣。那先比丘所问经云：人所作，善恶随人，如形影随身，人死但亡其身，不亡其行。譬如然火夜书，火灭字存，火至复成。今世作行，后世成之。是也。自然者略，无假借勉强之意。阎王责罪人云：罪自由汝，今当受之。正法念云：汝邪见愚痴，痴胃所缚人，今堕此地狱，在于大苦海。故曰自然先渡此海。

△

【海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。】

前言铁围西面第一重海，已含此二重也。其苦倍倍增者，泥犁经云：碱水泥犁，纵横数千里，水咸如盐热沸踊跃。水中有鸟，喙如铁生，啄人肌，咬人骨，人不能忍是痛，便度水去。守泥犁鬼言：死恶人，汝何等求索？人言我苦饥渴。鬼即以钩，钩其上下断，（音银，齿根肉。）口皆挖开；复以消铜灌入口中，唇舌咽腹皆焦尽，铜便下去。其人不能复忍，还入沸碱水中。其人平生于世间作恶甚故，求解不得解，随波上下，回覆沉没，其苦倍增，可胜言哉。

△

【三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

三业恶因，即身口意三之十恶业也。由此因故招报狱海。然招者自招，感者自感。兴起行经云：先世自造此缘，要当受之，无可逃避处。此对亦非父作，母作，王作，天作，亦非沙门婆罗门所作，本我自造，今自受之。故佛教众生有二要：一者，作是得是；二者，不作是，不得是。三界五道，罪垢苦恼，不离于作；一切无横，所作罪福，如影随形，如响应声，不失如毛发者也。故此三处，皆号业海。圣女昔所耳闻，今身到其处也。

△

【圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。】

初，圣女问，既言铁围山内，实有地狱；今何唯见业海，不审地狱又在何处？次，鬼王答曰：三海之内，即是大地狱。岂舍此而别有耶！既由众生从藏海鼓风，起三毒波浪，故感地狱，即在三海之内。然考诸经论，地狱以三类摄尽。一热、二寒、三边。八热狱在阎浮洲下，重累而住，受热苦恼；八寒狱在铁围山底，仰向居止，受寒冻苦；边狱有三：山间，水间，旷野。受别业报，此应寒热杂受。

今既言大狱十八，又言五百千百，何耶？盖是约定处，如上所明。约不定处，不妨边正同举，寒热杂受。不然，地狱正边，何以别乎？三海等是总标，八寒八热各有十六游增。略则各百三十六，广则数有百千。各各差别者，作业各有轻重。重者遍历，中者不遍，下者复减。经劫亦有长短故也。所谓下，别释。大者十八，有二释：一准问地狱经云：十八王者，即主领十八地狱。是一迦延典泥犁，乃至十八观身典洋铜，则狱名典主，局定十八之数。若观佛三昧海经云：阿鼻地狱，有十八小地狱，小地狱中，各有十八寒冰地狱，黑暗、小热乃至饮铜各有十八。如是阿鼻大地狱中，有此十八地狱。一一狱中，别有十八隔。（统纪是鬲，郎的切，鼎属）始从寒冰，乃至饮铜，总三百四十二隔地狱。今谓彼经以阿鼻为最大，故以各有十八为小。今云大者具有十八，或不对阿毗，故各名大。例如世间诸王，不对天子，各称大王；若对至尊，则称小王矣。经出不同，不须强释。次有五百，亦是定数。而观佛三昧经乃云：五百亿剑林地狱、刺林、铜柱、铁机、铁网，各五百亿。则两经之数迥别，亦不须强会也。

苦毒无量者，准泥犁经，佛言：欲知勤苦最不可忍者，独有泥犁。泥犁者，极苦不可具言。如世逆贼，为长吏所捕，将至王前，被三百矛，宁毒痛不？比丘答曰：人被一疮，举身皆痛；何况被三百疮。佛言：泥犁中痛，与矛疮痛，亿亿万倍，尚不如泥犁痛。地狱之中，狱鬼加痛，毒无不至也。千百狱亦无量苦者，较五百狱，其苦稍减，比世间苦，万分不及，苦有无量矣。通问地狱有无竟。

△

【圣女又问大鬼王曰：我母死来未久，不知魂神当至何趣？】

四分律云：一切诸世界，无有不老死，众生是常法，生生皆归死。我母死虽未久，竟不知魂神今至何趣？祭义曰：气也者，神之盛；魂也者，鬼之盛。道经云：魂者，气之神；魄者，精之神。阳神日魂，阴神月魄。吾教指第八识。法句经云：是身为死物，精神无形法，自作受苦乐，身死神不丧；识神造三界，善不善三处，阴行而默至，所往如响应。故知必随业而趣矣。

△

【鬼王问圣女曰：菩萨之母，在生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。】

行名进趣，业谓造作。即三业构造善恶事也。法句云：随其所造业，罪福有果报，恶业堕地狱，善业生天上，高行生善道，得无漏涅槃。

不审菩萨之母，于此三业，作何业耶？圣女答言：我母著于邪见，讥毁三宝。成论云：宁止不行，勿行邪道；身坏命终，堕于恶趣。且又存心不恒，立性无定，偶尔听劝而暂信，忽焉循邪而讥毁。今死虽日浅，计必随堕业苦。故吾急欲求知生处而未能也。

△

【无毒问曰：菩萨之母，姓氏何等？】

姓者，所以系统百世，使不别也。氏者，所以别子孙之所由生也。印土族姓四流：一刹帝利，王种也；二婆罗门，净行也；三吠奢，（旧云毗舍）商贾也；四戍陀罗（旧云首陀），众人也。前二是贵，后二是贱。今不审菩萨之母何姓何氏？为贱为贵？姓氏明而稽查易，故必问乎姓氏也。

△

【圣女答曰：我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。】

父甫也，始生己也；母，[曰/月]也，含生己也。既俱婆罗门种，自然执邪谤正。西天外道，专执婆罗门种第一最尊。如梵志頰波罗延问种尊经云：本初起地上人时，皆是我曹婆罗门种。我曹种最尊，初从口中出，世人从下出。我种是第七梵天子孙。佛反言天下一种，持我曹种与刹利、田家、工师种等。我曹死皆生梵天，佛反持我曹与凡人等。佛言：我经中以施行为本，施行善者，最为大种。其天下尊贵者，皆施行善得，不以种得也。

尸罗是梵语，翻性善。好行善道，不自放逸故。善现是华言，梵名须菩提。悦帝利未详。其名号均好，存心各邪。智论云：邪见罪重，故虽持戒，身口业好，皆随邪见。恶心如种，苦种皆作苦味。邪见之人，虽持戒精进，皆成恶法；不如不执而行慧施。何况内执邪见，外讥毁乎！然鬼王问母姓氏。圣女先举父者，以妇必随夫彰名也。

△

【无毒合掌启菩萨曰：愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。】

合掌乃庆慰之仪。返本处者，此非菩萨所应住也。始则为母而来，今既知之，应即退还本所住处，不须忧忆而悲恋也。

△

【悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。】

鬼王答曰：我初不知何人，若悦帝利罪女，已脱苦生天三日矣。下示生天之由。云承孝顺之子，为设供修福于如来塔寺之故也。善事父母曰孝，百行之先，良心最真切者。吾身非从天降地生，故于亲亲，自不容已。祖师云：父母非我亲，谁是最亲者？顺者，不逆也。曾子云：孝子之养亲也，乐豫其心，不违其志，乐其耳目，安其寝食。故梵网云：孝顺，至道之法。孝经援神契曰：元气混沌，孝在其中。故爱敬之情，蔼然可掬。然皆训乎男子，非教女子也。今圣女始劝母以正信，中兴供而感佛，终承福已生天，可谓能谕母于道，而救母于苦。世出世间事备一身。孝顺之名，允乎遍法界而不磨，流沙劫而不泯也。

△

【非唯菩萨之母，得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。】

无间大狱，铁城幽闭，昏昏冥冥，难期恩赦。今因施福，力资己母生天；此际善缘，泽及同人得乐。孝思至矣！福力广矣！洵报母之标榜，诚资冥之样子也。

△

【鬼王言毕，合掌而退。】

言毕合掌，敬慕之至。孝之感人深矣，行因事竟。

△

【婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。】

寻，仍也、俄也，即史寻复其旧之寻。俄尔仍如梦归也。梦是眠中现境，无明盖也。然眠梦之涂，因心而动；动由内识，境由外熏。今因想母生界，故致感佛现神。然既悟梦感，而道心顿发，故即从本尊像前，便立四弘誓愿：从今日始，尽未来际，应有造罪受苦之人，无论怨亲，广设方便之法，尽令解脱沉沦。此是最初之弘愿，为下正宗之弄引。

△

【佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。】

财乃人所共宝，以无财则贫。古云：甚矣！贫之为病也。但世宝凡俗所贵，招忧致患；唯有法宝，终始获安。净名云：富有七财宝，教授以滋息。七财者：一信、二戒、三多闻、四舍、五慧、（此五为宝）六惭、七愧（此二为守财人）。然此七财，以信为首。信故持戒，善由多闻，闻故能舍，舍则生慧。故信为财首。

昔以无毒为名，固行十善之道；今彰财首之号，允登十信之阶。若准瓔珞，六轮对位。铁轮对十信，铜轮对十住，银轮对十行，金轮对十向，琉璃轮对十地，摩尼轮对等、妙。合尊摩尼为首。是则财首等觉之流欤！何以得知？准观佛三昧经，昔过去有佛，号释迦牟尼，灭度后，有王子名金幢。憍慢邪见，不信佛法。有比丘名定自在。语王子言：世有佛像，极为可爱；可暂入塔，观佛形像。王子即共入塔，见像相好。白言：佛像端严如此，况佛真身。比丘言：汝见像不礼，当合掌称南无佛。王子即合掌称佛，还宫念像，后夜梦见，欢喜舍邪，归依三宝。由入塔称佛善根，命终值九百万亿那由它佛，得甚深念佛三昧，诸佛现前，为其授记。是已来，经百万阿僧祇劫，不堕恶道。乃至今日，获得甚深首楞严定。昔王子者，今财首菩萨是。佛既言获得甚深首楞严定，非等觉而何耶？

昔婆罗门女，由广行孝道，成地藏之身。是故孝行置之而塞乎天地，敷之而横于四海。施之后世，而无朝夕。放之东海而准，西南北方亦复如是。以故上自帝王，下至民庶，贵贱虽殊，行孝一等。如地为万物之所依止，如藏为万人之所受用。故知地藏之名，全是孝顺之目。此由文殊问地藏因地，略举梗[既/木]。如此类例，胡能尽说也哉。

△

【分身集会品第二】

△

【尔时，百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。】

尔时者，正如来含笑放光，光云出音，天龙鬼神同集之时。盖十方沙界分身地藏，既睹光闻音，即与众偕来。但言不顿彰，故前后别说。非问答已竟方来也。百千万亿，数目也。震旦算经，始自黄帝。数法有十等：亿、兆、京、秭、垓、壤、沟、涧、正、载。风俗通云：千生万，万生亿，亿生兆，兆生京，京生秭，秭生垓，垓生壤，壤生沟，沟生涧，涧生正，正生载。载，地不能载也。今四数并明者，以亿分四等：一、十千万为亿，二、百万为亿，三、千万为亿，四、万万为亿。今是第四亿数，乃百千万之亿。如是之数，尚难穷究，况又言百千万亿不可思、议、量说之无量阿僧祇世界中，凡所有地狱之处，一狱一分身，皆来集会。猗欤盛哉！此正显世界难量，愈见地狱之伙。地狱既多，弥彰分身莫测，为下问答之张本。此是大菩萨不思議事，尚非声闻、缘觉所知，况下地凡夫能测识者哉！若广輿所载：唐至德间，有新罗国僧，曰金地藏者，渡海而来。止于直隶池州府，青阳县，九华山。尝取岩间白土，杂饭食之，人以为异。年九十九，忽召徒众告别，坐化函中。后三载开视，颜色如生，舁之骨节俱动，亦分身之一也。俱集天宫者，如心地观经云：以身常处于地狱，非不亲近大慈尊。以身常处于轮回，非不亲闻微妙法。以是因缘，诸佛子，系心常念天人师。由是如胡麻来集，[土+则]塞忉利天宫，实为亘古未闻奇特事也。

△

【以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。】

上以，训因；下以，训与。因世尊云音普遍神通之力，故各与四方地面所化之众而来集也。解脱有小大之别，据下不退阿耨菩提，并不思议大解脱耳。持香华供养者，梵语健达。此云香。准戒德香经，有根香、枝香、华香不同。梵语布瑟波，此云华。准大品经：有天华、生华、心华不同。今持供者，期具足菩萨之道，愿成就如来之香，清远潜通，果因一契也。准十轮经：供养有三：一、利益，以四事等；二、敬心，将华表情；三、修行，若有持说，即为供养。皆所以表诚敬也。

△

【彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

此出供养意，所以持香华供养者，皆因地藏菩萨教化我等，永不退转于阿耨菩提故也。不退转，如后；阿耨等，阿，翻无；耨多罗，翻上；三藐，翻正；三，遍也、等也；菩提，翻觉。孤山曰：极果超因云无上，正则正观中道，等则双照二边。盖果上三智也。悲华经四云：愿我得首楞严三昧，以三昧力故，化作地狱之身，入地狱中，与地狱众生，说微妙法，劝令发菩提心。彼众闻是法已，寻发菩提之心；即便命终，生于人中，随所生处，常得值佛听法，即得不退转地。乾闥婆乃

至人非人等，天龙鬼神，乃至畜生饿鬼等众，亦复如是，皆令发菩提心。正地藏所化业道之众，不退转菩提之流也。

△

【是诸众等，久远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

文分三节。初、明六道流转，以背此觉心也。盖此觉心，是诸佛所证妙道，是众生所迷本源。则凡夫久远劫来，流浪生死者，由不发此心也。其流有四：一见流，（三界见）；二欲流，（欲界诸惑除见及痴）；三有流，（上二界，诸惑除见及痴）；四无明流，（三界痴）。梵语闍提闍，此云生死。胜鬘云：生者，新诸根生；死者，故诸根灭。由此风浪，长沦生死。故涅槃云：我昔与汝等，不见四真谛，是故久流转生死大苦海。准大论：众生有三苦：一身苦，老病死；二心苦，贪嗔痴；三后苦，狱鬼畜。于是三种苦中，求暂休息，胡可得耶！

次、因地狱获证。此言六道众生，在昔则万汇沉迷，居三道而流转；在今，则十力超悟，证三身以圆通。是谁之功欤？此皆地藏无缘慈悲无作誓愿之力耳。

三、出感佛恩深。既承如来神力，得随地藏偕来，内心深怀踊跃，外仪瞻仰殷勤。瞻者，相好，微妙看视无厌；仰者，智慧深远，景慕有期。大论云：佛坐师子座，现最胜身，光明色像，威德巍巍。以此神力，感动众生。其有信者，皆至阿耨菩提。是以瞻之仰之，不能暂舍也。

△

【尔时，世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩訶萨顶。】

如来以一母陀罗臂，一兜罗绵手，遍摩所集无量阿僧祇分身地藏菩萨之顶。乃圣如意通中，转变神力，故一臂能遍摩无量之顶，以慰劳安抚也。大论云：手中德字缦网庄严，当以此手安慰众生，令无所畏，是此谓也。

△

【而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。】

此言佛调浊世众机。如贤愚经，散闍调象师言：佛世尊者，二种性生。一者智慧，二者大悲。勤行六事，所谓六波罗蜜。功德智慧，悉具足已，号之为佛。既自能调，亦调众生。故云：我是无上调御师，转正法轮，周世界化度无量诸众生。当知由悟心地观，故能调伏刚强众生。即示以四谛，教以三学；以戒调伏其身，以定慧调伏其心。既修三学，自断二惑。辅行云：昔无信钩，致造重罪。如狂象无钩，不可控制。今以惭愧钩，钩无惭心象。故云令心调伏，舍邪归正者。一切法高王经云：大比丘众一千二百五十人，其先悉是辮发梵志。诸漏已尽，无复烦恼，一切心得自在，到第一彼岸（文）。皆舍邪归正，已授记作佛。此明已调伏者十中有七八矣。其有恶习深重，难于调伏者，十中犹有一二焉。如法华初开，五千起去之流；及调达弟子、螺髻梵王等。习者，习气。正使虽断，余习尚在；身虽调伏，心犹未调伏也。

△

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。】

此与地藏分身方便度生形击。故言吾亦等。梵动经云：如来自知生死已尽。所以有身，为欲福度诸天入故。若其无身，则诸天世人无所恃怙。犹如多罗树，断其头者，则不复生。佛亦如是。已断生死，永不复生（文）。今所以分身者，正显如来从法垂应，被大小机，现胜劣身；从一派出，有无量身，摄用归体，不离一性。大论三十云：若依禅定得四无量、背舍、胜处、神通、辩才等诸甚深功德，悉皆具得，随意所为，无不能作。化为种种禽兽之身而不受其法，或时身满虚空，或时身若微尘，或轻如鸿毛，或重若泰山，如是等神通变化力，皆从禅得，此是身轮现通，广设方便。即是意轮鉴机。施无谋巧用，观十界性相。乃以口轮说种种法，令熟者脱，未熟者熟，未种者种。故大论云：释迦牟尼佛，一世界中，常化作种种身，种种方便，以度众生。此总示分身方便，下别明调机难易。根是根性，属于过去。今世根性利钝，总由宿障重轻。若约四生论利钝者，如处胎经，佛告喜见菩萨：如我今日在母胎中，与诸十方神通菩萨，说不退转难有之法；亦以神通入天四生，地狱四生，饿鬼四生，畜生四生。于四生中，胎化二生，尽漏得疾；湿卵二生，尽漏稍迟。化生胎生是利根人，湿生卵生是钝根人。故大论云：诸佛先观知：有人一切方便不可度，或有难度；或易化，或复有迟或有疾，或以光明或神足，种种因缘度众生。是也。若约四洲论利钝者，如天人费氏云：北天一洲，少有佛法；余三天下，佛法大弘。东西天下，少有黠慧，烦恼难化；南方一洲，虽多犯罪，化令从善，心易调伏。是也。准止观：利根是法行机，钝根是信行机。如闻一切众生，本有佛性，当下即信，信即思修，三慧顿成，是利根人。或闻善果，勤劝成就，则是仰信此理，思惟而修之，三慧渐进，是钝根人。大论云：若众生欲作重罪，善教不从，以苦言谏之，虽起嗔恚，后得安隐，此正教钝根者。善果的指菩提心。如身子辈极钝根者，具历五时，顿发三因授记是也。暗钝久化方归，如莎伽陀（此云小路边生）等，业重不敬仰者，如调达等。大论二十六云：如死人种种庄严，转转烂坏，终不可令活。提婆达亦如是。佛日日种种教化，恶心转剧，恶不善法日日转增，乃至作三逆罪。又云：舍卫城中九亿家。三亿家眼见佛，三亿家耳闻有佛，三亿家不见不闻。佛在舍卫二十五年，而此众生不闻不见，何况远者。又如贫老母，无度因缘，不得见佛。若得多信，利益无穷。我佛化门调机尚尔，则知地藏分身非易。故特以己形击，弥显其神力之难思也。

△

【如是等辈众生，各各差别，分身度脱。】

分身度脱者，如处胎经，佛告智积菩萨：我宿命所行，戒德究具，得成佛身，变化自在，无所不入。亦入于金翅鸟，亦入于龙子，亦入于鱼鳖鼉鼉，所化如是。故佛问弥勒：心有所念，几念几相识耶？弥勒言：举手弹指之顷，三十二亿百千念，念念成形，形形皆有识，念极微细，不可执持。佛之威神，入彼微识，皆令得度。此识教化，非无识也。故曰：导师出现世，非缘不降神，要度未度者，示现无为城。如来分身，可思议乎哉！

△

【或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆

度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。】

此示众机，关佛慈悲。以王三昧力，不动法性，而往应之。如处胎经，佛告诸来会者：吾从无数阿僧祇劫，能大能小，入细无碍。或在天胜，劫数教化；或在人中，代彼受苦；或在畜生饿鬼地狱，教化无所不入。此正显如来化身妙用也。初现男子身。男者，丈夫壮而有室也。人生不可无所事事，故取力田为男职分所当为。子者，亲之枝也。子有生义，天开于子，静极而动也。次现天龙，悲华经云：若有众生事摩醯首罗天，我愿化身如摩醯首罗；事八臂者，化为八臂天身；事日月梵天，亦化为日月梵天，而教化之，令住善法。智论云：如菩萨本身，曾为大力毒龙。又龙王名马坚，是大菩萨，以本愿故，生于龙中。次现神鬼身，如秽迹大权神王、大力明王等。如现大鬼伏旷野鬼等。山林川原河池泉井，此现依报度人。如悲华经云：佛因中为救阎浮提人民饥饿，思惟舍身体血肉。中路有山，名水爱护，自投其身，即成肉山，高一由旬，乃至高千由旬（云云）。天帝，如昔为帝释，与罗呵阿修罗战，以慈忍力胜之。昔为梵王，坐昼度树下成道，梵名斫迦罗、伐辣底、曷罗阇，此云转轮王。施設足说，金银铜铁轮，应别如其次，逆次能王领，一二三四洲。（准处胎经，无数阿僧祇劫，作大梵、帝释、轮王，各三十六返，所度众生无堕二乘、恶趣。）迦罗越翻居士，爱谈名言，清净自居，凡多积财货，居业丰盈，皆受此称。国王，粟散王也。诸侯所封之地曰国，从口，而加或其中，以明各有分地世守，毋相侵也。王者，三才之主，从丨（音辇，一之转也。），贯三，立天地人之道也。如大光明王舍头，月光王舍眼，迦尸王破胸出心，坚意王舍手等。宰，主也，烹也，调和膳羞之名。周礼冢宰，能调和众官，故名宰。辅者，两傍夹车木。朝堂有四辅官：左辅、右弼、前殿、后丞，所以主宰群辟，夹辅王化。如周官太师、太傅、太保为三公。书云：惟兹三公，论道经邦。佛曾作劬嫫大臣，分阎浮提为七分息诤。官者，宦也，公也。属者，官僚部曲也。群辟之职，统于三公。汉魏已来，三师皆开府置寮属也。已上皆未受道者。此下皆受道之机：比丘，名乞士，清净活命故。净名疏翻除馑。出家戒行是良福田，能生物善，除因果之馑乏也。尼者，女也。大论云：尼得无量律仪，应次比丘。优婆塞、优婆夷，西域记云：邬波索迦，唐言近事男；邬波斯迦，云近事女。谓亲近承事诸佛法故。

阿罗汉，翻杀贼、应供、不生。若阿[风+(拔-手)]（音跋）云应真。瑞应云，真人。尽以无生。释罗汉也。声闻等，如前。而以化度句贯上诸文。非但佛身句，反显不一，谓岂止佛身独现众机之前。随其所感，普现色身。宝雨经云：如来成就无量色身，若诸有情，应以如来色身而教化者，如来即能于一刹那，（名极少时极少）或一腊缚，（即迦罗，一千六百刹那名一迦罗），一牟呼栗多，（六十迦罗名莫呼律多。）各各于彼有情之所，示现如来色身之相。若应见种种别类有情身相，如来即于一刹那，乃至示现种种别类有情色身之相。正今文之谓。皆是诸佛神智所感也。

△

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，】

此佛自言于菩萨地，三大阿僧祇劫，勤苦无量。大经云：我于往昔种种苦行，今得如是无上方便。为汝等故，无量劫中，舍身手足，头目脑髓。疏云：夫身命者，谁所不重。吾轻生忽死，经无量劫，指山指地，骸骨倍多，指海指江，髓脑非喻。况复妻子国城，捐弃无量，如是恩德，但为汝等放逸无惭，系在囹圄，（上音陵，领也。下音语，御也。言领囚禁御也。）不得解脱，岂非累劫

勤苦，端为度说如是等难化刚强罪苦众生！如央掘魔罗，受邪师教，佛以神力化之，即舍出家。梵王赞云：奇哉！调御天人师、如来，善调央掘魔。譬如毒蛇见咒师，吹气放毒不怖畏。是也。罪苦，大论明二种：杖楚寒热等名身苦，余残名心苦。诸圣人以智慧力，无忧愁嫉妒嗔恚等心苦，有老病饥渴寒热等身苦。（舍利弗风热苦，毕陵伽婆蹉眼痛苦，罗婆那跋提痔病苦。）于身苦中，亦复薄少。如人知负他债，偿之不以为苦；凡夫人不忆负债，故身心俱受现苦，后世复有三涂之苦。故云罪苦众生。

△

【其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！】

初四句指上业重之辈。随业等，五母子经云：世间人不知有后世生，但言死耳。作善自得福，作恶自得殃，入恶道中，悔无所及。魂神空去，随其施行，业报受苦，如影随形。是也。汝当下，正申付嘱。谓我灭后，此辈堕落受苦时，汝当思忆想念，吾畴昔在忉利天宫，亲蒙世尊殷勤叮咛，付嘱于我，令娑婆世界第十小劫弥勒出世成道已来，中间或曾受化，或未受化，悉使解脱恶道，永离三涂八难之苦。机缘成熟，遇佛授记。自应拳拳服膺，不致失坠也。

弥勒，西域记云：梅哩丽耶，唐言慈氏。因过去为王，名昙摩流支，（此云法希，亦曰法乐。）慈育国人，自尔至今，常名慈氏。弥勒下生经云：弥勒成道已，（准处处经云：弥勒未下若当来下，余有五十亿七千六百万岁。）无量千万亿众生，见世苦恼，皆于佛法中出家。弥勒见诸大众，作是念言：是诸众生，皆于佛法中种诸善根。释迦牟尼佛遣来付我，我今受之。善哉！释迦牟尼佛能善教化如是等百千万亿众生，今至我所。如是三称赞释迦牟尼佛。然后为说四谛，闻者同时得道。时华林园初会说法，九十六亿人得阿罗汉。第二会说法，九十四亿人得阿罗汉。第三会说法，九十二亿人得阿罗汉。故处胎经，佛告弥勒云：汝所三会人，是吾先所化。九十六亿人受吾五戒者，次是三归人。九十二亿者，一称南无佛，皆得成佛道。是也。梵语和伽那，此云授记。圣言说与名授，果与心期曰记，即初住之应记也。此皆我佛于天宫付嘱地藏，以待弥勒出世之人尔。

△

【尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，】

十论经云：安忍不动，犹如大地。今地藏大士，发愿于尘沙劫前，受嘱于弥勒道后，忍斯浊秽，化度泥犁，其犹地乎。合分身为一形者，一为诸身之本。故合末以宗本。此由地藏行般若时，修神通波罗蜜，受种种如意事。变一身为无数身，无数身还为一身。隐显自在，然亦不著是如意神通，以自性空故，离故，无生故，无有住处内外大小。以禅定力，疾遍诸身，还复亦速。长阿含十二，舍利弗云：神足证者，随三昧心，作无数神力，变一身为无数身，以无数身合为一身，称是神力者，卑陋下劣凡夫所行，非是贤圣之所修习。于诸世间，爱色不爱色，二俱舍已，修平等护，专念不忘，斯乃名曰贤圣神足（文）。小乘尚尔，况大菩萨乎。一月影临一切水，一切水月一月摄。正分身合身之旨。

涕泪哀恋有四意：一悲六道造业不悛，二悲众生刚强难化，三悲如来慧日将沉，四悲天宫付嘱事大。故知涕泪哀恋，诚有不得已也。

△

【白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。】

此地藏自陈所获通慧，与佛通慧形击。谓吾之通慧，乃久远劫来，蒙佛接济引掖，使我获得，即佛之通慧也。今付末世众生于我，自应如佛接引于我而接引之。令其亦获此通慧，正我分内事，自应仰攀玄根，俯提弱丧者矣。

△

【我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。】

此中文含二意：分身沙界，明不思议神力；度人证果，明不思议智慧。神力、智慧，乃分身度人之本也。十轮经略云：此善男子，成就不可思议诸功德法，坚固誓愿，勇猛精进，为欲成就诸有情故，于十方界，或时现作大梵王身，乃至或作地狱狱卒，诸有情身，现作是等无量无数异类之身，为诸有情如应说法，随其所应，安置三乘不退转位（云云）。故大论云：具足神通者，于十方恒沙世界中，一时能变化无量身，供养诸佛听法，说法度众生。是等除佛无能及者，是为末后身菩萨，故能广度多人，归敬三宝。归以返还为义，令其返邪归正；敬以专诚为义，令其去妄归真。三宝乃却恶之前阵，入道之初章，越苦海之舟航，到涅槃之要道，故须归依。永离等，则二种生死俱断，五住烦恼尽亡，三德秘藏同圆证矣。五母子经云：拔其根株，便可得脱，如人不种，但当泥洹。泥洹，快乐是也。

△

【但于佛法中所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。】

佛法中为善，有胜劣不同。今所为者，善之劣也。一毛甚轻，一涸极少，一沙甚微，一尘极小，毫发许善之更轹矣。然我亦令脱生死，获大利也。贤愚经，佛告阿难：若有众生，于三宝福田中，种少少之善，得无极果。此正会人天之小善，归广大之一乘，即同法华遍开六道，低头举手，弹指散华，本是人天之福，今开即是缘因佛种，使获大利，复何疑哉。

△

【唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！】

慰勿虑者，明己能任事也。盖谓一切烦恼，六十二见等，皆是如来之种。即一阐提人，亦不断性善。倘遇法缘，善根复发，一善若起，万恶全消。譬星火烧万顷之薪，七毒丧多人之命。如十轮经云：随所住处，若诸有情，贪嗔痴等，皆猛利故，造作十恶业道。有能志心称名，念诵归敬供养地藏菩萨者，一切烦恼，悉皆消灭，远离十恶，成就十善，于诸众生，起慈悲心，及利益心。此善男子成就如是功德妙定威神之力，勇猛精进，于一食顷，能于无量无数佛土，一一土中，以一食顷，皆能度脱无量无数殍伽沙等所化有情，令离众苦，皆得安乐，随其所应，安置生天涅槃之道。故不复以后世恶业众生为忧虑也。

△

【尔时，佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

地藏既领嘱咐佛，如来即赞善助喜。双赞善哉者，一以能礼佛心，敬承严命；二以分身利物，毫福不遗。所以喜之者，以遂我心，满尔愿也。广度两言，我佛纵许之辞，亦自知其时耳。若普曜经云：不处生死，不住泥洹，便受菩提决（文）。是则地藏久矣证大菩提，何待广度将毕耶。

△

【观众生业缘品第三】

△

【尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌问地藏菩萨言：圣者，阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？】

圣母因闻众生各各差别，故如来分身度脱。复闻地藏云不以后世恶业众生为虑，故承机发问。然圣母首问者，以如来升天宫，端为圣母。况我佛之母，是应居先也。梵语阿离野，此翻圣者。事无不通谓之圣。孔子对鲁哀公云：所谓圣人者，智通大道，应变不穷，测物之情性者也。今地藏以不思议方便，应变无方，故称圣者。

阎浮众生下正申疑词。一切众生随自业转，有上中下差别不同。占察经地藏菩萨云：所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。须者自检。

△

【地藏答言：千万世界乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛亦复如是。非但地狱罪报一等。】

夫主宾酬唱，如砧误相扣。今之答问不合何也？此因圣母问词，意不相到。盖世界无边，国土无量，众生无尽，业果无涯。今祇问阎浮众生业报差别，无乃太局乎。首答千万世界，意可知矣。有地狱如娑婆等，无地狱如极乐等。阿閼佛国虽有女人，无邪欲想。极乐国土及八阳神咒经、八吉祥经、八佛名号经，各各东方八佛，皆无女人。国中无女人，最为清净。智论云：菩萨观欲种种不净，于诸衰中，女衰最重。火刀雷电霹雳怨家毒蛇之属，犹可暂近；女人慳妒嗔谄妖秽斗争贪嫉不可亲近故也。有佛法、无佛法者，大论，问：何以贵有佛世界，贱无佛国土？答：佛是庄严世界主。若诸佛不出世，则无三乘涅槃之道；若世有佛，众生得出三界牢狱，众生知有罪福，受三归、五戒、八斋，及出家五众等种种善法。若无佛之国，乃至天人不能修善故也。乃至声闻等超略之词。准悲华经，或有世界，纯诸菩萨，无声闻、缘觉之名；或有声闻、辟支佛乘；或有无佛、菩萨、声闻、缘觉；或五浊弊恶，或清净微妙；或卑陋不净，或严净妙好；或寿命无量，或寿命短促，种种不同。故言乃至等。故知圣母之问，大有不尽者也。

△

【摩耶夫人重白菩萨：且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。】

且者，粗略不竟之词。谓我非不欲闻诸国土事。我今既闻阎浮众生罪报，且问南洲所感恶趣为何如耳。

△

【地藏答言：圣母！唯愿听受，我粗说之。佛母白言：愿圣者说。】

愿听受者，寄圣母以厉众生也。粗说有二：一者，狱名丛杂，苦事丝棼，若欲广明，一劫不尽。二者，说空无相等名柔软语，说地狱等名粗语。愿说者，谓我正愿说此等事，奚俟固谦为也。

△

【尔时地藏菩萨白圣母言：南阎浮提罪报名号如是。】

如文

△

【若有众生，不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

初举所作罪当堕，下示所感报。后仿此。首举不孝父母，见罪之极大极重。盖以父母，犹天地也。恩重经云：人生在世，父母为亲。非父不生，非母不育，故难报。经云：左肩持父，右肩持母，经历千年，便利背上，犹不能报父母之恩。且为子尽孝，天理之常，人伦之本。使子而不孝，则父母不复望于子，夷狄禽兽之不若，安可言人乎！故正法念经云：有四种恩甚为难报：一母、二父、三如来、四说法师。若有供养此四种人，得无量福，现在为人赞叹，未来能得菩提。今既不能供养报恩，已失子职，况敢行大逆，以至杀害乎！噫嘻！父母何人也。杀害何名也。夫杀者诛也，有罪而戮死，法所在也。害者伤也，有怨而必报，情不堪也。今父母何罪、何怨，而至杀害乎？未生怨经：阿闍世王将欲害父。王曰：汝每有疾，吾为焦心，欲以身命，救危代汝。亲之仁恩，唯天为上，汝怀何心，忍为逆恶。夫杀亲者，死入泰山。故经云：不孝之罪，众罪之上，自应堕无间地狱中，受苦千万亿劫，求出无期也。

△

【若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

出佛身血。如提婆达多推山压佛。金刚力士（即耆闍山神名埤罗）以金刚杵而遥掷之，碎石进来伤佛足指。火车来迎，生入地狱。

若世人焚烧经像，拟同此罪。毁谤三宝，由无信故。十轮经四云：有刹帝利、旃荼罗王、宰官、居士、长者、沙门、婆罗门等，随恶友行，善根微少，谄曲愚痴，怀聪明慢。于三宝所无淳净心。不见不畏后世恶果。自谓聪敏，于我所说声闻、缘觉及大乘法毁谤，不听众生受持读诵，下至一颂。如是等人，名为毁谤佛正法者，挑坏无量众生法眼，是人不久便当肢体废缺，结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间大狱。

不敬尊经者，如事佛吉凶经云：有人事佛，不敬佛经，持著弊篋衣服不净之中，或著妻子床上

不净之处，或持挂壁上，无有座席恭敬之心，与世间凡书无异。阿难请戒律论云：僧尼白衣等读经律论行语，手执翻卷者，依忉利天岁数，犯重突吉罗。傍报二亿岁堕獐鹿中，恒被折脊，苦痛难忍。无记戏言捉经律论，亦招前报。或安经像房堂檐前者，依忉利天岁数，八百岁犯重突吉罗。傍报二亿岁，堕猪狗中。若得人身，一亿岁作客栖（注：或作「栖」）屑，不得自在。故云亦当堕于无间地狱等。

△

【若有众生，侵损常住，点（一本作「玷」）污僧尼。或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

常住者，梵语僧祇。此云四方僧物。律钞明四种常住：一、常往常住（谓众僧寺舍树木田园仆畜等，体局当处，不通余界，但得受用，不通分卖，故重言常住。）二、十方常住（僧家供僧常食，体通十方，唯局本处。）此二名僧祇物。三、现前现前（得施之物，唯施此处现前僧。）四、十方现前（亡五众物，未羯磨。从十方僧得罪，已羯磨，望现前僧得罪。）此二名现前僧物。十轮经云：若有四方僧物，资生杂物等，持戒破戒，如是人等，悉不与之。命终已后，皆堕阿鼻地狱。

点污僧尼，点与玷同，小黑也。比丘尼、式叉摩那、沙弥尼，乃佛姨母之裔。贪欲之人，不知罪福，强行点污，千佛出世，不通忏悔。

梵名僧伽蓝，译为众园。僧史略云：为众人园圃，生植之所。佛弟子则生植道芽圣果也。四分云：云何于清净法中，行不净耶？身坏命终，堕三恶道。饿鬼报应经：一鬼问目连言：我常男根疮烂，何罪所致？答言：汝为人时，于塔庙处行淫。今受华报，果在地狱。观此，恶可纵恣乎！或杀害者，或因淫欲致杀身害命，或贪淫欲，杀害生灵。如唐洛州景德寺比丘尼任五娘，死后，其妹每听灵座有呻吟声，因问之。灵曰：我在世，在房非为，好食肉，杀害众生。又将活鱼作鲙。被杀众生索命，受刀剑地狱。身上有折刀七枚，痛入骨髓。望妹将我生前户资变卖，求净土寺宝献大师写金刚经七卷，对佛忏悔。妹依嘱卖物写经，一卷抽去一刀，经圆抽尽，生灵各出善道，五娘亦离地狱。观此可因淫欲而杀害乎！下示报（云云）。

△

【若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

沙门，准瑜伽论有四：一、胜道沙门，即佛等。二、说道沙门，谓说正法者。三、活道沙门，谓修诸善品者。四、污道沙门，谓诸邪行者。伪者，诡诈也。外现修行之状，内藏瑕秽之情，即污道也。下四句释何以谓伪，以破用常住物等故也。此是律仪戒。大论云：是律仪戒，能令诸恶不得自在，以戒禁约之。毗尼，翻律，律、法也。断割重轻，开遮持犯，非法不定。一切出家人之所依仗，到涅槃之初因缘。故佛告僧护比丘云：持戒最为乐，身不受诸恼，睡眠得安隐，寤则心欢喜。今既违背，则人天路绝，地狱门开，故云当入无间等。然天人费氏云：南方一洲，虽多犯罪，从善易调。佛临涅槃，亲受付嘱，并令守护，不使魔挠。若不守护如是破戒，谁有行我之法教者，虽见毁禁，愍而护之。见有一善，万过不咎，事等忘瑕，不存往失。韦将军，三十二将之中，最多弘护。多有魔子魔女，轻弄比丘。道力微者，并为惑乱。将军凄惶奔赴，应机剪除，以修童真行，护

正法故。

【若有众生，偷窃常住财物谷米饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

偷、窃，皆盗也（从[池-也+欠]古涎字，从皿取鼠垂[池-也+欠]皿上之意），谓不与取。灼然不与取名劫，潜盗不与取名盗。物者资生之什物。凡生天地间，有貌象声色者，皆物也。今夫财物，僧之使用者；谷米饮食，僧之活命者；衣服，僧之遮体者。或灼然劫取，或潜行盗取，其罪重矣。观佛三昧经云：盗僧鬻物者，过杀八万四千父母。华聚菩萨云：五逆四重，我亦能救；盗僧物者，我不能救。盖以随盗一物，即望十方凡圣；随境无边，还结无边等罪。微细尚可知数，此罪不可测量，故偏重也。

下示报。如济龙品。诸龙自念过业，于佛法中，或为俗人，或复听法来往因缘。所有信心施舍种种华果饮食，共诸比丘依次而食，及啖四方众僧华果饮食等。彼业因缘，于地狱中，经无量劫，猛火烧煮，饮洋铜，吞铁丸。从地狱出，堕畜生恶鬼。恶业未尽，生此龙中，常受苦恼。佛告诸龙，此之恶业，与盗佛物，等无差别。呜呼！今之狂澜，滔滔尤甚，其谁能砥柱乎！

△

【地藏白言：圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。】

上来五种业，总是十恶上品。故地持经广明十恶之业，必堕地狱、饿鬼、畜生。得生人中，各有二种余业之报，一一恶，各明五报（云云）。故地藏菩萨答圣母言：若阎浮提众生，作上来如是等罪者，皆当堕无间狱，千万劫中，求暂停酸楚之苦，即一念极促之时，胡可得乎！大论引佛言：我前世曾作小虫恶人，渐渐集诸善本，得大智慧。今自致作佛，神力无量，最上最大。一切众生，亦可得尔，云何空受勤苦，而堕小处；自应努力勤修，各求出离也。

△

【摩耶夫人重白地藏菩萨言：云何名为无间地狱？】

由上文多番说当堕无间地狱，不审无间之名取何义而立耶？

△

【地藏白言：圣母！诸有地狱，在大铁围山之内。其大地狱，有一十八所，次有五百，名号各别；次有千百，名号亦别。】

诸有，通谓凡诸所有。然的指二十五有，因果不忘也。法句经云：所作善恶，皆有因果，经久不忘。二十五有颂：四洲四恶趣，六欲并梵天，四禅四空处，无想五那含。故下云：不问男子女人，乃至罪行，业感悉同受之。故二十五有，凡所造罪，即有地狱，皆在铁围山内。余如前。

△

【无间狱者，其狱地（一本作「城」）周匝八万余里，其城纯铁，高一万里。城上火聚，小有空

缺。其狱城中诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。】

准问地狱经。阎罗王城之四面，列诸地狱。人命终时，已舍死阴，未及生阴，乘中阴身，入泥犁城。（梁音寄条城，又言闭城）。言未受罪之间，共聚是处。巧风所吹，随业轻重受大小身。臭风所吹，成就罪人粗丑之形；香风所吹，成就福人微细之体。准此，在城受苦者，皆粗丑之形；生人天者，并微细之体。

诸狱相连，即等活等七大狱，及第八无间，名八热地狱。各有眷属等狱，互相连贯也。独有一狱，正示无间。故俱舍论云：以于其中受苦无间。非如余七大捺落迦，受苦非恒。故名无间，故以独有一狱点示之。

△

【其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上，东西而走。】

铁名黑金，性刚而冷，表恶人残忍，性刚而心冷。故感报处，悉以铁为。火上下者，起世经云：以不善报故，东方有大火聚出生。南西北方四维上下各各如是。从东壁出大火焰，直射西壁，到已而住。西壁出火，射北壁。北壁出火，射南壁。从下于上，自上于下，纵横相接，上下交射，故彻下彻上也。铁蛇、铁狗，观佛三昧海云：铁城二隔间，有八万四千铁蟒大蛇，吐毒火中，身满城内。其蛇哮吼，如天震雷，雨大铁丸。四角有四大铜狗，广长四十由旬，眼如掣电，牙如剑树，齿如刀山，舌如铁刺，一切身毛皆然猛火，其烟臭恶。既吐毒火，复争驰相逐于狱墙之上，东西急走，使诸罪人畏避无所。

△

【狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。】

十轮经云：有五逆罪，为最极恶。故心杀父、母、杀阿罗汉、破坏声闻和合僧事、乃至恶心出佛身血，是名五逆。复有四种大罪，同于四逆，犯根本罪：杀辟支佛，是名杀生犯根本罪；淫阿罗汉比丘尼，是名邪淫犯根本罪；若人舍财与佛法僧，主掌此物而辄用之，是名盗犯根本罪；若人倒见，破坏比丘僧，是名破僧犯根本罪。其人既犯逆罪，又犯根本罪，譬如铁丸，虽掷空中，终不暂住，速疾投地。如是五逆，犯四重禁，及二种众生，毁坏正法，诽谤贤圣。如是等十一种人，犯一罪者，身坏命终，皆堕无间狱中。岂非众业所感，而获报如是耶！

△

【又诸罪人，备受众苦。】

长阿含云：其中罪人，举目所见，但见恶色；耳闻恶声，鼻闻臭气；舌尝恶味；身触苦痛；意念恶法。弹指之顷，无不苦时，名无间地狱。故罪人到彼，无不备婴众苦也。

【千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。】

夜叉即鬼。复言恶鬼者，盖比夜叉，恶尤甚焉。泥犁经名兽鬼，五苦章句名阿旁，牛头人手，两脚牛蹄，力壮排山，持钢铁叉。观佛三昧经云：狱卒八头六十四角，角头火然，化成刀轮，在火焰间，满阿鼻城。口牙等明相状之恶，铜爪等明身力之猛。然由业力生此。法善现大德云：心常怀忿毒，好集诸恶业，见他苦生悦，死作琰魔卒。

新婆沙问：诸地狱卒，为是有情数，为是非情数耶？答：若以铁锁系缚初生地狱，往琰魔所者，是有情数。若以种种苦具，于地狱中害有情者，非有情数。妙乐云：有情非情，并是共业所感，而为心变。此正楞严所谓触报招引恶果，神识自见牛头狱卒，马头罗刹，手执枪矛+肖，驱入无间也。铜爪拖拽，不足以苦罪人。复以铁戟刺身，使受极痛之苦。戟，兵器也。单枝为戈，双枝为戟。戟，格也，旁有枝格也。（两边横刃长六寸，中刃长七寸半，横刃接柄处长四寸半。并广寸半。）今言大铁戟，则长大烧赤，非世戟可比。其所中处，痛毒难忍。又将罪人抛掷空中，翻手接之，置于铁床之上。准楞严，由于怨习交嫌发于衔恨，二习相吞，故有投掷擒捉、击射抛撮诸事，循业发现也。

△

【复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，洋铜灌口，热铁缠身。】

鹰，鸷鸟也，一名鸚鵡，泥犁经云：泥犁有鸟，嘴如铁生，啄人头，啖人脑，毒痛不可忍。铁蛇如前。观佛三昧云：此由愚痴众生，毁辱布施，言施无报，劝人藏积。向国王大臣，一切众生，说施无因，亦无果报，故感生此狱。如冥报记，唐曹州城武人方山开。少好游猎，所杀无数。贞观十一年，死经一宿，稣云：初死之时，二人引上一山，登梯至顶。忽有一大白鹰，铁为觜爪，飞来，攫左颊而去。又一黑鹰，攫右肩而去。二人即引南行，至一城，非常险峻。二人扣城，北门即开。城中总是猛火。门侧有数个毒蛇，皆长十余丈，头大如五斗块，口中吐火射人。山开恐惧，唯叩头念佛，门即自闭。乃见官人欲遣受罪。侍者谏曰：未合即死。但恐一入此城，不可得出。未若且放，令修功德。官人放之。须臾即稣。爪迹极深，终身不灭。后舍妻子出家，以宅为佛院，恒以读诵为业。然鹰蛇啖缴，婴苦剧矣。下更众苦竟集，逼切奚堪，肢节悉下长钉者。长阿含云：铁钉地狱，狱卒扑之，偃热铁上，舒卷其身，以钉钉手足，遍遍身体，尽五百钉。苦毒号吟，犹不复死。拔舌耕犁，如后。抽肠挫斩，此是抽肠拔肺地狱。所谓长叉柱肋，肝心碓捣，裂胆抽肠，屠身脍肉，挫之斩之，形如齏粉，此皆妄语所致，及余恶业所感。洋铜灌口，如下。热铁缠身，即铁鑊地狱。烧热铁鑊，表里洞彻，缠裹其身，内灌洋铜，外裹热铁，余业未尽，犹不死耳。

△

【万死千生，业感如是。】

罪人在地狱中，或被恶鬼烧煮斩斫而死，或罪人手生铁爪相掴肉堕而死；或狱卒唱生，或冷风吹活，如是生死千万靡穷。故起世经云：若人身口意造业，作已入于恶道中，经历无数千亿岁，死已须臾还复活。怨仇各各相报对，由此众生更相杀。然其中受苦者，随其作业，各有轻重，经劫数等。其最重处，一日一夜，八万四千生死，经劫无量。作上品五逆十恶者，感此道身。

△

【动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界；他界次坏，转寄他方；他方坏时，展转相寄；此界成后，还复而来。】

动与静对。心体本静，人自动之。起信云：不知真如法一故动，动则有苦，果不离因故。此业相初动，渐至起惑，造业受报。字书云：力重为动。凡夫业力甚深，故动成地狱亿劫之寿。起世经云：佛言，如憍萨罗国斛量胡[廿/麻]，满二十斛，高盛不[既/木]。有一丈夫，满百年已，取一胡[廿/麻]。如是次第满百年已，复取一粒，掷著余处。掷满二十斛[廿/麻]尽已，我说其寿犹未毕尽。如是二十额浮陀寿，为一泥罗浮陀寿；乃至二十波头摩寿，为一中劫。此界下，释疑。谓地狱既在阎浮洲下，劫火坏初禅时，地狱先坏，罪人又藏何处？释曰：火灾起时，罪业未满者，寄他界受之。又疑，它界亦有火起，不审又置何处？又释：傥它界以次而坏，又转寄它方不坏狱中。又所寄处火灾又起，更何所寄？复释，傥它方火灾亦起，仍前展转寄不坏处。复覆难云：若此方世界复成，所寄罪人还来此间不耶？更释：此界既成，自然还来大狱受苦。此据罪未毕者说。若长阿含云：火灾起时，从地狱死，皆生人中，修第二禅。从人中死，皆生光音天。水风二灾亦然。此据罪已毕者说。故大品云：是人毁咨三世诸佛一切智，起破法业因缘故，集无量百千万亿岁，堕大地狱中。从一大地狱至一大地狱。若火劫起时，至他方大地狱中。如是遍十方狱，乃至还来是间大地狱中，从一大地狱至一大地狱。故言动经亿劫，即欲求出，恐恩赦之无期也。

△

【无间罪报，其事如是。】

如是二字，情词惨淡。所以结指者，冀人及早畏而修善也。

△

【又五事业感，故称无间。】

五无间罪，如前。无间八热狱之最下者。依萨婆多部，有八大地狱：一等活，二黑绳，三众合，四叫唤，五大叫唤，六热，七众热，八名无择，亦名无间。一投苦火，永无乐间。既苦无间，何所可择。此八地狱，在阎浮洲下，重累而住。依三法度论，前二有主治，次三少主治，后三无主治。新婆沙问：何故最下大者名无间耶？答：彼处恒受苦受，无喜乐间，故名无间。问：余地狱中岂有歌舞饮食受喜乐异熟间耶？答：余地狱中，虽无异气喜乐，而有等流喜乐。如等活地狱中，有时凉风所吹，血肉还生；有时唱言等活，欬然还活。如是血肉生时，即还活时，暂喜乐间苦受，故不名无间也。

△

【何等为五？】

△

【一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。】

受苦皆遍，间无暂乐，动转不得，缠缚甚严，东西交过，上下透彻，如是经无量劫，名时无间也。

△

【二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。】

观佛三昧经云：复有众生，犯四重禁，虚食信施，诽谤、邪见，不识因果，断学般若，毁十方佛，偷僧祇物，淫泆无道，逼掠净戒尼，姊妹亲戚，造众恶事。此人罪报，经八万四千大劫，复入东方十八隔中，如前受苦。南西北方，亦复如是。身满阿鼻狱，四肢复满十八隔中。地狱不大，此身不小。准正法念：其身长大五百由旬，造四逆人四百由旬，乃至造一逆人一百由旬。一人既尔，多人亦然，各见身形，无间断处，名形无间也。

△

【三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由它，苦楚相连，更无间断，故称无间。】

此言苦具无物不备，故泥犁翻苦具。楞严云：诈习交诱，发于相调，引起不住，故有杻械枷锁鞭杖槌棒诸事。鹰蛇狼犬，铁驴铁马，此由触报招引，如前如后。碓磨锯凿，此由枉习嗔习所感。碓，即捣碓地狱。立世阿毗昙云：是时狱卒谓其伴言：我今共汝，一弹指顷，舂捣罪人。即捉诸罪人，纳热铁槽中，以热铁杵捣碎其身。一弹指顷，当人中五百年寿，磨锯剉斫，俱如后。罪业报应经信相菩萨白佛言：今有受罪众生，为诸狱卒剉斫斩身，从头至足，乃至其顶。斩之已讫，巧风吹活，而复斩之。何罪所致？佛言：以前世时，坐不信三尊，不孝父母，屠儿魁脍，斩截众生，故获斯罪。

镬汤，如后。铁网，狱中有七重铁网，罗覆其上。狱卒取热铁网缠络其身，烧热焦烂铁绳。长阿含云：狱卒捉彼罪人，扑热铁上，以热铁绳拚之使直，以热铁斧，逐绳道斫罪人作百千段，复以铁绳，拚锯锯之。复县热铁绳，交横无数，驱迫罪人，使行绳间，恶风暴起，吹诸铁绳，历络其身，烧皮彻肉，焦骨沸髓。

生革络首，长阿含云：狱卒捉罪人，剥取其皮，缠罪人身，著火车上，轮碾热地，周回往反，身体碎烂，皮肉堕落。既以生革络首，复以铁汁浇身，使令疾驰。

饥吞铁丸等者，准起世经云：从五叉小地狱出，诣向饥饿地狱中。守狱者即问：汝等何欲？答言：我等饥饿。守狱者即便取地狱众生，扑著炽然热铁地上，令其仰卧，便以铁钳开张其口，用热铁丸，掷著口中。唇口应时烧然，次第烧舌烧腭，乃至经过小肠，向下而出，其丸尚赤。

从饥饿地狱出，诣向焦渴地狱中，守狱者问言：汝等今何所须？答言：我今甚渴。即取扑著热铁地上，在猛焰中，仰而卧之，便取铁钳，开张其口，融赤铜汁，灌其口中。唇口即便焦烂，乃至烧肠烧胃，直破小肠，向下而出。由往昔所造若人非人身中一切恶业，于狱中次第而受，毒痛不可忍。泥犁中如是勤苦，经那由他劫，略无丝毫乐间，名苦无间也。

△

【四者，不问男子女人、羌胡夷狄、老幼贵贱、或龙或神、或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。】

老者，年高而衰也。七十曰老。制字根于爱亲，故从孝，转注以匕（古化字）既忧其衰，又忧其且死，爱日之诚，能自己乎。幼，少而又少也。血气未充，故从力[糸-小]（于尧切，小也，从两△△。小而又小）为意。人生十年曰幼。正父母爱怜时也。贵，尊而位高也；贱，贵之反也。俱从贝者，人所共宝也。贵从中，又从一，在中间，如人负荷形，持中而负贝，人所共尊，故贵而高也。若持戈争贝，人所共憎，故贱而下矣。

龙鬼神本属四趣，堕狱无怪，天亦堕者何？大论云：非有想非无想天中，死堕阿鼻地狱中。正法念经云：帝释复观业果于殿中。叫唤大地狱，十八隔处，杀生、偷盗、邪淫、妄语业，堕此地狱，具受众苦。故不间乎天也。成论问：生天者，离恶积善，何故报尽，即入三涂？答：凡夫无始已来，恶业无穷，一日贪嗔，尚受千形，况恶既多，暂伏结生，报福既尽，昔业时熟，还堕三涂，何所致惑。涅槃云：虽复得梵天之身，乃至非想非非想天，命终之后，还堕三恶道中。既果报不间，名果无间也。

△

【五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。】

观佛三昧经云：地狱一日一夜受罪，如阎浮提六十小劫，如是一大劫，此等罪人经八万四千大劫。长阿含经云：久受苦已，从无间出，乃至寒冰地狱，尔乃命终，为重罪行，生恶趣业。故堕无间地狱受苦，不可称计。准楞严，由思报招引恶果结触，则为一日中万死万生，于一切时，无有须臾暂受安乐如弹指顷。故云一念暂住不得。业尽受生者，乃远约之辞。准铁城泥犁经，从一泥犁出，乃至展转入第八泥犁。复从第八反入第七，乃至第一阿鼻摩泥犁来，遥见铁城，皆欢喜大呼万岁。阎罗即呼罪人，前若非怨，今汝去，当复为人，作子当孝顺，当事长年，当畏帝王禁戒，当承事沙门道人，端心端口端身，得阿罗汉者，诸泥犁道，皆为闭塞。于是从泥犁出，皆生善道。故言业尽受生。既从初以至业尽，生死连绵，故名命无间也。

△

【地藏菩萨白圣母言：无间地狱粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。】

何故罪器等事一劫说之不尽？由诸罪人在生恶心遍布，昼夜相续，致堕地狱，循业发现，自然罪器苦事多广难尽也。呜呼！人更泥犁，丑毒万端，各自思惟，亦可为善矣。

△

【摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

此经家叙圣母闻退，愁罪人受苦靡穷，忧己力救援未逮。合掌表自心不散，顶礼谢地藏能宣。且退本座以潜思，犹冀后缘之载演。

△

【阎浮众生业感品第四】

品题见纶贯第。阎浮树乃南洲树王，故载考之，以备观觉。长阿含云：所以名阎浮者，下有金山，高三十由旬。由阎浮树故，名为阎浮金树。有五大栴（音姑，木四方为棱，八棱三棱为栴。）四面四栴，上有一栴。果大如摩伽陀国一斛之瓮。摘其果时，汁随流出，色白如乳，味甘如蜜。其东栴果，乾闥婆所食；其南栴者，七国人所食。一、拘楼（此云不正叫），二、拘罗婆（云叫唤），三、毗提（云不正体），四、善毗提（云贤），五、漫陀（云善贤），六、婆罗（云牢），七、婆梨（云胜）。西栴果，海虫所食。北栴果，禽兽所食。上栴果，星宿天所食。观佛三昧云：阎浮提果，无以为譬。其形团圆，满半由旬。婆罗门食，即得仙道，五通具足，寿命一劫。凡夫食之，得四沙门果，三明六通，无不悉备。立世阿毗昙云：此树生在阎浮提地北边，在泥民陀罗河南岸。是树株本正洲中央，从树株中央取东西角并一千由旬，生长具足，形容可爱，枝叶相覆，久住不雕，次第相覆，高百由旬。下本洪直，都无瘤节。五十由旬，方有枝条。树身径刺广五由旬，围十五由旬，枝横出五十由旬，中间亘度一百由旬，周围三百由旬。其果甘美无比，其核如世间阎浮子大，上有鸟兽之形。根悉金沙所覆，春雨不漏，夏则不热，冬无风寒。乾闥婆及药叉神依树而住。然秽树之名，前已略释，今更解之。立世云：一人乘通欲行至阎浮提树，辞佛北行，经过七山，至第七金边山，登山顶，向北耸身远望，惟见黑暗，怖畏而返。佛言：此黑暗色，即阎浮树。（此取黑暗为秽）。又其果香气，能染人心发颠狂。（此取染污为秽）。长阿含云：何缘月有黑影，以阎浮树影在于月中，故月有影。岂非月宫本自光明，因树故，现黑影。秽树之名，得非取此义乎？准今两处所释，则庶乎其不差矣。故载详出，请证诸贤。

△

【尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。】

圣母才问无间狱竟之时，而地藏复重述者，盖前付嘱事犹未尽，而圣母即问狱报，正针线贯摄。今更复述，俾义理错综。世尊复示性识无定，以致五道轮转，尤见前文业感无间，义意连属。由此二品，钩锁如环，不可杜断。故于业缘之后，业感之前，重述以起下文也。

先正述佛力分身，威即四无畏，神即六神通，力即十力。佛十力之智内充，故对外缘无恐，广起神通，化度众生，此是诸佛法，菩萨未得，今亦能分身沙界，皆如来慈力所兴，非己之能，故曰我承等。然分身救拔众生，是四摄中同事摄，由菩萨法眼，明见众生根缘，随有同欣之者，即分形散影，普和其光，同彼事业，各使沾益。因是生亲爱心，故能救拔业报。下反显己力难化。如大论云：诸菩萨修苦行事，难办难成故，欲懈怠。佛安慰言：无得疲厌，当勤精进，行是十力，当得无量果报。故言若非如来大慈之力，即不能作如是变化。更移互换曰变，无而歎有名化。此是一切行禅中，无记化化禅，能现八种变化：一、能作小，二、能作大，三、能作轻，四、能作自在，五、能有主，六、能远到，七、能动地，八、随意所作。亦名八自在我。此由菩萨善住和敬之法，与一切犹如水乳，欲生物希有之心，故现大神通力。如化人所作化事，本无有实。故大品云：一切法皆是化。于是法中，有声闻、辟支、菩萨、诸佛法变化，有烦恼法变化，有业因缘法变化。若不生不灭无诳相涅槃，是法非变化，以一切平等故。今言作变化者，依生灭随情说耳。

△

【我今又蒙佛付嘱，至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。】

今字，与无央数劫叫应。阿逸多，此云无能胜，弥勒之姓。净名疏云：有言阿逸多是名，既不亲见正文，未可定执。准下生经云：时修梵摩，即与子立字，名曰弥勒，则阿逸多是姓，审矣。

△

【唯然，世尊！愿不有虑。】

唯应速之辞。今佛不唤，何须速应，乃西域口辞也。

△

【尔时，佛告地藏菩萨：一切众生未解脱者，性识无定。恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。】

初句是付嘱本。解脱有二：若云得阿罗汉者，诸泥犁道皆为闭塞，小乘解脱也；若云我皆令入无余涅槃而灭度之，大乘解脱也。性识下，释未脱之由，以性识无定故。无定者，无坚住之定性。四自侵经云：学者犹豫，心不专恒，或进或退，故使迷惑，往来不绝，是也。恶习下，释所以。习者，熏习。占察云：众生以无明痴闇熏习因缘，现妄境界（文）。由恶习熏则造杀盗等恶业，则结三途恶果。善习熏，造施戒等善业，则结人天善果。恶因略果，善果略因。长阿含云：彼天眼净，见诸众生，死此生彼，从彼生此，形色好丑，善恶诸果，尊卑贵贱，随所造业。报应因缘，皆悉知之。此人身行恶、口言恶、意念恶，诽谤贤圣，信邪倒见，身败命终，堕三恶道。此人身行善、口言善、意念善，不谤贤圣，见正信行，身坏命终，生天人中。以天眼净见诸众生随所业缘，往来五道。此示由惑造业。业是心思，身口以心为主。故经云：诸法心为本，诸法心为胜，离心无诸法，唯心身口名。以依心故，善恶业成。

结者，惑业相资，如巾挽结。若欲解之，必抽中心。故忠国师云：迷时结性成心，悟时释心成性，得本之言也。为善二句，正明无定。以善恶业皆逐境生。善心生，则种种善法生；恶心生，则种种恶法生。故密严经云：阿赖耶识从无始世来，为戏论熏习，诸业所系，轮回不已；如海因风，起诸识浪，恒生恒灭，不断不常。而诸众生，不自觉知，随于自识，现众境界。盖由真如不守自性，随染净缘，不合而合，故轮转五道也。大论问：经说有五道，云何言六道？答：佛去久远，经法流传五百年后，部别不同，或言五道，于佛经回文说五。或言六道，于佛经回文说六。今言五者，如佛说五苦章句经云：三界五道，生死不绝，凡有五苦：一曰诸天苦，二曰人道苦，三曰畜生苦，四曰饿鬼苦，五曰地狱苦是也。如是五道，如汲井轮辘轳上下，故言轮转。盖善恶业相，无能转者，于亿千万世，随逐不舍，如债主随人。得因缘具足，便与果报。另五道中受生，驶疾于箭，故言暂无休息，动经尘劫。

迷惑障难者，迷惑指十使，以十使中，五利使属见；五钝使属思。因此十使，令人起见起思，昏迷惑乱也。障，即三障。难，即八难。由无始时来，流转生死，不能断漏，得出世果，致令十使烦恼，能障四真谛理。复造业障，障出世法。业成招苦，报生八难，经尘劫而难出矣。故正法念云：三界如轮转，业系轮不断，是故舍爱欲，离欲得涅槃。各宜闻此而思修之矣。

△

【如鱼游网，将是长流，脱入（一本作「或」）暂出，又复遭网。】

鱼譬五道，网譬三界，长流譬业果，脱入等譬生死轮转。鱼乃水族之动物，正喻众生性识无定。群鱼贪食，而遭密网。众生因爱，而入魔网。日明菩萨经云：又如密网，众鱼投之，剖肠俎几。四自侵经云：身若画瓶，内满不净。不知内外身当归尽。常以彩色脂粉庄严，自谓端正，颜貌无双。斯等之人，罗网所缠，莫能观身。故大论云：淫罗弥网，人皆投身。此由业感果，以对苦谛。

将是长流，将，随也；是字，指阿赖耶识。以此识中，善恶种子，熏其现行，令造善恶业果，连绵不断。亦如鱼随长流，去而不返。故唯识云：如瀑流水，上下鱼草等物，随流不舍。此识亦尔，与内习气、外触等法，恒相续转。（阿赖耶识，无始时来，与作意、触、受、想、思五心所，恒常相应。）此由惑造业，以对集谛。光明文句，亦以水对集。以水体润生，如集能资苦。长流者，一业若成，罪无边际，百千万生，受报不尽也。脱入暂出，从三涂而升出人天；又复遭网，从人天而复堕三涂。故五苦章句云：三恶道者，是为一切众生之家，暂得为天，暂得为人，譬如作客。作客日少，归家日多。学者思之，勉力精进，可得脱苦，正斯谓也。

△

【以是等辈，吾当忧念。】

佛言：人身难得，六情难具，口辩难中，才聪难致，寿命难获，明人难遭，直信难有，大心难发，经法难闻，如来难值。世间有树，名优昙钵，但有实，无有华。如来出世，乃有华耳。已得人身，六情完具，口辩才聪，寿命延长，遭值明人，发菩萨心，直信不还，具闻法经，遇如来世，此皆宿行履福德人，从明入明，寻如来迹，累行不止，会于道场，无毁其根，亡失前功，一失道意，动有劫数。故如来忧之念之。盖佛观大地众生，犹同一子，忧其性识无定，重结善恶业果，念其暂出人天，复遭三涂密网，故我殷勤付嘱救护解脱也。

△

【汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑。】

罪辈，准上文，通指五道。吾所忧念者，端为是辈。汝既毕愿度之，吾复何忧何虑焉。问：诸天清升，精修禅定；七众端肃，恭秉律仪，何亦名罪辈耶？答：天上亦有诸苦，同是轻报泥犁。又人中不学解者，恒迷道法，虽修诸善，不除邪报。故俱舍论云：在家由取五尘，故起斗争；出家由取诸见，故起斗争。成论云：若人持戒，取为清静，名戒取结。即谓所取以为真实，余皆妄语，名见取结。此二是出家人斗争根本。又戒取是出家人缚；诸欲是在家人缚。是则戒取等，唯是世善，招生死果，故名随苦，非真道法。愚人多迷，妄执生罪。准此，罪辈奚辞。故知内教七众，有执俱非；外道六师，无著皆正。若了诸法原（「原」一本作「人」）空，一真本寂，入平等门，游无为舍，一切无碍人，一道出生死，则罪辈之名，何有于我哉。

△

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：世尊！地藏菩萨累劫已来，各发何愿？今蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。】

初叙名定自在王者，此大士，人中之龙。世间有爱，皆远离之。系缚解脱，诸漏已尽。那伽常

在定，无有不定时，于定自在，名定自在王。白佛下，正问，适闻世尊，谓地藏菩萨毕是往愿，累劫重誓，不审于累劫中，各发何愿？今蒙世尊于大会中，词不置口而赞叹耶。唯愿下，请说累劫之愿，愿略举之。佛说法有广略二门，今请略说也。

△

【尔时，世尊告定自在王菩萨：谛听！谛听！善思念之。吾当为汝分别解说。】

诚以谛听善思者，佛法洪深，愿门广大，唯信力能受。大论云：专视听法如渴饮，一心入于语义中，踊跃闻法心悲喜，如是之人应为说。以谛听善思能成三慧也。下许说。一切诸法，本不可说，不生不灭，法如涅槃。今以因缘故，为分别而解说之。

△

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛，号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。】

初叙劫久远。尔时下，举佛名号。号古从口从彡（音考）若加虎，音毫。虎之怒声，又大呼也。号，啣也。今古积讹，殊难改矣。梵名萨婆若多，般舟名萨云，秦言一切智相。以一心中得三智故。既得如实智慧成就，则乘此来成正觉，故名一切智成就如来。

应受诸天世人最上供养，名应供。正，名诸法不动不坏，遍，名不为一法二法，以悉知一切法无余不尽，名正遍知。明，谓三明，如后；行者，菩萨从初发意乃至金刚三昧，身业口业清净随意行，名明行足。如先佛所去处，佛亦如是去，第一上升，永不复还，名善逝。解，即是知，知世间众生界一切种烦恼及清净，名世间解。诸法中涅槃无上，众生中佛为无上，以无所断，名无上士。佛能调伏众生，善护根门。长阿含云：善御六触，护持调伏，犹如平地，驾四马车，善调御者，执鞭持控，使不失辙。若云调女人，则不尊重，故名调御丈夫。佛度余道众生少，度人天众生多，故名天人师。一切智慧成就，知众生非众生，数常无常等法，故名佛。具上十号，世所共尊，故名世尊。寿命六万劫，清净国土胜应之佛寿欤。然约时数，劫有四种：一、别劫，二、成劫，三、坏劫，四、大劫。若更舒之，别有六劫：一、别，二、成，三、住，四、坏，五、空，六、大。若更束之，则有三劫：一、小，二、中，三、大。从人寿十岁渐至八万岁，经多时，八万岁又渐减至十岁，为一别劫。（对总名别，即增减劫。）小即别劫，中则成坏随一，大则总成与坏，合八十别劫为一大劫。今云六万劫，应例同极乐佛寿长远，不当依此土三劫定判。然唯佛与佛乃能知之耳。

△

【未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

贤愚经云：若听人民，若自己身，出家入道，功德无量，非譬为比，高于须弥，深于巨海，广于虚空。由出家故，毕成佛道。大师明四种出家：一、形心俱不出，二、形出心不出，三、形不出心出（观行出家）四、形心俱出，能见佛性。出二死家，方真出家。昔王正第四人，故能成佛。友者，合志也。志合，则交相助益。故取上下二又，以见协力之意。同行二句，正释友道，志同道同也。十善，十恶之反。凡四轮王，俱以十善，化民成俗。以十善，乃生天之本。今小王同行十善，均有普慈之心矣。事佛吉凶经云：十恶怨家，十善厚友，安神得道，皆从善生。有能守信，福报自

然，从善至善，非神授与。故颁宣法教，示现人民，为作福田。信者得植，后生无忧。如是饶益黎民，不失仁王之化矣。

△

【其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便。】

人民，国之本也。民，众生也。天地生人之初，其外朴野，其中真纯，人各全一混沌。开天之日，是为天民。开而之人，凡民也已。故曰人民。众恶，即具造十恶业，大与十善反也。事佛吉凶经云：既不烧香然灯礼拜，恒怀狐疑、嗔恚、骂詈、恶口、嫉贤；又不六斋，杀生趣手，不敬佛经。若疾病者，便呼巫师卜问解奏，祠祀邪神，此从宿行恶道中来，现世罪人，死入泥犁，被拷掠治，酷不可言，皆由积恶，其行不善故。二王商议计校，毕竟如何广设方宜便巧之法，救此众恶之民，不失君师之化也哉。

△

【一王发愿，早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿，若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。】

大论云：成就众生有二种：有先自成功德，然后度众生者；有先成就众生，后自成功德者。正二王发愿之旨。以成佛乃度生根本，能广化道，故愿成佛。故经言：一人出世，多人蒙庆，福乐饶益，佛世尊也。故先自成，方能度是恶辈，皆入灭度，使无遗余。此正初发心时，便成正觉。一王作念，自未得度先度众生，方是菩萨发心。岂应先为己耶。如大论云：佛说我以清净天眼，见诸众生，死此生彼，随善恶业，受诸果报。我今应先度脱罪辈，令其得无上涅槃之乐。宁使长在生死，誓终未愿成佛。此正发僧那于始心，终大悲于赴难。故二王发愿，似有不同也。

△

【佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是；一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。】

人王发愿成道，如执券取物。故云法性如大海，不说有是非，凡夫贤圣人，平等无高下，唯在心垢灭，取证如反掌。验此国王，其洵然矣。然尘沙劫事，宛如今日者，乃是佛眼无法不知，无事不见也。

△

【复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。】

佛出世者，以今释迦，例同古佛。如因果经云：菩萨功行满足，位登十地，在一生补处，生兜率天，期运将至，当下作佛，即观五事：一、观生熟与未熟，二、观时至与未至，三、观何国处中，四、观何族贵盛，五、观过去因缘，谁为父母。观已，下生。以今揆古，亦犹然耳。清净莲华目，三十二相之一。如宝女问佛：如来有三十二大人之相，前世宿命，行何功德，而致是相，遍布于体？佛云：如来瞳子如紺青色大人相者，乃往古世，常以慈目察众人故。如来之眼，如月初生大人相者，乃往古世，无粗暴志，心性和顺故。彼佛即以所得之相，以立其名。所谓面如净满月，目

若青莲华。盖报佛称为净满，诸恶都尽，众德悉圆，故得天然妙目如清净莲华也。

△

【像法之中，有一罗汉，福度众生。】

像法居正末二法之间，乃塔寺坚固之时。以惟修有为福事。乃下文塑画形像之伏案也。罗汉，因名乞士，果成应供。一切法高王经云：四行四得，八富伽罗，应受世间天人供养，合掌恭敬，无上福田。故长阿含：坚固念转轮王告太子云：汝土境所有沙门，履行清贞，功德具足，独到涅槃，仁惠无厌，衣食知足，持钵乞食，以福众生故。言福度众生。

△

【因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。】

如来既已灭度，罗汉次第教人，化恶为善，革凡成圣。字言光目者，准灵枢经：五脏六府之精气，皆上注于目，而为之精（睛同）。精之窠为眼，骨之精为瞳子，筋之精为黑眼。盖目形类丸，瞳神居中而前，如日月之丽东南而晦西北也。然目能发光者，以藏府之精，皆秉受脾土。脾为诸阴之首，目乃血气之宗。故脾虚，则五藏精气，皆失所司，不能归明于目矣。今圣女既能孝顺二亲，恭敬三宝，自然有神膏、神水、神光，真气、真血、真精、滋目之液，光发异常。若约法论。目表定，光表慧。因定发慧，慧光注目，立此嘉称也。设食供养，食乃众生之外命，人持饭食施人，有五功德令得道：一、施命，二、施色，三、施力，四、施安，五、施辩，是为五福。若施罗汉，福百倍矣。如那律昔以一饭施辟支佛，遂感九十一劫无贫之报，又得道果，故须供养也。

△

【罗汉问之，欲愿何等？】

佛世应功常仪，食竟必问所愿。如迦叶问贫母言：母今意中所愿何等？世间豪富、转轮圣王、及四天王、释梵诸天？若复欲得须陀洹果，乃至三佛者，悉可得果其愿，是也。

△

【光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？】

亡者，去也，不存也。从入从ㄥ（音隐）谓入于隐处也。然母亡资福，乃孝子正事。父母生我身，依斯乳哺长大成人，此恩此德，历劫难酬。涅槃经云：知恩者大悲之本，不知恩者甚于畜生。今光目女欲知母托生之处，可谓知恩得本，越度恒情矣。

△

【罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。】

愍其为孝倍常，故为入定观母。见字属上句末，显能观之慧眼，女母乃所观之苦境。此准大师释法华，我以佛眼观见六道众生偈，擘见字属上科云，明佛有能见眼，六道众生明所见五浊。彼经五字伽陀，尚擘下字属上。况今一连之文，宁不作此读耶。不然即以观见二字为下句首，尤通以智

境合明也。极大苦者，无间大地狱也。问：准大论，慧眼不见众生尽灭一异相，不受一切法。慧眼不能度众生，无所分别，故生法眼。今罗汉慧眼了知空寂，如何能见其母受苦耶？答：慧眼知空，谓于境不著，岂如生盲，全无所见耶！故大品云：慧眼菩萨，无法不见，无法不知，无法不识，是为慧眼净，明文可据也。况乃因次教化，已有菩萨出假之意。盖阿罗汉既与别教十行同除四住，自能进断界内尘沙。故四明云：亦有法缘慈悲，随世利物也。

△

【罗汉问光目言：汝母在生，作何行业，今在恶趣，受极大苦。】

作者，造作。如佛所说，三界五道罪垢苦恼，不离于作。一切无横，非天授与，乃自作而自受也。行以迂流为义。五阴中心所法。因过去无明之惑，起于三业，造作诸法，名为行业。业成报现，故在恶趣，受极大之苦也。

△

【光目答言：我母所习，惟好食啖鱼鳖之肉（一本作「属」）。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？】

所习，指习性、习气。恶习种子内熏现行，转习于恶矣。下明作业。惟之为言，独也。好者，爱而不释也。女子性柔而滞，有所好，则爱而不释。今光目之母，独好食啖鱼鳖之子，而情有所不能释也。埤雅云：鳖以眼德，穹脊连胁，甲虫也。一名神守（鱼满三百六十，龙为引飞出水，内鳖则不去。）古今注，名河伯从事。（会稽陶歌庵放生诗，有从事愁见拘，波臣苦遭荡，之句。）诗云：𩚰鳖鲜鱼，谓鲜鱼中鲙者也。𩚰鳖脍鲤，言熟则有𩚰鳖，腥则有鲙鲤也。光目之母，习好于斯乎。此明杀生，下明食法。惟好鱼鳖之子，炒煮恣食，则令子母俱亡。然母命是一，子之命不知其几几矣。自有家至死，习以为常。所杀母子之命，非可计算，故云千万复倍。此乃博求众命，以资一膳，不惟忍心，亦且损福。东坡云：刀驾（音弯，削也。）鱼鳖，以为馐膳，食者甚美，死者甚苦。周颙云：性命之于彼极切，滋味之在我可賒。此皆仁人痛怛之词也。情者，天真感物，发动性之欲也。人欲不可谓之情，气质妄动，则遁天倍情。人常拘检，犹恐放之。倘一纵恣，不可遏绝矣。故傅大士云：独自情，其实离声名，推检四运并无生，荆棘丛林何处生。可谓善制妄情，而循天真也已。尊者下，求慈救。谓我母既业深罪重，受此大苦。今恳尊者慈悲怜愍，毕竟如何哀矜而救拔之。

△

【罗汉愍之，为作方便。劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。】

念佛塑像，即哀救之法。心所主持曰志。从心从止，像深沉坚定之意。实德曰诚，性命之根。天得之以成天，地得之以成地，人得之而自成。不诚，是为自坏，折却性命之根，崩陷吾天地也。从成，立意直指人真心。复从言者，以散吾之诚，莫如言之漏泄天元。修词立诚，无事不实，发于言行，皆吾诚之运，致一之功也。

念清净莲华目如来者，正所以吐邪倒之根，拔贪嗔之本，修念佛之因，证见佛之果。故佛告比丘：我灭度后，若称我名，所获福德无量无边。故教令称本师佛名也。塑画形像，埏土象物曰塑，

绘施五彩日画。如优填王问佛言：若佛灭后，其有众生，作佛形像，当得何福？佛告王曰：若当有人，作佛形像，功德无量，不可称计。世所生，不堕恶道。天上人中，受福快乐，乃至作大梵王。端正无比，后皆得生无量寿佛国，作大菩萨，最尊第一，当得成佛，入泥洹道。今故劝行二事，令存亡获报也。

△

【光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。】

画像供养，人所易行。即舍所爱，人所难作。今既舍爱画像，恭敬泣礼，藉佛救母，以道报亲，纯孝之心，照耀千古矣。

△

【忽于夜后，梦见佛身，金色晃曜，如须弥山，放大光明。】

夜梦佛身者，杂宝藏经云：佛法宽广，济度无涯，至心求道，无不获果。乃至戏笑，福不唐捐。故孝女舍爱画像，悲泣瞻礼，佛即现身，复放光明。至人应感慈赴物机，色相光明梦慰悲恳。准善见律，梦有四种：一、四大不和梦，（见山崩飞空、虎狼贼逐等）；二、先见梦，（昼见黑白男女，夜克梦见）；三、天人梦，（天人现善恶梦，令人得善恶事）；四、想梦，（前身或有福罪障，今现善恶梦）。前二不实，后二真实。今是后二梦也。出生菩提心经云：若有梦见佛形像，诸相具足庄严身，众生见者应欢喜，念当必作调御师。今光目所梦，岂非纯以出世大孝，感格第一义天，致斯瑞应耶！金色等者，大须弥东面，及小须弥七山，纯是黄金。佛身晃曜，亦如彼山，更放光明，色相愈妙矣。

△

【而告光目，汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

梦佛身放光告母生处，绝奇之事矣。生汝家，慰其生处；即言说，潜示求救也。

△

【其后家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

文分三节，初述叙生缘。生死下，述诉苦境。蒙汝下，述谢求救。婢子者，奴妇所生之子也。梵名驮索迦，此云奴。说文云：男入罪曰奴，女入罪曰婢。婢，女之卑者。长阿含云：生子堕地能言，故名声王。如今初生有能言者，人皆布畏，名为可畏。今小儿生三日，即稽首泣告，亦事之变怪也。佛力使之，令不昧宿缘耳。生死二句，情理惨淡。昔贤云：死生亦大矣，岂不痛哉！业缘十恶之因，果报三涂之处。十地论云：杀得三果：一、异熟果，谓三恶道。二、等流果，谓生人中多病短命。三、增上果，谓感外物皆少光泽，不久住故。树提经云：何物最秽浊？生死最秽浊。何物落地狱？十恶落地狱。自作自受，无代受者。经云：作是得是，皆行所致，无横与者，其事明白，故总伤叹之。

久处暗冥者，五苦章句经云：但坐慳贪食，故堕黑绳城。铁围两山间，窈窕何冥冥。神识堕其中，不睹日月精，展转不相见，但闻叫呼声。是也。自别等者，自从也。无常偈云：亲知咸弃舍，任彼绳牵去，将至琰魔王，随业而受报，恶业堕泥犁，造业苦切身。故从一大地狱至一大地狱矣。蒙汝下，先叙福力脱过去罪，后方求救脱将来苦。福力，即称名塑像，脱狱受生，下贱短命，重业轻报，更落恶道，余殃未尽也。梵名萨拘卢柿，此云卖姓，即下贱人。四人出现经云：或有人生卑贱家，及余贫贱家，无有饮食。虽复得食，臭秽难尝，生如此家，彼身口意行恶故也。短命者，世寿有三品：下方六十，中方八十，上方百二十。今下寿犹减，非短命而何？命者，准大集：歌罗逻时，即有三事：一命、二暖、三识。出入息者，名之为命。此识之种，即是命根。依心假立，命为能依，心为所依。今既生下贱，又复短命，更落恶道，三果备集，岂不苦哉！故即求计脱免也。

△

【光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼，而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道。】

先叙事既闻上说事实情真，审知是母，无待更疑。故声塞而哽咽，号泣而悲啼也。既是下，征问既说文训已，已是我母，合知本所造罪矣。载审问者，恐诘讹耳。

△

【婢子答言：以杀害、毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。】

先直答本业受报，惟以杀生、毁骂身口二业，致斯地狱之报。故贤愚经：苏曼女告诸子曰：杀生之罪，当入地狱，受诸苦恼。数千万岁，常为鹿头、兔头、诸禽兽头阿傍狱卒之所猎射。无央数岁，虽思解脱，其何由乎！荀子云：与人善言，暖于布帛；伤人之言，深于矛戟。况毁骂乎！故成论云：若人恶口，种种骂詈，随语受报。故此二业合报地狱。若非下，反显福救解脱。杀生居众罪之上，毁骂在万恶之先。若非我女蒙罗汉指示，称名塑像福利以救拔吾难，则吾杀骂二业之报，何有解脱之期！

△

【光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。】

初、光目问，次、婢子答。不忍者，甚言不能出诸口耳。即欲说之，亦不能形容一二。卒，尽也。竟，终也。纵于百千岁中，尽白罪苦之事，恐难终究也。

△

【光目闻已，啼泪号泣而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。】

号，大哭也。内心痛裂，外哭号啕，哭久吞声，名之为泣。含悲白空界云：愿我故母，永脱地狱。毕此一十三龄之短，销其一十八狱之长。更不载历恶道，受苦无量也。

△

【十方诸佛，慈悲愍我，听我为母所发广大誓愿。若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永

劫不受者。】

求十方现命现住河沙世界诸佛者，一、显誓心广大，二、恳现佛慈悲三涂下贱。如心地观云：或有以贪多财，而为恐怖自己财宝，恒求积聚，而不受用，何况能施贫乏众生。于己财宝，深生贪著，于他财宝，欲令损减，以是因缘，命终之后，堕大地狱，受无量苦。如是苦报，名为第一正感之果。从地狱出，受畜生身，身常劳苦，水草不足。经多时中，酬损他财。如是众生，名为第二正感之果。受是罪已，生饿鬼中。因饥渴苦，无量千劫不闻浆水饮食之名。其咽如针，其腹如山，纵得饮食，随变为火。如是苦身，名为第三正感之果。毕是罪已，来生人间，贫穷下贱，为它所使，于诸财宝，所求难得，于一切时，而不自在。如是余报名相似果，与今正合。者字，牒上诸事。谓若得脱我母现身生后之报，我即对佛发广大度生之愿矣。

△

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱、恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

自今日后，标始心也。盖万里之克离初步而不登，三祇之功非始心而罔就。故旧婆沙云：若离初心，则不成无上道。一切功德，皆在初心。故知此经明地藏发心，前后四番，后却是前。今是最初，故曰自今。对佛像前，所依之主也。千百亿劫，所历之时也。应有世界，括尽依土也。地狱等者，苦众皆度也。如是下，正显度尽众生，然后自成正觉。番番发愿，莫不皆然。故知最初发心功德，亿劫称扬不尽者矣。

△

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。】

具，俱也、足也，备闻其言也。大慈愍，遍缘法界也。善能为母发愿者，赞其发心黠慧，若但为母发心，何善何能，乃以旷济之心，求毕母罪。譬如大水而灭小火，岂有不灭者乎！故赞其既善且能也。

△

【吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫。后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

离下贱家，生净行种；易短命子，为长寿仙。此孝女念佛塑像发心之力也。梵志，正翻净裔。是净梵苗裔，承习梵天法。自云从梵天口生。故独取梵名，唯五天竺有，余国即无。长阿含称为婆罗门。一子求佛发心，其母三报俱转。初生下贱，以转前报；次生梵志，以转现报；后成佛果，以转后报。

无忧国土，即指极乐，转忧为乐也。盖初生地狱，以烧煮为忧；次生婢家，以下贱为忧；毕十三岁，以更堕恶道为忧；后生梵志，以邪行自大为忧；今诸忧并息，故生无忧国土。彼佛人民寿命无量无边阿僧祇，故云寿命不可计劫。广度人天者，昔为罪母，乃地狱所度之死囚。将作如来，乃

人天能化之大觉。发心塑像，功莫与京。故一切法高王经，佛告舍利弗：初发菩提之心菩萨摩诃萨，即发心日，已是一切声闻、缘觉、众生福田。一切众生皆于菩萨中生，菩萨所化。故其所化之众，如恒沙之多也。

△

【佛告定自在王：尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。】

昔成小果，今作大人，回小向大也。无尽意，广如别行疏明。今准记云：愿、行皆无尽故，皆无作故，得无尽名。皆即法界，皆含一切佛法故。解脱菩萨者，昔堕铁城，备经辛苦，次生婢家，又复短命，后为梵志，终堕邪流。今展转而为不思议大解脱士，佛果可期矣。然光目，由罗汉之指示。女母，因光目而超升。今于我佛垂化将终，上升忉利之候，能所毕至，子母俱来，夙隔沙劫，一会俨然。打鼓弄琵琶，还来共一家，其斯之谓欤。

△

【过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。】

发心之始，付嘱之后，劫数长远，胡可筹量。如是慈愍句，略结上来四番，广指恒沙劫愿。妙玄引大经云：若有人问，谁是一切诸善根本？当言慈是。慈若不具佛十力、四无所畏、三十二相者，是声闻慈。若具足者，是如来慈。即大法聚，即大涅槃。慈力弘深，具一切福德庄严。今地藏菩萨以大涅槃心，修于圣行，得无畏地，具二十五王三昧，无方大用，是真梵行。故才言慈愍，功德具足矣。

△

【未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者，邪淫、妄语者，两舌、恶口者，毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。】

文初分列恶众。若遇下，归依转报。善恶二法，意内生成。譬之水火，异途施化。故经言：善业应修，恶行应离。善福追人，如影逐形，不可得离。罪福之事，亦皆如是。勿作狐疑，自堕恶道。罪福分明，谛信不迷，所在长安。佛语至诚，终不欺人。不信因果者，即一阐提。如弊宿婆罗门，常怀异见，言无他世，亦无更生，无善恶报。常为人言：沙门异见，言杀生乃至邪见者，身坏命终，皆入地狱；言不杀生乃至不邪见者，身坏命终，皆生天上。初未曾见死者还来，说所堕处。故我不信有后世，及善恶报。此盖不了业报差殊，故扬拨无因果之谈。乃至者，恶事多端，非一二可[既/木]。但不信罪重，故特点出。

邪淫者，身三恶端也。非谓干犯外色为邪，但一起心，则淫泆失正。良由世人不知举身不净，妄著妖艳，乖梵天道，障菩提业。为四生因，成三涂果。润业偏重，故圣制居首。

妄语者，虚妄不实也。准正法念：妄语恼人，失实功德。常如黑暗，有命同死。语刀自割其舌，胜于炎火毒蛇，命终堕狱，口出脓血等。

两舌者，一口说两般话，似有两个舌头。经云：太喜多言语，增贪令他畏，口过自夸诞，两舌第一处。

恶口者，粗恶骂詈人等。法句经云：虽为沙门，不摄身口，粗言恶说，多所中伤，众所不爱，智者不惜。身死神去，轮转三涂，自死自生，苦恼无量。诸佛圣贤，所不爱惜。假令身虽无过，不慎口业，亦堕恶道。大论说：一鬼头似猪头，臭虫从口出，身有金色光明。是鬼宿世作比丘，恶言骂詈客。比丘身持净戒，故有光明；口有恶言，故臭虫从口出。故增一云：宁以利剑截割其舌，不以恶言粗语，堕三恶道。

毁谤大乘，如前如后，如是诸业众生，是总结不行善等，必堕恶趣，结成罪处。若遇善知识，去明解脱。若者，不定之辞。恶中倘有毫善，或能遇之，不则难遇矣。文句云：或言知只是识；或言闻名为知，见形为识。今教一弹指顷，归依地藏菩萨，是真善知识，以即脱三恶报故也。准僧祇律，二十念为一瞬，二十瞬名一弹指。依新婆沙：壮士弹指顷，经六十四刹那。然归依只一弹指，而恶道千生解脱，归依之力，莫可涯量，故劝之也。

△

【若能志心归敬及瞻礼赞叹，香华、衣服，种种珍宝，或复饮食，如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。】

先明供养。初句总标志心等，如文。香华，准密部说：香是能悦怿三昧。以此供养，即得如来无碍之智。华是宝庄严三昧。以此供养，速得如来四八妙相。梵语震越，此翻衣服。衣，依也。所以庇寒暑，遮丑陋也。种种珍宝，故佛地论，有无量七宝之说。饮食，半者蒲善尼，唐言五啖食。谓饭饼[麴-菊+少]等，此名正食。自辰至午，随意啖之。过午不得食矣。半者珂但尼，此云五嚼食。谓根茎叶华果等，此名不正食，斋后不食果菜，是也。如是奉事句，结上供养而牒定之。未来下，示福报。正明生天受福。若天下，显有余福。如百缘经：采华人供佛因缘，命终生忉利天。又梅檀香比丘生时，身诸毛孔，出梅檀香；口出优钵华香。此由以梅檀香供养毗婆尸佛塔故。

德象天地称帝，仁义所生称王。如此方五帝三王也。忆宿命等，得宿命智。如阿摩画经，佛言：彼以心定，清净无秽，柔软调伏，便能忆识宿命无数若干种事。能忆一生至无数生。劫数成败，死此生彼，名姓种族，饮食好恶，寿命长短，所受苦乐，形色相貌，皆悉忆识（文）。故虽从天下降而为帝王，了了忆识百千劫前，初由瞻礼地藏之因，感生天上之果，最初生天之本，及今为王之末，无不忆识而洞知也。譬如有人，从己村落至他国邑，在于彼处，行住语默。复从彼国至于余国，如是展转，更还本土。不劳心力，尽能忆识所行诸国。从此到彼，从彼到此，行住语默，皆悉忆之。是则地藏威神之力，可思议乎哉！明利益竟。

△

【定自在王！如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。】

如是句，结能度人。有如句，显所施用。如此不思议人法之经，可不记之心胸，而广宣流布哉！

△

【定自在王白佛言：世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提，利益众生。】

佛法应流沙界，利益不局阎浮。但南洲之人，性识无定，恶业偏多，故烦佛菩萨等偏向赡部洲也。

△

【定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬，作礼而退。】

如文，定自在王问答竟。

△

【尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬。】

拥护四洲地面，防遏恶鬼侵袭，故云四方天王。准世记经：须弥山王四出埵高四万二千由旬。四天大王所居宫殿，有七重宝城。栏楯、罗网、行树、宝铃各有七重。无数众鸟相和而鸣。东方黄金埵，王名提头赖吒，此翻持国，护持国土故。领乾闥婆，（此云寻香行，天帝俗乐神）。富单那，（此云臭，饿鬼中胜者，主热病）。南方琉璃埵，王名毗留勒叉，此翻增长，令自它善根增长故。领鸠槃荼，（此翻瓮形，是厌寐鬼）。薜荔多，（此云祖父鬼，饿鬼最劣者）。西方白银埵，王名毗留博叉，此翻杂语，能作种种语故。领毗舍闍，（此云啖精气鬼，亦云颠狂鬼）。毒龙，（眼毒、声毒、气毒、触毒）。北方水精埵，王名毗沙门，此翻多闻，福德之名闻四方故。领夜叉，（此云轻捷，飞空疾捷故）。罗刹，（此云可畏，亦名暴恶）。四王各有九十一子，皆字因陀罗，有大神力。然此四天，毗沙门为尊。若王念及三方天王，即严驾诣毗沙门天王，于一面立。故北方天王，统领三方。从座而起，钦承法要，渴仰在心，故合掌恭敬也。

△

【白佛言：世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？】

因闻四番弘誓，躡前起疑而问也。盖谓大士既于久远劫来，发是大愿，自应度尽众生已。今既不尽，而重发者，为愿力有未至耶？果众生之难度耶？故曰云何。

△

【唯愿世尊，为我等说。】

为我等说者，事有相关也。以我等正护四方，而南洲偏多恶业。彼虽负大士救拔之心，我亦抱护持世界之失，故愿说之，出我等于疑城，慰众生于未来也。

△

【佛告四天王：善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎

浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生方便之事。】

双赞天王者，一以善巧发问，一以善护世间。言娑婆，则包括大千；举阎浮，则偏向南洲也。生死道中者，以六道皆有生老病死。今以生该老，以死摄病。故说前后，以略中间，升沉互换，苦乐相通，生死循环，曾无休息。故地藏菩萨以无缘大慈，救济拯拔罪苦众生者。佛言一切众生，常在长狱，十二重城围之，三重棘篱篱之，六拔刀贼伺之，能于其中得脱出者，甚难甚难。长狱谓三界，十二重城谓十二因缘，三重棘篱谓三毒也。今地藏因是众生，方便度脱，令其解三界空，不习三有，则度脱三界。知十二因缘起灭，能度痴本，则出十二重城。知淫怒痴三垢无缠，意不复著，则拔三重棘篱。晓了六情皆无本末，则离六拔刀贼。此皆大士曲垂方便，度脱之事也。

△

【四天王言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

华严解脱月菩萨云：相视咸恭敬，一心悉专仰，如蜂念好蜜，如渴思甘露。今亦如是，故言愿乐欲闻。

△

【佛告四天王：地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。】

初述前慈愿，次示重发意，慈愍此世等。阿难分别经云：佛恩非不大，罪由众生故。世浊多恶人，还自堕颠倒。自作众罪本，命尽往无择。刀剑解身形，洋铜沃其口。遭逢众厄难，毒痛不可言。若生还为人，下贱贫穷中。故大士慈愍而度脱也。复观未来等，如经云：伤生机命，其罪莫大。怨对相报，无有断绝。现世不安，数逢灾凶。死入地狱，出离人形，当堕畜生，为人屠割，以肉供人，未有竟时。世世为怨，还相报偿。神同形异，罪深如是。既由业缘展转相因，譬如葛藟（音垒），累于樛（音鸠）木，萦牵不断。蔓，葛属，如葛蔓延。左传云：无使滋蔓，蔓，难图也。今业累系身，直如葛之覃延于中谷，唯见其叶之萋萋，何有断绝哉。此由惑滋业，由业润生，生还造业，业复堕苦，以是之故，复劳地藏大士，又发极重之愿。亦如葛之覃兮，施（音异，及也。）中谷而莫莫也。

△

【如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便而为教化。】

化光通被，应遍及于娑婆；悲愿弘宣，却偏流于赡部。妙玄云：菩萨三业，无非利物。今但云示身说法，不云意者，用彼二业不差物机，即意之善巧故。今以方便该身意二轮，现通鉴机。下句，正口轮说法也。百千万亿者，期心业用不同，施化方便各别。如大论十七云：法身菩萨，变化无量身，为众生说法，而菩萨心无所分别。如阿修罗琴，常自出声，随意而作，无人弹者。无散心，无摄心，福德报生，故随人意出声。法身菩萨亦如是。无所分别，亦无散心，亦无说法相，是无量福德禅定智慧故，种种法音，随意而出。故十轮赞云：现作种种身，为众生说法，具足施功德，悲愍诸众生。是也。

△

【四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。】

先举十恶报。杀、盗、淫，身三恶也。杀生罪重，故先举之。夫人人爱命，物物贪生，蠢动含灵，皆有佛性。杀而食者，即杀诸佛。常在三涂，受无量苦。若得为人，诸根不具，寿命损减。如鬼问目连：我生男女，而皆早死，念之断绝，何罪所致？答言：汝为人时，见儿杀生，助其欢喜，共啖其肉。杀故短命，喜故痛毒。

窃盗者，荀子云：窃货曰盗。钱财玉帛是外所依，幡华僧物是内供养。窃外可忏，盗内难救，常在三涂，受无量苦，若得为人，贫穷困苦，诸天舍离。则外无依怙，内无福德，故致贫穷苦楚。灯指经云：当知贫穷，比于地狱，贫穷苟生，与死无别，辛苦荼毒，世所无偶。经有数千言，广叹贫穷苦楚。

邪淫，如前。梵名摩由逻，此云孔雀。性妒忌，自矜尾，不必匹偶，亦与蛇交，物之淫者也。梵名迦逋，唐言鸽。鸽最喜合。凡鸟皆雄乘雌，此鸟雌乘雄。故孔雀四时有子，鸽逐月有子。梵名斫迦逻婆，此云鸳鸯。匹鸟也。止则相耦，飞则相双，雄雌未尝相离，人得其一，一思而死。故曰鹊好外反，鸳号内思。俗云：雄鸣曰鸳，雌鸣曰鸯。若生人中，得二种果报，亲厚斗讼，王法所加。

△

【若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报。】

此示口四报。恶口当一，毁谤摄三。以毁谤时，具妄言等。后生人中，有二余报，常闻恶声，恒有诤讼故也。故报恩经云：佛告阿难：人生世间，祸从口出。当护于口，甚于猛火。猛火炽然，烧世间财；恶口炽然，烧七圣财。一切众生祸从口出，毁身之斧，灭身之祸，正此谓也。

毁谤者，毁辱而诽谤也。大方广总持经云：谤法之人极大重业，堕三恶道，难可出离。以谤他故，七十劫中，受大苦恼。况彼愚人，实无所知，而自贡高，乃至诽谤一四句偈，定堕地狱，永不见佛，得无眼无舌之报，故不可不慎也。

△

【若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报。】

此示意三报分别。善恶所起经云：人于世间，常喜嗔恚，不别善恶。死入太山，数千万岁。出生为人，面目常恶。今见恶色人，皆宿命嗔恚所致。

悭吝者，前经云：人得财产，悭贪不肯布施，不爱视诸家。贫穷者不给与，不供奉沙门道士，不与乞儿病人。食饮不敢自饱，衣被不敢自完，人呼守财奴。恒荷惭愧。死堕饿鬼，见水走饮，便化消铜脓血。出生为人，贫穷冻饿，匈不能得。今有贫穷乞人，皆宿世悭贪痴种所致。

饮食，固人生不可阙者。然必有时度。九横经不量食，瑜伽论食过量，皆致横死，故须撙节。

(无度即痴。)荀子云：偷懦惮事，无廉耻而嗜乎饮食，则可谓恶少者矣。五苦章句云：食无节度，饮酒贪味，是汝重担。不舍担者，后入地狱。据此，则饥渴咽病，犹华报耳。咽喉，咽字，因坚切。咽喉二窍，同出一腕。(音管，胃府。)异途施化，喉在前主出，为气息出入之要道；咽在后主吞，为饮食粮运之关津。咽病之咽，于歇切。塞也，即噎膈病。此三焦气化不行，故致气逆胸膈之间，饮食难进咽喉。大宝积云：如咽塞病，即能断命，诚饿鬼之前相也。

△

【若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。】

次明杂业报。畋猎始于宓羲氏。因天下多兽，故教民以猎，驱逐禽兽，为田除害。故春搜夏苗，秋獮冬狩，皆称为猎。今惟为利与口体，恣情杀害，故堕三涂。出生人中，得惊狂丧命之报。如堕河落堑，马踏车伤等是也。(昔有富长者，生惟一子，娶方七日，为妻采华，堕树而死。长者问故。佛言：昔有一儿，挟弓射雀，傍有三人助喜。此儿乃前世射雀之人，今父母与妻，昔之助喜三人也。)

梵名邬波弟钵，此云父母。[出/子]，(古悖字)子逆也。从子从出，不顾父母也。夫孝，本吾所生，仁自此始，是曰顺德。亡本弗爱其亲，谓之逆德，非人道也。既行悖逆，自应遭天诛之灾杀矣。(归心录，载齐时相州何君平，母裴氏。少年诞平，后更不孕。父母爱同眼目。年至二十，不听别室。父因使出外。母怜共私。后父还家，共母杀父，埋之后园。天雷霹，父尸出，后霹平身，具题因缘。亲邻告官，闻彻天听，敕杀裴氏，不听收埋。此乃淫母杀父，悖理逆伦，犯上罪之猪狗，故表而出之。)

烧山林木，伤生多矣。梵网云：若佛子以恶心故，放火焚烧山林旷野。一切有生物，不得故烧。但一切世人，心怀惨毒，焚烧山野。或因风放火，恼害一切，故得狂迷取死之报。(昔衢州杜司马，初为洛阳尉。城南午桥有民家被火焚煞数人。忽一人踉跄至县门，驰出复入，杜执而询之。首云：某即杀午桥居民者。结伴五人，劫财物数百千，因纵火焚之。时欲脱走，足不能前。晨出南行，有火遮之。因此北走，复有火薰心。驱入县门，自知不免。杜悉捕贼党，送郡杀之。)准三法度论，哭地狱，即焚烧旷野及熏烧穴居众生果报处也。

前后父母，即继父母也。因非己出之子，故以恶毒加之。如大舜，闵损之后母是也。返生鞭挞现受者，毋谓造化回薄，轮运毂转，责报它生。即现生中，或失手致死，受罪公廷。或子情极，返行鞭挞，何可定也。今人不识此理，恣情鞭朴，恐现报之不爽也。

网捕生雏。雏，鸟子也。鸟初生能自啄者曰雏。或网取，或手捕，皆招骨肉分离之报。以人鸟身异，母子情同也。(新淦有杨生者，以网捕禽雀为业。一日，有寒雀栖于树上。生装黏竿登枝，枝折而坠，头刺于竿，透其脑出血淋漓而死。)故大小乘，均制其事耳。

△

【若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报。】

此明三宝中报。佛如医王，法如良药，僧如瞻病人。今毁谤者，无信心也。十轮经云：若有刹利旃陀罗于三宝所起于恶心，一切诸佛所不能救，常堕地狱饿鬼畜生，若得为人，盲聋喑哑。乌呼！盲则永不见三宝相矣，聋则永不闻三宝名矣，喑哑则永不能赞三宝德矣。虽生犹死，冥如长夜。故经云：宁吞然炭，无谤三尊也。

轻法慢教者，如坚意经：佛告阿难，我今禅定，怜伤世人不知佛道真正弘深，而以浅伪轻薄之言，欲说嫉心，谤毁道根，或坏道法，轻毁沙门及优婆塞，恶口妄言。当明此人为罪所牵。故胜天子经云：若有法师，流通此经，此地即是如来所行，于彼法师，当生善知识心，尊重之心，犹如佛心。我若住世一劫，若减一劫，说是流通此经法师功德，不能究尽。今既轻法慢教，则其谁救护？永处三恶道中，受千万亿苦恼，欲得人身，如盲龟值浮木孔矣。

破用常住如前。

污梵，如前。诬僧，以无根波罗夷，谤彼比丘。如俱伽离谤身子、目连，行不净行，遂感身生恶疮，堕大莲华地狱。出其大舌，五百钉钉之，五百具犁耕之。则永在畜生，犹狱鬼之余报也。

△

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。】

此明杂业报。汤火斩斫，杀生法也。以汤燖毛，用火灸体，或斩其头，或斫其足。经云：以人食羊；羊死为人，互相吞啖，无有穷已。故曰轮回递偿。

破戒者，若破律仪，粗罪易见。似持戒相，细恶难知。十住毗婆沙，佛告迦叶：有四种破戒比丘，似如持戒。一、有比丘于戒经中，尽能具行，而说有我。二、有诵持经律，守护戒行，于身见中，不动不离。三、有具行十二头陀，而见诸法定有。四、有缘众生行慈心，闻诸行无生相，心则惊怖。是名破戒，似如持戒。犯斋，如佛答舍利弗。非时食者，是破戒人，是犯盗人，与者亦然，非我弟子。是名盗食非法之人，盗与盗受，片盐片酢，皆死堕焦肠地狱，吞热铁丸。从地狱出，生猪狗中，食诸不净。又生恶鸟，人怪其声。乃至饿鬼食粪，人中贫贱。准正法念，受遮吒迦鸟身，（恐是斑鸠之梵语，俟载考。）唯饮天雨，仰口而承，不得更饮余水，是故常困饥渴也。

非理毁用，用者器用，或因气自毁，或恶心损人，良由器用，人所必需。耕有犁锄，工有斧凿，家有动用器皿，路有伞盖行具，舟车有篙桨轳轨。（上音厄，轼也。下音月，车辕端持衡曲木也。）今忽无端毁之，自感需求阙绝之报矣。（昔太仓沙头沈姓者，邻家有网罟车犁之类，必借而阴坏之。一日，子妇归宁。行未一里，忽雷雨大作，一龙入其家，席卷震荡，了无所遗，一家长幼俱死。）

吾我贡高者，吾，我身自谓也。贡，（公去声）献也。下献物于上曰贡，必高举而献之。今执我自大者，自高卑彼，如献物状，乃至生死之根也。故大宝积云：一切见中，唯有我见，即时能断于智慧命。五苦章句云：自大种姓，贡高骄慢，恃智憍愚，轻邈他人，是汝重担。不舍担者，后入地狱。故其从地狱出，傥得为人，必生卑使下贱之家。荀卿有云，桥泄者，人之殃也。（桥泄，媢也。）于斯验矣。

两舌斗乱者，以曲为直，以直为曲，向彼说此，向此说彼，斗构是非，坏乱纲常。十轮云：有无量种斗讼违诤，互相欺陵，粗恶乖离，诬罔矫乱，生时既以两舌斗乱，它世自感无舌百舌之报。

邪见者，一切违理起者，悉是邪见。今别指者，由此见最恶，能断善根故。中论明二种：一、破世间乐，言无罪福圣贤等。二、破涅槃道，贪著于我，分别有无，均名邪见。故感余报，生于边疆。五苦章句云：边地无义理，父子相啮（音戏，笑声。又音经，啮也。）汝，家室互相卖，属人为奴婢，恒当给驱使，动静加杖楚，虽得为人形，畜生共同侣。故大乘行人，尚畏边地受生也。然首举杀生，众恶之大本，终结邪见，业流之巨壑故耳。

△

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。】

初句总标能造恶者，身口意业，明业因。恶习句，明习果。百千报应，明报果。身口等者，凡夫造业，乃有多种。有心与身口相称，有身口与心相违者，凡动身口，皆由心使。故三业皆以心为根本也。恶习结果者，准弥勒问经，有三种。一、果报果，生地狱等。二、习气果，出生人中，依杀生，有短命果；乃至依邪见，故痴心增上。（萨婆多论云：牛鬣比丘，牛中来。以镜自照，淫女中来。目连戏跳，猕猴中来等。）三、增上果，依彼十种不善业道，一切外物，无有气势等百千报应者。准优婆塞戒经：众生造业，有四种报。一、现报，（今身作业，今身即受。）二、生报，（今身造业，次后身受。）三、后报，（今受造业，更二三生已去方受。）四、无报。（犹无记等业）无报复有四种：一、时定，报不定。（此于三时决定不改，由业有可转，故报不定。）二、报定，时不定。（由业力定，报不可改。然时有可转，故时不定。）三、时报俱定。（业定故，时亦定。）四、时报俱不定。（由业不决定，故时报俱不定。）又涅槃，明烦恼余报等，如是百千报应，今唯粗略说之耳。

如是下，正结差别。由众生作业，有具不具。若先念后作，名作具足；若先不念，直造作者，名作不具足。复有作不具足者，谓作业已，果报不定。复有作已亦具足者，时报俱定。既众生业感差别，故菩萨教化，亦设百千方便。如十轮经，佛告坚净信菩萨云：此善男子，发心以来，不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海。但依本愿故，化应十方，而于五浊恶世，化益偏厚。亦依本愿力所熏习，及众生应受化业，故从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。又所起化业，唯除遍吉、观音等诸大菩萨，皆不能及，以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐，又名为善安慰说者。巧演深法，能善开导初学；发意求大乘者，令不怯弱。以如是因缘，众生受化得度，百千方便教化，为若此也。

△

【是诸众生，先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等护人护国，无令是诸众业迷惑众生。】

初示所护意，何故劝天王拥护，以诸众生，先受上来所说华报，次堕地狱，以受果报故也。优婆塞戒经云：有人不解如是业缘，无量世中，流转生死，虽生非想非非想处，寿八万劫，福尽还堕

三恶道。故动经千劫，无出期者。如旧杂譬喻经：昔有六人，为伴造罪，俱堕地狱。佛见之笑。目连问何故笑。佛言：六人堕狱，共在一釜，各欲说本罪。热汤沸涌，各一语便回下。一言：沙者，世间六十亿万岁，泥犁始为一日，何时当竟？二言：那者，无有出期，不知何时得脱？三言：特者，咄咄，我当用治生，不能自制，意夺五家分供养三尊，愚贫无足，今悔何益！四言：涉者，言我治生，亦不致诚，财产属它，为得苦痛。五言：姑者，谁当保我从地狱出，便不犯道禁，得生天乐。六言：陀罗者，是事上头本不为心计，譬如御车失道，折轴车坏，悔无所及（文）。故动经尘劫，无出地狱之期也。

是故下，正劝以二字承接，示劝护意。护人等。准光明疏，观心释，护世四天王云：东集、南苦、西道、北灭。四谛理，是四天。观四谛智，为四王。护四谛境，名护国，护心数是护众生。世者，他也。为他说心数，名护他。众生若不照四谛理，见思二惑，侵害心王，毁损境界，心王亡，境国败，心数人民进散，境智俱为鬼神所恼。能观苦集，控御见思，则国安民宁，能为他说四谛，是护他国土，遮彼见思，使彼安乐，是为观心护世四天王也。若不如是，何能令众生于是业不迷惑耶！央掘云：护真实法，名为护世是也。

△

【四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

此由闻上业感差别之相，入心冥契，了本空寂，闻即无闻，是名心闻。故云闻已。其奈众生不了，妄作妄受，故涕泪也。三际无时，十方非界，六道不知，动有劫数，故悲叹也。于是自心合一，不妄流动，退藏秘密，静待法音。故合掌而退，故知能以力以法，自护护人，称护世四天王也。

△

【地狱名号品第五】

△

【尔时，普贤菩萨摩訶萨白地藏菩萨言：仁者！愿为天龙四众，及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号，及恶报等事。使未来世末法众生，知是果报。】

次于业缘业感之后而问地狱业报差别之相，故云尔时。梵名邴（蒲必切，音弼）。输跋陀，或三曼跋陀，此云普贤。准悲华经，乃过去无诤念王第五王子，名无所畏；以行胜诸菩萨故，故宝藏佛改字普贤。文句云：伏道之项，其因周遍，曰普；断道之后，邻于极圣，曰贤。光疏云：真似之位，地地相随，无位不有。如普贤修普贤行满。位邻尊极，此似则高。记云：已证名真，未证名似。普贤等觉，望极名似，故立贤名。

此品发起，假普贤者，以见行弥法界，方能悲愿偏弘。以普贤是所信如来藏，又表证出缠法身，正令一切众生达阿鼻依正，全处极圣。自心毗卢身土，不逾下凡一念，方了本源，成其极智。极智返照，不异初心也。然二大士德位相亚，智行相齐，岂不知地狱名与事乎？盖以地藏分身冥界，教化泥犁，当众发明，谁不信受，故特兴问耳。

仁者，慈育之尊称。仁为心德之统体。以天地之大德曰生。人函生理，自然惻怛慈爱，与物皆春。故字意从人、从二。二象上天下地。人能克己，浑然与天地一体，廓然太公矣。天表诸佛，地表众生，人心参合其中。直令生佛一体，故言仁者。

愿为天龙等。因闻不问男女等，罪行业感，悉同受之，故称无间；后又闻，一切众生，未解脱等。故愿请地藏，为此辈说也。罪苦众生，乃能受报者。所受报处，通则指六道；别唯在地狱。恶报等事，受报时所历之境。略言有九种：若闻法两舌乱他，堕耽耳狗中；闻法心不餐辨，堕长耳驴中；悭贪独食，堕饿鬼中；出生为人贫饿，恶食饲人，堕猪豚蜚螂中；劫夺人物，堕羊中；人生剥皮啖肉，喜盗人物，堕牛马中；出生为人下使，喜作妄语，传人恶，堕地狱，烱铜灌口，拔舌犁耕。喜饮酒醉，堕沸屎泥犁，出为猩猩；为人顽愚，为上鞭下，无所告欣，堕地狱中，出为水牛，贯鼻负重偿殃。若广明之，则有无量。

使未来下，明地狱正意。众生所以受苦者，由不知果报耳。夫空无所有，无相无愿，是道之要慧，不可为新学人说。闻无所有，便旷其心，不复修戒。言一切空，当何所作？夫善知识欲教新学，渐语魔事，令护魔因缘，生死罪苦，五道分明，令信罪福，事事了了，乃可语道。故使未来众生知果报耳。

△

【地藏答言：仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。】

承佛威神者，教主极圣，仰承固是。言及大士之力者何？普贤是佛嫡子，尊无敌也。行愿力深，故以大士尊称之。传曰：通古今，然辩否，谓之士。士，事也，从十。象事之多。宇宙内皆吾职分之事。从一，一以贯之也。故孔子曰：推一合十为士。今普贤万行亦然，由一而十，乃至由千而万，了万行之一性，度众生于一心，能建立极大之事，故云大士。略说者，谦逊之辞也。

△

【仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。】

长阿含十九，世记经，地狱品，佛告比丘：此四天下，有八千天下围绕其外，复有大海水周匝围绕八千天下。复有大金刚山，绕大海水。金刚山外，复有第二大金刚山。二山中间，窈窈冥冥，日月神天，有大威力，不能以光照及于彼八大地狱。故云黑邃。邃，深远也。黑而且邃，闇之极者矣。故立世阿毗昙论云：世尊说有大地狱，名曰黑闇。各各世界外边悉有，皆无覆盖，此中众生，自举手眼不能见。虽复日月及大威神所有光明，不照彼邑。诸佛出世，大光遍照，因此光明，互得相见。住在两山世界铁围外边，名曰界外（文）。以在阎浮提东，故曰东方有山等也。

△

【有大地狱，号极无间。又有地狱，名大阿鼻。】

无间、阿鼻二大地狱，或合或离，自古难定。准长阿含及观佛三昧经，合为一狱。经自问、答，何名阿鼻地狱？此云无间地狱。此经与楞严为二狱。经云：九情一想，下洞火轮；身入风火，二交过地。轻生有间，重生无间，纯情即沉入阿鼻狱。此经出不同译师各异，致使二狱离合不同。

私谓譬如二姓，共居一宅，一门出入，各有眷属。外人观之，不无同异。同出一门，何妨说一；既是二姓，何妨说二。以二狱同在一处，受罪略同，故使一二不定。阿言无，鼻言遮，或言救。合名无遮、无救。准十轮经：说五逆罪为最极恶。复有四种大罪，同于四逆，犯根本罪（云云）。若人犯一一罪者，身坏命终，皆堕阿鼻地狱。佛告僧护，有九种人，常处阿鼻大地狱中。一、食僧物，二、佛物，三、杀父，四、杀母，五、杀阿罗汉，六、破和合僧，七、破比丘净戒，八、犯净行尼，九、作一阐提。是九种人，恒在地狱。正法念经谓阿鼻地狱苦，千倍过前十大地狱，寿经一劫。又观佛三昧海经云：阿鼻地狱，纵广八千由旬，七重铁城，七层铁网，刀林剑林等，各各七重。各有十八寒冰等狱。是则下之四角、飞刀等，皆阿鼻之眷属也。故立世阿毗昙明更生八狱竟，第九即明外园隔地狱品。热灰粪屎等皆在其中。则下文以眷属立科，千古定论，后贤不可不知。

△

【复有地狱，名曰四角；复有地狱，名曰飞刀；复有地狱，名曰火箭；复有地狱，名曰夹山；复有地狱，名曰通枪；复有地狱，名曰铁车；复有地狱，名曰铁床；复有地狱，名曰铁牛；复有地狱，名曰铁衣；复有地狱，名曰千刃；复有地狱，名曰铁驴；复有地狱，名曰洋铜；复有地狱，名曰抱柱；复有地狱，名曰流火；复有地狱，名曰耕舌；复有地狱，名曰剝首；复有地狱，名曰烧脚；复有地狱，名曰啖眼；复有地狱，名曰铁丸；复有地狱，名曰争论；复有地狱，名曰铁鉢；复有地狱，名曰多嗔。】

皆言复有者，乃阿鼻大狱之眷属也。其类甚多，故以二字点之。四角者，正法念处经云；有人实非沙门，自谓沙门。若闻妇女歌舞戏笑庄严具声，不善观察，心生爱染，漏失不净，身坏命终，堕于合大地狱，铁末火处，（是合地狱第十六处）所谓热铁四角地狱。周围铁壁，五百由旬。从上下雨火雨铁，一切身分，分散为末，常煮常烧。准立世阿毗昙云：黑绳地狱，一切皆铁。昼夜烧然。是中罪人，狱卒捉持，扑令卧地，随黑绳界，斫以鐮斧，（鐮音番广刀斧也）或为八角，或四棱。复有从项至足，细断如蔗节。昔在人中，自作教他，斩斫手脚鼻耳，割其背肉等，于中受生也。

飞刀者，即刀轮地狱。观佛三昧海经五云：刀轮地狱者，四面刀山，于众山中积刀如砖，虚空中有八百万亿极大刀轮，随次而下，犹如雨滴，立世所谓剑雨鐮斧等。雨随所著处，身分断绝，头首分离，如斫木札，布散狼藉。昔在人中，行斗战事，与人刀杖，遣令斗战，聚集多人，肆意杀害，由此业根于彼中生。

火箭，准观佛三昧经，即五百亿铁机地狱。有一铁床，纵广正等四百由旬，上安诸[糸+忌]，（音忌，连针也）[糸+忌]间皆有万亿铁弩，铁弩旋头，百亿锋刃。罪人生铁机上，万亿铁[糸+忌]，关从下动，铁[糸+忌]低昂，无量铁弩，同时皆张，一一铁箭射罪人心。一日一夜，六百亿生死。立世云：世界愚痴众生，为贪欲故，不孝父母，不敬师长，不顺善教，杀害众生，[食+人]（音寺俗作饲）诸奸人，故受此报也。

夹山者，三法度云：众合地狱者，罪众生畏地狱卒，无量百千，走入山间。入已，前后自然生火遮彼，两山自合如磨，血流如河，骨肉烂尽，彼于此间，喜磨众生为首。正法念云：二山坚鞭，铁焰火然，两厢作势，一时俱来，拶地狱人。拶已磨之，其身散尽，无物可见。如是磨已，而复还生。复以二山如前拶磨，如是复拶、复磨，无量百千年岁。此由众业所致。

通枪，枪，矛+肖也，又剡木伤盗曰枪。立世云：罪人已度粪屎地狱，见剑叶地狱，心起爱

著，如庵罗林。是剑林路，有诸铍刺，七首剃刀，刀剑锋刃，遍布其地，罪人行此林路，备受钻刺等苦。由杀生增上业报，以斗战为首所感。

铁车，楞严云：思报结息，则为火车。案贤愚经，释迦始起慈心，正在此狱。

铁床，准楞严：淫习则有铁床、铜柱。杂藏经云：今身淫泆，死入地狱，卧之铁床，或抱铜柱。狱鬼然火以烧其身。故观佛三昧经云：罪人命终，坐铁床上，如雁王翔，落黑闇处，刀轮上下，斩剉其身。

铁牛，详下。

铁衣，立世云：有时狱卒骂詈怖畏受罪之人：恶人起，起莫动。时无量罪人，大惊竦倚，犹如幡林。是时无数千万赤铁袈裟及赤铁衣，从空来下。罪人叫唤：衣来，衣来！是衣至已，各各缠裹皮肉筋骨，悉焦烂已，铁衣自去。由昔人中鞭打捶搥有命众生。复有出家破戒，受用国土衣服，及以腰绳，以此业报，于中受生。古德云：现见袈裟离体，将来铁裸缠身。盖谓此也。

千刃，准观佛三昧经云：自有众生，不顺师教，兴恶逆心，不知恩养，盗师害师，污师净食，坐师床座，捉师钵盂，骂师谤师，打师、杀师，以诸毒药，持以饮师。若沙门、婆罗门，作诸非法，无有惭愧，剥像破塔，劫法宝物。杀伯叔父母，兄弟姊妹，如是罪人，命终坐于大剑床上，百亿剑刃，刃皆出火，烧刺其身，空中火轮从上而下，直劈其顶，其身碎裂为数千段。

铁驴如下。

洋铜如上。

抱柱，准观佛三昧经云：世间愚痴众生，染爱邪淫，命终生铜柱头，猛火焰炽，焚烧其身。惊怖下视，见铁床上，有端正女；若是女人，见端正男。心生爱著，从铜柱上，欲投于地，铜柱贯身，铁网络颈，铁[此/束]诸虫，啖食其躯。落铁床上，男女俱时六根火起，有铁鬣虫从眼而入，从男根出。若污戒者，别有万亿诸小虫辈，如癩（音标又音漂疽病也）疽虫，虫有十二鬣，鬣头出火，啖食其身。此邪淫报，一日一夜，九百亿生死。

流火，三法度论：名大哭地狱。谓大铁山，遍火然，四绝无行处。恶狱卒无慈，嗔恚言，欲何所趣？无事与事，以火烧铁杵，击破其头。彼于此间困苦万民，故生彼中。据首楞严。味报二相中，二者吐气，飞为猛火，焦烂骨髓。是也。

耕舌如后。

剉首，三法度论云：活地狱者，狱卒以利刀斧，解剥剉斩罪众生，如斩剉羊头，皮肉解散。立世云：昔在人中，有命众生，拍破其头。或鱼蛇蜈蚣等。种种等业，受碎头报。

烧脚，立世论：名热灰。罪人从大地狱出，见外热灰，如平坦空地。见相起心，我应往彼。于是罪人往到彼中，脚踏热灰，皮肉即烂。譬如蜡块，投猛火中。随其举脚，皮肉还复。或至膝、至脐、至颈，或没不现。昔在人中，取有命众生，置火中、热灰中、热沙中。或邪淫它妇，过世法。或出家破戒，行住坐卧僧伽蓝中，或蹋践四支提境界，及履支提影。以此业报，于中受生。

啖眼，起世经云：刀叶林小地狱中，以无量诸不善业果报，故有铁觜鸟，忽然生出，飞向地狱众生两膊之上，安立脚已，即以铁[此/束]啄彼罪人两眼而去。正法念云：罪人入大剑树铁林之中，有铁鸞鸟啄破其眼，而饮其汁。是本与酒恶业果报。

铁丸如前。

铁鉢，长阿含云：出铁丸地狱，惶惶驰走，求自救护。宿对所牵，不觉忽至斫斧地狱，纵广五百由旬。狱卒怒捉罪人，扑热铁上，以热铁斫斧，斫其手足、耳鼻、身体，苦毒辛酸，悲号叫唤。偈云：夫士之生，斧在口中。所以斩身，由其恶言，应毁者誉，应誉者毁，口为恶业，身受其罪。

诤论，多嗔，虽分二狱，同成一因。诤论起于贪嫉，以贪嫉故遂多嗔恚，由因感果，故生此中。三法度论云：复因恶罪，手自然生铁爪，锋利若刃，形如半月。各各生怨结意，彼曾迫我，我今复逼迫，由此生恚，更相谗截，如刈竹苇。彼于此间，结恨心死，故生彼中。须知一切诸法，皆是虚诞，众生愚痴，嗔骂加害，乃至夺命。五阴皆空，无我、无人，取相斗争，横加毒害，起此重罪，故堕三涂，受无量苦。是故菩萨语众生言：汝等莫于根本空中斗争，人身尚不可得，何况值佛。今既堕地狱，悔恨晚矣。

△

【地藏白言：仁者！铁围之内，有如是等地狱，其数无限。】

如是等指上铁围山中诸地狱也。数无限者，一一狱中，各有小狱，不能尽陈也。言有者，以凡夫妄起爱取，取有为境，故有因有果，有苦有乐。故唯识论云：一切如地狱，同见狱卒等，能为逼迫事。皆是罪人恶业心现，[立+立]无心外实铜狗铁蛇等事。世间一切事法，亦复如是。

△

【更有叫唤地狱、拔舌地狱、粪尿地狱、铜锁地狱、火象地狱、火狗地狱、火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱。】

叫唤，准长阿含，列八热大地狱，第四叫唤，第五大叫唤，各有十六游增。以狱卒捉罪人，掷大镬中，热汤涌沸；又掷大釜上，反覆煎熬。故号陶叫唤，而复大号陶叫唤也。而正法念云：黑绳地狱，有处名等唤。彼处恶烧，受苦无间，举在险岸，无量由旬，热炎黑绳，束缚系已，后推堕铁刀热地之上，铁狗啖食一切身分，分分离离，唱声吼唤。据此，叫唤二狱，只在第二黑绳狱中。[既/木]是八狱相连，故总说耳。长阿含云：由嗔恚怀毒，造诸恶行，故堕叫唤地狱。由习众邪见，为爱网所牵，造异陋行，堕大叫唤地狱。

拔舌、粪尿如后。

铜锁，观佛三昧云：黑绳地狱者，八百铁锁，八百铁山，竖大铁幢，两头系颈，狱卒罗刹，驱愆罪人，令负铁山，铁绳上走。不胜落地，堕镬汤中，罗刹驱起，渴急饮铁吞石。一日一夜，经历是苦九十万遍。此由愚痴众生，七众弟子，九十六种梵志等，法说非法，非法说法，或犯轻戒，久不忏悔所致耳。

火象，如僧护前进，见一白象，炽火烧身。佛言：汝见象者，是地狱人。迦业佛时，是出家人，为僧当厨。诸檀越等，将诸供养，向寺施僧，或食后来。檀越白言：大德，日犹故未，可打犍椎，集僧施食。比丘恶口答白衣言：诸比丘等，犹如白象，食不能饱。向食已竟，停留后日。以是因缘，入于地狱，受白象身，火烧受苦，至今不绝。正法念又云：若人作如是心，象若醉时，能多杀人，我则得胜。为令象斗，与酒令饮。堕叫唤狱中，有大象生，身皆焰然，一切身分。皆能打触，取彼人已，触破身分，破碎堕落，唱声大唤，故生火象也。

火狗、起世经云：热沸灰河两岸，所有诸狗，身黑紫色，垢腻可畏，啖彼地狱众生身肉，[(恋心)/月][(恋心)/月]咬食。三法度论云：火铁然地，驱罪众生熬令熟，熟已，复驱出，为恶狗所食；食肉尽，风吹使生，还复如故。此间养蚕煮炙，故生彼中。

火马、火牛，准正法念：有人若见犍牛草马等淫道，心生分别，此与妇女不异，而行淫欲，以是堕合大地狱，生于团处，见彼牛马，如前忆念人妇女想，欲心炽盛，走向牛马。彼人既近牛马根门，恶业因故，入彼根门，即入其腹，满中热火，彼处受苦。

火山、火石，准起世经：狱名众合。众生生于两山，名为白羊，口食炽然极猛火焰。彼等入彼山内，两山相磨相打相揩，如是合磨打揩各讫，还本住处。譬如毗佉[少/兔]，共啰毗佉[少/兔]（此二，是闪电名）相合，相磨相揩相打已，各还本处。又守狱者，以大铁石，炽然猛焰，扑彼地狱众生，令其仰卧热铁石上；更取别石，以覆其上。如世间碓，磨已复磨，大磨作糝；复更细磨，重研作尘。唯见脓血流出，空有髓骨尘糝而在。

火床，同前铁床。

火梁地狱中，铁梁铁柱，无非是火；或取罪人悬梁而烧，或以铁梁压身而烧也。

火鹰，同前铁鹰。正法念：名乌丘山。其山焰然，焰高五千由旬。彼有铁树，树有铁鸟，鸟身焰然，满彼树上。罪人到彼，焰鸟破其头者，取脑，取眼，取鼻，取颊，取心，取肺，取小大肠者。是众鸟食地狱人，分分皆食。罪业力故，食已还生。鹰、鸟事同。

锯牙，起世经云：守狱者取彼众生，扑著热铁地上，以铁黑绳，拼度其身，即以铁锯，锯彼身破，破已复破，乃至大破。既锯其体，何必不锯其牙，此由口恶业所致。

剥皮，立世云：在更生、黑绳二狱中间，有地狱，名大巷。或有罪人，褫皮在地，还割其肉，以积皮上。昔在人中屠脍为业，杀羊猪牛鹿以自活命，或捕鱼鸟等，由此业报，彼中受生。

饮血、准正法念：合地狱第八别处，名为朱诛朱诛。若人偷盗邪行，若羊若驴，以无人女，是故淫之，或在浮图，或近浮图。以是恶业，堕于恶处。常有恶虫朱诛朱诛，啖食其肉，复饮其血。既饮血已，断筋饮髓。或令罪人，自饮其血。如经明妄语地狱十八处，十七名血髓饮。彼处有河，名热血洋水，彼河热沸，以热铜汁、白镵汁和杂其中。（长阿含名脓血地狱自然脓血，热沸涌出，罪人驰走，而自食之。）

烧手、烧脚一类之事，八热狱第六烧炙，第七大烧炙。通身俱烧，皮肉焦烂。今从别业，但烧手脚。此由宰杀生灵，断手断足，炮烧煮炙，故堕此狱。

倒刺，楼炭经云：挠捞河纵广二万里，河两边有铁树。立世云：逆刺睽浮梨，一切皆铁，昼夜烧然。树高一由旬，刺长十六寸。狱卒捉罪人臂，牵上刺树，而复牵下。牵上刺向下，牵下刺向上。腹著树，皮肉即尽；背、胁亦尔，受此残害。昔在人中，邪淫妇女，或妇人欺背夫主，复有种种增上业报，于彼中生。

火屋、铁屋二狱同，各从所重名之。火屋，纯铁所成。铁屋，大火所炽。起世经云：时狱卒取彼众生，掷置铁屋室中，炽然大热，逼切难忍，众恼和合，遂大叫唤。彼中更有铁房、铁犍、铁阁、铁楼，其中炭火沸涌盈益。长阿含名烧炙，其事大同。火狼，楼炭经云：从挠捞河得出，入狼野干，纵广二万里。起世经云：以诸不善业果报，故于彼狱出生狐狼，粗恶可畏，咬彼地狱众生身肉，脚踏口掣，齧齧而食。（云云）。

△

【如是等地狱，其中各各复有诸小地狱。或一，或二，或三，或四，乃至百千，其中名号，各各不同。】

初句结上众狱。其中下，谓此等狱中，又各自有小地狱，以为眷属，或一二三，或至百千，名号差别，莫可指陈也。

△

【地藏菩萨告普贤菩萨言：仁者！此中皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。】

独指阎浮众生者，以志性无定，习造恶业，感此地狱也。那先比丘经云：如世间火热，不如泥犁中火热。如持小石，著世间火中，至暮不消。取大石，著泥犁火中，即消。亦如有人作恶，死在泥犁中，数千万岁，其人不死。此[立+立]由善恶业力，致消与不消。故云业感如是。

△

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。】

此释业感之由。止观云：招果为因，亦名为业。十法界业，起自于心；但使有心，诸业具足。力者，堪任力用也。佛言：一切壮，无过心。心是怨家，常欺误人。心取地狱，心取饿鬼，心取畜生，心取人天。作形貌者，皆心所为，其力最多。以须弥之高广，能抵敌之；溟壑之汪洋，能浚深之；圣道之虚通，能障碍之。皆众生业力使然，非甚大而何？山、海二句，举例能障圣道。有漏业能障三乘圣道，无漏业能障佛性中道。光明文句云：三障障佛，第一义天之所舍离，故知业力甚深而广大也。

△

【是故众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，岐路各别，纵然相逢，无肯代受。】

承上能障圣道之故，而诫劝之。人世间中，颇有是念，些小之过，谁为计算？惟无三昧经，佛告阿难：人生世间，所以不得道者，但坐思惟，秽念多故。一念来，一念去；一日一宿，有八亿四

千万念，念念不息。一念善者，得善果报；一念恶者，得恶果报。如响应声，如影随形。是故善恶罪福各别。如阎罗王告罪人云：人生在世间时，罪过小且轻；死在地下泥犁，大且重。故涅槃云：莫轻小恶，以为无殃，水滴虽微，渐盈大器。良以纤芥之恶，历劫不亡；毫厘之善，积世长存。福成，则天堂自至；罪积，则地狱斯臻。此乃必然之数，无所容疑。夫父子天性相关，亲之极至者也。父修善，而子作恶，则父生天，而子堕苦，途路既歧，遭逢难必；纵使偶遇，父安肯以天堂之乐，易子地狱之苦乎？子善、父恶，情理亦然。如赖吒和罗经云：善恶随人，如影随身。人生独生，死亦独死。身作善恶，身独当之，无有代人者。故佛说四自侵经云：不计无常，而反贪爱，言有父母兄弟妻子，中外亲族。老病死来，善恶苦乐独自当之，无有代者。故劝勿以小恶为轻，而故造也。

△

【我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。】

如文

△

【普贤答言：吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生，闻仁者说，使令归佛。】

普贤谓地藏愿我暂听，略说罪报之言。吾岂不知恶道苦事乎。但仁者久化幽关，为地狱教主，对众宣说，人必信之，方能使令归佛耳。无常偈云：有生皆必死，造业苦切身！唯有佛菩提，是真归仗处。劝令归佛，问地狱之正意也。

△

【地藏白言：仁者！地狱罪报，其事如是：】

此文可两属。作结上，则指前地狱名号，其事如是。起下，即指或有地狱等，如是如是。今为下文总示。义更较妥。

△

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；或有地狱，取罪人心，夜叉食之；或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；或有地狱，一向寒冰；或有地狱，无限粪屎；或有地狱，纯飞[金+疾]鏖；或有地狱，多攒火枪；或有地狱，唯撞胸背；或有地狱，但烧手足；或有地狱，盘缴铁蛇；或有地狱，驱逐铁狗；或有地狱，尽驾铁骡。】

初狱，如八师经云：两舌恶口妄言绮语，谮人无罪，谤毁三尊，死入地狱。狱中鬼神，拔出其舌，以牛犁之；烱铜灌口，求死不得。

取心，夜叉食者。观佛三昧经云：诸罪人，生灰河中诸剑树间，有一罗刹，以叉叉其心出，与夜叉食。以昔时偷盗师长父母罪因缘故，一日一夜，五百亿生死，受苦无量。

镬汤煮身，前经云：镬汤地狱有十八镬，一一镬纵广四十由旬，满中沸铁。五百罗刹，鼓大石

炭，烧其铜镬。火焰相承，六十日不灭。阎浮提日，满十三岁。镬沸如星，化成火轮。此由毁佛禁戒，杀生祠祀，为啖肉血，焚烧山野，生燔众生，以火焚烧。生镬汤中，速疾消烂，唯余骨在。铁叉撩出，铁狗食之，呕吐在地，寻复还活，狱卒驱喊，还令入镬。

赤烧铜柱如前。

火烧趁及罪人。趁（丑慎切，嗔去声），逐也，从也。起世经云：阿毗大狱，诸众生辈，以不善业果报，经无量时，见狱东门忽开，狱众见闻开门，走向彼处。走已复走，大速疾走。我等今者，决应得脱。如是走时，身诸支节，转复炽然。南西北门，亦复如是。

一向寒冰，楼炭经云：从狼野干出，走入寒冰，纵广二万里。人悉入其中，风四起，寒冰（长阿含云：二金刚山间，有大风起名曰僧佉。）风吹人肌肤、皮肉、筋骨，入髓中便死。以诸不善业果报，而生其中。

无限粪屎，地狱经云：沸屎狱有十八隔，各八千由旬，十八铁城，一一有十八隔。隔中四壁，百万亿剑树，皆生铁虫，口吐热屎，有情饮屎，此虫啖舌啖心。以前世破八斋戒，及不净恶业故。

纯飞[金+疾]鏃，观佛三昧经云：罪人落黑暗处，有铁乌，[此/束]距长利，从山飞来，抓啄罪人。痛急疾走，足下[金+疾]鏃穿骨彻髓，经五百万亿岁。今言纯飞，则满狱皆是矣。此由兵家结寨，四角藏埋铁[金+疾]鏃害人，故生此中。

多攒火枪，与通枪同，唯多火耳。

唯撞胸背，准楞严经：触报中历听，则能为撞为击。则此触果，由触因得也。

但烧手足，起世经云：从磔叠小地狱出，诣向斛量五百由旬小地狱中。守狱者，取地狱辈，以热铁斛，遣其量火，烧手烧脚，耳鼻肢节。今从别业别报，故但烧手足。

铁蛇、铁狗如前。尽驾铁骡，如僧护比丘，见一驴猛火烧身。佛言：实非是驴。迦叶佛时出家人，当厨，分僧饮食，恒自长受二三人分。持律比丘，如法诃责。答言：我当僧厨，甚大劳苦，汝不知恩，状似如驴，但养一身，何不默然。以是入地狱中，驴身受苦。今言尽驾，大约罪人骑铁驴上，火烧其身耳。

△

【仁者！如是等报，各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜是铁，是石是火，此四种物，众业行感。】

如是等报，总指上事。由一切众生，恒生三种不善思惟：思惟五欲，思惟嗔害，思惟欺诳。皆以无明为因，而得生起。身坏命终，堕于恶趣。器者，即众生日用之器皿。今铜、铁、石、火，乃地狱苦具，皆罪人业行所感，非天与人授也。业行虽多，十恶摄尽；三毒为因，七支为缘。施行恶业，构造苦器，还为自身受用，不能避者。故光记云：破戒心成，能造地狱，种种苦具，宿豫严待，无有一物从外而起。故唯识论云：如地狱中，无地狱主。而地狱众生，依自然业，见地狱主，与种种苦。而起心见，此是地狱处，此夜时、昼时。以恶业故，见狗见乌，或见山压。以此文证，善恶熏心，令心易见，实无地狱。然而心外虽无地狱，恶业成时，强自妄见。故决定毗尼云：我说

地狱诸苦事，实无乐趣可来往，刀杖铦矛+肖众苦具，亦无有能造作者。由分别故而见有，无量苦毒逼其身，犹如分别诸幻焰，于此分别悉皆空。其斯之谓欤。

△

【若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚，何况多狱。我今承佛威神，及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。】

罪报百千苦楚，都由一念所成。如正法念云：云何恶业无量种种，皆因于心，相续流转，如河渗流，漂诸众生，令堕恶业果报之地。在于地狱，受极苦恼。此诸众生，云何如是？为心所诳，为爱所诳，故感百千种报，楚毒其身也。何况多狱者，但说阿鼻一狱，便有种种罪报苦事，况多狱乎！我今承佛威神，敬答仁者之问，不过略说如是事耳！若欲广解狱名罪报，及一一苦具，纵穷一劫之寿，亦不能尽。何也？众生业力，不可思议。盖由心业画师，自业画作业果地分，种种异心，别处受苦，有百千亿那由他数怖畏恶事。无有相似，不可譬类。祇由众生，昔时触境生著、起爱，今触境，秽恶、受苦。故苦报、苦事、苦器殊难悉举。明所化机竟。

△

【如来赞叹品第六】

△

【尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界，出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨及天龙鬼神人非人等：听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。】

上明能化主，及所化机，正毕。世尊乘时赞叹，以明度脱之缘。故言尔时举身放光者，显大地同成智地，会群生咸入无生。如大品：从足下千辐相轮中，放六百万亿光明；足十指、两踝、膝、[(路-各)+(傅-人)]髀、腰、腹、背、脐、心、胸、肩、臂、指、项、口、齿、鼻孔、眼、耳、毫相、肉髻，各各放六百万亿光明。从是诸光，出大光明，遍照十方如恒河沙等诸佛世界。若众生遇此光者，必得阿耨菩提。今所放光，亦复如是。故云举身放大光明，遍照万亿沙界。大音声，乃三十二相梵声相。新婆沙论云：如来梵声，佛喉藏中，有妙大种，能发悦意和雅梵音，如羯罗频迦鸟，及发深远雷震声，如帝释鼓。大论云：如梵天王五种声，而从口出。一、甚深如雷，二、清彻远闻，闻者悦乐，三、入心敬爱，四、谛了易解，五、听者欲闻无厌。故云出大音声。告诸菩萨者，为流通是经。告天龙等，为拥护是经也。听者，耳之力。人之外诱，接于目为多，然不若耳之入人深，益人多也。何也？视散而听收。古人妙契是理，制字从耳，从壬，（古挺字。）从扌。耳气一提，则所听者，德心为之主矣。故须收视返听。

听吾今日称扬赞叹。现者，起也。虽知诸法无性，佛种却从缘起。众生以此因而感，地藏以此缘而应。大者，其性广博，多所含容，大师子吼大益凡圣也。不可思议者，体相用三，皆叵思议。徒欲言之，言则伤其实；徒欲思之，思则丧其真。何也？既言诸法无性，则无四性计矣。而又佛种从缘，令得四悉檀益。此则用从体起，用还冥理。体藉用彰，体自空寂。即体即用，任运与拔。体用即非体用，与拔即非与拔，此唯圆教悉檀之益，故曰：大不可思议、威神之力，但慈悲之道，救拔为先；菩萨之怀，愍济为用。常应遍游地狱，代其受苦。故云：救护一切罪苦之事。

△

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。】

大经谓如来实不毕竟入于涅槃。今言吾灭度后，何也？盖以机薪尽而应火亡，顺波旬而现灭也。方便言广作者，方便乃菩萨二利之器，不可须臾暂离。故维摩云：无方便慧缚，有方便慧解。谓不以爱见心，庄严佛土，成就众生，于空无相无作法中，以自调伏而不疲厌，是名有方便慧解。不，则缚矣。劝卫护是经者，以是众生之良药。譬如栴檀，能疗人病。一切众生，莫不愿得。有人大得栴檀香树，束薪卖之，无有买者。此经能令人得道，无不度者。吾般泥洹后，留在世间，无有视者，亦如旃檀束薪卖之，无买者也。故须广作方便，卫护流通，令一切罪苦众生，塞无明源，拔生死根，出三涂之恶道，证三德之寂光。庶不负大士威神慈悲之力，救护罪苦之心也。

△

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广。合掌恭敬而白佛言：今见世尊赞叹地藏菩萨，有如是不可思议大威神德。唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事，使诸天龙八部及未来世众生顶受佛语。】

文分二节。初经家叙威仪。今见下，述赞请利益。有一菩萨，即承命卫经之人，其名曰普广。从心发心发智，智弥法界，曰普。以智导行，行满虚空，曰广。心是境体，普广是用。心即法身，普即般若，广即解脱。由此大士，久证三德，广济群生，虽用不离体，而体藉用彰。故从用立名。若广明其事，即同观音十普。（云云。）今见下，先述前所叹威德。大论问：诸佛出于三界，不著世间，无有我及我所，视外道、恶人、菩萨、阿罗汉，一等无异，云何赞叹菩萨？答：佛虽无吾我，无有憎爱，于一切法，心无所著。怜愍众生，以大慈悲心，引导一切。故分别善人，而有所赞；亦欲破恶魔所愿。以佛赞叹故，无量众生，爱乐菩萨，恭敬供养，后皆成就佛道。是故诸佛赞叹菩萨。云何赞叹，以地藏菩萨，久远劫来，能观诸法毕竟空，亦能于众生有大慈悲，行生忍，不见众生；行法忍，不著诸法。虽知涅槃是无上实法，而不取证；虽知众生如幻如化，而能起身口意业，可谓志愿弘旷有大悲心，行如是事，甚为希有。今既已见世尊赞叹其不可思议大威神德已，然利益天人，因果等事，更愿垂于未来。故请说之。世尊说法，不出施论、戒论、生天论。正修名因，已得名果。下文章章约人天以明因果。若表别教、三贤、十地，详今家教部。天龙等，能顶受之人；佛语，所顶受之法。领纳于心名受。人身以顶为尊，今云顶受，敬之极，信之深也。佛语不受，何言可受耶！

△

【尔时，世尊告普广菩萨及四众等：谛听！谛听！吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。】

诚谛听者，以是不思议威神慈悲事也。福者，天道佑善也。善则顺天，和气日相凑泊。从示，从[逼-人]，会其意耳。拢者，固有之善也。直心为拢。性命本来之正，学问易简之功。洪范陈五福。福寿、富贵、康宁、好德、考终。论语示五德：温、良、恭、俭、让。若吾教中，准四天王经，于六斋日，使者、太子、天王，勤伺众生，施行吉凶。若于此日，净心守斋，归敬礼供地藏菩萨。诸天为遣善神，营卫门户。凶疫众邪，阴谋消灭，夜无恶梦。县官盗贼，水火灾变，终而不害。临其寻寿终，迎其魂神，上生天上。天上福德，所愿自然，七宝宫殿，在意所之。寿终，下生

侯王之家，颜色炜炜，见者心欢。逢佛值法，必得泥洹。斯皆五戒十善，敛情摄欲，六斋使然。正利益人天福德事也。

△

【普广白言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

如文

△

【佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子、善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。】

修善者，称善男女；作恶者，称恶男女。如阎罗王诃敕罪人云：汝等今去，为人家作子，当念孝顺，报父母恩，曼年盛时，当忍恶为善，笃信三尊，守戒奉道，修诸功德。莫复作恶，还来至此。夫善，人性之天然精粹者也，其发恰好，美若不可胜言，无一不由中出者，故从美，转注以心，示人，天根之学。复从二言者何？言，心声也。出言善，人亦以善应之。人心同处，可以见天心也。今言由闻地藏之名而合掌等，得其善名也。盖大士之名，万行万德庄严。自最初一念救母孝思，便为六道救苦发心根源，已深广无涯际矣！迨今十一大劫已来，若欲分别，穷劫不尽。故合掌等，皆超劫罪。如耆婆揽草，无非药者，普能愈病。一切具足，如如意珠，尽满其愿。

合掌，表权、实一体；九界是权，佛界是实，今既开显，生佛一体。此身业供养。或赞相好微妙，或叹功德深洪，此口业供养。稽首著地，五轮俱圆，了性空寂，感应道交，乃三业普供。眷恋系慕，心心无间，或想菩萨之威德，或申自己之悲哀，此意业供养也。是人，点上闻名合掌等者，均能超越三十劫之重罪，此非不思議威神慈悲之力欤！

△

【普广！若有善男子、善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

初修因。彩画等，即法华云：若人为佛故，建立诸形像（云云）。彩，色也。用五色渲染百福之相也。土石胶漆者，或以净土范塑为相，或以坚石巧琢为形。准优婆塞戒经，不许用胶，（此土有牛皮、鱼肠二胶），得失意罪。而此经用者，外国用树胶耳（白芨之类）。有言大豆汁（本草黑豆也），可代胶清。若光宅听许用牛皮胶，终是不净之物，后得不净果报。盖以画相无胶，色久脱落；灰布无漆，身不坚牢。此像设之断不可阙者。金银铜铁，价虽贵贱不同，体乃坚刚不异。镕铸为像，永远庄严。修跋拏，翻金。准大论，出山石沙赤铜中。说文云：金有五色，黄金为长，久埋不变，百陶不轻。阿路巴，翻银。准大论：出烧石中。尔雅：白金谓之银。铜，赤金，银之次也。阿噜力经云：多喇路诃，注云三金。谓金、银、铜。从金从同，色与金相似，而德大有间矣。古文取意制字，示不可以貌取人也。铁，黑金也。从夷，取常铁为意。常铁炼久而得其精纯，虽百炼而不耗，谓之真刚。铁于金品最下，而致用为多，民利不可阙也。已上明造像。准戒经：不净钱，不任造像，可换取如法净钱造像。又不许造半身像。善像不起，堕落生死。

作此菩萨，一瞻一礼者，他人以此众物作地藏菩萨胜相，或有善男女等见之，或但瞻而不礼，或有瞻而礼者。此明修因甚少，下明得果极大。是人即作像瞻礼者，皆百返生于三十三天，且永不堕恶道之中。以造像本是天业，故感生天上。造像功德经云：若人临终，发言造像，乃至如麦糠，（古猛切大麦也）能除三世八十亿劫生死之罪。有十一功德：一、世世眼目清洁。二、生处无恶。三、常生贵家。四、身如紫磨金色。五、丰饶珍玩。六、生贤善家。七、生得为王。八、作金轮王。九、生梵天。十、不堕恶道。十一、后生还能敬重三宝。故下即云假如天福等。妙乐云：岂是欲界人天善根。故后贤讲是经者，断不可准正法念经所列忤利之三十三，必依吾所引灌顶咒经者，此千古不磨之定案也。不失大利，通言之，谓虽生人中作王，犹不失作像瞻礼之大利。若深推其意，必以成佛为大利。如经云：如是诸人等，渐渐积功德，具足大悲心，皆已成佛道，是也。故妙乐云：今经欲收无始微善，咸趣菩提，若已发心，随有毫善，莫非缘因。今经既同法华，福利自叵思议。

△

【若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香饮食衣服缯彩幢幡钱宝物等供养。】

初二句兴供意。厌女身故，同药师愿中，若有女人，为女百恶之所逼恼，极生厌离，愿舍女身。盖女人因淫业，而致乘爱心而来，陷人之坑，积秽之丘陵。超日月经明示五碍：一、不得作梵天王，清净、垢染不同故。二、不得作帝释，少欲，多欲差殊故。三、不得作魔王，刚强、懦弱相异故。四、不得作转轮王，仁慈、嫉妒回绝故。五、不得作佛身，万德、烦恼各别故。玉耶经中：大彰十恶，一、初生父母不喜。二、举养视无滋味。三、心常畏人。四、父母忧嫁。五、父母生离。六、畏夫喜怒。七、怀产甚难。八、少为父母检录。九、中为夫[土+胥]禁制。十、老为儿孙所呵。故女中智者，常生厌离也。尽心下，供养法。苏悉地经，广明供事不同。凡供养门，乃普贤毗首羯磨所作，出虚空库藏法中。依大圆镜智及成所作智而为之也。

尽心二字，须玩。下诸供物，皆事，财施也。若不离自心，竭尽为之，则一切法趣事、趣财，是趣不过，则事全是理，财即是法矣。像设如前。如是日日不退，可谓心心坚固，念念精勤。华香、饮食、衣服义如前明。缯彩，即五色彩缎。缯字有二音：咨登切，音增，与赠同。缯缴以射鳧雁，箭有纶者。古诗：未必逢缯缴。是也。慈陵切，音情，帛也。赠神曰缯。今从情声。幢，梵语脱阇资，中翻幢。熏闻引尔雅云：阇谓之高，而言脱者，积土脱落也。今所不取，盖是梵语。但名义集，既以寺塔坛幢联贯而立，则台义非谬。然说文云：幢，旌旗之属。辅行又云：幡者，旌旗之总名。今佛法供具相状似彼，故云幡。则幢幡一类。幡之大者为幢，幢，翳也、容也。施之车盖，童童然以隐蔽形容，则似车之盖。故楚曰旛，关东西曰幢。凡造幡法，切不得安佛菩萨像，及名号等。幡是供具，供于所供，如何复以像名为之。钱宝物等，众生之性命，切己难忘，能舍命财，心无吝惜，内息慳贪，获福无量矣。

△

【是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。】

转报事难，惟在精诚，今既尽心供养，而又日日不退，故毕此一期果报之身，从斯百千万劫，更不生有女人世界。即指西方极乐，一向无有女人。何况复来三界受女身耶！

△

【除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。】

如摩耶夫人，以大幻愿智法门，永为千佛之母。此以顺爱法门，度众生也。又婆须密多女，说离欲际法门，一切众生随类见我，令得一切三昧，此以逆爱法门，度众生也。[立+立]以慈受三昧，誓愿之力，示为女身。先以欲钩牵，后令入佛智，正此意也。

△

【承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。】

供养地藏，乃现行精进及功德力，是善习熏起，种现交熏，功业成办，故于百千万劫永不受女人身。

△

【复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间。】

丑，臭秽也。陋，鄙恶也。此方黄帝时，有嫫母；齐国有无盐女，梁鸿之妻孟光，皆天下之丑女，而贤慧者也。准业报差别经：以十业故，得丑陋报：一好行忿怒，二好怀嫌恨，三诳惑于它，四恼乱众生，五于父母所无爱敬心，六于贤圣所不生恭敬，七侵夺贤圣资生田业，八于佛塔庙断灭灯明，九见丑陋者毁誉轻贱，十习诸恶行。亦以十业多病报：一好喜打拍一切众生，二劝他令打，三赞叹打法，四见打欢喜，五恼乱父母，六恼乱贤圣，七见怨病苦，心大欢喜，八见怨病愈，心生不乐，九于怨病所，与非治药，十宿食未消而复更啖。以是二十种业，感此丑病。女身相貌丑陋，为夫君之嫌憎，遭众士之讥呵；身多疾病，致自心之忧苦，招眷属之轻陵。三恶[立+立]集，一世多愁，宁不长怀厌弃乎！能感之机，识此之由。但于下明修因。食顷，一饭食时，以少显多，以短形长耳。

△

【是人千万劫中所受生身，相貌圆满。】

此显暂时瞻礼之功，不可思议。圆则无喎邪之恶相，满则鲜窟曲之丑形。相貌既得圆满，身軀自无疾病。

△

【是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。】

不厌女身，情爱未忘；瞻礼之功，纤毫不爽。故于万亿生中，常为王家之女。如波斯匿之胜鬘，阿闍世之术达矣。王妃，妃，合也，嫔御之贵，次于后者。又天子后宫、嫡庶皆称妃。如末利、韦提希是也。宰辅大姓，乃天子股肱，元勋阿衡；或生刹帝利大姓，或婆罗门大姓；长者女，如须达多之有苏曼；维摩诘之有月上也。端正等，梵名阿波罗提目伽，此言端正。别行疏云：女人

端正，七德之初。但端正无相者，或早孤少寡，相禄不佳。今明貌与相相扶，弥显其德。端则招夫宠爱，相则招于禄敬。若爱带慢，何谓为德；爱而敬之，故是相也。今既端正圆满，相弥妙矣。

△

【由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

志心二字，义深意重，贯于前后，勿轻看过。夫人之转报，诚非易事。譬耕夫之忽临帝座，如溷者之俄登天府，平地之福，匪伊所思。今所获福，诚由志心。志者，心之所至也。其丑女以瞻礼而感，地藏以慈力而应，均是心也。若各各性计不忘，则能所条然，凡圣歧矣，安能感应道交，转报获福耶！惟瞻礼之际，了能所之皆空，故感应之时，致假中之叵议。则丑妇与地藏，无二无别，功[立+立]由于志心。故增一阿含云：若欲礼佛者，当来及过去，当观空无法，是名礼佛义。勒那三藏七种礼，不可不知。

△

【复次，普广！若有善男子、善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人、多人，如是等辈，现在世中，及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。】

文分二节：初能供之机。如是下，所获之福。能者，信善之实。信而不实者，不能为之矣。伎字，说文从女支声，妇人小物乐工也；从人支声，训与也。乐者，天子之要事，可以观风考俗，使民荡秽涤邪，故礼乐不可须臾去身。若礼记云：夔始制乐以赏诸侯。自黄帝咸池以下，代制于乐，不过据此土言之耳。歌咏者，尚书云：诗言志，歌永言。诗序曰：情动于中而形于言；言之不足，故嗟叹之；嗟叹之不足，故咏歌之。歌者，乐之声也，直陈其德也。准山海经：帝俊八子，始为歌。若吾教中即梵呗也。寻西方之有呗，犹东国之有赞。赞者从文，以结章；呗者短偈，以流颂。比其事义，名异实同。今既作五声八音之乐矣，及申歌咏赞叹之颂矣，复陈香华供养之物矣，不惟信心自为，更以普劝他作，或一或多，随缘转化。如是之人，自应获福，故即云如是等辈（云云）。然作乐供像，何以得鬼神卫护耶？准礼记曰：礼乐之行乎阴阳，通乎鬼神。汉书云：夫乐者，圣人所以感天地、通鬼神，况乾闥、紧那皆天帝乐神，今既伎乐歌咏于地藏，宁不感帝释，遣干、紧，令人卫护耶。然恶事不闻耳者，又从何致乎？曰：不闻礼云：夫乐，清明象天，广大象地，终始象四时，周旋象风雨，今既作乐供像，自感天地清明气象，四时和焉，风雨时焉，安有恶事辄闻于耳。故曰乐者，乐也，君子乐得其道，小人乐得其欲；况今获福，实从信心得来，何况亲身受诸横哉。若准法华：伎乐颂德，开人天业，自应早成佛道矣。

△

【复次，普广！未来世中，若有恶人及恶神、恶鬼，见有善男子、善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或面背（一本作「背面」）非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

初举讥毁之类，次明讥毁之相。梵名鸠那罗，此云恶人，亦云不好人。恶神，大即指波卑夜，正翻云恶；小即指岳渎山川内恶者一流。恶鬼，大指鸠槃荼等，小即指倚草附木，妄作威福之类。夫恶有三种：一曰恶，二曰大恶，三曰恶中恶。此之三类，各有三恶（云云）。见有等，明造毁之

端。佛言：清浊异流，明愚异趣，忠佞相仇，邪常嫉正。故著欲之人，不好我无欲之行。于是恶类遂生嫉心。所以嫉之者，恶人恐以彼善，形我之恶也；恶神恐其出界，失我之眷属也；恶鬼恐其斋戒，失我之血肉也。怀私虽异，为恶是同。曾子云：人之好善，福虽未至，去祸远矣；人之为恶，凶虽未至，去福近矣。辩魔书云：见善养育，如雨露之被草木；遇恶剿绝，若鹰鹫之逐鸟雀，人何不努力修善，而甘为恶人、恶神、恶鬼哉！讥者，嘲诮之言；毁者，谤坏之事。讥生忌嫉之心；毁起贪恨之念。故知心为起恶之源，口乃召祸之本。徒谤圣贤，枉压良善，从虚妄以构词，自无端而肆毒：初乃轻言讥激，后遂重语讟诬。自作阐提，拨无因果。宣言此辈，徒窃善名，归供赞礼，实无功德，唐丧资财，何有利益？那知泥木灵像，远有所表，敬诚殷礼，获福无边。轻心毁谤，招罪弥劫，愚痴无知，阻退善根。或露齿而轻笑，或面是而背非，自己非之，复劝人共非；或劝得一人，或再劝多人，而共非之。此言多讥毁恶。乃至一念，言少讥毁恶。那知众罪，皆从此起。譬夫决江之流，滥觞于瓮口；参天大树，发槩乎毫芒。唇口是弓，心虑如弦，音声如箭，一念如机。长夜空发，徒染身口，顾斯后报，可不慎哉！

△

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱，受极重罪。】

猥（音喧，轻也）顽成性，估[人+豆]（上音颠，下音孺，轻薄也。）为情，不知佛道，正真弘深，而以世间轻薄浅近之言，欲设嫉心，谤毁道根。如是之人，如折翅鸟，不能飞行。当知是辈，于未来世，永不能至人天善处矣。梵名劫簸（亦作波）秦言分别时节。[风+（拔-手）]哆，秦翻为贤，以多贤人出世，故名贤劫也。此现在贤劫，共有千佛出世，今我释迦，方是第四佛。余有九百九十六佛，一一出而灭，可谓岁月弥之矣。今言千佛灭度已，而讥毁之报，尚在阿鼻大狱，受极重之罪，终无底止矣。兴起行经云：世人所作行，或作善恶事，此行还归身，终不朽败亡。以谤法之人，极大罪业，堕三恶道，难可出离，可不慎哉！

△

【过是劫已，方受饿鬼；又经千劫，复受畜生；又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。】

历劫沉沦，永失生天之路；随缘受报，竟无出苦之期。谤无法味，感报枵虚之饿鬼；不识正道，受形旁背之畜生。梵名闍黎哆，云饿鬼。此道遍在诸趣，以谄诳心意，作下品五逆十恶，感此道身。梵名底栗车，云畜生。此道亦遍诸处，以愚痴贪欲，作中品五逆十恶，感此道身。此二道中，经劫长远，方始为人。言方言纵，亦非必定之辞，纵然得复人身，余业犹然未尽。由昔断灭法财，今感贫穷之报；因曩毁敬尊容，此招下贱之身；兼复诸根残阙，以致九结缠心。从冥入冥，随苦至苦。大乘论，坚意菩萨云：诽谤大乘法，决定堕恶道，焚烧甚苦痛，业报罪信尔。若从地狱出，复受余恶报，诸根常缺陋，永不闻法音，设使得闻者，复生于谤法，以谤法因缘，还堕于地狱。噫！可不诫欤！

△

【是故普广，讥毁他人供养，尚获此报，何况别生恶见毁灭。】

是故二字，紧承永堕阿鼻，弥劫经生而况出也。善人供养，恶辈讥毁，尚获弥劫之殃，况别生

恶见！如弥犁车毁灭佛法，其罪有甚于此矣。故宝雨经云：若诽谤者，是名愚人，堕于恶处，受诸苦恼，又为一切世间天人阿素洛等之所轻贱故。知诽谤之罪，实居众罪之先。

△

【复次，普广！若未来世，有男子、女人，久处床枕，求生求死，了不可得；或夜梦恶鬼，乃至家亲，或游险道；或多魘寐，共鬼神游；日月岁深，转复佻（一本作「尪」）瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者。】

佛说医经云：人身中，本有四病，一地、二水、三火、四风。智论云：四大为身，常相侵害。一一大中，百一病起。冷病有二百二，水、风起故；热病有二百二，地、火起故。盖由四大难调，六腑更反，以有报身，忽婴疾。今乃连年累月，枕卧床席，不能起居，乃杀戮之余殃，致病恼之久迫。求生而势不能生，求死而事难即死。

梦恶鬼等，因病迫心，神思瞽乱，夜多恶梦，惊悸重增。唯识论明四梦：一、无明习气，二、善恶先征，三、四大偏增，四、巡游旧识。今梦恶鬼，恶相先征也。及见家亲，巡游旧识也。游险道，则四大偏增。鬼神游，乃无明习气也。乌苏慢，此云厌。眠内不祥，伏合人心。论衡曰：卧厌不寤，故曰魘寐。久寐不醒，鬼神共游，绵历岁深，形骸困劣。佻（音汪）弱也，即瘠病之人；瘵（音债）劳瘵，即五劳七伤之类。眠中叫苦等者，以身为苦器，阴是坏瓶，四大浮虚，互相乖反，禀形人世逢秽浊之时；受质伪身，居怖畏之境。幽冥无量鬼神，以及家亲眷属，依房依庙，附岳附丘，凡有含灵，[立+立]皆祇响，致使神爽冥昧，识虑昏茫，至于寤寐多有恐怖。所以眠内不安，晨昏叫苦，心中煎迫，动静惨凄，皆病中之苦相也。

△

【此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈，男女俗眼，不辨是事。】

此释久病恶相，由业道之冤对耳。故佛告阿闍世王：一切诸法，皆为缘对。世人所为作，各自见其行。行善得善报，行恶得恶报。是故大王，当舍恶从善。今既业缘对至，将非性命无逃；但未定其罪之轻重，岂便判其人之死生。故应死者，或难即时舍寿。未应死者，尚尔淹滞难愈。恐是五音咒诅，或招三世冤仇。（字汇补音尤，出道藏）魂系阴司，灾生阳世。人间俗陋之眼，焉能辩此业对之事哉。

△

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍。】

夫人节宣不谨，感于寒热等证，世医药饵，可能疗治。今是恶业报病，须藉法力方祛。盖诸佛心者，慈悲为体，能作医王，善疗众生身心之病。经是法药，菩萨是瞻病之人。故须对像读经。然祇转一遍者，金丹一粒，点铁成金，至理一言，革凡成圣，何俟多转乎。

△

【或取病人可爱之物，或衣服宝贝庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人，对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。】

世人之病有二种：四大是身病，三毒是心病。身病可用药，心病须修福。法句经云：人作善恶，殃福随人；虽更生死，不可得免。故须经福以禳之。可爱物华美而贵重者，今割其爱，断病之根也。衣服著以严身，宝贝蓄而致富，庄园供游玩之观，舍宅安子孙之所，[立+立]我受用，不可阙少，此明所舍之物。对病人下，宣唱舍物。对病高唱者，令知代施功德，忆持在心不忘。经云：一切诸物悉皆分散，唯此愿王，不相舍离。是也。梵语那莽，此云某甲。甲是天干之首，第一之数，不妨乙丙行列也。或供下，修福之法：供经像者，法是佛母，佛从法生，三世如来，皆供养法。像是世尊遗容，虽泥木塑刻，见者皆生佛想，与真无异，故供者得福。造佛菩萨形像者，准造像福报经：功德殊多，今略举一二。经云：天下人民，能作佛形像者，世所生之处，眼目净洁，面貌端正，身体手足，常好柔软。生于天上，亦复净洁，诸天中胜，紫磨金色，端正无比。作菩萨像，功德亦尔。塔寺如前，杂宝藏经云：造立塔寺，命终生忉利天。然油灯者，施灯经：佛告舍利弗，有人于塔庙形像，奉施灯明，乃至以少灯炬，如此福德，唯佛能知。成佛一人，或将病人可爱物等，总施招提，供养众僧。此言随行一种，即感胜报，非事事要做也。

△

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散，至气尽者。乃至一日、二日、三日、四日至七日已来，但高声白，高声读经。是人命终之后，宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱，所受生处，常知宿命。】

代病舍物，必三白令闻知者，欲令洞闻于心，深知我有如是功德也。假令者，谓藉斯福，病去身安，何善如之。借使大限难逃，世缘永绝，当诸识分散，气绝之时，亦应七日之中，高声唱施读经，其人必解脱重罪，而超升矣。诸识分散者，处胎经云：尔时世尊将欲示现识所趣向：道识、俗识、有为识、无为识、有漏识、无漏识、华识、果识、报识、无报识、天识、龙识，乃至人非人识，上至二十八天识，下至无救地狱识（文）。此泛指也，若的就一人，应指八个识神为诸识也。气尽者，所谓风先火次，魂神去矣，身虚体冷，形骸萧索也。

宗镜问：诸根坏日，识迁离时，舍此故身，别受余质，去来之识，相状云何？答：显识经云：佛告贤护，识之运转，迁灭往来，犹如风大，无色无形，不可显现，而能发动万物，示众形状（云云）。是人下，明转障托生。宿殃重罪，五无间罪，永得解脱。正显施福殊胜，三宝功深。不惟脱罪受生，且能常知宿命。自然深知因果，罪福分明，从明入明，必阶佛果已。

△

【何况善男子、善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。】

况者，譬拟也。谓代其舍施，获福尚尔，矧自行之，何可比拟。中边分别论明大乘行，有十：第一是书写。涅槃云：于恶世中，书写经卷，亦劝他人令得书写，具足能解，尽其义味。塑画形像，造像经云：作佛菩萨形像，其福无量，无穷尽时，不可称数。如是四天下江河海水，尚可升量，作佛形像，其福甚多，多四天下江河海水，过出十倍。后世所生，常护佛道，作佛形像，死后不复入于地狱、畜生、饿鬼诸恶道中。故所得果报，必获大利也。

△

【是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便，劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。】

承上功德，故言是故。对经名读，以未熟故；背本名诵，以文熟故。根有利钝，时有久近耶。是经者，地藏经也。言是者，以全体即是，更无二故。今家六即显是。以全心是经，经外无心；全经是心，心外无经。故曰：是经一念赞叹者。前以一念讥毁供养，尚获弥劫之殃；一念赞叹是经，必感多生之福。恭敬读诵者，获福与赞叹同功。汝须下，佛劝诫普广，应须以百千方便，劝是等读诵赞叹恭敬者。如大方广总持经云：佛灭度后，若有法师，善随乐欲，为人说法，能令菩萨学大乘者，及诸大众，有发一毛欢喜之心，乃至暂下一滴泪者，当知皆是佛之神力。以此证知其读诵赞叹恭敬者，安知非佛神力，故须方便劝之。勤心莫退者，如坚意经，佛告阿难：其有好心善意之人，闻佛明法，一心而听。能，一日可；不能一日，半日可；不能半日，一时可；不能一时，半时可；不能半时，须臾可。其福不可量、不可譬也。汝当广为诸比丘僧、比丘尼、优婆塞、优婆夷、白衣人民说之，暂听尚尔，况恭敬乎？况赞叹乎，况读诵乎。故劝勤心莫退，能得不可思议功德于现未故也。

△

【复次，普广！若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神，乃至诸形，或悲或啼，或愁或叹，或恐或怖。】

此中之梦，与前梦不同。前是自身业对，此为远属阴缠，皆实梦也。孙真人云：凡梦皆缘，梦魂役物，其神至于躯体，不能流通，夜则魂梦虚争，将吉以报吉，将凶以报凶。故东莱吕氏云：形接为事，神遇为梦。今乃形接而神遇，故有梦事也。周礼占六而梦，梦之吉、凶、平居、惊愕，思念觉时道之喜悦、恐惧之六梦也。寐者，昧也，目闷神藏也。庄子云：其寐也，魂交是矣。见诸鬼神，此系多生亲属，托梦现形，乃平居正梦也。诸形者，男女老少不同，人鬼面貌不一，悲啼等，即惊愕、恐惧之梦。准医书，乃阴气所乘，故见鬼神。肺气盛，则梦哭泣、飞扬；心气盛，则梦喜笑、恐惧。今是亲属致感，非关阴阳虚实。悲啼愁叹，亲鬼乞怜之状也。

△

【此皆是一生、十生、百生、千生过去父母、男女、弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离；无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

多生眷属，故现诸形。未接生前，安能念及乎。父母男女，如前。弟，第也，相次第而上也。妹，昧也。犹日始入，历时少，尚昧也。夫妻，匹敌之义也。士庶人曰妻，妻齐也。夫贱，不足以尊称，故齐等言也。在于恶趣等，或沉地府，或坠鬼伦。经历长途，出离寡助。既失望福救之处，乃远告多世之亲，此鬼神无聊之极思有求之苦境也。故知，为过去父母等作福，如饷远人。然正法念经云：若为亡人修福行布施。生鬼道者，鬼容得福，以鬼知悔，前身慳贪，故为施时，彼则欢喜。若生余道，多无得力。今此辈求作方便，愿离恶道，恐是饿鬼之类耶。

△

【普广！汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读，其数三遍，或七遍。】

何故令普广以神力遣眷属读经耶？以世间愚人识恩分者少，生前六亲尚有不顾，况隔数世之亲乎。即有念及者，既未识面，纵形梦寐，想不及此。故敕普广以神力冥资，速令忆念，使恭对佛菩萨像前，或自读经，或请人读。其经数之三、七者何？皆阳数也。三乃天地人之数。自一而在重之，三才备矣。一之二，阳生阴也；二生三，阴阳参和也。三生万物，生生无穷矣。七，少阳之数也。此亦二三变体，二得五成七，进得乎九，则为老阳。转狱鬼于阴司，生人天之阳世，故唯取三、七之数，不取六、八者，以阴数坎陷，非超冥之道耳。

△

【如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。】

解脱者，离恶道也。或生天上人间，或进三乘圣道，亡亲既获超升，自不现形梦寐矣。

△

【复次，普广！若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。】

下贱等，辩意经云：五事常生卑贱，为人奴婢。一、僇慢不敬二亲，二、刚强无恻心，三、放逸不礼三尊，四、盗窃以为生业，五、负债逃避不偿。然下贱对尊贵言奴婢。对大家言，各有不同。若以四方言之，北郁单越，无仆使之殊，故无贵贱。余三方有贵贱，以有君民庶之别，大家仆使之殊，故有贵贱别类也。总束贵贱，合有六品：一、贵中之贵，谓轮王等；二、贵中之次，谓粟散王等；三、贵中之下，谓百僚等；四、贱中之贱，谓台奴竖子等；五、贱中之次，谓仆隶等；六、贱中之下，谓姬妾等。粗束如是，细分难尽。诸不自由者，非下贱奴婢之流，乃皂隶门馆之类。月有请受，日藉资生。闻呼唤而来，仰其鼻息；听发遣而去，承其声光，身不自从，非丈夫矣。宿业者，佛告波斯匿王，凡人处世，尊卑贵贱，贫富苦乐，皆由宿行而致斯果。若世之愚顽无觉知者，抑岂甘之，且谓得之。若稍黠慧有觉知者，岂惟哀之，诚欲脱之。若欲离脱，必须忏悔，涤荡悔过[僭-日+心]尤。光明云：系属于他，常有怖畏，不得自在，而造诸恶。故须行忏悔也。梵语忏悔，此云悔过，华梵双标也。辅行云：忏悔祇是三善业耳。

△

【志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。】

一七者，世数，极于七也。如一日念之不应，念之七日，必遂所求。故十轮经云：一日称地藏，功德大名闻，胜俱胝劫中，称余智者德。能解诸众生，一切烦恼缚，故须称名。满万遍者，表祛万恶，集万善也。

△

【如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵。更不经三恶道苦。】

此正显地藏大威神力。如佛告辩意：有五事，得为尊贵，众人所敬。一、施惠普广，二、礼敬三宝及众长者，三、忍辱无有嗔恚，四、柔和谦下，五、博闻经戒。今七日称名，岂止千万生中尊贵，不经恶道，即佛果必可期也。

△

【复次，普广！若未来世中，阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族，有新产者，或男或女。】

但举南洲者，北洲产于树下，亦无恶露苦恼。东西二洲，欲事既少，生育应稀。唯有南洲，女人多产多苦。以一切诸众生母，欲生子时，身体遍痛，受大苦恼，数坐数起，不能自安。故特标阎浮人耳。刹利等人，虽贵贱不埒，生时善恶谁知？三十八个七日满足，必须胎产男女。此由宿业因缘，以随阴阳变化，故周易八卦，干阳为父，坤阴为母，生震坎艮之三男，巽离兑之三女，化生万物也。准增一阿含，若当为女，于母左肋，倚脊向腹而住；若当为男，于母右肋，倚腹向脊而住。故知男女皆乘爱而生，以淫欲而正性命也。

△

【七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。】

何故早与读经称名耶？准护诸童子咒经：如来初成正觉，有一大梵天王来诣佛所，作礼说偈，言：有夜叉罗刹，常喜啖人胎，能令人无子，伤害于胞胎。男女交会时，使其意迷乱，怀妊不成就，及生时夺胎。皆是诸恶鬼，为其作绕害，我今说彼名，愿佛听我说。第一名弥酬迦，乃至第十五名蓝婆。此十五鬼神，常游行世间为婴孩小儿，作于恐怖，及说恐怖形相（云云）。今故早读本愿经，及与地藏名，则令善神拥卫门户，恶鬼自远遁矣。

△

【是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。】

文分二节：初转宿殃报者；准瑜伽论云：又于胎藏中，或由先业力故，或由母不避不平等力所生，随顺风故，令此胎藏，或发、或毛、或皮、及余支分，变异而生。今既诵经称名，便令新生男女，宿殃之报，尽得解脱也。安乐易养者，胎藏极成满时，其母不堪持此重胎，于第四日，内风便发，生大苦恼。又此胎藏，业报所发生分风起，令头向下，足便向上，胎衣缠裹，而趣产门。其正出时，胎衣遂裂，分之两腋，出产门时，名正生位。生后名触，谓眼触等。但生时有多种不同，或顺生，或逆生，甚有一足先下，谓之踏莲生，母肠同出，谓之盘肠生。此最险恶，命在须臾。今既诵经念名，则安然快乐，生养甚易。

寿命增长者，大梵复白佛言：此诸女等，欲求子息保命长寿者，常当系念修行善法。于月八日、十五日，受持八戒，清净洗浴，诵我所说陀罗尼咒者，所生童子，安隐无患，尽其形寿，命不中天。今既诵经称名，自不为恶鬼烧害，故得寿命增长也。

若是下，增现福。承福生者，修行道地经云：人行不纯，或善或恶，至三十八七日，在母腹中，随其本行，自然风起。宿行善者，便有香风，可其身意，柔软无瑕，正其骨节，令其端正。莫不爱敬。又母腹风起，或上或下，转其儿身，而令倒悬，头向产门。其有福者，时心念言：我投浴池，水中游戏，如堕高床华香之处也。恶者反是。今又早为诵经称名，又承宿福而生，故应安乐者，转增安乐；应寿命者，重增寿命矣。

△

【复次，普广！若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。】

世之持斋者，有三长斋、月六斋、十斋不同。今先定斋日之数。准文殊菩萨善恶宿曜经：每月一日，梵云钵阇底，（唐言梵王）是建名日。宜为善业，苦节修行布施等事，[立+立]吉。八日、二十三日，是力战日，娑娑善神下，宜力用之事。十四日、二十九日，是勇猛日，药刍神下。二十四日，是凶猛日，嚧达啰尼神下。二十八日，是最胜日。钵折底神下。（唐云天魔神）十五日、三十日，是吉相日，必多卢神下（唐云魂灵神）宜祭先亡，及布施供养父母、尊者、诸天，持斋戒施食，及诸祭祀吉。故取此十日为斋日也。但乃至二字，自古讲者，皆云超略之辞。今日数已至二十九，而又超至三十日，译师不通甚矣。非也。含蓄深意，人不知也。余考乃字古训为难意，而用为语辞之难心之难，不可象也。故象口气逶迤上出，难之又难也。其字嚼，示人以意：今言一日至三十日，如是十日无间，至难至难也。若不信此解，若为通此二字乎？是诸下三句，明是日意。准佛祖统记，引提谓经，明三长斋。佛谓提谓长者曰：四时交代，岁终，三覆以校，一月六奏，诸天帝释、太子、使者，阎罗鬼神，俱用正月、五月、九月、旦日，案行王、民、龙、鬼、鸟、兽，为善恶者。与四王，一月六奏，使无枉错，覆校众生罪福多少。福多者，敕司命下阎罗五官，除罪增禄。故使持是三长斋。

引四天王经，明六斋。帝释敕四王，各治一方。白月八日，遣使者案察众生善恶；十四日，遣太子；十五日，王亲临。黑月三日亦如是。若王亲下，星宿鬼神俱时随从。如遇修行斋戒，诸天相庆，即为注禄增算。

引十斋经，明十斋。每月十斋日，持佛菩萨号，乞福灭罪，（于六斋日加月旦等四日，如本经。）今国律，令诸州十直日，不得行刑，正据此义。又净度三昧经云：八王日（立春、春分、乃至立冬、冬至）诸天帝释镇臣三十二人、四镇大王、司命、司禄、五罗大王、八王使者，尽出四布覆行。复值四王，十五日、三十日所奏，案校人民立行善恶。地狱王，亦遣辅臣小王，同时俱出，有罪即记。前斋八王日犯过，福强有救，安隐无他，用福原赦。到后斋日重犯，罪数多者，减寿条名，克死岁月日时，关下地狱。地狱承文书，即遣狱鬼录名，狱鬼无慈，死日未到，强催作恶，令命促尽。福多者，增寿益算，天遣善神，营护其身。移下地狱，拔除罪名。除死定生，后生天上。已上斋法，各出佛经，各宜遵奉，永处福堂，毋得故违，自取殃咎。故详示于此。

△

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。】

南洲之人，心识无定，况意根中，善、恶、无记三性，生成法则。但凡夫之人，起恶念时多。举，即是动；止，即是静，动静之间，念起不一。安般经云：一弹指顷，心有九百六十转。仁王经云，一念有九十刹那，一一刹那中，复有九百生灭。菩萨处胎经云：一弹指顷，有三十二亿百千念，念念成形，形形有识。一念善，有无量善果报；一念恶，有无量恶果报。故云举止动念，无不是业。但凡夫造业，凡动身口，皆由心使。若心不善，方能损物；若内有善，方能顺福。虽复损益不同，然三业之本，以心为源。故动念成业，念善是福，念恶成罪，然检点自心，于二六时中，大

约罪多于福也。何况纵恣六情，任造三业耶！遗教经云：纵此心者，丧人善事。譬之弩马，极力控制，尚难调伏。若纵其奔逸，损物无疑。杀害、窃盗、邪淫身三恶业，妄语该口四业，如前。百千罪状，即一杀业，有上中下；乃至贪嗔痴，亦有上中下，细举不胜。故总云百千。须知结罪由心，业有轻重，如嗔重则罪重，嗔轻则罪轻。成论云：或以事重，故有定报；或以心重，故有定报。如人以深厚缠毒，杀害虫蚁，重于轻心杀人。若心无嗔，虽杀上境，乃至父母，亦不成逆。故知诸业，例有轻重，虽分轻重，然受报时，纤毫不爽，可恣任其情乎。

△

【能于是十斋日，对佛、菩萨、诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。】

六斋、十斋，增减不同。大论六十五云：六斋日，诸天来观人心。十五日、三十日，上白诸天。又六斋日是恶日，令人凶衰，若有是日受八戒持斋布施听法，是时诸天欢喜，小鬼不得其便，利益行者。故止观取斋日建首，有以也。但持斋法，稍有不同。阐义引祭统云：斋之为言，齐也。齐不齐，以致斋者也。及其将斋也，防其邪物，讫其嗜欲，耳不听乐。今释氏以不过中食为斋，亦取其防邪讫欲，齐不齐之义也。故请观音疏云：斋者，只是中道也。中后不得食者，表中道法界外，更无别法也。故若在释门，缙素皆过午不食为斋。近世通行，白衣唯不茹荤饮酒为斋，故不同也。法句经云：祠祀种祸根，日夜长枝条，唐苦败身本，法斋度世仙。故于六十斋期，应持斋布施，读诵本愿经耳。此正明读经，下明利益。读经中，初明方无灾难。若有一人，果于斋日，每读经一遍，则使四方百由旬境内，[立+立]无灾难。地反物为袄，（音[糸-小]）天反时为灾，所谓蠲除袄灾是也。次明家离恶趣。读经祇一遍耳，何获报之殊胜耶？正显地藏不思议利益事也。然今非无读经者，竟不获报，何也？曰：此有二意，一、方内之人，及居家之属，前生罪恶深重，则是定业难逃；二、诵经者，心或不同，志心者，诵经得力，故能转宿殃；不志心者，诵力既浅，福不胜罪，故难转也。

△

【能于十斋日，每转一遍。现世令此居家，无诸横病，衣食丰益（一本作「溢」）。】

横病者，乃疫疠流行，福衰忽染，虽是恶鬼妄作祸福，即系自无善力所招。今既诵经，永绝横病，衣食丰益，最是要事。光明云：依因衣食，诸结恼热。药师云：为衣食故，造诸恶业，今因斋日转经，故感丰饶之报，不惟无业，亦且增福。即使贫无衣食者，亦致丰益之报矣。经之利益，可思议耶！说利益事竟。

△

【是故普广，当知地藏菩萨，有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。】

结如是等一句。显上所明者，乃举其[既/木]耳，如地藏十轮及占察善恶二经，广详其事。

△

【閻浮众生，于此大士，有大因缘。】

因缘，祇是感应异名。大者，皆欲令其开、示、悟、入佛之知见，大事因缘也。故大士金口亲云：但于佛法中，所为善事，一毛一涸，一沙一尘，我渐度脱，使获大利。大利者，即法华所谓无量珍宝，不求自得，即菩提涅槃也。如是大因缘，非始今日。于无量阿僧祇劫来，于阎浮提，随机化物，种熟脱三。时时不废。譬于堕水火，父母骚扰救之；子有疾病，父母心偏爱之。以南洲众生，罪业偏重故也。故南洲众生，亦独于大士，信心不置。故上下贵贱，缙素男女，无一不从地藏菩萨，求其救拔水火，疗治疾病，譬如磁石吸铁，应感同时，有大因缘，深可省悟。

△

【是诸众生，闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。】

此言闻名见像者，明旋复之功也。原夫生佛同一觉体，觉海之性澄圆，圆澄之觉元妙，不觉无明风动，妄分见觉闻知。局于区宇，隔别成碍。于是见不超色，闻不出声。今旋其妄闻，闻菩萨之名；旋其妄见，见菩萨之像。则令所闻之名，契入真空之境，名亦无名。所见之像，会同法性之身，像何可像？名无名，而真闻了了；像无像，而真见昭昭。如是，则随拈经中或三个字，当下破三惑，消三障，成三智，证三德，显三身。或拈五个字，随处破五住，出五道，立五根，长五力，成五分也。一偈则一门超出，一句则一性圆明。如是二四六八，随行增数。现在则获殊妙安乐，念念与本愿同流，心心共菩萨俱现。未来之世，常得相好，端严清正。在处恒生尊贵之家。如佛告波斯匿王云：仁慈谦顺，敬长爱小，则为贵人。凶恶强梁，憍恣自大，则为贱人。又曰：三界轮转，无有定品，积善仁和，生于豪尊，习恶放恣，便生卑贱。以此观之，人不可作恶，应自修之。世尊说利益竟。

△

【尔时，普广菩萨闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：世尊！我久知是大士，有如此不可思议神力，及大誓愿力，为未来众生，遣知利益，故问如来。唯然顶受。】

初、经家叙仪，次、陈所请意。胡跪者，音义指归云：不合云胡跪。盖梵世遗种，居五竺间，葱岭之北。诸戎羌胡，今经律多翻互跪，以三处翘（渠遥切）耸，故名互跪，即右膝著地也。以右膝有力，跪能久，起止便故，著地令安。若女尼体弱，佛听长跪也。言久知者，则普广亦地藏一流人，自具有不思議神力，及大誓愿力，故能知之。既知而又问者，正冀如来于大会宣扬，令未来众生，知地藏菩萨利益如此，故问之耳。唯然，乃应答无疑之速辞。近指上文，远则照映前文，汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布之语。然彼时定自在神，但承命流通，不请经名者，审知地藏神力之事未竟。一也。逆知普广复有请详利益之事，二也。故知主宾酬唱，更互发扬，譬之砧误相扣，上下相应。故下唯然顶受之语。

△

【世尊！当何名此经，使我云何流布。】

当何、云何，皆设疑之词。自说经以来，赞叹地藏功德，除佛一人，无能及者。夫名之所以为名，召其实者也。今地藏实德既言不可思议，则不以名而名之矣。故云：当何名此经？名既不立，使我等又依何法门而流布耶！故云：使我云何流布？周礼：泉行曰布，言世间之钱，如泉水之流通

而散布也。经之流布，亦如是耳。

△

【佛告普广：此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。】

经名，如纶贯。又解本愿者，心所欲得名愿。视欲为深且专。愿乎外，尽人欲也；惟天理，为性之欲，乃人本心，从原。教人反求其本，欲其可欲之善也。而从页（胡结切），何也？心求得之，俯首以停思。不，则贪也已矣，痴也已矣。此虽儒释，然地藏之本愿，亦岂外于是乎。无非欲人复还本元觉性，同归秘藏。是大士本时之愿也。

本行，即本昔之行。故吾约此，准妙玄本门十妙，以明本地十不思议，文义始畅。方显中间近成种种不思议事，皆迹中之愿行也。

本誓力者，梵语僧那，此云弘誓。一云僧那大誓，僧涅自誓。僧那言铠，僧涅言著，名著大铠，正言[月+册]那诃，翻甲。[月+册]（苏干切）捺陀，翻被，翻衣。谓被甲衣甲。密部中明三十二甲（云云）。即大品大誓庄严也。梵名娑罗，此云力。阴持入经云：彼力，应以何为义？答：无能坏为力义，有所益为力义，有胆为力义，能得依为力义。今地藏自元初发心以来，不为天魔沮坏，一力也；在所利益众生，二力也；有胆偏化地狱，三力也；能为六道得依，四力也；此地藏本时誓愿之力，故名本誓力经。

△

【缘此菩萨久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。】

此愿地藏之名，亦从本愿而立。因大愿故，利益众生。是故汝等亦应依其本愿，而流布之。故集家单以本愿立题，深有以也。

△

【普广闻已。合掌恭敬，作礼而退。】

恭敬二字，每见讲家置论，使后生末学，不知何所取义乎，今略明制字之原，以见心学之在是也。𡗗（古恭字）敬德之容。手容主恭，故指两手交为义。人之平居，散其手，其心放，貌以之情。敛其手，其心必收，貌以之庄。内外合者也。俗书，不知即此是心。复加以心作恭，是谓心有内外也。主一也。古人聚精会神之学。貌而敬者，强捉于外。其中窃发，将不能自持。口云敬者，其行必情，空言胡能胜实恶！若何而致力耶？曰：勿忘，勿助长也，从苟（已力切。音急，行之亟也。）者，教之以勿忘也。媛则无功，裁觉昏沉，速自唤醒。裁觉散乱，速自绝断。久者，教之以勿助长也。急则拘迫，胸中有物碍之，血气弗舒，何以能久！心，吾形之主也。敬者非它（「它」一本作「宅」），吾心自为主也，何待别借一心，来治此心。虽畏勿畏，虽休勿休，绵绵若存，天德周流，心常活而毋死。悚为起敬，戒为持敬，畏为克敬，肃为严敬，穆为玄敬，钦为圣敬。一敬德之生，孰浅深也。兹惟圣学渊原，观古人之心画，则知其心学矣，何可为文字之学，障性灵，塞悟门，竟不一究心焉。那知字学，诚能豁性灵，开悟门，故略示之，毋谓余好搜冥索隐而炫奇也。

△

【利益存亡品第七】

△

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。】

心念指六识，举动是功能。由六七二识和合，浊乱八识主人。八识复令前五识，贪声著色，尝味嗅香，触身软滑，处处夤缘，故曰无非是罪。脱获善利二句，言持心不固。僧护经云：阎浮提人，为性难信。由行善而获利益，自宜进功无间，乃因获利，反退初心。故佛说宝雨经云：菩萨见一切有情，受诸苦恼。虽复成就微少善根，暂时非久。是也。若遇恶缘等，谓四大毒器，有秽斯充；六贼狂主，是境皆著。无复逆流之期，唯有循环之势。沦滞生死，封执有为。诸佛为其敛眉，菩萨于兹泣血。此由执心不定，而致斯恶。故大师云：应知诸身，皆由心造。譬如大地一，能生种种芽。是也。（净度三昧经云：罪福相累，重数分明，后当受罪福之报，一一不失。一念受一身，善念受天上人中身；恶念受三恶道身。百念受百身，千念千身，一日一夜种生死根。后当受八亿五十万杂类之身。百年之中，种后世裁，甚为难数。魂神逐种受形，遍三千大千刹土。体骨皮毛遍大千刹土地，间无空处。又处胎经云：吾从无数劫，往来生死道，舍身复受身，不离胞胎法。纯作白狗形，秽骨亿须弥，何况杂色狗，其数不可量。故贤愚经云：人身难得，遇恶因缘，则便易失；以恶多善少，一日之中，罪念百千，善念无一。）故知人能伏心为道者，其力最多。其奈阎浮众生，杂虑纷飞，不能固守，善退恶增，是其惯习也欤！

△

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。】

初喻南洲众生，善退恶增，如履淖泥之途，常处生死之界，既深且邃，求出应难也。

△

【若得遇知识，替与减负，或全与负。是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

若得者，含幸不幸二意。谓其人倘有微善，即遇知识，何幸如之；倘无善缘，终不一遇，不幸甚矣。知识有近远。近指父母眷属，为作福事者；远指佛、菩萨等，销灭其罪者。替，代也。负，（防父切，音附。）背荷物也。减负、全负，论作福之功，有半有全，使死（编者注：「死」拟改为「得」）者减罪，即减负也。罪若全销，即全负也。下释能负意。谓此知识有大力故。增一阿含说：因人五力，（信等五力）佛果十力。准大论：菩萨亦具十力。有是力故，不惟替负，复能扶持相助，劝令坚牢脚跟，倘滑倒泥涂，终难起矣。又复劝其若达平稳之地，应须回省前履之恶路，无再经过涉历也。相扶，喻教十善；牢脚，喻持心无退。平路，譬升出人天；省恶，譬念三涂苦。再经，喻莫更重入苦趣也。

△

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。】

此合前举心动念等文。谓何以举心动念，乃至遇恶增益耶？以习恶故。恶习，指种子。习恶，指现行。由有恶习种子，故使习恶现行，是以从纤毫而至无量也。占察经云：求心形状，无一区分而可得者。但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令心念著，于种种法上，妄生种种法想。谓有、谓无，谓彼、谓此，谓是、谓非，谓好、谓恶，乃至妄生无量无边法想。故光明玄云：登难坠易，多缘诸恶身故。记云：良以众生，无始熏习，恶多善少，致令心念，多缘恶身。五乘未驾，先游四趣。登难坠易，谁曰不然。修观行人，于十界心，常当循省，不可不知。止观所以简非心也。

△

【是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

初二句，示修福戒杀意。以众生有如此恶习故，种现交熏，因果相感。若眷属不为设福，凭何以资前路乎！无常偈云：常求诸欲境，不行于善事，死王催伺命，亲属徒相守。诸识皆昏昧，行入险城中。将至琰魔王，随业而受报。胜因生善道，恶业堕泥犁。唯有佛菩提，是真归仗处。故宜设善福，资前路也。

△

【或悬幡盖，及然油灯，或转读尊经，或供养佛像及诸圣像，乃至念佛、菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。】

此中修福有二栽果：一修事福果，悬幡设盖然灯，一敬三宝果，转经供像称名。普广经云：若四辈男女，若临终时，若已过命。于其亡日，造作黄幡，悬著刹上，使获福德，离八难苦，得生十方诸佛净土。

幡盖供养，随心所愿，至成菩提。幡随风转，破碎都尽，至成微尘。幡一转时，转轮王位；乃至吹尘，小王之位。其报无量。然灯供养，照诸幽冥，苦痛众生，蒙此光明，得互相见。缘此福德，拔彼众生，悉得休息（文）。有此福利，故为悬幡、然灯也。供像如前，念佛如后。正法念经：夜摩天王为诸天说偈云：若人心念佛，是名善命人，不离念佛故，是为命中命。念法念僧亦然。使是名号得历耳根，纳在八识，终无毁坏。譬之金刚入腹，经久不烂，要必穿肠而出。故须熏闻佛种，所谓法音经耳，功报弥劫。一历耳根，永为道种，不其然乎。（另本于「永为道种」后为「阿梨耶识即本识也。以与生死作本，故名为本。」）

△

【是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属，为临终人，修此圣因，如是众罪，悉皆销灭。】

此合前文，遇知识与全负也。死者既多习恶，能无业累牵缠。因不爽果，恶必遭殃。若不修圣福之因，何能免将来之果！毗昙论云：趣者，名到，亦名为道。谓彼善恶业因道，能运到生趣处故。亦可依所造之业，趣彼生处。又归向义，谓所造业，归向于天及地狱也。如大乘同性经，楞伽王白佛，云何众生舍此寿命，受彼寿命？舍此故身，受彼新身？佛言：众生舍此身已，业风力吹，移识将去，自所受业，而受其果。故圭峰大师云：欲验临终受生自在不自在，但验寻常行心自由不自由。二六时中，常当省察。旨哉言乎！是则既造恶业，必堕恶趣。今得免者，缘眷属为修种种圣

因，故使如是众罪，如猛风之吹浮云，似大水之灭小火。故知众罪消灭，乃知识大力，全为负之也。

△

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。】

此合复相扶助等五句文。谓有力知识，不惟为其全负重石，且能扶其达于平地。正指死后为其修福也。梵语末刺誦，此云死。如十二品生死经，人死有十二品（云云）。故法句云：夫身者，众苦之本，患祸之元，吾我缚著，生死不息，皆由身欤！今欲离世苦本，应须为其造善也。七七日，如后。譬夫亢阳如久，必思甘雨之泽；灾疠若多，克待良医之药。病得药以身安，旱沾雨而土润。故得永离恶趣，得生人天，若达平地矣。既生天上，而永处福堂；或在人间，而长享豪富。受胜妙快乐之时，亦须省其恶路。固守此心，无令退失善念，再经恶道也。优婆塞戒经云：为亡追福，施已命终，是人福德，随所施物，任用久近，福德常生。是福追人，如影随形。或有说言，终已便失，是义不然。何以故？物坏不用，二时中失，非命尽失（文）。故得资生人天，受胜妙乐，不惟亡者获乐超升，即现在获益，亦无量矣。

△

【是故我今对佛世尊及天龙八部人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。】

此承上临终修福，存亡俱获利益，而劝谕之言。我今者，将利益存亡事一肩担任也。临终日者，四自侵经云：五欲之乐，不可常得，病著床时，扰动不安，死命忽至，身当败坏，安得久乎！慎勿等者，慎，恒谨也。人心有假，修于昭昭，肆于冥冥。惟慎为真心，故从心从真。勿者，禁止也。慎而复禁，断断誓不杀害矣。恶缘，助成杀害事者。拜祭鬼神，拜者，俯伏致敬也。人之拜，拙一身为之。独指其手者，手容主恭，礼之所以为美也。说苑云：祭之为言索也。索也者，尽也，乃孝子所以自尽于亲也。然祭，生于报本之心。心[忡-千+术]何以将之，因以食道馈焉，庶其或歆，一精诚之教也。今是拜祭鬼神魍魉，详乳记。（普曜经，迦叶云：自念祠祀来，已历八十年，奉风水火神，日月诸山川。夙夜不懈废，心中无他念，至竟无所获，值佛乃安宁。是也。）

△

【何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人。但结罪缘，转增深重。】

十方譬喻经云：天上天下鬼神，知人寿命罪福，当至未至。不能活人，不能杀人，不能使人富贵贫贱。但欲使人作恶犯杀，因人衰耗，而往乱之，语其祸福，令人设祠祀耳。故知空祭鬼神，无纤毫之力，利益亡人也。灌顶经亦云：杂物之精，浮游人村，既其无食，作诸变怪，扇动人心。或有魑魅邪师，以倚为福，觅诸福祐，欲得长生。愚痴邪见，杀生祠祀。死入地狱、饿鬼、畜生，无有出时，可不慎之！故但结罪缘，转增深重。故四自侵经云：有事天地水火日月山川诸鬼神者，永无所益。故在周旋生死之里，不能脱出罗网牢狱。诸经广明其事，惜世人不能信也。

△

【假使来世，或现在生，得获圣分，生人天中。缘是临终，被诸眷属，造是恶因。亦令是命终人，殃累对辩，晚生善处。】

文分二节：初应生善处，二恶牵不生。圣分即七菩提分、八圣道分、菩萨果分。即法华我等亦应有分，分字同。谓亡者平日自有善因，应得善果之分，及生人天之中，祇缘临终之时，被眷属造杀业因，受杀者索命，必经历冥司对辩，殃累虽清，迟延生处。道世师云：父母丧亡，广杀生命。父亡于斯重苦，母终偏增汤炭。是以宛转三界，绵历六道，四趣易归，万劫难启。痛慈母之幽灵，愍逆子之酬毒。正斯谓矣，可不伤哉！

△

【何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣。何忍眷属更为增业。】

此中况意谓上之有善业而应生善处者，尚被恶业拘牵，晚生善处。况其自无善根，应受恶趣者。今更加杀害，宁不重增恶业耶！譬如抱石沉渊，人更投物压之，求出应难矣。故优婆塞戒经云：若父丧已，堕饿鬼中，子为追福，当知即得。若说杀生祠祀得福，是义不然。何以故？不见世人种伊兰子，生栴檀树；断众生命，而得福德！若欲祀者，当用香华乳酪酥果，为亡追福（文）。故下何忍二字，谓忍心甚矣，增业多矣！

△

【譬如有人，从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤（一本作「斤」）。忽遇邻人，更附少物，以是之故，转复困重。】

有人，喻阎浮众生。从远地来等，譬自从无始生死旷大劫来，久乏三善根之资粮，腹空力怯可知矣。而所负五阴重担，又强过于百斤。此谓于五阴法中，不知本空，妄计人我，具造十恶。一一互具，如百斤重担。此正合上临命终人自无善根也。忽遇下，合各据本业等文。邻人合眷属，体心者是亲友，不体心者如邻人。更附少物，合临终更加杀害，转复困重，合更为增业也。

△

【世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涸，一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

此言于佛法所修善事，即毛涸等，亦皆自得也。（大悲经云：若有众生于诸佛所，一发信心，如是善根，终不败亡。如人析一毛为百分，取一分毛，沾一滴水，持寄我所。言莫令此水而有增减。如来即受彼寄，置恒河中。如是水滴，不增不减，共大水聚，渐入大海。假使是人，住世一劫。我亦得住一劫。彼人至劫尽时，而来我所，作如是言：我本寄水，今有无耶？如来尔时知彼水滴在大海中，见知住处不增不减，平等如故，持还彼人。阿难，如来有大神通，于受寄人中，最尊最胜。若于佛所寄付如是微细水滴，经于久远而不亏损。细毛喻心意识，恒河喻生死流。一滴水喻一发心微少善根，大海喻如来，所寄人喻清信等，住一劫喻如来受彼寄水，终不亏损。如是阿难，若于佛所，一发信心，善根不失，何况诸余胜妙善根。我说是人，一切悉是趣涅槃果。）

△

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：大士！是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人，得大利益及解脱不？】

初、经家叙赞，二、长者正问。长者如前，梵语钵底婆，此云辩才。辩，说也，展转无滞，辩别分明，故曰辩才无碍。有四种：一义，二法，三词，四乐说。长者具此四德，故名大辩。辩言大者，一义中演无量义，一法中演无量法，一词中演无量词，尽未来际，乐说此三法门，故立此嘉称。此出名，下赞德。久证无生者，无，训为不。所谓诸法不生，般若不生，不生不生，名大涅槃。如是涅槃，久已证得，地位高广，等觉之流。因欲化度十方，故现长者之身。

正问中，是南阎浮提等，因前文广明临终死后，应宜修福，故躡而问之。功德，指悬幡等。设斋，即饭僧等。善因，布施造像等。命终下，正疑问。命者，帝降之衷，性之天根也，学者要自得之。气稟于天，亦谓之命。清浊厚薄差，而智愚贤不肖攸分矣。天之气数，亦谓之命。凡厥有生，寿夭贫富贵贱，皆前定矣。此皆命之借义也。君有大令曰命，从令从口，会意。君尊如天，万物天所命，万事君所命，故云命。故朱文公云：命，犹令也。此儒宗精妙之义，然未知命之所以然，乃乘前世业因缘，中有托胎之时，八识投入其中，一息随母出入，命根立于此时。是则识托身存，命在其中，故曰色心连持不断为命。若一息不还，色质败坏，则魂神去矣，谓之命终。是则生之也，非天命之而生；终之也，非天夺之而终。乃缘会而生，缘尽而终也。造者，造作，凡诸善事之作，必假身口七支，构造经营，然必由心而起也。得利益解脱者，谓阳上修福，能使死者实得利益，而解脱生死耶？谓不得利益，而不脱生死耶？

△

【地藏答言：长者！我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。】

如文。

△

【长者！未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名，一菩萨名，一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。】

既言临终得闻，则平时不念可知；既言闻一名等，不及其余，又可知。然其不问有罪无罪，悉得解脱者，何功力之神妙若此耶？良由事急而心专也。如人或就刑戮，或禁狴牢，或被怨贼所追，或为水火所逼，一心求脱斯苦，故于念处即成。其平时念者，或言行不称，或信力轻微，无相续之心，有间断之意，故平日之功反缓，而临终之念速成。如昔国王问那先沙门言：人在世间作恶，至百岁临终时念佛，死后得生佛国，我不信是语。那先言：如持百枚大石置船上，因船故不没。人虽有本恶，一时念佛，不入泥犁中。其小石没者，如人作恶，不知念佛，便入泥犁（文）。岂非事急心专，故功胜平时。如人入阵，不惜身命，名为健人。故知善恶无定，因缘体空，迹有升沉，事分优劣。真金一两，胜百两之叠华；爝火微光，爇万仞之聚草。即观张钟（一名善和，一名馗。）临终之事，便信此经解脱之言。

△

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利，一切圣事，七分之中，而乃获一。六分功德，生者自利。】

我佛为俗众说法，必先戒论、施论、生天论，以施、戒乃生天之善因也。无奈一切众生，不了世间所有，一归空无。安隐之时，多事万端，不为身计，已招万罪。殃祸响应，无常对至，缚著相随，不离五阴六衰之狱。故曰不修善因，多造众罪。命终下，为修福利者，悬幡、设盖、然灯，皆是福业。回此福业，资生天上福堂，人间福处。故云福利。圣事者，圣训为正。诵经、供像、念佛等，皆法门正事。能令出世，获三乘圣果，故云圣事。七分获一，得之甚少也。然功不唐捐，生者自得六分矣。故往生经云：亡后作福，死者七分获一，余者属现在者。两经相同也。

△

【以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。】

此承上文，反显自修全得利益也。闻健者，谓耳聪强健之时。健者，建也，能有所建为也。此劝人极早为之耳。盖健乃乾德纯阳之精，从人从建，乃法天立志。志立，气自随之。易曰：天行健，君子以自强不息，是也。故随愿往生经，普广菩萨白佛言：若善男女，未终之时，逆修生七，然灯悬幡，请僧转经，得福多不？佛言：其福无量。又言父母亲族，命终受苦，为其修福，得福多不？佛言：七分获一。缘前生不信道德故。若以亡者严身之具，屋宅园林，以施三宝，可拔地狱之苦（文）。案夷坚志，载鄂渚王媪作寄库，令仆李大书押事，闻健自修，不可不为。今世有人作生七者，有预寄库者，毋谓痴媪村姬妄想事，而轻之忽之也。

△

【无常大鬼，不期而到，冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋，或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。】

梵语萨迦耶萨，此云无常。大论云：一切有为法，尽属因缘，新新生灭，故曰无常。一、相续法坏无常，二、念念生灭无常。宗镜明二种四相：一、约粗果报说，即生老病死。二、约细惑业说，即生住异灭。与大论二无常同。大鬼者，按孝经援神契云：泰山天帝孙主召人魂。（东岳府有太保，追摄生魂鄂元帅。追摄死魂孟元帅。酆都九曲追魂斩鬼韦元帅。故青灵经云：人物之死俱有鬼，如冥报记，载唐校尉冯翎、李山龙，武德中暴亡，心上不冷，家人未敛。七日而苏，自说被冥收录，升王阶。王命升座诵法华经。山龙开经题，同罪千人，承福获免。王命吏放还。有三人谓山龙曰：王放君，可不多少遗我等？吏曰：是前收录君使。一是绳主，以赤绳缚君者。一是棒主，以棒击君头者。一是袋主，以袋吸君气者。见君得还，故乞物耳。云云。）故华严经云：人欲终时，见中阴相。若行恶业者，见阎罗持诸兵杖，囚执将去。故云无常大鬼。

正法念云：有于胎中死，有生时命终，有才行便亡，有能走忽卒，故云不期而到。内德论云：百龄易尽，五福难常。命川流而电逝，业地久而天长。是此之谓也。

神者，大论云：凡夫人忆想分别，随我心取相，故计有神，即中阴身也。如天人陆玄畅云：人禀七识，识各有神，心识为主，在黑闇中，游行虚空。所谓三涂极逆而杳杳，四流无际而茫茫。故云冥冥游神。

罪福，即十恶十善。魂神既未知自己罪福何如，故于七七日内，如痴狂无知，如耳聋无闻。正初死时也。或在下，明死后考较。诸司准道藏，有摄魄追魂，捉生落死，赏善罚恶，察过纠非，岳府显应太保摄魂朱将军，更有勾押推勘判官，管追罪人照证案主者。准净度三昧经，阎罗王下，有五官：一鲜官禁杀，二水官禁盗，三铁官禁淫，四土官禁两舌，五天官禁酒。此皆冥府诸司也。辩论业果善恶，各有三品，造时心境不同，各随所作，得其果报。天无枉滥，平直无二，随其所作，天网治之，故须辩论也。

若审定之后，据业受生者，如论云：一切不善，皆是地狱因。此不善之余，生畜生饿鬼中等。按冥祥记，赵泰死，府君令泰作水官都督，知诸狱事。见一城，方二百余里，名为受变形城。地狱考治已毕者，当于此城更受变报。泰入其城，见数百局吏，对校文书。云杀生者，当作蜉蝣，朝生暮死。劫盗者，当作猪羊，受人屠割。淫泆者，作鹤鹑獐麋。两舌者，作[至+鸟]泉鹩鹩。捍债者，为驴骡牛马。故云据业受生。准正法念经及俱舍论，直是罪人恶业熏心，令心变异，无中妄见，实无阎罗在中，判诸罪人也。但既以业熏，妄见其境，罪人谓实非虚。故于初死之后，未审之前，未测自己罪福多少，千思万虑，愁忧多苦，已不可言。况堕诸恶趣，此苦尤甚也矣。

△

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属，与造福力救拔。】

统纪明七七斋。瑜伽论谓人死，中有身若未得生缘，极七日住，死而复生；如是展转生死至七七日，决定得生。若有生缘即不定。今寻经旨，极善恶，无中有。（中有亦名中阴。极善即生净土，其次生人天，极恶即入地狱，即日死亡，不经中阴。）又引释氏要览云：今人亡，每七日必营斋追福，谓斋七者，令中有种子，不转生恶趣也。今世人于七七日作功德者，正所以慰亡人之望救耳。

△

【过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫，永受众苦。】

随业受报，因果不亡也。法苑云：有形则影现，有声则响应，不见形存而影亡，声续而响乖。善恶相报，理路然矣。幸愿深信不猜来肖。准经，有现报、生报、后报不同。长阿含六，佛言：夫不善行，有不善报，为黑冥行，则有黑冥报；夫行善法，必有善报；行清白行，必有白报。是罪人等，则受黑冥报矣。此乃中下之品。或堕边小之狱，及饿鬼、畜生，展转三涂。故动经千百岁，解脱无日。五无间罪，乃十恶上品，故永无出期。四始经云：身行不善，口行不善，意行不善，身坏命终，极受苦报。是也。

△

【复次，长者，如是罪业众生命终之后，眷属骨肉为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。】

初劝营斋，此明奉斋三宝，非指过午为斋。米泔菜叶不弃地者，当盛于器中。斋后施与畜生。准佛说护净经：必须清净手涛米洗菜，亦不得以不净手触净食。未献等，示斋法。大论引经，佛金

刚身，不恃仰食。为度众生，现有所啖，其实不食。为佛设食，佛未食者，人不能消。故未献佛僧，勿得先食。护净云：一切贤者施設福会，于先尝啜，此食多作残食，唐作此会，不如不作，何故？诸天不欢，鬼神不喜。此人于先尝者，五百世中，受饿鬼苦。故诫断勿先食也。

△

【如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净奉献佛僧，是命终人七分获一。】

初明不如法，次明能如法。精勤护净等经云：诸有设食之处，一切如法作斋饭，不可不慎。自今已后，欲得福者，如法作斋食，可得福德，诸天欢喜，百神庆悦，天神拥护。经不虚言，福报如影响。经文明示如此，惜世人不知信也。

△

【是故长者！阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。】

志心勤恳，即精勤护净之意。唯精，能志心。精者，功夫造极也。从米从青者，初脱粟而黄，犹粗也；米，舂近心，色微若青，此生意所函，天真之至粹者也。如是殷勤恳切，自得存亡获利。大辩助显竟。

△

【说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。】

何故鬼神至此发心？上明祭祀鬼神无益，徒自令人造业。鬼亦有良，宁不愧耻，故发心为护法鬼神耳。问：鬼神自发心？佛与地藏教之发心？答：自它共离皆不可，但是感应道交而论发心耳。

△

【大辩长者作礼而退。】

既同在会，退至何处？以问法时，出位前礼，酬唱既竟，礼退归位。即表各各自住三摩地耳。

△

【阎罗王众赞叹品第八】

△

【尔时，铁围山内有无量鬼王，与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。】

阎罗宫城住处已备前文。阎罗，鬼官之总司，无量鬼王俱为所统。王来，臣必随之。主到，伴必卫之故。俱诣忉利，同到佛所，此承世尊之光音，地藏之威神也。（准智度论，一切山河树木土地城郭，一切鬼神，皆属四天王管，故皆随从共来。）

△

【所谓恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王。】

恶毒乃鬼王之首，故前列之。恶毒即十恶三毒。既恶且毒，立斯秽称。三毒属意，为身口七恶之本。本末兼明，故名恶毒。然此等鬼王，皆是不思议菩萨，大权应化。以恶攻恶，以毒出毒，意令人人了修恶即性恶，会事毒即理毒，故用恶毒，以为化门。即大经毒鼓之喻，亦外书亭毒之意。列子云：生之育之，亭之毒之。（亭谓品其形。毒谓成其质。）后人第知毒之为大不善，讷知其为笃义，（毒转声为笃）乃大善也。

多恶者，一念尚具诸恶，增广多有无量。外现忿怒之恶相，内起慈悲之善心。

大诤，诤即斗争。长阿含，佛告帝释，怨结之生，皆由贪嫉，故使众生等刀杖相加。帝释白言：实尔，贪嫉之生，何由而起？佛言：贪嫉之生，皆由爱憎。故祖师云：但离憎爱，洞然明白。然世人不了五蕴本空，故争咽喉下不急之气。庄子所谓，妇姑勃溪，此由心为毒主，口为祸器。未有诤讼违形，而存大化者。故鬼王以大诤法门化人无诤也。

白虎、血虎、赤虎。虎乃山兽，亦名大虫，猛而有威，慢而多暴。白虎，西方之兽。血虎，口似血盆。赤虎，毛如火赤。鬼头如虎，故各以虎名。

散殃，殃，咎也、祸也。东岳经云：世间众生不信因缘善恶果报，不敬天地，不孝父母，不尊师长，欺负神理，背前面后，口是心非，已被岳府曹官圣众，晨夕考较，纪录罪咎。致令灾祸横生，官司牢狱，累岁经年，不能安泰。家门啾唧，每遇凶衰；盗贼侵欺，希见太平（文）。故致鬼王临其家门，有殃者，祸者之事矣。

飞身，飞行夜叉之类也。

电光，眼光如电闪烁，令见者怕怖。

狼牙，狼大如狗，青色，善逐兽。古之造式者，木用槐瘿枣瘤，而以狼牙为柱。取其灵智，故字从良。此鬼牙尖外向，如狼之牙。按白泽图，丘墓之精，名狼鬼。善与人斗，为桃矢[至+鸟]羽射之，化为飘风；脱履捉之，不能化也。

千眼，观音千眼在手，狱卒六十四眼在角，此鬼千眼，不知如何安立。

啖兽，此鬼以兽为食者，然鬼亦兽耳。婆沙明鬼趣形状，多分如人，亦有面似猪，或似余恶禽兽。

负石，即负石担沙，填河海之类。

主耗、主祸，二事相因，故太上云：天地有司过之神，依人所犯轻重，以夺人算。算减则贫

耗，多逢忧患，人皆恶之，刑祸随之，吉庆避之，恶星灾之，是也。（昔栌阳尉郭郟，官不得调，奇蹇屯厄，动与物忤。至亲密友，亦渐疏斥。常有二物，状如猿猴，跳踯其旁，出入相随。一夕愁寐，忽来告别，云：吾乃主世虚耗者，君以隐慝获罪，神命随主君厄，今数满当去，可安享矣。）

主食，食乃民生之禄，善者享之，恶者减之。故散弃五谷者，太上恶之，收其华息，世多饥馑。及暴殄天物者，每冻馁而死也。

主财，岳府有主财案主者，浮陀摩尼钵，主护人财物。故有财不施，鬼啖其傍而妒之。然太上尤禁横取人财者，故其妻子家口，渐至死丧。若不死丧，则有水火盗贼、遗亡器物、疾病口舌诸事，以当妄取之直，财各有所主也。

主畜，畜有四生，住有三处。岳府有管胎卵湿化及水族案者。

主禽，主兽皆岳府之神，飞曰禽，羽族之总名。言为人禽制，故名禽。走曰兽，毛虫之总名。言力多难擒，围守可获，故名兽。此诸禽兽，各有鬼王主之，若止观引大集十二时兽者。辅行云：五行中，名十二肖。肖，似也。此十二神似彼故也。准大集，东海琉璃山，有虎、兔、龙。南海玻璃山，有蛇、马、羊。西海白银山，有猴、鸡、犬。北海黄金山，有猪、鼠、牛。（所住之窟，经各有名。）一一方各有二罗刹女，供养三神。其窟，皆菩萨住处。一一兽，皆修声闻慈，曾于过去佛所发愿，一兽每一日夜遍阎浮提，余安住修慈。从七月一日，鼠为首；二日牛。乃至十三日，还从鼠起。此即兽王菩萨，故他方恭敬也。

主魅，魅谓魑魅，老精物也。详香乳记。

主产，东岳忤云：结秀成胎，禀两仪之造化；送生保产，乃二圣之纲维。普济普度，九天监生，明素真君，多男多女，九天卫房，圣母元君。又鬼子母姊，名灸匿，亦主人产生。

主命，准经，毗沙门主护四天下人命。岳府有管天下生死案判官。更有保生真人碧霞元君。

主疾，如前。

主险，高山峻岭，大海溟渊，险难之处，身命所系，应死者录之，不应死者护之。此犹险之小处。准大论，地狱有二部，一寒冰，二炎火。皆以身触受罪，此名大黑暗处，危难险道，即鬼所主之处耳。

三目，二目中间竖亚一目，如摩醯状。四目，额上又横开二目，与苍颡同。五目，于上下中，竖生一目也。

祁利失王等，未见翻译。金光明有萨多琦黎，翻大力天。名义集载恶祁尼，此翻火神。然考立世阿毗昙，的是山名。论夜叉品云：时阎浮提中，有两众山。恒河之南，名婆多耆利山；恒河之北，名醯摩跋多山。一切神住河南者，皆名婆多耆利；在河北山者，皆名醯摩跋多。婆多耆利领河南一切诸神，醯摩跋多领河北一切诸神，故名为王（文）。今阎王界既在阎浮之南，而祁利山又在恒河之南，南属离火，故祁尼祁利，而翻大力火神。均属火天也。失字未详。叉具云：叉耶，秦言尽。即大力尽王。统领小王鬼神也。阿那吒，准大经，八臂那吒，乃天中力士，则未可的指，然其名既同，未可知也。（那吒即多闻天王之长子。）

△

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，俱诣忉利，在一面立。】

已上三十四位，皆是大鬼王。每一王下，各有眷属小王，数有百千。此非他方之鬼，尽住南洲也。各有执者，执，守法也。取彼有罪，明正典刑，指其事也。天文有执法，代天讨罪，岂得而容私乎。盖言守法之执事也。太上亦云：天地有司过之神，依人所犯轻重，以夺人算。是也。言主者，古之制字。这、即主心之神明，实主我身。居其所不动，而应万物，象天君奠位之形。、神也，不得形则不显，故配他字乃成形，故从、，而配王。王，君也。天地万物，咸统于一。王心无、，身且不能治，何以治天下乎！今诸鬼王，内各有、，故能主万物也。如取人枷鬼，提点鬼神，追魂斩魄，捉生落死，及各案主者，诸司法录事等，故言各有所执、所主也。是诸下，明来意。幽冥鬼王何能上躋忉利？此承我佛与地藏威神之力也。一面立者，住足名立，人纵而生，立则戴天履地，俨然正直之容。故从大，在地上为意。敬佛尊君，故立而不坐也。

△

【尔时，阎罗天子胡跪合掌。】

按道明和尚所传十殿冥王，阎罗天子在五殿。统纪云：十王名字，藏典传记可考者六。阎罗，五官：（二名。见三长斋引提谓经。）平等，（华严感应传，郭神亮为使者，追至平等王所。因诵若人欲了知偈，得放回。）泰山，（译经图纪法炬译金贡泰山赎罪经。）初江，（夷坚志，郭生梦入冥府，王揖坐，谓曰：我是西门王郎，冥司录我忠孝正直，不害物，得作初江王一纪。）秦广，（夷坚志，南剑陈生既死，其弟之女见二鬼导至宫殿，曰秦广王也。王谓女曰：欲救伯可转入师经。女寤，家人来得经，请僧诵千遍。兄梦弟来谢曰：已获生天也。）今唯阎罗一王兴问者，大约第五殿乃正中之位，统摄诸王，故特加天子之名。以帝释天为父王，命阎罗为天子，主摄冥司，所谓地下缚嘍晒天是也。

△

【白佛言：世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事，敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。】

初叙来意。等者，非等余九殿狱王也。准长阿含：小千世界，有一千阎罗王。况三千大千。又况十方沙界之三千大千阎罗乎！然佛出此南洲，此界冥王为正，亦是等，庆幸之语。由阎罗鬼王等，并以业缘感报，三时受苦。如弟子死复生经，吏白王言：大王为奉佛净戒耶？王曰：坐我不奉佛故，追罪来作此狱王。今到天宫，见佛闻法，自然获得增上善利，故下此庆语。我今下，咨请。虽云小疑，障信则大，故须问明。唯愿以大慈悲，为我宣说此旨。作与乐拔苦之因缘也。

△

【佛告阎罗天子：恣汝所问，吾为汝说。】

恣，纵也。谓凡有所疑，不必隐匿，纵意问来，吾无不为汝说者。如洪钟在架，随扣随鸣。表

佛心慈悲无齐限也。

△

【是时，阎罗天子瞻礼世尊，及回视地藏菩萨。】

瞻礼，敬佛求法之仪。回视，事有所专也。何以回视之？问法之仪，必对佛而礼，身在中央，则菩萨在傍，故回首视之。

△

【而白佛言：世尊！我观地藏菩萨，在六道中，百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨，有如是不可思议神通之事。】

在六道等，占察经云：依本愿自在力故，权巧现化，影应十方，而于五浊恶世，化益偏厚，巧演说法，能善开导，此皆方便力也。大要现梵天，令除憍慢；化人道，令修施戒；地狱代其受苦；饿鬼令其饱满；修罗调伏恶心；畜生使得智慧，并令俱出苦轮，同到智地。无量劫来，不辞疲倦，此智慧勇猛不思议之神通也。言蝉者，人所作也。其上从虫，其下从又（古右字），持中，何也？曰：天下万事，皆本于心中者，非他也，人心天然之矩。事来，执吾中而往，贯万若一，无过不及，是谓天则。今地藏以百千方便，现种种神通，皆本中道一心，而应万机之事，度苦众生，并归中道。其为大事因缘可思议乎哉！

△

【然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。】

未久云者，如等活地狱，对四天王寿。人间五十年，为上天一日夜；纵经百年，冥司祇得二日，岂非才出即来，深恶其不惮烦也。

△

【世尊！是地藏菩萨，既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？】

此中问意两关发疑。一谓菩萨既有如是神力，自应令彼依善道而永取解脱矣。二谓六道既受大士之化，亦应久依善道而永取解脱矣。今不然者，为地藏神力不逮欤？为众生心力不及欤？梵语腻地，此云依。维摩经云：十善是菩萨净土，众生能依十善，自然解脱生死。

△

【唯愿世尊，为我解说。】

△

【佛告阎罗天子：南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。】

其性者，习性也，故曰刚强。若是法性，从本柔和。刚者，坚强也。此非中正纯粹之干砮（音

刚)，乃动于血气之刚暴。譬之恶象弩马，难于调伏也。

△

【是大菩萨，于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

众生性虽刚强，难于调伏，在地藏不舍大慈，而头头救援。头头，犹言处处。谓千头万头也。如是众生句，正点难调伏者。刚者教之以柔，强者教之以和，难调伏者必令调伏。如王良、造父，善能调伏马性，必令中轨而后已。今于三宝施戒，必令修持，清净戒生，得净解脱。故罪报之轻小者，即与救拔。纵犯上罪，应堕阿鼻大恶趣者，亦以巧方便力，使拔根本业缘。

梵名阿浮诃那，此云拔除罪根。须知诸恶，随业受报，而以三毒为本。三毒之中，贪爱为根。如捉布一头，余则尽随。智论云：若不断爱，爱则润生。是故四生，皆由爱起故。故成论云：如树根不拔，其树犹生。贪根不拔，苦树常在。故知生死，贪爱为本，若灭贪欲，名第三谛。十轮经云：灭除一切惑障习气，犹如烈日销释轻冰。故无常偈云：明眼无过慧，黑暗不过痴。今根本业缘既拔，自悟宿世之事。譬古镜之重揩，其常光而自现矣。

△

【自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。】

自者，谓如此方便救拔，自应头头解脱已。今不能者，乃众生自造恶业，以自缚之。非菩萨之咎。结恶习重，紧要之语。生死根元略言三结，（身见、戒取、疑。）广说八十八使（云云）。由此结恶，造十习因，（淫习、贪、慢、嗔、诈、诳、怨、见、枉、讼习）受六交报。是以才出三涂，而旋入剧处。致劳地藏，久经尘劫，起无量方便，作度脱因缘。岂非众生恶习牵连，致累化门，久不能局耶！

△

【譬如有人，迷失本家，伪（一本作「误」）入险道。其险道中，多诸夜叉，及虎狼师子虻蛇蝎。如是迷人，在险道中，须臾之间，即遭诸毒。】

文分三节：初、迷本入险。有人，譬恶道众生。因果不忘名有。人者，忍也。能忍五浊之苦也。常寂光土为本家。十恶众生，原是如来之子；三涂苦处，无非常寂之家。以不知真如法一，不觉无明风动，漂流异国，堕落他乡。既忘本处，便迷归路，游行逐境，险道斯臻。文句释法华险难恶道，通譬九界生死因果。故曰分段变易，即果险难。见思五住，即因险难。由此因缘，故言恶道。今据下文生人天中，令受妙乐，祇以三涂为险道。由不依施戒生天之论，致伪堕三恶道中。

二、险道多恶，以多诸夜叉等。夜叉，有智有通，飞行捷疾。譬利使邪见，谤无因果，智辩速疾也。正心地观云：心如夜叉，能啖种种功德法。故虎狼等，畜类愚顽，以譬钝使。准俱舍论：憍慢盛故，生于师子虎狼中；嗔恚盛故，生于虻蛇蝎中。则虎狼师子，应俱譬慢使。今约三毒为身口之本，故以虎喻慢使。如分别善恶经，憍傲常慢人，后生为猛虎故也。狼譬贪使。以狼求食不满不止，故曰贪狼。师子表痴使，由昔持戒虽严，而无净慧。执戒慢人，故堕畜类。因戒力故，得为

兽王。无慧即痴，故以譬之。蚺蛇蝮蝎譬嗔使，蚺名守宫，在壁曰蝮蜒，在洲曰蜥蜴。以毒盛故，不触而螫，譬非理嗔。杨子云：蚺其肆矣。蝮，蝮蠹（上音陶，下音延）也。螫手则斩手，螫足则斩足，为害于身也。蝎虎，螫人毒虫。然触则螫，譬执理嗔。不以蜈蚣譬戏论嗔者，以三涂无戏论也。

三、在险遭毒。如是迷人，谓迷真重故，不识四谛，以致流落十使险道之中。须臾遭毒者，以一念有九十刹那，一刹那中九百生灭。念念减损，无有增长。犹山瀑水，不得停住；亦如朝露，势不久停。故曰遭毒只在须臾。诸毒者，准涅槃：蛇，有四毒：见毒、触毒、啮毒、螫毒。虎狼狮子熊罴猫狸鹰鹞之属，诸毒兼具。非险道而何哉！

△

【有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道。而语之言：咄哉！男子！为何事故，而入此路？有何异术，能制诸毒？】

知识指地藏。所谓唯我一人能为救护，故云一。思益经云：于堕邪道众生，生大悲心，令入正道，不求恩报，故名导师，即知识也。以多解大术，善禁是毒，故名知识。以妙方便，随机开导，广说施戒生天之论，普示谛缘道品之门。智慧弘深名多解，方便巧妙曰大术。善禁毒者，说道品对治集谛之毒，如多贪不净观等。（善信经，有神药树，名摩罗陀只王厌天下万毒。有神蛇，身长一百二十尺。蛇行索食。有黑头虫，身长丈五，与蛇相逢。适举头啮虫，闻药香，屈头欲走，身罗药树，断作两段。头半生得走，尾便臭烂。诸毒闻此蛇臭，众恶毒气皆消灭。）忽逢下，明大士指出三涂。莫知遇而遇之，曰忽逢。将入而未入，曰欲进。正与伪入照应。语之者，示其道也。盖昔已化令出苦，无奈志性不定，复造恶业，重入三涂，故忧惊而告语之。咄哉，唤醒之辞。男子，警惕之意。男子名丈夫。大经云：能见佛性，名为丈夫。今既迷佛性，故以男子警知本有。十轮云：如迷方者，所逢示导，是也。何事者，惊问也。此路，指三涂。佛言众生以三恶道为家，故指为此。以此路，二种人到。所谓威神、业力，非此二事，终不能到。故惊问云：为是神通救苦而入？为是造业感报而来耶？有何异术等，审难之辞。谓汝有何等奇异法术，力能制御诸毒耶？异术，表异方便。对治诸恶法门，助显第一义谛。

△

【是迷路者，忽闻是语，方知恶（一本作「险」）道，即便退步，求出此路。】

忽闻者，闻四谛也。以昔未闻，今忽闻之耳。例同须达初闻佛字，身毛皆竖，忽见光明也。知恶道者，畏苦集也。辅行云：念念恒简是非，设起非心，应以当教是心灭之。非心，即是险道。宝雨经云：谓诸有情安住世间，具足颠倒，坠险恶路，随于非处，我今令彼诸有情等入真实路。由是如来，为诸有情，起于大悲，是也。便退步，止十恶修十善也。求出路，离三涂求人天也。

△

【是善知识提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。】

准涅槃经：具足梵行，自修种种善法，令诸学人，渐远恶法，增长善法，名善知识提携接手。如前复相扶助，提之携之，接手挽之，引出险道。离三涂之苦事，免诸恶毒，断习恶之结使，生人

天之好道，得涅槃之安乐也。十轮云：譬如明月，于夜分中，能示一切失道众生平坦正路。随其欲往，皆令得至。此善男子亦复如是。于无明夜，能示一切迷三乘道、驰骋生死旷野众生，三乘正路，随其所应，方便安立，令得出离（文）。据此亦应约九界因果明险道。过五百由旬，到涅槃宝所，方为安隐。今祇约三涂人天敌论者，化五浊迷流之要著也。先以小接，次令入大，方便巧逗，妙化随机，毋谓是经祇生人天也。点逗于此，前后例之。

△

【而语之言：咄哉！迷人，自今已后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。是迷路入亦生感重。】

语言者，劝修善道。咄哉者，重警令寤。以废尽方便之力，才令得免恶道。故重警醒，汝当深念此苦，更不可重造恶业，载入三涂也。所以劝告者，嗟恶慧之邪修，自甘心于险道。遇斯境界，岂可缄言。念彼愚痴，宁容坐视。况世尊悲心付嘱，留大愿而普济迷津。菩萨如教奉行，示同事而化令成佛。如其见迷路而不指正途，慈悲安在？睹沉溺而不思拯接，方便何存？故语之言：此生死路，一入难出。复损害法身慧命，真险处也。迷人亦感重者。曩因不知，伪入生死险处。今忽提醒，重登安乐之乡，如飘流者忽尔还家，沉渊者俄然登岸，岂不深感而极重哉！大论云：应先以眼见道而后行，行时当精勤。精勤行时，常念如导师所教。念已，一心进路，不顺非道，正此谓也。

△

【临别之时，知识又言：若见亲知及诸路人，若男若女，言于此路多诸毒恶，丧失性命，无令是众自取其死。】

临别时，将他化也。令转劝者，冀展转传化，化化不绝也。亲知，禀内道未解脱者；路人，未受道在生死者。男女，表授定慧。言此路者，复以苦集，转教前人以路多恶毒，必失性命，故须知苦断集，慕灭修道，毋自丧失法身慧命也。已上正教转告。下示转告意。言是众，则何异同胞。言取死，则实切吾念。重自取死句。如五苦章句经云：昔阎罗王有弘普之慈。诸堕地狱者，现身问之。汝等何为是间？罪人对曰：我等死时，不知行诸恶。自然追逐，送我来到是间。王曰：自汝所作，今当受之。吾不枉汝（文）。岂非自取死耶！譬如抱石投渊，自沉自坠；飞蛾赴火，自焦自烂。非天与人授也。

△

【是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不载（一本作「再」）历。】

此承险道之喻，以法合明也。具大慈悲，以同体故言具。与乐即拔苦，拔苦即与乐，故言大。从理具体上起事，造神通而救拔也。生人天等，正显慈悲实用。人天，乃受道之器。故须先生人天，受诸快乐，正合前是善知识提携接手，乃至令得安乐之文。是诸下，明罪众知悔。诸罪众，乃所化之机；知业苦，是亲历之事。故愿脱获出离，永不载历乎此。起世经，阎罗王受洋铜灌口苦后，自发愿言：愿我从今舍身已，更得身时，但于人间受生，如来法中信解，剃除须发，著袈裟衣，既出家已，愿得道证，不复于后世受生（文）。阎王尚尔，况其它乎！故观佛三昧经，诸菩萨诃责饿鬼言：汝于前身无量世时，作无限罪，谤诽不信。堕阿鼻狱，受诸苦恼不可具说，汝今应当

发慈悲心。诸饿鬼闻已，称南无佛，寻即命终，生四天处。悔过自责，发菩提心。诸佛心光，不舍是等，摄受是辈，如罗睺罗。教避地狱，如爱眼耳。今地藏亦然。故罪苦众生，发此悔心也。正合咄哉迷人，乃至自取其死之文。

△

【如迷路入伪（一本作「误」）入险道。】

合上譬如有人乃至即遭诸毒之文。

△

【遇善知识，引接令出，永不复入。】

合上有一知识乃至亦生感重之文。

△

【逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。】

合上临别之时，乃至无令是众自取其死之文。合方便救拔竟。

△

【若载（一本作「再」）履践，犹尚迷伪（一本作「误」），不觉旧曾所落险道。或致失命，如堕恶趣。】

直合上难调难伏，结恶习重，旋出旋入之文。谓既出三涂，已生人天，自应精勤修习，无奈习恶未除，重造恶业，更入三涂，犹尚迷本，伪入险道，竟不觉旧日曾所漏落之险难恶道。或有落险不失命者，以夙微善，出险亦速。或有入险，致失命者。如堕恶趣相似，不惟不拔根本业缘，并迷宿世之事矣。

△

【地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又载（一本作「再」）入，若业结重，永处地狱，无解脱时。】

地藏等三句，远合前菩萨以方便力，乃至遣悟宿世之事。近合地藏菩萨具大慈悲，乃至令受妙乐之文。旋又载入句，合前自是众生结恶习重，乃至而作度脱之文。故央掘云：我亦不为负债之人，如申头罗，速往速反，与今文雅合。（申头罗者，外国幻人作飞人戏，令空中来去，往反至速。）业结重者，造上品十恶一类，既结此业，宁望解脱乎！盖于无我法中，执有造业，既迷真谛，自违寂理。故云：缚从自缚，解从自解。若于法法求空，自然门门解脱。阎罗正叹竟。

△

【尔时恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：世尊！我等诸鬼王，其数无量，在阎浮提。或利益人，或损害

人，各各不同。然是业报，使我眷属游行世界，多恶少善。】

恶毒为众鬼王首。故率先陈白。先叙鬼数、住处。数无量者，絳是九州房庙，万国之神，水府山精，风师雨伯，三千眷属，五百徒党，其为数也，无能量之。若论住处，有正边不同。正处，在阎浮提五百由旬之下，阎罗所统。边处不定。有威德者，住山谷空中海边，皆有宫殿。无威德者，依不净粪秽草木冢墓屏厕故嫫，皆无舍宅，并在阎浮提中。

或利益下，明鬼行业。准长阿含，佛告比丘：一切男女生时，皆鬼神随逐守护。今人何故有为鬼神所触娆者，有不为鬼神所触娆者？以世人为非法、行邪见、作十恶业，如是百千人，乃有一神护耳。若修善法、见正信、修十善业，如是一人有百千神护。故有为鬼神触娆有不为触娆。故善者利人处多，恶者损人处多。夫论鬼神之法，特喜妖邪冥密之中。或处幽岩，乍依高陇。绝涧深丛之中，荒郊野莽之中。异种音声，特奇形势，摇动凡识，恐怖愚情。假使威光，虚伪怪相，擅作威福，妄行损增，万别千差，所作不等。

然是下，明鬼感报，准正法念经，明其因行，乃由贪嫉、邪佞、谄曲、欺诳、积财不施（文）。乘是业因，报生鬼道。恶心熏种，殊难俊革。故我之眷属，游行世间，多恶少善。外书云：鬼神者，其祸福发扬之验乎世者也。（宜律师问天人陆玄畅云：涪州相思寺古迹。曰：此迦叶佛时，山神罗子明，是佛弟子，生憎破戒者。发愿作恶鬼，啖破戒人。因愿受身，作此山神。所主土地七千余里，年啖万人以上。迦叶教化调伏，受五戒，因不啖人，恐后心变，故佛留迹。又南海循州北山，兴宁县界灵龕寺，多有灵迹。此文殊弟子，为此山神，多造恶业。文殊愍化，遂识宿命，请留迹礼事，得离诸恶。文殊为现。今者是，于贞观三年，山神命终，生兜率天。别有一鬼来居，即旧神亲家，大造诸恶。旧神怜之，请文殊为现小迹。后神又从正法，故大小迹现。）

△

【过人家庭，或城邑聚落、庄园房舍。或有男子女人，修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

初明鬼神游处。窃原世人，造善于幽，得报于显，世谓阴德，人咸信矣。造恶于显，得报于幽，斯理灼然，宁不信耶？故圣人陈福以劝善，示祸以戒恶。夫殃福盖有其根，不可无因而妄致；善恶当收其报，必非无应而徒已。盖准长阿含二十，佛告比丘：一切人民所居舍宅，皆有鬼神，无有空者（云云）。况有行空诸天，游世众鬼。冥祥记，载普赵泰（字文和，清河贝丘人。）心痛而死。二人引至太山，南入黑门。有绛衣人坐大屋下，以次呼名。问生时所作罪福，汝等实言。此恒遣六部使者，常在人间，疏记善恶，具有条状，不可得虚。故太上云：天地有司过之神，又有三台北斗神君、三尸神、灶神，凡人有过，大则夺纪，小则夺算，故不可不慎也。

次明所修善事，无论多少，乃至极小如毛、极细如发之善事。又无论其营建精蓝，装塑圣像，乃至悬挂一幡一盖，烧散少香少华，供养佛菩萨像。如赵泰按行地狱，出狱门，见有二人，赍文书来，语狱吏言：有三人，其家为其于塔寺悬幡烧香，解救其罪，可出福舍。俄见三人，自狱而出。已有自然衣服，完整在身。南诣开光大舍。泰亦随入，金玉床上，见一神人，殊好非常。府君恭敬作礼。泰问何人？吏曰：号名世尊，度人之师，有愿令恶道中人皆出听经。时有百万九千人皆出地狱。故大品云：一华散空，乃至毕苦，其福不尽。论云：言至毕苦者，二死尽也。盖言成佛散华之福，犹尚不尽（文）。烧香之福，其例实多。或转读地藏本经及诸大乘经，烧香供养，不论全部全

卷，乃至一句一偈。荆溪云：一句一偈，增进菩提；一色一香，永无退转。正此谓也欤哉！

△

【我等鬼王，敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力，及土地分，便令卫护。不令恶事横事，恶病横病，乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。】

我等句，示鬼王敬善。敕诸下，示遣护却恶。问：鬼是恶俦，何能见作毫善，敬礼如三世佛耶？答：所言佛者，修一切善法而得。今男女修诸善事，佛果斯裁，故鬼神敬之，如过去庄严劫之千佛，现在仁贤劫之千佛，未来星宿劫之千佛，一体无二也。抑岂敬礼如佛，现在能却诸恶。以由诸王，即敕小鬼，各有大力者，及土地分者，便令拥卫门户。分内所司之地，云土地分，即今方隅社令是也。恶事横事，如罗云忍辱经云：愿与福违，夜常恶梦，妖怪首尾，飞祸纵横。今既修福，无恶横之事，所生常安，众祸消灭矣。恶病横病者，梵语迦摩罗，此云黄病。又恶垢，亦癩病。珊若婆，此云废风病，一发不起。阿萨阇，此云不可治病。弘明集云：必死之病，虽圣莫蠲。可疗之疾，待医方愈。上皆不治之恶病也。更有瘟灾疫气，相染相侵。或耗家财，或致丧命。如宋司马文宣，颇信佛法。弟丧月余，忽一鬼附其灵座。时南林、灵味二寺僧与鬼言论款曲。鬼云：昔为尊贵，以犯众恶，受此鬼身。去寅年，有四百部鬼，大行疾病，所应钟灾者，不忤道人耳。而犯横极众，多滥福善，故使我来监察。则横病所触，皆不修善所致。今既修福，身强少病，财福荣尊也。不如意者，家业衰耗，事不谐偶，所处不宁，心常恐怖。今既修福，鬼神卫护，尚不令诸恶近其住处，况纵之使入门耶！

△

【佛赞鬼王：善哉！善哉！汝等及与阎罗，能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。】

何故如来赞喜？盖鬼王率多凶恶。如鬼子母千子，五百在天上烧害诸天；五百在世间烧诸人民，极妒害恶，令人祠祀烹杀，使入地狱。今诸鬼王与阎罗天子，既能如此拥护修善男女，使无横事恶病及不如意事，不许近舍，可谓善之至矣。故一善其改恶以护世，一善其却横以增禧，故双叹之。吾今亦告语统小千世界之大梵王，主摄欲界之桓因，均以天力卫护汝等，转铁床洋铜之现厄，脱幽冥主摄之宿缘，并由护法卫善而致之也。

△

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命。】

恶毒陈事既竟，主命越班白己事者，何也？夫世人之生也，有命而已矣。其修善者，谓之卫生；其作恶者，谓之戕生。春秋成公篇云：民受天地之中以生，所谓命也。是以有动作礼义威仪之则，以定命也。能者养之以福，不能者败以取祸。今世人不会鬼王护人之意，唯循恶趁毒，可谓自戕生命，逆天甚矣！然命之所重，在生死之间。生也命存，死也命绝。宝雨经云：如因风力，有出入息，能令一切有情活命。然命之生死，如日月之出没；而业之善恶，如形影之追随。故于生死之际，必须修善卫生。主命白事，意在斯乎。然言主者，不过司命存亡，非能与夺人命，令生之死之。狱府主死生案者，是其职事耳。

△

【白佛言：世尊！我本业缘，主阎浮人命，生时死时，我皆主之。】

首举业缘者，以一切众生，随自业转。若造作增上慳贪身语意恶行，往生琰摩界中，感饥渴业，经百千岁，不闻水名，岂能得见，况复得触。此饿鬼之最劣者。若恶中兼布施因，生鬼道中，大有威德，为诸鬼王。虽威德为王，恒为诸天驱役，守门防逻，导从给使，亦系往业。其主命之职，亦循业而为之。故云我本业缘，主南洲人命。其生时死时，乃吾之专司而不能违也。

△

【在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。】

意者，思量之称。谓我心思量要如此，无奈人不体心，拂戾我意。既触吾心，便不护彼，故令生者死者，俱不得安乐。乃人自取殃祸，非我之过咎也。

△

【何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

转释之意在何？夫人托胎，皆乘夙业。修行道地经云：人形不纯，或善或恶。当至人道，父母合会，精不失时，子来应生。其母胎通，无所拘碍。心怀欢喜，父时精下，即失中阴，则入胞胎。故劝此时但做善事，益舍宅之威光，增土地之欢喜。舍，于中舍，息也；宅，择也。择吉处而营之也。土，吐也，吐生万物也。地，谛也，五土所生，莫不信谛也。准长阿含，初生之人，互相是非，地肤不现，共取粳米食之，其身粗丑，有男女形。互相瞻视，遂生欲想。共在屏处，为不净行。余人呵责，自悔过言：我所为非，即身投地。女人见其投地不起，即便送食。故世间便有不善夫主之名。以送饭与夫，遂名为妻。其后众生遂为淫泆，为自障蔽，遂造屋舍。以此因缘，始有舍名。淫泆转盛，遂成夫妻。有余众生，寿行福尽，从光音天命终，来生此间，在母胎中，因此世间有处胎名。此夫妻舍宇胎产之源也。土地乃护宅护身之主，既欢喜已，自来拥护，令子母均得大安，并利益眷属。利益有二：生时子母无恙，初令合门欢喜，子既增隆福善，后能昌炽门阑。夙行善者，弥增福寿；夙行恶者，亦消其罪也。

△

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母；及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安乐。】

杀害一事，今古同怜，无非体天道好生之心，存人生难得之命。岂可为我口体之养，诞儿之庆，伤生机命，剖腹刮鳞，违天之仁，干神之怒乎！故云栖大师曰：生子不宜杀生。人无子则悲，有子则喜。不思一切禽兽，亦各爱其子。庆我子生，令他子死，于心安乎？夫婴孩始生，不为积福，而反杀生造业，亦太愚矣。昔周豫学士尝煮鱖，见其鞠躬向上，而以首尾就汤。剖之，见腹中有子。乃知鞠躬避汤者，以爱子之故。乌呼！虽人畜不同，爱子之心一也。何得庆我母子之生，使彼母子抱苦就终，含悲向尽，既受屠割，复婴煎熬，苦痛难言，彻骨入髓。当此之时，吾之一点仁心蚤殄，彼之无穷怨气长存。欲其不索报于来生，吾未之信也。广聚眷属等，所以庆己子之生也。主命禁勿杀者，所以增子之福寿也。

古云：酒是和神之药，肉为充饥之膳，古今同味，今何见鄙？良以肉由杀命，酒能乱神，不食是理，宁可为非。鸯掘经，佛言：一切众生，生死轮转，无非父母兄弟姊妹，犹如伎儿，变易无常。自肉他肉，则是一肉。是故诸佛，悉不食肉。况饮酒断智慧种，食肉断慈悲种，来种尚断，安保现种之不断乎！若遵主命之训，不惟消灾谢过，并能集福延龄，请细思之。毋泥俗习，歌乐如前。弦管丝竹之音，并此亦诫者。盖饮酒食肉乱性而伤慈，歌乐管弦荡情而逸志。既违天地之仁德，大乖主命之慈心，减舍宅之威光，触土地之护意，子母不得安乐，其过也将谁归？

△

【何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魎精魅，欲食腥血。】

转释之意，谓有恶鬼欲食腥血也。以生时在地之血，恶露臭处，鬼魅来娆，癩邪所中，死尸所触，蛊道颠鬼，各伺犯之。如四交道所堕肉段，乌[至+鸟]雕狼各来争之。诸邪妖鬼，欲得儿便，周匝围绕，亦复如是。护净经云：饿鬼常守捕妇女产，藏血不净，以为饮食。分别善恶经偈云：好调烧老小，乞儿与病人，后为臊饿鬼，食产乳恶露。鬼之恶业，殊可怜愍矣。

△

【是我早令舍宅土地灵只荷护子母，使令安乐，而得利益。】

主命自谓，我既主人之命，人之将生，干系在我。故先令土地荷护子母。是使其如背负物，不可失坠一般，故云荷护。醯摩跋陀，翻舍主，恐是护宅神名。安乐利益者，使安隐而生，听呱呱之报。父有添丁之喜，家无断火之忧。固土地之荷护，实主命之遣令。准道藏，人间生男女时，九天玄女，遣天神于空中称唱奉恭。生男，唱奉一千六百声，欲其在家之奉亲，出仕之奉君也。生女，唱恭一千六百声，令其归夫家时，恭敬其公姑与夫也。奉恭欲唱，吉凶只在片时，此之谓也。

△

【如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。】

初句，点产家男女，既见产育安乐，应思安乐之故，功由土地。便合设福善之业，以酬宅主之恩。今翻杀害生灵，聚集眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，触神之怒，失思甚矣。先明万历三十三年，槐亭蔡公（讳承植）守嘉兴，禁谕杀牲祀神。其略曰：鬼神享用，与人间不同。人好酒肉，便以酒肉祀神。譬如蛆虫啖粪，便以粪贡人，岂不得罪于人？盖神明清静，闻人间酒肉污秽，厌恶不暇，岂肯鉴尝。故郊祀者，止用淡酒。承祭者，戒酒戒荤，亦可知己。至于饿鬼不能饮水，何能食肉？目连救母事可鉴已。凡祀神明，宜焚香设斋。并诵金刚经一卷。神自鉴纳，阴司极重此经。若仍前杀牲污神，不惟无益，且遭罪谴。余谓蔡明府，真是现宰官身，为万鬼万民说法了也。惜世人不知信奉，自取过咎，奈之何哉！

△

【以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

犯殃等者，经云：有夜叉罗刹，常喜啖人胎，能令人无子，伤害于胞胎。及生时夺命，为其作烧害，则生子夭殇。乃由人杀害自致，非土地不护也。

△

【又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力故（一本作「者」）。】

法句经云：命如华果熟，常恐会零落，已生皆有苦，孰能致不死。古云：生则八识扶持，死则四大离散。迅矣百龄，终归磨灭。遁环三界，运转靡停。故经云：有始有终，既生则灭，谁能禁其不死耶！但临终之时，平时所造善恶之业，其相俱时顿现，随业趣生。法句云：人作善恶，殃福随人。虽更生死，不可得免。然在我本意，不问其生平作善作恶，俱令生于善处，不令落于恶道也者。何况其人原不作恶，自修施戒，彼既善根修成，令我亦增威炽。其感报之时，必生天上人间矣。

△

【是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。】

净度三昧经云：若人造善恶业，生天堕狱，各有迎人。病欲死时，眼自见来迎。应生天上者，天神持天衣伎乐来迎；应生它方者，眼见尊人，为说妙言；若为恶堕地狱者，眼见兵士持刀盾矛戟索围绕。所见不同，口不能言。各随所作，各得其果（文）。故知临终之时，实有恶鬼娆乱。即使向行善者，尚难却其播弄。或变作父母兄弟，伯叔阿姨，令心著爱，精神瞽乱。鬼即以似父母等身，引入恶道。何况本造恶者。盖世人将死，天帝行下文书。死期未到，太山鬼神，促令造罪，令落恶道，当知即此辈播弄，更有谁乎！故大论引分别业经。佛告阿难：行恶人好处生，行善人恶处生。阿难曰：是事云何？佛言：恶人今世罪业未熟，宿世善业已熟。故今虽为恶，而生好处。或临死时，善心心数法生，亦生好处。行善人生恶处者，今世善未熟，过去恶已熟。故今虽为善，而生恶处。或临死时，不善心心数法生，亦生恶处。故俱舍云：若人临终，起邪见心，是人以先不善为缘，故堕地狱。是则即使无鬼引接，尚难必其善者决生善处，恶者定生恶处。况本造恶之人，自然引入恶道矣！

△

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。】

临终识惛者，人身中识神，或时顿去，或去有先后，唯第八识最后去。亦何有知？涅槃云：如人舍命，受大苦时，宗亲围绕，号哭懊恼，其人惶怖，莫知依救！虽有五情，无所知觉。肢节战动，不能自持。身体虚冷，暖气欲尽。见先所修善恶报相，如日垂没，山陵堆阜，影现东移，理无西逝。众生业果亦复如是。故临终时，诸根黯然，识不能辩，眼耳虽在，何能见闻？

△

【是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道，诸魔鬼神，悉皆退散。】

当须设供者，事之要处也。譬船行险处，急宜著力。稍有错时，人船俱失。良由前阴将绝，中

阴身起。中阴有二种：一善业果，二恶业果。因善业故，得善觉观。因恶业故，得恶觉观。随业因缘，向受生处。五戒经云：生死险难，实可惊怖。故须设大供养，转经称名。供言大者，谓倾己资财，竭力营办。然于供养之际，须离谓实之心。若香若华，体是法界。能供所供，性本真空。称量由生，顺性常住。普献三宝，等供十方。虽曰施财，是真法供，故名为大，念佛菩萨。若光明疏云：观心既然，观佛亦尔，故言念佛。此指理观，今但称名也。大品云：若有一人称南无佛，乃至毕苦，其福不尽。大论问：云何但空称名字，便得毕苦，其福不尽？答：是曾闻佛功德，能度人老病死苦。若多若少供养，及称佛名字，得无量福（文）。故大悲经云：若能至诚心念佛功德，乃至一华散于空中，于未来世作天梵王，其福不尽。以其不尽，终至涅槃。今既资以供经称名之善缘，自能令亡者离三涂恶道。变形魔鬼，不却而自退散矣！

△

【世尊！一切众生，临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。】

上言设供、读经、称名三种功德，资冥福，离恶道，却鬼神。多福之功也。今但于佛菩萨，祇一名而已，于经典只一句一偈而已即能除极重五无间罪。（注：此能除五无间罪，似非经文原意。）一偈，天竺但数自满三十二，即为一偈。号阿耨鞞睹婆或输卢迦波。此亦有大因缘，故临终得闻，上品大罪既除，其小小中下恶业，合当堕边小狱者，当下解脱超升。如赫日销霜，宁有余愆。故华严云：宁受地狱苦，得闻诸佛名；不受无量乐，而不闻佛名。所以于往昔，无数劫受苦，流转生死中，不闻佛名故。

问：云何但闻佛名，便得道耶？答：有众生福德淳熟，结使心薄，若闻佛名，即时得道。如新净白毡，易为受色。闻佛名福，功叵量矣。主命述意竟。

△

【佛告主命鬼王：汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。】

此如来赞劝之文。言大慈则同诸佛之心，发大愿则同菩萨之念。今既以佛心为心，能发如是大愿，即是佛菩萨矣。今故劝汝，凡未来世中男女临生死时，汝莫退救护之愿。不问有罪无罪，大恶小恶，总令解脱三涂，得在人天安乐，真不负我今日之叮咛矣。

△

【鬼王白佛言：愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。】

如文。

△

【但愿诸众生，于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。】

世记经：佛言一切男子女人，初始生时，皆有鬼神随逐拥护。若其死时，彼守护鬼，摄其精

气，其人则死。故主命愿人生时死时，慎勿杀害，应修善缘。大集云：若修慈者，当舍身命时，见十方佛，手摩其顶。蒙手触故，心安快乐，寻得往生清净佛土。故云栖有祭先不宜杀生，以资冥福。夫八珍罗于前，安能起九泉之遗骨，而使之食乎。无益而有害，智者不为也。

△

【尔时，佛告地藏菩萨：是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。】

凡论本迹，本同而迹异。盖从本垂迹，迹不异本；因迹显本，本不离迹。本迹虽殊，不思議一。故举百千劫已前为本，是与佛无二道也。今此鬼身，乃慈悲愿上所现。譬一月在天，影临众水。若执影为真，则失本矣。故曰现大鬼身，实非鬼也。昔生公说法虎丘，有一鬼现身，日来听法。生公谕其托生。鬼答以诗云：做鬼经今五百秋，也无烦恼也无愁，生公劝我为人去，只恐为人不到头。今大鬼王，经百千生，岂非乘愿力来，现鬼身而说法也者。

△

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来。劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。】

当得成佛者，初住百界作佛也。无相者，不但无生住异灭之相，无相亦无，故名无相。然以鬼相而成无相，非顽同太虚，空无一物，无相即相也。以后之无相而观鬼相，非狰狞凶恶，示有诸怖相即无相也。今日之鬼相，即不思議之妙有。它世之无相，即不思議之真空。有即空故，有不可得；空即有故，空不可名。空有既亡，中道不立。若鬼若佛，其名安寄。若相无相，其体奚存。名号既尔，劫界亦然。孰谓鬼神恒受驱使不安乐乎，劫劫本自安乐；孰谓鬼神摄属冥司，不净住乎，界界由来净住；孰谓鬼寿所有日月，祇五百岁乎，佛寿不可计劫。故知以本而验迹，迹还同本；以因而望果，果不异因。发本之意，妙在斯乎。

△

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。】

其事不可思议者，约本而叹迹也。如阿难救焰口经云：其中为于主宰，统领上首之者，皆是住不可思议解脱菩萨。慈悲誓愿，分形布影，示现化身在六道中，同类受苦。设于方便，为善知识。成熟利乐一切有情，证大涅槃（文）。是则主命鬼王等及阎罗天子，亦岂实业受生，三时受苦者哉。又复应知一切皆是浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽。幻妄称相，其性真为妙觉明体。若了此意，则于诸圣权实化门，思过半矣。

△

【称佛名号品第九】

△

【尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我今为未来众生，演利益事，于生死中，得大利益。唯愿世尊听我说之。】

大士特说此佛名品者，由前来多番说称念佛菩萨名，不问有罪无罪，悉皆消灭，得生人天，乃至毕苦。今故略出十名，以为杓（音标）鹄，次显多佛，以至沙河也。为未来众生有二意：一体佛天宫付嘱之心，二显己南洲救拔之念。佛慈未艾，我愿无穷。良由过去者已获超沦，现在者今沾至化，唯是未来众生，罔知出要，偏造恶缘。若不垂超脱之方，乃甘与沦胥之苦。如诒厥孙谋，所虑深远，故云为未来众生演利益事。

利益有世间、出世间之不同，及藏、通、别、圆之不等。今是出世上利，圆教果益。然言于生死中得大利益者。夫论生死，乃众生大患。如佛说四不可得经，佛言：世有四事，不可以护致。一曰年幼，颜色炜烨，众人爱敬。一旦忽耄，头白齿落，欲使常少不老者，终不可得。二谓身体强健，谓为豪强，疾病卒至，众患难喻，欲免常安无病，终不可得。三谓欲求长寿，五欲永存，非常对至，如风吹云。冀念长生，终不可得。四谓父母兄弟，恩爱荣乐。宿对卒至，如汤消雪，欲求不死，终不可得。古今以来，天地成立，无免四难之患。以斯四苦，佛兴于世（文）。今欲脱此四苦，莫过称佛名号之利益矣。大经云：假使一月常以衣食供养一切众生，不如有人一念念佛所得功德十六分之一。假使锻金为人，车马运载，乃至众宝，各满百数，以用布施，不如发一心向佛，举足一步，所得功德，无量无边（文）。以故东土倡始于远公，西京大盛于善导。吾祖疏观经而论十疑，四明钞妙宗而修大悲。永明万善同归，慈云二门要行。展转沿习，代不乏人。至明万历间，云栖和尚出，德业充符，声名洋溢，纯提净土，户晓家传。盖由此法门，能横截恶道，直造本源。是故西天东土，咸称异妙方便。功德不可思议，诚非余行可及。然须谛信不疑，精勤无间。行住坐卧之中，春夏秋冬之内，秽心涤荡，净念联绵。有不脱苦超升者，佛祖皆为诳语矣。故今地藏说此救世妙法，令未来众生，出苦有方也。

△

【佛告地藏菩萨：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思議事。今正是时，唯当速说。】

初述所说事，谓汝欲救六道众生，起此无缘同体慈悲。诚拔苦之要门，乃利生之妙术。神丹点铁，至理革凡。功德巍巍，诚难思议。汝欲说者，今正是时。如来化缘将熄，灭度靡常，不此申救，更待何时。故敦逼其速说也。

△

【吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。】

此示敦逼之意。涅槃，奘三藏翻圆寂。德无不备称圆，障无不尽称寂。肇公云：泥洹尽谛者，岂直结尽而已。则生死永寂灭故，谓之尽矣。然吾即涅槃句，人不忍闻。如游行经，天人等皆叹言，如来灭度，何其驶哉。世尊灭度，何其疾哉。大法沦翳，何其速哉。群生长衰，世间眼灭。譬如大树根拔，枝条摧折。又如斩蛇，宛转回遑，莫知所凑。是时诸天，亦复皆于空中，徘徊骚扰，悲号蹙踊。是也。然机薪既尽，孰能留应火之不亡耶。使汝早毕是愿者，亦纵辞也。大士之愿，何能蚤毕。甚言此法之妙，纵吾即入涅槃，纵使汝早毕是愿，吾亦不忧现在未来一切众生矣。何也？有此称名之法，人人可不堕苦，并趣人天修行，终至成佛无疑。能体佛心而达佛意，善继志而述事者，莫过我地藏慈尊矣，故许令速说而赞慰之也。

△

【地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人，闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。】

佛佛皆指过去者，自地藏发心已来所值之诸佛也。凡所举佛名，皆后远于前。显已发心，远且久也。有佛出世四字，庆幸之语。观经疏云：若佛出世，方能阐智慧日，识三宝之光明；开甘露门，知十号之妙味。因说生解，于宝适悦。故喻如优昙华，时一现耳。无边身者，三身皆有此意。唯识论云：一自性身，谓诸如来真净法界，具无边际真实功德。是一切平等实性，即自性身，亦名法身，此法身之无边也。又云：自受用身，谓诸如来三无数劫，修习无量福德资粮，所起无边真实功德，此报身之无边也。华严云：清净妙法身，湛然应一切。应，即应身。一切，即无边，此应身之无边也。故知三身即一，一即三身也。下显益。男子女人，标能闻机。初闻佛名，暂生恭敬者，暂谓历时不久。生谓当发心，恭谓束身翘仰，敬谓心无异缘。即此一念微解，无非本性佛法。故于暂生恭敬心中，早已成名字佛。超越四十劫生死重罪，复奚疑哉。然此闻名暂敬，但得理性初开，便能超极重罪。又何况塑画形像而严饰之。陈罗香华而供养之。梵呗功德而赞叹之。其所获之福，自然量不可测，边莫能穷，唯佛与佛乃能知见耳。

△

【又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。】

恒河沙劫，较前更多矣。宝性者，莲华面经云：诸佛如来，是众生宝。宝有七种，而金宝居首。真谛释金四义。一色无变，二体无染，三转作无碍，四令人富。以譬法身常净我乐四德，乃性宝也。显益中，闻是佛名，一弹指等者，三乘之士，历僧祇劫而功行无成。念佛之门，于弹指顷而位阶不退。异哉奇功也。发心归依，希有经，广较三归功德。云教四天下，及六欲天，得四果，不如三归依功德多。故增一阿含，佛说偈云：诸有归依佛，不堕三恶趣。尽漏处人天，便当至涅槃。此凭自性佛宝，以归宝性，故于无上之道，永不退转。此唯约圆教，才闻佛名，以根利故，或超入十信，即净六根。或顿入初住，开佛知见。故位不退，从初信至七信，见思粗垢，任运先落。见圆真谛理。行不退，在八九十信，入假位中，起四门诸行，断内外尘沙，备俗谛理。念不退，在圆初住去，念念进趣果海，任运流入真源。故智论云：无生法忍，即是阿惟越致地。若约得意为言，名字即佛，横具三不退（云云）。

问：才闻宝性佛名，弹指发心归依，何能于无上道，得永不退转耶？答：北齐悟中论，而顿入初住。南岳证法华，而位登十信。其例可识，奚复疑斯。准观经疏引涅槃云：一切众生即是佛。如贫女舍宝，众物具存；力士额珠，圆明顿在。但未遇智者点示其处，日受贫穷之厄，时怀失珠之忧。才闻指示，即知本有。贫女发藏，受用靡穷。力士见珠，欢喜无量。故知众生解后，与佛毫无差忒。永不退转，自应仰信也。

△

【又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人，闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

波头摩，亦名钵特摩，此云红莲华。胜者，佛地论云：四莲，以红莲为胜。故央掘云：第一钵

昙摩，清净柔软义，尘水所不污，是故稽首礼。显益中，千返生六欲天中者何？以莲华处泥不染，出水恒芬。表闻名者，虽生欲天，实不著粗弊五尘。以解离闻性本空，生天亦寂。以空处即假，权示天身，以度实生著欲之者。闻名尚尔，况志心称念者乎，他日必证波头摩胜矣。佛莲千瓣，表千法明门，故云千返。

△

【又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人，闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。】

长阿含十六，佛告迦叶婆罗门云：所谓师子者，是如来至真等正觉，于大众中，广说法时，自在无畏，故号师子。汝谓如来师子吼时，不勇悍耶？勿造斯观，如来师子吼，勇悍无畏。故云：譬如师子吼，蠕动皆怖畏。如来震法音，降伏诸外道。则佛号师子吼，正取说法之相也。故今一念归依，便得遇无量诸佛，各与摩顶授记，将来必得种智，说法如师子吼。其有闻者，或喜或怖。穴处者隐缩。水居者深入。山藏者潜伏。麀象振锁，狂逸而去。鸟飞空中，高翔而远逝矣。

△

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人，闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

拘留孙，梵名也。此云所应断。（此约五住二死，断处立名。）又翻作用庄严。（此约修因证果为名）此非贤劫第九，减至六万岁时出世之佛。准万佛名经，有无量七佛之名。若谓下有贤劫之语，应是贤劫首佛。则于上过去之言既妨，复于下恒沙之劫有碍也。显益中，闻佛名属意，是显正因佛性。瞻礼属身，是显缘因佛性。赞叹属口，是显了因佛性。由此三因种缘，故于贤劫千佛会中，皆为大梵天王，修四等心，行业清净。普为三有，请转法轮。故于佛佛之下，亲受上妙之记。即以梵身，成大觉果。法苑曰：今据贤劫一代，分为坏空成住。就此今住劫，有千佛出现。三佛已往，今是第四。依立世阿毗昙论，十一劫是未来，八劫是过去，今释迦佛，当第九劫内成佛。

问：此贤劫中，成坏空劫，佛不出世，唯取住劫。此住劫中，未来唯十一小劫，何得顿有九百九十六佛，一时出世耶？答：实如所难，会意稍难。今依二经，略知途路。药王药上经云：佛言：我曾往昔无数劫时，于妙光佛末法之中，出家学道，闻是五十三佛名，心生欢喜。复教它人，令得闻持。展转相教，乃至三千人，异口同音，一心敬礼，即得超越无数亿劫生死之罪。其前千人者，华光佛为首，下至毗舍浮佛。于庄严劫得成为佛，过去千佛是也。此中千佛者，拘留孙为首，下至楼至如来，于贤劫中，次第成佛。后千佛者，日光如来为首，下至须弥相佛，于星宿劫中，当得成佛。若依佛名经，过去九十一劫，有佛名毗婆尸如来。过去三十劫，有佛出世，名尸弃如来。即此劫中，复有佛出世，名毗舍浮如来。

问：此九十一劫，为大，为小？答：是大劫也。何以得知。依旧婆沙论云：释迦菩萨因地，从毗婆尸佛以来，种相好业。至今第九住劫，以经九十一大劫。故旧俱舍论云：由礼底沙佛，精进力故，即得超九大劫，究竟成佛。故知九劫既大，余九十一劫，宁不是大耶。既是大劫，故千佛出世，无所疑也。又依立世阿毗昙，二十住劫中，过去八劫，已有三佛出世，释迦当现在第九劫出世。即以前九劫，已有四佛出世。未来犹有十一劫，焉知不有多佛出世。准此义意，纵是小劫，多

佛出世，亦自无妨。良由众生根有强弱，故感见不同。恐后贤致疑，略示梗[既/木]耳。

△

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道，常生人天，受胜妙乐。】

毗婆尸，亦名维卫，此云胜观。俱舍论云：三无数劫满，逆次逢胜观。此由释迦于胜观佛，初种相好故。然若以此为过去庄严劫千佛中之后三佛，则拘留孙为贤劫中之首佛，更无疑矣。须知应依前论，不可近指。以毗婆尸佛甚多，安可专指释迦种相初逢之胜观也。显益中，闻是佛名，即不堕三恶道。此非易事。准论，释迦世尊，初阿僧祇，从此常离女身、及四恶趣。准妙玄释签，第三僧祇。始离五障，方乃不堕。常生人天者，如戒疏，初僧祇，得五种功德。一生人天。二生贵家。三男身。四根具。五知宿命。文句云：不生三恶，位不退。不生边地，诸根完具，不受女身，即行不退。常识宿命，即念不退（文）。故知不堕恶道，常生人天，诚非易易者。今圆根最利，故才闻佛名，即解自性，故能顿得。人天胜妙乐者，详长阿含世记经。虽生人天，唯以法喜禅悦为乐。如大庄严论。佛说偈云：无病第一利。知足第一富。善友第一亲。涅槃第一乐。此乃受即不受，无受即受也。

△

【又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。】

梵名嚩怛囊毗婆。嚩怛囊，翻宝。毗婆，翻胜。宝之胜者，必是何物。华严云：如海中有四珠，一切众宝，皆从之生。若无此四珠，一切众宝，渐就灭尽。诸小龙神，不能得见。唯娑竭罗龙王，密置深宝藏中。此深宝藏，有四种名。一名众宝积聚。二名无尽宝藏。三名远炽然。四名一切庄严聚。此虽宝中之胜，然是世宝，次第以对常乐我净出世之宝。此之四德，唯佛与佛，乃能证得。如娑竭罗龙王，密置宝藏是也。余人未证，如小龙神，不能得见是也。此四德出生不坏，如一切众宝，皆从之生是也。故光明玄云：如世珍宝，凡情所贵。乃则如理究竟可贵之宝，名于凡情可重之宝，故佛号宝胜也。显益，大意如前。光明流水品，十千鱼得闻宝胜之名，尚尽生切利。况男女闻名，宁有不得胜妙乐者。

△

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。】

佛名宝相者，亦约相宝，以譬性宝。华严云：又大海中，有四炽然光明大宝。一名日藏。二名离润。三名火珠。四名究竟无余。若大海无此四宝，四天下金刚围山，乃至非想非非想处，皆悉漂没。（即大论所谓消水珠是也。）日藏，表大圆镜智。离润，表妙观察智。火珠，表平等性智。究竟，表成所作智。若如来法海，无此四智饶益众生，三界六道，悉皆漂没。故大师云：无去无来，法性实相，实相尊贵，故名宝相是也。显益中，闻佛名已，生恭敬心，则身不瞻礼，口不赞叹，审矣。而男女辈，不久之间，得阿罗汉果，功德深矣。

若约三藏论，如经，日藏光明，能变海水为酪。今谓世第一，十五心见道，十六心入须陀洹果，转贤为圣，正如变水为酪。离润光明，能变海酪为酥。今言见道后，起于修道，断欲界九品思中前六品尽，入斯陀含，正如变酪为酥。火珠光明，能然海酥。以三界断欲界后三品思尽，永不来欲界受生，正如烧然海酥。究竟无余光明，能然海酥永尽无余。以四果断上下五分俱尽，无复余思，永不受后世之生，正如然海酥永尽无余矣。今约藏教以对圆位，则初信至七信，三界见思任运断尽，与藏教第四果阿罗汉齐。故妙玄云：同住四住，此处为齐。若伏无明，三藏则劣，正斯之谓。今本约圆为正，所以先约三藏小果者，欲开藏教之阿罗汉，成圆佛之阿罗汉果也。

△

【又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

此约庄严标相，以彰佛德洪名。心地观云：袈裟，即是如来宝幢之相。著袈裟时，生宝幢想，能灭众罪，生诸福德，犹如良田，能善增长菩萨道故。犹如甲冑，烦恼毒箭不能害故。以如来因修万行，致此果德庄严。故男女闻名，顿超百劫生死之罪。

△

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

山王，即须弥山。七金环拱，峙立海中，故特称王。大者，高八万四千由旬。通者，光明四面照映。此喻报身佛也。小般若云：譬如有人，身如须弥山王，是身为大不。须菩提言，甚大。大师云：此即非果而果，因大故果大。得法五阴，成就法身，故言大如须弥，以譬性色。色大故，般若大，如山大，神亦大。习果既圆，报果亦满，故言大身。则大通是般若因，山王是报身果，四智究竟庄严也。显益中，凡有闻此佛名者，得遇恒河沙佛为说法者，因闻大通之般若，故感诸佛为说般若，令全性以起修。既闻山王之果体，故感诸佛授记，令从因而至果。闻一佛名，而得修性一如，因果成就，佛力不可思议，果报亦不可思议矣。

△

【又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。】

净月者，佛真法身，犹若虚空。应物现形，如水中月。月喻佛身，法身如空，心光皎洁。从真垂应，影现水中。此明三身一体也。

山王，梵名势礼捺啰惹，此云山王。大方等陀罗尼经，华聚菩萨赞佛云：世尊金色如金山，犹如日光照世间，能拔一切诸苦恼，我今稽首大法王。同。

智胜，即一切种智。小品云：萨婆若（秦言一切智相）是声闻、辟支佛智。道种智是菩萨智。一切种智是诸佛智。以一切种类相貌皆知，故于诸智称胜。

净名王，五住二死净尽净，自在故。立此胜称。（集一切福德三昧经，东方去此三十二刹，国

名普无垢，佛号净名王。释迦于久远阿僧祇劫，为最胜仙，从闻集一切福德三昧，后生彼国，今得成佛。）

智成就，以权实二智悉成就故。

无上者，尊极之号也。有所断者，名有上士。既无所断，名无上矣。如佛说无上处经云：若众生于佛无上处，起信向心者，于天人中得无上果。

妙声，正法念云。山谷旷野，其中多有迦陵频伽，出妙音声。如是美音，若天人紧那罗等，无能及者。唯除如来音声，故曰妙声。

满月，月面二佛，大意相同。如经云：如十五日月，圆满具足，众星中王，最上最胜。佛面清净圆满，亦如月耳。有如是等不可说佛者，不复具出劫数，及闻名利益，故总结之。则知地藏自发心来，迄至今日，其所值如释迦者。各各付嘱度脱。亦如今日天宫，不可得而思议矣。称名竟。

△

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。】

夫道与俗反，名与实乖。得其趣者，玄会幽理。何以然耶？如俗中祖考。不许述其名字。而法门佛名，称扬获福无量。良以诸佛如来，大慈愍物，降灵在俗，济度为先。有心希仰，无不蒙益。或以口称，或以心念，或以身礼，三业加敬，三业清凉。渐拔有根，出于界系。有斯大德，称者得福。彼流俗者。与上相违。十轮云：若念一佛，则见一佛。若念多佛，则见多佛。若念小身佛，则见小身佛。若念大身佛，则见大身佛。若念无量身佛，则见无量身佛等。故以一佛，况多名也。

△

【是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

圆澄法师云：六道凡夫，三乘贤圣。性觉宝光，各各圆满，本不名诸佛。亦不名众生。但此心不守自性，随迷悟之缘，作业受苦，名曰众生。修道证真，遂名诸佛。佛愍众生妄想执著，而不证得，犹是称法界性，说念佛门。倘得其门，则等诸佛于一朝。不得其门，则徒修因于旷劫。故凡众生于生死时，果能念佛，或一佛，或多佛，各自得诸大利，终不堕于恶道。但此是大士所值之佛，亲承供养，得诸利益者。然诸经论，唯赞西方阿弥陀佛，接引娑婆，愿力偏重。是以普贤行愿，独指弥陀为至。若人于生死时，果能真诚称念，感应尤多。所谓不动步而归净土，安俟阶梯。非思量而证弥陀，岂存言念。悟迷只在自心，超沉岂由他法。谛信力行，自见功程耳。

△

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得销灭。】

乃至一人念一佛名者，此从多人多佛，略至极少也。大悲经云：一称南无佛名者，以是善根，入涅槃界，不可尽也。更何疑五无间罪之不销耶！极重逆罪既销，余之中下业报，岂不悉灭哉。（除者，去之也。非听除而不销也。）昔大智律师，发愿常生娑婆，作大导师。复见慧市法师云：

方土虽净，非吾所愿。由是于净土门，略无归向。见修净业，复生轻谤。后遭重病，神识迷茫。顿觉前非，深自克责。仍览天台十疑论，初心菩萨，未得无生忍，要须常不离佛。又智论云：具缚凡夫，有大悲心，愿生恶世救苦众生，无有是处。譬如婴儿，不得离母。又如弱羽，只可传枝。自是尽弃平生所学，专寻净土教门。十余年来，未尝暂舍。又唐法照大师，往五台竹林寺，见文殊在西，普贤在东，为众说法。照作礼，问曰：末代凡夫，智识浅劣，佛性心地，无由显现，未审修何法门，最为其要？文殊曰：诸修行门，无如念佛。我因念佛故，得一切种智。又问：当云何念？文殊曰：此世界西，有阿弥陀，愿力难思。汝当系念，令无间断，命终决定往生。说已，为照摩顶而退。慧日法师求黑观音，感现光相，所说略同。故念佛一门，断断不可不信也。

△

【是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐销灭。】

疑云：无间业重，何得一人称一佛名，即得销灭耶？如增一经云：众生三业造恶，临终忆念如来功德者，必离恶道趣，得生天上。正使极恶之人，以念佛故，亦得生天。故知无间罪业虽重，经劫难出，承临终念佛之力，则倒惑不起，法性现前，故能灭也。故华严经云：设闻如来名，及与所说法，不生信解，亦能成种。况今眷属，信心为称佛名，岂有不灭者乎。譬如师子筋为琴弦，一奏，一切余弦悉断。亦如牛羊驴马诸乳，同置一器，若以一滴师子乳投之，悉化为水。今既行菩提心，为其念佛，销灭重罪，何俟致疑。

△

【何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。】

此况结者，正劝人自念为胜。以它人代念，灭罪尚尔，何况自念者哉。故大论二十四问：临终时少许时心，云何能胜终身行力？答：是心虽少，而力猛利。如火如毒虽少，能成大事。是垂死时心，决定猛健，故胜百岁行力。是后心，名大心，以舍身及诸根事急，故念佛时，罪皆成福。如耆婆揽草，无非药者，普能愈病。释摩男所执一切砂砾，皆变为宝。全心满目，无非佛境。所观罪福，即是实相。既纯实相，觅罪福了不可得，复何论有量无量耶！今且顺俗，故言自称自念，获福灭罪，尤胜于前倍倍矣。

△

【校量布施功德缘品第十】

△

【尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌，】

如文

△

【白佛言：世尊！我观业道众生，校量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受

大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。】

业道者，杀害等罪行，名黑黑业，及不善业；布施等福行，名白白业，及以善业。今于善业中，明施福一事。故云我观等。布施多种，财施、法施、俗施、道施，轻重较量，如纶贯。受福二字，世、出世间最重要事，皆由布施而得。大士此问，实为出苦良方，成佛法根也。是事云何句，正疑施因是等，受福何故不同？问：为地藏真不知耶？为众生疑耶？答：实知、不实知，非凡情所测。若准杂藏经，昔有人至波罗提木叉寺，得庵罗树华，其色如金，持入佛塔，见释迦牟尼佛像相好；续念佛功德，心热毛竖。即以华上佛。出问一道人：一华散佛，得几许福？答：如此深事，我不能知，当问读经者。即往问之。曰：我无天眼神通，不能知见果报，可问坐禅六通罗汉。即便往问。阿罗汉即为观之，见其舍身次第，受天上人中福德，乃至八万大劫，福犹不尽。过是，不复能知。即遣化人诣弥勒所，问得几许果报。弥勒言：不能知，正使恒河沙等一生补处菩萨，尚不能知，况我一身。佛有无量功德，福田甚良，种种果报无尽。待我将来成佛，乃能知之。据此，即不实知，谁曰不然。故仰愿世尊为我说之。使后世知布施之福有如是耶。

△

【尔时佛告地藏菩萨：吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施较量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。】

此正答在问处。以阎浮提人能行布施者，必报生天上。故于天宫众前，说布施功德轻重。当谛听者，夫布施之业，乃众行之源，且财物无常，五家争夺；凡愚吝惜，靡有舍心，遂使妻儿角目，兄弟阋墙，眷属乖离，亲朋隔绝。如是之[侃/言]，实由慳贪为本。故须谛实听宣施福也。

△

【地藏白佛言：我疑是事，愿乐欲闻。】

△

【佛告地藏菩萨：南阎浮提，有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，】

等者，等居士也。大论三十二云：若有人布施及持戒故，生刹利家。若著于智慧经书，而不恼众生，布施持戒故，生婆罗门家。居士者，小人而巨富，此由前施福，今感富贵报也。

△

【若遇最下贫穷，乃至癯残暗哑、聋痴无目，如是种种不完具者。】

此即悲田，尤宜种福。最下贫穷，举人中最卑劣者，此即作恶不施之后身。故大爱道经云：有财不施，世世受贫。以前世或许施贫者，令他欢喜，后悔不与，故招最下贫穷之报。癯残等：癯，罢病，平原传：臣不幸有疲癯之疾；又背凸曰癯，如周公隆其背；又膀胱不利亦曰癯。残，则肢体不全。暗哑，则口不能言。聋，则不闻。痴，则不别。无目，则不睹物。乃人中最可怜者。此由前世见乞者来，面目顰蹙，恶口骂詈；或时鞭扑，或自无信施，见他行施不能随喜，反生毁谤，令他不信。或家中财物妻子共感，多人有分；于中独吝，偏用有过，不肯惠施，障人修福，恶深罪重，故感此报也。经云：要观前世因，今生受者是；要知后世因，今生作者是。福报如影响，不可不知

也。

△

【是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施；或使人施，软言慰喻。是国王等，所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。】

具大慈悲，标施本也。本有与拔名具，向行善施名能，不拣高下名大。须达经云：乃至于一众生，行于慈悲，至[壳/牛]牛顷，此得福多（文）。此能调心，慈悲愍物，随所施为，皆成大善。若视相修福，内粗外细，唯成杂业矣。下心等，显慈悲实处。下心，则降尊贵而就卑劣；含笑，则示喜舍而无吝情。地持云：若施下流，不起轻想。是也。亲手等，忘己富贵，愍人贫贱，而等施之。如佛告须达，应至心施、信心施、随时施、自手施、如法施。软言慰喻含二意：一、使人代施时，以软言慰喻，当为我好施，毋轻慢也。二、自施它施，皆用软言，慰喻前人，所谓惟愿仁者，不生恨心也。处胎经云：供养诸福田，不选必遇圣；行施作福业，不选择高下；此福圣所誉，最尊为第一。故所获利，如布施百恒河沙佛功德之利。以心平等，无分别故。如维摩居士语善德长者云：若施主等心施一最下乞人，犹如如来福田之相，无所分别，等于大悲，不求果报，是则名曰具足法施。正合今文。

△

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报，百千生中，常得七宝具足。何况衣食受用。】

初文，明所施如法；是故下，显得报殊胜。地持云：菩萨自量财物多少，随其所应，而行惠施。见来求者有二种人：一者非是贫下，孤独无所依怙；二者贫苦孤茕下贱，无所依怙。作是念言：若我财多，当令俱足。若财少者，先当周给贫苦下贱无依恃者（文）。此慈心偏缘苦恼众生，乃施门周急之意。是故所得福报，百千生中七宝尊贵者，尚能常得具足，况寻常衣食受用乎。良由能施之人，有智愚之别；所施之境，有悲敬之殊。悲是贫苦，敬是三宝。悲是田劣而心胜，敬是田胜而心劣。若取心胜，施佛不如施贫。故像法决疑经云：有诸众生，见他聚集作诸福业，但求名闻，倾家财物以用布施；及见贫苦孤穷，呵骂驱出，不济一毫，名为颠倒作善。不正作福。如此人等，甚可怜愍。用财甚多，获福甚少（文）。今既怜愍之心，生于悲田，自然报施之福，获乎后世矣。

△

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办，供养布施。】

初，能施之人。遇佛塔下，所施之田。塔瘞舍利，寺供圣像。装塑之福，经论广明。今乃遇像兴供，植福敬田。（东晋名臣陶[人+品]，字士行。建旗南海。有渔人每夕见海滨光。因白[人+品]遣寻。俄见金像，凌波趣船。检背铭，乃阿育王所造文殊菩萨像。昔育王既统此洲，学鬼王制狱，酷毒尤甚。文殊现处镬中，火炽水清，生青莲华。王心感悟。即日毁狱。造八万四千塔，建立形像，此其一也。沙门慧远迎供东林阁上。隋末贼发，一老僧辞像，像曰：尔年老，但住。时寇入山索金，僧曰无。乃以火炙。曰：僧受炙死，秽臭伽蓝，何如寺外？贼将出欲煞。曰：行年七十，不

负佛教，待正念申颈，可下刀。贼见申颈，即斫。刀反刺心，刃出己背。群贼奔走，至远师墓。时天晴朗，忽有云屯黑下布，雷电四绕，霹贼六人。由是贼徒不敢入山，瑞像灵应，一何巍巍！) 智论：比丘问佛，孙陀罗难陀出家证果事。佛告比丘：过去毗婆尸佛涅槃后。难陀时为大长者。于辟支佛塔庙中，青黛涂壁，画作辟支佛像。因发愿：世世生尊贵家，身相金色，值佛得道。从是九十一劫，不堕恶道，天上人中，身体端正，有三十相，豪尊富贵。今日与我同生，出家得道(文)。如是供施辟支佛功德。尚尔，况菩萨像乎！况如来像乎！犀因玩月纹生角，象被雷惊华入牙。感应之道，物理如然。傥遇福田，毋庸空过。

△

【是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。】

国王等遇塔寺佛像等供，感生帝释梵王者，如法华，若人于塔庙画像之文，大师约诸尘供养，明天业，故感帝释梵王也。中含，比丘白佛：何因缘，名释提桓因？佛告比丘：本为人时，沙门婆罗门贫穷困苦，施以饮食钱财灯明等，以堪能故，名释提桓因。今既供施佛形像等，则感生无疑。三劫，三小劫也。据因而感，唯佛能知。受胜妙乐，详世记经忉利天品。(正法念经云：三十三天，受五欲乐，喻如金轮王所受之乐，比于天乐，十六分中不及其一。云云。)

△

【若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

凡修行必回向者，如回声入角，音则大；杯水投海，则不涸；少物上王，得报多。故须回向也。有三意：一、回事向理。元由理具，方有事用，今回此心，向于实际。二、回自向他，昔迷理遍，善严自身，今顺本性，回向众生。三、回因向果，三业毫善，皆成缘了二因，因必显果，同归究竟三德。

梵名达磨驮都，此云法界。今回我修向法界者，如经云：窃惟我所修，施等诸善根，皆依法界流，是诸佛所行。准妙玄：即是十法界，体是三谛。以十数皆依法界。法界外，更无复法。能所合称，故言十法界。回事向理，即真谛空界；十法界皆空故。回自向他，即俗谛假界，十法界皆假故。回因向果，即中谛中界，十法界皆中故。故知此十，皆即法界，摄一切法。清凉所谓法界者，一切众生，身心之本体。空即假中，无一二三，统该万有，即是一心。故须回向法界也。

下明感果大国。王等指能施人，以善修布施，不贪著其事，故施事虽同，而施报有异。由回向与不回向也。十劫为大梵天者，准阿毗昙论，初梵寿半劫，梵福楼天寿一劫，大梵劫半。据法苑云：欲界中寿一劫是小劫，初禅三天寿劫是中劫，二禅已去寿劫是大劫。准此，今之十劫，乃是中劫。展转色天受梵福也。大论云：第一清净心故，生大梵天。中阿含明四梵福：若有信人，能起偷婆(塔也)者，是初受梵天之福；若有补治故寺者，是第二梵福；若有能和合圣众者，是第三梵福；若佛初转法轮，诸天世人劝请者，是第四梵福。比丘白言：梵天之福，竟为多少？佛言：阎浮里地众生所有功德，如是展转行，从四天下至他化自在天之福，不如一梵天之福。故知布施回向，与前回别矣。

若能了三轮本寂，四相原空，无住生心，生心无住，则与般若相应，能具足檀波。故曰：无不从此法界流，无不还归此法界，必成佛无疑也。

△

【复次，地藏！若未来世，有诸国王至婆罗门等，遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落。乃能发心修补。】

梵名窣堵波，此云庙。庙者，貌也，仿佛佛菩萨等之形貌也。安（一本作按）塔庙有三意：一表人胜，二令他信，三为报恩。所以宝塔蕴其光明，精舍图其形像。建苦海之舟航，为信根之枝干，睹则发心，见便忘返，益福生善，惟此为先。今毁坏破落者，因年代日远，法教衰替，寺像虽立，敬福罕俦，若不修饬，日就衰羸。故须发心，致诚修补。像法决疑经云：造新不如修故，作福不如避祸。然欲修造，理须如法；造作虽少，得福无量；若不依法，纵多无益。百缘经载一大富长者，生儿端正殊妙，为天人爱敬。渐大见佛，得阿罗汉。此因过去毗婆尸佛舍利塔小毁，有童子入塔，见此破处，和颜悦色，集唤众人，共涂治塔，发愿而去。缘是功德，九十一劫不堕三涂，天上人中，受福无极。今值于我，出家得道。准僧祇律：佛于拘萨罗国游行，时婆罗门耕，见世尊过，持牛杖柱地礼佛。佛见便笑。比丘白佛：何因故笑？佛言：是人今礼二佛。礼我杖下有迦叶佛塔。诸比丘愿见。佛令从婆罗门索地，与之。佛即现出七宝塔，高一由延，广半由延。婆罗门见已，便白佛言：我姓迦叶，是我迦叶土埠，佛于彼处，作迦叶塔。诸比丘白佛：得授泥不？佛言：得授。即说偈言：真金百千担，持用行布施，不如一团泥，敬心治佛塔。时世尊敬过去佛，便自作礼。比丘亦礼。佛言：人等百千金，持用行布施，不如一善心，恭敬礼佛塔。（华手经云：若见塔庙毁坏，当加修治。若泥若块，乃至一砖，终不退转无上菩提。）故知修补佛塔经像，功德不可思议也。

△

【是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等，布施结缘。】

国王自修劝人，可谓深知罪福。如佛说自爱经，佛告舍卫国王云：夫为国王，宜有明导，率民以道，请求来福。王曰：诚如佛教。夫不种栽，无缘获其果。故正法念经云：若有众生，识于福田。见有佛塔，风雨所坏，若僧房舍。以福德心，涂饰治补，复教他人令治故塔。命终生白身天。其身鲜白，入珊瑚林，与诸天女，五欲自娱，业尽退还，若生人中，其身鲜白。成论同妙玄云：第四莖篔天，有十住处。五名白身。签云：塔福最多，白为色本。今国王等善业上行，德风下偃，君民同修十善，自他共报千生。故知布施之报，如执燧取物，不爽毫发者也。

△

【是国王等，百千生中，常为转轮王身；如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。】

国王等行施，自合上升；何复报为人王耶。如五道罪福经云：人而豪贵，国王长者，从礼事三宝中来；为人大富，财物无限，从布施中来。故知若不于佛法中修行布施，终不能获斯胜报。今由小王而报转轮圣王；由臣民而转小国王身。位既高深，福亦崇厚矣。妙玄云：皆是散心持戒，兼以慈心劝他为福，故报为人主飞行皇帝，四方归德，神宝自然应也。释签云：夫轮王者，先行七法：一、给施贫乏，二、敬民孝养，三、四时八节以祭四海，四、时修忍辱，五、六、七、除三毒，然后沐浴，受斋发誓，神宝自应。大论云：一切人中，转轮圣王最为第一。小国王者，如粟散布四方，总为金轮所统。故能劝者为大王，所劝者为小王。宿行随身，福报如影响也。

△

【更能于塔庙前，发回向心。如是国王，乃及诸人，尽成佛道。以此果报，无量无边。】

捐资修补塔寺，复回向者何？须知上所行者，皆是事施，报感人天，非涅槃因。如达磨大师初到大梁，武帝问曰：朕即位已来，造寺度僧，有何功德？磨曰：实无功德。此是人天小果，有漏之因。帝曰：如何是真功德？磨曰：净智妙圆，体自空寂，如是功德，不于世求。准此深意，必须回事向理，方与般若实智相应。故知修补塔寺，复加回向，咸超三有，尽成五智。以回向所感果报，无可测量，靡有边际。回向为大利，盖谓此也。

△

【复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，】

无常经，佛告诸苾刍：有三种法，于诸世间，是不可爱，是不光泽，是不可念，是不称意。何者为三？谓老、病、死。若老病死世间无者，如来不出于世，为诸众生说所证法，及调伏事。故老病产妇，最是悲田植福处。老则根熟气喘，饮食须人，老而无子，目为独夫。西天邠坻首给；东土文王先哀，以其无归也。病则百骸酸痛，一命丝悬，若无奉事，待毙奚辞。故我佛诲教，看病为第一福田。在世之时，自亦巡僧寮看病，以其可怜也。产妇初行分娩，恶露盈身。若不时施饮食，母子相与俱亡，以其极苦也。故此三类，尤仁人所应动心而周给者也。

△

【若一念间，具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。】

准毗昙论，明时节，合有十二重：第一名刹那，翻为一念。可谓时之最少也。于此具大慈者，约与乐边论，以乐是一切众生所爱重故。然既遇悲田，应生大悲，何言大慈？如大论云：若说慈，则已说悲、喜、舍。又慈是真无量，慈为如王，余如人民。所以者何？先以慈心，欲令众生得乐；见有不得乐者，故生悲心。以慈能具悲，故言大。既言一念，即同体慈也。

医药等，民生四事，日用急需。病者非药饵莫疗，身命非饮食不立。卧具衾幙綖縑之类，尤其是老病产妇之要物。衣服，该卧具中。如是布施，方使身安心乐故。大论云：若人饥渴，给足饮食，感恩则深。佛说施远行人、远来人、病人、看病人。风寒众难时施，是为时施。病者施药，饥渴与饮食，起少病业因缘，故得两腋下满相，最上味相。好衣服卧具金银珍宝施，故得金色身相、薄皮相。故知如来相业，咸从施得也。

△

【如是福利，最不思议。一百劫中，常为净居天主；二百劫中，常为六欲天主，毕竟成佛，永不堕恶道，乃至百千生中，耳不闻苦声。】

布施名福，必得三利，故言福利。最不思议者，军前曰最，乃前军第一人。此言不可思议中，第一不思议也。然萨婆多论云：房舍、卧具、饮食、汤药是世间法，非是离世难得之法（文）。今何云最不思议耶？此由正行施时，一念具大慈心，便是成佛根本。则知生欲色天，先报世乐；毕竟成佛，施福方终。故知最不思议，正应毕竟成佛句。

百劫为净居天者，大论云：慈心好修善修福，极遍净天。三界中遍净最为乐，故言极遍净。准此，应在色界三净天中。今为净居天主者，何也？以慈心，是清净心施故。此中百劫，据大劫说。二百劫为六欲天主者，准大论说：众生缘慈，是有漏，但缘欲界。故报生六欲天中。言二百劫，据小劫也。问：欲天频遭劫火，何能永享六天之福乎？答：准长阿含，三灾坏世界，而不坏人。次第修禅，上生色界。欲天既成，又还来，展转受乐矣。问：同一慈心行施，何乃感报回别耶？答：行施之时，慈有胜不胜，心有净不净，故感欲色两界不同，寿命长短有异。如大论三十三云：未离欲布施。生人中富贵，及六欲天中；若离欲心布施，生梵世天。上乃至广果；若离色心布施，生无色天中。离三界布施，为涅槃故，得声闻道；布施时厌恶愤闹、好乐闲静，得辟支佛；布施时，起大悲心，欲度一切，第一甚深毕竟清净智慧，得成佛道。诸佛法不可思议，随众生应度者，作如是说。然千山势止岳边，万派声消海上，正意在毕竟成佛耳。而于行施未成佛间，永不堕三恶道，常在人天受福，于百千岁中，耳尚不闻苦声，况乎身历恶道。（正法念经云：若见病困，余命未尽，施其浆饮，或施其财，以续彼命。命终生深水天，如帝释快乐，从天命终，不堕三途，得受人身。从生至生，不遭病苦，无有恼乱。

△

【复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。】

文分二节，初结上施福。更能下，结前回向。能作等，犹言布施不可不作也。如贤愚经，长者须达，共身子捉绳经精舍，身子欣然含笑。达问何笑？曰：汝始于此经地，六欲天中宫殿已成，即借道眼，悉见六天严净宫殿。复更徙绳，身子惨然忧色。问何忧色？曰：汝见此地中蚊子耶？（梵名臂卑履也）曰：已见。身子言：汝于过去毗婆尸佛，亦于此地起立精舍。而此蚊子在此中生。乃至七佛已来，汝皆为佛起立精舍，而此蚊子亦在中生。至今九十一劫，受一种身，不得解脱，生死长远，唯福为要，不可不种。此唯人天之福，犹在生死之里；若不为自求人天福报，尽回向法界众生，则不问施之多少，毕竟成佛矣。何况句，反显也。谓佛果尚能克就，况释梵轮王人天小果有不成就者哉！妙玄四下云：轮王是人主位，释梵是天主位。皆约报果明位。果义既有优劣，修因必有浅深。五道罪福经云：贤者好布施，天神自扶将。施一得万倍，安乐寿命长。今日大布施，其福不可量。皆当得佛道，度脱于十方。果报不可思议矣。

△

【是故地藏！普劝众生，当如是学。】

当如是者，诚勉进之意。谓必当普劝众生，当依上来布施回向而学之也。如坚意经，佛告阿难，广为说布施，种生死粮。譬如种谷，随种而生。未有不种而获果实。种善得福，福自归身。故敕地藏，普劝众生应当如是而学之也。较王臣施福竟。

△

【复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

何故于佛法中种少福多？大论云：虽有种种福田，佛为第一福田，以无量佛法具足。是故独说

植于福田。福田能获无量果报，余者虽言无量，而有差降。长阿含，佛告究罗檀头婆罗门，天及世间人，唯佛为最上，欲求大福者，当供养三佛。盖由众生于无始世界中，不知于三宝布施，故皆尽灭。是三宝有无量法，是故施亦不尽，必得涅槃也。故大经云：若于佛法僧，供养一香灯，乃至献一华。生不动国，此即净土常严，不为三灾所动。妙乐云：人天之善，[立+立]可开为缘因。今经欲收无始微善，咸趣菩提，若已发心，随有毫善，莫非缘因。今地藏本愿，正开未来毫善得福也。不可喻者，诸佛成就无尽功德，故于中植福，福亦无尽。大论云：福田清净，拔爱等诸烦恼秽草。净戒为平地，大慈悲为良美，除诸恶邪碱土。三十七品为沟塍，十力、四无所畏、四无碍智为垣墙，能出生三乘涅槃果报，植种于此，无上无比田者，其福无尽（文）。故所受福利，不可譬喻也。

△

【复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在人天，受胜妙乐。】

初标能施人，次明所施田。布施供养修殊胜之因，常在人天受微妙之果。以佛、菩萨等，教人出苦，是众生敬田。轮王虽生死未出，其以十善化世，兼有水土，乃黎氓恩田。故有布施供养，均得无量之福。大论云：财为恶心因缘，常应自舍；何况施得大福，而不布施。慳为凶衰相，为之生忧畏，洗之以施水，则为生福利。故得福无量也。常在人天等，正得福处。

何故经文前后，必说人天受乐。准大论，以人中结使薄，厌心易生；天中智慧利，故二处易得道，余道不尔。复次，言天，则摄一切天，言人，则摄一切地上生者。何以故？天上则天大，地上则人大，是故前后举人、天也。一往则在人中天中受乐。究竟指菩提涅槃，觉法寂灭之乐。故光明疏，以人表三十贤位，天表十地圣位，受第一义天之乐。大论云：人修布施者，名闻满十方，智者所爱敬，入众无所畏，命终生天上，久必得涅槃。是也。

△

【若能回向法界，是人福利不可为喻。】

大论云：佛说二种施中，法施为第一。以财施果报有量，法施果报无量。财施欲界报，法施三界报，亦出三界报。若不求名闻财利力势，但为学佛道弘大慈悲心，度众生老病死苦，是名清净法施。若不尔者，为市易法。复次，菩萨知诸法实相，如涅槃不尽；福德入诸法实相故，而亦不尽。故福利不可为喻也。

△

【复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。】

遇者，遘也，庆幸之语。以佛法难闻难遇，今此一旦遇之，如饥者之遇王膳，鼓腹而歌；旱苗之遇甘雨，勃然而兴，其乐为何如哉！大乘者，即方等诸经。准起信论有三。一、体大，谓一切法真如平等不增减故。二、相大，谓如来藏具足无量性功德故。三、用大，能生一切世间、出世间善因果故。一切诸佛，本所乘故；一切菩萨，皆乘此法到如来地故。既为出世大人所乘，名大乘也。

听闻等者，涅槃经云：听法因缘，则得近于大般涅槃，以开法眼故。世有三人：一、无目，譬凡夫人，常不闻法。二、一目，譬声闻，虽暂听法，其心不住。三、二目，譬菩萨，专心听法，如闻而行。以听法故，得知世间。如是三人，今既闻是章句，信心清净，则生实相法眼，即使一偈一句，亦复增进菩提。故须发殷勤尊重之心，赞叹人法而恭敬之，布施人法而供养之。故善恭敬经，佛告阿难：若有从他闻一四句偈，或书之竹帛。所有名字，于若干劫，取彼和尚阿阇黎等，荷担肩上，或背负顶戴，常将一切音乐之具，供养是师，尚不能具报师恩。若于和尚所起不敬心，恒说于过。我说愚痴，极受多苦，于当来世，必堕恶道。是故我教汝等，常行恭敬尊重之心，爱重三宝甚深之法，必获无量无边之大果矣。

△

【若能回向法界，其福不可为喻。】

付法藏经云：一切众生，欲出三界生死大海，必假法船方得度脱。法是众生真善知识，作大利益济诸苦恼。所以然者，一切众生，志性无定，随所染习。近善则善，近恶则恶。若近恶友，便造恶业，流转生死，无有边际。若近善友，起诸敬心，听受妙法，必能令离三涂苦恼；由此功德，受最胜乐。如昔婆罗门诣华氏城，炫卖髑髅。诸优婆塞，即以铜筋穿耳，彻过者多价，半彻者少价，不通者不与直。婆罗门问故。答曰：彻者，此人生时听法，智慧高胜，相与多价。半者，虽听经法，未善分别，故与少直。全不通者，都不听法，故不与价。持此全彻髑髅，起塔供养，尚得生天；况能至心听受经法，供养恭敬持经人者，此之福报，实难穷尽，未来必当成无上道。故佛说坚意经。佛告阿难，其有好心善意之人，闻佛明法，一心而听，能一日，可；不能一日，半日可；不能半日，一时可；不能一时，半时可；不能半时，须臾可。其福不可量不可譬也（文）。是故智者，欲得无上安隐快乐，应当至心勤听经法。今既自听大乘经典，复更赞叹恭敬供养大乘人、法，总回向法界，其所得福，当与十方虚空同量，故不可譬喻也。

△

【复次，地藏！若未来世中，有善男子、善女人，遇佛塔寺大乘经典。新者布施供养瞻礼赞叹，恭敬合掌，若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，】

大乘经典，即黄卷赤轴宝篋琅函，若新装潢者，则当布施于人供养，令其瞻礼赞叹恭敬合掌，即名法施也。若遇毁损破坏者，即当修治补完，经营料理。昔贤云：或开闭箱篋，虫蠹朽烂；或挽脱漏伪，纸墨破裂。自不修理，不肯流传，未免得罪法宝，有违佛制。若不能修治，不可烧化。如五百问云：戒律不用，流落，可烧不？答：不得。不知有罪烧，舍堕；若知烧有罪，故烧，犯决断；与方便破僧同。亦如烧父母。故目得迦云：诸余叶纸，佛经磨灭，应拭故者，更可书新。明文昭晰，勿蹈重愆。此明自发心修理，下乃劝人同发，若如是为之，即菩萨人矣。

△

【如是等辈，三十生中，常为诸小国王；檀越之人，常为轮王，还以善法，教化诸小国王。】

受劝者，为小王以附化；能劝者，作轮王而统御。四自侵经云：能施与者，今世后世长得安隐，为生死粮。世世豪富，皆蒙得安。有布施者，边人助喜，得福无量，况其施主手自斟酌。后世所生，福随身报，若影随形，响之应声矣。檀越者，内传云：梵云陀那钵底，译为施主。陀那是

施，钵底是主。而云檀越者，本非正译。略去那字，取上陀音，转名为檀。更加越字，意道由行檀舍，自可越度贫穷。妙释虽然，终乖正本。准大论：檀有多名：世间檀，（凡夫人施。圣人作有漏心施是。）出世间檀，（圣人虽有漏心施，以结使断故为出世。）圣人所称誉檀，（出世净檀。）圣人所不称誉檀，（即世间檀。）佛菩萨檀，（知诸法实相故施。）声闻檀，（功德不具足，但得少许分。）其间有净不净（云云）。还以善法教化小国王者，金轮化世，必以同行十善为本。例昔有五王，往来友善。其最大者，字普安王，习菩萨行；余四小王，常习邪行。大王欲度，呼来上殿，七日娱乐，四王告别。大王怜愍，语小王言：各说所乐悦乐之情。一王愿春月树木荣华游戏原野为乐。一王愿常作国王，出入行来为乐。一王愿妇儿端正，极情快意为乐。一王愿父母眷属，常共美食素琴为乐。大王言：此非久乐！四王言：王乐云何？大王言：我乐不生不死，不苦不乐，不饥不渴，不寒不热，存亡自在，此是我乐。四王言：此乐何处？大王言：吾师号佛，近在祇桓。诸王欢喜，同诣佛所。作礼退坐。大王跪白：我等今得为人，闇钝无知，深著世乐，不知罪福。愿为我等说其苦谛。佛为广说八苦。四王闻已。心开意悟，即得须陀洹道。白普安王言：大王真是大权菩萨，化导我等，令得道迹，大王之恩。我本观诸宫殿，心情爱著，不能远离。今睹宫殿，如视秽厕。无可乐者。即舍位付弟，各出家为道。此轮王教化小王之例。详如长阿含，金轮王统化四洲以十善也。

△

【复次地藏，未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中所种善根，或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘一沙一谛。】

此皆结上之文。然每言佛法中者，盖奉事余道，不出生死，徒自勤苦，非涅槃故。福田经，佛告天帝：九十六种道中，佛道最尊；九十六种法中，佛法最真；九十六种僧中，佛僧最政。所以者何？由如来从阿僧祇劫，发愿诚谛，殒命积德，誓为众生。六度四等，众善普备，得慧成满。三界天尊，无能及者。其有众生，发一敬心向如来者，胜获大千世界珍宝施矣。是为最尊无上之道，故教善男女等，必须于佛法中种善根也。准大论，有三善根：无贪、无嗔、无痴。一切诸善法，皆从三善根生增长。今言善根因缘，供养之具，所谓华香灯明，及法供养，持戒诵经等，以善心供养，故名为善根。布施非即是福，但能破慳贪，开善法门。善根名为福，故不间毛尘沙谛，[立+立]取乎心。心大则大，心小则小。若心冥法界，即福等虚空。如大论，佛与阿难从舍婆提城乞食。时婆罗门王立制，若与佛食与语，当罚金钱五百文。佛与阿难空钵而出，见一老婢，持破瓦器盛臭泔淀，（上音番，泔米汁；下音殿，浅水也。犹言米汁不多耳。）出门弃之。见佛空钵，心念欲施。佛知申钵从乞，婢即净心施佛。佛语阿难：此婢因施，十五劫中，天上人间，受福快乐，不堕恶道；后得男身，出家成辟支佛。当时，佛边一婆罗门，即言：汝是净饭王之太子，何故为食而作妄语？佛即出舌，覆面上至发际，而语之言：汝颇见如此舌人，作妄语不？彼即生信心。言：我不解小施报多。佛言：汝颇曾见希有事不？答言：我曾见尼拘陀树，荫覆五百乘车。佛问树种大小？曰：大如芥子三分之一。佛言：谁信汝？彼言实尔。佛言：我见此女，净心施佛，得大果报，亦如此树，因少报多。时婆罗门心开意解，向佛忏悔。佛为说法，得须陀洹果。即大唱声言：一切众人！甘露门开，如何不出？诸人闻已，皆送五百金钱与王，请佛供养。王与群臣，亦归依佛。佛为说法，悉获道果。故经云：可以为施，不限多少。是也。

△

【如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中，受上妙乐。】

初句，通指已上所修善事，虽有上中下别，既回向法界，亦何间于大小。是以百千生中，修因不替，施福常存，资法身而五果皆常，益慧命而四德咸显。上妙法乐，受用靡穷。如杂藏经：目连见一天女，坐一莲华上，纵广百由旬，此华独妙，殊于余者。所欲资生之具，宫殿饮食，随念欲得，尽从华出，进止随身。目连问言：作何善行，受报如此？答言：迦叶佛灭度后，遗零舍利，诸弟子辈，建七宝塔，高广四十里。时我作女人，出见塔佛像，信敬情发，念佛功德，脱头上华，奉献于像。以是因缘故，受报独妙如此。是则华因小善，得报如斯。其修塔寺，回向法界，自应百千生受上妙乐矣。

△

【如但回向自家眷属，或自身利益；如是之果，即三生受乐，舍一得万报。】

初二句，翻其不能回向之心，使福果局限有尽。眷属者，天性相爱，更相臣顺也。才言自家，便不能念及它人，胞与之义乖矣。自家眷属者，五苦章句经云：父子、夫妇、兄弟、家室、知识、奴婢。有五因缘：一怨家，（父子互相杀害）二债主，（父母财，子散用）三偿债，（子财供给父母）四本愿，（先世发愿善心欢喜）五真友（先世以道，共相承事）。今凡夫之人，罔识来源，不计无常，而反贪爱。言有父母、兄弟、妻子、中外亲族。疾病忽至，困劣著床，晓语亲族，分取吾痛，皆言不能。疾者乃觉，五种亲戚，谓当益己，当助汝等勤劳治生，随时给足。使身随贪，自缚自侵。忧念九族，妨废善行，坏乱善心。老病死来，善恶苦乐，独自当之，无有代者。未得道者，皆有此念，不能施与守道为德。呜呼！今世人至死之际，犹复弥留而不察者。如来深为怜愍，故特点逗此言，令人回施。故言若为眷属自身，祇得三生受人天福果，福尽还堕。故永嘉云：住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力若尽还堕地，招得来生不如意。经说：住相布施，名第三生怨，正此谓也。舍一得万报者，如旧杂譬喻经云：昔舍卫城外，有妇人清信，佛自至门乞食，妇以饭著佛钵中，却行作礼。佛言：种一生十，种十生百，种百生千，种千生万，种万生亿，得见谛道。其夫不信，默于后听佛咒愿。夫曰：言何过甚。施一钵饭，乃得尔福，复见谛道。佛言：汝见尼拘陀树，高几许耶？答：高四五里，岁下数万斛。问：其核大小？答如芥子。佛言：汝语过甚。何有种一芥子，乃高四五里，下数十万子。答：实如是。佛言：地是无知，其报力尚尔，何况人是有情欢喜，以一钵饭上佛其福甚大。夫妇心开意解，即得须陀洹道。此出如来金口，宁不信耶！然以未回法界得果，祇三生与万报耳。正较竟。

△

【是故地藏！布施因缘，其事如是。】

此结示因果，总叹不尽，以完地藏较量业道施福之问。故总指王臣男女等所修之因，所得之果。故云：其事如是。无奈世人信者，施不尽力；不信者，全不能行。今举事证之，譬喻经说：昔有二比丘，俱得须陀洹果。一人常行教化乞丐，以用作福。一人但直坐禅自守，不乐作福。语乞者言：何不坐禅，空自勤苦？修福者言：佛常说比丘当行布施。后俱命终。生长者家。作福者为长子，奴婢承给，衣食自然，快乐无极。坐禅者，生为婢子，在地独坐，饥渴啼哭。俱知宿命。时长子语婢子言：我本语汝，当布施，不肯用语，是汝自过，何为啼哭？后时俱求出家，皆得阿罗汉。长者子常直端坐，人皆竞送衣食来与。其婢子者，在外乞求，人无与者，常受饥渴。以是因缘，行

道之人，不但持戒禅诵，亦当布施作福。大爱道经云：今世灭罪，后世得申。有财不施，世世受贫。故入道必以智慧为本，智慧必以福德为基。譬之鸟备二翼，鲛举万寻；车足两轮，一驰千里。缘了之资成正因，事度之助开佛性，不可不信也。正说竟。

△

【地神护法品第十一】

△

【尔时，坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。】

尔时者，说四章方竟时也。梵名涅哩锄，此翻坚牢。有二义：一约事，取力能承载发生，资益地味，养育万民，安立群品。二约法，以智度法门，常无改变。常也，能荷山川；乐也，能生万物；净也，地力自在；我也，具此四德，称神。（禹贡言底绩者皆地耳，覃怀底绩是也。）以具事、法二义，故名坚牢地神。问：地神男耶？女耶？答：女神也。准长阿含二十，佛告比丘：有四大天神：一地神，二水神，三风神，四火神。昔者地神恶见，言地中无水火风。佛言：地中有水火风，但地大多故，地大得名。次第说法，地神欢喜。佛为说四谛，地神即远尘离垢，得法眼净。白言：我今归依佛法僧，尽形寿不杀，乃至不饮酒。听我于正法中为优婆夷。水火风神亦然。故知是女神也。释题中以坤母配夫主干父，非臆说欤。

白佛者，意道弘经必藉地，转法须赖食；地固由我主之，食亦由我生之。若吾不护持，其何以流通哉。故于天宫大会之前，无量地神之内，毅然任护法之重担。故越班而陈白也。先标我从昔来，显已发心，匪朝伊夕。瞻视顶礼等，显所值圣流之多，皆非聊尔之人。大不可思议，神智之褒美；通慧乃度生器具，即三密妙轮。如散脂大将云：我现见不可思议智境。光疏云：若境可以智知，可以口说者，境则非密；不可智知，不可识识，不可名，不可说，是名不可思议密境。今诸菩萨皆以三密广度众生，故皆是大不可思议之通慧也。

△

【是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨，誓愿深重。世尊！是地藏菩萨，于阎浮提有大因缘。】

总标地藏誓愿，偏与阎浮有缘。皆在下文。

△

【如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。】

文殊、普贤、弥勒如前，观音如后。准十轮经，除文殊、普贤、观音等诸大菩萨，余皆不及地藏。今地神并谓文殊等悉逊一筹，非谓功德有优劣，正以誓愿有毕竟不毕竟耳。亦化等，如大论云：遍吉菩萨一一毛孔，常出诸佛世界，及诸佛菩萨，遍满十方，以化众生。文殊分身变化，入五道中，或作声闻、缘觉，或作佛身。如首楞严三昧经中说：文殊过去作龙种尊佛。七十二亿，作辟支迦佛。（文殊师利般涅槃经，佛告跋陀罗曰：此文殊师利，有大慈悲。生于此国多罗聚落，梵德婆罗门家。生时宅化莲华，从母右胁出，身紫金色，堕地能语。宝盖随覆。于佛所出家，住首楞严

定。佛涅槃后四百五十岁，当至雪山，为五百仙人宣扬十二部经。化令住不退已，至本生空野泽，尼拘楼陀树下，入首楞严三昧。毛孔出金色光，遍照十方世界，度有缘者。身如紫金山，正长丈六，圆光严显，面各一寻。圆光内五百化佛。一一化佛，有五化菩萨，以为侍者。是文殊师利，有无量神通变现，不可具说。

又五台辩聪入京，有老僧附书，使于城北寻勃荷投之。既至广慈河侧，闻小儿呼勃荷。以书投之。急食，忽人立而化。始知老僧为文殊。勃荷乃普贤也。此屠者赵氏，所畜十五年矣。唯食勃荷，故名。寒山、拾得其类也。)观音，如普门品三十二应，及诸传记，所载尤多。弥勒，如傅大士、布袋僧之类，此据近者言耳。(慧上菩萨经云：昔拘楼秦佛时，有比丘名无垢，闲居山窟。近有五神仙。有一女人，遇雨入窟，雨晴出去。五仙见之，各言比丘奸秽。无垢闻之，即踊身虚空。五仙投地伏罪，即是慈氏。)以诸大士应现无方。故总云，亦化百千身形等，然其愿念，皆有尽时，非不毕竟也者。

△

【是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

如前

△

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木，作其龕室。是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹。】

真智靡方，不局东西南北；法身无像，岂假铜铁金银。然地乃供像之所，像为起敬之门。被俗之仪，不坏假名谈实相；阐性之法，必由假相悟真容。故依处而作相也。然言于所住处，亦地神据迹之言。若论其本，何所论处？四智无以辩其端，五眼罔能窥其奥。如十轮经，好疑问菩萨白佛言：此善男子，从何而来？所居佛国，去此远近。佛言：如是大士，随所止住诸佛国土，随所安住诸三摩地(云云)。据此，岂局一方一处耶！今言南方作室者，按起世经，当阎浮洲南二铁围山外，有阎摩王宫殿住处。地藏偏现身地狱，作幽冥教主。故就垂形之处，作室于南。即大集会中，从南方世界，现香雨华云而来之意。盖以午为中道，离为南方，为正、为日、为明丽。离中虚故明，像诸法空，则智日当阳，遍照天下。故据迹处作室供像，正令人人出坎陷之幽途，升离明之阳地，以阴主死而阳主生也。清洁地者，准密部诸仪作坛法，必须穿去秽土，取下净土，于空闲幽林，或河边净地，作之方称如法。故今亦云：于清洁地。龕，(枯含切)龙窟也，从合，取蟄而坏户之意，静之极也。夫龙为阳之精，天道之变化备矣。阳首潜龙乃以不见成德，何哉？正见天道浑浑，无声无臭。龙潜弗潜，混沌穿漏，庶以见现而不现，隐而不隐，会阴阳而一致，泯修性以同源，斯即谛观不别，绝学之法门也。余如文。

△

【是人居处，即得十种利益：】

此显人尊处胜。盖既闻地藏菩萨不思议誓愿威神，即能信解，而复作室塑像供养礼赞。初则一念信解，次则兼行六度。既是尊重弟子住处。随所住地，[立+立]名吉祥。故每萃休征，有十种利

益也。

△

【何等为十？一者、土地丰坏（编者注：「坏」字疑为「壤」字之误，又一本作「穰」），二者、家宅永安，三者、先亡生天，四者、现存益寿，五者、所求遂意，六者、无水火灾，七者、虚耗辟除，八者、杜绝恶梦，九者、出入神护，十者、多遇圣因。】

初句征，一者下，列次第相生，则有十利。首相（「相」一本作「标」）土地，以立其居；次明家宅，以安其身。乃至鬼神护助，以终遇圣因。丰壤者。丰，盛大也。丰则祭当备物，故取豆大而满为丰，从蜡（孚容切，生意满盈也）盛而又盛也。按禹贡，厥土惟白壤。注云：无块柔土曰壤。白以见其色之纯，壤以见其性之美。周官大司徒，辩十有二壤之物，而知其种，以教稼穡树艺。然辩土宜有二：以色，以性。大[既/木]五色好土，皆种艺丰壤。如云：厥土黑坟，厥土赤坟等。故周礼地官注壤赤土。以万物自生则言土，以人所耕艺则曰壤。壤，和缓也。逸雅训壤，取肥濡之意。世记经云：阎浮提所有国，名曰沃壤丰乐，多出珍宝，林水清净是也。（准长阿含阎浮提地南狭北广，纵广七千由旬，人面像此地形。）既得丰壤之土地，则家宅可永安矣。家从宀从[字-子]从[众-四]（众字）则父子兄弟夫妇同室而和乐矣。宅从[字-子]从毛，（托字）则择吉托处，休征著而灾青殄矣。生者既安，福资祖祢，（音你）亦蒙善业，[立+立]得生天。先亡尚尔，况作室严像乎。例如金光明云：若有众生，为供养经典故，庄严屋宅，乃至张悬一幡一盖，及以一衣。欲界六天已有自然七宝宫殿，是人命终，即得生彼。各各自然有七天女，共相娱乐，日夜常受不可思议微妙快乐。今亦云然，不惟先亡生天，亦使现在益寿。光明云：阎浮提内药草树木根茎枝叶华果滋茂，美色香味，皆悉具足。众生食已，增长寿、色、力、辩、安。六情诸根，具足通利。是也。既有寿已，而诸事不谐，曷足贵乎。今凡所祈求，莫不遂意。从志曰遂，亦称也。所谓随意所用，受于快乐，种种饮食衣服卧具、宫殿屋宅、树木林苑、河池井泉，悉皆具足，无不遂意是也。遂意在內，灾祥在外。若所谓水火者，民生不可一日阙者也。盖水流湿，润乎万物。故居北方坎位。火就燥，燥乎万物，故居南方离位。水火既济，则万物生成；倘火水不时，则万物焦烂。何况商羊现舞，回禄潜临，则灾祸非浅矣。（按白泽图，火之精，名必方，状如鸟。一足，以其名呼之，则去。水之精，名罔象，状如小儿，赤目黑色，大耳长爪。以索缚之，则可得烹之，吉。）内外虽获安宁，又须辟除虚耗。耗，说文云：稻属。吕氏春秋云：饭之美者，玄山之木，南海之耗，是也。若荀子云：多而乱曰耗，则是减损虚耗。董仲舒策云：察天下之息耗，是也。（注：息，生也；耗，虚也。俗谓正月十六日为耗磨日。官司不开仓库。）光明云：若此国土，有诸衰耗，种种艰难，以我等力故，令如是种种百千衰耗之事，悉皆灭尽。是也。

昼既诸缘顺适，夜须眠梦安祥。今百凡恶梦，如木之根皮，杜塞而不申；如麻之头绪，断绝而不续也。日居月诸，坐享贞吉；昼出夜入，尤望安宁。今修福善，出入神护。光明云：我等四王二十八部诸鬼神等，及无量百千鬼神，以净天眼，过于人眼，常观拥护此阎浮提。是也。已上九种，皆世间利益；第十圣因，乃出世利益。圣，正也。乃出世正圣之修因也。如闻法悟道、修斋、布施、塑像、修塔、补治经像之类。涅槃经云：善知识者，令人渐远恶法，增长善法，本未有定、慧、解脱、解脱知见，即便有之；未具足者，则得增广。如是圣因，恒多值遇。若不因修供大士，曷克臻此十利乎。

△

【世尊！未来世中，及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。】

通结修因得益二文。十轮经云：善男子，假使有人于其弥勒，及妙吉祥，并观自在、普贤之类，而为上首，殒伽沙等诸大菩萨所，于百劫中，至心归依，称名念诵，礼拜供养，求诸所愿。不如有人，于一食顷，至心归依地藏菩萨。令诸有情所愿满足，如如意宝，亦如伏藏。如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨。是故汝等应当供养。偈曰：假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。所以供养者，得如是之利益故也。

△

【复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子、善女人，于所住处，有此经典，及菩萨像。是人更能转读经典，供养菩萨。我常日夜以本神力，卫护是人。乃至水火盗贼大横小横，一切恶事，悉皆消灭。】

初明经像住处。次明力护灭恶。此见地神护法之心，与光明会上发愿护经同。彼云：若随是经典所流布处，我当在中，常作宿卫。是也。水火消灭，即上六七八三事。大横，如药师经，九横死。小横，如九横经。一切恶事，如光明所谓，以是经故，恶梦蛊道、五星诸宿、变异灾祸、一切恶事，消灭无余。无量鬼神及诸大士，昼夜精勤，拥护四方，令无灾祸，永离诸苦，应心适意，随其所乐。岂非恶事销而善事萃，灾横灭而祲祥集者乎！世有不信之人，谓是诱进之语。岂不闻积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。又不闻，出言善，千里之外应之；出言不善，千里之外违之。言行乃君子之枢机，动天地，感鬼神，得不敬且慎乎。

△

【佛告坚牢地神：汝大神力，诸神少及。】

大神力，即指下文。诸神，即是同类。如善财参安住地神时，百万地神，各放光明。谓此等地神全不及尔之神力也。

△

【何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石稻麻竹苇谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。】

初二句总释，乃至下，别释。光明会上，地神自言。而此大地，深十六万八千由旬，从金刚际，至海地上。悉得众味增长具足，丰壤肥浓，过于今日。草木等，然世界初成之后，草木稻麻等种子，从何而有？准长阿含，有大乱风，从不败世间吹种子来生此国。一根子，二茎子，三节子，四窻（音帝与蒂同。枣李曰窻之。）中子，五子子。是为五子。固因地神威力，亦由众生业感。准业报差别经云：复有十业，能令众生得外恶报。若有众生，于十不善业多修习故，感诸外物，悉不具足（云云）。若修十善业，与上相违。此因众生恶业炽盛，以致地神不护，灭损万物。若多修德，增其威力，万物加美。故地神云：是金光明，若广说时，我及眷属，所得功德，倍过于常。增长身力，心进勇锐。世尊！我服甘露无上法味已，阎浮提地丰壤倍常。如此大地，众生所依，悉能增长一切所需之物。令诸众生，随意所用，受于快乐。今故赞云：阎浮土地，乃至宝贝，凡是地所有者，皆因汝力而致之也。（贝，海介也。其物甚琐，其质天然有文。背穹而浑，天之阳也；腹平而开，地之阴也。象其腹行。古之民也朴，货贝而宝龟。故制字从贝为母，一听民便。后世始铸

泉，泉行而具废，权归于君矣，然于利民用。拢又下衰，造楮以厉民，终莫之能行也。）

△

【又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德，及以神通，百千倍于常分地神。】

称扬赞叹，乃普贤十愿中第二门。盖一念称扬，万德自具。故诸佛子凡来法会，初见久闻，宣流梵呗。今地神不惟能主阎浮提物，复更赞扬地藏利益之事，则为护法地神，其福业慧业，自然深广；功德神通，亦叵思议。较余地神超过万倍。何也？良由大士威德神通，不可思议。譬之诸天甘露，不问贵贱长幼，若有尝者，无不长生而不死也者。

△

【若未来世中，有善男子、善女人，供养菩萨，及转读是经。但依地藏本愿经一事修行者，】

初明人法。但依下，令专修。即制心一处，无事不办也。梵语腻地，此云依。依，凭也。凭此经功，出离苦海也。涅槃明四依，此即依了义经，不依不了义经之指。古语云：千羊之皮，不如一狐之腋。故知众典不及此经。以人有思议、不思议；经有开显、未开显。今专读不思议、开显之经，罪顿消而功速成，何事多求，杂乱心志。此即南岳有相安乐行也。言修行者，谓如说而行。若闻而不行，如说食数宝，何济饥贫。谚云：说得一丈，不如行得一寸，是真实训世语耳。

△

【汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。】

敕地神拥护者，以此善信，若佛现在，足称四信。今于灭后，可当五品。以读经是第二品，供养乃第四兼行六度品。始由一念信解，以至深信观成。当知五品观行为如佛，故令拥护也。本神力者，约事，指主地为本；约法，指四德为本。由此本故，神力倍余拥护者。如光明坚牢白佛言：说法比丘，坐法座时，我常昼夜卫护不离。隐蔽其形，在法座下，顶戴其足。一切灾害等，所谓我等诸王，及诸鬼神既舍离已，其国当有种种灾异，彗星现怪，流星崩落，五星失度，两日[立+立]现，日月薄蚀，恶虹数现，大地震动，暴风恶雨。此灾既起，侵害人民。故云灾害。又云，谷米涌贵，饥馑冻饿，怨贼侵掠，人民多苦。其地无有可爱乐处，此不如意事也。今既供像读经，唯依本愿修行，此等灾害不如意事，尚不辄闻于耳，况眼见身受耶。

△

【非但汝独护是人故，亦有释梵眷属、诸天眷属，拥护是人。】

初句谓不但汝地神独护。若果如上修为，亦有梵释诸天眷属皆来拥护矣。如四天王白佛言：是人若得闻是经典，能得未来现在种种无量功德，我当隐蔽，不现其身，为听法故，当至所止讲法之处。大梵天王、释提桓因、大辩天神、功德尊天、散脂鬼神，大将军等，二十八部鬼神大将，摩醯首罗，摩尼跋陀鬼神大将；鬼子母，及五百鬼子，无量百千万亿那由他鬼神诸天，如是等众，为听法故，悉自隐蔽，不现其身，至是人所止讲法之处。金光明、方等圆经，天龙神鬼，拥护若斯，况今开显最上之典，其梵释天等拥护之力，奚俟更言哉！

△

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。】

初句征，圣谓真正，贤名善直。又主者名圣，眷属名贤。以正直者为天为神耳。皆由下，释。释中三意：初二句，正释意；自然二句，示获益。言苦海者，准长阿含，四大海水咸苦，有三因缘。一、有自然云，遍满虚空，至光音天，周遍降雨，洗濯天宫，涤荡天下，从梵迦夷天宫，乃至八万天下诸山，须弥山王，皆洗濯涤荡，其中秽恶咸苦，诸不净汁，下流入海，合为一味。二、昔有大仙人，禁咒海水，长使咸苦，人不得饮。三、杂众生居，其身长大，或百由旬，至七百由旬。呼觐吐纳，大小便中，故海水咸苦。今指业海，苦有万端；既由礼读，出离无难。言自然，则不加勉强。说毕竟，则到底不虚。是故行者应当至心。若至心者，所求必获，出苦证乐，此正教主天宫付嘱之心，亦地藏幽途化人之念。切在专行，因果不爽如毛发者也。以是二句，结护意如文。

△

【见闻利益品第十二】

△

【尔时，世尊从顶门上，放百千万亿大毫相光：】

自尔时至告诸大众，皆经家所叙之文。恰于地神护法品后放光者，为证前起后，令诸众生睹相悟心，各各自知一段不思議本有之常光也。从顶二句，总标。梵名乌瑟膩沙，此云佛顶。而言门者，禅秘要经云：人身三分，脐为中原，头为殿堂，顶为天门，故曰顶门。盖头为一身之主，顶乃一首之尊。故大论，阿私仙人云：头中顶相，无能见上，若天若人，无有胜者。表一切种智，超因极果也。门有能通、当体二义。由此地藏妙像嘉名，瞻礼称念，而进于极果者，能通之功也；此顶人人本具，略不假借。则六道与地藏，总是一身；众生与如来，原非两体。当下即是，奚假从门而入。当体之意也。上者，从顶放光，表自极智体上，起此大光明用。其体原一，生佛同具故。而用不一，随机施設故。此即一念三千至理，互具互遍，故有百千万亿大毫相光，即表三德。大即法身，以遍满故。毫相即解脱，外实内空故。光即般若，照了万法故。身大故，毫光亦大；毫空故，大光亦空；光照故，大毫亦照。三一不相离，一三非可混。不[立+立]别纵横，生佛同具证。既总标已，下别明之。

【所谓白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、大宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光。】

毫相是一，即用之体。光色不同，即体之用。法华文句：以五色譬五道，青譬地狱因果，黄譬饿鬼，赤譬畜生，白譬人天，（修罗分属四趣，仍阙黑色）小色像譬二乘，大色像譬通菩萨，短色像譬别菩萨，长色像譬佛因果。诸文开合随意，正法念，加长短等；此由法华九界同归，三乘咸会，故文句作此引用。今就地藏偏哀六道三涂故，且譬五道，事有专属耳。

白毫相光，三十二相之一。梵语叔离，此云白色，西方正色也。白乃本质，居众色之先。白可受彩，起诸光之色。揽而可识曰相，炽然如焰曰光。大轮云：白毫眉间峙，白光逾琉璃。在因行布施时，适可前人意，起自在业因缘，又咨嗟歌诵闲居之德，故有眉间白毫。外具八楞，中空右旋。三十二相功德，增为千倍，乃成额上白毫相。一千毫相功德，增为百倍，乃成一顶骨相。是故如来，最为尊胜。今从极顶放毫相光，全彰不思议事也。言大者，较前尤为胜妙。下仿此。

瑞毫相光。以玉为信曰瑞，又祥瑞也。天以人君有德，将锡之历年，锡之五福，先出此为信。今表六道，乘地藏力，三涂清升，人天成佛，故现此祥瑞之毫光也。

玉毫相光，玉乃天地精英，具温润之德，（文赋山有玉而增润）琢磨可能成器。此表五道，离火宅之燥，增性山之润，出三涂之非器，入四圣之瑚琏也。

紫毫相光，梵名罗差，或勒叉，此云紫色。乃黑赤之间色，以表杂类众生获益。止观云：众生稟益不同，或杂益、不杂益是也。

青毫相光，梵名尼罗，此云青色。东方属木，由水而生，似黑而浅，色则扬矣。以表地狱黑业，由之生气满盈，发菩提树之枝柯矣。

碧毫相光，说文谓石之青美。增韵云：深青色。此表地狱中利根。如调达在狱，乐如三禅。阎王入拍[毛@箒]地狱，暂入即出之类。

红毫相光，梵名阿卢那，此云赤色。南方属火，气盛而明，从大火为意。但视红微晦，故特言红。红从糸、从工，乃女工纺绩织纴功力也。此表畜生，由闻名见像，即发心加行。所迷正因，由之而显，同红字之功力矣。

绿毫相光，绿，浏也。泉水上视，浏然绿色，是青黄之间色；总表狱鬼同入法流也。

金毫相光，梵名伊尼延，此云金色。金有五色，黄金为长，久埋不变，百陶不轻。以表饿鬼虽久埋恶趣，而佛性不失，中道藏开，顿离枵虚也。

庆云毫相光，西京杂记云：瑞云，曰庆云，曰景云。云五色曰庆，或曰卿。此表离五住烦恼，显五分法身之祥征也。

千轮毫光，此下轮光，较散光尤胜。盖表说圆法，被圆根，入圆门，获圆益。故十轮云：轮者，如满月光，清凉无碍，遍诸虚空，照触一切，无障碍界。逸雅训诂言：弥纶周匝也。精蕴云：车所由以运转者，以其形圆也。而其妙，尤在中虚矣。言千者，千辐之毂（一本作「轮」），表六道一念千如，至此显著，圆转无碍也。

宝轮毫光，与上同，此重宝字。如契经云：若刹帝利种，绍灌顶位。于十五日，斋沐升殿。东方忽有金轮宝现，其轮千辐，具足毂辘，舒妙光明，来应王所，定是金轮王。此表五道具圆根者，蒙地藏以法水灌顶，超入圆向金轮，将绍法王之位也。其间或入铁轮，乃至摩尼轮，不可定判。

日轮毫光，现日天子宫殿也。日，实也。光明盛实，表菩萨智光无私照也。大论云：如日天子，怜愍众生，与七宝宫殿俱，绕四天下。从初至终，常不懈息。日光普照，无憎无爱，随其高下深浅悉照。菩萨亦如是，从初发心，为度众生，无有懈怠。出于世间，住五神通，处于虚空，放智

慧光明，灭邪见戏论。譬如朝露，见日则消。是也。

月轮毫光，现月天子宫殿也。月，缺也。满则缺也。此表大士具智断二德，故能除五道热恼，益四众清凉。然此二轮，正表大士权实二智，照理鉴机也。

宫殿毫光，光现宫殿也。释宫如题。殿，乃堂之高大者，具岿峣高耸之奇，昭轮奐周明之美。表三涂超出人天，显五道同归佛果。故现高显之相也。

海云毫光，以光云遍覆，如海无垠。此表生佛一如，依正不二；染净同源，苦乐无异。如海莫测边涯，如云原无分别。故知情生分别，法法条然，智入一无，事事平等，终于海云，良有以也。

△

【于顶门上，放如是等毫相光已，出微妙音，告诸大众天龙八部人非人等，听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事，不思議事，超圣因事，证十地事，毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。】

初二句，结前，出微下，正告。如是者，指叹之词，以佛顶毫光，胜妙第一。故指而叹言，有如是耶？然如名不异，是曰无非。则生佛同由实相，是非[立+立]契真如。此我佛付嘱之本心，亦大士领命之初意。净秽总入一光，依正同成一色。故经家叙出不思议境，而叹言如是。故知最初放光，表极圣三密，而说法为要，故光从口出。此表六道克就圆因，将趣极果，而证入为要，故光从顶放。光相似同，意各有攸归也。大众是总，天龙等是别，皆所告之机。听我者，不惟事关深远，化涉始终，且又嘱人天于未来，绝不类寻常之小事。必须专心承听，方晓巨量威神。于人天下，结叹四章。利益等事，结名章；以称名读经，人天俱解脱故。不思議事，结体章；然体属理，今何指事，当知始终所依，迷悟[立+立]具，即理之事，故独当不思議事。超圣二句，结宗章；宗必因果同成故。不退菩提，结用章；地藏巧施方便，为令成就菩提。

若准法华四：一、初句叹教一，设教被机，人天得益故。次句叹理一，[立+立]由理具，方有事用故。三、四二句，叹行一行必超因，能证果故。第五句，叹人一，既得毕竟菩提，世出世间，第一人故。皆言事者，与法华如来为一大事因缘故，出现于世同。盖世出世间，内外善恶，大小圣凡，无一不事事者，但作用不同。譬之琴瑟箜篌，音韵似一，吹弹者异耳。然观结叹文意，似都指后，何也？盖由观音所问之事，与前[迦-加+向]异。特显四章之妙，贯通前后；以后形前，愈彰深致，不可以前劣后优，随文失指也。

△

【说是语时。会中有一菩萨摩訶萨，名观世音。从座而起，胡跪合掌。】

此见宾主击扬之妙契，师弟敲唱之相应。世尊所以对众而结叹，意启观音乘赞而蹶问。故佛说是语时，观音即起白佛，啐啄同时，斯之谓矣。西音名阿那婆娄吉低输，此云观世音。观是能观之智，以三智照正性，察本末也。世音是所观之境，万像隔别，类音殊唱，菩萨弘慈，俱令脱苦。境智合标，名观世音。（[禾+未]罗矩吒国，印度最南海滨，此南大海中，名补陀落迦山，有石天官，观自在菩萨常住处。）

△

【白佛言：世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生，于千万亿世界，化千万亿身，所有功德及不思议威神之力。】

世尊欲称扬众事，观音接口便问其由，则知所问所答者，皆不外乎是矣。然必假观音者，以志同道合，均与阎浮提有大因缘也。如赞地藏具大慈悲，乃至不思议神力，此亦观音之实事耳。准悲华经：乃过去无诤念王，第一太子，名曰不眴。受宝海梵志所劝，遂发弘誓。故宝藏佛言：汝观天人及三恶道一切众生，生大悲心，欲断众生诸苦恼故，欲断众生诸烦恼故，欲令众生住安乐故，今当字汝为观世音。汝行菩萨道时，已有百千无量亿那由他众生，得离苦恼。汝为菩萨时，已能大作佛事（云云）。以其德业相齐，方能发起，故假大士承机申请也。

△

【我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音，赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

诸佛同赞之言，有意无文。其意有二：远则指佛在伽罗帝耶山诸牟尼仙所依处大集会上，广为赞叹，一也。近则指佛在忉利天宫，十方诸佛同集，分身地藏偕临。正当释迦赞地藏众事之时，安知诸佛不同赞乎。二也。何故正使三世诸佛，说其功德犹不尽耶？以地藏行山，高逾须弥；愿海深过溟壑。况智慧神通，皆不思议，奚能称量耶！

△

【向者又蒙世尊，普告大众，欲称扬地藏利益等事。】

向者之指，亦有远近。远指赞叹品初之文，近指放光后告众之事。

△

【唯愿世尊，为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事，令天龙八部瞻礼获福。】

此明称扬地藏之意，正为天龙八部，瞻礼获福耳。良由一切众生，妄著我人，惰慢成性，封迷累劫，不识三尊。愚蠢沿流，罕逢十圣。宁知命如风烛，难可驻留。形同石火，岂容长久。况复五浊交侵，四蛇常逼。不礼三宝，难越四流。是故行者常须作意，不得自堕。恐无常忽至，瞻礼无门。譬鼠入角，路穷何趣。故佛偈云：命如风中灯，不知灭时节，今日复明日，不觉死轮至。冥冥从业缘，不知生何道？况瞻礼佛菩萨时，则灭无量生死之罪，而集百千善缘之福。如增一阿含云：礼佛有五功德：一端正，二得妙声，三多饶财，四生处高贵，五生天上。故使人天瞻礼地藏，自然获福矣。

△

【佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘，若天若龙，若男若女，若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道，必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。】

初总赞。若天下，别赞。标娑婆有缘，乃机感偏宜。然大士化缘，无刹不现也。大因缘者，谓生起助成，有不思议极大之功。止观云：善知识者，是大因缘。所谓化导令得见佛。如无尽意问云：以何因缘，名观世音？佛以七难二求，答出其事。别行疏云：因缘甚多，略言境智。若就众生，则以善恶两机为因，圣人灵智慈悲为缘。若就圣人，观智慈悲为因，众生机感为缘。此即因圣缘凡，因凡缘圣，大[既/木]不出四悉檀（云云）。别赞中，以三双六只之机，及六道罪福之感，以显大因缘也。天、龙，上下一对；男、女，内外一对；神、鬼，幽显一对。略其中间刹帝利、婆罗门、及出家、在家二众、声闻、缘觉、菩萨，故云乃至，然偏举天龙等，以皆有生老病死也。闻名等，即普门品闻名及见身，能灭诸有苦。是恋慕者，以大士威神具大悲施无畏故，令群生眷恋思慕。长阿含云：欢喜欲见，忆念不忘，生恋慕心。是也。恋慕不已，即申赞叹。然威神之力，叹莫能穷。详普门品。是诸下，明效验。既蒙利益，毕竟成佛。虽现身应物，列四八之殊。其说法被机，分十九之异。而大士本意，在阿耨菩提。常生人天等，明其未成佛道之间，毕竟不堕恶趣。人天受乐，修集善因，因圆果熟，遇佛授记。此皆大因缘事也。故大品云：菩萨摩訶萨欲知诸法因缘，当学般若波罗蜜。则虽普度众生，入涅槃界，譬如幻师，度幻弟子，彼此离情绝见矣。

△

【汝今具大慈悲，怜愍众生，及天龙八部，听吾宣说地藏菩萨不思议利益之事。】

初三句正点能听宣利益事，此应具引别行疏中慈悲普之文。以大士凡见一切苦恼众生，起大慈悲，令菩提芽生。故云：三业致请，蒙脱苦芽。四弘为誓，使沾上乐。即是真身拔苦，应身与乐耳。何言今具耶？祇为怜愍未来众生，欲得听宣地藏益事，故点汝今二字也。

△

【汝当谛听，吾今说之。】

△

【观世音言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

悉如文。

△

【佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有天人，受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。】

三界诸天，各乘宿业。宿福深厚，增进圣伦。前福薄劣，恶业仍牵。涅槃云：天上虽无大苦恼事，然其身体，柔软细滑，见五相时，极受大苦，如地狱苦，等无差别。如蜜和毒药，初美后苦。准新婆沙论：诸天命终，先有二种五衰相现，一小二大。小五衰者：一、身出恶声，二、身光微昧，三、浴水著身，四、著境不舍，五、身虚眼瞬。大五衰者：一、衣服今秽，二、华冠光萎，三、两液流汗，四、体生臭气，五、不乐本座。小五相现，若不归依求救。大五衰现，必从天死退下。正法念经云：业尽怀忧恼，舍离诸天女，退时大苦恼，不可得譬喻。故须求救也。或有堕恶道者。随其业力，堕五趣中。如折伏罗汉经云：昔忉利天，有一天寿垂尽，有七种瑞现：光灭、华萎、色变、衣尘、腋汗、身瘦、及离本座。即自思惟，寿终下生鸠夷那竭国，疥癞母猪腹中作豚，

即其例也。

△

【如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人，转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

初示怖相修因。若男女天等，当小大衰相现时，或见地藏像，及闻大士名。身心[立+立]运，瞻礼咸臻，胜福既修，衰相则灭。是诸下，明转报增福。如天帝释，小大衰相忽现，心生怖畏。作是念言：谁能救我，如是衰厄，我当归依。便自了知，除佛世尊，无能救护。寻诣佛所，求哀请救。佛为说法，便得见谛。令彼衰相一时皆灭。欢喜踊跃，作爱语伽陀：大仙应当知，我即于此座，还得天寿命，唯愿尊忆持。今于地藏瞻礼者，转衰增福，亦如是耳。（准长阿含云：使彼诸天增益五福。一天寿、二天色、三天名称、四天乐、五天威德。）永不堕恶道者，如前作媵之天，愁苦不知何计。余天语言：唯佛能脱卿之罪。即到佛所，作礼发问。佛言：欲得离媵身，常诵三自归。天即归依。却后七日，下生维耶离。作长者子，始生堕地，亦跪三归。年向七岁，于道边戏，遇身子、目连，儿为作礼，请佛到家。佛为说经，儿及父母亲属，皆得阿惟越致。以此观之，若瞻礼地藏，岂止永不堕恶，亦能顿入圣阶。故知忏悔功力，能致身心俱乐。

△

【何况见闻菩萨，以诸香华衣服饮食宝贝瓔珞布施供养，所获功德、福利，无量无边。】

以上见像闻名，单事瞻礼，增福受乐，不堕恶趣。何况见闻，复申供养乎。故所获功福，无量无边也。如弥勒菩萨所问经论问：云何布施果报？答：布施有一种果，所谓受用果；复有二种果，所谓现在受果，未来受果；复有三种果，即此二种，复加般若。今获功福，正与般若相应，故如虚空无边量也。

△

【复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

△

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅财物宝贝衣服塑画地藏形像。】

△

【或使病人，未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等为其自身塑画地藏菩萨形像。】

悉如前。

△

【是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。】

何故须为病人，于地藏处，修供塑像，以能愈病益寿也？止观云：怖畏恶道，人命无常，一息不追，千载长往。幽途绵邈，无有资粮，苦海悠深，船筏安寄。年事稍去，风刀不奢，岂可晏然，坐待酸楚。譬如野干，失耳尾牙，诈眠望脱（云云）。故为修福，当下除殃，抑岂愈病，更益遐龄。譬之服五石者，不止病差，兼得身充也。

△

【是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐，一切罪障，悉皆消灭。】

业报命尽者，乃福命俱尽也。然虽福命俱尽，功福修之不爽。故应有五逆之罪障，十恶之业障，合堕恶趣受苦者，因承卖宅塑像功德，即生人天受乐，并前罪业二障，悉皆消灭无余。如大经：耆婆语阎王言：修一善心，能破百万种恶。如少金刚，能坏须弥；亦如小火，能烧一切；如少毒药，能害众生。小善亦尔，能坏大恶。虽名小善，其实是大。为是义故，应须忏悔，人能为此，则善资冥福矣。

△

【复次，观世音菩萨！若未来世有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母，乃至（一本作「及」）亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母，及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

乳哺时者，婴孩在襁褓也。乳，胸汁（「汁」，一本作「前」）肉囊也。儿所饮汁，乃母血所化。儿未生，在身为血；既生，血上升为乳。五道受生经云：儿生三岁，凡饮一百八十斛乳，（古三升当今一升）除其胎中食血分。说文云：哺，咀也。从口，甫声。正母嚼与之时。如易林云：乌雀食谷，张口受哺。逸雅云：小儿气急曰哺。哺，露也。哺而寒露，乳食不消，生此疾也。今大人食多受寒，胸口作胝哺臭，是也。自乳哺至三岁等，虽失亲，前后不同，而无知大小何异。年既长大，而思忆者，乃孝子之良心，有不容已者。梵动经云：我身四大六入，从父母生。乳哺养育，衣食成长，摩扞拥护。然有终其身，而不一思身所从来，鞠育劬劳者。盍思羔羊跪乳，慈乌反哺，雀雏窃谷被捕，雀子念母忍饥，可以人而不如禽兽乎！今所以思忆者，盖不知眷属落在何趣，升沉莫测也。不知生何世界，中边难定也。不知生何天中，散定罔谳也。故寤寐思之，欲知其处耳。

△

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名，一瞻一礼，一日至七日，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养。】

莫退初心一语，是最要之诚。今世之人，择善固执者，吾旦旦慕之而未遇。如营福者，始欲为多，末遂减少。其学道者，初期克进，后乃怠疲。所谓靡不有始，鲜克有终。有始有卒者，其惟圣人乎。故经云：鱼子庵罗华，菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。诚厥初心莫退，深有以也。

△

【是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数；承斯男女兄弟姊妹，塑画地藏形像，瞻礼功德，寻

即解脱。】

假因业者，假即因成、相续、相待之三假也。以虚妄不实，故名为假。止观云：因成，约外尘内根。相续，但约内根。相待，竖待灭无之无，横待三无为之无心。一切凡夫，未阶圣道，介尔起计，悉皆是见。以有见故，三假苦集。烦恼随从，结业芜蔓，生死浩然，故云堕恶趣中，计当劫数。此言眷属，因业受生也。承斯下，藉福超升。寻即解脱者，由机速应速，利益速也。譬如父母，念子心重，多智多财，具大势力。众子在难，即能拔之。今地藏菩萨慈悲心重，权实智深，圣财充足，神力自在，随其眷属堕恶趣者，当下即解脱矣。

△

【生人天中，受胜妙乐。是人眷属，如有福力，已生人天受胜妙乐者，即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

古德云：已生善道，增益功勋；未脱苦轮，早生净土。正二文之意。转增圣因，则入三乘之位，受出世之乐矣。如增一阿含，佛告比丘：凡夫之人，不作功德，不得四事供养，复不免三恶道苦，是谓身心俱不乐。作功德阿罗汉，四事供养，无所乏短，复免三恶道苦，是谓身心俱乐。今既增圣因，则身心俱乐矣。

△

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界。】

塑像瞻礼外，竭殷勤一心称名，内勤恭敬，机感倾诚，现身速应，所谓菩萨清凉月，常游毕竟空，众生心水净，菩提影现中。感应之无差也。问：今有其人矣，累年不蒙寸效，何也？答：须知一心，有事有理，二途无取，胡能感圣？譬如临镜背视，对谷吞声，奚能致影响乎。无边身者，约事，则无边即边；约理，则边即无边。今以礼像称名事一之心，契入如虚空无边理一心内，如空谷答响，明镜现形，故现无边之身，具告所生之界也。

△

【或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属。】

上是显机显应，故于称礼之际，现身告知其界。眷属冥机冥应，故于梦中相告。即同善见律天人现梦，乃实梦也。然须了知，善恶凡圣之事，无非是梦。初由梦人，不知梦眷属生界，故塑地藏梦像，梦中瞻礼称名，梦里现身告界，故曰：如梦勤加，空名惑绝。回观世间，皆梦中事，唯大觉朗然，称大梦觉耳。

△

【更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护；现世衣食丰益（一本作「溢」），无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

此中修因既胜，感果亦胜，较前[迦-加+向]不同矣。土地鬼神，即主土谷，护人民者，亦有护

宅护身者。今皆令永护其身。现得三乐，后得妙记。一、衣食丰益，则长幼安享矣；二、无诸疾苦，则身心调适矣；三、绝诸横事，则居诸事静矣。此现世人中之报，事犹小耳。至其人毕竟得菩萨摩顶安慰，亲授记荊，则真因克就，妙果斯臻，世出世间，无不成就，威神利益，为若此也。

△

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子、善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者。】

此是大菩萨心，习行般若波罗蜜故，能发起度人之心。然慈悲本具，昔著我人，故分彼此。今知同体，故发等心。以大慈故，念众生得乐，亦与乐事；以大悲故，愍众生受苦，亦脱苦境，故言救度一切众生。遍缘法界名广，普度群迷曰大。欲修无上菩提者，此明自求佛果。正止观推无作四谛，了己法性，与一切法，无二无别，上求下化，发菩提心也。出离三界者，即圆教初信至七信，见、思先去，长别三界苦轮也。

△

【是诸人等。见地藏形像，及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食、供养瞻礼，是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

文分三节。初见闻归依。二、或以下，竭诚供养。三、是善下愿事成就。准上文，发菩提心，乃上品悉地事也。如苏悉地经云：能令种种悉地成就，增益福德，乃至成满法王子法，况余世事。故不惟所愿速成，并永无障碍阻碍也。

△

【复次，观世音！若未来世，有善男子、善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事。】

愿念在内，事相据外。约世出世间，则有千万亿。或求现生果遂，或期他世从心。准十轮经云：此善男子，随所在处，若诸有情，或为多闻、净信、净戒、净虑、神通、般若、解脱、妙色声香味触、利养、名闻、功德、华果、树林、床敷舍宅等。是也。

△

【但当归依瞻礼供养赞叹地藏菩萨形像。如是所愿所求，悉皆成就。】

准密部诸仪，皆明三品五品悉地。今准十轮云：或为种种世出世间诸利乐事，于追求时，为诸忧苦之所逼切。有能至心称名念诵，归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，此善男子，功德妙定威神力故，令彼一切皆离忧苦，意愿满足。是也。

△

【复愿地藏菩萨，具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

归供合法，求恳如心，故感大士梦中授记，此即适发心与记也。摩顶，示慰于极果；授记，获证于圆因。若非信力坚固，安有如是瑞相。

△

【复次，观世音菩萨！若未来世善男子、善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵；纵遇明师教视（「视」，一本作「示」）令熟，旋得旋忘，动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。】

男女二众，举受法之机；大乘经典，乃方等之法。帝王之道，载于册，曰典，故五帝之书，曰五典，国之常经也，从册，在[平-十]（音几）上，尊崇之意，敬若天然，乃可开吾之天。我佛法中，亦能开吾第一义天也。深生珍重者，以佛法如如意珠，能出生众宝，故珍敬而爱重也。言发不思議心者何？罗云忍辱经云：佛之明法，与俗相背；俗之所珍，道人所贱。故著欲之人，不好我无欲之行（文）。今既珍重发心读诵，则心法一体，其谁能思议其心之深浅哉。此明发心胜。

次正明根钝。明师者能备了性相、行位、因果，堪为人中模范者，此千生万劫，殊难遭遇。今幸遇之，而教其阅视经典，令熟读而熟诵之。其奈根性鲁钝，旋得熟之，旋又忘之；经年累月，不能对本而成读，背本而成诵也。下示根钝意，宿业障未消，故于经典无读诵性耳。根钝，如前。宿业障，有多因缘。盖读诵经典，是了因种；由宿不诵习，而了因无种。汾山云：今生空过，来世窒塞。是也。或往昔不能亲近佛法，不敬沙门、婆罗门，障人说法，障人学经，障人读诵，障人书写，乃至沉湎曲檠，失智慧种。故今生纵遇明师教习，不能读诵也。

△

【如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心，恭敬陈白。】

闻名见像，陈白本心者，以地藏之名，从智慧而生；而大士之像，由功德而立。故称名供像，即发慧性。然须恭敬，始能感动。以诚能动物，不诚，未有能动者也，况大士乎哉。

△

【更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨，】

假物将意，藉事显心。香取清远潜通，华表圆满悦怿，衣服见寂忍不舍，饮食显慧命常存，玩具彰游戏神通，故借斯仪，表我诚敬也。

△

【以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前；然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。】

用净水者，藉缘发慧也。以智者乐水，水有流通涤秽之用，润物滋生之功。今藉以涤宿障，润愚燥，滋读性，通慧门也。故神水经云：水在河中为河水，水在井中为井水，水入佛钵为佛水，入腹中为真水，以清治浊，以正治邪，众邪断绝，知水为真。今故用之。一盞，表一道清静。一日一夜，表制心一处。日表智明，夜表愚暗也。安菩萨前，求加被进取。合掌请服，表一心佩戴。回首向南，表背坎向离。逸雅云：郑，町（音庭上声）也。其地多平，町町然也。则表冥契平等，大慧者矣。

△

【服水既毕，慎五辛、酒、肉、邪淫、妄语，及诸杀害，一七日，或三七日。】

此示助开慧性，故须慎五辛等。楞伽，大慧问：彼诸菩萨等，志求佛道者，酒肉及与葱，饮食为云何？佛答云：一切肉与葱，及诸韭蒜等，种种放逸酒，修行常远离。五辛者，梵网云：大蒜（广韵作胡荽），茗葱（茗音格，山葱也），慈葱（葱之正名），兰葱（小蒜），兴渠（葱蒺也，即阿魏）。夫葷、辛是二义（葷臭，辛辣）。葷而非辛，阿魏是；辛而非葷，芥姜是。是葷是辛，五辛是也。

梵语摩偷，或宰喇，皆翻酒。有谷酒、果酒、药酒不同。若俗众，以酒为必用之物。如汉书云：酒者，天之美禄，所以颐养天下，享祀祈福，扶衰养疾。在法众，为必诫之物。如大庄严论云：佛说身口意，三业之恶行，唯酒为根本，复堕恶行中。

制肉如前。邪淫，诸恶业中，惟淫业为最；邪念一萌，邪缘相凑，种种善愿由此消，种种恶孽由兹起；故森罗铁榜，必以淫为万恶首也。竟不思月下华间，为乐有限；那得知铁床铜柱，受苦无穷。然庸夫俗子，显蹈明行，罔知顾忌；至学士文人，读书讲道，侈谈情种，胡可屈指也。妄，杀害等如前。一七、三七，明诫慎期限，必求转钝为利，去愚成智。一七不发，三七未有不蒙感应，但除狐疑不信，及不致诚者，此克期求感之意也。

△

【是善男子、善女人，于睡梦中，具见地藏菩萨，现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪明（一本作「利」），应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。】

发慧之相，不易卒至，若非精诚致感，何由冥应赴机。言睡梦者，有睡而不梦，有睡而梦者。准迦旃延论云：不染污心眠梦，是谓眠不睡相应；染污心眠梦，是谓睡眠相应。今是染污心眠梦。具见等，表胜身应圆根也。若非深成观行，何能见无边身。故大师云：入观如梦，出观如觉，四明判归似位，或是邻极之似，或是邻真之似，今以观行见无边身，即是邻真之似。表初住八相成道，分身百界等。授灌顶水，即是邻极之似。法水灌顶，绍法王位，此虽因心感果，初必至后。梦中授记，克证无难，容有邻极之似矣。梵名毗洒迦，此云灌顶。以五智如来之水，灌其顶门。如刹帝利浇头王子，必绍大宝之位。此明梦中瑞相。下正明发慧。

其人，指上钝根求慧男女。梦觉者，梦是无明颠倒之法，观是觉智悟理之法。于迷能解，故言梦觉。须知佛名，如大梦觉。今观行如佛，义言梦觉。或发似解，或入分真，皆有梦觉之义。即获聪明者，非同世人耳聪目明，如王充之过市成览，杨雄之遇目辄通。乃谓既感梦觉，即父母所生肉耳，彻闻三千大千世界种种音声；即父母所生肉眼，彻见三千大千世界种种之色。深信观成，故发胜慧，正在六根清净位矣。大论云：如经说一切众生，无知佛心者；若佛以神力令知，乃至[虫+昆]虫亦能知。今地藏大士，以神力令其人知，安往而不知？故一切经典，历耳根而永记，更不忘失一句一偈，乃转其旋得旋忘之宿障也。

问：一佛说之经，动有八万四千之卷，何能尽忆而不忘失乎？答：菩萨与闻持陀罗尼力，故能受，坚忆念陀罗尼力，故不忘。大论云：佛说法雨，从佛口出，除行般若波罗蜜菩萨，更无能受者。今既能受，大士般若之力欤。

△

【复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事多来忤身，睡梦之间，多有惊怖。】

衣食不足等，人所最苦者。如王舍城灯指长者，（生时指光如灯，故名。由昔以金补塔中泥像一指得之。）其家巨富，如毗沙门。后因群贼劫掠，财物罄尽，妻孥舍弃，僮仆逃失；素亲厚者，反如怨仇。强从乞食，辄遭轻蔑。于是叹云：诸贫穷者，行来进止，言说俯仰，尽是[僭-曰+心]过。贫穷之人，如起尸鬼，如遇死病，难可疗治。贫亦如是，多诸艰难。又复能生饥寒、怨憎、轻躁、遍陕、忧愁、惨毒、嫌责罪负，如是众苦，从贫穷生。呜呼！怪哉！贫有大力，能使所亲舍我极速。故陆机云：亲落落而日稀，友靡靡而愈索！徐文长云：业旷家人弃，门寒结客稀！故于一贫一富之间，交情于是乎见矣。此由宿世之慳贪，致有今生之祸患耳。横事忤身，忤，逆也，违戾也，即法华横罹其殃也。睡梦惊怖，如周礼之觭梦，（觭音鸡，奇怪梦。）列子之惧梦也。光明云：恶异众邪蛊道，变怪相续，卧见恶梦，昼则愁忧。文句云：恶梦者，心灵潜密，业现其中，梦见不惬意事（文）。故多惊怖也。

△

【如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐；衣食丰溢，乃至睡梦中悉皆安乐。】

至心恭敬，彻到源底也。闻名不惑，于名见相，不著于相，冥契真实中基，方曰至心。若以如是心，念满万遍，则万惑全祛，万德圆显。故凡有不如意事，渐至消灭，即得安隐而快乐也。昔之衣食不足，今反丰饶盈益，乃至睡梦惊恐，亦悉得身心安泰而和乐矣。转祸为祥，捷于桴鼓，诚不思議之事也。

△

【复次，观世音菩萨！若未来世有善男子、善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃至大水，或经险道。】

初标当事之人，次明所历之处。治生者，荀子云：少而理曰治。（少谓举其要而有条理，谓之治。）易曰：天地之大德曰生，谓治其资生之事也。公私者，或为公家，或因私营；公，平正也，私，生于自营，然而徇之，则是禽兽逐逐于欲也。

△

或因生死者，或报产生、死亡，不得不入乎其间也。急事者，急难之事。或官府拘拿，或盗贼劫夺，或水火忽来，或冤家偶遇，凡有仓卒急遽患难之事，皆是也。当此之时，必要入乎高山、茂林，必须渡乎浚河、大海，或涉大水之洋。或奉公差遣，或为私营求，不免经过乎险难之道矣。若论私营，即该经商贸易，越海求珍。如贤愚经云：田殖百倍，商估千倍，仕宦万倍，入海吉还，得无量倍。故入乎海也。

△

【是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐，乃至逢于虎狼师子，

一切毒害，不能损之。】

此显称名之益。是人通指九界，以初地菩萨尚不免虎狼之难，况降斯以下者乎。必万遍者，举极数，见至诚也。故所过土地之处，自得无量大鬼善神拥卫保护，于行住坐卧四威仪中，永保安乐而无虞也。逢虎狼等，十轮云：若诸有情，为诸毒蛇毒虫所螫，或被种种毒药所中，及诸虎狼师子，有能至心称名，一切皆得离诸怖畏，保全身命。此由地藏菩萨，善入诸佛灯炬明定之力，令彼佛土，所有一切众邪蛊毒诸恶虫兽，悉皆消灭，故名不可思议事也。

△

【佛告观世音菩萨，是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生，见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。】

此结地藏偏向阎浮之意。十轮云：归敬地藏者，所求皆满足，具足施功德，悲愍诸众生。假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。正同今文。故略明之，共有八种不思议事也。

△

【是故观世音，汝以神力，流布是经，令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。】

此二大士，均与南洲有大因缘，故藉以流通，可谓同声相应，同气相求。则阎浮提六道众生，何患罪障之不消，功福之不萃，自然于百千万劫，永受人天三乘之安乐矣。十轮偈云：地藏真大士，施诸众生乐，救脱三有苦，雨无量种雨。如是无上真经，诚是众生之眼目，暗室之明灯，贫穷之宝藏，病疾之良医。何可不急与流通者哉！长行竟。

△

【尔时，世尊而说偈言：吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽，见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。】

如来之眼，同于千日，照察古今，同于掌果，故曰吾观等。如佛告天帝释云：是地藏菩萨摩訶萨，有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严一切世间声闻，独觉所不能测。此大菩萨，如如意珠，雨众财宝，随所希求，皆令满足（云云）。故于见闻瞻礼，暂生一念，其利益人天，有无量事，故于恒沙劫说亦难尽威神之力也矣。

△

【若男若女若龙神，报尽应当堕恶道，至心归依大士身，寿命转增除罪障。】

释提桓因问经云：释提桓因及忉利诸天，遣乐神般遮翼问讯世尊。佛报言：使汝帝释及忉利天，寿命延长，快乐无患，所以然者？诸天世人及阿须伦诸众生等，皆贪寿命安乐无患。故今亦云寿命转增，并除罪障耳。

△

【少失父母恩爱者，未知魂神在何趣？兄弟姊妹及诸亲，生长以来皆不识；或塑或画大士身，悲恋

瞻礼不暂舍，三七日中念其名，菩萨当现无边体。示其眷属所生界，纵堕恶趣寻出离。若能不退是初心，即获摩顶受圣记。】

文有三节。初二行颂思忆事。次三行颂告生界，皆如文三一行颂得现报受记，准首楞严有四种记：谓未发心、适发心、现前、无生，皆与记。今是发心记，此约世谛说也。若净名云：从如生得记？从如灭得记？如无生灭，则知无记。思益：愿不闻记名。小品：受记是戏论。此皆约第一义谛说也。但他经，记善不记恶；记男不记女。今皆记者，同法华之开显也。

△

【欲修无上菩提者，乃至出离三界苦，是人既发大悲心，先当瞻礼大士像，一切诸愿速成就，永无业障能遮止。】

诸愿成就如前。无业障遮止者，即别、圆出假位中教化众生，不被尘沙之惑，无漏之业障碍化导也。

△

【有人发心念经典，欲度群迷超彼岸，虽立是愿不思议，旋读旋忘多废失。斯人有业障惑故，于大乘经不能记。】

梵语多罗，秦言岸。大论云：若闻多字，即知一切法。此彼岸不可得，已到波罗蜜之彼岸也。业障惑，即是三道。夫根性有利钝，为行有进怠。今既发心念经，为度群迷，[立+立]跻彼岸，是亦精进之流，固非懈怠者。但立愿虽妙，其如根性实钝，乃旋得旋忘，且多废失，此由习因不深，夙业障重，阙多闻诵习之功，故少记忆之性也。

△

【供养地藏以香华，衣服饮食诸玩具。】

△

【以净水安大士前，一日一夜求服之。】

悉如文。

△

【发殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄语，三七日内勿杀害，至心思念大士名。】

问：五辛虽臭，不损物命，何故食者能障圣道，即堕无间耶？答：性殊秽浊，能生多过。楞严云：熟食发淫，生啖增恚。十方天仙，嫌臭远离；饿鬼舐吻，常与鬼住；福德日销，长无利益。故杂阿含云：食五辛人，触秽三宝，死堕粪屎地狱，出作野干猪狗；若得人身，其体腥臭。故天竺沙门觉称云：吾国食肉五辛者，驱出城外，僧镜录云：竺昙猷礼天台石梁，遇圣僧谓曰：汝母怀妊时，行经葱园，胎气犯秽，不可住寺。仙传云：乐子苕举家饮仙酒升天，独从子坠地。天神言：此人茹蒜，故不得往。是故道藏云：诵黄庭经，忌食五辛。道士受法，忌淹秽五辛。今诸师家多忽此

事，故载详出之。

△

【即于梦中见无边，觉来便得利耳根（一本作「根耳」）。应是经教历耳闻，千万生中永不忘。以是大士不思议，能使斯人获此慧。】

初正颂，后结示。此由大士总持深广，能令钝者利，愚者慧，故名不思议事。（唐高僧传记隋襄州景空寺有岑闾黎，姓杨，临原人。于寺西伞盖山泉侧，造诵经堂。每诵金光明经，感得四天王来听。后读藏经，皆悉不忘，今岂不然乎。）

△

【贫穷众生及疾病，家宅凶衰眷属离，睡梦之中悉不安，求者乖违无称遂。】

如文。

△

【至心瞻礼地藏像，一切恶事皆消灭，至于梦中尽得安，衣食丰饶神鬼护。】

衣食丰饶，系鬼神所主。如外书说，天平吏主丰，腊判官主俭。今既至心瞻礼地藏圣像，则衣食增益，使俭者丰，阙者饶矣。

△

【欲入山林及渡海，毒恶禽兽及恶人，恶神恶鬼并恶风，一切诸难诸苦恼。】

妙臂经，明蛇毒有一牙、二牙、三牙、四牙不同。遭一、二牙毒，犹可治；若三牙，死多生少；四牙，决死不救。恶人即啸聚绿林之辈，断道抄掠之俦。恶神即岳渎山林一切诸神，擅作威福者。恶鬼即罗刹，食人之鬼。恶风者，请观音云：黑风洄波。仁王般若六色风，黑赤青天地火也。别行疏云：风以黑怖之甚也。僧护经云：疾风、猛浪、没溺、破坏、饿鬼所啖，险之甚矣。余如文。

△

【但当瞻礼及供养，地藏菩萨大士像，如是山林大海中，应是诸恶皆消灭。】

宝雨经云：云何菩萨如师子吼？譬如师子哮吼之时，恶兽野干各于方处惊骇驰走，一切恶兽无能损坏。是也。应验传云：外国百余人，从师子国泛海向扶南，忽遇恶风，堕鬼国，便欲尽食一船。众人怖，称观音。中有一小乘沙门，不肯称名。鬼索此沙门，狼狈学称，亦得免难。观音应验既尔，地藏利益亦然。故称名瞻礼，诸恶消灭也。

△

【观音至心听吾说，地藏无尽不思议，百千万劫说不周，广宣大士如是力。】

至心如前。所以劝至心听者，事既无尽不可思议，若不冥三谛极致，何能穷边彻底，以尽大士之宝藏耶！无尽即圆三谛，如云即色是空，非色灭空，此圆空无尽也。如云一切诸法因缘果报无尽，乃至悉能含受一切佛法，故名无尽，此圆假无尽也。如云法若尽若不尽，皆是无尽，相即是空，空则无有尽与不尽，故知非尽非无尽，是真无尽义，此圆中无尽也。如此无尽可思议乎哉，故百千万劫，坐说刹说，炽说，亦不能周悉其事。故我今于天龙大会之中，广为宣扬地藏如是威神之力也。如是二字，亦指三谛，不然何能显地藏种种因缘，莫不即空假中，故号不思议，如是之力耶。

△

【地藏名字人若闻，乃至见像瞻礼者，香华衣服饮食奉，供养百千受妙乐。若能以此回法界，毕竟成佛超生死。】

前四句结上闻名瞻像等，必受人天妙乐；后二句结上回向法界，必超生死成佛。以具有四悉檀利益故也。所以尔者？以地藏名字等，作世界分别说，能令人得欢喜之益；若各各为人说名相等，能令人得生善之益；若天人五衰相现，乃至跋涉险道，称名礼像，转祸为祥，令人得破恶之益。若将上事回向第一义谛，能令人得入理之益。然一一皆回法界者，盖地藏但有名字，名字性空，不住内外中间，但垂影像，像性亦离，等于镜相空华，香华等供，体是因缘，不离中道佛性。百千劫中受妙乐者，受阴空洞，毕竟无能受者，皆回法界之力也。故止观云：若推一法，即洞法界，达边到底，究竟横竖，事理具足，上求下化，备在其中，方称发菩提心。菩提名道，道能通到，横竖彼岸，名发心波罗蜜。故得毕竟成圆教法身之佛，永远超分段变易生死，故须一一向法界也。

△

【是故观音汝当知，普告恒沙诸国土。】

是故者，承上八种事故而言也。谓如此无尽不思议事，非尔观音，莫能知之，莫能告之，故劝当知普告也。言普告，则应通九界；言诸国，则岂局同居。故知地藏法门，包法界而无外，极横竖而向归也者。

△

【嘱累人天品第十三】

△

【尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶。】

尔训为即，即是与观音说见闻利益已讫，更将人天嘱累地藏之时（世界）。又大会既闻地神、观音两番流通，欢喜已竟，宜闻嘱累人天生善之时（为人）。又闻上不思议利益之事，已破诸恶法堕苦之缘，时众更欲闻嘱累地藏救拔，则永对治诸恶之时（对治），又闻上两番不思议事，得道者已竟，更闻嘱累大会之众，无不悟理之时（第一义）。有四悉檀因缘。复申嘱累。故言尔时。举金色臂者，金色本黄，表乎中道；臂有提拔之功。正显提携六道，[立+立]归中道一性。故复举之。前摩顶，慰劳度生辛苦；今摩顶，嘱累救拔劳烦。前一手摩无量顶，乃表一多自在；今一臂摩一

顶，以表本同一道。则显六道九界，更无二道也。

△

【而作是言：地藏！地藏！汝之神力，不可思议；汝之慈悲，不可思议；汝之智慧，不可思议；汝之辩才，不可思议。正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思议事，千万劫中不能得尽。】

世尊特于人天大会，连呼地藏之名者，诚爱之深，托之重也。如国大王将崩，储君幼稚、顽劣，欲托孤大臣辅弼，必执手频呼爱卿。以子幼而国大，日久而心长。中有满腔说不尽之意。故我佛举臂摩顶，双唤其名也。汝之神力下，佛自赞德，如国王托事，亦先赞老臣之德。今阎浮众生，志性无定，若不假超群之器具，安能救沙界于冥阳。故下所赞众德，不越能化三轮。初句，赞身轮现通。诸圣罔测名为神，八自在我名为力。不可思议者，准大论，有五事不可思议：谓众生多少、业果报、坐禅人力、诸龙力、诸佛力。佛力最不可思议。菩萨入于禅定，生不可思议神通，（即如意疾遍神通也）故一念中，悉到十方诸佛世界，作无量身。一切贤圣不能行、不能到，故不可思议。

然身轮现通，必由意轮鉴机而起。意轮即是慈悲与拔。若欲与拔，必须现通。故曰身轮由意。此即地藏大慈大悲，实能一时遍施与拔，故不可思议。

然虽内鉴外现，若无智慧辩才，安能赴机说法，故知慧辩正赞口轮。盖身之神通，非智慧不转。故龙树菩萨云：以智慧力故，能转一切诸法。所谓小能作大，大能作小。能以千万无量劫为一日，又能以一日为千万劫。是菩萨世间之主，所欲自在，何愿不满。以是因缘，故菩萨乘神通力，能速疾超越十方世界，得非智慧为神通之本乎。十轮云：智慧深广，犹如大海；辩才无滞，如水激轮，故不可思议。

此由大士圆具秘密三轮，故能垂形沙界。我佛赞德，诂曰徒然。正使下，引同诸佛。正，对假说，言假使，则意涉浮泛；言正使，则词彰真实。然地藏大士何能使十方诸佛赞叹耶？如大论云：若有菩萨，具足十地、六波罗蜜、十力、四无所畏、四无碍智、十八不共法等无量清净佛法，为众生故，久住生死，不取阿耨菩提，而广度众生。如是菩萨，诸佛赞叹。正今诸佛同声赞叹之意也。然又何故赞说其事，千万劫不能尽耶？亦如论云：菩萨出于三界，变化无央数身，入于生死，教化众生。如是布有事，皆从甚深般若波罗蜜生，正今赞叹不尽之意也。

△

【地藏！地藏！记吾今日，在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛、菩萨、天龙八部大会之中，载（一本作「再」）以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生堕恶趣中，一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。】

前呼名，爱语喜声也；今呼名，苦语悲声也。前乃赞德，今为嘱事故尔。记吾等，嘱令勿忘末后之说，如父遗命孝子铭骨勿谖也。大会等者，藉众证明，显是大事，非细故也。此与法华，长者付业，聚会亲族不同，何也？彼教久化之机，至此大功克就，聚众付业，推门落臼，更有何难。此付未调之众，为令佛种不断，似救子于水火，竟不知如何了局，故不同也。言载以者，以，将也。前已将人天付嘱，今重将此众累尔也。未出等者，自我佛入灭之后，洎弥勒道成之前，于其中间，凡在三界五欲火宅中者，今得得交付嘱托于汝，总令是辈，不堕三恶道，乃至一日夜最少之时。况

不急救援，令更落无间阿鼻大地狱中，极受苦痛，经千万亿劫，难期出狱之时哉！寄语诸贤，毋负佛恩，早求出苦，急渡生津，勉旃！勉旃！

△

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多。纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形百千亿化度，随其根性而度脱之。】

此文，不过复疏前事，明吾所以付嘱之意。是南阎等，远提业感品中，一切众生，未解脱者，性识无定等文；近提利益存亡品，地藏所白，我观是阎浮众生等文。以是下，显提佛自身，潜映地藏化身二段文。此正同付法藏经云：一切众生，志性无定，随所染习。若近恶友，便造恶业，流转生死，无有边际。若近善友，敬心听法，必离三涂，受最胜乐。（如华氏国白象，闻法生慈，见杀增害。岂况于人，而不染习。）但善类登山，理为难上；恶如崩坠，实可易行。是以天宫闲旷，来踪盖寡；地狱笼樊，往人争凑。故吾分形化度，织此之由耳。

△

【地藏！吾今殷勤以天人众付嘱于汝。未来之世，若有天人及善男子、善女人，于佛法中，种少善根，一毛一尘、一沙一涕，汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

初二句重提前事，然观殷勤二字，不觉泣数行下。夫殷者盛也，勤者劳也，心之委曲也。此以下事上之心，身盛劳而心委曲，孜孜奉以周旋，不敢稍有踈弛也者（踈音托，弛音始。踈落无检局，弛废不尊礼度也。汉武帝纪：踈弛之耳。）今我佛鹫未来众生，降尊就卑，屈上凑下，不觉言之至此乎！

未来下，示付嘱之意。谓一切众生，同有佛性，阐提虽恶，性善具存。傥于未来之世，其有天人善男女等，不昧原初之念，于佛法无上福田，能下小种，以立善根，不论毛尘沙涕，汝当以权智道力，拥护是等少善之人，渐令修习阿耨菩提。如菩萨本行经云：若有人，能于佛法，少作微善，如毛发许，所生之处，受报弘大，无有穷尽（文）。故知施福由心，岂关施物巨细。故嘱汝拥护，勿令中间有退失也。如处胎经云：盲龟浮木孔，时时犹可值；人一失命根，亿劫复难是。海水深广大，三百三十六，一针投海中，求之尚可得。一失人身命，难得过于是。故知一退其失非细。今愿地藏，当如慈母之育婴孩，必使成立，毋稍懈怠，致令夭亡。是吾今日于忉利大会，将人天众，殷勤嘱汝之苦心也。

△

【复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣。】

经云：假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。故知影形相随，谁能逃避。昔有人，死至阎王所，考厥罪恶，应堕铁城。而人姊子，乃王正妃，劝王念我亲弟，勿治其罪。王嘱其住我宫内，不可外出，被狱吏所捉。其人不觉自诣铁城，王不能救。随业受报，不容丝毫勉强也矣。准业报差别经：堕四恶趣，各有十业（云云）。

△

【临堕趣中，或至门首。是诸众生，若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典。是诸众生，汝以神力，方便救拔，于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。】

临堕至门首者，若一到狱，急难得出，故于临入之时，即令念佛免苦。如譬喻经云：昔有国王，弑父自立。有阿罗汉，知王余命，不过七日，命终必堕阿鼻，一劫受苦。寻往化之，教至心称南无佛，七日莫绝。临去重告，慎勿忘此。王便叉手，一心称说，昼夜不废。至七日命终，魂神竟至阿鼻。乘前念佛，知是地狱，即便大声称南无佛。狱中罪人，闻称佛声，一时同称，猛火即灭，皆得解脱，出生人中。后阿罗汉重为说法，得须陀洹。又观佛三昧经云：佛告比丘，我灭度后，若称我名，南无诸佛，所获福德，无量无边。（大慈经佛告阿难：南无佛者，此是决定诸佛世尊名号音声，故称言南无诸佛。）增一经云：众生三业造恶，临终忆念如来功德者，必离恶道趣，得生天上；正使极恶之人，以念佛故，亦得生天（文）。一菩萨名者，如文殊、遍吉、观音、势至等，蒙度脱者，不胜枚举矣。一句一偈者，普贤观经云：若诵大乘经，思第一义，甚深空法，于一弹指顷，除百万亿那由他恒河沙劫生死之罪。冥报记载：王生将堕地狱，忽遇一僧，云是地藏菩萨。教令熟诵若人欲了知偈，可免地狱。少顷，唤至王前，王问有何功德？答云：唯持一偈。王令诵之，声彻地狱，罪人闻声[立+立]蒙解脱，即令放回，勉其修善。岂非地藏神力，现身碎狱，生天受乐之验欤。故知念佛菩萨名，及诵经偈，皆得超沦，受胜妙之乐也。

△

【尔时，世尊而说偈言：现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝，以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。】

现未天人，性既无定，或造恶业，重落三涂；总藉地藏展大神通，用异方便，必令度脱，毋使流转也。

△

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌，】

△

【白佛言：世尊！唯愿世尊不以为虑。】

皆如文

△

【未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中，一念恭敬。我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。】

现前介尔之心，甚小甚微，故曰一念。佛说四自侵经云：未见群类，苟怀一介，志不转易。假使有人，至心欲度，当谛思计，一心行道。当知无常，假借是身，万物归空，皆非我所。晓知无者，则度天下十方人民。故知千念万念，始乎初念；只此一念，即感地藏慈悲喜护，愍伤万姓萌类之兆，令其于生死速得解脱，更何疑哉。

△

【何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。】

此中况意，谓一念甚微之恭敬，尚蒙解脱生死，况乎凡闻诸善，念念无间修行者哉。四自侵经云：道人观察可否之事，内自省身，譬如梦幻。喻如军征，百万之众，恃怙名将，以却怨敌。道人伏心制意，修法奉道，顺行戒禁，身意清白，布恩施德，除弃忿怒、憍奢、诤讼，专精行道，无碍无碍，志在轨迹，若将帅众也。先自正心，尔乃身行；身心俱正，则无所失；以无所失，得道绝去。故十轮云：照行善者，犹如朗日。故令自然于无上道，永不退转也。

△

【说是语时，会中有一菩萨，名虚空藏。】

梵语[言+我][言+我]曩献惹，此云虚空藏。此经始文殊发问，谓非大智，莫识地藏端倪。终空藏收科，以非太虚，安泯大士化迹。乃摄有归空，全假即空意也。而空藏问福利者，乃从空谈有，全空即假意也。空假不二，当体即中。圆融妙行，同归秘藏。故终乎虚空藏也。准虚空藏菩萨经：此娑婆西过八十恒河沙世界，有佛刹，名一切香集依。其中众生，成就五浊，佛名胜华敷藏如来。彼有菩萨，名虚空藏。顶上有如意宝珠，无量释迦毗楞伽宝而为围绕。此珠光明蔽余光明悉灭无余；所有功德，唯除如来，余无及者。准密部，即毗卢如来四亲近菩萨中，宝波罗蜜流出南方宝生部者，是此菩萨也。

△

【白佛言：世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力，不可思议。】

经初光音遍及，空藏即集天宫，故始终备闻如来赞叹地藏之事。势力者，如思益云：我投足之处，震动三千大千世界及魔宫殿。观经云：以智慧光，普照一切，令离三涂，得无上力，故言势力。不思议者，此是菩萨甚深行处，虽施为万有，令众生得益，咸获本然，初无实法。如化人现作化事，不过令人得乐。空藏终篇，意在斯也。

△

【未来世中，若有善男子、善女人，乃及一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？】

准地持，福即布施、持戒、忍辱、依禅、依精进、修行施戒、四无量等，是名福分。盖善名福利，感报恬愉。今既读经闻名，瞻形礼像，必有所得福利，不审有几种耶？须知福利由心，心能造福；心尚叵得，福利奚存。然化门引物希向，福利为要。况密部中，凡供养门，皆摄入虚空库藏。则福利之事，尤空藏之专司，而应问者也。

△

【唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。】

必求略说者，导物生善之要门也。书有作善降祥之训，易明积善余庆之言，若不详陈乎福利，未免阻绝其善门。故愿略说耳。至若严禱祀以徼福鬼神，随因果而怖报冥冥，此利心之邪求，讵可同年而语哉。

△

【佛告虚空藏菩萨：谛听！谛听！吾当为汝，分别说之。】

夫善说法者，无说无示；善听法者，无得无闻。何有分别谛听之异指乎？然若一向冥真，恐成断见；若一向顺有，恐成常见。断常遍邪，违中道远矣。要于拈空非空之际，谈有不有之时，不涉言诠而舌根恒转，无离音响而闻性原空。所谓善能分别诸法相，于第一义而不动。乃如来分别之指，空藏谛听之意耳。

△

【若未来世，有善男子、善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食衣服珍宝布施供养，赞叹瞻礼，】

如文

△

【得二十八种利益：一者、天龙护念，二者、善果日增，三者、集圣上因，四者、菩提不退，五者、衣食丰足，六者、疾疫不临，七者、离水火灾，八者、无盗贼厄，九者、人见钦敬，十者、神鬼助持，十一者、女转男身，十二者、为王臣女，十三者、端正相好，十四者、多生天上，十五者、或为帝王，十六者、宿智命通，十七者、有求皆从，十八者、眷属欢乐，十九者、诸横消灭，二十者、业道永除，二十一者、去处尽通，二十二者、夜梦安乐，二十三者、先亡离苦，二十四者、宿福受生，二十五者、诸圣赞叹，二十六者、聪明利根，二十七者、饶慈愍心，二十八者、毕竟成佛。】

初句总标，下乃别列。天龙乃造化之权衡，为阴阳之管辖；邦国藉保绥之德，黎民仰覆护之功。今既读经持名瞻礼供养，故感天龙护之、念之，令善果圣因，由之增长；家缘世事，用是克谐。故首举之，示福利之本也。

二、三、四三益，事迹相连，果由因而增进，因藉果而积集。因果相资，自然菩提不退。如十轮经，地藏白佛言：我当济度此四洲渚世尊弟子，一切苾刍及苾刍尼，邬波索迦、邬波斯迦，令其增长觉分，圣谛光明。增长趣入大乘圣道，增长成熟有情大慈大悲，增长五眼灌顶，生天涅槃，如是善果，日日增长。集者，聚集。大论云：值遇经法，修善持戒，布施礼敬等，种涅槃因缘（文）。如是圣上之因，莫不聚集；善果圣因，既日增集，自然道心牢强，誓力勇健。于位行念，自无退转矣。增者，从微至著，以期满足。集者，自少至多，所冀成就。于此两楹之间，菩提不退也。

五、衣食丰足，助道备也。衣以蔽形，食以支命，身安道隆，赖是衣食。此虽小缘，能办大事。冻馁不安，道法焉在。故十轮云：一切皆得如法所求，衣服、宝贝、医药、床敷、及诸资具，

无不备足。

六、疾疫不临，修道之要。病乃退道之缘，能令色力减损。准长阿含：乃他方世界，有鬼神来；此间鬼神，放逸淫乱，不能护人。他方鬼神，侵娆此世间人，挝打捶杖，接其精气，使人心乱，故有疾疫之灾。十轮云：若诸有情，恶鬼所持，成诸病者。有能供养地藏菩萨，一切皆得解脱，无畏，身心安适，故疾疫不临也。

七、离水火灾。病为内障，灾为外障。左传以人火曰火，天火曰灾。（篆文[灾-火]中加一，[灾-火]与川同。川壅为灾。说文从[字-子]，屋也。火其屋为灾。故从火[字-子]下为意。）今谓潢潦之水，燎原之火，损物伤生，[立+立]是天灾。十轮云：若诸有情，为火所焚，为水所溺，有能供养地藏菩萨，一切皆得离诸危难，安隐无损。此不必引大三灾之水火也。

八、无盗贼厄。离宿怨对也。十轮云：若诸有情，为诸怨贼军阵，及余种种诸怖畏事之所缠绕，身心惶惶；惧失身命。有能供养恭敬地藏菩萨，一切皆得离诸怖畏，保全身命。

九、人见钦敬。地持云：菩萨种姓具足，故众所敬重，供养赞叹，言必受行，无所违犯。今既供养地藏菩萨，故致斯福利。

十、神鬼助持。尤末世修道善利。长阿含二十云：若有修行善法，见正信行，修十善业，如是一人，有百千神护。今既供养地藏菩萨，故得神鬼助持，修行无障也。

十一、女转男身。十二、为王臣女，十三、端正相好，皆如前。

十四、多生天上。准辩意经：五事生天（即是五戒）。十轮云：随其所应，安置生天，涅槃之道。

十五、或为帝王。（西域，如胜军、优填等。东土、如五帝、三王等。）

十六、宿智命通。达命元由也。士有百行，智为其首。由读经称名，了因之力也。

十七、有求皆从。十轮云：若诸有情，或为种种世、出世间诸利乐事，于进求时，若能恭敬供养地藏菩萨，意愿满足。

十八、眷属欢乐，此修行外护知识。十轮云：若诸有情，爱乐别离，怨憎合会，有能恭敬供养地藏菩萨，一切皆得爱乐合会，怨憎别离。

十九、诸横消灭。如前。

二十、业道永除，以修读经等无漏之业，故三界有漏业道，一并永除灭矣。

二十一、去处尽通。地持云：人具足故，男相成就，堪为一切功德法器，于一切时，自在游处；一切众生，往来同事，人间旷野，随意无碍。今既修供地藏菩萨，故得行来出入，到处通达也。

二十二、夜梦安乐。如前。

已上，皆自身福利。

二十三、先亡离苦，乃上资祖祢也。

下明当来福利。

二十四、宿福受生。思益经云：菩萨有四法，得先因力，不失善根。一、见他人阙，不以为过。二、于怒人，常修慈心。三、常说诸法因缘。四、常念菩提。今承持诵供养地藏，宿世之福，或受生天上人间，[立+立]享如意福乐也。

二十五、诸圣赞叹。以修胜福，善誉遐流。大论云：菩萨闻甚深不可思议佛法，能定心信乐，不生疑悔。如是菩萨，诸佛所叹，今既信受地藏不思议事，故感诸圣赞叹也。

二十六、聪明利根。如荀子云：目不两视而明，耳不两听而聪。今由一心读经，成法行机。故义理入耳，不俟更闻；经书过目，宁须载读。默识心通，根性越伦也。

二十七、饶慈愍心，此利生之要行。以慈有五利：刀不伤，毒不害，火不烧，水不没，嗔恶见喜。地持云：菩萨以安隐乐饶益众生，非安隐乐，教令除断。是也。

二十八、毕竟成佛。此是究竟利益。汇江河淮济而注之海，同成咸味；镕瓶盘钗钏而入于炉，尽作精金。此我佛付嘱之心，地藏承命之意。所谓唯此一事实，余二则非真。故两文皆以此终焉。

△

【复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，】

此中修因，与上似同，何故列作二文？须知上加种种供养，缘了兼修。此但闻礼赞叹，了因独进，以此小异，故别列之。正显闻益尚尔，况思修兼行乎。

△

【得七种利益。一者、速超圣地，二者、恶业消灭，三者、诸佛护临，四者、菩提不退，五者、增长本力，六者、宿命皆通，七者、毕竟成佛。】

前后之益，俱约圆论。一、速超圣地，即指圆十地之圣种性。以圆人根利智猛，故于住行向位，速得超入圣地也。

二、恶业消灭。恶业对善业论。既闻地藏不思议事，则了修染修恶，全体即是性染性恶。故于五品观行，圆伏五住，进入信位，见思先亡，则分段生死，从斯永离。故知虽举恶业，自得三障圆销。

三、诸佛护临。既在似位，已邻真因，得佛法之气分，感诸佛之护临。临，莅下也。与上帝临汝，意同。从品，众也；从卧，无为也。上之临下，不自用而用人。故能听物之为，而不自为也。今诸佛临下，正如月之临江，固不庸心于其间也。

四、菩提不退。如前。

五、增长本力。即修因外熏，增真如本力。以深行菩萨，具足悲智二增，故弥增本力也。

六、宿命皆通。准诸论说，谓于生处。自性能知过去宿命，及知他心。若诸有情，施他种种大妙饮食，由彼业力，能引此智。如阿摩昼经云：无明永灭，大明法生，闇冥消灭，光曜法生。故能忆宿命无数劫事。

七、毕竟成佛。地持云：菩萨依智故，摄受正福种种巧便，为诸众生，乃至无上菩提，若报，若报因，若报果，一切依福起，福依智起，此二具足，最胜最上，得无上菩提。若福智不具，终不能得。今修读经持名之智，及瞻形礼像之福，故致成佛。此名因摄果，摄自他之利益也。别流通竟。

△

【尔时，十方一切诸来不可说不可说诸佛如来，及大菩萨，天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨，大威神力，不可思议，叹未曾有。】

十方至八部等，结上云集之众。诸佛菩萨，在光前集，乃发起之根源；天龙八部，在光后集，正发起之众也。闻释迦下，总结上来所叹不思議事。然余人亦有赞叹，今独言释迦者，有二意：一、举主摄伴，如群辟之言，出于王命，皆曰王纶，是也。二、归功化主，如三公谟猷，功成之后，归美天王。是也。余如文。

△

【是时，忉利天雨无量香华，天衣珠璎，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已；一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

忉利天王独供者，既是檀越，又在其宫，故得专之也。香表因通果海，成就五分法身；华表圆因克果，具足四十一位。天衣从树而生，轻细自然，表证寂灭之忍。珠璎，别行疏云：或众宝璎珞，或众宝珠。今是众宝珠成，故曰珠璎。表得四胜法。大集云：戒定慧陀罗尼以为璎珞，庄严法身。是也。然珠璎在颈，颈是所严，表中道性德。此行称性，如璎珞在颈而能严也。皆言雨者，则是从正空中道第一义天，缤纷而下也。无量者，因果之法，[立+立]由一心，了达此心，本具河沙性功德法，有何限量？以此无量诸法，供养释迦，能说之教主；以及地藏，能行之愿王。心有所专，故不言余众。已者，谓能供之物，皆冥实际；所供之主，本住三摩。能所既空，感应斯泯，宾主镕融而一际，财法绝寂而无垠。故云：已也。上是申供，下乃礼退。一切众会，即前所集之众，今将各还本住。俱复瞻仰，重师道而恋恋靡忘，重申礼拜，尊经法而心心无间。合掌，表十界一体。而退，显万类同归。然而不同诸经结皆大欢喜者，以见在会大众，从此重增胜心，效地藏之僧那，救三涂而不了。遵迦文之嘱累，弘是典而弥穷。上同圣母之愁忧，却类天王之悲叹。则闻法之大喜，固内蕴襟怀，而济世之殷忧，已外彰眉宇。经家不叙斯语者，意见乎言之表也。

占察善恶业报经玄义（明智旭述）

占察善恶业报经玄义

薄益沙门古吴 智旭 述

夫三界惟心，心外无法。理具事造，实非两重。但迷之则三障宛然，悟之则三德法尔。迷悟无性，随俗假名。真实指归，二而不二，不二而二。迷悟似分，迷既迷其所悟，悟即悟其所迷。此占察善恶业报经，乃指迷归悟之要津也。占察者，能观之智，善恶业报者，所观之境。能观无非一心三智，所观无非一境三谛。消除疑障，坚固净信，开示进趣方便，安慰令离怯弱，所以释迦大圣，劝当机而专请，地藏慈尊，乘悲愿而演说，事理双明，浅深同益。可谓照昏衢之宝炬，救痼疾之神丹。虽复去圣时遥，何幸妙诠犹在。钻仰既切，欲罢不能，蠡测管窥，用公同志，将疏经文，先明玄义：第一释名，第二显体，第三明宗，第四辨用，第五教相。

第一释名者。经题七字，六别一通。别七例中，今单从法，占察二字，约能观法；善恶业报四字，约所观法。释此能所二法，复有两番。初略，次广。初略释者，占以瞻视为义，察以详审为义，各有事理、事者。依于大士所示三种轮相，至诚掷视，名之为占；审谛观其相应与否，名之为察。或自除疑，或除他疑，但当学习此法，不得随逐世间卜筮法也。理者，依于大士所示一实境界，二种观道，如实正向，名之为占；依于大士所示巧说深法，离相违过，谛审思惟，名之为察。由是自善进趣，令他亦善进趣；自离怯弱，令他亦离怯弱，是名理占察也。善恶者，十善十恶，依身口意而名为业，业祇是思，由善恶思，发身口意种种事业，意兼惑业，身口唯业，今以第一轮相，占视善恶多少，察其相应与否。复以第二轮相，占视业力强弱，亦须察其相应与否。又以第三轮相，占视三世果报，亦须察其相应与否。具如经文广明。自身所有善恶业报，依此三种轮相而占察之。决了疑悔；为他亦然，故名占察善恶业报也。复次，有善恶惑，有善恶业，有善恶业所感果报。惑业果三，皆是因缘所生。凡属因缘生法，无不即空、假、中。今依一实境界，解了即空、假、中，名之为占，复依二种观道，证悟即空、假、中名之为察。或依进趣方便，知其即空、假、中，启迪正信，名之为占。复依巧说深法，悟其即空、假、中，永离怯弱，名之为察。故称占察善恶业报也。初略释竟。

次广释者：若依文便，应先释占察，后释善恶业报。然设无善恶业报，约何可论占察。今依此义，故先释善恶业报，后释占察也。先释善恶业报复为二：初分释，二合释。初中三，初释善恶，二释业，三释报。初释善恶为四，初约事局释，二约理通释，三结属十法界，四结成即空、假、中。

初约事局释者，性是清净调良，能为此世他世顺益，名之为善。性是染污粗戾，能为此世他世违损，名之为恶。即杀生、偷盗、邪淫，名身三恶；妄言、绮语、两舌、恶骂，名口四恶；贪欲、嗔恚、愚痴，名意三恶。不杀、不盗、不淫，名身三善；不妄、不绮、不离间、不粗犷，名口四善；不贪、不嗔、不痴，名意三善。故四十二章经云：如是十事，不顺圣道，名十恶行。是恶若止，名十善行耳。又十善各论止行，不杀不盗等，名为止善。慈悲放生，周给布施，修习梵行，说诚实言，说利义语，和合诤讼，柔软诱诲，常念喜舍，志存悲愍，了达事理，名为行善。故此经云：言十善者，则为一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一切众恶根本，能摄一切诸余恶法也。初约事局释竟。

二约理通释者。先释恶，次释善，后明互融。先释恶者：有事恶，有理恶。事恶如前说。理恶者：外道计断计常，破坏因果，是杀俗谛；违背涅槃，不能证契，是杀真谛。见戒二取，心外著法，是偷盗。爱染见执及味禅等，是邪淫。实非出要，自言出要，是妄言。种种戏论，无真实义，是绮语。斗乱出世间法，是两舌。增长烦毒，是恶口。自谓真实，是贪。谓余虚妄，是嗔。不知出要，是痴。声闻缘觉永断生因，是杀俗谛。不知佛性，是杀中谛。妄取涅槃，是盗。证偏真理不能舍离，是淫。未得一切解脱，自谓解脱，是妄言。譬如空拳杨叶，无真实义，是绮语。分离生死涅槃，无二法性以为定二，是两舌。分别善恶有漏无漏等法，是恶口。著无为，是贪。厌有为，是嗔。不知平等法性，是痴。权教菩萨，入空时，杀俗谛。入假时，杀中谛。观中时，双杀二谛。誓取菩提，是盗。神通法爱，是淫。未证实相有所言说，是妄言。种种言说不契实义，是绮语。分别中边，是两舌。弹诃生死及二乘法，是恶口。似道法爱，是贪。舍离二边，是嗔。未照圆中，是痴。释恶竟。

次释善者：事善如前说。理善者：佛弟子离断常见，深信因果，是不杀俗谛；达一切法无我无我所，亦无实性，不杀真谛；知一切法皆是佛法，皆是实相，第一义谛。法界，法住，法位，真如，实际，如来藏性，平等圆融不可思议，不杀中谛了知心外无法可取，是不盗。无能无所，是不淫。四悉因缘如理演说，是不妄。能令众生得于四益，是不绮。随顺事理，是不斗乱。悦可众心，是不粗恶。离似道爱，是不贪。不违三谛，是不嗔。了达三谛，是不痴。次释善竟。后明互融者：善恶名字，本无一定，故以名定义，万无一得。以义定名，万无一失。且如约事，则杀盗等为恶。不杀盗等为善。约理，则有漏事善事恶，总名为恶。无漏事理，乃名为善。又有漏善恶及偏真事理，总名为恶。入假事理，乃名为善，又有漏善恶及偏真事理，入假事理，总名为恶。入中事理，乃名为善。又但中事理，仍名为恶。圆中事理，乃名为善。是则事杀事盗等，唯得名恶，不得名善。圆中事理，唯得名善，不得名恶。若事不杀盗等乃至但中事理，亦得名善，亦得名恶。望前则皆名善，望后则皆名恶也。复有理恶：所谓弑无明父，害贪爱母，菩提无与者，然我取菩提。法喜为妻，空拳诱度，乃至大贪大嗔大痴法门，是则惟佛具足十恶。菩萨二乘，但有少分十恶，一切众生，唯能具足十善，更无少恶也。二约理通释竟。

三结属十法界者，又为三：初明十界，二明四教，三明六即。

初明十界者：地狱苦重，但具事理善恶种子，不起事理善恶现行。一分极苦鬼趣傍生亦尔，鬼畜二趣，亦具事理善恶种子，多起事恶现行，少起事善现行，未必能起理恶理善，慧力弱故。阿修罗趣，略同鬼畜，或得见佛闻法，能起理善，理善若起，如应摄入四圣界中。

人趣有二，若在北洲虽具一切种子，但起事善，不起事恶。亦复不起理恶理善。就事善中，但有旧医十善，不起三皈五戒八戒具戒诸善，以不闻佛法故。若在三洲，具能起于事理善恶，人中慧解极猛利故。若起理善，亦随摄入四圣界中。

天趣有四，一地居二天，谓四王，忉利。具起事理善恶，略与人同。但事善中，缺出家戒一事耳。二空居四天，谓夜摩，兜率，化乐，他化，不起杀盗邪淫三种事恶，犹有正淫未断，亦容起后七种事恶，亦能起事十善，但不起出家戒，亦能起于理善理恶。若起理善，亦随摄入四圣界中，三色界中。又分为二，一初禅天，犹有觉观语言，容起口妄意贪，梵于释子起谄诳故，不起其余事恶，得起一切理善理恶。若起理善，亦随摄入四圣界中。二禅以上，已离觉观，不起身口事恶，但起当地贪痴，及起理善理恶。若起理善，属四圣界也。四无色界，但有四蕴，无业果身，不起身口

事善事恶，亦起当地贪痴，多起理恶，少起理善，一切菩萨不生彼故。

声闻缘觉，又分为三：一者见道，二者离欲，三者无学。初见道位，永断十种分别事恶，亦断外道杀俗杀真等理恶，而未能断正淫及贪嗔痴任运事恶，亦复全起声闻缘觉理恶。二离欲位，永断欲界十种事恶，未断色无色界任运贪痴事恶。三无学位，又分为二：一有余依地，永断三界事恶，全堕声闻缘觉理恶。二无余依地，若据权论，即是永入涅槃，无复事理善恶若现若种。若据实论，即是出生界外方便土中，但断界内事理善恶现种，仍复现行声闻缘觉理恶，或能起于菩萨佛界理善理恶，若起菩萨佛界善恶，如应摄入菩萨佛界也。

菩萨法界，复分为四：一三藏所明事六度菩萨，具足事理善恶种子，而弘誓力强，止观力弱，但能永断事恶现行，不能损害事恶种子，但能炽然修行事善，不能方便发起理善，于本教中，既不立修证地位，克实论之，犹属人天界耳。二通教菩萨，若在干慧性地，略同三藏，若八人见地发真，则永断凡外事理二恶，能起菩萨佛界事善及理善恶。三别教菩萨，十信位中，亦同三藏。十住已去，同前通教。或复胜之，可以意得。登地证道同圆，永断九界事理二恶，唯起佛界事理二善及佛理恶。四圆教菩萨，亦名菩萨。亦名为佛。五品位中，圆伏九界事理二恶，圆起佛界事善，而佛界理善理恶，犹未现起，十信位中，任运先断凡外事理二恶，亦断声闻缘觉理恶，相似起于佛界理善理恶，初住已去，圆断九界事理二恶，分证佛界理善理恶也。

佛界亦四：一藏教所明果佛，止能永断六凡事理二恶种子，圆满无漏事理二善，止能弑枝末无明父，害界内贪爱母，取一切智菩提，以真谛法喜为妻，说生生不可说法以诱婴儿，不舍三界有为福慧为大贪，不取三界见思因果为大嗔，不分别三界诸法为大痴耳。二通教所明果佛，因虽先断六凡事理二恶种子，至果满时，还与藏佛同也。但兼能说生不生不可说法以诱婴儿为小胜耳。三别教所明妙觉果佛，仅断十二品无明恶，仅分证圆中事理二善，仅分证大贪大嗔等恶，不得名究竟也。四圆教所明妙觉果佛，一切事理二恶，断无不尽，一切事理二善，修无不满，又究竟弑无明父，究竟害贪爱母，究竟取大菩提，无有遗余，究竟会合三谛法喜，无时暂舍，生生等四句皆不可说，而说四句，一切实，一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实，诳诱十界婴儿，不舍一切法，不取一切法，不分别一切法，是谓究竟善究竟恶也。初明十界竟。

二明四教者，四教各论十界，而浅深通别有异，今应从浅辨深，束通从别。且如藏教，以凡外事理二恶为所治，以三乘四谛十二因缘六度为能治，凡外是六法界，四谛是声闻界，十二因缘是缘觉界，六度是菩萨界，三祇因满，得成正觉，即是佛界。而究其所诠，止是因缘生法一句。析法归空，断除我执，不知诸法当体即空，为化钝根，施此小法，若约菩萨，不出六凡，若约证真，唯归灰断，束通从别，判是声闻法也。

次明通教。亦以凡外事理二恶为所治，以共般若无生理观为能治，凡外是六法界，已办地是声闻界，辟支地是缘觉界，第九地即菩萨界，第十地即佛界。而究其所诠，止是即空一句。体法无性，断界内我法二执，不知诸法假名无量，虽为大乘初门，当教亦归灰断，束通从别，判是缘觉法也。

次明别教。以九界事理二恶为所治，以不共般若次第三观为能治，十信位中，仰信中道，用藏教析空观及六度事善，治凡外事理二恶。十住：用通教体空观及六度理善，断凡外事理二恶。十行：用入假观，治声闻缘觉理恶，遍能通达十界病之与药。十向：习中道观，治菩萨理恶。十地：断九界理恶，证佛界理善。而究其所诠，止是假名一句，缘理断九。不知诸法当体即中。虽云证道

同圆，当教谈理不融，束通从别，判是菩萨法也。

次明圆教。以十界事理二恶为所治，即以十界事理二善为能治，亦得云以十界理善为所治。以十界理恶为能治。亦得云十界善恶皆是所治，十界善恶皆即能治。何以故三千在理？同名无明，能治性外，无别所治，如水成冰故。三千果成，咸称常乐，所治性别，无外能治，如冰还成水故。虽无能所，而能所宛然。以一心三观，圆治一切事恶理恶，圆显一切理善理恶。始从五品，终至妙觉。所断所显，略如前说，而究其所诠，明一切法皆是佛法，因缘即中。心佛众生，三无差别。说无分别法，随佛自意语，束通从别，判是佛界法也。二明四教竟。

三明六即者，圆教既明众生即佛，性德平等，若不了之，易起僭慢，故须以六位拣修。修虽分六，性恒平等，故六而常即，可祛退怯，性虽平等，修有逆顺，故即而常六，可除上慢也。理即惟逆，究竟惟顺，名字以去，望前名顺，望后名逆，又逆性则顺无明，顺性则逆无明，故逆名为恶，亦可名善，顺名为善，亦可名恶也。初理即者：且如举一善字。即具十界由其顺无明父，孝贪爱母，不敢盗取菩提，乖离法喜妻妾，不作佛法口业，不贪事理二善，不嗔见思烦恼，分明起惑造业，则为三涂法界，乃至不杀中谛，不取自心，不著似爱，不说不了义法，不贪权善，不嗔二边，了达三谛，则为佛界。又如举一恶字，亦具十界。由其杀生偷盗等十恶满足，则堕三涂法界。由其虽不起事恶，而有迷真理恶，则堕人天法界。虽无事恶及迷真恶，而有迷俗理恶，则堕二乘法界。虽无事恶及迷真迷俗理恶，而有迷中理恶，则堕菩萨法界。虽无事恶迷三谛恶，而具足弑无明父等恶，则堕佛界。是知善恶二名，各具十界，就一一界，无不即空、假、中，而六凡生盲，日用不知，二乘眇目，妄生取舍，菩萨隔罗谓在障外，故从地狱至别十向，终日在理，不得理用，皆名为理即佛，亦名理即十界，亦名理即善恶也。二名字即者。若闻圆顿妙诠，能解一切善恶，但有名字，一切十界，亦但名字，一一名字，即空、假、中，一名字中，通达一切名字，一切名字，通达祇一名字，非一非一切，而一切而一，故为名字即佛，亦为名字即十界，亦为名字即善恶也。三观行即者。依所解义而起如理作意，审谛思惟十界善恶，一一无非三德秘藏，故能圆伏五住，虽有烦恼，如无烦恼。虽有肉眼，名为佛眼。此是观行即佛，亦名观行即十界，观行即善恶也。四相似即者：由圆观力，相似断事理恶，生事理善，如钻木火，暖相先现，如消坚冰，渐令润湿，故名相似即佛，亦名相似即十界，相似即善恶也。五分证即者：，由圆观力，分破十界善恶上之三惑，分显十界善恶上之三德。如木出火，还烧于木。如冰成水，还泮余冰。故名分证即佛，亦名分证即十界，亦名分证即善恶也。六究竟即者：圆道满足，惑无不破，德无不显，如火出木尽，如冰尽水澄，故名究竟即佛，亦名究竟即十界，究竟即善恶，以十界善恶，本具三谛三德之理，至此方得毕显现故，非别有法可证可得，但全证得众生所迷本理而已，故云圆满菩提归无所得也。三结属十法界竟。

四结成即空、假、中者：上来所明事理善恶，该罗十界，遍摄四教，统括六即，则若理若事，若因若果，能诠所诠，性修药病，祇约善恶二字，收无不尽，是故若知善恶即空、假、中，则知一切诸法无不即空、假、中，圆融妙理，触处洞然。复为三意一约竖结，二约横结，三约一念非横非竖总结。一约竖结者：事善事恶及凡夫理恶，属六凡法界，为藏教所治，堕理即位中者，名世俗谛，所谓因缘所生法也。无漏事善，证真理善，属二乘法界，约藏通二教能治法门，拣之则为圆教理即，收之则同圆教相似即者：名为真谛，所谓我说即是空也。入假事理二善，属菩萨法界，约别教教道，拣之亦为理即，收之亦同相似者，名世出世如幻俗谛，所谓亦名为假名也。入中事理二善，及中道理恶，属佛法界，约圆教圆诠，始从名字，终论究竟者，名为第一义谛，所谓亦名中道义也。二约横结者：四教所诠十界事理善恶，一一无非因缘生法，一一无不即空、假、中，何以言

之，祇一法性，法尔具足十界善恶诸法种子，名之为因，随于迷悟染净等缘，造成十界善恶诸法差别，既此十界善恶，皆是因缘所生，则自他共离四句简责，定皆无性，无性故空，空则无性不碍缘生，一即一切，互摄互具，故名为假。无性缘生，缘生无性，法法罔非全体法性，法性之外，更无他物，泯绝内外空有对待，故名为中也。三约一念非横非竖总结者：上约竖结，则三谛分属十界。次约横结，则十界各有三谛。竖则为别，横则为并，并别横竖，那显至理。今明祇依现前一念而辨善恶，祇依一念事理善恶而分十界，祇依十界而明四教，祇依四教而辨六即。一念理无先后，那得名竖名别。一念体无彼此，那得名横名并。念体绝待，强名为中。一中则一切中。若横若竖，无不即中。中体离一切相，强名为空。一空则一切空，若横若竖，无不即空。中体具一切法，强名为假，一假则一切假，若横若竖，无不即假。经云：众生心体，从本以来，不生不灭，自性清净，无障无碍，犹如虚空，离分别故，此明一念心即中也。又云：平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减，此明一念心即空也。又云：以一切众生心，一切声闻辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭，无染寂静，真如相故，此明一念心即假也。又云：若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相，此明一空一切空也。又云：以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有，此明一假一切假也。又云：当知一切诸法，悉名为心，以义体不异，为心所摄故，此明一中一切中也。是故若能了达现前一念心法，则能遍达善恶十界四教六即皆非横竖，亦能遍照善恶十界四教六即若横若竖，可以意知，不可言尽也。初释善恶竟。

二释业亦为四：初释义，二辨类，三结属十法界，四结成即空、假、中。初释义者：业名事业，亦名所作，亦名为动，亦名构造，若约小乘，则但在意地，不得业名，动身发口，乃名为业。若约大乘，则一念甫动，便有业意。经云：众生于日夜中，念念造出种种五阴世间，国土世间，假名世间，此之谓也。

二辨类者：一恶业，二善业，又一有漏业，二无漏业。又四种分别：一有漏业，二无漏业，三亦有漏亦无漏业，四非有漏非无漏业。一恶业者：谓五逆、十恶、慳嫉、毁禁、散乱、恶慧、诸邪见业。二善业者：谓施戒禅慧等业。又有漏业者：谓十恶能招非福果报，十善能招福乐果报，四禅四定能招不动果报。无漏业者，出世圣人所修圣道，不感三界异熟果报，唯证清净离系妙果。又无漏有二：一者无为无漏，即所证真如，不名为业。二者有为无漏，即能证福智，福名助道，智名正道，福德智慧，皆名为业也。四种分别者：凡外善不善及不动业，名为有漏。二乘出生死业，名为无漏。菩萨度众生业，不取涅槃，名亦有漏。不染生死，名亦无漏。诸佛称性妙业，不同凡夫，名非有漏。不同二乘，名非无漏。或俗谛相应业，名有漏。真谛相应业，名无漏。中谛相应业，约双遮，名非漏无漏。约双照，名亦漏无漏也。摄四入二者：若约界内教意，则有漏但摄有漏，无漏具摄后三。若约界外教意，则有漏具摄前三，无漏但摄第四。若约别接通意，则有漏及双亦句，总名有漏，无漏及双非句，总名无漏也。更以善恶展转摄者，或十恶为恶，十善为善，或散皆为恶，定乃为善，或有漏皆恶，无漏为善。或有漏无漏皆恶，双照为善。或双照仍名为恶，双遮泯同实相为善。或双遮不即诸法为恶，双照无非实相为善，或一切皆名为恶。一切皆名为善，具如上文所明。又此诸善恶业，总分四类：一顺现受，二顺生受，三顺后受，四不定受。由其作时心有强软，境有高下，及由已润未润，已忏未忏，种种不同，故成四别也。二辨类竟。

三结属十法界者亦为三：初明十界，二明四教，三明六即。初明十界者：不论名善名恶名漏无漏乃至非漏非无漏业，但令念念之间，计著我人，专为名利，益己损他，不思反复，身口意业，纯随妄习。不信三宝，毁诸事戒，错[忏-千+吴]因果，杀害所尊，是名地狱业道。束为上品十恶。若念念之间，计著我人，专恣情欲，不知惭愧，盲无所晓，痴暗昏愚，多诸怨结，是名畜生业道。束

为中品十恶。若念念之间，计著我人，慳贪嫉妒，不知植福，但积罪根，是名饿鬼业道。束为下品十恶。若念念之间，存谄诳心，无质直意，外施仁义，内计我人，种种所作，情存胜负，是名修罗业道。束为下品十善。若念念之间，畏我堕苦，节制五欲，秉心归戒，希求后有，是名人趣业道。束为中品十善。若念念之间，愿我未来恒受胜乐，广作众福，制止诸罪，乃至摄散入禅，诃色入空，是名天趣业道。束为上品十善。若念念之间，观察三界苦、空、无常、无我。依四念处，深信缘起，永断希求后有之心，唯志寂灭无为之乐，是名二乘业道。束为无漏上品十善。若念念之间，缘于苦集二谛而起大悲，缘于道灭二谛而起大慈，深观我、法二空，愍物昏迷种种方便，令其觉悟，遍十方界，无有分剂，尽未来时，无有疲厌，不求恩报，不图名称，不冀他知，不见能所，是名菩萨业道。束为亦漏无漏上品十善。若念念之间，观于诸法实相，即权而实，理事平等，即实而权，千如差别，寂而常用，万行云兴，用而常寂，一际无际，不作一想，不作一切想，而能了知一即一切，一切即一。微尘刹土，不隔毫端，十世古今，不离当念，身遍十方，而无合散。智入三世，而无往来，是名佛界业道。束为非漏非无漏上上品十善。亦名真中无漏上上品十善也。

二明四教者：六凡善恶，虽各三品，由有虚妄我执，同名有漏，皆为藏教所治。二乘无漏十善，若析知无我，则属藏教。若体知无我，则属通教。菩萨亦漏无漏十善，若缘生灭四谛而起慈悲，则属藏教。名为有漏，若缘无生四谛而起慈悲，则属通教。名为无漏，若缘无量四谛而起慈悲，则属别教。名为亦漏无漏，若缘无作四谛而起慈悲，则属圆教。约双遮论，名为非漏无漏，约双照论，亦可名为亦漏无漏也。佛界非漏无漏上上品十善者，正属圆教。以此圆解历一切法，令前三教乃至上品十恶，亦成非漏无漏上上品善。如一切草木，无不具火。一切坚冰，无不即水。故约义定名，则偏名非漏非无漏善，亦名真中无漏妙善。若欲随名立义，则既可名上上品善，亦可名上上品恶。如所云弑无明父等，又既可云无漏，亦可云有漏。以念念流出诸功德海，无已时故。既可云非漏无漏，亦可云亦漏无漏。以双照漏与无漏，一切法趣漏趣无漏故。

三明六即者，既依圆实称性而谈，一切诸法，无非佛法。上自佛界，下极泥犁，所有业性，罔非实相。狂慧不察，滥圣招尤。如闇中触宝，伤身失命。故须约修辨六，免堕重愆。虽复六位始终历然，于业理性仍无增减，故名为即也。理即业性者，祇是究竟业性。楞伽经云：如来藏是善不善因，能遍兴造一切趣生，但迷者不自知耳。知此业性，为名字即，观此业性，圆伏五住。为观行即，粗垢先落，六根清静，为相似即。于此业性开发真明，为分证即。穷此业性罄无不尽，为究竟即也。三结属十界竟。

四结成即空、假、中者：亦为三意。一约竖结，二约横结，三约一念非横非竖总结。一约竖结者：六界业道，因缘所生，结成世谛。二乘业道，因缘即空，结成真谛。菩萨业道，假名无量，结成俗谛。佛界业道，深达罪福实相，结成中谛也。二约横结者：十界业道，一一无非因缘所生，一一无不即空、假、中也。三约一念结者：只就现前一念，分别十界业道，那得名竖。十界业道，唯一念心，那得名横。不横不竖，横竖历然，统一法性，不可思议，无非法性，故即中。不横不竖，故即空。横竖历然，重重无尽，故即假也。二释业竟。

三释报亦为四：初释义，二辨类，三结属十界，四结成即空、假、中。初释义者，报是果报，对因名果，酬业名报，则果即是报。又约习因所感，名为习果。约报因所感，名为报果。则果属了种，报属缘种。又报义有二，一约引业所感，名为总报；二约满业所感，名为别报。总报名为真异熟果，属第八识；别报名为异熟生果，属前六识一分无覆无记，唯受苦乐。不起业者，当知总别二种，皆名果报。就此酬因所感果报心心所法，见分属心，酬于习因，属了因种，别名为果。相分属

色，酬于报因，属缘因种，别名为报。故法华云：如是果如是报也。又见分即如是性，相分即如是相。二分所依内自证分，即如是体。举体成用，用无别体，故名不纵横不并别也。

二辨类者：十恶所招三涂果报，一向是苦，鬼畜二类，或有微乐。修罗人道，苦乐相兼。天道唯乐。又约五受分别，无间唯有苦受舍受。一分极苦鬼畜亦尔。有间得兼忧受，或有微喜微乐，鬼畜修罗人及欲天，并具五受。天与修罗战时，有忧苦故，然北洲人不计我所，无忧苦受。初禅出离忧根。二禅出离苦根。三禅出离喜根，唯有乐舍。四禅出离乐根。自此直至有顶，唯有舍受，此五皆是有漏受也。二乘寂灭为乐，出离五受，以无所受，名为正受，亦名为无漏受。菩萨不受二乘正受，出假神通以为法乐，名为亦漏亦无漏受，示受生死，故名亦漏，不染生死过患，故名亦无漏也。诸佛不受一切诸受。以无所受，恒受中道称性法乐，名为非漏非无漏受，不同四荣，故非漏，不同四枯，故非无漏也。摄四入二，例如前说。又不论五受漏与无漏四句分别，总以苦乐二字判之。收无不尽，当知苦乐，惟是自心分，别实无心外法也。何者？阿鼻极苦，举世共知。若住不可思议解脱菩萨，大悲游戏，代众生苦，则以为乐。故调达善知识云：此中如第三禅，岂实作逆罪者能得尔耶。夫蛆虫处厕，宛转出没，亦自谓乐。蝇向臭飞，蛾争赴火，狗啖粪秽，皆自谓乐。自人视之，不胜其苦。人间粗弊五尘，昏迷沉醉，诸天视之，犹如粪厕。欲天五尘，展转胜妙，色界视之，不啻鸩毒。梵天身相，光明炳然，空界厌之，谓如痲毒。四空寂定，自谓精微，罗汉视之，名为痴暗。声闻三昧，无漏无为，菩萨诃之，名为败种。大士神通，往来自在，诸佛视之，如童子戏。故知九界众生，皆是以苦为乐。所处愈下，所乐愈劣。自上视下，知彼所乐当体是苦。惟佛苦乐情尽，证苦法界及乐法界，惟一实相，无苦无乐，乃名大乐耳。今姑就九界情谓，则各以顺适身心，名为乐报。违损身心，名为苦报。此苦乐报，各从自类善恶业所招也。二辨类竟。

三结属十界，亦复为三：初明十界，二明四教，三明六即。初明十界者：地狱法界所有罪报，纯从上品十恶业招。摧折粗恶色心为体，重者在大地下，轻者在诸黑闇山间，惟苦无乐。畜生法界罪报，中品十恶业招。饿鬼法界罪报，下品十恶业招。并以弊陋色心为体，于中各有苦乐别报，三品九类不同，则是酬于满业，名异熟生，事非一概，不可具述。住通山间人世水陆空界，修罗法界，报居大海，受用似天为乐，三时刀仗为苦。人道法界，报在四洲，暂时五欲为乐，生老病死为苦。天道法界有三：一者欲界、二者色界、三无色界。欲界六天：一四天王天，或上品十善为因，或一日一夜八关戒斋等为因，或终身三归精持一不杀戒为因，报得殊胜色心，居在须弥山腹。二忉利天，或上品十善为因，或一日一夜八戒等为因，或终身三归精持不杀不盗二戒为因，报得殊胜色心，居在须弥山顶。此二皆以五欲自在为乐，修罗战斗及五衰相现为苦。三夜摩天，此云时分，或上品十善兼习坐禅为因，或一日一夜八戒等为因，或终身三归精持三戒为因，报得殊胜色心。离忉利天八万由旬，于虚空中有地如云，朗然安住。不假日月，身有光明，华开为昼，华合为夜。四兜率天，此云知足，或上品十善兼得细住为因，或一日一夜八戒等为因，或终身三归精持四戒为因，报得殊胜色心。离夜摩天十六万由旬，有地如云，空中安住。五化乐天，或上品十善兼得欲界禅定为因，或一日一夜八戒为因，报得殊胜色心。离兜率天三十二万由旬，有地如云，空中安住。六他化自在天，或上品十善兼得未到地定为因，或一日一夜八戒等为因，报得殊胜色心。离化乐天六十四万由旬，有地如云，空中安住，此四亦皆以五欲自在展转殊胜为乐，五衰相现为苦。色界共十八天，分为四禅：初禅三天：一梵众、二梵辅、三大梵。同以根本初禅五支功德为因，或以纯孝为因，或以深重惭愧为因，或以深重慈心为因，或以和合已破僧伽为因，报得清净色心。离他化天一百二十八万由旬，有地如云，空中安住，寿命尽一大劫，或亦有中天者，离忧清净为乐，死时退堕为苦。二禅三天：一少光、二无量光，三光音。同以根本二禅四支功德为因，报得清净色心。离初禅天二百五十六万由旬，有地如云，空中安住，寿命尽八大劫，或亦有中天者，离苦清净为乐，死

时退堕为苦。三禅三天：一少净、二无量净、三遍净。同以根本三禅五支功德为因，报得清净色心。离二禅天五百一十二万由旬，有地如云，空中安住，寿命六十四劫，或亦有中天者，离喜妙乐为乐，死时退堕为苦。四禅九天又分三类：一是凡夫、二是外道、三是不还圣者。凡夫三天：一福生、二福爱、三广果。同以根本四禅四支功德为因，报得寂静不动色心。离三禅天一千二十四万由旬，随身宫殿，在虚空中朗然安住。并无如云之地，故亦名无云天。寿命五百大劫，或亦有中天者，舍念清净为乐，死时退堕为苦。外道一天，所谓无想，即以无想定而为因，报得寂静不动色心。生半劫后，前六转识悉皆不行，唯第七第八两识，相依俱转，第八能持色身久住，寿五百劫，或有中天，死时决定退堕为苦，不还五天，一无烦，二无热，三善见，四善现，五色究竟，同以无漏夹熏四禅，资于故业为因，报得寂静不动色心。四禅凡夫所不能见，寿或千劫，乃至万劫，永无退堕为乐，未离三界为苦。无色界共有四天：一空处天，即以空定为因，寿二万劫。二识处天，即以识定为因，寿四万劫。三无所有处天，即以无所有定为因，寿六万劫。四非想非非想处天，即以非想非非想定为因，寿八万劫，灭色存心，但有微细受想行识，亦有中天，同以出离色笼为乐，死时退堕为苦也。声闻法界，有四向四果：初果以生空无漏智种为因，闻思修慧熏习为缘，发得生空无分别智，顿断三界分别惑种，亲证一分生空所显真如，名为择灭无为，是离系果，其身仍在人中天上，当知此人天身，犹是有漏故业招报，非无漏报也。二果以重虑缘真为因，渐断欲界任运惑种九品之六，亲证六品择灭无为，其身亦在人中天上，亦是有漏故业招报。三果亦以重虑缘真为因，断尽欲界余三品惑，又证三品择灭无为其身亦在人中天上，亦是有漏故业招报，若舍欲界身已，报在初禅。仍是有漏故业招报。若断初禅惑已，报在二禅。若断二禅惑已，报在三禅。若断三禅惑已，报在四禅五不还天。若断四禅惑已，报在空处。若断空处惑已，报在识处。若断识处惑已，报在无所有处。若断无所有处惑已，报在非非想处。齐此名为阿那含果，皆是有漏故业招报，非无漏业报也。不论在人在天，若能进断非非想处九品思惑，名罗汉向，若已断尽非非想思，通证修道八十一品择灭无为，名罗汉果。尔时名住有余涅槃，其身仍在人中天上，此身亦是有漏故业招报。若人天身任运灭位，不复更受三界生身。尔时名住无余涅槃，若依权教，则永无报果。若依实说，则三界外有净土。声闻缘觉自谓入涅槃者，出生其中。受法性身，非分段生，当知即是方便有余国土，亦名三种意生身也。总论苦乐者：初果以永闭三恶道门为乐，未断欲爱为苦。二果以欲习渐薄为乐，未离欲系为苦。三果四向，以永不退还为乐，未离色无色系为苦。四果在有余位，以永断子缚为乐，未尽果缚为苦。在无依位，依权教说，则是永无苦乐。依实教说，则超出三界为乐，沈空滞寂为苦也。缘觉法界，不立分果，而有二类：一是缘觉种性，四生百劫种福修因，无漏根熟，人中得道，若遇佛世，入声闻数，亦名缘觉，遇无佛世，名独觉佛也。二是声闻初果第七生尽，受人间身，遇无佛世，亦名独觉也。有余无余二种苦乐，并同声闻中说，菩萨法界，须约四教分别，若三藏教菩萨，总未断惑但以四弘六度上上十善为因，感得人天殊胜色心妙报，不生三恶及无色界诸难处中。若通教菩萨，干慧性地，报同三藏菩萨。八人见地薄地，报同初果二果。离欲地，报同三果。已办地去，或智增上者，还同四果独觉有余无余论报苦乐，但彼生方便土，亦不沈空滞寂，祇是未证中道法性，未免变易生死为苦耳。或悲增上者，扶习润生，还来三界，示同六道果报苦乐，而非实是有漏苦乐，以其非业牵故。若别教菩萨，十信位中，亦同三藏菩萨。初住至第六住，亦同初二三果。七住已去乃至十向，亦约智慧分别登初地时，分证中道法身，恒居实报无障碍土，亦名分证常寂光土，乃至等觉，皆以中道果报为乐，无明变易未尽为苦。分形散影，遍诸世界六趣四生，及遍方便有余土中，示同六凡二圣种种苦乐，皆非实苦乐也。若圆教菩萨，五品位中，虽受人天报身，已能解了苦乐实性。即空、假、中。初信至六信，报或同于初二三果。而解永异。七信至十信，或在方便，报同通教智增，而解永异，或在同居，报同通教悲增，而解亦永异也。登初住时，分证如来一身无量身，恒居实报庄严净土，亦名分证寂光净土，乃至等觉，分形散影，遍下三

土，示同九界苦乐，皆非实苦乐也。佛法界者，约教有四：藏教果佛，必是别地圆住化身，或是妙觉示现，假说生身是有漏报，乃是示同阿罗汉耳。通教佛地示居色究竟天，亦非三界实分段身，必是别地圆住化现，别教妙觉，坐莲华藏世界，亦是大机随力所见，祇是他受用报，托自受用而为本质，诸大菩萨，各自变为相分而自缘耳。圆教妙觉，性德究竟圆显，名为清净法身。所依法性，名为上上品常寂光净土。修德究竟满足，名为圆满报身，所依报境，名为上上品实报庄严净土。性修不二，依正不二，不二而二，说有法报依正差别之名，此是最胜无上报也。初明十界竟。

二明四教者：六凡法界有漏诸苦乐报，但为四教所治，并非四教所摄，而是因缘生法，得为藏教俗谛所诠，亦得通为四教所观之境。方便土中无漏苦乐之报，即是四教九人所感，谓藏教四果，辟支、通教已辨，辟支、菩萨、别教三贤，圆教十信也。实报无障碍土，即是别教十地等妙。圆教十住十行十向十地等觉所感，虽亦分证寂光，以理从事，总名实报。或约次第一心证入而分净秽，乃依教道假分别也。常寂光土，即是圆教妙觉所证。虽亦圆证上品实报，以事从理，总名寂光。或约分证究竟而分净秽，乃依别圆二种果头而分别耳。又藏教明六道果报，是实有苦谛，苦若灭者，则证真空。不说四圣亦有报也。通教明六道果报，是幻有苦谛。若达幻空，则无生死。亦不说有四圣报也。别教明六道果报，是分段生死。三乘果报，是变易生死。皆名苦谛，永断二死，证真中道，所证名为真如涅槃，能证名为四智菩提。大圆镜智相应心品，能现自受用身及土，能持圆满无漏种子，尽未来际，利乐有情，此则说有四圣果报。圆教明十界报法，一苦一切苦。而苦即法界，则一灭一切灭。乃是非报非不报而论十界报也。二明四教竟。

三明六即者：既依圆实称性而谈，则十法界苦乐诸报，一一无非实相法界，即空、假、中。诚恐狂惑无知，执秽为净，安其陋习，不求出离。譬如指冰即水，不求融泮，水还是冰，那可饮用。故以六义而拣逆顺，如冰虽以湿为性，而恒违湿性，确尔坚凝，理即位中，亦复如是。十界妙报，不识不知，昧为苦谛，一苦一切苦也。名字位中，顺修之始，了知十界报法，唯是一心。譬如坚冰，其实是水，终不弃冰而别求水。是为初识十界报法之名字也。观行位中，依名观察，了知十界报法，一一即空、假、中，圆伏三惑，如手执冰，知其润湿也。相似位中，深观十界报法，深信即空、假、中，如冰近暖，渐舍坚相也。分证位中，十界报法三谛理体，分分现前，如暖消冰，分分融泮，分分可饮用也。究竟位中，十界报法三谛妙理，无不圆显。如冰已尽，唯是一水，尽可饮用也。所以三千果成，咸称常乐。厕屋实成香殿，粪秽实成妙馔，恶声实成歌赞，毒药实成甘露，刀箭实成华缨。乃至我若向刀山，刀山自摧折，我若向火汤，火汤自消灭等。并是分证究竟位中真实受用，不过还证众生所迷报法之理体耳。岂藉作意神通力哉。三结属十界竟。

四结成即空、假、中。亦为三意：一约竖结、二约横结、三约一念非横非竖总结。一约竖结者：六凡有漏诸苦乐报，及有学无学诸余残报，并同居土中新悟无生法忍菩萨所有生身，亦是有漏故余残报，并属因缘生法一句，世俗谛摄。所以诸阿罗汉之十八界，唯后三界名为无漏，前十五界皆有漏也。依此亦说藏头果佛，及十地诸大菩萨，与罗汉同也。两教声闻缘觉，入涅槃界，出生方便土中受变易身，并通菩萨，别三十心，圆十信心，生方便土，所受变易五蕴十八界等，并属即空一句，真谛所摄。故称无漏，别地圆住，舍分段身，于实报土受果报身，及悲愿力，于十方界种种同居方便两土之中，现十界像，遍同苦乐，而非实苦实乐，乃至佛后得智，应现实报方便同居三土，遍示十法界像，并属即假一句，妙俗谛摄。故名亦漏亦无漏也。圆教妙觉，究竟圆证常寂光土三德秘藏微妙法身，及别十地，圆十住等，分证三德寂光身土，并属即中一句，中道第一义谛所摄。故名非漏非无漏也。二约横结者：不论有漏无漏，苦之与乐若实若权。但是十界所有依正二报，一一无非因缘所生，或是因缘所显，亦得名为因缘所生，既是因缘生法，则必法尔即空、假、

中，更无一色一心而不即空、假、中者也。更细释者，同居依正二报，是界内因缘所生。有为有漏，乃苦无常无我不净之相，然此苦等诸相，无不即空、假、中。方便依正二报，非分段生，是界内因缘所显。无为无漏，乃苦无常无我不净之性。然此苦等诸性，亦无不即空、假、中。实报依正二报，是界外因缘所生有为无漏，乃常乐我净之相，然此常等之相，亦无不即空、假、中。寂光依正二报，是界外因缘所显，无为无漏，乃常乐我净之性，然此常等之性，亦无不即空、假、中。以体实故，名之为中。以离一切相故，复名为空。以即一切法故，复名不空也。若以寂光无为无漏，望彼方便无为无漏，则方便仍是有为有漏而已。三约一念结者：既祇就一念而辨善恶，祇就一念而辨诸业，则十界依正二报，亦何出于现前一念。一念本无前后，那得名竖。一念本无二体，那得名横。深观一念所具十界，依正非横非竖，则能双照横之与竖了了分明。而一一横竖，即非横竖。何者？十界报法，唯是一念。则非横非竖，一空一切空，不思議真谛也。一念具十界报，则非横而横。一念造十界报，则非竖而竖。一假一切假，不思議俗谛也。离一念外，别无所具所造十界报法可得。离十界报法外，别无能具能造一念可得。唯是实相，唯是法性，心佛众生，三无差别，非竖非不竖，非横非不横，离名绝相，亦无名相而可离绝，不思議中谛也。三释报竟。上来初分释善恶业报竟。

二合释者：复分为六，初约十如释，二约十二因缘释，三约四谛释，四约二谛释，五约三谛释，六约一谛释。初约十如释者：善恶即如是性，性以不改为义。善是调良清净为性，不可改而为恶，恶是粗戾染污为性，不可改而为善，十界各有种性也。业即如是相，举意动身发语有所表现，十界事业，览而可别也。性之与相，同依色心，色心即如是体也。此善恶业，各有力能，各有构造，即十界如是力如是作也。善恶约性，即十界如是因也。业既约相，即十界如是缘也。报指十界色心依正，即如是果如是报也。性相为本，果报为末，一空一切空，始终无性，故为空等。一假一切假，始终相在，睹本即能知末，睹末即能识本，故为假等。一中一切中，始终理同，所谓实相实性乃至实果实报，故为中等。语不顿彰，故空、假、中次第分别，实不纵横并别也。法华经云：唯佛与佛，乃能究尽诸法实相。所谓诸法如是相等。此经云：欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业，所谓依止一实境界以修信解。一实境界，即是诸法实相，故得约十如释也。

二约十二因缘者：复有四意，一思议生灭因缘、二思议不生灭因缘、三不思議生灭因缘、四不思議不生灭因缘。今六凡善恶业报，是思议因缘生相。藏教二乘善恶业报，是思议因缘灭相。又六凡善恶业报即空，是思议因缘不生相。通教三乘善恶业报，是思议因缘不灭相。又九界善恶业报，是不思議因缘生相。佛界善恶业报，是不思議因缘灭相。又十界善恶业报无不即空、假、中，是不思議因缘不生灭相。何者？善恶祇是无明爱取三支。业祇是行有二支。报祇是识名色六入触受生老死七支。惑即般若了因佛性。业即解脱缘因佛性。苦即法身正因佛性。十二因缘名为佛性，故不思議不生灭也。

三约四谛，复有四意：一生灭四谛、二无生灭四谛、三无量四谛、四无作四谛。今六凡有漏善恶业，是生灭集谛，六凡有漏依正报，是生灭苦谛。二乘无漏善业及菩萨有漏善业，是生灭道谛。二乘及三藏佛子果缚尽，不受后有，是生灭灭谛。又六凡有漏善恶业即空，是无生灭集谛。六凡有漏依正报即空，是无生灭苦谛。此体空智及诸善业，是无生灭道谛。乃至涅槃亦如梦幻，是无生灭灭谛。又十界有漏无漏诸善恶业，是无量集谛。十界分段变易诸依正报，是无量苦谛。三止三观十波罗蜜五行万行亦漏无漏一切善业，是无量道谛。断十重障，证十真如，是无量灭谛。又十界善恶诸业不离一念，是无作集谛。十界依正诸报不离一念，是无作苦谛。达此一念心具心造，是无作道谛。诸法本来常寂灭相，不复更灭，是无作灭谛也。

四约二谛，复有七意：一藏教二谛，实有为俗，实有灭为真。二通教二谛，幻有为俗，幻有即空为真。三通含别二谛，幻有为俗，幻有即空不空为真。四通含圆二谛，幻有为俗，幻有即空不空一切法趣空不空为真。五别教二谛，幻有幻有即空皆名为俗，不有不空为真。六别含圆二谛，幻有幻有即空皆名为俗，不有不空一切法趣不有不空为真。七圆教二谛，幻有幻有即空不有不空皆名为俗，一切法趣有趣空趣不有不空为真。今约藏教，则六凡有漏善恶业报，是实有俗谛，此实有灭，无复三界善恶业报，乃会真谛。若依通教，则六凡有漏善恶业报，是幻有俗谛。此既如幻，即不可得空，名为真谛。又六凡有漏善恶业报，是幻有俗谛。此俗即真，依于真谛。得论四圣无漏善业果报，非复但空，即是通含别也。又六凡有漏善恶业报，是幻有俗谛。此俗即真，此真即是中道不空之体，具一切法，是为通含圆也。若依别教，则六凡有漏善恶业报，四圣无漏善业果报，俱是俗谛。中道理性，非凡非圣，为凡圣依，非漏无漏，为迷悟依，乃名真谛。又十界善恶业报，俱是俗谛。中道理性虽非凡圣及漏无漏，而具一切凡圣漏无漏法，名为真谛。是为别含圆也。若依圆教，则六凡之有，二乘之空，菩萨佛之不有不空，十界百界千如施設，俱是俗谛。祇此俗谛之中，随拈一法，无非法界。约有，则一切法趣有。百界千如之有，即六凡有。六凡善恶业报之有，即百界千如之有，亦即百界千如之空，亦即百界千如之不有不空。约空则一切法趣空，百界千如之空，即二乘空，二乘灰断之空，即百界千如之空，亦即百界千如之有，亦即百界千如之不有不空。约不有不空，则一切法趣不有不空，百界千如之不有不空，即菩萨佛之不有不空。菩萨佛中道善恶业报之不有不空，即百界千如之不有不空，亦即百界千如之有，亦即百界千如之空。宛转相即，无二无别，不二而二，说有二谛，二而不二，惟是一心，心外无法，千如宛然，千如体真，罔非实相，理具事造，无尽重重，虽互遍融，亦无所在（「在」一作「住」），是为不思议二谛也。

五约三谛，复有五意：一别入通三谛者，约通含别二谛。幻有为俗，幻有即空不空为真。今分此真谛以为两谛，空即是真，不空即中谛也。二圆入通三谛者：约通含圆二谛。幻有为俗，幻有即空不空，一切法趣空不空为真。今亦分此真谛以为两谛，一切趣空，是真，一切趣不空，是中也。三别三谛者，约别二谛。幻有幻有即空皆名为俗，不有不空为真。今分彼俗谛以为两谛，幻有是俗，幻有即空是真。指彼真谛以为中道，不有不空是中谛也。四圆入别三谛者：亦约别含圆二谛。幻有幻有即空皆名为俗。今仍分作真俗两谛，一切法趣不有不空为真，今指此圆真以为圆中也。五圆三谛者：六凡之俗，亦复即空、假、中，具一切法，二乘之真，亦复即空、假、中，具一切法，菩萨佛之中道，亦复即空、假、中，具一切法，三谛圆融，不可思议。即一而三，即三而一，非一非三，而三而一也。若别入通三谛，则六凡幻有善恶业报，是俗谛。幻有即空，是真谛。此空不空，本非烦恼生死，亦非菩提涅槃，而为烦恼菩提生死涅槃作所依持，不断不常，不空不有，是为中谛。若圆入通三谛，二谛同前。此空不空具一切法，是为中谛也。若别三谛者，六凡有漏善恶业报，是俗。四圣无漏唯善业报，是真。所依真如理性，非有非空，非漏无漏，是中谛也。若圆入别三谛者，二谛同前理性具足一切诸法，与前中异也。若圆三谛者，横竖自在，竖则六凡善恶业报之俗，亦空、假、中。二乘善恶业报之真，亦空、假、中。菩萨佛善恶业报之中，亦空、假、中。横则十界俱空，名为真谛。此真即俗即中，十界俱假，名为俗谛。此俗即中即真，十界俱非空假，名为中谛。此中即真即俗，祇是非横非竖说横竖耳。

六约一谛者，大经云：所言二谛，其实是一，方便说二。如醉未吐，见日月转，谓有转日及不转日，醒人但见不转，不见于转。如是十界善恶业报，皆由无明醉未吐故，妄见法性随缘流转，别立随缘不变以为真如。若佛眼观，无非实相。实相之外，更无余法。故此经名一实境界。即指十界善恶业报，当体唯一实谛。即是常住妙明不动周圆妙真如性。性真常中，求于去来迷悟生死了无所得。然随情说，则藏教以事外偏真为一实，通教以即事而真为一实，别教以真如不动为一实，惟圆

教以法法无非中道为一实也。又既不见转，岂更对转而说不转。若立不转，便是与转为二，若作二解，便同醉人。是故诸谛皆不可说，言语道断故。若通作不可说者，生生不可说，则六凡善恶业报不可说也，生不生不可说，则二乘善恶业报不可说也。不生不生不可说，则菩萨善恶业报不可说也。不生不生不可说，则佛界善恶业报不可说也。上来先释善恶业报竟。

后广释占察者：善恶业报，至理玄微，非智莫显，故须占察。约智占察，略有二十差别。一、世智，二、五停心、四念处、外凡智，三、暖顶忍世第一内凡智，四、四果无漏智，五、支佛无漏智，六、六度菩萨缘事智，七、三藏佛果一切智，八、体法声闻智，九、体法支佛智，十、体法菩萨入真方便智，十一、体法菩萨出假智，十二、通教佛地智，十三、别十信外凡智，十四、别住行向三十心内凡智，十五、别十地中道智，十六、别妙觉佛一切种智，十七、圆教五品外凡智，十八、圆教十信内凡智，十九、圆初住至等觉分证智，二十、圆妙觉佛究竟智。

（编者注：或漏「一」字）世智者：心行理外，邪计妄执，不能占察善恶报，不可信用。故此经云：不应弃舍如是之法，而返随逐世间卜筮种种占相吉凶等事。贪著乐习，若乐习者，深障圣道也。二、五停四念外凡智者：有定故言停，有慧故言观，观能翻邪，定能制乱。数息观治散心，不净观治贪心，慈悲观治嗔心，因缘观治邪见心，念佛观治障道罪。故名五停心观也。观身不净，观受是苦，观心无常，观法无我，是观苦谛上四智治于四倒。由此四观，令四倒不起，初翻四倒，未入圣理，故言外凡智也。此智能治六凡恶业，而于业报因缘，未能如实了知，犹须依三轮相以自决疑。三、内凡智者：缘四谛境，得相似解，能伏烦恼。譬如钻火，暖相先现。无漏智火所发前相，名为暖位，得色界定。谛解分明，如登山顶，四望皆见，名为顶位。若能亲近善友，闻随顺法，内心正观，信佛，信法，信僧，信谛，即住顶。若不如此，即顶退。尔时设有疑悔，亦须依轮占察，若入下忍，正观欲界四谛，色无色界四谛。次入中忍，唯观欲界苦谛，深生厌患。次入上忍，生世第一，则能无间发真，于声闻乘决定不退，不须轮相占察。若欲为人占察，未必有宿命天眼及他心智，仍须轮相也。四、四果无漏智者：初果八忍八智断见惑，永不复起三涂业报，亦不复招北洲无想黄门二根盲聋喑哑等报。二果三果重虑缘真，永断欲界善有漏报。四果永断三界业报，自无所占。若欲为他占察，或依神通天眼，或借轮相以决凡愚，亦无不可。五、支佛无漏智，出无佛世，未必用此轮相，但用神通化他，但能齐三界内，齐尔所劫，知彼善恶业报差别，而不能知界外及无量劫前后诸事。复不能知六道善恶业报即空，况知即假中耶。六、六度菩萨缘事智者：自发四弘，已得决定，不须占察。初僧祇中，未获五通，若欲为人，宜用轮相。二僧祇后，五通自在，不须轮相，能决众疑。亦止能知六道因缘生灭相耳。七、三藏佛果一切智者，本是别地圆住化现，故能遍知三界内外旷劫前后一切业报因缘。不用轮相，而不说是即空、假、中。八、体法声闻智者，已具六通，能知六道善恶业报，亦知即空。九、体法支佛智者，已侵习气，小胜声闻。十、体法菩萨入真方便智者，正达三界善恶业报一一即真。十一、体法菩萨出假智者，正能分别六道三乘病之与药，善决六道一切疑网。十二、通佛智者，亦是别地圆住化现，故能遍知一切善恶业报，不用轮相，而说即空，不说即假即中。十三、别十信外凡智者，信有果头真如实相，为求此理，起十信心，自无疑网，为他占察，顺（一本作「须」）依轮相。十四、别三十心内凡智者，十住正习入空，傍习假中，十行正习假，傍习中，十回向正习中，具足五通，自无疑悔，能决他疑，遍知十界善恶业报，而不能知一一即中。十五、别十地中道智者，既证实相，双照二边，任运寂而常照，初地一念照百世界，二地一念照千世界等。展转增胜，不可言尽。十六、别妙觉智者，坐华藏界，应法界机，妙观察智，横竖遍照，下地不能测其边际。十七、圆五品智者，具缚凡夫，能知如来秘密之藏，虽有肉眼，不（编者注：「不」一作「名」）为佛眼，自无疑网，不须轮相，为他决疑，亦须用之。又自行种种三昧，亦可依轮取决。如永明大师，已悟圆宗，仍作坐禅万善二阄，当知拈阄

一法，出圆觉经。与今轮相，及灌顶神策经，同名正法。不比世间卜筮也。十八、圆十信内凡智者，六根清净，任运能决大千疑网，鉴十界机，无有错谬。十九、圆四十一分证智者，初住妙智，如初生月，光明已自遍照无余，况复渐增至十四夜。二十、圆妙觉佛究竟智者，譬如十五夜月，体相俱圆，法界洞明，横竖无余，竖则观彼久远，犹若今日，尽未来事，授记不谬。横则恒沙界外一滴之雨，尚知头数，松直棘曲，鹄白乌玄，皆了元由。以要言之，大圆镜智，无不顿印，平等性智，无不普入，妙观察智，洞了因缘，成所作智，一时普应，无分别，非不分别。无次第，非不次第。乃至十地所有智慧，比如来智，犹如阎浮提土，比大千土，不可思测，不可形容，是为究竟占察智也。今地藏大士，或是圆等觉智，或是圆妙觉智，本高迹下，不可测知。由与此土悲重缘深，是故释迦大圣，令坚净信请说此法。能令博地凡夫，依此顿除疑网。而又广明一实境界。详示二种观道，以为进趣方便。又复巧说深法，安慰群迷。真实相应，无相违过，则使名字初心，遍能占察十界善恶业报若事若理，罄无不尽，法门之妙，何以加（编者注：「加」疑是「如」）此。又复应知，善恶业报，即是境妙，占察，即是智妙。以智契境而修二观，即是行妙。成就信忍顺忍及无生忍，即是位妙。信满法故作佛，解满法故作佛，证满法故作佛，一切功德行满足故作佛。亦是位妙及三法妙，始终同住三德秘藏圆满法故，自住三德，寂而常照，有感必赴，即感应妙。又教众生修行忏悔，观察法身以为能感，若能至心，所占则吉，所求皆获。乃至能入一行三昧，见佛无数，皆感应妙。我于尔时，随所应度而为现身，或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命，即神通妙。或复随其所乐，为说种种深要之法。乃至巧说深法，令离怯弱，即说法妙。众生闻法，除疑生信，即眷属妙。能获深大利益。渐次作佛，即功德利益妙。若识迹妙，本妙非遥，故佛叹云：此善男子，发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足，但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方，即是发迹显本意也。观心十妙者，现前一念，具足十界善恶业报，即境妙。以圆三慧而占察之，即智妙。依此一实境界而修二观，即行妙。信此自心，顺此自心，了此自心本自无生，即三忍位妙。始终不离自心秘藏，即三法妙。境智和合，即感应妙。智能转境，即神通妙。一念转教余心心所，即说法妙。余心心所随观而转，即眷属妙。始从名字，讫至究竟，即功德利益妙也。地藏大士，及释迦尊，由观心故，久成十妙。迹用广远，我今观心出此十妙，亦当尽未来际迹用无穷，即观心本妙也。释别名竟。次通名者，梵语修多罗，或修妒路，或修单兰，或素怛缆，祇是梵音轻重。有云无翻，含五义故。亦云有翻，一翻为经，二翻为契，三翻法本，四翻为线，五翻善语教。含五翻五，各具教行理三，具如法华玄义，兹不复述。今但约一题以明通别，占察是教。善恶业是行。报乃无记色心，是理，又占即是教，察即是行。善恶业报为所占察，即是理。以对经字，任运有通别意也。初释名竟。

第二显体者，体是主质，乃名下之所诠。经若无体，则邪倒无印，同于魔说。故须显一部之指归，明众义之都会。然此妙体，非但会之至难，亦乃说之不易。经云：如来法身，非空非不空，乃至无一切相。不可依言说示。法华云：是法不可示，言辞相寂灭。大经云：不生不生不可说。又云：有因缘故，亦可得说。此经亦云：而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。今略开七条：一正显经体，二简伪滥，三一法异名，四入体之门，五遍为众经体，六遍为诸行体，七遍为一切法体。

一正显经体者，即是一实境界也。一切百界千如境界，皆依一实虚妄显现，而彼境界别无自体，惟以一实为体，故名一实境界。当知一实即诸法之实。如冰水之湿性，境界即诸法之权。如湿性之冰水，冰水虽别，湿性无二。境界虽别，一实无殊。故以一实境界为经正体。犹法华所云诸法实相也。法华开权显实故收诸法之权，而归实相之实。此经以实统权，故举一实之实，而摄境界之权。于十界中，唯取佛界所照善恶业报之性，此性不生不灭，圆满常住，离一切相，即一切法。于

十如中，取如是体，四因缘中，取不思议不生不灭。十二支中，取苦即法身。四四谛中，但取无作。于无作中，唯取灭谛。七二谛中，取后五真谛。五三谛中，皆取中谛。诸一实谛中，取圆一实谛。诸不可说中，取不生不生不可说。于二十智中，取圆佛智。于三忍中，取无生忍。于四佛中，取功德行满佛。于三德中，取法身德。是故经云：应当先知最初所行根本之业，所谓依止一实境界以修信解。若无一实境界以为依止，如屋无空，无所容受。故释论云：若以无此空，一切无所依，为是义故，须显体也。

二简伪滥者，此一实境界，不同凡外所计世间诸法，不同邪禅所计空劫前事，向上一著，父母未生前面目，威音王那畔又那畔，不同小乘所证偏真，不同别教所明清净真如，亦非但依圆诠名字可得分别，惟依二种观道，能得色寂心寂二种三昧。复入一行三昧，乃住坚信，决定信解耳。

三一法异名者，或名法界、法住、法位、法性、真如、实际、本际、实相、如来藏性、庵摩罗识、唯识性、自性清净心、本源心地、正因佛性、菩提、涅槃、不可思议解脱、自觉圣智境界、无戏论、无颠倒、圆成实性、无漏界、清净法身，大圆镜智，中实理心，一切种智，不共般若，正遍知海，大佛顶、大方广、圆觉、妙觉、究竟觉等。皆是一实境界异名。但可意知，不可言尽也。

四入体之门者，一实境界，其理渊奥，如登绝壑，必假飞梯。欲契真源，要因教行，故以教行为门。若以教为门，教略有四，于一一教，各以四门诠理，共有十六教门。依一一门而修于观，复有十六行门。于教得悟，名为信行。于观得悟，名为法行。或教行相转，或教行相资，兹不备论，藏教四门通于一实。远而且拙，须待开显。通教四门通于一实，巧而仍远，亦须转接。别教四门通于一实，虽近而拙。圆教四门正通一实，方为巧直也。前三教各四门相，兹亦不论。略明圆教四门相者，一门即一切门，一切门即一门。非一非四，而论四一。如经云：如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说示，亦可方便显示而说。以彼法身性，实无分别。离自相，离他相，无空，无不空。乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有。以离心分别想念，则尽，无一相而能自见自知为有。是故空义决定真实相应不谬，此即圆教空门相。空即余三，不相违背也。又云：即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空。所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒不变不异，以更无一相可坏可灭。离增减故，又彼无分别实体之处。从无始世来，具无量功德自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空，此即圆教有门相。有即余三，不相违背也。又云：如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明障覆障故，而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有，此即圆教亦有亦空门相，与余三门不相违也。又云：一切诸法皆不离菩提体，菩提体者，非有非无，乃至若有分别想者，则为虚伪，不名相应，此即圆教非有非空门相，与余三门不相违也。略示法行入门观者，如前所说四种门相，即是不思议境，上根观境，即能悟入，如或未悟，则应依境重发大菩提心，如此妙境，佛及众生与我平等，云何诸佛已悟？我与众生尚迷不觉，不得受用，哀伤哽恸而立四弘，便可悟入。如犹未悟，勤修学习信奢摩他观心及信毗婆舍那观心，则能豁然悟入。如犹未悟，仍以唯心识观破一切法即空、假、中，真如实观不住见闻觉知，永离一切分别之想，则当悟入。如犹未悟，当自节节简校通塞，依彼大士巧说深法而离怯弱，定可悟入。如犹未悟，勤修二观，观于身受心法，令知色心本寂，即是圆四念处。从此调适正勤、如意、根力、觉道而入圆三脱门，即是中根入道相也。如犹未悟，应于一切时一切处，常勤诵念地藏菩萨名字，当观地藏法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常苦无我不净，如幻如化，是可厌离。乃至上卷所示修忏悔法，皆是对治助开之方便也。又经云：若人未得三业善相或见光明，闻异好香，梦佛菩萨放光作证，则为虚妄诳惑

诈伪。及说三忍四佛差别之相，皆令行人明识次位，不生增上慢也。又于虚妄诳惑诈伪之相令勿取著，即是安忍，不乐世间诸禅三昧，亦复不乐二乘，即离法爱也。细简经文，十乘意足，虽不次第，幸可证明。当知离十乘法，别无入门观矣。

五遍为众经体者，此一实境界，乃千经万论之所同说。华严非此，则无以显事事无碍法界。阿含非此，则无以显寂灭涅槃。方等非此，则无以显大乘法门。般若非此，则无以显一切种智。法华非此，则无以显一乘实相佛之知见。涅槃非此，则无以显常住佛性三德秘藏。是故一代时教，若半若满，若权若实，究竟皆以一实境界为体，究竟皆是指归一实境界而已。

六遍为诸行体者，复有三意：一泛论四教一十六门，各有信法两行，皆依一实境界而得成就。二别论依经立行，不出四种，所谓常行三昧，常坐三昧，半行半坐三昧，非行非坐三昧也。亦依一实境界以为其体，可以意知。三克论今经又二：初先明忏法，供养礼拜悔罪劝请随喜回向之后，或端坐称名，或旋绕诵念。则是非行非坐随自意三昧所摄。二别明二观，于一切时一切处，随身口意有所作业，悉当观察知唯是心等，则是历十二缘，并可修行二观，亦不拘行坐也。二种观道，正依一实境界以修信解，离此别无行体，不言可知，修供养时，即念一切三宝体常遍满无所不在，愿令以此香华等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事，乃至愿共一切众生修行如是供养已。渐得成就六波罗蜜，四无量心，深知一切法，本来寂静，无生无灭，一味平等。离念清净，毕竟圆满，岂非依一实境界而修供养行耶。又一心敬礼，拟心遍礼，设非依一实境界，何名一心，何能遍礼耶。又忏悔云：如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂，愿一切众生速达心本，永灭罪根。乃至愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智至涅槃城。岂非依一实境界而修五悔诸胜行耶。又第三轮相云：如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起，依一实境界，以之为本。岂非依一实境界而示三轮相法耶。若不能知一实境界，则诸行皆悉徒施。是故经云：若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻，以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。如是杂乱垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。当知未解一实境界，皆名杂乱垢心，若能解知一实境界，则惟是一实，无别境界，故无杂乱，自性清净，故无垢也。从名字无杂乱垢，乃至究竟无杂乱垢，皆依一实境界而有进趣，是故遍为诸行体也。

七遍为一切法体者。经云：依一实境界故，有彼无明。不了一法界，谬念思惟，现妄境界，乃至生起六根六尘六识，起违顺等十八种受。又云：以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有。又云：当知一切诸法，悉名为心。以义体不异，为心所摄故。又云：一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭，如是等文，皆明一实境界遍为一切法体。当知若所占察十界善恶业报，若能占察二十智品差别，一一皆以一实境界为体，离此一实境界，别无分毫能所可得。能所皆是一实境界，本非能所，不必扫除能所，方名无能所也。以能所本不可得，无可扫故，譬如捏目，妄见二月。二月本无，不可更灭。但有一月真耳。此体即是诸法之实，可尊可贵。此体穷尽诸法性相，无不彻底。此体遍能通达诸法，无有障碍。是故若识经，体，则识一切教体，一切行体，一切法体。即识一切教行法之宗用。以法身必具般若解脱故也。二显体竟。

第三明宗者：前虽显体，但是理性。理性平等，含生共有。虽复指冰即水，不复他求，欲得饮用，仍须融泮。又如虽有虚空，必须梁柱纲纪一屋，方得受用。此空（编者注：「空」疑是「屋」）若无栋宇，终被风日雨露所侵。一切众生，枉于法性空中受诸苦恼，亦复如是。故显体之后，即须明宗。宗者：修行之纲领，会体之急务也。提纲则众目齐张，挈领则襟袖毕至。如汤消

冰，法性之水斯现。如栋成屋，秘藏之室可居。今经以二种观道为宗，一者唯心识观，二者真如实观。唯心识观者：知唯妄念，无实境界，念亦生灭，无暂时住，从是当得色寂三昧。真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想，展转能入心寂三昧。夫一实境界，非色非心，无明不了，妄成二法，犹如捏目，妄见二月，依于妄心，分别妄色，由于妄色，显示妄心，故心与色为增上缘，色亦与心为所缘缘，若知色惟心现，心外无色，是为唯心识观，能得色寂三昧。色寂则心亦寂矣，若知心但有名，本无生灭，是为真如实观，能得心寂三昧。心寂则色亦寂矣。若知色心本寂，则是观行即佛，从此习信奢摩（编者注：此处疑漏一「他」字）观心，及信毗婆舍那观心，止观双运，能入一行三昧。见佛无数，发深广行心，住坚信位，则是相似即佛，乃至成就无生忍者，则是分证即佛，若除一切诸障，无明梦尽，则是究竟即佛，是知始从名字，终至究竟，唯依一实境界而修二观，唯依二观而证一实境界，可谓一乘因果，圆顿妙宗矣。三明宗竟。

第四辨用者：此经以灭罪除疑而为力用，由迷一实境界，起惑造业，感得劣报。由罪障故，妄于报法而起疑惑，由疑惑故，不能依于二种观道而灭幻罪。今为末世钝根，先示三种轮相，破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处。复示修行忏悔方法，令其求得清净轮相，以为修习诸禅智慧之基。次又广明一实境界，以开圆解。正示二种观道，以勸圆行，开解则疑无不除，勸行则罪无不灭，所以三忍可阶，四佛可作也。又复善安慰说，令离怯弱。真实相应，离相违过，能令纤疑毕尽，进趣可期，可谓彻底慈悲，胜妙方便，救度末法沉沦，令坚大乘净信，是此经之大力用也。四辨用竟。

第五教相者：此是大乘方等教摄，引接三根，令归一实。兼令无志求出要者，亦能脱诸衰恼，生于善处，盖是无法不备，无机不收，所谓亦摄渐机一切群品，而正意则唯在圆顿也。五教相竟。

占察善恶业报经疏（明智旭述）

占察善恶业报经疏

隋 外国沙门 菩提登 译

古吴蕩益沙门 智旭 述

经文为三：从如是我闻，至是故我今令彼说之，是序段。从尔时坚净信菩萨既解佛意，至下卷及供养地藏菩萨摩诃萨，是正说段。从尔时佛告诸大众，至信受奉行，是流通段。

【如是我闻，一时婆伽婆一切智人，在王舍城耆闍崛山中。以神通力，示广博严净无碍道场，与无量无边诸大众俱，演说甚深根聚法门。】

如是者，指所闻法体，谓如于一实境界之是，无错谬也。我者，阿难分证法身般若解脱常乐我净之德，得八自在，非我非无我，随世假名而称我也。闻者，阿难了达根性声性识性，皆是一实境界，能所圆融，非闻非不闻而言闻也。一时者，圆感圆应，始终不出现前一念也。婆伽婆一切智人者，究竟圆证一实境界大觉世尊。由一切众生同分善根所感，各于心中所现之教主也。梵语婆伽婆，亦云薄伽梵，具六义故不翻。乃总众德至尚之名，谓如来永不系属诸烦恼故，具自在义。猛焰智火所烧炼故，具炽盛义。妙三十二大丈夫相八十种好所庄饰故，具端严义。一切殊胜功德圆满无不闻故，具名称义。一切世间亲近供养咸称赞故，具吉祥义。自利满足，常起方便，利益安乐一切有情无懈废故，具尊贵义。圆满一切种智萨婆若果。于一实境界若权若实，究尽明了，无有不知，无有不见，故名一切智人也。王舍城耆闍崛山者，王舍，梵称罗阅只伽罗，中天竺境，阿闍世王所都。耆闍崛，此翻灵鹫，离王舍城东北有三四里，此城此山，乃同居土一切众生共相识种所变器界，即是各各自第八识之相分境，更互为增上缘，更互为质为影，和合似一，而实各得其全以为依报，无杂无障碍也。一切智人亦在其中者，大慈悲力，应可化机，不离常寂光土，而垂凡圣同居秽土之相，祇此秽土，若在众生分中，则是有漏相分；若在诸佛分中，则是无漏相分也。以神通力示广博严净无碍道场者，祇此灵山，本是唯心所现，以心为体。心外无山，心广博故，山亦广博；心严净故，山亦严净；心无碍故，山亦无碍。广博是性量，量同虚空，离一切相故，是般若德；严净是性具，具无边德，即一切法故，是解脱德；无碍是性体，体融遮照，非空非有，不碍空有故，是法身德。法身即常，解脱即寂，般若即光，盖本是常寂光土，性德妙境。众生迷之而为同居秽土，于佛恒是广博严净无碍道场，修德满足，恒自受用，称性法乐，亦名上品实报净土。无示不示，今为一类众生，堪能返迷归悟，佛以神通之力，加被令见，则是不离同居，横睹他受用土，故名示也。神者，天然不测之体，即法身德。通者，照了无滞之慧，即般若德。力者，转变自在之能，即解脱德。由诸佛心内众生修德有功，故能感于众生心内之佛，为示妙境。由众生心内之佛性德圆证，故能应于诸佛心内众生令见道场。祇此道场，若在诸佛分中，则是无漏相分。若在众生分中，则是有漏相分也。是故同居秽土，众生本质恒是有漏。佛托众生有漏本质所变相分，恒是无漏。同能变识是无漏故，无碍道场。诸佛本质恒是无漏，众生托佛无漏本质所变相分，恒是有漏。同能变识是有漏故。离却佛及众生之心，则有漏无漏、若质若影皆不可得。故云：一切唯心，惟是一实境界也。与无量无边诸大众俱者，同闻众也。此诸大众，若已证同生性者，则与诸佛分同无漏。若犹在异生性者，则与众生同属有漏。应取圆住别地已上名同生性，若圆十信，别三贤，通八人以上，藏四果辟支，望偏真理，得名同生。望此一实，仍名为异生也。演说甚深根聚法门者，指所已说，梵文未来，据后文云六根聚修多罗，应如央掘经所明具足无减修，亦如普贤观经所明净六根法也。

盖迷一实境界，幻成六根，随一一根，一切诸法无不趣之。眼为法界，具足出生十界百界千如三千性相无欠无余，耳鼻舌身意，亦复如是，故名根聚。祇此根聚，全揽一实境界而成，即复圆具一实境界全体大用，故名甚深，祇此甚深根聚，能生物解，任持自性，故名为法，即法能通，复名为门，由演此法，诚恐末世钝根不能信解，横于一实境界而起疑悔，所以坚净信菩萨重兴哀请，当知已得为发起序，例如欲说法华，先说无量义也。

【尔时，会中有菩萨，名坚净信，从座而起，整衣服，偏袒右肩，合掌白佛言：我今于此众中欲有所问，咨请世尊，愿垂听许。】

自于一实境界净信坚固，又能令他净信坚固，故名坚净信菩萨也。若分释者：正因名坚，缘因名净，了因名信。缘了二因，同依正因，不可破坏，故名坚净信也。偏袒右肩者，事释则是表于敬顺，理解则是表露善权。合掌白佛者，事释则是表于一心，理解则是权实吻合。独归大觉，咨请听许者。西国常仪，欲有所问，并须求听；不同此土，卤莽搪[扞-平+突]，绝无敬慎礼节也。

【佛言：善男子！随汝所问，便可说之。】

一切智人，有问必答。降佛以下，皆所不能。故舍利弗、富楼那等，有人问时，但云：我若知者，当随力答耳。

【坚净信菩萨言：如佛先说，若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世，如是之时，众生福薄，多诸衰恼，国土数乱，灾害频起，种种厄难，怖惧逼绕（一本作「扰」）。我诸弟子，失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢，设有像似行善法者，但求世间利养名称，以之为主，不能专心修出要法。尔时众生睹世灾乱，心常怯弱，忧畏己身及诸亲属，不得衣食充养躯命，以如此等众多障碍因缘故，于佛法中钝根少信，得道者极少；乃至渐渐于三乘中，信心成就者亦复甚鲜，所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有；如是于后入末法中经久，得道获信禅定通业等一切全无。】

福薄，是衰恼厄难之因。衰恼厄难，是失其善念之缘。失念，是长贪求利不修出要之因。不修出要，是怯弱钝根少信之缘。所以非但不能获一乘实道，亦复不能成三乘权信；非但不能修出世权实，亦复不能修世间禅定通业。所谓天人众减少，三恶道充满也。问：诸佛菩萨大慈、大悲、大愿、大力，何以不能救此末劫？答：譬如赫日当空，不能令覆盆之下蒙其光照。同在太虚空中，自成障隔，非赫日之咎也。一切众生，亦复如是。同在一实境界之中，自以无明虚幻覆障故，于广博严净无碍道场，妄见恼乱而生忧畏。即于如来所证刹那际三昧中，妄见迁流而为末世。今以慈悲愿力，请问方便，为其作增上缘。倘依此法，撤去无明覆盆，则睹自心本具太空佛日矣。

【我今为此未来恶世像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生遭值恶时，多障碍故，退其善心；于世间出世间因果法中，数起疑惑，不能坚心专求善法。如是众生，可愍可救。世尊大慈，一切种智，愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，随于何乘，速获不退。】

善根深者，必于正法像法时世，早得度脱，不致遭值法尽及末世时。无善根者，纵令得遇正法像法，尚不见闻；况在末法，何由可度？今则正为有少善根，值障易退，故特求方便以愍救之也。由多障碍，故可愍；由有微少善根，故可救。大慈则兼愍一切，况有少善根者而不愍耶？种智则无法不知，况此虚妄疑网而难救耶？然苟无善根，则大慈虽愍而无由可救；苟非种智，则善根虽有而

无由决疑。故知感应相关，各有全力，不出一念，仍非共生也。随于何乘者，为实施权，不得执一。速获不退者，开权显实，终无定三也。初述佛语致问竟。

【佛告坚净信言：善哉！善哉！快问斯事，深适我意。今此众中，有菩萨摩訶萨，名曰地藏。汝应以此事而请问之，彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。】

一善哉：赞其快问斯事，下逗群机。一善哉：赞其深适我意，上契佛旨也。万法由之依持建立，故名曰地。多所容受而无积聚，故名曰藏。地即心地，能载能生；藏即性藏，可出（去声）可内（音纳）。无不从此法界流，名之为出；无不还归此法界，名之为内。又六根六尘六识，名为理藏；六度四等四摄三十七品，名为行藏，一一理藏各具行藏，则理名为地，行名为藏；一一行藏并证理藏，则行名为地，理名为藏。又惟是一实境界，约持载义，名之为地；约含容义，名之为藏。祇一心性体上，有此持载、含容二义。证此体用，名地藏也。又大集经，有日藏、月藏、须弥藏、虚空藏、天藏等诸大菩萨，各从所观境而立名。如观察虚空无边入三摩地，名虚空藏。今此菩萨，观地狱苦，发菩提心，证得地狱界之三德秘藏，能救十方大地狱苦，故名地藏。又如大集经中，海慧菩萨欲来，则众见大水盈满。虚空藏菩萨欲来，则大千世界忽皆不见。月藏菩萨欲来，则大众头上皆现半月。地藏菩萨欲来，则众会手中，各各现如意珠，雨宝放光，见十方土；又见身各地界增强，坚重难举。当知一切依正四大虚空山海日月，无非如来藏性一实境界。诸佛菩萨，随以一法为所观境，证得此法之实性已，即证一切法之实性，故一切法，皆趣此法，即以此法名之为藏也。诚如（编者注：依经文，「如」应为「汝」）所愿，诚者，实也；疑或作成，成者，满也。初问法竟。

【时坚净信菩萨复白佛言：如来世尊，无上大智，何意不说，乃欲令彼地藏菩萨而演说之。】

恐众有疑，故代腾请世尊，由此得发迹也。

【佛告坚净信：汝莫生高下想。】

众生不知本迹无定，则必以佛为高，菩萨为下，皆是妄想分别。由此分别，不入坚信法门，故寄坚净信以规一切也。

【此善男子，发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。】

发心过无量阿僧祇劫，明其本因深也。度萨婆若功德满足，明其本果高也。权巧现化影应十方，明其迹用广大也。

【虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益（编者注：「益」一作「盖」）偏厚，亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。又于此世界所有化业，唯除遍吉，观世音等，诸大菩萨，皆不能及。以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。】

虽复位高，仍须愿力熏习；虽有愿熏，又须应受化业。故唯识云：诸有情类，无始时来，种性法尔更相系属，或多属一，或一属多，故所化生，有共不共。不尔，多佛久住世间，各事劬劳，实

为无益，一佛能益一切生故，当知佛能度脱一切众生，而终不能度无缘者，非虚语也。普游一切刹土常起功业，是无缘大慈，不舍一切也。而于五浊恶世化益偏厚，是自体大悲，尤憫刚强也。本愿力所熏习，谓往昔所发大愿，众生度尽，方证菩提，地狱未空，不取正觉也。众生应受化业，谓多劫曾结法缘，闻名睹影，易起信心，聆法蒙光，能获果证也。遍吉，亦名普贤；观世音，亦名观自在，此二菩萨，亦与此界有大因缘，故与地藏大士相同。余大菩萨，纵令位高慧胜，不让此三大士，而众生缘浅，故皆不能及其化益也。

【又是菩萨，名为善安慰说者，所谓巧说深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。】

即指下文善巧说法，及进趣大乘方便，占察三种轮相法也。二别释竟。

【以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度，是故我今令彼说之。】

渴仰，有世界益；受化，有为人对治益；得度，有第一义益。即是四悉檀因缘，故令说也。初序段竟。

【尔时，坚净信菩萨既解佛意已，寻即劝请地藏菩萨摩訶萨言：善哉！救世真士，善哉！大智开士，如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信。如来今者，为欲令汝说是方便，宜当知时，哀愍为说。】

救世真士，领佛所明悲愿胜也。大智开士，领佛所明慧辩胜也。余可知。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，语坚净信菩萨摩訶萨言：善男子！谛听，当为汝说。】

谛听，是诚辞。当说，是许辞也。听不审谛，则闻慧不生；闻慧不生，则思修无地，三慧是从凡入圣之阶梯，故须诚也。然坚净信，位非凡下，何须待诚，亦借此以诚一切耳。

【若佛灭后，恶世之中，诸有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，于世间、出世间因果法，未得决定信，不能修学无常想，苦想，无我想，不净想，成就现前。不能勤观四圣谛法，及十二因缘法。亦不勤观真如、实际、无生无灭等法。以不勤观如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪；于三宝功德种种境界，不能专信。于三乘中，皆无定向。】

世间因果，即苦集二谛，十二因缘流转门；出世因果，即灭道二谛，十二因缘还灭门。又修学无常等想，勤观四谛因缘真如实际等法，皆是出世之因。所观真如等法，及三宝功德，皆是出世之果。以要言之，祇是不能如实观察十界善恶业报耳。又不修学无常苦无我不净想，令其成就现前；不能勤观四圣谛法，则于声闻乘无决定向；不能勤观十二因缘，则于缘觉乘无决定向；不能勤观真如等法，则于菩萨乘无决定向，此皆真实义愚也。不能不作十恶过罪，乃异熟果愚也。由此二愚，不信三宝功德境界，所以名为末法恶世也。又无常等想，局在藏教，乃厌离之初门，四谛十二因缘，并通四教，如常所明。真如实际无生无灭，皆是一实境界异名，意在圆理，不妄名真，不异名如，不虚名实，本位名际，无始故无生，无终故无灭也。三宝功德种种境界，亦通四教，所谓住持三宝，胜义三宝，别相三宝，一体三宝，具如余处广明。

【如是等人，若有种种诸障碍事，增长忧虑，或疑或悔，于一切处，心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想绕（一本作「扰」）乱，废修道业。】

既无专信，又遇障缘，所以疑悔缠心，不能修道，须藉轮相以决疑也。初随机竟。

【有如是等障难事者，当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。】

占察善恶，指第一轮相。占察宿世之业，指第二轮相。占察现在苦乐吉凶等事，指第三轮相也。

【缘合故有，缘尽则灭。业集随心，相现果起，不失不坏，相应不差。】

此明所立三种轮相，全依无性缘生、缘生无性之理而得成也。善恶业报，本是般若、解脱、法身三德秘藏，总名一实境界。由此真如无性，举体随缘，故染净迷悟之缘合时，便有十界善恶业报差别不同，所谓因缘和合，虚妄有生也。缘生之法，刹那不住，初生即有灭，不为愚者说，由诸凡愚不了无性，恒起生缘，妄见诸法相似相续，其实生已无间即灭，故云缘尽则灭，所谓因缘别离，虚妄名灭也。然缘生之法，虽即无性，而随心善恶念念相续，则十界之业随心积集，业既积集，便有相现；业相既现，果报必起；因果相酬，终不失坏。所谓无我无造无受者，善恶之业亦不亡。如响应声，如影随形，故相应不差也。

【如是谛占善恶业报，晓喻自心，于所疑事，以取决了。】

三种轮相，表示自心无性缘生善恶业报，故谛占之，便能晓喻自心以决疑也。初随机立法竟。

【若佛弟子，但当学习如此相法，至心归依，所观之事，无不成者。】

如此相法，依于无性缘生甚深道理，故当学习，不可妄生疑贰，故云至心归依也。

【不应弃舍如是之法，而返随逐世间卜筮种种占相吉凶等事，贪著乐习。若乐习者，深障圣道。】

世间卜筮等法，不知依于一实境界，不能表示无性缘生，不说一切皆自心现，故乐习者，深障圣道。以其或计邪因，或计无因，终不能知正因缘法故也。二略示劝诫竟。

【善男子！欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸正中，令其四面方平，自余向两头斜渐去之，仰手傍掷，令使易转，因是义故，说名为轮。】

共十九轮，皆用此式也，长可九分，方可三分，须用香木。

【又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处，是故名轮。】

示正因缘，故破邪见，显示善恶业报差别，故坏疑网，令行八圣道中，得到涅槃最安隐处也。

【其轮相者，有三种差别，何等为三：一者轮相，能示宿世所作善恶业种差别，其轮有十。二者轮相，能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三。三者轮相，能示三世中受报差别，其轮有六。】

下文自解，不必先释。一之与二皆云宿世者，并约过去所熏种子，即以过去名为宿世，不必独指前生也。盖善恶现行，刹那即灭，所熏种子在藏识中，不失不坏。第一轮相，但观善恶种子有无。第二轮相，乃观善恶业力强弱也。第三遍示三世报者。如下文百六十数，明现在报。次十一

数，明过去报。后十八数，明未来报也。初总示竟。

【若欲观宿世作善恶业差别者，当刻木为十轮，依此十轮，书记十善之名，一善主在一轮，于一面记；次以十恶书对十善，令使相当，亦各记在一面。】

每轮各有四面，一面书善，一面书恶，令使相对，则余两面皆空，故使善恶有现、有不现也。

【言十善者，则为一一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。】

十善为众善根本者，果德万善，皆由十善而生也。能摄一切诸余善法者，不惟生一切善，亦即摄一切善更无余也。且如不杀，则有事不杀、理不杀等。乃至嗔痴亦然。故曰唯佛一人持净戒，其余皆名污戒者。十善为法界，一切法皆趣十善，是趣不过也。又散心十善，即波罗提木叉戒。定心十善，即禅戒。出世十善，即无漏戒。止一切恶，即律仪戒。具一切善，即摄善法戒。利一切众生，即饶益有情戒。戒为法界，一切法趣戒也。十恶为众恶根本者，一切恶业，身口七支摄无尽，并由贪嗔痴三不善根而起。此三即摄一切根随烦恼，慢是贪摄；疑及五见，并属痴摄；忿恨恼嫉害，皆即嗔分。覆谤与谄，皆贪痴分；慳之与憍，皆即贪分；无惭无愧，并是痴摄。掉举放逸散乱，并等分摄。惛沈不信懈怠失念及不正知，并是痴摄。故云能摄一切诸余恶法也。问：若约圆融为语，则祇一善字，已摄百界千如皆尽；祇一恶字，亦摄百界千如皆尽。今既善恶对论，则无记品业，如何相摄？答：若欲摄者，则有覆无记，摄入恶品，是染污故；无覆无记，摄归善品，是白净故。今轮相意，则取能招乐异熟者，名为善种；能招苦异熟者，名为恶种。二种无记，但能招等流果，不招苦乐异熟，故以不现表之。又无漏善，能得离系，不感异熟，亦以不现表之。初正示轮相竟。

【若欲占此轮相者，先当学至心总礼十方一切诸佛，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法；次应学至心敬礼十方一切法藏，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说；次当学至心敬礼十方一切贤圣，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转；后应学至心礼我地藏菩萨摩訶萨，因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具，悉皆充足。】

至心礼佛法僧及我地藏，一一皆云学者，上则普缘十方三宝，下乃普为十方众生，即是悲智并运，须达一心无作四弘，故当学也。学此无作四弘，方名至心，有此至心，方成感应。何者？悟此现前一念心性，则为十方三宝及地藏尊；迷此现前一念心性，则为十方一切众生。迷悟总不离于一心，祇就一心而论迷悟，迷为无作苦集，如水成冰；悟为无作道灭，冰还成水。能觉名为佛，所觉名为法，能所不二名为僧。三宝是一切法依持，名为地。一切法总不出于三宝，名为藏。求契此理，名为至心敬礼；以此益他，名为因即立愿也。

【如是礼已，随所有香华等，当修供养。】

三宝离障清净，不受诸受，损之不嗔，供之不喜，而恶心毁谤，则自受其殃。如仰天唾，还坠己身。好心供养，则自取其福。如染香人，身有香气，故须修供养也。但云随所有者，有而不供，则为慳鄙；无而强营，则妨正业。故祇令随力随分。盖物无大小，大小由心，心大则少施亦福等虚空，心小则多施亦终成有漏。譬如满屋琉璃，不及摩尼一粒。所以贫士一灯，胜阎王之千炷。五茎

莲供，超多劫之事檀。良以一切供物，皆是因缘生法，当体无不即空假中。达之则事随理遍，迷之则理被事局也。供必用香华者，香则然之而任运腾空，表无作善；华则散之而始周法界，表有作善。又香以表戒，华以表慧。现前一念心性，正理不动，本即那伽大定，戒慧二种共庄严之，即是缘了二因，助显正因一性也。

【修供养者，忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。】

佛是能觉，法是所觉，僧是能所从来不二，此自心一体三宝也。彻证一体三宝者名为佛，诠显一体三宝者名为法，修行一体三宝者名为僧，此自心住持三宝也。此心无始无终，故常。此心无分无剂，故遍。此心无间无缺，故满。此心竖穷横遍莫载莫破，故无所不在。自心既常遍满无所不在，一切佛法僧宝皆以此心为体，则亦体常遍满无所不在矣。非由忆念使然，但以忆念而照了之。

【愿令以此香华，等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。】

祇此一香一华，本从法性随缘显现，并具法性全体功能，非是少分，以法性本来无分剂故，不可割裂分割故，若知香华本同法性之体，则必等同法性之用，故可普熏一切诸佛刹土，上供三宝；又可施作佛事，下度群生也。斯则性虽自尔，必须愿力方成称性之功。初称性总观竟。

【又念十方一切供具，无时不有；我今当以十方所有一切种种香华瓔珞，幢幡宝盖，诸珍妙饰，种种音乐，灯明烛火，饮食衣服，卧具汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具。】

问：十方供具，各有所属，若实用之，宁不犯盗？若不实用，何名供养？答：若约圆宗，则十方供具，并我一念心中所现之物。若约唯识，则是第八识上共相识种所变器界相分，今还用我自识相分，何名犯盗。如是了达唯识而修供养，即名真实法供。何名不实？若依真谛，则虽手执香华翘勤施供，亦岂有实用耶？夫心念五逆，虽不动身发口，亦必有罪；心念供养，虽不烧香散华，亦岂无福。况令于一念中想用十方供具，便可破我法二执，显同体慈悲，又不止于迷情空想而已，思之修之。

【忆想遥拟，普共众生奉献供养。常念一切世界中有修供养者，我今随喜。若未修供养者，愿得开导，令修供养。】

普共奉献供养，即遍现在；随喜已修供养，即遍过去；开导未修供养，即遍未来。所谓念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌也。初念供养具遍竟。

【又愿我身，速能遍至一切刹土，于一一佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生等持奉献。】

凡夫妄认四大为自身相，则逼局而不能遍。二乘妄计无常无我不净苦空，则趣寂而无可遍。今直观身性即是法性，法性遍故，身亦随遍也。夫一身所念供具，所同众生，已自竖穷横遍；况无尽身，各以无尽供养之具，各共一切无尽众生等持奉献，则岂不无杂无障碍耶。

【供养一切诸佛法身色身，舍利形像，浮图庙塔，一切佛事；供养一切所有法藏及说法处；供养一切贤圣僧众。】

法身者，所证之理也。色身者，自受用报，具不思议微妙色心，所谓究竟常住五蕴，举色以该

心也。舍利者，化身所留之灵骨。形像者，肖彼化身之相好。浮图庙塔一切佛事者，供彼舍利形像之庄严。若达因缘生法即空假中，则一一舍利及形像等，三身宛然，四德无减，况复色身及法身耶。法僧可知。夫称性修观，则一香一华，已足遍供三宝，况尽十方所有供具以为供养，况复随喜开导一切众生咸修供养，况复我身遍至一切刹土，一一供具，各遍供养一切三宝，可谓重重无尽，无尽重重矣。初修供观竟。

【愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心。】

舍诸所有，即成就施；清净无染，即成就戒；心无嗔恼，即成就忍；离诸懈怠，即成就进；离杂乱垢，即成就禅；离诸暗蔽，即成就般若。令他得乐，即慈无量；令他离苦，即悲无量；庆他得乐，即喜无量；心常平等，无有怨亲，即舍无量。随一修供，即能成就此十法门，亦自圆摄一切二利功德。

【深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清净，毕竟圆满。】

本来寂静，无生无灭，一味平等，谓一切法即中，一切种智也。离念清净，谓一切法即空，一切智也。毕竟圆满，谓一切法即假，道种智也。一心三智，深知一切诸法无非三谛，自觉觉他，俱不出此妙观矣。二广修供养竟。

【又应别复系心供养我地藏菩萨摩訶萨，以（一本作「次」）当称名，若默诵念，一心告言：南无地藏菩萨摩訶萨。如是称名，满足至千。】

虽已普供三宝，而我地藏，正为行人决疑之主，故应系心别供也。称名须至千念者，令积善根，成机感故，亦表一念具千法故。

【经千念已，而作是言：地藏菩萨摩訶萨，大慈大悲，惟愿护念我，及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观称实相应。】

虽为自决所疑，必云及一切众生者，念念不忘众生，乃可扣感菩萨大慈悲也。

【作此语已，然后手执木轮，于净物上而傍掷之。】

初明依法自占竟。

【如是欲自观法。若欲观他，皆亦如是应知。】

初心之人，未知宿命，故须自观以决疑悔。未得他心道眼，故欲观他，亦须依前五法也。

【占其轮相者，随所现业，悉应一一谛观思验，或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具，如是业因，种类不同，习气果报，各各别异。如佛世尊余处广说。应当忆念思惟观察所现业种，与今世果报所经苦乐吉凶等事，及烦恼业习得相当者，名为相应；若不相当者，谓不至心，名虚谬也。】

所现业种，谓轮上所现或善或恶也。要与今世果报相当，或与烦恼业习相当，乃名相应；否则由不至心，故名虚谬。如现不杀，今应无病常寿，或有慈心；若现不盗，今应无所乏少，或常知足

等。又如现杀，今应多病多恼，或常怀杀意；若复现盗，今应少财，或常失脱，或常怀盗意等。一一须自思验，不可尽述也。

【若占轮相，其善恶业俱不现者，此人已证无漏智心，专求出离，不复乐受世间果报，诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。】

无漏智心，谓初果八忍八智，通见地，别初住，圆初信，已断三界分别惑种，不复更造招后有业，纵有旧熏业种，渐就羸损，不增长也。或圆五品，圆伏烦恼，当舍同居秽土，生同居净，虽未证无漏智，亦可善恶两俱不现，以圆观力强故。

【又纯善不具，纯恶不具者，此二种人，善恶之业所有不现者，皆是微弱未能牵果，是故不现。】

善业种强，则能招乐异熟；恶业种强，则能招苦异熟。若微弱种，犹须待润，未即牵果，故不现也。准此则有覆无覆两种无记，不名善恶明矣。二详示占法竟。

【若当来世佛诸弟子，已占善恶果报得相应者，于五欲众具得称意时，勿当自纵以起放逸（诚也）。即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报，我今乃可转更进修，不应休止（劝也）。若遭众厄种种衰恼不吉之事，绕乱忧怖，不称意时，应当甘受，无令疑悔，退修善业（诚也）。即当思念，但由我宿世造如是恶业故，今获此报，我今应当悔彼恶业，专修对治及修余善，无得止住懈怠放逸，转更增集种种苦聚（劝也）。是名占察初轮相法。】

此中共有两番诚劝：初番为称意者，诚勿放逸，劝更进修；次番为不称意者，诚勿退悔，劝修诸善也。初示第一轮相竟。

【善男子！若欲占察过去往昔集业久近，所作强弱，大小差别者。当复刻木为三轮，以身口意各主一轮，书字记之。又于轮正中一面，书一画令粗长，使彻畔。次第二面，书一画令细短，使不至畔。次第三面，作一傍刻如画，令其粗深。次第四面，亦作傍刻，令使细浅。当知善业庄严，犹如画饰；恶业衰害，犹如损刻。其画长大者，显示积善来久，行业猛利，所作增上；其画细短者，显示积善来近，始习基钝，所作微薄。其刻粗深者，显示习恶来久，所作增上，余殃亦厚；其刻细浅者，显示退善来近，始习恶法，所作之业，未至增上。或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。】

大善、小善、大恶，各有二义。大善二者：一或积久，二或猛利增上。小善二者：一或未久，二或所作微薄。大恶二者：一或积久，二或所作增上也。小恶则有三义：一或未久，二或未至增上，三或已曾改悔，转重令轻也。大善大恶，能顺现受及与生受；小善小恶，能顺后受。或更润之，可顺生受；或更损之，可不定受。初轮相中所不现者，则是不定受业也。又凡无漏智起，则一切生受后受业种，皆可摧灭，惟除顺现受业，未能全灭，亦能转重令轻。

【善男子！若占初轮相者，但知宿世所造之业善恶差别，而不能知积习久近，所作之业强弱大小，是故须占第二轮相。】

初正示轮相竟。

【若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业。若属身者，掷身轮相；若属口者，掷口轮相；若属意者，掷意轮相。不得以此三轮之相一掷通占。应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。】

一一善恶，皆须主念别占。如身之善恶，若有三现，则须别掷三次；口四，意三，亦皆尔也。所不现者，则不须掷。

【复次，若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心，不得相应，名虚谬也。又复不相应者，谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业，意先主观不杀业，而于第二轮相中得身恶者，名不相应。复次，若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪，但意主（欲观）杀业，而于此第二轮相中得身大恶者，谓名不相应。自余口意中业不相应义，亦如是应知。】

二详示占法竟。

【善男子！若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定，无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少及以轻重。若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。所以者何？此人宿习恶心猛利故，于今现在必多造恶，毁犯重禁；以犯重禁故，若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者，则多有障碍，不能克获，或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见，是故当先修忏悔法。若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。】

业性虽空，果报不失，故须熏习忏悔善力，令彼恶种展转微弱，更不增长，方堪修习禅慧，不遭邪虑也。

【善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室，内置佛事，及安经法，悬缁幡盖，】

密部坛仪，极令严饰，今但言随力所能者，曲为末世助缘缺乏之人也。佛事，即佛菩萨形像，或塑或画，皆无不可。经法，即指此经，或余大乘法宝，亦无不可。悬缁幡盖以为庄严，或锦或帛，或复纸素，并可随力也。

【求集香华，以修供养。】

准余行法，每时皆须烧香散华，如前所明观想法也。此逐文便，故在第二，准行次第，决在净三业后。

【澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。】

此亦如余行法，每大便时，必换衣洗浴，浴竟，著清净衣，方可入坛行道也。

【于昼日分，在此室内，三时称名，一心敬礼过去七佛及五十三佛；次随十方面，一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利形像、浮图庙塔、一切佛事；次复总礼十方三世所有诸佛。又当拟心遍礼十方一切法藏。次当拟心遍礼十方一切贤圣。然后更别称名礼我地藏菩萨摩訶萨。如是礼已，应当说所作罪，一心仰告，惟愿十方诸大慈尊，证知护念，我今忏悔，不复更造；愿我及一切众生，速得除灭无量劫来，十恶四重，五逆颠倒，谤毁三宝，一阐提罪。复应思惟，如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。愿一切众生速达心本，永灭罪根。】

说所作罪，谓今生所作一切恶业，或轮相中所现大恶，并须发露披陈也。此于逆生死流十心之中，由三种心，生五种心，并下劝请、随喜等，则共成十心也。由第一深信因果；第二生大惭愧；第三生大怖畏；故今说所作罪，即第四发露忏悔也；不复更造，即第五断相续心；愿我及一切众生速得除灭十恶四重等，即第六发菩提心，及第七翻昔重过；思惟罪性等，即第十今知空寂；下文劝

请，即第九；念十方佛随喜，即第八随喜诸善；回向亦兼第六、第七并第十意也。过去恶业，若论现行，则刹那已灭，但所熏种子，藏在第八识中，由六七二识我执力故，念念资熏，令得增长。今之发露，正是破除我执前茅。如草木种子，潜在地中，必发芽茎。今既掘露，则自损坏。又旧种虽复发露，若不永断相续，则新熏种子，能与旧种互相资益，展转生长，无有已时；故须誓不更造。又向由我执，妄分我人，所作之罪，无不损恼同体众生。譬如一身之中，两手互伤，自遭痛苦。今破虚妄我执，故代众生普除众罪，终不如獐独跳也。又此罪性，但从虚妄颠倒心起，不在内外中间诸处；过去已灭，现在不住，未来未有，十方三世仔细推求，无有定实而可得者。如彼翳眼所见空华，华体本来惟是空寂，不达本空，增无明翳；念念观知本性空寂，不复瞪目分别空华。则翳病渐除，华亦渐减，乃至目劳既息，华相自亡。故云速达心本，永灭罪根也。观罪性空，名实相忏，名无生忏，亦名大庄严忏，即是唯心识观、真如实观，不可不知。

【次应复发劝请之愿，愿令十方一切菩萨，未成正觉者，愿速成正觉；若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。】

劝请能灭魔障，故亦名悔，魔王波旬，于坐道场菩萨，每欲障令不得成道；于佛转法轮时，每欲兴心破坏；又每请佛速入涅槃。今劝请成道，劝久住世，劝转法轮，即翻破彼三种恶也。观心释者，菩萨是自心诸善心所，魔是自心诸恶心所，今令诸善心所与无漏慧相应，名为速成正觉；念念恒无间断，名为常住不灭；转化余心心所，名为转正法轮。

【次当复发随喜之愿，愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。】

随喜灭嫉妒障，故亦名悔。一切诸佛，三乘圣众，六道凡夫，并皆在我现前一念心中同一体性，本无彼此。由我执故，妄计自他而生嫉妒，今悔此过，深于一切凡圣平等起随喜心，则是揽法界善以为己善，其善乃大，岂必独自运心动身口业以为善哉。现见他人携灯，亦蒙其照；他人然香，亦被其熏；同体善根，分明若此，奈何痴障，不知承荷，反生嫉妒耶。若能随喜，则知诸佛菩萨所修善根，本与一切众生共之。我原有分，非俟强求。故大佛顶经云：十方如来所有功德，悉与此人，常与诸佛同生一处。无量功德，如恶叉聚，同处熏修，永无分散。又经言：菩萨若知诸佛所有功德即是己功德者，是为奇特之法。又经言：与一切菩萨同一善根藏。又大乘止观云：行者当知诸佛菩萨、二乘圣人、凡夫人天等所作功德，皆是己之功德，是故应当随喜。噫！可以悟矣。

【次当复发回向之愿，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。】

回向能灭著三有障，故亦名悔。资益一切，即回自向他；同趣佛智，即回因向果；至涅槃城，即回事向理也。回事向理，名为直心；回因向果，名为深心；回自向他，名大乘心。直心显断德法身，深心成智德般若，大乘心成恩德解脱，全性起修，全修在性，始终不离秘密藏矣。

【如是发回向愿已，复往余静室，端坐一心，若称诵，若默念我之名号。当减省睡眠，若愒盖多者，应于道场室中旋绕诵念。】

但令一心称诵默念名号者，正为恶业多厚，不可即修禅定智慧也。然而若坐若旋一心称念，即是真实禅定智慧方便，由我地藏万德洪名，诤召果上真实功德，能与众生作增上缘，令念念中灭罪除障故也。如法华及大佛顶经，皆云：持六十二忆恒河沙诸法王子名号，与持观世音一名功德，正

等无异。又大乘十轮经云：假使有人，于其弥勒及妙吉祥并观自在、普贤之类，于百劫中至心归依，称名念诵，礼拜供养，求诸所愿，不如有人，于一食顷，至心归依称名念诵礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足。所以者何？如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨，是故汝等应当供养。今以二意释之，一者平等意趣，则六十二亿所证法性，与一大士所证平等；百劫至心所契法性，与一食顷所契平等。二者差别意趣，则此土众生，与六十二亿大士所有因缘，不若观音大士因缘最深，与观世音大士所有因缘又不若地藏大士因缘更深也。又所称之名，无论解与不解，本是一境三谛；能称之念，无论达与不达，本即一心三观。又所称之名虽即三谛，而历然分明，即不思议；假能称之念虽即三观，而觅不可得，即不思议空。能外无所，所外无能，双忘双照，即不思议中。又名因念有，念外无名，即是惟心识观。能念所念当体绝待，不生不灭，常住一心，即是真如实观。又一心即是禅定，称念即是智慧，圆教名字位人，虽已解了能称所称无非法界，犹有无始事障力强，须藉洪名以为系心之境，渐渐令除散昏二盖，正所谓系缘法界，一念法界者也，圆人受法，无法不圆，岂可藐视持名以为权浅行耶。初昼时佛事竟。

【次至夜分时，若有灯烛光明事者，亦应三时恭敬供养悔过发愿；若不能办光明事者，应当直在余静室中一心诵念。】

能办灯烛，则同日时行道，若不能办，但令一心持名，大慈大悲，曲为乏助缘者开此易行方便也。初明忏仪竟。

【日日如是行忏悔法，勿令懈怠。若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法，罪障轻微，其心猛利，意力强者，经七日后，即得清净，除诸障碍；如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量，或经二七日后而得清净；或经三七日；乃至或经七七日后而得清净；若过去现在，俱有增上种种重罪者，或经百日而得清净；或经二百日，乃至或经千日而得清净。若极钝根，罪障最重者，但当能发勇猛之心，不顾惜身命想，常勤称念，昼夜旋绕，减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废，乃至失命，要不休退，如是精进，于千日中必获清净。】

独行则以得清净相为期，若十人结制，昼夜六时，则一七、三七或七七等，亦无不可，高明者自能酌之。二正示忏悔法竟。

【善男子！若欲得知清净相者，始从修行过七日后，当应日日于晨朝旦，以第二轮相具安手中，频三掷之，若身口意皆纯善者，名得清净。】

不论大善小善，但三掷俱善无恶，即名清净也。

【如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善，随其所修何等功德，业有厚薄种种别异，是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生，得三业纯善时，即更得诸余好相；或有众生得三业善相时，于一日一夜中，复见光明遍满其室，或闻殊特异好香气，身意快然；或作善梦，梦见佛身来为作证，手摩其头，叹言善哉，汝今清净，我来证汝；或梦见菩萨身来为作证；或梦见佛形像放光而为作证。】

正得清净轮相，兼得种种感应，故是善根发现也。

【若人未得三业善相，但先见闻如此诸事者，则为虚妄诳惑诈伪，非善相也。】

轮相一法，乃地藏大士威神之所建立，依法而求，决无虚谬。既未获清净相，或先见光闻香，得奇好梦，总属魔事，不可被其诳惑也。初明相依轮显竟。

【若人曾有出世善基，摄心猛利者，我于尔时，随所应度而为现身，放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖；或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命所经之事所作善恶，或复随其所乐为说种种深要之法，彼人即时于所向乘得决定信，或渐证获沙门道果。复次，彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，使身口意得清净相已，我亦护念，令彼众生速得消灭种种障碍；天魔波旬，不来破坏；乃至九十五种外道邪师一切鬼神，亦不来乱。所有五盖，展转轻微，堪能修习诸禅智慧。】

或宜显应得益，或宜冥应得益，并由自善根力，并由菩萨知机妙智，苟能信此，则专心礼拜忏悔，复何疑哉。初明得禅慧竟。

【复次，若未来世诸众生等，虽不为求禅定智慧出要之道，但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者，亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿，于一切时一切处，勤心称诵我之名号，令其至诚，亦当速脱种种衰恼，舍此命已，生于善处。】

纵不发心出世，亦令得世间益，所谓小草亦蒙润泽也。若依权教，则是为阐提人说十善法；若依实义，则是循循善诱，究竟亦令渐入佛道矣。

【复次，未来之时，若在家，若出家，诸众生等，欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪，不得受者，亦当如上修忏悔法，令其至心，得身口意善相已，即应可受。】

在家或破终身五戒中四重，或破一日一夜八戒中四重，或破菩萨戒中十重，出家或破沙弥及尼戒中四重，或破式叉摩那法中四重，或破比丘及尼戒中四重，并名边罪，属重难摄，故名增上重罪。若依律藏，不许忏悔，不得重受一切戒品；若依梵网，须以得见好相为期。今依此经，则以得清净轮为期也。又七逆等，亦名增上重罪，虽梵网经，亦不许其受戒。若依此经，求得清净轮相，即应可受，尤为格外洪慈。

【若彼众生，欲习摩诃衍道，求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒，所谓摄律仪戒，摄善法戒，摄化众生戒，而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者，应当至心于道场内，恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨，请为师证，一心立愿，称辩戒相，先说十根本重戒，次当总举三种戒聚，自誓而受，此亦得戒。】

摩诃衍，此云大乘，欲行大乘菩萨之道，须受菩萨三聚净戒，即梵网十重四十八轻戒也。此菩萨戒，普通在家二众，出家五众，皆可受持，故名在家出家一切禁戒。若千里内有授戒师，理应从受；若无先解先修行者，便可自受。若先已作增上重罪，须求清净轮相，方可誓受。若今生无增上重罪，便可于道场内，请佛菩萨以为师证，自誓得戒。此同地持、瓔珞二经，重在发菩提心；不同梵网，制令见好相也。

【复次，未来世诸众生等，欲求出家，及已出家，若不能得善好戒师及清净僧众，其心疑惑，不得如法受于禁戒者，但能学发无上道心，亦令身口意得清净已。其未出家者，应当剃发，被服法衣，如上立愿，自誓而受菩萨律仪三种戒聚，则名具获波罗提木叉出家之戒，名为比丘、比丘尼，即应推求声闻律藏，及菩萨所习摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。】

比丘、比丘尼戒，关系僧轮，至尊至贵，故虽无增上罪，亦须求得清净轮相，方可承当，不同菩萨戒也。又设有如法戒师僧众，而不从受，便自出家，则成盗法重难。今既僧轮久废，誓续住持，故须学发无上道心，方堪感得清净轮相。若依瑜伽论说，则像法既尽，便不复发无作律仪，彼是随情，今乃随智，无违妨也。摩德勒伽，此云智母，即是菩萨论藏，先求声闻律藏，次及菩萨论藏，则所重可知矣。

【若虽出家，而其年未满二十者，应当先誓愿受（菩萨）十根本戒，及受沙弥、沙弥尼所有别戒。既受戒已，亦名沙弥、沙弥尼，即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师，请问教戒，修行威仪，如沙弥、沙弥尼法。】

虽得清净轮相，未满二十，尚不许即承当比丘，足显比丘戒之尊矣。先誓愿受十根本戒，及受沙弥、沙弥尼别戒，可见受菩萨戒，仍得誓为沙弥，岂沙弥等，不得先受菩萨戒耶。问：既有先旧大乘具受戒者，何不依之受戒，而乃自誓受耶？答：此有三意，一者或此先旧行头陀行，不肯度人。二者或此先旧未满十夏，未为和尚。三者或先求轮相时，未遇此人，得清净后，乃遇见之。

【若不能值如是之人，唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏，读诵思惟，观察修行，应勤供养佛法僧宝。】

未满二十，未成比丘，故但许学菩萨论藏，未许推求声闻律藏也。故知未受具人，辄先阅律，深为不可；已受具人，不学律藏，尤所不应。

【若沙弥尼年已十八者，亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼一切戒聚。其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚。】

佛因女人根钝，故沙弥尼年十八已，先令与其二年学戒，名为式叉摩那，此翻学戒女也。当其得清净相，已誓愿受菩萨十重及受沙弥尼戒，今年十八，则自加受式叉六戒，六戒在律藏中，不必预列，至年二十，乃受比丘尼戒。此比丘尼所有具戒，亦属菩萨三聚戒摄。菩萨毗尼，犹如大海，悉摄一切诸毗尼故，须于菩萨戒中，自辨七众差别，一一不得紊乱若此。

【然后得名比丘、比丘尼。】

此总结若男若女，设于年未满二十时，先得清净轮相，则男止名沙弥，女亦止名为沙弥尼，或名式叉摩那，至年二十，乃名比丘、比丘尼也。菩萨所示学戒法式，一遵律制如此，后之弘律学者，漠然不知，哀哉！哀哉！初明得竟。

【若彼众生，虽学忏悔，不能至心，不获善相者，设作受想，不名得戒。】

五众木叉，非依师僧如法受得，则须依于清净轮相乃得，不同菩萨戒品，但依菩提心得也。二明随求克获竟。

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：所说至心者，差别有几种？何等至心，能获善相？地藏菩萨摩訶萨言：善男子！我所说至心者，略有二种。何等为二？一者初始学习求愿至心，二者摄意专精成就勇猛相应至心。得此第二至心者，能获善相。此第二至心，复有下中上三种差别，何等为三？一者一心，所谓系想不乱，心住了了。二者勇猛心，所谓专求不懈，不顾身命。三

者深心，所谓与法相应，究竟不退。若人修习此忏悔法，乃至不得下至心者，终不能获清净善相，是名说占第二轮法。】

初始学习求愿至心，未离散动，未伏障种，乃名字初心，故未能获清净轮相。第二种中下至心者，即是摄意专精，能得欲界细住，或是初随喜品，或是名字后心，故亦可得清净轮相，多是冥益。中至心者，即是成就勇猛，须在观行后心，多分兼得诸余好相。上至心者，即是相应至心，须在相似初心，能感菩萨现身说法，故得究竟不退也。然应之冥显亦不须论，但必第三至心，方证不退。则前二种虽获善相，急须修行禅定智慧，令与二观相应可矣。不然，故业虽灭，新业还生，亦可惧也。二示第二轮相竟。

【善男子！若欲占察三世中受报差别者，当复刻木为六轮，于此六轮，以一二三，四五六，七八九，十十一十二，十三十四十五，十六十七十八等数，书字记之，一数主一面，各三面，令数次第不错不乱。】

轮各四面，今各书三数，则空一面不书，乃得有不现者也。以十八数次第书于六轮，不可错乱。

【当知如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起，依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明。不了一法界，谬念思惟，现妄境界，分别取著，集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根，以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识，以依六识故，于色声香味触法中，起违想，顺想，非违非顺等想，生十八种受。】

诸数皆从一数而起者，单一则不成数，一与一为二，二与一为三，三与一为四，四与一为五，乃至展转无穷，无不从一起也。以一为本者，对一名二，而二之体，仍即是一。对二名三，而三之体，亦仍是一。对三名四，而四之体，亦仍是一。对四名五，而五之体，亦仍是一。乃至展转无穷，无不当位各仍是一也。如来藏自性清净心一实境界，以无二故，亦本非数。无明不了，谬念思惟，现妄境界，则成见相二分。譬如捏目，妄睹二月，所谓一与一为二，亦所谓无同异中，炽然成异也。谓二月妄，别立一月为真，所谓二与一为三，亦所谓异彼所异，因异立同也。真妄相对，既已成三，则必更立非真非妄，所谓三与一为四，亦所谓同异发明，因此复立无同无异也。谓四句可说皆妄，则必别立不可说句，所谓四与一为五，亦所谓如是扰乱，相待生劳也。从此遂至不可穷诘，何非从一而起乎？又只此无尽妄数，一一当位，体常是一，皆即如来藏自性清净心一实境界以为其体，更无别体，故云以一为本也。然无生而妄见有生，则一为生之始；无成而妄见有成，则六为成之始。儒者不了，谬云：天一生水，地六成之。不知吾心一念妄动，故不觉从一有五，非心外果有天也。又由吾心一念妄静与妄动合，故不觉遂成六根，非心外果有地也。何以言之，妄动者，即能分别之见分，所谓谬念思惟也。妄静者，即所取著之相分，所谓现妄境界也。思惟为能生，境界为能成，一得五而成六生水，即为耳根；二得五而成七生火，即为舌根；三得五而成八生木，即为眼根；四得五而成九生金，即为鼻根；五得五而成十生土，即为身根；总揽五根五尘以为相分，即为意根。六根顿成，实无次第先后，但依妄想，约数说耳。根尘相对而起六识，识之见分，还熏心种；识之相分，还熏色种。种恒生现，现恒熏种，由其集业有善、不善、非善不善三类差别，所熏种子至成熟位，报得现行六尘境界，各各有违有顺及非违顺。违名苦受，酬不善因；顺名乐受，酬彼善因；非违非顺名为舍受，酬彼非善不善无记之因。今以六轮表示六根六尘六识，以十八数表

十八受，并从迷于一实境界而起，则知心外无法，不堕邪因及无因论；又显六根尘识及十八受，皆依一实境界，以之为本，则知全妄即真，可悟惟心及真如观矣。此中依文，似是先有一实境界，次有无明，次有妄境，次因集业方有六根，依根取尘方有六识，实则语不顿彰，说有先后，非果有次第也。设尔，则六根六识未起之前先有无明，此无明当与何等心王相应耶！今谓八识及诸心数之性，名为一实境界，无始以来从未悟故，名为根本无明。此根本无明，祇是第七识相应之微细法执及我执耳。因此法执、我执，方于第八识体，顿现根身器界；由根境为缘，方发六识现行；而其六识种子，并是无始本具，非后方生也。初正示轮相竟。

【若未来世佛诸弟子，于三世中所受果报，欲决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数，依数观之，以定善恶。如是所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。何等为一百八十九种：】

依轮三掷，总计共有一百八十九种差别，随其所现一种数相，用决果报善恶也。

【一者求上乘得不退，二者所求果现当证，三者求中乘得不退，四者求下乘得不退，五者求神通得成就，六者修四梵得成就（慈悲喜舍），七者修世禅得成就（根本四禅），八者所欲受得妙戒，九者所曾受得戒具，十者求上乘未住信，十一者求中乘未住信，十二者求下乘未住信，十三者所观人为善友，十四者随所闻是正法，十五者所观人为恶友，十六者随所闻非正教，十七者所观人有实德，十八者所观人无实德，十九者所观义不错谬，二十者所观义是错谬，二十一者有所诵不错谬，二十二者有所诵是错谬，二十三者所修行不错谬，二十四者所见闻是善相，二十五者有所证为真实，二十六者有所学是错谬，二十七者所见闻非善相，二十八者有所证非正法，二十九者有所获邪神持，三十者所能说邪智辩，三十一者所玄知非人力（谓妖鬼通，非道眼也），三十二者应先习观智道，三十三者应先习禅定道，三十四者观所学无障碍，三十五者观所学是所宜，三十六者观所学非所宜，三十七者观所学是宿习，三十八者观所学非宿习，三十九者观所学善增长，四十者观所学方便少，四十一者观所学无进趣，四十二者所求果现未得，四十三者求出家当得去，四十四者求闻法得教示，四十五者求经卷得读诵，四十六者观所作是魔事，四十七者观所作事成就，四十八者观所作事不成，四十九者求大富财盈满，五十者求官位当得获，五十一者求寿命得延年，五十二者求世仙当得获，五十三者观学问多所达，五十四者观学问少所达，五十五者求师友得如意，五十六者求弟子得如意，五十七者求父母得如意，五十八者求男女得如意，五十九者求妻妾得如意，六十者求同伴得如意，六十一者观所虑得和合，六十二者所观人心怀恚，六十三者求无恨得欢喜，六十四者求和合得如意，六十五者所观人心欢喜，六十六者所思人得会见，六十七者所思人不复会，六十八者所请唤得来集，六十九者所憎恶得离之，七十者所爱敬得近之，七十一者观欲聚得和集，七十二者观欲聚不和集，七十三者所请唤不得来，七十四者所期人必当至，七十五者所期人住不来，七十六者所观人得安吉，七十七者所观人不安吉，七十八者所观人已无身，七十九者所望见得睹之，八十者所求觅得见之，八十一者求所闻得吉语，八十二者所求见不如意，八十三者观所疑即为实，八十四者观所疑为不实，八十五者所观人不和合，八十六者求佛事当得获，八十七者求供具当得获，八十八者求资生得如意，八十九者求资生少得获，九十者有所求皆当得，九十一者有所求皆不得，九十二者有所求少得获，九十三者有所求得如意，九十四者有所求速当得，九十五者有所求久当得，九十六者有所求而损失，九十七者有所求得吉利，九十八者有所求而受苦，九十九者观所失求当得，一百者观所失求不得，一百一者观所失自还得，一百二者求离厄得脱难，一百三者求离病得除愈，一百四者观所去无障碍，一百五者观所去有障难，一百六者观所住得安止，一百七者观所住不得安，一百八者所向处得安快，一百九者所向处有厄难，一百一十者所向处为魔网，一百一十一者所向处难开化，一百一十二者所向处可开化，一百一十三者所向处自获利，一百一十四者所游

路无恼害，一百一十五者所游路有恼害，一百一十六者君民恶饥谨起，一百一十七者君民恶多疾疫，一百一十八者君民好国丰乐，一百一十九者君无道国灾乱，一百二十者君修德灾乱灭，一百二十一者君行恶国将破，一百二十二者君修善国还立，一百二十三观所避得度难，一百二十四者观所避不脱难，一百二十五者所住处众安隐，一百二十六者所住处有障难，一百二十七者所依聚众不安，一百二十八者闲静处无诸难，一百二十九者观怪异无损害，一百三十者观怪异有损害，一百三十一者观怪异精进安，一百三十二者观所梦无损害，一百三十三者观所梦有损害，一百三十四者观所梦精进安，一百三十五者观所梦为吉利，一百三十六者观障乱速得离，一百三十七者观障难渐得离，一百三十八者观障乱不得离，一百三十九者观障乱一心除，一百四十者观所难速得脱，一百四十一者观所难久得脱，一百四十二者观所难受衰恼，一百四十三者观所难精进脱，一百四十四者观所难命当尽，一百四十五者观所患大不调，一百四十六者观所患非人恼，一百四十七者观所患合非人，一百四十八者观所患可疗治，一百四十九者观所患难疗治，一百五十者观所患精进差，一百五十一者观所患久长苦，一百五十二者观所患自当差，一百五十三者观所患向医堪能治，一百五十四者观所疗是对治，一百五十五者所服药当得力，一百五十六者观所患得除愈，一百五十七者所向医不能治，一百五十八者观所疗非对治，一百五十九者所服药不得力，一百六十者观所患命当尽，一百六十一者从地狱道中来，一百六十二者从畜生道中来，一百六十三者从饿鬼道中来，一百六十四者从阿修罗道中来，一百六十五者从人道中而来，一百六十六者从天道中而来，一百六十七者从在家中而来，一百六十八者从出家中而来，一百六十九者曾值佛供养来，一百七十者曾亲供养贤圣来，一百七十一者曾得闻深法来。一百七十二者舍身已入地狱，一百七十三者舍身已作畜生，一百七十四者舍身已作饿鬼，一百七十五者舍身已作阿修罗，一百七十六者舍身已生人道，一百七十七者舍身已为人王，一百七十八者舍身已生天道，一百七十九者舍身已为天王，一百八十者舍身已闻深法，一百八十一者舍身已得出家，一百八十二者舍身已值圣僧，一百八十三者舍身已生兜率天，一百八十四者舍身已生净佛国，一百八十五者舍身已寻见佛，一百八十六者舍身已住下乘，一百八十七者舍身已住中乘，一百八十八者舍身已获果证，一百八十九者舍身已住上乘。】

二详列竟。

【善男子！是名一百八十九种善恶果报差别之相。】

初明占竟。

【如此占法，随心所观主念之事，若数合与意相当者，无有乖错，若其所掷所含之数，数与心所观主念之事不相当者，谓不至心，名为虚谬，其有三掷而皆无所见者，此人则名已得无所有也。】

但能至心，无不相当，有不相当，祇因不至心耳。问：若是已得无所有人，岂有疑惑而待占耶？答：俱解脱人，得无生智，则不待占。慧解脱人，但得尽智，设遇障缘，仍能暂退，故须占察也。如佛在世，有一罗汉将证频退，至第七返，便自断命而入涅槃，佛亦不能劝谕令止。故知三世果报，虽皆虚妄，翳苟未尽，空华历然，执之则堕邪常，拨之则为断见，悟之则缘生无性，无性缘生，当下皆即事事无碍法界矣。初明自占竟。

【复次，善男子！若自发意，观于他人所受果报，事亦同尔。】

一切父母亲缘，师徒同学，若存若亡，欲知各各三世果报，皆可至心代为占察也。

【若有他人不能自占，而来求请欲使占者，应当筹量观察自心，不贪世间，内意清净，然后乃可如上归敬修行供养，至心发愿而为占察。不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱。】

如行师道，谓如世间卜相等师，行邪道也。邪人行正法，正法亦成邪故。

【若内心不清净者，设令占察而不相当，但为虚谬耳。】

既涉贪求，决无感应，大士所立妙法，断不可假借也。二详示占法竟。

【复次，若未来世诸众生等，一切所占，不获吉善，所求不得，种种忧虑，逼恼怖惧时，应当昼夜常勤诵念我之名字。若能至心者，所占则吉，所求皆获，现离衰恼。】

占虽不吉，若能至心称名，亦可转祸为福也。准此则所占虽吉，若恣情放逸，不更修善，亦当不久还受衰恼矣。噫！不依一实境界修二种观，证无生忍，宁免三世果报哉！初示占察法竟。

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：云何开示求向大乘者进趣方便？】

上来已为末世钝根，巧设除疑转障之法，然而障转疑除之后，正可进趣大乘；欲趣大乘，必假方便，故今特问之也。

【地藏菩萨摩訶萨言：善男子！若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依止一实境界以修信解，因修信解力增长故，速疾得入菩萨种性。】

最初所行根本之业，即大佛顶经所谓最初方便也。一实境界，谓如来藏自性清净心，惟一实相，更无他物，即大佛顶经所谓阴入处界七大，本如来藏妙真如性也。依此不生不灭为本修因，然后圆成果地修证，中间永无诸委曲相，故能速入菩萨种性。

【所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清净，无障无碍，犹如虚空，离分别故。】

众生，指十法界一切有情也。十界众生，同一心体，迷之而为蜎飞蠕动，心体无减；悟之而为诸佛菩萨，心体无增。以一切十界，从来无有二心，惟是一心真体。又一一含生，即具心之全体，非是心之少分。良由心体绝待，不可割裂，无有方隅，不思议故。譬如日光，遍照一切隙中，一一隙中，皆见日之全体大用，非是日之少分。又一刹那中所见日光，即是恒古恒今日光，除此现前日光之外，更无过去未来日光。可别贮积何处。夫日光仅是色法，尚尔不可思议，况一心灵妙而不尔耶！又如人世岁朝，则普天下人同增一岁，祇一岁朝，人人各得其全，不可分此一岁以为多分，使天下人各得少分；又不可谓天下之人各增一岁，遂使共成多多岁朝。夫岁时仅是假法，尚尔不可思议，况一心实体而不尔耶。是故不论昏迷倒惑蠢动含灵，现前一念心体，无不从本以来，不生不灭，乃至离分别故；非待成佛之后，方证不生不灭乃至离分别也。从本不生不灭者，譬如翳目见空中华，华即是空，故有翳时，华本不生；纵翳尽时，华本不灭，以无实华可灭故也。众生于无生灭中，妄见生灭。生实不生，灭实不灭也。从本自性清净者，譬如烟雾腾于虚空，虚空之性原无垢染，众生于清净中，妄见垢染，垢染自性恒清净也。从本无障无碍者，譬如方圆器妄现方圆空，空体原无方圆。众生于无障碍体中，妄见障碍，障碍即无障碍也。犹如虚空离分别故者，譬如虚空，离四句，绝百非，不可谓有，不可谓无，无分际，无动摇，无形质，无方隅，无彼此，无内外，无

生无灭，无垢无净，无在无不在，离诸戏论，不可分别，一切众生现前一念心性，亦如是也。此是直指现前一念昏迷倒惑心体本来如此，故云：一切众生，皆证圆觉。又云：如来成正觉时，悉见一切众生成正觉也。如此方是直指人心见性成佛，若离现前一念，别谈真心，何异离波觅水耶。

【平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。】

此直指众生现前一念心体，从来竖穷横遍，不可区局也。现前一念，虽复觅之了不可得，而遍知一切根身器界，无有遗余。譬如眼光，晓了前境，其光圆满，得无憎爱。故云：平等普遍无所不至，圆满十方也。又知色之时，知非是色；知声之时，知非是声；知香之时，知非是香；知味之时，知非是味；知触之时，知非是触；知法之时，知非是法。故云究竟一相也。又色声香味触法，无是知者，无非知者，不可分析，不可指陈，故云无二无别也。又发白面皱，知体无皱；六尘迁灭，知体无迁，故云不迁不异也。又遍缘法界，知体不舒，清心户堂，知体不缩，故云无增无减也。

【以一切众生心，一切声闻、辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭，无染无净，真如相故。】

此直指现前一念心体，法尔具足十法界也。一切众生，即六凡法界，并声闻，辟支，菩萨，诸佛，如此十界，皆同现前一念不生不灭无染无净真如相故。除此现前一念心体之外，更无十法界心可得，是故若约诸佛，则余九界，皆是佛心中之九界，九界无非佛心所具；若约地狱，则余九界，亦皆地狱心中九界，九界无非地狱心中所具。中间八界，并可例知。譬如一室而有十灯，随一灯光，必能遍摄余九灯光，同为一光，互在互融也。又一界既具九界，则彼九界，法尔亦必还各互具，便是百界。每界各论十如，便是千如。约五阴实法，亦具千如，约众生假名，亦具千如。约依报国土，亦具千如。便是三千性相，总不离现前一念心体也。譬如一隙中之日光，顿摄日轮全体，则必遍摄百千隙中日轮全体同归此一隙中，亦必将彼一一隙中日轮所有遍照百千隙之功能，同归此一隙中。又必将彼过去未来一一刹那所有遍照遍在全体功能，并同归此一隙一刹那中，断断不可分割，无有分剂故也。初显真竟。

【所以者何？一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实，所谓识受想行，忆念缘虑觉知等法，种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无有长短方圆大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者，但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之相，以此妄心毕竟无体，不可见故。】

识，即八识心王；受想，即遍行五数之二；行，即指余四十九心数法。此等心心数法，虽有忆念缘虑觉知，而非显色，故非青黄赤白杂色；亦非形色，故无长短方圆大小；亦非内外中间诸处，故无形状区分可得。是则但有觉知之名，实无觉知之相，毕竟无体，觅之了不可得。如波以水为体，别无自体也。大佛顶经七处征心，正欲显此妄心无体，若达无体，必不[忤-千+吴]认所推影子以为能推矣。

【若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。】

前云熏习因缘，现妄境界，是由心生故，种种法生也。又云令生念著，是由法生故，种种心生也。然境界犹似可以指陈，妄心毕竟觅不可得，是夺心不夺境也。今明由分别故，妄见境界差别。

既无觉知能分别者，那有境界为所分别。如无眼见，那得有色；如无耳闻，那得有声，则是心境俱夺，五蕴皆空，非待灭而后空也。初会妄即空竟。

【以一切法，皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不自念为有，知此为自，知彼为他，是故一切法不能自有，则无别异，唯依妄心，不知不了内自无故，谓有前外所知境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本。】

不知不了内自无故者，谓妄认四大为自身相，妄认六尘缘影为自心相也。依此无内之内，虚妄分别无外之外，而生有无、彼此、是非、好恶，种种情。谓如是诸法，非实有生，但从妄想生耳。妄想尚不可得，况有所生法耶。但有假名境界而已。

【然此妄心无自相故，亦依境界而有，所谓缘念觉知前境界故，说名为心。】

此即所谓心本无生、因境有也，然虽说名为心，究竟觅之了不可得，以非显色形色，亦非内外中间故也，但有假名心、心数法而已。

【又此妄心，与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界源主。所以者何？谓依妄心不了法界一相故，说心有无明；依无明力因故，现妄境界；亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界自不了故，说境界有无明；亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭，以一切境界，从本已来体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本。】

前明境界依妄心有，则是心生法生，可名唯心；次明妄心依境界有，则是法生心生，似非唯心之义。今故合明虽俱相依，仍以心为主也。当知境界依妄心有，是自证分为增上缘，转成相分；妄心依境界有，是由相分为所缘缘，显示见分。见相二分，起必同时，故无先后。而此妄心，总摄见分及内二分，同名为心，但指相分以为境界，见、相俱依自证而起，是故离心无别境界，但说诸法皆依心也。问：既但唯心，何故台宗复云唯色唯香等耶？答：正以六尘相分，依自证起，体即是心，故唯色唯香，仍即唯心，不相违也。倘计色香别有自体，如何能使一切法趣，今依一心而有相、见，种种相、见，全体是心，故可互摄互入互遍互融耳。二会妄即假竟。

【当知一切诸法，悉名为心，以义、体不异，为心所摄故。】

义不异者，同是因缘生法，同皆即空即假即中也。体不异者，同以三德秘藏为体也。为心所摄者，见、相二分，皆依自证分起摄未归本，总名唯识。唯识即唯心也。

【又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。】

从心所起，即依自证分而起相分也。与心作相，即与见分为亲所缘缘也。和合而有，谓不可分别心境之际畔也。共生共灭，谓刹那无前后也。同无有住，谓心境无不初生即灭，终不迁至第二念也。第二念之心境，但与前念相似相续，所以似常似一，昧者不知，妄计为常一耳。初明体竟。

【如是所说心义者，有二种相，何等为二：一者心内相，二者心外相。心内相者，复有二种，云何

为二：一者真，二者妄。】

上明众生心体，体无分别，量周横竖，具同十界，全妄即空假中，不可思议，那得论相，然以无相，无所不相，故得有二种相，当知二相即皆无相，所以名为相大也，心内相者，实非在内，但以自证分及证自证分，微妙幽密，不可见故，故名心之内相。心外相者，实非在外，但以相分及与见分，作用显然，世共许故，故名心之外相。内相外相，同名为心，则心外更无他物也。又于内相分真妄者，真即诸心心数四分所依理体，亦名实相，此真虽遍内外二相，以微密故，且名为内；妄即诸心心数各内二分，迷真而起，即以真如为体，无别自体，故名为妄，此妄亦无方隅分剂，以不可见，且名为内也。

【所言真者，谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见，以遍一切处常恒不坏，建立生长一切法故。】

上明体中，则摄一切生灭同归真如，以真如外无生灭故。今明相中，则摄一切真如同归生灭，以生灭外无真如故。所言真者，犹起信论所言觉义也。心体本相者，即所谓离念相者，等虚空界，无所不遍，法界一相，故云如如不异清净圆满等也。祇此觉义，则能摄一切法，生一切法，故云建立生长一切法也。又如如不异，即性体；圆满难见，即性量；建立生长，即性具。

【所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事，虽复相续，能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。】

所言妄者，犹起信论所言不觉义也。起念即是业相，不觉心动，说名为业。即诸心心数，各有内二分也。分别觉知缘虑忆想，即能见相，诸心心数各有见分是也。所生一切境界，即境界相，诸心心数各有相分是也。而内虚伪无有真实者，依本觉故而有不觉，念无自相，不离本觉，若离觉性，则无不觉，故此不觉，别无真实自体可得见也。

【所言心外相者，谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前，故知有内心及内心差别。】

随有所念，境界现前，即依自证分起相分也。故知有内心及内心差别，即由所缘相分，显示有能缘见分也。相分如镜像，见分如镜光，故名心之外相，非谓在心外也。自证分如镜面，证自证分如镜背，故名心之内相，非谓在心内也。譬如镜面镜背，以铜为体，别无自体，故名为妄；本觉真如，譬如镜铜，故名为真。以真收妄，则若背若面若光若像，无非是铜。即生灭门是真如门，依真起妄，则祇此一铜，为背为面为光为像，即真如门是生灭门，约相分别，则铜及背面皆属于体，故名内相；光之与像皆属于用，故名外相也。二别释竟。

【如是当知，内妄相者，为因为体；外妄相者，为果为用。依如此等义，是故我说一切诸法悉名为心。】

因果体用，统惟一心。心外无法，即显此心无外之相，名为相大也。

【又复当知，心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事。一切境界，悉亦如是，以皆依无明识梦所见，妄想作故。复次，应知内心念念不住故，所见所缘一切境界亦随心念念不住，所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭。是生灭相，但有名字，实不可得。以心不往至于境界，境界亦不来至于心，如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，

本来常空，实不生灭故。】

一切众生，恒迷外相，不达惟心，所以更须会归一理也。如梦所见下，是立喻。一切境界下，是法合。复次应知下，重明境界实不生灭，心生故种种法生，则但是心生，非别有法而得生也。心灭故种种法灭，则但是心灭，非别有法而可灭也。故曰：诸法从本来，常自寂灭相。又曰：是法住法位，世间相常住。如镜中像，体祇是铜，生何曾生，灭何曾灭耶。

【如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛自性清净心。彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。】

假如眼所见之一色，鼻所嗅之一香，此色此香，实不生灭；既不生灭，则无差别，即是寂静一味，即是真如第一义谛，即自湛然圆满。故云：一色一香，无非中道也。中道体无分剂，扩同太空，故名性量，色香既尔，法法皆然。

【无分别相者，于一切处，无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。】

假如一色一香，扩同太空，无分别相，则必无所不在，普能依持建立一切诸法。故云：一切法趣色，是趣不过；一切法趣香，是趣不过也。依持建立，故名性具，色香既尔，法法亦然。夫一切法实不生灭，则因缘即中；一切法无分别相，则因缘即空；一切法皆能依持建立一切诸法，则因缘即假。相分尚尔，况见分耶。况自证分、证自证分耶。诸心心数四分之相，同是一实境界之相明矣。二明相竟。

【复次，彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切现化，种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即是一切诸佛身；一切诸佛身，即是一佛身。所有作业，亦皆共一，所谓无分别相，不念彼此，平等无二，以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。】

彼心，正指众生现前一念心也。众生现前一念心体，具足无漏功德之业，即是平等无二如来之藏，诸佛证此以为法身，不过全证众生理本，此理从无始来，相本无障无碍，体本自在不灭，用本一切现化，非俟成佛，然后有也。但诸众生，虽即同共依此法性，由妄分别，妄念彼此，故于一体横计别异。诸佛已破我法二执，断无明源，证此一性，故遍一切十方三世，所示作业，种种化益，亦皆共一也。

【如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故，随诸众生死此生彼，恒为作依。】

众生心体，既即诸佛法身，法身遍满不动，当知即是众生心体遍满不动也。但众生在迷不觉，故约诸佛所证以显法身，祇此法身流转六道，名曰众生，设无诸佛法身以为所依，何处得有众生死此生彼。

【譬如虚空，悉能容受一切色像种种形类，以一切色像种种形类，皆依虚空而有建立生长，住虚空中，为虚空处所摄，以虚空为体，无有能出虚空界分者，当知色像之中，虚空之界不可毁灭，色像坏时，还归虚空，而虚空本界，无增无减，不动不变。】

此借虚空以喻诸佛法身，借彼色像形类以喻众生果报烦恼也。

【诸佛法身，亦复如是。悉能容受一切众生种种果报，以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者；当知一切众生身中，诸佛法身亦不可毁灭。若烦恼断坏时，还归法身，而法身本界无增无减，不动不变。】

此以诸佛法身，合虚空喻；以众生果报，合彼色像形类喻也。依法身而建立生长，故名即假；为法身处所摄，故名即空；以法身为体，故名即中。众生身中法身不可毁灭，故原无减；烦恼断时，还归法身，故亦无增也。由烦恼故，妄于法身之中，见有种种果报。果报似动，而法身不动；果报似变，而法身不变。譬如翳目，见空中华。华相飞舞似动，而空本不动；华相生灭似变，而空本不变也。问曰：喻中既云色像坏时，还归虚空。今法合应云果报坏时，还归法身，胡乃云烦恼断坏耶！答曰：果报无体，全以法身为体。由烦恼故，不见果报体即法身，若断烦恼究竟尽时，便见身诸毛孔，量同虚空，遍含尘刹，不可思议，岂更有果报可坏，令其扩同顽空耶！问曰：设云果报坏时还归法身，亦有何过？答曰：有过，若烦恼未断，则果报坏时，复生异熟，何能证会法身。若烦恼断时，则幻化空身，本即法身，何俟更坏果报。问曰：此则法喻有不齐过？答曰：凡言喻者，祇是少分相似。如雪山喻象，岂可责其尾牙。满月喻面，岂可求其眉目。今以虚空而喻法身，岂可责其灵知寂照。当知众生现前一念心体，即是诸佛所证究竟法身。绝待真常，不可为喻。但由烦恼自覆，有而不知，故不得已，须设众喻，欲明举体随缘，则喻以如金铸十界像，仍恐迷者谓有造作，谓有分剂；欲明对至即现，则喻以如镜写妍丑容，仍恐迷者谓有彼此，谓有内外；欲明迷悟无性，则喻以空华起灭，冰水互成，仍恐迷者谓迷能生悟，悟亦生迷；欲明智断不坏，则喻以如金出矿，如木成灰，仍恐迷者谓一分是常，一分无常，所以一切言诠，皆不能及。譬如盲人欲辨乳色，闻鹤谓动，闻雪谓冷，闻糝为软，闻贝谓坚，种种忆想，终不能见乳之真色。圆觉经云：云驶月运，舟行岸移，未证无为而辨圆觉，彼圆觉性即同流转，此之谓也。今不得已，更助观心一释，令有智者，直下荐取，现前一念心体，悉能容受一切众生种种果报。以一切众生种种果报，皆依现前一念心体而有建立生长，住于现前一念心体之中，为现前一念心体所摄，以现前一念心体为体，无有能出现前一念心体界分者；当知一切众生身中现前一念心体，不可毁灭，若烦恼断坏时，还证现前一念心体，而现前一念心体本界，无增无减，不动不变，思之思之。问：若果报即是法身，不须灭者，则烦恼即是般若，亦何须断？答：若知烦恼即是般若，般若现前，无复烦恼，名烦恼灭，乃是非灭非不灭而论灭耳，岂真有烦恼实体而可灭耶？又问：若烦恼非灭非不灭而得论灭，则果报亦非灭非不灭，何不论灭？答：烦恼如形，果报如影；烦恼如声，果报如响；烦恼如目翳，果报如空华。故但论烦恼灭，不须更论果报灭也。问：以虚空喻诸佛法身，几义相似，几不相似？答：一无始终，二不生灭，三无处不遍，四包容无外，五无障无碍，六不可撮摩，此是似义。一虚空顽然，法身真觉；二虚空但名，法身有体；三虚空凝然不变，法身举体随缘；四虚空荡无一物，法身具无边德；五虚空与色为二，法身众生不二；六虚空但是心心数之相分，法身总摄心心数之四分，四分无非法身体故，此即不相似也。若能了达四分无非法身，则此虚空相分，亦即法身全体，非是法身少分，所以芥子中空，便同十方太空，便同十界众色，此岂烦恼情谓所计对色之空也哉。二就佛界明具九竟。

【但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业，受生死苦，说彼法身名为众生。】

无明心者，依本觉故而有不觉，即根本住地无明，所谓界外同体惑也。由此根本无明痴心所故，令法身体，举体而为业相，即成诸心心数自证分及证自证分之内体也。痴暗因缘熏习力故，现妄境界者，即无明熏真如体，令彼心心数体，幻成见相二分也。依妄境界熏习因缘，乃至计我我所

者，从根本无明法执，而起枝末无明我我所执，所谓界内见思惑也。造集诸业者，无明缘行，造于有漏善恶不动三种业也。受生死苦者，三界分段生死，乐是坏苦，苦是苦苦，不乐不苦是行苦也。即是法身流转六道，故名众生。设法身，即无众生之名可得矣。

【若如是众生中，法身熏习而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。若如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。】

法身熏习者，即以本觉之性而为法身，由众生无不具此本觉性故，得受有漏闻思修等熏习，由熏习力为增上缘，资本觉性，令起无漏出世间智；更不资熏烦恼种子，故得烦恼渐薄；由烦恼薄，故能厌离世间虚伪果报。厌离虽同，发心有异。若其无始法执重者，则先求涅槃道；若其无始法执轻者，则能信归一实。若约发心差别，则求涅槃者，名为二乘；信一实者，乃名菩萨。若约究竟所行，则一是渐悟，一是顿悟，同名菩萨也。究竟离无明睡，即转名佛，设无众生，亦无菩萨、佛可得矣。初明迷悟差别竟。

【当知如是众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说故，而有差别；而法身之体，毕竟平等，无有异相。】

法身喻如湿性，众生如冰，佛如纯水，二乘菩萨，如冰渐泮而未尽也。冰之湿性无减，水之湿性无增，故云毕竟平等。可谓但转其名无实性矣。二广释竟。

【善男子！是名略说一实境界义。】

合前心体心相及如来藏三义，乃可略显一实境界，以为进趣最初方便也。初示一实境界以开圆解竟。

【若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道，何等为二：一者唯心识观，二者真如实观。学唯心识观者，所谓于一切时一切处，随身口意有所作业，】

一切时，谓行住坐卧等时，一切处，谓见色闻声等处，随身口意有所作业，谓做作语言攀缘等业，以要言之，不出六行六境，一一无非所观境也。六行者，一行，二住，三坐，四卧，五语言，六做作。六境者，一见色，二闻声，三嗅香，四受味，五觉触，六知法。于此十二事中，并须修学唯心识观。

【悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知，勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知。知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶、是非得失、衰利有无等见，无量诸想。而一切境界，未曾有想，起于分别。当知一切境界自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无，离一切相，如是观察，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。】

此唯心识观，乃是破法执之利刀，烧烦恼之猛焰，证涅槃之要津，成菩提之秘诀，至简至易，至妙至玄。子科有五，初云悉当观察知唯是心者，总示唯心止观门也。次云乃至一切讫不自觉知，示分别性观门也。心若住念于一切境，则成遍计所执，名分别性，今即察知，勿令无记攀缘不觉，故名为观此言无记，与三性中无记不同，三性中无记性者，于善不善不可记别，故名无记，今以唯心识观守记内心，名之为记。若复忘失唯心识观，妄想攀缘计有外境，名为无记也。三云于念念间

讫令心自知，示分别性止门也。悉应观察，谓当观察知唯是心，正大乘止观所明强观诸法唯是心相，虚状无实也。还当使心随逐彼念令心自知者，正大乘止观所谓次第以后念破前念令知无实念也，然亦不可妄计前念为所观，后念为能观，以后念起时，前念已灭，不得成所观境，但借前念之非实，以知后念之本虚，仍是当念为能观，后念为所观，由此能观，令于所观不起实执耳。四云知己（「已」疑为「己」）内心讫起于分别，示依他性中止门也。内心自生想念，谓长谓短，谓好谓恶，谓是谓非，谓得谓失，谓衰谓利，谓有谓无，于依他起而成遍计，而诸境界，本无有念，亦无分别，不过皆是自心之相分耳。五云当知一切已下，示依他性中止门也。一切诸法，既唯自心相分，则有即非有，无生无灭，并不执此虚相矣。言一切境界即自非长非短等者，且如有境于此，短者视之，则以为长，境非长也。长者视之，则以为短。境非短也。喜者视之，则以为好，境非好也。厌者视之，则以为恶，境非恶也。同想视之，则以为是，境无是也。异想视之，则以为非，境无非也。虚妄摄受，则以为得，境非得也。虚妄分离，则以为失，境非失也。违其妄情，则以为衰，境非衰也。顺其妄情，则以为利，境非利也。计彼是实，则以为有，境非有也。计彼是虚，则以为无，境非无也。譬如同在一处，天见琉璃，鱼见窟宅，人见清水，鬼见脓血炭火，离彼四类有情心想，何尝别有法相可得。又如同一美女，有欲男子视之，以为妙好，等辈妒妇视之，以为怨家。鱼见之深入，鸟见之高飞，麋鹿见之决骤，不净观人视之，以为行厕。出世圣人视之，知其本空，入假菩萨视之，知其能为十界染净缘起，佛眼视之，知即法界实相，举此一法，总不出于十界各自心量心外无境，一切诸法，例皆可知，摄法归心，则心外无法，因缘即空也。心生想念，则法随心现，无量差别，因缘即假也。法唯心生，以心为体，非有非无，离一切相，本无差别，不生不灭，因缘即中也。若能念念如此观察，则何执不破，何惑不消，执破惑消，朗然大觉，方知诸法本来寂灭，不复更灭矣。

【常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。】

守者，不令驰散，即是定也。记者，恒令分明，即是慧也。内心者，不念前境，了知心外无法，故名为内，非枯守一腔之谓，不可不知。

【若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。】

设有外境当情，即是慧心失照，不可不觉察也。初观境唯心竟。

【又守记内心者，则知贪想，嗔想，及愚痴邪见想；知善，知不善，知无记，知心劳虑种种诸苦。】

众生无始以来，由于自心所现境界不了知故，但能内（编者注：「内」一作「向」）外妄生分别，不能反观内自心相，今由善修唯心识观，知境唯心，心不外驰，故想起即知，不随想而漂堕也。贪嗔邪见，根本三毒，一起便知，知便不令相续，阿含经中所以贵知恶也。与信惭等善法相应，名之为善，与无惭等恶法相应，名为不善，俱不相应，名为无记。知此三性差别，则必能断不善无记，令其恒善。知心劳虑种种诸苦，则必能息虚妄尘劳，令证寂灭一心法界矣。

【若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧。】

前论修观，通一切时及一切处。今约入定，则四威仪中，坐为最胜也。知惟心生，则色本无生，知唯心灭，则色本无灭，故得色寂三昧，又心生灭相，譬如水流灯焰无暂时住，则刹那才生，

无间即灭，无容从此转至余方，既无动转，心相本寂，心既本寂，色岂不然，观色唯心而悟本寂，故名色寂三昧，非谓色寂而心不寂也。得此三昧，是圆五品观行即佛。初正示观门竟。

【得此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。】

从事入理，名奢摩他，即一心三止也。从体起用，名毗婆舍那，即一心三观也。二皆名观心者，皆有智慧照了故也。皆言信者，指圆十信位中不二妙止观也。前于名字位中，修行唯心识观，而登五品色寂三昧，非无一心不二止观但以定慧未深，未得名信，今既得此色寂三昧，观行位极，故应学习信二观心，念念冥理，念念起用，令其平等正直，速登佛慧也。

【习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生不灭，离分别故。】

修行唯心识观，已能了达实无外境，唯有内心，今即思惟此内心相，觅之了不可得，故不可见，是即空也横遍十方，故圆满不动，竖穷三际，故无来无去，是即假也。体即法身，法界常住，故本性不生不灭，离于分别，是即中也。一念内心，本是因缘生法，观其即空假中，无一事而非理，故名奢摩他观，此观遍能止息三惑，遍能停止三境，遍不分别止与不止，是故亦名一（编者注：「一」一作「三」）心妙止。

【习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭；乃至习想见佛色身，亦复如是，随心生，随心灭，如幻如化，如水中月，如镜中像。非心，不离心；非来，非不来；非去，非不去；非生，非不生；非作，非不作。】

先知境界唯心，又知此心即空假中，则无事而非理矣。事既即理，理能成事，故设欲想见内色生，则内色便随心生，设欲想见内色灭，则内色便随心灭，设欲想见外色生灭，亦复如是。具如八背舍八胜处十一切处所明也。所执受色，名为内色，不执受色，名为外色，背舍胜处及一切处，小乘修之，止名不坏法观，今以圆解修之，便成圆行也。乃至习想见佛色身者，观想三十二相，八十种好等事。中间超略余九法界，及与佛界依报眷属等想。故云乃至也，如此若自若他十界色像，无不随心而生，随心而灭，从体起用，转变自在，一一皆如幻化水月镜像，非有似有，有而非有也。巧术力故，种种变现，名之为幻，心是能幻，十法界色皆所幻也。神通力故，无而示有，名之为化，心是能化，十法界色皆所化也。此心如水，十界月影恒于中现，而非外来，此心如镜，十界形像对至即现，而无出入，心本无色，故十界色一一非心，由心有色，故十界色皆不离心，心外无色，故十界色皆悉非来，心生色生，故十界色皆非不来，色祇是心，故十界色皆悉非去，心灭色灭，故十界色皆非不去，有而不有，故十界色皆即非生，不有而有，故十界色皆非不生，缘起无性，故十界色皆即非作，无性缘起，故十界色皆非不作，即中之空假，名为非不来非不去非不生非不作，是心作十界色也。即空假之中，名为非来非去非生非作，是心是十界色也。随于背舍胜处及一切处乃至佛身观中，一一了达一心三观，故名毗婆舍那，此观遍能观穿三惑，遍能观达三谛，遍不分别观与不观，是故亦名一心妙观。二别示二观竟。

【善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道，】

二观成胜进竟。

【当知如是唯心识观，名为最上智慧之门，所谓能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。】

了知心外无法，而修一心圆顿止观，从五品位，增长信解而登六根净位，则得疾入第一义空，不堕凡夫及二乘地，任运三心圆发，入圆初住，名为无上大菩提心也。初释唯心识观竟。

【若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。】

前依他性止门，已知一切法唯心想生，唯心生灭，无暂时住，今即因此而入真实性中观门，故云思惟心性无生无灭也。何者，不了法界，似有心生，生时觅之了不可得，则性即无生，既无有生。云何有灭？灭则无心，而心性非无，故无灭也。次入真实性中止门，故云不住见闻觉知，何者？心性虽无生灭，本非色声香味触法，如何可得见闻觉知，设有可见可闻可觉可知，便非心性，以心不自知心，心不自见心故，又复不得别认不可见闻觉知境界以为心性，故云永离一切分别之想。何者？心性虽复不可见闻觉知，而见闻觉知，体即是心，不可别唤不见不闻不觉不知境界以为心也。

【渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等定境界相，得相似空三昧。】

观行位中习此真如实观，直观心性，永离分别，则虽不学次第禅门，自渐能超四空定境，以彼四空定境，皆不能离分别想故，且如入空处定者，必先厌患色笼，修观破色，缘无边空而入于定，定心与彼空处相应，住此觉知，是分别想，非无分别也。次入识处定者，必先厌患虚空，舍空缘识而入于定，定心与彼识处相应，住此觉知，亦是分别，非无分别也。次入无少处定者，亦名无所有处，必先厌患于识，舍识缘无所有而入于定，定心与彼无所有处相应，住此觉知，亦是分别，非无分别也。次入非想非非想处定者，必先厌患无所有处，舍无所有想，缘非想非非想而入于定，定心与彼非想非非想处相应，住此微细觉知，犹复是分别想，非无分别，所以报尽还堕，不证真常也。今修真如实观，永离一切分别之想，所以观行位中，即已善超三有，而得相似空三昧门。

【得相似空三昧时，识想受行粗分别相不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。】

既登观行一品，即能圆伏五住烦恼，故心心数粗分别相不现在前，十方诸佛菩萨真善知识，同皆守护，令得长养，乃至能入心寂三昧，由观心性无生无灭而入三昧，故名心寂，心寂则色亦寂矣。初正示观门竟。

【得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行心，住坚信位，所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。】

心寂色寂，是五品之终，一行三昧，是十信之始，观行位极，相似解发，故云即复能入也。言一行者，圆信圆解，一行即一切行，一切行即一行，所谓系缘法界，一念法界，法界无外，更无余行，以即空故，名圆圣行，以即假故，名圆梵行及婴儿病行，以即中故，名圆天行，又事即理故，一心圆具圣梵天行，体即用故，一心圆兴婴儿病行。又入一行三昧，即前所明信奢摩他观心，见佛无数发深广行心，即前所明信毗婆舍那观心，由此一心圆顿止观，住六根净坚信位中，此但名为决定信解，决定能向一乘大菩提心，登圆住也。圆住以上，乃名真实奢摩他毗婆舍那道故。

【随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。】

圆教坚信位人，仍有二种，一者直修顿观，中中流入，二者或修渐及不定两观，双照二边，虽照二边，恒契中道，故学世间禅三昧时，不同凡夫之著有，修出世间菩提分时，不同二乘之乐空也。二观成胜进竟。

【以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。】

明此真如实观，乃是能向奢摩他毗婆舍那二观心之最妙巧便，依此得成一心三智，故是众智所依，从此发生五行万行，故是行之根本也。二别释二观竟。

【复次，修学如上信解者，人有二种，何等为二：一者利根，二者钝根。其利根者，先已能知一切外诸境界，唯心所作，虚诳不实，如梦如幻等，决定无有疑虑，阴盖轻微，散乱心少，如是等人，即应学习真如实观。其钝根者，先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诳不实故，染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。】

虽依一实境界以修信解，并属圆教名字位人，而此圆人，仍有利钝，若久熏圆解，知境唯心，五浊习轻者，则阴盖轻微，散乱亦少，所以即可体达识心本寂，了知三千宛然即空假中，名为学习真如实观也。若初获圆闻，染情尚厚，五浊习重者，则盖障数起，心难调伏，所以必须照于起心变造十界，知其无不即空假中，名为先学唯心识观也。然钝根之人，不可即修真如实观，而利根之人，不妨亦修唯心识观，但以理摄事，则名真如实观，从事入理，则名唯心识观耳。设欲舍事观理，则既非唯心识观，又非真如实观，所以大乘止观，深诚初心之人，不可越前二性，径依第三性修，但可念念之中三番并学，资成第三番也。准此，则名字位中，止可先习唯心识观，以其未能不起九界心故，观行初品，便可随意修此二观，若起九界心时，则观唯识，若不起九界心时，则观真如，观唯识，则色寂而心亦寂，观真如，则心寂而色亦寂也。初正明二观竟。

【若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣；诸恶烦恼，不得渐伏；其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处，畏不常值佛菩萨等，不得供养听受正法；畏菩提行难可成就。有如此疑怖及种种障碍等者，】

虽学如是信解，谓依一实境界而学信解，亦即名字初心人也。净熏习浅，故善根业薄，染熏习厚，故烦恼不伏，此须四句料简，自有善根厚而烦恼薄者，如前即应学习真如实观者是也。自有善根厚而烦恼厚者，如前应当先学唯心识观者是也。若善根虽薄，烦恼亦薄者，事可两向，以烦恼薄故，可习真如实观，以善根薄故，或先学唯心识观也。今为善根薄而烦恼厚者，多疑多障，并不能即修唯心识观，须为别示善巧方便也。

【应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。】

诸佛菩萨真实功德，通别名号，并由证真实性，称性所成缘起作用，能与众生作增上缘，众生不了，计有心外佛菩萨名，即为净分分别性摄，若知名号，是我自心所现相分，即为净分依他性摄，能于一切时处常勤诵念，勿令间断，则心不散乱，名为妙止，名号历然，名为妙观，便可助显唯心识观，兼有灭障胜功能矣。

【若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。】

若得一心善根增长者，由前一切时处勤念称名，伏除昏散也。昏散既除，意即猛利，堪依一实境界以修信解，观察地藏大士，及一切诸佛，同皆证此现前一念自性清净心如来之藏以为法身，我身亦复全揽自性清净心如来之藏以为其体，迷悟虽殊，性恒平等，生佛唯此一心，故无二，不因迷悟而有隔异，故无别，无始成就，故不生，永永常住，故不灭，无对待，故常，无所受，故乐，无戏论，故我，无所离，故净，性具不可思议无漏清净之业究竟显发，故功德圆满，是则归依大士及佛，全即归依自心，故云自归依佛、自归依法、自归依僧也。除自法外，更于何处别有三宝可归依耶！一切归依三宝，无论达与不达，克实论之，皆是自归依耳。

【又复观察己身心相，无常，苦，无我，不净，如幻如化，是可厌离。】

现前一念心性，本与大士诸佛体同，而由无始迷惑，妄认四大为己身相，妄认六尘缘影为己心相，譬如弃海认沤，安得不于常住之中妄见无常，乐中受苦，自在性中，不得自在，清净性中妄成杂染。而此无常苦无我不净之妄身妄心，仍依现前一念心性而起，但如幻化，非别有实，何乃被此虚逛不实身心所惑，而起诸恶烦恼耶。修此厌离，对治分别染著，则能成就二种观道也。二示方便竟。

【若能修学如是观者，速得增长净信之心，所有诸障，渐渐损减。何以故？此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者；名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者；名为学闻大乘深经者；名为学执持书写供养恭敬大乘深经者；名为学受持读诵大乘深经者；名为学远离邪见，于深正义中不堕谤者；名为于究竟甚深第一实义中学信解者；名为能除诸罪障者；名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道、八难之处，还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。】

学如是观，双指法身及厌离观也，现前一念之心，即是依他起性；今观法身，则能显出依他性中圆成实性；复修厌离，则能除灭依他性中遍计执性。由显圆成，则净信增长；由除遍计，则诸障损减也。何以故下，叹其善学，盖我及十方诸佛，不过转灭依他中之遍计，令其净尽；转显依他中之圆成，令其满足，祇此所显圆成实性，名为一体三宝，亦名究竟甚深第一实义，何者？如如之理，名为法宝；如如之智，名为佛宝；理智不二，名为僧宝。满证一体三宝者，名为十方诸佛；分证一体三宝者，名为诸大菩萨；诠显一体三宝者，名为大乘深经；闻此一体三宝而不疑惑，名为闻慧；观察一体三宝而无滞碍，名为思慧；念念觉此一体三宝而无间断，名为修慧。今此行人，既能一心称名，观察法身，厌离妄执，则闻地藏洪名，即为遍闻十方佛名，礼拜供养地藏，即为遍礼遍供十方诸佛。可谓佛不说法，恒闻梵音；口无言声，遍诵众典；手不执卷，常演是经；心不思惟，普照法界矣。有何罪障而不除？有何功德而不满？有何恶趣门而不闭？有何净佛土而不生耶？初现离障缘竟。

【复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。】

上文既明求离障缘者，修三方便，不惟现离诸障，兼能随愿往生。今更特明求生净土者，若能修三方便，不惟决生净土，亦能现获不退也。专意诵念彼佛名字，令离昏散，即名一心不乱，即是称名方便也。如上观察，即观法身及修厌离二方便也。具三方便，则舍身定生彼国，现在善根增长，速获不退，故知持名有大功德，不可视作浅近法门。

【当知如上一心系念思惟诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜。所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧，若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。】

依于一实境界以开圆解，知十方佛、我及众生，同一净心为体，是名一心。常勤称念佛之名字，是为系念。观于诸佛法身与己平等，是为思惟诸佛平等法身，此于一切善根，则为最胜。故阿弥陀经云：「不可以少善根福德因缘，得生彼国。」执持名号，一日乃至七日，一心不乱，即得往生。由此执持名号，即是多善根福德因缘故也。上明修二观者，须得色寂心寂三昧，方能入于一行三昧，今即以系念名字而当唯心识观；思惟法身而当真如实观；故即能向一行三昧也。了达一心而持名号，其功若此，奈何弗信。

【以能得闻我名字故，亦能得闻十方佛名字故；以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故，能执持书写供养恭敬大乘深经故，能受持读诵大乘深经故，能于究竟甚深第一实义中不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故，决定除灭诸罪障故，现证无量功德聚故。】

谓由圆闻、圆思、圆修，所以能到一行三昧也。闻我名，闻十方佛名，闻大乘深经，即名字位中闻慧也。至心礼拜供养我及诸佛，执持读诵大乘深经，不生怖畏，得正见心，即观行位中思慧也。决定除灭罪障，现证无量功德，即相似位中修慧也。

【所以者何？谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业种种愿行故，能闻我名者，谓得决定信利益行故，乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。】

无分别菩提心，即信解一实境界之心也。寂静智现，即习信奢摩他观也。起发方便业种种愿行，即习信毗婆舍那观也。由得决定信利益行，方为能闻我名，由得不退一乘因，方为能至心礼拜等一切所能。初叹一心业胜竟。

【若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻，以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。】

不达心外无法，名之为杂。自心还取自心，名之为乱。妄起种种染著，名之为垢，所以虽复称诵，不得为闻。以未闻地藏二字之实义故，地即心地，藏即性藏，心性无二，安得有杂；既本无杂，何由有乱；既已无乱，何得有垢。今彼不达无二心性，所以本无杂乱垢中，妄成杂乱垢障，不闻地藏之圆名也。若于名字位中，圆闻一实境界而生于慧，则心无杂；随于观行位中，圆思唯识真如而生于慧，则心无乱；次于相似位中，圆修一行三昧而生于慧，则心无垢乃成决定信解也。然虽杂乱垢心称诵名字，亦获世间种种善报，所谓现离衰恼，后生人天，渐渐熏习，终成佛道，但现前不能即得广大深妙利益耳。

【如是杂乱垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。】

意显若开圆解，则随所修善，皆得大益。所谓圆人受法，无法不圆也。二示二种观道以显圆行竟。

【善男子！当知如上勤心修学无相禅者，不久能获深大利益，渐次作佛。】

无相禅，即指依于一实境界所修唯识、真如二种观也。此二种观，无生死相，无涅槃相，故名无相。而悉具足止观定慧，故名为禅。梵语禅那，此翻静虑。静即止定，虑即观慧，亦即寂照之异名也。深大利益，意指功德庄严；渐次作佛，意指智慧庄严。又利益约忍，约无间道；作佛约智，约解脱道也。

【深大利益者，所谓得入坚信法位，成就信忍故；入坚修位，成就顺忍故；入正真位，成就无生忍故。】

十发趣心，名坚信忍；十长养心，名坚法忍；十金刚心，名坚修忍。今但合称为坚修位。体性十地，名无生忍。分证法身，名入菩萨正位也。然诸经明忍，开合多少不同，大小横竖亦异，今须略辩，以示方隅；复须以义定名，令其不滥，共为三意：一、列名，二、解释，三、结属。一列名者，或明二忍，谓一生忍，二法忍；或明三忍，如此文；或明四忍，谓一伏忍，二顺忍，三无生忍，四寂灭忍；或明五忍，谓加第二信忍；或明六忍，谓加第三和从忍。顺为第四也。二解释者：小乘以耐怨害为生忍，耐勤苦为法忍，非今所用。别教以地前名生忍则浅，地上名法忍则深，亦非所用。圆教明十界假名皆空故为生忍，十界实法皆空，故为法忍；圆观二空，无次第无浅深也。三忍者，别教则十信为信忍，三十心为顺忍，登地为无生忍。圆教则初后皆信实相，悉名信忍；初后皆与实相不相违背，悉名顺忍；初后皆不起二边心，悉名为无生忍也。四忍者，别教则以十信为伏忍，顺忍、无生忍如前说，妙觉名寂灭忍。圆教则从初心至金刚顶，皆悉圆伏五住，皆名伏忍。初后皆悉休息众行，通得名寂灭忍。顺及无生，例如前说也。五忍者，别教以十信初心为伏，后心为信，顺等如前，圆亦如前说也。六忍者，别教则分十住以为和从，十行十向为顺，圆教则始终不乖实相，悉得名和从也。三结属者，今经言局意圆，不论二忍三忍四忍五忍六忍，但取观行位中所有诸忍，束之以为信忍；相似位中所有诸忍，束之以为顺忍；分证乃至极位所有诸忍，束为无生忍也。

【又成就信忍者，能作如来种性故；成就顺忍者，能解如来行故；成就无生忍者，得如来业故。】

如来无漏智慧所依妙定，名之为忍。依于此忍，发一切智，作如来种，故名信忍。依于此忍，发道种智，解如来行，故名顺忍。依于此忍而发一切种智，得如来业，名无生忍。非横非竖，可横可竖，竖约三位，横约一心也。初释利益竟。

【渐次作佛者，略说有四种。何等为四？，一者，信满法故作佛。所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故。二者，解满法故作佛。所谓依解行地，深解法性，知如来业无造无作，于生死涅槃，不起二想，心无所怖故。三者，证满法故作佛。所谓依净心地，以得无分别寂静法智，及不思议自然之业，无求想故。四者，一切功德行满足故作佛。所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障，无明梦尽故。】

满法，谓一实境界圆满无分别法也。信满法故，观行即佛；解满法故，相似即佛；证满法故，分证即佛；功德行满足故，究竟即佛。性恒平等，故皆名佛。修分明昧，故说有四。圆家之渐，渐无不圆。天台六即，盖本诸此，除慢除怯，尽美尽善之法门也。二别释竟。

【复次，当知，若修学世间有相禅者，有三种。何等为三？一者，无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德而生憍慢，为禅所缚，退求世间。二者，无方便信解力故，依禅发起偏厌离行，怖怯生死，退堕二乘。三者，有方便信解力，所谓依止一实境界，习近奢摩他、毗婆舍那二种观道故，能信解一

切法唯心想生，如梦如幻等，虽获世间诸禅功德，而不坚著，不复退求三有之果；又信知生死即涅槃故，亦不怖怯，退求二乘。】

上明修出世间无相禅者，速能成就三忍四佛；今简修学世间有相禅者，则有三种差别，欲人先学大乘进趣方便，依于一实境界而修信解，庶不[忤-千+吴]堕世间及二乘也。言有相者，即是十二门禅，所谓四禅、四等、四无色定，皆有境相可攀缘也。贪受诸禅而生憍慢，名增上慢，甫伏欲界思惑，仍起上界思惑，暂离欲缚，仍被禅缚，故遂违远菩提，退求世间色无色界果报乐也。依禅发起偏厌离行者，谓由证得初禅等故，定心观察三界过患，见生死苦，断烦恼集，欣涅槃灭，修永离道，不复发起大悲方便也。若依一实境界以为最初方便，习学奢摩他、毗婆舍那不二止观，则知一切诸法，唯心想生，皆如梦幻，当体不实，何容于此梦幻之法，而生坚著、生怖怯耶？是知无方便信解者，贪著诸禅，则成生死有相；依禅起厌，则成涅槃空相。若有方便信解者，游戏诸禅，禅不能缚，即生死之有；便是实相之有，深观涅槃，亦不取证，即涅槃之空，便是第一义空。实相之有，有无有相；第一义空，空无空相，一一皆成无相禅矣。

【如是修学一切诸禅三昧法者，当知有十种次第相门，具足摄取禅定之业，能令学者成就相应，不错不谬，何等为十：】

此明不论修学无相有相诸禅，并须知此十种相门，方能成就不错谬也。若不得此十门意者，世间初禅，尚难成就，况出世间上上禅耶？若得此十门意，则一切禅定之业，无不具足摄取成就。

【一者，摄念方便相；】

此如天台止观所明二十五前方便也，不论修学世、出世禅，并须具之。一、具五缘，二、诃五欲，三、弃五盖，四、调五事，五、行五法。幸自细简摩诃止观、禅波罗蜜等书。

【二者，欲住境界相；】

此是内方便之初门，谓或系缘止，或制心止，或体真止（编者注：原文为「正」，误。），必各各有所观境也。

【三者，初住境界，分明了了知出、知入相；】

此是内方便中初学安心法也。随所观境不令昏散，坐起则知出相，坐时则知入相。

【四者，善住境界得坚固相；】

此是内方便中已得安心法也。且如修安般者，则心善住于出入息；乃至修体真者，则心善住诸法空等。

【五者，所作思惟，方便勇猛转求进趣相；】

且如修安般者，已得欲界粗住，转求细住；乃至修体真者，历观诸法无不空也。

【六者，渐得调顺，称心喜乐，除疑惑信解，自安慰相；】

且如修安般者，证欲界定觉心明净，与定相应，定法持心，无分散意；乃至修体真者，了了信

解诸法本空也。

【七者，克获胜进，意所专者，少分相应，觉知利益相；】

且如修安般者，从未到定，泯然虚豁，失于欲界之身，始证初禅八触，或动或痒，或凉或暖，或轻或重，或涩或滑，随发一触，则有十种善法功德相应俱起：一定，二空，三明净，四喜悦，五乐，六善心生，七知见明了，八无累解脱，九境界现前，十心调柔软，故云少分相应觉知利益相也；乃至修体真者，发得初禅，与法空理少得相应，觉知利益也。

【八者，转修增明，所习坚固，得胜功德，对治成就相；】

且如修安般者，已发初禅，五支成就，所谓一觉，二观，三喜，四乐，五一心支，不退不转，对治欲散，具足成就初禅功德；乃至修体真者，空理增明，断诸有结也。

【九者，随心有所念作，外现功业，如意相应，不错不谬相；】

且如证初禅者，能起二种变化，谓初禅化，欲界化；证二禅者，能起三化；证三禅者，能起四化；证四禅者，能起五化；共名十四变化；乃至证体真者，能起六神通也。

【十者，若更异修，依前所得而起方便，次第成就，出入随心，超越自在相；】

且如证初禅者，若更异修四禅、四等、四无色定，并及观练熏修一切诸禅，无不依于所得初禅而起方便，乃可次第成就；既成就已，乃能出入随心，既随心已；乃能超越自在。又如已证体真止者，或更异修方便随缘止，乃至息二边分别止，亦无不依于所得体真止而起方便，乃能次第成就，出入随心，超越自在也。

【是名十种次第相门，摄修禅定之业。】

纵令修学唯心识观真如实观出世无相禅者，亦必有此十种次第相门，方获成就，方与奢摩他、毗婆舍那恒得相应，思之思之。二示进趣义竟。

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？】

上虽开示一实境界彻底分明，犹恐愚钝众生，于空假中宛转相即之义未能信解，则不能修二种观道，故特问之。又由佛先叹其善安慰说故也。

【地藏菩萨摩訶萨言：善男子！当知初学发意，求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯，我尝以巧便，宣显实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。云何安慰？所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向，而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中久受勤苦，方乃得获，以是之故，心生怯弱。】

本为执性废修者，说此称性修行之法，是圆有门，而钝根闻之，则作三大阿僧祇劫苦行之解，又以小心而生怯弱也。

【我即为说真实之义，所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在未来；乃至为说十八空等，无有生死涅槃一切诸法定实之相而可得者；又复

为说一切诸法，如幻，如化，如水中月，如镜中像，如乾闥婆城，如空谷响，如阳光，如泡，如露，如灯，如目[目+壹]，如梦，如电，如云；烦恼生死，性甚微弱，易可令灭；又烦恼生死，毕竟无体，求不可得，本来不生，实更无灭；自性寂静，即是涅槃。】

此是善说第一义空以破有执，皆约圆教空门，仍复依三谛说。初云所谓一切诸法乃至而可得者，即圆真谛。次云又复为说乃至易可令灭，即圆俗谛。后云又烦恼生死乃至即是涅槃，是圆中谛也。初言一切诸法者，即十界百界千如假实国土等法也。本性自空者，缘生无性也。毕竟无我者，十界内外诸法，推求主宰实不可得也。无作无受者，无我故无作因受果之人也。无自无他者，既无我人，则不可分别自他也。无行无到，无有方所者，既无实迷，亦无实悟，无有此岸彼岸处所可分别也。亦无过去现在未来者，过去已灭，现在不住，未来未有，三世皆悉性空寂灭也。十八空者，空尚非一，那有十八？约十八境而显空理，名十八空。所谓一内空，二外空，三内外空，四空空，五大空，六第一义空，七有为空，八无为空，九毕竟空，十无始空，十一散空，十二性空，十三自相空，十四诸法空，十五不可得空，十六无法空，十七有法空，十八无法有法空也。生灭涅槃一切诸法，皆无定实之相，所谓性真常中，求于去来迷悟生死了无所得，此则一空一切空，假中皆空，依于圆融真谛说也。如幻如化等者，非有似有，有非实有，五住烦恼，二种生死，性皆微弱易灭，此则一假一切假，空中皆假，依于圆融俗谛说也。是中举十四喻，总是六喻、九喻、十喻出没开合有殊，而义并无增减。又虽并含空假中意，而皆对治实有法执，仍属空门。言阳光者，即是阳焰，亦名野马；灯焰喻其易灭，目[目+壹]妄见空华，电不久停，云易出没，余并可知。又五住烦恼，二种生死，即以一实境界法性为体，故毕竟别无自体可得，即是不生不灭寂静涅槃，此则一中一切中，空假皆中，依于圆融中谛说也。而亦对治实有法执，还属空门。

【如此所说，能破一切诸见，损自身心执著想故，得离怯弱。】

一切皆空，何所不破，涅槃尚空，况复身心情见；一切皆假，复何所不破，涅槃亦假，况复身心情见；一切非空非假，又何所不破，生死烦恼皆悉非空非假，更何得有身心情见。所以能破诸见，能损执著，令离佛道长远之怯弱也。初慰小心怯弱竟。

【复有众生，不解如来言说旨意故而生怯弱。当知如来言说旨意者，所谓如来（已能）见彼一实境界故，究竟得离生老病死众恶之法，证彼法身常恒清凉不变等无量功德聚，复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦。如来于此起大慈悲意，欲令一切众生离于众苦，同获法身第一义乐。而彼法身，是无分别离念之法。唯有能灭虚妄识想不起念者，乃所应得。但一切众生，常乐分别执著诸法，以颠倒妄想故而受生死。是故如来为欲令彼离于分别执著想故，说一切世间法，毕竟体空无所有；乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体，菩提体者。非有非无，非非有，非非无，非有无俱；非一，非异，非非一，非非异，非一异俱，乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故；又不可依心念知，以菩提法中，无有能取可取，无自无他，离分别相故。若有分别想者，则为虚伪，不名相应。】

见彼一实境界，证于中道实相体也。究竟得离生老病死，即证如实空义也。证彼无量功德，即证如实不空义也。自证三德秘藏，了知众生同具如是三德秘藏，故起大慈大悲，欲拔其苦，欲与其乐，为说毕竟第一义空，令彼得离分别执著，然所谓一切世间法、一切出世间法毕竟体空，无所有

者，正以十界假实国土染净诸法，皆不离菩提体，所以别无自体，正显因缘所生，无不即中，而菩提体，即是一实境界第一义自性清净心如来之藏，此体本自非有非无乃至离分别相故也。言菩提体非有者，不同情计生死有故；言菩提体非无者，不同情计断灭无故；非非有非非无者，不堕双非戏论句故；非有无俱者，不堕双亦相违句故；非一者，不变随缘作种种故；非异者，随缘不变无二性故；非非一非非异者，离戏论句故；非一异俱者，离相违句故；乃至毕竟无有一相而可得者，不堕有无一异种种四句相故；言菩提体离一切相者，以不可依言说取，亦不可依心念知故；即是言语道断，心行处灭，方显菩提法体。此等开示，本依圆教非有非空门说，三谛皆悉非有非空，大部般若多明此义，昧者不知，故判作空宗耳。

【如是等说，钝根众生不能解者，谓无上道如来法身但唯空法，一向毕竟而无所有，其心怯弱，畏堕无所得中，或生断灭想，作增减见，转起诽谤，自轻轻他。】

遮遣情执，本为显示法性无分别体，而钝根随语谬解，一向谓空，或生恐惧，或计断灭，畏则作增见而转起诽谤，谓非佛说；计则作减见而自轻轻他，谓归断灭也。初明不解竟。

【我即为说如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。】

此依圆教有门，直显法身中道之体，诸佛众生平等具足，非断灭也。

【如是等说，能除怯弱，是名安慰。】

二慰不解意旨竟。

【又复愚痴坚执众生，闻如是等说亦生怯弱，以取如来法身本来满足，非修非作相故，起无所得相而生怯弱，或计自然堕邪倒见。】

圆满菩提，归无所得；以无所得，则无所不得，故得大用现前，二利满足，而彼妄起无所得相，则以不可凑泊而生怯弱。又妄计生佛平等，不假修习，闻说淫怒痴性即是佛性，则恣行贪恚，无惭耻心；闻说幻化空身即是法身，则宝其臭秽，不复厌离；闻说地狱天宫皆为净土，则安此泥沙，不求出要。当今谈圆顿者，类皆堕此，亦可哀也。

【我即为说修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。】

此依圆教全性起修之义，仍属有门，对治无所得见，并治自然邪倒见也。

【如此等说，令离怯弱，是名安慰。】

初示种种巧说竟。

【而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故。云何知离相违相？所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说示，而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身性实无分别，离自相，离他相，无空，无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有，以离心分别（之时），想念则尽，（更）无一相而能自见自知为有，是故空义决定真实，相应不谬。】

此明如来藏如实空义，与彼藏体相应不谬也。

【复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空，所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒，不变不异，以更无一相可坏可灭，离增减故，又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德，自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。】

此明如来藏如实不空义，正从如实空义而显，恒与无分别之藏体相应也。

【如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明[目+壹]覆障故而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有，以不知见彼法体，所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼，唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后乃获功德利益，是故说修一切善法，生如来色身。】

此明如来藏所具性德，必藉修显，故名修得，亦不违平等体也。今更借喻以合明之。譬如室中，本无鬼魅蛇虫，但有金银珍宝，盲人不见，触彼珍宝而受毁伤，妄计蛇鬼，忧怖失措。今指蛇鬼本无，名为如实空义；珍宝本有，名为实不空义。须彼盲人去无明膜，开智慧眼，方能受用金银珍宝，名修得义。二乘信如来语，知无蛇鬼，不生恐怖，于空作证，如彼盲人兀然中坐，不触珍宝，故不能见不空义也。又如来色身，亦如乳中醍醐，尼拘律子中五丈树性，不可谓有，不可谓无，须藉因缘，然后得之。二释竟。

【善男子！如我所说甚深之义，决定真实离相违过，当如是知。】

正说段中，二演说竟。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨说如此等殊胜方便深要法门时，有十万亿众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，住坚信位；复有九万八千菩萨，得无生法忍。一切大众各以天妙香华供养于佛，及地藏菩萨摩訶萨。】

初开圆解，能知如来秘密之藏，名为发无上心；信解不动，名为坚信，观行佛也。证圆初住，名得无生法忍，分证佛也。天妙香华以为供养，表圆道无作缘了。二正说段竟。

【尔时，佛告诸大众言：汝等各各应当受持此法门，随所住处，广令流布，所以者何？如此法门，甚为难值，能大利益，若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。】

汝等各各下，正劝受持广布，所以者何下，释成嘱劝意也。疾至无上道者，显是圆顿纯妙法门，不同方便权说。

【于是大众皆同发言：我当受持，流布世间，不敢令忘。尔时，坚净信菩萨摩訶萨白佛言：世尊，如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持，令末世中普皆得闻。】

本是坚净信菩萨代为末世众生请问，所以还请结名受持，流通永久也。由结名故，则显真要，真是经体，要是经宗，宗体既明，方有力用也。

【佛告坚净信菩萨：此法门名为占察善恶业报；亦名消除诸障，增长净信；亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义；亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。依如是名义，汝当受持。】

结此诸名，各有通别二义。通则一部圆诠，皆是占察善恶业报之义，略如玄义所明；又皆能除障增信，皆是开示大乘进趣方便，皆能显深实义，皆是善安慰说。别则指初示占察法，名为占察善恶业报，指彼第二轮中修忏悔法，名为消除诸障增长净信；指二示进趣义，名为开示求向大乘显出甚深究竟实义；指三示善巧说，名为善安慰说，令离怯弱。总此通别二义，皆令速入坚信决定法门也。又占察二字，约宗立名；善恶业报，约体立名；消除诸障，增长净信，约用立名；开示求向大乘者进趣方便，约宗立名；显出甚深究竟实义，约体立名；善安慰说，令离怯弱，约用立名；速入坚信决定法门，亦约用名，兼显圆顿大乘教相也。二结法名义竟。

【佛说此法门名已，一切大会，悉皆欢喜，信受奉行。】

三义故喜，如常可知。

跋语

忆辛未冬，寓北天目，有温陵徐雨海居士，法名弘铠，向予说此占察妙典，予乃倩人特往云栖请得书本，一展读之，悲欣交集。癸酉冬日，寓金庭西湖寺，依经立忏。乙亥夏初，寓武水智月庵，讲演分科。是时即有作疏之愿，病冗交沓，弗克如愿。屈指十五年来，梵网、佛顶、唯识、法华，皆已注释，独此夙愿，尚未填还，亦可叹也。今庚寅年，阅世已及五十二岁，百念灰尽，偶有同志数人，仍来结夏北天目之藏堂，究心毗尼。予念末世欲得净戒，舍此占察轮相之法，更无别途，爰命笔于六月朔日，成稿于十有四日。输一滴以益大海，捧一尘而培须弥，虽无补于高深，庶善钻于乳酪，公我同志，共享醍醐。前安居第四褒洒陀前一夜薄益智旭阁笔故跋。

弘一法师论地藏菩萨—地藏菩萨圣德大观

弘一法师论地藏菩萨（之一）

地藏菩萨圣德大观

地藏菩萨圣德大观序

永宁大华严寺沙门弘一演音敬撰

后二十一年岁次壬申九月，余居峙山。上海李圆净居士来书，谓将助编九华山志，属为供其资料。自惟荆染已来，至心归依地藏菩萨十又五载，受恩最厚。久欲辑录教迹，流传于世，赞扬圣德而报深恩。今其时矣。后二月，云游南闽，住万寿岩。乃从事辑录，都为一卷，题曰地藏菩萨圣德大观。将付书局别以刊布，并贡诸圆净居士备采择焉。

近代缙素赞述菩萨化迹等书，已有数帙。然其取材，多据本愿一经。今则遍探大藏并及诸家撰述。前详言者今略指之，如本愿大旨及九华垂迹等是也。前阙遗者今补集之，如余诸文等是也。惟所憾者。余于十数年来，凡菩萨化迹见于大藏及诸家撰述虽复留意，未尝剿录。今以疾遽属稿，不获遍检，唯就其忆及者略集一卷。未免有所遗忘耳。

大分十章：

第一章，译名辨异。以诸经传译地藏名号，文字小有增减不同。今为列举，示其差别。

第二章，十轮经大旨。提挈经义，录写较详。序品赞地藏菩萨功德之文，录者尤繁。惟愿见闻皆大欢喜，同生深信，至心归依。

第三章，占察经大旨，亦详录之。

第四章，本愿经大旨。唯依阅藏知津，录写纲要。并录付嘱经文二节，以示我等今日得受化度之因。

第五章，法身赞及仪轨大旨，并灭定业真言。

第六章，他经流传。

第七章，诸家章疏。

第八章，诸家忏仪。

第九章，诸家赞述。灵峰赞地藏菩萨别集，录其原文有十之九，共涉十纸。可见蕩益大师一生，铭心沥血，归信赞扬之迹。惟冀后之学者，承斯遗范，精进修持，绍隆而光大焉。

第十章，问答遣疑。唯有四问。当不止此，且从阙略也。

录写之时，亦以仓卒不及详斟，故其布列形式高下未能尽善。具录全文者低二格写，撮录原文大意及引文片段者皆顶格写，微示区别。惟录写经文而低二格，非是尊经之道，良用悚惧，未能释怀。而又别无善法可以变易。且俟将来，重复辑录，假以岁月，审慎斟定，或可无大过耳。

是稿成就前二日。卢世侯居士割指滴血，绘地藏菩萨圣像一尊，捧奉入山。胜缘巧值，诚不思議。谨以写影，冠于卷首。卢居士，一字虬儿。善绘画。随侍老父，旅居思明。天性醇厚，事两亲以孝闻。殆亦多生已来，常受地藏菩萨教化者耶。

申十二月二十六日，辑写既竟，悲欣交集。敬挈蕙溥益
 大师续持回向偈中四偈，而为发愿回向。
 我誓以身心，奉上地藏主。随于刹尘劫，永处众苦中。
 普代众生苦，令得先成佛。劫石或可移，此愿终不改。
 我所修福业，忏悔发宏愿。种种胜善根，体性同法界。
 一一皆回向，普施诸含识。悉愿证真常，同归寂光土。

地藏菩萨圣德大观

永宁大华严寺沙门弘一演音敬撰

第一章 译名辨异

梵名乞叉底檠沙，此云地藏。而诸经译传，亦有增文，列举如下：

地藏菩萨，此为诸经论通译之名。地藏之义，如明蕙溥益大师占察善恶业报经疏广释。

大地藏菩萨，出晋译大方广佛华严经入法界品。

持地藏菩萨，出西秦译佛说罗摩伽经，即是入法界品。

地藏王菩萨，出唐译大乘本生心地观经。清来舟释云：主执幽冥，随愿自在，故尊为王。然王义甚广，此释未能尽也。

第二章 十轮经大旨

以下三章大旨，皆依明蕙溥益大师阅藏知津文而增减之。

此经共有两译。

佛说大方广十轮经，八卷，出北凉录失译人名，与后同本，而文省略。

大乘大集地藏十轮经，十卷，唐玄奘译，今依此本，略录大旨。

是经执笔译文者为大乘昉师，并撰序文冠于经首。师谓十轮经者，则此土末法之教也。何以明之？佛以末法恶时，去圣寔远。败根比之坏器，空见借喻生盲，沉醉五欲类石田之不苗，放肆十恶似臭身之垢秽。故此经能濯臭身，开盲目，陶坏器，沃石田。观此数言，可以略知是经所被之机矣。

序品第一：

佛在佉罗帝耶山。南方云来，雨诸供养，演诸法声。众会手中，各各现如意珠，雨宝放光，见十方土。又见身各地界增强，坚重难举。有天帝释，名无垢生，以颂问佛。佛为广叹地藏菩萨功德。文云：

尔时世尊告无垢生帝释曰：汝等当知。有菩萨摩訶萨，名曰地藏。已于无量无数大劫，五浊恶时，无佛世界，成熟有情。今与八十百千那庾多频跋罗菩萨俱。为欲来此礼敬亲近供养我故，观大集会生随喜故。并诸眷属，作声闻像，将来至此。以神通力，现是变化。

是地藏菩萨摩訶萨，有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严，一切世间声闻独觉所不能测。此大菩萨，是诸微妙功德伏藏；是诸解脱珍宝出处；是诸菩萨明净眼目；是趣涅槃商人导首；如如意珠雨众财宝，随所希求皆令满足；譬诸商人所采宝渚；是能生长善根良田；是能盛贮解脱乐器；是出妙宝功德贤瓶；照行善者，犹如朗日；照失道者，犹如明炬；除烦恼热，如月清凉；如无足者，所得车乘；如远涉者，所备资粮；如迷方者，所逢示导；如狂乱者，所服妙药；如疾病者，所遇良医；如羸老者，所凭几杖；如疲倦者，所止床座；度四流者，为作桥梁；趣彼岸者，为作船筏；是三善根殊胜果报；是三善本所引等流；常行惠施，如轮恒转；持戒坚固，如妙高山；精进难坏，如金刚宝；安忍不动，犹如大地；静虑深密，犹如秘藏；等至严丽，如妙花鬘；智慧深广，犹如大海；无所染著，譬太虚空；妙果近因，如众花叶；伏诸外道，如师子王；降诸天魔，如大龙象；斩烦恼贼，犹如神剑；厌诸諠杂，如独觉乘；洗烦恼垢，如清净水；能除臭秽，如疾飘风；断众结缚，如利刀剑；护诸怖畏，如亲如友；防诸怨敌，如堑如城；救诸危难，犹如父母；藏诸怯劣，犹若丛林；如夏远行，所投大树；与热渴者，作清冷水；与饥乏者，作诸甘果；为露形者，作诸衣服；为热乏者，作大密云；为贫匮者，作如意宝；为恐惧者，作所归依；为诸稼穡，作甘泽雨；为诸浊水，作月爱珠；令诸有情，善根不坏；现妙境界，令众欣悦；劝发有情，增上惭愧；求福慧者，令具庄严；能除烦恼，如吐下药；能摄乱心，如等持境；辩才无滞，如水激轮；摄事系心，如观妙色；安忍坚住，如妙高山；总持深广，犹如大海；神足无碍，譬如虚空；灭除一切惑障习气，犹如烈日销释轻冰；常游静虑无色正道；一切智智妙宝洲渚；能无功用，转大法轮。善男子！是地藏菩萨摩訶萨，具如是等无量无数不可思议殊胜功德。与诸眷属欲来至此，先现如是神通之相。

菩萨寻与无量眷属，现声闻像，来礼佛足，赞叹供养。

佛复因好疑问菩萨问，广述地藏菩萨无量功德。文云：

佛言：谛听。善思念之。吾当为汝略说少分。如是大士，成就无量不可思议殊胜功德。已能安住首楞伽摩胜三摩地，善能悟入如来境界，已得最胜无生法忍，于诸佛法已得自在，已能堪忍一切

智位，已能超度一切智海，已能安住师子奋迅幢三摩地，善能登上一切智山，已能摧伏外道邪论；为欲成熟一切有情，所在佛国悉皆止住；如是大士，随所止住诸佛国土，随所安住诸三摩地，发起无量殊胜功德，成熟无量所化有情。

以下广说地藏菩萨入种种定，由此定力，令彼有情利益安乐。今举其概，列表如下。

┌皆悉同见诸三摩地所行境界；

┌随其所应，能以无量上妙供具，恭敬供养诸佛世尊；

┌皆悉同见诸欲境界无量过患，心得清净；

┌皆得具足增上惭愧，离诸恶法，心无忘失；

┌皆得善巧天眼智通等，了达此世他世因果；

┌皆离一切愁忧昏昧；

┌皆得具足神通善巧；

令┌皆普见十方诸佛国土；

彼┌皆舍邪归正，归依三宝；

佛┌皆悉远离后世恐怖，得法安慰；

土┌皆随念皆得饮食充足；

一┌皆无不皆得增上力势，离诸病苦；

切┌皆随乐皆得床座敷具衣服宝饰，诸资身具无所乏少，殊妙端严甚可爱乐；

有┌皆身心勇健，远离一切怨憎系缚，和顺欢娱，爱乐具足，施戒安忍，勇猛

情┌皆精进，心无散乱，成就智慧；

┌皆受无量胜妙欢喜；

┌皆得无碍智，能修种种清净事业；

┌皆得诸根具足无缺，常乐远离，其心寂静；

┌皆深呵厌自恶业过，咸善护持十善业道生天要路；

┌皆悉发起慈心悲心，无怨害心，普平等心，更相利益安乐之心；

┌皆离诸斗争；疾疫饥馑，非时风雨，苦涩辛酸，诸恶色触，悉皆消灭。

┌所有一切小轮围山大轮围山苏迷卢山及诸余山，溪涧沟壑，瓦砾毒刺，
令┐ | 诸秽草木，皆悉不现；所有一切众邪蛊毒，诸恶虫兽，灾横疫病，昏暗
彼|| 尘垢，不净臭秽，悉皆消灭；地平如掌，种种嘉祥自然涌现，清净殊胜
佛┆| ，众相庄严；
土┆| 一切魔王及诸眷属，皆悉惊怖，归依三宝；
┆| 一切大地众宝合成；一切过患皆悉远离；种种宝树衣树器树诸瓔珞树花
┆| 树果树诸音乐树，无量乐具，周遍庄严。

以下又广说有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，所获种种利益安乐。文云：

随所在处，若诸有情，种种希求，忧苦逼切。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，离诸忧苦；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，饥渴所逼。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，饮食充足；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，乏少种种衣服宝饰医药床敷及诸资具。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，衣服宝饰医药床敷及诸资具无不备足；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，爱乐别离，怨憎合会。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得爱乐合会，怨憎别离；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，身心忧苦，众病所恼。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得身心安隐，众病除愈；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，互相乖违，兴诸斗争。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得舍毒害心，共相和穆，欢喜忍受，展转悔愧，慈心相向；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，闭在牢狱，桎械枷锁检系其身，具受众苦。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得解脱牢狱桎械枷锁，自在欢乐；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，应被囚执，鞭挞拷楚，临当被害。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得免离囚执鞭挞加害；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，身心疲倦，气力羸憊。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得身心畅适，气力强盛；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，诸根不具，随有损坏。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得诸根具足，无有损坏；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，颠狂心乱，鬼魅所著。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得心无狂乱，离诸烦恼；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，贪欲、嗔恚、愚痴、忿恨、慳嫉、憍慢、恶见、睡眠、放逸、疑等皆悉炽盛，恼乱身心常不安乐。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离贪欲等，身心安乐；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为火所焚，为水所溺，为风所飘，或于山岩崖岸树舍颠坠堕落，其心惶惶。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸危难，安隐无损；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为诸毒蛇毒虫所螫，或被种种毒药所中。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸恼害；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，恶鬼所持，成诸疟病，或日日发或隔日发或三四日而一发者。或令狂乱，身心颤掉，迷闷失念，无所了知。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得解脱无畏，身心安适；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，为诸药叉、罗刹、饿鬼、毕舍遮鬼、布怛那鬼、鸠畔荼鬼、羯吒布怛那鬼、吸精气鬼，及诸虎狼狮子恶兽，蛊毒厌祷诸恶咒术，怨贼军阵，及余种种诸怖畏事之所缠绕。身心惶惶，惧失身命，恶死贪生，厌苦求乐。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切皆得离诸怖畏，保全身命；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，或为多闻，或为净信，或为净戒，或为静虑，或为神通，或为般若，或为解脱，或为妙色，或为妙声，或为妙香，或为妙味，或为妙触，或为利养，或为名闻，或为功德，或为工巧，或为花果，或为树林，或为床座，或为敷具，或为道路，或为财谷，或为医药，或为舍宅，或为仆使，或为彩色，或为甘雨，或为求水，或为稼穡，或为扇拂，或为凉风，或为求火，或为车乘，或为男女，或为方便，或为修福，或为温暖，或为清凉，或为忆念，或为种种世出世间诸利乐事。于追求时，为诸忧苦之所逼切。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子功德妙定威神力故，令彼一切皆离忧苦，意愿满足；随其所应，安置生天涅槃之道。

随所在处，若诸有情，以诸种子植于荒田或熟田中，若勤营务或不营务。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子功德妙定威神力故，令彼一切果实丰稔，所以者何？此善男子曾过无量无数大劫，于过数量佛世尊所发大精进坚固誓愿；由此愿力，为欲成熟诸有情故，常普任持一切大地，常普任持一切种子，常普令彼一切有情随意受用；此善男子威神力故，能令大地一切草木根须芽茎枝叶花果皆悉生长，药谷苗稼花果茂实成熟润泽香洁软美。

随所在处，若诸有情，贪嗔痴等皆猛利故，造作杀生、或不与取、或欲邪行、或虚诳语、或粗恶语、或离间语、或杂秽语、或贪、或嗔、或复邪见、十恶业道。有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，一切烦恼悉皆销灭，远离十恶，成就十善，于诸众生起慈悲心及利益心。

此善男子成就如是功德妙定威神之力，勇猛精进，于一食顷，能于无量无数佛土，一一土中以一食顷皆能度脱无量无数殃伽沙等所化有情，令离众苦皆得安乐；随其所应，安置生天涅槃之道。

佛复广说地藏菩萨现种种身，于十方界，为诸有情如应说法。文云：

或时现作大梵王身，为诸有情如应说法；或复现作大自在天身，或作欲界他化自在天身，或作乐变化天身，或作睹史多天身，或作夜摩天身，或作帝释天身，或作四大王天身，或作佛身，或作菩萨身，或作独觉身，或作声闻身，或作转轮王身，或作刹帝利身，或作婆罗门身，或作筏舍身，或作戍达罗身，或作丈夫身，或作妇女身，或作童男身，或作童女身，或作健达缚身，或作阿素洛身，或作紧捺洛身，或作莫呼洛伽身，或作龙身，或作药叉身，或作罗刹身，或作鸠畔荼身，或作毕舍遮身，或作饿鬼身，或作布怛那身，或作羯吒布怛那身，或作奥闍诃洛鬼身，或作师子身，或作香象身，或作马身，或作牛身，或作种种禽兽之身，或作剌魔王身，或作地狱卒身，或作地狱诸有情身，现作如是等无量无数异类之身，为诸有情如应说法；随其所应，安置三乘不退转位。

佛复较量，至心归依称名念诵礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿，最为殊胜。文云：

假使有人，于其弥勒及妙吉祥并观自在、普贤之类而为上首，殒伽沙等诸大菩萨摩訶萨所，于百劫中，至心归依称名念诵礼拜供养，求诸所愿。不如有人，于一食顷，至心归依称名念诵礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿速得满足。所以者何？地藏菩萨利益安乐一切有情，令诸有情所愿满足。如如意宝，亦如伏藏。如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进过诸菩萨。是故汝等应当供养。

佛既广述地藏菩萨不可思议诸功德已，众会兴供。文云：

尔时十方诸来大众一切菩萨摩訶萨及诸声闻天人药叉健达缚等，皆从座起，随力所能，各持种种金银等屑众宝花香，奉散地藏菩萨摩訶萨；复持种种上妙衣服末尼宝珠真珠花鬘真珠瓔珞金银宝缕幢幡盖等，奉上地藏菩萨摩訶萨；复以无量上妙音乐种种赞颂，恭敬供养地藏菩萨。

众会既兴供已。地藏菩萨转供世尊，兼说神咒利益一切。

以上悉为序品第一大旨。此品之文，多赞地藏菩萨功德。故挈录较繁。以下诸品，多从略录。

十轮品第二：

地藏菩萨问佛，云何于五浊世能转佛轮。佛答由本愿力，成就十种佛轮，能居此土。即十力也。一一喻如转轮圣王。

无依行品第三：

尔时会中有大梵天，名曰天藏。问佛禅定读诵营福等。佛言二种十无依行，若修定者随有一行，终不能成诸三摩地。世尊复赞修定行者，应受释梵护世四王转轮王等赞叹礼拜恭敬承事，奉施百千那庾多供。及说偈颂。文云：

修定能断惑，余业所不能。故修定为尊，智者应供养。

次明出家破戒，犹能生人十种殊胜思惟，国王大臣不宜非理辱害。

次明五无间罪，四根本罪，谤正法及疑三宝罪，名为极重大罪恶业无依行法，皆非佛之弟子。

宜极护持四根本戒。

次因尊者优波离问，未来世有恶行苾刍，云何方便呵举驱摈及以治罚。佛具答之。

次因地藏菩萨愿救末世，为说末世有十恶轮。谓国王宰官等护恶苾刍，恼害净众，即名为旃荼罗。乃至破戒无戒不应辱害，引古罗刹醉象敬重袈裟为证。若能远离十恶轮者，则得十法增长，离二十过。

天藏复说护国不退轮心神咒。

有依行品第四：

金刚藏菩萨问。既言破戒非佛弟子，云何不许辱害。又他经处处独赞大乘，今经云何说三乘法，悉皆不许隐没。佛答十种有情，难得人身。复有十种无依行法差别，有四种僧及四沙门。是故破戒虽非佛子，不应受供。犹有圣贤幢相，不得辱害。三乘并是如来度生方便，虽修大乘不得废二。

次示十有依行，三乘所共。复有十有依行，独觉大乘所共。

次复广示大乘无尘垢行轮，无取行轮。随众生根说三乘法。戒净慈悲安乐一切，乃名大乘。

忏悔品第五：

众会闻法，各忏先罪。佛为说十种法，能令菩萨获得无罪正路法忍。

次明已得法忍，许处王位。或行十善，或信三宝，亦可为王。否则决当堕落。

善业道品第六：

金刚藏菩萨复问，云何于三乘人法得无过失，乃至菩提行愿心无厌足。佛答十善业道即菩萨十轮，广说因果利益。以下又复斥非劝修。文云：

是故善男子！若不真实希求如是十善业道所证佛果，及不真实下至守护一善业道。乃至命终，而自称言，我是真实行大乘者，我求无上正等菩提。当知如是补特伽罗，是极虚诈，是大妄语，对十方界佛世尊前诳惑世间，无惭无愧，说空断见，诱诳愚痴。身坏命终，堕诸恶趣。

善男子！若但言说及但听闻，不由修行十善业道，能得菩提般涅槃者。于一劫中，或一念顷，可令十方一切佛土地界微尘算数众生皆登正觉，入般涅槃。然无是事。所以者何？十善业道是大乘本，是菩提因，是证涅槃坚固梯蹬。

善男子！若但发心发誓愿力，不由修行十善业道，能得菩提般涅槃者。于一劫中，或一念顷，可令十方一切佛土地界微尘算数众生皆登正觉，入般涅槃。然无是事。所以者何？十善业道是世出世殊胜果报功德根本。

善男子！若不修行十善业道，设经十方一切佛土微尘数劫，自号大乘，或说或听或但发心或发誓愿，终不能证菩提涅槃，亦不令他脱生死苦。善男子！要由修行十善业道，世间方有诸刹帝利婆

罗门等大富贵族。四天王天乃至非想非非想处，或声闻乘或独觉乘乃至无上正等菩提，皆由修行十善业道品类差别。

是故善男子！若欲速满无上正等菩提愿者，当修如是十善业道以自庄严。非住十恶不律仪者，能满如是无上正等菩提大愿。若求速悟大乘境界，速证无上正等菩提，速满一切善法愿者，先应护持十善业道。所以者何？十善业道是能安立一切善法功德根本，是世出世胜果报因。是故应修十善业道。

福田相品第七：

复明菩萨十财施大甲冑轮，十法施大甲冑轮，净戒大甲冑轮，安忍大甲冑轮，精进大甲冑轮，静虑大甲冑轮，般若及善巧方便大甲冑轮，大慈大甲冑轮，大悲大甲冑轮，坚固大忍大甲冑轮。故为一切声闻独觉作大福田。

获益嘱累品第八：

众各获益无量。佛以此法付嘱虚空藏菩萨。文云：

善男子！吾今持此地藏十轮大记法门付嘱汝手。汝当受持广令流布。若诸众生于此法门，有能读诵思惟其义，为他解说住正行者。汝当为彼守护十法，令于长夜利益安乐。一者为彼守护一切财位，令无损乏；二者为彼守护一切怨敌，令不侵害；三者为彼守护，令舍一切邪见邪归十恶业道；四者为彼守护，令免一切身语谪罚；五者为彼守护，遮断一切谤毁轻弄；六者为彼守护，令于一切轨范尸罗皆得无犯；七者为彼守护，令悉除灭一切非人、四大乖反、非时老病；八者为彼守护，不遭一切非时非理灾横夭殁；九者为彼守护，命欲终时，得见一切诸佛色像；十者为彼守护，令其终后，往生善趣，利益安乐。善男子！若诸有情，于此法门，有能读诵思惟其义，为他解说，住正行者。汝当为彼勤加守护如是十法，令于长夜利益安乐。

附：地藏菩萨陀罗尼，一卷，唐慧琳译，载一切经音义卷第十八中。即是十轮经序品陀罗尼别译本。

唐慧琳法师云：地藏菩萨陀罗尼，经中本为是古译。或有音旨不切，用字乖僻。今有自受持梵本，因修音义，依文再译。识梵文者，请校勘前后二译，方知疏密。

案：此陀罗尼先后共三译。一载北凉录十轮经序品中，二载唐译十轮经序品中，三即今译别行之本。

第三章 占察经大旨

占察善恶业报经，二卷，隋外国沙门菩提登译。

明蕩益大师云：此经诚末世救病神丹，不可不急流通。

卷上，佛在王舍城耆闍崛山中。坚净信菩萨为末世众生请问方便。文云：

坚净信菩萨言：如佛先说。若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世。如是之时，众生福薄

多诸衰恼，国土数乱灾害频起，种种厄难怖惧逼绕。我诸弟子失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢。设有像似行善法者，但求世间利养名称以之为主，不能专心修出要法。尔时众生睹世灾乱，心常怯弱，忧畏己身及诸亲属不得衣食充养躯命。以如此等众多障碍因缘故，于佛法中钝根少信，得道者极少。乃至渐渐于三乘中信心成就者亦复甚鲜。所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有。如是于后入末法中经久，得道获信禅定通业等一切全无。

我今为此未来恶世像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便，开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生遭值恶时，多障碍故，退其善心。于世间出世间因果法中数起疑惑，不能坚心专求善法。如是众生可愍可救。世尊大慈，一切种智，愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，随于何乘速获不退。

佛令转问地藏菩萨。并示位高，兼明缘胜。文云：

地藏菩萨发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫。久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。

虽复普游一切刹土，常起功业。而于五浊恶世，化益偏厚。亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生；是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来无能过者。又于此世界所有化业，唯除遍吉、观世音等，诸大菩萨皆不能及。以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安稳。

又是菩萨名为善安慰说者。所谓巧说深法，能善开导初学发意求大乘者令不怯弱。

以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度。是故我今令彼说之。

地藏菩萨为示三种轮相，占察三世善恶业报。兼示忏悔之法。如经广说。

卷下，地藏菩萨复示一实境界，及唯心识观、真如实观二种观法。

地藏菩萨又复为善根薄烦恼厚多疑多障者，别示方便。令离障缘，求生净土。文云：

若人虽学如是信解，而善根业薄未能进趣，诸恶烦恼不得渐伏。其心疑怯，畏堕三恶道生八难处，畏不常值佛菩萨等，不得供养听受正法，畏菩提行难可成就，有如此疑怖及种种障碍等者，应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身及一切诸佛法身，与己自身体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常苦无我不净，如幻如化，是可厌离。

若能修学如是观者，速得增长净信之心，所有诸障渐渐损减。何以故？此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者。名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者。名为学闻大乘深经者，名为学执持书写供养恭敬大乘深经者，名为学受持读诵大乘深经者；名为学远离邪见于深正义中不堕谤者，名为于究竟甚深第一实义中学信解者；名为能除诸罪障者，名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道八难之处，还闻正法习信修行。亦能随愿往生他方净佛国土。

复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国，善根增长速获不退。

复示三忍四佛以彰圆位。及善巧说法安慰怯弱，离相违过。

地藏菩萨说法已，佛嘱付受持。文云：

尔时佛告诸大众言。汝等各各应当受持此法门，随所住处广令流布。所以者何？如此法门甚为难值，能大利益。若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。

于是大众皆同发言，我当受持，流布世间。不敢令忘。

第四章 本愿经大旨

地藏菩萨本愿经，二卷，流通本作三卷，唐于阗国沙门实叉难陀译。

忉利天宫神通品第一：

佛在忉利天，为母说法。十方诸佛菩萨集会赞叹。如来含笑，放光明云，出微妙音。十方天龙鬼神亦皆集会。佛为文殊菩萨说地藏菩萨往因。

分身集会品第二：

十方地狱处分身地藏菩萨，与诸受化众生来见世尊。世尊摩顶付嘱。文云：

汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生。其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。

观众生业缘品第三：

摩耶夫人问业报所感恶趣。地藏菩萨略答五无间事。

阎浮众生业感品第四：

定自在王菩萨更问往因，佛又略说二事。

四天王请问菩萨大愿方便，佛述其所说报应之法。

地狱名号品第五：

普贤菩萨问，地藏菩萨答。

如来赞叹品第六：

佛放身光，出大音声，赞叹地藏菩萨。

普广菩萨请问利益。佛为说供像读经持名等，分别答之。

利益存亡品第七：

地藏菩萨白佛，普劝众生断恶修善。

大辨长者请问荐亡功德，地藏菩萨为说七分获一。

阎罗王众赞叹品第八：

鬼王与阎罗天子，承佛菩萨神力，俱诣忉利，请问众生不依善道之故。佛以如迷路喻之。

次有恶毒鬼王、主命鬼王各发善愿。佛赞印之，并授主命道记。

称佛名号品第九：

地藏菩萨为利众生，演说过去诸佛名号功德。

较量布施功德缘品第十：

地藏菩萨请问，佛分别答。

地神护法品第十一：

坚牢地神明供像十利。

见闻利益品第十二：

佛放顶光，妙音称赞地藏菩萨。观世音菩萨请问不思議事。佛为说供像持名等，分别答之。

嘱累人天品第十三：

佛又摩地藏菩萨顶，以诸众生付嘱令度。文云：

地藏！地藏！记吾今日，在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫无有出期。

地藏！是南阎浮提众生志性无定，习恶者多。纵发善心，须臾即退；若遇恶缘念念增长。以是之故，吾分是形百千亿化度，随其根性而度脱之。

地藏。吾今殷勤以人天众付嘱于汝。未来之世，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。

复次地藏。未来世中，若天若人，随业报应落在恶趣，临堕趣中，或至门首。是诸众生若能念得一佛一菩萨名，一句一偈大乘经典。是诸众生，汝以神力方便救拔，于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天受胜妙乐。

尔时世尊而说偈言：现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝。以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。

次为虚空藏菩萨说见像闻经二十八益，又说七益。

附：佛说地藏菩萨发心因缘十王经，一卷，唐藏川述。载日本续藏经中。乃是人造伪经，不宜流通。

第五章 法身赞及仪轨大旨并灭定业真言

百千颂大集经地藏菩萨请问法身赞，一卷，唐不空译。

赞法身、法界、菩提、涅槃、十地、等觉、妙觉功德，皆五言偈。最后有七言一偈。文云：

若有相应显此理，唯身以慧作分析。彼人生于净莲华，闻法所说无量寿。

地藏菩萨仪轨，一卷，唐天竺输婆迦罗此云善无畏译。

佛在佉罗提耶山，地藏菩萨腾空说咒。次说画像法等。复说成就法中云，若念灭罪生善，生（或作舍）身后生极乐。以草护摩三万遍等。

地藏菩萨灭定业真言，载于宋蒙山甘露法师不动集，蒙山施食仪中。未审出何经。后贤幸为考证焉。咒云：

唵，钵啰末邻（有本作宁）陀宁，娑婆诃。

第六章 他经流传

金刚三昧经，二卷，出北凉录。

总持品第八，地藏菩萨白佛问答，广为分别无生之义，以决众疑。经文甚广，须者寻之。

其后众疑既决。地藏菩萨知众心已，而为说偈。文云：

我知众心疑，所以殷固问。如来大慈善，分别无有余。是诸二众等，皆悉得明了。我今于了处，普化诸众生。如佛之大悲，不舍于本愿。故于一子地，而住于烦恼。

如来复告大众，广说持经持名功德。文云：

是菩萨者，不可思议，恒以大慈拔众生苦。若有众生持是经法，持是菩萨名，即不堕于恶趣，一切障碍皆悉除灭。若有众生持此经者，无余杂念，专念是经，如法修习。尔时菩萨常作化身而为说法，拥护是人终不暂舍，令是人等速得阿耨多罗三藐三菩提。汝等菩萨，若化众生，皆令修习如是大乘决定了义。

明圆澄法师注云：偈云不舍本愿，而菩萨之愿云：众生度尽方证菩提，地狱未空终不成佛。以其誓愿不可思议，慈悲不可思议，拔众生苦，而众生不可不知报恩也。若欲报恩者无他，若持此经，若持菩萨名，非惟知恩报本。抑且广获自利，不堕恶道，灭障除罪也。汝等现前菩萨，有二种缘：一者，当学地藏菩萨大慈普护；二者，常教众生修习如是经典。

大集须弥藏经，二卷，今合部大集经卷五十七、五十八须弥藏分，高齐乌菟国那连提黎耶舍共法智译。

菩萨禅品第二：

佛说菩萨不堕二乘定聚，如实观察，得一切法无语言空三昧。如地藏菩萨，于此三昧到自在彼岸，能利益一切众生。

以下经文，广说地藏菩萨入定利生之事。经文甚广，今为略举。文云：

或令诸众生所须资生之具，如饮食衣服卧具园宅等，一切可爱色声香味触等，悉皆充足；

或令诸众生风黄[病-丙+阴]等分之病，乃至贪嗔痴等烦恼诸病，如是身心病苦，悉皆除灭；

或令三恶道苦，及寒热、怨憎会、爱别离、求不得诸苦，悉皆除灭；令诸众生离一切苦恼及不善法，成就一切善法，慈心相向，乃至令诸众生于第一义谛心善安住。

灭非时风雨品第三：

功德天为地藏菩萨述其往昔誓愿。复求地藏菩萨起悲愍心。地藏菩萨令其请佛演说水风摩尼宫陀罗尼。说已，大地震动。地藏菩萨亦说磨刀大陀罗尼。

地藏菩萨说陀罗尼已。世尊广赞地藏菩萨陀罗尼功德。文云：

善哉！善哉！善男子！汝今能为一切众生如大妙药，能灭一切众生苦恼，能施一切众生乐具，成就大悲；乃至以此陀罗尼力故，令我三宝种及以法眼得久住世；使此愚闇薄福、我慢所坏者，不修善根恶刹利及诸宰相，于我如是百千万亿阿僧祇劫精勤苦行所集之法，不灭不坏；比丘比丘尼优婆塞优婆夷无有恼乱，以无恼故，诸天不忿；天不忿故，一切众生悉皆获得如上乐具。

陀罗尼品第四：

地藏菩萨复说幢杖大陀罗尼。

佛说罗摩伽经（晋唐二译），华严经（贞元译），华严经普贤行愿品（贞元译），华严十地经，大乘本生心地观经，佛说八大菩萨经等，皆列有地藏菩萨之名。

秘密部中，常有礼诵供养地藏菩萨之文。今举其例：

佛说大轮金刚总持陀罗尼经，说念诵南无地藏菩萨摩訶萨等。

焰罗王供行法次第，说一心奉请地藏菩萨摩訶萨等。

胜军不动明王四十八使者秘密成就仪轨，说第二十三火罗诸天王是地藏菩萨所变身等。

大毗卢遮那成佛神变加持经成就仪轨，载地藏菩萨真言。又有偈颂。文云：

北方地藏尊，其座极巧严，身处于焰胎，杂宝庄严地，绮错互相间，四宝为莲华，圣者所安

住，金刚不可坏，行境界三昧，及与大名称，无量诸眷属等。

以上所列，皆此方大藏未收，近自日本传来者，为略举之。已外尚多，若欲具知者，披藏检寻。

又在密教，其密号为悲愿金刚，或称与愿金刚。在金刚界示现南方宝生如来之幢菩萨。在胎藏界则为地藏院中九尊之中尊地藏萨埵也。

附：

莲华三昧经，说六地藏菩萨，及胜军地藏菩萨。

延命地藏经，说延命地藏菩萨。

地藏菩萨念诵仪轨，说地藏菩萨六使者。

此三经，皆日本台密一派所传，疑似伪经，今不写录。

又有日本古传种种杜撰之说，今亦不录。

第七章 诸家章疏

大乘大集地藏十轮经解，明蕩益大师拟撰未就。

占察善恶业报经玄义，一卷，明蕩益大师述。

占察善恶业报经疏，二卷，同上。

明蕩益大师占察善恶业报经疏自跋。文云：

忆辛未冬，寓北天目。有温陵徐雨海居士，法名弘铠，向予说此占察妙典，予乃倩人特往云栖请得书本。一展读之，悲欣交集。癸酉冬日，寓金庭西湖寺，依经立忏。乙亥夏初，寓武水智月庵，讲演分科。是时即有作疏之愿。病冗交沓，弗克如愿。屈指十五年来，梵网佛顶唯识法华皆已注释，独此夙愿尚未填还，亦可叹也。今庚寅年，阅世已及五十二岁，百念灰尽。偶有同志数人，仍来结夏北天目之藏堂，究心毗尼。予念末世欲得净戒，舍此占察轮相之法，更无别途。爰命笔于六月朔日，成稿于十有四日。输一滴以益大海，捧一尘而培须弥。虽无补于高深，庶善钻于乳酪。公我同志，共享醍醐。

地藏菩萨本愿经疏，明蕩益大师拟撰未就。

地藏菩萨本愿经科文，一卷，清灵乘撰。

地藏菩萨本愿经纶贯，一卷，同上。

地藏菩萨本愿经科注，六卷，同上。

地藏菩萨本愿经开蒙，三卷，清品珽集，依科注抄集而成。紊乱糅杂，无足流通。

地藏菩萨本愿经演孝疏，三卷，清知性述。

地藏菩萨本愿经白话解，未就，清胡宅梵述。

第八章 诸家忏仪

赞礼地藏菩萨忏愿仪，一卷，明藕益大师述。

明藕益大师赞礼地藏菩萨忏愿仪后自序。文云：

大法久湮，人多谬解。执大谤小，举世皆然。然地狱众苦已随其后，喑哑余报复更难穷。故地藏慈尊，大集会中，现声闻相。世尊广叹胜德。且较云：假于弥勒、妙吉祥、观自在、普贤，殒伽沙等大菩萨所，百劫至心归依称念礼供奉诸所愿，不如一食顷，归依称念礼供地藏菩萨，以久修坚固，大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨故也。盖末世驾言大乘甚易，躬行僧行实难。宁知废小谈大，并大亦非。悟大用小，即小本胜。故法华诫弘经者，必依四安乐行。涅槃极谈常住佛性，尤扶戒律。大士功德独盛，得非亦在此乎。智旭深憾夙生恶习，少年力诋三宝，造无间罪。赖善根未殒，得闻本愿尊经，知出世大孝，乃转邪见而生正信。仍以谤法余业，辛勤修证，不登法忍。每展读大士三经，辄不禁涕泗横流。悲昔日之无知，感大士之拯拔也。因念浊智流转之日，同此过者不少。敬宗十轮并本愿占察二典，述此仪法。庶几共涤先愆，克求后果，不终为无依行乎。未登无生正位，皆可修之。无论初心久学也。

清印光法师赞礼地藏菩萨忏愿仪重刻序。文云：

心体本净，因根尘而浊念斯兴。佛性常存，由迷背而凡情孔炽。于是承寂照之力，反作昏动之缘。于常住之中，妄受生死之苦。执著五阴，不知毕竟皆空。障蔽一心，曷了本不可得。耽染六尘之幻境，坠堕三恶之苦途。纵经微尘劫数，莫出六道轮回。故我世尊特垂哀愍，因地藏菩萨之问，说十力佛法之轮。摧碾烦惑，成就道器。由兹弃舍恶法，断除一切无依行，修持善法，具足一切有依行。然欲得无生法忍，须忏宿世愆尤。若能不著五阴，自可圆证三身。外承佛力法力菩萨誓愿力，内仗诚力悔力自性功德力。故得弥空罪雾，彻底消灭；本有性天，全体显现。是知十轮、本愿、占察三经，同由地藏大悲愿力，令末世孤露无依众生，悉皆得大特怙也。藕益大师已证法身，乘愿再来。初现阐提之迹，后为如来之使。一生行解，事理圆融。毕世著述，性修双备。欲令浊智成净智，依三经而制忏仪。冀使凡心作佛心，即十轮而明赞悔。宝镜既磨，光明自发。摩尼既濯，珍宝斯雨。诚可谓反本还元之妙法，即心作佛之达道也。弘一上人宿钦大师著述，特为刻板用广流通。俾有志于灭幻妄之惑业，证本有之真心，上续如来之慧命，下作末世之典型者，咸得受持云。

占察善恶业报经行法，一卷，明藕益大师集。

明藕益大师占察善恶业报经行法，分为六门。

第一缘起。文云：

夫诸佛菩萨愍念群迷，不啻如母忆子。故种种方便，教出苦轮。而众生不了业报因缘，罔知断恶修善。净信日微，五浊增盛。由此剧苦机感，倍关无缘慈应。爰有当机名坚净信，咨请世尊曲垂悲救。佛乃广叹地藏功德，令其建立方便。于是以三种轮相示善恶差别；以二种观道，归一实境

界。仍诚业重之人，不得先修定慧，应依忏法，得清净已，然后修习二观，克获无难。此诚末世对症之神剂，而方便中之殊胜方便也。予悲障深，丁兹法乱，律教禅宗淆讹匪一。幸逢斯典，开我迷云，理观事仪昭然可践。窃以诸忏十科行法，详略稍殊。一一闡陈，纤疑始决。罔敢师心，乃述缘起。

第二劝修。文云：

若佛弟子，欲修出世正法者，欲现在无诸障缘者，欲除灭五逆十恶无间重业者，欲求资生众具皆得充饶者，欲令重难轻遮皆得消灭者，欲得优婆塞沙弥比丘清净律仪者，欲得菩萨三聚净戒者，欲获诸禅三昧者，欲获无相智慧者，欲求现证三乘果位者，欲随意往生净佛国土者，欲悟无生法忍圆满证入一实境界者，皆应受持修行此忏悔法。何以故？此是释迦如来格外弘慈，地藏菩萨称机悲愿。无苦不拔，无乐不与。依此修行，净信坚固。如经广明，所宜谛信。

以下四门，行法中广明。

上列二种忏仪，最为完善。忏愿仪多依十轮，行法专宗占察。后之学者，随己所乐，勉力行之。

慈悲地藏菩萨忏法，三卷，此书繁杂，未能适用。

地藏菩萨本愿忏仪，一卷，清乘戒集。此书简明，尚未完善。

第九章 诸家赞述

自古迄今，诸家撰录之中赞述地藏菩萨者甚多，或有别编一卷专述地藏菩萨灵感等事。今以匆促未及遍检，唯就所忆及者依时代先后略录如下。

天台宗诸撰述中，常引占察经文。占察经，渐次作佛有四种。藕益大师谓，天台六即盖本诸此。

唐南山律祖四分律行事钞等，常引十轮经文。

唐贤首国师华严经传记，述地藏菩萨灵感。文云：

文明元年。京师人，姓王，失其名。既无戒行，曾不修善。因患致死。被二人引至地狱门前，见有一僧，云是地藏菩萨。乃教王氏诵一行偈。其文云：若人欲求知，三世一切佛，应当如是观，心造诸如来。菩萨既授经文，谓之云：诵得此偈，能排地狱。王氏尽诵，遂入见阎罗王。王问此人有何功德。答云唯受持一四句偈，具如上说。王遂放免。当诵此偈时，声所及处，受苦人皆得解脱。王氏三日始苏，忆持此偈，向诸沙门说之。参验偈文，方知是晋译华严经第十二卷夜摩天宫无量诸菩萨云集说法品。王氏自向空观寺僧定法师说云然也。

唐清凉国师释华严经十回向品初章代苦救护，亦赞叹地藏菩萨。文云：

由菩萨初修正愿，为生受苦。至究竟位，愿成自在，常在恶趣，救代众生，如地藏菩萨等。

宋高僧传神僧转载。唐永徽时。新罗国王族，姓金，名乔觉。至中国，居九华山。灵迹甚多，

具载传中。相传是地藏菩萨垂迹。

地藏菩萨像灵验记，一卷，宋常谨集，载日本续藏经中。今编入地藏菩萨本迹灵感录。

明莲池大师为比丘性安撰地藏菩萨本愿经跋。文云：

地藏经译于唐实叉难陀。而时本译人为法灯法炬，不著世代，不载里族，于藏无所考。虽小异大同，理固无伤。而核实传信，必应有据。乃比丘性安者，承先志刻唐译易之。或谓是经，谆谆乎众生因果地狱名相，无复玄论，不足新世耳目，恶用是订正为。噫。布帛菽粟平时不如明珠，凶年则为至宝。救末法之凶年，是经其可少耶。若夫众生度尽方证菩提，地狱未空誓不成佛。探玄上士，试终身味之。

灵峰赞地藏菩萨别集，一卷，明藕益大师撰，清演音集。

藕益大师少年在俗常谤佛法，后闻地藏菩萨本愿，乃发出世之心。故其一生尽力宏扬赞叹地藏菩萨。余见灵峰宗论中，赞地藏文甚多，因挈录之，辑为一卷，名曰灵峰赞地藏菩萨别集。今附录之，以广法益。是书分为五门。

（一）关于十轮经者

赞礼地藏菩萨忏愿仪后自序。文见前第八章。

（二）关于占察经者

占察善恶业报经疏自跋。文见前第七章。

刻占察行法助缘疏。文云：

易曰：积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃。书曰：惠迪吉从，逆凶惟影响；作善降之百祥，作恶降之百殃。因果报应之说，未尝不彰明较著于世间也。但儒就现世论，未足尽愚者之疑情。自释典入支那，备明三世果报，益觉南宫所悟及孔子尚德之称，事理不诬。然三藏权说，只明因缘生法，未直明因缘无性，故云佛能转一切业，不能转定业。逮大乘会中，始广明格外深慈，建胜异方便，依万法唯心、缘生无性之理，设取相、无生二忏以通作法之穷。然后罪无大小，障无浅深，依教行持，悉堪消灭。如赫日当空，霜露顿收也。

昧者谓重罪许忏，开造罪门。盖不惟罔识佛菩萨之弘慈，亦岂知儒者之了义。孔子云：过而不改，是谓过矣，忧悔吝者存乎介，震无咎者存乎悔，盖明示人以自新之端矣。夫罪有重轻，事非一概。世法不能治，佛法治之；作法不能治，取相治之；取相不能治，无生治之。则究竟离苦解脱之法，不得不归功佛门，又不得不归功观音、地藏诸大士也。观音应十方世界，尤于五浊有缘。地藏游五浊娑婆，尤于三涂悲重。如父母等爱诸子，而于幼者及无能者尤所钟情。此占察善恶业报经，诚末世多障者之第一津梁也。坚净信菩萨殷勤致请，释迦牟尼佛珍重付嘱。三根普利，四悉咸周；无障不除，无疑不破。三种轮相全依理以成事，故可即事达理；二种观道全即事而入理，未尝执理废事。又复详陈忏法，即取相即无生，初无歧指；开示称名，观法身观己身，顿同一致。乃至善安慰说，种种巧便不违实理。此二卷经，已收括一代时教之大纲，提挈性相禅宗之要领，曲尽佛祖为人之婆心矣。予依经立忏。程用九居士捐资，并募善信助成之。此正欲立立人、欲达达人之极致

也。谁谓学佛非儒者分内事哉！

与沈甫受、甫敦书。文云：

占察行法，蒙昆玉梓梵册。而不肖屡结坛，俱不获清净轮相。此可信天下后世耶。今誓作背水阵，掩死关礼之。

与圣可书。文云：

不肖三业罪过不少，杂乱垢心岂致清净轮相。爰发惭愧，退作但三归人；誓不为师作范，誓不受人礼拜，誓不出山。誓得清净轮相，不论百日千日六年九年，毕死为期。辞嘉兴事竟，嗣当辞留都事也。

与了因及一切缁素书。文云：

宋儒云：才过德者不祥，名过实者有殃，文过质者莫之与长。旭一人犯此三病，无怪久滞凡地，不登圣阶也。旭十二三时，因任道学而谤三宝，此应堕无间狱，弥陀四十八愿所不收。善根未殒，密承观音、地藏二大士力，转疑得信，转邪归正。二十年来力弘正法，冀消谤法之罪。柰烦恼深厚，于诸戒品说不能行。癸酉中元拈阄，退作菩萨沙弥。盖以为今比丘则有余，为古沙弥则不足，宁舍有余企不足也。夙障深重，病魔相缠，从此为九华之隐，以为可终身矣。半年余，又渐流布。浸假而新安而闽地而茗城，携李留都，虚名益盛，实德益荒。今夏感两番奇疾，求死不得。平日慧解虽了了，实不曾得大受用。且如占察行法一书，细玩精思，方敢遵古式述成。仔细简点，并无违背经宗。乃西湖礼四七不得清净轮相，去年礼二七不得，今入山礼一七又一日仍不得。礼忏时，烦恼习气现起更觉异常。故发决定心，尽舍菩萨沙弥所有净戒，作一但三归弟子。待了因进山，作千日关房，邀佛菩萨慈悲拔济。不然者，宁粉此骨于关中矣。

佛菩萨上座忏愿文。文云：

（上略）曾闻造像功德，最能灭罪除愆。礼拜忏摩，实可洗心涤虑。爰发虔诚，集资改造一佛二菩萨像。仍发誓愿，恒礼占察行法，不论年月，专祈纯善轮相。众生虽垢重，诸佛不厌舍。必以大慈悲，哀愍度脱我。使我从今以后，心无掉举，身得轻安。护口过而勿出绮语恶言，净意地而不起杂思欲觉。速得清净三轮，克臻自他二利。普化众生，同生净土。

赠石淙掩关礼忏占轮相序。文云：

（上略）曩觉比丘多惭，退为求寂。今更愧沙弥真义，仅称但三归矣。敢更以空言赠人。然窃玩占察善恶业报一经，原属释迦大圣彻底悲心，地藏菩萨格外方便。三种轮相，巧示业报因缘，无疑不决。二种观道，深明进趣方便，大乘可登。以五悔称名为发轫先容，以一实境界为平等归趣。夫五悔者敌体反世情者也，二观者敌体反妄想计著者也。忏悔发露，永断相续，灭业障。劝请说法，灭魔障。随喜功德，灭嫉妒障。善巧回向，灭著有障。发坚固愿，灭退忘障。唯心识观，先知外境本虚皆心所现，次达内心如幻了无真实。真如实观，深达若境若心统惟法性，法性不生不灭，故诸法皆当体不生不灭。如千沔万波统惟湿性，千器万像统惟金性。五悔翻破无始事障，二观翻破无始理障。二障既净，成真应二身，三聚净戒一念圆发。而三轮清净之相，特表示取信，以显住持僧宝绝仍可续。孟轲所谓豪杰之士无文王犹兴，闻而知之不异见而知之云尔。嗟乎。予能知占察大

旨依经立忏，而未能自得轮相，人谁信之。此实说药不服，咎不在药也。良方良药昭昭具在，地藏菩萨决不我欺。我已知不服之咎，誓将服之。而石淙法友先得我心，亦将掩关以祈清净。愿各努力，日夜涂抹。并慎药忌，避风寒。他日绍舍那真胤，灵峰片石当与灵鹫第一峰同时点首矣。

祖堂结大悲坛忏文。文云：

（上略）智旭于四十六岁，自反多愧，退作但三归人。勤礼千佛万佛及占察行法。幸蒙诸佛菩萨大慈大悲，于今年正月元旦，锡以清净轮相。稍自慰安。（下略。案：大师于癸酉三十五岁七月十五日退为菩萨沙弥，遂发心礼占察忏法。甲申四十六岁，退为但三归人。乙酉四十七岁正月元旦，乃获清净轮相，得比丘戒。）

占察行法愿文。（案：此文为大师既获清净相后一年丙戌所作。）文云：

归命慈威无等尊，拔苦与乐真出要，定力能除三劫灾，救世真士垂悲拯。弟子智旭痛念劫浊难逃，刀兵竞起。虽云同分妄见，实非无因误招。往业莫追，来事可谏。爰偕同志某等（十人）各捐净资，营修供养。三日方便，七日正修。如法结清净坛，顶礼占察行法。六时行道，五悔炼心。哀吁同体大悲，恳乞无缘拔济。伏念众生障垢虽至重至深，三宝洪慈终不厌不舍。苟一念知改过，必随许以自新。况释迦本师勇猛称最，地藏大士誓愿无忘。子幼弱父爱偏强，儿不肖母怜益甚。悯兹匍匐入井之愚，赐以身手衣襦之用。俾毫光照处，消兵戈为瑞日祥云。法雨沾时，转邪孽为道芽灵种。所愿风调雨顺，国泰民安。正教流通，魔邪窜绝。次祈比丘智旭身无病苦，心脱结缠。定与慧而等持，戒并乘而悉净。期主某法社虽复三年，摄护愿如一日。某等各各真为生死，发菩提心。克除习气，臻修法门。三学圆成，二严克备。续佛慧命，普利人天。又祈外坛随喜缙素，悟知一实，开显三因。二观圆修，三忍圆证。又祈外护助缘，广及法界含识，若见若闻，若不闻见，等植良因，均沾胜益。又祈江北江南乃至震旦域内，近日遭兵难者，种种债负消除，一一怨嫌解释。脱幽冥之剧苦，胎莲萼以超升。恭干法界三宝地藏圣师，真实证知，真实摄受。

化持地藏菩萨名号缘起。文云：

吾人最切要者，莫若自心。世间善明心要者，莫若佛法。然佛法非僧不传，僧宝非戒不立。戒也者，其佛法纲维，明心要径乎。慨自正教日替，习俗移人。髡首染衣，不知比丘戒为何事。一二弘律学者，世谛流布，开遮持犯，茫无所晓。况增上威仪，增上净行，增上波罗提木叉乎。又况依四念处行道，增心增慧，以成三聚五支者乎。嗟！嗟！三聚五支不明，谓大乘僧宝，吾不信也。僧既有名无义，谓传持佛法明了自心，吾尤不信也。坚净信菩萨悯之，以问释尊。释尊倍悯之，委责地藏大士。大士更深悯之，爰说占察善恶业报经。经云：恶业多厚者，不得即学定慧，当先修忏法。所以者何？此人宿习恶心猛利，现在必多造恶毁犯重禁。若不忏净而修定慧，则多障碍，不能克获。或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法增长恶见。故先修忏悔。若戒根清净及宿世重罪得微薄者，则离诸障。又云：虽学信解修唯心识观、真如实观，而善根业薄未能进趋，诸恶烦恼不得渐伏，其心疑怯怖畏及种种障碍，应一切时处，常勤诵念我之名字。若得一心，善根增长，其意猛利。当观我及诸佛法身与己自身体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可皈依。又观自身心相，无常苦无我不净，如幻如化，是可厌离。如是观者，速得增长净信之心，所有诸障渐渐损减。此人名为学习闻我名者。若杂乱垢心诵我名字，不名为闻。以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。（案已上九行余皆撮引经文）嗟嗟。由此观之。戒不清净，二观决不易修；二观不修，一实何由证契。而欲戒根清净，舍忏悔持名岂更有方便哉！且持名一法，自

其浅近言之，愚夫愚妇孰不能矢口。自其深远言之，不达法身平等，杂乱垢心不得名为闻矣。故知以二观为指南，能修二观方为闻菩萨名、以闻名为方便，真实持名便是圆摄二观。故名闻障净，障净戒得，戒得定慧发生，定慧而一，实证入矣，明心见性，是真僧宝，真传佛法。吾辈生末叶，闻此真法，宜如何努力以自勉也。

（三）关于本愿经者

警心居士持地藏本愿经兼劝人序。文云：

惟圣罔念作狂，惟狂克念作圣，此危微的传也。佛法亦尔，一念迷，常寂光土便成阿鼻地狱；一念悟，阿鼻地狱便是常寂光土。所以地藏本愿，直与华严同一血脉。试观华严世界即空即假即中不可思议，地狱众苦亦即空即假即中不可思议；华严明自心本具之净土令人知归，地藏明自心本具之苦轮令人知避；一归一避，旨趣永殊；而归亦唯心，避亦唯心，心外决无别法。儒所谓道二，仁与不仁而已。危乎微乎。善利分舜跖之关，去存为人禽之别。熟读本愿经，不思自觉觉他，出地狱归华藏者，必不仁之甚者也。警心居士悯之，遂毕世受持，兼以劝人。予谓适发此心，地狱苦轮便当顿息。欢喜为序，代法界众生普劝云。

九华芙蓉阁建华严期疏。文云：

予每谓地藏本愿一经，当与八十一卷华严并参。华严明佛境界，称性不可思议；本愿明地狱境界，亦称性不可思议；一则顺性而修，享不思议法性之乐；一则逆性而修，受不思议法性之苦；顺逆虽殊，全性起修、全修在性，一也。一念迷佛界不思议性，则常寂光土应念化成刀山剑树炉炭镬汤；一念悟地狱不思议性，则泥犁苦具应念化成普光明殿寂灭道场；迷悟虽殊，性德无增无减又一也。然性德虽无增减，非逆顺不属迷悟；而迷之为九界逆修，遂感分段变易二死苦报；悟之为佛界顺修，遂成菩提涅槃二种转依；迷为三惑，悟为三智。逆修为十恶五逆，顺修为六度万行。生死为三界四相，转依为三身四德。苦即法身，惑即般若，业即解脱。谚谓推人扶人只是一手，赞人毁人只是一口。大佛顶谓如水成冰，冰还成水。诘不信然。然则芙蓉九朵，信可与华严九会同其表法；岂谓地藏本愿经仅谈地狱因果事相而已。况华藏世界安住大莲华中，如来成道亦坐宝莲华。而优钵罗波头摩等地狱亦复名青莲华赤莲华。可见一名一喻一事一法，皆悉具足十界；在当人迷悟顺逆何如耳。不思议法性，体非群相，不碍诸相发挥，又奚间于地狱及寂光哉。愿诸开士率诸檀越，即以此为顺修因缘，开发正悟。则铁围两山，即是金刚菩提道场。无令火焰幻作金莲，斯大妙矣。

（四）关于灭定业真言者

化持灭定业真言一世界数庄严地藏圣像疏。文云：

释迦佛谓定业不可救，所以寒造罪之心。地藏菩萨说灭定业真言，所以慰穷途之客。旭少习东鲁，每谤西干。承观音大士感触摄受。后闻地藏本愿尊经，始发大心，誓空九界。今得与僧伦，染神乘戒，皆慈愿冥加，不可诬也。爰念娑婆弊恶，惑业苦三，如恶叉聚；无上醍醐，悉成毒药。持律者唯事衣钵，作犯止持茫无所晓；习教者唯事口耳，禅那理观瞥无所得；参宗者流入机境，播弄精魂，心佛真源毫无亲证；净土一门稍切时机，亦苦多成退托，未合不思议大乘。良由业重障深，浊智流转。虽有圣者，未如何也。唯地藏慈尊悲深愿重，专愍刚强，尚能转我当年殷厚邪心，使得正信出家；岂难转大地众生无知过犯，使归真际乎。故于三宝前发心，欲造万佛铜殿，中供大士，

永镇九华。爰受一食法，结百日坛，持灭定业真言五百万。又化大心缁素或持十万或百千万，共成十万万，表三千大千世界数。以其总数，供大士像中，作尽未来广化十方左券云。

宗论卷一中，有续持回向偈，补总持疏，灭定业咒坛忏愿文，及其他愿文中附言持灭定业咒者，今悉阙略未录。欲广览者，幸披寻焉。

答黄稚谷问，二则。（原问附）文云：

问：佛不能灭定业，地藏菩萨胡为有灭定业真言耶？且既达本来罪福皆空，又何谓耶？

答：业之与报，皆是自心现量。心空一切皆空，心假一切皆假，心中一切皆中。非凡夫不达能造所造，能受所受，当体三德秘藏；而以殷重倒心，作殷重恶业，必招殷重苦报，名为定业。彼心既定不可挽回，大觉亦不能即令消灭。故大慈悲巧设方便，令地藏大士说咒劝持，即是转其定心渐使消灭也。是故菩萨功能，全是佛之功能；佛既不居，菩萨亦不居，究竟只在当人一念信受持咒之心耳；此正所谓既达本来罪福皆空之旨，原非拨无因果；以罪福因果当体即空，亦复即假即中；迷则灭与不灭俱非达本，达则灭与不灭总不碍空也。古人云：如何是本来空？业障是。如何是业障？本来空是。透此二语，便出野狐窠臼矣。

进问：毕竟佛何不自说？所谓佛不能灭，尚有疑在。

答：释此须知三义：一、诸佛说法，必系四悉因缘。有闻佛说而欢喜生善灭恶入理者，佛即自说，如楞严尊胜诸咒皆灭定业也。有闻菩萨说而欢喜生善灭恶入理者，须菩萨说，如此咒及大悲等咒是也。二、罪不自灭，不他灭，不共灭，不无因灭。而有时唯说自灭，云心空业空。有时唯说他灭，云佛菩萨力。有时说须共灭，双举内因外缘。有时说无因灭，云非自非他。皆四悉因缘，否则便成四谤也。三、不能灭，约三藏迹佛。能灭指圆教因人，如华严云，初发心时已胜牟尼，亦其例也。知此三义，一切法无不通达。

（五）杂著

九华地藏塔前愿文。文云：

稽首慈悲大愿王，本源心地如来藏，善安慰说真救世，现声闻相护法者。愿承本誓度众生，鉴我微忱垂加护。智旭夙造深殃，丁兹末世。虽受戒品，轻犯多端。虽习禅思，粗惑不断。读诵大乘，仅开义解。称念名号，未入三摩。外睹魔党纵横，痛心疾首，内见烦恼纷动，愧地惭天。复由恶业，备受病苦。痛娑婆之弊恶，叹沉溺之无端。由是扶病入山，求哀大士。矢菩提于永劫，付身命于浮云。臂香六炷：三炷，供忉利胜会化身无数，大集胜会现声闻相，六根聚会善巧说法地藏菩萨摩訶萨。一炷，悔三业重失，生来杀业淫机谤三宝罪口过恶念，乃至旧岁染疾后种种不尽如法，如是等愿尽消除。一炷，为求四愿，律仪清净，断惑证真，长康无病，广作福事。一炷，为决疑网，若先礼忏求净律仪，若先习禅断除烦惑，若先阅藏以开慧解，若先立行以广福缘。唯愿救世真士，大智开士，一切知见者，于诸众生得不忘念者，必垂哀鉴开我迷云。我复于大慈悲父前，沥血铭心作如是愿。如一众生未成佛，终不先自取泥洹。倘夙业因缘牵入恶道，愿菩萨弘慈常觉悟我，使我念念忆菩提心，令菩提心相续不断。若夙障稍轻，愿大士威神令我早成念佛三昧，决生阿弥陀佛世界，乘本愿力无边刹海化度有情，尽未来际无有疲厌。

化铁地藏疏。文云：

洪钟具无边音性，一击而顿彻铁围。地藏圆同体大悲，瞻礼而顿蒙与拔。幽冥之觉悟可期，现在之障缘宜转。灵峰心怀礼公既已铸钟打钟，复思是像作像。虽丹青刻画，咸皆性同虚空。而炼就纯钢，可表坚固不坏。四德非尘，藉一尘而圆显。三身无像，即影像以妙彰。寄语高贤，共行檀施。助铁者如正因心发，法身妙果可登。助炭者如了因心发，般若光明可悟。助食用者如缘因心发，解脱神通可基。从大士而发其心，正是全性起修。由众信而成此像，正是全修在性。如是事如是理，如是因如是果，真语实语，谛思谛行。

九华山海灯油疏。文云：

劫初人有身光，不假日月。身光渐减，日月出生。而日月有时不照，则继以膏火。此膏火功德，不惟等于日月而已。日月属悲田，灯火供养悲敬双具。又况地藏大士以无缘慈力，同体悲心，示居九子峰头，遍救尘沙含识。肉身灵塔，四海归依。由是有海灯之供。当知一茎光照，全彰自性妙明。缘善既孚，正了同显。倘谓是事相，是尘缘，无关修证者。则离事谈理，离境觅心，理若龟毛，心同兔角。谁与万善庄严，成两足果哉。昔有盗寺物，剔佛灯者，尚感多劫身光之报。况以好心施供，藉大士慈悲，俾焰焰普烛幽涂。方将续如来慧灯，耀法界宝炬。若自若他，同开长夜幽关，又岂止生死中乐报已耶！请速发心，毋贻后悔。

九华山营建众僧塔疏。文云：

福田有二，曰敬曰悲。敬田以田胜，悲田以心胜。供舍利而福等虚空，敬田也；泽及枯骨，万世称为仁主，悲田也。一田功德已不思议，况悲敬具足者乎。夫罗汉四果，证入无生，永离我执，既入涅槃，不爱枯骨。凡夫比丘未断思惑，傥尸骸暴露则神识不安。神识不安，可悲也。堂堂僧宝，可敬也。矧凡圣莫测，神圣渊府。龙蛇混居，安知肉眼所谓凡僧，非即大士曲示乎？是故随供一骨，罔不具悲敬二田。九华为天下第一名山。乃荒原暴骼，悚目伤心。予初到山，首以此事经怀。适有众耆，快为鼓舞。不揣陋拙，倡作先声。其有见闻随喜，无论若缁若素，若少若多，既投最胜之因，必克无上之果。敬则成佛道而有余，悲则度众生而无量。系以偈云：僧相堂堂，福德之海。纵令朽骨，福性奚改。起塔供养，应至梵天。况复丈许，詎云不然。大士示形，遍在生死。青淤朽骨，黄金锁子。弹指合掌，的的真因。谁为证佐，妙法华经。

复九华常住书。文云：

向年托迹宝山，于一切精律行者作地藏大士想，即一二不拘小节者亦作志公济颠等想。圣道场地，龙蛇混杂，凡圣交参；不敢以牛羊眼妄测，自招无间重罪也；适闻山中稍稍构难。虽大菩萨示现作略。然经云：宁破千佛戒，莫与外人知。又世典云：胡越人相为仇敌，及乘舟遇风则相救如左右手。九华实地藏慈尊现化地。山中大众，无非地藏真实子孙。不知历几劫修行，到此名山福地；乃为小小一朝之忿，遂使智不若胡越同舟。非所谓一芥翳天，一尘覆地者耶！不肖智旭，少时无知，毁谤三宝，罪满虚空。仗地藏大士深慈厚愿，拔我邪见，令厕僧流。故今日称地藏孤臣。山中大众，皆吾幼主。臣无轻君之念，而有谏君之职；惟是诚惶诚恐，稽首顿首，遥向宝山披陈忠告；惟愿众师，各各舍是非人我之心，念法门山门之体；同修无诤三昧，永播大士道风；古人云：官不容针，私通车马。又云：家无小人，不成君子。纵有实非大士真正眷属，亦须慈恕，令其渐种善根可也。

地藏慈尊像赞，五首。文云：

其一，同体大悲，无缘宏誓；千佛之祖，群生之裔；定入刹尘，珠悬三际；轮相破疑，辩才显谛；欲令戒学重明，顶礼莫存分剂。

其二，人但知其地狱救苦，不知其无处不现。人但知其临终扶持，不知其无时不念。三部经王，二种妙观；十轮重匡未法，三轮尽裂疑冑。此无量门中第一神速法门，从来若逢不逢似见非见；不肖子一生极力举扬，独许归信无间。尚有一事怀疑，问取法身莫辨。

其三，众生堕落地狱，皆由破戒重障；大士入狱救苦，独现声闻戒相。不解剖判法身，偏解拈提向上；此是无作妙色，众生性具家当。握珠坚强戒身，地藏人人地藏。

其四，五乘该尽孝慈心，最是医王愿力深；百草根茎皆不弃，赢来大地足知音。

其五，涕出何须更著惭，馆人相识恨长含；一哀偶遇横流泪，处处临丧欲脱骖。

遣病歌。文云：

九华峰头云雾浓，三月四月如隆冬。厚拥敝袍供高卧，暖气远遁来无从。九华山中泉味逸，百滚千沸中边蜜。拾取松毳镇日煨，权作参苓疗我疾。我疾堪嗟疗偏难，阿难隔日我三日。岂向旦暮恋空华，悲我知门未诣室。是以持名日孜孜，拟开同体妙三慈；我病治时生界治，刹那非速劫非迟。

礼千佛于九华藏楼，赠诸友五偈。文云：

非干苦瓠换甜瓜，处处慈尊并我家。念性枉劳参水月，低头已驾白牛车。

堆山积岳尽尘埃，力把慈风一夕摧。吹散铁围无暗地，何须拭目问明来。

昔年窠臼刹那掀，腊尽春回日已暄。欲信昆仑泉脉动，但看河冻不胜辕。

灵犀一点性元通，触境逢渠道自融。蓦地举时声历历，相看同在宝楼中。

一体横分想与情，冷然性计即无生。功成五悔非留惑，莫替楼头最后盟。

丙戌春，幻游石城。随缘阅藏，以偿夙愿。夜梦塑地藏大士，身首具手足未成。感赋。文云：

积雨溟蒙缚客思，鸽声传怨度新枝。千年学脉凭谁寄，万古愁怀只自知；镜里病容衰已甚，梦中慈相体犹亏；何时了却文言债，暮入重岩就故医。

地藏菩萨行愿纪，一卷，清显荫述。

地藏菩萨本迹灵感录，一卷，清李圆净述。

地藏大士圣迹，一卷，清范幻修述。

地藏菩萨往劫救母记，一卷，清汪奉持述。

地藏菩萨九华垂迹图赞，一卷，清演音赞书，清卢世侯绘。

九华山志，未就，清许止净编，旧刊山志未善。无足流通。

第十章 问答遣疑

问：第一章谓地藏菩萨为诸经等通译之名。而近世中持名号者，皆曰地藏王菩萨。未审应依何者为善。

答：占察经卷上，详示占法中云：一心告言南无地藏菩萨摩诃萨。准此，持名之时，应云南无地藏菩萨摩诃萨，斯为善矣。若因句长未易持诵者，可略摩诃萨字，直云南无地藏菩萨。但有仍欲依彼旧习念南无地藏王菩萨者，亦宜随其好乐，因与大乘本生心地观经相符合也。

问：十轮经谓于弥勒、文殊、观音、普贤诸大菩萨所，百劫之中至心归依称名念诵礼拜供养，不如于一食顷，归依乃至供养地藏菩萨。本愿经亦谓文殊、普贤、观音、弥勒其愿尚有毕竟，是地藏菩萨所发誓愿劫数如千百亿恒河沙。准此二经，地藏为胜，其他诸大菩萨悉为劣耶？

答：文殊、普贤、观音、弥勒乃至地藏诸大菩萨，皆示位居等觉，未有高下之殊。而诸众生多劫已来所结法缘，不无深浅之异。是约机感似有胜劣，若约菩萨位置决无胜劣可言也。地藏菩萨于此世界诸众生等有大因缘，故释迦如来偏赞最胜，令诸众生信心坚固，悉皆渴仰，受化得度耳。

问：地藏经中，何以广说人天果报，未有劝赞往生净土耶？

答：本愿经中虽未显说，而于他经劝赞者多。今略举之。

地藏十轮经云：当生净佛国，导师之所居；又云：当生净佛土，远离诸过恶；又云：不久安住清净佛国，证得无上正等菩提；又云：速住净佛国，证得大菩提。

占察善恶业报经中，如前第三章所引文云：此人舍身亦能随愿往生他方净佛国土；又云：若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国。

地藏菩萨请问法身赞中，如前第五章所引七言偈云：彼人生于净莲华，闻法所说无量寿。

地藏菩萨仪轨中，如前第五章所引文云：舍身后生极乐。

又藕益大师占察行法中，如前第八章所引文云：欲随意往生净佛国土者，应受持修行此忏悔法；故行法中最后发愿云：舍身他世生在佛前，面奉弥陀历侍诸佛，亲蒙授记回入尘劳，普会群迷同归秘藏。大师所撰行法，悉宗地藏占察经文。劝赞往生，可为诚证矣。

问：后世缙侣所传地藏赞文，未能雅饬，不足承用。今欲于菩萨前称扬赞叹诸功德者，应唱何偈乃为殊胜？

答：余所用者，依十轮经序品偈文掣集二种。又藕益大师忏愿仪中所述赞偈，悉宗十轮长行经文，称美圣德无不周遍，叹观止矣。今并写录于此章后，藉以为圣德大观一卷作综结焉。

依经挈集赞偈二种。第一文云：

七圣财伏藏，无畏佛音声，诸菩萨胜幢，众生之尊首。与怖者为城，如明月示道，生善根如地，破惑如金刚。假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。

第二文云：

一日称地藏，功德大名闻。胜俱胝劫中，称余智者德。众生五趣身，诸苦所逼切。归敬地藏者，有苦悉皆除。现作种种身，为众生说法。具足施功德，悲愍诸众生。假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。

藕益大师忏愿仪中赞偈。文云：

南无地藏菩萨摩诃萨，以神通力，现声闻像。是诸微妙功德伏藏；是诸解脱珍宝出处；是诸菩萨明净眼目；是趣涅槃商人导首；如如意珠雨众财宝，随所希求皆令满足。照行善者，犹如朗日；照失道者，犹如明炬；除烦恼热，如月清凉；渡四流者，为作桥梁；趣彼岸者，为作船筏；伏诸外道，如狮子王；降诸天魔，如大龙象；护诸怖畏，如亲如友；防诸怨敌，如堑如城；救诸危难，犹如父母；藏诸怯劣，犹若丛林；令诸有情，善根不坏；现妙境界，令众欣悦；劝发有情，增上惭愧；求福慧者，令具庄严；能无功用，转大法轮；殊胜功德，不能测量；久修坚固大愿大悲；勇猛精进过诸菩萨。于一食顷，至心归依，称名念诵，礼拜供养。能令一切，皆离忧苦；求诸所愿，速得满足；安置生天，涅槃之道；故我一心，归命顶礼。

地藏菩萨圣德大观竟

附录：现今流通别行刊本，择要写录：

大方广十轮经，常州本，二册。

大集地藏十轮经，金陵本、常州本，三册。

占察善恶业报经义疏行法，金陵本，二册。

地藏本愿经科注，杭州本，六册。

地藏本愿经演孝疏，上海佛学书局本，一册。

地藏本愿经白话解，同上，一册。

梵册地藏忏愿仪，扬州本，一册。

地藏菩萨行愿纪，上海佛学书局本，一册。

地藏菩萨本迹灵感录，同上，一册。

地藏大士圣迹，同上，一册。

地藏菩萨往劫救母记，纸版藏在上海中华书局印刷所，一册。

地藏菩萨九华垂迹图赞，未刊。

九华山志，未刊。

以上各书上海佛学书局皆流通

弘一法师论地藏菩萨—普劝净宗道侣兼诵地藏经

弘一法师论地藏菩萨（之二）

普劝净宗道侣兼持诵地藏经

庚辰地藏诞日在永春讲

弘一大师讲 王梦惺记

予来永春，迄今一年有半。在去夏时王梦惺居士来信，为言拟偕林子坚居士等将来普济寺，请予讲经。斯时予曾复一函，俟秋凉后即入城讲《金刚经》大意三日。及秋七月，予以掩关习禅，乃不果往。日昨梦惺居士及诸仁者入山相访，因雨小住寺院，今日适逢地藏菩萨圣诞，故乘此胜缘，为讲净宗道侣兼持诵《地藏经》要旨，以资纪念。

净宗道侣修持之法，固以净土三经为主。三经之外，似宜兼诵《地藏经》以为助行。因地藏菩萨，与此土众生有大因缘。而《地藏本愿经》，尤与吾等常人之根器深相契合。故今普劝净宗道侣，应兼持诵《地藏菩萨本愿经》。谨述旨趣于下，以备净宗道侣采择焉。

一、净土之于地藏，自昔以来，因缘最深。而我八祖莲池大师，撰《地藏本愿经》序，劝赞流通。逮我九祖藕益大师，一生奉事地藏菩萨，赞叹弘扬益力。居九华山甚久，自称为「地藏之孤臣」。并尽形勤礼地藏忏仪，常持地藏真言，以忏除业障，求生极乐。又当代净土宗泰斗印光法师，于《地藏本愿经》尤尽力弘传流布，刊印数万册，令净业学者至心读诵，依教行持。今者窃遵净宗诸祖之成规，普劝同仁兼修并习。胜缘集合，盖非偶然。

二、地藏法门以三经为主。三经者：《地藏菩萨本愿经》、《地藏菩萨十轮经》、《地藏菩萨占察善恶业报经》。《本愿经》中虽未显说往生净土之义，然其他二经则皆有之。《十轮经》云：「当生净佛国，导师之所居。」《占察经》云：「若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国。」所以我莲宗九祖藕益大师，礼地藏菩萨占察忏时发愿文云：「舍身他世，生在佛前，面奉弥陀，历事诸佛，亲蒙授记，回入尘劳，普会群迷，同归秘藏。」由是以观，地藏法门实与净宗关系甚深，岂唯殊途同归，抑亦发趣一致。

三、《观无量寿佛经》，以修三福为净业正因。三福之首，曰孝养父母。而《地藏本愿经》中，备陈地藏菩萨宿世孝母之因缘。故古德称《地藏经》为「佛门之孝经」，良有以也。凡我同仁，常应读诵《地藏本愿经》，以副《观经》孝养之旨。并依教力行，特崇孝道，以报亲恩，而修胜福。

四、当代印光法师教人持佛名号求生西方者，必先劝信因果报应，诸恶莫作，众善奉行，然后乃云：「仗佛慈力，带业往生。」而《地藏本愿经》中，广明因果报应，至为详尽。凡我同仁，常应读《地藏本愿经》，依教奉行，以资净业。倘未能深信因果报应，不在伦常道德上切实注意，则岂仅生西未能，抑亦三涂有分。今者窃本斯意，普劝修净业者，必须深信因果，常检点平时所作所为之事。真诚忏悔，努力改过。复进而修持五戒十善等，以为念佛之助行，而作生西之资粮。

五、吾人修净业者，倘能于现在环境之苦乐顺逆一切放下，无所挂碍。依苦境而消除身见，以逆缘而坚固净愿，则诚甚善。但如是者，千万人中罕有一二。因吾人处于凡夫地位，虽知随分随力

修习净业，而于身心世界犹未能彻底看破，衣食住等不能不有所需求，水火刀兵饥馑等天灾人祸亦不能不有所顾虑。倘生活困难，灾患频起，即于修行作大障碍也。今若能归信地藏菩萨者，则无此虑。依《地藏经》中所载，能令吾人衣食丰足，疾疫不临，家宅永安，所求遂意，寿命增加，虚耗辟除，出入神护，离诸灾难等。古德云：身安而后道隆。即是之谓。此为普劝修净业者，应归信地藏之要旨也。

以上略述持诵《地藏经》之旨趣。义虽未能详尽，亦可窥其梗概。惟冀净宗道侣，广为传布。于《地藏经》至心持诵，共获胜益焉。

（录自《弘一大师讲演集》）

演培法师论地藏菩萨—地藏菩萨的深弘誓愿

演培法师论地藏菩萨（之一）

地藏菩萨的深弘誓愿 演培

佛历二五一七年八月十日讲于新加坡佛教青年弘法团

诸位居士！今天来到贵团和诸位讲点佛法，可说是个极为难得的殊胜因缘，本人特别感到高度的欢喜！贵团自成立以来，对于法轮的推动，表现得相当积极，可以想见诸位是怎样的热忱为法！在这末法时代，世界人心陷溺，已经到了难以想像的顶点，假定不以佛法来拯救，人类未来的前途，真将是不堪设想！是以如何推动如来法轮，将人类从危险边缘，迅速的导向安全点，该是每个佛子应有的责任。诸位是一群在家学佛的青年，皆有自己本位所应做的事业，能够每周抽出宝贵的时间，作自修化他的工作，实是极值得赞美的！

现在是中国夏历的七月，亦是佛教最忙的一月。因为，十五的盂兰法会，固然是在这月举行，三十的地藏法会同样是在这月举行，所以僧俗弟子为此就大忙特忙起来。不过这个忙，在佛教来说，是有深长意义的，因为盂兰法会和地藏法会，都以提倡孝道为其主题，而中国又是个极为重视孝道的国家，所以参加这两大法会的特别多。这两大法会所以说它以提倡孝道为其主题，因这两大法会所依据的盂兰盆经及地藏本愿经，向被认为是我佛为诸弟子所说的孝经。孝是世出世法所共尊重，放诸四海而皆准的，亦为任何人不可废。

当知孝顺现在的父母师僧，济拔过去父母及诸宗亲等，为做人应有的基本德行。如忽略了这点，人之所以为人，是就成为问题。诸位每周集合到这里，虔诚的诵念地藏经，既是作为个人的修持，亦是超荐过去的宗亲，可说是极为适合时宜的。因此，今我要对诸位讲的一个题目是：「地藏菩萨的深弘誓愿」。

愿在佛法行者，特别是度生的菩萨，可说是非常重要的，亦是绝对不可少的。如进一步说，不特学佛的人需要有愿，就是在俗的人亦要有愿。佛法所说的发愿，就是儒家所说的立志。发愿或立志之所以重要，从事实上去观察，不难明白的发现，就是吾人不论做什么事，细小的事也好，巨大的事也好，世间的事也好，出世的事也好，均非具有坚定不移的崇高志愿不可，否则的话，那就什么事都做不成。我们不妨试想—想：想要做大事的，那个不希望自己的事业有所成就？发心学佛的，那个不希望自己得以了生脱死？求生净土的，那个不希望自己得以往生莲邦？可是真能达到目的的究有几人？问题就在志愿的有无和是否坚固，有志愿而又坚固的，必能达到所要达的目的。

愿，古德解说为：「希须乐欲之意，志求满足之称。」论其自体，在大乘说，就是菩提心，亦即法华经所说的一切智愿。所以有时就直接的说为菩提愿，是指内心热烈的欲求而言。学佛的菩萨，是以大觉为所追求的最高目标；是以度生为所担负的最大任务。但这都不是苟且所能从事的，必须具有真诚的愿欲，才能切实的努力去行。如诸菩萨在菩提道上，精进勇猛无懈无倦的迈进，目的无非是为满足自己所发的心愿，假定没有愿力在鞭策著自己，要想不惜牺牲生命的上求下化，那是确实很难做到的。有了愿力推动著自己前进，在菩提大道上，不论遇到怎样困难和阻力，都可以坚定的志愿，予以强有力的克服。是以佛法行者，特别是大乘菩萨，当其决定要踏上菩提大道时，

没有不立其深弘誓愿的。

智度论中曾讨论到愿的不可缺少：「一切菩萨所修的行业，都是极为清净，以此清净的业因，必得清净的乐果，为什么还要立愿？譬如种田的人家，只要勤劳的耕耘，到了收割的时期，自然会得到穀子，那里说要发愿才会有收成？这是不能相提并论的！当知作福如没有愿，是就绝对无所树立。唯有以愿为导御，所行始能有所成。作福尚且要愿，何况是庄严佛界的大事？庄严佛界的这件大事，不是独行功德所能完成的，一定要有愿力的资助，如牛有股力量可以拖车，但若没有御者的驾御，要想有所到达是不可能的。当知庄严佛界的大愿，也是如此。所修的福德如牛，所发的大愿犹如御者，唯有以愿驾御福德，才能到达无上佛果。」华严经卷第七十七说：「一切佛事，从大愿起」，更可看出愿的重要性。

省庵大师的劝发菩提心文劈头就说：「入道要门，发心为首；修行急务，立愿居先。愿立则众生可度，心发则佛道堪成。苟不发广大心，立坚固愿，则纵经尘劫，依然还在轮回；虽是修行，总是徒劳辛苦。」从这几句的叙说中，发心及愿力的重要，明白的透露了出来。以「愿立则众生可度」言，事实确是如此的。世出世间最大的难事，我以为无过于是度生，因为所要度的众生，不特有无量无边的那么多，而且根性亦是各各不同的，你要他这样，他偏要那样；你要他那样，他偏要这样，很难个个如法如律的，照著菩萨的指示去做。因为秽恶世界的众生，诚如地藏菩萨对佛说的：「举心动念无非是罪，脱获善利多退初心，若遇恶缘念念增益。」又说：「习恶众生，从纤毫间，便至无量。」阎罗王众赞叹品说：「然诸众生脱获罪报，未久之间又堕恶道。」又说：「自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入。」教化像这样的众生，如没有坚定的志愿，怎么能够继续下去？所以唯有立愿，始可度诸众生。

立志发愿固是每个菩萨所应具有的，但任何一位菩萨的愿力，没有地藏菩萨的愿力来得深重。地神护法品说：「是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重……如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨教化六道一切众生所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。」不特没有毕竟的时候，亦是超过其他所有菩萨的，所以称为大愿地藏王菩萨。而其大愿怎样，现从地藏经中举出几种来说明，就可知道地藏菩萨的愿力弘深。

一、忉利天宫品说：「时长者子因发愿言：我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便尽令解脱，而我自身方成佛道。」这是长者子在师子奋迅具足万行如来前所发的度生大愿，一直到释迦出世的时代，甚至到今天的末法时代，他要度众生的心愿，一些也没有退转，仍旧努力做菩萨，不愿立刻去成佛。

二、忉利天宫品又说：「婆罗门女寻如梦归，悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿，愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便使令解脱。」这是婆罗门女在觉华定自在王如来塔像的前面，所立的这个弘誓大愿，以报觉华定自在王如来，救度她的母亲，脱地狱苦而得上生天堂的大恩德。

三、阎浮众生业感品说：「一王发愿早成佛道，当度是辈令使无余；一王发愿若不先度罪苦众生，令是安乐得至菩提，我终未愿成佛。」发愿度生有两种不同的态度：一种是佛的发愿，就是自己先成了佛，然后再倒驾慈航，入苦海中度众生；一种是菩萨发愿，就是先度尽了所有众生，然后自己方成佛道。现在这两位小国王的发愿不同，就是如此。经中续说：「佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是；一王发愿永度罪苦众生未愿成佛者，即地藏菩萨是。」菩萨

一切修行，都以愿为先导，你是怎样的发愿，就会怎样的去行。自己愿先成佛，自然就直向佛道前进而得先成佛道；自己愿后成佛，自然就以度生为唯一的要务，使得很多众生都已解脱或证正觉，而自己仍在生死中度生。

四、阎浮众生业感品又说：「十方诸佛慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三途及斯下贱，乃至女人之身永劫不受者，愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣畜生饿鬼等，如是罪报等人尽成佛竟，我然后方成正觉。」这次发这样的大愿，为使大愿的圆满实现，特求恒河沙数世界的诸佛，慈悲哀愍于他，助成他的愿心，更是证明他的愿力广大。

如上四次所发的愿心，都是要度尽六道众生先成佛，然后自己方成佛道，是以讲到地藏的大愿，佛教界把它总结说成：「地狱未空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提」，以显示地藏愿力的广大无边。因为无量无数各类不同的众生，要想一个不遗的度尽，固是很难做到；就是要想空诸地狱的所有罪苦有情，亦不是如所说的那样简单容易。

地藏经观众生业缘品，形容堕入无间地狱众生难以出离说：「动经亿劫，求出无期，此界坏时，寄生他界，他界次坏，转寄他方，他方坏时，展转相寄，此界成后，还复而来。」诸位想一想看：「无间罪报，其事如是」，而堕地狱的众生，犹如大地之土那样的多，而从地狱出来来到人间的，又如爪上之尘那样的少，说是「地狱未空，誓不成佛」，其愿力的深重宏伟，岂是一般菩萨所能及？

从上种种的分析，不论就那角度说，愿力确是极为重要的。无论做什么有益人群及诸众生的事，如没有愿力的支持，必会虎头蛇尾，不能彻始彻终。佛法所说的发愿，在向菩提大道的前进中，好像现在机器的发动机，不论是部怎样精美优良的机器，亦不论你是一个技术多么高超的技师，如果没有发动机，要想使这部机器开动，那是决不可能的。吾人发心学佛，如何树立志愿，如何开动这发动机，该是最极重要的一大课题。志愿这一发动机，一旦被你开动了，不但可以立即开步走，就是中途遇到怎样的困难，亦会被你一一克服，决不致于退转下来，成为一个败坏菩萨。

发心菩萨终于得成佛道，因素固然是多方面的，但以愿力为其先导，则是大乘经中所一再强调的。做菩萨而不发愿，说是能成就菩提，将是一不思议事。所以真正的菩萨，不但要发通愿，还要发各别愿。地藏菩萨所发的愿心，所以称为深弘誓愿，因他早于尘点劫前，就以荷负六道罪苦众生为己任，并愿恒处幽冥界内，度化地狱中的罪苦众生，或使他们已经成佛，或使他们暂住声闻缘觉，而自己仍然忍苦忍难的在地狱中度生，直至地狱众生空了，并使地狱庄严起来，然后自己才成佛道。此真所谓「虚空有尽，我愿无穷」的大愿。

现在的时代是进步了；人类的生活是提高了，一般说来，什么似乎都比过去好。实际说来，人类的苦难现在比过去多；人类的危险现在比过去大，不但做人一点大意不得，而人类需要佛法的滋润，较之过去任何一个时代尤为殷切。所以我望诸位效法地藏的发广大愿，以佛法去度化一切众生，特别是众生中的人类。最后请大家同声称念南无大愿地藏王菩萨！（宽严记）

演培法师论地藏菩萨—发地藏之大愿，行地藏之大孝

演培法师论地藏菩萨（之二）

发地藏之大愿，行地藏之大孝 演培

中华民国四十四年农历七月讲于善导寺地藏法会

时间过得真快，六月十九观音菩萨成道纪念刚过，七月三十地藏菩萨成道纪念又来。就佛菩萨的众多及佛菩萨的无处无时不现身说，一年三百六十日，没有一天不是佛菩萨的诞生及成道，我们每年所以只固定的举行几次佛菩萨的纪念法会，只是就我们所知及与我们娑婆世界特别有缘的佛菩萨说，其实菩萨诞辰及成道日多得很。

菩萨之所以为菩萨，应具备的条件本来很多，但主要的不出悲智行愿四个大字。不是菩萨当然不谈，若是菩萨就绝对不可缺少这四者。话虽这么说，但菩萨各有偏重不同，所以佛教向来说有悲增上菩萨、智增上菩萨、行增上菩萨、愿增上菩萨的差别。如以我们所知的菩萨为代表：大悲观音为悲增上的代表者；大智文殊为智增上的代表者；大行普贤为行增上的代表者；我们今天所纪念的大愿地藏，就是愿增上的代表者。尤其值得我们庆喜的，此四代表的菩萨圣者，在我们大中华民国，都有他的根本道场（南海普陀山为观音道场，山西五台山为文殊道场，四川峨眉山为普贤道场，安徽九华山为地藏道场），各各摄化他所应摄化的有情。所以生在中国而又听到佛法的我们，应为自己深厚的善根而欣喜；应为得以亲近大菩萨而欢跃；进而更应效法此诸菩萨为法为人的大无畏精神，在这苦难的时代里，多多为苦难的人类，做些有益于人类的事业！

在诸大菩萨中，其悲智，其行愿，在在都是值得我们学习的。但为适应时代根性的要求，在这志薄行弱之徒特多的今日，我觉得大愿地藏那种苦干实干，专向苦难处去救度众生的愿力，是我们所急须学习的。愿是愿欲希求，对于自己所悬的崇高目标，不达目的誓不中止，是为愿力。拿现在的话说，就是坚固的强大的意志力。吾人不论做什么事，必须坚固的意志力，在后策进推动，然后始克有成。假定意志薄弱，愿力不坚，那就一事无成。古人说的「精神一到，何事不成」，就是这愿力坚强的结果。然这坚固的意志力，是怎样来的呢？依我个人的实感，不外是据于宗教之力，如站在佛教的立场说，那就是佛菩萨的精神力之所感召。

看！佛教的诸菩萨，活跃于生死中，不惜任何牺牲，甚至舍头目髓脑，而仍广行菩萨道救度众生，推原其始，实就是这强大的意志力在推动。因而我们可说：菩萨行者的一生，是为意志力活现的一生。他们行于漫长的菩提道上，不知要与好多困难搏斗，不知要几度失去生命，但因有意志力在支持，愈遇困难，愈有危险，愈能勤勉的奋力的为众生而服务，决不为任何阻力而有所畏缩。由此可看出信仰的力量，显现于菩萨的意志中。这可惊的坚固的意志力，从宗教的情操上说，实是热烈信仰的结果。以佛教的老话说，所谓「从信起愿」，就是这个意思。

菩萨行者，悬念一切众生，生起救济的自觉时，不管怎样都要救度他们，于是慈悲变为强大的意志力，而形成其崇高伟大的人格。后世的人们，为了仰慕他的人格，就生起侍奉所崇拜者的观

念。佛教信仰的意志力，有这样强大的力量，于此可见。值此意志颓丧，精神萎靡的时代，佛教这信仰意志力，实有注入人们心灵的必要。因强调了佛陀的信仰，就能将自己置于无限佛陀之上，蒙佛陀的加被，使自己的意志力强大起来，终于发生金刚般的勇猛无畏之力！

发愿，为佛教行者必具的行门之一，不特以上求下化为标的大乘，要发广大的誓愿，就是以涅槃解脱为标的小乘，也不能无愿而成。再说，专仗他力的，固须净愿求生；纯凭自力的，亦须愿力支撑。所以愿是遍通一切的，任何学佛的人，都不能不发愿，而在大乘菩萨法中，更有总愿别愿之别。愿的重要性，学者没有不知，但发怎样的愿？为什么要发愿？这是大有出入的。以我国现在一般学佛者言：大都以「愿生净土」为最大的志趣。愿生净土，本没有可訾议，但成为问题的，就是我们现实所住的这个世界，应当给他怎样办呢？假定说是就让他这样，而只顾自己往生极乐，那消极的气氛，未免太浓厚了。「佛教是最积极的」，这句话，常常出于我们学佛者之口，如有人说佛教是消极，我们学佛的道友，总是老大不高兴！可是，不高兴是一回事，事实又是一回事，欲除去人们说「佛教是消极」的误会，只在理论上争，是没有用的，要在行为上表现，才是最有力的武器。如仍一味的讨厌这个秽恶世界，一心一意想迅速结束这个生命，早日生到极乐世界去，对于现实世间不闻不问，无论你与人争得怎样面红耳赤，都不能除去「佛教是消极」的污点。因而，真欲表现大乘积极救世的精神，为佛子者，从今日起，必须生起怎样把这世界也庄严起来的弘愿。堪为我们榜样的，就是今日所纪念的大愿地藏王菩萨。

我们知道：本师释迦牟尼佛，是在这娑婆国土五浊恶世，难行能行，难忍能忍，得成阿耨多罗三藐三菩提的，所以博得十方诸佛的赞叹。如阿弥陀经中说：「彼诸佛等，亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛，能为甚难希有之事，能于娑婆国土五浊恶世……得阿耨多罗三藐三菩提。」继承这精神而实践这行愿的，不能不说是地藏菩萨。如地藏十轮经的序品，显示地藏的愿心说：「我今学世尊，发如是大愿：当于此秽土，得无上菩提！」这是何等的精神？请诸位仔细的思想看，今日学佛的善男信女，出家在家者，有几个发愿要在秽土成佛的？即或有几个大心菩萨如此发心，恐亦被愿生他方净土的行者，呵为不修行的生死凡夫，甚而至于斥为魔王外道。中国佛法的不兴，有人说，这些一心求生净域而就以为代表全部佛法的，要负大部分的责任，我觉得有他相当的理由！

地藏菩萨，不但发愿要在秽土成佛，更发弘誓要入地狱度尽众生，所以关于大愿地藏，在佛教里有几句脍炙人口而为众所周知的话，就是「地狱未空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提。」这真是尤为难能可贵的无畏精神。试想一想：娑婆世界，名为堪忍，出现在这世界舞台，可说已经够苦的了，没有一点毅力，根本就受不了，所以意志怯弱者，总想早日出此娑婆。但大愿地藏，本其度生无限的热忱，要到这苦恼世界的最苦的地狱里去，救拔苦迫逼切的地狱众生。根据他的愿力分析：度众生，不只是度少数的众生，而是要度尽一切众生；入地狱，不但是暂时的，而且要常住地狱。不但常住地狱，而且要庄严地狱，使地狱成为乐国，这是何等的愿心？这样愿力庄严的菩萨，是多么的伟大！无怪地藏菩萨深受我国学佛人士的崇拜，礼念。今日我们大家集合在这儿，纪念地藏菩萨的成道，不应只是形式的香花供养，称念圣号，就算表示了对菩萨的敬意，理应切切实实的发地藏之大愿，愿于此浊恶世界成等正觉，愿深入地狱度苦恼有情！

不错，地藏的大愿，是值得赞美，尤其是值得我们效法的，但菩萨为什么会发这样大愿的？自也是一大问题。据经中说：促起菩萨的悲愿，其因缘很多的，而地藏悲愿的激发，从地藏经的宣示，我以为是出于一片孝思，就是一片孝顺父母之心，换句话说，为报父母养育深恩，而发如是大

愿。如大士为婆罗门女、光目女时，发救度一切众生的广大誓愿，就是因母得脱恶道及「愿我之母永脱地狱」而来的愿心。总之，地藏大士，因孝思而激发大愿，因本愿而实行大孝，孝行与愿力并重，完成崇高圣格，乃得名为大愿地藏王菩萨。

孝道，在我国人的脑海中，其印象是极深刻的，因中国的伦常，特别重视孝道。为人的子女，对父母行孝，本是天经地义，为任何一国人民，都应如是行的。所以孝经说：「夫孝，天之经也，地之义也，民之行也。」所以然者，因为孝是德行的根本，一个人如对堂上的父母不能行孝，那他对人就决不能有义，对国就决不能尽忠，而对一切也就无从谈起。孝道对于做人的重要，于此可见。总统曾经说过：「父母生养我们，教育我们，以至于成立，爱之抚之，无微不至，真所谓父母之恩，昊天罔极。我们对于父母，那里可以不孝顺，如果对于父母不忠孝，则对他人必不爱，对国家必不忠，所谓『孝悌也者，其为人之本欤！』我们要能行道于天下，必先行孝悌以事父母兄长。孟子说：『不得乎亲，不可以为人，不顺乎亲，不可以为子。』这就是讲孝顺为事亲之本。」我们读了总统说的这番话，即可知孝道是怎样重要，而我人不得不行孝于堂上的二老了。

可是，现代的人们，因运用人类的力量，征服大自然的结果，一方面文明发达到有史以来的大进步；一方面精神堕落亦达到可惊的地步！不说别的，单就家庭而言：吾人原是人海中的一叶扁舟；家庭乃是碇泊修缮的一所良港。翻腾于怒涛狂澜中的人生之舟，不时受著风险及苦痛的袭击，当精疲力竭而感到生命空虚时，能给予我人安慰及光明的，唯有可爱的和平家庭。假定没有这可泊人生之舟的家庭，不管那船舫如何坚牢，恐终不免于覆灭。所以家庭的和平，是人生的幸福。然所以能得和平幸福，其头绪虽说多端，而为人子者如何孝养父母，不能不说是首要。可是自命为时代的人物，在欧风美雨呼唤、物质文明陶醉下，欲推翻一切旧传习，不但不再重视孝，甚而至于唱出非孝的口号，我真不知这是时代的进步还是退步？实令人不胜慨叹之至！在我觉得：时代不管是怎样的进步，人类的根本总不能忘却，人而如果忘本，那还成什么人？试想：我们从母体出生后，有一段很长的幼稚期，不能独立生存，全赖父母的抚养长大成人，怎可到自己有了生存的能力，就把生身父母忘得一干二净，什么侍奉孝敬一切都不顾呢？况且再进一步说：没有父母又那里有你有我？所以只要我们还承认自己是一个人，饮水思源，对于父母，就不能不孝顺。不特如此，我有父母，我当孝于我的父母，他人也有父母，必须使他人也能孝于他的父母，那才算是真孝！尽管时代已经进步到原子时代，但为事亲之本的孝道，总归为人类应遵行的德行常道，决不因时代的进步而有所改变。如以为时代进步了，孝道可以不要了，那就大错特错，根本不配做个时代人物！真欲站在时代前面，领导时代进化的，应以孝敬父母发扬孝德为己任才得，因唯有爱父母的，才能真正的人类！

讲到这里，或许有人要说：孝道的重要，这是人人所知的，也是人人应行的；然而你们佛教，有出家有在家的二众，割爱辞亲，离家远走，既不能「晨昏定省」，又不能「福祿侍奉」，这能算是孝吗？所以真正不重孝的，恐怕还是佛教吧？像这样误会佛教的很多。其实，佛教是伦理色彩最浓厚的宗教，不特不忽视世间的孝道，而且极端的重视孝道。唯佛法所重与世俗所重不同的：佛法重在历劫的、永久的、广义的孝道。世俗只重现世的、暂时的、狭义的孝道。举最明显的例子来说：我佛成道后不久，特回国为父王说法，以报现前的老父之恩；待到将入涅槃时，为报生身的母恩，乃又发出一片孝思，上升到忉利天去，专为他的母亲说法，以期报深恩于万一。而且自佛成道后，不但报答了现世的父母之恩，并报答了无始来的生生世世父母之恩，这那里是浅见者流所见到的不重孝呢？再如地藏大士，于过去久远不可说不可说劫前，因被孝顺心的驱使，为报父母养育之恩，扩大到愿度一切众生。认为自己父母的生死苦痛固应救拔，一切众生的生死苦痛亦应为之解

除，况且轮回五趣中的每一众生，都曾展转的做过我的父母，我不去济拔他们，还让谁去救度呢？像这样的报答一切父母恩的大孝，又那里是一般只知孝顺自己父母者所能理会？所以诸佛诸菩萨本身，固没有一个不是孝道实践者，就是说法开示于人，也无不殷勤的赞美于孝，令人行孝！不过佛法说孝以及真正孝道的完成，不仅是「晨昏定省，福祿侍养」，而主要在劝发父母信敬三宝，从三宝的信敬中，获得生死的究竟解脱。所以莲池大师说：「父母恩重，过于山邱，五鼎三牲未足酬，亲得离尘垢，子道方成就。」这点很重要。我们中国人，在农历七月里，而有追亲的思想，或于十五中元节度亡，或于三十地藏成道日超荐，站在报恩的立场讲，这是很有意义的。唯须更进一步的，就是要从狭义的孝亲，进到广义的孝亲，效法地藏大士，行大孝于人间，那才算是真正的纪念了地藏菩萨！

最后，我还得一说的，佛教讲救济不单是未来的，且亦是现在的。宗教上的未来救济，固然重要；现实的世间救济，尤为重要。唯有现实真能得救济，始可信未来亦被救济。如现实的都不兑现，那还谈什么未来？所以佛法决不崇尚空论，当知实行孝道也是如此。父母去世以后，究竟生于善道恶道，固然值得做子女的关注，在可能范围内，多为设供修福，使得早蒙佛力加被，出离苦处；但尤要者，还是父母在的时候，曲顺亲心，事之以礼，奉养孝敬，令信三宝。即或父母有所不是，我们只有加以婉劝，以尽为人子的天职，万一父母不听，亦觉问心无愧，而所以孝敬父母的一片孝心，仍当有加无已，决不可因父母的一时疏忽，就失去做儿女的应行之道。所以我们看一个人是否行孝道，不在父母死后排场摆得大，而在父母生前是否孝养周到，如父母在日都不孝，则死后的一切作为，是否出于孝思，就大成问题了。因此，佛法虽讲行孝于无始来的父母之大孝，而特重对现前父母所行的实孝，这是重视孝道的我人所不可忽视的！

关于地藏的名义，大士的化迹，历来讲的很多，现我一概从略。今天对诸位所说的，主要是显示菩萨的大愿与大孝。愿诸位一致的：

发地藏之大愿！

行地藏之大孝！

演培法师论地藏菩萨—拿出地狱未空誓不成佛的精神来

演培法师论地藏菩萨（之三）

拿出地狱未空誓不成佛的精神来 演培

绪 说

诸位居士！在夏历五六两月初一日的金刚法会中，我曾一再向诸位说：「七月快要到了。」当时还是个未来的展望，诸位或有以为还早得很，可是到了今天，七月初一已正式的展现在我们面前，是则时轮向前推进的迅速，多么令人感到极大的可畏！一年以十二个月计，今天为夏历七月初一，是则一年中的半年已经过去，现在回想起来，真如转眼间事，未来半年时间，必然过得更快。当知时间一去不复返的，我们应怎样的把握时间来修学佛法！

俗语说的「岁月催人老」，我们能不憬悟时间飞逝，而更努力从事于佛化工作！如不善用从我们面前溜过的时间，不但辜负了佛教，亦太辜负了自己，未免太过可惜！佛化事业所要做的。虽说是很多的，但最极重要的，莫过于怎样的利益众生。因为任何一个佛化事业，看起来好像是个别的，实际都是围著这大前题而转的。所以佛法的每个行者，都应时刻的想到怎样以佛法化世？因我们从佛法中得到法益，都是大悲佛陀所赐给我们的。我们要想报答佛陀的深恩大德，唯有以佛法化导世间，令诸人群走上佛法大道。经说：「若不说法度众生，毕竟无能报恩者。」

每年夏历的七月，是中国佛教的一个忙月，不是为了别的什么事忙，而是为了超度救济忙。从这点看，不难看出佛教的慈悲，是怎样的遍于一切含识之类。不但现实人间的救济，是佛法所从不忽视的，就是离开人间的幽冥众生，亦为佛法慈悲所要救济的对象。因而，已断恶趣的，使之生命更为光辉；未断恶趣的，使之得以超拔出来，不致在诸恶趣中，受诸痛苦的袭击。是则七月佛教所举行的各种超度救济法会，从它救济幽冥众生这一面看，是就不是没有什么意义，更不可视为迷信行为，因为目的在于救拔恶趣众生的痛苦，纯粹是从慈悲救度之心出发的！

夏历七月间，佛教寺庙举行超度救济法会，扩大来说，固是超度救济一切众生，切近点说，实是超度自己的亲生父母。父母在这世间结束生命后，继续而来的新生命，究在五趣中的那一趣，未得道眼的我们，谁也不会知道。为了济拔超度自己的父母，没有其他适当的办法，只好仰仗佛力法力的超荐。如此说来，举行法会，实还含有倡行孝道的意义，而地藏大士就是奉行孝道的一位大菩萨。印顺论师说：「地藏菩萨是提倡孝道的，重视超度救济父母。中国人特重孝道，其慎终追远的精神，与地藏法门相合，故地藏菩萨在中国，受到特殊的尊敬。」

一 地藏菩萨的胜德

地藏不是初发心的低级菩萨，而是久修大行的高级菩萨，所成就的不可思议功德，不特不是我们所能想像得到的，就是声闻缘觉亦不能测度而知。地藏十轮经说「是地藏菩萨有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严，一切世间声闻独觉所不能测。」又说：「如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆不能测其量浅深，若闻如来为汝广说如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆生迷惑或

不信受。」试想看看，这那里是初发心的菩萨所能成就的？但这么多的殊胜功德，既不是短时间内所修成的，亦不是普通功德所可比拟，而是在菩提道上所培植起来的。

现对地藏大士的功德略说一二：修学大乘佛法最重要的，是怎样的于诸佛法而得自在，唯有于诸佛法得到自在的，才能无畏的向著佛道前进，不致中途退堕下来。地藏大士于诸佛法，已经得到无碍自在，绝对不会有有所滞碍的停止不前。其次为大乘行者所重要的，是怎样登上最高的一切智山。当知所谓一切智山，不是容易登上去的，因为其间有著很多阻碍，要想登上它的最高峰，不但要有一股坚定不移的毅力，更要有克服种种阻碍的大精进力。否则，鲜有不从智山滚下来，跌得头破血流，甚至粉身碎骨。但是地藏大士，已无碍自在的善登一切智山！

尤其为大士最大特色的，就是为了成熟一切有情。不论是个怎样的国土，都能随其悲愿止住其中，运用各式各样的不同方便，发起无量无边的殊胜功德，成熟无量无边的所化有情。使诸佛土所化的一切有情，或是发现诸欲境界的无量过患，因而对之深深的远离，不致陷入诸欲的重重包围中；或是具足最极增上的惭愧，对于任何一个恶法，心无忘失的予以远离，不致使自己陷在罪恶的深渊中；或是善巧的具足天眼智通等，深深的了达三世罪福因果，一切都受因果律的支配，不敢为非做歹的造诸恶因，免得将来感受极重的痛苦，对于因果有著高度的敬畏！

各个国土的各个众生，其根性和好乐是都不同的，菩萨在诸国土中的教化方法，自然不是一成不变的。所以菩萨有时在某国土中，特别入于诸佛灯炬明定，令该国土的一切有情，看到菩萨入于这样的定，自然而然的舍弃一切邪道，归投到三宝的正道中来，依照三宝的正确指示，向著人生的正道迈进，做个有为有守具有人格的人。从此以往，始终在三宝的正道中来往，再也不会受魔外的诱惑，误入邪道去乱闯乱撞！当知没有高度正见，是不可能做到的，因为「魔外的恶见力量极大，如不曾在佛法中得到不退转，都有受魔外所转的可能。」

佛法行者的修学佛法，要想一直的勇往前进，客观环境的清净美妙，同样也是极为重要的。所以很多在因地行菩萨道的菩萨，为了摄化更多不同种类的众生，特别以大兴愿庄严净土，让诸众生到净土来修学佛法。地藏大士是位广修大行的高级菩萨，对此当然深切的了解。所以有时到某国土度生，为了适应这国土中的众生要求，特将这国土中的所有一切尘垢不净臭秽悉皆消灭，使该国土地平如掌，种种良好的现象自然涌现，得到清净殊胜的众相庄严。让诸众生在这美妙的环境中，如法的安心的修学佛法，以完成自己所要完成的一切殊胜功德！

总之，如地藏十轮经卷一说：「此善男子，成就如是功德妙定威神之力勇猛精进，于一食顷能于无量无数佛土一一土中，以一食顷皆能度脱无量无数殃伽沙等所化有情，令离众苦皆得安乐，随其所应安置生天、涅槃之道。」地藏大士这样度化众生，不是短时间的事，而是长远的事。如地藏十轮经卷一又说：「此善男子，曾过无量无数大劫，于过无数佛世尊所，发大精进坚固誓愿，由此愿力为欲成熟诸有情故。」从这两段经文的叙述中，可知地藏菩萨的心愿，自从发心以来，只知心心念念的怎样度化众生，从不为自己的前途如何而打算。

修学菩萨大行的高级菩萨，所得功德都是不可思议，供养恭敬都会得大利益，但佛在各大乘经中，每因当机赞叹而有所不同：如在普门品中，就特别的赞美观音菩萨；在普贤行愿品中，就特别的赞美普贤菩萨；在弥勒上生经中，就特别的赞美弥勒菩萨；在许多大乘经中，则特别的赞美文殊菩萨；而今在地藏十轮经中，则又特别赞美地藏菩萨。如该经卷一说：「善男子！假使有人于其弥勒及妙吉祥并观自在、普贤之类而为上首殃伽沙等诸大菩萨摩訶萨所，于百劫中至心归依、称名、

念诵、礼拜、供养求诸所愿。不如有人于一食顷至心皈依、称名、念诵、礼拜、供养地藏菩萨求诸所愿，速得满足。所以者何？地藏菩萨利益安乐一切有情，令诸有情所愿满足，如如意宝，亦如伏藏。如是大士为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进过诸菩萨，是故汝等应当供养。」从这比较中，可以看出地藏大士的功德，是怎样的殊胜圆满，是怎样的值得吾人恭敬尊重，是怎样的值得大乘佛法行者的效法！因为地藏菩萨一切功德的完成，都是为了利乐有情的，而且本著坚固悲愿，精进勇猛的去做的；岂是一般初发心的菩萨所能望其项背？难怪地藏菩萨的圣号，不特传遍了娑婆世界，更传遍了无量无数的诸国土中。

二 地藏愿恶世度生

庄严净佛国土，摄化一切众生，固然是菩萨的悲愿所在，但若能在秽恶世界说法度生，其精神更为崇高伟大，而为专在净土行化者之所不及。因为秽恶世界的众生，多陷在悲惨恶运中，其所受的痛苦，真是无法形容。如果没有大心之士，予以强有力的救济，终不能跳出浊恶世界，只有长期的被诸痛苦之所包围，忍受难以形容的众苦逼迫！我佛释迦牟尼，在这五浊恶世，度化各类机宜，不特成为众生慈父，而且博得六方诸佛的一致称许。诚如弥陀经中说的：「彼诸佛等亦称赞我不可思议功德，而作是言：释迦牟尼佛能为甚难希有之事，能于娑婆国土五浊恶世——劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法」。可见在秽恶世界的成佛度生，是多么的难能可贵！肯得在秽恶世界说法度生的，又是多么少之又少？但是地藏菩萨在经中以偈赞佛到最后说：「我今学世尊，发如是誓愿，当于此秽土，得无上菩提。」「释迦牟尼佛是出现于秽恶世界，并于秽土成佛的。地藏菩萨要学习释迦佛，发愿于此秽土成佛，于此秽土度生，可说是释迦佛精神的继承者。」这一悲愿的精神，是多么的为今日之所必需！因而愿在秽恶世界度罪苦众生的地藏菩萨，更是多么的值得称扬赞叹！

三 地藏愿恶趣度生

菩萨所以发愿度生，原因在于众生有苦。而众生苦有轻有重，菩萨既然誓愿度生，是就不能避重就轻，而应越是苦恼多的地方越要去，越是苦恼重的越要救度。依佛法说，最苦的地方莫过地狱，最苦的众生莫过地狱有情。一般知道地狱苦的，听说将要堕入地狱，必然就怕得不得了，无论怎样不愿入地狱，因地狱确是最苦处，而且地狱亦复是很多的。不管地狱是怎样的众多，不论地狱是怎样的苦痛，当知皆是南阎浮提众生，造诸恶业之所招感的，因而自造还得自受，任何人都代替不了。不说一般人如此，就是最极至亲的父子，到那时候亦是各走各路。

地狱罪苦究是怎样的？地藏经地狱名号品中，有极清楚的说明，在此我不想详为论说。总而言之，各各地狱之中，有百千种的业道之器，不是铜的，就是铁的，不是坚石，就是烈火，而这四样东西，并不是真的属于外在的东西，来向生命体压迫的，实是众生自己各种业行之所招感的。一一狱中已有这么多的苦处，何况还有很多的地狱？其苦当然不可言宣！是以如将地狱百千万亿种的苦楚，用现代语灵活的把它描写出来，令人看了，没有不毛骨悚然的。因而生存在这人间，对于个己的身心行为活动，不得不予严密的注意，千万不能造下堕地狱业！

一般地狱已经是苦不堪言，何况还有无间地狱？其苦自更无法形容。如地藏经观众生业缘品说：「无间狱者，其狱城周匝八万余里；其城纯铁，高一万里；城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别：独有一狱，名曰无间。其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上：铁蛇铁狗，吐火追逐，狱墙之上，东西而走。狱中有床，遍满万里，一人受罪，

自见其身遍卧满床。千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是！」如是像这样的苦报，亦完全是由众生业力所感，不是真的有什么铁蛇铁狗等来折磨众生！

像这样业感罪苦的众生，在无间狱中受诸罪苦，动辄经过百千亿劫，要想出离没有出离的时候，其受痛苦的惨状，不是人间所能描绘得出的，亦不是短时间所能说尽的。但是众生怎么会到这样苦处去的？是不是有个什么大力者将众生推进去的？不！佛法不承认有个惩罚众生的大力者，一切是自我之所创造的。你造了这样的罪业，不想进去也得进去，逃是逃不了的，必须将你罪报受了才能出离，是以当你受这罪苦时，既不能责怪什么夜叉恶鬼，亦不能怨恨什么铁鹰铁蛇，而应反省自己为什么会造下这么重的弥天大罪？是以责任应该由自己负的！

地藏经阎浮众生业感品说：「生死业缘，果报自受。」这是光目女的母亲造恶堕在恶趣而又转生为婢女之子时，对光目女的坦然自白。这是光目女母亲亲生所受的经验之谈，一般不信因果业报的，从这应该醒醒自己的头脑，对有如是因必有如是果的道理不可不信。如做

时代的新人物，不肯承认业果报应，佛菩萨虽很慈悲，一时也救不了你，必要到你从所受的极大痛苦中清醒过来，确认业果是丝毫不爽的，重视自己的行为活动，不敢再做损人而不利己的非法勾当，方能仰仗佛菩萨的威德之力，从极大痛苦的恶趣中，特别是从地狱趣中超拔出来！

地藏菩萨悲心特重，不特愿在恶浊世界度生，而且愿入地狱度化罪苦众生，希望在地狱中受极大苦的众生，皆能出离地狱不再受地狱之苦。可是罪业深重的众生，不知佛菩萨的大慈大悲，一味任性的要怎样做就怎样做，刚刚在人间透过一口气来，就又忘了在地狱中所受的痛苦，于是故态复萌的，于不知不觉间又造成罪业，到了人间的生命结束，就又堕入恶趣中受极大苦，致劳菩萨忧虑勤苦的无有已时。诚如经中说的：「久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。」我们要学菩萨发心修行，就得要学地藏菩萨发大誓愿，然后方能真正与菩萨行相应。

四 地藏的宏愿无尽

地藏大士所以到今天还未完度生的大愿，问题不在菩萨的不努力，而在众生的罪业太重，所以佛在阿含经中常说：「失人身者如大地土，得人身者如爪上尘。」是以众生在生死中轮回，真正安处在人间时少，即或偶得菩萨的教化，生到这人世间来，也只不过是暂时的，大多数的时间是在恶趣，于恶趣中又以在地狱时间最长。原因众生在没有得解脱前，性识总是没有一定的，忽而做了很多的善事；忽而造了很多的恶业。不论为善为恶，都是逐境而生，好像车轮那样，在五趣中旋转，没有一刻停息，动不动的在恶趣中要经过微尘数的那么多的劫数。

这一不寻常的现象，不特我们不了解菩萨为什么这样不惮烦的，常在地狱度化众生，就是身为四天王天的天人，亦不明白地藏在地狱中度生的大愿，是这样的无有尽期。于是向佛这样问道：「地藏菩萨从久远劫来，发了这么大的大愿，照理老早就应度尽所有众生，为什么到现在还没有把众生度完，而今又在佛前重发誓愿？究是由于愿力的不坚？还是由于众生的难度？我们对这确实有点想不通，请佛慈悲再为我们解说！」四天王天的这一请问，不特是为自己想不通而请问，实亦代表我人而请问，因为这是很多人在内心中都存有的疑问。

佛陀回答四天王天说：「不错，自从久远劫来一直到现在，地藏菩萨都在不断的度脱众生。可是不论菩萨尽了怎样最大的努力，而他的内心却还未完结，正因众生未曾度尽。而众生在这世界

中，又受种种痛苦的逼迫，不但现在如此，就是向未来无量数劫去看，众生所造的各种罪业，亦如蔓草一样的牵延不断。菩萨有鉴于此，于是慈悲怜愍之心又复生起，更发重大的誓愿，无论如何要度这些众生，当这些众生一日未度，菩萨之心一日不安。由此可以想像菩萨的悲愿是多么的深重？而菩萨的一再发大誓愿，目的完全在于众生，总望每个众生，获得究竟解脱。」

结 说

地藏大士在行菩萨道的过程中，不论是为长者子时，不论是为婆罗门女时，不论是为小国王时，不论是为光目女时，其所发的誓愿，都是为的度脱罪苦六道众生，特别是为度脱地狱罪苦众生。而且还要广设方便尽令解脱，然后自己方成佛道。像这样的发愿，当然会要常在地狱中度生。所以中国佛教形容地藏的大愿有四句话说：「众生度尽，方证菩提；地狱未空，誓不成佛。」当今世乱如麻，现实人间就是活地狱，为佛嫡骨子孙的我们，应「拿出地狱未空誓不成佛的精神来」，效法地藏大士那样的庄严地狱，度尽地狱等的众生，才是真正菩萨道的实践者！

演培法师论地藏菩萨—学习地藏菩萨的孝亲精神

演培法师论地藏菩萨（之四）

学习地藏菩萨的孝亲精神

演培

诸位居士！每个夏历月之初一，本堂举行金刚法会，都对诸位略说法要，诸位亦能静心聆听，实在是个很好现象，本人亦觉极为难得。今为七月初一，不但是本堂常年金刚法会的举行，亦是本堂一年一度地藏法会的开始。诸位这样踊跃的来参加，更可见诸位孝心的可感。中国是个重视孝道的国家，对过去父母以及宗亲的追思，不论时间经过怎样久远，非特不会忘怀，而且历久弥深。中国人的这一孝亲精神，不得不说是中国文化的最大特质！

中国人的孝亲思想，固然值得称道，而佛法的报恩观念，尤为值得赞许。因佛法所说的孝道，不特不逊于中国儒家，甚至还有超过的地方。不说别的，单以成佛来说，一般以为佛的成佛，由修六度万行而来，殊不知孝养父母，才是成佛的主因。这在很多经中，佛都这样说过。如菩萨本业经说：「孝事父母，当愿众生，一切护视，便成佛道」。报恩经也说：「为孝养父母，知恩报恩故，今得速成阿耨多罗三藐三菩提。」再如佛在因中所表现的种种难行能行，难舍能舍的崇高伟大之菩萨行，无一而非是为报父母恩的，并不是与孝亲毫无一点关系的！

佛陀的成佛固是由于孝事父母，以度地狱众生为己任的地藏菩萨，亦为孝思的触动，以救拔苦趣的慈母，始发度尽地狱众生的大愿。正因地藏菩萨的孝心与佛陀的孝心，相互契合，所以在佛快要涅槃前，特到忉利天为母说法，以报生身慈母的亲恩。并且乘这机会，将在各地度化的分身地藏菩萨，一一集合到天宫来，予以再三的赞许，认为像地藏菩萨那样为报亲恩而发愿度生，不但可使自己父母超升，亦得令诸众生离苦得乐。发心修学佛法的行者，应本佛陀的慈悲训诲，效法地藏那样的无尽孝思，除了报答生身父母的亲恩，还要立愿普度一切应度的众生。

为报父母深恩而愿度尽众生，可以想见地藏菩萨的愿力弘深。是以佛在忉利为母说法时，特将救拔未来苦难众生的重责大任，殷勤郑重地嘱咐地藏菩萨，要他不畏艰困的一肩担当起来。我们知道，佛成佛后，其本身的一切问题，已获得圆满解决，再没有什么可顾虑的，设或仍有念念不忘的，就是怎样的度苦众生。佛在世间，固不断的在做度化工作，但知入灭的时期不远，未来众生的化导，不能不有所交待，否则，未来众生的堕落，怎能放下其慈怀？然能不厌其烦的在恶趣度生，唯有大愿地藏菩萨。佛陀看清了这点，所以特为殷勤付嘱。

分身集会品中佛这样嘱咐说：「我在这个五浊恶世，教化如是刚强众生，使不调伏的心得调伏，令舍不正当的邪道，使之归依如来的正法。接受我教化的虽不算少，但于十分中总还有一二分，仍然有他不良的恶习在。现我即将入于涅槃，希望你地藏菩萨，能够同我一样的，广设种种的方便，调伏他们令得解脱。你看我累劫以来，为了感化这些生性极为刚强而又犯罪受苦的众生，不知经过多少的勤劳辛苦。可是其中还有一些未调伏的众生，不肯接受我的劝说，照样的在做罪恶的行为。由于我已尽了我最大的努力，只好随他去受所作罪业的报应！

「话虽这么说，但仍不忍他们去受苦果。所以他们一旦堕落恶趣受大苦恼时，我望你能记住今天我到忉利天宫，将这些罪苦众生，殷勤嘱咐你去救度的使命，千万不要有负我的嘱托，务要本著

你的悲愿去行，且一定要做到。使这娑婆世界的众生，在弥勒未出世以来，就获得澈底的解脱，不再受诸苦难的袭击。非唯如此，并要一直到达他们遇佛为之授记而后已。」这是一个极为艰巨的重大任务，不是一般佛法行者所能做得到的。佛陀看准了只有大愿地藏菩萨，担当得起这个重任，所以不惜大费唇舌的，以未来世罪苦众生，殷勤付嘱地藏菩萨。

地藏接受了佛陀的嘱付，特诚恳的对佛表示说：「你老嘱付我的事，定尽我的力去做，请佛不要以这后世恶业众生为虑，我会慢慢的调伏他们，使他们终于得到解脱。」但到嘱累人天品中，佛为深重的大悲心所使，再度将末世罪苦众生，殷勤付嘱于地藏菩萨说：「地藏！你能负起救度末世众生的任务，自然使我感到很大的安慰。但你应知南阎浮提的众生，志性是非常不定的，且不论那一个众生，都是造恶的时候多，很少肯做善事的。纵然有时发起一念善心，但不一会就退失；设若遇到什么恶缘，不特不会遏止恶念的生起，且念念不断的在向恶的方面发展！

「地藏！正因众生念念增长罪恶，吾特分身百千亿形，随诸众生的不同习性，以不同方式教化他们。我虽尽了我的心愿，但仍有很多众生，沉沦在这苦海中，不知要求出离。现我不久将入涅槃，感于众生愚痴苦恼，不得不以人天众殷勤付嘱于你。就是这些未来世的众生，不说在佛法中种少善根，你要以你道力维护他们；就是随业报应要落恶趣的众生，或是刚到地狱门口的众生，只要他们念得一佛一菩萨的名号，或是念得一句一偈的大乘经典，你都应当运用你的神力，以各种不同的方便救拔他们，粉碎使令他们受苦的地狱，上生善处受极殊胜的快乐！」

是以愿力弘深的地藏菩萨，不唯是末世众生的有力救星，亦是地狱众生最可靠的救护者。因而奉行佛法的行人，称念地藏菩萨的圣号，读诵地藏菩萨本愿经，不论对自对他，不论或存或亡，都有莫大的利益。特别在这夏历七月，中国学佛的行人，读诵地藏经的特多，原因在此。本堂历来于此七月举行地藏法会，领众念诵地藏菩萨本愿经，不唯要求现生的身心安乐，更重要的还是利益过往宗亲。我们的历代宗亲，虽不一定都沉沦恶趣，但亦不能保证没有在恶趣的，是以每年七月超荐一次，不唯显示我们孝思不匮，确也可仗佛力、法力、僧众之力予以超拔！

诵经念佛能使亡者得益，不特时代进步的现在人，会对他生起怀疑，就是佛在世的那个时代，亦不免有人存有这个疑念。为此，利益存亡品中，有位久证无生的大辩长者，特代表大众向地藏菩萨提出这样的问题：「大士！这个世界的南阎浮提众生，尤其是众生中的人类，不论是属那个阶级的，在他的生命结束后，其家的小大眷属，为他修诸功德，乃至设斋供养，造作种种善事，能不能使这命终人得大利益？进一步说，能不能使这命终人获得解脱？」这实是个有著代表性的请问，因这不但当时闻法大众想要知道，就是末法时代的我们，亦望有个清楚的了解！

地藏大士回答大辩长者说：「你所问的这个问题，确很重要而有意义。在我本不够资格答覆这问题，但为未来现在的一切众生，仰承佛陀慈悲威德，给予我的有力加被，今略为你解答：不论现在或未来的一切众生，在他临命终时的那个时候，纵他自己已经不能称念佛菩萨的圣号，但若得到其他的人为之称念，使他听得清清楚楚的，无论他是有罪的或是无罪的；无论他是业轻的或是业重的，都能因此而得生死的解脱，最低限度亦可使他生到人天中来，享受人天中的快乐，不致堕落到恶趣中，受到极重的痛苦。」证知诵经念佛，的确是能有益于亡者的。

在此不免有人要问：平时自己称念圣号的人，尚不一定会有这样的效果，临命终时的人，只闻佛菩萨的圣号，怎么会有这样的效果？问题在于诚恳不诚恳。一般平时念佛的人，大都散心的称念，看来口头在念佛，而心从来没有放在佛号上，更谈不上有什么诚恳，其效果自然很微。还有最

大错误的，就是有些不明佛理的老太婆，念佛不求生净土，而将佛号当钱看。说念一声佛，可当一钱用，佛念得越多，将来在阴曹地府越富有。这不但亵渎佛，且是贪心表露，怎得念佛的感应？又怎得念佛的利益！无怪念佛的人多，而得念佛效果的百不得一。

至临终听闻圣号的人，时间虽然不多，念的又是别人，由于当时心念专一，又是一片恳切至诚，所以所得效果，不同平时念佛。如人在路上行走，突遇凶悍的盗贼，从后面追赶上来，或要抢劫自己的财物，或要解决自己的生命，是时求救的心，自然非常恳切，而所得的感应，当然亦必迅速。中国有句俗语说：「人之将死，其言也善。」一个人在生时，说话尽管不怎样可靠，可是到生命快要结束时，感到自己的来日无多，不能再对人说欺骗话，所以所言也就出于真诚。是以人在临终时得闻圣号，内心感到清凉，至诚接受，当然会得解脱或上升！

死后得孝子贤孙的超荐，固会使亡者得益，但七分中只得一分，其余的六分，还是生者自得的，所以佛法虽不忘于亡者的救拔，但更重要的还是希望我们自己来修。利益存亡品说：「未来现在善男女等，闻健自修，分分己获。」是以在世做人，特别是做个佛弟子，应自己不断的修诸福业，不要等死后由眷属来超荐。如以为我的子孙很孝顺，在我死后，他们会来超度我的，我亦可以得解脱的，何必要我现在辛辛苦苦的修，现在得享受时且享受，死后自有子孙来处理。假定这样想的话，那是极大的错误，对自己是绝对不利的。希望诸位特别留意！

吾人生存在这世间，不是什么都如意的。诸如衣食的时感缺乏，谋求事业的难遂心愿；或为疾病之所纠缠；或遇各种凶衰事件，使得家庭不得安宁；或本圆满的家庭，忽发生妻离子散、家破人亡的悲剧；甚至于睡梦间，亦神魂颠倒的不安……这在现实世间，可说时常听到见到的，所谓「人生不如意事常八九」，就是此意。一些意志薄弱的人，受到这样的打击，遇到这样的灾难，便觉自己的前途，已经没有了希望，不是走上自我毁灭的一途，就是走上挺而走险的绝路，以致世间问题，层出不穷而来！殊不知这样做是不对的，应该另求适当的办法来解决！

依地藏经告诉我们，人生不论遇到怎样拂逆的事，都不要对自己的前途绝望。只要你这个人，能听到地藏菩萨的圣号，或见到地藏菩萨的圣像，至心恭敬的称念圣号至一万遍，那你所有的种种不如意事，就会渐渐的得到消灭，亦不致于有什么神魂不安的现象出现，甚至还能得到地藏菩萨为你摩顶授记，说你将来可成无上正觉。证知称念圣号及诵地藏经，对自己确有很大利益。希望诸位不但在这七月要读诵称念，就是在平时也要读诵称念！不过话说回来，本堂举行地藏法会，旨在超度宗亲先亡，除读诵地藏经以求超度，二十六日千万不要带纸钱来烧！

演培法师论地藏菩萨—弘一律师对地藏菩萨的礼赞

演培法师论地藏菩萨（之五）

弘一律师对地藏菩萨的礼赞 演培

佛历二五一七年夏历七月廿八日讲于佛教居士林

每年中国夏历七月到来，我国佛教徒不少发心读诵地藏本愿经及称念地藏菩萨圣号。特别是传为地藏大士示现道场的九华山，到了夏历七月，中国各地的善男信女，络绎不绝的齐向该山奔驰而来，甚至还有三步一拜或一步一拜的，其盛况真的不是笔墨所能形容！从这，可以想见地藏菩萨的感人之深，或者说是地藏菩萨的悲愿之切！

宇宙万事万物的生起，佛教说是由于因缘，这是谁都知道的。就是人与人之间的关系，亦看因缘的如何为定，甚至菩萨的度生，同样是看因缘的相不相契，以决定他是否接受菩萨的教化。每个发菩提心的菩萨，虽都以度生为己任，但若与某些众生没有缘，仍然不会受你感化的。不但菩萨如此，就是诸佛亦然。这在大乘经中，我佛常说到的。

大乘经中所说到的菩萨，有名有号的固然多得不可胜数，无名无号的更是多得数如恒沙。但与娑婆世界阎浮众生特别有缘的，不能不说是观音菩萨与地藏菩萨，所以我国僧俗佛子所称念的菩萨圣号，亦以此二大士为最。不论走到那里，不论什么时候，我们都可听到称念二大士圣号的声音，可以得到证明。观音的有缘姑且不论，现在谈谈地藏的有大因缘。

地藏经卷中如来赞叹品说：「当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力，利益之事。阎浮众生，于此大士有大因缘。」卷下地神护法品说：「是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。」又见闻利益品说：「是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中说不能尽。」佛在经中三次说到地藏菩萨于阎浮众生有缘，所以称念其圣号的特别多。

观音菩萨圣号得到普遍称念，净土行者的大力宣扬，实是一个主要的因素。当知地藏圣号的为人宣称，大德高僧的有力推崇，同样是个重大推动力。假定不是大德高僧一直强调菩萨的慈悲愿力，一般佛子还是不知称念的。菩萨得到大德高僧的推崇，主要当然还是由于有大因缘而来，如与众生没有大的因缘，纵然受到高度的推崇，亦还是没有用的。

近代大德最为推崇地藏大士的，当以弘一律师为第一人。律师于一九二七年撰联赞地藏菩萨并记云；「多劫荷慈恩，今居永宁，得侍十年香火；尽形修忏法，愿生极乐，早成无上菩提。辛酉三月，余来永宁，居庆福寺，亲得瞻仰礼敬承事供养地藏菩萨摩訶萨，并修占察忏仪。明岁，庚午，首涉十载，自幸余生，获逢圣教，岂无庆跃！碎身莫酬，揽笔成词，辄中赞愿，惟冀见闻随喜，同证菩提。」这是律师于五十岁时记录下来的句语。

于民国肇建后十年，律师于赞礼地藏菩萨忏愿仪跋中说；「改元后十年岁次辛酉四月二十一日，为亡母王太淑人六旬冥庆，敬写赞礼地藏菩萨忏愿仪一卷。以此功德，回向亡母，早消业障，

往生西方。」为了纪念慈母的六十冥寿，为表对于慈母的无尽孝思，特发心写此忏仪回向。可见律师追念慈母的孝心，与地藏大士为母发广大愿的孝心精神相吻合的。

最突出的，是听地藏经所受到的感动。如亦幻法师说：「是年（一九三〇）十月十五日，天台静权法师来金仙寺宣讲地藏经，弥陀要解。弘一法师参加听法，两个月没有缺过一座。权法师从经义演绎到孝思在中国伦理学上之重要的时候，一师恒当著大众哽咽涕泣如雨，全体听众无不愕然惊惧。座上讲师亦弄得目瞪口呆，不敢讲下去……因他确实感动极了。」如果律师没有诚挚的孝意，怎么会有这样的至情流露？由此亦可看出律师的感动之深。

正因地藏经给律师所受的感动深切，所以很愿此经得以普遍的流通。律师在地藏菩萨本愿经白话解释序中说：「余以本愿章疏，惟有科注一部。渊文奥理，未契初机。乃劝宅梵撰白话解，而为铃键。」现在流行很广而又众多的地藏经白话解，就是由律师之请所撰成的。虽说胡宅梵居士亦曾以是经为功课，熟读深思，但若不是律师的劝请，可能没有这部白话解的出现。一般人们欲想深解此经义趣，是亦就不可能；欲想共沐地藏宏恩，是亦同样万难。

在每年地藏菩萨的圣诞，律师往往有所表示：如一九二〇年手书十善业道经，跋说：「庚申七月二十九日，地藏菩萨圣诞，演音敬写十善业道经，回向法界众生，愿同修十善业道，以此净因，决定往生极乐。」一九二五年七月三十日，为地藏菩萨圣诞，律师在泉州净峰寺，午后为众讲九华山示迹大意。一九二六年七月，又曾手书地藏经见闻利益品行世。一九三二年律师在厦门万寿岩著地藏菩萨圣德大观一卷，叙说：「自惟剃染以来，至心归依地藏菩萨十有五载，受恩最厚，久欲辑录教迹，流传于世，赞扬圣德，而报深思，今其时矣。」

又律师在厦门时，遇到卢世侯居士，是位地藏菩萨的崇奉者。时正发心刺血绘地藏菩萨圣像，律师见到非常欢喜，当即劝他画地藏菩萨九华垂迹图。居士奉律师的慈命，不但很乐意的接受，而且特地到九华山观礼圣迹。当每幅垂迹图画成时，律师皆随喜的为之题赞，因而此垂迹图，博得各方面的尊重，因这是名书家名画家所共合成，更显出地藏大士的圣德。

对此，一九三三年闰五月，律师为卢世侯所绘地藏菩萨九华垂迹图题赞附记中说：「壬申仲冬，余来禾岛，始识世侯居士，时方集录地藏菩萨圣德大观。居士割指沥血，为绘圣像，捧持入山。余感其诚曰：『请续画九华垂迹。』尔后世侯往青阳观礼圣迹，复游钱塘富春，逮于四月，藻绘已讫，余为怵喜，略辍赞词，并辑一帙，冀以光显往迹，式酬圣德焉耳。」到了一九三九年，诸弟子为印金刚经及九华垂迹图，以为律师六十寿，以显律师崇重大士。

同年律师在永春普济寺，曾著有「修净业宜诵地藏经为助行」。一九四〇年地藏诞日，律师在永春讲「普劝净宗道侣兼持诵地藏经」。于此有前言说：「余来永春，迄今一年有半。在去夏时，王梦惺居士来信，为言拟偕林子坚居士等将来普济寺，请余讲经……及秋七月，余以掩关习禅，乃不果往……今日适逢地藏王菩萨圣诞，故乘此胜缘，为讲净宗道侣兼持诵地藏经要旨，以资纪念。」律师对地藏圣德的宣扬，可说不遗余力的尽形寿而为。

一般称念地藏圣号的，只知有地藏本愿经，但据弘一律师与李圆净书，谓除地藏本愿经、地藏十轮经、占察善恶业报经，被世称为地藏三经外，金刚三昧经的最后一品，亦是地藏菩萨所说。其他载有地藏菩萨圣号的经典很多。虽多数皆称地藏菩萨，但大乘本生心地观经，则称为地藏王菩萨。信中律师诚挚的说：「朽人受菩萨慈恩甚深，故据所知，拉杂写出，以奉慧览。藕益大师灵峰

宗论中，屡有关于地藏菩萨之著作，亦乞仁者披阅之。」

律师虽以重兴南山律宗为志，但亦以西方弥陀净土为归。为什么要劝修净宗的道侣兼诵地藏菩萨本愿经？这有没有他的所本？律师为此特举例说：「地藏十轮经云：『当生净佛国，导师之所居；乘于无上乘，速得最胜智。』又说：『当生净佛土，远离诸过恶；住彼证菩提，今离诸嗔忿。』又说：『如是菩萨福德智慧速疾圆满，不久安住清净佛国，证得无上正等菩提。』又说：『速往净佛国，证得大菩提。』」诸如此类的文句，经中很多。

律师复举占察善恶业报经说：「地藏菩萨言：『若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如是观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退』」。故藕益大师依占察经立忏法，谓欲随意往生净佛国土者，应受持修行此忏悔法。忏法中发愿文云：「舍生他世，生在佛前；面奉弥陀，历侍诸佛，亲蒙授记，回入尘劳；普会群迷，同归秘藏。」此为兼诵地藏经，作为往生净土的助行之最大证明，是以不是律师随便主张。

这未讲来，我们在这七月，读诵地藏本愿经，称念地藏的圣号，不要误以为恐堕地狱，而得地藏大士的救济，当知地藏不是专度地狱众生的，而是效法释尊大无畏精神，来此秽恶的娑婆世界，普度一切的罪苦众生。如地藏十轮经卷一说：「我今学世尊，发如是大愿，当于此秽土，得无上菩提。」所以经中又说：「地藏已于无量无数大劫，五浊恶世无佛世界，成熟有情。」从这可知地藏菩萨的慈悲愿力，是要在秽恶世界度诸罪苦众生的。

讲到救度罪苦众生，虽说是以一切罪苦众生为所救济的对象，但地藏菩萨的慈悲愿力，为佛子甚至为世人所了知的，似乎是以救度地狱众生为其主要的任务。殊不知这个想法，并不完全正确的。众生因罪业堕地狱里去受极大苦，菩萨本其无尽的愿力，当要设法把他救出来，但这是不得已的办法，亦即不忍众生长期的在地狱中受苦，所以要深入地狱去化度他们，使他们离地狱苦得人天乐，甚至超升他们到极乐世界去，享受净土中的种种快乐。

但这只是地藏菩萨度生的一面，而在地藏菩萨度生的本愿，是要每个众生不堕地狱，就可化度他们得到解脱。所以真正说来，地藏菩萨虽常在地狱度生，但亦经常的在这人世间，苦口婆心的以种种逼切语，教化难调难伏的刚强众生。告诉他们，什么事情是可做的，什么事情是不可做的，如何做人才可不堕地狱，是为真正的度地狱众生。假定不在人间化导世人断恶修善，让世人造恶堕入地狱，才用种种方法去救度他们，虽不失菩萨悲心，但已落于下乘。

在座诸位，不论是长期或唯在七月持诵地藏经及称念圣号，首要打破错误观念的，就是不要希望死后堕入地狱，请求地藏菩萨的救度，而应在这现实的人间，依于地藏经的指示，如法如律的做个像样的人，千万不要做损人利己的事。当知佛法所说的因果，绝对是纤毫不爽的，现在做人如果任意的造种种恶，将来的受苦没有任何人可代替。地藏经地狱名号品说：「业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故众生莫轻小恶以为无罪，死后有报纤毫受之。父子至亲，岐路各别，纵然相逢，无肯代受。」如是因果昭然，怎可有所忽视？

做人，特别是做个佛法行人，当然以不作恶而行众善为最理想，但若造诸恶业，特别是毁谤大乘，期必堕恶道无疑。但地藏经阎浮众生业感品说：「若遇善知识，劝令一弹指间，归依地藏菩萨，是诸众生即得解脱三恶道报。」所以对自己的前途，亦不必感到悲观失望。诸位是诚敬的佛子，亦是礼念地藏大士的，不但可得解脱三恶道报，且必证得无上菩提无疑。

地藏菩萨本愿经白话解释（胡宅梵著）

地藏菩萨本愿经白话解释

宅梵胡维铨 演述 嘉兴 范古农居士 校正 贤首院 弘一法师 鉴定

地藏菩萨本愿经白话解释序

弘一

己巳九月，余来峙山，居金仙寺。翌日，宅梵居士遇谈，贻彼所作五言古诗一卷。余谓其能媲美陶王，求诸当世未之有也。是岁十月，天台静权法师莅寺，讲地藏菩萨本愿经义。余以本愿章疏，惟有科注一部。渊文奥理，未契初机。乃劝宅梵撰白话解，而为铃键。逮于明年，全编成就。乞求禾中古农长者以剏正之。尔将付刊，请书序言。为述昔日斯事因缘，以示后之学者。

于时后二十二年岁次癸酉二月

贤首院沙门胜臂

地藏菩萨本愿经白话解释校刊序

古农

释迦世尊，化道将圆，为报母恩，特往忉利说法。以是因缘，更召地藏大士，以未来众生殷勤付嘱，令其化度。良以一切众生是菩萨过去父母，世尊是已成佛之菩萨，地藏是未成佛之菩萨，同以慈悲心、孝顺心，愿令究竟度脱。而今我等亦在化度之列，奈以刚强难化之故，屡劳世尊地藏设诸方便，委曲指导，犹复旋出旋入，依然具缚凡夫，辜负宏恩，罪戾安遁。我读地藏大士本愿经而未尝不感激涕零，惭悚无地也。胡宅梵居士亦曾以是经为功课，熟读深思。欲以世尊地藏之心，掬示众生，令诸众生深解此经义趣，得以共沐宏恩。爰依弘一法师之请，为之白话解释，更以其稿寄示，嘱为校阅。复函述意趣三点：一者，欲使阅者对于经文意义得充分之明了，故不惮重复演说；二者，以警恶劝善，离苦得乐为原则；三者，用开导方法，务使阅者起信。当时思想集中于此三点，其他未及顾虑，解释混淆，或未能免，云云。农展读一过，欢喜赞叹，得未曾有。对于经题品题之解文有未妥处，辄易己意，其余但在字句间稍稍斟酌，未敢有损胡居士之意趣也。校阅既毕，将遵付上海佛学书局刊行，因并数语以叙因缘。世之读此书而能深解义趣，则必能发忏悔心、供养心，而为诸神圣之所拥护。其于我佛大士化度之宏恩，必获同沾于无尽矣。其庶不负胡居士之一片苦心也夫。

民国二十二年孟春之月

范古农序于嘉兴月河之幻庐

地藏菩萨本愿经白话解释自序

这可是我的幸运么！在一个木叶黄落的残秋，与我素所恋慕的弘一大师相见在白洋湖滨金仙

寺。大师是不大肯接见人的，经了亦幻上人的介绍，才得和他认识。初见他的时候，见他持戒的严律，和清臞的慈容，不禁油然而兴敬之，复惜之之感。回首一想，他所以甘心行著这样的苦行，不是为的想早成佛果，普济众生吗？这样一想，自恨当时未能立刻就跪在他的跟前忏悔、赞叹、礼拜。从此以后，我曾去看他好几次。有一次，我去见他，他拿了一本弥陀经白话解赠给我。我不觉惊讶的说：「啊！弥陀经白话解已经有了吗？」他说：「这是王涵之居士著的。很精湛。我也时常要看的。」我又说：「这，我本来也想要替他做白话解的，现在竟给王居士先做了，那到也好！」他听我如此说，便道：「这样吧！你要做就把一部地藏菩萨本愿经去解释罢！」我说：「恐怕很深奥的。」他说：「不要紧。你照字义去解释就是了，也不必用什么新文艺体裁。是预备给工商界人看的，用最浅近通俗的白话去解释吧！也不要多，越简单越好。」一时我就很欢喜的答应下来，就依著大师所指示的目标开始工作了。

我因为对于佛学从未研究过，所以于未著手做这部白话解以前，自不能不经过一番很辛苦的研阅和探讨。取材与参考书是科注和演孝疏二种，自庚午十月至辛未正月上浣，把最困难的第一品总算释成功了。第二品入手，忽感到世事无常，一气不回，这本经就释不成了，于是发誓奋勇从事，日不足继之以夜，至三月廿三日止，把十二品完全释成了。在这穷搜极想之间，仿佛似有悟入，然而这书是预备唤醒初机的，所以不敢把高远的理想尽情的发挥；但既依照字面解释，也仍旧都采译原注经文，又须保留原译经句的章法，所以这里文句也许有不自然的地方；然而遇到有经注秘晦不显，原译句过于不畅达之处，只好略参私意，使他明畅，好在这也是很少很少的。还有上面解过了的，下面也不再重解，阅者不明白的地方，请检前注就得。若是处处用注见前，或是见前注等字样，不但作者不便，恐怕阅者感到很惹厌的吧！

这部经虽然是三根普被，然而重要一著就是改良人心。改良人心的工具是什么？那不能不说是因果报应。因为这一本经是完全著重因果报应的，所以我很希望本经能普遍流通，至于家弦户诵。假使把人人的心改良了，和平的社会、和平的世界、与平等大同主义也自然会实现了，更用不著口是心非阳奉阴违的一般人物纷纷扰扰的去口头宣传。所以述者要老实说一句，无论那一个伟大人物，要建设和平大同的社会和世界，必先切实的建设在人的良心上，才是根本的建设；否则，等于庸人自扰。为什么呢？因为世界大地是完全由于人心业报所造成的呀！还有修净土的应该注重这部经解，因为阿弥陀经上说，念佛七日一心不乱，阿弥陀佛来接引你，这是容易的事么？不要说七日，就是七小时之间要一心不乱，恐怕也办不到。倘若临终时心念一乱，神识就堕入幽冥界里，这时不仗地藏菩萨的大威神力来把你送到西方，还有什么地方去求救呢？所以念佛的人平时也不可以疏忽这部经的。

地藏菩萨本愿经白话解释

宅梵胡维铨 演述

嘉兴 范古农居士 校正

贤首院 弘一法师 鉴定

【地藏菩萨本愿经】

〔解〕这是书的题目。就是说，赞述地藏菩萨的本有愿行的一部经典。

〔释〕这部经的题目，佛自己说有三种：一个叫地藏本愿；一个叫地藏本行；一个叫地藏本誓力。现在即用他第一个为经题。地藏菩萨，是一个出世圣人的名字。菩萨是个通名，地藏是个专名。菩萨二字，梵文叫菩提萨埵，菩提是觉悟的意思，萨埵是众生的意思。合起来说，就是觉悟的众生或是觉悟众生的人，叫做菩萨。菩萨的专名，都是随菩萨的德行而题的。这位菩萨叫做地藏，也是他的德行，有合乎地藏二字的意义。今且分别说来。地就是土地，万物都依住地的上面，又地能生长草木的根芽。这位菩萨，有广大的慈悲，一切众生，都要靠他救护的；众生的善根，都要靠他生长的。好像土地一般，所以叫做地。藏就是宝藏，财宝足以救济人的贫苦，圆满人的事业。这位菩萨有无量的法财，布施一般苦恼众生，且使他们都能修行成就，好像宝藏一样，所以叫做藏。这一番的解释地藏二字，是譬喻菩萨的道德。再因这位菩萨，看见地狱众生的苦，发心学佛，已证得如来藏性—众生和佛平等的本性—所以救拔地狱众生，是他的特别本领，所以叫做地藏。再因这位菩萨，修地大圆通，证如来藏性，如持地菩萨，故菩萨来时，会中众生，都觉身重难举，因身中的地大—皮肉筋骨毛发爪牙属地大—受菩萨的影响，增强的缘故，所以叫地藏。这第二第三番的解释，地藏二字，都是表显菩萨的行为。总而言之，这位有地藏德行的菩萨，所以叫做地藏菩萨。

本愿二字，是说菩萨所发的愿，这个愿，是从他初发心来，常常所发的，直到现在，依然这样的发，并不是现在才发的，所以叫做本愿。又这个愿，是他多生的菩萨行为所依据的，有这个愿，才有他的行，愿是行的根本，所以叫做本愿。这样看来，这个本字，有本来和根本的两个解释了。经的一字，是世间圣人的训典，此书是佛菩萨的训典，佛菩萨是出世的圣人，所以也要称他为经。梵文本来叫修多罗。这梵文的意思，直译起来，就是一个线字，有贯穿文义的意思，正同我们华文的经纬的经字相仿；文译起来，那是契经两字的意思，契是契合的解释，因出世圣人的训典，是一种合乎道理、合乎人情的说话，所以叫做契经。

【唐于阗国三藏沙门实叉难陀译】

〔解〕这部经，是唐朝时候，从于阗国来的三藏沙门，名叫实叉难陀，到中国翻译出来的。

〔释〕唐，是李渊有天下的国号。因为李渊先在晋阳，晋阳是陶唐氏的旧都，所以封为唐王，到了受隋禅以后，统一天下，就称唐朝。其时到今，已约有一千三百年了。于阗是西域的国名，他的字义叫做地乳，因他的国祖，饮地上涌出来的乳而生长的。他的地点，在现今新疆的天山南路。三藏沙门，是译经师—翻译经典的法师—的道号。三藏是佛教经典的总称，佛教经典，共有三大集，叫做经藏、律藏、论藏。经藏是佛说法的记录；律藏是佛教的禁令规则和解释的书；论藏是佛和弟子讨论教义的记录。因这三大集的经典，形式上是包含许多的卷帙，实质上是包含许多的道理，所以叫做藏。沙门是出家修道人的通称，是勤息二字的意，因其有精勤修道，息灭烦恼的工夫。这个沙门，是通达三藏经典的，所以叫做三藏沙门。实叉难陀，是学喜二字的解释，是译经师的名字。唐朝武后圣历二年，于阗国王闻武后喜欢佛法，敬重经典，所以差沙门实叉难陀，把华严经同这部地藏经一齐送到中国来，武后受了这部经，就命这位沙门翻译成了华文，是这部地藏经出世的因缘。

【忉利天宫神通品第一】

〔解〕佛在忉利天的天宫里，显起神通来，召集会众。这是本经的第一品。品是经文段落的名。

〔释〕在我们的头上，第一重是四天王天，在须弥山的半腰；第二重就是忉利天，在须弥山的山巅，通俗都叫他做三十三天的。这忉利天的天王，名叫释提桓因，也叫帝释，他从前本是一个平常的女

人，这时候有一尊迦叶佛寂灭了，他便发起愿心，造一座塔来供养迦叶佛；还有三十二个女人，也发起心来，大家帮助他来造成功。有了这一种善根，他得做忉利天王。那忉利天的四边，每边有八天，总共三十二天。各天的天王，就是那帮助造塔的三十二个女子做的。这也可知道造塔造庵的功德是很大的，可得著这种好报应。天宫是帝释居的地方，在忉利善见城。城的周围四万十千由旬（每由旬四十里），纯是黄金造成的。城的四面，都是千门楼。城的中央还有一重金城，有五百道城门，门都用著种种宝贝庄严的。这宝贝名目的繁多及美丽，说也说不尽的。这金城的中央，还有宝楼重阁，长五百由旬，广二百五十由旬。重阁最上的中央，还有圆室，广三十由旬，周围九十由旬，高四十由旬，就是帝释所住的地方了。并且这重阁都用琉璃众宝造成的，所以佛就在这里升了坐，替圣母说法。佛经上说，神的名称叫天心；通的名称叫慧性。佛具天心和慧性，放出各种照澈无碍的光明来，这就是神通了。

【如是我闻。一时佛在忉利天，为母说法。】

〔解〕像这样的话，我亲自听见佛说的。有一个时间，佛在忉利天，专为他的母亲来说佛法。

〔释〕佛就是释迦牟尼佛。把释迦牟尼四字，译作中文，即是能仁寂默。他的意义，就是说佛又能干、又慈悲、还能够寂静不动，很沉默的符合本性。从前在佛（以后佛字都指定释迦牟尼佛的）说法的时间，是没有人记录的。后来佛的堂弟名叫阿难的，恐怕日期久远了，大家都记不得，特意把佛讲过的佛法，一句句都记录起来。等到佛将要入涅槃（注见后）了，阿难问佛道：「将来把你说过的佛法都编起经来，开头一句怎样的说？」佛答阿难道：「开头一句，就用如是我闻四字吧！那才可以证明，这种经都是你阿难亲身听见佛这样说的，不是从旁人人口里听来的。」所以阿难编成的经，开头一句，就用这四个字。如是，是指佛说的经。我，是阿难自己。闻，就是听见。

一时，即是有一个时候的浑语，因为时候是各方各代不同的。譬如外人用阳历，中国先前用阴历，像夏朝用夏历，周朝用周历。所以不能限定某年某月了。

为何佛专要为他的母亲说法呢？这就是这部经的根本，和别部不同的地方。因为释迦牟尼佛本来早就成佛的，为著要来劝化我们这世界上的人，所以特意来投胎做人。当时在中印度，迦毗罗卫国，那个国王，名叫净饭王，他的夫人，名叫摩耶夫人。佛就投胎到摩耶夫人肚里。在我国周朝昭王二十六年，甲寅年的四月初八日，从夫人的右边肋骨中生出来。就是一位太子。后来长大了，看见世界上的人，受种种苦恼，就看破了一切，不情愿做太子，情愿出家去修行。从十九岁起，修到三十岁，就得道成了佛，便到各处去说佛法，劝化世人，到七十九岁，就入了涅槃。

涅槃是梵语（梵语即印度话）。涅，是不生；槃，是不灭。不生不灭，就是佛证的真如实相。证是得到的意思。真如实相，就是说佛得到的真实相，不是虚假的相，能够永久不改变、不消灭，而且凡人所瞧不到的。

在我们世界上看得到的，那是叫做应身。你看上天的日月，无论什么地方，只要有水，不管你水的多少大小，他都能把影子来照应著的。我们众生根机缘分不是一样，感应了佛，佛像日月照水一样，就现出身来救度我们，这是叫做应身。

再说摩耶夫人从佛在他的肋下生出来以后，到第七日就死了，因为他是一个佛母，所以神魂就生到忉利天宫去，做了天子。等到佛将入涅槃的时候，因生身的母恩，还没有去报答，发起一片孝

心，特意把肉身飞升到忉利天上，专门为他的母亲说法（法，凡是见得到、听得到、说得出的，都可以叫做法。）以报生身的大恩。那么就将这部完全演孝的地藏菩萨本愿经，也连带的传了出来。所以经里都以孝做根本，句句可寻得出孝的脉络来。现在一般无知识的僧人，一入空门，便说释子不干俗事，就不去敬重父母，这非但不孝，简直是佛的逆子了。从来佛菩萨及祖师，没有一个不孝敬父母，不孝敬师僧三宝的。所以孝是三教同尊的一件最要紧的根本大事呀！

【尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。】

〔解〕这时候十方没有量数的世界，说不来的多，说不来的多，一切诸佛，以及有大多胜三种资格的大菩萨，都会集拢来，听佛讲经。

〔释〕当这个时候来的佛和菩萨，是很多很多的，所以分别不出是甚么地方，甚么刹土来的？只好统称十方无量世界。因为东方、南方、西方、北方、东南方、东北方、西南方、西北方、上方、下方这十方每方各有无量数的世界。（心量所不能知道他数目的就叫作无量数）世界既然无量，那些世界上佛菩萨，更加多了，所以称为不可说，不可说，一切（是包括全数的意思）。摩訶有大多胜三种意思。此等菩萨，心量又大、行为又大、器量又尊重，为天王等大人所尊敬的，所以叫做大。此等菩萨世世都出世间，除了佛以外没有人可同他比较的，还能够超出九十五种外道，所以叫做胜。此等菩萨都能知道世界以内、世界以外的尘沙，还能够博通正的、邪的一切经书，所以叫做多。有此三种资格，才可以称大菩萨摩訶萨。因为这各方的佛和大菩萨，知道佛要讲经，所以都来忉利天宫聚会了。

【赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。】

〔解〕十方诸佛，先称赞叹美道：「释迦牟尼佛，能够在见浊、烦恼浊、众生浊、命浊、劫浊的五浊世界，现出想也想不到、说也说不出，大智慧、大神通的法力，来调伏众生刚强难化的习性，要叫他分辨得出、知道苦和乐的方法，是多么辛苦了！」所以再各叫他侍从的菩萨，来问讯世尊，表示慰藉。（世尊即是释迦牟尼佛。）

〔释〕现在我先将五种浊，以及六种神通、十种神力，简单的来说一说明白。五浊：

第一是见浊。见浊有五种，其中最烈的是我见。因为人都执定了有一个我，有我的身体，就生出了这种我的见解；有了我的见解，便要分别出旁人来了；因为我同旁人有了分别，便生出种种不平等、不合理的心思来；造出杀、盗、淫、妄等种种恶业了。

第二是烦恼浊。也有五种，第一种是贪，有了贪心，就这样也要，那样也要；这也舍不得，那也舍不得，不但永远不能脱离这个世界，并且有贪心，就要造出种种恶业来了；第二种是嗔，碰到一些些不称心的事，就要发火，一些也不肯忍耐，因发了这个嗔心，又要造出许许多多的恶业；第三种是痴，一些不明白道理，假的认作真的，真的反认作假的，正路邪路都分辨不来，像这样自己不能觉悟的人，怎么可以修道呢？第四种是慢，对了随便什么人，一味的骄傲，一味的自大，没有一些虚心和恭敬心，这样人随便学什么事情，都不能上进的，何况学佛法呢？第五种是疑，无论你做什么事，一有了疑心，就没有主见，要想做，又不想做，要不做，又想做，把心思都扰乱了，生出许多烦恼来，不得一些清净，所以叫做浊。

第三是众生浊。是说众生永远在六道（天道、人道、修罗道、畜生道、饿鬼道、地狱道）里面，生生死死无了期，侥幸给你做了人，也免不了生、老、病、死等各种苦恼，若是堕到三恶道里去，那更加有说不尽的苦了，像这苦没有脱离的日期，所以叫做浊。

第四是命浊。一个人活在世上，富贵贫贱，都由命安排的，况且一年四季，寒暑风霜，无非催人老死，临终一口气呼出就了结，照此相像，人命同朝露一般，一眨眼就没有了，真是危险得很呀！所以叫做浊。

有上面四种循环的浊，才为造成最后的一个劫浊；但在这个时代，表面有成、住、坏、空四个中劫，每个中劫里各有二十个小劫，像水火、刀兵、瘟疫等等都是，到了坏劫，又会生出各种大灾来，人的寿命，忽然加多，忽然减少，有这样的坏处，所以也叫做浊。生在我们这世界上的众生，都免不了受这五浊的苦楚。

还有佛的六种神通：第一种叫天眼通。无论日间夜间，无论远到几千万亿里的路、几千万亿的世界，无论多少的大山隔著，没有一些看不见的，就是极黑暗的地方，也可以看得清清楚楚；不像我们凡夫，有了一张纸、一道墙遮阻隔，或是到了黑夜里没有光地方，就一些也看不见了。

第二种叫天耳通。无论远到几千万亿里路、几千万亿世界，很轻很低的声音，没有听不见的，连心里起的念头，也都能听见；不像我们凡夫只能听近处的高大的声音，若远一些，轻一些的，就听不出来。

三叫他心通。无论是什么人心里面的念头，没有不晓得的，无论什么书，不用读过看过，那书里所说的道理事物，都会晓得的，不识字的人也会识字了；不像我们凡夫不要说旁人的念头，就是你父子夫妻最接近最恩爱的人，他心里起的念头，也不会给你晓得一些的。

四叫宿命通。无论是自己旁人的事情，无论这一世的、前一世、前十世、前千万亿世的事情，都会明白的；不像我们凡夫自己小时候的事情也都记不得，那里还会晓得前世的事情呢？

五叫神足通，又叫如意通。只要你动一动念头，十方无穷无尽的世界，就都可以走遍，并且一些不吃力，一些不烦难，高山大海，都不会阻隔的；不像我们凡夫凭你极强健极会走路的人，也不过一天走一百里罢了，若是碰到高山大海，就过去不得，或是有了大风雨，就走不来了。

六叫漏尽通。漏字是什么意思呢？譬如一只破的瓶，把水装进去，就都要漏出来。凡夫有了贪、嗔、痴等种种烦恼，他的念头都会给烦恼牵了去，干出种种的恶业来，守不定自己的心，像这只漏瓶一样；漏尽就是这种漏的坏处，完全没有了，把贪嗔痴种种烦恼，一齐去得清清楚楚，一些也没有，因为这样就可得到大神通。

有了这六种神通，自然会有下面十种神力：一，知是处非处智力；二，知过去未来业报智力；三，知诸禅解脱三昧智力；四，知诸根胜劣智力；五，知种种领解智力；六，知世界智力；七，知一切至处道智力；八，知天眼无碍智力；九，知宿命无漏智力；十，知永断习气智力。须知浊世不易住、神力不易现、刚强众生不易化、苦乐法不易知，而我佛能住能现能化能知，甚为希有、甚为难行能行，所以十方诸佛既赞叹了，又遣侍者慰问世尊。所谓惟佛与佛乃能知之。这一段文，就是发起全经的张本。

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云，所谓：大圆满光明云、大慈悲光明云、大智慧光明云、大般若光明云、大三昧光明云、大吉祥光明云、大福德光明云、大功德光明云、大归依光明云、大赞叹光明云，放如是等不可说光明云已。】

〔解〕这时候，佛含著笑容，放出百千万亿很多很大很光明的云来。这等云，就叫大圆满光明云、大慈悲光明云，等等云，……把这样子说不尽好的光明云放罢了。

〔释〕前两节，都说十方佛菩萨集会来听经，虽还没有听到佛说，都先赞叹佛的希有功德，还差侍从的菩萨慰问于佛。这时候，如来一方面欢迎诸佛，一方面召集会众，觉得机缘已至，心中非常欢悦，面上现出含笑的样子来。况且佛刚要想宣扬地藏愿力的机会，佛本来以度人作事业的现在的机缘将要完毕，未来的机缘，已经有人来负担，所以他心里很快活；心里快活，自然含笑放出种种的光明来。这部经里忉利天宫神通、如来赞叹、见闻利益三品，都是放光的。这一品放光，同如来赞叹品一样，都把全身的光明放出来。如来（是佛的又一德号，依法身不变的体，起应身随缘的用，不变名如，随缘名来，故称如来。）含笑是不放唇露齿，合口悦面，喜气盈眉，笑从口出，一切毛孔皆开，所以全身放出光明来。百千万亿是说佛光的多，佛的一身能够现出十光、百光、千光，还可以现出无穷无尽的光，都应了时机来表演他佛法的。大光明云的大，是佛称心的大，这个大是无大不包的，因为佛的光明，胜过日月的光明几万万倍，他能照破幽暗，照破日月所照不到的一切地方；云是阴阳会聚而成功的，他能透迤上去，自然成文，他的颜色有浓淡的分别，还能变化出许多形态来，还能酿出雨降下来，似表演如来现身像云一样，说法像雨一样，使众生的菩提芽，得了云雨的滋润，自然的生长起来。

所说的大圆满光明云，是称赞佛果位的功能，佛光无处不照遍的，所以叫圆；无论那一世界有缘能行孝道的众生，都使他们得到果位，所以叫满。

慈悲是佛的本意，放出这种大慈悲光明云来，照众生；众生得照，心身立时清净，非常快乐；一得著乐，便可以脱离一切的苦恼。

智慧，是众生与佛同有的，因众生受了五浊的蒙蔽，以至昏迷不现，所以佛放出大智慧光明云来，叫众生接受了，就能够心地豁然开朗，发出本来同佛一样的智慧来。

般若是学佛最要紧的一种智慧，他能够使你破除一切妄念痴迷，所以佛放出这种大光明云，叫众生接受了，也可以得到这种般若智慧。

三昧是佛的正见正定功夫，不像我们凡夫学道，往往辨不出正见，去接近外道；辨不出正定，去接近邪定，所以佛放出这种大光明云来，叫凡夫接受了，也可以得到正见正定功夫。

有大吉的事情，方能发出一种祥瑞，在佛的意思，似说你们得听到这部演孝的地藏经，将来一定可以叫你们都得到佛果，所以先放出这种大光明云来，给你们一种很吉祥的预兆。

福是众生做了善事的好报应，所以给你享福；德是众生能够宽量饶人，存心仁义，所得来的，佛能够修六度万行，所以有此福德，证到无上果位，现在放出这种大光明云来，叫众生见了这光明云，也好学起积福德的行为来。

功德是佛修了无量无数的功行，方才成功这种大德，现在放出这样的大光明云来，叫众生也好

照样去修行，自然也可以得到这种功德。

归是归顺，依是依赖，因为我们众生世世颠倒在六道受苦，其实都为这个心没有归依的地方所造成的，所以佛放出这种大归依光明云来，叫你们众生把心思打定，一心不二的来归依佛，再照地藏经修行学孝，保你这一世可以得到佛果，不再到六道里去受苦。

赞叹是云里发出来的声音，佛放出这种大光明云来，有几种意义：一是赞叹十方来集会的佛菩萨；二赞叹地藏能这样行愿，有这样大的孝誓；（地藏菩萨曾说过：「六道众生里面，一切男子是我父，一切女子是我母，若不度尽地狱众生，我不成佛。」所以他修到无穷无尽的劫数，仍旧在地下，有这样大的行愿孝誓，佛自然要赞叹了。每一个劫，有十三万四千四百年。）三赞叹诸佛还能差人来问讯；四赞叹自从这部地藏经出世以后，一定四方有许多孝顺父母、孝顺师僧三宝的众生出现。

【又出种种微妙之音，所谓：檀波罗蜜音、尸波罗蜜音、羸提波罗蜜音、毗离耶波罗蜜音、禅波罗蜜音、般若波罗蜜音、慈悲音、喜舍音、解脱音、无漏音、智慧音、大智慧音、师子吼音、大师子吼音、云雷音、大云雷音，出如是等不可说不可说音已。】

〔解〕佛把上面的各种大光明云放罢了，以后又发出种种很细很和好的声音来。这声音就是所说的檀波罗蜜音等十六种声音。发出这样一类说不尽的声音完毕。

〔释〕佛把种种大明云放罢，还不肯说这部经，又发出种种细微和好的声音。音是各种平和优美的鸣声，调和而成功的，况且佛的音更加柔和清雅，无论怎样好听的吹弹，都没有佛那样发出来的好听。

檀那是梵文，我们叫布施，布施是把自己所有的金钱等宝贵东西都去送给一般没有的人，所以布施是万种修行的第一法，也是贪欲人的忏悔法。

梵文波罗密，我们叫登彼岸，是做事成功的意思。

梵文尸罗，我们叫止得，止住了恶的事不干，得了善事很恭敬的去做，一些不偷懒。佛发这种声音来似叫你们赶紧去行布施孝道等善事，将来成了佛，度尽生生世世父母，来干最大的孝行。

梵文羸提，我们叫忍辱，忍有生忍法忍二种，生忍是不杀生，连蚊子也不拍杀一个，人家有意来扰乱你、来打你、骂你，也能忍耐得住，可以得大福报；法忍是锻炼修持，断绝一切烦恼，可以得增长智慧的报。能够修两种忍，那是最好的，佛发出这种音来，就是要你们修两种忍的意思。

梵文毗离耶，我们叫精进，是叫众生一心上进，不肯退落，很勤力的作善事念佛拜佛，这叫外精进；心里没有妄念不起恶念，这叫内精进。众生听了这种佛音，自然不敢退落，不觉疲倦了。

梵文禅那，我们叫静虑，因为我们的心，都像猴子野马一样，一息不停的乱跳乱跑，所以佛发出这种声音来，叫你们来学禅定，把心定住了，不放他散乱，自然很安静的没有思虑，修成一种出世的根本。

梵文般若，我们叫智慧，一般凡夫的智慧，早已给五浊迷住了，佛发出这种音来，叫你们的迷梦醒醒，好现出一些本有的智慧，发生一种道心来。

慈、悲、喜、舍是说四种无量音，能够使他人快乐，叫做慈；救济他人的苦楚，叫做悲；他人得了快乐，我就欢喜，叫做喜；很平等的不起一些些憎爱执著，叫做舍。这四种心的意义是很广的，你能种种做得到，自然可以得到解脱的方便。处处能够解脱，一切妄念恶浊也自然难牵缚你的道心了，终于得到无漏。（无漏的意义同前释漏尽通一样）发现本来的智慧。去修成证到佛的圆果，那就可以得到大智慧了。佛发出这种音来，无非叫你们众生发起道心，修习各种方法。狮子生在非洲的深山大谷里面，他咆哮起来，把口扣著地上，现出大威势，百兽听了都吓得逃避绝踪。小狮子吼，比喻佛说法，一切邪道听了，也都逃避绝踪；大狮子吼，比喻佛说大乘圆教，听了可以叫人得到无畏的解行。

云雷大云雷音，是比喻佛身像云，佛说法像雨，佛的音像雷一样能够远震，使众生听了雷音，猛然警悟，生欢喜心。佛发出这十六种音，说一句总话，都为著感应众生，要用什么方法得度的，便发出什么音来，所以把这样说不尽的音，都发出完毕。

【娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。所谓：四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。】

〔解〕我们的娑婆世界，以及十方的各世界，各处的大国家、小邦土，有无量无数亿的天上的人民，以及龙、鬼神，也都集到忉利天宫来。所说的天，就是四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天，这叫欲界六天的；梵众天、梵辅天、大梵天，这叫初禅三天的；小光天、无量光天、光音天，这叫二禅三天的；少净天、无量净天、遍净天，这叫三禅三天的；福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天，这叫四禅九天的；合并以上一二三禅天，总共十八重，都叫色界天的；从色界天上去，还有摩醯首罗天、非想非非想处天等四重都叫无色界天的。这许多天上的一切人民、一切的龙鬼神等等，都聚集了相会。

〔释〕上边说过，佛放出了种种大光明云，又发出了种种微妙之音，所以惊动了我们的世界，以及他方的各世界、各大国家、各小邦土，有无量无数亿的天上的众人，和龙，还有鬼神，都承蒙了佛的光音，也会集了到忉利天宫，来听佛说这部伟大重要的地藏经。所说的四天王天，在须弥山的半腰，一切事情和我们人间一样，须弥山的东边，有黄金埵，是持国天王住的；南边有琉璃埵，是增长天王住的；西边有白银埵，是广目天王住的；北边有水晶埵，是多闻天王住的；各一边都有十千由旬阔。凡是人间能修布施、持不杀戒、欢喜听佛法、孝顺父母、供养善人的人，死了就可以生到这重天上，他的寿命就有五百岁了，人间的五十年，只抵得他一昼夜。以后上去高一重天，寿命好处都加上一倍。忉利天（前已说过了）。

梵文须夜摩，我们叫善时分，生到这重天上去，便能叫你时时快乐，而且这天里用莲花开合以分昼夜的，赤莲开时是日间，白莲开时是夜间，这里日月已照不到了，由众人的身上，放出光明来，所以叫他做善时分的。我们能布施、不杀盗、心意柔和的去敬重父母、戒去淫欲，死了就可以生到这重天里来。

梵文兜率陀，我们叫知足，凡是生在五欲的地方，能够知足、没有口过、存心孝悌，再加清静的做功益、修福德，死了就生到这重天里。

化乐天，是说生在这重天里的人，会转变化现，忽有忽无，凭著自己的神力福力，可以现出各种随心所欲的境界；我们能孝顺父母、敬重万物、多闻佛法、领解佛学，命终便投生到这重天里。

他化自在天，是欲界六天主，他能够将他人的快乐，来作自己的快乐，倘若他心里欲得一种境界，其余的天都会化给他的；人间一千六百年，只抵得他们的一昼夜，寿命已加到一万六千岁了。

梵众天，梵是指清净无欲的意思，众是指人民，就是说在这重天里的人民，都是很清净的，一些也没有淫欲的妄念。

梵辅天，是比喻匡助的辅臣一样。大梵天就是指天王，这天王名叫尸弃，他能够劫初先生，劫尽后灭；因为从初禅天再上去是没有言语的了，只有初禅天里心内还有观觉思念，外面也有言语号令，他有统领各天上、各世界的权衡，所以有民、臣、王三重天的分别。小光天，是说这天里的菩萨，都能修禅定，定中还能出光，还能住在云雾里面，他的光明有从身上放出来的，有从口里放出来的，光明里面还发出各种音来，心里已没有一些妄念，口中也没有一句言语，都用发出来的音，替代讲话的，所以这三天的名称都一样的。

无量光天，是说光明增加得无限量的倍数了，但是他增加光明，也有上中下三等的分别，这都是从前心爱清净，还喜布施持戒，所得来的好处，倘若还能够在黑暗地方点灯，或者在佛前、塔中、寺中，点灯供养佛、菩萨，更加可以得到增加无量光明的好报应。

光音天，是说净光能照到旁的地方去，更用著智慧的光明，来教化愚痴邪见的众生；在这重天的菩萨，身上都有赤色的光明，更有五种神通，形相也没有障碍，心中也不起观觉了，所以也叫做定心喜乐地的。

少净天，是说已经脱离了初禅天的喜心，得著静定的快乐，但是这快乐并非出于境地的，是从静性恬澹寂净之中得来的，而且都得于内心，没有一些从外境得来的，所以叫做少。

无量净天，是说在这天的菩萨，身心轻安，已经成就寂灭的快乐，净心也较胜从前了，所以身外一切，更加得著清净，无量净，就是这个意思。

遍净天，是说普遍一切，万物和我没有两样，是说前二天虽然得著清净的快乐，但是还没有周到普遍，所以还说到遍净乐，现在他不但已达到遍净乐，而且还能够消灭一切欢喜心，纯粹的乐著清净，所以也有叫他离喜妙乐地的。

福生天，就是修胜福力的菩萨，方才可以生到这重天里，所以有这个名称。从这天以上，都居在薄云里，像星一样的散住著。

福爱天，是说喜乐都能舍去，凡有所求的，无非是修积福德，成就希上广果。

广果天，是说凡夫之果，没有比他好的，所修的功德，所得的果报，都超过以下诸天。

无想天，凡是修无想定的，都生到这重天里，寿命五百劫，除初生彼半劫，想心还在，到后来再退，灭半劫，想心又起，中间共有四百九十九劫，想心不行。无烦天，是说没有下界这样见思烦恼的杂乱。

无热天，是说在此天内心意快乐、调和、柔顺，能离去下界种种见思烦恼的执著。

善见天，是说禅的障碍已除去了，所以见识很明彻的。

善现天，是说这天里的形色，比别天更好，而且善能变现。

色究竟天，是色法最极的地方。这五重天，都是三果罗汉住的；三果，就是说初起一念无漏，次起一念无漏，后起一念无漏，由这种无漏势力所感应，生到这样清净的地方来。

梵文摩醯首罗，我们叫大自在天，在色究竟天的中央，有十住菩萨住在这地方，这菩萨也叫大自在天王的，他的形相，生著八条臂膊，三只眼睛，乘了白牛，手执了白拂，只要念头一转，就能够知道大千世界的雨滴数目，这天也是色界天的最后一重了。

乃至非想非非想处天，乃至两字，包括空无边处天、识无边处天、无所有处天，三重天的意思；合非想非非想处天共四重，总叫无色界四天的，生在这天的菩萨，连色身也看不见了，所以叫无色界。

龙是一种最长大的鳞虫，也算一种神物，他能随意变化大小长短，或隐或现的。鬼是人死后入地的魂魄所结成的。

神是一种忽隐忽现，力能拔山倒海的神道。

【复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。】

〔解〕还有别地方的国家和佛土，以及我们世界里的，海里的神、江里的神、河里的神、树里的神、山上的神、地下的神、川泽里的神、护苗稼的神、日游神、夜游神、空中的神、天上的神、草木里的神，这样许多的神，都到这里来集会。

〔释〕上面神字虽然已经提过，但是没说明白，要你们知道神的名目和大概，所以不嫌重复的再来说一回。

海神，是专门管理海里面事情的，他名叫海若；江神，是专门管理江里面事情的，他名叫江伯；河神，是专门管理河里面的事情的，名叫宓妃；这三位总称就叫水神。

树神，是专门管理各种植物的，所以大树里往往有树神住著，人家不敢去砍斫的。

山神，是专门管理山里面事情的，所以每座名山，就有一位山神去主管的，他的名称也没有一定，跟著山叫的。

地神，是专管地底下事情的，他名叫只；管理阎浮提的地神，名叫坚牢。

川，也可以做穿字解，是说小流的水，穿地下流的意思，也有神管著。

泽，是水汇聚的地方，也有神主管的。

苗稼神，是专门管理五谷的，苗是没有长成的禾，古时有一个人，名叫后稷，专门教百姓耕种，死后就做了苗稼神。

昼神，是专管白昼人所做的善恶；

夜神，是专管黑夜里人所做的善恶。

空神，专管半空中事情的，名叫舜若多。

天神，就是大天神，他能够伸长四手，取四海的水，可以来自己灌沐；化现一切的珍宝，来供养佛。

饮食神，是专门监管天下饮食事情的，像东厨司命的灶神、庙宇里的伽蓝菩萨等就是。

草木神，是管理天下一切草木药材，这神灵是释提桓因（前面已解说过了）所化的。

【复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。】

〔解〕开头二句，同上面解法一样的。所说的恶目鬼王，是说他眼睛生得很凶恶。啖血鬼王，是专吃活人鲜血的。啖精气鬼王，是专吃人精液的。啖胎卵鬼王，是专吃胞胎的。行病鬼王，是专管人病痛的。摄毒鬼王，专管各种毒物，不使他来害人。慈心鬼王，是常使人家快乐的。福利鬼王，是专免人罪恶，加人福德的。大爱敬鬼王，是最爱惜众人、敬重善人的。像这一类的鬼王，没有一个不来集会的。

〔释〕前段鬼字虽提过了，因为没有分出鬼的名目来，所以再来说一个大略。鬼是人死后的魂魄，各处都有的。在做人的时候，若肯行善事，还能够惜福积德，那么死了，阎王就封你做山林坟墓祠庙等各地方的神，享那祭祀的飧食；在做人的时候，不肯惜福积德，而且还要干五逆、（五逆是杀父、杀母、杀阿罗汉、破坏僧侣、出佛身的血五种）十恶（一，杀生，是杀死活的东西，就是蚊子也不能拍死一个的；二，偷盗，凡是人家的东西，无论一梗草，人家没有应许你过，也不能拿的；三，邪淫，除了正式的妻妾以外，其余犯的都是恶业；四，妄语，就是说谎话；五，绮语，就是讲妇女的长短；六，恶口，就是骂人；七，两舌，就是搬弄是非；八，贪欲，就是不知足；九，嗔恚，就是不能忍耐，一些不得意就发火；十，痴愚，就是不肯相信真正的佛法，去信旁的邪道。做了上面十种坏事，就是犯十恶业，死后受无穷苦楚；不做这十种坏事，就是修十善业，死了就叫你生到上面说过的各重天上去。）的坏事情，死了就罚你到最污秽的地方去，不但得不到吃食，而且还时时的用皮鞭子抽打，打死了，把你去填河，或者去塞海，所受的苦楚，是说不尽的。不惜福修德的人，到了这时，懊悔也来不及了。

鬼是很多的，说也说不尽，所以把几位重要的鬼王来说一说。

恶目鬼王，是最凶恶的，他这种凶恶的形相，却从两只眼睛的神光里透了出来。

啖血鬼王，梵文叫诃利只南，专喜吃活人鲜血的，他住在屠杀的刑场里面，也要吃腥膻的东西。

啖精气鬼王，梵文叫毗舍阇，专喜吸活人的精液，也要吃五谷的精气。

啖胎卵鬼王，是专吃胞胎的，卵是比喻胎的意思，所以妇人临产的时候，有许多的鬼，都抢著来吃胞衣恶血。

行病鬼王，是说天将降下瘟疫的灾来，东岳府君必差了这类鬼去干的。

摄毒鬼王，他专心行仁恕的事情，所以切念著要救济世人，因世间上各种的毒物很多的，像毒蛇、毒龙、毒蛊一类都是，无论什么人，一碰到他，立刻就会伤命，这鬼王都把们收摄了，免得来害世界上的人。

慈心鬼王，是常常为给人家快乐，念念爱护众生，心慈了，面也生得慈了；名是鬼，实在菩萨的化身呀！

福利鬼王，就是各府各县的城隍，他专做赦人罪恶、加人福德这类好事的，所以有这样好的名称。

大爱敬鬼王，他很爱惜众生、记念众生，同慈母爱念儿子一样；倘若碰到了作善事的人，他就同佛一样的来敬重你。

【尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数否？】

〔解〕这时候，释迦牟尼佛告诉文殊师利法王子菩萨摩訶萨说：「你瞧！这一切许多的佛菩萨，以及天龙鬼神，这个世界的、那个世界的，这个国土的、那个国土的，像这样多的天龙鬼神，今朝都会集，到忉利天来的，你知道他的数目么？」

〔释〕尔时，就是各世界，各国土，以及各处的天龙鬼神齐集的时候。还有十方佛菩萨的主伴也亲自来了，诸天的民众也都来了，各色异类的种族，跟著的许多伴侣也来了。来的模样，都是争先恐后的赶著，像众鸟投林一般，又像大海的容纳百川一般，顷刻之间，圣人和凡人都浑合了。因来的人有这样涌挤，所以都起了一种想发问的疑心，这来的许多人，来闻妙法来的呢？还是来授记来的？这时佛一运智慧，已经知道众人存心的疑问了，就借了他们众人的疑问，来问文殊。佛为甚不告别的菩萨，而专告问文殊呢？因文殊为众菩萨的首领，而且也最聪明的。现在给佛诱问引弄了，也好为后科启请正宗、做伏笔。

法王子，佛是法王，菩萨可补佛位的，也叫做补处子，所以称法王子。

梵文文殊师利，我们叫妙德，因他本是古佛，有三德佛性的；这部经正要显出孝行为众善的本来，非文殊这样智慧，不能和佛相问答的。

【文殊师利白佛言：世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。】

〔解〕文殊师利回答佛说：「世尊！倘若用我的神通法力，经过千劫的长久时间，思量测度起来，不能够知道这数目。」

〔释〕文殊是过去的无量阿僧祇劫以前已成佛了，过去叫龙种上尊王佛，现代叫藏摩尼宝积佛，未来叫普现佛。既然是三世古佛，难道连这一些些人数也会猜测不出的么？这是有二种妙意在里面：一是自己谦让，不像凡人一样，专喜呈自己聪明，不晓得的事情也要来说的，这样一谦让，可以显出佛的尊重；二，这许多来众，都是地藏菩萨久远劫来所化成的，也都是地藏菩萨的因地，从孝思而行愿的来源，倘若文殊认真答出了数目，那么，后文地藏久远劫来一句话，就找不到根据了。现在文殊却好说不知道法会来众数目，顺便的衬出后文，佛用五眼遍观，犹不能尽的话，而且更涵著催促佛说出地藏行孝的本愿来，一唱一和的成功一种妙曲，也是集成地藏菩萨自始至终行孝的大典呀！

【佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数，此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。】

〔解〕佛告诉文殊师利说：「用我的佛眼，（佛眼有五种，也叫五眼的，就是，肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。）来观看的缘故，还不够瞧尽这个数目，这都是地藏菩萨从久远劫数以来，已经引度的、应当要引度的、还没有引度的，已经修成功的、应当要修成功的、还没有修成功的，所以有这样多的人。」

〔释〕上段因文殊回答佛不知道，所以佛用了佛眼，遍处都瞧过，又用了文殊的意思，反转来告诉文殊说：「用我的佛眼来瞧，也瞧不尽他的数目哟！」佛是具五眼的，他真的为瞧不尽么？因为这许多来的大众，都是地藏菩萨久远劫来所化成的，是指明历时长久了，方显出他所化的大众多得瞧不尽了。

已度已成就的，就是现化在十方国土，坐道场度生的都是。当度当成就的，就是各佛土的各菩萨，修上求下化的都是。未度未成就的，就是浑入在天宫大会里面，没有学道的都是。但是度和成就也不得分开来说，度是法度，也就是投机的方法，先度量了众生根器大小的分别，随后大的，投给他大方法，小的投给他小方法，方法相宜了，方才可以依了所授的方法去修持学习，这就叫引度的；成就，是凭了这种方法去修习，修习既久，因圆果满，名叫成，随后度生的事业都可以办了，各种的机缘也自然都会凑集的，这叫就。

看到这一节，一定有许多人要疑心，以为佛坐在多重阁上，周围只有九十由旬，怎样能容受得这许多的大众呢？因佛法是不可思议的，他能够把多少融会、大小相摄，不是凡心所可以胡乱来测度他的。

【文殊师利白佛言：世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？】

〔解〕文殊师利对佛说：「世尊！我已经过去到了如今，是长久修善根的，故此能得到一种没有阻碍的大智慧，所以一听了佛所说的话，我当然是很相信的，像那修小果、闻小法、不闻大法的大众，以及天龙等八部和未来世的众生一类，虽然听到如来诚实的言语，必定要怀著疑惑不决的心意；倘若他们外面顶戴受持了，内心仍旧不能领会，难免说出不相信的话来，反要成为一种谤毁的罪业。唯独我，很愿意世尊，立刻广大的说出地藏菩萨，在修因的地位，究竟做了怎样行为、立了怎样誓愿？而能够成就这样想不到、说不出的事情呀！」

〔释〕上节佛说过，这许多集会的大众，都是地藏菩萨所化成的。但是文殊具大智慧的，所以表明他自己很相信了，但是还有小乘小机的大众，不免要生出疑心来谤毁，所以文殊作启请正宗，要佛说出菩萨因地行愿的详情。来代表大众发问，良好的机位到了，顺便作释疑的利益，使得一般小果声闻、小机八部，都免去疑心谤毁，都成就正信顶受，岂不是自利利他的好方法么！也可以照应到上文的伏笔。小果声闻，他们是向来修小果闻小法的，还没有闻过大法，要他怎样会知道不可思议的事情呢？

天龙八部，天龙是别名，八部是总称，现在我将他分开来说：第一是天上的人；第二是龙；第三是夜叉，就是在虚空中会飞行的鬼；第四是乾闥婆，是在玉帝那里管音乐的神道；第五是阿修罗；第六是迦楼罗，就是很大的金翅鸟，他两个翅膀，在两边隔开有三百三十六万里，专吃龙的；第七是紧那罗，像人一样，不过他头上生角的，也在玉帝那里管音乐；第八是摩睺罗迦，就是大蟒，也叫他地龙的。

【佛告文殊师利：譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界，一界之内，一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。】

〔解〕佛又告诉文殊师利说：「譬如有三千的大千世界里，所有的草木丛林、稻麻竹苇、山石微尘，每一物、每一数目，都作一条恒河论；一恒河的沙，每一颗沙作一大千世界论；一大千世界内的一微尘，作一劫数论；每一劫所积微尘的数目，都来再充作劫数；地藏菩萨证得十地的果位已来，千倍多于上面所说的数目。」

〔释〕佛欲说明地藏的因地原由，来回答文殊的请问，还可以消除将来大众的疑谤，所以详细譬喻给大众听。

什么叫三千大千世界呢？一千个的须弥日月世界，名小千世界；一千个的小千世界，名叫中千世界；一千个的中千世界，名叫大千世界，因里面有三种千数的名目，所以叫三千大千世界。这三千大千数目的地面，广大得了不得，这地上所有的各种物类，也多得没有数目的，那里还说得尽呢？只好很简单的说几种，就拿草木二种来说，你看遍地到处都是，已经是说不尽，也不要去看许多树木结成的丛林了。其余稻麻竹苇、山石微尘，都有一样的多。现在将这许多的物，每一种物，每一个数目，来当作一条恒河，这恒河的数目已经数不尽了；再把每一条恒河里面的每一颗沙，当作一个大千世界；每一个大千世界里的一粒微尘，当作每一次的劫数；再把一次一次的大劫时间，所积聚的微尘的数目，都把他来充作劫数；地藏菩萨证得十地菩萨的果位已来，所经劫数，比上面所说的数目还要多一千倍哩！

因如来有智慧的见力，观看久远过去的事迹，同眼前一样，所以有这样明白的譬如。

【何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。若未来世，有善男子善女人闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

〔解〕「何况地藏菩萨，还在小乘声闻、辟支佛的地位修起来的，所以经过的时间，更要加倍的长久了。」佛又叫著文殊师利说：「这菩萨的威德神道，以及所发的愿力，是想不到、说不出的宏大，

倘若未来的世界，有善的男子、善的女人，一听到这菩萨的名字，或者称赞叹美他、或者瞻望礼拜他、或者称念他的名号、或者用香、油、灯、幡种种东西去供养他，乃至请丹青、用彩色去画他的形像，请会刻镂的人，去刻镂出他的形像，请会塑漆的人，去塑漆他的形像，这样子的人，应当得著生到三十三天上去受福报，而且可以生到一百次的循环往返，在往返的期内，永不堕到地狱等的三恶道里去。」

〔释〕佛前面譬如给文殊以及大众听了，他的意思还没有完，所以还要说地藏菩萨没有证得十地位的以前，自从人天小乘果位修起来的一句话，叫你们都可以知道他的因地，要加倍的比别人家久远了。

声闻是听了佛说法的声音得道的，是小乘的果；修这种果，最聪敏的人也要修三世，愚钝的人，要修到六十劫，方才可以得到的。

辟支佛，梵文叫辟支迦罗，我们叫缘觉，他修道常常居在水边林岩的下面，或者独宿在孤峰的上边；春天观看百花的开放，秋日观看黄叶的凋落，将外缘的境界，收归自己的观觉里来，所以叫做缘觉。修这种缘觉，聪敏的人也要修四世，愚钝的人要修到一百劫，方才可以证到。

地藏菩萨，有威德、有神通，所以能叫一切外道畏惧折伏，还发宏誓，拔尽六道众生的苦楚，愿令一切众生先成佛道。这都是他久远劫来，积累的功德，他的力量，所以出人思议的表。因此能使未来世人对于他的福田，稍些种一下子，便有伟大福报的收成。

【文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰狮子奋迅具足万行如来。时长者子见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。】

〔解〕佛又叫著文殊师利说：「这地藏菩萨摩訶萨，在于已经过去久远得不可说尽、不可说尽的劫数以前，他的身曾经做了大长者子，这个时候的世上有一尊佛，名叫狮子奋迅具足万行如来。这时候长者子见了这尊佛的相好，是一千种福业所庄严的，因此就去问这尊佛：『是做了怎样的行为、立了怎样的大愿，能够得到这种好相？』」

〔释〕上面佛曾说，地藏菩萨是从小乘修起来的，但是为甚么要发起修行的心来呢？所以又叫著文殊，说出他做凡人的时间发心修行的一节原由来。不但答尽了文殊问的妙意，而且完全可叫大众消灭疑谤。

大长者子要有十种的福德：一要姓贵；（须生在皇帝大官的宗族里。）二要位高；（像宰相等一样的大官。）三要大富；（有几千几百万的家财。）四要威猛；（生得严重威肃的模样。）五要智深；（生得聪明还有很深的学识。）六要年耆；（年纪既然高了，他人又都肯佩伏他。）七要行净；（品行高洁，没有一些龌龊举动。）八要礼备；（礼貌很完全，可以给人家做模范。）九要上叹；（使得皇帝也来称赞他。）十要下归。（四海的平民，都喜欢来归顺他。）有这十种福德，方才名义相符了。长者是有德的老年人通称；子是称他作君子，也如孔子老子一样。

狮子奋迅万行具足如来，是借狮子来比喻，狮子是百兽的王，比喻佛法是修万行法中的王；奋是发怒振作，迅是进行很快，是比喻修万行具足的人，只要有奋发的慧力，那昏瘴自然消灭的，只要有进行很快的定力，至理自然不会间隔的了。

如来也是通称。看过去有分别的叫做相；越看越爱的叫做好。佛的相是随了机缘而应现的，或现三十二种相、八十种好，或现无量的庄严、无边的相好，都从外境映入心里，现出来的，所以大小好坏也不一定。现在长者子所见的佛相，是佛修得的好相，（因菩萨修十善业，每一种业，有十种心，这样拼合起来，成会一百种福，由一百种福，再互相映照起来，就变成一千种福了。）所以没有一种相不好的、没有一种不使得人爱的，长者子也知道这相，是佛修成的，所以他便请问佛：「是做了怎样行愿，而能够修到这种很好看的妙相？」

【时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。】

〔解〕「这时候，师子奋迅具足万行如来，告诉长者子说：『你要证得这种身体，应当要久远的度脱一切受苦的众生。』」

〔释〕长者子既然去请问了他，师子奋迅具足万行如来，自然也要很明白的去回答告诉长者子说：「你要希望像我一样的许多好相么？那你应当永远行菩萨的道行，来度脱六道里一切受苦的众生，方才可以得到像我一样的身体，生得有一千种福业所庄严的相好哩！」因为众生没有一个不受苦的，最可怜的受了许多苦，他还同做梦一般的不觉得，所以如来叫他，要引度超脱他们。

【文殊师利，时长者子因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。】

〔解〕佛又叫著文殊说：「这时长者子，因听到如来告诉他这种的话，他立刻就发起誓愿来说：『我自今天起，尽我未来的时日，不可以计算的许多劫数，为这一般犯罪受苦的六道众生，很广大的设立种种的方便计策，统统要叫他们解脱了罪业苦恼，而后把我的自身，方才再来成佛。』」

〔释〕长者子听了上面师子奋迅如来的话，就立刻先发起誓愿来。因为誓愿是修行的先导，无论你修那一种，不发愿是修不成功的，所以长者子就发誓愿，先行菩萨道，来度尽六道（六道上面已注过）众生的罪苦。我们是人道，就来谈一谈人道的苦恼罢！

我们住在娑婆世界的人，种种的苦是说不尽的，现在先将八种苦来说一回，因为这八种苦是很公平的，无论你富贵贫贱，都逃不过，都要受的。

第一种叫生苦，一个人盘在娘的肚子里，气闷得了不得，若娘吃了东西下去，像山压下去一样重的难受，等到生出来的时候，就像二座山把他夹住，他硬在山缝里钻出，这痛苦更利害了，所以小孩一下地就哭，也就是这个缘故。

第二种叫老苦，要瞧东西眼已花了、要听说话耳也聋了、要吃果饼牙齿脱落了，多走腿又酸、多坐背要痛，格外怕冷、也格外怕热，你想苦不苦呢？

第三种叫病苦，一个人一生了病痛，那是更苦了，要吃吃不下、要睡睡不著，难过得求生不得、求死不得，疼痛得叫天不应、叫地不应，人家代也代不来的，这种种痛苦，正是难以形容的哟！

第四种叫死苦，临死的苦，更利害了，要说话舌根硬了、痰也涌塞了，要透气，气管闭了，浑身上下，四肢百节，处处硬生生的拆开来，俗话说，死如黄牛活搏，你想这痛苦说得出来么？

第五种叫爱别离苦，就是很可亲爱的父母兄弟、妻儿子女、要好的亲戚朋友，或为了谋衣食、或为了刀兵水火等各种恶环境的逼迫，不得不各走各的路；像要死的时候，眼瞪瞪的瞧著亲爱的人、可爱的各种东西，一一分别，所以死时都要流泪，就可以看出他心里的悲苦了。

第六种叫怨憎会苦，大凡一个人总有不知己的人，或是有仇怨的人，不要他碰见，他偏会和你碰见；譬如强盗，是人人憎恶他的，有时也会碰到他，不损失金钱，就伤你性命，这是常有的事。

第七种叫求不得苦，就是要东不得东、要西不得西，譬如我要想好的物件、我要事情成功、我要交几个好朋友，偏偏都没有，也都做不到，弄出种种不称心的烦恼来。

第八种叫五阴盛炽苦，五阴：第一叫色，是把种种看得见的东西，都包括在内；第二叫受，就是所受的各种苦乐的境界；第三叫想，就是心里乱起的好坏的杂念；第四叫行，就是说心里杂乱的念头，一个才去，一个又来，接连没有停息的；第五叫识，就是分别各种东西、各种境界的好坏的心意；这五阴，把人的本来灵性，都遮盖住了，就叫人糊里糊涂、不知不觉的生出贪嗔痴三种坏心来；五阴盛炽，是说五阴像火势一样烧得猛烈，现在再把贪嗔痴三种坏心，转到五阴上去，像把干柴投进烈火里去一样，自然烈烈烘烘烧得更利害了，就会造出种种恶业来。

要晓得上面的七种苦，就是都从著末一种造出来的，若是第八种苦不除去，下一世还要就前面的七种苦报，再下一世，也是一样的，所以这八种苦，是循环的报应。我们人道居第二，已经苦得了不得了，再下去地狱、饿鬼、畜生道的苦，自然更是说不尽了，佛所以叫菩萨，来度脱这一般受苦的众生。现在我们要解脱这种种苦，也许就在这一部经内，寻一条极便当的出路，方才可以永世不受这种种苦恼。

【以是于彼佛前立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫尚为菩萨。】

〔解〕「所以在于这尊佛的前面，立下了这个大愿，到如今已有百千万亿那由他不可说的劫数，尚不肯成佛，偏要做普度众生的菩萨哩！」那由他数是几千万。

〔释〕这一节，上面两句，是结束前面的立愿，下两句是实行所立的誓愿。地藏菩萨，在沙尘比喻劫数的以前，在师子佛前，立下这个度生的大愿，一直到现在，他要度脱众生的道心，一些也不退转，同起初一样的。他的不愿成佛，仍旧努力做菩萨，也是承顺佛的教训，承顺是不逆，就是孝顺；菩萨从先前修到现在，世世双亲，都得著超升的利益，那地藏大士，也真是无可比方的大孝子了。

【又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。】

〔解〕「又于过去无量无数的劫以前，这时世上有一尊佛，佛的名号叫觉华定自在王如来，这佛寿命的长，四百万亿无量无数的劫。」

〔释〕梵文阿僧祇劫，我们叫无量数；这数的大，非我们凡夫所想得出、算得出的，叫做不可思议。觉悟时心境朗开，如华开敷，故称觉华；定能生慧，慧即觉果，故定名觉华；既得觉果，于法自在，自在即王，故称自在王；如来是各尊佛的通称，像我们称先生一样的。

佛的寿命为什么有这样长呢？因为佛有三种身体，一叫法身，是佛把真实平等的性，来做他本体；二叫报身，是佛修种种功德，修得长、积得多了，就现出极庄严好相的身体来；三叫应身，这应身是凡人修道感应了佛所化的，所以多得像天上的月光印水一样，只要地下有水，月光就为印入的。现在把佛的三种的身体寿命，都合起来，你想这寿命的长还可以计算么！但是你们也不要弄错了，当做佛真个有三个身体，其实佛仍旧只有一个法身，其余二种是修功积德，自在得来的报应呀！

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

〔解〕「在那位佛的像法时代中间，有一位婆罗门种族的女子，因前世的宿福，积得很深厚，所以大众都很钦佩、很敬重他。他行住坐卧的时候，也有各天的天神来保卫护持他的。但是他的母亲，相信了邪道，看轻佛法僧三宝的，是在这时候，圣女广大的说出方便法门，来劝他的母亲，叫他发生正真的见识，来信佛法。然而这位女子的母亲，还不能够生出完全相信的心来。但是没有多久，他的母亲命终了，他的魂神也就堕落在无间地狱里。

〔释〕像法，是佛的法运，不同正法时代的一样真确，不过还算像个样子；这等时间，佛早已入涅槃，但有佛像住世，所以叫像法。婆罗门是劫初梵天降下来的种族，犹如我国的道教。这个女子是精勤修行而寡欲的处女，前世也很欢喜行善事，积德很深，所以今世也生性很宽厚，人家都会钦佩他；而且他心术也是极端正，所以行住坐卧，没有不端正而威严的。他还能孝顺父母、敬重三宝，自然感应诸天鬼神来保障、来护持他；有这种种端正行为，自然可称做圣女，众人那会不来恭敬他呢！因为他很孝敬，所以见他的母亲相信邪教、看轻三宝的罪，是很重的，他就来想各种的方便法子，和顺的、慢慢的来奉劝他的母亲，来相信佛法的正道；但是他母亲外貌是像相信了，心里仍旧没有相信，这就是不完全相信，所以死了还是要堕落到地狱里去。地狱是在地下受苦的地方，犹如牢狱，在这地狱受苦，常时不休息的，叫做无间。

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。】

〔解〕「自从他母亲死过以后，在这时，婆罗门女知道他母亲活在世上的时候，是不信因果的，若应当随他所造的罪业去计算，那么我的母亲必定要生到三恶道里面，去尝恶趣味了。但是婆罗门女是一位孝女，岂有母亲堕到恶道里去，有不去救的道理么？所以他就想出救他母亲的好方法来了。遂把他家里所有的东西，以及屋宅田产都卖去了，把卖下来的钱，再去很广遍的搜求购买许多好的香、好的花，以及种种供养佛的器具，亲自拿了这一类东西，到各处先前人所造的佛像、宝塔、寺塔里，大兴起供养佛的善事来。有一天，见一尊觉华定自在王如来，他的形像在一个寺院里，无论是塑的、是画的，都是有威德的容貌，端正庄严，没有一种不齐备的。这时婆罗门女见到了，就去瞻望礼拜这尊佛的容貌，加倍的生出一种恭敬信仰的心来。他自己私下默默的想念著，在心内说：

『佛的名号叫做大觉，具足一切的智慧，倘若这尊佛还活在世上，我母虽然已经死过了，倘若来问这尊佛，他一定会知道我母亲神魂所在的地方。』

〔释〕凡是一个人死去到幽冥界里，善恶都是根据活在世上所做事情所定的。谤毁三宝、不信因果的罪，是很重大的，所以孝女计算他母亲一定要堕入三恶道里去。家业屋宅等，都是他父母的遗产；但是置产业，即是作罪业的根源，因为慳贪心不盛，产业就置不成了，邪见也发不起了；现在孝女把他统统卖了，就是消灭他父母罪业的根源；再把卖去的钱，买种种供养具，也就是代他父母将功赎罪的一个好方法。香有潜通法界的能力；华表示以因克果的意义；所以这两种是供佛最要紧的。佛有三十二种好相，这觉华定王如来都齐全的，所以孝女一见就很感动，凭著一片孝心，至诚专意的瞻礼他。瞻是目不动睛的望著佛祈祷；礼是五体投地的膜拜；现在孝女瞻了又拜、拜了又瞻，加倍恭敬，还不动唇舌的私心默念，要求佛指示他母亲的下落。敬念的孝心既然长久了，感动也到了极巅，自然要流出悲哀的泪来了。

【时婆罗门女垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。】

〔解〕「这时候婆罗门女垂下头泣得很长久，心里还不住的祈祷、瞻望、依恋这尊如来，一定要求这尊如来指示他母亲所在的地方，忽然闻得空中凭空的发出说话的声音来说：『悲泣的圣女呀！勿要过于悲哀了，我现今指示你母亲所在的去处吧！』

〔释〕孝女既然有这样长久恳切的情态，自然能使感应交道，动佛的慈悲，来指示他。泣是无声流泪。因眼瞻佛容、意恋如来，在这种长久的沉静中，所以能闻到佛来安慰他、指示他的说话；也就是倾家兴大供养、行孝道，感召的报应。圣女，是称他是正直贤德的女子。

【婆罗门女合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑。我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：愿佛慈悲，速说我母生界。我今身心将死不久。时觉华定自在王如来告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。】

〔解〕「婆罗门女一听到这话，立时合掌向著空中，而且望空的说：『这是何处来的神灵？有这样的大恩德，来宽慰我忧愁的思虑，我自从失了母亲以来，无论昼夜，终是忆记著、眷恋著我的母亲，但是无处可以去问，知道我母亲现在所生的境界。』这时候，闻得空中又有声，再来告诉圣女说：『我就是你所瞻礼，已经过去的觉华定自在王如来。见你忆念你的母亲，加倍的过于平常情性众生的情分，所以来告示你知道。』婆罗门女闻了这佛的声音，举了全个的自己的身体，望空扑了过去，这猛力的一扑，把四支的骨节都跌损伤了。经了他左右的侍女扶持起来，已是昏晕过去，又经过了许多时候，方才苏醒转来，而且还要向空中祈祷说：『愿佛发慈悲怜愍我，从速说出我母亲现在所生的境界，因为我现在身体和心，离将死已经不长久了。』这时，觉华定自在王如来又告诉圣女说：『你供养的事做罢，但要早些回返到家里，端正的坐定，思念我的名号，即当使你知道你母亲现在所生的去处。』

〔释〕孝女本来是很记忆他母亲的，并且急于要知道他母亲，生在什么地方、什么道里的心都很切，现在一听得佛的说话，自然不顾身体的扑拜过去了；况且此身本为母亲的遗体，既然死了我的母亲，我这身体还有什么可惜呢？外身既已跌伤了，内心又是这样忧苦，自知不久将要死了；但是死是不要紧的，我母现在究竟生在什么去处？那是一定要知道的，所以忍了疼痛，依旧望空的祈祷，佛来怜愍他，从速的告诉他母亲现在所在的地方。因为他既有这样至诚的孝心，佛自然也可怜他，预备告诉他了。

【时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。】

〔解〕「这时，婆罗门女听了佛的话，赶紧把遍处的佛都瞻礼供养罢了，即刻回到他的家里。因为忆念他母亲的缘故，所以很端正的趺坐好了，专心的念觉华定自在王如来。这样念到经过一日一夜。

〔释〕孝女能专心忆念他母亲，自然依佛的教饬，也专心一意去念佛。因他具有这种至诚的专一心，所以能和佛心相契合了。所以须一日一夜的意义，古注说，日是表示孝女觉悟心的光明；夜是表示他母亲不信因果痴迷心的晦暗。

【忽见自身到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女以念佛力故，自然无惧。】

〔解〕「正在念佛的时间，忽然瞧见自己的人身，到了一重海的边上。但见这海里的水，像滚汤一样的涌沸著，许多凶恶的兽，都是铁做的身子，飞一般的在海上东赶到西、西赶到东，很快的驰逐。又瞧见许多的男子和女人，有百千万数的多，一时浮出海面来，一时没入海中去，又被这许多凶恶的兽，像争夺一般的，把这些男女取来吃食。还瞧见有许多夜叉，他们的形状各各不同的，有的生了许多手许多眼，许多头许多足，口里的牙齿，都向外露出，锋利得像刀剑一般，驱逐这许多受罪的人，使他们跑近恶兽一边去，好叫兽把他们咬吃；而且自己也用手像捉虫一般，把他们搏攫过来，把攫来的人随便玩弄，或把人的头和足都团在一块儿，或把他拉长来，或把他撕了、折断了抛去。这种种玩弄的状态，是有千万种的样子，孝女也不敢久视。但这时，婆罗门女仗著念佛，得佛力保护的缘故，瞧到这种形状，自然也没有什么恐惧了。

〔释〕因孝女一心念佛，念到入定，自然使心地光明，更仗了佛力，所以可见到这种境界。夜叉，是行走很迅疾、举动很敏捷的鬼，又还能飞行空中；但是种类也很多的。搏，是用手击扑；攫，是用爪捉持的样子。

【有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉菩萨！何缘来此？】

〔解〕「有一个鬼王名叫做无毒，见了圣女，对他叩了头来迎接他，而且对圣女说：『善哉菩萨，为什么缘故会到此地来？』

〔释〕凡是有福德的，方才可以称王。这鬼王有什么福德呢？因这个鬼，存心肯怜愍人，不肯毒害人的，所以称王，也就叫他做无毒。但是这无毒鬼王，也是菩萨所化的，不是那有这种怜愍人的慈心呢？稽首，是把首叩到地上一刻儿。善哉，是欢喜的称赞。

【时婆罗门女问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。】

〔解〕「这时婆罗门女，就问这鬼王说：『这是什么地方？』无毒回答说：『这里就是大铁围山的西面第一重海。』

〔释〕我们的碱水海外面，有一座山，就是大铁围山。这山没入水里有三百十二由旬，出水外也有三百十二由旬，山的四边都是水，这周回的水，有三十六亿八千四百七十五由旬，第一重海，就在这

中间。

【圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。】

〔解〕「圣女又问他说：『我听说铁围山的里面，有地狱在这中间，这是实在的事情么？』无毒回答说：『实在有地狱的。』

〔释〕实有地狱，这意义是地狱本来是虚设的，因为世间上的众生，身做恶事、口出恶言、意起恶念，又喜烹杀来祀鬼神，因为积成种种的恶，造成实在的地狱了。

【圣女问鬼王曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。】

〔解〕「圣女又问鬼王说：『我现今为什么得到这地狱的地方来？』无毒回答说：『倘若不是有威德神通的人，也即须要有业力的人，不是有这二种事的人，终不能到这地方的。』

〔释〕圣女自己想，我是敬信佛法的人，一身没有罪业，为什么也会到地狱里来呢？所以起了疑心来问鬼王。有威德神通的人，方才可以到地狱中来，或是救度人、或是来游观；犯了身口意三恶业的人，因临终时受了业力的牵缠，到这地狱里来受苦报的。

【圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生时无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

〔解〕「圣女又问鬼王说：『这海水是为什么缘故而会涌沸的？又为什么有这许多的罪人，以及各种恶兽？』无毒回答说：『这都是我们的阎浮提世界，造恶作业的众生，是新死的人，经过四十九日以后，没有人继嗣，给他做功德，替他救拔应受的苦难；活的时候又没有乐善好施的因缘。应根据他在世本来所造的恶业，去受他自己所感召的地狱，自然一定要先度过这一重海；这海的东面过去十万由旬，又有一重海，他的苦楚还要比这重海加一倍；这重海的东面，还有一重海，他的苦楚又要加一倍；这三重海，都是众生三业恶因所感召成的，总共的名号，就叫业海，这地方就是。』

〔释〕阎浮提，一株大树的王，周围有七由旬，高百由旬，四布的枝叶有五十由旬。我们的世界叫南赡部洲，也依这大树王立名的。凡是人死了每七日一变化，阎王定罪，虽是照活时的恶业据定，但是也要过七七日方才判实；若这七七日内，有承继的孝顺子孙，每一七替他念佛拜忏，将功补过，自然把他应受的苦难，都救拔了；若七七日内，无人承继去替他救拔，自然要受苦受难了。但是受这利害的苦难，也都是自己三业恶因所感召的。现在我把这三业恶因来说一说，使得诸君都可以改恶向善。

一是身业，身所做的恶事有三种：第一是杀生，无论最小的蚊子跳蚤，也不能去弄杀他；第二是偷盗，就是人家的一梗草，你没有问人家讨过，也不可以拿的；第三是邪淫，除了正式妻妾以外，其他都不可犯的。

二是口业，口所犯的恶业有四种：一是妄语，就是说谎；二是绮语，就是谈妇女的秽褻；三是两舌，就是搬弄是非；四是恶口，就是咒骂。

第三是意业，意所犯的恶业也有三种：一是贪欲，就是贪得而不肯知足的欲望；二是嗔恚，就是怒目发火；三是愚痴，就是不信佛法，去信邪说。由这身口意三业，做出了十种恶因，再由这三业恶因，去感召成三重倍加苦的业海，以及种种的地狱，叫作恶的人，去自作自受。

【圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。】

〔解〕「圣女又问无毒鬼王说：『你说铁围山里实有地狱的，那么现在地狱在什么地方呢？』无毒回答说：『三海的里面，都是大地狱，他的数目几百几千的多，这几千几百的地狱，都不相同，每一个地狱有各式各样的差别。所说大的具有十八重，次一等的有五百重，他里面所受的毒痛的苦难，和施刑狠毒，是说不尽的；再次一等的，还有千百重的小地狱，也有说不尽的痛苦。』

〔释〕据经论上说，地狱可以分三类把他都收摄尽了：一是热狱；二是寒狱；三是边狱。热狱有八重，在我们阎浮海的底下重叠而居的；寒狱也有八重，在铁围山的底下，仰上居住的；边狱分山间、水间、旷野三处居住的。

十八大地狱，分八热、八寒、一正、一边，照十八泥犁经上说，第一重名光就居，他的人和人一相见，大家就互相斗杀，虽然杀伤了，也不肯死的，人又生得很长大，人间三千七百五十岁，他只有十日；（三十日为一月，十二月为一年，经过一万岁，就是人间的一百三十五亿岁。以下十七重地狱的苦，和岁数的长，倍倍加增。）第二重狱名居虚倅略，这里的一种苦，已经要当一重的二十种苦了；第三重狱，名桑居都；第四重狱，名楼；第五重狱，名房卒；第六重狱，名草鸟卑次；第七重狱，名都卢难但；第八重狱，名不卢半呼；第九重狱，名乌竟都，是寒冷冻身的；第十重狱，名泥卢都；第十一重狱，名乌略；第十二重狱，名乌满；第十三重狱，名乌籍；第十四重狱，名乌呼；第十五重狱，名须健居；第十六重狱，名末都干直呼；第十七重狱，名区逋途；第十八重狱，名陈莫。这十八重狱中，每一重分别作十八隔，从寒冰狱，到饮铜狱止，总共三百四十二隔，鬼王所说千百是总约的统计。

总之地狱都是人的恶业所感召的，人有了无穷无尽各式各样的罪恶，由自然的感召，也造成无穷无尽、各式各样的地狱了。受地狱的苦难、大小、重轻，也依他在世时，所作的恶业大小、重轻而定的。

【圣女又问大鬼王曰：我母死来未久，不知魂神当至何趣？鬼王问圣女曰：菩萨之母在生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。】

〔解〕「圣女又问大鬼王说：『我的母死了到这里来，还没有许久，不知道他魂神应到何种恶趣里去受苦？』鬼王就问圣女说：『菩萨的母亲生在世时，习何种行业的？』圣女回答道：『我的母亲信邪见的，并且讥谤毁佛、法、僧三宝，设或暂时相信佛教，旋又不相信了，现在虽是死得不多日子，也已经不知道他所在的地方了？』

〔释〕圣女既知道地狱在此处，但是仍旧见不到他母亲，所以又要问鬼王了。魂是气的神，人死了，他一个不死的神魂，就是鬼。行是叫做进趣；业是人所造的善恶。造何种善，得何种善报；造何种恶，得何种恶报；报应分明，丝毫不差的。所以鬼王先要问明白了他母亲的行业，以便查寻。三宝，佛相端严俱备为佛宝；三乘圣教为法宝；出家修持为僧宝。

【无毒问曰：菩萨之母，姓氏何等？圣女答曰：我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。】

〔解〕「无毒又问圣女说：『菩萨的母亲姓氏，以及何种等级？』圣女回答说：『我的父亲和我的母亲都是婆罗门的种族，父亲号叫尸罗善现，母亲号叫悦帝利。』

〔释〕三代以前，姓氏分为二种的，用姓称妇人，以表其婚姻；用氏以分别贵贱，贵的有氏，贱的只有名没有氏。印土有刹帝利（五种）、婆罗门（净行）、吠舍（商贾）、戌陀罗（众庶）四姓。尸罗是梵语，我们叫性善，是说好行善道；善现是我们的华语。这名氏虽然好，但是存心不好，都是邪执谤正的。鬼王问清了行业，再问姓氏种族，那自然更容易查明白了。

【无毒合掌启菩萨曰：愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。鬼王言毕，合掌而退。】

〔解〕「无毒合著掌，报告菩萨说：『愿圣者回返到本来的地方去，不要过于忧愁记忆你的母亲，也不必过于怨哀恋念你的母亲。你的母亲悦帝利罪女，脱离地狱，生到天上去以来，已经至今有三天了。天上下示，说是承孝顺的子女，为他母亲设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺的功德。不但菩萨的母亲得脱地狱，应该在这无间地狱受苦的罪人，这一日都得受著快乐，俱同他生讫完了。』鬼王说罢，合著掌退去了。

〔释〕鬼王起先不知道是什么人，一听是悦帝利罪女，那就知道这位是大孝女，所以要合掌恭敬起来。因孝女有这样的大孝心，自然感动了佛，也自然感动天了，所以天下诏示，叫他的母亲上天去，连同地狱的罪人都上天去。你想孝的功德弘大不弘大呢？因此古人要说，「百行孝为先」了。凡是孝，第一要随顺父母的心意，还要好好服侍他，使父母心中快乐。现在孝女起首，劝母信正道；中间，忆母为兴供养布施；末了，救母出苦上天；像这样的大孝顺，是从古未有的呀！

【婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。】

〔解〕「婆罗门女，俄而如做梦一般的归来了。觉悟了这事情后，便于觉华定自在王如来塔像的前面，立了弘大的誓愿说：『愿我尽未来的劫数，为应有罪恶苦果的众生，广遍的设立便利方法，使令他们都能解脱应受的苦趣。』」

〔释〕寻是俄顷。因孝女本来在家里端坐念佛入定的，俄顷像做梦醒了一般，便悟到因果报应、业海地狱的种种事情，所以顿时便发起道心来。再到觉华定自在王如来塔像的前面，立下弘誓大愿，情愿尽未来劫，设方便法门，救尽一切受苦众生，在后再来成佛，以报觉华定自在王如来救度他母亲，脱苦上天的大恩德。

【佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。】

〔解〕佛告诉文殊师利说：「这时候的鬼王无毒，就是现在的财首菩萨；这时候的婆罗门女呢！就是现在的地藏菩萨。」

〔释〕从前因文殊师利请问地藏菩萨的因地，所以释迦牟尼佛，就说这一段地藏菩萨未成道以前，行孝的事实来，使一切众生，知道广行孝道的功德，及种种行孝道的方法。地是万物所依据的，孝是无论贵贱万民所依此受用的，能行孝道，譬如能藏财宝一样，他的福德取用无尽的。可知道地藏二字，也是依孝顺立名的。财首名义，财是人所宝贵的；首是万行以布施为首。有了财方才可以布施，比喻广行孝道，如积财宝；广度众生，如大布施。

【分身集会品第二】

〔解〕在有地狱的世界，所有一切地藏菩萨的分身，应召来集，成就法会，这是本经的第二品。

〔释〕因前品，佛说出地藏菩萨过去种种孝顺的因地，所以地藏菩萨，就来集会，亲自证明一切。分身，是菩萨修功德时，应众的机缘而化现的，他能将一身化出无穷无尽的分身来，像天上的月亮印入水中一样。现在他就将各处的分身，都会集了，到忉利天来见佛，虽是为作证，但也特地来领受如来的嘱咐。

【尔时，百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨俱来集在忉利天宫。】

〔解〕这时百千万亿，不可以思想、不可以议论、不可以计量、不可说尽，无量阿僧祇数的世界，以及所有地狱的地方，各处所有的分身地藏菩萨都来了，聚集在忉利天宫。

〔释〕亿数可以分作四等，十万为亿、百万为亿、千万为亿、万万为亿，现在把百、千、万、亿四数并列，就是指明万万为亿的数目。像这样的数目，已经算不清了，何况再加上不可思议的，无量阿僧祇世界的一狱一分身，都来集会呢？可知道世界尚难量，那地狱和菩萨的分身，还可以计算得来么？

【以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

〔解〕以如来具有普遍神通威力的缘故，所以能把各方面的菩萨，以及诸位已得解脱的大众，还有从业道里出来的大众，都召集拢来的，也各有千万亿那由他的数目，都手持了香和华，来供养佛。他们同著地藏菩萨同来的一辈众人，都因得著地藏菩萨的教化，永不会退转于阿耨多罗三藐三菩提的了。

〔释〕解脱，有大小的分别，他们都得著不退阿耨菩提的解脱，就是大解脱了。阿耨多罗三藐三菩提是梵语翻出我们的文字来，阿，是无字；耨多罗三字，是上字；三字，是正字；藐字，是等字；菩提二字，是觉字；合起来，就是无上正等正觉。这正等，就是不邪不偏；觉，就是觉悟；能够不邪不偏的觉悟，就是具佛的智慧了。

【是诸众等，久远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

〔解〕这诸大众等，自从久远的劫数以来，在生死的海里，随著业浪流转，在那六道轮回的受苦，没有暂时得著休息的。以地藏菩萨有广大的慈悲、深切的誓愿缘故，各人获到证得果位。既然到了忉

利天，心怀都欢喜踊跃起来，很敬仰的瞻望著如来，目光都集中在如来，不肯暂时舍离到别处去。

〔释〕业浪，既有业海，自有业浪，众生忽生忽死，同海中一起一没的波浪一样的。人若不得解脱，终在生死海里随浪流转。你要得著解脱，不随流浪，那就要依地藏菩萨的教诫，得仗了菩萨的大誓愿，像他们一样的修成佛果。

【尔时世尊舒金色臂摩百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。】

〔解〕这时候，世尊舒放开许多金色的手臂，来摩那百千万亿，不可思、不可议、不可量、不可说阿僧祇世界，诸分身地藏菩萨摩诃萨的顶，而说出这样的话：「我在五浊的恶世，教化这样的刚强众生，令他们顽劣的，都能调伏，舍弃邪道，归依正法，但是十分之中，还有一二份，尚还有恶习惯存在。

〔释〕舒是放大开化的意义，佛有如意通转变的神力，所以能将一母陀罗臂、一兜罗绵手，能够摩遍无量数，多得说不尽的分身地藏菩萨的头顶，直接慰劳安抚菩萨，也就是安慰我们的众生。世尊有智慧大悲二种性生，所以能设法调伏刚强众生，以戒律调伏我们的身；以定慧调伏我们的心；身心调伏，自然能弃邪归正了。但是还有一二份恶习未除的人，他要地藏菩萨，也同他一样的设种种方便，调伏他们，度脱他们。

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。】

〔解〕「不但是要你地藏分身救度，就是我如来，也仍旧要分身千百亿，广大的设立方便法门去救度。或有敏利的根性，去说法给他听闻，使他即时信受；或已有善果的人，我就殷勤的劝他，就去成熟；或有呆笨暗钝的根性，我便耐性而长久的，想办法去感化他，使他来归依我正道；或有业障深重，不生敬仰心的，像这样一等的众生，也各有各差别的，我也要分身去度脱他们。或现出男子身、或现出女人身、或现出天龙身、或现出神鬼身、或现出山林川原河池泉井，都来利及我们众生，使我们都一齐度脱，在后方罢；或现出帝释身等，……菩萨等身，以去转化得度，非但只有佛身，独现在他们的前面。

〔释〕佛的法性是不动的，现在因为要度脱众生，自然要分身普现，委曲去就各不相同的根性，无论像化生、胎生的利根，湿生、卵生的钝根，都用口轮辩才，说种种法，去感化开示；甚至现化入于畜生、地狱等恶道去教化，并且情愿代为受苦；还更现出山岳，使人安居养道；现药物，治人病苦；现大川，使天旱不涸；现高原穴地，葬有德人的坟墓；现河池等，利益众生。

天帝，即是释提桓因，是地居的教主；梵王，初禅天，是大千的教主；转轮圣王，分金银铜铁，是四部洲的教主；居士，清净自居，爱谈名言；国王，是粟教王，各国分疆本邦内的教主；宰辅，是民众的教主；官属，即是官僚谋士一类；以上都是未闻道的，或现报身、或现应身，都给他

们说法闻道。

以下都是已有道机的，比丘，是僧伽；比丘尼，是尼僧；优婆塞、优婆夷，翻华文，叫近侍男、近侍女，是喜欢亲近佛的男女；（声闻等注见前）佛便现作同类身份，去转化同伴。总而言之，世尊无处不入、无物不现、也无处不教化的。

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！】

〔解〕「你瞧我经过许多劫数，勤劳辛苦，度脱像这样一等的，极难感化、生性刚强而专犯罪受苦的众生，但是还有一份未调伏的，只好随他去受所作罪业的报应；倘若他们堕落在地狱等恶趣里，受大苦难的时候，你应当忆念我现在在忉利天天宫殷勤付嘱你，要你令娑婆世界至弥勒出世已来的众生，都使他们解脱，永久离开诸般苦难，一直至于遇到佛给他授记方罢。」

〔释〕佛在过去无量数的劫中，因为要感化我们刚强的众生，曾舍弃了无数的妻子国城，还有舍弃的头目手足脑髓，比那高山大海加倍的多大，他这种种苦行，无非要调伏我们刚强众生，度脱我们苦难的众生；但是还有一部份业障深重不肯信仰的众生，仍旧照式的顽劣刚强、任性作为，只可以随他所作恶业去受种种苦报了。但是地藏你若瞧见他们受大痛苦的时候，你仍旧要度脱他们，令他们一一都证果成佛，这种种大责任，以后都要你负担的了。

授记，佛说给他叫授；果然与心相期叫记；比喻佛说××你在×年×月日时可成佛了，到时果然成佛，就是授记。

【尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一涕，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。】

〔解〕这时候诸世界的分身地藏菩萨，听了佛的嘱付，都复并成一人了，流涕泣，哀哀的依恋佛前，对佛说：「我自从久远劫以来，蒙佛接引我，又使我获得不可思议的神通法力，具得了大智慧，我所有的分身，遍满了百千万亿的恒河沙数的世界，每一个世界里，再化出百千万亿的分身，每一个分身，可以度脱百千万亿的人，令这许多人，都来归依敬信三宝，永久脱离生死苦难，直到得著涅槃的快乐。但是有人于佛法当中，所做的善事，无论你一毛一涕、一沙一尘，或者是只有毫发似的些许，我也渐渐的把他来度脱，使这人获得很大的利益。」

〔释〕地藏菩萨听受了世尊的付嘱，要他负担重大的责任，瞧了六道中还有这许多受苦众生，正要待他去救度；世尊付嘱过了，又要离他而去，抚今追昔，又如孝子受遗嘱一般；怎的不涕泪交流，依依哀恋呢？菩萨大孝，当然要忍住浊世，现化种种分身，入各道救度众生，以报佛的慈恩。地狱众生尚要广大救度，直使他们得涅槃的快乐，肯为善的人，自然更要令他们，早得遇佛授记的大利益了。

【唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！】

〔解〕菩萨受付嘱之下，回答佛说：「唯愿世尊，不要以这后世的恶业众生为忧虑。」像这样的话对佛说了三次：「唯愿世尊，不要以这后世的恶业众生为忧虑。」

〔释〕菩萨安慰佛，勿要忧虑，是表明他自己能够担当负担这种重大的责任，接连对佛说三次，是表明他下一种很坚定的决心。

【尔时，佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

〔解〕这时佛就称赞地藏菩萨说：「很好！很好！我来助你，使你欢喜，使你能够成就你的久远劫来，所发的弘誓大愿，等到广度众生将要完毕，就证得佛果。」

〔释〕一句善哉，是赞他分身遍处，都使众生敬信三宝，获大利益；一句善哉，是赞他能够负担后世的重任，使这造恶众生，不受大苦。吾助汝喜，是返照前品，菩萨为婆罗门女时，对塔像前所立弘愿，助他成就圆满，使他欢喜。

【观众生业缘品第三】

〔解〕佛母观照众生造业因缘受苦的事，这是本经的第三品。

〔释〕因为地藏菩萨，既然担任了这救苦的大任，自然要实行他的工作。但是要做这工作，应当先要观察明白，众生因何造业，以致给彼业缘牵缠，去受苦难；既然明白了这种种造业的根本来源，在后再来根本解决的救济度脱。

【尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌，问地藏菩萨言：圣者！阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？】

〔解〕这时候佛的母亲，摩耶夫人，很恭敬的合了掌，问地藏菩萨说：「圣人呀！阎浮众生，造业不相同的差别，以及所受的报应的事情，是怎样的？」

〔释〕圣母因听了众生各各差别的，为此如来要分身度脱，又听地藏菩萨对佛说，不要以后世的造恶众生为忧虑，所以他便趁机发问了。但是会众的人，是很多的，为甚么夫人先发问呢？因如来升天宮，是专为著他母亲来说法，而且他又是佛母，所以应该要居先的。

【地藏答言：千万世界乃至国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛，亦复如是，非但地狱罪报一等。】

〔解〕地藏回答道：「千万的世界，以及千万的国土，或有地狱的，或没有地狱的；或有女人的，或没有女人的；或有佛法的，或没有佛法的；乃至于声闻、辟支佛，也是这样的；非但是地狱罪报一等，尚且如此，地狱罪报，还可以说得尽么？」

〔释〕为什么菩萨的回答，不对的呢？因为世界是无边的，国土是无量的，众生是无尽的，业报是无涯的。现在圣母问得阎浮众生造业的差别，那自然问得太狭小了。所以第一句就回答他，有千万世界，像我们娑婆世界，有地狱、有女人的；极乐世界，就没有地狱、没有女人了；有的世界都是菩萨，没声闻、缘觉的；有的世界只有声闻、辟支佛乘的；有的不但没有佛，连菩萨、声闻等都没有

了。这样国度和世界，多得说也说不尽的。

【摩耶夫人重白菩萨：且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。】

〔解〕摩耶夫人又重对菩萨说：「且愿听你说，阎浮世界的，犯了罪受报所感得的恶趣。」

〔释〕夫人听了他说出这许多的世界来，所以他就这样说：「你别的世界且不要去说他，单说我们的阎浮世界，犯罪的众生，所感召恶趣的苦难罢！」

【地藏答言圣母，唯愿听受，我粗说之。佛母白言：愿圣者说。】

〔解〕地藏菩萨回答他说：「圣母！唯愿你来听受我的话，我来粗草的说一说。」佛母说：「愿圣者就说吧！」

〔释〕粗说有二种理由，一，地狱名称丛杂，若要细细说尽，就是一劫也说不尽的；二，说禅理是柔软语，说地狱是粗硬语。

【尔时，地藏菩萨白圣母言：南阎浮提罪报名号如是：】

〔解〕这时地藏菩萨对圣母说：「南阎浮提罪报的名号，是这样的。」

〔释〕地藏菩萨虽然是对圣母说，也无非是在勉励我们作业的众生，圣母尚且要情愿听受，我们可以不情愿好好的听受么？若不情愿听受，分明是菩萨把你从地狱里救了出来，你自己硬要跳进地狱里去受苦，这那里还想得出别的法子呢？

【若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

〔解〕「倘若有一般众生，不肯孝顺父母，或者甚至于杀他、害他，像这般人，应因堕在无间地狱，就是经过千万亿劫，要想求出地狱来，也是没有期待的。」

〔释〕开头就说作罪便堕地狱，是指示所感召的报应。第一罪恶，先说不孝父母，可说不孝父母的罪恶，是最重大的，因为我们所有的身体，都是从父母而来的，「非父不生」、「非母不育」，所以父母的亲恩，正是同天地一样大，我们做子女的，岂可以不尽孝道，去报亲恩么？「羊知跪乳」、「乌知返哺」，不孝的人，连禽兽也不如了，何况还要去诛杀伤害呢？所以不孝父母是第一等大罪，自然应当入地狱，去受无穷尽的苦难了。

【若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

〔解〕「倘若有一般众生，出佛身上的血、毁坏讥谤三宝、不恭敬尊重经典，也应该堕入无间地狱，虽经千万亿劫，要求跳出地狱，是没有期望的。」

〔释〕出佛身血，是损伤佛的身体，致于出血，现生就入地狱的。倘若毁坏焚烧塑画的佛像；自负聪明，讥谤三宝；听讲经时不肯郑重，生轻慢心；乱抛经典，在于床榻等不洁净的地方；或贪藏古籍，不肯修补流传，致于失绝；见尼僧不肯恭敬；这都是与出佛身血一样的罪，应该堕入地狱。

【若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千

万亿劫，求出无期。】

〔解〕「倘若有一般众生，侵害损坏僧众常住的地方；点污僧尼；或在伽蓝里面，恣意的乱行淫欲，或是杀害生命；像这样一辈众生，也应当堕无间地狱的，任你经过千万亿劫，想求出地狱来，是没有期望的。」

〔释〕常住是往来僧众，办道的地方。僧众虽然往来无定，但是此处产业，是常常存在的，以备后人学道的根基。倘若你把这地方的无论大小事物，去侵犯损害一些，就是侵害后来学道的根本；点污僧尼，是说庵庙寺院中的舞弊，有一般无赖浪子，引诱奸淫清修女子、或尼僧、处女、寡妇等；伽蓝是大小寺院的通称，或有无耻的妇女，自己不肯守贞，假装入寺修行，心存邪淫，扰乱初学僧人，暗暗私行淫欲，没有一些惭愧的，或有偷吃荤腥的僧众，在寺院内，私杀鸡鸭鱼类的生命；像这一类，都是罪大恶极的众生，死了也应该打入无间地狱的。」

【若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

〔解〕「若是有一般众生，假扮沙门模样，他的心并非学沙门的心，破坏常住的规则、乱用常住的东西、欺诳不知佛法的白衣、违背僧人应守的戒律，种种所造的罪恶，像这一等的人，应当堕入无间地狱里，就是过千万亿的劫数，要求出地狱，是没有期望的。」

〔释〕梵语沙门，我们叫勤息，是说要勤守戒、定、慧，息除贪、嗔、痴，方才名义相符。现在有一般人，身虽假扮沙门，他的内心正是诡诈得很，专门败坏清规、荡卖寺产、欺诳哄骗不知道法要的白衣、「非法说法」、「自误误人」为能事的，违背了戒律，也不晓得自己省悟惭愧，依旧造出种种恶业，这等僧众，一死就要堕入地狱了。」

【若有众生，偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

〔解〕「若是有一般众生，偷窃了常住里的财物谷米、饭食的东西，及衣服，乃至无论那一件东西，主人没与给你，你把他取来了，这也应当堕落在无间地狱里，就是经过千万亿劫，要想求出这地狱，终没有期望的。」

〔释〕无论日间夜间，有人无人，若在常住里拿一样东西，主人没有应许你过、送给你过，你也没有问主人讨过，就是大的犯了偷盗罪，小的犯了私窃罪。财物是僧众应用的、谷米是僧众依赖活命的、衣服是僧众遮体的，此外饮食物件，以及一切香油灯烛，一些也盗劫偷窃不得。佛经里曾说过，盗僧鬘物者，其罪胜过杀八万四千父母，你想这罪业，大得还可以测量的么？」

【地藏白言：圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。】

〔解〕地藏说：「圣母！若有众生，作了这样的罪业，应当堕在五种的无间地狱，要求暂停苦楚，就是转念极促的时间，也是得不到的。」

〔释〕我们阎浮众生，犯了上面说过的五节罪业，是最重大的，无论何人犯了，一定要随业报应，堕入五种的无间地狱里受苦去。在受苦的时间，要想暂停一念之间的苦，也得不到的，一直要等到业

满，方才可以出地狱，业未满，就是受过千万亿劫的苦，也没有出狱希望的。

【摩耶夫人重白地藏菩萨言：云何名为无间地狱？】

〔解〕摩耶夫人重又对地藏菩萨说：「怎样说的，为何名称叫做无间地狱？」

〔释〕上面几次的说无间地狱，但是立无间名称的意义，从怎么样来的呢？

【地藏白言：圣母！诸有地狱在大铁围山之内。其大地狱有一十八所，次有五百，名号各别，次有千百，名号亦别。】

〔解〕地藏菩萨又回答说：「圣母！诸般所有的地狱，都在大铁围山的里面，他里面的大地狱有十八所；次一等的有五百，名号各自分别不相同的；再次一等的有千百，他的名号也是有分别的。

〔释〕人所造的罪恶，都不同的，所受果报和地狱，自然也各各不同了。（详情前面已释过。）

【无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。】

〔解〕「说到无间地狱，他的狱城周匝有八万余里，他的城纯是铁的，高有一万里，城上都是火焰聚集，少微一些空缺也没有的；他的狱城中间，诸般狱所，相连接的，狱虽连接，但是名号是各别的，惟独有一处狱所，名叫做无间。

〔释〕阎罗王城的四面，分列各种地狱，若是人命终了，便乘了中阴身入泥犁城，未受罪之间，共聚在这里，巧风所吹，各随业的轻重，受大小身的分别；臭风所吹，就成了罪人的粗丑形状；香风所吹，就成福人微细的身体了。准定在这城里受苦的，都是粗丑的；应生到人道天道里去的，身都细微的，即等活等。七大狱、八热狱等，连在一起的。因无间受苦更重，所以用「独有」二字表出来。

【其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上东西而走。狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。】

〔解〕「那个无间地狱，周匝围绕有一万八千里，墙高有一千里，都是铁做的，上面的火烧彻到下面来，下面的火烧彻到上面去；铁蛇铁狗，吐出火来，驱驰追逐，狱墙的上，忽东忽西的跑走；狱中还有床，遍满了一万里，一人受罪，能自己瞧见他的身体，遍处卧满了所有的床，千万人受罪，也各人自己瞧见身满了床上；因为众业的感召，所以获得这样的报应。

〔释〕铁性刚强而冷，表示人心的残忍冷酷，刚强成性，作恶不肯改悔。火性猛烈，表示众人的嗔恚火、烦恼火、贪欲火的猛烈燃烧，不肯休息。铁城的二隔中间，有八万四千的铁蟒大蛇，蛇自口中，吐出毒气在火中，蛇身充满了城内，这蛇咆哮时，像天震雷、雨大铁丸。城四角有四只大铜狗，广长有四十由旬，眼光像掣电，牙齿像剑树刀山，舌像铁刺，身上的毛都是猛火，他的烟又很臭恶，一边口里吐毒火，一边在狱墙上驰逐罪人。众业，就是上面所说的，杀父母、出佛身血、邪淫偷盗等，恶业感应的果报。

【又诸罪人备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。万死千生，业感如是。】

〔解〕「还有诸般罪人，完备的受过众苦：千百数个的夜叉，以及恶鬼，口中的牙齿像剑，眼睛像电光一般，手甲爪像铜一样的，拖拽著罪人；还有夜叉，把罪人做他的玩具一般，把手中的大铁戟，去抛掷中罪人的身体，或抛中了口鼻，或抛中了腹背，再把罪人拖过来，抛在空中倒翻的接著，或把他置在床上；还有铁的鹰，啄啖罪人的目；还有铁的蛇，缴住罪人的颈；四肢百节的骨节里，都钉下很长的钉；有的拔他的舌头，用耕犁来犁他；有的挖抽他的肚肠；有的用刀剉斩；有的用烱化的铜汁灌入他的口里；有的用热铁缠缚他的身体；痛得罪人万回死去，千回活来，这般都是罪人，造恶作业的感召，应该像这样子受苦的。」

〔释〕夜叉本来也是鬼，但是有一种鬼，还要凶恶，又名兽鬼的，生得牛头人手，两脚牛蹄，力大可以排倒山；复有一类夜叉，就是极凶恶的狱卒，生了八个头，六十四只角，头角里一燃火，便化成刀轮，滚入火焰中了。」

铁戟，比人间的戟大得多了，所以叫大铁戟，这大戟，都用火烧红的，铁床也用火烧红的，叫罪人多受毒痛。这都是世人专门怀著怨人恨人的心不肯改悔，成了恶习的果报。

铁鹰铁蛇是罪人生时见人家布施，去用说话毁辱他、讥笑他，又向国王大臣及一切众生前，说布施没有阴德、没有果报等话，感召来的苦报。

铁钉狱，狱卒先将罪人扑到热铁上，再舒卷他的身体，而后用烧红的钉，钉满手足遍身，要钉五百枚的多，苦痛哀号，还不能死。

抽肠拔肺狱，用长叉叉住肋骨，把心肝挖出来碓捣，把胆裂了，肠也抽出来，再将身上的肉屠割，剉的剉、斩的斩，形状弄得像齏粉一样，这都是说诳话、骗人的报应。

烱铜灌口、吞铁丸，都是贪吃四方僧人的花果饮食，不肯报谢所致的。在狱里就是受遍各种痛苦死了，或狱卒一喝，或冷风一吹，就活了，像这样的死生，千万次也无穷尽的，罪报最重的，一日一夜，有八万四千次的生死呢！

【动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。】

〔解〕「世人作恶的业力最大，一动就可以造成地狱里亿劫的年寿，想出来是有限期的，到这个世界坏了的时候，可以将狱所寄生到别的世界去，别的世界又坏了，又可以转寄到别的地方去，等到别的地方坏时，再辗转的相寄过去，等到这世界生成了以后，仍旧还复的到这里来，无间狱的罪报，他的事实像这样的。」

〔释〕众生罪报的长久，连世界也比不过他，因世界有成、住、坏、空，各有二十个小劫，人的寿命也依劫有二十次增减，劫火将要从地下烧起来的以前，铁围山狱所，就像这样的辗转的迁过去，一直到这世界又生成了，在后仍旧将地狱迁到铁围山来。（要知四劫的详情，可以参阅《弥陀经白话

解》。))

【又五事业感，故称无间。何等为五：】

〔解〕「又因为有五种事，所感召的，故此称他做无间的，怎样的为了五种事呢？」

〔释〕这节是分科别释的总冒。

【一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。】

〔解〕「第一种是，日日夜夜受罪受苦，以至于地狱的劫数，没有一些些时间断绝的，所以称他叫做无间。」

〔释〕时间和苦难，没有一些断绝，就是同我们作恶的妄念连续不断一样。可知报应分明，如影随形一般，丝毫不错的。因为时间不能稍得著断绝，所以叫时无间的。

【二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。】

〔解〕「第二是，一人在地狱里也是满的，多人在地狱里也是满的，所以称他叫无间的。」

〔释〕倘若世人一身犯了，前面所说的罪多种，那恶业自然更大了，死后他的身体，就满遍了各种大小的地狱，受遍种种地狱的痛楚，这是叫形无间的。

【三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。】

〔解〕「第三是，施罪的器用，没有不齐全的，像叉棒鹰蛇狼犬等类，都是铁的。或用烧热的铁杵和铁臼，碓舂罪人的身体；或把罪人用磨磨、用锯拉、用凿凿，剉的剉、斫的斫；或抛入大镬里用汤煮；或用烧红的铁网缠络他的身体；或用烧热的铁绳扎拼，使他身肢挺直，在后逐绳道的，斩斫罪人分成百千段；又的使他骑在烧热的铁驴、铁马上焚烧；生革络首，就是活剥他的皮；有的用烱化的铁汁，一边叫他跑，一边用铁汁浇他的身，使他皮肉焦烂；饥饿的时间，狱卒用铁钳钳开他的口，用烧红的铁丸，抛入他的口中，唇、舌、腭依次焦烂，经过小肠，向下而出，铁丸还是红的；有的口渴了，狱卒用铁钳钳开他的口，将热化的铁汁，灌入他的口中，唇、舌、肠、胃、小肠依次烧破，向下流出。这样的，自从年起，直到竟劫，有那由他的劫数，毒痛苦楚，相连接的，更没有一息间断的，所以叫他无间，这是受苦无间。」

〔释〕叉、棒、鹰、蛇、狼犬、铁驴、铁马狱，这都是世人，冤枉人、嗔怒人的恶习，所感成的；碓、磨、锯、凿、剉、斫、镬汤等狱，是前世活时不相信儒释道三尊、不孝敬父母，以及屠儿魁脍等，斩截众生，所以得这样的罪业；还有铁网、铁丸等，是从前所造，若人、非人身中一切恶业，所积成功的。

【四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。】

〔解〕「第四是，不问你男子女人，或是西戎羌胡、边境夷狄、老的、幼的、贵的、贱的，或是龙，

或是神，或是天上的人，或是地下的鬼，有了造罪行恶的业感，堕在地狱里，都是同样受苦的，所以称他叫无间的。

〔释〕秦汉时，匈奴等国叫胡人的，四边疆域，未开化的人民，在东面叫夷人，在南面叫蛮子的。龙有行风降雨、伤害生命的罪业，神有飡食血肉的罪业，修在天上的人，等到天福享尽，也是要堕入地狱的，这是果报的无间。

【五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。】

〔解〕「第五是，倘若一堕在这地狱，从初入地狱时，直到百千劫，在这期间的一日一夜，要经过一万回的死，一万回的生，要求一念极促时间的暂停，也不可得到的，要脱这苦，除非业报穷尽了，方才得著投生为人时候，以这样的连绵，所以称他叫无间的。」

〔释〕当罪人业报完了以后出狱时，见阎王的铁城，就都欢喜得了不得，大呼著万岁，阎王就叫罪人到他的跟前说：「叫你受这样苦，没有冤枉你的。现在你应去投生，再做人家的儿子了，要孝顺父母，奉侍年长的人，要畏惧帝王的法律，要奉承沙门及道人。」咐嘱罢，都给他投生去。因为初入狱，及到出狱这期间，生死连绵的，所以叫做寿命无间的。

【地藏菩萨白圣母言：无间地狱，粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

〔解〕地藏菩萨对圣母说：「无间地狱，现在粗略的说说，像这样的，倘若要广大的、详细的说出地狱，以及施罪用的器具等名目，及诸般所受痛苦的事情，就是在一劫的时间之中，要求说尽，也说不尽的。」摩耶夫人听他说罢，很忧愁的合著掌，顶了个礼，而退回了原坐。

〔释〕因全世界众生的恶念，是昼夜不绝的，而地狱罪具，是跟著人心的恶念而发现的，你想！这还说得尽么？圣母为听了罪人受这样无穷的苦，要想救，又没有力量，所以要忧愁了。合掌表示自心的不散乱。顶礼，是谢地藏菩萨的宣讲。

【阎浮众生业感品第四】

〔解〕佛说地藏菩萨的教化阎浮提众生，造业感报的事。这是本经的第四品。

〔释〕阎浮提是树名（树形注见前），我们的南赡部洲，依这树立名的。众生本是通指九界的，现在指明阎浮众生，就是专指我们的世界上的众生。月中的黑影，就是这阎浮树影，月亮本是光明清静，被这树影一来，遮染得不十分清静了；很似我们众生的心，本来是清静的，现在一寄生到阎浮世界，便像树影遮染月亮一般的不清静了。心不清静，便从身、口、意中，造出善业、恶业等业来，由各种的业力，感召成各种的因果。

【尔时地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。】

〔解〕这时候，地藏菩萨摩诃萨对佛说：「世尊！我承了佛、如来的威德和神通力量的缘故，能够满遍百千万亿的世界，分别现出这个身体和形状，救济超拔一切受了业报的众生，倘若不是仗了如来

大慈力的缘故，就不能够做出像这样的变化来了。」摩诃萨。（注见前）

〔释〕前品圣母问地狱的时候，正是地藏菩萨受了佛的咐嘱以后，还没有对佛说完别的话，被圣母插嘴一问，地藏菩萨所以先回答他，粗说无间狱一段的情形。现在圣母问罢了，菩萨自然仍旧要对佛去说从前未说完的话了。威是四无畏，神是六神通，力就是十力。菩萨本是没有这样威力和神通的，现在他既然承受了佛的咐嘱，所以佛就给他各种广大的威力、无穷的神通和分身的变化，好使得他救尽业报的众生。

【我今又蒙佛付嘱：至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。】

〔解〕「我现在又承蒙了佛的付嘱，一直到阿逸多成佛已来，六道里面的众生，都遣使我令他们度脱。唯然！世尊！愿你不必有一种忧虑的心怀。」

〔释〕阿逸多，翻中文叫无能胜，是弥勒佛的姓。唯然，是哦，是的，这样应答的声气。

【尔时，佛告地藏菩萨：一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。】

〔解〕这时候，佛又告诉地藏菩萨说：「一切众生，还没有得到解脱的呢，他们的性理和意识，是没有一定的，从恶习结成的业，从善习结成的果，一时会做善事，一时又会去做恶事的，这样的做事，都是追逐著他们所际遇的环境而发生的，像车轮一般，旋转在天、人、畜、鬼、狱五道里，没有暂时休息的，一动就要经过微尘数的劫数，受了他迷惑住、障蔽住的苦难。

〔释〕阿罗汉，是小乘的解脱，佛是大乘的解脱，没有修成证果，没有解脱的人们，都是性识不定的。性有习惯性、理性二种，识也有这样的二种，元体是随著性识而转变的，从贪、嗔、痴的恶习惯，造成三恶道的苦果，从施、仁、慈善习惯，造成人、天二道的乐果。可怜我们被习惯障蔽了真心的众生，忽上天堂、忽落地狱，忽上忽落，像辘轳一般，旋转不已的在五道里面，受尽无穷的苦恼，虽经千万劫也不肯觉悟的。一颗无明的妄心，追逐著一切虚幻的境界，一息不停的变动，障蔽住你本来所有的佛心，使你不能了生脱死，得著解脱，长劫的生在五道里受种种苦。修罗道，业障更重，永不得解脱的，所以只说五道。

【如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。】

〔解〕「像鱼在网里游戏著一样，视作恶劣的习性，将以为是得了长流水了；刚才有脱离的机缘，又跳入去了，暂想跳出罗网，又复遭遇著网罗了。

〔释〕鱼，是比仿五道里的众生；网，是譬喻三界是笼罩住的网。因为我们迷醉了的众生，追隨著性识业力的迁流，见著一切虚伪的外境，不知扰乱了自己的本性，反转像游鱼得著长流水一般的快乐，永远不肯舍弃这可爱的长流水，就是永远跳不出三界的罗网。唉！昏死了的鱼呀！要知道这可爱的长流水，永远笼罩在网的里面的，请大家赶快跳出这罗网，在网外就是真正的淳澄不涸的清净水了，自然永不会再遭罗网的了，岂不是得到真实的快乐么！你若要出这罗网，就从此舍弃这可爱而虚妄的长流水，自然就可以跳出了。脱入暂出，是比喻行善的，虽是升到天道，因为是仍旧不知道跳出这三界的罗网，又复遭网，譬如天福享尽，而又堕在三恶道里了。

【以是等辈，吾当忧念。汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈。吾复何虑？】

〔解〕「因为有这一等类的众生，当然使吾忧愁挂念，但你既然发了这种心，要了毕这从前所发的愿，以及累劫所立的重誓，要广大的度尽这一辈的罪苦众生，我还有甚么忧虑呢？」

〔释〕佛因为众生的性识不定，所以很挂念的，现在地藏菩萨，既然亲口承认了度这辈众生的负担，佛当然没有忧虑了。

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：世尊！地藏菩萨累劫已来各发何愿？今蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。】

〔解〕说这样的话的时候，会中有位大菩萨，名叫定自在王，对佛说：「世尊！地藏菩萨，累劫以来，他各种所发的是什么样的誓愿，现在蒙你世尊这样殷勤的称赞他、叹美他，唯愿世尊，约略的说一说。」

〔释〕众生性识不定，所以出入网罗，不得解脱；这位菩萨摄心入定，所以抉破网罗，得大自在，所以叫定自在王。因世尊在法会中，赞叹地藏菩萨，说他累劫发愿，故有此问。累是一重一重的叠上去，表示回数很多的意思。

【尔时，世尊告定自在王菩萨：谛听谛听，善思念之。吾当为汝分别解说。】

〔解〕这时世尊告诉定自在王菩萨说：「当心的听！仔细的听！听罢了，好好的去思念。吾当然会给你分别解说的。

〔释〕地藏菩萨有大誓愿、大信力，方才能受领佛的话；因恐怕别的菩萨不能领受，所以叫他要注重，不可轻忽的听过，听了还要好好的思念，那才可以得到一闻、思、修的三慧。佛叫菩萨，尚且要当心的谛听思念，我们无智慧的众生，岂不是要格外的当心谛听，格外的留心思念么！或者在此也可以得到一种智慧，竟而至于彻悟，也说不定的。

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

〔解〕「他乃是既往，已经过去的，无量数、千万亿数、不可说尽的劫数以前，这时候有一尊佛，号叫一切智成就如来。应供，是成了佛，应该受天人的供养。正遍知，佛有正知、正见，遍知法界的智慧。明行足，身业、口业清净随意，得万行具足。善逝，即是涅槃，长揖三界，永脱轮回。世间解，佛世世出现世间，都能解脱的。无上士，说佛的智慧无上。调御丈夫，说佛的化众有度。佛度人天二道的众生最多，所以说天人师。佛为世上所共尊的，所以称世尊。佛的寿命，有六万劫，他没有出家的时间，曾做过小国的国王，给一个邻国的国王做朋友，同伴修行十善业，饶益当时许多的众生。

〔释〕能知一切之智，称一切智，分别有三：一是叫一切智，能成就二乘小果；二是叫道种智，能成就菩萨道；三是叫一切种智，能成就佛道。如来，是说很像古佛再来的意义。十善业。（前已注过）

【其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便，一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。】

〔解〕「他的邻国里面，所有的人民，多数是造诸般恶业，一天两个国王说起了这事情，都想用一种计划，广大的设立方便法子，议决了就都发起愿来，一个国王说：『愿我早些成了佛道，应当来度脱这一辈的人民，要使得他没有一个剩下。』一个国王也发愿说：『倘若我不先度尽了应受罪苦的众生，得到安乐，先成佛道，我终不愿意成佛。』」

〔释〕发愿有二种：一种是佛的发愿，自己先成了佛，在后再度众生；一种是菩萨发愿，先度尽了众生，而后自己方才成佛。

【佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。】

〔解〕佛告诉定自在王说：「一王发愿，要早成佛的，即是一切智成就如来；一王发愿，要永久的先度尽罪苦众生，不愿意先成佛的，即是地藏菩萨。」

〔释〕一切修行，都以愿为先导的，发愿的大小，都是从心的宽狭而来的。就是佛与众生的心，也没有什么分别，凡夫不成佛，都是他自己的心里不愿意成佛。你想这个国王，一发愿就成功，就可以知道了。

【复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。】

〔解〕「还有于过去的，无量数的阿僧祇劫，有一尊佛出世，名叫清净莲华目如来，他的寿命的长有四十劫。」

〔释〕佛有三十二种好相，因为佛诸恶都断净了，众德又都圆满的，所以他的面，像净满的月亮一样；他常常以慈悲的眼光，察看众生，所以他的眼睛像清净的莲花一样。

【像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。罗汉问之：欲愿何等？光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？】

〔解〕「像法的中间，有一尊罗汉，用修行的福德，来度众生，看他的因果依次教化凡人。一天，遇到一个女人，名字叫做光目的，恭敬的设了饭食，去供养他。罗汉问他：『你愿意要做怎样的一等事情？』光目回答说：『我以母亲死亡的一日，出资财为他修福，救拔他，但是不知道我的母亲，现在生在什么去处？在怎样的趣向里面？』」

〔释〕像法，是佛寂灭后，在正、末二法的中间，所有塑画的形像。罗汉是持钵乞食、修行教化众生的，所以也叫做乞士。目表定，光表慧，因定而有慧，从慧发光的。人拿了饭食施人，有五种功德：一施命；二施色；三施力；四施安；五施辩；即是五福。

【罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：汝母在生作何行业？今在恶趣受极大苦。】

〔解〕「罗汉听了他的话，就很怜愍他，为他静坐著入定观察，见了光目女的母亲，堕落在恶趣里，

受了极大的苦恼。罗汉就问光目女说：『你的母亲在生时，做了怎样的行业？现今在恶趣里，受了极大的苦楚。』

〔释〕一切众生所遭的横祸凶恶，并非是天降的，都是过去现在自作自受的果报。现在见他的母亲在无间地狱里，受了极大的苦报，所以一出定，就要问他活著的时候所做的行业。

【光目答言：我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？】

〔解〕「光目女回答说：『我的母亲所有的习惯，专门欢喜啖吃鱼鳖一类，所吃的鱼鳖都是多啖吃他的子，或者炒，或者煮，恣意纵情的啖吃。计算他的性命的数目，就是一千万也还要加倍。尊者！发发慈悲，怜愍我，怎样的可怜我，救救我的母亲？』

〔释〕我们所造的恶业，是很多的，但是杀业更为重大。光目的母亲，不但杀食鱼鳖，还要专门吃他的子。一胎的子，为数甚多，倘子生育起来，即是一条性命，子数多，即性命多，故说何止千万。可知道他母亲杀死这许多的性命，罪业自然大得不能比喻了。（〈附录：放生鱼子的方法〉佛说鱼子不经盐渍过，经过三年，还可以再活命。施愚山先生说：「鱼已经死了，将鱼子轻轻的拿出，勿损坏，勿著盐，分摊在稻草把的上面，等他水迹少微干一些，浅浅的埋藏在水边的沙泥下，以免别的鱼来吞吃，自然都可以活命了，但是埋藏的地方，切不可离水的。倘若在冬冷春寒的时间，用干燥的泥块捣成粉，将鱼子拌裹了、晒暖了，好好收藏起来，积到阴历四月十五以后，撒放在河滩的水草中间，没有不都活的。其余月份，随时可以放的，也更便当了。」）

【罗汉愍之，为作方便。劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。】

〔解〕「罗汉很愍怜的为他作出方便法子来，劝光目说：『你可以用志诚的心，念清净莲华目如来的名号，再去塑画这佛的形像，生存和死亡的人，都可以获得好的果报。』

〔释〕念佛、塑像、画像，就是哀救的方法。念佛是现生的自利自他；塑画佛像是后世的自利利他。心所主持的叫志，坚定的实意叫诚，无论何种善事，有了志诚心必成，没有志诚心必坏。念一声佛，可以消灭恒河沙数的罪业；礼佛一拜，可以增无量数的福；这都从志诚心中得来的。光目女能这样，不但他母亲可以脱地狱，就是他自己将来也会证成佛果的，所以说存亡获报。

【光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。】

〔解〕「光目女一听这话，即刻舍弃他所爱的物，售去得钱，就去寻人请他画了佛像，而供养起来，又复生出志诚恭敬的心意，悲泣的瞻望著，恭敬的礼拜著。

〔释〕光目女一边想著母亲的受苦，一边想著佛对于众生有这样的恩德，所以要悲哀哭泣，感激涕零了。瞻了又拜，拜了又瞻，一片纯孝之心，那里消遣得去呢？

【忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

〔解〕「忽然于夜间的后梦中，见了佛的身体，像黄金般的颜色晃耀著，又像须弥山放出大光明一般。告诉光目说：『你的母亲，不多久，应当生到你的家里来了，方才觉到饥寒，就会说话了。』

〔释〕梦有四种：一是四大不和梦；二是先见梦；三是天人梦；四是想梦。他所梦的是后二种。晃曜是晃动照耀，光芒很足的模样。生到他的家里，是佛安慰他的愿望，使他晓得母亲的生处。

【其后家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

〔解〕「以后他家内的婢女，生了一个男子，未满足三日，果然会说话了。见了光目，就稽了首，悲惨的哭泣著，告诉光目说：『生死作业的因果果报，都是自受的。我是你的母亲，长久的住在暗冥的地方。自从和你分别以来，累次的堕落大地狱里，蒙你修福的力量，方才得著投生，做下贱人，又复很短命，年寿只有十三岁，死了还要堕落到恶道里去，你有怎么计策，令得我可以脱免了这罪业？』

〔释〕生三天就会说话，这都是仗佛力的冥护。在三界里面的人，不论大小贵贱，都是随著所作的业，而升沉的，他人一些也替代不得的。杀生的果报有三种：一是短命；二是多病；三是堕大地狱；所以光目女的母亲，有这样的报应。

【光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？婢子答言：以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。】

〔解〕「光目女一听了他的话，知道是他的母亲无疑的了。哽咽悲哀的啼哭著，对婢女的子说：『你既然是我的母亲，应该知道你自己本来所作的罪业，是作了何种行业，堕落于恶道里的？』婢女的子回答说：『我以杀害生命、谤毁咒骂二种的恶业，受这果报的。倘若不是蒙你替我修福，救吾的苦难，以这恶业的缘故，不能够解脱的。』

〔释〕喉声未出叫哽咽，放声大哭叫悲啼。身所犯的恶业，是杀业最重；口所犯的恶业，是毁骂最大；有这二种的重大恶业，自然应当堕入大地狱中受苦了。若没有孝顺的子女，替他念佛塑像修福，这重大的业报，那里有解脱的期望呢？

【光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。】

〔解〕「光目问他说：『地狱的罪报事情，你说给我听听，是甚么样的？』婢女的子回答说：『这样的受罪受苦的事情，我也不忍心去称说，倘若要说出来，就是一百年、一千年之中，也是说不尽的。』

〔释〕他想起地狱的种种的苦毒，悲惨的事情，心先碎了，怎的还能说出口来呢？即使要说出来，也是形容不出的。

【光目闻已，啼泪号泣而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。】

〔解〕「光目听罢，更加放声的啼泪号泣起来，而望著天空说：『维愿我的母亲，永远脱离地狱，完毕了十三岁的寿命，更没有重大的罪业，以及不更经历恶道里去。』

〔释〕号是大哭，因为心里悲痛之极，所以号啕大哭了。前说十三岁后，更落恶道，所以光目发愿如此。

【十方诸佛慈悲愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。】

〔解〕「光目继续说：『十方的诸位佛呀！请发发慈悲哀愍我，听我为我的母亲所发的广大的誓愿，若得我的母亲，永远脱离了三门恶道，及这样的下贱，乃至连女人身也永劫的不再做受。」

〔释〕求十方佛，是求恒河沙数世界的诸佛，表示他发愿的广大。使永劫不受女人身等，即是使他自己的孝心，也永劫不消灭。虽有这种心愿，但是也要求佛，慈悲的护助他的。

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

〔解〕「『愿我自今日以后，对清净莲华目如来画像的前面，却在后世的百千万亿的劫数中，应有的世界里，所有的地狱以及三恶道里的诸类罪苦的众生，发誓的情愿去救济超拔他们，令他们都脱离了地狱的恶趣，以及畜生、饿鬼一等，像这样应受罪报一等的众生，都令他成了佛，我然后方才成佛（正觉即是成佛）。』

〔释〕自今日以后，这是标发愿的初心，也是为长者子、婆罗门女、邻国王、光目女四次的发大愿行孝道，一样的要度六道众生先成佛；追根逐源，却是这末后一次为最先，可知初发心的功德，也是最大。饿鬼道，是很苦的，在无量千劫之中，也得不到浆水饮食的，他的咽喉像针一般细，腹又像山一般大，倘若得到一些饮食，一到腹里，就变成火了；这都是世人慳贪钱财，不肯施舍穷人，所得的果报。

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫，后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

〔解〕「誓愿发罢了。很具全的，听得清净莲华目如来而告诉他说：『光目！你真的是大慈愍了，会想出这美善的方法来，为了你母亲发出这样大的誓愿。吾观察你的母亲，这十三岁的年寿完毕，舍弃了这报身，就到梵志的地方去，年寿也加长了一百岁；过了这梵志的报应后，应当生到无忧国土去，那寿命也长得算计不来的劫数了；然后再成佛果，广大的度脱人道天道的众生，像恒河沙一般的多。』」

〔释〕大慈愍，是说他能度尽三恶道。善能，是赞他发心的聪明，为他母亲发心，是平常的，但现在发出这样广大的誓愿来，求他母亲消除罪业，譬如大水灭小火，还有不善的道理么？现在命短的了，下贱的高洁了，忧愁堕恶道的，不忧愁反得成佛果了，那种善恶的转变，不是仗光目大愿的功德么？梵志翻华文叫净裔，是说清净的裔族。无忧国土，即是极乐世界。

【佛告定自在王：尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。】

〔解〕佛告诉定自在王说：「这时候福度光目的罗汉呢？就是无尽意菩萨；光目的母亲呢？就是解脱菩萨；光目女呢？就是地藏菩萨。」

〔释〕从前的小果，现在都是大菩萨了，连堕在地狱的罪女，也都做了菩萨，可知道行孝救度众生的功德，正是大得不可以思议了。无尽意，就是说誓愿救度众生的意思，是没有穷尽的。

【过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。】

〔解〕「在于过去的久远劫中，都像这样的慈愍，发了恒河沙数的愿，广大的救度众生。」

〔释〕从发心起直到付嘱以后，劫数是很长远的，那里还量算得出呢？发慈悲心，是行善的根本，若是存心慈愍，所修的功德自然都会具足的。

【未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者、邪淫妄语者、两舌恶口者、毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。】

〔解〕「还没有到来的世间中，倘若有男子女人，不做善事，而做恶事的，乃至不相信因果的、邪淫妄语的、两舌恶口的、毁谤大乘的，像有这样诸般恶业的众生，死了必定要堕落在地狱恶趣里去的人，若遇到有善知识的人，劝令他在—弹指的时间，归依了地藏菩萨，这诸多的罪恶众生，就得著解脱三恶道里的果报了。」

〔释〕善恶的报应，像影随形一样，永不会分离的，倘若这人不信因果报应，一定会造出许多恶业来的。不信因果，就造了意业；邪淫是身造的恶业；两舌、恶口、毁谤，都是口造的恶业；但是毁谤大乘的恶业，更加重得了不得。二十念为一瞬，二十瞬名—弹指，这一弹指短促时间，就会解脱无量的诸恶业，这归依地藏菩萨的功德力量，还可以说得尽么！（邪淫、妄语等前已注过。）

【若能志心归敬及瞻礼赞叹、香华、衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。】

〔解〕「倘若能发志诚心归依、敬重地藏菩萨，以及去瞻仰礼拜他、称赞叹美他，用最好的香、最好的花、好的衣服、各种珍贵的宝贝，或用著清洁的饮食果品等，去供养他，像这样子奉承他、服事他的人，死了以后，可以在未来的百千万亿的劫数中，常常生在诸重的天上，受最好、最妙的快乐；倘若天福享尽了，再降下人间来，还可以在百千劫里，常常做帝王，还能够记忆明白他前几世的命运，和因果本末的事情。」

〔释〕平常的东西供养菩萨，功德也是很平常的，若用了最好的香、花，最贵重的珍宝，那末他的功德也最广大了。致于瞻仰、礼拜，也都是这样子的，你越是志诚恭敬，他的功德，也越是广大。

【定自在王，如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。】

〔解〕佛叫著说：「定自在王！因为是这样的，所以地藏菩萨有这样子不可思议的大威神力，广大福利罪苦的众生。诸位菩萨！应当记住这部经，大家广大的宣扬、流传、散布这部经。」

〔释〕佛趁了这机会，不但单独的嘱付地藏菩萨，连法会中的诸大菩萨，也都普遍的付嘱过了。

【定自在王白佛言：世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮

提利益众生。定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬作礼而退。】

〔解〕定自在王对佛说：「世尊！维愿你没有忧虑的心意，我等千万亿的大菩萨，必定都能够承受了佛威福的神力，广大的演说这部经，在于阎浮提地方，去利益他们的众生。」定自在王菩萨对世尊说罢了，合了掌，很恭敬的作了礼，退回原坐了。

〔释〕那千万亿的大菩萨，都要承认来演说这部经，可知这部经的重要了。我们的阎浮提众生，性识不定，造作恶业的更多，所以这部经能常在阎浮提中演说起来，众生得他利益的，也更多了。

【尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬白佛言：世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？唯愿世尊为我等说。】

〔解〕这时候东西南北的四天王，都从坐位中立起来，合了掌，很恭敬的对佛说：「世尊！地藏菩萨从这久远劫以来，发了这样的大愿，说什么，到现在还没有把众生度完，他还要发这广大誓愿的说话呢？唯愿你世尊，为我们说一说。」

〔释〕四天王，是保护四大洲的，东王，提头赖吒，翻名叫持国，能维持国土，管领乾闥婆（翻名义是天帝的乐神）的、富单那（翻名是说主热病的臭饿鬼）；南王，毗留勤叉，翻名叫增长，令人民善根增长，管领鸠盘荼（翻名是梦魔鬼）、薛荔多（翻名是劣的饿鬼）；西王，叫毗留博叉，翻名叫杂语，能说各种的话，管领毗舍闍（翻名是啖精气鬼、颠狂鬼）、毒龙（有眼、声、气、触曰毒）；北王，名毗沙门，翻名多闻，是说福德的名，闻于四方，管领夜叉（翻飞行鬼）、罗刹（翻名可畏的暴恶鬼）。四天王，各有九十一子，名字都叫因陀罗，都有很大的神力，现在都在会听说法，听到地藏菩萨自从久远劫来，发了大愿，到现在还没有度尽众生，还要重发誓愿，究竟还是愿力的不坚呢？还是众生的难度？所以要发问了。

【佛告四天王：善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生，方便之事。】

〔解〕佛告诉四天王说：「很好！很好！我今天为你们，以及未来现在的天人众生等，演说广大的利益的缘故，说这地藏菩萨，于娑婆世界，阎浮提里，生死六道的中间，慈悲哀愍的救拔、度脱一切的受罪受苦的众生，行出方便的事情。」

〔释〕第一善哉，是赞发问的善巧，第二赞天王护持。世间六道之中，都有生老病死的苦楚，所以佛说：一切生在六道里的众生，是长期的在牢狱中，这牢狱包围在十二重的城墙、三重的棘篱的里面，还有六个拔刀的贼监伺著，要想脱离这牢狱，是很难、很艰的。十二重城，即是十二因缘；三重篱，即是贪、嗔、痴；六贼，即是色、声、香、味、触、法。因众生不知道种种的解脱方法，所以又发起他慈悲哀愍的心，重新再想出方便的法子来。（十二因缘等等，《弥陀经白话解》内，说过大略，可以参阅，因限于篇幅，不详说了。）

【四天王言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

〔解〕四天王说：「哦！是的。世尊！我们极愿意、极欢喜要听这话。」

〔释〕愿乐欲闻，因为要解决这疑问，很像渴思饮、饥思食一般的盼望。

【佛告四天王：地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。】

〔解〕佛告诉四天王说：「地藏菩萨自从久远的劫数以来，一直到现在，度脱众生，还没有完毕；他的愿，是为了慈悲怜愍这世界，受罪受苦的众生，再观瞻还没有来的无量数的劫中，他的作业的恶因，像蔓草一般的延牵著，不肯断绝；以是为了这个缘故，所以又要发出重大的誓愿来了。

〔释〕地藏菩萨，因为众生终不肯断绝恶因，至于去受地狱的种种惨报；现在他为了可怜我们的众生，来为我们断绝，这蔓延不断的恶因，所以又要重发誓愿了。恶因是多得说不尽的，单拿一样杀业来说，现在你杀死他、割吃他的肉，将来他杀死你，来割吃你的肉，像这样的，怨怨相报，世世不会断绝的。

【如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。】

〔解〕「因为是这样的，所以菩萨在于娑婆世界，阎浮提国土之中，设出了百千万亿的方便，而为教化众生的事情。」

〔释〕百千万亿方便，就是菩萨随机化身，因人施教的方法。

【四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；】

〔解〕佛叫著说：「四天王！地藏菩萨，倘若遇著了有杀生的人，就给他说明：『这是宿世的祸殃，你将来要受短命报应的。』若遇著窃贼和强盗，就给他说明：『你们这种人，将来要受贫穷苦楚报应的。』倘若遇著了邪淫的人，就给他说明：『你将来要受投做孔雀、鸽子、鸳鸯报应的。』

〔释〕现在先说十恶业的果报。杀、盗、淫都是身所犯的恶业，孔雀不喜正偶，和蛇交的；鸽子以雌乘雄的；鸳鸯不肯一息分离的；这都是鸟类的邪淫。

【若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；】

〔解〕「若遇著骂人的人，就给他说明：『你将来要受自己眷属，给你争斗争讼的果报。』若遇著了讥毁谤讪的人，就给他说明：『你将来要受哑子，或口上生疮的报应的。』

〔释〕恶口、谤骂，是口业。今世说大家的坏话，唆弄是非，使人家的家道不和，来世受自己眷属的人争讼你、争斗你，也是应该的。哑吧不会说话，和没有舌头一样，祸从口出，口是毁身的利斧，所以说话最要检点，切勿伤人。

【若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；】

〔解〕「若遇著了白著眼睛，发怒的人，就给他说明：『你将来要受容貌丑陋、身肢残废的报应。』遇著了悭吝贪财的人，给他说明：『你将来要求谋衣食等事情，要受违你的心愿的报应。』倘若遇著了饮食没有节度的人，就给他说明：『你将来要受饥饿口渴、生咽喉病的报应。』

〔释〕嗔恚悭吝，都是意犯的业。现在世上所有的身体残废丑陋的人，都是前世怒目发火的人；现在

贫得没有衣食的乞丐，都是前世有钱的人，还要贪财，不肯施舍僧、道、贫寒的报应；饮食都有一定的，倘若随时滥吃，或是饮食时候过度，不但死了落地狱，就是现世也要犯喉症，气噎病死的。

【若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；】

〔解〕「若遇著畋猎恣情的人，就给他说明：『将来你要受惊吓疯狂丧命的果报。』倘若遇著了违悖忤逆父母的人，就给他说明：『将来你要受天地的不容，犯劈杀的报应。』若遇著了放火烧山林草木的人，就给他说明：『你将来要受癫狂痴迷自杀取死的报应。』若遇著从前父母，或是后来的父母，凶恶很毒的，鞭挞非亲生的儿女，就给他说明：『你将来投生来做他的儿女，也要受他这样鞭挞的报应。』若遇著了用网捕捉鱼鸟雏卵的人，就给他说明：『你将来也要受骨肉分离的报应。』

〔释〕伏羲氏教民畋猎，是叫百姓保护畋亩的种植，驱逐野兽；现在一般人，为贪口腹的滋味，任性的去杀死他，岂不是要还报的么？不管他生身的父母，不是生身父母，是父母，都要一概平等，如同天地一样的恭敬；不论他是亲生的儿女，不是亲生的儿女，是儿女，终要一律平等的爱护。倘若忤逆父母、不爱子女，这报应都是很凶毒的。山林草木之间，有无数的生命藏蛰著，你若放火一烧，这无数的生命，不是都给你惨杀了么？不但是一生狂迷取死，直等到还满性命，方才罢休。老小的鱼、老小的鸟，都很快乐的聚在一块儿，给你用网竿等一捕捉，都惊散了，你现在离人家的骨肉，将来天就来离你的骨肉。

【若遇毁谤三宝者，说盲聋暗哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；】

〔解〕「若遇著了毁谤三宝的人，就给他说明：『你将来要受做瞎子、聋子、暗哑人的报应。』若遇著了看轻佛法、欺慢佛教的人，就给他说明：『你死了要永久的住在恶道里受报应的。』若遇著了破坏挪用常住东西的人，就给他说明：『你将来要在亿万劫的轮回，和地狱里受报应的。』若遇著污渎梵行、怨诬僧伽的人，就给他说明：『你将来要受永生做畜生的报应。』

〔释〕佛如医王，法如良药，僧如治病人；别的都可以救治，惟有这起了谤毁三宝恶毒的病，一切诸佛都没有救治你的方法了，只好任你去入恶道受苦，等到转世来，还是一个又盲又聋的哑人，使你永不得见、永不得闻、永不得赞三宝。以下各种的罪业报应，都很重的。

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。】

〔解〕「若遇著用滚汤猛火泡炙生物的毛、羽，或斩他的头，或斫他的脚，像这样杀伤生物性命的人，就给他说明：『你将来转世来，照样的要受这报应的。』若遇著破戒偷荤吃的僧人，就给他说明：『你将来要受做了禽兽，还要挨饥饿的报应的。』若遇著没有道理毁坏东西、乱用金钱的人，就给他说明：『你将来要受所要求的東西，都会阙绝得一些没有的报应的。』若遇著了自高自傲的人，就给他说明：『你将来要受做低卑的下贱人的报应。』若遇著搬弄是非，使人家争讼斗乱的人，就给他说明：『你将来要受无舌百舌的报应。』若遇著邪见的人，就给他说明：『你将来要受投生到边境地方去的报应。』

〔释〕贪口腹杀生，是最惨毒的，他的报应也最速，你现在吃他八两，他将来照样来吃你半斤，一些也不错的。有一种人，在怒气时，常常将器皿摔坏，这就是非理毁用。凡是违理强词的人，都叫邪见。（上面所说的种种果报，在《太上宝筏》、《日记故事》等等果报书籍，都有过的，诸君可以参阅，就可证实地藏菩萨言行的不讹。）

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。】

〔解〕「像这等的阎浮提众生，身、口、意所作的业恶习气的结果，有百千种不同的报应，今天粗略的说说。像这一等的阎浮提众生，作业的感应，相差的分别，地藏菩萨行百千种的方便，而教化他们的。」

〔释〕果有三种：一是果报果，一死就落地狱；二是习气果，投生人间，受短命邪见的报应；三是增上果，是自心专造十罪业的，对于一切的外物，没有恶习。

造业有四种报：一是现报；（是今生作业，今生受报。）二是生报；（今生作业，来世的后生受报。）三是后报；（今生作业，后二、三世受报。）四是无报。

无报也分四种：一是时定报不定；（时已决定，报还可以转改，故不定。）二是报定时不定；（业报已决定，但是时间还可以转改，故不定。）三是时报俱定；（业也定，时也定。）四是时报俱不定。（因业没有决定，所以时报都难决定。）

众生的作业，有先起念而后去作的，名作具足；倘若先不起念，直接的作去，名叫作事不具足；所以有时报俱定的，时报不俱定的分别。

【是诸众生先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。】

〔解〕「这诸般众生，先受了像这样一等的果报，在后堕入地狱，动经劫数，一时没有出狱的期限。因为是这样的，你们要保护人、保护国土，不要令这诸般罪业，迷惑了众生。」

〔释〕嘱咐四天王，叫他们保护众生，不使众生迷惑，即是叫他们保持众生养心的四谛。因为众生从见、思的迷惑，毁坏内心的清净境界，心王逃亡，六贼扰乱，就任意的造作恶业了。

【四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

〔解〕四天王听罢了，流出涕泪，都很悲叹的合了掌，退下原座位。

〔释〕心本来是空寂无为的，奈众生都是庸人自扰，妄作、妄为，所以要涕泪了。作了业，要受动经劫数的地狱，怎的不使人悲叹呢？

【地狱名号品第五】

〔解〕地藏菩萨说地狱的种种名号。这是本经的第五品。

〔释〕前次说的业缘品，是思感；业感品，是报应；这品，是苦楚。地狱所在的地方和情形，前面已

经大略的说过了，总之聪明的人，对于各种的环境，都是旷达欢喜的，就处处成了天国；愚痴的人，对于各种的环境，都是忧愁烦恼，缠扰不绝，处处就成地狱，不但死了堕地狱，现生也活受地狱的痛苦。

【尔时，普贤菩萨摩诃萨白地藏菩萨言：仁者，愿为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号及恶报等事，使未来世末法众生知是果报。】

〔解〕这时候普贤大菩萨，对地藏菩萨说：「慈仁的！情愿希望你，给天龙四天王，以及未来现在的一切众生，说这娑婆世界，以及阎浮提众生，应该所受报应的地方，各种地狱的名号，以及恶报一等的东西，使那未来世的末法众生，知道这样的果报。」

〔释〕普贤，是说他能周遍施法，贤与佛等。仁者，是慈育的尊称。地狱名号，普贤菩萨虽然知道，但是天龙众生，还没有明白，所以要他说说。

【地藏答言：仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间；又有地狱，名大阿鼻；】

〔解〕地藏菩萨回答说：「仁者！我如今承了佛的威神，以及大士的愿力，简略的说说地狱的名号，以及犯罪的果报、作恶的果报的事情。仁者！阎浮提的东方，有一座山，名号叫做铁围，他这山黑暗深邃，没有日月光照著的；有一重大地狱，名叫极无间，还有一重地狱，名叫大阿鼻。

〔释〕地狱是四处都有的，因为我们阎浮提在东方，所以单说东方的地狱。无间、阿鼻两大地狱，都设在一个地方，犯罪受报的苦楚，也很相同的。无间狱前已说过了，现在单说阿鼻狱，这狱横直都八千由旬，七重铁城，七层铁网，刀林剑林等，也各有七重，里面还有十八重寒冰等狱。

【复有地狱，名曰四角；复有地狱，名曰飞刀；复有地狱，名曰火箭；复有地狱，名曰夹山；复有地狱，名曰通枪；复有地狱，名曰铁车；复有地狱，名曰铁床；复有地狱，名曰铁牛；复有地狱，名曰铁衣；复有地狱，名曰千刃；复有地狱，名曰铁驴；复有地狱，名曰烱铜；复有地狱，名曰抱柱；复有地狱，名曰流火；复有地狱，名曰耕舌；复有地狱，名曰剉首；复有地狱，名曰烧脚；复有地狱，名曰啖眼；复有地狱，名曰铁丸；复有地狱，名曰诤论；复有地狱，名曰铁鉢；复有地狱，名曰多嗔。】

〔解〕「附设在阿鼻地狱中的，还有地狱，名叫四角，四壁都是烧红的铁壁，上面落下来的铁火，像密雨一般，把罪人都烧得化为灰烬。

还有地狱，名叫飞刀，也叫做刀轮，四面都是刀山，空中有八百万亿极大的刀轮，旋转落下，也像雨点一般，一著罪人的身，就首足分离，肌肉狼藉了。

还有地狱，名叫火箭，有万亿数的铁弩旋头，百亿的锋刃，铁[糸+忌]一开动，同时张发，一枝枝都射入罪人的心里。

还有地狱，名叫夹山，无数的犯人，怕入地狱，逃入山间，前后自然的起火，两山也自然的夹合磨转，一时流血成河，骨肉都糜烂尽了。

还有地狱，名叫通枪，枪是一种剡木的兵器，穿通罪人的胸背。

还有地狱，名叫铁车，用火烧红了铁车的车轮，碾研罪人。

还有地狱，名叫铁床，火烧红的铁床，罪人睡著，身体焦烂了。

还有地狱，名叫铁牛，许多铁铸的火牛，见了罪人，或用角触，或使蹄踏。

还有地狱，名叫铁衣，有千万的赤铁袈裟，以及衣服，从空落下，各各缠裹罪人，皮肉筋骨，都焦烂了。

还有地狱，名叫千刃，罪人坐大剑床上，百亿的剑刃，都出火，烧刺他的身体，空中有刀，从上而下，直劈头顶，身体碎裂，做数千段。

还有地狱，名叫铁驴（前已注过）。

还有地狱，名叫烱铜（前已注过）。

还有地狱，名叫抱柱，罪人一抱紧铜柱，铁网自然缠络他的颈项，刹时铜柱火发，身体焦焚。

还有地狱，名叫流火，遍处火烧，绝无出路，狱卒拿了火烧的铁杵，击破罪人的头脑。

还有地狱，名叫耕舌，牵住罪人的舌头，将罪人当作了耕牛，去犁别的罪人。

还有地狱，名叫剉首，用刀斧斩截、解剥罪人的头。

还有地狱，名叫烧脚，罪人所站踏的地方，很像烱化的蜡块，他的脚，随踏随焦烂，或有没到膝盖的，或有没到肚脐、没到颈项的，还有全人尽没的。

还有地狱，名叫啖眼，铁鹰飞来，爪住罪人的肩膀，啄啖他眼珠内的水。

还有地狱，名叫铁丸（前已注过）。

还有地狱，名叫诤论，罪人都生了铁爪，锋刃很像半月，时刻嗔怒，自相搏杀。

还有地狱，名叫铁鈇，鈇是利斧，斩腰的罪具。

还有地狱，名叫多嗔，因嗔发怒，互相残杀。」

〔释〕僧人闻了妇女的歌舞戏笑，心生爱染，以及世人，喜欢杀生，叫人杀生，斩斫动物的手脚，割他的背肉，死了堕四角地狱；若有聚人斗战、肆意杀害的人，死了就堕飞刀地狱；愚痴的人，为了贪欲的缘故，不孝父母，不敬师长，不听顺良善的教化，叫人杀害动物，饲养奸人，就堕火箭地狱；恶业作得多了，就堕夹山地狱；杀生害命，更加斗战，就堕通枪地狱；爱染邪淫，贪多女色，就堕铁床铜柱地狱；僧人不著袈裟，爱穿常人衣服，就落铁衣地狱；世人不顺从法师的教训，不知道报恩供养，害师、骂师、打师、杀师，做了非法的事，不知道惭愧，剥坏佛像，破坏寺塔，杀伯叔父母兄弟姊妹，死了就堕千刃地狱；有了大势力的人，虐待人民，死了就堕流火地狱；有人打破鱼、蛇、蜈蚣等的头，就堕剉首地狱；拿捉有性命的一切动物，抛置火中、热灰中、热汤中，或有偷奸人家的妻女，不守世上的理法，出家破戒，这一等人，一死就堕烧脚地狱；贪饮酒的人，就堕

啖眼地狱；贪欲嫉妒，多起嗔怒，就堕诤论多嗔地狱；利口的人，常出恶言，赞不善的人，谤良善的人，就堕铁钺地狱。

【地藏白言：仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。】

〔解〕地藏菩萨说：「仁者！铁围山的里面，有像这样一等的地狱，他的数目，是多得没有限量的。

〔释〕一一的地狱中，所附设各种的小狱，是说不尽的，终是凡夫妄起了爱取的心，将本来无为的境界，强取作有为的境界，故此生出了苦乐的报应来。

【更有叫唤地狱、拔舌地狱、粪尿地狱、铜锁地狱、火象地狱、火狗地狱、火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱。】

〔解〕「在这无间、阿鼻二大地狱的里面，还有叫唤地狱，这地狱，是八热狱中的第四叫唤、第五大叫唤，狱卒捉了罪人，掷入大镬中，用热汤煮沸，又提到大鏊盘里，反覆煎熬，所以痛得号哭叫唤。

拔舌地狱，狱卒用铁钩钩开罪人的口，拔取出他的舌头，用称钩钩住。

粪尿地狱，受罪的人，都漂没在粪堆、尿河之间，秽臭不可闻受。

铜锁地狱，把大铁炼，系锁罪人的颈项，一端系住铁山，叫他负走。

火象地狱，象遍身赤火，追烧罪人。

火狗地狱，热沸灰河的两岸，所有的诸狗，身都紫黑色，垢腻得很可怕，把狱里的罪人身上的肉，块块咬吃。

火牛火马地狱，牛马身上一纵火，便尽力的去追逐狱里的罪人，都给他踏死、触死、焚死。

火山地狱，两山都是火，罪人入山内，两山自会相合，磨打化成齏粉。

火石地狱，将罪人放在烧热的铁石上，再拿了别的铁石，压覆在罪人身上，便细细的磨研，脓血流出，髓骨也化作灰末。

火床地狱（和铁床狱同）。

火梁地狱，把罪人悬在火梁上烧焚。

火鹰地狱（同铁鹰地狱）。

锯牙地狱，把罪人用黑铁绳绑直，用锯破锯身体，破而再破，身体破完，再破齿牙。

剥皮地狱，先把罪人的皮剥下，再一块块割他的肉，堆在他的皮上。

饮血地狱，狱里有许多的恶虫，咬吃罪人的血肉，还要咬吃他的筋髓。

烧手烧脚地狱，八热狱里面的第六烧炙、第七大烧炙，统身都烧，皮肉焦烂，这狱单独烧他的手足。

倒刺地狱，里面有火烧的大铁树，刺长十六寸，狱卒牵拖罪人上树，树刺皆向下，牵拖罪人下树，树刺便会向上，经了几次的拖牵，皮肉都割尽了。

火屋铁屋地狱，把罪人都关在大铁屋内，再纵火焚烧，罪人无处可逃，便都焦烂灼死。

火狼地狱，粗恶的火狼，浑身是火，扑逐罪人，脚踏、口咬，块块吃尽。

〔释〕堕落叫唤地狱，是嗔恚怀毒，造诸般恶业，习种种邪见的报应；堕拔舌粪尿铜锁等地狱，是行梵志一等人，是法说非法，非法说是法，犯了戒不肯忏悔的报应；堕火狗狱，是养蚕煮食的报应；堕火牛火马狱，是邪行淫欲的报应；堕火山火石等地狱，都是多作罪业的报应；堕锯牙地狱，是口中作恶业的报应；堕剥皮地狱，是做屠脍业的，专门杀猪、羊、牛、鹿，以活自己的命，或者专做捕捉鱼、鸟等生活的报应；堕饮血地狱，是偷盗、邪淫的报应；堕烧手脚地狱，是贪口腹的滋味，杀害生灵，断手断足，炮烧煮炙的报应；堕倒刺地狱，是邪淫的妇女，或妇人欺侮夫主，违背夫主，再加各种增上的恶业，受这报应；堕火屋等狱，皆是自己作业的报应。

【如是等地狱，其中各各复有诸小地狱，或一或二、或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。】

〔解〕「像这样一等的各种地狱之中，还有各种的诸般小地狱，或附一种，或附二种，或附设三、四种，乃至附入百千种，其中的名号，也是各各不同的。」

〔释〕各种的地狱里，还有许多的小地狱，做他的附属，这地狱还可以说得尽么？

【地藏菩萨告普贤菩萨言：仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。】

〔解〕地藏菩萨告诉普贤菩萨说：「仁者！这样的都是南阎浮提行恶众生的业力，感召得像这样的。」

〔释〕菩萨常指阎浮众生，是因为阎浮众生习性纷乱，随环境习恶业，不肯行善，积了种种的恶业，然后造成种种的地狱。

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故，众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，歧路各别。纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。】

〔解〕「而且这业力很大的，高大能够比须弥山，深沉可以比深的巨海，还能障蔽住佛的圣道，是为业力有这样大的缘故，所以叫众生勿看轻了小恶，以为是没有罪的，要知道，死后的报应，是纤毫都要受的，父子虽然是至亲，到了受报时间，也分歧了，各走各的路，各有各的分别，倘若给你碰见了，也是不能代受的。我今朝承了佛的威力，约略的说说地狱罪报事情，唯愿你仁者，暂时听我这话。」

〔释〕业力要比须弥山还高，比大海还深，甚至于还能障蔽住无边的佛法圣道，你想世人的业力，大得可怕不可怕呢？我们凡人，一日一夜，有八亿四千万的起心动念，念念不息，一念有一念的因缘报应，恶念得恶报，善念得善报，如影随形，一些也不讹的。念尚有报应，何况身为小恶呢！善积

得多了，一死就升上天，恶积得多了，一死就堕地狱，自作自受，一些不能方便，赤条条一个人来，还是赤条条一个人去，说甚么父母、兄弟、妻子、朋友，帮不得一些忙，作不得一些主。总而言之，万法都从心生，万法也都从心灭，能够到了不生不灭的境界，佛心自然发现了。心念迷乱了，障住佛心，作了诸不善的事，就积成了无形无相的恶业，（经里说，业有形相，大虚空不能容受。）将来受地狱恶报，切勿以为业是见不到的，任意作恶。

【普贤答言：吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生闻仁者说，使令归佛。】

〔解〕普贤回答说：「吾所以晓得你，久已知道三恶道的果报，希望仁者说这话，令后世的末法时候，一切恶行的众生，听了仁者的话，使令他归依了佛。」

〔释〕普贤菩萨晓得地藏菩萨是地狱里的教主，是已经久远的了，现在地狱里的教主，来说地狱的形情，众生听了，一定很相信的，既然有了信心，那么劝他们归依了佛，免得受地狱中的罪。

【地藏白言：仁者，地狱罪报，其事如是：】

〔解〕地藏菩萨说：「仁者！地狱的罪报，他的事情，是像这样子的。」

〔释〕这几句是证实这种种地狱的形状，实在是这样的，好使众生坚信无疑。

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；或有地狱，取罪人心，夜叉食之；或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；或有地狱，一向寒冰；或有地狱，无限粪屎；或有地狱，纯飞[金+疾]鏖；或有地狱，多攒火枪；或有地狱，唯撞胸背；或有地狱，但烧手足；或有地狱，盘缴铁蛇；或有地狱，驱逐铁狗；或有地狱，尽驾铁骡。】

〔解〕「还有地狱，拔取了罪人的舌头，用牛去耕犁他。」

还有地狱，在灰河中的剑树中间，罗刹用铁叉叉出罪人的心，叫夜叉去吃。

还有地狱，有五百个罗刹，鼓大石灰，烧大铜镬，烧沸了汤，去煮罪人，一息身体都腐烂了，用叉撩出，喂铁狗吃，吃了呕吐，罪人又活，再捉入镬里烧煮。

还有地狱，用诸般火，去烧焚追逐罪人。

还有地狱，一向都沉埋在寒冰里，纵广有二万里，风吹寒冰，透入骨髓，便死了。

还有地狱，是无限的沸粪狱，分有十八隔，每隔八千由旬，隔中都有四壁，还有百万亿的剑样，都生铁虫，口吐热屎，罪人饮了屎，这虫就啜他的舌，啖他的心。

还有地狱，罪人落在黑暗中，有铁鸟，嘴距又长又利，从山上飞来，抓啄罪人，罪人急得乱跑，脚下的热铁[金+疾]鏖，又刺痛得穿骨彻髓，这样的要经过百万亿岁，现在说纯飞，大约满狱都是。

多攒火枪，与通枪相同的，不过他还加多一种火。

还有地狱，独击撞罪人的胸背。

还有地狱，但烧手脚的，守狱的叫罪人拿了热铁斛，去量火，好使得罪人烧手烧脚。

铁蛇、铁狗，同前一样的。

铁骡地狱，是人变了骡，用火焚烧，或骑在骡上烧灼。

〔释〕犯水两舌、恶口、妄语、绮语、谤毁三尊，死了就要落拔舌狱；偷盗了师长父母罪因的缘故，落取心地狱；若专做生蟹投糟、养了鱼造脍、刺血生吞、汤杀鳝鳖的事，死了落镬汤地狱；（抱铜柱前注过）心怀苛刻、嗔恨他人，死了落火烧地狱；心生怨恨，结毒解化不开，死了落寒冰地狱；破坏八斋戒，秽褻神物座前、以及佛像佛经等书籍，死了就落粪尿地狱；猎杀飞禽，落〔金+疾〕鏖地狱；火枪撞胸等狱，是背后毁人、用器物击人的报应；铁骡地狱，是当厨的僧人，私下留食自吃，不公平的分与他僧，死了落地狱，化作骡身，受火焚的苦楚。〔金+疾〕鏖是一种三角式，多刺的东西。

【仁者，如是等报，各各狱中有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。】

〔解〕「仁者！像是这一等的报应，各式各样的狱中，有百千种的业道里用的器具，无非是铜、铁、石、火这四种东西，也是众生造业行恶，所感召成的。」

〔释〕地狱各种的罪具，本是没有的，都是众生作恶造业，所感成的。铜铁石等的比喻众生造恶，同他一样的坚利顽劣，不肯改悔；火是喻造恶的猛力，恶事若不消灭，便会像火一般，到处蔓延的。

【若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚。何况多狱。我今承佛威神及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。】

〔解〕「倘若要广大的说地狱罪报一等事情，那么一种一种的狱中，每一种狱里，还有百千种的苦楚，何况有这许多的狱呢！今天我承了佛的威神，及承仁者的询问，我大略的说说，是这样的，若广大的解说起来，就是穷尽了这一劫，也是说不尽的。」

〔释〕一切的地狱，本来是没有的，因为众生不知道守戒，妄起了贪、嗔、痴的恶念，演出种种杀、盗、淫等恶业，所感成的；而且心中起念的业力，本来同画师一样的，自己心和身，作诸般的业，就是自己去画成演成了诸般的地狱，预备死了，去自己受罪，因为我们众生所作的恶业，是多得无穷尽说不尽的，所以地狱也是多得无穷尽说不尽了。

【如来赞叹品第六】

〔解〕如来称扬赞叹地藏菩萨的大力救护事。这是本经的第六品。

〔释〕如来是指释迦牟尼佛。因为地藏菩萨的大慈悲，救护我们的众生、利益我们的末法众生，他的功德很大，我们凡夫是都不晓得的，现在佛告诉给我们听了，好晓得他对于我们的末法众生，有这样的慈悲、这样的利益。他未说以前，就自然的先赞叹起来了，我们听了佛说出他救护利益的慈悲以后，自然也要赞叹他的大恩德了。

【尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界。出大音声，普告诸佛世界一切诸菩

萨摩诃萨及天龙鬼神人非人等：听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩诃萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。】

〔解〕这时候世尊举起遍身所有的手足等等，都放出很大的光明来，照遍了百千万亿恒河沙等，诸佛所在的世界；从光中更放出很大的音声，普遍的告诉诸多世界，一切诸位大菩萨，以及天龙鬼神、人、非人等：「听吾今天称扬赞叹地藏菩萨大菩萨，在于十方世界，发现大得不可以思议的威神慈悲的力量，救护我们一切众生罪苦的事情。」

〔释〕举身的放光，是足十趾、两踝、膝、[月+耑]、髀、腰、腹、背、脐、心、胸、肩、臂、指、项、口、齿、鼻孔、眼、耳、毫、相、肉髻，各各放出六百万亿的光明，照遍十方恒河沙数诸佛的世界，在这光明之间，又放出大声音，这音声清彻深远，使人听了和悦敬爱，因为人的外面引透力最强的，就是眼耳，但眼见的，不及耳听来得深入，所以如来叫你们收视反听，听他在光中赞叹，好使这十方诸佛世界，以及那天龙八部、人、非人等，统统来称扬拥护这一部经，众生有了这原因，可以感动地藏菩萨，菩萨有了这机缘，可以来应化，救度我们的罪苦众生。

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。】

〔解〕佛继续说：「吾灭度了以后，你们诸位菩萨和大士，以及天龙鬼神等，广大的作出种种的方便，保卫守护这部经，令一切的众生，证得涅槃的快乐。」

〔释〕灭度是佛救人的责任有人负担了，应身将灭的意思。汝等，是指在会的一切大众，以及光音所及的十方诸世界的，一切佛菩萨等。广作和方便，是菩萨救度众生的二大利器，不可以一息分离的。这部经是众生的对症良药，能在这经里悟道，没有一人不度脱的，所以更要加意卫护。涅槃乐，是不生不灭，一种静寂的快乐。

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬而白佛言：今见世尊赞叹地藏菩萨有如是不可思议大威神德，唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事。使诸天龙八部及未来世众生顶受佛语。】

〔解〕佛说罢了这话，会中有一位菩萨，名叫普广，合了掌，恭敬的对佛说：「今天见世尊赞叹这地藏菩萨，有这样子的想不到、说不出的大威力的神通、福德，唯愿你世尊，为未来世的末法众生，宣扬演说这地藏菩萨利益人道、天道，因果一等的事情，使诸般的天龙八部，以及未来世的众生，顶戴听受了佛的言语。」

〔释〕佛这样的赞叹，所以普广要代众生请问佛了，待佛说出了以后，可以使得众生都起了信仰心，如法的去修持，好使感应了地藏大士，一一的都来度脱。从心发智，智满法界，叫做普；行满虚空，叫做广。合掌是身业，恭敬是意业，白佛言是口业，三业清净，自然志诚了。

【尔时，世尊告普广菩萨及四众等：谛听谛听，吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。】

〔解〕这时候，世尊告诉普广菩萨，及天龙四众等说：「当心的听！当心的听！吾应当给你们大略的来说说地藏菩萨，利益人道、天道的福德的事情。」

〔释〕嘱咐我们当心的听，当心的听，重说两句，是说这不可思议威神慈悲的事，是穷劫也遇不到

的，所以要这样子慎重。福，是天神保佑善人；德，是人应有的正大的善行；所以每月的六斋日，能吃素、净心、念地藏菩萨，可以得到无穷尽的福德。

【普广白言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

〔解〕普广对佛说：「哦！是的。世尊！我很愿意要听你说这话。」

〔释〕愿乐欲闻，是表示一种早已盼切，要想听的意思。

【佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。】

〔解〕佛告诉普广菩萨说：「未来世的中间，倘若有行善的男子、行善的女人，听了这地藏菩萨大菩萨的名号的人，或有合掌恭敬的、赞叹的、礼拜的、恋慕的，这些人就可以超越过三十劫的罪业。」

〔释〕专修善事，不作恶业的男女，都称做善男子、善女人。听了地藏菩萨的名，合了掌恭敬，追想他历劫行孝救苦的慈悲大愿，就可以超过三十劫大罪了。若听了他的名号，就称扬赞叹，展转的宣传，这是口的功德；或听了他的名，就礼拜奉行，这是身的功德；或听了他的名号，就恋慕系念，这是意的功德；只要有一种功德，就都可以照样的超过三十劫大罪，尤其是宣传最要紧，不宣传，人家那里能知道呢？

【普广，若有善男子善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

〔解〕佛继续叫著普广说：「倘若有善男子、善女人，或用了彩色去画形像，或用土石胶漆金银铜铁等类，制造地藏菩萨的像，再去瞻望一回、礼拜一回，这人可以一百次的，往返生在三十三天，永远不堕落在恶道里，假如因为了天福享尽的缘故，下生到人间来，还可以做一个国王，不失掉这样的大利益。」

〔释〕最大的功德，就是铸造菩萨的全身形像，因为用金、银、铜、铁四宝铸成，坚固不坏，能够永远流传、庄严，使众生作福，有依据的地方，所以有人临终的时间，发愿造像；就是小得大麦似的，也能除三世八十亿劫生死的罪业。还有十一种功德：一，世世眼目清洁；二，生处没有恶趣；三，常生长在富贵人家；四，身体像紫磨金色；五，丰饶珍玩；六，生长在贤善的人家；七，来生得做帝王；八，可以做金轮王；九，往生梵天；十，不堕恶道；十一，后世能够敬重三宝。（若造像，要造全身，不能造半身像；泥要用净泥，牛胶多不洁净，可以用石膏或树胶。）

【若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝物等供养。】

〔解〕「倘若有女人，厌恶自己是女人身，尽心的供养地藏菩萨画像，以及土石胶漆铜铁等像，像这样的天天不退心，常常用鲜花好香、饮食衣服、缯彩幢幡、钱宝一类东西，去供养。」

〔释〕作了女人身，是最没有幸运的，不能做王，不能成佛，生时父母又不很爱，长了生别父母，又受夫婿的禁制，怀孕生产又很苦难，所以都要厌恶的。能对菩萨尽心，自然肯施舍各种的财宝供

养，倘若心愿坚定，自然天天不退了。缛彩是用绸缎结彩装饰。幢幡高悬，表示庄严。

【是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。】

〔解〕「这个善女人，完毕了这一世的报身，百千万劫，再生到有女人的世界里去，何况给他再受女身呢？除非自己的慈悲，发愿的缘故，要再受女身，度脱众生。承受了这供养菩萨福力的缘故，以及这功德的力量，百千万劫，也不受这女人身了。」

〔释〕这女人，因为厌恶女人身而发心的，又能尽心的供养，所以尽了现世这一个报身，就可以不再受女人身了。更不生有女人世界，就是指西方极乐世界。慈愿受女身，度脱众生，譬如像摩耶夫人，做千佛之母，是用顺爱的法门；又像须密多女，欲先以勾引，然后令入佛智，是逆爱的法门。专意供养，用精进的功德，薰习身心，自然永远不再受女人身了。

【复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中所受生身，相貌圆满。】

〔解〕佛又对普广说：「倘若有女人，厌恶他这样丑陋，或多疾病的，但在地藏菩萨的像前，一志专心的瞻望礼拜，一餐饭的时间，这人就千万劫中所受生身，自然相貌圆满，令人爱敬了。」

〔释〕相貌生得丑陋，使人瞧见你，厌恶你，都不欢迎，尤其是女人，生得丑陋，就要使他丈夫嫌憎，连旁人也要讥笑；倘若再常常多病，带了残疾，不但自己忧愁，家人也要轻视欺侮了；倘若你肯去瞻望礼拜地藏菩萨，只要吃餐饭一样的短时间，来世就可以使你貌相圆满，疾病残废都没有，永远的使得你很满意。

【是丑陋女人，如不厌恶女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。】

〔解〕「这个丑陋的女人，若不厌恶做女身，就百千万亿的，投生常常做王帝的女儿，或者做王妃，或去做宰相大姓人家、大长者的女儿，去端正的受生，诸相都生得很圆满。」

〔释〕你想只有一餐饭时间的瞻望礼拜，就不但使你相貌圆满，疾病不生，而且还给你百千万亿的生到王帝宰相、富贵人家去。少微一些的善业，获得这许多的福德，还有再比这便宜的事情么？倘使人家都晓得，还有那一个不去瞻礼呢？

【由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

〔解〕「是从一志专心的缘故，瞻望礼拜地藏菩萨，获得的福分，像是这样的。」

〔释〕无论瞻礼那一尊佛菩萨，专心一志，方才是恭敬，可以获福；倘若随便做一些形式，没有恭敬心，不但没有获福，恐怕还要获罪呢！

【复次普广，若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。】

〔解〕佛又对普广说：「倘若有善男子、善女人，能对菩萨的像前，作诸般歌舞的伎乐，以及歌咏他、赞叹他、香花供养他，乃至劝一人、许多人去供养，像这一等的人，现在的一世之中，以及那未来世，常常得著百千鬼神，日夜保卫守护，恶事尚且不常给他耳闻，何况亲身去受诸般的横祸呢！」

〔释〕伎是做戏的优伶，乐是音乐，歌咏是言志，歌咏不尽，所以叹赞；但是这功德，还不及去宣传，劝人信仰的功德大，能劝醒五十人，这功德更大得不可思议。礼乐是圣人感天地、通鬼神的礼节，且使民众有荡秽涤邪的功德，现在不为自己取乐，去敬菩萨，功德自然更大了。

【复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

〔解〕佛又对普广说：「未来世的中间，倘若有恶人，以及恶神恶鬼，见了有善男子、善女人，归依恭敬、供养赞叹、瞻礼地藏菩萨的形像，或妄生了讥笑毁坏心，谤讪著说：『这是没有功德的。』以及说：『没有利益的事情。』或露出齿冷笑，或背面说非理的坏话，或劝人共同作非理的坏事，或个人做，或许多人一起做非理的坏事，乃至于一念生出讥讽谤毁的心。

〔释〕善恶的因果，是绝对相反的。善人志心的归依、恭敬，恶人见了说：「没有功德的。」善人虔诚的恭养，恶人说：「这是没有利益的事情。」善人赞叹，恶人露齿嘻笑；善人礼拜，恶人见了背后就说他坏话；善人塑画形像，恶人便都毁坏他；善人念念劝人行善，恶人劝人大家为非作恶。人是这样子，神和鬼的善恶也一样的。天大的祸事，都从微微一念发生的，所以起了一念之恶，就要获罪。

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。】

〔解〕「像是这样的人，就是贤劫的千佛都灭度了，为讥毁的报应，还当在阿鼻地狱里，受极重的罪苦；过了这劫数，方才去受饿鬼；又经过千劫，方才给他做畜生去；

〔释〕梵名劫簸，我们翻时分，这时候有许多贤人出世，所以叫做贤劫。在这贤劫期间，有千佛出世，释迦是第四尊佛，还有九百九十六佛，一个个出世。等一个个灭度，这时间的长，还可以用年月去计算得来的么？即使到了这时间，他还在地狱里受极重罪苦，再过一劫，方才做饿鬼。这讥毁佛道，劝人为非作恶的罪业，大得还可以比喻么？

【又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。】

〔解〕「做了畜生，还要经过千劫，方才得著做人；纵然受了人身，也是贫穷下贱，诸根不完全的，一个残废人，多被了恶业来缠结他的心，不久的时间，还要堕落在恶道里去。

〔释〕作福有余报的，所以说不失大利；作恶也有余报的，所以受了人身，仍要使他贫穷下贱，再带了盲、哑、跛、挛等残疾，再给他受横祸凶恶等事情，这样种种的遭遇，他的心，自然要受忧愁烦恼的缠结了。

【是故普广，讥毁他人供养，尚获此报。何况别生恶见毁灭。】

〔解〕「都是为了这缘故，普广！讥毁他人的供养，尚且要获这种果报，何况再生出别种的恶见，来毁灭佛法呢！」

〔释〕单犯了一种口业，讥毁人家供养礼拜，就要落阿鼻地狱等，去受种种三恶的罪苦，倘若身行、意念三业俱造别的邪见恶事，这苦报还大得了得么！

【复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼乃及家亲，或游险道，或多魘寐共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。】

〔解〕佛又对普广说：「若未来世，有男子女人，长久的处在床枕，想求生，或求死，都不可得到；或者夜间，梦见了恶鬼，以及死过的家人和亲眷；或游行在危险的道途；或多魘不醒，共鬼神游行。这样从日到月，从月到岁，年久月深，转变为尪弱瘵的模样，眠中叫著痛苦，惨凄不快，这都是业道里的冤魂，正在论对，未定罪业的轻重时间，所以或者难舍寿命而死，或者疾病迁延不能痊愈。凡世间男女的俗眼，不晓得分辨这事的。」

〔释〕四肢不能支撑，只可以处在床上或枕边，要活活不来，要死死不去，这叫生死不得；睡著被鬼压住，苏醒不转，这叫魘寐；尪（音汪）弱，是瘠病；瘵（音债）是五瘵七伤等病。业道是因，果报是果，夙业道中，应得苦报，但为他业所牵，未能即报，或轻重未定，如判官审罪一般，叫做论对。

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍，或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。】

〔解〕「倘若有人犯了这样的病症，但是应当对诸位佛菩萨的像前，高声的把这本愿经转读一遍，或拿取了病人可爱的东西，或衣服珍器宝贝，庄屋园林舍宅等，对了病人的前面，高声像唱一般的说：『我某甲等，为这病人，对经像的座前，舍诸等物件，或说供养经像，或造佛菩萨的形像，或造塔寺院，或然油灯，或者把这物件施给常住。』」

〔释〕凡人感冒寒热等病，是药饵可以医治的，惟有这类业报的病，须要请佛法来治的了，因为佛是慈悲的医王，能够医治八万四千的病源。读经一转，是至理一言，有革凡成圣的功德。施舍病人珍贵的爱物，是割断病人的贪爱心，也是根本的治疗法；或把他爱物供养像前，或助入寺院，或都把他变卖了，造寺院塔像、点油灯。病人不能起床，只好别人替他做代表，做代表的人，就對著病人的面前，譬如这高声说：「我×××等，为病人×××，愿仗佛的慈力，使他业报消除，病痛痊愈，愿将病人所爱的×种、×种东西，在××处的，×园、×宅，情愿割爱施舍，或变卖了，作××等，各种××功德。」

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。】

〔解〕「像是这样的对病人说三次，使病人听得很明白，假使病人的识神已分散了，或者已经气尽，

乃至于一日至七日已来，但要高声的说这话，高声的读经，这病人命终之后，宿世的祸殃和重罪，至于无间地狱罪，永远的得著解脱，所受生的地方，常常知道前世的事情。

〔释〕要令得病人听明白，是使得他心中知道，我有这样的功德，藉了这佛法的福分，病一定就会痊愈的了。人的身中有八识神，七识神寿尽分散了，第八识一时不散的，倘若高声的说，高声念经，才死的人，也能听清楚，他心里知道，我有这样功德，仗佛法的保护，一定可以投生福地，不落地狱了。

【何况善男子善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。】

〔解〕「何况善男子、善女人自己书写这部经，或教人也去写这部经；或自己塑画菩萨的形像，乃至教人也去塑画这像，所受果报，必定可以获得大利益的。

〔释〕前面说业报缠身，受病的人，只要有孝子良朋，替病人舍物代求，尚且有这样功德，何况没有恶报的人，自己书写经法、塑画形像，流传不足，再教人去同做，这功德真要像经里说，比四天下的江河海水，还要多十倍了。

【是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。】

〔解〕「有这缘故，普广！倘若见有人，读诵这部经，乃至一念赞叹这部经，或有恭敬这部经的，你须要用百千种的方便，劝这等人，勤心的读诵，不要使他退心，能得未来现在，千万亿不可思议的功德。」

〔释〕读，是对了经阅读；诵，是读熟了以后背诵；是经，指本愿经的全体。不识字的人，听人说了这经的功德，就赞叹、恭敬这部经，或是从此念念「南无地藏菩萨」，只要念得专心恭敬，他的功德，也同读经一样的大。

【复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖，此皆是一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

〔解〕佛又对著普广说：「倘若未来世的诸众生等，或是做梦，或睡著，见诸般的鬼神，乃及诸形状，或是悲伤、或是啼哭、或是忧愁、或是叹息、或恐怕、或惊怖，这都是一生、十生、百生、千生过去的父母，或是过去的男女、弟妹、夫妻、眷属，在恶道里受苦，得不到出离，又没有地方希望福力去救拔，应当告诉宿世的骨肉，使他作方便，愿脱离这恶道。」

〔释〕这一类的梦，和前面的梦不同的，前面是自己迎上去，和鬼神去游的；这次是自己没有迎上去，人家过来，表演种种可怜的形状给他看，要他救拔的；这都是前几世的亲族，堕落在三恶道里了，想你超拔他；也并不是内体的作用。

【普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经。或请人读，其数三遍，或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。】

〔解〕佛叫著普广说：「普广！你用了你的神力，遣令了这一类在世的眷属，令他们对了诸佛菩萨的像前，志心的，自己去读这部经，或去请人读，他的遍数，三遍，或是七遍。像这样在恶道的眷属，等到遍数读完，经声一歇，当时得到解脱，乃至梦寐之中，永远不再给你瞧见了。」

〔释〕世上的人，情谊很薄，现生的六亲，尚且不顾，何况去顾死过的呢？若不令普广去叫他们读，他们就不读。自己不识字，或是没有佛堂，那末请人去读，也是一样的。三遍、七遍，都是阳数，属于天道的，可以得著超度。经声一毕，他们或上天，或投生，所以都不见了。

【复次普广，若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵。更不经三恶道苦。】

〔解〕佛又对普广说：「倘若未来世，有诸般下贱一等的人，或是奴仆，或是婢女，乃至诸般不能得到自由的人，自己觉到：『这是我自己宿业的报应。』要忏悔的人，志心瞻望、礼拜地藏菩萨的形像，乃至一日至七日之中，念菩萨的名号一万遍，像这样的，尽了这世的报身，以后千万生中，常常投生到尊贵人的家里去了，更且不经三恶道的苦报。」

〔释〕下贱人，也不单指是奴婢，不孝不敬、不信三尊、窃盗等都是。不自由人，一切听人指挥，由人作主的都是。若自己觉悟了，就向像前诚心忏悔，惭心一发，若泰山崩，无罪不灭，何况再加读经、称名的功德呢！奴婢也是人家的儿女，也应当顾他的饥寒，有病替他医治，有过也要宽恕，不可任意乱打，更要好好的教训。

【复次普广，若未来世中阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族有新产者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。】

〔解〕佛又对著普广说：「若未来世之中，阎浮提世界里，刹利种族、婆罗门种族、长者、居士、一切人等，及异姓的种族，有新产生的，或男或女，在七日之中，赶早给他读诵，这不思议的经典，更给代念菩萨名号，满一万遍，这新生的小孩，不论男女，前世所有的祸殃夙报，便都得著解脱，安乐的容易养育，寿命也增长了，若是承了他自己的福分来投生的，也转要增加他的安乐和寿命。」

〔释〕无论中国外国，凡是生在阎浮提中的女人，生产时，都很痛苦，很危险的，遇著种种难产，连母子都遭惨死送命，这都是前世的冤业，或恶鬼的主使。惟有将要临盆的一月，每日读这经一遍，以七日为限，共读七遍，每日除读经以外，再念「南无地藏菩萨」名号，七日之中，积满一万句，这样一来，菩萨就来保佑你，不但临产平安，减少痛苦，且能叫这新生的小孩，安乐易养，增福加寿。倘若自己不便，请他人代读代念，也是一样的。

【复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。】

〔解〕佛又对普广说：「若有未来世的众生，于每月的一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三日、二十四日、二十八日、二十九日，乃至三十日止，这诸日等，是所作诸般的罪业，都要结集的时间，正要定他罪业的轻重。」

〔释〕这十日，天神下降监察世人的善恶，而结算清楚，善多的，增福加寿，将来令他上天；恶多的，折福减寿，使他落地狱；所以这十天要戒杀放生、素食，名叫十斋日。

一日钵阇底神下降，叫建名日。

初八、二十三两天，娑婆善人下降，名叫力战日，做事更要公平。

十四、二十九两天，药刍神下降，叫勇猛日，要孝敬、放生。

二十四日，嚧达啰尼神下降，叫凶猛日。

二十八日，钵折底神下降，叫最胜日，要持戒。

十五、三十两天，必多卢神下降，叫吉相日，宜祭先亡，及布施、供养诸佛菩萨，最得利益。

十斋若依阴历，月小可以改廿七、廿八、廿九。

三长斋，正月、五月、九月吃三月素。

六斋，每月初八、十四、十五、廿三、廿九、三十。（月小改廿九。）

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。】

〔解〕「我们南阎浮提的众生，举止动念，没有一种不是业因，没有一种不是罪过，何况再恣情任性的杀生害命、偷盗、邪淫、妄语等百千种的罪状呢！能够在这十斋日，对了佛菩萨诸圣贤的像前，读这经一遍，东西南北，百由旬里面，便没有诸般灾难了；当居住在这由旬内的人家，若长老的、幼稚的，现在未来，百千年中间，永远脱离恶趣。」

〔释〕我们阎浮提的人，不论一动一静，一起念，都是业因，何况任意的去杀害生命，犯十恶业呢！我们的一动念，有九十刹那，每一刹那中，还有九百的生灭，一一的生灭，在天眼观瞧，一一都成形相的，（这里，我们可以想到念一句佛的功德了。）这形相无非是业是罪，所以我们的起心、动念，刻刻最要检点。每遇到了十斋日，读这经一遍，只一遍经，便能叫四方百由旬内，消除灾祸，家家老小，都离恶趣。是这样，可知这部经的功德和利益之大，真是不可以思议的了。倘若有不灵验的，这也不能怪这部经，是读诵的人不恭敬、不志诚的缘故，或是作恶的人太多了，福力不能胜过罪业。」

【能于十斋日，每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。】

〔解〕「能于每逢十斋日，每日转读这经一遍，现在居在这家人家里的人，都没有诸般横病，衣食也都丰溢有余。」

〔释〕横病，是流行的时疫。使没有横染疫病，是离苦；使贫穷的也能衣食丰溢，是得福；都是靠托这部经，有想不到、说不出的大功德。」

【是故普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。閻浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。】

〔解〕「是为这缘故，普广！你应当知道，地藏菩萨有这一等不可说，百千万亿的大威神力，利益众生的事情。都因为閻浮提众生，对于这大士有很大的因缘，是诸多的众生，听了菩萨的名、见了菩萨的像，乃至听了这部经的三字、五字，或一偈、一句的人，现在保他得到特别好的安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生在尊贵的人家。」

〔释〕从前普广菩萨请问佛一节起，到这一节止，所说的种种，不是地藏菩萨的大威神力，利益众生，那里会办得到呢？但是菩萨有这样的威神，不去利益别的世界的众生，单来利益我们这世界的众生，这不是地藏菩萨，对于我们的世界，有很大的因缘么？你想，只要闻名见像，或听了这经的三字、五字、一偈、一句，就有这样的大功德，这不是地藏菩萨，对我们的众生，特别的慈悲哀怜么？所以我要为我们不见这经、不信这经、不知道地藏菩萨对我们的慈悲哀怜、不知感激菩萨慈恩的众生，要洒一掬伤心之泪了。

【尔时，普广菩萨，闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：世尊！我久知是大士有如此不可思议神力及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。世尊！当何名此经，使我云何流布？】

〔解〕这时普广菩萨，听了佛如来的称扬赞叹地藏菩萨罢，胡跪著，合了掌，又复对佛说：「世尊！我已长久的知道这大士，有像这样不可思议的神力，及宏大发誓的愿力，为未来的众生，遣令他都知道这利益，所以请问如来的。唯然！顶戴受领。世尊！应当怎样名称这部经？使得他怎样的流布？」

〔释〕胡跪，是胡人的礼节，用右膝著地，不同我们华人，用双膝著地的。普广菩萨请佛，是使佛金口演说，地藏菩萨大威神力；使在会的大众，及恒河沙佛世界的众生，都认真相信，又可趁此宣传发扬；但是流布和宣传，总要有名称方好，所以再请佛说。

【佛告普广：此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。】

〔解〕佛告诉普广菩萨：「这部经有三种名称：一，叫地藏本愿经；二，叫地藏本行经；三，也可叫地藏本誓力经。因为这菩萨经久远劫以来，发又大又重的誓愿，来利益我们的众生，是故叫你等依了他的愿，去流传宣布。」普广听罢，合了掌，很恭敬的退回原坐。

〔释〕本愿，是本初的心愿；本行，是历劫度生的行事；本誓力，是愿行两用的作用。佛虽说这三名，但是有愿而无行，其愿是落空，不会成就的；有行而无愿，其行是盲行，没有结果的；所以说愿必赅行，说行必赅愿，誓力即是愿行；所以三名即是一名。现在经名，但取本愿，即此道理。

【利益存亡品第七】

〔解〕地藏菩萨说，生存和亡故的众生，能够都得利益的事情。这是本经的第七品。

〔释〕因为地藏菩萨有威神慈悲，不可思议的利益，以立这品题的；而且这品，内要包涵四种利益：一自利；二利他；三利生存的；四利死亡的。自利，这品经里说，众生于诸善事，最少的利益，都自得的；利他，本品曾说，知识有大力故，相扶助人，劝令牢足等都是；利存，本品也说，七分功德，生存的得获六分；利亡，本品也说，一名一号，听在本识，众罪悉消灭。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。】

〔解〕这时，地藏菩萨大菩萨对佛说：「世尊！我观瞧这阎浮众生，举心动念，无非是罪业，倘若获得善利，也多半要退回初心，若一遇著了恶缘，便会念念的增长起来。

〔释〕我们南州众生，杂念更多，扰乱纷纭，不暂停止，推他的来源，都受了眼、耳、鼻、舌、身、意的六识的主动，以及那色、声、香、味、触、法的六境的引诱，而起因缘的，继著就发起贪、嗔、痴的心念，便都变成罪业。若得到一些善利，就不肯用功进取，不久，就懈怠的退却了；若遇著了恶境、邪缘，那习惯的心，和这境缘一凑合，就炽然增长了，从此就循环不息的牵缠下去。要知道我们的心念，一一都会种生死根的，百念百身，千念千身，善念享天福，恶念堕恶道，所以修道的人，最要制伏这心念，不使他妄动。现在的众生，那一个肯觉悟呢？无怪要使菩萨泣涕了。

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。若得遇知识，替与减负或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

〔解〕「这等一辈的人，像行走在泥涂里，再负了重石，渐渐的困苦，渐渐的重压，脚步也渐渐深邃的陷下去了。若得遇到有知识的人，替代他，给他减少一些所负的重压，或者都给他除去了重负；因这智识有大力量的缘故，又复再去扶助他，劝令他脚根立得坚定牢稳，倘若你要达到平地里去，须要省悟这是一条恶路，从此不要再在这里经历了。」

〔释〕作恶的人，已经是走入邪恶陷人的泥涂里了，还要把山石般的重罪，叫他去负担，虽不入地狱，已现出地狱的罪相了。遇智识有两种：一是善友，身口皆善，劝他改恶行善，犹如减少他的重负；一是遇大智识，不但教他行善，而且教他内心起善念、教他省悟：「这是恶途，回头来走一条平坦天堂的大路，从此不再经历这邪恶的泥涂。」这就是大力扶助他，都给他除去这所有的重负了。

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

〔解〕菩萨继续叫著佛说：「世尊！习恶业的众生，从纤细毫毛一些的罪业起，便至于积集至无量数。这诸般的众生，有像这样的恶习，临命终的时候，父母和眷属应当给他设些福，以资送他的前途。

〔释〕众生所作的恶业，起初是轻得像毛发似的，日渐的加重来，越负越加重，积到无量数的罪，都压上了，所以父母的临终时，做儿女的要相扶他，替他修福资助，儿女死了，做父母的也要是这样做了的。

【或悬幡盖及然油灯、或转读尊经、或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一

号，历临终人耳根，或闻在本识。】

〔解〕「这是教你修福的法子，或向佛悬挂幡幢伞盖，以及点油灯；或转读各种经典；或供养佛像，以及诸圣像；乃至给他念念佛菩萨的名号，以及辟支佛的名，一名一号，都要经过临终人的耳根，使得他听在本识里去。

〔释〕造黄色幡，以及伞盖，于死亡日，悬佛像前，可以离去八苦难，生十方诸佛的净土；点灯供佛，能照破幽冥界，痛苦的众生，蒙这光明的福力，救拔他的痛苦，都得休息；一句佛菩萨名号，念入将死人的耳根，传进他的本识里去，便可做一个善命人，永为道种；这都是福利。这个心识，是一切心识的根本，就是身心世界的根本，叫做本识，又名阿赖耶识，是人死时最后离身的。

【是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。】

〔解〕「这诸类的众生，所造的恶业，计量他所感的果报，必定要堕落在恶道里受苦，因为他的眷属，为这临终的人修设了圣因，像这样的众罪，悉数都消灭了。

〔释〕这是都说临命终时间的修福。圣因，是指供养佛像，以及读经、念佛等类。因为作恶业的众生，临终时，受恶业的牵缠，将要堕入恶道，他的眷族替他一修福，便像大风吹浮云一样，顷刻把这牵缠的恶业，消灭得不知去向，这也是全仗智识的大力了。

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。】

〔解〕「若能更为他身死过了之后，七七的日内，广大的给他修造许多善事，能使这诸多的众生，永远脱离恶趣，得著投生做人，或上天去受很好很妙的快乐，现在在世的眷属，所得的利益，也是无量的。

〔释〕这节仍接上面所说的，仗了智识的大力，去扶助他。每七中，给他广做善事，七个七做满，就是资助他上天去享福，不但是死者上天，就是现在存活的眷属，也得到无量的利益。资助是比喻发他川费一样，或是上海是地狱，北平是天堂，现在我不愿在地狱受苦，想到天堂去享福，但是没有川费，那里办得到呢？只好在地狱受苦。所以死过后七七日内，你给他修福，即是发他上天去的川费一样。

【是故我今对佛世尊及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。】

〔解〕「是为了这缘故，我今天对佛世尊，及天龙八部、人、非人等说，叫他们都相劝于阎浮提众生，临命终的时间，小心谨慎，切勿杀害生命，及造去拜祭鬼神、求乞诸魍魉的恶缘。

〔释〕凡是给亡人治丧事，不准杀生，虽然极细微的生命，也杀不得的。若有病痛，拜鬼祭神，这就是引鬼入门，更使不得；或是志诚的请拜观世音、地藏两大菩萨，求乞消除灾障，那是可以的。

魍魉，是居在山水间的一种鬼。

【何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人。但结罪缘，转加深重。假使来世或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因。亦令是命终人殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣，何忍眷属更为增业。】

〔解〕「为甚么缘故呢？你所杀害的生命，乃至于祭拜鬼神，没有纤毫微力，能够利益亡人，不过反结罪缘，使罪业转加深重；假使来世，或现生，得著圣人的气分，可以生到人天中去享福，因为临终时，被他眷属造了这恶缘，就令这命终人，受祸殃的累，被杀死的生命，围困了去对辩，就要迟生到善处了；何况临命终的人，在生未曾有少份的善业，各人依据了本业，自受恶趣去，这眷属如何这样的残忍，再要增加他的罪业呢？」

〔释〕鬼神浮游人间，不得吃食，便变怪起来，扇动人心，教他作恶，杀害生命，你加了罪业，他来现成脍受血肉，是最坏的东西；无知识的人，往往受他的愚，连累了临终人，并连累了自己。

【譬如有人从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。忽遇邻人，更附少物。以是之故，转复困重。】

〔解〕「譬如有人，从远的地方来，绝粮已经三日了，所负担的东西，勉强负过一百斤，忽然遇著了一个邻人，更要附带一些东西，以是这个缘故，反又加上困重了。」

〔释〕从远地来，譬如我们从无始生死旷大劫以来，久已缺绝戒、定、慧的三日的食粮了，腹饿力弱，十恶互照，勉强的支持百斤的重担，已是没有善根的人了，这附带重东西的邻人，就是给他杀生的眷属，再给他加上一些重罪，这危险很像是「落井投石」一般，可以不谨慎的么！

【世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涸、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

〔解〕菩萨继续叫著佛说：「世尊！我观瞧这阎浮提的众生，只要能够在诸佛教之中，乃至于所有的善事，虽是小得像一毛、一涸、一沙、一尘，他那样的利益，悉数都要使他自己获得，没有一些空做的。」

〔释〕能对于佛教中，发信心，虽是微细的善事，都是成佛的正因。譬如有人，将一毛分作百分，拿了百分之一的毛，沾一滴的水，寄在佛的地方，佛就把这一滴水，和入恒河里，不增不减的，渐渐和入大海，就要把这入度到成佛，仍旧把这水还他，所以说少善不积，何以成圣呢？」

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人得大利益及解脱不？】

〔解〕说这话的时间，会中有一位长者，名叫大辩的，这长者久已证得无生的了，为化度十方世界的众生，常常现化长者身分的，这时合掌恭敬的问地藏菩萨说：「这南阎浮提的众生，命终了之后，小大的眷属，为他修功德，乃至设斋供养，造众善因，这命终的人，就可以得到大利益，以及解脱的么？」

〔释〕梵语钵底婆，翻名辩才，辩，是问答辩驳没有阻碍的，所以也说辩才无碍。他这辩字内，包涵

著善、法、词、乐说四种意义，现在他能一义中演说无量义，一法中演说无量法，一词中演说无量词，尽那未来的时际，乐说这三种法门，所以有这大辩的佳号。他还久已证到不生不灭的大涅槃了，地位的崇高，已同佛差不多，因为他要化度十方的众生，所以依旧现长者的身分。他这时听地藏菩萨的话，所以接著来问的。

功德，是指悬幡等事。

设斋，就是供佛斋僧。

众善因，就是布施、建造塔像等都是。

利益解脱，是问菩萨：「眷属给死亡的人，做佛事的功德，死的人，真得到利益，可以解脱生死轮回的么？还是得不到利益，不能解脱生死呢？」

【地藏答言：长者，我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。】

〔解〕地藏菩萨回答说：「长者！我今天为这未来现在一切的众生，承佛的威力，简略的说说这事情。长者！未来现在诸众生等，临命终的一日，得听到一佛的名、一菩萨的名、一辟支佛的名号，不问他有罪没有罪，都得到解脱。」

〔释〕一切的众生，命终的一天，自己不能念，叫他人代念，临终的人，听了诸佛菩萨的一名一号，不论有无罪业轻重的人，都得著了生脱死，超升佛国里去了。为甚么临终的时间，有这样的灵感？现生活著的人，不很灵感呢？这也有一种道理，因为临终的人，心急念专，像小孩子遇著了强盗追赶，要叫喊他父母来救他一般，很诚恳拚命的念，所以感应快得很；平常人念佛，往往心不对口，不肯诚恳恭敬，那里来的感应呢？所以古人说：「口里念佛心散乱，喉咙喊破也徒然。」何况还有一种没有知识的人，他念一句佛，还要当铜钱用，念念贪心，那更是无效的了。

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。】

〔解〕菩萨继续说：「倘若有男子女人，在活的时间，不修善因，造了许多罪恶，命终了之后，不论他大小的眷属，为他修造福利，一切的佛事，七分之中，只有获得一分，六分功德是活人自得的。以是这缘故，未来现在的善男女，趁著现在耳目聪明、强健的时间，自己来做佛事修福，不要等待临死时，眷属给我代修，那么，分分利益，都可以自得了。」

〔释〕大人给他小人做功德，是大眷属；小人给他大人做功德，叫小眷属。凡关于佛教中所做的功德，都可以叫作圣事。死了做功德，只有得到一分，所以叫你现生的人，趁早自修福利，点灯、悬幡、请僧读经，做一个活七七，功德就更大得无量的了。

【无常大鬼，不期而到。冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。】

〔解〕菩萨又继著说：「无常的大鬼，不用你约期等待，他自然会到的，冥冥的游人，自己不知道是罪是福，随著无常去了，这七七的日内，如痴如聋一般，或在诸阴司中，和判官辩论他在生时所作

的恶因果，经过了这审定之后，各人依据了他的业果去投生，在那辩论未测的时间，已有千万种的愁苦了，何况堕于诸般恶道里受苦去呢？

〔释〕梵语萨迦耶萨，翻名作无常，凡是世人所作之事，旋生旋灭，都是无常的，所以古人说：「性命在於呼息之间。」大丈夫旦不保暮，俗谚说：「无常叫你三更去，断不宽留到五更。」可怜一般昏庸的世人，性命尚且不能自主，何况其他比性命轻贱的一切呢？

诸司就是赏善、罚恶的判官。

辩论，是辩论十善十恶的因果。

阎王之下，有五位官，一叫鲜官，是禁人杀生的；二叫水官，是禁偷盗的；三叫铁官，是禁邪淫的；四叫土官，是禁妄语的；五叫天官，禁饮酒的；所以这五戒是最要紧的，倘若不能够全戒，戒一、二种也是好的。

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力救拔。】

〔解〕「这命终的人，尚未得著投生的七七日之前，在这千万种愁苦的念念之间，希望他们的骨肉至亲的眷属，给他修造福利，好仗佛力救拔他。」

〔释〕人死了，在阴司里辩论，要经过七七四十九天，然后方才把他罪业判决，所以在这七七日内，罪业还没有判决的时间，时时刻刻想望他的骨肉眷属去救拔他，好借这功德来赎他的罪业，或者可以仗了佛力上天去。

【过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫永受众苦。】

〔解〕「过了这七七四十九日以后，就随了他所作的业，受报去了，倘若是罪重的人，一动这恶刑，就要经过千百岁中，没有解脱的时日了；若是应该受这五无间的大罪业，堕落到大地狱，就千劫万劫，永远的要受许多痛苦了。」

〔释〕有形，方才有影；有声，方才有应响。有因，方才有果；或有作了恶事没有报应，是前生的余福没有尽，福尽，祸自然会来的。

【复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。】

〔解〕地藏菩萨又复对长者说：「像这样有罪业的众生，命终了以后，或是他的眷属和骨肉，为他修营办斋，资助他，免得他在业道里受苦。倘若斋食尚没有完竟，以及正在办斋的时间，淘米泔水和菜叶等类不可以抛弃在地上，乃至诸种食物，未献过佛与僧，勿得自己先吃。」

〔释〕做佛事求福利，无非想超度死亡的人，倘若不诚心恭敬办斋，去供养佛、法、僧三宝，那里来的功德呢？在这办斋的时间，或是淘米泔水、黄的坏的菜叶，以及不好的东西、剩下来的东西，一些也不能抛弃在地上，用器物盛贮收藏起，等到斋过了已后，或者施给乞丐，或者施给畜生去吃；若有好的菜肴没有供过佛、没有斋过僧，无论何人不能先吃，这样方才有功德。若有先尝的人，这

人要五百世中，受饿鬼道的苦。

【如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人七分获一。】

〔解〕「倘若有违背了这上面所说的规矩，自己先吃，以及不精勤的保护办得洁净，这命终的人，得不到一些功德；倘若很恭敬的，能守这规矩，精勤的保护，办得很洁净，奉献佛和僧人，这七分的功德，命终人可以获得一分，六分功德，是办斋的眷属获得的。」

〔释〕若不是依经中所说的方法去办斋，不但死亡的人，也难得利益，就是给他做佛事的眷属，也得不到一些利益；倘若照他的规矩去办，办得很精诚、很洁净，那么诸天都欢喜，百神也庆悦，天神也来拥护了，自在存亡都可以得到福利。

【是故长者，阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。】

〔解〕地藏菩萨继续的说：「是因为这缘故，长者！阎浮提的众生，倘若能为他的父母，或者乃至至亲骨肉眷属，命终了之后，设了斋去供养，终要志心勤恳，像这样的人，所做的佛事，生存和死亡的，都可以获得利益了。」

〔释〕志心勤恳，就是精勤护净的意思。能志心，方才能精，精诚到极点，自然可以感动诸佛菩萨、诸天神的赐与福泽了，所以能够得到两全俱美的利益。

【说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。大辩长者，作礼而退。】

〔解〕菩萨说罢了这话的时间，在这忉利天宫集会的，千万亿数的、那由他数的阎浮提的鬼神，都发出了无量数的菩提之心。那一位大辩长者，也作了一个礼，退回了原座。

〔释〕为什么邪劣的鬼神，到这时也发心了呢？因为听了上面地藏菩萨说过，拜祭鬼神是无益的，临终时听念佛号，罪业自然会解脱等等言论，所以那一般专做教人杀生造业的鬼神，自己也觉得惭愧得很，就都发心做诸佛菩萨的护法鬼神了。其实，也是佛和地藏菩萨教化他发心的。

【阎罗王众赞叹品第八】

〔解〕阎罗王和鬼王的大众自述利生愿力，间接的赞叹地藏菩萨。这是本经的第八品。

〔释〕这阎罗王和许多的鬼王，都是蒙了佛的放光和声音而来集会，有的是跟了地藏菩萨的分身来的，但是这一般的鬼王，也无非是无相如来，权示现化，来利益我们阎浮州的众生。

【尔时，铁围山内有无量鬼王与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。】

〔解〕这时铁围山里，有无量数的鬼王，跟了阎罗天子，都来到忉利天宫佛的地方。

〔释〕阎罗王是鬼官的总司令，这许多的鬼王，都是他所统摄的。现在阎王既然来了，这些做臣子的，当然也要伴著他同来的。

【所谓恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、

电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王。】

〔解〕所说的这些鬼王呢！第一是恶毒鬼王，这鬼王，是鬼王的首领；三毒都属于他的，就是身口七恶的根本，他用以恶攻恶、以毒攻毒的方法，使那十恶三毒的众生，化恶为善。

多恶，是外现忿怒的恶相，内起慈悲的善念。

大诤，是诤斗，这一切的诤讼、争斗，都是从贪嫉而来的，这贪嫉又都是从憎爱而来的；这鬼王用大诤的法门，去化人无诤。

虎，是威猛的野兽；白虎、血虎、赤虎，这鬼王，都是人身虎头的，是随著他各种生成的颜色，定他名称的。

殃，是祸殃灾晦，世上有不敬天地、不孝父母师长的人家，这鬼王就到他的门上，使他们家庭不和，时多祸殃，好使他改恶向善。

飞身鬼王，就是飞行夜叉一类。

电光鬼王，他的眼睛像电光一样，察人的善恶，给他的吉凶。

狼牙，狼是一种恶兽，牙尖向口外露出的；这鬼王的牙尖，也向外露出，同狼牙一样的。

千眼，观音大士，有千手千眼，这鬼王也有千眼，大约也是见机利人的用处。

啖兽，凶恶的野兽要害人的，这鬼王都把他捉来啖吃；世上有一种不习礼节，人面兽心的凶恶暴徒，恐怕给他遇见了，他也不肯放过的，好为地方除害。

负石，就是负石担沙，塞海填河一类的鬼。

主耗、主祸，这二鬼王，是使犯恶的人，家道贫耗，刑祸随之，若能悔过行善，他仍旧使他发财得福的。

主食，食是活命的五谷，这鬼王见行善的人家，使他丰足，犯恶的人家，使他饥饿，所以毁弃衣食的人，他终要犯冻饿死的。

主财，富家若不肯乐善好施，这鬼王瞰视他的旁边，很妒恨他，常使他多疾病、死亡、口舌等事。

主产，是主管送子投胎，保护生产一类的事情。

主疾，是主管世人一切疾病。

主险，是主管高山大海危险处的旅行人，应死的使他死，不应死的保护他。

三目，是两目中间，直嵌一目，像摩醯首罗天王一样。

四目，是额上横开四目，像苍颉一样。

五目，是在上下之中，竖嵌一目。

祁利失等六鬼王名，诸经都没有翻译，现在照录演孝疏，随文解释的意义：祁利失，是本来没有福德的人，欲贪多财物，反失了财，得不到富利。

祁利叉，或是有仁德的人，一切希望都可以随念满足，交指叉手的庆贺著，就是招财聚宝的王。

阿那吒，有的翻作色质坚碍，能辅助天行，或是扶众生上天的意义。

〔释〕上面所说的种种鬼王，他们的貌相，都是可怕，但是他们的心，都很慈悲的，无非要使我们众生改恶行善，然而众生都是强顽的多，不肯改恶向善，他没法子，只好现出凶恶的形相，拿出凶恶的手段，来征服你们了。

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，俱诣忉利，在一面立。】

〔解〕像这一等的大鬼王，各各和百千数诸多的小鬼王，都居住在阎浮提，各有所执司的，也各有所主持的。这诸类的鬼王，同著阎罗王，承了佛的威神，及地藏菩萨大菩萨的福力，都到了忉利天宫的法会，都在同一面的排立著。

〔释〕所说有名称的，都是大鬼王，每一个大鬼王之下，还各有百千的小鬼王，这小鬼王各有大鬼王管领的。这许多的鬼王，就都在我们的南洲，各各所司的执守，都是劝人为善、警人为恶、代天道行那赏善罚恶的事情。立著不坐，是表示恭敬佛的意思。

【尔时，阎罗天子，胡跪合掌白佛言：世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。】

〔解〕这时间，阎罗天子胡跪著，合了掌，对佛说：「世尊！我们今天和诸般鬼王，承佛的威神，以及地藏菩萨大菩萨的福力，方才得到这忉利天宫的大会来，这也是我等可以获得善利的缘故。现在我们有一点细小疑惑的事情，敢来叩问世尊，唯愿你世尊，发慈悲宣扬演说这事情。」

〔释〕我等，是概括的指十殿阎王，既然仗了佛菩萨的力，到了天宫，又得在这法会，闻法修心，还能听地藏菩萨处处法化的方便法门，这就是他们所获的利益，但是还有几处疑点，所以要问佛说明白了。

【佛告阎罗天子：恣汝所问，吾为汝说。】

〔解〕佛告诉阎罗王说：「随便你问就是了，吾来给你们说明白。」

〔释〕恣，是放纵的意思，是叫有所疑的事情，不必隐瞒，也不必避忌，任你的意来问，没有不解说给你听的。这正表示世尊，有无限的慈悲。

【是时阎罗天子瞻礼世尊及回视地藏菩萨，而白佛言：世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨有如是不可思议神通之事。】

〔解〕这时间，阎罗天子瞻望著礼拜世尊，及回过头来，顾视地藏菩萨，而对佛说：「世尊！我观瞻著地藏菩萨在这六道之中，想出那千万种的方便法子，而救度这罪苦的众生，一些也不怕疲倦，这大菩萨竟有像这样不可思议神通的事情。」

〔释〕回视地藏菩萨，是欲赞叹他的现像：菩萨现在梵天，教化天人除去憍慢；现在人道，教化我们布施守戒；现在地狱，替代罪人就苦；现在饿鬼道，使他们都饱满；现在修罗道，教化他们调伏恶心；现在畜生道，教化他们都得智慧。总之他在六道中，随机应化，救度众生，从无量劫以来，没有现出一些疲倦的样子，这种勇猛的智慧，都可表示他不可思议的神通。

【然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊为我解说。】

〔解〕「然而这诸众生，刚才解脱所获的罪报，没有多久的时间，又堕入恶道里去了。世尊！这地藏菩萨既然有了这样不可思议的神力，为甚么众生而不肯依止善道里，好永远的取得解脱？唯愿世尊，给我解说出来。」

〔释〕地藏菩萨，他既然有这样的神力，为甚么不使众生永久的依止在善道里？又为甚么得到解脱了以后，又堕到恶道里去了呢？这还是菩萨的神力不及呢？还是众生的心力不及？所以要请佛解说这疑点了。

【佛告阎罗天子：南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。是大菩萨于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

〔解〕佛告诉阎罗王说：「南阎浮提的众生，他的生性很刚强，难调和他，又难去制伏他，这大菩萨于百千劫以来，一头一头的去救拔他们，像这样的众生，早令他们得到解脱；这应受罪报的人，乃至要堕落在大恶趣里去了，菩萨用方便的方法，拔出他们的根本业缘，而遣令他觉悟他宿世的事情。」

〔释〕地藏菩萨虽然也知道众生刚强，难调难伏，也要凭著他不倦的神力、慈悲的心肠，一头头来救拔我们。用种种的方法，刚的使他柔；强的使他和；罪报轻的，给他救拔；罪业重的，应堕阿鼻大地狱的，也用方法去拔除他的业缘。一切诸恶，都是从贪爱立根本的，贪同树根一样，贪根不拔去，他的贪念常在；爱不截断，爱则润生；所以说，贪爱一拔除，一切业障恶习，像烈日消薄冰一样。根本业缘既拔去，宿世的事情，自然都会觉悟的，可知能依十善业，便能解脱生死了。

【自是阎浮众生结恶习重，旋出旋入。劳苦菩萨，久经劫数，而作度脱。】

〔解〕「自然是阎浮提众生，结恶的习惯重的缘故，所以像旋转一般的，一旋出恶道，又旋入恶道了。劳苦了这菩萨，经过了久远的劫数，而专门做他救度解脱众生的事业。」

〔释〕现在菩萨为甚么还没有把众生都作永远的解脱呢？实在因为众生造恶的业力太重了，像扑火的飞蛾、作茧的春蚕一般的自作自受，所以菩萨要一个个的，细细的替我们解脱，经久远劫数的劳

苦，终得不到暂时休息的机会。

【譬如有人迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉及虎狼狮子、虺蛇蝮蝎，如是迷人在险道中，须臾之间，即遭诸毒。】

〔解〕佛继续说：「譬如有人迷失了他本来的家乡，错误的走进危险的道路中去。这危险的道路中，有许多的夜叉，以及虎狼狮子蛇蝎等毒物，这迷人一些不知道，只在这迷路中走去。在须臾的时间，就要遭著诸般的毒物害死了。

〔释〕有人，是指三界十恶众生，这人既然迷失了法性的本来家乡，误走入了生死的险道中，就违背了智觉，去合上了尘障，流落在五浊恶世的险道中了。飞行夜叉，譬如做了人的五利使；虎狼狮子等，譬如做了人的五钝中的慢使；虺蛇蝮蝎，譬如做了人的嗔毒使。像这样放纵十使十恶业的人，就是在迷途中了。须臾之间，就被那贪嗔痴三毒的中伤，害死了法身慧命，这正是无形的危险呀！

【有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：咄哉男子！为何事故而入此路？有何异术能制诸毒？】

〔解〕「有一个有知识的人，多能够了解大的法术，很会禁制这各种毒害，乃及夜叉一类诸般恶毒害命的东西。忽然碰见了迷路的人，将要走进这条危险的道路里去，便连忙告诉他说：『喂！有这样奇怪的男子！你为了甚么事情，要走进这条路去？你有甚么异常的本领，能够会制伏这许多的毒物？』

〔释〕地藏菩萨是前佛之后，后佛之前的，独一无二的大智识，多解一切佛法，有调伏一切众生身心的法术。善禁，就是持戒律，可以使你诸恶莫作。五逆十恶等，以及其他一切恶事，都可以称为毒物。咄者，是警觉人发急的声音。忽逢，是菩萨逢机教道，逗留凡愚，使他们勿进这危险的迷路里去。

【是迷路者，忽闻是语，方知险道。即便退步，求出此路。是善知识提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。】

〔解〕「这迷路的人，忽然听到这话，方才觉到这是险道，即便退步了，想求出这条险路。这个善知识，就提携他、接挽他的手，引他出了这条险路，免得这许多的恶毒物去害死他；再使他到于很好的道路里去，令他得到安稳快乐。

〔释〕忽闻，是听得四谛的妙法，方才知走错了路，就亟急退步，去寻本来的家乡。是善知识，就是知道一切法门，识众生根本的人。去教化他人灭恶行善，就是提携扶助，出这危险恶毒的迷路。善事渐渐的积得多了，自然可以到天道去享安乐。

【而语之言：咄哉迷人！自今已后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。是迷路者亦生感重。】

〔解〕「既然把他救出了，再告诉他说：『喂！你这迷人！自从今天以后，不要再走这迷道了，走进了，终于难得走出的，又复损坏了性命。』这迷路的人，听了他的话，也生出感激尊重的意思来了。

〔释〕咄者，是再警醒他的用意，如今勿再重造恶业，再入三途的生死轮回的险道了，因为这险道，有五尘六欲，往往迷障住了你的本性方向，使你奔走不出，结果终损害了性命。现在他被这善知识一救出来，真如飘流者得到还家，沉溺者得到登岸，还有不感激尊重的么？

【临别之时，知识又言：若见亲知及诸路人，若男若女，言于此路多诸毒恶，丧失性命。无令是众，自取其死。】

〔解〕「这知识者，和这迷路的人临别的时间，又同他说：『你倘若见了亲族和相知的朋友，以及诸多无知识的人，走进这条迷路中的，无论他是男是女，你要同他去说：『这条迷路，有许多恶兽毒蛇，你进去就要丧你性命的！』你终要同他们说的，不要令他们自己去取死呀！』

〔释〕这一节，上段是教他转告；下段是教他转告的方法。总之，我们无论是甚么人，见他走进了这条恶毒的迷路，就要想种种的方法，去警觉他，赶紧的叫他退出来，不要叫他自己去寻死；再教退出来的人，一样的去指导人家。这样一来，自然可以辗转传化无穷尽了，也就是自利利他的正法。

【是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。】

〔解〕「是为了这缘故，地藏菩萨具了很大的慈悲心，救拔罪苦的众生，生到天道中去，令他去受很好的快乐。这样一来，这诸般的受罪苦的众生，方才知道了这业道中，有这样的苦趣，一经解脱得著出离，自然永远的不肯再来经历这苦趣了。

〔释〕这一节，是表明譬喻的意义。地藏菩萨具有大慈悲，视这许多的罪苦众生，如同自己的身体一样。给他的快乐，就是拔他的苦楚，这一类的罪苦众生，一受到天道里的快乐，方才知道业道的苦楚，自然知罪悔过，不敢再造业了。

【如迷路者误入险道，遇善知识引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣，地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又再入。若业结重，永处地狱，无解脱时。】

〔解〕「像这样迷路的人，误入了险道，遇到了善知识，引接了令他退出，永远不再走入了险道；碰见了他人，又复劝他不要走入。自然因为有这迷路的缘故，所以能得到解脱的境界；既然得到了觉悟解脱的境界，自然不再走入了。倘若再要履践进去，并非是真的觉悟，一进去，还是照旧要迷误的；一迷误，就不觉得这是旧时曾所堕落的险道了，或再仍旧伤失了性命。这正像堕入了恶趣一样，譬如有人，虽然靠地藏菩萨方便救度之力，解脱了恶趣之苦，而转生于人趣天趣之中，但是他脚力不坚，仍旧退落于恶趣之中，又去造种种恶业，等到恶业重时，便永远处在地狱内面，受诸苦恼，再没有解脱的机会了。」

〔释〕这一节是直接上文，结恶习重，旋出旋入一段。既然出了三途，生在天道，自应该精勤的修习。现在他因为习惯的结恶，还没有除尽，重新又造了恶，所以又要堕到迷途里去。本性一迷，自然不晓得这条路是从前走过的。倘若不失性命，是夙世还有一些善根，出险也很快；若失了性命，不但不拔除根本业缘，连宿世的事都迷住了，和堕落恶道有甚么两样呢？

【尔时，恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：世尊！我等诸鬼王，其数无量。在阎浮提，或利益人，或损害

人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。】

〔解〕这时间，恶毒鬼王合了掌，很恭敬的对佛说：「世尊！我们诸般的鬼王，他的数目，是多得没有限量的，都住在这阎浮提世界里，有的去利益人们，有的去损害人们，所做的事情，都各人各不相同的。然而都是都根据了众生自作的业报，遣使我们的部下眷属，到世界上去游行监察，但是众生都是恶的多、善的少。

〔释〕恶毒鬼王，是鬼王的领袖，所以要先代他们的大众发言了。鬼王有威德的，也有宫殿居室；没有威德的，都散住在草木坟墓，以及粪秽不净的地方。本来我们的人，无论男女，都有鬼神追随守护的，但现在为甚么反要受鬼神的触犯呢？这都是我们世人，专做杀、盗、淫、谎、贪、嗔等邪事，自己去引动他的。要晓得他们的总旨，是这样的，见你是善人，他都保护你，见你是恶人，他们都来损害你，世间上的人恶的多、善的少，所以世间上的鬼神，也变成恶的多、善的少了。

【过人家庭或城邑聚落、庄园房舍，或有男子女人修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

〔解〕「这许多游行的鬼神，行过世人的家庭，或是行过城邑、聚落、庄园、房舍时间，或见了有男子女人，修做了像毛发一般的善事，乃至悬一幡、一伞盖，少许的香、少许的花，供养佛和菩萨的像，或转读各种的佛经，烧香供养，一句一偈的经文。

〔释〕不要说是省城、县邑、乡村、聚落一等的大地方，就是我们所居的半间一室等的小地方，也有鬼神监察著的，所以孔圣要说「十手所指，十目所视」了。就是你在极幽密的地方，做一些极细小的善事，将来也有极大的福报给你；你若做一些小恶，将来自然也有极大的恶报给你的。所以古人说：「勿以善小而勿为，勿以恶小而为之。」因为事情虽小，报应却都是很大的。

【我等鬼王敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力及土地分，便令卫护，不令恶事横事、恶病横病乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。】

〔解〕「倘若做了上节所说的，悬幡、烧香、鲜花等供养佛菩萨的人，我等鬼王，都敬重礼拜这人，像敬礼过去现在未来三世的诸佛一样；督敕著许多小鬼，各个都有大力的小鬼，以及土地分神，教令他们保卫拥护，不令凶恶的事、横暴的事、恶毒的病、凶横的病，乃至不如意的事，来逼近这宅舍所在的一等地方，何况令他们入门呢？」土地分，是说分界所守的本分。

〔释〕为甚么只做了些供养佛一类的细小事情，他们就要这样敬礼我们呢？因为念佛、礼佛、敬佛，将来必定成佛，况且三世诸佛，都从小善而积成的，所以他们要这样的敬礼卫护了。既然有这许大力鬼神在屋宅外守御，那横祸、恶事、凶病时疫一类，还能够近门么？这样一来，还有甚么事不如意呢？

【佛赞鬼王：善哉！善哉！汝等及与阎罗能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。】

〔解〕佛听了这话，就称赞恶毒鬼王说：「很好！很好！你们一等，以及阎罗王，能像这样的拥护善男女一等人，吾也要告诉梵王和帝释，令他们来卫护你们。」

〔释〕如来为甚么欢喜称赞呢？因为鬼王所领的鬼，都是很凶恶的，有的去挠害诸天，又有的去挠害

人民，又很嫉恶，令人家杀生祭祀他们。现在他们既然能这样拥护善男女，转凶恶，做护法，自然是最好的了。所以一善，称他会改恶护善；一善，赞他却退横祸，增人福德。为此，佛也要告诉统率小千世界的大梵王，和主摄欲界六天的释提桓因，转来保护他们了。这方才是循环的天理。

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，白佛言：世尊！】

〔解〕说这话的时间，在会中有一个鬼王，名叫做主命的，对佛说：「世尊！」

〔释〕我们的人虽然是生死都有命的，但是命也可以自己改造的。命短的人，倘若肯修做布施、放生等善事，这就是保卫生命，命也加长了，福也加多了；倘若命长的人，他专做慳贪杀生的恶事，这就是自杀生命，自然寿命也减短了，祸殃也多了。

【我本业缘，主阎浮人命。生时死时，我皆主之。在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。】

〔解〕主命鬼王对佛说：「世尊！我根据了世人自作的业缘，主管阎浮世界的人命，生的时间，死的时间，都是我所主管的。在我的心愿呢！很想要利益他们，因为是众生不能领会我的意思，致令他们生死都得不到平安。

〔释〕因为我们世人的命运，都随著他所做的善恶业缘，时时改变的。他虽然要利益人们，但是人们都领会不到他的好意，在那生死关头，常常杀生害命的祈神祷鬼，自取祸殃，那当然反要得不到安乐了。

【何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

〔解〕「为甚么缘故呢？这阎浮提的人，起初欲生子受胎的时间，不问他是男是女，或是怀孕满足欲生产的时间，但要做放生一等的善事；一做善事，自然能增益家宅的光辉，自然能令土地神无量的欢喜来拥护，这子母都得到很大的安乐，而且还可以利益到这一家的大小眷属。

〔释〕凡是妇人受了胎，就要修福，做布施等善事，等到十月满足了，生产的时间，更要紧做放生等善举，可以消除这小孩的业障，增加他今生的福基。不但是土地等来拥护母子，就是一家的眷属，也都可得到平安。

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味供给产母，及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安乐。】

〔解〕「或者是小孩已经生下了，要当心！切勿杀害性命，取了诸般的鲜味，供给产母去吃，以及广大的邀请亲朋，聚集眷属，办了筵席，饮酒吃肉，再勿歌唱弦管音乐，因为这样的一来，能令这母子两个，都得不到安乐了。

〔释〕凡人没有儿子，就要悲叹；有了儿子，自然欢喜。不想一切的禽兽水属，也是一样的爱惜他的儿子的，现在你去杀死了他人的儿子，来庆贺我的儿子，试问你的心安乐不安乐？为甚么叫你们谨慎切勿杀生呢？因初生的孩子和产母，你应该去做放生一类的善事，增加他们的福寿；你现在反去造杀生一等恶事，去减削他们寿命，这不是很危险么？况且那弥月汤饼会的酒席，多半是糜费的，

能将这费去救济贫寒，更有功德；就是不能节省，也应改设素席，何必定要杀生呢？歌乐难免触犯鬼神，也是没有利益的事。

【何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魉精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

〔解〕「为甚么缘故呢？因为是在这产难的时间，有无数恶鬼，及魍魉鬼、精怪、妖魅，要吃这腥血，是我早令舍宅土地的灵只，保护他母子两个，使他安乐，而得到利益。像这样的人，见得到了安乐的缘故，便合修福修善，报答诸位土地的神灵；他们现在不但不报答他们，翻做杀生害命，聚集了亲友眷属，任意饮酒吃肉。以是这个缘故，犯了祸殃，就是自作自受，子母都要受损害了。」

〔释〕主命既然是我，那么我自然要负荷保护这母子的责任了。母子既然都平安快乐，应该修做善事，报答他们荷护的恩德；现在翻设席请客，饮酒食肉，弦管歌唱，自然要触犯了神鬼的恼怒，使你们母子都受祸殃了。怎样的祸殃呢？使罗刹等恶鬼吃掉你的胞胎，使产母无子，夺小孩的生命，使他夭殇。这要责罚自己的杀生不好，并不能怪主命、土地、宅神等不来保护你们。」

【又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。】

〔解〕「还有那阎浮提临命终的人，不问他是善是恶，我欲令这命终的人，不堕落恶道里去，何况他生时能够自己修习善事，来增加我愿力的缘故呢！」

〔释〕我们人的生死，在佛看起来，犹如幻灭的水泡一般，一息不来，性命就没有了。到临死的时间，在生所作的业，顿时都现出他的前面，但是世人都是随业循环的，有几人肯修习善事呢？所以都要落到恶道里去。幸得这主命鬼王的慈悲，都不令他堕落，那么肯修布施、守戒等善业的人，再去加增主命的威德，一定自然令你生到天上去了。」

【是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。】

〔解〕「就是这阎浮提行善的人，临命终的时间，也有百千数恶道里的鬼神，变作了父母，乃至变作诸般亲眷家属一类的人，假意来接引亡人。其实呢！令他堕落到恶道里去。何况是本来是造业的人呢！」

〔释〕一个人到临终的时间，像欠债人到了年三十夜一样，各处的债主，都包围拢来，逼迫得你不可开交；见了刀山剑树，会认作园林的；见了马腹牛胎，会认做堂宇的。善人尚且如此，何况造恶的人呢！倘若你是平日发愿念佛的人，这时间，佛就放光来接引你，那恶魔自然都远避了。」

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。】

〔解〕主命又继续叫著佛说：「世尊！像这样的阎浮提的男子女人，临命终的时间，神灵和知识都是很惛昧迷惑的了，自己已经不会辨别是善是恶，乃至眼和耳都没有见闻的能力了。当这时候，诸

般亲眷家属应当须要替他供养佛菩萨的像，转读这部地藏经，或是他种佛经，念了佛菩萨的名号。有像这样的善缘，能够令这死亡的人，脱离诸般恶道，那许多的魔鬼神祇，也都退散了。」

〔释〕无论何人，在命终将死的时间，神识都已昏迷了。这时候，家人切勿号哭，因为死人一听哭声，神魂忙乱，就会堕落地狱里去的。最好在气息将断未断之间，立刻代他焚香念佛，自己不会念，请和尚来念一样的，（这和尚要敬重他）佛要念得字字响嘹清楚，令死人听进去，这样一来，就是要落地狱的人，也会上天去了。要等过八小时以后，身体完全冷透，那么哭就不要紧的。这时死人的紧要关头，做父母、子女、夫妻、亲眷一等，切切注意。（要知道详细，可以买一册《饬终津梁》看看。）

【世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。】

〔解〕主命又叫著佛说：「世尊！一切的众生，临命终的时间，倘若听到一佛的名号、一菩萨的名号，或听到大乘经典的一句一偈，我瞧像这一辈的人，能消除五无间地狱，以及杀害生命的大罪的苦楚，一些小小的恶业，就是合当堕入恶道里去的，顷刻就给他解脱了。」

〔释〕临终的时间，一听到这佛和菩萨的名号，心一起正念，业障自然都消除了。这一念的发心，且已经种下将来成佛的圣因；这小小的罪业，正像赤日晒微霜一样，那里还有余业呢！

【佛告主命鬼王：汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。】

〔解〕佛告诉主命鬼王说：「你有这样大慈悲的缘故，于世人的生死中间，能够保护诸类的众生。倘有未来世之中，有男子女人，到了生死的时间，你不要退失了这愿力，总要令他们得到解脱，使他们永远的得到安乐。」

〔释〕鬼王竟有这样的存心，所以佛要称赞他发慈悲的大愿了。现在他既然能发这慈悲的大愿，就是佛菩萨了，那么还可以去退失这慈悲愿力么？但是这愿力，要普遍的，不论是男是女，是死是生，有罪无罪，大恶小恶，统统令他们解脱，常常得在人道天道里去享安乐，方才不负我今天的叮嘱了。

【鬼王白佛言：愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。但愿诸众生于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。】

〔解〕鬼王对佛说：「愿你不要忧虑！我当毕尽我的形体、寿命，念念要去拥护这阎浮世界的众生，生的时间，死的时间，都可以教他们得到安乐。但愿这诸类的众生，于这生死的时间，相信听受我的话，自然没有一个不得到解脱，获到这大利益的。」

〔释〕但愿众生信受我语，是重指前文：慎勿杀生、念佛、供像、读经等就是。我们生在这阎浮提世界的众生，生和死的时间，都得到这许多的佛菩萨和鬼王等来保护，这是多么的幸运呀！若能听从他的话，自然感应交道，更加可以得到安乐幸福。云栖大师说：「祭祀先亡，也切勿杀生，可以增加他的冥福。」

【尔时，佛告地藏菩萨：是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。】

〔解〕这时候，佛告诉地藏菩萨说：「这大鬼王主命的，已曾经历过百千生作大鬼王了，在于世人的生死中间，专门拥护众生。这位大士，因为要行慈悲的大愿的缘故，所以现化这鬼王的身形，其实他并非是鬼。」

〔释〕诸佛的根本，是相同的；著迹的现相，是各各不同的。他现在现这个相，也无非是抱著慈悲的大愿，来普利众生而已。譬如天上一月，印在各处的水里，水里的月，原是作不得真的，若要当作他是真，那就失了根本了。可知所现的大鬼王身，那里是真的呢！

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。】

〔解〕「却后过一百七十劫，自然应得著成佛了，名号叫无相如来；在他成佛的一劫，名叫安乐劫；他所修成作佛的世界，名叫净住；这佛寿命的长，不可计算他的劫数了。」

〔释〕利益众生的万事做毕，自有万德庄严的果位，这都出于自然的。佛本是无相的，就是无相也是没有的，现在以鬼相而现无相，就是无相的相了；用无相法门去观瞧，各种狰狞可怕的鬼相，就是有相也等于无相了。相相都无，空无一物，那末还有那一处不是安乐地？那一处不是净住世界呢？

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。】

〔解〕佛又叫著地藏说：「这般的大鬼王，他的事情，是这样子不可以思议的，所度脱的天道和人道的众生的多，也不可以限量的了。」

〔释〕这一类的鬼王，都是解脱菩萨的慈悲誓愿，分形布影，示现化身在六道之中，化成同类，为善知识，行种种方便，去引道利乐一切众生，同证佛果，在天人两道化度得更多。要知道世界上一切现相，都是浮尘幻化，在相当之时，随生随灭的，真性本是寂默不动，不可以思议的。

【称佛名号品第九】

〔解〕地藏菩萨说，称念佛号的功德。这是本经的第九品。

〔释〕念佛是人家都晓得的，为甚么也要列一品经呢？因为有许多人只晓得念佛，不晓得其中的意义，还有一种贪欲的乡下老婆婆，说念佛可以作铜钱用的，这种荒谬怪诞的论调，正是可怜又复可笑了！从来不晓得念佛的真实利益，和真实的功德。现在地藏菩萨来详细的说给我们听。所以这品题看去是很平常的，其实是最紧要的一品，我们要格外认真的去读。

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中得大利益。唯愿世尊听我说之。】

〔解〕这时候，地藏菩萨大菩萨叫著佛说：「世尊！我现在为未来的众生，来演说最有利益的事情，在他们的生死中间，都可以得到大利益，唯愿你世尊听我说这话。」

〔释〕我佛出世，无非要为我们众生解脱生、老、病、死四大苦难，又早已晓得末劫众生业障深重，

难解难脱，因此又复设立这念佛方便的大法门，可以依仗佛力，了脱这生死的四大苦难。所以说念佛一句，可以消无量罪，得无量福。现在菩萨要世尊听，是要佛金口来证实，可以使我们更加相信了。

【佛告地藏菩萨：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思议事。今正是时，唯当速说。吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。】

〔解〕佛告诉地藏菩萨说：「你现在欲发兴慈悲的大愿，救拔那一切在六道里的罪苦众生，演说这不可思议的念佛法门，现在正是到了这个时间了。是的！应当快要说了，吾就是入了涅槃；倘使你早了毕这大愿，吾也可以不必再去忧愁现在未来的一切众生了。」

〔释〕菩萨说这方便度残机的法门，一是为了体会佛在天宫的付嘱他的心意；二是要救拔我们南州众生的苦难。佛为什么催促他快说呢？因为佛自己化缘将息，已将灭度，见这六道众生，还是沉沦受苦，若不从此救济，不但佛涅槃了于心不安，就是地藏菩萨的大愿，也永难圆满了。现在有了这称名的法门，不论贤愚，人人可以解脱苦难，终至同成佛果。

【地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。】

〔解〕地藏菩萨叫著佛说：「世尊！过去无量数的阿僧祇劫，有一尊佛出世，名号叫无边身如来，倘若有男子或是女人，听了这佛的名号，就是暂时的生出恭敬心来，就得到超越过四十劫的生死重罪，何况塑画他的形像，去供养他、赞叹他呢！这个人获得的福德，是无量无边的了。」

〔释〕所说的佛，都是指已经过去的，越是在后指出的，却越是在前。这诸佛是地藏菩萨所亲自见到的，于此可以证明他的发心是最久远的了。无边身是指佛随机应化的应身。因为一切诸佛从无量劫以来，所修习的福德是无量的，所以你能去端正专一的去恭敬他、香花去供养他，你所得到的福分，自然也是无量无数的了。

【又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。】

〔解〕「又在于过去的恒河沙的劫数，有一尊佛出世，他的名号叫做宝性如来，倘若有男子女人，听了这佛名，一弹指的时间，发心去归依他，这人对于这无上的佛道，就可以永不退转了。」

〔释〕恒河沙劫，较前又要多了。宝性，宝是珍宝，性是本性，是说诸佛如来，是我们众生的最宝贵的本性一样。有修行经过阿僧祇劫的功行，还没有成功，反不及念佛法门，在一弹指顷，他的果位就不退了。有教化四天下，以及六欲天，已经得到四乘果位的，还不及三归依的功德。这可知念佛是有不可思议的大功德了。一闻佛名便起信心，那都是凭了自性的佛宝，来归宝性，那自然可以永不退转了。

【又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

〔解〕「又在比前还要过去的时间，有一尊佛出世，他的名号叫做波头摩胜如来，倘若有男子女人，

听了这佛名，经历过耳根，这人应当得著一千回的往返，生在六重的欲界天中间去，何况一志诚心的去称念呢！

〔释〕波头摩，翻中文叫红莲花，莲花有数种，红的最好，所以叫胜。佛莲千瓣，此喻作千返。六欲不净，佛法和莲花一样，可以出污泥不为他污染。但是一名经耳，便可以千返生天，志心念佛，自然有成佛的期望了。

【又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。】

〔解〕「再过去不可说不可说的阿僧祇劫，有一尊佛出世，他的名号叫做师子吼如来，倘若有男子和女人，一听到这佛的名号，起了一个想去归依他的念头，这个人就得到无量数诸佛摩他的顶，给他受记了。

〔释〕如来修到了正等正觉，当于大众广说佛法的时间，自在没有一些畏惧，所以称做师子吼；是譬如佛说法，法音大震，一切邪道像禽兽一样，畏怖慑伏。一念归依，就得到诸佛的摩顶授记，将来就有佛的一切种智了。

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

〔解〕「又在于比前过去的时间，有一尊佛出世，他的名号叫拘留孙佛，倘若有男子和女人，听到了这佛的名，一志诚心的去瞻礼他，或是赞叹他，这人在于贤劫千佛的会中，就可以做大梵王了，还得著受无上的菩提记。

〔释〕拘留孙，翻中文叫所应断，这是从五住二死立名的；人寿在六万年的时间，这佛就在世界上出现，救度众生。志心属于意，瞻礼属于身，赞叹属于口，三业清净，福慧渐渐的去，可以做到大梵王，再一直上去，就可以受无上菩提记成佛了。

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。】

〔解〕「又在于比前过去的时间，有一尊佛出世，他的名号叫毗婆尸，倘若有男子女人，一听到了这佛的名号，就不堕落到恶道里去，常常生在人道和天道里，去享受快乐。

〔释〕这一尊佛，在已过去的庄严劫的千数之中，第九百九十八尊，毗婆尸，翻名维卫，也叫做胜观。不堕恶道，是全仗佛力的护持；倘一闻到这名号之后，肯不间断念佛，一定可以超升天道，享种种的快乐了。

【又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。】

〔解〕「又在过去无量无数恒河沙的劫数，有一尊佛出世，名号叫宝胜如来，倘有男子或是女人，一听到这佛的名号，毕竟终不会堕落在恶道里去，常常生在天上，受很好的快乐。

〔释〕宝胜如来，宝有在世间的宝，有出世间的宝，世人万物，最尊贵的就是宝，但是念佛就可以得到了生脱死，可知道佛宝是胜过世间的宝，又胜过各种出世间的宝了。如来的誓愿，本来是拔济众生的，一闻佛名，就不堕恶道，时时称念，自然能够证到无上的佛道。（胜妙也可以作无上道解的。）

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。】

〔解〕「又在比前过去的时间，有一尊佛出世，他的名号叫宝相如来，倘若有男子女人，听到了这佛的名号，就生出了一种恭敬的心来，这个人不要许久的时间，就可以得到阿罗汉果。

〔释〕宝相，就是佛的无去无来的法性实相，所以叫做宝相。

【又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

〔解〕「又在比前过去的无量阿僧祇劫，有一尊佛出世，名号叫袈裟幢如来，倘若有男子或是女人，听到这佛的名号，可以超过一百大劫里的生死的大罪。

〔释〕袈裟，就是如来宝幢的形相，是表佛的庄严；倘若著袈裟的时间，生出一种作佛宝幢的思想，就能消灭许多的罪业。因为如来修习万行，能得到这样庄严，所以世人一闻其名，立时就可以超脱百劫生死的大罪了。

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

〔解〕「又在比前过去的时间，有一尊佛出世，名号叫大通山王如来，倘若有男子或是女人，一听到了这佛的名号，这个人可以得到遇著恒河沙数的佛，广大的给他说法，将来定可以修到菩提的果位。

〔释〕妙高峰是山中的王，有八万四千由旬大，是金、银、铜、铁四宝所合成的，映照明彻叫做通；譬如佛的报身，像妙高峰一样的高，都是佛修万行功德所成就的，这报身能够通法身和应身的理用。不但是佛是这样，佛佛都是这样的，所以听到这一佛的名号，就有无量数的佛来给你说法了。依法修持，必定可以成就正觉的果海。

【又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。】

〔解〕「又在比前还要过去的时间，有净月佛，不染一尘叫净，随机应现，如水中月。山王佛，是佛修成的报身，高大如山王，恭敬仰瞻，可以得无量福。智胜佛，是佛的智慧，胜过一切，所以也叫一切种智。净名王佛，一切业障断尽，清净自然，以断惑立名的。智成就佛，是功德的修成，性体的成就，都从智力成就的。无上佛，无上是尊极的称谓，惑尽理极，方才可称；佛法就是无上法，我们能够起信，就可以得无上果。妙声佛，是说如来应机说法，圆妙声音，遍布十方。满月佛，是譬如十五夜的明月，圆满具足。月面佛，佛的面清朗圆满，人人见了都很欢喜，是比喻佛的好相。

还有像这样一等的说不尽的佛，不再说出劫数，这是总结了。」

〔释〕地藏菩萨说出了这许多的佛，可知他发心以来，是很远很远的了。叫他救度众生，并不是受释迦佛的一个人付嘱，已经受等等佛付嘱过了。

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

〔解〕地藏菩萨又叫著佛说：「世尊！现在和未来的一切众生，无论是在天上、在人间的男子和女人，但只要念得一佛的名号，就有无量数的功德了，何况念这许多的名号呢！这一等的众生在生的时间和死的时间，自然都可以得到大利益，终于不堕落恶道的了。」

〔释〕这一节是总说念佛的利益。但是念佛最要紧是很恭敬的摄心念，念念都要从心中流出，方才可以得到无量无边的真实功德。佛本来是一样的，为甚么我们都要念阿弥陀佛呢？因阿弥陀佛接引我们的娑婆世界众生的愿力，要比一切诸佛更大，你能够念他，在活著时间，放光来摄受你、保护你安宁快乐；死的时间，一念就可以往生极乐，那里还会堕落恶道呢？

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。】

〔解〕「倘若有临命终将要死的人，这病人的家中的眷属，就是只有一个人，为这病人提高了声音，念一尊佛的名号，这命终的人，除五无间的罪报外，其余的一等业报，都得著消灭；这五无间的罪，虽然是犯得极重，动经亿劫，还不能够了、不能够出的重罪，承了这临命终时间，他人给他称念佛名，在于这大罪中的人，也渐渐的会给他消灭起来了。」

〔释〕倘若有人临死的时间，家人都给他念佛，人越多，功德越大，不但是死人得大利益，就是活人，得到的利益也很多的。因为死的人，一提正念，便可以不落邪思了，这样大的五无间罪，尚且要消除，何况一些小狱的余报呢！不但消罪，也许神识超升，可以往生极乐。

【何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。】

〔解〕「何况众生能够自己称名，自己念佛呢！这不但是获得的福德无量，简直还可以消灭无量的罪。」

〔释〕他人代念有这样的功德，何况自己念呢！因为临死的时间，能够决心念佛，应验要比平常胜过百倍，可以往生净土；但是，不是平常时间用功念佛，临死的时间，那里还有这样的功夫和决心呢？

【较量布施功德缘品第十】

〔解〕佛答地藏菩萨问，较量布施功德因缘差别的事。这是本经的第十品。

〔释〕修万种的功德，以布施为第一，布施是救度众生的出发点，是成佛惟一的资助。总之有大功德就是了，还何必再较量呢？因布施也有三种分别：一是用财布施；二是用法布施；三是用无畏的事

理去布施；所以就要分别校量了。施财，只得到享天福的报应；施法，法有世法、出世法二种，也有深浅；施无畏，有事无畏、理无畏二种，也分深浅的。但是无论你做那一种，倘若不将所有布施的功德，去回向法界众生，这功德都是小的了。而且做了布施，不能将这功德牵缘在心里，要这样想，这本来是我们应该要做的事情，福报不福报，都不希望的，这就是毕竟可以成佛了。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！我观业道众生，校量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。】

〔解〕这时候，地藏菩萨大菩萨承了佛的威神，从座位上立起来，到佛的前面，胡跪著合了掌，对佛说：「世尊！我观看业道里的众生，较量布施的事情，有一生受福的，有十生受福的，有百生千生受大福报的，这里面的事情，是甚么样的？唯愿你世尊，解说给我听。」

〔释〕我们在业道里的众生，无论你做那一种事，都有业跟著的，一是黑业，一是白业，黑业是做恶事，白业是做布施等善事。但是布施有轻重，受福也有大小的，所以要叩问佛了。地藏菩萨并不是真的不晓得，不过他慈悲心切，为我们众生代问罢了。

【尔时佛告地藏菩萨：吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施校量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。】

〔解〕这时间，佛告诉地藏菩萨说：「吾今天在这忉利天宫，一切众会的地方，来说这阎浮提布施较量功德的轻重，你应该当心的听，吾给你说。」

〔释〕佛当著法众这样的说，是表示一种很尊重、很紧要的一件大事，使在法会的大众，更加注意。

【地藏白佛言：我疑是事，愿乐欲闻。】

〔解〕地藏菩萨对佛说：「我疑心这等事情，很愿意要听你说！」

〔释〕因为菩萨正在疑心这一等事情，自然罢不得立时叫他解说明白，还有不愿意听的么？

【佛告地藏菩萨：南阎浮提有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷乃至癯残喑哑、聋痴无目，如是种种不完具者。】

〔解〕佛告诉地藏菩萨说：「南阎浮提世界，各国的国王，以及宰相大臣、大长者、大刹利、大婆罗门一等，倘若遇著了最下一等的贫穷的民众，乃至至于癯、残、喑哑、聋子、瞎子，像这样种种肢体残废、不完全的一等人。

〔释〕国王能够做发心布施的事情，就可以救济许多人了；宰相大官等，都同万民的父母一样，应当有抚恤贫民的良心；还有王族的刹利、净行修道的婆罗门，以及闲居享福的富家子弟等人，这都是应该做布施的人。为什么呢？因为这般享福的人，都是前世做布施修来的；像这驼子、哑子、痴子、聋子、瞎子等等，肢体不完具的残废者，因为他们前生只贪自己享乐，不肯布施贫穷残废，见人家做布施，还要讥笑，使人家不信，所以现在得到这种苦报应。

【是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王

等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。】

〔解〕「这国王、大官一等的人，要布施的时间，倘若能够具足了大慈悲的心意，自然肯屈尊就卑，降下自高的心，含著慈悲的笑容，亲手的、普遍的去布施；或者差使用人代去布施，也要叫他用了和软的说话，去安慰他们。像这国王一等的人，所获得的福利，像布施了恒河沙数佛的功德和利益，还要加一百倍哩！

〔释〕这是佛教我们行布施时的方法。凡是布施，从自身的慈悲心、怜悯心发出的，这方才是真正的布施，也方才肯降下尊贵的品格，去迁就下贱。内存慈悲心，外现慈悲相，含著笑容，一些不吝惜的亲手去布施；或在别的地方叫用人去布施，也要叫他不可骄傲，看轻人家，终要用软话去安慰他，这就可叫做善法施，所以功德就重大得了不得！或是自己本来不愿意的，被人家劝募强捐的，那功德就轻，就小得很了。

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报，百千生中，常得七宝具足。何况衣食受用。】

〔解〕「为甚么缘故呢？因为这国王一等，能够对于这最贫贱一辈，以及残废的人，发出很大的慈悲心，所以得到的福利能够像这样的，百千世的中间，常常得到七宝具足，何况衣食等，自然受用不尽了。」

〔释〕布施虽然以慈悲心为主，但是也有缓急的分别，譬如我布施身体健全的贫穷者，当然要布施身体残废的孤独者。钱多的人，布施得多，钱少的人，布施得少，但是心一样的慈悲，所得的功德也是一样的。有一种只求慈善名望的人，不注重实际，见了贫穷下贱的人，任意呵骂，不加怜惜，这种人钱虽花得多，福就获得很少了。

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办，供养布施。】

〔解〕佛又给地藏菩萨说：「倘若未来世有诸国的国王，至于修净的婆罗门一等人，遇著佛的塔寺，或是佛的形像，乃至菩萨、声闻、辟支佛一等的形像，亲身的去营造创办，去供养布施。

〔释〕前节是说我们应该去布施的人，这一节是说我们应该去布施的地方。未来世，是菩萨远顾后人的慈悲。躬自营办，是表示一种尊重。塔、墓，是葬埋圣人灵骨和舍利的地方。创造寺院可以安供佛像，使他人得瞻礼获福。这都是重大的布施。

【是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

〔解〕「像这国王一等的人，应当可以得到三劫做天上的帝释，受最胜最好的快乐。倘若能够将这种的布施的福利，不占做私有，就去回向给法界众生，那么这大国王一等，能于十劫之中，常常可以做到大梵天王了。」

〔释〕倘若不是布施塔、寺、庵、庙一等地地方，那里可以得到这样的大功德呢？但是功德虽大，只有个人贪著受乐；现在一回向给法界，譬如一杯水，泻入大海里，共大海浑化，那么这一杯水，仿佛

就是大海了，你要收回这杯水，除非要将这大海的水，一杯一杯舀干不可。这就是以少化多、以小化大的重要方法。我们有了一毫一滴的功德和福利，都要回向法界，也就是这个道理。

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇先佛塔庙或至经像，毁坏破落。乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等布施结缘。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「倘若未来世，有诸国的国王，至于婆罗门一等人，遇著前人所造的塔庙，或者至于佛经、佛菩萨的圣像，已经毁坏、破损、剥蚀了，乃能够发心去修补他，这国王一等的人，或者自己个人营造办理，或者劝他人去办，乃至于劝百千人等，共同来做布施结缘的事情。

〔释〕因为塔、寺、庵、庙这等，都是供奉佛像、保藏经典的地方，倘若年代久远了，寺院倒塌，应当从新建造；佛像剥蚀，失了庄严，应该重新修饰；佛经书籍纸页破裂、蠹蛀，应该去装订修补，或者重新印刷办理。这种事情，财力足的，一人独做；财力不足，同他人合做；自己没有财力，劝人家去做，这个不肯，劝那个，劝到成百成千，不会厌倦；或是一任成百成千的人，来结缘辅助布施，这功德是很大的。

【是国王等百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前发回向心，如是国王乃至诸人，尽成佛道。以此果报无量无边。】

〔解〕「这国王一等的人，百千世之中，常常做转轮王的；同他做这事情的人，百千生之中，常常可以做各国的小国王。倘若修造好了塔庙，就向这塔庙的前面发了回向的心，像这样一来，国王以及同造的许多人，便可以都成佛道了，因为这种功德的果报，是无量无边的。」

〔释〕无论合做那一种布施，就是所出的金钱，都是平均的，所得的功德，终是一个发起的主动者最大，其余的都要次一等了。这样功德，能够一回向法界众生，就可以成佛道，得无量的果报。在此，可以证明回向功德的大，正是不可思议的了。

【复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，若一念间具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世之中，若有诸国的国王，及婆罗门一等人，见了诸般年老人和生病的人，以及生产的妇女，倘若在一念的时间，发出具足了很大的慈悲心来，来布施他们饮食、医药、卧具，使他们得到安乐。

〔释〕除了上面说过的残废人以外，还有更苦的几种人：一种是耳聋眼花，行动不利的老年人，我们应该很恭敬的去布施他衣食；一种是卧在床上活不来死不去，久病的人，我们应该好好的去安慰他、布施他的医药；一种是一身负著两条命的产妇，我们也应该去照顾他、布施他衣、食、床、榻一等东西。这都是在孤苦贫穷环境以内的人，倘若不是一念慈悲，他们怎样可以活命呢？

【如是福利最不思议，一百劫中，常为净居天主。二百劫中，常为六欲天主。毕竟成佛，永不堕恶道。乃至百千生中，耳不闻苦声。】

〔解〕「像这样布施的福利，最是不可思议的，在一百劫之中，常常做净居天主，二百劫之中，还可以做六欲天主，然后毕竟成佛，永不堕在恶道里，乃至于百千生之中，耳朵里可以不听到叫苦的声音。」

音。」

〔释〕只一念的慈悲，就感到这样的福报，这也是布施时间，心念清净的缘故。净，可以感净天居的果报；倘若心念少有爱染，就感六欲天主的果报；倘若布施完全出于慈悲心作用，愿意救济一切众生，不望果报的，这就是毕竟成佛了。现在各处灾荒的地方，有许多嗷嗷待哺的难民，能发慈悲心去救济他，这所有的功德，也恐怕不在这种之下呢！

【复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「倘若有未来世之中，有诸国的国王，以及婆罗门一等的人，能做这样的布施，获得的福利是无量的；更能够将这无量的福利，都回向给法界众生，不问你是多是少，毕竟可以成佛，何况这类帝释、转轮王一等果报呢！因为是这样的缘故，地藏！你应该普遍的去劝化众生，应当像这样的去学做。」

〔释〕能做这种种布施的人，还能够将所有的功德都去回向，普愿自己和众生统统成佛。既然佛果也可以成就，何况做些天帝的小果呢！佛叫地藏菩萨劝众生去学所说种种的布施，最重要的，尤其是学习发真切的慈悲心，去救济众生，得来的功德，不占为私有，再回向法界，愿法界众生都成佛道。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世的当中，倘若有善男子、善女人，在佛法当中，种了一些很小的善根，只有像毛发沙尘一等的一些些，所受的福利的多和大，不可以比喻的了。」

〔释〕前面说过，一杯水倒入大海里，就和大海仿佛大了，现在佛的功德和福田的大，是无量无边的，恐怕还要胜过大海，那么我们在佛、法、僧三宝的当中，做一些善根，或是用财力去做一种善事，去回向法界，就可以浑化在佛的大福田里，你想这功德和福利大得还可以比喻么？因为这回向法界的，都可以叫做法布施，财施有限的，法施是无量的了。以下讲的就都叫我们行法布施了。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在入天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利不可为喻。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世当中，倘若有善男子、善女人，遇著了佛的形像、菩萨的形像、辟支佛的形像、转轮王的形像，都去布施供养他，可以得到无量的福利，常在入天道之中，享受最好的安乐；倘若能够把这安乐，回向给法界，这个人的福利，就大得不可以比喻了。」

〔释〕佛、菩萨、辟支佛、声闻，这是出世的四圣众，都有无量的福利，所以你去布施供养他，你所得的福利，也是无量的了；但是这无量的福利，我也不要享，入天的安乐，我也不要受，情愿都把我的福利和安乐，都一概回向给法界众生，大家都得到福利，都享受安乐，在后我方才也受享安乐，这样一来，福利就大得不可以比喻的了。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭

敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世的当中，倘若有善男子、善女人，遇到大乘经典，或是听到这经的一偈一句，发出殷勤尊重的心来，赞叹恭敬这部经，布施他、供养他，这人可以获得很大的、无量无边的果报；倘若能将这果报回向法界，他的福利是不可以比喻的了。」

〔释〕大乘，是说菩萨等出世大人，乘了这尊法，可以达到如来之地。（起信论另有解法，更较深奥，故不录入。）这大乘经，是出世间的明灯，遇也难得遇到的，何况听到人家讲解一句一偈，（所以我们听法师讲经，是最紧要的，切不可错过呀！）或是自己研究略有悟解，就要发出尊重的恭敬心来赞他，或是请买这种经去布施人家，叫人家去供养、流通。这功德已大得了不得了，何况再去回向法界呢！

【复次，地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王。还以善法教化诸小国王。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「倘若有未来世当中，有善男子、善女人，遇到了佛的塔寺，以及大乘经典，见是新的，要去布施供养，要很恭敬的，合了掌，去瞻礼他、赞叹他；倘若遇到是旧的，或者是已经毁坏的了，要去装修整理，或是重新刊印流通，或是独人发心，或是劝许多人共同发心。像这样一等的人，三十生的当中，常常可以做诸小国的国王，或是檀越一人发心的，就可以常常做转轮王，还欢喜用善法，去教化诸小国的国王。」

〔释〕倘若遇到佛寺和大乘经典，都应该合掌恭敬、供养、去布施。佛寺旧了，发心修理；经典旧了，也应该发心补订。倘若共同发心，做布施的各人，可以都做各国的小国王；倘若是檀越（就是施主）个人发心的，自己做了，劝化人家也去做布施，这施主可以常做转轮王，还欢喜用善法去教化人。所以有蛀坏破损的经典，切勿抛弃焚毁，终要达到重刊流通的目的。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕，】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世的当中，倘若有善男子、善女人，在于这佛法的当中，所种的善根，或是布施供养一类，或是补修塔寺一类，或是装订经典一类，乃至于一毛、一尘、一沙、一涕。

〔释〕为甚么佛教我们在佛法中做布施呢？因佛为救度众生，发了许多的大愿和布施，方才修成无上的尊法，我们在此中做布施，自然也可以得无上的功德、种无上的善根。但是只用香花供养，还是小功德、小供养，能够依佛法去修持，这是真法供养了。修补旧塔寺和旧经典，他的功德要比建造新的还大。一毛一尘的布施虽小，只要你心大，福也大了，所以我们无论做那一种布施，终要发大心的回向法界，方才可以得到真实的大福利。

【如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。】

〔解〕「像这一等最小的善事，但能回向法界众生，这人的功德，百千生当中，受上等的安乐；倘若

但只回向自己的家眷，或是只求自身的利益，这样的果报，就只有三生的受享安乐了，舍了一份，只得到一万份的果报。」

〔释〕做了布施，虽然回向，但是向也有大小的分别，修之善事虽小，我回向的心一定要发得大的，譬如说回向法界众生，普愿众生同成佛道。这样一来，受过百千生安乐的报果之后，还有成佛的希望，可知回向法界功德是无量的。倘若回向家族和自己个人，弃大就小，不免太痴呆、太可惜了。

【是故地藏！布施因缘，其事如是。】

〔解〕佛又继续说：「为了这缘故，地藏！布施的因缘，他的事实是这样子的。」

〔释〕做布施的方法和回向，前面都讲过了，但是做布施，虽然离不开财、法、无畏三种，然而由这三种里变化出来的，那是很多很多，说不尽的了。往往还有三种互相缘助著，做成一种，譬如用财物去布施得来的功德，再去回向法界，这就是财、法二种合做布施，最显明的地方了。总之，布施的功德的大小，和得福的多少，都依据发心的大小和慈悲的重轻，作准则的，那么要较量布施的因缘，就先较量你们自己的心罢！

【地神护法品第十一】

〔解〕坚牢地神说，拥护众生供养地藏菩萨和诵地藏经的事。这是本经的第十一品。

〔释〕既然有了这大地，当然要有地神来保护的。土地神是到处有的，不过这来护法的地神，是最大的一位。他来护法，也为是赞叹地藏菩萨的誓愿广大，和这部经的重要，使现在和未来世的众生，依了这本愿经修持，就都可以圆成佛道。

【尔时，坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重。】

〔解〕这时候，有一个名叫坚牢的地神对佛说：「世尊！我从起先以来，瞻视顶礼过无量无数的菩萨大菩萨，都是有大得不可思议的神通和智慧，广度世界的众生。这地藏菩萨大菩萨，对于我所顶礼过的诸尊大菩萨之中，誓愿要算他最深重了。」

〔释〕梵文涅哩锄，翻名叫坚牢，是说地的坚实牢固，能够承负一切，产生万类的意义。这坚牢地神，早已归依佛的，修成这地神，还比世尊为前，所以他所瞻礼过的大菩萨，是多得不可计量的了。但是比较誓愿的深大，谁也比不过地藏菩萨的了。

【世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

〔解〕「世尊！这地藏菩萨对于阎浮提众生，有很大的因缘，像文殊、普贤、观音、弥勒这一等的大菩萨，也化出百千的身形，也在这六道里来化度众生，但是他们的誓愿，尚且有毕竟的一天，独有这地藏菩萨，教化六道里的一切众生，所发的誓愿的劫数，像千百亿的恒河沙数一样。」

〔释〕菩萨是很多的，为甚么要举这四尊呢？因为这都是最大的等觉菩萨，而且也是对于我们的阎浮世界，有很大因缘的，而且也是一样教化的，但是在誓愿上比较一下，毕竟地藏菩萨要胜一筹了。

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。】

〔解〕地神又叫著佛说：「世尊！我观未来世以及现在的众生，在所住的地方，拣一处向南方的清洁的地方，用了土、石、竹、木一等的原料，造一个菩萨的龕室。这龕室的当中，能够塑，或是画，乃至用金、银、铜、铁，去铸造地藏菩萨的形像，天天去烧香供养他、瞻礼赞叹他，这人所居的地方，就可以得到十种的大利益。」

〔释〕既然众生信仰了地藏菩萨的大誓愿，和不可思议的神力，应该造龕、塑像去供养他。造龕和塑像的原料，虽然不一定，总要以清洁为主。龕就是一切菩萨的神座。

【何等为十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。】

〔解〕「是怎样的十种呢？一是在这地方的土壤都变成很丰润的了，在这土里所种的五谷，也格外繁盛、格外丰足了；二是这人家宅里的大小家眷都可以没有病痛，都永远的受享安乐；三是从前亡过的祖宗先人，都可以超升上天；四是现在所生存的人，都可以增加福寿；五是所求的事情，都可以遂意求到；六是没有水淹、火烧的灾难；七是一切虚损衰耗的事情，都得辟除消灭；八是可以杜塞断绝一切恶梦；九是昼出夜入，都有许多天神护卫；十是多遇到说法读经、修理布施塔寺佛像一类的圣因。」

〔释〕只做了这一些造龕、塑像的事，就可以得到这十大利益，天下的事还有比这便宜的么？我希望人家阅过这部经以后都去做，不但使处处地方太平，而且可以人人遇圣因，个个成佛道。

【世尊！未来世中及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。】

〔解〕地神继续叫著佛说：「世尊！未来世当中，以及现在的众生，倘若能够在住的地方，向南的一面，造了龕，塑了像，去供养，就可以得到这样子的利益了。」

〔释〕他的话虽在是对佛说，其实是很珍重的叮嘱我们众生，不过请佛作证罢了。

【复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼、大横小横，一切恶事，悉皆消灭。】

〔解〕地神又叫著佛说：「世尊！未来世中，倘若有善男子、善女人，在所住的地方，有这部经典，以及地藏菩萨的像，这个人还能够转读这经典，供养这菩萨，我常常日夜以我本愿的神力，来保卫拥护这人，乃至水、火、盗贼、大横祸、小横祸一切恶事，都一概消灭。」

〔释〕不但是鬼神拥护，就是这坚牢地神，他也要发愿来拥护了。这地神的神力，是大得了不得的，一来拥护，那水、火、盗贼、横祸、恶梦、瘟疫一切的恶事，还有不消灭的么！

【佛告坚牢地神：汝大神力，诸神少及。何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石、稻麻竹苇、谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。】

〔解〕佛告诉坚牢地神说：「像你这样的大力，许多神鬼少有及得你的，为甚么缘故？阎浮提世界的土地，都蒙你保护，乃至草、木、沙、石、稻、麻、竹、苇、谷、米一切的宝贝，凡是地上所有的东西，都是因为你保护的力量。」

〔释〕在光明会上，这地神曾说过：「这大地的深厚，有十六万八千由旬，在世界初成的时间，本来没有一切种子的。这时间有大乱风，从别的世界，吹过种子来，一根子、二茎子、三节子、四茎（同蒂）中子、五子子。这五子虽由他世界吹来，但是也由众生业力所感成的。」

【又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德及以神通，百千倍于常分地神。若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者，】

〔解〕佛又继续说：「你还要应当称扬地藏菩萨利益的事情，你的功德以及神通，对于平常分的地神，要比他们加大百千倍分了。若未来世当中，有善男，或是善女，供养菩萨，及转读这部经，但只要依了这地藏本愿经，修习一种事的人，你要去保卫他的。」

〔释〕坚牢地神一赞叹这地藏菩萨的利益，就可以增加百千倍的神通，可知这部经的神力是不可思议的了。现在我们得了这样具大神力的经，应该天天去读，处处依这部本愿经去修行。

【汝以本神力而拥护之。勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。】

〔解〕佛又继续对地神说：「倘有依经修行的人，你应该要用你本愿的神力去拥护他，勿要叫他有一切的灾害，不要叫不如意的事情，常常听进他耳朵里去，何况叫他去受呢！」

〔释〕倘若能依这经义去修习一种二种，佛就要叫地神来拥护你来了，一切像飓风、暴雨、地震、海啸等灾害，都不会给你听到的，何况去身受呢！

【非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。】

〔解〕佛又继续说：「非但叫你自个去保护这个人，因为他有这样依经修行的缘故，释梵的眷属、诸天的眷属，也都要来拥护这个人的。」

〔释〕这人倘若认真的一心依这本愿经修学，不但是地神日夜来保卫他，就是三十三天帝释部下的大臣和将军，以及初禅天的梵王、梵辅、梵众里外文武的眷属，还有二十八部鬼神大将，以及诸天的无量无数的天神天将，都受了佛的付嘱来拥护他了。

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。】

〔解〕「为甚么缘故可以得到像这一般的圣贤来拥护呢？都从瞻望礼拜地藏菩萨的形像，以及转读这本愿经的缘故。自然的，毕竟可以脱离苦海，证到涅槃的安乐。以是这个缘故，所以得大拥护了。」

〔释〕既然一心恭敬读经、依经修持，将来必毕竟成佛，现在这个人，就是未来的佛了。这许多的天神，自然应该来拥护。圣，是指诸佛权化的神；贤，是指位居天上的大臣。依世间讲说，有甚大功德之人，叫圣；正直聪明叫贤。苦海，就是我们众生贪爱之业，注流成河，汇纳成渠、生死浩瀚的

大海。我们能乘这部经的愿船，有地藏菩萨的主舵，赖菩萨的威神帆力，自然可以超度出这生死的苦海，到彼涅槃的快乐之岸了。

【见闻利益品第十二】

〔解〕佛告观世音菩萨说，见地藏像和闻地藏名的功德利益。这是本经的第十二品。

〔释〕如来顶上放光示现八部，叫做见；光中出微妙音，赞叹大士，使法会大众同听，叫做闻；这可以叫做普见、普闻。细阅这部经，领会妙悟，这是见的利益；临终堕苦，闻地藏菩萨名，离苦得乐，这是闻的利益。这品里所说的，都是地藏菩萨利济众生不可思议的胜利，完全用众生的见、闻二利根，来开引普救九界众生的入道之门。

【尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光。所谓：白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、大宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光，于顶门上放如是等毫相光已。】

〔解〕这时候，世尊从顶门上，放出百千万亿道的大毫相光来。大是说法身的大，可以遍满虚空；毫相，是表现外实内空，解脱无碍，譬如般若，能够照破万法。现在佛体既大，毫光当然也大了。毫虽是一，光色不同，比喻人体一式，各人的行为各不相同的。

白毫相光、大白毫相光，是教黑恶众生，改做白净，可以超凡入圣。

瑞毫相光、大瑞毫相光，瑞是祥瑞，是说众生从此可以乘地藏菩萨的愿船，不但只超凡，竟可以修成佛道，所以现这吉祥的预兆。

玉毫相光，是教众生能够依经修习，便像经过磨琢的白玉一样，就可以成圣器了。

紫毫相光，紫是黑赤浑杂的颜色，是喻杂类的众生，心意虽然不同，能依本经修持，所得的福利，是一样的。

青毫相光，青是春天树木发生青葱的颜色，是说有了这部经，地狱里黑业众生，也有蓬蓬的生气了。

碧毫相光，碧是深青的颜色，是说地狱众生，不但有生气，能依这经去调伏心身，虽在地狱里，也可以得到天堂一样的安乐。

红毫相光，红是像火的颜色，是教我们众生，能依这经修持，虽在三界火宅，也可以解脱红尘的。

绿毫相光，是说既能解脱红尘，则性海定水，湛然碧绿，自然可以化火宅为清凉了。

金毫相光，能够化火宅为清凉，就可以证金刚不坏之身了。

庆云毫相光，是说众生既然依经修习，能证金刚之身，便去佛果不远了，这是应该可以庆祝贺喜的。

千轮毫光，这是说比从前更进步了，轮是比圆满的月，光明清凉，自能照破业障。

宝轮毫光，意义虽然是同上一样，现在加一宝字，可知比前又进一步，已具有佛的智慧了。

日轮毫光、月轮毫光，表示智光无私，普照四天，任运自然，像经天的日月一样。

宫殿毫光，宫殿是至尊所居极庄严的地方，是说已是修成佛的境界了。

海云毫光，到此已成正觉，慈云如海，普覆十方，一切有情，可以都沾法雨了。佛在于顶门上放出了像这样一等的毫光相放罢。

〔释〕因为前品经，地神证明地藏菩萨大愿比胜一切菩萨，所以佛也为证前启后的大意，来放光赞叹，使一切众生见光悟心，一一依经修习，可以同证正觉。头是一身的主，顶是一头的尊，今佛从此处放光，可知佛推尊地藏菩萨，和尊重这部经的用意，是到了极巅。

【出微妙音，告诸大众、天龙八部、人非人等：听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思议事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。】

〔解〕从这毫光中，再放出微妙的音声来，告诉诸天的大众，和天龙八部、人，以及不是人类的一等众生说：「听我今天在忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨，在人道、天道中，利益人的一等事、真是不可以思议的事情、超入圣因的事、证到十地果位的事、毕竟不退无上正等正觉成佛的事。」

〔释〕妙音，是随机所闻，各得圆妙的法音。地藏菩萨不可思议的是甚事呢？前面说过的，分身集会，这也是不思议事；称佛名号，是超圣因事；忉利天宫神通品，不退菩萨，是证十地事；令众生先成佛，然后方成正觉，是不退菩提事。显然还有不可思议的利益事，佛一一说在下面。

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德及不思议威神之力，】

〔解〕佛说这话的时间，法会中有一尊大菩萨，名号叫观世音，从座位上起身，到佛的前面，胡跪著合了掌，叫著佛说：「世尊！这地藏菩萨大菩萨，具有很大的慈悲心，怜愍一切众苦的众生，在千万亿的世界，化出千万亿的身形来。他所有的功德，以及不可思议的神力，」

〔释〕世尊正要宣扬利益的事，观世音菩萨代天龙八部一切众生接口请问。以后一唱一和，无非是赞叹宣扬地藏菩萨不可思议利益的事情罢了。但是菩萨无量慈悲，欲六道众生先成佛道，不得不化身救度，以了他的大愿，所以他所积的功德，已是无量的了。观是返观内性，音是寻世上的声音救苦，可知观音菩萨，也是在我们世界上，救苦的一尊慈悲的大菩萨。

【我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

〔解〕观音菩萨继续说：「我听到世尊与十方无量数的诸佛，异口同音的，说赞叹地藏菩萨的话，就

是叫过去、现在、未来的诸佛，都来说他的功德，还不能说尽呢！

〔释〕世尊赞叹地藏菩萨，每品里都有的，但是他最注重的，就在这一品里。十方无量诸佛，因佛顶门放光，从光音中遍告诸佛，十方无量诸佛一听到这事情，自然也都要赞叹起来。这赞叹的音声，观音菩萨都听得很清楚，所以会晓得的。

【向者又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事。令天龙八部瞻礼获福。】

〔解〕「前面又承蒙世尊，普遍的告诉大众，要称赞宣扬地藏利益一等的事情，现在唯愿你世尊，再为这现在未来一切的众生，称扬这地藏不可思议的事，令天龙八部，也都晓得瞻望礼拜，可以获福。」

〔释〕观音菩萨请求世尊，再为众生、八部等说这不思议事，也是菩萨的慈悲深思远虑，照顾后世一切众生。因为众生从多生劫以来，业障覆心，烦恼蔽意，虽见圣像，不知恭敬；把这不思议的神力，说给众生知道了，就可以使这众生起信瞻礼，福满慧足，自然成佛有期望了。

【佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。】

〔解〕佛告诉观世音菩萨说：「你对于这娑婆世界，也有很大的因缘，若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道里的众苦众生，一听到你的名号，或是见了你的形像，有来恋慕你的人、有来赞叹你的人，这般众生对于佛法的无上道，必定不会得退转的，还可以常常生到人道、天道里，都去受很好的安乐，等到因果将熟的时候，又可以遇到佛来授记。」

〔释〕大因缘，也可以作大感应解。娑婆世界完全是苦境，观音菩萨原是闻声救苦的，所以对于我们这世界，更有极大的灵感。

【汝今具大慈悲，怜愍众生及天龙八部。听吾宣说地藏菩萨不思议利益之事。】

〔解〕「你今天具足这样大的慈悲心，怜愍众生以及天龙八部，现在就从你的请求，我来宣说地藏菩萨，不可思议利益的事情给你听。」

〔释〕观世音菩萨，来求佛说地藏菩萨的利益，无非为慈悲一切众生，使众生听了地藏菩萨不可思议的威神利益，一念归依，都得解脱苦难。

【汝当谛听，吾今说之。观世音言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

〔解〕「你应该当心的听！我今天来给你说。」观世音菩萨说：「唯愿你世尊说，我极愿意，及快乐的想听这话。」

〔释〕观世音菩萨既然发了大慈悲，恳求佛说，自然把不得佛快些说出来的。现在佛说这话，已遂他的心愿了，还有不快乐的么？

【佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

〔解〕佛告诉观世音菩萨说：「未来现在诸世界之中，有在天上的人，天福享尽了，就有五种衰败的相发现，或者竟有堕落到于恶道里的。像这样子的天人，无论男女，当现出这衰相的时间，或是见了地藏菩萨的形像，或是听到地藏菩萨的名号，瞻望一会、礼拜一会。这样一来，反增加了天福，不但是不堕落到恶道里去，反而受到了大快乐，永远不会堕落到三恶道里受罪报的了。」

〔释〕这一节之中，可以分开来作三层说：一是罪相；二是见像忏悔；三是转报。

五衰相，有小和大二种：一身出恶声，二身光微昧，三浴水著身，四著境不舍，五身虚眼瞬，这是小五衰现相；一衣服秽污，二华冠光萎，三两腋汗流，四体生鼻气，五不落本座，这是大五衰现相。当见小五衰发现，不即礼念地藏菩萨，求转福报，到大五衰发现时，已经来不及了，恐怕要堕恶道。

见像瞻礼、闻名称念，一仗誓愿威神，二从心念悔过，这都是转祸为福的报本。

【何况见闻菩萨，以诸香华、衣服饮食、宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。】

〔解〕「一瞻一礼，就可以转报，何况见闻了地藏菩萨，用诸般香、华、衣服、饮食品、珍宝的玩具、瓔珞去行布施供养呢！所以所得的功德福利，是无量无边的。」

〔释〕前面说天人一瞻礼，尚可消罪增福，何况现在我们依法去修持供养，志诚不退，这福报当然是无穷的了。瓔珞，是缀珠玉等为圈，悬挂项颈上的。

【复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若有未来世、现在诸世界之中，六道里的众生，临命终的时间，能听到地藏菩萨的名号，只要有一声听到耳朵里去，像这一般众生，永远可以不经三恶道的苦楚了。」

〔释〕只听到一句，就有这样神力，这正是不可思议的了。

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。】

〔解〕「听到一声，就得神力，何况临命终时间，父母眷属，将这命终的人，所有的屋宅、财物、宝贝、衣服卖去了，去塑画地藏菩萨的形像呢！」

〔释〕若将遗产变卖，作世间的功德，不过将功赎罪罢了。倘若将卖下来的钱财，去塑画菩萨的形像，一定可以承神力超升天道了。

【或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。】

〔解〕「假使这病人未死的时间，叫他亲自眼见耳闻，知道他的家里的人，将他的田宅宝贝一等，都卖去了，为了他自身，去塑画地藏菩萨的形像。倘若这病人，是业报合该受生重病的，那么承了这塑像的功德，立即给他消除业报，病自在痊愈了，而且还可以增加寿命。

〔释〕人命本是无常的，病就是死的现状。倘能照这方法去做，不但前生的业报、今生的病痛都消灭尽，而且仗了这大功德，就可以延年益寿了。

【是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。】

〔解〕「这个人倘若是业报，命已经没有了，应有一切的罪障业障，合该堕落恶趣的，承了这塑像的功德，死了以后，就可以超升到天上去，受很好的快乐，一切的罪障，都可消灭。」

〔释〕福命都没有了，这时挽救不转的。倘然这人在世时间，造五忤罪、做十恶业，一定要堕落恶道里去的，幸得有家人给他卖宅、卖衣物等，塑像的功德，不独是罪业消灭，神魂也上天去了。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母乃至亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若未来世有男孩子、女孩子，在乳哺的时间，或是三岁、五岁、十岁以下的孩子们，已经亡失了父母，乃至于是亡失了兄弟姊妹的。这人年纪既然大了，思忆父母以及所说家里的人，不知落在甚么趣道里？生在甚么世界里？还是生在甚么天道之中？」

〔释〕初生的孩子全赖父母乳哺得活的。乳，是母血变乳，给他吮饮；哺，是嚼烂了食物，以口喂吃。父母有这样的大恩，年大有了智识，怎么会不追忆的呢？就是兄弟姊妹，本是手足连枝，也应该记念的。

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名。一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。】

〔解〕「这个人倘若能够塑画地藏菩萨的形像，乃至于是听到菩萨的名号，一会瞻望、一会礼拜，照这样子一日到七日，不退转当初所发的心，过这以后，凡是听到名号、遇见形像，更能瞻礼供养。这人已死的家眷，假使因为在生造恶业的缘故，堕到恶趣里，他的受苦应当用劫数去计算的，承了他的男女，或是兄弟姊妹的塑画地藏菩萨的形像，以及瞻礼的功德，就可以得到解脱恶趣，生到人道、天道之中，去受很好的快乐。

〔释〕这一句莫退初心，是最要紧的训诫，倘若有始无终，这就是信心的不坚切，那里还有感应呢？能够真信不退，就是这死过的人，因在世作恶，现在已经堕入地狱了，也承这阳间的家眷，替他修福，就可以脱苦升天了。所以父母、家眷等死后，若不给他造像瞻礼，那里可以算孝子仁人呢？

【是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

〔解〕「这个人的家眷，倘若是本来有福力的，已经生在人道、天道享受很好的安乐了，就承了这功德，转又增加了圣因，可以受无量的安乐了。」

〔释〕这也是指死过了人的说话。倘使这人在世作恶的，就可脱苦生天；倘若这人本来是善人，已经生在天道了，也可以藉了他家眷塑像、礼拜七日、虔诚不退初心的供养，便得闻佛法入圣因，心身就可永受无量的快乐了。

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界，或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸眷属。】

〔解〕佛又继续说：「这个人更能够在三日，或是七日之中，一心瞻礼地藏菩萨的形像，念他的名字满一万遍，当时可以得到菩萨现出无边的身形，具来告诉这个人眷属所生的世界，或者在梦中，菩萨现出很大的神力，亲身领导了这个人，到诸世界中，去见诸个要见的家眷。

〔释〕这是说在阳间的孝子仁人，更能够在瞻礼的期内，一心注念地藏菩萨的名号，每日满一万声，菩萨就随机感应了。这个人在梦中，菩萨就亲身来领他到各世界去，陪你去见你心里记念的亲人。

【更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

〔解〕「这个人既然见过亲人以后，从此更能够每日念菩萨名号千遍，至于千日不间断，这人就应当得著菩萨，遣令他所居地方的土地鬼神，终身保卫拥护，使他在现世，衣食丰足有余，没有诸般疾病痛苦，乃至凶横的祸事，都不入他的门，何况会近他的身呢！这个人毕竟可以得到菩萨来摩他的顶、给他授记。」

〔释〕前面说的是只有七日，这里说的是三年长期，每日念地藏菩萨名号千句，工夫较胜，感报自然也大了，不但家道丰溢、横事远离、疾病不生，三大利益，而且毕竟得著菩萨摩顶授记，圆成佛道。可知地藏菩萨真是慈悲得了不得的。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若未来世，有善男子、善女人，欲发广大的慈悲心，救度一切众生的人，欲修习无上菩提的人，欲出离三界的人，这一等的人，见了地藏菩萨的形像，以及听到他的名，一心至诚的去归依他，或者用香、花、衣服、宝贝、饮食供养了他，再去瞻礼。这善男女等，所发的心愿，速能成就，永远没有障碍了。」

〔释〕欲发广大慈心，这句概括三种根性：心融妙理，万法具含，叫做广心；发觉初心，与究竟觉同等，叫做大心；无缘慈而被群机，叫做慈心。无上菩提，就是佛果。地藏菩萨九界都归心的，能去求祷，所愿自然都可速成。

【复次，观世音！若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若有未来世的善男、善女，欲求现在未来，百千万亿一等的心愿，以及百千万亿一等的事情，但只要归依瞻礼、供养赞叹地藏菩萨的形像，像这样所愿所求的心愿和

事情，就都可以遂意的成就。

〔释〕地藏菩萨自从沙尘喻劫以来，劫劫广度众生，真是可以称大愿王了。应众生各求所愿的事，譬如大海潮涨，分给江河一样，那一些小小事愿，还有不如意的么？

【复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

〔解〕「或是又复情愿求乞地藏菩萨，具发大慈悲，永远的来拥护我这个人。一发了这心愿，在睡梦之中，就可以得到菩萨摩顶授记。」

〔释〕倘若归依供养、恭敬合法、恳切求祷，便能感动大士梦中摩顶授记。摩顶示安慰你的极果，授记得证到圆因。这都是从信力坚切得来的瑞相。

【复次，观世音菩萨！若未来世善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师教视令熟，旋得旋忘。动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若未来世有善男子、善女人，对于大乘经典生出很深的珍重心，发出不可思议的大心，欲想读诵。虽然是遇到明师教视令熟，旋即记得，旋又忘记了，经年累月，还不能够读诵。这善男子等，就有宿世的业障，不得消除，所以对大乘经典，没有读诵的惯性了。」

〔释〕大乘经典是出世的梯级，是男女二众，明性证心、自利利他的工具。因佛法像如意珠一样，随时能发现众宝，所以要深加珍重的。但是前世业障未除的人，给业障迷蔽了智慧，就是遇到明师来指教他，也是记得前，忘了后，记了后，忘了前的，穷年累月，终读不会，那里会通达本性呢？

【如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨。以净水一盞，经一日一夜安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。服水既毕。慎五辛酒肉、邪淫妄语及诸杀害。一七日，或三七日，】

〔解〕「像这样的人，听了地藏菩萨的名号，见了地藏菩萨的像，具以本来的心愿，恭敬的陈说，告诉给菩萨听；更以香、花、衣服、饮食品、一切的玩具供养菩萨；用净水一盞安放在菩萨的像前，经过了一日一夜，然后合掌请服，回转头来向著南方，把这水饮了；但入口的时间，要至心郑重，服水完毕之后，谨慎的，切勿吃五辛、酒、肉，不可犯邪淫、妄语，以及诸般杀生害命的事情，经过七日，或是二十一日。」

〔释〕业障重的人，听了这菩萨灵感的名号，应该供养瞻礼，然后再对像，诉说他心事，依法履行，自然业消智朗了。净水能去浊湛明，又能洗涤妄虑尘垢，一供菩萨，可以更蒙菩萨福慧加被了。五辛是葱、韭、大蒜之类，斋戒的人切须禁忌，而且蚊子、虱、蚤的命也杀害不得。

【是善男子善女人，于睡梦中具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。】

〔解〕「这个善男子善女人，在睡著做梦的当中，都能瞧见地藏菩萨，现出无边的身形，在这个人的地方，用法水来灌他的颈顶。这人的梦醒觉了以后，就得到聪明了。这一应的大乘经典，一经历耳根，就永远的会记得了，再也不会忘失一句一偈的。」

〔释〕要求聪明智慧的心，是个个人都欲的，但是一心致诚，方才能感动灵应。灌顶，是地藏菩萨亲自自来给他授记，从顶门上把法水灌注进去。这人自然觉得一派清凉，直透六根，尘障全消；睡蒙、迷梦，顿时醒觉，从此读诵经典，像日月临水，光明照映，还愁甚么不贯彻呢！

【复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若未来世有诸般的人，衣食不足，求谋又违乖愿望；或者是多疾病；或者是多凶事衰象，家宅不平安，家眷又分别离散；或者是遭了诸般凶横的祸事，又多来忤逆心意，睡梦之间，神魂不安，又发生许多惊惧恐怖的现象。」

〔释〕衣食不足，必定要受冻挨饿了。这一来，家眷各谋生活，自然都要离散了；就是有在家的，也要怨苦叫穷的愁闷。何况再有许多横事来忤逆心身呢！

【如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至睡梦中悉皆安乐。】

〔解〕「像这一等的人，听到地藏菩萨的名，或是见了地藏菩萨的像，至心恭敬的念地藏菩萨的名，满一万遍，这许多不如意的事，渐渐消灭，就可以得到安乐，衣食也丰足有余了，乃至睡梦之中，也都得到安乐。」

〔释〕念满万遍不难，所难的是恭敬和至心。倘若认真的至心念满万遍，自然万德圆融，万惑全消，还有甚么不如意呢？

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海乃至大水，或经险道。】

〔解〕佛又对观世音菩萨说：「倘若未来世，有善男子、善女人，或是因为办治生活的，或是为了公事或私事，或是因报生和讣死的事情，或因为紧急的要事，走入山林之中，过河渡海的时间，及遇著大水，或是经过危险的道路。」

〔释〕治生，就是经商贸易。为大众的叫公事，为自己的叫私事。生，是妇人产生了去报生；死，是人死了去报丧。或是为了紧急的要事，须要经过大山峻岭、深谷荒丛。这一类地方，都是有盗匪、恶兽埋伏著的。长河大海，更有风浪的险恶。

【是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼师子、一切毒害，不能损之。】

〔解〕「这个要出门的人，应当先念地藏菩萨的名号一万遍。这样一来，所过的地方，就有鬼神都来卫护了，无论是行走、是居住、是坐、或是卧，可以永远保护你平安，乃至碰著了虎、狼、狮子，一切要毒害人的东西，都不能来损害你了。」

〔释〕一切毒害，就是前面说过的蚊、蛇、螻、蝎等类。因为虎、狼、狮子、蛇、蝎等类，都是由鬼神管领的，现在这鬼神都奉了菩萨的命，尚且要来拥护，还愁甚么这类恶毒来损害你呢！

【佛告观世音菩萨：是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。】

〔解〕佛告诉观世音菩萨说：「这地藏菩萨对于阎浮提有很大的因缘，倘若要把他利益众生的一等事情，都来说出来给众生听，就是百千万劫的当中，也说不尽的。」

〔释〕地藏菩萨自从无始劫以来，累劫的度脱众生，总不离慈悲大愿，和不可思议的神力来利益众生。众生能至心归依，随便你要求甚么事情、甚么东西，没有不依你心愿的。

【是故观世音，汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。】

〔解〕「是为这缘故，观世音！你应该要以你的神力，流布这部经，使娑婆世界的众生，百千万劫永远的享受安乐。」

〔释〕这两尊大士，对于我们娑婆世界的众生，是有很大的因缘、很大的感应。现在佛叫观音大士去流布宣传这部经，真可谓同声相应、同气相求，如日月并行，相得益彰了。我们六道众生，倘若能够相信，还愁甚么罪业不消、福利不聚呢？所以这部本愿经和观音大士的普门品，正是两条离苦得乐平坦的大道。一走上这路，就可以叫你得到百千万劫永远受享不尽的快乐。

【尔时，世尊而说偈言：吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽。见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。】

〔解〕这时间世尊说出了偈言：「吾观看这地藏菩萨威神和福力，虽然是穷尽恒河沙数的大劫，也难说尽的；一经眼见耳闻以后，就去瞻礼他，只在一念之间，就可以得到利益人道、天道里无量的事情了。」

〔释〕地藏菩萨有无量无数不可思议的功德，所以众生一请求，便可以事事如意满足。就是这里才生一念的瞻礼，人天都得到无量的利益，这不是不可思议的威神么！

【若男若女若龙神，报尽应当堕恶道，至心归依大士身，寿命转增除罪障。】

〔解〕「倘若有男女、龙神一等，这报身一尽，应该堕落到恶道里去的；在这时间，能够一念归依了大士，不但是罪障消除，寿命也转增长了。」

〔释〕无论甚么人，要罪业消除，寿命增长，那么应该去归依地藏菩萨，一定可以使你满意的。有病重将死的人，一念去归依他，更是有特别的灵感。

【少失父母恩爱者，未知魂神在何趣？兄弟姊妹及诸亲，生长以来皆不识。或塑或画大士身，悲恋瞻礼不暂舍，三七日中念其名，菩萨当现无边体。示其眷属所生界，纵堕恶趣寻出离。若能不退是初心，即获摩顶受圣记。】

〔解〕「从小的时间就亡失了恩爱的父母，到大了要想见，不知道神魂的所在，或是早死的兄弟姊妹，及诸亲人，现在我长大了，要想去见他，但是不晓得在甚么地方？倘若你肯去塑画大士的身形，然后对了像，悲哀的恋慕，瞻礼大士，不愿暂时舍离；三日、七日之中，再去念菩萨的名号，菩萨当时现化出无边的身体来，来指示他所想念的家眷，生在的世界。假使是已经堕落恶道的了，

赖他阳间家眷瞻礼的功德，也就出离了；倘若是这人再不退初心，继续的瞻礼称名，当即获得菩萨给他摩顶来受圣记。

〔释〕这一节的偈言的情节，都是前面说过了的，阅者一定还能够记得，也可以毋须重释了。

【欲修无上菩提者，乃至出离三界苦。是人既发大悲心，先当瞻礼大士像，一切诸愿速成就，永无业障能遮止。】

〔解〕「倘有欲修习菩提的人，或是要出离三界苦楚的人；这人既然发了大悲心，应该要先瞻礼大士的形像，自然一切所愿可以成就，永远没有业障再来遮止住的。

〔释〕业障遮止，就是将来成佛之后，出假位中，去教化众生的时间，不受尘沙的迷惑。

【有人发心念经典，欲度群迷超彼岸，虽立是愿不思议，旋读旋忘多废失。斯人有业障惑故，于大乘经不能记。】

〔解〕「有人发心要读大乘经典，欲觉悟群众的迷惑，超度他们到岸上来；虽然立了这个不的大愿，但是一边读，一边废失；这个人因为有业障迷惑住的缘故，对于这大乘经，总归记不得的。

〔释〕大乘经，是苦海的大渡船，现在为了业障的缘故读不会；虽有了这只大愿船，同没有舵桨一样，那里能摇得动，去救沉溺的众生呢？

【供养地藏以香华，衣服饮食诸玩具，以净水安大士前，一日一夜求服之。发殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄语，三七日内勿杀害，至心思念大士名。】

〔解〕「这人去用香、花供养地藏菩萨，衣服、饮食品、诸般的玩具都去供他；再用净水安放在大士的前面，经过一日一夜；求服的时间，发殷勤尊重的心，谨慎五辛、酒、肉勿入口，邪淫、妄语也切勿犯，二十一日以内，切勿杀害，再至心称颂著念大士的名号。

〔释〕在二十一日以内，吃斋守戒方才有效。

【即于梦中见无边，觉来便得利根耳。应是经教历耳闻，千万生中永不忘。以是大士不思议，能使斯人获此慧。】

〔解〕「当即在睡梦之中，瞧见无边的菩萨；梦醒了以后，即便得到了通利根性的耳朵。一应的经教，一历耳根，千万生中就永不忘记了。这是全仗大士不思议威神，能够使这人获到这样的智慧。

〔释〕这就是吃素守戒、严慎的感应。梦中一见菩萨，醒来便有智慧，苦读十年不通的人，何勿去仿效一个呢？

【贫穷众生及疾病，家宅凶衰眷属离，睡梦之中悉不安，求者乖违无称遂。至心瞻礼地藏像，一切恶事皆消灭，至于梦中尽得安，衣食丰饶神鬼护。】

〔解〕「倘有贫穷的众生，以及有疾病的人，家宅发生凶衰不安的景像，家眷也都分离了；睡梦之中，又都不安宁，凡是所求的事，又多乖违，不能称心遂愿。这人能够至心瞻礼地藏菩萨的形像，一切恶事，自然都会消灭的；至于在睡梦之中，也都得到安宁，衣食也丰足了，鬼神也来拥护了。

〔释〕一贫穷、二疾病、三家宅凶衰、四眷属分离、五睡梦不安、六心愿相违，这六种都是最不吉祥的了。须赶紧的去至心瞻礼地藏菩萨的像，方才可以转祸为福。

【欲入山林及渡海，毒恶禽兽及恶人，恶神恶鬼并恶风，一切诸难诸苦恼，但当瞻礼及供养，地藏菩萨大士像，如是山林大海中，应是诸恶皆消灭。】

〔解〕「倘若要入山林及渡海洋，这山里有毒恶的禽兽，以及凶毒的盗匪，在大海里也有恶神恶鬼，掀风作浪，所以都有一切的灾难，一切的苦恼了。但只要瞻礼，以及供养地藏大士的像，这样山林大海之中，应有的那些恶毒一概都消灭了。」

〔释〕倘若有渡海入山的人，恐怕有这样的危险，就去瞻礼菩萨、称念名号，一切毒恶，自然消灭了，可以得到一路平安。

【观音至心听吾说，地藏无尽不思议。百千万劫说不周，广宣大士如是力。地藏名字人若闻，乃至见像瞻礼者，香华衣服饮食奉，供养百千受妙乐。】

〔解〕「观音！你至心的听我说话！那地藏利益众生的威神，是没有穷尽的、不可思议的，就是百千万劫，也是说不周全的。你应该去广大的宣传：地藏大士有这样种种的威力，地藏的名字，倘若这个人听闻了，乃至有见像瞻礼的，或是再用香、花、衣服、饮食去奉敬他、去供养他的人，百千劫之中，就都可以享受很好的安乐了。」

〔释〕虽然是佛专嘱观世音菩萨去广大的宣传流布，也是间接的去嘱付在法会的大众，共同去宣传流布的。

【若能以此回法界，毕竟成佛超生死。是故观音汝当知，普告恒沙诸国土。】

〔解〕「倘若依了这经去修行，那得来的功德和福利，无论他是大是小，都去回向给法界众生，这个人就可以毕竟成佛的了。是为这缘故，观音！你应该要知道的，普遍的去告诉恒河沙数的诸国土。」

〔释〕经大士这样一宣传，自然可以流通无碍了。奉行的人，也好知道是真实的利益。

【嘱累人天品第十三】

〔解〕佛付嘱地藏菩萨，受累担荷超度人间、天上的众生。这是本经的第十三品。

〔释〕嘱累可以作两种意义来解释：原因为六道众生，始终不能超脱轮回，为此世尊付嘱地藏菩萨护卫超度，所以菩萨要受累担任了；二，累字含有重叠的意义，前次分身集会品，世尊已经付嘱过了，这次又来重叠的付嘱，所以叫做嘱累。但是世尊嘱了又嘱，无非是慈悲心切，眷恋受苦众生，不忍竟抛弃可怜无智的众生，归入涅槃，所以这样的殷勤付嘱，要地藏大士一概担任。

【尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思议事，千万劫中不能得尽。】

〔解〕这时间，世尊举动紫金色的手臂，又来按摩地藏菩萨大菩萨的头顶，这样的叫著说：「地藏！地藏！你的神力真是不可以思议的！你的慈悲真是不可以思议的！你的智慧真是不可以思议的！你的辩才真是不可以思议的！正使十方诸佛，都来赞叹宣说你的不可思议的事，就是在千万劫之中，也是不能够说得尽的！」

〔释〕世尊又去摩他的顶，连呼地藏菩萨的名号，真是爱惜的深切之至，托付的郑重之至了！未付嘱之先，称赞他的神力，因为有这样不思议的神力，方才可以担负这样的重任。

【地藏！地藏！记吾今日在忉利天中于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。】

〔解〕佛又叫著菩萨的名字说：「地藏！地藏！你要记得我今天在这忉利天宫，在百千万亿不可说不可说的一切诸佛、菩萨、天龙八部齐集的大会当中，再将这人间、天上诸众生一等未出离三界火宅之中的人，都来付嘱给你，不要令这诸般众生堕恶趣里，去受一日或是一夜的苦难，何况更去使他们堕落五无间及阿鼻两大地狱里，去受动经千万亿劫无有出期的大苦难去呢！」

〔释〕佛前面叫地藏是欢喜的声音，这里叫地藏，是带悲声的了。这付嘱的一番话，仿佛同父亲的遗嘱一样，做孝子当然要铭心刻骨的记住了。火宅，是三千大千为宅；火，是烦恼嗔恚的火。在这火宅中的众生，佛又都交付大士，嘱大士紧紧的照顾著，不要使他们堕到恶道里去，何况堕入地狱呢！

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。】

〔解〕「地藏！这南阎浮提的众生，他的志愿和生性，是没有一定的，终是习恶的多；就是发出善心，一息就退转了，倘若遇著了恶的因缘，念念的会增长起来的。所以为这缘故，吾分出了百千亿的身形，随众生的根本习性，而来度脱他们。」

〔释〕这一节，不过是回顾上文，重提业感品中的前事，再明付嘱的大旨，并且似也叫大士学他化身的方法，去度脱众生。

【地藏！吾今殷勤以天人众，付嘱于汝。未来世，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘、一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

〔解〕「地藏！吾今天很殷勤的以这天上、人间的众生，完全的都付嘱给你了。未来世，若有天上的人，以及人间的善男子、善女人，于佛法当中，种了一些很小的善根，小得像一毛、一尘、一沙、一涕的一般，你也要以你的道力，拥护这个人，教他渐渐修到无上道，勿令他退失。」

〔释〕殷勤这二字，真要声泪俱下了，佛的慈悲委曲，有说不尽的话，要托付大士，都包涵在这二字之间了。种了一些善根，教大士去拥护，譬如慈母抚育婴孩一样，终要培养他成人自立。

【复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力方便救拔。于是人所，现无边

身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。】

〔解〕佛又对地藏菩萨说：「未来世之中，若是天上的人，或是人间的人，随他所作的业去受报应，要堕落在恶趣里了，或是到了地狱的门口。这诸般众生，倘若能够会念一佛、一菩萨的名号，或是一句一偈的大乘经典，有这诸般众生，你用了你的神力，去方便的救拔他，怎样的方便救拔呢？就是于这所在的地方，你即刻现出无边的身形，来化碎了这个世界，遣令这一般众生，都生到天上去，受很好的快乐。」

〔释〕这节是全仗念佛灭罪的。从前有一个太子，弑了国王，自己做王了。死时落阿鼻地狱去，这王就念南无佛，狱里的犯人一听，也都同声念了，这地狱就立时碎灭，犯人都得解脱。

【尔时，世尊而说偈言：现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝，以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。】

〔解〕这时候，佛又说出偈言来：「现在未来天上、人间的众生，我今天都殷勤的付嘱你了；以你的大神通，去行种种方便，度脱他们，勿令他们堕在诸般恶趣里。」

〔释〕上二句，就是付嘱他保护有少善的众生；下几句，就是赞他的神力灭恶。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌白佛言：世尊！唯愿世尊不以为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬。我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。】

〔解〕这时间，地藏菩萨大菩萨胡跪著合了掌，对佛说：「世尊！唯愿你世尊，不要以这事情为忧虑。未来世之中，倘若有善男子、善女人，对于这佛法当中，只要有一念的恭敬，我也要用百千种方便，度脱这个人于生死之中，迅速的可以得到解脱；何况听到了诸般的善事，念念的要修行，自然于这无上的佛道，可以永远不退转了。」

〔释〕要行万里路程，总不离当前一步的；一念虽小，就是修行的根本，所以地藏大士就要来保护你、度脱你了，何况念念不间断的想修行呢！这当然可以成佛道的。

【说是语时，会中有一菩萨名虚空藏，白佛言：世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力不可思议。】

〔解〕说这话的时间，法会中有一尊菩萨，名叫虚空藏，对佛说：「世尊！我自至忉利天，听到如来赞叹地藏菩萨的威神势力的一番话，真是闻所未闻不可以思议的了。」

〔释〕这虚空藏菩萨在佛未放光的时间，已来法会了，所以佛赞叹地藏威神，他都知道的。虚空藏，是一切所有圆融妙理，尽归虚空秘藏。非这菩萨，岂能摄受这不可思议的经典呢？

【未来世中，若有善男子善女人，乃至一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。】

〔解〕「未来世之中，倘若有善男、善女，乃至一切天龙，听到这一部经典，及地藏菩萨的名字，或是瞻礼他的形像，可以得到几种福利？唯愿你世尊，为未来现在一切众生等，约略的说一说。」

〔释〕听了这部经，起了仰慕心，听了名字，起称念心，瞻礼形像，也不知道回向，只有像这样的小善，可以得几种福利？

【佛告虚空藏菩萨：谛听谛听，吾当为汝分别说之。若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养，赞叹瞻礼，】

〔解〕佛告诉虚空藏菩萨说：「当心的听！当心的听！吾要给你分别的来说。倘若未来世有善男、善女，见了地藏的形像，及听到这一部经，乃至去读诵，再用香、花、饮食、衣服、珍宝一类，去布施供养他、赞叹瞻礼他。

〔释〕这一则所说的善行，又要比前面虚空藏菩萨所问的大些了。

【得二十八种利益：一者，天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。】

〔解〕「能依了上来所说的去做，就可以得到二十八种的大利益：一是天龙来护念你；二是善果也天天增加；三是聚集圣上的因缘；四是菩提心不会退转了；

〔释〕天龙之内，要包括八部的，这是护卫念佛读经人的总持，所以要举在第一。善果，是专做福德的事。圣因，是聚集做佛法中义务。梵语菩提，翻名叫觉道，就是道心不退转。

【五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。】

〔解〕「五是衣和食，也都丰足了；六是疾病瘟疫，也不会来临你的门了；七是可以远离水火的灾难；八是没有盗贼困厄的横事；九是人家见了你，都会钦仰你、敬重你；十是鬼神也都来帮助扶持你；

〔释〕这利益都是天龙八部护念你所得来的；但是感应天龙护念，也是你自己供养的周到，瞻礼恭敬中得来的福德。

【十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。】

〔解〕「十一是女子转化男身；十二是做帝王大臣的女儿；十三是相貌生得端正美好；十四是这人死了，多数可以生到天上去；

〔释〕有厌恶女人身的人，读经供像，来世就可以女转男身，或是来世可以生到没有女人的世界里去。若是为了度人的愿力，自己欢喜做女人身，那么常常投生到帝王家里去做女儿，端正相好，人家自然都会敬重你了。或者是承了这福利上天去享乐。

【十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。】

〔解〕「十五是即使天福享满了，降下人间，还可以做帝王；十六是不但做帝王，还能够知道宿世的

事情；十七是有所求的事，都可从愿；十八是家眷亲族大家都快乐；十九，诸般的横祸也都给你消灭；二十，三业恶道，可以永远免除；二十一是在所去的地方，都可以通达；二十二是在连夜间睡梦也都安乐；二十三是先死亡的家眷，仗了这功德的资助，都能离苦得乐；二十四是倘若这先死的人，本来有宿福的，就仗了这资助受生天上去了；二十五是在诸尊佛菩萨也都来赞叹你；二十六是六根都很聪明敏利；二十七是使你饶足慈悲心，多怜愍人家的心意；二十八是毕竟使你成佛。」

〔释〕能够依了佛的话去做，做得周全恭敬，人人可以得到这二十八种大利益，或者这利益你要现世受、来世受，都可以依你的心愿。倘若能够将这种种的大福利，自己一种也不要，都回向法界，这个人慈悲极了，一定得到诸佛菩萨的赞叹，毕竟可以令你成佛。

【复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，】

〔解〕佛又对虚空藏菩萨说：「倘若现在未来的天龙鬼神一类，听到地藏菩萨的名号，礼拜地藏菩萨的形像，或是听到地藏菩萨的本愿所修行的事，赞叹瞻礼。

〔释〕人和天既是有高下的分判，修法当是不一样的，况且他们所修，不过了因罢了，不像人因缘并了的。

【得七种利益。一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。】

〔解〕「便可以得到七种的利益：第一从凡夫或天龙鬼神的地位，很疾速的超入圣地；第二生生世世所作的恶业，都可以完全消灭；第三常得诸佛菩萨的保护监临，不受恶魔的侵害；第四所得的菩提，再不退失；第五增长自己本有的智慧能力；第六得宿命智，能知过去未来之事；第七即身成佛。」

〔释〕依据了地藏大士的本愿修行，无论那一种，都可以超入圆教佛法的地位，何况已有根本的神物呢！宿命一通，在法界中的过去未来，都能晓得了。

【尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。】

〔解〕这个时间，十方一切许多所来的不可说不可说数的诸佛如来，以及诸大菩萨、天龙八部，听了这位释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨的大威神力，真是不可思议，使他们都叹美道：「从来所未有的！」

〔释〕十方八部，是总结开首的云集圣众。诸佛菩萨在未放光之前，已聚集了，是发起本经的原因；天龙八部在放光后，方才会集，也是发起的大众；一直听了佛赞叹这地藏菩萨的不思议的大威神力，现在又见大士担负了这样的重任，当然是要叹美从来所未有的了。

【是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

〔解〕这时间忉利天里，像下雨一样的，落下无量数的香、华、天衣，以及珠玉璣珞，来供养释迦牟尼佛。

尼佛及地藏菩萨。供罢，一切集会的大众，俱来重复的瞻礼世尊。瞻礼罢，都合掌退散了。

〔释〕释提桓因本是本会的主人，应该是要散下香、华、天衣（天衣从树里生出来的，又轻细又自然。）等，来供养佛，以及地藏菩萨的，也是表谢佛的说法，以及大士救度六道的慈悲。别的经，佛说罢了，在会的大众皆大欢喜；因为佛说罢这部经，就入涅槃了，大众悲哀也来不及，那里还会欢喜呢？所以含悲的瞻礼了这最后一次，就都合了掌，默默的退散了。仁者！你们阅完这一部经，一定还记得布施较量品里面，佛告诉我们的「一毛一涕回向法界，百千生中，受上妙乐。」这几句，我们既然都是佛弟子，应该要听佛的话。况且地藏大士的威神不可思议，这部经当然也不可思议的，那么我解释的，和你们阅读的，所得的功德福利，自然也不思议的了。现在不分你我，把所有的许多不可思议不可思议的功德，和应得的无边福利，大家发出至心慈悲的切愿来，回向法界。我再写四句回向偈在这里：

愿以不思議功德，回向法界諸眾生；

普愿尽授菩提记，大士毕愿取正觉。

地藏经演孝疏（李近聃撰）

地藏经演孝疏

浙甌平邑 东林寺沙门 知性 述

偈 颂

世尊所说法	无量若微尘	唯地藏本愿	及孟兰盆经
广谈出世孝	尊者目连可	誓度尽众生	地藏愿最大
百善孝为先	风木心常惊	长念罔极恩	使人涕泪零
况复空地獄	度多生父母	即此广大心	自足证无漏
佛性人本有	勿随六道转	事理两俱尽	孝道方圆满
一切法趣孝	是趣不过焉	善哉知性师	用疏演孝疏
所愿兹书出	流传于来今	更愿见闻者	勿负师用心

时维

中华民国十八年李近聃大居士颂于上海二忆精舍

略述孝义论（即自序）

盖闻孝为众德之本，教道之所由生也。诸教悉宗而尊之，然佛教犹殊尊也，意欲略阐明之，分有八种：谓世孝、出世孝、事孝、理孝、行孝、化孝、单孝、广孝，虽种种不等，诚人心事孝之不同也。行孝之人之有别，须分歧而配人焉。良夫出世之孝。诚由世孝之为根本，故论世间，出世间一对也。理藉事显，事为理之先驱，而明事孝理孝一双也。依孝道而行持，然后普化于人，故有自行、化他之二孝也。或专志奉养，独善其亲者，或有穷义遍孝者，故有单广之异也。良以至德大圣，郑道帝王，凭孝道为德本，堪临民以风化，其蒙闻奉行，则治国家常和平矣。且自天子至于庶人，皆宗之有序，唯明孝德之流芳也。故例事亲奉佛，同依孝道，尽伦之大行，即极性之妙理，事理义备各宗教同遵，则孝顺之道包含大矣。以是不得不分八科，而述论之如次。

首明世孝者，孝是天下万善公例不可缺也。曾子曰：孝为天之经也，地之义也，民之行也。是故大圣人，积至善以化民，唯孝而已矣。兹庶民以从化，聊不肃而仪。归德有本者孝也。尚书甫刑云：一人有庆，兆民赖之，谓是天子能尽孝，而天下之人，皆赖效之尽孝。诚吉祥普善，至德要道，以顺遍天下之良意，无复加也。或位尊上相，有怀孝者，在上必不僞，而镇国家以和民心，百僚既从，高位堪长保守，而爵安矣。故诸侯将相，亦以孝行为本也。苟有为国家而进贤能之士，须承孝顺之为心也，事君必忠，事长必顺，交友必信，居官必廉，临民必宽也。若不忠非孝，非顺不孝，爽信乏孝，有傲靡孝，不晓罔孝，而能长盛者未知有也。是故非公益之法不言，无晓益之道不

行，口自善而不择说，身践孝而不择行，方说遍天下而无口过，行于地球而无怨恶，如是则孝道树帜，乃官场之行孝焉。资养父母，侍极情而诚爱，随口体而无违，宜天道分配地利，谨身节用，以奉父母者，务拳拳于左右，是普通人之行孝也。该人世行孝，不论上下大小尊卑，独贵诚实真心者，崇之宗之传之焉。

次出世孝者，梵网云：释迦成无上正觉已，初结菩萨波罗，提木叉，孝顺父母师僧三宝，孝顺至道之法，孝名为戒，亦明制止。是知依戒即行孝也。谊斯孝戒名别，体同之义，推充扩之，三学之行皆孝也。孝为戒学之端倪，无孝不称戒者，戒而自持不戒人者不孝也。能戒人而不自行者不顺也，设能自他和顺，未发大愿回向一切成佛道者，非佛本怀，亦不孝也。定也者，禀道行之法，而入神也。著定乐而不进趣者，不孝也，体会佛意，志期大道，毕至归无所得，有一不如法而修习者，非孝也。慧也者，能判断可否，明大小乘之法要也，思越孝行之外观察契宜之先图也。不依佛学之慧，仍属世聪，非出世之智慧，是不孝也。故佛使习学小乘，经律论之智慧，然后增明大乘之智慧也。盖戒定慧，由趋径而入阶级，臻极至善，以登妙道，必从禀学孝顺，师僧三宝以训教也。此兹莫大之魏功，求至道之法，使吾侪疾成无上菩提之道者，唯学孝顺而成就焉。

次事孝者，仅表现世，生身之事相也。故生吾者，父母也；育吾者，父母也，天下之有为者，莫盛于生身也。父母者，形生之根本也。白刃可冒，饮食可无，而此大恩，不可忘也。孟子曰：人之所以异于禽兽者几希，吾人奉父母之遗体，当思父母生我之身，无一体之不具，生我之心，无一理之不全，时刻保守成其为人，不放失沦于禽兽者，此不可不深感长思，而起行孝也。故受父母之遗体，不敢毁伤，是立孝之始全也。凡立志勤身，矢志产业，扬名于当世，播父母之嘉盛，乃至垂永世之传业者，为孝之终极也。孝亲须敬者，孔子谓子游曰：今之孝者，是谓能养，至于犬马，皆能有养，不敬何以别乎？故敬父母，唯其疾之忧，若为人子体此，而以父母之心为心，则允所守其身者，自不容于不亲矣。人不论贵贱，事亲不无其行焉，而不终身肯切，或都退初心者，其未审察自身从何所来也。乃凝神细思，周身形躯，仗慈亲而有，可不终生事之以礼乎。古人云：嬛嬛不孝躯，寸寸慈亲血，乌鸟正多情，百年空泪竭。诵此之言，则孝心自感发矣。生我育我，以至成人，若干年之劬劳，孝心之人，奉之养之，能酬若干年之鸿恩耶否！笔写至此，泪不自禁矣。普劝诸君子，速务此道，勿俟落风树之悲，虽属事孝，诚人人之所遵行也。

次理孝者，明心修德，达道之孝也。礼记云：小孝用力，中孝以劳，大孝不匮。故养不足以报恩，而贤圣以德报之。德不足报，而贤圣以道达之。德者，仁恕与人也，道者，明心达神，任出要之路，堪兼自他了脱生死之所为也。若地藏目连等类是也。备万善而等资，被宇宙以普勋，仁风遥闻，望弘德而自顺化者，大圣尧舜等流之德孝是也。且夫事孝易彰，理孝难见矣，有可见者，孝之行也。不可见者，孝之理也。理也者，孝之所以出也，行也者，孝之所形容也。能行其形容，厥中不修其理。则事父母不笃，惠人不诚。苟能修其理，而行乎形容，岂惟事父母，而惠人耶，是知亦振天地，而感鬼神也。天地与孝同理，鬼神和孝同灵，然天地鬼神，不可以远孝而求也。尤不可以诈孝而自欺也。即梵网所云：至道之法，须孝顺之义也。儒曰：孝置之，而塞乎天地；溥之，而横乎四海。天经地义民行等义，处处备明详说矣，大矣哉，理孝之为道也夫。

次行孝者，分缙素两端说之。以行孝之人，与天地之参德，和日月以洞明，堪共万物之化育，乃三才之一也。兹于为人王，则国基巩固，王道风化，必弘盛于振世也。乃至为人子，注意于孝道者，良以格物、正心、修身、齐家、治国，不外此也。古之舜帝，知极危而不违亲，孝心感动天地。以至登帝位，服尧丧三年，名播天下，黎民加志以瞻仰。赖孝行，而广化无复加矣。迄至文

帝，奉疾母，亲尝于汤药，晨昏事之不倦，堪称诚孝也。查知有道明君，累朝以来，崇践行孝者有之，而不胜枚举也。有弃官而寻母者，若朱寿昌；表陈情以终养者，晋李密等。悉轻荣华，而重孝心，以行孝道焉。孟宗，哭竹生笋。王祥，卧冰求鲤。同孝行而奉养，是诚心之所感也。黄香，扇枕温衣。闵损，寒时单衣。均就孝心而发现也。丁兰，刻木以祭礼。王怀，闻雷而泣墓。咸忆追思，以补行孝之心也。搜寻先贤古圣，各行孝之不同，焉得胜录乎。总而言之，君子贵乎务本也。古云：却问身从何所来？曰：自呱呱孩笑以至成立，皆父母之劬劳尔有也。静心细思，纵其竭力奉事，且不如父母之待我焉。岂不溯思推源，而行孝者哉，人道之大恩不可不报也。或问曰：缙门之不当行孝耶？不明行孝耶？答曰：应当行孝也。正明行孝也。古云：稽首三界主，大孝释迦尊，累劫报亲恩，积因成正觉。例知诸佛大圣，宗乎孝亲，而成菩提，方报大恩也。故我佛任父王之命，升忉利三月，说法报母，使获道伦。目连，见亡母堕于涂炭，哭动天地。宗贖，尝有供母之堂。道纪，荷亲以笃母。慧能，鬻薪以养母。道丕，祝异骸而瘞葬。都全道孝之双美也。智藏，事师恭于事父。常超，孝师以中礼节。故父母虽生我以形躯，师长开导我，出要之道路也。为释子之流，事孝父师，不可偏废也。

次化孝者，换而言之，即行孝之人，起教他之易化也。故先帝王见教之可以化民者，而以孝立教也。得诸怀孝之理于自心，起诸博爱以诲民，亲疏无遗，民族和睦者，由孝也。君子之要，在乎孝悌者，教化诸民，相亲相爱，无有善于孝也。大孝者非止一二手户之晓谕也。盖君子，躬行孝道之于上，而教天下以孝。则天下之人，自然感化，而各孝敬其父。是即所以敬天下之为人父者也。苟无孝心至德，其民孰顺化之有易哉。如此而知，其至道至德，由斯资成也。佛经：明化孝者，顺就一切道品之法，而轨行者，是为孝之义也。若能自行三学，而不使人学者，是为自行无化之不孝也。堪用思议之道而引人，且不知不思议者，是浅解而不穷深之不孝也。信知不思议，而不行持修证者，是解而未克之不孝也。噫！孝义难明矣。何得论乘以例孝耶。曰：欲希一切众生，领最上乘，证不思议果，是佛之本怀，既为佛子，而不体会佛心，犹不助务佛化，焉得为孝乎。故凡有大乘解行之人而起行化则易，例乎以孝立教，不亦宜乎，安得不明而有怀疑哉。

次单孝者，独私专志，不知其他也。若观志于现在，察行于将来，总而言之，顺三年而不改者，单孝也。有人（后汉蔡顺行孝之人）亲丧葬讫，庐居坟墓之间，诚纯孝子，能感验禽兽者，是亦独孝也。或有随亲荷游者（道丕师其母欲游，必自背负之。与之助，则曰：吾母非君母也。）虽极笃事亲，亦属单孝也。纵其终身奉养，卒世蒸尝者，不布传父母之道，犹单孝也。须其事亲，有不可使双亲有冷淡心，不可使双亲生烦恼心，不可使双亲有惊怖心，不可使双亲有愁闷心，不可使双亲有难言心，不可使双亲有惭愧心，乃至起身动念，都不忘孝思者，然不知谏明善恶三世因果，斯亦统归单孝也。

次广孝者，深穷生生世世，普孝一切众生，皆我父母也。佛言一切众生，皆是过去互为父母。依佛言而行孝佛孝，是正胜法王子之大忠臣也。弘行六度十度，广顺众生，尽就其意，为事长之义同也。精修戒定慧之道，解行一如，心口无亏，为事友必信之义也。凡有内秘外现，处处建设，益众利生者，同居官必廉之义也。视一切众生，为未来诸佛，是临民必宽之义也。是知承诸佛教，普化众生为行孝也。经云：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从此受生，故六道众生，皆我父母也。而能不杀、放生者，广孝无越于此也。自行而能劝人者，功堪倍矣。大戒即大孝，于此可明矣。欲报多生父母，不发大愿，依大戒，修大孝行，未足报酬也。故观地藏经中，大士之来历，欲度尽众生，堪称大孝大愿大戒无过有上矣。吾侪末运缙素，须努力行孝，报万一之慈德者，不可不践彻也。聊斯八种孝义，概论摄机，文似重烦而苦心诚意之若是也。总而言之，当人一念之

孝心，各皆圆具也。

敬告现行孝士：若双亲在世，须极心奉事，兼劝行善，令其念佛求生西方。亲若亡故，必心身作善造福，追而报之。或读诵经典，修诸功德，而回向之。使出五浊，长辞六趣，愿其得证无生法忍，登不退地。则不同世人浮孝，乃出世之大孝也。故斯演孝疏之作，欲表鄙情追悔风树之含也。

佛须说此经

原夫释迦文佛，应迹于南瞻部州，印度迦夷罗国，十九出家三十成道。至八十余年，将入涅槃之时，追思生身圣母，神栖忉利，欲升为母说法，故有此经出现也。略申意义十条，如下：

一者膺报十月怀胎之恩，三年乳哺之德，故不得不升忉利，三月说法，令证圣果，出三界不落诸苦，是行孝思之双全，第一之要也。

二者虽然出家，大道已成，溯源归本，仍不离越世谛。出世之法，完全在世事实行无缺，方显出世妙之有由使，著理不敢废事也。

三者佛佛皆然，为母说法之后，方入涅槃，全一化之始终，期流后而礼义不缺，俾历代诸祖继规承孝自得绪，以至弘化无有穷尽也。

四者使正象末法中弟子，以佛为模范，佛能行孝报恩，将来仿之践辙而有方，若遵行者而孝道弥世矣。

五者显地藏菩萨，于过去行孝，以因成果，令现行发大心者，须孝敬为当先，不可以缓延闲视之。认斯孝亲，即是菩萨，万无二无别也。

六者儒有孔子闲居，为曾子说君、侯、大夫、士、庶民五孝经，至于治用莫不由孝，至德教所由生也。释氏之有此经，亦为五乘七方便之治用，莫不由至德发生一切教法也。

七者俗人孝道仅于一世，此经说过去因地，奉孝始发道心，矢言宏誓，慈亲离苦超升，是经验之实证也。

八者深明因果之人，例地藏谏亲生信之法，纵未全信，仍承孝顺之子，而得生天者，由诚心追报所及也。

九者南阎浮提罪报，第一不孝父母，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期，是励诫不孝者而起行孝道也。

十者幼稚之时，亲人已亡，追报不及之人，此为缁素报恩之法，使致自知生处，资行孝不疲倦者，功有攸归也。

地藏菩萨本愿经演孝疏玄义

原夫法性无为，不落诸数。灵知寂照，绝义绝思，为圣贤之依止，为万法之根源。自无住本，立一切法，名言始兴。中道究竟之处，嘉号第一义谛。明明历历了脱根尘，炯然无物，称般若之炬智。众生晦之，循业流而不还。诸佛晓之，全彰三身应用而无极。虽迷悟之有殊，而心性诚无二

也。故自他色心，悉遮那妙体，欲羨臻克，离心之外，无片物之所得。既属一心以为本，学圣学贤，惟心学修观耳。是知十方诸佛法门，元是众生心内之法门欤。故经云心如工画师，能造种种五蕴。一切世间中，无不由心造，心为善恶主，心为迷悟源，心即法也。是心能摄一切世间出世间法。

然地藏菩萨，自初发心，造就一切善法。系即悟自心之法，而起造也。心纯是法，与法应用相印。造成事理圆融，生佛致等，而度尽众生，不越心外之度生，良终日度生，不著度相，方真度生也。心本无相自从缘心所起，与心作相。经云：本是不有，无明和合而有。专向一切境相，随心所缘，念念相续，以此而得住持，暂时为有。究竟虚假，皆如空花。今所指南，唯此心地法门，于当念之妄心云尔。今经贵明，果报业缘，唯心所为，各各私作，彼彼别受者此也。业缘有轻重，果报分巨细，心作心受，如是因果纤毫焉差。然且置之后论，先解全经名题。

将释题，须以五重玄义，预述经中大旨。然后则明观法，承行修持。方教观之并运，是宗主垂范之典型也。五重者：一释名，二辨体，三明宗，四论用，五判教相。此五重皆称玄义者，悬叙经中之要义也。玄者幽微难知也，义者心意有所凭也。将此陈之于前，令人一览，便知经中大略要义宗旨。此经人法兼喻为名；显所回向法界性为体；行孝誓愿为宗；广设方便度脱六道为用；同法华涅槃开显为教相。盖以名若无体，则无致归。体若无宗，则不能显体。宗若无用，则难明功能。用若无教，则不知时昧。即所谓，提能诠名。识所诠体。显体由宗，宗成体显，妙用在其中矣。更明判教，属时昧之部类。则义旨昭然，明似指掌。譬之木匠造屋，尺寸屋样先图，然后起工运作，一一都由心目，并样之所轨出也。此亦如是，以五重玄义，大纲总图之，一经之网目，罗含于其中矣。

第一，不思议人法兼喻为名者，地藏菩萨本愿，六字是别题，经字是通题。别者与诸经各别不同故。通者经字，一切诸经皆同故。此是通别一双。地藏菩萨是人题，本愿是法题，次是人法一双。地藏似兼喻题，菩萨大道心之人是人题，似人喻一双。总而言之，人法兼喻立题也。据当文，如来赞叹品中，佛告普广，此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。今独标愿，余二不题者，菩萨因地发愿，必起实行。行愿既成，其间慈心与乐，悲心拔苦之力用，自然于其中，故愿行力三同一体耳。随举一名兼二必备也。

地藏二字，虽属菩萨名字，义实兼喻也。地字分为二种解释：

一、以儒书释，因外粗相之四大，地居其首，五行之一也。盖两义既判之后，地为万物之祖，元气之所生也。其卦为坤，其德为母。易经云：至哉坤元，万物资生，乃顺承天，坤厚载物，德合无强，含弘光大，品物咸亨。以其褰体用广厚，德大难言，若约义推之，则有能持义、能育义、能载义、能生义。谓能持，则山河大地，一切万物，唯地维持，持而不失者也。能育，则增长一切万物，如春生夏长是也。能载，则乘运密移，咸使秋收冬藏之结果也。能生，则地为产生万物之母，无物不从地生也。

二、约心地释者，四念处云：始从初地，俱有住持、生长、荷负之义。所谓住持则住于本性，显持法身。如三草二木，由地而住持，五乘七方便，发大小之行愿，亦由心地而住持。系心地为万法之总持也。生长者，约智断边说，以无明所障分分破，理体智慧分分生。具有恒沙功德，渐增渐长，称性无缘作用，似生长义。荷负者，约慈悲利物同体边说。承诸佛敕宏化之责任，诲导众生是其家业。至后究竟，亦具此三义。四教义云：能生成佛智，住持不动，能与无缘大悲之心，荷负一

切，故名为地也。藏者亦约喻以显法也，正如世间七宝库藏，例同出世三德秘藏。经云：如人七宝不出外用，名之为藏。其人藏积此宝，为未来作用。忽来恶贼侵国，值遇恶王之加害。为要赎命，宝不得藏，乃当出用。诸佛秘藏亦复如是。以众生本具三德秘藏，而不自知，隐故名秘，覆故名藏。众生不解，称为秘藏。法界包含，摄一切法，用不可尽，名之为藏。由众生性具三千之珍宝，被烦恼六贼之所侵，值意识恶王之加害，乃出此三德秘藏，以融御之，则赎常住法身之慧命也。今地藏菩萨之大愿，欲俾一切众生，赎常住之慧命者，良以此义，以定名尔。盖三德秘藏，蕴在一切众生身心之内。诸佛悟之而证得；众生迷之而流转。亘古今而不变，历万劫以常存，存即藏也。

菩萨具足应云菩提萨埵。大论释云：菩提名佛道，萨埵名成就众生。秦言大道心众生，有大心入佛道者，名菩提萨埵。天台于净名疏解云：用诸佛道，成就众生。又菩提是自行，萨埵是化他。贤首云菩提，此谓之觉；萨埵此曰众生。以智上求菩提，用悲下救众生。有自利利他之兼益者。

然菩萨之义，应具四教：一、凡夫地上，根性大利之人。初发心时，便缘四谛境，发四宏誓愿，即称菩萨。修事六度行，乃藏教菩萨也。二、体色即空之人，断证与二乘同，不住涅槃，扶习润生，道观双流，自他兼利，游戏神通，成熟众生，希佛国土之严净，此是通教菩萨也。三、从初发心，希缘广阔之境，望登地为指归，禀修事理六度十度，次第修持，经历无数劫之行门，此乃别教菩萨也。四、初发心时，便成正觉。所有慧心不由他悟。纵行十度，不离一心。随举一度，圆摄互具。心佛及众生三无差别，是圆教菩萨也。

今经既同开显，义当属圆。观地藏发愿历行，仍在别义，须判假别明圆，万无一失矣。

次释本愿之法者，本即往昔之本初也。心望所期为之愿，有希须乐欲之意，是因地发愿，立行之法。誓求满足，舍诸所爱，仰效度生之辙。乃地藏菩萨畴昔物物沙界，界尘之劫，久远久远以前，为婆罗门女，及光目女，行孝之时，所发之大愿也。亦即性地之本，本性之力用，称性周遍。故愿亦称性周遍，本誓本行亦无不称性周遍也。愿若不依性，名为狂愿，誓行亦如是。然立愿有通有别。通者，即四宏誓愿，依四谛而发心，观世间因果皆苦，良出世间因果皆乐。故依苦乐之境，发与乐拔苦之心也。依苦谛誓度一切众生，依集谛誓断一切烦恼，依道谛誓学一切法门，依灭谛誓克无上佛果。一切诸大菩萨，俱发此等之愿，故名为通也。别愿者各人私发也。或八愿十二愿，若弥陀四十八愿，观音十六愿等，今经若婆罗门女，及光目女，皆为母发心而救六道苦，则以孝行，为大士本地发心时之别愿也。又地藏菩萨，所发本愿，通别兼收。总以四弘，靡时不发，直无间断，是其本愿。别则悲心偏重，专向受苦众生。永作幽冥教主。故若通若别，并从本性，而发大愿。本誓本行，一一悉称性而作。即圆教无作之大愿也。

次释经者，乃圣教之都名也。梵音素怛览。或无翻、有翻，和合有无，历法观心。

言无翻者，以含涌泉义，其中韵味无尽故。又含出生义，能生妙善故。又含墨线义，楷定邪正故。又含显示义，能指示正理故。又含结鬘义，贯穿诸法故。具此多义，故不敢翻也。

二、或言有翻，云法本，云善语教，云经。于一作三，后前总括，三五成十五义也。法本者一切法皆不可说，以四悉檀因缘，则有言说。以前三悉檀，依第一义悉檀为本。一切诸法，皆以实相为本，故云法本也。善语教者，金口诚言，一音之中，有无量音。一言为善教，派出无量言教。若通若别，随机被物。闻即得道，故云善语教也。言经者，古今圣贤哲士，咸谓契经，上契诸佛二谛理，下契群生三根机。又有训常义，梵典不可改，名教常。真正不杂，名行常。湛然不动，名理

常。又有训法义，有法可轨，有行可轨，有理可轨也。

三、和合有无者，天台云：且据一名为正，不使二家有怨。从古及今，译梵为汉，皆题为经。妙玄引开善云：非正翻也。但以此代彼耳。此间圣说为经，贤说子史。彼圣称经，菩萨称论，既不可翻，宜以此代彼，故称经也。

四、历法明经者，旧用三种解释。（一）用声为经。如佛在世，金口演说，但有言音诠辩，听者得道，故以音声为经。小品云：从善知识所闻。当文云：放光已后，出种种微妙音，告于天龙八部是也。（二）用色为经。忉利神通品，及见闻利益品。放十种光明云是也。若佛在世可以声为经，今佛去世，纸墨传持，应用色为经。小品云：从经卷中闻。（三）用法为经。内自思惟，心与法合，不由他教，亦非纸墨，但心晓悟，即法为经。当文云：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母，所生去处。故云修我法者，证乃自知。盖此三尘为经，余可例知矣。

五、明观心释经者，类上四科：一类无翻者，心含善恶诸心数等。当知此心，诸法之都名，何可定判。若恶是心，则不含善心，及诸善心数；若善是心，则不含恶心，及诸恶心数。不知何以目心，以略代总。故知略心，能含万法，况不含五义耶。经云：一微尘中，有大千经卷，即此义也。二类有翻明观心者，心即由也，一切语言，由觉观心。一切诸行，由于思心。一切义理，由于慧心。经云：诸佛解脱，当于众生心念中求。心是经纬者，以觉为经，以观为纬，结成语言。慧行心为经，行行心为纬，织成众行之本。观境为经，观智为纬，观察回转，织成一切文章。又心即是契。观慧契境，是契缘。契乐欲心，为契教。契第一义心，为契理。心为法本者，一切诸法，由心为根本。今以善心善观，定之即善语教也。心常者，心性常定。犹如虚空，谁能破坏者。恶觉不能坏善觉，名教常也。邪行不干扰正行，名不杂行常也。邪理不能灭正理，名不动理常也。心是可轨者，有观法，是行可轨。有观境，是理可轨也。三类有、无、和合，明观心者，心本无相，与有相和合。心亦通善通恶。是心宜代于经也。四类历法观心者，如观音声为经，色香味等，皆为经欤。唯心晓悟，即法为经也。以上略述人法及两通别，都以约喻显法，而释经题之名竟。

第二，显不思议法界性为体者。肇云：名无召物之功，物无应名之实。无名无物，名物安在？盖第一义中，无相无名。世谛言之，无名无以显法。故初释名，以名名于法，法即体也。寻名识体，以体为总致归，今点当经要文，正理之性体。真性非无二轨，欲令易解，是故直说。后显宗用，非无初轨。两得互显而已。体者，一部之指归，众义之都会也。非但会之至难，亦乃说之不易。故文云：闻至本识，其识性之体，与法界性同。文云：乃至一毛一尘一沙一涕，如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中，受胜妙乐。法界是理也，妙乐必具常（编者注：此处疑漏一「乐」字）我净之四德也，是知此经，亦可法界理为体也。经中三处，回向法界，究竟成佛。法界性，决为当经体。体无言说，言辞相寂灭。经云：生生不可说（藏教经体），生不生不可说（通教经体），不生不生不可说（别教经体），不生不生不可说（圆教经体）；有因缘故亦可得说。

何以一切诸经，决须归体耶？释论云：诸小乘经，以无我、无常、涅槃，三印印之，即是佛说，修之得道；无三法印，即是魔说。大乘经但一法印，谓诸法实相，名了义经，能得大道；若无实相印，是魔所说。故舍利弗云：世尊说实道，波旬无此事。此大小乘诸经之总印，印定半满一切经体也。当知诸大乘经，毕定须得实相之印，乃得名为了义。一切外道，不能杂。天魔不能破。如世文符，得印即信，无印不足为凭也。此经既同法华开显，法华明诸法实相，举手低头皆成佛道。此经一瞻一礼，咸获大利，于佛法中，献一少花少水，并脱幽冥之苦。或一沙一尘一毛一涕若能回

向法界，至受胜妙乐。岂非法界性，为一经之指归乎。譬如梁柱纲维一屋，非梁非柱，即屋内之空如体，梁柱如宗。屋若无空，则无所容受；宗若无体，则无所成立。屋若无此空，不能成一切所作，所作即用也。故法界性体，若太虚空，容受四圣六凡。地藏菩萨，安此法界性体中，立愿度生，焉有穷尽哉。略点经体竟。

第三，明不思议行愿为宗者。修行之喉衿，显体之要蹊也。如梁柱维持其全屋，如结网提其纲维。提纲则众目自张；梁柱安隐，则椽桷存而不斜。准当经文殊问佛云：地藏菩萨摩訶萨，因地作何行？立何愿？而成就不思议事。方知行愿为经中之宗要也。然宗与体不可以一，一则混滥；亦不可以异，异则孤调。宗若非显体之宗，则邪倒无印；体若非宗家之体，体则狭而不周。不异而异，不同而同，强分体宗耳。

若过去时，为长者子，见佛相好庄严。而立行愿，自希期就。由因地以至今，皆以行愿为宗似属自边。当经中诸处，令至授记，似属六道众生边。若自若他，俱是行愿为宗。

问：诸菩萨行业清净，自然获清净报，何以要须立愿然后得之，譬如田家得谷，岂复待愿？

答：作福无愿，无所树立。愿为导御，能有所成。今乃庄严佛界事大，独行功德不能成故，要须愿力，方克。譬如牛力虽能挽车，要须御者，能有所至。净法界愿，亦复如是。行、愿二法不可分离也。

行者不出五行：一、圣行，谓戒定慧为自行。因十住入空之行也。二、梵行，谓慈悲喜舍为因，化他十行十向入假之行也。三、天行，谓初地已上，第一义天，天然之理，由理成行，故名天行，中道之行也。四、婴儿行，谓示同三乘七方便，所修之行，即用慈心也。五、病行，谓示同九界三障，烦恼身之蔽病，方诱引之，即用悲心也。复有一行，如来行，一行一切行也。地藏因地发心迄今，经历五行，本居如来行也。

次释愿，须分四教菩萨各有通别二愿。与乐不无上中下之差别。下愿与乐通别者，别则与今世因缘乐，通则事四誓之望果也。中愿与乐通别者，别则与后世因缘乐，通则界内理四誓也。上愿与乐通别者，别则与涅槃乐。通则界外事四誓也。上上愿与乐通别者，别则发心究竟二不别，菩提觉法乐，通则界外理四誓也。地藏之愿本在上上，假上愿以显上上也。行愿二法合之，为本经宗，宗不越法界性。释称性行愿，以明宗竟。

第四，不思议方便度脱为用者。用是如来之妙能，此经之胜用。如来以权实二智为妙能；此经于五浊恶世，调伏刚强众生，方便度脱为胜用。前就体以辨宗，使体宗之不滥；今就宗以论用，使宗用之不滥。谓宗中有用，用中有宗，亦有用中之用。愿令六道尽成解脱，是宗中有用。若根浅无读诵性，念名服水，即获聪明。献一花一香，敬礼是人，若过去、现在、未来诸佛等文，是用亦有宗。此菩萨威神誓愿，不可思议。汝之神力、慈悲、智慧、辩才，皆不可思议。以慈悲为本，方便为用，悉属用中之用也。菩萨以方便力，拔出根本业缘；汝须百千方便，劝是等人；于娑婆阎浮提中，百千万亿方便而教化之，此等诸文，统为当经中之妙用也。今经同法华，开权显实，指权即实之方便也。方者法也，便者用也，巧用方便随机利物也。方便者门也，门名能通，通于所通，方便权略，为真实作门，真实得显，功由方便也。方者指示也，便者妙也，物物处处指归妙体，为当之胜用也。经中一毛一涕一沙一尘，使获大利，即获法身妙体之大利。如念一名号，碎地狱而生天堂，亦是经中之胜用。皆称法界性之论用也。略释用竟。

第五，同开显为教相者。佛于无名相中，说出名相。凡言教者，圣人被下之言；相者分别同异之旨。四教义云：通言教者，以诠理化物为义。能说明道理，化转物心，故言教也。化转有三义：一转恶为善，二转迷为解，三转凡成圣。地藏大士现身六道之中，于四不可说，随机说出，四悉檀赴缘，相宜教化。物心自转，大概不越此三义，故约以判教也。

相之同异，要明五时，乃智者大师，凭华严涅槃二经，四照五味之文，判一代圣教共列五时：一、华严顿相有别圆之异；二、阿含渐初相，纯小之同；三、方等渐中相，对半明满之各异；四、般若渐后相，带通别二归圆之异；五、法华涅槃渐圆相，渐圆者，待四十年后，故渐。收四十年前未圆，都会于此，包收之圆也。纯圆无杂粗之妙同也。今经在法华之后，涅槃之前，故属第五时收。称佛名号品云：今正是时，唯当速说，吾即涅槃。释迦成佛以后，五十三年，中国壬申年，佛先升忉利天，三月安居，遣文殊诣母所，暂屈礼敬三宝。摩耶夫人闻之，乳自然出，直至佛口。即同文殊俱至佛所。佛为说法，得须陀洹果。三月将尽，欲还涅槃，帝释作三道宝阶，佛与母分别，大众俱从下还只桓。案行法经，却后三月，我当涅槃。此三月之中，即为母说法。则知行法经，在辛未年十一月之望说毕。即日升忉利，此经三月说毕，欲入涅槃，则知壬申年二月十四日，下阎浮提，十五日入涅槃。故此经深明因果，属涅槃。说律扶常意也，在第五时，不必疑矣。

次约观法。承行修持者，前文教义令解。若不明心，观法修持，仍托空谈，非山家本意。天台立宗，贵乎三观类通万法，明归一念之妄心耳。教以开解，观以起行，教观并行，如鸟二翼，车之两轮，运行无滞矣。

然教既分为四，观亦分四，谓析、体、次、不次之别。若析法之观，正因缘为所观之境，非此经教部所宜。体法之观，观六道阴入，皆如幻化。智境不周，即具之旨未明，亦非所宜。次第观法，专缘登地，中道之境而为所观，迥出空有之表，不即二边，非此经观六道受苦，不离万法，即法身也。不次第观者，直下当念，观不思議境，是名法界观。然十法界之理，义由教显。十法界之妙观，旨由当念明心。一家宗要，必先温玩领解起行之文。解行详则境观明矣。

止观一部，其要在乎解行，解则圆解，明诸法本真；行则妙行，定境用观。然境智常住，无二无别，常境无相，常智无缘，无缘而缘，无非三观；无相而相，三谛宛然。以是拟知，须拣前三种思议之观，唯修不次第不思議之妙观，观于法界性也。拣境拣观，定观起行，乃仿止观一部之纲格，为进道之要宗也。

前文五重，各称不思議，欲显一念三千，善恶即具之旨也。法界性为体者，一法界互含十法界，受苦六道，为地藏所观之境。法界有事造理具，同在一念，一切众生，从本已来，未曾离此。而浊成妄有，若不观苦三障，即妙三德，便同山外，偏观清净真如。辅行云：安住世谛，然后显出妙谛。以正观安故，世谛方成不思議，此义合乎此经，不违现文，方为正说。

今释一念，随趣举，根尘和合，一刹那心，若惑、若业、若苦、若善、若恶，皆具三千；各具之中，咸即三谛，方为此经之大体。斯之一念，为成妙观，观于法界，所谓对法界，起法界，即具亦法界也。问：法界因何有起对，即具耶？答：须知准义例，释法界有三：一者约理，心佛无殊，虽起虽对，奚尝非理（此约理释）也。二者夫念起依理，体达若起若对，不出法界（此约观释）也。三者称理，理既法界，起对称理，无非法界（此约即具释）也。

此经不思議法界性，为全部之指归，意同乎此。若晓斯旨，则教有所归，一期纵横，不出一念

三千，即空假中也。然业缘、业感、地狱名号三品，圆观观之，不外三千。发明即具宗旨，点示性善性恶法门，修恶性恶，对修善性善得名。克论法界，仍是十界一念，性善性恶，理具三千；修善修恶，事造三千；事造造乎理具，理具具乎事造。故全性起修，全修在性。互融具造，性修不二。圆人了知修恶，当体即性。性名不改，复是法门。别行玄云：性之善恶，但是善恶之法门。法名可轨，轨持自体，不失不坏。复能轨物，而生于解也。门者能通出入之义。以表修法有善恶，性之本有，具之不可改也。是知，应观法界性，一切唯心造矣。

夫若圆观行人照之，境智冥一。何善恶之有哉。止观云：以无缘智，缘无相境；以无相境，相无缘智。辅行释云：实相无相，无相亦无；实智无缘，无缘亦绝。方是圆智圆境也。略明观法，承持修行竟。

地藏菩萨本愿经演孝疏

浙甌平邑 东林寺沙门 知性 述

【地藏菩萨本愿经】

地藏菩萨，处处应化，不可思议。按分身集会品云：我从远久劫来，蒙佛接引，使获不思議神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿，恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身，每一身，度百千万亿人，令归敬三宝。

或云此菩萨于二佛中间、无佛世界，教化六道众生之大悲菩萨也。十轮经一云：此善男子，于一日，每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入殑伽沙等诸三昧。从定起已，遍于十方诸佛国土，成熟一切，所化有情，随其所应，利益安乐。地藏式云：梵号叉底俱舍密，亦号悲愿金刚，今号地藏萨埵。彼胎藏界，现九尊主伴，度九界妄情；此金刚界列宝生界会。举大悲之幢，导三有迷途也。

案本经中，愿在释迦既灭以后，弥勒未生以前，众生赖以救苦。自誓必度尽六道众生，始愿成佛。既现身于人天地狱之中，以救苦难。其状圆顶，手持宝珠及锡杖。或云即化身之一也。

须准地藏菩萨念诵仪轨云：说地藏尊之六使者：一、焰摩使，化地狱。二、持宝童子，化饿鬼。三、大力使者，化畜生。四、大慈天女，化修罗。五、宝藏天女，化人。六、摄天使者，化天。此念诵仪轨，虽云为不空译，与延命地藏经，莲华三昧经等，皆为疑似之本也。

又佛灭后，千五百年，地藏菩萨降迹新罗国主家，姓金号乔觉。永徽四年，时二十四岁祝发。携白犬善听，航海而来，至江南池州府，青阳县，九华山，端坐九华山顶，凡七十五载。至开元十六年七月三十夜成道，计年九十九岁。时阁老闵公者，素怀善念。每斋百僧，必虚一位，请洞僧足数（即是地藏菩萨）也。僧乃乞一袈裟之地，公许，衣遍覆九峰。遂尽喜舍。其子求出家，即道明和尚是也。公后亦离俗而求出家，反礼其子为师。故今侍像，左边道明，右边闵公，职于此也。菩萨入定二十年，迄至德二年，七月三十日，显灵起塔，至今成大道场。九华山之肉身殿。相传为地藏成道之处也。

释经题竟。

【唐于阗国三藏沙门实叉难陀译】

唐，朝代名，古帝尧初居陶，后徙唐，为陶唐氏也。即今陕西长安是。又唐高祖姓李讳渊字叔德，陇西成纪人，受隋禅有天下，亦号唐也。以其旧迹晋阳为陶唐氏故都，故国亦谓之曰唐。

其祖虎与李弼等八人佐西魏，文帝大统九年，皆为上柱国。西魏亡，闵帝受禅为北周，追封唐国公。虎生昺，昺生渊，皆袭封唐公。渊佐隋，至隋炀帝，大业九年癸酉，帝以卫尉少卿李渊为弘化郡，留守关右十三郡，悉受征发。十二年丙子正月，诏以右骁卫将军，唐公李渊为太原留守。十三年丁丑即义宁元年十一月，渊义克长安，立恭帝讳侑，乃炀帝之孙也。义宁二年戊寅，改元为皇泰。三月隋恭帝诏唐王，置丞相以下，官加九锡。隋炀帝江都凶闻至长安。五月恭帝禅位于唐。唐王接皇帝位，在位九年，寿七十岁，年号武德。

此经武后圣历二年，实义难陀，送华严经来中国，与华严同时译。

于闐，北印度国名，正云瞿萨怛那，唐言地乳。昔以国王未嗣，祷毗沙门像，额上剖出婴儿，不饮人乳。神前之地忽然隆起，其状如乳，神童饮吮，遂至成立。故以国名也。大集月藏经云：世尊付属难天子千眷属，及散脂大将夜叉等，毗沙门王，共护于闐国土。故多圣贤继迹，乃译师本生处也。

三藏者，经律论三，各含藏文义道理也，如世珍宝什藏其中。夫寻契一乘之心，即阿含经藏；绳规三业之行，即毗尼律藏；鉴甄邪正之法，即阿毗昙论藏也。

沙门，正言室摩那拏，此言功劳，谓修道有功而多劳力。又言息心，瑞应经云：息心达本源，故号为沙门。沙门有四：一是沙门非释子，出家外道。二是释子非沙门，在俗出家（身虽在俗心诚出家）。三非释子非沙门，在家尘俗之人。四是释子是沙门，出家行道者。然诸经译人皆云法师，今称沙门者，译主之让德也。

实义难陀，此翻学喜。译者易也，翻梵语易成华文。昔周礼有象胥氏，通四方之语：东方曰寄，南方曰象，西方曰狄鞮，北方曰译。今西方来之诸经，皆言译者，从通得名。如周礼四官，通称象胥氏也。

释译人题竟。

【忉利天宫神通品第一】

今不标序品，便言忉利天宫神通者，其义有二：一、为孝大事，圣母居此，报恩心重，取此名题，使人顾名思义，旨有所归。二、后半品，义当正宗，是以不言序品。

又佛升忉利天宫，为三事故：一、为母说法。所以报鞠育之恩，酬劬劳之德，以将励后世之人，须知恩报恩，不得不升忉利，为人之模范也。二、为慰别天神。所以报一期拥护，及咐嘱末法比丘，托令卫佑安心办道，勿便魔乱侵扰，为世福田之依止也。三、为六道沈苦，求出无期。付嘱地藏，随处教化，以待弥勒下生，遇佛受记，正显我佛慈悲，臻维后劫也。

夫序义有三：次序，由序，序述。今经前半品三序义全。如是等五重成就，次第安立于经前是次序也。为母说法，十方诸佛菩萨，皆来集会，意欲发起地藏，行孝立誓，教化因缘，是时如来含笑，放光现通八部云集，皆由序也。佛告文殊汝观所集，一切诸佛，乃至一切诸天，及众神数否，

一问一答，并地藏往昔所化，已成未成当成等，乃是序述也。

忉利，正言多罗夜登陵舍，此翻三十三，若此间帝释。昔迦叶佛灭后，有一女人发心修塔，复有三十二人，发心助修。一人发起者，为忉利天主，其助修者，作三十二天辅臣。君臣合之，名三十三天，即正法念经所列，帝释住善法堂天，四方各峰有八天，合成三十三天。

梵语提婆，此云天，天者颠也。元气未分，混而为一，是为太极，两义既判，气之轻清，上浮者为天，气之重浊；下凝者为地。天然自然，光洁自在，神用无碍名天，乐胜身胜故也。详如天众中释。

宫者穹也，言屋见垣，上穹隆然也。黄帝作宫室，以避寒暑，今专谓天子所居之室曰宫；此是天宫也。忉利善见城，周围四万十千由旬，纯金为城。城之四面，为千门楼，中央金城，帝释住内，凡五百门。种种宝庄严，不可具述。是城中央，宝楼重阁，名皮禅延多。楼长五百由旬，广二百五十由旬。重阁最上当中圆室，广三十由旬，周围九十由旬，高四十由旬，是帝释所住处，并是琉璃所成，众宝厕填。如来升坐于此，为圣后说法，乘时现通之处也。

神通者，有二释。周易云：阴阳不测之谓神，寂然不动，感而遂通。佛经云：神名天心，通名慧性。天然之慧，彻照无碍，故名神通也。今文如来含笑，放光现瑞，皆如来不思議，慧性之妙用，故名神通。

梵语跋渠，此云品。文义相同，类聚一段，亦通名也。品义则通，忉利天宫则别，以通从别，不复更释。故但释别，以置于通；后皆例此。或佛自唱（梵网经心地品）是；或结集所置（即大论所述大品一部为三品）是。或译人添足（什公弘始五年以类加之成九十品）是。今观分品之法，大似译师自立。诸品之始，故云第一。

【如是我闻。一时佛在忉利天，】

此即六种成就。一、信成就，即信如是法体。二、闻成就，即我闻如是之法。三、时成就，即法王启运，嘉会之时。四、教主成就，即佛为三界导师，世出世间，说法之主。五、处成就，忉利天为母说法之处。六、众成就，从佛转轮，妙堪遗嘱，及来集之众也。

如是者，三世佛经，皆安如是，诸佛道同不与世诤，有此二字令人易信。大论云：佛法大海，唯信能入。心有净信，能入法海，又信顺之辞，信者言斯事如是。不信者，言此事不如是。信则所言理顺，顺则师资道成。又如名不异，无非为是。阿难传佛所说之经，譬之泻水分瓶无异，文中之理，允当无非，则文如而理是，故云如是。又对外道阿欧，不如不是。印度一切外经，以阿欧二字为首，阿无，欧有，以其计有无二字为本也。

次约教论如是者，佛明俗有文字，真无文字。阿难，传佛俗谛文字，与佛所说无异，故名如；因俗文字，会真谛理，故名为是。此则三藏如是也。佛明即色而空，空即是色，色空空色，无二无别。空色不异，为如；即事而真，为是。阿难传佛文，不异，为如；能诠即所诠，为是。此则通教如是也。佛明生死有边，涅槃无边，出生死有边，入涅槃无边，出涅槃无边，入于中道。阿难，传佛出有入无，出无入中，与佛说无异，为如；从浅至深无非，曰是。此则别教如是也。佛明生死即涅槃，亦即中道。况复涅槃，宁非中道。真如法界，实性实际，遍一切处，无非佛法。阿难传此，与佛说无异，故名为如；如如不动，故名为是。是则圆教如是也。此经地藏自初发心，迄今不改，

为如；时时欲令众生，回向法界，为是。佛在天宫咐嘱地藏，担任六道，不令堕苦，为如；大士时时不废种熟脱，至值佛受记，为是也。

次约本迹如是者，物喻之劫久证为本如是。长者子，光目女等，及新罗来九华，皆为迹如是。

次约观心如是者，行人修圆观之时，以能观智，照乎所观境，不异为如。观智由理境生，谛境由智显。无不从此法界流，无非流归还于此法界。且观无非一心三智，境无非三谛一念，境智冥一为是也。四释消文，依智者大师，法华文句中义。以后可以例知，不必科科重烦云。

我闻者，息疑也。阿登高，称我闻，大众应声，而悲号。适见如来，今称我闻。（阿难身与佛相似，短三指，众疑世尊重出，或他方佛来。或阿难成佛，答唱我闻，三疑俱遣。大众生悲不见佛。）此表阿难亲自授受。不同读古私淑也。

大论云：耳根不坏，声在可闻处，作心欲闻，众缘和合，故言我闻。我者以主宰为我，十六见之首，五利之元，四句称我皆堕邪见。有我见、我慢、名字我，凡夫具足此三。有学罗汉具二，无邪我。无学圣人一种我。阿难是学人，无邪见我，能伏我慢，随世名字，称我无咎。阿难多闻士，知我无我，而不二，方便为侍者，传持如来无碍智慧。阿难，佛得道夜生，侍佛二十余年。未侍佛时，应是不闻。

大论云：阿难集法时，自云佛初转法轮，我尔时不见。如是展转闻，当知不悉闻也。又得佛觉三昧力，自能得闻，又求四愿出家，所未闻经，愿佛重说。佛有口密为说也。胎经云：佛从金棺出金臂，重为阿难现入胎之相。一代诸经皆闻，况余人传说耶。

一时者，不定纪年月日时，因两土正朔不同，说经前后长短有异，一时而该摄之。谓众生因机发感，佛即现身助缘垂应，感应道交，机教相投之时。凡一切诸经，都言一时，以佛显密说经，无一决定之时。故总以一时订之。今三月说法，为报母恩，天宫嘉会之时也。

佛者，华严十种佛，天台六即佛。今就圆佛，论三身，义中包罗矣。一、应身佛，丈六、三十二相，即根本定身也。二、尊特身，亦名报身佛，藏尘相好也。三、法身佛，法身之体，清净周遍，亦即三十二相。经云：深达罪福相，遍照于十方，清净妙法身，具相三十二。今即一体三身之圆佛，说此经也。

在者，处处在在之义。暂时名在，久留为住，此亦一往之语。大论以住释在。住是四威仪之一，佛为能住，忉利天为所住，佛所依止处，为大众同住。应化说法，随机而至，所在处为住，佛乃处处应化，处处在在皆为佛所住也。是以说在不说住耳。佛住于那伽大定，从定而起，现随类之行化，示同机住。若施戒善之化者，同住六欲天，以四禅四空，及四无量心之化者，同住上二界天。以四谛十二因缘六度所化者，同住三三昧。是则各了自心，栖神息处为所住。故功有深浅，住亦不同尔。圆观行人，了知一念心中，与诸佛不异，是理即住。念念照此，不异之体，即观行住。以至相似分证，究竟云云。

忉利天如前品题释。

【为母说法。】

此文与诸经不同。科注云：以为母说法之句，文属证信，意含发起，通不能收，别不能摄。窃意断之曰：决是通序，众成就之文。增一阿含经云：佛于安达罗国，曲女城边，与千比丘升忉利天，为母说法，以报生身之恩。通序众成就之明证也。若法华经，先为诸菩萨说无量义经，次入无量义处定，后说法华经。此经亦然，先升忉利，次为母说法，后说地藏经。有经云：父王请佛，为母说法。有经云：帝释言诸佛，皆为母说法。请佛升忉利天，为母说法。佛佛既然说法报恩。良菩萨必尔。至若中峰国师，三事系念，为母说法，仿佛报恩也。

噫，今人一投空门，暂换圆领之衣，便言释子不干俗事。父母不敬，非但不孝，亦是如来之逆子也。佛菩萨及祖师，皆以孝顺父母，孝顺师僧三宝，孝为三教之同尊也。

佛母名摩耶，此翻三名不同，或大术大幻大化，为千佛之母，法身大权示现。岂有凡夫能化那罗延菩萨耶？晋译华严中，答善财云：我已成就大愿智幻法门。得此法门，故为卢舍那如来母。于阎浮提，迦毗罗城，净饭王宫中，从右胁生悉达太子，显现不可思议自在神力。

【尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。】

尔时者，当尔之时，佛正在忉利天，为母说法之时候也。

东南西北，四维上下为十方。各方有无尽世界，心量不能知其数，故名无量。楞严云：世为迁流，界为方位。过去、未来、现在，为三世，一一世中，又论三世，成为九世，更加根本一，成为十世。十世古今不离当念。有正报世界，众生是。依报世界，山河大地是。

不可说不可说者，华严中，百二十五数之一，表来众之多也。

一切诸佛者，一是众数之始，切者包括之语，诸字不一之称，佛是各世界之教主也。佛为各世之独尊，不劳遥远而来，莫非证明释迦行孝，始自树下，终至鹤林，一期设化，欲度尽过去父母也。梵网云：一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无从此受生，故六道众生，皆我父母也。及者从也，即常随众。经云从佛应化，度脱众生。大菩萨，应有大多胜三，故称摩訶萨。一、此等菩萨，心量大，行大，器量尊重，为天王等大人所敬，故言大。二、此等菩萨，世出世间，让佛以外无人可比，能超出九十五种外道，故言胜。三、此等菩萨，能遍知界内界外尘沙，尤能博通正邪一切经书，故言多，因修万行之人也。

主伴僉至，故云皆来。佛是果位，菩萨因人，因果同源。有因中果，有果中因，有因中因，有果上果。各方齐至，互相证明。诚如帝网珠，珠珠相映，光光互照，是集会之态也。

【赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。】

文分二种证明赞叹。初从赞叹至乐法，十方教主证明赞叹。次各遣以下，差使菩萨赞叹。赞叹者，称美之甚也。

释迦，此云能仁，佛姓也。考佛祖统纪，佛十代前，名甘蔗王，有二妃，第一妃名善贤，生子名长寿；次妃生四子，一名炬面，二名金色，三名象众，四名别成。时善贤欲立长寿。白王摈遣四子出国。至雪山北自立城居，以德归人，不数年间，郁为强国。父王悔忆，遣使往召，四子辞过不

还。父王三叹之曰：我子释迦，以此为姓。

牟尼者，佛之名字，因王宫内及诸释种，都僇乱吵闹，至菩萨降神宫中，一切人智慧不足比，悉皆默然，随宜取名牟尼。盖姓是以德归人，慈悲利物也。名是智慧寂寞自然伏众，表度生之先兆也。慈悲利物，而不住涅槃；智慧度生，而不著生死。佛之姓名，有自利利他之功能。

能于者，多才艺，多仁德，胜任之权能。在五浊恶世，作诸利生事业焉。

五浊者，浑而不清谓之浊。一见浊，五利使为体。二烦恼浊，五钝使为体。三众生浊，十使之果报。四命浊，连持色心为体。由此四浊，聚会一时，此时亦浊。经云：劫浊乱时，众生垢重，慳贪疾妒，成就诸不善根故。楞严云：譬如清水，清洁本然（出缚真如），取彼土尘，投于净水，容貌汨然，名之为浊（在缚真如）也。

恶世者，人心意想，是恶因，世界上所感之果报，自然招得恶苦。刀兵劫等，或瘟疫、短命，受种种苦恼之态度者悉是也。

现者权巧示现，于堪忍度生。谓非生现生，不灭示灭。逐机垂化，说默无定。凡夫不能测，言辞不能尽。故云不可思议也。

大智慧者，佛以权实二智皆大。权智大，鉴机广。实智大，显理融。鉴机五乘七方便无不相宜。照理融，五住三障，咸显妙谛。又佛能胜过一切诸外道，故云大也。

神通者，智慧既大，神通亦大，作用不可思议也。通有六种：一、天眼通，彻照无碍，能见六道众生，死此生彼，苦乐之相；及见一切世间，种种形色。明无障碍。二、天耳通，能闻六道，苦乐忧喜之言语，及世间杂沓种种之音声。三、知他心通，一切人心中，起心动念，一一能知。四、宿命通，能知自己，过去现在未来，百千万世事，亦知他人各各宿命，及所作之事。五、如意通，身能飞行，山海无碍，此没彼出，彼没此出，大能缩小，小能现大，如意变化，亦名神足通。六、漏尽通，三界见思二惑断尽，不漏落二十五有生死。如此大神通之力用，超胜一切诸外道。

之力者，之字助语之辞，凡句读语义不足，以补助之，或文未转义已转，皆用之字以代转也。力有十种：一、知是处非处智力。二、知过去未来业报智力。三、知诸禅解脱三昧智力。四、知诸根胜劣智力。五、知种种领解智力。六、知世界智力。七、知一切至处道智力。八、知天眼无碍智力。九、知宿命无漏智力。十、知永断习气智力。

调伏刚强众生者，众生即九界之机。刚强即习惯难化之弊病。调伏即如来用折摄二门之教法。众生无始劫来，未得正定受。心如猿猴不定，意似野马不羈。我佛用调停之法，善诱而摄之，或现金刚密迹三头六臂等凶恶之形，而折伏之。故佛称调御丈夫。

知苦乐法者，以九界众生领知苦乐之法，而起修持，令心有所乘也。苦乐只是四教，谛缘度耳。各教苦集及顺生六蔽，皆是苦法；各教道灭并六度还灭等，是乐法也。法有轨持之义，持修自行，轨化他人。古云：我为生民之先觉，将斯道，觉斯民。即此之义也。

各遣侍者，各佛遣使各一菩萨，以为侍者，代本佛传言赞叹，证明一代度生之功行也。十方诸佛，将菩萨以为亲近从命、承事之人，故名为侍者也。

问讯者，问安讯辞于佛，若言众生易度否？刚强众生难调难伏否？

世尊者，三界独尊号，世出世间唯佛为尊。既赞世尊必赞地藏，不言可知矣。

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云，所谓：大圆满光明云、大慈悲光明云、大智慧光明云、大般若光明云、大三昧光明云、大吉祥光明云、大福德光明云、大功德光明云、大归依光明云、大赞叹光明云，放如是等不可说光明云已。】

初、从是时至明云，为总标。二、所谓大圆，至赞叹光明云，是别列。三、放如是，至云已，是总结。

是时者，十方主伴已来之时，众机将感，如来垂应，感应道交之时。又佛于天宫，鸿恩已酬，欲扬地藏愿力之时。佛以度生为事业，现在机缘将毕，未来之机负任有人，岂不通畅本怀哉？含笑放光，意在乎斯。此经，忉利天宫神通，如来赞叹，见闻利益三品之文皆有放光。此品放光，正同如来赞叹品，举浑身之光明也。

如来者，乃十号之一，仿同先德号。有三身如来：一、应身如来。成实论云：乘如实道，来成正觉。智与体冥，名如。从体起用，随机普现，名来。二、报身如来。转法轮论云：第一义谛名如，修成正觉名来。自报理智如如，他报即相好无尽。三、法身如来。金刚经云：无所从来，亦无所去，故名如来。以真如平等，性相常然，身土无碍，以法为身，故名法身也。今是三身圆具如来。

含笑者，不曾放唇露齿，合口悦面，喜气盈眉。大论云：笑从口出，一切毛孔皆开，故举身放光。

放者舒也，流光外发，显照诸处。因佛本有常光，身外四表，各丈许之光明。初生便有此相。各佛大小身光不同，因众生业之轻重而感现也。

百千万亿者，言众数之多也。佛从一身，现十光百光千光，乃至无数无穷尽之光，皆约应机而表法也。性光常然，不落言数。从体性无言数之光明，起于相用有数之光，故云若干也。

大光明云者，大非对小待大之大，直须绝待，称性之大。譬如虚空，不是对小空，而言大空；亦须无大不包，无微不入，绝待之太虚空也。光明破幽暗之用，三界二十五有无明，黑闇长夜。佛放此光明，照破日月所不能照之昏衢。云是山川之气，天地之章，阴阳会聚而为云。逶迤而上，自然成文。地气上为云，天气下为雨。色有浓淡卷舒之象，宛转变化，无穷之形态。表如来现身若云、说法若雨。霏霰弥布，甘雨滂沱。正显如来无分别智，随机应现。就根性而说法，令众生菩提芽自然生长也。云无心以出岫，表如来非生现生。散空而绝迹，表如来非灭现灭也。

所谓者，以总明放身光云，为诸光之本。此文显总中之用别。所谓是进解之辞，进一层别有解说之意。或直指十种光云之发词亦可也。有将十法乘成，来配释者。五、六、九、十，四种光云，诚不相宜。或更附十界释此者，越不相合。今随文解说，咸褒如来果位之功能。表众生本具之心因。

圆满者，始以圆因行为，至果上成万德圆果。佛光烛诸处而皆明。胜日月之所不及。无不周遍

故圆。恒沙界内，有缘者，能行孝道之众，业无善而不增，使至究竟果地，为之满也。

慈悲者，菩萨因行时，以慈悲为本。克就果觉，亦以慈悲为本。今放无缘慈之光云，九界众生触体，悉获适悦之乐。与乐即是同体悲之拔苦，得乐即离苦也。

智慧者，智能照了，慧能辨别，原同体耳。佛以三智圆明，放此光云，欲令众生破愚痴之不明。蒙光作引，开发本有智慧之光明尔。

般若者，文字般若，观照般若，实相般若。三种般若，二种可以化人，一种人人本具。众生根性，不出法行人、义行人。文字般若，俾义行者而得修持。观照般若，使法行者，习学禅定，而得正定受。实相之光，人人本具，各各不无。

三昧者，此云调直定，凡夫无定，外道邪定，小乘浅定，唯佛那伽正定受。具足二十五王三昧，能放此光，对破二十五有也。

吉祥者，周易云：吉事有祥，大日经疏八云：梵语落吃涩弭，此翻吉祥，嘉庆先兆之义，如今俗人，鹊噪喜来之意同。佛放吉祥光，为众生现在闻法，将来证果授记之先兆也。

福德者，表世尊因地，修诸六度万行，果证万德庄严；万德亦名福德。证此果，放此光，正表因果同源。希众生见福德光云，起福德之行为也。

功德者，功是因，德是果，如来因修无量无数之功行，得果成无穷无尽之慈德。今放功德光云，征诱众生因修万行，果期万德之摄化也。

归依者，归有趣向所靠义。法华经云：唯佛为我所归。依有赖藉相蒙义。佛为九界众生之所依止也。然放此光，被见光者，修行有所把握也。

赞叹者，光云中所出音声之赞叹也。问：或赞叹佛法僧耶？或赞叹云集法会大众主伴耶？或赞叹地藏行愿孝誓耶？答：须知赞叹有二意：一、酬答十方诸佛来赞，并差使问讯。二、赞来会八部，及隐响古圣，匡护嘉会。以传后来，弥布世间，令将来四众，亦须孝顺父母、师僧三宝也。

放如是下十一字总结。已者毕也。

【又出种种微妙之音，所谓：檀波罗蜜音、尸波罗蜜音、羼提波罗蜜音、毗离耶波罗蜜音、禅波罗蜜音、般若波罗蜜音、慈悲音、喜舍音、解脱音、无漏音、智慧音、大智慧音、师子吼音、大师子吼音、云雷音、大云雷音，出如是等不可说不可说音已。】

文分三节，初又等八字总标，次所谓下别明，三出如是下至音已结归。

又者更加重复之意。先已现光云，次复出音声。音有多数，故种种叠叠之总数也。梵语娑闍尼娑婆[口+林]，此云音声。书云：声者鸣也，音者饮也。刚柔清浊和而相饮。礼乐注记云：杂比曰音，单出曰声。音者，由声成文也，散而布者声也。

微妙之音者，佛口之音，柔和善顺，清秀雅微，一音演说法，随类各得解，故云微妙。问：此音佛口出耶？佛身出耶？光明云中来耶？答：佛化无穷，非凡心之可测度，意想不到故称妙，妙名

不可思议。心思尝且不可，何况口言哉？此音光云中出亦可，佛身口出都可也，依报正报出俱可，佛以不思议无记化通，现之无尽故也。

且如极乐世界，水鸟树林，咸说三十七道品之雅音，皆是阿弥陀佛，欲令法音，宣流变化所作。及微风所吹，悉出微妙之音声，莫不使众生，念佛法僧三宝也。今亦如是，佛放此光云，现斯妙音，等施当筵，及流将来，引登一切众生，见光闻音，回思生身父母，起诸报恩之行也。厥功由佛不思议神通，妙用之设化，音中或演谛缘度，四无量等，种种均施遍音。应机得闻者，听之开解。亦莫不令知溯源顾本，鞠育不可忘也。

所谓檀波罗蜜音者，梵语檀那，此云布施，即自己所有遍布与人也，有事施、理施，三轮之不同。施为万行之首，作福之先，悔慳贪之忤法，此音一演，使闻者自发施心之常与也。波罗蜜，此云到彼岸，凡事完成之谓也。初度克果已毕之音，普俾行施，舍贪之利益耳。

尸罗者此云清凉。大论云：秦言性善，好行善道，不自放逸，是名尸罗。又翻止得，止恶不作，得善奉行。又翻戒，禁守净持为义。为学佛道者根本，成佛之基础也。亦为行孝度生者，自利利他之筏喻也。佛现此音，众生临闻，永不遇毁犯恶缘，自然任运臻进，道业念念白净，以至成佛，度生生世世父母，如是方行孝持戒。梵网经云：孝名为戒。菩萨于大乘心不懈怠，是根本戒。有定共戒（在禅定中禁守净持）、道共戒（将得道未得道之交际修持之戒）、回向无上道戒（纵有自修要知回向发愿施人）、护持正念，念清净戒（不令起诸恶觉），咸蒙光音而有益也。

羸提者，秦言忍辱，谓忍可于心，临辱外境。有生忍法忍之分：生忍者，凡外之人行忍时，而不杀生，乃至蚊蚋常且不拍，维有结其缘；人来烦乱而亦能忍，得大福报。法忍者，锻炼修持，断诸烦恼，增长智慧；兼行两忍之备福慧，度生事业，堪如愿所为矣。故佛称两足尊，现此瑞音，欲令众生都尔尔也。

毗离耶者，此云精进。精者不杂，进而不退。一、事精进，二、理精进。事中又分内外：谓勤作善事，礼诵讲解，不疲倦者，是外精进；心念中缘虑善法，心心相继，不落恶境，是内心精进。二、理精进者，冥智照常寂，自然绝幻尘，焉藉努力肯綮修持耶。精进无别体，但督诸行之增上缘耳。闻此祥者，不敢生退堕疲倦也。

禅者，梵音禅那，此云静虑，或思惟修、寂静修，随功用之安名耳。若色界，思惟禅。无色及空界，寂静禅。又有世禅、出世禅、出世上上禅；皆对治散乱而修禅定也。盖诸佛菩萨，因地修道之根本也。光音宣说禅定，化心意放逸者之定学也。

般若者，义同智慧，此度为前五度之宗源。施戒等五度，由此而起行焉。般若有三，智慧亦有三，似数对之。文字般若，一切经书，使阅读，由眼根入道，对一切智。观照般若，一切禅观法门，令人意根入道，似对道种智。实相般若，各人本具之佛性，确对一切种智。且人人虽具三般若智慧，埋迷而不自知，今闻此音，回照当念，为修般若智海之滥觞也。

慈悲喜舍者，此宣四无量音，四教俱有四无量法门。能与他乐者，名为慈；拔他人之苦者，名为悲；他得乐我欢喜，名为喜；平等无憎爱之执著，名为舍心也。放此四音收摄四教，四无量之机也。

解脱者，有方便解脱，实知解脱，真性解脱，即圆三解脱也。或空、无相、无作，三解脱之法

门，乃四教都有。此祥音既发，四教三解脱之机，自然闻法而修持矣。

不漏者，不漏落有边生死，我执空故。不漏落无边涅槃，法执忘故。又不漏落中道，三谛融故。盖闻此等之音，普收横竖之机，三十七道品，含其中矣。

智慧大智慧者，藏通别，同是小智慧法音，唯圆教智慧，为大智慧之音声也。其或权智为小，实智为大亦可。若此世智以至等觉后心，金刚观智，推之施机论大小，各教之义，思之不言自知矣。光音之中，凭机闻之，自然有此之分别也。

狮子吼大狮子吼者，梵音僧伽，翻师子；僧伽波，翻大师子。产于非州及南美之巴西国，身长八九尺，头圆而大，尾长且细，有雌雄之分。毛黄褐色，师子王清净种中生，深山大谷中住。咆哮时，口扣于地，现大威势，百兽闻之逃循潜踪。小师子吼，譬藏通别果头佛说法，一切外道遁迹。大师子吼，喻圆佛说法无畏，使五乘七方便，闻知各获无畏之解行。

云雷大云雷者，佛身若云，能具十二部经，经云：慧云含润。佛音普遍，群机领解，经云：雷声远震，令众悦豫。是为大云雷，为大机，说大圆雨之法也。离法华以外，一切方等经典，随处现身而说法者，皆是云身，雷音之说，终不如法华之大云大雷也。此经同法华开显，故放大小之云雷也。

出如等下至音已，是结。问：佛具四辩八音，或一音中，具此十六音，或十六法中各具八音耶？答：实际理地，一尘不立，真如界内，绝生佛之假名，焉有此法音乎？乃因众生而权示，宜何法音而得度者，现何法音。或见十六法，同一音出，或一法中，具足八音，诚彼此互鸣尔。斯时之法音，如帝网珠，一珠映多珠，多珠映一珠，光明种种无尽，互照互摄，不可思议也。

【娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。所谓：四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。】

此文分三节：初、自娑婆至天宫，总标两土八部。二、所谓下至想处天，别列三界诸天，以例他方。三、一切下至集会，结众来会。

娑婆世界者，华严世界品中明华藏世界海，娑婆居第十三，是一佛所化之地。梵音娑婆，此云堪忍，悲华经云：何名娑婆？是中众生忍受三毒，及诸烦恼，能忍斯恶，故名忍土。又劫初梵王名忍，依王立名也。

有无量亿鬼神，来忉利天宫，及他方国土，亦有无量亿者。此及字有连类之意。连及十方各世界，八部龙神，皆有无量亿，到于天宫。能到此之鬼神八部。大多是乘急戒缓辈，承蒙光音而来者。

国土者，大域为国，小地为邦。古之为王者，建国以居民，度天地之所宜。察阴阳之转运，合民心之作用，故有王强之大小也。有无量亿，四字，总言数多而已。

天者，大智论明，有四种天：一、名天，今国王称天子也。二、生天，即后文诸天也。三、净

天，离地空居之天也。四、净生天，若五那含，栖五不还天之等类也。详若别列天众中释

梵名那伽，此云龙。说文云：鳞虫之长，能幽能明，能大能小，能长能短。春分登天，秋分入渊。有鳞名蛟龙，有翼名应龙，有角名虬龙，无角名魑龙，未升天名蟠龙。升庵外集云：俗传一龙生九子，九子不成龙，各有所好。弘治中，御书小帖，以问内阁。李文正据罗[王+己]辒辂之言，具疏以对：一曰螭●好负重，今碑下趺是也。二曰魑吻好望，今屋上兽头是也。三曰蒲牢好吼，今钟上纽是也。四曰狴犴，有威力故，今立狱门上，以表威势是也。五曰饕餮，好饮食故，今立鼎盖上是也。六曰虬●，好水故，立于桥柱是也。七曰[目+此]睚眦，好杀故，立于刀环是也。八曰狻猊，好香火故，立于香炉柄是也。九曰椒图，好闭故，立门铺上是也。亦有守宫殿龙、兴云致雨龙、开江决渎龙、守福德宝藏龙，此等之诸龙类，不能尽说也。

鬼神者，尸子云：天神曰灵，地神曰祇，人神曰鬼。鬼者归也，古人视死若归。又鬼者畏也，人闻之虚怯畏怖。神者能也，能移山倒海，是大力神灵也。或隐显之变化，皆神类之作用也。他国来此，或如来宿因，种熟脱之眷属。或地藏菩萨，于沙界中，现万亿身，所度万亿众，从业道出俱来者也。

此下别列天众之文，又有三段：初六天是欲界，梵众下十九天是色界，乃至下凡九个字，是无色界。所谓四天王天者，居于须弥山腹，一切事务，如人间无异。须弥山东有黄金埵，持国天王所居。南琉璃埵，增长天王所居。西白银埵，广目天王所居。北水晶埵，多闻天王所居。四相各处十千由旬之阔。系修布施，而持不杀，好乐闻法，孝顺父母，供养善人，故生于此。为上升之初级，寿命五百岁，人间五十年，为彼一昼夜，以上诸天，倍倍胜此。

忉利天者，居于须弥山顶。如前详释。盖其单修上品十善，无禅功能，居于地上，不得空居也。在人间布施加不杀盗，郑心供养父母。俾己尊人能生此天也。

须夜摩天，此云善时分，时时唱快乐故。此天用莲华开合，以明时分。赤莲华开为昼，白莲花开为夜。因日月光照不及，由诸天众，身自有光明，故云善时分也。于人间时，能施不杀盗，加持不淫戒，心意柔和，孝敬长辈，以持戒。故身有光明，心和孝行等，感生善时分之天也。

兜率陀天，此云知足，于五欲境，知止足故。有内外院之分，内院补处菩萨及从伴所居；外院报生，天人所居。又佛地论名喜足，最后身菩萨于中教化，多修喜足定也。因地布施，无四口过。常怀孝悌，加以静念功能，心著功德，命终之后，升生此天。

化乐天者，于境变化，自娱乐故。楞严名乐变化天，转变化现，无而忽有。自以神力福力，现出种种，随心所欲。此由孝顺人民应万物而起致敬，更以布施深心而不悔念，多闻功胜，领解心强，自然感生此天。

他化自在天者，欲得境时，余天为化，假他所作，为己之乐，即魔王也。净名云：多是不思议解脱菩萨，住赤色三昧，不取不舍，应为魔王。大经疏云：魔王杀者，波旬为恶中之恶，住欲天顶，为欲界主也。人间千六百年为昼夜，彼寿万六千岁。中间五天，例而可知。（盖此六天，以孝顺植立其根本，十善以扶疏其枝叶，兼修未到定之功，故得空居也。）此十九天明色界，以正报之身是清净色，非同欲垢染色也。欲爱之念渐轻，能入禅定，以四禅天未出色笼，故名色界也。

梵众天者，梵以清净洁白为义。十九天皆净无欲，清净寂静，此当其首，应得梵名。或云此天

以上，持淫戒最严，故宜得梵名也。众者民也，若黎民百姓之人众。

梵辅天者，匡助之辅臣也。

大梵天者，即天王也，劫初先生，劫尽后灭，主领大千。王名尸弃，因初禅之上，无语言，唯此内有觉观之念，外有语言号令，能统上下，故分王臣众之别也。

少光天者，彼因修禅定，定中出光，居云雾中，但有身光，或口出光明，光中有音。以内无寻伺，外无语言，用光当语故，三天同名光音。

无量光天者，光明转增，无限量故，清净心中分优劣，光明果然，有上中下不等，此由往昔，心清净布施、持戒，故身有光明，复有人于暗处燃灯，或佛前塔寺中，点灯供养，故得无量光明之好报也。

光音天者，瑜伽论称极光净，谓净光遍自他处故。又以智慧光明，教化愚痴邪见众生，以是因缘，得心中智慧光明。身亦有光，报得五通，形无障碍，内无觉观，忧悬不逼，粗漏已伏，称定生喜乐地。

少净天者，离初禅之喜心，得净定之乐。此乐非境，出于净性恬淡寂静，亦名寂静乐，非无为寂静之乐也。以净缘，缘于八色，仅得内心意识嗜乐，离喜而纯乐受，未及外境，故云少也。

无量净天者，楞严云：身心轻安，成寂灭乐，净心胜前，以及身外而更净，是无量净也。

遍净天者，周普一切，物我无二。谓前二，虽身心清净，未能周普。故论云：三界中遍净为乐，此定功德与遍身乐俱发故。今灭喜纯得净名，称离喜妙乐地。

福生天者，修胜福力，方生此天，从因彰名也。此天以上空居薄云，如星散住。

福爱天者，楞严云：舍心圆融，胜解清净，福无遮中，得妙随顺，喜乐双舍，复有所求，将积福德，即希上广果也。

广果天者，凡夫之果，无胜过此，谓异生善得果报。所有功德，超胜下等诸天也。

无想天者，唯识论云：因中修彼无想定，厌患粗想力故，生彼天中，违碍不恒行之心及心所，但以想灭为首。寿命五百劫，除初生半劫想心尚在，及后退灭半劫，想心又起，中间四百九十九劫，想心不行也。

（此下五天三果罗汉所居，不来下界受生，名五不还天，亦名净居天，彼四禅天人独有钦闻不能知见，如今旷野深山圣道场地皆罗汉所住持故，世间粗人仅传闻名仍不能见尔。）无烦天者，无下界见思烦恼之杂乱也。

无热天者，意乐调柔，离下界见思之热恼也。

善见天者，定障渐微，见极明彻也。

善现天者，形色转胜（定果色非业果色），善能变现也。

色究竟天者，色法最极之处，是色究竟之天也。

此五天三果罗汉居此，修隔熏禅。谓初超一念无漏，次起一念有漏，后起一念无漏，应知此中无漏势力，熏修有漏，令感生净居。今准俱舍次第而上，不述楞严横在四禅也。

摩醯首罗者，仍在色究竟天中，此翻大自在天。有十住菩萨住处，号大自在天王。菩萨摄报之果，多作彼王耳。大论云：此天有八臂三目，乘白牛，执白拂。一念之间，能知大千世界雨滴头数。此名舍清净地，三乘中立此为净土，是报身所居。色界至此竟。

后明无色界。乃至非想，非非想处天者。乃至二字，超略中间空处、识处、无所有处，并非非想处，名无色四空天。只有四蕴而无色，以修定时，深厌色笼，希缘空境。辅行云：四禅欲入空处定。必用方便灭三种色：一、可见可对色（色尘）。二、不可见可对色（五根四尘）。三、不可见无对色（法入小分及无表色）。灭尽三色，脱出色笼。

非想者，凡言外道，而今不然，以功用立名尔。由前空处、识处、无所有处，三定功能而来。初修空处时，离色缘空，而得空处定。次舍空缘识而得识处。次犹离识处，入无所有处，亦名不用处。非前三空之有想，故号无想天也。

非非想处天者，初非字，非前三空之有想，次非字，非无所有处之无想。亦即非识边之有想，非境边之无想，故名之非非想处天也。

此下结众来会。一切天众者，以前别列诸天，仅依一须弥论三界。若一一须弥，一一日月，满之千数，又倍千数，倍至大千（千须弥为小千，积千小千为中千，积千个中千为大千世界。各三界诸天），诸佛为所化之地。悉来集会，况他方天众，同时而来。今用一切天众四字盖括包之。龙众鬼神等众，悉来集会者，例天可知矣。

【复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。】

此等执事神类，各有攸司，或由业感而实生，或因设化而示现。执事者供使之神，而有处所之范围也。其或帝释为地居之总主，分差各司，卫护世间之民众焉。复有他方国土，及娑婆世界者，应当同时而来，言不顿彰，文有前后，故有重语也。

海神（名海若）、江神（名江伯）、河神（名宓妃），此三皆水神也。说文云：轩辕子，冯夷为水官，死为水神，又名阳侯。以五行中，唯水最大。海为大川之所会归，为百谷之主，纳万派之王，故冠首耳。海水青黑之色，故晦也。近陆名海，远陆名洋。乡子云：不积小流，无以成海。咸海香水海等诸海，今案四天下，四大洲居其中，四方尽处，皆海水相通，都有神灵管海攸司也。

江者共也，水入中公共也。地理志云：岷江为大江，九江为中江，徐陵为北江，盖一源而三目，为中国第一最大之川。（源出青海，巴颜喀喇山南麓。流经云南、四川、湖北、湖南、安徽，至江苏崇明入海，共长九千九百六十里许。）俗称长江。其下流曰扬子江。又大川之通称，如黑龙江、钱塘江、珠江之类是也。俗曰伍子胥死为钱塘江神。博物志云：华阳人，八月上庚日，渡江溺死，天帝署为江神名江伯。

河者，随地而流通，乃水之伯，上应天汉。与江、淮、济三水为四渎。河为四渎所宗，若中国第二大川之黄河。后人以其多沙而色黄谓之黄河。（源出青海巴颜喀喇山之噶达素齐老峰下。东流潴为扎陵鄂陵二海，曲折东入甘肃境，又东北出长城，循贺兰山东麓，阴山南麓，至绥远之托克托县。西折而南，成一大曲，是为河套。又南入长城，经壶口龙门诸山为山西陕西之界，折东入河南境，始由高地流行平地，折东北，经直隶山东，至利津县，夺大清河故道入海，长八千八百余里许。）

树神者，树是植物之总名。大树有神祇之所依止，或夜叉鬼类等所栖。四分律云：不许斫神树。乃至菩提树神、阎浮提树，为部州之树王也。（汉朝曹丞相斫树而获头疯，可见树有神祇之明证也。）

山神者，山有宣气产生万物也。若五岳镇地（东岳泰山，南岳衡山，北岳恒山，西岳华山，中岳嵩山，各有本山之神），各神守禁本山责任。若七金山、须弥山亦有神为，其神随山立名。耆闍崛山，山神名埤罗。

地神者，其地形体底下能载万物，其神名只。主阎浮提者地神名坚牢。华严善财，参第三十知识，名安住地神，百万地神各放光等也。

川泽神者，川者穿也，小流之水穿地而下流也。故秦有三川（即指河、洛、伊，是也），亦有神灵司命管理也。

泽者，水所汇聚处也，揖不无攸司之神在也。

苗稼神者，禾之未秀者曰苗，凡草初生皆曰苗芽。种谷谓之稼，禾秀而成实者，皆稼也。举苗稼，百谷通收，往古后稷，教民耕种，死后为神。

昼神者，无所查考，或日宫天子之眷属，一切神灵等亦可指也。

夜神者，善财参普德净光等主夜神，以诸天星辰炳然在体之变是也。

空神者，其神名舜若多。楞严云：舜若多性可销亡，烁迦罗心无动转。（有体无质如来光中暂现）

天神者，善财第二十九参大天神，长伸四手，取四海水，以自灌沐，示现珍宝供养如来等。

饮食神者，东厨司命之灶神，及监斋使者，乃大圣准提神，焰慧地菩萨（天文示斯所明天厨星等是也）。

草木神者，然有雪山忍草。又如佛问吉祥童子，所执净软草，此释提桓因，所化为神。及一切贵草作药者，有神护佑，若深山，多木林中，一一亦有一切鬼神依止。

如是等神者，盖上十四种神，都有部类。或将一国例诸国，一须弥比诸须弥，此世界及他国土，一切之神类，以如是等三字，统包括在内矣。见光闻音，皆来集于忉利之法会也。

【复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、

行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。】

彼国土此世界之文，解说如前。诸大鬼王者，梵语闍黎哆，此云祖父，后生之称祖父者，后生亦有之称祖父也。此道遍于诸处。有福德者，作山林坟墓、祠庙等处之神，享祭祀之向；无福德者，居不净处，不得饮食。常受鞭打，填河塞海，受苦无量。该由心意谄诳，作下品五逆十恶，感此道报。又分三类九种之部从。今称王者，以自在为义，报与天同，即有威德者，于当部之主也。

所谓恶目鬼王者，表眼目凶相也，瞳子睛神，心之神明，发现于目窍，开于肝，睛源由肾。然目之善恶，为心之表，心恶发目，嗔以视人也。

啖血鬼王者，食啖生人鲜血，常栖屠宰之处，以腥膻为食，如诃利只南、鬼子母等。

啖精气鬼王者，即毗舍闍，此云啖精气鬼。或啖人精液、及五谷之精气。凡收一切精华之气味者，是也。

啖胎卵鬼王者，妇人怀孕三月为胎，形未全具。以内生气未定，尔所感善恶随业报而自现。此时赤白凝成，混沌一段。及十月满出胎，有血胞衣，恶鬼争啖也。卵，如世鸡卵，黄白未分，正同混沌一般。生产时无数幽鬼，争取食啖。

行病鬼王者，天帝降瘟疫之灾，其或东岳府君，承敕以后，差诸鬼神，如富单那鬼，主人寒热之病，兼各所领是也。

摄毒鬼王者，此鬼心行仁恕，济世念切。因世间上种种之恶毒，若毒蛇毒龙蛊毒等，人所触者，以之伤亡，此鬼王收摄之，令世界人类，作为不遭，运行自在。

慈心鬼王者，常以与人乐事，念念爱护众生。然以慈心必善容，虽是鬼王，诚菩萨示迹也。

福利鬼王者，如各处城隍神等。以县则福利一县，省府亦然，赦人之祸，利人之福，故嘉此名。

大爱敬鬼王者，即爱念众生若赤子也，有人作诸善事，若敬未来之诸佛。如是等上九种之鬼王，并彼界此土之各处，莫不皆来集会也。

【尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数否？】

此文分四节：初、尔时至诃萨，佛能撰告文殊。二、汝观至鬼神说正报。三、此世至他国土，指彼依报处而来。四、如是至数否，总结来众之多，问其能知数否。

尔时者，正当天龙鬼神齐集之时也，十方主伴亲临法座，诸天随带宫殿，异类种族从来之侣，若众鸟投林。犹大海之纳百川。此刻八部浑入，圣凡交参。良法会有学大众，惊疑互相发问云：何缘来数之多，或闻妙法耶？或同法华授记耶？各怀豫疑不决。佛以不思議智，鉴知大众机心疑发，举其所疑来问文殊。文殊为菩萨众之首，久彰大智之名，被如来诱问之弄引，发起后科启请正宗，由文殊以请问于佛，故佛不告余菩萨，独告文殊师利，意有所凭也。

称法王子者，佛为法王，以法自在，一切登地法身菩萨，为补处之子，故称法王子。何以诸经，都推文殊耶？曰：梵名文殊师利，此云妙德，以其了见三德佛性。本是古佛，应居菩萨之中，众菩萨推为首座。今经正显孝行为众善之本，非文殊不足酬唱。窃意来众虽多，不出正主旁从。堪表经中，众善虽多，不越于正行孝思，深明因果，善助正行经历誓愿之久而已。唯文殊同表斯孝行之久远根源。后文云：我已过去久修善根，证无碍智。要问文殊之知数否？意非浅鲜矣。

【文殊师利白佛言：世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。】

文殊是过去无量阿僧祇劫作佛，号龙种上尊王佛。央掘摩经明现在北方欢喜世界作佛，号欢喜藏摩尼宝积佛。慈恩上生经，明未来作佛，名曰普现。既是三世古佛，何以不知法会之众数哉？约申三意：一、随世人情，让鄙自己，方显尊胜于他人，佛堪赞叹久远所化之众，皆由地藏大士因地孝思而起行愿之来源也。二、文殊若直答明数，佛说地藏久远，则无端绪。先以文殊让答，神力千劫，算数测度，不知法会来众。次后佛用五眼遍观，法会大众，犹不尽数，诚如一顷一簏，节和调顺，成全美曲，方集地藏自始至今，孝顺之大典也。三、凡诸经有所疑事，请问文殊，若法华疑问瑞相，答灯明以相同。今问人数竟不答，意在请佛说地藏行孝。孝为众德之本，故须佛说，自答不知良有宗也。

【佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数，此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。】

此文有二节：初、从佛至数，以佛眼遍数不能尽知。二、此皆下至未成就，明来众之原因。佛告文殊师利者，佛为能告，文殊为所告，二俱欲扬地藏往昔因行之度生，故一以神力不测，一佛眼观犹不尽数。

吾以者，佛自称为吾，以者用也，用佛眼观地藏所化之机，尚难得知，况余菩萨二乘等众耶？问：佛具五眼（肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼），何以不知法会之人众乎？文殊二通（报得通、修得通），尤经千劫不能测度何耶？答：须据本迹乃明佛菩萨度生之巧妙。一若地藏之本愿，历劫度生，先令他成佛道。释迦文殊已成佛道，或经过彼之愿海，揖未可知（地藏菩萨据本，释迦文殊据迹），或各经各宗其主，当部所宗，亦不得不如是，让己赞人之尊崇也。二度生事业，逢场作戏，彼此主仆，互扮互做，有何不可哉？

此皆是者，直指文殊不测，佛眼不尽之大众也。此等大众，咸皆是地藏菩萨久远劫来所化。明历时之久，方显所化之众且多耳。已度已成就者，现于十方国土，坐道场度生者是。当度当成就者，彼土世界，诸大菩萨，上求下化者是。未度未成就者，天宫大会未得无学者，及诸各界所咐嘱，将来调度者是。盖度与成就，不得不分明之。度者法度，投机之法也。度量众生，根性有大小，投以大小之法，法机相宜，方承法而修持，是名引度也。成就者，禀法修因，积因克果，望果之功已毕名成；度生事业堪办，机缘辐辏者，名就。问：佛坐皮禅延多重阁上，仅三十由旬，周围只九十由旬，焉得容受许多不测不尽之大众耶？答：如维摩丈室容灯王之狮座，皆是不思议，非凡情所测也。多少融会，小大相摄，事虽有异，理实海涵，序文至此竟。

【文殊师利白佛言：世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？】

初、文殊表自信受；二、小机难信不免疑谤；三、请说因地行愿。

文殊白佛，是启正宗之原由，代诸大众发问，良以时至机动，作释疑之利益。

我久修善根者，我文殊已经过去至今，久修自利利他之善根。成就一切众生，因他修行，曾令发觉，精践道法。故文殊为十方诸佛之模范。

证无碍智者，如理智无碍，能见众生自性清净。如量智无碍，能通达未来无尽众生根性。彼文殊闻佛所说，即当信受，后来不然，故代启请释疑也。

小果声闻者，小乘偏空之果证，向来闻小法，大法常且不闻，焉知不思議事乎。

天龙八部者，天龙别名，八部总称，总别兼举也。天（一）龙（二）夜叉（三）乾闥婆（四）阿修罗（五）迦楼罗（六）紧那罗（七）摩睺罗伽（八），此是乘急戒缓之机，大小乘根性皆有，举一类劣解者言之。

及未来一句者，佛灭度后正像末法时世，众生根性不一，故云诸。浅解者多，深信领解大乘者少，志不决定，信不坚固，故之不等也。

虽者，内心未实也，（虽然）听闻如来诚实之语，必怀狐疑不决，惑乱未能深信也。设使外面威仪顶戴受持者，内心未得领会，难免说不信之言，反成毁谤之语。

唯愿世尊者，唯独仰愿，羡慕释迦世尊，亲口广说地藏不思議事。

因地者，因初无始之地位也。约表法三因佛性之心地，谓正因佛性人各本具，了因觉照，缘因事行，此二是修，性修之体，同一原之心地也。

作何愿立何行者，二何字申问之言辞。愿是心想中之计划。行是经营之实事。望佛广说大士最初行愿，至今令成如斯不思議事，使小果声闻，及小机八部，不生疑谤。

【佛告文殊师利：譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界，一界之内，一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。】

佛欲明地藏因地，以答文殊之问，雪将来之疑谤。

譬者晓训之意，如者仿佛似同也。

三千大千世界者，千须弥日月名小千；叠至千小千，名中千；积千中千，名大千。此三种千数世界，极其广阔。盖其中所有物类多多无数，略举几种，推之无穷无尽。草生于地中，至多无数，木亦生在地上，多木为丛林，稻麻竹苇亦复如是，乃至山石微尘，谁能数量？将此物类，一物数作一恒河数，此河数谁可尽哉？更于一恒河之内，随取一颗沙，喻一大千世界；一河内之沙，无穷无尽，况物喻之河沙，一一沙作一大千世界，竟无人知者。又一大千世界内之微尘，一一微尘作一劫数，一大劫时间，所积尘数，尽充为劫。纵算师，若算师弟子，不知其数。大士证十地果位已来，又加千倍多于上喻。矧十住、行、向、等，位置乎，皆约圆教也。唯佛以如来知见力

故，观彼久远犹若今日。窃谓大士自始迄今，于其中间经历所作，莫不行孝为宗，度生为事业乎。

【何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。若未来世，有善男子善女人闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

初二句，况在小乘时长更久；次文殊下二句，宏深誓愿，威神不测；次若未下至道止，明奉持得益。夫前文喻不思议劫证十地，今初节况未登以前，或于人天小乘果位等，真无喻可比也。

声闻者，闻佛说法音声得道者。有大小乘，权示实践之分。就小乘有利钝各异，最利者三生，钝根六十劫，方得四果。大乘者，以佛道声，令一切闻。实践者，带果行因，或接贤转圣。权示者，内秘菩萨，外现是声闻。

辟支佛者，梵云辟支迦罗，此言缘觉。常居水边林岩之下，独宿孤峰，春观百花开，秋观黄叶落。将外缘之境，托归自觉观，故云缘觉。或修十二因缘觉悟者，又分佛世、无佛世之缘独觉。利者四生，根钝百劫，证支佛地。盖大士历时几久，难可知矣。佛告文殊，此地藏行菩萨道，有威德神力作用，有誓愿度脱众生。威者一切天魔外道所畏，德者使一切可尊，是神通折伏门之作用也。誓者拔六道苦趣，愿者令一切众生先成佛道，是度脱众生，摄受门之不思议也。

若论佛去世后至今，皆是未来世。

有善男子者，能殫尽心，信受作善。行真善而不怠，是勇猛男子。丈夫之称，五乘七方便等是也。善女人例知。

闻是菩萨名字者，菩萨之名，从福德（实业）度生作用立（假名）也。但随世之嘉号，众生闻之便生敬仰尔。下四或字，皆不定之辞。

或赞叹者，口业供养，内心恭敬，口则发言甚美之。

或瞻礼者，身业供养，瞻是瞪蒙望视之貌，心恋慈容也。礼是五体投地，稽首之拜，卑己尊彼也。

或称名者，意业供养，念菩萨之时，于心意相称故。此三业文虽分配，诚一一各具三业也。

或供养者，一切奉上之总名，若四时饮食、卧具等，悉言供养。乃至二字，超略香油灯幡之类。

彩画者，丹青等五色绘图画像。

刻镂者，巧匠斫木雕镂为像。或清净泥土塑成，更用漆涂，而庄饰之形像。流传永久，俾人人种福田培善根。

是人者，三业供养自利之人，或造像自利利他之人，或具足之人，或具二具三种种不一，仔细研之，人类无数，是人二字总指之。三十三天者，非忉利横列。须论竖上三十三天，以表供养造像功德之广远。能升降所历，一一同彼之天寿。当得百返循环之久，时其间永不堕落三恶道也。何不

将此功德回向法界，愿一切父母齐成正觉耶？若能如是，诚同地藏之行孝也。

【文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。时长者子见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。】

初四句，叙最初，物沙尘喻劫之前，发心之由，次时世下至如来，明佛名号；次时长者下至此相，因见相而问行愿。此文全对文殊酬请问故说，正表地藏在凡夫地起初之行愿。

身为大长者子者，身是头等五分，全周之体段，为载道之器。大长者子，须具十德：一、姓贵（皇帝之裔、貂插之家），二、位高（辅弼丞相、盐梅阿衡），三、大富（铜陵金谷、丰饶侈靡），四、威猛（严霜隆重、不肃而威），五、智深（胸如武库、权奇超拔），六、年耆（苍苍棱棱、物仪所伏），七、行净（白圭无玷、所行如言），八、礼备（节度庠序、世所式瞻），九、上叹（一人所敬），十、下归（四海所宗）。有斯十德，方名义相宜，如春秋时，中国有郑长者；子是君子之称，若孔子老子等是。

时世有者，彼时有佛应化世间，说法度生。佛者，三觉也，亦名三异也：一、自觉，异于凡夫不觉；二、觉他，异于二乘不化；三、觉满，异于菩萨分真也。

号师子等者，具通别两号也。师子兽中王，借显佛是法中王，用世间喻，表出世法也。奋者发怒振摇也，迅者行进之疾也，师子奋之除尘秽，迅之踊跃之快也。修此三昧亦复如是，慧力奋之昏障自除，定力迅之至理不隔。一三昧中，具足一切三昧，一行门内，具足无量行门。方是圆行圆三昧。佛以此三昧得名。如来，十通号之一也。

时长者子，见佛等文者，佛相随机而应现，或见三十二相，八十种相好；或现无量庄严，无边相好；由事识业识之不等，外境映心现之巨细好歹也。今文长者邂逅见佛之文，似乎应身相好者。揽而可别相无相，视之可爱而无厌者为好。菩萨因修十善，各具十心，如是互具，成百福，各百福成千福。又云大千世界盲人，治瘥为一福，积百福为一相，渐增至三十二相。应云三千二百福庄严，是应身佛相好也。彼私念言，此相非是欲爱所生，必是清净行愿功德感报。因此发问彼佛云：因地作何行立何愿，而能得此妙相好耶？

【时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。】

告者，对告说明相好来因。欲，希须义，希望证佛之相好者，应当久远行菩萨道，度脱众生，方克证此身。一切者包括九法界之通称也。受苦者有三：一、乐受坏苦；二、不苦不乐受行苦；三、苦受逼迫苦。或问曰：久远二字似别义，岂圆行耶？答：一圆一切圆，圆人受法，无法不圆。圆无别法，借前三教之法，一一归圆，此借别明圆之意也。

【文殊师利，时长者子因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。】

此文表凡夫地，发愿仿先佛之行。因发下至计劫，明起初发愿。为是下至解脱仿菩萨行，而我至道，期证相好与佛同。

夫愿者为万法之先导，缘心所望者也，我长者从今之后，尽未来无边际，历不可计劫数，行大

心行，而不懈怠。

为者因见也，因是六道众生，见其受苦不得不发慈悲心也。

六道者：天、人、修罗、地狱、饿鬼、畜生之轮道也。广设即周施义，无缘慈同体悲之方法，顺便教化之机宜，尽令离苦而获解脱也。

一切众生，皆成佛道已，自方成佛。

【以是于彼佛前立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫尚为菩萨。】

初二句结昔立愿，次二句尚崇菩萨道。以行填愿，齐臻易就。

以者因也，因往昔物沙尘喻劫之先，在师子佛前时，立斯广大度生之誓愿，盖其中间不退如初，尚为菩萨。

尚为者，尊尚彼佛之承教，为成行愿而不缺也。问：此文因相好而立行愿，何处为孝行之宗旨耶？答：孝义甚广无法不收焉。谓禀诸佛教，承行而不逆，即孝顺焉。经极久而不倦菩萨之行，为勇猛之行孝也。从始迄今，积因证果，世世双亲，获超升之益，诚大孝子之无外矣。

【又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。】

此文应超过长者子之前，又过如许之久。初三句劫世佛名号，次二句显佛寿命。

又于过去者，又胜越前文也，梵语阿僧祇劫，华言无央数（楚词云：时犹未央。王逸曰：央尽也）。大论云阿，秦言无。僧祇，秦言数，详如后品说，比时有佛垂化之教主，应现于世间也。

觉华定自在王如来，通别号兼举。觉是本觉，华是始觉，谓始觉智华开发，照于本觉理也。境智理一，始本合如，斯即禅定自在之王。又云表八识心王，七觉净华，悉从禅定得名也。

彼佛寿命者，须论三身以明寿命：一、法身，真如不隔诸法，谓之寿，以如理为命；二、报身，境智相应之寿，智慧为命；三、应身，一期机缘为寿，示同暖气识为命。此文彼世应身佛寿也。

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

像法者，佛世闻法修持证果，教行理三具，灭度以后，虽具此三，有解无行稀少克证，形像尚似而已。

婆罗门，此云净行，亦名梵志。劫初梵天下降种族，若中国道教。

女者，精修寡欲之处女也。宿福下三句叹福德。宿福，往昔作善之福报，前五度皆是。积世至深，为人厚德。

众所钦敬者，端正懿淑，众人所宗，无不钦伏敬仰。行住坐卧，即四威仪，为心术之表。

诸天卫护者，内心诚行之德所感。或行孝奉事父母，或恭敬三宝，植众德本，都感诸天鬼神，保障护持。

其母信邪等者，万法从信入，其母女，信邪信正，咸由习惯而来。问：邪正相违，安得同气遗体？答：内秘菩萨心，外现邪见家，正表大士现类度生也。

圣女下四句怀孝劝母。圣者正也，正知正见，里表一如，言行而不迂曲也。将种种言说，善巧方便，奉劝诱引其母。导之归敬三宝，令生正见。诚大孝人胜风树之空叹也。（风树者，韩诗外传中皋鱼云：树欲静而风不止，子欲养而亲不待。往而不返者，年也。不可再见者，亲也。皋鱼自少天下游学后还，亲丧，故有此叹，自恨无亲侍养也。）次四句，说障重堕苦，其母貌虽略信，内心全不恭敬。设生信心者，焉堕此苦哉！就此内疑外劝之时不久，暖气识将散之命终，被恶业所牵。

魂神者，即第八识神。堕落极苦之处，因常轻三宝，故受斯报。无间地狱，如后释。

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，倘来问佛，必知处所。】

文分三段，初十句，孝女设供，代母追雪罪过；次四句，所供寺像；次十句，敬（仰尊容像）念（母亲堕苦）交祈。

知等者，良知其母在世，不信三宝，拨无因果。

计等者，计较善恶轩轻，应当随业之升沉，凝思亡母，生少善因，邪心太重，恶事甚多，必定生于三恶道之趣。

遂卖等者，家业屋宅，父母遗产，诚是作罪根源，由慳贪心盛，故邪见之自然，遂卖之罪根基除。

香有潜通之义，以表信，代悔不信。华以表正因克果，追荐魂神，令生正知见。供养之器具不一，故广求及诸四字含之。

梵名塔波，亦云窣堵波，此言塔。安瘞佛骨之处，寺中奉佛像之地。（寺者，官舍总称也。如汉御史府，亦称御史大夫寺。后此官署有太常寺、鸿胪寺等。汉明帝时，摄摩腾自西域白马驮经来，初止鸿胪寺，遂取寺名，创白马寺。后僧众渐盛，分居殿宇，皆名为寺，此为始也。）发广大心兴建供养之道场，行孝子之诚恳，酬昊天之恩德也。

见觉华佛像等者，办供物之具已毕，亲诣塔寺像前兴供，或塑像画像，威容赫赫，端正如生在，庄严无等伦。毕备者，三十二相也。瞻礼者，孝心诚意，目睛不瞬，瞻望祈佛，礼谓五体投地，瞻之又礼，礼之又瞻，倍生再三敬仰至极。胸忆思忖，未动唇舌，谓私自念言，内心念佛。佛是大觉彻见无碍，具足一切智。若佛现在世时，我母已死之后，倘来问佛：母死生何处？佛必指示，令知我母去处，升沉苦乐之所。敬念之心既久，外发悲泪，祈感之情极矣！

【时婆罗门女垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。】

初三句孝恳情态，次四句感应慰声。

其垂首泣泪，内心感念，恳祈之极，良知长久，满脸涕腮，状不成见矣。眼瞻佛容，意恋如来，不同孟宗之哭也。

忽然闻静空之中有声。泣者，无声细哭之涕。圣女，是正直贤德之人，方感如来慰其勿至悲哀。

我觉华佛，现今指示汝母去处，就行孝倾家兴大供之效验也。

【婆罗门女合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑。我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：愿佛慈悲，速说我母生界。我今身心将死不久。时觉华定自在王如来告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。】

初五句问何圣德；次四句孝恋失母；次七句报佛名号；次八句愿佛速说；次六句告行当知。

盖感应道交如合掌。闻空声向空而白空者，一空无二空，表一道之理同也。是何神德宽饶我之忧悲，思虑亡母哉。

我自亡失母亲已来，昼夜之间，二六时中，常忆悲恋，无处可问，不知我母生何世界，在何道中。

再报圣等文者，即显感显应也。冥显例四句详如观音记。佛名如前释。见是佛五眼圆明，汝忆母至告示者，古人父母丧后，负土为之坟垄，植松柏以列表，庐墓三年，尽孝之诚。孝德传云：汝南蔡顺，字君仲，孝顺父母，亲丧葬讫，于庐坟次，鸟兽从之栖宿，哭时即助鸣。后汉人也，皆常情之分，而不知设供奉佛，惜其罔遇也。夫常分孝情感动天地，倍情广供，故感佛现空告示，无复疑矣。

闻此声等文者，闻此再告之声，身心愈切忆母。身由父母之遗体，举身自拜扑于地，既丧我亲，身何可惜！急欲知母生界，礼如泰山崩，四支百节，皆破伤之损。左奴右婢，赶至扶侍，已晕气绝，呼之治之，良久方苏。诚胜丁兰刻木。愿佛慈悲愍念指示，然祈速说者，知自外身已残，内心忧苦，将死不久也。

告圣女等文者，谓其赶快返归家舍，端趺危坐，思心缘惟佛寺中尊像，口念佛之名号。即当自然知母生界之处也。约法返观五蕴之舍，即法身为诸法之母。行之自知，正定受，谓之端坐。禅那之修，谓云思惟。念佛之名号，故感下文威神游狱焉。

【时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。】

忆母念觉华佛者，存孝情契佛心也。经一日一夜者，日表觉悟之明，夜表愚迷之暗，迷悟之本，罪福之作，天堂地狱，由自招之分歧也。

【忽见自身到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女以念佛力故，自然无惧。】

初十二句，见业海及恶兽罪人；次十二句，见夜叉异相及杀罚罪人之状；次三句，表念佛功能。

忽见者，明定中彻见之境。如楞严色蕴八境云：下见地狱，上观天堂，得无障碍，此名欣厌凝想日深，想久化成，今似想心现境略同耳。

夜叉此云捷疾鬼，有飞空地行之等类不一。

念佛力者，仗念觉华冥加之力，自然无惧。盖论念佛，有事念、理念、观想像念、念法身、念报身、念应身，多多不一，此文观想像念佛也。

【有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉菩萨！何缘来此？】

鬼王者，福德之鬼，自由自在故称王。常行慈心，不加害一切，各从仁恕而立，故谓无毒。稽首者，稽留少许之时，首投于地也，拜后来前迓迎。善哉，赞美之词。发大心利他者，总云菩萨，有何因缘来到此恶趣之地。

【时婆罗门女问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。】

此六句问答此处何地者，即前科所见海兽及诸罪人之苦境也。答大铁围山者，梵语柘迦罗，秦言铁围。起世经云：四洲地心，即须弥山，高广八万四千由旬；外有七金山，高广次第半减；第八持地山，高广六百二十五由旬；外是大咸海水，横阔三十二万二千由旬；中有四洲，第九铁围山，高广三百十二由旬，第一重海在此中也。（此依佛祖统纪之文。）

【圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。】

此六句问答有否地狱。梵语捺洛迦，此翻苦具。婆沙云：瞻部洲下，过五百逾缮那，乃有地狱。地下之狱，从义立名也。

【圣女问曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。】

此文明威神力，方到狱所。业力者，身口意恶业之力也。为人一世，不自觉知，随粗俗人，身常作恶，口常言恶，意常缘恶。时日月岁至积一生，临命终时，被业力所牵，以至堕苦也。

【圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生时无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

初五句疑问，此海之水涌沸，众生被水逐浪，恶兽搏撮食啖何耶？次十一句，答由业因，先过

此海。次六句更有二海倍倍加苦。次三句，结共名业海。

阎浮提者，树名，南瞻部洲依此树立名。其中造五逆十罪之众生很多，作善者少。亲死未久之类者，至此方知，一生所为，自作自受欲悔晚矣。须经七七，中有身之变化（一七日一变化），方能去投生。（极善恶之人，被业牵不停中阴。）是知为先人追荐，当一一七，营斋忏罪，将功补过，令脱苦难。孝子贤孙，不得不作此孝行之悼荐也。文中一者自己造恶，二者无人作功德，三者既无善因，当据本业，任业运之所感，自然先经此苦。

海东等文者，彼咸海横阔三十二万二千由旬，其中或有一二岛屿，而过者，或配三业所感之数，亦不可决定。

三业恶因者，身杀盗淫，口妄语，绮语，两舌恶口，意贪欲嗔恚愚痴，由十恶之所招感，故有三海倍倍增苦也。圣女仅游观一海，后二海鬼王将答叙出。又作恶之心有三等，受报自然有三海，其名共号业海是也。

【圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。】

此问答地狱址处，具明次三数。圣女问曰：前言实有地狱，今何不见？鬼王答曰：三海之内，即是大地狱也。其中多少之总数，括言百千，大小各不同，有寒狱，热狱，正住，边住之差别耳。圣女所见，是寒地狱也。

所谓下解说。具有十八者或八寒八热加二根本。准十八泥犁经云：一光就居，人居此中，相见即欲斗，泥犁中无兵，而自有相杀伤。无岁数，又不死，其人长大。且以人间三千七百五十岁为一日。（三十日为一月，十二月为一年，经一万岁，即人间百三十五亿岁也，后十七狱中，苦与年寿各增倍，皆例此也。）二居虚倅略，此中一苦当前二十，其人入火中赤身出而相斗。三桑居都，其人常被火烧。四楼，其人常居大火铁城中。五房卒，于大深谷之火中烂烧而不死。六草鸟卑次，于高二千里，广四千里之火城烂烧而不死。七都卢难但，大火铁贯其人。八不卢半呼，常在火中炮炙。九乌竟都，寒冷冻身。十泥卢都，十一乌略，十二乌满，十三乌籍，十四乌呼，十五须健居，十六末都干直呼，十七区逋途，十八陈莫。

次有五百者，观佛三昧经中明，五百亿刀林等。百千者，梁忏云：造八万四千隔子地狱等是也。此等文数，不可强会，因彼彼作业各各私受，岂有名数可尽哉。

【圣女又问大鬼王曰：我母死来未久，不知魂神当至何趣？鬼王问圣女曰：菩萨之母在生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。】

此文正表行孝之本怀，以前文诚心广供，泣血求恳，意旨在此一问。然游狱审观遍处，靡遇见母，故不得不发本怀之事以请问鬼王也。

魂神者，魂灵便是鬼之异名，魂魄之精谓之神。不知当堕何道，生至何趣。

在生习何行业者，问业因若何，感果易寻。汝母现在一生习惯行为，所作何等之业，善恶升沉丝毫不差遗。

邪见者，即五使之一，众恶之元，六十二见百八见等，由邪解不正而发生也。

讥毁三宝者，讥谤毁谤，以其事三宝不敬，理三宝不解，彼时像法中事三宝者，塑画尊容，瑞严毕备，为佛宝；三乘圣教黄卷赤轴，为法宝；剃发染衣，依法修持者，为僧宝。理三宝者，以实相慧，觉了诸法，为佛宝。所觉法性之谛理，为法宝。如此觉慧，与事理和合，为僧宝。谛观一念之心，即空即假即中即是三宝也。

设或暂信者，圣女广说方便，孝心劝诱也。

施又不敬者，邪见习惯恶病发现。由钝使疑心不决，故常轻三宝而又不敬也。

【无毒问曰：菩萨之母，姓氏何等？圣女答曰：我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。】

姓者生也，古者因生以赐姓，表明其所生为婚姻之别也。三代之前姓氏分而为二：男子称氏，妇人称姓，氏所以别贵贱，贵者有氏，贱者有名无氏。故姓可以呼氏，氏不可以呼姓，有同姓异姓庶姓之别。三代之后姓氏合而为一，皆所以别婚姻也。姓字从生女二并之。印土有刹帝利（王种）、婆罗门（净行）、吠舍（商贾）、戌陀罗（众庶）之四姓，不知菩萨之母，姓氏何等？有姓名则易查。

俱婆罗门种者，印土九十五种外道之一，执生梵天，不信三世因果。

尸罗此云性善，善现是华言，梵华并举。总而言之，现生好行善道，而不自放逸故。

悦帝利（科注开蒙）俱云未详。窃谓，义含坚恶习。

【无毒合掌启菩萨曰：愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。鬼王言毕，合掌而退。】

合掌表一心至诚，启者报告之辞，愿圣者，不必久游观地狱所，却返本住之处，胸怀亦不必忧愁，又不必忆母悲孝之心恋恋。

罪女者本是菩萨母亲，因邪见造罪，从业立名，铁面无情之鬼王。

生天以来经今三日者，逆知广供孝诚之时，母魂此时生天。圣女梦魂游狱良过三日矣。

承孝顺之子者，承蒙祈佛之沾光，方得离苦生天。孝顺心恳，能感动天地，威显神灵。曾子曰：孝子之养亲也，乐豫其心，不违其志，悦其耳目，安其寝食。此唯生孝而已，不能导其神魂也。

应是下至生讫者，一由孝顺心切，二仗佛光难思，三同处泽利善缘，故云同生也。鬼王问答之言尽毕，揖诀而退。阴阳判然矣。

【婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。】

初文忆事须立愿。次文来行大愿之广。

寻如梦归者，俄焉而醒，仍在本家室内晏跌耳。梦若后释。

悟此事已者，一、悟知地狱之事，由恶因感三业海之苦。二、悟知如来神力，知母脱罪生天。三、悟计鬼王叙语，作福赎罪，无间一切皆利，故于佛前立大愿王。

愿我今日为始，直至尽未来际，其中应有罪因苦果众生，广设道场，方便教化，使令各各解脱，才罄本意也。问：下文光目女见佛如须弥山，今忽闻空中之声，能见佛身否？答：虽闻再三告示，而不见现形之文。何以不见？曰：一是广供，一是造像，纵同孝心，愿意不同耳。问：空中之声，同在之人，耳均同闻否？答：人虽同处，心不同等，是知余人无闻耳。问：佛眼遍见，无不指示生处，而教端坐何耶？答：佛有益物之心，令至游狱，亲临苦境，还阳警世，方知因果不昧，普及自省也。

【佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。】

往昔无毒之名，慈悲为本；现今财首立额，六度财施为首。始终皆利生之事而不缺，彼世世父母，自然获超之路，是菩萨之大孝也。盖彼今昔名形虽异，一念体性，未曾有改焉。

始乎女身立誓，中行二利为宗，积因累劫，常怀蓼莪之思，充宇宙是行孝之境，尽大地都是亲恩，度尽方成正觉。而今尚居菩萨之位，故大愿地藏是也。

初科名过去世行孝愿文竟。

【分身集会品第二】

前科文殊既酬叙，大士因地诚孝，故地藏分身集会，亲证历劫行化。分身者，身为神识所依托也，人各身躯好歹不同，由业识发现所感，其内意心为主宰，仗三缘而赋质，抟四大以成形，诚众恶之基，诸苦来源；反而言之，则载道之器，成佛作祖亦由他也。菩萨之分身，从无量功德生，因众生机感而现生，就一身化现无穷无尽之分身，如月影水也。集会者，同归一处为集，总合叙晤名会，闻领受如来之咐嘱故来也。

【尔时，百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨俱来集在忉利天宫。】

尔时者，正明过去，因地行愿毕时，地藏分身亲临集会之时也。百千万下明算数。华严，心王请佛说算数无尽之法，积成十种大数。然有三等数法：一、下等数法，十十变之，如十百千万等是也。二、中等数法，百百变之，即百洛叉（此云十万）为一俱胝（此云百亿）等是也。三、上等数法，倍倍变之，即俱胝俱胝为一阿庾多（此云那由他）等是也。此等数法，唯佛能了，详具彼经。震旦算经，始自黄帝，数有十等，谓亿，兆，京，秭，垓，壤，沟，涧，正，载。如当文无边世界，无尽地狱，悉有分身于彼处作教主，今欲承受咐嘱，各悉带同眷属而来法会。

【以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

以者，因由仰藉之义也。因由如来神力故，方普召来集，趋众仰藉如来神力故，方预入法会。

与诸者，共类之义，如无毒等不思议众鬼王，学道之侪是也。香有清通潜达之功，表信心能通入诸法之门。华表因行，供佛表感果。

彼诸下至菩提，显教主之功能。不退有三：一、位不退。二、行不退。三、念不退。阿翻无，耨多罗翻上，三藐三菩提翻正等正觉。

【是诸众等，久远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

初五句，说彼在业之苦。次四句，幸遇大士荫蒙获证。此诸从分身来众，自有识神以来，迄至于今，不记劫数，在生死海，遂业浪之流转，不出三善恶升沉，受苦无有穷尽矣。

以者遇也。幸遇大士教诫，禀法修持，投于慈悲誓愿之海，任运克获果证也。

次既下四句。入会瞻仰如来如文。

【尔时世尊舒金色臂摩百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。】

尔时至是言，摩顶安慰咐嘱，意托将来之机。吾于至习在，陈述曲就度生之难调。

舒金色者，舒有放大开化之义，佛有无记化通，从一母陀罗臂，应化身地藏之首，故云舒也。佛身非是欲爱而生，由无量功德所成，是故金色也。手臂表权智，头顶表实智，二皆以鉴机度生之用。然分身不多，臂亦不少，其意可知矣。

五浊等文如前释。

令心调伏，舍邪归正者，凡心攀缘无定，剂法药而调治，将五遍七聚，调伏外身，以三十七道品，治停内心。印土九十五外道为邪，沙门佛教为正，舍邪即是归正。心无二用故，纵然依顺修持，十人之中，尚有一二恶习仍在。恶习者，见思二惑之习惯也。

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。】

初二句意轮鉴机。次或有利根下至差别，口轮说法。分身度脱下至现其前，皆身轮现通也。

利根者，一闻千悟，意识快利，法行之机，宿种发现尔。

若钝根人闻法信仰，转念思之，然后则修，锻炼渐进。

善果者，指极善之果。须登圣地，时经节节滋种熟脱不废，故云勤劝成就。

暗钝者，如莎伽陀，无读诵性。城东老母久化方归。

业重者，如慢疑二使之业障，盖覆性灵，以疑使故，不仰佛有不思议，愿力威神利生；以慢使故，自是而不生恭敬于人。如是五辈众生之中，其或各各差别，欲意曲就根性，诱化示类，自然分身普现，度脱遍利益致。

或现男子下至鬼身，是应机而现正报。或者用四摄法和文演之。

或现山林下至皆度脱，变依报益物，现山令人安居养道，现药利人，或宝木等益物，众多顺情之植物故云林。若旱天水不涸，有德人墓，高原成穴地，河池泉井之利生。悉如来无记通诱众生，终成度脱也。

天帝即释提桓因，为地居之教主。

梵王初禅天为大千之教主。

转轮王分金银铜铁为四部洲之教主。

居士，自心清闲为居，博通古今，护名爱言为士。

国王是粟散王，名国分疆本邦内教主。

宰辅为一人之下万人之上，众民之教主。

官属公事务之谋主，唯佛现同类身，转化同伴人，或四摄四悉等法笼函育利之。

或现比丘下四众，如常解说。

乃至声闻下四圣，亦如常解说。

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！】

初汝观至大苦时，提往劫所为，调伏之事，将此未完之事，欲付嘱地藏。次汝当下至授记，文虽在付嘱，意要大士承任，度生家业。

汝须指地藏，观字要彻透，连现类付嘱二科文意。观佛昔时度生法则，现正依报，遍利群情，能化刚强令柔软，都经炉炼解脱，其有业障深重，未调伏者，不能解脱，必随恶业因，而感报应之苦。

汝观其当受苦时，汝当忆记今日法会，托付残机将度之事，全仗地藏担荷。

至弥勒者，此云无能胜，又云慈氏。佛现灭劫百岁时，至弥勒出世，增劫时代，经三灾苦难，

愿令娑婆，学法善行众生此难不遭，永离三灾八难诸苦。渐次成熟，值佛授记。窃谓大士负荷此事，为法王子之大孝忠臣也。

【尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。】

尔时至大智慧，表佛恩之荫泽。我所分身下至大利，当然须分身，度生以报佛恩为孝行之要。论语云：父在观其志，父没观其行，三年无改于父之道，可谓孝矣。况菩萨观佛志乎！古云：若不说法度众生，毕竟无有报佛者。

诸分身共复一形者，一形为诸数之体本，就体本而应用之迹数，元一周遍之法身，获用人异，故有一多不等。

涕泪哀恋者，显诚心负荷受苦六道，系观察六道不觉伤情自现，又思佛欲去世，菩萨孝子，岂不终身抱痛乎？

我地藏依从佛教，久远劫来，处处多蒙我佛接引，方得具足神力智慧，俱不可思议。我应当所分之身，遍处处以度生也。

遍满百千下如文。

令归敬至涅槃乐者，迷俗不知恭敬佛法僧三宝，大士示同类身，现行敬以兼群，令归依作福，永离三途，越生死之苦海，至登涅槃山顶，常净我乐也。

但于佛法等者，一毛极轻之功德，一涸表功德永远不落空，一沙比多中之极少功德，一尘说甚细之善因，或如毫毛头发之微微善因，大士滋其，渐渐增长，以至脱度。盖论沧溟之浩洋，始源于滥觞，泰山至重大，与微尘之多积，故知佛山性海，不无起初极少。善因功德，千里遥远，不离当前一步。即此义也。

使获大利者，须指法身为大利，或是授记等可也。

【唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！】

三番禀白，后世恶业众生，唯大士直下承当，望佛勿虑。

【尔时，佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

结归全品付嘱地藏之赞叹。一善哉，赞其分身遍处，令众生归敬三宝，至获大利。一善哉，赞其后世担荷，恶业众生，不使堕苦。

吾助汝喜者，须指前品。长者子、婆罗门女之往时，发明尚为菩萨行孝之事，似助喜之义。

汝能至愿，显其时间及未来际，尝践大道之行，还填畴昔之弘愿也。

广度自性众生，终日度生而无度相，所证菩提亦无证相。菩提众生，相即之义，本宗详明不烦再述。

明果位行化科竟。

【观众生业缘品第三】

以上品分身既集，世尊摩顶付受，殷勤嘱托六道。既担任遍处现化，则三番慰愈勿虑，故有此品所化之机焉。观者，三智为能观；六道业缘众生为所观。下文，莫不孝父母等文，皆为所观之境。至堕地狱等文，咸是果报之业缘。

众生者，五蕴众法相生，凭一期生死立名。或随业牵，各处受生，据六道流转之谓也。

业者，有善业恶业，不善恶平等业之不同耳。

缘者，互相由藉立名，以外杂境，引动内心起念，连助生起为义。

品如前释。

【尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌，问地藏菩萨言：圣者！阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？】

佛为母故，升忉利说法，令证圣阶。当说法之时，云集来众，无央数之多，悉指地藏化度成就。旨在自他凡地，行孝方成佛道。世尊孝行已毕，正表大士行孝，愿力深广之时。至将来六道，全属所化。摩耶初入圣流，顺便称问阎浮，造业不等，受报同否。梵名摩耶，此名大幻术。净饭王配妃，是佛生母。

【地藏答言：千万世界乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛，亦复如是，非但地狱罪报一等。】

问答酬唱，言为心表。独问阎浮报应之苦事，答文世界国土之广阔，切不可责其问言太局。下文云且愿闻于阎浮罪报，答意虽广，宗临法会大众同闻，亦不可嫌其答不酬问。世界国土依报无穷尽焉，余属正报。地狱是苦果，女人为造业之恶因。佛法者，一为万有龟鉴之觉路，二为求证道之方便。岂便一言能尽哉？

【摩耶夫人重白菩萨：且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。地藏答言圣母，唯愿听受，我粗说之。佛母白言：愿圣者说。】

前文既答，世界之多不同。摩耶重白，愿闻阎浮，不离生身之乡。地藏曲就圣母迹示之愿。允许部州恶趣苦境之说，谓之粗说也。此文互相谦恭之词尔。

【尔时，地藏菩萨白圣母言：南阎浮提罪报名号如是：】

须弥山南，有树名阎浮提。围七由旬，高百由旬，枝叶四布五十由旬，瞻部州，依树立名故云。如是者，指示下文也。

【若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

此不孝至杀亲之文，明造业因。当堕下，当来感果。

设若有等凡愚众生，不孝父母，殊不知生身从何而来，反造极大重罪，天地不容受者。盖父母犹天地也。恩重经云：人生在世，父母为亲。非父不生，非母不育。欲报之恩，昊天罔极。为子尽孝，天然之理。该人伦之本也。反而不孝，则父母失望。不若夷狄禽兽，人伦之义安在乎？正法念经，明四恩难报：一、母，二、父，三、如来，四、说法师。若有供养此四种人，现世为人赞叹，得福无量，未来能得菩提。或有人不能孝顺，然以忤逆；或有人不能尽孝俸养，转而骂詈双亲，诚可慨也。君子不立岩墙之下，敬身不敢损体也，罔知之人反为杀害父母。

此罪当堕云云，竟无出期。今首举者，孝为百行诸善之先，不孝众恶之本。孔子曰：五形之属三千，而罪莫大于不孝。况俟死后之罪苦哉？

【若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

此毁谤三宝。佛世调达，推岩压佛，足伤出血，现生即入地狱。正像末法间塑画之像，而不尽心恭敬，或焚烧胡乱遍弃，即是出佛身血之罪。

若听经闻法，不郑重轻意，或经典置于不净之地，或慳贪古籍而不修补流传，以至失绝，都是毁谤法宝也。

凡一切僧众，咸绍隆佛种，乃至六根不圆具，弊劣僧，亦须深心恭敬。古云僧来看佛面，皆是薄福佛子。设有内秘外现，凡眼不知，故致应当敬顺，若不尔者，即毁谤僧宝也。

【若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

此侵损淫污业。侵损者，伺其过隙，而入毁坏为侵；蹂躏物件，胡乱破坏为损。

常住者，往来僧众办道之所依止也。僧虽来往无定，此处产业常在，为后人学道资本。若侵损此物，即败坏后人道业根本，其罪可知矣。

点污僧尼者，点同玷，内藏黑弊也。尼，女人总称。有等无知之人，自不寡欲，逆污清修女子，或比丘尼、式叉摩那、沙弥尼、处女寡妇等，罪莫大焉，当堕苦如文。此等女辈，始姨母之流裔也。

伽蓝等者，伽蓝即现在一切大小寺院。或有等女人，不自守贞节，来寺宇内，假装修行态度，却以邪心，扰乱初学僧人，以至潜行淫欲，恣意无惭，而不革过，居然以为是。经云：火刀毒蛇皆可近，（纵伤四大正念无妨）唯有女人，不可暂近。（伤法身、断慧命，生生世世不得出苦。）

或杀害者，此二或字，不定指那种人，细思之，各具杀害之义。

【若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

末法伪僧诳人。伪作者，假诈虚作，而不正真也。

梵语沙门，此云勤息，要勤修戒定慧，息贪嗔痴，方名义相称。伊人不然，外相虽似，行为全无。

心非沙门者，有四种不同：谓胜道，说道，活道，污道。今此心非前三种，是第四种。裨贩佛法，邪行不正者。

破用常住，即败坏招提，荡产之徒。

欺诳白衣者，不知法要之人，非法说法故云诳，自错错人，愚俗无知，被其欺骗。

违背戒律者，暂投空门，不肯五夏承师，违离师教，反背戒律，毗尼之名，常且不晓，况开遮持犯乎！尤不勤修诸善道品，缘心事务，种种造恶，死后果报，丝毫无差。

【若有众生，偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

贪者，偷常住物，暗夜得人睡眠之便，或访人不在，而来取者，皆名为偷。私下小偷名窃，强力明夺为盗。凡一切僧众办道所需之器皿，及资生积蓄，什藏等物，咸归常住，所有之财物，不得擅取私用。谷米饮食，资养生命者，衣服卧具，操体治寒者，乃至其中香油灯烛，佛前等物，其类不一，或最小一物，未白干事之人，自取用者。

当堕下如文，岂不惧哉！须慎戒之。

【地藏白言：圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。】

就前五种造业之众生，唯不孝为首，此经以孝行之宗旨，不言可知矣。无论那种中人，各当被业，堕于趣果无间、受苦无间、时劫无间、寿命无间、形躯无间之地狱处。要历千万亿劫受苦，于厥时间求其暂时，停苦一念不能得，直待业尽，方离此苦。

【摩耶夫人重白地藏菩萨言：云何名为无间地狱？地藏白言：圣母！诸有地狱在大铁围山之内。其大地狱有一十八所，次有五百，名号各别，次有千百，名号亦别。】

诸有者，指三界二十五有也。余如前解。

【无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。】

此节出地狱名。作恶之心想既大，而恶苦之境亦大。所感苦果之地狱，周匝八万余里之大。作恶不改悔之心，坚强如铁。今受报时，其城纯铁。

火聚者，热心作恶，或烦恼火、嗔恚火所感积也。

诸狱相连者，若十六游增等，各狱相连。原夫作恶之心，反为善孝之念，天上宫殿之巨微，不言可知矣。

【其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上东西而走。狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。】

此文明无间受苦相。初节表狱中所受苦相。一人下表正报众业招感苦相。

众业所感者，或诸处为众，诸根为众，久积为众，总而言之，意心为众业之主也。悲夫孝顺报生天堂，双亲及子二俱获利。不孝堕苦比较若何，思之自裁。

【又诸罪人备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。万死千生，业感如是。】

此文明苦报。初二句，总标。次五句，遇夜叉以铜爪杀苦报。次七句，用铁戟中杀苦报。次十句，铁鹰铁蛇、洋铜热铁苦报。后二句，结由业感。以前文观来，俱是不孝等罪所致也。

【动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。】

此节明罪报时长，世界不能容受。世界且有成、住、坏、空各二十小劫，彼业报，须动经亿劫。人寿二十次增减，劫火从地际烧起，以至初禅天。未烧之时，先将一切人，都生二禅天。罪人徙置他界铁围，受苦仍然无异。他界欲坏之时，又遗他方。若彼彼世界，皆要次第坏时，待娑婆空二十小劫满后，成二十小劫，罪辈还复来，居铁围山间。此等统是极恶，不通忏悔者。报尽出苦，尤落异道。若斯观来，为吾人之诤诫欤。根由不孝父母、不敬三宝之罪也。

其事者，指前文受苦事。

如是者答所问也。

【又五事业感，故称无间。何等为五：】

此第六明五种恶业不同，自有五科，文相易明。此三句总征，下文别释。

【一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。】

此时劫受苦，不得隔息，名为时无间。来由作恶之心，猛注缘念不断之因，获斯形影之果，丝毫不差。

【二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。】

此形躯遍报苦。反夫本来清净法身之体，周遍法界，赖福智满足，庄严而显现。彼作恶业、不孝等罪，罪和恶业，感苦报满阿鼻之中，亦从恶法性之显现尔。良其善恶翻覆自本性之具现乎？

【三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。】

此苦具器件，皆罪人受报发现。

生革络首者，即剥生人皮，络缚罪人之首。余皆如文，地狱受苦之名，百千万岁，卒白难竟，况此几言，而能说得尽乎？

【四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。】

此苦果无间，男女虽异，受报相同。

羌者，西戎种族名。

胡者，北狄之称胡虏。以其素为中国边患，秦汉时，匈奴最强，都称胡人。或南蛮东夷之人，一到狱处，各各自受。年耆老人、幼岁童稚、高位尊贵、贫穷下贱，龙有风雨之作，伤生害命之罪业；神有响血肉，妄作祸祟之罪业，天若福享尽，定力衰。直堕地狱。鬼类多端，有福无福者，苟造业须当自受。

【五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。】

此寿命无间，初堕入此无间地狱，至千万亿劫。每日夜万变生死，人唯生死时最苦痛。此处之痛亦然。哀求一念之间，暂住停苦不得。独有求佛念佛，佛即放光，堪免苦痛，承光而超生者。业重不知，若有业尽，方停苦而得脱离。以此所历至久，连绵不断故云耳。

【地藏菩萨白圣母言：无间地狱，粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

大士结答前文，圣母所问，无间地狱。粗略说之，如依此文如是，倘欲详言狱中之器具，及受罪诸苦事，百千劫时，说不能尽。圣母闻此说已，愁六道之苦，谁能令其脱之，忧心耿耿，作礼而退，归就本位，坐能后事也。

【阎浮众生业感品第四】

梵语阎浮提，此土无物相当，不能翻。树名，此树枝叶花果，深秋落地。泥土变成胜金，或翻阎浮檀金。南瞻部洲，依树立名，故云阎浮。

众生者，通指九界，别当六道造业之众生。

业者，有善恶漏业、不善不恶无漏业、非漏非无漏业，亦应通指九界，别在三有。

感者，心因造招也，心念注意所缘之事为感，心业作就名应。前品由惑而奋业，此品因业以感果。是云业感品第四也。

【尔时地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。】

上品说五无间之苦事，对圣母酬唱已毕之时。此文须贯透前文业缘，初问答中，千万世界乃及国土，至非但地狱罪报一等，及分身集会中，各处化度之文。故大士表明所化，都承佛力之恩，方得遍百千万亿世界，顺机现而度之。

威神力者，威德降伏，神通作用，及十力智。菩萨蒙斯，犹如军帅，得帝王圣旨号令，可王诸处无一将而不调服者。大士亦如是，仗佛威德，神通十力，无一业报众生，而不救拔焉。若非下反显。

【我今又蒙佛付嘱：至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。】

佛菩萨度生为事业。一期化火，机薪将毕，剩余残机，并法流后。若顾命之遣托，地藏法臣，领化纲之大权。待东储弥勒，登法王座，之乘法化尔。

唯然者，应许急速之词也，可以不必忧虑后事。此系第四番慰佛勿虑也。

【尔时，佛告地藏菩萨：一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。】

一切统收九界众生，未成究竟解脱之人，都是性识不定。

性者有二义：一、习惯性，二、本理性。元一体随作用之变异。

识亦同性之义。

无定者，咸指习性妄识而已。恶作，是贪嗔痴之习惯，积结三途之苦业果。善作，是施仁慈之异熟，结维快事人天之乐果。总由不守自性，识循善恶之所转也。

为善为恶者，为犹作也，逐境界而生心。所谓境现则心生，境为生心之助缘耳。生生世世之升沉，若汲井之辘轳，故云轮转。

五道者，除修罗。凭业翻覆，循环无已。纵迷性之惑乱，被三障之盖蔽，生死难出矣。

【如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。】

鱼譬五道之众生，网喻三界之罩网，长流譬随业力之迁流。鱼得水之游乐，如人羨外境，动乱自性。脱入暂出，如清升于善道，尤不知逃离三界之笼网。又复遭网，譬天福尽，而又堕三途。

【以是等辈，吾当忧念。汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈。吾复何虑？】

初二句，承前五道众生，性识无定。佛所忧虑卦念。

汝既下三句，明此机与菩萨愿，相和符尔。

后一句，答前三番念佛勿虑。大士既一律荷负，我佛何虑之有哉？

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：世尊！地藏菩萨累劫已来各发何愿？今

蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。】

初三句，经家叙名，白佛言下请问。今蒙下词赞求说。大菩萨名，定自在王者，首楞严大定，具一切三昧，及慧力作用，无不自在，故称王。请问佛前言，地藏菩萨往愿重誓，各发何愿，现今世尊在大众前赞叹，愿佛略说一二，令法会闻知，累劫已来之事。

【尔时，世尊告定自在王菩萨：谛听谛听，善思念之。吾当为汝分别解说。】

一谛听，诫其不可轻忽而过；一谛听，地藏洪深久远行孝大愿，舒大信力方能领受。闻说之后，当善思惟，然后记念访辙，即闻思修之三慧也。理本无言说，以四悉坛故，吾当为汝分别解说。

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

初句，明过去久远时劫。尔时下为佛通别德号。未出家下，明王友十善。

一切智成就者，具道种智，一切种智。一心之中，具足三智为自成就。以一切智，成就二乘。以道种智，成就菩萨。以一切种智，成就佛道。并自他利益得名也。

如来，仿同先迹号。如古佛再来，应化之迹也。

应供，堪为福田号。可令一切众生，作福之良田。

正遍知，遍知法界号。正知正见，照了大小乘根性故。

明行足，果显因德号。三智明彻，了因地之万行具足。

善逝，妙往菩提号。寂动圆明，此土入灭，彼处应现，化无定处。

世间解，达伪通真号。世出世间，无不领会尽解。

无上士，摄化从道号。信、住、行、向、地等为有上士。唯佛摄化一切，为无上士。

调御丈夫天人师，应机授法号。恶众生折调之法，善众生爱摄之法，为人天授法师范焉。

佛，觉悟归真号。众生不觉不悟。未归真究竟。

世尊，三界独尊号。等觉虽尊，犹佛一等。

其六万劫寿命，是胜应佛也。

出家有三义：一、出俗事务家，剃除须发，圆领方袍者是。二、出三界二十五有家，破见思惑，证真空理者是。三、出无明显法性家。五住究尽，二死永罔者是。为一国之内，自在之主故称王。

与友者，同情合志也，互相组助之补益。方协意同行十善，丰饶利益，庶黎之众生。

十善者，身三、口四、意三，各有止行二善。为人天之根本，怀济民俗，均有普慈之心，竟成佛道而由是也。

【其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便，一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。】

初五句，陈苦谛境，惹王心发愿因由，所谓心不孤起，仗境缘而发生。见恶境，誓度无边之众生。邻国内众生，或统造十恶，全国变成恶国土。人民为国之本。

一王发下各愿不同二王酌斟欲设法，济度一王自成佛道，而后广度众生。诸经中常途之说。一王令人至菩提，自终未成佛，方为特别，广度之大愿，亦即孝世世之父母也。

【佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。】

原夫心为万法之总主，愿为导行之要宗，愿大愿小，由心之阔狭。心所希望之期愿，必乘心行而成就，有愿必成，斯言不虚矣。二王发愿各克萨婆若之大道。盖以今古异名，仍一心愿坚固不可磨之所就成也。

【复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。】

初句往过时，有众生机感之因，佛垂应出世之缘。所谓大事因缘故，诸佛出现于世。

清净莲华目者，别号以德立名。莲华在污泥水中不染而清净。若佛应化世间，不染诸尘而清净。系莲华不染若净德，华果同时若常德，华开莲现若乐德，在水在空皆得自在若我德。佛证四德，假莲华以名目也。或佛眼相表同莲亦可也。如来是通号，其清净时，佛寿命四十劫。

【像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。罗汉问之：欲愿何等？光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？】

佛佛灭后，各有正像末之法，彼佛像法流弥于世，为众生信仰福田。其中有一罗汉，三种不同，谓慧俱、无疑，各具杀贼、无生、应供三义。因次第乞食教化，邂逅孝女名字光目，光表智慧，目喻深定，即有定慧之人。行孝表世之人范，设食供僧，决信佛法，问愿惠福，答资荐母。该此后九科文相太散漫。提要略解耳。

【罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：汝母在生作何行业？今在恶趣受极大苦。】

入定观知，出定不知，是慧俱二种四果。定中能明八万大劫之内，作业果报皆知。俟出定后，问在生作何行业？意在彰明世间因果。虽是二乘，诚是菩萨也。受极大苦者，如前文五无间等，须塑画佛像方暂脱苦。

【光目答言：我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命

数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？】

初四句，明杀生。次四句，杀法。计其下孝女良母杀生业因还报命数。

唯好者，独好爱食水族之生命。鱼类甚多，喜食鱼子。鳖是甲虫之属。

炒煮为珍馐，恣情于口腹。食者甚美，死者甚苦。计其偿命之果报，千万复倍。若非孝女禀尊者，恳示求救之法。竟还报无有了期矣。

（昔有杨序梦神告曰：子逾旬当死。若能救亿万命可免。序告期迫不及，神曰：佛言鱼子不经盐渍。三年尚可再活。序醒，日买有子鱼放之。且大书神语于通衢，人见知戒。见人杀鱼，取子投之江中。数日复梦神曰：亿万之数满已，寿可延矣。附施愚山放鱼子法。凡鱼既死，将子轻轻取出，勿损坏勿著盐水，摊置稻草把上。俟水迹略干，浅埋水际沙泥中，庶免鱼吞自得全活。但处不可离水。或将干泥拌里晒暖收藏。自冬底及三春，积至四月望后，放河滩水草中，无不全活。余月随时可放尤为至便。）

【罗汉愍之，为作方便。劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。】

劝犹指教焉。念佛造像，为自利利他方便之法。念佛现世自利利他，造像将后自利利他，念佛一声，罪灭恒沙；礼佛一拜，福增无量。存亡获报者，光目孝女种出世因，将来必定克证圣果，为存者获报，亡母沾光，得离三途，普孝一切含识思之可知矣。

【光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。】

闻已者，一闻亡母受极大苦，心酸毛竖。次闻念佛塑像，存亡获报。祈母脱苦，故舍所爱。希望自他获益，诚心画像供养敬心泣礼，表纯孝之心，超群卓异也。

【忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

夜后境静之时，忽然梦见佛身。梦有四不同：一、四大不和梦。二、先见梦。三、天人梦。四、心想梦。今光目所梦，似第四孝心感想，佛应告言，略同第三现象。金色晃耀，佛身中之相，大如须弥，四表艳光，告示光目。汝母下指所生处，闻说转生本家不再重问。

【其后家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

感梦后几年，家内奴婢产一女子。三日能言，必佛力冥资焉。

稽首悲告者，本是萱堂慈母，堕为婢子来拜亲生孝女。此亦奇绝于业报。嗟夫三界之内人无大小，唯有业缘之升沉使至欤。短命者，杀生之报，一多病，二短命，余皆随文。

【光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？婢子答言：以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。】

闻婢子说，死后几年，数数堕大地狱，蒙荐方生，又为下贱短命。知婢子前生，决定是母无疑矣，故要考试其行业。喉声未出，为哽咽，放声大哭为悲啼也。杀害毁骂者，身口二业受报。凡粗言毁谤，恶口骂詈。皆自身随口业所转，形影声响，诘不惧慎乎？若非念佛造像，业报未满，未宜解脱。诚由孝心供佛之福力也。

【光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。】

前言累堕大地狱，今问其罪报云何？答言中，苦事不忍称说，罪人亦不可甚述。纵要说之百千岁中，卒白难竟。

【光目闻已，啼泪号泣而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。】

真所谓见苦境，发菩提心。何独婢子为光目母，须六道统是也。下文即指解脱菩萨是。故经云：六道众生，都吾父母，未来诸佛。此为明证也。

【十方诸佛慈悲愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。】

仰愿十方世界，一切住世诸佛。慈力冥加，听许孝女为母发愿。

若得下所祈之事。

永劫不受者，孝心无伦之愿海。忏涤母业消镕。翹飞大行山，填愿海。常希佛力慈悲，助乎易成。

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

自今日后，标发觉初心。或长者子、婆罗门女、邻国王、光目女。悉承孝心而矢大行。四番大愿，纵令六道先成佛。越大藏经中之绝俦者也。余皆随文解演。

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：光目，汝大慈悲，善能为母发如是大愿。吾观汝母十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫，后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

初节佛赞孝女愿普。吾观下表愿力功能。

大慈悲者，前誓云：令离三途苦等文是。

善能者，尽令罪等先成佛竟是。盖推功能以罗汉教念佛造像，先使脱堕苦而生下贱；次则大孝祈愿，转短寿而延年；次则由长寿而臻生无忧国土；就无忧国土，而行菩萨道，以至成佛果，将度众生如恒沙。

噫！此之经验事实，或供僧来耶，念佛来耶，造像来耶，曰此三事，都由孝女纯心，而作鸿誓深愿，功力所资焉。

【佛告定自在王：尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。】

罗汉今成菩萨，经中常事，不足奇特；杀害毁骂之罪女，而今为菩萨，方为奇特；孝女见母苦，而起菩萨普慈，更为奇特；又能追发大愿，永离堕苦，惠至成佛，是奇绝诸经，孝伟梵典。况今地藏称大愿王耶。

【过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。】

前文四种，大愿大孝之因缘，酬启请之略说。今此文略义广，指明尽劫，至愿至孝，益物利生之包罗也。

【未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者、邪淫妄语者、两舌恶口者、毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。】

初节恶机，不信造业。若遇下挽回归信方脱业报。

不行善者，即不作恶、自守慳执之人。行恶者，造罪之人。彼彼私行多端，以乃至二字该略之。不信因果，是意业，邪淫是身业，妄语至谤大乘是口业。盖此三业十恶莫不由不信因果而来。如是诸业中，独谤大乘经，为极罪，历世明灯，上升根本，诸佛之师，离斯焉得哉。

知识者，一遇深明因果行善之人，劝归信教悔过而脱报也。二遇目经书，惩恶诱善，俾自心以趋善。故若字有不定之指也。

【若能志心归敬及瞻礼赞叹、香华、衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。】

初三业四事供养。未来下享报。若天下余福犹胜。

盖三业四事供佛之通途，香花珍宝犹志诚心而发献。获福之巨细，考供心之狭阔。福业既有盈虚，而所怀知识常且不昧，故宿命因果常忆也。

【定自在王，如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。】

初三句明大士等慈愍物，显胜愿力威神。汝等下正嘱当机，及普嘱法会，诸大菩萨，广使弥世持流此经，人人行孝之范也。

【定自在王白佛言：世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提利益众生。定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬作礼而退。】

地藏分身，尘沙世界，佛所付嘱，流传此经，应当诸界，何得仅利阎浮耶？良知各界阎浮也。余三洲人性缓迟，善恶之业渐成，唯南洲人性强梁。必须广演，免堕苦之业因。作礼而退者，法会中出众问法，归位之仪式也。

【尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬白佛言：世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？唯愿世尊为我等说。】

天帝释外臣，四王护持四洲，领八部佑黎民也：东方提头赖吒，此云持国，维持国土（领乾闥婆、富单那）。南方毗留勒叉，此云增长，令黎民善根增长（领鸠槃荼、薛荔多）。西方毗留博叉，此云离语，能说种种语言故（领毗舍闍、毒龙）。北方毗沙门，此云多闻（领夜叉、罗刹）。各有九十一子，悉有神力及部属。俱预法会，闻四番大愿。白佛下略陈所闻，云何下疑群生，犹未度尽。唯愿下正请说。

【佛告四天王：善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生，方便之事。】

一善哉，赞其维持生民，更来预会闻法。一善哉，赞其闻四大愿，生疑启请。为者对也，对汝四天王，并广现在，乃流后之大众，说地藏广利益事，尽大千之娑婆，各南部洲之众生，四点出处处慈哀，头头救拔，唯大士尔尔乎。

【四天王言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

疑心未决，若一物于怀，发请吐露，一心渴仰，似饥待食，故云情愿乐欲闻。

【佛告四天王：地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。】

初明过去愿至今，于其中间尝未度尽，全应此娑婆世界，度苦烦业重之众生。

二复观未来无量劫，无量众生之业因，若蔓草相连缠粘不断。又发大愿，断众生之业因也。

【如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。】

方便二字，就是菩萨度众生折摄二门。

【四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；】

初句须贯透后文，此文身三作业。

杀生者，杀彼生命自短夭，是天道循环，或见现生殃死者，说宿世杀生果报。

窃盗者，小窃大盗之人，说现在贫穷，由前世悭贪所至，现若窃盗，来生苦楚决定自受。

或说邪淫，天道所忌，众恶之首，堕畜类之因，形影声响，丝毫不差。

【若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；】

此说口作业。粗言诳语，或靦面说人过失，为恶口。面誉背毁，为之两舌。巧言百端为绮语。使他不和之族类，来世眷属之斗争，自然之招报耳。

专说他丑为毁。背后骂人为谤，惟知利己，不顾害他。感报喑哑，有口不能言，若无舌，乃口中多症结之病也。

【若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；】

此三意作业。有人触境便怒，非理嗔发。或忖疑而生，执理嗔起。语言勿投，恚恨他人。

悭吝者，迷痴也，徒贪他有，贵重己物，不作来因善本。后世所求，竟无所得，故云违愿。

饮食，须当节量，不可太过度。吃尽美食，后不充腹，何疑之有哉？

【若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；】

此五文，二四属不孝，一三五是杀生。

自伏羲氏，教民逐兽，保种植为始。今人滋养口腹，恣情杀生命。彼既中天遭死，还报自忖可知。

人由父生母育，敬双亲若天地。痴人不孝。违悖忤逆，令父母堕不如意处者，天神地祇洞怒，决殃报之，俾后人之改辙也。

山林中，一初禽兽虫类潜匿依止处。见其冬藪枯木，便纵火烧之，一切有生物，逃命藏窜无地。如斯惨毒，岂一生狂迷取死之报耶？须偿满命数方休。

元配为前，继娶为后。若后母生，见前娘而起恶毒心。或前母产，窥继母似仇人等。若孝子应当不分亲疏，等心奉养，须如舜帝，不然者必受报也。反生即来世也。

若渔人水中网捕湿生，或捕鸟子巢卵等。鸟初生能自啄者，为雏。挠扰禽群惊散，自招骨肉分离报。

【若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；】

三宝为世，福田山，功德海，愚俗靡知，反欲毁坏讥谤。三宝若灯，自不向明为盲。三宝若鸿钟在架，大小如扣而鸣，不信似聋。赞叹，得柔和音；毁谤，感喑哑报。

教法尊重，禀教修行，是乘圣贤之大道也。轻意者慢之，自障善路，永处恶道报。

破用常住，污梵诬僧。俱如前解。

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。】

若汤杀生命，撼毛者，若鱗类等，汤火斩斫，而出骨者，或有不全死者，为伤生。食八两还半

斤，递偿如是。

戒为诸善根本，成佛基础。爱惜若渡海浮囊，不可毁破。清斋有慈爱，生命之仁恕。犯斋即犯杀生也。

非该用而用，于理不宜，广奢太侈者。

自高自傲，谓之吾我。自献学业，自快本怀者是贡高。

向此说彼，向彼说此，面誉背毁，奇巧百端，名两舌。令人斗构吵乱，后来有口无舌，或若百头鱼之百舌。

有或偏心取理为邪，而拨无因果，不向正行为邪见。

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。】

一切众生造罪，纵不出身三、口四、意三之十恶。此业由心惑而来。故大士说果报从因，令知回业，挽转心机也。

【是诸众生先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。】

报如前当文，是现报或生报。后堕下是后报，无穷偿苦也。

【是故汝等护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

无令者，卫护众生，勿使造前文二十二者罪业因也。涕泪表承教之情，恳切之至。合掌表归一心奉行。

【地狱名号品第五】

约说次第，业缘品是惑，业感品是报，此品是苦。

梵名泥黎耶正音那落迦，在地之下二万由旬，有正住边住，业报轻重之别，如世图圈故名地狱。前文在铁围山间三海之内；今文普贤启问地狱名号，良有深意。

牢狱笼制逼迫之苦，愚痴者不得出离，优游以为乐。以义推之，遍遍满境皆是地狱，轻重不同尔。所谓凡夫见思，二乘尘沙，菩萨无明，皆是笼制逼迫，若牢狱之义。等觉大士，未脱帖体无明壳，犹似是义，况乎其余。

三障净尽，三德全彰，方苦境即法身，为此品之正宗旨也。

【尔时，普贤菩萨摩訶萨白地藏菩萨言：仁者，愿为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号及恶报等事，使未来世末法众生知是果报。】

四天王承奉护持之后，普贤揖咨之时也。梵名三曼跋陀，此云普贤。准法华经，东方宝威德上

王佛国，菩萨众之领袖。悲华经中，明过去无诤念王第五王子，名无所畏，以行胜诸菩萨，故宝藏佛，改字为普贤。大行周施法界为普，位邻大觉，与佛相等为贤。

盖地藏称大愿，愿深若海。普贤称大行，行高若山。非此行不能填此愿，罔厥愿不能乘斯行。俱亚圣之德，同愿行之广，并智鉴机，权作乏知，为众生之寒暄也。

仁者如世俗之赞词。仁为慈育之尊称，心德之统体，有大利物之美谓。为者对也，天龙是八部之二，如前释。

比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷为四众。现在法会，未来永后。一切五乘七方便众生。说娑婆下请说苦境界报。如文。

【地藏答言：仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间；又有地狱，名大阿鼻；】

初节酬答谦辞。仁者下总说处名。

承佛者，当台教主尊美之理所当然。

及大士者，比肩俦伴，客气和恭之意。地藏能说之人；地狱罪报恶报等，为所说之事。

铁围山如前解。铁围内，双持外，两山中间。黑闇而深邃，无日月灯三光，唯佛出世，成道能照者，如法华经大通智胜如来成道之文详明。因彼造罪众生，当作五逆十恶时，障蔽自己天理良心光明，故招果报若斯。无间如前释。阿鼻与无间，名二处一，业报不同。楞严云：九情一想，下洞火轮。身入风火二交过地，轻生有间，重生无间。纯情即入阿鼻地狱。

【复有地狱，名曰四角；复有地狱，名曰飞刀；复有地狱，名曰火箭；复有地狱，名曰夹山；复有地狱，名曰通枪；复有地狱，名曰铁车；复有地狱，名曰铁床；复有地狱，名曰铁牛；复有地狱，名曰铁衣；复有地狱，名曰千刃；复有地狱，名曰铁驴；复有地狱，名曰烊铜；复有地狱，名曰抱柱；复有地狱，名曰流火；复有地狱，名曰耕舌；复有地狱，名曰剝首；复有地狱，名曰烧脚；复有地狱，名曰啖眼；复有地狱，名曰铁丸；复有地狱，名曰诤论；复有地狱，名曰铁鉢；复有地狱，名曰多嗔。】

此等诸狱，悉无间阿鼻大狱之眷属也。唯业报受者自现尔。岂言数可尽哉？前文大士答摩耶云：一劫之中求说不尽。婢子答光目女云：百千岁中，卒白难竟。后文答普贤云：若广解说，穷劫之尽。细研此义，不敢妄释，谓业力不可思议，果报不可思议，不可将凡情世智，解业力果报之事也。如文解说者，莫不警策人心，使致自揣摩前愆，以追悔后过，焉知来因感此果报哉？

四角者，热铁为壁，四方周围也。

飞刀者，即刀轮狱。

火箭者，或遍雨热丸，若箭射也。

夹山者，两山相去不远，罪人在中，渐渐合之，夹碎身躯也。

通枪者，剡竹木之兵器为枪、矛+肖之类也，或杀罪人胸背，透过为通。

铁车者，铁造车轮，辗诸罪人也。

铁床者，或见床内，有美女宛然所欲之境，进趣抱交，统床赤铁焦身。

铁牛者，设现铁牛，踏诸罪人，或角触，蹂耕等。

铁衣者，现为绮罗美衣，贪者不问，窃取偷穿，受身体烂痛苦楚。

千刃者，两边锋利为刃，或遍地而发现刃林，或满空中雪飞而来。

铁驴者，驴多产于亚洲西部，体小于马，耳颊皆长，善负物之兽。今狱中现铁驴乘载罪器，伐罪人欵。

洋铜者，将铜镕之若水，或浇灌罪人，或罪人自取饮之，五内焦烂之苦。

抱柱者，或铜铁之柱，罪人业力发现，视为雪白粉嫩娥眉之艳女。近而抱之，化为炽赤铜铁柱。

流火者，烦恼火恶业火，无薪自然，周流诸处。

耕舌者，牵罪人舌以身为牛，犁诸罪人。

剡首者，斩截其头，名剡首。

烧脚者，若塘煨等狱，践之脚被烧。

啖眼者，或飞鸟嘴锋，啄罪人眼目食之者。

铁丸者，以饥饿时，欲食仅食铁丸、饮铁汁，或热铁丸从空下，就罪人顶入，至脚出，痛于骨髓。

诤论者，觉耳静听，唯有诤论之吵，或罪人于内，勤诤相怨之声。

铁鈇者，鈇犹斧也，鈇钺斩腰之刑器。

多嗔者，罪人各各非理嗔发，互为残害尔。

【地藏白言：仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。】

结指前文，各狱之中，或有诸小狱，不能尽说，以其内数量无限故。

【更有叫唤地狱、拔舌地狱、粪尿地狱、铜锁地狱、火象地狱、火狗地狱、火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱。】

更有者，重指无间阿鼻处，又有许多地狱。

叫唤者，八热狱中，第四叫唤，第五大叫唤等狱。遭辱极苦、号泣之声也。

拔舌者，或用铜铁钩劈开罪人口钩之，拔其舌出而衡称之者。

粪尿者，若受罪之人，没于粪堆，尿河间，秽气不可闻。

铜锁者，以铁练系项，用销锁之，或脚亦然，起居不得自在之苦。

火象者，象周身赤火，来烧罪人，惊怖且苦痛也。

火狗者，经云：沸灰河两岸，所有诸狗，身黑柴色，垢腻可畏，啖彼地狱众生身肉，齧齧咬食，其或吐火者，方合此文。

火马者，马为武兽，身上纵火，跑逐诸处，罪人被踏触焚也。

火牛者，若古人火牛阵，战胜，头角系刀，相抵即坏，此狱未知亦然否？

火山者，满山遍野，炽然猛烈，过山罪人，身骸化灰。

火石者，或曰烧石当焰，使罪人卧之，倘或将诸火石，压覆地狱众生。

火床者，同前无间中铁床。

火梁者，设悬诸罪人于梁，以火焚烧。

火鹰者，同前铁鹰。

锯牙者，或即锯解地狱，将罪人绑热铁上，用锯解其身。

剥皮者，在生杀牛羊者，为剥皮，还报在地狱中，自偿如是。

饮血者，或即血湖地狱，或罪人身中，被诸小虫之所啣食血肉也。

烧手烧脚同类烧狱，若八热狱，第六烧炙，第七大烧炙，通身俱烧皮肉焦烂，今但烧手脚，良在世时，宰杀生灵，斫手断脚，炮烧煮炙之果报也。

倒刺者，将罪人颠倒高悬，而用利器割之而割其肉。

火屋者，先现高广华屋，罪人爱居其内，门闭之，纵火焚烧。

铁屋者，全屋赤铁所成，罪人触之就烧，无门可出。

火狼者，狼性最恶，视人猛逐欲食，今狱中火狼，或口吐火，或外身披火而逐食罪人，皆自业识发现尔。

【如是等地狱，其中各各复有诸小地狱，或一或二、或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。】

结指前文诸狱之部属，其狱内或具一或具二乃至具百千，各目不同，业报亦异。前文云，不忍称说，于此可知矣。

【地藏菩萨告普贤菩萨言：仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。】

经中处处，指阎浮提众生造恶者，以其习性纷乱，趋向无定，逐境习恶者多，湛性要求进善者少，所作恶业力，杂为各别，故此狱数，竟不能尽说。

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故，众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，歧路各别。纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。】

初四句，正显业力，是故下警诫，我今下启劝暂听。

业力者，且夫诸法从心生，心为万法主，由心念惑乱，作诸不善事，由事积成之恶业，毫无形相。经云：业无形相，若有形相，虚空不能容受，故云甚大。

须弥最高广者，恶业尤胜于他。

巨海者，汪洋无涯，深而靡底，浩浩不能穷其边，唯有业力能深过巨海，能越海涯。

圣道者，灵明洞彻，通邻法身理智，恶业障蔽人天道路，有漏善业覆障二乘圣道，无漏善业能障佛性中道，法身理智不得开显。

是故一切众生，须慎妄念起处用功，勿令作业。经云：小善不积，何以成圣？小过不改，积足灭身。水滴虽微，渐盈大器，自作自受，纤毫不差。

父子天性相关，密切至亲，各业不等，升沉路别，人生在世，生自独来，死自独去，罕闻同生同死者，随业因果，自报自受。非彼作我代受，我作他替偿者也。

此等之义，我承佛力略说。唯愿仁者，暂听斯简略之言，不能详广也。

【普贤答言：吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生闻仁者说，使令归佛。】

普贤菩萨前文启问，愿为未来天龙四众，知罪报恶报之处地狱名号。今文答言吾已久知，意在于何？曰：欲令一切众生皈依佛不堕地狱。地藏统在冥都之化主，诘而说之，明末法之机易信焉。从前之尔时至此，窃似罪报之义，此下第四科，略宜恶报之意。

【地藏白言：仁者，地狱罪报，其事如是：】

如文

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；或有地狱，取罪人心，夜叉食之；或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；或有地狱，一向寒冰；或有地狱，无限粪屎；或有地狱，纯飞[金+疾]鏖；或有地狱，多攒火枪；或有地狱，唯撞胸背；或有地狱，但烧手足；或有地狱，盘缴铁蛇；或有地狱，驱逐铁狗；或有地狱，尽驾铁骡。】

取舌使牛耕，良知哂笑口过之恶报。

取心与夜叉食者，心意想中，恶毒虽未发作，恶心潜布，死后堕此狱中。

沸汤煮身者，凡属杀生之恶报：或生蟹投糟，养鱼造脍，刺血生吞，汤杀鳝鳖等，百计熬煎之恶报，如是也。

热铜柱使抱，似淫态之恶报。

火烧趁及罪人者，都似遇坎坷心怀，嗔恨追及他人之恶报。

寒冰者，在生怨恨含蓄心怀，终不融化。一一向如是感成此狱，自业而召来，非人所与。

无限粪尿者，凡有不净，无所不为，一切神佛座前不避大小便，秽褻粗恶，此狱是其恶报也。

纯飞[金+疾]鏖者，张目四望，团团盘旋，飞近罪人之身。或杀飞禽之恶报。或炼飞刀杀业之果报也。

多攒火枪者，以无刀烧竹木成尖，攒戮之恶报也。

撞胸背者，或有碍言若铁，触人之胸，似刀弑一般。背毁谣言，亦复如是。或用器件击人之恶报亦可也。

但烧手足如前。

铁蛇者，蛇有大小，大有几由旬，小者若丝线之细。今文似小蛇盘罪人身紧缴若缠缚，或绞颈中。皆以嗔毒心缠害人之恶报也。

铁狗者，不同家犬之义兽。凡从人之义士，彼主人被诛奸谗之手，不知三世因果，终身妄杀仇人，自得冥报也。

尽驾铁骡者，如僧护比丘，见一驴猛火烧身，佛言实非是驴。迦叶佛时出家人，当厨分僧饮食，恒自留二三人份。持戒比丘如法诃责，答言：我当僧厨甚大劳苦，反责持戒者，汝不知恩，状似如驴，但养一身，何不默然。以是入地狱中，驴身受苦。今文驾骑驴上，或火烧或驴毛化针而刺杀乎。

【仁者，如是等报，各各狱中有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。】

如是前文等罪报恶报，诸地狱中，所需之器皿。咸是坚碍之物，由业道所感成。因伊造恶业之心，坚碍若铜铁石，刚性锐而不可改也。殊无悔念，故招是报，自心业之所现欤。

【若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚。何况多狱。我今承佛威神及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。】

初行指广，我今下谦让结答，如文。该此品文中，地狱名数，伪作谬解。知吾罪吾，唯佛菩萨

尔欻。蠡海之说，意望为菩提之种芽也。

【如来赞叹品第六】

今此源由上三品，文中逢机说法，矢后来之大愿。故如来赞其利于当世，负荷残机，益流将来，甚美而叹之。

梵语多陀阿伽陀，或怛闍阿竭。秦言如来，明三身如前释。颇考当文，似属赞叹永后流传。殊乘地藏大士之愿船，契机利生益物无穷，总由威神慈悲之力。佛欲播扬弥世，令闻者礼者，凡所作善，获亨靡边。讵知薄地凡夫，能尽阐耶？唯佛直畅褒美大士，无缘慈，同体悲，利益之乏际。诚不可思议。救护一切众生，罪苦之事，为所赞叹也。

【尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界。出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨及天龙鬼神人非人等：】

上三品说教化主，及所化机时毕。今世尊欲赞叹之时候也。

举身放光者，所照之处，依报国土。

出大音声者，光中之音声。普告诸佛菩萨。诸佛菩萨，定赞地藏能孝行流传。及告八部者，付嘱永后拥护，继继无尽，是知一切经典皆菩萨愿力使传也。

且夫序中，含笑统身放光，光出音声，为普召诸世界，佛菩萨及诸天八部，是听地藏久证果位，并孝行大愿。今文举身舒光，普劝流通，大士行愿之经。良知二文光所照处，沙界量同，泽机亦等，与后文顶门之光不同。后文毫光表化机，咸开显之同归圆妙也。

【听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。】

听吾者，诱劝之意也。佛意普训群机，彼群机各各，须静听今日赞扬大士之事。

十方世界为所化境，

现是度生之作用，有大不可思议。

威神慈悲力，是佛所赞叹。

救护下一句，是大士本愿之功行事业，亦云孝道之大行焉。

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。】

佛自称为吾。梵语摩訶般涅槃那，此云大灭度。灭五住烦恼，度二种生死，称性周遍故云大。非生现生，非灭现灭，随顺机宜而已。

汝等二字通指切利法会大众。后有普广，出众当机。

广作方便者，曲就群情，收机之括弥流所及也。

证涅槃乐者，二障离净，证断德，寂静为乐。涅槃有三：一、性净涅槃，谓诸法实相之理。不可染，不可净，即不生不灭之乐也。二、圆净涅槃，智极故名圆，惑尽故名净。据性而言，虽无染净，约修而说，惑智宛然。智若契理，惑毕竟不生。能断之智著显，所断烦恼绝踪为乐也。三、方便净涅槃。方便犹云善巧也。谓智能契理，即照群机，鉴机必乘应，机感即生，此非生而现生也。机缘既尽，应身既灭，此非灭而现灭也。随机自在现为乐也。盖三种涅槃，令九界一切众生，各各证入，同与之乐也。

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬而白佛言：今见世尊赞叹地藏菩萨有如是不可思议大威神德，唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事。使诸天龙八部及未来世众生顶受佛语。】

初节承前起后，唯愿下正启请。

法会之中，有一位菩萨，名曰普广，无缘慈之等遍为普，同体悲之周拔为广，承顺如来利生之意，细察六道将来之根机也。

合掌身业，恭敬意业，白佛言口业，三业虔诚，代众启请。

今见下陈佛赞叹之词，为者因也，只因为未来末法，六道众生，趋向无辙，祈佛宣说大士利益人天等类，因果之事，因潜果海，果透因源，物物如是，丝毫不差，使令众等，顶载受持，佛语不虚。

【尔时，世尊告普广菩萨及四众等：谛听谛听，吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。】

一谛听劝诫天宫四众等，一谛听对告当机，又双重为慈心之切也。

福德事者，身作众善为福，心内存诸善念为德。地藏现身沙界，度生事业为福，度尽众生方成佛为德。下文中，诸众生造像，供养礼拜为福，虔诚恭敬之意为德也。

【普广白言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

唯然，是应诺之词，如雏翹哺一般，故云愿乐欲闻也。

【佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。】

闻地藏菩萨之名，便知积劫孝敬因行，时时度生悲愿，顾思双亲善男女，顿除三十劫忤逆不孝之大罪也。

或闻而合掌者，表归一之心，功犹胜魏。

或闻而赞叹者，表展转相传，亦能超越如许之罪，口业之功也。

或闻而作礼者，若顶戴奉行等，是身业供养也。

或闻而发恋慕心者，表意念系缘，是净想意恋仰慕之功能也。该皆由闻而行者，非闻不能相传故。

【普广，若有善男子善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

初节造像，是人下明福利，盖以造像无论大小，有自利利他兼益。

彩色涂画纸轴形像，虽不久后流世，悬挂堪为人敬拜之福田。

或净泥土塑像，或诸色宝石琢刻之形，塑画之像，无胶色久脱落，印度树胶不许牛皮胶，灰布无漆，不坚牢，必须所需。

或金银铜铁四宝，铸成圣像，永后久远流传庄严，使群生作福有所依向之地。

一瞻一礼者，少功获福利益若斯，况终身诚敬及造像者乎？

生天享福报，不堕于苦趣，若不造像，焉得生天？若不乘地藏愿力，则恶道诚难离矣！

假如生天，福享尽时，下生做人，犹为人中之王。

不失大利者，塑佛为因，成佛之果为大利。法华云：或以指爪甲，而画作佛像，如是诸人等，渐渐积功德，具足大悲心，皆已成佛道。

【若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝物等供养，】

能厌女身者，便从夙世男子善根中发现，作男作女，凭业力之转变，非别人与之。原从念头邪正之所感也。女人，三从不得自主，且有十恶可厌。唯藉大士威神力，慈悲誓愿，堪却此苦也。

尽心者，表兴厌之念起而取舍有门，由心进践。不同虚浮假张面子，须内心诚实。方感验必效。

日日不退者，不可一暴十寒。当念兹在兹百折不改。始乎起基，终身不废。香花如前，饮食上供之羹膳。衣服缯彩，装饰像服。幢幡高悬，庄严威表。钱宝物等者，钱是购办供器之通需者，宝是古玩器陈列之献物。等字总括供养之无余也。

【是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。】

由尽心忻供，决定转女为男，精神所致。日日不退，念头而感生无女人世界。古人云：从来仅知天地父母生吾。今日方知吾生天地父母。是以心生，则万法生；心念转，则正依报随之转。

除非下乘愿不论，如摩耶夫人，婆须密多女等，皆大权示现。

承斯下结所供养之威神，慈悲力方转男身，永不受女躯也。

【复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中所受生身，相貌圆满。】

厌丑陋，定是夫君不喜，万事不得进前，每怀羞耻。羡慕容貌，犹不是好念头，莫非要人宠爱，略扬眉献窈窕而已，诚可太息！殊不知生死浮躯，虚假不实。亦不知业报自受也。

多疾病者，或四支不齐，诸相不圆具等，为疾；或四大不调等，诸病。

诣菩萨像前礼拜，忏悔悔过，消除今世病魔障。障尽福生，来报当然适意。盖多疾病，总由不孝杀生之罪过。

其人千万劫，圆具妙相。食顷志心瞻礼之功能也。

噫！微善而获多福，诘不勤敬哉？未始闻也，今方知之尔。

【是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。】

此承前文志心瞻礼而来者，有等女人，痴爱情心未断，不厌女躯。虽至像前敬礼，仍不转报，只脱贫贱之困苦矣。礼拜获福，志心尊贵受生，常处闺阁，侍有媵婢为伴，一呼诸应之地位也。

【由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

如文。

【复次普广，若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。】

此伎乐、歌咏、香华三种供养。唯独劝人功德最胜。

伎乐者，伎，乐功之人；乐，古天子之要事，古人制乐，使黎民荡秽涤邪。君子闻乐得其道，小人闻乐得其欲。若礼记，夔始制乐，以赏诸侯。自黄帝咸池以下，代制于乐，略据此土之言耳。此文不以己乐，忻供菩萨也。

歌咏者，尚书云：诸言志歌，永言诗序。故曰情动于中，而形于言，言之不足，故嗟叹之，嗟叹之不足，故歌咏之。和与乐声，直陈其美德者也。

劝人者，法华云：展转相传至第五十人，功德不可思议。

如是等者，获利凡起一念好心，有无量功德，何况随力演劝一人多人者，焉无护法鬼神日夜卫侍哉？自然无障碍矣。

【复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

善恶两机，自果相反，善人志心归敬，恶人谤无功德；此诚意供养，彼言无利益事；善人赞叹，恶人露齿哂笑；善身礼拜，恶或背面非；善者塑像，恶者毁坏尊容；善人念念劝善，恶人引恶共非。乃至微微一念生讥毁者，经三恶道之苦，为未明因果者之作龟鉴也。恶鬼神为善鬼神，一以伺侵扰乱，一以保护覆障，例人可知矣。

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。】

如前讥毁恶人，久于三途不得出离。

贤劫者，梵语劫簸，此云时分。此时间多诸贤人，故名贤劫。

千佛者，始自拘留孙，终至楼智佛。释尊第四佛，人寿百岁时出现于世。若言劫者，人寿八万四千岁，过一百年减一岁，如是减至剩十岁。而又过百年增一岁，乃至增到八万四千岁。如此一增一减，为一小劫；二十增减，为一中劫；八十小劫，为一大劫。当知一增一减，一千六百八十万年，住劫初至现今第九减劫，人寿百岁时，该一万五千一百一十九万年。减至十岁，犹有一万年在后可知矣。讥毁之恶报要经千佛尚在阿鼻，长受苦楚，若能供养赞叹，享福之久，不言犹可知矣。

又过千佛之时，还在饿鬼。

再经千小劫而做畜生，受负重捶鞭宰杀之苦。噫！善道坦骠，而反自取之若是耶！

【又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。】

作善生天，福尽犹有余报，不失大利。作恶堕苦，偿所造业空，更有余报。

纵者，暂许也。受苦毕纵得人身，岂是福报之人乎？

贫者，无分钱之资。穷者，身无寸丝结缕。

为人下贱，或盲聋背伛，挛曲跛跚，眇目矬漏等，皆是不具。

业来结其心者，法华经云：谤斯经过，获罪如是，彼经详明，须考可知也。

【是故普广，讥毁他人供养，尚获此报。何况别生恶见毁灭。】

结成口业之讥毁，尚且如是，何况三业俱造，恶知邪见之人乎！

【复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼乃及家亲，或游险道，或多魘寐共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。】

佛是大医王，能知众生病，八万四千病源，唯佛尽知。

久处床枕者，四大不调，四支不能撑持，欲求生久病之症不得愈。欲就死，寿命报身未至终。

夜梦等者，恶鬼不祥之兆。鬼属阴，人梦之，必有阴过不德之事。

家亲者，凡祖宗先族辈。

游险道者，四大偏增，若肾亏，多梦堕水溺等险。若血气亏，多梦上山等险。卧厌不寤故曰魔寐，或魂灵共鬼神游。

鋋者弱也，即瘠病之人。瘵者瘵瘵，即五瘵七伤之类。以半眠半醒之间，见此诸凶境，叫苦绵呖，晨昏不知，内心不安，逼迫惨凄，皆病中苦相也。

此皆是下明业道之果报如文。

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍，或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。】

诸佛菩萨，知症知药者。明机施法之剂师，声读此经配成一切药材，极品之阿伽陀，诚无病而不愈者也。

可爱物者，为病之源。良知心意被境风所伤，以贪毒为病基，须依经法忏悔舍之。总而言之，由衣食住，三事造罪者多。

贪身绮滑，故多衣服；贪积蓄珍藏，故多宝贝；贪住处游玩，故好庄园舍宅；俱从贪心而招病苦。

对病人下，反施悔过，代施者鸣之令知造经书，造佛菩萨像、塔寺、油灯、常住。五处涤罪，作福之地也。

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。】

初二句，代病施物，须依前文三番禀白。令病者闻于八识田中，功德种子不昧。前五六七诸识，寿尽分散，独第八不散。

气尽者，命光迁谢，于七日之中，鸣朗高诵尊经，命终之人，宿殃一切重罪，顿消无余，转生善处，得宿命知。

【何况善男子善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。】

前文病者无心，孝子请代，尚能离苦得知，何况亲自在世，书经造像，兼教他之功德耶！书经传法，造像益世，两种不可思议果报，必获遇法证法，逢佛成佛之大利也。

【是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。】

若见有人，对本读地藏经，读熟背诵，此人此经皆巨思议，乃至一类不识字者，专心一念赞叹是经，或恭敬读诵者之人，汝须者，嘱普广之词，劝是等人，勤读此经，莫退初心。

能得下，表功利之妙，讥毁赞叹，功过宛然可知矣。

【复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖，此皆是一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

初节见梦境，此皆下释属亲族示诸形息。此中之梦与前不同。前梦业苦病境，今梦阴属亲类息感所致。

形躯不能相接，魂神相遇为梦也。

寐者，寢息也，或见鬼见神。

诸形者，即大小老幼男女之形也。悲是苦形，啼是号哭，或愁忧之态，或太息之叹，恐怖是畏惧之貌。总而言之，皆恩爱之眷属，在苦道不得超升，今现形仰救也。余皆如文。

【普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经。或请人读，其数三遍，或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。】

细察此文，一、由佛付托菩萨，领命神力，二、因地藏威神誓愿超济，三、能读此经者，方知久远亲恩。盖诵经解凶报恩者，行久不倦方得，须志心恭敬，诚即报世出世间，两种大恩，况宿世亲族哉！

问：文中仅三七遍，焉酬若许耶？答：三七遍唯脱梦兆耳，若依前文勤心莫退，方报；况前文一念赞叹，有无量之功德乎！

【复次普广，若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵。更不经三恶道苦。】

诸下贱不只一等之人。

特举奴婢者，乃天下至愚至苦者也。一切世人，视其奴婢女婢，当察五事。一者，先周知其饥渴寒暑，然后驱使。二者，有病当为疗治。三者，不得妄加鞭撻，有犯当考虚实，然后责治，可恕者恕，不可恕者训治之。四者，若有纤小私财，不得夺之。五者，给与物件，当用平等，勿得偏曲。

诸不自由者，该摄一切男女等人，凡不自主，听从人者皆是。

觉知宿业者，胜劣好歹，察由感果，有尊卑苦乐，要忏前愆而悔后过之人也。

须志瞻礼者，专心对佛菩萨像前勤礼，惭心一发，若泰山崩，无罪不灭，或一生系念圣号。

乃至七日中者，每日念万德鸿名，便能脱诸苦恼之烦缠，所谓罪消福至，堪得自由者矣。

若能如是礼念等人，全仗地藏大威神力。

此报偿后，永劫生为尊贵，自由自在，逍遥解脱，而无诸苦也。

【复次普广，若未来世中阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族有新产者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。】

阎浮提内者，表神力护持之处。

刹利等者，印度四姓贵贱一切人也，如中国百姓种类。

有新产者，乃子母极危险时。以一切诸生母，欲生子时，身体遍痛，受大苦恼，昼夜坐卧，不得安宁。男女未定，或云女左男右，各依脊向腹而住。故先七日，诵此经保护，勿使一切恶鬼，损坏其胞胎。

更为念等者表大士圣号，能保母子无伤，俟三十八个七日满足，将出产门，命若悬丝。

是新生子者，无论男女，有带业宿殃，而解除之，宿业轻者增福寿，若子若母，俱藉叵思妙典，及大士嘉号之力也。

【复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。】

天道好生，此十日，瞰察人间，善恶多少。或云十斋日，斋者，犹齐也，以齐心志归一，不敢作恶之义。或曰素食为斋，乃戒杀之意。有年三长斋、月六斋、十斋不等。正五九月，为三长斋。初八、十四、十五、二十三、二十九、三十日，为月六斋。或四季八节为八王斋。今经十斋日也。一日，钵闍底下（唐言梵王），是建名日，宜为作善有益。初八、二十三两日，是力战日，婆娑善神下，应作公平为利。十四、二十九两日，是勇猛日，药刍神下，当放生孝敬最契宜。二十四是凶猛日，嚧达啰尼神下。二十八是最胜日，钵折底神下，唯持戒洽宜。十五、三十，是吉相日，必多卢神下，宜祭先亡及布施，供养诸佛菩萨诸天父母甚契极吉。此等诸神瞰察人类，善恶直奏天帝，然后判决轻重定其赏罚，不可不慎也。

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。】

举止者，外身动静之善恶；动念者，内心昏散之善恶。由惑成业，因业积感罪报，须当防微，顾心念头，何况愚人放逸恣情耶！岂不纵十恶之因，根于心源之流泄万派乎？杀盗淫妄之贪嗔痴如前。

百千罪状者，仁王云：一念有九十刹那，一一刹那，复有九百生灭，故云无不是业也。一一生灭中，冥伏十界之体，天眼观之，无不成形，各形无非是罪也。

能于下诵经离灾，经有神力护持，灾难不邻，灾难亦有鬼神指挥，此等鬼神承天命行灾，今逢天神游届之日而能诵经，一以天神呵护，各方太平，二以经典叵思，感蒙永后安宁。

【能于十斋日，每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。】

每斋日诵经一遍，便有不思议，离苦得乐，令此居家，无诸疫疠瘟流等横染之灾，即是离苦。现世衣服丰盛，饮食盈溢，即得福乐也。

【是故普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。閻浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。】

初从是故至之事，总结上文，别列明益十科。閻浮下明利益之根源。

因缘者，众生本具为因，大士诱引使善事渐萌为缘。或往昔下种为因，至今互相由藉为缘。约当经现世，生感为因，地藏曲就应机为缘。

闻名耳根功德，见像眼根功德，顶礼身根功德，堪仿法华六根清净略同。三字，表般若三智等。五字，约五根五力等。一偈四句，表四门入理等。一句表一大总相法门等。

后四句利益如文。

【尔时，普广菩萨，闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：世尊！我久知是大士有如此不可思议神力及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。世尊！当何名此经，使我云何流布？】

胡跪者，胡地之人，多以右膝著地，不同汉人，双脚长跪也。合掌，表至诚归一虚心恭敬。复白，正表请意。

久知者，同是古圣权示，特现槌砧洗涤群情罪垢，故启佛赞叹之由。阐地藏叵思神力，心矢之力，胪后益世也。

故问如来等者，表流传意，当问名有应实之功，名义若当，得契机契时，广宣流布，而无滞矣。

【佛告普广：此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。】

名虽有三，原一菩萨之行为，若论利生边说，名数之多，不能尽言焉。

本愿者，本初往昔之愿也。本行者，历劫度生事行也。本誓力者，双运愿行之作用也。本愿约空观，本行约假观，誓力约中观。三观一心，三名一境，心境颇融，任运益物，吾缘大士，久远重愿，利生略同是乎。

是故普广汝依此，一心三观，一境三谛，假三名之大愿，弥世流布俾道群之妙辙也。又普广之请名者，俾众生见闻顾义，有所归旨也。佛答三名，不失大士始终本怀，译师题一，喜略避赘，故

举一以括三也。

【利益存亡品第七】

因地藏威神慈悲不可思议利益，故今品题，取此为名者，略有四种：一自利，二利他，三存利，四亡利。皆利于当世，益及将来也。自利者，文云观阎浮众生，于诸善事，至少利益，悉皆自得。利他者，文云是知识有大力故，相扶劝令牢足等文也。存利者，文云七分功德，生者获六，闻健自修，分分已获。亡利者，文云一名一号，闻在本识，至如是众罪，悉消灭等文也，今此利者，宜益物之功用，不同孟子为害之始也。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。】

我观阎浮众生者，余三洲人根纯稍轻浮乱之念，唯南洲人，杂念尤多，时刻不暂停住。推其来源，六意识根，善因恶因，功由举心动念，禅观之士，略思八正，获正善利益功作，难能进取，易退初心，若遇恶境歹缘，习惯之心与境凑合，炽然增长，乃久劫之通病，循环不息，以罪积罪，岂不悲夫！

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。若得遇知识，替与减负或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

初文恶势难改，次文遇善知有凭，等辈人者，恶心凑恶缘之人也。履泥涂者，趋向恶行而造罪者之人。重石者，譬障深业重，若山石，自作自受，形影不差，唯自担负。渐困渐重者，若恶作之势流，而不能挽回也。足步深邃者，喻现报之堕苦，虽未入地狱，罪报之相先现。

若遇知识者，有两种：一、善伴侣，所作所为，身口皆善，若人在云雾中，滋润有益，替与减负之义也。大道巨德，教挫恶锐，开示正念，若与全负之义也。盖是知识有大力量之人，内外扶助，同行知识。二、劝令牢脚者教授知识。平地无危险，通达善道，以善益善，须省悟恶路深邃险隘，不可更践也。若凭教承行焉不出苦哉。

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

此文似合法释前喻意。习恶者，如履泥涂辈，纤毫至无量，合渐困至于深邃，是诸至此习，合恶缘念念增长，命终时父母眷属代为设福，合复相扶助，若同婆罗门女，光目女等，作诸功德，脱三途苦是减负，超生善处似全负，是劝令牢脚达平地以资前路句，合须省恶路无再经历。

【或悬幡盖及然油灯、或转读尊经、或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。】

悬幡盖者，表高显，意在孝子，代为设福或明寿庚，享世时事。然油灯者，明能破暗，义似离冥暗而生光明净土。尊经一转读，圣境顿现前，使感十方诸佛护念也。供像易信，心起恭敬念头。念鸿名是召德而忏障。将此设福声像，俾命终人，纳尘于受识，沁入本藏。

本识者，第八阿赖耶识也。能含一切善恶种子，此全藉家属，为其下善种，将有发达之时也。

【是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。】

指前习恶从纤毫至无量，及若遇缘等诸众生。

计其感果等一句明造业，感苦果必定堕恶趣。

缘是眷属等一句，明阳眷代明为修幡灯读经供像之圣因，一生众罪悉皆消灭无余矣。

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。】

每七日中，广作众善。功能消过，不落空者。阳人追造善业，资助先亡生天。离苦获乐，义有凭也。然眷属悼荐之时既有善念薰怀，现世亨通，理所当然。故云利益无量焉。

【是故我今对佛世尊及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。】

地藏对佛告于八部，万望各领佛敕，普劝阎浮将来众生，凡先亡丧事，不准杀生。微细生命，亦须慎敬。冥府讨偿命之连累，血腥恶鬼神叙啖，牵引新亡易入恶趣。

魍魉者，怪物所成，鬼中之帅。家语云：木石之怪，曰夔魍魉，亦作魍魉。（又魍魉鬼，搜鬼记云：昔颡项氏有三子，死而为疫鬼。一居江水为疟鬼。二居山水为魍魉鬼。三居人宫室，善惊小儿，为小鬼。）

【何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人。但结罪缘，转增深重。假使来世或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因。亦令是命终人殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根，（编者注：原书漏却「各据本业，自受恶趣，何忍眷属更为增业」三句，现补上。）】

何以故，是征词。尔所下解释，世俗之人，不知爱惜生命，宰之祭祀，非但无功德之利益，而反增重罪于亡人。此新亡者，假使现在，作诸妙善正因，被其无知眷属，造诸杀生之业，罚责之过，不能生善处，何况在生毫无善根之人，罪上加罪，奈之苦何若耶！

【譬如有人从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。忽遇邻人，更附少物。以是之故，转复困重。】

有人者，二十五有之人也。从无始遥远，无明住地以来，绝戒定慧之资粮，并无三智明日之闍路，所负五蕴之重担，免强努力仅过百斤，十界互论，十界业为百斤。忽然之间一生，而丧亡矣。遇邻人者，即家亲眷属等人，更附少物，譬命终杀生，业上加业罪之困重也。

【世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

诸佛教中，作微毫之善事，悉为成佛之正因，详如法华经，广开显之文，有一毛之信心，虽极

细，渐巨之因也。一涸诚少，与沧海之湿性同，一沙一尘，至微积为泰山之种。故云：少善不积，何以成圣之胎胚耶？

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。】

长者之具十德如前。大辩者，心若悬河，口同鸿钟，问答辩驳，无有阻碍之人，完备义、法、辞、乐说四种之妙能者也。久获本觉性智之证，与无生理相冥。

化现二句从体起用也。

【合掌恭敬，问地藏菩萨言：大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人得大利益及解脱不？】

大士者，得一贯于诸，事理博通之人。然今地藏大士明知阴阳事理因果，故长者恭敬请问，阳眷为追悼心切，作诸善事功德，阴冥亡人，能得沾利益，并离生死苦之解脱否？

【地藏答言：长者，我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。】

因为未现众生，命终之日，自不能念，他人代念，亡者得闻圣号，不论轻重有无之罪，悉获了生脱死，超升净域。

问：何灵验之若是，每见有人一生，口念圣号不辍，手掏念珠不离，竟未见效果，何耶？答：口念非心念，或轻心不注重，而慢意不归一，曷灵验之有乎？须感心虔诚郑重，想念于身口相合，所谓即都摄六根也。浸念不绝，念体自寂，与彼圣知相邻，非除罪而何？故解脱之道，由此臻进之阶级也。今此命终，大事系急心念专一，诚心恳感，不同平常延缓之念，可知无疑也。

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。】

前人为后人作福善，是大眷属，后人为前人做功利，是小眷属。凡三宝门中，菩提善法之正因，皆名一切圣事。七分获一，生者六利。

以是下必自趁早不待临时仓卒，亲作自修自得，不俟年老死后人为明矣。

【无常大鬼，不期而到。冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。】

一切世事，都为无常，人死亦称无常，不得相约之期，到来而不自知。亡者，气绝以后，后阴脱体，前阴未投，一生所作之业果，于此每七之中变迁，六根识不能作用，唯被业识随流转生，名曰中阴。

或在下府判究定其轻重罪业，诸司者，若善恶童子，手执文簿，辞辩诸事，如是之间，愁苦形态，千万之相，何况判后，决定堕苦等容。忧心更甚，相貌不能言矣。

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力救拔。】

此明中阴望救之时，未得投生，在四十九日中，时刻望福力以赎罪，早出此苦之渴念也。阳眷孝子贤孙，须作善以追荐，勿迟令生恶趣之苦也。

【过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫永受众苦。】

受报有三种不同：一者现报，今生作恶，现世随业受华报。二者生报，所为善恶，罪业轻重，来生受报。三者后报，于今世作恶，以至将来受报，因前余福未尽，福尽祸至，受报在后也。

造罪有巨细，受报不无轻重之分，如此文明矣，形影相随，纤毫不差，岂不怕哉！

【复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。】

有诚敬心营斋，奉供三宝，求福资助业道离苦，或米汁之泔，老黄菜叶等，不甚美之物，或简出余剩，该不准弃之于地，用器皿什盛藏抗之，待斋毕以后方给诸丐者，或施畜生可也。乃至甚妙肴膳未献佛僧，勿与别人先食，以表敬心不移，罪业众生蒙光获利也。

【如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人七分获一。】

若不准经中设斋之法，亡者不蒙沾光之利，骨肉之眷属，亦不益处，苟能如法护净，办理供三宝之福田，若种瓜豆，如种所得也。亡者获七分之一之微利尔，余皆生者自利。

【是故长者，阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。】

勤者即营斋之事护净。志心恳者，坚志追福与亡者之心，恳祈设斋供养三宝，作者自益，如是方得二俱双美也。

【说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。大辩长者，作礼而退。】

此无数鬼神，闻说于诸佛教中作善，妙利悉属自得，又闻命终闻圣号，有罪无罪悉获解脱，又闻亡一生六之利，又闻健自修分分己获，乃至存亡俱利等，便发广大正等正觉之心。长者出众问毕，归退本位。

【阎罗王众赞叹品第八】

盖此品中，阎罗王及鬼王，看文似列众之机，补序中所未列者，蒙音来会，寻义或于分身集会从大士来者，屡闻地藏孝愿宏深，并佛菩萨赞叹，此无相如来，权示鬼王，亦疑问六道之事，而起赞叹，如云度罪苦众生，不辞疲倦，若下文头头救拔等文是也。

若文中诸处，护持众生，与地藏行为似同，若利生方面说之，不妨取名护持品。然当经所尊者，明能化之人，非所护之机也。

【尔时，铁围山内有无量鬼王与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。】

此文虽属经家叙义之文，或是横来之机，或从地藏率众，不可定指，鬼王有权示，业报不同，今来忉利闻法，夙根发现，诚不易事。

具云阎磨罗，此云双世鬼官之总司，治地狱之事主，为地藏菩萨之檀越也。

【所谓恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王，】

此三十五位，权现大士，随类引化而已，既称王皆自在度生也。

恶毒者，即现五逆十恶，权引要机，示同类身，度同类人也。

多恶者，外似多恶形相，内具慈悲之心。

大诤者，本得无诤三昧，设大诤之名，化归无诤之法门也。

白血赤虎者，皆人身虎头各色不同耳。

散殃者，灾殃之事，众生业报，或不敬天地，不孝父母师长等人，使其受苦知过，而改恶行善也。

飞身者，即飞行夜叉王之等类也。

电光者，或眼中光明，如电闪烁，或统身火光似之。

狼牙者，善逐山兽，口牙尖而向外，此王口牙略似也。

千眼者，楞严明观世音千手眼，此鬼王统身是眼，或鉴机度生之用也。

啖兽者，且如古人，茹毛饮血有之，今此或形同兽类者，或生食活命者，不能决定。

负石者，即被差负石担沙，填海塞河之等类也。

主耗者，以不仁之家，耗散其财产，使知悔过，而行仁慈之益。

主祸者，罚其过处，祸临福庆自避，或示不祸之行，导之向善。

主食者，资养生命，五谷等皆是食类，行善者，赐之丰年，恶行之人，减之饥馑。

主财者，财为世间之通宝，大富之家，必有此王主聚也。

主畜禽兽者，水陆空三处，各有四生畜类，羽毛鳞甲，三王辖之普摄无余也。

主魅者，若魑魅魍魉等类，为此王所管也。

主产者，若送子投胎，分娩生产等，或一切万物生产，皆主命者寿夭增减，亦由福祸之作与夺耳。

主疾者，如前解释。

主险者，危险之处主保之，若高山峻岭，幽谷汇川，江湖海边处。

三目者，二目中间，竖嵌一目，若摩醯首罗天王。

四目者，额上横开二目，与苍颉似同。

五目者，若四目之中嵌岩一目也。

祁利下六王名处，遍寻诸经论，竟未见翻译。今所随文相解释。祁利失者，祁有盛多之义，无德众生欲多贪偏失，而不得富利也。即耗散之义夺算者也。

祁利叉者，或有仁德之人，希诸所望，随念丰盛，交指叉手而贺之，即招财聚宝之王也。

阿那吒，或翻色质坚碍，能辅天行，将非扶众生上天福因乎。

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，俱诣忉利，在一面立。】

如是下明部属，是诸下仗佛力方到，如上诸位鬼王各有诸小王。然彼小王之中，各部属而分主执干事。一一执事中，亦有首领之主。若斯多数，俱巡守南阎浮提众生，善恶孝不孝之事业。今主伴同来忉利，全藉佛并大士之神力也。

【尔时，阎罗天子，胡跪合掌白佛言：世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。】

初二句，表闻法之仪式，我等下明仗威神力，十殿冥王，或有信奉，或不信受，或有能升天，不能升天，该不同等。既仗至大会，闻法水洗心垢，必获善利故。转明地藏处处，法化众生，焉得不获善利，由是怀疑敢问世尊。

【佛告阎罗天子：恣汝所问，吾为汝说。】

恣者，纵逸也。就汝恣情所问，或修证自行，或化道利机，过现未来，一切事，一切处，能问者，吾佛一一对汝说明。

【是时阎罗天子瞻礼世尊及回视地藏菩萨，而白佛言：世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨有如是不可思议神通之事。】

请问世尊兼视地藏，意在赞叹，度六道出苦也。大士在各道中，随宜设化。因注意六道，是偏重拔苦。不辞疲倦，是精进度生。神通作用，三轮普现，皆不可思议之度生事也。

【然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众

生而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊为我解说。】

然转语之词。脱苦应向善而久乐，其未久尤落恶道之苦，是众生情愿受苦耶？又地藏既有如是神力，何不使众生依善乐而勿堕耶？请垂训除疑也。

【佛告阎罗天子：南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。是大菩萨于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

佛先告阎罗，明众生恶习惯性，遍处造罪。次明是大菩萨逐处一一济拔。大慈悲心不舍，意欲早令解脱。勿偿罪报，至堕苦趣。菩萨用方便，洗刷心垢歹缘。惠知前生业因也。根本业缘，即是刚强习性。思之思之，若何调拔哉！

【自是阎浮众生结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。】

众生业力，胜菩萨神力，故难能挽回。或上下五分结业力，十习因力等，随熏所转，自作自受，若蛾火蚕茧一般，大士随逐保障，细细解脱，劳斯之久，常度生事业也。

【譬如有人迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉及虎狼狮子、虺蛇蝮蝎，如是迷人在险道中，须臾之间，即遭诸毒。】

有人者，三界二十五有之人也。迷失法性家乡，错误走入生死险道，即背觉合尘，流落五浊恶险道中。夜叉能飞行之疾捷，若五利使。虎狼狮子等，若五钝中之慢使。虺蛇蝮蝎喻嗔使。如是纵逸十使迷人，在生死里须臾，即被贪嗔痴三毒所中，便伤法身害慧命，可不慎心顾念哉！

【有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：咄哉男子！为何事故而入此路？有何异术能制诸毒？】

地藏为二佛中间（释迦之后，弥勒之前）唯一无二之大知识。多解一切佛法，调一切众生，身心之法术，善禁者，即戒门，律治诸恶莫作也。毒指贪嗔痴三毒。（五逆为五毒，十恶为十毒，凡诸恶作，皆能毒害将来。）忽逢者，机教相逗也。凡愚迷人，将欲进险道之际，踌躇之间，劝化语之为易。咄哉者，警觉急辞之声。问察之曰，为何事故，而欲趋入险道。有何奇异，方便法则，能制止诸毒耶？

【是迷路者，忽闻是语，方知险道。即便退步，求出此路。是善知识提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。】

此迷人忽然之间，闻此劝诱之辞，方知三毒险道。顷刻回转念头，向善出恶路也。是知识者，知一切法，识众生根性。是教授度生善知识。化道令起正念行为，是提携接手义。滋资践善，是出险道义。善行一立，恶法渐灭，免诸恶毒义。积善至极，善道自然安乐。

【而语之言：咄哉迷人！自今已后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。是迷路者亦生感重。】

如前所劝，险道之语言。又要提醒迷人，说此路中毒况。故再以咄哉，自从遇知识之后，切勿履践，是生死轮回险道。若入此五尘六欲之路者，于其是内，随逐奔赴，卒难得出。亦复损法性不

得显，慧命被埋若伤。盖闻知识之言，自生感激。怀记不移矣。

【临别之时，知识又言：若见亲知及诸路人，若男若女，言于此路多诸毒恶，丧失性命。无令是众，自取其死。】

临别时者，迷人回头将向善起行之时也。知识又要嘱言，展转传化无穷尽也。亲知同类相伴也。诸路人者，不落善恶普通之人也。既言男女必摄老幼，说之曰：此五尘六欲即生死根株之路。多诸人类被毒害伤，至于性命丧失。该其自取此尘，被尘害死也。

【是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。】

此文有结法明喻之意。是故二字，以上喻文，结归地藏，慈悲之法，能具大体用。以同体悲能遍拔众苦，用无缘慈，令受妙乐。

是诸罪众之人，知得业道受苦，比较险道一般。得脱险道之难，出离遭毒之苦。直至永远不可再历，此险苦之境也。

【如迷路者误入险道，遇善知识引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣，】

迷路者二句，合上譬如有人，至遭诸毒。

遇善知识一句，合上多解大术，至能制诸毒等文。

引接二句，合上忽闻是语，至令得安乐。逢见他人五句，合上临别之时，至自取其死。

若再履路五句，合上而语之言，至亦生感重。

【地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又再入。若业结重，永处地狱，无解脱时。】

旋又再入者，暂勤善业，尤藉大士方便之力，生人天中。恶念略起，善报尽故，旋落地狱。若业障结使重者，竟无解脱之期。

【尔时，恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：世尊！我等诸鬼王，其数无量。在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。】

初二句，出众发表，愿护南赡部洲众生。文似经家添叙。名虽恶毒，心行慈悲，大菩萨之现度尔。

我等下明类数住处。或利下三句，明其部类中，有善恶不等。

然是下释彼随业所报，该彼在人世时，由贪嫉、邪佞、谄曲之心，今堕鬼类，受敕恶毒王之差使，巡察人事善恶之多少也。

【过人家庭或城邑聚落、庄园房舍，或有男子女人修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养

佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

盖研此等之文，为人在世，所作善恶，自然有神鬼明知，焉得隐覆哉！

诸鬼王游巡人家，或省城、县邑、乡村之聚落。庄严园观，房廊屋舍。其中一一男女，作善作恶一一能知。

今文略置恶论善，幡盖香华，供佛菩萨之像。作因感果如是如是。读尊经供法宝，乃至句偈，功不唐捐。故经云：若闻法者，无一不成佛，即此之谓欤！

【我等鬼王敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力及土地分，便令卫护，不令恶事横事、恶病横病乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。】

初三句，表敬善因。

经云：念佛礼佛敬佛，将来必定成佛。三世诸佛，因地皆由少善因而积成也。

敕小鬼及土地神，保护植善之人，恶事恶病横事，不近舍处，是外御之敌。该病及歹事。本由天帝颁赐鬼王，差诸小鬼，今既卫护，自然无不如意事，全仗佛经光大惠泽也。

【佛赞鬼王：善哉！善哉！汝等及与阎罗能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。】

赞鬼王敬善人如佛故一善哉，敕诸小鬼，御恶护善故二善哉，此鬼众利他之宏法也。

又告梵王帝释，保护鬼众。勿退初心，方令自他，同善行至大觉也。

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，白佛言：世尊！】

以恶毒卫生而未主人命，今此名义相和，亦是成佛之因行，拥生之大事也。

【我本业缘，主阎浮人命。生时死时，我皆主之。在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。】

本业缘者，往昔迄今，认贼作子以为义务。生死之时，主之令安，是其本意。奈众生不会，违背主命宗旨，反以杀生招恶鬼，自获不安之殃，非别所与也。

【何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

但举阎浮提，余洲大同小异。

十月满足当欲生产之时，无论男女，应作福善，令其消前过愆之业障，增令现生成福基。自然土地神祇，荷护子母，家中眷属，自然安乐也。

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味供给产母，及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安乐。】

慎勿二字贯透此科，凡生子不宜杀，当思彼子我子，虽人畜不同，贪生怕死一也，宜当放生积福。

倘有无知者，戕彼脂膏，充养产母之口腹，于心安忍乎！亦不可广聚，汤饼会筵。苟吵哄作闹，召纳恶鬼神类。

食酒肉乃断善根者；歌乐等，难免乐尽福衰，有损无益之事；故使子母不得安乐。

【何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魉精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

何以故三字，征释慎勿杀害。

因产母正当生子时，有恶类欲侵毁，恶鬼等四句文是。

有善类护佑，若主命差使者四句文是。

有冥恩不知报答，如是下四句文。

而翻杀害，恶类有侵伺之隙可乘。

以是之故二俱不利。该此等之说，诚不会主命之意也。

【又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。】

观此文，主命的是，发大善愿，救护众生者。善且置之不论。恶人临终不使堕落恶道，担负众生业力，岂非地藏之伦乎？

因人生在世，无不死者，至命光迁谢之际，一生所作，善恶之业顿现。逐业循环者多。有几人自修，了生死之善根业，与主命愿意，相投承乘者也。

【是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。】

凡行善之人，不发决定之善愿者，命终之时，被诸恶道，鬼神搅扰。

故所办道发愿为先，护愿神维持也。或念佛亦无此事，系佛力大光明中，必无魔事。

此文须推至生生迄今，恶缘眷属所致也。弥陀疏钞云：应入地狱者，刀山剑树，视作园林。应堕畜生者，马腹驴胎，认为堂宇。彼文业变，此文鬼神现态，悉是无始业报所感也。

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。】

此明临终，神识之状。收前五识归藏识之时，外五尘不对，六识不辨善恶之事。唯一后有，将脱躯壳。

是诸下，孝子宜作善缘，资亡灵生于善处。念经念佛等，义如前释。

【世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。】

命终若闻佛菩萨名，及经典之偈句。皆是令他起诸正念，消恶业障，亦由阳眷孝心之所为也。

若论作将来之种子，如食小许金刚，竟穿肠而出。故闻一名号，终至行证名义相得。

若论现在，作用能力，除五无间、大地狱之苦，及诸趣边小地狱。悉同瓦解冰消。解脱者，是威神灵验之效果也。

【佛告主命鬼王：汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。】

大慈等与众生。不问善恶，不令落诸恶道。

能发大愿者，必能行利生之大行。仍同弥勒地藏普贤之俦，莫不欲令群情，解脱安乐尔。

今佛劝莫退慈愿者，此等众生，统使晋道损生焉。

【鬼王白佛言：愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。但愿诸众生于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。】

主命领佛敕利生，殷勤至切，念念不忘。但愿诸众生，领会其意，于生死时，俱得安乐。

该其意，即前文生时，慎弗杀害等文是。死时须念尊经唱佛名，乃至一名号、一偈一句。若能如是，则信受我主命之语，各各无不有益。

大利者，或指同法华，悟实相之义，不可仅仅指生天而已。当至获法身之证也。

【尔时，佛告地藏菩萨：是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。】

展明久远至今，都主众生，性命为事业。乃名字和营业，相称之嘉号，普现之若斯。诚大菩萨随化之摄机也。鬼佛虽异，度生之心，利他原同焉。

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。】

利生万行事毕，万德庄严果位，出乎自然。过此劫之久，去他方作佛。若初住分证，百界分身作佛也。

无相者是别号，无生住异灭之相。无相亦无，原一真如之实相。不但无鬼狰狞之恶相，而且无

佛庄严之好相。如来是通号，举一兼九也。安住实智中，主人命之度生，以致安乐，至果上其劫名亦额，安乐也。

大士因地心净，致感成世界，亦清净所住。乃依由正转之所成也。其寿命，或指法身无终，为不可计劫耳。

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。】

菩萨行普现色三昧，示鬼类之中，诱引其党，而是四摄之一也。

人天被度犹多，岂非二十五王，度二十五有之不可思议之事乎？

【称佛名号品第九】

唯此最利益事，胜前诸品之功能，诚灭罪极妙法门，成佛快速之良因也。

阅当文，能闻者，功效莫比，况自念自称，焉可测之利益乎？故有孝思者，设荐追恩，宜亲自念佛，方冥阳两利，殊仗佛力，均沾荫泽也。

佛义寻常解，今不烦赘。念佛法则详若文中说。

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中得大利益。唯愿世尊听我说之。】

念佛忏悔，诸经各明论用不同。

地藏为未来罪苦之机，脱业离缠。被孝思者，代双亲逐渐灭罪。闻念之者，生死道中，自他获利。有殷勤之心，请佛听许。

【佛告地藏菩萨：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思议事。今正是时，唯当速说。吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。】

大士欲兴与乐，拔苦之心者。

论现在，释佛残机，唯有念佛法门，最为不思议事。此机此时，今当相宜也，佛鉴机薪将尽，隐息应火为涅槃。地藏愿扶余残之机。佛本无涅槃，地藏亦无毕愿，俱为众生出苦担忧，说此法门，度三有出苦众生之坦途也。

【地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。】

贯下等文，都指过去古佛，皆地藏自所亲值，恭奉之佛也。有佛出世，为人天师，方明报果感因，生生世世，自作自受。

无边身者，佛之别号，乃三轮之一，亦三身圆具之一，如来十通号之一。

若有男女、大小之机。闻佛名而起思修，兼发恭敬诚意，除四十劫生死罪。

何况下作善增福，如文。

【又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。】

宝性佛，超无边身之前，过恒河沙劫之久。宝性者，宝为世所尊重，譬诸法身本性，为三贤十圣，望仰之珍宝。

闻名而生渴企，发心欲希，冥加之益而归依也。是人心念，既入佛乘之中，承如来力，任运增无上之道，永无退转矣。

【又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

推忆宝性佛之前。有佛住世，为龙天脱苦之要法，三乘眼目之依止也。

波头摩者，此云赤莲华。胜者超余花不能比也。莲生于水，不著水，出乎空不染尘；譬佛不落二乘定空之水，不恋红尘之凡染。

闻名经过耳根，千返天福，终成道种。

立志发心，称理之念，成佛有期矣。

【又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。】

过波头摩胜佛前时，不可说至阿僧祇劫，如前解。

师子吼，亦如前序中详释。一念归依此佛为始，以后念念，背尘合觉，得值无量诸佛。

摩顶者，佛之手按斯善男士女人头顶。

受记者，有通别事理各异，详如法华经文句云。

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

此佛应定，释尊之前贤劫首佛，不可过师子吼佛之前，以又字不作鳞次之又。须凭义断。拘留孙，此云所应断。五住二死断处立名。

人寿六万岁时，出现于世度生。志心属意，瞻礼是身，赞叹由口，以此虔诚清净三业，为本修因，福慧渐臻，位置大梵天王，贤劫千佛会中，为请法之主，以至授无上菩提成佛之记也。

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙

乐。】

此佛在过去庄严劫千数中，第九百九十八尊，释迦佛于彼初种相好因。

毗婆尸，此云维卫，亦名胜观。不堕者，全仗佛力，若有男女，闻而执持，任运超升，焉得退堕之苦哉？故常生等云者。

【又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。】

久远劫前，佛号宝胜者，七如来之一也。宝有世间宝，出世间宝。世人万物尊贵为宝。出世以法契利群生，容易了生脱死为宝。

此如来誓愿力，拔济众生。闻名者，竟不随苦。称念者，千生离苦，证无上道。妙乐者，即无上道之异名尔。

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。】

宝相者，世间一切皆是虚浮之相，唯有人人本具之宝相。唯佛与佛，亲自证得。圣贤仰之若珍宝也，闻之生恭慕、敬仰之心者，便有效修之羨意，后至臻得果位矣。

阿罗汉，有大小权实，不可偏指纯小实者。

【又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

袈裟，此云不正色染。乃僧伽黎等，三衣之色相。绕帷佛身若幢，形相立名。凡五七九等诸条，披之外身，内心起忍辱念，有灭罪生福之利。若人闻之，而知罪福，仿乎离生死之法，岂仅百大劫耶？

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

妙高峰为山中之王，有八万四千高广之大，四宝所成，映森罗明彻为之通。譬报身佛，魏魏之高广，众行功德所成，能通法身、应身之理用。一佛既然，佛佛皆尔。故闻此佛名，遇无量佛说法。依法修持，必成正觉之果海也。

【又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。】

净月者，佛身不染尘为净，随机应现似月。对机立名也。

山王者，胜应身，业识观之，若山王。仰瞻者，获福无量。以身相立名也。

智胜者，世智出世智，乃至二十一种智，悉得。胜于诸佛故。以智慧立名也。

净名王者，自他诸障断尽，清净自在。以断惑立名也。

智成就者，修德功成，性德体就。都由智力而得。以智照显立名也。

无上者，十通号之一，佛佛皆具，有感所断，为有上士。惑穷理极，称无上士。以位尊立名也。

妙声者，四辩八音咸妙，唯声散布于外，群机闻之骇动。经云：迦陵仙音，遍十方界，恒沙菩萨，来聚道场。以招机施教立名也。

满月者，如十五夜月，圆满具足。以表智断二德立名也。

月面者，佛面如月，视之无厌，人人堪爱。以相好立名也。

总指云：有如是等，不可说诸佛。悉地藏因行之中，于此佛佛化处。都行孝顺之道。亦于佛佛座下，发大愿，担荷六道。承诸佛之咐嘱者，明矣。

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

总明前等，诸佛，德沾众生。无论那尊佛名，于心易念，有缘者，念之可也。或天人男女现未群机，能念一佛，或念多佛，功德不可以凡情测度也。生时叨光安宁，死时神识超升，自此得大利益，永后终不退堕于恶道也。

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。】

人至毕世之时，伴侣中一人为其高唱一佛之鸿名，提病人之正念者。使命终人正念昭著，不落邪思，便除五无间之罪，况诸小狱之余报乎！

是五下，重显念佛之功、灭罪之力。若多人念，功尤来大。念多佛名，妙力更胜。何罪业而不灭？何神识而不超升哉？直须自他俱利也。

【何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。】

他人代念，尚有若此功能。况自己称念，自修自得罪福焉测乎？

自称者，理解之人，称理念本性佛。众生与佛同体之真性，周遍法界，无福无罪。焉有获灭之可得哉？

自念者，事行之人，须执持鸿名勤身不倦，亦不可须臾远离，获福无量，除灭宿世业障。当知应须拳拳于事行，不可著理而弃事也。

设法忏罪为成佛因竟。

【校量布施功德缘品第十】

布施为六度之首，万行之先，摄机度生之要，成佛之资助也。

心量有大小，行为有顿渐，收机有迟速，成佛有权实，须比较而衡图之。

原夫布施略分三种：谓财、法、无畏。财施者，仅得天福为浅。法有世间、及出世，有深有浅。无畏有事、有理，亦分深浅，若不回向法界，功德皆浅。苟能会通事理，三轮叵得，以所作心，缘无相之理，随举一尘，元是法界之全体者，毕竟成佛也。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！我观业道众生，校量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。】

初一行，经家叙集。我观下所疑事。

业道者，凡情未尽众生，善恶二途，为事不出黑白二业。今就善事白业边论。布施功德，校量有轻重者，浮心不实之作布施，或被强募者而出资，悉是轻功德，倘配一生受福报。若自发心，不知理趣回向，著事而施者，有十生福报。苟能起大心，而周施回顾远念，至百千生中，受大福利。盖此之说，都明能施者之心，而论福报，且未明所施处田之好歹也。

是事下地藏正疑问。系大士焉得不知耶？诚代众生之疑问也。

【尔时佛告地藏菩萨：吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施校量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。】

吾佛于法会大众前，说布施功德，莫非意欲逗机之广，明施且除贪弊之要。又布施生天之基，在忉利说生天之因，适当筵天众，起猛省宿世之业因也。

【地藏白佛言：我疑是事，愿乐欲闻。】

权示方面，诚犹豫不决。愿闻世尊说布施之利，几况未知可成佛否？

【佛告地藏菩萨：南阎浮提有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷乃至癯残暗哑、聋痴无目，如是种种不完具者。】

国王能发一言，施与之事，济人不少。宰辅等官僚，一人之下，万民之上，当作愍恤庶黎之苦况。尊姓王族之刹利，净行修道之婆罗门，或其闲居巨富之隐士，皆是能施之人，况比丘本怀之事乎？

若遇下，明所施之机。凡世人无有出生死之志者，三界之内，果报循环。咸昔因今果，今业后报，岂不慎哉？

无少分银钱之资，为贫；无衣食支身，为穷。乃在人中最下贱之苦躯也。背曲而凸谓之癯，肢体不全具云残。暗者，但句音，不能再语；哑者，有口不能说；聋者，耳不闻声；不别好歹之痴，盲而无目之人，如是等类，世多不一，统是至苦至悲。宜施植福，悲田不可不作焉。

【是国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。】

此明慈悲之心，获功德之本。内起慈悲，愍彼之苦，要与他之乐。外现善容，毫无吝惜之意。亲手施，表恤心情切。其或各处，分差使者而施，嘱其须柔软与物，勿可慢心傲态，更言善语慰喻，劝彼所施之人，慎诸心术，亦名善法施也。

是人之功德者，岂可思议哉？诚如文数之佛，供养利益，无二无别也。

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报，百千生中，常得七宝具足。何况衣食受用。】

是国王等，遇最贫贱及不完具等，苦况之悲田。一、不轻骂得福。二、欲施与获福。三、能发慈心，怜恤之念，更加慰喻，其得福不可思议矣。

是故下，显施者来生之好报。常得七宝，随心适用，诸般全备。况细滑衣服，美妙珍馐之饮食耶乎？

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办，供养布施。】

未来世者，佛菩萨有悲念，远顾后人。王臣婆罗门等，未来能施之人。塔寺、大圣遗迹依处，诸像代正报之表仪，俱是所施处之敬田也。或自躬身营办塔墓，瘞埋圣人灵骨舍利，或造诸寺宇，安尊容祭奠，而俾人供养之处。如是布施，诚大孝顺之弟子也。

【是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

施塔寺诸像。报得三劫中当做帝释天主，仅论事相地居之妙乐也。

若能会心趣理，应若下文直成佛道为是。若能知此功德，回向施于法界理趣者，于十劫中，为大千世界擅权之主，此亦著于果报，未知趋向道业之故也。

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇先佛塔庙或至经像，毁坏破落。乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等布施结缘。】

初能施之人，次所施良田，三自他劝营结施。

能遇先佛塔庙者，其塔庙之内，藏积经典，并奉圣像也。

若形像日远，衰替渐坏，慈容失严，须营修添补。若塔庙古久，颓斜破落，重建办理。或经书久闭箱篋，虫蠹朽烂，首轴脱落，部帙失次，纸墨破裂等，倘有力量，一人独作；或转劝多人，共同发心。

若经书流传，亦劝人布施结缘之事。塔庙之像，使人祈仰亦堪略同。

【是国王等百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前发回向心，如是国王乃及诸人，尽成佛道。以此果报无量无边。】

初节显报，更能下明回向。

自发心现作诸善事，自有决定不改之善念，而尤劝人，或代垫资本等。故其获金银铜铁四轮，辖四三二一之天下者，须经百千生中，七宝如意自在，心身适悦也。诸小王人，因地既俟人劝，方同布施。功由他惹，自然亚次一等。

若更能于塔庙像前，发愿回向者，将回事向理，回因向果，彼此矢成佛道。如文云云。

【复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，若一念间具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。】

见诸老者，鸡皮鹤发，行步龙钟，或六根不能灵利，若眼入澄空，只见尘等。苟无衣、食、住，是极苦之人，施与给之。倘四大不调之病人，或久痾病等，求生不得，求死不得，此类人而施药食令愈。产妇双命相关，母子连株之系惠其衣食具。体天道仁慈，济人生之活命。均由一念慈心，使诸安乐也。

【如是福利最不思议，一百劫中，常为净居天主。二百劫中，常为六欲天主。毕竟成佛，永不堕恶道。乃至百千生中，耳不闻苦声。】

不思议者，一念心中，具大慈悲喜舍，故有如是福利。设一念清净，禅思之因，必感乐净居天果。倘善慈爱物之念，或感欲界有漏自在福。若起四无量不滞著心，将来毕竟成佛，直至三不退之地，永不闻恶道苦声，况得见形而自堕苦哉！

【复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。】

能作之人，及所获之福。并堪回向，普愿自他俱至成佛，况三界内，有限有尽之果报哉？是故付嘱地藏，普劝将来众生，应当如是学三种回向：一、回事向理，凡所事相，都由理具，不论多少功德，将能作之心，回向于实际。二、回自向他，以昔日昏迷，不知同体之本性，现今浅悟修严自身，欲与众生同致。三、回因向果，举止行为，起身动念，有微毫善三业，悉是缘了二因，就此二因，终显正因之果。总而言之，唯一法界性尔，皆依此法界流，还流归于法界，故能施所施，人物事理，莫不趣向法界，是趣不过。当如是学，回向于法界性也。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

前文豪富布施为易，此下之文，普通人类，似属庶民作福。能肯作福善男女，当于佛法三宝中，植良福田。种极少极微、毛发善根，受极巨尽妙不可思议福利。非譬喻所能比。

问：何故少善，获福至多至美耶？答：此经同法华，或举手低头、聚沙为塔、普收缘了，同成佛道之正因。此经正为未运，统摄少善缘了，方契地藏本愿。又佛法僧三宝，为世出世间，最胜福田故也。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在人天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利不可为喻。】

出世四圣形像，尝缺声闻。施而奉之，出世离苦，获乐安宁，自然广福也。轮王为世圣王，其或新塑画，及故修之像，奉而祭之，得人天福因也。

若能将人天快乐，回向性海法界，盖浩洋洪福，谁可量哉？且克契妙乐，称性恒沙功德无喻可譬矣。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。】

大乘经典，为世出世间之明灯，难得难遇难能闻听之法。长夜黑闇，昏迷之男女，邂逅而逢，或听闻研究，明知衍乘，深洞因果，济世巨航，群机堪以普度。

或至少偈句中解悟，便能发生殷重之心，自生瞻仰赞叹，欲流传布施与人，内外心身恭敬，行诸供养法宝，是人果报大而无穷尽矣。

若更能回向法界，无为之理，功德不可言喻矣。

【复次，地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，如是等辈，三十生中，常为诸小国王。】

塔寺内所流传，大乘经典者，凡诸方等事理并说，通为大乘。

乘者，运载之义，心行依凭此义，可运出生死，载到彼岸。经典者，即黄卷赤轴，宝篋琅函，宋订书册等是也。新者者，装潢完美，布施供养他人，令彼礼拜读诵，种种修持。故旧及毁坏者，修整其缺处补之。经营料理，俾益后来，沾圣贤之道训。其或一人独出财资，施此流传之事，其或各处募捐，诱劝多人，自他同共发行施之心。

如是下，显报。诸小国王，三十生中，得自在福。功由助发，施经弥流益世。檀越即独发心之施主，有自行化他，故得轮王。仍以善法化之云者。

【檀越之人，常为轮王。还以善法教化诸小国王。复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕，】

佛门中做善事，胜过其余种善根者。原由佛自因地，种种誓愿，行为所致也。

布施但破悭贪，不知回向，是浮福而已。若开善法施之提人正念心路，方是遍布施也。

供养香花灯烛，亦人天事福，若依法修持，精进不退，是真法供养如来。

塔寺故坏须修补，比诸造新者，功巍矣。

经典传道之品，先贤古圣精义记载之处，纵能装理，不可著相，方是利世弥隆，功有攸归也。

乃至少善行施，应不住相，有相作福，生天界；犹如仰箭射虚空，岂不慎哉！岂不慎哉！乃至下少善当积福不唐捐。

【如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。】

善事不论多少，获福拟属诚心。回向各别不等，以由情愿之狭阔。

若能心融法界理之回向，情愿克臻佛果，百千生中任道妙乐，必至所期。

如但用凡夫情见，顺相爱发，而回向自家眷属，不及他人。或独善其身，仅三生受乐亦太局于限量。

舍一得万者，诚劝心愿须大，自然获报功大，亦不可著于大相有得，离相融理为是。

【是故地藏！布施因缘，其事如是。】

如前所说布施虽多，不越财、法、无畏三种之施。财施者，外一切有为之物，随人所欲悉与施之。法施者，即世间出世间，种种善法，净心指导诱人，教而施之。无畏施者，证人之实行，为人之依止，若持戒而免堕等。

盖推三施之中，皆有互具之功能也；苟论较量轻重因缘，或一生，或百千生，似属悲敬等之五田。福获之多少，确由心之优劣。是故地藏，其布施轩轻，均由施心如是。

明作福须回向科竟。

【地神护法品第十一】

此品文相，科注判为流通，因地神护法。今研看当文，专赞地藏愿胜，明现、未众生，依行利益，义当属正宗也。

地者，大气之质，天之配象。儒书恒云：混沌初分，其气轻清者为天，凝重者为地，元始无二之理。太极由无极，无形无相，众妙之元。有形有相，天地之始。经云：觉明空昧，相待成摇，则有风轮执持世界；明觉立坚，故有金轮保持国土。既有地土，不无主地之神。神者，主宰为义，主管南阎浮提也。凡精灵得天阳气为神，有变运之用。受佛之归戒者，而常拥护佛法，其名坚牢是也。

【尔时，坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重。】

前既明善事，须回向已竟。今明愿胜诸菩萨，当说之时也。梵言，涅哩锄，此翻坚牢。凡地坚牢固，承负一切，产育众物，由地资而成也。此神归依佛戒为优婆夷之类。久预法会，敢诣座下白佛，若云我地神，自从往昔，亲近诸菩萨以来，都顶礼敬心瞻视，各皆是大不可思议，随现之化。以三轮神通，四辩智慧，普济群有，是地藏大士，更胜诸菩萨之愿深矣。

【世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，

其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

此文坚牢地神，欲明地藏化六道因缘，胜过现今四位等觉大士：文殊，普贤，弥勒，如前已释，观音俟视见闻利益。此四菩萨，与娑婆众生极有缘，所化度生诚不可思议。唯是愿有毕，地藏之愿无尽，似逊一筹。非是位置优劣，而论深浅前后也。

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。】

须弥山为四洲之中，忉利在顶，此为嘉会之设焉。现地神所指南方，定是阎浮提。现未众生，寻清雅净洁地基，用四物建造庙室，内装奉像龕座，四金塑像，或以五彩绘画，大士尊形，安置龕里。供养如文。是人若随所居处，必定得十利益。

【何等为十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。】

初句征释。

次一者下列明十利事。功由诚心敬奉。

土地者，是坚牢原始所持业具。

丰壤者，神力护之，一切万物从地而有，若年岁盈丰皆地壤美产也。

家宅者，五伦丛聚之眷属，及所畜豕类都是。为所依托栖止之屋宇，悉额为宅也。

永安者，仗威神保障而已。

先亡者，即久远之昭穆，无算数世之祖祢也。

生天者，乃世人于佛法中作诸善事，叨光之益也。该此其未知孝心行道，而大孝在焉。

现存者，奉像家中之眷属也。益寿者，积善余庆或增寿增福，古云：唯天鉴人，善恶必应。

所求者，贫人求财，富人求官，九流人类，各要求利。遂意者，苟能略知佛法，明三世因果，但于三宝前，不论作善多少，贵乎诚心切愿，无不决定随愿遂意也。

无水火灾者，水火各有神主赏罚，由众生业力所致。今此既依经，作妙善之事，堪忏悔前愆，而获吉祥也。

虚耗者，无头绪悬空来，盛伙之耗乱也。辟除者，无意中，而自不遇，为避；终绝妄构歹事为除也。

杜绝恶梦者，虚妄杂念纷乱，都招梦眠不安。善人独一大光明幢之正念，不然而然，自然杜绝矣。

出入神护者，若作少许善事，一切鬼神卫护之，似等未来现在诸佛。

多遇圣因者，乃出世正道公益，利人之因，或逢知识，令入道门，或遇修补塔寺、经典、佛菩萨等等之像，多是圣因也。

盖论十种利益，皆由供大士，不知回向之感现报也。更能回荐先故亲恩，令往生西方，得见弥陀，是大孝之作为也。

【世尊！未来世中及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。】

此结指前南方住处，建奉兴供等文。得如是下五字，指十种利益。如是因如是果，种瓜豆得瓜豆，罪福业报形影相随也。

【复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼、大横小横，一切恶事，悉皆消灭。】

后人之仿昔贤圣者，绳步于经书尔。故经像所在，即佛菩萨之身。更能熟读深思，细心体会，践古训之行辙，虽曰未证，吾必谓之学贤圣矣。故地神寻常之间，日夜拥护也。

乃至不遭水火灾。明来强夺为盗，暗心窃偷为贼。大横药师经，详明。九横经，明小横之事。一切恶事者，或结前句，大小横，或另言天地风雨，星宿神变，及世时疾疫诸毒等。以地神本愿力，故悉皆消灭。无复余蕴矣。

【佛告坚牢地神：汝大神力，诸神少及。何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石、稻麻竹苇、谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。】

汝大神力者，惟佛乃尽知坚牢作用之神威力量也。诸神者，如华严经，安住地神，前文已引，统不及坚牢者，何也？谓阎浮土地悉蒙彼护故。一切产物，属汝所主故。至美药草、稻麻木等，以地气力之大小，产物亦随之好歹。或因种子而生有，沙石宝贝等，亦地气积育而成也。

问：世界成住坏空，初成之时，便有此物否？答：无有此物，以初成之时，人在空居，良地神亦同隐迹于光音。长阿含云：成住时，有大乱风，从不坏世界处，吹种子来生此国。一根子，二茎子，三节子，四窠中子，五子子，是为五种子。盖此五子皆因地生，固从汝之地力，亦由众生之业感也。

【又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德及以神通，百千倍于常分地神。若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者，】

上至诸佛菩萨，下至冥界鬼神，都赞地藏利益之事。现坚牢亦赞，供地藏有十利益，及消诸恶，能主地产物。佛证明之，今称扬若斯。汝之增长功德，及以神通利益，胜余地神，百千倍矣。

若未来供像读经之人，但依此经，一事专心修行者。并无异心杂念，是事勤无亏。内容理想，惟有依于了义，不就凡情。如是行去，汝当护是经人，勿使退失也。

【汝以本神力而拥护之。勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。】

若能依义修持，佛嘱神力拥护。本神力者，处处之地，坚牢为主本，又以愿力之根本也。

一切灾害者，天灾若彗星流星，日月薄蚀等，凡所侵损为害。且逆缘恶境之不如意事，尚且不辄闻于耳，何况令遭遇亲受于身心哉？

【非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。】

若人有真心依经修持，非但地神日夜维持，亦有帝释天、内臣外将、初禅天、梵王、梵辅、梵众、内外文武之眷属也。诸天者，统三界内，有归佛戒，领受咐嘱者，金来拥护一事修行者也。

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。】

初句是征。皆由下释。自然下证。以是下旨意。

圣贤者，有二意：一、秘密意，三界各天王，古佛权现为圣，实居天位为贤。二、显意圣者公正也。真正公益之德道，为天圣；贤者，明直也，聪明正直亲从各主，为神臣之大贤也。

礼像读经如文。

苦海者。众生恩爱，业注若流河，纳成生死浩洋之苦海。能依乘此经之船，有地藏大士主舵，赖威神帆，诸佛扶持之风，任运自然，毕竟出离生死苦海，到彼涅槃岸之快乐也。

比愿胜须依经科竟。

【见闻利益品第十二】

如来现通放顶光。而示八部，并将来之机，名为使见。出微妙音赞叹大士，俾胜会同闻不思議事，是为普闻。又读诵此文，细心会阅，名见。凡天人之机，将欲堕苦，闻大士名，一历耳根者，永后离苦获乐，是利由闻也。

又观音代请之当机，为后后之六道，良知观音，揖从闻而思修，故立斯名也。

原夫此品，展显地藏胜益利生，大不可思议事。注意见闻二字，诱群生入道门，从六根下手功夫。惟见闻引心之先锋，返观修之最利也。

【尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光。所谓：白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、大宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光，于顶门上放如是等毫相光已。】

初二句总明大毫相光。

因前地神比胜大愿之后，佛当现表开显之时也。法华放眉间光，表中道理。此经从最高，顶门放光，表普救九界之迷闇，乃开入道之门也。

百千万亿，虽多，原一顶门放出，表作用之多，法身理一也。

大毫相光者，大即法身理体，九界众生同具，毫相清净明彻无染，表解脱而无著碍也。光能破暗之用，是般若照了万法，曲机就显也。此三大、三德，人人本具。埋没而不现者，似木中之具火。佛现毫光，令诸众生睹相悟心。还知各具本有性光，若木之逢火燎燃也。

所谓下别列，此文诚难解释。今准法华以四教判之。白相者，表藏教机，蒙光之益，革凡成圣。转黑恶为白净也。

瑞相者，表化通教外凡，能知一切万物无生，尚有真谛瑞相也。

玉相者，表化通教内凡，似得空性理水，伏见思惑。若玉石逢火（观智之火）似出水，而非得水也。

紫相者，表化通分证机，入无间三昧，虽未得发真无漏，赤体全露能见隔罗之月，若紫玄之相矣。

青相者，表化通极果机，五色青为首，无生谛缘度之法，此证位置至颠相焉。

碧相者，表化别住，习种性，研习空观，断界内尘沙，专仰登地法性，贵若和氏之碧玉，矿乎顽石之中也。

红相者，表化别行，从空入假观，遍学诸法，混杂红尘类中，不被红相染著，能断界外尘沙，开法眼，成道种智也。

绿相者，表化别向，能用加行，修中道观，伏无明，性海定水，湛浏绿相，一切功德，回向此处，犹大海之纳百川也。

金相者，表化别地，所证之真理，若金刚不可坏，初地到宝所，至十地后心，金刚智发现尔。

庆云相者，表化别教等觉，位居补处，庆喜将来所化之机，先现慈云，堪说法雨也。

千轮者，表化别妙，现圆满报身。坐大宝华王座，说无量谛、缘、度、法轮也。

宝轮者，表化圆住，圆破一品无明，能现百界随机，说纯圆无著法轮，圆知一切，比别教妙觉胜，故云宝也。

日轮月轮者，表化圆行向，以无功用道，任运自然，如日月经天也。

宫殿者，表化圆地，觉通如来，尽佛境界，若储王之居宫中，发真如用，能尽真如之际，若亲王上殿而不畏也。

海云者，表化圆等觉，佛垂行化之逆流，此菩萨晋修顺流，觉际入交各等，和佛同化九界，犹

海之纳百川也，示利四生普现色身似云也。

顶门者，能通当体二意：一、毫光能通九法界机，被化之，令修妙极。二、同法华开示当体权实，显纯圆独妙也。唯一圆佛，普化余佛，只一顶门，能现多光，明一经至极旨，无越此也。

【出微妙音，告诸大众、天龙八部、人非人等：听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思議事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。】

妙音者，随机所闻而说也。佛告法会四圣六凡诸大众，及八部普化之机。当听释尊在天宫褒美大士利益，于人天等事。

盖此五事，其或当经寻义，酬演不可别判，一人天利事全部遍是，而总言之也。不思議事，指分身集会品。超圣因事，指称佛名号品。证十地事，指忉利天宫神通品。毕不退菩提事者，有二义：一、自忉利付托残机护至弥勒授记。竟不使退失菩提事。二、发大心已，尽令六道先成佛，且自行大心尚为菩萨，亦是不退菩提事。叹大士之德，尔斯叵测，故观音述闻代为八部请说，俾资瞻礼，而滋延福也。

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德及不思議威神之力，】

初节结集经家叙请法仪。

世尊下赞地藏功能。

梵语娑婆吉低输，此云观世音。观是能观之智，以三智照穷正性，察其本末也。世音是所观之境，万象隔别，迁流不同，类音殊唱，俱蒙离苦，能所圆融，境智合标也。

预会见听佛光音叹地藏利生之德。领顺佛意，出位赞大士而述闻。地藏具大慈，普与乐者，欲令众生先成佛；具大悲，则遍拔六道之苦。千万亿所化世界处，应普现色身三昧、三轮威神、度生不测、积功培德，曷思量哉！

【我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

世尊赞叹地藏，全经多处，重在如来赞叹品，十方诸佛赞叹，因佛举身放光，普告诸佛及菩萨，诸佛在本世界，必定亦赞叹地藏。观音在此能闻。又十方诸佛，云集赞释迦，释迦答文殊是皆地藏所化者，弟子岂不赞师耶？正使者纵许也。十方三世诸佛，一一说大士：现行孝、立大愿、度六道之功德，奚能尽及乎？

【向者又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊为现在未来一切众生，称扬地藏不思議事。令天龙八部瞻礼获福。】

初述当会向前所闻。承蒙世尊，出微妙音，普告大众，美扬大士利生事。

唯愿下为横类及未来众生之八部，诚悲顾后劫，而代启请也。以众生累劫迄今，业缠深重，无

明覆心，烦恼障意。睹圣像不能尽心恭敬，殊不知不思議神力。且请说之，威神不测。使识信心瞻礼，郑意渐渐，积成缘了，满福慧足，而有期矣。

【佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。】

文有三节，初总明因缘。

次若天下明所感之机。

次是诸下明得益。娑婆人类杂沓，世界苦境多端。兼此菩萨救苦甚伙。

大因缘者，即大感应之异名耳。群机遍感，圣垂普应。不思議道交，是因缘义，天龙分上下之机，男女即该四众之机，神鬼能具八部之众。乃至二字，内含二教二乘，权位菩萨。论罪业轻重，唯六道生死罪苦众生。闻名见形者，或从善知识闻来而修持。或见经书而晓仿行为。恋慕赞叹者，意根专注之恋慕，发口称扬之赞叹，并是入道之正因，叹莫能穷之利益也。

一切众生诚藉威神力，趋向于妙道，必至三不退。故生人天中，易遇正见法门。具受三十七道品，心身圆妙行观，乐欲理智臻趣。以至因行克果，成熟。遇佛授菩提记，有此莫大之因缘，是故须常念。

【汝今具大慈悲，怜愍众生及天龙八部。听吾宣说地藏菩萨不思議利益之事。】

观音菩萨，具大慈悲，普利群机，须阅别行疏记，听佛说地藏之事者，何也？曰：诚同普贤久知三恶道，望地藏说地狱名号，使众生归佛也。良知观音，亦久知地藏不思議利益事，故述闻代请，为末法众生及八部，归敬瞻礼也。

【汝当谛听，吾今说之。观世音言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

如文。

【佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

文分三段：初、明罪相。二、如是下明忏悔。三、是诸下明转报。且人世多积十善之因，生天是其福果报。若但受福乐，福尽罪生，更有五衰相现也。准婆沙论，有小大二种五衰相：一、身出恶声，二、身光微昧，三、浴水著身，四、著境不舍，五、身虚眼瞬。此小五衰相也。大五衰者：一、衣服秽污，二、华冠光萎，三、两腋流汗，四、体生鼻气，五、不乐本座。或有堕恶道者，乃福尽被恶业所牵也。

如其当现相时，苟能见地藏像，而归敬礼拜。或闻地藏名，而计忆常念。一仗大誓愿威神，二由心念悔过，乃转生福之基也。

是诸天入，培圣因，而转胜天福，非但不堕苦，直预圣伦阶级，佛法利益，岂可思议哉！

【何况见闻菩萨，以诸香华、衣服饮食、宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。】

见闻名像，除罪生福若斯！何况设办，种种供养，依法修持，虔诚而不退，且论功德，培培胜益，福报亦展转增广，以至无穷尽也。

【复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

此一声菩萨名号，可比阿伽陀之妙药，无病不愈者也。

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。】

将遗产作世间功德，仅赎罪过而已。若塑画佛菩萨形像，有越不堕之力。况地藏为幽冥教主，奉彼形像，必得威神超升也。

【或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。】

人生无常，病为死之先兆。造善决升，恶业定堕。使病人自见眷属替他，将此物等，为其病人身故，方塑大士像。

是人下益寿，是人前生业报，今世应受此病苦，仗塑供之功德，方愈病、延寿也。

【是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。】

若是病人，果报身至此，当福命俱尽者，因在生时，无所不为，造忤逆罪，作十恶业，且论罪业报，必堕苦者，承斯眷属，将舍宅等物，造大士像，命终神识，即生天上，所造作罪业，悉皆瓦解冰消矣。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母乃及亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

乳哺者，乃婴孩在父母怀抱襁褓之时也。母血变乳与之饮，嚼食吐与为之哺。不幸幼年丧失家亲眷属，至长大成人，每思眷属不知升沉何趣世界中？倘有善业，亦未知生何天中？盖此情形感念孝像，非有大孝心之人，不能回忆追思若尔欤。

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名。一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。】

初是人阳生之人，发诚实心，欲解所忆之念。从始起行，瞻礼圣像至七日不改，亦不转念，如是行为，必感验矣。

次是人指亡者之类，在生倘造恶业，应堕苦趣者，承阳眷兴福，脱苦生天。故劝孝子仁人，终身抱痛，不若造像礼供，此文可证矣。

【是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

是人亦指亡者之人，设在世作善不造恶，定有福力生天，更藉塑画圣像，礼供七日，虔诚不退初心。使入圣因之伦，则修持出世之法，令正定受之，无量乐也。

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界，或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸眷属。】

是阳生人，更于礼供时，内心常注念地藏鸿名。七日之中，每日念地藏菩萨万声。大士应机所感，随凡情所现。若婆罗门女，白日感空声，告说相似也。其或黑夜梦寐中，地藏现大神通。亲领作福，礼念虔供之人。睹所思忆亡人，生处世界也。

【更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

前文七日，此文须定三年长期。每日念地藏菩萨圣号千声，便得沾光获益。一、鬼神终护。二、家具丰富。三、无诸烦恼。此三者，为现生之效果，将来入法流水，毕至成佛。噫！念地藏与读法华，广开三显一义同矣，若如是则非但孝亲，亦堪孝佛，及自孝矣。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

发愿之文自分三种根性，义含四教。欲发广大慈心者，似圆教根性，所谓心融妙理，万法具含，为广心也。发觉初心，与究竟觉等，名大心也。无缘慈而被群机，谓之慈心也。救度一切似别教机，独求菩萨法也。无上菩提，似通教欲望果头佛也。出离三界，藏教二乘，决志求自了生死。地藏菩萨，圆教等觉，为九界至所归心，仰效之求也。

【复次，观世音！若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。】

大士从始，物沙尘喻（指神通品久远之证）以来，劫劫广度众生，堪称大愿王也。应众生各欲求之愿，诚如大海潮涨就百江之等愿也。等事者，事为愿心所期，犹如清凉月，运空遍影千江，水清方月现尔。

但当下三业供养。

如是下随所成就焉。

【复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

初希望冥护是所祈。

是人下现瑞之益。睡梦者，法华云：若于梦中，但见妙事等文。即入十信位中。各根性不同详在彼文。

【复次，观世音菩萨！若未来世善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师教视令熟，旋得旋忘。动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。】

大乘经典，运出世之梯级，男女二众，修道了生死，须明经证心为要，故贵重若珍宝也。经云：阅大乘者，俗眼转为法眼，导利群生，有自他不思議之利，故发心欲读诵也。

纵遇明师者，正知正见，能明正缘了三因之人也。纵得相遇，领受指教，莫不得前忘后、得后忘前，历经年月之久，不成读诵。皆由宿世不习学之自障，至今生积塞愚钝。业障未得消除，知识不开，则无读诵之性，焉得通达大乘乎？

【如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨。以净水一盞，经一日一夜安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。服水既毕。慎五辛酒肉、邪淫妄语及诸杀害。一七日，或三七日，】

障重之人，闻知大士灵应之名，寻诣座前，对像具陈无读诵性心事，更设供具，以显诚敬。

香，表心念清远潜通；华，表圆满悦怿；衣服，表忍辱不舍；饮食，表慧命常存；玩具，表游戏神通，凡自所好，尽心设供。

盖净水有去浊湛明，又能洗涤妄虑尘垢。一盞者，乱心归一，即一念清静。一日一夜者，明暗智愚，反覆被业所牵。安菩萨前，诚心祈恳冥加潜益。合掌请服，表佩戴进取。便背北坎之黑暗，向南离之火明。入通不思議妙境之口。至证心有期，自须郑重。此净水表法而已，以后慎诚为修行要务。

五辛者，大蒜、茗葱、慈葱、兰葱、兴渠是也，慎之勿得食，酒能乱性，断智慧种，梵网经明五百世无手。食肉无慈悲心。邪淫为恶之首，妄语侈谈之事，心则浮虚。更除杀生。详具楞严经中。

禁戒七日消除无量业障，天然性智，自然开朗明静，如其业重或慎三七方发。若能一生净戒必至福智晋极，位登不退可不疑矣。

【是善男子善女人，于睡梦中具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。】

原夫求智之心，人人皆羨，而不诚心，终不得益。能感动圣应，须具真精神不惜身命方可。睡梦者，灵性冥漠之间，忽然见大士现种种身，来至求智人处，亲手授顶灌注法水。梦觉者，愚痴不明若梦，智慧明朗名觉。然后阅一切经书，若日月之临万象，无不照南。此乃消宿障、转闻持性也。

【复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。】

衣不足则寒暑不能操体，食不足则饥饿不能充腹。因宿世之慳贪，今欲求而乖愿。疾病者或杀生之过也。凶恶衰颓之歹境，家内屋宅不利，居住之人，岂得安隐？眷属自然流离分散。或横累不吉祥等事，许多来扰逆意忤身。乃至夜间睡眠心神不安，畏惧惊怖。多是德薄垢重，缺神佑而欠植福也。

【如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至于睡梦中悉皆安乐。】

大士名形，为此品见闻利益之纲骨。念满万遍不难，唯恭敬为难，至心更难，余皆如文。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海乃至大水，或经险道。】

治生者治身事业，资生贸易等。公私者，众事之公，己事之私。生死者，妇人娩产之生事，讣报丧亡之死事。急事者，凡紧要不可缓事统是。盖厥四种为事，悉以因字者，决定过斯也。或要入大山峻岭，深谷草木丛林之中过者，而悉幽寂邃阒之危险。或欲过川泽江河沧溟大海，乃水中之险道也。

【是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼师子、一切毒害，不能损之。】

一切毒害，即虻蛇蝮蝎等诸类，咸地产生毒。并虎狼狮子，都由土地鬼神所辖，系土地鬼神，能奉敕大士慈命。是经过人念大士名即来拥护，故一切不能损害，蒙威神之益也。

【佛告观世音菩萨：是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。】

地藏菩萨无始劫来，累誓度脱受苦六道众生。各世界阎浮根性，习恶为重。若详说利生因缘事，劫劫不能尽。

【是故观世音，汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。】

此文虽属付嘱流布，诚含观音因缘熟于娑婆，该二大士，利生悲愿之极切也。地藏于不可说不可说，无尽世界处，偏向南洲狱间教化。观音领受佛敕，普告恒沙诸国土令知，偏使娑婆众生永受安乐，或示面燃等，与地藏略同。

长行文竟。

【尔时，世尊而说偈言：

吾观地藏威神力， 恒河沙劫说难尽。

见闻瞻礼一念间， 利益人天无量事。】

初二句颂叹德中，五事皆不可思议。次二句颂述闻中，为一切众生及八部，瞻礼获福之文。

【若男若女若龙神， 报尽应当堕恶道，
至心归依大士身， 寿命转增除罪障。】

天人男女等，天福尽当堕，若至心归依瞻礼地藏，塑画金身。便消灾集福，寿命转增。此无具供等文。至心二字，似能含具也。

【少失父母恩爱者， 未知魂神在何趣？
兄弟姊妹及诸亲， 生长以来皆不识。
或塑或画大士身， 悲恋瞻礼不暂舍，
三七日中念其名， 菩萨当现无边体。
示其眷属所生界， 纵堕恶趣寻出离。
若能不退是初心， 即获摩顶受圣记。】

初四句颂思亡之情，次三句颂追忆造福，次二句颂告见生界，次一句颂承福生天，次二句颂现生者得益。阅此之文行孝者，非但报恩，实是好心行持而自获圣记也。

【欲修无上菩提者， 乃至出离三界苦。
是人既发大悲心， 先当瞻礼大士像，
一切诸愿速成就， 永无业障能遮止。】

一切诸愿之句，似含第五，所求诸愿、诸事，悉皆成就也。无业障遮止者，即别圆出假位中，广化群生，不被尘沙惑业所障遮止也。

【有人发心念经典， 欲度群迷超彼岸，
虽立是愿不思议， 旋读旋忘多废失。
斯人有业障惑故， 于大乘经不能记。】

自未得度，而发心度人者，是菩萨心肠，虽是善愿，宿障业惑故，而无读诵性，斯愿不成。

【供养地藏以香华， 衣服饮食诸玩具，
以净水安大士前， 一日一夜求服之。
发殷重心慎五辛， 酒肉邪淫及妄语，
三七日内勿杀害， 至心思念大士名。】

五辛乃臭秽之物，熟食发淫，生食增嗔，性质秽气浊乱，覆蔽慧心，不得开发也。

【即于梦中见无边， 觉来便得利根耳。
 应是经教历耳闻， 千万生中永不忘。
 以是大士不思议， 能使斯人获此慧。】

以梦中见祥瑞，觉来得六根通利，此慧者，即闻思修之三慧也。

【贫穷众生及疾病， 家宅凶衰眷属离，
 睡梦之中悉不安， 求者乖违无称遂。
 至心瞻礼地藏像， 一切恶事皆消灭，
 至于梦中尽得安， 衣食丰饶神鬼护。】

一贫穷，二疾病，三家宅凶衰，四眷属分离，五睡梦不安，六期心相违。此六况态诚不祥之苦。须至心忏悔，方消恶业而丰安神护。

【欲入山林及渡海， 毒恶禽兽及恶人，
 恶神恶鬼并恶风， 一切诸难诸苦恼，
 但当瞻礼及供养， 地藏菩萨大士像，
 如是山林大海中， 应是诸恶皆消灭。】

山林海是所经过境，毒恶禽兽人神鬼风，是欲侵害之险。凡念大士名若狮吼，毒恶禽兽自消散矣。恶人鬼神似积雪，善心敬大士之人若涌沸，渐邻渐融，不久归化也。恶风者，或海中之颶。山间之飙等类是也。

【观音至心听吾说， 地藏无尽不思议。
 百千万劫说不周， 广宣大士如是力。
 地藏名字人若闻， 乃至见像瞻礼者，
 香华衣服饮食奉， 供养百千受妙乐。】

地藏利生不思议因缘，同观音利生因缘等，故囑听流布也。

【若能以此回法界， 毕竟成佛超生死。
 是故观音汝当知， 普告恒沙诸国土。】

此文似孤起颂，长文令布娑婆安乐。此文布告无尽国土。狭广略同。回向成佛二句，是孤起也。

现身随愿竟。

【嘱累人天品第十三】

释尊一期，始终化道。虽分形遍处，尽化各类，诚都在天人之处，乃善恶交参之易明因果也。嘱累者，将此各界未脱人天机，咐嘱地藏护之度之。实大士受累担任也，而不嘱文殊普贤观音弥勒者何也？诸大士各有私愿不同，其或各诸佛刹，匡辅行化不定。唯地藏愿在先佛之后，未佛之前，两间普度之故也。

【尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽。】

又摩顶者，前摩顶明自于五浊随现遍化，及地藏累劫勤苦度生。今所重摩顶，是叹其德行之厚大也。连呼地藏之名者，急要重托之深诚也。神力者，叹其随处现身，诸圣不可测也。慈悲者，观所度之机，与乐拔苦之念也。智慧辩才者，说法称机之功能也。此四不思議作用，纵十方诸佛，各赞无穷劫不能尽也。

【地藏！地藏！记吾今日在忉利天中于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。】

正付要事，故重呼之，表耳提面命之授受也。火宅者，指诸佛各有同居，三千大千世界为宅。火，即烦恼，业报，两种之火也。佛在嘉会大众前，亲口宣说付托此大要事。能依经行者，终不堕苦，况堕而不得出耶！

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。】

此文重意付托，明将来各界南洲性习。

志性下至增长，再提业感品中，未解脱众生同。

以是下再举分身集会品，我佛累劫随化义同。

【地藏！吾今殷勤以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘、一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

殷勤者，余想周惟之意，察尽未来之机，尽付嘱地藏也。天人男女于佛法种少善，命地藏以冥力扶助，令其渐次成就道业。直至菩提，永无退转。

【复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。】

前科护善即是灭恶，此科灭恶，功由念佛菩萨一名，或大乘经一偈句，彼此互陈妙旨，文相正背面也。人天恶业男女，随业报堕恶趣者。能念佛菩萨及经，大士即应声现身，以神力故，碎地狱遣天堂。碎者犹化也。

【尔时，世尊而说偈言：

现在未来天人众， 吾今殷勤付嘱汝，
以大神通方便度， 勿令堕在诸恶趣。】

初二句颂护少善，次二句颂神力灭恶。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌白佛言：世尊！唯愿世尊不以为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬。我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。】

当尔屡听付嘱之时，大士欲满本愿并顺佛意，承行此事，故起敬白。

唯愿下，安慰勿虑。

未来下，明承当事。一念恭敬者，万里路程，不离当前一步。一念虽微小，为众多之本。恭敬于佛法，胜余可知矣。地藏用善巧方便，度脱之令成就也。何况闻诸善、修诸善、念念无间断修之，自然任运取证也，焉得退转乎？

【说是语时，会中有一菩萨名虚空藏，白佛言：世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力不可思议。】

虚空藏菩萨，乘时来问。表地藏不思议者，有二义：一、为地藏威神力甚大，处处设化，而未来众生，依持修行，几许功德，惹著相者起乐欲心。二、因名释义，非但众生勿令著相，纵地藏历劫遍化之功德，亦归虚空之包藏也。地有空无，双融归无所得之意欤！

【未来世中，若有善男子善女人，乃及一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。】

闻经不知思修，仅仰慕而已。传闻菩萨名字亦然，仍不观心常念，慈风过耳无益。纵礼圣像，不晓发愿回向，亦复如是。故此三种同是福类。愿佛略说，少善功德。有几种福利乎？

【佛告虚空藏菩萨：谛听谛听，吾当为汝分别说之。若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养，赞叹瞻礼，】

如文。

【得二十八种利益：一者，天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。】

天龙内含八部为护持经人之总名，故首举也。善果或属事福，世间出世间不定。圣因决定，是出世之法行。梵语菩提，此云觉道，即道心不退转也。

【五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。】

五依报福增，六正报不苦，七八无外难，九众人赞善，十冥中保佑。

【十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。】

诵经奉像，女转男身；或生永无女人世界。若有愿力度生，为王臣女，端正相好，人所爱敬者；或承福多生天上如意所享。

【十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。十八者，眷属欢乐。】

帝王权力最自在，读经仿佛了因显现，获宿智命通也。培因所致，今求如意。道伴叙从，同供地藏之类也。

【十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三者，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。】

此等可以如文。问：此二十八种利益，能奉行者，现生得益，或来世耶？答：随愿所成。倘有宿根深厚，一生依地藏本愿经，可以直至成佛，何况二十八种耶？问：诸善男女，各得此数耶否？答：根性不同得益有差，由心量之所致也。

【复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，】

如前文解。

【得七种利益。一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。】

依大士本愿行及经，各种根性，同超入圆教圣地位，三惑恶业消灭，位至十信，诸佛护临，菩提如前，圆住真不退位。任运流入萨婆若，名增长本力也。尽众生界，二根性，过去来今，及起心动念，都知也。增至无上士之果位者。由斯为因也。

【尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。】

十方云集诸佛菩萨及八部。初至赞释迦于五浊，今此叹地藏神力，担荷于未来，皆是大孝未曾有也。

【是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

释提桓因，本会主人，散香华及天衣等宝供佛，表谢法之意。供地藏，表将来六道，劳其得度也。

一切下各众，承行流通也。

附录 劝家庭行孝文

知性述

先总论

世间一切人，应须行孝道者，因各有父母生养鞠育之功劳也。其始以至成就人财，非一二人，教育指导，而能资其树立焉。盖此等之人，安非恩人乎？然一人既有许多恩人，人人亦然，人类既多，其各恩人更多矣。欲周至酬报，是事甚难。

简单提要，仅择恩义最重大者，唯父母尔。故父母不得不申管见，说酬报应分之事也。盖人类虽多有贵贱差别不等，父母乳哺养育之恩，各各所不能逾，余恩则不得同侔也。父母若能尽心孝顺，余皆例知可也。遵行古圣制规，奉养父母。方不失人伦之理。在世堪为人范，而永古流芳，都由是也。

今表普通家庭为人应分之事，梗概如次。

一、顺情

宇宙万有之中，唯人情为最重要之关系。无论老幼男女，个人各有情想趋向旨趣。是为酬恩行孝者，当观察父母心中希想念头，该一一顺行不可违背。父母若欢喜衣服，或需要物件，口头食物等。为子者，尽与奉给，罔使乏少。父母若乐善好施，子不得爱惜（自己须省，父母应顺）钱财，亦不得露慳吝之意。坦坦然就父母之心情，慷慨欢喜同之为善。父母若望家庭发达门楣添彩，闾里贤才等，为子当依父母心术，悉次禀教顺情专业进趣。努力精进以至克实。释父母之悬念也。或有等父母，仅顾身后之事（寿衣棺才坟墓），理当预构备之。苟其父母不甚清正，而有缺点处，子不得过分逆谏，自当尽子之道，循循伏从。（尧母弟象）方为孝焉。

二、奉养

说报亲之道，以奉养为主。所奉养之事，各随其力。凡贫富贵贱，宜诚为要。

在贫贱者，父母既处寒苦之地，焉得丰积美物供奉，仅布衣粗食。倘有时新食品，无论何物，先奉父母，须诚心郑重，皆可娱亲也。但尽父母之用余，然后并及家属妻子等，才是不差。

富贵之家，一切产业悉属父母之所遗，还以供给父母，此尤为容易之事，何孝之有哉？贵乎自身亲侍，不得差使役代，子当常思父母之抚我时，我今理当一一都须自己躬奉，一表甘意亲热，二表实情真践。若是方为奉养行孝之道也。

三、知恩

若知身从来处，便不得不思报恩之事。

且如父母之于儿子，无论何时何地，孳孳望其成器，拳拳希为良善。或怀胎产后，乳哺抱养，训诲教育，以至娶媳。经过种种功劳辛苦，费用多少钱财，受尽非常惊骇，莫非为终身之依靠，恋

继嗣之祭祀。

为子者，必当知恩报恩，竭力奉承，不可有须臾懈怠。宜于根本上，推源思想：父母未生我时，身竟从何有？原同父母，无二无别。同一气息骨肉，一出产门以后，仍赖抚保而成。何得当两个看，譬如新枝既茂，旧本自枯，思虑及此，则为子者，自然疼痛，安不极诚尽孝乎？

四、和睦

人类伙然，论至亲者，独同胞兄弟，故兄弟务须和睦，互为相顾，情意亦当互相爱悦，原同一遗体之分形也。兄弟或多寡，各自当尽其孝心。

父母有要事，在子正可藉此，申报微恩。不可推诿兄弟，又不得慢延怠滞之心。设父母只生汝一人，将谁之可推诿耶？

每见世人互相诿避，至使双亲动气，是大不孝。反不如独子之为妙，真可慨也。

设若父母偏爱小弟或姊妹等人，子当承遵严命，勿起嫌不平等之念。兄弟若手足，虽分四肢，实同一体。其或纵有庶嫡之分，父母之所溺爱者，亦当甚爱之。门庭和气，临父母之悦颜，是正孝也。

五、钱财

积财巨富，都为望后之关系。父母将丰饶之家财，传授与其子。为人子者，无不以为当然之理。及其供给父母，衣食需类，须要另用钱财。于其子方面岂不当分奉给耶？或待要素方与，已成不孝之罪。况有吝惜之意，似乎以为不然乎！殊不思财由何来而有耶？

堪叹世人，但知父母当厚其子，竟不知子之所当报父母也。然而子之有子亦若是者，终成不孝之流弊矣。

故为子者，时常讯问父母，身分上需用之事。无论何物，咸要尽心给与勿使缺少也。

六、教妻

配室原是别家之人，欲其一来，即能孝顺翁姑。诚为最难之事。此全在为夫者，于新婚后，时刻诱导，俾行媳妇之礼。或早晚以孝顺翁姑，劝诫其妻，必能尔尔则可。将后渐渐感化，自然不忤。

若其不然，纵娇态之耳语，或听信之，则其忤逆之势必至矣。

且思父母之娶媳，以希奉事为目的，反而不孝顺，使父母之心于何地？故孔子曰：五刑之属三千，而罪莫大于不孝。若思翁姑之家财，但遗于子媳，而不与之姑娘者，以寻常持事务于左右也。为人媳者应同良夫之事父母不异，又不得背后，稍有逆意，方是孝妇也。

七、在外

双亲在家，子或外出贸易，每到年节时，旋乡抵家，诣父母前问安。各地异美珍物等，购带贡

献双亲，使欢颜悦意，是人子之当为焉！若其有要务，不得脱身，先写讯函，陈明利害紧要事情，方息双亲之挂念。倘或家不丰富，须寄回银钱开支之费，亦不得在处无定。故孔子曰：父母在，不远游，游必有方。即此之义也。

每闻无受教育之人，一离桑梓，置父母于度外，便纵自己之逍遥。厥或被恶友之魔缠耶？其或故意若斯乎？设彼故意者，我谓之人首畜，反不及乌羊之类，诚可慨也。

八、病时和死后丧祭

亲现世时，略述七项，能依如法不违。虽不名称孝士，堪号明达贤哲之人也。盖考妣素来康健，忽然体沾微恙，延医进汤药，此乃容易愈复。若久病沉痾床席者，须耐心调治。或请高明，俾渐解结症。

若其寿尽命终，神识迁谢，淹然而逝世。子之五内自然常怀凄悲。丧具棺柩等项，察平日所望而办之。服缞三年仍属外表，内抱霜雪之行，终日不敢忘父母之痛恨也。至积坟合厝之后，古人且有庐居三载。或植松柏以表忠诚也。凡四时衾禭尝蒸之祭祀，当如神在之孝思。终身八珍罗向，不若双亲在世，顺奉之供养也。

噫！岂不留神侍事，注意衣食，而俟亡后之空叹哉！

谨劝诸君，亲死必宜早葬。切切不可惑于风水之说，以久滞棺柩。且死者以入土为安。亦不可权厝之计，冷掷荒郊闲地。久经风雨之颓坏，贻终身之痛悔，为子者所当切戒。

后、结论

古人云：求木之长者，必固其根本；欲流之远者，必浚其泉源。鄙谓想子孙之贤者，必孝顺父母。然草木厚培其根茎，方发枝干之茂盛。深谷源泉，必洋洋乎而流长。

孝心感动天地鬼神，必出贤德鸿才，方有财丁两旺，决定之理，不可疑矣！但以世人逐迷尘梦之习惯，都沉心于妻妾，竟不思孝父母为子孙之根本。尤不知孝为大圣之芳规尔。

地藏菩萨本愿经讲话（竺摩法师讲）

地藏菩萨本愿经讲话（在澳门佛学社讲）

竺摩老法师讲

第一章 讲述的微诚

地藏经在我国流行之盛，其情形可与金刚、弥陀、法华三经相提并论。所以在近代中国讲经法师丛里，盛行著讲「四部头」的术语。所谓「四部头」，即上面所举的四部经；能讲得这四部经的，自然赢得法师这个衔头了。因此，学讲「四部头」几乎也成了今日学做法师的「登龙术」！话虽如此说，这四部经所以能够这样盛行，亦自有其里因：弥陀和地藏，与此土众生缘力殊胜，所以二经特别流行。法华自智祖大苏妙悟，抉微发隐，唱为纯圆独妙；金刚自六祖得法黄梅，代替了禅宗传佛心印的楞伽经；这都是二经在后世畅行无阻的原因。如果没有这些内在底里因，即使你以为这是学做法师的「登龙术」，恐怕也难得给你学得成功，或学成而变为「屠龙术」了。

佛法的升华，表现在智、悲、愿、行四个字上。文殊的大智，观音的大悲，地藏的大愿，普贤的大行，正足以代表了全盘佛法的升华；而地藏菩萨在众生界中精勤苦干，不辞劳瘁，尤足以传达了释尊面对现实，克服困难的无畏精神。故在这里，很想一掬微诚，先来说一点地藏菩萨与地藏经的好处，亦见得我们为何要讲颂本经的微意。

第一节 伟大的精神需要学习

地藏菩萨在释迦佛法中，是代表大愿的实践者；从这实践的大愿中，可以见到菩萨救度众生的精神，也可以认识佛陀说法救世的事业。

通常谈学佛的三个步骤，是信、愿、行；而以愿为中心。大论云：「庄严佛界事大，独行功德不能成故，要须愿力！譬如牛力，虽能挽车，要须御者，能有所至；净世界愿亦复如是，福德如牛，愿如御者。」有信无愿，行而不知所趣，故学佛之人，必须立愿。诸佛因地，莫不有愿，除非二乘人的灰心氓智，其他大乘行者都凭愿力而趣向菩提，庄严佛果的。今日学佛的人，亦莫不有愿，而多愿生净土，消极的情意颇为浓厚；对于本师释尊生此浊世，调伏刚强众生，难行能行，难忍能忍的精神，反而被忽略，被遗弃！现在本经中所讲的地藏菩萨，却特别重视此种精神，有「我不入地狱，谁入地狱」的无畏毅力！地藏十轮经序品云：「我今学世尊，发如是大愿，当于此秽土，得无上菩提！」这种精神与振作今日佛教的衰颓，及在现实唯物的科学世界里，都是很需要的，我们有加以重视及提倡、学习的必要。

第二节 苦切的法语今日用得著

诸佛随机说法，应病与药，故其方法手段，种种不同。有的世界以光明色相以代口说，众生见相，便能得益；有的世界，以香气香饭以做佛事，众生闻香而可悟道；有的世界以擎拳合掌，扬眉瞬目，拈花微笑，语默动静；乃至如我国黄蘗的棒，临济的喝，天龙的竖指，黄梅的顿杖，都可以代替说法而做大佛事。这因为人的根性利钝不同，故得道迟速亦异：钝根的直说横说，说了又说，他都不懂；利根的只需扬眉瞬目，他便会意。好如良马见鞭影而驰，与驽骀的拖拉不进大不相同

了。

现在地藏经里，佛观此世界众生根性不驯，刚强难伏，故用苦切语，极恶辣语来替代妙法；因这些广造五逆十恶的众生，肆无忌惮，刚愎自用，若对他们说好话，一世也不会听你的，那么只好用苦切语，粗恶语，呵责的语气同他们说：「此是地狱，此是地狱报；此是饿鬼，此是饿鬼报；此是畜生，此是畜生报；乃至此是诸难处！是愚人生处！」都是极言三途苦事，苦切，苦报，欲以感化一般凶狠顽强，妄作妄为的劣根性者。经云：「譬如象马，[忤-千+龙]候不调，加诸楚毒，乃至彻骨，然后调伏。」十轮经云：「五浊恶世众生刚强难化，故我世尊隐其无量自在之力，为说刚强苦切之语。」而且不但所说话恶，所示之土亦恶，如今五浊恶世，砂砾荆棘，污秽不平，正表示不但以苦切语来感悟刚强顽劣的众生，且以浊恶土来威慑之，折伏之，使他们由此厌污欣净，修习庄严佛土的胜业。

今日仁道不张，淳风扫地，人心险恶，达于沸点，有心之士，尝思以佛法拯济之；然佛法博大精深，浩如烟海，法相繁赜，法性玄微，智者说食，愚人不饱，倒不如本经用刚强苦切的三言两语，刺其心肺，如晨钟暮鼓，发人深省。所以对一般社会的化导，这个法门还是用得著的，需要推行的，何况本经广说因果报应之事，又足以激砺末俗，以补社会道德法律之不足呢！

第三节 推行孝道可以和睦人群

孝道在我国，原为固有的美德，素为我国人所重视，如「百行孝为先」，「忠孝节义」，「孝悌忠信礼义廉耻」，在我国固有的道德，都把孝字列在重要地位；但时至今日，人思诡变，那些际会风云炙手可热的前进人物，往往把孝行视为旧礼教中的封建思想，予以轻视，甚至废弃。实则天地大德曰生，生者莫不有其本；倘把「生我者父母」的根本恩德都忘记了，或否定了，那么所谓二十世纪知识刷新的文明人物，与愚蠢未开化的野蛮动物又有什么区别呢？

现在且撇开孝字，来讲忠字。忠是忠君，封建思想看来更为浓厚；但在一般新人物，对忠于君，忠于帝国，或忠于主子，固然反对，若忠于他的党，他的主义，他管辖下的人民——即做人民的公仆，则亦一例认做公德，并不怎样反对。这样来反观孝的思想，他们认为封建，或者是指孝一人父母，即孝自己个人的父母；若孝多人的父母，或孝于大众，以大众来做自己的父母，我看他们亦无什么反对的理由？如果这估计是对的，那么佛教所言的孝，正是适应这种需求。因佛教的孝，不但孝一己的父母，更要孝一切众生，佛教认为一切众生，都是我们自己的父母，我们应要为众生服务，向众生报恩。故本经中说地藏大士要度尽众生，方成佛道，便是这种孝义。

世界之乱，乱于野蛮好斗；家庭之坏，坏在无礼失德。故能重视孝道，从狭义的孝以孝自己的父母，先使家庭和乐；再从广义的孝以孝一切人类，大家互相孝敬，使在爱敬和睦中过生活，那末自家庭以至社会，世界，都可走上宁静和悦的道路；「世界和平」这个漂亮名词，也不至于永远是一种理想。

第四节 学佛在行不光是说的

学佛，要学佛的福和慧。慧，是在多闻薰习，如理作意，如法思惟中得来的。福，是从广修善行中得来的。今人愚于修福者，每多轻视修慧，认为多看佛经，多写佛学文章宣传佛法，都骂为「文字障」。而黠慧聪利者，往往又瞥弃修福，认为修福是愚夫愚妇的事，每每「嗤之以鼻」！这

都有偏差，不算正见！今地藏经为一般人说法，亦多说积善培福之事，地藏大士就是一个标准修福的行者，他在经中说到他的福相庄严，就是从多劫度生修福中培植出来的。

从佛教眼光看来，修福的类型亦有不同，如凡夫人认为一切都是实有，故一修福，即贪著其身。二乘人知身虚幻而厌弃，灰心氓智，什么利人培福的事，他都敬谢不顾了。菩萨人则不同，虽知人生如梦，现实如幻，而不妨普为大众，广修福德，以庄严他的身土。但在这里应要注意的，即因凡夫修福贪身爱果，故诸经中多斥之为人天有漏的福报，是不彻底不究竟的，叫学佛的人不要希罕它！然能解空理而深染空境的人，往往亦轻修福，以诵经礼佛等为多事，或讥为消极无用。殊不知在研经说理之暇，能以余力修习福行，那是最好不过的，正是庄严身土的基本工作。故知善学大乘空理的固不当如凡夫之贪著和二乘之厌弃，尤不可一言福报，即讥为人天小果，认为不足取法。须知人天善福，为出世阶梯，不有基础，如何能建空中楼阁呢？故地藏十轮经卷九云：「若但发心发誓愿力，不由修行十善业道能得菩提般涅槃者，然无是事；所以者何？十善业道是世出世殊胜果报功德根本。」又说：「若不修行十善业道，设经十方佛土微尘数劫自号大乘，或说或听，或但发心，或发誓愿，终不能证菩提涅槃，亦不令他脱生死苦」！所以有时代意识者，说修学佛法，应从「人乘法」做起，则本经所讲积善培福之行，亦恰可以适应这种需求了。

第五节 诚信受持必能获得实用

佛法与普通一般宗教哲学不同的地方，是在佛教乃从果说因，而一般宗教哲学是由因说果。佛从自己实证的果地说出自己的亲历经验，只要大家循此路径善修胜因，便可保证你由因至果，达到佛位。这与一般宗教哲学，自己还没有亲证其境，光是在理想的因中模拟将来的结果如何如何，根本还没有亲见过那个理中的目标究竟好不好，对不对，能否决定达到亦毫无把握。若真的仔细做起来，便会感到渺茫了！佛法不然，能如说实践，便可获得证验的实效；此即为佛法的特异点，否则佛法与世法便无从区别。现在不讲别的，但讲这地藏经，古来因读诵、受持、供养、礼拜而获得实际受用的人，真不知有多少？在宋人所撰的《地藏灵验记》等，都可获得确凿的证据。平常说：「百闻不如一见」；我们对许多灵迹如有怀疑，不能信受，顶好自己能死心踏地来做一番实验工夫，见到个中真相，即时不需人说，自己也会起信。真如石琦大师所谓「把手牵君行不得，为人自肯乃方亲」。讲者平时对这些因果报应以及什么菩萨灵验的事迹，向来亦都淡然视之，漠不经意，但自从读地藏经得到感应，始改变观念，忏悔自新，对佛法的事，终不敢马虎。现在就从这微诚中来写这部讲话，献给我南无本师地藏和尚！算是我图报菩萨的恩德于万一了。

第二章 泛论本经的一般情形

在未讲本经正文之前，应要把本经的宗义，提纲挈领，来一个比较重要的叙述，使人先明了本经的大旨，得了一个明确的概念，然后对听讲或看阅全文，胸中已有了头绪，就容易得到实益。但本经的重要思想，是在揭发因果报应之理，与孝道思想，以及地藏菩萨的救世精神，在前章及后「本经的重要点」章中已略有涉及，现在不拟再从正面来作长篇大论的叙说，只能从侧面来申说一番，就可反显出本经的好处。

第一节 一般民俗观念的正谬

经中说地藏菩萨对我们娑婆世界的众生，特别有缘，所以化度之事，非常地普遍和广远；尤其是对我们中国的众生，特别有缘。我国自盛唐以来，普通社会一般的人士，莫不知有地藏菩萨；地

地藏菩萨这个名字，几乎是像唐代诗人白居易的诗歌一样，老妪能解，孺子亦知。唯其能知能解的人太广泛了，时间一久，习俗相沿，种种变化，对信仰地藏菩萨的真相，渐渐失去，反而在民间渲染了许多被人认为迷信的色彩。因此在讲解本经前，顺便略为解释一下：

〔甲〕 菩萨诞日的种种举动

每年七月三十日，为地藏菩萨诞期，我国南北东西的人，差不多都知道的。在民间，每到诞期，各地人民有种种举动，表示纪念或敬意。但其中有的举动，是不见经传的，虽然他们的诚信是可取的，而因所表现的行动有些近于愚蠢，就被一般知识阶级的人，誉为极端的迷信。

第一，即是每逢诞日，在住宅前后左右，遍地插满香烛。猜她们的意思，地藏菩萨是在「地」里「藏」著的，所以在地插香燃烛，表示恭敬。如果地藏菩萨是藏在地里的，那末你烧香燃烛，岂不是要烧了他的黄袍红衣和毗卢帽吗？这层，她们却没有理会到。还有，如果遇著大风的那晚，一不小心，因香烛不慎引起了火烛，不但害了邻居，甚至连自己的住宅也被烧去了，不是反为不美吗？这层，她们亦没有想到。

第二，还有许多人家，每到诞期那晚，以盆盛诸秽水，贮藏不倒。这也是恭敬菩萨的表示，也以为菩萨是在地里的，恐怕秽水倒湿了菩萨的袍衣，所以贮藏隔日。因此也往往引起家中不信的人的冷嘲热讽。这两种情形，在我国各地都有，极为普遍，不是地藏菩萨的威神之力深入民间，那里会有这样普遍的信奉？只可惜今日时代思潮狂进，人民思想趋新，许多旧有的习惯举动如不加改善，反而引起他们的讥笑与斥责，增重他们的罪过，亦不为美。故宣传佛法的人，能就一般民众旧有的信仰，加以意识改造，使之由感情趋入理智，那就更好了。

〔乙〕 以地动为菩萨转肩

在我国浙江省一带，到现在还很盛行著一种说法，即「地动是地藏菩萨的转肩」。她们认为地藏菩萨救度众生，是挑著一个重担，挑得辛苦了，透了一口大气，把担子从左肩转到右肩，所以地就动起来了。因此往往地动，他们就膜拜不止，表示感谢菩萨为众生服务的辛苦。这诚意本来也是很好的，可是从时代眼光看来，仍是觉得很可笑的！地动地震，有时还是火山爆发，会烧死了好多人，岂不是地藏菩萨也在被烧之列吗？这层，她们亦没有想到。地动的原因，在佛经里说有八种：一为地深为水所持，水因风动，故地亦动；余七种是因佛、菩萨、罗汉成道、或降魔、或涅槃时神力所动。所以若用地藏菩萨的威神力去解释地动，那亦是可以通过；但这层，她们亦未想到，她们仍认地动是菩萨的转肩。依科学家的地动说，是因为地球为八大恒星之一，每周绕太阳一圈，每日自动一圈。在地质学上说，地壳为一弹性物体，虽非地震，常有微动、脉动、倾斜动，时时无间。为什么缘故地壳会有弹性力？若依佛经解释，即地心为水所持，水因风动，故见地壳有弹动，这样去讲解地动，或亦会使科学家首肯；若要说地动是地藏菩萨挑担子的转肩，那不但科学家笑你，连普通一般有常识的人，都要笑你迷信了。

第二节 佛说本经的动机与缘起

佛每说一部经，都有他的动机或缘起。换句话说，即是有目标的，不是随随便便毫无目的地乱说。若是随便说，那就等同丈二诗人的无病呻吟了。所以佛平时说经，或有因人请问而说的，或有人无人请问而自说的。不论请说或自说，都有重大的意义，决不是像今人的讲经，有许多是随便敷衍

局面的。那么佛说本经的动机或缘起，又是怎样呢？

〔甲〕 三种动机

关于佛说本经的动机，综览各处的记载，说佛为三事故，而升忉利天宫说法：（一）因佛的母亲摩耶夫人，在佛诞生七日，就死了上生忉利天宫，一直到佛出家成道。一生说法，现在年届八十，快要涅槃，还未见到他的母亲，所以现在为报母亲鞠育劬劳的恩德，决上忉利说法，以了报恩的心愿。（二）佛一生说法四五十年，席不暇暖，法化鼎盛，多有赖许多天人拥护，于他自己亦有恩德，故上忉利说法，亦是知恩报恩的意思。同时，佛灭度后，将来末世比丘修行，多障多魔，道业难成，亦须嘱托天人尽力拥护行者，故有去忉利天走一趟表示慰别的必要。现在我们修行用功的人，到功夫得力时，往往发现许多魔扰乱，同时天神亦见卫护，驱令四散，就因为天人们，当说地藏经时，已接受了世尊的嘱托。（三）在本经忉利天宫品中说到，罪业众生，六道轮回，出苦无期，佛说法一生，将入涅槃，仍度脱不了，须要地藏菩萨继起，负此度生责任，以待弥勒下生，龙华三会，同成佛道，故有说此一经之必要。

〔乙〕 两番缘由

有些法籍，说佛上忉利说法，有二种缘起：一说佛上忉利天宫为母说法，是为遮破六师外道的疑谤。当佛世时印度的六师外道，是很占势力的，受国王的尊重，得大臣的礼拜，好不威风；但自释迦牟尼的学说昌明之后，六师之术，已如萤火之光，不能与佛的慧日争辉斗美，所以只好吹毛求疵，借题发挥，希望藉此掩护自己的学说，挽回自己的名闻利养，他们说佛的怪话，造佛的谣言，自然很多，不是现在所能尽讲的，现在要讲的，是什么瞿昙出家，连自己的父母都不养，是一个忘恩负义的人，还谈什么高妙漂亮的佛法啦！这与我国不了解佛法的人，说出家是违背伦常的道理是一样。佛为破除这种人的疑谤，所以特上忉利天为母说地藏经，表示佛法不但要度现世的父母，且如地藏菩萨还要累世发愿，救度先亡，报答亲恩，则六师之胡说，不攻自破了。一说佛上忉利为母说法，是要示范后世弟子，引起后世四众弟子的孝思。这的确亦是很重要的原因！因后世四众弟子看到佛都上天度母，报答亲恩，我们为佛弟子的，应要步武佛的作法，对父母养育之恩，不可马虎。如果没有这一著，后世的出家弟子，背亲离俗，或因障缘，道业既修不成，亲恩又弃养不顾，于情于理，都说不过去；那末于此又不得不三致其意，有所榜样，有所警惕了。

〔丙〕 一种原因

照本经忉利天宫品的意思，佛上忉利说法，是为显扬地藏菩萨的救拔罪苦众生的历劫的宏誓，并赞扬他的威神慈悲之力。所以说到聚集忉利天宫的百万人天，都是地藏菩萨的化众，那些众生的数目到底有多少？不但大智文殊自说「若以我神力，千劫测度，不能得知。」即连佛自己也说「我以佛眼观故，犹不尽数。」至问到地藏的「因地作何行？立何愿？而能成就如是不思议事。」佛则说地藏菩萨证十地果位已来，已不知多少无量数劫，何况他在声闻辟支佛地，也不知做了多少度生的事业。看佛如此推崇地藏菩萨具大功德智慧的意思，无非欲显他自己在娑婆世界教化未了的事业，只有付托这位菩萨，才算是「深庆得人」！因此他要上忉利天宫说地藏本愿，这亦可说是重要的原因之一。

上面共有六种原因，说明佛上忉利说法的所以。但佛发心上天说法，到底是自动的呢？抑是被动的呢？准观佛三昧海经说是：「父王白佛：当往忉利天，为母说法！佛言：当如轮王行法，问讯

檀越。」而在增一阿含经里，说佛是因帝释尊者所请，上天为母说法的。帝释说：「诸佛皆上升忉利，为母说法，如来亦应为圣母说法！」「于是如来与千比丘，于安达罗国曲女城边，上升忉利，为母说法，以报生身之恩。」照上面多种原因研究，佛是自动发心为报母恩，上天说法；不过由外缘而助成之，看来似乎是被动的罢了。

第三节 本经在佛教中的地位

〔甲〕 从情理上推究本经是大乘

有人问我：你这次去澳门又是要讲什么经？我说：有人请定，又是要讲地藏经。那人说：这些小乘经，说些因果业报，有什么好讲？看他的语气，好像很有些蔑视地藏经！我却不这样想法；我以为说因果业报的，不一定就是小乘经，难道大乘经中都没有说因果业报的吗？他就没有法子答复我。因那一部大乘经中，都不免要说因果业报之理，不过详略不同，隐显有别罢了。又我以为小乘经，也不一定就没有什么好讲；如阿含经等一向被人轻视为小乘经，似乎不值一看，我们就不应讲它吗？他也没有法子答复我！因小乘阿含，为原始佛教的根本教义，后来大乘经典中有许多大好理论，都是从阿含经中蜕化出来的！因为印度佛教的思想史，演变曾经过三个时期：佛灭初年起，是小显大隐时期，就是一般人认为原始根本佛教的时期；佛灭六七百年起，为大显小隐时期，即一般公认为大乘佛教发展的时期；佛灭千余年起，为密盛显衰时期，即一般认为密宗流行，显教衰微的时期。各期佛教的此伏彼起，此盛彼衰，是随时代机宜，人事环境而演变，各自有其背景的；我们不能因为他只说到这点，便否认了那点，或广说那点，即否定这点，这都是不对的。譬如在小显大隐时期所说的小乘经，我们便不能否定了这时期便没有大乘佛教的思想，不过佛因说法的机宜与重点不同，在这时期既重于此，便略于彼，纵及大乘，亦提而不论，所以在四阿含里，我们便不应肯定没有大乘思想，这是很明显的推论。那末这部地藏经，即依你说小乘经吧，也不见得便不谈大乘佛法。本经说：「我观阎浮众生，性识无定，为善为恶，逐境而。」性识无定，善恶从心，这不是大乘赖耶缘起的说法吗？何况地藏十轮经亦说：「一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住；以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有者。」这虽说在别经，而同为地藏一人所说，亦足以证此为业从心生，罪性本空的缘起性空的大乘佛法。又本经说业感缘起，业缘无定，这不是大乘性空无相的佛法吗？又因果业感之说，虽为小乘佛教所偏向，而大乘佛教岂不谈因果业感的吗？又如本经校施品所谈布施最下贱的乞丐，功德等恒河沙佛；这不是大乘佛法六度中的无相施、等心施吗？谁敢说本经是小乘经呢？

〔乙〕 从教相上判定本经是大乘

古来诸师讲解本经，语焉不详；而且以其多谈因果报应的业感缘起，多数都判此经为小乘经，所以后来的人，就拾人遗唾，咬定本经是小乘经。又在藏经里，把本经收在密部；大概亦以本经为后期佛教密乘兴盛时代的产物吧。至清康熙间青莲法师研究本经，别有心得，著有地藏科注与纶贯，依天台教观，判定此经以无上醍醐为教相。当时有人质问他：天台判一代圣教为华严、阿含；方等；般若；法华涅槃为五时，逐次配以乳、酪、生酥、熟酥、醍醐为五味；而前后四时，判味有定，凡不属前后四时所摄的经典，如光明、胜鬘、大集、楞严等经，皆收归中间四教并谈的方等。今地藏既属大乘，亦应判属方等生酥味，何以判为醍醐呢？青师引据「佛祖统记」中所引「佛升忉利经」中语，以证明他的说法不错。纪云：「（周穆王）五十三年壬申，佛先往忉利天，三月安居，遣文殊诣母所，暂屈礼敬三宝。摩耶夫人闻之，乳自流出，直至佛口，即与文殊俱至佛所。佛

为说法，得须陀洹果。三月将尽，欲出涅槃，帝释作三道宝阶，佛与母别，大众导从，下还只园。」东湖大师曾加以说明：佛说本经前，曾说一部行法经。在行法经中佛说：「却后三月，我当涅槃。」则知说行法经，在周穆王五十二年辛未十一月望日。前佛升忉利天既说「佛先往忉利天，三月安居。」则知说行法毕，接说本经圆满，在次年二月十四日下阎浮提，十五日入涅槃，正合「却后三月」之数，将同时亦合涅槃经谓「二月十五日，将入涅槃」之语。由此证知本经是说在涅槃经之前，法华经之后，那么判归醍醐上味，是很确当的。既是醍醐，味同法华、涅槃，则本经在全部佛经中，处在何等重要的地位，我们亦可以推知了。

第四节 本经与佛教的伦理思想

〔甲〕 佛教的伦理

伦理，即人伦道德之理。故研究此人伦道德的学说，也叫做伦理学。伦理学以讲明发达人伦道德的理法为本位，大要分为理论的伦理学和实践的伦理学：前者是说明伦理学的根本原理；后者是研究其实践的作用，即各阶层种种不同的道德修养法，如商业道德、教育道德、宗教道德等等。平常不了解佛法的人，多以为佛教广谈心法为出世的，不近世间伦理，似乎与世间人群没有什么关系，殊不知佛出人间，示人以范，全以人生为本。佛在增一阿含经说：「我身生于人间，长于人间，于人间得佛。」故佛法虽广谈十方，而著重此土；虽详言三世，而著重现实；虽纵论六道，而著重人类，且全以人道为说法的对象，以人道为中心而言升沉进退，这样看来，佛教自然是人生改进的最善良的伦理学。其在理论的伦理学，有大乘重心法为戒体而分析善恶的动机；有小乘重色法为戒体而判别善恶的结果。不论这动机或结果，都是伦理思想的所以产生。其在实践的伦理学，则在小乘有五戒十善，在大乘有四摄六度。五戒近于五常，而说理过之，为人伦的基本道德。十善，更为人本的善法，而为出世的阶梯。四摄六度虽属出世的胜行，仍为改善人类，增进人类修养，圆满人格的最无上的道德价值。

〔乙〕 佛教的伦常

再由伦理转到伦常来讲；世间眼光近视的人，往往以为佛法不近伦理，更不合伦常。他们说：「父子有亲，君臣有义。夫妇有别，兄弟有序，朋友有信」；这叫做伦常。佛教既离亲出家，君臣不顾，婚嫁事断，骨肉分散，朋友交绝，还谈得到伦常吗？这都从表面上，用浅薄的眼光来观察佛教，随便轻率地加以批评。其实佛教最注重报答四恩——父母养育恩，师长教导恩，国王水土恩，众生护助恩——是佛教弟子朝夕勤修的主要课题。这报恩伦理的广泛，不光是自己的父母，已把一切人类与我有恩德的，都包括在报恩之内了。现在再引出佛说的几部经来看看，便知道佛教对于伦常是怎样地重视：（一）善生经、佛为罗阅只城的善生长者子，说圣贤法中应礼六方之法：礼东方如父母，礼南方如师长，礼西方如妻妇，礼北方如亲党，礼下方如僮仆，礼上方如宗教师。对于父子师徒等的彼此互敬，较之儒家的「洁矩之道」，还要切实。（二）孛经，是佛在舍卫国祇树给孤独园，为波斯匿王说一个梵志名孛的故事。内中孛向蓝达国王说了修身、交友、敬师、待妻、亲贤臣、远小人、齐家、治国、平天下的大道理，完全是世法中最优良的伦常理则。（三）玉耶经，是佛为须达长者的媳妇玉耶小姐说的如何事奉翁姑，亲近夫婿的伦常之道。内有五善，三恶，七辈妇女法，优婆夷十戒等，可以比之我国的礼记内则篇。（四）梵网经中以孝为戒，不孝亲即不足以言戒。（五）四十二章经说：「人事天地鬼神，不如孝其亲矣，二亲最神也！」（六）杂宝藏经说：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝养父母，梵天王即在家中；欲使帝释在家中者，能孝养父母，

帝释即在家中；欲得一切天神在家中者，但供养父母，当知一切天神即在家中；乃至若欲供养诸圣贤及佛，但供养父母，诸圣贤及佛，即在家中。」不过出家比丘，为专心清净，道业成就，故暂时辞亲学道，非抛弃父母等不顾，亦非绝伦常之情理，试再一论世间孝行与出世孝行之暂时性与永久性，彻底与不彻底，就可知道佛教的伦理，是人生最高尚的伦理。

〔丙〕 世出世间孝道之比较

曾子曰：「夫孝，推而放诸东海而准，推而放诸西海而准，推而放诸南海而准，推而放诸北海而准。」徐倬云「西竺远在流沙外，去中国不知其几万里，而竺氏之为教，以无相为宗，以空诸所有为谛；独所云孝者，世出世间，俱不能废，是所谓此心同此理同也。」此因孝道为人生建立的根本，所谓「人生在世父母始」；没有父母，那里会有人类？则不论其为世间或出世间，孝行之道，又岂可不论！乌有反哺之情，人无报德之心，则与禽兽不同者几希！或不如禽兽了。但平常许多都误会和尚出家，不要父母，等同古时墨子的「无父无君」，佛教决不是那么一回事。

先说世间的孝道吧，诗经所谓「哀哀父母，生我劬劳，欲报之恩，昊天罔极！」或「晨昏定省，福祿侍养」；或「生事之以礼，死祭之以礼，葬之以礼」。这是从子女对父母应做的孝行；至父母所望于儿子的，所谓「积谷防饥，养子防老」；或「不孝有三，无后为大」。福祿侍养，生子继嗣，固然是应作的；但恶逆之子，做了贪官污吏，冒犯国法，弄到「满门处斩」，「九族诛灭」，那又是如何呢？或生了败家子，连祖宗三代九族的东西都败得精光，结果不善而终，族嗣依旧断绝，那又怎么办呢。这些可以不论。反观佛教所讲的孝道，便不是这样浅薄短视的，仅仅顾到眼前的一刹那！他是要使父母获得永远的快乐，才算是孝行的成全。莲池大师说：「父母恩重，过于山邱，五鼎三牲未足酬，亲得离尘垢，子道方成就！」「大孝释迦尊，累劫报亲恩。」可见得眼前为父母作暂时的打算，即使「五鼎三牲」，又何以酬父母的大德呢！真能报父母的恩德，要在自己道业成就，度脱父母超越苦海，转生乐土，才算是永固的彻底的孝。

又佛教的孝道，亦可说为三种：一、人天乘的孝道，注重孝养父母现生的福报。二、小乘人的孝道，度亲族脱离苦海。三、菩萨乘的孝道，普度一切众生（包括三世父母在内），离苦得乐，同成佛道。这样比较一下：世间人的孝道，是狭义的，现世的，短视的，暂时的，不彻底的，如不善游水的儿子，想救沉溺中的父母，力所难及，或二俱陷溺。出世人的孝道，是广义的，三世的，远瞩的，永久的，彻底的，如善于游水的儿子，或乘船善技的儿子，救父母于沉溺，易于反掌。这就是世间孝与出世间孝，不同说法的地方。所谓「人而不孝父母，不足以为人；孝而不了死，不足以为孝」；就是这个道理。

〔丁〕 本经的孝道思想

本经所讲的孝道又是怎样呢？李宗邨序本经科注云：「佛升忉利为母说法，复召地藏大士永为幽冥教主，为世人有亲者，皆得报本荐亲，咸登极乐。辄掩卷歎曰：此即吾儒之孝经也！世人漫不加察，而以因果视之，谬矣！夫吾儒之所谓孝者，上则博冠诰之荣，下则觅甘肥之奉，此外则寂寂无闻，较之释氏急于成己而即以成亲者，奚啻霄壤！」这些话里，已显出此经实为佛门之孝经。的确，不说别的，只说婆罗门女为忆念母亲，弄得自己「举身自扑，支节皆损，左右扶持，良久方苏」。做光目女时，又是为救母亲，「哽咽悲啼」，「涕泪号泣」，孝思感佛，语不胜情，真是格天地而泣鬼神了。但经中多次发愿救度众生，多因孝顺母亲，因母为「悲母」，鞠育儿女，劬劳勤苦，十月怀胎，三年乳哺，为小儿费煞苦心，尤属世所难能。又母女天性相关，故菩萨多世皆示女

人，救度母亲，这与学佛妇女，关系深切，亦足以为学佛妇女的示范。但在此大家还要注意：地藏菩萨不但爱她的妈妈，也爱她的爸爸，且爱一切众生，故每次发大誓愿都要度尽一切罪苦众生，这因为一切众生，都是菩萨的父母，梵网经说：「一切男人是我父，一切女人是我母，我生生莫不从之受生。」既一切众生，辗转轮回，都曾做过我的父母，所以要「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。」这样，佛教的孝道思想，报恩主义，从本经地藏菩萨由孝自己的父母，推而孝一切父母；由孝一切父母而孝一切众生；不但人类的众生，而遍及三途六道一切的众生。孝道至是，可谓「叹观止矣」了！试想世间一切的宗教学说，其不谈孝道的不提，其谈孝道的，无论如何好法，都不能比佛法这种似洪水泛滥，茫无际岸，广大无边的孝道思想了。

第三章 地藏菩萨的名义

我们在未了解全经之前，对地藏菩萨的名义，先要认识清楚！前章说到一般民俗错觉的思想，就因他们没有了解地藏菩萨的名义，以致引起许多不大正确的谬解。

地藏二字为别名，即别于其他菩萨各自不同的名称。菩萨二字为通名，不但文殊、普贤、观音、势至可称为菩萨，一切发心学佛的人，都可称为菩萨，不过是学佛程度浅深，功用有别罢了。现在先来讲通名的菩萨，菩萨的菩，是菩提之略；萨，亦是萨埵之省。故具名应云「菩提萨埵」。菩提译觉，亦译知；觉对迷言，知对愚说。萨埵义译有情，亦译众生。合言之，即「觉悟的有情」，或「觉悟的众生」。因为凡是配称菩萨的人，须具有三种资格：一、能自觉，不同一般凡夫，迷而不觉；二、能觉他，即先觉觉后觉，先知知后知的意思；三、自觉能上求菩提，勇修佛道；觉他能下化众生，普度迷情。智悲具足，自他兼济，这样一个沉毅勇敢，悲天悯世的人，才叫做菩萨；自然不是那些泥塑木雕的偶像，就算是菩萨，那只是代表菩萨的形像而已。

地藏二字，梵音Kṛitigarbha为「乞叉底檠沙」。或「叉底俱舍」。叉底译地，俱舍译藏。地藏为义译，综释如下：

第一节 以大地喻大德

地本一物，能容无量万物，功用至大，故科注说地「为四大之首，居五行之中，元气所生，万物之祖。其卦为坤，其德为母。」在儒书周易中说：「至哉坤元，万物资生，含弘光大，品物咸亨；体用广厚，德大难名；所以能持、能育、能栽、能生。」此为地之四德，用以喻菩萨十地，地地皆能持诸智德，培育圣行，荷载众生，能生种种德用。今依地藏十轮经来解释这地之四德，更为明白。

一、经云：「此善男子（地藏），曾过无量无数大劫，于无量佛世尊所，发大精进，坚固誓愿；由此愿力为欲成熟诸有情故，常普住持一切大地。」这即是住持德，言地藏菩萨为成熟一切众生，如大地普持一切生物。

二、经又云：「常普持一切种子，能令大地一切草木根须，芽茎枝叶花果，皆悉生长。」这即是生长德，言菩萨于众生，能以法水沐其心垢，以智光照其净芽，而生长众生的法身慧命。

三、又云：「譬如大地，一切种子，树山稼穡，地身众生之所依。此善男子亦复如是，一切殊妙菩提分法之所依止。良由菩萨于不可说无量数劫来，散影分身，放光说法，恒处幽冥界内，常教六道众生，或已成佛，或久阶真因，或住声闻缘觉，或在天上人间。」此为培育德，言菩萨常以四

摄、六度、七觉净华、八支正道，教化三途六道，天上人间的众生，为一切众生做所依止。

四、本经分身集会品与嘱累人天品皆说：「唯愿世尊，不以为虑！未来世中若善男子、善女人于佛法中一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死中速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，于无上道，永不退转。」此即能载众生的荷负德。佛令此娑婆世界至弥勒出世已来未成佛的众生，都嘱地藏大士包办救度，而大士毫无倦勤，一肩承当，足见他为众生服劳之勤勇，所谓「欲为诸佛龙象，先作众生马牛」，故以大地来喻菩萨的智德，真是形容得恰到好处了。

第二节 借库藏显秘藏

地藏的地字固属于喻，即藏亦以喻立名。如世间有库藏、宝藏、伏藏、秘藏，用以喻佛法的法身，般若，解脱的三德秘藏。世间库藏，储藏金银宝物，一旦主人受难，可为赎罪赎命之用，或遇饥荒饿殍之世，便可散为救济贫穷之用。以合佛法来讲：一喻菩萨与众生各具三德秘藏，而众生迷昧，不解不知，如宝藏之隐伏，尚待开发；今地藏菩萨，正有助成众生开发自家宝藏的大力。二喻菩萨已做过掘发的工夫，打开功德宝藏，正可利济失德的众生。三喻众生妄动，六贼猖狂，无明暗覆，长劫沉沦，不知衣里明珠，常住妙宝，向外驰求，流浪忘返；今菩萨出此三德秘藏，赎诸众生的法身慧命，故以藏为喻。地藏十轮经谓：「又以菩萨欲来，则众会手中，各现如意珠，雨宝放光，见十方土。」又说：当时在会的大众，当菩萨从他方来集，各见其身，地大增强，坚重难举。此因大士向来度生，多以大地为所观境，观此大地含藏诸物。亦以吾人性地所含的三德秘藏；而即从日常教化生活，于地狱、饿鬼、畜生、修罗、人、天的事相中，而证此常住秘密之如来藏性的真理，故得名地藏。故十轮经又云：「如是大士，成就如是不可思议诸功德法，是诸殊胜功德伏藏，是诸解脱出处。所以者何？地藏菩萨利益安乐一切有情，所愿满足，如如意珠，亦如伏藏。如是大士为欲成熟诸有情故，久住坚固大愿大悲。勇猛精进，过诸菩萨。」这亦是显菩萨得名地藏的原因。

第三节 指心地为宝藏

佛法最重一心字，所谓法不离心，心外无法。起信论云：「心生则种种法生，心灭则种种法灭。」宗镜录云：「以一宗为心，照万物如镜。」正显心地光明，容涵万象，则知心珠智宝，具于一心。所谓「百千妙门，不离方寸，河沙功德，尽在心源」。故若以地来喻心，则心地正如宝藏，所有妙德，皆具于此。又学佛修行，首重发明心地，故禅德谓「明心见性，立地成佛」。「达摩西来一字，全凭心地用功夫」。六祖惠能，亦以悟明心地，而说：「何期自性，本来清净；何期自性，本不动摇；何期自性，本是具足；何期自性，本不生灭；何期自性，能生万法。」此在悟明心地，故能显出万法。楞严经中的持地菩萨，「欲平道路，以待毗舍如来；毗舍如来既到，地路仍未填平」，乃摩顶谕之：「善男子！当平心地，则世界地一切皆平！」此即从自己心地改造起，心地未得清净，想把外界的地填平到清净庄严，那是办不到的！地藏十轮经亦说：「心如大地，能安一心，以故佛说心力为大。」又经云：「若人识得心，大地无寸土。」内心外地，是相对的境界；心识地亡，即落于绝对的妙境了。今地藏菩萨，已果证十地，当他的无分别智现在前时，智境双亡，物我一如，心与地已打成一片，所以以之为心地宝藏，应化众生，受用无穷，也是实至名归，名符其实了。

第四节 从住从孝得名

古人经注中亦说，菩萨因常住地狱，度脱众生，所以亦得名地藏——即藏身地狱中之意，如阿弥陀佛之法界藏身，前面说的，一般民俗误会地藏菩萨住在地下，故在菩萨诞日，不将污水倒地，表示敬意，照此释名看来，这亦有道理的；但若恐泼水湿污地藏菩萨的黄袍和红衣而贮不倒，那是太笑人了。从菩萨住地狱，可以得名地藏；则从菩萨广行孝道，亦可得名地藏，故经注云：「昔婆罗门女，由广行孝道成地藏之身，是故孝行，置之而塞乎天地，敷之而横于四海，施之后世而无朝夕，放之东海而皆准则。上自王臣，下至庶民，贵贱虽殊，行孝一等，如地为万物之所依止，如藏为万人之所受用，万人万物虽多，而为地为藏则一，故知地藏之名，全由孝行之目。」这样解释地藏，亦是别有意识。

第四章 地藏菩萨的本愿

这部经叫做「地藏菩萨本愿经」，可见本愿二字，在本经中，是占有重要的位置，因本经以阐扬菩萨愿力为张本，其他的竖说横说，左说右说，都不过是用来倍衬本愿罢了。所以在如来赞叹品末，普广菩萨问起本经应以何名？佛告普广：「此经有三名；一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。」虽然有三个名字，而今独标本愿者，以本誓本行，要以本愿为重心；因愿属思想方面的立志，志愿的目标既立，就使行为上的行有所根据，然后行起来，才会发生力量。故只立此本愿之名，已概摄了本行本力；此亦见得本愿之重要。

第一节 通愿与别愿

佛弟子学佛，必须立信、立愿、立行；这是天经地义的道理。而使信之与行，能成为坚信与力行，达到理想希望中的目标，则尤著重于立愿；这亦是天经地义的道理；所谓「福德如牛，愿如御者」，第一章中已有说及。愿在各经中说，有通愿与别愿。

（一）通愿，即每个佛弟子在理想愿望中所共同照做的事业，如「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成」。这四件事，是学佛的共同纲领，或共同目标，谁都要遵行的；不能遵行，就不够资格说学佛。这四种愿，是缘苦、集、灭、道的四谛境而发生的：见众生苦多，故誓要救度；见烦恼集多，故誓要断除；见法门道广，故誓要学尽；见佛道无上，故誓要取证。不但自度，自断，自学，自证；且使他度，他断，他学，他证，所以叫做「四大誓愿」。是每个佛弟子，都应要共通学习的！

（二）别愿，即每个学佛者，因自己研究，学习佛法的心得与志趣不同，就从通愿中而自立别愿。如释迦佛因地五百愿，弥陀佛因地四十八愿，药师佛十二大愿，普贤十大愿王，观音的寻声救苦，处处现身，现在地藏的「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛」，都成了各不相同的别愿。虽然这些菩萨的愿，亦可通于其他菩萨的；而以其注意力特重此点，因此点而著名，所以也就成为他们的别愿了。

第二节 地藏菩萨的本愿

地藏菩萨从本因地已来，已为度脱一切众生，发过很多很多的大愿，故本经说他是「累劫重誓」。他多生多世以来，从他的行为上表现出许多度苦的事业，都是根据了他过去的愿言。以此誓愿为张本，而付之身体力行的实践，一生做不了，就再来一生，再生做未完，又来一生，因此生生世世，工作无穷，这种耐烦忍劳的精神，唯有利他忘我的菩萨才能做到；试问普通的凡夫，对于自

己所要做的事业，有几个能坚持到底？又菩萨的发愿做事，也不同我们凡夫一样，现在才发才做，是过去早已在发在做的，所以说为「本愿」。

〔甲〕 为长者子时发愿

忉利天宫品说：「地藏菩萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰『师子奋迅具足万行如来』。时长者子，见佛相好，千福庄严，因问彼佛：『作何行愿，而得此相？』时佛告言：『欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。』时长者子，因发愿言：『我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。』」这长者子，就是地藏的前身。由发如此大愿，故到今日，众生犹未度尽。但这愿中，阐明佛的相好庄严，是因广度众生，培植福德而来的；那么告诉现在学佛的妇女或男子吧：你们觉到自己今生生得丑样，欠漂亮，想来生漂亮亦不迟，就请你学学师子奋迅如来，学学地藏菩萨度多点众生吧！这才是想自己相貌庄严的上乘方法，只以好花供佛以求相貌漂亮，那是下乘的方法了。

〔乙〕 为婆罗门女时发愿

忉利品中又说：「又于过去不可思议劫前，有佛号曰『觉华定自在王如来』。时有婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母（信佛），令生正见；而此女母未全正信，不久命终，魂神堕在无间地狱。时婆罗门女知母在世不信因果，计当随业，必堕恶趣。」遂卖家宅，广求香花及诸净品供佛。志诚恳切，涕泪悲泣，感佛空中现告见母方法。时「婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶持，良久方苏。」以忆母故，归舍即端坐念觉华定自在王如来，经一日一夜，忽见自己身到大铁围山西面第一重海边，见诸恶鬼驱使罪人受苦情形，以念佛力故，无有恐惧，并得无毒鬼王告以「愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋！悦帝利（即圣女之母）罪女，生天已来，经已三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺，非唯菩萨之母，得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。」婆罗门女，寻如梦归，悟此事已，感之至深，遂发愿言：「愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱！」此婆罗门女，亦地藏前身；无毒鬼王，即今日在忉利闻法的财首菩萨。

〔丙〕 为小国王时发愿

在阎浮众生业感品中说：过去有佛名叫「一切智成就如来」，未出家成佛时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内，所有人民，多造众恶，二王计议，广设方便。一王发愿：「早成佛道，当度是辈，令使无余！」一王发愿：「若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛！」发愿先成佛后度生的，就是过去的一切智成就如来；发愿先度后成佛的，就是现在的地藏菩萨。为使众生得乐，忍教自己受苦，地藏大士所以伟大，就在这一点；我们所以崇拜，也即是崇拜他这一点！

〔丁〕 为光目女时发愿

阎浮众生业感品又说；过去有佛出世，名「清净莲华目如来」。彼时有一罗汉教化，遇光目女，设食供养，问愿何等？女谓欲见死母！罗汉入定，观见其母堕在恶趣，受极大苦，求救甚切。问其母在生造何罪业，而至于此？女谓「我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍！如何哀救？」罗汉教她念（清净莲华目）如

来圣号，并塑画形像供养。由于恭敬悲泣，夜梦见金佛，告以「汝母不久，当生汝家。」……其后家内，婢生一子，未三日，而乃言说，稽首悲泣，告于光目：「生死业缘，果报自受！吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱；蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道，汝有何计，令吾脱免！」光目闻说，知母无疑，哽咽悲泣，而白婢子：「既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？」婢子答言：「以杀害，毁骂二业受报；若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。」光目问言：「地狱罪报，其事云何？」婢子答言：「罪苦之事，不忍称说，百千岁中，卒难白竟！」光目闻已，啼泪号泣，而白空界：愿我之母，永脱地狱，毕十三岁，更无重罪，及历恶道！十方诸佛，慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿；若得我母永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身永劫不受者，愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫，应有世界，所有地狱，及三恶道，诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣，畜生，饿鬼等！如是罪报等人尽成佛竟，我然后方成正觉！」从孝女的心情里，亦反映出世间母爱底伟大！如果不是母女天性相关，平时爱护至切，虽是菩萨的愿力使然，恐亦难得如此悲切。又菩萨多世转女人身，化身女人，可说与妇女界特别有缘。这里，请学佛的妇女们要特别推行孝道，要效法地藏菩萨，向菩萨学习与看齐！

第三节 诸圣愿力的比较

诸佛菩萨出现于世，济世度人，各有愿力，如所周知的：菩萨里面有文殊、普贤、观音、弥勒等；佛里面有弥陀，药师等，那一位没有普度众生的大愿呢？不过愿力之大，与缘力之大，亦极有关系；因这些在此界著名的佛和菩萨，和此界的众生特别有缘，需要度脱，所以发的愿力亦特别大。何况十方佛土，都是微妙庄严，独我释迦此土，五浊恶世，荆棘邱陵，诸多不平，牛屎马粪，诸多臭秽，而佛为化刚强众生，堪忍于此，不惜「脱舍那珍御之服，著丈六敝垢之衣」；诸大菩萨为拥护道场，亦不惜舍尊就劣，与众和光同尘；尤以地藏菩萨不但示现于此五浊恶世，反要在刀山剑树，镬汤炉火中赴汤蹈火救济罪苦众生；这在我们凡情看来，其牺牲救苦的精神，自较诸圣为胜了。故本经云：「是地藏菩萨于阎浮提有大因缘，如文殊普贤观音弥勒，亦化百千身形于六道，其愿尚有毕竟；是地藏菩萨教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。」诸菩萨愿力「尚有毕竟」，而此菩萨愿力如恒河之沙，数之不尽，则当以此菩萨为胜。这是我佛亲口说的，不容我们不信！况从本经中看菩萨为度脱罪苦，而甘自受苦的志愿和态度，则知赢得「大愿地藏」的专名美号，虽华藏世界愿如云海重重无尽的圣者普贤，亦不与之相颉颃，决不是偶然的一回事了！因修行度生最难得是在秽土，尤其是在地狱中；在净土修行度生，一切生活自在快乐，也算不得什么希奇了！

复次，占察善恶业报经亦云：「地藏菩萨于此世界所有化业，唯除偏吉、观音等，诸大菩萨皆不能及！以是菩萨本愿誓力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。」这里则说地藏菩萨在娑婆世界的教化事业，除了普贤与观音可以和他相交手外，其他的一切圣者，皆瞠乎其后了。

再次，大集地藏十轮经亦说：「假使有人，于其弥勒及妙吉祥，并观自在、普贤之类而为上首，殒伽沙等诸大菩萨摩訶萨所，于百劫中至心皈依、称名、念诵、礼拜、供养、求诸所愿，不如人于一食顷，至心皈依、称名、念诵、礼拜、供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足！」这节经文，虽把地藏菩萨赞得不可复赞，但在这里却发生了一个很大的问题，如不加以会通，不信的人，必以为佛的思想矛盾，不肯接受，这是怎样说的呢？因这里说有人于百千劫的长时间中礼念其他菩萨的

功德，不及于一食顷礼念地藏菩萨的功德；而在观音普贤品等经中，亦有说到礼供其他菩萨百千个劫，而不及礼供观音菩萨等一食顷的功德，在普门品即有此类相似的文字。如云：「『无尽意！若有人受持六十二亿恒河沙菩萨名字，复尽形供养饮食、衣服、卧具、医药。于汝意云何？是善男子善女人功德多不？』无尽意言：『甚多！世尊。』佛言：『若复有人受持观音菩萨名号，乃至一时礼拜供养；是二人福，正等无异，于百千劫，不可穷尽。』」这是说有人尽形礼念六十二亿菩萨，而功德与礼念观音菩萨一时一刻相等。有人解释六十二亿是指权乘菩萨，观音是果后施化菩萨，故时间有长短，功德无大小，如真金一两，胜毡华千斤，摩尼一粒，等海宝千群，这是有道理的；但观音弥勒文殊普贤等也是果后施化的菩萨，为什么亦不及果后一样施化的地藏呢？这依我的揣测，不外两个意思：一、菩萨功德平等，原无高下，而愿力与缘力不同，故有时偏赞一位。二、说法随机，各据胜点：在此场合，于此机为胜，故偏赞此位菩萨；在彼场合，于彼机为胜，故又偏赞彼位菩萨。如此观来，我佛说法，大权善巧，岂有前后思想矛盾之谬！况法无定法，契理契机，即为妙法；如自不善思惟，触处成滞，则妙法反成毒药了。

第四节 地藏菩萨与目连尊者

地藏菩萨和目连尊者，在释迦佛法中，一个以孝女著名，一个以孝子著名；而地藏经与盂兰盆经，也都成了佛门的孝经。但这两位圣者有否相同或相异的地方呢？自然有的，如两者没有关系，脑袋中那里来的联想律？又谈他作甚呢？何况不拿别的圣者来比说，但拿目连来比说，自然他与地藏有些瓜葛了。

〔甲〕 两者相同之点

现在先说两位圣者的相同之点：

第一孝道相同：同为佛门弟子，所修的都是出世的孝道，比世间的孝行，更为彻底；而且还同是在释迦佛法中以现比丘相度世的。

第二动机相似：同为救度罪母，而发大愿。地藏救母的几种因由，前已说过；今但说目连救母的因缘，又是怎么生呢？目连出家修道，得六神通，即以道眼向上一看，看见其父生忉利天上，享受天福，甚为欢喜。又向下看，见其母亲因在生慳贪多恶，死堕饿鬼道中，受饥饿大苦。目连即以神力化饭送食，谁知饭将入口，化为火炭，烧得其母焦头烂舌，目连大叫失声，悲泣归来，求佛救度。佛说「汝母罪根深结，非汝一人力所奈何」，须待七月十五，僧自恣日，十方圣众，多得道者，汝具百味宝饭，供养圣众，获福百倍，不但今母得救，七世父母都能超脱。这种救母情形，与地藏菩萨岂非大旨相同吗？

第三法事相同，即今人每到七月，以为地藏圣诞，又以目连度母，广作功德，济度先灵；但这在供佛斋僧，修福度亲上讲是对的；若以施鬼神食，建盂兰大斋之会，那就错了！盂兰盆缘起在目连，因律制修僧，自四月十五起，结夏安居，至七月十五日律制修僧解夏自恣，九旬修学期满，得道者多，供之获福百倍，不同施食鬼神可比。施食缘起在阿难林间入定，夜见鬼王，由是修法救济，固不限于七月十五日。又七月十五与地藏圣诞在三十日亦没有关系，且地藏经中也只说人死七七期中，广修功德，利益存亡，并没有说到一定要在七月做功德。故知这些都是后来的人自作聪明造出来的。

第四陋习相同，即指民间因信奉既久，发生许多变相的，迹近迷信色彩的举动，如每到七月，几乎家家闹鬼，烧了许许多多的纸扎金银，元宝银锭。最怪的，广东人还有一种叫做烧红绿真衣，即裁好五颜六色的红绿纸衣，很认真，要尺寸合度，差了一点似乎就不灵了。制好放在铁笼里，化成纸灰，始与鬼魂有效云云。这种谬妄的举动，与上面说的污水会倒湿地藏菩萨的袈裟海青一样可笑！在七月多作功德，超荐亡灵，是附会七月十五日僧自恣日供斋倍福之说而来，已是离题很远；而烧元宝银锭，红绿真衣，这些迹近迷信的说法，在孟兰盆经与地藏经中找遍也没有只字！可见民间陋习，有许多迷信色彩很浓厚的，都与佛教毫无关系，是那些好奇喜异的人自己从疑神疑鬼中杜撰出来的。

〔乙〕 两者各异之处

地藏与目连各异之处，很明显的：第一是大小有别，虽同现比丘僧相，而一是菩萨，一是罗汉。道行深浅不同，化度功用亦有大小差别。第二愿力不同，目连为救今生之母，求佛建设孟兰盆供，目的为度他自己的母亲，即照孟兰盆经中说，至多亦不过超度七世父母而已。这与报恩经说的「我今身肉，供养父母，愿我父母，常得余福！发是愿已，天地大动，日无精光。」的迦拏太子剝肉供亲一样，都指救现世的父母，和地藏的累劫弘誓，尽未来际，广度罪苦众生，自然有不同的地方了。第三，其他神通，智慧，化业，功德等不同的地方亦多，与今无关，不复[尔+见]缕了。

第五章 地藏菩萨的示迹

每一个佛兴世来化度众生，必有许多圣者出现拥护道场，所谓「一佛出世，千佛扶持」，正如「牡丹虽好，须仗绿叶扶持」，有一样的意义。因此释尊出世说法，也有许多圣者跟踪他，侍从他，拥护他。平常说佛讲经时候，多有四众在座：常随众，当机众，影响众，结缘众。常随众，当机众，都属比丘，亦有大心凡夫。结缘众，是普通大众随喜法会的。影响众，多属菩萨、古佛或菩萨大悲再来，一以助佛道场，一以广度众生。现在地藏菩萨，就属于释迦佛法中的影响众。所以本经中曾以三千大千世界的草木丛林，山石微尘碎为恒河沙劫数的时间为喻，而说地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻，何况他在声闻辟支佛地？即如果连做声闻辟支佛时都计数起来，那时间就更长久了。故占察经云：「地藏菩萨发心以来，过无量无边不可思议阿僧只劫，久已能度三婆苦海，功德满足；但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方；虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚。亦依本愿力所薰习故；及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界成熟众生；以本誓愿力，速满众生一切所求，能减众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。又是菩萨名为善慰说者，所谓巧说诸法，能善开导。」因此菩萨「从一切劫来」，即「庄严此世界成熟众生」，「于五浊恶世化益偏厚」，故相信此菩萨在此土的垂化史迹已相当多；现在仅就示现我国的事迹来说，亦可以一概余了。

第一节 现实的史迹

地藏菩萨示迹我国，时在唐朝，迄今已千余年，见闻各异，纪载稍殊。

（一）神僧传说：佛灭度一千五百年，菩萨降迹于新罗国（朝鲜）王家，姓金，号乔觉。永徽唐高宗号四年，二十四岁祝发，携白犬善听航海而来。至江南池州东青阳县九华山，端坐九子山头七十五载。至开元十六年七月三十夜成道，计年九十九岁，……若萨入定二十年，至至德二年三十日显圣起塔，至今成大道场。二、宋高僧传唐池州九华山化城寺地藏云：「释地藏，姓金氏，新罗

国王之支属也。慈心而貌恶，颖悟天然；七尺成躯，顶耸奇骨突高，才力可敌十夫。尝自诤曰：『六籍囊中，三清术内，唯第一义与方寸合。』于是落发涉海，舍舟而徒，振锡观方，邂逅至池阳，睹九子山焉，心甚乐之，乃迳造其峰，得谷中之地，面阳而宽平，其土黑壤，其泉滑甘，岩栖涧汲，趣尔度日，……其山天宝中李白游，号为九华焉。藏素持四大部经，遂下山至南陵，有信士为缮写，得以归山，至德年初，有诸葛节，率村父自麓登高，深极无人。云日鲜明，居唯藏孤然闭目石室。其房有折足鼎，日中以白土和少米烹而食之。群老惊叹曰：『和尚如斯苦行，我曹山下列居之咎耳。』相与同构禅宇，不累载而成大伽蓝。……贞观十九年夏，忽召众告别，罔知攸往；但闻山鸣石陨，扣镜嘶嘎，跣趺而灭，春秋九十九。其尸坐于函中，泊三稔开，将入塔，颜貌如生，举升之，动骨节若撼金锁焉。乃立小浮图于南台，是藏坐宴之地也。」

（二）说事迹详略或异，而菩萨的籍贯、姓氏、王属、出家、渡海、居山、起塔等大旨相同，足资凭信。

第四节 传诵的逸事

地藏菩萨示迹九华山的时候，修道行化的轶事甚多，今略说几种，多为史实所载而传诵于民间的。

〔甲〕 闵公施地

神僧传云：「时有阁老闵公，素怀善念，每斋百僧，必虚一位，请洞僧足数；僧乃乞一袈裟地，公许之，衣遍覆九峰，遂尽喜舍。其子求出家，即道明和尚。公后亦离尘网。」现今所塑地藏菩萨左右分立二人，即道明和闵公两父子。下面坐的，是白犬善听。如果当时没有这种实情，必难传诵至今；我们宜诚信接受之。

〔乙〕 白土供众

宋高僧传云：「建中初，张公严典是邦，仰藏之高风，因移旧额，奏置寺焉。本国闻之，率以渡海相寻，其徒且多，无以资岁；藏乃发石得土，其色青白，不礲如面，而供众食。其众请法以资神，不以食而养命；南方号为『枯稿众』莫不宗仰！」这与上引「地藏孤然闭目石室，其房有折足鼎，鼎中白土，和少米煮而食之」相呼应；初一人时已有如此食法，则后来众多，再显神力，亦不足为奇了。

〔丙〕 献泉谢罪

宋高僧传说地藏初住九子山，有一次，曾遇毒螫，他却端坐无念，不动声色。忽然有一艳妇，姗姗而来，向他作礼馈药，并说道：「我的小儿无知，毒螫圣者，今我愿引甘泉，以补此过！」言讫不见，但顾左右甘泉潺潺而流。当时的人都说：这是九子山神向菩萨殷勤献供，是由于菩萨的修行高深所感动。

〔丁〕 赋诗送童

相传地藏比丘居九华山时，有个时期，用了一个书童——即侍者。后来这童不惯山居寂寞的生涯，就向他哭辞回家，他也很感动，就写了一首诗相送：「空门寂寞汝思家，礼别云房下九华。爱

向竹栏骑竹马；懒于金地聚金沙。添瓶涧底休招月；烹茗瓯中罢弄花！好去不须频下泪！老僧相伴有烟霞。」这首诗我曾从好多书中读到，题目都标为「新罗金地藏居九华山送童子下山诗」。如果这首诗真是地藏比丘作的，那么他不但是一个苦行的修僧，也是一个上乘的诗人了。因为在这诗里，不但是音韵好，且把山童与山僧两者的心情，描写得很逼真，几乎从纸上跳跃起来，很够表现力，不愧是一篇成功的作品！我想许多富于感情的诗人，读到这样富于表现力与感化力的作品，必会在艺术的宗教的情绪中给陶醉了。

地藏菩萨示迹我国，是不足为异的！本经分身集会品，已说他分身十方世界的六道中度脱众生。地藏十轮经亦说他与观音菩萨一样能现大梵王、大自在、佛、菩萨、声闻、缘觉等种种身救济有情；可见示迹九华山的，也不过这许多身中的一种声闻比丘身耳。又十轮经等也说他从他方世界来此土时，多是以声闻身的姿态出现的；故在唐朝示现的也是声闻身相。于此，可见菩萨在此世界的化仪，都是「内秘菩萨行，外现似声闻」的。

第六章 化主的分身集会

本经现时的流行本，为唐代于阗国（即今新疆一带）的实叉难陀（译学喜或地乳）法师所译，共有三卷十三品。我国自东晋道安法师以来，判释各经，都分序、正、流通三分；意义好像是由头、身、足三部份组织而成的。清青莲灵乘法师的科注，亦据此而把本经分成序、正、流通三分；以忉利天宫神通品为序分，包括正信序与发起序；以分身集会至较量布施共有九品，为本经的正宗分，阐明本经之重要宗义；以地神护法、见闻利益、嘱累人天三品，为本经的流通分，是佛嘱地藏、观音等圣者，负起传承与推动本经的法化。在正宗分中的经文，共有四大段落，以初分身集会一品，为能化之主；二业缘、业感、狱名（业报）三品，为所化之机；三如来赞叹、利益存亡、阎罗赞叹三品，为度脱之缘；四称佛名号、较量布施两品，为成佛之因。提此总纲，亦可见出全经的脉络。今亦据此以说本经的宗要教义与理趣。

化主，就是教化众生的主要人物。在娑婆世界全部佛法来讲，我们的教化主，当然要推本师释迦牟尼佛，因为这三藏十二部许多的经典，都是我佛本师说出来的；但现在就经说经，则本经的化主，就是佛也要推重地藏菩萨了。试观忉利法会中的百万人天，若过去、现在、未来，若已度、当度、未度，若已成就、当成就、未成就，都是地藏菩萨的化度之机。故分身集会品说：「以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有百千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是诸众等，久远劫来，流浪生死，六道受苦暂无休息，以地藏菩萨广大慈悲深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。」可见现在的化主，是地藏菩萨。

第一节 菩萨分身十方

凡有资格称菩萨的，必定都发菩提心，自己广学佛法，同时又能牺牲自我，救济众生；不然，就当不起菩萨这个美称。因此，凡是修学佛法的行者，不论初发心修行的，或已发心修得很久了，只要他在自己能力范围内做自利利他的事业，都称得菩萨；不过老修行的菩萨，多是经过十信、十住、十行、十回向，而至于十地的阶位，智慧神力，不可思议，分身百界，教化众生，如文殊、普贤、观音、弥勒，个个都能分身百界，教化众生，这是初心菩萨所不能及的。

地藏菩萨，当然是一个久修梵行，具足智德的老菩萨。论他的地位，佛在忉利天宫品中曾与文

殊说过：「譬如三千大千世界所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界。一界之内，一尘一劫。一劫之内所积尘数，尽充为劫。地藏菩萨证十地果位以来，千倍多于上喻，何况地藏菩萨在声闻辟支佛地？」论他所度的众生，数目之多，在忉利大会中，虽以文殊菩萨的大智，亦说：「世尊！若以我神力，千劫测度，不能得知！」世尊亦说：「吾以佛眼观故，犹不尽数；此皆是地藏菩萨久远劫来已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。」地藏菩萨所度的众生，如是之多，所以他要化身千百亿，分身十方世界，广作佛事。但因他发愿永入地狱度脱罪苦众生，所以他的分身，亦多在十方地狱中。至佛说此经，时机到来，故从「不可量不可说无量阿僧只世界所有地狱处分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫」。因菩萨为法王子，传佛心印，是以佛的意志为意志，佛的言行为言行，无时不在佛的那伽大定摄受中。菩萨心，即同佛心，两下时在共鸣，常起著感应道融的交响曲。故菩萨虽分身十方，而无时不在佛的身旁，正如心地观经所说：「以身常处于地狱，非不亲近大慈尊；以身常处于轮回，非不亲闻微妙法；以是因缘诸佛子，系心常念天人师。」而佛忆菩萨，亦犹母之忆子，骨肉情深，天性相关，所以有时佛对菩萨们的说话（教授教诫），都含著多量慈柔底情绪，语极悲切动人；这在地藏经中，尤其是有很多地方可以见得到的。

第二节 我佛摩顶付托

在分身集会品中，佛以极悲切底神情，手摩诸分身地藏菩萨之顶而说道：「吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在，吾亦分身千百亿，广设方便；或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就；或有暗钝，久化方归；或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。」从这里面，见得佛底慈怀，为诱化众生，是无微不至，尤能忍劳耐烦，毫无厌倦。从佛法得益的众生，本有两类，即随法行和随信行。随法行，闻、思、修三慧顿成，是利根之机；随信行，三慧渐进，是钝根之机。这里列出利根、善果、暗钝、业重的四种根机，其最难教化的，自然要算「业重不生敬信」的一类了。如佛世的提婆达多之不受教，便是这一类的。大论廿六云：「如死人种种庄严，辗转烂坏，终不可令活！提婆达亦如是；佛日种种教化，恶心转剧，恶不善法，日日转增，乃至作三逆罪。」从前佛在舍卫城住廿五年。舍卫城人共有九亿人家：三亿人家，眼见佛；三亿人家，耳闻佛；三亿人家，不见不闻。真是佛门广大，难度无缘之人！所以佛在忉利说此经，距离他的涅槃只有三个月了，其暗钝业重，无缘难度的众生，也只有带著凄切的口吻，付托给地藏菩萨：「汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。」无疑的，这些未调伏未度尽的众生，都是地藏大士的机缘，统归地藏大士去摄化度脱了。

第三节 地藏一肩承当

前面说过，菩萨心即同佛心，故此地藏菩萨听了佛这一番悲天悯人的嘱咐，更认清了自己的责任重大，便不怕艰钜，挑起担子。他先感谢佛说：「我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。」再负责地说：「我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界，每一世界化百千万亿身，每一身度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐；但于佛法中所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。」然后再安慰佛说：「唯愿世尊！不以后世恶业众生为虑！」如是三白佛言：「唯愿世尊！不以后世恶业众生为虑！」菩萨心事底悲切，担子的沉重，在这些话里，我们可以体味得出来了。

第七章 菩萨为佛母说业缘

业力，是佛法中最重要的一法；故小乘佛学多谈「业感缘起」，即大乘佛学离了业感缘起，也没有根本的佛法可谈了。因业感的说法，是著重在十二缘起。十二缘起与四谛真理，都是佛陀多所阐扬的根本教义。

诸佛与众生，升沉之间，都缘业力。但业由惑生，因惑造业，由业招苦，惑业苦三道的洄漩，遂招致地狱、鬼、畜三途的流转。然众生受苦之处，正是菩萨摄化之门，没有众生罪业深重，难调难度，见不出菩萨的坚忍沉毅，高超伟大，故普贤行愿品云：「一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果，以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果；若无众生，一切菩萨终不能成无上正觉。」维摩经亦说：「诸佛解脱，当于众生心行中求。」故在本经业缘、业感、狱名三品中，正是地藏菩萨运同体慈悲的要道，作为幽冥教主的良缘。众生，为菩萨成就佛道的增上缘，其意即在此。

第一节 堕落地狱的业缘

业为行业，有动作的意思，所谓「构造经营，运动三业」，平常说身、语、意三业，大都以为身体造业，身即是业，或语即是业，其实造业在意，其体为思心所，所谓「动身之思，发语之思，思之当体，三皆言业」。故知身语非即是业，运动身语的思心所，才可名之为业。又业有福业。非福业，不动业。福业，即白业，善业，上升之业。非福业即是黑业，罪业，下堕之业。不动业，则为定地之业。业之善恶，多由缘力之所牵引。缘，是诸法中互相由藉的作用，为诸善恶法生起之因。其净缘，固由于净识，其染缘，实为无明颠倒之心。故纶贯云：「因心起业。因缘受身。身还造业以受形，形复从心而作业。升沉随业，苦乐从心，若影之随形曲申，响之随声大小，而无毫微差忒。」因心起业，此心之运动力，仍为第六意识相应之思心所，藉外缘力，引发识种之现行，现行又薰种子，辗转相生，苦乐无穷。故大经云：「如木有火，遇缘即发。」华严云：「心如工画师，造种种五阴，一切世间法，无不由此造。」又说：「若心缘破戒事，即地狱身；缘无惭愧、懦弱、恚怒等，即畜生身；缘谄曲名闻，即饿鬼身；缘嫉妒争竞，即修罗身；缘五戒，防五恶，即人身；缘十善防十恶，缘禅定防散乱，即天身；缘无常苦空，无相无愿，即二乘身；缘慈悲六度即菩萨身；缘真如实相，即佛身。」十法界众生的因缘升沉，识此可以了然。现在本品说的众生业缘，是著重在染缘的方面，故有地狱现相，因业沦落。其所说的地狱，为无间地狱，其堕落重要的业缘，举出以下几种：

一、若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱。

二、若有众生出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，当堕无间地狱。

三、若有众生侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲；或杀或害；如是等辈，当堕无间地狱。

四、若有众生伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，当堕无间地狱。

五、若有众生偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一切不与取者，当堕无间地狱。

若遇这五种恶缘，因此犯戒造出重罪，都有打入阿鼻地狱的资格。

第二节 阿鼻地狱的名义

阿鼻地狱即无间地狱，为经中所说八大地狱中之最苦处，乃极恶之人所受的果报。涅槃经十九云：「阿者言无，鼻者名间；间无暂乐，故名无间。」法华经序品说：「上自阿迦尼吒天，下至阿鼻地狱。」所谓上天下地，以阿迦尼吒为色界最高之天，阿鼻为欲界最下之地狱。俱舍论说，此狱在我们居住的南赡部洲地下最底层，其他诸狱，重叠其上。平常善骂的人说：「你要堕十九层地狱」！其实是没有十九层的，最底最重受罪的一层，就是第十八层地狱。其得名为无间，经中亦有两个意思；一是说一堕此狱，「动经亿劫，求出无期；此界坏时，寄生他界，他界次坏，转寄他方；他方坏时，展转相寄，此界成后，还复而来。」于其中间，苦难磨折，无有间断。一是「五事业感，故称无间」；什么叫做五事业感而称无间呢？

一、时无间：日夜受罪，以至劫数，无时间绝。

二、形无间：因业力所致，即一人在狱，亦见自身遍满其间，多所磨折；与多人在狱一样遍满其间，受苦无量。

三、苦无间：罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断。

四、果无间：不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。

五、命无间：若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生，求一念间，暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。

地狱此云苦器，即是受苦之处，其种类繁多，岂止无间而已。经说：「诸有地狱，在大铁围山之内。其大地狱，有十八所；次有五百，名号各别；次有千百，名字亦别。」而以无间地狱受苦为最，仅说此狱，亦足以概况其余，而使「顽夫廉，懦夫立」了。

第三节 地狱苦况与现实地狱

地狱中受罪的苦状，是随各人所做的不共业力；而受罪也千差万别的：刀山剑树，镬汤炉炭，铜柱铁床，鹰蛇狼犬，那些都是形容狱景的可怕。单就经中所说的无间苦状，也够你举一反三了。经说：「其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁围。上火彻下，下火彻上，铁蛇铁狗，吐火驰逐。」又说：「千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽众人；复有夜叉执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。」又说：「复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈，百肢节内，悉下长钉，拔舌耕犁，抽肠剉斩，洋铜灌口，热铁缠身。」这些，便是无间罪人受苦的状态。

我们现在且撇开这些业缘所感，业感所现的地狱不谈，就来谈谈我们现实的人间，有没有地狱呢？饥寒交迫，冻死路旁的；这不等于饿鬼寒冰地狱吗？枪林弹雨，焦头烂额的；这不等于铁戟火坑地狱吗？冲锋肉搏，被斩丧身的；这不等于刀山剑树地狱吗？铁窗深锁，徒刑无期；这不等于无

间地狱吗？受苦的惨情，或有大小，大致的形状，还是相仿佛的。所以我们不能因地狱的苦境为现时的五官所接触不到的，就把因果罪报之事否定了。儒者云：「种瓜得瓜，种豆得豆。」道家云：「天网恢恢，疏而不漏。」佛法对因果理则，更有具体透彻的说明。而这部地藏经，更是从俗谛门中，大作佛事，我们岂可以因它多谈事相而轻视之吗？从前佛在华严经中，说无厌足王，因为他国土内的人民刚强暴恶，乃示嗔怒愤恚之相，现刀山剑树，镬汤炉炭，大做佛事，使罪人就范，他们一触到地狱的苦器，即刻悟道。今日世界猖狂混乱，人心凶恶已极，而大多不信因果轮回之事，安得无厌足王再世，寓慈悲于嗔恚里，寓教育于愤怒中而折慑之调伏之，那么就可化干戈为玉帛，登众生于衽席了。

第八章 阎浮众生的业感

业缘之后，又明业感，业感之后，又明业报；三品文义钩锁如环，本是连属不断的。业缘所引，因受无间之苦，而业感所至，亦是同样地要受果报，如本品中所说的光目女母，正是业感现形的写真。

第一节 从事实来证明业感

佛要发挥业感的真义，特为引出过去的一件史实来佐证，那史实就是光目女遇圣者罗汉，因此救拔了她已经堕落的母亲。当罗汉问光目女：「汝母在生作何行业？今在恶趣，受极大苦？」光目答言：「我母所习，惟好食啖鱼鳖之肉；所食鱼鳖，多食其子。或炒或煮，计其命数，千万复倍。」这正说明了她的母亲平时杀生害命的事做得太多，所以惹得一身的罪业，饱受痛苦。苏东坡说：「刀齧鱼鳖，以为饕餮，食者甚美，死者甚苦。」周颙说：「性命之于彼极切，滋味之在我可賒！」孔子说：「见其生不忍见其死，闻其声不忍食其肉。」黄庭坚诗：「我肉众生肉，名殊体不殊；原同一种性，只是别形躯。」仁人恻隐痛怛的话，正可以对残杀者一针砭。光目女母因在生嗜食好杀，所以虽因光目女念佛供像之力，救拔了她脱离苦狱，而结果还是「其后家内，婢生一子，未满三日，而乃言说，稽首悲泣，告于光目：『生死业缘，果报自受！吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱；蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道，汝有何计，令吾脱免？』」因为多杀生而堕落，仗他力灭罪，招得穷苦贫贱之身（婢子）不计，还仍要短命堕落，这正是业感现形的写真，足为嗜食好杀，残忍无慈者痛下棒喝了。

第二节 业感是怎样缘起的

华严经云：「三界唯心，万法唯识。」起信论云：「心生则种种法生，心灭则种种法灭。」现在所讲的业感，亦是诸法中之一法，所以心生法生，心灭法灭，正可答复了「业感是怎样缘起」的道理。这道理在地藏经，佛更有极确切的揭示，那就是在业感品里说：「一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果；为善为恶，逐境而生，轮转五道，暂无休息，动经尘劫，迷惑障难。」这「性识无定」四字，正是善恶结业所从生，也就是「业感缘起」的根源。关于性识之义，在本经中算是比较重要的说法，故科注作者在释五重玄义中，标名此经以「不思議性识为体」。但对于性识的见解，似有二说：一以虚妄习性为性识，则谓妄识不可立为经体；二以此性即法性，法性既为名所覆，真随妄缘，全体属妄，故言性识；但性即真如，即妄成真，亦即立为经体。真如随缘，即是起信论真如受薰，生灭和不生灭和合之义，以显明业感缘起。亦即金光明经谓：「无明体相，本自不有，妄相因缘，和合而有。」由于法性既为无明所覆，无明幻出六道依正果报，所以就有业感缘起的义理产生了。

若依法相唯识来说，此性识就是虚妄的阿赖耶识。因阿赖耶识，为宇宙万法生起的依止，所谓「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得。」故不但为一切法依止，亦为圣凡迷悟的根源。但此识本身是「无覆无记性」，没有什么染污的，因有第七末那识执之为我，常与我痴、我见、我慢、我爱的四惑相应，故使本识成为染污，而由此本识所变所缘而起的诸法，都成为有漏不净的业感之法了。然其尚有一个可以左右或操纵七八二识及前五识的，则为构思运动力最强的第六意识。此识以第七识为所依根，与前五识相应和合，造诸善恶之业，皆纳入第八根本识中，如仓库盛物，随时出内，随意作主，故此亦为诸法染净的中心；因使众生逞凶为非，堕落恶趣，固为此识；而使众生修观改善，渐阶佛位的，亦是此识。所以天台家谈到观心，要灭之又灭，灭到唯观此现的芥尔一念，此芥尔藏心的一念，即是意识。所谓「众生性具三千之宝，为烦恼六贼所覆，意识恶王所害」；故观此一念，使之清净，犹如「擒贼先擒王」，亦似「伐树得根，灸病得穴」了。

这里说业感缘起，而这业感从染的方面看，都是罪恶不净的，我们若要改变恶的，不净的业感，而成为善的清净的业感，那么，全要赖此意识来听经研教，多闻薰习，能观心自在，即得大光明，就可使之改染为净，这时，不定识性，都可成为决定的清净性识，身心与国土，亦与之同沐清净之化了。

第三节 众生为何度之不尽

在本品中，佛说到众生因性识不定，或善或恶，随境飘流，出入生死，沦沉六道，「如鱼游网，将是长流，脱入暂出，又复遭网」，语已沉痛，不料四天王又问到：「世尊！地藏菩萨于久远劫来发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？」这一问，却触动世尊无限感伤的情绪，因众生沉迷不醒，或暂醒复迷，致劳菩萨忧虑勤苦，工作无有已时，所以「久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿」，是因「慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。」这意思：一因众生出而复入，悟而复迷，反覆无常，故度之不尽；二因观未来无量众生造业招果，如蔓牵连不断，故菩萨要再发愿，度之又度。圣者从悲愍迷人的沉痛心情中说出来的话，几乎声泪俱落，故纵使他是「金刚怒目」，心如铁石一样强硬的四天王们听了，也不觉涕泪横流，彷徨悲叹起来了！

第四节 看地藏是如何说法

地藏菩萨所度脱的众生，如「因蔓不断」，所以愿，是发了又发；法、也是说了又说。那么，他说的多是什么法呢？世尊说：「如是菩萨，于娑婆世界阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。四天王！地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者；说雀鸽鸳鸯报；若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇我慢贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报；如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。」有如是因，得如是报，因果之理，丝毫不爽，一经说穿，毫不奇怪。对何等人，说何等法，这正是菩萨说法的善巧方便。说法既

然逗机，使受感化者，便可发生实际的作用，好过「话不逗机半句多」，纵使你妙舌灿莲，说到天花乱坠，不与实际情形发生关系，那不但失去了说法的作用，亦见不到有佛法的好处了。

中论说：「诸佛依二谛，为众生说法；一以世俗谛，一以第一义。不说世俗谛，不得第一义。」诸佛以真俗二谛为众生说法，菩萨亦何尝不以真俗二谛为众生说法？有些菩萨，从真谛为众生说空、无我、无相、无愿的胜义；有些菩萨依俗谛为众生说因果事相之真理。但真乃即俗之真，俗亦即真之俗；否则，真俗不融，是非各别，那还配称圆妙的佛法吗？所以我们现在对地藏菩萨说的因果事相之法，倒不觉它是浅显，粗俗，祇觉它是语语实际，句句贴切。从平淡无奇的一切事物中，从耳目所接的日常生活里，随手拈来，都成妙谛；随口说来，都是正法。其实真正的佛理，也正是不要离开现实的俗事，离了这些现实因果的俗事，试问还从哪里去谈玄妙的佛法呢？太虚大师有偈云：「佛法如如世法融，真真俗俗本圆通；若人识得其中意，都在寻常日用中」。现在地藏菩萨从这些俗事来谈佛法，正见得他说法的大权善巧，同时亦见得出菩萨底心事来！因菩萨发愿度地狱中的罪苦众生，而众生的心情，大都是「畏果不畏因」，堕到地狱来受苦，才觉到地狱的恶状可畏，而平时在生作业造因时，却并不觉到半点可畏。所以菩萨要在感报上，找出感报的因子来对照，如说你今生「短命」，不是因你的「宿殃」「杀生」太多所致吗？由此可见地藏菩萨说这类法门，都是从实际的经验中得来，脚踏实地来说的，不同常人空谈阔论，光是一味唱高调说漂亮话的。

第九章 普贤菩萨请说业报

在地狱名号品中，因普贤菩萨的请说「阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号，及恶报等事，使未来末法众生知是果」，所以地藏菩萨就举出许多地狱的名号，和受罪众生的苦境。

第一节 根本地狱眷属地狱

在佛经里说到地狱，有十八大地狱，十六小地狱。依俱舍论，把地狱分为三大类：一、根本地狱，有八大地狱与八寒地狱，即俗说十八层地狱。八大地狱：一等活，罪人斫刺磨捣后，风吹复活；二黑绳，先以黑绳秤量支体，而后斩锯；三众合，众多苦具俱来逼身，合党相害；四号叫，逼于众苦，发号怨声；五大叫，逼于剧苦，发大叫号；六炎热，火炽周围，苦热难堪；七大热，为热中之最极者；八无间，即受苦等五无间。八寒地狱，俱舍智论，列名稍异。据涅槃经云：所谓阿波波、阿吒吒、阿罗罗、阿婆婆、优钵罗、波头摩、拘物头、分陀利。前四取寒冰寒颤之声；后四取莲花青黄赤白之色，即地狱外壁形似莲华的颜色。二、近边地狱，即十六游增地狱，近在大地狱边缘；亦即十六小地狱，为副地狱，或眷属地狱。在每一大地狱的四门，各有糖煨增，尸粪增，锋刃增，烈河增之四处，合为十六处。若以八大地狱总计，合有一百二十个，都是罪人临时游履增加的地狱，所以叫游增。这因罪人们在大地狱受苦受得够了，或打妄念想找个临时游适的地方，谁知业力不可思议，即刻在业识上出现另一似可游适的境界，谁知一入之后，仍旧是尝寒颤栗悚或焦头烂额的滋味；所以说游增，不是说临时真的增加了什么游乐自在的场面，如果或可以享乐的，那就不叫地狱了。想起笔者从前在上海，有人向我说他去看谐星韩兰根和刘继群扮演的「地狱猎艳记」，见到血湖地狱里有很多女鬼，他们就去猎艳了，这种人真可说荒诞不经，乖谬绝伦，听到地狱二字没有半点畏惧，已是因果观念淡薄，反而起了猎艳的妄念，真是死有余辜！铁床抱柱地狱，不叫这种人去入，还留待谁去入呢？

三、孤独地狱，即在山间、旷野、树下、空中等不定的地方，都是一些零星的小地狱。现在本

经所讲的正地狱，即阿鼻地狱，为主要的地狱；其他的眷属地狱，有四角、飞刀、火箭、夹山、通枪、铁车、铁床、铁牛、铁衣、千刃、铁驴、洋铜，抱柱、流火、耕舌、剉手、烧脚、啖眼、铁丸、诤论、铁鉢、多嗔、粪尿、铜锁、火象、火狗、火牛、火马、火山、火石、火床、火梁、火鹰、锯牙、剥皮、饮血、烧手、烧脚、倒刺、火屋、铁屋、火狼、这些都是小地狱。

第二节 无情的业报不能替代

地藏菩萨说了地狱名号，又对普贤菩萨叹息道：「仁者！此中皆是南阎浮提行恶众生，业感如是！业力甚深，能敌须弥，能深巨海，能障圣道！」业之为力，亦足惊人！众生随著自己所做的善恶业结，如轻清者为天，重浊者为地，各自升沉，毫无假借。故经说：「纵经百千劫，所作业不亡；因缘会遇时，果报还自受。」在本经中，则更说得割切明白：「是故众生，莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之！父子至亲，岐路各别，纵然相逢，无肯代受。」在这寥寥数语中，却道出了人生的真情真境！人生劳碌，熙来攘去，忙个不了，多半是为家庭，为儿女，谁知口气不来，便是来生，「万般皆不去，唯有业随身」。到那时一切罪报，自作自受，丝毫不容假借，虽亲同父子妻女，亦同陌路之人，不能替你代受。所以仔细想起来，人生若只是为自己的家庭儿女忙碌，不为社会大众多谋福利多作功德，那还是很愚蠢的事！「儿孙自有儿孙福，不替儿孙做马牛」；这也是人生修养的经验之谈吧。

因果报应之事，摩登时髦的人，或浅见近视的人，大都不肯深信。他们以为：如果有因果的话，何以眼见许多为国为人的贞忠君子，或乐施为善的厚道长者，往往多是被人杀害而死，或死于非命且死得很惨呢？或作善者而不得好报，作恶者反得好报？尤其是社会上那些欺诈棍骗，行同盗贼，穷凶极恶的人，千夫所指，个个都望他早死，而他不但死，反而高楼大厦，快乐享受，而且还死得很好呢！如果有因果报应，这又是怎样讲得通呢？这就是我所说的戴近视眼镜的人，目光很短，只看到仅有的现在，看不到稍远的将来。若依世间现世的因果理论来说，这的确也是难得解通的；但依佛教的三世轮回的因果来说，那是没有解不通的，而且还能解得很透彻的。佛经说：果报有三种：一生报、二现报、三后报。生报，即前生做善做恶，在此生中受；现报，即现在做善做恶，现生即食其报；后报，是此生做善做恶，报在来生，或在未来无量生中受。这里除了现报如「杀人者死」为大众所明白外，其生报后报，即用以解答现世为善者受恶报，为恶者受善报的问题。譬如说现在眼见穷凶极恶的人受到好报，是因此人前世做善的业力甚强，现时已届成熟，所以先受善报；他现在造的恶因未熟，恶果是在未来。为恶报善如此，反过来说，为善报恶的道理亦是一样，因此过去所造的恶业已熟，所以现在虽为善，也要先受恶报了。

第三节 地狱的存在问题

地狱是天堂的反面。我们现在既没有亲游天堂，也未曾到过地狱，所以现在经中举出许多地狱，不信的人，还是要怀疑著：地狱到底有没有？到底存在不存在？或天堂究竟在那里？现在说地狱，只需解释地狱，能知地狱到底存在不存在，也就可知道天堂究竟有没有了。

本经说：「各各狱中，有千百种业道之器，无非是铜是铁是石是火，此四种物，众业行感。」地狱到底有没有？从「此四种物，众业行感」的几个字里，可悟其理。佛教的理论，是双方面的；由相对的到绝对的，由相待的到绝待的。自相对相待方面而观，则善之与恶，净之与染，内心与外物，天堂与地狱，都是存在的，不可否定；若从绝对绝待方面观之，则善恶、净染、心物、天堂与地狱，都不能在执情中存在，若认有一法存在，此法即非佛法。譬如现在说地狱，经说地狱中所有

铜铁石火的苦器，都不过是「众业行感」而已。这是说在众生界造了这么一种业力，在我们的业识中自然影现起地狱的境物。可见地狱的境物，是完全唯心唯识所现的，离开心识业力变现的影像，便没有真实地狱存在了。故成唯识论云：「一切如地狱，同见狱卒等，能为逼迫事，皆是罪人恶业心现，并无心外实铜狗铁蛇等事。」又云：「如地狱中，无地狱主；而地狱众生依自然业，见地狱主，与种种苦，而起心见，此是地狱处，此夜时昼时。以恶业故，见狗见鸟，或见山压。」此言地狱以唯心所现，实无心外存在之地狱，只是罪人恶业成时，强自妄见，遂受苦楚，虽狱主阎罗老子，亦不能幸免！因他亦由一种自业之力，生到地狱，昼夜三时受苦时至，镬汤炉炭，自然出现，难以逃避；起世经云：「阎罗王受洋铜灌口苦后，自发愿言：愿我从今舍身已，更得身时，但于人间受生，如来法中信解，剃除须发著袈裟衣，既出家已，愿得证道，不复于后世受生！」故狱主虽有主权治人之苦，而自苦却无法躲避，所以佛教说业力不可思议，便妙在这里！又决定毗尼亦云：「我说地狱诸苦事，实无恶趣可来往；刀杖铍矛+肖众苦具，亦无有能造作者；有分别故而见有，无量苦毒逼其心；犹如分别诸幻焰，于此分别悉皆空。」此亦言由妄想业力，心有分别，所以就有外境的苦器出现，毒逼其身。故知有分别业力的妄念，便落于相对相待的境界，染是染，净是净，天堂与地狱的存在，丝毫不容杂乱；若能「于此分别悉皆空」，到于悉皆空，毕竟空，不但所执的外境空，能执的内心亦空，就达到绝对绝待的境界，这时不但地狱与天堂都不能存在，即佛与众生之相亦都不可得了。所以佛法在相对的境上，固说唯识无境，唯心无物；而到绝对的地域，则不但天堂地狱的境相全要扫荡干净，即认为唯心唯识的心识，亦都要扫荡干净，渣滓不存，故成唯识论云：「若执唯识是实有者，亦同法执。」唯其有此种绝对绝待的理境，故如楞严等经说：「一人返妄归真，十方虚空，悉皆消殒。」虚空亦可消殒，大地亦可粉碎，到此田地，试问地狱天堂的名字，还能安得上去吗？佛之哲理透彻深妙，便在这些地方，如能静心思惟，自可洞悉其趣。

第十章 如来称赞修福

在第六如来赞叹品里，佛说：「听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事！」当时有一位普广菩萨在座，就请佛「为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事，使未来世众生，顶受佛语」！佛应所求，当时就说了许多地藏菩萨怎样利益人天大众的因果等事。现在摘要综合说明如下：

第一节 供奉讥毁的得失

〔甲〕 供养得福

供养地藏菩萨得福有好多种：

（一）不要说供养，只要听到菩萨的名字，表示恭敬，或合掌、赞叹、作礼、恋慕、这人便可超越三十劫之罪。

（二）若人彩画或塑画菩萨形像，对之一瞻一礼，就可百返生忉利天，永远不堕恶趣；即使天福享尽下生人间，犹为国王，不失大利益。

（三）若有女人厌离女身，每日以华、香、饮食、衣服、绘彩、幢幡、钱宝物等供养，便可尽此一报，更不会受女身；除非你自己怀慈悲愿力，要受女身，度脱众生，那便没有话说。

（四）若有女人自厌丑陋，或厌多病，但于菩萨像前，志心瞻礼，以后便可获美貌庄严无病无

痛之身。

(五) 若人能对菩萨像前，作诸伎乐，及歌咏赞叹，或劝他一人至多人信奉供养，就可于此世或未来世「常得百千鬼神日夜护卫，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。」

〔乙〕 讥毁获报

赞叹的反面，就是讥毁。信的赞叹既得大利，不信的讥毁亦获大损。经云：「未来世中若有恶人，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事；或露齿非；或背面非；或劝人共非；或一人非，或多人非；乃至一念生讥毁者；如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱，受极重罪。」这点，请大家特别要留意！讥笑尚且如此，若别生恶见，欲要毁灭圣像经像，那就更危险了。

第二节 其他种种的福利

〔甲〕 久病离苦

有许多人生了怪病，久处床枕，辗转缠绵，求生不得，求死不得；或夜梦恶鬼，游于险道；或睡中叫苦，惨凄不乐；这是什么缘故呢？经说：「此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈；男女俗眼，不辩是事！」解决方法，是对诸佛菩萨的像前，高声转读此经；或取病人可爱的衣服宝贝，庄园舍宅等物，再三地对他说明：我今为你对经像前舍物供养，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或燃油灯，或施常住。只要病人神识未散——一日至七日，对他高声表白，高声读经，那末他命终虽有重罪应至无间，亦可消灭解脱。为人读诵，功德尚且如此，何况自己能读诵，书写，乃至塑画形像供养呵！

〔乙〕 梦魅得度

有许多人，或梦或寐，见诸鬼神；或其他种种怪形，或悲，或啼，或愁，或叹，或恐，或怖；这是什么缘故呢？经说：「此皆是一生十生，百生千生（的）过去父母男女弟妹夫妻眷属，在于恶趣未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道！」故解救的办法，是要此眷属自读此经，或请人代读此经，读得数篇，经声毕时，那些恶道眷属，便得解脱，从此梦寐之中，永不复见了。

〔丙〕 下贱求悔

若有下贱奴婢之人，诸不自由，觉知宿业要忏悔的，只需志心瞻礼地藏形像，或一七天内念菩萨名万遍，转生就可生尊贵之家，不再经历三恶道苦。

〔丁〕 生产获福

妇女若将生产男女，能于七日中早读此经，更为念菩萨名号万声，则所生子女，即使宿有殃报，亦可解除；而且安乐易养，寿命增长。如果这孩子是承福而生的，那就更增安乐与寿命了。

〔戊〕 斋诵感报

佛教中人有年三长斋月：正月、五月、九月。有月十斋日：初一、初八、十四、十五、十八、廿三、廿四、廿八、廿九、三十。有月六斋日：初八、十四、十五、廿三、廿四、三十。此斋月斋日，皆有天人下凡巡查世事，能斋戒清净，天人欢喜拥护，自己亦福报倍增。经说能于十斋日读诵此经，可令读者所处五百由旬内无诸灾难；且能令「当此居家，若长若幼，现在未来百千岁中永离恶趣……无诸横病，衣食丰益。」

第十一章 怎样能使存亡两利

在利益存亡品中，地藏菩萨与大辩长者，为众生谋实际的利益设想，问答出几条道理，与我们众生的存亡两方面，都有很切身的关系。利益是重在为他方面；但为他人得了利益，也即是自己的功德，故功德之与利益，也有连带的关系。妙玄云：「功德利益，一而无异；若分别者，自益名功德，益他名利益。」今品中地藏与大辩的现身说法，多为自劝他人，不为自身，志在存没俱利。又科注谓本经所讲的利益，有三种意思：（一）远益，如前忉利天宫所集大众，除诸佛菩萨已种、已熟、已脱的，余天龙八部之众，都是由菩萨久种善根而未熟脱的；（二）近益，自地藏菩萨在贤劫的拘留孙至释迦四佛以来的众生，有种、有熟、有脱的，现在皆来天宫听法；（三）当益，即本品后所讲的那些「千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无上菩提心」，都是当文所获利益的。

第一节 地藏观察众生罪福

〔甲〕 善心老是难发易退

地藏菩萨在本品中肇头就说：「世尊！我观是阎浮众生，举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心；若遇恶缘，念念增益。是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。」这几句话，说得极紧要：（一）是众生境界，平时举心动念，多属罪行，而自己迷而不知；（二）或有起善念做善事的人，亦多属一时偶然，发些「流水道心」，遇到恶缘现前，不稍说要退失此道心，即做善的，往往亦会变心。如僧护经云：「阎浮提人为性难信，由行善而获利益，自宜进益无间；乃因获利，返退初心。」世间人因做善事而获利，因利多了，反而造业，退失初心，这是比比皆是。故宝雨经云：「菩萨见一切有情，受诸苦恼，虽复成就微少善根、暂时非久。」宝积经亦说：「鱼子庵罗华，菩萨初发心；三事因中多，及其结果少。」即是说：鱼的子，庵摩罗树的花，因中很多，长大成果的却很少，这和菩萨初发心的多而不退心得到结果的很少是一样的道理。众生罪业既多，善心亦难发易退，故地藏菩萨对此道理，剴切陈词；不然，「恶习众生，从纤毫间，便至无量」，所造的罪业，就如江流泛滥，不可收拾了。

〔乙〕 临终为何必要戒杀

善心既是难发易退，所以人生在世，平时必是恶多善少；那末到临终的时候若是自己仍无缘省悟，家人眷属亦宜为他修善资福，悬幡，燃灯，读经，供佛，称念佛菩萨圣号，这些都是功德；尤其是为临终人称佛一名一号，使他临去之心，改恶向善，「一入耳根，永留道种」，虽然他平时多恶应堕，因此亦可消灭罪业，挽回颓势。如不此之图，反而为临终人广杀生命，「拜祭鬼神，求诸魍魉」，希冀他的病好，这反成为倒行逆施，于病人祇是有害无益。故经说：「尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人；但结罪缘。」使病人的罪业「转增深重」。为什么呢？

（一）假定说，这个病人平时作善应该生天的，因为你为他杀生，多结冤家，使此病人命终，

业镜台前，殃累对辩，反而拖累了他，使他迟生善处。

(二) 这病人如果在生未曾种少善根，则据自业，必受恶趣，而现在为他杀害，更增重了他的罪业，如知其事，何忍出此？经中为此事说了一个很好的比喻道：「譬如有人，从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤；忽遇邻人，更附少物，以是之故，转复困重！」即是他的罪重已够受苦，而你为他杀生，更加一点罪给他；这种动作，真是其愚不可及也！况经中劝我们不要「拜祭鬼神，求诸魍魉」；可是本经虽广说因果报应之事，却排斥妄求神鬼的迷信，则知其所谈因果报应的事实，是要我们从佛法的正理去认识而树立自己的正信的！

第二节 大辩发问修斋功德

佛法劝人平时布施作善，以及临终又劝人打斋结缘，诵经礼忏，究竟是怎样一回事？到底有没有功德呢？这可从两方面讲：

(一) 从出世法说，则圆满菩提，归无所得，涅槃生死，犹如昨梦。达磨对梁武帝所谓：「净智妙圆，体自空寂，如此功德，不以世求！」那么，对于世间人天的有漏福果，根本是不大著眼，有没有还是另外一件事。

(二) 从世间法说，则种瓜得瓜，种豆得豆，人天福缘的因果事宜还是不可轻视的！况且五戒十善的善行，不但为修人天福报的资本，也为出世三乘的基础，如果不依此为出世阶梯，则菩萨和佛果都是无从建立的。只因本经注重教化地狱众生，故广谈因果事相，这亦是势所必然的。

(甲) 亡人七七期内为何需要修斋

大辩长者为这个问题，曾向地藏菩萨发问：「是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属为修功德，乃至设斋造众善因，是命终人得大利益及解脱否？」菩萨在经中乃分几点来答覆：

第一、「未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名，一菩萨名，一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。」平日作善的，临终再加念佛名作助缘而得无罪解脱，是易信的；但恶人重罪，临终闻一佛名便得解脱，岂不是便宜了他，如何使人信得过？从前印度有个国王，对那先比丘提出这个问题，表示不信。那先说：「如持百枚大石置船上，因船故不没。人虽有本恶，一时念佛，不入泥犁中；其小石不因船故没者，如人作恶，不知念佛，便入泥犁。」这是说事急心专，故功胜平时，亦如「真金一两，胜百叠之艳华，爝火微光，薰万仞之聚草。」

第二、为人「在生不修善因，命终之后，眷属小大，为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一，六分功德，生者自利」；因此劝人应在健时自修，分分自获，不必待死后空望他人修福，而自己所得到的只是「七分之一」而已。

第三、说到人死七七四十九天之内，为何需要作功德超度？要了知此中意义，须先知道佛说我们生命的循环流转，常经「本有」「生有」「后有」「中有」的四个阶段。本有是本具的生命；生有是生时的生命；后有是死时的生命；中有是介乎后有到生有之间的生命，亦叫「中阴身」（编者注：亦名「中有身」），据经旨，极善之人与极恶之人，死后皆无「中有身」，因极善死后即上升，极恶死后即下沉，不须等待业司辩论业果，审定判决；唯善恶参半之人，死后七七日内，神识如痴如聋，不知皂白，须待业司论判善恶，方得出处。但在审判未定之际，神识自畏据业受苦，恐

怖万千，甚望生前家眷为他修福，资往善处。华严经云：「人欲终时，见中阴相；若行业者，见阎罗持诸兵杖，囚执将去。」瑜伽师地论云：「人死中有身若未得生缘，极七日住，死而复生；如是展转生死至七七日，决定得生。若有生缘，即不定。」此即说中有身寿长只有七天。七天之后若无缘转生，又来一个七日；如此寿命最长的到四十九日为止。故生人如为亡者做功德，顶好在七七日内；不然，亡者已舍中有转身，用不著你来超度，即超度亦已失去那亡者渴望等待救济的紧张局面了。

〔乙〕 修斋功效如何视行者诚恳而定

根据经文所述，营斋资福，自然有功德的；但功德之大小，全视施者与行者的心意清净与否，态度诚恳与否为转移。故经说：「如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。」这就是施供者诚恳表现，为施供应具的条件；如果是「如有违食，及不精勤，是命终人，了不得力」，足见佛法的功德，全从精诚勤恳中得来。又「如精勤护净，奉献佛僧，是命终人，七分获一」，施者精诚勤恳，亡者都祇得到七分之一的功德；那么，大家在生时应要自己努力修持，修一得一，修十得十，真是「求人不如求己」了。

第十二章 狱吏陈述二三事

佛法说众生无尽，世界无边，如现在科学家说地为地球，月为月球，星为星球。天空中有无数的星球，每一个星球中都有人类住宿，等同一世界。那么，佛法说世界无边众生无尽，在现代科学家的眼中观来，反不足为奇了。如现在说的地狱，即我们住的世界下面另一个世界。世界上有许多国家，国家组成的因素，是土地，人民，主权。那么地狱的国土亦不能例外，当然亦有这狱土，鬼民，职权的三个条件的了。本经在阎罗王赞叹品里，列出诸鬼王与鬼官的名字，也不足为奇。但其中有阎罗、恶毒；主命三位鬼官陈述自己在位当职亲历的事实，使我们听了，也觉得无限的怅惘！

现在顺便介绍一下阎罗王的略历：阎罗亦作阎魔，此翻「双王」；因有兄妹二人，皆为狱主，兄治男事，妹治女事。男女分治，亦像我们世界的法制。又苦乐并受，叫做双王。净度三昧经云：「昔为毗沙国王，与维陀如生王共战，兵力不敌，因立誓为地狱主。臣佐十八人领百万之众，头有角耳，皆悉忿怒，因立誓曰：「后当奉助，治此罪人。」毗沙王即今阎罗王；十八大臣即诸小王；百万之众即诸牛头阿傍。长阿含经云：「阎浮提南，有金刚山，内有阎罗王宫纵广六千由旬，昼夜三时，有大铜镬自然在前；若镬入宫内，王见怖畏，舍出宫外；若镬出宫外，王入宫内，有大狱卒，卧王热铁上，铁钩擗口，洋洞灌之，从咽下彻，无不焦烂；事竟，还与采女，共相娱乐。彼诸大臣同受福者，亦复如是。」所以前说阎罗王是苦乐并受，也是自己业力使然。这是从实感受生而言。若从方便示迹来说，则阎罗与主命、恶毒二鬼王一样，他们都是菩萨为摄化众生而示现的。

第一节 阎罗诘问众生为何不依教化

阎罗是狱主，为鬼官的总司令。地藏菩萨为幽冥教主，与他素有往来。这番如来既在忉利说经，赞扬地藏神威功德，所以亦必仗佛慈力，统领无量臣民，俱到忉利听法。听至第八品，就向如来提出一个众人所同的问题：「世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生不辞疲倦，是大菩萨有如是不可思议神通之事；然诸众生脱获罪报，未久之间又堕恶道。世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？」世尊的答复，是说此界众生，其性刚

强，难调难伏，菩萨虽费尽苦心，百千劫来以方便力，拔出他们的根本业缘，暗示他们的宿世本事，使之省悟，无如他们结恶习重，在三涂中，入而令出，出而复入，纵使菩萨久经劫数度脱，仍度不尽这些积迷难返的众生。譬如迷路的人，误入险道，须臾之间，将被虎狼狮子虺蛇蝮蝎毒死；有明眼知识，导之令出，并告他如此险道，丧身失命，不可复入。但迷者不久忘记此事，又复误入。如此旋出旋入，无有已时，完全是自业之力遣使，自己若无彻底觉悟，菩萨虽有无量神力威德，亦奈何他不得。故知佛教虽说要仗佛菩萨的他力护助，使之超拔，但护助祇是护助而已，如果自己不坚志勤修求脱，佛菩萨亦只有感到「爱莫能助」。所以佛法主自力更生，不同其他宗教依赖上帝或梵天，于此理最为明显。

第二节 恶毒报告卫护善人经过

佛经中说：学佛修持的人，若是修得如法，行住坐卧出入往还之间，都有许多善神护卫你，无论如何也不会令你无辜横死，所以戒律上说：持得一戒清净，有四位护法神跟你作保镖；若五戒清净，就有廿位随身跟从你的好保镖。祇要你在修养上稍为有过一点工夫的，就会相信这些话是很确实的，决不是一种乖谬的说法。唐代律宗初祖道宣大师，戒品冰清，梵行玉洁，一日行走山间，将跌入深坑，为北方毗沙门天王之子护住，得不受伤，叹为奇迹，这在佛门已成为脍炙人口的事。又如药师经说我们每个人一生下来就有两神跟随你，一个记善数的，一个记恶数的，跟到你死为止，把你一生的善恶登记表记得清清楚楚，将来呈报他的上司，备以偿善罚恶之用，但这不是保护你的神，是监察你的使者。现在本经中有一位恶毒鬼王对佛说：世尊！我等诸鬼王在阎浮提的，其数甚多，或利益人，或损害人，举动各各不同。但因众生业报所致，使我的眷属恶鬼，游行世界，终是害人多而益人少。虽然，我们在游行时，看见人家有一毛一发那样细小的善事，或一幡一盖少花少香供佛的，或转读尊经时烧香供养一句一偈的……我们敬礼这些人，如敬事三世诸佛一样，并且会敕令诸小鬼和土地中有大力的护卫他们，使一切恶事、横事，及各种不如意的事都不入其门。由此可见恶鬼们虽然有时不免恶作剧，但对依佛法修行的人，还是费煞苦心来拥护的。那么，我们人类为何不深自反省，而多作恶，使恶鬼们看到，也感到头痛而唾弃呢！

第三节 主命亦来一个沉痛的报告

主命鬼王，是菩萨示迹来主理我们这个世界众生生死二时的寿命等事的。因为他的职务是主理阎浮众生生命的，故对这方面的事，别有实际的经验，说来不同泛泛。我们听了他在经中一番沉痛报告，真不知作何感想呢？

主命尊者的报告，文有三段。第一是「我本业缘，主阎浮人命，生时死时，我皆主之，在我本愿，甚欲利益；自是众生不会我意，致令生死俱不得安。」这不是说得很沉痛吗？接著又说：「何以故？是阎浮提人，初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母；及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母，不得安乐。」这是说到妇女生产时有关杀生的问题。生产时应要广修善德，保护母子平安，令诸鬼神欢喜，这是很合理的；而不此之图，反贪世俗口腹，恣意杀生，淫歌艳舞，花天酒地，闹得胡天胡帝，不但鬼神憎厌，亦令母子增罪，这又何苦来呢？杀害一事，今古同怜，无非体天道好生之德，存人生难得之命；况欲增我庆喜，而丧彼生命，于仁慈恻隐的道理上，都说不过去的！莲池大师云：「生子不宜杀生，人无子则悲，有子则喜；不思一切禽兽，亦各爱其子。庆我子生，令他子死，于心安乎？夫婴孩始生，不为积福，而反杀生造业，亦太愚矣！」

古书说：「昔周豫学士，尝煮鱓，见其躬身向上，而首尾就汤；剖之，见腹中有子，乃知躬身避汤者，以爱子故。」可见人畜虽异，爱子心同；明乎此，普告世人，生产杀生，岂不伤仁太忍吗？

第二段是说：「是产难时，有无数恶鬼及魍魉精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐，而得利益。如是之人见安乐故，便合设福答诸土地，翻为杀害，集聚眷属！」这是误了主命及诸神保护的好意。同时亦见得一个人生产时，是有好多魍魉精魅来争食腥血的。平时好多人，都怕人死时有鬼，殊不知生时亦多鬼怪，又不可不慎之了。

第三段是说：这世界的人临命终时，不论善恶，他都一律保护，使之不落恶道；如果人能修善法，则更能增加他保护的力量与勇气。为什么缘故呢？他说：阎浮提有百千恶道魔鬼，专喜引人堕落的；即使你是善的人吧，临命终时，他们亦会变作伪君子，或变为你的父母兄弟乃至诸眷属，用甘言蜜词，引你误入恶道；何况你自己若是本身做恶的，那正逗合他们的口味，自然更危险了。这情形亦与我们现世一样，你看现在的社会上，有许多的伪善君子，阴险诈猾，盗名欺世？又有多少恶人，存心不良，引诱许多良家的青年男女去堕落。「一失足成千古恨，再回头已百年身」；于此，可见主命鬼王说的一番话，不但在天道或鬼趣起作用，就在我们人世——在今日洋场十里，软红万丈，人欲横流的现实社会里，亦可发生很大的作用了。

第十三章 以称佛名号为正行

佛法的修学，分难行道与易行道。难行道是正行，易行道是助行。如六度四摄等菩萨所修的难忍堪忍，难行能行的，都属难行道的正行；如念佛、礼敬、称赞、供养、忏悔、随喜等都属易行道，属于助行。但本经的观点不同，推扬因果业报，主张解除众生现实的烦恼障、业障、报障，故以称名念佛的简便之行为正行，以布施修福等行为助道，于是就有称佛名号与校施功德两品的产生。科注谓：「前来诸品，或发明六道之相，或赞叹地藏威神之力，或广明利益存亡之辈；若不明出苦成佛之因，则初地藏救拔之心，期与众生同成佛果之愿未满足。欲成佛果，必须称名，故有称佛名号品之来也。」

第一节 本经所称的佛名

十方世界，都有佛土，众生称念，随愿往生：如欲生东方琉璃净土，则称念南无消灾延寿药师佛；欲生西方极乐净土，则称念南无阿弥陀佛；欲生上方兜率净土，则称念南无当来下生弥勒佛，这几尊佛是与此界众生特别有缘的，故名闻极为普遍；其他十方许多净土许多佛，如能专心称念，都一样地可以往生。又诸佛名号，名实皆真，才举鸿名，万德全备，一称嘉号，众罪齐收；且十方世界，佛佛道同，如能如法如理而念，则称一佛名亦等同称十方一切佛号，固不容拘泥固执于其间，而自生障碍，反而失去了念佛利益的意义。

本经所列出应称的佛号，有无边身佛、宝性如来、波头摩胜如来、师子吼如来、拘留孙佛、毗婆尸佛、宝胜如来、宝相如来、袈裟幢如来、大通山王如来、净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛等。因这些佛都是福慧庄严，与此土众生愿力大，缘力亦大，故能至诚礼念，便得种种利益。或灭重罪，获福无量；或于无上道，永不退转；或得千返，生六欲天中；或得无量诸佛，摩顶授记；或为天上梵王；或永不堕恶道；或得阿罗汉果；或遇恒河沙佛；都成为自己得道的胜缘。又这些佛，在普通经典里，亦是老僧常见的。大宝积经中且举此等三十五佛，说我们众生欲求福慧辩才，每于午夜清晨，沐浴焚香，志诚礼念此等诸佛名

号，则一切所愿，必可随所乐求。则此经举此诸佛，自然亦别具胜义的。

第二节 称佛与念佛

净土宗谈到念佛的法门，有持名念、观像念、观想念、实相念。在净土三经中可以见到：如阿弥陀经，是重在持名念佛；观无量寿佛经，是重在观想念；无量寿佛经，重在广修念佛的功德。现在本经所说的「称佛名号」，是近于持名念佛。

念佛与称佛，若加以研究，是有区别的。念佛之念，不是专指口念，是指观念之念，约观心而说的；由观心而念佛，才会得到念佛三昧；不然，光指口念，那就任你念佛一世，念到头发胡须都白了，也不易获得念佛三昧。所以从前智者大师，立了四种念佛三昧，通名念佛，都约观心念佛而说的，唯观心才能达到三昧的定境。如慧远大师在念佛三昧中，曾三见弥陀与西方净境。善导大师念佛一句，口放一光。这些都是由观心念佛而获得成就的。而此经为重罪众生从惑、业、苦中获得解放，故特为赞扬称念佛号的功德。在五停心中说：「多障众生念观」。业障深重的人，无力做别的工失，只有念佛先消宿障，则做起其他行门来，才会渐上规道。故此经为重障罪人，开示称念名号的法门，是很对的！禅秘要法经云：「有禅难提罗汉，问灭罪法。佛告禅难提及敕阿难：汝等当教未来众生罪业多者，为除罪故，教使念佛。以念佛故，除诸业障、报障、烦恼障。念佛者，当先端坐，叉手闭目，举舌向腭，一心系念，心心相注，使不分散；心既定已，先当观像……」这是由持名念进到观像念，以至于实相念，皆由一心系念，专趋一境（即心一境性），而得成念佛三昧。

称佛，或如本经的称佛名号，即同阿弥陀经的「闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日二日乃至七日，一心不乱」。称佛既然亦能达到一心不乱的境界，则念佛三昧亦是成功的。这样看来，念佛与称佛，又是不分而分，分而不分；其原故或在念佛的念字，称佛的称字，不作口念口称，要作心念心称，那就会异曲同工。其实这都是些实际功用的境界，说多也是无用，做起来便知，真是「法无定体，神而明之，存乎其人」了。又智者大师说：「一心称名，有事有理；若用心存念不间，名事一心；若达此心四种不生（自、他、共、离四种性计），与空慧相应，（四性既离，即知无生），是理一心。」念佛称佛，既由事一心而融于理一心，那还谈得到两者分别吗？故念佛宝王论说：「浴大海者，已用于百川；念佛名者，必成于三昧。亦犹清珠下于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不佛。」则知不论念佛与称佛，都可达到理想中同一的目标。

第三节 人生与念佛的关系

人生一定要念佛吗？不念佛不可以吗？当然可以；不过不念佛，就没有那么好——为什么呢？因为人生在世，不懂佛法，胡胡涂涂，造了许多罪业，都不自觉；若知佛法，明白众生是因业缘而来，你以为自己是一身清白，毫无瑕疵，其实没有业缘罪障，你是不会来的。那么你若懂佛法，当然不会大言不惭，说自己都无罪垢了。既有罪垢，就要凭佛法的念佛忏悔来解决，这就与人生有起关系来了。况人生在世，光景无多，寒暄数十，如驹过隙，其间虽有不少的快乐，却都是暂时性质；那生老病死的无常之苦，却是长久的。佛说四不可得经云：「世有四事，不可护致：一曰年幼，颜色炜烨，众人爱敬；一旦忽耄，头白齿落；欲使常少不老者，终不可得。二曰身体强健；谓为豪壮；疾病卒至，众患难喻！欲免常安无病，终不可得。三曰欲求长寿，五欲永存；非常对至，如风吹云，冀念长生，终不可得。四曰父母兄弟，恩爱荣乐；宿对卒至，如汤消雪，欲求不死，终不可得。古今以来，天地成立，无免四难之患；以斯四苦，佛兴于世。诸佛兴世，既为解决人生四苦，可见人生与学佛、念佛，还是很有关系的。因为今生的四苦是果报，其由来由于前世的业因，

欲忏业因的愆尤，莫过于念佛。经谓：「念佛一声，可灭八十亿生死之罪。」又云：「佛灭度后，若众生欲灭罪者，佛虽不在，系念谛观形像者，诸恶罪业，速得清净。」

本经前面说了许多地狱罪苦众生，皆因在生不知佛法，没有念佛，所以堕落；

故学佛念佛，能使自己心念清净，辗转增胜，至于佛位。增一阿含偈云：「诸有皈依佛，不堕三恶趣，尽漏处人天，便当至涅槃。」佛经里说：我们众生，本具佛性，个个平等，只为业重，积迷不返，生死轮回，头出头没。烦劳了地藏菩萨等费煞苦心，终是度脱不了；如果自己由学佛因缘，一旦觉悟，翻然改图，断惑契真，则众生也当下是佛了。故涅槃经云：「一切众生即是佛，如贫女舍宝，众物具存，力士额珠，圆明顿在。但未遇智者点示其处，日受贫穷之厄，时怀失珠之忧；才闻指示，即知本有，贫女发藏，受用无穷，力士见珠，欢喜无量。」这又见得学佛念佛与人生的关系了。

第十四章 以布施修福为助道

布施修福虽为世间法，亦为修出世圣法助道的胜缘；况依般若大慧，修无相布施，即世间法而成出世法，故菩萨六道妙行中，首言布施。布施有说二种，或说三种。二种即财施与法施：财施包括一切饮食衣服，国城珍宝的外财，和自己身命的内财；法施，即世出世间种种善法，以清净心，为人演说。有说三施，即资生施、无畏施、法施。资生施，即上外财与内财的布施。无畏施：积极的，是助懦弱者以强力，给胆怯者以勇气；消极的，以及持戒不恼，忍辱不报有冤等等。法施即与众生说诸善法，如精进，则说法不倦；禅定，则观机说法；无冤；智慧，则说法不颠倒。这样看来，三施是体通六度、只一檀施、已摄尽余度了。故佛法的行门虽多，布施已可以摄尽无遗。因此本经在以「称佛名号品」说念佛正行后，又来「较量布施功德缘品」说助道之行。但布施虽要较量功德的大小，是为引起行者的判别力，使他们知布施应如何施而才合法，如何施而获大福利。综观品中所说的道理，不出就能施的施心和所施的福田来比较功德多少，今略述于下：

第一节 较量施德的主要点

布施何以要较量功德多少呢，地藏菩萨方便权巧，先把这问提出问佛道：「我观业道众生，较量布施，有轻有重，有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？」我们在未说到佛的答复以前，先来研究一下。为什么同样做布施功德的人，有的只一生受福，有的十生至百千生受福，功德的轻重距离有如此之远呢？这，主要点完全在乎能施者的施心净和不净，与所施者的福田德或不德而发生出差别。如以能布施者的心地来说，如果能施者的心是清净的，所谓：「净心者治心故施、庄严故施、为得第一利故布施、为助涅槃故施。譬如新华未萎，色好且香，净心布施，亦复如是。」若怀著这净心好心来施，则虽施少物，功德却是很大。如本经所说的一个国王或大臣能大发慈悲，善言慰喻，亲手持物，施与一个最贫穷下贱的乞丐，其「所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。」如从前佛在只园，舍利弗以一钵饭供佛，佛看见身旁有只狗，即将钵饭施与狗吃，同时问舍利弗道：「汝以饭施我，我以饭施狗，谁得福利多呢？」舍利弗言：「布施狗得福利多！」佛即加以印可；故知大福从心，不在于田。但不懂此理的布施者，或以为布施佛不如施狗，那么要佛作甚？那又大错特错了。反之，如施心不净，或为失财故施，或为自己亲爱故施，或轻贱他不恭敬而施，或高傲而施，或为虚荣而施，或为.....而施，那么功德就很少，因为你的施心有分别有限量，功德也就有限量了。

再从施田来说，那么无论如何，都是以施佛功德为最大，狗子决不能再拿来作比拟了，这完全在观点上的不同。故如四十二章经说：「施与阎浮提凡夫人，不如施彼仙人得福多；虽施仙人，不如施一须陀洹，施须陀洹，不如施斯陀含；乃至施百辟支佛，不如施与如来得福多。」又大论云：「布施之福在于田，如亿耳阿罗汉，昔以一花施于佛塔，九十一劫人天中受乐，余福德力，得阿罗汉。」这就因施田妙故，得大果报，则知大福，亦从良田而生。这样看来，从心从田，各得其利，在乎如法，其间固无矛盾之存在，亦不须加以会通；不过据理而论，万法从心，一切功德福利，唯心可以左右之，支配之，心有分别则福少，心无分别则福大，如此，则当以「大福从心」为胜了。

第二节 分别施福的差别缘

布施所获的利益，虽以从心从田为主眼，但因布施时的因缘差别不等，故获报亦胜劣有别，因此在本品中，加以比较量度，使爱布施修福的人，可以自己的智慧来抉择取舍的作法。今据经文，略述于后：

〔甲〕 施卑劣根阙福

卑劣根缺，是指最下贱贫穷的人，或六根不具的如手足不全，癱残暗哑，聋痴无目的人。如果有王臣长者一类的贵人，对这种贫贱下劣六根不具的人，慈悲怜愍，亲自布施，善意慰喻，则施一人虽少，其所获的福利，如施供一百恒河沙佛的功德一样多。这因富贵者多憍慢自尊，平时施几个钱给教化子一乞儿，都要骂他几声，然后把钱掷给他：「拿去吧！」那里肯虚心下气，亲自布施，还能用软言慰喻呢？唯其难作能作，故功德亦倍增广大了。

〔乙〕 施塔寺圣像福

佛说末世之中，诸富贵者，遇佛的塔寺，或佛、菩萨、声闻、辟支佛的形像，躬自营办供养布施，则所获之福，来世三劫为帝释天身，受胜妙乐；如果能将此功德回向法界众生，那么未来在十劫的长时间中，常作大梵天王。钟意生天享福的人，于此不可不加以注意。

〔丙〕 施修补经像福

学佛的人，入寺礼佛，见有塔寺坏了，经像破了，发心加以修补，或自营办，或劝他人一同布施，其所得利，百千生中，常做转轮圣王；同布施的人亦常得小国王身。若发心回向，终至皆成佛道。像法决疑经云：「造新不如修故，作福不如避祸；然欲修造，理须佛法，造作虽少，得福无量；若不依经，纵多无益。」百缘经说：「从前有一长者之子，相貌端严，天人爱敬，长而见佛，得罗汉道；因他过去世为童子，见毗婆尸佛舍利塔小毁，与诸童子和颜悦色，以坭团涂补，从此多劫受福，今世遇佛得道。」佛说偈云：「真金百千担，持用行布施；不如一团泥，敬心治佛塔。」又一时，佛礼过去佛，诸比丘敬心从礼，佛又说偈：「人等百千金，持用行布施，不如一善心，恭敬礼佛塔。」这又是「大福从心」的道理，故华手经云：「若见塔庙毁坏，当加修持，若泥若块，乃至一砖，终不退转无上菩提。」发心修补残破的经像，亦是一样的功德。

〔丁〕 施老病产妇福

经说：「未来世中诸人，见有老病之人，或生产受难的妇女，若一念间，具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐；因此得报，一百劫中为净居天王，二百劫中为六欲天王，永不堕苦，

常受快乐，如能回向，毕竟成佛。」因老病无依，极可怜愍；而生产苦难，亦等于病人。佛在梵网经中说：「八福田中，看病福田为第一福田。」故佛在世时，常于夜深自巡僧寮，慰问病者，仁慈的作风，是值得后人效法的！

〔戊〕 施供大乘经福

经说：「未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养；是人获大果报，无量无边。」大乘经典，具诸功德，如起信论说：「一、体大，谓一切法真如平等不增减故；二、相大，谓如来藏具足无量性功德故；三、用大，能生一切世间出世间善果故。一切诸佛，本所乘故；一切菩萨，皆乘此法，到如来地。」所以供养大乘经典，能获如此大利。又听闻佛法，亦是很需要的；能发殷重敬赞之心，全由听闻佛法而来的。大论云：「佛法无人说，虽慧莫能了；譬如暗室中，无灯不能见。」涅槃经云：「听法因缘，则得近于大般涅槃，以开法眼故。世有三人：一、无目，譬凡夫人，常不闻法；二、一目，譬声闻暂听法，其心不住；三、二目，譬菩萨专心听法，如闻而行。」由听法故，知有这三种人；同时亦知大乘经典的好处，敬赞之心，油然而生，福利之报，亦享之不尽。

第三节 施少福大的问题

经中说：如上面所做的善事，若能回向法界，普利众生，则所得之福报，百千生中受胜妙乐，乃至毕竟成佛；但若只回向给自家眷属，或自己个人的利益，那末止有三生受乐。即「三生受乐」吧，亦是「舍一得万」了。为什么施舍少而得福大呢？这是有道理的。杂譬喻经说：「昔舍卫城外，有妇人清信。佛自至门乞食，妇以饭钵中，即行作礼。佛言：『种一生十，种十生百，种百生千，种千生万，种万生亿，得见谛道。』其夫不信，默于后，听佛咒愿。夫曰：『言何过甚？施一钵饭，乃得尔福，复见谛道？』佛言：『汝见尼拘陀树高几许耶？』答：『高四五里，其子岁下数万斛』。佛问：『其核大小？』答：『如芥子。』佛言：『汝语过甚！何有种一芥子，乃高四五里，岁下数十万子？』答：『实如此！』佛言：『地是无知，其报力乃尔；何况人是有情，欢喜以一钵饭上佛，自然其福甚大。』夫妇心开意解，即得须陀洹道。这样解释，道理是很明显的。如我们中国汉时韩信，穷饿未发达时，食了「漂母一饭」，后来发达，乃以「千金报德」。这亦是舍一得千的现成事实，不容你不信；何况为善积德之事，是无有形相，不可思议的呢？

复次，前说布施修善的功德，回向自家自身福少，回向法界大众福多而不可量，这又是什么意思呢？这是要在「住相布施」与「无相布施」上来说明。住相布施是自己布施时，心有分别执著，不平等，有限量，故随其心量所得之福亦有限量，能得到三生受乐，已算是很侥幸了。永嘉证道歌云：「住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力尽，箭还堕，招得来生不如意。」因天福一尽，五衰相现，还要堕下来的。从前有个名叫郁头蓝拂的仙人，修到天上最高的非非想处天，寿命八万四千劫，天福享尽，堕作耕牛颈领中虫。即是住相布施所得人天福果的不究竟。这是生天的话，若在人中享受富贵，因富贵而仗势凌人，欺人，压迫劳苦大众，广造诸恶，那么要「招得来生不如意」的事更多了。所以住相布施，得福不但有限量，而且还是不彻底，不究竟的。

再次谈到「无相布施」，是利根智深，了知诸法缘性空，无相可得，不住于有，不住于无，无住而住，住于中道，即是布施到「三轮体空」的境界。三轮体空，是指能施的人，所施的物，和能所中间的受物者，都是自性本空，无相可得，三法轮转，体自空寂，于其中间，毫无住著，不施而施，施同非施，等心称性，任运而转，心量不落边际，故福报亦称法界性，量同虚空，不可限制

了。金刚经说：「须菩提！若菩萨心住于法而行布施，如人入闇，即无所见；若菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。」住著则暗，不住则明，福德的大小，随智慧的深浅而转移，于此又可见般若妙智之重要了。

第十五章 推行佛法的责任

本经的正宗，自第二分身集会品起，到第九品称佛名号为成佛正因，第十品较量布施为助成佛道。地藏本愿，大意昭明。此下地神护法、见闻利益、嘱累人天的三品，都属于流通分的部门。

第一节 坚牢地神卫护行者

坚牢地神，有大神力，佛曾当他说：「汝大神力，诸神少及！何以故？阎浮土地，悉蒙汝护，乃至草木沙石，稻麻竹苇，谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。」他在品中，先说地藏的愿力，为文殊、普贤、观音、弥勒等所不及，因他们虽亦乘愿度脱娑婆众生，愿力尚有尽时，而地藏大士所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙，不可穷数。继而又说：「现在未来的众生，在所住之处，于南方清洁之地，用土木竹石，雕成龕室，以金银铜铁作地藏菩萨的形像，供养瞻礼，可得十种利益：一者土地丰壤，二者家宅永安，三者先亡生天，四者现存益寿，五者所求遂愿，六者无水火灾，七者虚耗辟除，八者杜绝恶梦，九者出入神护，十者多遇圣因。」又对佛说：「未来世的众生，若于所住之处，有此地藏经，及地藏菩萨像；而且这人又能转读本经，供养菩萨，我当日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼，大横小横，一切恶事，悉皆消灭。」这人为什么值得如此卫护呢？经说：「皆由瞻礼地藏形像及转读本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐，以是之故，得大拥护。」是则但念地藏经，亦可以了生死，证佛道；可见佛法多门，门门皆可入道，门门皆可得度，能否如理作意，如法修行，真是「神而明之，存乎其人」了。

第二节 观音大士负责流布

诸佛说法，必先三业清净，所谓「三轮不思议化」：身轮现变放光；口轮说法无滞；意轮观机明确。在见闻利益品中，佛先放光，然后自说：「今日于忉利天宫称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事，不思议事，超圣因事，证十地事，毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。」当时观音大士在座，亦极拥护地藏菩萨说：「正使过去未来现在诸佛，说其功德，犹不能尽。」并希望世尊快点宣说，因为在会的大众，都已渴望得很厉害。佛即为说：见此菩萨，闻此菩萨，所得的种种利益；并叫观音大士负责推扬此法。

〔甲〕 天人转衰为福

未来世界，若有天人受尽天福，五衰相现，快要堕落；这时天人不论男女，只要能见地藏形，或闻地藏名，一瞻一礼，即可转增天福，得大快乐，不再堕落恶道。一五衰有小有大。小五衰：一、身出恶声，二、身光微昧，三、浴水著身，四、著境不舍，五、身虚眼瞬。大五衰：一、衣服今秽，二、华冠光萎，三、两腋流汗，四、体生臭气，五、不乐本座。小现不求救，大现必堕落。折伏罗汉经云：「昔忉利天有一天人，寿垂尽，有七种相现：光灭、华萎、色变、衣尘、液汗、身瘦、及离本座。天人即自思惟观察，知寿终下生鸠夷那竭国，在一个疥癩母猪腹中作豚。」故知天人欲转衰为福，如闻见地藏菩萨，那是很幸运的！

〔乙〕 临终闻名离苦

平时作恶多端的人，死后自然要堕恶趣；即好人临终，亦有诸多危险，前面已说过了。这里又说：「若未来现在诸世界中六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。」平时不信佛的人，临命终时，想遇善知识，听到佛号是极难能的，何况自己能念呢？除非他有自己的宿根发现，才能做到。唯其难能难得，所以一念坚专，即召感应，速得菩萨来救济。故不但未入恶趣的人，可以不入，即已入地狱趣的业障鬼，亦可由此一念，获得救济。从前我国唐朝，有一位禅师，死后忽堕地狱，在受苦逼迫时，宿习善根发现，蓦地念佛一声，刀山剑树尽变宝林，镬汤炉炭都化白莲。翻生之后，留诗一首，即转生净土。诗云：「何缘死后复生回？业劫流浪剧可哀！一念临终生净土，火坑化作白莲台。」这诗里面，颇有醒世的意味。

〔丙〕 先亡父母生趣

我们在生，谁无父母师长，兄弟姊妹；但有的人，刚刚出世三五岁，父母等便亡过了，到长大成人时，每每思念父母，不知自己的父母眷属是何等样子？死后生何等地方？如果有这样的人，想见自己先亡的父母眷属，只需「一七日」中诚心对地藏菩萨瞻礼供养，便可于睡梦中，得知下落；其父母作恶已堕的，由此可得脱生天；作善已生天的，则转增上圣因，渐趣菩提。若能于「三七日」中，恒心礼念此菩萨名号万遍，即得菩萨具告父母等所生之处，并亲领去见你的父母；若能每日念菩萨名千声，至于千日，则得菩萨摩顶授记，现世衣食丰裕，善神卫护。讲者在十岁未出家时，母亲生弟弟后不到半月，与弟弟一同死去。四五年前在澳门与师友同诵地藏经，志诚恳切，夜梦一四十零岁妇人领一孩提，来佛堂前带著欢喜的神情，饮了佛前净水数口，腾云而去。醒来一回想，知是我的母亲和弟弟，一点不错。但我的父亲前几年也死了，年来事多心忙，礼念不专，终是无法见到他。这亦因自己的道念未曾坚固所致，不说也罢，说来却是无限凄恻，别有伤心处！

〔丁〕 加速度人效率

学佛发心，旨在度人。有些人「欲发广大慈心！救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者」；想这三种愿望快点实现，如能至心皈依菩萨，瞻礼供养，求其大力加被，则所愿所欲，必可很迅速地达到。

〔戊〕 钝根转成智者

有些学佛的人，想读经总是读不熟；遇到好师父教视令熟，又是旋得旋忘，动经年月，老是不能读诵。为什么缘故如此呢？经中说：「是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。」要想读熟，其办法是对菩萨前，以香花饮食净品供养，具以本心，恭敬陈白，且「以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。」还有一个重要条件，是服了净水之后，在三七廿一日内，要「慎五辛酒肉，邪淫妄语，及诸杀害」，则「于睡梦中，具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪明，应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。」为何须要戒食酒肉，及葱蒜等五辛才易得效呢？楞严经云：「熟食发淫，生啖增恚，十方天仙，嫌臭远离；饿鬼舐吻，常与鬼住，福德日消，长无利益！」僧镜录云：「竺昙猷礼天台石梁，遇圣僧谓曰：『汝母怀妊时，行经葱园，胎气犯秽，不可住寺。』」仙传云：「乐子苕举家饮仙酒升天，独从子堕地。天神言：『此人茹蒜，故不得往！』」道藏云：「诵黄庭经，忌食五辛。」道家世法，尚戒五辛；故佛法茹素，先重戒除五辛，是极有道理的经验之谈，青莲法师在科注中，言之颇详。

平时曾有好多人问过我：「为什么我读经总是读不熟，记不得？」但在我未答前，对方总是自己先说。不是推脑力不好，即推年纪大了。若读到本经此一节文，则知在脑不好、年纪大之外，还有一个「宿障」的重要缘故；因宿业性愚，和宿冤障碍，都能使你无缘读诵大乘经典的！故极希望怀有此种「读经不熟」现象的人，不妨身体力行，照此方案来诚心一试！诸佛菩萨是「不诳语者」，则讲者的推波助澜，发挥微诚，亦不能说是没有意义的。

〔己〕 凶衰化为安乐

人生在世，有富有贫；富贵多骄，炙手可热；贫贱寒酸，情景凄其。况人情多数是趋炎附势的，所谓「贫穷闹市无人问，富贵深山有远亲」；致使富的锦上添花，好之更好；几人能懂得雪中送炭，所以贫的是更苦了。诗人尼采亦说：「世事犹如春梦，人情薄似秋云，不须计较苦劳心，万事原来由命。」这命不是定命，应该是业命或是业力才对。在本经中说到一个人由于自作业力，得报每多贫贱寒微，衣食不足，或多疾病，家境不安，真是「不如意事常八九，可以说者无二三」。有些人或初时富贵，后来贫穷，真如徐文长诗谓：「业旷家人弃，门寒结客稀」，一种破落户的情境，现出凄凉的颜色。有些人或为时世凶衰，家庭变故，眷属分散，流离失所，日间痛苦不足，夜里还多恶梦惊怖，真是「福无双至，祸不单行」！遇有这些情形的人，若能至心瞻礼菩萨形像，念满圣号万遍，诸恶凶衰，也可渐渐消散，转入安乐的佳境。

〔庚〕 旅行度过险道

旅行是人生的一种行乐，不但现在一般时髦的哥儿小姐，多欢喜旅行游乐，即古代旷放的诗人如李太白，亦多是讲游乐的：「夫天地者，人生之逆旅；光阴者，百代之过客。浮生若梦！为欢几何？古人秉烛夜游，良有以也。」现在本经中讲到的，不光是游乐式的旅行，而是说有些人「或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃至大水，或经险道」的旅行，遇到虎狼狮子一切的毒害，或狂风袭击危舟，就要恐惧万状，发生生命的危险。但在旅行之前，如能至诚先念地藏菩萨名万遍，然后整装出门，则所过之地，皆有菩萨嘱诸土地鬼神，善为卫护，纵使碰到这种险境，也安然度过，不会发生意外的危险。

佛对观音菩萨说了这些利益，又嘱观音：「汝以神力，流布是经，令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐！」观音于地藏功德，素所钦敬，牺牲自己，化度他人，又是菩萨们的天职，那么对这推扬地藏法门的责任，自然亦是义不容辞了。

第三节 地藏菩萨亲承衣钵

佛每说一部经将完，都要嘱咐在会的听众，要他们把佛法推扬流通，故每经之尾，皆有流通经文文字。本经最后的嘱累品，也是这种意思。嘱累二字，在法华文句中作三种解释：一、从圣旨得名，嘱是佛所咐嘱，累是烦尔宣传；二、从菩萨敬顺得名，嘱是顶受所嘱，累是甘而弗劳；三、从授受合论，嘱是如来金口所嘱，累是菩萨丹心顶荷。故嘱累即是等于付法传授衣钵的意思。

〔甲〕 地藏菩萨挑起沉重的担子

佛在这品颇赏识地藏菩萨，他说：「地藏！地藏！汝之神力不可思议，汝之慈悲不可思议，汝之智慧不可思议，汝之辩才不可思议。」因佛认识他是这样一位了不得的菩萨，所以敢将法付托他。梵网戒经中说：如果将法付与非人，不能负起弘法的责任，非法授受，反将佛法糟蹋了。现在

佛以审慎的态度，对地藏菩萨说：「记吾今日于忉利诸天中……载以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝，无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期！」又说：「是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退；若遇恶缘，念念增长，以是之故，吾分是形百千万亿化度，随其根性而度脱之。」又说：「吾今殷勤以天人众付嘱于汝，未来之世若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘，一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失！」又说：「未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生若能念得一佛名一菩萨名，一句一偈大乘经典，汝以神力，方便救拔！于是人所现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐！」大家看看，这个担子，是何等沉重？如果没有大力量人，如何担得起来？但地藏菩萨，毕竟是释迦佛法中的慈悲长者，是出生入死的英雄豪杰，所以他毫不推辞，很坚决地挑起这副沉重的担子，并安慰佛说：「世尊！唯愿世尊，不以为虑！未来世中若有善男子善女人，于佛法中一念恭敬，我亦百千方便度脱是人，于生死中速得解脱；何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。」

这里菩萨说：只要有人对佛法中有过一念的恭敬，亦度他由生死中速得解脱；何以现在不得解脱的人还有那么多？不信佛的人不说他，难道好多信过佛的人，亦连「一念恭敬」都没有的吗？这「从生死中速得解脱」，多数是指度脱地狱众生人中或天上，获得脱苦快乐；但自然亦有脱离苦海，诞登涅槃，得到究竟解脱的。又众生沉迷，得脱复入，入而复脱，如蔓草拖延，缠绵不断，如鱼入网，头出头没，这在前面四天王问词与利益存亡品中已有说及。所以现在只要大众自己加以猛省，提高自己的警觉，使自己上进不再堕落，使地藏菩萨少了一份负担，这就算是你帮地藏菩萨的忙了。

〔乙〕 佛化以人类为中心的对象

本经处处说以人天众生付嘱地藏菩萨度脱，地藏菩萨素以度脱地狱众生著名，何以不言地狱而独言人天呢？这因为佛法虽普度六道众生，而以人天众生为对象；在人天中，尤重以现实的人类为中心对象。因人道中，苦乐参半，知苦慕乐，才容易发心修道；所以处处经中，佛皆说我于人天众生中，得菩提，转法轮，入涅槃，如增一阿含云：「我身生于人间，长于人间，于人间得佛。」如诸经云：「我于现法乐住，于现法得涅槃，于现法得究竟」。中阿含说：「慎莫念过去，亦勿愿未来；过去事灭，未来复未至；现在所有法，彼亦当为思！」这些都是佛叫弟子把握现实人生来修学佛法，故多言人道，而不言其他五道。因其他五道的众生，都不是修行的理想。为什么呢？如大论说：「若善男子能行是深般若波罗密者，当知是人，人道中来；所以者何？三恶道中，罪苦多故，不得行深般若；欲界诸天，著净五欲，心则狂惑，故不能行；色界天等，深著禅定味，故不能行；无色界天无形，故不能行。」这虽在隐隐中指示人道修行是最易修成的，但还没有说到修罗道为何也不能修行呢？在裴休丞相的圆觉经序中却说到了，他说：「呜呼！生灵之所以往来者，六道也；鬼神沉幽愁之苦；鸟兽怀〔狗-句〕+〔谪-言〕〕狨之悲；修罗方嗔；诸天耽乐；可以整心虑，趣菩提，唯人道为能耳！」故佛说法，最著重于人道。太虚大师曾谓「学佛先从做人起」，就是根据这种道理说的。即地藏菩萨化度地狱众生，亦多是化他们离苦得乐，先来人道，然后修行成佛，必很少从地狱中直接度他成佛的，除非他是宿具广大智德，或可由地狱直接成佛，否则，地狱极恶众生，暂闻佛名，便可成佛，决没有这样便宜的事！如果有这样便宜的事，众生尽可作恶，用不著广修善行了。故法华文句引经云：「颇有发愿令五道同成佛不？佛言：『不可以非器之身，成无上道！要先化三恶趣，令得人天，然后乃可如愿，三趣非善道，何能成佛？如人求宝聚，非于空中求。』」这便是地狱不易直接成佛的极大证明；同时如求宝聚，不于空求，也正是说明了人类修持五戒十善，

是学佛最好的基础。所以，如果是我们人道都不修，善行的基础都没有，那么，想谈学菩萨行，学佛所行，只是名词好听而已，其实是自己骗了自己！「天知，地知，你知，我知」，古时杨震有四知，今人却只有三知，少了一个「自知」！「一失人身，万劫难复」；这是对人类众生最好的警诫！「莫从袈裟下失却人身」；这又是出家人一个很醒目的教导！

第四节 虚空藏提综合福利

关于读诵受持本经，瞻礼供养菩萨的福利，前来已说得很多。到末品之尾，有个虚空藏菩萨出来，问佛对闻此经典及闻菩萨名字，或瞻礼形像，共得几多福利？乃引起佛综合福利，说有廿八种。

〔甲〕 廿八种福利

一、天龙护念，二、善果日增，三、集圣上因，四、菩提不退，五、衣食丰足，六、疾疫不临，七、离水火灾，八、无盗贼厄，九、人见钦敬，十、鬼神助持，十一、女转男身，十二、为王臣女，十三、端正相好，十四、多生天上，十五、或为帝王，十六、宿智命通，十七、有求皆从，十八、眷属欢乐，十九、诸横消灭，二十、业道永除，廿一、去处尽通，廿二、夜梦安乐，廿三、先亡离苦，廿四、宿福受生，廿五、诸圣赞叹，廿六、聪明利根，廿七、饶慈愍心，廿八、毕竟成佛。

〔乙〕 七种福利

上面廿八种福利，多对人类众生而言。对天龙神鬼，闻此经及瞻礼菩萨形像，本经又说了七种利益：一、速超圣地，二、恶业消灭，三、诸佛护临，四、菩提不退，五、增长本力，六、宿命皆通，七、毕竟成佛。所说大同小异，和上面的廿八种，颇多相通的地方。

第十六章 本经的重要点

本经事相虽浅显，含义却很深远。前面各章，随意讲说，亦讲不出什么好道理来，正如狗子嘴巴里拿不出象牙来一样；虽然，能看了各章，对本经大体所讲的是什么东西，亦必可了然胸次。今余义未尽，再来说几点本经与他经不同的地方。

第一节 度人重于自度

佛法谈大乘，小乘。照一般的说法，大乘人是先利人而后自利的。楞严经谓：「自未度而先度人者，菩萨发心。」小乘是自利的，自度的；但自度自利之后能否再利人度人呢？若是「趣寂」的定性小乘人，是否定了这种功德的；若大力大根的小乘人，或回小向大的小乘人，那就同菩萨一样以「宏法为家务，度生为职志」了。

本经属大乘经，为大乘人所修的法门，前在「本经在佛法中之地位」中已说过了。本经既是大乘经，本经主要的人物——地藏菩萨又是标准的牺牲自我，为众生服务的大乘行者，所以本经的作风，是度人重于自度，利他胜过利己；因地藏菩萨要「众生度尽方证菩提，地狱未空誓不成佛」，则知他经其他菩萨虽亦多为度人利人；而累劫重誓，愿力无穷，比起地藏菩萨来，恐多逊色。这可说是本经的特点之一。

第二节 事相重于理论

诸经所谈之理则，不出性相、因果；性相偏于理，因果偏于事。说性空以显中道，则有般若三论诸经论；说相有以示圆实，则有法相唯识诸经论。至谈因果事相的，则差不多各宗的经论都有涉及，不过大小不同，详略有别罢了。

本经亦有许多谈理论的地方，如业缘等诸品，涉及「业感缘起」的道理，固不限于小乘；而性识不定，造业从心，造福亦从心，亦多涉及唯识唯心的理论；至罪性本空，从缘而有，则又涉及性空中道的道理了。不过本经对这方面的理论，似乎议而不论，甚少发挥，偶尔涉及而已。但为什么不多谈理论呢？因本经的中心对象，是为教化刚强不驯的罪苦众生；为此类罪苦众生就范，不得不用苦切语、强硬语，引地狱的事相，因果的事实，广为说法。故业感、狱名、阎罗等品，都是重于因果理论。除此而外，如见闻利益品等，广谈人天见闻之福利，也不过用来助显此因果事相之理论而已。因此，其他经论虽亦多谈因果事相，而所谈或莫如此经之完具与明显，与夫感人深切，此又为本经的特点之二。

第三节 他力重于自力

佛法说到修行的法门，多到无量无边。广言之，即众生有八万四千病，佛法有八万四千药而对治之；略言之，不出六度行；再略之，不出戒、定、慧。戒摄布施、持戒、忍辱；定摄禅定；慧摄智慧；精进则通诸度。而八万四千以及无量行门，又多从这根本的三无漏学与六度诸行演化出来的。若从中国佛教各宗上来分行门，则不出禅观行，戒律行，净土行，真言行；亦逃不出戒定慧的范畴。不过参禅学戒，属于自力行，以自力为主，他力帮助者次之；而修净习密，则著重他力——佛力被护，自力反在其次了。

本经处处说到地狱罪苦众生，皆由地藏菩萨大悲威神之力，拔之令出，是以他力加被为重。因地狱众生，久沉幽冥，昏迷失性，那里还谈得到用自力来修行呢？只有仗他菩萨之力为前方便；先令脱苦转生人间天上，然后再以自力修持，渐至究竟解脱。因此，可知用到他力时，因自己在地狱已失去自力的主见，不获已而用之，若自己做人，尚有办法时，不用自力来修持，尤其平日自己不肯做，临急事到，求救佛菩萨，向佛菩萨扣响头，一味养成依赖他人的心理，失其自力更生的勇敢，那就太没出息，太无价值了！

佛法最重自力，说一切的罪恶与福乐，都是本人自己造出来的，要改恶为善，离苦得乐，完全要用自己的劳力去创造出来；靠佛，靠天，靠祖先，都是弱者，不算好汉！但本经为对治地狱罪苦众生，因为他们已失去自己修行的力量，需要佛菩萨救济，故他力重于自力，别具作风，不同他经，这又为本经的特点之三。

第四节 修福重于修慧

福慧两轮，在佛法中是相提并论的；因为由人学菩萨而学佛，是要福足慧足，才能完成了人格，达到了学佛的任务。所谓「道德必以智慧为本，智慧必以福德为基」，故慧之与福，犹如人的目足，无目则不能看，无足则不能行，即失去了人的完整性。亦如鸟之两翼，车之两轮，缺一不可，福慧喻之为轮，亦是这个意思，若少了一轮，即推动不灵。故佛法里有两句极流行的话，即是「解行并进，福慧双修」；解即属慧，福即属行。慧解和福行，能得相辅而行，平均发展才是学佛的正宗！

本经于慧解与福行两方面，都有说到。如广说因果报应之处，叫你去理解有如是因，招如是果；畏果不如慎因，怕罪不如修德，都是要人运用智力，审思善恶，判断是非；这些都是属于智解边的事。如说念佛、诵经、布施、礼拜、供养、赞叹等，都属于修福边的事。虽福慧两边都说，但多说方便之慧，少及究竟之慧，若以三般若来讲，则以文字、观照为多，实相比较少，至讲到修福边的事，本经则比较修慧说的为多，差不多全部经都是说的劝善修福的法门。福慧两轮，学佛人既要平均发展，才达到学佛的任务；那么为何本经要偏重说修福呢？因本经主化的对象，是地狱罪苦众生；这些人因不信因果罪福，不肯修福才堕落，为要省悟这些人，使他脱离迷途，同登觉岸，故本经特著重于修福。这也可说是本经的特点之四。其他的特点还有，随文可寻，不复一一叙述。（请参阅东初法师近著地藏经概说）。

第十七章 附说几个问题

未曾信佛的人，或初学佛的人，初读本经，定会引出好多问题：如地狱到底有没有？人死是否要变鬼？病中何以会感痛苦？亡人何以要超荐？众生为何度之不尽？生命是否会连续的？业力何以持久不失？六道修行以那一道为最好？最易修成？佛法是否也重孝道的？这许多问题，本经都有涉及；而且在行文之便，也曾经顺为解释；唯对鬼神到底存在与否？佛教也谈鬼神吗？地藏菩萨到底是度鬼呢？度人呢？因本经多谈因果报应，以涉及地狱鬼神之说为最多，故今另为提出讨论之。

第一节 佛教是有神呢？无神呢？

神鬼之说，一般宗教谈到的，自然要比普通一般学说主义为多。如我国孔子的学说，因注重现实的政治与教育，把鬼神的方面已一笔略过去。如「未知生，焉知死？」「未能事人，焉能事鬼？」「子不语怪力乱神。」表示他对这方面的事已不暇顾，或亦智力所不能及。如近世的科学家，当然是不会提倡有鬼论；但他们亦拿不出何种确凿的事实分析，来证明无鬼论。西洋的耶教，说耶苏被钉死在十字架，那些恶人都是受了魔鬼的作祟。既然说有魔鬼，自然是主张鬼论。至我国的道教，从张天师捉鬼而被鬼迷的话里，亦知道是有鬼论。谈到佛教，究竟是有鬼呢？是无鬼呢？我们当然不同意那些怕人骂佛教迷信，急于卫教而不择手段，不顾事实地大嚷大叫：佛教是无鬼神的，找遍了三藏十二部经都没有鬼神二字。这是他们自己蒙盖了眼睛来哄人，想瞒过了他自己！只这地藏经里面，已说了许多鬼神；且佛教既建立六道轮回的理论，部部经都不免要提到鬼神，你现在要说在三藏十二部里都找不到鬼神二字，除非未读过佛经的人，不然那里会舒服你的说法呢？这样看来，我现在是主张佛法有鬼论吗？这也不然。那么到底有鬼呢？无鬼呢？我们可以说佛法是无神论；自然也无鬼。那么现在为何还要谈鬼说神呢？依佛法的理论，可从相对论与绝对论的两方面来说明。自相对论说，天堂与地狱是相对的，人与鬼也是相对的，既然相对的，自然不可否定。不过佛法的最高目标，是在争取成佛，把鬼神的地位看待很低，作用看得很少，并非是什么三头六臂，呼风唤雨的神奇，或根本否定了鬼神的价值，在这点上，所以也可说佛教是无神无鬼论。即如本经，虽说了许多鬼神，但在利益存亡品中却叫我们不要「拜祭鬼神，求诸魍魉」；这就否定了求神拜鬼的价值的证明。这是从佛教的相对论上来说明；若从佛教的绝对论来说，则佛法最高境界，智境一如，心物冥然，所谓「般若如大火聚，四面俱不可触，触之则焦头烂额，丧身失命。」禅德说：「此法如金刚王宝剑，魔来魔斩，佛来佛斩，魔佛来魔佛俱斩。」不但魔斩，连佛都要斩了，在这种离四句，绝百非，绝对绝待的境域，连佛法都不可说，那里还谈得到有鬼有神，自然是无神无鬼论了。

第二节 地藏是度鬼呢？度人呢？

地藏菩萨的大街头是：「幽冥教主」，看起来，似乎是完全度鬼的；故世人往往以为既是度鬼的，与我们人生有什么关系，还谈他做甚呢？其实菩萨发心度生，什么众生都度，本无人鬼的分别，若有分别心拣择度脱众生，或度鬼而不度人，那在佛教里叫做堕在「爱见悲」中的菩萨，即自己喜爱的就度，不喜爱的就不度。已不能称「运无缘大慈，起同体大悲」的大悲无我的菩萨了。地藏菩萨所以度鬼著名，成为度鬼的专家，是因他慧眼照察地狱众生所受的痛苦，甚于人间百千万倍，怜悯心，同情心驱策了他倾向于度鬼的工作，并不是不度其他的众生；若是抛弃了其他的众生都不度，那还成为菩萨吗？这有几种意思：一、如忉利天宫品长者发愿言：「我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱。」鬼神乃是六道中之一道，今既说六道众生，尽令解脱，可见人都包括在里面了，那么能说他是专门度鬼的吗？又在日本大藏经收录一部延命地藏经，亦说到延命地藏菩萨，「每日朝晨入于诸定，游化六道，拔苦与乐。」亦是普度一切众生。二、如经又云：「应有世界，所有地狱，及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔.....如是罪报等人尽成佛竟，我然后方成正觉。」从这三恶道的「如是罪报等人」看来，知道这些地狱里的罪人，也是由人作恶堕下去的，那么说度鬼也即等于度人了；况经中多说罪人，或罪报等人，并没有说到罪鬼，或罪报等鬼。这因为佛教的说理，比科学家的研究实验分析还要精到，科学家只由实验分析研究到人类的进化论；说我们人类是由低等动物的爬虫之类，进为高等动物的人，而还没有发明到人类的退化论；但释迦牟尼佛在二千五百多年以前，已经发明了人类不但有进化论——即由低等畜生修进为高等的人、声闻、缘觉、菩萨、佛、同时也发明了人类的退化论——即由罗汉可以退为天，由天人可以退堕为畜生、饿鬼、地狱。如此看来，鬼狱也都是由人退化下去的，那么度鬼也不即等于度人吗？三、地藏菩萨的大愿是「众生度尽，方证菩提」，这众生里面包括了九法界的众生，不但世间的六道众生都要他度，而且还能度得出世的罗汉、菩萨呢。因地藏在本门上，我们且不谈，其在迹门上，乃是果证十地以上位同等觉大士，所以许多罗汉以及初位发心的菩萨，还都要称念他的万德圣号哩！

虽然，地藏菩萨的偏重度鬼，依我们凡情来揣测，也正是菩萨的聪明智慧处！为什么要这样说呢？因为是「度鬼容易度人难」！经说「菩萨畏因，众生畏果。」菩萨智深，看到恶报苦果，是由造因来的，故畏而慎之；众生慧浅，不见其因，果报到来，方知是苦，痛悔无及，求救之心，非常真切，故一受教化，即便得度。如现在说的地狱罪人——就叫他罪鬼吧，这些罪鬼众生，业报临头，众苦逼迫，急求出离望菩萨救济之心，如大旱之望云霓，故一沐慈化，就易度脱。反观我们人类：富贵的骄傲凌人，不肯受教；贫穷的穷凶极恶，亦刚愎自用，那许多马马虎虎的懒懒散散的人，连佛到他的身边，也懒肯起身，纵使受教，没有勇猛精进的心，也难得修成。由此可见得地藏菩萨要从狱道度生，事半功倍，故说是他的高明处。说句比较幽默的话：地藏菩萨亦以聪明之人自作聪明，难以受教，多花气力，倒不如去度那些糊涂的鬼吧！鬼虽然糊涂，不过是一时糊涂堕落，而那些自作聪明的人，却要聪明一世，难以就范，连菩萨都感到没有办法了。

地藏菩萨本愿经讲话全文完

附录：

释弘一自在家时，即信仰地藏菩萨。于十六年丁卯，在杭州乡间小寺居住，室中供养地藏菩萨像，并常至心持诵圣号。有日晨起，开房门至客堂，见诸物狼藉遍地，问诸同住僧众？答云：是夜

有强盗多人入寺，执刀杖威迫僧众，劫去银洋物件甚多，曾欲入弘一房，以刀杖击门，经历多时终不得入云云。而弘一是夜惟闻楼上有人往来说话音声，以为寺中僧众，毫不介意，终夜安眠，未受惊怖，亦无损失，人咸谓地藏菩萨之灵感也。一按地藏灵感近闻录中，载释亡言记四则，此为其一。亡言即弘一律师之别名。律师无妄语，此事当可信。

地藏菩萨本愿经讲义（知定法师讲）

地藏菩萨本愿经讲义

释 知定

地藏菩萨本愿经讲义序

释 东初

在民间传诵最广的菩萨德号，就是观世音与地藏菩萨。

观世音菩萨的大悲，地藏菩萨的大愿，都有不可思议神通妙用，广度众生。观世音菩萨，虽化千百身形于六道中度生，但其愿力，仍有穷尽时期，唯有地藏菩萨累劫所发誓愿，如千百亿恒河沙数劫，无有止境。而地藏菩萨又以救度地狱众生为重。每日清晨，入诸禅定，游化六道，救拔罪苦众生。故有地狱未空。誓不成佛的宏愿。所以佛陀特将未度尽的众生——从佛灭度后直至弥勒成佛——都嘱托于地藏菩萨。由于地藏菩萨悲愿宏深，利益人天的功德，无有穷尽，故为一切诸佛菩萨所称叹！佛陀曰：

『地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽。——嘱累品——』

由于地藏菩萨悲愿宏深，佛陀不独要地藏菩萨救度未来一切众生，并且再三嘱付：一、即未来一切众生，于佛法中虽种少许善根，微同一毛一尘、一沙一涕，绝不能因其善根微末不去救度，应以汝之神力维护他，使其善根渐渐增长，不得退失。二、在应随业而生恶趣的众生，假使临至地狱门前，有一念回心，念一佛名，念菩萨名，念一句一偈，汝都应以方便现身救度。三、未出三界一切火宅中的众生，既经嘱付于汝，绝不可令众生堕入恶趣，即使堕落恶趣一日一夜，吾皆不愿，况复堕入无间地狱，动经千百万亿劫，无有出期呢？地藏菩萨对佛陀慈悲，爱护一切众生，真如慈母以爱赤子，既深且切，深受感动，故白佛言曰：

『惟愿世尊不以此为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中一念恭敬，我亦百千方便度脱是人，于生死中得解脱，何况闻诸善事，念念经行，自然于世上道，永不退转。』

地藏菩萨本愿经，是发扬地藏菩萨大愿为主，地藏为十地菩萨，居菩萨中最高地位。实证诸法空相，了知一切平等无二，故能不毗生死，不乐涅槃。乃发地狱未空，誓不成佛的大愿。由于菩萨证知三世因果，了知一切众生无非为吾人过去父母兄弟姊妹眷属，故以救母的悲愿，扩大救度一切众生。因之本经的特质，不在阐扬大乘深奥的哲理，乃重在事相说明。由于我们这个世界人举止动念，无非是业，无非是罪。地藏菩萨秉救度众生的大愿，所说法门，都切近家庭社会的需要，且为人人所能行，故能普遍地有益于人生社会，尤以地藏菩萨救母的孝道，更能有助于伦理道德，故本经不特学佛的人应读，应为家庭教育必读的经典，足可为补偏救弊的好药材，安定社会的根本。

本经另一特质，所说利益人天的功德，全仗地藏菩萨本愿力，不同其他大乘经典，全仗自力故有一瞻一礼者，能超越三十劫罪，乃至闻是经三字，五字，现前获诸安乐，一切灾难，悉皆消灭。

佛说弥陀净土，远在西方极乐世界，地藏菩萨欲净化我们这个娑婆世界，要人人消诸罪业，获诸安乐，说此易行法门，故本经适应人间净土的根机。

知定法师于大陆撤退后，应夏夷威华侨邀请，远赴檀香山创立檀香山华侨佛教总会，传播中华文化，弘扬佛法，使中华文化得于檀岛扎根，近于该岛宣讲地藏菩萨本愿经，完成该经讲义，都二十余万言，不惟弘扬孝道，即对巩固华侨社会对中国固有伦理文化的信仰，及增进侨胞的团结，亦有其重大的贡献与启发。

莲航法师与知定法师于抗战期间，同在焦山就读，与笔者义属同僚，知定法师来函求序，新年莲航法师又来代邀余为之序，故扩拾经中数语，用以点缀，藉以奉答！

中华民国六十四年二月二十日东初谨序于北投

地藏菩萨本愿经讲义自序

释 知定

现在的人，如果你对他讲「孝道」，他不说你是神经质，也会说你食古不化。或者会问你：现在是什么时代？其实父母，生我、哺我、育我、教我，令我长大成人，立足社会，劬劳之恩，昊天罔极，纵然粉身碎骨，也难报慈恩于万一！

美国的教育虽然发达，但可惜是对于孝养双亲的伦常德性没有提倡，所以在美国生长的人，尤其是这一时代的人，只是一代一代的向下照顾，例如每一对夫妇，从结婚开始，就储蓄儿女的教育费，绝对不会为父母储备养老金，而且父母有钱的话，还想在父母百年之后分资产。有什么好食的物品，只记得儿女，对父母喜欢的物品，忘得一干二净。等到教育儿女长大成人之后，儿女又为他的儿女去著想，很难得有为父母去筹谋的。为儿女教育等，并没有什么不对，但木本水源，也要对自己的父母稍尽孝道，以报乳哺教育之恩才对。对父母有孝心的，并不是没有，不过是极少数而已。吾侨居于美国者，百有余年，初一二代，对于中国传统固有道德文化，比较浓厚，故侍奉双亲应尽孝思的道理，也比较明白而力行。第三四代，则几乎与美国人同化。每一个人，一代一代的向下照顾，真是名符其实的「孝子」！记得我曾经对一个第三代的侨胞说：「父母对我们养育之恩德是很大的，当我们出世的时候，只得尺零长，几磅重，若非父母小心翼翼的哺养，怎得成人？成人之后，又需施以种种教育，才得立身社会。古人说：养儿防老，积谷防饥，所以我们对于年老的双亲，应当尽孝心的奉养，而且上了年纪的人，又能侍奉得多久呢？他听了我这一段话，用英语回答我说：「这里是美国，并不是中国！」意思或者是说「孝道」是中国的产品，在美国是不讲这一套的。由这一句话，可知华侨的第三代及第四代的思想是怎样的了。

出家人远离俗家，并不是抛弃双亲而不顾。只是远离繁俗便于专心修道，而报答父母养育劬劳之恩。如目犍连尊者，得无学道后，救拔慈母于地狱之中；佛陀证无上道后，初为严父说法于迦毗罗卫国王宫，次为慈母说法于忉利天宫，令证道果，藉报慈恩。大方便佛报恩经云：「如来以正遍知，宣说真实之言：为一切父母故，常修难行苦行，难舍能舍，头相髓脑，国城妻子，象马七宝，辇舆车乘衣服饮食，卧具医药，一切给与。勤修精进，戒施、多闻、禅定、智慧，乃至具足一切万行，不休不息，心无疲倦。为孝养父母，知恩报恩故，今得速成阿耨多罗三藐三菩提。」又云：「菩萨于无量阿僧祇劫孝养父母衣服饮食，房舍卧具，乃至身肉骨髓。……以此因缘，自致成

佛。」一班世俗的人，不明白这种道理，误以为出家人是不孝养父母的，甚至错误的认为佛教是不讲孝道的。其实，这是大错特错的误解，在佛经中阐扬孝道的地方很多，本讲义之地藏经，就是最好的代表。

基于上述种种原因，所以我特别为大众选讲这部地藏菩萨本愿经，因为这部经有很多处谈及孝道。先是佛陀上升忉利，为母说法，报答亲恩。次则地藏菩萨前生之婆罗门女与光目女，拔救慈母于地狱饿鬼之中，因见地狱罪苦众生，受诸楚毒，由是发宏誓愿：众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。

这部地藏经，是在一九六一年七月十六日开讲，至一九六五年九月十九日圆满，表面上看，是经过漫长的四年零两个多月，实际仅仅讲了一百三十个小时。因为在美国的人，经常都是为生活而忙，每星期只得一二天的休息，但休息的时间，又需要整理家务，或携带儿女到郊外去玩一天半日，所谓「入乡随俗」，因此我们讲经的时间，也选择在每一个星期日举行（佛菩萨诞辰，也都拣在星期日庆祝）。

这部讲义是为著方便讲解而随写随讲的，时间既匆忙，又缺乏参考资料，只是拉杂写成，是以错谬之处，在所难免，至希智者不吝赐正，则不胜心香默祷之至也！

这部经讲完迄今，瞬经数年了，因时间问题，及初无出版的意思，所以经筵结束，而这部讲义也只好束之高阁。去年春，本佛教总会全体董职员，会议议决，名誉上给了我三年的假期，俾于休养（因我的私人医生也常常劝我要多休息），实际上除了讲经及佛事外，其余一切会务，仍然由我督导办理；而且本会最近增建报恩堂一座，由开始划则，建筑费的预算，以及工程进行的监督等，都由我一人负责。但我仍然抽出些少时间将这部地藏经讲义，稍为整理了一下。后来信徒们知道了我在整理地藏经讲义，非常高兴的筹集印资，要求出版流通；我见众情难却，也就答允了。

美国印刷术的进步，这是尽人皆知的事，但只局限于英文，对于其他国文，尤其是中文，则无法代劳。去年秋，我为著地藏经讲义出版事，特别亲携原稿，到港台几家印刷厂去估价，结果是台北印费较为相宜，而且得到老学长莲航法师的相助，负责督印校对等一切工作，于是就决定在台北付印。

本讲义将付梓时，承前中华民国内政部长李汉魂伯豪将军，题赠封面之字；北投中华佛教文化馆馆长前江苏镇江焦山定慧寺住持东初上人，赐以编头之序；台北南山放生寺住持莲航法师，负责印刷一切任务，及题赐殿后之跋；各位善信乐善好施，发心助印。凡此种种，均所至感！是为序。

——一九五七年地藏诞释知定序于檀香山华侨佛教总会——

初讲经题

【地藏菩萨本愿经】

古今一般讲经法师，在未讲到本经正文以前，先来一翻谈玄说妙，这种谈玄说妙，又名之曰悬谈，或者叫做悬论。即是在未开讲经文之前，首先把全经的内容概括地向听众叙述一遍，或者加插一些玄妙的理论，使听众在未聆悉经文前，先领会全经之概况。

这种经前悬谈，各宗因所依及所判的教典不同，故所立的名目亦各异。天台判一切教而立五重玄义，这五重玄义即是1、释名，2、辨体，3、明宗，4、论用，5、判教。法相宗依据六离合释而解释一切经论。这六离合释 (S a t s a m a s a) 即是第一持业释 (K a r m a d h a r a y a) ，第二依主释 (T a t p u r u s a) ，第三有财释 (B a h u v r i h i) ，第四相违释 (D v a n d v a) ，第五邻近释 (A v y a y i b h a v a) ，第六带数释 (D v i g u) 。贤首则用十门来解说华严大经。言十门者，一教起因缘，二藏教所摄，三义理分齐，四教所被机，五教体浅深，六宗趣通局，七部类品会，八传译感通，九总释经题。十别释文义。

这经前的悬论，以是经中最幽玄最精要之义理，故对于久研经教的人来说，固然是趣味无穷，但若在初机的人听闻，则会觉得太过深奥的莫知适从。现在为著适应一般初机的人容易明白了，使大家都明了经中的意义，知道地藏菩萨究竟是什么人！佛陀为何要为我们说这部地藏经，持诵这部地藏经又有什么好处？令大家都能够从解生信，由信起行，从行入圣，故佛说：「佛法大海，信为能入。」因此我现在所讲这部经，不讲经前悬论，只是一针见血地从经题讲起。

在未讲到地藏等字是什么意思之先，我们应该知道地藏经翻译到中国来有几种译本？根据古代相传谓地藏经有两本译本：一本是西晋时法炬等译，一本是大唐实叉难陀译，但据大唐内典录，历代三宝记，大周刊定众经目录等则谓释法炬共译出经壹百三十二部，都壹百肆十二卷，唯并无地藏经之异译本。上说或是误传，或者经目未载，未可知也，智者详之可耳。目今所流传之地藏经，唯有唐实叉难陀所译一种而已。

一切经题，均分通别。所谓通者，通诸经故；所言别者，与他经差异故；如地藏菩萨本愿六字，就是本经的别题，他经无故；经之一字，即是通题，诸经互用故。

梵语乞叉底檠沙 (K s i t i g a r b h a) ，译为地藏。地即土地，具七种义：第一能生义，土地能够生长一切生物，一切植物等；菩萨能够生长一切善法亦复如是。第二能摄义，土地能摄一切生物而令安住自然界中，菩萨能摄取一切妙法于大觉心中亦复如是。第三能载义，土地能负载一切矿植动物等安住世界之中，菩萨能负载一切众生，由众苦交煎的此岸而达快乐清凉之彼岸亦复如是。第四能藏义，土地能含藏一切矿植等物，菩萨能含藏一切妙法亦复如是。第五能持义，土地能持一切万物任运生长，菩萨能总持妙善使增长亦复如是。第六能依义，土地能为一切万物所依，菩萨能为一切众生所依亦复如是。第七坚牢不动义，地性坚实不可移动，菩萨心性坚牢如金刚不可破坏不可移动亦复如是。瑜伽论云：「由能摄持菩萨义故，说名为地。」成唯识论云；「依所修行为胜依持，令得生长，故名为地。」藏者，具有秘密包容含育等义，即是说菩萨处于甚深静虑之中，能够含育化导一切众生止于至善。世之秘密库藏，蕴藏者许多金银珠宝，则能济诸贫乏，利益人寰。菩萨具足如来藏性三德秘藏，无量妙法，则能度脱无数众生，咸跻觉岸。地藏十轮经云：安忍不动犹如大地，静虑深密独如秘藏，因此故名地藏。三宝感应要略录云：「昔如来在灵鹫山 (G r d h r a k u t a) 时，地藏菩萨，游行诸国，教化众生，到毗富罗山 (V i p u l a) 下，至乔提长者家。其长者家内，被鬼夺其精气，其家五百人，并皆闷绝。至不觉悟，经于旬日。地藏菩萨见是事已，即作是念言：『实可苦哉，实可痛哉；世间有如是等不可说事。我今愍此众生，而作救济。』说此语时，便即腾身，往灵鹫山，白佛言：『世尊！我见乔提长者家五百余人，皆被恶鬼夺其精气闷绝在地，已经数日。我见是事已，生怜悯心，生爱护心。唯愿世尊，许我设此救济之法。令诸恶鬼降伏于人，令诸行者随意驱使，复令长者还得如故。』尔时世尊从于顶上毫放光万寻，照地藏菩萨身。是时大会之众，各相谓曰：今日如来，放光照菩萨身，此菩萨必成大法，

教化众生。时地藏菩萨白佛言：『我今有一神咒，能去邪心，复驱使诸恶鬼等。我念过去无量无边久远有佛，号烧光王。其佛灭后，于像法中，我住凡夫地。有一仙人，在俱特罗山善行道术。我见众生被诸鬼所恼，如彼长者家无异。我于尔时作是誓愿；遇知识当效降伏之法。说此语已，即往俱特罗山，语彼仙人。仙人见我心生欢喜。即便咨问彼仙方法。尔时仙人，于三日之间，令我开解，预知万理消息善恶。又一切恶鬼，并集我所，依师法教，调伏其心，令发道心。于须臾间，一切地狱受苦众生，各乘莲花，诸苦停息。尔时仙人，见我得如是神力，与我授记，而作是言：汝于无量无边世，佛与授记：名曰地藏。于五浊世中，入天地狱，常当化身救度众生令离灾难。今见长者，如本无异。我今往彼家特救护之。』世尊听许，菩萨往化，五百余人，一时还活。」

地藏菩萨昔于忉利天宫，受释迦世尊嘱咐，于释迦既灭以后弥勒未生以前，每日晨朝入恒河沙定，观察一切众生之机，悉令离苦得乐。故地藏十轮经云：「此善男子，于一日，每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入殑伽河沙等诸定。从定起已，遍于十方诸佛国土，成熟一切所化有情，随其所应利益安乐。此善男子，已于无量无数大劫，五浊恶世时，无佛世界，成熟有情。复于当来过于是数，或有世界，刀兵劫起，害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除刀兵劫，令诸有情，互相慈愍。或有世界，疫病劫起，害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除疫病劫，令诸有情，皆得安乐。或有世界，饥馑劫起，害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，际饥馑劫，令诸有情，皆得饱满。此善男子，以诸定力，作如是等，无量无边不可思议，利益安乐，诸有情事。」

佛在世时的大智文殊，大行普贤，大悲观音，大愿地藏四大菩萨，与我国众生最为有缘。所以这四大菩萨不但在座下名闻十方，即在我国的人也是个个知名恭敬的。在我们中国，有所谓的四大名山，这四大名山，就是四大菩萨应化的道场。山西的五台山，是文殊菩萨的应化道场。四川的峨眉山，是普贤菩萨的应化道场。浙江的普陀咯伽山是观音菩萨的应化道场。安徽的九华山是地藏菩萨的应化道场。四大菩萨应化的四大名山圣迹很多，就中单讲地藏菩萨的道场。据地藏菩萨感应录所载；则谓在佛灭度壹千五百年间，地藏菩萨降迹新罗国（即韩国Korea）皇族，姓金，名乔觉。唐高宗永徽四年（六五三），二十四岁，削发为僧，携白犬名善听，航海而来中国，在安徽省池州府青阳县九华山的山巅端坐七十五载，至玄宗开元十六年（七二八）七月三十夜成道，时年九十九岁。先是山下有阁老闵公，素怀慈念乐善好施。每斋僧百名，必虚一位，请洞僧（地藏菩萨）以足其数。及后，菩萨乞地建立道场，闵公曰：「九子山头地尽我有，任意所须。」菩萨曰：「一袈裟地足矣。」公许之。菩萨遂将袈裟一展，遍覆九子山峰。闵公睹状甚喜，尽将所荫之地施与菩萨建大道场。并遣其子出家，号道明。无何，闵公亦舍俗离尘，反礼其子道明为师。故今菩萨两旁之侍者，左道明，右闵公，白犬即善听也。菩萨入灭后二十九年，至肃宗至德二年（七五七）七月三十日，显灵异而起塔。而今九华山遂成为四大名山之一的大道场。又据宋高僧传载唐池州九华山化城寺地藏传云：「释地藏，姓金氏，新罗国王之支属也。慈心而貌恶，颖悟天然。七尺成躯，顶耸奇骨，特高才力，可敌十夫。尝自诲曰：『六籍囊中，三清术内，唯第一义与方寸合。』于时落发，涉海舍舟而徙，振锡观方，邂逅池阳，睹九子山焉，心甚乐之。乃迳造其峰，得谷中之地，面阳而宽平，其土黑壤，其泉滑甘，岩栖涧汲，趣尔度日。……至德年初，有诸葛节，率村父自麓登高，深极无人。云日鲜明，居唯藏孤，然闭目石室。其房有折足鼎，鼎中白土和少米烹而食之。郡老惊叹曰：『和尚如斯苦行，我曹山下列居之咎耳。』相与同构禅宇，不累载而成大伽蓝。建中初（七八〇）张公严典是邦，仰藏之高风，因移旧额，奏置寺焉。……贞元十九年（八〇三）夏，忽召众告别，罔知攸往。但闻山鸣石陨，扣钟嘶嘎，加跌而灭，春秋九十九。其尸坐于函中，泊三稔开将入塔，颜貌如生。举舁之动骨节，若撼金销焉。乃立小浮图于南台。是为藏宴坐之地也。」这

是九华山建寺的始末，也是地藏菩萨应化我国的事迹，以及度脱众生的因缘。至于地藏菩萨往昔的因地与行孝道起而愿度一切众生的胜举胜事，兹姑勿论，容后经文当会详为解说。

菩萨，是梵语菩提萨埵 (Bodhisattva) 之略称，译为道众生，觉有情等。或云摩诃菩提质帝萨埵 (Mahabodhieittasattva)，译为大道心众生，大觉有情等。菩提是觉的意思，或者叫做道，这是求觉道的人所应求得之果实。萨埵是众生的意思。或者称为有情，这是求觉道的智人所化导的对象。摩诃是大的意思，质帝是心的意思。即是说这种求觉道的众生，时时刻刻都依照自己的宏誓愿力，趣向大道方面努力迈进。等到妙慧成就堪能绍继佛位而处妙觉的时候，其心仍未满足的系念一切众生。自己虽已了脱，然而尚有许多苦恼众生随业海以飘沉，故菩萨虽得位登妙觉，为众生故，再复运悲智力，俯就秽邦化导无量众生，超生死之苦海，登涅槃之彼岸，因此故名摩诃菩提质帝萨埵。大智度论云：「问曰：何等名菩提？何等名萨埵？答曰：菩提名诸佛道，萨埵名成众生。或名大心，是人诸佛道功德尽欲得，其心不可断，不可破，如金刚山，是名大心。如偈说：一切诸佛法，智慧及戒定，能利益一切，是名为菩提。其心不可动，能忍成道事，不断亦不破，是心名萨埵.....菩萨心自利利他故，度一切众生故，知一切法实性故，行阿耨多罗三藐三菩提道故，为一切贤圣之所称赞故，是名菩提萨埵。所以者何？一切诸法中，佛法最第一，是人欲取是法，故为贤圣所赞叹。」以上所说只要能发大心求大道者，均名菩萨，但据婆沙发智等论，均谓菩萨应有等级。如大毗婆沙论云：「如契经言：有一有情，是不愚类，是聪慧类。谓菩提萨埵，虽作是说，而不分别，齐何名菩萨？得何名菩萨？.....有诸有情，以一食施，或以一衣，或一住处，乃至或以一杨枝施，或受持一戒，或诵一伽他，或一摄心观不净等，便师吼，作如是言：我因此故定当作佛。为断如是增上慢故，显虽经于三无数劫，具修种种难行苦行，若未修习妙相业者，犹未应言我是菩萨。况彼增上慢者。是故菩萨，乃至初无数劫满时，虽具修种种难行苦行，而未能决定自知作佛。第二无数劫满时，虽能决定自知作佛，而犹未敢发无畏言：我当作佛。第三无数劫满已，修妙相业时，亦决定知我当作佛；亦发无畏师子吼言：我当作佛。齐何名菩萨？答：齐能造作增长异熟业。问：若诸有情，发阿耨多罗三藐三菩提心，能不退转，从此便应说为菩萨。何故乃至造作增长相异熟业，方名菩萨耶？答：若于菩提决定，及趣决定，乃名真实菩萨。从初发心，乃至未修妙相业来，虽于菩提决定，而趣未决定，未得名为真实菩萨，要至修习妙相业时，乃于菩提决定，趣亦决定，是故齐此，方名菩萨。复次修妙相业时，若人若天，共识知彼是菩萨故，名真菩萨。未修妙相业时，惟天所知，是故未得名真菩萨。复次修妙相业时，舍五劣事，得五胜事。（一）舍诸恶趣，恒生善趣。（二）舍下劣家，恒生贵家。（三）舍非男身，恒得男身。（四）舍不具根，恒具诸根。（五）舍有忘失念，恒得自性生念。由此得名真实菩萨。未修妙相业时，与此相违，是故不名真实菩萨。.....得何名菩萨？答：得相异熟业。.....」发智亦云：「齐何名菩萨？答：应能造作增长相异熟业。得何名菩萨？答：得相异熟业。.....」

本愿，现在先讲愿字，梵语尼底 (Prāṇidhāna)，译为愿。对于某一事，立志达到目的，满足自己所希求的志趣，名之曰愿。摩诃止观云：「发愿者，誓也。如许人物，若不分券，物则不定；施众生善，若不要心，成恐退悔，加之以誓。又无誓愿，如车无御，不知所趣，愿来持行，将至所在。亦名陀罗尼，持善遮恶。如坏得火，堪可盛物。二乘生尽，故不须愿，菩萨生生化物，须总愿别愿。」实贤禅师云：「常闻入道要门；发心为首，修行急务，立愿居先。愿立则众生可度，心发则佛道堪成。苟不发广大心，立坚固愿，则纵经尘劫依然还在轮回。虽有修行，总是徒劳辛苦。」杂集论亦云：「为欲了知所有三世等所应知事，先于彼彼事，发正愿心，愿我如实了知如是如是；次入增上静虑。从彼起已，所愿成满。」又此愿者，在十度中，即第八之愿波罗蜜。显扬圣教论云：「愿波罗蜜多，谓诸菩萨中，随有其一，为性懈怠，烦恼多故，遂愿正愿而修诸善，

令我未来获得自性勇猛正勤，烦恼微薄。由此因故，于余生中，如所发求，咸果其愿。于所修善，得强盛力。」摄论云：「愿波罗蜜多，谓发种种微妙大愿，引摄当来波罗蜜多，殊胜众缘故。」瑜伽亦云：「由此愿故，烦恼微薄，能修精进。是故我说愿波罗蜜多与精进波罗蜜多，而为助伴。」所言愿者，有总别之分。四宏誓愿，名叫总愿，因为无论什么愿，总离不了四弘誓愿。药师佛的十二大愿，观音之六愿及十二愿，普贤的十大愿，弥陀的四十八愿，释迦的五百愿，以及地藏的本愿，均名别愿。言本愿者，本即根本，即是初始发心所立的根本志愿，乃至成佛，符合满足，与本无异，故名本愿。婆罗门女于觉华定自在王佛前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱。光目女于清净莲华目佛前发誓愿言：若得我母永离三途及斯下贱，乃至女人之身永劫不受者，愿我自今后对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中应有世界所有地狱，及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣，畜生饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。这是地藏的本愿。故大方广十轮经云：「地藏菩萨，以不思议功德成熟众生，于过去无量恒河沙诸佛所，久发大悲坚固誓愿皆悉成熟一切众生，庄严势力，犹如雷震。于一食顷而能成熟无量亿等，那由他人，具足善根。」地藏十轮经亦云：「此善男子，具足成就无量无数不可思议殊胜功德，常勤精进利益安乐一切有情，曾于过去无量无数殑伽沙等佛世尊所，为欲成熟利益安乐诸有情故，发起大悲坚固难坏勇猛精进无尽誓愿。由此大悲坚固难坏勇猛精进无尽誓愿增上势力，于一日夜，或一食顷，能度无量百千俱胝那庾多数诸有情类，皆得解脱种种忧苦。及令一切如法所求意愿满足。」

此经名目，按照佛告普广言，共具三名：第一地藏本愿，第二地藏本行，第三地藏本誓力。由愿起行，由行然后才发生本誓力的作用。此愿行力三，表示菩萨誓愿宏深，行力广大，非一般普通菩萨可比。今取本愿者，因愿可发出行而生誓力，故取初而略二三。

经者，三藏之一，梵语素怛罗 (S u t r a) 修多罗等，义译契经，契为契机契理之称，经为历久不变之辞。或翻为线，贯穿等义，即是说如线有贯摄缝缀的功能，佛陀灭度之后，迦叶等五百大阿罗汉聚集于王舍城，将如来的一代时教，依文义之次第，以美妙的文句，书写在贝叶上面，用线缀辑成章，这就叫做契经。大毗婆沙论云：「契经云何？谓诸经中，散说文句。如说：诸行无常，诸法无我，涅槃寂静等。问：契经有何义？答：此略说有二义。一，结集义，二刊定义。结集义者：谓佛语言，能摄持义，如华纒缕。如结纒者，以纒结华，冠众生首，久无遗散。如是佛教，结集义门，冠有情心，久无忘失。刊定义者，谓佛语言，能裁断义，如匠绳墨。如工巧者，绳墨众材，易了邪正，去曲留直；如是佛教，刊定义门，易了是非，去恶留善。」窥基法师亦云：「经者，为常为法，是摄是贯。常则道轨百王，法乃德模千乘，摄则集斯妙理，贯又御彼庸生，庶令毕离苦津，终登觉岸。」杂阿毗昙心论则谓，言修多罗具五义故：一曰出生，出生诸义故。二曰泉涌，义味无尽故。三曰显示，显示诸义故。四曰绳墨，辨诸邪正故。五曰结纒，贯穿诸法故。

上释经题竟。

次讲译经的人史略

【唐于阗国三藏沙门实叉难陀译】

唐，系李渊于公元六一八年受隋禅而有天下立国之称号，由高祖为始，至昭宣宗为后梁所灭（公元九零六年），凡传二十主，共二百八十八年。

于闐，或名于殿，于填，于遁，溪丹，屈丹等，梵名瞿萨怛那（K u s t h a n a），译为地乳。在佛灭后约二百三十四年顷（纪元前二百五十二年）建国，后王毫无嗣，祀毗沙门天而得子，初儿不饮人乳，地涌乳而育之，因是故名地乳。纪元前八十二年顷，佛教传入此国后即盛行大乘，故东来之经典多经此地而来。西域记云：「……仪形有礼风则有纪。文字宪章，聿遵印度，微改体势，粗有沿革，语异诸国，崇尚佛法，伽蓝百有余所，僧徒五千余人，并多习学大乘法教。王甚骁武，敬重佛法，自云毗沙门天之祚胤也。……自古已来，未能有胜。其王迁都作邑，建国安人。功绩已成，齿耄云暮，未有胤嗣，恐绝宗绪，乃往毗沙门天神所，祈祷请嗣。神像额上，剖出婴孩，捧以回驾，国人称庆。既不饮乳，恐其不寿，寻诣神祠，重请育养。神前之地，忽然隆起，其状如乳，神童饮吮，遂至成立，智勇光前，风教遐被，遂营神祠，宗先祖也。……」于闐历代皆属我国，贞观中置官署于今和闐，以统其国。宋明以还，虽仍为于闐国，但须岁岁朝贡。清初属回，乾隆以后始内属中国，其地在现在的新疆省疏勒县东，克里雅沙西岸。

三藏（T r i p i t a k a）者，一修多罗（S u t r a经）。二毗奈耶（V i n a y a律）。三阿毗昙（A b h i d h a r m a论）。契经者，佛所说的一切妙法，莫不是上契诸佛之理，下契众生之机的，所以名为契经。律即戒律。世之法律，能治一切犯了法的人应得之罪罚，是治犯了法纪的人。佛制的戒律不但调治众生身不犯法，而且心亦不敢苟犯，是治之于未然。论即议论，佛所说的妙法，义理高深，非泛泛之徒所易明了，诸大菩萨及诸论师，为欲众生能依教行持，谨慎修行起见，特提出其中玄奥之典，加以辩论解释，使之明白易晓，故名之为论。如依大般若经而造大智度论，依金刚经而作金刚仙论等。

沙门（S r m a n a）者或称桑门，丧门，娑门等，出家者之通称也，译为勤息。勤力勇猛修行戒定慧诸功德，藉以息灭累生累劫难断难舍之贪嗔痴等烦恼，因此而能息诸生死恶趣，到达涅槃胜义彼岸，故名勤息。俱舍论云：「诸无漏道，是沙门性；怀此道者，名曰沙门，以能勤劳息烦恼故。」余处诸译经人，均称法师，而此处独云沙门者，译主自谦故也。实叉难陀深通三藏，晓了五乘，故曰三藏沙门也。

实叉难陀（S i k s a n a n d a），译为学喜；于闐国人。智度恢宏旷达，风格超绝群伦，不但善解大小乘法，而且兼通异道学术，所以为时人崇尚。则天皇后尊敬三宝，崇重大乘，因为我国华严旧经，处会缺备，远闻于闐国有这种梵本，故而遣使往求，并请译师。法师与经梵本同臻长安，以证圣元年（六九五年）于洛阳大遍空寺翻译。则天亲制序文冠于经首。翻经沙门菩提流志，义净等同宣梵本，后付沙门复礼法藏等，于佛授记寺译成八十卷。圣历二年（六九九年）功毕。之后又在长安清禅寺及洛阳佛授记寺等处，译出大乘入楞伽经，文殊授记经，地藏本愿经等总共二十部，都壹百一十卷。长安四年（七零四），法师以慈母年事已高，思归侍奉，上表辞驾，蒙敕御史霍嗣光送返于闐。迨中宗时有敕诏请，于景龙二年（七零六）再度抵达京师，当时皇帝屈万乘之尊，亲迎于开远门外，倾都缙素，幡幢导引，严饰青象令乘入城，安置于大荐福寺内。未及进行翻译事宜，忽得重病，弥留至（睿宗）景云元年（七一〇）十月十二日右胁累足而终，春秋五十有九。十一月十二日诏敕于开远门外古燃灯台举行火葬。薪尽火灭，其舌不灰。十二月二十三日敕使送其骨灰及灵舌归还于闐，起塔供养。后人于茶毗处，造七层塔，时人呼为华严三藏塔也。

按续古今译经图纪，开元释教录，及贞元新定释教目录等，均谓实叉难陀三藏译出华严等经一十九部，共壹百零七卷，内中并无地藏菩萨本愿经，而坊间所流传的地藏经则载明是实叉难陀三藏所译。难陀法师是于公元七一零年入灭的，上列各录均是在法师入灭后出版的，但是法师所译各经

均已明载各目录上，为甚么唯地藏经漏载？这是极令人费解的事。或是当时帝王之偏见，或是当时编辑人之错漏，未可知也。今为纠正经目之误，故言实叉难陀实译出经二十部，都一百一十卷。

译者，翻译。佛生印度，所说经法，均为梵文。古代三藏法师，善通梵华，为利益是方众生故，将梵语之印文，翻成华语之中文。翻梵为汉，故名为译。

地藏本愿经，总十三品，或分二卷或分三卷。分二卷的将第一品至第六品叫做卷上，由第七品至第十三品叫做卷下。分三卷的则由第壹品至第四品叫做上卷，由第五品至第八品叫做中卷，由第九品至十三品叫做下卷。文义无差，只是分的卷帙不同罢了。

【忉利天宫神通品第一】

三、解释经文

忉利天，或叫怛唎耶怛唎奢天 (Trayastrimsa-Devā)，译为三十三天，为欲界的第二层天，在须弥山的顶上，距离这个世界之上八万由旬高（约三十余万里）的地方。此天天众身长四十里，寿命壹千岁，人间百年为其一日一夜。言三十三天者，在须弥山顶有一座城廓名叫喜见城，或叫善见城，纵广八万由旬，帝释天主居于其中。在善见城的四方有四个峰，各五百由旬，每峰有八天，四方合共三十二天，连中央的喜见城，共三十三天。所谓三十三天，即1、善法堂天，2、山峰天，3、山顶天，4、喜见城天，5、钵私他天，6、俱吒天，7、杂殿天，8、欢喜园天，9、光明天，10、波利耶多天，11、离险岸天，12、谷崖岸天，13、摩尼藏天，14、施行天，15、金殿天，16、鬘形天，17、柔软天，18、杂庄严天，19、如意天，20、微细行天，21、歌音乐天，22、威德轮天，23、日行天，24、阎摩那娑罗天，25、连行天，26、影照天，27、智慧行天，28、众分天，29、曼陀罗天，30、上行天，31、威德颜天，32、威德焰轮光天，33、清淨天。大智度论云：「昔摩诃陀国中，有婆罗门，名摩诃，姓憍尸迦，有大福德大智慧，知友三十三人，共修福德，命终皆生须弥山顶第二天上。」天宫 (Devapura)，即指帝释所居之喜见城，或指善法堂，因为三十三天的天人假若详论如法不如法事，时集于善法堂，今释尊为母摩耶夫人宣殊胜妙法，故相信亦应在善法堂也。

神通者，应机妙用不测，感物自在无碍，故名。纓络经云：「神名天心，通名慧性，天然之慧彻照无碍，故名神通。」通有五通六通之别，言五通者：第一神境智证通 (Rddhividhi-jnana)，能作种种不可思议的变化力，或游涉往来自在无碍，或随心所欲种种神变。第二天眼智证通 (Divya-caksus)，得色界天眼根，照彻无碍。第三天耳智证通 (Divya-srtra)，得色界天耳根，听闻无碍。第四他心智证通 (Paracitta-jnana)，善知他人之念而无障碍。第五宿命智证通 (Purvānivasanusmrti-jnana)，善知自己以及六道众生宿世事迹而无障碍。此五通为有漏之禅定，或依药力咒力亦可得之，故外道仙人亦能成就。言六通者，于前五通加一漏尽智证通 (Asravaksaya-jnana) 名曰六通。断尽一切烦恼而无障碍者，叫做漏尽智证通，为三乘之极致。前五有漏，通于天仙，后一无漏，限于三乘圣者。这六种神力都叫做智证通者，因为均是各依智慧而证得的通力原故。又神通有三种的差别：第一报得神通，三界诸天皆有五种神通，乃至鬼神有些亦具小神通力，这些神通都是依果报而自然感得的。第二修得神通力，三乘圣者修三学而得六通，外道仙人修有漏禅定而成就五通。第三变化神通力，三乘圣者，为化导众生故，以神通力种种变现。

本经内放种种光明云，出种种音声等种种变现，即是属于第三种的变化神通力。

或问：为什么佛在未说法之前，先现种种神通变化呢？为欲摄化一切众生令于圣法生恭敬心，俾所修得正胜解，永离迷倒，是故在阐扬妙法之前，先现种种神通变化。故瑜伽论云：「具神通者，哀愍有情故；或为有情意乐清净，或为有情加行清净，增上力故，示现种种神通变化。欲令有情见已闻已，于佛圣教，或当获得意乐清净，或有修行无倒加行。」显扬圣教论亦云：「谓六神通，总摄说为神通行，皆为引摄所化有情界，令生恭敬，入圣教义故。」

梵语跋渠 (V a r g a)，译为品，义类相同，聚在一段，故名为品。又品有通别，忉利天宫神通为别目，与诸品各各不同故。品之一字是通题，诸品互用故。又分品分段，或是释尊圣意；或是结集者的安置，或译经法师加添，或是后人为欲易于明了起见，遂将经文分章分段，如金刚经本无品段，今所具之三十二分，是梁武帝的昭明太子所加添者。今观本经的分法，似乎是出自译师。本经共分十三品，本品居于初始，故曰忉利天宫神通品第一。

自此以下，正式解释经文。依照一般讲经的法式，全部经文无论丰约均分三分：第一序分，序说一经的缘起。第二正宗分，阐释一经的宗要。第三流通分，法会已周，会众得益。欲使是法流传久远，利益未来，故要嘱咐在会大众发心获持是法，令当来尽未来际众生，均得沾闻是法，而超解脱烦恼之地。按照古人分析本经程序如次：初忉利天宫神通品，名叫序分。由第二分身集会品至第十校量布施功德品，叫做正宗分。由第十一地神护法品，至第十三嘱累人天品，叫做流通分。

序分，亦名经家序，为结集经藏的人，加叙本经的发起因缘，故又名发起序。又序分可分通别二种：所谓通，诸经互用故。所谓别，本经特具故。

现在先讲通序。依照古师所判，通序为六种成就：「如是」为信成就，「我闻」为闻成就，「一时」为时成就，「佛」为主成就，「在某某处」为处成就，「与大比丘等」为众成就。今依地论束「如是我闻」二种成就而为信成就，余四照古师所判，所以现今只分为五种成就。

【如是我闻：】

这四个字是信成就。如是二字是指经中所说的佛语，我闻二字是阿难等诸大弟子的自称，因为佛的一代圣教，系于佛灭度之后，阿难等诸大弟子所结集的缘故。所以大智度论说：「佛于俱夷那竭国娑罗双树间，北首卧，将入涅槃。尔时阿难亲属爱未除，未离欲故，心没忧海，不能自出。尔时长老阿泥卢豆，语阿难：『汝守佛法藏人，不应如凡人，自没忧海。一切有为法。是无常相，汝莫忧愁。又佛手付汝法，汝今愁闷，夫所受事；汝当问佛：佛般涅槃后，我曹云何行道？谁当作师，恶口车匿 (C h a n d a k a) 云何共住？佛经初作何等语？如是种种未来事应问佛。』阿难闻是事，闷心小醒，得念道力助，于佛末后卧床边，以此事问佛。佛告阿难：若今现前，若我过去后，自依止，法依止，不余依止。云何比丘自依止，法依止，不余依止？于是比丘内观身，常当一心，智慧勤修精进，除世间贪忧外身，内外身观亦如是，受心法念处亦复如是，是名比丘自依止，法依止，不余依止。从今日解脱戒经即是大师。如解脱戒经说，身口意业应如是行。车匿比丘，我涅槃后，如梵坛法治，若心濡伏者，应教删陀迦旃延经，即可得道。复次，我三阿僧祇劫所集法宝藏，是藏初应作是说：如是我闻，一时佛在某方某国、土，某处树林中。何以故？过去诸佛经初，皆称是语。未来诸佛经初，亦称是语，现在诸佛末后般涅槃时亦教称是语。」等到佛陀入灭之后，阿难受众请结集法藏，当升法座，颜貌如佛，大众见了突然都起了三种疑惑：第一疑惑佛陀再生，

其次疑为他方世尊来此说法，第三疑惑阿难转身成佛。之后听到阿难举如是我闻等句，三种疑惑顿时息灭。为著消除大众疑惑的缘故，所以经首置如是我闻等。

言如是者，梵语翳鍍 (Evaṃ)，系信顺的意思。智论云：「佛法大海，信为能入，智为能度。如是义者，即是信，若人心中有信清静，是人能入佛法。若无信，是人不能入佛法。不信者言，是事不如是，是不信相。信者言，是事如是。」是以信为入法之基，智为究竟之术，信则所言之理顺，顺则师资之道成。

又真谛之中本无文字，俗谛之中才有文字，阿难传佛俗谛文字，与佛所说的理无异，所以叫做如。因俗谛之义，而会解真谛的理，故名曰是。又真如法界，实际理体，性真圆融，遍一切处，随拈一法，无非佛法，阿难所传的法，与佛所证之理无异，故名为如；妙性圆明，遍周法界，随缘不变，如如不动，所以叫做是。一切诸法，本无生灭，皆如来藏，名为如，真性随缘，离一切相，即一切法，本无生灭，皆如来藏，名为如，真性随缘，离一切相，即一切法，名曰是。契机契理曰如，永离过非曰是。佛如理而说，阿难等如理而信，所以叫做如是。

我闻者，为停息世间的执著争论及证明系亲自从佛处得闻而无错谬者。所言我，是阿难的自称。然而一切法，佛说无我，凡称我者计有四种：一凡夫偏计，二外道宗计，三诸圣随从世俗假立宾主，四法身真我。今所指我，既非凡夫妄执，亦非外道宗计，乃深达八自在，于非我非无我之中而随世俗假名为我。故智度论云：「问曰：若佛法中言一切法空，一切无有吾我。云何佛经初头言如是我闻？答曰：佛弟子辈，虽知无我，随俗说法，我非实我也。譬如以金钱买铜钱，人无笑者，卖买法应尔。言我者亦如是，于无我法中而说我，随世俗故不应难。如天问经中偈说：有罗汉比丘，诸漏已永尽，于最后边身，能言吾我不？佛答言：有罗汉比丘，诸漏已永尽，于最后边身，能言有吾我。世界法中说我，非第一实义中说。以是故诸法空无我，世界法故虽说我无咎。」窥基法师亦云：「问：诸佛说法，本除我执，何故不称无我，乃称我闻？答：有四义：一者言说易故。若说无我，通蕴处界，知此经谁？二者，顺世间故，三者，除无我怖故。言无我者，为谁修学？四者，有自他染净因果事业等故，所以称我闻。问：若尔，何故不称名字，但称我闻？答：有三义：一示不乖俗，宗虽显真，序不乖俗，理虽显妙，言不乖俗，欲显真谛；不离俗谛故。二我者，主宰自在之义。集藏传云：有三阿难。1、阿难陀；云庆喜，持声闻藏。2、阿难跋陀，云贤喜，持独觉藏。3、阿难伽罗，云喜海；持菩萨藏。但是一人，随德各别。由此阿难多闻，闻持其闻，积聚三慧，齐备文义，并持于三藏教，总持自在。若称名，虽顺正理，无于诸法得自在义，由斯而称我，不道阿难。三我亲义。世间共言我见闻此，将为亲证。若言阿难闻，或非亲闻，从他转授。今显亲闻世尊所说，非是传闻。破他疑网，故不称字，但言我闻。」闻者，由耳根发耳识而达于音声；今废别从总，故不言耳闻，而言我闻，因为由于这一个五蕴的我，就可以统收诸根识等故。注维摩经云：「什曰：若不言闻，则我自有法，我自有法，则情有所执，情有所执，诤乱必兴。若言我闻，则我无法，则无所执，得失是非，归于所闻。我既无执，彼亦无竞，无执无竞，诤何由生？肇曰：出经者，明己亲承圣旨，无传闻之谬也。」佛地经论亦云：「应知说此如是我闻，意避增减异分过失。谓如是法，我从佛闻；非他展转。显示闻者，有所堪能，诸有所闻，皆离增减异分过失。非如愚夫无所堪能，诸所有闻，或不能离增减异分。结集法时，传佛教者，依如来教，初说此言。为令众生恭敬信受，言如是法，我从佛闻。文义决定，无所增减。是故闻者，应正闻已，如理思惟，当勤修学。」

或者有人疑问：佛成道的时候，阿难才出生。佛成道经过二十年之后，阿难方舍俗出家，出家

后又经过十年的时间，世尊才命彼为侍者。阿难为佛侍者，一直奉侍至佛入涅槃，在这为侍者期间，虽然事事闻佛所说，故佛所说的经，阿难可称我闻。在未做侍者的前三十年，而佛所说的经法怎样可以都称为我闻呢？古德对于这个问题有四种解释：第一展转得闻。如报恩经云：「阿难所不闻经，从诸比丘边闻。」第二佛为重说。如报恩经云：「阿难因佛命为侍者，乃求三愿。其三所未闻经，请佛重说。」第三阿难自通。如金刚华经云：「阿难得法性觉自在三昧，所未闻经，能自忆持。」第四阿难乃大权示现。如不思议境界说：「舍利、目连，乃至阿难等，皆大权菩萨现声闻身。」由这四种的解释，我们不难明白阿难于未亲闻的经法，所以都能宣说无谬的理由了。

【一时】

这二字是叙明时的成就。世间上的人办理一件喜庆的事，必定要拣一个好日子方才举行。现在宣扬妙谛，常然也不能违背一般的常情，所以也必须要有一个良时吉日，俾听众依时赴会，方能成就众生。一时二字，系巴利语翳迦三昧耶 (E k a m s a m a y a m) 的译语。时有实时与假时二种：实时名叫迦罗 (K a l a)。即戒律中所讲的「食时」「药时」「衣时」之时。假时名叫三摩耶 (S a m a y a)。即经中所说的「一时」「一日」乃至「一劫」之时。现在所讲的时，就是指三摩耶。因为时系念念迁流刹那生灭的，已经消灭的时叫做过去，尚未出生的时叫做未来，正在暂住的时叫做现在。所谓一时，系于三世相续之中假立的时，亦即师资道合，始终听说之时。不言某年月日者，因为世尊说法，殊方纪历不可雷同，所以总称为一时。佛地经论云：「言一时者，谓说听时。此就刹那相续无断，说听究竟总名一时。若不尔者，字名句等，说听异时云何言一。或能说者，得陀罗尼，于一字中，一刹那顷，能持能说，一切法门。或能听者，得净耳根，一刹那顷，闻一字时，于余一切，皆无障碍，悉能领受：故名一时。或相会遇，时分无别，故名一时。即是说听共相会遇，同一时义。时者；色心等总假立故。是不相应行蕴所摄。何不别显，如下处等，但说一时？昼夜时分，诸方不定，不可别说。又义不定。或一刹那，或复相续；不可定说。是故总相，但说一时。」

佛当时在说法的时候，相信是有一定的时间性的，现在不言年月日而但说一时者，也是经家在结集法藏时，煞费苦心，不得已而定的辞句。因为佛所说的经法很多，有些是在天上说的，有些是在龙宫说的，有些是在人间说的。而且人间天上的时间又不可雷同，例如人间五十年等于四天王天一日一夜。人间壹百年，等于忉利天一昼夜。况且时方纪历不同，梵汉历法有异，照现在的时日计算，中国约比印度早三时半。由于方处时分，难以画一，所以总叫做一时。

【佛】

这是主成就。梵语佛陀 (B u d d h a)，译为觉者。众生沉迷苦海，流浪生死，昏寐六道，恋著三界，长夜漫漫，毫无醒觉，颠倒梦幻，不思出离。佛陀了知三界空华，六道水月，是身虚幻，犹如聚沫，实无可取，除无明睡，消爱见魔，断烦恼障，了所知感，证一切智，及一切种智。自己得到觉悟，再令一切众生都能够觉悟，将自他两种觉悟的功行都做到圆极，才可以叫做佛。声闻及缘觉二乘人，虽能自觉，惟这些二乘人是自了汉，自己得到了觉悟便罢，并不欲令众生都能觉悟，由于单有自觉而无觉他的功行，所以不能叫做佛。菩萨自己觉悟了之后，虽能缘念众生，欲令一切众生都能觉悟，但只在行程之中，尚未达到圆满，所以仍未能叫做佛。惟有佛世尊。自他觉悟的功行，都臻于圆极的地位，所以才叫做佛。又佛世尊了了常知世出世间的一切诸法，漏与无漏，常及非常，染净苦乐等，故又名智者。佛地经论云：「具一切智，一切种智，离烦恼障，及所

知障，于一切种相，能自开解，亦能开觉一切有情，如睡梦觉，如莲华开，故名为佛。」瑜伽师地论亦云：「于能引摄义利法聚，于能引摄非义利法聚，于能引摄非义利非非义利法聚，遍一切种现前等觉，故名为佛。」现在所说的佛，即是指娑婆教主释迦牟尼佛（Sakyamuni-Buddha）。

【在忉利天，为母说法。】

这是处的成就。示迹之间，行住坐卧四种威仪，总叫做在。依据智论在有四在：第一天在，是指六欲天人。六欲天人所感的报，是由因地之中布施持戒十善心三事而来，因为天人的心是很纯善的，是以六欲天人系以善心为在。第二梵在，是指色无色界天人。梵是清净的意思，即是说色无色界天人的果报，是由因地之中所修的慈悲喜舍等清净梵行而感的。色界天常修四禅八定，而没有欲界的染污，无色界天常修四空处定，而舍弃有色有碍的形骸。这些梵天依梵而住，心无杂异的染污，所以叫做梵在。第三圣在，是指三乘人。三乘人所修的都是出世无漏圣法，如声闻缘觉，断除界内见思，菩萨断除界外尘沙等惑。这些圣者断除烦恼，顿超三界，不复再来，常在空、无相、无作三圣三昧中住，所以叫做圣在。第四佛在，佛于首楞严等诸佛三昧，证得十力，四无所畏，十八不共佛法，一切智等种种诸慧，及八万四千法藏度人法门等种种诸佛功德，所以在本无所住之中，随众生缘，应众生机而现住相，是名佛在。因为法身遍一切处，无在不在，无去无来，故能随一切处应物现形，是以现身忉利。忉利天，为帝释天所居住的宫殿。俱舍论云：「于山顶中，有宫名善见。面二千半，周万逾缮那。金城量高一逾缮那半。其地平坦，亦真金所成。俱用百一杂宝严饰。地触柔软，如妒罗绵。于践蹠时，随足高下。是天帝释所都大城。于其城中，有殊胜殿。种种妙宝，具足庄严，蔽诸天宫，故名殊胜。……外西南角，有善法堂，三十三天时集于彼，详论如法不如法事。」佛为能在的人，忉利是在的处所。佛陀随到一处，莫不敷演妙法，今在忉利，当然也不能废弃度生的事业。况且佛生七日，而佛的慈母摩耶夫人，就离开人世而上生忉利。现在佛为报母恩，所以特地上升忉利天宫，为母说法。谈到孝义这个问题，是人人应尽的天职。佛在忉利为母说法，就是行孝的表现。所以这部经著重尽孝道。因为每一个人最切亲的事，就是对于生身的父母，一生抚养的恩德，要报答，要孝顺，以尽为人子的职责。故报恩经谓为人子者，左扃担父；右扃担母，经微尘劫，莫能报洪恩于万一。如果一个人对于自己的生身父母，忤逆不孝，那么这个人就失掉了为人的人格，也就是等于禽兽无异了。然而人与禽兽的差别，就是人懂得孝悌忠信，礼义廉耻，畜生是不晓得这些的。而且孝养事奉父母，是天经地义的本分事，倘若舍应做而不为，这与禽兽何异。所以子夏说：「贤贤易色，事父母能竭其力，事君能致其身，与朋友交，言而有信。」

佛在忉利天宫对母说法，就是地藏经发起的特因，也即是佛要表现做人的孝义。但讲到孝义，首要推重地藏菩萨，因地藏菩萨往昔作婆罗门圣女及光目女，对其母所尽的孝道，可谓上感诸佛，下动鬼神，远超过世间一切的孝。世间的孝，只要生能奉养，死能拜祀，即算尽孝。地藏为婆罗门女及光目女时，不但母在世时，能克尽孝养，而且母死之后，尚能以孝心来感动诸佛而超度其母离苦得乐，成为历古伟大的孝德。现在佛要报答其母的恩，藉此阐明孝道，所以特将地藏菩萨往昔感动天地的孝行，以广长舌，极力赞扬，俾能勉励未来众生，个个克尽为子之道，这是佛说这部地藏经的本意。观佛三昧海经云：「父王白佛：佛母摩耶生忉利天，佛今光相神通具足，为何当往为母说法？佛告大王：如来当如转轮圣王足行之法，从阎浮提上忉利天，问讯檀越，为说妙法。」等到佛陀抵达天宫的时候，释提桓因白摩耶夫人言：「如来大雄，为报恩故，来至此处。」

【尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛，及大菩萨摩訶萨皆来集会。】

这是众成就。尔时，即是佛为说法的时候。十方，即东、南、西、北、东南、西南、东北、西北、上、下。非是算数所能算得到的数字，所以叫做无量。世系迁流义，有过去，现在，未来三世之分。界为间隔义，有东、南、西、北、东南、西南、东北、西北、上、下的十方。任你怎样说，都无办法将这些数字弄清楚究竟是若干？所以称不可说不可说。一切诸佛，即是十方无量不可说不可说世界里面的这样多诸佛世尊。及，系与、同的意思。这十方无量不可说世界之中的一切诸佛，不但自己来赴法会，而且带同诸大菩萨参与胜会。菩萨上文已解。摩诃是大的意思。萨即萨埵的略语。大菩萨摩诃萨，即是大菩萨中的大菩萨。这些菩萨都是位居补处的法王子，所以叫做大菩萨摩诃萨。智论云：「摩诃名大，萨埵名众生。或名勇心，此人心能为大事，不退不还大勇心故。……多众生中起大慈大悲，成立大乘，能行大道，得最大处故，名摩诃萨埵。……复次必能说法，破一切众生及己身大邪见，大爱慢大我心等，诸烦恼故，名摩诃萨埵。……如佛语无尽意菩萨：譬如十方一切世界，乃至虚空边际，令为一水，令无量无边众生，共持一发，取一谛去。更有无数众生，如前共持一发，取一谛去，如是令彼大水，悉令无余，众生故不尽。以是众生等无边无尽不可数不可思议，尽能救济，尽离苦恼，著于无为安隐之中。有此大心欲度多众生故，名摩诃萨埵。」十方无量不可说不可说世界之中一切诸佛及诸大菩萨，大众同时都来聚集这忉利天宫宣胜妙谛的法会，故说皆来集会。由于佛的声誉名遍十方，所以每到一处宣演妙法，就有很多他方世界的诸佛及大菩萨前来听法，现在听到佛为欲报答慈母恩德的缘故，抵达忉利天宫为母说法，故此无量世界诸佛及大菩萨，也就莅临天庭。由此可知佛说这部地藏经的法门之重要；因为阐明孝道，不但世人应该共同遵奉，而十方诸佛，及大菩萨，对于孝顺父母，敬重师僧，也是认为极为重要的事，是以佛说这种孝行法门的时候，十方无量不可说不可说世界的诸佛及大菩萨，也极踊跃的来赴法会，听佛讲说。

【赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力。调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。】

这是会众赞叹。以美妙的言辞而讽诵表扬佛的德行，叫做赞叹。释迦牟尼佛 (Sakyamuni-Buddha)，系娑婆世界的教主，亦即是宣说这部地藏经的讲主。释迦系姓，译为能仁，是印度四大阶级之一的王族。据经说：印度往昔的甘蔗王，有两个王妃，他的第一王妃名叫善贤，生了一个太子，名叫长寿。第二王妃生了四个王子，大的名叫炬面。其次叫做金色。第三名叫象众。四子名叫别成。当时善贤夫人想立自己的儿子长寿王子为储君，所以请皇宾逐第二妃的四个儿子出国。这四个王子被逐后，一直随处安身，乃至到达雪山北建立城廓，奉第四王子别成为王。别成王登极之后，以德化人，锐意经营，遂成强国。后来甘蔗闻悉，遣使往召返国，别成谢过不还。使人返报，父王叹曰：我子释迦。由是遂以德为姓，所以叫做释迦，这是佛祖先传袭下来的姓氏。牟尼，系佛的名，翻为寂默。据说释种懦弱多言，及见太子悉寂默无言，因以为字叫做牟尼。因为能仁的缘故，以悲度生为本，所以不住涅槃；因为寂默的缘故，以智超脱为怀，所以不往生死。释迦牟尼，亦名释迦文，于周昭王的二十六年甲寅（公元前一〇二七年）四月初八日降生于中印度 (India) 迦毗罗卫国 (Kapilavastu) 岚毗尼园 (Lumbini)，名悉达多 (Sarvarthasiddha)，父为迦毗罗卫国之净饭王 (Suddhodana)，母名摩耶 (Maya)，诞生后七日，摩耶夫人逝世，生忉利天，赖姨母摩诃波闍波提 (Mahaprajapati) 及跋陀罗尼 (Bhadra) 教养抚育长大。弱冠娶耶输陀罗 (Yasodhara) 为妃，后产一子，名罗睺罗 (Rahula) 十九岁出家，卅岁成道，住世七十有九年，说法四十九年，谈经三百余会，于周穆王五十四年（纪元前九四八年）入灭。

五浊亦名五滓，五浑等。第一劫浊；劫为梵语劫簸之略称，译为分别时节，为通常年月日时不能计算的远大时节，所以劫簸亦译为大时。时中最短最小的名为刹那，吾人一念之间有九十刹那；最大最长的叫做劫。劫又有大劫中劫小劫之差别；人寿由八万四千岁起，每百年减一岁，减至人寿十岁，名叫减劫；又再由人寿十岁起，每百年加一岁，加至八万四千岁，叫做增劫；一增一减，才是一个小劫；二十个小劫，成为一个中劫；四个中劫成为一个大劫。人寿由八万四千岁减至二万岁已后，才有浑浊不净之法生起，为劫浊时。人寿在减劫中，减至三十岁时，遍地尽是饥馑，减至二十岁时，遍地尽是瘟疫疾病，减至十岁时，遍地尽是刀兵灾祸，世界众生，人人被害，个个遭劫，因此所以叫劫浊。又世界成住坏空各有二十小劫，等到坏空劫的时候，火由地狱起，烧至初禅梵天，将世界山河大地等一切情与无情烧得干干净净，风吹二禅，水湮三禅，灾及上界，亦复如是，名为劫浊。

第二见浊。见即见解，由于各人的见解不同，各执己见为是，所以就生出种种的争执来。因为所见不确，所解理乖，邪执浑浊不清，故名见浊。这些偏执，总有五种：1、身见，身即五蕴假合之体，并非真常坚实之法，世人不达吾人现前假借父母的遗身，是无常苦空的，而偏偏于此臭皮囊上，妄起贪著，谬执我见。常常我是他非，你争我夺，造杀盗淫之重业，召无间狱之苦报。世间一切万物本无一定的所有主，而妄计这是我所有物，他人不得侵夺，人家所有的物件，吾则时刻垂涎。人我所有的见既立，则人与人争，家与家夺，国与国斗，如此，世界就永无安宁之日了。吾人苟能将我见及我所有见扫除净尽，互相尊重，那末世界战争自可避免，个人的精神劳瘁，也可以得到永恒的安息。2、边见，亦名边执见，即是不能守乎中道，而起断常两种边见。这种边执见，是由于生了身见之后，而起的断常之边见。佛说这是边执外道，这些外道，因为不知道是身虚幻，妙真性常，所以计度死后断灭，或计度死后常住。计常的外道则说一个人死了之后，灵魂是永远不会消灭的，死后的灵魂是决会再生的；执断的外道则说一个人死了之后是眇眇茫茫的，灵魂是永无存在的，是决定不会再生的。这些都是外道的偏执，是了无实际，是远离中道了义的，所以叫做边见。3、戒禁取见，戒是戒律。佛所说无上清净妙戒，是可以令我们断烦恼，除尘垢，了生脱死，我们一般的佛弟子，是应该严格服从遵守的。这里所说的戒，是外道的邪戒。如印度有一种持鸡狗戒的外道，妄言自己前世是鸡狗中来，是以对于鸡狗特别尊敬，奉祀鸡狗作为神者的圣物，因此常学习鸡狗所啖的秽物，以为这种妄计苦行，自信将来一定会成道的，这就是叫做戒禁取见。其实这些外道所作所为，是非常愚蠢的，非道谬以为道，非戒妄以为戒，故虽竭其力的苦行精进，毕竟是徒劳辛苦的。应取不取，应戒不戒，颠倒取舍，犹如蒸沙作饭，纵经尘劫，安可得乎？难矣。4、见取见，有一种人用功不切，见解未明，初入门径，便谓已同极圣，所谓未知说知，非果汁果，以劣知见，取他种种劣事，思惟以为最胜妙者。其实这种人去道尚远，本具妙性，未梦见在，无上菩提，如何克证，涅槃山高，生死海阔，以斯妄计，安可遽登彼岸。5、邪见，这种拨无因果道理的人，以为世间没有可以构成结果的原因，亦无有原因而生后来的果报。因为这种人恶固然不足惧，善亦无所好，所以无恶不作。这种邪见的人邪恶极深，是以一个有正信的人，对于这些拨无因果之辈，是极宜远离而不可亲近的，倘与相处，则遗害弥深的。

第三烦恼浊。烦恼二字，非常普遍，人人俱与之结不解缘，不能暂舍。世人遇有不如意境界，困惑身心，令到心中很不安然，就叫做烦恼。如贫穷的人，终日为著柴米油盐等七件事忧虑，或因此而夫妻之间吵吵闹闹的整日不欢，或朋友之中争争闹闹的永世成仇。富有的人家因为钱太多，忧虑日后散失，或者越有越想有，终日在钱眼里打转；或者钱财多了，而绮想越多，齐人之福不易安享，妻妾之间互相妒忌的两不相让，家庭从此多事了。这是世人的所谓烦恼。佛所说的烦恼略有：根本六，中随烦恼二，大随烦恼八，小随烦恼十，即八识规矩颂所谓中二大八贪嗔痴。言根

本六者，即贪、嗔、痴、慢、疑、邪见。忿、恨、覆、恼、嫉、悭、诳、谄、僞、害、十种名小随惑。无惭、无愧、名叫中随惑。掉举、惛沉、不信、懈怠、放逸、失念、散乱、不正知，八种名叫大随惑。这些烦恼是污浊不清之法，可以令众生沉沦苦海，永无超拔之期，所以叫烦恼浊。

第四众生浊，由众缘和合而生，复受众多生死，故名众生。在劫浊中的众生由于邪见炽盛，烦恼垢重，所以不敬信三宝，不侍奉父母，不受斋戒，不修福慧，故果报渐衰，心灵迟钝，身体孱弱，苦果多端，福业减少。因为所作的业固然不清，而所受的果实亦复浑浊，所以叫做众生浊。

第五命浊，命就是性命，也就是吾人这一期的寿数。人的寿命有长短寿夭，在现在目前来说，人的寿命极长也不过百年。但这也是有期限的，期限一满，就非离开这个世界不可。我们同是一个人，为什么有的寿长百岁？有的只几十岁或几岁就夭亡？为什么越古老越离现在去得越远的人的寿命越长？这是各人所作的业不同，所以寿命的果报长短也有差别。越古的人，因为常修胜道，不作无义利的事，所以寿命极长。于今去圣时遥，人心不古，不修至道，事事利己损人，心似罗刹，杀业增上，对诸生物毫无慈念，因此所感之寿亦日见短促。昔时人寿极长，今者极长少过百年，所以叫做命浊。

瑜珈师地论云：「言五浊者，一者寿浊，二者有情浊，三者烦恼浊，四者见浊，五者劫浊。如于今时，人寿短促，极长寿者，不过百年，昔时不尔；是名寿浊。如于今时，有情多分，不识父母，不识沙门，若婆罗门，不识家长，可尊敬者，作义利者；作所作者；于今世罪，及后世罪，不见怖畏；不修惠施，不作福业，不受斋法，不受净戒。昔时不尔。名有情浊。如于今时，有情多分，习非法贪，不平等贪，执持刀剑，执持器械，斗讼争竞，多行谄诳，诈伪妄语，摄受邪法，有无量种恶不善法，现可了知。昔时不尔，是名烦恼浊。如于今时，有情多分，为坏正法，为灭正法，造立众多，像似正法；虚伪推求，邪法邪义以为先故。昔时不尔，是名见浊。如于今时，渐次趣入饥馑中劫，现有众多饥馑可得。渐次趣入疫病中劫，现有众多疫病可得。渐次趣入刀兵中劫，现有众多互相残害，刀兵可得。昔时不尔。是名劫浊。」俱舍论亦云：「言五浊者，一寿浊，二劫浊，三烦恼浊，四见浊，五有情浊。劫减将末，寿等鄙下；如滓秽故，说名为浊。由前二浊，如其次第，寿命，资具，极被衰损。由次二浊，义品衰损。以耽著欲乐，自苦行故。或损在家出家善故。由后一浊，衰损自身。谓坏自身身量，色力，念智，勤勇，及无病故。」楞严经亦云：「云何为浊？阿难，譬如清水，清洁本然，即彼尘土灰沙之伦，本质留碍。二体法尔，性不相循。有世间人，取彼土尘，投于净水。土失留碍，水亡清洁，容貌汨然，名之为浊。汝浊五重，亦复如是。」由于这五浊的障蔽性真。故而造诸恶业，个个蒙尘，人人造恶，整个世界的人为善者少，作恶者多，令到这个本来善良的世界，成为罪恶的世界，所以叫做五浊恶世。佛的大智慧神通力，不可以言说，不可以心思，所谓人天不知边际，三乘莫测玄微。恶世众生，刚愎狡猾，易嗔易悻，难调难化。佛在这个恶世当中，对于这班刚强众生，教化事业本非易易。但是佛出世间，本为度脱众生，所以对这些刚强众生，先以神通威力慑伏其心，后以智慧方便惇惇善诱，令知造恶遭苦，应该远离，为善得乐，勇力勤修。故弥陀经云：「释迦牟尼佛，能为甚难希有之事，能于五浊恶世，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊，命浊中，得阿耨多罗三藐三菩提，为诸众生说是一切世间难信之法。舍利弗！当知我于五浊恶世，行此难事，得阿耨多罗三藐三菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难。」

知苦乐法，即是佛陀教化这些难以调伏的刚强众生，能够认识清楚，什么是苦，什么是乐，苦从何来，乐由何生。令到个个都知苦乐的法，对于善法勇力而为，对于恶业决意断除，那末修行的

功行才易胜进，圣妙的理地才速登履。

或者说佛为什么到这个五浊恶世的世界里来成佛？为什么要化导这些刚强的众生呢？有三种义理：第一是佛的本愿力使然。因为五浊恶世境界恶劣，易助道法速日增进。第二五浊恶世，苦难多端，佛说妙法易生信受。第三佛出世间，目的为化众生。化导善根深厚的众生，不足为难，调伏刚强的众生，是为甚难。佛出世间既然是为众生，所以越刚强难以化度的众生，佛越加要设法度脱。具有这三种原因，所以佛要到这个五浊恶世的世界里来教化度脱刚强众生。悲华经云：「尔时会中有菩萨摩訶萨；名曰寂意，瞻睹如来种种神化已，白佛言：世尊何因缘故，其余诸佛所有世界清净微妙种种庄严，离于五浊恶世，无诸秽恶，其中纯有诸大菩萨，成就种种无量功德，受诸快乐。其土乃至无有声闻辟支弗名，何况当有二乘之实。今我世尊，何因何缘处斯秽恶不净世界，命浊、劫浊、众生浊、见浊、烦恼浊、于是五浊恶世之中，成阿耨多罗三藐三菩提，在四众中说三乘法。以何缘故，不取如是清净世界，而不远离五浊恶世？佛告寂意菩萨：善男子，菩萨摩訶萨，以本愿故，取净妙国，亦以愿故，取不净土。何以故？善男子，菩萨摩訶萨，成就大悲故，取斯弊恶不净土耳。是故吾以本愿，处此秽恶不净世界，成就阿耨多罗三藐三菩提。」

亲近奉侍佛陀左右，恒常随佛使唤操作，叫做侍者。菩萨从兜率天下生经说：具八种德方堪为侍者：一信根坚固，二其心觅进，三身无病，四精进，五具念心，六心不憍慢，七能成定意，八具足闻智。观无量寿经云：「一一化佛，有五百化菩萨无量诸天以为侍者。」今不可说不可说十方无量世界诸佛，各所遣的侍者，均是等觉高士，各各问候世尊起居迪吉，少病少恼，众生易度，圣众安和，是致意的法式也。各方诸佛从彼彼方来，既至目的地，各遣侍者致问世尊，一表尊法重人，而且宾主的礼法，应该这样，亦所以示法不乖俗也。

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云：所谓大圆满光明云，大慈悲光明云，大智慧光明云，大般若光明云，大三昧光明云，大吉祥光明云，大福德光明云，大功德光明云，大归依光明云，大赞叹光明云。】

这是放光现大瑞云之时。是时，即是感应道交，师资酬唱的时候。亦即是十方无量不可说不可说世界诸佛菩萨，聚集忉利天宫，各遣侍者问讯释迦世尊，待佛宣说妙法的时候。如来无有因缘，不轻易开颜含笑的，故世尊在每一个法会，凡是含笑之后，必放光现瑞，然后宣扬妙法。现在世尊含笑之后，放百千万亿光明云，以及后面的出种种微妙音声，即是放光现瑞的状况。日月灯光等光明，是有限度的，尚有阻碍，不能遍照。日月灯等，以日最光最明，但只照昼不照夜，高山所阻，屋瓦所碍，就不能照。像这些有限度不常不遍的光明，时时都可以看到，不能算是瑞相。世尊现在所放的大光明，是彻照三千大千世界，无幽不烛的，高山不能阻，屋瓦不能障，比之日月等光强过百千万亿倍。云系荫覆滋润的意思，即是说佛现在所放的大光明云，荫覆滋润一切众生，令一切众生见到这些光明云，个个身心轻安，蕪毒妙性的烦恼得以解除，滋润心田的善根得以增长。指数有百千万亿，举名只提十个，因为十种光明云，可以概括百千万亿之数，而百千万亿的光明云，亦可以这十种名称，摄尽无余。

佛说这部地藏经的本意，是想令个个都明白孝亲的道理。父母生养我们教育成人，如果有天良的人，对于双亲当然要孝敬的。但是现在人的，心地黯昧，没有一点天良，所以佛陀特别放出种种的光明，照彻一切众生的心地，令一切众生的心地，都得到光明，知道明白孝敬双亲的道理。

大圆满光明云，大系广大普遍的意思，具有体相用三大。所谓体大，报身无涯，量周沙界。所

谓相大，百福庄严，万德圆融。所谓用大，慈心济物，妙用恒沙。圆满二个字，是形容佛陀所证到的果位，是到于极高峰的。因为佛陀无论德行方面，或者在福慧方面，都是臻于极圆满的境地，没有什么人可以与佛比拟的。这些光明既然是从报身佛所放出来的，所以称为圆满。云是随处飘游，到处覆荫的。佛陀利生的心悲切，也是随处现形，到处维护一切众生，令众生个个都到达无惧无畏的心情常欢常乐的念头，因此称佛的大慈悲功行，叫做云。在通常方面来说：佛陀是万德齐备，福慧庄严，万行周遍，种智圆成，俱足一切世出世间的一切功德，远驾三乘之上，所以叫大圆满光明云。

大慈悲光明云，这种光明云，系从佛的大慈悲心流露出来的，所以叫做大慈悲。普通的人并不是没有慈悲，不过普通人的慈悲亦是有限度，有偏向，有分别的。通常每个人的心理，都有亲近疏远之别，由此慈悲的念头无形中也在此分明辨别出来。比方我有一个最亲而具有至密切关系的人，一旦遇著有困难，或者有痛苦，我一定会伸出我的同情的手，来援助他，来救济他，或者用我的同情的口吻来安慰他，以表达我与亲情上的关系。或者我有一个离我很远而具有极密切的亲朋，遭遇到不如意的事，我纵不能亲身去慰喻他拯救他，但我的心里也会有极不寻常的牵挂。如果那个受苦或遭遇极不如意事的人，与我非亲非故，毫无关系，我对他纵然也有恻隐之心的援助他，那也不过敷衍了事罢了，断无亲切的表现。像这样有界限偏向的慈悲，完全是在情感上具有亲疏的分别。甚者，与我有怨恨的人，恨不得落井下石，毫无慈悲可言。孟子的恻隐之心，基督的所谓博爱，也可算是慈悲，但范围小得可怜。在这芸芸群生之中，其种类何只亿数，而基督所谓的博爱，只限于对人类而言，其余的一切群生可以食其肉而寝其皮。像这样的道理，怎样可以称得上博爱呢。佛的慈悲就不是这样的。佛陀的慈悲是广大无比的，最极普遍，无分界域，不别亲疏。不但人类受苦佛要救援，就是一切生物遭到痛苦，佛也要想尽方法来救度。佛观一切众生一视同仁，犹如父母爱护赤子一样。无分彼此，只要众生有难，佛就会尽自己的力量去拯拔的，所以止有佛的慈悲才是大慈悲，佛的爱护一切众生，才可以称为博爱。

大智慧光明云，系从佛的大智慧光中发放出来的，所以称为大智慧光明云。佛陀断除无明烦恼生死垢染，所谓五住究竟，二死永亡，证得一切智，一切种智，道种智等，心性明明，了了常知一切世出世法。由于佛陀得到一切的智慧，了知身受心法，都是无常苦空。自己既证得解脱的妙道，所以常来世间设种种妙法，救度一切苦恼众生。佛所得的智慧是清净无漏的，并不是世间一般人所具的智慧。世人所具的智慧，叫做世智辩聪，世智辩聪也是八难之一，依之而行，可以永沉生死苦海之中，不得出离。所以我人不想超出世间便罢，若想超出世间，就须要先离开世智辩聪，然后依佛的教训，修行出世的清净妙智。这种妙智人人本具，个个现成，只因久被尘垢遮蔽不能证得，所以佛在此，特别放出这种大智慧的光明云来，照彻荫覆一切众生，欲令个个都能反光回照的认识本具的妙智，不必向外驰求，只要从自己本性上开解便可，现在这里所讲的智慧，依照一般的常法，可以分为二种：梵语般若（P r a j n a），译为慧，属第六度；梵语若那（J n a n a），译为智，属第十度。这里所以言智慧者，或者当属第十度的智，或者文便故耳，与后面的般若，断然不可苟同。所言智者，有自受用法乐智与成熟有情智二种。

大般若光明云，梵语般若（P r a j n a），译为慧，与前面的智慧事相虽有差别，理则并无二致。言般若者，有五种差别：第一实相般若，是为众生个个本具的理体，远离一切虚妄的染污相，亦即是所证的实性。第二观照般若，即是观照实相的实智。第三方便般若，即是分别诸法的权巧妙慧，因为一切众生的根性，有种种的差别，菩萨欲为化导这些众生，故必须想出种种权巧的妙法来，然后对于这些众生才可以化导。第四境界般若，这是为真智所缘的一切差别境界。第五眷属

般若，即是与慧性随行之万行的眷属。我人个个本具圆常的慧性，系福智双修，空有齐照的，能断除一切烦恼执障，能契证万法圆融的真理，为万行之导，众德之首。所以般若在一切诸波罗蜜多，最尊最胜，更无与等者。现在所放的光明云，是从佛万德圆融慧性之中发放出来的，能够照破众生一切的习障，令众生在昏黯之中，找到一条光明大道。个个都能悟解到真空的妙理，证得圆常的慧性。

大光明三昧云，三昧，亦名三摩提，三摩帝等 (S a m a d h i)，译为定，正受，调直定等。将吾人的心停息缘虑凝结于一处，任境转而不随之动，所以叫做定。调心之法，于观境上，正直而受，所谓中间永无诸委曲相，是名正受。将吾人狂暴委曲散动的心，使之调直止于至善的定境，故名调直定。现在佛从大定之中放出大光明云，照彻众生令息狂心，安住定境，除烦恼障及所知障，证不退地。

大吉祥光明云，系从佛万德圆融的心胸上的卍字发放出来的，梵语室利鞞磋 (S r i - v a t s a) 翻为吉祥海云，是如意吉兆的意思。所谓大吉祥，即是说样样都好。凡是事事如意，样样吉祥，这是众生个个祈求的事，若得诸事吉祥，当然是值得欢喜庆幸的；但是必须要作善事，才可以得到吉祥的果报。所以尚书说「作善，降之百祥，作不善，降之百殃。」又说「天道福善祸淫。」周易也说「积善之家必有余庆，积不善之家必有余殃。」所以吾人欲望吉祥，就非作善事不可。佛知众生心之所欲，但因众生为无明所障蔽，心地黑暗不易明了，所以佛陀特别大发慈悲，放大吉祥光，照彻众生心地，令知善恶差别，报得苦乐。劝令个个舍恶修善，俾致降大吉祥。譬如一个善持戒行的人，在行住坐卧当中，自自然然就会有很多护戒神王侍卫拥护，纵有厄难遭遇，因为有善神随身保护，也就会使其逢凶化吉，遇难成祥。同时佛陀具足种种殊胜的功德，若有众生供养赞叹，自然也可获得吉祥。

大福德光明云，由修种种善行而获得的果实，叫做福德。佛的福德与人天等的福德，是不可以雷同的。因为人天的福德是有限量的，是有尽时的。例如世间有些有福气的人，是由前世坚持三皈五戒等善行而感得的；有些天人，因为由于坚持五戒，并修持十善等法行，而受到天上的福报。但若不再向前进修，就等于吃谷种的人一样，福报享尽，自然就会堕落。佛由于在往昔广修六度万行，利益无量众生，所以所得的福德，也是广大无穷无尽的。这种大福德，是有进无退的，也是永远不会堕落的。佛用这种大福德光明云来照耀众生，令众生都知道修行六度万行的法门，个个皆能获得广大的福德。

大功德光明云，佛陀累生累劫，在因地之中，所修的六度万行等善法积聚的德行，能够发生出种种的功能，所以叫做大功德。讲到功德，有两种分别，一种是世间功德，亦即是有希求的功德，一种是出世间功德，亦即是无相无希求的功德。世间的功德，如世人做了一件好事，其目的或希求他生生在天上，或希求在人间大富大贵。或者希望将来覆荫子孙昌盛如意。这种功德是有分际有限量的，因此，不能说作大功德。出世间的功德，是无作无为不希不求，心无所著，施受相亡，三轮体空，二谛圆修。虽终日作种种善事，而不见有善事可为，所作功德不见有功德所求，也不见有功德可得，无求而求，无得而得，方是称性的大功德。佛放这种大功德光明云，普照众生，是欲令众生舍有为有希求的功德，而修无为无希求的称法界性的大功德，才有真实的享受。所以金刚经云：「若菩萨心住于法而行布施，如人入暗则无所见。若菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。」

大归依光明云，言归依者，归为归投，依为依靠，依伏。众生在茫茫苦海之中，好似一叶扁舟在汪洋大海里，遇著狂风暴雨一样，本来是很危险的事；大归依处的地方，就犹如大陆一样，毫无危险可言。众生若能归依三宝，所谓依佛为师，凭法为药，倚僧为友，则心有所归，身有所依，依法修行，自可离苦得乐，舍生死的苦海，登快乐涅槃的彼岸。就好像舍离在汪洋大海的扁舟，登上稳固的大陆一样，自然化险为夷。故三皈正范云：「所言皈依者，显宗论云：救济义，以皈依三宝，能息无边生死苦轮，远离一切大怖畏故。」深一层讲，归系将六根摄住，归在一处，返本还源。依是依住真如，如如不动，本觉显现。佛陀现放出这种大归依光明云，遍照一切众生，是想令一切众生都能归依自心的觉性，皈依自性三宝，依著地藏的孝行法门行持，日久功成，自然能够返本还源，认识归家道路。

大赞叹光明云，系以音声来表扬人的德行。上面诸佛异口同音的赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，能行难行的事，现在释尊也以音声来大加赞叹诸佛的威神之力。这是礼尚往来应作的礼貌，所以人家恭敬赞叹我，我也应当恭敬赞叹人家。同时，地藏菩萨历劫以来，所作自行化他的种种功行，是值得赞叹的。现在佛放这种大赞叹光明云，一方面是表扬诸佛及地藏菩萨的威德行愿，一方面是想令众生以地藏菩萨为榜样，照著地藏菩萨在因地中所作所为的学习看齐，将来诸位众生因因果满的时候，也是一样得到十方诸佛的同声称扬赞叹的。

【放如是等不可说光明云已，又出种种微妙之音：所谓檀波罗蜜音，尸波罗蜜音，羸提波罗蜜音，毗离耶波罗蜜音，禅波罗蜜音，般若波罗蜜音，慈悲音，喜舍音，解脱音，无漏音，智慧音，大智慧音，师子吼音，大师子吼音，云雷音，大云雷音。】

这是出种种音声。放如是等不可说光明云已，系结前，即是说佛所放的光明云很多，多到无法说得清楚，前面所说的十种名称，不过略说而已。因为光明云多到无法用数目字可以表达得清楚，所以只可用一句话来概括它说「不可说。」

又出种种微妙之音，是起后。即是说不但放无量无数光明云，而且放了这样多光明云之后，接著又放出很多极微妙好听的音声。佛出世间，为利乐一切众生故，设种种方便善巧之法：如良医对诸病者开种种药方，医治诸多杂症；所以众生有八万四千烦恼，佛为说八万四千法门而对治之。维摩经云：「或有佛土，以佛光明而作佛事，……有音声语言文字而作佛事。」是以众香国中，无有文字言说，但以众香而作佛事，令闻香气即获三昧。娑婆世界众生，刚强难化，但耳根最利，故佛为说种种刚强之语以调伏之。楞严经也说：「此方真教体，清净在音闻，欲取三摩提，实以闻中入。」由于逗契此方众生根机的缘故，所以佛放种种大光明云之后，即出种种微妙音声。佛的音声是从累生累劫修持而得的，所以不但洪亮微妙，而且柔软动听，令诸闻者，即得诸根清净，热恼消除，获证清凉的境地。

佛所得的音声，广有无量，略有八种之名。这些音声，既然都系从佛历劫所修的善根功德而来，那末，所利益的众生也格外彻底普遍。所以楞严经云：「譬如人静居，十方俱击鼓，十处一时间；此则圆真实。目非观障外，口鼻亦复然，身以合方知，心念纷无绪；隔垣听音响，遐迩具可闻，五根所不齐；是则通真实。音声性动静，闻中为有无，无声号无闻，非实闻无性。声无既无灭，声有亦非生。生灭二圆离，是则常真实。纵令在梦想，不为不思无，觉观出思惟，身心不能及。今此娑婆界，声论得宣明。」甚么是佛的八种音声呢？即是第一极好音，这种音声系由于佛的德行广大的缘故，所以能令众生闻到这种音声，大家都知苦乐法而趣入于正道。第二柔软音，这种

音声系由于佛的德行慈善的缘故，所以能令众生听之喜悦，自然皆舍弃刚强的心，而趣入有规律的行径。第三和适音，这种音声系由于佛陀证入中道理趣，所以音声调和，能令一切众生融和会于理谛。第四尊慧音，这种音声系由于佛的德行尊高，所以能令闻者尊重，智解开明。第五不女音，这种音声系由于佛住首楞严定，具有世欲的德行，所以能令一切众生闻声起敬，天魔外道无不服。第六不误音，佛智圆明，照了无谬，这种音声是从佛的智慧海流出的，所以能令一切众生，听闻此音，各各皆得正知正见，远离九十六种邪见之非。第七深远音，佛的智慧如实竖穷横遍，而且佛的德行最尊最极。这种音声是从佛的实德而发，故能彻透十方，令诸众生近闻不觉得声音很大，远听亦不觉得声音微细，若近若远，听闻此音，个个都证甚深之理地。佛的声音由于系从往昔因地所感，故使远近听闻如在目前。是以目连欲测佛的音声，上穷恒沙国土，听之犹在目前。第八不竭音，佛证极果之身，愿行无尽。由于佛住于无尽之法藏，所以佛的音声，滔滔无尽，响响不竭，能令众生寻其语义皆得无尽常住的果报。所谓种种微妙之音，即是佛所放出的种种音声，无不悦耳清心，互不交杂，所以称为微妙。佛出种种音声，非数字可以算知，现在只举十六种名，不过举其萃萃大端而已，实数安止十六？然而十六之数可以概括无余，种种音响不超十六之名，故举十六之名，一切皆在其中。

檀波罗蜜音，檀者，梵名檀那 (D a n a) 之略语，译为布施，以自己的财物，所谓国城妻子，甚至生命，分布与一切众生，辍止自己应得的东西，惠施给人，所以叫做布施。有三种布施：第一财布施，以种种财物施舍给贫穷大众，令到个个都丰衣足食。第二法布施，众生所以轮回于三界之内，飘流于六道之中，受诸生死，贫贱苦患，皆因未闻佛法，不知修学。菩萨发心，不为自求，所以自虽了悟，仍然缘念众生，故而降生秽土，助佛宣化，为诸众生说种种法，务令得到解脱为止。第三无畏施，即是对于厄难之境，无所畏惧。众生沉沦生死海中，受种种厄难之苦，菩萨降生其中，皆令离于厄难。菩萨不但自己对于厄难之事无所畏惧，亦恒能施一切众生无所畏惧，因此叫做无畏施。

波罗蜜，应云波罗蜜多 (P a r a m i t a)。旧译为度无极，新译为到彼岸。度，即是到彼岸的意思。无极，即是说菩萨所修的行法无有限际。又波罗，是彼岸的意思，有菩提和涅槃二种究竟果地。蜜多，系离的意思，到的意思，一切众生迷失本觉的理性，常居生死的此岸，菩萨修行六度万行诸波罗蜜多，故能离生死障染的此岸，而到达涅槃清净的彼岸。窥基法师说：「境尽有无，解穷六藏，义洞真俗，业备二因；觉满寂圆，升斯彼岸，体用兼举，故立此名。然所修行，具七最胜，方可得名波罗蜜多：一、住菩萨种性，二、依大菩提心，三、悲愍有情，四、具行事业，五、无相智所摄，六、回向菩提，七、不为二障杂。若行慧等一切善业，随阙此一，非到彼岸。」

尸波罗蜜音，应作尸罗波罗蜜多音 (S i l l a)，译为戒。身口意三，作种种非法的业行，好似大火一样，能够烧坏修行人的本具理性，唯有持戒，才能够将这身口意三业的过非防止停息。由于尸罗具有防息三业过非的功能，所以叫做戒。这戒亦复是略有三种之别：一、摄律仪戒，即是能够受持五戒八戒，十戒，具足戒等一切戒律；二、摄善法戒，即是以修持一切善法以为戒律，三、饶益有情戒，即是以利益一切众生而为戒律。

羼提波罗蜜音 (K s a n t i)，译为忍辱。他人无理加毁于我，名叫为辱，在这侮辱的上面，能够处之泰然，不起嗔怒，名叫为忍。这忍辱亦复有三种差别：一、耐怨害忍，能够忍耐一切有情的怨敌恼害。二、安受苦忍，对于一切无情的寒热等种种苦楚，能安然处之泰然受之。三、谛察法忍，能如实谛观真理而安然住于无生的理地。这三种忍，前二种忍系耐忍的忍，后一种忍系信

忍的忍。由于忍耐的忍，所以对于情与非情的种种怨害苦楚境界，能够处之泰然，毫无嗔怒。由于信忍的忍。所以对于佛陀所说的妙法，能够信受奉行，而证入于真实的理地。

毗离耶波罗蜜音 (V i r y a)，译为精进。菩萨于一切法勇猛勤修，不达实际目的，不肯中途停息，务必证得一真法界为止；对于六度万行，无量善法，不懈不怠，不休不息，叫做精进。这精进亦复有三种差别：一、被甲精进，在这个人食人的世界里，有很多祸害厄难的魔事，尤其修胜行的人，所遇的障难更多，即所谓道高一尺魔高一丈，倘欲功德胜进，不为魔障所缠，则非发起大势力精进的心不可。等于军队打仗一样，所被的衣甲越坚厚，所遇害的地方就越少，且在阵场上交锋，内心的恐怖也就越少。菩萨修行也是这样，被大势力心的甲，修持出世的行，中途纵然遇到诸多障难，心中也就没有什么恐怖。二、摄善精进，菩萨对于诸善法行，勇勤去修，不稍生起退倦的心。三、利乐精进，菩萨修诸圣行，目的欲为利乐一切众生，所以对于菩萨化导众生，令趣解脱的事业，不怠不倦。

禅波罗蜜音，应作禅那波罗蜜多音 (D h y a n a)，旧译为弃恶，思惟修，功德丛林等；新译为静虑。所讲弃恶，即是说修行观行，集诸善法，所以能将恶法舍弃。所谓思惟修，即是说修行出世妙法，必藉思惟修习，方得圆成。所谓功德丛林，即是说修诸静法，可以获得极大功德，修行既久，而集聚的功德也必多，好似树林一样的密茂，所以叫做功德丛林。所谓静虑，因为修行出世妙法，必须审谛观察，然后方辨是非，既能识别是非，则能先去非留是，继则是非均不住，所谓能所皆亡，是非双绝。由静观审虑，出世妙慧方得圆成，因此叫做静虑。此亦复有三种差别：一、安住静虑，令散乱心定于一境，抉择是非，除烦恼等障。二、引发静虑，由于禅思，三昧现前，能够发生种种功德。三、办事静虑，由禅定能够令心清净，出生种种功德，断除五住烦恼，超脱二种生死。自既得度，不舍有情，所以仍入秽土，举办种种利生的事业。

般若波罗蜜音 (P r a j n a)，译为慧，即是人人本具的妙慧。这妙慧系从禅那集心一境，澄清诸念所显现的；亦复有三种差别：一、生空无分别慧，生空，即是我空，众生我执未空，常留凝于生死的此岸，二乘只空我执，故处遍真涅槃的彼岸。这种妙慧是与生俱来本自现成，非假修得，绝思量，亡计度，所谓拟心即错，动念即差。菩萨证得此慧，所以能解除我缚，超脱生死。二、法空无分别慧，系破法执后证得的妙慧。众生我法未空，为烦恼所知之所缠缚，没生死界，沉沦六道。二乘破除我执，破烦恼障，法执犹存，所知障未亡，故只证偏真，不得究竟。菩萨我法皆空，二障并离，超有漏生死之苦海。绝化城偏真之幻乐，到达究竟的境地。三、俱空无分别慧，即是我法皆除，二障并亡。菩萨由于证得我空，故能断烦恼障，超生死流。由于证得法空，故能亡所知障，不住偏真。众生烦恼未除，我执犹存，处生死的此岸，二乘我执已破，法执未亡，烦恼障尽，所知仍留，住偏真的彼岸，故均未为究竟。菩萨二障惑除，我法俱空，所以不往生死，不居涅槃，处于中流，度诸众生，通通都令了脱生死住在涅槃的彼岸。由于生空无分别慧的缘故，所以能够自己了脱。由于法空无分别慧的缘故，所以能够度诸众生；由于俱空无分别慧的缘故，所以能够自他都离开生死的此岸，到达涅槃的彼岸。

由檀波罗蜜音至般若波罗蜜音，总叫做六度音。显扬圣教论云：「第一施波罗蜜多，谓依菩提心悲为导首；十种法行，助善修治；七种通达，为坚固根；或因资财，或因正法，或因无畏，五种功德大我所摄性。（一）无著故舍，（二）不观故舍，（三）无失故舍，（四）无别故舍，（五）回向故舍。由此行故，而诸菩萨，以资生具，摄诸有情。及由亲近多修习故，令彼资圆满，当成无上正遍知果。如施波罗蜜多，如是戒乃至慧，应知。第二戒波罗蜜多，谓或因息离不善，或因摄受

善法，或因利益有情，律仪戒所摄身语意业性。由此行故，诸菩萨以不恚不恼摄诸有情。第三忍波罗蜜多，谓因忍受他不饶益不恚性，或安受诸苦不乱性，或因审察诸法正慧性；由此行故，诸菩萨以忍受一切不饶益事。及损害事，摄诸有情。第四勤波罗蜜多，谓或因被发心铠，或因方便加行，或因利益有情；相续纯熟，心勇猛性，为欲引生一切善根。由此行故，而诸菩萨，虽未伏惑，而能一向专修诸善。第五静虑波罗蜜多，谓或因对治烦恼，或因发起功德，或因利益有情，心住一缘性。由此行故，而诸菩萨，伏诸烦恼，令住不现行法。第六慧波罗蜜多，谓或因对治烦恼，或因发起功德，或因利益有情；简择诸法性。由此行故，而诸菩萨，永断一切烦恼障所知障种子。」成唯识论亦云：「施有三种：谓财施，无畏施，法施。戒有三种：谓律仪戒，摄善法戒，饶益有情戒。忍有三种：谓耐怨害忍，安受苦忍，谛察法忍。精进有三种：谓被甲精进，摄善精进，利乐精进。静虑有三种：谓安住静虑，引发静虑，办事静虑。般若有三种：谓生空无分别慧，法空无分别慧，俱空无分别慧。」

慈悲音，喜舍音，这二种是四无量心的音声 (C a t v a r i - a p r a m a n a n i : 1、M a i t r i , 2、K a r u n a , 3、M u d i t a , a n d 4、U p e k s a) 菩萨修胜妙行的时候，对一切众生的爱护，无微不至，有如慈母的爱护赤子，所以只要众生遭遇到困难，菩萨就会应念而至。倘有众生心情得不到愉快，菩萨就会兴起他的无缘大慈，与一切众生快乐，这叫做慈无量心。若有众生遭到极大的苦难，菩萨就会运用他的同体大悲，拔一切众生的苦难，这叫做悲无量心。所谓无缘大慈，即是说这种慈心，无须缘虑系属，自然普应一切。所谓同体大悲，即是说这种悲心，生佛体同，无差无别，所以众生受苦，就好似自己受苦一样，因此救济一切众生，可以成就我的菩提道，就等于是救济自己一样，这就是同体的悲心。金刚经所说：「所有一切众生之类，……我皆令人无余涅槃而灭度之，如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。」也是同体大悲的缘故。菩萨出现世间，广修六度万行，目的在乎一切众生皆得解脱无量生死苦患，因此见到一切众生都能离苦得乐，所以心生庆悦，这是喜无量心。菩萨救度一切众生，怨亲平等，虽然灭度无量无数无边众生，心无执著，绝对不说这许多众生，系我救度者，这是舍无量心。这四种心能够普缘无量众生，平等利益无量众生，引发无量福慧，庄严无量佛刹，因此叫做四无量心。

瑜伽论云：「云何建立四无量定？谓诸有情，有三品故。一者无苦无乐，二者有苦，三者有乐。如其次第，欲与其乐，欲令离苦，欲令其乐永不相离。于彼作意有四种故；如其次第建立四种。谓由与乐作意故，拔苦作意故，乐不相离随喜作意故，建立前三。即于此三，欲与乐等，为欲令彼不乐思慕不染污作意故，嗔恚不染污作意故，贪欲不染污作意故，建立于舍。」

解脱音，梵语木底 (M u l t i) 或云木叉 (M o k s a) 义译解脱。远离烦恼等惑业的缠缚，超脱三界无边生死的苦果，纵任自在，无挂无碍，尘累不能拘，障染不能留，所以称为解脱。唯识述记云：「言解脱者，体即圆寂。由烦恼障，缚诸有情，恒处生死，证圆寂已，能离彼缚，立解脱名。」瑜伽论云：「此中解脱者，是永断、离系、清净、灭尽、离欲等，名之差别。」又云：「言解脱者，由离贪故，一向安隐。于余烦恼，心得解脱。」又云：「云何解脱？谓即于此伏断对治修习故，永拔随眠。」又云：「云何解脱？谓起毕竟断对治故；一切烦恼品类粗重，永息灭故；证得转依，令诸烦恼，决定究竟成不生法，是名解脱。」佛陀断除一切烦恼障业，永离生死等苦果的缠缚，得解脱的妙道，为欲一切众生都知道修对治法，获究竟的解脱，所以特放解脱的音声。

无漏音 (A n a s r a v a) ，漏为烦恼的异名，漏泄及漏落的意思。众生的贪嗔痴等烦恼，日夜由眼耳等六根门漏泄流注不止，因此造诸恶业堕落三途，轮迴六趣。诸佛菩萨修诸圣行，远离

一切烦恼，永超生死之领域，所以叫做无漏。即是超出生死，就永远不会再漏落三途。杂集论云：「何故此灭，复名无漏？永离一切烦恼魔故。」成唯识论云：「诸漏永尽，非漏随增，性净圆明，故名无漏。」世尊证得此无漏圣法，为欲令诸众生都证得这种妙法，所以特别发出这种无漏之音；俾诸众生，得闻获益。

智慧音，大智慧音。梵语若那 (J n a n a)，译为智，属第十度。梵语般若 (P r a j n a)，译为慧，属第六度。简择事理，决断无疑，真俗并照，能所皆亡，故名智慧。这种智慧与前面所说的般若，义理当然无异，事相确有差别。前面所说的般若如母，能生万法，智慧系从彼所生。同时这里所说的智慧，是属于十度中的智，并不是第六度的般若，因为我国在文法上，智与慧是一个不可分开的名词，是以我人随时都可以见到智慧两个字是常联在一起。这智慧系能够决断事理出世的智慧，并不是世间上世智辩聪的智慧。世智辩聪的智慧，对于众生，并不是完全没有益处，但比较起来，害处较多。所以世人以世智辩聪的缘故，互相斗智，互相钩心斗角，互相用尽阴谋，于是弄到整个世界毫无安宁的日子。出世的智慧与世智辩聪的智慧刚刚相反，所以菩萨出现世间，样样都以利生为目的。

智慧，纯系自利，大智慧则自他兼益，以故二乘人修行，获得出世妙智，便以为足，更不前进；安住偏真涅槃的化城。菩萨自虽得度，不舍有情，所以降临秽土，广设种种的善巧权法，化导众生，个个都令安住到无生死，绝垢染的清净彼岸，然后，自己才般涅槃。因此故说智慧只是实智，大智慧则具权实二智。佛陀现在放发出智慧大智慧两种音声，是欲唤醒在会大众，令知个个都具有这两种智慧，先自了脱之后，再来度化众生。

狮子吼音，大师子吼音。师子，梵语僧伽彼 (S i m h a)，在群兽当中，能够无畏降伏一切，所以为兽中之王。佛陀从无数劫来修诸胜行，具足无量威德功行，所以对于一切邪魔以及九十六种外道，无所畏惧而降伏之，因此号称佛陀为人雄中的师子；或者称菩萨为师子，或师子儿，称佛为大师子或师子王。总之，端行胜道，具诸威德功行，能够降伏一切邪魔外道，而不为一切邪外所怯，就可以叫做师子。吼，系鸣的意思，咆哮的意思。师子吼即是师子咆哮，或者叫做师子鸣。师子一吼，百兽惊伏。佛系人中的师子，所以在大众之中，宣说一切决定妙理，不畏群邪异学，而能降伏一切魔外。就好似师子一样，在群兽当中咆哮，群兽自然慑伏。所以临济说：「狮子一吼，野干脑烈。」现在所说的师子吼是，为三乘人说权小的出世法。大师子吼，是为圆顿大士说世出世间的大乘妙法。新华严云：「譬如大师子吼，小师子闻，悉皆勇健；一切禽兽远避窜伏。佛师子吼，诸菩萨等，若闻赞菩提心声，长养法身。妄见众生，惭伏退却。一又，自己能够在大众当中说决定妙法，心无所畏，名师子吼。自能众中演说无所畏惧，亦能施众生说法无所畏，名大师子吼。佛现在发出这两种音声，是欲令众生，自他说法均无所畏。同时，现在佛说地藏行门，是欲个个都能克尽孝道；倘若侍奉双亲毫无缺憾，则于下面所说的种种地狱苦楚，亦无所畏；不但自己无所惧，亦且施诸众生亦无所畏。如果对于双亲有忤逆的行为，那就纵然对下面所说的地狱果报，有所畏惧，也是无办法可能避免的了。

云雷音，大云雷音。云系有荫覆的作用，雷取能警觉的意思。众生迷流三界之中，受种种苦楚热恼，终日昏昏，无知无觉，就好似在炎夏烈日之下做梦一样：既痛苦又不知求出离。诸佛菩萨出现世间，爱护一切众生，无微不至。犹如慈母的爱护赤子，苦口婆心，谆谆善诱，说种种的妙法，务令个个都能知苦断集，慕灭修道，舍弃热恼痛苦的生死，趣入清凉快乐的涅槃。犹如大云的盖覆虚空，被荫大地众生皆获清凉之境。雷鸣震耳，惊醒梦里的人。这里所说的云雷音，是为三乘人说

权巧方等的法。大云雷音，是为圆顿大士说大乘究竟的法。佛现在放出这两种音声，是欲令三乘人也好，圆顿大士也好，通通都令趣入无余涅槃而灭度之。

【出如是等不可说不可说音已，娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。所谓：四天王天，忉利天，须焰摩天，兜率陀天，化乐天，他化自在天。梵众天，梵辅天，大梵天。少光天，无量光天，光音天。少净天，无量净天，遍净天。福生天，福爱天，广果天，无想天。无烦天，无热天，善见天，善现天，色究竟天；摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众，龙众，鬼神等众，悉来集会。】

出如是等下，总结前文而引起后文。娑婆世界下，叙述有很多天众，龙众，鬼神众等，都齐集到忉利天宫。所谓下，列举诸天的名称。即是说世尊放出许多音声之后，接著就有这个世界以及他方国土的许多天众，龙众，神众，鬼众，聚集在这忉利天上，闻佛说法。「百行孝为先」，因为佛现在所说的行孝法门，十方世界的诸天龙神等，对于这个法门，也是极其注重的，所以来赴法会参听的诸天龙神，也是特别踊跃。

佛所放出的音声很多，上面所列举的十六种名目，不过略举而已，其实佛所放出的妙音，多到无办法数得清究竟的数字，因此用一言以蔽之说「不可说不可说。」

娑婆世界，即是三千大千国土，为一佛之所摄化。唐译索诃 (S a h a)，堪忍的意思。即是说，吾人所住的这个世界上的众生，对于贪嗔痴种种苦患，能堪忍受。又菩萨化导一切众生，为欲利乐一切众生，所以对于种种嫉妒怨恨，众苦逼恼，能够忍受，不生怠退之心。所以悲华经云：「云何名娑婆？是诸众生忍受三毒及诸烦恼，故名忍土。」法华玄赞亦云：「梵云索诃，此云堪忍。诸菩萨等行种乐时，诸多怨嫉，众苦逼恼，堪劳倦而忍受故，因以为名。」

他方国土，即是除此娑婆世界以外的其他许多国土。所谓国土，梵语富罗 (P a r a)，为一切有情所居住的地方。共有四种的差别：一、凡圣同居土，即是人，天等六凡及声闻缘觉等四圣所同居的国土。这种凡圣同居土又有净秽二种，如极乐世界 (S u k h a v a t i) 里的众生，虽具三毒见思，但无三恶道的名称，而且所得的果报，又非常庄严清净，所以名为同居净土。我们这个娑婆世界，三恶道具，四趣并备，由贪嗔痴的此起彼落，报得荆棘丛林高山丘陵，因此故名同居秽土。二、方便有余土，以善巧方便的法子，断除八十八使见惑，八十一品思惑，而证得偏空的真理，脱离三界分段生死的二乘人所居住的国土；但因二乘人虽则烦恼我执已除，分段的生死亦泯，惟是所知未空，法执仍在变易未亡，尘沙无明之惑犹存，未达究竟之域，中止虚幻的化城，所以说是有余。三、实报无障碍土，这是断一分无明，证一分中道的菩萨所居的国土。因为所修的行真实不虚，所以所感的胜报，得色心不相妨碍，因此这种菩萨所居的国土，叫做实报无障碍土。四、常寂光土，这是诸佛如来所居住的国土；常系法身，法身无去无来，随缘不变，不变随缘。寂系解脱，一切诸相永远恒寂，能够随类应现，而不为一切诸相所缠缚。光系般若，诸佛现世，志在众生，所以自己利用智光，照彻一切诸相，断惑证真，然后又再利用这种智光，俯照一切众生，广行利乐的事业。

无量亿，万万为亿，今说无量亿，即是说很多很多无法子将数目的字表达出来，所以只可说无量亿。

梵语提婆 (D e v a)，此译为天。天的果报非常殊妙，系由于往昔所修五戒十善及诸禅所感

得来。这里所说的天，是指欲界的六欲天，色界的四禅十八天，无色界的四空天。为八部众之一。

梵语那伽 (N a g a)，此译为龙，系水族中的王。龙王有大神力，能够变大变小。得一涪的水，可以变化为滂沱大雨。龙有很多种类，有麟的叫做蛟龙，有翼的叫做应龙，有角的叫做虬龙，无角的叫做螭龙，在地的叫做蟠龙，升天的叫做天龙，处海的叫做海龙。现在所指的是后二种，为八部众之一，能够保绥国人，拥护正法。

梵语薛荔多 (P r e t a) 旧译饿鬼，新译为鬼，六趣之一，婆沙论云：「鬼者，畏也，谓虚怯多畏。又威也，能令他畏其威也。又希求为鬼，谓彼饿鬼，恒从他人希求饮食，以活性命。」文句亦云：「慳贪堕此趣，此趣多饥渴，故名饿鬼。亦被诸天驱使，亦希望饮食，故名饿鬼。」鬼的种类很多，但可以分为两类：一有福报的鬼，如夜叉罗刹有神通力而害人，及山林土地等，享受人间的祭祀。二无福报的鬼，如饿鬼等，腹大如山，咽喉似针锋之细，饥火交然，不闻浆水之名，常在厕所等不净的地方，求觅饮食。

神，有灵妙莫测之德者的通称，为八部众的通称。这些神具有大势力的，能够移山倒海；小势力的，能够隐显变化。又这些神，在天的叫做天灵，在地的叫做地祇。在人的叫做鬼神。

此界他方无量无边世界里的无量亿千的天龙鬼神，闻佛将说地藏行门，所以都云集到忉利天宫，想听妙法，俾获胜益，故云亦集到忉利天宫。所谓以下，列举三界诸天的名目称号。

四天王天 (C a t u r m a h a r a j a k a y i k a s)，为欲界的第一层天。居在须弥山 (S u m e r u) 的中腰四方，邻于日月，俯照四大部洲，所以又叫做护世四王天。1、东方持国天王 (梵语多罗吒 D h r i t a r a s t r a) 领干达婆 (G a n d h a r v a — 寻香 —) 及毗舍阇 (P i s a c a — 啖精鬼 —) 护持东胜神州的人民。2、南方增长天王 (梵语毗楼勒 V i r u d h a k a)，领鸠槃荼 (K u m b h a n d a — 阴囊，或冬瓜 —)，及薛荔神 (P r e t a — 祖父 —)，护持南瞻部洲的人民。3、西方广目天王 (梵语毗楼博叉 V i r u p a k s a)，领龙众 (N a g a)，及富单那 (P u t a n a)，护持西牛贺洲的人民。4、北方多闻天王 (梵语毗沙门 V a i s r a m a n a)，领夜叉 (Y a k s a)，及罗刹 (R a k s a s a)，护持北拘卢洲的人民。这四王天距离人间的土地以上约十六万八千里，天人的身量高八十丈，寿命五百岁，人间五十年为其一昼夜。以人间的年限来计，该天寿长五百岁，则合人间九百万年，但其中亦有夭亡者。将死的时候，五衰相现：1、衣裳垢腻，2、头上花萎，3、身体臭秽，4、腋下汗出，5、不乐本座，生大苦恼。以布施不杀等功德增上，能生此天。

忉利天，正音应作怛唎耶怛唎奢天 (T r a y a s t r i m s a — D e v a)，译为三十三天，为欲界的第二层天，居须弥山顶，距离人间约三十三万六千里。这层天的天人身量高壹百陆拾丈，帝释天主的身量高三百二十丈。寿命长壹千岁，人间一百年为其一昼夜。以人间的年限来计，天寿壹千岁，则合人间三千六百万年；但其中亦有中天者，临终的时候亦现五衰的相状，生大苦恼。以布施不杀不盗功德增上，以及孝顺父母师僧，能生此天。四王天及忉利天，都属地居天 (B h a u m a)，因为在须弥山顶及山腰，犹未离地的缘故。由此以上的其余欲界四层天，才离开地，所以叫须焰摩天及以后的天，为虚空天 (A n t a r i k s a v a s i n a)。

须焰摩天 (S u y a m a)，译为妙善时分，善时等，为欲界的第三层天。这天距离人间地约六十四万里，日月的光明所不能照。这天的天人，身上光明赫奕，昼夜不别，但看莲华的开合而分

时分。天人的身量二百四十丈高，寿命长二千岁，人间二百年为其一昼夜，以人间的年限来计，天寿二千岁则合人间一万四千四百万年。以布施及不杀不盗不邪淫功德增上，能生此天。

兜率陀天，亦名睹史都天 (T u s i t a)，译为知足，妙足，善足等，为欲界的第四层天。其中分内院和外院；外院为实报的凡夫天人所居的地方，内院为补处菩萨及助佛宣化的菩萨所居的地方。因为系等觉大士的居处，所以劫坏的时候，三灾都不能为害。离人间地约壹百贰十八万里之处，有地如云，总共五十重，每重有五百亿天宫，四十九重为内院，余一重则为外院，这就是兜率陀天。这层天的天人身量三百二十丈高，寿命长四千岁，人间四百年为其一昼夜。以人间的年限来计，天寿四千岁，则合人间五十七亿六百万年。以布施及身三口四善戒功德增上，能生此天。

乐变化天，梵语须涅蜜陀 (N i r m a n a r a t i)，此天能够自己变化五尘而作娱乐，所以叫做乐变化天。距离人间地上约二百五十六万里之处，有地如云，是乐变化天的所在地。该天天人身量四百丈高，寿命长八千岁，人间八百年为其一昼夜。以人间的年限来计，天寿八千岁，则合人间二百三十亿四百万年。由于布施深心持戒多闻，广修十善法行功德增上，能生此天。

他化自在天，梵语婆舍跋提 (P a r a n i r m i t a v a s a v a r t i n)，不劳做作，夺他人所化而为自由自在的受用，所以叫做他化自在天。距离人间地上约五百一十二万里之处，有地如云，是他化自在天的所在地。该天天人的身量四百八十丈高，寿命长一万六千岁，人间一千六百年为其一昼夜。以人间的年期来计算，天寿一万六千岁，则合人间九百二十亿六百万年。由于往昔布施清净，持戒转深，好乐多闻，孝养父母，恭敬师僧，功德增上，能生此天。同时这层天上，别有魔罗所居宫殿，或者说在欲色二界的中间，另有魔王的宫殿。

其他经论，都是以十善戒行的功德多寡而分所生天的高下。而楞严经则以淫欲的厚薄，而感受天上的等级。如经云：「阿难！诸世间人，不求常住，未能舍诸妻妾恩爱。于邪淫中，心不流逸，澄莹生明，命终之后，邻于日月，如是一类，名四天王天。于己妻房，淫爱微薄，于净居时，不得全昧，命终之后，超日月明，居人间顶，如是一类，名忉利天。逢欲暂交，去无思忆，于人间世，动少静多，命终之后，于虚空中，朗然安住，日月光明，上照不及，是诸人等，自有光明，如是一类，名须焰摩天。一切时静，有应触来，未能违戾，命终之后，上升精微，不接下界诸人天境；乃至劫坏，三灾不及，如是一类，名兜率陀天。我无欲心，应汝行事，于横陈时，味如嚼蜡。命终之后，生越化地，如是一类，名乐变化天。无世间心，同世行事，于行事交，了然超越。命终之后，遍能出超化无化境。如是一类，名他化自在天。」

以上六天，因未离欲地杂染诸烦恼，所以总叫做六欲天，或叫欲界 (K a m a d h a t u) 六天。瑜伽论云：「言欲界者，谓下从无间，上超他化，至魔罗宫，其中诸行，皆因欲界烦恼所生。」

以下色界 (R u p a d h a t u) 十八天，共分为四禅：初二三禅，各有三天。第四禅有九天，分为凡圣二类：四有漏天，是为凡类；五不还天，是为圣类。色界天人，虽然已经离开粗重的欲垢，但尚存正报清净质碍的色身，仍在色的范围之内，所以叫做色界。这些天人，都是藉著禅定的功行，而感受的果报，所以色界天又叫做禅天，因此分为四禅。

梵众天，梵辅天，大梵天，是初禅的三天，亦即是离生喜乐地。即是说初禅天的天人，已经脱离了欲界淫欲等粗重杂恶诸趣，而得生在色界寂静清净无染的梵地，心中喜悦快乐，所以叫做离生

喜乐地。梵系清净的意思，因为禅天已经离开欲染粗障的缘故。所以初禅又叫做梵天（婆罗贺摩 Brahmadeva）。前面六欲天，但以十善戒行，即得感生；梵天则除十善，戒行外，尚须兼修四禅八定等法。所谓梵众天（Brahmakayia）即系梵天里面的庶民百姓。梵辅天（Brahmapurohita），即系梵王的臣佐官员。大梵天（Mahabrahma），即系统摄梵天庶民的大王。梵众天的寿命长二十小劫，身量半由旬高（约二十里），梵辅天的寿命长四十小劫，身量一由旬高；（约四十里）大梵天的寿命长六十小劫，身量壹由旬半高（约六十里）。这三天同居一地，以德的优势而分君臣，优者为王，次者为臣佐，劣者为庶民百姓。初禅天是以禅悦为食，不须谷食，所以无鼻舌二识，唯有眼、耳、身、意四识，由于有意识，故有喜受；由于有眼、耳、身三识，所以有乐受。劫尽的时候，火灾能够到达此天，因初禅天人内在的觉观火未混故；所谓火烧初禅。

楞严经云：「爱念不生，无留欲界。是人应念，身为梵侣，如是一类，名梵众天。欲习既除，离欲心现。于诸律仪，爱乐随顺。是人应时，能行梵德，如是一类，名梵辅天。身心妙圆，威仪不缺，清净禁戒，加以明悟。是人应时能统梵众，为大梵王，如是一类，名大梵天。」

少光天，无量光天，光音天，是为二禅的三天，亦即是定生喜乐地。这二禅的天人，禅定胜进，定水滋润心田，发明本有慧光，由于慧光明照，觉观俱离，是以一切忧悬所不能逼。定久功深，故能调伏粗漏，因得此定，生极喜乐，因此叫做定生喜乐地。少光天，梵语波栗河波（Paritsubha），此天因喜相初生，所发出的慧光尚劣，不能遍照，所以叫做少光天。这些光系天发的光，并非周遍湛寂之光，因为这些天人对于人法二执纤毫未动，但以离欲得定，定深生照而已。无量光天，梵语阿波摩那阿娑（Apramanabha）由于定功渐增，慧光渐胜，于是定中所发出的光明，随著定的境界，遍照无穷无尽。所以叫做无量光天。这些天人所发的光，照耀无尽，并非是「如净琉璃，内含宝月」之光，只是定久照强而已。光音天，梵语阿波会（Abhasvara），因二禅天无前五识，但用光明以表言语。该天的天人，只要得见这些光明，心中即得了悟；宣流净行，远诸粗重；因为以光为音，所以叫做光音天。或者二禅天以这壹天的光明最胜最极，所以亦叫做极光天。此天除具八触十功德外，尚具四支林，即所谓内净、喜、乐，一心。因为心无觉观的浑浊，所以内净。得生二禅，深生庆幸，所以名喜。处深禅定，恬然静虑，所以叫乐。绝诸散乱，澄心不动，叫做一心。少光天，亦即是二禅天的庶民百姓，寿命长二大劫（一增一减为一小劫，二十小劫为一中劫，八十中劫为一大劫）。身量二由旬高（约八十里）。无量光天，即是二禅天里的臣佐官员，寿命长四大劫，身量四由旬高（约一百六十里）。光音天，即是二禅天中的天王，寿命长八大劫，身量八由旬高（约三百二十里）。

大火灾破坏初禅的时候，下界的众生尽集此天，等到世界再成之初，自光音天起金色的云彩，而注大洪雨，以造初禅天及以下至于地狱，世界成后，二禅天享尽天福的天众，渐渐下生，乃至地狱界，尽见众生。但若大水灾时，二禅亦被湮没破坏；即所谓水浸二禅。

楞严经云：「其次梵天，统摄梵人，圆满梵行，澄心不动，寂湛生光，如是一类，名少光天。光光相然，照耀无尽，映十方界，遍成琉璃，如是一类，名无量光天。吸持圆光，成就教体，发化清静，应用无尽，如是一类，名光音天。」

少净天，无量净天，遍净天，是为三禅的三天，亦即是离喜妙乐地。由于三禅天的天人永离喜动，随顺胜定享受胜妙的快乐，所以叫做离喜妙乐地。灭却二禅天的喜动，而生出净妙的快乐，这

种乐趣不是境界，乃系出乎净性；然而定妙净空的乐初显，未得广大周遍，所以叫做少净天（P a r i t t a s u b h a），定心辗转增胜，能够引发这定中的净乐，扩充到廓然广大，无边无际，所以叫做无量净天（A p r a m a n a s u b h a）。无量净天虽能彻意地乐，仍是身心虚旷之境，未融世界，不能名遍；今则遍于依正，净乐圆融，世界身心无处不遍，因触处都是净乐，所以叫做遍净天（S u b h a k r t s n a）。此三禅天的禅支具有五种，即舍、念、慧、乐、一心。舍弃二禅的喜，名舍。爱念三禅，叫做念。善巧解慧，名慧。爱好安乐，名乐。止息缘虑，心无散动名叫一心。少净天即是三禅天中的庶民百姓，寿命长十六大劫，身量十六由旬高（约六百四十里）。无量净天是三禅天中的臣佐官员，寿命长三十二大劫，身量三十二由旬高（约一千二百八十里）。遍净天是三禅天中的天王，寿命长六十四大劫，身量六十四由旬高（约二千五百六十里）。此三禅天火水二灾均不能害，惟大风灾不能幸免。因此天已伏意识，故无喜受，尚有出入息的扰乱，所以外感风灾，所谓风吹三禅。

楞严经云：「如是天人，圆光成音，披音露妙，发成精行，通寂灭乐；如是一类，名少净天。净空现前，引发无际，身心轻安，成寂灭乐；如是一类，名无量净天。世界身心，一切圆净，净德成就，胜托现前，归寂灭乐；如是一类，名遍净天。」

第四禅中，总共有九天，前四天为实报凡夫天人所居之境，后五不还天，为三果圣人所居住的地方，所以后五天亦名圣人天。而前四天中，实则只有三天，于广果天中，别开一天，名无想天，乃外道报得之境，即是在这福爱天中分二歧向，一条叫直往道，至广果天，一条叫迂曲道，至无想天。这第四禅天，苦乐双亡，心念都绝，一切妄想杂念，舍弃无余，所以亦名此天，叫做舍念清净地。

按照其余一切经论所载：在第四禅天中，无云居首，福生居次，广果，无想，列于最后，并无福爱天的名称。今地藏楞严等经，独具福爱天的名，而缺无云天的称号，究竟谁是谁非？笔者难以凭空判断，智者善自详之好了。

初禅离苦受而有忧受，二禅离忧受而有喜受，三禅离喜受而有乐受，今第四禅苦乐等受俱舍，修殊胜的静虑，得上地定，具殊胜的福力，而得往生，故名福生天（梵语布如焉伐耶 P u n y a p r a s a v a）。禅天的寿报长远，动经劫数，所经的时间既久，所修的福德必多，这些福德是人所爱乐的，也是人所爱求。今四禅第二天，既是从人积聚福德爱乐而生的，所以叫做福爱天。若从发心修定以来，不带异计，直修根本四禅，初禅戒胜，二禅定胜，三禅慧胜，是则净德圆明。备历四位，至福爱后，更增胜定，福德圆明。由于广大福德所感的果报，得生胜处，所以叫做广果天（梵语惟于颇多 B r h a t p h a l a）。若从发心以来，中带异计，六行伏想，渐厌渐舍：初舍粗心入于微心，复舍征心，入微微心，从微微心，常修不息，乃至舍无可舍，入无想定。这些外道命终之后，果报生于无想天（A v r h a）中，寿五百大劫。福生天是四禅天中的庶民百姓，寿命长一百二十五大劫，身量一百二十五由旬高（约五千里）。福爱天是四禅天中的臣佐百僚，寿命长二百五十大劫，身量二百五十由旬高（约壹万里）。广果天是四禅天中的天王，寿命长五百大劫，身量五百由旬高（约二万里）。无想天的寿数及高度，均与广果天相同。无想天和广果天同在一处，并非另外别有地方，只因是外道所居，所以另立一种名称，以资拣别。第四禅天不但火水风大三灾所不能到，亦且远离忧、喜、苦、乐、寻、伺、出息、入息、八种灾患，所以胜过下界诸天。

在这四禅天中，初禅天共戒，故得戒德增上；二禅天喜俱，故得光明增上；三禅天乐俱，故得

净乐增上；四禅天舍俱。故前三天得福德增上，后一天得舍定增上。

楞严经云：「复次天人，不逼身心，苦因已尽。乐非常住，久必坏生。苦乐二心，俱时顿舍。粗重相灭，净福性生。如是一类，名福生天。舍心圆融，胜解清净，福无遮中，得妙随顺，穷未来际。如是一类，名福爱天。阿难！从是天中，有二岐路：若于先心，无量净光，福德圆明，修证而住，如是一类，名广果天。若于先心，双厌苦乐，精研舍心，相续不断。圆穷舍道，身心俱灭，心虑灰凝，经五百劫。是人既以生灭为因，不能发明不生灭性。初半劫灭，后半劫生，如是一类，名无想天。」

第四禅天除了上列四天外，尚有无烦、无热，善见、善现、色究竟五天，前四天的前三天，纯是凡夫天人所居的地方，第四为外道报得所住之处，故前四天总名实报天。自后五天为纯三果圣人所居的地方，这些圣人以断除欲界九品思惑而得生此，以后永远不复再往欲界受生，因此叫做五不还天；这些天人，因为已经离却欲界染污，获得清净的身而居于清净之处，所以这五天又叫做五净居天（梵语首陀娑婆 S u d d h a v a s a ）。

此下五天，亦有五品的差别：即是第一下品，第二中品，第三上品，第四上胜品，第五上极品。

无烦天（A t a p a ），当在下品杂修静虑，断离生喜乐地中的九品思惑。前广果天虽则苦乐两亡，而欣厌之念犹存，对待的心互相交斗，觉识无形中就会生出郁热的烦动。今既苦乐双遣，对待两亡，故得身心清凉，所以叫做无烦天。

无热天（S u d r s a ），当在中品杂修静虑，断定生喜乐地中的九品思惑。前无烦天虽则对待双泯，而尚有绝对待的心未除，今则将这种念头舍弃得干干净净，舍念既已清净，慧用自然清虚。定障寂灭，意地调柔，则了无热恼，所以叫做无热天。

善见天（梵语须达梨舍那 S u d a r s a n a ）当在上品杂修静虑，断离喜妙乐地中的九品思惑。前无热天虽则无热，但犹有收发的念存在。今则定慧障亡，收发之念亦绝，内心精莹，定慧圆明，无漏功著发天眼智，见量遍十方界，而所见触的地方都是妙境，因此所以叫做善见天。

善现天（梵语苏补底 S u b h u t r ），当在上胜品杂修静虑，断舍念清净地中的九品思惑。前善见天的定体虽圆，但定用未到胜妙之处。今则此天体用兼胜，是以首躡前天的妙体，圆澄之见既彰，定慧之功更著，所以能够镕炼自在，显现无挂无碍，因此叫做善现天。

色究竟天（梵语阿迦尼吒 A k a n i s t h a ），当在上极品杂修静虑，断四空四地中的三十六品思惑。思惑断尽，起不还而证阿罗汉。言杂修者，初起多念无漏心，次起多念有漏心；又起多念无漏心。如是渐渐研究，由多念无漏有漏，减至二念无漏有漏，最后又起一念无漏，一念有漏。由此夹杂熏修，故名极上品杂修。心既由重多至少，色亦穷粗至微，念念熏修，色定增明，果报转胜，以至究尽色界最极之际，所以叫做色究竟天。

无烦天的寿长一千大劫，身量一千由旬高。无热天的寿长二千大劫，身量二千由旬高。善见天的寿长四千大劫，身量四千由旬高。善现天的寿长八千大劫，身量八千由旬高。色究竟天的寿长一万六千大劫，身量一万六千由旬高。

在这色界的顶天，仍有一天，名叫摩醯首罗天（或叫摩醯伊湿伐罗 Mahamahesvara 译为大自在）。为外道祭祀的天，于大千世界有大势力，世间的魔王。或者说大自在天有二种的差别：一种系外道所事的大自在天，即智度论所谓的：三目八臂骑白牛执白拂者。这种大自在天，名叫毗舍闍罗摩醯首。一种是十地菩萨将成佛时，居色界顶，于净居天之上，现大自在身的胜报，以胜妙之形，自十方诸佛，行灌顶之礼，而绍继佛位者，名叫净居摩醯首罗。故唯识论云：「诸异生求佛果者，定色界后，引生无漏，后必生净居天上，大自在宫，得自在故。」述记又说：「净居上有实土，即自受用身，初于彼起证，是十地菩萨宫。」或者说魔王系以淫秽之法来惑乱人心，破坏人的梵行，他的宫殿或者不在净居之上，而在欲色之闲，另有魔王宫殿。

楞严经云：「阿难！此中复有五不还天。于下界中九品习气，俱时灭尽。苦乐双亡，下无卜居。故于舍心众同分中安立居处。阿难！苦乐两灭，斗心不交，如是一类，名无烦天。机括独行，研交无地，如是一类，名无热天十方世界，妙见圆澄，更无尘象，一切沉垢，如是一类，名喜见天。精见现前，陶铸无碍，如是一类，名善现天。究竟群几，穷色性性，入无边际，如是一类，名色究竟天。」

非想非非想处天，乃是无色界 (Arupadhātu) 天最后的一天，用「乃至」二字，而概括空处，识处，无所有处三天。这四天都是深灰色笼，因此修四空定，定功圆成，得生这四空天。此界的天人已无色蕴，只余受想行识四蕴。因无色质形碍之身，而居于空处，所以叫做无色界。

依前广果天的舍心成就，但有色碍。今则厌自己有形碍的体而坚修空观，销灭自具色碍的身而归于无，依空而住，所以叫做空无边处 (Akāśānantyaśāyātana)。诸有质碍的物既销于无，则不依色，无碍的无亦灭，则不依空；色空既无，则惟留阿赖耶识及半分末那识，即是说这半分的微识无复外尘可缘，独有内缘存在，其相微细，不但非色，亦且非空。因为色空的粗缘已无，即转心而缘识，心与识法相应，所以叫做，识无边处 (Vijñānānantyaśāyātana)，空处无色而存空，识处空亡而存识，均系尚为所有；今则空色俱亡，识心亦灭。能所缘寂，则一无所有，故十方寂然，迥无攸住。因为三世的缘识无边，所谓缘多则散，能破于定，是以行人厌患于识，舍缘而转心依无所有法，心与无所有法相应，所以叫做无所有处 (Akīncānyāyātana)。无所有处，犹然用心穷研令不缘识心，与无所有处相应。今则研究识性伏令不动，故能生非想天。生此天的人，定心深妙，惟想念最为昧劣。因第八识性，从来不动，不可断灭，今以妄灭之心，强加穷研，于此无尽性中，虚妄发宣尽的性，故使第八如存而不存，以其不可见故；第七执我之心，若尽而实非尽，因其执此生死妄想误为真实，未断非非想处爱的缘故。因为不存而若尽，则但无下地粗想，故曰非想；因为存而非尽，则不达妄想无性，不入涅槃真无想道，故曰非非想。修这种定，而得生于非想非非想天，所以叫做非想非非想处 (Naivasamjñānasamjñayātana)。

这四空天的寿量是：空无边处二万大劫，识无边处四万大劫，无所有处六万大劫，非想非非想处八万大劫。

楞严经云：「若在舍心，舍厌成就，觉身为碍，销碍入空，如是一类，名为空处。诸碍既销，无碍无灭，其中惟留阿赖耶识，全于末那半分微细，如是一类，名为识处。空色既亡，识心都灭，十方寂然，迥无攸往，如是一类，名无所有处。识性不动，以灭穷研，于无尽中，发宣尽性，如存

不存，若尽非尽，如是一类，名为非想非非想处。」

一切天众、龙众、鬼神等众下，叙八部众，都来集会，聆佛说法。这里所说的天众，龙众，是八部众的前二众，以「鬼神等众」而赅后面的六众。天龙两众，前面经已解释，兹不重叙。第三夜叉 (Yakṣa)，译为勇健，捷疾等，系飞行空中的鬼神。第四乾闥婆 (Gandharva)，译为香阴，这种神，无须段食，惟嗅香臭的气，就可长养五阴的色身，所以叫做香阴。系帝释奏俗乐的乐神。第五阿修罗 (Asura)，旧译无酒，新译非天，或无端正。修罗嗜饮，尝采四天下的药草，酿于四大海中，想变海水而为酒，但因龙鱼水族众生的业力使然，令海水终究不能变成为酒，因此所以叫做无酒。修罗的禀报像天一样，只是无天人的德行，不能称为天，所以叫做非天。修罗虽则果报殊胜，但因嗔业所感，容貌丑陋，因此叫做无端正。依照楞严经所说，阿修罗有天、人、畜、鬼四类。天阿修罗有大势力，口呵日月，日月失光，手搏须弥，须弥跛峨，立地顶天，入海齐腰。因为性多嗔恚，所以常常和梵王，释提桓因，四天大王，争权斗战。胜则入天宫中夺饮天甘露味，败则以神通力潜身入藕丝孔中暂避。第六迦楼罗 (Garuda)，译为金翅鸟；翅翻金色，顶冠如意宝珠，两翅相去，三百六十万里，有大势力，扶持正法，常常撮龙为食。第七紧那罗 (Kimnara)，译为疑神，形像似人而有角，叫做人，奈何有角，叫做非人，奈形像似人，因此叫做疑神。系帝释奏法乐的乐神。第八摩睺罗伽 (Mahoraga)，译为大蟒神；或译地龙大腹行等；即是蛇神。

这八部众因为宿植善根，所以佛在每一法会说法，他们都莅临坛场，维护道场，恭聆圣教。现在佛在忉利天宫为母说法，并宣说地藏行门，只因嘉会难逢，所以不但娑婆世界的八部众齐集法会，而且他方无量亿国土的八部众，也云集到忉利天宫，参听佛说妙法，及地藏菩萨的殊胜因地与愿行。

【复有他方国土，及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。】

上面提到鬼神而未举出鬼神的名称，现在则列举神的称号。鬼的名目容后续举。这些神众，各有所司，以其所司的职而立名，如在海中的就叫做海神，乃至职司饮食的，叫做饮食神，处于草木丛中而管理草木的，就叫做草木神。有些神固然是由于业报感受的，但有些神却是大菩萨发愿，维护诸佛道场而化现的，如华严经中的主夜神，树林神等，均是大权示现的神王。不但此娑婆世界的神众聚集到忉利天宫，而且他方无量国土的神众，亦不约而同的集斯法会，则可见法会的殊胜；然而神众的种类，何止万数？上面所举，略列而已。

【复有他方国土，及娑婆世界，诸大鬼王。所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大愛敬鬼王、如是等鬼王，皆来集会。】

这里略举他方国土及此娑婆世界的大鬼王名目。这些鬼王系由于宿世广行惠施，所以感到为大鬼王，衣食充足而甘美，纵任自在而无碍，但因往昔谄曲不实的业力所牵，故而堕诸鬼道。

恶目鬼王，万法惟心，心诚于内而形之于外，心善则面目慈和，心恶则面目丑陋，内起嗔恚之心，外现不欢之容。此鬼王心存刚愎，眼发恶色，怒目而视，如见仇敌，所以叫做恶目鬼王。

啖血鬼王，即是正法念处经所说的食血鬼。因为这种鬼系以血而为饮食的，所以叫做啖血鬼。

正法念处经云：「本为人时，爱乐贪嗜血肉之食，其心慳嫉，戏笑作恶，杀生血食，不施妻子，如是恶人，身坏命终，堕恶道中。贪嗜血故，生食血饿鬼之中。受鬼身已，人皆名之，以为夜叉，供养奉事，以血涂泥而祭祀之。既啖血已，恐怖加人，数求祷祀，人皆说之，以为灵神。」

啖精气鬼王，系食啖天地五谷，人及诸众生等的精气而得活命的饿鬼，亦是正法念处经所说的食人精气饿鬼。经云：「以何业故而生其中？……于前世时，巧辞诳人，诈言亲友，我为汝护。其人闻已，策心勇力。是时彼人，令他入敌，欲丧其命，舍之而去，竟不救护，欲于王所，取其财物。时被诳者，没阵而死。彼人以是不善因缘，身坏命终，堕于食人精气饿鬼之中，受大饥渴，自烧其身，刀斫其体，皮肉断坏，从空雨刀，遍去四方，无逃避处。若见有行恶无信，不奉三宝，即得彼便，入其身中，食啖精气，以自济命。求之甚难，因不能得，或至十年，或二十年，乃得一便。常困饥渴，自作恶业，还自受之。恶业不尽，故使不死。乃至恶业，不尽不失不朽，故不得脱。」

啖胎卵鬼王，人当生产的时候，即有无数饿鬼俟候产妇身傍，等到胎儿出生之后，即取胎衣而食啖之，这种饿鬼，就叫啖胎卵鬼。

行病鬼王，即是施行瘟疫的使者。在佛法将灭的时候，恶法增长，人的福报也渐渐微薄，于是就有种种的灾难流行在世间上，所谓疾病劫起，家家户户都很难幸免。就是这行病鬼下降于世，令到众生杂病侵袭。

摄毒鬼王，即是说世间上的一切金毒、银毒、草木虫蛇、万物毒气、厌蛊毒药等，足以使人丧失生命的，此鬼都能摄住这些毒物，令不为害，因此所以叫做摄毒鬼王。

慈心鬼王，念念爱护一切众生，常与世人种种乐事，令诸众生常离忧苦，因此名叫慈心。

福利鬼王，即是说这种鬼所作所为，都是对人有利益，有好处的，倘若于人有所祸害灾耗的，断断不为，所以叫做福利。

大爱敬鬼王，是见人持戒修善，作一切有义利有饶益群众的事，都大加恭敬赞叹，爱念护持，所以叫做大爱敬。

上面所列举九个鬼王名目，前五个鬼王是恶鬼王，虽然不见得一定会常常危害世人，但总不会对世人有好处，甚者终会祸害众生。后四个是善鬼，是常常以造福世间利益人群为依归。这些鬼众虽则善恶不同，而所行各异，但厌恶鬼身，欲闻佛法，俾得解脱的希望则一，所以同趋忉利天宫，冀聆超升的妙法。

如是等鬼王，系结述鬼王众之辞，即是说趋赴忉利天宫，冀闻超脱之法的鬼王众，有无量无数之多，上列九种名目，不过略举而已，因为无法子用数目的字可以表达出来，所以用「如是等鬼王」一言而赅括无量之数。

【尔时释迦牟尼佛，告文殊师利法王子，菩萨摩訶萨：「汝观是一切诸佛菩萨，及天龙鬼神，此世界，他世界，此国土，他国土，如是今来集会，到忉利天者，汝知数不？」】

大众云集，遍满虚空，充塞法界，纵以恒河沙的数量亦难以形容；众数既多，则非大智慧的

人，不能指出其确实，故须文殊师利法王子，方堪胜任。所以世尊特向文殊征问。

尔时，即是天龙八部云集忉利天宫的时候。

文殊师利，新称曼殊室利 (M a n j u s r i)，译为妙德，妙吉祥等。文殊师利菩萨历劫以来，广修六度万行，德无不圆，累无尽，心中了了，常见佛性，因此叫做妙德。文殊师利菩萨因地之中，普行饶益利乐的事业，若有众生受苦无乐，莫不拔苦与乐，倘遭灾祸，无不逢凶化吉，遇难降祥，因此叫做妙吉祥。

又生时现十事吉祥瑞相1、光明满室。2、甘露盈庭。3、地涌七珍。4、神开伏藏。5、鸡生凤子。6、猪娩龙豚。7、马产麒麟。8、牛生白泽。9、仓粟变金。10、象具六牙。有这十事吉祥，所以叫做妙吉祥。

佛世尊对于一切世出世法尽得通达自在，因此号称佛陀名叫法王；菩萨生育于佛陀之家，从佛所说的正法而生，堪能绍继佛种令不断绝，所以叫一切的菩萨为法王子。经中多数都称文殊师利菩萨为法王子者，因为文殊师利是佛两胁侍的上首弟子，不但智慧殊胜，而且德行亦复甚深，位居诸菩萨中的首领，所以独称为法王子。法华文句云：「问曰：经称文殊为法王子，其诸菩萨何人不是法王之子？答：有二义：一于王子中德推文殊；二诸经中文殊为菩萨众首。」

言汝观者，是令以智眼来现量，因为众数既多，非智眼莫能谛察。是一切诸佛菩萨等，是结指正报；此世界他世界等，是结指依报；如是今来集会等，是结指到达忉利天宫的大众；「汝知数不」一语，是所以令其心知数字，口答其实。

【文殊师利白佛言：「世尊，若以我神力，千劫测度，不能得知。」】

此系文殊答佛的所询问。梵语路迦那他 (L o k a n a t h a) 或婆伽婆 (B h a g a v a t)，译为世尊，是佛的尊号，以佛因地广修众行，万德圆备，为世出世间，人天大众之所钦仰尊重，所以叫做世尊。神力，即是神通力，具有神妙莫测，变化无穷，融通贯彻自在之力用，所以叫做神力。有二神力，三神通力，五神通，六神通十神通等种种名称，因均无关宏旨，故不繁叙。测度，犹言度量，这是现量知的境界。诸大菩萨观十方界。穷尽无量清净国土，无所不见，无所不知，所谓「恒沙界外，一滴之雨，亦知头数，现前种种，松直棘曲，鹄白乌玄，皆了元由举凡恒沙界事一念悉知。今文殊以神通力，千劫测度，都不能知现前大众的数字，则更显地藏菩萨的神通愿力，殊胜难思也。

或者说忉利天宫虽然广大，怎样可以容纳得下这样多的无央数众呢？但是由于佛世尊与地藏菩萨大威神不可思议微妙之力，以及诸天福报自然的业力，忉利天宫可以容纳这样多无量大众，是不成问题的。如维摩诘居士的丈室，能够容纳三万二千个八万四千由旬高的师子宝座，而毫无妨碍。须夜摩天千人共坐一莲华瓣，第三遍净天六十人共坐一针头听法，亦不溢不窄。是以应信佛菩萨的不思力，勿致疑虑。

【佛告文殊师利：「吾以佛眼观故，犹不尽数。」】

这是佛告文殊佛眼所见，仍不能尽其数。梵语斫刍 (C a k s u)，义译为眼，对于色诸境界，能够尽境行见。瑜伽论云：「屡观众色，观而复舍，故名为眼。」眼有五种差别：第一肉眼，

系凡夫所有的眼，所照不过分寸。第二天眼，是色界天人所有的眼，不问远近内外日夜，都可以见到；人中修禅定的，亦可以得到这种眼。第三慧眼，系二乘人照见真空无相之理的智慧。第四法眼，是菩萨欲度众生照见一切法门的智慧。第五佛眼，佛陀身中具备前面四种眼，所以无所不知，无所不见。大智度论云：「肉眼见近不见远，见前不见后，见外不见内，见昼不见夜，见上不见下。以此碍故求天眼，得是天眼，远近皆见，前后内外昼夜上下悉皆无碍。是天眼见和合因缘生假名之物，不见实相；所谓空无相无作无生无灭，如前中后亦尔。为实相故求慧眼，得慧眼不见众生，尽灭一切异相，舍离诸著，不受一切法，智慧自内灭，是名慧眼。但慧眼不能度众生，所以者何？无所分别故。以是故生法眼，法眼令人，行是法，得是道，知一切众生各各方便门，令得道证。法眼不遍知度众生方便道，以是故，求佛眼。佛眼无事不知，覆障虽密，无不见知能。于余人极远，于佛至近；于余幽闇，于佛显明；于余为疑，于佛决定；于余微细，于佛为粗；于余甚深，于佛甚浅。是佛眼无事不闻，无事不见，无事不知，无事为难。无所畏惧，一切法中，佛眼常照。」

现在世尊用佛眼来观。仍然不能尽知确实的数字，一方面固是抑果扬因，尊人逊己，一方面则正显地藏菩萨从历劫以来，所化度的众生太多，重重无尽。佛以佛眼观之犹尚难知，况文殊的法眼，或众生的肉眼呢。

【此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度；已成就、当成就、未成就。】

此答云集忉利天宫的大众所以多的原因。地藏菩萨从师子奋迅具足万行如来会下，睹佛相好发胜愿行，誓为六道罪苦众生，广设方便。尽令解脱，方成正觉。自尔以来，经过恒河沙劫的长时期，所以叫做久远劫。所经的时间既久，所历的国土既广，而所度脱的众生也必多。地藏菩萨往昔为婆罗门女时，因母生时不信敬三宝，死后堕落地狱，遂卖舍宅，购备香花，大兴布施，供养觉华定自在王佛塔寺，为母祈福，母藉福力，离地狱苦，报生天上，因此发大誓愿：众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。因这大愿，所以有的众生已经度脱，得到成就，有的正当度脱，当得成就，有的未来度脱，将来成就。现在到达忉利天宫的十方无量世界的一切诸佛。就是已经度脱得到，成就的。诸大菩萨摩訶萨，就是正常度脱当得成就的。一切天龙鬼神等众，就是未来度脱将来成就的。

【文殊师利白佛言：「世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部，及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑。设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨，因地作何行？立何愿？而能成就不思议事。」】

云集忉利天宫的大众，不但文殊的神力不能测度，即使世尊的佛眼亦莫能穷尽其数。这种不可思议的境界，已经久修胜行，获得无碍智慧的菩萨，听闻之后，当然即能信受奉行。但是二乘天龙，以及未来福薄的众生，听闻佛陀真实的妙法，或者疑惑佛陀过份夸张而不信，或者纵然信受，亦是暂时性质，将来难免不兴毁谤的言说。因为有这样的弊端，所以假大智文殊的口，叙述一般人心里疑虑的常情，而请求世尊广说地藏菩萨因地之中的大愿大行，种种胜妙事业。

这里的文可分三大段：第一从我已下，叙说证得无碍智慧的大菩萨闻说这不可思议境界的事，当然是信受奉行，第二从小果下，叙述下根的人，以及末劫福薄众生，闻此胜妙的事，必然会心生恐怖的疑惑不信；纵然是暂时信受，将来难免也会生起诽谤的心；因为都不明白现这不思议事的所以然。第三从唯愿下，系大智文殊请求佛世尊广说地藏菩萨因地之中究竟发了什么大愿，曾作过什

么超人的大行？俾令众生闻而诚信，免生退堕的念头。

现在先从第一段讲起。身口意三业，作种种坚固的善事，则不为一切邪法所动，犹如大树深植地中，根深蒂固，牢不可拔，所以叫做善根。文殊菩萨系诸佛之师，而所修善根并非始于近时，从无量无数劫来，已经经过长时期广修众善，所以说过去久修。由于久植德本，故得定水澄清，慧性圆明，而证无碍之智。无碍智，系佛的智慧，这种智慧，无边无际，善能了知一切众生三世之事自在融通无挂无碍；犹如灯光互相涉入。文殊菩萨已于过去久远成等正觉，名字叫做龙种上佛，现助释迦牟尼佛宣化，现菩萨的身形，是故宜证无碍智慧。因为早经证得无碍之智，彻悟佛道同之理，所以闻佛所说，即能毫无疑问的信受奉行。

小果，即是小乘（梵语希衍那H i n a y a n a），这种人修行的境界非常狭窄，只顾自己，不管他人，因此所修的因不大，所得的果也小，所以叫做小果。这小果，包括共有独觉，缘觉，声闻三类，故此又叫做三乘人。梵语钵罗翳迦佛陀（即辟支佛P r a t y e k c a b u d d h a），旧译缘觉，新译独觉，楞严经则将辟支佛分为独觉缘觉二种。出生时无佛的时候，厌烦市廛的喧嚣，而乐好寂静的境地，因此独处深山大泽之中，思惟修练，因缺乏师友的教导，只以四时而为修行的对象：春观百花争妍秀茂，秋睹黄叶凋凌残落，顿感无常而断除烦恼，证趣真理，加行满足；更不前进，这就叫做独觉。独觉又有麟角喻及部行二种：独自一身而无伴侣，好似麟的一角，因此叫做麟角喻；有同参道友相伴而同一独悟的，叫做部行。出生的时候值逢佛世，秉承佛说十二因缘之教而观缘悟道的，就叫做缘觉。梵语舍罗婆迦（S r a v a k a），译为声闻。闻佛所说的四谛声教，而知苦断集，慕灭修道，勇猛精进去修，断除见思等惑，证入四谛的理趣，趋向偏真的涅槃。中止化城，不思前程，这就是声闻。这里所说的小果，即指辟支佛而言。

二乘人的智慧浅陋，根机狭劣；天龙八部，杂类下机，戒乘并亏；未来众生志性不坚，业缠难解；所以都不知大道之理，威神之力，是以虽然得闻诚实之语，未必生信，纵使表面无言，似生信念，内心未免疑惑而横生诽谤之意。故而必须问明地藏因地之事，俾令众生闻听信受，决定无疑。

因是种子的意思，所谓因地，即是从始初发菩萨心起，中间所经修种种菩萨行，在未登妙觉之前，都叫做因地。地藏菩萨创始发菩提心以来，究竟立过什么愿，作过什么行门？才能得到成就这些不可思议境界的事。地藏菩萨过去久远，因母堕落三途，发心拯拔，因己母以及人之母，乃至一切众生之母，立下「度尽一切众生，然后才成等正觉，其中若有一个众生未得解脱，终不就此舍弃众生而趣入无上菩提」的大愿；并且从无量劫来，曾拔济无数众生度脱三途的苦趣，超证涅槃的妙乐。因此愿行双备，则法不孤起，所以能够成就种种不思议事。愿行之二，如人双足，若鸟两翼，缺一则不能飞行，是以文殊智士愿行双问。冀能闻说地藏因地胜妙之事，而生诚信之心，而免谤堕之苦。

【佛告文殊师利：「譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河；一恒河沙，一沙一界；一界之内，一尘一劫；一劫之内，所积微数，尽充为劫。地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻辟支佛地。】

此下广说地藏愿行，但欲明行愿之事，必先略赞功德，然功德果位亦复有大小之殊。今初举譬喻，次列功德果位之名而为比对，方能明了地藏菩萨登十地以来为时的久暂，及所作的功德。

三千大千世界，为一佛化土之境。于世界海当中，一个须弥山，一个四大部洲，一个四王天，

一个日月，一个六欲天，一个初禅天，为一小世界。如是增至千个小世界，覆以二禅，其中日月等亦各为一千，为一小千世界。如是复积千个小千世界，覆以三禅，其中日月等亦各增至百万，名为中千世界。如是复积千个中千世界，覆以四禅，其中日月等亦待增至万亿，名为大千世界。言三千者，因为是三次言千，所以总叫做三千大千世界。

恒河 (G a n g a n a d i) 系印度四大河流之一，发源于喜马拉雅山脉 (H i m a l a y a) 的南麓，东南流入孟加拉湾 (B e n g a l) ，全长一六八零哩。言恒河沙 (V a l u k a) ，喻数目之多也。大智度论云：「问曰：如阎浮提 (J a m b u d v i p a) 中，种种大河，亦有过恒河者，何以常言恒河沙等？答：恒河沙多，余河不尔。复次是恒河是佛生处，游行处，弟子眼见，故以为喻。……四远诸人经书皆以恒河为福吉河，若入中洗者，诸罪垢恶，皆悉除尽；以人敬事此河皆共识知，故以恒河沙为喻。复次余河名字屡转，此恒河世世不转，以是故以恒河沙为喻，不取余河。」

言三千大千世界所有草木丛林等者，即是说在这一佛化土里面，随取出任何一种物件，当作恒河，物件既多，恒河当亦无量。再在这一恒河中，随取一粒沙作一世界，沙既无数，世界当然亦复难尽。复再在这一沙界当中，随拈一尘，即名一劫；尘既难知其数，劫亦复不易测度。又复于一劫之内所积的尘数，尽将此尘并充为劫；所历的时间既是长久，而所积的尘劫自然众多，在这大千世界里面随拈一尘一物，即演变为尘沙数劫，三千世界之中的物既是无量无数，而所演变的尘沙劫亦当无穷无尽。

地藏菩萨从初发菩提心以来，已经极远，纵以尘沙之劫，亦难以形容其数，就是单从证入十地果位 (1、欢喜地，2、离垢地，3、发光地，4、焰慧地，5、难胜地，6、现前地，7、远行地，8、不动地，9、善慧地，10、法云地。) 以来，其劫数的长远都已超过上面所说的譬喻千倍以上，而况从发心以至十地，其中必须经过干慧、十信、十住、十行、十回向、四加行心，小果中的声闻辟支佛等阶段。这正显地藏菩萨广修胜行所历时间的长远，时既经久，功行必定也深，所以能够现出种种不可思议神妙境界的事。

【文殊师利，此菩萨威神誓愿，不可思议。】

此结显地藏菩萨所以具足不可思议的原由。外现勇猛势力，能令物畏，名之为威；内含胜妙难测，可使人敬，称之为神。这些威神之力，是由宏誓的愿行，成就无量众生的功德而获致。这种威猛神妙誓愿功德的境域，是不可用心思，不可以言议的，所以称为威神誓愿不可思议。

地藏十轮经云：「好疑问菩萨白佛言：『世尊！此善男子从何而来？所居何国？去此远近？成就何等功德善根？而蒙世尊种种称叹。复能赞佛不可思议功德法海。我等昔来未曾闻见，惟愿为说。』佛言：『止！善男子，如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆不能测其量浅深，若闻如来为汝广说如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆生迷闷，或不信受。』又云：『如是大士成就无量不可思议殊胜功德，已能安住首楞严胜三摩地，善能悟入如来境界，已得最胜无生法忍，于诸佛法，已得自在，已能堪忍一切智位，已能超度一切智海，已能安住狮子奋迅幢三摩地，善能登上一切智山，已能摧伏外道邪论，为欲成熟一切有情，所在佛国悉皆止住。』」

【若未来世，有善男子善女人，闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

这是叙述闻地藏菩萨的洪名，或称名，或赞叹，或雕刻铸绘地藏圣像种种供养，都可获得极大的功德。若乃不定之辞。未来世，是指佛在忉利天宫为母说法及广说地藏行门以后的无量无数劫。善男子善女人，是赞美的称呼。所作所为，均以损己利他为宗旨，这种施为是符合清净的真理，有超升感乐的作用，所以叫做善。有纲正强干的能力，就叫做男。具有绍宗继嗣的意义，所以称为子。善有生育长养乐果的功能，故而叫做善女人。又善男子善女人，有二种义：一是以人称，即是事奉佛陀的四众弟子。二是以法喻，阿罗汉的性情刚直，能自化而不能化人，表为善男子。菩萨的性情柔和慈悲，能自他兼化，种佛善根，绍隆佛种，表为善女人。闻是菩萨名字，即是听闻到地藏菩萨的圣号。以口业讽美宣扬地藏菩萨的功德，叫做赞叹。以清净目瞻仰地藏菩萨的尊容，身起钦承的五体投地膜拜地藏圣像，叫做瞻礼。以净口业称念地藏洪名，念念不绝，叫做称名。以百味饮食及花香灯涂果等供奉诸佛菩萨，名财供养；将佛菩萨所说的妙法辗转教化众生，令诸众生俱得解脱，名法供养；闻佛所说圣法，如法行持，勇猛修诸观门，名观行供养。彩画即是以笔润诸颜色图绘，刻镂即是以木石等雕刻。塑漆，即是以泥土胶漆摹造圣像。

若果在将来的世界当中，有善男信女听闻地藏菩萨圣号，或者称扬赞叹，或者瞻仰顶礼，或者称念圣号，或者广修供养，或者图绘雕刻摹塑地藏菩萨圣像，这种人当得壹百返生在三十三天，享天快乐，永远都不会堕在三恶趣中。言三十三天，准科注云，并非指忉利天应是灌顶经咒所列的三十三天，所谓近际天、普观天、快见天、无结天、色究竟天、净光天、普等天、爱胜天、福爱天、极妙天、广妙天、微妙天、守妙天、净明天、遍净天、约净天、水应梵天、水无量梵天、水微梵天、水行梵天、摩诃梵天、梵辅禄天、梵众妙天、化自在天、化应声天、不憍乐天、兜率陀天、盐摩罗天、须焰摩天、忉利天、毗沙门天、惟睽闻天、毗楼勒天、提头赖叉天。这些天即是欲色二界的天，只因译者译音的差别，所以上列各天的名称，微觉与通常所见不同。这里所说的百返生三十三天，即是说自四王天而上至五净居天，复从五净居天而下至四天王天，中间所经历次第，各尽本天的寿元，如是经过百返的上下往还，极受天上的妙乐。不但只享天福，亦且永离恶道；修因少而受报多，历时近而享福远，足证地藏菩萨不可思议。三宝感应要略录所载：唐益州郭下法聚寺，藏有张僧繇画的地藏菩萨画像一帧，坐绝床垂双足，高可八九寸许，时放光明，如是展转图出的，亦都放光。麟德二年传闻至京，道俗皆知。八月，有敕照画一帧内庭供养，于是京城内外道俗，照样图画供养的，尽皆放光。」又云：间州金水县侍郎，姓刘氏，有因缘往邻家，途中拾杖，见头刻像，不知何像，持归插壁中，多岁不念所置。后遭疾而死，心胸少暖不葬之。经一日二夜，还活流泪，悔过自责，投身大地。家人问：主何故尔？答：吾初死之时，两骑冥官，介前与后，驱去至王厅，怒目呵视。时有一沙门，形貌丑陋，来至厅，王甚敬之，从座而下，胡跪白沙门言：大士何因缘来至此？沙门曰：汝所召侍郎，是年来施主也，亦欲救之。王言：「业既决定，此事云何？沙门曰：吾昔于忉利天上，受释迦如来咐嘱，能救定业众生，岂舍侍郎？王言：大士志愿坚固，不动如金刚，须放还人间。沙门欢喜，执侍郎手还至生路，辞侍郎而别。郎白沙门言：不知君何人乎？沙门曰：吾是地藏菩萨也，汝平生时，途中见我像，持归置壁中，能忆念不忘。作是言已，忽然不见。既见此胜利，忆昔怠过自责而已。闻者叹异，见壁有杖头像，苦加刻彩，高五寸，像放光，安置家内，后舍家为寺，号地藏院矣。」

由这些感应圣迹，足证地藏菩萨，功德巍巍，不可思议。益信图绘镂刻塑漆供养地藏菩萨，功不唐捐。

【文殊师利，是地藏菩萨摩诃萨，于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰狮子奋迅具足万行如来。】

此叙地藏菩萨最初发心时的缘起。梵语疑叻贺钵底 (D r h a p a t i)，译为长者；对待一切人，平等无二，绝高下的心，言行相符，质实敦厚，丝毫没有虚伪掩饰，而且有崇高的德行，丰富的学识，年齿高迈，资财并茂，时兴账济，泽及孤穷，远近闻名，举世尊重，因此叫做长者。法华文句云：「世备十德：一姓贵，二位高，三大富，四威猛，五智深，六年耆，七行净，八礼备，九上叹，十下归。姓则三皇五帝之裔，左貂右插之家。位则辅弼丞相，盐梅阿衡，富则铜陵金谷，丰饶侈靡。威则严霜隆重，不肃而成。智则胸臆武库，权奇超拔。年则苍苍[示+委][示+委]，物议所伏。行则白圭无点，所行如言。礼则节度庠序，世所式瞻。上则一人所敬。下则四海所归。十德具焉，名大长者。」今言大长者子，即是大长者的儿子。师子奋迅具足万行，是借喻立法而得名。师子奋迅 (S i m h a v i k r i d i t a) 是借喻以明佛陀除无明睡，破烦恼贼，超生死流，度小机辈，降外道众的威猛。师子奋迅系三昧 (S a m a d h i) 的名辞，当佛入这种三昧的时候，就好似师子奋迅时一样，诸根张开，身毛皆竖，现出威怒哮吼的相，令到其他的猛兽都失去威势而窜伏不动，狮子儿增展雄猛，身得长大。佛人中狮子亦复如是，一奋大悲法界之身，二开大悲之根门，三竖悲毛之先导，四现应机之威，五吼法界之法门。令外道小乘诸兽畏惧窜伏，菩萨佛狮子儿，增长百千诸三昧海，及诸陀罗尼善根海。具足万行，是所立之法：因师子奋迅三昧，能够顺利广修六度万行，速得圆满，中途不遭魔外所阻。以万行的因华，而庄严清净无上的果海，所以叫做狮子奋迅具足万行。如来，梵语多陀阿伽驮 (T r t h a g a t a) 佛十号之一。如即真如，乘真如之道来化人间，于其中间，所说所行，一切真实，并无虚妄，一期化毕成等正觉，故名如来。法蕴足论云：「言如来者，如世尊言：从菩萨证无上正等菩提夜，乃至佛无余依涅槃界夜，于其中间诸所有说，宣畅敷演，一切皆如，无有虚妄，无有变异，谛实有理，无有颠倒。皆以如是如实正慧见已而说，故名如来。」

地藏菩萨最初发菩提心，是于过去极远极远无数劫前身为大长者子的时候，时值有佛出现于世，名叫狮子奋迅具足万行如来。

【时长者子，见佛相好，千福庄严。因问彼佛：作何行愿，而得此相？】

这是地藏菩萨最初发菩提心的动机，是因为见佛相好而动疑问。所谓相好 (L a k s a n a - V y a n j a n a)，是就佛的身中而言。微妙的相状，可以了别的，叫做相，亦即是大相；细相而可爱乐的，就叫做好，即是更为庄严大相的小相。这些相好，若就丈六应身佛来讲，则有三十二相，八十随形好；如就圆满报身佛而言，则有八万四千乃至无量的相与好。所以观无量寿经云：「心想佛时，是心即是三十二相，八十随形好。」又曰：「无量寿佛有八万四千相，一一相各有八万四千随形好。」

十法界当中，每一界都具有十善业，每一业得一福，十法界共得百福，佛为证得无上菩提的果上人，已经超过十法界所修的善业，因此故说千福庄严。或者说佛陀广修六度万行，经过三大阿僧祇劫之后，更于百大劫的时间，种诸善根，以至成就三十二相的福业，这三十二相，一一相各由种百福而来，因此又叫做百福庄严；所谓三祇修福慧，百劫相严身。

一切众生的五蕴色身，是由父精母血混合而成。像这样「欲气粗浊，腥燥交遘，脓血杂乱的色体，」绝对不能发生胜净妙明紫金光聚。然而佛陀所具有的三十二相八十随形好，胜妙殊绝犹如琉璃的形体，究竟是从往昔立何愿，作何行而能证得？

【时师子奋迅具足万行如来，告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。】

此叙成就三十二相八十随形好的来由。大慈大悲的心既然是成就相好的根本，则菩萨发心必须首先以度脱众生为当务之急，所以说不能获得相好则罢，若想证得相好就当在久远劫中度脱一切受苦的众生。是以大乘经典，多以度生利生勸勉诸大菩萨。所言苦，以逼迫为性，三苦八苦，无量诸苦等，亦即是三界六趣中的种种苦报。度，即济渡，脱即解脱，即是说三界之中的众生，生死迁流，众苦交煎，菩萨发心寻求圣道，目的在乎众生，所谓净佛国土，成就众生，故自得解脱之后，亦复令到一切众生都获得度脱。

【文殊师利！时长者子，因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道。】

这是地藏菩萨往昔为诸众生所发的愿言。际即边际，尽未来际，即是从发愿开始，一直尽完未来的边际，意思是经过极长期的时间。时间既久，则难以知道确实的数字，故说不可计劫。罪苦，即是依著罪业而感受的苦报，所以又叫罪报。六道即是六趣，由于众生所作的业因，有六种差别，所以有六处趣向的地方。这六种趣是：一地狱趣（Naraka-gati），即是在这地面以下有八寒八热极苦之处，藉以禁锢造诸恶业的众生，故叫地狱。二饿鬼趣（Preta-gati），由于悭贪的业因，报得饥火交焰，求食不得的鬼类，所居住之处，与人杂处而不可见。三畜生趣（Tiryagyoni-gati），即禽兽所报生之处，多以人界为所依止，倚人饲养而得活命。人皆可见。四阿修罗趣（Asura-gati），常怀嗔恨的心，而好斗争之辈，大力神所生之处，以深山大泽幽谷之中为依止，与人隔离。五人趣（Manusya-gati），在这一四天下，四大部洲人类所居住的地方；但四洲分隔，不得通力者不得到。六天趣（Devagati），由殊胜福报所感受自然的快乐的众生所居住的地方，欲界有六天，色界十八天，与无色界的四空天。众生梵语萨埵（Sattva），新译为有情。言众生有三种义：一众人共生，劫初从光音天下生世间的时候，本无男女尊卑，共同而生。二众缘假合之法而生，假依四大五蕴等法和合而得生存。三经众多生死故名众生。任何一种生物，生必有死，所以叫众生，而不叫众死。广设，即是种种施設。方便（Upaya）即是以善巧的方法而便利一切众生。解脱，即是解开种种烦恼的束缚，脱除生死的苦海。

地藏菩萨为长者子的时候，睹佛相好而起问端，在师子奋迅具足万行如来会下，发无上心，立殊胜愿，要在尽未来劫的世界之中，广设种种方便善巧的法子，度尽这许许多多造罪受苦报果的六道众生，通通都安置于涅槃无为的境地，然后自己方成无上正等菩提，倘有一个众生未成佛，终不于此取证涅槃。

【以是于彼佛前，立斯大愿，于今百千万亿那由他，不可说劫，尚为菩萨。】

这是叙说地藏菩萨自从始初发菩提心以来，虽然所经过的时间很久，但因众生界未尽。所以菩萨仍然在因位之中作菩萨，未登妙觉。那由他（Nayuta）是印度的数码名称，当于中国的亿数。然亿有十万、百万、千万、万万四种，所以诸师所定的那由他数，亦互有差别。这里所说百千万亿那由他不可说劫，即是说地藏菩萨发愿至今，已经经过百千万亿不可说劫。由此可知经过时间之久，所历时长，所修积聚的功德也必多，功德既多，成佛也必易速而今地藏尚为菩萨，则可见地藏菩萨的愿心广大坚固。

华严经中贤首品云：「文殊师利菩萨以偈问贤首菩萨曰：我今已为诸菩萨，说佛往修清净行，仁亦当于此会中，演畅修行胜功德。」尔时贤首菩萨以偈答曰：「善哉仁者应谛听，彼诸功德不可

量，我今随力说少分，犹如大海一滴水。若有菩萨初发心，誓求当证佛菩提，彼之功德无边际，不可称量无与等。何况无量无边劫，具修地度诸功德，十方一切诸如来，悉共称扬不能尽。』……」初发心菩萨的功德尚且无边无际，而况地藏菩萨自发心以来，虽然经过了百千万亿不可说劫，仍为菩萨，故尽十方诸佛的口共同一时称扬赞叹地藏菩萨功德威神圣迹，亦不能尽。

【又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来，彼佛寿命，四百千万亿阿僧祇劫。】

此下是地藏菩萨往昔为婆罗女时因母堕落而发胜心的典故。这是先标明过去久远的佛名及其寿量。阿僧祇，亦叫阿僧企耶 (Asamkhyā or asamkhyeya)，译为无数，或译为无央数，即系数之边际，印度的数目名称。瑜伽论云：「数边际名阿僧企耶，自此已去，一切算数所不能转，是故数之边际，名不可说。」若以万万为亿，万亿为兆来计，那末，一阿僧祇，凡有一千万万万万万万万兆。觉华定自在王如来，是地藏菩萨为婆罗门女发殊胜心时的佛世尊的尊号，因定立名。彼佛于甚深三摩地中纵任自在，无牵无虑而能普缘法界一切众生并令度脱，所谓那伽常在定，无有不定时，因此叫做定自在。彼佛所得的三昧，在诸三昧海中，最尊最胜，所以称为王。所谓觉华，觉即本觉，华即因华，在本觉理地，广植无量功德的因华，以庄严无上菩提的果海，所以叫做觉华。一个无央数劫，经已难计，觉华定自在王如来的寿命四百千万亿个无央数劫，则更加难计了。倘以吾人百岁的寿命来比较就更显得渺小得可怜。

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。】

佛灭度后五百年中叫做正法。所谓正，是证的意思，即是说佛虽然已经灭度，而佛的法教仪式未曾稍改，有法教可依，有仪式可行，有正果可证，是为正法时。正法后一千年中叫做像法：所谓像，相似及讹替的意思；即是说去圣时遥，道化日渐讹替，而真正的法教仪式弃之不行，虽有正教当前，但因不能依法行持，故而视三藏圣典等如废文，纵能依教修行，因不能彻底了悟妙契真常，所以而无证果者。有教有行，而无证果，只是相似的佛法而已，是为像法时。像法以后的一万年中，叫做末法；所谓末，系微的意思；像教凌异，转为微末，但空有教典在世，而无人闻问及依法修行的，亦无证果者，是为末法时。现在说像法之中，即是觉华定自在王佛正法已后有教有行而无证果的第二时期。婆罗门，梵语具云婆罗摩拏 (Brahmana)，印度四姓之一，译为外意，净行，梵志等。婆罗门人自谓从梵天的口而生，在四姓中，最尊最胜，故凡有座席，并不与余三姓同行。在印度四姓之中，惟婆罗门堪能修行，受人种种供养，余姓不得侵越。按婆罗门法：七岁以上在家学问；十五已去，学婆罗门法，游方学问。至年四十，恐嗣断绝，归家娶妻，生子继嗣。年至五十，再入山修道。言婆罗门女，即是婆罗门的女儿。宿福，是往昔所修的福，深则根深蒂固，牢不可拔；厚则生生享受无尽。罗门女往昔以来广行布施，精持戒行，深习禅定，因此获致深厚的福德。由于宿福深厚，所以得到众人之所钦服恭敬。行住坐卧，四威仪中，样样如法。所谓行如风，立如松，坐如钟，卧如弓，故而诸天卫护。

【其母信邪，常轻三宝。是时圣女，广设方便，劝诱其母，令生正见；而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

此叙述圣女之母笃信邪道，轻慢三宝，圣女劝诱令生正见，就在将信未信之间，女母无常信至，堕于无间地狱。信，是心所法的名，对于一切诸法的实体，与三宝的净德，及世出世间的种善根，深为信乐，使心澄净，这就叫做信。故华严经云：「信为道源功德母，增长一切诸善法，除灭

一切诸疑惑，示现开发无上道。」现在所说信邪，就是邪知邪见之辈，对于正知正见之实体等法，毫无信念，因此常轻三宝。言三宝，佛法僧是。佛是觉悟的意思，法是轨则义，僧乃和合义。佛是大觉大悟永离生死爱缠的人，法是佛所说的妙法，能够令众生离苦得乐的法药；僧是绍继佛陀法化，替佛宣扬，能够解救众生倒悬之苦的人。这佛法僧三，均称为宝者，准皈依正范云：「不为世法之所侵袭故，不为烦恼之所染污故。」三宝为世间的良福田，所以皈依恭敬者，福增无量；轻欺侮辱者，罪愆积若河沙。婆罗门女知母罪业深重，必堕无疑，是以朝朝暮暮，殷勤劝诱，必令反邪归正，尊敬三宝而后已。谁料生死无常迅速，邪见方殷，正见未生，遂即命终，因业所感，故而堕无间狱。无间地狱，八蕪地狱之一，梵语阿鼻旨 (A v i c i)，造五逆罪的任何一条，即堕此狱，一劫之间，受苦无间，因此叫做无间狱。有五无间之别：一、趣果无间，终此所受的罪又复直于彼而无间隔。二、受苦无间，所受的苦无稍间断。三时无间，一劫之间，时间相续而无间断。四命无间，一劫之中，寿命而无间断。五身形无间，地狱纵横八万四千由旬，身形遍满而无间隙。

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。】

这里叙述婆罗门女以理类推知其母必堕无异。所谓因果，因即种子，亦即是元因，果是现行，亦即是结果。种瓜得瓜，种豆得豆，如是因如是果，这是千古不移的因果定律，绝对没有理由种瓜而得豆的。所以古人说：假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。又话：善有善报，恶有恶报，不是不报，时候未到。婆罗门女之母，在生的时候，轻慢三宝，造诸罪恶的业，善感清升，恶得坠堕，随其所作的恶业而受报，所以知其必生三恶趣中。

【遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。】

婆罗门圣女，知其母必随业而受报，堕在三恶道中，故而毅然卖诸舍宅，所得的钱，广购种种名香贵华，及诸灯涂果乐茶食珠衣等，在过去觉华定自在王的寺塔里面，广兴种种供养。梵语窣堵波 (S t u p a)，亦作塔婆浮图等，翻译为庙，或寺。或者说，藏有舍利灵骨的叫作窣堵波，其中没有舍利灵骨的就叫支提 (C a i t y a)。或者内中藏有灵骨舍利的，及只供佛像而无舍利的，通通都叫做塔。现在所说塔寺，是梵华双举的称号，换句话说：现在住有僧众供奉释迦牟尼及一切诸佛菩萨的圣像的地方，都可以叫塔寺。

婆罗门女，在觉华定自在王佛寺，广修供养的时候，因为睹佛的慈容，非常端庄威严，所谓三十二相，八十种好，巍巍尊相，万德庄严，因此又再触发胜心，对于佛世尊更加倍的敬仰，供养的心也就加倍的虔诚严肃。

【时婆罗门女，瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智。若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。】

婆罗门女瞻礼世尊慈容，越增信念。凡夫昏闇迷流三界，混然不觉。声闻虽然觉悟，但自觉而无觉他的功行。菩萨自觉亦复觉他，只是觉行尚未圆极。佛的觉悟，是彻悟实相底蕴，自他兼觉，均臻于究竟的地位；所以凡夫不觉，声闻菩萨只有觉而非大觉，惟佛才可以称为大觉。一切智 (S a r v a j n a t a) 是佛智的名称，三智之一，能够了知一切法，故名。这里所说的一切智，对于一切种智，有总别二义：若依总义，那末一切智总名佛智，与一切种智同。若依别义，则一切种智为视差别界事相之智，一切智为视平等界空性之智。又智有三智：一、一切智，为声闻缘觉的

智，知一切法的总相者。二、道种智，为菩萨的智，知一切种种差别的道法者。三、一切种智，为佛的智，佛智圆明，通达总相别相化道断惑一切种之法者。现在所说的一切智是指佛智而言，因为一切智是总相，是因相，一切种智是别相，是果相。略说一切智，广说一切种智，今以总括别，以略该广，所以说一切智。婆罗门女因母堕落而卖诸舍宅、广备香华到觉华定自在王佛寺里大兴供养，适于供佛的时候睹佛相好，而倍生信敬的心，瞻仰尊容目不暂舍。心中默念：佛系大觉大悟具有一切智慧的人，现在若果佛仍在世，我母死后而来问佛，则必定会知道的母亲所生的地方，也必定会告诉我慈母的所在。

【时婆罗门女，垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。】

这是婆罗门女精诚所感，佛天报信。哭的声细而流涕，就叫做泣。瞻系仰望的意思，恋是眷慕的意思。哭泣流涕，瞻慕如来，目不暂舍，久而不去，目的在求佛显应。悲系悲痛，哀是哀伤，五内哀痛，有声无泪。婆罗门女，因母生时不信因果，造诸恶业，死后以来，未知生于何处，于是倾全家的财产，供养觉华定自在王佛寺，当供奉之际，见佛相好，触动悲思；以母生时对于功德巍巍的三宝，轻谤不信，反事外道邪众致造业因，而遭堕落。由于婆罗门女精诚所致，感动世尊临空安慰，请勿悲伤，当告其母所生之处。

【婆罗门女，合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑！我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问，知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母，倍于常情，众生之分，故来告示。】

由于婆罗门女的孝思倍于常情众生之分，故感佛于空中出声慰喻。圣女闻空出声安慰，遂即向空请问，究竟是何种具足德行的神圣来安慰我，令我解忧释虑。并自陈述，我自失母以来，日夜思忆眷念，但是又无处所可以请问，因此不知其母所生的地方。当时空中又再出声告知，在空中出声的人，就是他所瞻仰礼拜的觉华定自在王佛，因见圣女思忆慈母，超过普通众生的情怀，所以特来告示其母所生的地方。

为何婆罗门圣女对他的母亲这样眷念呢，生时惟因不信正道，后又怕堕诸恶道，母死未久，又复卖诸舍宅，广购香华大兴供养先佛塔寺，为母植福，时时刻刻的抢地呼天的悲鸣不已，因为父母对于儿女养育的恩典，是非常广大的，除非是畜生，如果稍为有点人性的话，也会时思报答父母养育劬劳的鸿恩于万一的。孝子经云：「亲之生子，怀耽十月，身为重病。临生之日，母危父怖，其情难言。既生之后，推干卧湿，精诚之至，血化为乳，摩饰澡浴，衣食教治，礼赂师友，重贡君长。子颜和悦，亲亦欣豫。子设惨戚，亲心焦枯。出门爱念，入则存之。心怀惕惕，惧其不善。亲恩若此，当何以报」？又云：「子之养亲，甘露百味，以恣其口。天乐众音，以娱其耳。名衣上服，光耀其体，两肩荷负，周流四海，乞子年命，以赛恩养，万分莫一。」净除业障经云：「天帝！父母、众僧，不应轻毁。理当尊重，恭敬供养，软语称赞，常念其恩。三界慈爱，惟有父母；三世福田，不过众僧。如八辈真僧，十二贤圣，供养之者，不虚功德。欲求出世，进可成道。宁应僧处，辄生欺语。父母生养，劬劳辛苦，十月妊娠，三年乳哺，长养教诲，艰忧备尽，冀其成立，才艺过人。又望出家，度脱生死。以是恩念，昊天难报。是故我语阿难，左肩担父，右肩担母，绕须弥山百千万匝，血流没踝，尚不能报一日乳哺之恩。岂应恶念，轻生恚语」？增一阿含亦云：

「若有人以父著左肩上，以母著右肩上，至百千岁，衣被饮食，床座卧具，病瘦医药，即于肩上放

屎尿，犹不能得报恩。比丘当知，父母恩重，抱之育之，随时将护，不失时节，得见日月。以此方便，知此恩难报。是故诸比丘，当供养父母，常当孝顺，不失时节。」毛诗亦说：「哀哀父母，生我劬劳，无父何怙，无母何恃？出则衔恤，入则靡至。父兮生我，母兮鞠我，拊我、畜我、长我、育我、顾我、复我、出入腹我，欲报其德，昊天罔极。」由于亲恩浩荡，宜乎倾家兴供，代纾往愆，藉布施的福德，超荐慈亲于乐邦，仗先佛的慈光，指示生母之所在，亦所以酬洪恩于万一而已，故非常情众生可企及。

【婆罗门女，闻此声已，举身自扑，支节皆损。左右扶侍，良久方苏。而白空曰：愿佛慈愍，速说我母生界。我今身心，将死不久。】

忆之既切，悲感也深，故闻佛声言，奋不顾身的举身自扑，如泰山崩。一以感佛深慈，有求必应，一以知母生处在迩，急不及待，是以玉山倾倒，肢节损害。左右侍人见斯情况，两边掖扶，经过良久，然后苏醒。苏醒之后，急欲知母生处，所以再向空言：惟愿世尊慈悲哀愍，速示其母生处。因为人命无常，过如山水，今日虽存，明日难保，一息不存，转眼又是来生，故说我今身心将死不久。

【时觉华定自在王如来，告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。】

令彼供毕返舍。这里所说的返舍有二种义：约事即是返回自己的家舍；约理则是返回人人本具无为之舍宅。端正威仪结跏趺坐，叫做端坐，对于所对的境界计度分别，叫做思惟。端身正坐，眼观鼻鼻观心，日久功成，自然万念澄清。普贤观经云：「一切业障海，皆从妄想生，若欲纤悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。」佛意令婆罗门女供养既毕，早返家园，在家只要结跏趺坐，思惟默念觉华定自在王如来的圣号，即可以知道其母所生的地方。

【时婆罗门女，寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。】

婆罗门女供养佛世尊塔寺完毕之后，如教早日返家园，因为忆母的缘故，虔诚端坐称念觉华定自在如来的圣号，以是孝心殷重，所以不觉疲劳，以求感应，俾知其母死后以来所生趣的地方。忆即思念，念系心所有法的名词，属于别境五之一，心不忘失及与明记，是念心所的体性，不散乱是念心所的作业。由于念心所在能缘心中明记不忘，所以能令心不散乱，而入三摩地。现在婆罗女口而念心而惟，口念觉华定自在王如来的圣号，心里思惟觉华定自在王如来的尊容，念念恳切字字分明，念念成片，故能万念澄清的感应道交。

【经一日一夜，忽见自身，到一海边。其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。】

这里叙述精诚所致，金石为开，亦所以孝感佛天，故于端坐忆念觉华定自在王如来圣号的时候，在不知不觉仿佛转瞬间，就经过了一日一夜，忽然见到自己到达一海的边缘。这条海的海水甚为古怪，好像滚水一样的涌沸。而且海中有很多野兽，这些猛兽通通都系以铁为身，在这条沸海的上边，东西飞逐，驱使罪人受种种的苦楚。这海是幽冥中大铁围山西面的第一重海，属地狱的境界，婆罗门女所以能够到达这个地方，是由于孝心感动佛天，乘佛的威神之力。

【见诸男子女人，百千万数，出没海中。被诸恶兽，争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就。其形万类，不

敢久视。时婆罗门女，以念佛力故，自然无惧。】

这段叙说婆罗女在沸海的边上，见到海中有很多男男女女，其数百千万亿，出没漂流在苦海之中，被诸恶兽，争取食啖，痛苦万端。又见到有很多疾捷恶鬼。这些地狱恶鬼，或牛头，或马首，或狮身，或象鼻，或虎豹的面目，或豺狼的形骸，或二手，或多手，或四足，或无足，或一头，或多头，或一眼，或多眼，形形色异，不一而足。这些恶鬼不但凶神恶煞的驱诸罪人，近诸恶兽，令兽食啖，而且复以手击爪攫，令诸罪人头足相就为团缩之形，或扯之令长，或按之令短，或鼓之令大，或夹之令小，头下足上，抛掷颠竖，顷刻之间，变幻万端，亲临其境触目惊心，不敢久视。这些罪人都是由于生前纵贪嗔痴染污的心，作杀盗淫罪恶之业，所以命终之后，随业受报，堕诸恶趣，受极苦刑，这是必然的定律。所谓假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。

婆罗门女因为念佛的原故，仗佛的威光加庇，所以光临这种令人惊恐的地方，自自然然的毫无畏惧。其次就是婆罗门女宿世的善根深厚，了达万法唯心之旨，心既了不可得，境亦空无所有，心境既空，如幻如化，所以无所畏惧。心地观经云：「譬如丛林，蒙密茂盛，师子白象，虎狼恶兽，潜住其中，毒发害人，迴绝行迹。时有智者，以火烧林。诸大恶兽，无复遗余。心空见灭，亦复如是。」

夜叉 (Yakṣa)，系梵语，即地狱鬼群之中的一类，译为能啖，捷疾，勇健等。

【有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：『善哉菩萨，何缘来此？』】

这是感动鬼王稽首来迎及殷殷慰问。毒系害的意思，贪嗔痴三，是祸害的泉源，众生纵之，流转三途，轮回六道，受无穷的痛楚。菩萨断除三毒，超出诸有，位极四圣。这鬼王已离此三，故名无毒。或者说鬼是以祸害众生为本，这鬼王是大权示现，对一切众生慈悲为怀，利物为本，毫无毒害的心，因此叫做无毒。梵语伴谈 (Vandana)，或称伴题，译为稽首，以头叩地，停留少顷，做此而名。梵语娑度 (Sadhū)，译为善哉，善是美好的称赞，哉为助语之名辞。婆罗门女，宿福深厚，而且乘佛威神之力，得到业海，威仪超群，动止安祥，绝非负罪而来之辈可比，因此鬼王拜迎，赞言善哉。大铁围山西面第一重海，乃造罪众生受苦之一的地方。这个地方，若不是诸圣威神之力，就是业力，除此二途，绝对没法可能到达，现在婆罗门圣女突然于此出现，所以无毒鬼王除致问赞辞之后，并询何缘何故到达此处。地狱是罪业众生受苦之处，倘无缘故，则绝对不会莅临该地，是以有此何缘来此之言。

【时婆罗门女，问鬼王曰：『此是何处？』无毒答曰：『此是大铁围山西面第一重海。』圣女问曰：『我闻铁围之内，地狱在中，是事实否？』无毒答曰：『实有地狱。』圣女问曰：『我今云何得到狱所？』无毒答曰：『若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。』】

这里鬼王详答圣女所问，并叙述到达地狱者，非神力即业力，舍此二事，决不能达。在须弥山的四方八面重重包围有八山，山与山之间有一海相隔，即是共有八海，第八海即是咸海，该海阔八万四千由旬，咸海之中建立有四大部洲，围绕这咸海有一大山，名斫迦罗，此山纯铁所成，因此叫做铁围山。铁围山有大小差别：围绕一个小世界的，叫做小铁围山；围绕一个大千世界的，叫做大铁围山。俱舍论云：「于金轮上有九大山，妙高山王处中而住，余八周匝围绕妙高山，于八山中前七名内，第七洲外有大洲等，此外复有铁轮围山，周面如轮围一世界。」立世阿毗昙则谓大海之外有山，名曰铁围，入水三百十二由旬，出水亦三百十二由旬，广亦三百十二由旬。从阎浮提南际趣

铁围山，三亿六万六千六百六十三由旬。从铁围山东水际，极西铁围山水际，经度十二亿二千八百二十五由旬。铁围山水际周回三十六亿八千四百七十五由旬。

起世经云：「于四大洲八万小洲，及须弥山王之外，别有一山，名斫迦罗（旧译铁围山），高六百八十万由旬，纵广亦六百八十万由旬，弥密坚固，金刚所成，难可破坏。诸比丘！此铁围外，复有一重大铁围山，高广正等，如前由旬（六百八十万）。两山之间，极大黑暗，无有光明。日月有如是威神大力大德，不能照彼令见光明。诸比丘！于两山间，有八大地狱。」长阿含亦说：此四天下有八千天下围绕其外，复有大海周匝围绕八千天下。复有大金刚山绕大海水，金刚山外，复有第二大金刚山，二山中间，窈窈冥冥，日月天神有大威力，不能以光照及于彼。彼有八大地狱.....。

婆罗门女到达这种恐怖的地方。心中已经觉得奇怪，等到遇见无毒鬼王的殷勤慰问，遂即请问鬼王，立足之处，究竟是甚么地方？无毒鬼王也就据实而答，是大铁山西面第一重海。圣女至此已明白自己所立足的地方是地狱的境界，无毒亦无须隐瞒的和盘托出。然而地狱所在，乃惩治罪恶众生之处，自己既非犯罪，命亦未终，究竟怎样到达这里？因此惊疑。无毒告说只有二途可到，第一业力，第二诸圣威神之力。圣女孝心纯笃，感格佛天，乘佛威力，是以能够到达该处。

【圣女又问：『此水何缘，而乃涌沸？多诸罪人，及以恶兽？』】

这里叙述圣女眼见怪异之境，心起疑惑之意，故而请问无毒。此段凡有三疑：一疑诸海水波不兴，此海何缘何故涌沸不已；二疑余海多诸鱼虾，何以此海却多诸罪人？三疑：余海只有水族居停，为甚此水当中多诸恶兽食啖罪人？世人生时贡高傲慢，时起嗔怒狂莽之态，死后堕诸地狱沸海之中。铁城泥梨经云：「复入第八堕檀罗泥渝泥梨中，其中有流水，人皆堕水中，水边有荆棘，水热过于世间汤镬，热沸涌跃，人皆熟烂。欲走上岸边，有鬼持矛逆刺入腹内，其中不得出入者，皆随水下流。复有鬼激如钩取，问之言：汝从何所来？若为是问，其人言我不知何所从来，亦不知当若去。我但饥渴，欲逐饮食。鬼言：我与汝食。即取钩钩其上下颌，口皆磔开，因取洋铜，注口中，皆焦烂，如是求死不能得死，求生不能得生。其人平生，于世间为人时，作恶甚故，求解不得解。」

【无毒答曰：『此是阎浮提，造恶众生，新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难，生时无善因。当据本业，所感地狱，自然先渡此海。』】

这里据实直答，在世造诸恶业，死后又无人为作功德，而且宿世又无善根，这样当然根据彼所造的业因，依业受报的堕诸恶趣。当彼堕落地狱的时候，首先必须渡此苦海。

阎浮提（Jambudvīpa）新称赡部洲。阎浮系树的名称。在须弥山的南方有一大洲名阎浮提，或称赡部洲，即吾人所居的土地，属四方形，南狭北广，纵广七千由旬。洲中有大树王名阎浮，围七由旬，高百由旬，枝叶密茂，四布五十由旬。该洲因在须弥山的南面，所以变称南阎浮提，或称南赡部洲。造恶，即广作十恶大罪。梵语母陀（Mṛta）或称末刺滴（Murana）译为死，众缘离散，诸根败坏，寿暖识三，悉皆舍离，幻化之形，告一段落，即叫做「死。」涅槃经谓：死者，舍所受身，有二种之别：第一命尽死，亦有三类：1、命尽，非是福尽；2、福尽非是命尽；3、福命俱尽。第二外缘死，亦有三种：1、非分自害死；2、横为他死；3、俱死。复三种死：1、放逸死，2、破戒死，3、坏命根死。四十九日，是人命终后未受报之间的中有，中有即

中阴身，中阴身的寿命，但极于七日而死，死而复生；未得生缘，则展转生死至七七四十九日，在这七七四十九日之间，罪业审定，方受其报。所以在七七期内，人间亲属，为亡者修斋追福，虽不能将亡者所造罪业完全消灭，也可转劣为胜。释氏要览所载谓：人死亡后，每七日营斋修建佛事而追荐之，谓之斋七，令中有的种子，不转生恶趣，乃至最后的第七追荐日，称为七七忌日。佛祖统纪载赵宋神宗元丰三年（一〇八〇）正月于大内设千僧斋，千袈裟，千金刚经，为慈圣太后荐福。古婆沙论云：「尊者奢摩达多说曰：中有众生寿七七日。尊者和须蜜曰：中有众生寿命七日，所以者何，彼身累弱故。」瑜伽论亦云：「此中有若未得生缘极七日止，若极七日止未得生缘死而复生，极七日止。如是展转未得生缘，乃至七日止，自此以后，定得生缘。」今云亡者既经过四十九日，毕竟无人为彼追荐作诸功德，令其灭恶生善，而且死者生时又未曾作过毫厘之善，随业受报，堕诸地狱，是必然之理。故那先比丘所问经云：「人所作善恶随人，如影随身。人死但亡其身，不亡其行。譬如然火夜书，火灭字存，火至复成，今世作行，后世成之。」经云：万般皆是假，惟有业随身。罪既自作，还自受之，丝毫没有勉强假借之意，所以说自然。泥梨经云：「佛诫诸比丘言：我以天眼视天下人，生死好丑，尊卑贵贱。人死得好道者，得恶道者。人于世间，身所行恶，口所言恶，心所念恶，常好烹杀祠祀鬼神者，死当堕入泥梨中。身常行善，口常言善，心常念善，死即生天上。」铁城泥梨经亦云：「佛言：我见天人，不孝父母，不事沙门道人，不敬长老，不畏县官禁戒，不畏今世后世者，不惊不恐，如是辈人，死即入泥梨。……阎王言：处汝罪者，非父母非天非帝王，非沙门道人过，汝身自作，当自得之。」

【海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

这里叙述地狱苦状以及招感立名所以然。在大铁围山西面第一重海的东边十万由旬，又有一海，其中受苦的众生，比西面第一重海的苦加倍。又在这十万由旬之海的东方，又复有一海，其中众生所受的苦楚比十万由旬之海，又复加倍。这些众生所受此大痛苦楚，系由身口意三业作杀、盗、淫、妄语、恶口、两舌、绮语、贪、嗔、痴，十恶之所招引，因此这三重海总名之曰业海。

泥梨经云：碱水泥梨，纵广数千里，水咸如盐，热沸涌跃，水中有鸟啄如铁主，啄人肌咬人骨，人不能忍是痛，便渡水去。守泥梨鬼言：死恶人，汝何等求索？人言：我苦饥渴。鬼即以钩，钩其上下断，口皆挖开，复以消铜灌人口中，唇亦焦，舌亦焦，咽亦焦，腹中五脏皆焦尽，铜便下过去。其人不能复忍，复还入沸碱水中，苦痛如前不能复忍。」这些罪人虽然受极大的痛苦，通通都是自作自受与人无关，所以起世经说：「痴人：汝今既是行放逸者，懒惰懈怠不作善业，若身若口若意善（恶）业，汝何能得长夜利益及安乐报，是故汝当修行善事。若行放逸，随放逸故，汝此恶业非父母作，非兄弟作非姊妹作，非王天亦非往昔先人所作，非诸沙门及婆罗门等之所造作。此之恶业，汝既自作，汝还自受此果报也。」

【圣女又问鬼王无毒曰：『地狱何在？』无毒答曰：『三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者，具有十八。次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。』】

这里叙述地狱所在，及其数量。前文所言铁围之内实有地狱，尚未答出地狱究竟所在。今唯见业海，所以圣女再问地狱究竟在于何处。鬼王答说三海之内即是大地狱的所在处，并非舍三海外别有处所。这些地狱既是由于众生之业感，而众生的心量高下不等，所造的业亦大小不一，致所感受的地狱苦报，亦无量等类，各各差别。

地狱的名目繁多，但可以分为三类而摄尽之：（一）根本地狱，即八熟八寒地狱，在阎浮提地下五百由旬，重重竖立，受重重寒热的苦恼。（二）近边地狱，即是十六游增地狱，这十六地狱，是八大地狱的副狱，靠近寒熟之处建立，因此故名近边地狱。（三）孤独地狱，即是杂受寒热的地狱，在山水间，旷野树下，以及虚空之中，受别业的苦报。言十八地狱者，据十八泥犁经所载，谓有八热及十寒地狱，总名十八地狱：一光就居，寿长一万岁，以人间三千七百五十岁为其一日，三十日为一月，十二月为一年，合人间年限为一百三十五亿岁。二居虚倅略，寿长二万岁，以人间七千五百岁为一日，合人间二百七十亿岁。三桑居都，寿长四万岁，以人间一万五千岁为其一日，合人间五百四十亿岁。四楼，寿长八万岁，以人间三万岁为其一日，合人间一千零八亿岁。五旁卒，寿长十六万岁，以人间六万岁为其一日，合人间二千一百六十亿年。六草乌卑次，寿长三十二万岁，以人间十二万岁为其一日，合人间四千三百二十亿年。七都意难且，寿长六十四万岁，以人间二十四万岁为其一日，合人间八千六百四十亿年。八不虚都般呼，寿长一百二十八万岁，以人间四十八万岁为其一日，合人间一万七千二百八十亿年。九乌竟都，寿长芥种一百廿八斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十泥卢都，寿长芥种二百五十六斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十一乌略，寿长芥种五百一十二斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十二乌满，寿长芥种一千二十四斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十三乌籍，寿长芥种二千四十八斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十四乌呼，寿长芥种四千九十六斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十五须健渠，寿长芥种八千一百九十二斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十六末头干直呼，寿长一万二千三百八十四斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十七区逋涂，寿长芥种三万二千百六十八斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。十八洗莫，寿长六万五千五百三十六斛，百岁去一实，芥种尽而寿未尽。

若据观佛三昧海经。则谓十八有种种十八地狱，如十八小，十八寒，十八黑闇，十八小热，十八刀输，十八剑轮，十八火车，十八沸屎，十八镬汤，十八灰沙，十八铁窟，十八铁丸，十八尖石，十八饮铜等。乃至五百亿剑林，五百亿铁机，五百亿刺林，五百亿铜柱，五百亿铁网。即是说每一地狱同受的苦况同一类的，分十八隔，或分五百亿处，此落彼起，重重受苦无间无歇，因此又叫做间无狱。故观佛三昧海经云：「阿鼻地狱纵广正等八千由旬，七重铁城，七重铁网，下十八隔，周匝七重皆是刀林，七重城内复有剑林。下十八隔，隔八万四千重，于四角有四大铜狗，其身長四十由旬，眼如掣电，牙如剑树，齿如刀山，舌如铁刺，一切身毛，皆出猛火，其烟臭恶，世间臭物，无以可比。」

【圣女又问大鬼王曰：『我母死来未久，不知魂神当至何趣？』】

这里是请问其母所生趣向，圣女闻说地狱繁多，痛苦亦复无量，母在生时，做诸恶业，必堕地狱无疑，但尚未知其母，究竟随业堕生何趣？是以请求大鬼王明白指示，方不负此行初衷。魂神，系心识的异名，小乘人将之立为六识，大乘则立为八识。无论六识或八识，对于心识，通叫魂神，亦即俗所谓灵魂。无量寿经云：「寿命或长或短，魂神精识，自然趣之。」法句譬喻经云：「命如华果熟，常恐会零落，已生皆有苦，孰能致不死。从初乐爱欲，因淫入胞胎，受形命如电，昼夜流难止。是身为死物，精神无形法，假令死复生，罪福不败亡。终始非一世，从爱痴久长，自作受苦乐，身死神不丧。」又云：「识神造三界，善不善五处，阴行而默至，所往如响应。欲色不色有，一切因宿行，如种随本像，自然报如影。」趣是趣向，即是住的意思，众生所往的国土，叫做趣。大乘义章云：「趣者，盖乃对因以名是也。因能向果，果为因趣，故名为趣。」

【鬼王问圣女曰：『菩萨之母，在生习何行业？』圣女答曰：『我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，

旋又不敬。死虽日浅，未知生处。』】

鬼王承问母堕何趣？于是再问圣女，其母生时所作，俾便据业查究。圣女陈说母生之日，邪见炽盛，对于佛法僧三宝，不但没有恭敬供养的信念，而且加意的讥诮诋毁，尽其所能的种种破坏，设或有特别因缘，令其暂生信念，但是转瞬间，又故态复萌的对于三宝仍然诽谤。新亡未久，不知神魂生于何处。行具造作迁流二义，业即作业，身口意三，造作种种善恶等业，能够迁流三世，由因趣界，随业受报，所以叫做行业。法句经云：「见善不从，反随恶心，求福不正，反乐邪淫。凡人为恶，不能自觉，愚痴快意令后郁毒。死人行虐，沈渐数数，快欲之人，罪报自然。吉人行德，相随积增，甘心为之，福应自然。妖孽见福，其恶未熟，至其恶熟，自受罪酷。祯祥见祸，其善未熟，至其善熟，必受其福。」又云：「加恶诬罔人，清白犹不污，愚殃反自及，如尘逆风盆。过失犯非恶，能追悔为善，是明照世间，如日无云曠。夫士所以行，然后身自见，为善则得善，为恶则得恶；有识堕胞胎，恶者入地狱，行善上升天，无为得涅槃。非空非海中，非隐山石间，莫能于此处，避免宿恶殃。众生有苦恼，不得免老死，唯有仁智者，不念人非恶。」阿含亦云：「假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」即所谓善有善报，恶有恶报，不是不报，时候未到，时候一到，自然受报。

【无毒问曰：『菩萨之母，姓氏何等？』圣女答曰：『我父我母，俱婆罗门种，父号尸罗善现，母号悦帝利。』】

这里为著易于稽查，所以必先问明姓氏。姓者所以统其祖者之所由出，氏者所以别其子孙之所自分。古者天子立有德的人以为诸侯，因其所由生以赐姓，如虞舜之妣汭，因封于陈，所以易妣为陈，后遂以陈姓而命氏族。古人立姓之始，一方面固然是源远流长，易于稽考鉴别。另一方面就是专为婚姻问题而应有所别。故郑樵通志氏族略序云：「三代之前，姓氏分而为二：贵者有氏，贱者有名无氏，故姓可呼为氏，氏不可呼为姓；姓所以别婚姻，故同姓、异姓有庶姓之别；氏同姓不同者，婚姻可通；姓同氏不同者，婚姻不可通，三代之后，姓氏合而为一，皆所以别婚姻，而以地望明贵贱。」印度姓族分为四等。1、婆罗门（Brahmana）为净行的人，或在家抑出家，修净行而求涅槃者。2、刹帝利（Ksatrya），为王种。奕世君临，统辖其余的三姓者。3、吠舍（旧称毗舍Vaisya）为商贾，贸易有无者。4、戌陀罗（Sudra）旧译首陀，为农民及奴，勤力稼穡，种植物者。在这四姓当中，婆罗门执为最尊最贵，与余三姓，不相为伍。譬喻经云：「诸外人计，梵天生四姓：口生婆罗门，臂生刹帝利，胁生毗舍，足生首陀。」寄归传亦云：「五天之地，皆以婆罗门为贵胜，凡有坐席，并不与余三姓同行。」尸罗是梵语，正译清凉，傍译为戒。善现是华言，梵华合称，故尸罗善现。身口意的三业罪恶，能使修行人热恼焚烧，戒能消除热恼，故名清凉。或称性善。由持戒的功德增上，令善根日益发现，还返本来清净纯良的妙性，所以叫做尸罗善现。悦帝利，未详所译。圣女见鬼王问，遂即告知父母均属婆罗门种。父名尸罗善现，母名悦帝利。然问言只问母名，答意并先叙父号者，以妇必从夫而彰名故，所以往往先举其夫名，而后识其妇，因此圣女闻问其母名姓，即先答其父号也。

【无毒合掌启菩萨曰：『愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女，生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母，得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。』】

此处无毒答述圣女之所问。婆罗门圣女所以这样的悲戚，急欲知母堕生之处，故奋不顾身的舍

弃种种资生之具，珍珠财宝布施供养先佛塔寺。悦帝利罪女，因承这样孝顺的儿女，为其供养过去觉华定自在王佛的塔寺，以此功德福力，不但悦帝利女得脱地狱苦报而生于天上，其中无间的罪人，亦资这些布施福力，就在同一时间之内，通通都已感生天上去了。大乘本生心地观经云：「善男子！世间有四种恩：一父母恩，二众生恩，三国王恩，四三宝恩。如是四恩，一切众生平等荷负。善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世，于一劫中，说不能尽。我今为汝宣说少分。假使有人为福德故，恭敬供养一百净行大婆罗门，一百五通诸大神仙，一百善友安置七宝上妙堂内，以百千种上妙珍膳，垂诸瓔珞，众宝衣服，栴檀沉香立诸房舍，百宝庄严床敷卧具，疗治众病百种汤药，一心供养满百千劫。不如一念住孝顺心，以微少物色养悲母，随所供侍。比前功德，百千万分，不可较量。世间悲母，念子无比，恩及未形，始自受胎。经于十月，行住坐卧，受诸苦恼，非口所宣。虽得欲乐饮食衣服，而不生爱。忧念之心，恒无休息。但自思惟，将欲生产，渐受诸苦，昼夜愁恼。若产难时，为百千刃竞来屠割，或至无常。若无苦恼，诸亲眷属，善乐无尽，犹如贫女得如意珠。其子发声，如闻音乐。以母胸臆，而为寝处，左右膝上，常为游履。于胸臆中，出甘露泉。长养之恩，弥于普天；怜愍之德，广大无比。世间所高，莫过山岳，悲母之恩，愈于须弥。世间之重，大地为先，悲母之恩，亦过于彼。若有男女，背恩不顺，念其父母生怨念心，母发恶言，子即随堕，或在地狱饿鬼畜生。世间之疾，莫过猛风，怨念之微，复速于彼。一切如来，金刚天等，及五通仙，不能救护。若善男子善女人，依悲母教，承顺无违，诸天护念，福乐无尽。如是男女，即名尊贵天人种类；或是菩萨为度众生，现为男女，饶益父母。若善男子善女人，为报母恩经于一劫，每日三时，割自身肉，以养父母，而未能报一日之恩。所以者何？一切男女处于胎中，口吮乳根，饮啖母血；及出胎已，幼稚之前，所食母乳，百八十斛。母得上味，先与其子，珍妙衣服亦复如是。」大涅槃经云：「宁以一日受三百矛，不于父母生一念恶。」梵网经云：「孝顺父母师僧，三宝，孝顺至道之法，孝名为戒，亦名制止。」大方便佛报恩经云：「父母众僧，宜应赞叹软语，常念其恩。众僧者出三界之福田；父母者三界内最胜福田。何以故？众僧之中，有四双八辈，十二贤士，供之得福，进可成道。父母者，十月怀抱，推干去湿，乳哺长大，教诲技艺，随时将养，及其出家，修得解脱，度生死海，自利兼利，一切众生。佛告阿难：父母众僧，是一切众生二种福田。所谓人天泥洹解脱妙果，因之得成。」佛说父母恩重难报经亦云：「父母于子有大增益，乳哺长养，随时将育，四大得成，右肩负父，左肩负母，经历千年，更使便利背上，然无有怨心于父母，此子犹不足报父母恩。」现在所谓「孝顺」，即是对于双亲承顺供给，乐豫其身心，不违其志趣。婆罗门女，始初对于其母劝诱趋于正信；等到其母命终之后，知母必堕无疑，又复为母广兴供施，于是感格佛天；卒之，承彼惠施福力，得生天上，生则能够谕母以道，终后又复救母出苦，处处为母著想，可谓孝之至矣。无间罪苦众生，处大幽暗铁城之内，难期恩赦之时，今因圣女布施的福力，不但其母藉斯福力得生天上，就在同一受苦的无间罪人，亦藉此善力之福泽，均得离苦得乐。由此可知孝思福力的广大。

【鬼王言毕，合掌而退，婆罗门女，寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。」】

鬼王承圣女问其母堕生何趣？现在鬼王已一一清楚的答述其母所生处所。问答已周，更无余事，所以合掌而退。婆罗门女眼见地狱之境，并蒙说真实之语，身心喜悦无量。等到鬼王告退之后，而所见所闻之事就像在顷刻之间一样。圣女了悟因为布施供养先佛塔寺的功德福力，能令其母离苦得乐，因此对于佛陀更加敬信，故此又在觉华定自在王如来圣像之前，立弘誓的大愿：愿从今而后，一直尽去未来的劫尽，对于一切造罪应受苦报的众生，都广设种种方便法门，务令个个都得到解脱而后已。合掌，系表敬的礼法，将左右掌的十指，合而为一，以表心之专一。观音义疏云：

「合掌者，此方以拱手为恭，外国以合掌为敬。手本两边，今合为一，表不敢散诞专至一心。一心相当，故以此表敬也。」律亦云：「当令一心合十指爪掌，供养释狮子。或说叉手白佛言，皆是敛容呈恭，制心不令驰散，然心使难防，故制掌合一心也。」故观无量寿经云：「合掌叉手，赞叹诸佛。」蜜教合掌有十二种法式：1、坚实，2、虚心，3、如未开莲，4、初割莲，5、显露，6、持水，7、归命，8、反叉，9、反背互相著，10、横柱，11、覆手向下，12、覆手。所言塔像者，塔即塔寺，像即圣像，简略而说，所以叫做塔像。佛菩萨为自利利他的缘故，常常发出广大深弘誓愿的志愿，度尽一切众生，由众多生死的苦海，而到达无为快乐的彼岸，中间经过种种的阻挠，仍然不生退转的念头，务令满足志愿而后已，这就叫做弘誓愿。尽未来劫，即是尽未来际，佛菩萨度化众生，必须要经过极长远的时期，始克完成，众生无量无数，时间无边无际，如一众生未成佛，菩萨度生的志愿未得圆满，乃至尽未来际，众生界尽，方取正觉。

【佛告文殊师利：「时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。」】

这是总结忉利天宫神通品的一段鸿文。上来由于文殊师利菩萨请问地藏菩萨的因地愿行而能成就不思议事以来，至此告一段落，由此可知地藏菩萨因地所作，只是一个「孝」字。故佛言孝名为戒，孝是至道。财首菩萨的前生，不但做过无毒鬼王，而且做过很多有利益众生事业的圣者。如观佛三昧海经云：「尔时财首菩萨白佛言：世尊，我念过去无量世时，有佛世尊，亦名释迦牟尼，彼佛灭后，有一王子名曰金幢，憍慢邪见，不信正法，知识比丘名定自在王，告王子言：世有佛像众宝严饰，极为可爱，可暂入塔观佛形像。时彼王子，随善友语，入塔观像，见像相好，白言比丘：佛像端严犹尚如此，况佛真身。作是语已，比丘告言：汝今见像若不能礼者，当称南无佛。是时王子，合掌恭敬，称南无佛。还宫系念，念塔中像。即于后夜，梦见佛像。见佛像故，心大欢喜，舍离邪见归依三宝，随寿命终。由前入塔称南无佛因缘功德，恒得值遇九百万亿那由他佛，于诸佛所，常勤精进，逮得甚深念佛三昧。三昧力故，诸佛现前为其授记。从是以来，百万阿僧祇劫，不堕恶道，乃至今日获得甚深楞严三昧。尔时王子，今我财首是也。」婆罗门女，由于往昔广行孝道，所以现在成就地藏之身。

【分身集会品第二】

上来叙述序分，缘由叙明，正事应彰，是以以下明正宗分。在这正宗分又分为四大段：第一分身集会品，正明能化之主。第二观众生业缘，阎浮众生业感，地狱名号三品，分别明所化之机。第三如来赞叹，利益存亡，阎罗王众赞叹三品，明所度化的机缘。第四称佛名号，较量布施功德二品，明成佛的真因。现在先讲第一分身集会品，分即分化，身即人的区宇，集即聚集，会即法会。人的身体系由于业力所感，假借五蕴四大而成，是只有一个，不可以分化的。佛菩萨的身体，系由诸功德力聚集而成，为化度众生故，可以分为百千万亿个身，或变成百千万亿种类，有特殊的因缘利益众生，又可以从百千万亿个身会归为一个身，或从百千万亿类而会归为一类。十方世界无边无际，众生的种类各殊，而作业亦各别，堕地狱的亦无量无数，因此，所招感的地狱，亦无量无数。地藏菩萨悲愿宏深，所以化百千万亿种类的身，到十方世界无边无际地狱之中，度脱众生。现在佛陀在忉利天宫为母说法，阐扬孝道，颇符合地藏菩萨发广大誓愿的初衷，所以化身从十方世界无边无际地狱之中，赶到忉利天宫来聚集这个法会，听佛说法，藉此发扬孝顺双亲的真谛。这品是居本经的第二，故曰分身集会品第二。

【尔时百千万亿，不可思，不可议，不可量，不可说，无量阿僧祇世界，所有地狱处，分身地藏菩

萨，俱来集在忉利天宫。】

此下叙述地藏分身聚集忉利天宫听佛说法，阐扬其累生累劫敦行孝顺父母的德性，并勉励众生向其看齐。尔时，即是如来含笑放光，光出云音，诸大菩萨声闻，天龙八部无量鬼神同时聚集忉利天宫的时候。因为十方恒沙微尘国土的分身地藏菩萨，亦同一个时期见光闻音，知佛在忉利天宫为母宣说妙法，所以各分身地藏率领其所化度了脱的大众，同赴这个胜会。这里所说百千万亿等，即是说十方恒沙国土，多到无法子将数目字表达出来，因此说百千万亿不可思，不可议，不可量，不可说阿僧祇世界。世界既有无量，地狱亦复众多，地藏菩萨的悲愿宏深，为著度脱一切地狱罪苦众生，因此分身到十方无量世界的地狱里去，现在见光闻音，知佛宣演妙法，所以一时都到忉利天宫来。

【以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华，来供养佛。】

因为世尊放种种大光明，出种种微妙音声的大神通力，普彻十方无量世界，所以四方八面恒沙世界的分身地藏，各与其所化得脱苦难的大众，率领无央数众严持香华，如法供养佛陀。所言解脱，有大小之殊：得四谛空，便处遍真涅槃，名小解脱，了脱生死不处涅槃，更复前进，前途路尽，因穷果满，方趣寂灭，名大解脱。若据下文所谓不退阿耨菩提，则这里所说得解脱，并是不思议的大解脱。言共持香华，梵语健达（Gandha）翻译香，凡物有芬馥的气味，皆名为香，如沉水，栴檀，牛头等木，可以作供养之物；此中又分作涂香末香丸香等别。华者，有莲华，茉莉，玫瑰等类，这些华类有青黄赤白等美丽的颜色，令人见之悦意，可以作供养之物。所谓供养，进财法以行施，名之为供，供奉之物有所摄资谓之养；即奉献香华灯明饮食卧具汤药资财等物，资养三宝，叫做供养。这里略说有三种之别：第一利供养，奉献香华饮食灯明卧具汤药等物于人；或叫财供养。第二敬供养，恭敬赞叹，利益众生；或叫法供养。第三行供养，为说修持，依教奉行，增进圣道，脱离业缚；或叫观行供养。或说为什么要修供养呢？为著要成就圆满布施的功行，所以必须广修供养。故庄严经云：「一者应供养，为此成就檀度，若不长时供养。则檀度不得圆满。」

【彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

这些偕地藏菩萨同来大众，所以都持香华来供养佛者，皆因地藏菩萨的教化获得永不退转无上菩提的缘故。永即永远。不退转，梵语名阿毗跋致（Avinivartaniya），修行人所修的功德善根愈增愈进，永远更不退失转变，所以说永不退转。言不退转，有四种的差别：第一信不退转，为十信位的第六信，因自此以后，更不退失正信而生邪见故。第二位不退转，为十住位的第七住，因自此以后，不退入二乘故。第三正不退转，为初地以上，对于所证得的法，不退失故。第四行不退转，为八地以上，以有为与无为之行，皆能修学故。现在所语的永不退转，是对于无上菩提而言。阿耨多罗三藐三菩提（Anuttara-samyak-sambodhi）旧译为无上正遍知等，如维摩经佛国品肇注云：「阿耨多罗秦言无上，三藐三菩提秦言正遍知。道莫之大，无上也。其道真正无法不知，正遍知也。」新译为无上正等正觉等，如法华玄赞云：「阿云『无』耨多罗云『上』，三云『正』，藐云『等』，三云『正』，菩提云『觉』，即是无上正等正觉。」这是佛所获得的真正平等觉知一切真理的无上智慧。悲华经载普贤菩萨的前生，名阿弥具（Amiga），于宝藏佛所发大誓愿言：「世尊！愿我得首楞严三昧，以三昧力故，化作地狱之身，入狱地中，与地狱众生，语微妙法，劝令发阿耨多罗三藐三菩提心。彼诸众生，闻是法已，寻

发无上菩提之心，即使命终，生于人中，随所生处，常得值佛。随所值佛，而得听法。听受法已，即得住于不退转地。」地藏菩萨历劫以来修菩萨行，度化众生亦复为是。

【是诸众等，久远劫来，流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨，广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

这里叙述地藏菩萨率领的大众前生及观佛的状况。这段文可以分为三节，第一从是诸众等下，至暂无休息，叙述违背真妙觉心，所以沦落三途受诸苦恼。第二从以地藏菩萨下，至各获果证，叙述这些众生都是因地藏菩萨慈悲誓愿之力，才能超拔。第三从既至忉利下，至目不暂舍，叙述这些同来大众，感佛深恩，因此瞻仰尊容目不暂舍。本妙觉心，是人人本具，个个不无的，诸佛悟故，证此妙心，众生迷故，失斯本性。是以六道凡夫，遗失本具妙性，久远劫来流浪生死，受诸苦恼，无暂时的休息。这些大众迷失觉性，在轮回，因赖地藏菩萨广大的无缘大慈，同体大悲，以及无作深远宏誓的愿力，才能令到大众都获果证，通通都住在永不退转的无上正等正觉。既承地藏菩萨悲愿之力得超三界，复蒙如来的神力，得随地藏菩萨偕来忉利天宫，因此内心深怀踊跃，外仪瞻仰。世尊圣像三十二相八十种好，形体映彻，光明显赫，能令见者不生厌倦，是以大众睹佛金容，目不暂舍。流浪的流，有四种差别：第一见流，即三界的见惑。第二欲流，欲界之内除去见及无明，其余的一切烦恼均名欲流。第三有流，色无色界之内，除见及无明，其余的一切烦恼，均名有流。所谓有，有生死果报不亡的义理。第四无明流，欲、色、无色三界内的无明。一切众生，为此四法所缚，故而漂波不息，浪迹三界六道之中，所以叫做流。所谓生死，梵语惹多 (J a t i)，译为生，即是一切有为法的现起，众缘聚会的时候，梵语母陀 (M r t a) 或名末刺滴 (M a r a n a)，译为死，有情身分的寿暖识三俱舍离，亦即是四大五蕴解体的时候。世间有生必有死，有死亦必有生，生死是待之词，故无生而不死者。生死有二种之别：一分断生死，具见思惑的一切凡夫，作诸有漏善不善业，由烦恼障为助缘，所感生之三界六道的果报，有分分段段之差别，故叫做分段生死。二不思议变易生死，断见思惑的阿罗汉以上之圣者，作诸无漏胜善功德之业，依所知障为助缘，所感生之界外净土果报。这种圣者所感生的报果，因为无色形的胜劣，与寿期长短，但迷想渐灭，证悟渐增，迷悟迁移，前后变易；神化自在，妙用莫测，因此叫做不思议变易生死。成唯识论云：「生死有二：一、分段生死，谓诸有漏善不善业，由烦恼障缘助势力，所感三界粗异熟果。身命短长，随因缘力，有定齐限，故名分段。二、不思议变易生死，谓诸无漏分别业，由所知障缘助势力，所感殊胜细异熟果。由悲愿力，改转身命，无定齐限，故名变易。无漏定愿，正所资感，妙用难测，名不思议。六道，即是天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱、六趣。苦梵语豆佉 (D u h k k a) 逼恼为性。有三苦八苦，无量诸苦。言三苦者：一苦苦，苦的本性已是逼迫，更增寒热饥渴等的楚切，故名苦苦。二坏苦，世间诸乐，必归坏尽，是名坏苦。三行苦，诸有漏法，无常迁流，逼迫身心，令不安宁，故名行苦。所言八苦，即是生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛苦。往还三界之内，轮回六道之中，经过极长时的受苦，今由地藏菩萨悲愿之力而得解脱，复蒙如来神力，得到天宫，闻宣妙法，是以喜跃无量。

【尔时世尊舒金色臂，摩百千万亿，不可思，不可议，不可量，不可说，无量阿僧祇世界，诸分身地藏菩萨摩訶萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正，十有一二，尚恶习在。】

这里是摩顶慰劳，文分二节，初从尔时世尊下，至摩訶萨顶，叙述世尊，以阎浮檀金色母陀罗臂，兜罗绵网相光手，运圣如意中转变神力，遍摩聚集忉利天宫的百千万亿无量无数阿僧祇世界诸

分身地藏菩萨之顶，以示安慰劳抚之意。法华经云：「释迦牟尼佛，从法座起现大神力，以右手摩无量菩萨摩诃萨顶。」大智度论亦云：「手中德字，缦网庄严，当以此手，安慰众生，令无所畏。」这里所说摩无量分身地藏菩萨顶，一方面固然是慰劳诸分身地藏菩萨化度众生的勋绩，另一方面就是嘱累大法于诸分身地藏菩萨，希望他度尽众生，方趣寂灭。而作是言下，叙述五浊恶世，刚强众生，邪见深重，难调难伏，佛大慈悲教化这些众生，咸令身心调伏，舍离邪见，建立正信，但仍有部份尚在恶习。诸佛在因地之中，勤修三学，断去贪嗔痴等种种烦恼，广行六度，成就利益一切众生，智慧功德，皆悉具足，所以称为佛陀。自既能调伏，令诸烦恼灭除不生；亦复能调伏一切众生脱离烦恼，是故称佛亦名调御师。五浊恶世的众生，非常刚强，难以调伏，佛先示以四谛理，所谓知苦断集，慕灭修道；次教以戒定慧三学，所谓以戒律严持其身，以定慧调伏其心。三学既已圆修，烦恼所知等障自然断灭。往昔因为缺乏信心，故好似狂象一样，不可控制，因此造诸恶业，随业受报，堕诸恶道，受种种痛苦的刑罚。现在依佛言教，调伏身口意三业，令不造恶，就好似以坚固的钩，钩狂醉象。故此惭愧念起，令心调柔，则舍离邪慢的恶见，归投纯正无曲的善信。这些受佛教化已能舍邪归正的，十人之中已有七八个，尚有十分之一二，仍在恶习困扰之中。所言恶习，恶即乖理的行为，作这种乖理之行，现在或将来，会感受痛苦的果报。习是烦恼的余气，所以亦叫习气。大乘的妄惑，分为现行与种子及习气三种。既伏惑之现行，且断惑的种子，尚有惑的气分而现惑相，是名习气。如舍利弗既断嗔惑的种子及现行，而动不动就容易启发怒气，就是嗔的习气尚存的现证。又如毕陵伽婆蹉，昔为婆罗门，常自憍贵轻贱他人，五百世来亦复如是，乃至值遇释迦牟尼佛会下，将憍慢的现行与种子断尽，而憍慢的余习犹存；是以横过恒河而骂河神言：「小婢莫流」，及至佛前对河神忏悔亦云：小婢莫嗔，今向汝忏悔；亦是习气尚存的现证。这些习气，在三乘人中，声闻全不断，缘觉稍侵损之，惟佛世尊，完全断尽。

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。】

这里叙述不但地藏菩萨化导众生分百千万亿身，释尊化导众生亦分百千万亿身，分百千万亿种类的形；而所化的众生有三种差别：第一利根众生，闻即信受依法精进，获得果证。第二钝根众生，要用长时间的化导，然后才得领悟。第三有些业障深重的众生，虽设种种方便，或经长时的化导，仍然不能令其生恭敬信仰的心。大智度论云：「若依禅定，得四无量，背舍胜处，神通辩才等，诸甚深功德，悉皆具得。能令瓦石变成如意宝珠，何况余事？随意所为无不能作，入地如水，履水如地。手捉日月身不焦冷。化为种种禽兽之身，而不受其法。或时变身充满虚空，或时身若微尘，或轻如鸿毛，或重若泰山。或时以足指按地，天地大动，如动草叶，如是等神通变化力，皆从禅得。」这是身轮现通，故于一念间能化恒河沙等身，遍到十方恒河沙等世界去，运意轮来鉴众生的机，广设方便，施无谋而合的巧用，观察十方性相，乃以口轮说种种妙法，令未种吾根者令种，已种者令熟，已熟者令解脱。故智论亦云：「释迦牟尼佛，一世界中，常化作种种身，设种种方便，以度众生。」在这些被化的众生当中，有利根钝根不信根等差别。所谓利根，即是对于修学佛法的根性，非常美敏锐利，一闻即悟，不假多究，亦即是顿根之士。所谓钝根，即是愚钝之根，不堪以入佛道的。对于佛道纵然亦稍有成就，但亦必须要经过极长远的时期研磨，始克有成，亦即是下等的渐机。所谓不信根就是正知正见，不信不敬，邪知邪解，反而深信敬仰，这是由于往昔的业障深重所致。因为对于真知正解，不信敬而疑谤，由此随业受报，沉沦六道之中，永无超升之日，成就一阐提的种性，实堪怜愍。大智度论云：「佛言：一事难值，是佛世尊。又言：九十一劫，三劫有佛，余劫皆无有佛，甚可怜愍。佛为此重罪不种见佛善根人说言：佛世难值，如优昙波罗树华，时时一有，其人不见。如说舍卫城中九亿家，三亿家眼见佛，三亿家耳闻有佛，而眼不见佛，

三亿家不闻不见。佛在舍卫国二十五年，而此众生不闻不见，何况远者。」是以贫穷老母，无度脱因缘，终不得见佛。倘能见闻，则利益无量。我佛化度众生的机宜，尚这样艰难，则知诸分身地藏的化缘更属不易。

【如是等辈众生，各各差别，分身度脱。】

上面所说的众生，种类有种种差别，形相根机，亦有种种的不同。佛菩萨所以出现世间，目的在乎度脱一切众生。众生既是各各差别，所以佛菩萨亦化种种类型，种种根性的身，而分别度脱一切众生。如处胎经佛告智积菩萨：「我宿命所行，戒德究具，得成佛身，变化自在，无所不入，亦入于金翅鸟，亦入于龙子，亦入于鱼鼈之鼃鼃，所化如是。是故佛问弥勒言：心有所念，几念几相识耶？弥勒答言：举手弹指之顷，有三十二亿百千念，念念成形，形形皆有识，识念极微细，不可执持。佛之威神，入彼微识，皆令得度。」

【或现男子身。或现女人身。或现天龙身。或现神鬼身。或现山林川原，河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身。或现梵王身。或现转轮王身。或现居士身。或现国王身。或现宰辅身。或现官属身。或现比丘，比丘尼，优婆塞优婆夷身。乃至声闻罗汉辟支佛，菩萨等身，而以化度。非但佛身，独现其前。】

这里叙述随众机宜，现同类之形，说应说的法，咸令解脱。佛虽随机应现，以三昧威力的缘故，法性仍是如如不动。所谓那伽常在定，无有不定时。如处胎经佛告诸来会者：「吾从无数阿僧祇劫，能大能小，处大不空，入细无碍。或在天上，劫数教化，或在人中，代彼受苦。或在畜生、饿鬼、地狱教化，无所不入。」初现男子女人的身，是在人伦，示现人类的形骸而为众生说法。次现天龙身，是示现八部众的驱形而为众生说法；今举天龙二众而概括其余的夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、摩睺罗伽、紧那罗等六部众。八部众前文业经解释，兹不再赘。三现鬼神身，这类鬼神，六部众之所不收，亦可以纳在八部众类，六道之所不纳，亦可以收在鬼神众类；如密迹金刚大力明王，以及旷野神祇鬼子母等。四现山林川原等，是示现无情物以利众生，令生胜解而获解脱。如悲华经所谓：佛在因地之中，为救济一切众生令免饥渴的缘故，或施舍身肉，或将自身变成可食之物，或将自身变为一座大肉山，令众生饥餐渴饮，以解决饥渴之苦。五现天帝身，即忉利天主之形，六现梵王身，即现色界初禅天的大梵天王。七现转轮王身，梵语斫迦罗伐棘底曷罗阇 (Cakravartiraya)，译为转轮圣王，或译转轮圣帝等。轮王有三十二相，即王位的时候，由天感得轮宝，转其轮宝，而降伏四方，所以叫做转轮王。轮王因为能飞行虚空，所以又叫做飞行皇帝。在增劫人寿二万岁以上的时候，乃至在减劫人寿从无量岁减至八万岁的时候才出世，八万岁后，有情富乐，寿量损减，众恶渐盛，非大人器，故无轮王。然轮王复有金银铜铁四种：金轮王统领东南西北四大洲，银轮王统领东南西三大洲，铜轮王统领东南二大洲，铁轮王惟领南赡部洲。俱舍论云：「从此洲人寿无量岁，乃至八万岁，有转轮王生。减八万时，有情富乐，寿量损减，众恶渐盛，非大人器，故无轮王，此王由轮旋转应导，威伏一切，名转轮王。」大智度论云：「问曰：转轮圣王有三十二相，菩萨亦有三十二相，有何差别？答：菩萨相者有七事胜转轮圣相。菩萨相者，一净好，二分明，三不失处，四具足，五深入，六随智慧行不随世间，七随远离。转轮圣王相不尔。」八现居士身，梵语迦罗越 (Kalapati)，译为居士；这种居家之士，博闻强识；饶财丰德，学德俱优，又不求宦仕，不乐名闻，惟道自娱，居家养性，所以叫做居士。法华玄赞云：「守道自恬，寡欲蕴德，名为居士。」九现国王身，即是粟散王，自轮王以下领一洲一地的邦国小王。这是由于前生修持十善戒行为因，今生所感生的果报。这些邦国之主，替天行道，常得诸

天的保护犹如赤子，所以又叫做天子。仁王护国经云：「十善菩萨发大心，长别三界苦轮海，中下品善粟散王。」金光明王经云：「因集业故，生于人中，主领国土，故称人王，处在胎中，诸天守护，或先守护然后入胎。虽在人中生为人王，以天护故，复称天子。」十现宰辅身，即是辅助帝王宣扬政化的臣佐。自卿相以至百僚，从县牧以至三台，各有所典，主宰王化，匡助帝业，所以称为宰辅。十一现官属身，即是宰辅官员的眷属。十二现四众及佛菩萨声闻缘觉等身。比丘，或称必当 (Bhikṣu)，含义甚多，或翻为乞士，破烦恼等。或翻为除馊，能怖魔等。所言乞士，即是说上乞如来的法理以资法身，下乞俗人的饮食以养色身。乞人有限的信施以活色身，永离四种邪命；求佛无上之妙法以资慧命，恒舍一切邪法。所言破烦恼者，即是修戒定慧等无量圣道，而破贪嗔痴等无尽烦恼；所谓因戒生定，因定发慧，以破除身口七支见思等惑。所言除馊者，即是说凡夫贪著六情，犹饿夫饭，不知厌足；圣人已断贪染六情饥馑，故曰除馊。或者说比丘清净持戒，为世人作良福田，以清净的法施，除众生无福无慧之两种饥馑。所言能怖魔者，即是说世间的众生，均为魔王的眷属，若正法时，有人出家，秉受具戒，入三宝数，诸天欢喜，同声赞善，梵魔王闻，生大怖畏。又比丘修道必入涅槃，使诸天增盛，魔眷减少，能令魔王生大怖畏，所以说能怖魔。所谓比丘，有五种的区别：一名字比丘，如人立名叫做比丘，或者是比丘的种族，或者世人共称其名叫做比丘，这就叫做名字比丘，二自言比丘，就是这种人实在并不是比丘，或者贼主犯事，恐人捉拿，因而自称是比丘，这就叫做自言比丘。三乞求比丘，譬如俗人以乞食而活命，就叫做乞求比丘。四破烦恼比丘，即是有一种人出家之后，努力勤修，永远断除一切烦恼，所有一切招苦的因素，以及未来之生死，善能了知，断绝无余，这就叫做破烦恼比丘。五羯磨圆具比丘，即是出家之后，登坛秉具，身无障碍，作法圆满，是不应诃，名叫羯磨圆具比丘。比丘尼 (Bhikṣuṇī) 的义理和比丘相同，只是尼字显示女色之音而已。优婆塞新称邬波索迦 (Upāsaka)，译为清信士，近事男等。清是离去过非的名称，信为超入正道之根本，士即男子的通称。优婆夷，新称邬波斯迦 (Upāsikā)，译为近事女，清信女等。优婆塞和优婆夷，俱为近事三宝，受持三皈五戒 (1、不杀生，2、不偷盗，3、不邪淫，4、不妄语，5、不饮酒。) 之在家二众弟子。声闻，辟支佛，菩萨，前文经已解释，兹不重赘。罗汉即阿罗汉 (Arhan) 之略称，系小乘人最高觉悟的地位。或译为杀贼，阿罗汉以戒定慧等兵器，杀尽一切烦恼贼，故得超出三界。或译为应供，阿罗汉诸漏已尽，为世间的良福田，故堪受人天的供养。或译为不生，阿罗汉已断分段生死，永处于偏真涅槃，故不再到世间来受生死的果报。所以大智度论云：「阿罗名贼，汉名破 (杀) 一切烦恼破，是名阿罗汉。复阿罗汉一切漏尽，故应得一切世间诸天人供养。复次阿名不，罗汉名生，后世中更不生，是名阿罗汉。」佛的悲愿广大宏深，是以应以何类身形得度者，即现何类身形而为说法，务令该众生度脱而后已，故佛化度众生，随类现身，不局限于佛身一形。

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等，难化刚强，罪苦众生。】

这里叙述嘱累地藏菩萨令观佛陀累生累劫化度众生的苦心。佛世尊从无量无数劫来，行菩萨道化度众生，经过极端的苦难，仍然精进不懈的勇力向前，舍弃金珠宝贝国城妻子，乃至头目骨髓，在所不惜，只要是对于众生是有利益；亦即是说能够度脱众生的。是以剜千灯以求愿，为半偈而舍生，割肉救鸽，委身饲虎。故弥勒大成佛经云：「释迦牟尼佛，以大方便，深厚慈悲，能于苦恼众生之中，和颜美色善巧智慧，说诚实语，亦我当来度脱汝等。如是导师，明利智慧，世间希有，甚为难遇，深心怜愍恶世众生，为拔苦恼，令得安稳，入第一义甚深法性。释迦牟尼，三阿僧祇劫，为汝等故修行难行苦行，以头布施，割截耳鼻手足肢体，受诸苦恼，为八圣道平等解脱利汝等故。」

【其有未调伏者，随业报应。若堕恶趣，受大苦时。汝当忆念吾在忉利天宫，殷勤付嘱，令娑婆世界，至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。】

付嘱地藏菩萨于将来世，遇有罪苦众生，谨记天宫的殷勤付嘱，令发广大道心，永离长夜苦恼。释迦牟尼佛对于五浊恶世的刚强众生，苦心孤诣的不折不挠勇力调伏，仍有部份业深障重的，未得解脱。这些众生因为业障深重的缘故不得了脱，当然免不了会随业受报，堕在恶趣受大苦恼。因此付嘱地藏菩萨，于未来世，亦当忆念佛陀在忉利天宫时，殷勤的叮咛嘱咐，令此娑婆世界的罪苦众生，乃至弥勒出世。悉使解脱，永离诸苦，或者得蒙佛为授记。弥勒，新称梅恒丽耶 (Maitreya)，是菩萨的姓，译为慈氏，阿逸多，或称阿制多 (Ajita) 系菩萨的名，译为无能胜。此菩萨于过去世，修慈心三昧，慈育众生；所修的慈心三昧最尊最胜，无能及者，因此故名慈无能胜。释尊应世时，生在南天竺婆罗门家，授记为补处菩萨。文佛入灭后，生于兜率内院，经彼天四万岁 (即人间五十六亿七千万年)，下生人间，于华林园龙华树下成等正觉，绍继释迦牟尼如来的佛位。以三会说法，度诸众生。弥勒下生经云：「大迦叶；亦不应般涅槃，须待弥勒出现世间；所以然者？弥勒所化弟子，尽是释迦文佛弟子，由我遗化得尽有漏。摩竭国界毗提村中，大迦叶于彼山中住。又弥勒如来将无数千人众，前后围绕往至此山中。遂蒙佛恩，诸鬼神当与开门，使得见迦叶禅窟。是时。弥勒申右手指示迦叶，告诸人民，过去久远，释迦文佛弟子，名曰迦叶，今日现在，头陀苦行最为第一。是时诸人见是事已，叹未曾有，无数千众生，诸尘垢尽，得法眼净。或复有众生见迦叶身已，此名最初之会，九十六亿人，皆得阿罗汉。斯等之人皆是我弟子，所以然者？悉由受我训之所致也；亦由四事因缘惠施仁爱，利人等利。尔时阿难！弥勒如来，当取迦叶僧伽梨著之。是时迦叶身体奄然星散。是时弥勒复取种种华香，供养迦叶，所以然者？诸佛世尊有敬心于正法故。弥勒亦由我所受正法化，得成无上真正之道。阿难当知，弥勒第二会时，有九十四亿人，皆是阿罗汉；亦复是我遗教弟子，行四事供养之所致也。又弥勒第三之会，九十二亿人，皆是阿罗汉，亦复是我遗教弟子。」菩萨处胎经亦云：「弥勒当知：汝复受记五十六亿七千万年于此树王下，成无上等正觉。我以右胁生，汝弥勒从顶生。如我寿百岁，弥勒寿八万四千岁。我国土土，汝国土金。我国土苦，汝国土乐。尔时世尊即说颂曰：如来十力尊，虚空无边际，忍慧福业力，誓愿力最胜。汝生快乐国，不如我界苦，汝说法甚易，我说法甚难。初说九十六，二说九十四，三说九十二。我初说十二，二说二十四，三说三十六。汝所三说人，是吾先所化。汝父梵摩净，将八万四千，非我先所化，是汝所开度。九十六亿人，受我五戒者。九十四亿人，受持三归者。九十二亿人，一称南无佛。初说千比丘，二十四亿天，三三十六亿，所度诸众生。汝乐我勤苦，汝怠我精进。」梵语和伽罗 (Vyākaraṇa)，译为授记，佛对于发心众生，预示彼当来某劫在某国土成等正觉，佛号某某，是名授记。

【尔时诸世界分身地藏菩萨，共复一形。涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。】

这里叙述诸分身地藏菩萨合为一形，恭对佛前，涕泪悲恋的陈白彼从久远以来，即蒙佛恩惠，令获不可思议大智慧神通之力，超越无量生死的苦患。吾人的肉身是由于业力所招感的，故此一个是一个，绝对不能够变为两个或若干个。佛菩萨的法身是由于无量功德之所成就，为著成就利益诸众生的缘故，所以能够将一身化为百千万亿个或同或异的身，又可以将百千万亿个身形收摄而为一身。虽然可以分为百千万亿种类的身形，但不随其类所限，如天上一月可以普影千江水，而千江水中的月只是一月而已。诸世界分身地藏菩萨共复一形时所以涕泪哀恋者，因为地藏菩萨发愿于尘沙劫之前，受释迦文佛嘱累于弥勒成道之后，中间所经的劫数非常长远，在这久远时间当中，所须化

度的六道众生，造业不已，刚强难伏，如来的慧日将近沉没，天宫付嘱的事，责任非常重大；而且感佛深慈，累劫以来多蒙接引，令获不可思议大智慧神通之力，今佛日将隐，使护末劫一切众生，依恋之情，溢于言表，是以涕泪悲咽。

【我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界，每一世界，化百千万亿身，每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。】

十方世界无边无际，河沙难尽其数，地藏菩萨所分的身形，遍满百千万亿恒河沙数的世界里面，在每一个世界之中，又化百千万亿个身，而每一个身，又复度脱百千万亿众生，令到这些众生，不但反邪归正的皈依三宝，而且反妄归真的永远离开分段变易二种生死的苦恼，而获得五住究竟无住涅槃的无上快乐。故地藏十轮经云：「此善男子，成就如是功德妙定，威神之力，勇猛精进，于一食顷，能于无量无数佛土，一一土中，以一食顷，皆能度脱无量无数殍伽沙等，所化有情，令离众苦皆得安乐，随其所应安置生天涅槃之道。此善男子，成就如是，如我所说不可思议诸功德法，坚固誓愿勇猛精进，为欲成熟诸有情故，于十方界或时现作大梵王身，为诸有情，如应说法。或复现作大自在身，……乃至或作地狱诸有情身。现作如是等无量无数异类之身，为诸有情，如应说法，随其所应，安置三乘不退转位。」

【但于佛法中，所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。】

十方世界诸分身地藏菩萨化度众生，无须久植德本，只要在佛法之中作过微少的善事，就可以获大利益，得蒙度脱，然在佛法之中所作善事，有胜有劣，今所举的是善之劣者。少善尚且如是，况广作善利，深种德本之辈，则所获利益，更加不可限量。一毛最轻，一涸甚少，一沙极微，一尘颇小，毫发许善，是为少中更轍者。是以诸经详载，举手低头，弹指散华，乃至暂绕佛塔，一称洪名，都是人天福报的泉源，入圣超凡的根本。所以贤愚经谓：「若有众生，于三宝福田中，种少少之善，得无极之果。」

【唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑。如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑。】

这里是地藏菩萨劝慰世尊，勿以后世恶业众生为虑，因为地藏菩萨从久远劫来，为诸受苦的恶业众生的缘故，发深弘坚固的誓愿，要度尽一切众生而后已，如有一众生未成佛，终不于此取泥垣。地藏菩萨既有这样的大无畏精神，对于佛在忉利天的嘱咐，当能胜任愉快，是以劝慰世尊勿虑。地藏十轮经云：「此善男子，具足成就无量无数不可思议殊胜功德，常勤精进，利益安乐一切有情。曾于过去无量殍伽沙等佛世尊所，为欲成熟利益安乐诸有情故，发起大悲坚固难坏勇猛精进无尽誓愿。由此大悲坚固难坏勇猛精进无尽誓愿增上势力，于一日夜，或一食顷。能度无量百千俱胝那庾多数诸有情类，皆令解脱种种忧苦，及令一切如法所求意愿满足。随所在处，若诸有情种种希求忧苦逼切，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，离诸忧苦，随其所应，安置生天涅槃之道。」又云：「起坚固慧清净心，灭诸有情无量苦，施众妙乐如宝手，能断惑网如金刚。起大悲慧具精进，善持妙供奉世尊。以海智救苦众生，发诸趣有无畏岸。」释迦如来遗教弟子，至弥勒成佛时，尽行度脱。末法众生虽然刚强难伏，但以地藏菩萨的慈悲坚固誓愿势力，只要称念地藏洪名，或礼拜菩萨圣像，即蒙解脱，是以劝慰世尊：勿以末法造业众生为虑。

【尔时佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜。汝能成就久远劫来，发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

这里是佛陀听闻地藏劝慰，母以后世恶业众生为虑，而后赞叹其行之美善，并授菩提之决。地藏菩萨从久远来，发宏誓愿，于恒沙等世界，每一世界之中、分百千万亿种类的身形，每一身形度百千万亿众生，令诸众生，咸获果证。现在于忉利天宫，又能上体佛心，敬承嘱累之严命，是以蒙佛赞言善哉。地藏菩萨既能自度，亦能利人，等到众生界，尽地狱界空，然后方才成等正觉。自离苦难，亦能令诸众生都离苦难，所以佛言：吾助汝喜。

【观众生业缘品第三】

诸分身地藏菩萨闻佛于忉利天宫为母说法，各从无量恒沙世界国土来，聚集在忉利天上。分身既集，世尊摩顶慰问累劫以来化度众生的勤苦，并期望彼在未来世，亦照样拔济苦恼众生，令彼忆念天宫的付嘱。地藏菩萨恭聆佛的嘱累后，合身受教，护持正法化导群灵，待弥勒佛出世授记而后已。这许多众生所以在三界往还，六道流转者，实由恶业苦三法的洄旋，因惑造业，由业招苦。如恶叉聚。然而众生受苦的地方，正是菩萨摄化的门径，故下面的业缘，业感，地狱名号三品，为同体大悲的要道，作幽途利物的良缘，所以说利济众生，乃是成佛的增上缘。梵语毗婆舍那 (V i p a s y a n a)，译为观，即是用真智去体察一切事物，俾对一切事物，得到正确理地的了解，免去妄加忖度的过失，就叫做观。梵语萨埵 (S a t t v a) 或称仆呼膳那 (B a h u j a n a) 新译有情，旧译众生。所言众生，有多种义理：第一众人共生的意思。是据最初生者，如阿含云：「劫初光音天，下生世间，无男女尊卑，众共生世，故言众生。」第二众多之法和合而生，是据一期受报而言；如法鼓经谓万法和合施設；注维摩经谓众事会合；大乘义章谓依于五蕴和合而生；故名众生。第三经过众多之生死，是据业力六道流转而言；如俱舍光记云：受众生死，故名众生。夫生必死，言生可以摄死，故言众生，死必不生，如入涅槃，故不言众死。」业者，梵语羯磨 (K a r m a) 造作的意思。身之屈伸取舍造作，叫做身业；口之音声屈曲造作，是为语业，心的种种思惟造作，名叫意业。缘者，互相由藉，而能生起亲因者。一切众生通通都是由业缘而感生，善业为招乐的因缘，恶业系招苦的因缘。善恶殊途，悉由于心，是以因心起业，因业受身；身还造业以受形，形复由心而作业。升沉由业，苦乐惟心。如影之随形伸曲，若响之随声大小，而无丝毫的差异。然十法界身，皆由心造，故须观察缘起。若心缘破戒破见等事，即是地狱众生之身，登刀山剑树，摧拆色身。缘无惭无愧憍慢恚怒等事，即是畜生众生之身，鱼鳞相咀，挽重牵车。缘谄曲名闻等事，即是饿鬼众生之身，吞铜啖铁，饮血食脓。缘嫉妒争竞等事，即是修罗众生之身，斗争不已，互相残杀。缘五戒防五恶，修治齐家平天下等事，即是人道众生之身，敦行五常，洁身自爱。缘十善防十恶，习禅定治散乱等事，即是天道众生之身，驱除魔外，拥护正法。缘无常苦空，空无相无愿等事，即是二乘之身，厌恶生死，爱好偏真。缘慈悲喜舍六度万行等事，即是菩萨之身，自虽已了，犹带缘情。缘真如实相，性修不二等事，即是佛陀之身，五住究竟，二死永亡，三觉圆具，二足充满。菩萨以实相慧，兴无缘慈，运同体悲，如法谛察，倘众生遭遇苦难，即往救护。因为众生有种种差别，业缘亦复各异，是故欲度众生，则必须观众生的业缘。若了缘生之性本空，则不但无生可度，而十界的业缘亦复了不可得。故华严经云：「菩萨知诸业，不从四维上下来，而共积集，止住于心。但从颠倒生，无有住处。菩萨如是决定明见，无有疑惑。种种诸业，而实无我，无有所。六趣果报，十方推求，悉不可得。随有修集，则受其报。譬如幻师，幻惑人眼。汝等昔在地狱之身，非十方来。但由于颠倒恶业，愚痴缠缚，生地狱身。此无根本，无有来处。既观一阴，空无所有，则令十方，皆不可得。」此品因为居本经的第三位，故说观众生业缘品第三。

【尔时佛母摩耶夫人，恭敬合掌问地藏菩萨言：「圣者！阎浮众生，造业差别，所受报应，其事云何？」】

这里是圣母殷勤请问地藏菩萨有关于阎浮提罪业众生受报的状况。摩耶。梵语具称摩诃摩耶 (Maha-Maya)，译为大幻，大术等。或谓是天指城酥钵罗没驮王的宫主，净饭王的夫人，生悉达多 (Sarvathasiddha) 太子，七日而歿，生于忉利天上。众许摩诃帝经略云：「迦毗罗国王，具大福德，资财无量，人民炽盛，国土丰实。去此不远，有一国土，名天指城，有王名酥钵罗没驮，其国大富，金银珍宝，处处盈满。彼王有妃，名龙弭弥，身色端严，诸相具足。忽于后时，妃乃有娠，怀妊九月，诞生一女。颜貌端正，诸相具足。福德智慧，于其世间，最为殊胜。如是众人睹斯福相，俱言希有，应是毗羯摩天 (Visvakarman)，译为种种工巧) 所作。又于后时，复生一女，端严福相最为其上。初生之时，有大光明，遍照国城，祥瑞非常，因庆贺日，王集诸亲大臣眷属，歌舞作乐，而为立名，摩诃摩耶。此女身相，具有八乳，相师占云：此女生男，具三十二相，为金轮王。」或谓是天臂城善觉长者之女，亦名为意。如佛本行集经略云：「一时迦毗罗相去不远，复有一城，曰天臂。彼天臂城，有一释种豪贵长者，名为善觉，大富多财，积诸珍宝，资产丰饶，具足威德，称意自然，无所乏少，舍宅犹如毗沙门王宫无异。彼释长者，生于八女，一名为意 (即摩诃摩耶)，二名无比意，三名大意，四名无名边意，五名髻意，六名黑牛，七名瘦牛，八名摩诃波阇波提。其最大女，初生之时，为诸能相婆罗门，现占其体云，此女嫁后生儿，必得作转轮圣王，王四天下，七宝自然，千子具足，乃至不用鞭杖治民。若得出家修行，必获无上正等菩提。」梵语弟脾 (Devī)，直译天后，义译夫人，为印度国王后妃之通称。梵语阿离野 (Arya)，译为圣者。所谓圣，系正的意思，若能息妄归真，断惑证理，妙契正道，了生脱死，就叫做圣者。对六凡言，则有四圣。涅槃经云：「以何等故，名佛菩萨为圣人耶？如是等人，有圣法故，常观诸法性空寂故，以是义故名圣人。有圣戒故名圣人，有圣定慧故，故名圣人。有七圣财，所谓信、戒、惭、愧、多闻、智慈、舍离、故名圣人。有七圣觉故，故名圣人。」圣母因闻众生种类各各差别，如来分种种身形，而度脱之，然犹有未尽者，是以殷勤付嘱地藏菩萨，于未来世，乃至弥勒出世已来，尽行度脱。复闻地藏菩萨安慰世尊言：毋以后世恶业众生为虑，是以乘机发问阎浮众生造业差别及受苦报等事，究竟如何？按「阎浮众生」，应作「十方众生」，始合本经旨趣。

【地藏答言：「千万世界，乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻辟支佛，亦复为是。非但地狱罪报一等。」】

详此答意，则问辞中的「阎浮众生」，应是「十方众生」始合经旨，因为十方世界无边无际，而在十方世界里的国土，亦无量无数。在这些国土当中的众生，微尘恒沙难尽其数。众生既是作业各别，而所受的业果，亦复迥异，故难穷其涯际。所言有地狱，如娑婆世界等。无地狱，如极乐世界等。所言有女人，如娑婆等。无女人如极乐国土，及八阳神咒经，八吉祥经，八佛名经等，各各所载，八佛国土，皆无女人。所言有佛法，则众生知所修持，能出三界，无佛法，则不知修学永处长夜。智论云：「问：何以贵有佛世界，贱无佛国土？答：佛是庄严世界主，若诸佛不出世，则无三乘涅槃之道。若世有佛，众生得出三界牢狱，众生知有罪福，受三皈、五戒、八斋，及出家五众等，种种善法。若无佛之国，乃至天人不能修善。」所言乃至声闻等，乃系超略之辞，即是说，有些世界纯有菩萨，而无声闻缘觉之名。有些有佛菩萨缘觉声闻乘，有些无佛菩萨缘觉声闻乘。有些国土是五浊弊恶，有些世界系清净微妙。有些卑劣不净，有些严丽妙好。有些寿命无量，有些寿命短促。造种种的业，受种种的报，或成佛成圣的超出三界，或作有漏善因，升趣天上，受妙快乐；或广作十恶，受报三途之内。形形式式，林林总总，非但局于地狱一途，故曰非但地狱罪报一等。

【摩耶夫人重白菩萨：「且愿闻于阎浮罪报，所感恶趣。」地藏答言「圣母！唯愿听受。我粗说

之。」佛母白言：「愿圣者说。」】

十方世界众生受苦之事，非不欲闻，但以阎浮众生：一者苦多，二者较接近大众，是以且愿闻于阎浮众生，造诸恶业所感恶趣之事。然而阎浮众生造罪繁多，故所感受的地狱名目丛杂，苦事丝棼，若欲广明，穷劫不尽。是以只得粗略言之。说者既是诚谛而言，听者亦复渴望恭聆。菩萨将欲所言，正是佛母愿听之事，故曰愿圣者说。摩耶夫人因系大圣释迦世尊的令堂，故言圣母。

【尔时地藏菩萨白圣母言：「南阎浮提，罪报名号如是：若有众生，不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」】

这里以下，是详答罪报之由。初从尔时地藏下，至名号如是，是总示。次从若有众生下，至求出无期，是初示不孝双亲。双亲养育之恩，尘劫顶戴，四事供养，毫无怨念，犹不能报鸿恩于万一，是以对于二亲不但不生殷重孝顺之心，而反更起恶逆之念，所以应堕地狱。大萨遮尼乾子受记经云：「若有不孝众生，不念父母生养之恩，舍背父母，与妻子居。所有衣食病瘦汤药，念给妻子，不与父母。父母衰老，出入无力，曾不生忧，亲近扶持。于其妻子，昼夜不离。得一美味不敢自啖，持与妻子。或偷父母所有财宝，私共妻子欢乐食啖。父母善言不肯随顺，妻子恶言信用无舍。或为妻子呵骂父母。或.....无惭愧心。如是众生，摄在何等众生数中？答言：大王！如是恶人，摄在劫夺众生数中，上品治罪。何以故？大王！当知父母恩重，至心孝养，犹不能报；何况弃舍，遮逆教命，是名世间最大劫贼。」观佛三昧海经云：「佛告阿难：若有众生杀父害母，骂辱六亲，作是罪者，命终之时，挥霍之间，譬如壮士，屈伸臂顷，直落阿鼻大地狱中。化阎罗王，大声告敕：痴人狱种，汝在世时，不孝父母，邪慢无道；汝今生处，名阿鼻狱。作是语已，即灭不现。尔时狱卒，复驱罪人，从于下鬲，乃至上鬲，经历八万四千鬲中，捏身而过，至铁网际。一日一夜，乃尔周遍。阿鼻地狱，一日一夜，比此阎浮提岁月，经六十小劫。如是寿命，尽一大劫。其五逆者，其人受罪，足满五劫。」合部金光明经云：「是所众生，所作十恶，五无间业，诽谤三宝，不孝父母，及沙门婆罗门，轻慢尊长，应堕地狱。」阎罗王五天使经亦云：「佛告诸比丘：人生世，不孝父母，不敬沙门，不行仁义，不学经戒，不畏后世者，其人身死，当堕地狱。」饿鬼报应经云：「一鬼问言：我所生子，皆反啖我，何罪所致？答言：汝为人时，不修孝养，今受花报，果在地狱。」

【若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。」】

这里是第二叙述对于三宝，不但不生恭敬的心，而反更起恶逆不道，是故亦应堕于地狱，于彼经千万亿劫，求出无期。出佛身血，即是对于佛的身体有所损害，或毁坏佛的圣像。如佛在世时，提婆达多，推石压佛，金刚力士遥以金刚宝杵挡之，碎石伤佛足指，即感火车来迎生入地狱的报应。佛灭度后，若有世人，特意毁坏圣像，罪报与提婆达多推石伤佛足指同。毁谤三宝，即是由于对佛法僧三宝毫无信念的原故，起恶念的心，加意诋诽谤破坏。地藏十轮经云：「有刹帝利，旃荼罗王，宰官居士，长者沙门，婆罗门等，施荼罗人。随恶友行，善根微少，谄曲愚痴，怀聪明慢。于三宝所，无淳净心，不见不畏，后世苦果.....。实是愚痴，自谓聪明，于我所说缘觉乘法，及大乘法，毁谤诽谤，不听众生受持下至一颂.....。如是等人，名为毁谤佛正法者，亦为违逆三世诸佛，破三世佛一切法藏，焚烧断灭，皆为灰烬，断坏一切八支圣道，挑坏无量众生法眼。.....当知是人，名不恭敬一切法眼三宝种性。由是因缘，.....不久自当支体废缺，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间大狱。」对于佛说的无上法宝，不生殷重恭敬的心，随处放置，或污

秽毁坏，这就叫做不敬尊经。阿难问事佛吉凶经云：「有人事佛，不值善师。不见经教。受戒而已，示有戒名，愤塞不信，违犯戒律。乍信乍不信，心意犹豫，亦无经像恭敬之心。既不烧香燃灯礼拜，恒怀狐疑，嗔恚骂詈，恶口嫉贤，又不六斋，杀生趣手。不敬佛经，持著弊篋衣服不净之中，或著妻子床上不净之处，或持挂壁，无有座席恭敬之心，与世间凡书无异。」阿难请戒律论云：「僧尼白衣等，读经律论，行语，手执翻卷者，依忉利天岁数，犯重突吉罗，傍报二亿岁，堕獐鹿中，恒被折脊，苦痛难忍。无记戏言捉经律论，亦招前报。或安经像房堂檐前者，依忉利天岁数，八百岁犯突吉罗，傍报二亿岁，堕猪狗中。若得人身，一亿岁作客栖屑，不得自在。」佛为超出世间的无上导师，能够度人出离苦海；法乃济世疗痾的良方，依著修行，可以超脱三界，得无上的智慧。僧是住持佛法，绍宏法化的大匠，依之指导，庶令永离迷津，终登觉岸。三宝因为系世间最上的良福田，是以恭敬归依者，福增无量，忤逆诋诽者，获罪积若河沙。未曾有因缘经云：「死生之宜，各有其人，有人贪生，有人乐死。何人贪生？其人生世，愚痴幽冥，不知死已，后世更生。违远佛法，不遭明师，杀盗淫欺，唯恶是从，如是之人，贪生畏死。何人乐死？遭遇明师，奉事三宝，改恶修善，孝养父母，敬事师长，和顺妻子奴婢眷属，谦敬于人，如斯之人，恶生乐死。所以者何？善人死者，福应生天，受五欲乐。恶人死者，应入地狱，受无量苦。善人乐死，如囚出狱。愚人畏死，如囚入狱。」

【若有众生，侵损常住，玷污僧尼，或伽蓝内，恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

这是第三叙述侵损常住公物，玷污伽蓝圣地，亦当堕于无间地狱。常住，即常住物之略，即是人家布施出去的公众物品，亦即是寺庙的物品。这些公众物品，人家所以布施出去，目的在于求福，是以侵占损害这些物品，是会获得很大的罪报。所谓常住物，亦即是常住僧物，有四种差别：一、常住常住，即是说众僧的厨库寺舍众具果树林园田仆畜等物。是永远住在一个地方，绝对不可以分判的，所以为常住物中的常住。二、十方常住，如日日供给众僧的日常粮食，是取前常住常住，而入当日的常食，这些物质，是属于十方僧众的物品，所以称为十方常住；亦即是十方僧人的常住物。三、现前现前，如各比丘所属私人的物品，这些物品，系现前僧人的现前物，故言现前现前。四、十方现前，如亡僧所遗的经物，是可以分与十方僧人，为各比丘现前所属者，所以称为十方现前，地藏十轮经云：「于未来世佛土中，见有所施四方僧物，谓诸寺舍，或寺舍物，或诸园林或园林物，或诸庄田或庄田物，或所摄受净人男女，或所摄受畜生种类，或所摄受衣服饮食，或所摄受床座敷具，或所摄受病缘医药，或所摄受种种资身应受用物。如是所施四方僧物，具戒富德精进修学无学行，乃至证得最后极果，清净苾刍所应受用。彼刹帝利旃荼罗等人，以强势力侵夺，具戒苾刍不听受用；回与破戒恶行苾刍，经营在家诸俗业者，令共受用，或独受用。由是因缘……彼刹帝利旃荼罗等人，不久便当支体废缺，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍，命终定生无间地狱。」玷污僧尼的玷，与点同，小黑名玷。僧尼是净修梵行的，毫无瑕疵，贪欲的人，不知罪福，对之强加点污。作这样的罪咎，即使千佛出世，亦不通忏悔，是故依业受报，应堕地狱。观佛三昧海经云：「世间自有愚痴众生，贪惑滋多，染受不净，犯邪淫行，非处非时行不净业，设有比丘比丘尼及婆罗门等诸梵行者，若于非时非处犯不净法，乃至一切犯邪行者，作不净业，如此罪人命终之后，堕在铜柱地狱。」伽蓝，具称僧伽蓝摩(Samgharama)，译为众园，即是僧众所居住的园林，亦即是寺院的异称。在伽蓝内，作行淫之处，作杀生之所，均当堕于无间之狱。鬼问目连经云：「一鬼问言：我一生已来，恒患男根疮烂，痛不可言，何罪所致？目连答言；汝为人时，佛图精舍清净之处，行于淫欲，今受华报，果入地狱。」又云：「一鬼问言：我一生已来，有一人持诸利刀常割我肉，尽便持去须臾寻生，而复来割，痛不可言；何罪所致？目连答言：汝为

人时，喜屠割众生，初无慈心，今受花报，果入地狱。」又唐洛州景德比丘尼任五娘，死后，其姊每听灵座有呻吟声。因问之，灵曰：我在世时，在房非为，好食肉杀害众生。又将活鱼作鲙，被杀众生索命，受刀剑地狱，身上有刀七枚，痛入骨髓。望姊将我生前户资变卖，求净土寺之宝献大师，写金刚经七部，对佛忏悔。姊依嘱卖物，写经一部抽去一刀，经圆刀尽，生灵各出善道，五娘亦离地狱。

【若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱。千万亿劫，求出无期。】

这是第四伪作沙门，破戒破斋欺诳于人，亦当堕于无间地狱。沙门旧译，或称桑门等，新作室摩那拏 (S r m a n a) 等，译勤息，出家修行人，勤修戒定慧等无量法门，息灭贪嗔痴等无尽烦恼，了脱缠缚，超越生死，所以称出家人，名曰沙门。俱舍论云：「诸无漏道，是沙门性，怀此道者，名曰沙门，以能勤劳息烦恼故。」如契经云：「以能勤劳息除种种恶不善法，广说乃至故名沙门。」所言沙门，有四种的分别：一胜道沙门，即是乘佛出家，能灭烦恼而证胜道的，如佛世尊。二说道沙门，即是已经断惑证理，而能宣说正法，使众生进入佛道的，如菩萨众。三活道沙门。即是能调伏烦恼，令不复生，勤修诸有善法，能使智慧的命根生长，如声闻人及真实修行者。四坏道沙门，即是违犯禁戒，毁坏梵行，而受他人的信施者。瑜伽论云：「第一沙门，复有四种：一胜道沙门，二说道沙门，三活道沙门，四坏道沙门。当知诸善逝，名胜道沙门。说诸正法者，名说道沙门。诸修善行者，名活道沙门，诸行邪行者，名坏道沙门。诸善逝者，谓已证得贪嗔痴等，无余永尽。诸正法者，谓为调伏贪嗔痴等，宣说正法。修善行者，谓为调伏贪嗔痴等，勤修正行。行邪行者，谓犯尸罗，行诸恶行。」白衣，即俗人，因为印度的婆罗门及俗人，多服鲜白的衣著。以是故称沙门为缁衣或染衣。戒律为佛制，以防止徒众为非之法，有五戒十善戒，十重四十八轻戒，二百五十具足戒，乃至五百尼戒等。梵语尸罗 (S i l a) ，或梵语波罗提木叉 (P r a t i m o k s a) ，译为戒，有止恶防非的义理。梵语优婆罗叉 (U p a l a k s a) 或梵语毗尼 (V i n a y a) ，译为律，即法律，有严禁的意思。常住物是十方施主为求福故施舍，供养十方诸修行僧的。倘若是身是沙门，心非沙门，身著缁衣，破坏盗用常住之物，欺骗白衣不知，违背佛制戒律，种种为非，事事造恶，念念作业，宜乎人天路绝，地狱门开的刻刻受形，是故应堕无间，求出无期。所以正法念处经谓：「何者邪行？实非沙门，自谓沙门，起种种之贪欲，作种种之业因，虚贪信施，枉受供养，是人以是恶业因缘，身坏命终，当堕恶处大地狱中，受大苦恼，求出无期。」

【若有众生，偷窃常住财物谷米，饮食衣服，乃至一物，不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。」】

这是第五叙述偷盗常住僧物乃至极微一针一草，不与取而取，都属盗窃，亦当堕于无间，求出无期。明见抢夺，不与而取叫做劫。暗中偷窃，令人不知而取，叫做盗，或者叫做偷窃。为甚么盗些少常住僧物，会获这样重的报呢？因为常住僧物，系十方施主，为欲增长修行人的道业，及求福而施舍出来的，盗取僧物的人，既阻止修行人功德道业的增进，自己又无福俾人求，是以招致堕的果报。正法念处经云：「有人取众僧物，若谷若衣，随何物等。处处贩卖，贱买贵卖，既得利己，不与众僧，言不得利，欺诳众僧，如是之人，贪心妄语，.....身坏命终，堕于恶处。」因缘僧护经云：「先世比丘，犯僧物故，堕大地狱。后于未来世中，有诸白衣，取众僧物者，罪过于前说出家之人，百千万倍，不可穷尽。」观佛三昧海经亦云：「世间自有愚痴众生，偷佛法僧灯明，偷盗父母师长和尚；谤说法者，亦毁世俗论议等，不忌尊卑，不知惭愧，以此罪故，命终之后，堕黑闇地

狱。」罪业报应教化地狱经云：「复有众生，腹大颈细，不能下食，若有所食，变为脓血，何罪所致？佛言：以前世时，偷盗僧食，或为大会福食，屏处偷啖，吝惜己物，但贪他财，常行恶心，与人毒药，气息不通，故获斯报。」

【地藏白言：「圣母，若有众生，作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。」】

这里结述造罪获报，是一定的道理，而所受的苦楚，毕竟无一念的暂停。意谓：圣母！若有众生作上面所说的五逆十恶的罪业，当随业受报，堕落五无间地狱之中，在受极端痛切的时候，想刹那间的暂停苦楚都不可得。所谓五逆，即弑父，弑母弑阿罗汉，破羯磨转法轮僧，恶心出佛身血。所谓十大恶业，即是身三的杀、盗、淫，口四的恶口、两舌、妄言、绮语，意三的贪嗔痴。作这五逆十恶，身坏命终。必堕恶趣。故俱舍论云：「言无间业者，谓五无间。其五者何？一者害母，二者害父，三者害阿罗汉，四者破和合僧，五者恶心出佛身血。此无间名，为目何义？约异熟果决定，更无余业余生能为间隔。故此唯目无间隔义，或造此业补特伽罗，从此命终，定堕地狱，中无间隔，故名无间。」最胜王经溜州疏云：「五逆，一故思杀父，二者故思杀母，三者故思杀阿罗汉，四者倒见破和合僧，五者恶心出佛身血。以背恩养，坏福田故，故名为逆。执此逆者，身坏命终，必定随无间地狱。一大劫中，受无间苦，名无间业。」

【摩耶夫人，重白地藏菩萨言：「云何名为无间地狱？」】

圣母再复请问无间地狱之名义。因为前文重复提到无间之名，圣母未审其名义云何？故此重复请示于地藏菩萨。

【地藏白言：「圣母！诸有地狱，在大铁围山之内。其大地狱，有一十八所。次有五百，名号各别。次有千百，名字亦别。」】

此下是地藏菩萨答圣母之所问，这是总答。所谓诸有，即是说众生造作诸业，是会感受将来的果报的，有因必有果，是千古不移的定律，众生念念作业，念念受报，作业不已，故三界轮回亦无停息之日。在三界之内，受生不悛，因有生死轮回果报，所以说诸有。略有三有，乃至广说二十五有等。三有即欲有色有无色有。二十五有即欲界有十四有（四恶趣、四部洲、六欲天）。色界有七有（四禅天、大梵天、净居天、无想天）。无色界有四有（四空天。辅行记颂云：「四洲四恶趣，六欲并梵王，四禅四无色，无想五那含。」这二十五处的众生，所造恶业，随业受报，均会堕于无间地狱，故说诸有地狱。二十五有众生，所受报的地狱，通通都是在大铁围山内，而这些地狱，大的有十八所，其次有五百，再其次有千百，名号都是互不相同，所受的苦报，亦各各差别。

【无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里。城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别。」】

此标地狱所以名为无间者。无间地狱即八热大地狱之一，梵语阿鼻（Avīci），译为无间，在八大地狱最底的一层，是诸地狱最苦的处所，为极恶的人所感生的牢狱。无间地狱在南赡部洲以下，约八万里的地方建立，丁方约八万余里大。地狱的城墙高壹万里，系用纯铁所铸成。在城墙之上，有大火聚，周围城上，完全没有空余的地方。无间之上，是极热地狱，炎热地狱，大叫地狱，号叫地狱，众合地狱，黑绳地狱，等活地狱，次第相连竖立，故说诸狱相连，名号各别。

【独有一狱，名曰无间。其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁

蛇铁狗，吐火驰逐。狱墙之上，东西而走。】

上节所指，是指无间的总面，故有八万余里。此段所指的是治罪人的处所，所以只有一万八千里。所谓火上彻，是在地狱所受无情的苦境。如长阿含经云：「无间大地狱，有大铁城，其城四面有大火起，东焰至西，西焰至东，南焰至北，北焰至南，上焰至下，下焰至上，焰炽迴遑，无间空处。罪人在中，东西驰走，烧炙其身，皮血肉焦烂，苦痛辛酸，万毒并至，余罪未毕，故使不死。」起世经亦云：「此阿毗至大地狱中，所有众生，以其不善业果报故，从于东方，有大火聚，忽尔出生，狱燃赤色，极大猛焰，一向炎赫。如是次第，南西北方，四维上下，各各皆有，极大火聚，炽燃出生，光焰炎赫。罪人尔时，以此四方诸大火聚之所围绕，渐渐逼近，触其身故，受诸痛苦，乃至受于大严切苦，命亦未终。」所谓铁蛇铁狗吐火驰走，亦是地狱中的苦刑境界，不过是属于情的方面。因为蛇狗都是生物，亦因罪人业之所感，故变成铁蛇狗耳。如观佛三昧海经云：「阿鼻地狱，纵广正等八千由旬，七重铁城，七层铁网。下十八高，周匝七重，皆是剑林。七重城内，复有剑林。下十八高，高八万四千重。于其四角有四大铜狗，其身广长四十由旬。眼如掣电，牙如剑树，齿如刀山，舌如铁刺，一切身毛，皆出猛火。...一一鬲间，有八万四千铁蟒大蛇，吐毒吐火，身满城内。其蛇哮吼，如天震雷，雨大铁丸满阿鼻城。.....狱卒手执一切刀树，扑杀罪人，未死之间，铁狗啮心，楚毒百端。」地狱中的城墙刑具，以及鸟兽等，俱是铁成者，因为铁的性质是刚而冷的，而恶人的心，亦复是刚冷而残忍。在世因为刚冷的心性而残害一切众生，死后故而堕于铁城之中，享受铁城的刑具。

【狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身，遍卧满床。千万人受罪，亦各自见，身满床上。众业所感，获报如是。】

这里叙述无间相状，及结答堕落无间之由。阿鼻地岳众生，一人受罪，即见自身遍满铁床之上，是五无间中的最后身形无间。堕落无间受诸苦报，虽则说是众业所感，但是最主要的，还是由于五逆十恶之所招致。如地藏十轮经云：「有五无间大罪恶业，何等为五？一者故思杀父，二者故思杀母，三者故思杀阿罗汉，四者倒见破声闲僧，五者恶心出佛身血。如是五种，名无间大罪恶业。.....复有四种近五无间，大罪恶业根本之罪。何等为四？一者起不善心，杀害独觉，是杀生命大罪恶业根本之罪。二者淫阿罗汉苾刍尼僧，是欲邪行大罪恶业根本之罪。三者侵损所施三宝财物，是不与取大罪恶业根本之罪。四者倒见破坏和合僧众，是虚诳语大罪恶业根本之罪。.....若人于此五无间业中，及四近无间根本大罪业，随犯一业，命终当堕无间地狱，及等活等大地狱中，.....经劫受苦，不可治疗。」

【又诸罪人，备受众苦。】

此下叙述无间罪人的显报。这些罪人在世为人的时候，造诸恶业，堕落地狱，宜乎备受众苦。无间罪人，所受的苦报，究竟是怎样的呢？如长阿含经云：「无间地狱，其中罪人，举目所见，但见恶色。耳有所闻，但闻恶声。鼻有所闻，但闻臭恶。身有所触，但触苦痛。意有所念，但念恶法。又其罪人弹指之顷，无不苦时。」

【千百夜叉，及以恶鬼。口牙如剑，眼如电光。手复铜爪，拖拽罪人。复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背。抛空翻接，或置床上。】

上句总标「又诸罪人备受众苦」，只是提纲示目，尚未明言现报的状况，故在此下详叙。现在

所指出的，是夜叉恶鬼的现报苦。在地岳之中，有很多夜叉鬼，以及很多比夜叉更恶的鬼。这些鬼的牙似利剑，眼像电光，手如铜爪，形状令人恐惧。常用铜爪来拖拽罪人。或者有些夜叉，手执铁戟，刺罪人身，或中口鼻，或中腹背。用种种的刑法来治罪人，然后将诸罪人，抛空翻接，安置铁床之上，受种种的楚毒，痛苦万端。夜叉，是地狱中的恶鬼。恶鬼，是比夜叉更恶的恶鬼。二皆地狱狱卒，即楞严经所指的牛头狱卒，马头罗刹。亦即五苦章句经所谓：狱卒名傍，牛头人身，两脚牛蹄，力壮排山，持钢铁叉者。智论云：「大地狱中恶罗刹狱卒，作种种形，牛马猪羊，獐鹿狐狗，虎狼狮子，六驳大象，雕鹫鸩鸟。作此种种，诸鸟兽头，而来吞啖咬啮[齿+齐]掣罪人。」口牙如剑等，明恶鬼的相状。手复铜爪等，明恶鬼的猛力。地岳中的刀剑，虽似狱卒之所使以治诸罪人，实则业力之所招，应诸罪人自然而至。如修行道地经云：「曾闻罪人，适共相见，则怀嗔恚，欲还相害。手爪锋利，若如刀刃，自然兵杖，矛戟弓箭瓦石也。当时向时，刀戟之声，若如破铜，兵杖碎坏，刀矛交错，若如罗网。……又有称怨而怀毒恚，欲相害命以此为乐，遂兴诤闻，转相推扑，还相伤害。节节解之，头颈异处。成刺其身，血流如泉。刀刃在体，痛岂可言。刀疮之处，火从中出。或身催碎，譬如大风，吹落树叶，有卧在地，身碎如尘。须臾之间，身复如故。」生前由于事事于人起衔恨的心，生怨恚的念，死后随业受报，常被抛掷之苦。故楞严云：「怨习交嫌，发于衔恨，……如阴毒人，怀抱畜恶，二习相吞，故有投掷擒捉击射抛撮诸事。」

【复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。】

这是铁鹰铁蛇钉床拔舌等苦报。铁鹰系地狱中治罪人刑罚的飞禽，啖罪人目，即是说这种铁鹰专食罪人的眼目。十王经称这种铁鸟叫做拔目鸟。泥犁经云：「泥犁中有鸟，喙如铁主，啄人头，啖人脑，毒痛不可忍。」长阿含经云：「有铁咀鸟，立其头上，啄其两目，苦痛万端，悲号酸毒。」观佛三昧海经云：「有大铁鸟，嘴距长利，从山飞来，抓啄罪人。」冥报记云：「唐曹州方山开，少好游猎，所杀无数。贞观十一年，死经一宿。稣云：初死之时，二人引上一山，登梯至顶。忽有一大白鹰，铁为嘴爪，飞来，攫左颊而去。又一黑鹰，攫右颊而去。二人即引南行，至一城非常险峻。二人扣城，北门即开，城中总是猛火。门侧有数条毒蛇，皆长十余丈，头大如五斗块，口中吐火射人。山闻恐惧，唯叩头念佛，门即自闭。乃见官人，欲遣受罪。侍者谏曰：『未合即死，但恐一入此城，不可得出。未若且放，令修功德。』官人放之，须臾即稣。爪迹极深，终身不灭。后舍妻子出家，以宅为寺，恒以读诵为业。」铁蛇缴颈，恒令罪人气息不通，闷绝于地，痛苦非常。观佛三昧海经云：「愚痴众生，毁辱布施，言施无报；劝人藏积。如是痴人，向国王大臣，沙门婆罗门，及一切众，说施无因，亦无果报。如此罪人，临命终时，颈强脉缩，回转不语。……气绝命终，生铁城中，东西驰走，铁蛇出毒，缠绕其身，节头火然。」堕在地狱的罪业众生，银鹰啖目，铁蛇缠颈，楚毒已极，再加百肢节内，悉下长钉，钉于热铁床上，则痛切尤甚。长阿含经云：「铁钉地狱，狱卒扑令偃热铁上，舒展其身，以钉钉手、钉足、钉心，周遍身体，尽五百钉，苦毒辛酸，号啕呻吟，余罪未毕，犹复不死。」起世经云：「彼诸罪人，入此狱已，时守狱卒，执取罪人，高举扑之，置于炽燃热铁地上，烟焰洞起，罪人在中，闷绝仰卧。狱卒乃以两热铁钉，钉其二脚，热焰炽然。又以二钉，钉其两手，焰亦炽燃。于脐轮中，下一铁钉，焰转猛炽。狱卒于是复以五叉，磔其五体，极受苦毒。乃至彼处，寿命未终，恶业未尽。」修行道地经云：「其有堕在合会地岳，罪垢所致令罪人坐铁，钉钉其膝，次复钉之，尽遍其体，身碎破坏，骨肉皆然。诸节解脱各在异处，其命欲断，困不可言。自然有风吹拔诸钉，平复如故。更复以钉，而钉其身，如是苦恼，不可计数，百千万岁。」拔舌耕犁，即是将舌抽出来，用牛在舌上耕犁。抽肠剉斩，即是将肠肺等五脏都抽出来，或用剉剉，或用刀斩，务令肝肠寸断，形如齏粉而后已。由于生前妄言、绮

语、恶口、两舌、破坏师长父母，毁谤三宝等业，死后堕落地狱，受此拔舌耕犁等苦刑。法苑珠林云：「言无慈爱，谗谤毁辱，恶口杂乱，死即当堕拔舌，烱铜犁耕地岳。」观佛三昧海经亦云：「既生之后，狱卒罗刹，手执铁钳，拔舌令出，八十铁牛，有大铁犁，耕破其舌。」洋铜灌口，是融铜地狱的刑罚，堕在这层地狱的众生，口渴的时候，狱卒即以铁钩钩开罪人的口，以销融的铜汁，灌入罪人的口，这极热的铜汁，由口一直烧遍全身，令到罪人，痛苦万千。长阿含经云：「尔时狱卒问罪人言：汝等来此欲何所求？罪人报言：我等饥渴。狱卒即捉罪人，扑执铁上，舒展身体，以铁钩僻口，洋铜灌之，烧其唇舌，从咽至腹，通彻上下，无不焦烂。」起世经云：「入此狱已，时守狱卒，遥见彼人从外而来，即前问言：汝等今者何所求需？罪人答言：仁者！我今甚渴。时守狱卒，即捉罪人，扑置炽燃热铁地上，在猛焰中，仰卧闷绝。便置铁钳磔开其口，融赤铜汁，灌其口中。彼诸众生，唇口应时，悉皆焦烂，唇口烂已，次烧其舌，如是烧颚，烧喉烧心，烧胸烧肠，烧胃，直过小肠，从下部出。彼诸众生，各于是时，受极重苦，受极重痛，其苦特异，难可思议。」泥犁经云：「泥犁中有兽鬼，便牵人前，以钩钩其上腭，复以钩钩其颌，口皆挖开，以取消铜，灌入口中，舌唇肠胃皆焦烂，铜便下过去，毒痛不可忍。其人平生于世间时，贪求财利逆用饮食，故以消铜灌之。」热铁缠身，即是用烧热的铁来缠裹罪人的身体。或者是指黑绳地狱的刑罚。起世经云：「其守狱卒，取彼地狱诸众生等，扑置炽然大热铁上，其焰猛盛，晖赫可畏。推令仰卧，更取大铁，亦甚猛炽，以覆其上。犹如世间砢磨之法。」长阿含经云：「复次黑绳地铁，捉彼罪人，扑热铁上，舒展其身，以热铁绳置其身上，烧皮彻肉，焦骨沸髓，苦毒辛酸，痛不可计。」又云：「复次黑绳狱卒，以热铁衣，驱罪人被之，烧皮彻肉，焦骨沸髓，苦毒万端，不可称计。余罪未毕，故使不死。」正法念处经云：「阎摩罗人，取热铁鏢，广五百由旬，焰火甚炽，普一焰鬘。以彼铁鏢，裹其身体，一切熟烂。普身焰燃，唱唤号哭。石坏苦恼，无少乐事，如针孔许。可攀缘处。如是铁鏢火遍无间，如是恶触，受苦叵耐。」

【万死千生，业感如是。】

地狱中受苦的罪业众生，或被恶鬼铁戟铜爪，刺抓而死，或被铁鹰啖目，铁蛇缠颈，遍体钉牢，全身裹铁，拔舌耕犁，抽肠剝斩，洋铜灌口，热铁缠身，受刑而死，冷风吹生，生生死死，死死生生，一日一夜千万亿遍。故楞严经云：「为一日中万生万死。」观佛三昧海经谓，堕生无间地狱众生，由于广造五逆十恶大罪，恶业的缘故，一日一夜，六百亿生死，乃至恒河沙等无量生死，受诸苦毒。科注亦引起世经云：「若人身口意造业，作已入于恶道中，经历无数千亿岁，死已须臾还复活。怨仇各各相报对，由此众生更相杀，然其中受苦者，随其作业，各有轻重，经劫数等。其最重处，一日一夜，八万四千生死，经劫无量。作上品五逆十恶者，感此道身。」

【动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。】

地狱受报的众生，于彼所住非常长远，以人间的年限计，简直难以数得清楚，故说动经亿劫，求出无期。观佛三昧海经云：「阿鼻地狱，一日一夜，此阎浮提日月岁数六十小劫，如是寿命尽一大劫。」起世经云：「如憍萨罗国斛量，如是乌麻，满二十斛，高盛不概，而于其间有一丈夫，满一百年，取一乌麻；如是次第，满百年已，复取一粒乌麻掷出，诸比丘！如是掷彼憍萨罗国满二十斛，乌麻尽已。如是时节，我说其一頰浮陀（泡沫）寿，犹未毕尽。且以此数，略而计之：如是二十頰浮陀寿，为一泥罗浮陀（肉段）寿，二十泥罗浮陀寿，为一阿呼（叫唤）寿。二十阿呼寿，为一呼呼婆（叫作声）寿。二十呼呼婆寿，为一阿吒吒（叫唤声）寿。二十阿吒吒寿，为一搔捷提迦

(黑衣, 极香花) 寿。二十搔捷提迦寿, 为一优钵罗 (青莲) 寿。二十优钵罗寿, 为一拘牟陀 (黄莲) 寿。二十拘牟陀寿, 为一奔荼利迦 (白莲) 寿。二十奔荼梨迦寿, 为一波头摩 (红莲) 寿。二十波头摩寿, 为一中劫。」堕在地狱, 因为时间长远, 动经亿劫, 而世界是有坏的日子, 世界坏时, 地狱先坏, 劫人从最下层的地狱向上直烧, 烧到初禅为止。甲方的世界坏时, 就将甲方地狱里面罪业尚未偿毕的众生, 寄到乙方世界去受苦。倘若乙方的世界又次第而坏, 又将这些众生寄到丙方世界去。如果丙方世界又遭火灾烧坏了, 那末又将这些众生寄到丁方世界去。如是戊己庚辛展转相寄。等到甲方世界复成的时候, 再将这些众生寄返来受罪, 乃至罪业偿毕而后已。故摩诃般若波罗蜜经云: 「是人毁谤三世诸佛一切智故, 起破法业, 破法业因缘集故, 无量百千万亿岁, 堕大地狱中。是破法人辈, 从一大地狱至一大地狱。若火劫起时, 至他方大地狱中, 生在彼间, 从一大地狱至一大地狱。彼间若火劫起时, 复至他方大地狱中, 生在彼间, 从一大地狱至一大地狱。如是遍十方, 彼间若火劫起故从彼死。破法业因缘未尽故, 还来是间大地狱中, 生此间已, 亦从一大地狱至一大地狱受无量苦。此间火劫起时, 复生十方他国土。」佛母出生三法般若波罗蜜多经亦云: 「须菩提: 彼人以是谤法因缘故, 当来决定堕大地狱, 经多百岁, 多千岁, 多百千岁; 多俱胝百岁, 多俱胝千岁, 多俱胝百千岁。多俱胝那庾多百千岁, 受诸苦恼, 从一大地狱至一大地狱。又复展转从一至一。若此大地狱劫火烧时, 彼谤法人即于他方世界大地狱中受诸苦恼, 亦复从一大地狱至一大地狱。若他方世界所有地狱劫火烧时, 又复展转于他方世界大地狱中, 受诸苦恼, 亦复如是, 从一至一。又若彼界劫火烧时, 此界还成, 而复来此大地狱中, 亦复从一至一, 受诸苦恼。如是展转此还他界一一狱中, 如前数量。经尔所岁, 受诸苦恼, 乃至最后此界地狱劫火复起, 所焚烧时, 受苦方尽。」

【无间罪报, 其事如是。】

结叙无间罪报的状况, 就是上面所说的事实。

【又五事业感, 故称无间。】

此下再为举示业感无间得名的元由。由于造五逆的恶业, 而感受以下五事的苦报, 因此故名无间。无间地狱是八大火烧地狱, 在诸地狱中最下, 最大。而且最苦。毗婆沙论云: 「何故彼趣最下最大者, 名无间耶?答彼处恒受苦受, 无喜乐间, 故名无间。问: 余地狱中, 岂有歌舞余食受喜乐异熟故, 不名无间耶? 答: 余地狱中, 虽无异熟喜乐, 而有等流喜乐。如施設论说: 等活地狱中, 有时凉风所吹, 血肉还生。有时出声唱言: 等活。彼诸有情欬然还活。惟于如是血肉生时, 及还活时, 暂生喜乐, 间苦受故, 不名无间。有说: 众多有情, 造作恶业, 相续生彼, 满彼处所, 故名无间。」

【何等为五?】

这是总征的语句。前段叙述所以名为无间, 是由于造五逆恶罪而感生下列五事的苦报, 但只是标其名, 尚未明白指示五种苦报的状况, 故此总征曰: 何等为五?

【一者, 日夜受罪, 以至劫数, 无时间绝, 故称无间。】

这是第一时无间。即是说堕在阿鼻受罪的众生, 日以继夜的, 乃至无量数劫的受苦, 在这冗长的时间里, 绝对没有刹那间的休息或间断, 因此叫做时无间。正法念处经云: 「如山中河, 势力不

断，昼夜常急，彼阿鼻处，常受苦恼，势力不断，彼人苦恼，不可休息，乃至劫尽，复无中间，故名阿鼻。」立世阿毗昙论云：「彼中罪人，恒常受苦，无有间息。」

【二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。】

这是第二身形无间。生在地狱的众生，因为深重业力之所招感，所以一人生其中，即自见身，遍满地狱，多人堕生其中，亦各各自见身满地狱，一人亦满多人亦满，所以叫做形无间。观佛三昧海经云：「复有众生，犯四重禁，虚贪信施，诽谤邪见，不识因果，断学般若，毁十方佛，偷僧祇物，淫佚无道，逼掠净戒诸比丘尼，姊妹亲戚，不知惭愧，毁辱所亲，造众恶事，此人罪报临命终时，风刀解身，偃卧不定，如被楚挞。……寻时坐火莲华，诸铁咀虫，从身毛孔，啖食其驱，两千铁轮，从其顶入，恒沙铁叉，挑其眼睛，地狱铜狗，化作百亿铁狗竞分其身，取心而食。俄尔之间，身子截华，满十八隔。一一华叶八万四千，一一叶头身手肢节，在一隔间。地狱不大，此身不小，遍满如此大地狱中。此等罪人堕此地狱，经历八万四千大劫。此泥犁灭，复入东方十八隔中，如前受苦。此阿鼻狱南亦十八隔，西亦十八隔，北亦十八隔。谤方等经，具五逆罪，破坏僧祇，污比丘尼，断诸善根。如此罪人具众罪者，身满阿鼻狱，四支复满十八隔中。」正法念处经亦云：「彼人苦恼，不可得说，此有少喻，如海水滂，不可得数，如是如是。阿鼻地狱，恶业行人，所受苦恼，不可得数，不可得说。一切苦处，更无有如阿鼻处者。以业重，受苦亦重，若作一逆，彼人苦轻，若作二逆，彼人身大，受苦亦多。如是次第，一切身分，皆悉转大，苦亦如是。」又云：「若五逆人，于地狱中，其身长大，五百由旬。若四逆人，四百由旬。若三逆人，三百由旬。若二逆人，二百由旬。若一逆人，一百由旬。」

【三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马。生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁。从年竟劫，数那由他。苦楚相连，更无间断，故称无间。】

这是第三受苦无间。在这地狱里面，受任何一种苦刑，都从年竟劫的相连不断，或铁叉叉颈，或铁棒打击，或铁鹰啄目，或铁蛇缠身，乃至饿餐铁丸，渴饮铁汁，于中种种苦刑，或一种而竟劫相连，或多种相连而竟劫，在受苦的时候，苦苦相连，毫无间断，因此，故称无间。

罪器叉棒是地狱治罪人的刑具，鹰蛇狼犬是地狱治罪人的生物。观佛三昧海经云：「狱卒罗刹，手提铁叉，逆刺其眼，铁狗啖心，闷绝而死。」修行道地经云：「尔时铁树间，便有自然乌鹊雕鹫，其口如铁，以血肉为食，住人头上，取眼而食，破头啖脑。……于是铁叶大地狱中，便自然生众狗，正黑或有白者，走来唤吼，欲吃罪人。罪人悲哭，避之而藏，或有四散，或怖不动。狗走及之，便捉罪人，断头饮血次啖肉髓。」长阿含经亦云：「豺狼地狱，纵广五百由旬，罪人入已，有群豺狼，竞来咬掣，[齿+齐]啮拖拽，肉堕伤骨，脓血流出，苦痛万端，悲号酸毒。」碓磨锯凿四种刑具，互不相同，碓则舂研成末，磨则磨成浆粉，锯则片片釜[金+界]开，凿则粒粒挑除。四种刑具同时并用，地狱众生，几无完整之肤。由于业力所持，故虽受极痛楚之刑罚，罪人仍然不死。立世阿毗昙云：「是时狱卒，谓其伴言：我今共汝一弹指顷，舂捣罪人，即捉诸罪人，内热铁槽中，以热铁杵，棒碎其身。一弹指顷，当人中五百年寿。」长阿含经云：「其中狱卒，捉诸罪人，置于磨石中，以磨磨之，骨肉糜碎，脓血流出，苦毒辛酸，不可称计。」又说：「狱卒取彼罪人，卧铁臼中，以铁杵棒，从足至头，皮肉糜碎，脓血流出，苦痛辛酸，万毒并至。」又说：「黑绳地狱，狱卒捉彼罪人，扑热铁上，舒展其身，以铁绳絣，以锯锯之，治彼罪人，亦复如是，苦痛辛酸，不可称计。」正法念处经亦云：「复有铁钺，解劈其身，从头而起，裂为两分。」剉斫即是

刀斩地狱，堕在这层地狱的众生，受刀斫寸寸切断之苦。故罪业报应经云：「信相菩萨白佛言：世尊：今有受罪众生，为诸狱卒，剉斫斩身，从头至足，乃至其顶，斩之已讫，巧风吹活，而复斩之。何罪所致？佛言：以前世时，不信三尊，不孝父母，屠儿魁脍，斩截众生，故获斯罪。」镬汤地狱狱卒，捉诸罪人，投沸热镬汤之内，令诸罪人，肉烂骨糜，痛苦万端。故修行道地经云：「彼铁树边有二大釜。犹若大山，守鬼即取犯罪之人，著铁釜中，汤沸或上或下，譬如人间大釜之中，煮于小豆而沸上下。人于镬汤若干万亿年，考治毒痛。」铁网铁绳，铁驴铁马，都是地狱制治罪人的刑具。在地狱之中，四维上下，有重重铁网，囚禁罪人。观佛三昧海经云：「铁网地狱者，八十九重诸铁罗网，一一网间，百亿铁针，一一铁针，施五关[擘-平+忌]。世间自有虚妄众生，邪心谄曲，妖媚惑人，心怀吃贼，昼夜恶念，刹那刹那顷，成就恶念。此人身坏命终，生铁网间，[扛-工+聿]身下过，众[擘-平+忌]皆动，无量诸针射入毛孔。如是婉转诸铁网间，刹那顷死，刹那顷生。」地狱狱卒，取热铁绳，缠络罪人，令身焦烂。复驱诸铁驴铁马，残蹋罪人，使成肉酱。长阿含经云：「其诸狱卒，捉彼罪人，扑热铁上，舒展其身，以热铁绳，絀之使直，以热铁斧，逐绳道斫，絀诸罪人，作百千段。」又云：「狱卒悬热铁绳，交横无数，驱迫罪人，使行绳间，恶风暴起，吹诸铁绳，历络其身，烧皮彻肉，焦骨沸髓，苦毒万端，不可称计。」生革络首，即是生剥其皮，而缠其头。长阿含经云：「其诸狱卒，捉彼罪人，剥其皮从足至顶，即以其皮缠罪人身，著火车轮疾驾火车，辗热铁地，周行往返，身体碎烂，皮肉堕落。」热铁浇身，即是将铁煮融，用煮融的铁汁，淋在罪人的身上，令到罪人皮肉脱落。饥吞铁丸渴饮铁汁者，即是在这些罪人，肚饿的时候，狱卒即以烧热铁丸强令吞食。口渴的时候，狱卒即以烧融的铜铁汁，压迫饮服，令到罪人唇舌皆焦，五脏俱烂，痛苦万端，不可言状。如起世经云：「时守狱卒，遥见彼等众生来已，即前问言：汝等今者，来何所欲？彼等皆共答言：我等饥饿。时守狱者，即便取彼地狱众生，扑著炽然热铁地上，令其仰卧，便以铁钳开张其口，用熟铁丸掷著口中，时彼地狱众生，唇口，应时烧然。烧唇已烧舌，烧舌已烧颚，烧颚已烧咽，烧咽已烧心，烧心已烧胸，烧胸已烧肠，烧肠已烧胃。烧胃已经过小肠，向下而出，其丸尚赤。」又云：「从饥饿地狱出，诣向焦渴地狱之中，时彼狱卒，问何所须：答言甚渴。狱卒即捉罪人，扑置热铁地上，便取铁钳开张其口，以融赤铜灌其口中。时彼罪人，唇舌等处，悉皆焦烂，痛苦严重。」这些罪苦众生，前为人时，不孝父母，不敬三尊，五逆十恶，无所不作，对情非情，起种种业，死后随业受报，于地狱中，千万亿岁，次第受诸刑罚，苦苦相连，无丝毫的乐间隔，因此故名受苦无间。

【四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。】

这是第四果无间。堕在无间地狱的众生，是不分男女老幼，不论贵贱，尊卑，或天龙鬼神，或夷狄羌胡，只要作罪同科，所受的苦刑，完全一致。所做雷同，所受无异，作因相似，果受相同，曾无混杂，故称无间。

羌胡夷狄，是种族的名称。羌，本系三苗——缙云氏之后裔，舜时流于三危（久姓或即西藏），——东汉时，分为东羌西羌。东羌居于安定、北地、上郡、西河等地。西羌居于漠阳、金城等地。晋时为五胡之一，姚秦即其后族；其后散居于今甘肃之临潭，岷县，及四川之松潘茂县等地。胡，即北狄是，亦即史传所称的匈奴。夷系东方的种族。狄系北方的种族。或者说古代未开化的民族，总称夷狄，或夷翟。因为这些民族是远离中国的绝域异俗，是以古中国称四方边境未开化的民族，称之为东夷西戎，南蛮北狄。此举夷狄二名而该全四，故夷狄之外，尚有戎狄蛮夷等称。年高而衰曰老。岁少而壮曰幼。位尊而高曰贵，处卑而微曰贱。

【五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生，求一念间，暂住不得。除非业尽，方得受生。以此连绵，故称无间。」】

这是第五命无间。堕在这层地狱众生的寿命，非常长远，需要经过百万亿劫。地狱时间一日一夜，等于人间六十小劫，而罪人一日夜间，受种种苦刑，死而复生，生而受刑又再死，如是经过百千万亿生死，因罪业未尽，故令命不断。在这一日一夜，经过众多生死，求一念间暂时的停息，皆不可得。除非业报受尽，方能停息，而得他界受生。因为命根连绵不断，所以称为无间。

大乘义章云：「此五何故名无间业？释有四义：1、趣果无间，故曰无间。故成实言：舍此身已次身即受，故名无间。2、受苦无间，五逆之罪，生阿鼻狱，一劫之中，苦苦相续，无有乐间，因从果称，名无间业。3、寿命无间，五逆之罪，生阿鼻狱，一劫之中，寿命无绝，因从果目，名为无间（二与三，概括时无间）。4、身形无间，五逆之罪生阿鼻狱，阿鼻地狱，纵广八万四千由旬。一人入中，身亦遍满，一切人入，身亦遍满，不相障碍，因从果号，名曰无间。」

【地藏菩萨，白圣母言：「无间地狱，粗说如是。若广说地狱罪器等名，及诸苦事，一劫之中，求说不尽。」】

这是总结所答。意思是话：上面所说地狱苦状，只是粗略说之而已。若果想话广说地狱之中的刑具器械，以及地狱中的苦事，穷一大劫来说，亦不能尽。因为由于人生在世，日夜不停的相续广造种种的恶业，招致地狱之苦报。作之既多，受之亦多，所谓循业发现，是以地狱中的刑具及苦事，永劫求说都不能尽。

【摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

上来地藏菩萨为圣母略说地狱苦事，至此已告一段落，故此圣母礼谢而退。其余的地方，大多是闻说妙法之后，身心喜跃作礼而去。此处因为所闻的都是地狱苦事，而地狱众生所受的罪苦无穷无尽，圣母自虑自己的力量有限，是以闻说之后，愁忧不愉。摩耶夫人虽是佛的圣母，但为尊重法的缘故，所以闻说之后，合十指爪，专注一心，恭敬礼拜地藏菩萨，然后，退归本座，思量度生的良策，希望将来有机会度脱这些罪苦众生。

【阎浮众生业感品第四】

阎浮，具称阎浮提（Jambudvīpa），或称琰浮洲，阎浮提鞞波等，新译赡部洲。阎浮，是树名，翻译为秽；提是提鞞波之略，翻译为洲。这个秽洲因在须弥山之南方，所以称为南阎浮提或南赡部洲。这洲的中央，有阎浮树林，密茂高大，因此得名阎浮提。瑜伽师地论云：「又无热池南，有一大树，名曰赡部，是故此洲，从彼得名。」俱舍论云：「于此无热池侧，有赡部林，树形高大，其果甘美；依此林故，名赡部洲；或依此果而言洲号。」立世阿毗昙亦云：「有树名曰剡浮，因树立名，名是洲地，曰剡浮提。」众生，即阎浮提中的一切有情。业有善业，不善不恶业，感即召感，以善业为因，则召感乐果。以恶业为因，则召感苦果。以不善不恶为因，则召感不苦不乐果。所谓形端则影正，源浊则流昏。感应之道，丝毫莫爽。或者说业感通于十方世界，为何于一四天下，独指阎浮，不言余三？这是因为阎浮众生，苦难皆多，咸希脱离，容易度化，是以诸佛未成佛前，都发愿生于娑婆世界阎浮提中，俾知苦难勇于修行，早得解脱。故长阿含经云：「佛告比丘，阎浮提人，三事胜于其余三洲。何等为三？一者勇猛强记，能造业行。二者勇猛强记，勤

修梵行。三者勇猛强记，佛出其土。」又谓东洲人多欲，西洲人甚少造业，北洲人傲慢，圣人不生。唯南阎浮提，举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心，若造恶缘，念念增益。基此种种因缘，所以独标阎浮之名。地藏菩萨，运平等无缘的大慈悲，分身恒沙，普益群灵，而大圣深慈遍重于南赡部洲，故云阎浮众生业感品。这品在本经居于第四位，故曰第四。

【尔时地藏菩萨摩訶萨，白佛言：「世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。」】

这里叙述地藏菩萨，自说所以能分沙界之身而拔济一切罪业众生，皆是承佛威神的势力。若果不是佛的大慈悲力，就不能作变化自如的利他殊胜功德。尔时，即圣母刚问无间地狱完毕之时。前面分身集会时，地藏受佛陀的嘱咐的事尚未完毕，而圣母即问无间地狱之事，地藏菩萨为酬圣母所问，故前面未了之事暂且搁置，先答地狱苦况。现在于观众生业缘之后，阎浮众生业感之前，重述前说，而启下文。具大势力，能怖慑一切魔外，而对于一切魔外毫无畏惧，就叫做威。内怀三明六通功德，神妙无方，变化莫测，就叫做神。佛因为具有十力四无所畏三明六通诸功德海，所以有大力用。地藏菩萨承佛如来之大威神力，故能遍沙界而分身，救济拯拔业障苦报众生，令诸众生齐登觉岸。大慈力，即是大慈大悲的势力。佛能与一切众生乐，拔一切众生苦，令一切众生通通离开三界极苦的牢狱，登涅槃快乐的彼岸，就是大慈悲力的作用。故大智度论云：「大慈与一切众生乐，大悲拔一切众生苦；大慈以喜乐因缘与众生，大悲以离苦因缘与众生。譬如有人，诸子系在牢狱，当受大罪，其父悲恻，以若干方便，令得免苦，是大悲；得离苦已，以五欲与诸子，是大慈。」地藏菩萨因假佛的大慈大悲势力，所以能在恒沙界中类现形的种种变化，而利益众生。倘若不是藉佛的大慈悲力，就不能作种种形的变化，顺利的圆成艰巨任务。

【我今又蒙佛付嘱，至阿逸多成佛已来，六道众生遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。」】

这里叙述佛陀付嘱地藏菩萨，从今为始以至于弥勒成佛已来，度尽六道一切众生。地藏遵佛敕令，但恐世尊系念，故慰喻世尊愿勿为虑。无央劫前，曾蒙佛的付嘱，今在忉利天宫，佛又付嘱至阿逸多成佛已来，度尽六道众生的重担，故说我今又蒙。阿逸多（Ajita），系梵语的旧称，或称阿嚩多；新称阿氏多，阿制多等，翻译为无能胜，是弥勒菩萨的名。弥陀经疏云：「阿逸多菩萨者，依新译称赞净土经，翻为无能胜。或言弥勒，此言慈氏。由彼多修慈心，多入慈定，故言慈氏，修慈最胜，名无能胜。」

【尔时佛告地藏菩萨：「一切众生，未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息，动经尘劫，迷惑障难。」】

这里叙明佛所以要付嘱的原由。尽生死的爱缠，了烦恼的束缚，无挂无碍，任运自在，就叫做解脱。有二种解脱：第一具生空慧，断烦恼障，了分段生死，而出离三界的，是小乘人的解脱。第二具二空慧，五住究竟，二死永亡，而超越三界的，是大乘人的解脱。今言未解脱，即是对于三界的缠缚，完全未得到来去自由的解放。众生的根性心识，对于善恶业，无抉择慧，时而为善，时又作恶，无决定的趋向，所以说性识无定。故四自侵经云：「学者犹豫，心不专恒，或进或退，故使迷惑，住来不绝。」恶习犹言恶的熏习，善习犹言善的熏习。由于恶的熏习，则造杀盗淫等种种恶业因，故而结成三途的苦果。由于善的熏习，则造施戒忍等种种善业因，故而结成人天等趣的乐果。故占察善恶业报经云：「当知一切众生，身中诸佛法身，亦不可毁灭，若烦恼断时，还归法身，而法身本界，无增无减，不动不变。但从无始世来，与无明心俱，痴闇因熏习力故，现妄境

界。以依妄境界熏习因缘故，起妄想相应心，计我我所，造习诸业，受生死苦，说彼法身，名为众生。若如是众生中法身熏而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道。」长阿含经亦云：「诸沙门婆罗门，种种方便，入定意三昧，随三昧心，观诸众生。死者生者，善色恶色，善趣恶趣，若好若丑，随其所行，尽见尽知。或有众生，成就身恶，行口恶行，意恶行，诽谤贤圣，信邪倒见，身坏命终，堕三恶道。或有众生，身行善，口言善，意念善，不谤贤圣，见正信行，身坏命终，生天人中。」这里所说恶习结业，只是言习因而略果；善习结果，则言果而略因。所谓为善为恶逐境而生，正因性识不定，忽而为善，忽而为恶，逐境迁移；遇善境，善心生，则种种善法随生；逢恶境，恶心生，则种种恶法随生。善心生作善举，则感生人天之道；恶心生造恶事，则堕生三途之道。由于性识不定，善恶之业造作靡常，如汲井轮高低上下，辘轳不停，故而轮转五道之中，无暂时的休息。所言五道，即是五趣，这天人地狱饿鬼畜生五个地方，是众生往来趣向的处所。或者加阿修罗，叫做六道。或者将这阿修罗摄于天趣，或摄在鬼趣，所以称为五道。大智度论云：「问曰：经说有五道，何言六道？答曰：佛去久经流远，法传五百年后，多有别异，部部不同，或言五道，或言六道。若说五者，于佛经回文说五；若说六者，于佛经回文说六。又摩诃衍中法华经说有六趣众生，观诸义旨，应有六道。复次分别善恶，故有六道。善有上中下故，有三善道、天、人、阿修罗。恶有上中下故，地狱、畜生、饿鬼道。若不尔者，恶有三果报，善有二果，是事相违，若有六道，于义无违。」无论往来五道抑或六道，通通都是由妄心而起惑，由惑而作业，由业而受六道的果。所谓心生种种法生，心灭种种法灭。故经云：「诸法心为本，诸法心为胜，离心无诸法，唯心身口名。」华严亦云：「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。」迷悟生死由心所致，是以只歇狂心，五道自然休息。故忠国师云：「迷时性成心，悟时释心成性。」只以众生信之不切，学之不专，妄心易起，道业难成，因此轮转五道，暂无停歇。故四自侵经云：「发心学道，识道不谛，贪身散意，还堕六情。当谛思计。生死正心，无复往来，姑终乃断。人著色味，诸情不绝，反畏禁戒。众疑不除，吸吸计常，睹目前事，以是之故，五道不止，则复获身。」在这五道之中，今世生天，来生或堕地狱，或报生人间，或投胎畜类，或受饿鬼之形，轮转不息，故时间非常长远，动不动就需经过尘沙劫。迷惑即贪嗔痴慢疑五利使，及身、边、邪、见，戒五钝使，由于这十种烦恼的搞动，故对于事理昏蒙错乱，因此称为迷惑。障即障正法害善心的三障：1、贪嗔痴等烦恼障，2、五逆十恶业障，3、地狱饿鬼畜生等苦障。难即见佛闻法难的八难：谓地岳、饿鬼、畜生、北拘卢洲、长寿天、盲聋喑哑、世智辩聪、佛前佛后。由于往昔妄心鼓动。起十使惑，造诸恶业，障蔽真理，于是轮回六道之中，感生八难之地，悠悠岁月，流浪生死，无穷无尽。

【如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。】

这里以喻而明众生性识不定，所以在三界之内轮转不息。鱼，喻五道众生，网，譬三界牢狱，长流，譬喻业果润生。脱入暂出又复遭网，譬喻众生在三界之内生死往返，轮转不息。鱼游江河湖海之内，虽则攸然自得，但仍危机四伏，设或遭著网罗，则会丧失生命。众生居在三界之内，性识不定，犹鱼在水游来游去。作善生人天中，如鱼在海攸然自得。造恶堕于三途，似鱼遭著网罗。将是长流的「将」字，当随字解，「是」字是指第八阿赖耶识。众生的阿赖耶识，藏有善恶的种子，以此种子而熏现行，令造善恶之业，而获善恶的果报，惑业苦三，连绵不断于三界内，百劫千生，受报不尽，如汲井轮，不休不息；就好似鱼随著长流的水游来游去，去而忘返。所谓脱入暂出，即是说从三恶道出，而升入人天之趣。又复遭网，即是说从人天中，而复遭堕三途。

【以是等辈，吾当忧念。】

佛世尊所以殷勤付嘱地藏菩萨，令救护解脱一切受苦众生者，正因为这些众生性识无定，忽而为善，忽而作恶，飘流三界六道之中，受无穷的果报；佛观这些众生犹如赤子，故耿耿于怀，无限忧念。科注云：「佛言：人身难得，六情难具，口辩难中，才聪难致，寿命难获，明人难遭，直信难有，大心难发，经法难闻，如来难值。世间有树，名优昙钵，但有实无有华。如来出世，乃有华耳。已得人身，六情完具，口辩才聪，寿命延长，遭值明人，发菩萨心，直信不还，具闻经法，遇如来世。此皆宿行履福德人，从明入明，寻如来迹。累行不止，会于道场。无毁其根，亡夫前功。一失道意，动有劫数，故如来忧之念之。」

【汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑。」】

地藏菩萨从累劫以来，所发度尽一切罪苦众生的深弘誓愿，迄今尚未完毕，而佛世尊所付嘱未得解脱的罪业众生，亦即是地藏菩萨誓愿范围之内应度的群众，故说「汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑。」

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：「世尊！地藏菩萨，累劫已来，各发何愿？今蒙世尊，殷勤赞叹。唯愿世尊，略而说之。」】

这是当机请问累劫所发的誓愿。定自在王菩萨，对于甚深三昧，能够任运自在，无挂无碍，生死不能缚，物欲不能牵，所谓那伽常在定，无有不定时，所以名叫定自在王。这段文的问题，即是说：刚才闻佛说地藏菩萨要完毕往昔累劫的重誓，但未知曾经发过甚么大愿，而值得世尊异常的称扬赞叹，唯愿世尊，为我等在会大众，略说地藏菩萨，累劫所发愿行。

【尔时世尊，告定自在王菩萨：「谛听！谛听！善思念之，吾当为汝，分别解说。」】

这是佛慈许说。谛听谛听，善思念之，所以诫当机对法要生殷重心，听法要诚诚实实而听，对于法的义理要运思抉择，所谓从闻思修，方可入三摩地。而且佛法洪深，愿门广大，唯谛信的实，方能得到受用。是以先诫谛听善思，然后方许为说。故大智度论云：「听者端视如渴饮，一心入于语义中，踊跃闻法心悲喜，如是之人应为说。」瑜伽云：「谛听者，谓于如是相法，劝令审听。」

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛，号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。】

这里叙述往昔久远劫前的事。阿僧祇，新称阿僧企耶 (A s a m k h y e y a)，译为无数，或译无央数，系印度数目的名辞。亦即是数目的极字，若以万万为亿，亿万亿为兆计之，则一阿僧祇，等一千万万万万万万万兆。总之是难以数目的筹码来计算的，就叫做无央数。那由他，又作那庾多 (N a y u t a) 等，亦是数尽名；一那由他，当中国的亿。因为过去太久，纵然是用尽世界的计数名目，也只可以说其大概，至于确实的数字，也是没法弄得清楚的，因此只得用一言以蔽之曰：不可说劫。

梵语萨婆若那 (S a r v a j n a n a)，翻为一切智，是佛了知一切法的智慧。这尊佛对于世出世间的一切法，都能够如实地了知，彻底的圆成这了知一切法的智慧，所以这位佛的圣号就叫做一切智成就。如来以下，是佛十号的尊称，现在以下逐号解释：梵语多陀阿伽陀 (T a t h a g a t a)，译为如来，佛世尊成就如实智慧，所言所作皆无虚妄，秉如实的道，来化世间，自利利他的事，都能作到圆满，故名如来。瑜伽师地论云：「当知诸有所言所说所宣，一切如实皆无虚妄，

故名如来。」法蕴足论亦云：「如世尊言：从菩萨证无上正等菩提夜，乃至佛无余依般涅槃界夜，于其中间，诸有所说，宣畅敷演，一切皆如，无有虚妄，无有变异，谛实有理，无有颠倒。皆以如是如实正慧，见已而说，故名如来。」

梵语阿罗诃 (A r h a t)，译为应供。佛世尊诸漏已尽，堪为世间福田而应受人天的供养，故说应供。瑜伽师地论云：「已得一切所应得义，应作世间无上福田，应为一切恭敬供养，故名应供。」

梵语三藐三佛陀 (S a m y a k s a m b u d d h a)，译为正遍知，或正等觉。佛世尊能够真正的觉了遍知一切世出世法，故名正遍知。或正等觉。法蕴足论云：「正等觉者，如世尊言：诸所有法，一切正性，如来一切知见解了，正等觉故，名正等觉。」

梵语鞞多庶罗那三般那 (V i d y a c a r a n a - s a m p a n n a)，译为明行足，或明行圆满。足即系圆满的意思。佛世尊的三明及止观等行，皆悉圆满，故名明行足。法蕴足论云：「明行圆满者：何等为明？谓佛所有无学三明：一者无学宿住随念智作证明；二者无学死生智作证明；三者无学漏尽智作证明；是谓明。何等为行？谓佛所有无学身律仪，语律仪，命清净，是谓为行。又佛所有上妙威仪，往来顾视，屈伸俯仰，服僧伽胝，执持衣钵，悉皆严整，是谓为行。此行前明，总谓明行；如来具足圆满成就如是明行，一向鲜白，一向微妙，一向无罪，是故名明行圆满。」瑜伽论亦云：「明谓三明，行如经说止观二品，极善圆满，是故说名明行圆满。」

梵语修伽陀 (S u g a t a)，译为善逝。佛世尊自他兼利之行，已达究竟，所作已办，安详入于涅槃，故名善逝。瑜伽论云：「言善逝者，谓于长夜，具一切种，自利利他二功德故。」法蕴足论亦云：「言善逝者，谓佛成就极乐安隐，无艰无难，往趣妙法，故名善逝。又贪嗔痴及余烦恼，所生种种难往趣法，如来于彼永断遍知，如多罗树，永断根顶，无复遗余，皆得当来永不生法，故名善逝。又如过去诸佛世尊，皆乘如实无虚妄道，趣出世间殊胜功德，一至永至，无复退还；今佛亦然，故名善逝。」

梵语路伽意 (L o k a v i d)，译为世间解。佛世尊能够了解世间情与非情种种境事，故名世间解。瑜伽论云：「世间解者，谓于一切种有情世间，及器世间，皆善通达故。由善悟入有情世间，依前后际宿住死生，依一切时，八万四千行差别故；于器世间，谓东方等十方世界无边成坏，善了知故。」法蕴足论亦云：「世间解者，谓五取蕴，名为世间，如来于彼知见解了，正等觉故，名世间解。又说五趣，名为世间，如来于彼知见解了，正等觉故，名世间解。又说三界所摄诸处，名为世间，从彼而生，从彼而起，从彼而出；因彼而生，因彼而起，因彼而出；如来于彼，知见解了，正等觉故，名世间解。」

梵语阿耨多罗 (A n u t t a r a)，译为无上士，或译无上丈夫。佛世尊在十法界中，最尊最上，无有能超过者，故名无上丈夫。法蕴足论云：「无上丈夫者，如世尊言：所有有情，无足、二足、四足、多足，有色无色，有想无想，非想非非想，如来于中，最称第一，最胜最尊，最上无上，由此故说无上丈夫。」

梵语富楼沙昙藐婆罗提 (P u r u s a - d a m y a - s a r a t h i)，译为调御丈夫，或称调御士。佛世尊为调伏度众生故，时以柔软语，时以苦切语来开导众生，务令众生趣入善道而后已，因此故名调御士。法蕴足论云：「调御士者，谓佛世尊，略以三种巧调御事，调御一切所化有

情。一、于一类，一向柔软；二、于一类，一向粗犷；三、于一类，柔软粗犷。……如来于彼，以此三种巧调御事，如是调伏，如是止息，如是寂静，如是令其无余，永舍贪嗔痴等，一切烦恼。令永调伏，令永止息，令永寂静；得上调御，得胜调御，得胜清凉，永除曲秽，善灭慢覆，及诤垢浊。是故如来名调御士。」

梵语舍多提婆摩菟沙喃 (S a s t a - d e a v a m a n u s y a n a m) ，译为天人师。佛世尊能教示人天应作不应作事，为人天的导师，故名天人师。瑜伽论云：「为实眼故，为实智故，为实义故，为实法故，与显了义为开导故，与一切养为所依故，与不了义为能了故，与所生疑为能断故，与其深处为能显故，令明净故，与一切法为根本故，为开导故，为所依故，能正教诫教授天人，令其出离一切众苦，是故说佛名天人师。」法蕴足论云：「天人师者，如世尊告阿难陀言：我非但与苾刍，苾刍尼，邬波索迦，邬波斯迦，四众为师，然我亦与诸天魔梵沙门婆罗门等诸天人为师，为胜师，为随师，为范，为胜范，为随范，为将，为导，是故如来名天人师。」

梵语具称佛陀 (B u d d h a) ，译为智者，觉者。所谓智，具有一切智，道种智，一切种智，三智圆具。所谓觉，具有自觉，觉他，觉行穷满，三觉圆足；故名为佛。瑜伽论云：「于能引摄义利法聚，于能引摄非义利法聚，于能引摄非义利非义利法聚，遍一切种现前等觉，故名为佛。」法蕴足论亦云：「所言佛者，谓于如来无学智具明鉴觉慧照现观等已能具起及得成就，故名为佛。且如有一大婆罗门，来诣佛所，以妙伽他赞问佛曰：稽首世导师，名最上觉者。何缘父母等，号尊名佛陀？世尊哀愍彼婆罗门，亦以伽他而告彼曰：婆罗门当知，我如去来佛，成就觉者相，故我名佛陀。婆罗门当知，我观三世行，皆有生灭法，故我名佛陀。婆罗门当知，我于应知断，证修事已办，故我名佛陀。婆罗门当知，我于一切境。具一切知见，故我名佛陀，婆罗门当知，我于无量劫，修诸纯净行，经无量生死。今于最后身，离尘垢毒箭，证得无上觉，故我名佛陀。」

梵语路迦那他 (L o k a n a t h a) ，成称薄伽梵 (B h a g a v a n) ，译为世尊。佛具足一切大功德，大威神势力，能推伏一切魔军，为一切世间人天之所恭敬尊重，故名世尊。瑜伽论云：「薄伽梵者，坦然安坐妙菩提座，任运推灭一切魔军大势力故。」佛地经云：「薄伽梵者，谓薄伽声，依六义转：一自在义，二炽盛义，三端严义，四名称义，五吉祥义，六尊贵义。如有颂言：自在炽盛与端严，名称吉祥及尊贵；如是六种义差别，应知总名为薄伽。如是一切，如来具有，于一切种，皆不相离，是故如来名薄伽梵。其义云何？谓诸如来，永不系属诸烦恼故，具自在义。焰猛智火所烧炼故，具炽盛义。妙三十二大士相等，所严饰故，具端严义。一切殊胜功德圆满，无不知故，具名称义。一切世间亲近供养，咸称赞故，具吉祥义。具一切德，常起方便，利益安乐一切有情，无懈废故，具尊贵义。或能破坏四魔怨故，名薄伽梵。四魔怨者，谓烦恼魔，蕴魔，死魔，自在天魔。」无性论释云：「能破四种大魔怨故，名薄伽梵。四种魔者：一者烦恼魔，二者蕴魔，三者天魔，四者死魔。依空三摩地，能破烦恼魔。一切粗重，转依相住无量善根，随顺证得，成复依止精进慧力，能破蕴魔。依慈等持，能破天魔。依修神足，能破死魔。」法蕴足论亦谓：修习无上胜妙善法，成就无量殊胜功德，具足无限大威势力，能破一切贪嗔痴等恶不善法，永尽将来无量生死苦患，普及世间一切人天之所恭敬尊重，故佛如来名薄伽梵。

上来由如来至世尊，共十一尊号。瑜伽成实等，则合无上士与调御丈夫为一号。故至世尊，刚好十号。大智度论等则分无上士与调御丈夫而为二，故至佛正为十号，世尊则为特别的尊称。因为具有十号之德，为一切世间之所尊敬，所以称为世尊。愚意以为，举佛或薄伽梵，都可以总概括十

号，为十号的总称。如有些经典说如是我闻一时佛在某处等，有些经典则说；如是我闻一时薄伽梵在某处等。如佛地经云：「佛具十种功德名号，何故如来传教法者，一切经首，但置如是薄伽梵（佛）？谓此一名，世咸尊重（佛则世人咸知）。又此一名，总摄众德，余名不尔，是故经首，皆置此名。」

所谓劫，是相当长远的时期，一增一减为一小劫，二十小劫为一中劫，四中劫为一大劫，今云彼佛寿命六万大劫，则更加难知其确实的数字了。

【未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

这里叙述一切智成就佛，未出家前为国王时的愿行事迹。梵语波吠你野（Aranyakā），译为出家，即是说出离在家烦恼萦缠的生活，而修沙门清净超世的梵行，就叫做出家。然根据法蕴足论，则谓出家有四种差别：一身出家心不出家，即是身著法服，参承法侣，而心仍然眷念俗家的事。二身不出家心出家，即是身虽居家享受妻子等五欲乐，而不耽染，心常念法。三身心俱出家，即身披法服，心念法事，净修梵行，于诸欲境，心无顾恋。四身心俱不出家，为诸俗人受用五欲乐，深生耽染。贤愚经云：「若听人民，若自己身出家入道者，功德无量。布施之报，十世受福，六天人中，往返十到，犹故不如放人出家及自出家功德为胜。何以故？布施之报，福有限极，出家之福，无量无边。」又云：「听人出家若自出家，展转示导众生永劫无上慧眼，慧眼之性，历劫无坏。何以故？福报人天之中，恣意受乐，无穷无尽，毕成佛道。所以者何？由出家法，灭魔眷属，增益佛种，摧灭恶法，长养善法，灭除罪垢兴无上福业。是故佛说出家功德，高于须弥，深于大海；广于虚空。」出家功德经云：「尔时阿难，叉手白佛言：『世尊！若当有人放人出家，若有出家者，任其所需，得几所福？若复有毁破他人出家因缘，受何罪报？唯愿世尊，具尽告示。』佛告阿难：『汝若具满于百岁中，问我此事，我以无尽智，除饮食时，满百岁中，广为汝说，此人功德犹不能尽。此人恒生天上人中，常为国王，受天人乐。若有于此沙门法中，使人出家，若复营佐出家因缘，于生死中，常受快乐，我满百岁，说其福德，不可穷尽。是故阿难，汝满百岁，尽寿问我，我至涅槃，说此功德，亦不能尽。』佛告阿难：『若复有人破坏他人出家因缘，即为劫夺无尽善财福德，坏三十七助菩提法涅槃之因。设欲坏出家因缘者，应善观察如是之事。何以故？缘此罪业，堕地狱中，常盲无目，受极处苦。若作畜生，亦常生盲。若生饿鬼中，亦常生盲。在三恶苦，久乃得脱。若生为人，在母胎中，受胎便盲。汝于百岁，常问是义，我百岁中，以无尽智，说是罪报，亦不可尽。』」十善，即身三：不杀、不盗、不邪淫、口四：不妄言、不恶口、不两舌、不绮语。意三：不贪、不嗔、不痴。亦即是说，所作所为，所言所行，所思所虑，一切的一切，通通都是为法为律，纯净无瑕的，所以叫做善。善有清升获福之义，是以作善因必感乐果。圣王化世，多以十善为前题而饶益众生。故事佛吉凶经云：「夫人得道，皆从善生，经戒自御心身口，善为大铠，不畏刀兵，善为大船，得渡河渊，有能守信，室内安和，现世有庆，福追自然，行之得报，非神授与。」

【其邻国内，所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便。】

二国大王皆以十善饶益人民，只因一国人民不信因果报应的道理，故虽圣王化世，仍然多造众恶，因此遂激发二王的愿行。众恶，即是与十善相反的十恶。事佛吉凶经云：「为人弟子，当孝顺于善师，慎莫举恶意向师。恶意向师，是恶意向佛向法向比丘僧向父母无异；天所不覆，地所不载。观末世诸恶人辈，不忠不孝，无有仁义，不顺人道。魔世比丘四数之中，但念他恶，不自止

恶，嫉贤妒善，更相沮坏，不念行善，强梁（跟）嫉贤。既不能为，复毁败人，断绝道意，令不得行，贪欲务俗，多求利业，积财自丧。厚财贱道，死堕恶趣，大泥梨中，饿鬼畜生。」两个国王同时以十善法利益国民，唯一国的人民信受奉行，其余的一国人民不但不信，而且多造众恶。两个国王无法可想，只有二人聚集会议，商量种种方便法门，来拔济这些罪恶的众生。

【一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余。一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。」】

这是二王因一国人民多造众恶的缘故而发的大愿。这两国王，第一个发愿：要自己先成就无上道之后，再来六道度化众生，使无余遗，正是如来应世。第二个发愿：要将一切众生通通都令离开三界六道转回之苦患，而证得无上菩提快乐的境地，然后自己才成等正觉。倘若仍有一个众生未曾得蒙度脱，终不这样的舍弃众生而成佛，这正是菩萨发心。故智论云：「佛说我以清净天眼，见诸众生，死此生彼，随善恶业，受诸果报。我今应先度脱罪辈，令得无上涅槃之乐。宁使长在生死，誓终不愿成等正觉。」

【佛告定自在王菩萨：「一王发愿，早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿，永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。」】

这里是结述古者二王即今者谁。第一个国王发愿；成等正觉后，再来度化众生者，即是现在的一切智成就如来。第二个国王发愿，欲先度尽一切众生，如有一众生未曾度脱，亦不愿成佛者，即是现在的地藏菩萨。

【复于过去，无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。」】

此下再举第二个因地愿行的事实。菩萨修行功圆满，上生兜率，等到成佛时至，降生人间，成等正觉，就叫做佛出世。过去久远无量个无数劫的时候，有佛出现于世，名字叫做清净莲华目如来，这个佛的寿命，总共四十大劫。该佛因为在因地修菩萨道的时候，心性柔和，常以慈目而视一切众生，因此感得众德圆满清净无瑕的天然美妙的眼目，好似莲华一样的修广清净，所以叫做清净莲华目如来。

【像法之中，有一罗汉，福度众生。」】

这里叙述清净莲华目如来，灭度之后的事。像法，是指清净莲华目如来三法之中，即正法、像法、末法。罗汉，是小乘四果中的极果。具云阿罗汉（Arhan），译为杀贼、应供、不生等。阿罗汉杀尽一切贪嗔痴等烦恼贼而证得，故名杀贼。证得阿罗汉后，堪为人世福田，当受人天的供养，所以名应供。阿罗汉已经远离无量生死苦患，永处涅槃而不再来三界受生死的果报，因此叫做不生。大毗婆沙论云：「问：何故名阿罗汉？应受世间，胜供养故，名阿罗汉。谓世无有清净命缘，非阿罗汉所应受者，复次阿罗者，谓一切烦恼、汉名能害。用利慧刀，害烦恼贼，令无余故，名阿罗汉。复次罗汉名生，阿是无义，以无生故，名阿罗汉。彼于诸界、诸趣、诸生、生死法中，不复生故。复次汉名一切恶不善法。言阿罗者，是远离义；远离诸恶不善法故，名阿罗汉。此中恶者，谓不善业。不善者，谓一切烦恼。障善法故，说为不善，是违善义。如有颂言：远离恶不善，安住胜义中，应受世上供，故名阿罗汉。」造种种有义利的事业，能感受快乐的果报，就叫做福；用这些福来化导利益众生，就叫做福度众生。亦即是教众生造种种善的事业，而感受种种的乐果，

甚至证得究竟无上菩提，脱离无量生死苦患，故说福度众生。瑜伽论云：「谓诸菩萨依止福故，虽复长时，流转生死，不为极苦之所损恼。又随所欲，能摄众生，为作义利。……又能起作种种无量善巧事业，乃至究竟，当证无上正等菩提。」俱舍论亦云：「欲界善业，说名为福，招可乐果，益有情故。」

【因次教化，遇一女人，字曰光目，设食供养。】

这里叙述因教化次第中遇著孝女设食供养。清净莲华目如来既已灭度，在像法中，罗汉秉承如来的遗教法，次第的教导众生化恶为善。在教化的程序中遇著一个孝女，名叫光目，设食供养藉资冥福。以眼慈视世间，愿一切众生得清净的目，各各返照回光，故名光目。设食供养，是设种种酥酹妙味的饮食，来供养罗汉。这种供养在十供养中，属于饮食供养，在二种供养当中，是属于财供养。食施获五福报经云：「佛言：人持饭施人，有五福德令得道，智者消息意度弘廓，则获五福：何等为五？一曰施命，二曰施色，三曰施力，四曰施安，五曰施辩。」施普通人尚且获是五福，若施僧或阿罗汉，所获的福更加不可限量。是以阿那律陀以一饭之食施辟支佛，遂感九十一劫如意无贫之报，最后之身，终获果证。

【罗汉问之：欲愿何等？】

食毕问愿，系佛世应供的常例。如迦叶尊者，受贫母之供毕，即问所须何愿。而且罗汉具他心通，知孝女所兴供养，有所须求，罗汉虽心知其欲，但要彼自陈，以表尊师重道的敬意，是故罗汉斋毕问之：欲愿何等？

【光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣。】

这是孝女陈献供的元由。为因母亡，不知所趣，故特设供，供养罗汉，藉资冥福，以救拔慈母，令生胜处。但不知慈母生处何趣，是以请问罗汉指示，俾心得少安。这正显示孝女的心情，因为父母生我育我，以至长大成人，恩德洪深，纵历劫粉骨碎身，亦难酬宏恩于万一。为母资福荐拔母难，知母生趣，亦不过表为子女者的孝思而已。故增一阿含者云：「佛告阿难、难陀、罗云：汝等举大爱道身，我当躬自供养。是时释提桓因，及诸天，天王，前白佛言：唯愿世尊，勿自劳神，我等自当供养。舍利弗告诸天：止！止！此是如来所应修行，非是天龙鬼神所及也。所以然者，父母生子，多有所益，长养恩重，乳哺，怀抱，要当报恩，不得不报恩。」贤愚因缘经云：「佛告阿难：出家在家，慈心孝顺，供养父母，计其功德，殊胜难量。所以者何？我自忆念过去时，慈心孝顺，供养父母，乃至身肉，济救父母危急之厄。以是功德，上为天帝，下为圣主，乃至成佛，三界特尊，皆由此福。」大智度论亦云：「知恩者大悲之本，开善业之初门，人所爱敬，名誉远闻；死得生天，终成佛道，不知恩者，甚于畜生。」

【罗汉愍之，为入定观，见光目女母，堕在恶趣，受极大苦。】

罗汉怜愍光目孝思，为入定观，即见其母堕于恶趣遭受极大的苦痛。入定。即是入于禅定，使心专注于一处，止身口意三业，叫做入定。在定境中仔细的思惟，用智慧而抉择事理，叫做观。定功深入，则万念澄清，若水见月，似镜照物。所以罗汉处于甚深禅定之中，能够见到光目孝女的母亲堕在恶趣大地狱中，受极寒热的楚痛。恶趣受极大苦，应是无间地狱的境况。

【罗汉问光目言：汝母在生，作何行业？今在恶趣，受极大苦。】

这里问明光目女母生时所作业行，俾便对症施药。作即造作，三界之内，六道往返，善恶苦乐，均不离于造作。作善故升天人，作恶故堕三途。自作自受，非谁授与。行为五蕴之一，以迁流为义。因于过去无明所牵引，困惑而起身口意三业，造诸善恶业行。行业既成，果报自现，所以堕于恶趣而受极大的苦恼。

【光目答言：「我母所习，唯好食啖，鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖。计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？」】

这里答述所作罪行，并乞哀救。惟好，犹言独喜欢。鱼鳖，都是水族中的生物。鱼鳖等水中冷血动物，产卵累累，有些人嗜食其卵。是以食母虽只是一，而子则千万复倍。光目母亦复如是，惟好食鱼鳖水属之物，而所食的鱼鳖，多拣怀卵的而食之。食一鱼鳖，腹中的卵子同时遭劫，是故杀生似乎是一，实则千万生灵同时遇害，因此食怀卵的水族生物，罪业特重。炒即干煎，煮是水烹，恣情，犹言放纵情怀，亦可说是任性。杀业既多，获罪也必深，故知遭堕无疑。尊者下，请求施设何等方便妙法，才能救拔其母，令离苦难。尊者，梵语阿梨耶 (A r y a)，或译为圣者，是罗汉的尊称，因为罗汉的智德俱优，为世间一切人天之所敬重，系超出世间的圣者，故称尊者，或言圣者。

【罗汉愍之，为作方便。劝光目言：汝可志诚，念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。】

这是尊者为光目女施设方便救母之法。要心务达就叫做志，心虔意端，毫无假饰，就叫做诚。所谓志诚念清净莲华目如来，即是端身合掌，正意恭敬，一心一德的称念清净莲华目如来的圣号。所以佛言：我灭度后，若称我名，所获福德，无量无边。木雕泥模，叫做塑，笔绘五彩叫做画。将佛遗容流传于世，令一切众生观圣像而发菩提之心，瞻慈容而起大悲之愿，是故塑画佛的形像，能令存者亡者，均获殊胜的果报。如优填王问佛言：「若佛灭后，其有众生，作佛形像，当得何福」？佛告王曰：「若当有人，作佛形像，功德无量，不可称计。世世所生，不随恶道。天上人中，受福快乐。乃至作大梵王，端正无比。后皆得生，无量寿佛国，作大菩萨，最尊第一，当得成佛，入泥洹道。」

【光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。】

这里是光目闻说，即依教奉行，绘画圣容，顶礼供养。舍其所爱，而画像供养，即所谓难行能行，难舍能舍。父母于子女之恩，高逾须弥，广等虚空，即舍尽所珍，亦莫能报洪恩于万一，不过略表为子女的孝思而已。世尊往昔行菩萨道时，为报父母的恩，故舍尽一切难舍之物，行尽一切难行之事，以至成等正觉。如佛报恩经云：「如来以正遍知，宣说真实之言：为一切父母故，常修难行苦行，难舍能舍，头目骨髓，国城妻子，象马七宝，辇舆车乘，衣服饮食，卧具医药，一切给与。勤修精进，戒施多闻，禅定智慧，乃至具足一切万行，不休不息，心无疲倦。为孝养父母，知恩报恩故，今得速成阿耨多罗三藐三菩提。……菩萨于无量阿僧祇劫，孝养父母，衣服饮食，房舍卧具，乃至身肉骨髓，其事如是。以此因缘，自致成佛。」谦逊畏难叫做恭，推尊其智德叫做敬。光目女对所绘圣像而兴供养，恭敬之意发自内心：五内悲感，泣不成声，瞻礼尊容，目不暂舍，盼佛的大慈悲力，拔母苦难，而置于净乐之境，故云复恭敬心，悲泣瞻礼。

【忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明。而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

这是恳切所感梦佛放光告母生处。善见律云：「梦有四种：一者四大不和，二者先见，三者天人，四者想梦。问曰：云何四大不和梦？答曰：四大不和梦者，眠时梦见山崩，或飞腾虚空，或见虎狼狮子贼逐；此四大不和梦，虚不实。先见而梦者，或昼日见，或白，或黑，或男或女，夜梦见，是名先见；此梦不实。天人梦者，有善知识天人，有恶知识天人，善得善梦，恶得恶梦，此梦真实。想梦者，此人前身或有福德，或有罪业。有福德者现善梦，罪业者现恶梦。如菩萨母梦菩萨初入母胎时，梦见白象从忉利天下入其右胁，此是想梦也。若梦礼佛诵经持戒，或布施种功德，此亦想梦。」此云光目夜梦佛身，赫如宝山，虽则亦是想梦，但亦是感应道交。佛法广大，宏济无涯，在末法中，倘若有人对佛法中至心诚意，或复合掌，或复低头，乃至聚沙戏笑，莫不获福。而况光目为慈亲故，舍弃所爱，绘佛金容，至心恭敬，五体投地，悲泣瞻仰，允宜夜梦，放光垂慈，慰藉孝思。故出生菩提心经云：「善男子！有四种善梦得于胜法。何等为四？所谓于睡眠中，梦见莲华，或见伞盖，或见月轮，及见佛形。如是见已，应自庆幸，我遇胜法。尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：若有睡梦见莲华，及以梦见于伞盖。或复梦里见月轮，应当获得大利益。或有梦见佛形像，诸相具足庄严身，众生见者应欢喜，念当必作调御人。」大小须弥及七大山，黄金所成，互相照耀，光霞夺目。佛的法身，亦复如是，金光辉耀，赫若宝山，妙色玄微，逾须弥山。夜梦佛身金光晃曜，如须弥山，告母生处，正是孝女志诚感格。生而不久，觉知饥寒，便会言说，正是默请光目女，代求世尊设施救苦方便之法。

【其后家内，婢生一子，未三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生。为下贱人，又复短命。寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

这是佛的威神之力使然，故能生刚三日，便会言说，而请救免之法。这里文义可分三段：初叙述生缘；次从生死业缘下，叙述累生累劫受苦状况；三从蒙汝福力下，感谢光目福力庇荫，得生人中，然未免下贱短命，惟恐舍命之后，复遭恶报，故此恳请救苦之法，俾一劳而永逸。

梵语驮索迦 (D a s a k a) 或名驮婆 (D a v a)，译为奴。婢者卑下的妇女也。奴婢，又名奴隶，这些失去自由的人，由人买卖役使，并受身分上不平等的待遇。这种制度起源于部落时代，强大的部落，征服弱小的部落时，常常俘其男女，将这些男女设为奴隶，视为一种财产（我国古制将罪人男女设为奴婢，亦系一种奴隶制度的变相）。中世纪时，奴隶买卖盛行于欧洲诸国；非洲的黑人尤受虐待（如西非洲法属的达荷美，与英属的拉哥斯，就是昔日的黑奴交易市场）。及后，思想发达，主张奴隶解放论者日众，英国率先于一八〇七年悬令禁止，美国亦于一八六三年解放黑奴，迄今各文明国家，多不准许奴隶制度者。

婢生子，即是奴隶所生之子。出生三日，即能言说。设非佛力冥资，即是怪诞之事。今由光目布施福力所感，脱离地狱之苦，转生下贱之族，则知是佛力的冥加，令不昧于宿缘。

生死，是指六道轮迴不已的分段生死。业缘，是助长生死不息的十恶业因；果报，是指堕生三途之处。由于身口意三，造十恶业因，故而三途轮转，生生死死，死死生生，如旋火轮，无有休息。这些业果，由自作故，还自来受，无代替者。故经云：「假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。」堕生地狱之中，由业之使然，日月光明，下照不及，是以「久处暗冥。」故五苦章句经云：「但坐慳贪食，故堕黑绳地，铁围两山间，窃窃何冥冥。神识堕其中，不观日月精，辗转不相见，但闻呼叫声。」光目女母弃养不久，堕生地狱之中，即从一大地狱至一大地狱，受种

种的苦毒。故无常偈云：「亲知咸弃舍，任彼绳牵去，将至琰魔王，随业而受报。恶业堕泥犁，造业苦切身。」堕生未久，即累大地狱，可见业力牵引力之强了。

蒙汝福力，即是蒙光目女供养罗汉，称念圣号，绘塑佛像，志诚供养的功德福力。虽蒙福力得脱地狱之苦，然而光目母，罪业深重。光目修供功德之力微浅，故只能暂脱地狱之苦，降生世间为下贱人，又复短命，报尽还入地狱。四人出现经云：「或有人生卑贱家，及余贫贱家，无有饮食。虽复得食，臭秽难尝。生为如此家，彼身口意行恶故也。」光目母在生，惟好杀生，故虽蒙福力得脱地狱，犹生贱人短命之报。十地论云：「杀得三果：一异熟果，谓三恶道。二等流果，谓生人，中多病短命。三增上果，谓感外物，皆少光泽，不久住故。」世人寿命可分三等：六十岁以下，叫做下寿。八十岁以下，叫做中寿。壹百贰拾岁以下，叫做上寿。今光目母投生婢子之家，又复年止十三，即将舍命，故言短命。寿光尽后，更堕恶道，欲免轮回之苦，故请问了脱之法。

【光目闻说，知母无疑，哽咽悲啼，而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业？堕于恶道。】

光目闻言虽知是母无疑，但为求确实，故征诘生前所造的业行。因为知道彼婢生子是母无疑，故而悲啼到声气结塞。然而既是彼母，则合知道彼母在生的时候，作些什么行业？以致堕于恶道。所谓行业，即是说所作的善恶业，能够迁行三世，随业而受生，故此叫做行业。

【婢子答言：以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。】

此是光目母答述以杀害众生，及毁骂有情，以此二业，招致恶报。贪口腹而杀生，为财利而害命，就叫做杀害。贤愚经云：「苏曼女生有十子，年遂长大，勇健非凡，然喜畋猎，伤害物命。其母矜愍，教使莫尔。诸子白母：射猎之事，最为快乐，母今相违，将为见憎？母复告言：吾爱汝等，是以相制，若当憎汝，终无此言。所以者何？夫杀生之罪，当入地狱，受诸苦恼。数千万岁，常为鹿头羊头兔头诸禽兽头。阿傍狱卒，之所猎射，无央数岁。虽思解脱，其何由乎？」！人无过失而加祸于人，就叫做毁，亦即是抵毁；无论人是与不是，就恶意的出口伤人而谩骂一通，就叫做骂。成实云：「若人恶口，称种骂詈，随语受报。」荀子亦云：「与人言善，暖于布帛，伤人之言，深于矛戟。」杀害生命是属于身业，恶口谩骂是属于口业，三业虽则不兼而犯二业，故遭堕恶报。所以楞严云：「六根各造，及彼所作，兼境兼根，是人则入八无间狱。身口意三，作杀盗淫，是人则入十八地狱。三业不兼，中间或为一杀一盗，是人则入三十六地狱。」光目之母身口之业深重，设非藉光目女供养罗汉，及称名塑像供养功德福力的救拔，则应随身口二业的罪而受报，未有解脱之期。故云若非蒙福救拔吾难，以是业故，未合解脱。

【光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟！】

光目既闻地狱之名，故而请问地狱苦状。婢子答言，非口能宣，即欲说之，亦不能形容于万一。纵然经过百千万亿劫的时间，尽说地狱苦事，亦不能尽说完毕。

【光目闻已，啼泪号泣，而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪，及历恶道。】

光目闻说地狱苦事，涕泣向空，陈母苦报为母发愿。有声无泪叫做号，有泪无声叫做泣。光目女闻母堕于恶趣，受极苦毒，初则放声大哭，令到内心痛裂，哭久声销，血泪外涌，故曰啼泪号泣。光目女孝心诚笃故以含悲心情，向空禀报而发愿言：愿我的故母，永脱地狱之苦，完毕这十三岁短寿，消除其十八重长狱，更无重罪，以及永不历诸恶道，受无量的苦报。

【十方诸佛，慈哀愍我，听我为母，所发广大誓愿。若得我母，永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。】

恭对十方诸佛尊前，发广大誓愿，唯愿十方诸佛慈悲哀愍，令彼母永离三途及下贱身，乃至永劫以还，亦不受女人的躯形。造业受报，理所当然，初堕地狱，受极苦刑。次生饿鬼之中，常感饥火交焰。再则托胎畜生之类，恒受鞭撻的痛楚。等到报尽投生人间，又在贫穷下贱之家，衣食不继。故心地观经云：「或有众生以贪多财，而为恐怖。自己财宝，恒求积聚，而不受用，何况施贫乏众生。于己财宝深生贪著；于他财宝，欲令损减。以是因缘，命终之后，堕大地狱，受无量苦；如是苦报，名为第一正感之果。从地狱出，受畜生身，身常劳苦，水草不足，经多时中，酬损他财。如是众苦，名为第二正感之果。受是罪已，生饿鬼中，因饥渴苦，无量千劫，不闻浆水饮食之名。其咽如针，其腹如山，纵得饮食，随变为火。如是苦身，名为第三正感之果。毕是罪已，来生人间，贫穷下贱，为他所使，于诸财宝，所求难得，于一切时，而不自在。如是余报，名相似果。」

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前。却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱，及三恶道，诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣，畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

这是叙述对清净莲华目如来像前，发广誓愿。自今日后，即是地藏菩萨修菩萨道时，最初所发的初心。为凡为圣对于初始所发的心，是极其重要的。是以万里前途，无初步而不登，千层巨厦，离地基而不固，三祇所修福慧，百劫所积功勋，始终不离于初始的发心。故旧婆沙论云：「若离初心，则不成无上道，一切功德，皆在初心。」

地藏菩萨最初发大誓愿，是在于清净莲华目如来圣像之前，而在本经四番发大弘誓，此文虽在最后，过在四番发愿之中却是最先，故曰自今日后，对清净莲华目如来像前。地藏菩萨所发誓言，谓自今而后，百千万亿劫中所有世界的地狱，饿鬼，畜生等受苦众生，都发愿拔济度脱这些三恶道的罪苦众生。务须要将这些罪报众生脱离苦难，安置涅槃安乐的境地，菩萨然后方成正觉，倘若有一众生未超生死，菩萨不舍此众生而成佛道，故说如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。正所谓「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。」地藏菩萨发这样大的深宏誓愿，纵然累劫称扬也不能尽。

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来，而告之曰：光目！汝大慈愍，善能为母发如是大愿。】

这是孝感佛天而得之证明也。发是愿已，即是上面所叙述的誓愿，刚发愿毕，即闻清净莲华目如来圆满的慈音慰喻。光目女发大誓愿，不但为母，并为法界罪苦众生，故曰汝大慈愍。光目女为欲慈母罪业消除，并及法界一切众生，普愿法界一切众生的罪业，亦同时消除而证不退之地，故得蒙佛赞言：善能为母发如是大愿。

【吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫。后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

告母生处。由于光目女念佛塑像发心供养，并发广大誓愿功德之力，故能令母得离苦趣，又复舍下贱报身而生净行之种，易短命而为长寿，最后圆成佛道，广度众生。梵志 (B r a h m a c a

r i r)，译为净行，系婆罗门四时期之一。因为这种人，志求梵天之法，故云梵志。瑜伽论记云：「梵者西国音，此寂静，谓涅槃也。志是此方语，志求于梵，故云梵志。」增一阿含云：「沙门名息心，诸恶永已尽，梵志名清净，除去诸乱想。」舍贱报已，后生为梵志，寿年百岁，即是长寿仙人。生无忧国土，即是光目女母成就佛道的地方。名号无忧，即是远离忧患的极乐国土。因为光目女母前为人时，造诸恶业，生在地狱之中，是以烧煎刀山剑树为忧，次生为婢子，是以下贱卑鄙为忧；寿十三岁，是以短命为忧；毕十三岁再舍世寿，是以堕恶道为忧；后生梵志之家，虽得长寿，又以邪行自大为忧；今后诸忧并消，故得生于无忧国土。在无忧国土人民的寿命，无量无数的非数目字可能统计，故云寿命不可计劫。光目女母，昔为人时，因造恶业而堕地狱受诸苦恼，是以知道地狱之苦况，因此怜愍一切人天而度脱之。一切发菩提心的大菩萨，是以度化一切众生为目的，乃至圆成佛道，亦不舍于一众生。光目女母发菩提心亦复如是，故于成佛之后，广度人天，数如恒沙。所以一切法高王经说：「初发菩提心之菩萨摩訶萨，即发心日，已是一切声闻缘觉众生福田，一切众生，皆于菩萨中生，菩萨所化。」

【佛告定自在王：「尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。」】

这是结告定自在王所询今之地藏菩萨，即往昔的光目孝女等。无尽意，梵语阿差末底 (A k s a y a m a t i)，世界无边无际的广阔，在这世界里的众生又复无量无数之多，菩萨以慈悲为怀，度生是务，在这世界之中，倘有一个众生，未曾度尽，而菩萨愿行之意，亦无有尽，因此叫做无尽意。故若愚赞云：「世界无边尘扰扰，众生无数业茫茫，爱河无底浪液液，是故我名无尽意。」大集经云：「舍利弗 (S a r i p u t r a) 问无尽意：谁字仁者，为无尽意？无尽意言：唯舍利弗！一切诸法因缘果报，名无尽意。所以者何？一切诸法不可尽故。舍利弗言：唯善男子！愿仁当说无尽法门。无尽意言：唯舍利弗！初发无上菩提心时，已不可尽。所以者何？发菩提心，不离烦恼故，发心相续，不怖余乘故，发心坚固，不参外论故。……发心无尽，无量功德悉成就故；发心平等，利众生故；发心普覆，无差异故；发心任重，诸佛所受故；发心不绝，三宝不断故。唯舍利弗，菩萨如是，为一切智，发菩提心，岂可尽耶？……佛戒无尽，因戒发心，故不可尽；佛定无尽，因定发心，故不可尽；佛慧无尽……，如来戒定智慧解脱知见，其性无尽，因是五众发菩提心，岂可尽耶？如来十力四无所畏，十八不共法无尽，因如是等故发菩提心，是故无尽。一切如来悉皆无尽，因是发心，故不可尽。三宝不断故无有尽，众生性无尽故无尽，……回向无上无尽故无尽，……知一切法无尽故无尽。唯舍利弗！是名菩萨发菩提心，不可尽也。……舍利弗！是名菩萨摩訶萨八十无尽，是八十无尽悉能含受一切佛法。」华严经云：「此十愿的十尽句而得成就。何等为十？所谓众生界尽，世界尽，虚空界尽，法界尽，涅槃界尽，佛出现界尽，如来智界尽，心所缘界尽，佛智所入境界尽，世间转法转智转界尽。若众生界尽，我愿乃尽；若世界乃至转法转智转界尽，我愿乃尽。而众生界不可尽，乃至世间转法转智转界不可尽，故我此大愿善根，无有穷尽。」无尽意菩萨往昔是罗汉，今是菩萨，即是回小向大。

解脱梵语木底 (M u l t i)，或名木叉 (M o k s a)，即是说解除一切惑业的系缚，脱离三界生死的苦果，纵任无碍，来去自在，妄心不能惑，尘累不能拘，所以称为解脱。光目之母往昔由于造诸恶业，堕地狱中，备经辛苦。蒙孝女的福力，得脱苦痛之境，次生奴婢之家，又复短命。又承女的愿力，却是贱陋种族并离将来苦报，后为梵志，又复生邪命之流。如是展转了脱生死，成就佛道，再来三界度化众生，任运自在，无挂无碍，是故名为解脱菩萨。光目女因罗汉之指示广修供养，知母生处，光目母因孝女福愿而得超升，今佛为欲阐扬孝道，故于将入涅槃之先，上升忉

利，广为宣说，地藏往昔因地行孝之道。光目因母遭堕，而发度尽地狱众生的深宏誓愿，因此专司地狱度脱苦难之事，故得名为地藏王菩萨。

【过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。】

这段文照字句看，似乎是总结上文。但依文义来解释，系引起下文的。也可以说结上起下。因为上面叙述地藏菩萨在过去无量亿劫中，发了广度众生的恒河沙愿，故此未来世中的众生，对于地藏菩萨深生敬重的心，或归命，或称念圣号，纵然是在极短的时间里，乃至一弹指顷，亦可以得到无量恒沙的功德利益。地藏菩萨从初始发心之后，如是经过四番的发弘誓愿，又复承受诸佛的嘱咐，所亲近的诸佛既多，所经过的时间也长，故说过去久远劫中，如是慈愍，发恒沙愿，广度众生，即是上面所叙述的为利益众生的四番发愿，以及所度脱的广大有情。大经云：「若有人问：谁是一切诸善根本？当言慈是。慈若不具佛十力，四无所畏，三十二相者，是声闻慈。若具足者，是如来慈。即大法聚，即大涅槃。慈力弘深，具一切福德庄严。」现在地藏菩萨，为一切众生故，发弘智愿，历劫以来，度众无量，十力四无所畏，无不具足。以大涅槃心，修于圣行，普应群机，妙用无方，因此故言慈愍。

【未来世中，若有男子女人，不行善者，行恶者，乃至不信因果者，邪淫妄语者，两舌恶口者，毁谤大乘者；如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间，归依地藏菩萨。是诸众生，即得解脱三恶道报。】

这是说未来世中，若有恶人，素行恶行，遇善知识教化，于一弹指间归依地藏菩萨，即得解脱恶道的报应。

不行善者行恶者，即是对于合理清升的好事，应作而不作，对于违理下坠的坏事，不应为而偏为。众生对善恶二道，所以反常者，只因信之不切。故经云：「善业应修，恶行应离。善福迫人，如影逐形，不可得离。罪福之事，亦皆如是，而作狐疑，自堕恶道。罪福分明，谛信不迷，所在长安。佛语至诚，终不欺人。」

不信，即是心念不澄净，于三宝的实德不乐欲。如唯识论云：「不信，于实德能不忍乐欲，心秽为性，能障净心，情依为业。」因果者，因是种子，具能生义。果是现行，具所生义，有是因则必有是果，有是果亦必有是因，这是善恶报应，迁流三世的因果律。不信因果，即是对善感安乐，恶招苦报的道理，不肯信受。如弊宿婆罗门常怀异见，谓无他世，亦无更生，无善恶报。常为人言：沙门异见，云杀生，乃至邪见者，身坏命终，皆入地狱；说不杀生乃至不邪见者，身坏命终，皆生天上。初未曾见死者还来，说所堕处，故我不信有后世，及善恶报。这是因为不知业报差别及因果定律的道理，所以妄宣拨无因果之言说。「乃至」二字，系概括之辞，因为恶事太多，难以一一列举，因此以乃至二字而统括之。

淫为万恶之首，众罪之魁，属于身业，过分邪正。于己妻室，属于正淫，于己妻室以外，而于他人有暧昧行为，属于邪淫。三界轮回淫为本，六道往还爱为机，正尚应戒，而况于邪？是故邪淫罪业偏重，所以佛制戒条，特将淫戒置于戒首。分别善恶报应经云：「邪欲报有十种，何等为十？1、欲心炽盛。2、妻不贞良。3、不善增长。4、善法消灭。5、男女纵逸。6、资财密散。7、心多疑虑。8、远离善友。9、亲族不信。10、命终三途。」妄语属口业，虚妄不实的说话，就叫做妄语。科注云：「准正法念，妄语恼人，失实功德，常如黑暗，有命同死，语刀自割其舌，胜于

炎火毒，命终堕狱，口出脓血等。」又云：「妄语报有十种：1、口气恒臭。2、正直远离。3、诘曲日增。4、非人相近：5、忠言不信。6、智慧鲜少。7、称扬不实。8、诚语不发。9、爱论是非。10、身谢恶趣。」正法念处经亦云：「如是恶人，以是妄语恶业因缘，身坏命终，堕于恶处，谓大叫唤地狱中。」

两舌属于口业，即是说一个人只有一口，却似乎有两个舌头，因为这种人，在张三的面前会赞美张三而诋毁李四，或者说李四常骂张三。但在李四的跟前，又会诋毁张三而赞美李四，或者说张三时常骂李四。两边搬弄，[抨-平+豆]构是非，以是非作人情，这就叫做两舌。科注引经云：「太喜多言语，增贪令他畏，口过自夸诞，两舌第一处。」

恶口，亦是属于口业，即是用粗恶的言语骂人，亦即是出口伤人，就叫做恶口。法句经云：「恶言骂詈，懦陵蔑人，兴起是行，疾怨滋生。逊言顺辞，尊敬于人，弃结忍恶，疾怨自灭。夫士之生，斧在口中，所以斩身，由其恶言。」科注云：「经云：虽为沙门，不摄身口，粗言恶说，多所中伤，众所不爱，智者不惜。身死神去，轮转三途。自死至生，苦恼无量。诸佛圣贤，所不爱惜。假令身虽无过，不慎口业，亦堕恶道。大论说：「一鬼，头似猪头，臭虫从口出，身有金色光明。是鬼宿世作比丘，恶口骂詈客比丘。身持净戒，故有光明。口有恶言，故臭虫从口出。」故增一云：「宁以利剑截割其舌，不以恶言粗语，堕三恶道。」

毁谤大乘者，毁即毁坏或诋毁，谤即诽谤，即是对于佛说的大乘经典，尽力的诋毁诽谤，谓不是佛所说的。认定大乘教法非佛所说，即是无间罪人，故于命终之后，必堕恶趣。大智度论云：「答曰：破般若有二种，一者佛口所说，弟子诵习书作经卷，愚人谤言非是佛说，是魔若魔民所作，亦是断灭邪见人之手笔。庄严口力者说，或言难是佛说，其中处处余人增益，或有人著心分别取相，说般若波罗蜜，口说空法而心著有。初破者堕大地岳。不得圣人说般若意故。」

如是下，是总结不行善而造恶的人，即是这些拨无因果广行十恶以及毁谤大乘法宝的罪业众生，必定会堕落恶趣的。如若遇到一位善知识，教令这些罪业之辈，能够在一弹指间，归投依靠地藏菩萨，这些人都可以得到解脱三恶道的苦报。一弹指是极短暂的时间，通常经中所说百一生灭为一刹那，六十刹为一弹指。僧祇律则谓二十念为一瞬，廿瞬为一弹指。在极短暂的时间内，能发至诚心，而归依地藏菩萨，即可以解脱千生万劫的痛苦，由此更显得归依力量的伟大了。

【若能志心归敬，及瞻礼赞叹，香华衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者。未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫，常为帝王，能忆宿命因果本末。】

这段叙述志心奉事，其福尤胜。共分三节：初从若能志心下，明修供养。次从未来百千下，示供养所得的利益。三从若天福尽下，显供养利益之殊胜，天报享尽，下生人间，犹有余福。若能志心归敬，即是说若果能够发坚决的心归依敬重，这是属于意业。瞻即瞻仰，礼即礼拜，是属于身业。赞即歌功颂德，叹即目为希有，是属于口业。身口意三业端诚，故能感应道交。香华等物是十供养中之五。梵语健达 (G a n d h a)，翻译为香，即指沉水牛头旃檀等薰物，有芬馥的气息者。这些奇妙的香，令人闻之，而起愉悦的感觉。用之供养，即得如来无碍之智。华不但有香气，而且有美观作用，以之而作供养，即得如来殊妙之相好。梵语震越 (C i v a r a)，译为衣服，是庇寒而遮丑者。种种珍宝，即真珠玛瑙等种种珍奇宝贵之物。饮食，是欲界有情赖以维持生命者。以饮食而作供养，有应不应之物。如苏悉地经云：「略说献食，应用团根、长根、诸果、酥饼、油饼、诸羹臠等，或种种粥，及诸饮食。」……瞿醯经云：「所有臭秽、辛苦、涩味、古残

宿，不祥之食，不应供养。」或有不办种种羹者，过用小豆羹，而供养亦得。凡所领上，皆应点酪。凡乳粥上，皆应著蜜。其小豆羹上，应著牛酥。若有姜者，亦应著之。其果子中，石榴为上。于诸根中，毗多罗根为上。」如是奉事一句，总结供养之文，即是用上面所讲的物，来供养佛便得。

未来百千下，示修供养所得福报。如百缘经载：含香请佛返舍供养，婢使旃檀涂佛双足，感得辟支之形。采华供佛报生天上。对地藏菩萨一心恭敬，五体投地，献种种华香宝物饮食。或礼敬赞叹，将来无量百千万劫当中，常生天上，受胜妙乐。纵然天福享尽，下生人间，仍然百千劫中，常为帝王。。」而且能忆念累生累劫，所作所为种种事业，明明了了，如在目前。这是由于地藏菩萨的愿力殊胜所致。帝王，即是一国之主。能忆宿命即是得到宿命智。因果本末者，因者种子，果即现行果实，本即开始的根本，末即最后的技末。即是说，由于证得宿命智，所以能够知道吾人开始的因是怎样的，末后的果是怎样的。如阿摩画经云：「佛言：彼以心定，清净无秽，柔软调伏，便能忆识宿命，无数若干种事。能忆一生，至无数生，劫数成败，死此生彼，名姓种族，饮食好恶，寿命长短，所受苦乐，形色相貌，皆悉忆识。」

【定自在王！如是地藏菩萨，有如此不可思议大威神力，广利众生，汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。」】

这是嘱令流布。因为地藏菩萨有这样大的不可思议威神势力，而利益众生。这部经是记述地藏菩萨广利众生的事迹，是以应当广行流布，以利未来众生。

【定自在王白佛言：「世尊！愿不有虑。我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提，利益众生。」】

这是当机承受佛的嘱咐。定自在王菩萨闻佛宣说地藏菩萨往昔胜因，并接受嘱咐，流通至教。利益群生，当下即承受，并慰喻世尊言：请佛莫以后世众生为虑，我等在会百千万亿诸大菩萨，承佛威神势力，一定能够将这甚深法宝，流通后世，利益阎浮众生。然佛的无上法乘，应该流周沙界，利益不限局于阎浮提。但因阎浮提的众生，性识无定，恶业偏多，信心轻微，惑障深重，所以佛菩萨化导众生，多著重于南洲，是以有「于阎浮提利益众生」之句。

【定自在王菩萨，白世尊已，合掌恭敬，作礼而退。】

这是当机礼敬而退。上来定自在王菩萨，闻佛殷勤赞叹地藏王菩萨，因此请问世尊：地藏菩萨累劫以来，各发何愿？现在闻佛重重解说地藏菩萨历劫所发愿行，宣说既毕，获益良多，是以合掌恭敬，作礼而退。

【尔时四方天王，俱从座起，合掌恭敬白佛言：「世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝？更发广大誓言。唯愿世尊，为我等说。」】

这是由于天王闻佛所说地藏菩萨，发大愿以来，历经久远，而所化度的众生，仍然未尽。现在又更发广大誓愿，因此起疑。或者是菩萨愿有未足，或者是众生实在难度，故此请问世尊。四方天王，即是拥护四洲的四王天的天王。因为这四大天王，系居住须弥山中腰四方，拥护四洲地面的人民，所以称为四方天王。这四方天王，在须弥腰四方四万二千由旬高的地方，建立宫殿。这四天王所住的地方，有七宝城池，七宝宫殿，七重栏楯，七重罗网，七重行树，七重宝铃，无数众鸟，出

和雅音。东方黄金埵持国天王，南方琉璃埵增长天王，西方白银埵广目天王，北方水精埵多闻天王。四大天王各有九十一子，皆名因陀罗，有大神力，勇健非常。而四天王，以多闻天王为尊，倘若多闻天王念及三方天王，以及三方天王的臣佐，这些天人，当即严驾到达北方多闻天王的跟前，一面站立，听候指示。所以东南西三方天王，皆归北方天王统领。对佛生殷重心，故四王请法之前，合掌恭敬。由于渴望佛的慈音宣示，故愿佛为说。

【佛告四天王：「善哉！善哉！吾今为汝，及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界，阎浮提内，生死道中，慈哀救拔，度脱一切罪苦众生，方便之事。」】

这是佛慈赞善而许宣说。梵语娑度 (S a d h u)，译善哉，是称赞的辞句。胜鬘宝窟云：「善是好别之称，哉是助语之辞。」善哉善哉二句，换句话说即是好极好极！智论云：「欢喜赞言，善哉善哉，再言之者，喜之至也。」由惑业力的招感，生生不已，死死无尽，所以叫做生死。所言生死，有二种差别：第一分段生死，这是由于有漏善不善的业力为根本，烦恼障为助缘，所感的三界六道果报，这种果报，因为有分分段段的差异，所以叫做分段生死。这是具见思惑的一切凡夫，所应受的果报。第二不思议变易生死，是诸无漏善的业力为根本，依所知障为助缘，所感生的界外净土果报。这是断见思惑之阿罗汉以上圣者的生死。这些圣者，因业用神力不测，而无形色胜劣，寿期短长，但迷想渐灭，证悟渐增。在神妙莫测之中，念念迁移，由分段之身，渐得殊妙之形，所以叫做不思议变易生死。

佛告四天王说：四天王！如汝等所询问的事，好极好极，我现在为利益汝等，以及未来世一切人天等众的缘故，广说地藏菩萨在这娑婆世界，尤其阎浮提内，六道往返生死道中，慈悲哀愍救度拔济解脱一切罪苦众生，善巧方便的事迹。占察善恶业报经云：「佛告坚净信：汝莫生高下想，此善男子发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化影应十方，虽复遍游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚，亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界成熟众生，是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。又于此世界，所有化业，唯除遍吉观世音等，诸大菩萨，皆不能及。以是菩萨誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。又是菩萨名为善安慰说者。所谓巧演深法，能善开导初学发意，求大乘者，令不怯弱。以是等因缘，于此世界众生，渴仰受法得度，是故我今，令彼说之。」

【四天王言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」】

当机愿闻。如天旱望云雨，大渴思甘露，正是求之不得，故说唯然世尊，愿乐欲闻。

【佛告四天王：「地藏菩萨，久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿，慈愍此世罪苦众生。复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。」】

这里叙说地藏菩萨再发重愿的所以然。地藏菩萨从久远劫来，直至于今，发弘誓愿，度脱众生。现在愿犹未尽，而又再发重愿者，是由于看到未来无量劫中的众生，所造的罪业，好似蔓草的茎一样，蔓延缠绕不断，故而又发重愿。科注云：「慈愍此世等，阿难分别经云：『佛恩非不大，罪由众生故，世浊多恶人，还自堕颠倒。自作众罪本，命尽往无择。刀剑解身形，洋铜沃其口，遭逢众厄难，毒痛不可言。若生还为人，下贱贫穷中。』故大士慈愍而度脱也。复观未来等，如经云：『伤生机命，其罪莫大，怨对相报，无有断绝。现世不安，数逢灾凶。死入地岳，出离人形。」

当堕畜生，为人屠割，以肉供人，未有竟时。世世为怨，还相报偿。神同形异，罪深如是，既由业缘，展转相因，譬如葛藟，累于樛木，萦牵不断。」」

【如是菩萨，于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。】

此下列举地藏菩萨，化导众生的善巧方便法子。菩萨化导众生，理应遍及大千，今但偏向于南阎浮提者，由于南洲恶业遍重，苦报特多，众生易于受化，是以菩萨的悲愿弘慈，独流于赡部。菩萨在这个娑婆世界里面，尤其在南阎提当中，三业并运，六度齐施，而用百千万亿种种方便善巧的法子，化导一切众生。或者说这段文里，指出只系现身说法，在三业当中，但举身口二业，未云意业。须知菩萨所以能方便现身说法者，则必须先运意业，身之所趋，意为先驱。口欲言说，亦必须经意先加忖度。众生的种类，固然是林林总总，而在群生当中，单就人类而言，根性亦是千差万别，是以菩萨化导众生，必须现百千万亿种身，运百千万亿种方便，而为说百千万亿种不同的言语，逗机说法。故大智度论云：「法身菩萨化无量身，为众生说法。而菩萨心，无所分别。如阿修罗琴，常自出声，随意而作，无人弹者。此亦无散心，亦无摄心，是福德报生故，随人意出声。法身菩萨亦如是。无所分别，亦无散心，亦无说法相，是无量福德禅定智慧因缘故。是法身菩萨，种种法音，随应而出。慳贪心，多闻说布施之声，破戒、嗔恚、懈怠乱心愚痴之人，各各闻说持戒、忍辱、禅定智慧之声。闻是法已，各各思惟，渐以三乘，而得解解。」十轮赞亦云：「现作种种身，为众生说法，具足施功德，悲愍诸众生。」科注云：「夫能说法者，有软语苦语之异。所施教者，有真谛俗谛之殊。以由机杂行差，致使法别化殊也。问：此苦业报，既非善事，宁不直尔，说善令习，何须称情说苦业耶？答：善恶因果，法须相对。若不说其贪等是过，何由显施等是善。若不宣三途是苦，无由显人天等乐。是故须说凡夫罪行，令人识知，厌离归善。若钝根者，闻是苦业，生厌离时，即求世乐。因此转心，修诸福业。若利根者，闻此苦业，生厌离时，即求解脱。因此转心，能修道观。便于惑中，得起出因。故经说言：一切烦恼，皆是佛种。故知苦业，厌离之本，起善之缘，是故须说。若不说此恶业罪行，众生不识，常行不断。虽称情说诸过恶，然心外无别业苦。以愚未解，须定说罪。故依俗谛，说苦切语，而教化之。」

【四天王！地藏菩萨，若遇杀生者，说宿殃短命报。若遇窃盗者，说贫穷苦楚报。若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。】

这是十恶中的身三恶。将一切人畜等有情生命害死，故名杀生。智论云：「若实是众生，知是众生，发心欲杀而夺其命，生身业，有作色，是名杀生罪。」楞严亦云：「阿难当知，若用钱物，或役其力，偿足自停。如于中间杀彼身命，或食其肉，如是乃至经微尘劫，相食相诛，犹如转轮，互为高下，无有休息。」是知杀生报重，故特先举。因为凡是有生命神识的生类，通通都是贪生而怕死的，而且一切蠢动含灵，个个都具有如来智慧德相。杀彼生命，不但彼含恨而还报，况且等于杀诸未来之佛。是以杀生业报，常在三途，受无量苦。纵得为人，亦诸根不具，寿命短促。故鬼问目莲言：「一鬼问言：我一生已来，多有儿女，皆端正可喜，而皆早死，念之断绝，痛不可言。何罪所致？目莲答言：汝为人时，见儿杀生，助喜啖肉，杀生故短命，喜故痛毒，今受花报，果入地狱。」分别善恶报应经亦云：「杀生十者，一冤家转多，二见者不喜，三有情惊怖，四恒受苦恼，五常思杀业，六梦见受苦，七临终悔恨，八寿命短促，九心识愚昧，十死堕地狱。」梵网云：「若佛子！若自杀，教人杀，方便杀，赞叹杀，见作随喜，乃至咒杀，杀因、杀缘、杀法、杀业，乃至一切有命者，不得故杀。是菩萨应起常住慈悲心，孝顺心，方便救护一切众生，而反自恣心快意杀生者，是菩萨波罗夷罪。」

窃盗即不与取，凡物属他人所有，他人不与而自取成为己有，即得偷盗罪。智论云：「不与取者，知他物生盗心，取物去，离本处，物属我，是名盗。」窃盗之罪，死堕三途，受无量苦。业报受尽，纵得为人，贫穷下贱，苦毒万般，不可言状。分别善恶报应经云：「偷盗报有十种：何等为十？一结宿冤，二恒疑虑，三恶友随逐，四善友远离，五破佛净戒，六王法滴罚，七恣纵放逸，八恒时烦恼，九不自在，十死入地狱。」梵网经云：「若佛子，自盗，教人盗，方便盗，咒盗，盗因、盗缘、盗法、盗业、乃至鬼神有主劫贼物，一财一物，一针一草，不得故盗，而菩萨应生佛性孝顺心，慈悲心，常助一切人生福生乐，而反更盗者，是菩萨波罗夷罪。」邪淫解释见前。雀即孔雀，梵语摩由罗（Mayura）。鸽即白鸽，梵语播罗缚多（Paravata），或称迦布德迦（Kapotaka）。鸳鸯，梵语斫迦罗婆（Cakravaka）。在生物界里，禽类的淫心较兽类重，而禽类方面，又以孔雀白鸽鸳鸯为甚，所以特别举出这三种生物以作代表。即是说邪淫者，将来就感生孔雀等类梵网经云：「若佛子，自淫、教人淫，乃至一切女人，不得故淫。淫因、淫缘、淫法、淫业，乃至畜生，诸天鬼神女，不得行淫。而菩萨应生孝顺心、救度一切众生，净法与人，而反更起一切人淫，不择畜生，乃至母女姊妹，六亲行淫，无慈悲心者，是菩萨波罗夷罪。」

【若遇恶口者，说眷属斗争报。若遇毁谤者，说无舌疮口报。】

这是口四的恶报。这里以毁谤摄妄言绮语两舌。因为生毁谤时，或具这三种的缘故。若恶口的人，于来生中，必眷属互相诤讼，叨叨无尽。故佛报恩经云：「人生世间，祸纵口出，当护于口，甚于猛火。猛火炽然，烧世间财。恶口炽然，烧七圣财。一切众生，祸纵口出，毁身之斧，灭身之祸。」对于大乘法及大乘圣者，而加意破坏诋毁，就叫做毁谤。大乘大方广总持经云：「尔时达磨以其恶心，谤持法者，身坏命终，堕于地狱，经七十劫，且受众苦。满七十劫已，堕畜生，中过六十劫，劫后值遇香室光佛，于彼法中，发菩提心，于九万世犹生畜生中。过九万世已，得生人中。于六万世，贫穷下贱恒无舌。」又云：「若彼愚人于佛大乘，乃至诽谤一四句偈，当知是业定堕地狱。何以故？毁谤佛法及法师故，以是因缘常处恶道，永不见佛，以曾诽谤佛法僧故，亦于初发菩提心者，能作障碍令退正道，当知是人，以大罪业，而自庄严。于无量劫，身堕地狱，受大苦报。以恶眼视发菩提心人，故得无眼报。以恶口谤发菩提心人，故得无舌报。」因为往昔为人，以太多口舌来诋毁人，所以感生到无舌，或口内生疮的报应。梵网经云：「若佛子，自谤三宝，教人谤三宝，谤因、谤缘、谤法、谤业。而菩萨见外道及以恶人，一言谤佛音声，如三百矛刺心，况口自谤！不生信心，孝顺心，而反更助恶人邪见人谤者，是菩萨波罗夷罪。」辩意长者子所问经云：「佛告辩意：复有五事行，死入地狱，亿劫乃出。何谓为五？一者不信有佛法，而行诽谤，轻毁圣道。二者破坏佛寺尊庙，三者四辈转相谤毁，不信殃罪，无敬顺意。四者反逆，无有上下，君臣父子，不相顺从。五者当来有欲为道者，已得为道，便不受师教，而自贡高，轻慢谤师。是五事，死入地狱，展转地狱，无有出期。」萨遮尼乾子经亦云：「昔佛在世时、爵阇延城有严炽王，问萨遮尼乾子言：「若有恶人，不信三宝，焚烧塔寺，经书形像，恶言毁谤，言造作者，无有福德，其供养者，虚损现在，无益未来。或嫌塔寺，及诸形像，妨是处所，破坏除灭，送置余处。或破沙门房舍窟宅。或取佛物法物僧物，园林田宅，象马车乘，奴婢六畜，衣服饮食，一切珍宝。或捉沙门，策役驱使，责其发调，罢令还俗。或时轻心种种戏弄。或时毁谤骂詈诽谤。或以杖木自手鞭打。或以种种伤害其身。如是恶人摄在何等众生分中？答言：大王！摄在恶逆众生分中……决定烧灭一切善根，趣大地狱，受无间苦，永无出期。」

【若遇嗔恚者，说丑陋癡残报。若遇悭吝者，说所求违愿报。若遇饮食无度者，说饥渴咽病报。】

这是意三的果报。慳吝即贪心，嗔恚即嗔心，饮食无度即愚痴。一个人平常的面孔，是自然而安祥的，倘若是发起怒来。则面孔就会变成凶恶难看。如是因如是果，所以嗔恚为因，就会感得丑陋癯残的果报。故分别善恶所起经云：「佛言：人于世间，常喜嗔恚不和调。见贤者亦恚，见愚者亦恚之，不别善恶，但欲嗔恚而已。从是得五恶；何等为五？一者为自烧身，二者亦自乱意。三者卧起不安隐，或忧恚自杀。四者入泰山地狱中，毒痛考治数千万岁。五者从泰山地狱中出，生为人面目常恶，色萎黑黄熟，今见有恶色人，皆从故世宿命喜嗔恚所致。」梵网经云：「若佛子，自嗔、教人嗔，嗔因、嗔缘、嗔法、嗔业。而菩萨应生一切众生善根无诤之事。常生慈悲心，孝顺心，而反更于一切众生中，乃至非众生中，以恶口骂辱，加以手打，及以刀杖，意犹不息。前人求悔善言忏悔，犹嗔不解者，是菩萨波罗夷罪。」

慳吝即是不肯施舍。不但自己的物不肯给人，而且又是贪得无厌。人家所乞求于你，就是由于贫穷，倘若对于有求于你，而被拒之千里之外，以不能满人愿的心为因，所以将来感受到所求违愿的果报。分别善恶所起经云：「佛言：人于世间，得财产慳吝不肯布施。不爱视诸家贫者，不给与之。不供事沙门明经道士。不与乞儿病人。饮食不敢自饱，衣被不敢自完。从是得五恶：何等五？一者自欺身，亦为人所不敬。二者人皆呼守财奴。三者恒荷惭愧。四者堕饿鬼，勤苦不可言。或千岁百岁，不能得水饮，遥望见江湖，若溪谷水，走往欲饮之，水便化作销铜，若脓血不可饮。如是勤苦，不可缕说。五者从饿鬼中出来，生为人当贫穷冻饿从人乞佛，脊骨相支柱，乞佛不能得，人当唾骂之。今见贫穷乞人，皆从故世宿命，慳吝不肯布施所致也。」梵网经云：「若佛子，自慳、教人慳，慳因、慳缘，慳法、慳业，而菩萨见一切贫穷人来乞者，随前人所须，一切给与。而菩萨恶心嗔心，乃至不施一钱一针一草。有求法者，不为说一句一偈，一微尘许法，而反更骂辱者，是菩萨波罗夷罪。」华严经云：「普贤菩萨告言：佛子于十方处，一切清净圆满佛刹，诸众生类，其中示现无量佛事。诸菩萨等，积集种种福德善根，应供养佛，供养法，供养僧。孝养父母，常不断绝。一切贫穷困苦孤独乞佛，菩萨应慈悲哀摄受。乃至自身血肉，随应施与，勿生慳吝。」

饮食固然是生物界不可或阙的，但食必有一定的限量，即所谓不过量食。饮食无度，即是愚痴，故此不知饱足。由于饮食过量而致死亡，现生涨死，故感来世饥渴之报。五苦章句经谓食无节度，饮酒贪味，是汝重担，不舍重担，后入地狱。从地狱出，生饿鬼中，不闻酱醋之名，常患饥渴之苦，纵得饮食，亦以咽似针锋之细，难以下咽。

【若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报。若遇悖逆父母者，说天地灾杀报。若遇烧山林木者，说狂迷取死报。若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报。若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。】

这里是明杂报。畋猎，即是打猎。伤生害命而资口腹，其罪甚重。对于生物任情杀害，则业报尤甚，所以畋猎恣情者，身坏命终，必堕地狱，受诸苦毒。地狱报毕，生饿鬼中，饥火交然。饿鬼报尽，生傍生内，酬还宿债。业报赏毕，得生为人，贫穷下贱，短命多病。因为往昔畋猎恣情杀害一切生物，必令一切生物，惶恐惊怖，而丧失生命；以此为因，故感得惊狂丧命的果报。

父母生我育我，恩德如天，报之犹恐不及，而况对之悖逆！是以悖逆双亲的人，不会有善终的。或遇虎狼而丧生，或遭雷霆而失命。命终之后，堕落三途，受诸苦恼。故须摩提长者经云：「佛告大众，若人违逆，不顺父母，不行正法，不敬沙门梵志，及诸耆宿，如是之人，亦名为死。」起世经亦云：「若于父母起恶心，或佛菩萨声闻众，此等皆堕黑绳狱，其处受苦极炽盛。」

深山密林之中，必多大小身的众生居住，若放火烧山林木，则伤害生物必多。而且放火烧山林

木的时候，火焰冲天，烟幕迷漫，而在山林中的小生命，见到这种情况，必惊狂万分。于中又莫辨东西，乱冲求出，一不小心，冲落火坑而丧失生命。以此为因，故得狂迷取死的果报。死后堕落三途，随业赏报，报尽为人，亦复贫穷下贱。梵网经云：「若佛子，以恶心故，放大火烧山林旷野。四月乃至九月放火，若烧他人家屋宅城邑僧坊田木，及鬼神官物。一切有主物不得故烧，若故烧者，犯轻垢罪。」

前后父母，即是继父母。有些继父母对于前后人的儿女，以为非己所出，任意的种种楚毒。但无理取闹的将前后人的儿女来泄愤，或者有意虐待；以此为因，将来感得鞭挞现受的果报。

雏是小鸟儿。网捕生雏，即是用网罗来捕捉初生的小鸟儿。小鸟儿是依母鸟而得生存的，人们无端端的将小鸟儿捉了去，令它生时母子分离；以此为因，故将来感受骨肉分离的果报。

【若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报。若遇轻法慢教者，说永处恶道报。若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报。若遇污梵诬僧者，说永在畜生报。】

这里是明破坏三宝的果报。佛法僧三，具足无量真净功德，善能饶益一切众生。佛如医生，法譬良药，僧若瞻病的人，所以称之为宝。众生对之谛信的实，能息无边生死苦轮，永离一切广大怖畏。故焰口集要云：「夫三宝者，千生罕遇，万劫难逢。归依者，福增无量。礼念者，罪灭河沙。譬如灵丹之妙药，疗百病以蠲除。若以恳切至诚心，故无求而不应。所谓道：冥冥大夜中，三宝为灯烛。滔滔苦海内，三宝为舟航。焰焰火宅中，三宝为雨泽。」对于无上真净功德福田，应赞不赞，反而诋毁诽谤，直堕无疑。地藏十轮经云：「毁谤三宝，起断灭见，如是痴人，不久便当支体废残，于多日夜结舌不言，受诸苦毒，痛切难忍。命终定生无间地狱，于诸恶趣，轮转往来，受诸苦恼，难可救济。多百千劫，难复人身，虽过无量无数劫已，还得人身，而生五浊恶世，无佛世界。生盲生聋，喑哑无舌。种种重病，常所婴缠。」由于多言，毁谤三宝，故得盲聋喑哑等报。生盲则永不能见三宝之相。生聋则永不能听闻三宝之名。喑哑则求不能出赞扬三宝之声。像这样的人，似乎在漫漫长夜一样，虽生犹死。故梵网经云：「若佛子；而菩萨见外道及以恶人，一言谛佛音声，如三百矛刺心，况口自谤。」又云：「宁自入地狱，而不一闻恶人，以恶言谤破佛戒之声，而况自破。」

轻法慢教，即是对佛说的教法，而起轻慢的心。这种人，由于对佛的法教慷慨轻慢，则舍正法而妄为，是以不得解脱，而永久处在三恶道中，受诸苦恼。坚意经云：「佛告阿难：我今禅定，怜伤世人，不知佛道，真正弘深，而以浅伪轻薄之言，欲设嫉心谤毁道根，妄作穷难，难吾弟子。汝当正心，知此罪人，或是邪妖恶师，或是不知世俗奸人。若诸菩萨，比丘僧比丘尼，优婆塞优婆夷，明经高洁，开解愚冥，为说生死罪福所钟，设其即解知服道真，此为罪灭福生之人。若其指掌为说桥梁，心怀愤愤，意不欲闻。虽欲强听，心多睡眠。或坏道法，轻毁沙门；及优婆塞。恶口妄语，当明此人，为罪所牵。」

破用常住，即是盗用四方僧物。十方施主为求福田，而布施诸物供养众僧，余人不得盗用。倘故盗用，必堕恶趣，百劫千生，输回赏报。报毕为人，亦复贫穷下贱。故地藏十轮经云：「侵损所施三宝财物，是不与取大罪，恶业根本之罪。」「一切给与四方僧物，皆悉不听受用。」「犯根本罪者，身坏命终，堕诸恶趣。」

污梵诬僧，即是污秽清净修梵行的人，捏造事实，以陷害善良的僧众。做这些无中生有的事，

以诬蔑污辱人家的清誉，这种人自以为聪明，事实上是十分愚蠢卑鄙的行为。是以命终之后，堕落拔舌地狱。五百铁钉钉其舌，然后以五百铁犁，在其舌上而耕之。地狱罪毕，转生饿鬼之中，饮铜吞铁，受诸苦恼。饿鬼罪毕，生在畜生，常受鞭撻，水草不继，万劫千生，赏其宿债。畜生赏毕，得生为人，贫穷下贱，常生恶疮，痛毒无量。梵网经云：「若佛子！口自赞毁他，亦教人自赞毁他。毁他因、毁他缘、毁他法、毁他业。而菩萨应代一切众生，受加毁辱。恶事向自己，好事向他人。若自扬己德，隐他人好事，令他人受毁者，是菩萨波罗夷罪。」无中生有，捏造是非。经说是无根波罗夷罪。得是罪者，应堕三恶道，受诸苦恼。

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报。若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报。若遇非理毁用者，说所求阙绝报。若遇吾我贡高者，说卑使下贱报。若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报。若遇邪见者，说边地受生报。】

这段文也是明杂业果报。汤即滚水，用滚水来浇众生，而拔其毛，以火来炙众生之体，而令其焦。或者斩其头，或者斫其手足，是故这汤火斩斫四者，都是伤生害命的刑具。由于以杀害生命为因，故此冤冤相报，无穷无尽。所以说得到轮回递偿的果报。如楞严经云：「以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相啖，恶业俱生，穷未来际。……汝负我命，我还汝债。以是因缘，绝百千劫，常在生死。」又云：「若用钱物，或役其力，偿足自停。如于中间，杀彼身命，或食其肉。如是乃至经微尘劫，相食相诛，犹如转轮，互为高下，无有休息。」

破戒犯斋，即破戒破斋。破戒，即是破坏佛所制的禁戒。四分律说破戒有五过：一自害，二为智者所诃，三恶名流布，四临终生悔，五死堕恶趣。中阿含经则谓：犯戒得五衰：一求财不遂，二设得即耗，三众不爱敬，四恶名流布，五死入地狱。大品经云：「佛告诸比丘，我若不持戒者，当堕三恶道中，尚不得下贱人身，况能成就众生，净佛国土。」梵网经：「若佛子，信心出家，受佛正戒，故起心毁犯圣戒者，不得受一切檀越供养，亦不得国王地上行，不得饮国王水。五千大鬼，常遮其前，鬼言大贼。若入房舍城邑宅中，鬼复常扫其脚迹。一切世人皆骂言：佛法中贼。一切众生，眼不欲见。犯戒之人，畜生无异，木头无异。」大智度论云：「破戒之人，人所不敬。其家如冢，人所不到。破戒之人，失诸功德，譬如枯树，人不爱乐。破戒之人，如霜莲华，人不喜见。破戒之人，恶心可畏，譬如罗刹。……破戒之人，常怀怖惧，如重病人，常畏死至。破戒之人，死后堕恶道中。在地狱中，饥餐铁丸，渴饮铜汁，五脏焦烂，痛苦万端。」故大庄严经论亦云：「若毁犯禁戒，现世恶名闻，为人所轻贱，命终堕恶道。」受持佛的净戒，应遵佛制，食应依时，佛制八关斋法，一日一夜不得食。若中途破佛戒法而为食事，就叫做破斋。如舍利弗问经云：「舍利弗白佛言：有诸檀越，造僧伽蓝，厚置资给，供来世僧，有似出家僧，非时就典食僧，索食，而食与者食者，得何等罪？其本檀越得何等福？佛言：非时食者，是破戒人，是犯盗人。非时与者，亦破戒人，亦犯盗人。盗檀越物，是不与取。非施主意，施主无福。以失物故，犹有发心，置立之善。舍利弗言：时受时食，食不尽者，非时复食，或有时受，至非时食，复得福否？佛言：时食净者，是即福田，是即出家，是即僧伽，是即天人良友，是即天人导师。其不净者，犹为破戒，是大劫盗。是即饿鬼，为罪窟宅。非时索者，以时非时非时辄与，是典食者，即名退道。是名恶魔，是名三恶道，是名破器，是癡病人，坏善果故，偷乞自活。是故诸婆罗门，不非时食。外道梵志，亦不邪命食，况我弟子，知法行法，而当尔耶？凡如是者，非我弟子，是盗我法利，著无法人，盗名盗食非法之人。盗与盗受，一团一撮，片盐片酢，皆死堕焦肠地狱，吞热铁丸。从地狱出，生猪狗中，食诸不净。又生恶鸟，人怪其声。后生饿鬼，还伽蓝中，处都圜内啖食糞秽。百千万岁，更生人中。贫穷下贱，人所弃恶，不可言说。」由于破戒犯斋，所以堕落三途，受诸苦恼，故说以破戒犯斋为

因；就会感得禽兽饥饿等果报。

非理毁用，即是不讲理是使气而毁坏一切用具，所以也会感得所求阙绝的果报。

吾我贡高，即是自我自大而鄙视一切。五苦章句经云：「自大种性，贡高憍慢，特智憍愚轻邈他人，是汝重担。不舍重担，后入地狱。」地狱罪毕，转生饿鬼、傍生之中，常受饥虚，鞭撻之苦。倘得为人，必生贫穷下贱，卑鄙之家。

两舌斗乱，即是两边搬动，[抨-平+豆]构是非。以曲为直，以直为曲。在甲方赞甲而毁乙，或者说在乙前讲甲的坏话。在乙方就赞乙而谤甲，或者说在甲前讲乙的坏话。法苑珠林正报颂云：「两舌斗乱人，地狱被分裂；狱卒擘其口，焰刀割其舌。苦痛既如此，加之以饥渴。恶业不自由，还饮身中血。」习报颂云：「谗毁害人深，固受三涂苦。设使得人身，余报仍依怙。眷属多弊恶，违逆恣嗔怒。但令恶不亡，地狱无今古。」此生既以两舌斗乱人的是非，命终必堕三恶道，他世为人，自感无舌多舌的果报。

邪见之人，因为不信三宝，拨无因果，所以命终报生地狱饿鬼畜生之中。倘或为人，感生边地，贫穷下贱之家，永远不闻三宝之名。故小品经云：「若人不信，谤大乘般若经，直堕阿鼻地狱。无量百千万亿岁中，受极苦痛。从一地狱至一地狱。若此劫尽，生于他方，大地狱中，他方劫尽，复生此方，大地狱中。如是展转，遍十方界。地狱罪毕，生畜生中，亦遍十方界。畜生罪毕，来生人中，无佛法处。贫穷下贱，诸根不具。常痴狂騃，无别所知。虽非愚畜，纵是聪人，妄生异执者，亦名邪见。」

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨，百千方便，而教化之。】

这是结示业感差别。如是等阎浮提众生，是总标能造恶业的人。亦即是指上面所说，造种种恶业的众生。身口意业，是能造的业因，亦即是能生将来种种果报的种子。恶习结果，即是说以身口意为业因，而造种种的恶习，因此结成将来苦报的恶果。因为身口意三，造种种的恶因。因能感果，所作既广，所感也必多，故说百千报应。一个罪业众生所作的罪业，河沙难以尽其数。上面所举，亦止是荦荦大端而已。故云今粗略说。阎浮众生，刚强难化。业感、品性、与根机、又是千差万别，个个不同。地藏菩萨应机化导，亦必须要百千方便的善巧法子。科注云：「恶习结果者，准弥勒问经，有三种：一果报果生地狱等。二习气果出生人中。依杀生，有短命果。乃至依邪见，故痴心增上。三增果，依彼十种不善业道，一切外物，无有气势等。百千报应者，准优婆塞戒经。众生造业，有四种报：一现报，今身作业，今身即受。二生报。今身造业，次后身受。三后报，今生造业，更二三生已去方受。四无报。犹无记等业。无报复有四种：一时定报不定，此于三时，决定不改，由业有可转，故报不定。二报定时不定，由业力定，报不可改。然时有可转，故时不定。三时报俱定，业定故，时亦定。四时报俱不定，由业不决定，故时报俱不定。」

【是诸众生，先受如是等报，后堕地狱。动经劫数，无有出期。是故汝等，护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。」】

这是嘱累四王，拥护国人，无令迷惑，造诸恶业。世间一切造罪众生，大都是先受上说，华报完毕之后，堕地狱中，动不动就经无央数劫，求出无期。优婆塞戒经云：「若人不解如是业缘，无

量世中流转生死。何以故？不解如是业因缘者，虽生非想非非想处，寿八万劫，福尽还堕三恶道故。」旧杂譬喻经亦云：「昔有六人为伴，俱堕地狱中，同在一釜中，皆欲说本罪，一人言沙，二人言那，三人言特，四人言涉，五人言姑，六人言陀罗。佛见之笑，目犍连问佛：何以故笑？佛言：有六人为伴，俱堕地狱中共在一釜中，各欲说本罪，汤沸涌濯，不能得再语，各一语便回下。一人言沙者，世间六十亿万岁，在泥犁中为一日，何时当竟。第二人言那者，无有期，亦不知何时当得脱。第三人言特者，咄咄当用治生为，如是不能自制意，夺五家分供养三尊，愚贪无足，今悔何益。四人言涉者，言治生亦不至诚，我财产属他人，成为得苦痛。第五人言姑者，谁当保我，从地狱出，便不复犯道禁，得生天上乐者。第六人言陀罗者，是事上头本不为心计，譬如御车失道入邪道，折车轴悔无所及也。」「是故」二字，是承先接后的辞句。是故汝等下，正劝四天王，应以护国护人的本旨，而救护保卫一切众生，莫令这些众生被诸众业之所迷惑。科注云：「护人等，准光明疏，观心释护世四天王，云东集、南苦、西道、北灭。四谛理、是四天。观四谛智，为四王。护四谛境，名护国护心数，是护众生。世者，他也，为他说心数，名护他众生。若不照四谛理，见思二惑，侵害心王，毁损境界。心王亡国境败，心数人民进散，境智俱为鬼神所恼。能观苦集，控御见思，则国安民宁。能为他说四谛，是护他国土，遮彼见思，使彼安乐，是为观心护世四天王也。若如是，何能令众生于是业不迷惑耶？央掘云：『护真实法，名为护世』，是也。」

【四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

这是四天王闻言已，悲感作礼而退。四天王由闻上面所叙业感差别的相状，感觉得众生受无央之苦报，均系自作自受。但仍靡不觉知，加倍妄为，因此招感未来苦报，无穷无尽。是以闻言涕泪悲叹。闻说上来苦切之语，衷心领谢，故合掌恭敬而退。

【地狱名号品第五】

上品叙述众生业感，标题虽是单指阎浮，实则十方世界莫不皆然。在十法界（四圣六凡）来说所指众生业感，总则遍十方世界，别则只是六道。就是六道方面，三善则有苦乐相间，三恶则纯苦无乐。而在三恶道中，饿鬼畜生的苦事比较轻微，地狱的苦楚最为剧烈，尤以八寒八动为甚。本经光目婢子答言：「罪苦之事，不忍称说，百千岁中，卒白难竟。」普贤菩萨在闻说众生业感品之后，跟著就问地狱的名称。因为上文只说众生业感，种种差别，因是先受华报，后堕地狱，动经劫数，无有出期，而未指出地狱的名称，故此普贤菩萨请求地藏菩萨详说，俾未来众生，知所畏惧。地狱梵名泥犁耶（Niraya），或名那落迦，捺落迦（Naraka）等，译为不乐，不自在，可厌苦具、苦器、无有等。立世阿毗昙云：「梵名泥犁耶，以无戏乐故，又无喜乐故，又无行出故，又无福德故，又因不除离恶业故，故于中生。……此道于欲界中最为下劣，名曰非道，因是事故，故说地狱名泥犁耶。」旧婆沙论云：「地狱名不自在，谓彼罪人，为狱卒阿傍之所拘制，不得自在故。」新婆沙论云：「问：何故彼趣，名捺落迦？答：彼诸有情无悦、无爱、无味、无利、无喜乐，故名捺落迦。或有说者，由彼先时，造作增长，增上暴恶，身口意业恶行，住彼生彼，令彼相续，故名捺落迦。有说彼趣以颠坠，故名捺落迦。」地狱趣在何处建立？若依本经，则谓在三海之内。如准婆沙，则说在南阎浮提之下。事实地狱有多种，或在地下，或处地上，或居空间。今取最卑最下之义，故言地狱。名者名目，号者称号。因为众生造种种之杂业，故受报地狱之中的等次差别，亦各各不同，所以名号亦各别。由于名目繁多，称号不一，故须详明，俾令众生知所警惕。这品因在本经之第五段，故说地狱名号品第五。

【尔时普贤菩萨摩訶萨，白地藏菩萨言：「仁者！愿为天龙四众，及未来现在一切众生，说娑婆世界，及阎浮提，罪苦众生，所受报处，地狱名号，及恶报等事，使未来世末法众生，知是果报。」】

这是普贤菩萨请问地狱名号，及罪苦众生，受恶报的地方。普贤梵名毗输跋陀罗 (V i s v a b h a d r a) 或名三曼多跋陀罗 (S a m a n t a b h a d r a) 悲华经谓：转轮圣王无诤念之第八王子名叫阿弥具，于宝藏佛所，发种种广大誓愿，以是因缘，故佛为改字名曰普贤。由于普贤菩萨证得性周遍之理，愿行弥满法界，化度众生，莫不周极，所以名之曰普。位邻极圣，随缘净佛国土，成就众生。故名曰贤。主一切诸佛之理德、定德、行德，与文殊之智德、证德、慧德相对，故能于菩提心，所起愿行，及身口意，悉皆平等，遍一切处，纯一妙善，备具众德，所以叫做普贤。

普贤位邻极圣，地藏亦亚圣之流，二大士既是德位相当，智行并齐。地藏既知地狱名目，难道普贤就不知道吗？但以地藏专司冥界度化罪苦众生，若得地藏当众说明，较为易令会众，及未来末法众生信受奉行。所以普贤特向地藏请问。仁者，对善良的人之尊称，即是说有仁德的人，对于一切众生，具恻隐之心，而普遍生出慈爱覆育的念头。

天龙，即指八部众。四众，即佛弟子比丘、比丘尼、优婆塞，优婆夷。这些天龙八部与四众弟子，以及现在未来一切众生，均是未得道果之辈。不知娑婆世界，尤其是阎浮提内，一切造罪应受苦的众生，所生受报的地方，地狱的名号。以及作何等恶事，应受何等恶报？故此请求地藏菩萨，详为说明。俾令未来末法众生，知是等痛苦的果报，而发向上求离脱的心。科注云：「罪苦众生，乃能受报者。所受报处，通则指六道，别则唯在地狱。恶报等事，受报时所历之境，略言有九种：若闻法两舌乱他，堕耽耳狗中。闻法不餐采，堕长耳驴中。悭贪独食，堕饿鬼中。出生为人贫贱。恶食饲人，堕猪豚蜚螂中。劫夺人物，堕羊中，为人剥皮啖肉。喜盗人物，堕牛马中，出生为人下使。喜作妄语传人恶，堕地狱中。烱铜灌口，拔舌耕犁。喜饮酒醉，堕沸尿泥犁，出为猩猩。为人顽愚，为上鞭下，无所告诉，堕地狱中，出为水牛，贯鼻负重偿殃。若广明之，则有无量。」

【地藏答言：「仁者！我今承佛威神，及大士之力，略说地狱名号，及罪报恶报之事。」】

这是地藏谦恭访说。佛为圣主，神通叵测，威德难量，弟子秉承意旨，弘宣正教，故须仰承威神加庇，庶使法化无疆。普贤系佛真子，智德高胜，愿行弥深故须仰仗彼力，而圆成斯举。大士 (M a h a s a t t v a) ，系菩萨的通称。菩萨运心广大，能作自他兼利的大事，所以称为大士。所谓略说地狱名号等。是谦逊的辞句。地藏菩萨，虽具广大的智慧，能够尽说地狱苦事而无遗，恒不言广说，而谦逊曰略说。这是菩萨直得敬仰的地方。

【仁者！阎浮提东方有山，号曰铁围，其山黑邃，无日月光。】

这是总明地狱所在处。在这个阎浮提之下，有山叫做铁围。在铁围与铁围两山之间，有地狱在。黑闇无比，日月光明照不能及。这里所说阎浮提「东」方，疑是「下」方之误。如新婆沙论云：「问曰：地狱在何处？答曰：多分在此赡部洲下。……从此洲下四万逾缮那，至无间地狱底。」黑邃，是黑暗而深远的样子。即是说地狱里面，又黑黯又深远，日月光明所照不及。长阿含云：「佛告比丘，四天下有八千天下围绕，其外复大海水。周围围绕八千天下。复有大金刚山，绕大海水。金刚山外，复有第二大金刚山。二山中间，窈窈冥冥。日月神天，有大威力，不能以光照

及于彼。」起世经云：「诸比丘，此铁围外，复有一重大铁围山。亦纵广六百八十万由旬。两山之间，极大黑暗，无有光明。日月有如是威神大力大德，不能照彼，令见光明。诸比丘！于两山间，有八大地狱。」立世阿毗昙论亦云：「世尊说：有大地狱，名曰黑闇，各各世界，外边悉有，皆无覆盖，此中众生，自举其手，眼不能见。虽复日月，具大威神。所有光明，不照彼色。诸佛出世，大光遍照。因此光明，互得相见。」

【有大地狱，号极无间。又有地狱，名大阿鼻。】

这是地狱中的两大主狱。这两地狱或说是一，或说是二。无论是二是一，都是治众生罪，令受极苦楚的地方。言是一的，因为阿鼻是无间的意思。如观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名阿鼻地狱？阿言无，鼻言遮；阿言无，鼻言救。阿言无间，鼻言无动。阿言极热，鼻言极恼。阿言大火，鼻言猛热。猛火入心，名阿鼻狱。」法苑珠林引经云：「何名阿鼻地狱？此云无间地狱。何名无间？狱卒捉彼罪人，剥取其皮，从足至顶。即以其皮，缠罪人身，著火车上，轮辗热地。周回往返，身体碎烂，皮肉堕落，万毒并至，故使不死。乃至其中罪人，举目所见，但见恶色。耳闻恶声，鼻闻臭气，身触苦痛，意念恶法。弹指之顷，无不苦时，故名无间地狱。」言分为二者，言极无间，即是说堕生在这层地狱的众生，所取罪苦，相续不断，没有丝毫的间歇，所以叫做极无间狱。言大阿鼻，即是说这层地狱里的众生，受极大的苦恼，业尽方毕。于其中间，无遮无救。故目连虽得大神通力，亦不能救拔堕在地狱受苦的慈母。所以叫做大阿鼻狱。如楞严经云：「九情一想，下洞火轮。身入风火，二交过地。轻生有间，重生无间，二种地狱。纯情即沉入阿鼻狱。」又云：「若诸众生，恶业同造，入阿鼻狱，受无量苦，经无量劫。六根各造，及彼所作，兼境兼根，是人则入八无间狱。」因缘僧护经云：「尔时世尊，复告僧护：有九种人，常处阿鼻大地狱中。何等为九？一者食众僧物，二者佛物，三者杀父，四者杀母，五者杀阿罗汉，六者破和合僧，七者破比丘净戒，八者犯净行尼，九者一阐提。是九种人，恒在地狱。」

【复有地狱，名曰四角。复有地狱，名曰飞刀。复有地狱，名曰火箭。复有地狱，名曰夹山。复有地狱，名曰通枪。复有地狱，名曰铁车。复有地狱，名曰铁床。复有地狱，名曰铁牛。复有地狱，名曰铁衣。复有地狱，名曰千刃。复有地狱，名曰铁驴。复有地狱，名曰烱铜。复有地狱，名曰抱柱。复有地狱，名曰流火。复有地狱，名曰耕舌。复有地狱，名曰剉首。复有地狱，名曰烧脚。复有地狱，名曰啖眼。复有地狱，名曰铁丸。复有地狱，名曰诤论。复有地狱，名曰铁鉢。复有地狱，名曰多瞋。」】

这二十二个地狱名称，系阿鼻地狱的眷属狱。亦即是属于阿鼻地狱所管辖的小地狱。如起世经云：「佛告诸比丘：阿毗至大地狱中，亦有十六诸小地狱，而为眷属，以自围绕，各广五百由旬。」正法念处经云：「阿鼻地狱，凡有几处？彼见闻知，如余地狱，具十六处。此阿鼻狱，亦复如是，具十六处……乃是阿鼻根本地狱眷属之处。彼十不善，恶业道行，并五逆业，皆共和集大地狱行，入阿鼻狱。」观佛三昧海经亦谓：阿鼻地狱，纵广正等，八千由旬。有七重铁城，七重铁网，七重刀林，乃至八万四千，诸恶剑林等地狱，以为眷属。这二十二种地狱，都是以刑具而得名，现在向下逐条解释。

第一四角地狱，周围以热铁为壁，纵广正等五百由旬。上火彻下，下火烧上。或空中雨，火雨热铁，令诸有情身分，从顶至足，成为灰末。业力所感，故四方奔逐，亦复如是受极苦刑，所以叫做四角地狱。或者说这层地狱的众生，受热铁烧燃，令身份分离散。或肉炭烧成八方，或骨碎煨

成四角，故此叫做四角地狱。

第二飞刀地狱，即是刀轮地狱。由于罪人罪业招感，故生此地狱中。空中飞刀，如车轮形，自动旋转，从空雨下，斩斫罪人，而成肉酱。由业力故，犹故不死。观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名十八刀轮地狱？刀轮地狱者，四面刀山，于众山间，积刀如砖。虚空中有八百万亿极大刀轮，随次而下，犹如雨滂。自有众生，乐苦恼他，杀害众生，命终之时，患逆气病。……气绝命终，生刀轮上。犹如醉象，堕刀山间。是时四山，一时俱合，四种刀山，割切其身。不自胜持，闷绝而死。狱卒罗刹，驱械罪人，令登刀山。未至山顶，刀伤足下，乃至于心。畏狱卒故，匍匐而上。既至山顶，狱卒手执，一切刀树，扑杀罪人。未死之间，铁狗啮心，楚毒百端。铁虫啖食，肉皆都尽。寻复唱活，脚著铁轮，从空而下，一日一夜，六十亿生，六十亿死。如是众多，凡十八种。此人罪故，遂更增剧。如四天王寿八千万岁。」正法念处经亦云：「又彼比丘！观活地狱，第二别处，名刀轮处。彼业果报，众生何业，生于彼处？彼见闻知，若心贪物，如是因缘，而杀众生。欲得命因，以刀杀生。彼人如是，以此因缘，而不忏悔。复教他杀，业业普遍。罪业成就，彼人以此恶业因缘，身坏命终，堕彼地狱，生刀轮处。彼处火燃，周围铁壁，高十由旬。彼地狱处，大火常燃，如云相似。彼地狱处，常有铁火，速著其身。彼热铁火，割彼人身，碎如芥子，散烧劈裂，一切雨铁。譬如此间阎浮提中，夏日水雨。彼处十方，遍雨热铁，多与苦恼。彼地狱人，虽被劈裂，而常不死。以是恶业之果报故。如是割身，寻割寻生。彼刀轮处，有刀叶林。其刃极利，复有两刃。刃头下向，遥望彼林，青而有汁，与水相似。彼诸罪人，饥渴恼急，同业苦者，唱言走赴。既入彼林。以业因故，周遍雨刀，劈其身体。……如是无量百千年岁，常被劈裂。」

第三火箭地狱，即是铁机地狱。如观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名五百亿铁机地狱？铁机地狱者，有一铁床，纵广正等四百由旬，上安诸[抨-平+忌]，[抨-平+忌]间皆有万亿铁弩，铁弩镞头，百亿锋刃。世间自有愚痴众生，为贪欲故，不孝父母，不敬师长，不顺善教，杀害众生，食诸奸人。此人罪报，命欲终时，身体振动。身诸六窍，汁自流出。……气绝命终，生铁机上，万亿铁[抨-平+忌]关从下动铁[抨-平+忌]抵昂，无量铁弩同时皆张，一一铁箭射罪人心。一日一夜，六百亿生六百亿死。」正法念处经亦云：「彼地狱处，铁地火燃。普皆水色，十千由旬。周遍炎起，有铁蒺藜。彼地狱人，怒杖急打。昼夜常走，火炎刀枷，挽弓弩箭，随后走逐。铁锥寻刺，恒常急走。阎魔罗人，手执铁刀铁枷铁箭，皆悉炎燃，斫打射之，乃至具受众苦。」

第四夹山地狱，即是两边铁火焰山，合夹罪人，令成肉泥。或者即是堆压地狱。如长阿含经云：「佛告比丘：堆压地狱，有十六小地狱。周匝围绕，各各纵广，五百由旬。何故名为堆压地狱？其地狱中，有大石山，两两相对，罪人入中，山自然合，堆压其身，骨肉糜碎。有大铁象，举身火然，哮呼而来。蹴蹋罪人，宛转其上。身体糜碎，脓血流出。苦毒辛酸，号啕悲叫余罪未毕，故使不死，故名堆压。」或名众合地狱，如正法念处经云：「所谓二山，山甚坚硬。铁炎火燃，两相作势。一时俱来，拶地狱人。拶已磨之，其身散尽，无物可见。如是磨已，而复还生。复以二山，如前拶磨。如是如是，生已复拶，生已复磨。如是无量百千年岁，恶业未尽。」三法度论亦云：「众合地狱者，罪众生畏地狱卒，无量百千走入山间，入已，前后自然生火遮彼，为火前后遮已，两山自合如磨，由此故血流如河，骨肉烂尽。彼于此间喜磨众生为首。复次火烧大铁臼，以杵捣百年。彼以罪缘，故命不尽。」

第五通枪地狱，枪即刀矛等武器，可以伤身害命者。由于在世为人的时候，喜欢制造枪矛等杀生利器，而危害一切众生。或在为人时，恣意杀生，以及乐好战争者，死后堕在通枪地狱，受种种

极苦的刑罚。科注引立世阿毗昙云：「罪人已度粪屎地狱，见剑叶地狱，心起爱，著如庵罗林。是剑林路，有诸刀剑矛戟等，锋利无比，遍布其地。罪人行此林路，备受钻刺等苦。」

第六铁车地狱，即热铁火车狱。罪人至此，或者为热铁而伤身，或者为铁火车之所辗而丧命。铁车地狱，或者即三法度论所谓的行地狱。如论云：「行地狱者，行列罪众生。如屠肆者，截手足耳鼻及头。本为屠儿，故受如是苦。复次热铁地狱，驾铁火车，狱卒乘之张眼叫唤，叱叱便走。彼于此间，乘象马驰驱，使疲劳故堕彼中。」

第七铁床地狱，即是以热铁而制成的床，罪人卧中，遍体焦炭。观三昧海经谓：世有愚痴众生，贪惑滋多，染爱不净。犯邪淫行，作不净业。气绝命终坐铁床上。铁床之上有刀轮，刀轮之间有铁嘴鸟。罪人入中，刀轮上下斩剉其身。铁鸟于中，啄罪人目。故饿鬼报应经云：「若为人时，如行邪淫，犯人妇女，命终堕生，铁床地狱。」

第八铁牛地狱，是以热铁铸成的牛，罪人生彼，热铁缠身，眼见热铁牛，横行治诸罪人之事；耳闻热铁牛怒哮，及罪人受苦悲惨之声。这是由于在世为人时，横蛮无理，恼乱有情，故死堕铁牛地狱，受诸苦事。

第九铁衣地狱，是以热铁为衣，致令身体焦烂，痛苦无量。科注引立世阿毗昙云：「有时狱卒，骂詈怖畏受罪之人。恶人起，起莫动，时无量罪人，大惊竦倚，犹如幡林。是时无数千万赤铁衣，从空而下，罪人叫唤：衣来衣来。是衣至己，各各缠裹，皮肉筋骨，悉焦烂已，铁衣自去。由昔人中，鞭打捶搥，有命众生。或复出家破戒，受用国土衣服，以此业报，于中受生。」或者说铁衣地狱，即是黑绳地狱。如三法度论云：「黑绳地狱者，挖罪人著地，以黑绳絘，段段斫截。彼于此间，以刀斫众生故生彼。复次以热赤铜铁鏢，缠身骨破，髓血流出。彼于此间，以鞭杖加众生，及出家不精进，受著信施衣故。」

第十千刃地狱，即是以百千剑刃。割治罪人，令到其身破碎，痛楚无量。如观佛三昧海经云：「自有众生，不顺师教，兴恶逆心，不知恩养。盗师害师，污师净食，坐师床座，捉师钵盂，藏弃不净，作五种恶。云何为五？所谓骂师、谤师、打师、杀师、以诸毒乐持与师饮。若沙门婆罗门，作诸非法，害师谤师，此罪恶人，无有惭愧。剥像破塔，劫法宝物。杀伯叔父母兄弟姊妹。如是罪人，命终即便坐于大剑床上，百亿剑刃。刃皆出火，烧刺其身。空中宝盖，化为火轮，从上而下，直劈其顶。其身碎裂，为数千段。」

第十一铁驴地狱，其中兽类，热铁所成。罪人触之，身心焦然，五内俱裂。这是由于触报之所招感。如喜触细软，或因著皮毛而伤生害命者，则堕铁兽之狱。如楞严云：「触报招引恶果，此触业交，则临终时，先见大山，四面来合，无复出路。亡者神识，见大铁城。火蛇火狗，虎狼狮子。牛头狱卒，马头罗刹。手执枪槊，驱入城门，向无间狱。」

第十二洋铜地狱，以烧镕的铜汁灌罪人饮，令到罪人五内焦裂，这就叫做洋铜地岳；又叫做饮铜地狱。观佛三昧海经云：「云何名十八饮铜地狱？饮铜地狱者，千二百种杂色铜车，一铜车上六千铜丸。自有众生，慳贪嫉妒，邪见恶说，不施父母妻子眷属，及与一切，心生慳嫉。见他得利，如箭入心。如是罪人，命终之后，生铜车上。不久即往生铜山间，铜车辘颈，狱卒罗刹，以钳挖口，饮以烱铜。饮烱铜已，迷闷蹙地，唱言饥饥，寻时狱卒，擘口令开，以铜铁丸，置其口中。吞十八丸，节节火然。……此人罪报，亿千万岁，不识水谷。」正法念处经云：「又彼比丘，观察绮

语，乐行多作，恶业果报，彼见闻知。此地狱人，自业果报，受极苦恼。第一苦逼，得脱如是，阎摩罗人，处处驰走。复更为余阎摩罗人，执捉问言：所何所患，彼即答言：患饥极渴。阎摩罗使，闻彼语已，焰然铁钳，以擘其口。焰然铁钵，盛赤铜汁，热沸焰燃，置其口中。彼不相应绮语罪过，故烧其舌。」

第十三抱柱地狱，即是铜柱地狱。这层地狱，是烧红铜柱，令罪人抱，以致令身焦烂。观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名五百亿铜柱地狱？铜柱地狱者，有一铜柱，状如火山。高六百由旬，下有猛火，火上铁床。床上有刀轮，诸刀轮间，有铁嘴虫，铁乌在傍。世间自有愚痴众生，贪惑滋多，染爱不净，……乃至一切犯邪行者，作不净业。如此罪人，临命终时。举身反强，振掉不定。犹如弓弩，不自胜持。即作此念：得一坚大铜铁柱者，缚此身体，令不动摇。狱卒罗刹应时即至，化作童仆，手执铁杖，至罪人所白言：长者，汝今身强，余物皆弱，可捉此杖。心即欢喜，气绝命终。如弄杖顷，生铜柱头。猛火焰炽，焚烧其身。惊怖下视，见铁床上，有端正女，心生爱著。从铜柱上，欲投于地，铜柱贯身，铁网络首，铁嘴诸虫，啖食其躯。落铁床上，焰火炽然，而烧其身。……此邪淫报，一日一夜，九百亿生，九百亿死。」

第十四流火地狱，或者即是正法念处经所谓雨沙火地狱。如彼经云：「众生何业生于彼处，彼见有人杀生、偷盗、邪行、饮酒、妄语、邪见、乐行多作。彼人以是恶业因缘，身坏命终，堕于恶处，在彼地狱雨沙火处，受大苦恼。彼处五百由旬大火充满，一切焰然。有金刚沙，遍满其中。柔软如水，能烧罪人。犹尚畏没，况重恶业，地狱之人。彼地狱人，入中则没，犹如没水。恶业因故，没已复出。彼金刚沙，有三角块，刀尖极利，揩罪人身。乃至骨尽，尽已复生。生复更揩，揩已复尽。尽已复生，死而复活，无能救者。」长阿含经叫做量火地狱。如经云：「量火地狱，纵广五百由旬。其地狱中，有大火聚，自然在前。其火焰炽，狱卒嗔怒驰迫罪人，手执铁斗使量火聚。彼量火时，烧其手足。遍诸身体。苦毒热痛，呻吟号哭。」法苑珠林称为烧炙地狱。如彼说：「时诸罪人，渭铁城中。其城火然，内外俱赤，烧炙罪人。乃至种种烧炙，皮肉焦烂，万毒并至，求出无期。」

第十五耕舌地狱，在世为人的时候，喜欢讲大话。或喜两舌斗乱，恶口绮语等。命终之后，堕在地狱。狱卒将这个罪人的舌，用火热铁钳，拉拔出来，然后以五百铁牛，在此罪人舌上耕犁，痛苦无量。故观佛三昧海经云：「世间自有愚痴众生，恶口两舌，绮语不义语。枉说是非，说经典过，毁论义师。如此罪报。命终之后，堕生拔舌耕犁地狱。狱卒罗刹，手执铁钳，拔舌令出，八十铁牛，有大铁犁，耕破其舌。」

第十六剜首地狱，昔为人时，喜斩斫众生之头，而害其命。命终之后，堕落剜首地狱。常被狱卒以利刀斧，斩剜其首。长阿含经云：「其中众生，怀毒害想。共相触烧，手执自然刀剑。刀剑锋利，迭相斫刺，剧剥离割，身碎在地。」

第十七烧脚地狱，或者说即是灰河地狱。如观佛三昧海经云：「灰河地狱者，长二百由旬，广十二由旬。下有利刀，岸上剑树，满中猛火，厚十二丈。复有融灰以覆火上，厚四十丈。世间自有无惭众生，偷盗父母，偷盗师长，偷盗善友兄弟姊妹。如是痴人，无有惭愧，不识恩养。心常反复，贪利欲得，不识殃福，不顺师教。此人罪报，气绝命终，生灰河中。诸剑树间，有一罗刹，手执利剑，欲来伤害。是人恐怖，走于灰河。举足下足，刀伤其脚。剑树雨刀，从毛孔入。罗刹夜叉，叉其心出，蹙地闷死，寻复还活。是以偷盗师长父母，罪因缘故，一日一夜，五百亿生，五百

亿死。」科注引立世阿毗昙云：「名热灰，罪人从大地狱出，见外热灰，如平坦空地。见相起心，我应在彼。于是罪人，往到彼中。脚踏热灰，皮肉即烂。譬如蜡块，投猛火中。随其举脚，皮肉还复。或至膝、至脐、至颈、或没不现。」

第十八啖眼地狱，即是地狱之中，有铁嘴鸟，时啖罪人的眼睛，苦毒无量。如正法念处经云：「又复如是，合大地狱。彼中有山，名为鹫遍。彼地狱人，烧身饥渴，走赴彼山。而彼山中，处处皆有炎嘴铁鹫，壮身大肚。而彼铁鹫，身内肚中，有地狱人，名为火人。彼地狱人，望救望归，故赴彼山。既到彼山，彼铁鹫鸟，先破其头，开髑体骨，而取其脑，复挑其眼。彼地狱人，号哭唱唤，然无救者。既破其头，饮脑尽已，掷头异处。彼地狱人，无头无眼，而复走同暗冥地狱。罪业力故，复有铁鹫，其身极大。彼鹫腹中，悉有火人，来向罪人，到即吞之。彼地狱人，入鹫腹中，即为火人。本侵他妻，罪业所致。」起世经亦云：「又彼剑叶小地狱中，诸众生等，恶业果故。有铁嘴鸟，忽然飞来。在彼众生，两膊之上。足蹈其膊，翅覆其头。便以铁嘴，啄彼罪人，两眼之睛，口衔而去。尔时罪人，受极重苦，痛恼严切，不可思议。然其寿命，亦未终尽。」

第十九铁丸地狱。即是饥食热铁丸的地方。如观佛三昧海经云：「铁丸地狱者，八十由旬。满中铁城，八十八隔。一一隔中，有五刀山，持用覆上。下有十八，大恶铁蛇。蛇皆吐舌，舌出铁剑，剑头火然。世间自有愚痴众生，毁辱布施，言施无报，劝人藏积。如是痴人，向国王大臣沙门婆罗门，及一切众说：施无因亦无果报。如此罪人，命终之后，生铁城中，东西驰走，铁蛇出毒，缠绕其身，节节火然。即作是念：愿天爱我，降注甘雨。应念即雨大热铁丸。从顶而入，足下而出。」长阿含经亦云：「铁丸地狱，纵广五百由旬。罪人入已，有热铁丸，自然在前。狱鬼驱捉，手足烂坏，举身火然。苦痛悲号，万毒并至。」

第二十诤论地狱，是由于在世为人的时候，喜欢诤辩人我是非，谈论自他长短曲直。这是口业的过失，贪嫉的使然。故临命终时风刀解体，堕在诤论地狱，时受刀剑宰割的苦楚。

第二十一铁钺地狱，钺即刀斧，可以伤生害命者。这层地狱，长阿含经叫做斫斧地狱。如彼经云：「斫斧地狱，纵广五百由旬。彼入狱已，狱卒嗔怒，捉此罪人，扑热铁上。以热铁斫斧，破其手足耳鼻身体，苦毒辛酸，悲号叫唤。余罪未尽，犹复不死。」起世经称为斫截地狱。如彼经云：「斫截地狱，亦广五百由旬。罪人入已，其守狱者，即取罪人，扑置炽然热铁地上，乃至推令仰卧于地。热大铁钺，炽然猛热，炎赫可畏。斫彼地狱受罪众生，斫手斫足，如是乃至举身支节，段段斩斫。彼诸众生，受极苦刑，命亦未终。」

第二十二多嗔地狱，由于往昔为人时，贪嫉冲动，意业时起嗔恚。因此业终，堕生地狱，常见种种危害众生的恐怖刑罚。科注云：「诤论多嗔，虽分二狱，同成一因。诤论起于贪嫉，以贪嫉故，遂多嗔恚。由因感果，故生此中。三法度论云：『复因恶罪，手自然生铁爪，锋利犹若刃，形如半月。各各生怨结意，彼曾逼迫我，我今复逼迫。由此生恚，更相攫截，如刈竹苇。彼于此间，结恨心死，故生彼中。』」

【地藏白言：「仁者！铁围之内，有如是等地狱，其数无限。」】

上面所举，止是略陈。实数则河沙难以形其多。所谓如是等，是指上面所略举的地狱。其数无限，即是说上面举的地狱，其中每一地狱，就有若干小地狱，或十六游增，乃至五百亿地狱等。其中的数字太多，故说其数无限。

【更有叫唤地狱。拔舌地狱。粪尿地狱。铜锁地狱。火象地狱。火狗地狱。火马地狱。火牛地狱。火山地狱。火石地狱。火床地狱。火梁地狱。火鹰地狱。锯牙地狱。剥皮地狱。饮血地狱。烧手地狱。烧脚地狱。倒刺地狱。火屋地狱。铁屋地狱。火狼地狱。】

此下再举二十二种地狱的名号。

第一叫唤地狱，即是罪苦众生，于地狱中，受极大苦楚，痛苦呻吟之声。这是由于昔为人时，无恶不作，故此堕落叫唤地狱，受种种极苦之刑。正法念处经云：「众生何业生于彼中？彼见闻知，所谓有人杀生、偷盗、邪行、饮酒、乐行多作，如是四业，普遍究竟，作而复集。身坏命终，则生如是叫唤大地狱。……堕于彼中。受大苦恼。所谓以大铁钳，强擘其口，烱赤铜汁，灌口令饮。初烧其唇，乃至烧齿、烧舌、烧咽、烧肚、烧肠、生熟二藏，并皆烧已，从下而出。彼诸罪人，得如是痛苦恶报，悲号啼哭，呻吟叫唤，因此故名叫唤地狱。」在起世经则将叫唤地狱，分而为二。所谓叫唤地狱，大叫唤地狱。如彼经谓：「叫唤及大叫唤，均有十六，五百由旬诸小地狱以为眷属。罪人在热铁城中，受猛焰炽燃严重苦逼，不堪忍受，恒常叫唤，故名叫唤地狱。众生堕在地狱中，狱卒将之置铁城铁屋之中。铁城内外，猛焰炽热，充满赤炎，罪人在中，受极重苦。众恼逼切，不堪忍故，遂大叫唤，以是因缘，名彼地狱为大叫唤。」长阿含经云：「由嗔恚怀毒，造诸恶行，故堕叫唤地狱。由习众邪见，为爱网所牵，造异陋行，堕大叫唤地狱。」

第二拔舌地狱，即上面所说的耕舌，及下面所说的牛耕地狱。正法念处经云：「以舌妄语，还受舌罚。阎魔罗人，以利铁刀，穿其颌下，挽出其舌。以恶泥水，用涂其舌，口中炎然，舌根烂臭。炎口黑虫，啖食其舌。」又云：「其舌甚长，三居踰量。其体柔软，如莲华叶，从口中出。阎魔罗人，执热铁犁，其犁炎然，耕破作道。热炎铜汁，其色甚赤，以洒其舌。舌中生虫，其虫炎口，还食其舌。彼妄语人，罪业力故，舌受大苦，不能入口。」

第三粪尿地狱，即沸尿地狱。如起世经云：「热粪尿泥小地狱，亦广五百由旬。罪人入中，自咽以下，在粪泥中。其粪热沸，烟焰俱出，烧彼罪人手足耳鼻，头目身体，一时焦然。乃至往昔若人非人，所起所造，恶不善业，未尽未灭，未除未转，不离不失，次第而受。复次诸比丘！于粪尿小地狱中，有诸铁虫，名为针口，在粪泥中，钻诸众生，一切身份，悉令穿破。先钻其皮，既破皮已，次钻其肉。既破肉已，次钻其筋。既破筋已，次钻其骨。既破骨已，住在髓中。食诸众生一切精髓，令其遍身受严剧苦。然彼寿命，亦未终毕。乃至是人，恶不善业，未灭未尽，如是次第具足受之。」

第四铜锁地狱，即黑绳地狱的眷属狱。如观佛三昧海经云：「黑绳地狱者，八百铁锁，八百铁山，竖大铁幢，两头系锁。狱卒罗刹，驱蹙罪人，令负铁山，铁绳上来，不胜落地，堕镬汤中，罗刹驱赴。渴急饮铁，吞石而走，一日一夜，经历是苦，九十万遍。」

第五火象地狱，象是有大势力的猛兽，而且火烧铁铸的象，更加威猛无比。人在世时，恃自势力，种种欺凌，迫害他人，死堕火象地狱，受种种践踏之苦。起世经云：「众合大地狱中，虚空之中有大铁象，自然而生，炽燃猛壮。乃至光焰，一向赫奕。以其两脚，蹋彼地狱诸众生身，从头至足次第蹋之。先蹋髑髅，后蹋余处。蹋已复蹋，乃至大蹋。于象蹋时。彼地狱中众生身分，脓血迸流，散在诸处，唯有碎骨独在一边。尔时罪人，受大重苦。」或者说在世为人时，不慎口业，乱说他人象。死堕地狱而成象形，为种种火之所烧然。如因缘僧护经云：「僧护前进，见一白象，炽火烧身，苦痛号叫。请问世尊，为说因缘本末。佛告僧护：汝见象者，非是白象，是地狱人，迦叶

佛时，是出家人，为僧当厨。诸檀越等，将诸供养，向寺施僧。或食后来，檀越白言：大德！日犹故未，可打撻推，集僧施食。比丘恶口，答白衣言：诸比丘等，犹如白象，食不饱耶！向食已竟，停留后日。以是因缘，入于地狱，受白象身。火烧受苦，至今不息。」

第六火狗地狱，正法念处经云：「若人说法，依恶见论，以因譬喻，一切不实。不顾一切，投崖自杀，无正善戒。彼人以是恶业因缘，身坏命终，堕在黑绳大地狱中，生等唤处，受大苦恼。彼等极苦，举在险崖，无量由旬，热炎黑绳，束缚系已，然后推之，堕利铁刀热地之上，铁炎牙狗，之所啖食。一切身分，分分离离。唱声吼唤，无有救者，无有护者，无所归诉，无有安慰，令离苦者。」起世经云：「灰河两岸之上，所有诸狗，其身烟黑，垢污可畏。睚[目+此]嗥吠，出大恶声。啖彼地狱，众生身分。举体支节，所有肌肉，段段啖食，不令遗余。彼人在中，受严切苦，乃至受于最极重苦，未得命终，乃至未尽恶不善业；往昔人身及非人身，有所作者，一切具受。」修行道地经亦云：「于是铁叶大地狱中，便自然生众狗，正黑或白者，走来唤吼，欲吃罪人。罪人悲哭，避之而藏，或有四散，或怖不动。狗走及之，便捉罪人，断头饮血，次啖肉髓。由于往昔，多杀生故。」

第七火马地狱，罪人前世，多杀众生，因此命终，堕在火马地狱，受铁火马之所蹈杀。或有众生，心多嗔害，常喜恶口，骂詈他人，以故堕生火马地狱，身为马形，受炽燃猛火之所烧炙。如因缘僧护云：「僧护比丘，复更前进，见马一匹，火烧身体，苦痛号叫。僧护请佛，为说本因缘。佛言：汝见马者，实非是马，是地狱人。迦叶佛时，作僧净人，用僧供养，过份食啖，或与眷属知识白衣。诸比丘等，呵责语言：汝不应尔。其人恶口呵诸比丘：汝等如马，常食不饱。我为僧作，甚大劳苦，功勋应得。以是因缘，入地狱中，受于马身，火烧身体，受大苦恼，至今不息。」

第八火牛地狱，和上文第八铁牛地狱相同。

第九火山地狱，通山都是大火聚。第十火石地狱，即是石中自然出火，而烧治罪苦众生。此二地狱，即起世经所谓的众合地狱。如彼经云：「有何因缘，彼大地狱，名为众合？由彼众生恶业果故。有两大山，名白羊口，炽燃猛热，光焰炎赫。尔时狱卒，驱逼罪人，入此山内。入山间已，两山遂合，更互相突，更互相打，更互相磨。时彼两山，如是共合，相突相打，相背磨已，还住本处。……彼地狱中所有众生，被山合突打磨之时，身体一切脓血流进，唯碎骨在。彼人尔时，乃受于极严重苦，命亦未终。」

第十一火床地狱，即铁床地狱。观佛三昧海经谓：「黑闇地狱中，有十八重铁床。床下有火，床上有刀，刀轮间有铁嘴虫。」因缘僧护经云：「是地狱人，迦叶佛时，是出家人，临中食上，不如法食。恶口相骂，以是因缘，受铁床苦。诸食器中，沸火漫流，筋肉消尽，骨如焦炷。从迦叶佛涅槃以来，至今不息。」

第十二火梁地狱，地狱之中一切刑具，无非铜铁石火等物所成。这里所说火梁地狱，即是其中的铜梁铁柱，都是烧得炎热非常，罪人入中，狱卒使令或悬铜梁，或抱铁柱，以炽焰火而为烧炙，令到罪人，通身焦烂而后已。

第十三火鹰地狱，即前所说铁鹰地狱，亦即金钢铁嘴鸟地狱。观佛三昧经云：「尔时空中有诸铁鸟，口嘴吐火，从空中下。破头啄脑，罪人即死。」正法念处经云：「彼处名为金钢嘴鸟，是彼地狱第十三处。众生何业生于彼处？若人杀生、偷盗、邪行、饮酒，以及妄语，乐行多作，随彼地

狱，金钢嘴鸟别异处生。彼前活等诸地狱中，所受苦恼，彼一切苦，此中具受。所谓妄语，若人于众僧中，许与病者，随病医药，而后不与。彼人以是恶业因缘，身坏命终，堕于恶处，在彼地狱，金钢嘴鸟别异处生，受大苦恼。金刚嘴鸟，啄其身肉而啖食之。既啄肉已，即彼啄处，还复更生。啄已复生，生已复啄，如是无量百千年岁，为鸟所食。」

第十四锯牙地狱，即是铁锯地狱。如修行道地经云：「罪人若堕黑绳地狱，彼时狱鬼取诸罪人，排著热铁地上，又执铁绳及执铁锯，火自然出，拼直其体，以锯解之，从头至足，令百千段。」起世经云：「黑绳大地狱中，诸守狱卒，执取罪人，扑置炽然热铁地上，以黑铁绳，拼度其身，即以铁锯炽燃猛焰，锯解其身，锯已复锯，乃至大锯。破已复破，乃至大破；割已复割，乃至大割。截已复截，乃至大截。彼人尔时，乃至受极严重苦。」

第十五剥皮地狱，是无间地狱的眷属地狱。如长阿含云：「云何名无间地狱？其诸狱卒，提彼罪人，剥其皮从足至顶，即以其皮，缠罪人身，著火车轮疾驾火车，辗热铁地，周行往返，身体碎烂皮肉堕落，苦痛辛酸，万毒并至。」修行道地经云：「又复遥见，铁叶丛林，转相谓言：彼树甚好，青草流泉，共行诣彼。无数百千诸犯罪人，悉入树间，或坐树下，或有住立，或睡卧寐。热风四起，吹树动摇，剑叶落堕，在其身上，剥皮戴肉，破骨至髓，伤胁胸背，截顶破头。」起世经云：「由于众生，恶业果故，于虚空中，有大黑绳，从空而出，极大猛热，乃至堕在地狱众生身分之上。黑绳著时，随即绞缚罪人身上。黑绳缚已，有风吹来，开解其缚。绳开解时，彼诸众生，身皮皆剥。皮肉剥已，乃至抽筋破骨，吹其精髓，悉昏散尽，罪人尔时，受极重苦。」科注引立世阿毗昙论云：「在更生黑绳二地狱中间，有地狱名大巷。或有罪人，褫皮在地。还割其肉，以积皮上。昔在人中，屠脍为业，杀羊猪牛鹿，以自活命，或捕鱼鸟等。由此业报，彼中受生。」

第十六饮血地狱，即脓血地狱。如长阿含经云：「脓血地狱，纵广五百由旬。其地狱中，有自然脓血，热沸涌出。罪人于中，东西驰走。脓血沸热，汤其身体。手足头面，皆悉烂坏。又取脓血而自食之，汤其唇舌，从咽至腹，通彻下过，无不烂坏，苦毒辛酸，众痛难忍。」起世经云：「脓血地狱，所有众生，饥渴逼急。或时以手，掏取如是热沸脓血，置于口中。置口中已，彼人唇舌，应时烧燃。如是乃至烧喉烧心，烧肠烧胃从小肠过。罪犯众生，受如是等严切重苦，命报未终。」正法念处经亦云：「复有妄语，作集恶业，谓王王者，若聚落主，诸自在者，赋税物已，后言未足，而复更取。若或长取，违王旧法。彼人以是恶业因缘，身坏命终，堕于恶处。在彼地狱骨髓食处，受大苦恼。」

第十七烧手地狱，与第十八烧脚地狱，都是由于昔为人时，捶打践踏，杀害烧炙一切众生，故命终之后，堕落地狱，受极切烧手烧脚的火炎苦报。如起世经云：「黑绳大地狱中，诸守狱卒，以大铁椎，炽燃猛热。光焰晖赫，付诸罪人，令其各各，相推打，于相打时，烧手烧脚，遍烧手脚，如是乃至烧耳烧鼻，遍烧一切支节，尔时罪人，受于极严重苦。」

第十九倒刺地狱，即铁刺或刺林地狱。如起世经云：「灰河之底，悉是铁刺。其锋纤利，皆若新磨。于河两岸，复有刀林，森竦稠密，极可怖畏。刀林之中，复有诸狗，其形烟黑，皮毛垢污，又甚可畏。岸上复有众多狱卒，守彼地狱。又其两岸，别生无量奢摩罗树，其树多刺，并皆纤长，其锋若磨。尔时地狱诸众生等，既入河中，欲趣彼岸。当于是时，便为大波之所沦没。遂至河底，即为河中所有铁刺，仰刺其身。举体周遍，不得移动。罪人在中，受大重苦，受严毒苦。」观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名为五百亿刺林地狱？刺林地狱者，八千由旬，满中铁刺。一一刺

端，有十二剑。树上复有大热铁钳。世间自有愚痴众生，恶口两舌，妄言绮语，调戏无节，枉说是非。说经典过，毁论义师。如此罪报，命终之后，生刺林间，受极重苦。」科注引立世阿毗昙亦云：「逆刺睽浮梨！一切皆铁，昼夜烧然。树高一由旬，刺长十二寸。狱卒捉罪人臂，牵上刺树，而复牵下。牵上刺向下，牵下刺向上。腹著树，皮肉即尽。背胁亦尔，受此残害。」

第二十火屋地狱，及二十一铁屋地狱。名虽稍异，实则相同。言火屋，则是热铁所成。言铁屋，亦为大火之所焰烧，如起世经云：「彼地狱中，亦以热铁为屋宇，房舍辇阁楼观，悉皆是铁。炭火炽燃，充满炎赫。罪人在中，受极重苦。」

第二十二火狼地狱，即是狐狼地狱。如起世经云：「狐狼地狱，亦广五百由旬。是诸众生，入此狱已，恶业果故，于地狱中，出生狐狼，严炽猛恶，睽[目+此]号吼。所出音声，甚可怖畏。[齿+齐]啮地狱诸众生身。所有肌肉，及诸筋脉。脚踏口掣，齧而食之。尔时罪人，受极重苦。」

【如是等地狱。其中各各复有诸小地狱，或一或二，或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。」】

这是指广的方面，因为在上面所指出的二十二种地狱名称，在这些地狱当中，每一种地狱又有若干的小地狱。所谓「如是等地狱」一句，是总结上面所叙述的二十二种地狱。其中各各以下，即是说：在上面所说的地狱当中，每一地狱，就有若干的附属小地狱在里面。其中或者只附属一间小地狱的，或三间，或四间，乃至有多至百间，或百千间等。而其中各各地狱的名号，亦是各各不同。因为地狱的名号太多了，不能一一指陈出来，所以只得以这段文来概括之。

【地藏菩萨，告普贤菩萨言：「仁者！此者皆是南阎浮提，行恶众生，业感如是。」】

这以下是地藏菩萨答普贤菩萨所询罪报恶事。这是示众生行恶的业感。「此者」二字，是指上面地狱苦报的事。感受报地狱之中的罪苦众生，普十方世界众生，只要造业相同，都会感生其中的。这里不言普十方界，而单指阎浮者，是阎浮众生的识性无定，造恶偏多。是以感生地狱的，亦以阎浮众生为甚；故此独标阎浮的名。这些众生所以堕在地狱，受诸苦痛。是由于在世为人的时候，广造诸恶。业感招报，自作自受。故宝积经云：「阎罗常告诸罪人，无有少罪我能加。汝自作罪今日来，业报自招无代者。」

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。」】

这是解释业力甚大的范围。业有善业、恶业、不动业、三种的差别，力是力用，即是说善业，有生乐果的力用。恶业有苦果的力用。不动业能够感生色无色界禅定之力用。故有部毗奈耶云：「不思議业力，虽远必相牵。果报成熟时，求避终难脱。」这里所指的业力，是指恶业。恶业的力用甚大，纵然是金刚所成，弥牢坚固崇高广大的须弥山，亦能抵敌，汪洋无际，浩瀚巨溟的大海，亦能浚深。冲虚无形的圣道，亦能障碍。由此可见众生业力的大了。所以造业，由于心的推动，故说十法界业起自于心，诸业具足，所以佛言：「一切壮，无过心，心是怨家，常欺误人。心取地狱，心取饿鬼，心取畜生，心取人天。作形貌者，皆心所为，其力最多。」华严亦云：「若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造。」

【是故众生，莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，岐路各别，纵然相逢，无肯代受。」】

这是劝诫众生，要从小恶而莫为做起才对，否则一失足成千古恨。等到堕在恶道，纵然父子至亲，亦没有肯相代的。往往有一些人，以为作些小过失，无甚所谓，须知滴水虽轻，可以穿石；星星之火，可以燎原。是故「君子应慎于独微。」莫谓恶小而为之，以为无有罪报；勿以善小而不为，以为无有福归。在世多作不仁不义之事，死后报在恶趣，受极苦刑；为人乐善好施，当仁不让，死后报生天上，享无量之乐。是知善恶因果定律，报应丝毫莫爽。如响应声，似影随形。经云：「人生世间，所以不得道者，但坐思惟，秽念多故。一念来，一念去，一日一宿，有八亿万念，念念不息。一念善者，得善果报；一念恶者，得恶果报。是响应声，如影随形。是故善恶，罪福各分。」人在世时，所造罪过小且轻，死入地狱，所受苦报，既大且重。故涅槃经云：「莫轻小恶，以为无殃。水滴虽微，渐盈大器。」科注云：「纤介之恶，历劫不亡。毫厘之善，积世长存。福成，则天堂自至。罪积，则地狱斯臻。此乃必然之数，无所容疑。」在人世间，父之与子，是属于至亲的。但同在世间的时候，父修善而子作恶，或者是子为善而父造恶，修吾的感生天上，为恶者堕在地狱。一升天堂，一落地狱，路途迥异，当然无相逢的机会。假设有相逢的机会，断断乎不肯以天堂之乐，而换取地狱之趣，代受其苦。故赖吒和罗经云：「善恶随人，如影随身。人死后家室宗亲，啼哭悲哀，棺殓葬埋。人生独生，死亦独死。身作善恶，身独当之，无有人代者。」四自侵经亦云：「获百千岁，何足言乎？会当归死。行道一日，胜寿百年。不计无常，反更贪爱，言有父母兄弟妻子中外宗族。疾病忽至，困劣在床。晓语亲属，分取吾痛，皆言不能。疾者乃觉，五种亲戚，谓当益已。常坐汝等，勤劳治生，随时给足，使身堕贪，自缚自侵，忧念九族，妨废善行，坏乱道心。老病死来，善恶苦乐，独自当之，无有代者。」

【我今承佛威力，略说地狱罪报之事。唯愿仁者，暂听是言。」】

这是地藏菩萨，劝普贤菩萨暂听地狱罪报之事。佛的威神势力，巍巍难量，菩萨代佛暂宣圣法，必先藉佛的威神之力加被，然后对众敷演，才能上合圣理，下契凡机的无所畏惧。地藏菩萨今为普贤菩萨，及在会天龙大众，宣说地狱罪苦之事，亦复如是，故说承佛威力，略说地狱罪报之事。地狱罪报之事，无穷无尽，广说穷无数劫，亦不能尽，故言略说。

【普贤答言：「吾已久知三恶道报。望仁者说，令后世末法，一切恶行众生，闻仁者说，使令归佛。」】

这是普贤菩萨答地藏菩萨的说话。意谓本人对于三恶道的果报，久已知之，所以要请地藏菩萨宣说的原因，就是由于地藏菩萨是地狱的教主，久化冥界的众生，言之必易取信。是以恳请地藏菩萨，为众宣说地狱苦报之事，俾令后世末法众生，闻而知所警惕。恶行的人，知所取舍。而令通通归依佛的无上正等菩提。故无常偈云：「有生必有死，造业苦切身，唯有佛菩提，是真归依处。」

【地藏白言：「仁者！地狱罪报，其事如是：】

这是承先启后之文。即是上面所说的地狱名号，苦报之事，如下叙明，故云地狱罪报，其事如是。

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之。或有地狱，取罪人心，夜叉食之。或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身。或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱。或有地狱，使诸火烧，趁及罪人。或有地狱，一向寒冰。或有地狱，无限粪尿。或有地狱，纯飞[金+疾]鏖。或有地狱，多攒火枪。或有地狱，唯撞胸背。或有地狱，但烧手足。或有地狱，盘缴铁蛇。或有地狱，驱逐铁狗。或有地狱，尽驾铁骡。】

这十四种事，是地狱受报之事。现在逐条解释如下：

第一拔舌耕犁地狱，即是上文的耕舌及拔舌地狱。如观佛三昧海经云：「既入狱已，时阎罗王，与宫殿俱在虚空中，告言：狱种！汝作众恶，杀师谤师，汝今生处，名拔舌阿鼻。汝在此狱当经三劫。」如佛说八师经云：「恶口、两舌、妄言、绮语、谮人无罪，毁谤三尊，舌致捶杖，亦致灭门，死入地狱。狱中鬼神，拔出其舌，以牛耕之。」正法念处经亦云：「妄语业人，在彼地狱，饥渴乱烧。彼有大力阎魔罗人，执彼罪人，而问之曰：汝何所患？答言：饥渴。阎魔罗人，执集业人，即擘其口，而出其舌，恶业力放。如是恶舌，五由旬量，妄语果故。彼舌既出，阎魔罗人，即取敷置，焰热铁地。以恶业故，作一千犁，在彼地处。犁头焰燃，极大力牛，百到千到，若来若去，纵横耕之，脓血成河。河中有虫，又复舌中，多饶虫生。舌极柔软，如天服软。如是软舌，纵横耕已，复更生合。合已复耕，如是无量百千亿岁，如是恶舌，受恶苦恼，恶苦坚硬，不可忍耐。」

第二夜叉食心地狱，如观佛三昧海经云：「罪人命终，生灰河中。诸剑树中，有一罗刹，手执利剑，欲来伤害。是人恐怖，走于灰河。举足下足，刀伤其脚。剑树雨刀，从毛孔入。罗刹以叉，叉出其心，使夜叉食；……是人以偷盗师长父母罪因缘故，一日一夜，五百亿生，五百亿死。」

第三镬汤地狱，如观佛三昧海经云：「佛告阿难：云何名十八镬汤地狱？镬汤地狱者，有十八镬，一一镬纵广正等，四十由旬。七重铁网，满中沸铁。五百罗刹，鼓大石炭，烧其铜镬。此石火焰，焰焰相承，经六十日，火不可灭，满阎浮提，十二万岁。如是镬沸，上涌如星，化成火轮，还入镬中。自有众生，毁佛禁戒，杀生祠祀。为啖肉故，焚烧山野，伤害众生。生持众生，以火焚烧。如此罪人，命终之后，生镬汤中。速疾消烂，惟余骨在。铁叉抓出，铁狗食之。呕吐在地，寻复还活。狱卒驱蹙，还令入镬。畏镬熟故，攀剑树上。骨肉断坏，落镬汤中。杀生罪故，一日一夜，恒河沙死，恒河沙生。」

第四赤烧铜柱地狱，即上面所说的抱柱地狱。八师经云：「佛言：邪淫，犯人妇女，或为夫主，边人所知，临时得殃，刀杖加刑。或为王法，收系著狱，酷毒掠治，戮之都市。死入地狱，卧之铁床。或抱铜柱，狱鬼然火，以烧其身。」

第五火烧地狱，谓诸火烧趁及罪人，由于众生罪业的力所感，所以生在火烧地狱，就有自然的火聚来追逐罪人，令到罪人焦头烂额，痛苦万端而后已。如起世经云：「此阿毗至大地狱中，诸众生等，以恶业果故，东南西北，四维上下，自然有大火聚，纵横相接，上下交炎，令诸罪人，受极严炽炎热大火之所烧炙。皮肉焦烂，痛苦辛酸。经无量劫，受长远苦。尔时罪人，忽见地狱门开，便即走趣，以为从得安乐境，谁知当其走时，即有猛炎大火聚之所追逐。身诸支节，转复炽燃，遍烧全身。乃至次第，受极严苦，命亦未终。」

第六寒冰地狱，即是整间地狱，都是冰天雪地，寒冷异常，毫无暖气的地方。众生在中，受极严寒冻冷的苦楚。大楼炭经云：「有泥犁名寒冰，纵广二万里。人悉入其中，风周匝四面起寒冰，吹人身肌肤皮肉，筋骨入髓中，因是之故，便于中死。」观佛三昧海经云：「云何名十八寒地狱？寒地狱者，八方冰山，山十八高，复有十八诸小冰山，如颇梨色。此等寒冰，满冰山间。如凡莲华，高十八由旬。上有冰轮，纵广正等十二由旬。如天雨雹，从空而下。世间自有无慈心者，劫夺无道，抄盗剥脱，冻杀众生。此人罪报，命终之后，生冰山上。既生之后，十八冰山，如以扇扇，一切寒冰从毛孔入。十八高中，遍满一高，剖裂劈拆，如赤莲华。冰轮上下，遍覆其身。八方冰

山，一时俱合。更无余辞，但言阿罗罗。……如是十八高中，无不经历。此寒地狱，寿命岁数，如四天王日月，八千万岁。」寒冰地狱，依照涅槃智论等，总分八处：一名頰部陀 (Arbuda)，译为疮，极寒逼迫，身上生疮也。二名尼刺部陀 (Nirarbuda)，译为胞疮，严寒逼身，而疮裂也。三名頰嘶吒 (Atata)，四名臃臃婆 (Apapa)，五名虎虎婆 (Hahadhara)，这三种系逼于寒冷，而自口中发出的奇异音声。六名喞钵罗 (Utpala)，译青莲华，严寒逼迫，身分分裂，状若青莲。七名钵特摩 (Padma)，译红莲华，身分分裂，状如红莲。八名摩诃钵特摩 (Mahapadma)，译大红莲华，罪人于中，受到极大严寒之所逼迫，令到身分裂裂，如大红莲。故俱舍云：「于此八中众生，极寒所逼，由身声疮变异，故立此名。」三法论亦云：「此八在洲间著铁围山底，仰向居止，罪人于中，受严冻苦。」

第七粪尿地狱，亦即是上面所说的粪尿地狱 (有些本作粪屎)。大楼炭经云：「有泥犁名沸屎，纵广二万里，悉入沸屎中，自然至颈，热沸涌濯。人手把撮，欲出不能得。身体手足耳鼻面目皆烂熟，毒痛不可忍。过恶未尽，故不死。」立世阿毗昙云：「第二地狱名曰粪屎，是中罪人出热灰狱，外见粪屎，如凉花池。见已起如是心：我今决定必应往彼。是时罪人往入彼中。其中已有无数虫，虫口坚利；皆如剑锋，钻破皮肉，乃至筋骨啖食其髓。复有诸虫，从鼻而入，食其五脏，具受上上品苦，极最剧痛。由于昔为人时，取有命众生，掷置粪坑，或不净处，或蛇狗一切毒虫，啣嚼有命众生，故命终之后，堕落地狱，在粪屎中生，受如是种种苦痛。」泥犁经亦云：「复次入泥犁沸屎中周匝数千里，屎即热沸有气，走趣行之。人入其中，便于其中自熟，毒痛不可忍。过恶未解，故不得死。」

第八[金+疾]鏐地狱，[金+疾]鏐原系蒺藜二字的转变，属于一年生的草木，花色黄而小，果实表皮周围有刺状若栗子，可以作药。今将蒺藜二字的草头去掉，而安上金字，在疾藜之边，原因是地狱一切治罪人的刑具，都是铜铁火石。这里所说的[金+疾]鏐，即是在这间地狱之中，满中都是红热的铁刺球，飞来冲去刺杀罪人。正法念处经云：「有大地狱，名畏鹜处。众生何业，生于彼处？彼见有人，贪物因缘，而杀他人，若缚若饿，若夺饮食。彼人以是恶因缘业，身坏命终，堕于恶道，黑绳地狱，生畏鹜处，受大苦恼。彼地狱处，铁地火燃，普皆水色，十千由旬，周遍炎起，有铁[金+疾]鏐。彼地狱人，怒杖急打，昼夜常走，火炎刀枷，挽弓弩箭，随后走逐。铁锥寻刺，恒常急走。阎魔罗人，手执铁刀、铁枷、铁箭、皆悉炎燃，斫打射之。」大楼炭经云：「有泥犁名挠捞河，纵广二万里，河水涌沸，下有八寸[金+疾]鏐，刺人身血流洒，但有其骨，便沸涌跃转上下，毒痛不可忍。沸屎地狱亦有铁[金+疾]鏐处。如观佛三昧海经云：「沸屎地狱，有八十由旬，十八铁城。一一城十八高，一一高中，四壁皆有亿万剑树。地如刀刃，刃厚三尺，于其刃上，百千[金+疾]鏐不可称计。一一[金+疾]鏐及剑树间，生诸铁虫，其数无量。一一铁虫，有百千头，一一头有百千咀，咀头皆有百千蛔虫，口吐热屎，沸如融铜。满铁城内，上有铁网铁鸟。由犯佛禁戒，故生汤屎狱中，受铁[金+疾]鏐之所鏐刺。」

第九多攒火枪地狱，即与上面所说的通枪地狱相同。所异者，只是通枪火力较微，火枪则极炽焰之火耳。

第十唯撞胸背地狱，即是说狱卒治理罪人时，或扑置热铁地上，或抛掷刀山剑树之间，或铜柱撞胸，或铁棒捶背，受种种的苦刑。

第十一但烧手足地狱，即是上面所说的烧手烧脚地狱，亦即起世经所说函量地狱。如彼经云：

「函量地狱，亦广五百由旬，罪人入中，狱卒付以铁函，令其量火。其函猛热，罪人量火时，手足皆被烧烂，受极重苦。」大楼炭经称为斛地狱。如彼经说；「有泥犁名斛，纵广二万里，人悉入其中，泥犁旁即取炭火与罪人，使著斛中量，以手摩上，如是手脚头目，一切皆烧，痛楚难忍。」

第十二铁蛇盘缴地狱，即是铁蛇缠颈地狱。地狱铁蛇或吐火吐毒，以伤害众生，或缠缴罪人身颈，而治其刑。这里所说盘缴铁蛇，系一般蛇的常态；而吐火吐毒，亦是蛇的贯技。观佛三昧海经云：「满阿鼻城，一一鬲间，有八万四千铁蟒大蛇，吐毒吐火身满城内，其蛇哮吼如天震雷，雨大铁丸满阿鼻城。此城苦事八万亿千，苦中苦者，集在此城。」又云：「命终生铁城中，东西驰走，铁蛇出毒缠绕其身，节头火然。」

第十三铁狗驱逐地狱，即上面所说的火狗地狱，或名铜狗地狱。如观佛三昧海经云：「于其四角，有四大铜狗，其身广长，四十由旬，眼如掣电，牙如剑树，齿如刀山，舌如铁刺，一切身毛，皆出猛火，其烟臭恶，世间臭物，无以可譬。有十八狱卒，头罗刹头，口夜叉口，六十四眼，眼散迸铁丸如十里车。狗牙上出，高四由旬，牙头火流，烧前铁车，令铁车轮一一轮辘，化为一亿火，刀锋刃剑戟，皆从火出。如是流火烧阿鼻城，令阿鼻城，赤如融铜。……铜狗张口吐舌在地，舌如铁刺，舌出之时，化无量舌，满阿鼻城。」又云：「地狱铜狗，化作百亿铁狗，竞分其身，取心而食。」这是由于在世为人的时候，不尊三尊，不孝父母，不知恩养，知识善言训导，不顺师教，怒目而视，故命终之后，堕落阿鼻地狱，受铜狗、铁狗、火狗，种种的毒害，苦痛无量。

第十四铁骡地狱，骡是马与驴混合而生的，身形高大，壮而多力，能驾车健步如飞。人在世时，多杀生害命，死堕地狱，受骡驾车轮辗之苦。或为人时，广作口业，枉耗他力，命终堕在地狱，受火炙鞭鞑驾车之苦。如因缘僧护经云；「僧护比丘在地狱中，见有一驴，猛火烧身，苦不可当，因是请问世尊，为说本末因缘。佛言：汝见驴者，实非是驴，是地狱人。迦叶佛时，是出家人，为僧当厨，五德不具，分僧饮食，恒自长受二三人分。持律比丘，如法呵责。此人答言：我常僧厨，及园果菜，常劳僧事，甚大劳苦。汝诸比丘，不知我恩，状似如驴，但养一身，何不默然。以是因缘，入地狱中，驴身受苦，至今不息。」这层地狱所谓尽驾铁骡，或者，是其中罪人，恶业所感，生地狱中，自然坐在火炎铁驴背上，而烧其身，以致焦烂。

【仁者！如是等报，各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。】

这是结显地狱刑器，众业感招。如是等报，即指上面所叙的果报之事。一切众生由于内心无明的冲动，或者思惟五欲而闇室亏心，或者思惟嗔恚而怒火烧心，或者思惟欺诳而埋没良心，如是造种种的恶业，故身坏命终，堕在恶趣，受诸苦恼。而在上面所叙述的种种地狱当中，每一种地狱里面众生所受刑罚的刑具，虽然有百千万亿种的差殊，但是所用的苦具，无非是铜、是铁、是石、是火等四种物质之所制成。这铜铁石火四种地狱苦具，都是众生恶业之所招感，自作自受，非天人父母等之所赐与。人在世间所造恶业罪行，虽有无量百千种类的差别，但可以十恶摄尽无余。而十种恶业之所形成，是以贪嗔痴等三毒为亲因，杀、盗、淫、恶口、两舌、妄言、绮语、等七支为助缘，由是造诸恶业，等到果报成熟，仍然自受，无办法可以避免的。地狱里面的种种施設，表面看是有冥官狱卒，牛头阿旁，马头罗刹等主宰地狱刑事者，以及铜柱铁床，刀山剑树等治罪人的刑具。实则并无冥官主刑等事，所以受一切苦者，都是由于业力的使然。故光记云：「破戒心成，能造地狱，种种苦具，宿豫严待，无有一物从外而起。」唯识论亦云：「如地狱中，无地狱主。而地

狱众生，依自然业，见地狱主，与种种苦。而起心见，此是地狱处，此夜时昼时。以恶业故，见狗见鸟，或见山压。」科注云：「善恶熏心，令心易见，实无地狱。然而心外虽无地狱，恶业成时，强自妄见。」故决定毗尼云：「我说地狱诸苦事，实无恶趣可来往，刀杖铍矛+肖众苦具，亦无有能造作者。由分别故而见有，无量苦毒逼其身，犹如分别诸幻焰，于此分别悉皆空。」这些地狱，系由于妄心分别计度，造诸恶业所受的处所，空无实际。倘能了达罪性本空，则所说地狱等事，犹如空华耳。但若狂心未歇，息息造业，业感报生地狱，受种种苦患，也是必然的事。未见本来面目者，幸勿轻视。

【若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚，何况多狱！我今承佛威神，及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。」】

这是结说上面地狱罪报等事，略说而已，广则穷劫难尽。略说地狱苦报的事，已是无量无边，广说则更加难尽。地狱的名号固然繁多，苦报的事尤为繁浩。因为在每一种地狱当中，所受苦楚的事，就有百千万种，何况举说多种地狱。众生所以堕落地狱，遭受百千万种苦楚者，都系由于一念妄念牵引之所成。如正法念处经云：「云何恶业，无量种种？皆因于心，相续流转。如河渗流，漂诸众生，令堕恶业果报之地。在于地狱，受极苦恼。此诸众生，云何如是？为心所诳，为爱所诳，故感百千种报，楚毒其身也。」地藏菩萨承佛的威神势力，以及普贤菩萨所询问，略说如上诸地狱业感苦报之事，若欲广说地狱罪报等，纵然穷一劫极长的时间，亦难穷尽。科注云：若欲广解狱名罪报，及一一苦具，纵穷一劫之寿，亦不能尽。何也？众生业力，不可思议。盖由心业画师，自业画作，业果地分，别处受苦，有百千亿那由他数怖畏恶事。无有相似，不可譬类。只由众生昔时，触境生著起爱，今触境秽恶受苦，故苦报、苦事、苦器，殊难悉举。」

【如来赞叹品第六】

上文所说业缘、业感、狱名、三品，皆是地藏菩萨不可思议大威神势力，所以佛世尊在忉利天宫人天大众之前，特申赞叹。立这一品有二种原因：第一显示地藏菩萨从无数劫以来的慈悲神力，第二就是劝未来世众生供养地藏菩萨，能得无量无边福德之利。梵语怛闍阿竭，多陀阿伽陀（T a t h a g a t a）等，译为如来，是佛十号之一。真是真如，乘真如之道，从因向果来成正觉，所以叫做如来。行宗记云：「真如平等，体离虚妄，故曰如实；乘履此法出现利生，故得此号。」大日经疏云：「梵本怛他揭多。怛他是如义，揭多是来义，知解义、说义、去义，诸佛乘如实道来成正觉，今佛亦如是来，故名如来。一切诸佛如法实相知解，知己亦如法实相，为众生说。今佛复如是，故名如实知者，亦名如实说者。一切诸佛得如是安乐性直至涅槃中，今佛亦如去，故名如去。」以口业称美其功德，名之曰赞，赞文不足，再复称扬，名之曰叹。因为地藏菩萨慈悲广大，威德无穷，赞之歌咏不足尽其蕴，故再复而称扬慨叹。这段文列在本经之第六，故名如来赞叹品第六。

以下这段文系属大章第三，明度脱众生的机缘。可以分为二大段，初是化主放光赞叹。次是阎王兴问赞叹。宝雨经云：「云何菩萨能令称叹？善男子！如月出现，能使人间城邑聚落诸刹帝利，婆罗门等，若男若女，悉皆称赞。菩萨如是如月出现，为一切世间阿素洛健达缚等，悉皆称赞！」

【尔时世尊，举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界，出大音声，普告诸佛世界，一切诸菩萨摩訶萨，及天龙鬼神，人非人等：「听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。」】

这是化主放光赞叹。上来明能化之主及所化的机，刚好完毕，世尊接著又再乘时放光赞叹，以明度脱之缘。尔时，即是说地狱名号及罪报之事完毕之时。所谓举身放大光明，遍照万亿恒沙世界者，一方面表示这一段灵光，是恒沙世界的众生，人人本具，个个不无的，只因无明遮蔽，不能显发本有光辉，倘能万缘放下，澄心内彻。得见本来人，自然与十方世界诸佛一样光照大千。一方面是佛放光明的本意，是欲度化众生，故佛光照恒沙界，在恒沙界里的众生，睹斯慈光，皆得果证的利益，或得初果，或得二三四果，乃至证得无上菩提。如摩诃般若经云：「是时世尊，从三昧安祥而起，以天眼观视世界，举身微笑。从足下千辐轮相中，放六百万亿光明。足十指、两踝、两膊、两膝、两髀、腰、脊、腹、胁、背、脐心、胸德字、肩臂手十指、项、口四十齿、鼻两孔、两眼、两耳。白毫相肉髻，各各放六百万亿光明。从是诸光明出大光明。遍照三千大千国土。从三千大千国土，遍照东方如恒河沙等诸佛国土。南西北方，四维上下，亦复如是。若有众生，遇斯光者，必得阿耨多罗三藐三菩提。」大音声，即是佛三十二相中的梵音相。大梵天王所出的音声，有五种清净之音，佛由于往昔口业清净，故所出音声亦清净微妙，与大梵天王的音声一样。故法华文句云：「佛报得清净音声最妙，号为梵音。」新婆沙论云：「如来梵声，佛喉藏中，有妙大种，能发悦意和雅梵音，如羯罗频伽鸟，及发深远雷震声，如帝释鼓。」华严经云：「演出清净微妙梵音，宣畅最上无上正法，闻者欢喜后净妙道。」长阿含经云：「时梵童子告忉利天曰：其有音声，五种清净，乃名梵声。何等为五？一者其音正直，二者其音和雅，三者其音清彻，四者其音深满，五者其音遍周远闻。具此五者，乃名梵音。」智论亦云：「如梵王五种声，而从口出：一甚深如雷。二清彻远闻，闻者悦乐。三入心敬爱。四谛了易解。五听者欲闻无厌。」佛所以大梵音声告诸菩萨及天龙八部众乃至人非人等者，一方面欲是经广行流布，于未来世利益一切众生。一方面是佛的梵音清彻，听者不厌，闻者欲乐。用以称扬赞叹地藏菩萨累生累劫，慈悲救苦的事，更易收是经流通神妙利益之特效。地藏菩萨于十方世界，所作种种利生事业，都是广博无比，非心可思，非言可议，现种种威神慈悲势力，度脱一切罪苦众生，尤以地狱趣为当务之急，故说救护一切罪苦之事。

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士，及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。」】

这是令在会大众广作方便护卫是经，俾令众生获解脱乐。佛在世时可以应机说教调伏一切，佛去世后，众生无所依凭，唯有佛所说的圣法可为倚恃，但去圣时遥，魔强法弱之季，正法易被毁灭，是故世尊嘱累诸大菩萨及天龙大众，在佛灭度之后，要广作方便，护卫如是甚深经典，令末法一切众生有所依凭，修证圣道，而超出三界，享受涅槃的快乐。科注云：「方便言广作者，方便，乃菩萨二利之器，不可须臾暂离。故维摩云：『无方便，慧缚；有方便，慧解。』谓不以爱见心，庄严佛土，成就众生。于空、无相、无作法中，以自调伏，而不疲厌，是名有方便慧解。否则，则缚矣。劝卫护是经者，以是众生之良药。譬如梅檀，能疗人病，一切众生，莫不愿得。有人大得梅檀香树，束薪卖之，无有买者。此经能令人得道，无不度者。吾般泥洹后，留在世间，无有视者；亦如梅檀束薪卖之，无有买者也。故法广作方便，卫护流通，令一切罪苦众生，寨无明源，拔生死根，出三涂之恶道，证三德之寂光。庶不负大士威神慈悲之力，救护罪苦之心也。」

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬，而白佛言：「今见世尊，赞叹地藏菩萨，有如是不可思议大威神德，唯愿世尊，为未来世，末法众生，宣说地藏菩萨，利益人天因果等事。使诸天龙八部，及未来世众生，顶受佛语。」】

这是当机请示地藏菩萨利益人天因果等事，使未来世一切众生，能够听闻是法，而信受奉行。说是语已，即是佛出大音声，告十方世界诸大菩萨等，要广作方便卫护是经，令未来世一切众生，

得证涅槃乐的说话之后。所谓会中有一菩萨名曰普广，即是承命卫护是经的人。普广菩萨在这法会当中，闻佛嘱咐诸大菩萨，于未来世，要广作方便，卫护是经，利益一切众生，故即从座起，亲承佛的遗命。所谓普广，即是话从内心而发出的智慧，这种智慧是弥满虚空的，所以叫做普。再从智导行，成就自他二利之德，这种德行，充塞法界，故名之曰广。科注云：「心是境体，普广是用。心即法身，普即般若，广即解脱。由此大士久证三德，广济群生，虽用不离体，而体藉用彰，故从用立名。若广明其事，即同观音十普。」（一、慈悲普。二、弘誓普。三、修行普。四、断惑普。五、入法界普。六、神通普。七、方便普。八、说法普。九、供养诸佛普。十、成就众生普。）今见世尊赞叹地藏菩萨等，即是说普广菩萨，今于忉利天宫法会之中，见世尊赞叹地藏菩萨不可思议大威神德。然而菩萨应世，度生为当急之务，地藏菩萨既然有这样大不可思议的大威神德，而其度脱众生利乐人天种种因果殊胜之事，更加莫测高深，不但只欲听闻威神势力，而利益人天因果等事，亦所乐闻。佛菩萨的法言法化殊胜功德之事，非仅为利当前大众，亦且为益未来末法众生，俾令顶受佛语，依教修行，度脱三界。故此普广特别请佛为说地藏菩萨利益众生的事迹。智论云：「问：诸佛出于三界，不著世间，无有我，及我所，视外道、恶人、菩萨、阿罗汉、一等无异，云何赞叹菩萨？答：佛虽无吾我，无有憎爱，于一切法、心无所著。怜愍众生，以大慈悲心，引导一切，故分别善人，而有所赞。亦欲破邪魔所愿，以佛赞故，无量众生，爱乐菩萨。恭敬供养，后皆成就佛道，是故诸佛赞叹菩萨。」况且地藏菩萨从无量劫来，就能怜愍饶益一切众生，曾作种种利生事业，度脱无数众生，成就无量功德，宜乎佛陀大赞特赞。科注云：「地藏菩萨，久远劫来，能观诸法毕竟空，亦能于众生，有大慈悲。行生忍，不见众生，行法忍，不著诸法。虽知涅槃是无上实法，而不取证。虽知众生如幻如化，而能起身口意业，可谓志愿弘旷，有大悲心，行如是事，甚为希有。」

【尔时世尊，告普广菩萨，及四众等：「谛听！谛听！吾当为汝，略说地藏菩萨，利益人天福德之事。」】

这是佛慈诚令诚谛而听，当为略说地藏菩萨利生福德之事。因为下面所叙述饶益众生的事，都是甚为希有，所以在未说到正题的时候，首先诚令曰谛听谛听。所谓利益人天福德之事，即是劝令修持五戒十善，广作六度万行等，一切善利之事。福有攸归，修斋持戒，自然感应道交的得享无量福乐。科注云：「准四天王经：于六斋日，使者，太子天王，勤伺众生，施行吉凶。若于此日，净心守斋，归敬礼供地藏菩萨，诸天为遣善神，营卫门户，凶疫众邪，阴谋消灭，夜无恶梦。县官盗贼，水火灾变，终而不害。临其寿终，迎其魂神，上生天上。天上福德，所愿自然。七宝宫殿，在意所之。寿终，下生侯王之家，颜色炜炜，见者心欢。逢佛值法，必得泥洹。斯皆五戒十善，敛情摄欲，六斋使然。正利益人天福德事也。」

【普广白言：「唯然，世尊！愿乐欲闻。」】

这是当机仰承圣旨，愿闻法要。

以下广明利益事，分为两大段：初是广说利益，次是普广请问经名。在初段先分为二：甲广说利益的事，乙总结威神之力。甲方又分为二：A、通示闻名等益，B、别示久病等益。A节又分为二：子供养得福，丑讥毁获报。子供养得福又复分而为四节：一闻名赞礼福，今初。

【佛告普广菩萨：「未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者，作礼者，恋慕者，是人超越三十劫罪。」】

这是供养得福中之第一闻名赞礼恋慕而得福也。善男子善女人，是佛对得闻佛法的在家出家四众弟子之通称。凡对于世间一切好事、美事、有利益于人，推广以致一切含识之事，乃至勤修五戒十善，广作六度万行的男子女人，都可以称为善男子善女人。金刚经六译疏记云：「善男善女，有二义：一以人称，是四众人也。一以法喻，以罗汉性刚直，能自善不能化人，表为善男子。菩萨性柔和慈悲，能自化化人，种佛善根，绍隆佛种，表为善女人。今谓事佛者，皆曰善男信女。」诸恶莫作，众善奉行，则名善男女，反之，就叫做恶男女了。善有清升获乐之功，恶感堕落苦报之事，是故宜为好事，莫作罪业。所以阎罗王海敕罪人云：「汝等今去，为人家作子，当念孝顺，报父母恩。曼年盛时，当忍恶为善，笃信三尊，守戒奉道，修诸功德，莫复作恶，还来至此。」佛在世时，度化众生，佛自为之，佛灭度后，必籍法化，是以佛说一切法，必为未来世众生。在未来世中，若有善男信女，闻是地藏菩萨的大名，或称圣号，或合掌恭敬，或称扬赞叹，或五体投地作礼，或依恋仰慕；像这种人，兴任何一种礼敬之心，均可超越三十劫的重大罪障。因为地藏菩萨自从母堕，发心救拔，而发无上菩提心以来，经历无数劫，成就无量众生。具诸功德，巍巍无比，欲以口宣，穷劫不尽，是以能令合掌等，皆获殊胜妙益，故能超越三十劫的重大罪业。科注云：「言由闻地藏之名而合掌等，得其善名也。盖大士之名，万行万德庄严。自最初一念救母孝思，便为六道救苦发心根源，已深广无涯际矣。迨今十一大劫已来，若欲分别，穷劫不尽。故合掌等，皆超劫罪。如耆婆揽草，无非药者，普能愈病。一切具足，如如意珠，尽满其愿。合掌，表权实一体，九界是权，佛界是实。今既开显，生佛一体，此身业供养。或赞相好微妙，或叹功德洪深，此口业供养。稽首著地，五轮俱圆，了性空寂，感应道交，乃三业普供。眷恋系慕，心心无间，或想菩萨之威德，或申自己之悲哀；此意业供养也。是人，点上闻名合掌等者，均能超越三十劫之重罪，此非不思议威神慈悲之力歟。」

【普广！若有善男子善女人，或彩画形像，或土、石、胶、漆、金、银、铜、铁、作此菩萨，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

这是供养得福中之第二塑画形像瞻礼获福也。彩画形像，即是以七彩的颜色，绘画佛菩萨的圣相，五色[糸+宣]染，法相庄严，能令见者生敬而获福。土、石、胶、漆、金、银、铜、铁、都是塑造圣像的原料，前四价廉而质不坚，后四虽则坚刚不异，而价格贵贱不同。此八种原料，最贵者金，最坚者铁，最贱而最不牢者为土。若末世中有善男或信女，或彩绘地藏菩萨形像，或以土石胶漆，或用金银铜铁而铸造地藏菩萨的圣像，令到后来的众生，或瞻仰尊容，或礼拜圣像，或瞻仰，或仅礼拜依投。当知这一种人舍是身命，以后一百次往返的生于三十三天，永远不致堕于恶道。等到天福享尽，下生人间，犹为国王，对于瞻礼圣像的功德大利，永远不会亡失。造像功德经云：依诸相好而作佛像，功德广大无量无边，不可称计。弥勒！经云：若有人以众杂彩，而为绩饰，或复镕铸金银铜铁铅锡等物，或有雕刻栴檀香等，或复杂以真珠螺贝锦绣织成，丹土白灰，若泥若木，如是等物，随其力分，而作佛像，乃至极小如一指大，能令见者知是尊容，其人福报，我今当说。弥勒！如是之人，于生死中，虽复流转，终不生贫穷之家。亦不生边地小国下劣种姓孤独之家，乃至以愿力故，不生迷流卑贱不净邪见之家。是人常生转轮圣王有大势力种姓之家，或生净行婆罗，富贵自在无过失家。所生之处，常遇诸佛承事供养。或得为王，能持正法，以法教化，不行非道。或作转轮圣王，七宝成就，千子具足，腾空而行，化四天下，尽其寿命，自在丰乐。或作帝释，夜摩天王，兜率天王，化乐天王，他化自在天王，人天快乐，靡不皆受，如是福报，相续不绝。所生之处，常作丈夫，不受女身。亦复不受黄门二形卑贱之身。形受之身，无诸丑恶。目不盲眇。耳不聋聩，鼻不曲戾。口不喎斜。唇不下垂，亦不皱涩。齿不疏缺，不异不黄。舌不短急。项

无瘤癭。形不伛偻。色不斑驳。臂不短促。足不[病-丙+恋]跛。不甚瘦，不甚肥，亦不太长，亦不太短。如是一切不可喜相，悉皆无有。其身端正，面貌圆满。发紺青色，软泽光净。唇如丹果，目若青莲，舌相广长，齿白齐密。发言巧妙，能令闻者，无不喜悦。臂肘佣长，掌平坦厚，腰髀充实，胸臆广大，手足柔软，如兜罗绵。诸相具足，无所缺减，如那罗延天，有大筋力。」关于造像的功德，不但造像功德经这样说，就是造立形像等经，亦说造佛菩萨像有十四种大功德的利益。如彼经说：「天下人民，能作佛菩萨的形像，能获如下种种利益：1、其后世所生之处，眼目净洁，面貌端政，身体手足，常好柔软；生于天上，亦复净洁，诸天中胜，眼目面貌，甚好无比。2、所生之处，无有诸恶，身体具足，死后得生第七梵天，复胜余天，形貌端正，绝好无比，为诸天所敬。3、后世常生势尊贵家，受其气力，与世绝异，在所生处，不堕贫家。4、后世所生，身形殊妙，紫磨金色，端政无比，常为诸人所共敬爱。5、后世生处，常在富贵之家，财产珍宝，不可称数，常为父母兄弟宗族之所爱重。6、后世若生阎浮提中，常生帝王公侯贤善之家。7、后世得作帝王特尊，胜诸国王。当为诸王之所归仰。8、后世得作遮迦越王，四天下诸王皆臣属之。9、后世得作遮迦越王，飞行天上，复下自恣，在所施为，无所不至。10、后世生于第七梵天，寿一劫余，智慧尊胜无上，无能及者。于梵天寿尽，当复来下，生于孝顺有道法家。11、后所生处，常为父母之所爱重，寿终复得生于天上。12、死后不复堕三恶道，当自守意，常欲求佛。13、后世生处，尊重于经，意欲常持杂好香花，杂好缯彩，灯火光明，诸天下中，名好珍宝，奉上佛塔。后无数劫，会当得佛涅槃之道。人有出意，持妙珍宝，所爱重物，奉上佛者，非余凡人，皆是前世作佛形像者，习菩萨道者。14、作佛形像，其福无量，无穷尽时，不可称数.....其有众生见佛菩萨形像，生恭敬心，叉手自归佛塔舍利者，死后百劫不复入于三途，得生天上，天上寿尽，复生世间势富之家。如是受福，不可称数。会当得佛涅槃之道。」

【若有女人厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像，及土石胶漆铜铁等像，如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝、等物供养。是善女人尽此一报女身，百千万劫，更不生女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故，及功德力，百千万劫，不受女身。】

这是供养得福中第三之一，厌恶女身而供养地藏菩萨图像，皆遂愿获福。为甚么要厌恶女身呢？在世间法来讲，女人的确有很多地方是没有男人方便的，而且在诸经中佛也很详细的叙述女身所以值得厌恶的所以然。因为女身多障多碍的原故，所以法藏等比丘，在因地修行时发愿：成佛时国土无有女人。大智度论法华经等谓女身有五障：一不得作梵天王，清净垢染不同故。二不得作帝释，少欲多欲差殊故。三不得作魔王，刚强懦弱相异故，四不得作转轮圣王，仁慈嫉妒迥绝故。五不得作佛，万德圆备烦恼缠缚各别故。如超日明三昧经云：「有长者女，名曰慧施，与五百女人俱，来诣佛所，稽首佛足，却坐一面，闻说斯超日明定，喜踊无量，前白佛言：我今女身，愿发无上真正道意，欲转女像，疾成正觉，度脱十方。有一比丘名曰上度，谓慧施曰：不可女身得成佛道也。所以者何？女有三事隔五事碍。何谓三？少制父母，出嫁制夫，不得自由，长大难子是谓三。何谓五碍？一曰女人不得作天帝释。所以者何？勇猛少欲乃得为男。杂恶多恣故，为女人不得作天帝释。二曰不得作梵天，所以者何？奉清净行，无有垢秽，修四等心，若四禅乃升梵天。淫恣无节故，为女人不作梵天。三曰不得作魔天，所以者何？十喜具足，尊敬三宝，孝事二亲，谦顺长者，乃得魔天。轻慢不顺，毁失正教故，为女人不得作魔天。四曰不得作转轮圣王，所以者何？行菩萨道，慈愍群萌，奉养三尊，先圣师父，乃得转轮王，主四天下，教化人民普行十善，遵崇道德，为法王教。匿恣有八十四，无有清净行故，为女人不得作圣帝。五曰女人不得作佛，所以者何？行菩萨心愍念一切，大慈大悲，被大乘铠，消五阴，化六衰，广六度，了深慧行，空无相愿，越三脱

门，解无我人，无寿无命，晓了本无，不起法忍。分别一切，如幻如化，如梦如影，芭蕉聚沫，野马电焰，水中之月，五处本无，无三越想，乃得成佛。而著色欲，淖情匿态，身口意异故，为女人不得作佛。」玉耶经云：「女人身中有十恶事：何等为十？一者女人初生堕地，父母不喜。二者养育视无滋味。三者女人心常畏人。四者父母恒忧嫁娶。五者与父母生相离别。六者常畏女婿视其颜色，欢悦则喜，嗔恚则惧。七者怀妊产生甚难。八者小为父母所检录。九者中为夫婿所制。十者年老为儿孙所呵。从生至终，不得自在。是为十事，女人不自觉知。」药师经云：「若有女人，为女百恶之所逼恼，极生厌离，愿舍女身。」因为女身有种种过患，故此厌恶女身。这段文可以分为四节：初从若有女人下，至钱宝物等供养，是叙述因厌女身而兴供养。二从是善女人下，至何况复受，是叙述因厌女身而修供养之善女人，尽此一报女身以后，百千万劫，更不生于有女人的世界。三从除非慈愿力下，至度脱众生，是叙述除了这个善女人，为了度脱众生的缘故，愿不转变女身，此是例外。四从承斯供养下，至不受女身，是结示承此厌女身，而修供养的功德力，以及地藏菩萨威神之力，以后的百千万劫，更不复再受女身。现在逐节向下解释：初若下八字，是兴供之意，为厌恶女身之故。尽心下，叙述供养之法，广则无量，主要有财法二种。虽则诸供养中，法供养最。但是最重要的，仍然要有殷重诚敬之心。心诚则能感应道交。这殷重诚敬之心，是从最深处而启发，最净最端，无染无杂，名叫尽心，亦名深心。画像，是用五彩或七彩在纸上，或布绢之上，而图绘地藏菩萨之圣像。以土胶漆而成的叫做塑像，以木石而刻成的叫做雕像。以金银铜铁而治成的叫做铸像。无论是设画像、塑像、雕像或铸像，而兴供养，日日如是，不退不移，则可谓心心坚固，念念精勤。华香幢幡，是摆供之物，饮食是滋养之物，衣服缯彩是遮羞避寒之物，钱财珍玩是宝物，这些物质，虽然尽是财物，但能舍如许多之物而兴供养，是由深信之心而启发，这深信的心是符合法理的。能够这样广修供养，自然圆成财法二施，等无差别的妙谛。金银宝物，人所爱惜，而能舍诸所爱，无所悭吝，故能获殊胜之果报。次是善女人下，正叙果报之殊胜。是善女人难舍能舍，精诚尽心供养地藏菩萨，又能日日这样的不屈不退，所以能够尽此一期女报之身，以后的百千万劫当中，永远再不生在有女人的世界。所生的世界，既然女人尚且不有，何况复来三界受女人的身呢，这是绝对可以否决的。慈愿力下，即是除了那一种人，以慈悲大愿之力，为欲度化众生的原故，仍然满彼所愿外，余均不复再受女身。如摩耶夫人，以大幻愿智法门，永为千佛之母。是以顺爱法门，度脱众生。婆须密多女，说离际法门，谓一切众生，随类是我，令得一切三昧。这是以逆爱法度化众生。顺逆虽则不同，而永现女身，度化众生，令入佛智则是一也。四承斯下，结示供养地藏菩萨，终究不受女人之身。供养地藏之力，是承他力，及功德力，是承善习熏起现行精进之自力。自他之力互融互熏，故能成就不思议力，于百千万亿劫，永不再受女人之身。

【复次普广！若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间。是人千万劫中，所受生身相貌圆满。是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中，常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

这是供养得福中第三之二，厌恶丑陋疾病之身，而志心瞻礼地藏菩萨，即得获福。这里也是分为四节：初从若有女人下，叙述瞻礼极短暂的时间，即可获得极殊胜的果报。丑陋多疾病者，即是臭秽鄙恶，且多疾病之身。人的相貌妍丽与丑陋，是由于往昔作业的善恶所招感，而与现生所修持的心地无关。心善则可超升，化丑陋而为妍丽，如波斯匿王之女。心恶则遭遇堕落，变妍丽而成丑陋，如优多罗之母。生而贤慧者，如黄帝时之嫫母，与齐国无盐女，皆天下的丑女也，虽丑无妨。生而嫉妒者，如唐朝时之武则天与杨贵妃皆天下之美人也，虽美何益！但形貌端正，色泽殊妙，可以令见者欢喜而生敬，是以轮王具大人之相，化四天下，佛陀现胜妙之好，度无量众。而且美妍者人之所好，丑陋者人之所恶，疾病尤为可憎，故皆厌弃。所以感得丑陋及多病之身者，由于往昔恶

业之所招致。如佛说业报差别经云：「复有十业能令众生得丑陋报：一者好行忿怒。二者好怀嫌恨。三者诳惑于他。四者恼乱众生。五者于父母所，无爱敬心。六者于贤圣所，不生恭敬。七者侵夺贤圣资生田业。八者于佛塔庙，断灭灯明。九者见丑陋者，毁谤轻贱。十者习诸恶行。以是十业，得丑陋业。」「复有十业，能令众生，得多病报：一者好喜打拍一切众生。二者劝他令打。三者赞叹打法。四者见打欢喜。五者恼乱父母，令心忧恼。六者恼乱贤圣。七者见怨病苦，心大欢喜。八者见怨病愈，心生不乐。九者于怨病所，与非治药。十者宿食不消，而复更食。以是十业，得多病报。」若有女人厌丑陋之形及多病之身，只要能在地藏菩萨像前，志心瞻礼一餐饭这样久的时间，便可以获得殊胜的福报。

次从「是人千万劫中」下，正叙转丑陋而为妍丽。是人，即指厌患丑陋多病而发心供养地藏菩萨的人。这个「是人」二字，若接贯上文，是指女人，但愚意以为，不一定指女人才对，因为丑陋之身，无论男女都是厌患的。以极短暂的时间，瞻礼地藏菩萨圣像，即得于以后千万劫中所受之身，远离丑陋多病的恶相，获致圆满端正无病的美容，正显瞻礼之功，不可思议。三从是丑陋女人下，叙述只是厌恶丑陋之容，而不厌患女人之身者，亦得满其所愿。瞻礼之后的万亿生中，或为王女，或作王妃，或生宰辅大姓之家，或为豪贵长者之女，悉皆端正无比。所言生为王女，即是公主。如波斯匿之女胜鬘，阿闍世王之女术达矣等。妃，匹也，合也，对也等义，王妃即国王之妾侍，在嫔御之中，仅次于王后。或者说天子后宫，无论嫡庶通通都称为王妃，如末利夫人与韦提希夫人等。宰辅，乃天子之左右手，或者称为宰相，或者称为宰衡，所以统摄百僚，辅助天子，阿衡国务而平章百姓的治理国政。大姓，即是贵族，如中国专制时代的王族或公侯之家。及印度阶级时代的刹帝利与婆罗门，都称为大姓。言大长者女，如苏曼是须达多女，月上女为维摩诘女等。生为贵族之女，而且端正圆满诸相具足，殆非地藏菩萨威神势力，曷克臻此。

四从「由志心故」下，结示志心瞻礼，定当满如所愿。科注云：「志心二字，义深意重，贯于前后，勿轻看过。夫人之转报，诚非易事。譬耕夫之忽临帝座，如溷者之俄登天府。平地之福，匪伊所思。今所获福，诚由志心。志者，心之所至也。其丑女以瞻礼而感，地藏以慈力而应，均是心也。若各各性计不忘，则能所条然，凡圣岐矣。安能感应道交，转报获福耶？惟瞻礼之际，了能所之皆空，故感应之时，致假中之叵议。则丑妇与地藏，无二无别，功并于志心。故增一阿含云：『若欲礼佛者，当来及过去，当观空无法，是名礼佛义。』勒那三藏（Ratnomati）七种礼，不可不知。」（1、我慢礼。2、求名礼。3、身心礼。4、智净礼。5、遍入法界礼。6、正观修诚礼。7、实相平等礼。）

【复次普广！若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐，及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人。如是等辈，现在世中，及未来世，常得百千鬼神，日夜卫护，不令恶事，辄闻其耳，何况亲受诸横。】

这是供养得福中第四伎乐赞叹供养地藏圣像，即获福报。这段文可以分为二节初从「若有善男子」下，至「一人多人」，是能供养之机。次从「如是等辈」下，是供养所获之福。伎乐，亦即女乐，古之帝王以歌伎或艺伎，高歌一曲，婆娑起舞，而取乐于后妃臣佐者。引长其音而高声唱诵，音韵合节，叫做歌咏。诗序云：「情动于中，而形于言，言之不足，故嗟叹之，嗟叹之不足，故歌咏之。」赞即印度之梵呗，以短偈简文，而直陈佛菩萨之圣德，故言赞叹。今既实信菩萨之威德，而能杂陈八音之伎乐，歌咏之赞颂，及奉献香华等物供养，不特自信自为，而且劝化他人，或一或多，随缘转化无量百千众，悉令信心诚意供养地藏菩萨，所获福报，自当殊胜。

「如是等辈」下，即是说这些善男信女能够对地藏菩萨圣像之前，作种种的伎乐与作种种的歌咏赞颂，以及香华等物供养。不但自己作了便罢，而且还劝无量百千人都是这样做。这些人因为供养地藏菩萨的功德，现在以及未来世中，常常得很多鬼神日夜的卫护，因此不但不会身遭诸难，就是恶事的声音亦不会听闻。科注云：「然作乐供像，何以得鬼神卫护耶？准礼记曰：『礼乐之行乎阴阳，通乎鬼神。』汉书云：『夫乐者，圣人所以感天地，通鬼神。』况乾闥，紧那，皆天帝乐神。今既伎乐歌咏于地藏，宁不感帝释遣干紧令人卫护耶。然『恶事不闻耳』者，又何从致乎？曰：不闻礼云：『夫乐，清明象天，广大象地，终始象四时，周旋象风雨。』今既作乐供像，自感天地清明气象，四时和焉，风雨时焉，安有恶事辄闻于耳。故曰乐者乐也，君子乐得其道，小人乐得其欲。况今获福，实从信心得来，何况亲身受诸横哉？若准法华，伎乐颂德，开人天业，自应早成佛道矣。」法华经云：「若使人作乐击鼓吹角贝。萧笛琴箜篌。琵琶饶铜钹。如是众妙音。尽持以供养。皆已成佛道。」

上明供养获福竟。下明讥毁遭报。

【复次普广！未来世中，若有恶人，及恶神恶鬼。见有善男子善女人，归敬供养，赞叹瞻礼，地藏菩萨形像。或妄生讥毁，谤无功德，及利益事。或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

此下明讥毁遭报。这里初举讥毁之类及其相状。初「未来世中」下，明其类。「见有善男子」下，明其相。世间不好的人，时时想毒计破坏人危害人，是名恶人；即世俗所谓害群之马。主张人作一切丧失天良，埋没理智的事，永远堕在恶趣，不得超升的就是恶神。贪他血食，人祀之则祸淫，人离之则加恶，搞风搞雨，作祸作祟，恒常弄到人不得安宁的，就是恶鬼。这些恶人恶神恶鬼，见到善男信女归敬礼拜，歌咏赞叹，香华供养地藏菩萨圣像，而妄生讥诮的诋毁，谤谓无有功德，及利益果报的事。当其兴谤的时候，或露齿而奸诈轻笑，或面是而背非。非但一己作恶，亦且劝诱他人，或一或多，乃至最微的起一念讥毁之心，而称快一时之口，当知是人应堕恶道，受无量苦。科注云：「佛言：清浊异流，明愚异趣。忠佞相仇，邪常嫉正。故著欲之人，不好我无欲之行，于是恶类，遂生嫉心。所以嫉之者，恶人，恐以彼善，形我之恶也。恶神，恐其出界，矢我之眷属也。恶鬼，恐其斋戒，失我之血肉也。怀私虽异，为恶是同。曾子曰：『人之好善，福虽未至，去祸远矣。人之为恶，凶虽未至，去福远矣。』辩魔书云：『见善养育，如雨露之被草木。遇恶剿绝，若鹰鹯之逐鸟雀。』人何不努力修善，而甘为恶人，恶神，恶鬼哉。讥者，嘲诮之言；毁者，谤坏之事。讥生忌嫉之心，毁起忿恨之念。故知心为起恶之源，口为召祸之本。徒谤圣贤，枉压良善。从虚妄以构词，自无端而肆毒。初乃轻言讥激，后遂重语讟诬。自作阐提，拨无因果。宣言此辈，徒窃善名，归供赞礼，实无功德，唐丧资财，何有利益！那知泥木灵像，远有所表。敬诚殷礼，获福无边；轻心毁谤，招罪弥劫。愚痴无知，阻退善根。……乃至一念，言少讥毁恶。那知众罪，皆从此起。譬夫决江之流，滥觞于瓮口，参天大树，发叶乎毫芒。唇口是弓，心虑是弦，音声如箭，一念如机，长夜空发，徒染身口。顾斯后报，可不慎哉！」

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱，受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业，来结其心，不久之间，复堕恶道。】

这是显示讥毁之报堕落之途，报毕为人，贫穷下贱，诸根不具。业惑缠心未得消泯，纵得为

人，不久之间，亦复随业受报，堕生恶道。梵语[风+(拔-手)]陀劫簸 (B h a d r a k a l p a) [风+(拔-手)]陀，翻为贤，劫簸，简称为劫。梵华并称，叫做贤劫。过去的住劫，名叫庄严劫；未来的住劫，名叫星宿劫；现在的住劫，名贤劫。所以称现在的住劫为贤劫者，因为现在的住劫二十增减中，有千佛出世，所以称为贤劫。大慈经云：「阿难！何故名为贤劫？阿难！此三千大千世界，劫欲成时，尽为一水。时净居天，以天眼观此世界，唯一大水，见有千枝诸妙莲华。一一莲华，各有千叶，金色金光大明普照，香气芬熏，甚可爱乐。彼净居天，因见此已，心生欢喜，踊跃无量，而赞叹言：奇哉奇哉；希有希有。如此劫中当有千佛出兴于世，以是因缘，遂名此劫，号之为贤。」悲华经云：「此佛世界，当名娑婆。何因缘故，名曰娑婆？是诸众生，忍受三毒，及诸烦恼，是故彼界，名曰忍土。时有大劫，名曰善贤。何因缘故，劫名善贤？是大劫中，多有贪欲嗔恚愚痴憍慢众生，有千世尊成就大悲，出现于世。」行宗记亦云：「此界成后，有千佛出世，既多贤圣，故名贤劫。」贤劫总共有八十小劫，一增一减为一小劫，即成住坏空各有二十个增减。在住劫二十个增减的前八增减当中，千佛逐渐出世。于第九减劫时，贤劫千佛，第一拘留孙佛 (K r a k u c c h a n d a) 出世，次为拘那含牟尼佛 (K a n a k a m u n i) ，第三为迦叶佛 (K a s y a p a) ，第四为释迦牟尼佛 (S a k y a m u n i) 。自此至第十的减劫有弥勒佛出世，乃至最后，于第二增减之增劫，有楼至佛出世，合计总共一千佛。每一佛的出世，是相隔相当年代的，如释迦牟尼佛涅槃之后，要隔五十六亿七千万年（即兜率陀天四千万岁），贤劫千佛中的第五尊弥勒 (M a i t r e y a) 佛才出世。每一尊佛的出世，距离既然须要这样长久，那末，千佛一一出世而入灭，其中所经的时间，更加长远到无法可以计算得清楚了。现在说贤劫千佛灭度之后，而讥毁的报，尚无间地狱受极重的罪苦，则知讥毁的果报受苦极其长远了。过是劫已，是指经过讥毁应受地狱苦患之劫以后。或者说作讥毁之罪报，堕在地狱超过贤劫这样久的时间之后。地狱罪毕，转生饿鬼之中，经过千劫的时期，常受饥火交然的痛苦。饿鬼罪毕，复生畜生趣中，又复经千劫之久，时遭鞭撻刀剑杀身之殃。畜生罪毕，方始获得人身。纵得为人，亦复贫穷下贱，诸根不具，恶疾缠身。其中诸人，大多数复被恶业，缠缚其心，而造诸恶，所以不久之间，复随业受报的堕落恶趣。梵语薛荔多 (P r e t a) ，旧译饿鬼，新译为鬼。常饥虚渴热，时恐法多畏，所以叫做饿鬼。此道遍在诸趣，以谄诳的心意，作下品五逆十恶，感生鬼道。由其所造的业不同，所以果报亦有胜劣。胜则为山林冢庙之神，及药叉罗刹等有威德者。劣则居处不净，不得饮食，常受刀杖之苦。婆沙论云：「有说由造作增长增上悭贪身口意恶行，往生彼故，感饥渴业，绝百千岁不闻水名。岂能得见？况复得触！或有腹大如山，咽如针孔。虽遇饮食而不能受。有说被驱役故名鬼，恒为诸天处处驱役，常驰走故。有怖望故名鬼，谓五趣中，从他有情，怖望多者，无过此故。由此因缘，故名鬼趣。」梵语底栗车 (T i r y a g y o n i) ，译为畜生，为人所畜养而得生存故。或译为傍住，为傍行的生类故。畜生道亦遍在诸趣。是由于愚痴贪欲，作中品的五逆十恶而感生此道之身。婆沙论云：「生谓众生，畜谓畜养，谓彼横生，禀性愚痴，不能自立，为他畜养，故名畜生。」新婆沙论云：「云阿傍生趣？答：其形傍故行亦傍，是名傍生。有说彼诸有情，由造作增上愚痴身口意恶行，往生闇钝，故名傍生。谓此遍于五趣皆有。」立世阿毗昙亦云：「由因谄曲业故，于中受生。复说此道众生多覆身行，故名底栗车。」讥毁之罪报，生为人亦复贫穷下贱者，如发觉净心经云：「毁訾诽谤，常生边地贫贱之处，下种姓家，少利养少名闻。不为他人恭敬供养，亦不尊重。人所不喜，众所厌恶。」科注云：「由昔断灭法财，今感贫穷之报。困曩毁敬尊容，此招下贱之身。复兼诸根残阙，以致九结缠心，从冥入冥，随苦至苦。大乘论坚意菩萨云：『诽谤大乘法，决定堕恶道。焚烧甚苦痛，业报罪信尔。若从地狱出，复受余恶报。诸根常缺陋，永不闻法音。设使得闻者，复生于谤法。以谤法因缘，还堕于地狱。』」

【是故普广！讥毁他人供养，尚获此报，何况别生恶见毁灭！】

这是结示讥毁之报。是故二字是承上接下之辞。即是说普广！像这些人讥毁人家供养，尚且获得地狱饿鬼畜生等恶报，千万亿劫，难得出离，而况于佛法所生毁灭之心，则其罪更甚于此千万亿倍了。故科注云：「善人供养，恶辈讥毁，尚获弥劫之殃。况别生恶见，如弥犁车，毁灭佛法，其罪有甚于此矣。宝雨经云：『若诽谤者，是名愚人，堕于恶处，受诸苦恼，又为一切世间天人阿素洛等，之所轻贱。』故知诽谤之罪，实居众罪之先。」

【复次普广！若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼，乃及家亲，或游险道，或多魘寐，共鬼神游。日月岁深，转复尪瘵，眠中叫唤，惨凄不乐者。】

此下别示久病得益，这是初示久病恶相。梵语弭也地 (Miyadhi)，译作病。止观云：「病起有六缘：一四大不顺故。二饮食不节故。三坐禅不调故。四鬼神便顺故。五魔神所为故。六业感所起故。」所以智论云：「病有二种：先世行业报故，得种种病；今世冷热风发故，亦得种种病。」佛说医经云：「人身本有四病，一地二水三火四风。风增气起，火增热起，水增寒起，土增力盛。本从是四病，起四百四病。……人得病有十因缘：一久坐不卧。二食无节。三忧愁。四疲极。五淫泆。六嗔恚。七忍大便。八忍小便。九制上风。十制下风。」智论亦云：「四百四病者，四大为身，常相侵害。一一大中，百一病起：冷病有二百二，水风起故。热病有二百二，地火起故。」四大不调，寒热相侵，加以宿业之所感，以致忽婴病患，连年累月，困处床第之间，展转呻吟，不能起立。于是求生固然不能，求死亦复难得。因病久困逼恼身心，以致思想紊乱，神志颠倒，所以或者夜梦恶鬼，或者会见亲旧，或者梦游险道，或者有很多魘魅鬼怪，令其久寐不醒，或者神魂与鬼神同游。科注云：「唯识论明四梦。一无明习气，二善恶先征，三四大偏增，四巡游旧识。今梦恶鬼，恶相先征也。及见家亲，巡游旧识也。游险道，则四大遍增也。共鬼神游，乃无明习气也。」卧病既久，不但身质孱弱，而所受的痛苦也必深，是以梦寐怀忧，五中楚痛，以凄惨的声音呻吟。科注云：「眠中叫唤等者，以身为苦器，阴是坏瓶四大浮虚，互相乖反。禀形人世，逢秽浊之时，受质伪身，居怖畏之境。幽冥无量鬼神，以及家亲眷属，依房依庙，附岳附丘，凡有含灵，并皆只响。致使神爽冥昧，识虑昏茫。至于寤寐多有恐怖，所以眠内不安，晨昏叫苦，心中煎迫，动静凄惨，皆病中之苦相也。」

【此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈，男女俗眼，不辨是事。】

这是解释所以久卧床第困苦呻吟久病的恶相，是由往昔所造的业道所招对耳。这一段文的意思，即是说上面所举得久病恶相的人，都是业道的相对，或轻或重，并未一定，故未判生死。如果说应死，确难即时舍寿。倘说未应即死，可是仍然叫苦连天的不得即时痊愈。像这些因果业感招报的病苦，所谓魂系阴司，灾生阳世，世间的人，以俗陋的肉眼，是无法辨别这些业对之事的。虽然不能辨别业对之事，但可以从现生作者的事，知道来生必当受之报，等于今生所受的，就可以知道前生曾经作过的事了。所谓种瓜得瓜，种豆得豆的因果律，是丝毫莫爽的。如佛告阿闍世王云：「一切诸法，皆为缘对。世人所为作，各自见其行，行善得善报，行恶得恶报，是故大王，当舍恶从善。」

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍。】

此下明修福即得脱罪。修福之法甚多，但最简捷者，莫如只在佛菩萨像前高声转读地藏经一

遍。所费既少，功勋弥著。正显地藏菩萨威神之力不可思议。所以只在佛菩萨像前转读地藏经一遍，即能令病解除苦患。科注云：「夫人节宜不谨，感于寒热等症，世医药饵，可能疗治。今是恶业报病，须藉法力方祛。盖诸佛心者，慈悲为体，能作医王，善疗众生身心之病。经是法药，菩萨是瞻病之人，故须对像读经。然只转一遍者，金丹一粒，点铁成金。至理一言，革凡成圣，何俟多转乎！」

【或取病人可爱之物。或衣服、宝贝、庄园、舍宅、对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人，对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或燃油灯，或施常住。】

这是为病者舍诸可爱之物。人之所以得病，虽有种种原因，但可以以二种而概括之：一者业病，二者寒热之病。寒热之病，是受季节气候之所影响，可用药物而治疗之。业病是往昔所作的业而感招，非药力所能根治，必须要对佛菩萨像前作福忏悔，始克痊愈。可爱之物，即是病人平昔最喜爱的东西，其中如丽都的衣服，金玉珠宝，园林别墅，华堂舍宅等，随取一种以作供养而作福忏悔，均可感得胜益。所以取病人喜爱之物于病人前，高声唱言者，是欲令彼病人知代施功德，忆持在心永不忘失也。将病人的财物而作福，亦有种种差别：或者将这些财物，市种种花香饮食而供养经像。或者将这些钱，来造立佛菩萨的形像。或者将这些钱，来建筑寺庙。或者将这些钱，来买油点灯供佛菩萨。或者将这些钱，来布施寺庙供养十方常住众僧。总之上面所说的各种，任行一种，均可获得胜报。涅槃经云：「若于佛法僧供养一香灯，乃至献一华，则生不动国。善守佛法僧物，涂扫佛僧地，造像塔，如母指，常生欢喜心，亦生不动国。」僧祇律云：「真金百千担，持用行布施，不如一泥团，敬心治佛塔。」施灯功德经云：「佛告舍利弗：或有人于佛塔庙诸形像前而设供养，故奉施灯明，乃至以小灯炬，或苏油涂然，持以奉施，其明唯照一道阶。舍利弗！如是福德，非是一切声闻缘觉所能可知，唯佛如来乃能知也。」据此，则知上面所举各种，均有胜益。

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散，至气尽者，乃至一日，二日，三日，四日至七日已来。但高声白，高声读经。是人命终之后，宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。】

这里叙述病人纵然不痊愈，但由舍著所爱而兴供养，及亲友高声转读地藏尊经的功德，命终之后，宿殃重罪，都得解脱，所生之处，常知宿命。所以病人舍物必须三白者，目的是欲病者闻知，心生欢喜，深知自己有如是功德可以依凭。假令，是虚设之辞，即是说这些病人藉此布施之福荫，当然会病患消除，还我健康之身。假使大限难逃，世缘永绝，当其识神分散，乃至气绝的时候，亦应七日之中，高声唱施，并高声读诵地藏尊经，这人命终之后，必定能解脱无间重罪，而获超升。诸识即指八个识。分散，是八个识从人体向外消散。诸识分散，则神魂亦离开色体。风去则萧索寂然，火走则形骸清冷，如是则谓之气绝命终。宗镜录云：「问：诸根坏日，识迁离时，舍此故身，别受余质，去来之识，相状云何？答：显识经佛告贤护云：识之运转，迁灭往来，犹如风大，无色无形，不可显现。而能发动万物，示众形状。」常知宿命，即是知道前一生或三四五生所作，所为的事，因知前生的事，自然明白罪福，深知因果，而这种人出离生死，也比较容易。这些的常知宿命，并不一定指宿命通，因为宿命通是修行圣者所得的通力。这常知宿命，虽则不一定是指宿命通，但与宿命通也极其相近，或者也可以叫做宿命通。如菩萨处胎经云：「或有人除去识垢，内外无瑕，得意圣通自识宿命。一生二生，乃至无数阿僧祇劫，所从来处。父母眷属，国土清净，悉能识知。或有人修十神通，解知法性，强记不忘，便能得知他人心念，一生二生，乃至无数阿僧祇劫，所从来处，父母眷属，国土清净，名姓种族，皆悉知之。」

【何况善男子善女人，自书此经，或教人书。或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画。所受果报，必获大利。】

这是用比拟的方法，来显示利益宏大。即是病者自不能动，由他人将布施之物，高声唱白，并代读地藏经，都可以得到永远解脱无间重罪，所生之处，常知宿命。何况自书此经，或教人书，自塑画菩萨形像，或教人塑画，这些功德利益，更加无可限量。大乘庄严论云：「诸菩萨于大乘法，有十种正行：一书写，二供养，三流传，四听受，五转读，六教他，七习诵，八解说，九思择，十修习。此十正行，能生无量功德。」涅槃亦云：「于恶世中，书写经卷，亦劝他人，令得书写，自能听受，亦劝他人，令解听受，如说修行。具足能解，尽其义味。」塑画佛菩萨形像，即是以木泥石等物，雕塑佛菩萨的圣像。或用绢布纸等物，图绘佛菩萨的尊容，自作或教他，都有殊胜利益。如造立形像福报经云：「作佛形像，其福无量，无穷尽时，不可称数。如是四天下，江河海水，尚可升量，作佛形像，其福甚多，多四天下，江河海水，过出十倍。后世所生，常护佛道。作佛形像，譬如天雨，人有好舍，无所忧畏。作佛形像，死后不复，入于地狱，畜生饿鬼，诸恶道中。其有众生，见佛形像，生恭敬心，叉手自归佛塔舍利者，死后百劫，不复入于地狱畜生饿鬼道中。死即生天，天上寿尽，复生世间，势富之家。如是受福，不可称数，会当得佛，涅槃之道。佛告优填王，人作善者，作佛形像，其福祐功德如是，终不唐丧。」大乘造像功德经亦云：「若有净信之心，造佛形像，一切业障，莫不除灭，所获功德，无量无边，乃至当成阿耨多罗三藐三菩提。永拔众生一切苦恼。」

【是故普广！若见有人，读诵是经，乃至一念，赞叹是经，或恭敬者。汝须百千方便，劝是等人，勤心莫退。能得未来现在，千万亿不可思议功德。】

这是劝令勤心修持莫退，自然能得殊胜功德。是故是承上接下之辞，承上所言功德，因此若有人，受持读诵是地藏经，乃至一念赞叹或恭敬者，都可以感得多生无量福德利益。故此佛令普广，要广设百千方便，劝励这些对地藏经读诵赞叹恭敬的人，努力精进修持，莫生退屈之心，必定可以获得千万亿，不可思议功德福利。坚意经云：「佛告阿难：其有好心善意之人，闻佛明法，一心而听，能一日可，不能一日。半日可，不能半日。一时可，不能一时。半时可，不能半时。须臾可，其福不可量，不可譬也。」对于佛法经典，暂时听受，尚且获福无量，而况受持读诵，恭敬赞叹。故菩萨藏经云：「是善男子善女人等，受持是经，读诵解义，乃至为他广分别说，当知是人，复获如是十种功德，称赞利益。何等为十？一者常乐远离诸不善友。二者常乐亲近，诸善知识。三者能缓诸魔所有系缚。四者摧殄诸魔所有军阵。五者善能诃厌一切烦恼。六者于一切行心常捐舍。七者违背一切向恶趣道。八者归向一切趣涅槃道。九者善说一切越度生死清净之施。十者巧能随学一切菩萨所行轨则，又能奉行诸佛教敕。如是名为十种功德称赞利益。」

【复次普广！若未来世，诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神，乃至诸形、或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖。】

这是梦寐见诸鬼形之辈。善见律云：「梦有四种：一四大不和梦，二先见梦，三天人梦，四想梦。云何四大不和梦？答：眠时梦见山崩，或飞腾虚空，或见虎狼狮子贼逐，此是四大不和梦。云何先见梦？答：或昼日见，或白或黑，或男或女，夜克梦见，是名先见梦。云何天人梦？答：若善知识天人为现善梦，令人得善。若恶知识者，为现恶梦。云何想？答此人前身，或有福德，或有罪障。若福德者现善梦，罪者现恶梦。」这段文所叙梦寐见鬼，即是善见律中的四大不和梦与先见

梦。见诸鬼神下，是梦见的状况。诸鬼神，是多生的亲戚朋友，托梦示现。诸形，是梦见的鬼男女老少，面貌不一。悲啼等，是亲朋之鬼乞怜之状。或者悲泣，或者啼哭，或者忧愁，或者叹气，或者恐慌，或者怖畏，种种不一之状。

【此皆是一生十生，百生千生，过去父母，男女弟妹，夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望，福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

这是叙明前段梦寐见鬼的所以然。前段只叙梦寐时见诸鬼形，悲啼等状，哀求济拔，未明言是何等鬼，及此鬼与得梦者有何关系，故此段叙明这些鬼，通通都是一生，或多生的父母亲族等。这些众生因为堕在恶趣，未得出离，又无地方希望其他的福力来救拔，是以只得转告多生以前，曾经作过骨肉的亲眷，使作善巧拔济之方，俾令得蒙超脱恶道的苦趣。科注云：「在于恶趣等，或沉地府，或堕鬼伦，经劫长远，出离寡助。既失望福救之处，乃远告多生之亲。此鬼无聊之极思，有求之苦境也。故知，为过去父母等作福，如饷远人。然正法念经云：『若为亡人修福行布施，生鬼道者，鬼容得福。以鬼知悔，前生慳贪，故为施时，彼则欢喜。若生余道，多无得力。』今此辈求作方便，愿离恶道，恐是恶鬼之类耶。」故优婆塞戒经云：「或有说言：子修善法，父不作善，因子修善，令父不堕三恶道者，是义不然。何以故？身口意业，各别异故。若父丧已，堕饿鬼中，子为追福，当知即得，若生天中，都不思念人中之物。何以故？天上成就胜妙宝故。若入地狱，受诸苦恼，不暇思念，是故不得。畜生中生，亦复如是。若谓饿鬼何缘独得？以其本有爱贪慳吝，故堕饿鬼。既为饿鬼，常悔本过，思念欲得，是故得之。若所为者，生余道中，其余眷属，堕恶鬼者，皆悉得之。是故智者，应为饿鬼，劝作福德。」婆沙论亦云：「为饿鬼作福，鬼得饮食，亦增益身，臭者得香，恶色得好色。」又经云：「如诸鬼等，所食不同，或脓或粪，得是施已，一切变成上妙色味。若鬼异处受生，亲为施者，彼鬼业力，遥知生喜。若还在家，受苦报者，亲为施者，鬼自亲见生喜。」

【普广！汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读，其数三遍，或七遍。】

这是敕令彼眷属为久逝先亡亲族读经。佛令普广菩萨以大神力，敕令这些眷属，普为多生多劫以前的亲眷，恭对佛菩萨圣像之前，志心读诵地藏尊经，或自读，或请人为读，最少的数目要三遍乃至七遍，多则多多益善。科注云：「何故令普广以神力遣眷属读经耶？以世间愚人识恩分者少。生前六亲，尚有不顾，况隔数世之亲乎？即有念及者，既未识面，纵形梦寐，想不及此。故敕普广以神力冥资，速令忆念。使恭对佛菩萨像前，或自读经，或请人读。」

【如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱，乃至梦寐之中，永不复见。】

这是结显存亡得益。现前眷属，能够为过去世堕落恶道受苦的眷属，恭对佛菩萨圣像之前，诚心诚意转读地藏尊经，自读或请人读，均能感应道交，获得殊胜利益。毕是遍数，三遍或七遍或多遍，总之在规定的遍数，最少三遍或七遍，乃至百千万遍。所谓当得解脱，是视这些恶道受苦的众生，过去世的善根而定，或者脱离恶道，生在人间，或者感生天上，或者进趣三乘圣道。前者较为可靠，后者则非善根深厚，以及目前感佛大德脱离苦趣而发勇猛的大心不可。以往宗亲既蒙超脱，故现前眷属，梦寐安宁，不复再见种种恐怖的梦境了。

【复次普广！若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。】

自此以下，是下贱求悔得益。这是初标能悔的人。分别善恶报应经云：「复云何业获种族卑贱？有十种业。云何十种？一贪爱名利不修施行。二嫉妒他荣。三轻毁父母。四不遵师法。五讥谤贤善。六亲近恶友。七劝他作恶。八破坏他善。九货易经像。十不信三宝。如是十种获报卑贱。」辩意长者子经亦云：「又有五事，常生卑贱，为人奴婢。何谓为五？一者憍慢不敬二亲。二者刚强无恭敬心。三者放逸不礼三尊。四者盗窃以为生业。五者负债逃避不偿。是为五事，常生卑贱奴婢之中。」由于贫穷而受役于人，男则为奴，女则为婢。既为奴婢，闻主呼而来，仰其鼻息，听主遣而去，承其声光。如是则事事听他招呼，这样身不由己，自由丧失殆尽。事事受制于他，形同束缚，则知由宿业之所招感，故须忏悔，方得灭除。宿业，即是宿世多生以来，所作能招苦乐的善恶业。故佛告波斯匿王言：「凡人处世，尊卑贵贱，贫富苦乐，皆由宿行，而致斯果。」这里所指的宿业，是指恶业而言。所言忏悔者，忏是印度语忏摩（K s a m a y a t i）之略，将先世所作的罪恶陈露出来，名叫忏。悔是中国的言语，是改往修来的意思。法苑珠林云：「忏悔正解，状若明灯，明灯一照，昏闇皆除。不以闇来无始能推灯也。明闇解惑尔来无始，迷因谬果，具造诸非，事等如闇。今欲悔除，依佛性力，发正见火，事等明灯。灯起闇除，解生惑丧。义无不灭也。亦如霜雪，待日而除。亦如病疾，待良药除。亦如迷方，待寤而正。亦如恶类众薪，悔如豆火，须臾殄灭。」故业报差别经云：「若人造重罪，作已深自责，忏悔更不造，能拔根本罪。」心地观经亦云：「若覆罪者，罪即增长。发露忏悔，罪即消灭。」

【志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。】

这是说忏的法子。志心瞻礼地藏菩萨圣像，则万念俱寂，一心专注，这样的忏悔，故可以感应道交。如普贤观经云：「忏悔六根本意，由业障故，不净六根，且造十恶，处处贪著，遍六情根。此六根业，枝条华叶，悉满三界，一切生处，增长无明。今欲忏悔，广请诸佛菩萨，读诵大乘，志心彻到，发愿求破坏身心一切恶业。念念之中，得见普贤十方诸佛。故说偈云：若欲忏悔者，端坐念实相，众罪如霜露，慧日能消除。」一七日，是一周克期取证的规定时间，故古人往往用功取证，以七日为期，一七不得道，再来一七，务以证道而后已。如扬州高旻寺的开山祖师天慧彻祖，在雍正皇帝大内禅席座下，四个七而大彻大悟。这里所说以一七，称念地藏圣号，期以七日之内，满万德洪名万遍，表集万善之功德，而销万恶的罪业。而且七日之中，称念洪名，念念成片，自然一心不乱，万念澄清，故能消除一切业障。如弥陀经云：「若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱，即得往生，阿弥陀佛极乐国土。」况地藏弘愿，与弥陀无异，称洪名而求感应，一日不应，则念至七日，必遂所愿。故地藏十轮经云：「一日称地藏，功德大名闻，胜俱胝劫中，称余智者德。能解诸众生，一切烦恼缚。至健行定等，诸定之彼岸。」

【如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵，更不经历，三恶道苦。】

这是结示转报胜益。藉地藏菩萨大誓大愿大威神力，故这些下贱等人，称念菩萨洪名七日，满足万遍，尽此报身，以后百千生中，常生尊贵之家，不复再堕三恶道，受诸苦恼。分别善恶报应经云：「复云何业得豪族富贵？有十种业，何等为十？一离嫉妒，庆他名利。二尊重父母。三信崇师法。四发菩提心。五施佛伞盖。六修严塔寺。七忏悔恶业。八广修施行。九劝修十善。十崇信三宝。如是十种获报豪贵。」辩意长者子经亦云：「又有五事得为尊贵，众人所敬。何谓为五？一者布施周惠普广。二者礼敬佛法僧三宝及诸长老。三者忍辱无有嗔恚。四者柔和谦下。五者博闻讽诵经戒。是为五事得为尊贵，众人所敬。」

【复次普广！若未来世中，阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士、一切人等，及异姓种族，有新产者，或男或女。】

此下叙述新产获福，这是举有种种种姓。一四天下，这里所以独举南阎浮提者，因为北俱卢洲的人，产于树下，而且亦无恶露及苦恼等。东胜神州与西牛贺洲，欲事既少，生产当然较稀。唯南瞻部洲的人，多欲多产，故苦事亦特多，是以独举南洲。生产时所受的痛苦，是无分贵贱的，故人的种族虽然有刹利，婆罗门等贵族，与毗舍首陀等贱种的区别，而新产者或男或女，所受的苦恼，是平等无异的，故说阎浮提内一切人等。

【七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。】

此示诵经持名的利益。七日之中，即是为此新产者，或男或女，在初产七日之内，读诵地藏尊经，并更为称念菩萨圣号，则善神卫护，恶鬼绝迹，所有一切宿殃，尽得消除，自然福增寿延。护诸童子陀罗尼经云：「尔时如来初成正觉，有一大梵天王，来诣佛所，敬礼佛足，而作是言……有夜叉罗刹，常喜啖人胎，能令人无子。无子以伤胎，及生时夺命。皆是诸恶鬼，为其作烧害。我今说彼名，愿佛听我说：第一名弥酬迦，乃至第十五名蓝婆。此十五鬼，常游行世间，为婴孩小儿，而作恐怖。……尔时世尊，即说咒曰：多啞他，菩陀菩陀，菩陀[少/兔]摩帝，菩提菩提，摩隶，式叉夜，婆舍利，婆多祢，婆罗陀，头隶，头隶，婆腊多头隶，舍摩腻，收隶，婆呵腻，陀婆腻，稣婆呵，腻婆罗腻，稣婆呵。此十五鬼神，常食血肉，以此陀罗尼咒力故，悉皆远离，不生恶心。令诸童子离于恐怖，安隐无患，处胎初生，无诸患难。诵此咒者，或于城邑聚落，随其住处，亦能令彼婴孩小儿，长得安隐，终保年寿。」诵经持名，亦复能获如是广大利益，能令婴孩安隐无怖，是故劝令新产七日之中，为读诵此不思议经典，及持菩萨的万德洪名。

【是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐，及与寿命。】

这是消除宿殃，增延福寿。这段文可分作二节：初转宿报，次从若是下，增现福。由于读诵地藏尊经，及称念地藏圣号功德力故，所以新生男女，纵有宿业的殃报，尽得解脱。而且由于诵经持名的原故，胎儿在母胎中，母子安然，出生顺利，毫无险恶痛苦。既生之后，又不为一切恶鬼之所烧害，故得寿命增长，绝无中夭之虞。如护诸童子陀罗尼经云：「尔时大梵天王，复白佛言：世尊！若有女人，不生男女，或在胎中，失坏堕落，或生已夺命。此诸女人等，欲求子息，保命长寿者，常当系念，修诸善法，于月八日十五日，受持八戒，清净洗浴，著新净衣，礼十方佛，至于中夜。诵我所说陀罗尼咒者，令此女人，即得如愿。所生童子，安隐无患，尽其形寿，终不中夭。」若是下是第二节文义，即是说倘若胎儿宿修善行，宿具福业，产生之后，家人又为诵经称名，所以应安乐的，转增安乐，应福寿的，转增福寿。如修行道地经云：「行不纯一，或善或恶，当至人道。……三十八七日，在母腹中，随其本行，自然风起。宿行善者，便有香风，可其身意，柔软无瑕，正其骨节，令其端正，莫不爱敬也。本行恶者，则起臭风，令身不安，不可心意，吹其骨节，令倭邪曲，使不端正。……是为三十八七日，九月不满四日，其儿身体骨节则成为人。……其小儿在母腹中，……于九月此余四日，宿有善行，初日后日发心念言：吾在园观，亦在天上。其行恶者，谓在泥犁世间之狱，至三日中即愁不乐。到四日时母腹风起，或上，或下，转其儿身，而令倒悬头向产门。其有德者，时心念言：我投浴池水中游戏，如堕高床，华香之处也。其无福者，自发念言：吾从山堕，投于树岸沟坑溷中，或如地狱罗网棘上，旷野石涧，剑戟之中，愁忧不乐。善恶

之报，不同若此。」

【复次普广！若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日、乃至三十日、是诸日等。诸罪结集，定其轻重。】

自此以下，是斋诵获福。斋有三种：1、放牛斋，2、尼捷斋，3、圣八支斋。世间上持斋的众生，亦有种种的不同，有些每个月持六日斋，有些一个月持十日斋，有些一年之中，持三个月的长斋。这里所举的一日乃至三十日，是十斋日，是诸日等，是按三月长斋及六斋日。为什么要这十日来做规定的斋日呢？根据地藏菩萨十斋日经云：「一日童子下，念定光如来，不堕刀枪地狱，持斋除罪四十劫。八日太子下，念药师琉璃光佛，不堕粪屎地狱，持斋除罪三十劫。十四日察命下，念贤劫千佛，不堕镬汤地狱，持斋除罪一千劫。十五日五道大将军下，念阿弥陀佛，不堕寒冰地狱，持斋除罪二百劫。十八日阎罗王下，念观世音菩萨，不堕剑树地狱，持斋除罪九十劫。二十三日天大将军下，念卢舍那佛，不堕饿鬼地狱，持斋除罪一千劫。二十四日太山府君下，念地藏菩萨，不堕斩斫地狱，持斋除罪一千劫。二十八日，帝释下，念阿弥陀佛，不堕铁锯地狱，持斋除罪九十劫。二十九日四天王下，念药王药上菩萨，不堕碓磨地狱，持斋除罪七千劫。三十日梵天王下，念释迦牟尼佛，不堕灰河地狱，持斋除罪八千劫。」以及文殊菩萨所说吉凶时日善恶宿曜经所载：

「一日是建名日，宜为善业学伎艺；苦节修行布施等事，及作爱敬增益长久之事，并吉。八日与二十三日是力战日。十八日是威力日。二十四日是凶猛日。二十八日是最胜日。十四日与二十九日，是勇猛日。十五日与三十日，是吉相日，宜祭先亡，及布施供养父母尊者诸天，持斋戒施食，及诸祭祀，吉。」因每月在这十日之中，有诸善恶神等，巡视人间，是故特取此十日，而为斋日。故冥退录云：「今人以一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三日、二十四日、二十八日、二十九日、三十日、不食肉，谓之十斋，释氏之教也。按唐武德二年正月二十四日诏：自今已后，每年正月九日，及每月十斋日，并不得行刑，所在公私，宜断屠钓，永为常式。乾隆元年四月二十二日敕：每月十斋日，不得采捕屠宰。其来尚矣。」每年持三个月长斋的，在正月五月九月举行。提谓经佛告提谓长者云：四时交代岁终，三覆以校，一月六奏。诸天帝释，太子，使者，阎罗鬼神，俱用正月九月旦日，案行王、民、龙鬼鸟兽，为善恶者。与四天王一月六奏，使无枉错，覆校众生罪福多少。福多者，敕司命下阎罗五官，除罪增禄，故使持是三月长斋。六斋日，即是在每一个月的八日、十四日、十五日、二十三日、二十九日、三十日，持斋不食肉。在这六日为四天王巡伺人间善恶之日，又为恶鬼伺人之日，故诸人必须谨慎。如四天王经云：「佛告诸弟子，斋日责心慎身守口，诸天斋日伺人善恶。须弥山上即第二忉利天，天帝名因，福德巍巍，典主四天，四天神王，即因镇王也。各理一方，常以月八日，遣使者下，案行天下，伺察帝王臣民，龙鬼蜎飞，蚊行蠕动之类，心念口言，身行善恶。十四日遣太子下。十五日四天王自下。二十三日使者复下。二十九日太子复下。三十日四王复自下。四王下者，日月五星二十八宿，其中诸天僉然俱下，四王命曰：勤伺众生施行吉凶。若于斯日，归佛归法归比丘僧，清心守斋，布施贫乏，持戒忍辱精进禅定，玩经散说，开化盲冥。孝顺二亲，奉事三宝。稽首受法，行四等心，慈育众生者，具分别之以启帝释。若多修德精进不怠，释及辅臣三十二人，僉然俱喜。释敕伺命，增寿益算，遣诸善神，营护其身。」净度三昧亦云：「八王日（立春、春分、立夏、夏至、立秋、秋分、立冬、冬至）诸天帝释镇臣三十二人，四镇大王，司命司录，五罗大王，八王使者，尽出四布覆行。复直四王十五日三十日所奏，案校人民立行善恶。地狱王亦遣辅臣小王，同时俱出，有罪即记。前斋八王日犯过，福强有救，安隐无他，用福原赦。到后斋日，重犯罪数多者减寿，条名克死。岁月日時，关下地狱。地狱承文书，即遣狱鬼，持名录名。狱鬼无慈，死日未到，强催作恶，令命促尽。福多者增寿益算，天遣善神营护其身。移下地狱，拔除罪名。除死定生，后生天上。」因为这些日子，诸罪结集，而定

轻重的时候，是以应当持斋，重罪希望减轻，轻罪希望消灭。

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。】

这是举南洲众生的罪状。科注云：「南洲之人，心识无定。况意根中，善恶无记三性，生成法则：但凡夫之人，起恶念时多，举即是动，止即是静，动静之间，念起不一。安般经云：『一弹指顷，心有九百六十转。』仁王经：『一念有九十刹那，一一刹那中，复有九百生灭。』菩萨处胎经云：『一弹指顷，有三十二亿百千念，念念成形，形形有识。』一念善，有无量善果报，一念恶，有无量恶果报，故云举止动念，无不是业。但凡夫造业，凡动身口，皆由心使。若心不善，方能损物。若内有善，方能顺福。虽复损益不同，然三业之本，以心为源，故动念成业，念善是福，念恶是罪。然检点自心，于二六时中，大约罪多于福也。何况纵恣六情，任造三业耶！遗教经云：『纵此心者，丧人善事，譬之弩马，极力控制，尚难调伏。若纵其奔逸，损物无疑。』」既是阎浮众生，性识无定，举心动念，莫不是业，念念成罪，何况更恣情广造十恶呢？所作罪状，项目繁多，举不胜举，故曰百千罪状。一切功德，从十善生，反之，则一切罪业，亦莫不是由十恶而起。这里所举是身三与口四之一，以百千罪状，而概括意三与口四之三，以及其余一切罪业。智论云：「佛语难提迦：杀生有十罪：一、心常怀毒。世世不绝。二、众生憎恶，眼不喜见。三、常怀恶念，思惟恶事。四、众生畏之，如见虎蛇。五、睡时心怖，寤亦不安。六、常有恶梦。七、命终之时，狂怖恶死。八、种短命业因缘。九、身坏命终，堕泥犁狱。十、若出为人，常当短命。……不与取有十罪：一、物主常嗔。二、生人疑念。三、非时非处，行不筹量。四、朋党恶人，远离贤善。五、破善相。六、得罪于官。七、财物没入官。八、种贫穷业因缘。九、死入地狱。十、若出为人，勤苦求财，为人所共。……邪淫有十罪：一、常为所淫夫主，欲危害之。二、夫妇不睦，常共斗诤。三、诸不善法，日日增长。四、不守护身，妻了孤寡。五、财产日耗。六、有诸恶事，常为人所疑。七、亲属知识，所不爱喜。八、种怨家业因缘。九、身坏命终，死入地狱。十、若出为女，多人共一夫；若为男子，妇不贞洁。……妄语有十罪：一、口气常臭。二、善神远离，非人得便。三、虽有实语，人不信受。四、智人谋议，常不参豫。五、常被诽谤，丑恶之声，周闻天下。六、人所不敬，虽有教敕，人不承用。七、常多忧愁。八、种诽谤业因缘。九、身坏命终，当堕地狱。十、若出为人，常被诽谤。」

【能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍，东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。】

这是示十斋日诵经获益。所以令于十斋日诵经者，盖是十日，是诸天善神巡察人间善恶，倘于十日持斋布施诵经听法，则诸天欢喜而拥护，魔鬼恐怖而远离。立世阿毗昙云：「是月八日，四天王大臣，遍行世间，次第观察。当于今日，若多若少，受持八戒，皆行布施，修福德行，恭敬父母、沙门，婆罗门，家内尊长。月十四日十五日亦如是。若无多人受持八戒，布施恭敬，尔时四王住善法堂所，咨问帝释，说如是事。是时诸天帝释，闻此事已，生忧恼心，说如是言：是事非善。非法家中诸天尊长诸天眷属，方应减少。修罗伴侣，日向增多。若受持八戒布施修福，恭敬沙门尊长等，四王咨问，诸天帝释，心生欢喜，说如是言：是事甚善如法，诸天眷属日向滋多。修罗伴侣稍就减少。」若有善男子善女人于十斋日时，恭对佛菩萨像前，转读地藏经一遍，即令四方百由旬内，无诸灾难，乃至未来百千岁中，永远离诸恶趣。只读地藏经一遍，即能获致如是殊胜利益，正显地藏菩萨不可思议功德之事。然须持之以恒，方能感应道交耳。如转五道经云：「烧香洁净，然

灯续明，斋食读经，哒嘍，以为常法，布施得福，诸天接将，万恶皆却，众魔降伏。懈怠之人，不能精进，一朝疾病，又不吉利，便欲烧香，方始作福，诸天未降，诸魔在前，竟来烧触，作诸变怪。以是之故，常当精进，罪福随人，如影随形。种植福田，如尼俱律树，本种一核，稍稍渐大，收子无限。」科注云：「然今非无读经者，竟不获报何也？曰：此有二意：一方内之人，及居家之属，前生罪恶深重，则是定业难逃。二诵经者，心或不同，志心者，诵经得力，故能转宿殃。不志心者，诵力既浅，福不胜罪，故难转也。」然虽前生罪著深重，诵经力浅，不能消定业于今生，而诵经胜益，终不唐丧，定感殊报于他生也。

【能于十斋日，每转一遍，现世令此居家，无诸横病，衣食丰溢。】

这是叙述能于十斋日，每诵经一遍，现世定感福利。横病即是瘟疫流行等症，患这些病，虽然是气候时疫之使然，但未始不是非善业力之所招。人生于世，所以孳孳以劳形，无非为衣食而奔驰。今既能在每一十斋日里，诵经一遍，现世以及将来，永远无诸横病，丰衣足食，则知经力不可思议，故感如是胜妙利益。

【是故普广！当知地藏菩萨，有如是等，不可说、百千万亿大威神力，利益之事！】

此下总结威神之力，这里正结地藏利益。有如是等不可说百千万亿等，即是说上面所列举的利益众生事业，只是略举而已，尚有百千万亿大威神力利益之事，绝对不是用言语可以能够说得清楚的，故言不可说。

【閻浮众生，于此大士，有大因缘。】

这是特举地藏与閻浮众生有大因缘。因是种子义，缘是助缘。譬如谷种，欲得生成，则必须假水土人工等为助缘。众生本具佛性种子，所以流浪生死，久久不得圆成佛果者，就是缺乏助缘。等如种籽，缺乏助缘，不能发芽抽枝发叶开花结果一样。这里说閻浮众生于此大士有大因缘，即是说地藏菩萨能为閻浮众生，成就无上菩提的助缘。能够开示佛之知见，而令众生悟入佛之知见，故说有大因缘。科注说：「因缘，只是感应异名。大者，皆欲令其开示，悟入佛之知见之大事因缘也。故大士金口亲云：但于佛法中，所为善事，一毛一蒂，一沙一尘，我渐度脱，使获大利。大利者，即法华所谓：无量珍宝，不求自得，即菩提涅槃也。如是大因缘，非始今日，于无量阿僧祇劫来，于閻浮提，随机化物。种熟脱三，时时不废。譬于堕水火，父母骚扰救之；子有疾病，父母心偏爱之。以南洲众生，罪业偏重故也。故南洲众生，亦独于大士，信心不置。故上下贵贱，缙素男女，无一不从地藏菩萨，求其救拔水火，疗治疾病。」

【是诸众生，闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者。现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。」】

闻经见像亦复得大利益。观佛三昧海经云：「过去久远无量世时，有佛出世，号宝威德上王。时有比丘，与九弟子，往诣佛塔，礼拜佛像，见一宝像，严显可观，礼已谛视，说偈赞叹。后时命终，悉生东方宝威德上王佛国，大莲华中，结跏趺坐，忽然化生。从此已后，常得值佛。于诸佛所，净修梵行，得念佛三昧海。得三昧已，佛为授记，于十方面，各得成佛。东方善德佛，则彼师是，其九弟子者，作九方佛。谓东南方无优德佛，南方栴檀德佛，西南方宝施佛，西方无量明佛，西北方华德佛，北方相德佛，东北方三乘行佛，上方广众德佛，下方明德佛。如是十佛，由因过

去，礼塔观像，一偈赞叹，今于十方，各得成佛。」涅槃经云：「若有众生，一经耳者，悉能灭除，一切诸恶，无间罪业。」又：「若有众生，一经耳者。却后七劫，不堕恶道。」又：「若有能知如来常住无有变异，或闻常住二字音声，一见佛菩萨像，乃至闻经三字五字于耳，即生天上，后解脱时，乃能证知如来常住无有变易。」华严亦云：「若闻一偈，未曾闻法，胜得三千大千世界珍宝。是菩萨得闻一偈正法，生上财想，胜得转轮圣王位。」见像闻经，均有殊胜功德，是以闻佛菩萨名，见像或闻一偈一句，现在生中，感得殊妙安乐，未来的百千生中，常生尊贵之家，感得端正妙好，福德圆满的相貌，乃至最后，终成佛道。科注云：「此言闻名见像者，明旋复之功也。原夫生佛，同一觉体，觉海之性澄圆，圆澄之觉元妙。不觉无明风动，妄分见觉闻知。局于区宇，隔别成碍。于是见不超色，闻不出声。今旋其妄闻，闻菩萨之名，旋其妄见，见菩萨之像。则令所闻之名，契入真空之境，名亦无名。所见之像，会同法性之身，像何可像。名无名而真闻了了，像无像而真见昭昭。如是，则随拈经中或三个字，破三惑见思尘沙无明。消三障烦恼业报。成三智，一切智、道种智、一切种智。证三德法身、般若、解脱。显三身，法报化。或拈五个字，随处破五住（见一处、欲爱、色爱、有爱、无明），出五道（天、人及三恶道），立五根（信、进、念、定、慧），长五力（信进念定慧），成五分（戒、定、慧、解脱、解脱知见）也。一偈，则一门超出。一句，一性圆明。如是二四六八，随行增数。现在则获殊妙安乐，念念与本愿同流，心心共菩萨俱现。未来之世，常得相好端严清正，在处恒生尊贵之家。如佛告波斯匿王云：仁慈谦顺，敬长爱小，则为贵人。凶恶强梁，憍恣自大，则为贱人。又云：三界轮转，无有定品。积善仁和，生于豪尊。习恶放恣，便生卑贱。以此观之，人不可作恶，应自修之。」

【尔时普广菩萨，闻佛如来，称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：「世尊！我久知是大士，有如此不可思议神力，及大誓愿力，为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。」】

此下普广请问经名，初从尔时下，系经家叙仪，次从复白佛言下，方是当机，陈所请意。言胡跪者，为佛教敬礼之法式，因佛教肇始印度，印度居葱岭之西北，我国人向称外国人为胡人，故此佛徒的礼跪，称为胡跪。此中有胡跪，互跪，长跪三种的名称。胡跪者，以右膝著地，右足指竖地，右股置空，竖左膝，左足踏地。是战战兢兢而表最诚之敬意，亦即经中所谓右膝著地也。所言互跪，以左右两膝互著地而跪也，为印度通俗之敬相；佛法中以右膝著地为本，但事久疲劳，得左右交互而跪。女尼体弱，佛听长跪。释门归敬仪云：「右膝著地者，经中多明胡跪互跪长跪，斯并天竺敬仪屈膝柱地之相也。如经中明：俗多左道，所行皆左故。佛以右手按地以降天魔，令诸弟子右膝著地。言互跪者，左右两膝交互跪地，此谓有所启请，悔过授受之仪也。佛法顺右，即以右膝柱地，右[骨+委]在空，右指柱地。又左膝上戴，左指柱地。使三处翘翘，曲身前就，故得心有专志，请悔方极。」又云：「僧是丈夫，刚干事立，故制互跪。尼是女弱，翘苦易劳，故令长跪。两膝据地，两胫翘空，两足指指地，挺身而立者是也。经中亦有比丘两膝至地白佛者。言胡跪者，胡人敬相，此方所无，存其本缘。」言合掌者，手本两边，合而为一，表专注一心，不敢散诞也。律云：当令一心合十指爪掌，供养释师子。或云叉手白佛者，皆是敛容呈恭，制心不令驰散。然心使难防，故制掌合而一心也。

言我久知此大士等，因普广菩萨亦地藏菩萨之流，自具有不可思议神力，及大誓愿力，故能久知。所以知而故问者，是希望佛陀于大会中，当众宣扬，使令未来世的众生，能知地藏菩萨有种种威神势力利益之事，故此特别请问世尊，俾知顶受。科注云：「唯然，乃应答无疑之速辞。近指上文，远则照映前文：「汝等诸菩萨当记是经，广宣流希」之语。然彼时定自在王，但承命流通，不请经名者，审知地藏神力之事未竟，一也。逆知普广，复有请详利益之事，二也。故知主宾酬唱，

更互发扬，譬之砧误相扣，上下相应，故下唯然顶受之语。」

【世尊！当何名此经？使我云何流布？」】

此请问经名，俾使流通于未来世也。地藏菩萨功德巍巍，累生累劫所作种种圣行利益之事，虽然专册记载，亦当书有名目，故此请问经名。但欲将此法宝流通于未来，应如何才符合圣心，令法久住，利益众生？故接著又复请问流布之方。科注云：「当何？云何？皆设疑之辞。自说经以来，赞叹地藏功德，除佛一人，无能及者。夫名之所以为名，召其实者也。今地藏实德，既言不可思议，则不以名而名之矣。故云当何名此经。名既不立，使我等又依何法门而流布耶？故云使我云何流布。周礼：泉行日布，言世间之钱，如泉水之流通而散布也，经之流布，亦如是耳。」

【佛告普广：「此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。」】

这是正答经名，本愿，即是本昔时所发的大愿。本行，即是本迹中所作种种的大行，亦即是曾作种种成就众生不思议利益之事。本誓力，即是往昔曾发种种誓要，由这誓要而发生力用。地藏菩萨始初发心以来，不为天魔所沮坏，所在利益众生，遍化南洲地狱，能为六道作依归，不惧刚强难度之辈，这些都是本昔行愿大誓之力，故本经名曰：本愿、本行、本誓力经。

【缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生，是故汝等，依愿流布。」】

这是结示流布之方也。地藏菩萨从久远劫以来，曾发无数重誓大愿，利益众生，故流布是经，亦应依愿而行。以本愿故，利益众生；依本愿故流布是经。故此结集经家，亦尊本愿故，而立经名。

【普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。」】

这是普广闻说法讫，敬礼而退。闻法而领纳于心，宜表谢忱，故虔恭敬礼，徐徐而退，此尊师重道的法式也。

【利益存亡品第七】

前品如来赞叹，明威神之力。今说利益存亡，显实事之用。有实惠就叫做利益，利益又可以叫做功德，故说功德利益，一而不异。不过，分别来讲，自益叫做功德，益他叫做利益。存者现生，亡者已歿。今地藏菩萨劝诸众生，当为病人修福念佛，拜祭鬼神，慎勿杀害。与大辩长者，问生者为亡者诵经设斋因缘等，通通都不是为自身作想，莫不是为利益其他一切存亡众生。所以此品，独称利益。科注云：「明此利益有三：一、远益，如天宫所集之众，自诸佛菩萨已熟脱者，种种天龙八部久种熟未脱者是。二、近益，自地藏于贤劫拘留孙佛，至释迦四佛以来，有种、有熟、有脱，皆来天宫，闻法者是。三、当文益，即闻品后，千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提心；及前后闻法获益者是。」此品列于本经之第七段，故名利益存亡品第七。

此品共分为三大段：第一地藏正明，其次大辩助显，第三鬼神发心。初地藏正明，又分为三节：初通示众生善退恶增。二正示习恶宜为设福。三结显修善多少自得。在初节通示众生善退恶增方面，又可分为三分：今初：

【尔时地藏菩萨摩訶萨，白佛言：「世尊！我观是阎浮众生，举心动念，无非是罪。脱获善利，多

退初心。若遇恶缘，念念增益。】

这是初通示众生，善易退失，恶易增长中的初法示。心念，是指六识，举动，是六识的功能。即是说由六识推动七识而转达八识心王，八识再复令前五识，所谓眼著色、耳贪声、鼻嗅香、舌尝味、身触软滑，由是处处夤缘，时时染著，故说举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心者，即是由修善行而获的利益，自应继续前进，无间无歇，才可获致无所得的大利益。但是阎浮众生大都是识性无定，无坚固心，才获些少善利，就以为究竟，反将初发大心退却。若遇恶缘，念念增益，是一般业重障深众生的常态。做好事，得小惠，便以为足，反将初心退却；做坏事，无利益，反而孳孳不倦作了更作，而且作得更多。故贤愚经云：「人身难得，遇恶因缘，则便易失，以恶多善少，一日之中罪念百千，善念无一。」所谓念念作恶，则念念增长，念念成形，念念受报，无穷无尽。净度三昧经云：「罪福相累重数分明，后当受罪福之报，一一不失。一念受一身，善念受天上人中身，恶念受三恶道身。百念受百身，千念受千身。一日一夜，种生死根，后当受八亿五十万杂类之身，百年之中，种后世栽，甚为难数。魂神逐种受形，遍三千刹土，体骨皮毛，遍大千刹土地。」

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。】

这是通示善退恶增中以喻显明。譬如有人负于重石，走在烂泥之上，因为举步维艰，所以渐行渐困，所负的石，也觉得渐渐的重起来，脚步也渐渐的向下深陷。阎浮众生亦复如是，作福者少，作恶者多。作恶的人就好似背负一块大石走在泥淖一样，只有一步一步向下沉的沦落三途，求出无期。

【若得遇知识，替与减负，或全与负。是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

这是通示善退恶增中以事来明。这些罪苦众生，若果微幸遇到善知识，为彼作福，或稍减，或全销彼之罪苦，劝修十善而不退初心，超拔而升人天之道，念三途苦，发菩提心，以后不复再入恶趣。譬如有人背荷重物，深陷泥沼，得遇善心大力之士，不但为彼减负，或全与荷负，而且扶助，令离泥沼，脚踏实地，劝令必须回省前履之险地，以后毋再经历了。

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。】

以下是地藏正明中之第二，正示习恶宜为设福。这是总示。习恶是现行，恶习是种子，由于无始以来的恶习种子，而生起现行的习恶。这些习恶，起初是从极微细而生起的，由于一念不觉的心生起，渐渐才演至无量无数。占察经云：「所谓识、受、想、行、忆念、缘虑觉知，等种种心数。非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无长短方圆大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而有可得。但以众生无明痴暗因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知，妄自谓有，起觉知想，计我我所。而实无有觉知之想，以此妄心，毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。以一切法，皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界各各不同，自念为有，知此为自，知彼为他。是故一切法，不能自有，则无别异。唯依妄心不知不了。内自无故，谓有前外境界，妄生种种法想：谓有、谓无、谓彼、谓此、谓是、谓非、谓好、谓恶、乃至妄生无量无边法想。」科注引光明玄记云：「良以众生，无始熏习，恶多善少，致令心念，多缘恶身。五乘未驾，先游四趣。登难堕易，谁曰不然。修观行人，于十界心，常当循省，不可不知。」

止观所以简非心也。」

【是诸众生，有如此习，临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

这是习恶设福中的别释。在别释方面又分为二段：初设福，存亡利益；次造恶，亡人增罪。设福方面又分为二节：第一临终设福，第二死后造善。第一临终设福又分为三：今初示意。是诸众生，即是有习恶的众生。这些众生，由于往昔的恶习种子，而作习的现行，种现交熏，造罪无量。这些恶习众生，自己既乏善可陈，假若临命终时，眷属不为设福，则凭何而为前路的资粮？是以现存眷属，应为亡者设福追荐，庶免沦堕。科注引无常偈云：「常求诸欲境，不行于善事，死王催伺命，亲属徒相守。诸识皆昏昧，行入险地中。将至琰魔王，随业而受报。胜因生善道，恶业堕泥犁。唯有佛菩提，是真归仗处。故宜设善福，资前路也。」

【或悬幡盖，及燃油灯。或转读尊经。或供养佛像，及诸圣像。乃至念佛菩萨，及辟支佛名字。一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。】

这是临终设福中第二修设斋福也。此中修福有二种：一修事福，如悬幡然灯等。二敬三宝福，如转经供像称圣号等。所谓悬幡然灯供像，功德殊胜，如灌顶经云：「若四辈男女，若临终时，若已过命，于其亡日，造作黄幡，悬著刹上，使获福德，离八难苦。得生十方诸佛净土。幡盖供养，随心所愿。至成菩提。幡随风转，破碎都尽，至成微尘，风吹幡尘，其福无量。幡一转时，转轮王位，乃至吹尘，小王之位，其报无量。灯四十九，照诸幽冥，苦痛众生，蒙此光相，互得相见。缘此福德，拔彼众生，悉得休息。」本识，即是第八阿赖耶识，这个识生时最先来，灭时最后去，为众生生死的根本，所谓去后来先作主翁，故叫做本识。所以转经念佛菩萨圣号之声，须经临终人耳根，闻在本识者，因为圣号经音，得历耳根，纳入八识田中，犹如金刚在腹，纵经久劫，终不毁坏。所谓圣号经音，功报弥劫，一历耳根，永为道种。正法念处经云：「若人心念佛，是名善命人，不离念佛故，是为命中命。……若人常忆念，趣向于涅槃，尔乃得名天，非乐欲乐者。」

【是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣；缘是眷属，为临终人，修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。】

这是说世人为临终人修福，亡者得益。是诸众生，是指造诸恶业之辈。这些罪孽众生，在世广造恶业，统计彼所造业而感的果报，必堕地狱饿鬼畜生三恶道报无疑。应堕恶趣而不堕，反更超升者，是由于当彼临命终时，眷属为彼诵经悬幡然灯烧香供养佛菩萨圣像，并称念佛菩萨圣号，故能令不堕，并且将以前所造的种种罪业，通通消灭。科注云：「死者既多习恶，能无业累牵缠。因不爽果，恶必遭殃。若不修圣福之因，何能免将来之果。毗昙论云：『趣者，名到，亦名为道，谓彼善恶业因道，能运到生趣处故。亦可依所造之业，趣彼生处。又归向义，谓所造业，归向于天及地狱也。』如大乘同性经楞伽王白佛：『云何众生，舍此寿命？受彼寿命？舍此故身，受彼新身？佛言：众生舍此身已，业风力吹，移识将去，自所受业，而受其果。』故圭峰大师云：『欲验临终受生自在不自在，但验寻常行心自由不自由，二六时中，常当省察。』旨哉言乎。是则既造恶业，必堕恶趣。今得免者，缘眷属为修种圣因，故使如是众罪，如猛风之吹浮云，似大水之灭小火。故知众罪销灭，乃知大力，全为负之也。」

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善。能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐，现在眷属，利益无量。】

这是死后造善。法句经云：「万物无常，不可久保。生则有死，罪福相追。」四分律云：「一切要归尽，高者会当堕，生者无不死，有命皆无常。众生堕有数，一切皆有为，一切诸世间，无有不老死。众生是常法，生生皆归死。随其所作业，罪福有果报。恶业堕地狱，善业生天上。高行生善道，得无漏涅槃。」是故应当广作善行。所以令在亡者死后，七七日内，广造众善者，因为人命终后，未受报的期间，叫做中有，中有的寿命，但极七日，在七日内，未得生缘，死而复生，乃至七七日。毕七七日，审定作业，方受其报。故在这七七日内，亲属为亡者追福，广造众善，则亡者在生作恶，应受苦报者，可以转劣为胜。亡者在生曾造善事，应感乐果者，转增快乐。瑜伽论云：「此中有，若未得生缘，极七日止。若极七日，未得生缘，死而复生，极七日止。如是展转未得生缘，乃至七七日止，自此以后，定得生缘。」本经亦云：「此阎浮提，造恶众生，新死之者，经四十九日，后无继嗣，为作功德，救拔苦难，生时又无善因，当据本业，所感地狱。」是以亡者未终，亲属为修善因，终后七七日内，更为广造众善，故能感生天上，受胜妙乐。凡为亡者修福，十分之中，亡者只可得三分，而生人反得七分，所以为人即是为己。为亡者广修众善，亡者既感生天上，故现在眷属，亦获无量的利益。科注云：「故法句经云：夫身者，众苦之本，患祸之元，吾我缚著，生死不息，皆由身欲！今欲离世苦本，应须为其造善也。……譬夫亢阳已久，必思甘雨之泽。灾疠若多，克待良医之药。病得药以身安，旱沾雨而土润。故得永离恶趣，得生人天，若达平地矣。既生天上，而永处福堂，或在人间，而长享富贵。受胜妙快乐之时，亦须省其恶路。固守此心，无令退失善念，再经恶道也。优婆塞戒经云：『为亡追福，施已命终，是人福德，随所施物，任用久近，福德常生。是福追人，如影随形。或有说言，终已便失，是义不然。何以故？物坏、不用、二时中失，非命尽失。』故得资生人天，受胜妙乐。不惟亡者获乐超升，即现在获益，亦无量矣。」

【是故我今，对佛世尊，及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害，及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。】

此下叙述为亡者应当修善，慎勿为恶，为恶则亡者不但不能消除宿业，反而增罪。这是承上文说临终修福，存亡获益而劝谕之。临终日，四大分解，一气不来的时候，就叫做命终。将近断气的时候，是临终日。四自侵经云：「老病来时，资颜则变。五欲之乐，不可常得。病著床时，扰动不安。死命忽至，身当败坏。」人将亡命，宜为设福，俾生善趣，故慎勿杀害。法苑珠林云：「窃见俗徒，贵胜父母丧亡，多造葬仪，广杀生命。聚集亲族，供待宾客。苟求现胜，不避业因。或畏外讥，不修内典，所以父亡于重苦，母终偏增汤炭。是以宛转三界，绵历六道，四趣易归，万劫难启。痛慈母之幽灵，愍逆子之酬毒。但亢阳如久，必思甘雨之泽，灾疠若多，克待良医之药。惟斯考妣既是凡夫，能无恶业？罪因不灭，苦报难排。若不凭诸胜福，乐果何容得证？庶使临终发愿，令入尸陀，葬仪资身，并修功德。冀济飞走之饥，得免将来之债也。」为免亡者堕泥犁之重苦，所以慎勿杀害，而且为亡者起杀害之事，乃助长自己造恶事之缘，是以宜戒。况且拜祭先亡，乃所以孝子对慈亲应尽的心，而生报本之意。若为拜祭而杀害，则不惟无福，而反求诸魍魉，岂不加祸了。魍魉，山川的妖怪，又可以譬喻小人。

【何以故？尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力，利益亡人，但结罪缘，转增深重。】

这是转释所以。拜祭先人，是欲先人，脱罪得益，倘若拜祭而造杀业，则无丝毫的力量，可以利益亡人。甚之，有使亡人得结罪缘，而令罪业转增深重。科注引十方譬喻经云：「『天上天下鬼神，知人寿命罪福，当至未来。不能活人，不能杀人，不能使人富贵贫贱。但欲使人作恶犯杀，因

人衰耗而往乱之。语其祸福，令人设祠祀耳。」故知空祭鬼神，无纤毫之力，利益亡人也。灌顶经亦云：『杂物之精，浮游人村，既其无食，作诸变怪，扇动人心。或有魑魅邪师，以倚为福，觅诸福祐，欲得长生。愚痴邪见，杀生祠祀，死入地狱，饿鬼畜生，无有出期，可不慎之！』故但结罪缘，转增深重。故四自侵经云：『有事天地日月山川，诸鬼神者，永无所益。』故在周旋生死之里，不能脱离罗网牢狱。诸经广明其事，惜世人不能信也。」

【假使来世，或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终，被诸眷属，造是恶因，亦令是命终人，殃累对辩，晚生善处。】

这是应早得生善处，为殃所累而晚生。假使，是助语辞，即是说如果在未来世，或现在生中，有一个人，平时广修善行，如七菩提分，八圣道分，菩萨果分等法。像这样的人，自具善因，应得圣善果分，或生人天之中。只缘临命终时，诸亲眷属，为彼广造杀业，造是恶因，于是亡者，反被所牵，与受杀者对辩冥司。致宿修善行的亡者，虽则不会被牵偿命，但是对于应生善道，也会稽延一个时期，才得往生。

【何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣。何忍眷属，更为增业。】

这是应受恶者更为增业。即是说宿具善因的人，应生善处，临命终时，眷属为彼而起杀业，亡者尚且反被牵引对辩冥司，延迟生处。何况亡者在生未曾有毫厘之善根，终后必据本业而堕恶趣，今眷属更为杀业，岂不是更增加亡者的罪业？为眷属者，于心又何忍呢？等于有一亲友跌落井中，为亲友者不伸救拔之手便罢了，又何忍推许多瓦石落井呢？优婆塞戒经云：「若父丧已，堕饿鬼中，子为追福当知即得。若说杀生祠祀得福，是善不然。何以故？不见世人种伊兰子，生栴檀树，断众生命，而得福德。若欲死祀者，当用香华、乳、酪、酥、果为亡追福。」

【譬如有人，从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤，忽遇邻人，更附少物，以是之故，转复困重。】

这是以喻而明也。临命终人，在生既无毫厘之善根，根据本业应堕恶道。死后眷属，再为造诸杀业，是以不但不得离苦，而且重增罪业。就好似有人从远地来，已经三日未曾饮食，而彼所负担之物，又超过百斤，其困可知。突然遇著邻人，又再加少许物于重担之上，这样，也就更觉得困倦，而所负的担物也更觉得重起来了。科注云：「有人，喻阎浮众生。从远地来等，譬自无始生死旷大劫来，久乏三善根之资粮，腹空力怯可知矣。而所负五阴重担，又强过于百斤。此谓于五阴法中，不知本空，妄计人我，具造十恶，一一互具，如百斤重担。此正合上临终人，自无善根也。忽遇下，合各据本业等文。邻人，合眷属。体心者，是亲友。不体心者，如邻人。更附少物，合临终更加杀害。转复困重，合更为增业也。」

【世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

这是结示修诸善事，多少均可得益。大善利固然易于往生善道，小善利纵然不能即时度见，但是纵经尘劫，是小善利，也不会忘失。大悲经云：「若有众生，于诸佛所，一发信心，如是善根，终不败亡，何况复作，诸余善根。阿难！我为众生知彼义故，而作譬喻，诸有智者，以喻得解。阿难！譬如有人，折破一毛，以为百分，取一分毛，沾一滴水，持至我所，而作是言：瞿昙！我以此

水，寄付瞿昙，莫令此水，而有增减，亦复莫令风日飘曝，干竭此水，不令鸟兽饮之令尽，勿使异水而有和杂，以器盛持莫置在地。如来尔时，即受彼寄。受彼寄已，置恒河中，不令入洄，亦复不令余物揩突。如是水滂，在大河中，随流而去，使不入洄，复无遮碍，诸鸟兽等，亦不饮尽。如是水滂，不增不减，一等如故。共大水聚，渐入大海。若是水滂，毗岚风起，坏世界时，假使是人，住世一劫，我亦如是，得住一劫。彼人尔时，至劫尽时，而来我所，作如是言：瞿昙！我本寄水，今有无耶？阿难！如来尔时，知彼水滂，在大海中，见知住处，不与余水，共相和杂，不增不减，平等如故，持还彼人。阿难！如是如来应正遍知，有大神通，有大威力，有多堪能清净大智，不可量智，无碍知见，如是等事，明了无障。于受寄人中，最尊严胜。若于佛所寄付，如是微细水滂，经于久远而不亏损。此义应知，阿难！细毛端者，喻心意识。恒河者，喻生死流。一滂水者，喻一发心，微少善根。大海者，喻佛如来应正遍知。所寄人者，喻彼清信婆罗门长者居士等。住一劫者，喻佛如来，受彼寄水终不亏损；亦如彼人寄彼水滂，经于久远不亏一毫。如是阿难！若于佛所，一发信心，善根不失，何况诸余胜妙善根。我说是人，一切悉是趣涅槃果。」此下大辩助显。

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：「大士！是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人，得大利益，及解脱不？」】

此是大辩兴问。初说是语时下，至现长者身，是经家叙赞。即是说当地藏菩萨说完了上面一段文的时候，在这个法会当中，有一位长者，名字叫做大辩。这个大辩长者，已经久远劫来证得无生法忍，但是为著化度十方世界众生的缘故，特现长者的身形。长者有三种：一世长者，积财具德，心平性直，语实行敦，齿迈行净，尊贵威猛，智势豪雄，名世大长者。二出世长者，佛从三世真如实际中生，功成道著，十号无极，法财具满，万德圆融，是名出世大长者。三观心长者，观心之智从实相出，生在佛家，种性真正，三惑不起，虽未发真，是著如来衣，称寂灭忍，是名观心长者。现在所说的大辩长者，虽则久证无生，从迹而言，应是世长者。梵语摩诃钵底婆（Mahapratibhana），译为大辩才，或翻大辩。辩说法理，词义滔滔，展转无滞。一义中演无量义，一法中演无量法，一词中演无量词，尽未来际，乐说无穷无尽，所以叫做大辩才长者，或简称大辩长者。大士以下，是大辩前闻临终死后，应为亡者广造诸善，故躡而问之。功德，指悬幡等。设斋，即饭僧供佛等。善因，即布施造像等。是命终人下，正出疑问，即是说有人命终之后，诸亲眷属，为彼修诸福业，究竟是否能够令亡者，得到贯在的利益，解脱生死苦患呢？

【地藏答言：「长者！我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。」】

这是地藏充许为说。文意说：长者！我现在承佛的大威神力，为利益未来及现在一切众生的缘故，略说你所问的，生人为死者修福，死者是否得到利益，以及得到解脱的事。

【长者！未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。」】

这是初示临终闻名，悉得解脱。平时未曾称念圣号，只临终一闻佛菩萨或辟支佛名，又不问有罪无罪，悉得解脱，则知佛菩萨的功德殊胜也。科注云：「然其不问有罪无罪，悉得解脱者，何其功力之神妙若此耶？良以事急而心专也。如人或就刑戮，或禁狴牢，或被怨贼所追，或为水火所逼，一心求脱斯苦，故于念处即成。其平时念者，或言行不称，或信力轻微，无相续之心，有间断之意。故平日之功反缓，而临终之念速成。」又云：「事急心专，故功胜平时。如人入阵，不惜身

命，名为健人。故知善恶无定，因缘体空，迹有升沉，事分优劣。真金一两，胜百两之叠华，嚼火微光，薰万仞之聚草。」那先比丘经云：「王又问那先；汝曹沙门言：人在世间作恶至百岁，临欲死时念佛，死后皆得生天上。我不信是语。复言杀一生，死即入泥犁中，我不信也。那先问王：如人持小石置水上，石浮耶？没耶？王言：其石没。那先言：如令持百枚大石置船上，其船宁没不？王言：不没。那先言：船中百枚大石，因船故不得没。人虽本恶，一时念佛，因是不入泥犁中，便生天上。其小石没者，如人作恶，不知佛经，死后便入泥犁。王言：善哉善哉！」如千年暗室，一灯能破。众生沉沦苦海，如千年的暗室一样，佛菩萨的圣号如灯光。是故能令诸众生，临命终日，得闻圣号，不问有罪无罪，悉得解脱。

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪。命终之后，眷属小大，为造福利，一切圣事，七分之中，而乃获一，六分功德，生者自利。】

这是明终后眷属，代为造福，七分乃获其一。世上倘有男子，或女人，在世不但多造恶业，而且不修善因。像这样的人，按罪受报，必堕无疑。若在命终之后，彼之亲属，为修一切有利于人的福利圣事，所有功德，七分之中，亡者只获其一，余六分功德，归生者应得的善利。故灌顶经云：「普广白佛言：又有众生，不信三宝，不行法戒，或时生信，或时诽谤，或是父母兄弟亲族，卒得病苦，缘此命终，或堕在三途八难之中，受诸苦恼无有休息，父母兄弟亲族，为其修福，修得福否？佛告普广：为此人修福，七分之中为获一也。何故尔乎？缘其前世，不信道德，故使福德七分获一。若以亡者严身之具，堂宇室宅，园林浴池，以施三宝，此福最多，功德力强，可得拔彼地狱之殃。以是因缘便得解脱。」科注云：「我佛为众说法，必先戒论、施论、生天论。以施戒，乃生天之善因也。无奈一切众生，不了世间所有，一归空无。安隐之时，多事万端，不为身计，已招万罪。殃祸响应，无常对至，缚著相随，不离五阴六衰之狱，故曰不修善因，多造众罪。命终下，为修福利者。悬幡，设盖然灯，皆是福业。回此福业，资生天上福堂，人间福处，故曰福利。圣事者，圣训为正。诵经、供像、念佛等，皆法门正事。能令出世，获三乘圣果，故云圣事。七分获一，得之甚少也。」

【以是之故，未来现在，善男女等，闻健自修，分分已获。】

这是说自为自修，必可全获。闻健，即是耳目聪利，精神饱满，身体强健的时候。这是反影上文终后，纵然有人为造福田，七分只获一分，生者反得六分。因这样的缘故，不若生时闻健的时候，自己修治所有功德，可以全部悉得。灌顶云：「普广白佛言：若四辈男女，善解法戒，知身如幻，精勤修习，行菩提道，未终之时，逆修三七，然灯续明，悬缁幡盖，请召众僧，转读尊经，修诸福业，得福多否？佛言普广，其福无量，不可度量，随心所愿，获其果实。」又云：「佛告普广菩萨：若未终时，礼拜十方诸佛，命终之人，所生之处，常得值佛。千劫万劫，亿万劫数，重罪之殃，无不得脱。」

【无常大鬼，不期而到，冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋，或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等！】

此下详示为亡者设福之益，这是示所以求救之所以然。梵语阿你怛也 (A u i t y a)，译为无常，世间上的一切法，凡是生灭迁流，刹那不住的，都叫做无常。无常有二种：一名刹那无常，即是说刹那刹那之间，都有生住异灭的变化。二相续无常，即是说在一期相续之上，有生住异灭的四相。智论云：「一切有为法无常者，新新生灭故，属因缘故。」涅槃云：「是身无常念，念念不

住，犹如电火、暴水、幻炎。」大鬼，即有大势力的鬼，或者即是杀鬼，能劫夺有情生命故。一个人生在世间，所以有生有死者，是由于无常之理。这无常之理，令人可畏，譬如杀鬼一样，或叫做大鬼。无常经云：「无有一事，不被无常吞。」陈裕诗云：「一朝若也无常至，剑树刀山不放伊。」华严经云：「人欲终时，见中阴相。若行恶业者，见三恶受苦，或见阎罗，持诸兵杖，囚执将去。或闻苦声。若行善者，见诸天宫殿伎女、庄严、游戏、快乐、如是胜事。」净度三昧经亦云：「若人造善恶业，生天堕狱，临命终时，各有迎人。病欲死时，眼自见来迎。应天上者，天人持天衣伎乐来迎。应生他方者，眼见尊人为说妙法。若为恶堕地狱者，眼见兵士持刀楯矛戟，索围绕之。所见不同，口不能言，各随所作，得其果报。天无枉滥，平直无二，随其所作，天网治之。」突然而来，不求自至，故云不期而到。内德论云：「百龄易尽，五福难常，命如川流而电逝，业地久而天长。」死后堕中阴身，遍地漆黑，随业风而飘荡，故云冥冥游神。陆玄畅天人云：「人禀七识，识各有神，心识为主。在黑闇中，游行虚空，所谓三途极逆而杳杳，四流无际而茫茫。」所谓罪福，即善恶业的果实。既是神魂在黑暗中飘忽无定，又未知自己应得的罪福，故于中阴七七日内，如痴狂之无知，若聋呆之罔闻。因为业果不定，故必须在诸冥司，辩论审定，然后方据业受生。在未测何往的时候，这些中阴，内心愁苦万般。未定受生之前，尚且愁苦良多，何况堕落诸趣，更加痛苦，难以言状。诸司即判官等流。灌顶经云：「若人为恶作诸非法，无孝顺心，造作五逆，破灭三宝，无君臣法。又有众生，不持五戒，不信正法，设有受者，多所毁坏。于是地下鬼神，及伺候者，奏上五官。五官料简，除死定生，或注录精神，未判是非。若已定者，奏上阎罗，阎罗监察，随罪轻重，考而治之。……由其罪福，未得料简，录其精神，在往王所，或一七日，二三七日，乃至七七日，名籍定者，放其精神，还其身中，如从梦中，见其善恶。」科注云：「准净度三昧经云：『阎罗王下有五官，一鲜官禁杀，二水官禁盗，三铁官禁淫，四土官禁两舌，五天官禁酒。』此皆冥府诸司也。辩论业果，善恶各有三品，造时心境不同，各随所作，得其果报。天无枉滥，平直无二，随其所作，天网治之，故须辩论也。若审定之后，据业受生者，如论云：一切不善，皆是地狱因，此不善之余，生畜生，饿鬼中等。按冥祥记：赵泰死，府君令泰作水官都督，知诸狱事。见一城，方二百余里，名为受变形城。地狱考治已毕者，当于此城更受变报。泰入其城，见数百局吏，对校文书，云杀生者，当作蜉蝣，朝生暮死。劫盗者，当作猪羊，受人屠割。淫泆者，作鹤鹭獐麋。两舌者，作[至+鸟]泉鸩鹑。捍债者，为驴骡牛马。故云据业受生。准正法念经，及俱舍论：直是罪人恶业熏心，令心变异，无中妄见。实无阎罗在中，判诸罪人也。但既以业熏，妄见其境，罪人谓实非虚。故于初死之后，未审之前，未测自己罪福多少，千思万虑，愁忧多苦，已不可言。况堕诸恶趣，此苦尤甚也矣。」

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属，与造福力救拔。】

这是亡者求救之时也。人在世间所造的业，极善极恶，不堕中阴。极恶的人，这边一死，就堕无间大地狱中。极善的人，或生天上，或趣净土。唯有作业中庸的人，才生中有。中有寿命，极长七日，七日完毕，倘若未得受生的缘，从中有死，又复生于中有，乃至极七七日，决得生缘。在这七七日内，都恐自己恶多善少，转生恶趣，所以念念之间，盼望骨肉诸亲，为造福力，救拔已故先人，在亡后七七日内，为作功德，亦所以慰先人之望救耳。杂集论云：「极住七日，或有中天者，此约速得生缘者说。若过七日，不得生缘，必定命终，还生中有。如是展转，乃至七返，更不得过。」释氏要览云：「人亡每至七日，必营斋追荐，谓之累斋，又云斋七。又此中有七日死已，或于此类，由余业可转中有种子，便于余类中有生。今寻经旨，极善恶无中有，既受中有身，即中下品善恶业也。故论云：『余业可转也。如世七日，七日斋福，是有身，死生之际，以善追助，令中有种子，不转生恶趣故。』由是此日之福，不可阙怠也。」灌顶经亦云：「若人临终未终之日，

当为烧香然灯续明，于塔寺中，表刹之上，悬命过幡，转读尊经，竟三七日。所以然者？命终之人，在中阴中，身如小儿，罪福未定，应为修福，愿亡者神，使生十方无量刹土，承此功德，必得往生。亡者在世，若有罪愆，应堕八难，幡灯功德，必得解脱。若善愿应生，父母在异方，不得疾生，以幡灯功德，皆得疾生，无得留难。若得生已，当为人作福德之子，不为邪鬼之所得便，种族豪强。是故应修幡灯功德。诸命过者，修行福业，至心恳恻，应代亡者，悔过众罪，罪垢即灭。为亡者修幅，如饷远人，无不获果。譬如世间犯罪之人，心中思惟望诸亲属，求诸大力，救其危厄。今日烧香，望得解脱，为亡者称其名号，修诸功德，以福德之力，缘是解脱，亦复如是，径生十方，无愿不得。」

【过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中，无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫，永受众苦。】

这是说七七日后，审定业因，而受果报。过是日后二句，即是过了七七之后，随彼所造的善业，报生乐处，恶业堕落三途。若是罪人下三句，肯定已是恶胜于善者，但这是中下品者，未为大恶，故堕报边地小地狱中，或生饿鬼畜生之类。三途展转受报时长，故云动经百千岁中，无解脱日。若是五无间罪下四句，乃审定罪业较深重者，五无间罪，因是上品的罪恶，故堕大地狱中，受诸众苦，千万亿劫，求出无期。科注云：「随业受报，因不忘果也。法苑云：『有形则影现，有声则响应。不见形存而影亡，声续而响乖。善恶相报，理路然矣。幸愿深信，不猜来肖。』准经：有现报、生报、后报不同。长阿含云：『佛言：夫不善行，有不善报。为黑冥行，则有黑冥报。夫行善法，必有善报。行清白行，必有白报。』是罪人等，则受黑冥报矣。此乃中下之品，或堕边小之狱，及饿鬼畜生，展转三途，故动经千百岁，解脱无日。五无间罪，乃十恶上品，故永无出期。四始经云：『身行不善，口行不善，意行不善，身坏命终，极受苦报。』是也。」

【复次长者：如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道。未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食，未献佛僧，勿得先食。】

此下劝眷属修斋，这是营斋之法。眷属骨肉，即是有血统关系的亲族。灌顶经云：「若已终竟，又是终日，父母亲族，知识朋友，为命终者，修诸福业，斋戒一心，洗浴身体，著鲜洁之衣，一心敬礼十方诸佛，又当称扬十方佛号，别以香花供养诸佛，可得解脱忧苦之患，得升天上，证泥洹道。」又云：「斋戒一心，为命过者，七日七夜，受持八禁，长斋菜食，敬礼供养，十方诸佛。」又云：「作百味饮食，种种甘美，以好净器，盛持供养，及好衣服，种种花香、金银珍宝、杂碎供具、施与佛僧，令汝得福，使汝父母，解脱此难，不复更受饿鬼之形。」修设斋食供佛及僧，务必洁净，始克获福。如护净经云：「一切人肉眼不知罪福。自今以后，欲得福祐，佐众僧作食，以清净手，捉众僧净器，净手淘米，乃以净米，著众僧净食中者，得福无量。」所以米泔菜叶不弃于地者，因有用之物，不可作无谓之耗，当以净器盛著，斋后施于畜生。米泔，即是米汁。所作饮食，俱以成办，未供佛僧，不得先尝，违者，不唯无福，而且有过。如护净经云：「一切贤者，施設福会于先尝啜此食，都作残食，唐作此食，不如不作。何以故？诸天不欢，鬼神不喜。此人于先尝者，亦五百世中，受饿鬼苦。自今已后，欲得福者，如法作斋食，可得福德，诸天欢喜，百神庆悦，天神拥护。经不虚言，福报如影响。」是故未献佛僧，勿得先食。

【如有违食，及不精勤，是命终人，了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人，七分获一。】

此明如法营斋，先献佛僧，亡者于是福德之中七分获一。灌顶经云：「若人在世，不识三宝，

不修斋戒，无善师教，过命已后，兄弟父母，亲属知识，为其修福，七分之中，为获一也。是故长者，父母有罪，虽在地狱，饿鬼之中，受罪轻者，缘修福故，七分获一。」倘阳世人为亡者设斋修福，未供先尝，及所献之食，又不精勤护净，则对命终人，完全不得其力。如能精勤护净，及先奉献佛僧，则命终人，七分功德，只得其一耳。阳世代为设福之人，反得其六也。

【是故长者，阎浮众生，若能为其父母，乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳。如是之人，存亡获利。」】

这是结示存亡获利也。是阎浮提众生，若能为父母，或亲眷等，命终之后，造众福业，修设斋筵，供养三宝，如法营为，精勤护净，则自得存亡获益。志心勤恳，即是如法营为，精勤护净之意。

上大辩助显竟。

【说是语时，忉利天宫，有千万亿那由他，阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。」】

这是说鬼神发心。说是语时，即是地藏菩萨说完「存亡获益」说话的时候。聚集在忉利天宫法会里面的鬼神，无量无数，但阎浮提的鬼神，就有千万亿那由他。这千万亿那由他鬼神，在忉利天宫法会，闻地藏菩萨说完「存亡获利」的说话时，大家都发无量菩提心。科注云：「何故鬼神至此发心？上明祭祀鬼神无益，徒自令人造业。鬼亦有良，宁不愧耻？故发心为护法鬼神耳。问：鬼神自发心？佛与地藏教之发心？答：自他共离皆不可，过是感应道交，而论发心耳。」

【大辩长者，作礼而退。」】

这是长者作礼而退也。所谓作礼而退者，上来大辩请问终后修斋，亡者得益及解脱否？承蒙地藏重重解说，至此告一段落。大辩闻说，得益良多，故此礼谢，退归本位。科注云：「既同在会，退至何处？以问法时，出位前礼，酬唱既竟，礼退归位。即表各各自住三摩地耳。」

利益存亡品竟。

【阎罗王众赞叹品第八】

阎罗，具云阎摩罗社 (Yama-raja)，译为缚，缚诸罪人之义。或译双世，彼于世中，常受苦乐二报之义。如长阿含云：「彼阎罗王，昼夜三时，有大铜镬自然在前。若镬出宫内，王见怖畏，舍出宫外。镬出宫外，王见怖畏，舍入宫内。有大狱卒，捉阎罗王，卧热铁上，以铁钩斫口使开，洋铜灌之。烧其唇舌，从咽至腹，通彻下过，无不灿烂。受罪讫已，复与诸彩女，共相娱乐。彼诸大臣，同受福者，亦复如是。」或译双王，兄妹二人并王之义。玄应音义云：「阎摩、此云双、罗社、此云王，兄及妹，皆作地狱王，兄治男事，妹治女事，故曰双王。」或译平等王，平等治罪之义，系地狱之总司也。慧琳音义云：「阎魔梵语，鬼趣名也，义翻为平等王。此司典生死罪福之业，主守地狱八热八寒，及以眷属诸小狱等。役使鬼卒，于五趣中，追摄罪人，捶拷治罚，决断善恶，更无休息。故三启经云：『将付琰魔王，随业而受报，胜因生善道，恶业堕泥犁』，即其事也。」又或译为遮止，谓止罪恶不便更造之义。慧苑音义云：「阎罗，具正云阎摩罗阇，此云遮止，谓遮止罪人不更造罪。」或译诤息，谓息诤息恶之义。俱舍光记云：「琰魔，此云诤息，谓犯罪人，不自知过，于苦不忍，违拒狱卒，更造过罪。由王示语，便知己罪，意分而受。」

息诤息罪，皆由王故，故名诤息。」净度三昧经云：「阎罗王者，昔为毗沙国王，与维陀如生王共战，兵力不敌，因立誓愿，为地狱主。臣佐十八人，领百万之众，头有角耳，皆悉愤怒，同立誓曰：复当奉助，治此罪人。毗沙王者，今阎罗王是。十八大臣者，今诸小王是。百万之众，诸阿傍是。」阎罗王与诸臣佐，既是有苦乐二报，是以皆欲脱离冥界之苦，故申赞叹，而发菩提之心。根据下文佛告地藏菩萨言：「是大鬼王主命者，已曾经百千生，作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。」由此本迹证明，则知阎罗与诸大臣，皆是不思议菩萨，为度脱地狱众生而应现耳。科注云：「阎王品列在后者，有二意，一者始自分身地藏，升忉利天时，王与鬼众，随从同到。不预集众之列者，盖宾主酬酢，事迹相连，未暇出名，故于此品，承便示之。二者，既闻地藏威神之力，又见如来赞叹功德。潜思大士，行化幽冥，吾为檀主，安可不乘时，问明劫劫度生救苦之事，一申赞叹乎？故有阎罗王众赞叹品第八之来也。」

【尔时铁围山内，有无量鬼王，与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。】

此下是经家叙，今初主伴来仪。铁围山，即大金刚山，阎罗王宫于中建立。如长阿含经云：「阎浮提南，大金刚山内，有阎罗王宫，王所治处，纵广六千由旬，其城七重，七重栏楯，七重罗网，七重行树。」地狱之内，各有所司，故阎王属下，有无量鬼王，以为臣佐。阎王承佛威神势力，地藏悲智誓愿，恭诣忉利天宫，闻说妙法。王既来矣，臣属随从而至，故云俱诣忉利，来到佛所。

【所谓：恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王。】

这是列三十四鬼王的名号。所谓恶毒鬼王，恶即十恶，毒即三毒。这鬼王既恶且毒，故得此名。三毒属意，为身三口四、七恶为根本，本末兼明，所以叫做恶毒。这些鬼王，既然都是大权示现的不思议菩萨，则所以名为恶毒者，盖欲以恶去恶，以毒攻毒。意令众生知所修习。恶毒则堕落地狱，去除恶毒则生天上，是以用恶毒以为化门。

多恶，一念不善心起，则作恶无量。一念尚且如是，何况广作。语云作善降祥，作不善则降之百殃，是以回心向善，自然百福骈臻。是鬼王外现忿怒的恶相，内起慈悲的善心，实欲众生回恶向善也。大诤，诤者，劝谏的意思，众生广造诸恶，孳孳不息，鬼王婆心一片，时加劝谏，故云大诤。广雅释估云：「有能尽言于君，用则可生，不用则死，谓之诤。」又诤者，通争，是讼的意思，即所谓平理诤讼。庄子谓：妇姑勃溪，此由心为毒主，口为祸器，未有诤讼违形，而存大化者。所以鬼王以大诤法门，化人于无诤也。

白虎、血虎、赤虎，都是因为鬼头似虎，因此各得虎名。素色曰白，殷红曰血，朱色浅者曰赤，都是以颜色而别号。虎为山中的猛兽，除狮子能摧伏一切，百兽闻声而惊怖。是等鬼王，以虎为名，是欲众生闻而生畏，誓愿舍恶从善，从此革面洗心。

散殃，殃是凶恶祸害的意思。即是说人在世间造了好事，不但死了不会见这种凶恶祸害的鬼王，即使在世，天也会降吉祥的。如果生的时候作了种种非法的事，不但生时天降祸殃，即使死

了，也免不了会见这种凶杀祸害的恶鬼。东岳经云：「世间众生，不信因缘善恶果报，不孝父母，不尊师长，欺负神理，背前面后，口是心非。已被岳府官曹圣众，晨夕考较，纪录罪咎。致令灾祸横生，官司牢狱，累岁经年，不能安泰。家门啾唧，每遇凶衰。盗贼侵欺，希见太平。」有些人造恶多端，目下不见有不如意的事，便谓无报。须知善恶罪福终有报，只争来早与来迟耳。故经云：「假使百千劫，所作业不忘，因缘会遇时，果报还自受。」

飞身，能够将身飞到虚空，巡察人间善恶，善者与福，恶者降祸。即飞行夜叉之类的鬼神。

电光，此鬼王眼光电炷，光炎闪烁，令地狱众生见之而生恐怖之心，转发菩提之意。

狼牙，狼性凶狠，善逐诸兽，狼牙尤令人害怕。此鬼王青面獠牙，齿光外向，如狼的牙，故名狼牙。

千眼，观音菩萨千手中有千眼，化度众生。狱卒角有六十四眼，监视罪犯而治罚。此鬼王具有千眼，显然大权示现。

啖兽，是以兽类而为粮食者。众生造恶，堕落地狱，偿还宿债。在地狱中，变为畜生，而被狱卒所啖食。此鬼因啖地狱之兽，故名啖兽。

负石，即负石担沙填塞河海之鬼类。

主耗主福，是主理灾害殃耗的鬼王，故而得名。太上云：「天地有司过之神，依人所犯轻重，以夺人算。算减则贫耗。多逢忧患。人皆恶之，刑祸随之，吉庆避之，恶星灾之。」

主食，食为一切众生，长养色身，维系性命的根本。所谓民以食为天，故知食的重要。但食的盈亏，是随人的善恶而感召。为善则风调雨顺，五谷丰登，人民安乐。作恶则天灾人祸，赤地千里，饥馑遍野。科注云：「食乃民生之禄，善者享之，恶者减之。故散弃五谷者，太上恶之，收其花息，世多饥馑。及暴殄天物者，每冻饿而死也。」

主财，是主理人间的财富者，为善则增之，作恶则减之。科注云：「岳府有主财案主者，浮陀摩尼钵，主护人财物。故有财不施，鬼啖其傍而妒之。然太上尤禁横人财者，故其妻子家口，渐至死丧。若不死丧，则有水火盗贼，遗亡器物，疾病口舌诸事，以当妄取之直，财各有所主也。」

主畜。畜，广指一切傍生类，略则只是家畜，如鸡狗马猪等。这是理家畜的鬼，故名主畜鬼王。

主禽、主兽，飞者名禽，是羽族的总名。走者名兽，是毛虫的总名。这都是冥府的主理禽兽的鬼王，故以为名。

主魅，是主理老精魑魅的鬼王。

主产，这是主理一切众生，生产的鬼王。科注引东岳忏云：「结秀成胎，禀两仪之造化。送生保产，乃二圣之纲维。普济普渡，九天监生，明素真君。多男多女，九天卫房，圣母之君。又鬼子母姊名炙匿，亦主人产生。」

主命，是主理一切众生的寿命延促者。科注云：「准经：毗沙门，主护四天下人命。岳府有管天下生死案判官。」

主疾，是主理一切众生的疾病者。

主险，险即危险，有立判生死之危者，名之曰险。科注云：「高山峻岭，大海溟渊，险难之处，身命所系。应死者录之，不应死者护之。此犹险之小处。准大论：地狱有二部：一寒冰，二炎火，皆以身触受罪。此名大黑暗处，危难险道，即鬼所主之处耳。」

三目，即是三只眼睛，在两只眼睛的中央，直竖一眼。四目，即四只眼睛，在两只眼睛原位之上额间，又横生两眼。五目，即五只眼睛，在四只眼睛的中央直竖一眼。这些鬼王都是以多眼而得名。

祁利失王以下六名，未详翻译。科注云：「祁利失王等，未见翻译。金光明有萨多琦黎，翻大力天。名义集载恶祁尼，此翻火神。然考立世阿毗昙，的是山名。论夜叉品云：时间浮提中，有两象山。恒河之南，名婆多耆利山。恒河之北，名醯摩跋多山。一切神住河南者，名婆多耆利。在河北者，皆名醯摩跋多。婆多耆利，领河南一切诸神。醯摩跋多，领河北一切诸神，故名为王。今阎王界，既在阎浮之南，而祁利山，又在恒河之南。南属离火，故祁尼祁利而翻大力火神，均属火天也。失字未详。又，具云叉耶，秦言尽。即大力尽王，统领小王鬼神也。阿那吒，准大经：八臂那吒，乃天中力士，则未可的指。然其名既同，未可知也。」——那吒为多闻天王之长子，绝非鬼类。

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提。各有所执，各有所主。是诸鬼王，与阎罗天子，承佛威神，及地藏菩萨摩訶萨力，俱诣忉利，在一面立。】

这是叙述阎罗天子，诸大鬼王，及诸小鬼王，都是承佛威神与地藏力，才能俱集忉利天宫。前段所举的三十四名鬼王，都是大鬼王。在每一个大鬼王之下，就有若干眷属小鬼王。故此这些大鬼王，各各统领百千诸小鬼王。这些大小鬼王，并非他方之鬼，通通都是居住在南阎浮提的。这些鬼王，各有所执的刑法，各有主的罪罚。阎罗王为下界冥府之主，诸大小鬼王，为地府的有司，所以都能到达忉利天宫，参加这胜妙法会，都是承佛的大威神力，及地藏菩萨誓愿力。既到忉利天，固然有所询问，在未问法之前，肃容严正，一面而立，所以尊敬佛菩萨也。

【尔时阎罗天子，胡跪合掌。】

此下是阎罗兴问，这是经家提起。科注云：「按道明和尚所传十殿冥王，（1、秦广王。2、楚江王。3、宋帝王。4、五官王。5、阎罗王。6、变成王。7、秦山府君。8、平等王。9、都市王。10、转轮王。）阎罗天子在五殿。统纪云：藏典传记可考者六：阎罗、五官、（二名见提谓经）平等，（华严经感应传：郭神亮，为使者追至平等王所，因诵若人欲了知偈，得放回。）泰山，（译经图纪：法矩译金贡泰山赎罪经。）楚江，（夷坚志：郭生梦入冥府，王揖坐，谓曰：我是西门王郎，冥司录我忠孝正直，不害物，得作楚江王，一纪。）秦广，（夷坚志：南剑陈生既死，其弟之女，见二鬼导至宫殿，曰秦广王也。王谓女曰：欲救伯，可转八师经。女寤，家人来得经，请僧誦千遍，弟梦兄来谢曰：已获生天也。）今唯阎罗一王兴问者，大约第五殿乃正中之位，统摄诸王，故特加天子之名。以帝释为父王，命阎罗为天子，主摄冥司，所谓地下缚啰咽天是

也。」

【白佛言：「世尊！我等今者，与诸鬼王，承佛威神，及地藏菩萨摩訶萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事，敢问世尊，唯愿世尊！慈悲宣说。」】

这是阎罗天子叙述来意。既到忉利，听闻妙法，幸能依法修行，解脱业缘召苦之报，故说我等获善利。我等，是指阎王与诸大小鬼王。由于阎王与诸鬼王，均以业缘感报，在地狱中。虽然审罚诸罪人，自身亦不免三时受苦。阎王等众既达天宫，逢此嘉会，有疑即须问明，免小疑障大信，故此敢问世尊。唯愿世尊，为现在当来一切众生，作与乐拔苦之导师，慈悲宣说离苦得乐的意旨。

【佛告阎罗天子：「恣汝所问，吾为汝说。」】

这是佛慈许说也。恣者任纵的意思。即是说佛所说法，如洪钟在架，随扣随鸣，不加选择，并无齐限。众生有疑，无须隐匿，任纵发问，佛慈莫不为说。

【是时阎罗天子，瞻礼世尊，及回视地藏菩萨。】

这是经家叙仪。瞻礼眼观慈容，目不暂舍，五体投地，一心恭虔，这是敬佛求法之仪。回视乃欲求之法，事有所专。地藏为地狱救苦之主，今阎罗等请求世尊，开示妙法。而救苦之事，仍属地藏。故瞻礼之后，回视地藏。况且问法之仪，必先对佛而礼。佛在中央，菩萨在傍。求法的人，所欲目的，事有所专，故礼佛之后，回首视之。

【而白佛言：「世尊！我观地藏菩萨，在六道中，百千方便，而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨，有如是不可思议神通之事。」】

此下申请，这是直叹地藏菩萨不可思议神通。五浊恶世，刚强众生，难调难化。地藏菩萨从十一劫来，设种种方便而教化之。令出苦轮，同到智地。精勤勇猛，不辞劳倦。总之：化天上，令舍憍慢。度人间，令修戒施。在地狱，代众生受苦。使饿鬼，令得饱满。教修罗，调伏嗔心。诸傍生，使得智慧。乃至最终，均令得离苦难，齐登觉岸而后已。故占察经云：「此善男子，发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。虽复普游一切刹土，常起功业而于五浊恶世，化益遍厚。亦依本愿力所熏习故。及因众生应受化业故也。」

【然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。】

此下二段，正是阎王所疑的事。这是初陈所疑的本原。脱获罪报四字的意思，即是说脱离罪苦而获报乐趣。这些罪业众生，既然是藉地藏菩萨方便神威之力，而得脱离苦难，转生乐地，为什么未久之间，又再堕于恶道呢？所谓未久之间，是约地狱时间而言。经云：地狱之寿与天寿等。如等活地狱的寿，就等于四天王天的寿一样。人间五十年，为四天王天一日一夜，亦即是等活地狱一昼夜。在人间纵然经过一百年的时间，也不过是等活地狱两昼夜耳。他如深一层的地狱，就如高一层的天的寿年一样，就更加难计算了，既是这样，岂不是才出地狱不久，少少时间又再入来吗？故说未久之间。

【世尊！是地藏菩萨，既有如是不可思议神力，云何众生，而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊，

为我解说。」】

这是正陈所疑的所以然。这段文所疑的问意，即是说：地藏菩萨既然有这样不可思议的神力，自应令这些众生，依止善道，而永取解脱。今既不然，为是地藏菩萨的神力，有所不逮呢？为是六道众生业力所障，心力不及呢？阎罗因不明白内中的秘奥，故此请问世尊。唯愿世尊，慈念在会大众及未来众生，详为解说。

【佛告阎罗天子：「南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。」】

此下愿为宣说，这是总示阎浮众生难化之所以然。其性，是指习性，非是法性。因为法性从本以来，就是柔和的。刚强，即是坚强。一切众生从本以来，其性柔和，但由于无明熏习，易柔和的法性，而为刚戾强暴之性，好像醉象狂马一样，所以难调难伏。

【是大菩萨，于百千劫，头头救拔，如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

此下别叹方便，这是叙述地藏菩萨方便救拔之事。南阎浮提的众生，虽则刚强难化，但在地藏菩萨的悲誓愿力，仍然处处救拔，令得解脱。这些众生，纵然是罪大恶极而堕于恶趣，地藏亦运其方便智力，拔除彼等根本业缘，而遣令彼等咸悟宿世之事。科注云：「众生性虽刚强，难于调伏，在地藏不舍大慈，而头头救拔。头头犹言处处，谓千头万头也。如是众生句，正点难调伏者。刚者教之以柔，强者教之以和，难调伏者，必令调伏。如王良，造父，善能调伏马性，必令中轨而后已。今于三宝施戒必令修持。清净戒生，得净解脱。故罪报之轻小者，即与救拔。纵犯上罪，应堕阿鼻大恶趣者，亦以巧方便力，使拔根本业缘。梵名浮诃那，此云拔除罪根。须知诸恶，随业受报，而以二毒为本。三毒之中，贪爱为根。如捉布一头，余则尽随。智论云：『若不断爱，爱则润生。是故四生，皆由爱起。』故成论云：『如树根不拔，其树犹生。贪根不拔，苦树常在。故知生死，贪爱为本，若灭贪欲，名第三谛。』十轮经云：『灭除一切惑障习气，犹如烈日销释轻冰。』故无常偈云：『明眼无过慧，黑暗不过痴。』今根本业缘既拔，则自悟宿世之事。譬如古镜之重揩，其常光而自现矣。」

【自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入，劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。」】

这是叙述由于众生恶习深重的缘故，所以难以度脱。意谓地藏菩萨对这些众生，施設种种方便而救拔之，自应通通得到解脱。今所以不能者，实由众生自造恶业，自食其果耳。由于阎浮众生的结恶习重，故才出地狱而生善趣，又复造业而再入地狱。众生往返五趣，频繁出入，致劳地藏菩萨，久经尘沙之劫，启无量方便之门，而作度脱众生的因缘。

【譬如有人，迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉，及虎狼狮子、虵蛇螻蛄。如是迷人，在险道中，须臾之间，即遭诸毒。」】

此下是以喻释明，这是初标譬如有人迷入险道。譬如有人，即指六道众生。迷失本家，即迷失各各自具真如妙性之家。险道，是六道中趣向三途之路。夜叉为食人的恶鬼。虎狼狮子，俱是食人的猛兽。虵蛇螻蛄，均为爬虫类的毒物。这些鬼兽等，譬如贪嗔痴等，能够毒害一切众生沦落三途。故人堕险道之中，在须臾间，即遭毒害。科注云：「文分三节：初迷本入险。有人，譬恶道众生。因不忘果，名有。人者忍也。能忍五浊之苦也。常寂光土，为本家。十恶众生，原是如来之

子，三途苦处，无非常寂之家。以不知真如法一，不觉无明风动，漂流异国，堕落他乡。既忘本处，便迷本路。游行逐境，险道斯臻。文句释法华险难恶道，通譬九界生死因果。故曰分段、变易，即果险难；见思五住，即因险难。由此因缘，故言恶道。今据下文生人天中令受妙乐，只以三途为险难。由不依施戒生天之论，致误堕三恶道中。险道多恶，以多诸夜叉等。夜叉，有智有通，飞行捷疾；譬利使邪见，谤无因果，智辩速疾也。正心地观云：『心如夜叉，能啖种种功德法故。』虎狼等，畜须愚顽，以譬钝使。准俱舍论：『憍慢盛故，生于狮子虎狼中。嗔恚盛故，生于虻蛇螻蛄中。』则虎狼狮子，应俱譬慢使。今约三毒为身口之本，故以虎喻慢使。如分别善恶经：『憍傲常慢人，后生为猛虎』故也。狼譬贪使，以狼求食，不满不止，故曰贪狼。狮子表痴使，由昔持戒虽严，而无净慧，执戒慢人，故堕畜类。因戒力故，得为兽王。无慧即痴，故以譬之。虻蛇螻蛄，譬嗔使，虻名守宫，在壁曰蝮蛇，在洲曰蜥蜴。以盛毒故，不触而螫，譬非理嗔。扬子云：『虻其肆矣。螻蛄蝮也。螫手则斩手，螫足则斩足，为害于身也。』蝎虎，螫人毒虫。然触则螫，譬执理嗔。不比蜈蚣譬戏论嗔者，以三途无戏论也。三在险遭毒。如是迷人，谓迷真重故，不识四谛，以致流落十使险道之中。须臾遭毒者，以一念有九十刹那，一刹那中，九百生灭，念念损减，无有增长。犹山瀑水，不得停住。亦如朝露，势不久停，故曰遭毒，只在须臾。诸毒者，准涅槃：蛇有四毒，见毒、触毒、啮毒、螫毒。虎、狼、狮子、熊、罴、猫、狸、鹰、鸡、之属，诸毒俱备，非险道而何哉。」

【有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：咄哉！男子，为何事故，而入此路？有何异术，能制诸毒？】

这是知识指示迷津。知识有善恶之别，今所指者，即善知识，或者即指地藏菩萨。因为地藏菩萨具大悲智愿力，善设种种方便，能够调治贪嗔等毒，及能禁制杀盗恶鬼。众生在茫茫苦海之中，其性如水，随流易迁，稍一不慎，即进入险道。倘若遇到这种情境，地藏菩萨即会高声唤醒这个迷人，令其心中知所警惕。并对这些迷人说道，汝等为什么事故而入这险恶的路途？汝等又有甚奇异的法术，能够制服这些毒恶的事？科注云：「知识，指地藏，所谓唯我一人能为救护，故云一。思益经云：『于堕邪道众生，生大悲心，令入正道，不求恩报，故名导师』，即知识也。以多解大术，善禁诸毒，故名知识。以妙方便，随机开导，广说施戒生天之论，普示谛缘道品之门。智慧弘深，名多解，方便巧妙，曰大术。善禁毒者，说道品对治集谛之毒，如多贪不净观等。忽逢下，明大士指出三途。莫知遇而遇之，曰忽逢。将入而未入，曰欲进，正与误入照应。语之者，示其道也。盖昔已化令出苦，无奈志性不定，复造恶业，重入三途，故忧惊而告语之。咄哉，唤醒之辞。男子，惊惕之意。男子名丈夫。大经云：『能见佛性，名为丈夫。』今既迷佛性，故以男子，警知本有。十轮云：『如迷方者，所逢示导』是也。何事者，惊问也。此路，指三途。佛言：众生以三恶道为家，故指为此。以此路，二种人到，所谓威神，业力，非此二事，终不能到。故惊问云：为是神通救苦而入？为是造业感报而来耶？有何异术等，审难之辞。谓汝有何等奇异法术，力能制御诸毒耶？异术，表异方便，对治诸恶法门，助显第一义谛。」

【是迷路者，忽闻是语，方知险道。即便退步，求出此路。】

这是迷人闻语退步求出也。众生因为迷的缘故，所以不识路之危险。自闻知识指示，方知所在之道危险，故此即便退步而求出。科注云：「忽闻者，闻四谛也。以昔未闻，今忽闻之耳。例同须达初闻佛字，身毛皆竖，忽见光明也。知道恶者，畏苦集也。辅行云：『念念恒简是非，设起非心，应以当教是心灭之。非心，即是险道。』宝雨经云：『谓诸有情安住世间，具足颠倒，坠险恶

路，随于非处。我今令彼诸有情等，入真实路。由是如来，为诸有情，起于大悲』是也。便退步，止十恶，修十善也。求出路，离三涂，生人天也。」

【是善知识，提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。】

这是知识接引令出险道至安乐处。善知识者，知其心而识其形，于我有益，导我于善道者。法华文句云：「闻名为知，见形为识，是人益我菩提之道，名善知识。」法华经云：「善知识者，是大因缘，所谓化导令得见佛，发阿耨多罗三藐三菩提心。」毗奈耶杂事云：「阿难陀言：诸修行者，由善友力，方能成办。得善友故，远离恶友。以是义故，方知善友，是半梵行。佛言：阿难陀！勿作是言，善知识者，是半梵行。何以故？善知识者，是全梵行。由此便能离恶知识，不造诸恶。常修众善，纯一清白。具足圆满，梵行之相。由是因缘，若得善伴，与其同住，乃至涅槃事无不办，故名全梵行。」止观说有三种善知识：一外护善知识，令我不缺乏衣食，及无怖畏，安隐修道者。二同行善知识，与我同道，如水乳合，得互相切磋策发者。三教授善知识，宣传圣言，训诫群蒙，令我去恶赴善者。华严经说有十种善知识：一令住于菩提心之善知识。二令生善根之善知识。三令行诸波罗蜜多之善知识。四令解说一切法之善知识。五令成熟一切众生之善知识。六令得决定辩才之善知识。七令不著一切世间之善知识。八令于一切劫修行无厌倦之善知识。九令安住于普贤行之善知识。十令入一切佛智所入之善知识。这里所说的善知识，即止观所说的第三种，华严经所说的十种都具备。又善知识者，华严说有十种功德：一善知识，则是趣向一切智门，令我得入真实道故。二善知识则是趣向一切智乘，令我得至如来地故。三善知识则是趣向一切智船，令我得至智宝洲故。四善知识则是趣向一切智炬，令我得生十力光故。五善知识则是趣向一切智道，令我得入涅槃城故。六善知识则是趣向一切智灯，令我得见夷险道故。七善知识则是趣向一切智桥，令我得度险恶处故。八善知识则是趣向一切智盖，令我得生大慈凉故。九善知识则是趣向一切智眼，令我得见法性之门故。十善知识则是趣向一切智潮，令我得满足大悲之水故。提携接手，即是以手拉著彼手，挽之向上拔之出苦也。引出险道，即是令离三途的苦报也。免诸恶毒，即是断除习恶之结使，免将来之涂炭也。好道，即是使生人天之处也。安乐，即是最终令得涅槃的乐果也。地藏十轮经云：「譬如朗日，能灭世间一切昏暗。此善男子亦复如是，能灭一切众生恶见无明昏暗。譬如明月，于夜分中，能示一切失道众生，平坦正路。随其欲往，皆令得至。此善男子，亦复如是，于无明夜，能示一切迷三乘道，驰骋生死，旷野众生，三乘正路。随其所应，方便安立，令得出离。」

【而语之言：咄哉迷人！自今已后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。是迷路者，亦生感重。】

这是知识开示迷人。这些迷人因为不识恶道，所以走入邪途，知识既然将之救了出来，为恐将来再入歧途，故此警醒彼等，自今而后，慎勿再足履是恶道。因为走入这条危险的路，极难得有机会可以出来。而且在中很容易丧失法身慧命，是以不可不谨慎。这些迷人，既蒙知识引拔出离险道，复得知识的金石良言开导，所以感激之念油然而生。科注云：「语言者，劝修善道。咄哉者，重警令寤。以费尽方便之力，才令得免恶道，故重警醒。汝当深念此苦，更不可重造恶业载入三途也。所以劝告者，磋恶慧之邪修，自甘心于险道。遇斯境界，岂不缄言？令彼愚痴，宁容坐视？况世尊悲心付嘱，留大愿而普济迷津。菩萨如教奉行，示同事而化令成佛。如其见迷路而不指正途，慈悲安在？睹沉溺而不思拯接，方便何存？故语之言：此生死路，一入难出，复损害法身慧命，真险处也。迷人亦感重者。曩因不知，误入生死险处，今忽提醒，重登安乐之乡。如飘流者，忽尔还

家。深渊者，俄然登岸，岂不深感而极重哉！大论云：『应先以眼见道而后行，行时当精勤，精勤行时，常念如导师所教。念己，一心进路，不顺非道。』正此谓也。」

【临别之时，知识又言：若见亲知，及诸路人，若男若女，言于此路，多诸恶毒，丧失性命。无令是众，自取其死！】

这是嘱令转告他人，毋令堕是险道也。亲知，即朋友亲眷，以譬在道修行未解脱者。路人，是不相识者，以譬未受道在生死者。即是说汝今得能脱生死苦难，自应展转教化，令到教化不绝。以后若见到亲戚朋友，或不相识的路人，无论是男子或者是女人，都应当对这些人说，这是多诸恶毒的险道，倘若误入此道，就会长沦生死，甚至丧失法身慧命。一切苦难的事，均是自作自受，非天人之所授与。作了罪业，应受苦报，仍须自受，无人可以顶替。父子至亲，亦不能代。为善知识，应当指示正途，不可令这些众生，误入险道而自取灭亡。故说无令是众！自取其死。五苦章句经云：「佛言：昔者菩萨为阎罗王，有弘普之慈，诸堕地狱者，王尽现之。王曰：汝等何为是间？罪人对曰：我等死时不知如行，诸恶自然追逐送我，来到是间。愿王哀我，赦除罪过。王曰：汝等皆作何恶？罪人对曰：我等生时，不孝父母，杀盗淫欺，饮酒斗乱，恃力强势，侵易善人，诽谤圣道，所作众恶，不可具说。又信恶师，祠祀鬼神，谓当有福，烹杀三生，祷赛神灵。我今自首，悔所作恶。王曰：汝等在世时，吾遣五使者，案行天下，告语汝曹，汝曹何以不受其教？诸罪人曰：我等生时，实不见闻。王曰：谛听；当为汝曹说五使者。一曰世间母人，怀妊十月，身为之病。临当产时，父母厄怖。既得免身，从死得生。乳哺怀抱，推燥居湿。逮得长大，忧虑万端。汝见之否？罪人曰见之。王曰是吾一使者。二曰世间老人，颜色坏败，头白齿落，目冥耳聋，肉缠皮缩，伛偻而行。汝见之否？罪人曰见之。王曰是吾二使者。三曰世间病人，困劣著床，百痛普至，美食为恶。汝见之否？罪人曰见之。王曰：是吾三使者。四曰世间死人，刀风断脉，拔其命根，身体正直，不满十日，肉坏血流，[月+逢]胀烂臭，无可取者，生时相爱，死皆相恶。汝见之否？罪人曰见之。王曰是吾四使者。五曰世间犯罪，缚束送狱，累械鞭笞，五毒并至，戮之都市，或截手足。火烧铁质。斩之梟拖五刑。汝见之否？罪人曰见之。王曰是吾五使者。王复告罪人曰：汝见是已，当自思惟：汝身亦更生、更老、更病、更死。汝犯逆罪，亦当如彼，现受其殃。汝何不孝顺父母？谦敬长老，慈仁为首。心所不欲，亦勿施人。世有贤明，当从启受，归命三尊，责心奉道，节情止欲，可得度苦。自汝所作，今当受之，吾不枉汝！」自作业还自受苦，如飞蛾扑火相似，故言自取其死！

【是故地藏菩萨，具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。】

这是以法合叙明也。地藏菩萨具有大慈大悲誓愿智力，拔一切众生的苦，与一切众生的乐，令一切众生脱三途的苦趣，生人天中受胜妙乐。就好似善知识一样，见到迷人误入险道，提携接手引出恶路，令踏平安之地。这些众生堕诸恶趣，备受众苦，就知道苦的来源，是由于作恶，今既蒙地藏菩萨拔济令离这些苦难，以后就永不作恶，故此也就永不再经历这种苦痛多端的地方了。譬如知识引令迷人脱离险道，迷人既然明白这是险道，当然也不再复入了。长阿含经云：「佛告比丘，时阎罗王自生念言：世间众生，迷惑无识，身为恶行，口意为恶，其后命终，少有不受此苦。世间众生若能改恶，修身口意，为善行者，命终受乐，如彼天神。我若命终，生人中者，若遇如来，当于正法中，剃除须发，服三法衣，出家修道。以清净信，修净梵行。所作已办，断除生死。于现法中，自身作证，不受后有。」阎王是地狱中治理罪人之主，自己日受三次之苦，及见诸罪人，受种

种之苦，尚且发愿为人出家净修梵行，不复后世更来受生，况余类呢。地藏不舍大悲，深入地狱救度众生，故令罪苦众生，生感悟之心，以后永不再历。观佛三昧海经云：「诸菩萨诃责饿鬼言：汝于前身无量世时，作无限罪，诽谤不信，堕阿鼻狱，受诸苦恼，不可具说。汝今应当，发慈悲心。诸饿鬼闻已，称南无佛，寻即命终，生四天处。悔过自责，发菩提心，诸佛心光，不舍是等。摄受是辈，如罗睺罗。教避地狱，如爱眼耳。」

【如是迷路者，误入险道，遇善知识，引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。】

这是用法喻合而解释。如迷路者二句，是迷入险道，合上譬如有人至即遭诸毒之文。遇善知识下三句，是知识指示，迷人得出，合上有一知识，至亦生感重之文。逢见他人下五句，是自迷误入恶道，既得出已，转告他人，合上临别之时，至无令是众，自取其死之文。

【若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣。地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中。旋又再入，若业结重，永处地狱，无解脱时。」】

这是说恶习深重难得解脱。此中复分二段：初从若再下，至或致失命，如堕恶趣，喻明，令上难调难伏；结恶习重；旋出旋入之文。即是说这些众生既然得出三途而生在人天之中，自应精勤修习，以求彻底才对。无奈恶习的种子未除，故得生人天之后，不久又再重造恶业，而更堕三途。这些众生，虽则再履三途，犹尚昏迷不觉是昔曾经堕落过的险道。在这险恶道中，或夙具微少善根，出险亦快，不致丧失命根。如果又无丝毫微善，则非常容易丧失法身慧命，永无超脱之期，好似堕在地狱一样，永劫受苦，解脱无期。次从地藏菩萨下，至生人天中，合法，远合前文菩萨以方便力，至遣悟宿世之事。近合地藏菩萨具大慈悲，至令受妙乐之文。旋又再入一句，句前自是阎浮众生，结恶习重，旋出旋入之文。这段文的意思，即是话：这些罪业众生，堕在恶趣之中，由于地藏菩萨的方便力故，亦可以使彼等得到解脱而生人天之中。但由于结恶习重，故刚离地狱之门，又再造业而复入到地狱之内。罪人生于人间，倘作轻微的罪业，则地藏菩萨亦会以方便力使令解脱。若再造重恶的罪业，则永处地狱之中，无解脱的时期了。科注云：「业结重者，造上品十恶之类，既结此业宁望解脱乎！盖于无我法中，执有造业，既迷真谛，自违寂理。故云缚从自缚，解从自解。若于法法求空，自然门门解脱。」

【尔时恶毒鬼王，合掌恭敬，白佛言：「世尊！我等诸鬼王，其数无量，在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。」】

这是鬼王自叙行处。我等下是明鬼的数量及住处。无量鬼王，同属阎罗天子之所管辖，均在这阎浮提内。如长含经云：「佛告比丘：一切人民所居舍宅，皆有鬼神，无有空者。一切街巷四衢道中，屠儿市肆，及丘冢间，皆有鬼神，无有空者。凡诸鬼神，皆随所依，即以为名。依人名人，依村名村，依城名城，依国名国，依土名土，依山名山，依河名河。佛告比丘：一切树木，极小如车轴者，皆有鬼神依止，无有空者。」根据婆沙论，则谓饿鬼住处有正边二种。如彼论云：「第一正住处者，此阎浮提五百由旬之下，有饿鬼界，被阎罗王领，是其正处。」善生优婆塞经亦云：「阎浮提五百由旬之下，有阎罗鬼王城，周市四面，七万五千由旬，王领鬼众，于中止住。」婆沙论云：「第二边住处者，亦有二种：一有威德者，二无威德者。彼有威德者，住山谷内，或住空中，或住海边，皆有宫殿，果报过人。彼无威德者，或依不净粪秽而住，或依草木冢墓而止，或依屏厕故嫫而居，皆无舍宅，果报劣人。」大毗婆沙论亦云：「问：鬼住何处？答：赡部洲下，五百逾缮

那，有琰魔王界，是一切鬼，本所住处。从彼流转，亦在余处。于此洲中，有二种鬼：一有威德，二无威德。有威德者，或住华林果林，种种树上，好山林中。亦有宫殿，在空中者，乃至或住余清净处，受诸福乐者。无威德者，或住厕溷粪壤水窦坑堑之中，乃至或住种种杂秽诸不净处，薄福贫穷，饥渴所苦。」或利益人下三句，是明鬼的行。长阿含经云：「佛告比丘：设有外道梵志问言：诸贤！若一切男女初始生时，皆有鬼神随逐守护，其欲死时，彼守护鬼神摄其精气，其人则死者。今何故有为鬼神所触烧者？有不为鬼神触烧者？设有此问，汝等应答彼言：世人为非法行，邪见颠倒，作十恶业。如是人辈，若百若干，乃至有神护耳。譬如群牛群羊，若百若干，一人守牧。彼亦如是。若有人修行善法，见正信行，具十善业，如是一人，有百千神护。譬如国王，国王大臣，有百千卫护一人，彼亦如是。以是缘故，世人有为鬼神所触烧者，有不为鬼神所触烧者。」人若为善，鬼则报之以福，是为利益于人。人若作恶，鬼则祸之以殃，是为损害于人。由于众生，为善者少，作恶者多，所以令诸鬼王眷属，游行世间，亦复是恶多善少。

【过人家庭，或城邑聚落，庄园房舍。或有男子女人，修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

这是叙述鬼王所经历善处。此段文分为二节：初从过人家庭下，是叙明鬼王眷属所经之处。在这阎浮提内，既是一切人家舍宅城邑聚落，乃至山林冢间，均有鬼神所居住，无有空者。则世间一切众生，所造善恶等业，都瞒不过鬼神监视的雪亮眼睛。故善者降祥，恶者祸殃。在冥冥中，是丝毫不爽的。太上云：「天地有司过之神，又有三台北斗神君，三尸神，空神。凡人有过，大则夺纪，小则夺算，故不可不慎。」冥祥记载赵太心痛而死，阎君问其所作罪福，须实招，莫妄说，谓常遣六部使者按行人间，疏记善恶，具有条状，不可虚报。况因果律亦毫无枉错的，所谓种瓜得瓜，种豆得豆。科注云：「窃原世人，造善于幽，得报于显。世谓阴德，人咸信矣。造恶于显，得报于幽，斯理灼然，宁不信耶！故圣人陈福以劝善，示祸以戒恶。夫殃福有根，不可无因而妄致。善恶当收其报，必非无应而徒已。」次从或有男子女人下，是叙述世人所修的善事，无论大小，极小如毛发许，只要善事，也是有利益的。悬幡悬盖等，是例举善事的种类。悬幡盖的功德，如百缘经云：「佛告比丘：乃往过去，九十一劫，毗婆尸佛入涅槃后，时有王名槃头末帝，收其舍利，造四宝塔，高一由旬，而供养之。时有一人，于彼塔边，施設大会，作一长幡，悬著塔上，发愿而去。缘是功德，从是以来，九十一劫，不堕恶道。天上人中常有大幡，覆阴其上，受福快乐。乃至今者，遭值于我，出家得道。」菩萨本行经亦云：「佛与诸比丘，游行聚落，时天盛热，无有阴凉。有放羊人，见佛涉热。即起净心，编草作盖，用覆佛上，随佛游行。去羊太远，放盖掷地，还趣羊边。佛便微笑告阿难言：此放羊人，以恭敬心，而以草盖，用覆佛上。以此功德，十三劫中，不堕恶道。天上人间，生尊贵家，快乐无极。常有自然七宝之盖，而在其上。竟十三劫，出家修道。成辟支佛，名阿耨婆达。」华香供佛的功德，如佛说华聚陀罗尼经云：「佛言：若复有人，于如来灭度之后，行于旷野，路见如来塔庙，能持一华一灯，若一团泥，用涂像前，以用供养，乃至持一钱拖于佛像，为补治故。若以一掬水，用洒佛塔，除去不净。以华香供养。举足一步谓于塔寺，若一称南无佛。欲使此人，堕三恶道，百千万劫，终无是处。」正法念处经云：「若有众生，持香涂佛塔，命终生香乐天，与诸天女，常相娱乐。从天命终，得受人身，生大富家。」转读尊经，是讽诵地藏经，或读诵其他一切经典。一切佛法，为超出三界之宝筏，疗治众病的良药。转读尊经，一方自修以进励，一方令他听闻而知修学。菩萨藏经云：「复次舍利子，是善男子善女人等，受持是经，殷勤听闻，读诵解义，乃至为他广分别说。当知是人，复得如是十种功德。称赞利益：何者为十？一者成就机速慧。二者成就捷便慧。三者成就猛利慧。四者成就迅疾慧。五者成就广博慧。六者成就甚深慧。七者成就通达慧。八者成就无著慧。九者常现前见一切如来，既得见

已，以清美颂而为赞叹。十者善能如理请问如来，又能如理开释疑难。舍利子！是名获得十种功德称赞利益。」法为一切功德之母，依之修持，能释疑难而出三界，是以读诵，或烧香供养一句一偈，均得善利。涅槃经云：「法是佛母，佛从法生，三世如来，皆供养法。」付法藏经云：「佛言，一切众生，欲出三界生死大海，必假法船方得度脱。法为清凉除烦恼热，法是妙药能愈结病，法是众生真善知识，作大利益，济诸苦恼。所以然者？一切众生，志性无定，随所习染，近善则善，近恶则恶。若近恶友，便造恶业，流转生死，无有边际。若近善友，起信敬心，听受妙法，必能令离三途苦恼。由此功德，受最胜乐。……此优婆塞，以听法人髑髅，起塔供养，尚得生天，况能至心听受经法；供养恭敬持经人者，此之福报实难穷尽，未来必当成无上道。是故智者，欲得无上安隐快乐，应当至心勤听经法。」涅槃又云：「我涅槃后，若有得闻如是大乘微妙经典，生信敬心，当知是等，于未来世，百千亿劫，不堕恶道。」又云：「若有众生，一经耳者，悉能灭除一切诸恶，无间罪业。」

【我等鬼王，敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力，及土地分，便令卫护，不令恶事横事，恶病横病，乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门！】

这是叙述鬼王敬礼是修善人，维护是人，不令恶事等得近其舍。人作善行，修菩萨道，将来一定会成就无上菩提，所以这些鬼王礼敬这个善人，如三世诸佛一样看待，造善事就有善神拥护，故此一切有灾害的事，都不能近这善人的住处。如受三皈五戒的人，不但有善神保护舍宅，而且仍有许多大神王随时随处维护。七佛八菩萨陀罗经说，三皈有九大神王拥护行人，五戒则有二十五大神王保护行人。灌顶经云：「佛在孤独园，与千二百五十比丘，菩萨万人，天龙八部，悉来在会，咸然一心，叉手听法。于是异道有鹿头梵志，来到佛所，稽首作礼，胡跪合掌白佛言：久闻瞿昙名声远震，今欲舍置异学，受三自皈，并五戒法。佛言：善哉善哉梵志！汝能舍置余道，归命我者，当自悔过生死之罪，其功无量，不可称计。梵志言：诺！受教。即净身口意，复作是念：惟愿世尊，施我法戒，终身奉行，不敢毁缺。佛言：是为如来至真等正觉，三世诸佛说是戒法。佛言：梵志！谛听谛受，心持念之。又言：梵志尽形寿皈命诸佛无上尊，尽形寿皈命法离欲尊，尽形寿皈命僧众中尊。佛言：梵志！已三自皈竟，是为真正弟子，不为邪恶之所干挠。佛言：梵志！汝能一心受三自皈已，我当为汝及十方人，敕天帝释所遣诸鬼神，以护男子女人辈，受三皈者。梵志因问佛言：何等是也？愿欲闻之，开化十方诸受皈者。佛言：如是灌顶善神，其数略说有三十六，是三十六诸善神王，凡有万亿恒河沙鬼神，以为眷属，阴相番代，以护男子女人辈受三皈者。当书神王名字带在身上，行来出入无所畏也。辟除邪恶，消灭不善。梵志言：诺，唯唯，天中天！已蒙世尊哀愍救度，今更顶礼请受法戒。佛言：善哉梵志！汝当净身口意，恳恻至心，敬受法戒。佛言：十方三世如来至真等正觉，皆由三皈五戒得之。佛言：梵志尽形寿，不杀生不教他杀，是戒能持否？若能持者，有五神王，随逐护汝身，不令邪神恶鬼之所得便。梵志尽形寿，不盗他人财宝，不教他行盗，是戒能受否？若能持者，有五善神王，随逐护汝身。梵志尽形寿不邪淫，是戒能持否？若能持者，有五神王，随逐护汝身。众魔皆不得便。梵志尽形寿，不妄言、绮语、两舌、斗乱，是戒能持否？若能持者，有五神王，随逐护汝身。梵志尽形寿，不饮谷酒、甘蔗酒、葡萄酒、能放逸酒，如是等酒，皆不得饮。是戒能持否？若能持者，有五善神王，随逐护汝身。佛语梵志：是为三皈五戒法也，汝善持之勿有毁犯。说已，梵志白佛言：世尊说言：若持五戒者，有二十五善神，卫护人身，在人左右，守于宫宅门户之上，使万事吉祥。」又云：「若善男子女人带佩此二十五灌顶章句善神名者，若入军阵，斗争之时，刀不伤身，箭射不入。鬼神罗刹，终不挠近。若到蛊道家，亦不能害。若行来出入，有小魔鬼，亦不得近。」科注云：「问：鬼是恶俦，何能见作毫善！敬礼三世诸佛耶？所言佛者，作一切善法而得。今男女修诸善事，佛果斯裁，故鬼神敬之，如三世诸佛，一体

无二也。……恶事横事，如罗云忍辱经云：愿与福违，夜常恶梦，妖怪首尾，飞祸纵横。今既修福，无恶横之事，所生常安，众祸消灭矣。恶病横病者，……弘明集云：必死之病，虽圣莫蠲，可疗之疾，待医方愈。上皆不治之恶病也。更有瘟灾疫气，相染相侵，或耗家财，或致丧命。如宋司马文宣，颇信佛法。弟丧月余，忽一鬼，附其灵座。时南林、灵味、二寺僧，与鬼言论款曲。鬼云：昔为尊贵，以犯众恶，受此鬼身。去寅年，有四百部鬼，大行疾厉。所应钟灾者，不忤道人耳。而犯极众，多滥福善，故使我来监察则横病所触，皆不修善所致。今既修福，身强少病，财福荣尊也。不如意者，家业衰耗，事不谐偶，所处不宁，心常恐怖。今既修福，鬼神卫护，尚不令诸恶近其住处，况纵之便入门耶！」

【佛赞鬼王：「善哉！善哉！汝等及与阎罗，能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。」】

这是佛慈赞善。因为鬼在世间，凶祸危害人的多，福利卫护世人的少。现在这些鬼王，敕令各方隅社界的小鬼，方便卫护一切修行善事的人民，不令一切恶事横事，恶病横病，乃至不如意事，近此善男女的住处，所以佛慈赞喜，并转告小千界主的梵王，及欲天的帝释，令亦卫护是等鬼王，离苦而得乐。科注云：「何故如来赞喜？盖鬼王率多凶恶，如鬼子母千子，五百在天，烧害诸天。五百在世间，烧诸人民，极疾害恶，令人祠祀烹杀，使入地狱。今诸鬼王，与阎罗天子，既能如此拥护修善男女，使无横事恶病，及不如意事，不许近舍，可谓善之至矣。故一善其改恶以护世，一善其却横以增禧，故双叹之。吾今亦告语统小千世界之大梵，主摄欲界之桓因，均以天力，卫护汝等。转铁床烱铜之现厄，脱幽冥主摄之宿缘，并由护法卫善而致之也。」

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命。】

此下是主命助修，分为两大段：第一当机白事，第二如来发本。在第一段里面又分为三节：第一节主命述意，第二节世尊赞劝，第三节鬼王受命。第一节中又分为二：初自陈业缘主命，次转释人不会意。初自陈业缘主命又分为二：一经家叙名，二鬼王陈事。这是经家叙名。说是语时，即是恶毒鬼王说了上面一段话的时候。在这个时候有一个鬼王，名叫主命。为什么这个鬼王的名字叫做主命呢？因为世间上一切生物的生命，均由这个鬼所主宰，例如世有多杀生命而极作恶业者，来世就得到短命贫穷等报。放生好善者，来世就得到长寿富贵等报。世之所以有长寿短命者，就是这个鬼王所主宰，故此叫做主命鬼王。科注云：「恶毒陈事既竟，主命越班白事者，何也？夫世人之生也，有命而已矣。其修善者，谓之卫生。其作恶者，谓之戕生。春秋成公篇云：『民受天地之中以生，所谓命也。是以有动作礼义威仪之则，以定命也。能者养之以福，不能者败之以取祸。』今之世人不会鬼护人之意，唯循恶趁毒，可谓自戕生命，逆天甚矣。然命之所重，在生死之间，生也命存，死也命绝。宝雨经云：『如因风力，有出入息，能令一切有情活命。』然命之生死，如日月之出没，而业之善恶，如形影之追随。故于生死之际，必须修善卫生。主命白事，意在斯乎。然言主者，不过司命存亡，非能与夺人命，令生之死之。狱府主死生案者，是其联事耳。」

【白佛言：「世尊！我本业缘，主阎浮人命，生时死时，我皆主之。在我本愿，甚欲利益。自是众生，不会我意，致令生死，俱不得安。」】

这是鬼王陈事。文分二节：初自陈所主事。次从在我本愿下，明人不会彼之本意。一切众生，所秉生处，皆系之业缘，善的业缘或出三界，或处净土，或生天上受胜妙乐。若作增上恶的业缘，堕生地狱之中，常受饥虚，不闻水浆之名。设或行善而心怀嗔恚，即是善中带恶的业缘，堕生地

狱，为地府的冥官，虽具大威德，掌职南阎浮提人生死之事，为主命鬼王，亦时时为诸天之所驱驰，日受三时痛苦，这是业缘的使然。初节文意：鬼王自述由业缘力，为主命鬼王，主司南阎浮提人生死之事。次节文意：鬼王本意：彼虽主理南洲人命生死之事，但彼并非万能主的上帝，强迫人生，强夺人死。然而彼之本愿，对于生者死者，均甚欲给予利益，只可惜众生不能体会彼之心意，而与彼之心意有所抵触，故令到彼欲护不能，致使生者与死者，俱得不到安乐之趣。

【何以故？是阎浮提人，初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地，无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

此下转释人不会意，分为二段：初生时禁杀害，次死时劝修善。初中又分为二：这是第一节修善得乐。长阿含经云：「劫初众生，食地味已，久住于世。其食多者，颜色粗悴；其食少者，颜色光润。乃知众生，颜色形貌优劣，互相是非。言我胜汝，汝不如我。以其心存彼我，怀诤竞故，地味消竭。又地皮生，状如薄饼，色味香洁。如是地皮消竭，其后复有地肤出，转更粗厚，色如天花，软若天衣，其味如蜜。乃至地肤消竭，复有自然粳米，无有糠粃，不加调和，备众美味。其后众生，便共取粳米食之，其身粗丑，有男女形，互相瞻视遂生欲想。便在屏处，为不净行。余众生见言：咄此为非！云何众生，共生有如此事？彼行不净男子者，见他呵责，即自悔过言：我所为非，即身投地。其彼女人，见其男子，以身投地，悔过不起。女人即便送食。余众生见，问女人言：汝持此食，欲以与谁？答曰：彼悔过众生，堕不善行者，我送食与之。因此言故，世间便有不善夫主之名，以送饭与夫，因名之为妻。其后众生，遂为淫逸，不善法增，为自障蔽，遂造屋舍，以此因缘故始有舍名。其后众生淫泆转增，遂成夫妻。有余众生，寿行福尽，从光音天命终，来生此间，在母胎中，因此世间，有处胎名。」修行道地经云：「行不纯一，或善或恶，当至人道。」长阿含经又云：「一切男女初始生时，皆有鬼神随逐守护。其欲死时，彼守护鬼神，摄其精气，其人则死。……修行善法，具十善业，如是之人，有百千神护。」由于众生生死，均有鬼神随护，作善事则有诸大神王拥护，不为一切恶鬼所娆害。作不善事，则善神不护，故为一切恶鬼得便，常加娆害。是故主命，劝人初生，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自然令到土地神祇无量欢喜。增益舍宅，即是庄严整洁所有房屋。土地，是拥护舍宅人丁之主。是舍宅人既欲添丁时，作诸善事，整洁舍宅，自令土地生无量欢喜之心。土地既然欢喜，自然会拥护母子俱得安乐，并且令到所有行善眷属，都得到无量利益。科注云：「利益有二：生时母子无恙，初令合门欢喜。子既增隆福善。后能昌炽门阑。夙行善者，弥增福寿。夙行恶者，亦消其罪也。」

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母。及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母，不得安乐。】

此下叙述作恶受殃，分为二分：这是直示勿杀。科注云：「杀害一事，今古同怜。无非体天道好生之心，存人生难得之命。岂可为我口体之养，诞儿之庆，伤生机命，剖腹刮鳞，违天之仁，干神之怒乎？故云栖大师曰：『生子不宜杀生，人无子则悲，有子则喜。不思一切禽兽，亦各爱其子。庆我子生，令他子死，于心安乎？夫婴孩始生，不为积福，而反杀生造业，亦太愚矣。昔周豫学士，尝煮鱖，见其鞠躬向上，而以首尾就汤。剖之，见腹中有子，乃知鞠躬避汤者，以爱子之故。呜呼！虽人畜不同，爱子之心，一也。何得庆我母子之生，使彼母子抱苦就终，含悲向尽。既受屠割，复婴煎煮，苦痛难言，彻骨入髓。当此之时，吾之一点仁心早殄，彼之无穷怨气长存。欲求不索报于来生，吾未之信也！』广聚眷属等，所以庆己子之生也。主命禁勿杀害者，所以增子之福寿也。古云：酒是和神之药，肉为充饥之膳。古今同味，今何见鄙？良以肉由杀命，酒能乱神，

不食是理，宁不为非。鸯掘魔罗经云：『一切众生，无始生死，生生轮转，无非父母兄弟姊妹，犹如伎儿变易无常。自肉他肉，则是一切肉，是故诸佛悉不食肉。』况饮酒，断智慧种。食肉，断慈悲种。来种尚断，安保现种之不断乎？若遵主命之训，不惟消灾谢过，并能集福延龄。请细思之，毋泥俗习。歌乐，如前。弦管，丝竹之音。并此亦戒者，盖饮酒食肉，乱性而伤慈。歌乐弦管，荡性而逸志。既违天地之仁德，大乖主命之慈心，减舍宅之威光，触土地之护意。子母不得安乐，其过也将谁归？」沙弥尼戒经云：「不得杀生，慈愍群生，如父母念子，加哀蠕动，犹如赤子。何谓不杀？护身口意，身不杀人畜喘息之类，手亦不为，亦不教人，见杀不食，闻杀不食。疑杀不食，为我杀不食。口不说言：当杀当杀报怨，亦不得言死快杀快，某肉肥，某肉瘦，某肉多好，某肉少恶。意亦不念，哀愍众生，如己骨髓，如父如母，如子如身，等无差别。普等一心，常志大乘。」

1、四分律云：「是我弟子者，乃至不以草头滴酒入口，何况多饮。」

2、优婆塞经云：「若复有人，乐饮酒者，是人现世喜失财物，身心多病，常乐斗争，恶名远闻，丧失智慧，心无惭愧，得恶色力，常为一切之所呵责，人不乐见，不得修善，是名饮酒现世恶报。舍此身已，处在地狱，受饥渴等，无量苦恼，是名后世恶业之果。若得人身，心常狂乱，不能系念思惟善法。是一恶因缘力故，令一切外物资生悉皆具栏。」

3、长阿含经云：「其饮酒者，有六种失：1、失财。2、生病。3、斗争。4、恶名流布。5、恚怒暴生。6、智慧日损。」

【何以故？是产难时，有无数恶鬼，及魍魎精魅，欲食腥血。】

这是转释其意的所以然。孕妇生产之时，危险万分，所以说产难。当生产时，有无数恶鬼围绕产妇，饮食腥血。欲得其便，啖食胎儿。护净经云：「堕饿鬼中，常食不净，欲趣厕上食粪，于时厕神，捉铁杖打之，令不得近。此鬼食人脓血，涕唾及荡涤恶汁。常伺捕妇女产血不净，以为饮食。」分别善恶所起经亦云：「好调烧老小，乞儿与病人，后为臊饿鬼，食产乳恶露。」恶露，即是产妇腥血。

【是我早令舍宅，土地灵只，荷护子母，使令安乐，而得利益。】

这是主命事先，早令土地神妥为保护，务令子母俱获安乐，并得利益。因为人之生死，是主命之所主司。主命本愿。甚欲利益众生，所以在产妇未生儿之先，主命早令土地舍宅神祇，荷护母子，俾令安乐。这是主命的本意也。

【如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地，翻为杀害，聚集眷属。】

这是责其不知设福也。意谓既见生产子母平安，便应设福为善，藉答谢土地神灵卫护之恩才对，而翻更杀害生物，广聚亲族，饮酒食肉，歌乐弦管。试问人之添丁母子平安则喜，翻而杀彼生灵以助庆，而令彼之眷属含悲戚戚，于心何忍？是以干神之怒，而失卫护之心。明嘉兴知府蔡承植，禁谕杀生祀神曰：「鬼神享用，与人间不同。人好酒肉，便以酒肉祀神。譬如蛆虫啖粪，便以粪贡人，岂不得罪于人。盖神明清静，闻人间酒肉污秽，厌恶不暇，岂肯鉴赏。故郊祀者，止用淡酒。承祭者，戒酒戒荤，意可知已。至于饿鬼，不能饮水，何能食肉。目连救母，事可鉴已。凡祀神明，宜焚香设斋，并诵金刚经一卷，神自鉴纳。阴司极重此经。若仍前杀牲污神，不惟无益，且遭罪谴。」

【以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

这是结示犯殃自损。主命遣诸眷属卫护是初生婴儿，以及产母，令得安乐利益。主命本意欲是生产家，既见子母平安，应广作戒杀放生等善事，藉作福荫。但现在不但不设福，酬谢神护之恩，翻而杀害生灵，广聚眷属，花天酒地，弦乐笙歌。由于这样的缘故，所以令到子母俱遭损害。科注云：「经言：有夜叉罗刹，常喜啖人胎。能令人无子，伤害于胞胎。及生时夺命，为其作烧害。则生子夭殇，乃由人杀害自致，非土地不护也。」

【又阎浮提，临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。】

此下是劝死修善，文分二段：初段陈己本意，次段示人不会。初段又分为二节：初节示善恶俱获超升。命终，是人生旅程的终点，这是无常法一期生命的结束。一切众生，均须经此阶段。在未了生脱死时，任何人都不能幸免。故法句经云：「命如果待熟，常恐会零落，已生皆苦，孰能致不死？」科注云：「生则八识扶持，死则四大离散。迅速百龄，终归磨灭。循环三界，运转靡停。」人之临命终时，一生所作善恶等业，其相俱时顿现。如楞严云：「一切世间生死相续，生从顺习，死从变流。临命终时，未舍暖触，一生善恶，俱时顿现。」善则上升，恶则下坠，随业趣生，而受其报。故法句经云：「人作善恶，殃福随人，虽更生死，不可得免。」又云：「常者皆尽，高者亦堕，合会有离，生者有死。众生相克，以丧其命，随行所堕，自受殃福。」又云：「身为死生物，精神无形法。假令死复生，罪福不败亡。终始非一世，从痴爱久长，自作受苦乐，身死神不丧。」四分律云：「一切要归尽，高者会当堕。生者无不死，有命皆无常。众生堕有数，一切皆有为。一切诸世间，无有不老死。众生是常法，生生皆归死。随其所造业，罪福有果报。恶业堕地狱，善业生天上。高行生善道，得无漏涅槃。」虽善恶随业受报，但是主命的本意，不问平生作善抑或作恶，俱令生于善处，不使堕落恶道。是人生平作恶，尚且能令生于善趣，何况其人生时，原不作恶，自修善根，等到功成，自然往生善处。如是则不须主命费多气力，自然成办，故说增我力者。

【是阎浮提，行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道。何况本造恶者。】

这是第二节明鬼神变恶。人之临命终时，不但生前为恶有诸鬼神来迎，即生平作善，亦有诸神来接。如净度三昧经云：「若人造善恶业，生天堕狱，临命终时，各有迎人。病欲死时，眼自见来迎。应生天上者，天神持天衣伎乐来迎。应生他方者，眼见尊人为说妙言。若为恶堕地狱者，眼见兵士，持矛戟索围绕之。所见不同，口不能言，各随所作，得其果报。」华严经亦云：「人欲终时，见中阴相。若行恶业者，见三恶受苦，或见阎罗持诸兵杖，囚执将去，或闻苦声。若行善者，见诸天宫殿，伎女庄严，游戏快乐，如是胜事。」倘人临命终时，既有百千恶道鬼神，变作父母眷属，引诱亡人，令是亡者，精神瞽乱，心生爱著。亡者生平，虽作善业，奈善业种子尚未成熟，而宿世恶果业经成熟，遇斯助缘，心神仿佛，故令堕落恶道。本生作善，尚且令落恶道，何况造恶业呢。分别业经云：「佛告阿难：行恶人，好处生；行善人，恶处生。阿难曰：是事云何？佛言：恶人今世罪业未熟，宿世善业已熟，故今虽为恶，而生好处。或临死时，善心心数法生，亦生好处。行善人生恶处者，今世善未熟，过去恶已熟，故今虽为善，而生恶处。或临死时，不善心心数法生，亦生恶处。」故俱舍亦云：「若人临终，起邪见心，是人以先不善为缘，故堕地狱。」是知临终一念，最为紧要。临终念正，一心不乱，则决定上升。临终念邪，心神瞽乱，则决定下坠。所以阿弥陀经云：「若有善男子，善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日，乃至七日，一心不乱，

其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生，阿弥陀佛，极乐国土。」是以临终邪起，以其先世不善为缘，则即使无诸鬼神引诱，亦堕恶趣；现生为善者，尚难必定生于好处，何况本造恶者，则决定堕于恶道也。

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻。】

此下示人不会意，这是叙述亡者临终神识昏昧。科注云：「临终识昏者，人身中识神，或时顿去，或去有先后，唯第八识最后去，亦何有知。涅槃云：『如人舍命，受大苦时，宗亲围绕，号哭懊恼。其人惶怖，莫知依救。虽有五情，无所知觉。肢节战动，不能自持。身体虚冷，暖气欲尽，见先所修善恶报相，如日垂没，山陵堆阜，影现东移，理无西逝。众生果报，亦复如是。』故临终时，诸根黯然，识不能辨，眼耳虽在，何能见闻。」

【是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者，离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。】

此下眷属代为修福，这是叙述作多善缘，离恶道苦。地持论云：「菩萨供养如来，略说十种：一身供养，二支提供养，三现前供养，四不现前供养，五自作供养，六他作供养，七财物供养，八胜养供，九不染污供养，十至处道供养。1、若菩萨于佛色身而设供养，是名身供养。2、若菩萨为如来故，供养偷婆。若窟，若舍，若故，若新，是名支提供养。3、若菩萨面见佛身，及支提而设供养，是名现前供养。若菩萨于如来及支提惔望心俱，欢喜心俱，现前供养，一切如来，及十方三世无量世界，若新若故，是名菩萨共现前供养。4、若菩萨于不现前如来及支提，于涅槃后，以佛舍利起偷婆，若一若二，乃至亿百千万，随力所能，是名广不现前供养。以是因缘，得无量大果，常摄梵福，于无量劫不堕恶趣。无上菩提，众具满足。若菩萨现前供养，得大功德。不现前供养，得大功德。共现前不现前供养，得最大功德。5、若菩萨于如来及支提，手自供养，不依懈惰，令他施作，是名菩萨自作供养。若菩萨于如来及支提，不独供养，普令亲属，在家出家，悉共供养，是名自他共供养。6、若菩萨有少许物，以慈悲心，施彼贫苦薄福众生，令供养如来及支提，令得安乐而不自为，是他作供养。自供养者，得大果报。他供养者，得大大果报。自作他作供养者，得最大大果报。7、若菩萨于如来及支提，以衣食杂宝种种供养者，是名财供养。8、若菩萨久远以财物供养，若多若少，现前不现前，自作他作，淳净信心而作供养，以是善根，回向无上菩提，是名胜供养。9、若菩萨自手供养如来及支提，不轻他人，不放逸，不懈怠，至心恭敬，不染污心，不于信心胜人所，现谄曲求财，亦不以诸不净物等供养，是无染供养。若菩萨殊胜，不染财物，供养如来及支提，若自力得，若从他求，若如意得财。若化作身，若二若三，乃至百千万亿身，悉礼如来。彼一一身化作百千手，彼一手，以种种华香供养如来及支提。彼一切身悉赞叹如来真实功德饶益众生。如是等，名为如意自在力供养。10、若菩萨不自力得财，亦不从他求而为供养，然于他众生，乃至十方无量世界，上中下心，所作供养。菩萨于彼一切供养，以净信心，胜妙解心；周遍随喜，是菩萨以少方便，兴大供养。摄大菩提。乃至于〔(声-耳)/牛〕牛顷，于一切众生，修四无量心等，是名至处道供养。如来第一最上，比前财物供养，百倍千倍，乃至算数譬喻，所不能及。」这里所说的设大供养，即是倾自己所有的资财，尽力营办种种供物供具，供养十方三世常住三宝。世间有两种人，死后不堕中阴，一者大善，一者大恶。大恶之人，死后即堕地狱，或生饿鬼之中。大善之人，积修诸善因，或得感生天上，或者报生净土。所以不堕中阴之数。惟善恶之业难以判断孰胜，始堕中阴。是以亡者眷属，应在亡者终后，代为广设众善。藉此功德，俾令亡者转生善道。故本经前云：「是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣，缘是眷属，为临终人，

修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天受胜妙乐，现在眷属，利益无量。」转读尊经，不一定是专指地藏经，总之是佛说的一切经典，如金刚经弥陀经等均可。因为佛所说的经典，是非常稀有尊贵的，所以都称尊经。念佛菩萨名号，即是称念佛菩萨的圣号。因藉佛菩萨累生累劫所积聚的大功德大势力，故称念其名，即得解脱苦难。大品云：「若有一人称南无佛，乃至毕苦，其福不尽。」大悲经亦云：「若能至诚心，念佛功德。乃至一华散于空中，于未来世作天梵王，其福不尽。以其不尽，终至涅槃。」故法华偈云：「若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆共成佛道。」

【世尊！一切众生，临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典，一句一偈。我观如是辈人，除五无间，杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。」】

这是叙述作少善缘，除大罪患也。上文设大供养，转读尊经，称扬圣号，三种功德，是眷属代为，故须大作，始能资冥福，却诸魔鬼。现在但闻一佛名，一菩萨名，或于大乘经典得闻一句一偈，即能灭除无间重罪者，是由于亲闻而持，故功力尤胜也。华严经云：「宁受地狱苦，得闻诸佛名。不受无量乐，而不闻佛名。所以于往昔，无数劫受苦，流转生死中，不闻佛名故。」一句，三字或五字，只要表明一句说话者。一偈，每一句的字数相等，而分为四句者。如我国的诗。但偈有多种。梵语伽陀 (G a t h a)，译为孤起，是与前文不相应的缘故。梵语祇夜 (G e y a)，译重颂，是与前文相应的缘故。偈颂略有二种：一名首卢 (S l o k a) 凡三十二字者，谓之通偈。二结局不问三言至八言等，必要四句者，谓之别偈。广有四种：一、八字一句之四句偈，名阿菟吒阐提 (A n u s t u b h - c h a n d a s)，谓之中偈。二、六字一句之四句偈名初偈。三、二十六字一句之四句偈，名摩罗 (M a l a)，谓之后偈。四、以六字以下为句之四句偈，谓之周利偈 (S r i)。经中所以立偈者，略有八义：1、少字摄多义故。2、赞叹者多以偈颂故。3、为顿根说故。4、为后来之徒故。5、随意乐故。6、易受持故。7、增明前说故。8、长行未说故。

上主命述意竟。

【佛告主命鬼王：「汝大慈故，能发如是大愿，于生死中，护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。」】

这是佛陀赞劝。所赞者，赞其能为阎浮众生，发如是广大卫护救度之心。所劝者，劝彼坚持本愿，不退不屈的，普为未来世中一切苦难众生而作救拔，务令解脱，而得安乐。科注云：「言大慈，则同诸佛之心。发大愿，则同菩萨之念。今既以佛心为心，能发如是大愿，即是佛菩萨矣。今故劝汝：凡未来世中男女，临生死时，汝莫退救护之愿，不问有罪无罪，大恶小恶，总令解脱三途，得在人天安乐，真不负我今日之叮咛矣。」

【鬼王白佛言：「愿不有虑。我毕是形，念念拥护，阎浮众生，生时死时，俱得安乐。但愿诸众生，于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。」】

这是鬼王受命。佛以度尽苍生，拔济群苦为虑。主命承佛教命，誓愿拥护阎浮提众生，令彼生死之时，俱得安乐，故请佛勿虑。不过，这些众生于生死时，均应遵循主命的教诫「慎勿杀害」，则这些众生，自然获大利益，莫不得大解脱。本经前云：「是故我今对佛世尊，及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害，及造恶业，拜祭鬼神，求诸魍魉。何以故？尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力，利益亡人，但结罪缘，转增深重。」又云：「是阎浮提人，初生之

时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地，无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母。及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母，不得安乐。」科注云：「世记经：『佛言：一切男子女人，初始生时，皆有鬼神，随逐拥护。若其死时，彼守护鬼，摄其精气，其人则死。』故主命愿人生时死时，慎勿杀害，应修善缘。大集云：『若修慈者，当舍身命时，见十方佛，手摩其顶，蒙手触故，心安快乐，寻得往生，清净佛土。』故云栖有：祭先不宜杀生，以资冥福。夫八珍罗于前，安能起九泉之遗骨，而使之食乎？无益有害，智者不为也。」

【尔时佛告地藏菩萨：「是大鬼王主命者，已曾经百千生，作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。」】

此下如来发本，此是初发远本。于百千生中作大鬼王拥护众生，是主命的本迹。鬼是恶俦，能祸人而不能福人。主命不但能福人，且劝世人广作善事，勿为恶因。这是由于本迹的慈悲愿力，而现大鬼身，故云实非鬼也。科注云：「凡论本迹：本同而迹异，盖从本垂迹，迹不异本，因迹显本。本迹虽殊，不思议一。故举百千劫已前为本，是与佛无二道也。今此鬼身，乃慈悲愿上所现，譬一月在天，影临众水，若执影为真，则失本矣。故曰现大鬼身，实非鬼也。昔生公说法虎丘，有一鬼现身，日来听法，生公谕其托生。鬼答以诗云：『做鬼经今五百秋，也无烦恼也无愁，生公劝我为人去，只恐为人不到头。』今大鬼王，经百千生，岂非乘愿力来，现鬼王身，而为说法者。」

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住，其佛寿命，不可计劫。】

这记荊主命后当成佛，佛的圣号劫名及国土名。主命鬼王于后壹百七十劫，当得成佛而号无相者，主命现鬼王身，示现狰狞凶恶恐怖诸相，无非为化导众生，令舍恶而趋善。其相虽恶，其心慈悲。所谓相从心转，故迨至成佛，而得实相无相。又可以说作鬼有狰狞之相，成佛后无复有恐怖诸相，故曰无相。堕落鬼趣，恒受驱使，常遭苦楚。成佛之后，永离苦患，所以名安乐。为鬼王时，所处不净，成等正觉，世界安然，清凉纯洁，故名净住。为鬼时，寿命止五百劫，成佛时，寿命无量无数，故说不可计劫。

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。」】

这是总结广度人天。主命统领无量眷属，故称为大鬼王。主命堕落鬼形，广作利人之事，迨后终成佛道，故说其事如是，不可思议。主命自从发心以来，即作利益人天之事。乃至却后一百七十劫，才成等正觉。所历时久，所利者多，故所度人天，亦不可限量也。所以阿难救焰口经云：「其中为于主宰，统顶上首之者，皆是住不思议解脱菩萨。慈悲誓愿，分形布影，示现化身，在六道中，同类受苦，设于方便，为善知识，成熟利乐，一切有情，证大涅槃。」

上阎罗王众赞叹品竟。

此下是大章第四明成佛因。分为二段：初示成佛正行。二显成佛助道。现在先叙品题。

【称佛名号品第九】

科注云：「前来诸品，或发明六道差别之相，或赞叹地藏威神之力，或广明利益存亡之辈。若

不明出苦成佛之因，则初地藏救拔之心，期与众生同成佛果之愿未满足。欲成佛果，必须称佛，故有称佛名号品之来也。」称，是呼的意思。佛，具名佛陀 (B u d d h a)，译为知者，佛对世出世间一切诸法，了了觉故。或译觉者，佛具自觉，觉他，觉行圆满故。僧肇法师云：「佛者，何也？穷理尽性，大觉之称也。夫生死长寝，莫能自觉。自觉觉彼，其唯佛乎！」名者召体也，号者表德也。言名则别指一佛，言号则通指诸圣。故一切诸佛，各具自名，但皆具十号，响颁人天。禅秘要法经，禅难提比丘请问世尊灭罪之法，世尊告禅难提及敕阿难言：「汝等当教未来众生，罪业多者，为除罪故，教使念佛。以念佛故，除诸业障，报障，烦恼障。念佛者，当先端坐，叉手闭眼，举舌同腭，一心系念，心心相注，使不散。心既定已，先当观像。」又云：「佛灭度后，若比丘，比丘尼，优婆塞优婆夷，欲忏悔者，欲灭罪者。佛虽不在，系念谛观形像者，诸恶罪业，速得清净。」念佛三昧宝王论云：「浴大海者，已用于百川，念佛名者，必成三昧，一言以蔽，其在兹焉。亦犹清珠下于浊水，浊水不得不清。佛想投于乱心，乱心不得不佛。既契之后，心佛双亡。双亡定也，双照慧也。即定慧齐均，亦何心而不佛，何佛而不心。心佛既然，则万境万缘，无非三昧者也。」如怀感法师一向称阿弥陀佛名号，而得三昧，现前见佛。慈云忏主云：「言念佛者，或但称名号，执持不散，亦于现身而得见佛。」故阿弥陀经云：「闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日乃至七日，一心不乱，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。」然而称佛名号，必须制心，不令散乱，念念相续，系缘名号，无间无歇。口中声声唤佛，心内字字分明。若一声，乃至百千万亿声，一日二日乃至七日，并须字字清楚，心口相续。念念不绝，日久自然成片，三昧现前，故得一念灭除八十亿劫生死之罪。科注云：「若言名，无得物之功，物无当名之贵，此指世间因缘之法，名物皆妄，两不相到，故云然耳。今夫诸佛名号，名实皆真，故才举鸿名，万德全备，一称嘉号，众罪皆消。」「但此经别立诸佛之名，诸经皆赞阿弥陀佛。以一身一智慧力无畏亦然。若专阿弥陀佛，即与称诸佛等。亦随人所乐，岂可局定。良由诸佛名号，皆是万行万德所成，若念若称，或事或理，尽脱苦轮，同生净土者。故云称佛名号品第九。」

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：「世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中，得大利益，唯愿世尊！听我说之。」】

此下分为三大段：第一地藏为说利益。第二如来许救罪苦。第三大士正称佛名。这是第一段文。科注云：「大士特说此佛名品者，由前来多番说称念佛菩萨名，不问有罪无罪，悉皆消灭，得生人天，乃至毕苦。今故略出十名，以为杓鹄。次显多佛，以至河沙也。为未来众生有二意：一体佛天宫咐嘱之心，二显己南洲救拔之念。佛慈未艾，我愿无穷。良由过去者，已获超沦。现在者，今沾至化。唯是未来众生，罔知出要，遍造恶缘。若不垂超脱之方，乃甘与沦胥之苦，如治厥孙谋，所虑深远，故云为未来众生，演利益事。」佛菩萨为一大事因缘故，出现于世。一大事者。生死事也。生死事大，无常迅速，佛菩萨为欲众生开佛知见，悟入佛之知见，了脱生死苦患，故出现世间。所以说于生死中，得大利益。四不可得经云：「佛告诸比丘：世有四事，不可获致。何等为四？一曰年幼颜色炜晬，发黑齿白，形貌光泽，气力坚强，行步举止，出入自游，上车乘马，众人瞻戴，莫不爱敬。一旦忽耄，头白齿落，面皱皮缓，体重拄杖，短气呻吟。欲使常少，不至老者，终不可得。二谓身体强健，骨髓实盛，行步无双，饮食自恣。庄严头首，谓为无比，张弓捻矢，把执兵仗。有所危害，不省曲直。骂詈冲口，谓为豪强。自计吾我，无有衰耗。疾病卒至，伏之著床，不能动摇。身痛如掬，耳鼻口目，不闻声香美味细滑。坐起须人，恶露自出，身卧其上，众患难喻。假使欲免常安无病，终不可得。三谓欲求长寿，在世无极。得于病死，命既甚短，怀万岁虑，寿少忧多。不察非常，五乐自恣。放心逸意，杀盗淫乱，两舌恶口，妄言绮语，贪嫉邪见，不孝父母，不顺师友，轻易尊长，反逆无道，希望豪富，谓可久存。讥谤圣道，以邪无双。嘘天推

步，慕于世荣。不识天地表里所由，不别四大因缘合成，犹如幻化。不了古今所兴之世，不受倡导。不知生所从来，死之所归。心存天地，谓是吾许。非常对至，如风吹云，冀念长生，命忽然终，不得自在。欲使不尔，终不可得也。四谓父母兄弟家室亲族，朋友知识，恩爱荣乐。财物富贵，官爵俸禄。骑乘游观，妻妾子息，以自憍恣，饮食快意。儿客仆使，趋行绮视，顾影而步。轻蔑众人，计已无双。奴客庸骂兽类畜生。出入自在。无有期度。不察前后，谓其眷属从使之众，意可常得。宿对卒至，如阳消雪。心乃怀憾，请求济患，安得如愿。呼觐命断，魂神独逝，父母兄弟妻子亲族，朋友知识恩爱，皆自独留，官爵财物仆从各散，驰走如星。欲求不死，不可得也。佛告比丘：古今以来，天地成立，无免此苦四难之患。以斯四苦，佛兴于世，设无此难，不现身相教化群黎。」佛出世间，以度脱众生为本，度生之方甚多，但最为简捷了当者，首推称佛名号。故大经云：「假使一月，常以衣食，供养一切众生，不如有人，一念念佛，所得功德，十六分之一。假使锻金为人，车马运载，乃至众宝，各满百数，以用布施。不如发一心向佛，举足一步，所得功德，无量无边。」科注亦云：「盖由净土法门，能横截恶道，直造本源。是故西天东土，咸称异妙方便，功德不可思议，诚非余行可及。然须谛信不疑，精勤无间，行住坐卧之中，春夏秋冬之内，秽心涤荡，净念联绵。有不脱苦超升者，佛祖皆为诳语矣。故今地藏，说此救世妙法，令未来众生，出苦有方也。」

【佛告地藏菩萨：「汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦，六道众生，演不思議事，今正是时，唯当速说，吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧，现在未来，一切众生。」】

这是佛慈许说，文分为二：初敦劝速说，次从吾即涅槃下，是赞慰无忧现未一切众生。世尊上升忉利，为母说法，一以报慈恩于万一。一以救拔六道一切罪苦众生。今闻地藏菩萨，欲为未来众生，演利益事，于生死中得大利益。故佛告言：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦众生，演不思議事，今正是时，唯当速说。盖利生事，不容稍延，况如来化缘将尽，故敦劝速说。涅槃(Nirvana)新称波利匿缚喃(Parinirvana)，译为灭度、寂灭、不生、无为、安乐、解脱等。灭度者，灭生死之因果，度生死之瀑流也。寂灭者，寂有无为空寂安稳之义。灭者，生死大患永灭也。不生者，生死之苦果不再生故。无为者，无惑业因缘之造作故。安乐者，永处安稳快乐故。解脱者，永离生死患难诸缠缚故。或译为圆寂，如来于因地之中，广修众德，尽除诸垢，是以德无不备，障无不尽，故称圆寂。华严疏钞云：「译名涅槃，正名为灭。取其义类，乃有多方。总以义翻，称为圆寂，以义充法界。德备尘沙曰圆，体穷真性，妙绝相累为寂。」瑜伽论云：「又诸菩萨，观一切行，先因永断，后无余灭；其余毕竟不起不生，说名涅槃。」杂集论云：「何故此灭复名涅槃？无相寂灭，大安乐住所依处故。永离一切色等诸想，究竟寂灭，大安乐住，所缘境界，故名涅槃。」佛地论云：「涅槃即是真如体上障永灭义。由无漏慧，简择谛理，断诸杂染，而证得故，亦名择灭。如是择灭，于真如上，假施设有；无别实物，至究竟位，说名涅槃。」毗婆沙亦谓：「永出诸趣故，永无臭秽诸烦恼业故，永离一切三灾三相诸蕴稠林故，永无烦恼业缕，不织生死异熟果绢故，说名涅槃。」这里所说：「涅槃」，是指释迦世尊一期化缘终结也。如长阿含经云：「佛般涅槃已，时诸比丘，天龙八部，悲痛殒绝，自投于地，宛转号陶，不能自胜！歔歔而言：如来灭度何其驶哉，世尊灭度何其疾哉！大法沦翳何其速哉！群生长衰世间眼灭！譬如大树根拔，枝条摧折。」所谓即涅槃，如来自说化缘将息也。使汝早毕是愿，亦是安慰地藏的纵辞，事实上地藏菩萨誓愿宏深，所谓：「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛。」又何能早毕是愿。不过地藏菩萨，既然为未来众生，演是称佛名号利益之事，是为最为不可思议之事，因为称佛名号，简捷易行。倘若未来众生，人人能依教奉行，则个个决定不堕恶道，故说吾亦无忧，现在未来一切众生。

【地藏菩萨白佛言：「世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人，闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福，无量无边。」】

此下正称佛名，分而为十：这是第一无边身佛。过去无量无数劫的佛，虽则久远，都是指地藏发心已来所值的佛，由是知其圣号及功德利益。佛出世间，甚难值遇，如优昙华，时一现耳。故知「有佛出世」四字，亦是庆幸之语也。如观无量寿经疏云：「若佛出世，方能闻智慧日，识三宝之光明，开甘露门，知十号之妙味。因说生解，于宝适悦。故喻如优昙华，时一现耳。」无边身者，由于世界无边，众生形类无边，众生的心行差别亦复无边。为度脱彼辈，故佛的身量广大，亦复无边。或说为欲度脱无边世界无边心行差别的无边众生，故佛现无边的身形，是故此佛圣号名无边身。起信论云：「虚空无边，故世界无边。世界无边，故众生无边。众生无边，故心行差别亦复无边。」此佛因是发心，故曰无边身。科注云：「无边身者，三身皆有此意。唯识论云：『一自性身，谓诸如来清净法界，具无边际。真实功德，是一切平等实性，即自性身，亦名法身。』此法身之无边也。又云：『自受用身，谓诸如来三无数劫，修习无量，福德资粮，所起无边，真实功德。』此报身之无边也。华严云：『清净妙法身，湛然应一切。』应，即应身，一切，即无边，此应身无边也。故知三身即一，一即三身也。」若有男子女人下，显闻佛名而生敬信，即得无量利益也。佛陀历劫以来，积修功德，无量无边，故能加庇未来世一切众生。闻名暂生敬信，即得超越四十劫的生死重罪。佛名经云：「若善男子善女人，闻此二十五佛名，至心受持，读诵恭敬礼拜，得离地狱饿鬼畜生，三恶道苦，得除嗔恚愚痴。灭百劫重罪，常生十方净佛国土。设复有人满三千大千世界七宝，一百岁中常用布施，犹不如诵持礼拜二十五佛名功德，千分不及一，乃至算数譬喻所不能知。」十诵毗婆沙论云：「若有人得闻，说是诸佛名，即得无量福，如为宝月说。我礼是诸佛，今现在十方，其有称名者，即得不退转。」大悲经谓：「佛告阿难：南无佛者，此是决定诸世尊名号音声。故称言南无诸佛故。过去有大商主，将诸商人，为摩竭大鱼欲来吞舟，由三称南无佛名，并皆免难。鱼闻佛名，以善心故舍身，后世出家得道。何况有人得闻佛名，听闻正法，亲于佛所，种诸善根，而不毕定利益。」除障灭罪经亦云：「若有善男善女，受持此佛名，生生世世中，得他人爱敬，光明威力故，生处为人尊，于后得成佛。」塑画佛像者，或用泥塑，或以木雕，或镏金银等铸造，或纸绢等绘镌，总之依佛相好而作佛像，功德广大无量无边，不可称计。作佛形像经云：「若当有人作佛形像，功德无量不可称计。世世所生，不堕恶道。天上人中，受福快乐。身体常作紫磨金色，眼目清洁，面貌端正，身体手足，奇绝妙好，常为众人。之所爱敬。若生人中，常生帝王大臣长者贤善之家。所生之处，豪尊富贵，财产珍宝，不可称数。常为父母兄弟宗亲之所爱重。若作帝王，王中特尊，为诸国王之所归仰。乃至得转轮圣王，王四天下，七宝自然，千子具足，飞升天上，无所不至。若生天上，天中最胜，乃至得作六欲天王，于六天中，尊贵第一。若生梵天，作大梵王，端正无比，胜诸梵天，常为诸梵之所尊敬。后皆得生，无量寿国，作大菩萨，最尊第一。过无数劫，当得成佛，入泥洹道。」法华经云：「若人为佛故，建立诸形像，乃至童子戏，若草木及笔，或以指爪甲，而画作佛像，如是诸人等，皆已成佛道。」观佛三昧海经云：「若有众生，于佛灭后，造立形像，持用供养，是人来世，必得念佛清净三昧。」大悲经亦云：「我灭度后，若有人乃至供养我之舍利如芥子等，恭敬尊重，谦下供养。我说是人，以此善根，一切皆当得涅槃界，尽涅槃际。若有造立形像塔庙，乃有信心念佛功德，乃至一华散于空中。我说是人，以此善根，一切皆当得涅槃界，尽涅槃际。」得闻圣号，暂生恭敬的心，尚且能超四十劫的生死重罪，何况塑绘佛的圣像，至心供养，歌颂赞叹，所得福德，更加不可限量，故说其人获福无量无边。

【又于过去，恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人，闻是佛名，一弹指顷，发心归

依，是人于无上道，永不退转。】

这是第二宝性如来。宝性，即如来藏性，亦即妙真如性。这个妙真如性，人人本具，个个不无，在圣不增，在凡不减。众生虽则流转三途，经无量劫，而此妙性，不变不易，不磨不灭。在凡夫地，为诸无明烦恼垢秽之所障蔽，虽有同无，不能发胜妙作用。迨至成佛，如镜明净，自然可以出生恒沙功德。譬如真金在粪土中，其性不变。如来藏性，在众生烦恼垢秽之中，不失真如清净之性，故真如妙性，名曰宝性。为示一切众生，同具此性，是故如来圣号，名曰宝性。若有男女，闻是佛名，于一弹指顷最短的时间里，发心归依，即得于无上道，住不退地。显示功效奇速希有也。为何一闻佛名，发心归依，即获如是胜妙利益呢？如希有校量功德经云：「假使满三千大千世界，诸佛如来，若有善男子善女人，二万岁中，持于世间一切所有娱乐之具，尽给施与，复以四事具足供养，乃至灭度之后，收其舍利，起七宝塔。虽得无量无边不可算数福德。犹不如有人，以淳净心，作如是言：我今归依佛，归依法，归依僧，所得功德，胜前百倍，千倍，万倍，不可算数，言辞譬喻不能知及。」善生经云：「若人受三自归，所得果报不可穷尽。如四大宝藏，举国人民，七年之中，运出无尽。受三归者，其福过彼，不可胜计。」又校量功德经云：「四大洲中，满二乘果，有人尽其供养，乃至起塔。不如男子女人，作如是言：我某甲归依佛法僧，所得功德，不可思议。以诸福田中，唯三宝胜故。」阿含亦云：「诸有归依佛，不堕三恶道，尽漏处人天，便当至涅槃。」梵语阿毗跋致 (Aviavartī) 或称阿维越致 (Avaiavartī)，译为不退转；即是说：所修功德善根，愈增愈进，更不退失转变也。根据净土法门，一得往生，即得不退。如净土十疑论云：「问：设令具缚凡夫，得生彼国，邪见三毒等常起，云何得生彼国，即得不退，超过三界？释曰：得生彼国，有五因缘不退。云何为五？一者阿弥陀佛大悲愿力摄持，故得不退。二者佛光常照故，菩提心常增进不退。三者水鸟树林，风声乐响，皆说苦空，闻者常起念佛念法念僧之心，故不退。四者彼国纯诸菩萨，以为良友，无恶缘境。外无神鬼魔邪，内无三毒等烦恼，毕竟不起，故不退。五者得生彼国，即寿命永劫，共菩萨佛等，故不退也。」这里所说于无上道，永不退转，即是于无上正等菩提，愈增愈进，永远不会退转变失也。

【又于过去，有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人，闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

这是第三波头摩胜如来。波头摩胜，似是梵汉并举的名称。梵语波头摩，亦名钵特摩，或译钵昙摩 (Padma)，此方译为赤莲华。波头摩华，不但在青黄赤白色华中最胜，而且在红莲中亦最上，所以叫做波头摩胜。佛的性德，犹如莲华芬芳馥郁，处污泥而不染，不减清洁之色。佛处尘世，化度众生，能转一切物，而不随物所转，威严显赫，如阎浮檀金，映夺日月之光，尤胜赤莲华，故云波头摩胜。为示一切众生，同具此性，所以佛名波头摩胜。若有下显益。所谓「一历耳根，永为佛种」，是以若有男子女人闻是佛名，历于耳根，即复千返生于六欲天中。闻名尚且得如是大利益，何况志心称念，所得利益，那就更加不可限量也。

【又于过去，不可说，不可说，阿僧祇劫，有佛出世，号狮子吼如来。若有男子女人，闻是佛名，一念归依，是人得遇，无量诸佛，摩顶授记。】

这是第四狮子吼如来。不可说不可说阿僧祇劫者，用通常的言语不能说得到的时间劫数，故云不可说不可说阿僧祇劫。狮子为兽中之王，一吼，百兽莫不惊伏。佛为圣中之圣，能于众中说法，无所畏惧，而能降伏一切，以故佛的圣号名狮子吼。长阿含经云：「迦弃，所谓狮子者，是如来至

真等正觉。如来于大众中广说法时，自在无畏，故号狮子。」又说：「如来在大众中，勇捍多力，能狮子吼，善能说法。诸来会者，皆一心听，欢喜信受。」闻是佛名，一念归依，即得无量诸佛，摩顶授将来作佛的记别，可谓利益殊胜也。摩顶，佛为嘱累大法，或授尊记现大神力，以右手摩弟子的头顶也。授记，梵语和伽罗 (V y a k a r a n a) 佛对发心众生授与当来必当作佛的记别，故云授记。

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人，闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

这是第五拘留孙佛。拘留孙，或名迦罗鸠餐陀 (K r a k u c c h a n d a) 等，译为所应已断，灭累成就美妙等。当于过去七佛之第四佛，现在贤劫千佛之第一尊，于贤劫中第九减劫，人寿六万岁时出世。若有下，显益。志心，属意。瞻礼，属身。赞叹，属口。闻佛洪名，三业清净，而修供养，故得于贤劫千佛会中为大梵王。大梵王，即大梵天王 (M a h a b r a h m a n — 尸弃，— S i k h i n) ，为娑婆世界之主，深信正法，每佛出世，必先来请转法轮。既是千佛会中，均为大梵天王，请转法轮，故得佛佛之下，蒙授上记。大悲经云：「若能至诚心念佛功德，乃至一华散于空中，于未来世作天梵王，其福不尽，以其不尽，至终涅槃。」

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人，闻是佛名，永不堕恶道，常生人天，受胜妙乐。】

这是第六毗婆尸佛。毗婆尸 (V i p a s y i n) ，或名毗婆沙，维卫等，译为胜观，种种观，种种见等。过去庄严劫千佛之第九百九十八尊，七佛之第一。又名弗沙，或名底沙。释迦菩萨第三阿僧祇劫满时，遭遇此佛，初修百大劫种相之福，勇猛精进，翘一足七日七夜，以「天上天下无如佛，十方世界亦无比，世间所有我尽见，一切无有如佛者。」一偈，赞佛相好，功超九劫而速成佛道。由此故知毗婆尸佛出世，是在九十一大劫以前。若有下显益，一闻佛名，永离恶道，常生人天，受胜妙乐，一显佛慈威神之力，一显闻性锐利，故一历耳根，永为道种。科注云：「闻是佛名，即不堕三恶道，此非易事。准论：释迦世尊，初阿僧祇劫，从此常离女身，及四恶趣。准妙玄释签：第三僧祇，始离五障，方乃不堕。常生人天者，如戒疏：初僧祇：得五种功德：一生人天，二生贵家，三男身，四根具，五知宿命。文句云：『不生三恶，位不退。不生边地，诸根完具，不受女身，即行不退。常识宿命，即念不退。』故知不堕恶道，常生人天，诚非易易者。今圆根最利，故才开佛名，即解自性，故能顿得。」

【又于过去，无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人，闻是佛名，毕竟不堕恶道，常在天上，受胜妙乐。】

这是第七宝胜如来。宝胜如来，秘藏记谓：即南方宝生佛。以誓愿力故，专度饿鬼，是以闻其圣号，毕竟不堕恶道，常在天上，受胜妙乐。瑜伽焰口轨仪经云：「若闻宝胜如来名号，能令尘劳业火，悉皆消灭。」大悲经云：「若于佛所，一发信心，善报不失。何况诸余胜妙善根，我说是人，一切悉是趣涅槃果。虽余不善堕在三途，以本善根，佛知是已，从彼拔出，置无畏岸。令彼忆识所种善根。息一切苦，得一切乐。」科注云：「宝之胜者，必是何物，华严云：『如海中有四珠，一切众宝皆从之生。若无此四珠，一切宝物渐就灭尽。诸小龙神，不能得见。唯娑竭罗龙王，密置深宝藏中。此深宝藏，有四种名：一名宝积聚，二名无尽宝藏，三名远炽然，四名一切庄严聚。』此虽宝中之胜，然是世宝，次第以对常乐我净出世之宝。此之四德，唯佛与佛，乃能证得。」

如娑竭罗龙王，密置宝藏是也。余人未证，如小龙神，不能得见是也。此四德出生不訾，如一切众宝，皆从之生是也。故光明玄云：『如世珍宝，凡情所贵。乃至如理究竟可贵之宝，名于凡情可重之宝。』故佛号宝胜也。显益，大意如前。光明流水品：十千鱼得闻宝胜之名，尚尽生切利，况男女闻名，宁有不得胜妙乐者。」

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人，闻是佛名，生恭敬心，是人不久，得阿罗汉果。】

这是第八宝相如来。如来百劫修相好，万德庄严，故得三十二相，八十殊妙，此相历劫熏修，众德成就，超过一切世间，最尊最贵，故名宝相。闻是佛名，只生恭敬之心，不久即得阿罗汉果，倘加礼拜赞叹，执持称念，万德洪名，所得功德，更加不可思议。

【又于过去，无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人，闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

这是第九袈裟幢佛。此佛德号，由譬喻而得。袈裟，亦名福田衣，亦名解脱幢相。由服此衣，而得解脱，证一切智，一切世间梵魔人天，莫不知之，为幢幡高竖，故名袈裟幢佛。大乘心地观经谓：「袈裟，是佛净衣，是人天宝幢相，见者欢喜，远离邪心，生梵天福。能令一切众生灭诸罪垢，广植众德，犹如良田，善能增长菩提之芽，圆成佛道。犹如甲冑，烦恼毒箭，所不能害。是故三世诸佛，皆共服之。」由于如来因地广修六度万行，成就此果德庄严高标之相，故能令众生闻其名者，即得超脱百大劫生死重罪。弥勒上生经云：「若有礼敬弥勒佛者，除却百亿生死之罪，乃至来世龙华树下，亦得见佛。」佛名经亦云：「闻此二十五佛名，至心受持读诵，恭敬礼拜，得离地狱饿鬼畜生，三恶道苦。得除嗔恚愚痴，灭百劫重罪，常生十方净佛国土。」

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人，闻是佛名者，是人得遇，恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

这是第十大通山王佛。科注云：「山王，即须弥山(Sumeru)。七金(1、佉提罗，Khadiraka，担木，高四万二千由旬。2、伊沙陀罗，Isadhara，持轴，高二万一千由旬。3、游乾陀罗，Yugamdharma，双持，高一万二千由旬。4、苏达梨舍那，Sudarsana，善见，高六千由旬。5、安湿缚竭拏，Asvakarna，马耳，高三千由旬。6、尼民陀罗，Nimimdharma，持边，高一千二百由旬。7、毗那多迦，Vinataka，象鼻，高六百由旬。)环拱，峙立海中，故特称王。大者，八万四千由旬。通者，光明四面照映。此喻报身佛也。小般若云：『譬如有人，身如须弥山王，是身为大不？须菩提言：甚大。』大师云：『此即非果而因，因大故果大。得法五阴，成就法身，故言大须弥山，以譬性色。色大故，般若大，如山大，神亦大。习果既圆，报果亦满，故言大身。』则大通是般若因，山王是报身果，四智究竟庄严也。显益中：凡有闻此佛名者，得遇恒河沙佛为说法者，因闻大通之般若，故感诸佛为说般若，令全性以起修。既闻山王之果体，故感诸佛授记，令从因而至果。闻一佛名，而得修性一如，因果成就，佛力不可思议，果报亦不可思议矣。」

【又于过去，有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛、有如是等，不可说佛。】

这是总列诸佛。梵语戌陀战达罗 (S u d h a c a n d r a)，译为净月，佛相圆满，光明皎洁，犹如清静之月，故名净月。又月是清凉皎洁的意思，佛已消灭一切烦恼垢染的热毒，还返究竟清静轻安之境地，如月之明，如月之凉，故名净月。科注云：「净月者，佛真法身，犹若虚空。应物现形，如水中月。月喻佛身，法身如空，心光皎洁。从真垂应，影现水中。此明三身一体也。」

山王者，喻佛的功德巍巍，超过一切，为诸山中，最高胜者，故曰山王。无量寿经云：「智慧如大海，三昧如山王。」

智胜者，即是说佛的智慧，超胜过一切声闻、缘觉、菩萨等智慧，因此故说智胜。

净名王者，王，自在义，超胜义。佛由于五住究竟，二死永亡，于三界中，无拘无束，无挂无碍，任运自在，超胜二乘菩萨，故名净名王。集一切福德三昧经谓：「去此三十二佛刹，有世界名曰普无垢，佛号净名王，释尊于久远阿僧祇劫，为最胜仙，从彼佛闻集一切福德三昧，后生彼国，乃至至今，得成佛道。」

智成就者，一切智，道种智，一切种智，成所作智，妙观察智，平等性智，大圆镜智，权智实智等，种种智慧，均已证得，故名智成就。

无上者，唯我独尊，上更无上。极尊之称号也。九界众生，杂染未能尽除，尚有所断，名为无上。佛已断尽一切烦恼障，所知障，无明，尘沙，更无可断，故名无上。华严大疏云：「无有能过者，故号为无上。」净土论注云：「无上者，此道理穷性尽，更无过者。」

妙声者，佛说法的音声微妙幽雅，能令一切众生，听者无厌无倦，如迦陵频伽音，故名妙声佛。

满月，月面，意义相同。佛面犹如净满月。清凉皎洁无等伦，圆光普照于十方，誓愿度脱无量众，故名满月，与月面。

如是等不可说佛者，佛名甚多，举不胜举，纵经尘劫，说不能尽，故以「有如是等不可说佛」，而概括之。

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。】

此下结益，这是约一况多也。法苑珠林云：「诸佛名号，称扬礼敬，获福无量。良以诸佛如来，大慈愍物，降美在俗，济度为先，有心希仰，无不蒙益。或以口称，或以心念，或以身礼，三业加敬，三毒清凉，渐拔有根，出于界系。有斯大德，故称得福。」又云：「如西云释迦，此云能仁，岂有一佛非能仁也。如西云阿弥陀，此云无量寿，岂有一佛非长寿也。如东方善德佛，乃至下方广众德佛，岂有一佛非善德非广德也。只可题名同异，据其功能力用齐等。但心思佛名号，目睹金容，敬心信礼，得福无量。」佛佛功能既然齐等，称念一佛名号，即获无量恒沙功德，倘若普遍称念多佛的圣号，所得果报，更加不可思议。故地藏十轮经云：「若念一佛，则见一佛。若念多佛。则见多佛。若念小身佛，则见小身佛。若念大身佛，则见大身佛。若念无量身佛，则见无量身佛。」

【是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

这是说生死时得利也。利注云：「圆澄法师云：『六道凡夫，三乘贤圣，性觉宝光，各各圆满，本不名诸佛，亦不名众生。但此心不守自性，随迷悟之缘，作业受苦，名曰众生。修道证真，遂名诸佛。佛愍众生妄想执著，而不证得，犹是称法界性，说念佛门。倘得其门，则等诸佛于一朝。不得其门，则徒修因于旷劫。』故凡众生于生死时，果能念佛，或一佛，或多佛，各得诸大利，终不堕于恶道。但此是大士所值之佛，亲承供养，得诸利益。然诸经论，唯赞西方阿弥陀佛，接引娑婆，愿力遍重。是以普贤行愿，独指弥陀为至。若人于生死时，果能真诚称念，感应尤多。所谓不动步而归净土，安俟阶梯；非思量而证弥陀，岂存言念。悟迷只在自心，超沉岂由他法。谛信力行，自见功程耳。」

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。】

这是叙述临终称名，即得灭罪。为临终人，乃至最少一人，高声念一佛名，令命终人应堕五无间地狱之罪，悉得消除。极重五逆之罪既能消除，其余中下等业报，故悉得除灭。金刚三昧经云：「若有暂闻佛胜智慧，深心随喜，不起诽谤者，于百千劫不堕恶道，生处值佛；乃至念佛法身，功德无边。」大悲经云：「若能至诚心念佛功德，乃至一华散于空中，于未来世，作天梵王，其福不尽。以其不尽，终至涅槃。」科注云：「昔大智律师，发愿常生娑婆，作大导师。复见慧市法师云：方土虽净，非吾所愿。由是于净土门，略无归向。见修净业，复生轻谤。后遭重病，神识迷茫。顿觉前非，深自克责。乃览天台大疑论『初心菩萨，未得无生忍，要须常不离佛。』又智论云：『具缚凡夫，有十悲心，愿生恶世，救苦众生，无有是处。譬如婴儿，不得离母；又如弱羽，只可传枝。』自是尽弃平生所学，专寻净土教门，十余年来，未尝暂舍。又唐法照大师，往五台山竹林寺，见文殊在西，普贤在东，为众说法，照作礼，问曰：末代凡夫，智识浅劣，佛性心地，无由显现。未审修何法门，最为其要。文殊曰：诸修行门，无如念佛。我因念佛故，得一切种智。又问：当云何念？文殊曰：此世界西，有阿弥陀，愿力难思，汝当系念，令无间断，命终决定往生。说已，为照摩顶而退。」

【是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出，承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。何况众生，自称自念，获福无量，灭无量罪。」】

这是叙述他人，代为称念佛名，尚且能灭无间极重之罪，何况自己称念，故能灭罪无量，获福无量。观药王药上经云：「释迦牟尼佛，告大众言：我曾往昔无数劫时，于妙光佛末法之中，出家学道，闻五十三佛名，闻已合掌，心生欢喜。复教他人，令得闻持。他人闻已，展转相教，乃至三千人。此三千人，异口同音，称诸佛名，一心敬礼。以是因缘功德力故，即得超越，无数亿劫生死之罪。其初千人者，始从华光佛为首，下至毗舍浮佛，于庄严劫，得成佛道；即过去千佛是也。此中千佛者，始从拘留孙佛为首，下至楼至佛，于贤劫中，次第成佛。后千佛者，始从日光佛为首，下至须弥相佛，于星宿劫中，当得成佛。现在十方诸佛善德如来等，亦得闻是五十三佛名，故于十方世界各得成佛。若有善男子善女人，及余一切众生，得闻是五十三佛名者，是人于百千万亿，阿僧祇劫，不堕恶道。若复有人，能闻是五十三佛者，生生之处，常得值遇十方诸佛。若复有人，能至心敬礼五十三佛名者，除四重五逆，及谤方等经，皆悉消净。以是诸佛本誓愿故，于念念中，即得除灭如上诸罪。」科注云：「疑云：无间业重，何得一人称一佛名，即得销灭耶？如增一经云：『众生三业造恶，临终忆念如来功德者，必离恶道趣，得生天上。』正使极恶之人，以念佛故，亦得生天。故知无间罪业虽重，经劫难出。承临终念佛之力，则倒惑不起，法性现前，故能灭也。故

华严经云：『设闻如来名，及与所说法，不生信解，亦能成种。』况今眷属，信心为称佛名，岂有不灭者乎！譬如狮子筋为琴弦，一奏，一切余弦悉断。亦如牛羊驴马诸乳，同置一器，若以一滴狮子乳投之，悉化为水。今既行菩提心，为其念佛，消灭重罪，何俟致疑。」又云；「何况众生下，正劝人自念为胜。以他人代念，灭罪尚尔，何况自念者哉！故大论二十四问：『临终时少许时心，云何能胜终身力行？答：是心虽少，而力猛利，如火如毒虽少，能成大事。是垂死时心，决定猛健，故胜百岁行力。是后心，名大心，以舍身及诸根事急，故念佛时，罪皆成福。如耆婆揽草，无非药者，普能愈病。释摩男所执一切砂砾，皆变为宝。……』故言自称自念，获福灭罪，尤胜于前倍倍矣。」

上称佛名号品竟。

【校量布施功德缘品第十】

此品之设，盖为修菩萨道时以为成佛之助缘。故科注云：「称佛名号，固为成佛根本。若无福助，则根不深，本不大，安望其开华结果耶？故明较量布施功德，以明助缘也。」校者，考核也。量者，称量也。布施，梵语檀那（Dana），以福利惠施于有情也。大乘义章云：「言布施者，以己财物，分布于他，名之为布，憍己惠人，目之为施。」法苑珠林云：「夫布施之业，乃是众行之源，既标六度之初，又题四摄之首。所以给孤独园，散黄金而不吝，须达拏王，施白象而无惜，尚能济其厄难，忘己形躯。故萨埵投身，以救饥羸之命。尸毗割股，以代鹰鹞之餐。岂况国城妻子，何足经怀。宝货仓储，宁容在意。俗书尚云：解衣推食，摩顶至踵，车马衣裳，朋友共弊，莫不轻财重义，爱贤好士。且自财物无常，何关人事。苦心积聚，竟复何施。四怖交煎，五家争夺，何有智人，而当宝玩？比见凡愚，吝惜家财，靡有舍心，而丧躯命。但为贪生，常忧不活。遂使妻儿角目，兄弟阋墙，眷属乖离，亲朋隔绝。良由慳因、慳缘、慳法、慳业、乖菩萨之心，防慈悲之道，不生救护之意，唯起烦恼之情。」布施有三种：即财施、法施、无畏施。三藏法数云：「施度三种：一财施，谓以己所有财物，施与他人，令其安乐。二法施，谓以佛法为诸众生演说，令其开悟。三无畏施，谓于诸众生无杀害心，令其无所畏惧。」布施有破六蔽之功，证三明之德，故说布施功德。缘即因缘，布施因之，能成事业。若内有信心，外有福田，中有财物，三事和合，心生舍法，能破慳贪，是为檀那。三事缺一，施不成就，故须藉缘。若得因缘而行布施，自然能获无量福德。科注云：「所以较量者，如地藏白佛言：『我观业道众生，较量布施，有轻有重，有一生十生受福，有百生千生受大福利。』故须较量。一约福田较量，二约施心较量。约田：如须达经，及四十二章经等，皆言施与阎浮提凡夫之人，宁施与彼仙人得福多。虽施仙人，不如施一须陀洹。乃至施与百辟支佛，不如施与如来，得福德多。大论云：『布施之福，在于福田，如亿耳阿罗汉，昔以一华施与佛塔，九十一劫，人天中受乐。余福德力，得阿罗汉。以施田妙故，得大果报，当知大福从良田生。』约心者：论云：「布施有二种：一者净，二者不净。不净者，直施而已，或为失财故与，或亲爱故与，或不一心，不恭敬，轻贱受者，与净相违，名为不净。净施者，治心故施，庄严意故施，为得第一利故施，生清净心，能分别，为助涅槃故施。譬如新华未萎，色好且香。净心布施，亦复如是。如舍利弗，以一钵饭上佛，佛即回施狗。问舍利弗：汝以饭施我，我以饭施狗，谁得福多？舍利弗言：佛施狗得福多。」以是故知大福从心，不在田也。以心为田主，田是外事。如良田虽得福多，而不如心。有如是差别，故须较量。」布施至道，必三轮体空，无能施者，及所施人，并中间物。行布施时，一体同仁，财法等施，无高无下，不住不著，方为第一义谛之施。心地观经云：「能施所施及施物，于三世中无所得，我今安住最胜心，供养一切十方佛。」涅槃经亦云：「菩萨凡行施时，不见受者持戒破戒，是田非田，此是知识，此非知识。施时不见是器非器。」

不择时日，是处非处。亦复不计饥谨丰乐。不见因果。此是众生，此非众生，是福非福。虽复不见施者受者，及以财物，乃至不见断及果报，而常行施无有断绝。菩萨若见持戒破戒，乃至果报，终不能施。若不布施，则不具足檀波罗蜜。若不具足檀波罗蜜，则不能成阿耨菩提。」此品在本经十三大段中之第十段，故云校量布施功德缘品第十。

【尔时地藏菩萨摩訶萨，承佛威神，从座而起，胡跪合掌。】

此下分两大段，初地藏请校布施福德，次如来对众校量布施利益。这是经家叙仪。

【白佛言：「世尊！我观业道众生，校量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生，受大福利者。是事云何？唯愿世尊！为我说之。」】

这是地藏有疑，而请示于世尊。业道者，业为善恶之业，道为通往之途，如作六度万行之白业，通往菩萨之道。作五戒十善之业，通人天之道。作杀盗淫等，五逆十恶之黑业，通往地狱饿鬼畜生之三途。现在说我观业道众生，是于善业中，明布施护福之事。布施有多种，而布施的方法，亦有种种的不同，故获福轻重亦有差别。地藏菩萨因为不明白所以然，故此请问世尊。或问地藏实不知耶？以菩萨地位来讲可以这样说。不过地藏以法身大士应化娑婆，誓愿度脱一切罪苦众生，则无事不知，无事不晓。但为众生实信不疑，因信生解，因解起行，故须世尊金口所宣。况且地藏处菩萨地，以事论事，则地藏实不知也。如杂藏经云：「有一人于波罗提木叉寺，得一庵罗树花，其色如金。是人得好花，欲为首饰。即自维念：此头无常，坏时狐狗食啖，粪土同流，何用严饰。即持入佛塔，见佛像相好，心生念言：此是释迦牟尼佛像相好。续念佛功德，佛是一切智人，大慈大悲，十力四无所畏等功德。念已，心热毛竖，即以花上佛。上佛已，念言：虽闻佛说：一华供养，必得大报，不知齐限多少？即出见劝化道人，问言：以一花散佛，得几许福德？答言：我厌世苦舍五欲，出家受戒而已，不读经书。如此深事，我不能知，当问读经聪明者。即往问读经道人，答言：我如画师，随所闻见，无有天眼神通，不能知见善恶果报。即示往问坐禅道人。并云：坐禅道人，上座是六通罗汉，必知此事。即便往问：念佛功德，心热毛竖，以一花散佛，得几许福德？阿罗汉即为观之：舍此身已，次第受天上人中福德，一世至千万亿世，从一大劫乃至八万大劫，福犹不尽。过是以往，不能复知。阿罗汉自以众所推举，一花果报，云何不知。即语此人小住。语已，遣化身至兜率天上，诣弥勒所，具称贤者所说，表之弥勒，得几许果报？弥勒答言：不能知。正使恒河沙等，一生补处菩萨，尚不能知，况我一身。所以者何？佛有无量功德，福田甚良，于中种种果报无尽。待我将来成佛，乃能知之。」弥勒以一生补处菩萨的智慧，对一华功德，尚且不能知其详尽，要待将来成佛才能尽知，则地藏以不知而疑问，实不知也。

【尔时佛告地藏菩萨：「吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提，布施校量，功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。」】

此下如来当众校量布施功德，这是诚令谛听许为宣说。科注云：「此正答在问处，以阎浮提人，能行布施者，必报生天上，故于天宫众前，说布施功德轻重。」

【地藏白佛言：「我疑是事，愿乐欲闻。」】

这是地藏因疑欲闻也。地藏菩萨因见阎浮提人所作布施，获报轻重不等，心中不解，故说我疑是事。今蒙如来，许为解说阎浮提布施校量功德轻重，故说愿乐欲闻。

【佛告地藏菩萨：「南阎浮提，有诸国王，宰辅大臣，大长者，大刹利，大婆罗门等。」】

这是叙述能布施之主。国王，印统摄人伦于某一区域的邦国之主。宰辅，即是宰官，自卿相以至百僚，从县牧以至三台，各有所典，故曰宰官。宰者，有所主宰也，辅者辅佐也。辅佐国王，覆育群黎，故曰宰辅。或者说：宰辅即是一人之下万人之上的宰相，故说宰辅大臣。长者，梵语疑叻贺钵底 (D r h a p a t i) 心性平等，语实行敦，福德俱隆，资财并盈者，谓之长者。具有十德：一姓贵，二位高，三大富，四威猛，五智深，六年耆，七行净，八礼备，九上叹，十下归。为长者群之领袖，故说大长者。刹利，即刹帝利 (K s a t r i y a) 之略，系印度四姓之第二，译为田主，王种也。王种之最，故称大刹利。婆罗门，又云婆罗贺摩拏 (B r a h m a n a)，译净行，外意等。为印度四姓之第一，事奉大梵天王者。婆罗门人计于四姓中，最为尊胜与余三姓，不相为伍。故譬喻经云：「诸外人计梵王生四姓，口生婆罗门，臂生刹利，胁生毗舍 (V a i s y a 商贾)，足生首陀 (S u d r a 农民及奴)。」为婆罗门之统率者，故称大婆罗门。等者，居士等其他豪富也。智论云：「若有人布施，八持戒故，生刹利家。若著于智慧经书，而不恼众生，布施持戒。故生婆罗门家。」科注云：「居士者，小人而巨富，此由前布施，今感富贵报也。」

【若遇最下贫穷，乃至癯残喑哑、聋痴无目，如是种种，不完具者。」】

这是所施的悲田。最下贫穷，是举人中最卑劣者。这些人所以得此卑劣之身，而处贫穷困苦之境，就是前世不肯施舍与人，或阻止人家布施所感的果报。是以处豪富之境，固宜植德业，处卑劣之境，尤宜广种福田。冀尽苦于今世，报福于来生也。故科注引大爱道经云：「有财不施，世世爱贫。以前世或许施贫者，令他欢喜，后悔不与，故招最下贫穷之报。」癯残喑哑等，都是病状。年老腰肢弯曲，背脊凸起，叫做癯病。或者膀胱不利，小便不通，叫做癯闷。五官四肢不完整，或有而不能举动运用，叫做残疾。口不能说话，叫做喑哑。耳朵听不见音声，叫做耳聋。或者愚昧无知，叫做聋虫。愚蠢毫无思想头脑，叫做痴呆。或癫狂而无理性，叫做痴狂生。而举止迟钝，昏瞶呆笨，毫无意识的人，叫做白痴。眼睛失明，不能见物，叫做无目。下劣根残以及其他缺憾者，种类繁多，不胜枚举，故说如是种种不完具者。这些可怜人，虽则是由于往昔与施相违，得此果报，但能施之人，见此悲田，亦应等心而施，方得胜益。科注云：「此由前乞者来，面目顰蹙，恶口骂詈，或时鞭扑。法苑珠林云：『或许施贫者，令他欢喜，后悔不与，招苦转多。或自无施，见他行施，不能随喜，反生毁谤，令他不施。或家中财物，妻子共感，多少有分，非独感得，于中独吝，遍用有过，不肯惠施。障人修福，恶深罪重。』，故感此报也。」

【是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等，所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。」】

这是明能施之主，慈悲惠施获益殊胜也。是国王等，是指能施之主。慈能与乐，悲能拔苦，故行施时，能具大慈悲之心，尤为殊胜也。故长者施报经云：「不如有人，于十方世界，遍一切处行大慈悲，饶益众生，离诸分别，心无相故，所得果报，胜前果报。」大丈夫论云：『若菩萨但有悲愍心，便为具足，况与少物。菩萨悲心，念施无有财物，见人乞时，不忍言无。悲苦堕泪。设闻他苦，尚不能堪忍，况复眼见他苦恼，而不救济者，无有是处。有悲心者，见贫苦众生，无财可与，悲苦叹息，无可为喻。』优婆塞戒经云：「是故智者，自观余一抔食，自食则生，施他则死，犹应施与，况复多耶！」增一阿含亦云：「是故智者，闻此因缘，若有财物，应当布施，勿生悭吝。施时至心，自手奉与。施已欢喜，莫生悔心。能如是施，得大果报，无量无边。」科注云：「此能调

心慈悲愍物，随所施为，皆成大善。若视相修福，内粗外细，唯成杂业矣。下心等，显慈悲实处。下心，则降尊贵而就卑劣。含笑，则示喜舍，而无吝情。地持云：『若施下流，不起轻想，』是也。亲手等。忘己富贵，愍人贫贱，而等施之。如佛告须达：应至心施，信心施，随时施，自手施，如法施。」布施贫穷，卑下众生，应当心无得色，口出温和之语而告之曰：汝今莫怖，莫再忧愁，应生欢喜心。须知汝今贫穷，是暂时性，将来时来运至，亦会富贵。如毗沙门天王，种种财宝，用之不尽。对受施者，说种种安慰动听的言辞，就叫做软言慰谕。行布施时，具大慈悲，等心而施，不见高下，无分别意，故所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。菩萨处胎经云：「行施作福业，不选择高下，此福圣所譬，最尊为第一。」维摩诘亦云：「若施主等心施一最下乞人，犹如如来福田之相。无所分别，等于大悲，不求果报，是则名曰具足法施。」

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈，及不完具者，发大慈心。是故福利，有如此报。百千生中，常得七宝具足，何况衣食受用。】

这是转释得胜报的所以然。初从何以故下，明所施如法。何以故，是征询的辞句，即是说为什么缘故，施是等最下贱之人，即得如布施百恒河沙诸佛功德之利？缘是下，就是答出所以然。缘因这些国王等，对于那些最贫贱等，及诸根不完具辈，发大慈心，与一切众生乐，无高下想，平等普施。行布施时，虽则无高下想，平等普惠，但于贫乏之人，比较亟须救济，故应尽量满足贫困之辈，则功德尤为殊胜，所谓济人须济急时无。所以菩萨地持经云：「菩萨不以恶智而行布施，常以善智而修施业。智慧施者，菩萨自量财物多少，随其所宜，而行惠施。见来求者，作是念言：彼来求者有二种人，一者富乐，非是贫下，亦非孤独无有依怙。二者，贫苦孤茆下贱无所依怙。作是念言：若我财多，当令具足。若财少者，先当周给与彼贫苦下贱无依怙者。」次从是故下，显得报殊胜。由于大慈心故，偏缘苦恼众生，乃是济人须济急的至意，所以得福德多。既是百千生中，尊贵的七宝，尚且具足，何况寻常衣食受用呢。法苑珠林云：「能施之人，有智愚之别，所施之境，有悲敬之殊，悲是贫苦，敬是三宝。悲是田劣而心胜，敬是田胜而心劣。若取心胜施佛，则不如施贫。故像法决疑经云：『有诸众生，见他聚集，作诸福业。但求名闻，倾家财物，以用布施。及见贫穷孤独，呵骂驱出，不济一毫。如此众生，名为颠倒作善，痴狂祸福，名为不正作福。如此人等，甚可怜愍。用财甚多，获福甚少。善男子！我于一时告诸大众：若人于阿僧祇身供养十方诸佛，并诸菩萨，及声闻众，不如有施畜生一口饮食，其福胜彼百千万倍，无量无边。乃至施于饿狗蚊子等，悲田最胜。』」今既怜愍之心。生于悲田，自然报施之福，获乎后世矣。

【复次地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办，供养布施。是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。】

这是明布施供养圣像，所得福报。国王等，是能布施之人，佛塔寺等，是所布施之福田。塔者，又作塔婆，偷婆等，梵音正云宰堵波（S t u p a）高积土石，以藏遗骨者，译为聚，高显、坟、灵庙等。别有所谓支提（C a i t y a），谓不藏身骨者。故僧祇律谓有舍利名塔婆，无舍利曰支提。寺者，梵语毗诃罗（V i h a r a）即僧伽蓝（S a m g h a r a m a）之别称。寺中奉佛安僧，为众生良福田，故躬自营办种种供具，供养布施，获殊妙之胜报。毗婆沙论云：「若人起大塔，如来生处转法轮处。若人取小石为塔，其福等前。大塔所为尊故。若为如来起大塔，或起小塔，以所为同，故其福无量。」无上依经云：「佛告阿难：如满四天下，四果圣人，及辟支佛，如甘蔗林竹，荻麻田等。若有一人尽寿供养，四事具足，及入涅槃后，悉起大塔，供养燃灯烧香衣服幢幡等。阿难！于意云何？是人功德多否？阿难言：甚多！世尊。阿难且置！又如帝释天宫住处，

有大飞阁，名常胜殿，种种宝装，各八万四千。若有清信男子女人，造作如是，常胜宝殿，百千拘胝，施与四方众僧。若复有人，如来般涅槃后，取舍利如芥子大，造塔如摩诃罗子大，戴刹如针大，露盘如枣叶大，造佛形像如麦子大，此功德胜前所说百分不及一，千万亿分，乃至阿僧祇数分，所不能及。何以故？如来无量功德故。纵碎娑婆世界，末为微尘，以此次第，悉是四沙门果，及辟支佛。若有清信男女，尽形供养，及以灭后，起塔供养，亦不如取舍利如芥子大，乃至造像如麦子大，此功德胜前所说百分千万亿分，不及一分，乃至算教譬喻所不能及。」故僧祇律偈云：「真金百千担，持用行布施，不如一泥团，敬心治佛塔。人等百千金，持用行布施，不如一善心，恭敬礼佛塔。百千车真金，持用行布施，不如一善心，香华供养塔。」譬喻经亦云：「昔有母子三人，常作三事：一作大船，置于河中，以渡百姓。二于都市，造立好井，以供万民。三于四门，各作圜厕，给人便利。缘是功德，命终之后，皆生天上，受福自然。下生人中，富贵长寿。所生之处，不经三途。设此微福，尚获果报，巍巍无量，何况有人，广修功德，造立塔寺，分檀布施，作诸福业，百千万倍，复胜于此，不可计量。」是国王等下，显所施之福，报得三劫为帝释身，受胜妙乐。帝释梵名释迦、提桓、因陀罗 (Sakya-Devanam-Indra)，略称释迦因，译为能天帝，今梵汉混合，反转而称帝释，为忉利天主，居须弥山顶喜见城，统领其他四方八面之三十二天。由修五戒十善，供养父母师僧，布施贫苦大众，得生忉利天为帝释天主。如中阿含经云：「时有异比丘，来诣佛所，稽首佛足，退住一面，白佛言：世尊！何因缘名释迦提桓因？佛告比丘：释迦提桓因，本为人时，行于布施，沙门、婆罗门，贫穷困苦，施以饮食钱财灯明等，以堪能，名释迦提桓因。复何因缘，名富兰陀罗？告曰：彼本为人时，数数行施，衣被饮食，乃至灯明，故名富兰陀罗。复何因缘故，名娑婆婆？告曰：本为人时，以婆洗私衣，布施供养，故名娑婆婆。」三劫为帝释身，是指三小劫而言。起世经云：「三十三天，常以月之八日、十四日、十五日、于其宫内，一切彩女，入此园中，令与三十三天众，合杂嬉戏，不生障隔，恣其欢娱。受天五欲，具足功德，游行受乐。」正法念处经云：「三十三天，受五欲乐，喻如金轮王，所受之乐，比于天乐，十六分中，不及一分。」故说受胜妙乐。

【若能以此，布施福利，回向法界；是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

这是叙说倘能将所施之福回向法界，则感得十劫为大梵王。凡修菩萨道者，必须回向。所言回向，迴者回转，向者趣向，回转自己所修之功德，而趣向于所期，谓之回向。期施自己所修之功德，而利于一切众生，谓之众生回向。以已所修之功德，而期于自他皆成佛道，谓菩提回向。以自己所修之功德，而趣求无为涅槃，谓之实际回向。如一抔饭，己食求己饱，可免于死，二人食虽则不饱，亦可免于死，故自不食，而施于他，则功德大。又如谷种一升，存之在仓，虽经时久，仍是一升，播之在田，既经时久，展转相播，则收获无量。回向如播谷在田，故利益大。止观云：「众生无善，我以善施，施众生已，正向菩提，如回声入角，响闻则远，回向为大利。」梵说达磨驮都 (Dharmadhatu)，释为法界。今云以此布施福利，回向法界者，有事理之别。就事，即是回施十法界一切众生。约理，即是回向实际理地。是大国王等，是能施之人。由于布施善不善，贪著不贪著，回向不回向的差别，故施事虽同，而获报各异。十劫为大梵王，是由布施回向所得的果报。这里所说的劫，是指中劫。如立世阿毗昙云：「云何二十小劫亦名一劫？如梵众天二十小劫是其寿量。云何四十小劫亦名一劫？如梵辅天寿量四十小劫。云何六十小劫亦名一劫？如大梵天寿量六十劫。」又云：「色界寿命者，即用劫为量。初梵众天寿命半劫，梵福楼天（梵辅天）寿一劫，大梵天寿一劫半。」法苑珠林云：「今言初禅第一梵众天寿命半劫者，当知据彼一别劫中半劫二十中劫而言。第二梵辅天寿命一劫者，所谓据彼一别劫四十中劫为语。第三大梵天寿命一劫半者，常知据彼一别劫半六十中劫而说。」缘是布施回向功德于十中劫中，展转于大梵天，享梵福

乐。中阿含经明四梵福云：「若有信人，能起偷婆者，是初受梵天福。若有补治故寺者，是第二梵福。若有能和合圣众者，是第三梵福。若佛初转法轮，诸天世人劝请者，是第四梵福。比丘白言：梵天之福，竟为多少？佛言：阎浮里地众生所有功德，如是展转行，从四天下至他化自在天之福，不如一梵天之福。」以布施福利，回向法界，于十中劫中，常为大梵天王，故知较前三劫为帝释身，则又胜倍倍矣。

【复次地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落，乃能发心修补。】

此是自己发心补修经像。修补塔庙经像，简非新造。先佛，是过去诸佛，或诸菩萨等，若果遇到过去佛菩萨塔寺，圣像经卷，有损坏破落的，而发心修补，所获福利，无量无边。正法念经云：「若有众生，识于福田，见有佛塔，风雨所坏，若僧房舍。以福德心，涂饰治补，复教他人，令治故塔，命终生白身天。其身鲜白，入珊瑚林，与诸天女，五欲自娱，业尽还退。若生人中，其身鲜白。」故付法藏经云：「过去九十一劫，毗婆尸佛，入涅槃后，四部弟子起七宝塔。时彼塔中，有佛形像，面上金色，少处缺坏。有一贫女，游行乞佛，得一金珠，见像面坏，欲补像面。迦叶尔时，作锻金师，女即持往，倩令修造。金师闻福，欢喜为治，用补像面。因共立愿：愿我二人，常为夫妇，身真金色，常受胜乐。从是以来，九十一劫，身真金色，生人天中，快乐无极。最后托生，第七梵天。」百缘经云：「佛在世时，迦毗罗城中，有一长者，财宝无量。其妇生一儿，端正殊妙，见者敬仰。渐大见佛，得阿罗汉果。尔时世尊，告诸比丘：乃往过去九十一劫，有毗婆尸佛，入涅槃后，有王名槃头末帝，收取舍利造四宝塔，而供养之。其后小毁，有童子入塔，见此破处，和颜悦色，集唤众人，共涂治塔，发愿而去。缘是功德，九十一劫，不堕地狱、畜生、饿鬼、天上人中，受乐无极。常为天人，所见敬仰，乃至今值于我，为诸人所见敬仰，出家得道。」华手经亦云：「若见塔庙毁坏，当加修治，若泥若块，乃至一砖，终不退转无上菩提。」

【是国王等；或自营办，或劝他人，乃至百千人等，布施结缘。是国王等，百千生中，常为转轮王身。如是他人，同布施者，百千生中，常为小国王身。】

这是叙说若自营办，或劝他人布施，若自若他，均于百千生中感得为王。自营办是自为，劝他人是教他，所谓善业上行，德风下偃，君民同心，共修众善，故得自他于千生中，感报为王。国王创化，故百千生中常为转轮王身。臣民下效，所以亦百千生中常为轮王领下一邦国之主的粟散王。菩萨本行经云：「昔佛在世时，告五百阿罗汉：汝等各说前世宿行，所作功德，今得值我，得道因缘。时有阿罗汉，名婆竭多梨，即从座起，白佛言：世尊！我念过去无央数劫，有佛出世，号曰定光，入涅槃后，分布舍利，起塔供养。法欲末时，有一贫人，无方自济，卖薪为业。向泽采薪，遥见泽中有一塔寺，甚为巍巍。即到塔边，瞻睹形像，欢喜作礼。唯见狐狼飞鸟走兽，止宿之处。草木荆棘不净满中，迥绝无人复无行迹，无供养者。贫人睹见，心中怆然！而不晓知，如来神德，但以欢喜，诛伐草木，扫除不净。扫讫欢喜，绕之八匝，作礼而去。缘此功德，命终之后，生光音天，众宝宫殿，光明晃煜。于诸天中，巍巍最胜，不可计量。尽其天寿，而后复百返作转轮王，七宝自然，王四天下。后复寿尽，常生国王，大姓长者家，财富无量，面容端正，殊妙无双。人见欢喜，无不敬爱。欲行之时，道路自净，虚空之中，雨散众华。婆竭多言：昔贫人者，今我身是。由昔扫塔，生处自然。一阿僧祇九十劫中，不堕恶道，天上人间，富贵尊荣。封受自然，快乐无极。今最后身，值释迦佛，舍家出家，得阿罗汉。三明六通具八解脱。若有人能于佛法僧，所作微善，如毛发许，所生之处，受报宏大，无有穷尽。」杂宝藏经云：「昔舍卫国中，有一长者，造立塔

寺，后时命终，生忉利天。其妇昼夜，追忆夫故，愁忧苦恼。以忆夫故，常扫治夫所进塔寺。夫下观见，即来妇所，问讯安慰，而语之言：汝忆我大忧愁耶？妇即语言：汝为是谁语？夫寻答言：我是汝夫，以作塔寺功德因缘，得生天上。见汝忆我修治塔寺，故来汝所。妇言：近我。夫则答言：人身臭秽，不可复近。汝复欲得为我妻者，勤供佛僧，修扫塔寺，愿生我天。若得生天，我必当还以汝为妻。妇用夫语，作诸功德，发愿生天。其后命终，得生天上，还为夫妇。夫妇相将，来至佛所。佛为说法，夫妇并得须陀洹果。既得果已，还归天上。」譬偷经亦云：「佛涅槃后，阿育王国，有一迦罗越，福德自然，世间希有。意有所须，应念即至。舍宅楼阁，七宝所成。家中妇女，端正少双。昼夜娱乐，快乐无极。其人信心，每常供养二万余僧。阿育王闻见已，即诣寺问上座阿罗汉言：此迦罗越，宿植何福？所须自然，应念即至？上座答王：乃往过去九十一劫，毗婆尸佛入涅槃后，此迦罗越，尔时与其余四人，其造佛塔，用心遍殷。造塔成已，复以七宝，及取鲜花，上塔顶上，四面散下，而以供养。发誓愿言：使我世世，食福自然，常不断绝。缘是功德，从是以来九十一劫，不堕恶道。天上人中，食福自然，快乐无极。」

【更能于塔庙前，发回向心。如是国王，乃及诸人，尽成佛道。以此果报无量无边。】

这是叙说倘将施福回向，则尽成佛道。捐资修建佛塔寺，皆属事施，只可报感人天，故须回向实际理地，方可完成佛道。如传灯录达摩章云：「师航海直达广州，广州刺史萧昂具主礼迎接，奏闻武帝。帝览奏，遣使赉诏迎请。十月一日至金陵。帝问曰：『朕即位以来，造寺写经度僧，不可胜记，有何功德？』师曰：『并无功德。』帝曰：『何以无功德？』师曰：『此但人天小果，有漏之因，如影随形，虽有非实。』帝曰：『如何是真功德？』答曰：『净智妙圆，体自空寂，如是功德，不可世求。』」

【复次地藏！未来世中有诸国王，及婆罗门等，见诸老病，及生产妇女。若一念间，具大慈心，布施医药，饮食卧具，使令安乐。】

此下是施老病产妇福，国王等是能施人，老病等是所施者，若一念下，是修布施之因。无常经云：「佛告诸苾刍：有三种法，于诸世间，是不可乐，是不光泽，是不可念，是不称念。何者为三？谓老病死。若老病死，世间无者，如来应正等觉不出于世。由此三事，如来应正等觉，出现于世，为诸众生，说所证法，及调伏事。」佛说五王经云：「何谓老苦？父母养育，至年长大，自用强健，担轻负重，不自裁量……。渐至年老，头白齿落，目视昏眊，耳听不聪，盛去衰至，皮缓面皱，百节疼痛，行步苦极，坐起呻吟，忧悲心恼，识神转灭，便旋即忘，命日促尽，言之流涕。坐起须人，此是苦否？答曰大苦。何谓病苦？人有四大，和合而成，一大不调，百一病生，四大不调，四百四病，同时俱作。地大不调，举身沉重，水大不调，举身[月+逢]肿，火大不调，举身蒸热，风大不调，举身掘强。百节苦痛，犹被杖楚。四大进退，手足不任。气力虚竭，坐起须人。口燥唇焦，筋断鼻拆，目不见色，耳不闻音，不净流出，身卧其上，心怀苦恼，言辄悲哀。六亲在侧，昼夜看视，初不休息。肴饒美食，入口皆苦。此是苦否？答言：实是大苦。」一切功德庄严王经云：「善男子，譬如妇人，身怀重孕，乃至十月，时此妇人加诸病苦，支节酸疼，犹如刀解，不能饮食，欲产之时，受大剧苦。」是以老病以及产妇，亟须援助，故布施福利，最为宏大。况且老态龙钟，亦病状之一，产妇临产，支节痛楚，犹如刀解，受大剧苦，亦是病状之一。尤其在贫病交逼的人，尤须救济，故佛说八福田中，看病为第一福田。大丈夫论云：「菩萨悲心，极以深大，遍一切众生，无有见者。以财施法施无畏施，悉得知见，一切众生身者，无不是病，无有知者。以三事故，知其有病。何者为三？饮食、衣服、汤药，即是病相。菩萨悲心，以三事得显。何者为三？

即是财、法、无畏也。菩萨与一切众生来作乐，为灭一切众生苦故舍身救之。菩萨不求果报，视如刍草。菩萨大悲，作种种方便，犹如乳聚。以血施人，易于世人以水用施。如菩萨昔日，五处出血，施诸夜叉鬼，踊跃欢喜，无可为喻。」科注云：「老病产妇，最是悲田植福处。老则根熟气喘，饮食须人，老而无子，目为独夫，西天邠坻首给，东土文王先哀，以其无归也。病则百骸酸痛，一命丝悬，若无奉事，待毙奚辞。故我佛诲教，看病为第一福田。在世之时，自亦巡僧寮看病，以其可怜也。产妇初行分娩，恶露盈身，若不时施饮食，母子相与俱亡，以其极苦也。故此三类，尤仁人所应动心而周给者也。」又云：「于此具大慈心者，约与乐边论，以乐是一切众生所爱重故。然既遇悲田，应生大悲，何言大慈？如大论云：『若说慈，则说悲喜舍。』又慈是真无量，慈为如王，余如人民。所以者何？先以慈心，欲令众生得乐。见有不得乐者，故生悲心。以慈能具悲，故言大。既言一念，即同体慈也。医药等，民生四事，日用急须。病者非药饵莫疗。身命，非饮食不立。卧具，衾幙綉縵之类，尤其是老病产妇之要物。衣服，该卧具中。如是布施，方便身安心乐。故大论云：「若人饥渴，给足饮食，感恩则深。佛说施远行人，远来人，病人，看病人，风寒众难时施，是为时施。病者施药，饿渴与饮食，起少病业因缘。故得两腋下满相，最上味相，好衣服卧具。金银珍宝施，故得金色身相，薄皮相。」故知如来相业，咸从施得也。」

【如是福利，最不思议，一百劫中，常为净居天主，二百劫中，常为六欲天主，毕竟成佛，永不堕恶道，乃至百千生中，耳不闻苦声。】

这是布施获果。净居天，即色界第四禅以外的五净居天，为证不还果的圣者所居住的地方。这些圣者虽然都是证得不还果，但由于所修的功行有深浅不同，故所居住的地方亦有差别，而寿的修短亦各异。第一无烦天，寿一千大劫，无一切烦杂故。第二无热天，寿二千大劫，无一切热恼故。第三善见天，寿四千大劫，能见一切胜法故。第四善现天，寿八千大劫，能现一切胜法故。第五色究竟天，寿壹万六千大劫，能得最胜色故。这里所说的文义，净居天与六欲天似是倒置，应该说：二百劫中，常为六欲天主，一百劫中，常为净居天主，毕竟成佛，才合次序。净居天既是三果圣人所居之处，当然不会证了果又再降生六欲天享受五欲乐的，况为净居天主，即是色究竟天，只有寻求超出三界之方，绝对无倒退下生六欲天者。色究竟天寿既是一万六千大劫，这里所说「一百劫中」常为净居天主，或者是说「一百返中」，或者是「一百万劫中」，才比较说得过去。六欲天是欲界的六重天：1、四王天，有持国、广目、增长、多闻四王，故名四王天。2、忉利天，译为三十三天。帝释天为中央，四方各有八天，故从天数而名卅三天。3、夜摩天，译为时分。彼天中时时唱快哉，故名。4、兜率天，译为喜足，于五欲之乐生喜足之心，故名。5、乐变化天，于五欲之境自乐变化，故名。6、他化自在天，于五欲之境，使他自在变化，故名。此中四王在须弥山腰，忉利天，在须弥山顶，谓之地居天。夜摩天以上四天，均住在空中，故谓之空居天。现在所说二百劫中常为六欲天主，是指他化自在天。他化自在天寿一万六千岁，人间一千六百年为其一日一夜，彼天之寿，等于人间九百二十一亿六百万年。这里所说的「二百劫」是以小劫计。正法念处经云：「若见病困，余命未尽，施其浆饮或施其财，以续彼命。命终生深水天，如帝释快乐。从天命终，不堕三途，得受人身。从生至生，不遭病苦，无有恼乱。」行布施时，若一念间具大慈心，便是成佛正因，故先生欲色二天，以报世乐。施福终极，毕竟成佛，成就最不思议事。科注云：

「问：同一慈心行施，何乃感报迥别耶？答：行施之时，慈有胜不胜，心有净不净，故感欲色三界不同，寿命长短有异。如大论云：『未离欲布施，生人中富贵，及六欲天中。若离欲心布施，生梵世天上，乃至广果。若离色心布施，生无色天中。离三界布施，为涅槃故，得声闻道。布施时，厌恶愤闹，好乐闲静，得辟支佛，布施时，起大悲心，欲度一切，第一甚深毕竟清净智慧，得成佛道。诸佛法不可思议，随众生应度者，作如是说。』然千山势止岳边，万派声消海上，正意在毕竟

成佛耳。而于行施未成佛间，永不堕三恶道，常在人天受福。于百千岁中，耳尚不闻苦声，况乎身历恶道。」「毕竟成佛」四字，似应殿在最后，永不堕恶道等句，似应排在前头。因此具大慈心布施福利，最不思议，布施之后，或未为六欲天主，或天福享尽之后，即为净居天主，在未成佛之前，不但永远不堕恶道，即使百千生中，耳亦不闻苦痛之声，最终目的，毕竟成佛。故弥勒所问本愿经云：「佛语阿难：我本求道时，勤苦无数，乃得成佛，其事非一。佛言：阿难！乃往过世，时有太子，号曰所现，端正姝好。从园观出，道见一人，得病困笃。见已，有哀伤之心。问于病人：以何等药，得疗脚病？病者答曰：唯王身血，得疗我病。尔时太子，即以利刀，刺身出血，以与病者。至心施与，意无悔恨。尔时太子者，即我身是。四大海水，尚可斗量，我身施血，不可称限。又往过世，有王太子，号曰莲华王，端正姝好。从园观出，道见一人，身体病癞。见已哀念，问于病者：以得何药，疗于汝病？病者答曰：得王身髓，以涂我身，其病乃愈。是时太子，即破身骨，以得其髓，持与病者。欢喜惠施，心无悔恨。尔时太子者，即我身是。四大海水，尚可斗量，身体布施，不可称计。又往去世有王，号曰月明，端正姝好。从宫而出，道见盲者，贫穷饥饿，随道乞食。往趣王所，尔时月明王，见此盲人，哀之泪出，谓于盲者：有何等药，能疗脚病？盲者答曰：唯得王眼，能愈我病，眼乃得视。是时月明王，自取两眼，以施盲者。其心清然，无一悔意。尔时月明王者，即我是身。须弥之山，尚可称知斤两，我眼布施不可称计。」

【复次地藏！若未来世中，有诸国王，及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛。何况释梵转轮之报。】

此下二段是结示施福回向毕竟成佛，这是回施获报。在这段文中复分为二节：初叙布施获福。次从更能回向下，结前所叙回向的胜益。能作如是布施等的「能作」二字，犹言布施之业，不可不作，作则获福无量，不作则依然故我。故贤愚经云：「长者须达，共舍利弗往图精舍，须达手自捉绳一头，时舍利弗自捉一头，共经精舍。时舍利弗，欣然含笑。须达问言：尊人何笑？答言：汝始于此经地，六欲天中宫殿已成。即借道眼，须达悉见六欲天中，严净宫殿。问舍利弗：是六欲天，何处最乐？舍利弗言：下三天中，色欲深厚，上二天中，憍逸自恣，第四天中，少欲知足，恒有一生补处菩萨，来生其中，法训不绝。须达言曰：我正当生第四天上。出言已竟，余宫悉灭，唯第四天，宫殿湛然。复更从绳。时舍利弗，惨然忧色。即问：尊者！何故忧色？答言：汝今见此地中蚊子否耶？对曰：已见。时舍利弗，语须达言：汝于过去毗婆尸佛，亦于此地，为彼世尊，起立精舍，而此蚊子，在此中生。如是尸弃佛，毗舍浮佛，拘留孙佛，拘那含牟尼佛，乃至迦叶佛，汝亦为佛于此地中起立精舍，而此蚊子，亦在中生。乃至今日九十一劫，受一种身，不得解脱。生死长远，唯福为要，不可不种。」布施若不回向，只为有漏之因，报感人天小果，犹在生死之中流转，不得解脱。布施之后，倘能将布施福利，回向法界众生，则不问所施多少，毕竟终成佛道。最高无上的佛果，尚且可以成就，何况帝释梵王，以及转轮圣王的人天小果，更加不难成就。故罪福报应经云：「贤者好布施，天人自持将，施一得万倍，安乐寿命长。今日施善人，其福不可量。皆当得佛道，度脱于十方。」

【是故地藏！普劝众生，当如是学。】

这是结示施福回向毕竟成佛的第二段文普劝众学也。佛说坚意经云：「佛告阿难：汝当广为诸比丘僧，比丘尼，优婆塞，优婆夷，白衣人民说之。并当广为说：布施种生死粮，其有斋日，施設饭食，请召四辈，高经贤者，沙门道人，施設高座，论讲佛经。烧香燃灯，光明达天，诸天喜笑，皆下虚空，侧耳来听，莫不欣然。其有破慳，布施为福，善神即下营救门户，攘祸灭怪，出与利

会，利则而吉，终无怨恶。譬如种谷，随种而生。种善得福，种恶获殃。未有不种而获果实。当正尔心，福自归身。」是故佛敕地藏普劝众生，应当广学布施之行。

上明王臣施福较量竟。

【复次地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

此下是叙善男女施福，此是初标佛法中的福利。科注云：「何故于佛法中种少福多？大论云：『虽有种种福田，佛为第一福田，以无量佛法具足，是故独说植于福田。福田能获无量果报，余者虽言无量，而有差降。』长阿含佛告究罗檀头婆罗门：『天及世间人，唯佛为最上，欲求大福者，当供养三佛。』」僧伽吒经云：「若三千大千世界满中胡麻，以此数转轮圣王。若有人布施如是轮王，不如布施一须陀洹。若施三千大千世界诸须陀洹所得功德，不如施一斯陀含。若施三千大千世界诸斯陀含，不如施一阿那含。若施三千大千世界诸阿那含，不如施一阿罗汉。若施三千大千世界诸阿罗汉，不如施一辟支佛。若施三千大千世界诸辟支佛，不如施一菩萨。若施三千大千世界诸菩萨，不如施一如来所起清净心。……尔时大众白佛言：世尊！一佛福德有几量耶？佛言：譬如大地微尘如恒河沙等众生，悉作十地菩萨，如是一切十地菩萨所有功德，不如一佛福之力。」智论云：「福田清净，拔爱等诸烦恼秽草。净戒为平地……能出生三乘涅槃果报。植种于此无上无比田者，其福无尽。」菩萨本行经云：「何谓施少而获大福者？如施虽少，欢喜恭敬，与不望报。施佛及辟支四沙门等，所施虽少，获报弘大，犹如良田，所种虽少，收实甚多。」涅槃经亦云：「若于佛法僧供养一香灯，乃至献一华，生不动佛国。」是故于佛法中，种少善根，如毛发许，所受福利，不可为喻。

【复次地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像，菩萨形像，辟支佛形像，转轮王形像，布施供养。得无量福，常在人天，受胜妙乐。】

此下是较量佛法中福利，这是叙说布施供养圣像之福利。未来世下，是标能施之人。遇佛形像下，是所施之福田。布施供养，是修殊胜之因。得无量福下，是由布施胜因而获的微妙果报。科注云：「以佛菩萨等，教人出苦，是众生敬田。轮王虽生死未了，以其十善化世，兼有水土，乃黎民恩田。故布施供养，均得无量之福。大论云：『财为恶心因缘，常应自舍，何况施得大福，而不布施。慳为凶衰相，为之生忧畏，洗之以施水，则为生福利。』故得福无量也。常在人天等，正得福处。何故经文前后，必说人天受乐？准大论：以人中结使薄，天中智慧利，故二处易得道，余道不尔。复次言天，则摄一切天；言人，则摄一切地上生者。何以故？天上则天大，地上则人大，是故前后举人天也。一往则在人中天中受乐，究竟指菩提涅槃觉法寂灭之乐。故光明疏：以人表三十贤位，天表十地圣位，受第一义天之乐。大论云：『人修布施者，名闻满十方，智者所爱敬，入众无所畏，命终生天上，久必得涅槃。』」智论云：「若人布施修福，不好有为作业生活，则得生四天王处。若人布施加以供养父母伯叔兄弟，姊妹等无嗔无恨，不好诤讼，又不喜诤讼之人，得生忉利天，乃至他化自在天。」迦叶经云：「过去久远，阿僧祇劫，有佛出世，号曰光明。入涅槃后，有一国王子，名大精进，年始十六，婆罗门种，端正无比。有一比丘，于白毡上，画佛形像，持与精进。精进见像，心大欢喜，作如是言：如来形像妙好乃尔，况复佛身。愿我未来，亦得成就如是妙身。言已思念：我若在家，此身叵得。即启父母，求哀出家。父母答言：我今年老，唯汝一子，汝若出家，我等当死。子白父母：若不听我者，我从今日，不饮不食，不升床坐，亦不言说。作是誓

已，一日不食，乃至六日。父母知识，八万四千诸婬女等，同时悲泣，礼大精进，寻听出家。既得出家，持像入山，取草为座，在画像前，结跏趺坐，一心谛观此画像不异如来。……经于日夜，成就五通，具足无量，得无碍辩。得普光三昧，具大光明。以净天眼，见于东方阿僧祇佛，以净天耳闻佛所说，悉能听受。满足七月，以智为食。一切诸天，散华供养。从山而出，来至村落，为人说法，二万众生发菩提心。无量阿僧祇人住于声闻缘觉功德。父母亲眷皆住不退无上菩提。佛告迦叶：昔大精进，今我身是。」

【若能回向法界，是人福利，不可为喻。】

这是叙说将布施供养圣像功德，回向法界众生，所得福利，更加不可为喻。所谓布施供养，是属于财施，回向法界，属于法施，所以功效较大。故智论云：「佛说施中，法施第一。何以故？财施有量，法施无量。财施欲界报，法施出三界报。财施不能断漏，法施消升彼岸。财施但感人天报，法施通感三乘果。财施愚智俱闲，法施唯局智人。财施唯能施者得福，法施通益能所。财施愚畜能受，法施唯局聪人。财施但益色身，法施能利心神。财施能增贪病，法施能除三毒。」科注云：「若不求名闻财利力势，但为学佛道，弘大慈悲心，度众生老病死苦，是名清净法施。若不尔者，为市易法。复次菩萨，知诸法实相，如涅槃不尽，福德入诸法实相故，而亦不尽，故福利不可为喻也。」

【复次地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。】

这是供养大乘法宝，获福无量。科注云：「遇者，遘也，庆幸之语。以佛法难闻难遇，今此一旦遇之，如饿者之遇王膳，鼓腹而歌；旱苗之遇甘雨，勃然而兴，其乐为何如哉！」梵语摩诃衍那（Mahayana），译为大乘。大者，对小之称，乘以运载为义。起信论云：「一体大，谓一切法真如平等，不增不减故。二相大，谓如来藏，具足无量性功德故。三用大，能生一切世出世间善因果故。一切诸佛，本所乘故。一切菩萨，皆乘此法，到如来地故。」法华譬喻品云：「若有众生，从佛世尊，闻法信受，勤修精进，求一切智、佛智、自然智、无师智、如来知见、力、无所畏。愍念安乐无量众生，利益天人，度脱一切，是名大乘。菩萨求此乘故，名摩诃萨。」十二门论云：「摩诃衍者，于二乘为上，故名大乘。诸佛最大，是乘能至，故名为大。诸佛大人乘是乘，故名为大。又能灭除众生大苦，兴大利益事，故名为大。又观世音、得大势、文殊师利、弥勒菩萨等，是诸大士之所乘，故名为大。又以此乘，能尽一切诸法边底，故名为大。又如般若经中，佛自说摩诃衍义，无量无边，以是因缘，故名为大。」大宝积经亦云：「诸佛如来，正真正觉，所行之道，彼兼名为大乘。名为上乘；名为妙乘；名为胜果，无上乘、无上上乘、无等乘、不恶乘、无等等乘。」所谓大乘经典，系佛为对大机众生而说六度万行之教法，如华严般若等，方等诸经，为大乘经典。遇大乘经典，或听闻一偈一句等，是说闻于最少者，只要发殷重心，恭敬赞叹，布施供养，自然获得无量无边广大福利，则知经义不可思议，果报亦不可思议也。涅槃经云：「若离四法，得涅槃者，无有是处。何等为四？一亲近善友，二专心听法，三系念思惟，四如法修行。以是善故，听法因缘，则得近于大般涅槃。何以故？开法眼故。世有三人，一者无目（譬凡夫人）二者一目（譬声闻人），三者二目（譬诸菩萨）。言无目者，常不闻法。一目之人，虽暂闻法，其心不住。二目之人，专心听受，如闻而行。以听法故，得知世间如是三人。」迦叶经云：「三千大千界，珍宝满其中，以此用布施，所得功德少。若说一偈法，功德为甚多。三界诸乐具，尽持施一人，不如一偈施，功德为最胜。此功德胜彼，能离诸苦恼。若恒河沙界，珍宝满其中，以施诸如

来，不如一法施。施宝虽福多，不及一法施。一偈福尚胜，况多难思议。」菩萨本行经云：「正使化无数亿计人成辟支佛，有人百岁四事供养，功德甚多；不如有人，以欢喜心，一四句偈，赞叹如来，功德无量。」普贤观经云：「若有昼夜六时礼十方佛，诵大乘经，思第一义，甚深空法，一弹指顷，除百万亿那由他恒河沙劫，生死之罪。」善恭敬经亦云：「佛告阿难：若从他闻，一四句偈，或抄、或写、书于竹帛，所有名字。于若干劫，取彼和尚阿阇黎等，荷担肩上，或时背负，或以顶戴，常负行者，复将一切音乐之具，供养是师。作如是事，尚自不能具报师恩。若当来世，于师和尚起不敬心，常说于过。我说愚痴，极受多苦，于当来世，必堕恶道。是故阿难，我教汝等，常行恭敬尊重之心，当得如是胜上之法。所谓爱重三宝甚深之法。」

【若能回向法界，其福不可为喻。】

倘能将幸遇大乘经典，或闻一偈一句，而发殷重恭敬赞叹之心，布施供养所得的福利，尽量回向法界一切有情，那末所获果报，更加不可限量，故说其福不可为喻。付法藏因缘传云：「是故智者宜当观察，无上胜法有大功德，微妙渊远不可思议。譬如估客，欲过大海，必乘船舫然后得度。一切众生亦复如是，欲出三界生死大海，必假法船，方得度脱。法为清凉，除烦恼热。法是妙药，能愈结病。法是众生真善知识，为大利益，济诸苦恼。何以故？一切众生，性无定相，随所染习，起善恶业。若有习近外道邪见，受其教诫，永即流转无有边际，是则不名善知识也。若有人能起信敬心，亲近贤圣听受妙法。由听斯法功德因缘，出欲淤泥，受最胜乐。是故此人名善知识，宜应勤心，习近供养，必能令人离三恶苦。……昔有婆罗门，持人髑髅，其数甚多，诣华氏城遍行炫卖，经历多时，都无买者。便极嗔恚，高声唱言：此城中人，若不就我买髑髅者，吾当相为作恶名闻，言汝诸人，愚痴闇钝。尔时城中诸优婆塞，闻是语已，畏其毁谤，便持钱物，至彼买之。即以铜筋贯穿其耳。若彻之者，便与多价，其半彻者，与价渐少。都不通者，全不与直。时婆罗门，问优婆塞：我此髑髅皆悉无异，何故价直而有差别？优婆塞言：如前髑髅有通彻者，斯人生时听受经法，智慧高胜，贵其若此，相与多价。其半彻者，虽听法，未善分别，以是因缘，与汝少直。全不通者，此人往昔都不听法，吾以是故，不相与直。时优婆塞持此髑髅，往至城外，起塔供养，命终皆得生于天中。以是因缘，当知妙法有大功德，能建立人。何以故？此优婆塞，以听法人髑髅起塔，尚生天上，况能至心听受斯法。供养恭敬持经人者，此之福报，甚难穷尽，未来必当成无上道。是故诸有欲得无上安隐快乐，为化众生，作大饶益，皆应受持如斯胜法。」

【复次地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典。新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理，或独发心，或劝多人同共发心。】

此下是施修经典之福，这是自他发心同共修福。大乘经典，是利益众生之无上法宝，故新者布施与人供养，令人瞻礼赞叹，恭敬合掌，依法修行，是名法布施。若遇损坏残缺者，即当修补治理，使经典完整，则众生智慧眼目不灭。故或独经营，或劝多人共同发心，俱得无量胜益。古人说：「或开闭箱篋，虫蠹朽烂，或挽脱漏伪，纸墨破裂。自不修理，不肯流传，未免得罪法宝，有违佛制。」窃以大乘法宝，为希世之珍，释尊累劫为一偈故，舍头目骨髓，犹尚不得。如集一切福德三昧经云：「过去久远阿僧祇劫有一仙人，名曰最胜，住山林中，具五神通。常行慈心。后作是念：非但慈心，能济众生，唯集多闻，能灭众生烦恼邪见，能生正见。念已，便诣城邑聚落，处处推求说法之师。时有天魔来语仙言：我今有佛所说一偈，汝今若能剥皮为纸，刺血为墨，折骨为笔，书写此偈，当为汝说。最胜仙人，闻已念言：我于无量百千劫中，常以无事，为他割截，受苦无量，都无利益。我今当舍不坚之身，易坚实法。欢喜踊跃，即以利刀剥皮为纸，刺血为墨，折骨

为笔。合掌向天，请说佛偈。时魔见已，愁忧憔悴，即便隐去。仙人见已，作如是言：我今为法，不惜身命，剥皮为纸，刺血为墨，折骨为笔，为众生故，至诚不虚，余方世界，有大慈悲，能说法者，当现我前。作是语时，东方去此三十二刹有佛国土，名普无垢，其国有佛，号净名王，忽住其前，放大光明，照最胜身，苦痛即除，平复如故。佛即广为说集一切福德三昧。最胜闻法，得无碍辩。佛说法已，还没不现。最胜仙人得辩才已，为诸众生广说妙法，令无量众生住三乘道。」吾人生斯浇薄法末之世，幸遇上乘希世之宝，是以新者应当布施供养，毁坏者，或出资修补，或自营理，或自发心，或劝多人，续佛慧命，福利众生。

【如是等辈，三十生中，常为诸小国王，檀越之人，常为轮王，还以善法，教化诸小国王。】

这是自他获报也。如是等辈，是指遇佛塔寺大乘经典，新者布施供养，故者修补营理者。三十生中常为诸小国王，是修补供养布施大乘经典所感得之果报。四自侵经云：「能施与者，今世后世，长得安稳，为生死粮。世世豪贵，得致车乘，象马舍宅，金银财宝，不可称数，父母兄弟妻子知识皆蒙得安。有布施者，边人助喜，得福无量。况其施主，手自斟酌，后世所生，福随身报，若影随形，响之应声。」檀越，正音应云陀那钵底 (Danaapati)，译为施主。或谓檀即檀那，是布施度，由布施之功德，能越贫穷苦海，故名檀越。檀越之人。或者说即是发起布施之人，故感位较高而为轮王。轮王恒以十善法仙化导世人，故说还以善法教化诸小国王，盖诸小国王为轮王所统属故。五王经云：「昔有五国王，国界比近，共作善友，更相往来。其最大者，名曰普安，习菩萨行。余四小王，常习邪行。大王愍之，呼来上殿，共相娱乐，乃至七日。终日竟夜，七日已满，小王白大王言：国事甚多，请退还家。大王送之，出至道中，语诸小王：各说所乐。一王答曰：阳春三月，树木荣华，游戏原野。一王复答：愿我常作国王，鞍马服饰，官属人民，围绕左右，晃晃昱昱，捶钟鸣鼓，出入行来，路人倾目。一王又言：愿我妇儿，端正无双，其相娱乐，极情快意。一王复言：愿我父母常在，朋友兄弟妻子罗列，好衣美食，以恣身口，素琴青衣，共相娱乐。俱白大王：所乐何事？大王答言：我乐不生不死，不苦不恼，不饥不渴，不寒不暑，存亡自在。四王俱言：如此之乐，当有明师。大王答言：吾师号佛，近在祇洹精舍。诸王欢喜，同诣世尊。大王白佛言：今得为人，闇钝无智，但深著世乐，不知罪福，愿佛为弟子等，说其苦谛。佛言：卿等善听，当为说之。人生在世，众苦切身，略说八苦。……生、老、病、死、爱别离、求不得、怨憎会、忧悲恼。……于是五王及诸群臣会中数千万人，闻说苦谛，心开意悟，即得须陀洹道。今观宫殿，如视秽厕，无可乐者。即舍王位付弟，出家为道，修诸功德，日日不倦。」

【复次地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕。】

这是总结上文也，上文每言佛法僧中布施供养，皆获殊报者，因为奉侍余道，不能超出生死，非得涅槃之正因故。如佛说诸德福田经云：「天帝白佛：夫人种德，欲求景福，岂有良田，果报无限？种丝发之德本，获无量之福乎？唯愿天尊，敷扬惠训，令此愚蒙，福报无量。……佛告天帝：众僧之中，有五净德，名曰福田，供之得福，进可成佛。何谓为五？一者发心离欲，怀佩道故。二者毁其形好，应法服故。三者永割亲爱，无适莫故。四者委弃躯命，尊众善故。五者志求大乘，欲度人故。以此五德，名曰福田，为良为美，为无旱丧，供之得福，难为喻矣。……佛告天帝：复有七法，广施名曰福田，行者得福，即生梵天。何谓为七？一者兴立佛图僧房堂阁。二者园果浴池，树木清凉。三者常施医药疗救众病。四者作坚牢船济度人民。五者安设桥梁过度羸弱。六者近道作井，渴乏得饮。七者造作圜厕，施便利处。是为七事，得生梵天福。……佛告天帝：九十六种道，

佛道最尊，九十六种法，佛法最真，九十六种僧，佛僧最正。所以者何？如来从阿僧祇劫，发愿诚谛，殒命积德，誓为众生。国城妻子，头目骨髓，以用布施，无恋爱之心。心若虚空，无所不覆。六度四等，众善普备。德慧成满，乃得为佛。身色紫金，相好无比。去来现在，无不照达。三界尊天，莫能及者。言信德重，震动天地。其有众生，发一敬心向如来者，胜获大千世界之珍宝矣。说三十七道品，十二部经，言皆至诚。开三乘教，各得奉行。闻者欢喜，乐作沙门，信佛行法，志尚清高。众僧之中，有四双八辈，十二贤者。舍世贪诤，导世开福，天人路通，众僧之由矣。是为最尊无上之道，诸佛菩萨，缘觉应真，皆从中出。教化一切，度脱群生。」若能布施供养圣像乃至修补塔寺，装理经典等，俱为于佛法中所种善根。科注云：「准大论：有三善根，无贪无嗔无痴。一切诸善法，皆从三善根生增长。今言善根因缘，供养之具。所谓华香灯明，及法供养，持戒诵经等，以善心供养，故名为善根。布施非即是福，但能破悭贪，开善法门。善根名为福，故不问毛尘沙谛，并取乎心。心大则大，心小则小。若心冥法界，即福虚空。」所谓一毛一尘，一沙一谛，是言于佛法中所种善根最微少者，只要信心纯净，则所得果报，不可思议也。如杂譬喻经云：「昔舍卫城外有人妇，清信戒行纯具。佛自至门乞食，妇以饭著佛钵中，却行作礼。佛言：种一生十，种十生百，种百生千，种千生万，种万生亿，得见谛道。其夫不信，默于后听佛祝愿。夫曰：翟昙沙门，言何过甚？施一钵饭，乃得尔福，复见谛道。佛言：卿从何来？答曰：从城中来。佛言：汝见尼拘陀树高几耶？答曰：高四五里。岁下数万斛实。又问：其核大小？答曰：大如芥子。佛言：汝语过甚！何有种一芥子乃高四五里，岁下数十万子。答曰：世人共见，其实如是。佛言：地是无知，其报力尚尔，何况人是有情，欢喜持一钵饭上佛，其福甚大，不可称量。夫妇二人，心开意解，应时即得须陀洹道。」智度论亦云：「昔佛在世时，佛与阿难，从舍婆提城，向婆罗门城。时婆罗城王属外道，闻佛欲来，即立制限：若与佛食，共佛语者，当罚金钱五百文。后佛来到，入城乞食，人皆闭门。佛与阿难空钵而出。见一老婢，持破瓦器，盛臭泔淀出门弃之。见佛相好，空钵而来，心念欲施。佛知其意，申钵从乞所弃泔淀。婢即净心，持来施佛。佛受施已，语阿难言：此婢因施，十五劫中，天上人间，受福快乐，不堕恶道。后得男身，出家学道，成辟支佛。当时佛边，有一婆罗门，闻佛此语，即语佛言：汝是净饭王之太子，何故为食而作妄语。是时佛即出舌覆面，上至发际，而语之言：汝颇见有如此舌人，而作妄语否？婆罗门言：若舌覆鼻，尚不妄语，何况覆面上至发际。即生信心，而白佛言：我今不解，少施报多。佛即告言：汝颇曾见希有事否？婆罗门言：我曾行见尼拘陀树，其荫遍覆五百乘车。佛即问言：树种大小？彼答言：大如芥子三分之一。佛复语言：谁当信汝。婆罗言：实尔，世尊。我眼见之，非妄语也。佛即语言：我见此女净心施佛，得大果报，亦如此树因少报多。时婆罗门，心开意解，向佛忏悔。佛为说法，得须陀洹。即时举手大唱声言：一切众人，甘露门开，如何不出。诸人闻已，皆送五百金钱与王，请佛供养，即破制限。王与群臣亦归依佛，佛为说法，悉获道果。以是因缘，如来所说无有虚妄。」

华手经云：「佛告舍利弗：菩萨有四法终不退转无上菩提，何等为四？一者若见塔庙毁坏，当加修治，若块若泥，乃至一砖。二者若于四衢道中，多人观处，起塔造像，为作念佛善福之缘。塔中画作若转法轮，及出家相，乃至双树入涅槃相。三者若见有比丘僧，二部诤讼，勤求方便，令其和合。四者若见佛法欲坏，能读诵说，乃至一偈令法不绝。为护法故，敬养法师，专心护法不惜身命。菩萨若成是四法者，世世当作转轮圣王，得大身力，如那罗延，舍四天下，而行出家，能得随意修四梵行，命终生天作大梵王。乃至究竟成无上道。是故智者，欲求佛道，当作是学。」

【如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中，受上妙乐。】

此下是叙述回向，言回向，有事理二种，这是理回向，故千生感报，受上妙乐。佛说杂藏经

云：「目连见一天女，坐一莲华上，纵广百由旬。此华独妙殊于余者。所欲资生之具，宫殿饮食，随念欲得，尽从华出进止随身。目连问言：作何善行，受报如此？天女答言：迦叶佛灭度后，遗全舍利，诸弟子辈，建七宝塔，高广四十里。时我作女人，出见宝塔中，佛像相好，信敬情发，念佛功德。脱头上华奉献于像。以是因缘，故受报独妙如此。」科注云：「已此所修善事，虽有上中下之别。既回向法界，亦何间于大小。是以百千生中，修因不替，施福常存。资法身而五果皆常，益慧命而四德咸显。上妙法乐，受用靡穷。」

【如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐。舍一得万报。】

这是回向已，即是事回向，所向既狭，故感报亦微，故得三生受乐。科注云：「眷属者，天性相爱，更相臣顺也。才言自家，便不能念及他人，胞与之义乖矣。自家眷属者，五苦章句经云：

『父子、夫妇、兄弟、家室、知识奴婢，有五因缘：一怨家（父子互相杀害），二债主（父母财子散用），三偿债（子财供给父母受用），四本愿（先世发愿善心喜欢），五真友（先世以道共相承事）。今凡夫之人，罔识来源，不计无常，而反贪爱。言有父母、兄弟、妻子、中外亲族。疾病忽至困劣著床。晓语亲族分取吾痛，皆言不能。疾者乃觉，五种亲戚，谓当益己，当助汝等，勤劳治生，随时给足。使身随贪，自缚自侵。忧念九族，妨废善行，坏乱善心。老病死来，善恶苦乐，独自当之，无有代者。未得道者，皆有此念，不能施与，守道为德。』呜呼！今世人至死之际，犹复弥留而不察者，如来深为怜愍，故特点逗此言，令人回施。故言若为眷属自身，只得三生受人天福果，福尽还堕。故永嘉云：『住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力若尽还堕地，招得来生不如意。』」所谓舍一得万报者，即是种少而利益众多也。如杂藏经云：「舍利弗夏盛热时，游行至庵罗园中。有一客作人，汲井水溉灌于树。此人于佛，无有大信。见舍利弗，发小信心，唤舍利弗言：大德来脱衣树下坐，我当以水浇之，不失溉灌，兼相利益。于是舍利弗，脱衣受洗，身得安乐，随意游行。此客作人，其夜命终，即生忉利天上，有大威力，次释提桓因。便自念言：我何因生此？自观宿命：信心微薄，因客作灌溉引水，洗浴舍利弗，我若信心纯厚，知必有报，故设浴具，以为供养。自惟为功虽少，以遇良田，获报甚多。即诣舍利弗所，舍利弗……，即为说法，得须陀洹。」又云：「目连复见一神，身体极大，有金色手，五指常流甘露。若有行人，所需饮食，资生之具，尽从指出，恣而与之。目连问言：汝是何天？福报功德奇特乃尔。天王答言：我非忉利天王，乃至非第六天王，亦非梵天王。我是大鬼神，乃依其国大城住。为游行观看，故来至此。目连问言：汝作何善行，得如此报？答言：彼国大城，名曰罗楼。我昔在中，作贫女人，又织毛缕囊，卖以自活。居计转贫，屋舍坏尽，遂至陌头，近一大富好施长者家，织囊自活。日欲中时，若有沙门婆罗门持钵乞食，问我言：某长者家，为在何处？我心真实，无有虚妄，欢喜举手，指示其家言：彼处去！彼处去！日时欲过，勿复余求。以是因缘故，得报如是。行女人以随喜心，助行施者，得报如此，何况实行布施者也。」

上正较量布施功德已竟。

【是故地藏！布施因缘，其事如是。」】

这是结示因果，总叹不尽，以完地藏请问较量布施功德之语。如是因如是果，善因之报，如影随形，若声应响，丝毫莫爽，故说布施因缘其事如是。奈因时丁未纪，信施者获福，固然甚鲜，纵使深信，亦行不尽力。所谓施者人所敬，乞者人所恶，春时不下种，秋来焉望收？故此众生转加穷困。如譬喻经云：「昔有二比丘俱得须陀洹果。一人常行教化乞丐，以用作福布施饭僧。一人但直

坐禅，不乐作福。时坐禅者语乞者言：何不坐禅，唐自勤苦。修福者言：佛常亦说比丘云：当修行布施。后俱命终，生长者家，乞作福者，为长者家子，奴婢承给，衣食自然，念乐无极。其坐禅者，生为婢子，在地独坐，饥渴啼哭。俱知宿命。时长者子语婢子言：我本语汝：汝当布施，不肯用语，是汝自过，何为啼哭？其长者子长大骑乘，出行游观，一切奴客，及以婢子，皆侍从出。后时二人俱求出家，既出家已，得阿罗汉果。其长子者，常直端坐，人皆竞送衣食来与。其婢子者，在外乞求，人无与者，常受饥渴。以是因缘，行道之人，不过持戒禅诵而已，亦常布施，作诸福德。」大爱道经佛说偈云：「今世灭罪，后世得申。有财不施，世世受贫。」所以科注云：「入道必以智慧为本，智慧必以福德为基。譬之鸟备二翼，倏举万寻，车足两辆，一驰千里。缘了之资成正因，事度之助开佛性，不可不信也。」是以佛陀圆满福慧，称两足尊。

以上校量布施功德缘品竟。

【地神护法品第十一】

科注云：「校量施福助成佛道，则地藏本愿，大意昭明。付嘱已竟，大士承领，则一经正宗之大事已讫。此下三品，皆为流通此经也。而地神首为护法者，南阎浮提是其所主，故率先护之。使后世修行无障，在在流通也。」地即土地，神是主宰义，即是主宰世界土地者，就叫做地神。然而地从何来？神是何名？据首楞严经云：「觉明空昧，相待成摇，故有风轮执持世界。因空生摇，坚明立碍，彼金宝者，明觉立坚，故有金轮保持国土。坚觉宝成，摇明风出。风金相摩，故有火光为变化性。宝明生润，火光上蒸，故有水轮含十方界。火腾水降，交发立坚。湿为巨海，干为洲渚。以是义故，彼大海中，火光常起，彼洲渚中，江河常注。水势劣火，结为高山。是故山石击则成焰，融则成水。土势劣水，抽为草木。是故林藪遇烧成土，因绞成水。交妄发生递相为种。以是因缘，世界相续。」华严云：「三千大千世界以无量因缘乃成。且如大地依水轮，水轮依风轮，风轮依空轮，空轮无所依。然众生业感，世界安住。」智论云：「三千大千世界皆依风轮为基。」主南阎浮提地神，叫做坚牢，系女性。最胜王经云：「此大地女神，名曰坚牢。」诸天传云：「地祇乃总号，安住不动皆地神故，坚牢乃别名。」天属阳，故为父；地属阴故为母。母性纯能育万物，地性亦复如是，能够生长动植等种种物类，是以司其主者，为女神。言护法，即是拥护佛的正法。金光明经坚牢地神品云：「随是经典所流布处，是地分中敷师子座，令说法者宣说。我当在中，常作宿卫，隐蔽其身，于法座下，顶戴其足。而此大地，众昧增长，药草华果，皆悉具足，众生食已，增长寿命。」本经亦云：「佛告坚牢地神：汝大神力，诸神莫及。阎浮土地，悉蒙汝护，乃至草木沙石稻麻竹苇谷米宝贝从地而有，皆由汝力。若未来世中，依地藏本愿经修行者，以汝神力而拥护之，勿令一切灾害，及不如意事，闻于耳。」本品是叙述坚牢地神受佛嘱咐誓愿拥护诸依法修行众生者，故说地神护法品第十一。

以下流通分，分为总别。别中分为三：初地神护法流通，二见闻利益流通，三嘱累人天流通。在嘱累人天品后「尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来」下至「合掌而退」是总流通。

【尔时坚牢地神，白佛言：「世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。」】

此下是坚牢叹德，在叹德中又分为二，这是通明昔遇。科注云：「坚牢有二义：一约事，取力能承载，发生资益地味，养育万民，安立群品。二约法，以智度法门，常无改变，常也；能荷山川，乐也；能生万物，净也；地方自在，我也；具此四德，称神。以具事法二义，故名坚牢地

神。」坚牢女神，不但是阎浮提地主，普育万物，而且是正信优婆夷。如长阿含经云：「佛告比丘：有四大天神，何等为四？一者地神，二者水神，三者火神，四者风神。昔者地神生恶见言：地中无水火风。时我知此地神所念，即往语言：汝当生念言地中无水火风耶？地神报言：地中实无水火风也。我时语言：汝勿生此念，谓地中无水火风。所以者何？地中有水火风，但地大多故地大得名。佛告比丘：我时为彼地神次第说法，除其恶见。示教利喜，施论戒论生天之论。欲为不净，上漏为患，出要为上。敷演开示，清净梵行。我时知其心净柔软欢喜，无有阴盖，易可开化。如诸佛常法，说苦圣谛，苦集谛，苦灭谛，苦出要谛，演布开示。尔时地神即于座上，远尘离垢，得法眼净。譬如洁净白衣，易为受色。彼亦如是，信心清净，遂得法眼。无有狐疑，见法决定，不堕恶趣，不向余道，成就无畏。而白我言：我今归依佛，归依法，归依僧，尽形寿不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒、听我于正法中为优婆夷。」在忉利法会之中，天神无数，坚牢所以自动越班白佛自任重担者，科注谓意道弘经必藉地，转法须赖食，地固由我主之，食亦由我生之。若吾不护持，其何以流通至教。坚牢发心以来，历经久远，故云我从昔来。所经时久，而亲近之大善知识亦复众多，故说瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨。菩萨化导众生不但须要甚深智慧，而且更具微妙神通，始克应运无方。这些智慧神通，非心可思，非言可议，故说不思议等。

【是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨，誓愿深重。世尊！是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。】

这是别赞地藏菩萨誓愿深重。十轮经云：「此善男子，于一一日每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入殍伽河沙等诸定。从定起已，彼于十方诸佛国土，成熟一切所化有情，随其所应，利益安乐。」占察经云：「此善男子，发心已来，过无量无边，不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化影应十方。虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚。」故说于诸菩萨誓愿深重，于阎浮提有大因缘。

【如文殊、普贤、观音、弥勒、亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。】

这是举诸大士为例以显地藏之愿。文殊为诸佛之师，普贤观音，古佛应世，弥勒位登补处，地藏已登极圣，论其功德无异。十轮经言：除文殊普贤观音等诸大菩萨，余皆不及地藏，今地神则谓文殊等似逊一筹，正以誓愿有毕竟与不毕竟耳，非谓功德有优劣也。这些菩萨于娑婆世界，随类应现化导众生，故说亦化百千身形，度于六道。如智论云：「遍吉菩萨，一一毛孔，常出诸佛世界及诸佛菩萨，遍满十方，以化众生。」首楞严三昧经云：「文殊过去作龙种尊佛，七十二亿，作辟支迦佛。」文殊师利般涅槃经云：「佛告跋陀罗曰：此文殊师利，有大慈悲，生于此国多罗聚落，梵德婆罗门家，生时宅化莲华从母右胁出，身紫金色，堕地能语，宝盖随覆，于佛所出家，住首楞严定。佛涅槃后四百五十岁，当至雪山，为五百仙人，宣扬十二部经。化令住不退已，至本生空野泽，尼拘楼陀树下，入首楞严三昧。毛孔出金色光，遍照十方世界，度有缘者。身如紫金山，正长丈六，圆光严显，面各一寻。圆光内五百化佛，一一化佛，有五化菩萨，以为侍者。是文殊师利，有无量神通变现，不可具说。」他如观音普门示现三十二应，现随类之身形，文殊化为寒山，普贤变作拾得，弥勒为傅大士，及布袋和尚，都是化身度脱众生之事。度生的事业虽则无穷，而彼发心的愿念却有尽时，故说其愿尚有毕竟。

【是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

此显教化难量。一恒河沙尚且无数，千百亿恒河沙，则更加难以数知。地藏菩萨教化六道一切众生，所发的誓愿与劫数，就如千百恒河沙之多之久。所谓众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不

成佛。众生界无尽，地狱界难空，故地藏菩萨的誓愿亦无穷无尽。

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木，作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁，作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹。】

这是塑像供养赞叹。科注云：「真智摩方，不局东西南北，法身无缘，岂假铜铁金银？然地乃供像之所，像为起敬之门。被俗之仪，不坏假名谈实相；阐性之法，必由假相悟真容。故依处而作相也。然言于所住处，亦地神据迹而言。」今言南方者，一方面固然是地神据迹而言；另一方面就是因为南洲之南两铁围山间，有阎摩罗王宫殿住处。地藏于南洲化导，而偏重于地狱救苦。作幽冥之教主，故就其垂迹之处，而作室于南。作室供像，冀求福佑，故室择清洁之地。法苑珠林云：「唐益州郭下法聚寺，画地藏菩萨像，却坐绳床，垂脚，高八九寸。本像是张僧繇画。至麟德二年，七月，当寺僧图得一本，放光乍出乍没，如似金环，大同本光。如是展转图写出者，类皆放光。当年八月，敕追一本，入宫供养。现今京城内外道俗，画者供养，并皆放光。信知佛力，不可测量。」

【是人居处，即得十种利益。何等为十？一者土地丰壤，二者家宅永安，三者先亡生天，四者现存益寿，五者所求遂意，六者无水火灾，七者虚耗辟除，八者杜绝恶梦，九者出入神护，十者多遇圣因。】

这是叙述造室供奉地藏菩萨者，即得十种利益也。是人，即发心造室供养赞叹地藏菩萨之人。科注云：「既闻地藏菩萨不思议誓愿威神，即能信解，而复作室塑像，供养礼赞。初则一念信解，次则兼行六度。既是尊重弟子住处，随所住地，并名吉祥。故每萃休征，有十种利益也。」何等下，征起。一者下，列举十种利益之名。土地肥沃，稼穡易种，果木滋生，故曰土地丰壤。五谷丰登，六亲和悦，眷属安康，时疫不侵，故曰家宅永安。作室严像，生者既蒙安乐，福业自资祖祿，故先亡蒙其善缘，并得生天。故云先亡生天。如金光明云：「若有众生，为供养经典故，庄严屋宅，乃至张悬一幡一盖，及以一衣。欲界六天，已有自然七宝宫殿。是人命终，即得生彼，各各自然有七天女，共相娱乐，日夜常受不可思议微妙快乐。」造室供养香华赞礼，不但已往宗亲得生天界，即现在眷属，亦享无量之福寿，故说现存益寿。如金光明云：「阎浮提内，药草树木，根茎枝叶，华果滋茂，美色香味，皆悉具足。众生食已，增长寿、色、力、辩、安、六情诸根，具足通利。」寿既增长，住于世间，凡所祈求，必定遂意，则身心愉快。所谓种种饮食，衣服卧具，宫殿舍宅，树木园林，河池井泉，娱乐之具，悉皆具足，莫不遂意，故说所求遂意。所求遂意，则征祥现瑞，时感吉庆，故无水火灾。科注云：「所谓水火者，民生不可一日阙者也。盖水流湿，润乎万物，故居北方坎位。火就燥，燠乎万物，故居南方离位。水火既济，则万物生成。倘水火不时，则万物焦烂。何况商羊现舞，回禄潜临，淫雨霏霏，火光熊熊，则灾祸非浅矣。」内在遂意，外绝祸患，则身心安乐，无妄之灾自宁，故说虚耗辟除。如金光明经云：「若此国土，有诸衰耗，种种艰难，以我等力故，令如是种种，百千衰耗之事，悉皆灭尽。」日作则诸缘遂顺，夜眠则身心安庠，故说杜绝恶梦。日则出作，诸事顺境，夜则入息，坐享祯祥，一切龙天之所呵护，故说出入神护。如金光明经云：「我等四王，二十八部诸鬼神等，及无量百千鬼神，以净天眼，过于人眼，常观拥护此阎浮提。」生兹末季，幸遇上乘，能够听经闻法，如法修行，由行证果。成修斋布施，造立塔寺，塑绘圣像，装治经典等，故名多遇圣因。涅槃经云：「善知识者，令人渐离恶法，增长善法。本未有定、慧、解脱、解脱知见，即使有之，未具足者，则得增广。」像这样的圣因，常得值遇，故说多遇圣因。这里十种利益，前九种，皆是世间利益，后一种乃是出世间的利益，故名圣因。这

些利益是由于作地藏圣像，烧香供养，瞻礼读叹而感得。

【世尊！未来世中，及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。」】

这是结成造立地藏菩萨圣像修礼供养利益。地藏菩萨婆心苦切，悲心遍在娑婆，尤以南洲众生为念，故能于所住处修礼供养，即得殊胜利益。如十轮经云：「善男子，假使有人于其弥勒，及妙吉祥，并观自在普贤之类，而为上首，殒伽沙等诸大菩萨摩訶萨所，于百劫中至心归依，称名念诵礼拜供养，求诸所愿。不如有人于一食顷，至心归依，称名念诵礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足。所以者何？地藏菩萨利益安乐一切有情，令诸有情，所愿满足。如如意宝，亦如伏藏。如是大士，为欲成熟诸有情故，久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨，是故汝等，应当供养。颂曰：现作种种身，为众生说法，具足施功德，悲愍诸众生。假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。」

【复白佛言：「世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处，有此经典，及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜，以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼，大横小横，一切恶事，悉皆消灭。」】

此是读经供像能消诸横。坚牢地神现在于忉利法会所发拥护读经供像之愿，与在金光明法会所发相同。如金光明经云：「随是经典所流布处，是地分中敷师子座，令说法者，坐其座上，广演宣说是妙经典，我当在中，常作宿卫。」水火盗贼三者，小则破财虚惊，大则伤失生命。大横小横者，不应死而冤枉死！就叫做横。大横小横，各有九种：大横九种，如药师经说：「阿难问救脱菩萨言：善男子，云何已尽之命，而可增益？救脱菩萨言：大德！汝岂不闻如来说有九横死耶？是故劝造续命幡灯，修诸福德。以修福故，尽其寿命，不经苦患。阿难问言：九横云何？救脱菩萨言：若诸有情，得病虽轻，然无医药，及看病者。设复遇医，授以非药，实不应死，而便横死。又信世间邪魔外道，妖孽之师，妄说祸福，便生恐动，心不自正，卜问觅祸，杀种种众生，解奏神明，呼诸魍魎，请乞福佑。欲冀延年，终不能得。愚痴迷惑，信邪倒见，遂令横死。入于地狱，无有出期。是名初横。二者横被王法之所诛戮。三者畋猎嬉戏，耽淫嗜酒，放逸无度。横为非人，夺其精气。四者横为火焚。五者横为水溺。六者横为种种恶兽所啖。七者横堕山崖。八者横为毒药、厌祷、咒诅、起尸鬼等之所中害。九者饥渴所困，不得饮食，而便横死。是为如来略说横死，有此九种。其余复有无量诸横，难可具说。」小横九种，如九横经说：「佛告诸比丘：有九辈因缘，人命未尽便横死。何等为九？一为不应饭（即不可食而食）。二为不量饭（食无节制）。三为不习饭饭（食不习食之食）。四为不出生（食未消化而又食）。五为止熟（强制止大小便）。六为不持戒（不持戒行而遂触世法）。七为近恶知识（近于恶友）。八为入里不时，不如法行（非时入里，行为不检）。九为可避不避（恶疫狂犬等可避而不避）。如是为九因缘，人命为横尽。」所谓一切恶事，如五星灾变，蛊道恶耗等。悉皆消灭，是概括之辞，即是说有此经典及菩萨像或能供养转读尊经，则地神日夜以本神力卫护是人，故水火盗贼，横事恶事，悉皆消灭。故金光明经云：「有是经处，至心听受。是妙经典，不可思议。功德大海，无量无边。能令一切，众生解脱，度无量苦，诸有大海。是经甚深，初中后善。不可得说，譬喻为比；假使恒沙，大地微尘，大海诸水，一切诸山，如是等物，不可为喻。……以能信解，听是经故。如是无量，不可思议，功德福聚，悉已得之。随所至处，若百由旬，满中盛火，应从中过。若至聚落，阿兰若处。到法会所，至心听受。听是经故，恶梦蛊道，五星诸宿，变异灾祸，一切恶事，消灭无余。」……又云：「无量鬼神，及诸力士，昼夜精勤拥护四方，令无灾祸，永离诸苦。」科注云：「应心适意随其所乐，岂非恶事消而

善事萃，灾横灭而祯祥集者乎？世有不信之人，谓为诱进之语。岂不闻积善之家，必有余庆，积不善之家，必有余殃。又不闻出言善，千里之外应之，出言不善千里之外违之。言行，乃君子之枢机，动天地，感鬼神，得不敬且慎乎。」

【佛告坚牢地神：「汝大神力，诸神少及。」】

此下是教主述成，这是直赞神力。所谓大神力，诸神少及，是指下文之事实。因为地不但能载万物，而且能生万物，主宰其间之神，必须有大神力，始能堪任，故说诸神少及。

【何以故？阎浮土地，悉蒙汝护，乃至草木沙石，稻麻竹苇，谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。」】

这是赞其神力之所以然。华严经云：「时安住等百万地神，放大光明，遍照三千大千世界，普令大地同时震吼，种种宝物，处处庄严，影洁光流，递相鉴彻。一切叶树，俱时生长。一切华树，咸共开敷，一切果树，靡不成熟，一切河流，递相灌注，一切池沼，悉皆盈满。用细香雨，遍洒其地。风来吹华，普散其上，无数音乐，一时俱奏。天庄严具，咸出美音，……百千伏藏自然涌现。」金光明经云：「而此大地深十六万八千由旬，从金刚际至海地上，悉得众昧，增长具足。丰壤肥浓，过于今日。以是之故，阎浮提内，药草树木，根茎枝叶，华果滋茂，美色香味，皆悉具足。」地土的一切生物，固然因为地神的威力所护，但亦由于众生的业感。如业报差别经云：「有十业能令众生得外恶报。若有众生于十不善多修习故，感诸外物悉不具足。」是以众生恶业炽盛，则地神不护，故万物损减。若多修德，则增加地神威力，故万物丰收。所谓修德，如供养布施佛法僧，听受经法，广修善行等。故金光明经又云：「阎浮提内，安隐丰乐，人民炽盛，一切众生，多受快乐，应心适意，随其所乐。是诸众生，得是威德大势力已，能供养是金光明经，及恭敬供养持是经者，四部之众。我于尔时当往其所，为诸众生，受快乐故，请说法者，广令宣布，如是妙典。何以故？世尊！是金光明若广说时，我及眷属，所得功德，倍过于常，增长身力，心进勇锐。世尊！我服甘露无上味已，阎浮提地，纵广七千由旬，丰壤倍常。世尊！如是大地，众生所依，悉能增长一切所须之物。增长一切所须物已，令诸众生随意所用，受于快乐。种种饮食衣服卧具，宫殿屋宅，树木林苑，河池井泉，如是等物，依因于地，悉皆具足。……是诸众生，各于住处，若为他人演说是经，若说一喻一品一缘，若复称叹一佛一菩萨，一四句偈，乃至一句，及称是经首题名字。世尊！随是众生所住之处，其地具足丰壤肥浓，过于余地。凡是因地所生之物，悉得增长滋茂广大，令诸众生受于快乐。多饶财宝，好行惠施，心常坚固，深信三宝。」

【又常称扬地藏菩萨利益之事。汝之功德，及以神通，百千倍于常分地神。」】

这是述成称扬利益之事。所谓称扬地藏菩萨利益之事，如地藏十轮经云：「随所在处，若诸有情，种种希求，忧苦逼切，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，离诸忧苦。若诸有情，饥渴所逼，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，饮食充足。若诸有情，乏少种种衣服宝饰，医药床敷及诸资具，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得如法所求，衣服宝饰医药床敷，及诸资具无不备足。若诸有情，爱乐别离，怨憎合会，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得爱乐合会，怨憎别离。若诸有情身心忧苦，众病所恼，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得身心安乐，众病除愈。若诸有情，互相乖违，兴诸斗争，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩訶萨者，一切皆得舍毒害心，共相和睦，欢喜忍受，展转悔愧，慈心相向。……若诸有情，或为多闻，成为净信，或为净戒，或为静虑，或为神通，或为般若，或为解脱，或为妙色，或为妙声，或为妙香，或

为妙味，或为妙触，或为利养，或为名闻，或为功德，或为工巧，或为花果，或为树林，或为床座，或为敷具，或为道路，或为财谷，或为医药，或为舍宅，或为仆使，或为彩色，或为甘雨，或为求水，或为稼穡，或为扇拂，或为凉风，或为求火，或为车乘.....或为修福，或为温暖，.....或为种种世出世间，诸利乐事，于追求时，为诸忧苦之所逼切，有能至心称名念诵归敬供养地藏菩萨摩诃萨者，此善男子，功德妙定威神力故，令彼一切，皆离忧苦，意愿满足。随其所应安置生天涅槃之道。」科注云：「今地神不惟能主阎浮提物，更复赞扬地藏利益之事，则为获法地神，其福业慧，自然深广。功德神通，亦叵思议。较余地神，超过万亿倍，何也？良由大士威德神通，不可思议，譬之诸天甘露，不问贵贱长幼，若有尝者，无不长生而不死者也。」

【若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者。】

这是叙述供像读经，乃至依经一事修行者，俱得胜利。何以供像读经，依经修行者均得殊胜利益，一方面固然是地神拥护，另一方面就是地藏菩萨威神之力所加护故。如十轮经云：「世尊告无垢生天帝释曰：汝等当知！有菩萨摩诃萨，名曰地藏，已于无量无数大劫，五浊恶世时，无佛世界，成熟有情。.....是地藏菩萨摩诃萨，有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严，一切世间声闻独觉所不能测。此大菩萨，是诸微妙功德伏藏，是诸解脱珍宝出处，是诸菩萨明净眼目，是趣涅槃商人导首。如如意珠雨众财宝，随所希求，皆令满足。譬诸商人，所采宝渚。是能生长善根良田，是能盛贮解脱乐器。是出妙宝功德贤瓶。照行善者，犹如朗日。照失道者，犹如明炬。除烦恼热，如月清凉。如无足者，所得车乘。如远涉者，所备资粮。如迷方者，所逢示导。如狂乱者，所服妙药。如疾病者，所遇良医。如羸老者，所凭几杖。如疲倦者，所止床座。度四流者，为作桥梁。趣彼岸者，为作船筏。是三善根，殊胜果报。是三善本，所引等流。常行惠施，如轮恒转。持戒坚固，如妙高山。精进难坏，如金刚宝。安忍不动，犹如大地。静虑深密，犹如秘藏。等至严丽，如妙花鬘。智慧深广，犹如大海。无所染著，譬太虚空。妙果近因，如众花叶。伏诸外道，如师子王。降诸天魔，如大龙象。斩烦恼贼，犹如神剑。厌诸諠杂，如独觉乘。洗烦恼垢，如清净水。能除臭秽，如疾飘风。断众结缚，如利刀剑。护诸怖畏，如亲如友。防诸怨贼，如堑如城。救诸危难，犹如父母。藏诸怯劣，犹若丛林。如夏远行，所投大树。与热渴者，作清冷水。与饥乏者，作诸甘果。为露形者，作诸衣服。为热乏者，作大密云。为贫匮者，作如意宝。为恐惧者，作所归依。为诸稼穡，作甘泽雨。为诸浊水，作月爱珠。令诸有情，善根不坏。现妙境界，令众欣悦。劝发有情，增长惭愧。求福慧者，令具庄严。能除烦恼，如吐下药。能摄乱心，如等持境。辩才无滞，如水激轮。摄事系心，如观妙色。安忍坚住，如妙高山。总持深广，犹如大海。神足无碍，譬若虚空。灭除一切，惑障习气，犹如烈日，销释轻冰。常游静虑，无色正道，一切智智，妙宝洲堵。能无功用，转大法轮。善男子！是地藏菩萨摩诃萨，具如是等无量无数，不可思议殊胜功德。」地藏具有如是等种种功德，故能令众生供像读经或但依地藏本愿一事修行者，均获胜报。

【汝以本神力，而拥护之，勿令一切灾害，及不如意事，辄闻于耳，何况令受。】

这是地神拥护，令除灾害。所谓地神拥护者，如光金明经云：「尔时地神白佛言：世尊！以是因缘，说法比丘坐法座时，我常昼夜卫护不离，隐蔽其形，在法座下，顶戴其足。」所谓一切灾害，及不如意事，如金光明经云：「我等诸王及诸鬼神，既舍离已，其国常有种种灾异。一切人民失其善心，唯有系缚嗔恚斗争，互相破坏，多诸疾疫。彗星现怪，流星崩落，五星诸宿，违失常度。两日并现，日月薄蚀，白黑恶虹，数数出现。大地震动，发大音声。暴风恶雨，无日不有。谷米涌贵，饥馑冻饿。多有他方怨贼，侵掠其国。人民多受苦恼，其地无有可爱乐者。」今既供像转

经，地神拥护，自然化戾气为祥和，故一切灾害及不如意事，尚且不辄闻于耳，而况眼见身受乎。

【非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。】

这段是述诸天拥护。意谓不但汝地神拥护此供像读经人，除此之外，还有大梵天王，帝释天主，以及诸天眷属，亦拥护此供像读经之人。如金光明经云：「尔时四天王复白佛言：世尊！是金光明微妙经典，能得未来现在种种无量功德。是故人王，若得闻是微妙经典，则为已于百千万亿无量佛所种诸善根。我以敬念是人王故，复见无量福德利故，我等四王及余眷属，无量百千万亿鬼神，于自宫殿见是种种，香烟云盖瑞应之时，我当隐蔽不现其身。为听法故，常至是王所止宫殿讲法之处。大梵天王，释提桓因，大辩天神，功德天神，坚牢地神，散脂鬼神大将军等，二十八部鬼神，大将摩醯首罗，金刚密迹摩尼跋陀鬼神，大将鬼子母及五百鬼子，周匝围绕。阿耨达龙王，袞謁罗龙王，无量百千万亿那由他鬼神诸天；如是等众，为听法故，悉自隐蔽，不现其身，至是人王所止宫殿，讲法之处。世尊！我等四王及余眷属无量鬼神，悉当同心，以是人王为善知识，共同一行善相应行，能为无上大法施主，以甘露味充足我等，我等应当拥护是王，除其衰患，令得安隐。及其宫宅，国土城邑，诸恶灾患，悉令消灭。」又云：「世尊！若有人王，欲得自护及王国土，多受安乐。欲令国土，一切众生，悉皆成就，具足快乐。欲得摧伏一切外敌。欲得拥护一切国土。欲以正法正治国土。欲得除灭众生怖畏。世尊！是人王等，应当必定听是经典，及恭敬供养读诵受持是经典者。我等四王及无量鬼神，以是法食善根因缘，得服甘露无上法味，增长身力，心进勇锐，增益诸天。何以故？以是人王，至心听受是经典故，为诸梵天说出欲论，释提桓因，极种善论，五通之人神仙之论。世尊！梵天释提桓因，五神通人，虽有百千亿那由他无量胜论，是金光明于中最胜。所以者何？如来说是金光明经，为众生故；为令一切阎浮提内诸人王等，以正法治；为与一切众生安乐；为欲爱护一切众生！欲令众生无诸烦恼，无有他方怨贼棘刺，所有诸恶背而不向。欲令国土无有忧恼。以正法教，无有诤讼。是故人王各于国土，应然法炬，炽然正法，增益天众。……阎浮提内，安隐丰乐，人民炽盛安乐其处。复于来世，无量百千不可思议那由他劫，常受微妙第一快乐。……尔时佛告四天王：汝等四王及余眷属，无量百千那由他鬼神：是诸人王，若能至心听是经典，供养恭敬，尊重赞叹。汝等四王，正应拥护，灭其衰患，而与安乐。若有人能广宣流布，如是妙典，于人天中，大作佛事，能大利益无量众生。如是之人，汝等四王，必当拥护，莫令他缘而得扰乱，令心恬静，受于快乐。」

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。」】

这是解释梵释四王诸眷属等拥护之所以然。这段文的意思，即是说为什么得到这样多的天龙八部的拥护呢？须知道这些人所以得到梵释四王龙天眷属的拥护，都是由于瞻仰礼拜地藏菩萨圣像，以及转读地藏尊经的缘故。这些礼像读经的人，不但龙天拥卫保护而已，而且由此生乃至终生，自然而然的出离苦海，得涅槃无为之乐。所谓圣贤拥护之圣贤二字，圣者正直的意思，贤者善直的意思。又可以说主者名圣，眷属名贤。梵释四王正直为一天之主，所以称为圣。诸天眷属，故称为贤。所谓自然，即是不假造作。毕竟是最最终的意思。苦有三苦八苦，无量诸苦，众生困溺其中难得出离，故喻如海既深且广，汪洋无涯浩瀚无边。科注云：「言苦海者，准长阿含：四大海水咸苦，有三因缘：一有自然云，遍满虚空，至光音天，周遍降雨，洗濯天宫，涤荡天下，从迦夷天宫，乃至八万天下诸山，须弥山王，皆洗濯涤荡，其中秽恶咸苦，诸不净汁，下流入海，合为一味。二、昔有大仙人，禁咒海水，长使咸苦，人不得饮。三、杂众生居，其身长大，或百由旬，至七百由

旬，呼觐吐纳，大小便中，故海水咸苦。今指业海，苦有万端，既由礼读，出离无难。言自然，则不加勉强。说毕竟，则到底不虚。是故行者，应当至心。若至心者，所求必获，出苦证乐。此正教主天宫付嘱之心，亦地藏幽途化人之念切在专行，因果不爽如毛发者也。」

【见闻利益品第十二】

见谓眼见地藏菩萨圣像，闻谓耳闻地藏菩萨洪名，若见若闻地藏菩萨，于菩萨所而生一念纯净信心，莫不均获无量利益，此品就是叙述见闻获益之事迹，故名见闻利益品。科注云：「前品护法，端为流通。若见若闻均沾利益。目光所照曰见，见属于眼。自耳通心曰闻，闻属于耳。以心之致用在耳目，未有耳目狭而心广者。此教人开广胸襟，辟其四门，用天下之耳为吾耳，廓然天下一家矣。此虽俗释，而与吾道悬会。若吾人于见色闻声之际，了知一一皆心，心尚叵得，见闻何有？即此见闻，非见闻矣。于未见中，见如来种种轮光。于无闻中，闻地藏不思議事。即此见闻，非空非假，而空而假，双照双遮，绝思绝议。由此见闻之际，即于声色之间，或圆五住，而登五品。或落二垢，而得净六根。或顿破无明，而开佛知见。或无明断尽，而顿圆佛果。如此似益真益，因益果益，前利后利，浅利深利。并从见闻，而思而证，故云见闻利益品第十二。」本品文共分为两大段初释迦文佛现相叹德。二观音大士说愿为流通。

【尔时世尊，从顶门上，放百千万亿大毫相光。】

此下是初文顶门放光证事。由尔时世尊，至下文告诸大众，均是经家叙意之文。顶者，梵语乌瑟膩沙 (Usnisa)，译为佛顶，肉髻等，佛之顶骨隆起成髻形者，即佛卅二相中之无见顶相。是以佛初生时，八地菩萨为乳母，欲极观其顶，上历恒沙世界，终不能见。观佛三昧海经云：「云何观如来顶？如来顶骨团圆犹如合盖，其色正白。若见薄皮则为红色，或见厚皮则为金刚色。发际金色，脑颇梨色，有十四脉，众画具足，亦十四光，其光如脉，分明了了。于脑际中，旋生诸光，上冲头骨。从头骨出，乃至发际。有十四色围绕众发，发下金色，亦生众光，入十四色中。是名如来生王宫中，顶脑肉髻。惟其顶上五大梵相生，时摩耶及佛姨母，皆悉不见。其五梵相，开显光明至于梵世，复过上方无量世界，化成宫台。诸佛境界，十地菩萨，之所不见。」科注云：「梵语乌瑟膩沙，此云佛顶。而言门者，禅秘要经云：『人身三分，脐为中原，头为殿堂，顶为天门，故曰顶门。』盖头为一身之主，顶乃一首之尊。故大论阿私仙人云：『头中顶相，无能上，若天若人无有胜者。』表一切种智超因极果也。门有能通当体二义。由此地藏妙像嘉名，瞻礼称念，而进于极果者，能通之功也。此顶人人本具，略不假借；则六道与地藏，总是一身，众生与如来，原非两体，当下即是，奚假从门而入；当体之意也。上者，从顶放光，表自极智体上，起此大光明用。其体原一，生佛同具故；而用不一，随机施設故。此即一念三千至理，互具互遍，故有百千万亿。大毫相光，即表三德。大即法身，以遍满故。毫相即解脱，外实内空故。光即般若，照了万法故。身大故，毫光亦大。毫空故，大光亦空。光照故大毫亦照。三一不相离，一三非可混。不并别纵横，生佛同具证。」

【所谓白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、大宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光。】

上段文所谓放百千万亿大毫相光是总标，此三十二名算是别列。毫相之体是一，毫相之用则有无量，故言百千万亿，今举三十二名，亦是略言之耳。所谓毫相，是如来三十二相之一，世尊两眉之中间，有白色毫毛相，右旋宛转，如日正中，放之则有光明，初生时长五尺，成道时一丈五尺，名叫白毫相。故经云：「世尊眉间有白毫相，右旋柔软，如兜罗绵，鲜白光净逾珂雪。」智论云：「白毫眉间峙，白光逾琉璃。在因行布施时，适可前人意，起自在业因缘，又咨磋歌诵闲居之德，故有眉间白毫。外具八楞，中空右旋。三十二相功德，增为千倍，乃成额上白毫相。一千毫相功德，增为百倍，乃成一顶骨相。是故如来最为尊胜。」根据观佛三昧海经：如来白毫相，由初生至成道，总共经过六个阶段；故此有六种名称：所谓童子时白毫相，纳妃时白毫相，出家时白毫相，苦行时白毫相，降魔时白毫相，成道时白毫相（见观佛三昧海经）。毫光本一，因所利不同。故有种种之色。所言白毫相光者，白乃众色之本，居众之先，白可受彩，起诸光色。可揽可识名之曰相。炽然如焰，名之曰光。较前光色尤为胜妙，故称为大。观佛三昧海云：「佛告父王：如来有无量相好，一一相中，八万四千诸小相好，如是相好，不及白毫少分功德。是故今日，为于来世，诸恶众生，说白毫相，大慧光明，消恶观法。若有邪见极重恶人，闻此观法具足相貌，生嗔恨心，无有是处。纵使生嗔，白毫相光，亦复覆护。暂闻是语，除三劫罪。后身生处，生诸佛前。如是种种百千亿种诸观光明，微妙境界，不可悉说。念白毫时，自然当生。」

科注解瑞毫相光等云：「瑞毫相光，以玉为信曰瑞，又祥瑞也。天以人君有德，将锡之历年，锡之五福，先出此为信。今表六道，乘地藏力，三涂清升，人天成佛，故现此祥瑞之毫光也。玉毫相光，玉乃天地精英，具温润之德（所谓：山有玉而增润）。琢磨可能成器，此表五道，离火宅燥，增性山之润，出三涂之非器，入四圣之瑚琏也。紫毫相光，梵名罗差，或勒叉，此云紫色。乃黑赤之间色，以表杂类众生获益。青毫相光，梵名尼罗，此云青色。东方属木，由水而生，似黑而浅，色则扬矣。以表地狱黑业，由之生气满盈，发菩提树之枝柯矣。碧毫相光，说文谓石之青美，增韵云：深青色。此表地狱中利根，如调达在狱，乐如三禅。红毫相光，梵名阿卢那，此云赤色。南方属火，气盛而明。但视红微晦，故特言红。此表畜生，由闻名见像，即发心加行，所迷正因，由之而显。绿毫相光，绿，浏也，泉水上视，浏然绿色。是青黄之间色，总表狱鬼同入法界流也。金毫相光，梵名伊尼延，此云金色。金有五色，黄金为长，久埋不变，百陶不轻。以表饿鬼，虽久埋恶趣，而佛性不失，中道藏开，顿离朽虚也。庆云毫相光，西京杂记云：瑞云曰庆云曰景云，云五色曰庆。此表离五住烦恼，显五分法身之祥征也。千轮毫光，此下轮光，较散光尤胜。盖表说圆法，被圆根，入圆门，获圆益。故十轮云：轮者，如满月光，清凉无碍，遍诸虚空，照触一切，无障碍。言千者，千辐之轮。表六道一念千如，至此显著，圆转无碍也。宝轮毫光，与上同，此重宝字。如契经云：若刹帝利种，绍灌顶位。于十五日，斋沐升殿，东方忽金轮宝现。其轮千辐，具足鞞鞞，舒妙光明，来应王所，定是金轮王。此表五道具圆根者，蒙地藏以法水灌顶，超入圆向金轮，将绍法王之位也。其间或入铁轮，乃至摩尼轮，不可定判。日轮毫光，现日天子宫殿也。日，实也，光明诚实。表菩萨智光无私照也。大论云：如日天子，怜愍众生，与七宝宫殿俱，绕四天下。从初至终，常不懈息。日光普照，无憎无爱，随其高下，深浅悉照。菩萨亦如，从初发心，为度众生，无有懈怠。出于世间，住五神通，处于虚空，放智慧光明，灭邪见戏论，譬如朝露，见日则销。月轮毫光，现月天子宫殿也。月，缺也，满则缺也。此表大士具智断二德，故能除五道热恼，益四众清凉。然此二轮，正表大士权实二智照理鉴机也。宫殿毫光，光现宫殿也。释宫如题。殿，乃堂之高大者。具峒峒高耸之奇，昭轮奐周明之美。表三涂超出人天，显五道同归佛果。故现高显之相也。海云毫光，以光云遍覆，如海无垠。此表生佛一如，依正不二，染净同源，苦乐无异。如海莫测边涯，如云原无分别。故知情生分别，法法条然，智入一无，事事平等。终于

海云，良有以也。」

【于顶门上，放如是等毫相光已。出微妙音，告诸大众，天龙八部，人非人等：「听吾今日，于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨，于人天中，利益等事，不思議事，超圣因事，证十地事，毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。」】

这是口轮出音赞叹。于顶门上以下两句，是结前起后之文。初于顶下，至人非人等，均是经家叙意，听吾今日下，口轮出音正告也。佛于天宫称扬赞叹地藏菩萨之事，实则无量，今略举五事而概括之，盖是略而说之也。所谓地藏菩萨利益等事，如地藏十轮经云：「尔时地藏菩萨摩訶萨以妙伽陀礼赞佛已，与诸眷属，复持无量天妙香华，种种宝饰，而散佛上，变成宝盖住虚空中。为听法故，即于佛前，俨然而坐。尔时一切诸来大家，既见地藏菩萨摩訶萨已，皆获希奇得未曾有，各持种种上妙香华，宝饰衣服，幢幡盖等，奉散地藏菩萨摩訶萨，而为供养。皆作是言：我等今者，快得善利，因佛神力，亲得瞻仰礼敬供养如是大士。尔时众中，有菩萨摩訶萨，名好疑问，从座而起，整理衣服，偏袒一肩，礼佛双足，右膝著地，合掌向佛，而白佛言：世尊！此善男子，从何而来？所居何国？去此远近？成就何等功德善根，而蒙世尊种种称叹？复能赞佛功德法海！我等昔来，未曾闻见。唯愿为说。世尊告曰：止！善男子！如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆不能测其量浅深。若闻如来，为汝广说如是大士功德善根，一切世间天人大众，皆生迷闷，或不信受。时好疑问，复重请言：唯愿如来哀愍为说。佛言：谛听！善思念之！吾当为汝略说少分。如是大士成就无量不可思议殊胜功德，已能安住首楞伽摩胜三摩地，善能悟入如来境界，已得最胜无生法忍，于诸佛法已得自在。已能堪忍一切智位，已能超度一切智海。已能安住师子奋迅三摩地，善能登上一切智山。已能摧伏外道邪论。为欲成熟一切有情，所在佛国悉皆止住。如是大士，随所止住诸佛国土。随所安住诸三摩地，发起无量殊胜功德，成就无量所化有情。如是大士，随住如是诸佛国土。若入能发智定，由此定力，令彼国土一切有情，皆悉同见诸三摩地所行境界，随住如是诸佛国土。若入具足无边智定。由此定力，令彼国土一切有情，随其所应，能以无量上妙供具，恭敬供养，诸佛世尊，随住如是诸佛国土。若入具足清净智定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉同见诸欲境界，无量过患，心得清净，随住如是诸佛国土。若入具足惭愧智定，由此定力，令彼佛土，一切有情，皆得具足增上惭愧，离诸恶法，心无忘失，随住如是诸佛国土。若入具足诸乘明定，由此定力，令彼佛土，一切有情，皆得善巧天眼智通，宿住智通，死生智通，了达此世他世因果，随住如是诸佛国土。若入无忧神通明定。由此定力，令彼佛土一切有情，皆离一切愁忧昏昧，随住如是诸佛国土。若入具足胜通明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得具足神通善巧，随住如是诸佛国土。若入普照诸世间定，由此定力，令十方界，离诸昏暗；令彼佛土一切有情，普见十方诸佛国土，随住如是诸佛国土。若入诸佛灯炬明定，由此定力，令彼佛土一切有情，舍邪归正，归依三宝，随住如是诸佛国土。若入金刚光定，由此定力，令彼佛土所有一切小轮围山，大轮围山，苏迷卢山，及诸余山，溪涧沟壑，瓦砾毒刺，诸秽草木，皆悉不现；令彼佛土所有一切众邪蛊毒，诸恶虫兽，灾横疫病，昏暗尘垢，不净臭秽，悉皆销灭。令彼佛土，地平如掌，种种嘉祥，自然涌现。清净殊胜众相庄严，随住如是诸佛国土。若入智力难摧伏定，由此定力，令彼佛土一切魔王，及诸眷属，皆悉惊怖归依三宝，随住如是诸佛国土。若入电光明定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉远离后世恐怖，得法安慰，随住如是诸佛国土。若入具足上妙味定，由此定力，令彼佛土一切有情，随念皆得饮食充足，随住如是诸佛国土。若入具足胜精气定，由此定力，令彼佛土一切有情，无不皆得增上力势，离诸病苦，随住如是诸佛国土。若入上妙诸资具定，由此定力，令彼佛土一切有情，随乐皆得床座敷具，衣服宝饰，诸资生具，无所乏少，殊妙端严，甚可爱乐，随住如是诸佛国土。若入无诤智定，由此定力，令彼佛土一切有情，身心勇健，远离一切怨憎系缚，和

顺欢娱，爱乐具足，施戒安忍，勇猛精进，心无散乱，成就智慧，随住如是诸佛国土。若入能引胜踊跃定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆受无量胜妙欢喜，随住如是诸佛国土。若入具足世路光定，由此定力，令彼佛土一切有情，得无碍智，能修种种清净事业，随住如是诸佛国土。若入善住胜金刚定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆得诸根具足无缺，常乐远离，其心寂静，随住如是诸佛国土。若入增上观胜幢定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆深呵厌，自恶业过，咸善护持十善业道，生天要路，随住如是诸佛国土。若入具足慈悲声定，由此定力，令彼佛土一切有情，皆悉发起，慈心悲心，无怨害心，普平等心，更相利益安乐之心，随住如是诸佛国土。若入引集诸福德定，由此定力，令彼佛土一切有情，离诸斗争，疾疫，饥馑，非时风雨，苦涩辛酸，诸恶色触，悉皆销灭。如是大士，随住如是诸佛国土。若入海电光定，由此定力，令彼佛土一切大地众宝合成。一切过患，皆悉远离。种种宝树，衣树器树，诸瓔珞树，花树果树，诸音乐树。无量乐具周遍庄严。以要言之，此善男子，于一日，每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入兢伽河沙等诸定。从定起已，遍于十方诸佛国土，成熟一切所化有情，随其所应，利益安乐。此善男子，已于无量无数大劫，五浊恶时，无佛世界，成熟有情。复于当来，过于是数，或有世界，刀兵劫起害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除刀兵劫，令诸有情，互相慈愍。或有世界，疫病劫起，害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除疫病劫，令诸有情，皆得安乐。或有世界，饥馑劫起，害诸有情。此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除饥馑劫，令诸有情，皆得饱满。此善男子，以诸定力，作如是等，无量无边不可思议，利益安乐，诸有情事。」科注云：「大众是总，天龙等是别，皆所告之机。听我者，不惟事关深远，化涉始终；且又嘱人天于未来，绝不类寻常之小事。必须专心承听，方晓巨量威神。于人天下，结叹四章：利益等事，结名章，以称名读经，人天俱解脱故。不思议事，结体章；然体属理，今何指事？当知始终所依，迷悟并具，即理之事，故独当不思议事。超圣二句，结宗章；宗必因果同成故。不退菩提，结用章；地藏巧施方便，为令成就菩提。——然观结叹文意，似都指后。何也？盖由观音所问之事，与前迥异。特显四章之妙。通贯前后。以后形前，愈彰深致。不可以前劣后优，随文失指也。」

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌。】

此下观音请说流通也，文分为二段：初当机述请，次世尊赞许。在初段中又分为二节：壹、经家题名叙仪，二、大士述叹请说，此是初文。说是语时，即前段「世尊放毫相光已。出妙音声，告诸大众：称扬赞叹地藏菩萨于人天中，利益等乃至不退阿耨多罗三藐三菩提事」之说话时也。科注云：「此见宾主击扬之妙契，师弟敲唱之相应。世尊所以对众而结叹，意启观音乘赞而躡问。故说是语时，观音即起白佛。啐啄同时，斯之谓矣。」观世音，梵语旧称阿那婆娄吉抵输 (Aryavālokiteśvara)，新称阿缚卢枳底湿伐逻 (Avalokiteśvara)，译观世音，观自在等。观者能观之智，能所圆融，照穷正性故。世音是所观之境，十界众生，言语隔别类音殊唱，菩萨弘慈，一时普救，皆令离苦而得解脱；境智双标，故名观世音。菩萨俯救秽方，随机赴感，悲智双运，事理无碍，于一切法，观达自在，无挂无碍，无牵无累，故名观自在。普门品云：「若有无量百千万亿众生，受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨，即时观其音声，皆得解脱。若有持是观世音菩萨名者，设入大火，火不能烧。由是菩萨威神力故，若为大水所漂，称其名号，即得浅处。若有百千万亿众生，为求金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、珊瑚、琥珀、真珠等宝，入于大海。假使黑风吹其船舫，飘堕罗刹鬼国。其中若有乃至一人，称观世音菩萨名者，是诸人等，皆得解脱罗刹之难。以是因缘，名观世音。」楞严经云：「世尊忆念我昔无数恒河沙劫，于时有佛，出现于世，名观世音。我于彼佛发菩提心，彼佛教我，从闻思修，入三摩地。初于闻中，入流亡所；所入既寂，动静二相，了然不生。如是渐增，闻所闻尽。尽闻不住，觉所觉空。

空觉极圆，空所空灭；生灭已灭，寂灭现前。忽然超越出世间十方圆明，获二殊胜：一者上合十方诸佛，本妙觉心；与佛如来同一慈力。二者下合十方六道众生，与诸众生同一悲仰。……世尊！彼佛如来，叹我善得圆通法门，于大会中，授记我为观世音号。由我观听十方圆明，故观音名，遍十方界。」悲华经云：「若有众生，受诸苦恼，恐怖等事，退失正法，堕大暗处，忧愁孤穷，无有救护，无依无舍。若能念我，称我名字；若其为我天耳所闻，天眼所见。是等众生，若不得免斯苦恼者，我终不成阿耨多罗三藐三菩提。复白佛言：世尊！我今复当为众生故，发上胜愿。……尔时宝藏佛寻为授记，善男子！汝观天人及三恶道，一切众生，生大悲心，欲断众生诸烦恼故，欲令众生住安乐故。善男子！今当字汝为观世音。……于第二恒河沙等阿僧祇劫，后分之中，当得作佛，号遍出一切光明功德山如来，世界名曰一切珍宝所成就也。」大悲心陀罗尼经云：「善男子！此观世音菩萨，不可思议威神之力，已于过去无量劫中，已作佛竟，号正法明如来；大悲愿力，为欲发起一切菩萨，安乐成熟一切众生故，现作菩萨。汝等大众诸菩萨摩訶萨，梵释龙神，皆应恭敬，莫生轻慢；一切人天常须供养，专称名号得无量福，灭无量罪，命终往生阿弥陀佛国。」法华玄赞云：「观者察义，俯救悲慧；世者可破坏义；体即生死有情世间；音即音声，有情语业。世间有情起音声以归念，菩萨以大悲慧俯观随救，名观世音。正义应云观自在，诸三业归依，必六通垂化。无暇危苦，飞轮摧拔，作不请友，为病应医，摄利难思，名观自在。」

【白佛言：「世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德，及不可思议威神之力。」】

此是叙述地藏威神。意谓这个地藏大菩萨，是上合十方诸佛本妙觉心，下合六道一切众生同一悲仰，故而怜愍罪苦一切众生，兴无缘慈，运同体悲，拔济六道含灵。地藏菩萨为欲度脱无量含识的缘故，所以于千万亿世界中，现化千万亿的身形。地藏菩萨所以能于千万亿世界，化千万亿身，这就是菩萨所有功德及不可思议威神之力。科注云：「世尊欲称扬众事，观音接口便问其由。则知所问所答者，皆不外乎是矣。然必假观音者，以志同道合，均与阎浮提，有大因缘也。如赞地藏具大慈悲，乃至不可思议神力，此亦观音之实事耳。」

【我闻世尊，与十方无量诸佛，异口同音，赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

此是诸佛赞德。科注云：「诸佛同赞之言，有意无文。其意有二：远则指佛在伽罗帝耶山，诸牟尼仙所依处，大集会上，广为赞叹，一也。近则指佛在忉利天宫，十方诸佛同集，分身地藏偕临。正当释迦赞地藏众事之时，安知诸佛不同赞乎，二也。」所谓三世诸佛说地藏菩萨功德事犹不能尽者，是欲众生对于地藏菩萨深信不疑之辞耳，非真不能尽也。纵然地藏行山高逾须弥，愿海深过溟壑，佛之智慧亦鉴照无遗。此所谓不能尽者，盖是劝诱众生于地藏所，生深信心故也。

【向者，又蒙世尊，普告大众，欲称扬地藏利益等事。】

此重提世尊前告大众欲称扬地藏利益等事。所谓向者，即指以前，此有远近，远者指赞叹品初文，近指放光后告众之事。

【唯愿世尊！为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事，令天龙八部，瞻礼获福。」】

此正请为众赞扬地藏之德也。科注云：「此明称扬地藏之意，正为天龙八部，瞻礼获福耳。良

由一切众生，妄著我人情慢成性，封迷累劫，不识三尊；愚蠢沿流，罕逢十圣。宁知命如风烛，难可驻留。形同石火，岂容长久。况复五浊交侵，四蛇常逼。不礼三宝，难越四流，是故行者，常须作意，不得自堕。恐无常忽至，瞻礼无门。譬鼠入角，路穷何趣。故佛偈云：『命如风中灯，不知灭时节。今日复明日，不觉死轮至。冥冥从业缘，不知生何道。』况瞻礼佛菩萨时，则灭无量生死之罪，而集百千善缘之福。如增一阿含云：『礼佛有五功德：一端正，二得妙声，三多饶财，四生处高贵，五生天上。』故使人天瞻礼地藏，自然获福矣。」

【佛告观世音菩萨：「汝于娑婆世界，有大因缘，若天若龙，若男若女，若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者。是诸众生，于无上道，必不退转。常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。」】

此下如来赞许，此是初赞娑婆有缘功德。观世音菩萨于娑婆世界，有大因缘，故能具大慈大悲之心，为怜愍娑婆世界众生而请问于世尊。所谓大因缘者，如普门品偈云：「世尊妙相具，我今重问彼，佛子何因缘，名为观世音？具足妙相尊，偈答无尽意：汝听观音行，善应诸方所，弘誓深如深，历劫不思议。侍多千亿佛，发大清净愿。我为汝略说：闻名及见身，心念不空过，能灭诸有苦。假使兴害意，推落大火坑，念彼观音力，火坑变成池。或漂流巨海，龙鱼诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没。或在须弥峰，为人所推堕，念彼观音力，如日虚空住。或被恶人逐，堕落金刚山，念彼观音力，不能损一毛。或值怨贼绕，各执刀加害，念彼观音力，咸即起慈心。或遭王难苦，临刑欲寿终，念彼观音力，刀寻段段坏。或囚禁枷锁，手足被杻械，念彼观音力，释然得解脱。咒诅诸毒药，所欲害身者，念彼观音力，还著于本人。或遇恶罗刹，毒龙诸鬼等，念彼观音力，时悉不敢害，若恶兽围绕，利牙爪可怖，念彼观音力，疾走无边方。蚺蛇及蝮蝎，气毒烟火然，念彼观音力，寻声自回去。云雷鼓掣电，降电澍大雨，念彼观音力，应时得消散。众生被困厄，无量苦逼身，观音妙智力，能救世间苦。具足神通力，广修智方便，十方诸国土，无刹不现身。种种诸恶趣，地狱鬼畜生；生老病死苦，以渐悉令灭。真观清净观，广大智慧观，悲观及慈观，常愿常瞻仰。无垢清净光，慧日破诸暗，能伏灾风火，普明照世间。悲体戒雷震，慈意妙大云。澍甘露法雨，灭除烦恼焰。诤讼经官处，怖畏军阵中，念彼观音力，众怨悉退散。妙音观世音，梵音海潮音，胜彼世间音，是故须常念。念念勿生疑，观世音净圣，于苦恼死厄，能为作依怙。具一切功德，慈眼视众生，福聚海无量，是故应顶礼。」科注云：「因缘甚多，略言境智。若就众生，则以善恶两机为因，圣人灵智慈悲为缘。若就圣人，观智慈悲为因，众生机感为缘。此即因圣缘凡，因凡缘圣。别赞中，以三双六只之机，及六道罪福之感，以显大因缘也。天龙，上下一对。男女，内外一对。神鬼，幽显一对。略其中间刹帝利、婆罗门，及出家在家二众，声闻、缘觉，菩萨，故云乃至。然偏举天龙等，以皆有生、老、病、死也。闻名等，即普门品：闻名及见身，能灭诸有苦是。恋慕者，以大士威神，具大悲施无畏，故令群生眷恋思慕。长阿含云：欢喜欲见，忆念不忘，生恋慕心是也。恋慕不已，即申赞叹。然威神之力，叹莫能穷。是诸下，明效验。既蒙利益，毕竟成佛。虽现身应物，列四八之殊。其说被机，分十九之异。而大士本意，在阿耨菩提。常生人天等，明其未成佛道之间，毕竟不堕恶趣。人天受乐，修集善因，因圆满，遇佛授记，此皆大因缘事也，故小品云：『菩萨摩訶萨，欲知诸法因缘，当学般若波罗蜜。』则虽普度众生，入涅槃界。譬如幻师，度幻弟子，彼此离情绝见。」

【汝今具大慈悲，怜愍众生，及天龙八部，听吾宣说，地藏菩萨不思议利益之事。】

此是赞许观音具大慈悲，愿为宣说地藏利益功德之事。观世音菩萨累生累劫以来，为诸苦恼众

生，拔苦与乐，奋不顾身，普令大地众生，皆能离苦得乐，证得无上菩提而后已。今于忉利天宫，又能为诸未来众生请佛宣说地藏菩萨利益事，故说汝今具大慈悲等。

【汝当谛听，吾今说之。」观世音言：「唯然世尊！愿乐欲闻。」】

此是诚听愿闻。初汝当下，是佛诚观音诚谛而听。观世音下，当机奉旨，愿闻法音。

【佛告观世音菩萨：「未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。」】

此下分别示不思議事。此是天人五衰相现。在三界中之诸天，都是由于各乘宿善之业而得感生。其中若是宿福深厚，生诸天中，再复积修诸德，则越增越进，趣向圣伦。倘若前福薄劣，既生天中，不事进修，则天福享尽，恶业仍牵，五衰相现，生大苦恼。故涅槃经云：「天上虽无大苦恼事，然其身体柔软细滑，见五相时极受大苦，如地狱苦，等无差别，如蜜和毒药，初美后苦。」正法念处经偈云：「如蜜和毒药，是则不可食，天乐亦如是，退没时大苦。业尽怀忧苦，舍离诸天女，退时大苦恼，不可得譬喻。善业欲尽时，如灯焰欲灭，不知何所趣，心生大苦恼。天上欲退时，心生大苦恼，地狱众苦毒，十六不及一。」五衰相者，是天人将死时所现之五种衰相也。涅槃经云：「释提桓因，命将欲终，有五相现：一者衣裳垢腻。二者头上花萎。三者身体臭秽，四者腋下汗出。五者不乐本座。」佛本行集经亦云：「尔时护明菩萨大士，天寿满已，自然而有五衰相现：何等为五？一者头上花萎。二者腋下汗出。三者衣裳垢腻。四者身失威光。五者不乐本座。」根据俱舍与新婆沙论则谓有大小五衰相，小五衰相现，非定当死，大五衰相现，必定当死。然而小五衰相现后不久，定当会大五衰相现。小五衰相现，虽然未必当死，但不久大衰相现后，则不可幸免，小衰相现可以藉佛威光消灭五衰，延长天寿。故新婆沙论云：「诸天中将命终位，先有二种五衰相现，一小，二大，云何名为小五衰相？一者诸天往来转动，从严身具，出五乐声，善奏乐人，所不能及。将命终位此声不起；有说复出不如意声。二者诸天身光赫奕，昼夜恒照，身无有影，将命终时，身光微昧；有说全灭身影便现。三者诸天肤体细滑，入香池浴，才出水时，水不著身，如莲花叶。将命终位，水便著身。四者诸天种种境界，悉皆殊妙，漂脱诸根，如旋火轮，不得暂住。将命终位，专著一境，经于多时，不能舍离。五者诸天身力强盛，眼尝不瞬。将命终时，身力虚劣，眼便数瞬。云何为大五衰相？一者衣服先净今秽。二者花冠先盛今萎。三者两腋忽然汗流。四者身体欬生臭气。五者不乐安住本座。前五衰相现已犹可转。后五衰相现已不可转。时天帝释，已有五种小衰相现，不久当有大衰相现，心生怖畏！作是念言：谁能救我如是衰厄，我当归谁得免斯难。作是念已，便自了知，除佛世尊，无能救护。寻诣佛所，求哀请救。佛为说法，便得见谛。令彼衰相，一时皆灭。故于佛前，欢喜踊跃！作诸爱语，说此伽他：大仙应当知，我即于此座，还得天寿命，唯愿尊忆持。」在天不事修持，只顾享乐，天福享尽，宿生之恶缘牵引，则会堕落三途，故说或有堕于恶道之者。涅槃经云：「虽复得梵天之神，乃至非想非非想天，命终之时，还堕三恶道中。虽为四天王，乃至他化自在天身，命终生于畜生道中。成为狮子虎豹豺狼象马牛驴等。故知天报尽时，其身大苦。既有斯难，即须披诚疏条此业，忏令伏灭。」折伏罗汉经亦云：「昔忉利天宫有一天，寿命垂尽，有七种瑞现：一顶中光灭。二头上华萎。三面变色。四衣上有尘。五腋下汗出。六身形瘦。七离本座。即自思惟：寿终之后，下生鸠夷那竭国，疥癩母猪腹中作豚。甚预愁苦，不知何计。余天语言：今佛住此，为众说法，唯佛能脱卿罪耳。即到佛所，稽首作礼，未及发问，佛知告曰：一切万物皆归无常。汝素所知，何为忧愁？常诵三自归，如是三日，得离豚身。却后七日，天即寿尽，下生维耶离国，作长者家子。在母胞胎，三自归，始生堕地，亦跪自归。……母傍侍婢，怖而弃走，母亦深怪，谓之荧惑，意欲杀之，父知贵子，令好养之。年向七岁，与其辈

类，于道边戏，遇舍利弗，目连，儿前作礼，众圣惊怪，具说天上事。此儿请佛到家，佛为说经。儿及父母内外亲属皆得阿惟越致。」

【如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人，转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

此是闻名见像而瞻礼者，消灭衰相而转增天福。当衰相现时，或见地藏菩萨形像，而能三业翘诚，五体投地瞻仰礼拜，或闻地藏菩萨圣号，而念念称名，则自然消灭衰相，而增益天寿，并且自此以后，永远不再堕三恶趣也。此皆地藏菩萨功德愿力之所感应也。如法句譬喻经云：「昔天帝释五德离身，自知命尽，当生陶家，受驴胞胎。愁忧自念：三界之中，济人厄苦，唯有佛耳。驰往佛所，稽首伏地，至心归命佛法圣众。未起之间，其命忽终，便入驴母胎中。时驴解走，破坏坏器。其主打之，寻时伤胎。其神即还入故身中，五德还备，复为天帝。佛赞善哉！殒命之际，归命三尊，罪对已毕，不更勤苦，佛为说偈，帝释闻之，达罪福之变，解兴衰之本，遵寂灭之行，得须陀洹道。」增一阿含亦云：「尔时三十三天有一天子身形有五死瑞应，云何为五？一者华冠自萎，二者衣裳垢圻，三者腋下流汗，四者不乐本位，五者玉女违叛。尔时彼天子愁忧苦恼，捶胸叹息。时释提桓因，闻此天子愁忧苦恼，捶胸叹息，便敕一天子，此何等声，乃彻此间？彼天子报言：天帝当知。今有一天子，命将欲终，有五死瑞应……时释提桓因往至彼欲终天子所，语彼天子言：汝今何故愁忧苦恼，乃至于是？天子报言：尊者因提！那得不愁忧苦恼，命将欲终，有五死怪，华萎，衣裳垢腻，腋下流汗，不乐本处，玉女违叛，今此七宝宫殿，悉当忘失，及五百玉女，亦当星散，我所食甘露者，今无气味。是时释提桓因语彼天子言：汝岂不闻如来说偈乎？一切行无常，生者必有死，不生则不死，此灭为最乐。汝今何故愁忧乃至于是？一切行无常之物，欲使有常者，此事不然。天子报言：「云何天帝！我那得不愁忧？我今天身清净无瑕秽，光喻日月靡所不照，舍此身已，当生罗阅城中猪腹中生，生恒食屎，死时为刀所割。时释提桓因语天子言：汝今自归命佛法僧，便不堕三恶趣，故佛说偈言：诸有自归佛，不堕三恶趣，尽漏处天人，便当至涅槃。时天子长跪合掌而作是言：唯愿世尊！善观察之，今在垂穷之地，愿矜愍之，我今自归佛法僧。如是三说已，遂不复处猪胎，乃当更生长者家，容貌端正。至年十岁，释提桓因数数往告，令忆念往昔本缘。后随舍利弗出家，终得阿罗汉果。」

【何况见闻菩萨，以诸香、华、衣服、饮食、宝贝、瓔珞、布施供养，所获功德福利，无量无边。】

此是见闻后不但瞻礼，更能香华等种种供养布施所获福利也。见闻地藏菩萨，单是瞻礼称念，即得增福延寿，受无极之乐，永远不堕恶道。倘能再进一步的以香华等种种布施供养，则所得福报，更加众多，故说所获功德福利，无量无边。弥勒菩萨所问经论云：「云何布施果？答曰：略说布施：有一种果，所谓受用。复有二种果，所谓现受果，未来受果。复有三种果，即此二种，复加般若。复有四种果，何谓四种？一者有果而无用，二者有用而无果，三者有果亦有用，四者无果亦无用。有果而无用者，谓不至心施，不自手施，轻心布施。彼如是施，虽得无量种种果报，而不能受用。有用而无果者，谓自不施，见他行施，起随喜心。以是义故，虽得受用，而自无果。有果亦有用者，谓至心施，不轻心施。无果亦无用者，谓布施已，因即灭尽。或为出世圣道障故，犹如远离烦恼圣人。复有五种胜果，所谓施与父、母、病人、法师、菩萨、得胜果报。父母恩养生长身命，是故施者得胜果报。又病人者孤独可愍，以是义故，起慈悲心，施病人者，得胜果报。又说法者，能生法身，增长法身，示导善恶，平正非平正，颠倒非颠倒，是故施者得胜果报。又诸菩萨等

悉能摄取利益众生故，以快心故，以无因缘而能发起慈悲心故，以摄取三宝不断绝因故，以是义故，施菩萨者，得胜果报。……菩萨求于二种法故，而行布施：一者求于大富资生故，二者求得成就波罗蜜故。又复菩萨起如是心：我若无有多资生故，虽有施心而无财物可以布施，是故起心为欲成就资生大富施与众生。依此施故，怨亲平等，摄取利益。是故菩萨见依布施故，得成就无量福德。一者能摄取怨。二者恒常给济一切众生衣食等物。三者心不怯弱。四者余亲不欺。五者常为众人敬信尊重。六者一切眷属信受其语。七者入大众时，心无怖畏。八者一切怨敌不能伤害。九者亲属欢喜。十者现果资生常有不空。十一者常为他求。十二者所作已办。十三者情所爱敬常自围绕。十四者所不爱敬皆悉远离。十五者所有成就世间出世间利益胜事，常为一切亲属所爱。十六者若无利益，一切诸亲，则怀忧恼。十七者护一切恶。十八者自令安住诸善法中。十九者见他神通，心不欣尚。二十者恒常赞叹一切功德。廿一者覆藏诸过。廿二者弃舍一切非丈夫相。廿三者成就一切大丈夫相。廿四者无有贫穷下贱看施主眼。廿五者一切求心称事满足。是故菩萨摩訶萨，深见布施有如是等无量功德，为欲利益一切众生，自能成办如是力故，言喜布施。以依信喜行布施故，则能满足檀波罗蜜。」

布施供养平常众生。尚且获益深广，无量无边；而况布施供养菩萨，所得果报，更加殊胜。是故若香若华，乃至宝贝瓔珞供养布施，所获功德福利，无量无边。

【复次观世音！若未来现在，诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

此是临终闻名，即得离苦。所谓一历耳根，永为道种，是以六道众生临命终时，闻地藏菩萨圣号，即得永远不堕三恶道苦。

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人，舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。】

此是眷属将命终人之财物塑画形像，即得转报。何况，是更进一步之意。即是说是人临终的时候，得闻地藏菩萨的圣号，一声历耳即永远不堕三恶道苦。倘若命终人的眷属，能够将命终人的财物，布施塑画地藏菩萨的形像。是人本来应堕恶趣的，承此功德，也会转生善道。

【或使病人，未终之时，眼耳见闻，知道眷属，将舍宅宝贝等，为其自身，塑画地藏菩萨形像。】

此是病人知道为其种因。即是说若是病重人，未终之时，知道眷属将其财物为其种植胜因，则会消灾免难，增延福寿。

【是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。】

此是重病植因，增延福寿。科注引止观云：「怖畏恶道，人命无常，一息不追，千载长往。幽途绵邈，无有资粮。苦海悠深，船筏安寄。年事稍去，风刀不奢。岂可晏然，坐待酸楚。……故为修福，当下除殃。抑岂愈病，更益遐龄。譬之服五石者，不止病差，兼得身充也。」业报合受重病者，由于出资画塑地藏菩萨而兴供养，即得除愈，而增益寿命。由是可知地藏菩萨威神之力也。

【是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者。承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。】

此是业报命尽，应堕恶道，承造像胜因，离苦得乐，消灭累劫一切罪障。科注云：「业报命盛者，乃福命俱尽也。然虽福命俱尽，功福修之不爽，故应有五逆之罪障，十忠之业障，合堕恶趣受苦者，因承卖宅塑像功德，即生人天受乐，并前罪业二障，忍皆消灭无余。如大经耆婆言阎王言：修一善心，能破百万种恶。如少金刚，能坏须弥。亦如小火，能烧一切。如少毒药，能害众生。小善亦尔，能坏大恶。虽名小善，其实是大。为是善故，应须忏悔。人能为此，则善资冥福矣。」

【复次观世音菩萨：若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母，乃至亡失兄弟姊妹，是人年既长大，思忆父母，及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

此是忆念亲灵，未卜何之。乳哺，或言哺乳，小儿初生不久，在襁褓中，不能食硬质之食物，必须母体的乳汁养育之，在此之时，称为乳哺时。科注云：「儿所饮汁，乃母血所化。儿未生，在身为血；既生，血上升为乳。」心地观经云：「若善男子善女人，为报母恩，经于一劫，每日三时，割自身肉，以养父母，而未能报一日之恩。所以者何？一切男女处于胎中，口吮乳根，饮啖母血，及出胎已，幼稚之前，所饮母乳百八十斛。」中阴经亦云：「佛问弥勒：阎浮提儿生堕地，乃至三岁，母之怀抱，为饮几乳？弥勒答曰：饮乳一百八十斛，除母腹中所食血分。」十岁以前，乃至乳哺时，因年龄幼稚，故虽失亲眷，亦莫知追忆。等到年事稍长，而能思忆亲眷者，盖是纯孝子良心之所感也。梵动经云：「我身四大六入，从父母生。乳哺养育，衣食成长，摩扞拥护。」净除业障经云：「父母生养劬劳辛苦，十月妊娠，三年乳哺，长养教诲，艰忧备尽，冀其成立，才艺过人。又望出家，度脱生死。以是恩念，昊天难报。是故我语阿难：左肩担父，右肩担母，绕须弥山，百千万匝，血流没踝，尚不能报一日乳哺之恩。」科注云：「今所以思忆者，盖不知眷属，落在何趣，升沈莫测也。不知生何世界，中边难定也。不知生何天中，敢定罔谳也。故寤寐思之，欲知其处耳。」

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名，一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。】

此下示修敬的功勋，文分三大段：初段示先亡解脱。次段具告生界。后段示现获妙报。初段文分二节：初节示修胜因。次节示得乐报。这是初节。塑画圣像而作供养，或但闻圣名，最少乃至一瞻一礼，或由一日乃至七日而瞻礼供养者，均获胜福，但切忌中途退却，所谓有始无终，则成就有限，故说莫退初心。初心者，始初立志所发之心也。科注云：「莫退初心一语，是最要之诚。今世之人，择善固执者，吾旦旦慕之而未遇。如营福者，始欲为多、未遂减少。其学道者，初期克进，后乃怠疲。所谓靡不有始，解克有终。有始有卒者，其惟圣人乎。故经云：『鱼子庵罗华，菩萨初发心，三事因中多，及其结果少。』诚厥初心莫退，深有以也。」

【是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹，塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。】

此下次节示得乐报，得报中复分为二：初堕恶趣者解脱，次生人天者增因。此是初文。科注云：「假因业者，假即因成、相续、相待之三假也。以虚妄不实，故名为假。止观云：『因成，约外尘内根；相续，但约内根；相待，竖待灭无之无，横待三无为之无心。』一切凡夫，未阶圣道介尔起计，悉皆是见，以有见故，三假苦集。烦恼随从，结业芜蔓，生死浩然，故云堕恶趣中，计当劫数。此言眷属，因业受生也。承斯下，藉福超升。寻即解脱者，由机速，应速，利益速也。譬如父母，念子心重，多智多财，具大势力，众子在难，即能拔之。今地藏菩萨，慈悲心重，权实深

智，圣财充足，神力自在。随其眷属堕恶趣者，当下即解脱矣。」故占察经云：「若有人闻是地藏菩萨摩訶萨名号及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」

【是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

此即得报次文生人天者增因。科注云：「转增圣因，则入三乘之位，受出世之乐矣。如增一阿含：佛告比丘：凡夫之人，不作功德，不得四事供养，复不免三恶道苦，是谓身心俱不乐。作功德阿罗汉，四事供养，无所乏短，复免三恶道苦，是谓身心俱乐。今既增圣因，则身心俱乐矣。」

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像。念其名字，满于万遍。当得菩萨现无边身，具告是人，眷属生界。】

此下具告生界，文分二段，此是初文瞻礼念名，菩萨现身。三七日中瞻礼尊像，外竭殷勤也；万遍一心称念圣号，内发恭敬也；是以能感应道交如影如响也。科注云：「机感倾诚，现身速应。所谓菩萨清凉月，常游毕竟空，众生心水净，菩提影现中，感应之无差也。问：今有其人矣，累年不蒙寸效，何也？答：须知一心，有事，有理。二途无取，胡能感圣。譬如临镜背视，对谷吞声，奚能致影响乎？无边身者，约事：则无边即边。约理：则边即无边。今礼像称名事一之心，契入如虚空无边理一心内，如空谷答响，明镜现形，故现无边之身，具告所生之界也。」所谓现无边身，即随类现形也，盖十方世界之众生，有无边之类形，而根亦复有种种之差别，菩萨为欲度脱无边众生，故现无边之身。地藏十轮经云：「此善男子，成就如是如我所说不可思议，诸功德法。坚固誓愿勇猛精进，为欲成熟诸有情故，于十方界，或时现作大梵王身，为诸有情，如应说法。或复现作大自在天身，如是乃或作地狱诸有情身。现作如是等无量无数异类之身，为诸有情如应说法。随其所应，安置三乘不退转位。」

【或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属。】

此是梦神领见眷属。占察经云：「如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善。随其所修何等功德。业有厚薄，种种别异，是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生得三业纯善时，不即更得诸余好相。或有众生得三业善相时，于一日一夜中，复见光明遍满其室，或闻殊特异好香气，身意快然。或作善梦，梦中见佛色身来为作证，手摩其头，叹言善哉，汝今清净，我来证汝。或梦见菩萨身来为作证。或梦见佛形像放光而为作证。」科注云：「上是显机显应，故于称礼之际，现身告知其界。眷属冥机冥应，故于梦中相告。即同善见律天人现梦，乃实梦也。然须了知，善恶凡圣之事，无非是梦。初由梦人，不知梦眷属生界，故塑地藏梦像，梦中瞻礼称名，梦里现身告界。故曰如梦勤加，空名惑绝，回观世间皆梦中事。唯大觉朗然，称大梦觉耳。」

【更能每日，念菩萨名千遍，至于千日。是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事，不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

此是现获妙报也。占察经云：「若未来世诸众生等，虽不为求神定智慧，出要之道，但遭种种众厄贫穷困苦烦恼逼迫者，亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿。于一切时一切处，勤心称诵我之名号。令其至诚，亦应速脱种种衰恼。舍此命已，生于善处。」科注云：「此中修因既胜，感果亦胜，较前迥不同矣。土地鬼神，即主土谷，护人民者。亦有护宅护身者。今皆令永护其身。现

得三乐，后得妙记。一衣食丰益，则长幼安享矣。二无诸疾苦，则身心调适矣。三绝诸横事，服居诸事静矣。此现世人中之报，事犹小耳。至其人毕竟得菩萨摩顶安慰，亲授记荊。则真因克就，妙果斯臻。世出世间，无不成就，威神利益，为若此也。」

【复次观世音菩萨：若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者。】

此下明度生证果，此是发心度人。科注云：「此是大菩萨心，习行般若波罗蜜，故能发起度人之心。然慈悲本具，昔著我人，故分彼此，今知同体，故发等心。以大慈故，念众生得乐，亦与乐事，以大悲故，愍众生受苦，亦脱苦境，故言救度一切众生。遍缘法界，名广，普度群迷，曰大。欲修无上菩提者，此明自求佛果。了己法性，与一切法，无二无别，上求下化，发菩提心也。出离三界者，即圆教初信至七信，见思先去，长别三界苦轮也。」

【是诸人等，见地藏形像，及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

此明修因速得成就。此中支分三节：初是诸人等，是见闻归依。次从或以香华下，是竭诚供养。三是善男女下，是愿事成就。占察经云：「若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣。诸恶烦恼，不得渐伏。其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处。畏不常值佛菩萨等，不得供养，听受正法。畏菩提行，难可成就。有如此疑怖，及种种障碍等者。应于一切时，一切处，常勤诵念我（地藏）之名字。若得一心善根增长，其意猛利，当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满。……复次若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱……决定得生彼佛净国。善根增长，速获不退。当知如上一心系念，专思惟佛，平等法身。一切善根中其业最胜。所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧。若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。以能得闻我（地藏）名字故，亦能得闻十方诸佛名字故。以能至心礼拜供养我（地藏）故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故，能执持书写供养恭敬大乘深经故，能受持读诵大乘深经故。能于究竟甚深第一实义中，不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故。决定除灭诸罪障故，现证无量功德聚故。」大方广十轮经亦云：「诸来大众最勇猛，地藏至此真佛子。伏藏七宝满中施，佛藏珍宝是无畏。种子即是大菩萨，一切众生之商主。此主能生佛法宝，大功德海而精进。大悲体性甚聪哲，能救一切众生苦。亦能救度诸怖畏。譬如明月示正道。能生善根如大地，亦如金刚摧诸结。为大施主解脱宝。漂诸烦恼如大水。如盖普覆烦恼热，亦如良药除众病。于一食顷赞地藏，过诸菩萨百亿劫。如诸智者无量德，是故地藏大名称。烦恼系缚诸众生，皆令远离得解脱。得首楞严大三昧，能度诸禅至彼岸。十二因缘悉清净，其智广大如虚空。无量佛国诸众生，皆悉能灭黑闇聚，而于一切四禅中，遍观佛国修诸行。能令众生入三昧，皆悉得离烦恼热。众生过去恶业故，常处刀兵疾疫劫。于此世间受苦恼，彼善男子能救脱。一切六道诸众生，常为苦恼之所逼，当悉归命于地藏，当令苦恼悉消灭。众生轮转没诸苦，互相残贼起斗争，若能归命地藏者，令彼斗争皆悉忍。趣于三恶甚可畏，所求不得常苦恼，亦当归命于地藏，一切皆得除怖畏。若修持戒及念定，欲得多闻智慧者，皆当归命于地藏，随心所愿悉满足。欲得如是诸功德，及以工巧善种子，皆当归命于地藏，令彼所愿悉满足。一切药谷诸福田，乃至欲求男女等，皆当归命于地藏，令彼所愿悉满足。若欲修行诸功德，一切所有依大地，药谷滋茂而润泽，亦因地藏得增长。结业烦恼所覆障，造作十恶诸不善，皆当归命于地藏，悉除结使重恶罪。能以正法示众生，作种种形随应说，具修布施诸功德，欲救众生起大悲。假使满足于百劫，不

可分别其功德。具名功德之大藏，一切皆当供养之。」

【复次观世音：若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来，百千万亿等愿，百千万亿等事。】

此下是所求愿事，皆得成就，此是叙述所求愿事。众生心行种种差别，各各不同，故所求愿事亦互异，所以说百千万亿等愿事。

【但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。】

此是所求皆遂也。大方广十轮经云：「善男子！弥勒、文殊、观世音、普贤等而为上首，如是等恒河沙诸大菩萨，若人于百劫中，礼敬供养，欲求所愿。不如于一食顷礼拜供养地藏菩萨，功德甚多，所愿速得，皆悉满足。何以故？此地藏菩萨，于一切众生，大能饶益，为如意宝故。此族姓子，若欲成熟众生故，能发坚固大悲伏藏，令满一切众生心愿。是故善男子善女人，应当供养地藏菩萨。」

【复愿地藏菩萨，具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

此是至诚所感，梦中菩萨摩顶授记也。梦中得菩萨摩顶为授当来成佛尊记，当然是菩萨威神自在，愿力无边，亦是行者信心坚固至诚所感。故说感应道交不思议也。

【复次观世音菩萨：若未来世，善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师，教视令熟，旋得旋忘，动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。】

此是叙述宿障根钝，无读诵性也。科注云：「男女二众，举受法之机。大乘经典乃方等之法。深生珍重者，以佛法如如意珠，能出生众宝，故珍敬爱重也。言发不思議心者何？罗云忍辱经云：「佛之明法，与俗相背。俗之所珍，道人所贱。故著欲之人，不好我无欲之行。」今既珍重发心读诵，则心法一体，其谁能思议其心之深浅哉。此明发心胜。次正明根钝。明师者，能备了性相行位因果，堪为人中模范者。此千生万劫，殊难遭遇。今幸遇之，而教其阅视经典，令熟读而熟诵之。其奈根性鲁钝，旋得熟之，旋又忘之。经年累月，不能对本而成读，背本而成诵也。是善男子下，示根钝意，宿业障未消，故于经典无读诵性。宿业障，有多因缘，盖读诵经典，是了因种。由宿不诵习，而了因无种。为山云：『今生空过，来世窒塞。』或往昔不能亲近佛法，不敬沙门，婆罗门，障人说法，障人学经，障人读经，障人书写，乃至沉湎曲檠，失智慧种，故今世纵遇明师教习，不能读诵也。」妙法决定业障经云：「敷演大乘经典之处，若有众生，闻说大乘，心不乐闻，调弄诽谤。当知则是邪魔眷属。诽谤大乘经典心，故死堕阿鼻，受苦无量，复生饿鬼食火屎尿。无量劫中，受苦毕已，后生人中，盲聋暗哑，病癩不具。」

【如是之人闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心，恭敬陈白。】

此是以虔敬心，对像陈白也。此人对于大乘经典，深生爱重，发不可思议之心，乐欲读诵，由于宿生业障，未得消除，故纵遇明师竭心教习，旋得旋失，经年累月不能读诵。此人若闻地藏菩萨名，或见地藏菩萨形像，能够剖心向菩萨像前陈白斯事，则蒙菩萨慈光加庇，令此人累生宿障消除，智慧现前，堪能读诵一切大乘经典，经恒沙劫，不会遗忘。

【更以香华，衣服饮食，一切玩具，供养菩萨。】

此是修供养。占察经云：「至心礼我地藏菩萨摩訶萨，因即立愿：愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍。资生众具，悉皆充足。如是礼已，随所有香华等，当修供养。修供养者，仰念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在，愿令此香华等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。又念十方一切供具，无时不有。我今当以十方所有一切种种香华璎珞，幢幡宝盖，诸珍妙饰，种种音乐，灯明烛火，饮食衣服，卧具汤药，乃至十方所有一切种种庄严供养之具，忆想遥拟普共众生奉献供养。当念一切世界中有修供养者，我今随喜。若未修供养者，愿得开导令修供养。又愿我身速能遍至一切刹土，于一切佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生，等持奉献，供养一切诸佛，法身、色身、舍利形像，浮图塔庙，一切佛事。供养一切所有法藏及说法处。供养一切贤圣僧众。愿共一切众生修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜，四无量心，深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等。离念清净，毕竟圆满。又应别复系心供养我地藏菩萨摩訶萨。次当称名，若默诵念，一心告言：南无地藏菩萨摩訶萨，如是称名，满足至千，经千念已，而作是言：地藏菩萨摩訶萨，大慈大悲，唯愿护念，我及一切众生，速除诸障，增长净信。」

【以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。】

此是请服法水也。科注云：「用净水者，藉缘发慧也。以智者乐水，水有流通涤秽之用，润物滋生之功。今藉以涤宿障，润愚燥，滋读性，通慧门也。故神水经云：『水在河中为河水，水在井中为井水，水入佛钵为佛水，入腹中为真水。以清治浊，以正治邪，众邪断绝，知水为真。』今故用之。一盞，表一道清净。一日夜，表制心一处，日表智明，夜表愚暗也。安菩萨前，求加被进取。合掌请服，表一心佩戴。回首向南，表背坎向离，表冥契平等大慧者矣。」

【服水既毕，慎五辛酒肉、邪淫妄语，及诸杀害，一七日，或三七日。】

此是谨守戒法。五辛，又名五荤，即五种有辛味之蔬菜。楞严经云：「是诸众生求三摩地，当断世间五种辛菜。是五种辛，熟食发淫，生啖增恚。如是世间食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离。诸饿鬼等，因彼食次，舔其唇吻。常与鬼住。福德日销，长无利益。是食辛人，修三摩地。菩萨天仙，十方善神不来守护。大力魔王，得其方便，现作佛身，来为说法。非毁禁戒，赞淫怒痴。命终自为魔王眷属，受魔福尽，堕无间狱。」梵网经云：「若佛子不得食五辛，大蒜（胡荽）、茗葱（即薤头亦慈名山葱）、慈葱（葱也）兰葱（小蒜）、兴渠（阿魏），是五辛一切食中不得食，若故食，犯轻垢罪。」梵语苏罗（Sura），翻译为酒。酒有三类，一谷酒，以谷米、麦、高粱等制造而成者。二药酒，以种种药草合米等而酿或者。三果酒，以葡萄提子等种种果子而酿造者。总之能使人醉之饮料，通名为酒。酒之一戒，僧俗严禁，如五戒之第五，十戒之第五，具足戒中九十单堕之第五十一，菩萨四十八轻戒之第二。俱舍论云：「契经说：诸有苾刍，称我为师，不应饮酒，乃至极少如一茅端所沾酒量，亦不应饮。」四分律云：「佛告阿难：自今以后，以我为师者，乃至不得以草木头内著酒中而入口。」梵网经云：「若佛子，故饮酒，而酒生过失无量，若自身手过酒器与人饮酒者，五百世无手，何况自饮。」大爱道经亦云：「夫酒为毒药，酒为毒水，酒为毒气，众失之源，众失之本。」由于酒生过失无量，故四分律列十种过与三十六种失，智论举三十五种过。肉者，众生肉也，众生肉与我肉，同一是肉，我肉既不肯自食，则众生肉亦不应当食。况且食肉断慈悲种，一切佛性种子遮断不生，是故不应食肉。故梵网经云：「若佛子！一切众生肉不得食。夫食肉者，断大慈悲佛性种子。一切众生见而舍去。是故一切菩萨，不

得食一切众生肉。食肉得无量罪，若故食者，犯轻垢罪。」涅槃经云：「云何如来不听食肉？善男子！夫食肉者断大悲种。」「行住坐卧，一切众生，闻其肉气，悉生恐怖。譬如有人，近师子已，众人见之，闻师子臭，亦生恐怖。如人啖蒜，臭秽可恶，余人见之闻臭舍去。设远见之，犹不欲视，况当近之。诸食肉者，亦复如是，一切众生闻其肉气悉皆恐怖，生畏死想。水陆空行，有命之类，悉舍之走，咸言此人是我等怨，是故菩萨不习食肉。」入楞伽经云：「我观众生轮回五道，同在生死，共相生育，递为父母，兄弟姊妹，若男若女，中表内外，六亲眷属，或生余道。善道恶道，常为眷属。以是因缘，我观众生，更相啖肉，无非亲者。由食肉味，递互相啖，常生害心，增长苦业，流转生死，不得出离。佛说是时，诸恶罗刹闻佛所说，悉舍恶心，止不食肉。递相劝发菩提之心，护众生命，过自护身，离一切恶，诸肉不食。悲泣流泪白言：世尊，我闻佛说，谛观六道：我所啖肉，皆是我亲，乃知食肉众生，是我大怨。断大慈种，长不善业，是大苦本。我从今日，断不食肉，及我眷属，亦不听食。如来弟子，有不食肉者，我当昼夜亲近拥护。若食肉者，我当作大不饶益。大慧！罗刹恶鬼，常食肉者，闻我所说，尚发慈心。况我弟子行善法者，当听食肉。若食肉者，当知即是众生大怨。断我圣种。大慧！若我弟子，闻我所说，不谛观察而食肉者，当知即是旃陀罗种，非我弟子，我非其师。」鸯掘魔经亦云：「文殊白佛言：世尊！诸佛不食肉耶？佛言：如是一切众生，无始生死，死生轮转，无非父母，兄弟姊妹。犹如伎儿，变易无常。自肉他肉，则是一肉，是故诸佛悉不食肉。」非己夫妇，则不应淫，不应而作，就叫做邪淫。邪淫为五戒之一，经论所禁。故萨遮尼乾子经云：「自妻不生足，好淫他妇女，是人无惭愧，受苦常无乐。现在未来世，受苦及打缚，舍身生地狱，受苦常无乐。」般泥洹经云：「佛告奈女：好邪淫者，有五自妨：一名声不好，二王法所疾，三怀畏多疑，四死入地狱，五地狱罪竟，受畜生形，皆罪所致。能自灭心，不邪淫者，有五增福：一、多人称誉。二不畏县官，三身得安稳，四死生天上，五从立清净，得泥洹道。」法苑珠林云：「邪淫入地狱，登彼刀叶林，热铁钉其口，洋铜灌入心。毒龙碎骨髓，金刚鼠食阴。铜柱缘上下，铁床卧隐深。」往生要集亦云：「狱卒取地狱人，置刀叶林。见彼树头，有好端正严妇女。如是见已，即上彼树。树叶如刀，割其身肉，次割其筋。如是劈割一切处已。得上树已，见彼妇女，复在于地，以欲媚眼，上看罪人。作如是言：念汝因缘，我到此处。见已，欲心炽盛，次第复下，刀叶向上。」妄语，十恶之一，以欺他之意，作不实在之言语，名为妄语。大小乘僧俗之戒，均严禁之。正法念处经云：「妄语言说者，恼一切众生。彼常如黑暗，有命亦同死。语刀自割舌，云何舌不堕。若妄语言说，则失实功德。若人妄说语，口中有毒蛇。刀在口中住，炎火口中然。口中毒是毒，地上毒非毒。口毒割众生，命终堕地狱。若人妄说语，自口中出脓，舌则是泥犁，舌亦如炽火。若人妄说语，彼人速轻贱，为善人舍离，天则不摄护。常憎疾他人，与诸众生恶，方便恼他人，因是入地狱。」「甘露及毒药，皆在人口中，甘露谓实语，妄语则为毒。若人须甘露，彼人住实语。若人须毒药，彼人妄语说。毒不决定死，妄语则决定。若人妄语说，彼得言死人？妄语不自利，亦不益他人。若自他不乐，云何妄语说。若人恶分别，喜乐妄语说，死堕火刀上，得如是苦恼。毒害虽甚恶，唯能杀一身；妄语恶业者，百千身被坏。」「实语得安乐，实语得涅槃，妄语生苦果，今来在此受。若不舍妄语，则得一切苦。实语不须买，易得而不难。实非异国来，非从异人求。何故舍实语，喜乐妄语说。妄语言说者，是地狱因缘。因缘前已作，唱唤何所益。妄语第一火，尚能烧大海。况烧妄语人，犹如烧草木。若人舍实语，而作妄言说，如是痴恶人，弃宝而取石。若人不自爱，而爱于地狱，自身妄语火，此处自烧身。实语甚易得，庄严一切人，舍实语妄说，痴故到此处。」优婆塞戒经云：「若复有人，乐于妄语，是人现得，恶口恶色。所言虽实，人不信受。众皆憎恶，不喜见之；是名现世，恶业之报。舍此身已，入于地狱。受大苦楚，饥渴热恼：是名后世，恶业之报。若得人身，口不具足，所说虽实，人不信受，见者不乐。虽说正法，人不乐闻。是一恶人，因缘力故，一切外物，资生减少。」

智度论云：「如佛说妄语有十罪：何等为十？一口臭气。二善神远之，非人得便。三虽有实语，人不信受。四智人谋议，常不参预。五常便诽谤，丑恶之声，周闻天下。六人所不敬，虽有教敕，人不承用。七常多忧愁。八诽谤业因缘。九身坏命终，当堕地狱。十若出为人，常被诽谤。」禅秘要经云：「此妄语人，命终之后，疾于电雨，必定当堕阿鼻地狱，寿命一劫。从地狱出，堕饿鬼中，八千岁时啖热铁丸。从饿鬼出，堕畜生中，生常负重，死复剥皮。经五百生，还生人中，聋盲喑哑，癱残百病，以为衣服。如是经苦，不可具说。」法苑珠林亦云：「妄语诳人巧，地狱受罪拙。焰锯解其形。热铁耕其舌。灌之以洋铜，磨之以刚铁，悲痛碎骨髓，呻吟常呜咽。」杀害者，亦十恶业之一，断绝人畜等一切有情之生命相续，就叫做杀害。智论云：「若实是众生，知是众生，发心欲杀而夺其命，生身业，有作色，是名杀生罪。」杀生之罪，自下手杀与教人使杀，其罪同等。五戒、八戒、十戒、菩萨戒等，各有杀生戒，但不分人畜；比丘之具足戒，则分杀人戒与杀畜生戒二种：杀人为性戒，为四波罗夷重罪之一；杀畜生为遮戒，为九十单堕罪之一。而菩萨戒则杀与自杀之罪同等，均属于菩萨十波罗夷重罪之一。法苑珠林云：「戏笑杀他命，悲号入地狱。臭秽与洋铜，灌注连相续。奔刀赴火焰，擘裂碎楚毒。亿载苦万端，伤心不可录。杀生入四趣，受苦三途毕，得生人道中，短命多忧疾。疫病瘦艰苦，寿短常沉没。若有智黠人，杀心宁放逸。」对于五辛等，固然是求愿的人，欲所求的愿事有得感应，应当谨慎戒绝的。况且五辛熟食发淫，生啖增恚，食肉断慈悲种，酒，邪淫等，在佛谓之五戒，在儒称之五常（仁—不杀，义—不盗，礼—不邪淫，智—不饮酒，信—不妄语）。五戒正范云：「全五戒则人相具足，满十善则天报恒随。反斯二种，则三途出没，万苦交加。」又云：「若百家之乡，十人持五戒，则十人淳谨，百人修十善，则百人和睦。传此风教，遍于宇内，则仁人百万。夫行一善，则去一恶。能去一恶，则息一刑。一刑息于家，百刑息于国。其为元首者，则不治而坐致太平矣。所以受持五戒，不但钦遵佛制，报感乐果。抑且冥助王化，益补邦家。」由是之故，是以应当遵行，一七乃至三七日，或能终生奉持，自然感应道交，毕获乐果也。

【是善男子善女人，于睡梦中，具见地藏菩萨，现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失，一句一偈。】

此是获得智慧也。言睡梦者，如善见律云：「梦有四种：一四大不和梦，二先见梦，三天人梦，四想梦。云何四大不和梦？答：睡眠时，梦见山崩，或飞腾虚空，或见虎狼狮子追逐，此是四大不和梦。虚而不实。云何先见梦？答：昼日见，或白或黑，或男或女，夜克梦见，是名先见梦。此亦不实。云何天人梦？答：若善知识，天人为现善梦，令人得善。若恶知识者，为现恶梦。此即真实。云何想梦？答：此人前身，或有福德，或有罪障。若福德者现善梦，罪者现恶梦。如菩萨初欲入母胎时，梦见白象，从忉利天下入其右胁，此是梦想也。若梦礼佛诵经持戒布施种种功德，此亦想梦。问：梦为善？不善？无记耶？答：亦善，不善无记。若梦见礼佛听法说法，此是善功德。若梦见杀盗淫，此是不善梦。若梦见青黄赤白色等，此是无记梦也。」出生菩提心经亦云：「尔时世尊告迦叶婆罗门言：汝善男子！有四种善梦，得于胜法。何等为四？所谓睡眠中梦见莲华，或见伞盖，或见月轮及见佛形。如是见己，应自庆幸，我遇胜法。尔时世尊，而说偈言：若有睡梦见莲华，及以梦见于伞盖，或复梦里见月轮，应当获得大利益。若有梦见佛形像，诸相具足庄严身，众生见者应欢喜，念当必作调御人。」精诚所感，金石为开，故是善男女等，于地藏菩萨像前，翘勤五体，清净三业，以香华等种种供养，更能严持五戒，三七求愿，所以能于睡梦之中，具见地藏菩萨现无边身，为其授灌顶水。灌顶（Abhisekani），古印度国王即位时，以四大海之水灌于顶而表祝意。密教，效此世法，于其人加行成就，嗣阿闍黎位时，设坛而行灌顶仪式。显教虽说等觉菩萨于色究竟天由十方诸佛受灌顶而成佛之事，而无说于学人实行之法则者。如大日经疏

云：「譬如世间刹利之种，谓欲绍其继嗣令王种不断故，为其嫡子，而作灌顶，取四大海水，以四宝瓶盛之，种种严饰。又严饰子身，众物咸备。又饰大象，于象背上持瓶，令太子坐于坛中，所统毕集，于象牙上，水令流注太子之顶。灌此水已，本声三唱汝今当知，太子已受位竟，自今已后，所有教敕，皆当奉行。今如来法王，亦复如是，为令佛种不断故，以甘露法水，而灌佛子之顶，令佛种永不断故。为顺世法故，有此方便印持之法。从此以后，一切圣众，咸所敬仰，亦知此人毕竟不退无上菩提，定绍法王之位。」是善男女既是宿障未消，致生愚昧，对于大乘经典，无读诵性。今则发心供养地藏菩萨，及严持斋戒，至诚求发智慧。蒙菩萨慈光加庇，于睡梦中，现身授以甘露法水，以灌其顶。则一切宿障，自然消除，故其人梦觉，即获聪明。既获聪明，则智慧门开，故应是经典，一历耳根，永远不会忘失一句一偈。应是经典，即佛说的一代时教，即是一切经典，明其所闻者多也。虽然所闻者多，但都通通不会忘失，乃至最少一偈或一句，亦都永记。是则地藏菩萨威力所加被也。

【复次观世音菩萨：若未来世，有诸人等，衣食不足，求者乖愿。或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散。或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。】

此下转恶相而遂善愿也。此是昼见诸事，夜现诸恶梦也。衣食不足，就是由于贫穷所致。因为贫穷，故此感到诸事都不如意，故说求者乖愿，这是人在世间感到最苦恼的事。如灯指经云：「当知贫穷，比于地狱。贫穷苟生，与死无别。先惯富乐，卒罹穷困，失所依凭，栖寄无处。忧心火炽，愁毒焦然。华色既衰，悴容转彰。身体尪羸，饥渴消削，眼目押陷，诸节骨立，薄皮缠裹，筋脉露现，头发蓬乱。手足锐细，其色艾白。举体皴裂，又无衣裳。至粪秽中，拾缀粗弊，连缀相著，馋遮人根。赤露四体，倚卧粪堆，无复席荐。诸亲旧等，见而不识。历巷乞食，犹如饿乌。至知友边，欲从乞食，守门之人，遮而不听。伺便辄入，复为排辱。舍主既出，欲加鞭打。俯偻曲躬，再拜谢罪。舍主轻蔑，都不回顾。设得入舍，轻贱之故，既不与语，又不敷座。与少饮食，撩掷盂器，不使充饱。……由我贫穷，所向无路。譬如旷野为火所烧，人不喜乐。如枯树无荫，无依投者。如苗被霜雹，捐弃不收。如毒蛇室，人皆远离。如杂毒食，无有尝者。……我亦如是，所向之处，动作讥嫌。所有谈说，发言生过。虽说好语，他以为非。若造善业，他以为鄙。所为机捷，复嫌轻躁。若复舒缓，又言重直。设复赞叹，人谓谄誉。若不加誉，复生诽谤，言此贫人，常无好语。若复教授，复言诈伪。耆旧强有所知。若广言说，人谓多舌。若默无言，人谓藏情。若正直说，复云粗犷。若求人意，复言谄曲。若数亲附，复言幻惑。若不亲附，复言骄诞。若顺他说，复言诈取他意。若不随顺，复言自尊。若屈意承望，骂言寒贱。若不屈意。言是贫人犹故自我。若小自宽放，言其愚痴，无有拘忌。若自摄捡，言其空粗，诈自端确。若复欢逸，言其诤张，状似狂人。若复忧惨，言其含毒，初无欢心。若闻他语，有所不尽，为其判释，言其命趣，以愚代智，耐羞之甚。若复默然，复言顽嚣。不识道理。若小戏论，言不信罪福。若有所索，言其苟得，不知廉耻。若无所索，言今虽不求，后望大得。若言引经书，复云诈作聪明。若言语朴素，复嫌疏钝。若公论事实，复言强说。若私屏正语，复言谗佞。若著新衣，复言假借严饰。若著弊衣，复言儻劣寒悴。若多饮食，复言饥饿饕餐。若少饮食，言腹中实饥，诈作清廉。若说经论，言显己所知，彰我闇短。若不说经论，言愚痴无识，可使放牛。若自道昔日事业，言夸业自誉。若自杜默，言门资浅薄。诸贫穷者，行来进止，言说俯仰，尽是[僭-曰+心]过。富贵之人，作诸非法，都无过患，举措云为，斯皆得所。」四大增损，寒热相侵，四百四病，突然发生，故曰多诸病疾。或遭饥馑，或遇刀兵，或逢疾疫，诸多变幻，故云多凶衰。因逢不测之岁，以致合家惶惶，不可终日，故说家宅不安。时适凶年，家族觅食他方，亲属谋生异地，故说眷属分散。天灾人祸，不翼飞来，恼乱斯人，故说诸横事，多来忤身。不应遭遇者，而遭遇之，谓之横事。因为日间所受诸多不如意事，恼乱心

神，故于夜间梦寐之间，亦诸多惊怖。所谓日有所思（事），夜有所梦。

【如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢。乃至睡梦中，悉皆安乐。】

此是倘有不如意事缠扰，得闻地藏菩萨圣号，而称名满万遍，睹地藏菩萨圣像，而至心恭敬瞻礼，则一切不如意事化为乌有，衣食丰足，睡眠安乐。科注云：「至心恭敬，彻到源底也。闻名不惑于名，见相不著于相，冥契真实中基，方曰至心。若以如是心，念满万遍，则万惑全祛，万德圆显。故凡有不如意事，渐至消灭，即得安隐而快乐也。昔之衣食不足，今反丰饶盈溢。乃至睡梦惊恐，亦悉得身心安泰，而和乐矣。转祸为祥，捷于桴鼓，诚不思议之事也。」

【复次观世音菩萨：若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃至大水，或经险道。】

此下是涉于山林河海，险难之处，均能化险为夷，除危为安也。此是叙述当事之人，所历之境也。治生者，治理资生之事业也。为大众服务曰公，为自己筹谋，曰私。人在生死存亡之际，急需有人能为救脱，而此人不畏强权，不惧嫌牵，务欲济人于急难，故说或因生死。或者说为著亲属生死问题，而扑扑风尘之奔走，故云或因生死。急事，即紧急困难之事。如官府拘拿，盗贼劫夺，水火忽来，冤家偶遇等，均是仓卒忽至，难以应付之事。为著应付这些琐事，或者走入高密山林之中，路经羊肠栈道，逢虎狼以丧生，或者渡在江河海洋之内，途逢骇浪惊涛，可致覆舟而失命。故说险道。科注云：「夫人出入行来，不离跋涉艰险，陆则登车坐马，水则驾艇乘槎，未免鱼龙虎豹之患，安禁临深履薄之忧。若能称地藏之名，便可免颠溺之难。」

【是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼狮子，一切毒害，不能损之。」】

此示称名利益。是人，是指经险道之人。这种人当其离开家门以前，知道此次出外必经险道，或者预料出外必定艰难，在未动程之前，先当念地藏菩萨圣号满足万遍，则经过之处，所在土地等无量善神必然卫护，令是人行住坐卧之中，永保安宁，乃至纵然逢著虎狼狮子等最毒害之物，亦不能伤损。所以要念地藏圣号万遍者，表万德圆融之性，人人本具也，又表示最至诚恳切也。所谓虎狼狮子一切毒害，不能损之者。如大方广十轮经云：「若有众生，为诸毒蛇，种种禽兽，之所螫者，或被种种毒药所中，能称地藏名号，一心归依者，是诸怖畏，悉得解脱。若有众生，为阿波魔罗掩蔽伤害，若一日二日三日乃至四日，能令心狂、心乱、心战、心掉、心颠倒、乃至失心，能称地藏菩萨名号，一心归依者，如是族姓男女，于诸怖畏悉皆解脱，安住涅槃，得第一乐。若有众生，为诸罗刹恶鬼所捉，鸠槃荼所捉，富单那所捉，迦吒富单那，狮子虎狼，恶毒蛊道，或为军阵斗争，怨贼围绕，临敌惧死，贪生求乐，能称地藏菩萨名号，一心归依者，如是族姓男女，速离众苦，悉除患难。安住涅槃，得第一乐。」

【佛告观世音菩萨：「是地藏菩萨，于阎浮提有大因缘。若说于诸众生，见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。】

此是总结利益之事。地藏菩萨普化十方，而利益之事，遍在南洲，故说于阎浮提有大因缘。由于遍十方界而现身化度，无量劫来，所化众生，无量无边不可称数，故云说不能尽。地藏十轮经

云：「一日称地藏，功德大名闻，胜俱抵亿劫，称余智者德。能解诸众生，一切烦恼缚，至健行定等，诸定之彼岸。十二缘清净，诸智如虚空。破无边佛土，诸有情暗聚。随诸土入定，四静虑等流。普令诸有情，入定除惑热。众生宿恶业，刀兵病饥谨，随所在恼害，皆能令解脱。众生五趣身，诸苦所逼切，归敬地藏者，有苦悉皆除。众生乘苦轮，展转相违害，归敬地藏者，皆住忍慈心。十二缘所怖，追求苦所依，归敬地藏者，皆安住无畏。若乐修诸福，正念戒闻慧，归敬地藏者，所求皆满足。乐一一功德，工巧药种子，归敬地藏者，所求皆满足。求诸谷药田，男女衣仆使，归敬地藏者，所求皆满足。众德具相应，能任持大地，因兹诸谷药，润泽而细软。诸烦恼所覆，乐行十恶业，归敬地藏者，烦恼恶皆除，现作种种身，为众生说法，具足施功德，悲愍诸众生。假使百劫中，赞说其功德，犹尚不能尽，故皆当供养。」

【是故观世音！汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。」】

此是结劝流布也。科注云：「此二大士，均与南洲有大因缘，故藉以流通。可谓同声相应，同气相求。则阎浮提六道众生，何患罪障之不消，功福之不萃。自然百千万劫，永受人天三乘之安乐矣。」十轮云：「地藏真大士，具杜多功德，现声闻色相，来稽首大师。施诸众生乐，救脱三有苦。雨无量种雨。……勇猛名地藏，现出家威仪。七圣财伏藏，无畏佛音声。诸菩萨胜幢，众生之导首。解脱宝所依，福海具精进。悲意乐聪敏，救苦诸有情。与怖者为城，如明月示道。生善根如地，破惑如金刚。能施解脱宝，如水漂众惑，烦恼热为盖，愈疾如良医。」地藏菩萨自说偈亦云「我曾十三劫，已勤修苦行，为一切有情，除三灾五浊。」

【尔时世尊，而说偈言：「吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽。见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。」】

此下重颂赞德，此是总颂地藏神力难尽。偈者，梵语伽陀 (G a t h a)，译为孤起颂，与前文完全不想应的辞句，梵语祇夜 (G e y a)，译为重颂，为十二分教之一，与前文几乎相应的文字。偈颂，略有二种：一者通偈，凡三十二字为偈者，名叫首卢 (S l o k a)。二别偈，结局不问三言或八言等，但必要四句者。广有四种一、八字一句之四句偈，名阿菟吒阐提 (A n u s t u b h c h a n d a s)，叫做中偈。二、六字一句之四句偈，名初偈。三、二十六字一句之四句偈，名摩罗 (M a l a)，叫做后偈。四、以六字以下为句之四句偈，名叫周利偈 (S r i)。或者又可以分为五种偈：一短句偈，二字乃至五字为句之四句偈，二前句偈，六字或七字为句之四句偈。三中句偈，八字为句之四句偈。至四后句偈，九字乃至二十六字为句之四句偈。五长句偈，二十六字以上为句之四句偈。现在此所指的，是重颂。通别中是别偈，四种中之初偈，五种中是指前偈。经中所以立偈者，略有八义：1、少字摄多义故。2、赞叹者多以偈颂故。3、为钝根故。4、为后来之徒故。5、随意乐故。6、易受持故。7、增明前说故。8、长行未说故。毗婆沙云：「何意有偈颂耶？一随国土，天竺有散华贯华之说（如此间序后铭也）。二随乐欲，有乐散说，或乐章句。三随生解，或散说得解，或于章句得解。四随利钝，利者一闻即悟，钝者再说方悟。此顺四悉檀，故有重颂也。」尔时，即上文说长行之时。如来之眼，五眼圆具，视同千目，照察古今，微尘国土，无量众生，无所不见，无所不知。地藏十三劫来，所作诸行，所积功勋，亦分明了了，故说吾观地藏威神力等。地藏十轮经佛告大吉神天女曰：「此善男子，已得微细甚深般若波罗蜜多，能善了知，是四大种初中后相，生灭违顺。天女当知！如如意珠，具足众德，能雨种种上妙珍宝，施诸众生。此善男子亦复如是，能雨种种觉支珍宝，族诸众生。如宝洲渚，种种珍宝充满其中，此善男子亦复如是，成就种种觉支珍宝。如天波罗质多罗树，众妙香花之所严饰，此善男子亦复如是，

种种微妙佛法珍宝，而自庄严。」科注引佛告天帝释云：「『是地藏菩萨摩訶萨，有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严，一切世间声闻独觉所不能测。此大菩萨如如意珠，雨众财宝，随所希求，皆令满足。』……故于见闻瞻礼；暂生一念，其利益人天，有无量事。故于恒沙劫，说亦难尽威神之力。」

【若男若女若龙神，报尽应当堕恶道，至心归依大士身，寿命转增除罪障。】

此下别颂不思議利益之事。在上文长行里总其有八段不思議事，现在束为六段，这是初颂转衰相而增延福寿，并除罪障。即前文长行所说：「未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼。是诸天，转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。何况见闻菩萨，以诸香华，衣服饮食，宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。」（上是一段，「除罪障」似另是一段。）如经说：「六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者。是诸众生，永不历三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将是命终人，舍宅财物，宝贝衣服，塑画地藏形像。或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属，将舍宅宝贝等，为其自身，塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻得除愈，寿命增益。是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者。承斯功德，命终之后即生人天，受胜妙乐，一切罪障，悉皆消除。」

【少失父母恩爱者，未知魂神在何趣。兄弟姊妹及诸亲，生长以来皆不识。或塑或画大士身，悲恋瞻礼不暂舍。三七日中念其名，菩萨当现无边体。示其眷属所生界，纵堕恶趣寻出离。若能不退是初心，即获摩顶受圣记。】

此是第二颂知生界。这里共有三颂，初忆念亲事。次前三句示修法。后五句颂示其眷属生界并获尊记。正文长行云：「若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁五岁十岁以下，亡失父母，乃至亡失兄弟姊妹，是人年既长大，思忆父母，及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名，一瞻一礼，一日至七日，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱，生人天中，受胜妙乐。是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者，即承斯功德，转增胜因，受无量乐。是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍。当得菩萨现无边身，具告是人，眷属生界。或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属。更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护，现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事，不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。」

【欲修无上菩提者，乃至出离三界苦。是人既发大悲心，先当瞻礼大士像。一切诸愿速成就，永无业障能遮止。】

这一个半偈是第三颂成就度生诸愿。正文长行云：「若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界老，是诸人等，见地藏形像，及闻名者，至心归依，或以香华衣服，宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成。永无障碍。」

【有人发心念经典，欲度群迷超彼岸。虽立是愿不思議，旋读旋忘多废失。斯人有业障惑故，于大乘经不能记。供养地藏以香华，衣服饮食诸玩具。以净水安大士前，一日一夜求服之。发殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄语。三七日内勿杀害，至心思念大士名。即于梦中见无边，觉来便得利根耳。

应是经教历耳闻，千万生中永不忘。以是大士不思议，能使斯人获此慧。】

这五个偈是第四颂发现智。初一个半偈，是颂宿障根钝。正文长行云：「若未来世，善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思议心，欲读欲诵。纵遇明师教视令熟，旋得旋忘，动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。」从供养地藏以香华下，三个半偈，是颂修因求慧。初半个偈是颂修因。次半个偈是颂服水。第三壹个偈是颂慎五辛，持五戒，至心勤念圣号。第四个半偈是颂获得智慧。正文长行云：「如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心，恭敬陈白，更以香华，衣服饮食，一切玩具，供养菩萨。以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前，然后合掌请服，回首向南。临入口时，至心郑重，服水既毕，慎五辛酒肉，邪淫妄语，及诸杀害，一七日或三七日。是善男子善女人，于睡梦中，具见地藏菩萨，现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪明，应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失，一句一偈。」

【贫穷众生及疾病，家宅凶衰眷属离。睡梦之中悉不安，求者乖违无称遂。至心瞻礼地藏像，一切恶事皆消灭。至于梦中尽得安，衣食丰饶神鬼护。】

这两个偈是第五颂转穷为富，转苦为安也。前一个偈，是颂昼夜恶事。次一个偈是颂修善因，则得富饶安乐。正文长行云：「若未来世，有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身，睡梦之间，多有惊怖。如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不知意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至睡梦中，悉皆安乐。」

【欲入山林及渡海，毒恶禽兽及恶人，恶神恶鬼并恶风，一切诸难诸苦恼。但当瞻礼及供养，地藏菩萨大士像。如是山林大海中，应是诸恶皆消灭。】

这两个偈是颂水陆平安，初一个偈是颂经历恶事。次一个偈是颂称名利益。恶人，即杀人放火，无恶不作之人。恶神，山林川岳，擅作威福之神。恶鬼，即食人之罗刹鬼。恶风，即黑旋风。正文长行云：「若未来世，有善男子，善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃至大水，或经险道。是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼师子，一切毒害，不能损之。」

【观音至心听吾说，地藏无尽不思议，百千万劫说不周，广宣大士如是力。】

此下结颂普告流布，这是初叙地藏神力。由于地藏普化十方，故其神力无穷无尽，是以百千万劫说，亦不能周遍。

【地藏名字人若闻，乃至见像瞻礼者，香华衣服饮食奉，供养百千受妙乐。若能以此回法界，毕竟成佛超生死。】

这一个半偈，总颂见闻瞻礼香华供养利益，前一个偈结见闻瞻礼供养等，百千万劫受胜妙乐。后半偈结将供像瞻礼功德一一回向法界，则毕竟超脱生死而成佛道。科注云：「以具有四悉檀利益故也。所以尔者？以地藏名字等，作世界分别说，能令人得欢喜之益。若各各为人说名相等，能令人得生善之益。若天人五衰相现，乃至跋涉险道，称名礼像，转祸为祥，令人得破恶之益。若将上事回向第一义谛，能令人得入理之益。然一一皆回向法界者，盖地藏但有名字，名字性空，不住

内外中间。但垂影像，像性亦离，等于镜相空华。香华等供，体是因缘，不离中道佛性。百千劫中，受妙乐者，受阴空洞，毕竟无能受者，皆回向法界之力也。故止观云：若推一法，即洞法界，达边到底，究竟横竖，事理具足上求下化，备在其中，方称发菩提心。菩提名道，道能通到横竖彼岸，名发心波罗蜜。故得毕竟成圆教法身之佛，永远超分段变易生死，故须一一回向法界也。」

【是故观音汝当知，普告恒沙诸国土。】

这半个偈，是结劝观音普告恒沙诸佛国土也。科注云：「是故者，承上八种事故而言也。谓如此无尽不思議事，非尔观音莫能知之，莫能告之，故劝当知普告也。言普告，则应通九界。言诸国，则岂局同居。故知地藏法门，包法界而无外，极横竖而同归也者。」

上叙见闻利益品竟。

【嘱累人天品第十三】

嘱者，嘱咐，累者，负累，世尊每一法会说法将终，将此次法会所演妙理，殷勤嘱付在会人天大众，令世世流传，利益群生；后世众生，所以得慧眼仍照者，人天荷负之功也。法华文句云：「嘱是佛所付嘱，累是烦尔宣传。」维摩经疏云：「嘱是付嘱为义，累是烦劳荷负之义。」净影净名疏云：「累是担累，法是宣传者之重担，故名担累。以此嘱付，令人流通，故名嘱累。」此品是法筵将终，世尊以人天大众，嘱累地藏菩萨，俾未来众生，得蒙解脱，故说嘱累人天品第十三。科注云：「前来地神护法，见闻利益，皆为流通此经。流通之要，专为六道众生。故于法席将终，以人天之众，嘱累地藏菩萨，救群迷于末世，待弥勒于当来。此是复宗之意，何以故？前集地藏分身，端为末劫众生。今如来将下天宫入灭，复以人天付嘱，故有嘱累人天之品。准法华文句有三释：一云嘱，是佛所付嘱；累是烦尔宣传；此从圣旨得名。二云嘱，是顶受所嘱；累，是甘而弗劳，此从菩萨敬顺得名。三云嘱，是如来金口所嘱；累，是菩萨丹心顶荷；此从授受合论。具此三意，故名嘱累。此经如来摩顶付嘱，地藏互跪承任，亦具此三意。故名嘱累人天品第十三。释天，如前。人者，梵名摩[少/兔]捺，此云意。昔顶生王初化，诸有所作，当善思惟，善筹量，善忆念。即如王教，诸有所作，先思量忆念，故名人为意。又训为忍，于世违顺，人能安忍故也。然十方世界人天，集忉利天宫，多若河沙，焉能悉举。今就娑婆一刹言之。如娑婆说：天有三十二种，欲界有十，色界有十八，无色界有四，合有三十二天也。欲界十者，一名于手天（有云坚首），二名持华鬘天，三名常放逸天（亦名恒憍）四名日月星宿天，五名四天王天。六名三十三天（总名忉利天），七名炎摩天，八名兜率陀天，九名化乐天，十名他化自在天。色界十八天者，初禅有三天：一名梵众天，二名梵辅天，三名大梵天。二禅有三天：一名少光天，二名无量光天，三名光音天。第三禅中亦有三天：一少净天，二无量净天，三遍净天。第四禅独有九天：一名福生天，二名福爱天，三名广果天，四名无想天，五名无烦天，六名无热天，七名善现天，八名善见天，九名色究竟天。无色界四天者，一名空处天，二名识处天，三名无所有处天，四名非想非非想处天。人数尤多，殊难具述。若约方言之，即有四天下人。若以住处言之，合有四千八百处，则有四千八百种之人。若直接阎浮一方言之，如楼炭经说，总有三十六大国，人亦同之。别有二千五百小国，人亦同之。又一一国中，种类若干。蕃汉羌胡蛮夷楚越，各随方土，色类不同。又阎浮提种类差别，合有六千四百种人。今但举阎浮提人者，乃我佛悲心偏向。以南阎浮提众生，志性无定，习恶者多。纵发善心，须臾即退。以是之故，殷勤以人天大众，付嘱于地藏也。又独举人天，而不及四恶趣者何？良由人天受化易，四恶受化难。法华文句引经云：『颇有发愿，令五道同日成佛否？佛言：不

可以非器之身，成无上道。要先化三趣，令得人天，然后乃可如愿。三趣非善道，何能成佛。如人求宝聚，不于空中求。是以佛佛，皆云我于天人众中，得菩提，转法轮，入涅槃也。」先人后天者，抑亦何也？大论二十四云：『若善男子，能行是深般若波罗蜜者，当知是人，人道中来，所以者何？三恶道中，罪苦多故，不得行深般若。欲界诸天，著净妙五欲，心则狂惑，故不能行。色界天等，深著禅定味，故不能行。无色界天，无形故，故不能行。』故裴休序圆觉经疏亦云：『呜呼！生灵之所以往来者，六道也。鬼神沈幽愁之苦，鸟兽怀〔狗-句〕+〔谿-言〕〕狘之悲，修罗方嗔，诸天正乐。可以整心虑，趣菩提，惟人道为能耳。』故先人后天。其四恶趣，倘蒙利益，即生人天，亦在付嘱之内，非谓只付人天也。问：大论云：『佛已断法爱，乃至一切种智涅槃，不著不取相。』今何以殷勤，嘱累人天？似如爱著耶？答：诸佛大慈悲心，从初发意，乃至到涅槃，常不舍离。于娑罗双树间，犹以金刚三昧，为众生碎身如麻米者。以诸佛解脱，从众生得，以故临涅槃时，复嘱累地藏救护也。问：何故不嘱付文殊，弥勒，观音等？而唯累地藏菩萨一人耶？答：论云：『诸大菩萨，佛灭度后，各各分散，随至所应度众生国土。』弥勒还兜率天上。文殊亦至所应度众生处。唯地藏发愿幽冥教主，悲心偏向南阎浮提，物机所在，故特嘱之。如父临终，不遗命于游学诸儿。特将诸幼子，付托在家长男。必使教令成才，毋伤我爱。此嘱累人天之意也。」上品地神护法，及见闻利益，均属流通别品，惟此经独有故。此品嘱累人天，嘱于通品，经经相同故。本品的文字分为两段：初世尊忧虑未来人天而嘱累地藏。次虚空藏请问瞻礼之福利。在初段文中又分为二节：初世尊摩顶付嘱，二地藏互跪承旨。初节中又分为二分：初呼名大赞功德。初分又分为二：初叙举臂摩顶。二叹众德叵思。今初。

【尔时世尊，举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶。】

此是叙述举臂摩顶。科注云：「尔训为即，即与观音见闻利益已讫，更将人天嘱累地藏之时。又大会既闻地神、观音、两番流通，欢喜已竟，宜闻嘱累人天生善之时。又闻上不思議利益之事，已破诸恶法堕苦之缘，时众更欲闻嘱累地藏救拔，则永对治诸恶之时。又闻上两番不思議事，得道者已竟，更闻嘱累大会之众，无不悟理之时。有四悉檀因缘，复申嘱累，故言尔时。举金色臂者，金色本黄，表乎中道，臂有提拔之功，正显提携六道，并归中道一性，故复举之。前摩顶，慰劳度生辛苦。今摩顶，嘱累救拔劳烦。前一手摩无量顶，乃表一多自在。今一臂摩一顶，以表本同一道，则显六道九界，更无二道也。」

【而作是言：「地藏！地藏！汝之神力，不可思议！汝之慈悲，不可思议！汝之智慧，不可思议！汝之辩才，不可思议！正使十方诸佛，赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中，不能得尽。】

此是第二众德叵思，诸佛共宣，说不能尽。科注云：「世尊特于人天大会，连呼地藏之名者，诚爱之深，托之重也。如国大王将崩，储君幼稚顽劣，欲托孤大臣辅弼，必执手频呼爱卿。以子幼国大，日久而心长，中有满腔说不尽之意。故我佛举臂摩顶双唤其名也。汝之神力下，佛赞其德，如国王托事，亦先赞老臣之德。今阎浮众生，志性无定，若不假超群之器具，安能救沙界于冥阳。故此所赞众德，不越能化三轮。初句，赞身轮现通，诸圣罔测名为神，八自在我名为力。不思議者，准大论：有五事不可思议，谓众生多少，业果报，坐禅人力，诸龙力，诸佛力。佛力最不可思议。菩萨入于禅定，生不可思议神通（即如意疾遍神通也），故于一念中，悉到十方诸佛世界，作无量身。一切贤圣不能行，不能到，故不可思议。然身轮现通，必由意轮鉴机而起。意轮，即是慈悲与拔。若欲与拔，必须现通，故曰身轮由意。此即地藏大慈大悲，实能一时遍施与拔，故不可思议。然虽内鉴外现，若无智慧辩才，安能赴机说法。故知慧辩，正赞口轮。盖身之神通，非智慧不

转。故龙树菩萨云：『以智慧力故，能转一切诸法，所谓小能作大，大能作小。能以千万无量劫为一日，又能以一日为千万劫。是菩萨世间之主，所欲自在，何愿不满。』以是因缘，故菩萨乘神通力，能速疾超越十方世界。得非智慧，为神通之本乎？十轮云：『智慧深广，犹如大海，辩才无滞，如水激轮。』故不可思议。此由大士圆具秘密三轮，故能垂形沙界。我佛赞德，诂曰徒然。正使下，引同诸佛。正，对假说。言假使，则意涉浮汎。言正使，则词彰真实。然地藏大士，何能使十方诸佛赞叹耶？如大论云：『若有菩萨，具足十地六波罗蜜，十力，四无所畏，四无碍智，十八不共法等，无量清净佛法，为众生故，久往生死，不取阿耨菩提，而广度众生，如是菩萨，诸佛赞叹。』正今诸佛同声赞叹之意也。然又何故，赞说其事，千万劫不能尽耶？亦如论云：『菩萨出于三界，变化无央数身，入于生死，教化众生，如是希有事，皆从甚深般若波罗蜜生。』正今赞叹不尽之意也。」

【地藏！地藏！记吾今日在忉利天中，于百千万亿不可说不可说，一切诸佛菩萨，天龙八部，大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中，一日一夜，何况更落五无间，及阿鼻地狱。动经千万亿劫，无有出期。】

此下是呼名再嘱人天，文分二段，初段长行，次段偈颂。在长行中又分为二节：一、火宅众生，勿令堕苦。二、少善众生，勿令退失。第一节中又分为二分：初分正以三界人天付嘱，次分复明生性无定分形。此是初分之文。科注云：「前呼名，爱语喜声也。今呼名，苦语悲声也。前乃赞德，今为嘱事故尔。记吾等，嘱令勿忘末后之说。如父遗命，孝子铭骨勿谖也。大会等者，藉众证明，显是大事，非细故也。此与法华长者付业，聚会亲族不同。何也？彼教久化之机，至此大功成就，聚众付业，推门落臼，更有何难。此付未调之众，为令佛种不断，似救子于水火，竟不知如何了局，故不同也。言再以者，以，将也，前已将人天付嘱，今重将此众累尔也。未出等者，自我佛入灭之后，洎弥勒道成之前，于其中间，凡在三界五欲火宅中者，今得付嘱于汝。总令是辈，不堕三恶道，乃至一日夜最少之时，况不急救援，令更堕于无间大地狱中，极受苦痛，经千万劫，难期出狱之时哉！寄语诸贤，毋负佛恩。早求出苦，急渡生津，勉旃！勉旃！」

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多。纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性，而度脱之。】

此是再明阎浮众生志性无定，是以佛陀分形化度，务令脱苦而后已。科注云：「此文，不过复疏前事，明佛所以付嘱之意。是南阎浮等，远提业感品中，一切众生，未解脱者。性识无定等文，近提利益存亡品，及地藏所白我观是阎浮众生等文。以是下，显提佛自身，潜映地藏化身二段文。此正同付法藏经云：『一切众生，志性无定，随所染习。若近恶友，便造恶业，流转生死，无有边际。若近善友，敬心听法，必离三途，受最胜乐。』但善类登山，理为难上。恶如崩坠，实可易行。是以天宫闲旷，来踪盖寡。地狱笼樊，往人争凑。故佛分形化度，藉此之由耳。」

【地藏！吾今殷勤，以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人，及善男子善女人，于佛法中，种少善根，一毛一尘、一沙一涕。汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

此令拥护种少善根勿令退失也。科注云：「今我佛为未来众生，降尊就卑，屈上凑下，故殷勤付嘱。未来下，正示付嘱之意。谓一切众生，同有佛性。阐提虽恶，性善具存。倘于未来之世，其有天人，善男女等，不昧原初之念，于佛法无上福田，能下小种，以立善根。不论毛尘沙涕，汝当以权智道力，拥护是等少善之人，渐令修习阿耨菩提。如菩萨本行经云：『若有人能于佛法，少作

微善，如毛发许，所生之处，受报宏大，无有穷尽。」故知施福田心，岂关施物巨细。故嘱地藏拥护，勿令中间有退失也。如处胎经云：『盲龟浮木孔，时时犹可值。人一失命根，亿劫难逢是。海水深广大，三百三十六，一针投海中，求之尚可得，一失人身命，难得过于是。』故知一退，其失非细，今愿地藏，当如慈母之育婴孩，必使成立。毋稍懈怠，致令夭亡。是故世尊今于忉利大会，将人天众，殷勤嘱咐地藏之苦心也。」

【复次地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣。】

此下随业堕于恶趣，倘能念佛圣号，则可碎狱生天。所谓随业报应，如业报差别经云：「一切众生，系属于业，依止于业，随自业转。以是因缘，有上中下，差别不同。」故昔有人死，至阎王所，考厥罪恶，应堕铁城地狱。而此人之姊，乃阎王之正妃。因此劝王念其亲弟，宥其弟罪，勿治罪，阎王因是嘱其住王宫内，不可外出。卒之被狱吏所捉，其人不觉自诣铁城受报，王亦不能奈何。故知随业受报，不容丝毫勉强也。

【临堕趣中，或至门首。是诸众生，若能念得一佛名，一菩萨名，一句一偈，大乘经典，是诸众生，汝以神力，方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱。遣令生天，受胜妙乐。」】

此令地藏神力方便救拔，离苦得乐也。临堕趣中，是在堕落恶趣途中。至门首，是见到地狱之门，尚未趣入之间。若竟趣入，则急难得出，是以在趣入途中，或已到达门口，能够称念佛号，即得离苦得乐。故增一云：「众生三业造恶，临终忆念如来功德者，必离恶道趣，得生天上。正使极恶之人，以念佛故，亦得生天。」譬喻经云：「昔有国王，弑父自立。有罗汉，知此国王不久命终，计其余命，不过七日。若命终后，必堕阿鼻地狱，一劫受苦。此阿罗汉，寻往化之，劝教至心称南无佛，七日莫绝。临去重告：慎莫忘此。王便叉手一心称说，昼夜不废。至七日头便即命终，魂神趣向阿鼻地狱。乘前念佛，至地狱门，知是地狱，即便大声称南无佛，狱中罪人闻称佛声，皆共一时称南无佛，地狱猛火即时化灭。一切罪人，皆得解脱，出生人中。后阿罗汉，重为说法，得须陀洹。以是因缘，称佛名号所获功德，无量无边，不可为喻。」观佛三昧海经亦云：「佛告比丘：我灭度后，若称我名，南无诸佛，所获福德，无量无边。」所谓称菩萨名者，如称观音普贤等菩萨，均有应验，详载史册之中。如弥勒上生经云：「若有敬礼弥勒佛者，除却百亿劫生死之罪。」又：「我灭度后，四众八部，闻名礼拜，命终生兜率天中。若有男女，犯诸禁戒，造众恶业，闻是菩萨大悲名字，五体投地，诚心忏悔，一切恶业，速得清净，若有归依弥勒菩萨，当知是人得不退转。」又云：「应当系念，念佛形像，称弥勒名，若一念顷，受八戒斋，修诸净业，命终之时，即得往生兜率天上，莲华台中，应时见佛白毫相光。超越九十亿劫生死之罪。随其宿缘为说妙法，令得不退。」所谓一句一偈者，是例举大乘经典最少者，均得大利。如普贤观经云：「若有昼夜六时，礼十方佛，诵大乘经，思第一义甚深空法，于一弹指顷，除百万亿那由他恒河沙劫生死之罪。」除障灭罪经亦云：「若善男子善女人，犯四重五逆，诽谤三宝。及犯四波罗夷，是人罪重，假使如阎浮履地变为微尘，一一微尘成于一劫，是人若干劫罪，称是一佛名号，礼一拜者，悉得灭除。况复昼夜受持读诵忆念不忘者，是人功德，不可思议。」科注谓冥报记载王生将堕地狱，忽遇一僧，云是地藏菩萨，教令熟诵，若人欲了知偈，可免地狱。少顷唤王生至阎王前，阎王问：有何功德？答曰：唯持一偈。阎王令诵之。声彻地狱，罪人闻声，并蒙解脱，即令放回，勉其修善。地藏菩萨现无边身，亲到幽冥地狱之中，化度一切众生，俱得离苦得乐。一一众生俱蒙解脱，则地狱空虚，形同废物，等于粉碎也。

【尔时世尊，而说偈言：「现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝。以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。」】

此以偈颂付嘱也。现在天人众，是指当时忉利法会人天大众。未来天人众，是指佛灭度后之事，或者说是在忉利法会以后之事，因为忉利法会过后不久，佛即入灭。所以要殷勤付嘱地藏菩萨，要地藏菩萨以大神通力方便救拔者，只因南阎浮提众生志性不定，为善难长，遇恶因缘，容易转变。是以付嘱地藏于未来，方便济度斯等，勿令重落于三途。

【尔时地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌，白佛言：「世尊！唯愿世尊，不以为虑。」】

此下是地藏胡跪承领法旨也。初尔时下，是经家叙仪。白佛言下，是安慰世尊，勿以为虑也。

【未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。】

此是少善众生亦令解脱。未曾有经云：「下品十善，谓一念顷。中品十善，谓一食顷。上品十善，谓从旦至午。于此时中，心念十善，止于十恶，亦得往生。故野千心念十善，七日不食，生兜率天。」一念恭敬，虽则甚为微少，倘能继续，则成大善。故知千念万念，始乎最初之一念。滴水虽微，能穿大石，星星之火，可以燎原。是以地藏对于未来众生，于佛法中一念恭敬者，百千方便，度化是人，解脱生死之患。

【何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。」】

此是于诸善事，念念进修，自然获得无上不退之道。一念恭敬，尚蒙慈力，拔除生死之本，而得解脱，何况闻诸善法，如法进修，则于无上之道，自然获证不退转位也。

【说是语时，会中有一菩萨，名虚空藏。」】

此下是虚空藏菩萨问瞻礼福利。分为二节初赞问福利，次许说利益。初中分二，此是第一，经家提名。虚空藏 (A k a s a g a r b h a)，或名 (G a g a n a g a i b h a) 又名虚空孕。空慧之库藏，犹如虚空，故名虚空藏。又包藏一切功德，如虚空，故名虚空藏。大集经云：「何因缘故，名虚空藏？佛告速辩菩萨：善男子！譬如大富长者，多诸民众。无量库藏，财宝充满，能行布施，心无悭吝。若行施时，贫穷往者，随意所须。开大宝藏，悉能给与，彼诸众生，皆得适意。长者施已，心喜无悔。善男子！虚空藏菩萨亦复如是，常行功德，成就方便，力回向故戒身善清净故。得成就神足力故。纯至究竟善清净故。所愿增益成就故。知一切法如幻化故。得如来神足力故。于虚空中，随众生所须，若法施若财施，尽能施与，皆令喜欢。以是故，善男子！是贤士以此方便智故，名虚空藏。」

【白佛言：「世尊！我自至忉利，闻于如来，赞叹地藏菩萨，威神势力，不可思议。」】

此下当机发问，此是初述神力叵思。科注谓：「经初光音遍及，虚空藏即集天宫，故始终闻如来赞叹地藏之事。势力者，如思益云：『我投足之处，震动三千大千世界，及魔宫殿。』观经云：『以智慧光，普照一切，令离三途，得无上力，故言势力。』不思议者，此是菩萨甚深行处。虽施为万有，令众生得益。」脱离苦海而后已。

【未来世中，若有善男子善女人，乃及一切天龙，闻此经典，及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊！为未来现在一切众等，略而说之。」】

此是请问瞻礼者，所得几种福利。科注云：「准地持，福即布施，持戒，忍辱，依禅，依精进，修行施四戒无量等，是名福分。盖善名福利，感报恬愉，今既读经闻名，瞻礼形像，必有所得福利，未审有几种耶？」因为不知，是以惟愿世尊，为现未一切众生，略而说之耳。

【佛告虚空藏菩萨：「谛听谛听，吾当为汝，分别说之。」】

此下许说利益，此是初诫静听也。

【若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经，乃至读诵，香华饮食，衣服珍宝，布施供养，赞叹瞻礼。」】

此下分别利益，分为二节：一见像闻经供养赞叹利益。这是总示修因。

【得二十八种利益：一者天龙护念，二者善果日增，三者集圣上因，四者菩提不退，五者衣食丰足，六者疾疫不临，七者离水火灾，八者无盗贼厄，九者人见钦敬，十者神鬼助持，十一者女转男身，十二者为王臣女，十三者端正相好，十四者多生天上，十五者或为帝王，十六者宿智命通，十七者有求皆从，十八者眷属欢乐，十九者诸横消灭，二十者业道永除，二十一者去处尽通，二十二者夜梦安乐，二十三先亡离苦，二十四者宿福受生，二十五者诸圣赞叹，二十六者聪明利根，二十七者饶慈愍心，二十八者毕竟成佛。」】

此是别列所得之利益。初句是总标利益，一者下，方是别列。

科注云：「天龙乃造化之权衡，为阴阳之管辖。邦国藉保绥之德，黎民仰覆护之功。今既读经持名，瞻礼供养，故感天龙护之念之，令善果圣因，由之增长，家缘世事，用是克谐，故首举之，示福利之本也。2、3、4、三益，事迹相连，果由因而增进，因藉果而积集。因果相资，自然菩提不退。如十轮云：『地藏白佛言：我当济度此四洲渚，世尊弟子。一切苾刍及苾刍尼，邬波索迦，邬波斯迦。令其增长觉分，圣谛光明，增长趣入大乘圣道。增长成熟有情，大慈大悲。增长五眼灌顶生天涅槃。如是善果，日日增长。』集者聚集。大论云：『值遇经法，修善持戒，布施敬礼等，种涅槃因缘。』如是圣上之因，莫不聚集。善果圣因，既日增集，自然道心牢强，誓力勇健，于行念，自无退转矣。5、衣食丰足，助道备也。衣以蔽形，食以支命。身安道隆，赖是衣食。此虽小缘，能办大事。冻馁不安，道法焉在。故十轮云：『一切皆得如法所求，衣服宝贝，医药床敷，及诸资具无不备足。』6、疾疫不临，修道之要。病乃退道之缘，能令色力减损。十轮经云：『若诸有情，恶鬼所持，成诸病者。有能供养地藏菩萨，一切皆得解脱无畏，身心安适。』故疾疫不临也。7、离水火灾。病为内障，灾为外障。十轮云：『若诸有情，为火所焚，为水所溺，有能供养地藏菩萨，一切皆得离诸危难，安隐无损。』8、无盗贼厄，离宿怨对也。十轮云：『若诸有情，为诸怨贼军阵，及余种种诸怖畏事之所缠绕，身心惶惶，惧失身命。有能供养恭敬地藏菩萨，一切皆得离诸怖畏，保存身命。』9、人见钦敬。俗语说敬人者，人所敬之。今既恭敬地藏菩萨，故感人所钦敬之益。10、神鬼助持，尤为末法修行善利。长阿含云：『若有修行善法，见正信行，修十善业。如是一人，有百千神护。』11、女转男身，因女身有五障，故以转男身为幸。12、为王臣女，13、端正相好，均属生富贵家颜貌端庄也。14、多生天上，称扬圣号，广行十善，则是生

天之因。15、或为帝王，严持五戒，则人身不失，广种福田，则生为王也。16、宿智命通，由读经称名，了因之力也。17、有求皆从，如十轮云：『若诸有情，或为种种世出世间诸利乐事，于进求时，若能恭敬供养地藏菩萨，意愿满足。』18、眷属欢乐，此是修行外护知识。如十轮云：『若诸有情，爱乐别离，怨憎合会，有能恭敬供养地藏菩萨，一切皆得爱乐合会，怨憎别离。』19、诸横消灭，如水火灾等，属于横事。20、业道永除，业道，即有漏业道。由于修读经等无漏之业，故三界有漏业道，并皆消灭。21、去处尽通。以供养地藏菩萨，故行来出入，无阻无碍。22、夜梦安乐，以读经故，夜无恶梦，是以安乐。23、先亡离苦，恭敬供养地藏菩萨，不但自身得益，即过去先人亦蒙解脱。24、宿福受生，由于供养地藏菩萨及转读尊经宿世之福，故或受生人间天上，并享如意之福乐。25、诸圣赞叹，今既信受地藏不思议事，故感诸圣赞叹。26、聪明利根，经声历耳，永记不忘故。27、饶慈愍心，利生之要行也。28、毕竟成佛，究竟之利益也。」

【复次虚空藏菩萨：若现在未来，天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼。】

此下是第二闻经礼形赞叹利益，此是总示修因。

【得七种利益：一者速超圣地，二者恶业消灭，三者诸佛护临，四者菩提不退，五者增长本力，六者宿命皆通，七者毕竟成佛。」】

此是别列利益也。一者速超圣地，速疾超升圣人之果地也。二者恶业消灭，三恶道之业尽得消灭也。三者诸佛护临，诸佛驾临，护念修行之人。四者菩提不退，如前廿八种利益之中之第四释。五者增长本力，由修因故，增长真如妙性根本之力。六者宿命皆通，如前二十八种利益之中之第十六释。七者毕竟成佛，如前廿八种利益之中之第廿八释。

【尔时十方一切诸来，不可说，不可说，诸佛如来，及大菩萨、天龙八部。闻释迦牟尼佛，称扬赞叹地藏菩萨，大威神力，不可思议，叹未曾有！】

此下二段总流通，此是因果圣凡闻赞致叹。

【是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛，及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

此是天主散华，供养教主及本尊，会众欢喜，作礼而退。科注云：「忉利天王独供者，既是檀越，又在其宫，故得专之也。香表因通果海，成就五分法身。华表圆因克果，具足四十一位。天衣从树而生，轻细自然，表证寂灭之忍。珠璣，别行疏云：『或众宝璣珞，或众宝珠。』今是众宝珠成，故曰珠璣，表得四法。大集云：『戒定慧陀尼，以为璣珞，庄严法身，』是也。然珠璣在颈，颈是所严，表中道性德。此行称性，如璣珞在颈而能严也。皆言雨者，则是从正空中道第一义天，缤纷而下也。无量者，因果之法，并由一心。了达此心，本具河沙，性功德法，有何限量？以此无量诸法，供养释迦能说之教主，以及地藏能行之愿王。心有所专，故不言余众。已者，谓能供之物，皆冥实际。所供之主，本住三摩。能所既空，感应斯泯。宾主镕融而一际，财法绝寂而无垠，故云已也。上是申供，下乃礼退。一切众会，即前所集之众，今将各还本住。俱复瞻仰，重师道而恋恋靡忘。重申礼拜，尊经法而心心无间。合掌，表十界一体。而退，显万类同归。然而不同诸经

结皆大欢喜者，以见在会大众，从此重增胜心。效地藏之僧那，救三途而不了，遵迦文之嘱累，弘是典而弥穷。上同圣母之愁忧，却类天王之悲叹。则闻法之大喜，固内蕴襟怀，而济世之殷忧，已外彰眉宇。经家不叙斯语者，意见乎言之表也。」

地藏菩萨本愿经讲义跋后

莲航

到过檀香山（夏威夷）的人，都说那是人间仙境。气候温和，山明水秀，风景幽美，清净光明，又地处太平洋中心，在人们的印象中，那是红尘飞不到的仙岛，因此成了观光的胜地，东方人，西方人，以及全世界的人，终年不绝，都要去一睹这海上仙岛的胜境。

檀香山有这般极好的自然环境，留给观光客最佳的印象，但它确是佛教文化的沙漠，极需法雨的滋润，才能使这海上神山，内外优美。知定学长，二十多年前，带著拓荒而冒险的精神，只身去到檀岛，在那人地生疏的沙漠上，努力撒播佛法种子，不断灌以甘露法雨，经过漫长的岁月，吃了不少的苦头，也不知流了多少的汗，如今种子不但发芽滋长，一片苍翠，桃李遍地，成就可观，沙漠已变成绿洲了！

现在的檀岛，又已建筑了庄严华丽中国式的大雄宝殿，目下在美国所有的中国僧伽，所建立的道场中，这是最大而最具规模的，这也不折不扣象征著当地人民对佛法的信仰，具有高度热诚与爱好研究的意向。从这一个启示看，那是中国佛法在西方将会有大放异彩一天的征兆，这一天似乎已遥遥在望！知定师兄，把握这一个机曾，更进一步的，第一次的开讲地藏菩萨本愿经，大转佛法巨轮，听众极为拥踊，法会非常成功，因此兴致大发，广征博引，编成讲义，作深入浅出的发挥，舌粲莲花，成一巨著，都三十万言，人天欢喜！

今日在檀岛讲演地藏菩萨本愿经，时机因缘都非常相宜，既宣扬了佛法，也传播了中国固有的文化——孝道。西方的自然科学，比我们起步研究早了几年，确也为世界制造了不少的问题。中国人的头脑并不比他们逊色，我敢断言，超前的日子并不会太久远。随西方自然科学的发达，而给世界加强了功利与现实主义，把人性完全物化了，降低了人性人格的存在重量，成为西方社会一种异常的病态，如果没有中国的人道文化和大慈大悲的佛法疗治，世界的战争，永远会在他们的头顶上首先开花，但愿这人类的浩劫，仗地藏菩萨的慈悲愿力，永远永远成为陈迹。

这部地藏菩萨本愿经讲义的巨著，知定师兄交我在台湾出版，广结善缘。我想这部巨著，是他辛苦弘法美洲的里程碑，纪念价值极高，非常乐意效劳，故尔诚心接受这个委托任务，光阴很快，至今一年，方得出版。原因固在字数太多，排校费时，但放生寺兴建弥勒殿，未能集中精力，积极赶督，其疚在我，甚感歉憾！在本讲义即将付印之时，知兄又嘱在经后写几句作出版纪念，为了慰劳他多年在美洲单枪独马弘法的辛苦和成就，只好勉为其难的写上几句。我拙于贴「福」字式的恭维，确愿有缘读到这部感人讲义的同道，都能如地藏菩萨一样，发广大慈悲的深宏誓愿，救救现时代这个世界上无数沉沦在物欲大海中的苦恼众生，那便真正的契合作者辛苦编著本经讲义最高意义的本怀！

我觉得在国外弘法的僧伽，孤单而辛苦，用力者多，收获者少，他们的奋发不懈精神，千百倍于国内，他们不需物质的济助，却要精神上的支援，但愿国内国外僧伽，本诸佛陀救世精神，协力

同心，齐一步调，共转无上大法轮，改造这个业病处处的世界，使众生沐浴在佛陀的慈光中，永享法化清凉安乐自在的无为生活罢！

六十四年药师佛诞日写于南山堂

地藏菩萨之圣德及其法门（印顺法师讲）

地藏菩萨之圣德及其法门（印顺法师讲）

地藏菩萨之圣德及其法门

印顺 民国五十二年 中元节讲于慧日讲堂

每年农历七月间，中国佛教界，盛行超度救济的法会。一是盂兰盆法会：释迦佛住世的时候，目犍连尊者为救度母亲脱离饿鬼之苦，于七月十五日供佛供僧的一种法门。另一种即地藏法会：农历七月三十日，是地藏菩萨应化中国的涅槃日。因地藏菩萨救济地狱众生，故七月有地藏法会。还有，就是佛为阿难开示的，救济地狱饿鬼的瑜伽焰口法门。此三种法会，在中国的七月中，有著糅合为一的趋势。在这次法会中，我想略说地藏菩萨法门。

一 中国僧俗的崇敬

1、民间信仰：地藏菩萨在中国，受到出家及在家众普遍的尊重敬仰。地藏菩萨是提倡孝道的，重视超度救济父母。中国人特重孝道，其慎终追远的精神，与地藏法门相合，故地藏菩萨在中国，受到特殊的尊敬。

经中提到的大菩萨虽很多，而为民间所熟悉的，是观世音菩萨与地藏菩萨。在我的故乡，七月三十日，家家都烧地藏香，纪念地藏菩萨。一般学佛的人，每念诵《地藏菩萨本愿经》，或发心书写流通，可谓家喻户晓，实由孝父母超荐父母而来。所以在七月中，除了盂兰盆法会外，还有地藏法会，一般寺院也就特别忙碌了。这可见地藏菩萨已成为广大的民间信仰。我们信佛的，应怎样了解地藏菩萨的功德！

2、大德推重：地藏菩萨不但在民间为民众所崇仰，在出家的大德中，也有特别推重地藏菩萨的。现在举两位大德来说，明末清初，佛教史上有名的四大师，即紫柏、莲池、憨山、蕩益。蕩益大师是一位大通家，禅、律、天台、净土，无一不弘扬。他特别推重地藏菩萨，曾于地藏菩萨前发愿。他年轻时已受比丘戒，却又在地藏菩萨前舍比丘戒而成为菩萨沙弥。近代的弘一大师，是人人所熟知的，他本是一位艺术家，后来出家，专研戒律，为近代唯一精研律藏的大师。他也特别推重地藏菩萨。某年至厦门，遇卢世侯居士，刺血绘地藏菩萨圣像，因劝他画地藏菩萨应化事迹图。弘一大师每幅为之题赞，后印赠此图，以为大师六十寿。由此可见，两位大师是如何的推重地藏菩萨。一般人信仰地藏菩萨，只知地藏发过「地狱未空，誓不成佛」的大愿，要到地狱去救度众生，而对地藏菩萨的利生法门，却还不大清楚。然由古今大德的赞叹推重中，可想见地藏菩萨之不可思议功德。希望由此而进一步了解菩萨的伟大，是这次讲说的意趣所在。

二 九华山之地藏菩萨

中国有四大名山，即四位大菩萨的应化道场。五台山文殊菩萨，峨眉山普贤菩萨，南海普陀山观世音菩萨，九华山地藏菩萨。此四大名山，有许多寺院，几乎全以本山的菩萨为中心。如五台山寺院，皆供文殊菩萨；普陀山寺院，皆供观音菩萨为本尊等。这样，四大名山即为四大菩萨的应化

道场，也就成为全国佛教徒朝拜的圣地。

九华山在安徽的青阳县，本名九子山。唐李白至九子山时，见九峰如华，后

来因之又名九华山。唐代的佛教，正如日丽中天，东传至日本、韩国，日、韩等国有不少僧人来中国求法，或学儒学、政治等。那时韩国分为三个国家，即新罗、高句丽、百济。有新罗王子发心出家，名地藏比丘，于唐太宗贞观四年，来中国参学。最初随处参访，游化数年，后至南中国的安徽省九华山，见深山中有盆地，即于此山结庐苦修。不知过了若干年，为地方士绅诸葛节游山时所发现。见此一和尚，住的是石洞茅蓬，破锅残粒中渗有一些白土，生活异常清苦。询知是新罗王子，远来中国求法，诸葛长者深感未尽地主之谊，于是发心提倡，为地藏比丘修建寺院。九华山主姓闵，家财甚富。建寺必得请闵公布施山地，闵公对地藏比丘也非常敬仰，问他要多少地，地藏答道：「一袈裟所覆盖地足矣。」时地藏以神通力，袈裟一披，盖尽九华。于是闵公将整个九华山地，全部布施供养。闵公为地藏护法，其子也随地藏比丘出家，法名道明，为地藏的侍者。现在所见的地藏菩萨像，两旁有一老者及少年比丘，即闵公父子。寺院建成后，各方来参学者甚众，新罗国也有不少人来亲近供养。九华山高且深，寺众增多，生活即发生问题，煮饭还要渗拌白土（此土色白而细腻，俗称观音土），其清苦可想而知，故当时称之为「枯槁众」。寺中大众只是一心为求佛法，而完全放弃了物质享受的要求。地藏比丘及大众在九华山的影响甚大，后来新罗国王得悉，即派人送粮食供养。地藏比丘一直领导此精进苦行的道场，至唐开元廿六年七月三十日涅槃，世寿九十九岁。大家都直觉到：地藏比丘实为地藏菩萨的化身，是地藏菩萨来中国的应化，所以大家称之为地藏菩萨，而九华山即成为地藏菩萨应化的道场，成为中国四大名山之一了。特别是每年七月三十日，九华山香火尤其鼎盛。地藏菩萨自有他特殊的因缘感应，才能得到民间一致的信仰。

三 地藏菩萨之名德

1、释名义：在佛法中，菩萨是依德立名，不像一般人的名字，与自身的心行无关。中国熟知的四大菩萨，于名号上皆加一赞词，如大智文殊、大行普贤、大悲观音、大愿地藏，可见地藏菩萨的愿力是特别深广的。大乘经中有《大集经》，以佛说法时，十方大众云集的大法会而得名。在大集法会中，菩萨多有以藏为名的，如日藏、月藏、虚空藏、金刚藏、须弥藏、地藏。何谓地藏？地是大地，也是「地大」；藏是含藏、伏藏义，如金矿、银矿、煤矿、铁矿等。于佛法中名为藏，是库藏之意。地藏之含义，一方面是从地而说：地是四大之一，能担当一切，一切崇山峻岭，万事万物都在地上。此喻菩萨的功德，能为众生而荷担一切难行苦行。地也有依止义，一切草木皆依地而成，依地而生。喻世间一切自利利他功德，依此菩萨而存在而引起。地藏菩萨能含藏种种功德，能引生一切功德，难行苦行，救度众生，故名地藏。世俗称为地藏王，依经但名地藏，也许因地藏比丘为新罗国王子，而加「王」字以尊称之。

2、赞功德：九华山的地藏，是菩萨的应化，现在要来说地藏菩萨的真实功德。如《占察经》说：「发心以来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足，但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。」据经文的记载，地藏菩萨发心修行以来，已经很久——无量无边不可思议阿僧祇劫了。功德智慧，与佛一样。萨婆若即一切智——佛智。萨婆若海，形容佛之大觉悟大智慧，如海一样的深广。地藏菩萨于无量无边劫修行，早已达到了佛的智慧海，功德圆满具足，早应成佛了。但菩萨发愿度尽一切众生，故隐其真实功德，以本愿力，自在神通，到处现身说法，救度人天。故《楞伽经》中说到，有大悲菩萨，永不成佛。这不是因为程度差，或者懈怠修行，而由

于大悲愿力，发愿度尽一切众生，所以功德与佛齐等，而不现佛身，始终以菩萨身，于十方世界度脱众生。

地藏菩萨的功德，与佛平等，所以敬信菩萨的功德，也不可思议了。如《十轮经》（卷一）说：「诸大菩萨所，于百劫中至心皈依，称名念诵，礼拜供养，求诸所愿，不如有人于一食顷，至心皈依称名念诵礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿，悉得满足。……如如意宝，亦如伏藏。」经上说：若至诚皈依文殊、弥勒等诸大菩萨，称其名号，礼拜供养，求自己所愿，如求健康，求长寿，求财富，或求断烦恼等，于一百劫中求诸大菩萨，还不如有人于一顿饭间——短期间，至心皈依地藏菩萨，称名念诵菩萨名号，虔诚敬礼地藏菩萨的功德大，若有所求，皆能圆满达成愿望。这是弘扬地藏菩萨法门，所以特地赞叹地藏菩萨功德的超胜。如意宝，即摩尼珠，此宝能出生一切，所求皆遂。地藏菩萨的悲愿救度，令众生所求皆应。又如穷人忽得伏藏，立刻大富，一切都有了。若众生有种种艰苦，不得自在，修行地藏法门，这样的一切皆可满足。此外，依《地藏十轮经》说，地藏菩萨如观世音菩萨一样，于十方世界现种种身，说种种法，令众生离种种困苦，皆得满足。

地藏菩萨还有一特殊功德，也是从地藏的名义而来。如《十轮经》（卷一）说：「能令大地一切草木……花果，皆悉生长。」住在农村的，希望的是农作物丰收。地藏菩萨能满足众生所求，增长一切花草树木，一切于地上生长的，皆得丰硕的收成。此经译出后，少人弘扬，故对地藏菩萨这方面的特殊功德，少人注意。对于这，农人们应是特别感恩祈求的。

还有，地藏菩萨的治愈疾病。如《须弥藏经》说：「汝今能于一切众生，能为大药，如大妙药。何以故？汝身即是微妙大药。」古代的药，主要是生于地上的草木及矿物。故地藏菩萨功德，如药师佛一样。但不是大医王，而是大妙药，能令众生增长精气，增进健康，祛除疾病。若能见菩萨，亲近菩萨，一切病——身病、心病、生死烦恼病皆除，一切功德皆具足。

末了，就是一般熟知的，依《地藏菩萨本愿功德经》而说的：「地狱未空，誓不成佛」了。依《地藏菩萨本愿经》，地藏本愿誓欲度尽地狱众生。众生中最苦恼者，应是地狱众生了，菩萨特发大愿，对极苦众生而加以救济解脱。

四 地藏菩萨之特德

1、来居秽土：一切大菩萨，如观世音菩萨，在此世界示现度生，所现皆在家相，如现白衣大士，或现天人等相；文殊师利现童子相；普贤菩萨也是在家相，唯地藏菩萨现出家相。此一意义，很少人注意。地藏菩萨究竟为什么现出家相？为了说明此义，以「来居秽土」及「现声闻相」二义来说，地藏菩萨虽然遍到一切世界度生，但特别要在这秽恶世界，度罪苦众生。此如《十轮经》（卷一）说：「地藏已于无量无数大劫，五浊恶世无佛世界，成熟有情。」地藏菩萨发心于无量无边劫，皆于秽恶世界度众生，越是秽恶的世界越要去，越是苦恼的众生越要度。他还要到没有佛法的世界，众生苦难最多处，去利益众生。菩萨的愿力，各有不同，地藏菩萨的慈悲大愿，是著重于秽恶世间的成熟有情。因此，如《十轮经》（卷一）说：「我今学世尊发如是愿，当于此秽土得无上菩提。」释迦牟尼佛是出现于秽恶世界，并于此秽土成佛的。地藏菩萨要学习释迦佛，发愿于此秽土成佛，于此秽土度生，可说是释迦佛精神的真正继承者。

2、示现声闻：地藏菩萨是大菩萨，功德与佛相齐，究竟圆满，于此娑婆世界释迦佛法会中，现出家相。如《十轮经》（卷一）说：「以神通力，现声闻像。」声闻是出家弟子的名称，这是地

藏菩萨的特色。依大乘经说：有些清净世界没有小乘法，也没有出家众。但释迦佛来此秽土成佛，即现出家相；秽土佛法与出家众，是有密切关系的。地藏菩萨向释迦佛看齐，现出家相，也愿于秽土成佛。秽恶世界的佛法，有出家众，可以解说为适应时代，而有为己的独善的倾向。但从另一方面说，含有积极的特殊意义：在这秽恶世界，众生一天到晚，非争名，即夺利，为生活忙，为私利忙，整个社会充满了罪恶黑暗。在此黑暗污秽的世界中，应给予一种光明和希望，所以释迦佛出现于秽土中，出家成佛。《十轮经》说：出家的僧相，是秽恶世界的清净幢相。在此不理想的社会中，建立清净的僧团，使大家见闻熏染，而达到身心清净。佛法是适应社会的，在秽土中弘法要有出家人，现出清净庄严的解脱相。释迦佛及地藏菩萨，来秽土而现出家相，意义即在于此。出家无经济的私有，以乞化为生，不为享受，也就减少了因经济而来的问题。其次，现出家相，男不婚，女不嫁，不像一般人，因夫妇关系而发生纠纷苦痛。五浊恶世的无边罪恶，主要起因于男女及经济的占有。出家相，即提供了解决秽土困难，以及解脱秽染身心的方案。即使做不到，也知道解脱苦难的真正方向。所以秽土的佛法，重心为出家众，而净土中就可以没有出家的了。地藏菩萨现出家相于此土度生，有著特殊意义，所以秽土众生，对地藏菩萨感到特别亲切。地藏菩萨不只是提倡孝道，超度父母，而且现声闻身，度秽土众，实为古代大德特别推重的原因。

五 救度众生不堕地狱

地藏菩萨来五浊恶世救众生，而众生中最苦恼者是地狱众生，所以地藏菩萨的悲愿力，众所熟知，是为了救脱地狱的众生。一般人所知道的，是地藏菩萨把地狱里的苦恼众生救拔出来。但这不是唯一的办法，也不是最理想的。最要紧、最彻底的，还是如何令众生不堕地狱，才是救度地狱众生的好办法。比如好的医生，非但能为病者治疗或动手术，还能教人如何调摄健康，预防疾病。如只知地藏菩萨救度地狱众生，而不知菩萨还苦心教导众生，何者应止，何者应作，才能不堕地狱，若等到堕入地狱受苦，已是迟了。

1、定生无间地狱之大罪：作什么罪会堕地狱？会堕最苦的地狱——无间狱（印度语名阿鼻地狱）？《地藏菩萨本愿功德经》中，有种种地狱名称。八热地狱，充满大火，铜床铁柱；最下层即是阿鼻地狱。作极重恶业的，死后不耽搁时间，立刻堕进地狱中；地狱受苦时间，也没有间断，所以名为无间地狱。依佛法说，作善有善果，作恶有恶果，作重的恶业则堕地狱。但作了地狱恶业，是否一定要堕地狱？有了堕地狱的恶业，来生不一定堕地狱。每人可能有很多的地狱业，是过去生所作的；在此生中，又从小至老，说不定也作有地狱业，但不一定非堕地狱不可。若有善的功德因缘，或者胜过恶业，还是上升人天（但不是地狱的恶业没有了）。可是，若造了极重的恶业，除非不犯，一犯即堕，作其他功德或忏悔，都不可能不堕落。正如人患了绝症，非死不可。有些病看来虽然严重，但如逢名医良药，还有治愈希望，若是绝症就不可能了。五浊恶世的众生，作恶业的机会特别多，危险性也特别大。所以必须清楚了别善恶，特别先要认清极重而非堕落不可的恶业，这样才能注意不作，免堕地狱。

堕落无间地狱的极重恶业，经中说到二类：

第一、十一种恶业。如《十轮经》（卷三）说：「造五无间及近五无间四根本罪，并谤正法，疑三宝等二种人。……于此十一罪中，随造一种，身坏命殁，无余间隔，定生无间大地狱中。」此十一种重罪，分五无间，四根本戒，及谤正法与疑三宝——三类。五无间罪，是说作此五种的一种，必堕大无间地狱中。五无间罪是：一、杀父，二、杀母。父母生养我，教育我，从幼至长，恩

重如山。依世间法说，杀害父母，简直是畜生行为；刑法中的逆害父母罪，也是极其重的。三、杀阿罗汉：已修行至阿罗汉者，是四果圣人，若杀之，罪极重。四、出佛身血：佛在世时，提婆达多欲害佛，从山上推下大石，欲把佛压死。但为护法神打碎，碎石碰伤佛的脚趾流血，于是成为出佛身血重罪。五、破和合僧：于出家清净僧团中，恶意破坏，令和谐的僧团分裂为二，即构成无间重罪。后三种，是佛法中特说的重罪。一般来说，在这恶世而犯此五无间者并不多。如杀父母的很少；出佛身血，除提婆达多，就没有第二人。能破坏出家人团体的也不多；杀阿罗汉的，到了末法中，阿罗汉绝无仅有，杀阿罗汉的自然更少了。

近无间四根本罪，是杀、盗、淫、妄中最重的，才造成无间地狱罪。如出家众犯此四根本戒即逐出僧团，如断树根，不复发芽；如大海死尸，不复为法海所纳。若犯的不是近无间的根本罪，或犯后立即于僧团中至诚求忏悔，接受处分。虽于现生中，不能了生死，证圣果，但还可厕身于僧团，称为与学沙弥。如不知忏悔的，当然除外。在家或出家，如犯了近无间的根本重罪，一犯即堕落，不通忏悔。其中杀生（佛决不会被杀），以杀独觉为杀罪的最重。盗，以盗三宝物为最重，如属于佛、法、僧的东西，为大众发心供养的，若盗取是最重罪。淫，以淫阿罗汉比丘尼为最重；对已证阿罗汉之比丘尼，强迫奸淫她，必堕无间地狱。妄，以不实语，即挑拨僧团的是非，使僧团分裂为最重。世间一切功德，清净解脱，了生死，修菩萨行，成佛，皆从三宝来。此四重罪，皆破坏三宝，令三宝不清净，损害最大。

此外，第三类的两种，看来似不要紧，却极其重要。

（一）谤正法：若外道而谤正法，因他不懂佛法，胡说八道，如蛇吞青蛙，猫吃耗子，虽有罪但不犯重。若修学佛法的出家弟子，在佛法中自毁正法，如狮子身中虫，自食狮子肉，罪过就大了。我们信佛学佛，不应毁谤佛法。一般法师居士，都不会存心毁谤，但也可能谤了而不自知。如佛法有声闻乘，缘觉乘，菩萨乘（大乘），若修学声闻乘，赞叹声闻乘，而说大乘非佛说，即是谤法。若学大乘而呵斥小乘，认为不应该学，也同属谤法罪。若人只重持戒而废定慧，或重定而废戒慧，或重慧而废戒定，有所偏废，劝人不要学，都是谤法。换言之，只学一种修行法门，而轻慢其他的，认为不应该学，学了没有用，都是谤法。若只一法门就够了，何以佛陀要说八万四千法门？重一法而轻其他法门，令众生颠倒解，走入歧途，瞎众生眼目，故成无间狱重罪。

（二）疑三宝：三宝——佛法僧，是佛弟子的皈依处。皈依三宝，受了净戒，不论出家在家，若于三室外还信其他外道鬼神，疑与佛同等，或胜于佛；见外道典籍，赞为胜于三藏十二部；皈依外道邪众，对佛教出家僧众无信心。这与佛法不相应者，都是以疑三宝而表现出不信的行为。例如一些神佛不分的，皈依三宝而又主张什么三教同源，五教合一的谬论，以为一切宗教都是教人行善，皆可信仰，即是叛教。如此是非不明，神佛不分，是疑三宝的无间重罪。杀人、偷盗，不一定堕地狱，若犯以上十一种的任何一种，必堕无间狱中。

第二、十恶轮：如《十轮经》（卷四）说：「于十恶轮，或随其一，或具成就，先所修集一切善根，摧坏毁灭……命终定生无间地狱。」轮，是摧坏义。能破坏一切功德善根，所以叫恶轮。十恶轮即十种恶事，犯一种，或俱犯，向来所修之功德，全被破坏无余，故名为十恶轮。十恶轮是：谤阿兰若，谤于别乘（分三种），嗔害比丘（分两种），侵夺清净僧物回与破戒者，毁害法师，侵夺僧物，毁寺逐僧。

（一）谤阿兰若：阿兰若是印度语，意思是无事处，寂静无器闹处。出家人于此寂静处修清净

行，名阿兰若比丘，近于中国所说的闭关住茅蓬。佛说比丘有三种：一修定的，指勤修止观，真实用功，以达断妄成圣的目的。二读诵研究的，如研究阅读大藏经等。三为僧团作事者，如建寺安僧，做监院、知客等福事。于此三事中，当然以修定最好。修定比丘，多住阿兰若，专修定慧，求了生死，得解脱。为寺院僧众服务，虽是修福业，但还不是出家人的本分事。研究佛学，也是为了要于修行上用功，若只在文字上打转，实非出家的理想。故住阿兰若比丘，精进于禅思，佛制应受上等的供养。佛世时，在僧团中，都要随众的，若真正修习定慧，到了紧要关头，是允许他暂时自由，不用随众的。若有人毁谤阿兰若比丘，是十恶轮之一。因为对真正修行求了生死的，不但不应障碍，而且应予成就。如加以诽谤，障碍修行，等于破坏佛教行人的最大目的。

（二）谤于别乘，佛法有三乘：声闻乘、独觉乘、菩萨乘。修声闻乘者谤独觉、菩萨乘；修独觉乘者谤声闻、菩萨乘；修菩萨乘者谤独觉、声闻乘。这三种，都是毁谤正法，为十恶轮的三种。

（三）嗔害比丘，也有两种：一是嗔害有学有德有修行的比丘，如辱骂他，殴打他，或想办法使他失去自由，加以种种迫害。有些坏比丘，拉拢地方上的恶势力，稳坐住持当家宝座，想尽方法，利用恶势力去破坏有德比丘，以达占有的目的。另一种是对于破戒比丘，看不起他、恨他、逼害他，认为根本不像出家人，不值得尊重。以为迫害有德比丘，虽然是造罪，嗔害破戒比丘又有什么关系呢？不知此比丘虽然破戒，只要他还在僧团中，没有被取消出家资格，嗔害了还是恶业。试举例说：泰国是佛教国家，出家人不能人人是贤圣。假如有比丘在外面犯了法，警察不会即刻逮捕，因为他还披著袈裟，还是比丘身份。警察随著此犯戒比丘回寺，向寺僧报告，待寺僧决议，取消他的僧格，脱下他的袈裟，才下手逮捕。这是尊敬比丘，对破戒比丘也不敢嗔害的例子。所以，若以非法手段对付破戒比丘，也是恶业。

（四）侵夺清净僧物回与破戒比丘：有些坏比丘，能拉拢恶势力帮忙，在一般也称之为护法。帮助坏比丘，争夺寺庙财物等。看来是为了护持出家人，但如护助破戒比丘，实在是造罪了。

（五）毁害法师：对于讲经弘法的法师，加以毁害，在现在自由中国，不会有此事发生了。从前地方风气还未开通，有出家人来弘法，很可能遭受毁害。如从前谛闲法师，有一弟子天曦法师，到贵阳弘法，在黔灵山下一小庙中讲经。法师讲得好，听众多，引起恶人嫉妒。于是勾结官府，诬法师为游民，驱逐出境，此即毁害法师一例。

（六）侵夺僧物：夺取出家人的财物，也是无间重罪。自清末以来，中国寺庙的财产，均被误解为公物，强夺诈取，兼而有之。每借口办学校等名义，而侵占庙产；或觉得寺内地方空著，则利用势力，巧取强借。有些不是为了办学校等，只是以办事为藉口，而饱了私囊。每一寺院，是民众信仰中心，必须清净庄严。凡是像样的国家，没有不尊重宗教自由的。无论欧美的教堂也好，日本的大寺院也好，平日看来空空的，但有时候还嫌不够用哩！这些是民众信仰中心，使人向善向上的，若视为浪费，任意侵夺，是十恶轮之一。如一直在造这些恶业，那能有好结果呢？

（七）毁寺逐僧：在中国历史上，有好几次，寺院都被毁了，出家人赶跑了，这是最重的恶业。这七类——十恶轮，随便作任何一种，罪皆极重，一定要堕落无间地狱。十一种罪及十恶轮，都是地狱种子。谁也不愿堕无间地狱，如要不堕地狱，要知道堕无间地狱的因缘。不作这类恶业，就能不受恶报，不堕无间地狱了。

2、尊敬比丘勿得呵毁：在家信众，对于出家人，应该尊敬，不能呵毁。如《十轮经》（卷

三)说：「若诸有情，于我法中出家，乃至剃除须发，被片袈裟，若持戒，若破戒，下至无戒，一切天人阿素洛等，依俗正法，犹尚不合以鞭杖等.....或断其命，况依非法！」说起出家人，凡于佛法中离俗出家，剃除须发，穿上袈裟，就是出家了。但出家的也有好几类：有持戒的，有破戒的，也有无戒的。什么叫无戒？是已现出家相，但于佛法衰微处，没有受戒，随便披起袈裟，看起来也是出家人了。依国家正法，犯什么罪，判什么刑。但凡是持戒，破戒或无戒的出家人，即使触犯刑科，也不应该鞭打拘禁，或断其命。依国家正当的法律，尚且如此，何况不合法的枉刑冤狱呢？换言之，不论如何，只要是现出家相，入僧团中，就不可以世俗的法律或非法的刑迫。佛法自有律法处理，如上面说过，在泰国的出家人，如犯了法，由出家大众，将他脱去袈裟，逐出僧团，然后才受国法制裁。为了尊敬三宝，不应随便的以世俗的法律来呵毁刑责。

清净持戒的比丘，当然不得以世俗的非法来刑责。那些破戒无戒的，为什么也不能以世俗的法或非法来刑责呢？这是有著深刻意义的。如《十轮经》（卷三）说：「破戒恶行苾刍，虽于我法毗奈耶中，名为死尸，而有出家戒德余势。」又说：「出家者虽破戒行，而诸有情睹其形相，应生十种殊胜思维，当获无量功德宝聚：念佛、念法、念僧、念戒、念施、念忍、念出家、念远离、念智慧、念宿植出离善根。」依经文的意义是：破戒比丘，犹如死尸（不可能现身修行证果），佛法大海，不能再容纳他，所以应逐出僧团。但犯戒的恶行比丘，过去曾于出家僧团中受戒；虽然破戒，还有戒德余势。换言之，破戒比丘不是破坏一切戒善，还有些功德在呢！如曾盛过香料的盒子，拿去香料后，还留有香气。破戒者因曾经受戒，所以还有些功德，还能令见者生起十种殊胜思维，增长福德。说到这里，大家倒可以想想自己。现在虽学佛而或者程度已较高了，已受五戒或菩萨戒，但最初是怎样信佛的？当然，有些是遇著大德法师而生起信心，皈依佛法；有些却是幼年在家乡时，见到平常的出家人，慢慢与佛法结缘而学佛；或者见到的是不成样的出家人——破戒或无戒的，也许初见的印象不太好，但还是使你生起良好的观念，知道有佛有法有僧，而种下现在学佛的种子。所以破庙中的佛像，或旧书堆里的佛经，破戒的出家人，都能引起众生对三宝的信心。这样，破戒无戒的比丘，是能令人生起功德，增长殊胜思维的。如念三宝功德不可思议，念持戒、布施、忍辱功德，生起出家，远离烦恼，想到寻求智慧，自己于过去生中的善根。所以若在出家人立场说，破戒恶行比丘，应逐出僧团；但在信众方面说，还能令人增长功德，可作众生福田。总结的说，能持戒的，固然理想，应加崇仰；破戒的，即使知道了，在家居士亦不能对他非法骂辱，或者拘禁，因为这是对僧团而造重罪的。地藏菩萨来五浊恶世，现出家相，充分表现了菩萨的慈悲度生精神，使大家知道剃除须发，身披袈裟，于出家僧团中，是好是坏，还是出家人。当没有逐出僧团，失掉出家身份以前，不予赞叹、供养、护持，是可以的，但却不能于当面或背后，用手段对付骂辱。否则，对佛法起不良的影响，无形中造成破毁三宝的重罪。

地藏菩萨救济堕地狱的众生。而更著重于如何使众生不堕地狱。要不堕地狱，可总括为八个字：「尊敬三宝、深信因果。」这是一般出家在家佛弟子听惯了的。地藏菩萨现出家相来秽土度生，也不外乎此。其中最重要的，特别是如何尊敬法，尊敬僧，才能护持佛法，才能护佛法于世间救度众生，使众生于佛法中得利益。释迦佛来此世界成佛，现出家相，舍离家族财产修行而成佛。弟子们随佛出家，成为佛教出家僧团。僧是三宝之一，在佛法中非常重要。释迦佛是以此来度生，是组织出家众，成为自利利他的清净集团。若僧团内部混乱，而在家居士又不明内部情形，如采取不正当手段，结果是增加僧团的困难，不和谐，削弱救度众生的力量。《地藏经》开示的法门，无论是十一重罪堕地狱，或十恶轮堕地狱，著重在谤正法，迫害出家人，谤修行者，侵损僧物等重罪。因为这是佛教僧团中的法与僧，若加以破坏，佛教于世间即失去其清净相，如何能发挥救度众生的大用？例如爱国的，不能对国家不忠。更不能到国外去尽说国家不好。这只是捣乱，增加国家

的困难，是国家罪人。佛教也如此。真正信佛教的，如破坏佛法及僧团，使佛法衰落，也是罪大恶极。这不只是《地藏经》说，也是一切大乘经所说到的问题。地藏菩萨知道五浊恶世，末法时代，出家人不如理想；而在家人不知修福修慧，反而对三宝的所作所为，不如法如律。这一来，不用外道破坏，不用外道毁谤，自己就会衰落下去。地藏菩萨为此而现出家相，于释迦佛法会显示此一法门，令众生知道最易堕落的是什么？使出家在家弟子，都能于此特别注意，爱护三宝。这不但自己不会堕落地狱，佛教的衰落也可以中兴，不清净的可以渐渐清净，一天天发扬起来。

3、无惭愧僧可亲近否：出家僧众，佛把他们分为好几类：最好的是有修有证的圣者；其次是虽未能证圣果，却能持戒清净，对佛法理解正确，得佛法正见。另外还有两种不理想的：

第一、哑羊僧（如不会说话的羊）：出家的佛弟子，要学习戒律。这不但是不杀不盗等戒，而是包括了出家团体中的规律，制度。如具什么资格才能为人师？具什么资格才可以授戒？如何受戒？受戒有什么程序方式？怎样才能修建及主持寺院？……这些，佛都有扼要的规制。个人的，从出家受戒起，到每天托钵、吃饭、穿衣、睡觉。僧团的事，比如请职事，调解纠纷等，都有一定的规章。在团体中的事情，用现在话来说，是民主制度。如举行羯磨就是会议。会议的是否合法，议决须大家通过，而决定的是否合法，对于这些，出家人是应该知道的，应该学习的。若什么都不知道，那就是哑羊僧。

第二、无惭愧僧：即破戒比丘。戒律有轻重，这里指破大戒而说。这些无惭愧僧，在家居士可否亲近他？这也可分为两类：一类是可以的，如《十轮经》（卷五）说：「有无惭愧僧，不成法器，称我为师，于我形像及舍利深生敬信，于我法僧，圣所爱戒，深生敬信，……转轮圣王，尚不能及，况余杂类。」这类无惭愧僧，并非天天破戒，而是在一次烦恼冲动，环境所诱而破戒。犯了重戒即名破戒，如杯子有了裂痕。这样的破戒者，不成法器，以后尽管如何修行，参禅念佛，也不能现身成圣，现身解脱。但与一般破戒的不同，所以还是可以亲近。这因为，他虽因烦恼冲动而破了戒，然对三宝还有充足的信心。对于佛的形像，佛的舍利塔寺，都非常尊重敬仰。佛像前极尽清净庄严，恭敬礼拜供养。他自己虽已破戒，然而称赞僧宝；对于清净圣戒，也赞叹敬信。这样的无惭愧僧，自己虽不成法器，不能现身修证，但自身还能增长福慧。对佛教来说，还可使众生培植功德，生信仰心，于佛法中得利益。由于对佛法僧戒的信心充足，所以无论有多大功德的外道，就是世间的转轮圣王，也不及他。转轮圣王是世间的仁王，以十善道德法门教化世间。世间有了圣王，人民就得安乐，但不能引导人趋向出世。而破戒比丘，却能使人引起超越世间的出世正见。所以约修证方面说，虽然不成法器；而约护持三宝的功德来说，却能使他人得法益。这种无惭愧僧，是可以亲近的，在末法中也是不易得的了。

无惭愧僧中，也有不可亲近的，如《十轮经》（卷五）说：「有无惭愧僧，毁破禁戒，不成三乘圣贤法器，坚执邪见，谤别乘，谤别度，不应亲近，近则堕落。」这种无惭愧僧，不但已经破戒，此生不能证圣果，不能得解脱。而且还要搬出大篇道理，自己邪见，反谤正见者；自己不修行，反谤修行者。起大邪见，拨无因果，无善无恶，贼住于僧团中。另有一种，邪知谬解，修小乘的，即谤大乘为非佛说；修大乘的即排斥小乘，认为不值得学。又如六度中，只修某一度门，而谤其他度门。这种无惭愧僧，不但不成法器，而且破坏佛法，所以不宜亲近他。亲近他，受了他的熏染，也就会起邪见，毁谤别乘别度，而要堕落地狱了！

4、伪大乘者不应亲近：有些大乘学者，常公开宣扬他的大乘：说自己是大乘派；只有大乘经

可听，大乘法才可学；声闻、独觉乘都是小乘法，都不要修学。换言之，这是执大谤小。一般人的想法，大乘比小乘好，那么学大乘不学小乘，专弘大乘不弘小乘，又有什么错误呢？这错误可大了！如《十轮经》（卷六）说：「唱如是言，我是大乘，是大乘党，唯乐听习受持大乘，不乐声闻，独觉乘法。」又说：「说者听者，俱获大罪，陷断灭边，坠颠狂想，执无因论。如是众等所有过失，皆由未学声闻乘法，独觉乘法，先求听习微妙甚深大乘法。」如有这种执大谤小的偏见，佛为大众说，这是犯重罪的；听这种人说法，也会犯重罪。主要的有三种过失：一、起断灭见，二、起颠狂想，三、执无因论。所以太虚大师的判摄一切佛法，建立五乘共法，三乘共法，才说大乘不共法。若无五乘、三乘共法，不共大乘法就没有根基。所以西藏佛教，自宗喀巴大师，以共下士道，共中士道，上士道而总摄一切佛法。佛法能一直发扬光大，传到青海、蒙古、及东北等地。这都与地藏法门相合；若不学小乘而修学大乘，自行教他，自己与佛教，都要走入岔道了！例如大乘经说空，如以为一切都没有；大乘禅宗说不是善，不是恶，如以为无善无恶，那就都错了。

在小乘佛法中，显示善恶因果，生死轮回，苦恼在那里？问题在那里？然后如何修，如何证，才得永远究竟清净。这样切实的认清了自己，认清了这些基本问题，才能深一层的体会大乘空义。否则，即堕以上所说三种过失。（一）堕断灭见，即落于空。听说一切皆空，以为空掉因果缘起，于是把因果缘起，善恶报应，生死轮回，都看作什么都没有。如起了这样的断灭见——空见，即使说心说性说悟，都不是真正的大乘法。（二）颠狂想：听说人人有佛性，人人可以成佛，就好像自己是佛，狂妄颠倒得了不得！学大乘法的，容易走此邪道。这是离开声闻、缘觉法而学大乘所起的过失。（三）无因论：大乘经中，或说因缘不可得，因缘无自性，但这并非没有因缘。但有些学者，却由此而落入自然无因的邪见。因果是佛法的宗要，非好好的信解不可。现在有些地方，好像佛法很盛，但很少谈到三世因果，无形中佛法成了现生的道德学，修养法。这些变了质的，离根本佛法甚远，都是偏向于大乘所引起的错误，也可以说这根本不成大乘法了。

总之，这都是未学声闻、缘觉，即学微妙大乘法引起的副作用。大乘如营养丰富的补品，病愈体弱的人服之，能强壮身体，精神百倍；若疾病还未治好，而服补药，必将引起副作用。声闻、缘觉法，少欲知足，淡泊自利，少事少业，净持戒律，为小乘的基本精神。大乘以利他为重，要救济世间，不妨多集财物，利益众生。然而，若离开少欲知足的精神而行大乘法，则走入了岔路，与世间的贪欲多求又有什么分别？没有出世的声闻精神，就不能有大乘的入世妙法，大乘必成为一般恋世的世间法。因此，若离开小乘，没有声闻的功德，而以为自己是大乘学者，不要小乘法，那等于病未愈而服补药，必将引起不良后果。《法华经》中说，大乘道如五百由旬，小乘道如三百由旬。三百由旬就在五百由旬中，并非于五百由旬外别有三百由旬。所以若不学二乘而只学大乘法，必成大错。

这样，不学小乘法，就不能学大乘。如《十轮经》（卷六）明说：「不习小乘法，何能学大乘？」「舍身命护戒，不恼害众生。精进求空法，应知是大乘。」又《十轮经》（卷七）说：「何故说一乘？」「舍离声闻独觉乘，为清净者说斯法。」这明显的呵斥一般大乘谤小乘的，等于不会走而想跳一样。大乘法，一方面重视持戒，不惜身命的持戒，卫护圣戒，对一切众生，慈悲充足，不加恼害（戒依慈悲而成立；真能持戒，即能起慈悲心）；一方面精进的求空法。这慈悲、持戒、精进，求一切空法，是大乘法的特色，一切不生不灭的空法（即空相、空性）。龙树说：「信戒无基，忆想取一空，是为邪空。」这可见，正确的真空见，要在深信因果，净持戒行等基础上，才能求得。而信因果，持净戒，精进等，都是共声闻、缘觉的功德。所以学大乘法，不能谤小乘，对小乘的基本理论、功德都要学习。有了小乘的功德为依据，那在学大乘法求空法时，才能稳当。有些

人以为：《法华经》说一乘，一切众生成佛；学习小乘而终究回入大乘，那就学大乘法好了，何必再先学小乘？香港有一位老法师，对《法华经》有独特的见解。他以为，开权显实，即是开除权法而显实法，不要小乘之权，独显一乘的真实。这是最使人误解，学大乘一乘，即不要小乘了。但佛为什么要说唯一乘才是究竟，才能成佛？为什么到最后不说三乘而说一佛乘？要知道，佛说一乘，不是一般性的，是为身心清净的众生，有资格受大乘法而如是说的。佛并没有一开始即说唯一佛乘。如《法华经》中，佛从三昧起，赞叹诸佛智慧甚深无量，不可思议。舍利弗请佛说法，佛再三止之，到舍利弗殷勤三请，才许可宣说。那时，五百增上慢人退席，佛说「退亦佳矣！」那时的法会大众，都是大乘根性，才宣说唯一佛乘。佛不曾开口教人学大乘，而确是因机施教，而渐渐引入，到此阶段，才为宣说一大乘法。换言之，小乘虽不究竟，但有适应性，对这样根性的众生，就必须说此法。佛于五浊恶世中，建立清净僧团，就需要这种严谨淡泊的小乘法，不为经济家庭眷属等所累。于人间建立清净如法的僧团，即是于黑暗的世间，现出一线光明的希望。故佛在《法华经》中，最初觉得此法甚深不可说，但再一想，过去现在未来诸佛，皆于五浊恶世说此法，皆为适应众生根机，于一佛乘分别说三。若开始即说一乘，众生还没有清净，不能接受，不但得不到功德，反令毁谤造罪。所以必须先说小乘，使众生做好严谨淡泊的基础，再熏受大乘的微妙正法。小乘法以出家众为主，这是于五浊恶世建立佛法所必要的。清净僧团若不能建立，正法即将衰落。因此地藏菩萨于五浊恶世现声闻身，救度众生，令不堕地狱。宣说两方面：一、对于破戒比丘，应如何对付？二、于清净的僧团如何护持，才能使三宝于世间，清净庄严，正法不灭。

5、慎受权势财富勿造恶业：一般的在家佛弟子，能对佛法发生大影响的，必定是社会上重要的人物，特别是国王大臣，担当国政重任的。他们有权势，有声望，若对佛法发生正信，对佛法的弘传流布，自有良好的影响。但如护法而不知分寸，或不信佛法而生恶见，那也能使佛法受到不正常的障碍。如上面所说的，逼害出家人，侵夺清净比丘物与破戒比丘，侵夺寺院庙产等，这都是那些有权势者所为。若穷苦的，既无力护持，也无力破坏。所以有权势的富贵人。护持三宝，有时也会出问题，何况故意的毁害佛法。这对于权势财富，应该谨慎而受，免于造作恶业。这种人，《十轮经》（卷七）分作四类：

一、「有发愿不处尊位，以免造重罪」的。有些人发愿不作国王大臣等有权势者。恐怕妄想颠倒，于三宝中作破坏事。因为这些事，不犯则已，犯了即堕地狱。所以宁愿没有权势财富，虽不能护法，广积功德，也不致作重罪而堕落。

二、「若诸有情已得法忍.....受用种种胜大财业，及处种种富贵尊位，是我所许。」这是众生已得无生法忍，即已悟见真理。有了智慧的体悟，那作起国王大臣来，即有了把握，于三宝中必不造破坏三宝之罪。此人才可以受用胜大财业，及荣华富贵的尊位。一般苦恼的众生，无财势，不能作大事，于三宝中只能作小功德。正如小乘人，怕犯重罪，宁愿苦恼，不要权贵。大乘法则不然，把三宝众生的利益放在第一位。如真是证悟法性的，那尽管有权势，居高官厚爵，必能为众生多作利益，护持三宝。

三、「若诸有情，未得法忍，有能受行十善业道，亦劝众生令受学者，我亦听许。」又说：「十善业道.....得名菩萨摩訶萨也。于一切恶皆得解脱，一切善法随意成就，速得盈满大涅槃海。」有些众生，虽然未开悟，若能奉行十善业道，也教他人行十善业道。这样，虽作国王大臣宰官等有权势者，也决不会作破坏三宝的重罪。十善业道是：身三善业，不杀，不盗，不淫；口四善业，于语言文字方面，不妄语欺骗，不两舌挑拨离间，不恶口咒骂，不绮语诲淫诲盗等；意（思

想)三善业,不贪五欲,不发嗔恚,不邪见愚痴,深信善恶因果。这样的十善业道,自作教人作,此人的道德品格提高,作事如法,自然不作毁法破僧事。所以虽没有开悟,若受富贵而能修行十善业道,也就不会作重罪了。大乘经都说,菩萨发菩提心,初修十善,也就是要从十善业做起。《仁王护国般若经》称为十善位菩萨。自己以道德修行,以道德化世,以十善菩提心化世间,虽然还未开悟,也能走上大乘正道。这类自利利他的十善菩萨,成就十善功德,断除一切恶法,所以虽拥有财富权位,决定不作破三宝的重罪。

四、「未得法忍,不受行十善道……亦有别缘得方便救。……而有信力,尊敬三宝。」「不毁法,不恼僧,不夺僧物,于三乘相应正法,听受奉行……免堕无间地狱,及余恶趣。」若未得无生法忍,也没有奉行十善业道的,这种人作起国王大臣来,似乎非常危险。但另有一种因缘,也可以方便救护,不会因此造重罪,堕入地狱。这种人有了权势富贵,信心很深,能恭敬三宝。如上面所说的破戒比丘,虽然已破戒,但对佛法信心充足,还是有功德的。此在家弟子,虽未开悟,也不修十善业道,恶行在所难免。但由于尊敬三宝,信心充足,也不会做出毁法恼僧,破坏三宝,侵夺僧物等重罪。三宝的东西,是属于三宝的,出家人尚且不能随便取用,更何况在家弟子自饱私囊?只要对三宝深具信心,对三乘佛法尊重恭敬,虽没有开悟或修十善道,还是有功德善力,可以控制恶力,不会因造重罪而堕于地狱恶趣。

这一节,是为一般有权势富贵的在家弟子而说。能悟证无生法忍,当然是最理想;若不能,也应修行十善业道;再不,也应做到对三宝具足清净信心。这才能不作以上所说的五无间、十恶轮等罪。生富贵家,具权力,有势位,能这样,也就能于佛法中作种种事,增长功德护持佛法了。

6、地藏发愿普为救济:地藏菩萨于无量劫以来,皆发愿救度众生,不堕地狱。现于释迦佛前,重发此愿:「五浊恶世空无佛时,其中众生烦恼炽盛,习诸恶行,愚痴狠戾,难可化导……善根微少,无有信心。……如是等人,为财利故,与诸破戒恶行苾刍相助,共为非法朋党,皆定趣向无间地狱。若有是处,我当往彼,以佛世尊如来法王,利益安乐一切有情无上微妙甘露法味,方便化导,令得受行拔济……令不趣向无间地狱。」(《十轮经》卷四)佛在世时。佛的威德大,众生根机利。佛灭度后,众生烦恼炽盛,作恶的多,愚痴狠毒,不辨是非善恶,残酷凶暴。所以经上说:「五浊恶世众生,刚强难化。」这些众生常为财利,与坏比丘合作。佛法在世间,良好的道场,有德比丘当然会有人护持,如一些念佛参禅讲经道场,有大德领导,也有人护法。然有些地方名胜,古刹或者新建,不管是否有德高僧主持,财产一多,也要有护持的人。从前大陆上的寺宇,要维持得好,每有拉拢地方势力士绅,逢迎送礼,请他护持。有些在家人,对三宝多少有点信心,但出家人自己不长进,请客送礼,请托帮忙,渐渐养成了习惯性。不免有些地方士绅,不分好歹黑白,只要送礼就帮忙。这不但造成恶劣风气,反使有德比丘无法立足。这一来,不但未能护持佛教,反而增加佛教的不少困难。真正爱护佛法,欲令三宝清净者,对此只有痛心,故太虚大师对此甚为感叹!地藏菩萨于释迦法会中,示现出家相,建立清净僧团为佛法的中心。依此基本精神,地藏菩萨发愿,于恶世中令此等众生,能以方便把他们从堕落边缘救出来。这并不一定要显神通,把要堕落地狱的众生拉出来,而是开示正理,令其了解,特别令这群有财富势位,可能作重罪而要堕落地狱的,信奉佛法,不要作破坏三宝的罪。佛说此法门,以《地藏十轮经》为主,使五浊恶世众生,不入地狱。

六 临堕已堕者之拔济

地藏菩萨的法门，特重于如何才能使人不堕恶道。不作重恶业，不堕落地狱，当然最好。但那已作了堕地狱的重恶业，在临命终时将要堕落，如何才能在紧要关头救济他？如果已堕地狱的，又将如何救度他？病人病重将死时，或者已死，那时如恶业已造成了，善业又来不及作，这将如何救度？在《地藏菩萨本愿经》中，特别著重说到这一法门。

地藏菩萨发愿，要救苦难恶趣众生。恶道众生中，地狱众生最苦，菩萨对苦难众生，特别慈悲怜悯，所以特重于地狱的济度。地藏菩萨在释迦佛法会中，受佛嘱付。于佛灭后末法时代，众生根钝，烦恼深重，修行悟证者少，堕落者多。地藏菩萨于无边劫中发大愿，所以于佛前担负此责任，愿于秽恶世界救度众生，这是甚难稀有之事！这里有一问题：菩萨希望每一个众生，都向上向善，不致堕落。众生也希望自己的父母六亲眷属能向善，不堕恶道。从作什么业，得什么果来说，当然是善有善报，恶有恶报，自作自受。但从另一方面来说，我们能眼看即将堕落者的堕落，坐视与我有著血统关系的人，堕在地狱中吗？自己成贤成圣，而父母祖宗于地狱中受苦，心中过得去吗？佛法不是只图自己利乐的，不是忘弃父母及六亲眷属的恩德的，所以对未堕恶道者，要以方便救济他：已堕落者，也要以方便救拔他。这如犯法的，虽被囚禁于狱中，也要想办法救他，不能说犯法的受罪，就是活该。与自己有关的，更要设法救度。这是人性流露，是存在于每人心中的。中国人对祖宗，有一番慎终追远的孝思。逢年节忌辰，好好的礼拜祭奠，表示儿女对祖德的不忘。中国民族传统的同情心，推及已死者，自己吃饭，穿衣，均想到父母，于是以饭食祭奠，以衣物焚化。后来渐渐用纸来代替烧化，这是一种孝思；用意虽善，但办法却并不理想。西方的宗教，本来对此也没有考虑，似乎人死即了结，如作恶的，一点办法也没有了。佛法不像儒家，仅限以祭奠的同情，慎终追远，而是对已死堕落者的加以救济，未死者是怎样使他不致堕落。宗教是适合人性要求的，所以西方神教在发展中，天主教也有炼狱的思想，为死人做弥撒，以消除亡人罪恶的教仪。这是源于人性发展而来；但对于救度的办法，佛法才能给以圆满的答覆。

1、地藏本愿永为济拔：地藏菩萨发菩提心时，曾这样的发愿：「我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道。」（《本愿经》上）发菩提心，学菩萨道，也是要随因缘而发心修行的。地藏菩萨见六道众生受苦，见父母受苦，即发度尽一切众生，悉令离苦的大愿。此愿，不是数日数月数年，此生或后生，而是尽未来际。主要是令一切三恶道众生，不受苦恼。但众生根性不同，智慧的程度不同，心境不同，以同一方法救度，不一定都得利益，所以要以种种方便，令一切众生皆成佛，然后自己才成佛。所以说「众生未尽，誓不成佛。」众生无尽，地狱也难以度尽，这样也就不成佛；这就成为不成佛道的大悲菩萨。菩萨发心修行中，特重大悲，不为自己利益而急于成佛，宁愿大众皆成佛，我才成正觉。地藏菩萨无量劫来，即发这样的大愿。地藏菩萨发大愿广设方便，宁可自己不成佛道，而专心于度众生，尽令解脱。地藏菩萨悲愿的深重，精神的伟大，是怎样的值得我们崇敬！

释迦佛也曾赞叹地藏菩萨的功德说：「闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。」（《本愿经》上）「超越三十劫罪，生天不堕恶道，不受女身，受则尊贵端严，鬼神护卫。」（《本愿经》下）由于地藏菩萨功德的不可思议。所以赞叹他等会有这样的功德。佛曾说：百劫称名赞叹文殊师利等大菩萨功德，不若一顿饭顷恭敬称念地藏菩萨。因为地藏菩萨悲愿特重，顾名思义，而知地藏菩萨功德。闻地藏菩萨名，知道菩萨过去生中事迹，用种种方法称扬赞叹他。从前，印度流行以偈颂赞叹佛菩萨功德。以现在来说，或以文章，诗词，歌咏等赞叹。见菩萨像时，应恭敬的瞻仰礼拜；或称地藏菩萨的名字；或以香花供养；或用彩画的菩萨像，或用木刻，石雕，铜、铁、金、银等铸的菩萨像，或土塑

等，无论什么，只要是菩萨像，恭敬礼拜，功德很大，能得百世生于人天中的善果。经中对恭敬供养地藏菩萨，称名、塑像、礼拜等功德，说得很多：一、能灭三十劫重罪。二、以后生中，往生于天上。三、不受女身：女人，本来没有什么不好，只是生理不同，虽说男女平等，在体质上，实在不及大丈夫。若能称地藏菩萨名，可以不受女身。若有以为女身也好，愿意受女身的，那来生一定是端严尊贵，贤淑纯良，作一贤妻良母。或如摩耶夫人，作佛母。四、生于人间有鬼神卫护。世间的邪恶鬼神很多，有些会扰乱人，但对有德的人，一分善良的鬼神会拥护保卫，得到平安。

2、临终时之救拔：上面所说，是人在生前平时，对地藏菩萨的尊敬礼赞而得的功德。现在要说到将死时的救济。人死后不一定堕落，或再生为人；若功德大的可能生天；念佛专精的，往生极乐世界。这些人，根本用不著超度救济。但人生数十年中，错误的事当然不少；尤其末法时代，斗争坚固，嗔恨心重，贪欲也大，每人都免不了罪过，所以也就都有堕落——地狱、畜生、饿鬼的可能。那用什么方法才能救济呢？若在未死前，较容易，死后就困难多了。现代学佛的，常重于死后的救济，其实最好是在生前。救济方法，大致有两种：一、施舍作福，二、于三宝前修功德，诵经及称佛名号。经中常说，病人在最危险最痛苦时，很可能堕落，最好把属于他自己的东西，拿去布施，尤以施舍他本人最喜欢最心爱的东西为佳。如有人喜欢收藏古董字画，邮票等，各人的嗜好不同，以心爱的东西布施，可破众生贪著。最心爱的物件都能施，其他还有什么不可施舍？以最爱物布施，功德也最大。众生为钱财而造罪的最多，若能以金钱布施，并对病重者说明，把你所最爱的东西，为你布施作福，必定获大功德果报。一方面使他起舍心，减轻爱著；一方面增长他的福德。不恋著现身财物，增长人天福德，那当然不会堕落了。这是佛教对病人临终的根本救度法。另一方法，是于三宝前修功德，于佛前设供养，诵经礼忏，称佛名号。凭仗三宝力的加被，使于临命终时，得大利益。这如《本愿经》（下）说：「临命终时，父母眷属，宜为设福以资前路。或悬幡盖及燃油灯，或转读尊经，或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字……如是众罪，悉皆消灭。」人在临命终时，境界不好，罪业又重，最容易堕落。若本人的父母兄弟姊妹等亲属，为之设福修功德，燃灯造幡，诵经或念佛菩萨名号，都能令死者离开危险的道路，走向平安的前途。更简要的，如「临命终时，得闻地藏菩萨名一声历耳根者，是诸众生永不历三恶道苦。」（《本愿经》下）在人临命终时，若能听闻地藏菩萨名字，一声圣号，直达耳根，知有地藏菩萨，此人即永不历三恶道苦；若更能为其布施念经，放生作福，则更不会堕落。

人于一生中，作业很多，临命终时什么业受报？这有三类不同：一、随重：比如作五无间罪，是最恶之业，一死即刻堕入地狱。又如修最高禅定，定力深强，死后必立刻生天。造业虽多，必依最有力的业而趣生。所以说「如人索债，强者先得。」二、随习：依平常的习惯，业并不太重，但平常所作，久久成了习惯性。有些人，一生不作大恶，也不作大善，这就要看其平常的久习的业，那些最多。即随著受报。三、随念：最后时，其心念在何处，即向何处趣生。若作有重业，当然是转不过来。如无重业，于临命终时，教他不执著、看破、放下，以身外物为其布施作功德。虽然生命已垂危，只要他还知道自己布施作福，心中不再贪著，心境开朗，即随这意念而受生。或在临命终时，为他助念，引导他，使病者闻佛名，心中也随著念佛。即使本有堕落的危险，当他知道有人为他念佛，即会生起善念，向于光明。听到佛号，心中有安全感，就可以使他从恶道中转过来。所以平时能念佛当然更好，临终时助念，也是一重要的事。最可怕的，是到了最后关头，烦恼恶业现前。恶念一起，一生的修行皆变成白费。所以临终时，家属高声啼哭，将使死者心情动乱，痛苦，令其堕落，这是爱之适足以害之了。所以最要紧的，是令其心境平静，清净，生欢喜心。特别是慳贪者，将堕饿鬼趣，若眷属为之布施修福，死者生舍心，即可救拔。作重恶业的，不但不易轻改，就是作生天重善业，如修无想定，必生无想天，要使他不生，也是不容易办到的。虽有这三类，而

救济的方法，就是以善念来转恶念，把握「随念」的好方法。佛法有方便，可以把临到地狱边缘的众生拉回来，但最好还是不作重恶业。

3、命终后之拔济：作恶业的，临命终时境界不好，即为其作福，仗三宝威力来救拔他。若已经死了，怎么办？经上说：「身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。」（《本愿经》下）这应该于七七日内，为他修福、布施、念佛、回向，令他远离三恶道苦，生于人间天上。为什么要在四十九日内，为他作功德呢？中国佛教徒，也是逢七天做「七」，四十九日叫做「满七」。这要解释一下，原来人的寿、暖、识都离开了身体，叫做死。这即是精神作用完全停止，身体内热度消失，命根断绝，才是死。人死后，有些即刻受果报，有些经过一段时间，才受果报。如果作五无间恶业重罪的，死后立刻堕地狱，前一念死，后一念立刻下地狱，中间一念的距离都没有，即成无间狱。生天亦是这样，若作重善业，此一念死，下一念即生天。若生人间、畜生、饿鬼等，大多数经过一段时间。那时，虽然死了，另有中阴身起。人死了以后，下一次当生何处？若还生为人为畜等，大抵不能立即受果；从死后至再受生这一段时期，名为中阴身，这是过渡时期的过渡形态。此中阴身，七天死一次，死后于第二念中立即再受另一中阴身。可能在第一天，第二天，就受后生果报。但最久的经过四十九日的七生七死，即决定受生。换言之，此七七期中，还是过渡阶段，还未真正受生，这过渡时期结束后，一定要受为人为畜或堕落地狱的果报。当这下一生的业报还未现前（过渡时期）时，要广修众善。如果要堕落畜生道的，在中阴身时期，还未受畜生果报，此时为他修善作福，还可以转变。于七七期中作佛事，并不限于头七或二七的日期，而是四十九天内都可以作。这譬如由台北坐车到高雄，高雄是终点，是目的。假如有人找他，在中途的台中，台南，每一站都可以下车，而改变到高雄的目的。于四十九日内为亡者修福、布施、念经作佛事，使他从恶道中转回来，等于使他在半路下车。如果过了四十九日，则随业受其果报，已无法挽回。正如车子已达目的地，已经无办法了。

佛在世时，主要为病者死者，布施修福，或供养三宝，或救济贫困等，为死者回向。现在中国佛教，流行为死人做功德。斋主请出家人念经，念佛，礼忏。有些并没有虔诚的心，为亡者修福回向，而等于买卖交易，多少钱一天或一夜，一切谈判妥当，才开始做佛事。这样以钱雇人念经，自己家属没有半点虔诚。拿钱到寺院中，不作布施想，也收不到布施的福果。布施是一回事，请出家人念经念佛而出钱，又是一回事。若以钱请人念经，即失去布施的意义。今日的诵经念佛，超度亡者，是祖师传下来的，说起来也是人生重要的事；但问题在佛事的营业化，失去佛法方便拔济的意义。

家属为死人诵经念佛，功德并不完全归于亡人。如《本愿经》（下）说：「命终之后，眷属大小为造福利。一切圣事，七分之中而乃获一，六分功德，生者自利。」又说：「营斋资助.....如有违食及不精进，是命终人了不得力。」原来为亡者念经，作佛事，所得的功德，活人多，死人少——活人得七分之六，亡者只得七分之一。若人命终后，为他布施、作福、诵经、念佛等一切功德，都是作者得六分，死者得一分。故《地藏经》说：「存亡两利。」若出家人为人作佛事，至诚恳切，自己也得功德。可是现在一般出家人，为人诵经，作佛事，似乎并不将此作为修行。若不能于作佛事时，至诚恭敬，一心以此为修行方便，亡者既不得利益，自己也毫无功德，只是一天得了××元钱而已。亡者未死前为他念经念佛，仗三宝力，令他自己也发欢喜心，虔敬心，所以容易济拔。等到死后于七七日内，为他做功德，超荐回向，需要家属虔诚，诵经礼忏者的虔诚，才能发生效用。所以《地藏经》中，特别提到这两点。请僧众为亡者念经回向，即经中所说的营斋资助。在印度，营斋即是供佛及僧。中国是请出家人诵经礼忏，设斋供养，以此功德回向先亡。若斋主杀生

食肉，或僧众作佛事不精进，死者不能获益。所以第一是，自己眷属以清净心，诚恳心，自己参加素食，于三宝中生信心，才有效果。有些人，祖宗父母去世后，也请出家人念经，但似乎与自己无关，你念你的经，自己眷属则招待客人，喝酒打牌玩乐，热热闹闹的。这样的超荐，斋主对出家人毫无恭敬，如雇工人，虽然钱也化了，光是热闹好看，对死者一无用处。最要紧的，是自己眷属儿女，精进度诚，仰三宝力，请出家人领导念经礼忏。并不是我给你钱，你给我诵经。自己必须恳切虔诚，随著礼拜忏悔，才能仗三宝力，救度超荐先人，使亡者于堕落因缘中，得生人天。平时念《地藏经》的人很多，这些大家都应知道及注意的。

功德要在七七以内去做。为什么呢？因为，「七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力拔济。过是日后，随业受报。」（《本愿经》下）这里所说的七七日内，其实不一定七七，有人于一七受生，有人于二七或三七受生，最多七七便受果报。所以于七七日内，亡者在念念间，皆希望其眷属，为之祈求三宝加庇，为之广修福德，而能在堕落边缘，得到改善的机会。死者此时，在中阴身中，自己无力，作不得主，只有希望眷属为他拔度超荐。若过了七七日，无人济拔，只好随业受三恶道苦。如乘坐的火车，已经到站，不得不下车了。所以人死后，应于七七日内救济。也如世人触犯刑章时，可以请律师为他辩护。若等到最后判决，便一切都无法转移了。

4、堕落者之救济：当然，最好是自己不作恶，就不会堕落。若作了恶业，未死以前还可以布施作福，做种种功德。若死后，则应在七七日内，为作功德救度。如果死后，过了七七日，随业受报，还有办法救度吗？这就非有大力量不可了。如最后确定判刑以后，非特赦不可一样。如何拔济已堕地狱的众生？这应由死者儿女的深切孝思而救度。从《地藏菩萨本愿经》所说，地藏菩萨过去生中的事，可知应如何救度已堕落者。虽然堕入地狱，还是可以救脱的。在《地藏经》中，说到两件事：一是婆罗门女事，一是光目女事，这都是地藏菩萨过去生中的事。地藏菩萨过去为婆罗门女时，母亲不信三宝，修习邪见，死后堕入地狱受苦。婆罗门女知道母亲生前不信三宝修习邪见，必入地狱，即为母布施修福，见佛像即恭敬礼拜。悲号哭泣，佛已早入涅槃，若佛还住世间，即可以问佛，自己母亲究竟生于何处。他心中悲切已极。此时，似乎有一种声音告诉婆罗门女，教他不用难过，只要一心称念觉华定自在王如来（那时已灭度的佛名）名号，便可知母去处。婆罗门女即以至诚恭敬，摒息杂念，一心称佛名号。不久，婆罗门女即在定境中。到达地狱边缘，问狱卒其母何在？狱卒说：他亡母已因其女孝心，为其布施修福，持佛名号，以此功德，已离地狱生天了。由此一事，可知一种至诚孝思，与念佛功德，两种力量综合的感应，虽已下地狱的罪人，也可以得救。

光目女，也是地藏菩萨过去生中所示现的孝女，其母生前喜吃鱼子，犯杀生罪极重。光目女知母死后必堕落恶道，于是请阿罗汉入定观察，方知母果生于地狱中。后来，也一心念佛，恭敬供养，以是诚孝的力量，拔救母亲离地狱苦。据此二事，可知虽已堕落地狱的众生，只要儿女至诚的孝心，加上念佛恭敬虔诚，儿女与父母是血性相关的，仗三宝威德神力，可令父母得到解脱。一般人的慈悲救拔，虽也有感应，但父母儿女是骨肉至亲，一定能深彻的至诚恳切，力量最大，最易救度。

为亡者念经礼忏时，要看作自己作功德，才能生效。经中说：念经的得功德七分之六，亡者只得七分之一，故请人念佛诵经，不及自己生前修行。所以，在身体健康时，自己多念佛，多修福德，就不怕有堕落的危险。若已死，受中阴身，当然要眷属为他修福布施，来救度他。若已堕落，当然难于救度了！唯有眷属的至诚恳切，才可以救度。地藏菩萨以大悲愿，于五浊恶世开示此法门，对一切恶道众生，给以方便救护。现代的中国佛教界，对祖先眷属的超荐，非常普及，希望都

能理解这一法门的真意义，真能得到功德才好。（能度记）

论地藏经是佛对在家弟子的遗教（朱镜宙著）

论地藏经是佛对在家弟子的遗教

乐清 朱镜宙 著

序

我自从踏进佛门后，对于释尊的遗教，有著很强烈的认识。以为凡佛所说的法要，五就是五，十就是十，我们只能在五与十范围内，加以演绎或诠释，却不容自作聪明，任意增减一字。否则，必得谤法诬佛的恶报。

因此，我每逢起草一种佛法论著的时候，必先至心忏悔，求佛加被，使所说的能上契佛理，下经群机。

「论地藏经是佛对在家弟子的遗教」一文，在五年前，即想从事著述。然而属稿四次，均未惬意，延搁者屡，用是勤自忏悔，至第五次，始得勉强成书。这是我写本论的经过。

本论重点，是在说明菩萨行是大乘佛法的重心所系。佛在灵山会上，一再宣说：「菩萨为法王子，能荷担如来家业」。期望是何等的殷切！

说到如来家业，没有别的，只是「牺牲个己，普度众生」八个大字。

怎样叫牺牲个己？小则衣食金银，大则国城王位，手足头目，有人来乞，皆应施舍。

怎样叫普度众生？歌台舞榭，屠坊淫窟，乃至无足多足，天空海底，皆去化度。

我们不应小觑了这八个大字，试问林林总总之中，除释尊外，那个能做到？

菩萨欲成就这种大行，不是一蹴可几，要从无量劫来，勤恳发愿，修习复修习，像地藏菩萨，是人们学菩萨行的一个最好榜样。

释尊于涅槃前夕，在忉利天宫，当百万人天之前，宣说这部地藏本愿经，是有其深意的。

我有鉴于此，因发愿著论，略加引伸。但自愧智慧浅薄，业障深重，未能契机契理，时用滋惧！

当本论问世时，很荣幸地嘉义佛教会，首先重印一千册结缘外，还请菩提树主编朱斐居士代讲本论。

香港佛教同人，也翻印了一万二百册，胜缘如此，更令我悲欣交集，惶悚莫名！

港版筹备付印时，我在第七章结论后面，增补了一段文字，作为总结。其最后一段，我认为大乘佛法的重要关键所在，故不惮费辞，重引如下：

以出世的精神，作入世的事业，不求名，不争利；不委过，不卸责；常反省，勤忏悔；乐善好施，怨亲平等；少欲知足，安贫守道；为众生而服务，为万世开太平；虽不能至，心窃向往之，菩萨如是，其庶几焉。

这是大乘佛法的极则，愿与在家菩萨共勉之。

中华民国五十七年弥勒菩萨成道日乐清朱镜宙自序

论地藏经是佛对在家弟子的遗教

乐清 朱镜宙 著

第一章 序说

余读佛遗教经，至「是时中夜，寂然无声，与诸弟子，略说法要。」「此是我最后之所教诲。」仿佛灵山最后一会，如在目前，不觉泫然欲涕！继思遗教二字，以今日术语来解释，就是遗嘱。佛弟子本来有七众；就这七众中，可归纳为出家众与在家众二大类别：

┌比丘.....┐
 | 比丘尼.....|
 ┌出家众├ 式叉摩那尼.....┤染衣
 | | 沙弥.....|
 佛弟子├ | 沙弥尼.....┤
 | | 优婆塞.....┐
 ┌在家众├ | 白衣
 └ 优婆夷.....┘

出家众仅是佛弟子的一部分。就事实言，在家弟子，当然要比出家弟子更多了。那末，佛既为出家弟子说了一部遗教经，作为他老人家的遗嘱。为什么对于多数在家弟子，并无一字遗言？这是我一直怀疑著，未能得到确实的解答。

这些年来，我对于地藏菩萨本愿经，兴趣特别浓厚。每年自夏历七月一日至三十日，必日课地藏经一部；间复虔持菩萨圣号数千声，年以为常。这也许是我过去生中，对于地藏经，有著深厚因缘所致。还记得当周宣德居士与南亭老法师主持广播弘法的时候，我应南师之嘱，以「地藏经与在家佛弟子的关系」为题，写了一篇广播文字，开场白就有几句话：「这部经（地藏经）对于居家学佛的弟子们，需要最为殷切。因经中对于人生每一不同的生活方式，皆有一合情合理切实可行的方案。只要照著这方案去做，那么，三恶道之门永闭，地狱自然会空，地藏菩萨也可早日毕愿，不必再待弥勒降生了。」这是我初期研究地藏经的一些了解。

三年以前，我应南普陀佛学院之邀，开讲八大人觉经；因为这部经很薄，所以通常将佛遗教经、四十二章经、八大人觉经，合订一本。

当我讲八大人觉经时，常引用遗教经、四十二章经的文字，以资互证。因此，更引起我对于遗教经广泛的注意。同时也是我对于地藏经，作进一步研究的开始。

第二章 嘱累

于是，我发现地藏菩萨本愿经，是一部佛对在家弟子所说的遗教。等于佛对出家弟子比丘所说的遗教经，具有同样重要性。但因经文中没有明白指出，一般人也就忽略过去了。其实「依地藏本愿经一事修行」，是金口于忉利天宫，当百千万亿诸佛菩萨天龙八部之前，公开所亲宣的。这，不是遗教是什么？至于世尊对地藏菩萨所付嘱的话，一再而三，更为详尽；兹引数节，以资互证：

分身集会品：

「尔时世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思，不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界，诸分身地藏菩萨摩訶萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在，吾亦分身千百亿，广设方便；或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就；或有暗钝，久化方归；或有业重，不生敬仰；如是等辈众生，各各差别，分身度脱；或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原，河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度；非但佛身，独现其前。汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣，受大苦时，汝当忆吾在忉利天宫，殷勤付嘱，令娑婆世界，至弥勒出也已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。」

嘱累人天品：

「尔时世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩訶萨顶，而作是言：地藏！地藏！汝之神力，不可思议！汝之慈悲，不可思议！汝之智慧，不可思议！汝之辩才，不可思议！正使十方诸佛，赞叹宣说汝之不思议事，千万劫中不能得尽。地藏！地藏！记吾今日，在忉利天中，于百千万亿不可说、不可说、一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。毋令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间，及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多；纵发善心，须臾即退；若遇恶缘，念念增长；以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性，而度脱之。地藏！吾今殷勤，以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人，及善男子、善女人，于佛法中，种少善根，一毛一尘，一沙一涕，汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生，若能念得一佛名，一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力，方便救拔，于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。尔时世尊而说偈言：

现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝；以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。」

我们读了「地藏！地藏！记吾今日在忉利天中，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨天龙八

部大会之中，再以人天诸众生等未出三界在火宅中者，付嘱于汝，毋令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期」。这一段经文以后，觉与佛遗教经中「一切世间动不动法，皆是败坏不安之相，此是我最后之所教诲」。一样的情文恳至，声泪俱下。无怪弘一大师，听经至此，不禁悲从中来，在法会上，竟号淘大哭起来。「十方如来，怜念众生，如母忆子。」于此益信。

第三章 比丘与菩萨的不同处

或问：佛法僧世称三宝，比丘僧是世尊法统的直接继承者；世尊何以不将未来众生，付嘱直接继承法统的比丘僧，而付嘱地藏菩萨？欲解答这问题，必先明了比丘与菩萨的不同之点：

——基于生死涅槃思想上的不同

比丘因怖生死苦，欣涅槃乐，是以辞亲割爱，离欲出家，勤修戒定慧，息灭贪嗔痴，期于现身得证，梵行已立，不受后有。菩萨视生死如游观，涅槃等空花，既无生死可入，也无涅槃可证。盖一则我法已空，一则法执犹在故。

——基于戒相的不同

传世尊衣钵，而为人天师表，受人天供养礼拜者，惟有比丘僧，见僧如见佛，供僧如供佛，礼僧如礼佛，以比丘僧法相，与佛无异故。是以三千威仪，八万细行，实为比丘僧所应念兹在兹者。良非如此，不足当人天师表，垂世示范故。非如此，不堪受人天供养礼敬，信施难消故。若在菩萨，本在凡俗，珠冠璎珞，示有室家，与比丘僧截然不同。这在大方广大宝篋经卷下，有一段可资发噱的故事，是大迦叶尊者亲语舍利弗尊者的。其开场白如下：

「世尊在舍卫国给孤独精舍夏坐三月，时大迦叶尊者，不见文殊师利若如来前，若众僧中，若于食时，若说戒日，若僧行次，都不见之。过三月已，临自恣时，乃见其面。迦叶问言：文殊师利！何处夏坐？即答我言：大德，迦叶！我住在是舍卫大城波斯匿王后宫一月，复一月住童子学堂，复一月住诸淫女舍。我闻是已，心甚不悦；即作是念：云何当共是不净人而作自恣？我即出堂，便击榫椎，欲搯文殊师利。」

后来因文殊师利，同时化了许许多多的文殊师利，把大迦叶吓呆了！他想：那么多的文殊师利，究竟谁是真？谁是假？要从谁搯起？万一搯了一个，又化现一个，那就永远搯不尽，岂非成为笑话？算了罢！于是这场滑稽闹剧，也就从此闭幕。从这段记载里，我们可得一个启示：比丘与菩萨，因法相的不同，对于戒行的开遮方面，显然也有分别。后宫是妃嫔所居之地，淫舍是妓女窟，童子学堂，也是闹杂之处，穿了和尚衣，自然不能到那种地方去乱闯。而在家菩萨，就无所谓了。

——基于教相的不同

佛在遗教经里，除以持戒及四谛法，反复告诫诸比丘外，还有下列的遮止：持净戒者，不得贩卖贸易，安置田宅，畜养人民奴婢畜生。一切种植及诸财宝，皆当远离，如避火坑。不得斩伐草木，垦土掘地。合和汤药，占相吉凶，仰观星宿，推步盈虚，历数计算，皆所不应。节身时食，清净自活。不得参预世事，通致使命。咒术仙药，结好贵人，亲厚媿慢，皆不应作。……」

上述的种种，在比丘，皆言「不得」。语极决绝，绝无通融余地。若就在家菩萨言，无一不是正当活动。故地藏经中，并无半语及此。

——基于愿心的不同

比丘以解脱为其终极目的，故其最初发心，即以个己为对象，速求自了，不问苍生。菩萨以度生为其终极目的，故其最初发心，即以法界为对象，有一众生未得度，菩萨誓不入涅槃。因此，比丘与菩萨的修习方法，也就彼此大异。大方广大宝箴经卷上云：

「佛言须菩提：汝今能知法界性耶？须菩提言：世尊！若离法界有余法者，可知法界，能知法界。佛语须菩提：无有一法离于法界，谁知法界？时须菩提默然不答。尔时文殊师利语须菩提：大德！汝今何故不答如来？须菩提言：以我本不发阿耨多罗三藐三菩提心故。何以故？我本不修习无尽无碍辩故。如是无尽无碍辩者，是菩萨有。有碍有尽，是声闻有。」

阿耨多罗三藐三菩提心，就是成佛心。菩萨如欲成佛，必须三大阿僧祇劫，广度众生，方得圆满。然因众生根器不同，菩萨更须先修习无尽无碍辩才，始能适应众生根器。而在声闻比丘，自度重于度他，自无此必要。可见愿心不同，其所修习亦异矣。

——基于名实广狭的不同。

凡是比丘，必须剃除须发，辞亲出家，服三法衣，受具足戒。菩萨不然，只要能发大心，不问外道异类，均可称为菩萨。例如：

婆罗门女，外道也；无毒鬼王，以菩萨称之。（地藏经忉利天宫神通品）无垢施女，优婆夷也；世尊称为无垢施菩萨，授记成佛，号无垢光相王如来。（大宝积经卷一百）大萨遮尼乾子，外道也；世尊授记，当成阿耨多罗三藐三菩提，佛名实慧幢王。（大萨遮尼乾子授记经）遮罗迦利婆罗阇迦众，亦外道也；世尊授记，于星宿劫，皆得作佛，同号普闻高名称佛。（大宝积经卷七二）主命鬼王，异类也；世尊授记，却后过一百七十劫，当得成佛，号无相如来。（地藏经阎罗王众赞叹品）他如龙王、龙女、阿修罗王、迦楼罗王、鸠槃荼、乾闥婆、夜叉、紧那罗王，以及四天王天，三十三天，一直至净居天等，或为鬼神身，或为畜类身，或为诸天身，皆蒙世尊授记作佛。（大宝积经卷六二至七一）而以上授记诸品，大宝积经都称为菩萨见实会，则其统为菩萨可知。

本来菩萨二字，是梵语菩提萨埵的简称。菩提义译是觉。萨埵义译有情。大智度论释：

菩提是自行，萨埵是化他，自修佛道，又用化他，故名菩萨。又称大士。四教仪集解卷上：大士者：大，非小也；士，事也；运心广大，能建佛事，故云大士。这已说明了菩萨的特征。而世尊不将众生付嘱直接继承法统的比丘，而付嘱菩萨，也可得一解答了。

世尊设教，类皆因材施教，不强人所难。而佛法的度生，又广及胎、卵、湿、化。凡是有生之属，不问有足无足，天空海底，粪蛆蚊蚋，下至一微生物，皆在应度之列。至于歌台舞榭，淫窟博场，屠坊酒肆，更不必言。若逢这种场合，虽有大心比丘，然为戒相所格，自然无法出入。而在菩萨，则无此禁忌。因此，世尊在灵山会上，曾誉菩萨为法王子，能荷担如来家业，而斥声闻比丘为「焦芽败种」。法王子的任务，是要去冲锋陷阵，出入生死，保护法城，救度众生的。是以贬小褒大，乃大乘佛法自然应有的结论。同时也是大乘佛法的特色。

第四章 菩萨初发心，胜过二乘

世尊既贬斥声闻，褒扬菩萨，则比丘自比丘，菩萨自菩萨可知。然则世尊弟子中，究竟谁是菩萨？试就前面所列的世尊弟子中，有出家五众与在家二众；菩萨既不属于出家众上首的比丘，自然要落到在家众的弟子身上了。

但吾国比丘，均兼受菩萨戒的，当然也可称为菩萨。而在家弟子，虽可对佛像前自受菩萨戒，然习惯上仍多受自比丘僧。不过「内秘菩萨行，外现声闻相」。自来仍为吾国出家大德们所共严格遵守。盖比丘以庄严戒相作道场，与菩萨以方便度作道场者不同。故菩萨十波罗蜜中，第七就是方便波罗蜜。若在比丘，五，就是五。十，就是十。三千威仪，八万细行中，虽也有开有遮，然皆依律而行，无所谓方便也。

菩萨与比丘的不同处，在僧史略卷下，说得更为详细：

「后周太武皇帝，废释道二教。建德三年，诏择释道有名德者，别立道观，改形服为学士。帝赐小道安牙笏，位以朝列，不就。寻武帝崩。天元宣帝立，意欲渐兴佛教，未便除先帝之制。大象元年，敕曰：太武皇帝，为嫌浊秽，废而不立。朕简耆旧学业僧二百二十人，勿剪发毁形，于东西二京陟岵寺，为国行道，所资公给。时有高僧智藏，姓荀氏，建德二年，隐终南紫峰阁。至宣帝时，出谒，敕令长发，为菩萨僧；作陟岵寺主。大象二年，隋文作相，藏谒之，因得落发。又，释彦琮不愿为通道观学士，以其菩萨僧须戴花冠，衣瓔珞，像菩萨相，高僧恶作此形，非佛制也。」

这，说明了菩萨比丘，是要蓄长发，戴花冠，被瓔珞，全是在家之相。所以当时大德比丘如小道安、智藏、彦琮辈，皆以为恶，而不肯为。而在经教里，如观无量寿佛经说：观世音菩萨，顶上楞伽摩尼宝以为天冠。八十亿微妙光明以为瓔珞。普门品说：无尽意菩萨，解颈众宝珠瓔珞，价值百千两金，供养观世音菩萨。宝冠瓔珞，皆足为菩萨在家相一大证明。至于吾国出家众，虽兼受菩萨戒，然仍剃除须发，服三法衣，保持比丘法相，无宝冠瓔珞之饰，即所谓「内秘菩萨行，外现声闻相」者是。

菩萨既属于在家弟子，而世尊在家弟子中，本有二众，是否皆可称为菩萨？原夫菩萨本有地上与地前之分。地上菩萨，自初地至十地，皆称法身菩萨。而地前菩萨，则为凡夫菩萨的总称。系指能发大心的凡夫，虽未登地，而其发心广大，不为个己功名富贵，或子孙福禄，而时能为法界一切有情，求证菩提，像这样发心的在家弟子，始可称为菩萨。世尊尝言：菩萨初发心，即成正觉。发心就是发愿，这说明了菩萨发心的重要性。菩萨发愿，上度下化，终必得证菩提，过去诸佛为菩萨时如是，现在诸佛为菩萨时如是，未来诸佛为菩萨时也如是；十方三世一切诸佛，为菩萨时，皆无不如是。是以大智度论卷七十八云：

「发心菩萨有二种，一者，行诸波罗蜜等菩萨道。二者，但密发心。此中说行菩萨道者，是人虽事未成就，能胜一切众生；何况成就。如歌罗频伽鸟，虽在壳中，未发声，已能胜诸鸟；何况成就。菩萨亦如是，虽未成佛，行菩萨道，说诸法实相音声，破诸外道，及魔民戏论；何况成佛。有人言：若有能一发心，言我当作佛，灭一切众生苦，虽未断烦恼，未行难事，以心口业重故，胜于一切众生。一切众生，皆自求乐，自为身故，爱其所亲。阿罗汉、辟支佛，虽不贪世乐，自为灭苦故，求涅槃乐，不能为众生。菩萨心生口言，是故胜。譬如一六神通阿罗汉，将一沙弥，令负衣钵，循路而行。沙弥思维：我当以何乘为入涅槃？即发心：佛世尊，最上最妙，我当以佛乘入涅

槃。师知其念，即取衣钵自担；推沙弥在前行。沙弥覆复思维：佛道甚难，久住生死，受无量苦，且以小乘，早入涅槃。师复以衣钵囊还与沙弥令担，语在后行。如是至三。沙弥白师：师年老耄，状如小儿戏；方始令我在前，已复令我在后，何其太速？师答：汝初念发心作佛，是心贵重，则住我师道中。如是人，诸辟支佛尚应供养，何况阿罗汉？以是故，推汝在前。汝心还悔，欲取小乘，而未便得，去我悬远，是故令汝在后。沙弥闻已惊悟，我师能知我心，我一发意，已胜阿罗汉，何况成就。即自坚固，住大乘法。」

又引「摩诃衍论云：或有人如是言：其有发大乘心者，虽复在弊恶小人中，犹胜二乘得解脱者。」

小乘、二乘，皆指声闻比丘说的。菩萨一发心，即超过小乘、二乘，则菩萨之非声闻比丘，更为明显。

第五章 为什么独将众生付嘱地藏菩萨

菩萨与比丘的不同处，已略说如上。然当世尊住世时，法将如云，为什么独将众生，付嘱地藏菩萨？这在地神护法品，也有说明：

「尔时坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨，誓愿深重。世尊！是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。」

地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。可知此菩萨愿力的弘大与坚固，有非一般菩萨所能及。试观分身集会品云：

「尔时百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说，无量阿僧祇世界所有地狱处，分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。以如来神力故，各以方面与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华，来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是诸众等，久远劫来，流浪生死，六道受苦，暂无休息；以地藏菩萨广大慈悲深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。尔时，世尊舒金色臂，摩百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说，无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩訶萨顶而作是言：『吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在，吾亦分身千百亿，广设方便，或有利根，闻即信受；或有善果，勤劝成就；或有暗钝，久化方归；或有业重，不生敬仰；如是等辈众生，各各差别，分身度脱。或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原，河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身而以化度；非但佛身独现其前。汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣，受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫，殷勤付嘱，令娑婆世界，至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。』

「尔时诸世界分身地藏菩萨，共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：『我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界；每一世界，化百千万亿身；

每一身，度百千万亿人；令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一蒂，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！』如是三白佛言：『唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！』尔时佛赞地藏菩萨言：『善哉！善哉！吾助汝喜。汝能成就久远劫来，发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。』」

地藏菩萨，于百千万亿不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇世界所有地狱处，均去分身化度。而且于每一世界，化百千万亿身，每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。像这样的辛苦工作，非地藏菩萨历劫所发坚固誓愿，实在没有人可以当此！世尊以未来众生付嘱之，自非无因。

第六章 依经修行略说

地藏经对于人生生活活动的指示，只可适用于在家弟子；与佛遗教经中所指示的生活方式，只能适用于出家弟子比丘者，其义正同。此亦足为本经为在家弟子遗教的一大证据。地神护法品云：

「若未来世中，有善男子，善女人，供养菩萨，及转读是经，但依地藏本愿经一事修行者，汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故，自然毕竟出离苦海，证涅槃乐；以是之故，得大拥护。」

依地藏本愿经一事修行，是本经的主眼。世尊殷殷付嘱地神，以「依地藏本愿经一事修行者，汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。」此与遗教经：「汝等比丘，于我灭后，当尊重珍敬波罗提木叉，如闇遇明；如贫得宝；当知此则是汝等大师，若我住世，无异此也。」爱护之殷，完全没有两样。至于修行方法，经中所载，自养生送死，居家出游，以及消灾净业，戒杀布施等等，悉皆详备无遗。在家弟子，只要心体力行，自可应用无穷。不仅得免三恶道报，还可「出离苦海，证涅槃乐。」

惟是世尊说法，率皆随问随答。因之，有同一问题，往往前后散见。今欲将其归纳一起，自不免有割裂经文之嫌。关于这一点，我曾构思累日，欲加避免，无如限于智慧，未有善法，每一念及，惶悚莫名！兹将依经修行各事，胪述于后：

第一节 发大誓愿

地藏经的宗趣所在，是教在家弟子，要如何能发广大誓愿。所以，我们如果要依经修行的话，第一件大事，必须要学地藏菩萨发大誓愿，然后方能与菩萨行相应。经中曾数举地藏菩萨历劫所发誓愿事相，可做我们在家弟子的一个最好榜样。如：忉利天宫神通品：

「文殊师利！是地藏菩萨摩訶萨，于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰：师子奋迅具足万行如来。时长者子，见佛相好，千福庄严；因问彼佛，作何行愿而得此相？时师子奋迅具足万行如来告长者子：『欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。』文殊师利！时长者子，因发愿言：『我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道。』以是于彼佛前，立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨。」

「又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰：觉华定自在王如来。彼佛寿命，四百千万亿

阿僧祇劫。像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女，广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信，不久命终，魂神堕在无间地狱。时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女，瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智；若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。时婆罗门女，垂泣良久，瞻恋如来，忽闻空中声曰：『泣者圣女，勿至悲哀！我今示汝母之去处。』婆罗门女，合掌向空，而白空曰：『是何神德？宽我忧虑。我自失母以来，昼夜忆恋，无处可问，知母生界。』时空中有声，再报女曰：『我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来是。见汝忆母，倍于常情众生之分，故来告示。』婆罗门女，闻此声已，举身自扑，肢节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：『愿佛慈愍，速说我母生界；我今身心，将死不久。』时觉华定自在王如来告圣女曰：『汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。』时婆罗门女，寻礼佛已，即归其舍，以忆母故，端坐念觉华定自在王如来，经一日一夜；忽见自身，到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人，百千万数，出没海中，被诸恶兽，争取食啖。又见夜叉，其形各异：或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑，驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女，以念佛力故，自然无惧。有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：『善哉！菩萨，何缘来此？』时婆罗门女问鬼王曰：『此是何处？』无毒答曰：『此是大铁围山西面第一重海。』圣女问曰：『我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？』无毒答曰：『实有地狱。』圣女问曰：『我今云何得到狱所？』无毒答曰：『若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。』圣女又问：『此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人，及以恶兽？』无毒答曰：『此是阎浮提造恶众生新死亡者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难；生时又无善因；当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。』圣女又问鬼王无毒曰：『地狱何在？』无毒答曰：『三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者，具有十八。次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。』圣女又问大鬼王曰：『我母死来未久，不知魂神当至何处？』鬼王问圣女曰：『菩萨之母，在生习何行业？』圣女答曰：『我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬，死虽日浅，未知生处？』无毒问曰：『菩萨之母，姓氏何等？』圣女答曰：『我父我母，俱婆罗门种。父号尸罗善现。母号悦帝利。』无毒合掌启菩萨曰：『愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋！悦帝利罪女生天以来，经今三日，云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺；非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。』鬼王言毕，合掌而退。婆罗门女，寻如梦归，悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱。佛告文殊师利：『时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。』』

阎浮众生业感品：

「乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛，号一切智成就如来，应供、正遍知、明行足、善逝世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便：一王发愿，早成佛道，当度是辈，令使无余。一王发愿，若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。佛告定自在王菩萨：『一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。』」

「复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。像法之中，有一罗汉，福度众生，因次教化，遇一女人，字曰光目，设食供养。罗汉问之：『欲愿何等？』光目答言：『我以母亡之日，资福救拔，未知我母，生处何趣？』罗汉愍之，为入定观，见光目女母，堕在恶趣，受极大苦。罗汉向光目言：『汝母在生，作何行业？今在恶趣，受极大苦。』光目答言：『我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？』罗汉愍之，为作方便，劝光目言：『汝可志诚念清净莲华目如来，兼画形像，存亡获报。』光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之；复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：『汝母不久，当生汝家。才觉饥寒，即当言说。』其后家内，婢生一子，未三日，而乃言说，稽首悲泣，告于光目：『生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱；蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命；寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。』光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼，而白婢子：『既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？』婢子答言：『以杀害毁骂二业受报；若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。』光目问言：『地狱罪报，其事云何？』婢子答言：『罪苦之事，不忍称说；百千岁中，猝白难竟。』光目闻已，啼泪号泣，而白空界：『愿我之母，永脱地狱，毕十三岁，更无重罪，及历恶道。十方诸佛，慈哀愍我！听我为母所发广大誓愿：若得我母，永离三途，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者；愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界，所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣畜生饿鬼等；如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。』发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：『光目！汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫；后成佛果，广度人天，数如恒河沙。』佛告定自在王：『尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。』」

以上四个广大的誓愿故事，皆是地藏菩萨在家一为长者子时，一为国王时，为一切法界众生而发。另二，则为优婆夷时，为救度其母而发。古德因此，有判本经为佛门教孝宝典，与儒家孝经，同具重要性。世尊在父母恩难报经里说：「右肩负父，左肩负母，经历千年，更使便利背上，此子犹不足报父母恩。」父母恩重如是，做为一个在家佛弟子的，孝养父母，是第一件大事。父母在时，和颜悦色，养志养口体；父母既亡，发愿救度；这样，才配称为佛弟子。否则，不能孝养父母，而能孝养众生；不能救度父母，而能救度众生者；无有是处。

因「众生造业，因蔓不断。」（阎浮众生业感品）是以地藏菩萨累劫以来所重发誓愿，有如恒河沙。上面所述，不过恒河沙中一微尘，用以举例示范而已。

十方三世诸佛，无一不是从愿力而成。诸佛国土的净秽，也无一不从愿力而成。是以诸经要集卷三发愿缘云：

「夫佛果夙绝，登之有阶；法云峻极，届之有渐。是以创发大诚，则玄德照于来际；初立弘誓，则妙愿遍于空界。一念兴志，即尘劫之瑞华；半刻虔躬，乃大千之甘露。盖是大乘之根基，种智之津衢也。」

发愿，是菩萨成佛之因；成佛，是菩萨愿力所结之果。我们如要成佛，必须如地藏菩萨发愿广设方便，救度六道受苦众生始。

第二节 显示地狱真相

在家弟子的生活，时时不离五欲，稍一不慎，就很容易堕入三恶道去。三恶道之苦，以地狱为最；所以地藏经说地狱苦处，也特别详尽。兹分述之：

甲、地狱处所。——切利天宫神通品：

「时婆罗门女问鬼王曰：『此是何处？』无毒答曰：『此是大铁围山西面第一重海。』圣女问曰：『我闻铁围之内，地狱在中，是事实否？』无毒答曰：『实有地狱。』圣女问曰：『我今云何得到狱所？』无毒答曰：『若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。』圣女又问：『此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人，及以恶兽？』无毒答曰：『此是阎浮提造恶众生新死亡者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难；生时又无善因；当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。』圣女又问鬼王无毒曰：『地狱何在？』无毒答曰：『三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者，具有十八。次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。』」

乙、地狱名号。——地狱名号品：

「『仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间。又有地狱，名大阿鼻。复有地狱，名曰四角。复有地狱，名曰飞刀。复有地狱，名曰火箭。复有地狱，名曰夹山。复有地狱，名曰通枪。复有地狱，名曰铁车。复有地狱，名曰铁床。复有地狱，名曰铁牛。复有地狱，名曰铁衣。复有地狱，名曰千刃。复有地狱，名曰铁驴。复有地狱，名曰烱铜。复有地狱，名曰抱柱。复有地狱，名曰流火。复有地狱，名曰耕舌。复有地狱，名曰剉首。复有地狱，名曰烧脚。复有地狱，名曰啖眼。复有地狱，名曰铁丸。复有地狱，名曰诤论。复有地狱，名曰铁鉢。复有地狱，名曰多瞋。地藏白言：仁者！铁围之内，有如是等地狱，其数无限。更有叫唤地狱，拔舌地狱，粪尿地狱，铜锁地狱，火象地狱，火狗地狱，火马地狱，火牛地狱，火山地狱，火石地狱，火床地狱，火梁地狱，火鹰地狱，锯牙地狱，剥皮地狱，饮血地狱，烧手地狱，烧脚地狱，倒刺地狱，火屋地狱，铁屋地狱，火狼地狱，如是等地狱；其中各各复有诸小地狱，或一或二，或三或四，乃至百千，其中名号，各各不同。』地藏菩萨告普贤菩萨言：『仁者！此者，皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道；是故众生，莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，歧路各别，纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事；唯愿仁者，暂听是言。』」

丙、地狱罪苦。——地狱名号品：

「地藏白言：『仁者！地狱罪报，其事如是：或有地狱，取罪人舌，使牛耕之。或有地狱，取罪人心，夜叉食之。或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身。或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱。或有地狱，使诸火烧，趁及罪人。或有地狱，一向寒冰。或有地狱，无限粪尿。或有地狱，纯飞[金+疾]鏃。或有地狱，多攒火枪。或有地狱，唯撞胸背。或有地狱，但烧手足。或有地狱，盘缴铁蛇。或有地狱，驱逐铁狗。或有地狱，尽驾铁骡。仁者！如是等报，各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜是铁，是石是火；此四种物，众业行感。若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚，何况多狱。我今承佛威神，及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。』」

丁、无间地狱。——观众生业缘品：

「摩耶夫人重白地藏菩萨言：『云何名为无间地狱？』地藏白言：『圣母！诸有地狱，在大铁围山之内，其大地狱，有一十八所。次有五百，名号各别。次有千百，名字亦别。无间狱者，其狱城周匝八万余里；其城纯铁，高一万里；城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别；独有一狱，名曰无间。其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上；铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上，东西而走。狱中有床，遍满万里，一人受罪，自见其身遍卧满床。千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是！』」

戊、无间得名。——观众生业缘品：

「『又，五事业感，故称无间。何等为五？一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜，万死万生，求一念间，暂住不得，除非业尽，方得受生；以此连绵，故称无间。』地藏菩萨白圣母言：『无间地狱，粗说如是。若广说地狱罪器等名，及诸苦事，一劫之中，述说不尽。』」

己、无间罪苦。——观众生业缘品：

「又诸罪人，备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人。复有夜叉，执大铁戟，中罪人身；或中口鼻，或中腹背，抛空翻接；或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人头。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身，万死千生，业感如是，动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界；他界次坏，寄生他方；他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。」

第三节 怎样会堕地狱？

甲、不信因果。——切利天宫神通品：

「像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女，广设方便，劝诱其母，令生正见；而此女母，未全生信，不久命终，魂神堕在无间地狱。时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。」

乙、作五逆罪。——观众生业缘品：

「尔时地藏菩萨白圣母言：『南阎浮提罪报名号如是：若有众生，不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内，恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，伪作沙门，心非沙门；破用常任，欺诳白衣；违背戒律，种种造恶；如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，偷窃常住财物谷米，饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。』地藏白言：『圣母！若有众生，作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。』」

丙、杀害毁骂之报。——阎浮众生业感品：

「光目闻说，知母无疑，哽咽悲啼，而白婢子：『既是我母，合知本罪，作何行业，墮于恶道？』婢子答言：『以杀害毁骂二业受报。若非蒙福救拔吾难，以是业故，未合解脱。』」

丁、讥毁齿笑之罪。——如来赞叹品：

「复次，普广！未来世中，若有恶人，及恶神恶鬼，见有善男子、善女人，归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德，及利益事；或露齿笑，或背面非，或劝人共非；或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者；如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱，受极重罪。过是劫已，方受饿鬼；又经千劫，复受畜生；又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具；多被恶业，来结其心；不久之间，复堕恶道。是故普广！讥毁他人供养，尚获此报，何况别生恶见毁灭。」

墮地狱的因素很多，上面所说的，不过略示数例而已。人们如能举一反三，自可得之言外。

这里我且举一个民国初年，谛闲老法师去北京讲经，道经烟台时，同他的皈依弟子烟台道尹伍雍所说的地狱故事，详见倓虚老法师影尘回忆录第八章八二页至八七页。回忆录说：

「谛老也知道伍的夫人是程某的女儿。程某在过去做过大官；此时他已死去。他夫人很信佛，还办了不少的慈善事。在谈话之间，谛老忽然想起一段奇闻：

『你知道吧！』谛老对伍道尹这样问：『近来上海出一段奇闻，差不多人人人都知道！』

『我还没听说呢，什么奇怪事？』

谛老又沉思了半晌，像说闲话似的，把这一段新闻，从头至尾的说出来。事情是这样的：

『有一位程某，是一个官宦人家，家里很富足。程某在上海故去了。他还有一个太太，念夫心切，自从夫君死了以后，整天哭的要死要活，想要与夫君再见一面。那时侯，在上海有一个法国人，会「鬼学」。能够把新死去的鬼魂招来，与家人重行见面谈话，一次要一千块钱。程太太因为家道很富足，化一两千块钱，也算不了什么！只要把夫君招来见见面，这就心满意足了。于是请法国人到了家里，晚间，在大客厅里摆好坛，把电灯一熄，法国人就在里面掏诀念咒，约有一点钟工夫，电灯完全又开了，但却没见到鬼来。洋人说：

「咳！这个人很难找！在阴间找了半天，也没找到。后来见他在地狱里，无论怎么叫他？也叫不出来。」

程太太自从夫君死了以后，心里疼的吃不下饭，巴不得赶紧把他招来见见面，谈谈话；谁想出乎意料之外，自己的夫君不但没来，而且洋人还说他下地狱，程太太听到这话，不由得怒从心出，火了！

『你这个洋鬼子玩艺儿，真会骗人！』程太太恼愤愤的说：『我丈夫一辈子乐善好施，盖庙修桥，不升天，也就够冤枉了！为什么反而下地狱呢？你这不是故意污辱我们吗？』

就这样把那个洋人申斥一顿。那位洋人，因为当时不能给他拿出证据来，所以也没法子辩驳，白受了一顿气。

程太太气不过，仍然直叨咕，洋人也实在忍不住了。

『好啦，你如不信的话，如果你另有新死的人，我可以给你找来作个证明。』

『别人我不要，只要我丈夫！』她仍是气的要死的样子说。

程太太有一位大儿子，刚在窑子里死了不几天，说这话时，从傍有人想起程太太的大儿媳妇，说：

『大少爷不是刚死了不久吗？既然他现在能招魂，可以借这机会，叫少奶奶花几个钱，把大少爷的魂灵招来；一方面可以说话，一方面还可以证明这件事。』

有人把这话告诉大少奶奶，大少奶奶恐怕程太太不乐意，打算自己花钱；所以先给程太太商量一下。程太太说：

『你们的事情我不问！』

洋人也在傍边插嘴说：

『要愿意再作的话，我可以减价算五百元。』

大少奶奶很年轻，男人又刚死过，心里正在很哀痛的时候，也很想把他招来见见面，说说话，安慰一下自己的心。就是花上五六百块钱，也算不了一回事。于是就把死者的生辰八字，以及死的日期开好，一切都准备好了以后，洋人重行登坛去作法。

这一次不像上次一样，登坛不一会工夫，鬼就来了。来的时候，先在桌子底下哭了一顿，以后又说话。他的女人问道：

『你是某人吗？』

『是！一点不错。』

『你在阴间怎么样？』

『因为我刚死过不久，还在疏散鬼之列，未受拘禁。过几天，恐怕一点名，就要受拘禁了。唉！我在世间的时候，整天花街柳巷，吃喝嫖赌，不做正经事，造下这种孽，觉得很对不起你。现在我已经走到了这步田地，也没办法，除非你们能做功德，念经超度我。在我那件衣服里，还有一张支票，你可以到银行取出来。家里的事，你多费心，要好好照管孩子！』

有人到那件衣服里找一找，果然在口袋里有一张支票。这时候，在傍边看的人，又把他的小孩子抱来，故意让他问：

『你是我父亲吧？』

『是，乖孩子！你好好听你妈妈的话！』

这时，鬼也哭，家里的人也哭，弄得客厅里一片哭声。尤其是他的女人，几乎哭的不成声。后来她在极端悲恸之中，忽然又想起，刚才要请他老太爷的事。又问：

『最初请咱父亲，为何不来？』

『听说他已经到地狱去了。』说这话时，鬼的哭声更大。程太太在傍边听著，也沉不住气，忽然插嘴说：

『你父亲一辈子行好作善，重修某隐寺，创修某佛寺，舍茶舍药，广作布施，印送经典，他有什么孽，还得下地狱？』她一边说，还一边著急的了不得！

『我问过他』，鬼对程太太说：『听说：因为我父亲原先困穷的时候，在北京做官。有一年，正值山西年岁不好，闹饥馑；皇上派他到山西，办赈济，国家发了六十万两银子的赈济款，我父亲违法贪污，完全入私囊了；因此饿死了成千成万的人。后来朝廷又派专使去调查，我父亲行了几万两银子的贿赂，把这件事情就掩饰过去了。因此罪孽太大，所以到阴间没有几天，就转到地狱里去了。』

『你父亲一辈子做的善事也不少哇！就是有罪的话，将功折罪，也不致于下地狱吧！』

『那——他的功固然有，究竟抵不过他的罪。有功德，将来可以上天去享福，那又是一回事。而现在所欠的这些成千万的人命债，还得先要来补偿！』

程太太听到这话，更加火了！

『既然作善事没好处，我们还行善作功德干什么？赶快！派人到某佛寺去，把寺拆掉。把那一些僧人完全赶跑！』

这一幕中法合演的鬼剧，到这里算完了。末了，弄得佛寺，却内外都不安起来。

谛老讲到这裏，遂问伍道尹：

『这件事在上海闹了很多日子，差不多人人知道。你和程某是至亲，究竟他在过去有没这回事？』

伍道尹沉思了半天，吞吞吐吐地，怪有些不好意思的说：

『他当时在北京做官的时候，正在穷的难过，这事情不能说一定，大半或者也许有，我不敢说。』

话讲到这里，也就无人再往下说了。」

这是活生生的最近数十年间一件地狱报应故事，读了以后，真够令人警惕！

影尘回忆录，在第八章八八页里，还附录了大云月刊第三十期六大伟人，名标猪身之奇事新闻

一则：

「江苏镇江县城西门外谢镇村，谢咏铭家之猪厩内，有一母猪，于去冬阴历十一月十三日，（阳历二月九日）胎生牡猪六只，背上无毛，足是人足，腹是人腹，全是一样。尤奇者，每只背上，皆发现青肉皮一块，凸出三个肉字：一为姓袁的，一为姓盛的，一为姓伍的，一为姓冯的，一为姓李的，一为姓黄的，此系多人目见之事实。教育界人士，到谢家参观者有数十人。沿途陆续争观者，亦不计其数。现为丹阳城内吴国鑫会员暂为买下，以备博物家考究。」

大光按：上面凸出之六个人名字，均为近代赫赫有名之大伟人，这里不便提起。此段新闻，并曾录在「世界奇闻」录中。」

堕三恶道的故事，在历史中也屡有记载。僧史略卷中，言：拓拔虎入冥，见周武帝毁法灭僧而入地狱。并请代语隋天子，为之拔苦。文帝乃诏天下出钱营福，赖众人之力，以救拔之。

诸位记著！阎罗老子，是铁面无私的。他只问是非善恶，不管你是帝王非帝王，是大官非大官，或大伟人，非大伟人，这一套，在他面前都用不著。所以还是自己平日当心点，不做枉法贪赃之事，阎罗老子，就无可奈何我们了。

第四节 救拔三恶道罪苦的修法

三恶道是指畜生、饿鬼、地狱说的。欲出三恶道苦，依地藏经所指示，其修行方法，有下列各事：

甲、新死四十九日内，为作功德。——切利天宫神通品：

「无毒答曰：（无毒鬼王答婆罗门女）『此是阎浮提造恶众生新死亡者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难；生时无善因；当据本业所感地狱，自然先渡此海』」。反过来说：如果新死亡四十九日内，有人代作功德，自然可免地狱之苦了。

乙、设供修福，布施如来塔寺。——同上品：

「无毒合掌启菩萨曰：『愿圣者却返本处，毋至忧忆悲恋！悦帝利罪女，生天以来，经今三日，云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺；非唯菩萨之母，得脱地狱；应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。』」

丙、对佛像前，发愿救拔三恶道众生。——阎浮众生业感品：

「十方诸佛，慈哀愍我！听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者，愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱，及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等；如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：『光目！汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母，十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫；后成佛果，广度人天，数如恒河沙。』」

丁、归依地藏菩萨。——同上品：

「未来世中，若有男子女人，不行善者，行恶者，乃至不信因果者，邪淫妄语者，两舌恶口者，毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间，归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。」

戊、作地藏菩萨像，志心瞻礼。——如来赞叹品：

「普广！若有善男子、善女人，或彩画形像，或土石胶漆，金银铜铁，作此菩萨，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。」

己、称佛名号。——称佛名号品：

「又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛，若有男子女人，闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来，若有男子女人，闻是佛名，毕竟不堕恶道，常在天上，受胜妙乐。」

庚、布施老病。——校量布施功德缘品：

「复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病，及生产妇人，若一念间，具大慈心，布施医药饮食卧具，使令安乐，如是福利，最不思议，一百劫中，常为净居天主；二百劫中，常为六欲天主；毕竟成佛，永不堕恶道。」

古德有言：「一念善，则天堂现前，一念恶，则地狱现前，」天堂地狱之分，在当人一念善恶之间而已。惟「阎浮众生，举心动念，无非是罪；脱获善利，多退初心；若遇恶缘，念念增益。」（利益存亡品）是以地藏经对于地狱苦报，苦口婆心，一再陈说，其所以警策世人者，可谓无微不至！无非期望世人，改恶迁善，免受剧苦耳。经中时及业感之言，如：忉利天宫神通品：「当据本业所感地狱，自然先渡此海。」「三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。」观众生业缘品：「众业所感，获报如是。」「万死千生，业感如是。」阎浮众生业感品：「如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨，百千方便而教化之。」地狱名号品：「仁者！此者，皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。」「仁者！如是等报，各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火，此四种物，众业行感。」等等，不胜枚举。地狱既是众生恶业所感，那末，只要众生不造地狱之业，自然无地狱之感，更不会招地狱之报了。因此，我们对于地狱，可以得到下列的解释。

子、地狱本无处所。所言：「大铁围山」，所言：「各各狱中，有百千种业道之器，无非是铜，是铁，是石、是火。」铜、铁、石、山，是世间最坚硬之器，火是世间最凶猛之物，以形容造大恶业之人，如杀人罪犯等，其心之坚硬，如铁围所造之山；铜、铁、石所成之器；其凶猛如炽烈之火；故死后能感招铜、铁、石、火、山之报。

丑、三业何以称海？海是以深广为体的。三业是指身、口、意、说。人们自出娘胎一直到老死，其间日积月累所做的身、口、意、无量无边恶业，其深广有如大海一般。故称为业海。是以世尊尝说：

「莫轻小罪，以为无殃；水滴虽微，渐成大器。」

世间的大器，自然莫过于海。即以吾国长江大河来说：最初原起于点滴；所积既多，遂成江

河，沛然莫之能御矣。「海水涌沸，」是指所造之业之烈。「当据本业所感地狱，自然先渡此海。」「先渡，」是指生时所先作的意。譬如生时所做恶业，系身所造者，就是先渡身恶业所积成之海；然后据此身本业海，而感地狱之苦。如系口所造者，就是先渡口恶业所积成之海；然后据此口本业海，而感地狱之苦。如系意所造者，就是先渡意恶业所积成之海；然后据此意本业海，而感地狱之苦。「海东，」为什么不言南、西、北，而言东？「东」是「东作。」书尧典：「平秩东作。」孔传：「岁起于东，而始就耕，谓之「东作。」其实人们每当东方既白，即出劳作，故吾国又称工作为「东作」。是指每日自晨至夕所造的恶业而言。故经云：「三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。」三恶业是因，日积月累，招感成海是果；海既如是，山自可知。海非真海，业深成海。海无处所，三恶业即其处所；故曰：「其处是也。」其，是指三恶业说的。是经文已说得够明显了。

或谓夜间作梦，也可打人、杀人、或骂人，何以只说白天（东作）？此在善见律：「梦中以心业羸弱故，不感报。」是一最好的答复。

寅、「业海」。铜、铁、石、火，皆是「喻辞」。世尊说法，善用「喻辞」。故曰：「我之说法，如筏喻者，法尚应舍，何况非法。」「众生以譬得解。」是世尊说法时一贯的态度。如明此义，则三藏十二部经，易于通达。否则，触途成滞，无异自钻牛角尖。例如说地狱苦处，没有人去过地狱，无法了解；只好用「喻辞」，使众生「以譬得解」。忉利天宫神通品：「如非威神，即须业力，非此二事，终不能到。」地狱如果真有处所，该人人可去参观，为什么还凭威神与业力？

我在这里，举个威神与业力，能到地狱的有力故事：

民国四年，袁世凯想做皇帝，深怕章太炎先生反对，先期诱至北京，幽于龙泉寺；先生忧愤之余，梦做阎罗王。当时有报宗仰和尚书云：

「仰上人侍者：快接复书，神气为开。所问幻梦事状，今试笔述，愿上人评之。去岁十二月初，夜梦有人持刺，请吃午餐，阅其主名，则王鳌也。（王，震泽人。明武宗时贤相。）走及门外，已有马车；至其宅中，主人以大餐相饷；旁有陪客，印度人、欧洲人、汉人皆与。各出名刺，汉人有夏侯玄、梅尧臣。余问王公：『读史知先生名德，而素无杯酒之欢，今兹召饮，情有所惑。』王曰：『与君共理簿书事耳！梅君则总检察，吾辈皆裁判官，以九人分主五洲刑事；而我与君，则主亚东事件者也。』余问王曰：『生死为寿量所限，轮回则业力所牵；大自在天尚不能为其主宰，而况吾侪？』梅氏答曰：『生死轮转，本无主者，此地唯受控诉，得有传讯逮捕事耳。传讯者不皆死，逮捕则死矣。既判决处分后，至彼期满释放后，又趣生诸道，则示非此所主也』。余念此论，颇合佛法，与世俗传言焰摩主轮回生死者不同。因复问言：「铁床铜柱，惨酷至极，谁制此法者？」皆答曰：『此处本无制法之人；吾辈受任，亦是阎浮提人公举，无有任命之者。法律，则参用汉、唐、明、清及远西日本诸法，本无铁床铜柱事也。受罪重者，禁锢一劫；短则有百年。而笞杖之与死刑，皆所不用。吾辈尚疑狱卒私刑，以铁床铜柱，困苦狱囚，因曾遣人微往视之，皆云无有。而据受罪期满者言，则云确受此痛。』余曰：『狱卒私刑，非覘察所能得，吾此来当与诸公力除此敝何如？』王答曰：『固吾心也。』遂返。明日复梦到署视事。自后夕夕梦之，所判亦无重大案件，唯械斗谋杀，诈欺取财为多。如此幻梦不已，而日曜（星期日）之夜，则无此梦。余甚厌之。去岁梦此二十余日；一日，自书请假信条焚之，夜亦无梦。一夕，尽换狱卒，往询囚徒，云：『仍有铁床铜柱诸苦。』因问此具何在？囚徒皆指目所在，余则不见，归而大悟。佛典本说此为化

现，初无有人逼迫之者，实罪人业力所现耳。余之梦此，是亦业感也。今春以人参能安五藏，买得服之，并于晚饭后宴坐观心一小时顷，思欲去此幻梦，终不可得。来示谓不作圣解，此义鄙人本自了然。但比量上知其幻妄，而现量上不能除此翳垢，自思此由嗔心所现故耳。吾辈处世，本多见不平事状。三岁以来，身遭患苦；而京师故人，除学生七、八人外，其余皆俯仰炎凉，无有足音过我者。更值去岁国体变更问题，心之嗔恚，益复炽然，以此业感，而得焰摩地位，固其所宜。息嗔唯有慈观，恐一行三昧，亦用不著。慈观见涅槃经，虽说其义，而无其法；亦如竟无从下手耳。想上人必有以教我也。（所嗔之事，有何体性？能嗔之心，作何形象？未尝不随念观察，而终不能破坏。）来示欲编楞伽为教科书，此书译本，宋译文义难调。憨山注亦似未了。唐译七卷，语调文鬯，似当改用唐译为宜。宗门多信宋译者，以达摩传授故耳。然达摩时，唐译未出，自不得不用宋译；况心印密传，不在文字，其语可解与否？亦非达摩之所注意。今欲以此教授，则不得离绝文字为之。鄙意尚谓楞伽是佛法中无上宝典，一切经论，皆不能及。禅宗既以此经传授，而智者、杜顺，各立三观，皆依仿楞伽三自性为之。（天台空观，华严真空观，即翻妄计自性也。天台假观，华严理事无碍观，即随顺缘起自性也。天台中观，华严周遍含容观，即正念圆成自性也。然若以此质问二宗，彼必不肯谓其出于楞伽；盖各宗皆欲自立门户，以其初祖为无师自证耳。）是楞伽者，正如阿耨达池，四大河水，皆从此出，岂可汎作教科书观耶？鄙人研究起信唯识二论，皆已通达。二论即是楞伽注释；而反观本经，则犹有未能了者。（依唐译本，文义可知，其理终有数处未解。）今世居士谈佛法者，每趣入神秘一流，实于佛道，相去悬远。京师亦有二、三质厚之士，来从问讯；只以法华、涅槃二经，起信、唯识、佛性三论语之。思与上人对谈，竟无其会。去春，因政府窥伺无已，上书请缴还勋位，直往金山披剃，亦不见许。然审思讲解楞伽之事，鄙人终优于其他居士耳。楞伽卷首书四偈，昔张乐全以此自悟。今作八尺纸幅篆书，并以奉上。

近居忧患，颇读老子、周易二书，初读不悟；久习，乃知微文妙义，竟有契当佛法者；前此缙素高材，皆所未悟，乃自鄙人发之，心为之快。庄子中亦尚有多义，足与佛法相证，近刊笔记一册，一月后，当可印毕也。究竟向上一关，千圣不异；而又非妄人所说三教同源者所可附会。唯中庸等书，实是天魔外道；所论不诚无物，诚即根本无明痴相；至诚可与天地参，则成就梵天王耳。此种书，实与基督教伯仲，必不容其妄附佛法也。章炳麟和南三月三十日」

章先生书中所言：可得三点启示：

一、章先生奔走革命，九死一生，鼎镬在前，奋不顾身。其磅礴无前之气概，足以薄日月而撼山河，即经中所谓威神是。故能独到狱所。

二、先生不见炮烙等刑，而罪犯能见，以先生无此业，故亦不招此感。而地狱惟业所显，亦可得一确证。

三、「来示（指宗仰上人来信）谓不作圣解，此义鄙人本自了然。但比量上知其幻妄，而现量上不能除此翳垢，自思此由嗔心所现故耳。」此即经中所谓「业力不可思议。」亦即「习气难除」之证。经言：「阿罗汉习气未净，惟佛方能除尽。」故成佛须三大阿僧祇劫也。

总之，业性本空。因「众生执有，业亦勿失。」毗舍浮佛偈云：「假借四大以为身，心本无生因境有；前境若无心亦无，罪福如幻起亦灭。」是以三藏十二部，皆为执有众生而说。如在贤圣，心境两忘，更何天堂地狱之有。

第五节 布施功德的修法

校量布施功德缘品：

「佛告地藏菩萨：『南阎浮提，有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷，乃至癯残喑哑，聋痴无目，如是种种不完具者，是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻，是国王等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈，及不完具者，发大慈心，是故福利，有如此报。百千生中，常得七宝具足；何况衣食受用。』

「『复次，地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨、声闻、辟支佛像，躬自营办，供养布施，是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。』

「『复次，地藏！若未来世，有诸国王，至婆罗门等，遇先佛塔庙，或至经像，毁坏破落，乃能发心修补，是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等，布施结缘，是国王等，百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。更能于塔庙前，发回向心，如是国王，乃至诸人，尽成佛道。以此果报，无量无边。』

「『复次，地藏！未来世中，有诸国王，及婆罗门等，见诸老病及生产妇人，若一念间，具大慈心，布施医药，饮食卧具，使令安乐，如是福利，最不思议！一百劫中，常为净居天主；二百劫中，常为六欲天主；毕竟成佛，永不堕恶道。乃至百千生中，耳不闻苦声。』

「『复次，地藏！若未来世中，有诸国王，及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛。何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。』

「『复次，地藏！未来世中，若善男子、善女人，于佛法中种少善根，毛发尘沙等许，所受福利，不可为喻。』

「『复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，遇佛形像，菩萨形像，辟支佛形像，转轮王形像，布施供养，得无量福；常在人天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利，不可为喻。』

「『复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养，是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。』

「『复次，地藏！若未来世中，有善男子、善女人，遇佛塔寺，大乘经典，新者布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理；或独发心，或劝多人，同共发心；如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王。还以善法，教化诸小国王。』

「『复次，地藏！未来世中，若有善男子、善女人，于佛法中所种善根，或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘，一沙一涕，如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中，受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。是故地藏，布施因缘，其事如是。』」

以上一至四，皆就国王、大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等贵族阶级而言。五至九，皆称善

男子、善女人，是指平民阶级而言。盖古时印度，阶级之制甚严，刹利、婆罗门、毗舍、首陀、各不相涉。经中言布施贫穷、残疾、老病等，专对刹利婆罗门等，而不及平民，非谓平民可以不施，以刹利、婆罗门等，掌国家财经大权，有余力可施故。平民终岁勤劳，难得一饱，故仅以布施供养塔寺经典等助之，俾可多种无漏果报而已。总之，布施居菩萨六度万行之首，其事多端，法施、财施、无畏施，皆可量力而为；能发一念施舍之心，无论所施何物，皆为十方三世诸佛所共赞叹护念也。

第六节 明业果报应

阎浮众生业感品第四：

「四天王！地藏菩萨，若遇杀生者，说宿殃短命报。若遇窃盗者，说贫穷苦楚报。若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。若遇恶口者，说眷属斗争报。若遇毁谤者，说无舌疮口报。若遇嗔恚者，说丑陋癩残报。若遇悭吝者，说所求违愿报。若遇饮食无度者，说饥渴咽病报。若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报。若遇悖逆父母者，说天地灾杀报。若遇烧山林木者，说狂迷取死报。若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报。若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报。若遇轻法慢教者，说永处恶道报。若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报。若遇污梵诬僧者，说永在畜生报。若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报。若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报。若遇非理毁用者，说所求阙绝报。若遇吾我贡高者，说卑使下贱报。若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报。若遇邪见者，说边地受生报。如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说；如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。是诸众生，先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。」

种瓜得瓜，种豆得豆，有是因，必有是果；所以菩萨怕造因。众生昧此，既造种种恶因，迨果熟受报，又多方设法趋避，如报载杀人等犯，初则到处逃避；既已就捕，置之于法，又一再上诉，希图幸免。这都因为不明自作此因，必自食此果所致。我们佛弟子，必须深明因果丝毫不爽之理，遇事慎始慎终，然后可免上述种种恶报之苦。止观五云：「十法各各因，各各果，不相混滥；故言十法界。」十法界者：佛、菩萨、缘觉、声闻、天、人、阿修罗、鬼、畜生、地狱是。自觉觉他，觉行圆满，为佛法界。修六度万行，是菩萨法界。观十二因缘，为辟支佛法界。观四圣谛，为声闻法界。修上品十善，得天法界。修五戒及中品十善，得人法界。修下品十善，得阿修罗法界。犯下品五逆十恶，得鬼法界。犯中品五逆十恶，得畜生法界。犯上品五逆十恶，得地狱法界。这就是各各因各各果了。所以地藏经阎浮众生业感品云：「生死业缘，果报自受」。此与儒家「自作孽，不可活。」俗语：「天网恢恢，疏而不漏。」同一意义。

第七节 产前产后的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若未来世中，阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士、一切人等，及异姓种族，有新产生者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名可满万遍，是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐，及与寿命。」

阎罗王众赞叹品：

「是阎浮提人，初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味，供给产母；及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母，不得安乐。何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魉精魅，欲食腥血；是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地；翻为杀害，聚集眷属，以是之故，犯殃自受，子母俱损。」

我有父母，一切畜类也有父母。我有子女，一切畜类也有子女。我有夫妇、兄弟、姊妹，一切畜类也有夫妇兄弟姊妹。我爱父母，一切畜类亦爱其父母。我爱子女，一切畜类亦爱其子女。我爱夫妇兄弟姊妹，一切畜类亦爱其夫妇兄弟姊妹。夺人家父母兄弟姊妹子女的生命，来庆祝自己子女的诞生，将自己的欢乐，建筑在人家的苦痛之上，那是多么伤天背理，可耻可鄙的罪行！我们在家佛弟子，能于子女降生之日，不但不杀生，且进一步放生，并诵经持名回向，自然更使人天欢喜，母子得福，那才算是真正的佛弟子！才算是真正依地藏经一事修行了。

第八节 临命终时的修法

利益存亡品

「世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习，临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路；或悬幡盖，及然油灯；或转读尊经；或供养佛像，及诸经像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识；是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣，缘是眷属，为临终人，修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广修众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。是故我今对佛世尊，及天龙八部人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害，及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。何以故？尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人；但结罪缘，转增深重。假使来世，或现在生，得获圣分，生人天中；缘是临终，被诸眷属造是恶因，亦令是命终人，殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣；何忍眷属，更为增业。」

「长者！未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名，一菩萨名，一辟支佛名，不闻有罪无罪，悉得解脱。若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大，为造福利，一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。以是之故，未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。无常大鬼，不期而到，冥冥游神，未知罪福，七七日内，如痴如聋；或在诸司，辩论业果，审定之后，据业受生；未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。是命终人，未得受生，七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属，与造福利救拔。过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中，无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫，永受诸苦。」

阎罗王众赞叹品：

「又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道；何况自修善根，增我力者。是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道；何况本造恶者。世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻；是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号，如是善缘，能令亡者，离诸恶道；

诸魔鬼神，悉皆退散。世尊！一切众生，临命终时，若得闻一佛名，一菩萨名，或大乘经典，一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪；小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。」

称佛名号品：

「若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是病终人，除五无间罪；余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出；承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。何况众生，自称自念，获福无量，灭无量罪。」

见闻利益品：

「复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将是命终人，舍宅财物，宝贝衣服，塑画地藏形像；或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属，将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像，是人若是业报，合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐，一切罪障，悉皆消灭。」

儒家有言：「人之将死，其言也善」。为什么人到临死时，其言会善？因一个人到最后五分钟时，凡平日强横霸道，贪赃枉法所得的利益，正如古德所云：「万般带不去，惟有业随身。」自觉作恶枉然，于是良心发见，自然会表露忏悔之意。故其言善。在这时候，如果家人眷属，能代布施行善，诵经称名，使令闻知，心情自更快慰。即此一念快慰之情，其所感境界，自然是善趣不是恶趣，此理极易明显。而且病人八识田中，临终有此一念种子，宛如农人布种土中，因缘成熟，更可发荣滋长，倍增利益。可惜我们做佛弟子的，无论在家或出家僧众，都没有依照地藏经一事去做，反被基督教的神父牧师们利用了；他们当每一教徒临终时，手携新旧约，跪在病人床前，替病人主呀！主呀！祷告，并告诉病人说：主已将你的一切罪恶赦免了，使病人闻之，安详舍报，不起恐怖，这与地藏经的教敕，用意正同。据西方学者考证，耶稣于十四岁至二十八岁之间，曾去印度留学，那末，节取地藏经义理，创为自己本教的仪式，事属可能。因此，我们更切望出家僧众，当在家信众临命终时，能照地藏经所说，为作最后数分钟的说法，或持名，或诵经，或持咒，既可使信众眷属，生者死者，皆大欢喜，又符世尊法施本旨；更于发展教务方面，可收获更大的效果，可谓一举数得。至于赴欧美传教的大德们，于此尤当三加注意。

近数年来，居士们自行组织临终助念团的，已有多处。这是一件符合经教极具意义的运动，值得赞叹！普度众生，不是一种口号，该切切实实去做才是。

其次，在家佛弟子，既可称为菩萨；菩萨惟一任务，是在自利利他。所以杀生为菩萨第一重戒，不得故犯。利益存亡品：「临命终日，慎勿杀害，及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。」又言：「尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力，利益亡人；但结罪缘，转增深重。」人们因亡失父母、夫妇、子女，或兄弟姊妹而悲伤。一切畜类，亦有父母、子女、夫妇、兄弟、姊妹，其悲伤的情绪，与人无异；不过不能用人类的语言，表达出来而已。我们不能加以怜悯，而反杀害，作为死者的殉葬品，这与利他之义，刚好相反；不但大违菩萨戒，且无形中为死者造了无上罪缘，正如经中所言：「譬如有人，从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤；忽遇邻人，更附少物，以是之故，转复困重。」（利益存亡品）岂非更以害之么？

今世自命为开明人士，不读佛经，每以拜祭鬼神，求诸魍魉，与佛教并为一谈，诋为迷信。亦有将台湾迎神赛会的大拜拜，及扶乩邪教，与佛法扯在一气。殊不知拜祭鬼神，求诸魍魉，本为佛教所诃斥。倘读此文，当必自笑其平日所丑诋者，不特欺人，更自欺耳。

第九节 营斋的修法

利益存亡品：

「复次，长者！如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道；未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地；乃至诸食，未献佛僧，勿得先食；如有违食，及不精勤，是命终人，了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人，七分获一。是故长者，阎浮众生，若能为其父母，乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。」

吾国儒家教人，遇事戒慎恐惧，无非是修诚立敬的意思。今地藏经所言营斋之次，米泔菜叶，不弃于地；乃至诸食，未献佛僧，勿得先食；皆与儒家诚敬之义相符。尝见在家佛弟子，每将生米生面，供养佛前；或在午后，以果品奉献；试问生米生面，如何能食？佛住世时，日中一食，午后安可以果品供佛？皆非所以示诚敬之道也。

第十节 十斋日的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日，乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪；何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状；能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍，东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。能于十斋日，每转一遍，现世令此居家，无诸横病，衣食丰溢。是故普广！当知地藏菩萨，有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。阎浮众生，于此大士，有大因缘；是诸众生，闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐；未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。」

第十一节 欲救度多生骨肉的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神，乃至诸形，或悲或啼，或愁或叹，或恐或怖，此皆是一生十生，百生千生，过去父母，男女弟妹，夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔；当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。普广！汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读，其数三遍或七遍，如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱；乃至梦寐之中，永不复见。」

第十二节 欲见少死亡亲的修法

见闻利益品：

「复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁五岁十岁以下，亡失父母，乃及亡失兄弟姊妹，是人年既长大，思忆父母，及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名，一瞻一礼，一日至七日，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养；是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数，承斯男女兄弟姊妹，塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱，生人天中，受胜妙乐。是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者，即承斯功德，转增圣因，受无量乐。是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨，现无边身，具告是人眷属生界。或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人，于诸世界，见诸眷属。更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护：现世衣食丰溢，无诸疾苦，乃至横事，不入其门，何况及身；是人毕竟得菩萨摩顶授记。」

第十三节 久处床枕的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得；或夜梦恶鬼，乃及家亲，或游险道，或多魘寐，共鬼神游，日月岁深，转复倍瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈，男女俗眼，不辨是事；但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍；或取病人可爱之物，或衣服宝贝，庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人，对经像前，舍诸等物，或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住，如是三白病人，遣令闻知；假令诸识分散，至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后，宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱，所受生处，常知宿命。何况善男子、善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。是故普广！若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千万方便，劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。」

第十四节 不受女身的修法

如来赞叹品：

「若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像，及土石胶漆铜铁等像，如是日日不退，常以华香饮食，衣服繒彩，幢幡钱宝物等供养；是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故，及功德力，百千万劫，不受女身。」

第十五节 女人丑陋多病的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若有女人，厌是丑陋多疾病者，但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中，所受生身，相貌圆满。是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中，常为女王，乃及王妃，宰辅大姓，大长者女，端正受生，诸相圆满；由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。」

第十六节 下贱不自由等人的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者，志心瞻礼地藏菩萨形像；乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍；如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵，更不经三恶道苦。」

第十七节 不受诸横的修法

如来赞叹品：

「复次，普广！若有善男子、善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐，及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人；如是等辈，现在世中，及未来世，常得百千鬼神，日夜卫护，不令恶事，辄闻其耳，何况亲受诸横。」

第十八节 过渡山海险道的修法

见闻利益品：

「复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子、善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海，乃及大水，或经险道，是人当先念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐；乃至逢于虎狼师子，一切毒害，不能损之。」

第十九节 欲求读诵不忘的修法

见闻利益品：

「复次，观世音菩萨！若未来世，善男子、善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，从遇明师，教视令熟，旋得旋忘，动经年月，不能读诵；是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵性。如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心，恭敬陈白，更以香华，衣服饮食，一切玩具，供养菩萨；以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重，服水既毕，慎五辛酒肉，邪淫妄语，及诸杀害，一七日，或三七日，是善男子、善女人，于睡梦中，具见地藏菩萨，现无边身，于是人处，授灌顶水；其人梦觉，即获聪明，应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。」

第二十节 欲求衣食丰溢家宅平安等的修法

见闻利益品：

「复次，观世音菩萨！若未来世，有诸人等，衣食不足，求者乖愿；或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散；或诸横事，多来忤身，睡梦之间，多有惊怖；如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍，是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐，衣食丰溢；乃至于睡梦中，悉皆安乐。」

第二十一节 欲得住处利益的修法

地神护法品：

「世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木，作其龕室，是中能塑画，乃至金、银、铜、铁，作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益：何等十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。世尊！未来世中，及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子、善女人，于所住处，有此经典，及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜，以本神力，卫护是人；乃至水火盗贼，大横小横，一切恶事，悉皆消灭。」

第二十二节 欲求所愿速成的修法

见闻利益品：

「复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子、善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，是诸人等，见地藏形像，及闻名者，至心皈依，或以香华衣服宝贝饮食，供养瞻礼，是善男女等，所愿速成，永无障碍。」

第二十三节 闻名见像读诵等的修法

如来赞叹品：

「佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子、善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者，赞叹者，作礼者，恋慕者，是人超越三十劫罪。普广！若有善男子、善女人，或彩画形像，或土石胶漆，金银铜铁，作此菩萨，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道；假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。」

嘱累人天品：

「若未来世，有善男子、善女人，见地藏形像，及闻此经，乃至读诵，香华饮食，衣服珍宝，布施供养，赞叹瞻礼，得二十八种利益：一者，天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三者，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。」

「复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益：一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。」

第二十四节 称佛名号的修法及其功德

称佛名号品：

「地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来；若有男子女人，闻

是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪；何况塑画形像，供养赞叹，其人获福，无量无边。又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来；若有男子女人，闻是佛名，一弹指顷，发心归依，是人于无上道，永不退转。又于过去，有佛出世，号波头摩胜如来；若有男子女人，闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中；何况志心称念。又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来；若有男子女人，闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛，摩顶授记。又于过去，有佛出世，号拘留孙佛；若有男子女人，闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛；若有男子女人，闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来；若有男子女人，闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。又于过去，有佛出世，号宝相如来；若有男子女人，闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来；若有男子女人，闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。又于过去，有佛出世，号大通山王如来；若有男子女人，闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。又于过去，有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛；世尊！现在未来，一切众生，若天若人，若男若女，但念得一佛名号，功德无量；何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。」

第七章 结论

因地藏经是为在家弟子所说的遗教，所以在一万九千四百三十二字中，皆以世法为对象。而于菩萨发愿，与地狱苦状，则殷殷垂训，篇幅占得相当大，世尊悲心，于焉若揭。在家弟子，如能切实依教修行，不特生死俱利，获福无穷；而且生天受乐，终证涅槃。

在南传佛教里（即世称小乘佛教），除佛与比丘僧外，余皆尽为在家弟子，并无菩萨这个词；这也可为菩萨是在家弟子的一个旁证。而在北传佛教里（即世称大乘佛教是），菩萨一词，却显得特别响亮。一切滑稽好戏，几乎全由菩萨来导演；如说大乘佛教，整个是菩萨活动的世界，也不为过。足见佛教自北传以后，已渐渐世间化，由小数人出家自了，进而普度众生，同证菩提，为其修行最终目的了。如世尊以未来众生，殷勤嘱咐地藏菩萨，就是这个趣向的说明。若在南传佛教国家，连菩萨二字都听不到，遑论付嘱！

菩萨在大乘佛教里，虽非常活跃，但比丘僧的地位，仍然高于一切。以维摩诘为例，是一位智慧辩才与神通了不起的大菩萨；世尊出家弟子中，自舍利弗尊者以次，均不能当其词锋，前往问疾。最后还是由文殊菩萨出来，始得收拾这一尴尬场面。然而这位大菩萨，一见比丘僧，必皆恭敬礼足，（见无垢称经问疾品）无他，菩萨为在家弟子；而比丘法相，为佛代表，礼僧如礼佛故。因此，我们可以得一启示，只要比丘僧一日不绝，佛种一日不灭，佛法自能永远住世的。这，自然非在家菩萨所能为力了。

当世尊为菩萨时，曾做过龙王、金翅鸟王、象王、熊王、师王、鹿王、兔王、鸽王、鹰王、雀王、蛇王、鳖王、鱼王、天帝释、及神鬼等身，在化迹方面来说，菩萨自较比丘为方便，上文已经说过。要之，菩萨与比丘，绝无像南北韩般，划上一道固定界线，彼此老死不相往来。「未能自度而能度人者，无有是处。」出家比丘，如能以先自度而后度人为出发点，如一切智成就如来，当其为国王时，发愿早成佛道，当度是辈，令使无余。（阎浮众生业感品）则证声闻果以后，不般涅槃，往来三界，度脱众生，即是一位大菩萨了。又如无量劫前，福度光目母亲的罗汉，至释迦牟尼

佛时，为无尽意菩萨。（阎浮众生业感品）而地藏菩萨，亦曾做过声闻与辟支佛，（忉利天宫神通品）即其显著例证。

菩萨于三大阿僧祇劫，度生满愿的时候，如欲成佛，仍须降神母胎，现比丘相，为人天师表，受人天供养，佛佛如是，这，更足证明比丘的重要性。是以佛在文殊师利所问经卷下，对于出家殊胜功德，有如下赞叹的辞句：

「尔时文殊师利白佛言：『世尊！一切诸功德，不与出家心等。何以故？住家无量过患故。出家无量功德故。』」

「佛告文殊师利：『如是！如是！如汝所说，一切诸功德，不与出家心等。何以故？住家无量过患故。出家无量功德故。住家者有障碍，出家者无障碍。住家者摄受诸垢，出家者离诸垢。住家者行诸恶，出家者离诸恶。住家者是尘垢处，出家者除尘垢处。住家者溺欲淤泥，出家者出欲淤泥。住家者随愚人法，出家者远愚人法。住家者不得正命，出家者得正命。住家者多怨家，出家者无怨家。住家者多苦，出家者少苦。住家者是忧悲恼处，出家者欢喜处。住家者是恶趣梯，出家者是解脱道。住家者是结缚处，出家者是解脱处。住家者有怖畏，出家者无怖畏。住家者有掸罚，出家者无掸罚。住家者是伤害处，出家者非伤害处。住家者有热恼。出家者无热恼。住家者有贪利苦，出家者无贪利苦。住家者是愤闹处，出家者是寂静处。住家者是悭吝处，出家者非悭吝处。住家者是下贱处，出家者是高胜处。住家者为烦恼所烧。出家者灭烦恼火。住家者常为他，出家者常为自。住家者小心行，出家者大心行。住家者以苦为乐，出家者出离为乐。住家者增长棘刺，出家者能灭棘刺。住家者成就小法，出家者成就大法。住家者无法用，出家者有法用。住家者多悔吝，出家者无悔吝。住家者增长血泪乳，出家者无血泪乳。住家者三乘毁誉，出家者三乘称叹。。住家者不知足，出家者常知足。住家者魔王爱念，出家者令魔恐怖。住家者多放逸，出家者无放逸。住家者是轻蔑处，出家者非轻蔑处。住家者为人仆使，出家者为仆使主。住家者是生死边，出家者是涅槃边。住家者是坠堕处，出家者无坠堕处。住家者是黑闇，出家者是光明。住家者纵诸根，出家者摄诸根。住家者长憍慢，出家者灭憍慢。住家者是低下处，出家者是清高处。住家者多事务，出家者无所作。住家者少果报，出家者多果报。住家者多谄曲，出家者心质直。住家者常有忧，出家者常怀善。住家者如刺入身，出家者无有刺。住家者是疾病处，出家者无疾病。住家者是衰老法，出家者是少壮法。住家者为放逸死，出家者为慧命生。住家者是欺诳法，出家者是真实法。住家者多所作，出家者少所作。住家者多饮毒，出家者饮醍醐。住家者多散乱，出家者无散乱。住家者是流转处，出家者非流转处。住家者如毒药，出家者如甘露。住家者爱别离，出家者无别离。住家者多愚痴，出家者深智慧。住家者乐尘秽法，出家者乐清净法。住家者失内思惟，出家者得内思惟。住家者无归依，出家者有归依。住家者无尊胜，出家者有尊胜。住家者无定住处，出家者有定住处。住家者不能作依，出家者能作依。住家者多嗔恚，出家者多慈悲。住家者有重担，出家者舍重担。住家者无究竟事，出家者有究竟事。住家者有罪过，出家者无罪过。住家者有过患，出家者无过患。住家者有苦难，出家者无苦难。住家者流转生死，出家者有齐限。住家者有秽污，出家者无秽污。住家者有慢，出家者无慢。住家者以财物为宝，出家者以功德为宝。住家者多灾疫，出家者离灾疫。住家者常有退，出家者常增长。住家者易可得，出家者难可得。住家者可作，出家者不可作。住家者随流，出家者逆流。住家者是烦恼海，出家者是舟航。住家者在此岸，出家者是在彼岸。住家者缠所缚，出家者离缠所缚。住家者作怨家，出家者灭怨家。住家者国王所教戒，出家者佛法所教戒。住家者有犯罪，出家者无犯罪。住家者是苦生，出家者是乐生。住家者是浅，出家者是深。住家者伴易得，出家者伴难得。住家者妇为伴，出家者定为伴。住家者是罾网，出家者破罾

网。住家者伤害为胜，出家者摄受为胜。住家者持魔王幢幡，出家者持佛幢幡。住家者是住，出家者破。住家者增长烦恼，出家者出离烦恼。住家者如棘林，出家者出棘林。文殊师利！若我毁訾住家，赞叹出家言满虚空，说犹无尽。文殊师利！此谓住家过患，出家功德。」

我在上文已说过：在家凡夫菩萨，日沉湎于五欲之中，稍或不慎，一个筋斗，就要堕入三恶道深渊里去，从此万劫难复；自不如出家弟子，内秘菩萨行，外现声闻相，清净自守，少欲知足，易于入道，功不唐捐。先度己而后度人，那是最稳当不过的修行方法。世尊盛赞出家功德，是有其深意的。如能尽人出家，三恶道自空，世尊也可不必再说地藏经了。况佛种不灭，佛法常住，更有赖于比丘僧之绳绳相继者乎！

总之：

南传佛法，只有一根柱子——比丘。

北传佛法，就成为两根柱子——比丘和菩萨。

比丘传佛衣钵，绍隆佛种。菩萨称法王子，护佛法城。

比丘重身戒，就淫戒说，非两性接触，不算犯戒。

菩萨重心戒，就淫戒说，举心动念，即算犯戒。

比丘重身戒故，是以有三千威仪，八万细行的建立。

菩萨重心戒故，是故以慈悲为根本，以方便为究竟。

比丘戒固因细密而难持；菩萨戒制心不动，亦自非易。

因此，菩萨戒的授受，均宜慎重考虑。

以出世的精神，作入世的事业，不求名，不争利；不委过，不卸责；常反省，勤忏悔；乐善好施，怨亲平等；少欲知足，安贫守道；为众生而服务，为万世开太平；虽不能至，心窃向往之，菩萨如是，其庶几焉。

这是大乘佛法的极则，愿与在家菩萨共勉之。

地藏菩萨本愿经唯识观（赵亮杰撰）

地藏菩萨本愿经唯识观

赵亮杰 著

地藏经唯识观三版序

本书自民国五十七年初版，蒙海内外大德暨学术界垂青，大批请购分赠亲友者有之，学术研究者有之；以致初版四千部，旋即告罄，仍有大德继续发心，敦请再版；故于民国五十八年再版二千部，在一年以前，全部售清；由于原出版者，狮子吼杂志社，业务繁忙，无暇兼顾，读者欲购无门，屡有电话向余查询；余以读者欣乐佛法及爱护笔者之盛意难却，遂与广定法师商妥由佛教出版社出版流通。

本书第二版未及改正的错字，仍有六十余字，今已全部更正，使错字减至最少数，以减少读者文字上的障碍！佛法大意深入人心。

本书出版，笔者不取任何报酬；但不反对狮刊及佛教出版社保留版权；凡未经笔者同意，请勿擅自翻印，以保障出版者权益。

民国六十七年岁次戊午孟秋

赵亮杰序于台北寓所

序

如来说法，有从「空」说，有从「有」说，有「空」「有」俱说。也就是随情说法，随智说法，随情、智说法。从空说者，乃随智说，显发宇宙之究竟义也。从有说者，乃随情说，说明法界缘起之因果律也。空、有俱说者，乃随情、智说，指示众生即俗见真，即相见性，性相圆融，佛法真实，故曰一切法皆是佛法。例如般若经者，乃从空说；地藏经者，乃从有说；楞严经者，乃空、有俱说者也。

又，随智说者，乃从细说；随情说者，乃从粗说；随情、智说者，性相俱说者也。故楞严经者，亦曰大佛顶经，大佛顶者，法报冥一，显密超乘，不住生死，不滞涅槃，是为诸佛无上顶法。证此无上顶法，在佛为大佛，在菩萨为大菩萨，以其位无等等，妙应群机，随缘自在故也。二乘不能随缘，凡夫随缘流转，皆不自在。故知诸佛显示无上顶法，求其谛理圆融者，都是空、有俱说。是故善说「空」者，不坏诸有，以防其落于顽空及断灭也。善说「有」者，不碍于空，以防其执相碍性，隔碍难通也。隔碍难通不易生信，则地藏经虽从有说，余在不坏诸相的原则下，（存其因果），亦不碍空，始能显发因果正义。

所以者何？「空」有二义：一者相空，二者性空。相空者，诸相缘起，幻有非实；性空者，法性清净，非此非彼；譬如刀剑（相），依于钢铁（性）因缘幻现，何故谓幻？以此刀剑，离开钢铁，无实际故；何谓清净？以此钢铁，为刀为剑，叠相更替，而此钢铁的实际，仍然非刀非剑；何

以故？此刀剑相，因缘幻变，此钢铁性，不生不灭故。由此可知，一切众生，由于善恶因缘（因）依于法性，幻现六道（果）；此六道形，离开真如法性，无实有故，故曰相空；而此真如法性仍然非天堂非地狱，故能不生不灭，常清净故，故曰性空。诸佛菩萨证此胜义，故能入水不溺，入火不烧，一切刀剑所不能伤；何以故？幻相不坏实性，犹如刀剑不坏钢铁；是故观音、地藏诸大菩萨，化身无量百千万亿，入诸地狱，救度众生，地狱猛火所不能烧；所以者何？不离四大即真如性，犹如不离刀剑即钢铁性；地水火风、相有差别，相生相克，性本无二，不生不灭；众生随相流转，故有可坏；诸佛菩萨，不随相转，故不可坏；地狱众生，业障重故，不闻此法，若能得闻，地狱重罪，顿时消灭。

若明乎此，则知三界六道唯识所现；而其依、正二报的差别，皆由众生共业（依报）和别业（正报）所感；当知业由惑生，惑因识有，识依无明，无明依觉；今不言无明所现，而言唯识者；盖无明如土壤，识如种子；仅有土壤，没有种子，仍然是个死的宇宙，故曰宇宙万法，唯识所现；可是光有种子，没有土壤，则种子无依；犹如画依纸存，离纸无画，是故又曰识依无明。又纸可画，即具「无明」，若不可画，犹如净镜，物来则现，物去则寂，则无「无明」，上根利智，但破无明，则识心无依，犹如净镜，不粘不滞，则三界六道不破而破，所谓「梦里明明有六趣，觉后空空无大千。」如此者，则缘起界一切法，顺自然业，能作如来胜妙功德，成就实报庄严之清净国土。

若不如此，依于无明识心，则起惑造业，幻现六道，业感差别，则六道升降，一切众生，无始劫来，随善恶业，死此生彼，轮转不息；然善少恶多，众生皆然，故三途易堕而难出，人、天难升而易降，人、天众生尚可苟安于一时，三途众生受苦无量！尤其是无间罪报，一日之间，万死万生，求一念间，暂住不得！笔者每读此经，热泪盈眶，虽未目睹，不忍耳闻，可惜世人讥为迷信，以为老太婆经，为智者所不取，不知作是语者，执理废事者也。吾今依「唯识观」解说此经，俾知识分子了然而自知，三界幻业，犹电光影，虽曰如幻，色声俱在，能使迷罔众生，悲欢离合，惊恐怖畏！身心俱受逼迫！这就是由幻心、幻境所构成的幻受，好像有人带著黑色眼镜（喻幻心），则见天昏地暗（喻幻境），而生怖畏（喻幻受）！当知吾人视觉，没有色彩，故能红来见红，绿来见绿，皆见实色。妙觉明心，本无诸相，心若著相，犹如眼睛挂彩，应物失真；由失真故，妄生幻受，受有苦乐，及诸怖畏，六道众生，若苦若乐，如是而已。

是义深邃，微妙难知，今再举例，以证万法唯识。譬如前面有一座山，这是不可否认之事实；可是若以光学和生理学来讲，吾人所见的山，是由太阳表面的原子分子，剧裂震荡，击动以太，传达到地面，地面物体受之，因其震荡频率的差别，吸收其某部份，反射其余，遂显出色彩、形状、明暗（山）。

以上是就光学讲吾人所见的山；下面再以生理学讲能见的感觉。吾人之所以能见山者，乃此山反射的波动，向各方推进，遇我目中凸镜，曲折而聚于网膜为倒影，其色彩、明暗、形状，均与目前之山无异；网膜上之紫色素和摄入的倒影起化学作用，刺激视神经端之圆锥体；再由视神经将此刺激力传达至中枢神经，就是我们能见的感觉。

光学的频率与生理的构造，各各不同；因此能见所见，皆有差异。譬如狗眼色盲，只见明暗，不见色相，在狗眼里是没有红灯黄绿青蓝紫诸杂色相；又如饿鬼，饥渴所逼，见水是灰，或为浓血；不但人与鬼畜有所不同，就是人与人，鬼与鬼，狗与狗，也是大同而小异；譬如吾人所用之望

远镜与显微镜，必须依照每一使用人的眼睛自行调整度数，始能生效，这就证明我们每一个人生理上的差异；如此说来，我们能见的感觉，和所见的境界，那有个实在标准呢？所以说：能、所皆妄，唯识所现。或有人问，宇宙万有，究竟如何？曰：宇宙万有是个谜，博士状元也说不出个究竟来；所以者何？诸法如幻，幻何究竟？若有究竟，则不名幻，是故如来不思议境界经说：「如众翳者，同于一处，见各差别，互不相碍，皆由眼翳不见正色，众生亦尔，色性（色无实性，色性即法性）无碍，心（识）缘异故，蔽于正见，不了真实。」又曰：「一切众生，诸佛及土，皆唯自心识想所现，识想为缘，所生诸色毕竟非有。如来已离识想，是故不应以色像见。知所见像，随想主故，乃至虚空毛端量处，一切诸佛皆亦如是，犹如虚空，平等无异。我若分别，即见于佛，若离分别，即无所见。自心作佛，离心无佛，乃至三世一切诸佛，亦复如是，皆无所有，唯依自心（庵摩罗识）。」

诸善知识！一切众生，心（识）缘地狱，则堕地狱，乃至心缘诸佛，则生佛国，此即所谓「同声相应，同气相求，方以类聚，物以群分」，是故念佛法门，是一切众生脱离苦海的最胜方便，也就是说，一切方便，无胜于此者。所以者何？九界众生，在未证佛果以前，皆有识想，有识想者，不缘四圣，则缘六凡，不缘人、天，则缘三涂，即便八地以上的法身大士，尚且缘于诸佛圆满报身，实报庄严国土，何况吾等凡夫，能无所缘乎？即使降伏诸识，入无想定，报生无想天，也不过如以石压草，如夹冰鱼，当知此天，最为愚痴，是为外道不明佛法者所修，此无想定，不是如来涅槃境界。十法界中，唯有诸佛，依于实相般若，照破识想，不缘十界，住常寂光。何以故？心无所缘，则法住法位，本自涅槃（常寂光土），犹如吾人不迷恋（缘）刀剑之幻相，则不离刀剑之本位，本自钢铁，不必灭相方名涅槃，亦如不必破坏刀剑方名钢铁，至此方为了真实义，得见宇宙万有之究竟义也。否则依于众生识心，观一切法，犹如带上有色眼镜，各随其业（色）见有差别；科学再进步也道不出个所以来；只有各随其业，幻作幻受而已！如其幻受三涂，何如幻受人、天？如其幻受六道轮回，何如幻受西方极乐？此即众生未离识想（未证佛果）以前，欲脱众苦，念佛菩萨圣号，是一种胜妙方便也。是故经中屡叙礼佛菩萨像，称佛菩萨名号，功德不可思议；何以故？菩萨神力与众生业力（意业），二俱不可思议；以此二不思议力，故其功德汪洋浩瀚，远非吾人识想所可企及。

曰：万法唯识，业已闻矣！可是前所举喻，能见的感觉，人与狗不同，此乃生理上的差异，与那无形无色的识心，有何关系？答：业识因也，生理果也；是故吾人此身亦名「业报身」；此业报身，犹如机器，业识者，产生机器之因素也；惟人与狗，业识不同，故其感果有异，智者见果知因，举根以验识也。

吾今以「唯识观」释此经者，是依诸大乘经论，透视万法唯识。以此经乃如来从「有」说法，从「情」说法，经中尽属三界因果，为俗谛理。唯识观者，是依「观照般若」观察三界因果唯识所现，非以识心能观唯识也。若以文便，应当是「地藏菩萨本愿经观唯识」，今依外国语文上的习惯，曰唯识观。

至于解说方法，即将经文译成语体，中间依「唯识观」串插己意，俾使读者一气读下而贯通之，以免顾此失彼之感，但已不存经中原文，不得复名地藏经，以义立名故曰「地藏菩萨本愿经唯识观」。

中华民国五十七年岁次戊申季春鲁东赵亮杰序于台北寓所

地藏菩萨本愿经唯识观

一、略释经题

无论是讲经或注经，先释经题，次释经义，俾使听者或读者能够一纲举万目张，执大象天下往。因为每一部经的经题，都是全摄经义而立名，故在释义之前当先释题，俾使读者窥一斑而知全豹也。

此经凡有三名，一名「地藏本愿」，一名「地藏本行」，一名「地藏本誓力」。本经采用第一名，因为力出于行，行本乎愿，愿切行专，力在其中，故举第一，已赅二、三，故名地藏菩萨本愿经也。

地藏者：地为大地，藏读仄声，梵音「乞叉底檠沙」，义译「地藏」。

菩萨者：梵语「菩提萨埵」，此方从略，简称「菩萨」。菩提者，义译觉悟；萨埵者，义译众生，唐译有情，合起来说，叫做觉悟的众生，亦可称觉悟众生者，是故自觉觉他，自度度人者，梵语叫做「菩提萨埵」。

地藏菩萨者：以德立名，言此菩萨依般若智圆满六度，安忍不动如大地，静虑深密如秘藏，故曰地藏。又如大地，含宏光大。什么叫做「含宏」呢？藏蓄于中者，叫做含；到了含藏的无所不备叫做宏。什么叫做「光大」呢？发露于外者，叫做光，到了它的光华无所不被叫做大。地藏者，犹如地德含宏；菩萨者，依于含宏而发扬光大也。言是菩萨犹如地德之含宏光大，所以他在无始劫来，广度众生，数如无量恒河沙等；一切众生若有善根，一毛一发，一沙一尘，而是菩萨都把他们的度脱三恶道苦；这真是所谓「含宏光大，品物咸亨」了。含宏光大者，菩萨自度也；品物咸亨者，广度众生也。

又，是菩萨在密教其密号为悲愿金刚，亦称与愿金刚。在金刚界示现南方宝生如来之幢菩萨。在胎藏界则为地藏院中九尊之中尊地藏萨埵也。

而是菩萨于过去久远，说都说不清那么多的劫以前，他是一位年高德劭的长者子，那时候，世上有一尊佛，叫做师子奋迅具足万行如来，这位长者子看到彼佛相好光明，千福庄严，就向彼佛请问道：「世尊呀！像您老人家这样的福德庄严，应当修何行？立何愿？才能得到这样的相好呢？」师子奋迅具足万行如来告诉他说：「你要想获得这种福慧具足清净庄严的身相，应当发愿久远久远度脱一切受苦众生。」那时候，这位长者子，听到了佛陀的话，就发愿说：「我今尽未来际，不可用数字计算的劫，为这些罪苦众生，广设方便，尽令解脱三恶道苦，而我自身方才成佛。」

地藏菩萨从此久远劫前发是大愿，久经劫数，业已度生无量，忉利天宫来集会者，以文殊师利的无碍智，千劫测度，不能得知；以佛眼观，尚且数不清，如是久远数都数不清的劫，度生无量，其愿弥坚；以愿坚故，其行益切；以行切故，有大誓力；而曰「本愿」「本行」「本誓力」等，言其因地发心，非偶然耳。

一切经名，有通有别，通者，凡佛菩萨说法，皆名为经；别者，言此经非他经也。本经前六字为别名，末一字为通名。别名已经释完，次释通名。经者，梵语「修多罗」，直译为线，以其贯穿文义，如线穿珠，与汉文的「经纬」相似；又兼此方圣人遗教皆名曰经，故义译「契经」。「契」

是契合的意思，言经中含义，上契佛理，下合群机。何以故？佛陀说法，有两原则，一者，顺性而说，二者，随机而说。顺性说者，譬如中央政府，一切政令所自出也。一切现象界，依于法性因缘起故，是故如来顺性说法，则能统摄一切法，三世诸佛而莫越，恒沙星际不能易，故曰上契佛理；随机说者，譬如有人，欲诣京都（政府所在地），求善知识指示正路；是善知识，在城南者，指其向北；在城北者，指其向南，说法虽异，目的则一；如来说法，亦复如是，一切众生机感不同，如来说法因人而异；故曰下合群机。是故吾人研究佛典，应当首先明了这两原则，不可得到一知半解，就说佛陀认为如何如何？佛教主张怎样怎样？当知作是说者，是为毁佛谤法也。何以故？法自法尔，无论世间法或出世间法，都是如此，任何人也主张不得。您看！狗吃屎，人不吃屎，是谁主张的？假若有人认为粪有营养，主张人类吃屎，我们只好说：「先生！请便吧！恕不奉陪。」可见我们「认为」的事，都是错觉，凭著自己的主观有所主张，怎能适应群机？这「主观」佛教叫做「我见」，亦名「俱生我执」；众生之异于诸佛者几希，惟有此「我法二执」从中作梗；二执若破，众生即佛，是故我说若言佛陀有所主张，是为谤佛。当知佛所说者，一者如理，二者如事：如理说者，如实而说也：如实说者，如辐射热，圆融行布者也。如事说者，从权而说；从权说者，城南指北，城北指南，方便善巧者也。合起来说，就是如来说法，如其理，亦恰如其事，没有半点认为，也没有丝毫主张，故能恒古今遍恒沙而不易也。以是之故，凡佛说法，皆曰契经。

唯识观者，是余解释此经的规矩，吾人若能透过唯识，观察三界，不但谛信不虚，且可证得阿耨多罗三藐三菩提。何以故？若能了知三界幻有，唯识所现，以因缘差异故，三界六道十二类生各各不同，又有谁能抹煞因果报的因果律呢？不过悟人了知如幻，不随相转，便能随缘自在。迷人执幻为实，如梦中人，随境转移，故有苦乐诸境恼乱身心。但是不管迷人也好，悟人也好，以因缘故，果报不爽。不过悟者自知，迷人不觉，可是此「因果律」，知，如是；不知，亦复如是。是故吾今以唯识观反覆详释，俾使智者了知三界如幻，不著于有；因果不爽，不落于空，空、有不著，则圆融中道；中道不移，则成等正觉。更愿各善知识，悟是理者，辗转相传，俾使智者，信乐佛法，愚者见苦知畏，则功莫大焉。

二、译者略历

此经是唐朝时代，西域有个于阗国的三藏沙门，名字叫做实叉难陀所译的。

唐是李渊建国的国号，简非陶唐，亦非后唐和南唐。因为李渊初居晋阳。晋阳为陶唐氏故都，李渊在此封为唐王，到了受隋禅让以后，他统一了天下，称为唐朝。到现在约有一千三百余年。

于阗是西域的国名，在新疆省的天山南路，义译地乳，传说他国王的始祖，是饮地乳而长大的，相传那时地涌甘泉，状如乳浆，那时王与人民同饮此乳而生。

三藏沙门，是说这位译经的法师，精通经、律、论三藏。沙门者梵语，义译勤息，是说出家修道者，勤修戒定慧，息灭贪嗔痴。在印度无论佛徒与外道，为出家修道之总称也。

实叉难陀是这位沙门的名字，译义学喜，唐朝武后圣历二年（民前一二一二年），于阗国王听说武后喜欢佛法，敬重经典，即请该国沙门实叉难陀，把华严经和地藏经送到中国；武后受了这部经典，即请实叉难陀译成汉文，从此这部经典流通中土。

切利天宫神通品第一

佛陀生下来以后，他的母亲摩耶夫人即行逝世。以佛母故，生在忉利天上。到了佛陀将入涅槃的时候，为报母恩，升到忉利天宫，以神通力，召集会众，说此经典。一者，当看十方诸佛及大菩萨天龙八部一切众生面前，宣扬赞叹地藏菩萨的大愿、大行、大力、大孝，俾诸众生，见者闻者，效法地藏菩萨，在修行路上，应先发愿。为什么？一个人若是没有愿力，不但不能学佛成佛，学什么也是一曝十寒，永远没有成功的一天。何以故？没有志趣和愿力的人，犹如无舵之舟，无缰之马，永远无目的地奔驰飘荡著！这样的人，学世间法，尚且不会成功，怎能修学佛法呢？故在学佛之前，必须先发四弘誓愿，愿力切实而不虚浮，行为专一而不间断，才能自利利他有大力用。所以我们要想学佛，就必须行菩萨道，要行菩萨道，当发地藏菩萨愿，行地藏菩萨行。又诸佛子，无论是修人、天道，或修菩萨道，都要修诸善法，不过前者著相，属「有为法」；后者不著相，属「无为法」，当知一切善法以孝为第一，而孝又莫如引导父母及一切众生归依三宝，可是娑婆众生其性刚强，难调难伏，又必须发长远心，以「四摄法」循循善诱，才能生效，千万不可心性急躁，强行化导，对方不听，就唉声叹气的说是众生难度！当知菩萨对于众生，犹如慈母对于爱子，良医对于病者，是永远有希望，永远有把握，永远是乐观的；就是自己的儿女不信佛法去信了耶稣，我们也不可骂他孺子不肖；只要我们相信佛理靠得住，自己的行为靠得住，好像医生相信他的医理和医术一样，虽有一时的不良现象，不妨欲擒之，故纵之；放长线，钓大鱼，早晚他会倦鸟知归的，千万不可拉过来打他两耳光；这是菩萨度生的方便智，因为欲度刚强众生，非如此不可。故佛宣扬地藏菩萨久远劫来所发的大心和大行，以作我们的楷模。

二者，佛陀将入涅槃，把我们这些将度未度的众生，在弥勒未成佛以前，向地藏菩萨托孤，也叫我们在这佛前佛后的众生，有所归依。故佛在此法会上谆谆咐嘱，地藏菩萨承担佛旨，也三白佛言：「唯然世尊！愿不有虑。」这是佛陀在忉利天宫以神通力，召集这个大法会，宣说这部经的重点所在。

忉利者，是梵语的音译，具足叫做「忉利耶忉利奢」义译三十三天，是欲界天中由下至上的第二重天；此天在须弥山顶，以其未离地面，与下界之四天王天，同称地居天；此天的天人，身高一里，寿命一千岁；我们人间百年，为该天一昼夜，天寿一千岁，为我们人间三千六百五十年。他（她）们的身体虽然有一里那么高，可是他（她）们所穿的衣服却像蝉翼那么轻，全身服装不过六铢重；十粒黍子为一累，十累为一铢，二十四铢为一两，这样算起来，他们的衣服仅有四分之一两；穿起来该有多么轻松！我们的科学再进步，恐怕也到不了这程度。

又该天帝，释提桓因（以下简称帝释）所居之城，叫做喜见城，其城高广八万由旬，就是忉利天宫所在处，也就是释迦牟尼佛召集这个法会的所在地。

又，须弥山顶之四方，各有山峰，广五百由旬，每峰各有八天，帝释居中，统领诸天，故称三十三天。据说这位天帝释在迦叶佛时代，本是一位很平凡的女居士，佛涅槃后，她便发心造一座塔来供养迦叶佛，还有三十二位女道友和她同时发心，做她的助手，以此善因，她们寿命终后，报居须弥山顶，她做了忉利天王，好像中国上古时代的皇帝，那三十二位女道友，分领四方，好像上古时代的诸侯。可见造塔塑像，是修人、天道中最好的投资方法；但必须以直心和善心修诸善法，用自己的财物和力量去做，不可心行谄曲假貌为善。当知诸佛菩萨既不收红，也不吃黑，世间法可以官养官，可以用贪污的钱去买官做，因果律中此路不通，如此信者，是为正信因果。若再以善心和直心修一切善不住于相，即由人、天道，进入菩萨道，从此走向成佛的康庄大道矣。何以故？修诸善法，是福业，不住于相，是慧业，有福无慧是凡夫，有慧无福是二乘，福慧圆满具足就是佛。

在上面把忉利天王和他所依止的环境介绍完了，下面略释「神通」的意义。神通者，是诸佛菩萨六通之一，它是一种能量，并非希奇古怪，一切众生，六根门头，皆有通力，不过因为造业差别，果报有异，故其通力有大有小有优有劣。例如蚂蚁和警犬的嗅觉，我们人类也有天眼通者，皆是其例；可惜我们都被情识所障，自筑藩篱，由心理影响到生理，以致器官陋劣，不能显发胜用；是故科学界，可用仪器补助感官之不足，例如收音机、电影、电视机、望远镜等，这些东西都是直接补助我们感官的不足，能使我们不见者见，不闻者闻；诸佛菩萨，业尽情空，没有半点障碍，生理组织也随之起了变化，因此六根优胜，故能三明六通一时齐发。因为佛能我不能，我们就疑惑、惊怪、或者不信，可见我们都是少见则多怪！例如盲者，不见太阳，只是感官发生了障碍，不能说是视觉毁灭了，这好像一台自动机，它的动力本是电能，机器坏了，不能动转，不能说是电能灭了；又机器可以不断的革新，新旧机器的性能，有千万倍之差别，而此电能自无始劫来乃至尽未来际，不生不灭，不增不减。当知吾人之感官犹机器也，六根通力犹电能也，机器有优有劣，电能本无差别。是故说一切众生齐等佛性。准此，则盲者不见太阳，不必怀疑视觉，也不能否定太阳。也好像机器坏了，不必怀疑电能；机器陈旧，生产力弱，也不能否定新式机器之优胜也。这正好像盲者不见，当信有眼的人；感官陋劣，当信感官优胜者也。这样才能补救自己的不足，改良自己的弱点；当知科学能够改良机器，佛法则能刷新六根；若明乎此，则见诸佛菩萨的三明六通，不惊不奇，不以为怪；也正好像学科学的人，见到科学界惊人的发明，不惊不奇，不以为怪；若是愣头愣脑的大惊小怪，是人应当重上小学，因其没有科学常识，故生惊怖。学佛法者，亦复如是，莫谓此经浅显，若不契般若，不达第一义谛，不知万法唯识，则三界六道因果轮回之说，其谁能信耶？能不吐舌惊怪者几希！所以在未入正文之前，不得不把这「忉利天宫神通品」的品题作一个扼要的解释，以期读者诸君，阅读此经，能够因文了义，不生惊怖或疑惑心；再进一步，深乐佛法，深信因果，则读者与作者都算没有白费工夫。

前面把品题已经解释完了，现在要释正文，下面是集经人阿难尊者的自序，从「如是我闻」到「为母说法」，是为通序。从「尔时十方无量世界」乃至「如是等鬼王皆来集会。」是为别序。通序者，是指人、事、时、地、物也；人，是指说法者，释迦牟尼佛，和与会的听众而言，有了人，随之而来的就是为什么事？此处的事，就是「为母说法」；既然为母说法，当然要有个时间和地点。佛所说法，天、人共尊，不能以某一国某一处的历法来记载，祇得说「一时」了，就是说者听者因缘会聚的时候，至于地点就是在忉利天宫，这一切的因缘都具足了，所成就的物，就是这部经典。诸经都如是序，所以叫做通序。至于「别序」，就是说这部经典的缘起和含义与他经不同，所以叫做别序。

阿难尊者说：「如是之法，是我阿难亲从佛闻，在说法主释迦牟尼佛，和与会的听众，机缘成熟的时候，佛陀升到忉利天宫，为母说法。

在那时候，释迦牟尼佛，与十方诸佛心电交感，犹如我们的广播电台，一音演出，十方俱闻；诸佛菩萨的感应力，亦复如是。故能口不出音，身无动作，只是于法性中意念一动（法性随缘），浪传十方；法性周遍，故能十方诸佛，同时受请。于是十方无量世界，说都说不清那么多的佛，及大菩萨，接受邀请，各各组成了娑婆访问团，从虚空中，如流星般的纷至沓来！啊！霎时之间！这广大的忉利天宫，冠盖云集。

诸佛菩萨各就莲华宝座，赞叹释迦牟尼佛能于五浊恶世，示现不可以心思、不可以口议的大智慧神通力量，调伏这些「我法二执」的刚强众生；是等众生，著于法相，喜欢刺激如水触物，潺潺

作声，美其名曰，欣赏艺术，是故彼等以苦为乐。释迦世尊能以不可思议的大智慧神通力量，摄伏这些刚强众生，令其破除执情，沐浴法喜，才能知道何者为苦？何者为乐？是故诸佛异口同音，齐声赞曰：「大哉释迦如来！善能摄伏刚强众生，知苦乐法。」于是各遣侍者，问讯释迦牟尼佛曰：「我土如来，问讯世尊，少病少恼，众生易度否？」

在这时候，释迦如来身心愉快，面含笑容！放出百千万亿大光明云。云何为光？光者，觉照为义，明相所自出也。云何为明？明者，光之反射，若无物体的阻力，使其发生反射作用，则无明相可说。是故日光照于大地，以其有大地面之阻力，和大气层之辉映，才有明相可说。故知大地光明，彼太空中依然晦昧。何以故？日光虽有辐射作用，彼太虚空无反射力仍然渊深黑暗。所以凡夫二乘同具「无明」，凡夫著于「法相」，其心察察（反射的妄明）；二乘著「非法相」，其心闷闷（无反射的晦相）；若离法相，不著非法，常寂光中，无明暗相；本不可以见相见之，那有云相可说呢？

所谓光明云者，云为气体，物质之极微者，今见如来放种种大光明云者，当为大乘菩萨依其修习所见，非凡夫二乘所见也。何以故？识心著相（包括法相与非法相），则起惑造业（包括有为和无为）；识心离相，则为观照般若，虽云离相，仍为识心；故初发心菩萨，道心不坚，时著时离，于其观照之功，时进时退；必须使此观照的功夫，绵绵密密，不间断故，功夫尽处，能观之理智，和所观之理境，顿时俱泯，了然自知，一切诸法，本自如如；观如是，不观亦如是，非因观有，非不观无。读者当知。所谓「著相」「离相」者，皆依识心而说；识心若无，谁著谁离？故知识心尽处，著、离俱遣，方为实相般若，方为阿耨菩提。此时能见所见，没有丝毫迹相可说。何以故？诸相幻有（包括种种大光明云），性（寂光）无彼此，如来净眼，不但一切幻相所不能蔽，且见即幻即实，犹如即刀剑之幻相，即钢铁之实性也。是故佛说：「不离魔业即佛地业。」

魔业者何？著相昧性，执幻为实者也。佛业者何？即相证性，即幻即实者也。如是圆信、圆解、圆修而未圆证者，以其识心未泯，如来常光，透过圆教菩萨的识心，犹如阳光透过大气层，互相辉映，则见如来放出大圆满光明云。

又是菩萨修习慈心三昧，以其识心未泯，则见如来放出大慈悲光明云。

又是菩萨修习甚深般若，以其识心未泯，则见如来放出大般若光明云。

又是菩萨修习三昧正定，以其识心未泯，则见如来放出大三昧光明云。

又是菩萨圆修本度万行，则吉祥、福德、功德，悉皆圆满，以其识心未泯，则见如来放出大吉祥光明云，大福德光明云，大功德光明云。

又是菩萨全性起修，是则归依法身如来，以其识心未泯，则见如来放出大归依光明云。

又是菩萨饱餐法味，沐浴法喜，以其识心未泯，则见如来放出大赞叹光明云。众生识心，无量差别，则见如来放种种光，犹如种种有色眼镜，同一阳光，见种种色。识心迁流，菩萨亦有变异生死，故于如来常寂光中，见是佛光有放有收。好像吾人所立的角度不同，随著时、空迁流，则见月亮有圆有缺、有出有没；实则月体常圆，无出无没，无盈亏故。菩萨以识心见，故见如来放是光明云已。

又是菩萨见佛放光已毕，又听到如来出种种微妙之音，以其修习六波罗蜜识心未尽故，则闻如来放出檀波罗蜜音，尸波罗蜜音，羼提波罗蜜音，毗离耶波罗蜜音，禅波罗蜜音，般若波罗蜜音。又修四无量心，听到慈悲音，喜舍音。又修解脱行者，则闻解脱音。修无漏智者，则闻无漏音。修智慧者，以其悟解深浅，则闻智慧音，大智慧音。宣扬佛法，昂首挺胸，状若狮子！以其法有权、实，从权说者，方便善巧，如狮子吼；如实说者，并吞万象，如大狮子吼；故闻如来放出狮子吼音，大狮子吼音。狮子一吼，震撼山谷，音波如云，其响如雷，故闻如来放出云雷音，大云雷音。菩萨依于识心，得闻如来种种音已。识心若尽，则动静一如，虽然音声历历在耳，心无味著。心不作意，则所谓「般若波罗蜜音，即非般若波罗蜜音，是名般若波罗蜜音。」凡夫著于法相，则闻般若波罗蜜音；二乘著非法相，即非般若波罗蜜音；菩萨不著法相，亦不著非法相，以其空、有不著，故不坏缘起之相，是名般若波罗蜜音。

所以者何？凡夫肯定法相，便著有边，二乘否定法相，便著空边，菩萨观之是名法相，是故两边不著。何以故？因缘生法，名，是假借而立；相，是因缘幻聚。但有言说，都无实义。不肯定缘起之相，以其无实义故；也不否定缘起之相，以其有言说故。「无实义」空也，「但有言说」亦空也；以其空故，使不应著。不落于空，即缘起界，以见妙有，是为菩萨的艺术境界；不著于有，了其无实义故，以见真空，是为菩萨退藏于密的境界。退藏者隐也，隐其缘生的现象界，悉归如义。不，一切诸法本自如义，犹如刀剑本自钢铁，不必破坏刀剑方名钢铁。然则所言隐者，其义云何？曰：隐有二义，然此二义，不离一法。云何为二？一者动词，以般若观照之功，隐其识心取相之猫爪脚。二者静词，以待证得实相般若，了然而自知，一切诸法，本自不可见，不可取；何以故？若有可见，便有可取；若即刀剑之幻相，见其即非刀剑之钢铁；不坏刀剑之幻相，即见（悟）其不可以相见，不可以相取之实相也。

菩萨仅以识心观照如此，非如实而证，故于如来常寂光中，见种种大光明云，闻种种微妙之音，皆因修习菩萨业未证实性，暂得如此，不作圣心，名善境界，若作圣解，即受群邪；楞严经中，佛有明训。盖佛放光、说法、显神通，皆依众生识心而得缘起；如摩尼珠，随方映色，众生识心若尽，则见诸佛惟一寂光；如摩尼珠，若无诸方，珠本无色。以是之故，若言如来有所放光。说法，显神通，是为谤佛；如言摩尼有诸彩色，非真摩尼。准此。这里的光相和音声，皆演「四无量心」「六波罗蜜」，「大智慧」，「大狮子吼」，当知这是菩萨依于法性，修菩萨业，唯识所现。

众见如来出是音已，接著就是娑婆世界，及他方国土，有无量亿，天、龙、鬼、神，也都赶到忉利天宫。

一、欲界六天

四王天：若诸众生，不求如来常住真心，未能舍离妻妾恩爱，可是于非正式夫妇之邪淫，不但身不犯，而心亦不流逸，此人命终之后，报生此天。天身高半里，衣重十二铢，天寿五百岁，人间五十年，为该天一昼夜。

忉利天：（义释三十三天）若诸众生，不求如来常住真心，可是于他自己的妻妾，淫欲微薄，惟于清净独居的时候，尚有念起，此人命终之后，报生此天。天身高一里，衣重六铢，天寿一千岁，人间一百年，为该天一昼夜。

焰摩天：（义译时分）若诸众生，逢欲暂交，去后更无回忆留恋，于人间世，动念少而静念

多，命终之后，于虚空界，朗然而住。前此二天，未离须弥，名地居天，此天以后，名空居天；彼空居天，无有日月，天身自有光明，以莲花开合为一昼夜。此天身高一里半，衣重三铢，天寿两千岁，人间二百年，为该天一昼夜。

兜率天：（义译知足）若诸众生，动静之间，已伏淫念，可是若有异性追求，未能无心，犹顺彼意，命终之后，生知足天。此天不接下界诸天入境，所以劫坏三灾不及。天身高二里，衣重二铢，天寿四千岁，人间四百年，为该天一昼夜。

化乐天：若诸众生，已无欲心，但为顺从异性要求，亦有交感，可是虽然随著对方应触，而了无欲味，犹如嚼蜡一般，命终之后，报生此天。此天身高二里半，衣重一铢，天寿八千岁，人间八百年，为该天一昼夜。

他化自在天：若诸众生，没有一念世间情欲之心，但应异性权设行事，而于交感之时不但全然无味，且在心灵上了然超越，命终之后，报生此天。此天者，诸欲乐境，不劳自化，全由他化而其自身自在受用。此天身高三里，衣重半铢，天寿一万六千岁，人间一千六百年，为该天一画夜。

以上二天，异性交感，仅以眉目传情，相视为淫，故益胜下天，此六欲天，由下至上，静念功夫，一层深一层，他（她）们虽然不放逸，心迹尚交。自此以下，由人世间，至阿鼻狱，总名欲界。

二，色界十八天

梵众天：若诸众生，不假般若修诸梵行，但能制身不行淫欲，于一切时，想念不生，身心俱洁，不生爱染，于六欲天，业已绝缘；无缘不生，是人命终应念身为梵侣，如是一类，名梵众天。此天身高半由旬（二十里），天寿半个中劫。

梵辅天：若诸众生，欲习既除，定心湛然，于五戒十善，随顺戒法，身心轻安，是人命终应念生于梵世，能行梵德，如是一类，名梵辅天，此天身高一由旬（四十里），天寿一个中劫。

大梵天：若诸众生，身心妙圆，戒律清净，由于戒定，而生智慧，堪为梵主，是人命终应念能统梵众，为大梵王，如是一类，名大梵天。此天身高一由旬半，天寿一个半中劫。

以上三天，虽非正修真三摩提，可是他们清净心中，欲习已伏，一切苦恼所不能逼。是名初禅。

少光天：若诸众生，圆满梵行，澄心不动，湛寂生光，心光尚劣，未极其量，如是一类，名少光天。天身高二由旬，天寿两个大劫。

无量光天：湛寂功深，从前少光，更增光耀，能映十方世界，遍成琉璃，如是一类，名无量光天。天身高四由旬，天寿四个大劫。

光音天：无量净光，出微妙音，阐扬梵行，不待言宣，如是一类，名光音天。天身高八由旬，天寿八个大劫。

以上三天，虽非正修真三摩提，清净心中，粗漏已尽，一切忧郁所不能逼，是名二禅。

少净天：如是前天天人，虽以圆光成音，显发妙理，然有喜心，犹障净乐。此天依诸妙理，成精进行，通寂灭乐，如是一类，名少净天。天身高十六由旬，天寿十六大劫。

无量净天：依于少净，六识既伏，净空现前，而乐心愈寂，如是行发净空无量，身心轻安，成寂灭乐，如是一类，名无量净天。天身高三十二由旬，天寿三十二大劫。

遍净天：前天寂乐，遍于己身，此天胜进，有情无情一切圆净，净德成就，归寂灭乐，如是一类，名遍净天。天身高六十四由旬，天寿六十四大劫。

以上三天，虽非正修真三摩提，安隐心中欢喜毕具，故名三禅。

福生天：初禅离苦，二禅离忧，三禅离喜受乐；今至四禅，苦因已尽，乐非常住，何以故？苦乐相因而有，久必坏生；此天胜进，于苦乐受，俱时顿舍；粗重的坏相已灭，苦乐双超，则净福性生，如是一类，名福生天。天身高一百二十五由旬，天寿一百二十五大劫。

福爱天：前天初舍，尚未圆融，此天毫无乐念，故能于舍心中圆融自在；于圆融中，从心所欲，得妙随顺，如是一类，名福爱天。又诸天之福，此最可爱，三灾不及故。天身高二百五十由旬，天寿二百五十大劫。

广果天与无想天：从前福爱天中有二歧路，若于先心直线上升，趋广果天；若不如此，走迂僻路，趋无想天。何谓广果？由「舍俱定」所发净光，无量光中，发「四无量心」，熏禅福慧，离下地染，广福所感，如是一类，名广果天。何谓无想？若由前天（福爱天），及厌苦乐，穷搜细索，精研舍心，圆穷舍道，身心俱寂，若夹冰鱼，是人以无想定，但伏第六意识，不知仍有生灭细流；彼人既以生灭为因，不能发明不生灭性；以其未识真不生灭，携外道种，来生此天；习定半劫，始得灭想；以待天报将尽，最后半劫，想心复生，如是一类，名无想天。此二天身高五百由旬，天寿五百大劫。

以上四天，一切世间诸苦乐境所不能动，又为前三禅天的水火风三灾所不能及。可是他们所修的禅法，心虽不动，如石压草，尚属有为，实非第八圣位所证真不动地。何以故？他们有所得心，有得即有失，有生便有灭，所以他们便有劫数和寿命，故知彼等苦乐不动，全由习惯功用纯熟，非真不动，此即凡圣之别，且勿以凡滥圣也。如是之类名为四禅。

前初至四禅，皆是凡夫外道所居，至此以后，尚有五天，为小乘三果圣人所居，叫做五不还天，亦曰五净居天。若于下界九品习气，同时灭尽，苦乐双亡，下界人间天上，与其绝缘，无寄生处，但于舍心清净念中，有胜、劣故，方以类聚，物以群分，众同分中，安立居处，以有五品，故曰五不还天。

无烦天：苦乐两灭，斗心不交，如是一类，名无烦天。天身高一千由旬，天寿一千大劫。

无热天：前天斗心不与苦乐境交，尚有交之余地，此天犹如弓、矢独行，研交无地，如是一类，名无热天。天身高二千由旬，天寿二千大劫。

善见天：前天但除心境交地，此天心地澄清，遍能照见十方世界，无有尘垢，如是一类，名善见天，天身高四千由旬，天寿四千大劫。

善现天：前天天眼圆澄，不堕尘识，此天胜进，精见现前，应用无碍，一切习气，陶冶净尽，如是一类，名善现天。天身高八千由旬，天寿八千大劫。

色究竟天：前天见境无碍，此天穷境之性，精研群机，穷色性于极微，而复微之性，将入无色边际，如是一类，名色究竟天。三果利根者，不入四空，于此使出三界，证阿罗汉果。天身高一万六千由旬，天寿一万六千大劫。

此五不还天，须「阿那含」果人，深修无漏圣定，非修有漏凡定者所可得生；所以下自六欲天乃至四禅，虽具天眼亦不能见；独有钦闻其名，不能知其受用；何以故？以众天所见，虽有深浅，唯穷舍心；此天所见，穷色性性。是十八天，一味禅定，超越欲染，独行无偶；但尚有色质，未尽形累，自此以还，名为色界。

三、无色界四天

空无边处天：从是色究竟天，升入色与无色之边际处，其间复有二种歧路，云何为二？若有利根阿那含者，于舍心中，研究色性，求见真空，以此因心，发无漏智，慧光圆通，便出三界，成阿罗汉入菩萨乘，如是一类，名为回心大阿罗汉。若钝根者，在舍心中，穷尽色性，欣上厌下，生无色界，以定力故，舍厌成就，觉身为碍，销碍入空，如是一类，名为空无边处天。天寿两万大劫。

识无边处天：前天诸碍既消，此天无碍之无亦灭，惟留第八阿赖耶识及末那识之半分，何以故？因末那识乃六识至八识之中间路线，六识既伏，外无所缘；只有内向缘第八识之见分为自我，故曰半分，实非斩掉一半，如是一类，名识无边处天。天寿四万大劫。

无所有处天：前天尚有末那半分缘自我，此天更进一层，伏其末那半分，末那既伏，独留赖耶，不起现行，犹如吾人，孤掌难鸣，此天在错觉中，以为识心全无，如是内外都无所缘，则十方寂然，如是一类，名无所有处天，天寿六万大劫。

非想非非想处天：前天末那现行全伏，惟存种性眠伏于阿赖耶内，幽深莫测。此天见识性不动，于无尽性（法性）中，误以为尽；其实识依「无明」，「无明」依觉，觉性不断，若是「无明」不破，识亦无尽；不过前七识全伏，内外不缘，不起现行，好像是尽了，其实非尽；由于他厌恶「识无边处天」，故入无想，又厌「无所有处天」，故入非无想，如是一类，名为非想非非想处天。天寿八万大劫。

此四空天，自初天穷色归空，次天灭空归识，三天灭识归无，四天穷识归于尽性。如此穷空，不能得尽二空妙理，皆由妄想之所修证。此四空天，虽属妄想修证，然亦有圣有凡，钝根阿那含，从五不还之顶天，穷空而至此天，然其八识田中尚有佛法气氛，候其八万劫满，断尽思惑，而出三界，如是一类，名不同心钝阿罗汉。此等虽无成佛之心，亦无轮回之日；倘能遇佛回心，亦得成佛。若是凡夫外道修者，亦有二种，一者，由广果天，用有漏智，伏惑入空，来生此天。二者，从无想天，受报满后，若起谤法之念，即堕恶趣。若不谤法，只是不满夙愿，奋力穷空。进入此天。以上二种凡夫外道，迷有漏空，作无漏解，以待八万劫满，便入轮回。此四空天，身心灭尽，定性现前，无业果色，名曰四空。

四、诸神来会

以上诸天纷纷来集忉利天宫，复有他方国土及娑婆世界的海陆空神，亦来集会。是等诸神，各有所司，亦有名号，今各依经介绍于下。

海神：叫做海若，专司海事。

江神：叫做江伯，专司江事。

河神：叫做宓妃，专司河事。

树神：专司森林之事，千年古木，往往有神驻扎其中做司令部，令人不敢砍伐。

山神：专司山事，中国五岳，皆有山神，晋公子申死后亦封为山神。

地神：叫做坚牢，专司地面上和土壤之事。

川泽神：川是小溪，泽是水聚的湖泊，也都有些小神管著。

苗稼神：专司百谷成长之事。

昼神：专司白天人类所做的善恶。

夜神：专司夜间人类所做的善恶。

空神：叫做舜若多，专司大气层以内空中的事。

天神：就是大天神，他能伸手取大海水，自己灌沐，化现一切珍宝来供养佛。

饮食神：专司饮食，如同家庭中的灶神，庙宇里的伽蓝神等。

草木神：专司草木药材之事。

以上这些神也都乘佛威神，来集忉利天宫。

五、诸大鬼王

复有他方国土，及娑婆世界的诸大鬼王，亦来集会。是等鬼王各有所司，及其形状，又以形命名，闻名知形，今各依经介绍于下。

恶目鬼王：他的眼睛凶狠，目光炯炯逼人。

啖血鬼王：为吸血鬼，专吸动物鲜血。

啖精气鬼王：为吸精气鬼，专吸动物精液。

啖胎卵鬼王：为食胎卵鬼，专吃动物胎卵。

行病鬼王：为打灾鬼，专门在身心不健全的人身上打灾。

摄毒鬼王：是为善鬼，专门摄伏毒物，使其不来害人。

慈心鬼王：是慈心鬼，专门协助人家令其离苦得乐。

福利鬼王：是福利鬼，犹如人间所供之财神。

大爱敬鬼王：是为善鬼，专门敬重善人与佛弟子。

以上这些鬼王也都乘佛威神，来集忉利天宫。

现在把本经的序分已经解释完了。在别序中除了佛陀放种种光，出微妙音！接著就是此国土、他国土的诸天鬼神悉来集会。为了征信起见，不得不把诸天鬼神的因缘果报，依经详释，诸君当知，世间诸法，有何因缘，酬何果报，如化合物，氢二氧一合化，必定为水；氢氧化钠，便成火碱；氯化钠，则为食盐；因果律中，法尔如斯，谁也否定不了，不承认也不可能；不过自然界是物质与物质之化合，有情界是精神与物质之化合；一切众生，依于「无明」造种种业，是诸业种，藏于八识田中，千差万别，故依业识（精神）感招地水火风（物质）而成诸天鬼神以及人、畜，丝毫不爽。万法唯识，可信也夫。

前面把序分已经解释完了，从本品「尔时释迦牟尼佛告文殊师利法王子」直到较量功德缘品第十，是为正宗分；正宗分者，为一经之脏腑，全经之骨干，一切内容，尽摄于此，故曰正宗。

就在十方诸佛及大菩萨，诸天鬼神，齐集忉利天宫的时候，释迦牟尼佛举目遍观，啊！这时的忉利天宫已是一片人海，真可说是释迦佛时代的盛况空前，（笔者读经甚少，或许他经有胜于此者，好在不是解释经义，故敢大胆的作如是描述，以壮观瞻）。诸大菩萨及诸天龙八部，个个瞻仰如来，目不暂舍。如是佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨说：「文殊师利！你瞧！这些佛和菩萨，及天、龙、鬼、神等，他们的籍贯，有这娑婆世界的，也有他方世界的，有此方国土的，也有他方国土的，（国土辖于世界，一佛世界以三千大千为单位，那么这里的「国土」当非指中、印、英、法说吧？）像这些到忉利天宫来集会者，你能知道数字吗？」

文殊师利酬答佛说：「唔！世尊！这庞大的数字呀！即使用我的神通力量，经过一千个大劫的时间去测量它，也是测量不出来呀！」

佛告文殊师利说：「文殊师利！即使我以佛眼观察，也是不能尽数；这都是地藏菩萨过去久远劫来，已经引度的，登上法船，机缘已熟应当引度的，机缘未熟还不能引度的，有成道证果的，有当成就的，也有未成就的。」

文殊师利酬答佛说：「世尊！我已于过去无量劫前，久修善根，早已证得无碍智，听到佛所说的话，即当信受不疑，可是还有些小果声闻人，及天、龙、八部鬼神，还有未来世的诸众生等，虽然听到如来诚实之语，因为他们的见识小，心量狭，少见则多怪！难免狐疑不信；以狐疑故，即使外表上顶戴受持了，在内心上仍然事理不契，未免兴起毁佛谤法的念头。唯愿世尊广泛的说说这位地藏菩萨摩訶萨，他在因地都做了些什么事？发了些什么愿？而能够成就这种凡夫二乘想都想不到，说也说不出事迹呢？」

佛告文殊师利说：「文殊师利！这位地藏菩萨摩訶萨，已于说都说不出、数也数不清的无量劫

前，久修善根，我现在举一个譬喻吧！譬如三千大千世界，所有的草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，不管大小，一物即作一个数字的单位；一个单位，比作一条恒河；一条恒河的沙，每一粒沙子，比作一个大千世界；一个大千世界内，每一微尘，充做一个大劫，一个大劫之内，所积的微尘数字，尽充为劫的数量。文殊师利！你瞧！这个数字是凡夫二乘所能说得出、道得清吗？可是这位地藏菩萨证十地果位以来，还要千倍多于是数，何况他还是从声闻而辟支佛地起家的呢？

「文殊师利！这位菩萨的威神誓愿，也是想不到说不出的！若是在未来世，有善男子，善女人，听到这菩萨的名字，由耳根印入八识田中，发欢喜心，是人应念生大善根！由此善根，或者口中赞叹，或者瞻仰礼拜，或者称念其名，或者供养其像，乃至绘画他的形像，雕刻他的形像，塑造他的形像，是人当于人间天上百返生于三十三天。不但此也，并且还永远不堕三恶道中。但必须闻菩萨名，由内心里发出欢喜心来，才算善根成就；由善根故，无往不利。否则以谄曲心，媚佛菩萨，希求果报，则非善男子善女人；如是因地不真，果招迂曲，虽说菩萨威神不可思议，众生业障，亦复不可思议。是故众生依于识心，造善恶业，还是自作自受；不过菩萨以胜因缘，能作善男子善女人不可思议的增上缘耳。

「文殊师利！为什么地藏菩萨摩訶萨，有这么大的威神誓愿，有想不到说不出的力量呢？因为他在过去久远得不可用数字计算的尘点劫前，是一位朝野归心的大长者子，那时候世上有一尊佛，叫做师子奋迅具足万行如来，这时候的长者子，看见师子奋迅如来，威仪堂皇，千福庄严，就问彼佛道：『世尊！您老人家往昔因中，都作些什么功德？立下些什么大愿？而得这种相好呢？』

「这时师子奋迅具足万行如来告诉他说：『你要想证得这种千福庄严的身体，应当久远的时间作度脱受苦众生的工作。』

「文殊师利！这时的长者子，就发起誓愿说：『我今尽未来际，到不可用数字来计算的劫，为这些六道罪苦众生，广设方便，统统要他们解脱罪苦，归还自由，而我自身方才成佛。』以是之故，他在彼佛面前立下了这个大愿，所以到现在已有百千万亿个那由他劫，不，还是说都说不清那么多的劫，仍然做著度众生的菩萨哩。

「自从他立下这个大愿以后，又于过去想都想不到、说都说不清的阿僧祇劫前，那时世上有一尊佛，叫做觉华定自在王如来，这佛的寿命有四百万亿阿僧祇劫，就在彼佛的像法时代，有一个婆罗门种族的女孩，她的善业最胜，故其与生俱来的福报也很深厚，以其端庄有相，所以无论男女老幼，都很敬仰她！她的行住坐卧，也都有肉眼看不见的诸天来卫护她；惟有她的母亲邪见炽盛，不信因果，毁佛法僧；这时的圣女，广设方便，婉转委曲劝导她的母亲，令她发生正知正见；可惜她的母亲正在狐疑的当儿，就死去了！以邪见故，恶业牵引，魂神落在无间地狱。

「这时候的婆罗门女，知道她母亲在世的时候，不信因果，她虽未得天眼知母去处，以是邪见因缘，推测她的母亲必定随业转生三恶道中。如是她就卖了房屋田地，大量的买了些香花供果和供具，在先佛（觉华定自在王如来）塔寺，大兴供养；她看到觉华定自在王如来的形像，相好光明，威仪端庄。婆罗门女瞻仰礼拜彼佛世尊，在她八识田中，倍生敬仰！她私下心中念道：『佛的名字叫做大觉，具足一切智，倘若是佛在世的时候，我母死后，来请问佛，佛以天眼，必知我母去处。』想到这里，婆罗门女，垂下头来，哽咽悲泣！瞻仰恋慕如来。正在恋慕的当儿，忽然听到空中发出一种声音说：『悲泣的孝女呀！不要过于悲哀了，我现在指示你母亲的去处。』婆罗门女，一听到这声音，就合掌向空问道：『这是什么神灵呀！来安慰我心中的忧虑呢？我自失去我母亲以来，昼夜

不断的忆念著，没有个地方可以问问我母亲的下落呀！』这时空中有声，再对婆罗门女道：『我就是你所瞻礼的过去佛觉华定自在王如来，我看你想念你的母亲，超出一般人的常情，所以我来告诉你。』婆罗门女听到佛的声音，感激过甚！把她整个的身体向空中扑了过去，因为用力太猛，把全身的骨节都摔伤了，左右侍女把她扶持起来，经过良久的时间，方才苏醒过来，又向空中表白说：『愿佛慈悲哀愍，速说我母所生之处，我现在身心恐怕不能久住此世了！』这时觉华定自在王如来，告圣女曰：『你供养完了，就早早回家，端坐思惟我的名号，就会知道你母亲的去处了。』

「这时婆罗门女听到佛的话，旋即礼佛回家，因为怀念她母亲的关系，端身正坐念觉华定自在王如来名号。经过了一日一夜的时间，忽然看到自身到一海边，这海里面的水，像滚水般的涌沸著，并且有很多凶猛的恶兽，都是铁一般的身子，飞在海面上，东西驰逐著。又看到一些男人和女人，有百千万数之多，在这滚水里面，时而浮出水面，时而沉没下去，被这些凶狠的恶兽争取食啖！又见到一些飞行夜叉。各式各样的都有；有的很多只毛毛手，其爪锋利！也有的很多只凶狠的眼睛，光芒如电！还有的长出很多的头，怪模怪样！也有的很多只毛毛脚，似兽非兽；他们个个面目狰狞，口牙外出，好像剑一般的锋利；手执钢叉，驱逐这些罪人，使他（她）们走近恶兽；有时候也用手像捉只小鸡一般，把他们的头和足捆在一起，再伸开拉长；或者撕掉腿，或者揪去头，和打球般的抛来抛去；这些夜叉个个都好像是体坛健将，粗腿牛腰，青筋暴露，没有一个是弯腰驼背的；他们的形状，和玩弄罪人的花样，真是名目繁多，令人不忍耳闻，何况目睹？可是婆罗门女，以念佛的力量，自然也不害怕。

「婆罗门女正在看的目瞪口呆！有一个鬼王，他的名子叫做无毒，就向婆罗门女稽首来迎，对圣女说：『善哉菩萨！何因缘故？来至此处。』婆罗门女问鬼王道：『这是什么地方呀？』无毒鬼王回答说：『这是大铁围山的西面，第一重海。』圣女又问鬼王无毒说：『听说铁围山内有大地狱，是实在的吗？』无毒鬼王回答说：『是的菩萨！实在是地狱。』圣女问鬼王道：『那么我为什么会到地狱里来呢？』无毒鬼王回答说：『倘若不是有威德神通的话，即须有此业力的人，非此两个条件，是不可能到这儿来的呀！』

「圣女又问鬼王道：『这海里面的水，是什么缘故？能够这样的沸腾呢？尚且有这许许多多的人在里面受苦，还有这么多的恶兽呢？』无毒鬼王回答说：『阎浮众生，前阴已谢，后阴未生，是中阴身，飘飘渺渺，恍恍惚惚，终日苦风凄雨，情绪不安。七七日内，若是无人继嗣给他以三宝力作苦海指南，是人生时，又无什么善因，过了四十九天以后，就得依据他（她）在世的时候所造的恶业，受他自己所感招的地狱；自然先渡此海；此海之东，过十万由旬，又有一海，所受的苦，比此海还要更加一倍；彼海之东，又有一海，所受之苦，又要更加一倍。这是身口意三业的恶因之所感招，统称业海，就是这个地方呀。』

「圣女又问鬼王说：『那么地狱在什么地方呢？』鬼王回答说：『这三重海的里面，都是些大地狱，它的类别有百千种的差别。但是些大地狱，就具有十八种之多；次一点的，有五百种；在里面所受的苦楚，或施刑的狠毒，真是难以言语形容！再次一点的，也有千百种之多，亦受无量的痛苦。』

「圣女又问鬼王无毒说：『我的母亲死去不久，不知魂神应当生到什么地方去呢？』鬼王又问圣女说：『菩萨的母亲生前作什么行业呢？』圣女很凄惨的回答说：『我母生前，邪见炽盛，不信因果，讥毁三宝，即使稍有信仰，但是旋又不敬不信了！现在虽然死去不久，却不知道她老人家流

转到什么地方去了？」鬼王问道：『菩萨之母，姓甚名谁？』圣女回答说：『我的父亲和母亲，都是婆罗门种族，父亲叫做尸罗善现，母亲叫做悦帝利。』无毒鬼王听到这话，就双手合掌，回答圣女说：『恭喜菩萨！贺喜菩萨！不必再忧伤忆恋您的母亲了，悦帝利罪女，脱离地狱，生到天上，已经有三天了！据说是承孝顺的子女，为母设供修福，布施供养觉华定自在王如来，这不但菩萨的母亲得脱地狱，连无间地狱的罪人，统统都沾光哩！和您母亲都生到天上去了。』鬼王说完了这些话，就双手合掌退下去了。

「这时婆罗门女，如梦初醒，但是梦中境相，历历在目；如是就在觉华定如来塔像之前，立下了这个世世度生的弘誓大愿说：『愿我尽未来劫，所有一切罪苦众生，为他们广泛的设立方便法门，令他们解除痛苦。』」

佛告文殊师利说：「那时候的鬼王无毒者，就是现在的财首菩萨，婆罗门女者，就是现在的地藏菩萨呀！」

写到这里把忉利天宫神通品已经写完，本来拟将经文译成语体外，再于中间串插己意，以表唯识，令读者一口气联贯读下，这样可以省去不必要的精神浪费；惟此经多就事说，非以理说，把经文译成语体，去掉文字上的障碍，已可说得过去了；但有些地方非我凡夫境界，若不解释，恐生疑谤，非不得已，又不愿串插过多语句以破坏经中原有脉络，以是之故，不得不把义有未尽的地方，重新咀嚼，以释余疑。以后各品，皆依此例。

（甲）忉利天宫的会众，文殊师利以神通力，千劫测度，不能得知；释迦如来以佛眼观，尚不尽数。有人说文殊菩萨自己谦让，一者不肯抢在佛前头说话，二者真要说出来，又怕给地藏菩萨搜出底来。又说释尊以佛眼尚瞧不尽，也是故意不说，以显地藏菩萨久远劫来的殊胜因缘。不知作是说者，是以凡情高推圣境。不知所谓「谦让」者，「是谦抑自处」，「礼让他人」，这不是分明有「我相」「人相」吗？若是世间贤人君子，可算是高尚的修养了。文殊若有「人相」「我相」在缘起法上谦让一番，岂不把这古佛再来的大菩萨说得像个凡夫一般。若无「我相」「人相」，这个「谦」和「让」，则又对谁来说呢？佛若能道出数字，而故意不说，以显地藏菩萨的功德不可思议，这样真把释迦佛和地藏菩萨说的虚虚假假一文不值了！这大概是以佛为「正遍知」，竖穷横遍，无所不知，今佛与文殊，一位是古佛，一位是今佛，对这数字怎能不知？知而不说，不是谦让，就是成全对方，那知这是展转推测，曲解佛意，不是这，就是那，是众生的通病，当知一切法中，不是这，也不一定是那。那么佛与文殊知乎？不知乎？倘若不知，则非「正遍知」，知而说不出，又是什么意思呢？

答：佛之「正遍知」是现量境界，非推测，亦非演算：「现量」者何？例如吾人观见三至五人，抬头一看，若体量，若数量，不用推测，不用演算，一目了然；如是见者，是为现量；现量之知，不假时间，何须千劫？是故阿那律，证阿罗汉果，得天眼通，观见三千大千世界，如观掌中庵摩罗果；佛与文殊则恒沙界外，一微尘点，无所不照；在时间说，竖穷三际；在空间说，横遍十方；何以故？以其称性而证，性外无相，相外无性故；如是知，如是见，是为现量。然则为什么佛与文殊俱不能说呢？曰：佛之「现量」，不可说者，有二种义，一者真谛法中，假名幻相，容于一实，本不可说；二者俗谛法中，不但无法与凡夫说，即三乘圣人也不能说：为什么？他们没有开过这种眼界，也没有这么大的度量，对佛的现量境界，想都想不到。怎能说得出来？既然想不到，说不出，佛与文殊也就无法与三乘圣人说；何况凡夫呢？若要想说，就得利用凡夫和三乘圣人所已知的

数字，加以推演；例如小儿仅识两个数字，吾人的现量，见三知三，见五知五，小儿不知俗谛法中数目上的代表符号，见三不知是三，吾则告曰：一加二等于三；见五不知是五，吾则告曰：三加二等于五；如是推演，才能说得出来，才能使对方明了；可是如此推演，就必须需要时间，也必须对方接受得了；倘若仅能接受三至五个数字的小儿，岂可与言千、万、亿耶？忉利天宫的会众，以凡夫、三乘所知的基本数字，文殊菩萨以他的神通力量，用一千个大劫的时间，演算下来，也不能尽；不尽其数，怎能说得出来？世尊以佛眼观，也不能尽其数字，亦复如是。或曰：凡夫、三乘不尽其数，诸佛如来亦无数字耶？曰：前面已经说过，真如法中，假名（符号）幻相，容于一实，岂有证佛果位，于凡夫、三乘所不知处，妄立数字耶？若如是者，岂不是仍有人相、我相、众生相、寿者相乎？若无四相，数字的符号依何而立耶？当知如来常寂光中不立数字，例如吾人开眼见三见五，虽然历历在目，心既不思，口亦不议，此时仍属真谛法门，若有人问，才能缘起数字的符号，始为俗谛法门；此经佛依俗谛而说，所问文殊的数字，亦依俗谛而问；此庞大的数字，远超过凡夫、三乘的领域，故文殊尽其神力，千劫演算，不能道出；佛以佛眼观察，也不能表白出来；佛与文殊都是真语者，实语者，既非谦让，也非不知，更不是怕给地藏菩萨搜出底来；乃是说地藏菩萨这些已度、当度、未度，和已成就，当成就，未成就的法眷属，远超过凡夫、三乘的能知量与所知量，在俗谛法中没有这么个庞大数字的符号，故佛与文殊都说不出道不出，这是以事实表明地藏菩萨的丰功伟绩，不是佛与文殊故意不说，显示地藏菩萨了不起呀！

凡读佛经，当以直心，审谛审观，不可曲意推测，来知德先生曰：「读经者，要以我读经，不可以经读经。」就是说，读经的人，应当以经印心，心与经合，不可经是经，我是我不相关也。他又说：「解经者，当以经解经，不可以我解经」。这是说，解经者，要很客观的依经解经，不可以「我见」而解经也。譬如本经文殊菩萨说：「以我神力，千劫测度，不能得知」，释尊说：「以佛眼观，尚不尽数」；依此经文而演绎之，则可；以此经文而推敲之，则不可；演绎是顺序拓展，推敲则旁生曲折。众生皆有「无明」，由「无明」而生「我见」，故解经时，演绎不出来，即以「我见」而推敲之，这是读书人最易犯的毛病，也是最大的错误，愿与读者诸君共勉之。

（乙）为什么救度众生，必得福德智慧之相呢？有何知识，有何愿力（包括行为），则必有何成就，这是天经地义的事，不是什么迷信。度生须行六度，六度皆依般若而得圆满；故般若为前五度之理门，前五度为般若之行门；有理有事，则必有成就；成就者何？福德智慧之相也。吾人若行布施，则生福相；若行安忍，则生德相；行深般若，则得清净的智慧相也。相由心造，亦由心转，行此三度，今生即可变化气质，来生必得人、天福德智慧之相也。

（丙）为什么子孙继嗣为作功德，可以超度亡魂呢？众生都是不见棺材不落泪，不到黄河心不死！活著的时候，一千个不信，一万个不信，一旦肉体的生命断绝了，此「中阴身」的见闻觉知，和生前一样；这时处境凄凉恐怖，精神上受著很大威胁与不安！生前若闻佛法而不信者，此时不得不信；由心信故，子孙为作功德，犹如以水灌溉花木，培养其善根；善根胜故，则生福地；倘若亡者生前未闻佛法，由于子孙深信三宝，为作功德，则亡者在百无聊赖的当儿，随其子孙的虔诚心，听到经声佛号，亦可引发善业，得到法利。若亡者未闻佛法，生者又无诚心，仅凭大把的钞票，到庙上一摔，意味著钱能通神，只要送上红包，请和尚歌咏一番，即可颠倒黑白，转祸为福，这是很庸俗的迷信！因果律中，没有这道理；须知业由心识所造，亦由心识而转，即所谓「解铃还是系铃人」也；生者为其诵经念佛，主要目的，是要引发亡者八识田中的善根，才能得生善处，否则若无引发作用，或不如法，生反作用，而得超度者，无有是处。又亡者心中若有善根，犹如草木，具碳、氢、氧，星星之火，即可燎原；是故婆罗门女度其亡母，地狱众囚，皆得生天，否则父子兄弟

不能相代，岂有自作他受，他作自受者也？若是亡者无毫发善根，犹如铁矿，纵大火聚，亦不能烧；是等众生，释迦再来，亦难度脱。

（丁）地狱之说，有耶？无耶？答：三界六道，皆由众生妄习所造，众同分中，亦有定处。例如人世间宫殿和牢狱，非本来有，皆由众生造福、造罪，则有宫殿、牢狱之相！是诸宫殿、牢狱，皆有定处。虽然有处所，也有现象，究其实际，同是一堆砖瓦木料钢筋水泥，由于众生业感差别，现象各异；是故若非罪、福因缘，则不得其门而入，一旦进去，不到因尽缘散，亦不得其门而出，众生识心若是没有造罪因素，司法机关尚不得立，一切法律不废而除，牢狱岂能独存耶？诸君且莫听说「唯识」之说，就以为是由好事者心中想出来的神话。

（戊）不敬三宝何以有罪呢？答：三宝犹如和煦的阳光，善人恶人平等普照，不像其他宗教的神，能赐福也能加罪；不过众生追随和煦的阳光，沐浴在春风化雨里面，心境日趋开朗，由于善缘胜故，善业自然增进；善业胜故，福报不求而自得。反之，众生自绝可爱的阳光，浸润在苦风凄雨里面，心境日趋闭塞，由于恶缘胜故，恶业自然增进；恶业胜故，罪报那里可逃？诸善知识！佛不绝于众生，恶业众生自绝于佛；故佛不加罪，亦不赐福，由于众生「识心」向、背，自作自受耳！如是信者，是为正信，为佛弟子；不如是信，是为迷信，为外道种。

分身集会品第二

分身者，有二种，一者应身，二者化身；应身者，非时不现，以待众生机缘成熟，应时而出；有国际，有氏族，有父母，有名字，有历史价值；如印度之释迦，九华山之地藏，都是应身。化身者，为适应众生之机，遂时遂地遂意变化之身，此身不假父母，故无有国际，无有名字，也无有历史性；但能人中现人，鹿中现鹿，如意之迅速，来去无踪，是故此身又名「意生化身」。

又众生在缠，不得自由，随业受报，名「业报身」。菩萨出缠，自由自在，随众生缘，如意受生，名为「应身」。众生心垢，业识不空，遇境随缘，妄念纷飞。菩萨心净，业尽情空，遇境随缘，现「意生身」。是故众生意根若净，即转妄念为「意生身」；意根不净，则转「意生身」为妄念矣。若问菩萨有多少意生身？即问问自己有多少妄念；吾人妄念无量无边不可思议，菩萨的意生身亦复无量无边不可思议。妄念幻也，意生身亦幻也；可是众生执幻为实，依此妄念造成无量无边的恒沙烦恼，是故无始劫来受苦无穷！菩萨知法如幻，以此幻身（包括应身）随缘任运，能作恒沙胜妙功德！故能无始劫来，广度众生，不生疲倦；何以故？菩萨随缘化导，度生无量，了然自知众生相与涅槃相，犹如钢铁器材（众生相）之与钢铁（涅槃相），无二无别故；如是灭度无量无边众生，究其所以，实无众生得灭度者。菩萨如是净化意根，亦如是广度众生，不执不受，常自在故，故能随缘化身无量。

这里的「分身」，究竟是指「应身」说呢？还是指「化身」说呢？经无明文，我这里也不便强下断语，我们只得依照经文叫做分身菩萨便了。不过依经文来看，可能是化身菩萨。

集会者，就是这散在微尘世界里的分身地藏菩萨，受如来的心电感召，悉来集会忉利天宫。此品在本经居于第二，故曰「分身集会品第二」。

就在释迦牟尼佛把第一品关于地藏菩萨的发愿度生历史，向忉利大会的听众介绍完了，接著就是有百千万亿，不，还是想都想不到，说也说不出，什么？还不是分身菩萨，乃是无量阿僧祇世

界，以「阿僧祇」为单位。复加无量，这些世界还道得出数得清吗？如是这些世界里所有的地狱，分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。不但分身菩萨悉来集会，并且还有地藏菩萨的法眷属，这些法眷属，有已度，就是已得解脱的大众；有当度，就是刚从业道出来的大众；这些已度和当度的大众，以「那由他」为单位，各有百千万亿那由他数；这些大众，以如来神力故，都随著他们的分身菩萨，从四面八方，纷至沓来；他们都在手里拿著香花，来供养佛。那些一块儿来的大众们，都因地藏菩萨的教化，永远不退转于阿耨多罗三藐三菩提（无上正等正觉）。

这些大众们，都是从久远劫来，流转六道生生死死没有片刻休息的机会！他（她）们都因著地藏菩萨的广大慈悲，和弘誓大愿，都已经分证果位；既至忉利天宫，参与盛会，那愉快的心情，真是不可言宣！他们个个欢喜踊跃，目不转睛的瞻仰如来。

这时释迦牟尼佛，以如意通转变他的母陀罗臂和兜罗绵手，摩那百千万亿不可思不可议无量数的阿僧祇世界的分身地藏菩萨摩訶萨顶，作如是说：「善男子！（指地藏）我在这五浊恶世，教化这些刚强众生，以戒律调伏其身，以定慧降化其意，使他们心身调伏了，自然舍邪归正，但是还有十分之一、二，恶习未除，所以我也曾分身千百亿，广设方便，随机应化，度脱他们。或有利根者，他们听到了，即时信受；或有善果者，殷勤的劝导他，就会成就；或有暗钝的根性，久化方归；也还有业障深重者，不生敬仰；像这些众生，他们造业不同，由差别业，受报各异；所以我也得随机应教，分身度脱；或现男子身，或现女人身，或现天身，或现龙身；于必要时，或现山林、川原、河池、井泉，遂其所需，满其所愿，悉令度脱。有时候，或现帝释身，或现大梵天王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼，优婆塞、优婆夷，乃至声闻，辟支佛，菩萨等身，遂机化导他们，不仅是佛身单独现在他们的面前。

「地藏！汝观吾多劫以来，殷勤教化度脱如是等难化的刚强众生，甚至眉毛拖地！若非了知自知，一切众生，齐等佛性，犹如金佛金鬼，同一金故；是等众生著于幻相，昧真实实际；犹如乞儿，身怀宝珠，疯疯癫癫，游行里闹；时有大长者子（喻如来）知其怀宝，与己无异；是无价宝珠，不但能救济物质上的贫穷，亦能填满精神上的空虚，是为众生无上福田。云何为田？田者，生发为义；福田者，能令众生，取之不尽，用之不竭；耘是田者，便为大富长者。是时长者，见是乞儿，怀珠作丐！无始劫来，流浪天涯！心甚憫之！语乞儿曰：『喂！善男子！当耘福田，且勿流浪；耘福田者，一切具足。』如是乞儿，闻即信受，归身便得，顿时富甲三千大千世界！其钝根者，不敢领教，依附大长者子，甘作奴仆！是等众生，还算有小善根，亦可谓不幸中之幸运儿！其有众生，业障深重，不但不信长者语言，且亦不敢窥视长者门第！无始劫来，流落在穷乡僻壤，拍胸劈头，喊著老爷太太可怜可怜吧！如是长者，现威仪身，彼则有自卑感，不敢正视；现乞丐身，彼又骄纵自是，以为『我的资格有多老，你又算得了什么？』如是长者深信这些顽固（我法二执）乞丐，身内宝珠，依然光芒万丈，毫未减色；于是以四摄法现叫化子头儿，折伏其骄慢，方便教化；或为其弟子，为其洗足剃头，乞讨供养；如是经于百千万劫，循循善诱，伺机示其衣内宝珠；是等众生，一旦领悟过来，得大富饶，无不痛哭流涕，报如来恩！

「地藏！是大长者子，若不如实了知，一切众生，齐等佛性，岂能有此信心，经百千劫，诱导鸭子上架；以信心故，终于有此把握；能使此等顽固众生，放弃它们固执的体形（我执），终于爬上了架子。是故如来度生，甚于慈母爱子，是永远有希望、永远有把握、永远是乐观的；以知一切众生，依于法性，幻生幻灭，皆是法性之子；执情若破，一切法相，皆归法性。好像金佛金鬼，同依金性互相更替，皆属金性所有；可是佛徒拜佛，鬼徒拜鬼，金店老板，法眼开朗，不著佛相，不

著鬼相，佛相鬼相同一价收；如是当知，佛徒鬼徒，皆是迷罔众生，惟有金店老板（喻最上一乘菩萨）是真佛子；何以故？佛者觉也，觉此而已！菩萨觉斯义故，了然自知，不离鬼业有佛地业，才能发大誓愿，经恒沙劫，广度众生，不生疲倦。

「地藏！如来不久将入涅槃，阎浮众生，其有未调伏者，吾今托孤于汝；是等众生，将来必定随业受报，彼等若堕三恶道中，受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫，殷勤咐嘱之意，令这娑婆世界的众生，在弥勒出世以前，都使他们得到解脱，永离三恶道苦，并且要遇佛授记。」

这时无量阿僧祇世界的分身地藏菩萨，共复一形，悲喜交集，热泪夺眶而出！恭恭敬敬的对佛表白说：「世尊！我从久远劫来，蒙恒沙如来慈悲接引，使我得到了不可思议的神通力量，并且具大智慧，我所分身，以恒河为单位，遍满了百千万亿条恒河那么多的河沙世界；并且在每一世界都是化百千万亿身；每一化身度百千万亿人，令他们归敬三宝，永远脱离生死的羁绊，尝到涅槃的法乐；这些人但能于佛法中，所做的善事，像一根毫毛，或一滴水，或像一粒沙子，或一微尘许，诚如世尊所言，我都经劫时间，循循善诱，渐渐的度脱他们，使他们获大法益。

「世尊！我今蒙佛殷勤咐嘱，唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！」如是三复是言：「唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑。」

佛听罢地藏菩萨承担的诺言，面含笑容，称赞地藏菩萨说：「善哉地藏！汝能在久远劫来发如是弘誓大愿，并有如是成就，今又承佛遗志，至弥勒出世以前，一切恶业众生，有所依怙，真可谓善而又善者也！不独我今对你这广大的功德，赞叹随喜！十方如来，亦复如是。待汝广度众生将要完毕的时候，即证阿耨多罗三藐三菩提了。」

写到这里，把分身集会品已经写完，本品里面只要打通了文字上的障碍，好像没有什么疑难问题了，至于菩萨如何化身无量？如何万劫度生不生疲倦？如何炽然度生，而不著相，已在文内顺序推演。诸君细心体会，当可一目了然；不过我还有两点意见，略加阐述。

（甲）我们可以充分看出，诸佛菩萨，不但具有高度的智慧，且有丰富的感情，真可说是冷清清的头脑，热烈烈的心肠！由于头脑清静，所以炽然度生而不著相；由于心肠热烈，万劫度生而不疲厌；此即所谓「菩萨摩訶萨」，义译「大觉有情」者。今之佛子，犯有三种病症，一者冷病，二者热病，三者冷热颠倒病；冷者，冷冰冰的面孔，缺乏感情；热者，热烈烈的心肠，缺乏理智；冷热颠倒者，则热烘烘的头脑（攀缘名利）冷冰冰的心肠（缺乏慈悲），当知头冷心热，是「水火既济」之象，所谓火气下降，水气上升，好像阳光照射大地，能够蒸发水气上腾；水气上升，散布在大气层，在白天可以调节焦灼的阳光，晚间又可保留地面上的温度；阴阳协调了，蒸发的水蒸气，自然还要降下来；如是地面上的生物，受到和风的荡漾，甘露的滋润，日光的拂摩；一切生物自然欣欣向荣，这就是无为而治；菩萨度生不度而度，亦复如是。何以故？一切众生自有福田，菩萨只是农耕示范队，方便善巧加以指导而已，仍然还得让它自耕自耘，自己收获，别人不能代劳；行菩萨道者，当自思惟，我何有功于众生？一切众生，皆是自性自度，如是菩萨自他两利；所以者何？当知功、名、利者，是「我执」的磐石，不见己功，名、利、无依，则「我执」易破；再以权巧的方便智援助众生，令其自性自度，则众生易度。万不可为了名利，越俎代庖，想著集功名于一身，弄的心冷头热；当知上烧下寒是「火水未济」之象，与「水火既济」成反比例，不但不能度人，且亦不能度己。一切事业，实至则名归，有耕耘自有收获，且不可揠苗助长；揠苗助长，则苗槁矣。

(乙)所谓「拜佛拜鬼同属迷罔众生」者，读者诸君，且莫因文解义，以为不拜佛就是知识分子了；当知一切众生在未破我、人、众生、寿者四相以前，拜佛与不拜佛同属迷罔，不过迷的方向不同就是了；拜金主义者迷财，爱情主义者迷情，崇洋主义者迷洋，乃至高呼科学万岁，知其然而不知其所以然，终身由之，而不知其道者，科学之迷信也；岂祇拜佛拜鬼为迷信乎？不过拜佛者有两种人，一者礼佛，二者媚佛；礼佛者，出乎敬意，凡深研佛典而能了达第一义谛者，无不归依三宝，礼敬诸佛；闻甚深法，无不五体投地，感激涕零者。媚佛者，发于邪心，凡求妻财子禄、及人、天福报者，都是著世间乐，是人不达佛法，只能媚佛，不能敬佛；何以故？彼不识佛，如何敬佛？譬如大长者子，智者敬其德学，愚者媚其财富；以智德言，非大长者莫能属；以财富言，贪官污吏，鸡鸣狗盗之辈，同具财富；是故媚佛者，亦必媚鬼，这是必然的道理。或曰：「媚佛亦媚鬼，则佛与鬼平等平等，此与金店老板有何差别？」余曰：「善哉是问！金店老板，以离相见平等，深达第一义谛，有大智慧者也；今此愚者，以著相求平等，不分青红皂白，有眼无珠者也。观此二者，岂可同日而语哉？吾人在世间法上，必须是非邪正分的清清楚楚，然后依佛智慧，『不著佛求，不著法求，不著僧求』，常作如是礼。『不著』即是智慧，真『不著』者，即获『解脱』；菩萨欲求解脱而未解脱时，必须礼佛忏悔；礼佛必须不著相才得解脱；故不著三宝常礼三宝也。如是礼佛岂求妻财子禄，人、天福报耶？又岂与拜鬼主义同日而语耶？」

观众生业缘品第三

业者，梵语羯磨，造作为义，凡有所作，皆名为业。此法通于凡圣；凡夫为「有漏业」，感召六道分段生死之果报者；二乘为「无漏业」，感召方便有余土之果报者；菩萨为「非漏非无漏业」，感召实报庄严之果报者。

何谓「有漏」？谓诸众生，著于现象，不识一切现象，幻有非实，故随环境虚妄造作，如同水灌漏卮，看著是灌进去了，其实点滴不存；也好像小儿捏做的泥人泥猪，看著是实在的，其实离开泥巴，求其人像猪像了不可得；以是之故，一切诸相因缘幻现，凡夫执幻为实，如同水上葫芦，按著便转，成「有漏业」。

何谓「无漏」？对著凡夫的「有漏」，诸二乘人，避幻就实，成「无漏业」。

大乘菩萨即幻见实，了然自知不离泥人泥猪的差别相，即是泥巴的同一性，也就是不离幻相即真实；凡夫不了，「水灌漏卮」喻其虚妄造作，「点滴不存」喻其罪福性空也。何以故？诸相虽幻，皆依法性因缘起故，犹如泥人泥猪皆依泥巴因缘幻现，相虽宛然，离泥无体；相既不有，罪福岂能独存耶？六道众生而有罪福受者，如梦中人，皆依幻觉妄生执受！幻觉一破，如梦初醒，则见幻法皆实，鬼魔魍魉，皆真如性！则尽虚空遍法界，无有一法是虚妄者，岂有毫发之物漏于法性外耶？是故如来说：「凡夫者，即非凡夫」，言其迷性而已，实非另有凡夫之实性也。如是相外无性，性外无相，漏至何处？没有「有漏」，则「无漏」者，又从何说起？

是故大乘菩萨之「非漏非无漏」的两个「非」字，是否定的意思，乃破执之词，实非对「是」说「非」也；若因文解义，说是菩萨的业，既不是「有漏」，也不是「无漏」，这是含糊其词的滑稽语；作如是解，不但辞不达意，实亦毁佛谤法也。菩萨以真空慧，不著「法相」，亦不著「非法相」，扫荡凡夫、二乘的虚妄情执，以待遣荡净尽，则见（正知）一切现象皆是真如缘起的「自然业」（又名最胜业），如是菩萨进入佛法界，故得实报庄严之依、正二报也。

前面已将「业」字的意义，略加阐释，此品观众生业缘者，简非四圣业，乃凡夫的「有漏业」；而「有漏业」又有三种，一者善业，二者恶业，三者无记业；善恶二业，人人易懂；无记业者，是非善非恶的昏沉法；彼外道等，当做涅槃，如无想天等皆是。而本品所言的「业」，又非善业与无记业，乃地狱众生之恶业也。

「业」有「业因」「业缘」「业果」的区别，业因者何？由于过去世所造的业，熏习而成的习惯性，或一种专科知识；这种习惯和知识，好像一粒种子，藏于八识田中，作将来受生的主要因素；这「因素」就叫做「业因」。业缘者何？即现象世界一切法相；诸法虽多，不外地、水、火、风四大而已；四大非善非恶，但能随善恶因祸福众生；亦能随善恶因成就种种法相；譬如水大，非善非恶，投入入海则死，投鱼入海则得其所矣！譬如钢铁，亦非善非恶，可造机器代替劳力（善缘），亦可制刑具囚禁众生（恶缘）；故「缘」为助因，为成就事业的条件；不管什么事或物，有因无缘，或有缘无因，皆不能成；必须因、缘具足，方可成就；所成就者，即是业果；故曰「因果缘果报」也。果报者何？事法界之一切现象也，言此现象皆由因缘而来，非偶然也。是故吾人欲知来生去处，当看今生有何习惯？倘若不失人身，欲问来生作何行业？当看今生有何知识？譬如今生深研物理化学，来生仍作科学家；今生喜欢演戏，来生仍作演员；这种知识和习惯，与生俱来，即世俗所谓「天才儿童」是也。即使失掉人身，堕三恶道，这种知识和习惯的种子，藏于八识田中，经百千劫，不失不坏，一旦恢复人身，仍然发生效力。以上把业的因果缘果报说明白了，还须要补充的，就是「因」亲「缘」疏；「因」为主，「缘」为伴；「因」是内在的，「缘」是外在的；「因」有善恶，「缘」无善恶；不过善感则善应，恶感则恶应而已。是故吾人修学佛法，应当细审因地。

前面把因与缘的关系，已经说明；但本品所谓的「业缘」却非单独的当名词讲，乃系主、伴兼赅，因、缘兼具者也。否则有缘无因，即不能称其为「业缘」了。故此处的「业缘」，「业」为主因，是为主词，「缘」为缘起，是为动词；「观众生业缘品」者，就是观察恶业众生所感招（缘起）的地狱罪报，举主已摄伴，用文略而含义广也。此品在本经居于第三，故曰「观众生业缘品第三」。

就在佛陀说完了第二品的时候，佛的母亲摩耶夫人，双手合掌，很恭敬的请问地藏菩萨说：「圣者！我请问您，南阎浮提众生，所造的业，犹如其面，各各不同，那么他们所受的报应，是怎样的？请您说说看！」

地藏菩萨回答说：「圣母！莫说阎浮众生，造业差别，各各不同；即使千万世界，不，乃至无边世界，无量国土，一切众生，业感差别，各如其面，亦复如是。这些世界里面，不但众生别业无量无边不可思议，就是共业所感，也各有不同。这些世界里面，或者有地狱，或者没有地狱。或由对偶而生殖者，则有女性；不由对偶纯由植物而化生者，则没有女性。或者有佛法，或者没有佛法；或者有声闻和辟支佛法，或者没有声闻和辟支佛法；彼诸众生共业所感，尚且如是差殊，何况别业呢？若以别业来说，彼彼造业，瞬息万变，无量差别，数逾恒沙；是故同一世界，同一国土，乃至一母同胞，依、正二报，各各不同，非但地狱罪报不一样呀！」

摩耶夫人重对地藏菩萨说：「不！圣者！我但愿听听阎浮众生所感招的地狱罪报是怎样呢？」地藏菩萨回答说：「好的！圣母！愿您听受，我略说之，我若广说，穷劫时间亦不能尽。」摩耶夫人又回答说：「是！唯愿听受！愿圣者说。」

这时地藏菩萨对圣母说：「圣母！请您仔细的听著，南阎浮提的恶业众生所感招的罪报是这样的：（1）若有众生，不孝父母，甚至于杀害了他（她），这是犯了五逆重罪；是五逆罪，当堕无间地狱，就是经过千万亿大劫，要想出来，还是没有希望。（2）若有众生，出佛身上的血（包括入佛塔寺破坏佛菩萨像），谤佛、法、僧，或者不尊敬佛陀遗教，乃至床头床尾或垃圾箱内乱抛经典，此亦犯五逆重罪，当堕无间地狱，纵经千万亿大劫，要想出来，还是没有希望。（3）若有众生，侵占破坏僧众常住的地方，或私吞常住的财物，或变相饱入私囊；或打扮的姿态妖冶，诱奸僧、尼，或在清净伽蓝内，不男不女，广宣淫欲；如是等辈，当堕无间地狱，纵经千万亿大劫，要想出来，还是没有希望。（4）若有众生，身出家而心不出家，只是装模作样的虚耗信施，欺诳白衣居士，让信徒们头顶钞票礼拜供养，尚且无惭无愧！违背佛陀的戒律，造出种种的恶业，使僧团蒙羞，招世俗毁谤，如是等辈，当堕无间地狱，纵经千万亿大劫，要想出来，还是没有希望。（5）若有众生，偷窃常住的东西，不管是财物，或是米谷，乃至一物未经住持许可而私取者（住持亦不能私相授受），当堕无间地狱，纵经千万亿大劫，要想出来，还是没有希望。」

地藏菩萨说完了这一段无间重罪，又对摩耶夫人说：「圣母！若有众生，作了上面那些重罪，定必堕落在无间地狱，就是求在一念之间，暂停苦刑，亦不可得。」

摩耶夫人重问地藏菩萨道：「圣者！什么叫做无间地狱呢？请您说说看。」地藏菩萨说：「圣母！诸般大小地狱，统统都在大铁围山的下面，光那些大的地狱，就有一十八所；次一点的有五百个之多；它的名号，依刑而立，各各不同。再次一点的也有千百个之多；也是依刑立名，各各不同。说到这无间地狱，它的城周围有八万余里，高一万里，纯是生铁铸成。城墙之上火焰熊熊，一点空隙都没有。在这狱城裏面，诸般狱所是连接在一起的，受刑不同，狱名亦别；惟独有一处狱所，叫做无间；这个无间地狱，所占的面积，周匝围绕，有一万八千里，狱墙高一千里，纯是铁铸；狱墙上面的火，贯彻到下面，下面的火，贯彻到上面；还有些铁蛇铁狗，口吐火焰，狱墙之上，东西驰逐；在狱所里面还有张业床，所占的面积有一万平方里；最奇怪的是一人受罪，自见己身遍卧满床，千万人受罪，亦各自见身满床上；这就是众生的恶业所感，获报如是。」

「又这些罪人，尝尽了种种苦头，还有千百个夜叉，和一些凶恶的鬼，他们个个口牙如剑一般的锋利，凶狠的眼睛，光芒四射，好像探照灯似的闪烁逼人；手指甲都是些铜一般的爪子，运用起来，好像码头上的工人所用的钢钩一样；拖拽罪人的时候，恶狠狠的披头一爪，就把罪人拖过来，置于刑具的上面。」

「还有些夜叉鬼，手中拿著大铁戟，中在罪人身上；有的中在罪人的口鼻咽喉；有的中在罪人的腹部或背部，再举起来抛向空中，倒翻过来接著；或者把罪人置在床上，让些铁鹰啄啖罪人的眼睛，或让铁蛇缴罪人的脖颈；或在四肢骨节裏，钉下些长钉子；或者拔出罪人的舌头，用耕犁犁之；或者挖出罪人的肠子，用利刀锉斩；或者用烊化的铜汁，灌在罪人的口里；或者用热铁绳縛在罪人身上；真是一日之间，万死万生，就这样的受此苦刑，一动就经过一亿个大劫的时间。要想出来，还是没有希望；那么劫坏了怎么办呢？这个世界若是坏了，就将罪人解送到其他的世界去，其他的世界又坏了，又转送到他方世界去，如此辗转相寄，等这世界再次生成了以后，仍然解送回来！无间地狱的罪报就是这样啊。」

「又无间狱者，有五事所感，所以叫做五无间，是那五种事呢？一者，日夜受罪，一直到地狱的劫数终了，没有一时一刻能够间断，所以叫做无间。二者，在此狱中，一人亦满，多人亦满，所

以叫做无间。三者，狱中刑具，应有尽有，有钢叉，有铁棒，铁鹰，铁蛇，铁狼，铁犬，复有碓，磨，锯，凿，锉，斫，镬汤，铁网，铁绳，铁驴，铁马。施刑的时候，钢叉棒打，鹰啖蛇缴，狼吞犬噬，斫捣磨磨，或用锯破，或用锉凿，或抛入油镬，或投入铁网，或骑铁驴，或骑铁马，是诸驴马，以众生业力故，能自燃烧，口吐火焰，驮著罪人，东西驰逐；或生剥皮，铁汁浇身，饿了就让它吞赤红的铁丸，渴了就让它饮烊化的铁汁，就这样从年一直到此世界劫终，不，乃至数那由他劫，受此苦刑，连接不断，所以叫做无间。四者，不管男人或女人，更不论老、幼、贵、贱，或龙或神，或天或鬼，罪业所感，地狱门前，一律平等，阎罗大王，面如锅铁，叱吒风云！休想送上红包颠倒黑白，所以叫做无间。五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，夜以继日，万死万生，求其一念之间，暂住不得，除非是地狱报尽，方得受生，以此罪报连绵不断，所以叫做无间。」

地藏菩萨说完了这地狱罪报，又对摩耶夫人说：「圣母！这无间罪报，我祇是略说而已，若是广说地狱刑具和罪报，就是一个大劫的时间也说不尽。」

摩耶夫人听完了这段话，很悲伤的向地藏菩萨合掌恭敬，顶礼而退。

写到这里把观众生业缘品已经写完，我们再照例把义有未尽的地方，重新咀嚼一番。

（甲）本品原文一起头就是「尔时佛母摩耶夫人恭敬合掌，白地藏菩萨言」……乃至「非但地狱罪报一等。」这个「一等」的「一」字，当是「不」字之误；何以故？摩耶夫人所问的就是「阎浮众生造业差别」；而地藏菩萨所答的意思是非但众生所造的别业有彼此不同；和种种不同；就是共业所感的依报，在千万世界，乃至国土，尚且有的有地狱，有的没有地狱，乃至声闻和辟支佛，亦复如是。当知各个世界里地狱的有或无，这是众生的共业所感，地狱里面的罪报（苦刑）在空间（横）说，各各不同；在时间（竖）说，一人受罪，也有种种不同；地藏菩萨既然列举各个世界众生共业所感的依报，尚且如此差别，那么众生别业所感的狱中苦刑岂能一等呢？又经文中既然先举差别，结尾又说一等，句首又冠以「非但」；这不但与上文不合，在本句上就自相矛盾了，何以故？上文既说差别，结尾一句。冠以「非但」就是引申前文，以况差别；而引申的结论，却说「一等」；您看！矛盾不矛盾？何况后面所说都是无量差别呢？再即语法上说，也不相称，何以故？等字的解义甚多；略举二义，余不相关：一者「等同」，二者「次第」；依「次第」言，可说「一等」「一等」；若依「同」义，等则同，不等则不同；此处的「等」字，乃是「同」义，非「次第」也。既非「次第」，何言「一等」？或有人说：「等」者「同」也，「一等」者，犹如白话文之「一样」；「一样」者，亦「同」也；有何不可？何必如此吹毛求疵呢？答：「等」者文言，「一样」者白话，文言贵在紧密简洁，任何词与句，不能随便增减，减则不通，增则闹出笑话；假若「一等」可翻「一样」，「等」亦同于「一等」；那么「一等房间」可否翻成「一样房间」？三加二等于五，可否写成三加二一等于五？白话文虽不必紧密简洁，可增亦可减，亦必须优美通顺为原则；故「一样东西」，「一等房间」这个「一样」和「一等」，也绝对不能通融；故文言与白话在语法上不可扯在一块儿谈；否则笑话百出矣！以是种种理由，故知经文上的「一等」当是「不等」之误；可是我翻了很多不同的本子，都是「一等」，我手边又无其他注解作为参考，连本「科注」也没有，仅有胡维铨老居士的白话解一本，我看他老人家也是原封不动的把原句子搬到他那白话文里，这大概也是无法交代，就把原句搬上来让读者去啃好了；可见古今大德并非没有看出这儿不通，只是不敢「离经一字」，何况擅自改经，这种尊重圣典的精神实在可佩！但是我总以为尊重经典是要不背经义，不必拘泥文字；何以故？文字是达理的工具，词不达义，何妨更变一下，何况经文也不是天生地长，也可能有错的呀！

亮杰如初生之犊，才疏学浅，倡导此说（但不主张改原本，以存其本来面目。）或许有人骂为狂妄之徒；但是现在时代不同，知识的范围越来越广，人类的思想越来越复杂；我们若不把佛经上的文字力求优美通顺，把它发挥的淋漓尽致，休想让人家来啃这铁馒头；人家不啃，就骂人家没有善根，那知我们在多劫以前也是没有善根的呀！是故圣典在正信佛徒眼中来看，的确是法宝；可是在世俗眼光来看，既不是「升学指南」，也不是「生财有道」；研究的滚瓜烂熟，挡不了挨饿！您想！谁肯饿著肚皮去啃铁馒头？我们若不善巧方便把这铁馒头融化了，做成面包和点心，使读者当做课外读物，或作业余点心，一味的泥守旧章，实在对不起佛陀呀！我今在本文内作如是决定，将「一等」改作「不等」。译语体为「不一样」。知我罪我？在所不计；假如有人骂我骂的不对，我以「无言」答之；骂的对了，我则言，如是，如是！如果惹下了滔天大祸，当下地狱，我则昂首挺胸，慷慨以赴。我感觉现阶段的中国人，尤其是知识青年，应当眼明、心虚、骨头硬；眼明可以明办是非而不盲从；心虚才能广泛摄取细心研究；骨头硬了，才能毅然决然担当起来。如是读书，如是做事，如是写文章，虽不中，不远矣。

（乙）问：前言佛相鬼相金店老板同一价收，反赞其法眼开朗，为真佛子；而今又言毁佛菩萨相等于出佛身血，是什么意思呢？答：前以离相而言，今以著相而说；若离相言，应观金性（喻法性）本无佛相，亦无鬼相，当然亦无天堂地狱可说；如是证者，尚无众生可度，那有地狱可堕？何以故？虽然佛相、鬼相、天堂、地狱，杂然并陈，佛眼观之，皆是众生意识为因，身手为缘，依于金性，幻化诸有；相虽宛然，离金无体；众生著于幻相，犹如翳人玩弄空花；诸善知识！善思念之，金性之中，本无诸相，亦如太空朗然，原无花相所在；诸君一旦除却眼翳（喻意识），得清净眼（喻法眼），则见花相起处，天晴明空；幻相在处，即真实际，如是度生，亦无度相可得；是故灭度无量无边众生，不过指示其转迷为悟而已，究其实际，实无众生得灭度者。如是毁佛，亦无毁相可得，是故丹霞烧佛，原为方便善巧破众生执，非同众生恶意毁佛也。彼已不著佛相，不著法相，不著僧相，即一切法，离一切相，如何堕狱？又诸幻法，即真如性，真如性中，非罪非福，犹如真金，非佛非鬼，菩萨了知，入诸地狱，火不能烧，如是堕狱，堕无堕相。

诸善知识！若不如是识心礼佛，则生天堂；（但礼佛与媚佛不同，前已说过，今不重赘。）恶意毁佛，定堕无间。以其识心著相，有众生亦有诸佛，有天堂亦有地狱，悟人虽见如幻，迷人却有实受；且不可听说唯识，就以为信则有，不信则无；须知众生皆以意识为因，感招四大为缘，于「一真法界」内，幻现三界六道；故曰「三界唯识」；但其因缘和合所产生的作用，犹如物质之化合，其所产生的后果，能说是信则有，不信则无耶？诸君当知所谓「幻现」者，乃真如随缘之变相也；真如法性虽然空净，决非顽空，亦非断灭；故其随缘变化之一切现象，却不等于没有。

或问：若如是者，云何名幻？答：幻者，言其无根，即经论中所言之「无自性」也；现者，言其实有，即十法界之依、正二报也。问：云何无根？复云何有？答：例如氢、氧，皆非水性，可是氢二氧一合化则能为水；既为水矣，则非氢非氧；此即佛言「来无所从」；虽说来无所从，可是二缘（氢氧）和合，则汪洋大水，岂言无耶？水虽实有，若以电解，仍可使其为氢为氧，则此水性复又归于乌何有矣！此即佛言「去无所至」。诸位请想想看！「来无所从，去无所至」，非幻而何？大水汪洋，非有而何？佛以「如幻」示众生者，是启发吾人正智，不可执幻为实也；言十法界果报不虚者，是指示吾人因果不爽，如化合物，定必如是，不可忽略（注意唯识）因果律也。故凡佛所说，无论说空说有，都是真语者，实语者，诸有智者，能说此经为迷信耶？

（丙）问：无间罪报，为什么一人亦满，多人亦满呢？答：一切众生，以「我见」故，障「正

遍知」，犹如带著有色眼镜，障清净眼；是故恒沙众生以「我见」故，则其「阿赖耶」识各各遍覆「如来藏」性，实非于中分割地盘，亦如众生眼睛挂彩，则青、黄、赤、白，各各不同，各见其色，遍满太空，亦非于中划割太虚；是故「一人亦满，多人亦满」，诸佛菩萨以净眼观，知其幻妄，以幻妄故，众生业力亦复「一多无碍」。「我见」众生，不悉幻妄，惟依业识，照见太空一色，以为大千世界只此一家，则「我见」愈深；此人一朝握有权势，即成独裁主义。故狱中受报，亦依业力酬其所愿；是故恒沙独裁，同入无间，则各见其身遍满狱所。

（丁）问：为什么狱中所感不但刑具为铁为火，即使狱卒和一些恶兽，也都是铁身，并且口吐火焰呢？答：恶业众生，以嗔心故，狠如铁石，毒如火焰，故感依、正二报，为铁为火；且复形相丑陋，不堪入目！若诸菩萨，心意柔软，如兜罗绵，弘誓大愿，如金刚骨！故能慈愍众生，施大无畏！故感微妙色身，大丈夫相。是故众生，且不可心狠如狼，胆小似兔，若如是者，早已失掉人身，故三途有分！若心软骨硬，必得人、天大丈夫相。

阎浮众生业感品第四

阎浮者树名，印度产，我国无之，为一落叶乔木，但为期极短，旧叶脱落，新叶相继而生；其叶为对生叶，叶端尖，在四、五月间开花，花色淡黄，略带白色，形微小。初生之果为黄白色，渐变为橙、赤、紫色，及熟为深紫色；其形状略似雀卵，其味涩，少带酸而甜。这里所谓「阎浮众生」者，乃「阎浮提」之略；「阎浮提」者，新称「瞻部洲」，即吾人所居之地球，以其在须弥山南，故称「南阎浮提」，亦曰「南瞻部洲」；此州中部产阎浮树，故以此为名，曰「阎浮提」；「提」者，为「提鞞波」之略，义译曰洲也。

「业感」者，即阎浮众生业力感招之罪报也。下面详述地藏菩萨尘点劫前发愿度生的故事，末节并详说一切众生造业差别，受报各异。此品在本经居于第四，故曰「阎浮众生业感品第四」。

就在地藏菩萨对佛母摩耶夫人说完了无间罪报，摩耶夫人很伤感顶礼而退的时候，这位地藏菩萨摩訶萨承佛咐嘱，又对佛陀表白说：「世尊！我无始劫来承诸佛如来威德和神通力故，遍满了百千万亿大千世界，分化我的身形，救拔一切业报众生，倘若不是仰仗如来慈悲力故，就不能做出这样的变化。我今又蒙佛咐嘱，至阿逸多（义译无能胜）成佛以来，在这佛前佛后的六道众生，让我来度脱他们；是的！世尊！愿您老人家不必忧虑」。

这时佛又告地藏菩萨说：「地藏！一切众生在未获解脱（大乘佛果，小乘阿罗汉、辟支佛果）以前，他们的意识是飘忽不定的，它好像空中的微尘，水中的浮萍一样，不由自主的随风（无明风）逐浪（业识浪），没有个依止的地方！所以他们都是时而为善，时而为恶，不管是为善或为恶，都是随著环境转移生起现行；再由现行结成善、恶业的种子；业种成熟了，就又随业受报，在天、人、畜、鬼、狱五道里面轮过来回过去的循环著！地藏！一切众生，依于「无明」而生幻觉；由幻觉故，迷于法相，障「正遍知」；正觉既隐，识心颠狂，犹如演若达多怖头狂走；真是可怜的很呀！这个意识上的演若达多，呼嚎狂奔，经尘点劫，无有休息！

「地藏！演若达多，狂奔觅头，那知正在狂时，头本未失；犹如众生迷真逐妄，正在逐时，真亦未失；纵然歇狂，头亦非得；是故如来证果，证实而已（悟），寔非另有硕果可得。然则若逐若奔，果何事耶？曰：若逐若奔，痴狂而已！若有所事，不名痴狂；是故众生痴狂顿歇，则见法法皆实，无有一法而名妄者。若如是见，心、境圆融，法住法位，奔何事耶？心不奔境，在在处处无非

楞严大定矣！惜乎！众生不如实知，依于幻觉（识心），于缘起界，自导自演（造业），自设罗网（三界），自己却像鱼儿一般的游戏在三界的罗网里面而此业识绵绵，犹如长流，无始劫来，相续不断；一切善、恶业果，随流而现，不失不坏；一切众生，由恶因故，时遭网难！即有时糊糊涂涂礼敬三宝，做做布施，暂脱网难，得生人、天，也不过在这罗网里面逍遥片刻！为什么？是诸众生贪著五欲，不求解脱三界罗网。且最大的毛病，就是得意忘形（放逸）！由忘形故，又复遭网！以如是等糊涂众生，根不稳固，吾当忧患！你既然彻底实践往劫大愿，不但如此，而且累劫重誓，广度六道，吾复何虑呢？」

正在说这话的时候，大会中有一位菩萨摩訶萨，他的名字叫做定自在王；以是菩萨已获楞严大定，得定自在，故名定自在王。他起来问佛陀说：「世尊！这位地藏菩萨摩訶萨，不知他累劫以来都发了些什么弘誓大愿？现在复蒙世尊如此殷勤赞叹！唯愿世尊略为介绍。」

这时佛告定自在王菩萨说：「善男子！谛听，谛听！善思念之！吾当为你分别解说。从此过去有无量阿僧祇那由他，不，还是说都说不清的尘点劫前，那时候有一尊佛，叫做一切智成就如来，应供，正遍知，明行足，善逝，世间解，无上士，调御丈夫，天人师，佛，世尊；那尊佛的寿命有六万大劫，他在未出家的时候，做一个小国的国王，和一位邻国的国王为友；两人同行十善，利益国内人民；但是他们的邻国内，所有的人民，多造众恶。这两位国王就计议如何广设权巧方便之法？救度他们；有一位国王某甲就发愿说：『度众生者，如同拯民于水火，自己不能入水不溺，入火不烧，何堪当此大任？所以我当依般若智早成佛道，广度是等恶业众生，使他们统统离苦得乐』。另一国王某乙说：『兄言甚善！的确如是！可是小弟意见与兄相反，未成佛道，固然度生不易，但是远水不解近渴，我们总不能眼看众生处于水深火热之中，不加援手；对他们说：好吧！你们在这里耐著点儿，等我成佛再来救援你们！所以我宁愿长在生死，若不先度这些罪苦众生，令他们出离苦海，终究得到菩提涅槃，我是不愿先众生而成佛的。』甲王合掌对乙王说：『善哉菩萨！悲心切矣！吾兄愿不虚发，弟所深知！可是自身未脱生死，度生实在不易！往往度不了众生，反被众生度了去！兄当发大悲心，修声闻行，时时刻刻小心翼翼！在在处处保持距离，在自己脚跟未能站稳以前，绝不敢效法大乘菩萨的行径，才能保障自身安全。』乙王合掌对甲王说：『吾兄金石良言，弟当铭记八识田中』。如是二王，各遂所愿。」

说到这里佛又告定自在王说：「定自在王！那甲王发愿早成佛者，就是一切智成就如来是。乙王发愿永度罪苦众生未愿成佛者，即地藏王菩萨是。」

佛说完了地藏菩萨这段发愿度生的经过，接著又说光目女救母的故事。

佛言：「定自在王！是地藏大士，复于过去无量阿僧祇劫，有一尊佛出世，叫做清净莲华目如来，何谓清净莲华目呢？若诸菩萨，心意柔软，无粗暴志，常以慈眼视诸众生，待成佛时，即感目睛如紺青色，眼如初生之月，清净皎洁，如净莲华！此佛以是往因，故得是报，依报立名，故曰清净莲华目如来。这尊佛的寿命，有四十大劫。就在此佛的像法时代，有一个阿罗汉，清净戒行，功德具足，托钵乞食，福度众生。可是这位罗汉他不盲目的度生，必先观众生根器，因次教化。有一天，他遇到一位女士，她的名字叫做光目；这位光目女就预备了一顿丰盛的午餐供养他；斋罢！罗汉问光目说：『汝有何愿要请求呢？』光目含泪答曰：『尊者！今天是我母亲死亡的纪念日，我出资供养三宝，为母修福救拔亡魂，但不知我母死后生在何趣呢？』

「这位罗汉悲愍她的孝心，就为她入定观察，定中以天眼见是光目的母亲，堕在地狱里面，受

著极大的罪苦！罗汉问光目说：『汝母在世都有些什么嗜好呢？今在地狱，受极大苦！』光目闻已，泪如雨下，答罗汉言：『我母亲唯一的习惯，就是好吃些鱼鳖之属，并且所吃的鱼鳖，多吃它的卵子，或者炒，或者煮，任意的食啖，要计算它的命数，何止千万亿倍！尊者！您老人家是慈悲的！怎样拯救我的母亲呢？』

「罗汉悲愍她的孝心，就方便的劝光目说：『光目！汝母业重，非吾能拔，汝可至诚念清净莲华目如来，最好或塑或画佛的形像，瞻仰礼拜，这样不论生者，或死者，都能得大饶益。』

「光目听罢了这话，即刻割爱出售一切物品，请画家画了一幅佛像，就在家内设佛堂供养佛，复用最虔诚的孝心为母悲泣！瞻礼如来！

「是夜更深，光目女于静坐中梦见清净莲华目如来！佛身巍巍！如须弥山！金色晃耀！放大光明！告诉光目说：『光目！且勿悲泣！汝母不久，当生汝家，婴儿落地，才觉饥寒，即当言说，欲知所以，汝当亲问。』

「以后她家内一个婢女，果然生下一个男孩，不到三天就会说话，这婴儿见了光目，就微微点头，作稽首状，呜咽著对光目说：『啊！好苦呀！这生来死去的因果果报，自作还得自受！小姐呀！我前生就是你的母亲呀！久已处在这苦风凄雨暗冥的地方，受尽了惊恐和怖畏！自从和你分别以后（七七以后），就累次堕落在这些大地狱里面，我现在是蒙受你的福力，才得脱地狱苦，受生人间，而且为奴婢之子，这还不算，还要短命！我的寿命只有十三岁，又要堕落在地狱里面，你有什么计策，令我脱此地狱难呢？』

「光目女一听此话，就知道是她母亲没有错了，就哽咽悲啼对那婢子说：『你既然是我的母亲，应当知道这罪的基本因素，究竟作了些什么罪？才堕落在地狱里面呢？』婢子答曰：『我以杀生害命和恶口毁骂二种罪业，若非蒙你的福力救拔吾难，以是恶业的因缘故，是不能够解脱此苦的。』

「光目又问道：『地狱里的罪报，可以说给我听听吗？』婢子又回答说：『呀！地狱里面的罪刑，吓也吓死了！不要说是去受哩！其花样之多，就是说上百年或千年也是说不完的呀！』

「光目女听完了这话，就放声痛哭起来，并向空中表白说：『大慈大悲的十方佛呀！听我为母发是广大誓愿，若得我母永离三涂，及斯边地下贱，从此完了这十三岁的寿命，更不经历三恶道苦，乃至女人之身，永劫不受者；嗣后在百千万亿劫中，于无量大千世界，所有地狱，不，及三恶道，一切罪苦众生，誓愿救拔，令他们统统脱离地狱、饿鬼、畜生等趣，以待这些罪报众生尽成佛竟，我则然后方成正觉！』

「光目女发是愿已，听到清净莲华目如来，自空中曰：『光目！汝大慈愍，善能为你母亲发是大愿。光目当知，一于佛前发无上心，则其亡父亡母三报俱转。吾观汝母，初生下贱，以转前（狱）报；十三岁毕，舍此报身，生为梵志（婆罗门），寿年百岁，以转现（贱与短命）报；过是报后，当生无忧国土（即诸佛清净安乐国土），到那时候，他的寿命，以阿僧祇劫为单位，尚且无量，以其此身直接成佛，不再受生死，以转后（婆罗门身及邪知见）报。待成佛竟，广度人天。数如恒沙。』」

佛说到这里，复告定自在王说：「定自在王！那时候福度光目女那位阿罗汉，不是别人，即现

在的无尽意菩萨是；光目的母亲呢？即解脱菩萨是；光目女呢？即地藏菩萨是。

「当知是地藏菩萨摩诃萨，于过去久远劫来，就这样的慈悲哀愍！发恒河沙数那么多的大愿，广度这些罪苦众生。是故未来世中，若有众生，广行众恶，乃至不信因果，邪淫妄语，两舌恶口，毁谤大乘，如是等恶业众生，必堕恶趣。可是若遇善知识劝导他，能在弹指之顷，由内心深处，欢喜恭敬，归依地藏菩萨，是诸恶业众生，即得解脱三恶道报。不但此也，若能深心归依和恭敬是大士者，能够瞻礼赞叹！复用香华、衣服、饮食、以及种种珍宝而奉事者；是人能于未来百千万亿劫中，常在诸天，身心柔软，受胜妙乐！倘若天福已尽，下生人间，犹百千劫，常为帝王，并承地藏大士威神力故，能忆百千万亿劫中因果始末。

「定自在王！是地藏菩萨摩诃萨，有如此不可思议大威神力，你们这些菩萨摩诃萨，当记是不可思议人、法之经，广宣流布度诸众生。」

定自在王听完了这话，就对佛陀表白说：「是的！世尊！愿您老人家不必忧虑！我等千万亿菩萨摩诃萨，必能承佛威神，广演是经于南阎浮提，利益众生。」这位定自在王菩萨摩诃萨，对佛表白完了他的话，就合掌恭敬，作礼而退。

就在定自在王菩萨作礼而退的时候，会中四大天王，就一块儿从他本座位上起来，双手合掌，恭恭敬敬的对佛表白说：「世尊呀！这位地藏菩萨摩诃萨在久远劫前，就发这样的度生大愿，为什么到现在还没把众生度完，他还要继续不断的更发广大的誓愿呢？唯愿世尊给我们说说看。」

佛告四大天王：「你问的很好，很好！今正是时，吾为汝等及现在未来的天、人等众，开扩你们得福得慧的机会，说说这地藏菩萨摩诃萨在这娑婆世界的阎浮提内，生死道中，慈悲哀愍救拔一切罪苦众生方便善巧的事吧？」四大天王同声道：「是的！世尊！愿您老人家说给我们听。」

佛告四大天王说：「这位地藏菩萨摩诃萨，从久远劫来，一直到现在，慈悲哀愍这娑婆世界的罪苦众生，可是时间无际、空间无边，一切众生，量等时、空，亦复无边无际；所以这位地藏菩萨摩诃萨度脱众生，也是到现在犹未圆满他的大愿。不但此也！是诸众生，生死道中，造诸恶业，如种生瓜，瓜又生种，并且爱护它的根种（俱生我法二执）甚于慧命，虽经菩萨谆谆告诫，那肯连根拔起，更不肯消灭种子；因此无量劫中，拖泥带水！因蔓不断！累此菩萨又发重愿？」（笔者走笔至此，已泪湿衣襟矣！）以此菩萨累劫以来重申誓愿故，于此娑婆世界，阎浮提内，因机示教，而以百千万亿方便，而为教化。

「四大天王！此地藏菩萨善巧度生，有如下列：若遇杀生者：无论是正凶或从犯，或唆使，或见杀随喜，这些恶业，轻则短命，或病魔缠身，重则堕无间狱！是故菩萨为说宿殃短命报。

「若遇窃盗者：不管任何方式，凡不经物主许可而非法取者，皆名曰盗。尤其是贪官污吏，找回扣，收红包，官商勾结，走私漏税，是等官吏，利用职权，劫取民财，轻则贫穷下贱，重则堕无间狱！是故菩萨为说贫穷苦楚报（包括无间）。

「若遇非正式夫妇而邪淫，以至于破坏人的家庭，而使其妻离子散者；或姿态妖冶，诱奸僧，尼，坏其道业者；或更引起奸杀殃成命案者；是等众生，轻则堕于孔雀、鸽子、鸳鸯等报（此等鸟类，淫习特盛），重则堕无间狱！是故菩萨为说雀、鸽、鸳鸯报。

「若遇恶口毁谤者：不论有意无意，皆招恶报。当知猛火炽然，烧世间财！恶口炽然，烧七法财！是故众生，当护于口。否则轻堕下贱，舌根残缺！常闻恶声；若坏人名节；或毁佛谤法，定堕无间。是故菩萨为说无舌疮口报。

「若遇嗔恚者：不论其动机如何，皆招恶果。何以故？『一念嗔心起，能烧功德林』！当知嗔为杀业动机，人若无嗔，则不能造成杀业；又心若嗔时，则面目狰狞；反之，心中安闲，则面目舒适；又嗔恚之人，其气质污浊而丑陋；恬静之人，其气质清新而文雅；是故常嗔恚者，轻则丑陋癯残，重则堕无间狱。是故菩萨为说丑陋癯残报。

「若遇悭吝者：富有不肯施与，甚至于虐待自己！如是等人，生为守财奴，死堕饿鬼道；当知凡我所有，无论知识，能力，或财富，应当尽量施与；如呼吸焉，吐而后纳，才能有清新之感；以经济学来讲，生产必以消费为对象；有了良好的对象，经济才能欣欣向荣。由此可知，有消费者，才能生产；能呼出者，才能吸入；正如施财富者，则得财富；施知识者，则得更多的知识，为什么？不断的施与，自然也就不断的吸收；在学理上讲，叫做推陈出新；在因果律上讲，叫做助人者，人恒助之；譬如一切动物都是呼碳吸氧，植物则反是；动物得到了氧气，可以刷新内部，助长消化；植物吸收了二氧化碳，一见到阳光就变成了葡萄糖，作它本身的养分，这就叫做平等互惠；而平等的互惠政策，是无条件的；无条件，就是一切众生（生物）无住相布施；由于布施离相故，才能彰显宇宙微妙不可思议；否则一切众生固步自封，悭吝不舍，这偌大的宇宙岂不窒息而死？是故无住相（无条件）布施，是宇宙的命脉，也是一切生物平等互惠的基本原则；反此，就是生命枯萎，经济冻结，其不堕于饿鬼道等甚？以不施与，自不能得到收获，是故菩萨为说所求违愿报。

「若遇饮食无度者：如小儿贪吃糖果，可以吃的嘴巴张不开；好饮酒者，烂醉如泥，且可患肝硬化。如是饮食无度，能致横死，是故菩萨为说饥渴咽病报。

「若遇畋猎恣情者：只知贪图口腹之乐，任意杀害生灵，轻则多遇艰难险阻，重则堕无间狱。（往昔有一大富长者，平生仅有一子，婚后七曰，为妻采花，堕树而死；长者悲痛！往问佛陀，佛言：「往昔因中，有一小儿，执弓弹雀，旁有三人助喜此儿。汝今此子，弹雀之儿也；汝及妻、媳，助喜三人者也。」）是故菩萨为说惊狂丧命报。

「若遇悖逆父母者：轻则天雷报应，重则堕无间狱。（归心录载：「有何君平者，母裴氏，少年生君平，以后再未生育；君平年已弱冠，母则姿色未衰；某日，其父因公远行，母子恋奸情热！后父还家，共谋杀父，埋于后园：不到半日，浓云密布，接著就是雷轰雨骤！一声巨响，天雷霹父尸出！（天公也找证据）紧接著就是轰隆一声，霹了君平！（就地惩罚，多么干脆！即办案时；即结案时，可谓迅速有效。）邻人报官，言君平杀母弑父，已遭天报！裴氏恋子杀夫，理宜处死。后处死刑，弃尸于野。」）是故菩萨为说天地灾杀报。

「若遇放火烧山林木者：以其纵火烧山，杀伤生灵，轻则狂迷取死，重则堕入三涂。（唐朝衢州杜司马，今浙江衢县人；初为洛阳尉时，在城南午桥有民房被焚，数人葬身火窟；忽有一人踉踉跄跄来至县衙，逐出复入，杜执而询之，其人曰：『我即午桥纵火杀人者，我们结伴五人，劫取财物，恐其报官，纵火焚之，本想逃脱，可是两腿不由自主，往南逃时，则见熊熊烈火挡住去路，又往北返，亦复如是；但不知不觉间走进了县衙，自知法网难逃，故如实说。』杜尽捕贼党，处以死刑。）是故菩萨为说狂迷取死报。

「若遇继父继母虐待其前妻前夫子女者：菩萨就为他说你将来转生，也要掌握在他手里，或做儿女，或做童养媳，或做妻子，等而下之，或做牛驴骡马，受著恶狠狠的鞭挞之报。

「若遇网捕生畜者：菩萨就给他说，人畜身异，母子情同，如此作者，将来要受骨肉分离的报应。

「若遇毁谤三宝者：菩萨就给他说，三宝如同和煦的阳光，你若不信，背离三宝，就是自投幽谷，轻则盲、聋、喑哑，重则永堕三涂。

「若遇轻法慢教者：当知此人，无有善根，何以故？一切诸佛皆依法宝至如来地。故胜天子经云：「若有法师深通此经，此地即是如来所行。于彼法师当生善知识想，尊重之心，犹如敬佛。我若住世一劫，若减一劫，说是法师功德，不能穷尽。」是故轻法慢教者，菩萨为说永处恶道报。

「若遇破坏常住，挪用常住公物者：是人等于饮鸩止渴，何以故？大凡常住中的财物，都是十方善信供养三宝者，不容俗人混迹其间做寄生虫；即出家沙门，最低限度也要严守戒律，才可食用常住；再进一步，除自修外，还要法施众生，才算合乎理想；因为这是众生供养三宝的愿望与目的；否则连最低条件不能遵守，就是本经所说的「欺诳白衣」；这在世间法上属「诈欺罪」，比「窃盗罪」还重的多；世间法尚且如此，出世法中还用问吗？何以故？世间法律仅凭意业不能构成罪名，必须身口二业才能构成犯罪的行为；可是在出世法中意业就可犯罪，就是说祇若在一切法上动机不纯，用意不善，即可流落三途；请想想看，如果我们连制身口二业的戒律都不能遵守，在世间法上已经不是善良分子，还能再吃十方供养没有罪吗？何况再变相的饱入私囊呢？是故菩萨为说亿劫轮回地狱报。

「若遇污梵诬僧者：（修净行者，皆曰梵行，不仅佛徒为然。）若以染法污其梵行，或恶意毁谤僧团，这在世法都是犯法的行为，何况加于梵行比丘？是故菩萨为说永在畜生报。

「若遇汤火斩斫伤生者：以汤涂毛，以火炙身，或斩其头，或斫其足，如是伤害它的生命者，如人食羊，羊报若尽，还复为人，互相食啖！或双方俱在畜生道中，互相吞食，是故菩萨为说轮回递偿报。

「若遇犯戒而偷著吃荤喝酒者：此人存心欺骗，菩萨为说饥饿禽兽报。

「若遇恶意或意气用事破坏东西者：不管是人是己或是公物，菩萨为说所求阙绝报。

「若遇贡高我慢者：菩萨为说卑使下贱报。

「若遇两舌传播是非者：菩萨为说无舌百舌报。

「若遇邪见而不接受佛法者：（凡有所著，皆名邪见）菩萨为说边地（不毛之地）受生报。

「像这些阎浮众生的身、口、意三业，发泄出来的恶习气，所结成的恶果，真是有百千种之多；现在我不过略说而已；为什么有这么多的果报呢？这都是阎浮众生业感差别，果报自异；是故地藏菩萨也以百千种方便法门而教化之！这些众生若不听教化就先受如是等花报，后堕三途而受果报！一动就要经过若干大劫，没有出来的希望。」

佛说完了这些话，又嘱咐四大天王说：「四天王！汝等护人护国，也要辅助菩萨方便救拔，以绝缘法，勿令众业迷惑众生。」

四大天王听完了佛的话，就涕泪悲叹！合掌而退。

写到这里阎浮众生业感品已经写完了，也照例将余义重新咀嚼一番。

（甲）本品是应当和第二品衔接的，何以故？自第二品菩萨分身集会，以至于共复一形，涕泪悲泣，承担如来托孤之重，并且三白佛言：「唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑」；接著就是如来助喜菩萨，言其广度将毕，即证菩提。就在这时候摩耶夫人见斯盛会，悲喜交集向地藏菩萨发问，于是就产生了「观众生业缘品第三」。第三品说完了以后，地藏菩萨这才重申前意，又说：「唯然世尊！愿不有虑！」陈词又是多么恳切而有力！世尊见地藏菩萨承担圣旨，心中欣慰，又嘉许他说：「汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑？」可见此经完全是集经人记载佛菩萨的语录，等于一本会议记录，不是后人的伪造；若是伪造的话，在文字系统上一定有紧密的联系，却不见得有诚恳而真挚的语言。吾人应当深信不疑。

（乙）问：「婴儿落地，未满三日，何能语言道及宿因耶？」答：「祇若六根具足，生在同一国土，能忆宿因，就会讲话，这是必然的道理，不足惊怪；一般说来，人死之后，此中阴身的见闻觉知，完全与生前一样，不过肉体上的生理组织破坏，不能显发就是了；但经过七日一番生死（昏迷状态），到了七七四十九天，经过七番生死，把生前的事，由淡而忘，再经过投胎，就又得从头做起，这还是由人转人来说，若是由三恶道中来者，因其久离人群，三途习气未尽，当然更要笨些，今此光目的母亲仗佛神力，能忆宿因，自会说话，不足为怪。」

（丙）问：「经中未说堕狱者，解何加入？」答：「经中所言，多从当世说，当世受者，是为华报，死堕三途，方为果报。又罪有轻重之分，案情重者，皆当堕狱。」

地狱名号品第五

梵语泥犁，义译「不乐」「可厌」「苦具」等，近于中国牢狱，以其报居地下，故曰「地狱」。是诸地狱，受刑各别，依刑立名，故有地狱名号。吾人闻其名号，则其罪刑可知。此品居于第五，故曰：「地狱名号品第五」。

本经第三品说明众生造业因缘，第四品说明由业因故，感招罪报，本品说明由因感果所受之苦刑也。

就在四大天王涕泪悲叹，合掌而退的时候，会中有位普贤菩萨摩訶萨，问地藏菩萨道：「仁者！（指称词）愿您为天、龙、四众及未来世和现在世一切众生，说说这娑婆世界和娑婆所属的阎浮提，这些罪苦众生，他（她）所受报的处所，和地狱的名号，及恶报等事，使未来世的末法众生，知道这些造业受苦的果报。」

地藏菩萨回答说：「仁者！我现在承佛陀的威神和大士的力量，略说地狱名号及恶业感招的罪报吧！」

「仁者！在南阎浮提东方有一座大山，叫做大铁围山，其山不但黑暗，而且渊深莫测，在那里

面日月光明所照不到，阴森恐怖，寒风刺骨，就在那儿有两大地狱，一个叫做极无间，一个叫做大阿鼻。『无间狱』者，前已说明；『大阿鼻』者，梵语音译，义译无遮无救；此狱纵广八千由旬，七重铁城，七层铁网，刀林剑树各各七层，所属各有十八寒冰地狱。若有众生侵占僧物，佛物，杀父，杀母，杀阿罗汉，破和合僧，坏比丘净戒，犯净行比丘尼，作『一阐提』，是诸众生，恒在大阿鼻狱，总经千万亿劫，无遮无救。

「仁者！总狱已说，分门别类，复有无量诸眷属狱。一曰『四角地狱』：若有众生，伪作沙门，欺诳白衣，身坏命终，堕于此狱。若比丘、比丘尼，闻妇女歌舞戏笑，心生爱著，漏失不净，身坏命终，堕于此狱。堕此狱者，周围铁壁，五百由旬，从虚空中雨铁火末，落在罪人身上，常炙常烧。

「二曰『飞刀地狱』：若有众生，与人刀杖，挑拨离间，聚众斗殴，肆意杀害，身坏命终，堕于此狱。又此狱者，亦名『刀轮地狱』：刀轮狱者，四面刀山，有八百万亿极大刀轮；是诸刀轮，皆电动化，随所著处，绞成肉泥。

「三曰『火箭地狱』：若有众生，为贪欲故，不孝父母，甚至遗弃尊亲，不敬师长，不纳善言，杀害众生，身坏命终，堕于此狱。堕此狱者，有五百亿铁机地狱；狱中有床，纯铁制成，纵广正等四百由旬；床面之上，连锁钢针，针间复有百万亿铁弩；铁弩皆是镞头，罪人生在铁机之上，万亿钢针，机关下动，无量铁弩，皆电动化，罪恶所感，犹触电钮，万弩齐发，射成肉泥。罪人死后，业风一吹，复现原形，如是生生死死，死死生生，一日一夜，有六百亿生死轮回。

「四曰『夹山地狱』：罪苦众生，畏地狱卒，惊惶逃避，走入阴森恐怖的山间，罪业所感，自然火起，火焰熊熊，截断去路，这时两山自动夹合，挤成肉泥，血流成河。

「五曰『通枪地狱』：罪人已度『粪尿地狱』，次第而至『剑叶地狱』，见此地狱，如庵罗林，心生爱著；由爱著故，争赴趣之，那知是剑林路，各各剑叶，犹如匕首，刺刀，锋刃，遍布其地，罪人行此林路，备受钻刺等苦，这是由杀生增上业故，感招此狱。

「六曰『铁车地狱』：楞严经云：『思报结息，则为火车、火船、火槛』，此狱以赤红的铁轮，辗毙罪人。贤愚经云：『释迦初发慈心，即在此狱。』

「七曰『铁床地狱』：楞严经云：『淫习交接，发于相磨，研磨不休，故有大猛火光，于中发动，如人以手自相磨触，暖相现前，故有铁床，铜柱诸事。』当知此狱为淫习所感。

「八曰『铁牛地狱』：若有众生，见牛马淫，以犍牛驢马作妇女想，而作意淫者；临命终时，恶业因故，习气种子好像电影般的呈现八识田中；是命终人，欲火炽然，走向牛马，乘其方便，入彼根门，此时亡者神识，入牛马腹，满中热火，受无量苦。

「九曰『铁衣地狱』：若有众生，鞭挞人畜；或出家破戒，受国王衣；临命终时，见彼狱卒，口牙如剑，眼如电光，执大铁戟，罪人畏怖！欲起逃避，但是身不自主，动弹不得，这时有千万赤铁袈裟和赤铁衣从空而下，罪人叫唤，『衣来，衣来！』此时衣至，自然著身，各各缠裹，皮肉筋骨，全部焦化，铁衣自去。

「十曰『千刃地狱』：若有众生，不顺师教，乃至盗师、谤师、杀师，坏佛塔寺，劫三宝物，

或杀父母伯叔兄弟，临命终时，亡者神识，坐大剑床，有百亿剑刃，喷烈火焰烧刺罪人。复有火轮，从空中旋转而下，劈罪人顶。

「十一曰『铁驴地狱』：此狱众生，亦由触报招引，同于『铁牛地狱』。

「十二曰『烱铜地狱』：此狱众生，以烱化的铜汁，灌在罪人口里。

「十三曰『抱柱地狱』：与『铁床地狱』同，同为淫习所感。世间之愚痴众生，贪著邪淫，临命终时，生于铜柱顶端，猛火炽然，焚烧其身，惊怖下视，见铁床上，有端正女，若是女人，见端正男，心生爱著，从铜柱上，欲投于地，落铁床己，男女俱时六根火起，烧得焦头烂额，业风一吹，复现原形。此邪淫报，一日一夜，九百亿生死。

「十四曰『流火地狱』：亦名『大哭地狱』，在大铁围山间，四处火然，无路可逃，是诸狱卒，立火焰中，手执铁杵，口吐火焰，把罪人烧得焦头烂额。

「十五曰『耕舌地狱』：若有众生，恶口，两舌，妄言，绮语，毁谤三宝，死堕此狱，拔出其舌以牛犁之。

「十六曰『剉首地狱』：若有众生，破碎鱼头蛇头而以此为业者，死堕此狱，狱卒以犀利刀斧，剉斩其头。

「十七曰『烧脚地狱』：亦名『热灰地狱』，罪人从大地狱出，见此热灰，如平坦地，争赴趣之，那知脚践热灰，皮肉即烂，犹如蜡块，投入猛火之中，随即举足，皮肉还复。如是罪人，随其业力轻重，践此热灰，有没膝者，有没脐者，有没颈者，有没顶者，此皆生前取有情物，置火中，热灰中，热沙中，或淫人妇女，或出家破戒，以此业报，于中受生。

「十八曰『啖眼地狱』：此地狱中，有铁嘴鸟，以铁嘴啄罪人眼，吸饮其汁。

「十九曰『铁丸地狱』：此狱罪刑，把烧得赤红的铁丸，狱卒钳开其口让罪人吞食。

「二十曰『铁鉢地狱』：若有众生，出铁丸狱，罪业未毕，惶惶驰走，不觉忽至铁鉢地狱，此狱纵广正等五百由旬，狱卒执大铁斧，砍其手足，罪人悲嚎叫唤，惨不忍闻，此皆生前造诸口业，受此恶报。

「二十一曰『诤论地狱』：若有众生，慳贪嫉妒，堕于此狱，手生铁爪，形如半月，锋利无比，此狱罪人，互相嫉恶斗争。

「二十二曰『多嗔地狱』：由诤论故，结恨在心，嗔骂加害，乃至夺命，起此重罪。』

地藏菩萨说完了这些地狱名号，又对普贤菩萨说：「仁者！铁围山内，有如是等地狱，其数无量，我今略说，不，还有『叫唤地狱』：此狱属八热大地狱中的『第四叫唤』和『第五大叫唤』，受刑的时候，凶狠的狱卒，将罪人披头一爪，一把拖过，掷大铁镬，镬中热汤涌沸，旋由镬中拽出，掷于大镬之上，反覆煎熬，罪人受刑不过，号啕叫唤。

「『拔舌地狱』：此狱众生，以口业故，招拔舌报。

「『粪尿地狱』：若有众生，破八斋戒，造不净业，临命终时，堕于此狱。狱中分为十八铁城，每城纵广正等八千由旬，复分为一十八隔，每隔充满热屎沸尿，隔中四壁有百亿剑树，皆生铁虫，口吐尿浆，罪人饮啖，此虫则啖舌啖心。

「『铜锁地狱』：若有七众弟子，九十六种外道等，心存邪见，颠倒说法；或犯轻戒，久不忏悔，临命终时，堕于此狱。此狱亦名『黑绳地狱』，有八百铁锁，八百铁山，山上竖大铁幢，两头系锁，拴以铁绳，狱卒驱使罪人铁绳上走，罪人不胜，跌落悬崖，堕狱汤中，狱卒驱起，是时口渴，饮铁吞石，一日一夜，经历是苦，九十万遍。

「『火象地狱』：若有众生，以酒醉象，使其狂奔杀人，而取胜者；临命终时，堕于『火象地狱』。是时亡者神识，见一大象，口吐火焰，把罪人烧的焦头烂额。

「『火狗地狱』：若有众生，养蚕煮炙，抽丝剥茧，临命终时，堕于此狱，狱中诸狗，身黑紫色，其性凶猛，甚于世间第一代狼犬，食啖狱中众生，食肉既尽，业风一吹，还复如故，复被食啖。

「『火马地狱』：同前『铁牛地狱』相似。

「『火牛地狱』：同前『铁牛地狱』相似。

「『火山地狱』：此狱众生，生于大火山中，两山相磨，挤成肉泥。

「『火石地狱』：此狱众生，仰卧热铁石上，狱卒更取别石以覆其上，两石自动研磨，初磨成糝，复磨成尘，唯见肉汁升浆流出而已！

「『火床地狱』：同前『铁床地狱』相似。

「『火梁地藏』：此狱中都是铁梁铁柱，梁柱尽吐火焰，如同瓦斯，狱卒取诸罪人，悬于铁梁，展转烧炙。

「『火鹰地狱』：同前『铁鹰地狱』相似。

「『锯牙地狱』：若有众生，造诸口业，临命终时，堕于此狱，狱卒以黑铁绳，把罪人拴于铁柱之上，即以钢锯锯彼身破，破已复破，头目脑髓，乃至牙齿，尽皆破裂，业风一吹，复还原形，再受锯刑。

「『剥皮地狱』：若有众生，屠宰为业，杀猪、牛、羊、鸡、鸭等，以自活命者；临命终时，堕于此狱。此狱在『更生』与『黑绳』二狱中间，有地狱名『大巷』，是中狱卒，深通『解剖学』，把罪人活活捉来，生剥其皮，然后节节支解，你看他用熟练的手法，旋转钢刀，迎刃而解，此时鲜血淋漓，各处细胞仍在跳动，可惜阴阳相隔，否则对医学上可能有很大的贡献。

「『饮血地狱』：若有众生，在佛陀前，或近塔寺，与驴羊淫，临命终时，堕于此狱。狱中有虫，饮血啖肉，肉尽血干，复食其髓，或令罪人自饮其血。

「『烧手地狱』：属八热狱第六烧炙，第七大烧炙，通身俱烧，皮焦肉烂，今从别业但烧其

手。

「『烧脚地狱』同前。

「『倒刺地狱』：诸狱边际，有『挠捞河』，纵广三万里，河两岸铁树林立，尽皆铁刺，刺长十六寸，皆喷瓦斯，狱卒捉罪人臂，牵上铁树，刺皆向下；复牵向下，刺皆向上；凡所著处，皮肉皆尽！堕此狱者，皆因生前淫人妇女，或妇人背夫与人通奸，故堕此狱。

「『火屋地狱』：此狱大火炽然，狱卒把罪人掷火屋中，大火然烧，痛苦难忍。

「『铁屋地狱』。此狱纯铁所成，其中更有铁房，铁犴，铁楼，铁阁，皆喷火焰。

「『火狼地狱』：是诸罪苦众生，从『挠捞河』出，罪有未毕，入『狼野干』，纵广二万里，狱中火狼，粗恶可畏，对彼罪苦众生，脚踏口掣，其势凶猛！

「不但如此，像这样地狱，各各复有诸眷属狱，或一或二，或三或四，乃至百千，其中名号，也是各各不同。

「是诸地狱，非天造，非地设，都是阎浮众生识心幻作（业），业感如是；业力甚大，即须弥山之高，也敌挡不过它；大海之深，也泯没不了它；圣道虽然虚通，也能被它障碍住了。是故众生，不可轻视小恶，以为没有罪，当知纤毫之恶，死后有报，就是父子至亲，造业不同，也是各走各路；纵然相遇到一块儿，也是爱莫能助。我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者，暂且听到这儿」。

普贤菩萨回答说：「是的！仁者！吾已久知三恶道的果报，不过我希望仁者说说，令后世末法时代的恶业众生，由仁者口中知道，三恶道报，见苦知畏，使令他们归依三宝。」

地藏菩萨说：「地狱名号，及诸酷刑，前已略说，今再重申，以警顽劣。若有众生，两舌恶口，身坏命终，堕于『拔舌地狱』，此『拔舌狱』，拔出罪人的舌头，其舌迎风长大，即用耕牛犁之。

「若有众生，自私心重，瞞心昧己，身坏命终，堕于『挖心地狱』；此『挖心狱』，是将罪人缚于铁柱之上，由夜叉鬼，手持锋利的钢刀，由罪人肋下插入，接著由腹部一脚，血淋淋的心脏由刀口蹦出，时夜叉鬼，为营养故，争相食啖。

「若有众生，生醉酒蟹，汤杀鳝鱼，身坏命终，堕于『镬汤地狱』；此『镬汤狱』，沸汤滚滚，狱卒手执钢叉，把罪人叉入铁镬，转瞬之间，皮肉糜烂，守镬狱卒，再用钢叉撩出，铁狗争食，吃了再呕，罪人复活，再入汤镬。

「若有众生，淫欲炽盛，身坏命终，堕于『铜柱地狱』，此『铜柱狱』，赤烧铜柱，使罪人抱。

「若有众生，心如铁石（冷酷），毒如火焰；由火毒故，身坏命终，堕于『火焰地狱』；此『火焰狱』，以喷火器，趁及罪人。由心狠故，复入『寒冰地狱』，此『寒冰狱』，纵广正等二万平方里，冰天雪地，如北冰洋，风吹寒冰，彻入骨髓，罪人入狱，立即僵化。

「若有众生，秽褻佛经佛像，身坏命终，墮于『粪尿地狱』，此『粪尿狱』，所受苦刑，已于前叙。

「若有众生，好畋猎者，身坏命终，墮于『[金+疾]鏖地狱』，此『[金+疾]鏖狱』，漆黑一片，遍地[金+疾]鏖，复有铁鹰，啄食罪人，罪人逃避，脚下[金+疾]鏖刺的穿心彻骨，又痛又痒。

「若有众生，专在背后毁谤他人，或用暗箭伤人，身坏命终，墮于『火枪』、『撞背』二狱，『火枪狱』者，同于『通枪』，不过复加火焰，故名『火枪』。『撞背狱』者，是狱卒以铁杵撞击其背，酬其宿因，暗地杀伤故。

「还有『烧手』、『烧脚』、『铁蛇』、『铁狗』等狱，尽与前同。

「若有比丘、比丘尼，作厨师者，美味肥己，身坏命终，墮于『铁骡地狱』；此『铁骡狱』，尽皆铁骡，烈火炽然，驮著罪人，东西驰逐。」

地藏菩萨说完了这些地狱罪报，又对普贤菩萨说：「仁者！像这样的罪报，在各种地狱里面，都有上百上千种的刑具，大部分无非是些铜、铁、石、火所构成的，这四种东西，都是众生恶业感召，依法性唯识所现；譬如画师（喻唯识），依纸（喻法性）故画；纸性皎洁，不著丹青，原本非画；犹如法性清静，不著诸相，（「著相」「绘画」即是作业）本无六道。诸善知识！善思念之，『诸相』即是『丹青』，众生迷之。『著相』便成『六道』。菩萨了知，六道幻有，性本无故，皆因众生不能如实了如（无明），昧『如来藏性』（法性）成『阿赖耶识』（第八识）；此识属『无记性』，不别善恶，但能收摄一切善恶种子，好像一个大马戏团的组合体，一有机会，这些种子在『末那识』（第七识）的支配下，藉著外界的条件（缘），就会生起现行；『现行』就是众生的行为，『行为』有善有恶，可作今生祸福（花报）因缘，又因习以成性，复摄入『阿赖耶』内，作将来轮转六道享福、受罪（果报）的主要因素。

「七、八二识，互相为依，而第七识执『我』执『法』，虽能恒审思量，分别善恶，但它处处以『我』为中心，由『我』而生『我见』（主观亦名法执），又以『我见』为真理，例如以人杀人为非，杀畜生则为当然；所以人道里面的善，只能及于不杀人，并且成了天经地义；这都是多劫以来未闻佛法，以其看法和做法成了习惯，熏成种子，藏于『八识』田中作来生缘。『末那识』执性最强，故执『我』为是，『我所见』者，就是真理。是故『末那』当为此马戏团的团长，一切业务的决策者。

「第六识是一个大魔术师，也可说是一位总工程师，它能依内因（赖耶所藏种子）外缘（外在的一切条件）再受命于决策者，千变万化构造出一幅天堂或地狱的蓝图，作将来受生的去处；以待机缘成熟，这幅蓝图（因）感召地、水、火、风、而成天堂或地狱的现象，亦如人间牢狱，本来没有，皆依众生犯罪因缘，延工程师设计蓝图，蓝图规画完毕，感召时间、地点、钢筋、水泥、砖瓦、木料、人工而成牢狱；仁者当知，时间地点以及砖瓦木料，本非牢狱，皆依蓝图而有；蓝图亦不自有，乃依犯罪因缘设计出来；罪因依于第六意识；第六识取决于第七识；第七识依于种子和糊涂（无明）；何以故？第八识本身是一具无明壳，除有摄受功能外，不能造业，故不说依第八识。至于前五识（眼、耳、鼻、舌、身）不过是第六识的御用工具而已！

「是故众生，若无意识上的罪因，自无犯罪的现行；没有犯罪的行为，牢狱也就失去牢狱的价

值，也不过是一堆砖瓦木料而已。所谓『唯识所现』者，如此而已。不是愚人的幻想，也不是智者的愚民政策，因果律中，法尔如斯，是故众生当审因地（意业）。

「意业差殊，无量无边，以是之故，若我广说地狱罪报等事，每一狱中，都有上百上千种的酷刑，何况多狱呢？不过我今承佛陀的威神及仁者问，略略说说就是了，若是广说细说，一个大劫的时间也说不完呀！」

写到这里，地狱名号品已经完了，文中已把众生犯罪因缘以及唯识所现的道理说过了，我今再依楞严经详加阐释。以明众生造业受报的因果因果，皆与本经吻合，以况正信。下面我将楞严经文译成语体，略加穿插，以期初级学者，不用注释，即可了解。

楞严法会佛对阿难尊者说：「阿难！这些地狱，非天造，非地设，亦非人与，皆是众生自业所感。恶业虽广，不外十种习惯性，作为主要因素。地狱虽繁，酷刑虽多，不外六根互相交报。

「什么叫做『十习因』呢？一者『淫习』交接，发于相摩，研磨不休，有暖触生；一切众生，无始劫来习以成性；及其死也，身见大火，如是故有大猛火光于中发动。由此『发于相摩』之『业习』，而成。『研磨不休』之『种习』，二习相交，由因感果，生前锦衾香枕，为死后铁床之媒；生前交相搂抱，为死后铜柱之因，故有『铁床』『铜柱』等狱。

「二者『贪习』交计，发于相吸，吸揽不止，有冷触生；一切众生无始劫来，习以成性；及其死也，身见寒冰冻冽。由此『发于相吸』之『业习』，而成『吸揽不止』之『种习』，二习相陵（夺也），由因感果，故有吒吒、罗罗忍苦之声，青、赤、白莲冻冽之色，是故则有寒冰地狱。

「三者『慢习』交陵，发于相恃；恃者倚也，如倚财、倚势、倚名位、倚学问、倚知识、倚才能，乃至一技一艺之长，则陵人傲物；殊不知法性平等，无有高下；世间诸法，虽有高下长短，乃相对性，非绝对也。例如佛法，世无有比，可是末法时期，则曲高和寡！尔时佛子宣扬佛法，将不及打牛骨头的『数来宝』吸引听众，彼『数来宝』亦必先佛法而登高级学府，岂『数来宝』高，而佛法下耶？此乃众生根性问题。尔时众生与『数来宝』同声相应，同气相求，故显彼长而吾短也！时佛弟子能宣正法者，面对『数来宝博士』亦必相形见拙！故彼等徒众，亦必慢佛及佛弟子。可见慢心高举，发于相恃，其所恃者，潮流而已！宁有实际耶？众生不觉，走在时上，则趾高气扬，如恒河水，后浪陵前浪，如是驰流不息，及其死也，则见波涛汹涌，皆由『发于相恃』之『业习』，而成『驰流不息』之『种习』，如是二习互相鼓荡，则有『血河』『灰河』『热砂』『毒海』『烓铜灌口』诸狱。

「四者『嗔习』交冲，发于相忤；忤者逆也，冲突为义；一切众生，造业差别，各依『我见』搪突磨擦，有热恼生，如是忤结不息；及其死也，则见刀山剑树斧钺等事。皆由『发于相忤』之『业习』而成『忤结不息』之『种习』；如是二习，互相撞击，则有宫刑（剪生殖器）、劓刑、斩手、斫臂、剜骨、刺肉诸刑。

「五者『诈习』交诱，发于相调；调者巧言令色，能引他人入其牢笼；如是哄骗，引起不住，习以成性；及其死也，则见『铁网』『铁绳』『枷锁』等事。皆由『发于相调』之『业习』，而成『引起不住』之『种习』；如是二习，互相引发，故有杻、械、枷、锁、鞭、杖、义、棒等刑具。

「六者『诳习』交欺，发于相罔；罔者指鹿为马，未证言证；诬罔不止，飞心造奸，习以成

性；及其死也，则见尘土屎尿，不净充满。皆由『发于相罔』之『业识』，而成『诬罔不止』之『种习』；如是二习，互为增上，故有沉陷没溺，飞石腾掷，飞空坠谷，漂流沦溺等事。

「七者『怨习』交嫌，发于衔恨，怨憎不休，习以成性；及其死也，则见飞石、投掷、囚车、囊扑（以囊捕杀之）等事。皆由『发于衔恨』之『业识』，而成『憎怨不休』之『种习』；如是二习，相吞相伏，故有投掷、擒捉、射击诸刑。

「八者『见习』交明，发于违拒，是『违拒』者，不顺法尔，名不正知，于诸谛理，颠倒推求；如外道等，非果汁果，以『无想天』为涅槃者，又误以持牛狗戒为生天因；岂知学牛生牛，学狗生狗，这是『方以类聚，物以群分』所必然的道理；那有持牛狗戒而生天者？这样岂不成了种瓜得豆，狗能生人之谬论耶？当知『五戒』『十善』兼修『禅定』是生天因，彼外道等，见地不真，邪悟诸业，各执一边，意见相左，不肯放弃主观上的错觉服从客观的实际，及其死也，则有冥王、判官、文籍，证据等事。皆由『发于违拒』之『业识』，『各执一边』之『种习』，如是二习，互相交陵，故有勘问、权诈、诱供、考讯诸事。

「九者『枉习』交加，发于诬谤；枉者，情本无罪，加之以罪，理本无曲，强之以曲。诬谤者，依权力、声势、知识逼害良善，习以成性，及其死也，则见两山相合，巨石相碰，于中研磨，罪人顿时化为血浆。皆由『发于诬谤』之『业习』，而成『逼诬良善』之『种习』；如是二习，互相排击，故有严刑使其屈服，量其罪刑，定其罪讞。

「十者『讼习』交誼，发于藏覆；誼者攻诘争辩为义，藏覆者藏匿己恶不露声色也；及其死也，则有『业镜』『火珠』披露宿业，犹如日莅中天，立竿不能藏影；皆由『发于藏覆』之『业习』，而成『攻诘争辩』之『种习』，如是二习，互相陈前，则有公堂对质，故有原告、被告在业镜台前对验诸事。」

以上十种「业习」，皆是地狱的因素；由是因故，则「种子」能生「现行」（心理动熊），再由第七识执为当然，第六识承命于第七识，利用前五识在外界采取行动，造成地狱果报。云何为习？曰：习者，习气，法性本无故；皆因习以成惯，曰习惯性；此性藏于「八识」田中，叫做「种子」；又以其与生俱来，不学而知，不教而能，叫做「业习」，由「业习」发生作用，叫做「种子生现行」；再由作用熏成「种习」，叫做「现行生种子」；所以今生的「种习」，即是来生的「业习」；如此展转相熏，愈染愈深，成地狱业。成佛之道无他，以六度波罗蜜净化其习惯性而已；到了净化的究竟处，即证佛果。

以上把十种业习解释完了，若是「业习」不尽，六识依之不断的造业，定必展转受报，可是若缺乏外在的条件（缘），此「业习种子」眠伏「八识」田中，不起现行，亦不受报，如同种子藏于地下，未得春雨（缘），不抽芽故；此时众生不觉，惟佛了知；如不见色不起淫心，不能说是没有淫习；见色而生淫心，如同种子抽芽，第七识认为当然，理直气壮的说：「食色性也」，如是下令前六识采取行动（追）；六识受命猎色，各显身手，以图效忠这独裁主义（第七识）者；如是继续不断的「造十习因，受六交报」！否则六识若不造业，仅有习气种子眠伏「藏识」内，此时亦不受三涂报；如禅天等，非无淫习，不过以其禅定功力，暂为眠伏，待其禅天报尽，仍可流转下界。此时淫习仍可死灰复燃，流落三涂的危险。真正断了淫习者，小乘要三果以上，大乘要八地菩萨以上。淫习如是，其他九种习气亦然。吾等凡夫，无不具此十种「业习」，若不依佛法使其逐渐净化，则六识必依之造业，六识造业，则六根互涉，故在狱中，受六交报。

下面佛陀又对阿难尊者说：「什么叫做『六交报』呢？阿难！一切众生，虽然六识造业，所招恶报，却是从六根出，何以故？根具无明，见地不真；由失真故，产生六识，识性虚妄，引根入罪，是故恶报从六根出，如是六根，用虽各别，性中相知，如耳闻声，目必应焉，是故六根交互受报。

「一者眼根交报：此见业交六根之时，见觉属火，则临命终时，见大火光，满十方界，亡者神识，飞坠乘烟，入无间狱。入狱见境，发明明、暗二相，一者明见，由彼因中，不能反观自性，只知流逸奔境，故在狱中，则能遍见种种恶物，生无量畏！二者暗见，由在因中瞞心昧己，作诸恶业，故在狱中，寂然不见，生无量恐！如是见火燃烧听觉，耳根能闻镬汤、烱铜之声。燃烧嗅觉，则鼻根能嗅为黑烟紫焰。燃烧味觉，则舌根能尝焦丸铁糜。燃烧触觉，则身根能触热灰炉炭。燃烧意觉，意根能喷火星，煽鼓空界。

「二者耳根交报：此闻业交六根之时，闻觉属水，则临命终时，先见波涛没溺天地，亡者神识，乘此洪流，入无间狱。入狱闻境，发明开、闭二相，一者开听，但闻波涛汹涌，以及种种尖锐刺耳的不可乐声，能使亡者神经错乱。二者闭听，但闻寂然无声，能使亡者魂魄沉没。如是闻波注于闻觉，则耳根能闻责难追诘之事。注于见觉，则眼根能见雷电，及恶毒气。注于嗅觉；则鼻根能化为雨为雾，一切毒虫周遍身体。注于味觉，则舌根能化为浓为血种种杂秽不净之物。注于触觉，则身根所触，无非是些畜生、鬼、粪、尿等物。注于意觉，则意根能为电为雹，摧碎心魄。

「三者鼻根交报：此嗅业交六根之时，鼻息属风，则临命终时，先见毒气弥漫天地，亡者神识，从地涌出，升入虚空，旋即下坠，入无间狱。入狱嗅报，发明通、塞二相；一者通闻，但闻恶臭之气，熏极闷绝。二者塞闻，气息不通，闷绝于地。如是嗅业冲息，则能为物阻塞，窒碍不通。冲于见觉，则能为火炬。冲于听觉，则能为没溺。冲于味觉，则能为腐臭。冲于触觉，则能为腐烂，为大肉山，有百千眼，为无量诸虫之所食啖。冲于意觉，则能为灰砂为瘴气。

「四者舌根交报：此味业交六根之时，舌识属金，则临命终时，先见铁网笼罩天地，烈焰熊熊！周覆世界，亡者神识，倒悬其头，入无间狱。入狱尝报，发明吸、吐二相；一者吸气，结为寒冰，冻冽身肉。二者吐气，飞为猛火，焦骨烂髓。如是尝味经历味觉，故能为忍。经历见觉，能为金石。经历听觉，能为利兵刃。经历嗅觉，能为大铁笼，弥覆国土。经历触觉，能为弓箭。经历意觉，能为热铁，从空而下。

「五者身根交报：此触业交六根之时，则临命终时，先见大山，四面来合，无复出路，亡者神识，见大铁城，火蛇、火狗、虎、狼、狮子。牛头狱卒，马头罗刹，手执枪矛+肖，驱入城内，入无间狱。入狱触报，发明离、合二相，一者合触，合山逼体，骨肉糜烂。二者离触，刀剑触身，心肝屠裂。如是触尘经历触觉，则能为地狱路，为地狱门，为法庭，为公案。经历见觉，则能为烧为热。经历听觉，则能为撞为击，为白刃入体，利箭穿身。经历嗅觉，则能为括囊结其口，断出入息，或为桎为缚，系其身也。经历味觉，则能为耕，为钳，为斩，为截。经历意觉，则能为坠，为飞，为煎，为炙。

「六者意根交报。此思业交六根之时，则临命终时，先见恶风吹坏国土，亡者神识，被吹上空，旋即从空落下，坠无间狱。入狱思报，发明觉、迷二相，一者神经错乱，狂奔不息。二者不迷觉知，则有无量煎灼，痛深难忍。如是邪思经历意根，则能为方向、为处所。经历见觉则能为明鉴，为证据。经历听觉，则能为六合石，为冰、为土、为雾。经历嗅觉，则能为大火车，火船，火

槛。经历味觉，则能为大叫唤，为悔，为泣。经历触觉，则见此身为大为小，为偃为仰，一日之中，万生万死。」

佛陀说完了这些话，又对阿难说：「阿难！这就是造成地狱的十种因素，这『因素』亦非本有，皆由『无明』产生『错觉』，再由『错觉』执为当然，造成『习惯』；由此『习性』藏于『八识』田中，做为种子，如是乎六识依之造业，六根交互受报。虽然地狱果报，洋洋大观，皆是『错觉』导引而至『幻觉』的大魔术团。何谓魔术？如昏目人，观绳为蛇（错觉）；如果此人。神经衰弱，即由『错觉』传递而至『幻觉』；在这时候，由『错觉』所发现的绳子，看到的人认为是条什么蛇，此绳应念即变成它『错觉』中的蛇，咬伤此人，若不及时医治，也能致人于死；乃至衣服石头，在神经衰弱症的『幻觉』中都会变成虎、狼、狮子（已经精神心理学证明），如是三界六道，非本来有，皆是众生迷妄所造，亦复如是。」

诸有情领迷真逐妄，那知一切现象，都是随众生心（「能知量」如知识大小，知见邪正等。），应所知量（知见领域），循业（如「错觉」「幻觉」皆是业因，「绳子」便是业缘）发现（如「蛇」等，就是业果。认为是何等蛇，是「所知量」，果然如其认为的蛇，即是「别业妄见」）。是故佛观六道众生，皆是神经病患者，即使一切声闻、缘觉、菩萨、神经也不正常，他们也是难免说梦中话，作梦中事；是故众生应当深研佛法，依「佛知见」作镇定剂，以期心意豁达，胸襟开朗，于一切人，一切物，无私无曲，消灭这习惯性的十种因素，三界幻业即云消雾散矣！

读者当知，所谓「云消雾散」者，莫作「消灭」想，不过迷人「幻觉」中的蛇（幻相），就是悟者眼中的绳子（法性）；悟人眼中的绳子，依旧可随众生的心理病态（喻唯识）为蛇，为鳝鱼，为蜈蚣。若如是悟，则现象界的「因果果报」（如蛇影）与理体界的「第一义谛」（如绳子），同时俱在，不失不坏，故不可作「断灭」想，若作此想，破坏了「因果」，泯没了「第一义谛」，落于「顽空」境界，如是说法，是为毁佛谤法也。若能了知现象幻有（幻空），绳非蛇故（真空），空、幻不二，不相为碍，则一切现象界，都是随缘真如；是故诸佛如来及大菩萨观法如化，得法自在，游戏三界，救度众生，他不但是悲天悯人的慈善家，也是逍遥自在的艺术欣赏家。

如来赞叹品第六

以上五品，释迦牟尼佛，不厌其详的把地藏菩萨微尘点劫以前，发愿度生，乃至尽未来际，无休无止的功德，及其所化的法眷属，除了「以佛眼观，尚不尽数」的忉利天宫与会的诸佛菩萨，尚有无量无边从业道出者，各随其分身菩萨，齐集忉利天宫；这些地藏眷属，已可说是多得出乎言思之外。而此菩萨反而悲心愈切，其愿弥坚，在此佛前佛后的过渡时期，又复承担如来托孤之重，真可说是「虚空无尽，众生无尽，我此愿力，永无有尽」。余书至此，投笔合掌，涕泪俱下，良久，从我心灵里面发出声音说：「大哉！地藏之为菩萨也！时间无际，空间无边，菩萨悲愿，弥满时空，哀哀小子！欲赞辞穷，挪用孔子赞帝尧曰：『荡荡乎！民无能名焉！』」

五品已毕，如来把地藏菩萨的来龙去脉和他的丰功伟绩，直接间接的介绍完了；至此第六品如来举身放大光明，赞叹此大菩萨摩訶萨，欲令众生钦闻其名，及其功德，有所依归，即不生极乐，在此娑婆世界，亦可往返人间天上，即至成佛，永离三涂。就在地藏菩萨说完了地狱名号品的时候，释迦世尊，从他的足十趾、两踝、膝、陞、[(路-各)+(傅-人)]腰、腹、背、脐、心、肩、臂、指、项、口、齿、鼻孔、眼、耳、毫相、肉髻，各各放出六百万亿光明，故曰：「举身放大光明。」何谓六百万亿呢？答：众生业力不同，犹如彩色灯泡，同一电光，见种种色。吾人造业，纵

是错综复杂，曲曲折折，才能显得五彩缤纷！有血有泪！悲欢离合，才能够刺激！够艺术！否则岂不单调得枯燥无味，闷的透不过气来。菩萨随缘度众，是故众生世间，即是菩萨世间；不过众生著相，菩萨无著而已！一切众生著世间相，于一切法，假戏真做，故有生老病死之苦；菩萨无著，即世间法，游戏度生，随众生缘，有生老病死之相，无生老病死之苦。换言之，众生著相，由主观故，在在处处钻牛角尖。菩萨无著，海阔天空，达观自得也。是故观音菩萨又名观自在者，以其观世音而能自在故也。

诸君不信，请试试看，吾人不观则已，一观便不自在，何以故？菩萨之观，利用「观慧」，故能即法离相，得大解脱，众生之观，以其缺乏观慧故，一观便落「作意心所」；由作意故，心、境互相缠缚，故不自在。是故同一世间，同一事物，同一艺术境界，众生被其牵著鼻子，流转生死！菩萨则即三界出三界，逍遥自在故也。所以不管它是菩萨业也好，众生业也好，都是五彩缤纷，富有艺术价值；故见如来举身放出六百万亿微妙光明，不过菩萨了知唯识所现，不执不著；众生不知所以，则愣头愣脑，大惊小怪而已！当然，其中也有差异，就是众生之见，见其粗色；菩萨之见，见其细色，其粗细的程度如何？则各随其业力而有差别。否则，如来常光，不落边际，不堕数字，岂有六百万亿光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界耶？当知这些边际和数字都是随著众生（包括菩萨）的「能知量」（智慧大小）适应他的「所知量」（知识领域），循业而起现行，发现一切境界。例如吾人举目观天，好像一口大铁锅，戴在头顶上，窥其边际，不过数十里，一眼望到天边，没有什么了不起！一个蚂蚁爬在我的身上，环游数周，终未见到我的本来面目；有一天爬在我的鼻子上，这小东西，真好像爬上了喜马拉雅山，摆动著两根须儿，举目四望，顾盼自雄，大有「登泰山而小天下」之慨！诸君当知，离地观空，洞然无际，犹如离相（无著而已，莫因文害义）观性，量裹太虚，著相之见，其高下差别，亦如蚂蚁之见，较诸人类，何止天渊？这些内心外境，种种差别，在佛学上讲，都是「随众生心，应所知量，循业发现」。这样唯识哲学才能讲得通，本经的「唯识观」才能成立；见到佛经上诸佛菩萨的神通境界，以及广大无边的数字，才能不惊不奇，这样转众生知见而为菩萨胸襟，也好像转蚂蚁知见而为人类胸襟也。初机学人，作如是信，自然可以逐渐的破除「我法二执」，消除「事理二障」，使你的胸怀日趋扩大，境界日高，可语佛法矣！

前面把「唯识所现」的道理，作有系统的分析完了，下面把经文用语体把它演绎出来，就不要再解释了。

地藏菩萨和普贤菩萨的话头，刚刚打断，此时释迦世尊心怀豫悦，从他全体各部门放大光明，其光微妙，遍照百千万亿条恒河那么多的河沙诸佛世界，同时并在光中出大音声，普告诸佛世界一切菩萨摩訶萨，及天、龙、鬼、神、人、非人等，「听听我今天称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，他于十方世界，现大，大到个什么程度呢？想也想不到，说也说不出，简直是出乎言思以外的威神慈悲力量，以此大威神力，救护一切罪苦之事吧！」

世尊在法性的广播网里，刚刚说完这话，会中有一位菩萨，他的名字叫做普广，从他座位上站起来，向著佛陀合掌恭敬，问佛陀说：「今在法会上听到世尊赞不绝口的称扬这位地藏菩萨摩訶萨，有如是想不出道不出的大威神力，唯愿世尊为这些未来世的未决众生，说说这地藏菩萨利益人道和天道的因缘果报吧，使这些天龙八部鬼神，及未来世凡夫人、天，听到世尊的话，发出由衷的信仰。」

在这时候，释迦世尊，告普广菩萨，和四众等，「好！你们仔细的听著，我为你们简略的介

绍地藏菩萨利益凡夫人、天福德因缘吧。」

普广菩萨对佛表白说：「是的，世尊！愿意听听您老人家说。」

佛告普广菩萨说：「若是在未来世，有宿植善根的善男信女等，耳根听到这地藏菩萨摩诃萨名号者，由内心深处，发出恭敬，或双手合掌，或口中赞叹，或稽首著地，或心中恋慕，这善男子，善女人，便能应念超越三十劫生死重罪。

「普广！若有善男子，善女人，或彩画此菩萨形像。或用香泥，或用大理石，或用塑胶，或用檀香木，或用金、银、铜、镍等，造此菩萨像，由内心深处，发出恭敬，仅及一瞻一礼者，是人于生死道中，即能百返生于三十三天，并且永不堕于三恶道中；假如此人天福已尽，下生人间，犹为国王，大臣，极尽人间富贵。

「普广！女身多障，爱染心重，不平等业，与生俱来；是故若有女人，厌烦女人之身，能由内心深处，发出恭敬，供养地藏菩萨形像，如是日复一日，年复一年，常以鲜花、檀香、饮食、衣服、绘彩、幢幡、钱宝等物供养，终身而不退者；是善女人，尽此现报女身，嗣后百千万劫，更不生有女人世界，何况复受女身呢？除非她的慈悲愿力故，要受女身，度脱众生；不然的话，承斯供养地藏菩萨功德力故，百千万劫，不受女身。

「不但此也，普广！人、天道中，生女儿身，已属不幸！若再长的相貌丑陋，麻面、塌鼻、唇厚、齿露，颧骨高耸，两目凹进，粗腿肥脚，牛腰鼓腹，两腋狐臊，复有口臭，不但样子难看，并且多有疾病！丈夫弃而不顾，公婆骂不绝口，真是苦哉是女！可是此丑陋女，但能于地藏菩萨像前，由内心深处，瞻仰礼拜地藏菩萨，只有吃一餐饭的时间，即获感应。啊！奇哉！地藏菩萨威神力故！是丑陋女，尽此报身，千万劫中，所受生身，相貌圆满。

「是人若不厌恶女身，即百千万亿生中，常为王女，或为王妃，或为宰相千金，或为大长者女，容貌端正，诸相圆满，犹如芬陀利花。

「普广！一切众生，但能由内心深处，一瞻一礼功德，即能获福如是。

「不但如此，普广！若有善男子，善女人，能对地藏菩萨像前，作著优美和雅的音乐，再由内心深处，歌咏赞叹他的功德，甚至感动得流出眼泪！再以香花供养，乃至劝于一人或多人知此大士功德而归依者，啊！是善男子，善女人，从现在世，至未来世，常得百千诸善鬼神，日以继夜的卫护著他（她），不令这些恶事横事听到他（她）们的耳朵里，何况遭受灾祸呢？

「普广！瞻礼地藏功德，我已说过；相反的一面，若在未来世中，若有恶人，或恶神恶鬼，见有善男子，善女人，在地藏菩萨像前，归依菩萨，恭敬供养，瞻礼赞叹，彼则妄生讥毁，说是迷信，痴心妄想，拜泥菩萨，有何功德？有何利益？那及走走政治路线，拜拜国王大臣，巧言令色的阿谀一番，享享人间富贵，那有多么现实？此人或露齿笑，或背面非，或一人非，或多人非，或劝人共非，如是乃至一念生讥毁者；像这样的人或鬼，在这贤劫千佛灭度，他的讥毁罪报，尚在阿鼻地狱，受极重罪！

「此罪报人，过此贤劫以后，方出阿鼻，受饿鬼身。又经过一千大劫，方离饿鬼，受畜生身。又经过一千大劫，方离畜生，得人道身。纵然得到人身，以其往劫因中断灭法财故，也是贫穷下

贱；又以其不敬菩萨庄严之身故。今得为人，诸根缺漏，多被恶业缠结其心；是故不久之间，复堕恶道。（诸君当知，所谓『恶业缠结其心』者，即八识田中退失正念，歪邪念头频频出现是也；智者反观警惕！愚人纵其邪心，是故君子慎独，小人则随缘为恶也。若问吾人来生去处，即看八识田中常常存些什么？是故恶业缠结其心，复堕恶道必矣！因果律中，法尔如斯，非佛菩萨吓阻政策也。）

「是故普广！讥毁他人供养，尚获如是恶报，何况别生恶见毁佛第一义谛也。

「不但如此，普广！若未来世，有男子，或女人，缠绵病榻；以久病故，精神虚弱，或夜梦恶鬼，乃至已经故去的六亲眷属；或梦游险境，时有惊悸的样子；或有时睡眠中被鬼压住，呼之不出，动弹不得；或有时梦境中和些鬼魂混在一起。如是日积月累的求生不得，求死不能，病体转增虚弱，弄得五劳七伤！梦呓中也叫苦连天，惨凄难闻。这都是正在业道（阴司）里面对质，尚未判决，好像人间的拘留所，故其病状也在滞留状态，所以死也死不了，活也活不成，凡夫俗眼，分辨不出这事啊！

「普广！若遇此等病状，当知是因果病，非医药能疗，但当对佛菩萨像前，发至诚心，信心不疑，高声朗诵转读此经一遍；次取病人可爱之物，以表虔诚，若衣服珍宝，或花园厅舍，变卖资金，供养经、像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或燃油灯，或施常住，随力随愿布施供养。待预算决定后，在病榻前，高声唱言：『弟子某甲，为是病者某某，舍诸爱物，作××等供养，愿是病人，承佛菩萨威神力故，早得解脱。』如是三唱是言，令是病人了了闻知。假若病者时已气绝，乃至风大（动力）火大（暖气）次第迁谢，当在死者灵前，仍高声白，高声朗读此经，如是一日乃至七日，是命终人，若有宿殃重罪，乃至『无间』『阿鼻』，永得解脱。不但此也，是人世生生，有『宿命智』，常知宿命。（大哉菩萨！妇人弱而为母则强，以其爱子心切故！菩萨慈愍众生，甚于慈母爱子，故其悲愿无间无际，形成强大无比的大威神力，无间罪刑，惨不忍闻，何况目睹！若在世间，多少黄金美钞也赎不出；今只须舍心爱之物，他人代为发愿读经，便可灭罪。盖一切众生，慳贪心重，爱物难舍，今既舍矣，首度慳贪，以表虔诚，如此则赵氏违城之璧（卞和所献），与乞儿赖以活命之一粥一饭，正等无异。何以故？此以虔诚论，非以价值论，此与世间之红包主义，大相逕庭也。故赤贫者，不必悲哀，但能用纸写菩萨牌位，供养一香一花，或仅有的一粥一饭，涕泪悲泣，白如上言，其功德不减分毫。大富者，不可骄矜，当知骄矜则无功德。何以故？我慢众生，对任何人都不肯低头，今对菩萨恃财而骄，诚心何在？纵尔黄金美钞堆如须弥，没有虔诚的心，菩萨要这干么？诸善知识，莫以狭劣之心供养菩萨，当以正知正见作法供养，即使一举手，一低头，则其功德不可思议。）何况善男子，善女人，自写此经，或劝人写，以广流传；或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，以利供养；所受果报，其福无穷，乃至四天下江河海水尽故，写经造像功德，不可穷尽！但必须诚心正意，不可以谄曲心而为之也。若再以无所求心，随缘（众生缘）而作（写经造像），是人入于法性，为法供养，则其功德量等虚空，不可思议矣！何以故？法性不可思议故。

「复次，普广！若见有人读诵是经，或恭敬礼拜，乃至一念生赞叹者！当知是人，善根成就！汝应施以种种方便，劝导是等众生，勤心莫退！这样，于现在世，乃至尽未来际，能得百千万亿不可思议功德！何以故？汝等菩萨方便劝导令不退者，是为灌溉长养菩提幼苗；是菩提苗，硕果可期，乃为无价宝珠，故其功德不可思议。

「复次，普广！若现在、未来诸众生等，梦寐之中，见诸鬼神，乃及种种作态，有的悲伤！有的啼哭！有的忧愁！有的叹息！有的恐惧！有的怖畏！这都是过去世中由一生乃至千生的父母、兄弟、姊妹，夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，由于想著脱离三涂，而孤立无援者，故远告宿世骨肉，使作方便，助其一臂之力，脱离恶道之苦。

「普广！若有众生常遇此梦，汝当以神通力，启发是人，令其面对诸佛菩萨像前，由内心深处，恭读此经。若自不能读，可请人代读，但必须正信佛子，归敬三宝者，读至三遍，或满七遍，这些恶道眷属，经声毕此遍数，应念即得解脱三恶道苦，得生人间天上。不但此也，是诸恶道眷属，从此八识田中菩提芽生，何以故？因其处于恶道，志心向佛故，闻此经典，即得解脱，求仁得仁故，故于梦寐之中，永远再不会看见他们的愁眉苦脸。

「复次，普广！若未来世，有诸众生，身处下贱，为人奴婢，多不自由；是人觉知宿业所致，不是无因而有，要想忏悔宿业无门路者，普广！至简至便！只若是人能由内心深处，瞻仰礼拜地藏菩萨圣像，乃至一七日中，念菩萨名号，可满万遍，如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵，更不会再去经历三恶道苦。

「复次，普广！若未来世，这南阎浮提的刹帝利族，或婆罗门族的长者、居士；不！乃及异姓种族，一切人等；有新产生者，不论是男是女，能与婴儿于七日之中，每天清晨，在佛菩萨像前，读诵此不可思议经典，七日之中，念菩萨名，可满万遍，是新生儿，或男或女，宿世所有殃报，便得解脱；并且安乐易养，寿命增长！若此婴儿承福生者，转增安乐，及与寿命。

「复次，普广！是娑婆界，上至诸天，下至地狱，善恶鬼神，各有专司，彼等能随众生善恶因缘，祸福众生；是诸天神，亦有监察制度，于每月一日，八日，十四日，十五日，十八日，二十三日，二十四日，二十八日，二十九日，三十日，是诸日等，有六位天神，轮流下降，视察人间。月之一日，为钵闍底神下降，名建名日，是日众生，宜为诸善，应行布施。月之八日，及二十三日两天，娑婆善神下降，名力战日，是日众生，要直心行善，做事公平。十四日，及二十九日两天，药刍神下降，名勇猛日，是日众生，要孝敬父母，戒杀放生。二十四日，嚧达啰尼神下降，名凶猛日，是日众生，宜修忍辱。二十八日，钵折底神下降，名最胜日，是日众生，要严持禁戒。十五日，及三十日两天，必多卢神下降，名吉祥日，是日众生，宜祭先亡。（其中缺十八日何神下降无所考待善知识补叙之。）

「普广！莫谓如来教导众生做眼前事，修身立善，应当绵绵密密日新又新，怎可投机取巧，专做眼珠儿上的事呢？乃因南阎浮提众生，举心动念，无不是业（意业），无不是罪（罪因），何况由意业发展而成身口二业，任意杀生，窃盗、邪淫、妄语，乃至百千罪状，无所不作；是诸天神，未断烦恼，于其值日之时，诸罪结集，定其轻重；在这时候，犹如法官作判决书的前夕，不可明目张胆，作不善法，顶撞他们；否则，他们可能气的眼珠儿发红，认为你是恶性难改。在结集时，意气用事。是故众生宁肯顶撞诸佛，切莫顶撞他们；顶撞他们如撞墙壁，能撞所撞，二俱受损；诸佛如来，已按『我法二执』，『我』及『我所有法』，（简称『我所』）都不挂在心上（不著）；是故顶撞诸佛，如撞虚空；当知如来慈心容物，常以慈眼视诸众生；否则恒沙界外，众生念虑，如来在禅定中，无不尽知，若如天神一般，岂不气死？普广当知，此即天神之所以为天神，诸佛之所以为诸佛也。末法众生，不可以凡滥圣，见佛经中说神道鬼，即以鬼神与佛菩萨同一流类也。

「普广！若诸众生，明辨鬼神及佛菩萨，即能无歪曲心，读经闻法，才能得到真实受用。何以

故？若了鬼神现状，不用否定鬼神，即可受用佛法，如同看穿了世法，不违世法即是佛法。看不穿即以凡滥圣也。

「是故未来众生，若了鬼神执掌现状，于每月十斋日，对佛菩萨像前，读诵是经一遍，是人住处，东西南北，一百由旬以内，没有灾难；是人眷属，不论是长是幼，于现在未来百千岁中，不生恶趣。

「是诸众生，果能于十斋日，每转（读也）是经一遍，现在世中，即能令此居家，没有天灾横祸，并且衣食丰足。是故普广，当知是地藏菩萨摩诃萨，有这样的不可说不可说百千万亿大威神力，利益众生，因此南阎浮提诸有情类，于此大士，有胜因缘，若能闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经名三字五字，或经文之一偈一句者，是人现在世中，即得殊妙安乐。普广！所谓『殊妙安乐』者，莫以等闲视之。汝等菩萨，当已深知；众生不解，不此之图，盖人生幸福，不是富贵，乃是安乐，何以故？富贵中人，犹如热锅上的蚂蚁，得不到片刻的安乐境界，如若不信，可问过来人。今此善男子，善女人，读此经典，或念菩萨名号，即感菩萨慈悲护佑，法水灌溉（启发心智），即时获得身心清凉，何况十方善神，都是菩萨已度当度的法眷属，若闻有人诵此经典，或念菩萨名号，彼则心生法喜，笑脸相迎，甚至于恭敬合掌。普广当知！经声朗朗之际，自业他业（鬼神）顿时俱转，岂有不获殊胜功德者乎？当知此善男子，善女人，内心外境，气氛交感；都是轻松愉快，必由内心深处，发出一种轻安之相；以其发自内心，实非外境所能动摇，故曰『殊妙』。不但如此，是善男子，善女人，未来之世，百生千生，乃至万生，相貌端正，生尊贵家。（圣君贤臣，大长者子，或有道有德之士，才算尊贵。）」

就在释迦牟尼佛称赞地藏菩萨打断话头的时候，普广菩萨，右膝著地，胡跪合掌，又向佛表白说：「世尊！我已久知是大士有如此不可思议神力，及大誓愿力，但为未来众生，故请佛口亲宣，以启正信。是的世尊！如佛所说，我及众生，唯愿顶受！」

普广又启请说：「世尊！当何名此经？我等菩萨，怎样流布呢？」佛告普广菩萨说：「普广！此经凡有三名，一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。以其发自内心，非由造作，故曰本愿；愿切行专，故曰本行；愿行具足，有大誓力，故曰本誓力；皆由菩萨久远劫来，发大重愿，利益众生，是故汝等菩萨，依愿流布。」普广菩萨，听完了这段话，就向佛陀合掌恭敬，作礼而退。

写到这里，本品已完，依于往例，重申余义。余写此品，法味先尝，由内心深处，赞叹菩萨悲心无穷，由悲愿故，形成庞大无比的大威神力，竟使吾等业障众生，只若得闻是经，深解义趣，或闻菩萨名号，心生欢喜，若能如此，仅向菩萨一举手，一低头，或一瞻一礼，即可获得不可思议功德。当知菩萨非要吾人举手低头，或财宝供养去谄媚祂，也不要歌咏赞叹去阿谀祂，这举手低头，乃至歌咏赞叹，无非是我们诚中形外藉境表心而已！若不如此，以贡高我慢，阿谀谄媚，则其财宝充满大千世界，持以供养，却与菩萨全不相干，何以故？以其罪业障心，故与菩萨对面千里也。是故经言「志心供养」。余为省人耳目，不可滑口读过，乃译为「内心深处」，并且加重这种语气，以免流于泛泛浮浮的形式主义，并强调说：若能如此，则贫苦乞儿之一粥一饭，等于赵氏连城之璧。

吾观今日之信施，在社会上稍有一点地位，到庙上稍施资财，即我慢无比；作法会时多写几分钱，也得把他祖宗写个大牌位，并且居于中央，表示他的祖宗比谁也大，一来可以给他脸上增光，

二来超度他也有优先权；因为他出钱最多，如同到电影院买票一样，应当真个雅座，看好戏别人看不到，他先看得清，才能显得有钱的人神气！这样的人，把释迦牟尼佛看成电影院的董事长，主持和尚看成电影院的老板，其余的比丘为电影院的伙计；当知此人轻慢三宝，不管化钱多少，毫无功德可说！何以故？与诸佛心不相应故。出家人若为了庙上的收入，不肯纠正这种错误，反而阿意曲从，顺应彼等，是为出卖三宝。若欲维持三宝尊严，纠正错误思想，出家人不应接受俗人的我慢供养；孟子曰：「一簞食，一豆羹，得之则生，不得即死，娅尔（我慢的声色）而与之，虽路人弗受也。蹴尔（用脚踢著）而与之，虽乞人不屑也」。路人和乞丐尚且不吃这样的饭，况比丘乎？比丘之所以为贵者，就是舍俗出家，卓然而立，必要时，以身殉道，决不以道殉身；且不可以道殉身当做「随缘度众」；若说「随缘度众」，应当先自观察，我们的人生观是否有异于俗人？若与俗人无异，则又把他（她）度到那里去！「和光混俗」，「随缘度众」，固然是大乘菩萨的行径，但必须有两个条件，一个是超人的见解，一个是脚根站稳；二者缺一，混不得俗，也随不得缘；二者全无，再去「随缘」「混俗」，老实不客气的讲，那已经被众生度了去；被众生度了去，也不要紧，众生有众生的业，有「业」就有「行」，俗称「行业」；若比丘，比丘尼被俗人度了去，在农、工、商、学、兵，算那一行呢？当然那一行也不算；没有行业，为了生活，就得寄生在各行业当中！寄生在人家身上，又焉得不「随缘」「混俗」？这叫恶性循环，亦名因果轮回，这就是佛教团体不受社会重视，佛法弘扬不开的症结所在。是故我说出家人失去超然风格，为了贪图我慢供养，不依佛法，反而阿意曲从，是为出卖三宝。

诸善知识！莫谓只若有诚心在，多供养与少供养，其功德等，即可不必多以财施供养；当知布施是度慳贪的宝筏，其功德之大小，固不在财物之多少；可是也要看其施舍的程度如何？当知乞儿赖以活命之一粥一饭，其牺牲之程度，甚于赵氏连城之璧；何以故？乞儿舍其一粥一饭，当场就要忍饥挨饿，赵氏舍其连城之璧，仍不碍其衣锦食肉，为王为侯；是故我说「其功德等」，实不为过。盖乞儿之舍，已度慳贪；赵氏之舍，尚未度也。若再恃其为王为侯，无恭敬心，则毫无功德可说。

有人说：「你这说法，虽然言之成理，有钱的人总是感觉有点冤枉，对于布施不感兴趣。」我说：「是的！人类总是矛盾的，天天在矛盾中过生活，我这儿有个故事，说给大家听，大家就会打开这矛盾的症结。有一个鬼魂，过了七七四十九天，要转生了，阎王对他说：『你还不错，还能转生为人，可是我要问你，你来生为人，愿意天天给人家吃呢？还是天天吃人家呢？』那人一听天天吃人家的是便宜事，天天给人家吃的是吃亏的事，就对阎王说：『小子无能，请大王准予小子天天吃人家。』阎王扳著铁青的面孔，抵著他的八字胡，说道：『本王一向是公平的，民主的，好了！准汝所愿。』结果那人一生乞讨度日，达到天天吃人家得便宜的目的了。」

各位请想想看！不肯救济人家就是慳，想得人家的便宜就是贪，慳贪的人，轻者，主贫穷，重者，堕饿鬼道。若是天天救济人家就不慳，不得人家的便宜就不贪，不慳贪的反面，就是布施，布施的果报得大富。不知各位愿意为王为侯，舍连城之璧呢？还是愿为乞儿舍一粥一饭呢？我想各位一定会说：「宁舍连城之璧，不舍一粥一饭。」好了！那么有钱的人，倾财布施，就不冤枉哩！更何况所谓「等无有异」者，乃法性功德等无有异；因为超荐先亡，和如法修行，必须契合法性，方有功效；契法性者，就是顺应佛心，故一举手，一低头，胜于三千大千世界七宝布施；何以故？大千七宝能赎无间罪吗？大千七宝布施，能成佛吗？今向菩萨举手低头，能够顺应佛心，则无间重罪，顿时超脱；一念之间，契于法性，便知成佛不谬；是故曰胜。诸君若欲来生财源滚滚，公司行号遍布世界，还得以财宝布施，仅向菩萨举手低头也办不到；不然的话，诸大乘经，常如是说；

「若有人能于此经受持一四句偈，为人演说，其福胜彼（大千七宝）。」我此娑婆世界大菩萨众，当生极乐国者，已有六十七亿不退菩萨，能宣四句偈者，当不乏人，君见何人拥有南阎浮提耶？何况因果律中，无论「债权人」或「债务人」，都是惊人的高利贷呢？再以释迦牟尼佛说吧，不但是如实说者，而且还是如实证者，就算是佛制比丘不积财产，以他老人家的称性功德，当胜过无量无边的大千七宝布施，最低限度他老人家的生活，应有人、天源源不断的供养才对；其实不然，他老人家，除了国王、大臣、长者等，非例行的斋供外，还是经常托钵乞食。由此可见菩萨证于法性，且又愿力弘深，吾人举手低头，无私无曲，顺应佛心，则其「转报」「灭罪」的功德不可思议；何以故？法性功德不可思议故；当知这是属于智慧的出世因果。若人以财宝布施，就是施于乞丐，也不我慢，并且施后无悔，是人来世，必得财源茂盛，成大财富，这是属于福报的世间因果。若于财施不住于相，契于法性，此人必得智慧如渊，深无涯底，财源滚滚，犹如长江黄河，这是福慧双全的世出世间因果。

诸善知识！「因果果报」，非天造，非地设，不是释迦牟尼佛的思想，也不是佛的看法，更不是佛的主张，乃是法尔如斯，故能最公平、最合理；佛以净智证知，故为众生如实而说，若是出于佛的思想，佛的看法，佛的主张，佛则有「我见」「法见」「人见」「众生见」「寿者见」了；作是说者，是为毁佛谤法也。诸善知识！如是毁佛，如是谤法，甚于出佛身血，当堕无间地狱，以其能杀众生慧命故也。

诸善知识！若知因果法尔如斯！则没有自作的事，也没有冤枉的事，它比国家银行还保险，并且是高利贷。若不如是信，只是在人情上作想，希望主持和尚「请上坐」「泡我的茶」加以招待，功德堂里写个大牌位，高踞中央，则其福报，不过如此而已！说穿了，就是一张红纸的高帽子，这等于上银行去存款，在路上押红黑宝输掉了一样！你看！冤枉不冤枉？！

利益存亡品第七

本品是说一切众生临命终时，得闻经声佛号，一切重罪，如汤消雪。正法念经云：「夜摩天王为诸天说偈曰：『若人心念佛，是名善命人，不离念佛故，是为命中命。』」当知吾人一念正信（没有企图），诵经念佛，能使见者闻者，一历耳根，纳入八识田中，犹如录音摄影，只须卡擦一声的工夫，八识田中，色声俱在；又如金刚入腹，经恒沙劫，不失不坏，终必穿肠而出；喻一声佛号，纳入阿赖耶识，终必破无明见法性以成佛也。古德有句话说。「法音经耳，功报弥劫，一历耳根，永为道种。」

但必须注意者，念经念佛的人，必要信心清净，由内心深处发出来的经声佛号，才有感人的力量；否则，口中唱出佛号，心中盘算其他，自己心中不入，而能入于他人之心者，无有是处。但是听到经声佛号的人，也必须由耳根纳入八识田中，才能存效，其有业障深重众生，闻而不纳，犹如覆盆，不能容物，如是众生，闻不闻等。

为什么人到临命终时，才有这样的奇效！又为什么一声佛号纳入八识田中，一切众罪，就会如汤消雪呢！众生都是不见棺材不落泪，不到黄河心不死，年富力强的时候，这也不信，那也不信，到了临命终时，众苦所积，惊恐怖畏！一切荣华富贵，尽用不著，惟有一句佛号，如清凉剂，如定心丸，能灭心中烦恼火焰，能与精神施大无畏。是故众生稍有善根，临命终时，易奏奇效！当知诸地狱中，熊熊烈火，皆由众生烦恼火生，倘若心中烦恼火灭，地狱猛火所不能烧。所以者何？以无火因，如大铁山，非燃料故，核子高温所不能烧。若以荣华富贵，施与临命终人，犹如抱薪救火；

何以故？荣华富贵，即是大烦恼聚，犹如草木具碳氢氧，易燃烧故。诸君不信，当你「洞房花烛夜，金榜挂名时」，可以把你烧得食不下咽，夜不安席，顺境尚且如是，何况逆境？若再由顺境转入逆境，更好像由飞机上跌落下来，求其在地上爬亦不可得，所以说「富贵荣华是烦恼聚」，决非危言耸听。可是诸有情类，不是铁石心肠，喜好刺激，贪求玩乐，我们也不可能实行铁化教育（冷酷无情）；菩萨行者，是训练众生消防工作，让他们身上背著灭火器（深乐佛法），不妨遇缘随分（不加勉强）玩玩火炮（喻世间乐），但必须适可而止，急流勇退；玩的时候，轻松自在，放下了也不留恋；当知是人依于佛慧，故能于世间乐烦恼微薄，即可免得野火烧身。否则，驽马恋栈，不进棺材不止步；若有宿世善根，临命终时，在其万念俱灰之际，遇善知识，一声佛号，即入八识田中，犹如甘霖下降，烦恼火焰即时消灭；由因灭故，则缘亦灭，由缘灭故，则果亦灭；所以才说，经声佛号一历耳根，无间重罪，顿时消灭，诚非虚语。但助念者，也不可「生意眼」与「儿戏心」，当以「深心」「直心」自我忏悔，然后助念；若不奏奇效，十方如来便成妄语。余若不深信此法，以违心论，诳惑人者，亦当堕于无间地狱。

诸君若信亡者利益，则救人一命，胜造七级浮图，何况救人脱无间狱？救世间火，尚且功德无量，何况为诸众生灭除烦恼火焰？当知烦恼是一切罪恶的泉源，若能助人灭除，则其功德汪洋浩瀚，岂可量耶？此即所谓「存亡利益」，以其居于第七，故曰「存亡利益品第七」。

就在普广菩萨听完了如来赞叹品作礼而退的时候，本经的主角地藏菩萨摩訶萨，从祂本座上起来，对佛表白说：「世尊！我观察这阎浮提众生，举心动念（六识动态），皆依「我」（自私）及「我所」（我的想法和看法）为出发点，所以他（她）们的心理动态，都是造罪的因素，故三涂易堕，人身难得。他们在穷困潦倒，百无聊赖的时候，无处发展他的欲望，若有善知识领导他归依三宝，以糊涂故，没有般若气氛，但为环境所迫收敛其心，礼佛法僧，以是因缘，即得来生人间福报；获福报已，故态复萌！多退初心，溺于声色！若再遇恶缘，有权有势，大作威福，纵贪嗔痴，作杀（陷害）盗（贪污）淫（经营夜总会），于是罪恶因素，又复念念增长！

「世尊！是等众生，好像陷于黄河套的泥腿，肩上又负荷一些重石，这样岂不渐困渐重，一步步深入的陷落进去，怎能拔得出来呢？

「是诸众生，若有宿世善因，遇善知识，替他全个儿负荷这些顽石（喻业障），劝令止步（喻勿造新殃），平身卧倒（喻当平心地），就地滚出（喻即心转念即出三涂）。

「世尊！是善知识！有二殊胜：一者有大力故，能与众生负荷重债，是故众生一念向佛，万劫罪因，顿时消灭。二者有大智慧，能予众生方便善巧，导引扶助，出此泥淖。若是达到平地，又劝令他站稳脚跟（喻坚固他的心地）小心翼翼，好好看著这危险的路，且莫再蹈覆辙。

「世尊！众生习恶，不费纤毫之力，一念不觉，则三细顿起（业、转、现三识），境界为缘，则六粗全张，（智相、相续相、执取相、计名字相，起业相，业系苦相）若不返观内照，就会刹那之间，由细至粗，乃至弥满法界。所以这些习恶众生，犹如电光之迁逝，从纤毫间，便至无量。

「是诸众生，有这些起惑造业的恶习气，所以在它临命终时，父母眷属，应当为他供养三宝，启发信心，以资前路。

「若能设黄色幡，以及伞盖，于死亡日，悬于佛前，可离八苦，生于十方清净佛土。若于佛前

燃香油灯，能破幽冥，一切罪苦众生，蒙此光明，悉得休息。或转读各种大乘经典，或供养佛菩萨像，乃至念佛菩萨及辟支佛名号，只若一名一号，经历临命终人耳根，纳入阿赖耶识，是等众生，他所造的恶业，及其感招的三涂果报，由于他的眷属，修此圣因，如是重罪，悉皆消灭。

「若再能为此亡者，身死之后，七七四十九天以内，广造众善，例如供养三宝，布施设斋，供养法师，大转法轮；印赠能作启发性的经典，以及其他刊物；出资建立学校，倡导佛化教育；出资作奖学金，诱导青年学子归佛；再以此功德，回向法界一切有情，不作自私自利的打算，啊！世尊！是诸死亡众生，不仅临时解脱三恶道苦，而且是永离三涂，得生人间天上，受著殊胜微妙的安乐；何谓『殊胜微妙』呢？是诸众生身心轻安，心情愉悦，衣食丰足，无诸热恼来逼其身。

「世尊！不仅亡者受此人天妙乐，现在眷属，亦复利益无量。何以故？以其发心真切，如同一粒含有生机的好种子，而此眷属又如一位农业专家，不但善于择种（善审因地），且善辨土壤，又富耕耘常识，故能利益千万亿倍。所以者何？若不选择种子，一粒没有生机的种子，投下田去，岂能发芽？若不辨土壤，一块含有琉璃质的土地，即使投下良好种子，也是烂坏。今此眷属，既能选种，又能选田，复善耕耘，求其不得大利，亦不可得。

「世尊！选种喻发心，选田喻择人择事，耕耘喻回向。复云何选？如来常赞：『诸供养中，法供养最。』是法供养，能续如来慧命，启发众生智慧宝藏，若以金钱作法布施，存者亡者生生福慧具足。若再以此功德，回向法界有情，则其功德弥满时空，无量无边矣！何以故？回向功德，胜中之胜！例如一个判处死刑的囚犯，不甘自尽，复将千百人扯下冤狱，而此死囚不但不能减免死刑，而且是罪上加罪。回向功德，亦复如是。又如一灯，燃百千灯，其灯光明不但不减分毫，而且千灯相映，光明愈盛。是故众生，于一切法，不可自私自密，应当打破『我』界，不可自居专利，所以者何？普利法界，展转相引，大千光明，指日可待。否则，大千怒吼，鬼哭神嚎，仅尔萤火之光，如何自保？是故诸佛世尊重视回向功德。所以我今在世尊面前对天、龙八部，人、非人等，广宣是项功德之利。

「又阎浮众生，有此恶习，于婚、丧典，杀害生灵，以宴亲友，或拜鬼神，或祭妖魔（狐仙等类）。我今劝是阎浮众生，临终之日，慎勿杀害，莫为亡者增加恶缘；更不必去拜神求鬼。何以故？彼诸鬼神面如钢铁，皆机械化，没有丝毫温情主义，尔所杀害拜祭，无纤毫之力，利益亡者，但结罪缘，转增深重。

「假使这位亡者，自具善根，已经得到八圣道分，或证菩提果分，应当生到人间天上，受胜妙乐；可是由于他的眷属，在他（她）临命终的时候，给他造下这些恶因，殃及亡者，在阴司里打冤枉官司，阻碍他的人、天去路。何况临命终人，未曾有少善根，自据本业，应堕三涂，怎能禁得起这些眷属，再给他增加恶缘呢？

「这好像有一个人，从远地来，已经是三天没吃饭了，而他所负荷的东西，又超过百斤，可以说是筋疲力尽不能再支持了！偏偏在这时候，又遇到一位不知趣的邻居，又给他增加上一点点东西，这在一个体力充沛的人来说，实在算不了什么；可是在一个筋疲力尽的人，就会因此倒了下去，是故现在未来一切众生，临命终时，当为作福，以资前路，莫造杀业，增加他的罪担。

「世尊！我观阎浮众生，但能于佛法中，做些微许善事，乃至小到像一根毫毛，或像毛毛一蒂，或像一粒沙子，或像一微尘点，像这样的功德，经尘点劫，不失不坏，悉皆自得。所以者何？

诸佛如来，是智慧聚，是功德聚，犹如大海，是大水聚。若有众生，于诸佛所，发正信心，如是善根，终不败亡；这好像有人。取下一根毛发，折为百分，取一分毛，沾水一滴，置于大海，当知此水，已入水库，大海不干，此水不亡。众生亦尔，一念正信，能和诸佛的功德藏与智慧藏互相慢合，等于滴水寄于大海，如来不灭，而此功德永无有灭。可怜愚痴众生，只知庙上烧香，不求听经闻法，那知法宝乃航海指南，过去诸佛由此得度，未来诸佛亦复和是。否则茫茫业海，而不迷航者，无有是处。所以不明佛法者，信佛即谤佛；不研戒律者，持戒即犯戒；是皆业海迷航众生。是故佛子，当求佛慧，如同饥者求食，渴者求饮；求之不得，应当佛前忏悔宿世业障，乃至痛哭嚎泣！如丧考妣！如是渴求，才能亲近供养大善知识：如是忏悔，才能降伏我慢，虚心受教；如是久久修习，佛慧自开；如不修习，终不能得。

「世尊！我前所说之『一毛一滴功德』，如此之一毛一滴，不是到庙上烧上几枝香，叩了几个响头，写了一点功德费，要求佛菩萨保佑丈夫升官，儿子升学，左邻右舍对不起我，咒令他早点儿死，得不到效果，就说：『不灵嘛！我这功德，岂止一毛一滴，平常日子，我还热烘烘的为庙上跑来跑去，佛菩萨真没人情味，经上的话真是骗人。』当知此人在发心时，即已毁佛谤法了！何以故？此人不知何者是佛？何者是法？身行心想，与诸佛心，不相应故。若再嗔心兴谤，即堕三涂。未来佛子，应负领导责任，纠正此种错误思想，莫使是等众生流入三涂。即使痴心为善，事奉三宝，跑来跑去，劳碌一生，纵可得到人天福报，也不等于发正信心一毛一发；所以者何？鸡毛一堆，不胜金刚一粒，且永远不能相提并论，不可比拟而兴毁谤。惟有金刚一粒，与金刚聚，无二无别；也好像一勺之水，与大海水，在本质上，等无有异。」

就在地藏菩萨说完了上面这一段话的时候，会中有一位长者，得无碍辩，他能于一义中，演无量义；一法中，演无量法；一词中，演无量词。依义立名，所以他的名字，叫做大辩。这位长者，他久已证得无生法忍，现长者身，化度十方世界。他从座位上起来，合掌恭敬，问地藏菩萨说：「大士！是南阎浮提众生，命终之后，他的眷属，为他修种种功德，乃至设斋供僧，造众善因，是命终人，能全个儿获得这样大的利益吗？能得到解脱道吗？」

地藏菩萨回答说：「是的，长者！我现在为这些未来现在一切众生，承佛陀威神之力，略说是事。长者！若是现在未来一切众生，平时不知念佛，到了临命终时，遇善知识，为其称佛名号，是人由耳根印入八识田中，不论其听到的是一佛名，或一菩萨名，或一辟支佛名，不问他有罪，或是无罪，都能如汤消雪，悉得解脱。」

「若有一般的男人或女人，活著的时候，不修善因；而且多造众罪，死了以后，他的眷属，给他造福诵经，供养佛像，及称佛名号，这些功德，七分之中，才能获得一分，其余的六分，生者自受。」

「以是之故，现在未来善男女等，健在的时候，就应当勤身修习，就是一分一毫也都自己获得。若再不看重自己，回自向他，更是一本万利，当知回向功德，是『高利贷』；是故智者，所作功德，点滴不留，悉皆回向，但非形式主义，必须打破『我』界，才能即发心时，即回向时，一切功德，与众生共，是真回向。」

「长者！一切现象，不论有情无情，或秽或净，尽属缘起；缘起法者，犹如灯光，凡夫看著凝然不动，实际上它的生命，是刹那不住的电流在那儿支持著，若是电流瞬息间断，灯光则灭；由开电钮，到闭电钮，这一段缘生缘灭的时间，就是灯光的寿命；众生亦尔，变易法中，亦有分段，所

以叫做『分段生死』。

「既然电流刹那不住的输送著，而是灯光也是瞬息不停的新陈代谢，代谢不住，而是灯光不住为住，故能生生不息，永远是新的血轮，才不会老化以至于消灭；虽然不生不死，而实际上它的变化密移，不是凡夫肉眼所能觉知，（新陈代谢的速度，其空间性，在时间上超过吾人之视力，即不见其变动。现在马达速度最快的是每秒六十转，原子加速器每秒一百六十万转，可是每秒在三十转以上者，吾人肉眼即不见其动。）惟圣者能察，以其新陈代谢，刹那不住，叫做『变易生死』。

「长者！是『生死』法，是缘起界的天经地义，不可或缺；离开此法，大千世界，立即僵化；大千世界窒息而死，则又何贵乎法性之有耶？不过凡夫病在攀缘，二乘病在冻结，时空迁变，刹那不住；凡夫著有，如攀车轮，故随时空（宇宙）巨轮，流转生死！二乘著空，不敢攀缘，虽免轮转之苦，可是冻结世间，阻碍进化。菩萨不住『生死』，不被轮转，不住『涅槃』，大转法轮；他好像坐在车上的观光客，到处向二乘和凡夫招手，让二乘人上来观光，开开眼界！告诫凡夫，当学驾驶，勿攀车轮；他好像也是随著时空转变，可是他是转轮者，不是轮转者；故能稳坐驾驶室，逍遥自在的到处观光，并抢救轮下众生，教练驾驶技术。

「由此当知，是『变易生死』法，美化世间在此；众生成佛亦在此；诸佛菩萨的恒沙功德亦在此。何以故？一切有情，不被『生死』转，即能转『生死』；若被『生死』转，则随『生死』流转六道；若能转（运也）『生死』，则以『生死』（新陈代谢）庄严诸佛世界。

「一切众生，不了此义，即被『生死』所转；随生死流，造世间业；于变易法中，受『分段生死』；业报将尽，无常大鬼，不请自来！这时亡者神识杳杳冥冥，不知自己的罪福如何？在这七七四十九天以内，如痴如聋，或在冥府诸司对质，辩论业果，结案以后，依据他的业力，受生六道；就是在那辩论未终结以前，在精神上也是大受威胁！所见到的都是狰狞的面孔？所听到的都是叱吒的声音！人间法庭，尚且如是，何况冥府诸司？更何况堕于诸恶趣呢？

「所以命终以后的人，在七七四十九天以内，未得受生之前，念念之间，都盼望著它的骨肉眷属，给它造福救拔。若是过了七七四十九天以后，就得随业受报了！若是罪人，动经千年或百年，都没有解脱的希望！若再堕入五无间狱，千劫万劫，永受众苦。

「复次，长者！假若如是罪业众生，死了以后，他的骨肉眷属，为他斋供三宝，资助他脱离恶道。在供养的食物中，淘米洗菜，当以净手，就是淘米的泔水，摘下来的菜叶，以及斋供剩下来的东西，都不能抛弃在地上，应当用器具盛起来，等到斋过了以后，或施乞丐，或施畜生。若有美食，及诸瓜果，在未献佛僧以前，勿得先食。若是违背了这道理，或粗心大意，无恭敬心，泛泛浮浮，做点表面工作，是命终人，了不得力。若能精心勤恳的保持得干净，奉献佛僧，是命终人，七分功德，获得一分。

「是故长者，这南阎浮提众生，若能为其父母，乃至六亲眷属，死了以后，由内心深处殷勤恳切的供养三宝，如是之人，存者亡者，俱获利益。

说这话的时候，忉利大会有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无上菩提之心。大辩长老，作礼而退。

写到这里，本品已完，除在文内演申以外，似无余义可析；不过我在这儿就文内演申的意思，

再说几句话，但愿我这几句话，是无病呻吟，否则就成了我们佛教重大的症结。如果是我无病呻吟，那就是我看错了，误解了，不是和谁过不去，请读者原谅。

（甲）就是我发现我们的领导阶层，不！相似的领导阶层，忽略因果，也可说不信因果；而其程度，有甚于非佛教徒；何以故？非佛教徒的正人君子，虽不懂因果，也没有戒律的约束，一切事，当作不当作，某些话当说不当说，他尚可揆之以义；孟子曰：「仁义礼智，非由外铄我也，我固有之也」。只要我们不把固有的仁义礼智完全埋没了，在我们内心里就有一种制衡作用，不用戒律的约束也差不多；所以者何？法律和戒律，如同县官，正义之心，如同现管，俗语说：「县官不如现管」，这是千真万确的事；因为县官鞭长莫及，现管切近身边；有现管没县官，不会大错；有县官没现管，难收效果；所以佛初成道，没制戒律，本想教我们恢复现管制度，实行人人自治；后制戒律，原是不得已的消极办法。如果有人说，凡佛教徒，都是善男子，善女人，没有丢掉现管而作佛教徒者；如果这句话是肯定的，那么我这话就是废话，请读者原谅。如果吾人只有县官而现管抬不起头来，在表面上看，又为众望所归，以因果道理来讲，这是祸，不是福。何以故？既为众望所归，当为众人福田，一般人不是农业专家，不会选择土壤，只要有释迦牟尼佛的招牌，大家就来撒种；可是我们中国素称经济落后国家，一个在家信徒，既不能贪污，也不能偷盗，生活非常艰苦，他（她）们积下一点血汗钱来供养三宝，都是一粒粒能够发芽的种子；如果我们心中没有这位正义的管家，就会不知来处不易，把十方信施任意挥霍，（包括寺庙、学校、医院，奖学金）虽然埋葬了不少能够发芽的种子，却仍然是赤地千里；这就是我前面所说的「琉璃土」，用耶稣一句话说，就是「这块地要受咒诅」，言其将受果报也。如果我们不信因果，自当若无其事；如若真信因果，应当不寒而栗！吾人无始劫来，业障深重，光生理上的漏洞，已经就够我们协调的了！若再放纵精神漏洞（虚名），浪费宝贵的精神、时间和金钱，将来堕入无底的深渊，不但可怕！也实在划不来！生理漏洞，如饥、寒、热、眠，人人都免不了，谁也不敢说大话；可是非佛徒的正人君子，尚且取之有道，不吃冤枉粮，如果我们佛徒失去这位心中管家，再不考虑因果，更不考虑其动机是为自己的名、闻、利、养？还是为了三宝？只管人家送来我就化，或管理不严，让恶知识私自分肥，其后果如何？一概不去管它。诸位请想想看！如果真是这样？那及老老实实吃一辈子冤枉粮？所以我说，其忽略因果的程度，甚于非佛徒的正人君子！不发芽的种子，还可充饥，下到田里就浪费了；发芽的种子，下到琉璃土里，不但不能发芽，而且给这块土地增加可怕的后果。我这话的重点，是希望撒种的人，应当选种，也应选田。

（乙）现在科学已经进入非局外人所能想像的境地，全世界就要浓缩成一家了，至于「鸡犬之声相闻，老死不相往来」，早已成为过去：因此人与人的关系，一天比一天复杂，学术的领域，也一天比一天扩大，人们追求真理的心，更是一天比一天迫切；如是大家的工作，紧张忙碌，在这时候，我们若不把佛法渗透在各行业和各学术里面，让大家各就其行业，各就其所学，闹中取静，体会佛法，还要用过去农业社会那些老套子，大家关在冷宫里，参禅打坐，诵经念咒，进来的人，是姜太公钓鱼，愿者上钩，徘徊在门外者，是业障深重，没有善根；诸位请想想看！那个众生没业障？不过度生犹如治病，首要适机适时；所谓「适机」者，就是要渗透各种学术，和各种行业；适时者，就是要适合现代；现在是科学时代，众生求解心胜，又要找个水落石出；硬性灌注，和空洞玄想，早已不合时宜。即使其解而不行，亦可欣乐佛法，种种善根；何况解而后行，才能发生深信切愿，以信深故，即一切法，谛观实相；以愿切故，于一切处，心中念佛；不废一切学术，即可体会佛法，不废日常生活，即可参禅念佛，这样才能大众化，时代化。

也许有人要说：虽然阁下言之成理，究竟如何渗透？如何才能不落空洞的玄想呢？答：一切法

皆是佛法，一切众生皆有佛性。这两句话，我们若能澈底相信，则知佛法遍布一切法，佛性遍周一切性，一切法外，无有一法而名佛法；一切性外，无有一性而名佛性；譬如科学家，认为物体含有某种元素，即可引用使其发生变化；如是所谓「渗透」也者，知识渗透而已；正如科学家指示学人，某些物体，含有某些元素，任其化验而证实之；授佛法者，亦复如是；即一切法而示佛法，令其体验而印证之；使人人各就其所学，各就其行业，体验佛法，乐于修习，如是岂不摄机广而含义深耶？

诸君若以为然，我们再回过头来看看我们的修学与布教方法，仍然是十八世纪以前的老路子，不但不能发展到教外去，就是连我们自己教内的名相也不想透视一下子，只有让它神秘下去；告诉后来者，这是老虎，那是毒蛇，修行人不可接近。譬如「无明」「生死」「烦恼」「五蕴」「六尘」等等，不说其他的大乘经典，就是心经仅有二百几十个字，就把这些名相透视无遗了！我们不依般若法门去作透视工作，偏依不了义经，作逃避主义；譬如说，见到生死无常，而生伤感，就会感觉「好花不常开，好景不常在！」如是就厌生死，欣涅槃；这就是老年人的回忆与伤感，都是由于「我执」作祟发出主观上的错觉；若肯放下「我执」，以客观论，则好花年年有，好景处处在，我这一代的青年过去了，下一代的青年又来了！再紧凑一点说，自古及今那天没有「十八的姑娘一朵花」？以「我见」来论好花好景，是不公平的！当我们正在开花的时候，听到人家说：「不常开！不常在！」就会感觉扫兴！现在我们已经过去了，倒回头来，就向下一代头上浇冷水，这未免有点嫉妒？以灰色观念，嫉妒心情，向外布教，尤其是接引下一代，是格格不入的，这也是佛教冷寞的主因。

然而，「生死无常」，也的确是事实，究竟我们应当怎样了解它呢？是的，这的确是应当了解，不是逃避的问题，就是逃避也逃避不了；我前面已经说过，「生死无常」就是「变易生死」；以其变易的速度刹那不住；以不住故，故曰「无常」；岂是花开花落所可比拟呢？又以其变易故，犹如电光之迁逝，后一刹那即非前一刹那，故曰「生死」；又岂是「分段生死」所可比拟耶？

好了！我们既知「生死无常」的真相，然后再论「生死无常」和一切法的关系。一切法者，指现象界说；一切现象，（包括十方净秽国土）皆属缘起；凡缘起法，皆具生灭，惟有生灭无常，才能万古常新；也惟有生灭无常，才会生生不息；也惟有生灭无常，才会产生一个光辉灿烂有生机有动力的艺术世界。何以故？以生灭无常故，自然刹那不住的新陈代谢；以新陈代谢故，才会永远是新的细胞，不老化亦不灭亡，是故万古常新。又以新陈代谢故，才能相续不断的生生不息。又以新陈代谢故，才能随众生业，缘起无量诸法，光辉灿烂的日新又新！若现象界，不具生灭，则立即僵化而老死！诸君请想想看！生死无常，有甚可厌？除非宇宙是一个死的宇宙，否则，任尔厌恶逃避都不可能。何以故？众生身心二法，不离四大五蕴，四大五蕴本身就是生灭无常的，则又逃到哪里去呢？

诸善知识！生灭无常，是现象界的生命，是缘起界的艺术，前以灯光为喻，而此灯光虽然新陈代谢，刹那不住，犹须电流继续不断的补充，如同吾人必须食物营养，才能维持其代谢的功能；吾今再举一喻，不用外力补充，由它自己产生出来的「惯力」，即可维持其生命。譬如吾人用铜元一枚，在玻璃板上拨转，假若一秒钟能在二十七转以上者，则见一圆球凝然不动的放在玻璃板上；若无空气的阻力，和底面的磨擦力，与地心的吸引力，则此圆球的生命，将无休无止。由此当知，极乐众生，寿命无量，亦复如是，在力学上所谓「惯力」者，即佛学上所说的「业力」也。所以者何？惯者，习惯为义，今生的习惯性，即是来生的业力。如四禅天和极乐众生，不须食物补给，仅

凭自己的业力，便可维持生命。人，畜两道，则必须由业力感招业缘（食物），才能生活下去。然、不管怎样，都必须刹那不住的变化密移，才能寿命永恒；若有阻力，碍其变易，则由变易落于「分段生死」；犹如铜元，初拨转时，是为「生相」，凝然不动，是为「住相」，逐渐缓慢，见其旋转（衰老之相），是为「异相」，乃至倒下，是为「灭相」；此四种过程，为一「分段生死」。

吾人由于「无明」不了，产生「我法二执」；此执有二不良后果。一者，此变易法，犹如车轮，不可执捉；执则碍其变易，如同铜元所受的阻力，能影响己身新陈代谢，不但寿命有限，而且短暂。二者，时，空巨轮，终不可执；执则随轮颠倒，流转六道；随其业力，受分段生死身。业报终了，无常大鬼，不期而到，此即众生之所以畏生死无常也。

菩萨了知，诸现象界，因缘幻现，如水泡泡，不可执捉；捉则促其寿命。又观泡生亦水；泡灭亦水；泡有生灭，水无变易，是故菩萨不随水泡（现象）流转生死；既不流转，则常处定中，御生死轮，游化大千，能作恒沙胜妙功德，庄严诸佛清净国土。「生死无常」又何可畏耶？

吾人若能以佛法透视世间法，则世间法皆是佛法。透视众生心，则众生心皆是佛心。透视生死，则生死即是涅槃。透视烦恼，则烦恼即是菩提。透视无常，则无常即是妙用。透视六尘，则六尘原为诸法实相。余因忽略生死无常的人，著世间乐，不信佛法；相信生死无常的人，则消极颓唐，过著暗淡的生活，佛法因此也就弘扬不开。故反覆详释，欲使不信者信，已信者胸襟开朗，过著安泰的生活，修学佛法。

阎罗王众赞叹品第八

阎罗王者，亦云琰摩，或云阎摩罗社，义译曰缚，拘犯罪人之义；又译双世，言地狱官吏双受苦乐二报之义；又译双王，兄妹二人并王之义，兄治男事，妹治女事；又译平等王，法律之前，人人平等，王子犯法，与民同罪，惟有阎罗殿上货真价实；以此阎罗大王，铁面无私，到了此处，红包失效，任尔黄金美钞堆如须弥，也是束手无策，只有俯首认罪。王者，地狱之总司，经文称「阎罗天子」，亦复如是，言其为阎罗界之天子也。

法苑珠林曰：「阎罗王，过去世为沙毗国王，常与罗陀如生王战，众寡不敌，屡战屡败，自以理直而受辱，生大嗔恨！因立誓曰：此人世间，有强权无公理，吾死之后，愿为地狱王，审判此等罪人。」他有臣佐十八人，亦皆忿忿不平！同声誓曰：「吾等亦当奉助。」此十八人死后，分治十八地狱。

十八狱者。原为众生六根、六尘、六识，三六一十八界所造。众生根境缠绵，识心造业，故受十八地狱苦。狱名列下：1、迦延狱：典泥犁。2、屈遵狱：典刀山。3、沸进寿狱：典沸沙。4、沸屎狱：典沸屎。5、迦世狱：典黑身。6、[山+盖]嵯狱：典火车。7、汤谓狱：典镬汤。8、铁迦然狱：典铁床。9、恶生狱：典[山+盖]山。10、寒冰狱：经阙王名。11、毗迦狱：典剥皮。12、遥头狱：典畜生。13、提薄狱：典刀兵。14、夷大狱：典铁磨。15、悦头狱：典冰地。16、铁册狱：经阙王名。17、名身狱：典蛆虫。18、观身狱：典烱铜。此品是阎罗王众赞叹地藏功德，以其位居第八，故曰「阎罗王众赞叹品第八」。

就在大辩长者，作礼而退的时候，大铁围山内，有无量鬼王和他们的首领，阎罗天子，都承佛陀的威神，来到忉利天宫，参与法会。

这些鬼王叫什么名字呢？他们也都是依义立名，读者顾名思义，他们的形状和个性，以及他的职务，可想而知了。

- 1、恶毒鬼王：地狱众生，都是十恶具足，故以恶毒鬼王为首。恶为十恶，毒为三毒，三毒属意业，为身三口四七恶的泉源，此鬼王以恶攻恶，以毒治毒，调服刚强暴戾众生。
- 2、多恶鬼王：众生多恶，此鬼王叱吒风云，目光炯炯，如探照灯！凶猛的很！以凶猛故，调服顽劣众生。
- 3、大诤鬼王：众生都是惯于看见人家的不对，不知自己的过错；故善于讼人，不善讼己。此鬼王名曰大诤，善辩者也；能做正义的辩护律师。
- 4、白虎鬼王：虎乃猛兽，既慢且暴。此鬼王鬼头如虎，全身白色。以其威猛，调服众生。
- 5、血虎鬼王：此鬼王亦是鬼头如虎，口似血盆，以其威猛，调服众生。
- 6、赤虎鬼王：此鬼王亦是鬼头如虎，全身赤色，以其威猛，调服众生。
- 7、散殃鬼王：殃，灾难也；世间众生，瞞心昧己，不孝父母，不敬师长，阳奉阴违，口是心非；是鬼王散发灾殃，令其疾病缠身，或官司牢狱，经年累月，不得安泰。
- 8、飞身鬼王：飞行空中，往来如燕，即飞行夜叉之类。
- 9、电光鬼王：目光炯炯，犹如闪电一般，令人可怕。
- 10、狼牙鬼王：此鬼牙尖外向，如狼之牙，叫做狼鬼。
- 11、千眼鬼王：狱卒有六十四眼，此鬼王千眼，不知是否如观音大士之千眼乎？
- 12、啖兽鬼王：鬼亦有兽形，如本经所说之「白虎」「赤虎」等，亦有猪头、牛头、马头者。总之，这些鬼都凶恶的很，专门以恶兽为食。
- 13、负石鬼王：即负石担沙，随人罪福因缘，祸福众生。
- 14、主耗鬼王：众生作恶，瞞心昧己，此鬼即夺其预算，耗其财产；夺其精力，耗其精神；夺其体力，减其寿命。
- 15、主祸鬼王：前鬼主耗，此鬼主祸，主耗是因，主祸是果，此二鬼王分工合作者也。
- 16、主食鬼王：众生的生命如灯，饮食如电；电压高者，其灯光明；电压低者，灯光暗淡；电流中止，寿命即绝。众生皆有「我执」，有「我执」故，处处为「我」打算，故自私心重；以其自私心重故，则恶多善少；所以众生福报有限，且莫暴殄天物；若生活富裕，当以布施为本，续增福报。此鬼王能随众生善恶而损益之。
- 17、主财鬼王：此鬼王即福利鬼，能护人财物，众生随其前业，财各有分，不可妄取也，横取人财，或劫掠公物者，灾殃必降。

18、主畜鬼王：此鬼王专管畜生之生死存亡者。

19、主禽鬼王：飞鸟曰禽，羽族之总称，此鬼王专司其职。

20、主兽鬼王：走者曰兽，毛族之总称，此鬼王官司其事。

21、主魅鬼王：魅谓魑魅，木石之精怪也，此鬼王专司其事。

22、主产鬼王：专管生产之事者。

23、主命鬼王：专管人之生死事也。

24、主疾鬼王：专管疾病者，善者佑之，恶者殃之。

25、主险鬼王：高山峻岭，大海溟渊，战场之上，皆众生身命所系，应死者录之，不应死者护之。

26、三目鬼王：三眼鬼，在其两目中间，直嵌一目。（如色界天王摩醯首罗）

27、四目鬼王：四眼鬼，在额上横开四目。（如吾国造文字的始祖仓颉）

28、五目鬼王：五眼鬼，在上下四目之中，直嵌一目。

29、祁利失王：梵语音译，此鬼专管无福报的人，欲得非法之物，其结果必定是：「赔了夫人又折兵」。

30、大祁利失王：义同上文。

31、祁利叉王：梵语音译，此鬼专管有天爵者（仁德），而人爵（富贵）从之。

32、大祁利叉王：义同上文。

33、阿那吒王；梵语音译，义译色质坚凝，能助人向上者也。

34、大阿那吒王：义同上文。

如是等大鬼王，他们每鬼都与他的部属百位或千位诸小鬼王，尽居南阎浮提；他们都各有所执掌，也各有其主办的业务。这些鬼王，和阎罗天子承佛威神，及地藏菩萨摩訶萨力，都来到忉利天宫，在一面立。

在这时候，阎罗天子，右膝著地，胡跪合掌，启请佛道：「世尊！我等现在与这些鬼王，承佛威神，及地藏菩萨力，才能参与忉利盛会；也是我等宿世善根，今得值佛，遇斯盛会！这在没有善根的人或鬼来说，是百千万劫难遭遇的！不过我还有点小小疑惑，敢问世尊！慈悲宣说。」佛告阎罗天子说：「好的，好的！你有什么疑惑，不必隐匿，可随便问，吾即为汝宣说。」

这时阎罗天子，以严肃的态度，愉悦的心情，瞻仰礼拜大觉世尊。又以请法之仪，身在中央，面对世尊，地藏菩萨在侧，又转过头来，以注目礼，回视地藏菩萨。

接著就请问佛道：「世尊！我观地藏菩萨在六道中，经无量劫，不辞疲倦，以如是不可思不可议的神通力量，救度这些罪苦众生；可是这些罪苦众生，刚刚解脱了地狱罪报，何因缘故？不久之间，去而复返？我等鬼王，看也看熟了，问也问够了，我们问案的时候，往往第一句就是：你又回来了？！世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议的神通力量，云何众生如此顽劣？为什么不能依止善道，永取解脱呢？唯愿世尊为我解说。」

佛告阎罗天子说：「这南阎浮提众生，习性刚强，犹如醉象狂猿，难调难伏！是大菩萨于尘点劫前，处处救拔，使它早日解脱；就是这些罪报之人，堕无间狱，菩萨也是以胜方便，给它拔出根本业缘，（此根本业，乃是罪根，罪根即是「三毒」）使它能知宿世之事（前生事），相信因果果报，感召轮回之苦；可是这些阎浮众生，恶业习气太重，于地狱道，犹如地心之吸引力，不由自主的旋出旋入！以是之故，劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱的工作。

「这好像什么呢？譬如有些小孩子（喻众生），迷失了它的老家，（喻法性）误入歧途；是歧路中，多诸夜叉，虎狼狮子，蜿蜒蝮蝎，这些迷途的羔羊，在险道中，霎时之间，即遭诸毒。众生亦尔，迷失本性，入邪知见；是邪见中，五利使者，犹如电光，倏然而起，即是八识田中的飞行夜叉；五钝使中，懦弱盛故，即是八识田中的狮子虎狼；嗔恚盛故，即是八识田中的蜿蜒蝮蝎，这些夜叉式的『五利使』，虎狼狮子式的『五钝使』，能伤众生慧命！所以众生依邪知见，入于三涂，犹如火箭凌越太空，是故易堕而难出。

「是险道中，有一大善知识（喻地藏），他是航海指南，救世医王；他的智慧弘深，故能多知多解，方便善巧，始有大医大术；故能善禁这些毒害。若见有人昏昏迷迷（无明状态）欲进险道，他就连忙呼道：『喂！喂！你这奇怪的人呀！为何事故？而入此路？你有什么法术？能够降伏这些毒害呢？』

「是迷路者，忽然惊醒！揉揉惺忪的睡眼，方知踏入恶道，即便回转脚跟，求出此路；是善知识才能提携接手，把他引出险道，得免这些险难，至于好道（出世道），令得安乐。

「时善知识，手拍其肩，而慰之曰：『险哉男子！自今以后，千万莫踏这条路呀！此路入者，愈陷愈深，卒难得出！稍有不慎，即能伤害了性命！慎之，慎之！』是迷路者，危而复安，重返安乐的家乡，故甚感激此善知识活命之恩。

「临别的时候，这善知识又嘱咐他说：『若见知亲好友，或者是陌生的路人，不管他是男子或是女人，都要警告他们，说这条路上毒蛇猛兽飞行夜叉，充塞其间，不可踏入，若踏此路，有丧失性命的危险，千万不要他们瞪着眼睛自取灭亡。』

「是故地藏菩萨，具足这样的大慈大悲，救拔这些罪苦众生，令他（她）们生到人道或天道里面，享受著轻安微妙的快乐（无粗重烦恼）！这些罪苦众生，仰仗地藏菩萨威神力故，知前世业，（就是记前生事。近年报载欧美各国，亦屡有所闻，并经专家实地考验，丝毫不爽。台北有某居士记其前生由人转猪，复由猪转人；今生为人，仍有一只手为猪脚爪，常年用布包扎，为自尊心所驱使，不肯轻易宣示于人，其实我们人人都驴胎马腹不知去过多少遍！怎敢取笑别人？我们见到或是听到，只有对人家同情，对自己警惕！何况某居士由是因故，精进念佛，实为吾等先进，吾人仰慕之不暇，何敢轻慢？按八地以前的菩萨尚有隔阴之迷，能知前世业者，皆由地藏菩萨威神力故，愿某居士不必隐讳，何不现身说法？以警顽劣！果能如此，则其功德不可思议。）历劫罪苦，如电影

般的影现八识田中；今得出离，永不再履三途。这就好像一个迷路而遭险难的孩子，幸而遇到一位大善知识，把他接引出来，以此惊险的镜头历历在目，故能永不复入（不造三途业）。不但此也，逢见他人，复劝莫入，自言因是迷故，得解脱竟，（某居士见此经文，可现身说法矣！此非笔者所言，佛所劝也。）更不复入。

「若再践履险道，此等众生恶习深厚，破掉疮疤忘了痛，仍然是睡眼惺忪没警觉性！故不觉知旧日所落陷道，复临边缘；或者因此失命，又堕落在恶趣里面；地藏菩萨方便力故，又使他（她）脱三途业，生人、天中；可是他（她）们的业力，好像磁石吸铁一般，故于三恶道中，旋出旋入；若是业结很重的人，则永处地狱，无解脱时。」

就在佛陀说完了这段话的时候，恶毒鬼王，合掌恭敬，对佛表白说：「世尊！我等鬼王，其数无量，在这南阎浮提，随著众生善恶因缘，祸福众生；或者利益人，或者损害人，各各不同；可是由于众生业报感招，使我这些眷属，游行世界，多恶少善。」

「他们经过人的家庭，或者是城邑村落，庄园房舍，见有男子或是女人，能够修一毛一发善事，乃至佛前悬挂一幡一盖；或者供养少香少华；或者供养佛像，及菩萨像，或转读大乘经典；烧香供养一四句偈。我等鬼王敬礼是人，如同过去、现在、未来诸佛一样；我等属下，无量小鬼，各有大力，敕令他们拥护门户，并须负责防区安全（原文『及土地分』），不令恶事横事，恶病横病，乃至不如意事，近于此舍等处，何况入其门户呢？」

佛赞鬼王：「很好，很好！汝等及与阎罗大王，能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释拥护汝等。」

就在佛陀说这话的时候，大会中有一个鬼王，他的名字叫做主命；也就是和阎罗天子一起来的那些鬼王中的主命鬼王。

是时主命鬼王趣前作礼，对佛陀表白说：「世尊！一切众生，生来死去，所受罪福，非天造，非地设，都是随著自己的宿业所转；不管它是罪还是福？都是自作自受；我等鬼王，亦复如是。故有恶毒，乃至大阿那吒王，各有所执，各有所主，皆是宿业所致；我以宿业（原文『本业』）因缘故，主管南阎浮提众生的生死命运；所以阎浮男女，生时死时，都是我的主管业务。」

「世尊！在我的本意，甚愿以我职务上的方便，利益这些生来死去的众生；只是众生不能体会我的意思！以致他（她）们生来死去的时候，都不得安！」

「为什么？阎浮众生，有恶习故，生时死时，杀伤生灵，邀宴亲友，尤其是庆祝生者，更是灯红酒绿，燕语莺声，大吃大喝！有公职者，利用公物，装饰门面；真可说是杀盗淫妄酒，准备得样样齐全！以是因故，能使生下来的婴儿减福减寿，死去的父母，增加罪累！但是众生，只见罪福，不见业因，叫我纵有热烈的心肠，也是无能为力。」

「若诸众生，初受胎时，乃至出胎，为父母者，但作善事，为儿增福，这样自令土地（地方神）发欢喜心，增益舍宅，喜气洋洋！拥护子母，得大安乐！若降生后，慎勿杀害生灵，取那血腥的鲜味供给产母；更莫广聚眷属，饮酒食肉；更不可灯红酒绿歌乐弦管，何以故？因为作杀盗淫，能令子母，不得安乐。」

「世尊！当产妇临盆的时候，有无数的恶鬼，及魑魅魍魉，伺产妇侧，争食腥血，我以慈悲愿力故，敕令舍宅土地神祇，作责任性的护持，使其母子平安，而得利益。但是产妇家属，见到母子平安，便应作诸善业，回向法界；何以故？普法法界，鬼神同钦！是故『大道之行也，天下为公』！如是作者，不但自身植福，而且能化鬼神慳贪；慳贪心除，则『洗心』必定『革面』，是诸鬼神，一变过去阴沉沉的嘴脸，而为和善的面孔；则此居家，天、人、鬼、神，熙熙融融，浑合无间；岂不『三阳开泰，六合同春』？且莫杀鸡宰鸭，私自酬谢土地神祇，我已告诫他们，但依佛法，舍除慳贪，即可转报；不可私自受贿，自增罪累；更愿诸善男子善女人，但能诸恶莫作，众善奉行，以此功德，回向法界有情，我等鬼王皆大欢喜！此人世世生生，善法如林！乐境恒随！且莫以狭劣心，以诸『玉食』（红包或礼物）诱我眷属；若以黑心（不开明）行贿，授与受者，同堕深渊！是故众生，若能依佛正法，不生邪见，鬼神欢喜，如此便为设福，答谢土地神祇；不如是作，反而杀害有情，大作拜拜，复集眷属，大快朵颐；以是之故，犯殃自受，产子与母，俱折福寿。

「又，南阎浮提，一切众生（指人），临命终时，不管它是善或是恶，我都想引发他八识田中的宿世善根，令他不落在三恶道里面；何况他们能够自修善根，增加我的力量呢？」

「世尊！这南阎浮提行善的人，临命终时，尚有上百上千的恶道鬼神，变作他的父母眷属，给他背上一个感情包袱，引接亡人，令落恶道，何况惯作恶者？」

「世尊！阎浮众生，在他临命终时，个个迷迷糊糊，神识昏昧，不辨善恶；甚至眼耳，不见不闻。当此『现阴』将谢，『中阴』将起，八识田中善恶种子，如电影般的轮流上映；若善业熟，得善觉观，随其观力，得生善处；譬如修五戒十善无缺漏者，则见天神持天衣伎乐前来迎接。修他方净土者，则见诸佛菩萨为说妙法。若恶业熟，得恶觉观，随其观力，得生恶处；譬如当堕牛身者，则见己身已变牛形，并且爱其毛角，犹如丽人顾影自怜。当堕地狱者，则见地狱境界，乃至牛头狱卒，马头罗刹，手持铁矛，或执铁索，前后围绕。

「在此『四大』行将瓦解的当儿，『五蕴』心中业境上映的时候，真是千钧一发！可好可坏；是时眷属不应痛哭号泣！应当尽其所能，设大供养，转读大乘经典，念佛菩萨名号，为是临命终人，作『增上缘』；此缘殊胜，一入亡者八识田中，立即发芽生长，成菩提林，一切妄缘（业境），应时消灭；但必须亡者眷属，作大供养；何谓『大供』？依于佛慧，生决定信，然后以『深心』『直心』供养诸佛，声声佛号清彻哀婉！为父母眷属故，声泪俱下！能使见者闻者，狂乱心中，一切善法，油然而生！是时亡者八识田中，茫茫业海，犹如黑暗大陆，一片空虚地带（无依无恃），故吸引力最强；由其眷属内心深处发出来的声声佛号，纳入亡者八识田中，皆成粒粒菩提种子，故能迅速增长！以是之故，能令亡者离诸恶道，诸魔、鬼神，悉皆退散。

「世尊！以我任务上的经验，一切众生，临命终时，若得闻一佛名，一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间罪，其余小小恶业，应堕三恶道者，即时解脱。」

佛赞主命鬼王：「善哉，善哉！汝大慈故，能发如是大愿，于生死流，善能护航！好！好！若未来世，有男子，或女人，到了生死关头，汝莫退是愿，总要善巧方便，循循善诱，令得解脱三恶道苦，永得安乐境界。」

是时主命鬼王，涕泪悲泣！而白佛言：「世尊！我自无始劫来，蒙佛接引，以佛道故，作我航海指南，出虽苦海；我观众生，漂流生死，随波（烦恼）逐浪（业识），头出（人天）头没（三

涂)，以悲愍心，作大鬼王，愿以业务方便故，导引众生，同登法船；我今蒙佛殷勤咐嘱，倍增信念，如是世尊，愿不有虑！我当尽此形寿，念念拥护阎浮众生，生时死时俱得安乐。

「世尊！此生死流，原为『随缘真如』，现象界中，无论净秽国土，不可或缺；众生迷之，随流颠倒，使成娑婆六道轮回；智者悟之，御生死流，能作恒沙胜妙功德。何以故？以其著生死流，即成众生五浊恶世；御生死流，便成西方极乐国土。是故众生，但去执病，莫罪『生死』，当知所谓『了生死』者，晓了为义，实非无也。所以者何？法相不住，真如随缘，才能促成大千世界日新又新！『生死』之功用，大矣哉！是故诸佛菩萨但顺法尔，不作主张；故能不住涅槃（不否定生死），不滞生死（住自性涅槃）。

「世尊！此『不住』与『不滞』，是言诸佛菩萨无『生死』『涅槃』之执病；何以故？菩萨不住涅槃，自必随缘；不滞生死，才能不变；所以者何？涅槃（真如法性之异名词）如水，生死如流，此『流』与『水』，实难截然画分，亦如『生死』『涅槃』，不可截然画分也。今以『水』之与『流』勉强喻之，可令众生晓了是义；何以故？若说『水』、『流』是一，则水有不流之时，流无独存之日，故不可说『水』即是『流』，亦如不可说『涅槃』即『生死』也，故不可说一。可是『流』乃『水』性随缘之相，亦如『生死』乃『真如』（涅槃）随缘之用也；智者观之，全『流』即『水』，是故印证『生死』即『涅槃』（随缘真如）；故不可说异。其所异者，凡夫随缘流转，菩萨随缘（不住涅槃）不变（不滞生死），随缘流转（落分段生死），造成三界二十五有；随缘不变（法性常恒），便成十方清净国土。

「世尊！一切众生，若如是悟，是真解脱，不仅不为三界所拘，且能统御大千世界；以其此法，三世诸佛而莫越，恒沙星际不能易，故能『一纲举（因）万目张（果）』，『执大象（因）天下往（果）』，是为菩萨全体大用，正因正果。不如是悟，皆是凡夫二乘邪因邪果。是故众生当乐佛法。世尊！但愿一切众生，于活著的时候，或在生死之际，信受我这番话，无不解脱，获大利益」。

就在主命鬼王讲完这段话的时候，佛告地藏菩萨说：「地藏！是大鬼王，名主命者，他曾经百千生作大鬼王，于阎浮众生，生死流中，担任护航工作；这是大士慈悲愿故，现鬼王身，他实在不是鬼啊！他从此过一百七十劫，当得成佛，叫做无相如来，那时候叫做安乐劫，世界名净住，其佛的寿命不可计劫。地藏！是大鬼王，他的经历是如此的，他已经到了不可思议境界，所度的人、天众生，也是不可限量」。

写到这里，本品已完，内容似无余义可释；但不妨我们照例说几句话补充补充。

（甲）这三十四位大鬼王，有人说他们都是些不思议菩萨，我在这里不愿作如是说，免得一般佛徒把鬼神和佛菩萨混为一谈；也免得外人讥我们为「泛神论」者；但我也不是故意避讳，事实就是如此；菩萨挂上鬼脸就是鬼，好像我们挂上官阶就是官；既为官矣，我们就不能说他是老百姓；所以我们就依然称他们为诸大鬼王，不必说他是什么菩萨；等他摘下鬼脸就是菩萨，也好像除下官阶就是老百姓，我们再也不必称他什么总司令。

若从广义而言，凡是圣君贤臣，乃至梵王帝释，以正法治世者，可能是菩萨应世？也可能是彼等善业果报？诸大鬼王，乃至天大将军，或诸外道；也可能是菩萨化身，调伏刚强邪见众生，也可能是彼等恶业果报？

若从狭义而言，惟有归依三宝，宣佛正法，修六度波罗蜜，续佛慧命，广度众生者；不管它是在家与出家，圣位或凡位，皆可称为菩萨，吾恐以凡滥圣，以邪滥正，舍广义而从狭义；犹如四众弟子，不管大乘或小乘，惟有比丘得为僧宝正统，在家菩萨没有份儿。

依于是义，除佛明白宣示者，我们即以其现何等身，称何等名，不必以菩萨称之。

（乙）凡诸菩萨应化身，皆依众生识心而现，譬如恶业众生，则见菩萨为诸大鬼王，或天大将军，威力无比，何以故？犹如吾人带上黑色眼镜（喻恶业），所见皆黑；诸黑虽同，若是菩萨，能以威力调伏刚强众生，令其回心向善。若善业众生，于诸世间乐正法者，则见菩萨现梵王、帝释。或转轮王身，教以正法治世。欣乐佛法者，菩萨则现佛身，为说妙法。凡此种种，皆由众生识心所发出的人生观，观力强胜，生希冀心，则感菩萨现身说法。此诸心、境，皆是众生别业所感；无论是善或是恶，各各不同；约能见边说，叫做「别业妄见」；约所见边说，叫做「业感缘起」，若无出世善根，众生与众生之间，同声相应，同气相求，自然方以类聚，物以群分，是为众生共业所感；无论是善或是恶，所见皆同；约能见边说，叫做「同业妄见」；约所见边说，亦属「业感缘起」。

总之，众生皆有「我见」，在心眼上挂满了彩色，不独见红（喻业报境）是红，非红（喻菩萨境）亦红；同、别皆妄，缘生如幻，皆由识心所造；三界六道，无不如此，此吾之「唯识观」所由作也。

前面正显识性虚妄（心），缘生如幻（境）；次表如来正知正见（心）和诸法实相（境），反显唯识。若不显发如来真心实相，不独「唯识」之说，无处交待，而一切众生，将无所依，势必消极颓唐，空虚无聊！如阿难言：「我将无心，同于草木。」若如是修，落于无想外道，仍为识心发出来的错觉，非正见也。

何谓如来真心？如来真心，为众生心识所依，故曰「一切众生皆有如来德性，皆因妄想（识心）执著，不能证得。」若无如来真心，众生识心将如龟毛兔角，连点影儿也不应有，更何有「无想外道」报居之「无想天」耶？

何谓诸法实相？「诸法」者，含概一切法；「实相」者，一切法之究竟义也。诸法实相，为一切缘起所依，犹如画家（喻识心），依纸（喻法性即实相之异名词）故画（喻境界）；若无于纸，不应虚空，（输断灭论）能画色相（以缘起界之事实，征诘「断灭论」拨无因果之非理）？如此，纵有画家灵活的手笔，鲜美的颜色，亦不成画，（喻依「断灭论」则不应有一切现象）。

前者举例反显，今当剖璞出玉，直示如来真心，诸法实相，才能显示识性虚妄，缘生如幻之所以然；俾诸众生有所依归，不至消极颓唐，也不至虚妄颠倒。

此义难明，不易直接出示于人，仍当举例况显；否则陈义再深，仍不免落于空洞的玄想；譬喻玩泥巴的小儿（喻众生识心），随手（喻随缘）捏造佛菩萨像（喻佛随缘现应化身），又造人、天、鬼、畜，（喻众生随业现六道身）；智者观之，此佛菩萨像及众生像，皆依泥巴（喻实相）因缘幻现；以其因缘差别故，现相各异；当知此有非有，离开泥巴，此一切像，犹如龟毛兔角，以是义故，故曰「缘生如幻」；众生不了（无明），执幻为实，故曰「识性虚妄」。此说虽圆，仍属现象界的「认识论」，犹不足以了知「真心」「实相」也。若再进一步看，诸相生时，泥巴不生；诸

相灭时，泥巴不灭；人、天、鬼、畜（六道轮回），及菩萨像（随缘应化），迭相更变，而此泥巴依然如故；它不仅不随诸相生灭流转；而且诸相生时，生亦泥巴；诸相灭时，灭亦泥巴；如是深观，泥巴之外，无毫发之物可得；亦如法性之外，无毫发之物可得也。此以生灭显不生灭；以可坏者，显不可坏；以流转者，显不流转；即虚妄相，显真实性；但必须把「生灭」「流转」「可坏」等相，了知其缘生幻有，方知诸法实相（如泥巴）本自不生不灭，不可破坏，亦不流转，原非诸相。何以故？泥性之中，求其人、天、鬼、畜，及菩萨像，了不可得；亦如法性之中，求其十法界色，亦了不可得；所以说「一真法界内，无佛无众生。」（此处不可著空，而是说法性空净，本无十法界色）。

诸善知识！相（现象界）空幻也，性（理体界）空净也；相空性空，不可扯在一块儿谈；由相幻故，色即是空，是故诸相纷扰，不碍法性空净，性空净故，空即是色，是故真如随缘，不碍法相缘起。过去许多大德，即以「诸法无性」，「色即是空」；以为佛法之空，不过如此；那知如此解空，不悉般若真空妙义，易落二乘「偏空」境界；诸外道人，因此著空，拨无因果，即落「顽空」「断灭」境界。

诸善知识！「诸法无性」，不可与「法性空净」同日而语；何以故？「诸法无性」，言其无自体也；如泥菩萨，相虽宛然，离泥无体，故曰「无性」。「法性空净」，是表法性之体，不假造作，法尔清净也；犹如泥巴，虽能缘起种种法相，而于泥性之中，求其种种差别之相，了不可得（空）；亦如「真如法性」，虽能缘起法界依、正二报，而于法性之中，求其十法界色，亦了不可得（空）；虽不可得，十法界色，无一而非「随缘真如」；亦如种种瓦器，无一而非泥者；以其遍周一切法，而又不与一切法共其生灭，是故诸法可坏；此不可坏，无以名之，强名法性；又以其诸法究竟莫不如是，故曰「诸法实相」，了是义者，是为正知正见，不假思索豁然贯通，印证诸法莫不如是，是为「一实相法印」；亦名如来「常住真心」。此「一实相法印」，为如来亲证，是一切学术之「大总相法门体」，亦即哲学界之公式也；吾人治学，顺此法则，则纲举目张；是故若观法界，必须依于「第一义谛」，才能作法界缘起观；了知法界缘起，才能了知万法唯识，净秽国土，无不如此。

称佛名号品第九

称佛名号就是持名念佛，念佛是修行法门之一，持名念佛又是念佛法门之一。本品既为称佛名号，我们就专谈持名念佛功德之利，不涉其他。

持名念佛首要的条件，要深信因果，知轮回苦，持戒修善；深信过去已有恒沙诸佛成等正觉，宏化十方，度无量众。知我博地凡夫，业障深重！无始劫来，流转生死，驴胎马腹不知去了多少遍？无间阿鼻曾经是我常游地，幸蒙地藏大士慈悲护念，导我出离无间重罪，故我一闻大士洪名，心生欢喜！今得为人，复闻如来微妙大法，以及恒沙如来万德洪名，涕泪悲泣！生难遭想！好像失乳婴儿，漂泊异乡！渐渐长大，受尽了饥寒痛苦，尝尽了人间辛酸，但是为了自卫，为了要活下去，也学了一套太保本领，拿著明晃晃的刀子（世智辩聪），地地道道是一个问题儿童。虽然如此凶顽，一旦遇著慈爱的母亲，就会马上丢掉了刀子，投到母亲怀里，声泪俱下！由内心深处喊著妈妈！是时其母不嫌此儿全身腥臭！衣衫蓝缕！把他紧紧的抱在怀里！手摩其顶！首先使他得到家庭的温暖，次与沐浴更衣，灌以醍醐甘露，是儿顿时身心清凉，复感无限轻松自在！并发愿言：自今以后，愿随慈母身边，不作天涯流浪儿！今念佛人，亦复如是，先当焚香礼佛，忏悔宿业，作如上

想；如上想已，不觉悲从中来！涕泪俱下！声声佛号，清彻哀婉！此时忘却自己的年龄，一片赤子之心！再度回到童年时代，身心柔软，无复刚愎粗暴之志；并发愿言：愿我今舍此报身，往生佛国，长养善根！然后化身无量，追随地藏菩萨作为助手；以待地藏菩萨成正觉，蒙佛授记，次补佛处；若往劫中恒沙菩萨已发是愿，吾即次第蒙佛授记。更愿现在未来诸善知识，与我同以念佛因缘，发斯大愿，作地藏菩萨的法眷属，将来形成庞大无比的地藏集团！浩浩荡荡成地藏军！与地藏菩萨次第成佛，同一佛号，在无量劫中佛教史上叫做地藏时代。

世人不了此义，多讥称佛名号为迷信者，那知这是赤诚的流露，好像失乳婴儿喊著妈妈一样，如是母子相忆，犹如磁石吸铁，即不得念佛三昧，亦必往生佛国。

不过基本条件是要以正知正见持戒修善，发赤子心，称佛名号，则随其愿力无不成就；上焉者，愿生佛国，见佛闻法，长养善根，成就四弘誓愿，圆满六波罗蜜。或愿此土人、天流转，广度众生。其次者，愿离娑婆，侨居安养，作一个优闲自在的寓公。再其次者，求人、天福报，征求妻子儿女，无不随愿具足。所以者何？万法唯识，因缘果报，法尔如斯，犹如压宝，压的美金赢美金，压的台币赢台币，压的空头支票（无愿）赢张空头支票，舍不得压，赢不了钱；我愿诸善知识，眼要快（智慧锐利）！心要狠（生决定信）！看准点子下大注！把你全部财产（「人我执」「法我执」）孤注一掷！就会由穷小子一步跨入弥陀宫殿为法王子，可在世尊座下痛哭一场！叙说流浪之苦！从此高车驷马！玉液琼浆！俨然一法王子。若不此之图，仅求寓公生活，或人、天福报者，等于以摩尼宝珠换地瓜（蕃薯）吃！实在太觉冤枉！由此当知念佛法门，乃五乘共修之法，不可仅以小乘法视之。是故本品地藏大士特为介绍称佛名号功德，作为度生之胜妙方便，此品居于第九，故曰「称佛名号品第九」。

就在佛陀叙说主命鬼王的悲愿史迹完了以后，地藏菩萨摩訶萨，又站立起来对佛陀表白说：「世尊！一切如来有胜方便，广被人、天及诸菩萨，能于众生（包括菩萨）生死海中获大利益，我今为未来众生广宣是事，唯愿世尊赐我一个机会，听许我说。」

尔时世尊面容愉悦！犹如初敷芬陀利华（白莲华）！赞叹地藏菩萨说：「善哉地藏！汝今欲兴无缘大慈！无缘大悲！救拔一切罪苦六道众生，演说这不可思议的胜妙方便，现在正是时候，速说！速说！地藏！我的机缘已尽，即将涅槃，使你早早担当这方便度生的大愿（原文「早毕是愿」，大士悲愿，岂有穷耶？乃如来即将涅槃，促其早日担当起来，则「我欲仁斯仁至矣！」如是「毕愿」者，乃遂其愿也，才能文顺义顺。），我也无忧于现在未来一切众生了。」

于是地藏菩萨得到佛的许可，重白佛言：「世尊！我自发心以来，所值诸佛，已非算数譬喻所能了知，今且略举。回忆过去以『阿僧祇』为单位，无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来，若有男子或女人，听到这尊佛的名号，由内心深处，发欢喜心，暂生恭敬，即得超过四十劫的生死重罪（即粗重生死，如三途众生，及人间横死暴死者；若善男子，善女人，于生死际，轻松自在，无畏惧心）；何况能够塑昼形像，供养赞叹，则其人获福，无量无边！

「又于过去如恒河沙数那么多的劫，有佛出世，号宝性如来，若有男子女人，闻是佛名，在一弹指的时间里，发出深心归依是佛，是人于无上进（佛道）永不退转。

「又于过去有佛出世，号波头摩胜如来，若有男子女人，闻是佛名，只要经历他的耳根，印于八识田中，是人即得千次往返生于六欲天中，何况志心称念？

「又于过去说都说不清，不可用数字来表达，那么多的阿僧祇劫，有佛出世，号狮子吼如来，若有男子女人，闻是佛名，由内心深处，一念归依（向心力），是人得遇无量诸佛摩顶授记。

「又于过去，有佛出世，号拘留孙佛，若有男子女人，闻是佛名，由内心深处瞻仰礼拜，或复口中赞叹！是人于贤劫千佛会中为大梵王，得授上记（成佛记）。

「又于过去，有佛出世，号毗婆尸如来，若有男子女人，闻是佛名，永远不会堕在恶道里面，常生人、天道中，没有粗重烦恼，身心轻安，受胜妙乐！

「又于过去，以恒河为单位，有无量数恒河那么多的恒河沙数劫，有佛出世，号宝胜如来，若有男子女人，闻是佛名，印入八识田中，是人直至成佛，永不堕于恶道里面，并且常生天道，受著轻安微妙的快乐。

「又于过去，有佛出世，号宝相如来，若有男子女人，闻是佛名，由内心深处，一念恭敬，是人不久得阿罗汉果。

「又于过去，以阿僧祇为单位，有无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来，若有男子女人，闻是佛名，印入八识田中，是人超一百大劫生死之罪。

「又于过去，有佛出世，号大通山王如来，若有男子女人，闻是佛名，印入八识田中，是人从此得恒沙诸佛，广为说法，必成菩提。

「又于过去，有净月佛，山王佛，智胜佛，净名王佛，智成就佛，无上佛，妙声佛，满月佛，月面佛，有如是等说都说不完的佛；世尊！现在未来一切众生，不论是天，或者是人，不论是男，或者是女，但能念得一佛名号，功德无量，何况多名？是等闻佛名号一心向佛的众生，在生与死的当儿，自得大利，终不堕于恶道。

「若有临命终人，家中眷属，甚至于少至一人，为是临命终人，高声念一佛名，是命终人除了五无间罪，其余业报，悉皆消灭。这五无间罪，虽至极重。一动就是千万亿劫，无有出期；可是承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是重罪，虽不顿除，亦渐消灭。何况众生能够自称自念，自必获福无量，灭无量罪！」

写到这里，本品已完，文内似无余义可说，不过还有点小问题，顺便向读者交待一下，就是在第一段的原文「唯愿世尊听我说之」这句话，是大士向佛要求发言的机会，听许他说；好像我们开会，与会者，向主席讨得发言的地位，准许他发表意见，不是让佛来听他说；你看！经中不是明明的说：「我今为未来众生演利益事」吗？接著就是向佛要求准许他说。

佛以愉悦的心情准其发言，并说：「今正是时，唯当速说。」是什么时候呢？就是现在佛即将涅槃，未来佛时间尚早，在这长夜漫漫众生无依无恃的时候，所以佛不但答应大士的要求，促其速说；又说：「吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧于现在未来一切众生。」「使汝早毕是愿」，这句经文，不是说让大士在如来涅槃之前，或如来灭度之后，使其早日圆满结束；乃是我就要涅槃了！汝有这个要求，我即答应你的要求，好使你早早担当起来，不负如来托孤之重，我亦无忧于现在未来一切众生了。曰：「若如此者，何言『早毕』」？答：「毕者，『求仁而得仁』也！先勉其速说，次则曰：『吾即涅槃』，这不是明明促大士早早接替如来未竟之志吗？否则，虚空无尽，众

生无尽，大士的悲愿岂有尽耶？怎能在释迦佛时代提前结束呢？当知此处的『毕』字，是『成全』意，或『遂顺』意，不是结束的意思。」

较量布施功德缘品第十

布施为六度之首，助道之缘；而无住相布施，又为成佛康庄大道。是故此布施门，始而人天，乃至菩萨，终至成佛，不可或缺。何以故？施者助也，助人为快乐之本，好施之人，声誉流布，人所爱乐；若生人、天道中，福缘最胜！若为菩萨，弘法利生，法缘最胜！以其我施众生，众生乐我故。布施有三：一曰财施，二曰法施，三曰无畏施。财施复分为二：一曰内财布施，二曰外财布施。三种布施复分为二：一曰住相布施，二曰无住相布施。何谓财施？凡以物质金钱，精神和力量布施者，都叫做财施：而以物质金钱作布施者，叫做外财布施：以生命和力量来布施者，叫做内财布施；少至一粥一饭，乃至上坡时，代人推推牛车，都是布施；无论穷富，只要能够慈悲喜舍，都作得到。布施以后，再不挂在心上，只是随缘而作，如鸟飞空，不留鸟迹；在布施来说，叫做「无住相布施」，在心境来说，叫做「无缘大慈」；言其未施之前，没有预计；既施之后，也不留恋；不同于「著相布施」，以攀缘心沽名钓誉也。「法施」和「无畏施」亦复如是。

何谓法施？凡是热心教育，以启后学，不论语言或是文章，只若不求任何代价，都叫做法施。不过此处专以佛法而言，其「住相」与「不住相」则与「财施」同。

何谓无畏施？慈心不杀，能护众生；凡以精神、力量、知识、才能援助众生，使其临难无畏，叫做「无畏施」。其「住相」与「不住相」亦与「财施」同。

此三施者，法施最胜，以其能启发吾人智慧宝藏，续佛慧命故也。而法施功德，又莫过于「不住相」，盖不住相布施，是为菩萨践履佛道。既不住相，当然不会自私自秘，专为自己打算，贪图人、天果报，或阿罗汉果。如是菩萨即发心时，即回向时，一切功德，与众生共，则其功德与法性等，汪洋浩瀚！无量无边！此品世尊举劣以况胜，这在现象界说，是一个不可磨灭的因果果报，故曰「较量布施功德缘品」。诸君且莫自己较量，何以故？一有较量，便著人、我，囿于时空（宇宙），起轮回性；是为人天道，非菩萨行矣！此品居于第十，故曰「较量布施功德缘品第十。」

就在地藏菩萨说完了称佛名号品功德以后，是时忉利大会一片寂静肃穆！无人发问，于是乎地藏菩萨摩訶萨！承佛威神，又从他座位上起来，右膝著地，作胡跪状，双手合掌，启请佛道：「世尊！我观业道里面的众生，同一布施，较量功德，有轻有重，有一生受福者，有十生受福者，也有百生千生受大福利者，这是什么缘故呢？唯愿世尊说给我听听。」

佛告地藏菩萨说：「好！我今就在这忉利天宫，当著人、天海会，说说这阎浮提众生为什么同一布施，较量功德便有轻有重呢？汝当仔细听著，我就为你说。」

地藏菩萨说：「是的，世尊！我对这问题有点疑惑，很乐意及早听听。」

佛告地藏菩萨说：「假如这南阎浮提，有诸国王，或宰辅大臣，大长者子，大刹利（贵族），大婆罗门等，他们都是人中之尊，容易养尊处优，吾我自大；假若他们能够忘了自己的尊贵，遇到这些最下贫穷，乃至弯腰驼背，或聋或哑，或白痴或瞎子，如是种种六根不全的残缺众生，衣衫蓝缕，蝇来著身！是大国王及婆罗门等，想要布施的时候，若能具足大慈大悲，低下其心，轻松自在，亲手遍布，含笑施与；如其不然，或使人施，自己随在后面，软言慰喻！啊！是大国王等，所

获福利，如布施百条恒河那么多的河沙诸佛功德。何以故？是国王等，没有『我相』及与『人相』，亦无富贵贫贱之想，故能于是诸根残缺罪苦众生，慈心辉映，其德化和施与，犹如春风化雨般的长养万物，不见施者及与受者，是故福利，有如是报；此人百千生中，常得人间天上，七宝具足，何况衣食住行呢？尤有要者，是人世生生沐浴般若大海，终至成佛，不落恶道。是故菩萨行者，应当低眉垂目，上承诸佛，下视众生；不可贡高我慢，仰面朝天，热闹场中，为求名闻，倾家荡产以用布施；见贫苦儿，施以白眼，此名颠倒作善，不正作福，如是等人，甚可悲悯！以其知见颠倒，用财甚多，获福甚少！

「地藏！众生作善，犹如耕耘；恭敬三宝，乃耘福田；施诸贫苦，乃耘悲田；耘福田者，田胜心（识）劣；耘悲田者，田劣心（识）胜；地藏当知，三界唯心（性），『胜田』『劣田』同一法性；由心（识）胜故，沧海变桑田；由心（识）劣故，桑田变沧海；所以者何？如痴呆汉，良田百亩，不如农业专家经营劣田五十亩；由是当知，万法唯识，亦如事在人为，非佛菩萨所左右也。佛菩萨者，世间导师，能启众生正知正见，众生罪福，全由识心自作自受，诸佛菩萨不予不夺，惟有诸佛正知正见，才能启发众生自发自动的转祸为福；否则，以下劣心（识），供养恒沙诸佛，不如以平等心（性），下心含笑，施一乞丐功德之利。是故众生且莫锦上添花，风头扬善，当觅藏风聚气之地作诸善也（阴德）。

「复次，地藏！若未来世，有诸国王，长者，乃至婆罗门等，遇到佛的塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻，辟支佛等像，不假侍从人员之手，亲自营办，供养布施；是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若再以此布施供养福利而不自私，回向法界有情，是大国王等，于十劫中常为大梵天王。

「复次，地藏，若未来世，有诸国王，乃至婆罗门等，遇到过去佛的塔寺，或者是经，或者是像，毁坏破落，能够发心修补，是国王等，或独力营办，或劝他人，乃至百人千人，共同布施结缘；是国王等，少则百生，多则千生，常为转轮王身，和这国王共同发心者，也是少则百生，多则千生，常为小国王身。若功德圆满，更能于塔庙前，发回向心，是国王等，乃及诸发心者，从此走上成佛的康庄大道！何以故？以其回向功德不可思议，是故果报无量无边。

「复次，地藏！未来世中，有诸国王，及婆罗门等，看到老而无子，孤独无依者，病苦无救者，或贫苦人家正在生产的妇女；这些国王及婆罗门，若能于一念间，发大慈悲！布施他（她）们医药、饮食、卧具，使他（她）们由贫苦中得到安乐，如是福利，最难思议；是国王等，今后一百劫中，常为净居天主；二百劫中，常为六欲天主；毕竟成佛，不堕于三恶道中；不但此也，百千生中，耳中不闻苦声，况自受耶？

「所以者何？有三种法，世间不乐；何者为三？曰：老、病、死。地藏！世间若无老、病、死者，如来即不出现于世，为诸众生，说调伏法，及解脱道。是诸众生，未得调伏及解脱时，遇老、病、死，及产难时，最为痛苦！此时此地，正是悲田植福之处，藏风聚气之所；是故国王及大长者，大婆罗门等，宜于此处广植福田，则其功德不可思议（毕竟成佛）。

「复次，地藏！假若未来世中，有诸国王及大长者，大婆罗门等，能作如是布施，获福无量；若再不住于相，不见施者，及与受者，一切功德，即发心时，即回向时，是已具足六波罗蜜，此人功德，不问多少，毕竟成佛；何况帝释、大梵天王，转轮圣王之报乎？是故地藏！普劝众生，当如是学。

「复次，地藏！假若未来世中，有善男子，善女人，于佛法中，以正因心（简非下劣心也），种少善根，少到像毛发、尘点、沙粒等许，他所受到的福利，是不可用语言宣说，也不可举喻来说的。

「所以者何？世间福田，佛为第一，一切如来三大阿僧祇劫修行，福德智慧圆满具足，称性（法性）而证（无差），量裹太虚，含概诸法，是故众生，若去邪见，以正因心，植少善根于佛田者，是田优胜，故能获福无量无边！

「地藏！是『正因心』（亦名正知正见），犹如农业专家，善于识别土壤（审缘），善于选拔种子（审因），复善耕耘（具足修慧），不失其时（精进），如是耕耘福田，岂不利市千万亿倍？否则，以『下劣心』（亦名邪知邪见），如痴呆汉，不识土壤，不善择种，不但不善耕耘，而且终日神经兮兮的偃苗助长，如是等人，虽值诸佛无上福田，亦难收获。

「所以者何？佛所证者，法性而已，法性含育万有，非法性外别有诸佛福田也。『生死』『涅槃』，『烦恼』『菩提』，同依法性而有，是故于佛福田植烦恼种，亦复产生无量无边烦恼！以是之故，若真佛子，于佛法中，当审因地（选种）。

「复次，地藏！若未来世，有善男子，善女人，遇到佛的形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，以正因心，布施供养，得无量福，常在人间天上，受胜妙乐。若再不自私，以此功德，回向法界有情，是人福利，亦复不可为喻。

「复次，地藏！若未来世，有善男子，善女人，遇到大乘经典，或听到经中一句一偈，领悟佛法大意，如同饥者得食，渴者得饮，无不甘之如饴！若不如是，是人已失味觉；是故众生得闻诸大乘经一句一偈，能由内心深处，赞叹恭敬，生难遭想，当知是人食髓知味，若再顶戴受持，转向他人作法布施，供养三宝，是获大果报，无量无边！若能以此功德回向法界有情，其福不可用算数譬喻所可了知。

「复次，地藏！若未来世，有善男子，善女人！遇到佛的塔寺，或大乘经典，新者顶戴受持，布施供养！或瞻仰礼拜，或心中赞叹！或合掌恭敬！若是遇到故旧者，或已经遭受破坏者，就去修补营理，此人或者独自发心，或劝多人共同发心；如是被劝等人，今后三十生中，常为诸小国王；主动发心者，常为转轮王身，还以五戒十善教化诸小国王。

「复次，地藏！若未来世，有善男子，善女人，于佛法中，所种善根，或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，像这些功德，乃至少到像一根毫毛、一微尘点、一粒沙子，或一滴水，别看这微许功德，但能回向法界有情，是人功德，百生或千生中，无粗重烦恼，受胜妙乐！如果此人心小量窄，但能回向自家眷属，或仅求自身利益，这样的果报，也是三生受乐，舍一得万报也。是故地藏，布施因缘，其事如是。」

写到这里，本品已完，本经的正宗分，业已圆满。下面自地神护法品，即入流通分了。

此品在文内可以说没有什么问题可说了，不过在问题上有几个重点，我们再特别提出来强调一下子，请读者注意。

（甲）为什么同样的布施或供养，所获果报，有无量无边的差别呢？答：一、有发心，有不发

心。二，发心者，有染有净，有大有小，有敬不敬，有回向有不回向，以是因缘差别，果报有异。

何谓发心？答：发心有二种：一者，凡夫发心，于佛、法、僧生起信心，发心供养也。可是佛不贪图吾人供养，佛心大慈，供养三宝，必须悲悯罪苦众生！例如吾人孝顺父母，必须照顾兄弟姊妹；佛悲悯者，莫过于罪苦众生！父母所关心者，莫过于弱小儿女；吾人能悲悯佛所悲悯者，供佛心也；能关心父母所关心者，孝亲心也。吾人父母，凡夫也，有一子女，不得其所，吾虽供之以珍馐美味，势将老泪横流，食不下咽！是故养父母之体，莫若养父母之心，亲心得安，吾虽奉之粗茶淡饭，亦必心安理得矣！

世有达官贵吏，士绅名流，还有些愚夫愚妇，庙上烧香，大作拜拜，甚至于叩头带响（可谓诚矣），见了贫苦乞人，却不屑一顾，把佛菩萨看成了一个自私自利的独夫，甚至于看成了贪官污吏，如是供养，大违佛心，能使释迦如来啼笑皆非！当知众生发心，有邪有正，果报亦然；是故植邪种于佛田中，亦生下劣果报；若植佛种（慈悲心）于悲田中，亦生佛果。

二者，初发意菩萨，依于观照般若发菩提心（言其未证圣果若存若亡曰初发意，非以今生而言），以如来家业为己任；犹如太子，虽然未登大位（喻未证圣果），已是皇储（喻将来必证）是故初发意菩萨，已知成佛不谬，以其因正果亦正也。若不如此，即非初发意菩萨（发菩提心者），犹如不敢言其将来必登王位，即非太子是也。是故菩萨初发意时，四弘誓愿，六波罗蜜，三种回向，因中已具；虽然骨软毛嫩，自知已非虎狼野干；如是发心，必得诸佛甘露灌顶！虽作微许善事，则其功德汪洋浩瀚！如虚空等。何以故？发菩提心者，即是佛心；此心顺于法性，法性无际，故功德无边。

何谓不发心者？谓其随俗而作，「无所谓」主义者也。如是等人，世善则随俗而善，世恶则随俗而恶，好像水中浮萍，自无根株，随波逐浪，上下其心；此等人近乎「无记性」。无论善恶，无大罪福也。

何谓染净？答：染者，一切善恶，缘于世法，得世间果报。净者，了缘性空，不被世累纯净不染者也；此为二乘圣人所证。若再超脱染净观念，见一切法，无非「随缘真如」，非染非净，此为佛所证也。

何谓大小？答：凡夫，圣人俱有大小之别。低级凡夫以私我为主体，凡所作为，都是为了自己，即俗谓「自私」者也；这种人永远大不起来，以其心小故。高等凡夫则不然，以其心大量大，能以「先天下之忧而忧，后天下之乐而乐」，「力恶其不出于身也，不必为己；货恶其弃于地也，不必藏于己。」此等凡夫，一闻佛法，便能行菩萨道，以其未证圣果，难免粘著名利，发心虽大，仍属染污，故曰凡夫。可是他一旦发菩提心，即为阿罗汉所恭敬故。至于圣人，二乘偏于自利，故发心小。菩萨自他两利，故发心大。有时为了救度众生，也可牺牲了自己。是故菩萨在三大阿僧祇劫内，一方面是自修，一方面也是陪伴著众生在尘世间打滚！我们不说三贤十圣，即初发意菩萨，从初闻佛法，须要一万大劫，才能修得十信满心（发菩提心），而小乘圣人，六十大劫，即可证得阿罗汉果。可见正信之难起，菩提心之难发也！发菩提心后，又须经历三大阿僧祇劫，才能证得佛果，更见佛果之可贵也！可见有大因者，始克大果。

何谓有敬有不敬？敬，是发自内心，所谓「诚恳」「真挚」，不欺不诈，没有一毫的虚伪，一片赤子之心，不敬则反是。我曾见所谓「学术界」人士，一手持金刚经，一手捏脚！民国三十四年

日本投降时，日皇裕仁宣布诏书，日本军民都在收音机旁边，肃容恭听！彼邦军民，对一亡国之君，尚且如此尊敬！是故彼国亡而不亡！吾人研读大乘佛典，如同释迦世尊面对吾等颁宣正法，不期然而然，就会身直心端！肃容恭听！到了随文入观，心、境相应的时候，不觉悲从中来，感激涕零！生难遭想！学人若不如是，能入如来甚深法者，无有是处。吾等佛子无论讲经或写文章，必须由赤子心（敬）透露出高度的智慧；将学术、宗教、因果，揉合在一起，会归第一义谛，才能令听者读者，发生纯净不杂的信念，如此方名三宝弟子，不同于一般学者之流也（不敬）。

何谓有回向有不回向？有三种心，即发心时，即回向时，一者深心，回事向理；二者悲心，回自向他；三者第一义心，回因向果。若无此三种心，仅在口头上回向，则与不回向等。

以如是等种种因缘差别，是故同一布施，所获果报，各各不同。

（乙）地藏菩萨真不懂这道理吗？曰：否！菩萨乃代众生请法；盖法不孤起，当机不问，佛亦不说，是故菩萨代众生请法也。地藏大士若真不懂，我们连听也不够资格听了。

地神护法品第十一

佛陀说完了较量布施功德缘品，本经的正宗分已告结束。这时有位地神，梵音涅哩锄，义译坚牢，首先发心护持此经。此坚牢地神者，乃南阎浮提之土地官，此神是位女性，初具邪见（不正知），她说：「大地里面没有水、火、风等。」佛言：「否，此大地轮，悉具水、火、风等，不过『地大』成分居多，独名『地大』」。地神闻知，心生欢喜；佛即为说「四圣谛」法，彼闻法已，远尘离垢，即得法眼清净（开道眼也）。

是时地神法喜充满，以豫悦的心情，对佛表白说：「希有世尊！我得法眼净，不为烦恼所缠，愿尽未来际，归依佛、法、僧，不杀，不饮酒，愿世尊许我于正法中为优婆夷。」以是因缘，彼以土地官的身分，首先发愿护持此经，以广流传。本品内容，就是她所发的愿。

诸君若欲在此土中，居住的安稳，福德临门，得大吉祥，应当供养地藏菩萨，称念菩萨圣号，广宣流布是经；则此地神欢喜，必定善加护持。尤其是矿工同胞，你们天天都是地下生活，应当供养地藏大士；不说地藏菩萨威德神通不可思议，即此坚牢地神，亦远非他神所及；愿本省（当地人）籍的优婆塞、优婆夷，应当发心把地藏大士介绍给矿业家和矿工们，只要家中供养大士圣像，白开水一杯，白米饭一碗，再供以香花，朝夕礼拜，持名更佳，但必须诚敬，更不可有害人利己的邪念头（此之谓「心供养」也），若如此者，无不现生得大利益，凡事逢凶化吉，遇难呈祥！并且永植善根，直至成佛，不落恶道。更可免除一年一度的大拜拜，既可免造杀业，又可杜绝浪费。吾等优婆塞，优婆夷，若肯发心，深入群众，作此弘化工作，则诸佛欢喜！复与众生结无量缘！世世生生善缘殊胜！生尊贵家；修净土者，亦可回向作为往生的资本。

诸善知识！吾等佛子，当以弘法为家务，头脑不可热，心肠不可冷，冷心肠的人，不能行菩萨道，也与众生无缘；如是等人，即使洁身自守，也是世世生生赤贫如洗！就是坐禅习定，证得阿罗汉果，尚且往返空钵，无人供养！何况烦恼众生？所以者何？我以笑脸迎人，人以笑脸迎我，冷心肠的人，连一个笑脸都不肯施人，谁肯以热烈的感情，来看我们的冷面孔？

所以我们应当常生法喜，深入社会，鼓舞群生，不可以「苦」「空」「无常」冻结其心；当知佛说是苦，空等法，乃为著「有」者，对病与药；法性非苦非空，药石不可乱投。我愿在此流通分

的开始，鼓舞同道活泼起来，以诸佛法惠施众生；若能令见者、闻者生大欢喜！叹未曾有，是为无上布施。

诸君当知，「弘法」「护法」，是一体的两面；一为目的，一为手段；惟有弘法，才有护法的本领，也惟有能护，才能弘扬得开；究竟目的，无非是使如来大法，广宣流布；故以此品摄入流通分。以其居于十一，故曰「地神护法品第十一」。

就在佛陀说完了第十品的时候，这位坚牢地神，就对佛陀表白说：「世尊！我从昔来，瞻仰礼拜有无量数的菩萨摩訶萨，都是一些不可思不可议的神通智慧，广度众生。可是这位地藏菩萨就不同了，他比较那些菩萨誓愿深重，而特别于南阎浮提，有大因缘。世尊！如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千万亿身形，度诸大道，但是他们的愿力，尚有圆满的一天。而这地藏菩萨教化大道众生，所获的誓愿和劫数，简直像千百亿条恒河，那么多的河沙数劫。是大菩萨功德愿力，诚难思议！」

「世尊！我观未来及现在众生，在他住的地方，于南方清洁之地，以土、石、竹、木作一神龕，或塑或画，乃至金、银、铜、铁，作地藏像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。

「何等为十？一者：土地肥沃。二者：家宅安康。三者：已经逝世的父母和祖父母，可以得生天道。四者：现在活著的眷属及与己身，可以增益寿命。五者：人各有求，供养地藏大士者，在情、理、法范围以内求之，所求遂意。六者：一切动产不动产，无水火灾。七者：一切人力物力，不受外界损耗。八者：白天生活安适，则夜梦安祥，故能杜绝恶梦。九者：供养地藏大士者，行住坐卧，诸天善神卫护其身。十者：供养地藏大士者，多遇善知识，得闻未曾有法，而得开悟（圣因）。

「世尊！以我的经验见闻所及，过去世的众生，已得是利，未来、现在诸众生等，若能于其宅舍，择清净地，供养是大士者，便得如是利益。但是还有两个附带条件，一者：存心端直，达到『书有未曾经我读，事无不可对人言。』若有不可对人言者，密求菩萨则不灵也。二者：必信必敬。若诸众生，信心不坚，敬心不切，不获大利。若持『无所谓』主义者，则不获益。若能堂堂皇皇做人做事，敬信菩萨，即一香一花，一茶一饭，朝夕礼拜，供养菩萨，则此十种利益不求而自得。世尊！我观众生，供养菩萨，心大则获益大，心小则获益小，心诚则实，心虚则虚，一切世间果报，无不从此八识田中流出，诸佛菩萨及一切善神恶鬼不过为众生祸福之『增上缘』耳。」

坚牢地神把这一段话说完了以后，又对佛陀表白说：「世尊！若在未来世中，有善男子，善女人，在他住的地方，有这部经典，及大士像，此人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以神通力，卫护此人，不使水灾、火灾、盗劫、贼偷、大小灾横，诸般恶事，悉皆消灭。」

佛告坚牢地神说：「坚牢！你的神通力量，一般的神少有能及你的，何以故？南阎浮提，悉在你的庇护之下，乃至一草一木，一沙一石，稻、麻、竹、苇、穀米、宝贝，从地产生者，都仗赖你的力量。何况你又发心护法，称扬地藏菩萨利益众生之事！啊！坚牢！我观汝之功德，及以神通，百千倍于常分地神。若未来世，有善男子，善女人，供养地藏菩萨，及转读是经者，就是但依地藏经一事修行者，汝以神力而拥护之，勿令一切灾害和些不如意事，听到耳朵里，何况令其亲身受到呢？」

「坚牢！不但你独自拥护是人，亦有帝释天和梵天王，遣其眷属，拥护是人。为什么能得这么多的圣贤拥护呢？皆由是人瞻仰礼拜地藏形像，及转读是本愿经故，即是进入成佛康庄大道，此人毕竟出离苦海，证涅槃乐，以是之故，得大拥护。」

写到这里，本品已完，我们照例回过头来，把义有未尽的地方，重新咀嚼一番。

（甲）在品题的序文里，谈到「不可以『苦』『空』『无常』……乱投药石，乃至以诸佛法惠施众生。」我想，同道们可能发生误会，以为「苦」「空」「无常」，不就是佛说的吗？怎么可说「乱投药石」呢？不说此法，又说「以诸佛法惠施众生」！真是令人大惑不解？答：「生死」「无常」「空」，是现象界的天经地义，不就是佛法，众生不了生死无常的「空」义，便著于有，无始劫来，在这生死无常的迷魂阵里透不出来，以是故苦。若能了悟生死无常的现象界，原为缘生幻有，性（体）自本空，无实际故。吾人在迷，犹如幻梦；在梦境中，生苦乐受！诸佛了知，观缘起界，如幻如化，如电光影，一切境界，遂其因缘，在银幕上（喻法性），幻有幻无，幻生幻灭；而此银幕，实无境界可说；法性亦尔，遂众生业，而现三界六道，而此法性实无三界六道可说。若向这里透个消息，是为高度的艺术欣赏家，有何生死无常之苦呢？（不是否定生死无常）如来由此证果，故能常、乐、我、净。

若是低级观众，则随银幕上的悲喜剧，一把鼻涕一把泪！如是等人，则已卷入生死无常的漩涡里，以是故苦。诸君当知，艺术界的缘起，完全在「生死」「无常」「空」的哲学里面，高级艺术欣赏家，必须透过「生死」「无常」「空」才能看过究竟；若是没有「生死」「无常」「空」，则此宇宙本无所有，看穿了「生死」「无常」「空」则知宇宙本是一个大魔术团（万法唯识）；看不穿大家就凑在一块儿玩魔术。可是看穿了则必须铁眼铜睛（佛慧）汉也。

近代科学界和电影业之所以能突飞猛进，完全走在「生死」「无常」「空」的路子上，不过在一般人终日由之而不知其道就是了；我想不久的将来，可能被科学界所证实。所以这条路上不能滞留，滞留则不能进步。我们中国人，好在习惯上守旧，就是不懂「生死」「无常」的道理，尤其是不懂「空」的法则。譬如我国之平剧，反被电影业后来者居上，就是因为它违背了「空」的法则；所以它滞留在「生死」「无常」的路上不能进步；诸君不信，请审察一下子看！电影业无论是色或是声，动作或表情，都是「生死」「无常」「空」的境界，平剧还在「生死」「无常」「假」的阶段；假，虽然也是表空，可是它始终要有个东西，所以它笨拙，滞碍，抽象，不经济，不能合乎时代要求，故被时代淘汰。

我前面已经说过，「生死无常」就是「新陈代谢」；「生死」者，是言其过程；「无常」者，是言其迅速；「空」者，是言其本质也。现在科学虽然走在这条路上，但是他们知其当然不知其所以然，所以现在科学界带领我们在这条路上赛跑；这样再有一百年下去。就是核子武器不毁灭世界，我们大多数的人，恐怕都要变成神经质了？在经济和政治上也可能产生很多难题？以是故苦。

我们要想脱离「生死无常」的苦，必须在「生死无常」透视过来，在这条路上滞留不行，赛跑也不行；滞留与赛跑，在佛学上同名「执著」；惟有透视过来，才能即境超然，得到超脱的人生；这样不滞留，也不赛跑；不阻碍时代进步，也不随著时代发狂；只是于一切法，随缘任运，坦荡自如！得大自在！「生死无常」则又何苦之有？所以「生死无常」不即是苦，「著」即有苦；「生死无常」不即是佛法，「透视」过来，才叫做佛法。所以说：佛者觉也，佛法者，透视一切法究竟义（空）也。余前所说「不可以苦、空、无常冻结其心」者，因为这些名词，还有「老」和「死」，

大家都知道不可避免，可是人人都不乐闻，我们不可把这些名词像冰块一样的压在人家心坎里，必须依于佛慧把它透视过来惠施众生，使听众或读者们不但乐意接受，而且还要法喜充满，这样佛法才能弘扬得开。

(乙)增上缘者，也可以说助其成功之增上力也。譬如一台手摇机，则其生产力弱，倘若安装马达，则其力增上，而产品亦可增加到千倍或百倍。若再改进机器，使其全部电动化，则其生产力，何止千万倍。菩萨亦尔，无心于众生，亦如电力无心于机器；可是吾人心电与菩萨交感，则随其心愿之大小，发生百、千、万、亿倍之增上力。亦如机器接上电力，则随其机器之性能，增加百、千、万、亿倍之生产力。机器构造不同，性能各异，电力没有差别；众生心有邪正，愿有大小，菩萨非有亲疏。所以说，一切众生善恶果报，皆从八识田中流出，菩萨乃为善法之增上缘，是故愿力大，则获益大；愿力小，则获益小，这才是「因果果报」的正义。

见闻利益品第十二

一切善法和恶法，皆从六根摄入八识田中，这好像我们把种子撒到田里一样，再由田里滋生出来，从抽芽、生根，乃至开花结果，无不获利千万亿倍。善法如是，恶法亦复如是。

这六种播种机关(六根)，又以眼根和耳根为最锐利。故在地神护法品之后，如来放光，观音启请，说明见地藏像，闻地藏名，或听说此经者，则其功德利益不可思议；但必须由内心深处发出恭敬，生欢喜心；否则，视而不见，听而不闻，则无利益。就是说，如果你家悬挂菩萨像而不恭敬供养，虽有此经，不信不敬，或心中狐疑，这好像没有把种子吸收进来，更谈不到开花结果了。所以说，则无利益。由此当知，吾人对于一切事物之看法，想法和做法，这一切的生心动念(识的动态)，就会产生一连串的因果果报。

「七七」事变前，邓鹏九老居士，任江苏吴县县长时，尚未信佛，在其城郊灵岩山，有一寺院，为印光大师驻锡，经居正居士的介绍，彼以好奇的心理，参见了印光大师，感觉这和尚也没有些什么。后经月余，独自往访，适大师正在拜佛，态度虔诚，仪容庄严，彼在侧面侍立良久，大师旁若无人，依然拜佛，他心中想道，这和尚真还有点傻劲儿！其愚诚可嘉。大师礼毕，这才让他到客厅里坐下。他第一句话问大师说：「你拜他(指佛像)灵不灵？」他心想这和尚一定故弄玄虚的说上一番，那知大师斩钉截铁的回答他说：「不灵。」这真是晴天霹雳，使他大吃一惊！接著又问：「不灵，你拜他做甚？」大师曰：「他不灵我灵。」他心中更是惊奇，这和尚毕竟不凡！如是啊又问了很多道理，大师以儒家道理，发挥佛理，言简理当，对答如流，使他五体投地，从此归依了印光大师。

这则公案充分表明了「万法唯识」的道理，是故同样的礼佛，发什么心，得什么报，发菩提心，则证佛果；起人天想，得人天报；今生糊糊涂涂供养三宝，来生做个糊涂财主；今生迷迷糊糊礼佛菩萨，来生做个糊涂官；所以者何？一颗摩尼宝珠落在垃圾儿的手里，充其量不过买几斤蕃薯填填肚皮。是故佛子，应当以正知正见发菩提心，供养礼拜三宝，发此心者，即使佛果遥远，世世生生当为国王大臣，正法治世，护持三宝；或为朝野归心的大长者子，领导世间，归佛法僧。是故对佛经教，或见佛菩萨像，深入八识田中(俗云印相很深)生法喜者，即对菩萨一举手一低头，乃至一香一花之供养者，当知是人深种善根，世世生生于其所在之地，依情、理、法，所欲皆遂，是故能生见闻利益。以其居于第十二，故曰「见闻利益品第十二。」

就在世尊说完了地神护法品的时候，从顶门（俗称头顶，言门者，毫光所自出也）上放出百千万亿大毫相光。观佛三昧经曰：「如来为太子时，即有白毫之相，舒展开来，长有五尺，表里清彻，白净光明；卷缩起来，则聚于两眉之间，故曰『眉间白毫』，为三十二相之一。菩提树下，此光长一丈四尺五寸，成道时，此光长一丈五尺。」今言「大毫相光」者「大」表「法身」，等于梵语「摩诃」，非以限量境界而说。「毫相」表「解脱」，「光」表「般若」，何以故？光为色相之极微者，有辐射作用，亦有渗透能力；众生情执深厚，为生死，烦恼所拘，故不得解脱；诸佛菩萨以般若智，透视众生之烦恼、生死，即是诸佛之菩提、涅槃；了然自知，一切众生，本自解脱。所以者何？无论世间出世间一切法，执则成生死，不执自涅槃；是故法华经曰：「诸法住法位，世间相常住。」——这两句偈言合起来的意思，就是「诸法自尔」，众生依于「我见」（自己的看法），于「法位」上妄加颠倒，犹如「舟行岸移」，实是妄见，非「自尔」也；那知「诸法实相」，任尔有翻江倒海的能力，也颠倒不得；而有颠倒「生死」「烦恼」者，全是有色眼镜（我见）作祟！诸佛菩萨透视过来，才肯定的说：「烦恼即菩提，生死即涅槃」；这好像我们身在船上，因舟行而见岸移，跳下船来，才能了然自知，动处（生死）即不动（涅槃）也。众生皆以我的立场，我的看法，我的习惯，产生出来的「我见」，好像我们身在船上发生出来的错觉一样；吾人必须跳出以「我」为中心的圈子，才能得到真正的知识；这种知识，叫做「观照般若」；此般若智，能够透视「诸法实相」；此「实相」者，即是摆脱众生错觉中一切法的究竟义也。此究竟义，即是解脱之相；解脱之相，本不可说，亦无相可见；所以者何？

凡有可说，有可见者，皆相对法，非究竟义；譬如若见有「生死」「涅槃」相对，「烦恼」「菩提」相对，则交相缠缚，不得解脱。以其不可说，不可见故，故以光之「毫相」喻之；言其身心微妙，轻松自在，如人食瓜，个中滋味，唯食乃知。十地菩萨尚不尽知，况凡夫耶？故以「毫相」喻其微妙。光之辐射，遍周法界，其渗透力，如同金刚，能断一切；故以光之用，喻般若也。此在众生未成佛前，有众生亦有诸佛，故取此喻，以喻「观照般若」；若约「实相般若」说，则洞天彻地，一切众生本来是佛，一切诸法本自涅槃，亦无佛相涅槃相可得；是故实相法中，无自、他相，无能、所相，无佛相，亦无众生相也。

迺今如来放出百千万亿大毫相光，都是些什么光呢？所谓白毫相光，大白毫相光，（不同于以往丈五之光，乃等同法身，遍周法界之光，下皆如此。）瑞毫相光，大瑞毫相光。紫毫相光，大紫毫相光。青毫相光，大青毫相光。碧毫相光，大碧毫相光。红毫相光，大红毫相光。绿毫相光，大绿毫相光。金毫相光，大金毫相光。庆云毫光，大庆云毫光。千轮毫光，大千轮毫光。宝轮毫光，大宝轮毫光。日轮毫光，大日轮毫光。月轮毫光，大月轮毫光。宫殿毫光，大宫殿毫光。海云毫光，大海云毫光。

世尊于顶门上放如是等毫相光已，又从光中出微妙音，告诉与会的大众，及天、龙等八部鬼神，人和非人等，听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨，在人和天道当中，利益众生等事。此大士利益众生都有些什么事呢？说起来不是凡夫所能想像得到的，以其超情离想故，所以叫做「不思議事」。如若信奉不疑，卒获菩萨摩顶受记，所以叫做「超圣因事」。有正因者，必有正果，故能次第证得十地菩萨果位，乃至成佛途中，毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。

世尊于大毫相光中发是音已，会中有一位众所周知的菩萨摩诃萨，他的名字叫做观世音，从他座位上起来，竖立左膝，而右膝著地，对佛表白说：「世尊！这位地藏菩萨摩诃萨，具足大慈大悲，怜愍这些罪苦众生，于千万亿世界，化千万亿身，所有功德，及其不可思议威神之力，我闻世

尊与十方世界无量诸佛，都异口同音，赞叹地藏菩萨说：『这位大菩萨的神通智慧，即使过去、现在、未来诸佛，经百千劫，说其功德，犹不能尽』；今此忉利大会，又蒙世尊普告大众，称扬地藏菩萨利益众生等事；唯愿世尊，为现在、未来一切众生，说此地藏菩萨不思議事，令诸天龙八部瞻仰礼拜是大士，得大利益。」

佛告观世音菩萨说：「你在这娑婆世界，有大因缘，若天龙八部，人、非人等，乃至罪苦大道众生，不管是闻到你的名字，见到你的形像；见闻以后，恋慕你或赞叹你者，这些众生，于无上道（佛道），必不退转；在三大阿僧祇劫的菩提路上，常生人天道中，受胜妙乐，因果将熟，遇佛授记。汝今具大慈悲，怜愍众生，听吾宣说地藏菩萨不可思議利益之事，你好好的听著，吾为汝说。」

观世音菩萨言：「是的！世尊！我很乐意听听地藏大士的化迹因缘。」

佛告观世音菩萨：「未来、现在诸世界中，若有天人，天福已尽，五衰相现者，或知命终将堕于诸恶趣者；像这样的天人，若男若女，当五衰现相时，若见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名号，能够一瞻一礼者，是诸天人，不但不死，反而转增天福，受大快乐，并且永远不会堕于三恶道报。何况见闻菩萨，以诸香、华、衣服、饮食、宝贝、瓔珞、布施供养，如是人、天众生，所获功德福利，无量无边。」

「复次，观世音，若未来、现在，诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名号，一声经历他（她）耳根者，是诸众生，永远不会经历三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将其舍宅、财物、宝贝、衣服，变卖得资，或塑或画地藏形像，使这临命终人眼见耳闻，知道他（她）的眷属，将其舍宅、宝贝等物，为其自己的缘故，塑画了地藏菩萨形像；是临命终人，若是宿世业报，应当得此生死边缘的重病，承这塑画地藏形像功德，很快的就会起死回生！不但如此，反而寿命增益。」

「如果是临命终人，今生的业报将尽，应有一切罪障（十恶）业障（有漏业），应当堕在诸恶趣者，承这塑画地藏形像功德，命终之后，即生人道或天道里面，以无粗重烦恼故。享受著殊胜微妙的快乐！所以者何？以其地藏形像，或地藏圣号，映入众生八识田中，一切罪障，悉皆消灭。」

「复次，观世音菩萨！若未来世，有男子或女人，或在乳哺的时候，或在三岁五岁，乃至十岁以下者，在此期间亡失了父母，或亡失了兄、弟、姊、妹，是人年既长大，免不了思忆父母，及诸眷属，但不知他（她）死后落在何趣？生何世界？生何天中？是思忆人，若能塑画地藏菩萨形像，乃至仅仅听到地藏菩萨名号，能够一瞻一礼，从一天到七天，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养，是人眷属，假若因宿世业，或生前业，堕在诸恶趣者，计当劫数，不得超生！可是承其男（儿子）女（女儿）兄、弟、姊、妹，塑画地藏形像，瞻礼功德，即得解脱；不但解脱罪报，而且生在人道或天道当中，受著殊胜微妙的快乐！是思忆人的眷属，假若自有善根，已生人、天，受胜妙乐者，承此功德，转增成佛之因，在人、天道中，世世生生受无量乐。」

「是思忆人，若再能于三七日中，一心瞻礼地藏形像，称念菩萨圣号，满足了一万遍，即感菩萨现无边身，告诉是思忆人眷属生界。或于梦中菩萨现大神力，亲领是人于诸世界见其所思忆的眷属。」

「若更能于每天念菩萨名千遍，满足一千天者，当得菩萨遣令所在地的土地鬼神，终身卫护是人，并且现世衣食丰益；乃至一切横事不入其门，何况及身？是人毕竟得到菩萨摩顶安慰，亲授记别（预期其成佛不谬）。

「复次，观世音菩萨，若未来世，有善男子，善女人，欲求现在以及未来，百、千、万、亿等那么多的志愿，百、千、万、亿等那么多的事情，或求现生果遂，或期世世称心，不须他求，但当归依瞻礼供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。更愿地藏菩萨具大慈悲，永远拥护著我，是人于睡梦中，即得菩萨摩顶安慰，授其将来要成佛的记别。

「复次，观世音菩萨，若未来世，善男子，善女人，于大乘经典，深生珍重，以乐法因缘故，发心深邃，不可思议；惟欲读诵大乘经典，纵遇明师，教导令熟，无奈此人根钝，随得随忘，经年累月，不能读诵；当知是善男子，有宿业障，未得消除，非无善根；何以故？若无善根，则不能深乐佛法，珍重大乘法宝，况发不思議心？皆因前世吝法故，不肯以大法雨，惠施众生，故于今生感愚钝报，没有读诵能力。

「像这样的人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，把这不能读诵的痛苦，向菩萨恭敬陈白，求哀忏悔！更以香、花、衣服、饮食、一切玩具，供养菩萨；再以净水一盞，经一日一夜，安菩萨前，然后回首向南，合掌请服，临入口时，发殷重心；服水既毕，禁食五辛以及酒肉，并戒邪淫妄语及诸杀害，经一七日，或三七日，是善男子，善女人，于睡梦中见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水；其人梦觉，即获六根聪利，一切经典，一历耳根，即当永记更不忘失一句一偈。

「复次，观世音菩萨，若未来世，有些贫苦人家，衣食不足，求谋不遂；或多疾病，或多凶险衰败之事，因此家宅不安，眷属分散；或诸横事，违逆身心；或在睡梦之间，多有惊怖！像这些人，闻地藏名，见地藏形，发殷重心，恭敬供养，念菩萨名，满于万遍，这些不如意事，渐渐消灭，即得安乐，衣食也从此丰益，乃至于睡梦中，悉皆安乐。

「复次，观世音菩萨，若未来世，有善男子，善女人，或因经营生计，或因公因私，或因生死，或因急事，长途跋涉，入于原始森林，或过渡河海，惊涛骇浪！或经历险道，虎狼狮子！是人在起程之先，当念地藏菩萨名万遍，则其所经过的地方，鬼神卫护，此善男子，善女人，行住坐卧，永保安乐，乃至逢于虎狼狮子，一切毒害，所不能损。」

佛陀说完了这一段话，又告观世音菩萨说：「是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘，若说于诸众生见闻利益等事，就是经过百千万劫，也是说不尽的。

「是故观世音，汝以神力流布是经，令此娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。」

佛陀说完了长行文的时候，复加重颂：

「吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽。

见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。

若男若女若龙神，报尽应当堕恶道，

至心归依大士身，寿命转增除罪障。

少失父母恩爱者，未知魂神在何趣？
兄弟姊妹及诸亲，生长以来皆不识。
或塑或画大士身，悲恋瞻礼不暂舍，
三七日中念其名，菩萨当现无边体。
示其眷属所生界，纵堕恶趣寻出离。
若能不退是初心，即获摩顶受圣记。
欲修无上菩提者，乃至出离三界苦，
是人既发大悲心，先当瞻礼大士像，
一切诸愿速成就，永无业障能遮止。
有人发心念经典，欲度群迷超彼岸，
虽立是愿不思议，旋读旋忘多废失。
斯人有业障惑故，于大乘经不能记。
供养地藏以香华，衣服饮食诸玩具，
以净水安大士前，一日一夜求服之。
发殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄语，
三七日内勿杀害，至心思念大士名。
即于梦中见无边，觉来便得利根耳。
应是经教历耳闻，千万生中永不忘。
以是大士不思议，能使斯人获此慧。
贫穷众生及疾病，家宅凶衰眷属离，
睡梦之中悉不安，求者乖违无称遂。
至心瞻礼地藏像，一切恶事皆消灭，
至于梦中尽得安，衣食丰饶神鬼护。
欲入山林及渡海，毒恶禽兽及恶人，

恶神恶鬼并恶风， 一切诸难诸苦恼，
 但当瞻礼及供养， 地藏菩萨大士像，
 如是山林大海中， 应是诸恶皆消灭。
 观音至心听吾说， 地藏无尽不思议。
 百千万劫说不周， 广宣大士如是力。
 地藏名字人若闻， 乃至见像瞻礼者，
 香华衣服饮食奉， 供养百千受妙乐。
 若能以此回法界， 毕竟成佛超生死。
 是故观音汝当知， 普告恒沙诸国土。」

写到这里，本品已完，余义未尽，照例重新咀嚼一番。

（甲）如来所放各种大毫相光，前已解释，惟其光有轮光与散光之别，也有各种颜色之不同；轮光者，具有三义，一者表法圆融。如来大法，无中、边之别，一中一切中，则此「中」当体即是不可思不可议；何以故？如大地轮，取其日光之直射，无处非中，若取日光之平射，则无处非边；日本无心，常照常射，无所选择；地无中边，常运常转；无心向背；是故当知，若中若边，球形不有；直射平射，日光本无；而其有者，依于时空差别，同时异域，假有其名，名既假有；但有言说，都无实义。是故世间一切法，依于差别因缘，许有其说（俗谛），离却差别因缘，连说也无（真谛）；所以你若看穿了，一切法皆是妙难思议。故知可思可议者（一切法），是俗谛法；不可思议者，是真谛法；真空不碍缘生幻有（从空出假）；惟其幻有，诸有智者，了然自如法性真空（由假入空）；真俗圆融，幻空不二，成中道义。二者摧毁为义：以轮能摧辗一切，助力器之一；故今之机械，俗名曰车；以其为众多齿轮所构成，故司机者，亦曰车工；此中道义，能破众生两边情执；情执一破，法法圆融；是故诸佛菩萨转大法轮，若狮子吼，法音到处，万象并吞！此从力说，是故曰轮。三者无欠无余，此中道义，为诸法究竟，三世诸佛不易其说；以无欠故，不能再进步，以无余故，也不会再退步；此现象界，惟有「轮」相才能象征不增不减，是故称轮。尔今如来放此宝轮毫光，乃至日轮毫光，月轮毫光，都是以此轮光说法。

散光者，弥漫法界，以表如来法身物我同体者也。其他如瑞毫相光，玉毫相光，庆云毫光，都是以世法象征如来之光，读者可以顾名思义。至于宫殿毫光，是如来光中现宫殿像，犹如吾人所见之海市蜃楼。总而言之，都是缘生如幻，九界众生，唯识所现，惟佛与佛，则无此见也。虽说缘生如幻，唯识所现；且莫以为愚夫愚妇的痴心妄想，或者是痴人说梦；何以故？梦则梦矣！当知吾人皆在梦境，舍佛而外，更无一人而非梦者；所以者何？只若有一分无明未破，就有一分痴心在；痴心妄作，就是瞪着眼睛作梦，等觉菩萨尚有一分「生相无明」未破，况地前耶（内凡）？况凡夫耶（外凡）？虽然同是作梦，洞房花烛夜，总比拉出去枪毙强得多。是故吾人在未证佛果以前，宁作人、天梦，莫作三涂梦；宁作三圣梦，莫作六凡梦；宁作极乐梦，莫作娑婆梦；虽同是梦，却不可同日而语。余以唯识观释此经者，是想导引未信佛的知识分子，识此梦中因果，皈依三宝；使已信

佛的虔诚佛徒，若遇瑞应，当知唯识，莫作圣解；楞严经曰：「不作圣心，名善境界，若作圣解，即受群邪。」是故吾人若见瑞应而欢喜者，即落魔道。所以者何？凡属唯识所现者，如带有色眼镜，众生根器不同，则所见各异，同名别业妄见，故不应著相生欢喜心。若了唯识？能使未信者信，已信者则不狂也。

（乙）光与音的关系：光与音原为一体之两面，由视觉感受者，则为光；由听觉感受者，则为音；是故众见如来放出毫相光已，又听到光中出微妙音，先见光而后闻音者，以其光速超音速也；犹如吾人先见电光闪闪，然后听到雷声隆隆。

（丙）光与颜色的关系：光波与音波均由空气之震荡为媒介而产生，吾人肉眼所能见到的光波，其频率每秒约自四五〇—七八〇；肉耳所听到的音波，其频率每秒约一六一四〇〇〇〇；光波频率四五〇—七八〇之间，所产生的红橙黄绿青蓝紫七种颜色，可与音波频率四三五一八一〇之间所产生的C D E F G A B七种声音大致相符。前面已经说过，光与音是一体的两面，那么根据这个比例数子，就是吾人肉眼所感受到的光波频率四五〇—七八〇之间所产生的七种颜色，恰等于吾人肉耳所感受的音波频率四三五一八一〇之间所产生的七个音阶。这样说来，光能产生颜色，声能产生音阶，颜色和音阶，就是光和声的副产品；光和声既是一母同胞，那么颜色和音阶，也是从兄从弟，总而言之，他们都是一家人。所以如来放光，五彩缤纷，出微妙声，五音齐奏，音乐和艺术，俱时顿现。

（丁）光的颜色与业力的关系：一切生物所禀受的颜色，就是一种业力使焉；业力者何？就是一切生物与生俱来的习惯力；以其久习成熟，不期然而然，就叫做业力。众生造业，千差万别，故其根性各各不同，唯识学上所说的「种子」，犹如生物学上所说的「因子」；一切生物禀赋何等因子（业种），即吸收何等光波，成为何等颜色；若全部吸收，即成白色；全不吸收，就成为黑色；故知白色为一切颜色的总合体；彼黑色者，犹如空腹高心之势力小人；由空腹故，排泄不出去；由高心故，也吸收不进来，是故造成黑业。佛教以白业代表善业，以黑业代表恶业，白业代表最胜业，黑业代表无间业。此经如来首先放白毫相光，大白毫相光；当知此「大白毫相光」乃表如来清净法身，为一切法的总合体，故称「法性」；在密宗叫做「大陀罗尼」，在大乘起信论叫做「大总相法门体」，诸大乘经论叫做「诸法实相」，亦曰「一真法界」。其余各种颜色之「大毫相光」乃表九界众生在缠之法身也。前面虽说「毫相」是代表「解脱」；然而解脱的程度却有不同；何以故？三乘圣人都言解脱，可是他们都是修有证，这个修与证的观念，在八识田中就落上一个痕迹（如同颜色）；如来则不然，修无修相，证无证相，觉心初起，心无初相，不落一点痕迹；统摄一切法，而无一法可得。犹如白色，统摄一切色，而无一色可得。是故惟有「大白毫相光」，乃如来独修独证之大解脱光！以此解脱，望于三圣，仍在缠故，是故此处复言在缠法身，前后亦不矛盾。

嘱累人天品第十三

嘱者，嘱咐；累者，一次又一次的意思；因为前在分身集会品已经恳切的嘱咐过了；今者，这盛大的法会，行将闭幕，又为人天众生重申托孤之重，故曰「嘱累」。足见法王将崩，悲心不息！一再的将我等这些淘气的娃娃嘱托大法王子，其言辞悲悯而殷切，我等读经至此，能不感激涕零耶！只若我们常听佛法，深切的体会到吾人原为无始劫来一流浪儿，六道轮转，历遍辛酸！真所谓「曾为王侯争国邑，几经蝼蚁丧尘埃！」尔今幸闻如来大法，忉利天宫，十方如来及大菩萨，冠盖云集，真是盛况空前！现在法会圆满，诸佛法驾将还本土，娑婆世界，法王将崩，我等听此临终嘱

言，岂不如大山崩！嚎啕痛哭耶！下面就是如来对著地藏大士作最后的咐嘱。

就在世尊说偈完了的时候，举金色臂，复摩地藏菩萨摩诃萨顶，以欣悦的口慢赞叹地藏菩萨说：「地藏！地藏！你的神力，不可思议！你的慈悲，不可思议！你的智慧，不可思议！你的辩才，不可思议！具足如是不思议力，纵使十方诸佛赞叹宣说你这些不思议力，就是经过千万个大劫，也是说不能尽。」

复以沉重而悲悯的心情，唤著地藏菩萨的名字说：「地藏！地藏！你记著呀！记著呀！莫忽略了我今天在忉利天宫，邀请了百千万亿，不，还是不可说、不可说那么多的诸佛菩萨，还有那些天龙八部等鬼神。这大会之中，我将人、天等众生，未出三界，在火宅中者，交付给你了，勿令是诸众生堕落在三恶道里面住上一天一夜，何况更落五无间狱和大阿鼻狱，动起来，就是千万亿劫，没有出顶的日子呢！

「地藏呀！这南阎浮提众生，意志不定，并且习恶者多，一切恶习，入于八识田中，如油入面！所以他们纵发善心，须臾间的工夫便退心了！为什么？他们八识田中伏藏著罪业种子，遇缘则起现行，现行复生种子，是故他们善心易失，恶念易增，以是之故，我曾经化身百千万亿，随著他们的根性而度脱之。

「」地藏呀！我的机缘已尽，我此应身，势将入灭；可是薪（机缘）尽火（应身佛）灭，诸佛如来悲心不息，所以我今以最后言殷勤恳切的把这些天、人等众，咐嘱给你。在未来世，若有天人，及善男子，善女人，于佛正法，生一念善，种下少许善根，小的像一根毫毛，一根头发，像一粒沙子，像毛毛一涸，如是等人、天众生，你以道力，善加护持，使她或她渐修无上正等正觉，莫使他们堕落下去。

「」不但如此，地藏！就是在未来世，或者是天，或者是人，随业受报，落在恶趣，当他或她临堕地狱的当儿，或者已经到了地狱门前，是诸众生，祇若能念得一佛名，一菩萨名，或者是一句一偈大乘经典；像这些临危转念的众生，你以不可思议的神力，在此人前，现无边身，为碎地狱（菩萨以神力幻变非实碎也。九法界众生仗佛神力能有三变，一者为诸业障众生转境不转心。二者为诸菩萨转心不转境，是故菩萨仍见地狱烈火熊熊，而其自心自在清凉。三者心境俱转，诸大菩萨报生实报庄严国土，如其心，如其境也）施大无畏，先令此人身心安定，佛念凝聚，地狱猛火，即化红莲，是人从此脱地狱苦，得生天上，享受著殊胜微妙的安乐。

「」何以故？三界幻翳，唯识所现，一切众生，如梦中儿；梦中逐幻，则为幻境漂流！（轮转六道）诸佛如来，犹如磐石，一切菩萨若能导引众生，于漂流境中，足踏磐石（喻佛念永恒），则不为幻境所漂；而导引方便，莫若称佛名号；是故『佛念』凝聚八识田中，即地狱境化为天堂。」

就在世尊说完了这段话的时候，又说偈曰：

「现在未来天人众，吾今殷勤咐嘱汝，以大神通方便度，勿令堕在诸恶趣。」

世尊说完了偈的时候，地藏菩萨摩诃萨，竖立左膝，而右膝著地，合起掌来，虔诚的对佛表白说：「是的！世尊！愿您老人家不必把这事挂在心上。在未来世，若有善男子，善女人，于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死道中，速得解脱；何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。」

地藏大士酬答世尊的话刚刚说完，会中有一位菩萨，他的名字叫做虚空藏，对佛表白说：「世尊！我自到了忉利天宫，就听到如来赞叹地藏菩萨摩訶萨威神之力，不可思议。

」世尊！若未来世，有善男子，善女人，乃至一切天、龙，闻此经典，及地藏菩萨名字，或瞻礼地藏形像，得几种福利？唯愿世尊，为现在和未来众生，简略的说一下罢。」

佛告虚空藏菩萨说：「谛听，谛听！我当为你分别说之。

」虚空藏！若未来世，有善男子，善女人，见地藏形像，及闻此经，乃至赞诵，香花饮食，衣服珍宝，布施供养，瞻礼赞叹，能得二十八种利益。这二十八种都是什么呢？一者，能得天、龙护念。二者，诸善果报，一天增长起一天。三者，集菩提因。四者，菩提不退。五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，鬼神助持。十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。十五者，或为帝王。十六者，宿命智通。十七者，不违情理，有求皆从。十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，善缘殊胜，凡所去处，无不通达。二十二者，夜梦安乐。二十三，先亡离苦。二十四者，得宿世福，常生天上人间，获如意乐。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，生有宿慧，聪明利根。二十七者，得慈愍心，饶益众生。二十八者，毕竟成佛。

」虚空藏菩萨，不但人、天众生获此利益，若现在、未来、天龙、鬼、神，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，或称名，或瞻礼，或闻地藏菩萨本愿事行，欢喜赞叹，瞻仰礼拜，能得七种利益。这七种利益都是些什么呢？一者，速得圆根，圆人根利智猛，不但不历声闻、缘觉，且不滞信、住、行、向，由此功德，速得超入十地位也。二者，宿世业障，速得消灭。三者，既入十地，得佛法之气氛，即得诸佛护念。四者，菩提不退。五者，正因佛性，速得增长（原文『增长本力』，『本力』者，即真如内熏之力也，内熏之力，就是『正因佛性』）。六者，得宿命智，即现在身，能知过、未。七者，毕竟成佛。」

就在释迦牟尼佛说完了这段话的时候，来自十方世界不可说，不可说，诸佛如来，及大菩萨，天龙八部，闻释迦牟尼佛，称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。

在这时候，忉利天降下了无量香华，还有天衣和一些珠宝瓔珞，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已，一切众会，俱复瞻礼，合掌而退，诸佛菩萨，各还本土。

写到这里全经已完，我在这里附带著向读者交代一下，地藏经是地藏经，我这唯识观是唯识观，我愿以此书为现在未来诸善知识作研究地藏经的垫脚石，让诸大德踏著过去，不敢作您的绊脚石，让您跌倒。就是当您踏我这块垫脚石的时候，首先看看我这块垫脚石安放的牢不牢？我说这话不是不负责任，而是研究学问的人应有的态度，连笔者也是如此。我们读任何人的著作，不让作者的大帽子遮住我们的眼睛，我们要光著头，睁开那雪亮的眼睛，然后再虚怀若谷的去研究吸收它，吸收进来，充实了自己，再硬起骨头来为自己的著作对读者负责。

读书人应当胸怀开朗，虽说是当仁不让于师，却不忌妒后来者居上，不崇拜偶像，也不愿作人家的偶像，何以故？我觉得先进与后进，读者与作者，犹如人之两足，必须交替才能前进，吾人治学，也必须如此，学术界才有进步，人类社会才有幸福。自古以来，读书人「我见」最深，「法执」最重，当其求学的时候，莫不以先入为主，稍有成就，就想著给人家当偶像，大有「当今之

世，舍我其谁欤？」的感慨！

这些话是我与生俱来的个性，也是我读书作事体会出来的经验，也是我研究内典的基本态度；我总感觉佛经经过口述、抄本、翻译、印刷，不无「鲁鱼豕亥」之误；再加上翻译者的运笔是否善巧？所译出来的文章，是否合乎现代？尤其是文言文，若有一字之误，全篇文章都变了质；翻译者运笔若不善巧，则能引起读者不正确的观念，把全经的意旨埋没了，可是自古及今注疏大德，都不愿也不肯动著经文一文一字，明白的就让它明白了，不明白的让它糊涂下去，这样可以免去人家责难，也免得一句错了招恶果报；话又说回来了，我感觉持这种态度的人，缺乏责任感。我们无论读书、作事、写文章，都要认真、彻底、负责任，只要我们依照原则，本著良心，把问题放在前头，把「我」放在一边，妥善的加以处理，虽不中不远矣。

曰：十地菩萨尚且向佛请益，吾人博地凡夫，经中疑难问题，怎能处理得当？曰：吾不能为圆，以规而圆之；吾不能为方，以矩而方之；我们研究任何学问，必须找出一个准则来，诸大乘经论，以超时空性的真谛法说，以第一义谛为出世法的准则。囿于时空的俗谛法说，无论十方净秽国土，都是九界众生唯识所现，故其果报，因缘具足的时候，不由造作，法尔现前，是为世间法的准则。以真俗圆融的中谛法说，则烦恼即菩提，生死即涅槃，是为中道准则。如来说法，不外彰显此三谛理，吾人以此三谛为三法印，凡经中所有疑难问题，以此三法印而印证之，合则为是，不合为非，则一切不合时代的艰涩语句，不妨依三法印而变通之，此是古大德之所不愿作，不肯作，笔者初生之犊，以林添祯下海之精神，断然为之；所以我首先向读者交代，地藏经是地藏经，唯识观是唯识观，如果我自始至终不违三谛之理，愿作读者的垫脚石，让大家踏著过去，不敢作读者的须弥山，阻碍进步；有功则回向法界有情，同生极乐；有过则独自担当，甘墮三涂！言念及此，泪下数行！愿诸善知识善加指示！诸佛菩萨体我谅我常护念我。

地藏菩萨本愿经唯识观全部终。

中华民国五十六年即佛历二千五百十一年

国历十二月十八农历十一月十七佛诞日

山东莱阳赵亮杰著述于台北市郊象山山麓菩提岗莲邦寄庐。

占察善恶业报经讲记（周家麟讲）

占察善恶业报经讲记

周家麟居士 讲

壹、讲经因缘

学人这次所选讲的经，是「占察善恶业报经」。为什么要选讲这部经？依一般讲经通例，要先把讲经因缘说一说。那么，什么因缘要选讲这部经呢？首先我们得建立一个中心观念，这观念就是「无论选讲什么经，其目的不外是要大家离苦得乐。」基于这个中心观念，再来确定几项原则：第一、一般人通常感到最痛苦的是什么？第二、怎么才能使人人脱苦？第三、有什么办法才能改善现前环境？这几项选经的原则确定了以后，所选的经，才能适合这一时期，这一环境的需要，讲起来才能契机。这部经的选择，就是本著这三项原则确定的。现开首先说第一、「人人最感到痛苦是什么」这一项。在现时代里，差不多人人都有痛苦，是没有疑问的，不过要追究到痛苦的原因是什么？那就必需知道宿因，但这就不是容易的了。不过在常人人与人交往过程中，蛛丝马迹似乎可以看出人是如何的渴望知道宿因，就如现社会一般人，多数在遭遇到不如意的事时，往往会脱口说出：天哪！我前生造了什么业，怎会使我落到这步田地？说这话的，不论是不是佛教徒，也不论信不信因果，到了事情没有办法解决的时候，多会被痛苦和惊恐的情绪逼迫，自然会发出无可奈何的呼唤。根据这一点，可以确定，不知前因，是怎样的痛苦了。而本经也正符合这项原则，因为本经能运用轮相的方法，来占察前因，与现代心理学家所发现的「预期作用」的原理，不谋而合。能够详实的显示生前过去善恶行为，解除本身迷闷。依这种占察行法，不但能够解除现在眼前痛苦，而且能自由决定未来趋向，这是我要选讲本经的第一因缘。

其次说到「怎样才能使人人脱苦」这一项，脱苦的方法，在佛经里很多，不过求其适合我们现时代人修的，还是净土念佛法门，本道场是净土宗道场，提倡的就是念佛，不过念佛是正因，要是没有别的助缘，成就的较慢，因为平常被世俗杂事纷扰，不容易念到一心不乱，如果念佛人不能得到一心不乱，遇到要紧关头，仍然会动摇信心，失却正念，所以常见念佛人有中途退转的，有改修其他法门的，甚至有改信外道的，这些都是因为没有有力的助缘关系。没有助缘，就易生障碍，生障碍，心中就不清静，心不清静，自然难得一心。这也就好像用碗盛接饮料，如果碗不清净，就是金浆玉液，也会变质。因之要想念佛得一心，必得先清除心中障碍，要清除心中障碍，必得寻求消除障碍的有力助缘。本经在消除业障方面，讲求事理双忏，知行兼顾，用方便的观点，能使你很快见道，用真切的忏悔，能以帮助念佛一心。这种方法，本宗第九代蕩益祖师，曾经修行十三年，并且得到了一心，因此他老人家也就特别赞扬这部经典，认为修这种占法，可求上品往生，不但不背净土，而更可作净土法门有力助缘，这就是我要选讲本经的第二因缘。

再说到「什么方法可以改善现前环境」一节，人多是对现实环境感到不满的，其原因就是人没有能力能预测，所以造成现社会纷扰的根本原因，以及未来的一切又是如何的演变，因而造成了心理上普遍惶惶不安，请看社会上不论富贵贫贱，中国外国，大部份人都对占相算命，有特殊兴趣，这就是有力证明，但占相算命是不是就能使环境得到改善了呢？只不过是得到短暂的心理安慰而已，并不能实际解决改善环境的问题。然而一般人为了谋求现在及未来的环境安全幸福，虽明知与实际无补，依然趋向爱好占卜方面，这是现社会的普遍现象。至于一般佛门以内的人，虽然皈依了

三宝，具有了正信，不再重视占相算命，但也常因耐不住现时环境的磨折，常生中途退转现象，甚至惑于名闻利养，而趋向了邪路，这是很值得惋惜的，本经正是针对著现时环境病态，顺应现社会一般人喜爱占卜的心理，方便指导人作一种正当而有效的占察方法，藉轮相的显示，能使你知道你不知道的事情，解决你不能解决的疑难，破除你的疑惑，坚定你的信心，没有学佛的人听了，能对宇宙人生有真正的认识，已经学佛的人听了，能帮助所修法门的速得成就。我们知道，环境随心转变，修行有了成就，心就得到安定，心得了安定，环境自然得到改善，是不假外求的。这就是我要选讲本经的第三因缘。有了以上三种因缘，我就确定了选讲这部经，希望共同得到这部经的利益。以上讲经因缘完毕。

贰、释题

因缘讲完以后，照一般讲经规矩，应该讲五重玄义，但为求普遍契机，这里从略，仅于介绍经题后，简单说明本经宗旨及作用，使听讲的，对本经先有一概略认识。现开始讲题。

子一、总明

【占察善恶业报经】

经题计有七字，有通题别题的分别。前六字「占察善恶业报」是别题，后一「经」字是通题，所谓别题，就是别于其他的经题，这六字只有本经可用，别经不用；至于通题就不然了，这一经字，非但本经可用，其他任何经题，均可通用。那么为什么要分通别呢？不过是为了要使人容易辨别而已，说个简单的比方，有如药房里卖的药，「药」字就是能够治病的植物矿物，以及调制出来的种种膏丹丸散各类物品的总名，各药有各药的名字，定的这些各类名字就是别名，这样总别合起来定名，能使人一听就了解名字的意义。经题这样的标，也是这个用意，同时也正是他组织严谨的地方。再有经题标定，所采方式，也不是随便的，有七种规矩，以单人、单法、单喻，三种单独的，或人法、人喻、法喻，三种复合的，或人法喻三种全备的方式来标立，这种方式，叫做「七例选题」，本道场历次讲经，都有详解，这里不再繁琐，现就本经标立的题目来看，「占察」二字，是能观察的法：「善恶业报」四字，是所观察的法。能观的及所观的既都是法，没有人和喻，就知道本经是以单法立名的。

子二、分解

照经题先后次序，本应先解释「占察」，后解释「善恶业报」，但若没有善恶业报，自然也说不上占察，基于这一层，上来先解释善恶业报，现先说善恶二字，说起这两个字，人人都会说，人人都知道，但很少有人能真的会解释，这并不是过甚其辞，只需要头脑稍微冷静一下，就会知道。通常一般人所谓的善恶，多是基于主观自我的观念，对一切眼前事务，自己喜欢的，就认为是「善」，自己不喜欢的，就认为是「恶」。实则自己喜欢不喜欢，多是属于情感的冲动，就是现在人常说的「感情意气用事」，这样带著有色眼镜看一切，自然难得正确，那里会了解善恶的真正面目呢？要了解善恶的真正面目，最要紧的是要先屏除感情自私的成见，以纯理智客观的头脑，来观察体认，或可得到几分。现在让我们来看看佛经里的善恶是如何解释？在佛经里善恶皆不离性，性是本来清净的。如果人的心念，不受情感的支配，这就是顺性，能顺性，本性就可维持它本来的清净，不受染污，这样起心动念，不但对自己有利，而对他人也有利，这就是善；反过来说，人的心念，若受情感的激荡，违反本性，违了性，本性就不能维持它原有的清净，这样起心动念，皆是损

人利己，这就是恶。以上所说的善恶，还是仅就发于内心，并未见诸行动的善恶一面，若就另一面来说，就是善恶表现于行动的一面，这一面是由发于内心的善恶心念，推动身体、语言、意识三方面，造作许许多多对人有益，或对人有害的种种善恶行为，这是人容易看得到的，归纳起来，不出十大类，就是佛经所常讲的十善和十恶。所谓十善：属于身方面的，有不杀生，不偷盗，不邪淫，叫做身三业；属于语言方面的，有不妄言，不恶口，不两舌，不绮语，叫做口四业；属于意识方面的，有不贪欲，不嗔恚，不愚痴，叫做意三业。这十种善业，为一切善业的根本，能包括世间一切所有善行为。所谓十恶，就是十善的反面，从身三业杀生，偷盗，邪淫说起乃至贪欲、嗔恚、愚痴等，与十种善行相反的十种不好的行为，就是十恶，这十种恶业，也是一切恶业的根本，能包括世间一切所有的恶行为。我们凡夫，举心动念，乃至身体、语言、行动、皆不出这十种善恶的范围，皆受这十种善恶的支配，所以我们首先要把这二字认识清楚。

其次讲到「业」字，业是事业，由前说善恶行为造作出来的种种事业，就是「业」。这种种事业，属于善方面的叫善业，属于恶方面的叫恶业。善恶业原来是很单纯的，表面上看，好像不太难分别，实则它另一方面的大作用，非常隐微难见，宇宙间一切生物，都逃不了业的范围，生生世世，受业的支配，而常不自觉。人们对业力造成的宇宙人生，常常莫名其妙，无以名之，名之为造化、造物、或者上帝、或者是神。虽然儒家曾说过：「作善降之百祥，作不善降之百殃」。但这只是显而易见的单纯善恶业力作用的一小部份，若说到业力隐微复杂处，尚未见有任何的记载。因此我国历史上著名的史学家司马迁氏，就曾发生过这样的疑，他说：「或曰：『天道无亲，常与善人。』若伯夷叔齐可谓善人者非邪？积仁洁行，如此而饿死。且七十子之徒，仲尼独荐颜渊为好，然回也屡空，糟糠不厌而卒早夭。天之报施善人，其何如哉！盗跖日杀不辜，肝人之肉，暴戾恣睢，聚党数千人，横行天下，竟以寿终。是遵何德哉？其尤大彰明较著者也。若至近世，操行不轨，事犯忌讳，而终身逸乐，富贵累世不绝。或择地而蹈之，时然后出言，行不由径，非公正不发愤，而遇祸灾者，不可胜数也。余甚惑焉，傥所谓天道，是邪非邪？」以司马迁那样的大学问家，尚且对业力支配的因果关系弄不明白，无怪后人不能相信因果了。关于业力的微妙，佛曾说过这样一首偈：「阿陀那识甚微细，不净种子如瀑流，我与凡愚不开演，恐其分别执为我。」「阿陀那」翻译为执持，「识」就是业力造成的认识能力。执持识就是业力的大本营，他保藏著多生多劫来所作的善恶业力种种不净的种子，这些不净的种子，受业力的支配在人心中活动，非常微细，不是人的感观所能觉察出来。奔流汹涌，随念头刹那刹那不停活动，像山上下来的瀑布一样，遇缘就起变化，感受错综复杂，各种不同的果报，这种种错综复杂的因果现象，若不从它的根本业力上去体认，单只是在生起的现象上去辨别，是无法认识它的究竟底细的。因此，也就无怪乎司马迁疑惑了。记得孔子也说过：「君子之道费而隐，及其至也，虽圣人亦有所不知焉。」「费」是说它的作用广大，「隐」是说它的体性隐微难见。但佛是圣中之圣，智能照见一切，为什么不把这种微细的道理说出来呢？因为恐怕一般愚痴的凡夫，把这种微妙的业识活动，错认为是人的真主宰。为什么怕人错认为真主宰呢？因为业识是盲目的、冲动的、情感的、自私的，无论它是如何的奇妙，都不能拿它当真主宰。一旦依靠它为真主宰，不论作善作恶，多少都带有情感自私的成份，皆会不自主的随它变化，入了它的迷魂阵。即使你真能升了天，也难逃它的范围，很难得到究竟解脱，这就是业力不可思议的地方。虽然业识的变化活动，像上面说的那样微妙不可思议，但为了帮助祛除人生的惑疑，坚定人生的信念，仍然必要加以了解，现可就各经典上对业识的活动记载，加以归纳说明。

「业」大略可分善业、恶业；或者是有漏业、无漏业。在这些分别中，若是单纯的说善业和恶业，尚不难明白，但若说到有漏无漏上，就不简单了。因为单纯的说善与恶，只是就人的情感作

用，作主观上的认定，什么是好，什么是坏而已。如果进一步作深入细微的观察，人所作的善恶业，说好，好到什么程度？说坏，又坏到什么程度？这其中就有非常的区别了。这种微妙的区别的总名词，就是有漏与无漏。那么，什么叫做有漏与无漏呢？这要先说明「漏」字。所谓漏，通常是指盛水的器物不完整，向外漏水。在佛经上是借用它来形容本性不纯净，向外漏烦恼说的。这里所说的有漏，就是说凡本性不纯净所造的事业，如果是恶的招苦报，时时在烦恼之中，固然是有漏，即便是善的招福报，福的本身即是贪著，何况福有尽时，脱不了烦恼圈，仍属有漏。所以经上把凡是造作能感人天三界果报的业，通归于有漏业。说到无漏，凡所造作的事业只要是清净无染，便能感出世果报，因为它不攀缘五欲六尘，不向外漏烦恼，就叫无漏业。但有漏无漏这样的讲，仍是单纯的粗讲，只是说人天没有断尽世俗烦恼，仍在三界生死为有漏，小乘断尽世俗烦恼，超出三界不再生死为无漏。若再深一层详细分析，拿小乘声、缘与大乘菩萨比，就不同了。小乘声、缘，虽断尽世俗烦恼而能自了，但没有大悲心，不能入世普度他人。地前菩萨自度而兼度人，出世而兼入世。出世部份，不染尘俗不漏烦恼，是无漏，而入世部份随顺世俗漏烦恼，又是有漏。这样看菩萨的业是兼具「有漏」「无漏」，然而地上菩萨能在尘不染，既不是有漏，虽超出尘俗，而念念度生，又不是无漏。这样又可以说是「非有漏，非无漏」了。至于佛，就不同凡夫的地方说是「非有漏」，就不同小乘的地方说是「非无漏」，如就不同菩萨的地方来讲，又是非「非有漏」，非「非无漏」了。到了佛的这种境界，才算是「业」尽情空。断尽一切烦恼，才能主宰一切，而不被一切支配，这就是业力的微妙究竟处。前面所提到的颜子与盗跖两种不同的典型人物，他们的业力如何？为什么他们所遭受的善恶果报，是那样的不相称呢？这里再把业力的作用约略介绍一下：业力的作用，是能牵引神识受报。受报的种类，大略可分四种：一是现生作业现生受报，叫「顺现受」。二是现生作业，第二生受报，叫「顺生受」。三是现生作业二生以后才受报，叫「顺后受」。再一种就是由于业力的强弱，及遭遇的机缘的不一样，或者忏悔的关系，使前三种受报时期不定，叫做「不定受」。颜子和盗跖，虽作业与受报很不相称，但也不超出这四种业力作用以外，至于要问属于那一种？他们全是受宿生业力的支配，应该属于后三种，以上「业」的解释，大致如此。

「报」是什么？明白的说，就是一切众生在生活中，受宿生业力的影响支配，推动著对于当前环境苦、乐、忧、喜，以及不苦不乐等五种境况的领受。也就是常说的果报。大凡世间一切的活动，有原因就有结果，有业力自然就有业力的反应，是必然的。原因的结果，简称果，业力的反应，简称报。果是对因所说的，报是对业说的。实则果就是报。所以人们常把果报二字连在一起说。说起果报，人生活在苦、乐、忧、喜之中，都避免不了。但少人了解，少人相信，是什么原故呢？主要就是因为，人生活在五欲六尘之中，终日受情感的动荡支配，只能直觉的感受简单现前所受的苦乐等因果关系，若稍涉复杂的过去乃至未来，三世连牵的因果关系，就无法理解了。不能理解，自然难信，前文所引司马迁的惑疑，就是很好例证。现在针对著人容易惑疑的地方，把果报的差别，依凡圣的次第，约略加以说明。所谓凡、就是六凡。所谓圣、就是四圣。在六凡之中，饿鬼、畜生、地狱三恶道，是十恶业力所招的果报，所领受的境况，几乎全部是苦，仅有一分的不苦不乐。这期间饿鬼及畜生，或有小喜小乐，有时也有忧愁。说到天、人、修罗三善道，是十善业力所招的果报，所领受的境况，除修罗及人道，苦乐交参以外，天道中的欲界天，多有快乐，少有痛苦，但当与修罗战斗时，也会忧愁痛苦。欲界天以上直至最高第二十八层，能达到不苦不乐的境界，但仍有时间限度，报满仍会堕落。这些都是属于有漏受的范围。在四圣之中，声闻、缘觉断尽了烦恼，以清净寂灭为快乐，苦乐等五种领受都离开了，以不受一切的受，称作正受、也称作无漏受。至于菩萨，对二乘的正受也不领受，不住在正受上，用游戏神通，随顺世俗，作为法乐。这种

境况，称作「也有漏，也无漏受」。随顺世俗是有漏受，不染世俗就是无漏受。到了佛的境界，境况就大不一样了，一切都作而意不著在作上。一切不受，不但二乘正受不受，连菩萨的法乐不受，这样称作「非有漏受」，「非无漏受」，以上所说，是凡圣十种境界受报的大略情形。更有我们需要明白的，不论五种领受以及漏与无漏，境况是如何的微妙多端，然归纳起来，仍然不外苦与乐两方面，这苦与乐，也是因相对而有，没有绝对的真实性的，皆由内心分别而生，没有一定的标准，心能转变一切。比如说，阿鼻地狱境况最苦，差不多人都知道，但是若证到大菩萨的地位，以大慈悲心游戏神通到里面去，就不以为是苦。如地藏菩萨，常处地狱，不以为苦，便是一个例子。再比如大粪里面的蛆虫，熙熙攘攘，自己认为快乐，苍蝇向臭味上飞，也自认为是快乐，但以人的观点来看，就不胜其苦了。至于人，终日在财、色、名、食、睡五欲里面兜圈子，也自认为是真正快乐，但若从天的观点来看，也好像蛆在粪秽，苍蝇逐臭一样。欲界天的享受虽好，但从最高一层的色界天立场来看，有如饮酖止渴，清净梵天的身相光明虽然好，但空界天认为皆是累赘毒瘤。空界天的四空定，自以为很精微，但罗汉就认为是愚痴昏暗。罗汉的无为，菩萨呵斥为焦芽败种。菩萨的往来自在，诸佛看了，好像小孩子玩耍。从这里，我们就可以体认到，一切众生，皆是拿苦当乐，所处的地位越是下等，他的快乐就越是低级。从上面看下面，可以看出他们所乐的纯粹是苦，唯有到了佛的境界，才能真实的体证到所有九界众生所认为的苦境与乐境，皆是心理上对待的反应，实则到了没有苦乐领受，才是大乐。以上四圣六凡苦乐的果报，皆是由善恶业力所招，尽管人不信，但都出不了这个果报圈子。「报」字的意义，大致是这样。

综合起来看，一切众生的善恶业报，复杂万状，而且哲理也非常高深微细，一般人多无法了解，自然也就很难相信，生死根源，也就在此。佛特别垂悯，嘱咐地藏大士指示一种对善恶业报的占察方法，来帮助获得善恶业报的究竟。现再解释占察二字：「占」就是占卜，对不能了解的善恶事理，为了要求了解，借物的显示，预先推测就是「占」。「察」就是详察，对已了解的事理，了解得不澈底。再详细的审察就是察。占能预先测知过去所造宿因强弱，察能明白现在所受果报趋向。这样对没有学佛的人说，可以帮助得到正确人生理解；对已学佛的人说，能破除其修法的疑惑，帮助勇猛精进，这就是「占察」的妙用。以上别题「占察善恶业报」六字，解释完了。

其次再讲通题「经」字，「经」这一字，含义很多，现择要解释，有二义：一是贯串义，这是根据印度穿花成鬘的意义，花鬘能妆饰人的身体，经贯穿文字义理，能庄严人的心性，具有贯串意义，所以称经：一是常义，这是根据我国的解释，常是永久不变，经里文字和义理可以传到永久，而不能改变，具有常久不变的意义，所以称经。再者佛说的经与他经不同，能上契佛理，下契众机，契理契机，又叫契经。

子三、合释

以上经题七字，合起来说：就是用一种方便的方法，占卜观察宿世的善恶业报，勉励末世修行，使速得成就的经。

参、略释体用

世间的万事万物，各有它的本体，有本体就起作用。人要想正确的认识世间的某一事物，必先明白它的本体和作用。研究一部经典，自然更不例外，现把本经的本质及作用略说一下。先说本质：本经的本质是「一乘实相」。怎么说本经的本质是一乘实相呢？因为本经所有文字义理，都是表显由佛智慧所照见的善恶业报的根本性质。这种由佛智慧所照见的善恶业报的根本性质，不属于

单纯的存在{有}，也不属于单纯的不存在{空}，它既有一切事物存在的现象，同时也具有一切事物不存在的理性，这就是经上所说的「空有不二」「性相不二」的一实境界。本经在文字义理上，是表显一乘实相的，以一实境界作根本，所以说本经的本质是一乘实相。再说作用：本经既以一实境界作根本，而它的作用自然也归向大乘，以大乘为归趣。所以本经的作用，是在指示学佛的人，用方便占察的方法，明了三世因果，进而趋向大乘佛果。因大乘佛果，不是末法时期众生所容易求到，佛菩萨特别慈悯，指示末法时期众生，容易接受及容易修行的方便轮相占察法，这就是本经作用的特妙处。

肆、次释译人

【天竺三藏菩提灯译】

经的原本，都是西国梵文，非经过翻译，不能普遍流通。因此每部经的翻译人，在经文的开始，都要明白标出。主要的意义，一方面是显示经的来源不易，激励读经人作难遭遇想；另一方面是表明这部经有史实可征，增强读经人对本经的信念。本经的翻译人是谁呢？经上注明「天竺三藏菩提灯译」。天竺，是印度古代的译名。三藏，原是经藏、律藏、论藏，三种藏典的总名词，后来人把能精通三藏的法师称作三藏法师，在这里作为三藏法师的简略称呼。菩提灯，是翻译本经的法师名，译是把甲国语言文字，翻译成乙国语言文字，使意思相通。合起来看，本经是天竺国一位三藏法师，名字叫做菩提灯的，他所翻译。再说本经翻译的朝代，经上没有记载，一时无法查考，但根据古时藏经目录上的记载，认为当时经首，曾有注明「菩提灯在外国译」字样，判断是在隋朝时候翻译的。同时附记一段故事，证明占察经在历史上受人重视。故事是这样的：在隋朝开皇年间，广州有位僧人，拜行塔忏，用皮作了两个帖子，一个写善字，一个写恶字，使人投掷，得善字好，得恶字不好。另外又行一种法叫自扑法{就是五体投地礼拜忏悔}，以求灭罪。当时青州有一位居士，也行这样的法，人民见了奇怪，认为是妖法，就向广州地方官庭告发，地方官推问的时候，僧人就引证说：塔忏法依的是占察经，而自扑法在各经里常见，所谓「五体投地，如大山崩」就是，不足为奇。地方官于是就把推问的实情转报朝廷，朝廷仍然不重视。到了唐天册年间，朝廷上明眼人认为法门八万四千，路子很多，不能以个人管窥的狭义见解，来怀疑经典，如果说这部经不是佛金口宣说，什么人能显示这样高深的义理。于是就在天册元年，召令当时东都佛授记寺沙门明佺等人，把这部占察经刊入一切经录，编入正经，这个故事，就是这部经的有力征信。

伍、正释经文

全部经文分为三大部份：一是序分，二是正宗分，三是流通分。这是晋朝道安法师所创立的分科办法，在当时称为「弥天古判」，后人解经都是遵照这个办法分科，现就依照这个次序解经：

子一、序分

通序

【如是我闻，一时婆伽婆一切智人，在王舍城耆闍崛山中。以神通力，示广博严净无碍道场，与无量无边诸大众俱，演说甚深根聚法门。】

经文一开始，都是先说集会因缘，所以叫作序，序又分通序别序两种，通序又叫证信序，就是以六件事情，证明经的可信。通序的意思，就是这六件证信的经文，本经有，他经也有，通于他

经，所以叫做通序。至于别序，就是专讲这本经的发起由来，与其他的经不一样，所以叫做别序。现在这一段经文就是通序。

「如是」，这两个字，粗浅的说，就是这样，一点没错的意思。若往深处讲，「如」就是说真理的本体真常不变。「是」，就是说所解意义，没有错误。合起来这二字有信顺的语气，意思是说，这部占察经所说真理，一点没有错误，结经的阿难尊者，他先信了。大凡一件事情，要想使别人相信，必先自己相信，这就是第一种证信，叫作「信成就」。

「我闻」的我，是结集经的阿难尊者，说他自己，佛法本不讲我，阿难尊者又是证果的大阿罗汉，为什么说我呢？这是为说者和听者两方面的方便，假说有我而已。闻，是亲自听到佛说，不是传闻。我闻二字合起来，就是这部占察经上所说的真理，是我阿难亲自听佛说的，不是传闻。这是第二种证明可信的事，叫作「闻成就」。

「一时」，是指佛说经的时候。为什么不某年某月某日，而说一时呢？这其中主要的是因为：第一各国的历法不一致，时间记载难取一定标准。第二佛说法不在一个地点，有时天上，有时人间，有时龙宫，都不一定，时间标准，各不相同。因此反不如用一时二字，来得确切。所谓一时，明显的指出，说法的人在这一时之内，演说深奥法门。听法的人也在这一时之间领纳无穷精义，说法听法，机感相应，都在这一时。这是在时间上证明可信，叫做「时成就」。

「婆伽婆一切智人」，婆伽婆是梵语，也有译为薄伽梵的，意思是总具一切德能，含有自在，炽盛、端严、名称、吉祥、尊贵，六种胜义。这在五种不翻译的规例里，属于含多义不翻，所以仍用梵文，不加翻译。这六种胜义就是代表佛的六项德能，什么德能呢？自在就是具大福德，不受束缚。炽盛就是智如猛火，无不照了。端严就是具足相好，端正庄严。吉祥就是断惑证真，所在吉祥。名称就是普现色身，名称高远。尊贵就是受世礼敬，最尊至上。佛具备了这六项德能，所以在这里用婆伽婆的德号。「一切智人」是说具备了宇宙所有一切的智慧。佛有上面所说六项德能，就具备了一切智慧，不但能认识了宇宙间森罗万有的综合现象，而且能了解认识一切万有的差别现象，更能顺应一切现象，而不为一切现象所左右。即使三千大千世界以外下了一阵毛毛细雨，佛不用思维，就能知道多少头寸。由此可见佛的智慧是如何的大了。所以称做婆伽婆一切智人。这是指出说法的主人，是具有大智慧的佛，更足以证明这部经的可信，叫作「主成就」。

有了说法的主人，但是在那里说法呢？下面经文：「在王舍城耆闍崛山中」，这就是指明说法的处所。王舍城，是个地名，在古时中印度摩竭陀国，当时阿闍世王的都城，就是现在印度孟加拉地方所属。佛在世的时候，阿闍世王的父亲频婆娑罗王是佛最初的施主，曾经起建精舍，请佛居住，并且发愿尽形寿供养，所以称做王舍城。耆闍崛翻译作灵鹫，因山形像鹫鸟，就叫灵鹫山，是以形状得名，这座山位置在王舍城的东北方，距城有三四里的光景，佛当时就在这里说法，所以经文说在王舍城耆闍崛山中，这是指明说法的地方，增强人的相信，叫作「处成就」。

「以神通力示广博严净无碍道场」，神是变化不测，通是通达无碍。佛为庄严这次说法的道场，用一种神变不可思议的力量，示现一个既广大而又庄严清净的说法处所。这种说法前的场面示现，也就如现代机关里开会，会场布置的情形类似，会场场面布置的大小，与会议的性质大小以及参加开会人的多少，有密切关系。会议性质重要，参加的人多，自然场面得布置的大，反之就不需大。在这次法会里，佛为什么示现这样大而庄严的场面呢？下面两句经文里就可以看出。「与无量无边诸大众具，演说甚深根聚法门」，所谓诸大众者，总赅当时在座听法的四众，天龙八部，人与

非人等等。因参加听法种类太多，不能一一列举，所以用无量无边四字包括，无量是数目太大，不可计量；无边是四方来者，没有边限。在这里可以看出当时法会是如何的盛大了，这就是所以要示现广博严净道场的原因之一。同时也是六种证信里的「众成就」。

演说甚深法门者，这句文结前启后。结前者：本经出在六根聚经中，而六根聚经，梵文本没有来，由这句经文，作一结束。启后者：这一甚深法门，恐怕末世纯根众生难以信解，以致对一实境界，多生疑惑，特别藉这句经文，引起后文坚净信菩萨启请，地藏大士方便化导。主意在此。所谓甚深者，是理深难明。根聚者，根是眼等六根，聚是任何一根都具备其他五根的作用，也就是六根互用的意思。与普贤观经所说净六根的法门类似。这种根聚法门因为理深难明，所以才称为甚深。因为甚深，所以佛在演说开始之前，必得庄严道场，前文示现广博严净无碍道场，到此意义具足。通序到此，下讲别序。

别序

丑一、当机启请

【尔时，会中有菩萨，名坚净信，从座而起，整衣服，偏袒右肩，合掌白佛言：「我今于此众中欲有所问，咨请世尊，愿垂听许。」】

前文通序讲完以后，接著就讲别序，别序又叫发起序。为什么又叫发起序呢？因为一件事物的生起，必定有生起的机缘，不是平白无缘无故出现的，所以经上说：「法不孤起」。讲经法会因缘成就了以后，次一步，若不是佛观察机缘成熟无问自说，就必待有当机启请，然后才说，这应机说法，是一本经的发起机缘，所以叫发起序。本经的发起机缘，是由当机启请而说的，请看经文：

「尔时会中有菩萨名坚净信」。「尔时」，是指前面所讲「演说甚深根聚法门」圆满的时候。「菩萨」，是梵语菩提萨埵的简称，译为觉有情，是已经觉悟了的众生，这种觉悟，不但是自己觉悟，也能觉悟他人，是先知先觉的圣者。「坚净信」，是这次法会里一尊菩萨的名字，为什么叫坚净信呢？因为这尊菩萨对佛法最高的道理，不但自己信心坚固，并且也能使别人信心坚固，他具有这种以信心自利利他的德能，所以叫做坚净信。

经文的意思是说，在当时的法会上，佛演说甚深根聚法门圆满的时候，在座有一位菩萨，名字叫做坚净信的。「从座而起」，从他自己的座位上站起来。「整衣服」，坐久了，衣服难免欠整，而且对上讲话，衣服不整，有失恭敬，所以站起来后，要先整理一下衣服。「偏袒右肩」，袒是露出来，偏袒右肩，就是把右边肩膀露出来。为什么要露出右边肩膀呢？因为袈裟在左边肩膀的缘故。佛制袈裟平时两肩都不露，现在露出右肩来，是当时西域国家下对上的礼貌，有准备随时为长上服劳的意思。「合掌白佛言」，「合掌」是双手十指合拢，表专心恭敬，是印度九种致敬礼节的一种。两手自外向内平拱，有背尘合觉的意思。坚净信菩萨合掌很恭敬的对佛说：「我今于此众中，欲有所问，咨请世尊，愿垂听许。」西国有常礼，对尊上有所请问的时候，必先商请允许以后，才正式发问。不像我们这里，不管允许不允许，轻易发问，唐突鲁莽，毫无礼貌。所以坚净信菩萨，在没有发问以前先请求允许。他说：我现在这大众当中，想有所请问，特先商请世尊，希望世尊听从允许我的要求。「世尊」二字，是佛十种德号之一，为人天的大导师，世间之所最尊，所以尊称世尊。垂是上对下赐顾。

【佛言：「善男子！随汝所问，便可说之。」】

佛答坚净信菩萨说，随便你问，就可对你说。说到这里，我们必须明白，随便问就是有问必答，这不是简单的事，只有证到大智慧的佛才左右逢源，应付裕如。佛以下都办不到，即便是大智舍利弗，遇到有人问，还只能说：就我所知，随力答复。普通人就可想而知了。

丑二、为众致问

寅一、引述佛语

【坚净信菩萨言：「如佛先说，若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世，如是之时，众生福薄，多诸衰恼，国土数乱，灾害频起，种种厄难，怖惧逼扰。我诸弟子，失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢，设有像似行善法者，但求世间利养名称，以之为主，不能专心修出要法。尔时众生睹世灾乱，心常怯弱，忧畏己身及诸亲属，不得衣食充养躯命，以如此等众多障碍因缘故，于佛法中钝根少信，得道者极少；乃至渐渐于三乘中，信心成就者亦复甚鲜，所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有；如是于后入末法中经久，得道获信禅定通业等一切全无。】

这一段经文是坚净信菩萨代大家发问前，引叙佛说的话。看经文：「坚净信菩萨言」，坚净信菩萨得到佛允许发问后就开始问佛说：「如佛先说」，照佛先前所说的，「若我去世」，假若我去世以后。「正法灭后，像法向尽，及入末世」，正法、像法、末法，是三个时期。经上记载，凡一尊佛出世，说法教化众生，都立三个时期。第一时期为正法时期，五百年，在这时期，佛虽去世，但正法还存在，有教有行有证；第二时期为像法时期，一千年，正法渐衰，所传的法，渐渐错误，有教有行无证；第三时期为末法时期，一万年，法更衰微，接近灭亡，有教无行无证。经文引佛意思说：我灭度了以后，正法五百年时期已过，正法灭亡以后，像法也趣向终了，到了末法时期。也正是我们现在这个时期，「如是之时」，在这末世的时候，「众生福薄，多诸衰恼」，众生的福分不厚，常会遭遇到衰丧烦恼的事情。那些衰恼的事情呢？「国土数乱，灾害频起，种种厄难，怖惧逼绕」，所居住的国土里，常常起变乱，水灾、火灾、盗贼、兵燹等等，种种困厄，种种苦难，时时刻刻有恐怖的事情，逼迫著缠绕著。在这样情形之下，「我诸弟子，失其善念」，一般众生，没有善念的，自然不必说了，就以修学佛的我的弟子来说，也都经不起灾害恐惧的逼绕，失去了原有的善念。

为什么灾害恐惧的逼绕会失去善念？这里先把善念二字解释一下：善是行为纯正能自我节制。念是心理起的念头。能处处自我节制，使念头纯正顺理，就是善念。末法时期的人，受灾害恐惧的逼绕，不能控制念头使趋于纯正，所以就失去善念。善与恶在人心中，势不两立，善念失掉了，恶念就增长。所以下文，「唯长贪嗔，嫉妒我慢」，「贪」是贪欲，「嗔」是发脾气，「嫉妒」是见人家好，心里不欢喜，「我慢」是自大看不起人。这四项是六种根本烦恼里主要四种。「长」是增长，若是这四种根本烦恼日日增长，就愈来愈与道远，愈来愈堕落了。说到这里，也许有人会以为时虽末法，佛法并未全灭，总不致完全没有作善的吧？佛下文也有说明：「设有像似行善法者」，善法，是纯正而不违背教理的法，在末法时期中，除了上面所说的失去善念趋向堕落的佛弟子外，即使有部份外表看像是能顺教理行正法的佛弟子们。「但求世间利养名称，以之为主，不能专心修出要法」，他们是以有所为而为的心理去求善法，他们只是求财利以养身体，求得好名声，被人称扬，这种作善，纯以名利为主，既以名利为主，所行善法，就不纯正。不纯正，就有参杂，有参杂，修行出离三界的重要法门，自然就不专诚，所以说不能专心修出要法。接看下文「尔时众生，睹世灾乱，心常怯弱」，「尔时」，指像法向尽到了末法的时候，这个时候，一切众生有一种普遍

共同的心理障碍，什么呢？就是看到世间有了灾乱，自己被环境左右，既没辨别是非的智慧，又没有避免灾害的能力，以致心理上常常感到惶惶不安，畏怯软弱。不安的什么？畏怯的什么？「忧畏己身及诸亲属，不得衣食充养驱命」，忧愁著，恐惧著，自己本身乃至所有亲眷，得不到穿的吃的，来充实保养身躯生命。「以如此等众多障碍因缘故」，这句总结前文灾害逼绕失去善念，衣食担忧等。因为有这样多的障碍因缘，「于佛法中，纯根少信，得道者极少」，纯根，是接受大道的根性不猛利。本性多障碍因缘，自然难生信心，没有信心，自然不易受道，所以说得道的人很少。「乃至渐渐于三乘中，信心成就者，亦复甚鲜」鲜与鲜通用，少的意思。就是说，不但一乘法的大道不能得，乃至渐渐在三乘权法上，能够由信心而得到成就的，也很少了。这是说的出世法。「所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有」，不但出世大法得不到，再次一层，就是修学世间禅定，求人天小果，能够有点成就，发生神通业用，自己能知自己宿命的，也渐次转变没有了。「如是于后，入末法中，经久得道，获信禅定通业等，一切全无」，前文像法向尽的时候，得道的虽少，总还是有，但到了末法，这一切信心禅定通业等，全没有了。这样自然人天众减少，下三途增多，佛菩萨物我一体，自有无限悲悯，所以才有这样警惕的金言！这段经文完全是引叙佛语。

寅二、正式请问

【「我今为此未来恶世像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生遭值恶时，多障碍故，退其善心；于世间出世间因果法中，数起疑惑，不能坚心专求善法。如是众生，可愍可救。世尊大慈，一切种智，愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，随于何乘，速获不退。」】

前一段经文引述佛说的话，以显末世众生所遭受痛苦，亟待拯救，但拯救必须遇有可以拯救的因缘，如果不遇因缘，佛也没有办法。这里所说的因缘，用现代语来说，就是条件与机会，而条件与机会，也是由于宿生善根的造成。所谓宿生善根者，就是宿生做善的心理基础，有了宿生做善的心理基础，就容易与今生的善法相应，也就容易接受善法。所以说众生要想脱苦得度，必须具有深厚善根。但是我们看看末法时期众生的善根是怎么样呢？可以说大部份善根都很微少，因为若具有深厚的善根，除了乘愿再来的大菩萨以外，就不会生在这无佛的时代了。虽然如此，但侥幸还有微少善根，可以与佛法接近听到佛法，还有得度机会。佛菩萨度生，原本大慈大悲，只要有稍微得度机缘，也不轻易放过。所以坚净信菩萨，善体佛意，在引述佛说的话以后，就代表大家请问说：

「我今为此未来恶世，像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来。」（如来，是佛十种德号之一，含义很广，简单说就是来去能自如的意思。）「设何方便，开示化导，令生信心，得除衰恼」，所谓方便者，方是方法，便是便利，用便利的方法引众生入道，就是方便。经文的意思是说，度化这末法时期的众生，应该采取何等样他们感觉到便利而又容易接受的方法，来开示他们，化导他们，使他们对至高无上的佛法生起信心来，得能除去他们所受衰败恼乱的遭遇呢？说到这里或许有人要问，说法就直接说法就是了，为什么还要请求方便呢？因为末法时期众生，在心理上善根少，五欲六尘的烦恼影子多，若直讲断五欲，离烦恼，求涅槃，证佛果的大道理，与他心理上不合，因此也就不容易接受，必得采取合于他攀缘五欲六尘心理的方法，使他在心理上容易与道接近，这样才容易接受，这就是方便。若是对烦恼少善根很多的大机众生，自然也就无须多大的方便了。这在下面经文内讲的很明白：「以彼众生，遭值恶世，多障碍故，退其善心」。因为末法时期那些众生，遭逢恶浊世界很多的障碍因缘，以致使他心理上烦恼增多，由于烦恼增多，恶心就增长，善与恶在心理上不能并存，恶心增长，善心就自然退失，善心退失，自然对事理不明，对事理

不明，自然对佛法因果，就不易相信。如下文：「于世间出世间因果法中，数起疑惑，不能坚心专求善法」，世间出世间因果法，就是佛成道后，初次所讲的四谛法，就是人生四大真理，「苦」、「集」、「灭」、「道」。这四大真理，下文有详细解释，这里先不必要细讲，可约略介绍。

「苦」是人生世间所受的果报，是世间果；「集」是招感，苦果是怎么来的，是自己造业招来的，这是世间因；「灭」是消灭，有痛苦就必须设法消灭，消灭了苦果，才能得乐果，这种乐果是超出世间的，所以叫出世果；「道」是修道，如何能消灭苦果变成乐果，就必须修道。出世乐果，因修道才能得，所以道是出世因。这四大真理，综合起来说，就是世出世间因果。我们末世众生烦恼障重，对这四层微妙的因果关系，是不容易相信的，所以就常常起疑惑。因此，对于能够度人脱苦的世出世间因果善法，信心就不易坚定，信心不坚定，自然求之不专心，不专心就得不到，得不到就无法脱苦。所以下文坚净信菩萨，以大慈悲心，沉重地接著说：「如是众生，可愍可救」，像这类有微少善根众生，不但善根少，而且障碍多，障碍多值得怜悯，善根少尚可救度，所以说可愍可救。「世尊大慈。一切种智」，这些可愍可度众生，多疑难信，不是普通人容易度得了的，佛世尊你是具备大慈悲心的，而且具备了一切种类的大智慧。有大慈悲才能普度一切，有大智慧才能方便破疑，如果没有具备佛的大慈大智，众生善根虽有，也不易得度。「愿与方便，而晓喻之，令离疑网，除诸障碍」，因此，愿世尊为这些末世多疑少信众生，开示一种既便利而又合乎末世众生心理的方便方法，用这种方便方法来晓喻他们，使他们能够离开迷惑之网，除去一切的障碍。心里障碍既除，自然对真理就能通达接近，所以说「信得增长」趋向佛法的信心，就得以增长。「随于何乘，速获不退」，无论那一乘法门，如果没有决定的信心，多会是半途而废，不能达到究竟的目的。但只要是有了信心，经上曾告诉我们，「信为道源功德母，长养一切诸善根。」因信的力量，扎下了坚固的善根，有了坚固的善根，自然随修那一种法门，信念就不容易动摇，信念不动摇，自然很快得到不退转的程度。不退转有三种：一、所修得的地位不退，二、所修持的功夫不退，三、修行的信念不退。以上坚净信菩萨代众发问，下文是佛答覆。

寅三、佛答

卯一、初答问法

【佛告坚净信言：「善哉！善哉！快问斯事，深适我意。今此众中，有菩萨摩訶萨，名曰地藏。汝应以此事而请问之，彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。」】

佛听了坚净信菩萨代众请法的问话以后，就告诉坚净信说：「善哉！善哉！」连声的赞美著说，问得好啊！问得好啊！为什么连声的赞美呢？这在下文两句可以看出。「快问斯事，深适我意」，斯事，指对末世可愍众生应行方便救度的事。快问，是问的畅快。佛心大慈悲，无时不存救度众生的心，自不必等待祈请，只是机缘未至完全成熟，悲怀无由得展，今坚净信菩萨能及时代众祈请，自然机感相应，佛就赞美认为问的畅快，这正合第一善哉，含下逗群机之意。深适我意者，我意就是佛自己意旨，适是相合，所问恰与佛意相合，正合第二善哉，含上契佛旨之意。佛虽赞美坚净信菩萨，认为问得好，但并没有马上为他说法，因为方便之中另有方便，就转介当时在座另一位有特殊因缘的大菩萨代说，这位菩萨是谁呢？下文接著说：「今此众中有菩萨摩訶萨，名曰地藏，汝应以此事而请问之」，现在在座大众当中，有一位上求下化的菩萨摩訶萨，菩萨前文已讲过，摩訶萨是大菩萨，就是说这位菩萨是菩萨里面的大菩萨，他的名字叫做地藏。为什么叫地藏呢？名字可以代表德行，地藏的地字，含有支持承载的意思。藏字，有含摄包容的意思。也就是表明这位大菩萨的德行，有如大地，能支持承载万物，并且能含摄包容万物，以他具有像大地一样的

博大敦厚德行，所以叫做地藏。这尊菩萨法身遍满虚空，与佛同等，是一位等觉菩萨，因与我们所居娑婆世界，有特殊因缘，曾降迹新罗（现在韩国）到我国九华山应化，直到现在安徽省九华山还留有这尊菩萨的肉身，供人朝拜，成为我国胜迹。在当时佛说六根聚经的法会上，地藏菩萨曾以另一种应身参与听法，所以佛也就利用这特殊机缘，施用特种方便，转介这尊大菩萨为末世众生说法。当世尊于简单介绍地藏菩萨以后，接著对坚净信菩萨说：「汝应以此事而请问之，彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。」你应把这末世众生应行方便度化的事，去请问这尊大菩萨，他应当为你建立一种特殊方便的方法，向大众开示演说，满足你的愿望。（诚字，或有作成字解，成就愿望的意思。）佛初答问法完了。

卯二、次答问人

辰一、问

【时坚净信菩萨复白佛言：「如来世尊，无上大智，何意不说，乃欲令彼地藏菩萨而演说之。」】

当时坚净信菩萨听了佛第一次答覆以后，以为菩萨位低于佛，佛不自己说法，转介菩萨说法，姑无论这尊菩萨是如何的伟大，但总不会大过于佛吧？因为有了这样的疑惑，于是就再度祈请，问佛说：「如来世尊，无上大智」，如来是世间最尊，具有没有能高过他以上的大智慧，没有什么事不知道，也没有什么事不晓得的。「何意不说，乃欲令彼地藏菩萨而演说之」什么意思不亲自说法，反而想使那地藏菩萨来演说呢？说到这里，我们要知道，坚净信也是一位大菩萨，而地藏菩萨又和此世界有特殊因缘，怎么会不明白地藏菩萨的本迹因缘，还需要再来请问呢？可证这一问也是代大众请问，藉此由佛表明地藏菩萨的本迹因缘，使听法大界生殷重心，也就好比现代学校里上课前，校长介绍教授的略历，意义近似。

辰二、答

巳一、总诫

【佛告坚净信：「汝莫生高下想。」】

佛听了坚净信菩萨这样的问，知道在座听法大众，不明地藏菩萨本迹因缘，不免有佛位高菩萨位低的分别知见。这种知见，最足以障碍进修，以佛在说明地藏菩萨本迹因缘以前，先告诫说：你不要生佛高菩萨低的心理，为什么呢？接看下文：

巳二、别示

午一、直明位高

【「此善男子，发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。」】

「此善男子，发心以来」，此善男子，是指地藏菩萨说，这位善男子与别的菩萨不同，他过去的因行甚深，他从发心行菩萨道以来，时间甚为久远，「过去无量无边不可思议阿僧祇劫」，先讲劫字，劫是大数时间的代表字，年月岁谓之时，成住坏空谓之劫。它的算法就是以八万四千年为本位，过一百年减一岁，减至十岁止，再过一百年增一岁，增至八万四千岁，这样一增一减是一个小

劫，二十个小劫为一中劫，四个中劫为一大劫，一个大劫，普通说就是一劫的时限。所谓阿僧只劫者，阿僧只是梵语，译为无数，就是数目太大难以计算的意思。虽然，还是可以计算的。计算的方式是以万万为亿，万亿为兆来算，一兆一兆向上积增，积增到一千万万万万万万万兆，就是一个阿僧只劫。经文上说过去无量无边不可思议阿僧只劫，一个阿僧只劫就叫人推算了甚久，若再加上无有数量无有边际，不可以心想，不可以言议那样长的阿僧只劫，就可以想见是多么的久远了。地藏菩萨在这样久远的阿僧只劫以前，「久已能度萨婆若海」，萨婆若，译为一切种智，是佛对一切万法都能了解的大智慧，至于称「海」者，是比喻辞，是说佛一切种类的大智慧，如海一样的广大渊深。久已能渡者，是说这尊地藏菩萨，因为因地发心久远，早经达到佛的程度，早经渡过佛的大智慧海，果位高与佛齐。「功德满足」，以福利利益他人谓之功，修行有得于己谓之德，就是说这尊菩萨，不但本因深，果位高，而且迹用广大，自行化他，功德早已完满具足，与佛无二。「但依本愿自在力故，权巧现化」，本愿，是久远劫以前地藏菩萨在因地所发根本大愿，什么大愿呢？地藏本愿经上说：「过去久远不可说不可说劫前，在师子奋迅如来前发愿，我今尽未来际计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。由此大愿，故千百万亿那由他不可说劫，尚为菩萨。」从这段经文就可以看出地藏菩萨本来愿力是如何的大了。由这种大愿所生随机应化的力量叫自在力，有了自在力，才能用种种的权便善巧，在各种不同的境界，示现化身，「影应十方」，以化身影现应化十方世界。地藏菩萨不但过去的地位，是这样的高，而他和我们这个娑婆世界，也有特殊因缘，下文序说特殊因缘。

午二、兼明缘胜

未一、悲愿胜

【「虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚，亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。又于此世界所有化业，唯除遍吉，观世音等，诸大菩萨，皆不能及。以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。」】

地藏菩萨于我们娑婆世界有什么特殊因缘呢？经文上说：「虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚」，不单是娑婆世界，所有一切佛土，他都去游化，常常建立起普度众生的功业，这是菩萨的无缘大慈。虽则是普游一切佛土，但他唯有对于我们五浊恶世，化益特别厚，这是菩萨的同体大悲。为什么我们这世界称作五浊恶世呢？五浊第一是劫浊，劫是时代的代表字，就是说娑婆世界时代是污浊的。何以说时代是污浊的呢？因为有以下四浊的缘故。第二是见浊，有身见等五种根本见解上的不清净。第三是烦恼浊，有六种根本烦恼，及二十种随烦恼，使本性不得清静。第四是众生浊，所有众生身心均不清净。第五是命浊，寿命短促不长。恶世，是专做十恶之世界。有以上情形，所以叫做五浊恶世。那么，为什么地藏菩萨对于我们五浊恶世，化益特别厚呢？看下文：「亦以本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。」熏习，是善恶行为熏染本性，如香熏衣。经文意思是说：五浊恶世众生所受的苦，较其他世界为重，地藏菩萨本来愿力是地狱不空，誓不成佛，特别著重在苦多的世界，受了这种本来大悲愿力的熏习，以及五浊恶世众生机缘成熟，应当受到度化的缘故。所以他对这个世界化益特别厚。那么有什么事实可以看出来呢？下文佛说的明白。「彼从十一劫来。庄严此世界，成熟众生」。地藏菩萨从十一劫那么久远的过去，就已常常方便教化人心向道，尽力转化这污秽世界，使之净化庄严。而且使不成熟众生得到成佛，闻法证果，得到成就。「是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来，无能过者。」地藏菩萨因地功德既

是那样大，因能感果，自然所感身相果报，也和一般菩萨不同。在这次法会里，所现身相的端庄严正，及所显示出来的威仪德望，除佛以外，没有能超过他的。「又于此世界所有化业，惟除遍吉观世音等诸大菩萨，皆不能及」，除了身相威德以外，地藏菩萨在娑婆世界所有度化众生的功业，除了遍吉（即普贤菩萨），以及观世音二位大菩萨，其余诸大菩萨，皆及不上。「以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。」因为这尊菩萨本来誓愿，大悲愿力的缘故，所以能很快圆满众生一切请求，能灭除众生一切重大罪业，且能为众生除去一切心理上及环境的障碍，使一切众生，现生就能得到安隐，少遇灾害恼乱。这是说明地藏菩萨的悲愿胜。

未二、明慧辩胜

【「又是菩萨，名为善安慰说者，所谓巧说深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。」】

前文佛把地藏菩萨对我们这个世界的慈悲愿力说明以后，接著又介绍这尊菩萨的智慧辩才。所以经文说：「又是菩萨，名善安慰说者。」又，是接著前文所说的，地藏菩萨不但是度生的悲愿特别超胜，而且还具备了了不起的无碍辩才，可以称得起是一位善用言辞安慰人的演说家。从那里看出来呢？下文：「所谓巧演深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。」他所以能称得起一位善安慰说者，就是说他能够巧妙的演说甚深的大乘法理，大乘法理所以称为深法者，就是因为这种法门不是以常情所能测度的法门。演说这种甚深法门，不是容易的事，因为说得太浅了，一般人容易看轻，不能生殷重心；若说得太深了，一般人又容易认为法门太高，恐怕自己能力达不到。惟有地藏菩萨他能用种种善巧方便演说，能善于用启发的方式，引导著一般初发意求大乘佛道的修行人，使他不但能尊重大乘佛法，而且又不致认为法门太深，而畏怯不前。这几句经文就是佛介绍地藏菩萨的慧辩胜。

巳三、结答

【「以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度，是故我今令彼说之。」】

前文说明了地藏菩萨对我们娑婆世界的慈悲愿力，以及他具有的智慧辩才，证明对我们世界有特殊因缘，不是无缘无故的请他说法，这段经文作一总结。「如是」，指前所说的地藏菩萨的悲愿及慧辩，「以如是等因缘」，就是说因为地藏菩萨有这样大的慈悲愿力及智慧辩才等特殊因缘，「于此世界，众生渴仰」，在我们这个娑婆世界上，受到我们世界一般众生如饥如渴的那样仰慕，「受化得度」，因为仰慕殷切，自然容易接受教化，只要能接受教化，自然就能得度，超脱生死苦海，度到涅槃彼岸。「是故我今令彼说之」，这尊菩萨有这样大的能力，所以我特别要他来给大众说法。序分到这里为止，下接讲正宗分。

子二、正宗分

丑一、启请

【尔时，坚净信菩萨既解佛意已，寻即劝请地藏菩萨摩訶萨言：「善哉！救世真士，善哉！大智开士，如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信。如来今者，为欲令汝说是方便，宜当知时，哀愍为说。」】

经的正宗分，包含一经的主要义理，以及修持轨范，极为重要，古德把序分比作人的头部，而

正宗分就比作人的身体，身体具有五脏六腑，是司生的机能。人若没有身体，生命就无以寄托，经若没有正宗分，法门也就无法安立，这段经文就是正宗分的开始。坚净信菩萨听了佛介绍地藏菩萨的特殊因缘后，正式向地藏菩萨请法，所以经文：「尔时坚净信菩萨既解佛意已」，尔时，是指佛讲述地藏菩萨因缘完了的时候，坚净信菩萨既然了解佛的意思以后。「寻即劝请地藏菩萨摩诃萨言」，随即遵照佛的意旨劝勉请求地藏菩萨摩诃萨说：「善哉救世真士！善哉大智开士！」未曾正式发问，先行赞叹二句，一方面是表示恭敬，另一方面也是礼貌上必须。但这种赞叹和世俗随便应酬恭维人不同，世俗间的应酬恭维话，多是过份夸誉，不合身份，此种赞叹，依大菩萨的德业，如实由衷的崇敬，所发出的赞叹言辞，是恰如其份的，何以说呢？善哉二字，是赞美「好」的语气，连赞二句善哉，虽同是说好，语意各不相同，前项善哉是对地藏菩萨的慈悲愿力而发，后项善哉是对地藏菩萨的智慧辩才而发，因为救世真士者，意为救世真切之士，惟具有特殊的慈悲大愿，才能称为救世真切，才能当之无愧；大智开士者，意为具有大智慧的明达之士，这种大智明达之士，也惟有具特殊智慧得无碍辩才的大士，才能称为大智开士，才能当之无愧。所以说这两句赞叹是如理如份。「如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信」，赞叹完毕，接著就说：像我方才所问的，这五浊恶世的众生，既是那样多的苦恼障难，你这位智悲双运的大士，应用什么样方便善巧的方法，来教化他们，开导他们，使他们脱离环境上、心理上种种障碍，得到对于修学大乘无上法门的坚固信心呢？「如来今者，为欲令汝说是方便，宜当知时，哀愍为说。」如来，是佛的十种名号的一种，如来今者，就是说，佛现在的意思，「为欲令汝说是方便」，为了想要你演说这样对治恶世障难的善巧方便法门，「宜当知时，哀愍为说。」菩萨说法，须得佛的印可，今佛嘱说法，是已印可，说法机缘，已经成熟。「知时」，是知道时机，既然机缘已到，就应把握说法的时机，不舍众生。「哀愍为说」，哀怜他们，为他们说法，这是坚净信菩萨的正式启请。

丑二、演说

寅一、示占察法

卯一、诫许

【尔时，地藏菩萨摩诃萨，语坚净信菩萨摩诃萨言：「善男子！谛听，当为汝说。」】

尔时，是坚净信菩萨赞叹启请完了的时候，地藏菩萨摩诃萨，这尊大菩萨，就告诉坚净信大菩萨说：「善男子！」是称呼坚净信菩萨，说你这位有善行的男子，「谛听」，是真真实实的听。怎样才算真真实实的听呢？听有耳听心听的不同，若仅仅是用耳朵来听，内心不能领会所讲意义，所听到的不过是声音字句而已，不能得到实在的益处；心听是集中精神，用心体会所说义理，好像人渴到了极处，急著想得水喝一样，这样就是谛听。地藏菩萨为什么要他谛听呢？因为大乘法理，是从凡夫进入佛的楷梯，道理深妙，不用心听，得不到实益，所以在没有实说深法以前，先行告诫一番，你要真真实实的用心听，「当为汝说」，我当为你演说。说到这里，我们或许会惑疑，坚净信菩萨也是一位大菩萨，何须要再告诫呢？这也就是藉坚净信菩萨来告诫一般在座听法大众的意思。

卯二、正说

辰一、随机立法

巳一、随机

【「若佛灭后，恶世之中，诸有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，于世间、出世间因果法，未得决定信，不能修学无常想，苦想，无我想，不净想，成就现前。不能勤观四圣谛法，及十二因缘法。亦不勤观真如、实际、无生无灭等法。以不勤观如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪；于三宝功德种种境界，不能专信。于三乘中，皆无定向。」】

从这段经文起，地藏菩萨就正式开始演说末世众生坚信离障之法了。说法必要对机，所以首先说明末世四众弟子一般的根机。经文上说：「若佛灭后，恶世之中」，如果佛陀灭度了以后，到了末法恶浊的世界上，「诸有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷」，比丘、比丘尼，是佛门中出家二众，凡出家受过具足戒的，男子通称比丘，女子通称比丘尼。比丘二字的含义有三：一破恶，二怖魔，三乞士，破恶就是出家受过戒后能修戒定慧，破烦恼恶；怖魔，是使魔王恐怖，因比丘受戒时，魔王从此又少了一个眷属，所以魔宫震动，感到恐怖。乞士是上从如来乞法，以养慧命；下从俗人乞食，以资身命。不同世之乞人，只乞衣食不乞于法。这是说的出家二众。优婆塞、优婆夷，是佛门中在家二众，凡在家能清净奉事三宝之男女居士，男子通称优婆塞，女士通称优婆夷。优婆塞译为清净土，优婆夷译为清净女，这是说的在家二众。经文上的意思是说，在末法时期，恶浊的世界里，所有佛门四众弟子，根性不像正法像法时期那样猛利了，怎么说呢？请看下文：「于世间出世间因果法中，未得决定信」，正法像法时期佛弟子，因为根性猛利，闻法容易生信，能信才能解能修，而在末法时期的恶世众生就不然了，对于世间的因果法，以及出世间的因果法，虽然藉宿世微少善根，也能得闻，但多不求深入，不能深入，自然得不到决定信解，不能决定信解，自然影响修行，怎样的影响修行呢？下文详明，这里先把所要修行的世出世间因果法，列表说明一下，请看表：

「无明」

「过去二因」 | 「集」

| 「行」 |

| 「识」 |

| 「名色」 |

世出世因果法 | 现在五果 | 六入 | 苦 | 世间因

| 「触」 | | | | 「灭」(出世界)

| 「受」 | | | | H

| 「爱」 | | | | 「道」(出世因)

| 现在三因 | 取 | 集 | |

| 「有」 | | 「世间果」

| 「生」 | |

┌未来二果┐ ┆苦┆

┌老死┆

我们看了上表，就知道世间万法的变动，都有起因和结果，离不开因果关系，但是要使这变动的万法，回复其本然的寂静，其过程也离不开因果关系，前者叫做世间因果法，后者叫做出世间因果法。先说世间因果法：世间万法（一切事理现象）都有生有灭，生灭现象的形成，都有前因和后果。这前因和后果，自无始世以来，一直到未来永久，是永远连锁不断的。为了便利讲说，先取其间一段，分做过去世、现在世、未来世来说，各世都有因果关系，彼此相亘连锁，这叫做三世两重因果。世间万法受三世因果律的支配，变化无穷，其表现得最显著，而且与人类最有切身关系的，就是人类的生死问题。这项重要的生死问题，在三世里面，表现得非常复杂。归纳起来，有十二个次第，称做十二因缘法。

这十二因缘法，是由「无明」开始，人的本性从无始世以来染上无明，就变为昏闇不安，盲目的冲动，造作种种「行」业。这是过去世的两种因素，有了这过去两种因素，就感受现在人生的五种结果。这五种结果就是从神「识」入胎，结成胎胞，有了「名色」起，然后六根成长，以至出胎和外界接「触」，领「受」种种苦乐境界。得现在的五种结果；由现前的苦乐领受，心生「爱」的执「取」，起占有的欲望，造成现世的三种业因；由现在三种业因的薰染，又形成再「生」与再「老死」等未来的二种结果。这是仅就一个阶段来说的。这一阶段到了「老死」，以后再由「无明」再「行动」，进行次一阶段的循环，如此一个阶段，一个阶段的生死不停循环，如水之川流不息，经上叫做流转门，是众生的生死大病。这在四谛法里面，归纳为「苦」「集」二谛，因所受生死果报是苦的，所以叫「苦」谛；这些招来苦果的原因，是造业集来的，所以叫「集」谛。我们明白了苦集二谛以后，一旦觉悟了生死可怕，想「灭」掉这生死苦果，永远不受生死，那就必须从上述十二次第最后一项「老死」追究：要想不老死，必须想法断「生」，要想不生，必须想法断「有」，这样一项一项进到最后，断除了生死的最后根本「无明」，才能彻底灭苦，证寂灭果，但这必须靠著修「道」才能办到，这在经上叫做还灭门。能解决众生生死大病，在四谛法里，归纳为灭道二谛。前「苦」「集」二谛为世间因果法，此「灭」「道」二谛为出世因果法，以上世、出世间因果法简略的说明了以后，再看经文就容易明白。

经文上大意是说在未法恶世里，所有佛的四众弟子，对于佛所说的四谛十二因缘等世间出世间因果法，不能清楚的认识，以致不能得到决定的信心，没有决定的信心，自然向道的心就不真切。华严经上说：「信为道源功德母，长养一切诸善根。」一切道果都是由信心建立，向道的信心如不真切，怎么能谈到修道呢？所以下文接著说：「不能修学无常想、苦想、无我想、不净想，成就现前」。普通众生都有四种心理执著，那四种呢？执著自己的心理有长久性；执著世间一切的享受都是快乐的；执著我个人是一切的主宰，一切以我为主；执著自己的身体是清净的。而实际上，自己的念头，刹那刹那变动不停，是不常的；自己的一切享受都是苦的因素，是不乐的；一切都是条件与机会造成，没有真正的主体，是无我的；自己身体坐胎出胎，九窍排泄，皆属肮脏，是不净的。前面四种一般心理，都是众生颠倒不正的见解，经上叫做四颠倒；修道的人初步的功夫，必须先矫正这四种不正确的心理，才算是具备了修道的基础。而矫正的方法，经上告诉我们要用四种观法，就是观心无常、观受是苦、观法无我、观身不净四种。经上叫做四念处观，修道人若能把念头安住在这四种正确的观点上，就立定了修道的基础，也就是得到现前初步的成就。而末世四众弟子，根性很纯，不能修学这四种观想，自然现前初步就不得成就，现前初步基础没有立定，自然谈不到修

其他法门，所以下文：「不能勤修四圣谛法，及十二因缘法，亦不勤观真如实际无生无灭等法」，这是出世间三乘圣人所修法门，四圣谛法，就是前面所说「苦」「集」「灭」「道」，是声闻所修。十二因缘，就是前面所说无明乃至老死等，是缘觉乘所修。真如实际，无生无灭等法，是超过声闻缘觉，能达最高境界的菩萨所修法门。所谓真如实际无生无灭，也就是本经后文所说的一实境界，是修行所证最高圆理。真是不妄，如是不异，实是不假，际是本位，因无始故无生，因无终故无灭。详细解释，后文详明，暂先略说。至于所谓勤观者，就是学那一乘法门，对那一乘法门勤修观想，这是说的出世因。不能修出世因，就不得出世果，所以下文：「以不勤观如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪，于三宝功德，种种境界，不能专信，于三乘中，皆无定向。」因为对三乘出世间法，不能勤修观想的缘故，于世间欲染，念念之间，时断时续，能全断欲染，所行自不出十善范围；若欲染不能全断，带有欲染的行为，自然不出十恶范围。毕竟就是究竟彻底的意思，不能毕竟不作十恶根本过罪，就是说带有欲染的各项修行，若是修不能勤，被欲染的牵累，就使你能勉强断恶，但断的也不彻底，还有余留的根本罪因，为有这根本的罪因未净，本性的光明智慧就不能透露，智慧不透露，自然对于代表最高智慧的佛法僧三宝功德，也就是三宝的各项德能，如佛能教人了生脱死，法能使人启发本性智慧，僧能代表佛陀传法等等功德，以及信奉三宝所得到的种种好的境界，这些功德与境界，因受欲染罪根的障碍，体会不到，不能专心一意的信仰，信仰不专一，因而对于三乘出世大法，没有一个决定的趣向。这段经文，是说明末世佛四众弟子对佛法的信力不够。

【「如是等人，若有种种诸障碍事，增长忧虑，或疑或悔，于一切处，心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想扰乱，废修道业。」】

这段经文，接著前段意思。地藏菩萨在没有说末世众生坚信离障之法以前，先说末世众生根器。前段是说信力不够，这段是说因为信力不够，更增障道因缘。经文上说：「如是等人」，像这类末世修法信力不够的人。「若有种种诸障碍事，增长忧虑」，这类众生，原来修道根基就没有立得坚固，若是再遇到末世种种障碍事情，不但本身原有的根本烦恼，无法减轻，反而更增加情绪上的忧虑。「或疑或悔」，或是对眼前复杂的事情，发生疑惑；或是对自己所作所为，发生后悔。「于一切处，心不明了，多求多恼」，这是顶疑惑说的，由于对眼前的事好起疑惑，于是对于任何场合的任何事情，都不能彻底的明白认识。不能明白认识，于是在处理上，就不免轻举妄动。轻举妄动，自然到处行不通，因此对一切事务不去寻求，比较还可少惹烦恼，愈是多求，就愈增烦恼。「众事牵缠，所作不定，思想绕乱」，这是顶后悔说的。一个人若是能明白事理，对日常事务的处理，有信心、有决断。事情来了，随时处理清楚，自然也就不会感到事情的繁难；反过来说，若是遇到事情糊里糊涂，对任何事自己都没有主张，做过了又后悔，自然这椿事没有了，那椿事又来，到后被许多的事缠绕，不知道究竟先做那一椿好，于是事情就愈来愈杂，因之思想也愈来愈乱。「废修道业」，道是由定中得，修道人若是终日疑悔不定，怎么能谈修道呢？自然就渐渐废弃了修习道业。

巳二、立法

【「有如是等障难事者，当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。缘合故有，缘尽则灭。业集随心，相现果起，不失不坏，相应不差。」】

前段经文把末世众生病根找出来以后，这段经文接说对治的方法，经文上说：「有如是障难事

者」，如是，指前末世外境所遇灾害障乱及内心的疑悔忧虑，凡有像这样的障碍困难事情的，必须想法去除，用什么方法呢？「当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。」菩萨告诉我们，应该要用木轮相法。木轮相法，是这一方法的名词。木轮是使用的工具，用木制成，像车轮可以转动，定名木轮。相是木轮转动所现的相状，法是方法，合称木轮相法。经文的意思是告诉我们末世遇障难的众生，当该用这一种木轮相法，「占察善恶宿世之业」，用来占卜观察自己无法知道的过去世所造善业及恶业。「现在苦乐吉凶等事」，以及眼前所遭遇到的或苦或乐，是吉是凶等等的事故。为什么要占察这些苦乐吉凶事故呢？因为这种种的苦乐吉凶事故，在人们的生活过程当中，常常变化莫测，眼前看著是苦，却会苦尽甘来；看著是乐，偏是乐极生悲。吉利有时会变为凶险，凶险有时忽变成吉利。是是非非，真真假假，使人不能捉摸。因此人们要想趋吉避凶，离苦得乐，而又没有智慧能力预先辨明祸福之机，就不得不借轮相的占察，仰仗佛菩萨神力的感现了。

但是或许有人以为现在科学昌明时代，借重神力，岂不是迷信？这在下段经文地藏菩萨交代的很明白，「缘合故有，缘尽则灭」，这是依的「万法因缘生」的最高理论。世间万象的变化，都不出这项最高原理，是纯科学的，纯理性的，而没一毫迷信色彩，只是原理幽深，智慧力不到的人，难以体认罢了。所谓「缘合故有」者，就是说宇宙间一切万象，包括苦乐吉凶在内，皆是由于各种因缘会集才生起来的，因缘一旦不足，这一生起的现象，也就随著消失。那么再要追问一句，谁使这些因缘会集的呢？下文接著说：「业集随心，相现果起」，这些因缘的会集，都是随著人心力的作用生起来的，由于心力的变动，于是形成了世间万象，各种善恶果报也就随之而起。这种生灭因果的变化，无论是如何奇妙难测，但它有一定不变的法则，就是「常」「真」。怎么说是「常」「真」呢？「不失不坏，相应不差。」不失不坏就是「常」，相应不差就是「真」。不失是说业因永远不消失，不坏是说业果永远不损坏，因为心念一动，所种下的生灭种子，不论经过多久，只要一遇上缘，就马上起现行受果报，所以说不失不坏。善业得善果，恶业得恶果，是一点都错不了的，所以说相应不差。从这里我们可进一步的推知，三世的境界，皆是由于心力的变现，照因果的真常法则进行，因此藉心力的感应所现出来的轮相，吉凶祸福，可以预先测知的。这种用木轮相占察善恶业报的方法，也就好比人用镜子来观察自己的面貌是美是丑的道理一样，没有什么神秘的地方。这就是地藏菩萨随著末世众生的根器，因其不能认识自己的宿根，以致多遇障缘，所立的一种特殊方便的方法，是我们应该认识明白，而且要感谢菩萨的。

巳三、示用

【「如是谛占善恶业报，晓喻自心，于所疑事，以决定了。」】

这段经文，是说明占察轮相的作用，「如是」指前段用木轮相法占察宿世善恶业报吉凶等事。「谛占」是用至诚心真真实实的占。因为轮相的示现，必待心力的感应，而心力所以能起感应，也必定靠至诚力的推动。所以古人曾说过：「至诚如神」至诚的感应，是神妙不可思议的。占察的人，如果真能做到谛占，那就随你所要知道的事，都能明白的现在轮相上，就是下二句经文所说「善恶业报，晓喻自心」，宿生所造善恶业报，都能了然清楚的现在自己心中，「于所疑事，以决定了。」对于你现在所遭遇到的疑难之事，观察轮相所现宿因，就能知道，怎么会得到眼前的结果，知道了得果的原因，至于未来应该怎样做，自然也就容易决定了。这就是占察轮相的大作用。

辰二、略示劝戒

【「若佛弟子，但当学习如此相法，至心归依，所观之事，无不成者。不应弃舍如是之法，而返随

逐世间卜筮种种占相吉凶等事，贪著乐习。若乐习者，深障圣道。】

上面经文，地藏菩萨所介绍的轮相占察方法，作用既是那样大，当然学习就能得大益，所以菩萨告诉我们使用的方法以后，接著又劝诫大家学习，经文接著说：「若佛弟子」，像我们一般学佛求解脱的佛门弟子，若是真心想求得解脱。「但当学习如此相法」，只是应学像这样理事都能圆通的轮相占法。「至心归依」，为求得到感通，先拿出至诚心，来归依三宝，求三宝的加被，信赖这种占法，有了十足的自信力，及三宝的加被力，自然至诚感通。「所观之事，无不成者」，所要观察的事情，自然不会得不到圆满成就的。「不应舍弃如是之法，而返随逐世间卜筮，种种占相吉凶等事」，不应该舍掉像这样方便的轮相占法，返而随著世俗一般求神问卜等等迷信事情，「贪著乐习」，贪著在那些迷信事情上面，喜欢去学习。为什么说那些是迷信事情，不该学习呢？下文菩萨告诉我们说：「若乐习者，深障圣道。」如果你喜欢学习那些迷信的方法，就深深的障碍了圣道。圣道是成佛的大道。怎么障碍成佛的大道呢？现在列一个简单的表，来说明一下：

「贪求」

「攀缘尘境」 | 违「戒」(迷乱心性)

| 「增染」

| 「舍正」

世占障道三因 | 信靠神怪 | 违「定」(事理不明)

| 「趋邪」

| 「舍本」

「心外求法」 | 违「慧」(邪正不分)

「逐末」

上表大意是：世间占卜，多是抱著有所贪求的心理，向外攀缘六尘环境，增加本性上的染污，使心性更加迷乱，与佛法戒定慧三无漏学的「戒」是相违背的；世间占卜多系靠神灵赐福，不知道行善种福，这样对因果祸福的事理，不能清楚的认识，心中没有定向，与三无漏学的「定」是相违的；世间占卜，因不懂万法心造之理，在心以外寻求自我解救之法，是心外求法，正是舍本逐末，于是邪正不分，与三无漏学的「慧」是相违的。违背了戒定慧三无漏学，自然与佛法背道而驰，所以菩萨告诫著说「深障圣道」。

辰三、正示轮相

巳一、总示

【「善男子！欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸正中，令其四面方平，自余向两头斜渐去之，仰手傍掷，令使易转，因是义故，说名为轮。又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处，是故名轮。其轮相者，有三种差别，何等为三：一者轮相，能示宿世所作善恶业

种差别，其轮有十。二者轮相，能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三。三者轮相，能示三世中受报差别，其轮有六。】

这段经文，开始介绍木轮相法所用木轮的相状，及相状所代表的意义，以及它的作用。经文：「善男子！」地藏菩萨又称呼坚净信菩萨说：「欲学木轮相者」，要想学这种木轮相法的修行人，「先当刻木如小指许」，先应当选一块香木，刻成像小指那样，「使长短减于一寸」，使这块香木的长短，少于一寸，九分就可以了。「正中令其四面方平」，正中间部份，取其三分见方，并且使它平正。「自余两头斜渐去之」，从中间方形边缘，向两头斜削，使它像枣核的两端。「仰手旁掷，令使易转」，使用的时候，只要一仰手投掷，就能使它容易旋转。「因是义故，说名为轮。」因它能像车轮样的旋转，就这个意义，说它是轮。这是就木轮的形相说的。

至于它代表著什么意义呢？下文接著说：「又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处，是故名轮。」车轮的意义，除了能旋转外，它还有碾压地上乱草，以及运载物品，由这里到那里达到目的地的能力。这种轮相，它也能以它所现出来的三世善恶因果，使得人们对人生有正确的认识，不会被邪见迷惑，而更能打破像网一样的邪见，得以转向正道，到达没有烦恼的安隐去处。这也正和车轮碾压乱草，运达物品的意义相似，所以定名为轮。

但这轮相怎样显示三世因果呢？下文：「其轮相者，有三种差别」，这种轮相，有三种不同的差别作用，那三种呢？「一者轮相，能示宿世所作善恶业种差别，其轮有十」，第一种轮相，能以显示我们过去世所作善恶业种子的差别，为什么宿生善恶业要轮相来显示呢？因为我们凡夫这一生所受的种种苦乐果报，皆是宿生善恶业种子起的现行，我们凡夫本性被烦恼染污，自己不能知道，所以必待轮相显示，这种显示宿世善恶业种差别的轮相，一共有十个。「二者轮相，能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三」，第二种轮相，能以显示我们在过去世所招集的善恶业，时间是久远还是暂近，所造作的业力是强是弱，是大是小。前第一种轮相，仅告诉我们宿世善恶业种的差别现象，只是受苦乐果报差别的基本因素。而第二轮相，则是直接影响苦乐果的现前作用，二者大不相同。怎样不相同呢？有了基本因素，仅是作善定得善报，作恶定得恶报的一般通则。实则因果法则，并不这样单纯，尚有因果加减，因果乘除，一因多果，多因一果等等，在人短短的一生里，有时出现作善反得恶果，作恶反得善果的反常现象，像颜子夭寿，盗跖善终的事例。这些都是因果的复杂变态，不是天道的不仁，而是种子成熟的先后，受业力强弱大小的影响而已。从这里我们可以看到这第二种轮相很重要，这种轮相一共有三个；「三者轮相，能示三世中受报差别，其轮有六。」第三种轮相，能以显示我们过去世、现在世、以及未来世。三世中所受苦乐果报的差别。我们凡夫，谁都怕受苦，喜欢快乐，可是怕苦而偏不能了解苦，喜欢乐而偏得不到乐，这是什么原因？不外是智慧不足，不认识现前苦乐的来源及今后的苦乐趋向，得不到立身大本，趋吉避凶之道而已。这第三种轮相，就能帮助你了解三世中受报的种种差别现象，使你能有趋吉避凶的充分准备机会，有这样的重，它的数量有六个。以上三种木轮，一共是十九个，大概的相状，意义以及作用，是如此，详细的情形，下文再分别详说。

巳二、别示

午一、示第一轮相

未一、正示轮相

【「若欲观宿世作善恶业差别者，当刻木为十轮，依此十轮，书记十善之名，一善主在一轮，于一面记；次以十恶书对十善，令使相当，亦各记在一面。言十善者，则为一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。」】

前文是略说，现再分别详细介绍。先说第一种轮相：经文上「若欲观宿世所作善恶业差别者，当刻木为十轮」，若是想要观察宿世所造作的善恶业的差别，应该刻十个木轮。「依此十轮，书记十善之名」，在这十个木轮上面，写出不杀、不盗、乃至不嗔、不痴等十种善业的名称。「一善主在一轮」，一个木轮，以写一项善业名称为主。「次以十恶，书对十善，令使相当，亦各记在一面。」其次把十恶业的名称，如杀、盗等，正对著十善名称，写在木轮另一面。杀对不杀，盗对不盗，都使它相称。也是一项记在一面。一个木轮有四面，善与恶各占一面，其余两面，空著不写，这是因为善恶有现有不现的原故。说到善恶业因，原是随著人的生活形态，种类非常复杂的，只写十种，是不是会概括人生所有善恶呢？下面经文接著也有说明：「言十善者，则为一切众善根本，能摄一切诸余善法」，众善，包括的有事善、理善、有漏善、无漏善等，依人做善的动机而有差别，种类非常之多，普通称做万善，但归纳起来，都不出十善范围。所以说举出十善，就能作一切善法的根本，就是因为能包括一切其余善法的缘故。「言十恶者，亦为一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。」诸恶，是诸善的反面，不善就是恶，所以善类多，恶类自然同善一样的多，但恶虽说种类同善一样多，而在造作的时候，也不外身口七支，依贪嗔痴意根三毒所起，也不出十恶范围。像贪、嗔、痴、慢、疑、邪见，六种根本烦恼恶业中，慢是在「贪」里包括，疑及五种邪见在「痴」里包括；其余随烦恼恶业里面，忿、恨、恼、嫉、害等都在「嗔」里包括；覆、诳、谄等都在「贪」「痴」里包括；慳与憍也不外「贪」；无惭、无愧，则属于痴；掉举、放逸、散乱等，「贪」「嗔」「痴」三者同有包括；昏沉、不信、懈怠、失念及不正知，都在「痴」里包括。所以说举出十恶，就能作一切恶法的根本，就是因为能包括一切其余恶法的缘故。讲到这里，或许有人要问，轮相上面所记十善十恶，既是摄无不尽，那空的两面是代表什么呢？这代表两重意义：一纯净，一是无记。纯净是心性没有一点善恶的污染，到了纯净无漏的至善境地，用不现表示；无记是心中昏昏扰扰，没有善恶的记别，分「有覆无记」和「无覆无记」二种。有覆是有烦恼盖覆，无覆是没有烦恼盖覆。有烦恼盖覆的，随恶业行，没有烦恼盖覆的，随善业行，这在经上叫等流果，因为这种「无记」性只招等流果报，而不招苦乐异熟果报，所以也用不现表示。以上是讲的轮相及意义，下面说占法。

未二、详示占法

申一、敬礼立愿

【「若欲占此轮相者，先当学至心总礼十方一切诸佛，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法；次应学至心敬礼十方一切法藏，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说；次当学至心敬礼十方一切贤圣，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转；后应学至心礼我地藏菩萨摩訶萨，因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具，悉皆充足。」】

用轮相占卜的方法，经上分五个步骤：第一步就是这段经文所指示的先要敬礼立愿。敬礼，是敬礼三宝及说法主。立愿，是立下普度众生的大愿。为什么在占卜前要敬礼三宝及发度众的大愿呢？因为三宝代表一切的真理，是至公的，是无私的，发心度众就是打破自私的积极行为。我们一

般众生平日的一切行动，恰与三宝相反，是偏见的，是自私的，先哲常说：「公则生明」，因三宝代表至公，所以就光明无所不见。而我们凡夫则多偏私，所以就昏无所见，对一切事理，不能认识清楚。我们想要占卜的人，如果以平时的乱心，来实行占卜，昏暗与光明不能相应，那里会得感应呢？因此，在占卜前，必须礼敬三宝及说法主人，使乱心归一，并且发度生大愿，澈底根除自私心，才能收到占察的效力。请看经文：「若欲占此轮相者」，若要想使用轮相占察善恶的人，不可随随便便的去做，必须在没有实行占卜以前，作一番准备功夫，什么准备工夫呢？「先当学，至心总礼十方一切诸佛，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法。」这是礼敬三宝中的佛宝；「次应学、至心敬礼十方一切法藏，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说。」这是礼敬三宝中的法宝；「次当学，至心敬礼十方一切贤圣，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转。」这是礼敬三宝中的僧宝；「后应学，至心礼我地藏菩萨摩訶萨，因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业众罪，离诸障碍。资生众具，悉皆充足。」这是三宝礼敬以后，再敬礼说法的主人。以上文义显然，不须细解。不过，礼敬三宝为什么还要学？怎样才算至心？约略说明一下：要知道，我们用轮相占卜，最要紧的，是要求得感应。怎么能得感应？必须存至诚心。怎样才算至诚？必须自心与佛心相应才算至诚。什么方法才能相应？这就是经文上所说的「学至心」。所谓至心者，就是使自心真诚到了极处，广大圆满，到了与佛一样的程度，才得感应。但这样的至心，不是一下就能做到，所以必须要学。再者，礼敬十方三宝，是上求佛道；为十方众生发愿，是下化众生，上求下化，是成佛的大道，不至心是得不到成就的。

申二、广修供养

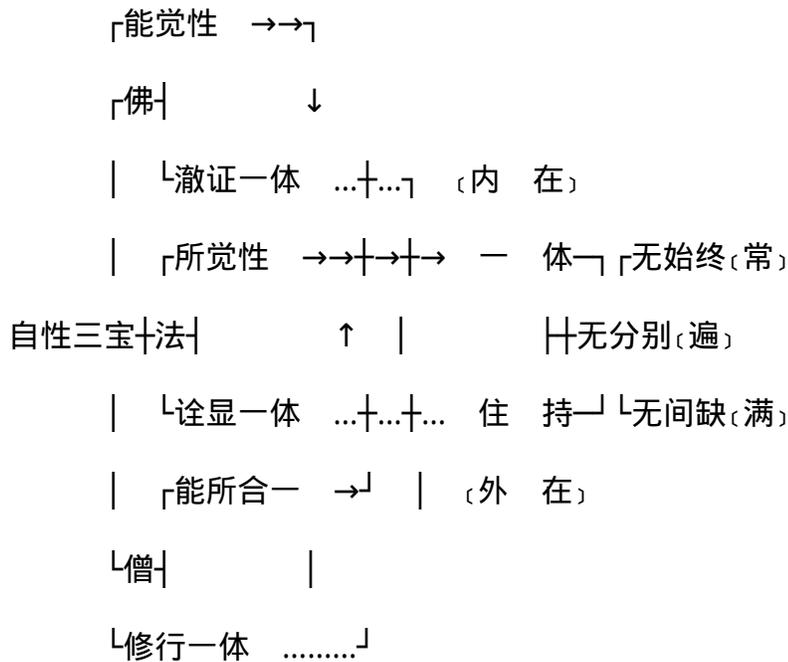
【「如是礼已，随所有香华等，当修供养。」】

为了求占卜前的身心清净，第二步就是广修供养。供是奉献物品，养是滋养身体，社会上普通晚辈对尊长的供养，除了内心恭敬以外，另外用物品，也就是用以滋养身体需要。但三宝是离障清净的，何须物质供养呢？这也就是自我尽其诚敬而已，好比染香，日久自得香气。因此我们除了竭诚尽敬，五体投地的礼拜以外，还要备物品供养，请看经文：「如是礼已」，如是，是承前面经文所说那样的敬礼三宝。礼已，是敬礼完了以后。「随所有香华等当修供养」，随所有，就是随分随力，随自己能力以内所有，不必格外营求。因为有物品而不修供养，固失于悭吝；若力量不足而格外营求，也会妨碍正业，所以菩萨指示我们应随所有香华广修供养。那么，如果所供物品太少，会不会影响功德呢？这是不会的。因为物品不论多少，全在供养人的心意，佛法就是心法，只要供养时的心力强大，物品虽少，而得福亦不会少；如果心力不大，就是供养满三千大千世界的物品，所得福报也有限度。如佛在世的时候，有一个贫穷的女子，只供养一盏灯，她的光力却胜过了阿闍世王的千盏，这就是一个很好的证明。但是修供养何必一定要用香华呢？这也有很重要的含义，因为「香」能除秽气，代表戒定；「花」体净洁，代表智慧。再者香在燃起的时候，香气自然流散空中，表示无作善行；花必待人力分散，然后才能到达各处，表示有作善行。因此佛菩萨教人用香花修供养，是具有很深意义的。那么，为什么要广修？又如何的广修呢？这在下文交代的明白：

【「修供养者，忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。」】

前文说过，修供养不在物品多少，要在使自己供养的心力强大，然后得的功德才大。所以在修供养的时候，必须怎样做才能使供养的心力强大，是应该注意和讲求的，经文教我们用观想的方

法，怎样观想呢？看经文：「修供养者」，修供养的人，「忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。」这就是告诉我们的观想方法，忆念一切的三宝，不仅当前的三宝，所有尽虚空遍法界的三宝都要忆念，并且忆念的时候，观想三宝的本体，非空非有，是真常不变的，是广大普遍的，是圆满无缺的，它真常、普遍、圆满到什么程度呢？真常、普遍、圆满到无所不及的地方。那么要问，三宝在我们眼中所看到佛像、经法及出家僧众，怎么会大到这样的地步呢？须知一般所见的佛法僧，是住持三宝的表相，我们观想的是住持三宝的本体，也称做自性三宝。表相可用相来表现，自性只能用心观，这是须要特别注意的，现为便于了解，再列表说明一下：



上表所列，先就内在本体说「自性佛宝」：自性佛宝就是人人都有，个个不无本来具有的能觉悟的本性，佛学名词叫做能觉性；再说「自性法宝」，自性法宝就是所觉悟的一切宇宙森罗万象的真理，这在佛学名词上叫作所觉性；再说「自性僧宝」，所谓自性僧宝，就是能觉的本性和所觉的真理，二者联合所生起微妙作用，称作是能所合一。这三项都属于内在的本体，离不开自性，在佛学上叫「自性一体三宝」。再就外在的作用说「自性佛宝」，自性佛宝就是能自我用功修行，彻底证到本性佛果的，这是澈证一体；「自性法宝」就是能运用观察力诠释显现本性佛果的，这是诠显一体；「自性僧宝」就是能用功自我修行力求明心见性的，这是修行一体，这三项都属于外在的作用，在佛学上叫「自性住持三宝」。这自性一体及自性住持三宝，不论内在外在，都是本性上的妙用。说到本性，在时间上说，没有一个开始，也没有一个终了，永久存在，这就是「真」；按空间说，没有所谓内里，也没有所谓外表，无所不在，这就是「遍」；若按所起的作用来说，浑仑圆成，没有间隙，没有缺欠，这就是「满」。我们修观想的人，明白了自性三宝的本体是真常的，普遍的，圆满的意义以后，在观想的时候，见到当前的三宝圣像，就应当悟知尽虚空，遍法界一切的佛法僧三宝，都是一个本体，都是真常、普遍、圆满，这样的观想，就是称性的总观想。是我们修供养的人，必须要知道的。

【「愿令以此香华，等同性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。」】

这段经文，还是接著前段，讲修供养的事情。前段是说修供养的时候，能用来供养的香华，虽在表相上看是微细之物，但就本体上观察，它也具备法性全体功能。不过若不用观想愿力加持，就

难以显现它的全体大用。所以经文告诉我们，在观想三宝体常遍满以后，再继续观想发愿。「愿令以此香华，等同法性」，以自己的愿力，使这供养的香华功能扩大起来，扩大到什么程度呢？扩大到等于法性本体，无处不到，无处不在。「普熏一切诸佛刹土」，普通供养的香华，若没有愿力观想加持，只限供养一时一地的一尊佛；而经这愿力观想加持的香华，则功能随愿力的推广，就能普遍达到广熏一切十方三世无量无边的诸佛国土。「施作佛事」，各各用作布施供养诸佛之事。以上的两段经文，是说供养时的称性总观想，下文再把十方佛土修供养的事，都各别作观想，使每一佛土，各用一切的供具供养三宝，使一切的佛土的三宝，都能得到一切众生供养，这样重重无尽，无尽重重，才能成就普贤广大供养法门海。请看下文：

【「又念十方一切供具，无时不有；我今当以十方所有一切种种香华璎珞，幢幡宝盖，诸珍妙饰，种种音乐，灯明烛火，饮食衣服，卧具汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具。忆想遥拟，普共众生奉献供养。常念一切世界中有修供养者，我今随喜。若未修供养者，愿得开导，令修供养。」】

修供养的人，除了上面所说以香华作普遍的供养诸佛刹土外，再继续作更深入的微妙观想，怎样作深入微妙的观想呢？「又念十方一切供具，无时不有」，又再思念十方世界随时都有足以供养的器物，「我今当以十方所有一切种种香华」，我现在当用十方世界所有的香所有的华，「璎珞」，悬在身上的璎珞，〔西方的首饰，编玉而成，印俗男女贵族身份皆佩带〕「宝盖」佛菩萨讲经说法，讲坛高座上所悬的圆盖，用七宝装饰而成。「诸珍妙饰」，所有一切种种奇妙珍贵的饰物。「种种音乐」，种种美妙的音乐，「灯明烛火」，种种照明的器具。「饮食」，种种吃的。「衣服」，种种穿的。「卧具」，就是寝具。「汤药」，医疗药物。「乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具」，前文所说，仍恐不能周全，这里总一句，除了上面所说的以外，乃至穷尽十方所有的一切种种庄严供养的器具，没有遗漏的，「忆想遥拟」，用自己的意念观想，远远的揣度，如身临其境，亲自施行供养一样。「普共众生，奉献供养」，不但观想自身在修供养，并且观想与十方世界所有众生，共同的奉献各类供具物品，同时修供养。「常念一切世界中有修供养者，我今随喜」，在修供养观想的时候，同时还常常念想到，十方一切世界之中，已经有在修供养的人，我也随著发修供养的欢喜心。「若未修供养者，愿得开导令修供养。」十方世界，若尚有未修供养的人，愿意用我的至诚心，来开导他，使他也修供养。这样的供养观想，在时间上说，普遍到现在、过去、未来三世。在空间上来说，普遍到十方世界，这正是普贤行愿品上所谓：「念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌」的普贤大愿。

【「又愿我身，速能遍至一切刹土，于一佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生等持奉献。供养一切诸佛法身色身，舍利形像，浮图庙塔，一切佛事；供养一切所有法藏及说法处；供养一切贤圣僧众。」】

这段经文，就是观想能供养的自身，及所供养的三宝，使得都能普遍。接看经文：「又愿我身速能遍至一切刹土，于一佛法僧所」，再观想愿以我的自身，能化身无量无边，很快的就能普遍到一切的佛土，于每一佛土的佛法僧三宝所在，「各以一切庄严供养之具，共一切众生，等持奉献」，都各别用一切能够庄严供养的物品，与一切众生，共同的修持，奉献十方三宝。

那么十方三宝，具体一点说，都是指的什么呢？下文告诉我们：「供养一切诸佛法身、色身、舍利、形像、浮图庙塔，一切佛事」，法身，是佛的本体，无形无像，尽虚空遍法界，无处不在。

色身是法身的应现，佛不思议的微妙报身。舍利，是佛应化身灭度后，所遗灵骨。形象，是佛灭度后，后人雕塑或绘制供人瞻礼的佛像。浮图塔庙，是供佛的塔庙。以上这些是说供养佛的法报化三身，是三宝中的佛宝。「供养一切所有法藏及说法处」，法藏，是佛所说的三藏经典；说法处，是说法的地点。这是供养三宝中的法宝。「供养一切贤圣僧众。」贤圣僧众，能代佛传法，这是供养佛宝中的僧宝。讲到这里，要补充说明几句，就是我们若能修称性供养，即便是供一香一华微细之物，就足以普遍所有三宝，况且又观想尽十方世界无量无边的供具呢？又何况我自身能普遍到一切诸佛国土，作各别的普遍供养呢？这正是普贤行愿品所说：「重重无尽，无尽重重」入于普贤行愿的大海了。以上修供养的观想说完了，下文叙说供养完毕以后，再观想应得什么利益，接着下文。

【「愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心。深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清净，毕竟圆满。」】

大乘是菩萨法门，以修六度为主，六度以布施列为首要，无非是要破众生的我法二种情执，其余诸度，也随著破情执而修行增进，今观想称性供养，就是从布施做起，布施观想到了究竟的程度，就能得到「三轮体空」，心中不存有我布施，也不存他受我布施，以及布施的什么物品，这就是布施度的修行极处，也就是修供养的最大利益。因此我们修占察法的人，于观想供养香华以后，接著再作两种利益观想，这在经文中，也分做两部来说：一种是供养所成就的功德庄严，另一种是供养所成就的智慧庄严。请看经文：「愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜，四无量心」，这几句就是修供养所成就的功德庄严。六波罗蜜，就是六度，用六种方法可以从生死苦海度到涅槃彼岸的意义，那六种方法呢？列表说明如下：

┌布施—舍诸所有

└持戒—清净无染

└忍辱—心无嗔恼

六波罗蜜—┌

└精进—离诸懈怠

└禅定—离杂乱垢

└般若—离诸暗蔽

六波罗蜜，第一就是布施波罗蜜，用舍弃一切所有，对治内心的悭贪。第二是持戒波罗蜜，用守持一切佛说戒律，对治行为上的破戒。第三是忍辱波罗蜜，用忍耐世间怨苦，对治内心嗔恨。第四是精进波罗蜜，用一意精进不退，对治内心懈怠。第五禅定波罗蜜，用收摄一切乱心，对治内心散乱。第六般若波罗蜜，用内心智慧观照，对治内心愚痴。所谓悭贪、破戒、嗔恨、懈怠、散乱、愚痴六项，经上称为六蔽，是任何一个普通众生都少不了的。有了这六蔽，就障碍本性光明，起迷惑造业受生死轮回的痛苦，所以必须用布施等六种波罗蜜对治，才能出生死海，达到涅槃彼岸，得大安乐，所以称为六波罗蜜。四无量心，就是四种无限制的广大心行，有了这四种广大心行，就能得到无限的福报，以及无限的果报，那四种呢？列表如下：

「慈—令他得乐

|悲—令他离苦

四无量心—|

|喜—庆他得乐

└舍—心常平等

第一就是慈无量心，慈是能给与一切众生快乐；众生无量，与乐的心随之无量，所以称慈无量心。第二是悲无量心，悲是救拔一切众生痛苦；众生无量，拔苦的心随之无量，所以称悲无量心。第三是喜无量心，喜是见他人得乐，心生欢喜，众生无量，随喜心也无量，所以称喜无量心。第四是舍无量心，舍是对上三种心舍去不存，而且不分冤亲，一律用同样的慈悲心对待，这样的心量，更广大无限，所以称舍无量心。

修菩萨行的人，能行六度，而且再能具备了这四种无量心，就能成就无边功德，所以经文于供养观想修法说完了后，接著说：愿同一切众生，修行这样的称性供养完毕以后，渐渐的能破除凡夫的六种障蔽，成就了六种波罗蜜，而且成就了菩萨的四种无量心，得到这样大的功德成就，这就是修称性供养的第一愿望。以上是供养所成就的功德庄严，是供养所得两种利益中第一种利益。

现接说第二种利益—供养所成就的智慧庄严。接着经文：「深知一切法，本来寂静，无生无灭，一味平等」在这短短的几句经文里，可以看出，因修供养观想所得的智慧，是何等的彻底究竟了。何以说呢？因为世间一切万事万理，千差万别，迷乱人心，使人在分别攀缘中失去了本有智慧，以致受一切万象支配，不得自由解脱。今能因修供养观想，达到洞彻一切万象本来面目的程度，所得的智慧该是如何的大呢？看经文：「深知一切法，本来寂静」，这两句就是说由前修供养观想成就了六波罗蜜，四无量心以后，进到大菩萨境界，渐渐深深的体察到世间一切事理万象，本来就是寂静的，不像一般凡夫所见各种现象的变动不停，因为凡夫眼中所见纷纷扰扰的动象，都是随著个人妄念生起的，心有妄念分别的缘故，所以眼前所见都是动象，而实则世间一切事理万象，说到本体究竟处，本来没有动静；动静的现象，都是由妄心分别而起。这种一切法本来寂静的道理，平常人的心被妄念所迷，不容易觉知，因打不破分别知见的原故。

说个故事比方，从前禅宗六祖慧能大师，一次在广州法性寺遇二比丘在寺前争辩风动幡动之理，一个比丘说是风在动，幡的本身不会动；另一个比丘就说，分明是幡在动，何从看出风在动来？这样二人各执一是，两不相下。六祖听见了，当下就对他们说：二位不必争辩，实在不是风动，也不是幡动，是仁者你们的心在动。由这个故事里，可以显明的看出一切法本来寂静的道理。

接着下文：「无生无灭，一味平等」，一切法既是本来寂静，那么眼前所见有生有灭的一切动象，以及有人我怨亲的一切差别不平现象，自然都不是诸法本体，而诸法本体则应该是没有生也没有灭，也没有人我怨亲，好像大海里的海水，是一味平等的。接着下文：「离念清净，毕竟圆满」，这不生不灭，平等一味的法性本体，离开一切妄念，本体绝对清净，没有丝毫染污的。但本体虽然是清净无染，而亦不舍一法，任何事理现象，都不能离开本体，受清净本体的圆满包容，所以说毕竟圆满。以上深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，是三观中不偏空假的即中一切种智。离念清净，是三观中的即空一切智。毕竟圆满，是三观中的即假道种智。修供养观想的行人，

到了具备这一心三智的程度，成就了这大菩萨的智慧庄严，才是行人的最大愿望。这就是占察轮相的第二步骤，广修供养，到此完了。

申三、别供称名

【「又应别复系心供养我地藏菩萨摩诃萨，次当称名，若默诵念，一心告言：南无地藏菩萨摩诃萨。如是称名，满足至千。」】

这是修占察法的第三步骤，前面供养三宝完毕，经上接著说：「又应别复系心供养我地藏菩萨摩诃萨」，又，是再的意思。系心，就是使心神集向一处。意思是说供养三宝完毕以后，还应该另外把心收敛在一处，诚敬的供养我地藏菩萨摩诃萨。那么，已经供养过三宝了，而地藏菩萨也是三宝之一的僧宝，何须另外供养呢？这因为地藏菩萨是说占察法的主人，能为人解除疑难，所以仍须另供。怎样供养呢？「以当称名」，除了前面所说礼拜以及用香华等供养之外，还应当称念名号，「若默诵念」。称名有出声有不出声，诵是口诵，念是心念，不出声音的口诵心念，就是默诵念。「一心告言」，若是你用不出声的默念诵，同时就要把心念集中起来，把你心中所要求的事项，一心恭敬的向菩萨告白。「南无地藏菩萨摩诃萨，如是称名，满足至千」，告白完毕，或心念，或口诵—南无地藏菩萨摩诃萨—菩萨名号，像这样继续不断的一直称念，念满千遍，这就是第三步骤的称名完成。

申四、至诚启白

【「经千念已，而作是言：地藏菩萨摩诃萨，大慈大悲，惟愿护念我，及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观称实相应。」】

这是第四步骤，接前文：「经千念已」，默念地藏名号经千遍以后，「而作是言」，再这样的告白著说：「地藏菩萨摩诃萨，大慈大悲」，这两句是告白时赞叹菩萨的德能。慈是给与众生安乐，悲是拔除众生痛苦。所谓大慈大悲，上面加一「大」字，意思是显示不同一般的小慈小悲；而一般小慈小悲，经上叫做爱见慈悲，这种爱见慈悲，虽然也能同情别人救助别人，但多是有条件的，讲代价的，而且必须被同情、被救助的人，与我有关系，为我所爱者，我才对他慈悲，否则就谈不上慈悲。而大慈大悲则不然，慈悲的非常彻底，慈是无缘慈，悲是自体悲。无缘慈就是给与安乐是不讲任何条件、不讲任何代价的；自体悲就是抱物我一体，己饥己溺之心，不分怨亲，一律予以拔苦。地藏菩萨是一位地位高与佛齐的等觉大菩萨，我们修占察法的人，对这尊菩萨，恭敬至极，是以在告白的开始，先对菩萨的德能，加以赞叹，然后随著说出自己内心的愿望。「惟愿护念我及一切众生」，护是保护，念是忆念，保护能使外恶不侵，忆念能使内善得生。我们一般众生，对外既没有抵御外恶的能力；对内也没有自我生善的信心，所以愿望求菩萨护念。惟此护念，原为自求，何以又说及一切众生呢？以念念不忘众生，才能上契菩萨大慈悲心，易得感通。那么，求菩萨怎样护念呢？「速除诸障」，对外界环境上所遭到的一切障碍，愿菩萨威神加护，速予除去。「增长净信」，对内心不能增长净信三宝之善念（如迷信邪神邪鬼等不净意念），愿藉菩萨的忆念力，使速能增长。「令今所观，称实相应」，障碍祛除，信心增长，自然容易使我所要观察的过现诸业，与所现轮相，能如实的相应，没有不符的地方，这就是占察轮相的第四步骤，在掷出木轮前的至诚启白。

申五、正掷轮相

【「作此语已，然后手执木轮，于净物上而傍掷之。如是欲自观法。若欲观他，皆亦如是应知。」】

以上所说四个步骤，敬礼三宝及广修供养是身业清净，至诚启白是意业清净，别供称名是口业清净，三业清净已毕，这第五步骤就开始正掷轮相。看经文：「作此语已」，以上至诚启白完毕，「然后手执木轮，于净物上而傍掷之」，然后手里拿起所制木轮，在洁净的特设几案上，两手捧起木轮，将木轮摇动数下，从两手之傍，掷落案上。「如是欲自观法」，像这样掷轮完毕，如果系初发心学佛的人，不知宿命，对眼前一切复杂的业果现象，不能明了，想藉轮相观察的时候；「若欲观他」，或者不是自己观察自己宿命，而应别人的请求代别人观察的时候，「皆亦如是应知。」都应该对上面所说这些步骤，作清楚的了解。

未三、占己详察

申一、明所现

【「占其轮相者，随所现业，悉应一一谛观思验，或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具，如是业因，种类不同，习气果报，各各别异。如佛世尊余处广说。应当忆念思惟观察所现业种，与今世果报所经苦乐吉凶等事，及烦恼业习得相当者，名为相应；若不相当者，谓不至心，名虚谬也。」】

不论自己占察，或是代他人占察，在占察以后，必须详细观察所现轮相，与现时所受果报相应不相应，这段经文就是告诉你占后怎样的观察。看经文：「占其轮相者」，使用轮相占察的人，「随所现业」，随著轮相所显示的善业或恶业，「悉应一一谛观思验」，都应该详细的观察，缜密的思维体验。「或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具」，思验观察这轮相上所现这些善恶不同现象，或者是纯粹具备十种善业，没有恶业参杂；或者是纯粹具备十种恶业，没有善业参杂；或者是善业与恶业都有，互相参杂；或者虽然所现都是善业，但十善不是全现，其中只现一项二项或三项五项，余皆是空白轮相；或者虽然所现都是恶业，但十恶也不是全现，其中只有一项二项或三项五项，余皆是空白轮相，「如是业因，种种不同，习气果报，各各别异」，像轮相上所现这些业因，或善或恶；既是像这样种种不一样，因不同，自然果就不同，所以现生的习气及果报也各各的不一样。「如佛世尊，余处广说」，这种种不同的因果报应，在佛说别的经典上，都有普遍详细的说明。最常见的，在十善业道经上，杀生得宿殃短命报，窃盗得贫穷苦处报等。相反的，若现不杀，今生应当无病长寿或有慈心；若现不盗，今生应无所困乏或常知足等。「应当忆念，思维观察」，这些都应当仔细思验观察。「所现业种与今世果报吉凶等等，及烦恼业习」，思验观察这些所现业因杀盗等种类，对照今世所遭受的吉凶祸福等等果报，以及今生个人本身上的种种烦恼业习，如特殊性格，特殊嗜好等等。「得相当者，名为相应」，所现与所受相符合就叫作相应。「若不相当者，谓不至心，名虚谬也。」若观察结果，所现轮相与所受果报不相符合，就是不相当，这样叫作不能至心，不至心就不得感应，这就是虚假错误的占察，这样的占察，算作无效。

申二、明不见

【「若占轮相，其善恶业俱不现者，此人已证无漏智心，专求出离，不复乐受世间果报，诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。」】

「若占轮相，其善恶业，俱不现者」，如果在占察轮相的时候，所掷木轮，都是空白；善业和恶业，两种都不显现的时候。「此人已证无漏智心」，那么这位占察的行人，就是已经证到无漏智心的果位，已到了初果八忍八智的程度，业经断除了三界分别惑种，不再造作，招后有业，这相当于圆教的五品弟子位，可以圆伏烦恼，舍同居秽土，生同居净土，证到这种无漏智心的人，专心一意求出离三界，「不复乐受世间果报」，不再乐意享受世间果报。「诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。」纵然原有的有漏烦恼业种仍然存在，但也会渐渐转为微弱，不会增长。这种程度，虽然还没到证无漏智，也可以善恶两俱不现。

【「又纯善不具，纯恶不具者，此二种人，善恶之业所有不现者，皆是微弱未能牵果，是故不现。」】

前段经文，是说的善恶完全不现。这段经文，是说的有所不现。什么是有所不现呢？看经文：「又纯善不具，纯恶不具者，」再有占察的人，有一类是轮相所现皆是善，但十善不完备，或十善中现三项五项，或七项八项不等。另有一类轮相所现皆是恶，但十恶也不完备，或十恶中现三项五项，或七项八项。这就是经文所谓纯善不具，及纯恶不具的人。「此二种人，善恶之业，所有不现者」，这两类人，所有未曾现出的善恶，是什么原因不现呢？「皆是微弱，未能牵果，是故不现。」因为若是善业种强，能招乐的异熟果报；若是恶业种强，能招苦的异熟果报，而这两类未曾现出的善恶业相，是因为善恶业种微弱，目前还无力牵果，有待增上业力的滋润，所以不现。

未四、占后诫劝

【「若当来世佛诸弟子，已占善恶果报得相应者，于五欲众具得称意时，勿当自纵以起放逸。即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报，我今乃可转更进修，不应休止。若遭众厄种种衰恼不吉之事，绕乱忧怖，不称意时，应当甘受，无令疑悔，退修善业。即当思念，但由我宿世造如是恶业故，今获此报，我今应当悔彼恶业，专修对治及修余善，无得止住懈怠放逸，转更增集种种苦聚。是名占察初轮相法。」】

前文第一轮相占察方法叙说完以后，这段经文接著对初占的人，来一番诫劝。诫是警告修法人，不要放逸；劝是劝勉更应及时进修。然而为什么要诫劝呢？因为修占察法主要目的，就是要除疑坚信，藉轮显示业相，消除疑虑，坚定修行信心。如果行人占察以后，对轮相上所显示的善恶业相，全然无动于衷，那么虽占仍如未占。所以地藏菩萨，于行人占完第一轮相后，予以诫劝，看经文：「若当来世，佛诸弟子，已占善恶果报，得相应者」，如果未来世，佛的一切在家出家的诸位弟子，有修占察法的人，已经占察宿生及现生善业恶业的果报，并且所现轮相与所受苦乐果报，也能得到相应的。「于五欲众具，得称意时」，这样的人，如果占得轮相是善业的，自得善果感善报，得到当前环境上的顺利，于财、色、名、食、睡等五种欲乐，所求都能称心如意。但要知道，这样就是最容易堕落的时候，世间一切的苦果，多由纵欲得来。所以菩萨对占得善业，享受世间欲乐的人，特别告诫说：「勿当自纵，以起放逸」，遇到了五欲顺境，不应当自己纵欲，以致生起了放纵安逸的心理，这样仍然有再行堕落的危险，那么，应怎样呢？「即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报。我今乃可转更进修，不应休止。」就应该这样的思念，我现所得这种五欲顺境，是怎样得来，还应当怎样的保持，是没有什么可疑的。而现前我所享受的顺境，不是由于纵欲作恶所得的结果，乃是由于宿世克制欲念，精进作善所得今世乐报。因此今世不但不应纵欲于逸，应该转而更行精进，不应当休止，才能永久保持乐果。这是对占得善因现享乐果的人告诫的话。

接着下文：「若遭众厄，种种衰恼不吉之事，绕乱忧布，不称意时」，这是说的占得恶因受苦报的人。经文中说，如果宿世有恶因，现生遭遇到种种困难，种种危险，种种不吉祥的事情，绕乱著你，使你终日在忧愁恐怖之中，得不到称心快意的时候，在这种情形之下，一般普通人，多难免怨天尤人，甚且挺而走险，自陷痛苦的深渊，这是危险上加危险，苦恼中添苦恼，于事无补的。所以菩萨在下文，又再告诫这类人说：「应当甘受，无令疑悔，退修善业」，修行若遇到这类不如意事，应当甘心的安然承受这些苦恼，不要有一丝一毫的疑虑或后悔，以致于退失了修行善业。但话说著容易，做起来却不容易，人当不如意的时候，很少能做到不怨天，不尤人，安然承受外来一切痛苦的。因此菩萨又接著劝说：「即当思念」，这个时候就应当平下心来，细细的思念：「但由我宿世造如是恶业故，今获此报」，这些不如意的事情，不是平白无故的加到我身上，只是由于我宿世里曾经造作像这样恶业的缘故，以致于现在获得这样不如意的果报。「我今应当悔彼恶业，专修对治」，我现今不但不能怨天尤人，反过来更应当自我忏悔，不再更造恶业，专诚修学佛法，来对治恶业，使已经造作的恶业种子，不起现行；未造的一切恶业，不复再造。「及修余善」，更进一步，积极的修行其他的一切善行，使善业日日增长，「无得止住，懈怠放逸」，不得中途止住善行，流于懈怠、放荡、安逸。「转更增集种种苦聚」，善心停止减弱，恶心就会增强，这样会转更增加集结种种痛苦的恶缘。这就是行占察法的人，所应当特别警觉的。「是名占察初轮相法。」以上所说就定名是占察初轮相法，也就是三种轮相中的第一种轮相，是专用来占察宿世所作善恶业差别的。下文接说第二轮相。

午二、示第二轮相

未一、正示轮相

申一、示相

【「善男子！若欲占察过去往昔集业久近，所作强弱，大小差别者。当复刻木为三轮，以身口意各主一轮，书字记之。又于轮正中一面，书一画令粗长，使彻畔。次第二面，书一画令细短，使不至畔。次第三面，作一傍刻如画，令其粗深。次第四面，亦作傍刻，令使细浅。】

「善男子！」地藏菩萨又对坚净信菩萨称呼著说：「若欲占察过去往昔集业久近，所作强弱大小差别者」，前第一轮相占过以后，行占察法的人，如果想要再来占察过去世以前所累积的善恶业，是久远还是不久，是强大还是弱小，这些条件，在将来受报方面，有绝大的影响力。所以在占过第一轮相后，必须接占第二轮相。怎样占呢？「当复刻木为三轮」，应当再行按照前面所讲方法及尺寸大小，刻三个木轮。「以身口意，各主一轮」，用身、口、意三业，一业分主一个木轮。「书字记之」，在所主木轮上，写小字作记号。属身业的，在木轮旁边适当所在，写一小「身」字，其余口业意业，同样的写记。「又于轮正中一面书一画，令粗长，使彻畔。」又在木轮的正中央，方而平的所在，随取一面，用毛笔划一画。这一画，划得粗一点，并且使它长一点，长到什么程度呢？使他达到木轮的边缘。「次第二面书一画，令细短，使不至畔。」按次第转到第二面，也用笔划上一画，这一画细一点，使它短一点，短到甚么程度呢？使它不到木轮边缘。「次第三面，作一旁刻如画，令其粗深。」按次第转到第三面，这一次不用笔划，改用刀刻，靠木轮旁边刻一道，也像笔画一样，刻得粗一点深一点。「次第四面，亦作傍刻，令使细浅。」按次转到第四面，也用刀在轮面旁边刻上一画，使它细一点浅一点，这四种长短粗细深浅不同的刻划，是表示什么意义呢？下文有详细说明。

申二、示义

【「当知善业庄严，犹如画饰；恶业衰害，犹如损刻。其画长大者，显示积善来久，行业猛利，所作增上；其画细短者，显示积善来近，始习基钝，所作微薄。其刻粗深者，显示习恶来久，所作增上，余殃亦厚；其刻细浅者，显示退善来近，始习恶法，所作之业，未至增上。或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。」】

前面经文把第二轮相的像状介绍出来以后，接著说明它所代表的意义。在没有解释这段第二轮相意义的经文以前，有一点应行注意事情，须事先说明的。什么应注意事情呢？就是世人常有以现生作恶反得善报，现生作善反得恶报的事例，惑疑因果不足凭信。就好像我国上古文学家司马迁，惑疑颜子的贫穷早夭，盗跖的乐享天年，遽尔否定天道。这在前面已经大略交代过了，但仍没有说出它的究竟处。现在这段经文虽然很短，但却明白的显示出世间因果复杂的原理。不过经文文理简约，现需列表把业力受报差别的道理，先行介绍一下，回头再来解释经文，比较容易了解，看表：

〔一〕

┌顺现—顺现生受业。〔此生作此生受〕「善恶业力强」

|

业 力 └顺生—顺次生受业。〔此生作次生受〕「善恶业力次强」

〔受报常差别〕|

└顺后—顺业次受业。〔此生作二生后受〕「善恶业力较弱」

〔二〕

┌大善 顺 现 受┐

| |

└大恶 顺 生 受┐┌无漏智照，生后业种，皆可摧毁。

业 力 | ┆

〔受报变差别〕| 〔更 润〕||

|└小善 顺 后 受┐└顺现业种，虽未全消，能转令轻。

| 〔更 损〕|

└小恶 不 定 受┐

世间万相的变化，都脱不开因果关系。凡是一种事物的形成，就是「果」；至于它如何形成的原因，就是「因」。但是某一事物在形成某一事物的原因时，并不就马上结某一事物的果，其间仍

需有因缘条件的促成。而又因在某一事物形成原因过程中，常会由于因缘条件的加减变化，使某一因不能马上结某一果，或者于形成某一因后立即结某一果，造成世间因果现象，扑朔迷离，复杂万端。

比如一粒瓜种种在地里，几个月后，就可结瓜。但如果人工、土壤、阳光、肥料等因缘条件不具备，也许三年两年，乃至十年八年，也结不成瓜。再如桃树种子下在地里，三年可以结桃，但若培植条件优越，或可提前结桃。我们人生善恶业报，也不外这个道理，其间有常有变。什么因遇什么缘，得什么果，有一定的，是因果的常理；但若由因感果的过程中，遇到了另外不同因缘的介入，这种因就不一定马上感这种果，这是因果的变化。我们人如果只晓得了因果常理，而不明白因果的变化，自然对人生万事万理复杂的因果现象，看不明白。事理因果现象不明，自然就对本身环境遭遇认识不清；对本身遭遇认识不清，遂至于遇到好的环境，就流于放荡安逸，甚且狂乱纵欲；遇不好的环境，就怨天尤人，甚且挺而走险。这样不单害己，而且害人。所以我们对于善恶受报差别，常与变的道理，必须要认识清楚。

现请看前面第一表：这第一表是说明善恶业报差别的常理。就常理说，有善恶业因，一定得受善恶业果，没有有因无果的道理。但这种果报的感受，有三种差别：第一是顺现受，第二是顺生受，第三是顺后受。

所谓顺现受者，就是顺著现生受业果，这一生造的业因，这一生当生就受报，这主要是因所造作的善恶业力强，种子成熟的早。

所谓顺生受者，就是顺著来生受业果，这一生造的因，次一生才受报，这主要是因为所造作的善恶业力种子，没有前一种强，必待次一生才能成熟。

所谓顺后受者，就是顺著所造作许多不同善恶业力次第，感受业果，这一生作的，须在二生以后才受报，这主要是因为这一生所作善恶业力很弱，敌不住宿生所作，必待二生以后种子才能成熟。

这三项，说的是善恶业报常理。若就它的变化上看，就不一定了，请看第二表；这是就善恶业力受报差别的变化上说的。若是业力强的大善大恶，照常理说，应该是顺现受的，但大善遇宿生恶业种子先熟，或大恶遇宿生善业种子先熟，也可能变为顺生受。至于业力弱的小善小恶，照常理说，本来应该顺后受的，但如你这一生更造作增强，给他一个滋润，可能变为顺生受。或者小善你不注意保持，小恶你能注意悔改，更能以减损业力，这就可能变为不定受。再者我们修行人，若能精进用功，得了无漏智慧，经无漏智慧一照，那你的生受后受的业种，都可以被摧毁。至于顺现业种，因多已现形，纵然不能全部消灭，但也能转重报为轻报，这就是善恶业力受报差别变化。

我们明白了这些因果的常理与变化，再来看这段经文，就容易理解了。看经文：「当知善业庄严，犹如画饰，恶业衰害，犹如损刻。」这第二轮相，用画用刻是什么意思呢？当该知道善业所代表的，是庄严美好，好比用画妆饰；恶业所代表的是衰弱败坏，好比用刀损刻。「其画长大者」，轮相上划得又长又大的那一画，「显示积善来久，行业猛利」，显示出积累善业以来，为时很久，所作善业的业力，非常猛利。「所作增上」，这些所作，都是增上善业，所以用又粗又大的一画代表。「其画细短者」轮相上划得又细又短的那一画，「显示积善来近，始习基纯」，显示出积累善业以来不久，为时很近，仅仅开始修习善业，所行善业的业力，没有到猛利的程度，根基很纯。

「所行微薄」，所行善业，非常微小薄弱，所以用又细又短的一画代表。「其刻粗深者」，轮相上用刀刻得又粗又深像画的那一道，「显示习恶来久，所作增上」，显示出积累恶业以来，为时很久，所作都是增上恶业。「余殃亦厚」，自然积余祸殃也厚，所以用又粗又深的刻道代表。「其刻细浅者显示退善来近，始习恶法」，轮相上用刀刻的又细又浅像画的那一道，显示出退堕善业以来，为时短近，才开始习染恶法。「所作之业，未至增上。」所造作的恶业，还没有到增上的程度。「或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。」或者是虽然起了重大过恶，但已经改悔，这也叫做小恶，所以用又细又浅的刻道代表。以上经文是说明第二轮相的意义。

申三、功能

【「善男子！若占初轮相者，但知宿世所造之业善恶差别，而不能知积习久近，所作之业强弱大小，是故须占第二轮相。」】

上文有关第二轮相的意义明了以后，就可以知道，我们众生多生多劫所造所作善恶业力，虽说是永不消灭，也不能抵销，但由于因缘的增上或减弱，可以使果报发生转变，因而预先知道个人业力的强弱大小，以便早作转业准备，这就是第二轮相主要的功能。关于因果转变的事情，这里有一个故事，可以证明，在没有讲这段经文前，先把这个故事介绍一下：这是明朝袁了凡先生的事，了凡先生是明朝万历年间的进士，曾历任当时军政要职，著有历史纲鉴补行世，他曾经自述自己平生因果遭遇，以及因果转变情形很详细。据他说：在他幼年的时候，他的母亲要他弃举学医，后来在他的故乡慈云寺，遇到一位异人，说他是仕路中人，读书才有前途，劝他读书仕进，这位异人姓孔，通术数之学，他邀请异人到家里，他母亲要他好好接待，并试验他的术数，都很灵验，就动了读书求仕的念头。再请姓孔的异人，代为起数，预卜前途。结果断语是：县考童生当是十四名，府考七十一名，提学考第九名，明年赴考，三个地名名次都相合，于是再请教他终身的吉凶祸福。所得的答案是：某年考第几名，某年补廩，某年当贡，贡后某年当选四川一大尹，在任三年半，告归乡里，五十三岁八月十四日丑时，当寿终正寝，可惜没有儿子。

我当时听了谨谨记在心里，后来都有应验，于是我从此确信，人的一生或进或退，一切的遭遇，都有命运的支配。由于我已经知道我的死期快到，因而对一切世事，也就淡然无求。当我贡入北京的时候，在京都住了一年，终日静坐，后来在某一机会里，去拜访当地大德云谷禅师。在栖霞山里对坐一室，三天没有睡卧。禅师奇怪的问我说：普通人所以不能超凡入圣，都是因为被妄念缠绕，你三天一点妄念都没有，是什么缘故呢？我将占数应验，自知死期的情形，对他说了。禅师就笑著说：我原以为你是豪杰人物，这么说你还是平常的凡夫。你要知道，惟有凡人，才有定数，极善或极恶的人，数也不能拘他。你二十年以来，竟被算定，岂不是凡夫。如果你能知道，命由我作，福自己求的道理，从此积功累行，定能转业。我当即感悟，佛前自誓行善三千多条，以报天地祖宗之德，从此改号了凡，布施放生，将所行善事，白天用笔记下，夜晚焚香告天，后竟得子，且寿至七十四岁。故事简略说到这里，由这故事里，就可以知道，这第二轮相的占察，对于修行人是如何的重要。现请看经文：「善男子！」地藏菩萨于说完第二轮相的意义以后，又称呼坚净信菩萨说：「若占初轮相者，但知宿世所造善恶业差别，而不能知积习久近，所作之业强弱大小」如果行占察法的人，仅只是占初轮相法，那你所知道的，也不过是宿世所造善恶业的差别，仍是前故事中所谓只懂定数的凡夫，而不能知道积习久近，所作之业强弱大小。更无从了解转业的道理，这就是第二轮相的功能。「是故须占第二轮相。」所以必须要再占第二轮相。

未二、详示占法

申一、明占

【「若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业。若属身者，掷身轮相；若属口者，掷口轮相；若属意者，掷意轮相。不得以此三轮之相一掷通占。应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。」】

前文第二轮相之相状、意义、及功能说了以后，现接说占的方法。怎样占呢？看经文：「若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业。」如果是修行人想占察这第二轮相，应当依据初轮相所现的善恶业相为基准，再来占察这些善恶业的强弱大小。「若属身者，掷身轮相」，如果初轮相中所现，是属于身业的，就应当把你的心念集中在身业上，恭敬虔诚，手捧第二轮相身口意三个轮相中的身轮相，掷出时求现身业善恶的强弱大小。「若属口者，掷口轮相」，如果初轮相中所现，是属于口业的，就应当把你的心念集中在口业上，手捧第二轮相中的口轮相，掷出时求现口业的善恶强弱大小。「若属意者，掷意轮相。」如果初轮相中所现，是属于意业的，就应当把你的心念集中在意业上，手捧第二轮相中的意轮相，掷出时求现意业的强弱大小。第二轮相就是这样的占法。但须注意的是，「不得以此三轮之相，一掷通占，」不可以把这身口意三轮，一次掷出去，身口意三业善恶强弱大小，使他一齐显现。这样心力不集中，难得感应。「应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。」应当随著初轮所现善恶之业，个别的默念观想，依照所属的轮相，若是身轮，作身业强弱大小求现的观想；若是口轮或意轮，就作口业或意业的强弱大小求现的观想，个别的掷占，至于初轮相中有不现的，就不必要占。

申二、明察

【「复次，若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心，不得相应，名虚谬也。又复不相应者，谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业，意先主观不杀业，而于第二轮相中得身恶者，名不相应。复次，若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪，但意主杀业，而于此第二轮相中得身大恶者，谓名不相应。自余口意中，业不相应，义亦如是。」】

「复次」是承前文明了第二轮相的占法及意义以后，还应当注意观察，占而不察，等于不占，注意什么呢？看经文：「若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心」，意思是说：若是你在占察初轮相法的时候，唯有得到身业的善，但是你在这第二轮相里，反而得到的是身恶，这就是说你在占察的时候，没有尽到至诚心。「不得相应」，自然不得相应。「名虚谬也」，这样不得相应的占察，就称作虚妄背谬的占察。「又复不相应者」，再有所谓不相应的。

「谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业」，就是说你在占察初轮相法的时候，得到的是十善业中的不杀业，以及十恶业中的偷盗业。可是当你占察第二轮相的时候，按照初轮所现善恶业次第作观想。「意先主观不杀业」，因初轮相上不杀业在前，所以观想意识上先要主观不杀业。「而于第二轮相中得身恶者，名不相应。」主观的不杀业，原是属于身善业，可是第二轮相占出的竟是身恶业，与主观的意念相违，「名不相应」，这也称作不相应。「复次」是说再有，「若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪」，如果你观察反省，你自己现前以及从下生以来，就不喜犯杀业，而且也不造作杀的罪恶。「但意主杀业」，可是当你占察第二轮相的时候，在你的意念上，是主观杀业的。「而于此第二轮相中，得身大恶者，谓名不相应。」因初轮所占是宿世杀业，宿世杀，今生不杀，没有到增上程度，只能算是小恶，但是在你所占第二轮相里，所现竟是大恶，这样自然也称作不相应。「自余口意中，业不相应，义亦如是。」以上是观察身业，至于其余口业和意业，所占与

所察不相应的意义，也是这样，可以例推。不必繁复的述说。以上是第二轮相占察方法的介绍。

未三、明别忏法

申一、明应修忏悔

【「应知善男子！若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定，无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少及以轻重。若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。所以者何？此人宿习恶心猛利故，于今现在必多造恶，毁犯重禁；以犯重禁故，若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者，则多有障碍，不能克获，或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见，是故当先修忏悔法。若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。】

前文第二轮相占察方法介绍完了以后，行人利用这种方法占知自身宿世业力，明白果报痛苦原因，自然要寻求解脱之道，对治之法，若业力牵引，身被情缚，内心散乱，行为冲动，当用修学禅定的方法对治；若内心痴迷，不明大道，盲修瞎练，易入歧路，当用修学智慧的方法对治。但是我们末世众生，多是善根少业力强的，一心求定，反定不下来，一心求开智慧，反而愈觉迷惑。修学的功力，敌不住感染的业力，必得正本清源，减少业力，才见功力。比如一把曾经使用多年的酒壶，你现在若想用它来泡茶，必得先把酒气完全洗掉才可，否则茶的香力敌不过酒的臭力，结果是徒劳无功。所以地藏菩萨针对众生一般的毛病，在说明第二轮相占法以后，没有马上接说第三轮相，而先告诉我们忏悔的方法，要我们注意在未修行禅定智慧之前，先洗清我们多生的习气。

菩萨说：「应知善男子！」应该知道啊，你这位善男子：「若未来世诸众生等」，如果是未来一切的众生，「欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定智慧者」，想求著自身不被情业牵累，破迷启悟，超脱生老病死等等苦厄，开始发心修习禅定与智慧功夫的学人，不要遽然就去学，「应当先观宿世所作恶业多少，以及轻重」，应当先行观察过去世所造作的恶业是多是少，是薄而轻或是厚而重。若是恶业少且薄而轻的，自然容易见功，「若恶业多厚者，不得即学禅定智慧」，如果恶业多而且厚的，不能立即修学禅定智慧法门，「应当先修忏悔之法。」应该在未修学禅定智慧功夫以前，先求消除宿生业障，这消除宿生业障最好的方法就是忏悔。「忏」是梵音忏摩的简称，发露先前罪恶；「悔」是华语，改往修来，后不再作的意思，华梵合起来名为忏悔。惟有修忏悔，才能消业，业障消了，才能透出本性上的智慧光明。所以行人在发心修学禅定智慧之前，应当先修忏悔之法，「所以者何」？为什么呢？「此人宿习恶心猛利故」，因这位修行人，宿生习气太重，造作罪恶的心，非常猛利，这样的缘故。「于今现在，必多造恶」，在今生现前行为上说，必定多造作恶业，「毁犯重禁」，毁犯根本重戒。根本重戒，就是杀盗淫妄四种重罪，若是犯了，就被弃舍于法外，情形很严重，所以修行人应特别注意。「若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者」，假若是不把宿世所造种种恶业发露出来，至诚忏悔，使本身得到清净，遽而修学禅定智慧。「则多有障碍，不能克获」，因本性上所染恶业习气，既多又厚，恶业多，行为常被烦恼缠缚，心绪纷乱，障碍禅定。习气厚，心理多被欲念迷惑，神识不明，障碍智慧，有这两大障碍，自然修行不能很快成就。「或失心错乱，或外邪所恼」，或有自信心较强的行人，不相信不忏悔就不能修学禅定智慧的论调，而勉力去用功修学，但多因距离太远，用功过猛，也常常会发生失去正常心理，形成神经错乱的现象。或者侥幸没有错乱，而因知见上发生偏差，容易为似是而非的外道邪说困绕，而起烦恼。「或纳受邪法，增长恶见」，或者竟接受了邪法，放弃原有的正知正见，增长了邪知邪见。「是故当先修忏悔法」，基于以上的理论，所以在修禅定以前，必定要先修忏悔法。「若戒根清净，及宿

世重罪得微薄者，则离诸障。」如果你修行忏悔见了功夫，戒的根本得到清净，心地除了不被新的恶业习气染污以外，而且宿世所造恶业重罪，也渐趋微薄，这样就离开了一切影响禅定智慧的障碍，做到这样地步，再来修学禅定智慧，自然容易成就。这段经文是介绍忏悔的重要性，使学人知道在修法前应当先修忏悔。

申二、正示忏悔法

西一、明忏悔

戌一、广明昼时佛事〔分九次第〕

亥一、严净道场

【「善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室，内置佛事，及安经法，悬缯幡盖，】

前文第二轮相意义、功能、以及占察方法说完以后，菩萨又告诉我们欲得清净轮相应修忏悔。忏悔的道理，前文业已说明，现接讲忏悔的方法。忏悔的方法，有一定仪规，这仪规分九次第，第一次第，就是现所要讲的严净道场。道场应怎样严净呢？请看经文：「善男子！」地藏菩萨再称呼坚净信菩萨说，「欲修忏悔法者」，自知宿业太重，想修忏悔法的学人。「当住静处」，当选择居住一个清静而不闹杂的地方。「随力所能，庄严一室」，随著自己力量所能办到的程度，使这一所房屋庄严起来；怎样庄严呢？庄是庄重，严是尊严，这所房屋，原来不够庄重的，使它庄重起来，不够尊严的，使它尊严起来。怎样做法呢？「内置佛事，及安经法，悬绘幡盖。」在这所房屋内，安置佛的形像，或塑像，或绘像，都可以用；以及安放佛所说的经法，并且还悬挂绘幡宝盖，一切庄严道场的饰物，这些饰物，或用锦帛制的，或用纸素制的，都可以随自己的能力去办，能力办不到的，不可勉强，只要竭诚尽敬，就可以了。这就是严净道场。

亥二、香花供养

【「求集香华，以修供养。」】

道场严净以后，第二次第就要修供养，修供养的道理，在前示第一轮相占法之中，曾有详细的说明，这里不必重述，经文上「求集香花」，就是寻求搜集较好的香花。「以修供养」，用来修行供养。

亥三、清净三业

【「澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。」】

道场庄严好了，香花也预备齐了，在开始修法以前，必须清净三业，才易得感应，怎样清净呢？口不说闲杂的言语，是口业清净；见三宝心存恭敬，是意业清净。现经文上「澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。」就是身业清净。意思是说心口二业清净了以后，还要把身体浴洗干净，并且勤勤的换洗衣服，不要使他臭秽。即便是大小便以后，也要这样的勤换，不能怕麻烦。

亥四、称名礼敬

【「于昼日分，在此室内，三时称名，一心敬礼过去七佛及五十三佛；次随十方面，一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利形像、浮图庙塔、一切佛事；次复总礼十方三世所有诸佛。又当拟心遍礼十方一切法藏。次当拟心遍礼十方一切贤圣。然后更别称名礼我地藏菩萨摩訶萨。」】

三业清净了后，第四阶段，是称名礼敬。称名，是称念佛菩萨名号；礼敬，就是礼拜恭敬。为什么要称名礼敬呢？因为我们世间众生，无论办任何事情，如果存轻视傲慢的心，那事情就不容易办好。中庸上曾说：「诚者物之终始，不诚无物。」举一个浅显的例来说：即使是吃一个馒头那样容易的事，如果你不在意，也可能会把你的嗓门咽著，何况是求大法呢？因此我们知道，称名礼敬，能治我慢，获得尊敬的益处。请看经文：「于昼日分，在此室内，三时称名」，我们中国昼夜分十二个时辰，当时西国分昼夜六个时辰。昼三时，是晨朝时、日中时、日没时；夜三时是初夜时、中夜时、后夜时。经文是说，修忏悔法的人，白天三个时辰，应该在这布置得清净又庄严的房子里，由晨朝到日没，三时不间断的称念佛菩萨圣号。一方面称名，一方面礼拜。对那些佛菩萨礼拜呢？「一心敬礼过去七佛，及五十三佛」，一心，是把心念专一集中起来，拿出万分的至诚，敬礼过去世的七尊佛，那七尊呢？向上推到九十一劫时的毗婆尸佛，三十一劫的尸弃佛及毗舍婆佛，贤劫的拘留孙佛，及拘那含尼佛，迦叶佛，直到近世的释迦牟尼佛。为什么一定要礼七尊佛呢？这也就如同世间行宗祀礼，以七为祖，意义略通，随顺世谛，以定七数。所谓五十三佛者，就是过去世的普光、普明、普净、乃至大通光，及一切法常满王佛等五十三尊经上常说的，而且与这娑婆世界因缘特胜的佛，名号不须一一备举。这是就时间上纵的方面礼拜，再就空间上横的方面，也有无量无边的十方诸佛，必须总礼不能遗漏的，看下文：「次随十方面一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利、形像，浮图塔庙，一切佛事」，其次就横的方面，东、西、南、北四方及上下二方，再加四隅，共为十方。这十方的诸佛，统统归纳到我心中，观想遥拟，普遍的恭敬礼拜。佛身不只一项，色身，是现在正在应化的有形色身；舍利，是灭度后遗体灵骨；形像，或纸绘，或雕塑的形象；浮图塔庙，皆是供奉安置舍利的地方，这一切的佛事，都要一一的礼敬。以上纵的横的都礼拜完了，还恐怕有不周遍的地方，下文再综说一句：「次复总礼十方三世所有诸佛」，其次再综合的礼拜十方（空间）三世（时间）纵横合起来所有宇宙一切的佛，这样对三宝中的佛宝算是礼拜圆满。「又当拟心遍礼一切法藏」，法藏，是佛所遗留的一切教法，也要拟心普遍的礼拜，这是礼拜三宝中的法宝。「次当拟心遍礼十方一切贤圣」，一切贤圣能代佛传法，故须礼拜，这是礼拜三宝中的僧宝。以上三宝礼拜圆满，「然后更别称名礼我地藏菩萨」，因礼拜的目的是修占察法，地藏菩萨，是说占察法的主人，所以应礼，这其中意义，前文已经讲明，现不重叙。

亥五、说罪忏悔

【「如是礼已，应当说所作罪，一心仰告，惟愿十方诸大慈尊，证知护念，我今忏悔，不复更造；愿我及一切众生，速得除灭无量劫来，十恶四重，五逆颠倒，谤毁三宝，一阐提罪。复应思惟，如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。愿一切众生速达心本，永灭罪根。」】

前文礼敬诸佛菩萨完毕，现开始说罪忏悔。说者，是发露披陈。忏悔二字，前面已经讲过，是陈露先前罪恶，改往修来的意思，但这样讲太嫌笼统，究竟应该怎样才算是具体的实行，这段经文就是告诉实行忏悔的方法，但经文简练，含义深奥，现列表说明：

「说所作罪	（四）发露忏悔
（内）	（外） 卜不复更造
	（五）断相续心

「(一)深信因果」 灭十恶等 (六)发菩提心
 三心初发 | (二)生重惭愧 | 实行忏悔 | 思罪性空 (七)翻昔重过
 「(三)生大怖畏」 | 发劝请愿 (八)随喜诸善
 | 发随喜愿 (九)念十方佛
 | 发回向愿 (十)观罪性空

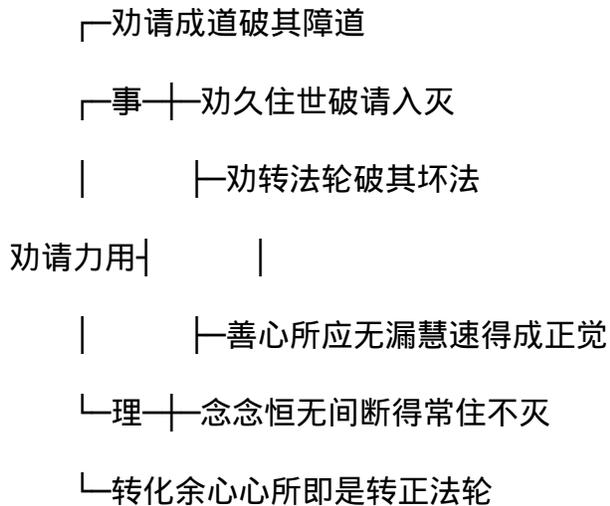
人常说：「放下屠刀，立地成佛」，意思就是说，成佛不难，只要你能改心就行了。因为佛法是心法，存著众生的心理，就是众生；存著佛的心理，就是佛。众生所以为众生，佛所以为佛，只不过在一念之间。而众生心与佛心，说到究竟处，实则并没有两样。但要问什么是众生心理，什么是佛心理呢？

普通众生有十种心理，造成了生生世世的生死流转，这在止观上叫「顺流十心」，但只要一念回转，改变这十种心理，使它不随生死流转，这就是佛的心理，在止观上叫「逆流十心」。再所谓顺流十心，是那十心呢？一是无明昏暗，二是外加恶友，三是善不随从，四是三业造恶，五是恶心遍布，六是恶心相续，七是覆讳过失，八是不畏恶道，九是无惭无愧，十是拨无因果。所谓逆流十心，就是把前所说十种顺流心理，彻底逆转过来。怎样逆转呢？原来是拨无因果，现改为深信因果。原来是无惭无愧，现改为生重惭愧。原来是不畏恶道，现改为生大怖畏。原来是覆讳过失，现改为发露忏悔。原来是恶心相续，现改为断相续心。原来是恶心遍布，现改为发菩提心。原来是三业造恶，现改为翻昔重过。原来是善不随从，现改为守护正法。原来是外加恶友，现改为念十方佛。原来是无明昏暗，现改为观罪性空。这就是修忏的主要之点。请看表上所列：修忏的人，应发三种初心：一是「深信因果」，二是「生重惭愧」，三是「生大怖畏」，此三种是逆转生死流的最初发心，也就是说把原来认为世间没有因果，做错了事不知惭愧，不知因果可怕，没有恐怖畏惧，甚至天不怕，地不怕，这样的心，一下扭转过来。第四接著就发露忏悔，就是本段经文「说所作罪，一心仰告，惟愿十方诸大慈尊，证知护念，我今忏悔，不复更造」，这几句经文「说所作罪」，就是发露忏悔，「不复更造」就是第五断相续心。下文：「愿我及一切众生，速得除灭十恶四重」等，就是第六发菩提心及第七翻昔重过。「复应思维，如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者」，即第十观罪性空。下文劝请，即第九念十方佛。「随喜」，即第八随喜诸善。后文「回向」，也兼第六第七并是第十项意义。此段经文，综合来看我们众生过去所造恶业，若就现行说，刹那已灭，但所薰种子藏在第八识里，由于六七二识我执力的关系，念念资助，念念薰习，使得增长，今之发露，正是破除我执前茅，也就好像草木的种子，潜藏在地里，就必定会发芽长茎，现在既然发露了，则自然损坏。再有，旧种虽一再发露，若不永远断除相续心理，那新薰种子，就能兴旧种，互相资益，辗转生长，没有停止的时候，所以说所作罪以后，就须誓不更造。由于坚定誓愿，恐自己力量不够，故下文：「惟愿十方诸大慈尊，证知护念」，并且「我及一切众生，速得除灭无量劫来」一切重罪等。乃至「谤毁三宝，一阐提罪」，再下文「复应思维，如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者」，此第十观罪性空，意思是说，此罪性都是虚妄颠倒心起，不在内外中间诸处所，且过去已灭，现在不住，未来未有，十方三世，仔细推求，无有定实而可得者。念念观知本性空寂，可以很快到达永灭罪根境界。以上经文是修忏悔法的第五次第。

亥六、发劝请愿

【「次应复发劝请之愿，愿令十方一切菩萨，未成正觉者，愿速成正觉；若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。」】

这一段是修忏悔法的第六次第，发劝请愿。发劝请愿，怎么能算是忏悔呢？这在前文讲顺流和逆流十心，已经介绍明白。顺流十心里第九是外加恶友，改变为逆流十心里第九，则是念十方佛。这发劝请愿，正是属于这种悔改的心理，所以也是忏悔。再者魔王波旬于坐道场菩萨，常想法障碍，使不得成道；再于佛转法轮时，常想起心破坏；再于佛住世时，常想请佛入灭。今发劝请愿，劝请成道，劝转法轮，劝久住世，就能灭除前三魔障。在转变心理上，有很大的力量，何以呢？现就事实与理论两方面列表说明：



照上表看，劝请的力用先就事相上说：佛魔不能两立，佛欲成道，魔总是百方障碍成道，现发心劝请成道，能消弱障道魔力，这就破其障道；再者佛菩萨住世度化众生，多遭魔王嫉忌，百方使其入灭；今发心劝久住世，正能破其请佛入灭；再者佛当说法，魔总是千方百计，加以阻挠；今劝转法轮，正能破其坏法。另就理上看；发劝请愿，能念念在佛，时时不断，可得常住不灭；再者念佛的善心理，转化其余恶心理，也就是转正法轮。前者事相是外表上所现力用，后者理体，则是内心上所现力用，内外合起来看，这发劝请愿的力量和作用，该是如何的大呢？因此我们修忏悔法的，不可不特加注意。请看经文：「次应复发劝请之愿」，修法的人，于前说罪忏悔以后，罪业减轻了，恐仍敌不住魔力障道，所以其次接著发劝请的大愿，怎样发愿呢？「愿令十方一切菩萨」，愿意使十方所有的一切大心菩萨，「未成正觉者，愿速成正觉」正觉是觉悟的正确，就是如来的真实智慧，也就是指的佛。这两句经文，意思是说，愿意这些大心菩萨，没有成佛的，很快能得成佛。「若已成正觉者，愿常住在世」，若已经成了佛的，愿能常住在世间。住世为了什么呢？「转正法轮，不入涅槃。」转法轮，是比喻佛说法如车轮旋转，车轮旋转能运载物品到达各处，能压平乱草使不滋生，能摧破路石使不阻道。佛说法旋转，能度众生由生死此岸，到达涅槃彼岸；能镇遏烦恼，使不增长；能摧破魔外，使不障道，因说法如车轮旋转，所以称之为转法轮。至于经文所谓转正法轮者，佛法是心法，心外无法，佛法就是正法，请佛住世的目的，就是要请其讲说正法。

「不入涅槃」，涅槃译为圆寂，化用周遍为圆，用息归体为寂，佛在此世界度生告一段落，暂行灭度，就是入涅槃。我们修忏悔的人既发愿请佛常住，当然不希望佛灭度，希望其不入涅槃，这忏悔的第六次第发劝请愿，请佛住世，正是对治顺流十心的外加恶友。接著下文：

亥七、发随喜愿

【「次当复发随喜之愿，愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。」】

发随喜愿何以说是忏悔呢？因原来顺流十心里有善不随从一项，善不随从，见他人善，就生嫉妒，嫉妒心是修道的大障碍，现在把这种心理彻底改变过来。不但见他人善不生嫉妒，反而能随著发欢喜心，这样大力的改恶向善，不是忏悔是什么呢？然而说随喜的力用很大，道理在那里呢？看下表：

「发展同体善根」 「用力小」 「人携灯己蒙照」
 随喜功德┆ ┆ ┆喻┆

┆破除人我执著┆┆获善大┆┆人燃香己蒙薰┆

世常说：「人同此心，心同此理」，就是经上所谓的同体善根，是诸佛菩萨与一切众生共有的。可惜一般众生，因为有人我的分别执著，生起了嫉妒，把这同体善根盖没了。我们修忏悔法的人，如果一念觉悟到这里，遇著别人做善事，能乐于随喜，（看表）把这本有的同体善根，发展起来；把世间所有一切善行，都当作自己善行，打破人我的分别知见，这样用的力小，得的善大。好比人家打灯笼，我也沾光；人家燃香，我也受熏，是多么便宜的事呢？所以经上曾经这样的说过：菩萨若知诸佛所有功德，即是己功德者，是为奇特之法。这里所谓奇特，说穿了也不外是发展同体善根，破除人我执著而已。惟因人难做到，就显得奇特了。从这里我们修忏悔法的人，就应当知道，发随喜愿是何等的重要了。看经文：「次当复发随喜之愿」，修忏悔法的人，于发劝请愿以后，其次接著再发随喜的大愿，怎样发呢？「愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心」，愿意我以及一切的众生，毕竟是非常究竟，非常彻底的永远舍去嫉妒别人为善的心理。也就是孔子所说：善于人同，乐取于人以为善的意思。「于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。」三世，是过去世，现在世，以及未来世，属于时间方面，无限的长；一切刹土就是一切佛土，属于空间方面，无限的大。简单概括的说，就是在这无限的时空里，所有自行修学一切功德，有所成就的人，「悉皆随喜」，我都发愿随喜。这是修忏悔法的第七次第。

亥八、回向发愿

【「次当复发回向之愿，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。」】

回向何以说是忏悔呢？因为众生都有执著三有的大毛病，三有是欲有，色有，无色有三种。欲有，是有欲界众生男女饮食的执著；色有，是有色界四种禅定的执著；无色有，是无色界四种禅定的执著。有三界的执著，就感得三界果报，以致生生世世轮回生死，受苦无穷。所以顺流十心里恶心遍布，皆由执著而起，今能发回向愿，以菩提心，代替恶心，就能发生大力，破执著三有的障碍，这种善恶心里的大改变，就是忏悔。而发回向愿何以会有这样大的力用，也列表说明：

┆「资益一切」-回自向他（大乘心）恩德解脱┆┆全性起修┆
 回向功德┆┆「同趣佛智」-回因向果（深心）智德般若┆┆

┆「至涅槃城」-回事向理（直心）断德法身┆┆全修在性┆

回向的意思，是把自己所修得的种种功德，通通收回来，自己不要，送给大众。有「回自向他」、「回因向果」、「回事向理」三种。所谓回自向他，是回自己的功德，普遍向一切众生布施；所谓回因向果，是回自己的功德，趋向求菩提佛果；所谓回事向理，是回自己的功德，趋向求无为涅槃。以功德施给众生的回向是发大乘心，以功德求证佛果的回向是发深心，以功德趋向涅槃的回向是发直心。发大乘心，能成就佛的恩德解脱；发深心，能成就佛的智德般若；发直心，能成就佛的断德法身。这种回向的功德，具有全性起修，全修在性的绝大妙用，不容忽视的。我们认识了回向的意义，这段经文就容易理解了。请看经文：「次当复发回向之愿」，我们修忏悔法的，发随喜愿完毕以后，再次应当接著发回向之愿，怎样的发呢？「愿我所修一切功德，资益一切诸众生等」，愿把我所修得的一切功德，通通用来资助饶益一切诸众生等，这就是前所讲的回自向他。「同趣佛智」，共同趋向佛的智慧，这就是前所讲的回因向果。「至涅槃城」，到达不生不灭的究竟境界，这究竟境界，譬如城之坚固，不受一切外邪侵扰，故称之为涅槃城，这就是前所讲的回事向理。这就是修忏悔法的第八次第。

【「如是发回向愿已，复往余静室，端坐一心，若称诵，若默念我之名号。当减省睡眠，若愒盖多者，应于道场室中旋绕诵念。」】

以上修忏悔，做完八个次第以后，因为宿生恶业多而且厚，仍然不能马上就修学禅定，必然归于最后念佛法门，这里就可以看出念佛法门的重要了。因为不论是坐念或是旋绕念，只要能把心念集中在名号上而不散乱，就是最高的禅定智慧，何况地藏菩萨万德洪名，更能在果上显现真实功德，作为娑婆世界一切众生的有力增上缘。我们修行人常说：「念佛就是最大的忏悔」，这里更可以证明了。法华经及大佛顶经都曾说过：「持六十二亿恒沙诸法王子名号，与持观世音一名，功德正等无异。」再有十轮经上说：「假使有人于弥勒及妙吉祥，并观自在、普贤之类，于百劫中至心归依称名、念诵、礼拜、供养，求诸所愿，不如有人于一食顷，至心归依称名、念诵、礼拜、供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足。所以者何？如是大士，为欲成就诸有情故，久修坚固大愿、大悲、勇猛、精进，过诸菩萨，是故汝等应当供养。」以上所引经文，都是赞叹称念地藏菩萨名号功德，证明称念名号的重要。至于何以称名会这样的重要，它的理论根据在那里？现在不妨再浅显的说一下：第一、照平等的意义来看，六十二亿法王子，所证法性，与大士所证得的，没有两样。第二、照差别的意义来看，我们娑婆世界的众生，与六十二亿大士所有因缘，不如观音大士深，然而与观音大士所有因缘，又不如地藏大士深。把这两项意义总起来看，一称名号，则心与佛齐，得平等性；一称名号得与大士因缘契合，一念之间，就能超凡入圣，以因地心，契果地觉，称念名号功德，确乎不可思议。修忏悔法的人，对这第九次第的称念名号，先应有这样明确的认识，然后再照经文上大士所示去做，才容易见真功夫。请看经文：「如是发回向愿已」，修忏悔法的人，修完了第八次第发回向愿完了的时候，接著「复往余静室」，再去到别的清静房舍里，这清静房舍，不是供佛的正殿，乃是自己可以方便坐卧的休息室。但在这里不是休息，而是继续不断的用功。「端坐一心，若称诵，若默念我之名号」，端身正坐，收起乱心，使乱心归一。称诵，是出声的念。默念，是不出声的念。出声与不出声，可以随各人意思调节，这样不断的念诵我地藏菩萨的名号。「当减省睡眠」，坐念久了，自会疲倦感到昏昏欲睡，但也要自我振作，尽量减少节制睡眠，使不障碍修持功夫。「若愒盖多者」，若是精进力敌不住愒沉的盖覆，「应于道场室中旋绕诵念。」应当马上警觉，不再坐著，起身在道场房里，旋转绕佛，继续不停的诵念，这就是修忏悔法的第九次第，是修忏悔法的昼时忏仪，但夜时忏仪怎样呢？接看下文：

【「次至夜分时，若有灯烛光明事者，亦应三时恭敬供养悔过发愿；若不能办光明事者，应当直在

余静室中一心诵念。】

以上经文是说明修忏悔法，日间应做的功夫，然而到了夜晚，受大自然黑暗的障碍，一切都不如白天方便，应当怎样呢？若是有钱的人，能办得起灯烛光明，自然一切照白天一样的修法，没有什么问题；若是不太富有，办不起灯烛光明的人，岂不是受到很大的障碍，修不成法了吗？这里就可以看到称念名号的特方便了，这也就是佛菩萨的大慈大悲特别显著的地方。称念名号，不论环境光明或黑暗，均可行持，不受任何障碍，所以经文所示夜时佛事，就是以念佛菩萨名号为主。看经文：「次至夜分时」，做了白天的九种修法功夫以后，其次到了夜晚，「若有灯烛光明事者」，若是境况宽裕，能办得起灯烛光明事的，「亦应三时恭敬供养，悔过发愿」，自然也应当和白天一样，三个时辰内，不断的修恭敬，备办香花等供养，同时忏悔过恶，发各项大愿，和白天修的次第一样。「若不能办光明事者」，若是自家境况不甚宽裕，不能办灯烛光明事的，「应当直在余静室中，一心诵念。」应当只在其他清静房舍之内，恭敬一心的出声朗诵，或不出声默念佛菩萨圣号，就可以了。持名念佛，就是这样的简便易行，夜间最为方便，这段经文，是简单的介绍夜间佛事。以上经文，修忏悔法的应有忏悔仪式说完，下文说忏悔期限。

西二、明忏期

【「日日如是行忏悔法，勿令懈废。若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法，罪障轻微，其心猛利，意力强者，经七日后，即得清净，除诸障碍；如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量，或经二七日后而得清净；或经三七日；乃至或经七七日后而得清净；若过去现在，俱有增上种种重罪者，或经百日而得清净；或经二百日，乃至或经千日而得清净。若极钝根，罪障最重者，但当能发勇猛之心，不顾惜身命想，常勤称念，昼夜旋绕，减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废，乃至失命，要不休退，如是精进，于千日中必获清净。】

前几段经文，把忏悔的仪式说完以后，这段经文，接著说忏悔的期限，意思就是要告诉我们，照前面所说修忏悔的方法，究竟要修行多久，才见功效。请看经文：「日日如是行忏悔法」，如是，是照前文所介绍的白天及夜晚所行的各种修行佛事；日日如是，就是要天天照著去做，修行忏悔法门。「勿令懈废」，不要使这种修法懈怠废弛，一直的勇猛精进，不断的做下去。「若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法」，如果是修法的人，宿生善根深远，今生暂时遇到不好的因缘，而造作了恶法。「罪障轻微」，暂时的造作，罪根不深，障碍自然不会太重，「其心猛利，意力强者」，罪障既不重，再加上修行的心猛利，意志力很坚强的，像这样的人，「经七日后，即得清净，除诸障碍」，期限自然不需太长，经过七天以后，就能得到清净，除去一切的障碍。这是说罪障轻微的人，所见的功效。然而并不是人人都能这样，其间也有差别，什么差别呢？「如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量」，像这样修忏悔法的众生们，造作的各种善业恶业有厚有薄，厚的根性迟钝，薄的根性猛利，利钝的差别很大，无法度量。「或经二七日后而得清净，或经三七日乃至七七日后而得清净」，因此或有修法的人，一个七天得不到完全清净，需要两个七天的；或有两个七天，仍然得不到清净，需要三个七天的；最多乃至需要经过七个七天以后才得清净的；这都是因宿业厚薄及个人根性利钝不同的关系。「若过去现在俱有增上种种重罪者」，增上，是加强的意思。如果你过去及现在所造作的种种罪过，更为加强的话，「或经百日而得清净，或经二百日乃至或经千日而得清净」，那就至少需经百天以上的痛切忏悔功夫，或经二个百天，乃至十个百天达到千日之久，才得清净。「若极钝根，罪障最重者」，罪障重，习染就深，习染越深，罪根也就越难拔除，若不发大勇猛心，忏悔发愿，自然也就难见功效，所以下文：「但

当能发勇猛之心，不顾惜身命想，常勤称念，昼夜旋绕」，但是只要能发勇猛的大心，不顾惜个人身命，常时的勤恳称念地藏菩萨圣号，如婴儿依恋父母，无论白天夜晚，环绕菩萨座前，不停的称念，「减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废」，即便是疲劳到了应该睡眠休息的时候，也要尽量的减少睡眠，存著好像婴儿惟恐失去父母的心理，时时礼拜忏悔发愿，并且常发欢喜心，修行各种供养，这样的不懈怠，不颓废。「乃至失命，要不休退」，乃至于丧失了身命，也不停止，也不退转，「如是精进，于千日中，必获清净。」像这样的精进，于一千天以内，即便是最钝根，业障最重的也必定得到清净。这样说，也许有人会以为时间太久，等不及三年，要知道，我们末法时期众生，大半多是障深罪重，好比人身上中了毒箭，念佛菩萨名号发愿忏悔，就是拔除毒箭，毒箭中的愈深，念佛发愿，就应该加倍的恳切，才有希望早日除去身上毒箭，那还有闲心计及时间的久暂呢？目下尚有一些人以为念佛礼忏，属于迷信，老太婆的事，必得先明白了道理，然后才能相信，这也好有一比，比如身上中了毒箭，性命危险，就在顷刻。这时候，不赶紧想法拔去毒箭，还要在那里斤斤计较，研究毒箭的性质、来源、与制造处所，这岂能算聪明呢？以上是说明忏悔的期限。修法的人，若是预备一个人自己修，自然可以不论时间长短，总以得清净相为目的。若是十人以上结制修行的时候，可定昼夜六时，或一七、或三七，甚或七七，那要看各人的环境，适宜决定。

申三、明得清净轮相

酉一、明相依轮显

戌一、正明依轮

【「善男子！若欲得知清净相者，始从修行过七日后，当应日日于晨朝旦，以第二轮相具安手中，频三掷之，若身口意皆纯善者，名得清净。」】

前文忏悔法说完以后，现接著说明第二轮相掷出以后，怎样才算是得到清净轮，分三点说明。第一、先说清净相要靠木轮相的显现。第二、再说除了得清净后，还能得到种种其他瑞相。第三、说明不如法所现景象。现先说第一点，看经文：「善男子！」地藏菩萨在前文说完忏悔法以后，接著又叫坚净信菩萨说，「善男子！若欲得知清净相者」，凡修行人，如果是想要知道修忏悔法以后，身口意三业是否已得清净的。「始从修行，过七日后」，从修行开始那一天算起，过七天以后，等到身心慢慢安静下来。「当应日日于晨朝旦，以第二轮相，具安手中，频三掷之」，应当每天在早晨黎明的时候，把第二轮相（身、口、意三个木轮）都安放在手中，按照第一轮相中所现身口意三种善或恶业的次第，个别的依次掷出，连掷三次。「若身口意皆纯善者，名得清净。」若是三业都现出纯善业相的，就算作是得清净相。

戌二、兼明余相

【「如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善，随其所修何等功德，业有厚薄种种别异，是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生，得三业纯善时，即更得诸余好相；或有众生得三业善相时，于一日一夜中，复见光明遍满其室，或闻殊特异好香气，身意快然；或作善梦，梦见佛身来为作证，手摩其头，叹言善哉，汝今清净，我来证汝；或梦见菩萨身来为作证；或梦见佛形像放光而为作证。」】

这是说明第二点，得到清净后，兼得的其他种种瑞相，看经文：「如是未来诸众生等」。如是，指前文所说修行忏悔及使用轮相占察，像那样做功夫的一切未来众生们，在这些众生当中，「能修行忏悔者」，若是真能如法修行忏悔的，「从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善」，从先过去久远劫以来，在佛法之中，原曾修行善业，并且都已种过善根，「随其所修何等功德」，随著他们各各修行的利益大众的功德，「业有厚薄」，这些利他的善业，有厚有薄，「种种别异」，种种的差别不同，「是故彼等得清净时，相亦不同。」因此他们在得到清净的时候，所显的瑞相，也不一样。怎样不一样呢？「或有众生得三业纯善时」，或者有的修法众生，在掷第二轮相时，所现的身口意三业纯然是善相的时候，「不即更得诸余好相」，但不就马上得到一切其余好的瑞相。「或有众生得三业善相时」或者有的众生在掷出第二轮相，得到身口意三业所现都是善相的时候，「于一日一夜中，复见光明遍满其室」，在很短的时期中，仅一天一夜的时光，不仅轮相所现纯善，并且格外的见到光明普遍充满他的房子里；「或闻特殊异好香气，身意快然」，或者是鼻中闻到特殊异常的好香气，而且闻到这种香味以后，不比寻常的闻香，只是单纯的感到气味好，这种香气闻到鼻中以后，更能使得身体及内心，都特别的畅快。「或作善梦」，或者是作好的梦，「梦中见佛色身，来为作证」，在梦境里见到佛的相好色身，前来为我作证明，怎样证明呢？「手摩其头，叹言善哉。汝今清净，我来证汝」，手摩著这位修行人的头，赞叹著说，好啊！你今修行已经得到清净，我来为你作证。「或梦见菩萨身，来为作证」，或者梦见的不是佛，是菩萨的现身，来为证明。「或梦见佛形像放光而为作证。」或者梦见的不是佛，也不是菩萨，而是所供养的佛形像放光作证。

说到这里，也许有人会以为，佛菩萨现身放光的事，虽说常见经典，但事实少有人见，难以征信。现举一个近代事实说明一下。净土圣贤录里记载著有这样一段事实，在明朝末年，有一个读书人，名张光纬，是江苏无锡人，十四岁就进了学，明朝灭亡以后，就放弃了科举，居家教学，可是不幸的很，到了五十多岁，他的太太及儿子，相继死去，一个人过著凄凉单独的生活，因而就专心研究佛经，自己取了一个外号叫息庐居士，所著的文章，都以净土作为归趣，每天课佛一万声，兼修观像念佛，每天晚课礼佛的时候，供佛的两盏灯，都结舍利花，有的像珍珠，或有像米粒，或有像瓔珞等等，瑞相很多。有天晚上，左边的那一盏灯上，忽然现出一朵莲华，有一尊佛跏趺坐在上面，光明巍巍，相好庄严，很久才灭去，光纬恭敬至极，五体投地，拜请再现。又过三天，左边灯上，又现出佛的立像。右边灯也涌出佛的莲花，佛斜坐在上面，他家里的人，通通见到了，这就是心得清净，佛现身感应的一件事情。自古以来，念佛得清净，感佛菩萨现像的事例，很多很多，这一事实，不过是许多事例之中，较近的一则而已。修行人到了得清净相，同时得到种种感应的时候，就是善根的发现，但是如果修到得清净相，而忽然得到感应，就应注意，注意的什么呢？在下文说的明白，请看下文：

戌三、简非

【「若人未得三业善相，但先见闻如此诸事者，则为虚妄诳惑诈伪，非善相也。」】

占察轮相法门，是地藏大士威神所建，依大士指示去做，绝对没有错误，如果你并没有得到清净轮相，而先见到光明，闻到香气，或是得到奇怪的好梦，这些都是魔事，须要特别警觉的。请看经文：「若人未得三业善相」，若是修行忏悔法的人，尚没有到身口意三业都得到清净纯善的程度，「但先见闻如此诸事者」，但却先听得说有像前面见光明闻异香的情形，以及感佛现身等等瑞相，「则为虚妄、诳惑、诈伪，非善相也。」这些瑞相，都不是由清净所感，无因之果，因果不能

相应，所以说是虚妄不实，诳骗惑乱，欺诈作假，不是真正善相，这是修行人必须注意的。

酉二、明随求克获

戌一、明得禅慧

【「若人曾有出世善基，摄心猛利者，我于尔时，随所应度而为现身，放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖；或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命所经之事所作善恶，或复随其所乐为说种种深要之法，彼人即时于所向乘得决定信，或渐证获沙门道果。复次，彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，使身口意得清净相已，我亦护念，令彼众生速得消灭种种障碍，天魔波旬，不来破坏；乃至九十五种外道邪师一切鬼神，亦不来乱。所有五盖，展转轻微，堪能修习诸禅智慧。】

前文是说修行人得了清净轮相以后，所感得的种种瑞应，这段经文接著说感应所得到的种种益处。文分两部份，前一部份，是说明显见的益处；后一部份，是说明不显见的益处。现先说前部，看经文：「若有人曾有出世善基，摄心猛利者」，出世善基，就是大善根，这种善根，是由于宿生曾发大心趋佛果，求证无缘大慈悲心所建立，超过一切善根之上。如果有人能具这种大善根，而再加上今生用功摄心猛利，自然成就容易，感佛菩萨现身。看下文：「我于尔时，随所应度，而为现身」，我，是地藏菩萨说他自己。尔时，指前摄心用功猛利的时候。在那个时候，随他应以什么身得度，就现什么身。因等觉菩萨，已证到无分别智，能任运成就一切众生，好比镜子照东西，镜子本体不动，能随物类应现。「放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖。」等觉菩萨同佛一样，佛的身光，有常光放光的不同。常光是佛身四周，光各一丈，生来就有，三十二相之一，名丈光相，这就是常光；所谓放光，就是应机设教，破除疑惑。放光的光相，无量的大，大慈光，具有与乐拔苦的大慈悲性，使这位有出世善基而且能摄心猛利的修法人，得到安隐，离开一切的疑难恐怖。「或示神通，种种变化」，或用神变加持法，示现种种的变化，使修行人欣慕向道。神通变化有十八种，震动、炽然、乃至施辩才，施忆念，施安乐，以及放光等等，这里不须细解。「或复令彼自忆宿命，所经之事，所作善恶」，这也就是十八变里的施忆念，文义明显。「或复随其所乐，为说种种深要之法，彼人即时于所向乘，得决定信，或渐证获沙门道果。」现神变使他安乐以后，或者再随他的喜乐，为他说一切深要法门，修行人听到说法以后，因宿生善根厚，且三业也得清净，所以受道很快。「彼人即时于所向乘」，彼人，指修行清净感佛现身说法的人。所向乘，乘是乘载，乘载修行人到达一定果位，有一到五乘的分别。「所向」，是修法人所趋向，「所向乘」三字合起来，指修法人现前所修的所趋向的那一教乘。得决定信，就是得到决定不移的信心。「或渐证获沙门道果。」沙门，梵语译作勤息，勤是勤修戒定慧，息是息灭贪嗔痴，凡出家修清净行的，都可称作沙门。道果，道是菩提道，果是涅槃果，专指佛徒所证，因涅槃果，必由修菩提道，才能证得，得到决定信以后，或者就可能渐渐证得沙门的菩提道果。以上是修忏悔法所得到的显见益处。下文接说不显见的益处。

接看下文：「复次」，显见益处说了以后，接著再有：「彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，使身口意得清净相已，我亦护念」，这是说修行人如果未能像前所说的具有出世善基，或摄心那样猛利的众生，虽然没有能够见到我化身说法等等瑞相，但只要能学具备至诚心，使身口意三业，得到了清净相，我也在冥冥中加被护念。怎样护念呢？「令彼众生，速得消灭种种障碍」，使那修法的众生，很快的消灭种种的障碍，那些呢？「天魔波旬，不来破坏」。魔有四种，天魔是其中之一，波旬是六欲天主，释尊出世时的魔王名字，喜爱享乐，专门破坏修行人的道

力。但我们修法的人，如能得到清净轮相，即使不现瑞相，也能感得佛菩萨加护，使得天魔波旬不敢来破坏。「乃至九十五种，外道邪师，一切鬼神，亦不来乱」，不但天上的魔王，不敢来破坏，即便是人间的外道邪师，素来反对佛法的，（在当时印度有九十五种外道，六师各有十五弟子，加六师为九十六，各经论举九十五或九十六）以及一切邪鬼邪神，都不敢来扰乱。「所有五盖，辗转轻微，堪能修习，诸禅智慧。」五盖，就是五种盖覆本性的恶法：贪欲、嗔恚、睡眠、悼悔、疑法等五项。修行人如能得到清净轮相，感得佛菩萨加护，自制增强，自然五盖就展转的轻微；五盖轻微了，本性光明就容易显现，到了这时候，就可以有能力，修学一切禅定及智慧了。这是说明得清净轮相所感不显见的益处。

戌二、明得杂恼

【「复次，若未来世诸众生等，虽不为求禅定智慧出要之道，但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者，亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿，于一切时一切处，勤心称诵我之名号，令其至诚，亦当速脱种种衰恼，舍此命已，生于善处。」】

前文为发出世善心的人，说得清净轮相后，所感得的显应及冥益。若现世一切没有信佛法，还没有发出世善心的人，他们不知道求无上真理，是不是也可以修忏悔法得益处呢？接着经文：「复次」，再其次，「若未来世诸众生等」，若是未来之世的一切众生们，「虽不为求禅定智慧出要之道」，虽然有些不了解佛法，不是为了要求得禅定智慧出离世间的要法。「但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者」，但是多因为贪求现实的享受，被贪嗔痴三毒烦恼缠缚，以致遭遇到许许多多的厄难，以致缺少资助，贫穷困苦，受到种种忧愁烦恼逼迫的人，他们不满现实而又没有能力改善现实，这样的一些众生，「亦应恭敬礼拜三宝，悔所作恶」，也应该立刻迷途知返，猛然警觉，恭敬礼拜三宝，并且真诚发露，忏悔往昔所作种种罪恶。「于一切时一切处，勤心称诵我之名号」，在日常一切任何时间里，及一切任何场所里，都不懈怠，勤勤恳恳的称念我地藏菩萨的名，「令其至诚」，这样的称名，使其达到至心真诚到了极处，「亦当速脱种种衰恼」，也应该能够很快的脱离环境上种种衰困，以及内心的种种烦恼，现前就得好报；这还不算，还有更大的好处，「舍此命已，生于善处。」即便是寿限已到，舍去了这一生身命，也能再另外投生到好的环境里。讲到这里，或许有人会问，至诚称名，怎么会得到这样大的利益呢？因为称念名号，用至诚心，能使三毒念头不起，三毒念不起，烦恼就无从发生；烦恼不发生，心性就得清净；心性能得清净，舍报时，就不会被恶业所牵，投生善处，自属必然，不容置疑的。由此，我们也可以想见念佛往生功德，理无二致。这段经文是说得清净轮相，能使不修禅慧的人，也可以脱离烦恼。

戌三、明得净戒

亥一、忏重得受

【「复次，未来之时，若在家，若出家，诸众生等，欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪，不得受者，亦当如上修忏悔法，令其至心，得身口意善相已，即应可受。」】

修占察法得了清净轮相以后，除了前文所说得修禅定智慧，以及能脱离现世烦恼以外，更有一种大的好处，就是能得净戒。以下经文分三段说明受戒的情形。在未讲经文前，先将修行人为什么要受戒？戒有那些种类？对戒先作一认识，经文就容易了解。现先说修行人为什么要受戒，我们知道，戒是使人反染成净，断诸有漏，趣向解脱的方便法。凡是佛教徒，如果是真心要求解脱，就必

须要受戒。而且佛在灭度以前，曾告诉我们，无佛之世，以戒为师。至于戒的种类，大别有出家戒、在家戒、大乘戒、小乘戒等。出家戒分沙弥戒、沙弥尼戒、式叉摩那戒、比丘戒、比丘尼戒等。在家戒分三皈、五戒等、八戒等。菩萨戒通在家出家均可受。这是说个大概，至于详细内容，经文讲到时，再择要说明。看经文：「复次」再次，「未来之世」，未来末法之世，「若在家若出家诸众生等」，若是有在家修行的，或者是出家修行的一切众生，「欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪者」，想要寻求受清净妙戒的人，必得烦恼业轻，才容易得戒，但是自己先前已造作了种种格外加强的重罪，「不得受者」，因烦恼业重，不得受清净妙戒的。怎么作了加强的重罪就不得受了呢？因为在家居士，凡是破了终身五戒之中的四种重戒，或者是破了一日一夜八戒之中的四种重戒，或者是破了菩萨戒中的十种重戒；出家的僧尼，凡是破了沙弥、沙弥尼戒中的四种重戒，或者是破式叉摩那法中的四种重戒，或者是破比丘、比丘尼中的四种重戒，在戒律上称作边罪，属于重罪难以摄化的，所以名为增上重罪，依照戒律，不许忏悔，也不得重受一切戒品。依照梵网经，只要能忏悔到见了瑞相，仍然可以重受。现在依这本占察经，只要修行人能忏悔得到清净轮相，就可以重受。再有，如果是犯了七逆重罪，梵网经上也是不可受戒，但是若依这部经，求得清净轮相以后，仍然可以得受，这就是地藏菩萨格外大慈大悲的地方。接看经文：「亦当如上修忏悔法」，犯了重罪的人，也应当像前文所说的那样修忏悔法，「令其心得身口意善相已，即应可受。」使他至心的忏悔到了身口意发现好的瑞相以后，得到清净轮相，这样就可以重行受戒了。

亥二、明无师自受

甲一、明菩萨三聚戒

【「若彼众生，欲习摩诃衍道，求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒，所谓摄律仪戒，摄善法戒，摄化众生戒，而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者，应当至心于道场内，恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨，请为师证，一心立愿，称辩戒相，先说十根本重戒，次当总举三种戒聚，自誓而受，此亦得戒。」】

上段说忏悔得清净相，能使犯根本重罪的人，重行受戒；这段接著说，不但能重行受戒，而且在没得明师指导情形之下，也可依著轮相的清净，自誓受戒。现分自誓菩萨三聚戒，及自受五众木叉戒二大类来说，先说受菩萨三聚戒，看经文：「若彼众生，欲习摩诃衍道」若是修行占察法的那些众生，要想学习「摩诃衍道」，摩诃衍，是梵语，翻译华文为「大乘」，意思是说，要想学习大乘菩萨正道，必须要受大乘戒，大乘戒就是菩萨三聚净戒，「求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒」，菩萨根本重戒，就是梵网经所明十重四十八轻，这菩萨重戒，普通在家二众以及出家五众，都可以受持，所以说是在家出家一切禁戒。但这菩萨戒主要精神内容是什么呢？接看下文：「所谓摄律仪戒，摄善法戒，摄化众生戒」，摄律仪戒，是该摄大小乘一切戒律而持守之，主要的精神在恶无不离；摄善法戒，是收摄一切善法，使行于吾身，主要的精神在善无不积；摄化众生戒，是摄化一切众生，使得大利益，主要的精神在生无不度。大乘戒的精神，既是这样伟大，不是随便容易受的，必须千里以内有授戒师，依著一定的规矩受持。但是若遇不到戒师呢？接下文：「而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者」，若是得不到清净的戒师，能够博闻详解菩萨法藏，而且又能先行自己受持修行，解行具足的法师，在这种情形之下，就可以自誓受戒。怎样自誓受戒呢？「应当至心于道场内，恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨，请为师证」，应该推至诚心来，在自己修法的道场之中，恭敬办理各项供养，并且仰禀十方诸佛菩萨，说明自己的意愿，礼请诸佛菩萨，作自己受戒的戒师尊证。「一心立愿，称辩戒相」，专一心念，立定志愿，自问自答，辨明所

受戒相，「先说十根本重戒」，先把菩萨戒中十种根本重戒辨明，「次当总举三种戒聚」，菩萨戒十重四十八轻，都摄于三种戒聚以内，把这三种戒聚，作一总提示，「自誓而受」，自发誓愿，而受此戒。「此亦得戒。」所谓得戒，就是得到一种看不见的清净戒体，这种戒体发现于受戒人的身中，使身与戒合而为一，自然能生防非止恶的功能，凡自誓受戒的人若能做到上面所说的各种修行方法，就如同遇到善好戒师一样，也同样的可以得戒。

甲二、明五众木叉戒

乙一、明得戒

【「复次，未来世诸众生等，欲求出家，及已出家，若不能得善好戒师及清净僧众，其心疑惑，不得如法受于禁戒者，但能学发无上道心，亦令身口意得清净已，其未出家者，应当剃发，被服法衣，如上立愿，自誓而受菩萨律仪三种戒聚，则名具获波罗提木叉出家之戒，名为比丘、比丘尼，即应推求声闻律藏，及菩萨所习摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。」】

「复次」，承接前文说了自誓受菩萨三聚戒后，再其次说到出家五众所受的戒律，接看下文：「未来世诸众生等」，未来末法时期的一切众生们，「欲求出家及已出家」，要想求著出家，以及已经出了家的人，「若不能得善好戒师，及清净僧众」，若是不能够找到善好的戒师，以及能严持戒律戒行清净的僧众，没有人为他说戒，对于戒律不明了，「其心疑惑，不得如法受于禁戒者」，不明了就心中起疑惑，因为有疑惑，就不能真诚接受，于是对所受戒法，也就不能合乎法则，在这样情形之下，怎么办呢？但也不要失望，本经告诉你，「但能学发无上道心，亦令身口意得清净已」，只要你能学发无上菩提觉道之心，也像前文一样修行忏悔法，使身口意三业，得到清净以后，「其未出家者」，要是还没有出家，想求著要出家的人，「应当剃发染衣，被服法衣」，应当马上剃了头发，穿上法衣。为什么剃了头发，穿上法衣呢？因为剃发染衣，是佛制佛弟子出家之相，一方面是去傲慢，另一方面是别于外道，同时也是三世诸佛共同的仪式。所谓法衣，是三衣的通名，为应乎法事制作，禅林多称金襴衣为法衣，因于说法时才被搭，所以叫法衣，也就是九条到二十五条的大衣。分开来说：一是「僧伽梨」，翻译为众聚时衣，是当大众集会为授戒说戒等威仪时穿的；二是「郁多罗僧」，翻译为上衣，在入众时穿的；三是「安陀会」，翻译为中衣，作衬衣穿在里面的。三衣都是四方形状，缝缀许多小布片，随它的条数分为上面三类，五条的是安陀会，七条的是郁多罗僧，九条以上的是僧伽梨，又一般特别称僧伽梨为大衣。这些法衣，在预备出家，虽然还没有正式出家的时候，但为了受戒，也须要穿。穿好法衣以后，「如上立愿」，也照前文受菩萨三聚戒的时候，恭敬供养三宝，并请十方诸佛菩萨为师证，禀告立愿，「自誓而受菩萨律仪三种戒聚」自行在诸佛菩萨面前，受菩萨戒里面的菩萨应守的律条及应守的威仪，也就是前文所介绍的摄律仪、摄善法、以及摄化众生三种戒聚。聚者聚集归纳的意思，属于菩萨律仪的，归纳菩萨应有的一切律仪；属于菩萨善法的，归纳菩萨应守的一切善法；属于摄化众生的，归纳菩萨应行的一切摄化之行。「则名具获波罗提木叉。」波罗提木叉，译为戒。具获，是全部得到。菩萨戒原不易得，但能发真诚心，并且又能做到上面所说的自誓受戒各项过程，就可说是全部得戒，因为菩萨戒为戒中最高之戒，融摄一切戒法，而又超出一切戒法，所以称作具获波罗提木叉。「出家之戒，名为比丘比丘尼」，全部得了戒以后，对出家的戒，称作比丘比丘尼，「即应推求声闻律藏」，就应当深切的去研究寻求声闻律藏。所谓声闻律藏，就是小乘律藏，是出家戒律的依据，有八十诵律、十诵律、五分律、四分律等等，出家人戒律的根本，凡是出家人，都必须研求的。既受出家戒，就应当立即推研寻求出家人的根本律藏，「及菩萨所习摩德勒伽藏」，摩德勒伽，翻译中国话是「智

母」，能生智慧的意思。也就是菩萨论藏。出家的人除了修学小乘律藏以外，还要发大乘心，研求菩萨所修习的菩萨论藏，「受持、读诵、观察、修行。」身体受持，口中念诵，心中观察，不断的用功修行，这段文是说年龄满二十岁以上的人可以得比丘、比丘尼出家二众戒。

【「若虽出家，而其年未二十者，应当先誓愿受十根本戒，及受沙弥、沙弥尼所有别戒。既受戒已，亦名沙弥、沙弥尼，即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师，请问教戒，修行威仪，如沙弥、沙弥尼法。若不能值如是之人，唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏，读诵思惟，观察修行，应勤供养佛法僧宝。若沙弥尼年已十八者，亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼一切戒聚。其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚。然后得名比丘尼。」】

这段经文说的是年龄不满二十岁的出家人，所得受的戒律，看经文：「若虽出家」，如果是虽然出了家的人，「而其年未二十者」，而他的年龄还不到二十岁的时候，「应当先誓愿受十根本戒，及受沙弥、沙弥尼，所有别戒」，不到二十岁，就不能承当比丘身份，就应当先行立誓，愿受十根本戒。所谓十根本戒，就是出家人的正戒，其中九条和八戒一样，另外加一条手不捉金钱财宝。但这一条，经过方便说净以后可以开，律有明文。这十条根本正戒不算难，难在十条正戒以后，对于沙弥、沙弥尼等别戒，也应学习，犯了戒，一样的结罪。在这里我们也可以看出，虽然得了清净轮相，但以年龄没有满二十岁，尚且不许承当比丘，足以显示比丘戒是如何的尊贵了。「既受戒已」，既是受戒完了，「亦名沙弥、沙弥尼」，也能称作沙弥、沙弥尼。「即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师」既是称作沙弥、沙弥尼，就应遵守沙弥、沙弥尼应有律仪，对于先旧出家学大乘心，受过具足戒的前辈长者，加意亲近，供养，侍奉，求他作为自己依止修持的老师。说到这里，也许有人会问，既有先旧大乘受具足戒的长者，为什么不依他受戒，还要自誓受戒呢？这里有三重意义；一，或者是这位先旧长者，是一位修头陀行的，不肯度人。二，或者是这位先旧长者，不满十夏，不到和尚的地位。三，或者是在先前求轮相的时候，还没有遇到这位先旧长者，得清净以后，才遇到的。有这三种原因，无法依他受戒，只好求为依止了，依止他以后，「请问教戒，修行威仪」，向他请问教戒，及一切修行的威仪，「如沙弥、沙弥尼法」这一切行为，完全合乎沙弥、沙弥尼法。「若不能值如是之人」，若是不能遇到像这样所说的先旧长者，怎么办呢？「唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏」，那就应当亲近菩萨所修习的菩萨论藏，怎么修习呢？「读诵思维观察修行，殷勤供养佛法僧宝。」口中读诵，心中思维观察，身体修行，并且殷勤的供养三宝，这样也可以收同样功效。「若沙弥尼年已十八者」，若是沙弥尼年龄已经到了十八岁的时候，依佛制先使有二年学戒的机会，要他受式叉摩那戒。式叉摩那翻为学戒女，学什么戒呢？学三法，一是根本法，就是四种重戒。二是六法，染心相触，盗减五钱，断畜命，小妄语，非时食，饮酒等。三是学行法，大尼诸戒及威仪。这仅只是学戒法，不是另外得戒，所以和别的戒不一样。接看下文：「亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼的一切戒聚」，也应当自行立誓受律藏里的式叉摩那六戒戒法，以及普遍学习比丘尼的一切戒聚。「其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚。」年龄到了满二十岁，才可以照上面所说的「总受菩萨三种戒聚」，「然后得名比丘尼。」这样才能称为比丘尼。

乙二、简不得

【「若彼众生，虽学忏悔，不能至心，不获善相者，设作受想，不名得戒。」】

照以上的经文看，似乎得戒很容易，但要知道这完全是至心修忏法的力量，假若那些修忏法的

众生，虽然表面在学，但不能至心，也得不到善相，仅是做一个自誓受戒的样子，这也不能称作得戒。

酉三、明至心为因

【尔时，坚净信菩萨摩诃萨问地藏菩萨摩诃萨言：「所说至心者，差别有几种？何等至心，能获善相？」地藏菩萨摩诃萨言：「善男子！我所说至心者，略有二种。何为二？一者初始学习求愿至心，二者摄意专精成就勇猛相应至心。得此第二至心者，能获善相。此第二至心，复有下中上三种差别，何为三？一者一心，所谓系想不乱，心住了了。二者勇猛心，所谓专求不懈，不顾身命。三者深心，所谓与法相应，究竟不退。若人修习此忏悔法，乃至不得下至心者，终不能获清净善相，是名说占第二轮法。】

前文表明占第二轮相，修学忏悔，能得到自誓受戒的大益处，但这种自誓受戒，不是马马虎虎，随随便便可以受的，必须要至心为因，才能得戒。否则，虽然作个自誓受戒的样子，也是不能算作得戒的。「至心」既是这样重要，那么，功夫作到什么样的程度，才能算是至心呢？在这段经文里，坚净信菩萨来为我们解决这个问题。如经文：「尔时坚净信菩萨摩诃萨，问地藏菩萨摩诃萨言」，这是坚净信菩萨代大众向地藏菩萨发问：「所说至心者，差别有几种？」前文说的至心有几种差别呢？「何等至心，能获善相？」在这些不同等的至心当中，那一等的至心，能得到善相呢？经文说到这里，我们就可以看到，佛法是对任何问题，都要研究彻底，不模糊放过。再看下文地藏菩萨的回答，「地藏菩萨摩诃萨言，善男子！」地藏大士称呼坚净信菩萨说：「善男子！」「我所说至心者，略有二种」，我所说的至心，归纳起来大略的说有二种。「何为二？」那二种呢？以下经文就是说明这二种至心的差别程度，不过文较简略，不易领会，现以天台六即法（修行人用功的六个阶段）来量度，列表说明如下：

┌初始学习┐	┌未离散动┐	
┌	┌	┌—名字初心——未获
└┐	└┐	
└┐┌求愿至心┐	└┐┌未伏障种┐	
└┐	└┐	┌系想不乱┐┌名字后心┐
至心类别┐┌摄意专精┐		└┐┌欲界细住┐└┐—冥益
└┐└┐	└┐└┐	└┐└┐┌心住了了┐└┐┌初随喜品┐└┐
└┐└┐	└┐└┐	└┐└┐┌专求不懈┐
└┐└┐┌成就勇猛┐	└┐└┐	└┐└┐┌观行后心(多分)┐└┐—兼得余相
└┐└┐	└┐└┐	└┐└┐┌不顾身命┐
└┐└┐	└┐└┐	└┐└┐┌与法相应┐└┐┌感现说法
└┐└┐┌相应至心┐	└┐└┐	└┐└┐┌相似初心┐└┐

「究竟不退」

「故得究竟」

我们看了上面的表以后，再来对照研究经文，就容易理解了，请看经文：「一者，初始学习求愿至心；二者，摄意专精，成就勇猛，相应至心。」这是标示两项至心的类别。「得第二至心者，能获善相。」修行人如果能得到这第二种至心，就能得到各种好相，但只是得到第一至心未得第二至心的不能。为什么只得第一种至心，就不能得到好相呢？因为初开始学习求愿的时候，虽然也具有了初步的真诚心，但是心里还没有脱离了散乱摇动的妄念，还没有伏住障碍的种子，这在六即法上，称作名字初心，这样就不能得到清净轮相，所以也更谈不上得其他的善相。再看下文：「得此第二至心者，能获善相。」得到这第二种至心，就能得到各种好相。何以说呢？接看下文：「此第二至心，复有下中上三种差别。」这第二至心，再分为下等、中等、上等，三种差别，「何等为三？」那三种呢？「一者，一心。所谓系想不乱，心住了了。」第一种是下等至心，就是能得一心，这是照应著摄意专精说的。所谓摄意专精，就是把你的散乱意念收摄起来，使心不杂想，这就能做到系想不乱，心境安住在一处，对于眼前种种，如镜照物一切了了分明。这样在六即法上，称做名字后心，可以得到清净轮相，但多是冥益。「二者，勇猛心。所谓专求不懈，不顾身命。」第二种是中等至心，就是能得勇猛心，这是照应成就勇猛说的。所谓成就勇猛，就是把你散乱心收住以后，仍然继续精进，对于你所要求的道法，心无别念，专心一意的寻求，不稍懈怠，即便是丧失了身体性命，也在所不顾，到了这样的程度，在六即法上，称做观行后心，并且在观行后心的多分上，除获得冥益外，兼能得到其他的好相。「三者深心。所谓与法相应，究竟不退。」第三种是上等至心，就是能得深心，这照应相应至心说的，所谓相应至心，就是修行人于一心精进后，心能与道法相应，获得究竟果位，道心坚固，不再退位，到了这样的程度，在六即法上，称作相似初心，得了相似初心，就能感菩萨现身说法，所以能得究竟不退。以上各种至心，综合起来看，第一至心，未得道果，固不须论；而第二至心中，即使能得冥益或显益，却不得究竟；惟第三至心，才能证到不退。这样看来，我们修行人，在修行得到善相的时候，要特别警觉，不要就此满足，必须继续精进，急须修行禅定与智慧，使空观与假观，二观相应，就可以了。否则故业虽减，新业还生，是很可怕的事。以上解释第二轮相完毕。

午三、示第三轮相

未一、正示轮相

申一、明相

【「善男子！若欲占察三世中受报差别者，当复刻木为六轮，于此六轮，以一二三，四五六，七八九，十十一十二，十三十四十五，十六十七十八等数，书字记之，一数主一面，各三面，令数次第不错不乱。」】

这段经文是地藏菩萨，于第二轮相说完以后，接著讲说第三轮相的数字，示现所所占察的三世善恶受报差别。那么，数字怎么会有这么大的作用呢？一般眼光看来，似乎有点近于神话迷信，这在未讲经文以前，必须先行说明。我们知道，世间万法，（一切事理）森罗万象，皆不离数字集成，大以至于历代兴亡，小以至于穿衣吃饭，行住坐卧等日常细事，无一而非数字集成，也无一不受数字的支配。因之世人对一切日常生活之安排，称为「生计」，对一切大小事物之安排，称为「计划」，所谓计者，就是推算的意思。现代的科学教育，多以数理为主，于此可以想见数字的重要。本文提示第三轮相，也不外是利用数理的变化和因果感应的理则，测知世间善恶业报的现象，一加

一等于二，二加二等于四，纯属即数推理，没有丝毫迷信存在，此点特须声明。请看经文：「善男子！」地藏菩萨再称呼著坚净信菩萨说：「若欲占察三世中受报差别者」，若是修行的人，想要知道自己本身在过去世，现在世，和未来世，三世中所遭受到的果报，有什么不同差别现象的，「当复刻木为六轮」，应当再照前法样式，刻木做六个轮相，「于此六轮」，在这六个轮相上面，「以一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八等数，书字记之」，用从一到十八，十八个数目字，写在木轮上面，怎么记法呢？「一数主一面」，一个数目字写在一面，「各三面」，每个木轮各写三面，「令数次第，不错不乱。」使这数目字的次第，按照一、二、三、四、五、六、七、八、九，等次序，依次书写，不要错乱。每个木轮书写三面，空的一面不写，代表不现。六个轮就有十八面，这样木轮就制作完成。

申二、明义

【「当知如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起，依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明。不了一法界，谬念思惟，现妄境界，分别取著，集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根，以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识，以依六识故，于色声香味触法中，起违想，顺想，非违非顺等想，生十八种受。」】

这些木轮上刻的数字，代表什么义理呢？看经文：「当知如此诸数」，当该知道，像这些数目，「皆从一数而起」，都是从一数生起的，何以说呢？要知道单只是一，就不成数。例如一与一为二，二与一为三，三与一为四，四与一为五，像这样展转至于无穷，没有不是从一起的。「以一为本，如是数相者，显示一切众生六根之聚」，拿「一」数做为根本，对著一称二，而二的本体是一；对著二称三，而三的本体还是一；对著三称四，而四的本体仍然是一，对著四称五，而五的本体，也仍然不外乎一；像这样展转至于无穷的位数，没有那位数不是以一为本的。「如是数相者」，像这些用数目字来代表的轮相，「显示一切众生六根之聚」，显示出来一切众生眼耳鼻舌身意六根所收揽聚集起来的世间万法，「皆从如来藏自性清净心，一实境界而起。」不是平空聚起的，都是从一种看不见，摸不著的一种真实本体，称做如来藏自性清净心的所生起的。这种一真法界，清净本心，就是一个「一」数，由一而生多，怎样生起的呢？「依一实境界，以之为本。」依靠著这一真实的境界，拿这种真实的境界，做为本体。「所谓依一实境界故，有彼无明」，这种真实境界本体，本来是光明的。对世间一切万法，无不彻照，全知全能。但自无始以来，一念不觉，起了无明。「不了一法界，谬念思维」，因有了无明，就不能彻照，于是就失去了本有的全知全能，变作无知无能，对于本体一真法界真妄不二的道理不能洞彻明了。对一切万法，用各种虚妄不实的分别心念，作各种虚妄不实的分别计度。「现妄境界」，于是当前就现出虚妄不实的境界来，好比人捏目妄见二月。本来是一，妄见为二，本来无同无异，忽然变成有同有异，如同说第二月为妄，第一月为真，实则本来的月，并没有妄，也没有真，理是一样。「分别取著，集业因缘」，现出妄境以后，不知是妄境，误当作真实，于是分别执取贪著，招感各种业因业缘。「生眼耳鼻舌身意等六根」，于是眼等六根就在这妄念取著上生起。「以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识」，再神识依靠这内里的六根，就对外面的色声等六尘接触。一经接触，就生起眼等六识。「以依六识故，于色声香味触法中，起违想、顺想、非违非顺等想，生十八种受。」当生起六识的时候，识的能见见分攀缘所见相分，见分还熏心种，相分还熏色种，种子常生现行，现行复熏种子，于是在色等六尘境界中，常起违想、顺想、非违非顺等想；违想是不合心意，顺想合乎心意。合乎心意的称乐受，不合的称苦受，非违非顺不苦不乐的称舍受，每一识都有

这三种受，六识合计，共生十八种受。现在这第三轮相六个代表六根，十八个数目字就代表根尘识所生起的十八种受，这就是第三轮相的意义。

未二、详示占法

申一、明自占

酉一、总示占法

【「若未来世佛诸弟子，于三世中所受果报，欲决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数，依数观之，以定善恶。」】

前文第三轮相的意义说完以后，这段经文，接著告诉我们占察的方法，如经文：「若未来世佛诸弟子」，若是未来世佛的一切在家出家弟子，「于三世中所受果报，欲决疑意者」，在过去世、现在世、及未来世三世当中，所受到的各种善恶果报，自己疑惑，不能明白，想著求解决这些疑难的。「应当三掷此第三轮相」，应当依前述仪式，作法以后，把第三轮相，连掷三次，「占计合数」，把六轮相当中，每个轮相所现的数字合计起来。譬如说：轮相所现，假如都是最大的数字六、九、十二、十五、十八，加起来小计为六十三，三次合计为一百八十九，那就是下文所示未来果报中的最后一项，余可例知。「依数观之」，依所掷现的数字观察，「以定善恶。」来决定你三世中所受的某种果报，是善是恶。比如前例第一百八十九项显示的意义，是「舍身已，入上乘」，就可断定未来可得上乘果位，是大善。余可例知。

酉二、别示果报

戌一、总标

【「如是所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。何等为一百八十九种。」】

「如是」指三次轮相所现的数目，经合计以后，「所观三世果报善恶之相」，所要观察的三世果报善恶之相，「有一百八十九种」，善的恶的合计有一百八十九种之多。「何等为一百八十九种」什么是一百八十九种呢？下文详列：

戌二、详列

亥一、明现世界果报

【「一者求上乘得不退；二者所求果现当证；三者求中乘得不退；四者求下乘得不退；五者求神通得成就；六者修四梵得成就；七者修世禅得成就；八者所欲受得妙戒；九者所曾受得戒具；十者求上乘未住信；十一者求中乘未住信；十二者求下乘未住信；十三者所观人为善友；十四者随所闻是正法；十五者所观人为恶友；十六者随所闻非正教；十七者所观人有实德；十八者所观人无实德；十九者所观义不错谬；二十者所观义是错谬；二十一者有所诵不错谬；二十二者有所诵是错谬；二十三所修行不错谬；二十四者所见闻是善相；二十五者有所证为真实；二十六者有所学是错谬；二十七者所见闻非善相；二十八者有所证非正法；二十九者有所获邪神持；三十者所能说邪智辩；三十一者所玄知非人力；三十二者应先习观智道；三十三者应先习禅定道；三十四者观所学无障碍；三十五者观所学是所宜；三十六者观所学非所宜；三十七者观所学是宿习；三十八者观所学非

宿习；三十九者观所学善增长；四十者观所学方便少；四十一者观所学无进趣；四十二者所求果现未得；四十三者求出家当得去；四十四者求闻法得教示；四十五者求经卷得读诵；四十六者观所作是魔事；四十七者观所作事成就；四十八者观所作事不成；四十九者求大富财盈满；五十者求官位当得获；五十一者求寿命得延年；五十二者求世仙当得获；五十三者观学问多所达；五十四者观学问少所达；五十五者求师友得如意；五十六者求弟子得如意；五十七者求父母得如意；五十八者求男女得如意；五十九者求妻妾得如意；六十者求同伴得如意；六十一者观所虑得和合；六十二者所观人心怀恚；六十三者求无恨得欢喜；六十四者求和合得如意；六十五者所观人心欢喜；六十六者所思人得会见；六十七者所思人不复会；六十八者所请唤得来集；六十九者所憎恶得离之；七十者所爱敬得近之；七十一者观欲聚得和集；七十二者观欲聚不和集；七十三者所请唤不得来；七十四者所期人必当至；七十五者所期人住不来；七十六者所观人得安吉；七十七者所观人不安吉；七十八者所观人已无身；七十九者所望见得睹之；八十者所求觅得见之；八十一者求所闻得吉语；八十二者所求见不如意；八十三者观所疑即为实；八十四者观所疑为不实；八十五者所观人不和合；八十六者求佛事当得获；八十七者求供具当得获；八十八者求资生得如意；八十九者求资生少得获；九十者有所求皆当得；九十一者有所求皆不得；九十二者有所求少得获；九十三者有所求得如意；九十四者有所求速当得；九十五者有所求久当得；九十六者有所求而损失；九十七者有所求得吉利；九十八者有所求而受苦；九十九者观所失求当得；一百者观所失求不得；一百一者观所失自还得；一百二者求离厄得脱难；一百三者求离病得除愈；一百四者观所去无障碍；一百五者观所去有障碍；一百六者观所住得安止；一百七者观所住不得安；一百八者所向处得安快；一百九者所向处有厄难；一百一十者所向处为魔网；一百一十一者所向处难开化；一百一十二者所向处可开化；一百一十三者所向处自获利；一百一十四者所游路无恼害；一百一十五者所游路有恼害；一百一十六者君民恶饥谨起；一百一十七者君民恶多疾疫；一百一十八者君民好国丰乐；一百一十九者君无道国灾乱；一百二十者君修德灾乱灭；一百二十一者君行恶国将破；一百二十二者君修善国还立；一百二十三者观所避得度难；一百二十四者观所避不脱难；一百二十五者所住处众安隐；一百二十六者所住处有障碍；一百二十七者所依聚众不安；一百二十八者闲静处无诸难；一百二十九者观怪异无损害；一百三十者观怪异有损害；一百三十一者观怪异精进安；一百三十二者观所梦无损害；一百三十三者观所梦有损害；一百三十四者观所梦精进安；一百三十五者观所梦为吉利；一百三十六者观障乱速得离；一百三十七者观障乱渐得离；一百三十八者观障乱不得离；一百三十九者观障乱一心除；一百四十者观所难速得脱；一百四十一者观所难久得脱；一百四十二者观所难受衰恼；一百四十三者观所难精进脱；一百四十四者观所难命当尽；一百四十五者观所患大不调；一百四十六者观所患非人恼；一百四十七者观所患合非人；一百四十八者观所患可疗治；一百四十九者观所患难疗治；一百五十者观所患精进差；一百五十一者观所患久长苦；一百五十二者观所患自当差；一百五十三者观所患向医堪能治；一百五十四者观所疗是对治；一百五十五者所服药当得力；一百五十六者观所患得除愈；一百五十七者所向医不能治；一百五十八者观所疗非对治；一百五十九者所服药不得力；一百六十者观所患命当尽；】

以上一百六十种，是显示现世所受果报，文甚明显，不须详释，不过其间条理，及部份字义，仍须略加说明，使更易清楚。第一项至第四项所谓的「不退」，在上乘属四加行之忍位，在中乘及小乘则属四善根之忍位。第五项至第七项，是指求法门说的，「神通」是神变不测，通达无碍；「四梵」就是四种清净之行，也就是慈悲喜舍四无量心。依之而修，可生色界梵天；「世禅」就是四禅八定。第八项至第九项，是说的求受戒。第十项至第十二项，是说的求果位。「信」是对于所修的法门，净信不疑；「住信」是把心安住在不疑上。第十三项至二十项，是说的求观人闻法。第二

十一至四十八项，是说的求修证。其间二十四项、二十七项所谓的「见闻」是指修行感现的瑞相而言，见者，是看见佛菩萨现身光明等相；闻者，是闻得妙音或异香等。第四十九项至五十二项，是说的求福寿。第五十三项至第五十四项，是说的求学问。第五十五项至一百一十项，是说的求人事。第一百一十一项至一百一十五是说的求应化。第一百一十六项至一百二十二项，是说的求处境。第一百二十三项至一百二十八项，是说的求住处。第一百二十九至一百三十一项，是说的求怪异。第一百三十二项至一百三十九项，是说的求梦障。第一百四十项至一百四十四项，是说的求消灾。第一百四十五项至第一百六十项，是说的求病苦。说到这里，我们要知道，人的一生，八苦交煎，自己本身受业力的困缚，没有智力，能彻底的认清现前所受果报，藉佛菩萨力，明示趋吉避凶之道，使知所趋避，是自他二力，感应道交，绝不是社会上普通一般求签问卜，迷信神权，不自努力，妄求福寿可比。

亥二、明过去未来果报

【「一百六十一者从地狱道中来；一百六十二者从畜生道中来；一百六十三者从饿鬼道中来；一百六十四者从阿修罗道中来；一百六十五者从人道中而来；一百六十六者从天道中而来；一百六十七者从在家中而来；一百六十八者从出家中而来；一百六十九者曾值佛供养来；一百七十者曾亲供养贤圣来；一百七十一者曾得闻深法来；】

以上一百六十一至一百七十一项计十项，明过去果报，文义明显，不须细释。

【「一百七十二者舍身已入地狱；一百七十三者舍身已作畜生；一百七十四者舍身已作饿鬼；一百七十五者舍身已作阿修罗；一百七十六者舍身已生人道；一百七十七者舍身已为人王；一百七十八者舍身已生天道；一百七十九者舍身已为天王；一百八十者舍身已闻深法；一百八十一者舍身已得出家；一百八十二者舍身已值圣僧；一百八十三者舍身已生兜率天；一百八十四者舍身已生净佛国；一百八十五者舍身已寻见佛；一百八十六者舍身已住下乘；一百八十七者舍身已住中乘；一百八十八者舍身已获果证；一百八十九者舍身已住上乘。】

以上一百七十二至一百八十九项，明未来果报。详列至此，文义明显，惟前此两段经文，所显示之过去及未来果报，皆是六道升沉的现象，关系人生最切，然而人多昧于因果之理，虽苦于升沉果报，而犹不知探究升沉原因，以至千生万劫，沉沦不休，生不知来，死不知去，实大哀事。现根据经义，约略介绍六道升沉总因，请看下表：

┌染生妄情，情积爱水┐	
┌内分┐	└不升从堕┘
	┌忆珍流涎，怜恨泪盈┐
┌理┐	
	┌慕生虚想，想生胜气┐
	┌外分┐
	└心生轻举┘
六	
	┌持戒身清，咒印自雄┐

道 | 「纯 想——生天〔若兼福慧净愿，随顺往生〕

升 | |〔飞不堕〕

沉 | | |「飞仙

总 | | |「鬼王

因 | |情少想多 | |〔若愿心护法得亲近如来〕

| |「临命终时」|〔飞不堕〕|夜叉

| | | | |「罗刹

| | |未舍暖触 | |情想均等——人间〔想明斯聪，情幽斯纯〕

「事」| | | | |〔不飞不堕〕

| | |一生善恶 | |情多想少——横生〔重为毛群，轻为羽族〕

| | | | |〔堕〕

「俱时顿现」| | | | |七情三想——饿鬼〔受水火灾，经千百劫〕

| | | | |〔堕〕

| | | | |九情一想——地狱〔轻生有间，重生无间〕

| | | | |〔堕〕

| | | | |纯 情——阿鼻〔若谤法毁戒更生十方阿鼻〕

| | | | |〔堕〕

上表所列，系根据楞严所示六道升沉总因，分理论与事实，表明人在六道中上升或下堕的原因及结果。就理论上说，又分为分内与分外两方面。表上所列「内分」就是分内，就分内来说，人堕落原因，皆是由于人的贪染生出来的「妄情」作崇，情生爱水，水性就下，以致于不升从堕；表上所列「外分」就是分外，就分外来说，人上升原因，皆是由于人的「虚想」，想生胜气，气性上腾，以致心性轻举，这是就基本理论上说。再就事实上看，人在临命终时，暖气没有舍离的时候，一生之中，善恶念头，一时间内，忽然全部出现，这些念头里的成份，如果是「虚想」超过了「妄情」，随多随少，依其差别，上升三善道；如果是「妄情」超过了「虚想」，依其多少差别，下堕下三途。详参表列。过去、现在、未来，三世三界果报，皆是此理，经上所示一百八十九种轮相，皆是个人心中「情」与「想」的明现。至于显现的真实与否，端看行占的人，心诚如何；如能至诚行占，必感现。以上详列的一段经文，说到这里，下为结指。

戌三、结指

【「善男子！是名一百八十九种善恶果报差别之相。」】

文义显明可知。

亥一、明察

【「如此占法，随心所观主念之事，若数合与意相当者，无有乖错，若其所掷所合之数，数与心所观主念之事不相当者，谓不至心，名为虚谬，其有三掷而皆无所见者，此人则名已得无所有也。」】

诚能感通，行占的人，端赖诚心，诚则所掷与主念的事相当，不诚则不相当，此段经文易明，至于三掷不现「名得无所有」者，无所有就是无所得，是「空」的另一名词，余可知。

申二、明为他

酉一、自欲观他

【「复次，善男子！若自发意，观于他人所受果报，事亦同尔。」】

再次，地藏菩萨称呼坚净信菩萨说，若是行占察法的人，若自己发意为他人占察果报，像父母亲缘，或师徒同学等，或存或亡，都可以至心代为占察，「事亦同尔」。占察的时候，所做的一切事情，与自己为自己占察是一样的。

酉二、受他请求

【「若有他人不能自占，而来求请欲使占者，应当筹量观察自心，不贪世间，内意清净，然后乃可如上归敬修行供养，至心发愿而为占察。不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱。若内心不清净者，设令占察而不相当，但为虚谬耳。」】

这段经文也是讲的为他人占，但不是自己发意，而是受他人的请求，看经文：「若是他人不能自占，而来求请，欲使占者」，如果遇到他人不能自己占察，请求我们，想使我们代他占察的。

「应当筹量观察自心」，应当度量一下，观察一下自己内心，「不贪世间，内意清净」，没有贪求世间名闻利养的心，内心意念，一尘不染，到了清净彻底的程度，这样才能感应道交。「然后乃可如上归敬，修行供养，至心发愿，而为占察。」意念清净了，然后才可照上面所说的忏仪去做，一心归依，敬礼三宝，并且至心发愿以后，才能为他占察，这样做才如法。「不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱」，不应当贪求世间名闻利养，如同世上一般卖卜先生，命相师傅等等，一般江湖邪道。「以自妨乱」，邪人行正法，正法也变邪，这等于自己妨乱自己。「又若内心不清净者」，再者，假若内心不能清净，「设令占察而不相当」，即便是占察，也不相当。「但为虚谬耳。」祇不过是虚妄不实，错谬的占察罢了。非但无益，且有大害，这是修占察法的人，特须注意的。以上第三轮相详示占法说完。

未三、劝修至心

【「复次，若未来世诸众生等，一切所占，不获吉善，所求不得，种种忧虑，逼恼怖惧时，应当昼夜常勤诵念我之名字。若能至心者，所占则吉，所求皆获，现离衰恼。」】

「复次」，前文占察轮相的方法说完以后，其次接著劝说：「若未来世诸众生等」，若是未来世修占察法的众生们，「一切所占，不获吉善」，所占出来的数相，没有得到吉祥和善，「所求不得」，心内所求的，都达不到目的。「种种忧虑，逼恼怖惧时」，因此，心中常有种种的忧愁，种种的思虑，逼迫恼乱，常常恐惧不安的时候，「应当昼夜常勤诵念我之名字」，应当不论是在白天或夜晚，不要懈怠，常常勤勤恳恳诵念我地藏菩萨的名号，「若能至心者」，若果能做到真诚至心的，就容易感应，「所占则吉，所求皆获」，这样所占的就会得到吉祥，所求的，也都能如愿得到，「现离衰恼。」这样不必等到来生来世，今生就能离去衰恼。这段经文简单大意是说：行占察法的人，所占的虽或不吉，只要能至心称菩萨名，就能转祸为福，反过来说：所占虽吉，若是纵情放逸，不更加用功修行善法，也应当不久还受衰恼。照这样看，我们修占察法的人，不能仅仅得到吉善，就自认满足，应当更进一层，寻求究竟了义之法，继续研读本经下卷所示，「依一实境界，修二种观，证无生忍」的无上妙法。本经上卷占察轮相，到此说完。

寅二、示进趣义

卯一、坚净信菩萨问

【尔时，坚净信菩萨摩诃萨问地藏菩萨摩诃萨言：「云何开示求向大乘者进趣方便？」】

「尔时」，是指前文占察经上卷，地藏菩萨把占察法的三种轮相，占察的方法，及劝修的至意，说完了的时候。「坚净信菩萨摩诃萨问地藏菩萨摩诃萨言」，大菩萨都不得少为足，所以坚净信菩萨就再进一层启请，问地藏菩萨说：「云何开示求向大乘者进趣方便」，现先说进趣方便，方是方法，便是便利，进趣是进一步趣向，用便利的方法进一步趣向，趣向那里呢？趣向大乘。趣向大乘为什么要用方便的方法呢？因为大乘法门，说到究竟处，无形无相，玄理幽深无法用言语说，无法用心思想，不是我们一般凡夫用分别识心所能直接探寻究竟的，菩萨度人心切，不得已乃用随顺吾人分别识心所能了悟的方便方法。至于云何开示求向大乘者进趣方便这句经文，是坚净信菩萨为了要使有志寻究大乘究竟了义法门的修行人，得到进一层趣向大乘的方便方法，所以又代大众请求地藏菩萨，予以开示。

卯二、地藏菩萨答

辰一、略示

【地藏菩萨摩诃萨言：「善男子！若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依止一实境界以修信解，因修信解力增长故，速疾得入菩萨种性。」】

「地藏菩萨摩诃萨言：善男子！」地藏菩萨回答坚净信菩萨，并称呼著说，善男子，「若有众生欲向大乘者」，若是有修行的众生，想要趣向大乘了义法门的，「应当先知最初所行根本之业」，应当先知，是先要了解，最初所行根本业，就是修行人起手修行的基本功夫。为什么先要了解起手修行的基本功夫呢？因为大乘果是究竟果，想得究竟果，必找究竟因。如果你最初起手修行的根本行业，不是究竟行业，因不能圆，果也就不能满，那就得不到成佛。那么这里地藏菩萨所说的大乘根本究竟行业，是什么呢？接看下文：「其最初所行根本业者」，所谓的最初所行根本行业，「所谓依一实境界，以修信解」，就是本著所说的一实境界，来修信解。也就是说，要求信，就信一实境界，非一实境界不去求信；要求解，就解一实境界，非一实境界，不去求解。这种依一

实境界以修信解的功夫，就是大乘的最初根本行业，也就是楞严所谓的最初方便。「因修信解力增长故，速疾得入菩萨种姓。」因为对大乘法理一实境界信与解的修行力增长缘故，「速疾得入菩萨种姓。」一切众生有五种不同种姓，分为不定、声闻、缘觉、阐提、菩萨等五种，菩萨姓分里，具有能成佛果之种子，称作菩萨种姓，有志求大乘的人，若能依一实境界，以修信解，就能很快的得以进入菩萨的种姓，后来决定可以成佛。

辰二、详明

巳一、示一实境界以开圆解

午一、标起

【「所言一实境界者，】

既是前文指出最初所行根本之业，是依一实境界，以修信解，这里首先要把一实境界说明，什么是一实境界呢？列表简介如下：

┌体(法身)——正因佛性

—实境界└相(般若)——了因佛性

└藏(解脱)——缘因佛性

照上表看，所谓的一实境界，就是人人本具，个个不无的佛性。想证得佛果，必要先了解佛性，认识佛性，然后才有入手之处，这就是所谓依一实境界，以修信解。但如何才能认识与了解这一实境界的佛性呢？这要先从三方面来观察。第一、观察佛性的体。第二、观察佛性的相。第三、观察佛性的藏。从体上看：它是法身体，具备万理，是正因佛性；从相上看：它是般若相，照了一切，是了因佛性；从藏上看；它含解脱作用，含摄万法，于法自在，是缘因佛性。综观这具有三德三因的佛性，就是一实境界。这是就大体上对一实境界初步的介绍，若仍不能明白，下文就有详细的说明。

午二、广释

未一、明体

申一、显真(分性体、性量、性具三项开显)

【「谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清静，无障无碍，犹如虚空，离分别故。」】

一实境界，既分体、相、藏三方面说，经文上来先说体：体分真体与妄相两方面，真体不容易显，妄相不容易会，若是能把真体显出来，妄相融会了，这一实境界的本身就认识明白了。现在先来显真：真体又分性体、性量、性具三方面说。现先说性体，性体就是性的本质，本质是什么？经文说：「谓众生心体，从本以来，不生不灭」，这一实境界性的本质，就是说众生心的本体，从原本以来，是寂静的、常久的、不变的，没有个发生，也没有个消灭。「自性清静，无障无碍」，这心体不但从本以来不生不灭，而从本以来也清静无染，什么原故呢？比如空中的烟雾虽弥漫虚空，

而虚空的性，本来就没有尘垢能够染污。再心体不但从本以来自性清净，而从本以来也无障无碍，什么原故呢？比如有方形的器具，或是圆形的器具，摆在眼前，我们一眼就可以看见方形的空或圆形的空，实则我们所看到的方形或圆形的空是虚妄的形相，而空的本体本来没有方圆。众生的心体，无障碍中，妄见障碍，也就同这妄见方形圆形空，道理是一样，「犹如虚空，离分别故。」也就好比虚空，不可说有，不可说无，没有分际，没有动摇，没有形相，没有方隅，没有彼此，没有内外，无在无不在，离诸戏论，不可分别，诸佛是这个心体，众生也是这个心体，诸佛证得了这个心体，而这心体不因诸佛证得而增加；众生迷染了这个心体，而这心体也不因迷染而减少。十界众生，同是这一个心体，而每一众生都具备这心体的全体，不是这心体的一部份。这是什么原故呢？这好比天上的太阳，普遍照到世间每一空隙，而每一空隙，也通能见到太阳的全体大用，而太阳并不短少。再者，在很短暂的时间里所见到的太阳，也就是从古以来长久时间的太阳，除现前的太阳而外，更没有个过去的太阳，或未来的太阳可以分别，这就是性体的说明。下文说性量：

【「平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。」】

性量，就是表明性体的份量，普通世间上任何一事一物，若要表明份量，都不太难，惟有这性的份量，表明却不容易，为什么呢？看经文：「平等普遍，无所不至，圆满十方」，世间上事物，多有亲、疏、厚、薄、大、小、多、少等差别现象，而这性的分量则没有任何差别，不分怨亲，没有憎爱，竖穷三际，横遍十方，所以说它平等普遍，无所不至，圆满十方。「究竟一相，无二无别」，人在六根攀缘六尘的时候，眼见色、耳闻声、鼻嗅香等，所现宇宙现象，千差万别，不是一相，但推究到六根本体上，在眼见色的时候，这见色的见性，却不是色；耳闻声的时候，这闻声的闻性，却不是声；其余鼻嗅香等，可以例知。这见性和闻性等，都是性量的本体究竟处，仍是一相，所以说它究竟一相无二无别。「不变不异，无增无减。」这本有的性量，没有变化，也不迁异，没有增加，也没有减少。比如人老了，面皮变皱，头发变白，但这能够知觉的知体，并没有随之变皱变白。再比如说人的知心遍缘法界，而知体并没有伸舒；知心收在一处清心静坐，而知体并没有缩卷。所以说它是不变不异，不增不减。这就是性量的说明。下文说性具：

【「以一切众生心，一切声闻、辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭，无染无净，真如相故。」】

性具，就是性体所具有，性体中具有什么？佛在经中常告诉我们：一念具足十法界。那么，什么是一念具足十法界呢？请看经文：「一切众生心」。一切众生是指六凡法界，「一切辟支佛心」，指的是声闻缘觉法界，「一切菩萨心」，指的是菩萨法界，「一切诸佛心」，指诸佛法界，「皆同不生不灭，无染无净，真如相故」。这十法界，皆同是现前一念不生也不灭，不染也不净的真如实相，以这样的原故，显示出众生的心体与诸佛无二无别。若单就佛法界来说，则诸佛以外其余九界，都是佛心中的九界，九界无非佛心所具；若单就地狱法界来说，则地狱以外其余九界，也无非是地狱心中九界，九界无非地狱心中所具。中间八界可以例知。这就好比，一间房里，点然十灯，任何一灯的灯光，必定都可以含摄其他九灯，理是一样。以上阐明性体、性量、性具的三段经文是显示一实境界的真体。

申二、会妄

酉一、会妄即空

戌一、明觉知空

前文一实境界真理既已显明，而真不离妄，再就妄相方面融会。分空、假、中三方面说，先会妄即空，空分二种：在内为觉知空，在外为境界空。现先就觉知空会，看经文：

【「所以者何？一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实，所谓识受想行，忆念缘虑觉知等法，种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无有长短方圆大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者，但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之相，以此妄心毕竟无体，不可见故。」】

「所以者何？」承接上文，代众起疑。上文说一实境界真体是不变的、平等的，生佛同具的，这是什么道理呢？这种道理单就真如理体上显示，仍不易使人圆满彻悟。现再就妄相方面，分别加以会通。所以者何，是把前文所说生佛同具的真心，不生不灭，无染寂静的道理，再就相上加以总质问，意谓真是空的，妄也是空的，空与空又有什么分别呢？这道理分内在的心理现象，与外界的境界现象二方面说，先说心理现象，接着经文：「一切有心，起分别者，犹如幻化，无有真实」，我们一切凡夫众生，对世间一切万法，执著为实在有，用这执著为实在有的执著心，起分别知见的，那这个执著为有的执著心，就如同幻化，何以说呢？因为原本没有，因变化才有，就叫作幻化，既是幻化，就根本没有真实的体质，这道理经文有清楚的交代，看经文：「所谓识、受、想、行、忆念、缘虑、觉知等法，种种心数，非青、非黄、非赤、非白，亦非杂色，无有长短、方圆、大小」，这里把心如幻化的道理，作一个分析，心分心王及心所，心王是指心的主体作用说的，心的主体作用有八个，称八识心王；心所是心王的随伴作用，有五十一个，旧译为心数，因数目较多的原故。这八识心王及五十一个心所，总括起来简单说，就是经上所说的识、受、想、行、忆念、缘虑、觉知等法。识，就是指八识心王。受、想，就是五十一个心所里的两个。行，是指除了受想两个心所以外的其余四十九个心所。这些心及心所，虽是有忆念、缘虑、觉知等作用，但却没有显明的颜色来供我们分析观察，所以说非青、非黄、非赤、非白，也非青黄赤白以外的其他杂色，而且除了没有颜色表现以外，也没有形色，像长短方圆大小等等；这样的推求还不算仔细，更进一层，「乃至尽于十方虚空，一切世界，求心形状，无一区分而可得者」，就以一方虚空来说，已经莫测边际了，乃至于穷尽十方的虚空；一个世界来说，已经广大难测了，乃至穷尽太空中一切的世界，这样广泛的去求心的形体状貌，也找不到一点点可以区分的形状，能使我们可以得到的。这样说来，心既是空的这样彻底，我们怎么会有心的感觉呢？下文解释的明白：「但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著」，心的本体，原本是光明的，只是以众生无始以来，一念不觉，妄求加明，就是所谓痴暗熏习因缘，这才使本有光明，失去觉照，变成晦昧顽空，在愚痴昏暗中，六根对六尘，终日妄想攀缘，于是就起种种心理上的分别。由于不同的分别作用，于是大而山河，小而微尘所成就的花花世界，就呈现眼前。这就是所谓现妄境界，妄境界既现在前，于是就使人意念攀缘，生起执著。「所谓此心不能自知，妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之相」，这些虚妄六尘缘影，终日在内心纷扰，而自己内心并不能觉知它是虚妄不实，空无自体，就妄认为是实在的有，于是就起分别觉知之念想，计较这个身体是我，外面一切为我所有；而实在的说，不但外面一切不是我所有，就是身体也不是我。再进一层，不但身体不是我，而能支配身体言语行动的觉了能知之心，也只是一个假名，而没有实在的觉了能知之相，这是什么缘故呢？「以此妄心，毕竟无体，不可见故。」这就是因为这个虚妄觉了能知之心，毕竟没有自体，不可以用眼见的缘故，这段经文是发明觉知空。

戌二、明境界空

【「若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。」】

前段经文说「熏习因缘，现妄境界」，就是心生故种种法生。又说「令生念著」，就是法生故种种心生。但是说到境界，人还可以指出来说说，若说到妄心上，觅之了不可得，人向那里指陈呢？这就是夺心不夺境，但境依心有，心空故境空，接着经文：「若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相」意思是说，由于分别的缘故，才妄见境界的差别，若是没有觉知能分别心，能分别既没有，那有所分别的境界呢？比方说，若是没有眼能见，那有所见的颜色；若是没有耳能听，那里会有所听的声音呢？所以说若是没有觉知能分别的妄心，也就没有十方三世一切境界差别的现相。到了这样程度，心境俱夺，五蕴皆空，不待灭了才空，这是心境俱夺。会妄即空到此讲完。

酉二、会妄即假

戌一、依心故境假

【「以一切法，皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不自念为有，知此为自，知彼为他，是故一切法不能自有，则无别异，唯依妄心，不知不了内自无故，谓有前外所知境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本。」】

前文把虚妄境界会知为空以后，恐人执空，而忽略了有的一面，空是真空，有是假有，假有也就是妙有，真空不离妙有，故会妄即空以后，接说会妄即假，以资圆融。这会妄即假怎样的会呢？经文分依心故境假及依境故心假，两方面会。先说依心故境假，看经文：「以一切法，皆不自有，但依妄心分别故有」，一切法，指眼前一切境界幻象，都不能自体单独成立，怎样成立呢？但只是依靠著虚妄心分别才成立的，这怎么说呢？「所谓一切境界，各各不同，自念为有」，你没看见吗？所说的眼前一切境界，各各都不一样，这些不一样的境界，都是你自己思念才有的，如不思念，那里会有不同境界呢？「知此为自，知彼为他」，因为有思念就有分别，有分别就有彼此，于是就由这彼此分别之间，生出自他观念，知道这是自己的，那是他的。「是故一切法不能自有，则无别异」，由此我们可以推知，世间万法，都没有自体。既是没自体，自然不能自立为有。不能自立为有，那里会有分别差异，种种不同的境界出现呢？「唯依妄心，不知不了，内自无故，谓有前外境界」，这些不同境界的出现，只是因为具缚凡夫，依靠妄心分别，不能觉了一切法本来面目是没有自体。妄认四大为自身相，妄认六尘缘影为自心相，执著说有眼前外面一切境界，「妄生种种法想」，妄自生出种种分别事理现象的念头，「谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶」，说有说无，说彼说此，说是说非，说这好说那不好。「乃至妄生无量无边法想」，不但分别某一部分事理的有无彼此是非好恶等等，大而至于无量无边的事理现象，莫不是依妄心而生。「当如是知，一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本」。这些无量复杂的念头，推源其本，既是皆由于妄心分别执著而起，我们修行的人，当该像这样的觉知，世间一切的法，都是妄想生的，妄想是依靠著妄心做根本。这段大意是依心故境假。

戌二、依境故心假

【「然此妄心无自相故，亦依境界而有，所谓缘念觉知前境界故，说名为心。」】

前面说境界是依妄心分别而生，心假故境假。反过来看，境假自然心也假。看经文：「然此妄心无自相故，亦依境界而有」，前说一切法皆依妄心为本，然而这里所说的妄心，没有自体形相，因没有自体形相的原故，而它所以能成妄心，自然也不外是依靠境界的反应才有，若没有境界的反应，也就没有妄心，道理在那里呢？「所谓缘念觉知前境界故，说名为心。」也就是所说缘虑思念觉知当前境界的缘故，才给它立上个名，叫作心。否则心在那里，就无法指出，这就是依境故心假。

戌三、重显唯心

【「又此妄心，与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界源主。所以者何？谓依妄心不了法界一相故，说心有无明；依无明力因故，现妄境界；亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界自不了故，说境界有无明；亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭，以一切境界，从本已来体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本。」】

前二段经文，既然说境依心故境假，心依境故心也假，心境相依，究竟谁是源主，这里须要说一说，所以经文接著，「又此妄心与前境界，虽俱相依，起无先后」，再进一步观察，这内里妄心与当前境界，虽然说是彼此互相依靠，但他们的生起没有个先后，为什么呢？在唯识学里把人的认识，分为四种作用：见分、相分、自证分、证自证分。四分里面除相分属境以外，其余三分都是心理作用。何以说呢？因为境界是以妄心而有，是自证分为增上缘，转成相分；妄心虽依境界有，是以相分为所缘缘，其能缘仍在见分。再者妄心总摄见分，及自证分，证自证分，同名为心，但指相分以为境界。见分与相分，都是依靠自证分生起，好比蜗牛头上两角，这是起无先后的道理。可是虽说是起无先后，而生起见相二分的源主，仍须辨明，所以下文：「而此妄心，能为一切境界源主」，既是见相二分，都是依靠妄心生起，那么这妄心，就可算是一切境界的源主。「所以者何？」道理在那里呢？先说依妄心为源主的合理，「谓依妄心，不了法界一相故，说心有无明。」因妄心最初一念无明妄动，失去本有灵觉，不了解法界本体原是一相的缘故，这样才说是心里有了无明，「依无明力因故，现妄境界。」再依无明业力的因缘，起见相二分，于是出现种种虚妄境界。「亦依无明灭故，一切境界灭」，这些妄境界，也是依无明灭后，境界才灭。照这样推演，源始根本，仍为妄心，应无所疑。

再看依境界为源主的不合理，「非依一切境界，自不了故，说境界有无明。」无明原是由于心理一念不觉而有，并不是依一切境界，自体不能觉了，说是境界有无明，无明是在内心，不在外境。「亦非依境界故，生于无明。」是以无明力因生境界，不是以境界为因生无明，这样说有什么证明呢？「以一切诸佛于一切境界不生无明故。」显然的例证，就是因为一切诸佛，对于一切境界都能照了，不生无明的原故。「又复不依境界灭故，无明心灭」，再者境界灭是由于无明灭它才灭，绝对不是因境界先灭，无明心才灭。这是什么道理呢？「以一切境界，从本以来，体性自灭，未曾有故」，因为一切境界，本来没有体性，都是由于妄心幻化才有，可以说是本来自灭，根本未曾有的原故，所以说是无明心不是依境界灭才灭。总起来看，依一心而起相分见分，种种相分见分，全体是心，可以互摄互入，互遍互融，「因如是义，是故但说一切诸法依心为本。」基于这些义理，所以说世间一切种种万法，都是依心为根本。以上是会妄即假。

酉三、会妄即中

戌一、就义体会

【「当知一切诸法，悉名为心，以义、体不异，为心所摄故。」】

前文就妄相方面会一实境界，空的一面与假的一面都融会过了，现就不空不假的中道方面来融会，看经文：「当知一切法，悉名为心」，会过了妄相即空即假以后，了解真不离妄，本体含赅万有；妄也不离真，万有不离一心的道理，就应该知道，世间一切森罗万象，都可以称为心，甚么原故呢？「以义体不异，为心所摄故。」不异，是没有差异。义，是义理。体，是本体。世间万法，不论在义理上说，或在本体上说，万法皆如，都是一相，没有什么差异。怎么说呢？所谓义不异：就是一切法同为缘生，既同为缘生，在义理讲，同是即空即假即中，没有什么差异。龙树菩萨说过一首偈：「因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦即中道义」，也就是这个道理的证明。所谓体不异：就是说一切法同以三德秘藏为体，因万法皆有体相用，体本真空，具法身德。相是假有，具般若德。用离空有而即空有，具解脱德。一切诸法同以这三德为体，所以说是体不异。接看下文：「为心所摄故。」既同以三德为体，三德不离一心，既同是因缘生法，因缘不离空假中，空假中是一心三观，所以不论是就义理上讲及本体上讲，都是为心所收摄的原故，说一切法皆名为心。这段经文是就义体上会妄即中。

戌二、就缘起会

【「又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。」】

这是就缘起方面会妄即中的道理，「又一切诸法，从心所起」，再看世界一切万法，皆是从心所生起，就是为前文所说相分是依自证分而起的。「与心作相」，随心生起作为心的对象，也就是与见分作亲所缘缘，「和合而有」，既是亲所缘缘，则心与境没有际畔，应该是和合而有，「共生共灭」，心与境刹那刹那不停的共同生，共同灭，没有先后，「同无有住」，心没个停住，境也没个停住，后念与前念相似相续，就好像现在电影胶片，一张张接连不断，后张与前张相似相续，道理一样。所以下文：「以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。」义甚显明，不须细释。这就是要我们了解，眼前一切妄境，无论它是如何的因缘和合起各种现象变化，但都不能离心另外而有，单就心与境共生共灭上看，就知心与境是一体的。这段经文，是就缘起上会妄即中。合前几段，明体完毕，下文明相。

未二、明相

申一、标名

【「如是所说心义者，有二种相，何等为二：一者心内相，二者心外相。心内相者，复有二种，云何为二：一者真，二者妄。」】

前文明体，是说明心的本体，原无分别，量周沙界，竖穷横遍，一念具足十法界，全妄即空即假即中，不可思议，实在用不到再谈相了。但是若没有相则不可以言说，不可以心想，根本无从领会。且克实说来，体无相则不显，无相亦无不相，因此明体之后，必得明相，相是什么？请看经

文：「如是所说心义者」，就是照上面所发挥心体的意义，「有二种相」，所表现于不空这方面，有二种可见之相，「何等为二」，那二种呢？「一者心内相，二者心外相」，第一是心内相，第二是心外相。「心内相，复有二种」，心内相又分二种，「一者真，二者妄。」第一说真，其次说妄。在没有讲到下文说真说妄以前，这里须先交代一下，我们的心，若按相上说，无论是说内相、说外相，皆是无相，否则不能称之为相大。这是明相的一项大原则，须要立定的。何以说呢？所谓心内相者，实在不是在内，但以自证分及证自证分微妙幽密，没有法子看到的原故，才叫心内相；再说到心外相上，所谓心外相者，实在也不是在外，但以相分及见分的作用明显，大家所共许的缘故，所以才叫心外相。推到极处，内相外相，同叫作心；心以外更没有别的东西。再说到「心内相」分真分妄上，「真」就是一切心与心所，见相等四分所依靠的理体，也叫作实相，因它普遍于内外二相，以微密不见的原故，暂且说它为内。「妄」就是一切心与心所，由于自证分、证自证分内二分迷真而起，就以真如为体，没有另外的自体，所以叫作妄，这妄相既没有自体，也就没有方隅分际，没有方隅分际，也就不可以见，因为不可见，所以也属于内，下文再分别进一步说明。

申二、别释

酉一、释真

【「所言真者，谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见，以遍一切处常恒不坏，建立生长一切法故。」】

「所言真者」，前文说心内相，讲到真上，也就如同起信论所说的觉义，觉就是心体的本相，所以经文说：「谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见」，真就是心体的本来相状，本来相状是什么相状呢？如如不异，本来的相状是无相之相，无相之相是一体没有别异，所以说它是如如不异；其间就一法不立，一法不立，就丝毫没有染污相，既是没有染污相，所以说它清净圆满。无障无碍，有染污、有别异，才会生障碍；既如如不异，既清净圆满，那会起障碍呢？所以说它无障无碍。又这真心本体无相而相，人难见其相；不有而有，人难见其有，所以说它微密难见。说到这里，也许有人会问，既是微密难见，怎么说他是真呢？要知道，世间一切法，能见者皆非真，因为都是因缘生法，生灭变异，有范围，有限制，不普遍，都不会常久，所以说一切法皆非真实，而心内相则不然，接看下文：「以遍一切处，常恒不坏，建立生长一切法故。」这相所以能称为真者，是因为它不像世俗假法，它能普遍达到任何一个处所，而且能常久不坏的建立一切法，生长一切法的原故，一切事理现象皆依靠它而有，所以说它是真。

酉二、释妄

【「所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事，虽复相续，能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。」】

「所言妄者」，讲到妄上，也就如同起信论上所说的不觉义，因不觉就起念攀缘，所以经文说：「谓起念、分别、觉知、缘虑、忆想等事」，妄是由真变的，真是真如本性，真如本性变作识就是妄。但这最初的转变，在唯识学上叫无明不觉生三细，但怎样不觉就能生出三种细像呢？三种细像又是什么呢？这在没有接讲经文以前，先约略介绍一下：本性自无始以来，因一念不觉，妄求加明，实在本性原本光明，不须加明。一经加明，反失去原本光明，变成妄觉，由全能变成不能，于是有三种很微细的妄惑出现。这三种微细妄惑，就是世间一切妄相的根本，这就是无明不觉生三

细的道理。至于说到三细像是什么？第一是无明业相，第二是能见相，第三是境界相，这三种细像，在经文内，就可以看出，接着经文：「谓起念、分别、觉知、缘虑、忆想等事」，所说心内相的第二种妄相，就心中起念乃至忆想等事，起念就是业相，因为本性不觉求明心动，动相就叫做业，也就是诸心心所各有自证分证自证分内二分。至于分别、觉知、缘虑、忆想，就是能见相，也就是诸心心所各有见分。这是三细中的前二种细相，至于三细中的第三种细相，就是下面经文所说：「虽复相续能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。」所生的一切境界，就是境界相，也就是心心所各有相分，而内虚伪，无有真实，是说依本觉才有不觉，不觉之念，没有自相，不离本觉，若离本觉，就没有不觉，所以说是虚伪不实，这几句经文合起来的意思是说，这能起念分别等等的妄心，虽然于念头起后，能再生出一切种种的现前境界，但它是依本觉而有，是虚伪的，没有真实的自体，不可以看见的原故，所以说它是妄。

西三、释外相

【「所言心外相者，谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前，故知有内心及内心差别。」】

「所言心外相者」，说到心外相上，「谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前」，心外相就是说世间一切万事万理，眼前所现的种种境界，都是从哪里来的呢？都是从内心来的，怎么说是从内心来的呢？因为随著人的心有所思念，则所思念的境界，就会现在人前，这样说就是境不离心，心不离境。没有心念就不会现境界，但境既心念所现，应不分内外，何以说是心外相呢？这须把随有所念境界现前的道理分析一下。随有所念，境界现前，就是依自证分起相分，因为依自证分，就知道有内心；因为起相分，就知道有内心差别。从这里很明显的可以看出，由所缘的相分显示有能缘的见分，也就是由外相显示有内心。但外相虽由内心所显，而离不开心，和心不能分开，所以叫做心外相。这样说如果再不明白，可拿古代铜镜做比喻，古代的镜子是用铜做的，镜面、镜背、镜体都是铜，所谓的相分，好比铜镜光面所照的现象。所谓的见分，好比铜镜的光。现象与光，都没离开铜。虽说是铜镜的外象，但并不是在铜以外。再者自证分好比镜子的表面，证自证分好比镜子的背面，这二种虽说是铜的内相，但并不是在铜以内。由此我们可以明白，镜面镜背，皆以铜为本体，并没有另外别有铜的自体。所以说镜是假名，是虚妄。本觉真如也就好比镜子的铜，是真实的。以真摄妄，无论是背、是面、是光、是相，无非是铜。因此真如门与生灭门，不是二个，而是一个，不是分开，而是整体。若就性上说，依真起妄，则本性原是一而有真如与生灭的分别，则铜体原是一，就有光与像的分别。若就相上说，铜的背与面都属于体，所以叫内相；光与像，都属于用，所以叫外相。因此下面经文接著加以说明：「故知有内心，及内心差别。」所以才知道心分内心及内心差别之相两部份，而两部皆不离一心，所以说有心内相与心外相。以上是把心的相，就真、妄、内、外，分析说明，下文再加以融会。以上经文为别释心义。

申三、会释

西一、直会外归内

【「如是当知，内妄相者，为因为体；外妄相者，为果为用。依如此等义，是故我说一切诸法悉名为心。」】

前文心内相与心外相分别说明以后，现再把心内相与心外相会合起来，加以说明，现先直接的会外归内，看经文：「如是当知」，如是，指上三段所说心内外相，原为一心所现，而所以分内分

外的道理。这些道理明白以后，当该知道。「内妄想者，为因为体」，所谓心内起的种种妄想，是现外相的原动力。内起妄想，外才现境界，可以说妄想是心行的本因，也是心行的本体。「外妄想者，为果为用。」所现的外境，是一切妄念活动的结果，所以说是心行的结果，也是心行的作用。「依如此等义，是故我说一切诸法，悉名为心。」依照这些因果体用，统统不外一心，心外无法，法外无心的意义，所以我说一切诸法，都叫作心。以上是直接会外归内，下面就外相向理上会。

酉二、就外相会理

戌一、会性体

【「又复当知，心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事。一切境界，悉亦如是，以皆依无明识梦所见，妄想作故。复次，应知内心念念不住故，所见所缘一切境界亦随心念念不住，所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭。是生灭相，但有名字，实不可得。以心不往至于境界，境界亦不来至于心，如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。」】

普通一切众生，常迷执外相，不能通达惟心的要义，所以外相会归内心以后，还要会理，分性体、性量、性具三方面体会。先会性体，看经文：「又复当知」，前文把内而妄想，外而妄相，以因果体用关系，会归一心以后；又复，是再次的意思，再次应该知道的，「心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事」，心外的境界相，在一般凡夫眼里，都是认作实在有的，因此才把心与境当作两回事，实在心就是境，境就是心，境由心造，心境是一体的。就好像人在梦中所见到的种种境界，山河大地，花草人物，睡梦中历历在目，实在甚么也没有，都是心造作的。「一切境界，悉亦如是」，我们眼前所见一切境界相，也都和做梦一样的虚幻不实。「以皆依无明识梦所见，妄想作故。」因为当前境相，都是依靠无明识梦分别所见，妄想造作出来的原故。「复次应知，内心念念不住故，所见所缘一切境界，亦随心念念不住。」这里这个复次应知，是除了用梦境来比喻说明心境一体外，再次应当知道的，由心念所造的眼前境界，随心念生灭，由于内心念念不停的原故，你的眼中所见，心中所缘的一切境界，也就随著心念念不住。「所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭，是生灭相，但有名字，实不可得。」法是一切境相的总代表，一切境相由心而生，所以说心生故种种法生，心灭种种法也灭。这一切法的生灭相，只有一个假名而已。求其真实不变的本体，了不可得。坛经上六祖指正两个僧人风动幡动的争执，说是非风动非幡动，乃仁者的心动，可以作为很好的说明。接看下文：「以心不往至于境界，境界亦不来至于心，如镜中像，无来无去。」这几句对心和境的表明更清楚了，心虽能生各种境界，但所生的境界，都是幻象假名，并没有实在的本体。因为实在的本体，并没有往来相。心不往到境界那方去，境界也不到心这里来，好比镜子里面所照的像，既没有真实东西来入镜中，镜的本身也不会出生任何东西来，根本没有来，也没有去。这若是用现在电影来体会就更容易明白了。电影机一发动，银幕上的山河人物，都活现眼前，但没有真实的人物山河进入到银幕里去，银幕里的山河人物也没有到电影机里来，道理是一样。体会到这里，就可得一个结论。接看下文：「是故一切法求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。」因为心与境中间没有来去相，心自是不能生境，心不能生境，而境的生灭定相在那里呢？所以说一切法的生灭相只是个假名，没有一定真实之相，想找一定真实之相，了不可得。由此就可以悟知经上常说的一切法毕竟无体，本来常空的道理，就是因为实在没有生灭的原故。这经文大意是把一切法向性体上会，是心境一如，不生不灭的。

戊二、会性量

【「如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛自性清净心。彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。」】

这段经文，是把一切法往性量上会，看经文：「如是一切法，实不生灭者，则无一切境界差别之相。寂净一味，名为真如第一义谛自性清净心。」一切境界的差别相，是依妄心生灭才有，如果是妄心照上文的确定，实在没有生灭，自然也就没有一切境界差别的现象了，一切境界没有差别的现象，就一相的性体来体会一切法的分量，那么这一切法的分量，因为没有来去相，是寂静的：因为没有差别相，是一味的。这就是一般学佛人所称道的真如第一义谛自性清净心。「彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。」彼所谓的自性清净心，既称清净，自是湛然清澈；既称第一义谛，自是圆满无缺，心即是法，心外无法。法即是心，法外无心，心既湛然圆满，法亦同样湛然圆满，一切法以六尘概括，眼所见的色，同是一色；耳所闻的声，同是一声；其余鼻香等皆然，则一无非中道。如此一切法的体性既没有分剂，分量自同于太虚。这段经文，所会性量，是心法一体，湛然圆满的。

戊三、会性具

【「无分别相者，于一切处，无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。」】

「无分别相者」，假如把一切法中所有色尘，会归性体一色；所有香尘，会归性体一香；其余鼻等同样会归，那这一色、一香等六尘会为一相，扩大同于太空，就到了无分别相的程度。这种等同虚空的无分别相，「于一切处无所不在」，自当无论任何处所，都有同一性体的六尘，无所不在。「无所不在者，以能依持建立一切法故。」所谓无所不在者，是什么意思呢？单就色尘一项来说，如是色尘无所不在的话，则任何所在都有色尘，这样就无论任何一法的成就，无论在何处所，都不超出色尘一相的范围。色尘如此，其余声香味触等尘，同此一理。这种道理，拿现在电视的原理，就可证明。这无分别相心法一如的性体，所以能实在证明它是无所不在的话，就是以为它能普遍为一切法的依靠，为一切法的支持，能普遍建立一切法的原故。既能普遍支持一切法，建立一切法，所以称为性具。简单的说：是一切法的无分别相，能成为一切法的工具。这段经文大意是把一切法向性具上会。所谓性具，就是说性体里的六尘无分别相，能依持建立万法，为性体的工具。以上明相完毕，以下明藏。

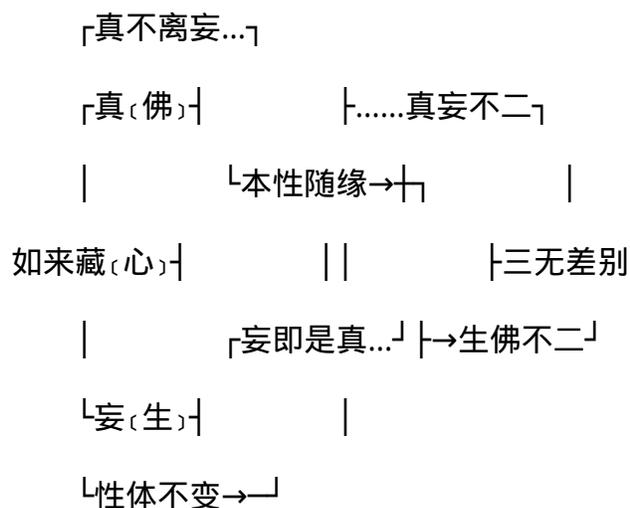
未三、明藏

申一、就佛界明妙用

【「复次，彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本来，无障无碍，自在不灭，一切现化，种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即是一切诸佛身；一切诸佛身，即是一佛身。所有作业，亦皆共一，所谓无分别相，不念彼此，平等无二，以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。」】

前一实境界，体相已明，就体说，是清净无碍，不生不灭，空寂一如；就相说，是平等周遍，圆满十方，广大无边。这样，体大相也大，既体相都大，自然作用也大，这段经文，就是接说作用。藏，是含藏的意思，一实境界含藏无限妙用，经上叫如来藏性，所以说是明藏。看经文：「复

次，彼心名如来藏」，复次，是承前文明相以后，再次要说的。彼心，指众生现前一念心体，这一念心体，与佛同等无二无别，故称如来藏。这如来藏性，生佛同具，所谓心佛众生，三无差别，就是如来藏的关系，现列表说明：



就前表可以看出，如来藏心含真如与生灭二门，真如门代表「真」的一面，生灭门代表「妄」的一面；真就是佛，妄就是众生，同一如来藏体。诸佛证就成为法身，众生迷就流入生灭，但说分生佛，性原归一，何以呢？诸佛虽证真，本性随缘现化，仍不离妄；众生虽流入生灭而现妄相，但性体不变，妄即是真。真不离妄，妄即是真，所以说真妄不二；本性随缘，性体不变，所以说生佛不二；因此说心佛众生，三无差别。

我们明白认识了如来藏性，对下文如来藏所具妙用，自易了解。看下文：「所谓具足无量无边，不可思议，无漏清净功德之业。」如来藏性体万德万能，所以能称为具足无量无边，不可思议，无漏清净功德之业，就是因为它有以下所说妙用，接看下文：「以诸佛法身从无始本际来，无障无碍，自在不灭。」就是因为诸佛的法身，从无始本际以来，相本无障无碍，体本自在不灭。无障无碍，得光明洞达能；自在不灭，得真常不变能，法身具足了光明洞达、真常不变的体相，自然就起胜妙作用，什么胜妙作用呢？「一切现化，种种功业，恒常炽然，未曾休息。」于是一切的现身应化度生，种种的功德事业，恒常像火样的熊熊炽然，未曾有个休息间断，这是恒常的妙用。

「所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益，故以一佛身，即是一切诸佛身；一切诸佛身，即是一佛身，所有作业，亦皆共一。」前文所谓本性遍一切世界，它所起的妙用，皆是显示佛所作事业，种种化他利益的原故。这种种化他的事业利益，所以称为遍者，仍是因为诸佛一体，一佛就是一切诸佛，一切诸佛，也就是一佛；而且不但身体是一，所有作出事业，也都同共一体，没有彼此的分别。这是普遍的妙用。「所谓无分别相，不念彼此，平等无二，以依一法性而有作业，同自然化体，无别异故。」说到本性无分别相，不念彼此，平等没有二相上，是因为诸佛同依一个法性本体，而起的功德业用，同是一个自然应化的体能，没有别异的原故，这是圆满的妙用。以上如来藏本体所具备的恒常、普遍、圆满种种的妙用，原为生佛同具。但众生由妄想分别，无差异中，横计差异，故失本性功能。诸佛已破我法二执，断无明源，证此一性，所以能现妙用。众生与佛，转念间事。所以楞严经大势至念佛圆通章说：「若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开。」众生与佛，既同一体，众生成佛，既属转念间事，自然不假方便，自得心开。

申二、就佛界明具九

酉一、直明体遍

【「如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故，随诸众生死此生彼，恒为作依。」】

前文就如来藏性，说明生佛不二之理，并就佛界说明如来藏真常、普遍、圆满的妙用。这以下几段经文，是举出比喻，进一层加强说明妙用事实。请看经文：「如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故」，如是，指前文所说如来藏具足真常、普遍、圆满的妙用。道理了解以后，就知道诸佛法身本体，是普遍一切处所，无所不在，而且体性圆满没有差别相，真常没有变动。既然知道这个理，就可以推知，因诸佛法身普遍圆满的原故，有众生的所在，就有佛的法身，否则，有众生的地方，若是没有佛的法身，那么法身就不能称为真常、普遍、圆满了。因此知道诸佛的法身，因为遍一切处圆满不动的原故，就能随缘不变，因为能随缘不变，所以下文：「随诸众生，死此生彼，恒为作依。」能随一切众生，这里死，那里生，或那里死，这里生，而且不论其如何生死，与众生都不相离，恒常的为作依靠，这就是一佛法界具备其他九界之理。

酉二、立喻

【「譬如虚空，悉能容受一切色像种种形类，以一切色像种种形类，皆依虚空而有，建立生长，住虚空中，为虚空处所摄，以虚空为体，无有能出虚空界分者。当知色像之中，虚空之界不可毁灭，色像坏时，还归虚空，而虚空本界，无增无减，不动不变。」】

以上所说一佛法界，具足其他九法界，说明了如来藏性的体常遍满道理，然犹恐人不易体会，乃又以虚空作比喻，再加说明。看经文：「譬如虚空，悉能容受一切色像，种种形类」，这一佛法界能具备其他九法界的道理，就好比虚空，完全能容纳能接受一切有色彩的事物形象，无论是那种的形象，那种的类别，都能为虚空包容，都能为虚空接受。「皆依虚空而有建立生长」，这种种的形类，都是依靠著虚空，才得建立生长，「住虚空中」，安住在虚空之中，「为虚空处所摄，以虚空为体，无有能出虚空界分者。」因为生长安住在虚空，所以就为虚空处所含摄，以虚空为本体，世间没有任一事一物能超出虚空以外的。「当知色像之中，虚空之界，不可毁灭」，由此我们应该知道，在一切色像之中，这能含摄万有的虚空界，是不可毁灭的，何以呢？「色像坏时，还归虚空，而虚空本界，无增无减，不动不变。」在一切色像变坏的时候，仍然还归虚空，不会溢出虚空以外，不但不溢出虚空以外，而虚空也不会因色像的归还，有丝毫的增加；也不因色像的不归还，有丝毫的减少。并且无论色像如何的变动，虚空仍然是不变不动。说到这里，要加以说明是：这里虽把如来藏法身本体比作虚空，而此如来藏法身本体并不完全同于虚空，只不过是为了使听的人易于明了，不得已的比方，现列表说明于下：

┌一 无始终

└二 不生灭

└三 无处不遍

相似└

┆四 包容无外

┆五 无障无碍

┆六 不可撮摩

┆一 虚空顽然，法身真觉

┆二 虚空但名，法身有体

┆三 虚空凝然不变，法身举体随缘

不相似┆

┆四 虚空荡无一物，法身具无边德

┆五 虚空与色为二，法身众生不二

┆六 虚空但是心心数之相分，法身总摄心心数之四分

上表所列虚空与如来藏相似或不相似各有六点，相似的六点是：（一）虚空与法身同是无始无终，。（二）虚空与法身同是不生不灭，（三）虚空与法身同是遍一切处，（四）虚空与法身同是包罗万有，其大无外，（五）虚空与法身同是没有阻隔没有障碍，（六）虚空与法身同是无形体不可撮摩。

不相似的六点是：（一）虚空冥顽不灵，法身则有真觉，（二）虚空只是假名，法身则有实体，（三）虚空是凝然静止没有变化，法身则本体随缘变化一切，（四）虚空光光净净没有具备任何事物，法身则本体具备无边功德，无边能力，（五）虚空与世间万物是分开的，不是一体。法身与众生没有别异，是一体而不分开。（六）虚空只是心与心所（心所即心数）相对的相分，而法身则包括心与心所的见分、相分、自证分、证自证分。这六点是相似的地方。

酉三、法合

【「诸佛法身，亦复如是。悉能容受一切众生种种果报，以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者；当知一切众生身中，诸佛法身亦不可毁灭。若烦恼断坏时，还归法身，而法身本界无增无减，不动不变。」】

这一段是把诸佛的法身，用来合虚空的比喻；把众生的果报，用来合色像形类的比喻。看经文：「诸佛法身，亦复如是」，前文所说虚空的体用，是广大、含容、不增减、不变动的，而诸佛的法身，也是这样，何以呢？「悉能容受一切众生种种果报」，因为诸佛法身的广大含虚，也能容受世间一切的果报。换句话说：就是一切的果报，都不出诸佛法身之外，都为诸佛法身所包容，所以下文：「以一切众生，种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者。」文显易明，不须重解。不过依文理分析，依法身而建立生长，是名即假。为法身处所摄，是名即空。以法身为体，是名即中。即空即假即中，是即法身中道第一最高真理。

若分开说：就即假方面，说有佛有众生；就即空方面，说无佛无众生；就即中方面，说亦有亦

无，不有不无，也不不有，也不不无，真如平等一相法尔如是，所以下文：「当知一切众生身中，诸佛法身亦不可毁灭，若烦恼断坏时，还归法身，而法身本界，无增无减，不动不变。」众生身中法身，因即空故，不可毁灭，既本体不可毁灭，故原没有减；烦恼断时，因即有故，烦恼还归法身，既还归法身，故原没有增。然而现有疑问，既说是不增不减，何以会生出世间种种生灭现象呢？要知生灭即非生灭，何以说呢？因为世间种种生灭现象，皆是无明造因，由烦恼妄想而起，于是在法身之中，妄见种种果报，果报似动，而法身不动；果报似变，而法身不变。比如眼中生翳，妄见虚空中种种花像飞舞，眼前分明有花有变动，而虚空中实在没有花也没有变动，道理是一样的。

申三、就迷悟明十界

酉一、明迷悟差别

戌一、约无明熏习有六凡

【「但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业，受生死苦，说彼法身名为众生。」】

前文说明如来藏性体如虚空，悉能容受一切众生种种果报，下文接著说明种种果报的缘起，这种种果报的缘起，皆由于迷悟深浅的不同而有差别。迷深，则由无明熏习而成六凡；迷浅，则由法身熏习而成四圣。现这段经文，先就无明熏习成六凡说。看经文：「但从无始世来，与无明心俱」，这不增不减不动不变之如来藏性，原本灵明洞彻，但从无始世以来，与无明心同俱，（如金在矿）依本觉而有不觉，这就是经上所谓的根本住地无明，也就是所谓的界外同体惑。这种惑是真如自体之惑，如波与水同体，故称同体惑。「痴暗因缘熏习力故」，由此根本住地无明之同体惑做根本，一念不觉，不知性体本自光明，而反妄求加明，缘此不明自性妄求加明的冲动，就是所谓的痴暗因缘熏习力，基此痴暗因缘熏习力的缘故，于是就「现妄境界」，由痴暗因缘熏习力，从晦昧空中，现出种种虚妄不实的境界，（妄求加明，就是求有所见，求见就是经上所谓的见分；由妄想求见所现的虚妄境界，就是经上所谓的相分。）「以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业」，现妄境界以后，又因其心不停的攀缘妄境，由于妄境熏习的因缘故，又起种种与虚妄境界相应的心所，这也就是由根本无明执法而起枝末无明，于是执著这是我，那是我所有，就是经上所谓的见思惑，有了见思惑，于是身口意就造作出种种有漏善恶业来，造有漏善，升三善道；造有漏恶，堕三恶道，「受生死苦」，受三界分段生死的苦果。但三界果报，有乐、有苦、有不乐不苦，何以一概都说是苦呢？因三界之乐，乐过了有变坏的时候，变坏了就痛苦，这样会变坏的乐，不是真乐，而实在是真苦，所以叫坏苦；再者说到三界的苦上，三界之苦，除了与生俱来的生、老、病、死固定的苦以外，再另外加上天灾人祸等不定的苦，是苦上加苦，这样的苦，叫苦苦，再说到三界的不苦不乐上，不苦不乐，没有对待性，固然不错，但刹那刹那的随著时间迁流不息，不能停留，这样叫行苦。我们人人本具的如来藏性，被惑、业、苦三障缠缚，不得自由，轮转六道，所以经文，「说彼法身，名为众生。」说那被三障缠缚的法身如来藏性，给定个假名，名叫众生。若是没有法身如来藏性，也就没有众生了，这也就是「心、佛、众生，三无差别」之理。

戌二、约法身熏习有四圣

【「若如是众生中，法身熏习而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜

等一切菩提分法，名为菩萨。若如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。】

前文如来藏性既以生死缠缚而名众生，又何不可想法解脱生死缠缚使成为佛呢？解脱之道为何？答案是解铃还须系铃人，前既由本性熏成，当然也须要由本性熏解。至本性如何熏解？前者是由本性中无明熏，这里则是由本性中觉性熏，请看经文：「若如是众生中法身熏习而有力者」，法身，就是本来觉性，人人本具，个个不无，都能受有漏闻、思、修等功夫熏习，由这种种闻思修等功夫熏习力为增上缘故，能资助本来觉性，使它发起无漏的出世间智慧，因这无漏的出世间智慧增长的缘故，本性更不再资熏烦恼种子，所以能够「烦恼渐薄」，本性中无明烦恼渐渐趋向薄弱；由于烦恼渐趋薄弱的原故，「能厌世间，求涅槃道」，能厌离世间有生有灭虚妄不实的生死苦果，而求出世间不生不灭真实无妄的涅槃觉道，但这求涅槃觉道，是指二乘法执较重的说；若法执轻的，就能「信归一实，修六波罗密等，一切菩提分法」，发大信心，归趋于非空、非有，如前文所发明的最初根本行业一实境界，修行大乘菩萨所修的六度法门，以及随顺趋向菩提觉道的三十七助道品等法门，「名为菩萨。」这样就可名为菩萨，又较二乘声闻进了一层。「若如是菩萨中，修行一切善法，满足究竟，得离无明睡者，转名为佛。」假若是这一些修六度等大法的菩萨当中，把这一些大行菩萨善法，修行到了满足究竟的程度，所谓满足究竟，就是法身觉性到了事无不摄，理无不具，满分清净，到了极点，能够脱离无明昏闇的程度。到了这样的程度，原为凡夫、小乘、乃至菩萨所共有的如来藏性称作众生的，现在就转而称之为佛了，这就足证没有众生，也没有佛。以上迷悟差别说完。

酉二、明究竟平等

【「当知如是众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说故，而有差别；而法身之体，毕竟平等，无有异相。」】

明白以上所说的迷悟差别种种的理论以后，还要知道如来藏性，就迷悟现上说虽有差别，而就觉悟本体上说，则所谓觉后空空无大千，是究竟平等的，现请看经文：「当知如是众生、菩萨、佛等」，当该知道，由众生而菩萨而佛，这十法界众生。「但依世间假名言说故，而有差别」，只不过是依靠世间假立的名称，假立的言说原故，而有不同的差别现相而已。「而法身之体，毕竟平等，无有异相。」至推究到法身本体上，就毕竟平等，没有任何的差异相了。这里说个比喻，法身喻如湿性，众生喻如冰，佛喻如纯水，二乘、菩萨，喻如冰之渐形融化，而尚未尽融化。水与冰现相不同，但水结成冰以后，水的湿性没有减少，而冰的湿性，也没有增加，所以说是毕竟平等，二者只不过是名字上转变一下罢了，究其实质，则丝毫没有变异，实质上既无可转变，所以说无论凡夫、二乘、菩萨等，说到性分上，并没有差别异相，是究竟平等的，我们凡夫要想成佛，只要心念一转就得，不必心外求法。

午三、总结

【「善男子！是名略说一实境界义。」】

这二句是总结前文所开示的一实境界，种种法理。「善男子！」地藏菩萨，把前文所说最初所行根本之业，一实境界的体、相、及如来藏妙理，分别宣说以后，又称呼坚净信菩萨说，善男子，「是名略说一实境界义。」一实境界若广说，非短时所能说尽，所以概略的说其要义。前一实境界

了然以后，发心趋向大乘的行人，固可依之作为进道阶梯，但此所谓了然，仅仅是属于知解而已，知而不行，古德喻如说食数宝，现身仍未能得到实益，必解行并重，方得受用。下文开始说行。

巳二、示二种观道以显圆行

午一、正明

未二、总标

【「若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道，何等为二：一者、唯心识观，二者、真如实观。」】

本经下半卷开首，地藏菩萨讲进趣大乘方便，开示一实境界以开圆解，至上段经文为止，属解门；从这段经文起，告知两种修行法门，教人依著去修，属行门。看经文「若欲依一实境界修信解者」，我们听了地藏菩萨对一实境界的开示以后，如若想得到实益，继续深求，要依照已明白的一实境界，来修圆信圆解之行的，「应当学习二种观道。」观道，是修观的法门，意思是应该学习两种修观法门。「何等为二？」那二种呢？「一者、唯心识观。二者、真如实观。」第一种，名叫唯心识观。第二种，名叫真如实观。

未二、别释

申一、释唯心识观

酉一、正示观门

【「学唯心识观者，所谓于一切时一切处，随身口意有所作业，悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知，勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知。知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶、是非得失、衰利有无等见，无量诸想。而一切境界，未曾有想，起于分别。当知一切境界自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无，离一切相，如是观察，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。」】

前文开出依一实境界修信解的两种修观方法：一是唯心识观，一是真如实观。什么是观？观是用心观想。怎样观想？现经文分别说明，这段是先说唯心识观的观想方法。看经文：「学唯心识观者」，有志修学唯心识观的人，「所谓于一切时、一切处，随身口意所有作业」，这二句是说的修观时机与处所。什么时机呢？一切的时机，包括行住坐卧等。什么处所呢？一切的处所，包括眼见耳闻等。在这些时机，这些处所，凡是你身体、语言、意识上所有的一切活动，都要观察。这一切活动，归纳起来，不出六种行为，六种境界。六种行为就是行、住、坐、卧、言语、作事。六种境界就是眼见色、耳闻声、鼻嗅香、舌尝味、身觉触、意知法。试想人在世间，谁能脱出这十二项活动范围以外呢？在这十二项活动范围内，随你身口意所造任何行业，「悉当观察，知唯是心」，都应当观察，这一切的造作，都不外乎心。

这段经文分五层说明修观用功的方法，这二句就是开首第一层功夫，先把一切法唯心造的真理立定，立定了后，再第二层接著「乃至一切境界，若心住念，皆当察知」，观察心的分别性，所谓

心的分别性，就是心对当前一切的境界，普遍的计度执著，而我人尚不自知。因此我人对这心的分别性，须要用观察的功夫，把他觉察出来，所以经文告诉我们知道一切法唯心以后，乃至一切任何外在境界，若是心念执著在上面的时候，必须能很快的自我警觉，观察知道。「勿令使心无记攀缘，不自觉知」，这里所谓的无记，不是三性里所说的无记。三性中的无记，是对于善或是不善，心里昏昏扰扰，都不记别，才称作无记。而这里所说的无记，是指对唯心识观的忘失，不去守记，这两种无记，是不相同的。经文所谓勿令使心无记攀缘，不自觉知者，就是指示你在做唯心识观功夫的时候，对于你的起心动念，都应当时时观察，知道外面一切境界，都是妄心造成，都是虚假不实的，不要使你的心忘记了观察，于不知不觉中堕入了不去守记唯心识观，反而去攀缘外境的情况之中，这是修唯心识观的第二层功夫，称作分别性观门。

再看下文：「于念念间，悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知」，这是第三层功夫，这是观察分别性的止门，所谓分别性止门，就是说你在念念之间，都应观察，时时刻刻，照顾著自己的心，使自己的心，紧紧追隨著你心中所起的任何念头，不要跑掉，这样能使你的心对于你所起的任何念头，都能清清楚楚的知道，这种使心不要跑掉的观察功夫，就称做分别性止门。再前第一层功夫所谓悉应观察，知唯是心二句，正是大乘止观所发明的：强观诸法，唯是心相，虚状无实的道理。前第三层功夫所谓还当使心，随逐彼念，令心自知三句，正是大乘止观所发明的：次第以后念破前念，令知无实念的道理。在这里藕益祖师指示说：这也不能妄计前念为所观，后念为能观，因为后念起的时候，前念已消灭，不得成为所观境，但是必借著前念之非实，才能知后念之本虚，仍然应是当念为能观，后念为所观，是一种由此能观，令于所观不起实执的道理。

再看下文：「知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶，是非得失，衰利有无等见，无量诸想，而一切境界，未曾有想，起于分别。」这是第四层功夫，指示依他性中的观门。这种观门，是知道一切的思想，一切的念头，是自己内心分别生出来的，不是外面的境界本身有念有分别，为什么这样说呢？请看凡是内心所生出来的长短好恶，是非得失，衰利有无等等见解，无量无边的一切念头，都是由自己内心生出来的；而外面一切的境界，并没有什么思想，会生起分别来。都是由于内心依他起，而成遍计执，才现境界。至于境界的本身，是绝对没有念，也没有分别，不过祇是自心的相分而已，这就是依他性中的观门。

再看下文：「当知一切境界，自无分别想故，即自非长非短，非好非恶，乃至非有非无，离一切相。如是观察，一切法唯心想生，若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。」这是第五层功夫，指示依他性中的止门。这种止门，就是把执著妄相依他的心止住，使他不依不执，意思是说修这种功夫的人，应当知道，眼前一切的境界，因自身没有分别念想的原故，那他的本身也就本来不是长、不是短、乃至不是有、不是无，离开一切现象。这样的观察到了成熟的时候，就得到一个结论，什么结论呢？就是眼前一切外境，都是唯心造成，由心想而生。如果离开了心，就没有任何一法，任何一相，能自见自身有什么差别的。这样说也许不太容易了解，现说比方。譬如：有某一境相在这里，从短的观点看，就认为太长，境相本身并没有个长；若从长的观点看，就认为太短，而境相本身也没有个短；若从欢喜的观点看，就认为是好，实则境也没有个好；若从讨厌的观点看，就认为不好，实在境也没有个不好；在两个以上观点相同了，就认定说「是」，实在境的本身没有个是；若就相反的观点看，就认为「非」，实在境的本身没有个非；对某一事物，虚妄的接受，就认为是得，而境的本身没有个得；虚妄的分离，就认为是失，而境的本身也没有个失；心中不如意，就认为是衰，实则境没有个衰；一切顺心，就以为是利，实则境没有个利；心中以为那是实

在，就认为是有，实则境没有个有；心中以为那不实在，就以为是没有，实则境也不是没有。

再好比；同一处所，天见是琉璃，鱼见是窟宅，人见是清水，鬼见是浓血炭火，除了上四类以外，一切的有情心想，又何尝有一定的法相可得呢？又比如；同一美女，有欲男子看见，认为是美好；同辈忌妒妇人看见，认为是怨家；鱼见了深入；鸟见了高飞；修不净观的人见了，以为行厕；出世圣人见了，知其本空；入假菩萨见了，以为能为十界染净缘起；佛眼观看，则知就是法界本相。单举此美女一法，总不出十法界众生各自心量范围以外，就可证明心以外没有外境存在。一切诸法，例此可知。

由以上五层观察，所得的结论是：从摄法归心方面说，则心外无法，就是「因缘即空」：心生想念，则法随心现无量差别，就是「因缘即假」；法唯心生，以心为体，非有非无，离一切相，本无差别，不生不灭，就是「因缘即中」。若能在念念之间，这样的观察，那还有什么样的执著不能破，什么样的烦恼不能消呢？执著破了，烦恼消了，就朗然大觉，到了这样境界，才知道一切法本来寂灭，不再另有寂灭了。

【「常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。」】

前文把唯识观的方法如何观境，如何观心说完了以后，这就开始劝修，看文：「常应如是守记内心」，守，是不使心驰散，也就是把心定下来。记，是常使心分明，也就是使心不昏沉。「知唯妄念，无实境界」，在妄念一动的时候，立刻觉出这是妄念，没有实在的境界，这样的守记功夫，一直不断的继续下去。「勿令休废」，不使终止废弃。「是名修学唯心识观。」这就叫作修学唯心识观。

【「若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。」】

既知道了方法，也有决心要修，但修的时候，有什么应当注意的事项没有呢？这段经文说的明白：「若心无记，不知自心念者」，若是你在修观的时候，不知不觉的丧失了观照的正念，流入了攀缘无记的境界，到了这个时候，你的妄心，仍然东攀西缘，不停的染著外境，心中念头何在，不自觉知，「即谓有前境界」，这就是说你没有到唯识无境的程度，仍有前境界存在，「不名唯心识观。」这不能算是唯心识观。

【「又守记内心者，则知贪想，嗔想，及愚痴邪见想；知善，知不善，知无记，知心劳虑种种诸苦。」】

方法知道了，应当注意什么也知道了，那么修这观法能收到什么效果呢？这段经文告诉我们收到的效果，看经文：「又守记内心者」，再者，这守记内心的功夫，若做到了成熟的程度，就能自己知道自己内心所起贪求的念头，嗔恚的念头，以及愚痴邪见的念头，也能知道自己善的念头，不善的念头，非善非不善的无记念头。总之，一切内心的烦劳思虑，种种的痛苦，都能知道。那么，知道这些有什么用呢？要知道，我们凡夫，苦于不能自知心念，如一起念就能知道，就是所谓：「只怕不觉，觉即菩提」，就不致一生中随妄想漂流堕落了。再者，人一起念，与信、惭等心所相应，就叫作善；与无惭无愧等恶心所相应，就叫作恶；与善不善心所都不相应，就叫无记，知道这三性的差别，就必定能断除不善、无记，使心常常向善，明白内心烦劳思虑所发生的种种痛苦，这样就能止息虚妄坐劳，使证寂灭一心了，这就是修唯心识观的最大效果。

【「若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧。」】

前文说效果，这段说他的成就，看经文：「若于坐时」，用功修观，不论行住坐卧，一切时、一切处，都可以修，这里单提坐时，是以四威仪中，坐为最胜的原故，经文是说，如果我们是用坐式修观的时候，「随心所缘，念念观知唯心生灭」，随心所攀缘的外色，念念不断的观察，知道一切色相，都是唯心生灭。唯心生，则色本无生；唯心灭，则色本无灭，「譬如水流，灯焰，无暂时住」，这心的生灭现相，好比水的流动，灯的火焰，不断流动，不断燃烧，没有暂时的停住，刹那间刚刚生起，转而没有间歇随之消灭，其间没有从这里转到那里的机会，好比现代的电影胶片，一张接著一张，这张来，那张去，没有这张转那张的机会，道理一样，既没有转动的机会，由此我们知道心相本寂，心既本寂，色岂不寂，「从此当得色寂三昧。」观色唯心，因此而悟本寂，所以名色寂三昧，不是色寂而心不寂，这是须要明白的。藕益祖师说：得了这种三昧，就是圆教五品「观行即佛」位。文到这里，正示观门说了。

酉二、观成胜进

戌一、总示应修

【「得此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。」】

前文修唯心识观得到色寂三昧以后，也仅只是名字位中的入手观法，而定慧不深，尚未到圆教十信位，不可得少为足，应更进一步，修两种观心方法，看经文：「得此三昧已」，得到色寂三昧以后，「次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。」奢摩他是梵文，译为止，是止息妄念的观法，这种观法，叫奢摩他观心；毗婆舍那也是梵文，译为观，是观相契理观法，这种观法，叫毗婆舍那观心。这二种观心方法，能修学得到成就，就能很快超登佛慧。在未讲下文以前，先把修学这二种观法，怎么会得超登佛慧的道理，列表说明如下：

┌止息妄念(离相)┐

二┌奢摩他┐└不住生死┐┌真如离生死涅槃相

根├(止)└┌趋向无为真如(空)└┐┐

本├┐└┌二观随顺真如以为方便

方├┐└┌观法契理(发智)┐┐┐

便┌毗婆舍那┐└不住涅槃┐└是名根本方便

(观)└┌摄照有为法相(有)└

我们看了上表，知道奢摩他的作用，是止息妄念；毗婆舍那的作用是观法契理。妄念止息了，就能远离诸相；观法契理了，就能发达智解。前者属空，趋向无为真如；后者属有，摄照有为法相。趋向真如，则不住生死；摄照法相，则不住涅槃。以真如离生死及涅槃相故，所以这二种随顺真如不住生死及涅槃的观法，称作根本方便之法。但这二种观心的方法，名称上都冠一「信」字，为什么呢？这是因为这二种观心的方法，就是菩萨十信位中妙止观的原故。换句话说，如是学人修

成了这二种观法，也就到了圆教菩萨十信的地位。学习了这二种观心，就能念念冥合真理，念念发起妙用，使此心平等正直，能很快的超登佛慧。

戌二、别示二观

【「习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生不灭，离分别故。」】

现分别讲说这二种观法的修持方法，先说修习信奢摩他观心，看经文：「习信奢摩他观心者，思维内心，不可见相」，前文修行唯心识观，已经能明白了达万法皆由心造，实无外境，唯有内心。现修信奢摩他观，就是思维这内心相，觅之了不可得，不可以眼见，这也就是一心三观的空观；「圆满不动，无来无去」，这内心空相，竖穷三际，横遍十方，没有缺欠，没有方所。因没有缺欠，所以圆满；因没有方所，所以不动。既是不动不缺，所以无来无去。没有来去相，这也就是一心三观的假观。「本性不生不灭，离分别故。」再观察本性就是本体，本体于法界常住，没有个生，也没有个灭，观察出本性是不生不灭的。其所以不生不灭，因离分别相的原故，万法都是有分别相的，所以有生有灭，而法性本体，本来就没有分别相，所以不生不灭，这就是一心三观的中观。这一念内心，具足空假中三观，这空假中三观，是一念同时具足，没有先后次第的，所谓即空、即假、即中，无一事非理，所以名为奢摩他观，这种观法，观成了，遍能停止三惑，遍能停止三境，遍能不分别止于不止，所以也称作三心妙止。

【「习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭；乃至习想见佛色身，亦复如是，随心生，随心灭，如幻如化，如水中月，如镜中像。非心，不离心；非来，非不来；非去，非不去；非生，非不生；非作，非不作。」】

现在再说修习信毗婆舍那观心，看经文：「习信毗婆舍那观心者」，所说的习信毗婆舍那观心，是怎样的观法呢？前文说的信奢摩他观心，是止的功夫，遍能停止三惑，停止三境，且能不分别止于不止，是观察到无事而非理；这信毗婆舍那观心，是观的功夫，它的修法是：「想见内外色，随心生，随心灭」，心中观想内心的以及外界的所有一切色相，想见色随心生，色就随心而生；想见色随心灭，色就随心而灭，所谓心生法生，心灭法灭。一切生灭现象，皆可由心操纵。这种观法，就是经上出世间禅三法（八背舍、八胜处、十一处）教人远离世间贪爱之法，但小乘人修此，就执取空理，只仅称作不坏法观，最高仅能证到偏空涅槃。现本经为菩萨法，开了圆解的人来修，就能成就圆行，可望证到不空不有圆满中道佛果了。所以下文特别强调，这种内色外色随心生灭现象，不仅十法界中余九界如是，即令最高的佛法界，也不例外；同时不生不灭是空，而生灭亦属假有，接看下文：「乃至习见佛色身，亦复如是，随心生，随心灭」，乃至于你修习观佛的三十二相，八十种好，那样的妙相庄严相，也是像这样随心生随心灭的。这样的生灭现象，不仅是空，而且是有，但这有不是实在的有，而是随缘变化的假有，下文说的明白。

接看下文：「如幻如化」，幻是本来没有，用一种法术变现出来，这样叫幻；心是能幻，法界一切是所幻，所以说一切法如幻。化是本来没有，用神通力变现出来，这样叫化；心是能化，十法界是所化，所以说一切法如化。「如水中月」，心如水，法界一切如水中月影，常现其中，而不是外来；「如镜中像」，心如镜，法界一切如镜中形像，一对就现，而没有出入；「非心不离心」，由于心以外没有形色，所以法界一切色像不是心；但又由于心有色的原故，所以法界一切形像，皆不离心；「非来非不来」，由于心以外没有色的原故，所以法界一切色，皆不能说是来；又由于心能生色的原故，所以十界色，又不能说是不来；「非去非不去」，由于色就是心的原故，法界一切

色，不能说是去；又由于心灭色灭的原故，法界一切色，也不能说是不去。「非生非不生，非作非不作。」由于有而不有，故法界色皆非生；不有而有，故法界色，皆非不生；缘起无性，故法界色，皆是非作；无性缘起，故法界色，皆非不作。修习毗婆舍那观的人，把心与色，乃至佛的胜妙色身，观察到像这段经文所示的，一切皆如，一切皆非，这样的程度，就可了达一心三观，所以名叫毗婆舍那。藕益祖师说：这种观遍能观穿三惑，遍能观达三谛，遍不分别观与不观，所以也叫作一心妙观。

戌三、结示利益

【「善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道，】

地藏菩萨把二种观法说完以后，接著称呼坚净信菩萨说：「善男子！若能习信此二观心者」，如若修习这二种十信位菩萨程度的妙止观，这样的修行人，「速得趣会一乘之道。」就能借十信妙用，以真方便，圆成一心，所以说他能很快的进到与一乘无上妙道融合。

酉三、结观功能

【「当知如是唯心识观，名为最上智慧之门，所谓能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。」】

上文修二观的利益说完了以后，至于怎么会得到这样大的利益，因为上二种观法有绝大的功能，什么功能呢？这段经文告诉说：「当知如是唯心识观，名为最上智慧之门」，修行这二种观法的人，还应当知道，这种唯心识观的观法，既是能与一乘无上妙法融合，则一乘法就是无上智慧，能得到这一乘无上智慧，是由修二观得入，无门不能得入，所以这二种观法，称作无上智慧之门。因为它作的用是：「所谓能令其心猛利，长信解力」，能使修行的人，因为对心外无法，这样最深真理的了然，随著就能修一心圆顿止观，他的心就趋道猛利，就能增长信解的力量；由这种信解力量，就能由五品位，进登六根清净位，很快得入第一义空，不堕凡夫及二乘地位，任运能三心圆发，入圆教初住位，这才是真发无上大菩提心。有这样的功能，这就是得与一乘妙道融合的根本原因。以上唯心识观说完。

申二、释真如实观

酉一、正示观门

戌一、明观法

【「若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。」】

前唯心识观说完，这里接说真如实观，看经文：「若学习真如实观者」，若想修学真如实观的人，「思维心性，无生无灭」，真如实观，就是对真如实性的观察，这是由前唯心识观中依他性的止门，观察到了已知一切唯心想生，唯心生灭无暂时住的程度，而进入这项真如实性的观门，所以说思维心性，无生无灭。思维心性，就是观察心性；无生无灭，就是心性不生不灭。心性何以不生不灭呢？心性原本不生不灭，但我人对法界生灭的道理不明了，遇到外境诱引起心动念的时候，感到似是有心生起；但当你生起的时候，找找看，什么都找不到，因此可以证明心性本没有生，既没

有生，那会有灭呢？况且有灭就没有心，而心性并不是没有，因此可以证明心性本没有灭。这心性不生不灭的道理，观察清楚了以后，就是真如实性的观门成就；下文二句，是说真如实性的止门，接着经文：「不住一切见闻觉知，永离一切分别之想。」因为心性本没有生灭，所以它并不是色声香味触法；因为不是色声香味触法，所以它不能见闻觉知，因为它既没有可见、可闻、可觉、可知，甚至连心性二字都加不上，因心不自知是心，心不自见是心的原故。虽然，也不能另外就不可见闻觉知的境界，拿来当作心性，因为这些都是分别，所以说「永离一切分别之想」。同时，还要明白，心性虽说是不可见闻觉知，但这见闻觉知的本体，就是心性，不可另外认定凡不见、不闻、不觉、不知的一切境界，就是心性。这就是真如实性的止门，以上真如实观中止、观二门说了。为便于明记，再列表如下：

┌不了法界，似有心生┐

┌无生┐ └故心性无生

| └生时觅之，了不可得┘

┌观门┐

| | ┌既无有生，云何有灭┐

| └无灭┐ └故心性非无

真如实观┐ └灭则无心，心性非无┘

| ┌既无生灭，自无见闻

| ┌不住见闻觉知┐

| | └没有见闻，便非心性

└止门┘

| ┌虽非见闻，而见闻体即是心

└永离分别之想┘

└不可别认见闻等以为心性

戌二、明所超

【「渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等定境界相，得相似空三昧。」】

前文提示的二种观法（唯心识观、真如实观），是本经的行门，行是圆行，圆行必须圆观，圆观是体、相、用三方面圆满的观察，因此唯心识观，是观的相用，而真如实观，则是观的本体。相用有形是观有，本体无形属观空，上段经文说到观空观至永离一切分别之想的程度，则虽然不按次第修学各种禅门，心已离障，自然就能超过世间最高四种定境。这四种定境，在世间说，虽然很高，

但都不离分别之想，何以说不离分别之想呢？请看四种定中的第一是空处定，以空处定说：修这种定必先厌患色笼，修观破色，缘无边空而入于定，定心与空无边处相应，行人心安住在一种空的觉知上，仍是分别想，不是无分别。

其次以识处定来说：修这种定必先厌患虚空，舍空缘识，而入于定，定心与彼识无边处相应，行人心安住在一种识的觉知上，仍是分别想，不是无分别。

再次说到无少处定，无少处也就是无所有处，修这种定必先厌患于识，舍识缘无所有，而入于定，定心与无所有处相应，行人将心安住在一种觉知上，也是分别，不能认作无分别。

再次入非想非非想处定者，必先厌患无所有处，舍无所有想，缘非想非非想，而入于定，定心与非想非非想处相应，将心安住在这一微细觉知上，仍然有分别想，不能认作是无分别。因此这四种空定行人报尽还堕，不能超出三界，证悟真常。现修真如实观的行人，修到能离一切分别之想，自然就如经文所说，渐渐能超过空处、识处、无少处、非想非非想处等四种定境界相，发相似真无漏智，所谓相似真无漏智，就是这种因修真如实观，能离一切分别之想的智慧，在心念中，不免仍有能离之想，烦恼未净，仍未彻底真空，仍为有漏，但已类似能断无明的真无漏智，这种类似的真无漏智，也就是相似真空的大定，所以说是得相似空三昧。（三昧即正定）

戌三、明观成

【「得相似空三昧时，识想受行粗分别相不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。」】

这段经文是说修真如实观所得到的成就，得到什么成就呢？前文修观得了相似空三昧，就达到六即中的观行一品程度，到了这种程度，就能圆伏五住烦恼，伏住了五住烦恼以后，是个什么境界呢？请看经文：「得相似空三昧时」修真如实观修到超过四空定，得到相似空三昧的时候，「识受想行，粗分别相，不现在前」，识想受行这四种在五蕴中属心法，是四种心理状态，（识是分别，想是念头，受是领受，行是行动）这四种心理状态，在我人心中时刻不停的变动，若是修得相似空三昧，这四种时刻在变动的心理粗分别相，因为五住烦恼被伏住了的原故，就不现在前。「从此修学」，从此再能继续不断的修学，「为善知识，大慈悲者，守护长养」，善知识有三：（一）外护（二）同行（三）教授，一者即所谓使不怖畏，常得安稳修道，二者与之同道切磋，三者教令去恶修善，这三种善知识，即世所谓良师益友，这里指的是诸佛菩萨。大慈悲者，是具有无缘大慈，同体大悲的大慈悲长者，因为这位得了相似空，已入六根清净位的行人，有了相当成就，故能感得佛菩萨善知识，守护使其安心办道，长养使其精进而不退转，「是故离诸障碍」，以诸佛菩萨大力守护长养的关系，所以能够离开一切障碍，「勤修不废，展转能入心寂三昧。」在这样好的情况下，若再能勤修不废，渐渐的能进入心寂三昧。所谓心寂三昧，就是由观心性无生无灭而入的三昧，就叫心寂三昧。

西二、观成胜进

戌一、证入

【「得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行心，住坚信位，所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。」】

心寂与色寂三昧，是圆教五品的终位，「得是三昧已」，得到这心寂三昧以后，「即复能入一行三昧」，一行三昧是圆十信位的始位，观行位到了极点，相似解就发现，所以说即复能入，就是立即由心寂三昧再进入一行三昧，「入是一行三昧已」，进入这一行三昧以后，「见佛无数，发深广行心，住坚信位」，因为进入这一行三昧，心定于一行，无旁杂念，性光透露，就能观见十方无量诸佛，庄严胜妙，叹为希有，随著就能感发深心无所不摄，广大心无所不容，念念归入性海，于是道心始得坚定，所以说住坚信位，所谓住坚信位，就是说到了这步功夫，始能称作决定信解，决定能向一乘菩提大道，登圆教住位，由此住位以上，才是真实奢摩他，及真实毗婆舍那。何以说呢？入一行三昧，就是真奢摩他。观佛无数，就是真毗婆舍那。

戌二、离过

【「随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。」】

前文行人修学二观成就，住坚信位以后，以根性不同，有二种趋向。一是利根的，由此直修顿观，中中流入。一是钝根的，修渐及不定两观，双照空有二边，虽照二边，常契中道，因此之故，「随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著」，所谓世间诸禅三昧，是凡夫所修，过在著有。今能以住坚信位故，双照二边而契中道，对世间诸禅三昧，自无所乐著，此于修学时，不同凡夫。再「乃至遍修一切善根，菩提分法，于生死中，无所怯畏」，菩提分法，是出世间一切觉悟之法，就是四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉、八正道等三十七道品，二乘人修之，过在著空，以怯畏生死故。今能以住坚信位，双照二边而契中道之力，悟藏性本无生死，故能于生死中，无所怯畏，「不乐二乘。」自无乐著二乘之理。

酉三、结观功能

【「以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。」】

前所以能得进到不著二乘凡夫之空有境界，就是因修信奢摩他及信毗婆舍那的原故，所以经文：「以依能习向二观心」，因为能依靠修习趋向这二种观心，「最妙巧便」，最胜妙，最善巧方便，「众智所依」，成就一心三智，为众智所依靠，「行根本故。」从此一心三智，能生万行，是诸行之根本，以此原故，能得住坚信位，入一行三昧。以上别示二观说完。

未三、料简

【「复次，修学如上信解者，人有二种，何等为二：一者利根，二者钝根。其利根者，先已能知一切外诸境界，唯心所作，虚诞不实，如梦如幻等，决定无有疑虑，阴盖轻微，散乱心少，如是等人，即应学习真如实观。其钝根者，先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诞不实故，染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。」】

前段经文把二种观法说完以后，这段经文是把所学的义理，再加一番简别功夫，叫作料简。为什么要料简呢？这里须先把本经下卷系统，约略再提示一下，就容易理会了。本经下卷讲圆教大乘，成佛最高法门，顾及末世众生障深慧浅，不易接受，乃教以认识一实境界，也就是从体相用三方面认识如来藏性，次教人修习学两种观法。以唯心识观，观心识的活动，从而悟入不生不灭之理，可得色寂三昧；再以真如实观，直观本性，思维不生不灭之理，可以顿超三界最高之四种空

定，得相似位，入心寂三昧，进而得一行三昧，见佛无数，得十方诸佛菩萨守护长养，不堕二乘，不畏生死。前文二种观法妙用讲完以后，方法已经明白，明白了方法，更要讲求实地修持，修持因根性不同而有差别，不可盲修，故须料简。如何料简，请看经文：「复次」，讲完了二种观法及功用以后，再其次说到，「修学如上信解者」，凡是要修学像上面经文所说到的依一实境以修信解的行人，「人有二种」，人有二种类别，「何等为二？」那二种呢？「一者利根，二者钝根。」一种是利根的，一种是钝根的。「其利根者」，先说利根的人，「先已能知一切外诸境界，唯心所作」，因为根利，他早已能够看出一切外境，皆是由自己内心造作。「虚诳不实」既是内心造作，心妄境亦妄，所以说虚假不实，「如梦如幻等，决定无有疑虑」，这种虚假的外境，如梦中所现，如幻术所变，对这些道理，决定没有疑虑。「阴盖轻微，散乱心少」，阴是五阴，色受想行识。盖是五盖，贪欲、嗔恚、睡眠、掉悔、疑法等，这盖覆本性的五阴五盖，障碍轻微，所以就散乱心少，「如是等人，即应学习真如实观。」像这等人，散乱心少，能体达识心本寂，了知三界宛然，容易契合真如实境，所以就应当学习真如实观。

「其钝根者」，再说钝根的人，「先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诳不实」，因为这钝根的人，根性钝的原故，事先没有能了达一切的外境，都是由心识所造，幻化而出，虚诳不实，「故染著情厚」，一对外境，就起心攀缘，染著之情浓厚，「盖障数起，心难调伏」，因之随时起心动念，层层障碍盖覆，此心动摇不定，难以调伏，使其安定。「应先学唯心识观。」这样的人，应当先学唯心识观。可是经文虽这样的分，藕益大师说：钝根的人，不可直修真如实观；但利根的人，不妨也修唯心识观。因真如实观，是以理摄事；而唯心识观，则从事入理。若舍事观理，则既非唯心识观，又非真如实观。所以大乘止观深诫初心的人，不可越前二性〔遍计、依他〕径依第三性〔圆成〕修，但可念念之中，三番并学，资成第三番也。准此，则名字位中，止可先习唯心识观，以其未能不起九界心故。观行初品，便可随意修此二观，若起九界心时，则观唯识；若不起九界心时，则观真如。观唯识，则色寂而心亦寂；观真如，则心寂而色亦寂。以上料简完毕，正明二观，告一段落。

午二、曲为障缘

未一、现离障缘

申一、明障缘

【「若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣；诸恶烦恼，不得渐伏；其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处，畏不常值佛菩萨等，不得供养听受正法；畏菩提行难可成就。有如此疑怖及种种障碍等者，】

前文依一实境界以修信解，地藏菩萨告诉我们的两种观道，是圆教正行，说完以后，但顾及末世众生障深慧浅，常有力不从心的情形，于是菩萨又苦口婆心的为末世众生举出障缘的实情，并教以远离之法，这属于圆教助行。请看经文：「若人虽学如是信解」，如是信解，指依一实境界而修的信解。意思是说：末世众生，虽然有人愿意发心依一实境界，照著前面所说的两种观道来修信解的，「而善根业薄，未能进趣」，而以初修信解，仅在圆教名字初心的地位，净业薰习力浅，善根不厚，没有能力进趣这大乘圆顿法门。不但不能进趣，而又以「诸恶烦恼，不得渐伏」，一切恶业及烦恼，以染业薰习力厚，没有力量渐渐降伏。

既不能进趣大乘，又不能渐伏烦恼，不进就退，于是生出三种退怯心理，那三种呢？下文就是：第一、「其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处」，这第一种退怯心理是：畏怯疑惑自己会被恶业烦恼牵引，堕入三途八难。这里附带解说一下。三途就是三恶道，途是趣向，地狱道趣向猛火称火途；畜牲道趣向流血称血途；饿鬼道趣向刀杖称刀途。堕入三途，苦不堪言，自救不暇，无暇寻求解脱之道。八难者，除三途为三难外，再加北拘卢州、长寿天、盲聋喑哑、世智辨聪、佛前佛后等五难为八难。三途受苦称难，其理易明，余五非必受难，何亦称难？以北拘卢州、长寿天，享用自然，不思求道；盲聋喑哑，无能亦无力求道；世智辨聪，则恃才障道；佛前佛后，则不得闻道，故统称八难，这是末世众生修信解的第一种退怯心理。

再说第二种退怯心理：「畏不常值佛菩萨等，不得供养，听受正法」，供养佛菩萨功德最大，听受正法解脱最快，末世众生，也是因障缘太重，不能常值佛菩萨，听受正法，所以生这第二种退怯心理。

再说第三种退怯心理：「畏菩提行，难可成就」，菩提行是自利利他之行，想求这菩提行圆满成就，必须圆修圆证，圆具一切功德，末世众生，障深慧浅，不易圆满，所以生这第三种退怯心理。接看下文：「有如此疑布，及种种障碍等者。」有像上所说的三种退怯心理，使你疑惑恐怖，以及在进道中遇到种种障碍的，这类修行人，应当怎么办呢？能否修真如实观？唯心识观？或另有方便？这里藕益祖师也有料简，表明如下：

┌善根厚、烦恼薄—如前修学真如实观。

└善根厚、烦恼厚—如前先学唯心识观。

四种料简┌ ┐烦恼薄、可学真如实观。

└善根薄、烦恼薄—

┌ ┐善根薄、可先唯心识观。

└善根薄、烦恼厚—多疑多障，难即修唯心识观，须别寻善巧。

由以上四种料简作一比较，末世众生多属最后一类，善根既薄，烦恼又厚，以多疑多障的缘故，即修学唯心识观，已感大为不易，更何论真如实观，必须另寻善巧方便，所以下文开出持名法门。

申二、示方便

酉一、称名字

【「应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。」】

这里地藏菩萨指出的善巧方便法，说起来非常平常简单，看经文：「应于一切时一切处」，就是教人应当不论在任何时候，任何地点，「常勤诵念我之名字。」常常的，而且勤恳的，或口诵、或心念我地藏菩萨的名号。这就是对治烦恼障缘，末世行人最善巧方便的方法。何以说呢？要知道，等觉菩萨的名号，等同于佛，是由于证得真如实性以后，称性所成就的缘起作用，能作众生的

增上缘，十六观经明白的告诉我们：是心是佛，是心作佛，这其中含有无穷妙理。但我们平常普通念佛的人，在念的时候，不免常起执著，可是妙处是虽起执著，并不影响净念。这就是这一持名法门较其他法门的特殊胜妙所在。何以说起执著仍不影响净念呢？因为在念的时候，如果是执著心以外有佛菩萨的名，执著虽有分别，而这种执持佛名号的分别性，是清净的，而非染污的，是属于净分的分别性所含摄，不失为净念。再如果在念的时候，知道名号是我自心所现的相分，现相虽是依他起性，而这种持佛名号的依他起性，也是清净的而非染污的，是属于净分的依他性所含摄，也不失为净念。总之，一句洪名，如清珠投于浊水，妙用无穷，若能照经文所示，于一切时处，常勤诵念，不使间断，念到心不散乱的时候，就是妙止；念到名号句句分明的时候，就是妙观，这样可以助显唯心识观；并且具有灭除一切障缘的胜妙功能。

酉二、观法身

【「若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。」】

前项第一步「称名号」的功夫，做到了相当好的程度，接著做第二步「观法身」的功夫，接着经文「若得一心，善根增长，其意猛利」，若是称菩萨名号，因能于一切时处常勤称念的缘故，很快就能念念归一，没有杂想，这就是得了一心。得了一心，就能伏除昏散；伏除了昏散，善根就能增长；善根增长，意境就猛利。到了这种境界，「当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别」，观，是用智慧观察。法身，就是性的本体。这性的本体，佛菩萨与众生同具，不过佛菩萨觉而能显，众生迷而不显，所以修信解的人，用方便法，持名得了一心以后，善根增长，正好乘机修观。观什么呢？观地藏菩萨的法身与一切诸佛的法身，自己的本身，观察到本体上，没有差异，无二无别。众生与佛同一心体故无二，不因迷悟而有差别故无别。「不生不灭」，性体是无始以来本有，所以是不生；永久常住，所以说不灭。「常乐我净」，法身与普通报身不同的地方，是具有常、乐、我、净，四净德，普通报身恰恰相反，不常，不乐，没有真我，也不清净，称为四颠倒。法身无对待故常，无所受故得真乐，无戏论才是真我，无执著是真清净。「功德圆满」，性体本具无漏清净功德，无欠无缺，究竟圆明，所以说功德圆满。「是可归依。」观法身观到究竟圆满处就可认定，归依大士及佛，就是归依自心。除自心外，更无别法可以归依。所以大士指明是可归依，令学人直下承当。

酉三、修厌离

【「又复观察己身心相，无常，苦，无我，不净，如幻如化，是可厌离。」】

前观察佛菩萨法身，体性平等，与众生同共。大士指明，是可归依。现再反观自身，经文说：「又复观察，己身心相」，观过菩萨法身以后，再来观察自己身心形相，「无常」，是不长久的，四大五蕴假合的缘故，不如菩萨法身真常；「苦」，是不快乐的，惑业缠缚不得自由的缘故，不如佛菩萨法身之真乐；「无我」，自体找不出真我，为妄情所制，不能自主，不如佛菩萨法身之有真体；「不净」，自体污秽不堪，为尘劳污染，不得清净，不如佛菩萨之真清净。「如幻如化」，这无常、苦、无真我、不清净的身心相，是四大五蕴幻缘所成，所以说如幻如化。这如幻如化的身心，实非真我，吾人不了，反受其累。故称念名号，方便修观的学人应当知道，「是可厌离。」这无常乐我净的身心相，应当厌恶它，离弃它，不可贪著它，依恋它。以上三种方便对治的方法，都是持名一法所开，对治末世学人三种退怯的心理，表列如下：

「附净分分别依他二性止观」

「称名字」 | 「对治不常值佛菩萨听法之畏」

方 | 「助唯心观」

便 | 「附净分真实性止观」

对「观法身」 | 「对治菩提行难可成就之畏」

治 | 「助真如实观」

三 | 「正破染分分别依他二性」

法「修厌离」 | 「渐伏烦恼对治三恶八难之畏」

「成就唯心识观」

上表所列三法，专为末世烦恼厚，善根薄的众生所开，对治三种退怯心理，意义甚为明显，毋须细释，末世学人，应善知自己根性，明辨归趣。

申三、明得离

【「若能修学如是观者，速得增长净信之心，所有诸障，渐渐损减。何以故？此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者；名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者；名为学闻大乘深经者；名为学执持书写供养恭敬大乘深经者；名为学受持读诵大乘深经者；名为学远离邪见，于深正义中不堕谤者；名为于究竟甚深第一实义中学信解者；名为能除诸罪障者；名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道、八难之处，还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。」】

前文示一实境界二种观道，恐末世众生，以善根薄，烦恼厚，不能即行进趣，于是为开三种方便，以助观行。上段止，三种方便说完，现这一大段经文，是说明三种方便的效益，什么效益呢？看经文：「若能修学如是观者」，如是观，双指法身及厌离二观。意思是说，学人中，如有能修学法身及厌离这样观法的，「速得增长净信之心。」就能很快的增长对一乘实法清净信解之心。「所有诸障，渐渐损减」，世间一切障碍，都是烦恼污染所招，现清净信心增长，就能渐去污染，所有一切障碍，自然渐渐毁损，渐渐减少。「何以故？」单说增长净信，减损污染，仍嫌笼统，所以又设问加以解说，问的是什么原故增长了净信，就能减损诸障呢？

修行的人，由开始修行到证果，要须经过闻思修三慧，才能转愚成智，转凡成圣。普通凡夫，内心被烦恼染污，必须自心一念觉悟回转，才能转染成净，这一念回转，有赖于闻法，闻佛菩萨名号，属于闻慧；闻慧有了，若不思维，智与理不能相契，思维契理，属于思慧，思慧有了，若不亲身修行，不能实地体证；修行体证，属于修慧，闻思修三慧有成，就能得到下文所说的各种功用，「此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者」，像这样修学三种方便的学人，才可称作是闻我名的，同时也可称作是学习闻十方诸佛名的。下文同样的口气说：「名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者」，又：「名为学闻大乘深经者，名为学执持、书写、供养、

恭敬大乘深经者」，又：「名为学受持读诵大乘深经者，名为学远离邪见，于深正义中，不堕谤者」，又：「名为于究竟甚深第一实义中学信解者，名为能除诸罪障者；名为当得无量功德聚者。」这些都是依据修法身及厌离二观增长净信所行的功用。

为什么修二观增长净信，就能得到这些呢？因为现前一念之心，就是依他起性。二观中的法身观，能显出依他性中的圆成实性；再修厌离观，就能除灭依他性中的遍计执性。由于圆成实性显出，净信就能增长；由于遍计执性除灭，诸障随之损减，诸障除灭，净信增长所显出的圆成实性，就称为一体三宝，也名为究竟甚深第一实义。如如智为佛宝，如如理为法宝，理智不二为僧宝。满证这一体三宝的，称作十方诸佛；分证这一体三宝的，称作诸大菩萨；诠显这一体三宝的，称作大乘深经；闻这一体三宝而不疑惑，就是闻慧；观察这一体三宝而不滞碍，就是思慧；念念觉这一体三宝，而不间断，就是修慧。现在这修法的行人，既能一心称念地藏菩萨名号，又能修法身、厌离二观，自然实性显，执性除。闻地藏洪名，就是遍闻十方佛名；礼供地藏，就是遍礼遍供十方诸佛；这真可说是，佛不说法，长闻梵音；口无言声，遍诵众典；手不执卷，常演是经；心不思维，普照法界了。能得到这些功用，那还有什么样罪障不除，什么样功德不满，什么样恶趣之门不闭，什么样庄严佛土不生呢？所以经文最后几句说：「此人舍身，终不堕恶道八难之处，还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。」文义甚显，不须细释，惟为便于帮助了然，列简表如下：

「究」 「如如理—法

| 竟 | 「如如智—佛

「法身观—显依他圆成」 「一」 | 甚 | 「理智不二—僧

二 | 「增长净信」 | | 体 | | 深 | | 满证—十方诸佛

观 | | 显 | | 分证—诸大菩萨

功 | | | 三 | | 第 | | 诠显—诸大深经

能「厌离观—除依他遍计」 「宝」 | — | | 闻而不疑—闻慧

「诸障损减」 | 义 | | 观无滞碍—思慧

「谛」 「念念能觉—修慧

未二、求生净土

【「复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。」】

前文是对求离障缘说的，大意是：若能修三种方便，不但眼下可离一切障碍，并且能够随愿往生。这段经文，又特别对求生净土的说，求生净土的学人，若能修三种方便，也能现前得不退转。看经文：「复次」，前文对求离障缘的说了以后，再其次所要说的是，「若人欲生他方现在净国者」，如若修行人，修的是净土法门，求生他方现在净佛国土的，「应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱」，应当依随著那方佛世界的那尊佛的名号，专心一意的诵念，念到没有别的念头

渗杂，一心不乱的程度，这就是得到三方便中的称名方便，「如是观察者」，这里如上观察，就是除上面称名方便以外，而且也能照前文所说观法身、修厌离二种观法去观察，这样，三种方便做圆满了以后，「决定得生彼佛净国」，命终舍身以后，决定能生那方佛国净土。「善根增长，速获不退。」不但能往生，且因三方便助缘力强，使得现生善根增长，能很快得不退转，此可见持名功德不可思议，净土法门，不可看作浅近法门。

未三、结叹方便

申一、叹一心业胜

【「当知如上一心系念思维诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜。所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧，若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。以能得闻我名字故，亦能得闻十方佛名字故；以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故，能执持书写供养恭敬大乘深经故，能受持读诵大乘深经故，能于究竟甚深第一实义中不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故，决定除灭诸罪障故，现证无量功德聚故。所以者何？谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业种种愿行故，能闻我名者，谓得决定信利益行故，乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。」】

前文三种方便的功能说了，我们也许会有这样的疑问，三种方便为什么会有这样大的功能呢？要知道，这完全是心的关系，心能纯一，自生妙用，心不纯一，自无功能。经文对心能纯一与不纯一，分别赞叹说明。上来先赞纯一，看经文：「当知如上一心系念思维诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜」，我们要想知道三种方便为什么会有如此大的功能，首先当该知道像上面所说的做到了一心系念思维诸佛，〔依一实境界开了圆解，知心佛众生三位一体为一心，常勤称名为系念，观佛法身与己平等为思维〕这样的去作功夫，「一切善根中，其业最胜」，这样作，在一切修行善业之中，其善业为最胜。〔弥陀经：不可以少善根福德因缘，得生彼国，同此一理。〕何以说呢？看下文：「所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧」，一行三昧，前文已讲。是在修习唯心识观及真如实观得到色寂三昧以后，心定于一行的境界，所谓勤修习，就是修习系念名字与思维法身。系念名字，相当于唯心识观；思维法身，相当于真如实观，所以说渐渐就能趋向一行三昧，真是方便中的方便。

「若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。」若是到了一行三昧，心定于一行，修习正定，使此心体极用周，就能成就广大微妙行心，这样就称作得相似无生法忍。相似无生法忍，就是类似无生法忍，无生法忍是七地以上的菩萨地位。现再进一步追问，这由系念思维得到一行三昧，方法简单，成就甚大，什么原因呢？下文从「以能得闻我名字故」起，到「现证无量功德聚故」都是说的原因。这些原因，归纳起来，不外是圆闻、圆思、圆修的原故，天台六即中由名字即到相似即属闻思修慧，闻我名、闻十方佛名、闻大乘深经，是名字位中的闻慧；至心礼拜供养，执持读诵大乘深经，不生怖畏，得正见心，是观行位中的思慧；决定除灭罪障，现证无量功德，是相似位中的修慧，由此圆闻、圆思、圆修的原故，得相似无生法忍，自所必然。然理虽如此，犹恐人不能理会，下再结问：「所以者何」？为什么圆闻、圆思、圆修，就能得相似无生法忍呢？「谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业，种种愿行故」，无分别菩提心，就是信解一实境界的心，寂静智现，就是修习信奢摩他观；起发方便业种种愿行，就是修习信毗婆舍那观。能圆闻、圆思、圆修，就是能以信解一实境界的心，修习信奢摩他及信毗婆舍那二观，于是才能寂静智

慧现前，发起方便业，种种大乘行愿。「能闻我名者，谓得决定信利益行故」，前文所谓能闻我名者，非单闻得名字音声而已，就是说能真真得到决定的利益之行的原故，否则不能算是闻我名；「乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。」乃至前文礼拜供养受持读诵等等一切所能，皆是因为修方便法的行人已得到不退一乘因的原故，否则，不能算是真真礼拜、供养、受持、读诵等等一切所能。总上这些原因，一乘因感一乘果，所以能得相似无生法忍。

申二、简杂乱益微

酉一、闻犹不闻

【「若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻，以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。」】

前既说明一切善根之中，一心称名为最胜行业，但若只称名而不能得一心，能不能得到利益呢？这里也要说明一下。看经文：「若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻」，垢心，是心里不清净。怎么会不清净？因为心里杂乱？什么是杂乱？不能了达心外无法，功夫不纯，就是杂；自心妄念纷纭，掉举攀缘，就是乱。在这种既杂又乱，极不清净的垢染心情下，虽然也修念佛方便法门，称诵菩萨的名号，但这不算是真真闻我名号，因为对地藏名号的实义，由于内心的杂乱垢染，没有能圆闻的缘故。说到圆上，地是心地，藏是性藏。心性本来不二，怎么会杂呢？既本来不杂，又何以会乱呢？既本来不乱，又何以会不清净有垢染呢？现在这位修行人，不能了达无二的心性，以致本无杂乱垢染的心性中，妄成杂乱垢染，以此杂乱垢染心称名，自不能称作是圆闻。同时进一步来说：能圆闻，认理不偏，才能得到决定信解。今既不能圆闻，对一实境界心性无二之理，遂亦不能圆悟，慧心不生，得的益处不大，所以下文说：「以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。」因有杂乱垢心盖覆本性，信解不能决定的缘故，所以虽有称名的方便，但所得到的只限于世间善报，得不到究竟成佛的广大深妙利益。

这样我们就可以明白经上所说的意旨，是提示修行的人，要想得到成就，必须对治杂乱垢心，对治之法，归纳起来：一、在名字位中，圆闻一实境界，所生的慧，就可以对治「杂」；二、在观行位中，圆思一实境界，所生的慧，就可以对治「乱」；三、在相似位中，圆修一行三昧，所生的慧，就可以对治「垢」，内心到了无杂、无乱、无垢的境界，闻地藏名号，才是真能闻，才能得真究竟利益。

酉一、修犹不修

【「如是杂乱垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。」】

修法的人，如果是不能对治杂乱垢心，不但不能得如前文所说广大深妙利益，即便是任其所修一切的善行，皆不能得深大利益，不过是种种善根，得些世间有漏福报而已。

巳三、示三忍四佛以彰圆位

午一、总标

【「善男子！当知如上勤心修学无相禅者，不久能获深大利益，渐次作佛。」】

前面经文，修行的方法说完以后，接著就说证得的果位。修行是因，证果就是得的结果。修圆满的因，就得圆满的结果，圆满的结果就是成佛。所以经文地藏菩萨于显明圆行以后，接著再称呼坚净信菩萨说：「善男子！」有善行的男子，「当知如上勤心修学无相禅者，」你应当知道，能够像上文所说修学那样无相禅功的人。所谓无相禅，就是指依于一实境界，所修的唯一识、真如二种观法，没有生死涅槃相，同时这二种观法，除了没生死涅槃相以外，而还具足了止观定慧的功夫，所以称作无相禅。禅，梵语禅那，翻译为静虑，静是止定，虑是观慧，也就是寂照的异名，这就是称作无相禅的意义。经文是说，如有能勤修这种寂照双融，无生死涅槃相，这样禅功的人，「不久能获深大利益，渐次作佛。」深大利益，指功德庄严；渐次作佛，指智慧庄严。修行人只要是能勤修无上禅功，进境一定快速，不要很久，就能获得功德及智慧二种庄严，到达佛的境界。再者功德庄严，是就修因方面说，是方断惑，无间断前进的「无间道」，属忍；智慧庄严，是就感果方面说，是已断惑，能获得解脱自在的「解脱道」，属智。

午二、别释

未一、释利益

申一、明入位

【「深大利益者，所谓得入坚信法位，成就信忍故；入坚修位，成就顺忍故；入正真位，成就无生忍故。」】

这段经文起，分别解说深大利益，及渐次作佛，两大收获。先说深大利益，看经文：「深大利益者」，所得的深大利益是什么呢？「所谓得入坚信法位，成就信忍故」，又「入坚信修位，成就顺忍故，」又「入正真位，成就无生忍故。」这三位三忍，都是他所得的深大利益，何以说呢？所谓入坚信法位，就是进到十发趣的程度，大乘行人，到了菩萨十住地位，初闻妙理，而发趣于佛地，就是发趣，这是所得深大利益之一；再所谓入坚修位，就是进到十长养的程度，由十住再进入十行，增修善根，就是十长养，这是所得深大利益之二；再所谓入正真位，就是进到金刚心程度，由十行，进入十回向就是十金刚，这是所得深大利益之三。

再说到这三种深大利益所成就的三种忍上，各经所说的忍，都不一样，有二忍、三忍、乃至六忍的不同。所谓二忍，一是生忍，二是法忍，小乘以耐怨害为生忍，耐勤苦为法忍，这二种不是现在所指的忍。别教以地前为生忍，利益较浅，以地上为法忍，利益较深，也不是现前所指的忍。圆教发明十界假名皆空为生忍，十界实法皆空为法忍，圆观二空，无浅深次第。

所谓三忍：别教十信为信忍，三十心为顺忍，登地为无生忍。圆教从初心到后心，都与实相不相违背，都称作顺忍；从初心到后心，都不起二边心，都称作无生忍。

所谓四忍：别教以十信为信忍，十行为伏忍，十向为顺忍，同前所说，到了妙觉，为寂灭忍。圆教则从初心到金刚顶心，都已经圆伏五住烦恼，都称作伏忍。从初心到后心，都已休息众行，都可称作寂灭忍，顺忍及无生忍，例前所说，圆教也同前所说。

所谓六忍：别教十信为信忍同前，分十住为和从忍，十行十向为顺忍。圆教则始终不乖实相，都可以称作和从忍。总其来看，本经文所说的三种忍位，取义甚圆，不论那一类的忍，都是采取观行位中所有诸忍，归纳为「信忍」，相似位中所有诸忍，归纳为「顺忍」，分证乃至究竟位中所有

诸忍，归纳为「无生忍」。

申二、释忍义

【「又成就信忍者，能作如来种性故；成就顺忍者，能解如来行故；成就无生忍者，得如来业故。」】

上段经文说明修无相禅得大利益，成就圆教三种忍位，这里再分别解说三种忍的圆义，看经文：「又成就信忍者」，再说到成就信忍上，「能作如来种性故」，十信修空观，知一切法皆真谛而无毁坏，依此忍发「一切智」，照空如二乘，能作如来种性，以此缘故，成就「信忍」。「成就顺忍者」，说到成就顺忍上，「能解如来行故」，十行修假观，知一切法皆俗谛而无毁坏，照假如菩萨，依此忍发「道种智」，能解如来妙行，以此缘故，成就「顺忍」。「成就无生忍者」，说到成就无生忍上，「得如来业故。」十地修中观，破一分无明，号一分三德，照空假中，皆见实相，依于此忍，发一切种智，得如来业，以此缘故，成就无生忍。这三种忍，都是一心妙用，成佛极则，所以说是获深大利益。

未二、释作佛

【「渐次作佛者，略说有四种。何等为四？一者，信满法故作佛。所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故。二者，解满法故作佛。所谓依解行地，深解法性，知如来业无造无作，于生死涅槃，不起二想，心无所怖故。三者，证满法故作佛。所谓依净心地，以得无分别寂静法智，及不思议自然之业，无求想故。四者，一切功德行满足故作佛。所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障，无明梦尽故。」】

这段经文分别说明渐次成佛之义，经文开信、解、证、行四种满法，做到圆满究竟，就渐次成佛。这四种满法，须依四种住地而得成就，四种住地就是种性、解行、净心、究竟等四项，这四项住地的性质，在地持经上开而为六：

菩	种	性	住	行	位	中	道	种	成	就	无	有	退	失					
萨	解	行	回	向	位	中	中	道	能	通	起	入	地	行					
六	净	心	初	地	断	根	本	见	惑	得	出	世	净	心					
种			住																
行	行	道	迹	二	地	至	七	地	断	根	本	思	惑	而	有	证	入	之	迹
位	决	定	八	地	九	地	已	得	真	实	行	不	还	不	退				
	究	竟	十	地	学	行	满	足	究	竟	不	退							

参看上表，再对照经文，就易了解，看经文：「渐次作佛者，略说有四种」，至关渐次作佛一节，概略的说，有四种成就，「何等为四？」那四种呢？「一者、信满法故作佛」，第一步功夫成就，是信法修满了就能作佛，怎么说呢？看经文：「所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平

等，无可愿求故。」这信满成佛，就是说依种性地，以菩萨的第一行位种性地作为基本，得了道种成就，就能决定信一切法不生不灭与清净平等，无可愿求，这种信才是圆信，圆信就是第一步功夫的信满成就，是在观行位上。

「二者、解满法故作法」，第二步功夫就是解法修满了就能成佛，怎么说呢？「所谓依解行地，深解法性，知如来业，无造无作」，这解满成佛，就是说依解行地，以菩萨的第二行位解行地作为基本，通达中道，起入地行，就能深解法性，明了如来本业，无有造作，生死涅槃，原为一体，不起二种分别见解；既无分别见解，绝诸对待，一切圆融，恐怖也就无从而生，这种知法无二的解，才是圆解，圆解就是第二步功夫的解满成就，在相似位上。

「三者、证满故作佛」，第三步功夫就是证法修满了就能成佛，为什么呢？「所谓依净心地，以得无分别寂静法智，及不思议自然之业，无求想故。」这证满成佛，就是说依净心地，以菩萨的第三行位净心地，断了根本见惑，得到出世净心，从此有了不起分别的寂静法智，以及得到言语道断，心行处灭，不可思、不可议的无所造作，任运自然的行业，无愿求、无妄想，这种证才是圆证，圆证就是第三步功夫的证满成就，在分证位上。

「四者、一切功德行满足故作佛」，第四种功夫就是行满了就能作佛，怎么说呢？「所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障无明梦尽故。」这行满成佛，就是说依究竟菩萨地，菩萨的最后行位，学行满足，到了究竟不退的地位，这种行才是圆行，圆行就是最后功夫的行满成佛，这才是究竟位。

午三、简修

未一、简三种人

【「复次，当知，若修学世间有相禅者，有三种。何等为三？一者，无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德而生憍慢，为禅所缚，退求世间。二者，无方便信解力故，依禅发起偏厌离行，怖怯生死，退堕二乘。三者，有方便信解力，所谓依止一实境界，习近奢摩他、毗婆舍那二种观道故，能信解一切法唯心想生，如梦如幻等，虽获世间诸禅功德，而不坚著，不复退求三有之果；又信知生死即涅槃故，亦不怖怯，退求二乘。」】

前文依一实境界，而修信解，两种用功的方法，以及用功所得益处，成就三忍位四佛果，说完以后，又恐修学的人，不明有相无相的奥义，乃举出修学有相禅的三种人，做一例子，加以简别说明，使修学的人，知所取舍。看经文：「复次」，前修学无相禅所得利益功德说完以后，再次要说的是，「当知若修学世间有相禅者，有三种」，修学的人当该知道，凡修学世间有相禅的人，有相禅，就是四禅、四等（即四无量心）、四无色定等十二门禅，因有境像可缘，所以称作有相禅。修这世间有相禅的，有三类人。「何等为三？」那三类呢？「一者、无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德」，第一类是因为没有像前所说方便信解力的缘故，贪著享受诸禅三昧功德。所谓诸禅三昧，就是修各种禅定时所生各种觉观，如喜、乐、一心等禅定境界。因贪著这些世间禅定境界，「而生憍慢」，内心自以为高，不知不觉间，生起睥睨一切，憍矜傲慢心理。「为禅所缚」，有了此自满心理，自然贪著这种禅定境界，于是就被这种禅定境界所缚，而不得自在，「退求世间」，于是就不再精进，反而退求世间色无色界的果报快乐，这是第一类。

「二者、无方便信解力故」，第二类的人也是因为没有像前所说方便信解力的缘故，「依禅发

起偏厌离行」，但他较第一类人又进一步，由于证到初禅境界，具有观察力，于是观察三界过患，见到三界生死轮回的痛苦，决心断烦恼集，求涅槃灭，修永出三界之道，不再发起大悲方便，起了偏执的厌离之行，「怖怯生死，退堕二乘。」对三界生死，发生了畏怯心理，退堕于二乘的偏空境界，这是第二类。

「三者、有方便信解力」，这第三类与前二类不同，他具有方便信解力，他的修行功夫是，「所谓依止一实境界，习近奢摩他、毗婆舍那，二种观道」，这样修行，成就大，何以说呢？凡是具有方便信解力，就是前所说的能够依一实境界，修习奢摩他及毗婆舍那二种观道，因为能修习接近二种观道，「故能信解一切法唯心想生」，所以他能了解色心不二之理，信解一切法唯心想所生，「如梦如幻等」，既是由心想生，自无实体存在，如梦幻之虚无缥缈，因为能明此理，「虽获世间诸禅功德，而不坚著」，虽然获得世间诸禅功德，知是虚幻，而不坚持执著，「不复退求三有之果。」于是他就不再像前说第一类没有方便信解的退求三界果报。「又信知生死即涅槃」，再者，他又能确信明了生死就是涅槃的道理，「故亦不怖怯，退求二乘。」知道性分本无生死，所以也就不怖畏生死，像前说第二类无方便信解力的退求二乘果报。从这里就可以看出，这三类有方便信解力的修行人，虽然三类同是有相禅，但最后一类不像前第一类贪著诸禅，成生死有像；也不像前第二类依禅起厌，成涅槃空相。不但不为禅缚，反能游戏诸禅，即生死之有，成实相之有；即涅槃之空，为第一义空。实相之有，不无有相；第一义空，空无空相，一一都成无相禅了。我们修学有相禅的人，在修的时候，对于自己能否依一实境界，求方便信解，应当有所简别。

未二、示十种相

【「如是修学一切诸禅三昧法者，当知有十种次第相门，具足摄取禅定之业，能令学者成就相应，不错不谬，何等为十：】

这段经文是说明不论修学无相有相诸禅，都要知道十种相门，才能成就不错谬；否则对这十种次第相门，不能了然，即便是修世间初禅，也不容易成就，况且是出世间上上禅呢？看经文：「如是修学一切诸禅三昧法者」，像这些修学世出世间各种禅定功夫的人，「当知有十种次第相门」，当该知道，在修行过程中，有十种次第行相的门径，「具足摄取禅定之业」，这些次第行相门径，都能收摄一切禅定行业，「能令学者成就相应」，能使修学禅定功夫的人，一切如法相应，「不错不谬」，不致偏差谬误，「何等为十。」那十种呢？下文分别说明：

【「一者，摄念方便相；】

第一种是摄念方便相，什么叫摄念方便相呢？这有如天台止观所说的二十五种行前方便，不论修学世间禅或出世间禅，都须要具备。所谓二十五者：（一）具五缘，（二）诃五欲，（三）弃五盖，（四）调五事，（五）行五法。详见摩诃止观。这二十五种行前方便，能在行前收摄妄念，故谓之摄念方便。

【「二者，欲住境界相；】

这第二种是进入欲念停止的欲住境界相，这是内方便的初步入门，就是小止观中所说的系缘止、制心止、或体真止，各有各的观境。

【「三者，初住境界，分明了了知出、知入相；】

第三种，这是内方便里，初学安心方法所得的内善根发相，随所观的境界，不使昏沉散乱，坐起的时候，能知出相。坐的时候，能知入相，了了分明。

【「四者，善住境界得坚固相；】

第四种，这是内方便中，已经得安心方法，如修安般〔数息观〕的，能使心善住于出入息，乃至修体真止的，能使心善住于法空等等都是。

【「五者，所作思惟，方便勇猛转求进趣相；】

第五种，这是于前第四相得到安心以后，能方便勇猛，转而更求进趣现象，如修安般的，已经得到欲界的粗住，转求细住。乃至修体真止的，历观诸法，无不皆空，等等都是。

【「六者，渐得调顺，称心喜乐，除疑惑信解，自安慰相；】

经过第四、第五两次第相以后，这第六相是心渐调顺，无委曲相，能称心喜乐，对诸法本空之信解，没有疑惑，自得安慰的现象。这就如修安般的，证了欲界定，感觉内心光明清净，与定相应，由定法持心，意念不分散。乃至修体真止的，能到了了信解诸法本空的程度。

【「七者，克获胜进，意所专者，少分相应，觉知利益相；】

这第七次第相，就是由除疑惑信解，得安慰，进到当下得胜精进的境界，这种境界就是意之所专，与真空理体，少分相应，并且自亦觉知利益之相。有如修安般的，从未到定，泯然虚豁，失于欲界之身，开始证初禅八触，〔见后表〕随发一触，就有十种善功德相〔见后表〕随之生起，所以说少分相应，觉知利益相。乃至修体真止的，发得初禅，与法空之理，少得相应，到了这样程度。

┌动——动乱

└痒——不安

└轻——如云

└重——如石

八触└

└冷——如水

└暖——如火

└涩——如木皮

└滑——如乳

┌定

└空

┆明净

┆喜悦

┆乐

随发十种善功德相┆

┆善心生

┆知见明了

┆无累解脱

┆境界现前

┆心调柔耐

【「八者，转修增明，所习坚固，得胜功德，对治成就相；】

第八类次第行相是，承前觉知利益后，转更进修禅功，增长光明，于是所习更趋坚固，获得胜妙功德，对治烦惑成就之相。所谓胜妙功德，有如修安般的，修到已发初禅五支成就，就是所谓（一）觉（二）观（三）喜（四）乐（五）一心。这五支胜妙功德，能使其不退不转，对治欲念、散乱、具足成就初禅功德。乃至修体真止的，空理增明，断诸有结，到了这样的程度。

【「九者，随心有所念作，外现功业，如意相应，不错不谬相；】

第九类次第行相是，于第八得到胜功德，对治成就以后，随任内心有所念作，外境自现功业，诚中形外，如影随形，不错不谬之相。如证初禅的，能起二种变化：（一）初禅初禅化，能变化自地。（二）初禅欲界化，能变化欲界地。证二禅的，能起三种变化；证三禅的，能起四种变化，共名十四变化；乃至证体真止的，能起六神通，到了这样程度。

【「十者，若更异修，依前所得而起方便，次第成就，出入随心，超越自在相。】

行者于前说九类次第相成就以后，到了第十，就是已奠定基础，随修任何禅功，皆能生起方便，格外的得到快速成就。如证初禅的，若能依前九种次第所得，更为异修四禅、四等、四无色定，并及观练薰修，一切诸禅，无不依于所得初禅，而起方便，都可以依所说次第获得成就，成就以后，就能于出于入，不为禅缚，随心所欲，且能获得异于寻常超越自在成就。又如已证体真止的，或更异修方便随缘止，乃至息二边分别止，皆能依所得体真止的基础，而起方便，能不为禅缚，获得出入随心，异乎寻常的超越自在成就。

【「是名十种次第相门，摄修禅定之业。」】

以上是名十种次第相门，收摄一切禅定行业，纵令修学唯心识观，真如实观，出世无相禅的，也必须具有这十种相门，才得成就，才能与奢摩他，毗婆舍那，常得相应，以上经文进趣大乘意义说完。

寅三、示善巧说

正宗分有三大段，(一)示占察法(二)示进趣义(三)示善巧说，前文为止，一二两大段说完了，现接说第三段示善巧说，看经文：

卯一、示种种巧说

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？」】

前文地藏菩萨将进趣大乘意义说完以后，虽然对一实境界，开示得了了分明，但仍顾及到一般愚钝众生，易生执著，说空执空，说有执有，对空假中宛转相即的圆义，不能融通，难得信解。不得信解，就不能修二种观道，所以当机的坚净信菩萨又代大家设问，看经文：「尔时坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言」，尔时，是指正宗分进趣大乘意义说完了的时候，坚净信大菩萨又再设问地藏大菩萨说：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱。」一般众生对大乘法所以生怯弱者，是了解程度不深的缘故，那么你对这大乘甚深法门，是用什么方便善巧，说出来使众生得离怯弱呢？这是设问，下文回答。

【地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！当知初学发意，求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯，我尝以巧便，宣显实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。」】

「地藏菩萨摩訶萨言：善男子！」地藏大菩萨回答坚净信菩萨说，善男子，「当知初学发意，求向大乘，未得信心者」，你当该知道，一般刚刚发起意趣，求向大乘法门，而尚未得到信心的修行人，「于无上道甚深之法，喜生疑怯」，法称无上甚深者，凡外执有，所入者浅；二乘执空，深而不甚；菩萨执空有二边，甚深而不无上；此所谓无上甚深大法，乃成佛大法，因之信心未得的行人，自然易生疑惑怯弱。「我常以巧便宣显实义，而安慰之，令离怯弱」，我常以善巧方便的方法，来宣扬显明这真实的义理，给他心理安慰，使他离开怯弱。至于如何给他心理安慰，用什么言词安慰，下文分三段说明，先列表提示：

┌由「闻大乘即假」义生

┌小心怯弱┐

| └以大乘即空慰之

| ┌由「闻大乘即空」义生

善安慰三种┌不解意旨┐

| └以大乘即中慰之

| ┌由「执即中性德」义生

└妄计自然┘

└以大乘修得慰之

「即空」非灭后空，即色明空。

注十「即假」圆教空假相即之假，别于别教。

「即中」圆教空假相即之中，别于别教。

准上表，下文第一段先明慰小心怯弱者，看经文：

辰一、慰小心怯弱者

巳一、明怯弱

【「云何安慰？所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向，而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中久受勤苦，方乃得获，以是之故，心生怯弱。」】

「云何安慰」，怎样安慰呢？「所谓钝根小心众生」，先说一类小根小器的众生，「闻无上道，最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向」，他们听了无上甚深要道，也知道这甚深要道最胜最妙，胜是优点胜过，最胜是没有能胜过；妙是妙好，最妙是妙好到不可思不可议的境界，这大乘法好到没有能胜，而且不可思不可议的境界，所以是最胜最妙。这些钝根小心的众生，听到了这最胜最妙的大乘法门，「意虽贪乐，发心愿向」，意思虽然也贪求，也喜欢，同时也发大心愿意趣向，但因心量太小，「而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中，久受勤苦，方乃得获」，他又想到这无上道，既说是最胜最妙，自不是普通小根器人所能修学，要必须放大心量，积功广大，无有穷极，而且修难行苦行，自度度他，经过三大阿僧祇劫那样长久的时间，和光同尘，在众生生死流中，久受勤劳辛苦，才能得到。「以是之故，心生怯弱。」因为这样缘故，内心生起畏怯、懦弱，不敢直下承当，这是第一种需要安慰的人，怎样安慰呢？看下文：

巳二、明善说

【「我即为说真实之义，所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在未来；乃至为说十八空等，无有生死涅槃一切诸法定实之相而可得者；又复为说一切诸法，如幻，如化，如水中月，如镜中像，如乾闥婆城，如空谷响，如阳光，如泡，如露，如灯，如目[目+壹]，如梦，如电，如云；烦恼生死，性甚微弱，易可令灭；又烦恼生死，毕竟无体，求不可得，本来不生，实更无灭；自性寂静，即是涅槃。」】

地藏菩萨接著说，若是遇到这一类的小心怯弱众生，「我即为说真实之义」，找著他们怯弱原因，在执著一切法真实，不明了一切法皆不真实，而另有真实的意义存在，使他悟解，不用为大乘菩萨之行难行，而心生怯弱。这是善说第一义空，以破有执，是单就圆教空门说的，下文依三谛之理分别解说，这一大段经文由「一切诸法」起，到「而可得者」止，是说圆教真谛；再由「又复为说」起，到「易可令灭」止，是说圆教俗谛；由「又烦恼生死」到「即是涅槃」止，是说圆教中谛。

上来先说圆教真谛，接看下文：「所谓一切诸法，本性自空」一切诸法，包括十界、百界、千如，一切假实国土，说到本性上，皆是众缘和合，空无自体的。何以说呢？「毕竟无我」。我是主

宰，无我是没有主宰，任何一事一物，找不出个主宰来。「无作」没有主宰，就没有造作。「无受」没有造作，就没有受果报。「无自、无他」，既没有我，当然也没有人，无我无人，自他无从说起。「无行、无到，无有方所」，行是修行，到是到达彼岸，修行到达彼岸，是依迷悟而来，既没有实迷，也没有实悟，那有此岸彼岸的分别，所以说无行无到，无有方所。「亦无过去、现在、未来」，过去已灭，现在不住，未来未有，所以说无过、现、未来。「乃至为说十八空等」，说到空上，没有体相，一尚没有，何来十八？这里所谓十八空，是就十八种境界，而显空理，所以称作十八空，那十八种空理呢？(一)内空(二)外空(三)内外空(四)空空(五)大空(六)第一义空(七)有为空(八)无为空(九)毕竟空(十)无始空(十一)散空(十二)性空(十三)自相空(十四)诸法空(十五)不可得空(十六)无法空(十七)有法空(十八)无法有法空。「无有生死涅槃，一切诸法定实之相，而可得者」。这是说生死涅槃，一切诸法，皆无定实之相，在本性真常之中，求过去未来，迷悟生死，了无所得。这就是一空一切空，假、中皆空的道理，是圆融真谛说的。

接著下文：「又复为说」圆融真谛说了，再就俗谛方面说，「一切诸法，如幻如化，如水中月，如镜中像」乃至「如电、如云」等经文中十四种比喻，别的经中有说六喻，有说九喻的，皆是开合的不同，意义没有增减。这十四喻，「幻」，是由妄念颠倒而起的幻像，没有实在。「化」，是随缘变现，无一定方所。「水中月」，不是从外进入，是所现影像。「镜中像」无出无入，亦所现影像。「乾闥婆城」，译寻香城，或蜃气楼，西域幻术所现，且能闻乐声；幻惑似有，实无城用。「空谷响」，是因缘造成，即现代所谓回声。「阳光」，薄祖解为阳焰，也叫野马，喻其虚幻。「泡、露、灯」三者，皆不得久立，且易于消灭。「目[目+壹]」眼中病[目+壹]，妄见空华。「梦」虚妄之见。「电」不能久停，「云」须臾变灭。以上各喻，皆属无常之虚妄幻像，以之以喻烦恼生死，所以下文说：「烦恼生死，性甚微弱，易可令灭」。总之，世间的烦恼生死，性质也和上十四种比喻一样，非常微弱，很容易灭失。这是依于圆教俗谛说的。

再下文：「又烦恼生死，毕竟无体，求不可得」，再说世间的烦恼生死。烦恼归纳起来有五类，叫五住烦恼；生死归纳有二，分段生死与变异生死，这烦恼生死，也是以一实境界，法性为体；离开一实境界，别无自体可得，所以说毕竟无体，求不可得。「本来不生，实更无灭，自性寂靜，即是涅槃。」既无自体，故本来就没有生。既没有生，那会有灭。既也没有灭，所以说自性寂靜，不起妄惑，就是涅槃，没有另外涅槃可得，这是一中一切中，空、假皆中，依于圆融中谛说的。

巳三、明得益

【「如此所说，能破一切诸见，损自身心执著想故，得离怯弱。」】

「如此所说」，照上面空、假、中三谛圆融，所说的真实之义，「能破一切诸见」，见是情见，所谓情见，就是身心方面的执著，一切对生死烦恼所生的怯弱心理，都是由身心执著而发，这三谛圆融的真实之义，就能破身心执著上任何情见。「损自身心执著想故」，就是因为能损坏自己身心方面的执著情见的缘故，所以「得离怯弱。」能使小心怯弱的众生，得以离开怯弱的心理，直下承当大乘法义。至于说这三谛圆融真实之义，为什么能破一切诸见，列表说明如下：

「空 一切皆空，涅槃尚空，况复一切情见。

三谛破见+假 一切皆假，涅槃尚假，况复身心情见。

└中 一切皆非空非假，生死烦恼皆悉非空非假，更何有身心情见。

照上表看，说到空，行人若能悟开了空的谛理，则世间万象皆空，即最高涅槃寂灭空理，尚且是空，何况依空而生的身心情见；说到假，行人若能悟开了假的谛理，则世间万象皆假，即最高涅槃寂灭之理，尚且是假，何况依涅槃而生的身心情见；再说到中，行人若能悟开了中道谛理，则世间万象皆非空非假，即生死烦恼，也是非空非假，更说什么身心情见。所以经文说，得离怯弱，没有情见的执著，何来怯弱，这是小心怯弱的众生，得到菩萨善安慰的益处。

辰二、慰不解意旨

前文慰小心怯弱者说了，现接说慰不解意旨者，看经文：

巳一、明不解

午一、直标不解

【「复有众生，不解如来言说旨意故而生怯弱。」】

除了前所说的第一类小心怯弱的人以外，再有一类众生，因为不解如来言说意旨的缘故，而生怯弱的。什么如来言说意旨呢？接看下文：

午二、示佛旨意

【「当知如来言说旨意者，所谓如来见彼一实境界故，究竟得离生老病死众恶之法，证彼法身常恒清凉不变等无量功德聚，复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦。如来于此起大慈悲意，欲令一切众生离于众苦，同获法身第一义乐。而彼法身，是无分别离念之法。唯有能灭虚妄识想不起念者，乃所应得。但一切众生，常乐分别取著诸法，以颠倒妄想故而受生死。是故如来为欲令彼离于分别执著想故，说一切世间法，毕竟体空无所有；乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体。菩提体者，非有非无，非非有，非非无，非有无俱；非一，非异，非非一，非非异，非一异俱，乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故；又不可依心念知，以菩提法中，无有能取可取，无自无他，离分别相故。若有分别想者，则为虚伪，不名相应。」】

这一大段经文，就是宣示佛的意旨。大意先标示一实境界，为生佛同共，佛觉而能证，故得离生死；众生迷而不证，故不离生死。佛起悲悯，直示法身离念之法，为破迷启悟之大本，看经文：「当知如来言说意旨者」，当该知道，所谓的如来言说意旨，是指什么说的呢？「所谓如来见彼一实境界故」，所说的如来意旨，就是因为如来于性觉中，已经能见到一实境界的缘故，证到中道实相体。因证中道实相体，「究竟得离生老病死众恶之法」，于是就能彻底得以离开生老病死等一切的恶法，这就是证如实空义，因为得证如实空，也就能「证彼法身常恒、清凉、不变异等无量功德聚。」亲身证到法身真常恒久，得到清凉不变等一切无量功德的集聚，证到如实不空义。

中道实相为法身德，如实空为般若德，如实不空为解脱德，这三德秘藏为生佛之所同具，佛性觉中，皆能了知。所以下文：「复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明

闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦」，佛于自觉中，又能了了分明见到一切众生身中，皆有如来的三德秘藏，皆具有像这样微妙的清净功德，所不同的是，佛觉而无障，光明显现，而众生则被无明昏暗染污障蔽，不能显现，以致在生死轮回中，长夜枉受生老病死等无量诸苦。

「如来于此起大慈悲」，于是佛由这里生起了大慈大悲之意。「意欲令一切众生，离于众苦，同获法身第一义乐」，这大慈大悲之意，就是想使一切众生，不分怨亲，都能离开这生老病死等一切的苦，获得这法身第一义谛的真实快乐。但佛用什么法子能达到使众生离苦得乐的目的呢？下文说的明白：「而彼法身，是无分别，离念之法」，就是要使你了解佛的法身，是没有分别意识而能离开一切妄念的体性，因为有念被烦恼缠缚则苦，无念离烦恼得自在则乐，苦与乐，皆在一念之间，而这法身第一义谛，就是教人无分别离念之法，能使众生得大利益，起大作用。

什么作用呢？「唯有能灭虚妄识想」，能灭除一切虚妄分别的意识妄想，「不起念者，乃所应得」，惟有能不动念头的，才是所应当得到这法身第一义谛的人。「但一切众生，常乐分别，取著诸法，以颠倒妄想故，而受生死」，但是这一切众生，常常乐意分别，对一切世间万法，贪取执著，以致由情感颠倒的缘故，而受生死之苦，这颠倒妄想，就是生死的大本。既已指出生死大本在于颠倒妄想，就要设法离去这颠倒妄想，才能了脱生死。所以下文：「是故如来为欲令彼，离于分别执著想故，说一切世间法，毕竟体空无所有，乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有」，所以如来想要使那些众生，离开分别执著的念头，为说世间一切有为法，毕竟本体是空无所有。不但世法如此，乃至一切出世间无为之法，也毕竟是本体空无所有，都是因缘所生，多种条件聚集而来，找不出实在的本体，这样说似嫌笼统，「若广说者，如十八空」，如一一举出实例普遍来说，就像前文所说的十八空（前文有举出）「如是显示一切诸法，皆不离菩提体」，就像这十八种空所显示的一切诸法，皆离不开菩提体。

什么是菩提体呢？下文解释：「菩提体者」，所谓的菩提体，「非有非无」，非有，这菩提觉体，是纯理智非感情的，有情感才有计度之生死烦恼，纯理智则没有，所以说是非有；非无，无是不存在，这菩提觉体，具有众德妙用，但不同于以情感计度否定因果现象的断灭无，所以说是非无；「非非有，非非无。」这菩提觉体，既不有也不无，那么就应当是二者合起说非有非无了，但是不然，它不堕双非戏论。既是非有不对，它就非非有；非无不对，它就非非无。因二者都是戏论，所以不堕。「非有无俱。」双非固是戏论，此有无俱乃是亦有亦无，双亦也是两相违谬，不合理，故也不堕。「非一非异。」这菩提觉体虽是不变，但能随缘，如一金能作多器，不能说是一；再虽能随缘，但本体不变，如多器不离一金，故也不能说是异。「非非一，非非异。」既不是一，又不是异，就应当二者合说非一非异了，但是不然，仍是不堕双非戏论，既是非一不对，它就非非一；非异不对，他就非非异。而这非非一，非非异，都是戏论，所以不堕。「非一异俱。」前双非固是戏论，一异俱乃是亦一亦异，双亦也是两相违谬，不合理，故也不堕，所以说非一异俱，不是亦一亦异两俱存在。下文总结一句，「乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。」这菩提觉体，乃至毕竟没有任何相状可以得到，这就是因为它的本体离开了一切名言相状的缘故。

这样说还怕不懂，下文再解释离一切相，「离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者」，所谓离一切相的意义，就是说本性觉体，不可以用言说取得，因为菩提法中，自体本空，没有接受言说的；「及无能言说者故」，同时也没有能用言语解说的；「又不可依心念知」，不但不能依言说取，又不能用心念思维知晓。何以呢？「以菩提法中无有能取可取，无自无他，离分别相故」，因为菩提法中，没有能取的心及可取的相，心属自，相属他，无自无他，离开

了一切分别之相的缘故，所以言语道断，心行处灭，这样才能显出菩提真体。反之，「若有分别想者，则为虚伪，不名相应。」如果有分别想的，则所想的不是菩提体，而是虚假妄念，这样就不称作相应。蕩祖说：以上这一大段开示，是依非有非空门说，三谛皆悉非有非空，大部般若，多明此义，昧者不知，判作空宗。所以下文明示谬解。

午三、正明谬

【「如是等说，钝根众生不能解者，谓无上道如来法身但唯空法，一向毕竟而无所有，其心怯弱，畏堕无所得中，或生断灭想，作增减见，转起诽谤，自轻轻他。」】

「如是等说」，如是，指以上所说三谛非空非有之无上菩提大法，对这无上妙法之阐释，「钝根众生，不能解者」，一般众生，所以不能了解，其原因在那里呢？「谓无上道，如来法身，但唯空法，一向毕竟而无所有」，对于大乘空义不能彻了，说这无上菩提觉道，如来的法身，只是空法，空到毕竟什么都没有，否定一切事理，这样就发生毛病，「其心怯弱，畏堕无所得中」，他的心理畏怯懦弱，怕自身堕入这无所得的境界之中。由于这种恐惧畏怯心理，发生两种错误见解，那两种呢？「或生断灭想，作增减见」，或由于执认毕竟空无所得，而生拨无因果相续之理，入于断灭之见。或作增见，是或作多余的见解，「转起诽谤」，转说大乘非佛所说，因而诽谤大法；或作减见，是或认为一切皆灭，否认性中妙有的见解，拨无因果，「自轻轻他。」自轻性德，而亦轻他性德。

巳二、明善说

【「我即为说如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。」】

为了安慰这类谬解如来意旨的怯弱众生，「我即为说如来法身，自性不空，有真实体」，地藏菩萨就为他阐释如来的法身自性，本不像一般人误解的什么都没有的空，实则空而不空，有真实的本体，这真实本体究竟是什么样子呢？「具足无量清净功业」，这种真体不可名言，但是具有无可计量，清净而无污染的，无漏功德业。这种无漏功德业，「从无始来，自然圆满」，从无始来，就是从本以来，（本然无有起头，故说无始）自然就具备而且圆满无有缺欠。「非修非作」，不是修而有，不是造作而来，本自具足。「乃至一切众生身中，亦皆具足」，不但佛的法身如此，乃至一切众生报身之中，也都圆满具足，「不变不异，无增无减。」真常没有变异，没有增减，这是依圆教有门，直显法身中道之体，诸佛众生，平等具足，不是断灭之空。

巳三、明得益

【「如是等说，能除怯弱，是名安慰。」】

「如是等说」，像这空中含摄妙有，空而不空之说，「能除怯弱」，能除求大乘法者畏堕无所得的怯弱，「是名安慰。」所以说名安慰。以上第二类慰不解意旨说的。

辰三、慰妄计自然

巳一、明妄计

【「又复愚痴坚执众生，闻如是等说亦生怯弱，以取如来法身本来满足，非修非作相故，起无所得相而生怯弱，或计自然堕邪倒见。」】

前文地藏菩萨三种安慰，说了两种，第一种是慰小心怯弱者，由于听了大乘即假的道理，惧怕生死，心生退怯，以大乘即空安慰他；第二种是慰不解意旨者，由于听了大乘即空的道理，怕堕无所得，诽谤正法，以大乘即中安慰他；这段经文是说的第三种妄计自然者，以听了大乘即中的道理，心取无所得相，堕邪倒见，乃以大乘修得安慰他。怎样安慰呢？看经文：「又复愚痴坚执众生」除了前文所说两种愚痴众生外，再有一些愚痴而又坚执的众生，「闻如是等说，亦生怯弱」，听了空中含摄妙有，空而不空之说，也生怯弱。生什么怯弱呢？看下文：「以取如来法身，本来满足，非修非作相故」，他以执取如来非空非有的法身，本来是圆满具足，不是修得，也不是造作的，执取这种相的缘故。「起无所得想而生怯弱」，于是内心生起无所得的念头，于是随之生起怯弱心理，何以生起怯弱心理呢？列表说明如下：

「心无所缘——不安」

无所得想 | 故生怯弱

「身无所倚——不稳」

凡夫心识无一时一刻不攀缘六尘，如一旦无所攀缘，就会感到不安；再凡夫身体大都因有所凭借，才会感到稳固，如一旦失所凭借，就会感到不稳；心身有了不安不稳的感觉，怯弱自随之而生。不但生怯弱，「或计自然，堕邪倒见。」或者是妄计佛性本自具足，不假修为，堕邪僻颠倒妄见。什么邪僻颠倒妄见？看下表：

「妄计生佛平等——不假修习自行放任

|闻淫怒痴即佛性——恣行贪恚无惭耻心

计自然堕邪倒|

|闻幻化身即法身——宝其臭秽不思厌离

「闻地狱天堂皆净土——安此泥沙不求出要

上表意甚明显，藕祖说：「当今夸圆顿者，类皆堕此，亦可哀也。」

已一、明善说

【「我即为说修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。」】

像以上这些由于听了大乘即中的道理，心取无所得相，堕邪倒见的怯弱众生，「我即为说修行一切善法」，我就依圆教全性起修之义为他说，不要执取无所得而心生怯弱，应勇猛精进修行一切善法，要知道无修而修，修即无修，何以说呢？因为能修行一切善法，就能「增长满足，生如来色身」，什么是生如来色身呢？如来法身本无形象，所谓生色身者，就是下文「得无量功德，清净果报。」这无量功德，清净果报之相，即如来色身。所谓生者实不生，虽不生而实有无量清净之相，

这还是有门，对治无所得，并治自然邪倒之见。

巳三、明得益

【「如此等说，令离怯弱，是名安慰。」】

像这些说法，能使怯弱众生，得离怯弱，这就称作安慰，以上示种种巧说完毕。

卯二、明离相违过

辰一、标

【「而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故。云何知离相违相？」】

这一段经文是标明地藏菩萨所说甚深大乘法义，是完全的对，没有丝毫错误，怎么证明呢？因为真理是离相违过的。什么是离相违过呢？离是离开，相违过是因明学名词。西方论理学分二种流派，一是希腊的逻辑学，一是印度的因明学。应用在社会方面，多采逻辑；应用在佛典方面，多采因明。在因明学上论理时，有十四种过错，其中有四种是不能成立的，有六种是与真理不相应的，有四种是互相违背的，本文仅就相违四过，约略说明，参看下表：

「例：「强盗也是慈悲，害人故。」」

「法自相相违」 | 「违「后陈自相」

| 「强盗固害人，但害人不可称慈悲」

| 「例：「贤君是前王，益民故。」」

相「法差别相违」 | 「违「后陈差别」

违 | 「益民如尧舜固贤，但杰纣不贤」

「

四 | 「例：「君子不是好人，害人故」」

过「有法自相相违」 | 「违「前陈有法」

| 「害人固非好人，但害人何称君子」

| 「例：「古人是好人，有道德故」」

「有法差别相违」 | 「带「差别相违」

「有道德固是好人，但古人不尽是好人」

上表相违说，若照因明四过解，过嫌复杂，不易领会，若简单解为相对说，或较易会，因为菩

萨所说中道第一义谛，即空、即假、即中，没有相对的过错。因众生执取一面有相对，故有相违；大乘法义，没有相对，自然没有相违；所以菩萨说：「我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故」，至于怎样才知道离相违说呢？下文分三大段，详细说明。

辰二、释

巳一、释慰怯弱者所说空义

【「所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说示，而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身性实无分别，离自相，离他相，无空，无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有，以离心分别，想念则尽，无一相而能自见自知为有，是故空义决定真实，相应不谬。」】

这第一大段先说大乘空义的离相违相，怎样才是离相违相呢？空的对待是不空，有不空对待的空，就没有离相违相。而这段经文就阐明如来藏的如实空义，空中含有妙有，与如来藏体是相应的，而不是相违的，文义前文已释，无须重述。

巳二、释慰不解者不空义

【「复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空，所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒，不变不异，以更无一相可坏可灭，离增减故。又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德，自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。」】

这一大段是说大乘不空义的离相违相，怎样离相违相呢？不空的对待是空，有空对待的不空，就没有离相违相，而这段经文就阐明如来藏的如实不空义，妙有不离真空，与如来藏体是相应的，文义亦见前。

巳三、释慰妄计者所说修得义

【「如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明[目+壹]覆障故而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有，以不知见彼法体，所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼，唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后乃获功德利益，是故说修一切善法，生如来色身。」】

这一大段是说大乘空不空义的离相违相，怎样离相违相呢？性德自性本具，若是迷而不见，迷与悟对待，名作相违；觉而能修，性修不二，才名相应。文义亦甚明显，无须重释。藕祖举一比喻，录译如下：「好比一间房中，本来没有鬼魅蛇虫，但有金银珍宝。然而瞎眼的人，看不见，碰到珍宝，身体受伤，自己妄认是蛇是鬼，惊惶失措；若有人指明，蛇鬼本来没有，瞎眼的人自不惊怪。这就比喻大乘如实空义。再珍宝本来是有，就是比喻大乘如实不空义。必须瞎眼的人去了无明膜，开了智慧眼，才能受用金银珍宝，就是比喻修得义。二乘信如来的话，知道本来没有蛇鬼，不生惊怕，证了空相，就比如瞎眼的人，呆板的坐在屋子中央，不碰珍宝，所以不见大乘不空义。」细味这一比喻，可以助了经义。

辰三、结

【「善男子！如我所说甚深之义，决定真实离相违过，当如是知。」】

以上大乘三种离相违过之无上妙法，解说完了以后，接著又称呼坚净信菩萨说：「善男子！」像我前面所说的甚深义理，是决定真实而不虚假，何以说呢？因为离相违过，空、假、中三谛，绝对圆融的缘故，应当作这样的认识。

丑三、获益

【尔时，地藏菩萨摩訶萨说如此等殊胜方便深要法门时，有十万亿众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，住坚信位；复有九万八千菩萨，得无生法忍。一切大众各以天妙香华供养于佛，及地藏菩萨摩訶萨。】

本经正宗分三部分，一启请，二演说，三获益。上段经文止，演说部分完毕，现接讲第三部分，看经文：

「尔时」，是当那个时候，什么时候？就是地藏大士演说这殊胜方便而又甚深微妙法门的时候，「十万亿众生发阿耨多罗三藐三菩提心」。阿耨多罗三藐三菩提译无上正等正觉，就是真正平等觉知一切真理之无上智。在座有十万亿那样多的众生，听了这部经以后，对这真正平等觉智，起了衷心向往，发起无上正等正觉心。因为发心猛利故，「住坚信位」，对此深法能信解，不动摇，名住坚信位，这是菩萨初住的程度，在观行佛位；「复有九万八千菩萨得无生法忍」，无生法忍，是悟入诸法无生之理，将心安住无生法上，这是菩萨七地八地的程度，在分证佛位，证得这样果位的，座中有九万八千那样多的菩萨。这部甚深微妙法门说完以后，不但有那样多的众生发大心，而且又有这样多的菩萨证果位，这部经被机之广，可以想见。所以下文：「一切大众，各以天妙香华，供养于佛，及地藏菩萨摩訶萨。」菩萨说法，是承佛意旨，故先供养佛，兼及菩萨。天妙香华，表庄严清净。以这样庄严清净的天妙香华供养佛菩萨，藕祖说：这是表示圆道无作缘了。以上正宗分完。

子三、流通分

丑一、嘱付受持

寅一、嘱付

【尔时佛告诸大众言：「汝等各各应当受持此法门。随所住处，广令流布。所以者何？如此法门，甚为难值，能大利益，若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」】

前文正宗分说完，这段经文起，说最后流通分。因经义虽好，仅部分得益，未为广大圆满，故须广为流通。流者，如水之流行久远；通者，通达十方无碍，期使众生普遍得益。看经文：「尔时佛告诸大众言」，尔时，是指一切大众听法圆满，以天妙香华供养的时候。在这时候，佛再嘱付在会大众说：「汝等各各应当受持此法门，随所住处，广令流布」，你们在座听法诸位，各人都当受持这一法门，而且随你们所在的地方，普遍的使这经典流布。「所以者何？」为什么要使普遍的流

布呢？「如此法门，甚为难值，能大利益」，因为像这样深妙法门，非常难以遭遇，凡是能遭遇到的，都可以得到大的利益，所以要广为流通。而且前文也交代过，地藏菩萨与此界众生有大因缘，易被化益，故下文：「若人得闻彼地藏菩萨摩诃萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」如果有人能以听到地藏菩萨名号，并且又能对其所说经法，深信不疑的，从前述因缘上，就可以知道，这人很快就能离开现前所有一切障碍，并且很快达到无上觉道。说到这里，也许有人要问，现前我们修的是念佛法门，若再修念地藏名号，岂不杂乱。须知阿弥陀佛四字洪名，为末世行人万应灵药；而地藏大士，果位高与佛齐，佛佛道同，且经文明白的告诉我们：「能得闻我名字故，亦能得闻佛之名字。以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养诸佛。」从这里体会，就可以得知，信解此经，而修念佛，当更易精进，并行不悖，所谓圆人受法，无法不圆，故藕祖提倡流布。

寅二、受持

【于是大众皆同发言：「我当受持，流布世间，不敢令忘。」】

在座大众听了佛嘱付流通的话以后，深受感动，于是大众同时发出愿言，我们当该受持，把这部能使人得大利益的经法，流传世间，不敢使它忘记。

丑二、结法名义

【尔时，坚净信菩萨摩诃萨白佛言：「世尊，如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持，令末世中普皆得闻。」】

名以昭德，故经说完，必须定名，以广流通。此经原是坚净信菩萨代众请问，所以结尾还是这位菩萨代请结名。看经文：「尔时坚净信菩萨摩诃萨白佛言」，就在大众受了佛的嘱付发愿流通的时候，坚净信菩萨再为大众向佛启请说：「世尊！」称佛为世间之尊，「如是所说六根聚修多罗中，名何法门？」像这样所说的六根聚经中，应当取一个什么名字，来代表这一甚深微妙法门呢？「此法真要，我当受持」，藕祖说：由结名故，则显真要。真是经题，要是经宗。宗体既明，方有力用。所以坚净信菩萨接说，这一法门真体及宗要，我应当受持，有助于流通，「令末世中，普皆得闻。」使末世多障众生，普遍都能得闻。

【佛告坚净信菩萨：「此法门名为占察善恶业报；亦名消除诸障，增长净信；亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义；亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。依如是名义，汝当受持。」】

「佛告坚净信菩萨」，佛接受了坚净信菩萨的请求，告诉他说：「此法门名占察善恶业报。」这一法门可定名为占察善恶业报经，这一部经彻上彻下，圆通著说，皆是占察善恶业报。占察二字就宗旨立名，属宗；善恶业报就本体立名，属体。再「亦名消除诸障，增长净信。」也可以定名为消除诸障增长净信经，这一部经彻上彻下圆通著说，皆能除障增信，这是就它的作用立名，属用。再「亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深实义经。」这一部经彻上彻下皆能显甚深实义，这是就本体立名，属体。再「亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。」也可定名为善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门经。这一部经彻上彻下，皆是善安慰说，令离怯弱，速入坚信，决定法门，这是就作用立名，属用。以上各项定名，就全部经义总说；若分别来看，初示占察法段，名

为占察善恶业报；本经第二轮中，修忏悔法段，名为消除诸障，增长净信；本经示进趣义段，名为开示求向大乘，显出甚深究竟实义；本经示善巧说段，名为善安慰说，令离怯弱。合总别二说，实在使末世众生对大乘法门，速入坚信的决定无上法门。

丑三、时众欢喜

【佛说此法门名已，一切大会，悉皆欢喜，信受奉行。】

佛说这部无上法门完了以后，一切在会大众，皆发欢喜心。欢喜的什么呢？依观经疏有三种：一能说人清净，二所说法清净，三依法得果清净。现这部经是佛说，佛是一切智人，则人清净；遇到了佛说法能不欢喜吗？！再听了这部经能增长净信，是法清净，听到这样清净的法，能不欢喜吗？！再能依照这样的法去修行，得疾登不退，是得法清净，证到这样的果，能不欢喜吗？！由于这三层，所以说悉皆欢喜。「信受奉行。」随著欢喜，生决定信，发心受持，敬谨照法修行，所以说信受奉行，全经到此圆满。

回向

愿以此功德 普及于一切

我等与众生 皆当成佛道

占察善恶业报经论（默如论师著）

占察善恶业报经论

默如论师 著

（一）通论

今将阐述本经，且先通论经意。

一、教兴因缘

大圣释尊，初成正觉，以至双林示寂，于中说法垂五十年。举凡小、大、空、有、性、相、顿、渐，莫不渊源于当时佛陀金口之所宣说。然而，每一教兴，固皆有其主旨，并有其因缘，儒家因材施教，释尊化世，悲智双运，识时知世，观机逗教，此其所以功不唐捐也。如楞严之兴起，由于阿难将入娑舍而毁戒体，释尊宣说佛顶神咒而拯救之，从而兴起楞严三昧大定之法门，以为后世学大乘者之规范。弥陀诱人以安养，金刚诲之以空寂，法华会权归实，涅槃显示佛性，此皆释尊兴教因缘也。夫此地藏法门，其兴教因缘为如何欤？盖地藏大士，于诸大菩萨中，愿力极为弘深，誓度众生尽，尤以最苦之地狱众生为所度，地狱空，而后方成佛；此种坚毅无畏精神，于末世众生，实不啻施予至高无上之安慰，此所以释尊屡赞地藏威德，而有地藏三经行世也。三经者何？即地藏本愿经，地藏十轮经，及此占察善恶业报经是。此经之兴教因缘又如何欤？因缘者，各种条件也。凡一大教兴起，必有其能说之人，所对之机，亦有说法动机，与夫适应之时世；集合如此多种相当条件，始可与言教兴之因缘，故佛陀说法，岂可作等闲观，而目为寻常事哉！兹申论之：

考本经兴起，约分为远近二种因缘。若坚净信菩萨以怜愍末世众生而启请，释尊令其转请地藏以示法要，此可作本经兴起之近因观：以其法益，惟利及于当时之会众也。然坚净信菩萨，其启请法要之目的，则专为末世众生，旨在令其祛除疑虑，增长净信，而获果证，此为本经兴起之远因也。于此二因缘，尤以远因为本经兴起之主要因缘。披阅本经首页坚净信之请词可知，彼于末世灾难实情，众生心理污浊，而陈无余；请求世尊方便晓喻，得以渡出迷津，可见坚净信菩萨心目中，则在拯济末世众生。然则释尊为何令其转请地藏以示法要耶？诸菩萨中，地藏悲愿，余皆不能比并，于五浊世，化业遍厚，因而佛在本愿经中对地藏菩萨云：「吾在忉利天宫，殷勤付嘱于汝，令娑婆世界，至弥勒出世以来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记。」地藏菩萨答曰：「我分身遍满百千万亿恒河沙世界……化百千万亿身，每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，求离生死，至涅槃乐。……如是三白佛言，惟愿世尊不以后世恶业众生为虑。」地藏菩萨，以如此沉痛精神，接受释尊付嘱，担荷世尊灭后至弥勒出世以来娑婆世界众生教化之责任，释尊深知地藏悲愿宏伟，而于此界末世众生缘熟，故令地藏菩萨为本经之说法主也。

兹复就本经兴起因缘之观念，而盱衡今日弘扬本经为当否之一问题。今日何时？岂非本经中所说之末法时代欤！以佛灭纪年算，却属末法时代；以人生道德之沦溺，心理之混浊，亦末法时代之象征。经既明言针对末法时代而兴此经之教，则今日当弘扬之也无可否认。今居何世，岂非本经中宣示之五浊恶世欤？以佛经论记，娑婆堪忍，确属浊恶世界；以秽土砂碛崎岖之险恶，丛林荆棘之刺裂，刀枪炮弹之轰击，生命相争之残杀，亦为浊恶世界之象征。经既明言地藏对于恶世众生之化

业遍厚，则今世当弘扬地藏法门尊经也确有所据。且末法之成功，浊土之造就，由于贪欲盛而障蔽佛法之信奉，故需以坚净信菩萨为所学，坚定信念，而断疑网；尤需恒念地藏菩萨愿海深广，大兴占察教典，以作依怙大乘之恩赐，故今日理宜体念坚净信地藏王二菩萨之心衷，依其兴起地藏法门大教而宏扬之也可。

二、教应时机

诸佛说法，均有常轨。孟子曰：「先圣后圣，其拨一也」，义与此通。佛将欲说大法，概必审乎时宜，观乎机性，庶其函盖相合。因此，同一教法，而有乳与酥酪醍醐之异味；味虽稍异，毕竟由于牛乳变化而形成者是！

地藏菩萨，兴此占察教门，概必本乎适应时机之精神也。且先明其菩萨所说之教为何，所对之机为何，然后再论其机教之是否相应。本经菩提灯法师之译本，计分上二卷。上卷主旨明占轮验相法；下卷主旨，明修大乘者进趣之方便法，因此，上卷可判为对钝根或三乘人说法，下卷可判为对利根或大乘人说法。且就上卷所明之机教作一检讨：如地藏告坚净信曰，『若佛灭后恶世之中，诸有比丘比丘尼优婆塞优婆夷，于世间因果法中，未得决定信（人天乘）；不能修学无常想、苦想、无我想、不净想成就现前（小乘方便位）；不能勤观四圣谛法，及十二因缘法（声闻缘觉乘）；亦不勤观真如实际无生无灭等法（大乘）；以不勤观如是法故.....心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想扰乱，废修道业。有如是等障难事者，当用木轮相法。』在此上卷文中，便知其所应之机为五乘人，于中以三乘为主要者，所说之法，为信因果，修四想，观四谛等之三乘教。而此三乘教法，为诸经之通论，此经另示以占轮相法，教令供养三宝，发大愿，修供养，行六度，悟无生，持圣号，勤修忏悔，自誓受戒等，为针对末世众生疑信不决者而施以适应之特种教法也。再就下卷经文所明之机教作一探索：如坚净信问地藏菩萨言：「云何开示求向大乘者进趣方便？」地藏菩萨言。「.....依止一实境界，以修信解，因信解力增长故，速疾得入菩萨种性。」在此下卷经文中，便知所应之机为大乘人；所说之法，点明修大乘者进趣方便，应依「一实境界」之广大境，而修「唯识与实相」之广大行，由修此种观行之信解力增长故，奠定「大乘菩萨种性」而证广大果。经意颇类起信论一心二门三大等说，并同以如来藏为生死涅槃之总依。盖修行大乘者，即在转如来藏之生死依，而为涅槃依。即与一般大乘经论中所明之大乘教亦相偃合。诸经多以大乘境行果，建立大乘教，本经亦复如是。

本经教法，统备五乘，不啻全部佛学之纲宗。于此劫火炽盛之末法时代，人心恶浊之末世根机，能否适应而相契耶？在佛法之传说，正法时代，证果者多，像法时代，解悟者多，末法时代，悟证者少，信解者亦不多，似于五乘诸法。尤其大乘殊胜法，未必能契合也。需知劫火所以焚烧而猖獗，心念所以污秽而扰乱，莫不由于内心思潮冲动以演成，众多业力集合以助长；但若人心念虑宁静而安和，恶业平定而停止，则劫火不难摧毁，心念自可转善矣。据此而论，虽有正法像法末法之殊，然皆依于人心之转移而定其区分，原无固定性之严格界限者，地藏大士洞明万法不出心之一念，虽对于末法时代不堪诲诱之众生，依然广兴五乘佛法，并极畅演大乘殊胜法。从人心坎下，清除其毒素之污染，俾就大地众生，各随其机性之所宜，或学人天教，或学三乘共教，或学大乘不共教。末世众生，果能依其所教，由信而解，由解而行，而证，则可转末法而为像法，转像法而为正法。由于万法唯心随缘而成，则本经兴起之五乘教法，于末法时代众生机性之感化也极为适应；而地藏菩萨以此教法，殷勤开示末世众生者，亦极明智之举。

尤有进者，华严经普贤愿海之结文中，因显普贤之愿深无尽，而与空界、众生界、业、烦恼之四法相较；以此四法本无有尽，设此四法有尽，而普贤之愿海，依然无尽。根据此理而引申之，虚空广博无相故无量；芸芸众生而非数计故无尽；业与烦恼，假使有体相者，尽虚空界不能容受，亦复无尽。空与众生，自然无尽；若业烦恼，二俱销亡，众生相尽；众生相尽，空亦不立。然而，今日降至末法时代，虚空众生俱无尽，业与烦恼，亦复无尽。以末法众生无尽，烦恼无尽，业无尽，烦恼无尽，则应用无尽佛法，度尽无尽众生，断尽无尽业与烦恼。地藏大士，在占察会上，广演五乘佛法，即无尽佛法，无尽佛法，五乘慑尽；演此五乘无尽佛法，为度五乘根性，为断五乘惑业；以五乘根性摄无尽众生，五乘惑业摄无尽业与烦恼，则地藏开示五乘无尽佛法，不啻为度无尽众生，为断无尽业与烦恼。自然界中众生无尽也，地藏菩萨开示教法亦无尽也，以无尽法应无尽机，于此益见本经之教应时机。

末世众生，根器浅薄，心多散乱而浮躁，于无相禅，一行三昧，真如观等，每多不能入门；于著手处，尚且不易觅得。故钝根者，宜从事相上修行佛法，由事相上佛法徐而引入于理性上佛法之悟证，较为妥善。如本经中，地藏菩萨开示之礼三宝、修供养、行忏悔，读诵大乘、占轮验相，自誓受戒等，咸为事相佛法之提倡。末世众生多自骄而少虔敬，则宜礼敬三宝而种福田；又多慳贪不肯布施，则应修供养；有罪藏伏而不速改，则宜忏悔；他如读诵大乘而修佛法，占轮验相而决疑起信，自誓受戒而得清净戒体，尤为末世众生从善去恶之基本事业。地藏菩萨，为适应末世众生之机宜，特于事相佛法倍加宏宣，于此亦见本经之教应时机。

三、教贯权实

佛陀毕生说法，横说、竖说、尘说、刹说、说大、说小、说顿、说渐，要皆不外权实二门。云何谓权？云何谓实？权者，方便善巧之谓也；实者，真实无妄之谓也。然则佛陀教法无量，谁权谁实？今以贤首家教判而言。彼分如来一代时教，为小、始、终、顿、圆之五教。小教为诠说声闻四谛之四阿含，始教为初入大乘之性相经论，终教为显缘生即空之般若，或如来藏为依之起信论，顿教乃说百八句之楞伽等，圆教为显重重无尽之华严，及会权归实之法华经论。若依现代佛学家之分判，约可分为五戒十善之五乘共法，四谛十二因缘之三乘共法，中道实相之大乘不共法，于大乘法中，又可分为三系，一、性空系，二、唯识系，三、真常系。如此分判，与贤首判释大体相近，贤首判般若为终教，而近代学者则摄般若于性空系，而贤首始教中之一分空教，近人亦摄入于性空系；他如贤首一分始教中之唯识教，近人当摄之于唯识系；余如贤首之终顿圆——除终教般若——近人统摄于真常系。殆今古之观点不同，判释微有异耳。在古人心目中，每多以权乘权教为方便权宜之乘教，而以实乘实教为究竟真实之乘教，故权教卑下而实教尊高。如以贤宗立场论，小教为权，始终顿圆为实；但始终顿圆虽同为大乘，而其所断所证之浅深高低，显然有别，乃后后胜于前前，故始终顿圆之权实分别，乃比较上而立论者，则始为权，终为实；如其终与顿相比，终为权，则顿为实；而圆顿相较，则顿不及圆而为权，圆则殊胜而为实也。若以近人于佛学之观念言之，佛法全为释尊平等智海所流出，如析金之为屑，尘点皆金。佛之言教，如不巧善纯净，统括小大性相，皆究竟，皆圆满；以其所说，在乎契理。契机，一切佛法，无不秉此原则。以秉此原则，则如医者之善为施药；药本无贵贱，若其所用之药虽名贵，而不适于其病症，则又何贵之有？但若贱药而能治病，则又何尝不可贵。佛之法药亦如是，无从辨乎贵与贱，同一法海平等性，但其凡所施用，咸能应治其心病，置于安隐舒适处，无一毫之法药而不可称为极名贵之最上品也。千年来之小大互谤，权实反诋，实足徒兴教海之纷扰，并无实利。故近代学者一反往古之常说，打破宗派门户尊自卑他之观念，恢复佛陀原来置教于平等之立场，故判中国大乘八宗为平等，或印度大乘三系为

并立，其间并无轩轻高下之分，仅不过说法之有隐显，或就某一殊胜点特为强调而发挥之，此其所以而有大小区别，或大乘三系之分判也。在近人心目中，所谓权实者，不应立于整个佛法教理之观点上，而采用其衡量或估计之态度，谓某宗胜，某宗劣，或计劣为权，计胜为实，以佛法之权实问题，本不关乎教理之浅深，或宗派之高低也。夫权实者，愚以二义明之：一、从佛说法之态度而分权实。佛说法，首在对机而说，某种机性宜说某法，则说某法，故佛因某种机性而可称其本性而说，即说佛之自小中究竟实相语；如某种机性，不合佛自心中平等流出之高尚殊胜语，则佛乃随顺人情而示以方便权宜之开导。金刚经云，说法者，无法可说。又云：「如来无有定法可说，是名阿耨多罗三藐三菩提。」此明佛法循循善诱于众生也。若佛之称性说之自心语，可谓之实教；若佛之方便说之顺他语，则谓之权教，而此权实，并不应判为高下，仅佛说法之态度不同耳。二、从佛智力之运用而分权实。佛说法，是从智慧中等流出，亦需运用智力而得说法。佛之智力，约分二种，一、根本智，亲证实相平等真理，二、后得智，普观事物差别现象。根本智，可名实智，后得智，则名权智。若佛本根本智立场而说实相根本大教，名之为实，若佛从后得智观点而说方便善巧差别诸法，则名为权。而此权实二教并无高下，亦仅智力运用之不同耳。佛所说之五乘教法，或大乘三系之教法，无非由于权实智之运用，等流而出，似不应于其中划分阶等也。于此可见对于「佛之言教，统贯权实」之一词，古今学者，同声相应而嘉许，唯于「教贯权实」之观点与涵义，则今古人所见，未见其趋势之一致也。

关于佛陀一生所说之教法，其权实之区分与解说，约如以上今古人所见不同之二说，然则本经亦为教贯权实者乎？佛法大藏，仅中国所流传者达万卷，说教有多方便，总括之，为三乘，或五乘：再束之，若三乘五乘，咸可归摄于权实二门，则权实二门，统收全部佛法尽矣。以仅万余言之本经卷帙，似不易含摄无边大乘法义，然若仔细寻讨之，虽极文字简短篇幅有限之占察圣典，名曰为经，大同楞严深密具有论议性相之契经，其体裁，颇近于论，尤于起信论教理相当。起信论对于整个佛学理论由浅至深从小至大组成一完整之体系，中国贤宗即依其心识渐次开展之程序而判为小始终顿圆之五教，此益证明其义蕴收罗之丰富。本经在明求向大乘者进趣方便之文，全同起信，由此足征本经之教贯权实。

所谓本经之教贯权实，其义究为云何？此可以二义说明之。同一贯字，而有二种性质不同。本经统具此二性质，故教贯权实一词可分为二释也。一、本经具备五乘教义，如前文教应时机中所引之本经文详明：略谓本经中教义，乃普为发趣一切乘者，教令人天乘者，修戒善施等法，教令三乘者，分别修谛缘度等法，教令大乘者，直观真如实相等法，而此五乘佛法，在古人则以教理深浅比较而判为权实，今人则从佛之说法态度与夫智力运用上而分权实，然皆判此五乘，殆以权实二教摄尽则一。本经教旨，统贯以上一般诸乘经中之权实教理，而又特示本经中三乘应修之法，如占轮，忏悔，供养，持名，自誓受戒等，此可证知本经之教贯权实也。二、本经之教贯权实，不仅如上文所说，本经具备五乘之权实教理而已。盖上文之贯义，乃具备义，或贯穿义，谓其五乘权实教理，为此占察一经所具备或贯穿，如一线之贯穿许多花蕊然。今则进而言之，贯者，贯摄义，不仅于一线上，贯穿许多花朵，或花蕊，即于一花蕊上，又能融贯许多花蕊，推而广之，一线上贯穿之一一花蕊，咸能融摄此一线上其他之一一花蕊，此则颇似华严经之重重无尽，一摄一切也。以本经具备之五乘权实教理，凡一一乘教法，莫不赅摄其他一一乘教法。此理从何而得见之？若阿含等小乘经，其义遍显声闻乘法，般若则显空义，深密多谈唯识法相，涅槃阐发佛性真常，华严则示法界缘起，圆觉畅演大觉妙心，维摩各陈不二法门，楞伽详示百八句，弥陀示信愿行，持名往生，法华示本迹二门，会权归实，然多就其本经旨趣，特别强调而阐明之，独本经多方阐述，统贯五乘教理，斯为一大特色。本经既具五乘教法，若仔细分析其义趣，至少可得如下之三种方式：

一、平行之方式，谓本经所具备人天声闻缘觉菩萨佛果之五乘法，乃平行而具备者，即五乘法，莫不兼具而已。若以比喻言之，五乘比如五圆环，本经则如一铁炼，于一铁炼上贯穿五圆环。平行式之贯穿，约如下图：

二、连环之方式，谓本经不仅具备五乘权实教理，徒供人之部分采择施行，而此五乘教理，实为一连环式之意味，如五圆环之先后相互钩连义。谓由人天乘接连而修声闻缘觉乘，菩萨乘，佛乘；而经意亦隐具此义，显示五乘具备钩锁连环性。其图式约如下：

三、融贯之方式，此融贯方式，可由二道形成：

一、谓由人天而三乘，最后统归于佛乘，即摄诸乘而归于一佛乘，故最后只显一佛乘。如下图：

○

二、于五乘中，随修任何一乘教法，莫不兼修其他诸乘教法，故随一乘中，皆得融贯其他诸乘权实教义。此亦如圆环许多，而可融合于一处。其图如上：

在此三种方式中，第一方式，即前文所说之贯穿义，若第二第三方式，则属此处所明之贯摄义。由此贯穿贯摄二义，益显本经之教贯权实，统备五乘；其占佛学上之地位与价值之崇高，可以思过半矣。

关于教贯权实之旨，在中国台贤二宗，亦曾多所发明。如法华之会权归实，权实统一、本迹不二、乃至举手低头，皆成佛道，资生事业，无非法事，众生介尔之心，即具三千性相，与诸佛寂灭法性，平等平等，此即权实之融贯也。又如贤宗之法界缘起，以十玄门显示其义，随拈一法，无不融摄贯穿其他一切法。即以修行而言，初心成佛二不别，因赅果海，果澈因源；若以因位为权，果位为实，则为权实之融贯也。不过，台贤二家，虽皆祖述教贯权实之大旨，但皆遍于本宗而言，如天台之唯许法华而有会权归实义，允应判为纯圆独妙；又如贤宗，亦唯以华严境界，方为尘刹互融，身土相摄，允应判为圆顿大教。而皆对于台贤自家所尊之经论而外，其他典籍，目为权乘或权教，则不若其自所尊经之教贯权实。在过去时代，限于一宗派之崇奉，尚无妨于此种态度，今后世界佛教为一家，其将改弦而更张矣，理所应然。

通论本经，其教之兴也必有因缘，故论其教兴因缘。其因缘中，要以适合时世应乎机性为主要，故次论其教应时机，本经之所以教应时机者，在乎不偏，统贯融摄诸乘教法，故最后复明其教贯权实也。

（二）本论

一、序分

前已通论本经纲要，今于本经文旨略为科释，分其章节，点示大意，姑名之曰本论。

自古判经，概为三分，曰序、正、流通。今遵古训，判本经为三分：曰起教叙说分，正陈宗趣分，受益流通分。今初，起教叙说分。

【如是我闻，一时婆伽婆一切智人，在王舍城耆闍崛山中。以神通力，示广博严净无碍道场，与无量无边诸大众俱，演说甚深根聚法门。尔时会中有一菩萨，名坚净信，从座而起，整衣服，偏袒右肩，合掌白佛言：「我今于此众中，欲有所问咨，请世尊，愿垂听许。」佛言：「善男子！随汝所问，便可说之。」

坚净信菩萨言：「如佛先说，若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世，如是之时，众生福薄，多诸衰恼，国土数乱，灾害频起，种种厄难，怖惧逼扰。我诸弟子，失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢，设有像似行善法者，但求世间利养、名称以之为主，不能专心修出要法。尔时众生，睹世灾乱，心常怯弱，忧畏己身及诸亲属，不得衣食，充养躯命，以如此等众多障碍因缘故，于佛法中钝根少信，得道者极少；乃至渐渐于三乘中，信心成就者亦复甚鲜；所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有；如是于后，入末法中，经久得道，获信禅定通业等，一切全无。我今为此未来恶世像法向尽，及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便，开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生，遭值恶时，多障碍故，退其善心，于世间出世间因果法中，数起疑惑，不能坚心专求善法。如是众生，可愍可救。世尊大慈，一切种智，愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，随于何乘，速获不退。」

佛告坚净信言：「善哉！善哉！快问斯事，深适我意。今此众中，有菩萨摩訶萨，名曰地藏。汝应以此事而请问之，彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。」

时坚净信菩萨复白佛言：「如来世尊，无上大智，何意不说，乃欲令彼地藏菩萨而演说之。」

佛告坚净信：「汝莫生高下想。此善男子发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚，亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也。彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严，威德殊胜，唯除如来无能过者！又于此世界所有化业，唯除遍吉观世音等诸大菩萨皆不能及。以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安稳。又是菩萨，名为善安慰说者，所谓巧演深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度，是故我今令彼说之。」

尔时，坚净信菩萨既解佛意已，寻即劝请地藏菩萨摩訶萨言：「善哉！救世真士，善哉！大智开士，如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信。如来今者，为欲令汝说是方便，宜当知时，哀愍为说。」

在占察善恶业报经初分文中，仿古例判为通别二序。通序中六种成就：如是、信成就，我闻、闻成就，婆伽婆、主成就，王舍城山中示道场，处成就，与大众俱说法门，众成就。别序中为坚净信菩萨请求如来开示，佛乃嘱其转请地藏菩萨说法之文。于中分二：一、菩萨请问；二、如来授意。在菩萨问中三：一、末世灾况弟子荒废道业。世乱由人心造成，乱世灾象叠起，人心贪嗔慢盛，自当竞求名利而不事出世要道，无怪奔营衣食，惟以躯命保养为首要。二、由此因缘不能起信证果。由于人心动荡而与灾乱时世互相交织，佛弟子中钝根者多，得道者少，信仰三乘者少，修禅通获宿命者无，进入末世，信禅通业者全无。三、请佛开示令其除疑生信。乱世中讲心术者不多，

然亦有善根之微少者，请求如来坚定其意志，于三乘教速获不退。别序中第二科如来授意中，一、嘱其请问地藏。因地藏能满坚净信之大愿，善能开示说法。二、祛其转请狐疑。在坚净信意，如来善说，为何需问地藏？佛因释其疑窦，多方解说，初则诫其高下想念，地藏久越萨婆若海，依愿权应十方；偏化浊世，依本愿力，亦因众生应受化故。次则显彼德相殊胜。地藏于此世界多劫庄严，唯除如来，概不越彼身相威德。再次，赞仰地藏化业，地藏愿力，满所求，灭诸罪，同遍吉，等观音，除大菩萨皆不能及。再次，显示地藏善脱。初学意志不坚定者，地藏令不怯弱，此界众生，因其具足如上功德，多生渴仰；故我嘱请地藏说法也。三、净信遵佛所嘱。菩萨蒙佛广宣地藏德行，乃即请问地藏菩萨，如何极拔恶世众生，令彼离障而得坚信，此为遵佛所嘱请求适时而说法也。

（序分竟）

大文第二、正陈宗趣分。诸佛说经，咸具契理契机二大原则。细寻本经所诠宗趣，甚符诸经之通例，若理若机，皆相契合，此在经文中，有显明之表示也。菩萨因中，上求佛道为契理，下化众生为契机。今寻经文，在地藏答坚净信之文中，示用木轮相法占察善恶业果之一章，可谓为钝根或三乘人之说法；次后，地藏开示大乘应知所行根本之业，可谓为利根或大乘人之说法。地藏旨在化导行者——利钝二根——令所行，皆契理性，故判此二章文，为所化契理。再其次，坚净信复问地藏，云何能巧说深法，地藏告其因机设教，故判其文，为能化契机。

二、正宗分

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，语坚净信菩萨摩訶萨言：「善男子！谛听，当为汝说。若佛灭后，恶世之中，诸有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，于世间、出世间因果法，未得决定信，不能修学无常想、苦想、无我想、不净想成就现前；不能勤观（编者注：他本于此处有下列诸句，今附上以备考：「四圣谛法，及十二因缘法。亦不勤观真如、实际、无生无灭等法。以不勤观」）如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪，于三宝功德种种境界，不能专信，于三乘中，皆无定向。如是等人，若有种种诸障碍事，增长忧虑，或疑或悔，于一切处，心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想扰乱，废修道业。有如是等障难事者，当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。缘合故有，缘尽则灭，业集随心，相现果起，不失不坏，相应不差。如是谛占善恶业报，晓喻自心，于所疑事，以取决了。若佛弟子，但当学习如此相法，至心归依，所观之事，无不成者。不应弃舍如是之法，而返随逐世间卜筮种种占相吉凶等事，贪著乐习。若乐习者，深障圣道。】

正宗分分二、一、所化契理，二、能化契机。在所化契理文中，明菩萨说法所对之机为利钝二根，判为二科：

一、地藏开示钝根众生，于中分为化人、化法、持名之三科。一、明所化人，坚净信在序分中，泛指末世灾难众生，难成道业。地藏在此，点明其被化者属三乘人，或钝根众生，如四众弟子中，有不信因果者，不修无常等想者，不观四谛十二因缘者，不观真如实际者，如次为人、天、声闻、缘觉、菩萨。因其不信不修出世要道，即不能专信三宝、灭障碍、消疑悔，被事缠，废道业，故地藏愍而教之。二、明所化法。此等众生，病在于疑，欲去其疑，乃教以占察。于中又二：一、自行占察，二、代他占察。自行占察中，一、标明占察意趣，二、正示占察方法。其占察意趣云何？推求业果原出自心，吉凶善恶，无非缘成，故用轮相占察，亦为晓喻自心；佛子借事显理，可习此法，不应随逐世间卜筮。此其标示占察之意趣也。

【「善男子！欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸正中，令其四面方平，自余向两

头斜渐去之；仰手傍掷，令使易转，因是义故，说名为轮。又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道，到安隐处，是故名轮。其轮相者，有三种差别，何等为三？一者轮相，能示宿世所作善恶业种差别，其轮有十。二者轮相，能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三。三者轮相，能示三世中受报差别，其轮有六。】

正示占察方法中：一、总标三种轮相；二、别明三种轮相。初中又二，先明二种轮义，刻木傍掷而易转故，轮相破疑到安隐故。次明三种轮相，十轮示宿作业故，三轮示宿业强弱，六轮示三世报别故。总标如此。

【「若欲观宿所作善恶业差别者，当刻木为十轮，依此十轮，书记十善之名，一善主在一轮，于一面记；次以十恶，书对十善，令使相当，亦各记在一面。言十善者，则为一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。若欲占此轮相者，先当学：至心总礼十方一切诸佛，因即立愿：愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法；次应学至心敬礼十方一切法藏，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说；次当学至心敬礼十方一切贤圣，因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，志不退转；后应学至心礼我地藏菩萨摩訶萨，因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具，悉皆充足。如是礼已，随所有香华等，当修供养。修供养者，忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。愿令以此香华，等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。又念十方一切供具，无时不有；我今当以十方所有一切种种香华、瓔珞、幢幡、宝盖诸珍妙饰，种种音乐、灯明、烛火、饮食、衣服、卧具、汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具。忆想遥拟，普共众生奉献供养。常念一切世界中有修供养者，我今随喜。若未修供养者，愿得开导，令修供养。又愿我身，速能遍至一切刹土，于一切佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生等持奉献。供养一切诸佛法身、色身、舍利、形像、浮图、庙塔，一切佛事，供养一切所有法藏及说法处，供养一切贤圣僧众。愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心。深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清净，毕竟圆满。又应别复系心供养我地藏菩萨摩訶萨，次当称名，若默诵念，一心告言：南无地藏菩萨摩訶萨。如是称名，满足至千。经千念已，而作是言：『地藏菩萨摩訶萨，大慈大悲，惟愿护念我及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观称实相应。』作此语已，然后手执木轮，于净物上而傍掷之。如是欲自观法。若欲观他，皆亦如是。应知占其轮相者，随所现业，悉应一一谛观思验，或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具，如是业因，种类不同，习气果报，各各别异；如佛世尊余处广说。应当忆念思惟观察所现业种，与今世果报所经苦乐吉凶等事，及烦恼业习得相当者，名为相应。若不相当者，谓不至心，名虚谬也。若占轮相，其善恶业俱不现者，此人已证无漏智心，专求出离，不复乐受世间果报，诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。又纯善不具，纯恶不具者，此二种人，善恶之业所有不现者，皆是微弱，未能牵果，是故不现。若当来世，佛诸弟子，已占善恶果报得相应者，于五欲众具得称意时，勿当自纵，以起放逸。即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报，我今乃可转更进修，不应休止。若遭众厄种种衰恼不吉之事，扰乱忧怖，不称意时，应当甘受，无令疑悔，退修善业。即当思念，但由我宿世造如是恶业故，今获此报，我今应当悔彼恶业，专修对治及修余善，无得止住懈怠放逸，转更增集种种苦聚。是名占察初轮相法。】

别明三种轮相中，分初轮、次轮、后轮之三相，如次配为三科：

一、初轮相。分五：一、制作轮相，谓需制作十轮，凡有善法不出十种，每轮记一善名，其对

方记一恶名，故每轮记有善恶二名，十轮则总摄一切善恶法也。二、占相准备，在占相先，需多作准备，庶能感应。应礼敬三宝故；并愿众生共礼三宝，兼持地藏名故；想以香花供养三宝，并愿供具、等法性、普熏刹土故；又念十方供具恒有，所谓珍盖幡乐。遥拟普共众生奉献三宝故；并又随喜已供养者，开导未供养者故；又愿我与众生，等持一切供具，奉献十方三宝已，成就波罗密行，深知法本无生灭故；最后，称念地藏圣号，恳求加护故。三、正式占相，作上供养称念已，于净物上，手执木轮傍掷之。四、占后验知，既占已，可验其所现业相，或纯具十善或十恶者，或相反而不具纯善纯恶者，亦有善恶交杂者，即以此相，验知现世吉凶等事，是否相应？相应即为灵验，否则，即不至心之虚谬也。其次，善恶俱不现相，概已证无漏，有漏薄弱不现故。又次，纯善纯恶，皆不具有，此二种人，业弱不牵果故。五、验后态度，佛子应有本身风格，如其占相相应，五欲得意，勿得恣纵，回想宿业感招，更应增进其善业。如遭烦扰逆境，亦念宿业自作，甘受其苦，更应忏罪而修余善故。五、结，此即名为占初轮相法。初轮相竟。

二、次轮相。于中可判四科：一、泛说占次轮相，二、指陈忏悔占相，三、开示持名脱苦，四、昭告忏罪受戒。兹分说之。

【「善男子！若欲占察过去往昔集业久近，所作强弱，大小差别者。当复刻木为三轮，以身口意各主一轮，书字记之。又于轮正中一面，书一画，令粗长，使彻畔。次第二面，书一画，令细短，使不至畔。次第三面，作一傍刻如画，令其粗深。次第四面，亦作傍刻，令使细浅。当知善业庄严，犹如画饰；恶业衰害，犹如损刻。其画长大者，显示积善来久，行业猛利，所作增上；其画细短者，显示积善来近，始习基钝，所作微薄。其刻粗深者，显示习恶来久，所作增上，余殃亦厚；其刻细浅者，显示退善来近，始习恶法，所作之业，未至增上。或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。善男子！若占初轮相者，但知宿世所造之业善恶差别，而不能知积习久近，所作之业强弱大小，是故须占第二轮相。若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业，若属身者，掷身轮相；若属口者，掷口轮相；若属意者，掷意轮相。不得以此三轮之相，一掷通占。应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。」

「复次：若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心，不得相应，名虚谬也。又复不相应者，谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业，意先主观不杀业，而于第二轮相中，得身恶者，名不相应。」

「复次：若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪，但意主杀业，而于此第二轮相中，得身大恶者，谓名不相应。自余口意中业不相应义，亦如是应知。」

一、泛说占次轮相中：先明制造轮相，刻木三轮，与三业相配，并用竖线长短横线深浅以志之，以便验知业之善恶及其轻重也。次明复占缘由，以初轮仅验宿业善恶区别，不知积习久近作业强弱，故复占次轮相也。后明占后验知，有其二义，先明如法占相，须依初轮现业配合身口意而分别掷占，不得三轮一掷通占。次明对验初轮，谓次轮之占求，原为验证初轮之现相，如其相应，方不虚谬；否则，徒用占相何为？

【「善男子！若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定，无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少及以轻重。若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。所以者何？此人宿习恶心猛利故，于今现在必多造恶，毁犯重禁；以犯重禁故，若不忏悔令其清净而修禅定智慧者，则多有障碍，不能克获，或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见，是故当先修忏」

悔法。若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室，内置佛事，及安经法，悬缯幡盖，求集香华，以修供养。澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。于昼日分，在此室内，三时称名，一心敬礼过去七佛及五十三佛，次随十方面，一一总归，拟心遍礼一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图、庙塔、一切佛事；次复总礼十方三世所有诸佛。又当拟心遍礼十方一切法藏。次当拟心遍礼十方一切贤圣。然后更别称名礼我地藏菩萨摩訶萨。如是礼已，应当说所作罪，一心仰告：

「惟愿十方诸大慈尊，证知护念。我今忏悔，不复更造。愿我及一切众生，速得除灭无量劫来，十恶、四重、五逆、颠倒、谤毁三宝，一阐提罪。复应思惟如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实，而可得者，本唯空寂。愿我及一切众生，速达心本，永灭罪根。次应复发劝请之愿，愿令十方一切菩萨未成正觉者，愿速成正觉。若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。次当复发随喜之愿，愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。次当复发回向之愿，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。如是发回向愿已，复往余静室，端坐一心，若称诵，若默念我之名号。当减省睡眠。若愆盖多者，应于道场室中旋绕诵念。次，至夜分时，若有灯烛光明事者，亦应三时恭敬供养，悔过发愿。若不能办光明事者，应当直在余静室中，一心诵念，日日如是行忏悔法，勿令懈怠。若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法，罪障轻微，其心猛利，意力强者，经七日后，即得清净，除诸障碍。如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量。或经二七日后而得清净，或经三七日；乃至或经七七日后而得清净；若过去现在，俱有增上种种重罪者，或经百日而得清净，或经二百日乃至或经千日而得清净。若极钝根，罪障最重者，但当能发勇猛之心，不顾惜身命想，常勤称念，昼夜旋绕，减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废，乃至失命，要不休退，如是精进，于千日中必获清净。

「善男子！若欲得知清净相者，从始修行，过七日后，应当日日于晨朝旦，以第二轮相，具安手中，频三掷之。若身口意皆纯善者，名得清净。如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善，随其所修何等功德，业有厚薄，种种别异，是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生，得三业纯善时，不即更得诸余好相；或有众生得三业善相等，于一日一夜中，复见光明遍满其室，或闻殊特异好香气，身意快然；或作善梦，梦见佛色身，来为作证，手摩其头，叹言善哉！汝今清净，我来证汝；或梦见菩萨身来为作证；或梦见佛形像放光而为作证。若人未得三业善相，但先见闻如此诸事者，则为虚妄诳惑诈伪，非善相也。若人曾有出世善基，摄心猛利者，我于尔时，随所应度而为现身，放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖；或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命，所经之事，所作善恶；或复随其所乐，为说种种深要之法，彼人即时于所向乘，得决定信；或渐证获沙门道果。

「复次，彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，使身口意得清净相已，我亦护念，令彼众生，速得消灭种种障碍，天魔波旬，不来破坏，乃至九十五种外道邪师，一切鬼神，亦不来乱；所有五盖，展转轻微，堪能修习诸禅智慧。】

二、指陈忏悔占相中，文长义复，可判为如法忏悔与善基厚薄二科。云何如法忏悔？初审观自己根基，欲度老病死海，需审夙业轻重，业重难修定慧，应先修习忏悔。次则静住礼敬三宝，实行忏罪，如悬幡供养，如称名礼拜，如普发大愿，愿佛证知，愿灭恶逆，愿达心空，愿佛常住，愿发随喜，愿成功德，愿发回向。再次称名灭罪，日日三时不怠，如此诵念，即为如法忏悔。自下判为

善基厚薄。云何忏罪？固需如法。然忏罪者，其所植之善基，当亦不能尽同，从而剖为善机浅薄与善基猛利之二科。在善基浅薄者之文中分三：初明灭罪时日不同，如有善基而罪微者七日后清净，如其根性业力有差别者或二七日或多七日而得清净，如罪重者百日千日而得灭罪，但若根性极钝者，少睡精勤，失命亦不退休，千日必可清净。次明掷轮验知，因欲求知罪之灭否，清净相之现否，于始修行七日后，每早应掷第二轮相者三，以求验知。后明随业感现，凡行忏悔者，莫不于先佛所修习功德，而有差别，或纯善业不得余好相，或三业善一日夜中，得见光明妙香，梦佛色身，摩顶作证，放光作证等。如未获善相见此诸事，则非善相。在善基猛厚一科中，因其出世善根深厚，而能如法忏罪修行，当蒙地藏慈光摄化，令其渐证沙门道果；纵不见彼地藏化身，彼亦护念，邪师不能侵扰，禅慧堪能修习。

【「复次，若未来世诸众生等，虽不为求禅定智慧出要之道，但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者，亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿，于一切时，一切处，勤心称诵我之名号，令其至诚，亦当速脱种种衰恼；舍此命已，生于善处。」】

三、开示持名脱苦中，虽不为求出要，而受苦恼逼迫，亦宜礼念地藏圣号，命终得生善处。

【「复次，未来世若在家、若出家、诸众生等，欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪不得受者，亦当如上修忏悔法，令其至心得身口意善相已，即应可受。若彼众生，欲习摩诃衍道，求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒，所谓摄律仪戒，摄善法戒，摄化众生戒，而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者，应当至心于道场内，恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨，请为师证，一心立愿，称辩戒相，先说十根本重戒，次当总举三种戒聚，自誓而受，此亦得戒。」】

「复次，未来世诸众生等，欲求出家及已出家，若不能得善好戒师及清净僧众，其心疑惑不得如法受于禁戒者，但能学发无上道心，亦令身口意得清净已。其未出家者，应当剃发，被服法衣，如上立愿，自誓而受菩萨律仪三种戒聚，则名具获波罗提木叉。出家之戒，名为比丘、比丘尼，即应推求声闻律藏，及菩萨所习摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。若虽出家，而其年未满二十者，应当先誓，愿受十根本戒，及受沙弥、沙弥尼所有别戒。既受戒已，亦名沙弥、沙弥尼，即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师，请问教戒，修行威仪，如沙弥、沙弥尼法。若不能值如是之人，唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏，读诵思惟，观察修行，殷勤供养佛法僧宝。若沙弥尼年已十八者，亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼一切戒聚。其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚，然后得名比丘尼。若彼众生，虽学忏悔，不能至心，不获善相者，设作受想，不名得戒。」

尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「所说至心者，差别有几种？何等至心，能获善相？」

地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！我所说至心者，略有二种。何等为二？一者，初始学习求愿至心；二者，摄意专精，成就勇猛，相应至心。得此第二至心者，能获善相。此第二至心，复有下中上三种差别，何等为三？一者，一心，所谓系想不乱，心住了了。二者，勇猛心，所谓专求不懈，不顾身命。三者，深心，所谓与法相应，究竟不退。若人修习此忏悔法，乃至不得下至心者，终不能获清净善相，是名说占第二轮法。」】

四、昭告忏罪受戒。于中分三：一、总明对佛忏罪受戒，二、别明诸戒所受不同，三、结明善

相得戒，依次述之。初明对佛忏罪受戒者，其一、谓作重罪者，令其忏悔得善相已而可求受；其二、谓欲总受在家出家三聚净戒，不得善好戒师，应请诸佛作证，自说戒相而求受也。次明诸戒所受不同者，因所受不同，得名亦异，且就出家众言，若无明师，疑不得戒，能发道心，三业自净。其出家戒之受法，剃发披衣，自誓求受三聚，则名具获木叉；名之比丘比丘尼，理应检习大小律藏。若沙弥沙弥尼之受法，在年未小时自誓而受十戒，受后依止先旧出家大德，学习修行威仪；如无明师，可亲近菩萨学习大乘，供养三宝。若沙弥尼年十八者，先学式叉摩那六戒法，再学比丘尼戒法：年满二十，则应总受三聚，名比丘尼。如上文义，可判为总明发道心能净其业，及别明受戒者受学不同，如出家具戒者与沙弥十戒者，其所受所学皆有区别，即沙弥尼，年在十八与二十间之所学所受亦相殊云。后明善相得戒者，地藏说法至此，于忏罪受戒大旨全盘揭晓矣，乃嘱以忏需至心获得善相而可受戒为结。坚净信因问至心有几？及其如何获得善相？地藏分至心为始学与成就之二种，第二至心复分上中下三种，至少需得三种中之下至心，始获善相。此可判为地藏结说，坚信复问，地藏再答之三小科。次轮相竟。

三、后轮相。于中分三，一、制造轮相，二、正式占相，三、占后验知。依次论之：

【「善男子！若欲占察三世中受报差别者，当复刻木为六轮，于此六轮，以一二三，四五六，七八九，十十一十二，十三十四十五，十六十七十八等数，书字记之，一数主一面，各书三面，令数次第不错不乱。当知如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心，一实境界而起，依一实境界以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明。不了一法界，谬念思惟，现妄境界，分别取著，集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根，以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识，以依六识故，于色声香味触法中，起违想，顺想，非违非顺等想，生十八种受。】

一、制造轮相中，先明制轮方式，次明记数合法。后轮为察受报差别。而占者，欲占轮相，先制六轮，每轮三面记写数字。计共六轮，用一至十八数记；三六恰为十八、轮数称合，配置相当。然则为何作此配合，此有记数合法之意，盖佛法中，拆一切法不出十八界；万法既以十八界而统摄之，故六轮分配十八数，用占三世一切受报，殊合法理也。

【「若未来世佛诸弟子，于三世中所受果报，欲使决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数，依数观之，以定善恶。如是所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。何等为一百八十九种。一者求上乘得不退；二者所求果现当证；三者求中乘得不退；四者求下乘得不退；五者求神通得成就；六者修四梵得成就；七者修世禅得成就；八者所欲受得妙戒；九者所曾受得戒具；十者求上乘未住信；十一者求中乘未住信；十二者求下乘未住信；十三者所观人为善友；十四者随所闻是正法；十五者所观人为恶友；十六者随所闻非正教；十七者所观人有实德；十八者所观人无实德；十九者所观义不错谬；二十者所观义是错谬；二十一者有所诵不错谬；二十二者有所诵是错谬；二十三所修行不错谬；二十四者所见闻是善相；二十五者有所证为正实；二十六者有所学是错谬；二十七者所见闻非善相；二十八者有所证非正法；二十九者有所获邪神持；三十者所能说邪智辩；三十一者所玄知非人力；三十二者应先习观智道；三十三者应先习禅定道；三十四者观所学无障碍；三十五者观所学是所宜；三十六者观所学非所宜；三十七者观所学是宿习；三十八者观所学非宿习；三十九者观所学善增长；四十者观所学方便少；四十一者观所学无进趣；四十二者所求果现未得；四十三者求出家当得去；四十四者求闻法得教示；四十五者求经卷得读诵；四十六者观所作是魔事；四十七者观所作事成就；四十八者观所作事不成；四十九者求大富财盈满；五十者求官位当得获；五

十一者求寿命得延年；五十二者求世仙当得获；五十三者观学问多所达；五十四者观学问少所达；五十五者求师友得如意；五十六者求弟子得如意；五十七者求父母得如意；五十八者求男女得如意；五十九者求妻妾得如意；六十者求同伴得如意；六十一者观所虑得和合；六十二者所观人心怀恚；六十三者求无恨得欢喜；六十四者求和合得如意；六十五者所观人心欢喜；六十六者所思人得会见；六十七者所思人不复会；六十八者所请唤得来集；六十九者所憎恶得离之；七十者所爱敬得近之；七十一者观欲聚得和集；七十二者观欲聚不和集；七十三者所请唤不得来；七十四者所期人必当至；七十五者所期人住不来；七十六者所观人得安吉；七十七者所观人不安吉；七十八者所观人已无身；七十九者所望见得睹之；八十者所求觅得见之；八十一者求所闻得吉语；八十二者所求见不如意；八十三者观所疑即为实；八十四者观所疑为不实；八十五者所观人不和合；八十六者求佛事当得获；八十七者求供具当得获；八十八者求资生得如意；八十九者求资生少得获；九十者有所求皆当得；九十一者有所求皆不得；九十二者有所求少得获；九十三者有所求得如意；九十四者有所求速当得；九十五者有所求久当得；九十六者有所求而损失；九十七者有所求得吉利；九十八者有所求而受苦；九十九者观所失求当得；一百者观所失求不得；一百一者观所失自还得；一百二者求离厄得脱难；一百三者求离病得除愈；一百四者观所去无障碍；一百五者观所去有障碍；一百六者观所住得安止；一百七者观所住不得安；一百八者所向处得安快；一百九者所向处有厄难；一百一十者所向处为魔网；一百一十一者所向处难开化；一百一十二者所向处可开化；一百一十三者所向处自获利；一百一十四者所游路无恼害；一百一十五者所游路有恼害；一百一十六者君民恶饥谨起；一百一十七者君民恶多疾疫；一百一十八者君民好国丰乐；一百一十九者君无道国灾乱；一百二十者君修德灾乱灭；一百二十一者君行恶国将破；一百二十二者君修善国还立；一百二十三者观所避得度难；一百二十四者观所避不脱难；一百二十五者所住处众安隐；一百二十六者所住处有障碍；一百二十七者所依聚众不安；一百二十八者闲静处无诸难；一百二十九者观怪异无损害；一百三十者观怪异有损害；一百三十一者观怪异精进安；一百三十二者观所梦无损害；一百三十三者观所梦有所损；一百三十四者观所梦精进安；一百三十五者观所梦为吉利；一百三十六者观障乱速得离；一百三十七者观障乱渐得离；一百三十八者观障乱不得离；一百三十九者观障乱一心除；一百四十者观所难速得脱；一百四十一者观所难久得脱；一百四十二者观所难受衰恼；一百四十三者观所难精进脱；一百四十四者观所难命当尽；一百四十五者观所患大不调；一百四十六者观所患非人恼；一百四十七者观所患合非人；一百四十八者观所患可疗治；一百四十九者观所患难疗治；一百五十者观所患精进差；一百五十一者观所患久长苦；一百五十二者观所患自当差；一百五十三者所向医堪能治；一百五十四者观所疗是对治；一百五十五者所服药当得力；一百五十六者观所患得除愈；一百五十七者所向医不能治；一百五十八者观所疗非对治；一百五十九者所服药不得力；一百六十者观所患命当尽；一百六十一者从地狱道中来；一百六十二者从畜生道中来；一百六十三者从饿鬼道中来；一百六十四者从阿修罗道中来；一百六十五者从人道中而来；一百六十六者从天道中而来；一百六十七者从在家中而来；一百六十八者从出家中而来；一百六十九者曾值佛供养来；一百七十者曾亲供养贤圣来；一百七十一者曾得闻深法来；一百七十二者舍身已入地狱；一百七十三者舍身已作畜生；一百七十四者舍身已作饿鬼；一百七十五者舍身已作阿修罗；一百七十六者舍身已生人道；一百七十七者舍身已为人王；一百七十八者舍身已生天道；一百七十九者舍身已为天王；一百八十者舍身已闻深法；一百八十一者舍身已得出家；一百八十二者舍身已值圣僧；一百八十三者舍身已生兜率天；一百八十四者舍身已生净佛国；一百八十五者舍身已寻见佛；一百八十六者舍身已住下乘；一百八十七者舍身已住中乘；一百八十八者舍身已获果证；一百八十九者舍身已住上乘。】

二、正式占相中分二、初三掷轮相，次统计观相。前明制轮，乃占相之准备，此则进乎占相阶段。占此后轮，应三掷之，观其占数，以定受果差别。所占事繁，所观相多，若统计之，经中列为一百八十九种。其名甚多，不易分类，今作大概拆别，于统计观相中作如此判，一、佛法果德相，从一至十二数中，前九数，若乘，通，梵，禅，戒皆为得相；十至十二为不得相。虽有得不得相，然皆属于果德者；若成禅等，虽非佛陀最高之果德，然戒禅不满足者，毕竟不能成佛，而初学者能得少分成禅，亦为成果，故总判为佛法果相也。二、佛法因行相，从十三至三十一中，不外观友，观人，观义，若见，若闻，若学，若诵，若说，若证，若知等事，其中有是与非，正与邪，有与无，真与谬之别，即对于佛法之因行相——见闻学诵等——有成就者不成就者，然皆指佛法因行而言也；例上果德可知。三、佛法初修相，因行与初修本同，但因行宽泛，初修义狭，权为分类。从三十二至四十八判为初修相。如智定之学习，教法之求得，经卷之读诵，以及出家作事之成否，皆为初修者之应为也。四、世间人事相，自四十九至一百零三数，多为人生之杂务事相。求富贵，求寿仙，求师弟父母男女妻妾同伴等，因所求而或喜或恚，若思若唤而能否合集，供具资生之如意与否，厄难病苦之能否脱离等事，皆人事纷纭杂沓之相也。五、人群家国相，此与人事相本甚相近，但人事重于个人之情事，人事则指人与人之团体关系，及其来往活动情形，君民好坏，家国丰乐或灾乱等事，此从一百零四至一百三十一均属之。六、内在心灵相，自一百三十二至一百三十九中，泛举梦障二相，梦为寐中心灵特殊相，障为醒后无智之相也。七、外在病难相，隐于内者为心相，发于外者为身相。自一百四十至一百六十中，漫谈难之能否脱离，患之能否疗治，医药之能否得力，甚或因病难而长苦而尽命也。八、生前由来相，众生轮回不停，今世身命，前生展转而来，其由来处，不外三途或天道人道，亦有由修行而来者。九、死后归去相，今世修善得善果，作恶得恶果，善生人天，恶堕三途；如深植福田，奉承三宝，则能净佛国土或生兜率，甚而能住下中上乘，能得佛法之胜果也。

【「善男子！是名一百八十九种善恶果报差别之相。如此占法，随心所观主念之事，若数合与意相当者，无有乖错，若其所掷所合之数，数与心所观主念之事不相当者，谓不至心，名为虚谬，其有三掷而皆无所见者，此人则名已得无所得也。」】

三、占后验知中，因此后轮相中前已明制轮相及占轮相已，故此当续叙占相后之所为，即应观察所掷轮相之数，而与心所念虑之事，是否为相当也。如其三掷而不现，则无所得。然则无所得，真无所得欤？是否真无所得，只好求问其心，如人饮水，冷暖自知。后轮相竟。

【「复次，善男子！若自发意，观于他人所受果报，事亦同尔。若有他人不能自占，而来求请欲使占者，应当筹量观察自心，不贪世间，内意清净，然后乃可如上归敬修行供养，至心发愿而为占察。不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱。又若内心不清净者，设令占察而不相当，但为虚谬耳。」】

在地藏开示钝根众生之所化法下，第一科目行占察已竟，此为第二科代他占察之文。地藏于此，特呼坚净信为善男子，昭示可自发意，如法可代他人占察其所受果报，亦可得因他人之请托代为占察，要皆不可贪求名利耳。

【「复次，若未来世诸众生等，一切所占，不获吉善，所求不得，种种忧虑，逼恼怖惧时，应当昼夜常勤诵念我之名字。若能至心者，所占则吉，所求皆获，现离衰恼。」】

又地藏开示钝根众生下，化人化法二大科已竟，此处为持名之第三大科。盖地藏悲心深切，悲

愍所占者不获吉善，令其勤诵圣号，以满所求。此亦深赞持名之功德也。

正宗分中第一、所化契理下，对钝根机性说法一科约如上述竟。

二、地藏开示利根众生，于中分总标、别显之二科。总标中，由坚净信问进趣大乘方便，地藏告以根本之业应先了知。此根本业，总摄本经所诠之大乘方便也。

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「云何开示求向大乘者进趣方便？」地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依止一实境界，以修信解，因信解力增长故，速疾得入菩萨种性。】

自「所言一实境界」者下，则为别显之一科。总标似如一标起，别显仔细剖拆，乃详为分别显示此根本业者。此根本业之理趣幽邃，不易剖拆，约要以言，在别显中，分为二科，一、明一实境界，二、明依境起修。在一实境界下，再判为从理显、从心显、从智显之三章，兹分述之。

【「所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭，自性清静，无障无碍，犹如虚空，离分别故。平等普遍，无所不至，圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。以一切众生心，一切声闻、辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭，无染寂静，真如相故。所以者何？一切有心起分别者，犹如幻化，无有定实，所谓识、受、想、行、忆念、缘虑、觉知等种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无有长短方圆大小，乃至尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者，但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知，妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之心。以此妄心毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不同，自念为有，知此为自，知彼为他，是故一切法不能自有，则无别异，唯依妄心，不知不了内自无故，谓有前外境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知：一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本。然此妄心无自相故，亦依境界而有，所谓缘念觉知前境界故，说名为心。又此妄心，与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界原主。所以者何？谓依妄心，不了法界一相故，说心有无明；依无明力因故，现妄境界；亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界，自不了故，说境界有无明；亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界，不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭；以一切境界，从本已来，体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本。当知一切诸法，悉名为心，以义体不异，为心所摄故。又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，而无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。】

一、从理显，心为诸法之本，一实境界即是心体，故依一实境所起之业，或修行证悟根本心相之业，皆得名为根本业也。此理甚深难显，再分二科明之。（一）反覆推陈心为法本。（二）详示心境相互关系。自所言一实境界下至乃至妄生无量无边法想止，为心为法本一科；自当知是知一切诸法至而得住持暂时为有，为心境关系一科。

心体云何而为法本欤？若从正面观之，心体无生灭，如虚空之平等普遍，不变异，无增减，此显其体大也。而此心体，为大心众生及三乘人之所趣向，以受想缘虑为有分别之幻化不实，而此真如，既非显色，亦非形色，无有区分可得，此显其相大也。再从反面言之，由众生无明熏习，起念现境，即不识自心而计我实，而此计我之觉知本空，不见其体故。复从正面而观，果无计我之觉

知，则时空差别诸境皆不得有故。然而诸法云何而起？由依妄心现妄境，因而有自他差别相；此差别相法，既非自有，本无别异可得。复由妄心不自知其无体故，妄生彼此有无是非好恶一切境界之无边法想也。此中文意，似为从无相体中显示虚幻境界，起无边用，可判为用大也。

自下第二示心境相互关系，约有三义：（一）想境相依，示法从想生心依境有故。（二）心为原主，先示心境相依但心为主，而后征释其义，谓妄心不了为无明，因现妄境——由无明灭境灭，非依境界生无明故。又不依境灭无明灭，境本体灭未曾有故。结说心为法本。（三）心摄诸法，诸法以心为体故，法从心生，共相和合生灭故，境随心缘而暂住故。此中明心境关系，虽涉及妄心妄境，而心体为本，说明心之体性，故科判为从理显也。

【「如是所说心义者，有二种相。何等为二？一者心内相，二者心外相。心内相者，复有二种，云何为二？一者真，二者妄。所言真者，谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见。以遍一切处常恒不坏，建立生长一切法故。所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事，虽复相续，能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。」

「所言心外相者，谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前故，知有内心及内心差别，如是当知。内妄相者，为因为体；外妄相者，为果为用。依如此等义，是故我说一切诸法悉名为心。又复当知，心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事。一切境界，悉亦如是，以皆依无明识梦所见，妄想作故。」

「复次，应知：内心念念不住故，所见所缘一切境界亦随心念念不住，所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭。是生灭相，但有名字，实不可得。以心不往至于境界，境界亦不来至于心，如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛自性清净心。彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。无分别相者，于一切处，无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。」】

二、从心显，此中分二：（一）广释心义，自「如是所说心义者」下至「以皆依无明识梦所见妄想作故」之文是。（二）并明心、法生灭关系，自「复次应知」至「建立一切法故」之文是。今分述之：前显心体牵及于无妄明境，因此需明心之真妄问题，因有真妄，故心义颇广也。大分心为内外二相，内相复分真妄之二，体性常如建立诸法者曰真心；分别幻想，而现境界者曰妄心。云何为心外相？随念现境而知内心外境差别者是，境由想生，依无明妄作者是。其第二科心法关系又如何欤？（一）标心生灭，法随生灭，生灭徒有虚名而无体性故。（二）陈叙法无定相，心境互不相至，如镜中像无来去故。（三）结不生灭即名真如，真心圆遍，迥绝分别，依持建立诸法故。此即从心显示「根本义」也。

【「复次，彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切现化，种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即是一切诸佛身；一切诸佛身，即是一佛身。所有作业，亦皆共一，所谓无分别相，不念彼此，平等无二，以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故，随诸众生死此生彼，恒为作依。譬如虚空，悉能容受一切色像种种形类，以一切色像种种形类，皆依虚空而有，建立生长，住虚空中，为虚空处所摄，以虚空为体，无有能出虚空界分者。当如色像之中，虚空之界不可毁灭，色像坏时，还归虚空，而虚空本

界，无增无减，不动不变。诸佛法身，亦复如是。悉能容受一切众生种种果报，以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者；当知一切众生身中，诸佛法身亦不可毁灭。若烦恼断坏时，还归法身，而法身本界无增无减，不动不变。但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业，受生死苦，说彼法身名为众生。若如是众生中，法身熏习而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。若如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。当知如是众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说，故有差别；而法身之体，毕竟平等，无有异相。善男子！是名略说一实境界义。】

三、从智显，理、心、智之三者，当有区别，然有联贯统一之精神，古所谓心佛众生三无差别者是也。从智显中大分三科：（一）明法身常遍平等，（二）明众生依止法身，（三）明生佛同依法身。今申述之。经中谓如来藏具无漏业，恒常炽然，乃常义也；遍诸世界，示作化业，乃遍义也，不念彼此，平等无二，平等义也，此即总显如来藏之功德也。自如是诸佛法身遍一切处至不动不变之经文，科为众生依止法身，文义一波三折，兹分譬喻与法合二科明之。喻、法复各分二科：喻中（一）虚空建立色相，（二）色相灭归虚空；法合中与喻同，法中（一）法身建立众生，（二）众生灭归法身。大意谓：法身如虚空之平等不动，虚空容受一切色相，色相依之建立生长，但若色相灭坏，虚空不灭，而为色相之所归宿。下复以法合之，众生业果亦犹色相，彼以无为法身为所依，即众生依法身而建立生长，但若众生灭坏，法身不灭，而为众生之所归宿，此显法身为一切众生之总依也。自下明生佛同依法身，既所谓法身者，即诸法之依身也，举凡圣而统摄之。又所谓依身。若身之所来所去，皆以之为依也。经中略列三者所依之法身，一、众生无明熏习现妄境，妄境熏习起染心，计我造业而受生死，说此法身曰众生。二、如是众生，熏习法身，发生厌世，修行六度。趣向涅槃者名为菩萨。三、如是菩萨，修善满足，离无明睡，名之曰佛。生佛之名，无非假立言说，而其法身理性，则毕竟平等，并无异相。

以上点明一实境界，即揭出生死迷悟之枢纽，亦佛法思想之核心也。修行者不知此，则不知修行所趣向之最终目的；目的不明，则将无由入修行之门；纵欲入门，亦觉为多余之事耳。法华所以喻为衣里明珠，穷子徒奔走于市廛而呼求援救，不自知其取用也。今将明珠托出，光耀夺目，正希其取用，故于明一实境界之后，继之为依境起修之一科，经文长冗，端绪似若理丝，今搜出之，在依境起修中，约分修道、修人、修习、修禅之四章，兹分述之。

【「若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道，何等为二？一者唯心识观，二者真如实观。」

「学唯心识观者，所谓于一切时一切处，随身口意有所作业，悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知，勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察，随心有所缘念，还当使心随逐彼念，令心自知。知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶、是非得失、衰利有无等见，无量诸想。而一切境界，未曾有想，起于分别。当知一切境界自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无，离一切相，如是观察，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。当应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。又守记内心者，则知贪想，嗔想，及愚痴邪见想；知善，知不善，知无记，知心劳虑种种诸苦。若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧。得此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相，圆满不动，无来无

去，本性不生，离分别故。习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭；乃至习想见佛色身，亦复如是，随心生，随心灭，如幻如化，如水中月，如镜中像。非心，不离心；非来，非不来；非去，非不去；非生，非不生；非作，非不作。善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道，当知如是唯心识观，名为最上智慧之门，所谓能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。

「若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧时，识、想、受、行、粗分别相，不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行，心住坚信位，所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐著。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。」

一、明修道，分二大科。自若欲依一实境界——得发无上大菩提心故，乃明修唯识观之文。自若学习真如实观者——众智所依行根本故，为明修真如观之文。在明二观道以前分三科。先标起，次征释，后正述。兹且依次明之：

释中明修唯识观之文中分三，（一）修观方法，（二）修观标准，（三）修观进展。又三，（一）得色寂三昧，（二）止观双修二，一、止，二、观，（三）修观功德。分论如下：

（一）如何修习唯识观？此明修观方法。吾人在任何空间——一切处，任何时流中——一切时，从自己身口意上所生起之动作或事业，皆观察其为自心所然。一切境界现前，亦唯心之所现。此为境界皆心作也。又，若心起念，须返照此念，不可无纪攀缘，不自知而失之，则为可惜。此警其当还逐此缘念之心也。又，知心生起是非得失等想，非境得有长短好恶之感，离心而无法自见差别也。

（二）如何合乎修观标准？应当守记内心。守者，操持勿失也；记者，忆念不忘也。如此，始不落于无记。又当知无前念，唯妄念动耳。具此二者，方合标准。反之，心既无记而不知前境出乎自之心念者，则不合标准。

（三）修观进修，由守记内心，以为修观之入手处，进而得知心想中之贪、嗔、痴、邪见。又知心念上之善，不善，无记。又知心之劳寃行苦，如此，可以探得心海上之波痕。由观内心贪嗔等行相，再进观内心生灭之自体，如川流之不停，灯炎之相续，从此得入色寂三昧。此为初步功夫。其次，进入止观之修习。梵语奢摩他，此曰止，观心不可见相，无来去生灭相，周遍圆满而无分别，是也。梵语毗婆舍那，此曰观，观内外色，随心生灭，佛身亦随心生灭，一切知如水月镜像之幻化，来去生不生，皆作双非观，是也。最后，结成修观功德，修此观道，得入一乘，由于信解空义，发菩提心故。

释中明修真如观之文中分二、一、修观方法；二、修观进展：（一）得相似空三昧，（二）得心寂三昧，（三）得一行三昧，此下又三：甲、决定信解止观二道，乙、不著世间禅味，丙、蠲弃二乘怖畏生死。

一、如何修习真如观？（修观方法）审观心性之不生灭，不住见闻觉知分别等想。从心之体性上言，常遍圆满，本来无生，又何所灭。生灭是相对法，生灭不可得者，绝待也。从心之动态言，由于根尘之吸引，而起见闻觉知等想，打入妄念圈套矣。修真如观者，旨在趣向无相境界，则不得以生灭心而证入无生灭境，举凡见闻觉知等想，皆生灭心之用，故不住而摒除之，如其不住生灭之妄念，而直证不生灭之真境，始能渐渐超出空处乃至非想等定，以入于相似空三昧也。

二、修观进展分三：（一）得相似空三昧。不住见闻觉知，得相似空三昧。（二）已能伏灭受等四蕴之粗分别想，从而为善知识大慈悲者守护长养，精勤修习如此心空之念，展转得入心寂三昧。所谓善知识大慈悲者，一则在于外界之教友，而能启迪行者之增进心，善为护养。行者之增长缘，多仗赖于善知识。所谓善知识者，其慈悲心，必然充沛，君子爱人以德，故必提奖行者而成其道也。一则在乎自身，行者多闻熏习故，自己庄严福慧，则行者即为善知识者，由于知识理念之正确，则能充具大慈悲心，藉慈悲心，既所以长养自己之善根而勤修三昧，兼所以化人而导入于无相境也。（三）得一行三昧，分三：甲、决定信解止观二道，由于亲近多佛，守此一行三昧，而入于坚信位，于止观二道决定信解之。一行三昧者，唯此一事实，余二则非真。唯此一种无相行之三昧也。然则如何运用止观二道决定信解之耶？曰：宜似可用寂照二门，寂则为止，照则为观，寂而常照，照而常寂，再进而寂照如鸟翼之双翔于太空，直扑于无相妙境，斯为得也。乙、不著世间禅味，由于慈悲心故，虽出世而不离世间，故对于世间诸禅三昧而能随所修学，虽深得禅味之乐，但无乐著，故能不入于禅魅之惑，智者必然也。甚而遍修一切菩提分法，一本此无著之精神而住于最上舍境。（经中无所乐著一句，私以为上接「世间诸禅三昧之业」文，下通「遍修菩提分法」文。）此所谓求佛乘之道也。丙、去除二乘怖畏，由于决定信解故，虽生死而无怯畏，故对于二乘求证独自涅槃之志而不好乐，虽能对治杂业，而得留惑，故得深入教化众生之域。此所谓无住大般涅槃之道也，此中有三小科，后二科文——「不乐世间」，「不乐二乘」——实由于「决定信」之第一科文而来，由其信解笃切而能心无所动故，依文之次第，勉为三科。

经云：「以能习修向二观心，最妙巧便，众智所依，行根本故」。经中「最妙巧便」一句为中心。上接「以依能习向二观心」之文，此可证实止观二道。乃为最妙巧便之基本。最妙巧便者，即前文所谓不乐世间及二乘也。下接「众智所依」之文，由于最妙巧便，而为众智之所依故。智为唯一出世间法，无智不能证大菩提。众智该括世出世间之一切智，无不由于最妙巧便而稳定之，以入于坦途。经中谓行根本故，即经中所谓一实境界，而我所谓坦途——平坦大道者，是也。

【「复次，修学如上信解者，人有二种：何等为二？一者利根，二者钝根。」

「其利根者，先已能知一切外诸境界，唯心所作，虚诳不实，如梦如幻等，决定无有疑虑，阴盖轻微，散乱心少，如是等人，即应学习真如实观。」

「其钝根者，先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诳不实故，染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。」

「若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣；诸恶烦恼，不得渐伏；其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处，畏不常值佛菩萨等，不得供养，听受正法；畏菩提信难可成就。有如此疑怖及种种障碍等者，应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身，及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常，苦，无我，不净，如幻如化，是可厌离。若能修学如是观者，速得

增长净信之心，所有诸障，渐渐损减。何以故？此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者；名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者；（编者注：一本中有下列二句，今附于后，以资备考：「名为学闻大乘深经者；名为学执持书写供养恭敬大乘深经者；」）名为学受持读诵大乘深经者；名为学远离邪见，于深正义中不堕谤者；名为于究竟甚深第一实义中学信解者；名为能除诸罪障者；名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道、八难之处，还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。

「复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。当知如上一心系念思惟诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜。」】

二、明修人。道为所修，人为能修。明修道后，继明修人。所谓人能宏道，非道宏人也。然修道者之根性不齐，地藏悲愍详为指示之，其被化之对像者三，故于修人中分为三科：（一）明利钝人，（二）明障重人，（三）明修净土人。初中标释二科，释中谓利根人，知境唯心，阴盖轻而散乱少，应习真如观；若钝根人，不达外境不实，情染多而心难调，则宜先学唯识观。此二种人为大乘根性，虽有利钝之殊，而较之前三乘人疑决不定，地藏示以忏悔占相者为高胜也。

（二）明障重人，于中先明因障需修，次明修获功德。明修中又三：甲、劝持名，乙、劝观法身，丙、劝观无常等相。因障重者业强善弱，畏堕三途，不值佛法，如能勤诵地藏圣号，自是灭罪生福之良策也。然因持名而增善根，即宜进修，普观自身，等同佛菩萨法身，无别无二；而佛菩萨功德殊胜圆满。速求皈依。又可观察身心无常等相，如幻如化，勤修厌离。观法身，观无常，二观虽有欣厌之殊，而同为净化身心增长功德；即持名功德亦极甚大。自下明功德。于中具有标起、征问、申叙之三科。标释如文，中叙中又二：一、明功德因，二、明功德果。其所以有功德者，以能闻佛菩萨名，供养佛菩萨，于大乘经，能闻，能持，能供养，能书写，不谤深义，能证实相。并能灭罪生善也。以能积此功德善因，舍身后之功德善果，自可如券操手，决定不堕恶道，随愿而往生净土也。

（三）明修净土人，看经势，此修净土者，即上文往生净土之功德善果。但经中又用复次二字另起，似为专指修净土之另一机者，其实指彼指此，皆无不可，今为从严判别，则指另一修净土者之机也。凡修净土者，能得一心不乱，定可往生佛国；能如前文观法身而修，观佛庄严福德，则其善业最胜矣。所明之修人，经中人别为此三类耳。

【「所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧，若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。以能得闻我名字故，亦能得闻十方佛名字故；以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故，能执持书写供养恭敬大乘深经故，能受持读诵大乘深经故，能于究竟甚深第一实义中不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故，决定除灭诸罪障故，现证无量功德聚故。所以者何？谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业种种愿行故，能闻我名者，谓得决定信利益行故，乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻，以不能生决定信解，但获世间善报，不得广大深妙利益。如是杂乘垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。」】

三、明修习，经中文势，似亦为前文「勤修不息能入心寂三昧」一语之注脚。（前修道科中有「得心寂三昧已，复入一行三昧」文。）前文由心寂而入一行，此处经文标起曰：「所谓勤修习

者，渐渐能入一行三昧」云云，可见此文似补足其前文之语意者。又者，在前明障重人，其修行之功德，由于供养，持名、若闻、若持、或书写大乘经等，此处说入一行三昧，名得相似无生法忍，亦由礼佛、闻名、供养、书写大乘经等。但前文中之书写持名等仍称学习，即仍在学习供养或读诵之阶段，此已进入至心实行此诸法事之阶段。按此而观，此文似亦补其前文中修行功德之语意所未尽者。此一段文，细观之。既与前文相关，而与前上二文，又不连接，另行标起，故特辟一科，名为修习，意明此文，专谓修行用功之态度也。于中分二：一、叙说修行因果，二、征释修习因果。叙说中又二、先果，后因。修习果者，修习得入一行三昧，入三昧，则成广大心行，证入相似无生法忍。修习因者，以能闻佛菩萨名，供养、礼拜佛菩萨；闻、持、书写，供养大乘经；不怖深义，远离诽谤，起正见而信解，灭除罪障而证功德故。在征释修习因果中，即征释此修习因果之关系也。所以者何是征词，征后再释，释中又二：一、正陈，二、反说。正陈中三：（一）明无生忍之相似境，此时寂静智现，能起广大愿行；由愿行大，寂净智增胜，此所以修习因果之关系，尤为密切也。（二）闻名之利益，闻诸佛名，菩萨名，即能决定信此为利益行；生佛感应道交，此亦为修习因果之关系也。（三）泛说诸行之功德，凡一切所能——闻、持、供养等，于一乘因皆得不退；由闻持供养等之修习，获得不退一乘之修果，故其修习因果之关系，至为紧要。在反说中，从反显其修习之不能发生正确或合理之因果关系，则不能获得实际利益。于中分二：甲、闻名而心胡乱，纵闻地藏圣号，带有杂乱心而持诵，信不定，则不得大利。乙、杂乱而修诸善，纵修善而心杂乱，亦不获大利也。从反正两说中，推陈修习之因果关系至为详尽，行者可不深察而实行之！

【「善男子！当知如上勤心修学无相禅者，不久能获深大利益，渐次作佛。深大利益者，所谓得入坚信之位，成就信忍故；入坚修位，成就顺忍故；入正真位，成就无生忍故。又成就信忍者，能作如来种性故；成就顺忍者，能解如来行故；成就无生忍者，得如来业故。渐次作佛者，略说有四种。何等为四？一者，信满法故作佛。所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故。二者，解满法故作佛。所谓依解行地，深解法性，知如来业无造无作，于生死涅槃，不起二想，心无所怖故。三者，证满法故作佛。所谓依净心地，以得无分别寂静法智，及不思议自然之业，无求想故。四者，一切功德行满足故作佛。所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障，无明梦尽故。

「复次，当知，若修学世间有相禅者，有三种。何等为三？

「一者，无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德而生憍慢，为禅所缚，退求世间。

「二者，无方便信解力故，依禅发起，偏厌离行，怖怯生死，退堕二乘。

「三者，有方便信解力，所谓依止一实境界，习近奢摩他、毗婆舍那二种观道故，能信解一切法唯心想生，如梦如幻等，虽获世间诸禅功德，而不坚著，不复退求三有之果；又信知生死即涅槃故，亦不怖怯，退求二乘。如是修学一切诸禅三昧法者，当知有十种次第相门，具足摄取禅定之业，能令学者成就相应，不错不谬，何等为十？

一者，摄念方便相；二者，欲住境界相；三者，初住境界，分明了了，知出、知入相；四者，善住境界得坚固相；五者，所作思惟，方便勇猛，转求进趣相；六者，渐得调顺，称心喜乐，除疑信解，自安慰相；七者，克获胜进，意所专者，少分相应，觉知利益相；八者，转修增明，所习坚固，得胜功德，对治成就相；九者，随心有所念，作外现功业，如意相应，不错不谬相；十者，若更异修，依前所得而起方便，次第成就，出入随心，超越自在相。是名十种次第相门，摄修禅定之业。」】

四、明修禅，关于上文一章，已判为修习一科而成一专节，如上述矣。若作另一看法，即不需另行分科，似亦可通。即在前修人一科中第二障重人，其修行之功德，由于学习持名供养等佛事，能灭罪而得往生。经中在我判之修习一科中，似继明障重人修习功德后而谓正能实行持名供养等佛事，得发菩提。起大业用。因此，不必另分修习一科，谓行者初步灭罪往生之功德，由于学习供养持名等佛事，进而证得智慧起大业用之功德，由于实行持名供养等佛事也。此处明修禅之一科，在经中列无相禅一名，似可判为修禅，而且文势另起，另判一科，似亦有据。但，所谓无相禅者，其意仍指前文之真如观或一行三昧相似无生忍等，并非另有野狐禅也。再者，前文对于持名供养等佛事之学习与实行，已揭示成果之不同，即暗显其阶位相差矣。此处修禅文中之线索，似亦自前文而来，因前为暗示阶位，此为明显阶位，既为同明修行阶位，似亦无需另判修禅之一科也。今以文气特立，意旨另成一局，仍另判为修禅之一科，而此禅者，偏重于修行之禅果位置而言也。于中分三：（一）修证无相禅，（二）修习有相禅，（三）诸禅次第相门。

于无相禅中，分标释二科，总标修禅不久获大利而渐次成佛，释中又二：一、释得大利，二、释渐次成佛。入坚信、坚修、正真三位，如次成就信忍、顺忍、无生忍；而信、顺、无生之三忍，如次而作如来种性，解如来行，成如来业，此所谓得大利也。

云何渐次成佛？成佛有四种，信满故，解满故，证满故，一切功德满故，此即因修行而渐次成佛也。（二）相禅与无相禅，前二种无方便信解，一为禅缚退求世间，一畏生死退落二乘；其第三种，有方便信解，进修止观，不著世间，亦不求于二乘。此与前二相反，从著手处言，为有相禅，从演进而言，则为无相禅：故经文总标为有相禅，而科文则判为相、无相禅也。（三）诸禅次第相门，其中详列修禅之十种次第相门，以便修禅者验知修禅之次第相，详如经文，兹不烦述。总核修禅之三科所述，初明位置，次明有相禅，再次，禅次第相，似为各别割截之三科，意义不相混淆。如另一细看，似因禅位之演进，而次第涉及禅相之演进，再论及修禅次第相之演进，似为同在演进之过程上而发明者，其中较有融贯之性质也。又者，其中既皆为阐述演进之过程，即皆有本末始终之义，殊多便于行者之查考。古训云：物有本末，事有终始，知所先后，则近道矣者是也。又者，三科中，纵有禅位、禅相、禅次第相所诠不同，而皆对于演进位置详列无遗，故判经文同为明果位者，想亦无妨。（所化契理竟）

正宗分中第二、能化契机。前第一科，明契理，是明所化者令其契乎理，此中明契机，是明地藏菩萨能化人善能说法安慰众生之契乎机，此契理契机，乃全经之主要纲脉也。今契机一科中，文简而义歧，于中大别为二：一、坚净信问，二、地藏答。答中又三：一、略示说法契机，二、广显说法契机，三、结明应知善说。兹依次述之。

【尔时，坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？」地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！当知初学，发意求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯，我常以方便，宣显实义而安慰之，令离怯弱，是故号我为善安慰说者。云何安慰？所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向，而复思念求无上道者，要须积功广极，难行苦行，自度度他，劫数长远，于生死中久受勤苦，方乃得获，以是之故，心生怯弱。我即为说真实之义，所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在未来；乃至为说十八空等，无有生死涅槃一切诸法定实之相而可得者；又复为说一切诸法，如幻，如化，如水中月，如镜中像，如乾闥婆城，如空谷响，如阳焰，如泡，如露，如灯，如目[目+壹]，如梦，如电，如云；烦恼生死，性甚微弱，易可令灭；又烦恼生死，毕竟无体，求不可得，

本来不生，实更无灭；自性寂静，即是涅槃。如此所说，能破一切诸见，损自身心执著想故，得离怯弱。】

一、略示说法契机，自善男子至得离怯弱之文止。于中又二：一、混说安慰疑怯深法者，二、剖析如何安慰求大乘者。从云何安慰之文起，于中分二：一、所安慰者之态度，二、能安慰之法化。其被安慰者态度云何？其人愿向无上佛道，但深虑长劫度他之行难行，故地藏说法安慰之。其能安慰之法化云何！即地藏菩萨善巧法化而能安慰之。于中分四：一、说毕竟空，二、说如巧有。毕竟空中、无作、受、自、他、行、到、方所、无过、现、未，诸相不可得。如幻有中，似谷、响、焰、泡、露、电等。三、说自性涅槃，明生惑无体，自性即是涅槃。四、结说损执离怯，如文可知。

【「复有众生，不解如来言说旨意故而生怯弱。当知如来言说旨意者，所谓如来见彼一实境界故，究竟得离生老病死众恶之法，证彼法身，常恒清凉，不变异等无量功德聚，复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦。如来于此起大慈悲，意欲令使一切众生离于众苦，同获法身第一义乐。而彼法身，是无分别离念之法。唯有能灭虚妄识想，不起念者，乃所应得。但一切众生，常乐分别执著诸法，以颠倒妄想故而受生死。是故如来为欲令彼离于分别执著想故，说一切世间法毕竟体空无所有；乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体。菩提体者，非有非无，非非有，非非无，非有无俱；非一，非异，非非一，非非异，非一异俱，乃至毕竟无有一相而可得者，以离一切相故。离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故；又不可依心念知，以菩提法中，无有能取可取，无自无他，离分别相故。」

「若有分别想者，则为虚伪，不名相应。如是等说，钝根众生不能解者，谓无上道如来法身但唯空法，一向毕竟而无所有，其心怯弱，畏堕无所得中，或生断灭想，作增减见，转起诽谤，自轻轻他。我即为说如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。如是等说，能除怯弱，是名安慰。」

「又复愚痴坚执众生，闻如是等说亦生怯弱，以取如来法身本来满足，非修非作相故，起无所得想而生怯弱，或计自然，堕邪倒见。我即为说修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。如此等说，令离怯弱，是为安慰。而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说故。云何知离相违相？所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空，乃至无一切相，不可依言说示，而据世谛幻化因缘，假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身，实无分别，离自相，离他相，无空，无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有，以离心分别想念，则尽无一相而能自见自知为有，是故空义决定真实，相应不谬。」

「复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者，以唯有真实故，即为不空，所谓离识想故，无有一切虚伪之相，毕竟常恒，不变不异，以更无一相可坏可灭，离增减故。又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德，自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。如是实体功德之聚，一切众生虽复有之，但为无明[目+壹]覆障故，而不知见，不能克获功德利益，与无莫异，说名未有。以不知见彼法体故。所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼。唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后乃获功德利益，是故说修一切善法，生如来色身智身。】

二、广显说法契机，自复有众生至生如来色身智身之文止。此中文长义杂，分二大科：一、众生不解佛法意趣，二、地藏善巧开示众生。自复有众生至不名相应之文为前一科，自如是等说至生如来色身之文为次科，其义如下。

一、众生不解佛法意趣，又二：（一）众生云何不解？（二）佛法云何意趣？（三）众生不解故示教。

众生云何不解，即众生不解之态度，即「复有众生至而生怯弱」之短文，谓不解意旨即生怯弱也。

（二）如来言说之旨意，即当知如来至乃所应得之文是。众生为能不解之人，如来意言为其所不解之法，故次人而明法，如来意言云何？文中约有二点：甲、明如来之所证，乙、明如来之所愿。如来所证者，彼为一实境界，为不变异之功德聚，乃众生心中本具之功德，无明覆而受众苦。乙、如来所愿者，在令众生离众苦，证法身，惟须灭识离念始可得也。

（三）因众生不解而如来示教，自但一功众生至不名相应之文止。一般众生对于如来所说所愿，虽不能解，如来正欲显其所说所愿，所以不得不详为示教也。于中二：甲、开示之动机，乙、开示之法相。前文明离念而能灭苦证法身，但众生取执受生死，此所以肇兴如来开示之动机也。因欲明如来开示者为何？乃有开示法相之一科，于中分二、说毕竟空，说菩提体，是也。空义广说十八种，菩提即一切法。明菩提体分二：一、总以诸非明离相，二、复以绝言绝思明离相。盖菩提体，非有无、一异，毕竟无相可得，故以诸非明之。推其相之不可得者，无能说、受说者，故无说；无能取、所取，故无念；无说无念，故无相也。此中文意钩锁连环，婉延曲折，似觉重叠，而不易觅其端绪，但，若如上仔细剖析，反觉经文之妙义横生，颇多兴味。并觉地藏是一善说法之大菩萨，文从凌空腾起，不啻青天之普荫苍生，原为畅宣自身说法善巧，安慰众生，却从众生不解佛意处而婉转道来，愿心伟大。

二、地藏善巧开示众生，由于上文之众生不解佛法意趣，则难免于沦溺，地藏大士从而愍之，谆谆不倦而开示之。于中分二：甲、对机说法，自如是等说至是为安慰之文是；乙、所说离过，自而我所说至生如来智身色身之文止。因机设教，机不同而教则异，故于对机说法中又分二科：一、对执空者说自性不空，二、对执自然者说果由因修。前者为断见人，说佛法身本自具足，令其了悟其自身中亦具功德庄严也。后者为常见人，以为自然而非修成，说如来由于修集福智而成两足，促勿因循而求前进也。此二科中，若再分小科，皆先明机，次法示，查对经文便知。

地藏菩萨，如此所说，果与实相相应否？如其相应，又从何证知欤？此所以而有所说离过之一科也。于中三：一、案定，即申叙所说无过，二、征问，即经中云何知离相违相，三、解答，即所谓如来法身中以下之经文。答中又分二科：一、总明无相，二、别明空不空。此中文义，似为诠表如来法身之性相，而非明地藏说法之善巧耶？答，盖地藏所说者，为示如来之法身，所说离过，故为善巧也。在总明无相中，一、法身非空非不空故不可说，二、据世因缘相待故可说，三、以法身离相故说空。在别明空不空中分二：一、空中具诸德业故不空，二、众生虽有法身而不知故空，于中又二、先明无明障彼法身，次勉修善求获功德。此即地藏善巧开示众生之教法也。

【「善男子！如我所说甚深之义，决定真实，离相违过，当如是知。」】

三、结明应知善说，此即从善男子至当如是知之经文，地藏于上文中，或略示其说法契机，或广显其善慰众生，既契理而安慰众生，当知所说真实，无相违过，行者其勉而信受奉行之。

大文至此，为最后一章。

三、流通分

【尔时，地藏菩萨摩訶萨说如此等殊胜方便深要法门时，有十万亿众生，发阿耨多罗三藐三菩提心，住坚信位；复有九万八千菩萨得无生法忍。一切大众各以天妙香华供养于佛，及供养地藏菩萨摩訶萨。

尔时佛告诸大众言：「汝等各各应当受持此法门。随所住处，广令流布。所以者何？如此法门，甚为难值，能大利益，若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号，及信其所说者，当知是人速能得离一切所有诸障碍事，疾至无上道。」于是大众皆同发言：「我当受持，流布世间，不敢令忘。」尔时，坚净信菩萨摩訶萨白佛言：「世尊，如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持，令末世中普皆得闻。」佛告坚净信菩萨：「此法门名为占察善恶业报；亦名消除诸障，增长净信；亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义；亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。依如是名义，汝当受持。」佛说此法门名已，一切大会，悉皆欢喜，信受奉行。】

第三、受益流通分。诸经于经文垂告结束时，殆皆具有流通一分。在流通文中有通性别性二种。如佛说经已，大众喜而奉行，诸经一律例行之文，今名之曰通性。此外，别性之文，诸经中，则有无不定，故名之为别性也。本经流通分中分二：一、别性流通，二、通性流通。别性流通中，分三：一、听众获益，二、佛嘱流布，三、问答经题。本经法主，即地藏大士，全经要义，悉为大士宣说。大士说法善巧，获益者多，有得坚信或无生忍者，亦有以香华供养佛菩萨者。地藏说法，原为佛之嘱托；地藏说已，佛劝大众持名信法，广为流布，众皆表示遵嘱不忘。一经题目，关系全经意旨，行者多持大乘经名而获实益。本经请法者之坚净信菩萨，领受经义，如百川之会流于海，而于经题一事，特请大觉慈示，以便后学之提挈纲领也。佛为其提示四名，盖经中实具如此四种要义；尤为要者，即令行者占察业报而增长坚信，或示求大乘者之方便而显究竟实义也。以下为众听佛说信受奉行之通性流通文作结。

（三）分论

本论只求提挈其经文之纲要，而于经义玄奥隐秘者未能抉择，今为分别探索而显示之，姑名之为分论。

一、本经题旨

经题犹文题，凡作文者，需先审题旨而后著笔，庶不致抒泄意见而溢出于文思之外也。一经题，掌握全经之涵义，则如一文题之统括全篇构思，故经题之研究殊重要矣。且就字义略释之，一切佛法，概为阐发因果原理，善恶业报四字，即明因果之不爽也。业为因，报为果；业有善恶，报有苦乐。即善因得善果，恶业得恶报。业之中，若善若恶，皆大别为十种，分隶于身口意之三者，因而同一人之作业，时善时恶，殊难长守其志而不变，故所感一身招报，自然苦乐驳杂。辛酸不均，势必然也。然此善恶业报，又如何而占察之欤？请先明占察。而后明如何占察，世人在愚昧无知中，每多好奇弄神。于过去不知事，于未来不明事，每多欲得其朕兆而求其可知；此种设计求知

之事，即所谓占察也。又如何而占察之？本经中所示之三种轮相，用以占其所未知者而验其答案之为如何者是也。关于三轮占相之事，当然仁智所见各异，然佛法因权设教，化邪为正，固不失为方便也。如善生经中，善生受其父嘱，于父死后，实行礼敬六方，世尊见而愍之，教以贤圣法中之礼六方法；此为随顺世间礼六方名义而改进自己身心入于理性化之礼六方也。佛法虽随顺世间名言，而其意旨则别。本经中地藏教以三轮占相，亦所以随顺世情而融会于佛法尔。世间人，在任何疑而未决之情事发生，必多占卜于筮龟以求决，其愚昧盲动殊可怜，地藏慨夫佛弟子中，于大乘实义，不生坚决信仰，反多因疑而取决于占卜，所以授以三轮占相，勉其信仰之坚定也。进而言之，占察善恶业报，固可运用地藏所示之三轮法，然善恶业报，为自作之，自受之者，若欲验知其过去业因与未来果报之为如何，则可于自己身心中求，如其自心净，自身为善，乃过去善业所等流者，而望于未来果报亦可作酬偿也。本经中，初示三轮占相，后明大乘进趣方便，即渐次诱导众生，随顺世情融归佛法，并令其实践大乘行门，依一实境界而进修也。

二、说听师资

大乘经中，除无问自说外，余分教中多由请问而后酬答也。问者为资，答者为师；师者说教，资者听法。合而言之，则为说听师资。本经中，问者为坚净信，答者为地藏菩萨。兹先略明二菩萨，次再叙及此二菩萨云何兴起本经教法？且略明坚净信，华严经云：信为道源功德母。信解行证为修学佛法之程序，其中以信为最基本者，十一善心所中，信亦列居首位，净土宗信愿行之三资粮中，信亦为净土宗之根本行；在菩萨位中，有信住行向地五级，而以十信位为始基。信在佛法中，随处见其重要性，换言之，佛法无信则不能入也。云何名为净信？此可作为二释：

一、同为一信，其中有理信者，有迷信者，因而信有正邪之差。迷信出于荒诞不稽，托于假借幻想，惑于邪说妖言，发于理智不清，如[言+谄]鬼昧神者是也。理性由圣贤名言之启迪，学术思想之掘发，或由高上宗教之修养，以及禅定智慧生活中之所得，故与迷信者迥异。此坚净信菩萨，已能稳固坚定其理性化之净信而弃绝一切愚昧性之迷信，故名为坚净信也。

二、依佛法言，净信者，信以净为性，自净净他，如水清珠之自清清他，离净之性，则无信也。若上文之理性，可名为信，迷信即不名为信也；坚净信者，在佛法中最低证入十信位，或已晋至地上菩萨。

次再复明地藏菩萨，地藏大士之本事，及其过去因缘，详见地藏本愿经。在本经中，世尊亦略为介绍，谓其久越萨婆若海，依其愿力及本土众生之缘，菩萨方便权现而教化之，德相除如来不能及，化业唯等觉堪与比耳。按地藏之名义而言，地乃一比喻，能含藏而孕育万物者曰地。此地意目心地；地能蕴物，心中亦含藏无量万法种子，一切善恶业果，莫不咸由心地所生，故名之为地藏。

二菩萨已明，兹再言其兴起本经教法之因缘，即明其何以由此二菩萨而发明此经之意旨也。此经主要意旨，在祛除胡信，令生正信。疑而不决，信而不生，是佛法之大障，故本经以坚净信菩萨为发起问法之人，其隐意，即提高佛弟子之净信也。所信者为谁？释尊嘱令地藏菩萨为本经之说法主，不啻嘱令信仰地藏菩萨。地藏为谁？就事言，当如地藏经中所言其人；就理言，即菩提心中含藏之万德庄严；然事理虽殊，而实相融不二，因事上之地藏由于圆成理上之地藏而证得，故所信者，当藉事而显理，由信事地藏而显理地藏也。总而言之，本经点出学佛者之主要条件，则在一信字，信而需坚决，尤以理信为要，勿信心外有法，需信其自心，自心含藏无漏功德，即所谓地藏菩萨，果能如此信而坚，则本心之地藏自显。本经特以此二菩萨而为说听师资者，盖即提倡深信自心

也。

三、刻轮占相

经中对于如何刻轮，如何占相，皆有明文，似不必再行论列，然其文义隐晦，故作一商讨研究之。欲问感招果报之若何，莫若审查自心之动念，故卜筮占相，多余事也。然欲敛外境而归于心，地藏示以刻轮占相，亦诱初机之大方便耳。一、如何刻轮？经云：『善男子，欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸，正中令其四面方平，自余向两头斜渐去之，仰手傍掷令使易转；因是义故，说名为轮。』按经意，既名木轮，轮有转动义，则轮必为圆形无疑。又谓，其大若小指许，长短不满一寸，则此木轮，想为椭圆形矣。又谓，正中令其四面方平，自余向两头斜渐去之。按文义观，似谓此一椭圆形木轮之正中处，刻为四面（东西南北）之方平相，在方平相之两头，渐渐向斜刻去，成为尖圆形，如此，则轮相成矣。但若细心究之，轮相果为正中方平。两头尖圆，是否便于仰手掷占，恐成疑问。私意，如其不便掷占。直刻木为不足寸长之椭圆形轮相，可也；在其正中之四方处，就其四面相等之地位，用笔画成四方格，以便在方格中记载善恶等字样，或画竖线之长短，横线之浅深等，如此，既顺经意，亦可便于占卜也。如不用笔画成四方格，直就木轮正中四面所占之方分而记载字样等，亦未始不可也。

二、轮相几种？依经文观，（一）十轮相，示其宿作善恶业类差别，（二）三轮相，示其宿业久近强弱等差别，（三）六轮相，示其三世受报差别。前二统验过去之积业，后一可占三世之果报。然则此三轮相，何故轮数不同，而有十轮三轮六轮之殊？

（一）初轮所以定为十数者，大别业为十种，即杀、盗、淫、妄言、绮语、两舌，恶口、贪、嗔、痴是，此为十恶业，反之，则为十善业。因业有十种，故刻木轮为十，于每一轮之正面，书记一善，其善之对面书记一恶，恰好十轮，总摄十善十恶以尽也。当占相时，手执木轮于净物上傍掷之，以验其所现字样为善为恶或善恶杂也。经中言于净物上掷轮占相，既言净物，当非地面之不净者，宜置一清净器皿而用之。

（二）次轮规定为三数，因业虽有十种，而造业之具，仅有身、口、意之三种，故次轮刻木为三——即刻三个木轮，即用身口意分配于三轮。换言之，于三轮上分别书记身口意三字样，一轮书一字样，三轮摄身口意尽。因欲占得前世三业之强弱等情，即于每一轮相之中段方平处，书记标志；每轮正中有四方平处，书记四种不同之式样。轮之中正一面，画一长形竖线至方平处之顶格，以示积善久而行猛利；轮正中之次一面，画一长竖线，较前细短，局于方平处之顶格内，以示善业近而基始定；轮之第三面，画一粗深之横线，以示恶业增上而猛利；其第四面。画一浅细之横线，以示习恶伊始而未至增上。初轮仅占善恶业别。故十轮齐掷通占。此轮欲知其久近与强弱，及其所属身口意之差别，则不得三轮一掷通占，当随行者意念，用身意口三轮分别占之为宜。

（三）后轮相如何？当刻木为六轮。以一切诸法，不出三六十八界，故十八数，即摄尽一切诸法。今用十八数配合于六轮，故每轮书记三个数字，即一轮书一二三字样，一轮书四五六字样，一轮书七八九字样，一轮书十、十一、十二字样，一轮书十三、十四、十五字样，一轮书十六、十七、十八字样。假定每轮中正有四平方处，在三平方处之三面，分别书写数字，余一面，空之不书，可也。

此受轮相如何占之？经云：『欲使决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数，依数观之，以

定善恶。』依经文观，初轮为十轮齐掷通占，次轮乃三轮身口意别掷各占，后轮为六轮共掷同占——作三次共掷，依三次所得之总数而占验其所问之事——果为依此三掷轮相。

又如何而验知其所问之事为善为恶耶？经谓『占计合数，依数观之，以定善恶。』此简要经文，义甚隐晦不详，兹以愚意而推之，所谓『占计合数』者，占，即三次掷轮之占相；计，即通盘计算；合数者，谓将三掷轮相统计之数而总合之也。但经中所谓『依数观之，以定善恶』一词，似不易解。究依何数而定为善？又依何数而定为恶？直令人迷入雾中。愚意推之，数乃行者在未掷轮占相之前，须先研究在三六十八界中，若行三次掷占。其得最多之数字为若干？即在此若干之最多数中，由行者假定某数为善，某数为恶，假定此善恶之数字已，再行三掷其轮，三掷轮相所得之总数为若干，再与自行假定之数字为若干以相对验其为善恶，经此两相对比，善恶结论可知，此即经中依数而观以定善恶也。

（编者注：请读者比较其他经注。）

四、自誓受戒

经云：「复次，未来之世，若在家若出家诸众生等，欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪不得受者，亦应如上修忏悔法，令其至心得身口意善相已，即应可受。」又云：「若彼众生……及愿总受在家出家一切禁戒……而不能得善好戒师……仰告十方诸佛菩萨请为师证……自誓而受，此亦得戒。」此为本经明次轮相中之文。盖谓末世众生，障既深，罪亦重，欲受净戒，需先忏悔，如染衣之需先去垢，垢不去，则衣不著色，纵能著色，其色亦不均，难免带有斑点秽污之痕迹；尤者，末世之善好戒师难遇，凭何而能得戒？地藏慈隆悲极，令其仰白诸佛，至心忏悔，如法占轮，求得身口心之三业善相，当可求受而得戒也。

经文大旨，约如上述，历来大德中，对于本经发生最敬仰之反应者亦不乏人。其最著者，如莲池、蕩益、弘一诸大师等，莲池大师撰地藏本愿经序；蕩益大师久居九华山，一生奉祀地藏菩萨，自称为地藏之孤臣；弘一律师，普劝净宗道侣兼持诵地藏经，其经计有三种，即地藏本愿经，地藏十轮经，地藏占察善恶业报经是。关于本经发明占轮忏悔自誓受戒之原则，蕩益、弘一两大师极端崇信。如蕩益大师，曾实行礼占察忏仪，求得清净轮相而受净戒。蕩益大师云：『末世欲得净戒，舍此占察轮相之法，更无别途。』弘一律师，亦深慨末世之戒师难遇，净戒难得，颇为相应蕩益大师之见地，主张占轮忏悔自誓受戒法。弘一律师云：『从南宋迄今六七百年来，僧种断绝……觅一真比丘而不可得，从何而受沙弥比丘戒？』又云：『若有欲绍僧种必求沙弥比丘戒者，莫如蕩益大师占轮受戒。』（见弘一大师《律学要略》。）但弘一大师在泉州承天寺戒期中讲律学要略时又说：『诸位在此受戒，如无明师可得戒体，不亦白吃辛苦？需知，藉此培植善根，学习威仪。现今挂名受沙弥比丘戒，便于将来学律，免遭白衣学律之讥。』细玩其意，弘师说法，圆融无碍，既提倡占察善恶业报经中对佛自誓受戒法，亦不废止通常戒期之传戒法，而皆兼取并用，庶免所偏，符于事理。

弘师固然事理圆融，然在字里行间，对于占轮受戒法，尤为强调而尊崇之，堪称为有毅力而实行之大宗教家矣！然在末法时代，戒学关于佛化至钜，授戒一法，尤为僧制中切要之事，究以占轮受戒法为宜？抑以现今传戒法为宜，弘师之说，诚为卓见。但欲详明此中之深意，似觉犹未能尽所欲言，兹就鄙意而复论之：

一、大小会通，戒律原为佛制，佛灭后，律分五部，其后传入中国，初为姚秦罗什翻译之十诵律，次译为四分律，去十诵律译时不远。再次，为晋译之僧祇律，刘宋时所出之五律，再次，则有唐时义净所译之有部律，如此诸部律典，先后在中国译出，独昙无德部之四分律，唐代弘扬极盛，常时共分三大派：其中以道宣律师依四分律而成之南山律最契合于中国僧众之根器，故能相承至今而为僧界之尊依也。南山律师，著作丰富，要以行事钞最负盛名，唐宋诸家注解者甚多，要以元照律师之解为胜。考南山律之所以为中国僧众之推尊而奉行者，盖国人心理。多慕大而厌小，而出家比丘之戒相，原出于声闻之律学，即五部律是；而南山律师虽以四分律为依准，而多以大乘义融会贯通之，如立阿赖耶识为戒体等，因此，南山律学被列入于中国之大乘宗派也。除声闻律外，中国译有大乘律，如梵网经瓔珞经等。中国大小乘律俱备，惟在提倡者弘扬者之善为应用。且佛法中有三法印，诸行无常，即为其一，既所谓诸行无常者，即明万法无不变之理，故知南山律之大小会通，实为一时代精神所使然也。戒学本身，既可小大融贯，授戒法亦然。大乘受戒，于佛前受，于戒师处受均可，声闻戒，则力主从师受，今则无妨根据诸行无常之原则，顺从大小经律之箴规，比丘戒得师受。如声闻律之所制，亦得占轮自誓而受，实行本经中地藏菩萨之教诫也。

二、事理兼愿，大小乘戒，渊源于释尊之金口所说，旨在敕令从善去恶，而其表里，与夫重心点则稍相异。且就重心点言，菩萨戒，严于治心；声闻戒，重于摄身，虽皆为身心俱治，而其特重者不无差别。再就表里言，大乘受戒法，对佛对师均可受，小乘戒，则力主从师而受。推其所以如此主张者，菩萨戒，重于理；声闻戒，重于事。重于理，故严于治心，严于治心，故可在佛前求受，只需求其心之安；严肃其自心，持守所受之戒而不失，斯为得也。重于事，故严于摄身，严于摄身。身属色法，故受戒者，必须对外在有形体之戒师而求受，以戒师而作证，故受比丘戒时，需抬头认师，记其名号德相，以便永忆不忘，即此意也。因比丘戒之重于摄身，故视比丘之能否持戒，虽内心之隐微处，犯与不犯，他人不得而知，如其执身不犯，斯为得也。关于比丘之受戒法，比丘原属声闻戒，应依声闻戒中力主对师求受之原则，此则庶不废于事相。但大乘经中，有所谓比丘得占轮自誓而受，且善好戒师亦复难遇。则比丘戒未始不可对佛而受，此则亦符合于理性。故受比丘戒者，宜乎事理而兼顾之。而弘一大师，乃一实行家，虽亦采取事理兼顾之原则，然语气中，慨夫末世戒师难值，竭力崇重蕩益大师之占轮受戒法，并谓『今之挂名受戒者，免遭将来白衣学律之讥。』在原则上言，弘师之说极是，今之受戒，能不谓之挂名者有几？进一步言，果为挂名比丘，其与白衣之学律而不遭讥毁者又乌可得？呜呼，愧矣！但声闻戒，重于事相，事相即涉及人事与政治之各方面，释尊之制比丘戒，原为建立僧团而制定者，故比丘戒，不啻僧团之身命，无比丘戒，佛种无从绍隆，僧团将亦解体。而佛在世制戒，每多根据当时国家社会之政治法律原则者，如印度当时国家法律中规定盗五钱者处极刑，佛亦因之，盗五钱者波罗夷。类此者甚多。凡授戒与受戒者，均宜澈底明了声闻戒重于事相之原则，佛教前途庶乎有光。在受戒方面言，虽则可于佛前占轮自受，此为毕竟自心之受戒，而外形之比丘僧相，不易成立。因受比丘戒，注重作法，需师证明，故传授比丘戒法，颇多类似现代议会制，对于受戒者资格之审查极严，即对于受戒资格审查而认为及格允许其受戒者，当正受戒时，需白四羯磨，此无异于议会对于议案之三读通过也。凡一比丘资格之成立，在佛教戒律精神下，所谓受戒者，即求其取得僧团认可其为比丘之资格也。佛制戒律，原义如此。况乎中国之传戒式，大启戒筵，集数百人或千人以上之戒子于一堂，其规模之大，不啻一大会议制，可见比丘资格之取得，在乎向僧众而乞得，故受比丘戒者，应尊声闻戒重于事相之原则，而从戒师求受也。在授戒者方面言，固需本乎佛制戒律之议会精神，从严限制授戒，取缔滥受戒法。在中国丛林制度，凡无衣钵戒牒者，概不留单。其理由，既未受佛戒，即不入僧伦，则佛寺理应不留单也。据此而论，比丘戒，若不向大僧乞求，僧团又安能允许其比丘资格之成立乎？

再者，一味听其占察自誓而受，则不需加入僧团即成僧矣，僧俗从何而分？僧伽既因受戒，方得比丘资格。则受戒法之关于僧制者极大。僧制即佛教之行政制度，佛陀制戒极严。而政治原则宜均，故传授戒法者，不应轻率从事。然自明清以来，传戒几等于普通斋家佛事之应付，戒期此伏彼起。如此滥造僧格，又安能期其除莠而存良哉！近代印光大师，深慨末法之流弊，特提出三滥禁止之口号，其中尤以滥传戒律一项，为针对及时僧制流弊之良剂，希诸真爱佛教者，深体此旨！普通国民代表大会之人选，乃在若干人中挑选其一人者，况乎如来僧团之佛陀代表，又乌能不严加甄别。任听其乞戒，轻而传授之乎！综观上文而结之，盖授者受者之双方，对于事相上从师受戒法，不可轻忽，既受而后，更应至诚占轮求受理性上之自性戒体，果为事理兼顾，乞受戒法，则僧宝成立矣。

三、法制应尊，法乃佛说之言教，即十二部经；制，为佛创定之戒律。声闻戒，有律之特殊性，故编入律部；菩萨戒，每多附属于经论中，如梵网瓔珞之称经，瑜伽菩萨戒，则摄入于论部也。因菩萨戒，为佛对一切众生人天大众而言，容纳一切而归于佛教，故所说之戒，称性而说，期一切众生，能从心地实行三聚净戒，此为深广之殊胜法门也。而声闻戒，是佛为建立教团而制定，为限定人类中极少数之优秀份子而有资格为佛代表者，始可为其传授比丘戒，故所制之戒极严，期其身体力行摄律仪戒，此示清净集团之象征也。凡佛所说之法，所制之戒，无不符于理而契于机，以皆从无漏智中所等流也。故本经中，明言比丘应用占轮求受其戒，声闻戒中未必从同，比丘当于十师前乞受其戒。骤视之，经律相违太甚，若细而会之，释尊说法之善巧觅以加矣。因占轮之自誓而受，乃求其无愧于心，期以获得真实戒体，不在僧相作想，纵或他人之不认为僧，于我真诚受戒何与？人不知，而不愠也。但若于十师前求受，正能表现僧相，绍隆佛种，作如来之代表，为教门之中枢，尤为所应行之事也。

以从师受而表相，以自誓受而表性，身心俱受，性相互彰，经律非但不相违，而亦相互完成戒之全德。故今日将欲续成七百年垂危将灭之僧种，除履行「法制应尊」之原则——于自誓受，从师受，兼为取用——别无他途也。从受戒而明法制应尊已尽，兹将余意附此一言，经律乃佛陀应供正遍知之智慧结晶，允应尊奉无疑，今有人阅及声闻律，内中所制定之戒条，不免有少数条文，而不适用于中国者，竟然提倡修改。其理由，与其不适用，不如不受，否则，非自欺欺他而何？其说理也颇似，实未加实察也。今人之所见，历来大德何尝不知，为何千余年来从无有敢作此说者，中庸云：『非天子，不制礼。』佛法中，戒律除佛而外，无复再有制定者。中国丛林，另制清规。即随顺中国国情而编撰者；今人如认为僧制之应如何改良，可另编新作以补救之，又何需修改戒律，清算大藏？而且，佛之戒律，不仅条文之形式，而有其精神之所在。开、遮、持、犯，活泼应用。佛说法，佛制戒，莫不顺乎情而应乎时，如经律之所诠，有似相违而实相成，岂可以小智测之？此吾所谓法制应尊者也。

基于以上三种原则，宜从师受以成僧相，更宜自拜受而完成清净戒体，地藏大士于此经中特阐扬自誓受者，在澄清佛子之罪业，超入自性戒海！

五、根本之业

经云：『善男子，若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。其最初所行根本业者，所谓依一实境界，以修信解力增长故，速疾得入菩萨种姓。』本经中所诠之大乘要义，即不外如此简单之寥寥数语，在地藏开示求大乘者进趣方便之全文中，亦以此数语为纲宗，以向下全章之经文，殆皆为此数语之注脚也。云何名为根本之业？经文谓，依一实境界而起修信解，其力增长而疾

入菩提。则所谓根本者，当指一实境界而言，在空宗则为毕竟空性，或中道理念；在唯识宗则为真如，或圆成实性。在本经立场，当于华严起信之性宗，则为庵摩罗识，或大觉真心，当于原人论中佛菩萨之圆顿妙心。所谓根本者，既指一实境界，所谓一实境界，即无相境界，既所谓无相境界之根本法，又从何而能发生「根本之业」耶？本经中业有详解，兹复以余义显之。在一实境界之当体论，或就其亲证真如言，乃离言绝思之境地，更无从论其业也。但就本经意旨，盖谓万法皆生于圆觉妙心。如六祖坛经云：『何期自性能生万法？』亦此意也。余在前文云：「一实境界所起之业名根本业，或依修行证悟根本心相之业名根本业。」此说何意？所谓真谛门中一法不立，则无实境起业义，俗谛门中一法不舍，则何业而不从实境起？所谓实境起业，实境即一切诸法之本体，而系遍一切法者，业即诸法之用，用从体起，离体无用，则何业不从实境起耶？实境为诸法之本，故其名为根本也。性宗每以水波喻之，凡水有性相用之三：潮湿即其性，静水为其相，波浪即其业用；吾人之心，充塞虚空，涵纳宇宙，体周法界，相用广博。水由风动而兴浪，水之湿性本无起灭，但由浪生，湿性不得不随水波而升沉；实境为心之理体，原无生灭动静，但由无明业识之妄念兴，实性则随心而迁流于五道，此即所谓依一实境而起业用也。妄染生死依实性起，清净涅槃亦依实性而起，此经中所以说依一实境界起信解修，疾入涅槃也。盖水由狂风袭击而波涛湍激，若风徐徐而渐息，则风平而浪自静，澄清之水可立待矣。此如无明妄想断，则无漏心识自现，涅槃之证可现前矣。

总之，生死之与涅槃，不啻一手之反覆，一拳之卷舒耳。然若相宗之解释，与此微有不同，彼于一实境上立名为「迷悟依」，因其所谓一实境，境即行者之对象，唯一无二真实不虚之境，因得名为一实境；虽所谓实境，但非常人所能领悟，因此名为迷悟依。原凡圣之别，即其对一实境上有迷悟之殊，迷之者沉溺生死，悟之者证悟涅槃；迷者迷此，悟者悟此，故此名为迷悟依。以此而论，相宗之迷悟依，乃从知解立论，颇似所谓认识论者；而性宗对于一实境界，多从自性或真心而立论，大似所谓本体论者，此其所以有别也。凡谓本体，则不限定于何法，以万法皆有其本体；凡谓本体，其体本有，非自今有，绝始终而无边际；凡谓本体，有体即有相用，用动而性静，动由静发，静由动显，此动静一如之体用，贤首所谓不变随缘，随缘不变者是也。又者，凡谓本体，岂但无为清净善法有其本体；恶杂染法，亦有本体，天台所谓诸佛不断性恶者是也。地藏大士于此经中特揭出一实境界，令人起修信解而证菩提者，显示大乘心境殊胜。行者若能体悟大乘境之广大殊胜，始能发大乘心，修大乘行；能修大乘行，而后方能证得大乘果。倘能因大乘境而起大乘行果，由大乘行果而实证大乘境界，庶不负大士之殷勤示教也。

六、心如来藏

经云：『复次彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切现化种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界皆示作业，种种化业故，以一佛身，即是一切诸佛身……同自然化，体无别异故。如是诸佛法身遍一切处，圆满不动故；随诸众生，死此生彼，恒为作依。』前文从性显心，本文从相用而显心，从性显心，就属于迷悟依；从相用显心，当于染净依，本文虽专就无漏业用名如来藏，而起信论则依如来藏而成生灭不生灭和合之阿黎耶识，况乎经文亦谓诸佛化业依如来藏，众生死此生彼亦依如来藏，可知如来藏实为染净依也无疑。然性相宗，所立名词，所诠意义，不无稍别。相宗立名严而诠义亦固定，性宗立名宽而诠义亦浑融，故性相宗经论文义，每觉其论调显然有别。在相宗，如来藏与一实境界，则各有立与诠义，不相淆乱，可谓性相别论；在性宗，如来藏与一实境界，名义互可融摄，可谓摄相归性。而本经义显如来藏，大体近乎起信论，语多含融灵活，反觉胶著字句之解

释，殊不易也，兹姑试为论之。

经谓此心名「如来藏」，则如来藏即心之代名词，前文之一实境界，又何尝而莫非心，以经义宽，无法而不可摄于心，心名如来藏，亦心即如来藏也。然此如来藏中，经谓『具有无量无边不可思议无漏清净功德之业。』则此如来藏，必属于智慧性，或即智慧性心理作用之一大体系，心智统一之集合体也。盖无漏功德之业，即智慧作用，或智慧统合戒、定所发出之联合作用也。且如来藏之体即是真如实相，因性宗常取性相浑合说，故如来藏又可说为事理性相完全统备之真如妙心也。经谓『此心从无始本际来，无障无碍，自在不灭，』就事理统一心，就智慧作用心，皆具无始来无障碍之自在不灭义。以事理统一心，即华严家之理事无碍法界，事事无碍法界；以智慧作用心，彼为无漏功德，根尘互用故「无障碍」，一得而永不复失，故为「自在不灭」也。经谓此心，『一切现化种种功业，恒常炽然，未曾休息』者，此文骤视，似滋疑窦，盖此心，无人不具，并未现化种种功业，从何而论其功业炽然而未息哉？华严经云：『一切众生皆具如来智慧德相，但以妄想执著而不能证得。』虽然未曾现化功业，即以心具一点而论，已足证明有此化业。既所谓业，业即是用，用当炽然而未曾息。天台又名性具宗，众生介尔之心，即具诸佛之十如是；又曰：『心佛众生，三无差别，』故诸佛化业，从无始来即在众生心中转也。经谓此心，『遍一切世界，皆示作业，种种化业故』者，初地已能分身百界，佛果当能遍一切世界而现化业，若以实相心言，不化而化，无往而非化，溪声尽是广长舌，山色无非清净身者，是也。经谓「以一佛身，即是一切诸佛身，一切诸佛身，即是一佛身」者，在经中下文释曰：『以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。』盖诸佛之法性身同，同法性身所起之业，则必亦同；同自然化，即不化而化；不化而化之法性体，并无别异，因此一佛身，即是一切佛身，一切佛身，即是一佛身也。若严格论之，诸佛之智慧身心，其亲因缘之无漏种子，则各别不同；其相互关系之互作增上缘，身心未尝不可相互摄入而交遍，华严家之法界观，亦为扩大增上缘；本经所谓一即一切之佛身，盖亦多据增上缘论也。经谓『如是诸佛法身遍一切处，圆满不动故；随诸众生，死此生彼，恒为所依。』下文又云：『以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有……若烦恼坏时，还归法身，而法身本界，无增无减，不动不变。』上文明如来藏为净依，此处明如来藏为染依。但若以经文观之，众生业果依于诸佛法身而有，似为若离诸佛法身，则无众生之业果。又似乎众生烦恼尽，众生还归之于法身，而法身并无增减与变动也。然若依此解说，并非绝对不可，不过若不善为会意，易落于外道学说之窠臼。以为众生实相有来处，来自诸佛法身，以为众生实有去处，去亦归于诸佛法身，法身似为众生之来去处也。果为此说，则等于数论「神我」之来「自性」，去亦归于「自性」，众生与法身显然判为二物。在佛教正义论之，对此邪说，当力斥之。金刚经云：『如来者，无所从来，亦无所去，故名如来。』中论亦云：『不生不灭，不来不去，是中道。』然则众生法身，其究有何种关系欤？众生为法身之相，法身为众生之性，禅宗所以说干屎橛为佛性，涅槃亦说阐提有佛性。众生与法身既有性相关系，则相不离性，体不离用，故经文说，众生来自法身，去亦归于法身。其实，法身无形无相，故众生来无所去，以其无来去故，而来去则依于法身也。

七、综合经名

经云：『此法门名为占察善恶业报；亦名消除诸障增长净信；亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义；亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。依如是名义，汝当受持。』在本经流通分中，坚净信菩萨为流通大乘正义，特请世尊开示此经法门之得名，世尊乃为开示如上四法门名。前二名，是就本经中上卷所示之义而立名；后二名，是就下卷中所显之理而立名，可知所谓占察善恶业报经者，是就本经中某一特殊意义而得名也。在前卷中，提示占轮以察善恶，昭告忤

悔而受净戒，并劝持名供养等事，皆为消灾增信之举；在后卷中，因开示大乘方便而显实义，并明地藏善能安慰众生，使令离怯而坚定信愿，统合上下两卷经义，共得此四法门名。然则本经究应得何题名？答：在此四法门名中，随一经题，皆可得名，以随一法门，皆通余法门，此显彼隐，义可互通，一摄一切。但若从严判别，非但某卷义有不同，即每章旨趣亦微有别，则非综合四法门名，不克完全经之大旨。又问：为何于此经末而作经题之审核？盖经题能摄经义如提挈其纲要，则网目不难随之彰显，故修习文字般若者，当由经题而悟入于义；即种植善根者，亦宜读诵大乘经题。如日本之日莲宗，即以妙法莲华经题而为其若自解悟，若自读诵或展转化他之方便是。兹者，释默如于此论末复系之偈曰：愿此疏经功德，回向三代宗亲，及与法界众生，超升九品莲界。

地藏本愿经讲记（圣一法师讲）

地藏本愿经讲记

圣一老法师述

序

华藏沙门净空

甲子仲春，余应香江佛子之邀，为演六祖大师法宝坛经同参研习，以是因缘，得访故人圣公长老于宝莲。展读圣师之地藏本愿经讲记，踊跃欢喜，不能自胜；复详披究，见其词坦义明、质直诣实、言近指远，深契当机者也。夫佛法宗旨，不外教人觉而不迷、正而不邪、净而不染，是谓之三宝也。而其修学入门，无有不从地藏始也；首求心地建设，明因果、详事理、坚信心、启智慧、光大孝道，止于至善之域，即心地无尽宝藏也。发之大宇为慈悲，观音表之；终始不离智慧，文殊表之；充实美满、幸福之人生，普贤大行是也。是以四大士总表佛法全体大用，何迷信之有哉！以少宣传，致令世人莫解正真，生种种误会，自失胜利。惜哉！今圣师于劫后，欣逢胜缘，复演之九华，深得意旨，以名号、布施、见闻三品，结归三宝，发明一经真实功德，利济无穷，自非具眼知识，莫能之也。读竟如饮甘露、如获至宝，即于讲席，普劝流通，使天下学佛之士，各各了知，正修行路、不堕邪见、不造恶业、心开意解、增长福慧，庶不负佛祖之悲愿，大士之宏誓，暨圣师之婆心苦口也。

佛历三〇一一年清明前一日华藏沙门净空谨识

叙言

一九七九年，吾回祖国朝山，始登九华，瞻礼地藏菩萨圣迹，缅怀过去，无限感慨！八〇年复来，与群公晤面，交谈甚欢。八一年再睹，名山增色，僧尼倍多，佛事齐备，梵音唱诵，昼夜无间。八二年因缘时至，诸山长老、普全和尚、仁德法师鼓励之下，洽逢中秋佳节，开讲本经。又承安上法师，允诺翻译，佛协会领导同志协参赞助，诸缘成就，在祇园大殿，宣讲地藏本愿经。每日上午讲经，下午写稿，不期三十五日，案头积稿，大致可观。整个教理，包含深浅，初心学者，亦易研究。一方面明白佛教大意，一方面由解生行，离尘脱俗，无忝僧伦，置诸座右，不无小补。若在家修行，分明因果、酬报亲恩、奉公守法、建立良好风纪、报效国家，亦甚适宜。此次讲经圆满，荷蒙缁素大德，皆大欢喜，圣一非常感激。更有法会同仁，询及缮稿问题，付印流通者，故略叙梗概，以待后缘云尔。

一九八二年农历九月十九观音圣诞日

圣一 谨叙于大九华山旃檀林

地藏本愿经讲记

【地藏菩萨本愿经】

【唐于阗国三藏沙门实叉难陀译】

【忉利天宫神通品第一】

此是三题，第一经题、第二人题、第三品题。

先讲经题

今日在九华山讲地藏经，缘起三年前。一九七九年，我来九华朝山，初与仁德法师、诸山长老见面，又与马书记相识。第二年——一九八〇再来九华，仁德法师即议拟欲不慧来山讲经，我说祖国大德法师很多，何用后学来献丑，是不敢当。一九八一年，复来朝山，此事重提，又加马书记赞请。当时不过说说而已，不期今八二年，便成事实。佛说万法从缘生，缘会即成，不我欺也。所以此次讲经，实感谢仁德法师，及诸山长老为发起人，更感谢马书记，乐助其成。尤其是马书记，为国、为民、为教、为九华山贡献甚大。今日九华在全国名山中，不亚普陀山，每年都有超过千千万万人来朝圣迹，见闻随喜，皆种善根。

今日祖国佛教落实——寺庙重兴、培育僧才、佛法流通。南京刻经处，曾印普门品、金刚、法华、地藏等经，印得非常好，是线装的。佛法既已流通，人人得以受持、读诵；然而佛经道理很深，一般人不能了解时，须人解释，因此就有讲经法会。但是祖国法师甚多，用不著我来讲，该请仁德法师及诸山长老，可是他们很客气；我此次亦不过来祖国参学，向各位大德学习，其中有欠妥之处，还请各位大德指正。

在我们这个地球上，过去已有七佛出世：第一是毗婆尸佛，第二是尸弃佛，第三是毗舍浮佛，第四是拘留孙佛，第五是拘那含牟尼佛，第六是迦叶佛，第七是释迦牟尼佛；将来还有弥勒佛等九百九十五佛出世。每位佛出世，都说法教化一切人；因为人人皆有佛性，从性起修，功圆果满，皆可成佛。

但是一般人迷而不悟，佛就对机说法，令其自觉。因为人的根机不同，佛说的法就多了。释迦牟尼佛在三千年前，降生印度迦毗罗国，十九岁出家，五年参学，六年苦行，三十岁便成正觉。说法四十九年，讲经三百余会，所说的经中，有一部地藏经。何故佛要说「地藏经」呢？因为佛临灭度时，还有许多众生未曾悟道，在苦海中浮沉，佛特意将此等众生，交给地藏菩萨去度，故说此经亦是『托孤付嘱经』。此经在天上，佛为报母恩而说，又可以说是『佛门孝经』。地藏菩萨在因地中，多次为救母难，发大誓愿：『度尽众生，方证菩提。』以此功德愿力，令多生父母离苦得乐，转凡入圣，说是佛门孝经，一点不差。地藏菩萨以大神力，时时处处，度化众生，离三途苦，得人天乐；在人天道上，方能修行悟道，又可以说此经是『人天因果经』。此经佛说已有三名，我不能尽说其义，希望各人自己去研习领悟。

平常诸方讲经，多用天台宗五重玄义解释经题，我今亦不能例外。五重玄义，玄者微妙难思，义者深有所以。五重者：一释名、二显体、三明宗、四论用、五判教相。『名』是假名：法本无名，诸佛为法安名。假名之下，必有实『体』，行者寻名得体。『宗』是宗旨：体非宗不会，得旨会体。『用』是功用：无量功用，不离本宗，因用明宗。功用现前，力有深浅，则『判』归大小权实『教相』矣。是名五重。

此地藏经以人、法为『名』。以诸法成就为『体』，真如也。以愿力度生为『宗』，依理发愿

也。以断惑证真为『用』，依法修行也。以引权入实为『教相』，满众生愿也。略标此经五重之义。

古德释经题，有七种立名，不离人、法、喻（单三、复三、具足一）。以人立题者，如阿弥陀经。阿弥陀是梵语，此云『无量光』，即见性悟道之时，其光明无量；阿弥陀又名『无量寿』，吾人得法之时，了诸法本来，不生不灭，常住世间，法寿无疆。人即是法，所以以人立经题。以喻立题者，如梵网经。时佛观诸大梵天王网罗幢，因为说无量世界，犹如网孔，一一世界，各各不同，别异无量。佛教门亦复如是，每一世界，教法不同，所以菩萨到无量世界，亲近无量诸佛，尽行诸佛无量道法，勇猛精进，名称普闻，方能成佛，是以喻也是法，因此有的经以喻立题。以法立题者，佛将所得之法，为人演说，如般若、涅槃、方等等经，皆是以法立题。大方广佛华严经，是人、法、喻具足的经题。不一一解释。

此「地藏菩萨本愿经」，以人、法为题。「地藏菩萨」是人，「本愿」是法。菩萨二字，具足应云「菩提萨埵」。菩提是佛道，萨埵是众生；菩萨就是上求佛道，下化众生。所谓『发菩提心，行菩萨道』。菩萨欲度众生，必须先求菩提，以菩提之法，方能下化众生。欲求佛道，必须先度众生，众生度尽，菩提始现。所以上求菩提，即下化众生；下化众生，即上求菩提。两名一义耳。

「地藏」是名，「菩萨」以德立名。地者，心地也。人心如大地，大地能生万物，人人皆知；心地能生万法，则众不知，必假佛法，发明心地，心地含藏无量清净功德，以此功德自度，自成佛道；以此功德度他，令他成佛道。何以故？此无漏功德，无自性故。所以能自度、度人，皆成佛道。佛法是平等的。孔子曰：『己立立人，己达达人，名之为仁。』也是这个道理。

地藏菩萨明白这个道理，就依理发愿——众生度尽，方证菩提。发先度人成佛之愿，所以名为大愿。又是本昔所发之愿，故名「本愿」——其本愿在本经中，有四处说明。一切菩萨，皆有本愿：例如文殊发愿，令一切众生得大智慧，发菩提心，此是文殊本昔之愿；普贤发愿，令一切菩萨修万行、趋万德，此是普贤菩萨本昔之愿；观音菩萨寻声救苦，现身说法，此是观音菩萨本愿。不但菩萨有本昔之愿，即释迦如来在法华经中，亦显露其本昔之愿。方便品云：『舍利弗当知，我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。如我昔所愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道。』又云：『诸佛本誓愿，我所行佛道，普欲令众生，亦同得此道。』如是本愿二字，的确是诸佛菩萨，在本昔发心时，所发之愿也。

地藏菩萨昔日所发之愿，从愿起行，由行得力；得神力时，就能度一切众生——已成佛、当成佛、未成佛。则地藏之愿，真实不虚，故名「地藏菩萨本愿经」。

地藏菩萨得大神力时，就能将一身分为无量身，——一身度百千万亿人，所谓「化现金容处处分」。佛灭度一千五百年，菩萨降迹新罗国王家，姓金，号乔觉。在我国唐朝高宗永徽四年，金乔觉廿四岁，祝发。携白犬善听，航海而来，至江南青阳县九华山，端坐九子山头七十五载。至唐开元十六年，七月三十日夜成道，计九十九岁。时有阁老闵公，每斋百僧，必应一位，请洞僧足数。洞僧乞一袈裟地，公许之；其衣遍覆九华，遂尽喜舍。其子求出家，即道明和尚。公后亦离尘脱白，反而礼其子为师，故菩萨像，左道明，右闵公。菩萨端坐九华七十五载，深入禅定。禅定是神力之根本，大士独居修禅时，九华山志曾有大士送童子下山诗一首：『空门寂寞汝思家，礼别云房下九华，爱向竹栏骑竹马，懒于金地聚金沙。瓶添涧底休拈月，钵洗池中摆弄花，好去不须频下泪，老僧相伴有烟霞。』

九华昔叫九子山，因李白赠青阳韦仲堪诗而得名。诗曰：『昔在九江上，遥望九华峰，天河挂绿水，秀出九芙蓉。』

「经」是通经，通一切经故。经之一字，在中国解释，有训常，三世不易故；训法，十方同尊故；训贯，贯串一切法故；训摄，摄化所度机故。

又依我国圣贤之典曰「经」，因此佛经也名经；多加一契字，谓如来所说之法，上契诸佛之理，下契众生之机。如来说法，应机设教，不深不浅，故能契理，又能契机。法华经方便品云：『舍利弗，如来能种种分别，巧说诸法，言辞柔软，悦可众心。』据此文，则如来能将不可思议之妙法，以方便智而演说之。故能契理，又契机。

印度「经」之一字，梵语修多罗，含五义不翻。一、涌泉，义味无尽。故凡诵经者，至心诵一次，可能领会一义；无量次，则解无量义矣。二、出生，能生妙善故。凡诵经者，不久依仗经力，化刚为柔、变愚成智、罪灭福生，成就种种善法。三、绳墨，楷定邪正故。修行邪正，以经语为准则。金刚经云『有四相，即非菩萨；无四相，乃名菩萨』。四、显示，能示正理故。诵经相应，因地一声，便得法悟道。如六祖闻金刚经，大彻大悟。五、结鬘，贯串诸法，庄严法身故。

次释人题

唐于阗国三藏沙门实叉难陀译，是人题。

经是西国文，须人翻译。最初翻译是汉朝竺兰、摩腾二位高僧，翻四十二章经。其次，鸠摩罗什翻金刚、法华、维摩等经。迄唐朝，「实叉难陀」翻八十华严，及此部地藏经。「实叉难陀」是我国唐朝时，于阗国人。于阗是北印度国，此云地乳。因国王无子，祷毗沙门像，剖额得婴儿；因不饮人乳，神像前，地隆起如乳状，神童饮吮，长大为王，故以此立国名。

「三藏」是经、律、论。「经」诠定学、「律」诠戒学、「论」诠慧学。戒、定、慧三无漏学，是出苦海之津梁，超凡入圣之良药。所以佛弟子，先持戒，令身口清净；次修定，而动感；后修慧，而拔惑。断惑证真，则入圣域矣。

所以出家人必通三藏，以三藏之法为自师，亦为人师，名三藏法师。而号「沙门」者，乃实叉自谦。沙门是梵语，此云「勤息」——勤修戒、定、慧，息灭贪、嗔、痴。又云「息心」。四十二章经云：『辞亲出家，识心达本，解无为法，名曰沙门。』「实叉难陀」是译者之名，此云学喜。论语曰：『学而时习之，不亦悦乎。』此尊者勤学三藏，法喜现前，故名学喜。

忉利天宫神通品第一，这是品题。

地藏经三卷，十三品。大意如下：第一天宫神通品，与第二分身集会品，此二品明地藏乃能化之主。大士分身无量，深入泥犁，以孝行化，令出三途，生人天之幽冥教主也。第三众生业缘品、第四众生业感品、第五地狱名号品，此三品明地藏所化之机——即不孝双亲、不敬三宝、造业受苦者。第六如来赞叹品、第七利益存亡品、第八阎罗王赞叹品，此三品明度生之缘——即烧香、诵经、造幡、造像，种种善缘也。第九称佛名品、第十较量功德品、十一地神护法品、十二见闻利益品、十三嘱累人天品，此五品明成佛之因——即令人至诚念佛、布施财法、度尽众生之菩提正因也。若明乎此则全经大旨洞然。

「忉利」是六欲第二重天，此云三十三，在须弥山顶。四埵各有八天，中央善见天，是帝释所居；帝释是天王，余三十二天是天子所居，合称三十三天。如来出世，佛母七日歿，生此天。佛将灭度，故升天为母说法，以报母恩。佛在忉利天的天宫里现大神通，召集会众，故名「天宫神通品」。「神通」二字，在中国易经有云：『阴阳不测之谓神，寂而不动，感而遂通。』纒络经云：『神名天心，通名慧性；天然之慧，彻照无碍，故名神通。』予谓六根清淨皆得神通；眼根清淨，天眼通；耳根清淨，天耳通；身根清淨，神足通；意根清淨，有宿命通及他心通；若烦恼漏尽，即了生死，成就漏尽通。

佛以神通现种种身，具一切智，说种种法。如来有不可思议的神通，今佛在忉利天放无量光明云，乃佛神通之一也。

【如是我闻。一时佛在忉利天，为母说法。】

今释经文。诸经首皆具六种成就，证明是佛所说，又名证信序。第一信成就、二闻成就、三时成就、四说法主成就、五处所成就、第六众成就，六事成就，方能说法。

第一信成就。不信何用闻，我们学佛，第一条件就是信。信仰三宝，绝对信，信之极点，证入三宝之体。三宝不从他得，佛宝者，汝之性也；法宝者，汝之智也；僧宝者，汝之行也。所以大智度论云：『佛法大海，唯信能入，唯智能度。』金刚经云：『信心清淨，即生实相。』实相者，三宝之别。信则万法现前，故一切经，从信而入。儒家则云：『不诚无物。』「如是」二字，是『信成就』；信则言「是法如是」。故信是第一成就。

第二闻成就。如是之法，我从佛闻。佛法虽大，或见色明心，或闻声悟道——如来在世说法，弟子闻声悟道。金刚经云：『若复有人，得闻是经，不惊不怖不畏，当知是人，甚为希有。』此是闻法直下承当，从闻信入，故云『闻成就』。否则成就个什么？

第三时成就。欲知佛性义，当观时节因缘，时节若至，其理自彰。吾人修行，善根成熟，悟果自来。普门品观音三十二应身，因善根成熟，乃现身为说法；若不成熟，虽说法亦不悟。今「一时」者，众生善根成熟之日，即是如来说法之时。法王嘉会，说听事毕，大众获法益，故云「一时」。若不获益，云何云『时成就』。

第四说法主成就。佛为说法主。佛者觉也，无明梦觉，不但生死不可得，而且佛境界现前；佛境界——功德，皆能度众生了生死，返迷归悟，与佛相同。所以佛说种种法，能度种种众生，故云『说法主成就』。

第五处所成就。佛说法必有处所，或者天上，或者人间；在人间说法多，在天上少。尤其是忉利天，佛曾两次在忉利天说法；第一、佛初成道讲华严经，上升忉利天说十住品。第二、临灭度时，与弟子俱上天宫，三月安居，为母说法毕——即说此地藏本愿经，以六道群灵，付嘱地藏菩萨。在忉利天说此经，即是『处所因缘成就』。

第六听众成就。『为母说法』这一句是：佛有三身（法、报、应），法身清淨本具，报身功德修成，应身处处应化。若化身无而忽有，则不须父母，如应身示现人间，降迹西干，示同人法，则有生身父母。

阿弥陀佛亦有父母。经云：『阿弥陀未成佛时，其父月上转轮圣王，其母后殊胜妙颜。』释迦佛，其父净饭王，其母摩耶夫人。佛诞生七日，母后生天。佛成道，人间说法，有缘众生度尽，但圣母未闻，所以佛升天为母说法，圣母闻法悟道，即证须陀洹果。报答母恩，以尽孝顺之道，令末法众生，人人孝顺生身父母。梵网经云：『孝顺父母师僧三宝。孝顺是至道之法，孝名为戒，亦名制止。』所以如来为母说法，宣扬孝道，儒家亦有『百善孝为先』之说。佛经云：『孝顺是至道之法。』古德云：『在家无孝子，出家无高僧。』又云：『稽首三界主，大孝释迦尊，累劫报亲恩，积因成正觉。』观此偈，则释迦成佛道的正因是孝：因孝顺心积德而成正觉。为母说法，众弟子皆闻，皆增长孝顺善根，此是『众成就』。

【尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨，皆来集会。赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。】

此乃随喜孝顺、赞叹五浊度生之文。

十方诸佛与释迦同体。释迦孝顺，十方孝顺；释迦说法，十方说法。十方诸佛与释迦牟尼，无有彼此之分，所以十方诸佛功德相同。佛佛道同，众生迷而不觉，故有彼此、你我之分。今日释迦为母说法，十方诸佛来集，随喜赞叹，同赞释迦牟尼佛，在秽土教化刚强难化众生，演说甚深、希有、难信之法，是为甚难。良以诸佛在净土成佛，无五浊，容易信此法；在五浊恶世教化令信，是为甚难。所以为诸佛称扬赞叹。

五浊者：

（一）见浊。良由诸法乃和合因缘而生，无有诸法自性；众生不解，妄见诸法，执为实有，便起自他、人我、彼此之见。有人我见，不能见道，故云见浊。

（二）烦恼浊。因有人我、彼此对立，于中便起是非，而生憎爱、怨亲、嫉妒等烦恼，炽然不息，故名烦恼浊。

（三）众生浊。烦恼内薰，发动身口七支，造取舍、憎爱等业，随业受报，六道轮回，故有众生浊。

（四）命浊。既有轮回，则有一期受报；寿夭穷通，各各不同等命运，故名命浊。

（五）劫浊。前四浊炽盛，三灾竞起，众苦充满，故名劫浊。

既有五浊覆障，则一实之理难显，故如来以大神通，现种种身；以大智慧，说种种法；从实施权，以方便力，化其出三界、离五浊。过五百由旬，到宝所，则人人知三界生死是苦法，出世涅槃是乐法；从此超凡入圣，故云「知苦乐法」。若非方便力，则五浊难离，刚强难化；所以诸佛赞叹释迦如来善用方便，以大智慧神通，调伏众生，知苦乐法。法华经云：『定慧力庄严，以此度众生。』定慧力者，即不思議神通智慧也。此经在法华经后说，应作如是解。

释迦牟尼是梵语，此译能仁、寂默。能作佛事，仁济众生；寂然不动，默契真理。用悲、智立名，是娑婆教主。本师释迦牟尼佛，是我们的师父，我辈皆依佛学，随佛出家，故云『本师释迦牟尼佛』。

诸佛从十方不可说不可说世界来，就有不可说不可说这么多佛。一世界一佛，每佛带一侍者——是大菩萨，俱来天宫。所谓『主与伴俱，果与因来』。佛佛遣侍者，问候释迦世尊：『在娑婆世界广度众生，身心安乐否？少病少恼否？众生易度否？教化众生，得无疲劳耶？』

「世尊」是佛之通号，一切佛皆称世尊——为世出世间所共尊，故名世尊。

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云，】

诸佛各遣侍者，问讯世尊，赞叹如来，能于五浊，调伏刚强诸众生，知苦乐法。如来不居功，故含笑；笑『众生自悟、自度，与我何有哉』。一切众生自性皆含一切功德，能度一切苦厄；所谓病中有药，而不能自觉。如来亦不过以众生之觉，觉众生之迷；破众生之迷，显众生之觉，令其自觉、自悟、自度而已。假如众生自无功德，任如来怎样说法，亦不能度。含笑者，微笑也。如来笑一切众生本来是佛，而不自觉；又笑一切众生，闻佛说法，即能自悟、自度，故佛笑得过。世尊拈花，迦叶微笑，也是这个道理。所谓『世尊有密语，迦叶不覆藏』。故此微笑，今日亦复如是——诸佛有密语，世尊不覆藏；众生具密语，如来不覆藏。微笑者，笑众生是佛，而不自觉耳。佛法在平常日用中，众生日日用之，而不自觉，能不令悟者微笑！孔子曰：『二三子以我为隐乎？吾无隐乎尔！吾无行而不与二三子者，是丘也。』大道在目前，虽在目前而难睹，所以令圣者愍之。今日如来度众生，只不过因众生本具光明而自度之，如来不费吹毫之力，岂不令佛微笑！

到底众生自性具有几许功德！今日如来含笑，放百千万亿大光明云，乃是众生本具功德，唯佛乃能知之。

【所谓：大圆满光明云、】

此光明云，若独佛有而众生不有，怎能称「圆满」呢？既称圆满，则佛有众生亦有，方叫圆满。所以如来先放众生自性本具「圆满光明云」。表示众生与佛无异无别也。

【大慈悲光明云、】

众生自性，能与法界之乐，能拔法界众生之苦，故名「大慈悲光明云」。

【大智慧光明云、】

众生自性，能断一切无明烦恼惑，故名「大智慧光明云」。

【大般若光明云、】

众生自性，有大智慧，照见世出世间一切法。若事若理、若因若果、若凡若圣，无一时而不照、无一法而不知，照穷法界，故云「大般若光明云」。

【大三昧光明云、】

众生自性，从性起用，凡有所作，无非三昧。所谓食饭三昧、语言三昧、说法三昧、念佛三昧、礼佛三昧、现色身三昧，乃至八万四千陀罗尼三昧、人空三昧、法空三昧、真如三昧，有如是等无量三昧，故名「大三昧光明云」。

【大吉祥光明云、】

众生自性，凡有所至，无不罪灭福生、惑去智来、逢凶化吉、遇灾成祥、聋者能听、哑者能言、病者痊愈，故名「大吉祥光明云」。

【大福德光明云、】

众生自性，能令众生得人天福、人王福、天王福、梵王福、声闻福、缘觉福、辟支佛福、菩萨、诸佛圆满福，故名「大福德光明云」。

【大功德光明云、】

众生自性，能令一切众生断见思惑、尘沙惑、无明惑、八万四千尘劳烦恼，究竟得涅槃之乐，故名「大功德光明云」。

【大归依光明云、】

众生自性，自有一体三宝，为一切众生自归、自依。所谓「自归依佛、自归依法、自归依僧」。

【大赞叹光明云、】

众生自性，具有三宝无量无边功德，赞莫能穷，故名「大赞叹光明云」。放如是等不可说光明云周遍法界，六祖所谓「自性具恒河沙功德」者，是也。

【放如是等不可说光明云已，又出种种微妙之音，所谓：檀波罗蜜音、尸波罗蜜音、羼提波罗蜜音、毗离耶波罗蜜音、禅波罗蜜音、般若波罗蜜音、慈悲音、喜舍音、解脱音、无漏音、智慧音、大智慧音、师子吼音、大师子吼音、云雷音、大云雷音，出如是等不可说不可说音已，】

又从自性能出种种微妙之音，度脱众生种种烦恼，成就种种功德。

所谓「檀波罗蜜音」：众生自性能生、能舍，犹如大地能生万物、能舍万物，供养一切众生。又如涌泉，涌而复涌，涌遍大地，利益动植物。自性亦复如是，能舍财、舍法、舍神力，利益众生。焰口所谓『开济物利生之门』，三檀等施。

「尸波罗蜜」：众生自性无染——不染五欲六尘，使到三业清净。焰口所谓『身业清净，证无上道；口业清净，证无上道；意业清净，证无上道』。

「羼提波罗蜜」：自性无生，所以一切恶念、惑念，皆本自不生，而证到生忍、法忍、无生法忍。忍则诸恶不生，故名羼提。波罗蜜即是到彼岸。心生是此岸；心不生不灭，即到波罗蜜之彼岸。

「毗离耶波罗蜜」：自性无间断，是名精进。易经云：『天行健，君子以自强不息。』就是精进之意。无妄名精，悟理名进，祛妄悟理，故名精进。普贤行愿品云：『念念相续，无有间断，身语意业，无有疲厌。』就是精进之意。法华经云：『善男子，我与阿难等，于空王佛所，同时发阿耨多罗三菩提心。阿难乐多闻，我常勤精进，是故我已得成阿耨菩提，而阿难多闻故，护持我』

法。』修行贵乎精进，如鸡孵卵，不能间断：如猫捕鼠，不可须臾离也。若能精进，七日无间，克期取证，往往悟道。故名「精进波罗密」。

「禅波罗密」者：梵语禅那，此云静虑，静中思虑。静是止，虑是观，静虑者，止观之别名也。大学云：『知止而后有定，定而后能静，静而后能安，安而后能虑，虑而后能得。』儒、释皆以此法用功。所谓不假禅那，无有智慧。若止观齐修，定慧等持，意中清净，便到彼岸，故名「禅波罗密」。

「般若波罗密」者：般若称为妙慧，即是良知。智是心之性，水以湿为性，火以热为性，地以坚为性，心以智为性。心生一切法，智知一切法；知而无知，无知而知；知一切法，离一切相，得一切智，故名般若。般若知一切法而不著，故能空我、法二执，证二空真如之理，到真如之彼岸，故名「般若波罗密」。

上来六波罗密是自度，下「慈悲音、喜舍音」是利他。「慈」能与乐；「悲」能拔苦；「喜」者，随喜他人一毫之善；「舍」者，所修功德，回向法界众生，自不享受。如金刚经云：『以诸菩萨，不受福德故。菩萨所作福德，不应贪著。』即名为舍。

「解脱音」，令众生离生死苦，「无漏音」，令得涅槃乐。「智慧音」，知世间法；「大智慧音」，知出世间法。「师子吼音」，说三乘诸法；「大师子吼音」，说一乘法。「云雷音」，在娑婆世间现身说法；「大云雷音」，在华藏世界说法，所谓『现身如云，说法如雷』。

「出如是等不可说不可说音已。」自性具有如是功德，则何生而不度，何佛而不成！所以如来含笑，显示众生各各具有如是功德，遇缘即能自悟、自度矣。『度尽众生，不见众生得灭度者』，是故如来含笑，诸佛亦含笑。地藏经大旨，尽在于斯矣。

【娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。】

此乃见光来叙之文。

如来放光明云，遍覆法界，出微妙音，亦周沙界；法界有缘众生，见光、闻音，均来集会忉利天宫，听释迦佛临终说法。从娑婆世界及他方世界来，都有无量天龙鬼神之众。何故以龙鬼之身而来听法？因为有的众生乘急戒缓，戒缓故做龙做鬼，乘急故有闻法的善根。若人坚持戒律，又多诵经，乘急戒急，则以人天尊贵之身，而闻佛法矣。

此世界是名娑婆，在华藏二十重世界海中，属第十三层（极乐世界也在十三层）。华藏世界海中有无量世界，此世界是无量中之一。梵语娑婆，此云堪忍。此世界的众生，皆能忍受贪、嗔、痴三毒及诸烦恼，能忍斯恶，故名忍土。不但娑婆世界的天龙鬼神，乃至十方无量世界的天龙、鬼神，见光、闻音，知释迦牟尼不久灭度，所以皆来天宫听佛付嘱。

【所谓：四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，】

此段文，先讲娑婆世界的天众。

天者，天然。有天然之福享受，思衣得衣、想食食来、天衣无缝、甘露自至、不假造作，故名为天。

欲界有六天：

第一、四天王天：在须弥山腰，为四大天王所居。须弥山东，黄金埵，持国天王所居；南方琉璃埵，增长天王所居；西白银埵，广目天王所居；北水晶埵，多闻天王所居。由于布施、持不杀生戒、孝顺父母，歿生此天，寿命五百岁。人间五十年，为此天一昼夜。

第二、忉利天：居须弥山顶，单修十善，无禅定功，歿生此天，寿一千岁。人间一百年，为此天一昼夜。

第三、须焰摩天：此云『善时分』。日月光明照不及，以莲花开合为昼夜，又自身发光明，不假日月之明，故名善时分。

第四、兜率陀天：此云『知足』。于五欲境，常自知足。又有内外院之分，内院补处弥勒菩萨所居，外院天人所居。

第五、化乐天：自能变化五欲之境，而自享受。

第六、他化自在天：不劳自化，他天为化欲境，而自享受，故名他化自在。欲界魔王亦居此天。

上来六天，天福自然，而未离饮食、男女、睡眠之欲，故名欲界。

色界四禅，共十八天。初禅有三天：

1、梵众天：离欲得禅，故名为梵；其色清静，故名色界；众者，民也。梵天人民，故名梵众天。

2、梵辅天：此天内有觉观，外有言语，以语言辅助梵王宣扬梵德故名。

3、大梵天：即大梵王，其名尸弃，主领大千世界。

二禅有三天：

1、少光天：此天禅定力胜，定体发光故名。

2、无量光天：此天禅定转胜，故光明无量。

3、光音天：此天禅定更胜，内无觉观之细念，外无言语之粗旷。但以种种光明，代表种种音声，故名光音天。

三禅有三天：

1、少净天：禅力转增，离初禅之喜心，得净定之乐境故名。

2、无量净天：定增乐增，净乐无量。

3、遍净天：寂净之乐，周遍身心，三界之乐，以此天为第一，故名遍净天。

四禅有九天：

1、福生天：一切福中，以禅定之福最胜，故名福生。

2、福爱天：福无边中，得妙随顺故名。

3、广果天：凡夫人天中，此天果报最为殊胜。

4、无想天：又名外道天。外道压迫妄想，妄想不生，一定五百劫，三界中无处可安置，故居此天。

5、无烦天：是阿那含果，下界惑尽，上界惑薄，故生此天，缘真断惑。

6、无热天：也是阿那含果，居此所断之惑，转见微薄。

7、善见天：障微定胜，见色明澈。

8、善现天：何只见色，又能现色。

9、色究竟天：至色边际，最极之处，一念空色，便离色界。

摩醯首罗天：以定得大自在，又名大自在天。此天王三目、八臂、乘白牛、执白拂，一念之间，能游大千世界；一念之顷，能知大千世界雨滴头数。

乃至非想非非想处天，是名无色界四天。

第一、空无边处天：从色界四禅，以方便力，灭可见可对色、又灭不可见可对色、更灭不可见无对色；三色一灭，便出色笼，但见虚空无边，故名「空无边处天」。

第二、识无边处天：此天再用方便力，灭空识现，但觉识心无边际，故名。

第三、无所有处天：再用方便力灭识，识灭一切皆无故。

第四、非想非非想处天：再以定力灭无，无灭想现；又以定力灭想，想灭无现。总不能想与无及我，三者一时俱灭，所以灭而非灭。昔日黄龙禅师斥吕洞宾「饶经八万劫，终归落空亡」者，此定也。

以上虽能灭色而『无色』之笼不能跳出，故云『无色四天』。欲、色、无色是三界，天福享尽，随业受报，六道轮回，不出火宅，今见佛光音，皆来集会。同时龙众、鬼神等，亦来集会。

【一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。】

此文乃是如来放光演音，一切有缘众生皆来集会。

有缘者，与佛有缘，曾在三宝种善根。佛虽慈悲，无缘不度，无善根不能从佛闻法，所以我们现在应该礼敬佛、多念佛，与佛结缘，将来就能见佛。多诵经、多闻法，八识田中有佛法的种子，将来就能见佛闻法，否则佛不能见、法不能闻，那就苦了。今日如来放光明云，出微妙音，天众、龙众、鬼神等众，因有缘故，就能见光闻音，来聚天宫。不但娑婆世界，天龙鬼神来会，十方无量世界，天龙鬼神亦来聚会。可知如来的光音，遍十方世界故。

【复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。】

此乃有职位之神，亦来集会。虽身系职，但知如来不久灭度，而不能不来。

「海神」：水之大者名海，海神名海若。此神依海而住，海亦即他的家。例如：我们假借男女身体而作为人，若离身，但有神魂，不名为人。岂不闻借尸还魂这一回事吗？

「江神」：名江伯。例如中国有长江、珠江、黑龙江。俗云伍子胥歿后，为钱塘江神。

「河神」：名宓妃。中国黄河最长，印度恒河最大。

「树神」：凡树必有神，若神离树，其树必枯。所以佛戒弟子，不可斫树。九华山志云：『王南塘游九华，梦一老人前曰：「樵夫欲相害，公幸援之。」明日上山，见数樵夫，欲斫古松，而悟求援者，乃松也。约计值筹之，复构亭于其下，曰一松。』

「山神」：五岳皆有神，是大神。山大神大，山小神小，神依山住。

「地神」：阎浮提地神叫坚牢，本经有地神护法品。

「川泽神」：川是小水，泽是湖泽。例如洞庭湖神。

「苗稼神」：禾未秀者为苗，禾秀成实名稼。后稷教人耕种，死后为苗稼神。

「昼神」：主昼。「夜神」主夜。善财五十三参，曾参普德等主夜神。

「空神」：名舜若多。「饮食神」即灶神，佛教名『监斋使者』。「草木神」，依草附木，乃至种种药草皆有神依附。所谓『疾疫世化为药草，饥馑时变作稻粮』。如是等职事之神，皆来集会。

【复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。】

此乃鬼王来集之文。

如来放光明云，天龙鬼神，皆来集会。现在讲鬼众，鬼王属阴世间。世间有阴有阳，有幽有明。『明』阳世间，是天与神共居；龙或阴或阳；唯鬼属阴，居阴间。人死亦居阴间。阳尽阴现，所以阴间有无量鬼，必有鬼王统治之，令其不越矩，不敢为非作歹，胡作妄为，损恼众生。地藏菩萨是幽冥教主，教化幽冥众生，改恶生善，舍邪归正，归依三宝，离三途得人天乐。鬼王亦各司其职，以助冥化，利乐有情。

「恶目鬼王」者，目露凶光对付恶人、恶鬼，令其回恶向善。

「啖血鬼王」者，诸鬼啖诸鲜血，常游屠宰之场，以腥膻为食，需有鬼王而统治之。

「啖精气鬼王」即毗舍闍鬼，状如小儿，专食人精气。放逸之人，摇动其精，此鬼得其便而食之。又食五谷（谷）之气，令其耗损，故有鬼王统之。

「啖胎卵鬼王」，孕妇三月成胎，十月胎出，诸恶鬼争啖其胞衣，亦有鬼王统之。

「行病鬼王」即瘟疫使者，若富单那鬼，主人寒热之病。此是以鬼王身，惩诸作恶者。

「摄毒鬼王」，此鬼王心慈，能摄龙毒、蛇毒、蛊毒及一切毒。

「慈心鬼王」，常以乐事施人，念念爱护众生。

「福利鬼王」，如城隍、土地等，赦人之祸，利人之福。

「大爱敬鬼王」，爱护持戒修行，拜佛念经者。此是以鬼王身，勉诸修善者。

此国土、他国土，如是等鬼王，见佛光明，闻佛法音，皆来集会。

【尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数不？】

此乃法性化物，难知其数之文。

有的知法性已成佛，有的知法性当成佛，有的知法性未来成佛。梵网经云：『汝是当成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。』已成、当成，不非法性；法性无已当，已当是假名。悟法性时，无已当未来之别。偈云：『法性如大海，不说有是非，一切凡圣人，平等无高下，唯在心垢灭，取证如反掌。』佛说法度人，佛以法为师，佛得法成佛，法是佛之师。以法度人，难知其数啊！故问文殊：「今日来天宫聚会者，汝知数否？」

文殊是古佛，过去成佛，号龙种上尊王佛；现在北方欢喜世界成佛，号欢喜藏摩尼宝积佛；未来成佛，号普现如来。现在带果行因，从本垂迹，迹现菩萨身，辅助释迦。文殊师利，此云『妙德等』。了了见佛性，犹如妙德等。一切智慧中，以见佛性智慧，最为第一。文殊教一切菩萨发菩提心，了见佛性，所以名为大智文殊。以见佛性，必破无明，非大智不能破无明，得大智即见佛性，从性起修，方能成佛，所以文殊是诸佛之母。

【文殊师利白佛言：世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。】

此一段文，乃文殊辅助法化。

法无定性，有时说知，有时说不知，知与不知，无非利益众生。今日文殊说不知，对众生有利益——发起地藏大愿之行，令佛灭度后，付嘱众生与地藏，则如来灭度，亦灭得安安乐乐。所谓『权巧之智，适化为宜』。文殊曰「若以我神力，千劫测度，不能得知」者，为地藏大愿作弄引。显示地藏大愿，所度众生，有的已成，有的当成，有的未来成，则地藏度生成佛之愿，真实不虚

矣。

【佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数，】

佛有五眼：肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。傅大士云：『佛眼如千日，照异体还同。』大论云：『佛眼无事不知，无事不闻，无事不见。』一切法中，佛眼常照，云何不知，而云「不尽其数」者，乃释迦抑果扬因，逊己尊彼，显示地藏所化之众，重重无尽，刻刻不停，用表地藏大愿无穷。

【此皆是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度，已成就、当成就、未成就。】

此段开显来天宫之佛、菩萨、天、龙、鬼、神，乃地藏菩萨唯心所造，唯愿所成之文。

地藏证穷心地，随愿所成；出生三世如来，随愿所成，故有已成、当成、未来成者。晋译华严经云：『应观法界性，心造诸如来。』寒山诗云：『一佛一切佛，心是如来地。』唐译华严：『应观法界性，一切唯心造。』地藏久证心地是如来藏，出生三世如来，以满其度生成佛之愿。三世如来者，已度生死，已成佛果者，今来天宫不可说不可说诸佛是也；当度生死，当成佛果者，今来天宫不可说不可说诸菩萨是也；未来度生死，而成佛果者，天龙鬼神是也。天龙鬼神从地藏教化，悟明心地，故且以天龙鬼神之身积功累德，行菩萨道，庄严心地，以求佛道，而功未圆，果未满，所以将来成。

【文殊师利白佛言：世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩诃萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？】

此乃文殊权谋，发起地藏本愿之文。

文殊曰：「我过去行菩萨道，先修根本智——了见自性本来清净，属如理智，又名无著智；次修后得智——能通达无边世界之事，属如量智，又名无碍智。若以我无碍智，观如来所说，即闻即当信受。但未来末法之世，小果声闻、天龙八部，智浅障重，虽闻如来所说，无不真实，设使顶受佛言，而不解其旨趣，必心生怀疑，惑久不解，难免发言兴谤，则堕恶道矣！唯愿世尊大慈大悲，广说地藏菩萨，最初因地作何利他之行，立何度生之愿，而能成就不可思议神力，度无量众生已成佛、当成佛、未来成佛呢？唯愿世尊，为众解说，令末法众生，不生疑惑，断疑生信，获大利益。」

【佛告文殊师利：譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河，一恒河沙，一沙一界，一界之内，一尘一劫，一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。】

此乃地藏菩萨愿远行长之文。

大千世界的草木、丛林、稻麻、竹苇、山石、微尘，已不可计数，何况一物作一恒河；一一恒河沙，已多无数，何况一沙一世界；一一世界内的一尘一劫，更多无量，何况一一劫内，所积尘数，尽充为劫，更不可量。地藏证十地果位以来所度之众，比此无量之数，超过千倍于上。十地菩

萨证佛法身，能分无量身，到无量世界，上供诸佛，下化众生。十地者：初欢喜地，二离垢地，三发光地，四焰慧地，五难胜地，六现前地，七远行地，八不动地，九善慧地，十法云地。十地位满，便证菩提，而地藏久证十地，而不成佛者，为度众生故。其度生本愿，广大甚深，所以能度无边众生，已成、当成、未来成菩提。又何况地藏于十地以前，声闻、辟支佛地，便开始度众生。难怪乎，其愿远行长，故能成就今日来会之众多。

【文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。】

此句结地藏菩萨从愿起行，由行成就威神之力，不可思议。以此不可思议神力，周遍法界，度脱无量众生，离苦得乐，转凡成圣。其神力巍巍乎、荡荡乎，充满世间矣！

【若未来世，有善男子善女人闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

此文显地藏神力充满法界。

若有善根的男女，闻地藏名、念地藏的功德，念念无间，感应道交，则地藏的功德，透入此人身心，此人仗地藏功德，百返生于三十三天享天福，同时又能见佛闻法，依法修行，止恶修善，永远不堕恶道。赞叹地藏功德、瞻礼地藏功德、或称地藏功德名号、供养地藏功德，乃至彩画、塑漆地藏功德形像，如是等悉仗地藏神力，生于三十三天，永不堕恶道矣！

【文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。时长者子见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。文殊师利，时长者子因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。以是于彼佛前立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫尚为菩萨。】

此是佛显地藏，最初发愿度生之文。

佛告文殊师利：「地藏菩萨，过去久远不可说不可说劫，前身为大富长者子。当时有佛出世，号师子奋迅具足万行如来。」师子能奋迅顿脱尘劳，前进后却迅速自在，表菩萨入定，却除微细障定之尘，出入三昧捷疾；便能证入一心，具足万行，一即一切名具，一切即一名足。因此三昧力，而成正觉，从因德立号，故名「师子奋迅具足万行如来」。如来者，从真如实际来成正觉也。

「当时长者子，见佛身三十二相、八十种好、光明炳著，心生仰慕！又知佛相好，是百福庄严，三十二相，则三千二百福庄严。如是相好之福，不知佛修何万行之行，发何四弘之愿而得成就？从性起修名行，依理发誓名愿。不知佛从性起何修，依理发何愿，而能成就如是相好？师子奋迅具足万行如来告长者子：『欲证佛身相好，必须长远之时，度脱一切受苦众生；众生苦尽，佛功德自成，相好自现。』灭苦得好果，度苦是好因，欲得极好之佛身，须度极苦之众生。文殊师利，时长者子，闻佛开示，便于佛前，发『尽未来际，不可计劫之时，度脱六道受苦之愿』。从愿起行，广设方便，解脱六道罪因苦果，而自愿方满，我行始圆，方成佛道；而众生无尽，所以其愿亦无尽，无尽之愿，故名『大愿』。于彼佛前，立斯时长行广之愿，因此，于今过百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨，广度众生。」

【又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。】

此乃过去不可思议劫前，有佛出世之文。

佛不是常常出世，经过无数时劫，众生善根成熟，感佛出世。例如释迦灭度，我等善根成熟时，弥勒方出现世间。弥勒说法，大众善根成熟，一闻法便悟道，所谓『龙华三会，度人无数』。过去不可思议劫，这么长久时，虽有佛出世，众生愚痴不知，而佛能知。因佛有三达之智，智慧知过去世无碍，犹如今日，智慧知未来世无碍；智慧知现在世无碍，故名三达智。

所以过去有佛出世，唯佛能知，佛号「觉华定自在王」者，以定、慧立名，「觉华定」是定，「自在王」是慧；觉者观也，心如莲华，以慧观心，心开便入三昧，故名觉华定。如来藏经云：『佛观一切烦恼心中，有如来结跏趺坐，俨然不动，德相具足。』此乃心中有佛，唯观能知，不观则不知。「自在王」者，以慧照一切法，得大自在。如法华经云：『我为法王，于法自在。』自在者将一乘法说为三乘，将三乘说为一乘，故云于法自在。此佛寿命很长，四百千万亿阿僧祇劫。梵语阿僧祇，此云无央数。时世人民，寿命长故，佛寿亦长。

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。】

此乃圣女福厚之文。

「像法」者，佛灭度后，佛法流行世间，而有正、像、末之分。例如释迦佛灭度，正法一千年、像法一千年、末法一万年。彼佛亦复如是，正法灭后，像法之时，有一位婆罗门女，出现世间，此女是处女。「婆罗门」者，此云净行，净修梵行，志生梵天故，是印度之大姓也。婆罗门女，宿福深厚。福有三福：一持戒福，二布施福，三修定福。三福具足，故名深厚。既然宿福深厚，品德纯和，因此亲戚宗亲，人人钦敬。此女内定外慧，三业清净，威仪具足，行住坐卧，常在定中，所以诸天善神，日夜翊卫拥护。

【其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

此乃女母堕苦之文。

其母愚痴，善恶不分，邪正不辨，信仰外道，内起邪见，外轻三宝。三宝是苦海之慈航，敬之得福，轻之得罪，当时圣女见母如此背觉合尘，以是为非，轻贱三宝，得无痛心疾首耶！乃广设种种方便，又劝又诱，欲阿母舍邪见，生正见，尊敬三宝。但阿母邪见习深，未肯全信，轻心还在。不久阿母命终，魂神随业堕在无间地狱了。

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。】

此乃圣女为母兴供之文。

圣女有智慧，据因识果，知母在世，心生邪见、不信罪福、拨无因果（一切罪中，以不信真理之罪最大），计其不信之罪，死后必随罪生于恶趣。如何能救呢？唯有供养，仗三宝之力，方能赎

罪。逐卖其家宅，以资财广求香华，种种供物，至觉华定自在王塔寺中，大兴法界供。供养先佛及现在众僧，以此功德，回向阿母。心大故供大，故曰「大供养」。

【见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女瞻礼尊容，倍生敬仰。】

此乃敬如来之文。

圣女用种种供品陈列在前，至诚供养先佛，举头一望，见觉华定自在王形像在大殿中，塑画逼真，宛如佛在，威德慈容，相好毕备。圣女至诚作观，一瞻一礼，如在佛前，倍生恭敬孺慕。至诚作观，礼佛功德难思议。

过去空王如来涅槃后，有四比丘同学佛法，功用力故，逼出无量烦恼；烦恼力大，不能自持，欲作恶业，将堕恶道，忽闻空中声曰：『比丘，赶快入塔观像，与佛在世，等无有异。』四比丘即时入塔观佛像，睹眉间白毫相，即作是念：『如来在世，与此何异，愿佛大人相，除我罪垢。』由观像忏悔因缘故，八十亿劫不堕恶道；后成佛果，东方阿閼、南方宝生、西方无量寿、北方成就佛。可知观佛如佛在，礼佛功德难思议。

【私自念言：佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。时婆罗门女垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。】

此一段文，圣女欲知母去处。

圣女供佛、礼佛毕，欲知母去处，私心自念：「佛名大觉，觉一切法，无一法而不觉，假如佛在世，我去问佛，必蒙佛慈悲指示我母所生之处，令我心安，而今佛灭度，谁人能告我！」思而复思，不觉垂泪两行。良久，无可奈何！唯要再瞻礼如来，因纯孝动天，至诚感佛，忽闻空中有声，告曰：「泣者圣女，勿过悲哀，我今指示汝母所去之处。」

【婆罗门女合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑。我自失母以来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。】

此乃如来安慰圣女之文。

圣女闻空中有声，能示母处，即时仰首，合掌向空，而白空曰：「是何方威神大德，宽解我忆母之忧虑。我自失母以来，日夜忆母、恋母，无处可问，知母生界。」当时空中又有声报女曰：「我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，我虽灭度，而法身常住世间。见汝忆母倍于常人之情；众生是如来所度，分内之事，故来告示。」

【婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。而白空曰：愿佛慈愍，速说我母生界。我今身心将死不久。时觉华定自在王如来告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。】

此乃求示生母去处之文。

婆罗门女知空中发声，安慰自己者，非别之神，乃觉华定自在王佛，灭而不灭，法身常住世间，冥中利益众生耳。既知先佛现前，不顾一切，即时举身自扑于地，为佛作礼，至令肢节皆损。左右侍婢扶持，良久方苏。醒过来而白空曰：「愿佛大慈哀愍，速说我母生处，我今身伤心碎，为见母故，将死不久。」时觉华定自在王佛，以声告圣女曰：「汝供养毕，提早返舍，此非汝久住之处。返家后结跏趺坐，端身正念，思而复思，念我名号，念久两忘，仗我神力，便到汝母所生之处。」

跏趺坐有单有双。若以左足先加右足，复以右足加左足，名如意坐。若先以右足加左足，复以左足加右足，名降魔坐。

【时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。】

此乃精进不乱之文。

吾人修行，难得一心不乱。弥陀经云：执持弥陀名号，或一日，得一心不乱；否则继续念，或二日、三日、四、五、六、七日，即得一心不乱。佛语不我欺，我们不妨试试，试时切莫生疑，所以古来用功，每以七日为期。能精而不杂，进而不退者，不必七日，三、四日而达目的地。今圣女是上根之人，依佛慈教，俄而归家；以忆念早见母故，跏趺端坐，念觉华定自在王如来名号，一日一夜即得一心不乱，与佛神力相应，便入三昧，即到其母所生之地。

【忽见自身到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。时婆罗门女以念佛力故，自然无惧。】

此乃一心仗佛神力，身到地狱之文。

「圣女念佛，一心不乱，仗佛神力，忽见自身到一海边」。此海是业海，作业之人乃见，今圣女仗佛力亦见。其水如沸汤，好多恶兽，其身是铁，飞走海上，东西驰走，追逐男女罪人——其数百千万多，头出头没，在业海中，被诸恶兽，争取食啖。同时又见夜叉、恶鬼，其形各异，有的牛头马面、有的狮头象身，如是恶鬼，有的多手多眼、多足多头、口牙向外、利刃如剑，驱诸恶人，使近恶兽，恶鬼复以手搏，再以爪攫，令罪人头足相就，与恶兽食……其受苦之形状有千万种，令人不忍久视。时婆罗门女，游观地狱，虽睹众苦，以仗佛力故，自然不生恐惧。

【有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉菩萨！何缘来此？】

圣女以三昧力神游地狱。地狱亦有执宰之官，如人间有地方长官一样，当时地狱官鬼王，主理受罪之辈，其名曰「无毒」。害人之法，名三毒，贪、嗔、痴是也。这个鬼王虽治罪人，然心无贪、嗔、痴三毒，所以其不偏爱某个罪人，而减轻其罪；也不嗔某个罪人，而加重其罪；更不分轻重，而乱治人之罪。治罪公平，皆由心无三毒所致，故云「无毒」。鬼王见圣女，形相非常，威仪出类，谅非负罪而来，必乘通而至。故曰：「善哉菩萨，何缘来此？」菩萨入地狱，一是游观，一是拔苦，故问何缘至此。

【时婆罗门女问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。】

圣女疑己从来未到过此地，不如此是何处，叫什么名？为善生天，作恶堕渊，圣女多劫以来，未曾造罪，无罪不堕地狱，故不识此处名字。今忽然到此，故问鬼王曰：「此是何处？」无毒直答：「此是大铁围山西面第一重海。」

【圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。圣女问曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。】

圣女懂佛经，知四大部洲外，有小铁围山及大铁围山。『铁围两山间，地狱在其中。』圣女欲征其实，故问鬼王曰：「我闻铁围山之内，地狱在中，是事实否？」无毒据实而答曰：「实有地狱，如人间实有监狱。」圣女问曰：「我今生未造罪，何缘而至狱所。」无毒答曰：「有二因缘：一是威神，游观地狱，二是业力，牵生受苦。非此二事，终无人愿到。」圣女闻言，自知神游地狱，奚何疑哉？

【圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生时无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

鬼王答业造地狱之文。

圣女自知亲历其境，何不问明地狱之因，将来好去破之。即问：「目前所见之水，何缘涌沸如汤，又多罪人，及与恶兽？」无毒答曰：「此是阎浮提造恶众生，将性海变为业海，其水滚沸如汤，于中受诸苦。但地府亦有宽限，如人间一样，新死来者，有四十九日限期，有人代其作功德，可以赎罪、免苦，或自己曾种善因，亦可将功抵罪，否则随其本业所感地狱，先渡此海，在海中被诸恶兽食啖。此海东十万由旬（四十里为一由旬），又有一海。前海是身业造罪，此海是口业造罪，其苦倍前，因口业容易造罪，且多故。复次彼海之东，又有一海，其苦复倍，乃意业造罪。意识念念造业，本经云：『举心动念，无非是业，无非是罪。』所以其苦更重。合而言之，身、口、意三业造罪，自招自感，而成三海，共号业海，其处是也。」昔日圣女耳闻，今亲到其处耳。

【圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。】

圣女问无毒曰：「我只见三海，不审地狱又在何处？」无毒答曰：「三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别，种种受苦，狱狱不同。所谓大地狱有十八，上等罪恶所感；次有五百，中等罪恶所感；次有千百，下等罪业所感。随罪轻重，受苦各有差别。」

【圣女又问大鬼王曰：我母死来未久，不知魂神当至何趣？鬼王问圣女曰：菩萨之母在生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。】

圣女游地狱，不见生母，乃问大鬼王曰：「我母死来未久，不知其魂神当至何趣？」魂神者，阳神曰魂，阴神曰魄；人死魂不死，魂神随业受报，圣女恐母堕恶道，故有此问。

鬼王问圣女曰：「菩萨之母，在生习何行业？行业有三，法句经云：『随其所造业，罪福有果报，恶业堕地狱，善业生天上，高行生善道，得无漏涅槃。』未番菩萨之母，三业之中，属何业

耶？」圣女答言：「我母著邪见，讥毁三宝，但经我时时劝勉三宝功德，劝时则信，劝后还疑，依旧邪见讥毁。我想死虽未久，但计其业必堕恶趣，故吾急欲求知其生处，方可设法挽救。」

【无毒问曰：菩萨之母，姓氏何等？圣女答曰：我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。】

此乃地府查姓问名，方可超度之文。

所以我们超度先人，必须写清楚姓名，及亲属关系，方能按名超拔，若是普利，将功德回向十方孤魂，又不同。如圣女度母，鬼王问曰：「菩萨啊！汝的母亲姓什名谁，方可稽查。」圣女答曰：「我父、我母俱婆罗门姓，父号尸罗善现（梵语尸罗，此云性善，即华言善现），母号悦帝利，华言不详。」妇必随夫彰名，故先说父次说母。

【无毒合掌启菩萨曰：愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。鬼王言毕，合掌而退。】

此乃一人修福，众人蒙庆之文。

无毒一闻姓名，合掌欢喜，即时白菩萨曰：「圣者却返人间本处，不必再忧母、忆母。悦帝利罪女魂神，曾到地府，云承孝顺之子，为母设供修福，兴法界供，供养觉华定自在王塔寺。供佛之福力，令母罪灭福生，已生天上，经今三日。非独菩萨之母，仗佛福力，得脱地狱，此日无间罪人，同时仗佛神力，悉同生天，皆得受乐。」鬼王言毕，合掌作礼而退。

【婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。】

此乃福能灭罪之文。

凡夫造罪，统统是有漏罪，漏落生死。假如凡夫造福，也是有漏福，漏落生死。所以，有漏福不能灭有漏罪，唯无漏福，不漏落生死，方能灭有漏罪。无漏福，向何处求？向三宝求。例如：圣女供养三宝，仗三宝神力，方能灭阿母之罪。何只阿母，而且又能普及大众，令地狱同人，同时灭罪，齐生天上。犹如燃灯，不但光明照己，又能照一切人。圣女觉悟，三宝无漏功德，无有自性，无定性之福，周遍法界，能灭法界众生之罪，又能与法界众生之福。悟此事已，即刻到觉华定如来塔像，立大弘愿，悟理发誓：「愿我尽未来劫，所有罪苦众生，广设方便，仗三宝无漏之福，令其罪灭福生，乃至皆得解脱。」

【佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。】

此乃结会古今之文。

佛告文殊：「昔日鬼王无毒者，今日天宫无量菩萨中，财首菩萨是。」佛法有七财：一信、二戒、三多闻、四舍、五慧、六惭、七愧。佛法以信为首，华严经云：『信为道元功德母，长养一切诸善根。』佛法大海，无信不入。所以『信』心清净，方能持『戒』，善由『多闻』，闻故能『舍』，舍则生『慧』，有慧才能知『惭』识『愧』，故信为财之首。财首者，十信菩萨之位也。

「昔日婆罗门女，因行孝道，感母生天，发大愿，解脱罪苦众生者，今地藏菩萨是。」

【分身集会品第二】

地藏经十三品，第一天宫神通品，第二分身集会品。十地菩萨破无明证法身，即能分身——将一身分为无量身，上供诸佛，下化众生。法身如天上月，分身如水中月，所谓『千江有水千江月，万里无云万里天』；上句譬分身，下句喻法身。法身破无明方显，如天无云；分身有机始现，如水现月。诸佛亦有分佛，法华经见宝塔品，释迦牟尼佛在灵山讲法华经，多宝佛塔涌现其前赞叹『善哉』。大乐说菩萨白佛言：『世尊，我等欲见多宝佛身。』世尊曰：『多宝有宿愿，欲开塔见其身者，彼佛分身诸佛，尽还集一处，然后我身乃出现耳。』即时世尊放白毫光，照十方无量世界，无量诸佛皆来集娑婆。娑婆以佛神力，变为净土。宝塔户开，大众皆见古佛多宝，在宝塔内，生师子座，全身不散，此是释迦分身。请看法华经，便知其详。

修行见法身，就能分身。如中国志公禅师，狱中有志公，街上又见，到处见有志公，此是分身。昔日文殊师利，三处过夏，迦叶欲摈，即见无量文殊。世尊曰：『汝欲摈那个文殊？』过去有一位老菩萨，十个徒弟，请到其净室过年。果然十个徒弟皆说：『师父在我净室过年。』分身与化身不同，化身是随类化现，如观世音菩萨三十二应身，应以何身得度者，即现何身而为说法，是名应化身；分身是分无量身，皆同一形。地藏是十地菩萨；初地破一分无明，证一分法身时，即能分身，何况十地，破十分无明，满证法身，分身就多了。地藏发愿度苦众生，地狱众生最苦，所以地藏分无量身到无量世界、无量地狱中救苦。今日世尊在天宫放光明云，地藏会意，无量分身地藏来集天宫，听佛临终付嘱，故名分身集会品。

【尔时，百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨俱来集在忉利天宫。】

此乃分身地藏集会天宫之文。

地藏发愿度苦众生，地狱最苦，所以地藏分身到无量世界、无量地狱之中，教化罪苦众生。每日三时说法，障轻者一闻法化，便离地府，业重者，虽不解法，日日听闻，内薰为种耳。因此如来自世，亦无暇来见佛，今日如来临终放光，地藏知佛住世不久，若此次不来，则无缘见佛了。

心地观经云：『以身常处于地狱，非不亲近大慈尊，以身常处于轮回，非不亲闻微妙法。』这两句话，说地藏度众生苦，无暇来见佛闻法啊！现在无量地狱中分身地藏，皆来集会天宫，到底有多少地藏呢？文中说百千万亿、不可思、不可议、不可量、不可说、无量阿僧祇，这么多。梵语阿僧祇，此云『无央数』。无量个阿僧祇，不可说算，这多无量；不可度量，这多不可说；不可用口议，这多不可量；不可用心思，这多不可议。数目太多了！因为地藏法身，遍满虚空，有机即现，奚能说其数目哉！因为法身无为，不堕诸数，故不可说。可说是世间法，佛法不可说，超过数量啊！

【以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

此文乃地藏带领地府所化的众生同来见佛。

地藏菩萨，在幽冥界度众生，到底度得度不得呢？因为众生入地狱，佛性亦入，众生受苦，佛性不受苦，因佛性不作罪故。然佛性不舍众生，而陪众生入地狱，众生造罪受苦时，佛性不受苦。因此，地狱众生，皆有佛性。众生既有佛性，日日三时闻地藏说法，闻得多，内薰为种；种子起现行，众生即时觉悟自己的佛性——未曾造罪、清清净净。见佛性而发菩提心，归依地藏，忏悔前非，解脱业道，故云「从业道出者」。焰口有云：『无量诸圣贤，及诸业道官。』业道官，现鬼王身在地府行菩萨道。地藏在地狱教化众生发菩提心，仍旧在地府修菩萨行，从来未曾见佛。今天与地藏同来，各有千万亿那由他数（那由他，此云百亿），各各持水陆、草木之香花，用表敬心，来供养佛。

同来等辈，皆因地藏教化，不但见佛性，发菩提心，而且又从性起修，行菩萨行，权现鬼王身，利益受苦众生，成就自利利他两种功德。功德返薰菩提心，则念念流入萨婆若海，成就三不退。第一『位』不退，发菩提心是也。第二『行』不退，以鬼王身度生是也。第三『念』不退，自利利他功德，返薰真如，念念流入毗卢性海是也。具此三不退，则不退转于阿耨多罗三藐三菩提矣。梵语「阿耨多罗」此翻无上；「三藐」此翻正等；「三菩提」此翻正觉。欲求无上之佛果，须修正等正觉之佛因，因果合称，故名阿耨菩提。正觉者，觉一切法无性，破我执也；正等者，法法平等，周遍法界，圆融无碍，离诸法相，破法执也。既能觉法无我，又能法法平等，则无上佛果可期，故云「无上正等正觉」。

【是诸众等，久远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

此乃苦众离苦观佛之文。

众生无始劫来，流落生死，不能自拔，受苦无量，若非佛法来救，永无出头之期。迷真起妄，不见其始，故云「久远劫来」。执妄为真，流落生死，死而复生，生而复死，生死死生，无有了期，如旋火轮，俄而为人、俄而生天、俄而作鬼、俄而作畜，六道轮回，受无量苦。涅槃经云：『我昔与汝等，不见四真谛，是故久流转，生死大苦海。』此一首偈，说不见四谛之理，则久远流转生死大苦海，不能自出。何谓苦？一身苦——老、病、死。二心苦——贪、嗔、痴。三后苦——地狱、鬼、畜。迷妄众生，于此三苦中，求暂休息，胡可得耶？故云「暂无休息」。幸遇到大慈大悲，深弘誓愿的地藏菩萨，方便教化，返迷成悟，各各证果。有的证阿罗汉果、初果、二果、三果，有的证初地、二地、三、四、五地。既离生死，又证圣果，今日各与地藏同到忉利，能不心喜踊跃礼拜如来光明德相！景慕之情目不暂舍耳。

【尔时世尊舒金色臂摩百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩訶萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。】

此乃世尊安慰地藏度生劳苦之文。

地藏菩萨日日三时在地狱教化众生，无暇来见世尊，今因如来将灭，赶来觐佛，所以世尊非常赞许。即时以一母陀罗臂、兜罗绵手摩无量分身地藏之顶，而慰劳之。赞地藏菩萨不辞劳苦，念念在幽冥界救度众苦，而释迦如来亦无量劫来在娑婆世界成等正觉。梵网经云：『吾今来此世界八千返，为此娑婆世界坐金刚华光王座。』如来在五浊恶世，教化刚强罪苦众生，说刚强苦切之语，令

其心调和善顺，降伏烦恼，舍外道邪见，而入佛法无我正见，悟真谛理，了生死、入涅槃，有缘的众生，十分度了八九，尚有一二宿业、习气重。是以此次成佛分千百亿身，对机设教说种种方便，引归佛道。释迦心事唯有对地藏说，因释迦与地藏皆是发愿度苦恼众生，所谓『同气相求，同声相应』。释迦灭度唯有将极苦众生付嘱地藏去度。故见面摩顶，先安慰之。

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。】

此乃众生根机差别之文。

众生机宜，各各不同，有的离欲祛聪，根性最利，一闻即悟，信受佛法。如舍利弗，从马胜比丘闻佛偈，曰：『诸法从缘生，诸法从缘灭，我佛大沙门，常作如是说。』舍利弗一闻，便证初果。目犍连再闻，亦证初果，此皆根利之机。又黑氏梵志，手执合欢梧桐花来供养佛。世尊曰：『放下著。』梵志放下左手之花。世尊又曰：『放下著。』梵志又放下右手之花。世尊又曰：『放下著。』梵志即问：『今我两手俱空，还教放下个什么？』佛言：『我教你外放下六尘；内放下六根；中放下六识。』梵志依教，即时证无生法忍，也是利根之人。再有一日，外道来见佛曰：『不问有句，不问无句，请世尊道。』佛默然。良久，外道即悟，作礼而去。阿难问外道得个什么道理作礼而去？世尊曰：『譬如良马见鞭影，即入正道。』此等皆利根。

「或有善果，勤劝成就」。犹如艳喜难陀，过去以青黛涂辟支佛像，感得九十亿劫，人间天上享乐。世尊欲度之，引其上天堂，即贪天女之美；又带游地狱，睹油镬。鬼王曰：『佛弟难陀，持戒生天，天福享尽，入地狱来，我以此油镬炸之。』难陀怖畏，求佛哀救。世尊曰：『莫贪五欲，勤修戒、定、慧，证涅槃时，则地狱与汝无份矣！』难陀惧地狱苦，勇猛精进，不久证阿罗汉果。又阿罗律尊者，被佛呵斥，精进七日，发半头天眼，证四果。此皆善果之人，勤劝激励，方能成就。

「或有暗钝，久化方归」。如莎伽陀尊者，性愚鲁，五百罗汉，教持半句偈曰：『守口摄意身莫犯，如是行者得度世。』一百日，得前忘后，得后忘前。后来佛教执持扫帚，扫地除尘，三年才证阿罗汉果，此乃久化方归。暗钝之机，一定要勤，勤能补拙，佛在世时尚然，何况灭后！末法之世，多是钝机，应该勤苦，长远用功，方有希望。

「或有业重，不生敬仰」。如提婆达多之流，任佛怎样教化，不生敬重，则难度矣！所以修行之人，最怕业重，业重之辈，欲洁反秽，欲升反坠，假若修行，诸多阻碍，魔障重重，得无惧乎！所以唯要先行忏悔，忏悔清净，方可用功，慎勿作业啊！

如是娑婆世界众生，根机复杂，各各不同。所以如来，唯有以同类身，度同类众，分身无量，现种种形，而度脱之。

【或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆度脱。或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。】

此文乃如来现同类身度生。

如来证穷法身，法身无身，能现种种身；法身无相，能现种种相。无相能现一切相，则法身不断不常；不断不常者，是诸法实相。

如来「现男子身」而度众生。男子是大丈夫相，能辩世出世间一切事，其性刚正不阿。故孔子曰：『吾未见刚者。』或对曰：『枵也如何？』子曰：『枵也欲，焉得刚。』所以男儿刚正，去欲无私故，能成办大事。「或现女人身」，女人慈悲心切、柔和善顺、忍耐力强，所以如来现女身而度之。如观世音每现女身度人。

「或现天」——六欲天、四禅天等身，而教化人天众。

「或现龙」。世尊曾现大力毒龙身，因持八关斋戒，而不伤害提婆达多。现龙身度龙众。

「或现神鬼身」。阳间神为贵，阴间鬼力大。如来亦现鬼神身，而度阴阳两类众生。

「或现山林、川原、河池、泉井，利及于人」。世尊先与人结缘，无缘不度。如来法身无相，而现山林、河池、泉井一切相，利及于人，与人结缘。昔日饥馑之世，如来将身投山，即成肉山，高一由旬，以济饥饿者，其山名水爱护。

如来或现种种果林，用济群生；或现川流，滋润阡陌田野；或现草原，供人畜牧；或现河池、泉井，供人饮用。

此又现依报利生之文。

「或现天帝身」（欲界天身），「或现梵王身」（色界天身），「或现转轮王身」：人间大国王身，以十善法，教化人民，「或现居士身」：在家修行者，「或现国王身」：小国王身，「或现宰辅身」：左辅右弼，宰相身，助施王化，「或现官属身」：地方百官。

「或现比丘、比丘尼」：出家二众。梵语比丘，此云『乞士』：上乞法养慧命；下乞食养色身。又云『除馱』，比丘持戒清静，人天福田，供养者，能除贫穷之馱。

「或现优婆塞、优婆夷身」：在家二众，持五戒，亲近侍奉三宝之男女也。「乃至或现声闻身」：闻佛声教，悟四谛理，信行人也；「或现辟支佛身」：观十二因缘，而自觉者，法行人也。

「或现菩萨身」：从十信、十住、十行、十回向、十地、等觉，皆能现之。

诱进同辈，现种种身，化度众生，非但以佛身独现其前，可知如来法身无身，随类化身。慈善根力，能令众生，见种种身，而得度脱。

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！】

此乃临终托孤之文。

地藏，汝观吾过去三大阿僧祇劫，修种种苦行，舍头目脑髓、国城妻子，为众生故，求无上道，乃至成佛，现种种身、说种种法，无数方便，度脱如是刚强罪苦众生，十有八九，尚有未及调

伏者；倘其随业受报，堕大恶处，受大苦时，汝当忆念，今日吾在忉利天宫，殷殷勤勤，将如来所未度者，付嘱汝去度，莫令堕恶趣，直至弥勒出世。所有曾种善根的众生，务令善根成熟，不受诸苦，遇弥勒佛，皆得授记。世尊灭度，要经五十六亿七千万年（兜率天寿四千岁），然后弥勒下生，弥勒成佛时，即作是念：『是诸众生，皆于佛法中，种诸善根，释迦牟尼遣来付我，我今受之。善哉！释迦牟尼佛，能善教化如是等众生，来至我所。』如是三赞释迦牟尼佛已，为众说四谛，闻者同时得道。

第一会说法，九十六亿人得阿罗汉果。

第二会说法，九十四亿人得阿罗汉果。

第三会说法，九十二亿人得阿罗汉果。

九十六亿人——受五戒者。

九十四亿人——受三皈依者。

九十二亿人——称南无佛者。

【尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。】

此乃地藏不忘佛恩之文。

地藏证法身，法身是一，一能无量，无量从一而生。故无量分身，从一而分。今蒙佛摩顶安慰之后，即合无量身而为一身，共复本来之形，涕泪哀恋。何故流泪悲哀呢？（一）悲众生造罪不悛。（二）悲众生刚强难化。（三）悲如来慧日将沈。（四）悲天宫付嘱任重。有此四悲，所以涕泪哀恋，而白佛言：「我地藏过去也是凡夫，流转生死，幸蒙我佛慈悲接引教化我。我依法修行，获得无漏不可思议神力，能现种种身，具足大智慧，对种种机，说种种法，此乃佛教化我的。」华严经云：『第七地菩萨，证无生法忍，欲取涅槃，十方诸佛同时出现。善男子，汝所证无生法忍，甚为难得，但未有十力、四无畏、十八不共法、三十二相、八十种好等功德。善男子，汝莫入涅槃，应该从体起用，广修六度万行，而成就诸佛功德。』观此一段文，则菩萨辛辛苦苦用功，证无生忍时，上不见诸佛，下不见众生，无有不欲取涅槃而自度者；所以诸佛即现身，而方便接引之。因此地藏菩萨说：「我证七地时，若非如来接引，焉能获得不可思议神力，及大智慧力呢！昔日如来如是度我，我今如是度众生，正我报答佛恩，接引后学分内之事。」

【我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。】

法华经云：『佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，以此度众生。』这一首偈，显示得佛定力、慧力，庄严法身，才能说法度生。华严经云：『水银和真金，可以涂佛像，功德和法身，处处应现往。』这首偈，也是修成定、慧功德，与法身和合，才能处处现身。

我们学道，一念相应，初见法身，是素法身。素法身，不能处处现身，一定从性起修，修般若妙慧、首楞严定，与法身和合，才能处处现身。

地藏菩萨说：「我过去蒙佛接引，修成无漏定慧，庄严法身，方获得不可思议神力及大智慧。因有神力，便能分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身，每一身以智慧力，能度百千万亿人，令人人舍邪归正，归依三宝，仗三宝力，返迷成悟，永离生死，到涅槃之家，证寂灭之乐。」

何以地藏菩萨化众生归敬三宝？因为佛、法、僧三宝，乃却恶之前阵，入道之初章，越苦海之舟航，到涅槃之要道。

焰口讲得好：『夫三宝者，千生罕遇，万劫难逢。归依者，福增无量；礼念者，罪灭河沙。冥冥大夜中，三宝为灯烛；滔滔苦海内，三宝为舟航；焰焰火宅中，三宝为雨泽。』三宝功德，难尽宣扬。

所以地藏化众生，登三宝之慈航，自然乘智慧风、破烦恼浪，直到彼岸矣！

【但于佛法中所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。】

这段文，地藏说：「众生无善根，不能度，必定八识心田中，有三宝种子，或有佛种、或有法种、或僧宝种子。如是三宝种子，乃至最小一毛之轻、一涸之小、一沙之细、一尘之微，在人八识田中，我则种种方便，为其滋润，令其渐渐萌芽、开花、结果，超凡入圣，结菩提果，使获大乘如佛之利益。」法华经云：『或有人礼拜，或复但合掌，乃至举一手，或复小低头。以此供养像，渐见无量佛，自成无上道。』

也是这个道理，只要汝在三宝中，种微小善根，将来一定成佛道。

【唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！】

这段文，请佛勿虑。何者？只要众生于三宝中，肯种微少善根，我地藏即以无量方便而教化之，令其善根增长，仗三宝力，自然发智慧火、烧烦恼薪、灭宿业障，业空惑尽时，则转生死为涅槃耳。唯愿世尊灭度之后，不必以后世恶业众生为虑。如是三白佛言：「愿世尊不以后世恶业众生为虑。」

【尔时，佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

因地藏菩萨一肩荷担未来末法众生，故为佛赞善哉善哉。一赞善哉，能体佛心；二赞善哉，善用方便。汝能度众生则佛助汝欢喜，汝能度众生，则成就久远劫来所发深弘誓愿。当汝度众生将毕之时，即登大宝华王座，而证菩提，佛预助汝欢喜。

【观众生业缘品第三】

地藏经十三品，前二品是能化之主，此品是所化之机。地藏是能化，众生是所化。众生是个什么东西呢？迷真起妄，故有众生；不迷常觉，则无众生。可知众生无自性，从缘而生，如水成泡，机缘和合而有；色受想行识，五阴和合故有众生，离阴无别生；众生本来空，迷之则有，悟之则无。地藏知众生本空之理，就发众生度尽，方证菩提之愿。此愿是真实的，非空口讲白话，无根据之愿也。

众生迷理起惑，由惑造业，故有众生。作十善业，则有天、人、阿修罗三善道之众生；作十恶业，则有地狱、鬼、畜生三恶道之众生。如是在六道之中，头出头没，不能自出，受无量苦。所以诸佛菩萨，发愿度众生。莫作业，无业则无苦矣！今地藏观众生恶业之缘，而有地狱。此品劝众生莫作业，业息则地狱自空。华严经云：『诸天子，汝等之业，不从东方来，止住于心。也不从南西北方、四维上下十方来，止住于心。但从颠倒生，无有住处，无我无我所，十方推求，悉不可得。天鼓一说，诸天子皆证无生法忍。』可知众生之业，从缘而生，何曾有自性！所以要观，观则不可得矣！故曰观众生业缘品。

【尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌，问地藏菩萨言：圣者！阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？】

摩耶夫人是佛母，不但是释迦母，贤劫千佛皆以摩耶为母。晋译华严经，善财童子五十三参，摩耶夫人告曰：『我得大愿智幻法门，得此法门故，为卢舍那如来母。』梵语「摩耶」，唐言大术，或云大幻。「尔时」者，地藏荷担众生，如来赞善之时。佛母摩耶，知地藏是幽冥教主，众生死后多入幽冥，由教主教化，分配转生六道，因此摩耶恭敬合掌，问地藏菩萨言：「圣者」，是尊称之辞，无事不通，谓之圣。佛母自说：「我是阎浮提人，我想知道阎浮众生所造之业，差别如何，由业受报，所感之果，其事又如何？请大圣为说之。」

【地藏答言：千万世界乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛，亦复如是，非但地狱罪报一等。】

地藏曰：「我分身遍满十方世界，每一世界，有百亿国土，有的国土有地狱，有的无；无十恶，就无。有的国土，有女人；有的无女人，无欲就无。有的有佛法，有的无；无佛出世就无。乃至声闻、辟支佛，亦复如是。有的国土有三乘，则有声闻、辟支佛；无三乘则无。非但地狱，罪报一等有有。」

【摩耶夫人重白菩萨：且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。】

摩耶夫人曰：「我非不愿闻十方国土之事，我是阎浮提人，且愿闻阎浮众生，作罪受报，所感地狱、恶趣之事，为如何耳！」

【地藏答言圣母，唯愿听受，我粗说之。佛母白言：愿圣者说。】

「唯愿听受」者，寄圣母问，以励众生。「我只能略说，若广说之，穷劫不尽。」圣母曰：「愿圣者略说。」

【尔时，地藏菩萨白圣母言：南阎浮提罪报名号如是：若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

此乃地藏菩萨告摩耶佛母，阎浮众生作如是等罪，堕地狱之文。

呜呼！吾人非从天生，亦非地长，父母辛辛苦苦，养大我们，岂可不孝而杀害乎！诗经曰：『哀哀父母，生我劬劳。』三年哺乳，十月怀胎。移干就湿，咽苦吐甘，父母之恩，昊天罔极，终身难报，怎么可以杀害。羔羊跪乳、乌鸦反哺，若不孝父母而杀害者，则人不如禽兽矣！古人云：

『媛媛不孝躯，寸寸慈亲血。乌乌正多情，百年空泪竭。』恩重经云：『人生在世，父母为亲。非父不生，非母不育。』难报经云：『左肩持父，右肩持母，经历千年，便利背上，犹不能报父母之恩。』何况杀乎！且为子尽孝，天理之常，人伦之本。梵网经云：『孝顺父母师僧三宝。』法身，是师僧三宝之力生，所以孝顺；色身，是父母所生，更应孝顺。我们身上之骨，是父亲之髓；我们身上之肉，是母亲之血。所以昔日哪吒，拆骨还父、割肉还母。今日我们仗父母所生身体，去出家、去学道。若无父母所生之眼，怎样看经；若无父母所生之耳，怎样闻法；若无父母所生之鼻，怎样嗅佛戒香；若无父母所生之口，怎样诵经、宣扬佛法；若无父母所生之身，怎样结跏趺坐、礼拜供养？所以我们的身体，整个是父母之遗体。子必肖父，女必肖母，源远流长，人道存焉。所以在家孝顺，出家更应孝顺。在家孝顺者，身体发肤，受之父母，不敢损伤。父母在，不远游；游必有方。扬名声，显父母，晨昏定省，孝而复敬。出家者，勤求佛道，广度众生，以报亲恩。一子出家，九族超升。目莲救母、地藏发愿、慧能鬻薪、虚云朝山。莲池大师云：『亲得离尘垢，子道方成就。』

若人念孝，自然不作诸恶；为报亲恩，自然众善奉行。所以孝是众善之本；不孝之罪，众罪之根。背理杀害，宜乎其堕无间地狱，受千万劫无间之苦，求出无期矣！

【若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

阎浮众生，内无智慧，外随恶友，便起邪见。狂心炽盛，妄想害佛。佛是法王，害不得的，极其量，「出佛身血」而已。昔者提婆达多，起邪见，欲害佛，而自作佛；以大石掷佛，碎石伤佛足，指出血，火车来迎，生入地狱。今日邪见之人，破坏佛像者，拟同此罪。「毁谤三宝」者，三宝是苦海中慈航，迷途中指南针，导人出生死、登彼岸，正信也，而邪见之人，不究其真谛，皂白不分，便去毁谤——阻止人信佛、阻止人诵经、阻止人出家，恶见毁灭佛教，坏人天眼目，罪莫大焉！

「不敬尊经」者，自无慧眼，不识佛经能救众苦、能脱生死、致人涅槃，而将佛经典，用火焚烧，或置不净处，当废物用，种种轻贱法宝。如是邪见恶人，临命终时，罪业所牵，堕无间狱，受无间苦，求出无期。

【若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

千年「常住」，流水僧人。僧人去了一帮，又来一帮，而常住千年不动，不动产业，供十方僧用。若寺庙屋宇、田园、林地、圣迹、古物等，是常住所有，千年不动之物。有的恶人，侵占常住屋宇、侵占常住田园、侵占常住土地，或损坏伽蓝，使十方僧失去修行办道之所。如佛在世，祇树给孤独园，僧人所居，如有人侵占，或者损坏，皆属此罪。

「玷污僧尼」者，僧尼受佛戒，戒体清静，依戒生定，依定发慧，便了生死。而丧心病狂无耻之徒，去破坏僧尼戒体，令其白璧蒙瑕，戒体有亏，再去修行则难矣！所以其罪甚大。

又有无知恶人，在「伽蓝内恣行淫欲」。梵语伽蓝，此云众园，乃僧众修行，生长道芽圣果之处。云何而当淫坊用！诸天善神，能无嗔乎人！此人生则病狂而终，死后堕恶道，受无间苦矣！

甚至有的「在伽蓝内杀生害命」，当屠场用。血污净地、腥薰佛堂、逼僧远离，如是等罪，当

堕无间受苦，求出无期。

【若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

前二条是在家人，破坏三宝，而堕地狱。后二条，乃出家人，自坏三宝，而堕地狱。

沙门有四种：（一）胜道沙门：证圣果者，圣僧是也。（二）说道沙门：能弘扬如来三藏圣教者。（三）活道沙门：修诸善法，增长慧命者。（四）污道沙门：违背戒律，裨贩如来者。此等赖佛图生，身披袈裟，心染尘劳，常念世俗事，假名比丘；时时无理，破用常住三宝物；又去欺诳白衣，种种化缘，而饱私囊；拨无因果，假公济私，欺圣骗神，不守戒律，造种种恶，败坏僧门，自叛佛教。如是等辈，如水中出火，知法犯法，无人能救，死后堕无间狱千万亿劫，求出无期。

【若有众生，偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

此乃十方招提之物，体通十方，不与盗取，即向十方凡圣僧结罪，其罪甚大。

十方者，常住财物、谷米、饮食、袈裟、衣被等，施主供养，十方僧用。东方无量僧来，有受用份；南北西方、四维上下僧来，亦有份受用。汝若盗取，即取十方僧物入己，还向十方僧结罪。其罪岂有量乎？

观佛三昧经云：『盗僧鬻物者，过杀八万四千父母罪。』华聚菩萨云：『五逆四重，我亦能救，盗僧物者，我不能救。』施主供养十方僧，体通十方，属十方僧物；施主供养现前僧，体局此处，属现前僧物。如水果、斋衬、用物结缘，临时供养，见者一份，属现前僧物；如果未与先取，或盗取，即取目前僧物，还向目前多少僧众结罪。不论十方、现前僧物，皆施主供养修行办道者。所谓衣服、饮食、卧具、汤药，名四圣种；仗此而生长道芽，得证圣果，其功甚大；盗之，其罪亦大。古人云：『施主一粒米，大过须弥山。今生不得道，披毛戴角还。』含有此义。

又十方丛林，库房有一对联『杨岐灯盏明千古，宝寿生姜辣万年。』警觉后人，莫偷十方物，免堕泥犁，受无间苦啊！

【地藏白言：圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。】

经云：『作是得是，不作是不得是。』因果分明，丝毫不爽。「汝若作如是之罪，杀害父母、破坏三宝、伪作沙门、盗常住物，必堕地狱无疑。罪大之人堕地狱，求一念间停苦而不可得者，无间地狱也。」

【摩耶夫人重白地藏菩萨言：云何名为无间地狱？地藏白言：圣母！诸有地狱在大铁围山之内。其大地狱有一十八所，次有五百，名号各别，次有千百，名号亦别。】

此乃略标地狱之名。

摩耶夫人，重问地藏菩萨：「云何叫无间地狱？」地藏答圣母曰：「凡有地狱，皆在阎浮提之南，大铁围山之内。大地狱有十八、中地狱有五百、小地狱有千百，如是名号各别。」

【无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。】

此文标无间地狱之处。

地狱是唯心所造，唯业所成。「地府有大地狱，城周匝八万余里」，表地狱是八万四千尘劳烦恼所成；「其城纯铁」，表地狱是刚强、残忍之心所造；「高一万里」，表地狱是恶贯满盈，万罪积造；「城上火聚，少有空缺」，表恶人之心，纯是烦恼。「狱城之内，有八大地狱相邻，中有一狱，号曰无间」。

八狱者：

- (一) 等活（狱卒唱生或冷风吹活）。
- (二) 黑绳（热铁绳絀罪人身）。
- (三) 众合（两山相合以磕罪人）。
- (四) 叫唤（号叫呼叫）。
- (五) 大叫唤（大呼叫）。
- (六) 炎热（烧然）。
- (七) 众热（大烧然极热）。
- (八) 无择（亦名无间，苦痛万端，暂无间歇）。

一投此狱，苦火无间，又何所可择！故名无择。

【其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上东西而走。狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。】

此乃无间地狱形状之文。

无间地狱者，皆由恶心炽盛，纯恶无善所感。「其狱周匝万八千里」，乃十恶、八邪所造。「墙高一千里，悉是铁围」，表极恶之人，冷血心肠，积罪千寻。「上火彻下，下火彻上」，表恶人恶种起现行，现行薰种子，种现互薰相续无间。「铁蛇铁狗，吐火驰逐狱墙之上，东西而走」，表恶人嗔心如蛇、贪欲如狗，贪嗔害人，日夜相继。「狱中有床，遍满万里」，表恶人心无片善，万恶遍心。「一人受罪，自见其身，遍卧满床；千万人受罪，亦各自见，身满床上」，表恶人造罪，自作自受，自见其身，遍满地狱，而受诸苦。一人如是，多人亦然，彼此受罪，各不相知。多不见增，少不见减，真唯心法门啊！

【又诸罪人备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。】

此乃五利使害人，死后自害之文。

五利使者，身、边、邪、见、戒，起时捷疾，迅速如鬼，故感地狱，见夜叉、恶鬼。五利使，遍三界，有八十八使之多，故感地狱中，见百千恶鬼、夜叉。「口牙如剑、眼如电光、手复铜爪、拖拽罪人」，表五利使，邪见害人，五根和合，作诸恶业。「复有夜叉，执大铁戟，中罪人身」，表五利使，使人造身业之罪。「或中口鼻」，表五利使，使人造口业。「或中腹背」，表五利使，使人意业造罪。「抛空翻接，或置床上」，表五利使，空造诸恶因受苦果，故云「抛空翻接」。现报不足，后受地狱之苦，故云「或置床上」。

【复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。】

此乃五钝使害人，死后受报之文。

五钝使者，贪、嗔、痴、慢、疑是也。五钝使，对境起贪，眼随境转，故云「复有铁鹰啖罪人目」。五钝使对境起嗔，伤人和气，故云「复有铁蛇绞罪人颈」。五钝使对境起痴，作诸恶业，故云「百肢节内，悉下长钉」。五钝使对境起慢，纵意、轻人、谤法，故云「拔舌耕犁」。五钝使对境起疑，心肠怀惑，故云「抽肠剉斩」。心不可见，但斩其肠耳！五钝使外薰，信口伤人，故云「烱铜灌口」。五钝内薰，身造诸恶，故云「热铁缠身」。如是五利、五钝十使烦恼，使人造罪，故有地狱耳！

【万死千生，业感如是。】

阳间一念造罪，地狱就有一生死，阳间念念造业，地狱就有无量生死。吾人起念，得无惧乎！经云：『宁碎其身，不起异念。』梵网经云：『宁以百千热铁刀剑，挑其两目。终不以此破戒之心，视他好色。』儒书云：『莫见乎隐，莫显乎微，故君子慎其独也。』因为阳间念念造罪，所以地狱万死千生，恶业所感，生而复死，死而复生；或时狱卒唱生，或时冷风吹活，受诸剧苦。起世经云：『若人身口意造业，作已入于恶道中，经历无数千亿岁，死已须臾还复活。』

【动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。】

此乃入易出难之文。

不入地狱则已，一动而入地狱，时劫极长。「此世界劫尽，三灾起时，地狱随坏，则寄别世界地狱受苦；别世界坏，又寄别世界；别世界复坏，则展转相寄；倘若此世界复成，还来此世界地狱受苦。」罪未毕故，不知何日出离！苦重时长，故云「无间罪报，其事如是」。

【又五事业感，故称无间。何等为五：一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。】

此乃时无间。

此人在世，所作之事，影响后世，令无数众生受害。孔子曰：『始作俑者，其无后乎！』所以其受罪时间极长，从昼至夜，从夜至昼，日夜受苦，经无量劫，故云「时无间」。

【二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。】

此乃形无间。

一人之形，遍满地狱，多人之形，亦满地狱。此人在世，所作之罪，事虽不广，恶心遍布，恶遍法界；所以死后受苦，其形亦遍满地狱。

【三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。】

此乃苦具无间。

此人在世，无恶不作，故感众苦尽受，故名「苦具无间」。先受铁叉刺其咽喉；次受铁棒打袭其身；又受铁鹰啖其眼目；又受铁蛇缠匝颈项；又受铁狼啖其血肉；又被铁狗啖其心肺。落铁碓地狱，全身粉碎；落铁磨地狱，整体糜烂；落铁锯地狱，从头解至足；落铁凿地狱，千锐斲其躯。或用铁刀剉头、或用利斧斫腰、或下油镬、或下滚汤。挂铁网而焚烧、被铁绳紧缚、驾铁驴而扑杀、驱铁马而踏死。用生铁革络其首；用热铁汁浇其身。汝说饥饿，令吞热铁丸；汝说口渴，令饮热铁汁。地狱苦具，无一而不受，受复再受，从年至劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称「无间」。

【四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。】

此乃果无间。

「不论汝是男是女，但作地狱之罪，即受无间之报」；中国四埤：西曰羌、北曰胡、东叫夷、南叫狄，但作此罪，即入无间受苦；或老人、或幼儿，乃至位高尊贵之人、贫穷下贱之辈，曾作此罪，即受此报；龙王、诸天、诸神、诸鬼，命终业熟，亦入无间。总而言之，八识心田，曾有此罪，行业成熟，悉同受报，故称「无间」。

【五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。】

此乃命无间。

无间地狱一日一夜，等于阎浮提六十小劫。地狱一日一夜，就有一万次生死，死而复生，生而复死，生死相连，无一念间断而不受苦者，故名「命无间」。「除非业尽，方得出离，别处受生」。若业尽时，阎罗即呼罪人来前告曰：『若非怨，今汝可去。当为人作子、当孝顺、当事长辈、当畏国法、当承事沙门道人，端心、端口、端身，得阿罗汉者，诸泥犁道，皆为闭塞，皆无汝份，好去。』于是从泥犁出者，皆生善道。

【地藏菩萨白圣母言：无间地狱，粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。】

地藏白圣母：「无间地狱，粗说大概如是。若详细广说，地狱罪器苦事，一劫之中，求说不

尽。」因地狱众生，其罪甚多，且各各不同，循业发现，果报千差万别，难以尽说。

【摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

此经家叙述圣母闻地狱事，愁罪人受苦靡穷，忧己力救援未逮，唯有合掌致敬，顶礼而退。

【阎浮众生业感品第四】

此品乃众生作业受苦感佛出世之文。

法华经云：『今此三界，皆是我有。其中众生，悉是吾子。而今此处，多诸患难，唯我一人，能为救护。』观此文，则知一切众生，皆有佛性，皆是佛子，皆可成佛，所以如来发愿而度脱之。如来度众生，度众生之苦而已；众生若无一切苦，便是佛。所以众生有苦，感佛出世；众生若无苦，如来不出世。如来出世，为救众生之苦故。众生苦，是能感，如来大悲，是所感。众生之苦，感佛菩萨出世，故名众生业感品。

经云：『净法界身，本无出入，大悲愿力，示现受生。』法身清净，犹如虚空，无出无入；大悲愿力，为救众生，无出而出。故世间有佛菩萨：释迦降迹迦毗罗国，金地藏示生新罗王家，皆是众生受苦，感佛菩萨出世救度。

佛菩萨何故降生南阎浮提？因此土众生，其性刚强，作业受苦特别多，所以释迦、地藏皆降此土。譬如父母多诸儿女，一儿病重，必获父母偏怜、爱护而亲近之故，名阎浮众生业感品。

阎浮提是树名。此土之北，有一大树王，其果汁染沙成金，号胜金。其树影上染月宫，故得染污之名；例此土众生多被烦恼所染，受苦极重。苦重先救，感佛出世。此品说地藏为救母苦，普及一切，感发大愿之文也。

【尔时地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。我今又蒙佛付嘱：至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。】

「尔时」者，佛母闻地狱事毕之时。地藏菩萨即白佛言：「世尊啊！我学佛学成功，而证得如来神力。以如来神力故，就能大悲拔苦，将一身分为无量身，分身到众生作业受报极苦之地狱去救度。」

「假如不是佛慈悲勉励我，即不能作如是变化——变一为多，化而复化——以幻化之身，到地狱去度众生啊！」大智度论云：『诸菩萨修苦行事，难办难成。』佛安慰言：『无得疲厌，当勤精进，行是十力，当得无量果报。』这段文说一切菩萨修一切难行苦行，极其艰辛，佛是过来人，知道过此难关，便得无量神力，因此勉励菩萨莫退，勇猛向前。所谓：『百尺竿头重进步，十方世界现全身。不经一番寒彻骨，焉得梅花扑鼻香。』所以修行在最困难之时，必须善知识来接引，否则功亏一篑，功败垂成，自打退鼓。因此地藏菩萨说：「我行菩萨道，遇最困之处，若非如来大慈来接引，更进一步，焉能获如来神力，将一身变为无量身。我既有如来神力，今日又蒙佛在天宫付嘱，将未度尽的众生，交给我去度，我就用如来神力去度，大约不会错嘛！我度众生度到阿逸多成佛。弥勒未下生以前，所有释迦的儿孙，在六道中者，悉遣解脱，离三途苦，以人天身，得遇龙华

三会，闻法度脱。此事我尽力去作，唯愿世尊，愿不有虑。」

阿逸多是弥勒之名，此云『无能胜』。弥勒修慈心三昧，于诸菩萨中，最为第一，故云无能胜。

【尔时，佛告地藏菩萨：一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。】

佛告地藏言：「一切众生未解脱者，内被惑转，外被境转，所以性识无定。自己又无坚定之志，一出头来，宿习现前，便随它转，总不肯逆水行舟，克念作圣，降伏其心，依旧随宿习而去造恶业，没法子不堕恶道啊！假如善习现前，又随善习去造善事，自然结善果。又自无智慧，未闻佛法，不了善果无性、如幻如化、虚妄不实，一味以为真，尽情去享受，人天福尽，没法子不落轮回啊！如其心，不作恶、便造善，心随境转，境迁心移，善恶交替，故有生死轮回。轮转五道，无时暂息，经历尘劫，从迷积迷，因迷起惑，作业成障，欲出苦海，则难矣！」

【如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。以是等辈，吾当忧念。】

「譬如流水中鱼，游来游去，不觉入网，困不得出，脱幸不入，暂出网外，不久又游入网，遭诸苦难。」

此喻众生长流生死海中，又无慧目，作诸恶业，堕三恶道；脱幸出离，不久作业，又堕三途，受诸剧苦。如是等辈，三恶道长，人天路短。既失人身，焉能办道、了生死呢？所以如来特别忧念此辈。

【汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈。吾复何虑？】

佛所忧虑的，是三途受苦众生。今天得遇地藏菩萨，实行累劫重誓，毕竟往昔大愿，在三恶道广度罪苦众生，则佛心无复忧虑了。

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：世尊！地藏菩萨累劫已来各发何愿？今蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。】

此乃定自在王乘机发问之文。

因释迦如来赞地藏累劫发弘重誓，广度罪辈，未卜地藏往昔发何大愿，今蒙如来殷勤赞叹。唯愿世尊，为众生略说，俾广见闻，同种善根。

「定自在王」者，从定得名。此大士人中之龙，世间之爱，悉皆远离。离欲得禅，成就无漏功德，解脱尘劳烦恼，行住坐卧，四威仪中，无有不时，故名「定自在」。

【尔时，世尊告定自在王菩萨：谛听谛听，善思念之。吾当为汝分别解说。】

此乃诚听之文。

良由听法，必先审谛而听，成就闻法之慧；次则从听而思，思惟其义，成就思法之慧；再则念念不忘，反复观之，观久便能悟入，祛惑见理，成就修慧。闻、思、修三慧具足，才是真正闻法。

所以世尊说：「汝能谛听，善思念之，吾当为汝，分别解说。」

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。】

此乃过去佛出世之文。

如来有天眼观彼久远，犹若今日，所以过去之事，清清楚楚。过去无量个阿僧祇、那由他、不可说劫，那时有佛出世，其名号「一切智成就」。此佛以智立名，无明破尽，得一切智，知一切法，事理性相，依正因果，无一不知，知穷诸法实相得名。

「如来、应供、正遍知等」，是佛通号，佛佛皆然。

「如来」者，仿同先德号。今佛出世，如古佛再来。

「应供」者，堪为福田号。具智、断二种功德，堪为众生福田，供养者，得福无量。

「正遍知」者，遍知法界号。十法界事理性相因果，无一不知故。

「明行足」，果显因德号。因中修福修慧，果上福足慧足。慧足名「明」足，福足名「行」足。

「善逝」者，妙住菩提号。一去不再来，一证菩提，永不再起烦恼，如矿成金，不重为矿。

「世间解」，达伪通真号。觉了世间法，当下就是佛法。六祖曰：『佛法在世间，不离世间觉。离世觅菩提，恰如求兔角。』

「无上士、调御丈夫」，应机说法号。菩萨有所断，名上士，佛无断，名无上士。佛应机说法，能调难调，调众生之心猿，御众生之意马，降伏其心，故名大丈夫。

「天人师」，摄化从道号。天结使薄，人根机利，容易入道。如来说法，无量人、天悟道。

「佛」，觉悟归真号。自觉觉他，同归一真；穷诸法之本源，了性相之一体。

「世尊」，三界独尊号。天上天下，唯佛独尊。

其佛住世六万劫，长寿度众生也。

【未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

贤愚经云：『若听人民，若自己身，出家入道，功德无量。非譬为比，高于须弥、深于巨海、广于虚空。由出家故，毕成佛道。』此乃贤愚经，赞叹出家功德。大过须弥山、深过巨海、广如虚空，由出家善根故，毕竟成佛。四种出家：

（一）身、心俱出家。（二）身出家，心不出。（三）心出，身不出。（四）身、心俱不出。二好二不好也。

第一、出世俗家。远离妻子、儿女、俗情故，又名出红尘家。

第二、出三界家。解脱生死，证阿罗汉。

第三、出无明家。证佛法身，究竟出无明家，便成佛道。

「一切智成就佛未出家以前，曾做一小国王，与一邻国王为友，同行十善。又以十善法，饶益其国人民。」十善者：身不杀、盗、淫，身业清净；口无妄言、绮语、两舌、恶口，口业清净；意无贪、嗔、痴、烦恼，意业清净。十善是生天法门，但行十善，上升六欲天，故各饶益。

【其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便，】

此国王与邻国王为友，但邻国内，所有人民，大多数作恶，不奉十善之化。二王讨论，用何方便，使其不造恶耶？

【一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。】

二王议计，唯有愿力最大，有愿必成，愿力就是心力，一切力中，心力最大。诸佛全凭愿力成正觉。凡夫临命终时，一切威势悉皆散失，唯有愿王不相舍离，于一切时，引导其前，往生净土。既然愿力有如是之大，则能度斯辈矣。所以「二王同时发愿，一王发愿：愿早成佛，自度度他，使令无余；一王发愿：先度他离苦、度他安乐、度他证菩提，然后自己成佛。」发先人后己之愿，所谓『发僧那于始心，终大悲而赴难』者，地藏是也。

【佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。】

「二王在因地中，同时发愿。一王发愿先成佛，后度众生，已经成佛百千万亿劫，一切智成就如来是。一王发愿先度众生成佛，自己未愿成佛，今尚在菩萨位者，地藏菩萨是。」

【复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。】

复说地藏过去发愿之事。「过去无量阿僧祇劫之前，又有佛出世，名清净莲华目」。印度莲华青色，佛眼似之，故云「清净莲华目」。所谓『面如净满月，眼若青莲花』，『目净修广若青莲，齿白齐密犹珂雪』，皆赞如来相好之文，三十二相中属紺色目相。

【像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。】

此乃罗汉游化人间之文。

古德每每学道功成，便下山游化人间，广度有缘人，古规也。「彼佛灭度，正法已过，像法来临，当时有一罗汉」。「罗汉」是梵语，此云『无生』，三界生死不生故；又云『杀贼』，九十八使见思烦恼贼灭故；又名『应供』，罗汉证无漏，令人得福，而自福不漏故。「此罗汉以无漏功德，令供养者皆得人天之福，故云『福度众生』。不但令人生福，而且次第游行，教化有缘人。巧遇一女人，字曰光目，设食供养。」此女目蕴慧光，睛藏神德，发菩提心人也。施人饮食，有五功

德：一施命、二施色、三施力、四施安、五施辩。若施罗汉，获福百倍矣。

【罗汉问之：欲愿何等？光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？】

罗汉是圣人，供养得福，福能满人愿，故问：「欲愿何等？」天上人间之福，皆能如意。光目答言：「我不求世间人天之福，但以母亡之日，一七、二七、三七，皆资福救拔，但未知我母生趣，我想知母生趣，给我心安。」

【罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：汝母在生作何行业？今在恶趣受极大苦。】

「罗汉愍其孝心倍常，一定要知母生趣，其心方安。比之今人，但作福了事，不问生处，差千万里矣！乃为入定，在三昧中，见光目母，堕在地狱，受极大苦」。罗汉是小圣，天眼能观大千世界事，但不能知其所以，因问光目言：「汝母在生作何行业？业成报现，今在恶趣，受极大苦。」

【光目答言：我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？】

此乃光目母习恶堕苦之文。

光目答曰：「我母习气所好，唯好食鱼、啖鳖。一见鱼鳖，便买来食，且喜食其鱼子、鳖卵。有时炒黄、有时煮熟，每每恣情纵欲，饱食三餐。计其所食鱼、鳖之生命，千千万万，复倍是数。如是杀生既多，难免报在地狱，尊者慈愍，如何哀救呢？」愿云禅师云：『千百年来碗里羹，怨深似海恨难平，欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。』

【罗汉愍之，为作方便。劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。】

此乃指示救母方法之文。

小圣不及大圣，罗汉力弱，断见思惑，未破无明、未证法身、无不思议神力，自问不能救拔众生苦，因此指示光目：「汝可求佛——至诚念清净莲华目如来名号，并塑画佛形像。念佛和塑画佛像这两种功德甚大，不但救度汝母，又能令汝增福、增慧，故云『存亡两利』。」

志诚二字很重要，不诚无物。且圣女为母念佛，岂不纯孝动天，至诚感佛吗？诚是实德，性命之根，天得之以成天，地得之以成地，人得之而自成。何故教念佛呢？佛告比丘：『我灭度后，若称我名，所获福德，无量无边。』故罗汉教令称本师佛名。

【光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

此乃依教见佛之文。

「光目闻罗汉指示，即依其教，舍自己所爱之物，而画端正、庄严之佛像，灯、涂、果、乐，种种珍馐，陈列佛前，至诚供养，复一心不乱，念佛功德名号，悲泣瞻礼」。人有孝心，佛有感应。中夜已过，「当后夜时，忽梦见佛身，金色晃耀，功德巍巍，犹如宝山，放大光明遍照十方。」

而告光目言：『汝母不久，当生汝家，才觉饥寒，即当言说，汝自知之。』」

发梦，梦见佛是好的。出生菩提心经云：『若有梦见佛形像，诸相具足庄严身，众生见者应欢喜，念当必作调御师。』

【其后家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

此乃重业轻报之文。

其母罪重，应堕地狱受苦，今圣女以念佛、塑像两种功德，令其转重成轻，地狱受苦身转为婢子身；又仗佛力，宿因能说。故云：「未满三日，而乃言说。」又仗佛力，知阿女来救。而「稽首」者，叩头至地，稍留片刻，表敬也。「稽首而复悲泣，告于光目」者，知恩感谢也。「生死业缘，果报自受」，此二句，乃自觉之文；今日乃知因果报应，丝毫不爽，人死业存，自作自受，我亲自尝之矣！能不信耶！吾非别人，乃是汝母。吾死之后，即入无日月光明幽冥世界。所谓：『铁围两山间，窈窈何冥冥，神识堕其中，不睹日月精。展转不相见，但闻叫呼声。』自与汝别后，累堕大地狱受苦，今蒙汝念佛、塑像之福力，方令我转生阳间，为下贱人。前生杀业，余报所感，今生命短，只有十三岁。我的恶业生报已过，后报未尽，还要堕恶趣受苦，汝有何计，究竟令吾脱免下贱、短命恶道之苦呢？

【光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？婢子答言：以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。】

此乃光目令母知罪自悔之文。

先佛梦告，今闻母说，与梦相符，光目知是己母，决定无疑，不觉悲从衷出，哽咽啼泣而白婢子：「既是我母，生前之事，合知本昔之罪，作何种业而堕恶道呢？汝知道吗？」婢子答曰：「前生是汝母，今生是婢子，我前世以杀害鱼鳖，多食其子之罪，是一。又汝每每劝我，杀生有罪，我不信，反而毁骂三宝。以此二业，受地狱之报，若非蒙汝供佛之福，仗佛神力救拔赦免，不能这么快就脱地狱苦报。」光目问曰：「汝在地狱，受什么苦啊？其事如何？可以讲给我听吗？」婢子答言：「罪苦之事，难以出口，不忍称说。假如说之，百千岁亦说不尽。」

【光目闻已，啼泪号泣而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。十方诸佛慈悲愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。】

此乃发愿救母之文。

光目问明母苦之事，确实无讹，啼泪号泣而白虚空界，一心启告，发深重愿云：「愿我之母，永脱地狱苦，十三岁毕，更无重罪，及不历三恶道。唯愿十方诸佛，慈悲愍我，听我为母而发广大誓愿。若得我母，永离三途及斯下贱，乃至女人之身永劫不受者。」

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦

众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

此乃光目女，发大誓愿救三恶道罪苦众生，尽成佛竟，然后方成正觉之文。

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。】

此乃本师赞评愿文之文。

光目为母，以大慈心，遍缘法界众生，发大誓愿；此愿何只救母之苦，亦救一切众生之苦。以救众生苦之大愿，求毕母罪，譬如大水而灭小火。以大愿而赎母罪，岂有不灭乎！故佛赞曰：「既善且能矣！」

【吾观汝母十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫，后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

此乃大愿力，能令阿母所有罪业，悉转无余之文。

佛眼能穷未来际之事。「吾以佛眼观汝母，承汝大愿力，十三岁毕，舍此报已，生为梵志」，此转贱为贵之文。印度四姓，以梵志为最。「寿命百岁」一句，转夭为寿之文，转十三岁为百岁之寿。「过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫」，此乃转女身为大丈夫身之文。无忧国，就是极乐世界，无有女人，且多一生补处，寿命不可计劫。「后成佛果，广度人天，数如恒河沙」，此乃度母成佛之文。且地藏度一切众生成佛，何只阿母，不过先从母始。

【佛告自在王：尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。】

此乃结会古今之文。

「昔日游化人间，福度光目者，今忉利天宫，以无尽心，度无尽众生的无尽意菩萨是。」

「光目母者，今忉利天宫，得不思议解脱的解脱菩萨是。」

「光目女，发大誓愿，度罪苦众生成佛，然后自己方成正觉者，地藏菩萨是。」

昔日能度所度，若子若母，经恒沙劫，今日叙会天宫，可谓因缘殊胜者矣！

【过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿，广度众生。未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者、邪淫妄语者、两舌恶口者、毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。】

此乃地藏大愿，归依灭罪之文。

「世尊说过去久远劫中，地藏菩萨以慈愍心，发恒河数愿，广度众生」。

慈有声闻慈、如来慈之分。慈若不具十力、四无所畏、三十二相者，是声闻慈；慈若具十力等，一切无漏功德，是如来慈。迦叶尊者，曾以一偈赞佛：『我今欲以一法赞，所谓慈心游世间，

是慈即是真解脱，是慈即是大法聚。』大法聚，即是大涅槃。

地藏菩萨，历劫以大慈发愿，其愿最大，从愿起行，广度众生，其行广大，由修广度众生之行，度得多，其神力更大；有大神力，就能拔众生之罪苦矣。

「如来灭后，未来之世，末法众生，若男子、女人，一生不行善而行恶者」，此人临命终时，必堕恶道无疑。所谓『恶有恶报，作是得是』啊！更有众生，「乃至不信因果者」。一切罪中，以不信之罪最大。不信善恶因果，不信有三宝功德，光明照世，利益众生；不信故，又教人不信。既不信因果，谁人肯行善呢？谁人肯止恶呢？鼓励人作恶止善，邪见薰世，邪见害人，所以其罪极大，如是之人，必堕恶道。「或有男子、女人，一生好犯外色，终身去作嫖婬之事」，此等人，临终亦堕恶道。

「又有人，一生专门妄语——害人、骗人钱财。」

「复有人，喜欢两舌——搬弄是非、谤欺良人。」

「更有人，一生粗口骂人。」

「或有人毁谤大乘经典，云非佛说者。」

「造如是等业众生，不久必堕恶道无疑。假若幸遇善知识劝令一弹指顷，至诚归依地藏菩萨，仗菩萨多劫愿力，所作罪业，即得解脱三恶道报。」

譬如大船能载百吨巨石，不沈海底；又如光明能破千年之暗；又如小火能烧万顷之薪。如是地藏菩萨神力，最不思议，归依者能灭众罪，回头是岸，改过忏悔，更莫复造，善莫大焉，佛法无边啊！

【若能志心归敬及瞻礼赞叹、香华、衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。】

此乃供养生天之文。

地藏愿大、神力大，前归依灭罪，今供养生天皆仗神力故也。先「志心归依恭敬地藏」，自己心力也；及「瞻礼赞叹」，眼瞻、身礼、口赞叹，自己身力也；「香花、衣服，种种珍宝等外物供养」，自己财力也。密部说：『香是能悦怗三昧，以此供养，即得如来无碍之智。华是宝庄严三昧，以此供养，速得如来四八妙相。』衣服者，袈裟也；以袈裟供养地藏。「种种珍宝」者，七宝也，金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、珊瑚、琥珀、真珠等宝，人所贵者，以此供养，表敬也。每日饮食奉献，先献后食，表尊重也。若能一生心、身、财三力奉事者，感得未来百千万亿劫「常在诸天」，指六欲天，受胜妙乐。「若天福尽，余福未尽，下生人间，犹百千劫，常作帝王，有宿命通——忆知过去供养地藏是因，生天是果；生天是本，人王是末。」能忆宿命，不昧前因，自然福上修福，以人天身，见佛闻法，修菩提道矣！

【定自在王，如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。】

此乃佛嘱流通之文。

佛告定自在王：「地藏菩萨有如是大威神力，归依者灭罪，供养者生天，广利众生，汝等菩萨应牢记斯经，流布沙界利乐有情。」

【定自在王白佛言：世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提利益众生。定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬作礼而退。】

此乃无量菩萨，以如来神力，均能流通此经，于阎浮提利益众生之文。

【尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬白佛言：世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？唯愿世尊为我等说。】

此乃四天王述疑之文。

须弥山腰四万二千由旬高处，有四天王天。

东方持国天王：护持国土故；领乾闥婆（此云寻香，天帝俗乐神）、富单那（此云臭，主热病鬼）二部鬼神。

南方增长天王：令自他善根增长故；领鸠槃荼（梦魔鬼）、薛荔多（劣的饿鬼）二部鬼神。

西方广目天王：能作种种语故；领毗舍闍（颠狂鬼、啖精气鬼）、毒龙（有眼、声、气、触四毒）二部鬼神。

北方多闻天王：福德之名，闻四方故；领夜叉（飞行鬼）、罗刹（可畏鬼、暴恶鬼）二部鬼神。

「如是四大天王，共领八部鬼神，护国安民。今闻地藏菩萨，久远发愿度生，度来度去，至今未尽；又在佛前，发大誓言：『如来灭后，所有罪苦众生，一肩荷担，负责去度。』未卜地藏愿力未圆，抑众生难度耶？唯愿世尊，为我等说之。」

【佛告四天王：善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生，方便之事。】

此乃佛答度生，须用方便之文。

众生有种种病，菩萨用种种方便而度之。众生病千变万化，菩萨方便药，亦巧妙无方。若无病则不用方便，但众生病无尽，故菩萨方便智亦无穷。以无穷智，度无尽众生，则菩萨愿力无边，充满法界矣！谁论尽与不尽，尽不尽是世间法，佛法无尽无不尽啊！

所以世尊曰：「善哉善哉！汝问得好，吾今为汝，及未来、现在天人等广利益故，说地藏菩萨在娑婆世界，阎浮提内，生死道中，救拔罪苦众生方便之事。」汝等若明，则识会度众生了；人天若明，则识会自度了。所以说，善哉善哉！

【四天王言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

唯然。世尊大士，度生之方便，我等愿闻。

【佛告四天王：地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。】

此乃众生业苦无尽之文。

因众生迷理起惑，由惑造业，因业招果；果复生惑，作业受苦。如是惑、业、苦三，如恶叉聚，循环不息，生死无尽，因蔓不断，以是菩萨又发重愿，度其无尽惑、业、苦。

众生所作之业，有三种报：

一、现报：今生受报。

二、生报：死后来生受报。

三、后报：经无量劫还有果报。菩萨救现报、生报已，而后报之苦时长，因蔓不断，所以又发重愿而度之。

众生作业，一业一生死，一生作无量业，则有无量生死。何况生生世世所作之业，积在八识田中，望之因蔓不断，以是又发重愿而度。

以此三种因缘，佛告四天王：「地藏菩萨从久远劫来，度到今日，而众生未尽者，非菩萨愿力不广故，乃是众生业果无穷、后报无尽，八识田中业种累累，因蔓不断，所以又发深重愿、长远心，而度脱之。」

【如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。】

此乃釜底抽薪之文。

地藏菩萨在别的世界，度生方便，故且不说。且说在阎浮提，就有百千万亿方便教化众生：莫作诸业，业亡果丧，生死自了。

【四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；】

人人爱命，物物贪生。蠢动含灵，皆有佛性，而杀者，即杀未来诸佛，故先感习气报——多病短命，果在地狱。

【若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；】

命里有时终须有，命里无时莫强求。各人有各人的福，你自己不去修福，反盗人财物，而损自己之福，宜乎其受贫穷苦楚之报。

【若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；】

人心惟危，岂可纵欲！淫犯外色，作嫖婬等事，自伤慧根，增长诸恶，畜生何殊，所以先受

雀、鸽、鸳鸯等报。

【若遇恶口者，说眷属斗争报；】

守口如瓶，岂可不讲道理。出口伤人，令人愤恨，常怀报复，伤人自伤，果报自受，感得自己眷属斗争不息，能不令汝心痛。

【若遇毁谤者，说无舌疮口报；】

毁辱良善，诽谤贤哲，自然舌烂口中，疮生唇内。

【若遇嗔恚者，说丑陋癩残报；】

每见面目狰狞，相貌丑陋，背癩肢残，皆是前世嗔火伤人、恚毒害他所致。

【若遇悭吝者，说所求违愿报；】

悭而不用，吝不与人，不满人愿；将来感得，凡有所求，皆违己愿报。

【若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；】

饮食知节量。过量饮、过量食，疾病丛生。饮多伤胃，食多伤气，故感常饥常渴，咽病之报。

【若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；】

纵意畋猎，恣情杀生，感得惊狂堕堑、堕海、马踏、车伤等，丧命之报。

【若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；】

『木本水源，人从亲生』，为子尽孝，人伦之常，天理之本；今反背天害理，忤逆父母，故感天地打杀报。

【若遇烧山林木者，说狂迷取死报；】

无故放火烧山林，惊杀蛇、虫、鼠、蚁……，伤害无限生灵，毁坏国家林园，故感狂迷自取死报。

【若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；】

前后父母，以非己子，种种楚毒逼害；不久再生，反被其子鞭挞现受报。

【若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；】

人鸟身异，母子情同，母失雏儿，何等心痛？故感亲生骨肉生离死别之报。

【若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报；】

佛是医王、法是良药、僧是看病人，治众生生死之病。若毁三宝者，谁度汝出苦海，宜乎眼盲

不见三宝相、耳聋不闻、喑哑不能称三宝功德，受六根残缺之报。

【若遇轻法慢教者，说永处恶道报；】

佛法度人出苦，僧教舍邪就正；汝若轻法慢教，谁度汝出三途！宜乎永处恶道矣！

【若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；】

破坏常住物，私用十方物，亿劫轮回地狱报。

【若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；】

污彼梵行，诬僧作罪，永在畜生受报。

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；】

烫毛火炙，斩头斫足，伤害动物；来生做畜生，偿还宿世血债、肉债、命债。

【若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；】

破所受戒，故堕禽兽，犯过午斋，故受饥饿。

【若遇非理毁用者，说所求阙绝报；】

非理毁坏用具，凡有所求，阙绝不得报。

【若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；】

贡高我慢，看人不起，故受此报。

【若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；】

两舌是非，令众不和，故感无舌，或百舌之报。

【若遇邪见者，说边地受生报。】

背理起邪，是非不辨，邪正倒置，无我执我，执断执常，拨无世间善恶因果，拨无出世间涅槃因果，不信三宝威光……如是等，故感生无义理之域受报。

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。】

此乃阎浮提众生，自无智慧，以身、口、意三业，顺宿世恶习，造种种业，而受种种果报，今不过略说之。

【如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。】

地藏菩萨在阎浮提，见众生作业感报，各各不同。而众生畏果，菩萨据果推因，说其种种罪因，以种种方便，教化而度脱之。

【是诸众生先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。】

此乃佛说「阎浮提众生作业，先受生报，后报在地狱。一入地狱，动经劫数无有出期。所以地藏菩萨，在众生未入地狱之前，先以种种方便，止其莫作众罪；罪亡果丧，可出生死。因是之故，汝等四大天王，护人护国，亦应负起责任，无令种种罪业迷惑众生」，助地藏菩萨度众生一臂之力。则幸甚矣！

【四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

「四天王闻已，识得业力甚大，业种累累，牵缠不断，众生难度，所以地藏菩萨，重重发愿，长远度生，非愿力不足，乃愿力无穷啊！自问无大神力制止众生不作诸业，所以涕泪悲叹，合掌退归本位。」

【地狱名号品第五】

上三品是地藏菩萨所化之机。众生业缘品，说众生所作之业，从缘而生，不从十方来，止住于心；乃从颠倒生，无有住处，当体即空，所以名观众生之业缘。

众生业感品，乃阎浮提众生作业受苦，叩佛宏慈，感佛菩萨出现世间，拔其苦难，故名阎浮众生业感。地狱名号品，乃阎浮众生作业，先受人间之报——属花报；后受地狱之报——属果报。前品已说，杀生者宿殃短命报，地狱之报未说，故此品说之。

地狱梵语泥犁，此云『无有』，无有乐啊！说其名号，令众生顾名思义，知其果报，由业所感，唯心所造，唯识所变。下焉者止恶不作；中焉者勉修诸善；上焉悟法性空，发菩提心。所谓『念地狱苦，发菩提心者』是也。所以地狱，是我们修道的增上缘，莫以语粗而轻视之。

若能识其果报，如其无体，罪福分明，了达性空，乃可以语道，道在其中矣！

【尔时，普贤菩萨摩訶萨白地藏菩萨言：仁者，愿为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号及恶报等事，使未来世末法众生知是果报。】

此乃普贤问十法界中地狱法界之文。

「普贤」，行弥法界曰普，位邻极圣曰贤。经云：『我佛如来有长子，其名号曰普贤尊。』华严经以文殊为幼童，普贤为长子，导一切菩萨，修万行，行成果满，即证菩提。

四大名山属峨眉山。峨眉山顶有佛灯，所谓『万盏明灯朝普贤』。因南阎浮提，家家户户燃灯供佛，是普贤万行中一行。所以在峨眉山顶，至诚作观，夜中灯现，或多或少随人福智，各见不同。昔日虚云和尚登山顶，夜见无数佛灯。曾有诗曰：『峨眉山顶观佛光，万盏明灯尽光芒。佛法无边难思议，菩萨有感易商量。』

「尔时」者，闻世尊说地藏教化众生，莫作诸恶，否则先受如是等人间苦报，后堕地狱，经劫难出，但未曾讲地狱受报之事，所以普贤菩萨白地藏菩萨曰：「仁者（尊称之辞），为地狱教主，请将地狱之事，为天龙四众，及未来现在一切众生，说说娑婆世界，阎浮提罪苦众生，所受报处，

地狱名号，及恶事等，使未来末法众生，知是果报。」众生所以受苦者，皆由不知果报故。

【地藏答言：仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。】

地藏答言：「仁者，我今承佛威神及仁者大士之力，略说地狱名号，及作罪受报之事。令诸闻者，知是果报，自觉自悟，业亡果丧，则地狱法界自空耳。」

【仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间；又有地狱，名大阿鼻；】

此乃标地狱处所之文。

地藏说：「仁者，阎浮提之东，有山号曰铁围，其山黑暗深邃，日月光明照不到之处，有大地狱在其中。」古云：『地狱苦茫茫，冥冥无日光，人间百千劫，未抵半宵长。』

「其狱号极无间，此狱罪人，受苦无间故。同时更有一地狱，名大阿鼻。阿鼻者，梵语。此云无遮、无救。无人能遮其不入；又无人能救其出苦，所以号阿鼻。极恶之人所居，比无间地狱之苦更甚、时更长。」

【复有地狱，名曰四角；】

阿鼻是大地狱，其中有无数小地狱，以为眷属。四角者，将罪人身，切成四角、六角、八角故。

【复有地狱，名曰飞刀；】

刀轮从空而下，斫罪人身。

【复有地狱，名曰火箭；】

无数火箭，贯罪人体。

【复有地狱，名曰夹山；】

两山相合，夹罪人身。

【复有地狱，名曰通枪；】

无数铁枪，穿心刺体。

【复有地狱，名曰铁车；】

铁车碾砾罪人。

【复有地狱，名曰铁床；】

卧铁床上，受种种苦。

【复有地狱，名曰铁牛；】

铁牛斗身，遍体鳞伤。

【复有地狱，名曰铁衣；】

赤铁裹体，皮肉焦燃。古德云：『现见袈裟离体，将来铁裸缠身者。』此狱也。

【复有地狱，名曰千刃；】

匕首名刃，千刃刺体。

【复有地狱，名曰铁驴；】

铁驴踏杀故。

【复有地狱，名曰烱铜；】

镕铜灌口。

【复有地狱，名曰抱柱；】

炮烙罪人。

【复有地狱，名曰流火；】

流火烧体故。

【复有地狱，名曰耕舌；】

铁犁耕罪人舌。

【复有地狱，名曰剉首；】

斩截罪人首。

【复有地狱，名曰烧脚；】

满地火炭，烘罪人脚。

【复有地狱，名曰啖眼；】

铁鹰飞来，啄罪人眼。

【复有地狱，名曰铁丸；】

饥吞热铁丸。

【复有地狱，名曰诤论；】

彼此铁爪互害故。

【复有地狱，名曰铁鉢；】

铁斧腰斩故。

【复有地狱，名曰多嗔。】

嗔火内焚故。

【地藏白言：仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。】

此乃指广之文。

铁围山内，有如是等类似地狱，其数无限，不能尽说。

【更有叫唤地狱、】

罪人大叫苦故。

【拔舌地狱、】

铁钩拔其舌故。

【粪尿地狱、】

粪海、尿池溺罪人故。

【铜锁地狱、】

八百铁锁系罪人颈故。

【火象地狱、】

火象踏杀罪人故。

【火狗地狱、】

火狗啖罪人骨肉故。

【火马地狱、】

火马狂奔，追触罪人故。

【火牛地狱、】

无数火牛角抵罪人故。

【火山地狱、】

满山火焰猛烧罪人故。

【火石地狱、】

上下火碓磨罪人故。

【火床地狱、】

火床炽焰炙罪人体。

【火梁地狱、】

悬梁焚烧故。

【火鹰地狱、】

铁树、焰鸟啖罪人脑、眼、心、肺，大、小肠故。

【锯牙地狱、】

刀凿牙齿故。

【剥皮地狱、】

生剥其皮，再割其肉。

【饮血地狱、】

朱诛虫饮罪人血成湖故。

【烧手地狱、】

铁斗量火恒烧手故。

【烧脚地狱、】

踏火炭山恒烧脚故。

【倒刺地狱、】

罪人上下剑树，上下倒刺故。

【火屋地狱、】

火屋内焚故。

【铁屋地狱、】

猛火焰焰烧铁城故。

【火狼地狱，】

火狼逐人啖食故。

【如是等地狱。其中各各复有诸小地狱，或一或二、或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。】

「如是地狱，各各复有诸小地狱，以为眷属。或有一，或有二、三、百、千小地狱，以为眷属。小地狱名字亦各各不同。」

【地藏菩萨告普贤菩萨言：仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。】

业造地狱之文。

地藏菩萨告普贤菩萨言：「仁者，上来所说地狱，皆是南阎浮提众生，志性无定，遇境逢缘，便去造业。业力所造，业力所感，故有如是多地狱，名字不同，自作自受耳。」

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。】

此乃业力甚大之文。

业由心造，心力大，所以业力亦大。业若有形相，虚空亦容纳不了。心极公平，作何业，就受何等报，心随业转，就造何等地狱与汝受。各人业不同，就造不同地狱，所以地狱就有种种名号。

须弥山高，业力上至梵天顶，比须弥山还高。

巨海深而有底，业力深而无底。

圣道虚通，无物能碍，而业力能障之不灭。修行最怕业力！业力来时，不想用功，纵用亦用不上路，诸多障碍，身又痛、心生恼，能无惧乎？所以菩萨畏因，而不敢作业也。

【是故，众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，岐路各别。纵然相逢，无肯代受。】

诫劝莫轻小恶之文。

『小善不积，何以成圣？小过不改，积足灭身。』涅槃经云：『莫轻小恶，以为无殃，水滴虽微，渐盈大器。』

良以纤芥之恶，历劫不亡；毫厘之善，积世长存。福成则天堂自至，罪积则地狱斯臻，自作自受，纤毫不差。父子天性相关，至密至亲，然而各业不同，所以升沉路别，各不相知，纵然相逢，亦不能代受。各有前因，自受其报耳。

三昧经佛告阿难：『人生世间，所以不得道者，但坐思惟，秽念多故。一念来，一念去，一日一夜，有八亿四千万念，念念不息。一念善，得善果报；一念恶，得恶果报，如响应声，如影随形。』

观此文，秽念多，不能悟道。微小之念，亦有果报，何况业耶？业大报大，业小报小，刹那受报，无时间断，焉能悟道？

所以我们修行，最先条件，要忏悔业障。至诚忏悔，种种忏悔，忏到清净为止。经云：『罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡，罪亡心灭两俱空，是则名为真忏悔。』每晨诵经、念佛、念楞严咒，念到相应，最能灭罪。业障一空，修行容易、悟道也易、见佛亦易、闻法易、出家易、亲近善知识易，一切皆易，否则一切皆难。所以要莫作业，大业不造，小业也不可作——无业心安。

【我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。普贤答言：吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生闻仁者说，使令归佛。】

再说地狱之文。

地藏菩萨说：「我今承佛威力，再略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听。」

普贤曰：「我久知三恶道报，今日望仁者说，无非想令末法众生皆归依三宝。」无常偈云：『有生皆必死，造业苦切身，唯有佛菩提，是真归依处。』所以在生死苦海中，唯有归依三宝，最为稳当。是以我们每日朝暮要诵念三皈依，初入佛门，亦先归依三宝，三宝威光无量啊！

【地藏白言：仁者，地狱罪报，其事如是：】

上说地狱名号，向下说地狱受报之事。

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；】

此乃恶人，作两舌、恶口、妄言、绮语之罪，死入地狱，狱卒拔出其舌，使牛耕之，耕而复耕。

【或有地狱，取罪人心，夜叉食之；】

此乃恶人心黑，常起恶念，害人害物，恶念炽盛，死入此狱，夜叉叉其心出，或自食、或与狗食，一日一夜万死万生。

【或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；】

此乃恶人，以身作恶，杀人、打人、害人、盗人财物、作诸恶业，死堕镬汤地狱，在沸汤中，千死万生，受尽折磨。

【或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；】

此乃坏人，一生淫犯外色，污人贞操，死堕此狱，赤烧铜柱，使罪人抱，炮而烙之。

【或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；】

此乃恶人，赶绝穷迫，逼害良人，死堕此狱，烈火追人，越走越盛，到处被烧。

【或有地狱，一向寒冰；】

此乃寒冰地狱，纵广二万里。罪人堕其中，常受寒风、寒冰之苦，肌肤皮肉冻裂，如莲花色。

【或有地狱，无限粪屎；】

此乃沸屎地狱。罪人堕其中，何只饮尿食屎，还受屎虫啞舌啖心之苦。

【或有地狱，纯飞[金+疾]鏃；】

无数[金+疾]鏃，锋利如针，从空飞来，刺罪人体，穿骨彻髓。

【或有地狱，多攒火枪；】

六根、四肢皆受火枪。

【或有地狱，唯撞胸背；】

以热铁锥，撞人胸背。

【或有地狱，但烧手足；】

量火烧手，踏炭烧足。

【或有地狱，盘缴铁蛇；】

无量铁蛇，缴（绞）罪人身。

【或有地狱，驱逐铁狗；】

地狱铁狗，追逐罪人。

【或有地狱，尽驾铁骡。】

骑铁骡子，火烧其身。

【仁者，如是等报，各各狱中有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。】

人间地、水、火、风，随业所感，故有人间依报，种种享受，各各不同。地狱铜、铁、石、火，随业所感，故有种种苦具，困苦罪人。华严经云：『若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。』心造天堂，心造地狱；心随善业造天堂，心随恶业造地狱。一切唯心所造、唯业所感、如幻如化。所以地藏告普贤：「地狱名字、种种苦器，无非铜、铁、石、火四物与业和合，造

成种种地狱耳。」

【若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚。何况多狱。我今承佛威神及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。】

多人同入一地狱受苦，各各苦境、苦具不同。故云「一一狱中更有百千种苦楚，何况多狱」。「各人各业不同，则其苦具、苦相无量，我今承佛威神及仁者问，略说而已，若广说，则穷劫不尽。」

【如来赞叹品第六】

地藏神力唯佛能宣，众生不识，故佛赞扬。一者赞叹地藏有如是等神力，二者令众生获种种利益，以此因缘故有此品。神力是度生之缘，向下二品，皆度生之缘。

何以赞叹神力，而不赞叹功德？六度功德是因，不思議神力是果。赞果而不谈因者，大论云：『众生有二种，一者乐善法，二者乐善法果报。为乐善法者，赞叹诸功德，为乐善法果报者，赞叹大神力。』今如来欲令众生获得种种利益，故赞叹地藏大神力耳。

【尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界。出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨及天龙鬼神人非人等：听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思議威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。】

此乃赞叹地藏神力之文。

地藏神力普利一切群生，值得如来赞叹，所以「举身放大光明」，表地藏神力整个是大光明藏，属报得神通，是法身显现报身功德神力。以此大光明「遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界」，表地藏神力，遍满十方恒河沙世界。

「出大音声，普告诸佛世界，一切诸菩萨，及天龙鬼神人非人等」，表地藏神力，唯十方大菩萨方能识，天龙鬼神人非人等，皆可获神力之益。

如是普告诸菩萨及天龙鬼神，听「如来今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，在十方世界现不可思議威神慈悲之力，救护一切罪苦之事」。威神与慈悲和合，就能救苦。威神能救，慈悲愿救。单威神能救而不愿救，亦不能救苦；单慈悲愿救而无神力，亦不能救众苦。所以威神与慈悲和合，既能救，又愿救，方能救一切苦。

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。】

此乃勉众护经之文。

释迦不久灭度，地藏六道教化，神力能救种种苦，而人不知，故劝诸菩萨及天龙鬼神，卫护是经。仰仗地藏神力，何只拔苦，更能得涅槃之乐。然而流通是经，需用种种方便，莫呆板啊！

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬而白佛言：今见世尊赞叹地藏菩萨有如是不可思議大威神德，唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事。使诸天龙八部及未来

世众生顶受佛语。】

此乃述赞请益之文。

上来世尊赞叹地藏有大神德，救护众生；令一切菩萨，卫护是经，当时会中，有一菩萨，名曰「普广」。从心发智，智弥法界曰普；以智导行，行满虚空曰广。此菩萨即从座起，合掌恭敬而白佛言：「我等今日得闻如来赞叹地藏菩萨有不可思议神德，利益众生。我等闻之，非常欢喜，但未知地藏神力，如何利益未来众生，使获人天因果等事。因为人天因果，因赅果海，果彻因源，非大智人，不能自知，愿佛宣说，使得诸天八部及未来世众生，顶受佛语，而获人天利益。」大智度论云：『佛何故赞叹菩萨？以佛赞叹故，无量众生爱乐菩萨，恭敬供养，后皆成就佛道。』有是利益，故佛赞叹菩萨。

【尔时，世尊告普广菩萨及四众等：谛听谛听，吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。普广白言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

即时世尊告普广菩萨及四众：「汝等谛听！吾为汝说地藏菩萨利益人天成就福德之事。」

固有之善曰德，福有五福，如五福临门。五福者福寿、富贵、康宁、好德、考终。论语有五德，子贡曰：『夫子温、良、恭、俭、让。』人具五福、五德者，可以说为极圆善上等之人矣！

【佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。】

此乃闻名灭罪之文。

良由地藏神力周遍法界，普现一切众生前；众生被无明所迷、业力所障，对面如隔千里，不即获地藏神力，失了许多利益。今佛一说：「假若未来世，善男子、善女人耳闻地藏圣号，或自称自闻、或人称我闻，将地藏功德洪名纳在八识田中，下为善种，此善种之力，能破此人三十劫罪」。

「或合掌者」，闻名之后，能对菩萨致敬合掌。或赞叹地藏菩萨历劫度生大愿功德，所度众生已成佛，而地藏菩萨尚居菩萨位，分身无量世界，处处救众生苦。

「或六时礼拜地藏圣容」，面对慈颜，至诚作礼、五体投地、身心恭敬，感应道交——能礼所礼性空寂——与菩萨打成一片，仰仗菩萨神力，即能超越三十劫生死重罪。「或恋慕者」，如小儿恋慕父母，依依不舍、心心不忘结为天性父子，以地藏菩萨为师，恋菩萨大愿度生功德，慕菩萨方便救苦神力，仰止菩萨，诸恶莫作，众善奉行，如是心恋菩萨，感应道交，即灭三十劫生死重罪。

【普广，若有善男子善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

此乃造像生天之文。

「若有善根的男女，恭敬菩萨，发心造像。从心起敬，至诚作观，观菩萨圣像，观成相现，即以五彩颜色画菩萨真容。如是画一张，或画多张，自供养、送人供养，以此功德，命终生天」。

梁武帝时，有一位大德，号张僧繇，绘地藏菩萨像，形状似僧，披敛而坐，其像时放异光，以后别人模写，亦放异光。又一商人妻，妊娠经二十八月，不产。一心发愿模写，当夜便生一男，相好端严，见者欢喜，于是举世号放光菩萨。

「若善男女以恭敬心，用泥塑菩萨像、或用石雕菩萨像、或用金、银、铜、铁铸菩萨像，像成后，时时恭敬，刻刻供养，一瞻一礼，瞻仰圣容，至诚稽首。如是之人，临命终时，即生三十三天；生而复生，历一百次，享受天乐，永不堕恶道。假如天福尽故，余福未尽，下生人间，犹为国王；当汝下生做人王时，仗菩萨威力，有佛出世，必定见佛闻法，依法修行，不失将来成佛大利。」

【若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝物等供养，是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。】

此乃供养转女身之文。

男女身无定性，烦恼重作女身，轻则为男。汝将女人习气，洗得干干净净，保汝来世不受女身。今生为女，业障重故，唯要仰仗地藏神力，即能转女身。法华经龙女修行八岁，即转女身而成正觉。其赞佛偈云：『深达罪福相，遍照于十方，微妙净法身，具相三十二，以八十种好，用庄严法身。』观此偈，则龙女了达罪福，深悟实相，光明遍照，即见法身，法身微妙，具三十二相，八十种好，不修则已，一修使成正觉。

「今日有女人，厌恶女身为百恶之所逼恼，每欲厌离，唯有尽心供地藏菩萨画像，或土石胶漆铜铁等像，要长远心，日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝等物，尽情供养。舍得清清楚楚，一心无妄时，便与菩萨神力、愿力相应。是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，云何复受女身。」

【除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。】

若修行见自法身清清楚楚，无所谓男身、女身。从法身起应，现男也可，现女身亦可。如华严经摩耶夫人现女身，为千佛之母。又筏苏蜜多女，得离欲际法门，能令一切众生离欲。此现女身，又有何垢？

【承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。】

结示永离女身。

承斯供养地藏菩萨的神力，及供养功德力，百千万劫不受女身。

【复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中所受生身，相貌圆满。】

此乃转丑转病之文。

上来供养地藏功德能转女身为丈夫身。复以转女身之次，「普广，若有女人，厌恶自己，生得

丑陋——丑容鄙陋，是人人所不喜的，尤其是女人，更不喜欢自己丑陋。既已生成，云何能改？唯一方法——转业。业转报改：前世恶业，今生丑陋；今生修德，前生罪灭，丑报即转矣」。例如波斯匿王，有女名金刚，生得非常难看，发硬如铁、皮似树肤、面丑像鬼，国王禁在内宫，不许人见。嫁夫婿后，亦锁屋内，不许外出。后来自思惟：『我生在帝王家，少被父禁，长受夫困，不得自由，得无宿罪乎？今佛在耆闍崛山，大慈愍世，我今向佛忏悔宿世之罪。』即时作礼，举头见佛发，自发转柔；见佛面，自面转好；见佛身，自身亦庄严。佛说：『汝前世轻贱圣人，故受此报。』所以今生丑陋，皆由前业。但于地藏像前，志心瞻礼，忏悔宿障，乃至一食之顷，至诚作礼，即仗地藏神力，千万劫中，世世受生，相貌圆满。

「又女人多疾病亦苦。何故自己比别人特别多病，而且医来医去皆不愈，此由前世恶业所致。本经云：『杀害众生，多病短命报。』唯有在佛菩萨前至诚瞻礼，仗菩萨神力宿业消除，自然无病，且身体康健。」

佛在世时，尝看病僧，为其洗涤，佛手触体，即时病愈，此亦佛神力所致，菩萨神力亦然。但出家人，不可完全无病，所谓『比丘常带三分病，无病不肯出三界』。

宝王三昧论：『一念身不求无病，身无病则贪欲易生。』此是古德训人，些少病是修道的增上缘。修行，病来能作得主，生死有把握了。真歇禅师偈云：

访道寻师实可伤，终年倒卧涅槃堂，

门无过客窗无纸，炉有寒灰席有霜，

病后方知身是苦，健时都为别人忙，

老僧自有安闲法，八苦交煎也不妨。

【是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。】

「丑陋女人，礼拜地藏菩萨，固然能转女身，又能转丑为妍。假如不厌女身，菩萨亦能满足其愿，百千万亿生中，常为王女。」如波斯匿王之胜鬘，阿闍世王之术达，皆才貌福贵具足。乃至作国王之妃，如末利夫人、韦提希夫人。「宰辅」者，宰相之女也。「大姓」，贵族女也。「大长者女」，如须达多之有苏曼，维摩诘之有月上。生生世世端正受生，诸相圆满，有福有慧，众人爱敬。

【由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

此句最重志心，若立志心，不感应。志心者，诚心也。至诚所感，金石为开，诚能开衡山之云，不诚无物。所以要至诚瞻礼为能感，菩萨神力为所感，感应道交，获福如是。

【复次普广，若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。】

此乃音乐供养之文。

若有善男子、善女人能对菩萨像前，作种种伎乐供养。「伎乐」者，音乐也。及歌咏、赞叹：「歌咏」者，梵音、梵调；「赞叹」者，嗟叹三宝功德也。

法华经云：『若使人作乐，击鼓吹角贝，萧笛琴箜篌，琵琶铙铜钹，如是众妙音，尽持以供养。或以欢喜心，歌呗颂佛德，乃至一小音，皆已成佛道。』

观此文，以乐器、以梵呗，歌颂佛德，皆成佛道。此亦如是，若以种种伎乐、微妙梵音赞叹地藏菩萨，功德甚大。不但心供养、口供养，还以音声供养。以声音作佛事，是我们娑婆世界的教体。楞严经云：『此方真教体，清净在音闻，欲取三摩提，实以闻中入。』

我们中国，以种种赞，赞叹三宝。佛宝赞、法宝赞、僧宝赞、弥陀赞、药师赞等。又以种种音调，宣扬佛法，例如焰口，从头至尾，以种种音韵赞叹三宝，人欢喜听，鬼神更欢喜听。鬼神闻法音而离苦，闻梵音而发心。所谓『法乐奏无生之曲，梵音演最上之宗』。其中三宝赞、音乐咒、献供咒、五方佛赞、准提赞，一一嘹扬悦耳、扣人心弦、文含妙义、字蕴禅机，我们莫看轻焰口课本啊！

中国礼记曰：『礼乐之行乎阴阳、通乎鬼神。』汉书云：『夫乐者，圣人所以感天地、通鬼神，又能移风易俗，使民荡秽涤邪，故礼乐不可须臾去身。』

夫乐，清明象天、广大象地、终始象四时、周旋象风雨。所以「以音乐供养菩萨，或劝多人共同供养，感得未来世常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事，辄闻其耳，何况亲受诸横。」

【复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

菩萨神力威猛，归依罪灭，供养得福，讥毁获愆。复以鬼神拥护之次，「普广，未来世中，若有恶人——憎厌修善是『恶人』；滥作威福，求血肉享是『恶神』；处秽求食是『恶鬼』。如是恶人、恶神、恶鬼，心既著恶，不喜善人。所谓清浊异流、明愚异处、忠佞相仇、邪常嫉正，故著欲之人，不喜我无欲之行。于是恶类遂生嫉心，见有善男子、善女人，归依恭敬菩萨而不恭敬他；供养菩萨而不供养他；赞叹菩萨，益显他无德；瞻礼地藏菩萨而不礼他，所以心生嫉妒，妄生讥毁。

『讥』者嘲诮之言，『毁』者谤坏之事。宣言供养菩萨，有何功德？徒丧资财，有何利益？种种毁谤，欲人退善。或露齿大笑，或当面非，又复背非；自己非，复劝人非，或劝得一人非，再劝多人而共非之，乃至一念生讥毁者。」此乃邪见作祟，纵我为非，自害害人，其祸无穷，断无量人善根之罪啊！

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。】

此乃讥毁菩萨、退人善根，其罪极长之文。

「菩萨神力周遍法界，能救众生苦。汝今毁谤菩萨神力，其罪极大，何况又断一切人善根，其业宁有涯耶！所以如是之人，贤劫千佛灭度尚在阿鼻」。我们这个世界，贤劫有千佛出世，第一拘留孙佛，释迦第四，最后楼至佛。化众生入三贤位，故号贤劫。千佛灭度时长，其讥毁之报，不论是人、是神、是鬼，尚在阿鼻地狱受极重苦。「贤劫过已，从地狱出，才受饿鬼饥渴之苦；经过千劫，再受畜生之苦；又经千劫，方得人身，纵受人身，贫穷下贱」。昔日谤人供养菩萨，故感贫穷之报；昔日谤人归敬菩萨，故感下贱之报；昔日谤人瞻礼菩萨，故感诸根不具之报。「宿世之邪见、毁谤，故今烦恼炽盛，动辄作业，不久又堕恶道。」从迷入迷，苦上加苦，毁谤不信，仰谁来救呢？

【是故普广，讥毁他人供养，尚获此报。何况别生恶见毁灭。】

此以轻况重之文。

「是故普广，讥毁供养，尚获此报——千劫受苦，何况别生恶见，种种毁灭三宝，作一阐提，其罪更重，其苦更甚。」

【复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼乃及家亲，或游险道，或多魘寐共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，】

此乃罪深病重之文。

复以讥毁之次。「普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，病苦缠绵，既请医治，复自己调，总不见效，终身卧床，不能起居，欲求其生，而不得生；意欲求死，又不速死。或时夜梦恶鬼来追；或时梦家亲叙面；或时梦游履险恶之道；或时梦魘鬼压身，寐不能觉；或共鬼神同游幽冥，从日至月，从月至岁，病入膏肓。转复尪瘵（劳病也），眠中常常叫苦，面容惨凄不乐者。」

【此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。】

此乃解释之文。

「此是何病？非世间四大不调之病，乃宿世怨业来追，在幽冥界论对，既未能即定其是轻？是重？岂便判是人之死生？所以应死者，或难即可舍寿；未应死者，尚尔淹留难痊，魂系阴司，灾生阳间。世人凡夫俗眼，岂窥此业道论对之事乎？」

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍，】

此乃恶业报病，须藉法力才祛。「盖诸佛心者，慈悲为体，能作大医王，善疗众生身心之病；此经是法药，能治宿业障病；菩萨是瞻病人，故须对佛菩萨像读经」。然只转一遍，便明因果业报之事。金丹一粒，点铁成金；至理一言，革凡成圣。何俟多耶！

【或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。】

此乃为病舍物作福之文。

世人之病有二种：（一）四大是身病。（二）三毒是心病。身病可用药，心病须修福。「或取病人可爱之物」，供养三宝；昔日以贪造业，今日以舍灭罪，务令其难舍能舍，难割能割，断其病之根也，三毒是病之根。「或衣服宝贝」：衣以严身，宝以致富。「花园」，游玩之处；「舍宅」，栖身之所，尽能舍之。舍物舍心，心空罪忘故也。

所舍之物对病人说，高声唱言：我某甲等，为是病人，对佛经、佛像前，舍诸等物。供养「经」者，法也。法是佛母，佛从法生，三世如来，皆供养法。

「像」是世尊遗容。虽泥塑木刻，见者皆生佛想，与真佛无异，故供者得福。

「造佛菩萨形像」者，功德殊多，因为造一尊佛像、或菩萨像，令无量众生，见者、闻者、合掌者、供养者、作礼者，皆种成佛之善根。是缘因佛性，如是善根功德皆因汝造像而来，所以其功德，最为殊胜。

造像之人，来世眼目净洁，面貌端正，身体手足，常好柔软，若生天上，紫磨金色，端正无比。

「或燃油灯」。香油供佛，昼夜长明。尤其是鬼神、龟精、非人等辈，因灯光照夜间，得睹佛相好庄严。

「或将病人可爱之物」，尽施十方招提（即常住），供养十方僧众，功德难思。

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。】

此乃脱罪之文。

代病人施物供养三宝，必三白令知，令其洞闻于心，深知自己有如是功德。「假令」者，藉此施福，病去身安，何善如之，假使大难难逃，世缘已尽，当「诸识」分散时，指八识，八识和合，而为人。八识者，一阿赖耶识，二末那识，三第六意识，及眼、耳、鼻、舌、身五个识。如是八识和合，假名为人，八识分散，则人死矣！

第八识阿赖耶，此云藏识，含藏无量有漏种子故，又名异熟识，一切种子其结果时，是异时而熟、异类而熟、变异而熟，三义立名。

第七识末那识，有念念执我故，将所作的种子，下在八识田中。若无我执，则无人下有漏种子，则『阿赖耶』不藏有漏种子，纯是无漏种，即不名阿赖耶，而转名『如来藏』耳，所以修行，先破我执。

第六意识。谁人作业呢？乃是第六意识，心心念念分别人我、是非、取舍、憎爱，对违顺境，而造一切善恶之业，由第七识执之为我所，而下在八识心田中，作为生死之因。

前五识者，六识只能内起分别，不能取境，由前五识，眼、耳、鼻、舌、身取五尘之境，造身三、口四等善恶业。

所以八识和合，故有人。若人闻佛法而起修，先破我执，次不起分别，则前五识不取境作业。既无业种下八识田中，则阿赖耶无种不起现行，不造三界依正二报，则出三界，了生死矣！此时各识转识成智：第八识号大圆镜智、第七识号平等性智、第六识号妙观察智、第五识号成所作智。

我们修行，八识中先观第六识，令其不起分别，以无分别智破第七识我执。无我去执，则八识田中，业种子不起现行，自然枯槁；八识有漏业顿空，则纯是无漏清净种子，此是清净法身佛。从无漏种起现行，即从性起修，广修六度万行，一一行到波罗密彼岸，功德圆满，成报身佛。复从报起应，用妙观察智，观机逗教，用成所作智，现身说法，处处教化，则成化身佛，大用现前矣！所以六祖云：

大圆镜智性清净，平等性智心无病，

妙观察智见非功，成所作智同圆镜。

五八六七果因转，但转其名无实性，

若于转处不留情，繁兴永处那伽定。

「气尽者」。阿赖耶识去后来先作主翁，就是我们的命根，此识未走，犹可苏生，此识一去，则气尽矣。死后七日是可超度之时，应该高声白唱以施功德，大似今日佛前读疏文；高声读经，声遍法界，冥阳皆闻。仗施物及读经功德，是人命终之后，所有宿殃重罪，必定消灭无余，乃至五无间罪，仗三宝力亦渐得解脱。所受生处常知宿命，自然深信因果，罪福分明，从明入明，必阶圣域，远离苦海矣！

【何况善男子善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。】

况显之文。

上来代人舍施，获报尚尔，何况善男子、善女人，亲自书此地藏经，又教人书写此经，令自若他，皆晓喻大愿度生之真理。

或自塑画地藏形像，又教人塑画地藏菩萨像。佛说『塑像之福，比四天下江河海水，超过十倍，不堕三恶道』。

如是书经、造像，两种果报，必获现在人天利益，及得将来成佛大利。

【是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。】

此乃劝持之文。

上来自书、教人书此经，所受果报，必获大利。「因是之故，普广，汝若见有读此经、诵此经、读诵此经者，乃至有人闻此经，一念心开意解，称扬赞叹者，或有三业虔诚，归命恭敬此经者。第一读诵，是信行人；一念赞叹，是法行人，恭敬是初下种子。普广，汝须用百千方便，种种

外护，劝其勤心思惟，随文入观。日久有功，观成理现，便开圆解，此时与菩萨神力相应，则知自心具无量清净功德。从性具而起事造，修成将来无量清净功德。」性德属现在，故云「现在得千万亿不可思议功德」；修德属未来，故云「未来得千万亿不可思议功德」。性德修德，唯是一心，故云「能得未来现在千万亿不可思议功德」。

大方广总持经云：『佛灭度后，若法师，善随乐欲，为人说法，能令闻者，发一毫欢喜之心，乃至暂下一滴泪者，当知皆是佛之神力。』

以此证知，其有诵读，而生一念赞叹恭敬者，安知非佛力乎？

【复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖，】

此乃亲眷现形求度之文。

复以劝人莫退之次。「普广，未来之世，有的众生，或梦（日想夜梦），或寐（将睡而未睡著之时），就见种种鬼神及种种形状，有的向汝悲伤；有的向汝啼笑；有的面带愁容；有的向汝叹息；有的向汝现恐惧之形；或现怕怖之状」，总不能讲话，以形状表达其意，但汝不识是什么人，时时像这样入梦。

【此皆是一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

此乃释意之文。

佛说：「这样发梦，乃是多生眷属，或一生、百生、千生，过去父母，向汝求超度，或过去男女弟妹，或夫妻眷属，可能堕落鬼趣，日久未得出离，又无一处可希望福力救拔。因为堕落鬼趣，拜佛无得拜，看经无经看，布施无物可施，亦无三宝给予供养。既不能作福，则不能自救，无聊之极，不得已唯要希望宿世骨肉念亲属之情，代其向三宝中，作种种功德，俾其早日解脱恶道苦难。」

【普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经。或请人读，其数三遍，或七遍。】

此乃敕遣读经之文。

「普广，世人愚痴，尚既不知梦中之事，纵许知之，亦未必肯救援。因世人今生六亲，尚不关注，何况远亲。所以汝以神力，入此人心识，令其忆念过去眷属，发起慈愍超度之心，指示其对佛菩萨读此经，或请僧人读此经。少数三遍、或七遍（三七乃阳数），回向亡者，俾其脱阴间鬼趣之苦，得生阳世人天之乐。」

【如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。】

「如是读此地藏经三遍、或七遍，回向过去眷属，若解脱时，则梦寐中，永不复见来入梦矣。」

【复次普广，若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵。更不经三恶道苦。】

此乃下贱求忏罪灭之文。

复以超度远亲之次，则现罪亦应忏悔。「普广，如来灭度之后，未来末法之世，如有种种下贱、卑使、仆隶等人，或为人作奴、或为人作婢，系属于人，自身无丝毫自由自在分，卒然觉悟宿业所致，今受此苦，唯要忏悔宿障。向谁求忏悔呢？谁有神力愿拔我苦呢？尝闻地藏菩萨有大愿力，愿救众苦；又有大神力，能拔众罪。自己至诚一瞻一礼顶礼地藏菩萨圣像，一日乃至七日；同时在七日中，每日念菩萨功德名号万遍，念到万罪消除为止。若能如是向菩萨至诚瞻礼、忏悔，仰仗菩萨愿力、神力，此等人尽此报后，千万生中，常生尊贵之家，永不受三恶道苦。」

【复次普广，若未来世中阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族有新产者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。】

此乃代婴儿修福之文。

复以灭现罪之次。「普广，若未来世，阎浮提洲内，刹帝利种也可、婆罗门种也可、长者居士也可，一切人等，乃至异姓种族也可，其有新产者，或男或女也可。未生以前最初怀孕时，即为子作福，增长善根。如何作呢？最初怀孕第一个七，就开始读诵此不思议神力经典，更念地藏圣号，不论多少，务令念念真实，可满万遍，则所孕之儿，万罪消尽，万福骈臻。」

【是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。】

此乃脱殃增寿之文。

妙哉儿子，未生就能令其灭殃增福。「将读经功德，念名功德，回向所孕之儿，仗菩萨神力消其宿殃，增其福基，安乐易养，更增寿算。以增福故，怀孕期间，香风来吹，吹其儿体，柔软端正，相好庄严。未生以前，可以改造相貌端正，生了以后，则无能为力耳。若是来投胎的儿子，自己已有福——承福来生者，父母为其读经、念圣号，则转增其善根，福上加福、寿上加寿，万般如意。」我们无轻此文，曾见有人证验啊！

【复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。】

地藏斋日之文。

观音六斋日，初八、十四、十五、二十三、二十九、三十，此六日，是观音斋期。又每年有三长斋月，正月、五月、九月是也。

地藏菩萨教人每月有十斋日，如上文所说。

斋者齐也。我们修心斋戒，与佛看齐，佛如是，我们如是，故名之为斋，离邪祛欲、节食养

志、身心清净，与佛相同，故名之为斋。此经说十斋日，乃是诸天结罪，定业轻重，所以此日受斋戒，则所定之业，是善无恶。若能日日斋戒，更好，如沙门比丘是，否则每月十日，奉斋修心。

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。】

举阎浮罪多之文。

四大部洲，南洲之人最刚强，其罪特别多。先说意业：「阎浮众生意业，一念来、一念去，一日一夜可以知者无数，不知者更多，且恶念多过善念。善恶有报，所以得人身时短，失人身时长。善念犹自可，恶念就障我们修道啊！」

昔日优波[毛@笊]多尊者，向师求道，师曰：『汝年未满，且正心念。』教其观心：起一念恶，即取黑豆入袋；起一念善，就取一粒白豆入袋。如是临睡数之，黑多白少；日日观心，不觉白多黑少；最后，纯白无黑。即白师。其师商那和修尊者，乃教修行之旨，不久证阿罗汉果。且度人无数，因此修行，先除掉自己的秽念，方可说修，否则杂毒攻心，难矣哉！

此文讲「阎浮众生举念、止念，若动、若静，无非是生死之业，无非是招苦之罪」。动念固然是罪，何故止念也是罪？动念是妄想，止念是昏沉，安得无罪！一个是妄想魔，一个是昏沉魔，俱障我们修行啊！「何况更纵过去之情，恣目前之欲，杀害无边生灵、贪心窃盗他人之财物，邪淫妄犯别人之外色，罪状百千。」这么多，若不自制，必受诸苦。

【能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。】

诵经离难之文。

既然过去罪这么多，「若能于是十斋日，在佛菩萨前、贤圣像前，恭敬读此经一遍，仗地藏神力，东西南北百由旬内，不受种种灾难。同时汝一家之人，若长（父母）、若幼（儿女），现在免难，未来百千岁中，仗菩萨愿力，永离三恶道。」

【能于十斋日，每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。】

斋日诵经灭罪文。

「能」者，实行也。实实在在能于十斋日，转经一遍入心，心空、罪灭、福生。现世令此居家之人，个个无诸横祸之病，个个衣食丰足、身心安乐。

【是故普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。】

总结威神之力。

上来所说神力，略言之。其实普广，当知地藏菩萨，有如是等不可说百千万亿大威神力，利益之事，利益众生，不能尽说。

【閻浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一

句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。】

阎浮众生与菩萨有缘之文。

因地藏菩萨最初发心在阎浮；二次度母，一次做国王，皆是阎浮之人。又阎浮众生，多是菩萨超度，令其出生人间者。阎浮众生一闻菩萨诞辰，不论小儿老妇，皆欢喜庆祝贺诞；男女老幼，无不知有地藏菩萨。所以「阎浮众生，与大士特别有大因缘」。

有缘易度。是诸阎浮众生，或闻菩萨名而常念；或见菩萨像而常礼；或闻此经受持读诵；乃至受持此经三字五字、或一偈一句，终身奉行而不违者，现在殊妙安乐，乃至未来之世，承菩萨愿力，百千万生常得端正之身，生尊贵之家。

【尔时，普广菩萨，闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：世尊！我久知是大士有如此不可思议神力及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。世尊！当何名此经，使我云何流布？】

赞毕请名之文。

尔时普广菩萨，闻佛如来称扬、赞叹地藏菩萨已，胡跪（世称长跪），合掌，复白佛言：「世尊，我久已知地藏大士，有如此不可思议神力，能拔苦，及大誓愿力，愿救苦。」普广亦地藏之流，亦具此神力、愿力，故云「久知」，今日求佛为众宣扬，无非想令未来众生，咸知供养地藏，有如是利益，故问如来。「唯然」者，地藏神力无疑矣！我能顶戴受持，流通此经。「世尊，但此经当安何名？」名能招实，无名，使我依何法门而流布之？

【佛告普广：此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。】

缘此菩萨最初发愿，依苦谛理而发「愿度一切众生之苦」，即所谓『众生无边誓愿度』。度众生者，度众生之苦也，众生离苦，苦尽即见谛理，此是「地藏本愿」，从愿起行，欲救众生苦，故起广大度生之行，行行利益众生，故名「地藏本行」，从行得力，度生度得多，其功德神力增加，遍满法界，无非拔苦之力，故名「地藏本誓力经」。阴持入经云：『力应以何为义？无能坏为力义，有所益为力义，有胆为力义，能得依为力义。』今地藏从发心以来，不为天魔沮坏，一力也；在所利益众生，二力也；有胆遍化地狱，三力也；能为六道得依止，四力也。此地藏本时誓愿，所成之力，故名「本誓力经」。

【缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。】

佛语普广：「地藏菩萨久远劫以来，皆发大愿，利益众生，是故汝等，依地藏愿而行，在在处处拔众生苦，与经相应，便是流布此经。」普广闻已，依教奉行，合掌恭敬，作礼而退。

【利益存亡品第七】

此品是地藏菩萨说，也是度生之缘。以三宝威光，能救亡者超出三途、八难；又能令存者增福、增慧。三宝是度生之缘，除此以外，无人能救众生，乃至拜祭鬼伸魍魎，无纤毫之力利益亡人，唯仗佛力、法力、供养僧力，方能存亡两利；令无数鬼神，闻之惭愧，皆发菩提之心，而求三

宝无漏功德。

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。】

此乃阎浮众生识心无定之文。

地藏菩萨在此阎浮洲，度众生度得多，众生心性非常熟识，故白佛言：「我以慧眼而观阎浮众生，第六意识虽能分别诸法，但不了诸法无性，更不了诸法本性空寂，所以妄计实有，著善、恶相；以妄计故，举心动念，无非是生死之罪，总不能超出生死范围，在生死海中打圈转。侥幸获得作善，得利；但当获利时，却忘记昔日作善之因，多数退而不继续修善，所以其福利不久亦尽」。

「若遇恶友、恶境为其助缘，便去造罪。一次、二次、三次造罪，恶种增加，恶种内薰，念念造罪，不能自拔了。所以『善退恶增』乃阎浮众生之心病。」

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。】

此喻阎浮众生，善退恶增。

「如履泥涂」，指退善；「负于重石」，指作恶；「渐困渐重」，指恶增；「足步深邃」，指堕三恶道。不能自拔了！

【若得遇知识，替与减负或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

此乃知识能救之文。

地藏菩萨说阎浮众生作恶，渐困渐重，不能自拔，唯知识能救。「知识」者，三宝无漏功德啊！「若」者，侥幸之辞。「侥幸遇到三宝中善知识，替其向三宝中求救，与其减罪，或全灭其罪。三宝有如是大神力，因三宝是无漏功德，能灭有漏之罪；又能扶其修善，助其不退。三宝教训能令其牢脚，踏实行善，因此得达人天平坦之地，须省作恶是三途恶路，从此再不造罪、再不退善，三宝知识之力啊！」

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。】

复举习恶易增之文。

「世尊，众生万不能作恶，一作恶就有种子；种子起现行，又令汝第二次造罪；第二次造罪，内薰为种子，恶种子又增加；种子复起现行，其力更大，无办法不去造罪。如是种子起现行，现行薰种子，种现相薰，便至无量。」所谓一件秽、两件秽，一秽下去，就不能自拔。所以佛教弟子忏悔，初夜造罪，初夜就忏悔，便容易拔罪，莫待天明，天明则种子已种下八识田中，就难拔了。是以覆藏过失之人，其罪不灭，唯有一直增长下去，如树大难拔了。

【是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

地藏菩萨说：「阎浮众生既有如是恶习，习恶不能自拔，难免命终时，堕落恶道。若其父母，

识得三宝之力，宜为设福，求三宝之力，以资助其前途之路。」无常偈云：『胜因生善道，恶业堕泥犁，唯有佛菩提，是真归依处。』

【或悬幡盖及然油灯、或转读尊经、或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。】

此乃设福之文。

三宝福田最大，而且是无漏福，故向三宝求福。「或悬五色长幡，竖在刹杆上，随风飘扬，供养三宝；或悬宝盖，覆佛像上」。维摩经长者子以盖供养释迦尊曰：『我今奉佛以微盖，于中现我大千界。』「或燃油灯供养三宝，仗三宝力灯光照诸幽冥，苦痛众生蒙此光明，暂得离苦，得互相见」。

「或读诵大乘经典转入心田，种下大乘善根。当诵经时，自闻他闻，皆获法益，亡者承斯经力，亦得超升。或供养佛像，种种香油、香、华、灯、涂、果、乐，如佛在世等无有异；供菩萨像，功德亦然」。

「乃至念佛万德洪名及辟支佛名，皆是无漏功德，历临终人耳根，一直入本识（指第八阿赖耶识），下为佛种。」所谓『法音经耳，功报弥劫，一历耳根，永为道种』。

【是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。】

能灭诸罪之文。

「是诸众生，在生所造恶业，计其果报，必堕恶趣；今缘眷属，为临终人修此种种供养三宝，仗三宝无漏功德，结将来成佛之果」，故云『修此圣因』。三宝无漏功德，尚且令人成圣，何况「此人有漏诸罪，而不悉皆消灭耶」！

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。】

前文是临命终时，在三宝种福，能令亡者，不落恶道，众罪消灭。

此文「若更为亡者，七七四十九日内，广造功德，供养三宝，仗三宝之力，能令亡者，不但灭罪，而且增福；以增福故，承此福力，生人天上，享胜妙之乐。现在眷属，为作福者，所得利益，更多无量。」所谓『冥阳两利，存亡获益』。

因人死，若非有极重罪，其中阴身，七日一死生，如是七次死生，共四十九天，方定其罪福，转生六道。所以在四十九日内做功德，能令亡者，增福灭罪。

【是故我今对佛世尊及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人。但结罪缘，转增深重。】

此乃鬼神无力之文。

除三宝之外，一切天龙八部、人非人等，未出三界者，皆是有漏。纵许天龙，有有漏福，亦不能灭有漏之罪。因是之故，所以地藏菩萨对世尊说：「若天、若龙、若八部、人非人等，皆应劝阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害生灵，取其血肉，造诸恶缘，去拜祭鬼神，及求诸魍魉」。

「何以故？尔所作杀生、害命之罪，拜祭无智鬼神，全无纤毫之力能利益亡者；不但无益亡者，而且所作杀生、害命之罪缘转增，亡者加深其罪。」

【假使来世或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因。亦令是命终人殃累对辩，晚生善处。】

此带累亡者善缘晚生之文。

「假使亡者自己有福，来世应生善道；或现在之世，不经中阴，即生善道，应获得见圣闻法之分，生在人天中，修诸善法。缘是临命终时，被其阳间眷属，造是杀害生灵、拜祭鬼神，种种愚痴不合理的恶因，令是命终之人，在阴间殃累对辩公庭——言非教他作，而晚生人天善处。」

【何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣，何忍眷属更为增业。】

带累亡者，加深其罪之文。

上来亡者，有善殃累，晚生善处。「何况亡者，一生无少善根，纯是恶缘，据其本业，自受恶趣之报；何忍眷属，在其临命终时，杀生拜鬼，作是恶业，更增其罪呢！」

【譬如有人从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。忽遇邻人，更附少物。以是之故，转复困重。】

此为譬喻之文。

「譬如有人」，指阎浮提众生。「从远地来」，指舍父逃走，从无始以来，入生死苦海。「绝粮三日」，指在生死海中，若有三无漏学资粮，可出三界。第一戒无漏学资粮，持戒清净永不堕三恶道，即出三途。第二定无漏学资粮，有四禅八定，远离贪欲，不受欲界生死。第三慧无漏学资粮，能破色、无色界生死，就出三界火宅，还自己的老家，登涅槃之彼岸，见慈父之佛陀，受如来的家业。若人绝了戒、定、慧三种资粮欲出三界，则难中难矣！况且迷真起妄，妄执五阴重担为我我所，造十恶之罪，一恶具十，十十成百，故云「所负生死重担，强过百斤」。又临命终时，忽遇不体心的眷属，为其杀生拜祭鬼神，此罪加其身上，故云「忽遇邻人，更附少物」。以是之故，令亡者罪上加罪，故云「转复困重」。

【世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

此乃三宝无漏功德，乃至极小，烦恼不能坏，而终坏烦恼；生死不能坏，而终坏生死；业障不能坏，而终坏一切业障。因三宝功德，犹如金刚，一切不能坏，终坏一切。

所以地藏说：「世尊，我观阎浮众生，但能于诸佛教海中，依教奉行。于三宝中，所作善事，乃至一毛之轻、一涕之微、一沙之小、一尘之细，皆是无漏善根。善根成熟，种子起现行，就能返

迷成悟，破诸烦恼，成就出世利益，一得永得，不从他得。」

华严经云：『了一切法，即心自性，成就慧身，不从他悟。』

印度外道祠天，以金造天像头，夜有贼来偷，天神不与，贼惊惶间，大呼南无佛一声，取头而去。天明大众均曰：『无天神来附。若有，云何被贼取头去？』天神附一人身上曰：『贼来取头，本不得，因贼大呼南无佛，缘此得便，取我头去。』大众均曰：『神不如佛，我们改奉佛罢！』

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人得大利益及解脱不？】

大辩兴问之文。

闻地藏说，但以佛教中，作丝毫之善，悉皆自得，不落空过。

「即时会中有一长者，名曰大辩」。佛法有四大辩才，一、法无碍辩：诸法名相，通达无碍。二、义无碍辩：义理无穷，深悟实相。三、词无碍辩：文词藻章，华丽宣扬。四、乐说无碍辩：一法演无量法，一义含无量义，重重宣说，周旋无尽。印度「长者」，尊贵之人也。「久证无生」者，诸法本不生，迷故有生，妄见也；正见，则法法无生，生死本无，非有生死可断啊！烦恼本不生，非有人断于烦恼啊！业障本空，非有业被人空啊！法华经云『诸法从本来，常住寂灭相』者，无生义也。金刚经云『过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得』，诸法岂有生耶！中论云『诸法不自生，亦不从他生，不共生，不无因生，是故说无生』。我们推穷诸法，不见起处，则诸法不生义定；不生则不灭，不增则不减，不垢则不净，是诸法的空相。证此空相时，清净本然，周遍法界，就是无生法忍也；是我们的清净法身，无生无不生，大用现前，就可以分身十方，广作佛事，随缘度生。地藏菩萨分身十方地狱，也是这个道理。所以文中说「久证无生，化度十方，现长者身」。此方现长者，难保他方现菩萨身，或者罗汉身，因为无生无不生，能现一切身啊！合掌恭敬，问地藏菩萨言：「大士，南阎浮提众生命终，『小眷属』指其儿女，『大眷属』指其父母，有时儿女超度父母，有时父母超度儿女，故云『小大眷属』。『为亡者修功德』，指悬幡、悬盖、拜忏、诵经等，乃至设斋供养十方僧。『造众善因』，指燃灯、造像、布施，以其功德回向命终人，得超升利益，及解脱三恶道之苦否？」

【地藏答言：长者，我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。】

略说为亡者作福得益之文。

【长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。】

临终闻名悉脱之文。

长者啊！我仗佛力说未来及现在，一切众生等（等字包含六道），临命终时，神魂离身，一切放下，唯有一心闻佛名号，与佛功德相应；或闻菩萨名字；或辟支佛名字（皆是圣人，皆是无漏功德），一念相应，即时就能消灭罪垢，又能转无罪而成有福。所谓有罪灭罪、无罪增福，故云「有

罪无罪，悉得解脱」。

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。】

代做功德之文。

我佛为俗人说法，必先戒论、施论、生天论。因俗人本不求了生死，所以佛对机施教，教其持戒及布施作福，求生天上，永处福地。

地藏说：「若有男子、女人，在生时未曾修一毫之善，多造众恶——利己损人之罪，命终之后，假如眷属，或小儿女、大父母，为亡者造福，悬幡、悬盖、燃灯、烧香等福业。资生天上福堂，人间福处，故云『福利』。一切圣事，指诵经、念佛、拜佛、供斋等，皆法门正事，能获出世三乘圣果，故云『圣事』。如是功德，七分中，亡者获得一分，六分功德生人自得」。经云：『亡后作福，死者七分获得一，余者属现在。』

【以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。】

以是之故，莫待死后，别人代汝做，何不生时自己修，七分获得七分。况且现在身康力健，至诚而做，一心而为，可能十分，就得十分，故云「分分自获」。

【无常大鬼，不期而到。冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。】

无福苦闷之文。

身有生老病死，心有生住异灭，世界有成住坏空，一切无常。而且谁也不知何时死，更不知何处死，又不知怎样死。有婴儿亡、有少年亡、有的壮年亡，乃至老年亡。且孤坟多是少年人，莫待老来方修福啊！

地藏说：「无常鬼，何时来，不会讲给汝听，多数突然而至，故云『不期而到』。等汝死了之后，中阴身在幽冥界空中游行，此时又未知自己到底罪多福多，且中阴身更无常，七日一死，极其量，七七四十九日寿限，就赶快去投胎。牛胎、马胎、鬼胎、人胎，谁亦不能自知，此时如痴如呆、如聋如盲。或者中阴身，在诸司辩论业果」。地府有五个官，一鲜官，审汝杀生几何。二水官，审汝作贼多少。三铁官，审汝邪淫次数，四土官，审汝两舌口业。五天官，审汝饮酒斗量。

「如是辩论业果，有时心重境轻，其罪便大；有时心轻境重，其罪可小；有时作业心境俱重，则罪大恶极；有时心境俱轻，其罪微乎其微。如是辩论，审定之后，据业轻重，而受六道生。当未测之间，能不千愁万苦！何况定了重罪，堕落诸恶趣，闻之更悲恐矣！」地狱判罪，杀生者，朝生暮死报；劫盗者，当作猪、羊受人屠割；淫泆者，作鹤鹑獐麋；两舌者，作[至+鸟]泉鹞鹞；捍债者，为驴骡牛马，故云「据业受生」。

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力救拔。】

是命终人在七七日内，未受生以前，无不念念间，望阳间骨肉、父母、儿女、兄弟、夫妻等眷

属，代其向三宝作福，以资救拔。

【过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫永受众苦。】

无救之文。

中阴身过了四十九天，阳间骨肉不造福而来救，则随本人之业而受报。若是有福犹自可，往生人天；假若是罪人，入三恶道，动经千百岁中，不见解脱之日；若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫受无间苦，更不知何日出离。

【复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。】

营斋如法之文。

复以无救堕苦之次，「长者啊！如是罪业众生，命终之后，其眷属骨肉，为修营斋，供养三宝，以此功德，资助亡者，最重要未献佛、供僧慎勿自食」；若先自食，则成残食。『残食』者，食过之物也。若将残食供佛及僧，全无功德，不如不作。

「及营斋期间，慎勿将米泔菜叶，弃于地上。」供佛余物，岂可弃地，弃地则不恭敬耳。应将残物，待斋食竟，施与畜生。

【如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人七分获一。】

如法得力之文。

如有违前文设斋之仪——先行自食；及不精勤护净，以秽手触食；米泔菜叶，弃于地上。如是不法，则命终之人，全无功德，了不得力。如精心勤力护净、设食，奉献佛僧，求十方僧人之福，则命终人，七分获一分功德。

【是故长者，阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。】

如法获利之文。

因是之故，长者，阎浮众生若真能为其父母，乃至为其六亲眷属，命终之后，设斋供养三宝，以资亡者。则应志心诚恳、勤劳、护净，如是如法设斋，则亡者、生者皆获大利。

【说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。】

佛在天宫为母说法毕，放无量光明云，无量天龙鬼神来会天宫，从佛闻法，滋润心田。又闻地藏菩萨亲口说，拜祭鬼神魍魉，无丝毫之力利益亡人，空受人间血肉祭祠，得无愧乎！皆由我等，从来未曾修无漏功德，所以不能救度亡者，我等何不齐发菩提心，求出世无漏功德，方能利益众生，所以千千万万阎浮鬼神，皆发无量菩提之心。菩提心内具无量功德，故云「无量菩提心」。

【大辩长者，作礼而退。】

【阎罗王众赞叹品第八】

此品也是度众生之缘，即烧香、诵经、造幡、造像、斋僧、供众等，种种善缘也。

阎罗王，此云双，苦乐双受故。若论本迹，则难思议。

汉益州刺史，郭徐安病重，其妻问欢喜天。天言：『可发愿一日中造地藏菩萨像。』安即发是愿。一日，忽闷绝，经三时，安醒，自言入地狱。阎王告曰：『公依妇恩，发愿造大王像，我为令众生偿罪业，现阎王身，实是法王。若有众生，归依地藏，满足所求，公急还人间，毕其愿。』

观此文，则阎罗王也是菩萨化身，与无数鬼王，治恶人之罪，令其改恶修善也。

今日既至天宫，乘此因缘，在佛前赞叹地藏菩萨教化地狱众生之丰功伟绩也。

【尔时，铁围山内有无量鬼王与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。】

天有天王、人有人王、地府有阎罗王，亦称阎罗天子，与无数鬼王，在地府教化罪人，使令修善。

「尔时」者，指佛在天宫为母说法毕，放无量光明云，即仗佛力，与地藏菩萨同来天宫闻法之时也。

【所谓恶毒鬼王、】

人有三毒、十恶。此鬼王以毒攻毒，以恶出恶，故名。

【多恶鬼王、】

一念心具诸恶，何况念念。此鬼现忿怒之相，令人见之，不敢复起恶念，故名。

【大诤鬼王、】

大诤者无诤也。此鬼王令人解怨释结，故名。

【白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、】

此三鬼王，皆以兽形得名。

【散殃鬼王、】

此鬼王令人莫作诸恶——如不孝父母、不敬师尊等，否则灾祸临身。

【飞身鬼王、】

即飞行夜叉之帅。

【电光鬼王、】

眼如闪电。

【狼牙鬼王、】

口露凶牙。

【千眼鬼王、】

全身千眼，瘟疫神也。

【啖兽鬼王、】

主兽。

【负石鬼王、】

令小鬼负石、担沙，填河、塞海。

【主耗鬼王、】

百物耗损。

【主祸鬼王、】

横祸降临。

【主食鬼王、】

即面然大士，分衣施食。

【主财鬼王、】

护人得财。

【主畜鬼王、】

主六畜。

【主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、】

可以名思知。

【主产鬼王、】

即送生、保产者。

【主命鬼王、】

主人生死之命。

【主疾鬼王、】

主人种种病。

【主险鬼王、】

高山峻岭、大海深渊，由他主理。

【三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、】

可以名知其义。

【祁利失王、大祁利失王、】

有翻大力。

【祁利叉王、大祁利叉王、】

有翻火神。

【阿那吒王、】

可能那吒太子，统领群鬼。

【大阿那吒王，】

可能多闻天王手下大将，统领一切鬼神。

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。】

鬼王率领小鬼，尽居阎浮提。「各有所执」，执领权柄；「各有所主」，主理职务。所谓鬼有鬼世界啊！

【是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，俱诣忉利，在一面立。】

阴阳路别，天地悬隔，阎罗与鬼王，能上天宫者，皆赖佛威神力，及地藏菩萨愿力，俱诣忉利天宫，在一面立，听佛说法。

【尔时，阎罗天子，胡跪合掌白佛言：世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩訶萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。】

阎王疑问之文。

有疑在心，今日见佛，岂不请问，决己所疑。

「尔时」者，无量鬼神闻法发菩提心之时。阎罗乘机请佛决疑，胡跪合掌，白佛言：「世尊，我等难得有机会上天宫，今既仗佛威神及地藏菩萨大慈力，带我等来天宫，我等非常欢喜，亦是我等见佛闻法，修行获出世善利故。但我心中有小疑问，若不解决，恐怕对修无上菩提之事有所障碍。故我今日，大胆敢问世尊，唯愿世尊垂慈为我宣说。」

【佛告阎罗天子：恣汝所问，吾为汝说。】

我佛大慈，如钟高悬，有叩即鸣。佛一切智，无一事不彻，故云「恣汝所问」。

【是时阎罗天子瞻礼世尊及回视地藏菩萨，】

既佛许答，即行礼仪，一瞻一礼世尊，同时回眸熟视地藏菩萨，望表同意。因地藏是阎罗王之师啊！

【而白佛言：世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨有如是不可思议神通之事。然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。】

阎罗白佛言：「世尊，我已观到地藏菩萨在六道中，百千方便，度脱罪苦众生，不知费了多少精神，处处教化、时时救度，而不辞疲倦。菩萨既有如是不可思议神通拔众生罪，令离三途苦，得人间乐。既生人道，自应广修善法，以报菩萨救度之恩。而所度众生，大不如然，不久之间，又入三途，再堕恶道。」因人间百年，就是地狱一日，菩萨度罪人，早晨出地狱，晚上又见其再来，岂不令阎罗王怀疑：怎么这样快又回地狱来呢？

【世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊为我解说。】

此是疑点。「世尊，地藏菩萨有不可思议神力，度众生出地狱上生善道，众生既受菩萨教化，自应依止善道，修无漏法，得出三界，永取涅槃，解脱泥犁。今不尽然，不久又见其再入地狱，莫非菩萨神力不足令其依止善道，抑或众生立志不坚，不能安住善道呢？」

【佛告阎罗天子：南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。】

「众生习恶，且性刚强，种子起现行，其力猛利，不但菩萨难调，就是他自己亦难制伏。」

『把手相牵行不得，为人自肯乃相亲』，所以菩萨难调，恶习种子起现行，自无断腕之勇，又无自克之志，是以自亦难伏。

【是大菩萨于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

此乃轻重俱救之文。

世尊说：「地藏大士，对造罪之人，历百千劫，头头救拔」。此头造罪，即向此头救；那头造罪，又向那头救。处处造罪，处处救；刻刻造罪，刻刻救，故云「头头救拔」，乃至有罪必救。如是令造罪之人，早令解脱，菩萨那时才心安。菩萨如是救造罪之人，「假若作大重罪，堕大恶趣

者，菩萨亦以巧妙方便，为作釜底抽薪办法，拔出其根本造罪之缘」。三毒是造罪之缘，成实论云：『树根不拔，其树犹生；贪根不拔，苦树常在。故知生死，贪爱为本，若灭贪欲，名第三谛。』无明偈云：『明眼无过慧，黑暗不过痴。』「根本业缘既拔，而令自悟宿世之事，翻然不再造罪，上生人天。」

【自是阎浮众生结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。】

菩萨既然如是刻苦度众生，拔其根本罪根，使出三途上生人间。怎奈阎浮众生，结恶结得多，其习气种子特别重；种子内薰，不知不觉又去造罪，致令暂出三途，不久又入地狱，菩萨又去度。菩萨有愿力，不退心，致令经久远劫而作度脱之事。

【譬如有人迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉及虎狼师子、虺蛇蝮蝎，如是迷人在险道中，须臾之间，即遭诸毒。】

世尊设譬喻之文。

「譬如有人」，指一切众生。「迷失本家」，指众生迷真起妄，背觉合尘，舍父逃走，而入三界火宅。「误入险道」，三界六道，三善道是夷路，三恶道是险道，指众生从人天路误入三恶险道。「其险道中，多诸夜叉」。三恶道众生，恶心所特别多，大烦恼八个、随烦恼十个。总而言之，不离见、思二惑。见惑五利使（身、边、邪、戒、取）起时捷疾，能伤慧命，故云「多诸夜叉」。

「及虎、狼、师子、虺蛇、蝮蝎」，指五钝使（贪、嗔、痴、慢、疑）起与断俱迟钝，故名五钝使。三恶道众生，五钝使特别重，能伤法身。如虎喻慢、如狼譬贪、师子譬愚痴、虺蛇譬嗔、蝮蝎譬疑。「如是迷人」，指迷理起惑之人。「在险道中」，迷理轻则惑薄，是人天道；迷理重则惑厚，是三恶道。「须臾之间」，指一时不觉，烦恼丛生，见思炽盛。「即遭诸毒」，将造罪业，欲去地狱。

【有一知识，】

指地藏菩萨。

【多解大术，】

二乘只有定慧而无方便，菩萨不然，既具般若，又有方便，故云「多解大术」。

【善禁是毒，】

既降伏自己的烦恼，又有方便能降别人的烦恼，故云「善禁是毒」。

【乃及夜叉，】

菩萨有大方便，能教人破见惑五利使。

【诸恶毒等。】

又能教人降伏五钝使烦恼。

【忽逢迷人，欲进险道，】

菩萨权智鉴机，有先见之明，知烦恼炽盛的迷人欲作罪。

【而语之言：咄哉男子！】

菩萨权智，防微杜渐，制之于未然。「咄哉」者，警觉之词，汝是男儿大丈夫，岂可起惑造罪耶。

【为何事故，】

为何事业。

【而入此路？】

而入地狱。

【有何异术，】

异术指方便权智。汝有方便智否，有则虽入恶道。

【能制诸毒？】

能制伏见、思烦恼，则不为所害。

【是迷路者，忽闻是语，】

欲作恶的迷人，忽闻菩萨开导，指示自己的迷津，方知随烦恼作业，是堕地狱受苦，非入地狱游观。

【方知险道。即便退步，】

即时止恶不作，不造罪、不起惑，是名退步。

【求出此路。】

广修众善，求出三途。

【是善知识，】

菩萨以同事摄，与迷人同修。

【提携接手，】

勉其精进向善。

【引出险道，】

灭恶不作，即出恶道。

【免诸恶毒，】

免受三恶道苦，保全法身慧命。

【至于好道，】

既生人天好道，教其做人之法。

【令得安乐。】

知礼识义，身安心乐。

【而语之言：咄哉迷人！自今已后，勿履是道。】

知识又勉之言：「咄哉！大丈夫，时时觉照，刻刻留神。更莫起惑造罪；从今觉悟，重新做人，勿陷前辙，再去造罪，而入恶道。」

【此路入者，卒难得出，】

三恶道时长，入易出难，一失人身，万劫难复。

【复损性命。】

在三恶道受诸剧苦，且损自己的法身慧命。

【是迷路入亦生感重。】

迷人闻法觉悟，心生感谢，尊重慈教，铭刻五内。

【临别之时，】

菩萨教化已毕，临别赠言，叮咛付嘱。

【知识又言：】

嘱令化他。

【若见亲知，】

嘱令先度六亲眷属。

【及诸路人，】

后及疏友，乃至初相识者。

【若男若女，】

无论他是男、是女，皆是法器，皆应为说。

【言于此路，】

为言：切莫随自己的烦恼惑，去造十恶之罪。

【多诸毒恶，丧失性命。】

堕落三恶道时，受诸剧苦复损性命。

【无令是众，】

常以佛法劝人，无令众生，自迷自误。

【自取其死。】

抱石沉渊，自取其死。

【是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。】

此乃合法之文。

因是上来譬喻之故，地藏菩萨亦复如是，具足大慈悲度生之愿，常常在三恶道中，救拔造罪受苦的众生上升人天路上，令其知仁行义、止恶修善，而享受身心轻安的妙乐。是诸罪众，既知三恶业之苦，又蒙地藏教化，减罪、赦罪，脱得出离，永不再造恶业而历险道。『知过能改，堪称健儿』，受教之人啊！

【如迷路入险道，遇善知识引接令出，永不复入。】

复说喻文。

如譬喻中的迷人，误闯入险恶之道，遇善知识，教化引出险道，永不再入。

【逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。】

复说合法。

地藏菩萨度出地狱之后，劝其转教别人，莫作罪堕苦。应对人言，自己因迷，起惑、造业、堕狱，幸蒙地藏救拔，今出地狱，更不敢造罪，复入恶道。

【若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣，】

再标譬喻。

此乃譬喻中迷人出离险道，转过头来，又忘记善知识的教训——嘱其莫入险道——犹尚如前一样的迷误，忘记旧时所行的险道。此次再入，罪上加罪，致令丧身失命，如同堕在地狱不能自出。

【地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又再入。若业结重，永处地狱，无解脱时。】

再标合法。

地藏菩萨用方便力，将堕地狱的人，救拔其罪苦，使解脱苦道，上生人天路。但此人无定性，不久又起惑作罪，旋又再入地狱。若其罪轻，菩萨依然接引；假若此人造罪，作得太深，结业太重，永处无间狱，经历多劫，无解脱时，则地藏菩萨救不了。

【尔时，恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：世尊！我等诸鬼王，其数无量。在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。】

鬼王述职之文。

「尔时」者，世尊说毕之时。恶毒鬼王为大众之首，代众陈述鬼王之职；合掌恭敬，敬白佛言：「世尊，我等鬼王，其数无量，总都住在阎浮提，有的住山、有的住水、有的住空、有的住地府。我们的职责，各有所执，各有所主，有的专门利益人，有的专门损害人；或损、或益，各各不同。然而皆是众生业报所感，使我眷属司各种职业，作损人、益人之事。我等眷属游行世界，每每观察世人，恶者必定罹祸，善者必定获福。但是，观来观去，总是恶人多善人少啊！」

【过人家庭或城邑聚落、庄园房舍，或有男子女人修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

护人修善之文。

一切鬼神皆受佛付嘱，有的护法、有的护戒、有的护禅绥、有的护行善者。

鬼王又说：「我的眷属游行世界，过人家庭、或城市县邑、聚落乡村、华丽庄园、大小房舍，或见男子女人，能修一毛发善缘之事，建立伽蓝，造佛圣像，乃至悬一幡、一盖，供养三宝，少香、少华，奉献佛像及菩萨像。」

印度散花、中国献花，风俗不同。大品云：『一华散空，乃至毕苦，其福不尽。』

释迦灭度之后，印度有一优婆塞路上得一庵摩罗花，入波罗提木叉寺，见释迦佛像相好，念佛功德，即时心热毛竖，上华供佛。

出问知客师：『一华供佛，得福几何？』答言：『不知，汝问读经者。』读经说：『我未得天眼神通，不能知见果报，汝问坐禅阿罗汉。』罗汉入定，观其舍身次第，天上人间，八万大劫享人天福，而其福不尽，再观不知。罗汉上升兜率天宫问弥勒。弥勒曰：『佛福田无量，最为殊胜，种种果报无尽，我亦不知。假如千万补处菩萨，亦不能知，唯佛乃知。』可知一花至诚供佛，乃至毕生死苦，其福不尽，直至成佛。或转读大乘佛经，佛理渐渐明，惑业渐渐消，惑消理明，功德甚大。或烧香供养经中一句、经中一偈，皆是如来法身舍利。法华经云：『于诸过去佛，在世或灭后，若有闻是法，皆已成佛道。』观此文，则鬼王尊重少香、少华，供佛、供法之人，非无因也。

【我等鬼王敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力及土地分，便令卫护，不令恶事横事、恶病横病乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。】

敕令卫护之文。

「我等鬼王敬礼敬佛之人，如过去庄严劫千佛、现在贤劫千佛、未来星宿劫千佛一样恭敬。因为此人敬佛，现前当来，必定见佛；见佛闻法，必定成佛，所以鬼王最敬供养三宝之人。因此鬼王敕令小鬼，各有大力，及其所管辖土地之分，方便卫护。不令世间恶事（伤人伤物之事）、横事（横祸飞来之事）、恶病（难医之病）、横病（外来流行症、传染病等），乃至小小不如意事，近于此舍等处，何况入门。我等保其身心安乐，好向三宝中，种菩提之因，将来结菩提之果啊！」

【佛赞鬼王：善哉！善哉！汝等及与阎罗能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。】

佛赞善哉之文。

佛赞鬼王：「善哉善哉！」称赞之词。鬼王啊！汝能这样拥护，则令最初发心学佛之人不退心啊！汝这样一护，又令无数小鬼仰慕学佛，间接发道心啊！汝一举而两得，故赞「善哉善哉」！

汝等鬼王及与阎罗，能如是拥护敬佛男女等，吾亦告梵王、帝释，卫护汝等早脱鬼伦，逢生天官。「梵王」统大千界，「帝释」治一四天下，鬼王属其所管，故云「吾亦告」。

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，】

鬼王各有所执、各有所主，「执」是权柄，主理一事。此鬼王主理人生时、死时之命，亦含保护生死之意。

【白佛言：世尊！我本业缘，主阎浮人命。生时死时，我皆主之。】

述职之文。

「我因过去所种之业，今日缘熟，主理此洲人命一生时、死时，由我主理其事。」

【在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。】

「既业缘所系，要我主理此职务；在我本昔之愿，也是利益众生，我就借此机会，用此职务，去做利生之事，满我度生之愿。但众生不会我意，不与我合作，致令生时、死时俱不得安稳。」

【何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

「何以故」，解释之词。凡是阎浮提人，初生之时，不问生男、生女，在未生以前，应该作三宝善事，或世间利生之事。利人有福、供佛有福，以此福力，增益舍宅威光。因为凡是舍宅，皆有宅神，当方亦有土地神。如是汝能向三宝作福，土地神欢喜无量，预先拥护子母，临生之时，外邪不侵，母乐子安，阿父添丁，合门欢喜，眷属增益。

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味供给产母，及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安

乐。】

作殃自受之文。

天地有好生之德。自古放生，体天行慈，名之为仁。自古杀生，背天作恶，名曰残忍。人畜虽殊，爱子之心一也。云何庆我子生而杀飞禽走兽眷属，伤其母子之情呢？

昔日周豫学士，尝煮鳝除盖，见其鞠躬向上，而以首尾就汤。剖之见腹中有子，乃知鞠躬避汤煮爱子之故。所以主命鬼王曰：「未生之前，或已生下，慎勿杀害生灵，取其鲜味，供给产母。」及已生下，小儿满月时，广邀眷属、亲友叙欢，可设素菜，慎勿饮酒食肉—酒能乱神，肉由杀命。饮酒，断智慧种；食肉，断慈悲种，我佛五戒，早令人持。更莫「歌乐弦管」，唱世间之乐荡情而逸志。如是违天地之仁慈；乖主命之愿心；减舍宅之威光；触土地之护意，致令子母俱不得安乐，其过也将谁归？

【何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魎精魅，欲食腥血。】

示其祸缘之文。

何故子母不安？因为临产时，有无数恶鬼及魍魎、精魅，候食腥血。生时恶露之血，好多鬼来争食，稍微无福者，鬼得其便，连母子皆犯之，致令母子不安。护净经云：『饿鬼常守捕妇女，产藏血不净，以为饮食。』

【是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。】

主命护安之文。

主命自谓：「我既主人之命，人之将生，干系在我，故先令土地、宅神荷护子母，使安稳而生」。听呱呱之声，父有添丁之喜，家无断火之忧，土地等荷护，实主命之使令。

准道藏：『人间生男女时，九天玄女遣天神于空中称唱奉恭。生男，唱奉一千六百声，欲其在家奉亲，出仕奉君；生女，唱恭一千六百声，令其归夫家时，恭敬翁姑与夫也。』焰口云：『奉恭欲唱，吉凶只在片时。』

【如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

犯殃自损之文。

如是产家男女之人，见孕育安乐，应思安乐之故，功由土地，便合设福诵经、放生等善事，酬答宅神、土地之恩；今翻杀害生灵，聚集眷属歌乐弦管、饮酒食肉，多作诸罪，背神之护。以是之故，作殃自受其报，子母俱损，非主命不护啊！

【又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。】

护命终之文。

主命说：「阎浮提人，命终之时，不问是善、是恶，在我本愿，总令其命终之后，不落恶道受苦。何况其人自有善根，增我助彼之力，则生善道矣！」

人生无不死者。法句经云：『命如华果熟，常恐会零落，已生皆有苦，孰能致不死？』

此偈人命无常啊！

法句经云：『人作善恶，殃福随人，虽更生死，不可得免。』

此偈殃福难免。主命鬼王菩萨心肠，总想其脱苦得乐。

【是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。】

恶鬼诱引之文。

物以类聚，无不欲其眷属增多，物之常情，鬼道亦然。自己作鬼，想人作鬼。所以阎浮提行善之人，有大福力，其临命终，百千恶鬼，便想办法。鬼神有五通，假若其人想念父母，鬼即变其父母形像去迎接他；若起兄弟姊妹、夫妻姑姨之念，鬼即随其所念，变种种形去迎接他。亡人不觉，一念生著，随念即生鬼道，为鬼眷属。因此人有福，做有福鬼，其余恶鬼，皆占便宜。有福尚令其堕落做鬼，何况本造恶业受鬼道报者，难脱其伦矣！

何以有福之人堕落鬼道呢？

分别业经佛告阿难：『行恶人，好处生；行善人，恶处生。』阿难曰：『是事云何？』佛言：『恶人，今生罪业未熟，宿世善业已熟，故今生虽为恶，而生好处；或临死时，善心心数法生，亦生好处。』

『行善人，生恶处者，今世善未熟，过去恶已熟，故今虽为善，而生恶处；或临死时，不善心心数法生，亦生恶处。』

观此文，善人临死，被鬼神变其亲爱眷属形像，彼不了故，一念生著，便生鬼趣，非无因也。所以临终慎勿起邪念，否则堕恶道；要正念现前，心不颠倒，方能生净土啊！

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。】

神识惛昧之文。

世尊，我观阎浮提，男子也可，女人也可，临命终时，总是神识惛昧。因命终人，四大分散，一口气不来，身虚体冷，眼、耳、鼻、舌、身五识先坏。坏故，虽有眼，不能见；有耳不能闻；鼻不嗅香；舌不能言；身无觉触。五情既坏，则无法尘，流落意地。意识不起作用，所以不辨善恶，唯有随业受报。所谓：『一旦无常到，方知梦里人。万般将不去，唯有业随身。』

【是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。】

善缘不堕之文。

生死关头，最为要紧。遇善则善，遇恶则恶。因人死而未生，前阴已谢，后阴未至，中阴现前，遇善缘则善，而生善道，遇恶缘则恶，而堕恶道。

所以「阳间眷属，当须设大供，供养三宝，仗三宝之威光，以资神识，往生善道；或转读世尊所说之经，如无量寿经、金刚、法华等经，法力无量，能令亡者，识神不落恶道；或念佛名号、菩萨名号，名含万德，仗佛万德之力，能令亡者，离诸恶道。善缘既来，恶缘即谢；光明来，黑暗谢，一切诸魔鬼神，悉皆退散，无能为力。」仗三宝之力，决生善道矣！

【世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。】

主命鬼王白佛言：世尊，一切众生临命终时，事急心专，其心猛利，若能得闻佛名号，即时将佛名号，种在八识田中，牢不可破。

名能招德，无量佛德在其中，且其心猛利，乘此心数，速生善趣，不堕恶道，此事无疑。「一菩萨名」亦然，如观音、普贤、文殊、地藏等大菩萨名。或闻「大乘经典，一句一偈」。其心猛利，执持一句一偈念念不放、念念相续，如堕大海，执一木板，牢不放手；仗此一偈一句功德，能破地狱苦。所以小小恶业，合堕恶趣者，仗此念念执持一句一偈，或一佛名号功德，如汤消冰，寻即解脱。

除五无间杀害之罪。因五无间杀害父母、和尚、阿闍黎、阿罗汉，此罪大恶极，临终之时，不经中阴，不隔异熟，一刹那间，直入阿鼻地狱，无暇闻佛名、一句经典。所以慎勿作五无间杀害之罪。

【佛告主命鬼王：汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。】

佛赞劝勉之文。

死而未生，以其中间，心性猛利，心性最灵。所谓非阴非阳者也，此时种善根，最容易得力。

因此佛告鬼王：「主命，汝有大慈心，能发如是大慈愿。于生而未生，死而未死之时，救护众生，最容易得力。望汝未来之世，一切众生，至生死时，汝莫退是愿，利益有情。不论有罪无罪，总令解脱，令生者、亡者，永得安乐。」

【鬼王白佛言：愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。但愿诸众生于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。】

不忘本愿之文。

愿力最大，愿力最难忘，依愿而行，利益众生，便是菩萨人。今主命鬼王白佛言：「愿不有虑，我毕是一生之力，念念拥护阎浮众生，生时死时，俱得安乐。只要众生在生死关头，紧急之时，信受我语，与我合作，听我的话去作，无有不得解脱三恶道，而获生人天大利益者。」

【尔时，佛告地藏菩萨：是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。】

此乃开迹显本之文。

开示现鬼王之迹，而显实是菩萨之本。法华经云『内秘菩萨行，外现声闻身』是也。况且非本无以示鬼王度生之迹，非迹无以显菩萨慈悲愿力之本，本迹虽殊，不思议一也。识得迹，就能下化众生；识得本，就能上求佛道。故菩萨现种种身而度众生，岂独鬼王身乎！

观此文，则阎罗王及诸鬼王，皆是菩萨；各承愿力，现鬼王身，在幽冥界，行菩萨道，利益众生。但能利益众生，便是菩萨，利生功德圆满，即证菩提。在天上、在人间、在地府，皆能行菩萨道，功德圆满，皆证菩提。因度生为因，菩提为果，故欲取菩提者，须度众生。普贤行愿品云：

『诸佛如来，以大慈心为体故，因于众生而起大悲；因于大悲生菩提心；因菩提心成等正觉。譬如旷野沙碛之中，有大树王，若根得水，枝叶华果悉皆繁茂。生死旷野，菩提树王，亦复如是。一切众生而为树根，诸佛菩萨而为华果，以大悲水饶益众生，则能成就诸佛菩萨智慧华果。』

观此文，鬼王百千生作鬼王身，在生死中，用大悲水饶益众生，宜乎其受记，当来作佛了。

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。】

鬼王受记成佛之文。

观因记果，故名受记。如来有三达智：一、智慧知过去世无碍。二、智慧知现在世无碍。三、智慧知未来世无碍。所以鬼王成佛之事，如来一一备知，为其授记，令其欢喜，坚其心志，亦令一切鬼王欢喜；鬼王可以行菩萨道故，亦令一切众生欢喜。鬼身尚且成佛，何况人身，天身耶！

佛金口记鬼王，「却后过一百七十劫，其度生功德圆满，当得成佛，号曰无相如来」。「无相」是其别号，通号是如来。无相者，无有相，无无相，离一切相，故名无相。其成佛时，「劫名安乐」，其时人民，身心安乐；「世界名净住」，其国人民，清净共住故；「其佛寿命不可计劫」，长寿说法度生故。

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。】

佛告地藏：「主命鬼王今日修因，将来成佛是果。佛因佛果其事如是，谁亦想不到，谁亦说不到。以鬼王身行菩萨道，真是不可思议。鬼王现在结缘结得多，将来成佛，所度人、天悟道亦不可限量。」

【称佛名号品第九】

此乃成佛之因，向后诸品皆成佛之因，收束此经。

前品度生之缘，种种善缘，助众生离苦得乐耳！此品念佛，才是成佛正因。

梵语『佛陀耶』，秦翻知者。一切诸法，了了觉知，故汉言『觉』者。自觉觉他，觉行圆满，故肇法师云：『佛者何也？穷理尽性，大觉之称也。』夫生死长夜，莫能自觉，自觉觉他者，其唯

佛乎！

召体曰名、表德曰号，则名别号通。一切诸佛，皆具十号，如来、应供、正遍知等。

「称」者，念也。佛功德在名号中，念佛名即念佛功德也。凡夫念佛功德，不久悟佛功德、修佛功德、最后证佛功德，所以念佛是成佛正因。

宝王论曰：『浴大海者，已用于百川，念佛名者，必成于三昧，在三昧中，便能观到佛无量功德。』金刚经云：『若菩萨心不住法而行布施，如人有目，日光明照，见种种色。』三昧中照见如来种种功德，故名如来藏。亦犹清珠投于浊水，浊水不得不清；佛想投于乱心，乱心不得不佛。所以初发心的人最好念佛，能降伏自己的妄想啊！

阿弥陀经云：执持佛名号或一日乃至七日，得一心不乱，心不颠倒，临终能往生净土，华开见佛，悟无生忍。是以念佛有无量功德，故此品是成佛之因。

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中得大利益。唯愿世尊听我说之。】

兴慈济物之文。

「尔时」者，主命鬼王受记毕之时。地藏菩萨摩诃萨白佛言：「世尊，我久远劫前发愿度众生成佛。已成者，已了生死矣！当成者，当了生死矣！还有未来众生，未种成佛之因，我想为未来众生，演出世利益之事，于生死海中，令种菩提之因，将来得大利益之果。唯愿世尊听我说之。」

【佛告地藏菩萨：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思議事。今正是时，唯当速说。吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。】

佛许敦说之文。

佛告地藏菩萨：「汝今欲兴慈悲，救拔一切造罪受苦六道众生，演火里红莲，不思議事。」何者？佛观烦恼心中，有佛如来，结跏趺坐，俨然不动，相好具足。因众生烦恼心中，能念如来功德；念佛功德能转众生烦恼，悉数变为菩提。此乃不思議事，唯佛乃能知之。弥陀经云：『汝等当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经。』「汝地藏能说之，今正是时，唯当速说，吾为证明。」

「吾不久即入涅槃」。涅槃是三德秘藏，如来安置诸子在其中，如来不久亦入其中。可知大涅槃，是三世诸佛安稳处，亦是一切众生安身立命处。如来说法四十九年，谈经三百余会，所应度者，皆已度尽；其未度者，亦皆作得度因缘。众生机薪尽，如来应火灭，故云「吾即涅槃」。「吾灭度后，有此法门流行世间，能使汝早毕是度生之愿。有此法门存在世间，吾亦无忧现在、未来一切众生而不能得度者。」

华严经云：『宁受地狱苦，得闻诸佛名，不受无量乐，而不闻佛名。所以于往昔，无数劫受苦，流转生死中，不闻佛名故。』观此文，则知念佛名号，真苦海中之慈航也。

【地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人闻是佛

名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。】

地藏菩萨白佛言：「世尊，我以过去无量阿僧祇劫，曾经亲近一位佛，其佛名号，号无边身如来。」无边身是别名，如来是通名，通别合称，故名无边身如来。此佛是我曾经亲近过的，我知此佛的功德。「若有男子女人（从来未曾发心，故名男子女人），假如他能闻是佛名，因闻生解，悟了无边身如来者，即一切众生自性清净法身。从来未见今日见，见时非常欢喜，生恭敬心。一念见到自己的清净法身佛，而生恭敬心者，即得超越四十劫生死重罪。何况念念见，更何况从见而起修，塑画无边身佛形像，实行供养、赞叹。一念见而生恭敬是理；塑像供养属事，若能事理圆融，性修不二，其人获福，无量无边。」

初发心的男女，第一要见无边法身佛，方种菩提之因，至紧至紧。华严经云：『佛真法身，犹如虚空，应物现形，如水中月。』此一首偈，证明无边身是法身佛。

【又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。】

地藏菩萨又说：「世尊，过去恒河沙劫有佛出世，号宝性如来。此佛我曾经亲近过，我知此佛功德。其名『宝性』者，佛性也。一切众生在生死海中浮沉，受种种苦，而其佛性随缘不变，犹如金宝随缘而作种种形像，但其宝性是一，始终不变；佛性亦如是，虽轮回六道，受种种形，受种种苦，而其成佛之性永远不变。既有成佛之性，不见则已，若见时，就能从性起修，一直修到成佛，故名『宝性如来』。若有男子、女人闻是佛名，一弹指顷返迷成悟，悟了本有佛性。但见性是一念见，不是慢慢见，不念悟即见，故名『一弹指顷』即见佛性，是自己安身立命处，所以归依自性佛宝。归依是归投依止，永不再迷之谓也。是人既不迷佛性，凡有所作，不离自性，则是人于无上道，永不退转矣！」

华严经云：『自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。』此偈证明，归依自性佛宝啊！

【又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

波头摩是红莲花。印度四莲——青、黄、赤、白，以红莲为胜。央掘尊者云：『第一钵昙摩，清净柔软足，尘水所不污，是故稽首礼。』

人间莲数十瓣、天莲百瓣、佛莲千瓣。梵网经云：『我今卢舍那，方坐莲花台，周匝千花上，复现千释迦。一花百亿国，一国一释迦。如是千百亿，卢舍那本身，各坐菩提树，一时成佛道。』

地藏菩萨又白佛言：「世尊，过去有佛出世，号波头摩胜如来，此如来，我曾经亲近过的。」波头摩就是红莲花。红莲花者，一切众生之本心也。众生本来心，虽造一切物，而不染一切物；又因不染一切物，故能造一切物，如大地不著万物而生万物。众生的本心，非常灵，能生万物、能知万物。因能知故，所以不著一切，犹如莲花，出污泥而不染。众生若能不染一切物，则能明自本心，若染一法，则自心迷了。所以一切不染、一切不著，方能明自本心啊！

「世尊啊！若有男子女人，闻是佛名，一历耳根，从闻思修，入三摩地。在正定中，不见一法，明自本心，是人当能千返生于六欲天中。虽生六欲天而不著欲，所以天福永远不减，生而又

生，乃至千生。假如明心之后，再立志称名，即见本心，具恒河沙称性功德，故云『何况志心称念』。」

【又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。若有男子女人闻是佛名，一念皈依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。】

地藏菩萨又白佛言：「世尊，过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号师子吼如来。此佛我曾亲近过的，我知道此佛功德。」「师子吼」者一乘法也。佛为众生故，从实施权，说三乘法度众生脱离生死苦海，离生死而得涅槃，是假名涅槃，非真涅槃。所以三乘非究竟道，而众生执之以为实，不能成佛。所以如来最后说法华经大师子吼『十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，除佛方便说。但以假名字，引导于众生，说佛智慧故。诸佛出于世，唯此一事实，余二则非真』。弟子闻法，开三乘之权，悟一乘之实，个个受记作佛。

「世尊啊！若有男子女人，闻是佛名，闻得深，一念悟诸法之实相，皈依诸法实相，成就一切种智，是人生生世世，得遇无量诸佛为其摩顶，授当来成佛之记。」

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

地藏菩萨又白佛言：

「世尊，过去又有佛出世，号拘留孙佛。当时我曾亲近供养。」梵语「拘留孙」，此云所应断。众生的烦恼，是应该断的，烦恼断尽，菩提现前。修行最重要断自己的烦恼。每人的烦恼大约有三重：

第一、是见思烦恼。见惑五利使、思惑五钝使，这十使烦恼，使众生作无量业，受无边生死苦，所以众生应先断此烦恼。此烦恼一断，便证阿罗汉果，出三界，了生死矣！

第二、是尘沙烦恼。如尘若沙这么多；此烦恼一断，则识恒沙佛法，就能医恒沙众生之病，则名菩萨。所以菩萨一定断尘沙惑，方能应机说法去度众生啊！

第三、是无明烦恼。此烦恼障佛法身，不识如来果位中十力、四无所畏、十八不共法等功德，欲证如来功德，须断此烦恼。所谓『断一分无明，证一分法身』。无明分分断，诸佛法身分分证，直至破尽为止。

世尊，欲断三惑烦恼，须悟诸法寂灭之理。法华经云：『诸法从本来，常自寂灭相，诸法寂灭相，不可以言宣。』

世尊，若有男子女人，闻是佛名，一心至诚瞻礼，直至能礼所礼性空寂，顿悟诸法寂灭之理；然后从理起修，任运断除烦恼，赞叹诸法本性空寂，成就清净梵行。此人于贤劫为大梵王，请千佛转大法轮，为佛授最上之记。

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。】

地藏菩萨又白佛言：「世尊啊！过去有佛出现世间，其名号曰毗婆尸。我曾经亲近，此佛功德我是知道的。」

梵语「毗婆尸」，又名维卫，此云胜观。佛法要观心，心字三点，第一点是空——一切法入心，无不皆空。空故心能藏一切法，若一法不空，则为心作碍；因空故，法法入心时，法不碍心，心不碍法。所以第一要修空观，诸法空时，此心亦空。

第二点是假观——法法从缘而生，法法如幻如化。世出世间法，无一法不是幻。古人云『生死、涅槃等空花』，生死是幻，菩萨入生死，而不被生死所碍；涅槃是幻化，菩萨证涅槃，而不住涅槃。不住涅槃，有大悲；不住生死，有大智，菩萨悲、智双运，自利利他，皆由知一切法如幻故。

第三点是中观——不落二边。法法不生不灭、不常不断、不一不异、不来不去，便证诸法的真实相，而得一切种智，成就如来果地实德。

此空、假、中三观，如天王三目，伊字三点，不纵不横、不并不别，非一非三，而一而三，三一圆融，微妙难思，故名胜观如来。

世尊，若男子女人闻是佛名，了达一心具三观，三观齐修，便证一境三谛之理。理观和合，能生一切善法，能断一切罪苦。罪灭福生，永不堕恶道，常生人天受胜妙乐了。

【又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。】

地藏菩萨白佛言：「世尊，过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来，我也曾经亲近供养过的。」佛号宝胜者，非世间之宝，乃出世间之宝。出世之宝，义含四德：常德、乐德、我德、净德。具此四德，既不漏落生死，也不漏落涅槃。两边不漏落故，故以成就真常、真乐、真我、真净，离世间凡夫之四倒，又离出世二乘四倒，超世出世间，故名宝胜。

若有男子女人，闻是宝胜佛名而生胜解，慧解现前，从解起行，凡有所作，超世出世，直入中道第一义谛，妙契真如。所以此人，毕竟不堕恶道，常在天上受第一义天之妙乐。

光明经流水品：十千鱼，得闻宝胜之名，尚尽生忉利，况男女闻名，宁有不得胜妙乐者。

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。】

地藏菩萨又白佛言：「过去有佛出世，号宝相如来，吾也曾经亲近供养过的。」此佛名宝相者，智者大师曰：『实相尊贵，故名宝相。』宝相者，诸法实相也。金刚经云：『若复有人，得闻是经，信心清净，即生实相。』又云：『是实相者，即是非相，是故如来，说名实相。』

无量义经云：『无相不相，是名实相。』以依实相，出生二法、三道、四果。无相者，无生死相；不相者，不涅槃相。二法者，顿、渐二法也。三道，即三乘。四果者，乃声闻、缘觉、菩萨、佛。四圣果既然从实相出生，则若有男子女人，闻是佛名而生慧解，深悟实相，起恭敬心时，枝末烦恼先行脱落，是人不久得阿罗汉果无疑。

【又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

地藏菩萨又白佛言：「世尊，过去无量阿僧祇劫，有佛出现世间，其佛名号袈裟幢如来，我当时也曾亲近供养。」其佛号袈裟幢者，袈裟是三世如来宝幢之相。著袈裟时，生宝幢想，一切外魔不能坏，一切外怨不敢侵。此人持如来戒，身心清净，诸恶不起，众善齐修，自净其意，不染尘劳，随佛出家，被如来三顶之衣——（一）安陀会，此云五衣，作务时穿；（二）郁多罗僧，此云七衣，入众时穿；（三）僧伽黎，此云大衣，说法时穿。昔日坚誓师子，敬袈裟而不害猎人，百劫不堕恶道。

世尊，若有男子女人闻是佛名，生宝幢想，恭敬三世诸佛，此人以敬三世佛故，即能超一百大劫生死之罪。

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

地藏菩萨又白佛言：「世尊，过去又有佛出现世间，其佛名号大通山王如来，此佛我曾经亲近供养，此佛功德，我是知道的。」大通山王佛，「大通」是般若，「山王」是佛德。若人修行证法身时，即具般若之智，通达一切法而到诸法之彼岸，故名大通。又见法身时，具常、乐、我、净四德，犹如须弥山王，四宝所成，故名山王。大通者，般若佛因也。山王者，四德佛果也。佛因赅果海，果海彻佛因，所以修行证法身时，不但能修般若之佛因，又能证四德之佛果。若男子女人闻是佛名，闻名生解，慧解现前，证自法身，即具大通般若之智，所以得遇恒河沙佛，广为说法。又证法身时，具如来山王功德之果，所以必成菩提。

【又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。】

净月佛：佛真法身，犹如虚空，应物现形；如水中月，月在水而不染水，佛在世而不染尘，故名。

山王佛：华聚菩萨云：『世尊金色如金山，犹如日光照世间。能拔一切诸苦恼，我今稽首大法王。』佛功德巍巍，犹如须弥山王，故名。

智胜佛：声闻、缘觉、菩萨中，以佛智最胜故。

净名王佛：净是体，名是用，从体起用，于一切法得自在故。

智成就佛：一切种智成就，故名。

无上佛：菩萨有所断，名有上士；佛无所断，故名无上士。又法无上，涅槃是人无上，佛陀是。

妙声佛：法华经云：『闻佛柔软音，深远甚微妙；演畅清净法，我心大欢喜。』

满月佛：佛功圆德满，如十五夜月一月圆光满。

月面佛：佛面犹如净满月，亦如千日放光明，圆光普照于十方，喜舍慈悲皆具足。

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。】

世尊啊！如是等不可说佛，我皆曾经亲近供养、承事。若人承事十方无数诸佛，尽行诸佛无量道法，于佛菩提方可希冀。

世尊，现在、未来一切众生，若天、若人、若男、若女，皆可以求佛功德。佛功德在名号中，每一佛名，其名下德相周遍法界，而且一德含一切德，故云念一佛名，功德无量。此乃狭义，属根本智；若论广义，须要一一承事十方诸佛、广学诸佛无量道法、念无量佛名，会其名所含之义、到十方世界参学、学无量世界种种法门，然后一一贯通，如梵王网罗幢，彼此互入互摄，重重重重，无尽无尽，森罗万象，一法印之，才是到家时节，属差别智。十轮经云：『若念一佛，则见一佛；若念多佛，则见多佛。若念小身佛，则见小身佛；若念大身佛，则见大身佛；若念无量身，则见无量身佛。』其功德，何只无量，而且圆融。此乃地藏菩萨，教化尽性之谈。

【是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

「是众生等」，指念佛众生。念一佛也可，念多佛也可。念到得益时，生则在世间上，成就种种功德，利益人天；死则即见十方诸佛，随愿往生十方净土，亲近十方诸佛，广学法门。唯其生时念佛有把握，才能死时念佛有把握。生时、死时，皆能念佛，是真念佛，此人终不堕恶道。

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。】

上来自念，仗自力念佛；死时闻人念佛，仗他力念佛。自力也可，他力也可，总有功德。所以临命终，其家中眷属，多人乃至一人，为病人将近死时，高声念一佛名，历其耳根。临终时其心猛利，一闻佛名，执持不放，全副精神在一佛名上，念念不舍，承此佛力（除开五无间罪，暂时不讲），其余业障、报障，悉皆消灭，如汤消冰，如明破暗，破尽无余。

【是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。】

五无间罪，罪之极者也，佛功德力，力之极者也。以极大佛力，能消极大罪业，但要渐渐消除。因此人业力甚大，他人为其称念，将佛名善根，种其八识田中，要等种子渐渐栽培、渐渐萌芽、渐渐增长，方能消灭极大之罪。昔日法照大师亲到五台，在竹林寺见文殊在西，普贤在东，为众说法。照作礼问：『末代凡夫，智识浅薄，佛性心地，无由显现，未审修何法门，最为其要？』文殊曰：『诸修行门，无如念佛。我因念佛故，得一切种智。』又问：『当念何佛？』文殊曰：『此世界西，有阿弥陀，愿力难思，汝当系念，念无间断，命终决定往生。』说已，为照摩顶而退。

【何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。】

他人代念，尚有如是之力，何况自念，分分已获，功德更大。罪灭福生，福生罪灭，获无量福，灭无量罪耳！

【校量布施功德缘品第十】

前一品是佛宝，固是成佛之因；此一品是法宝，也是成佛之因。佛宝是人，人无上者佛是；法宝是理，搅理而成万法，法无上者，涅槃是。悟理有浅深，故有『四圣』之别；迷理有轻重，故有『六凡』之差。三途迷理重，纯造恶业；人天迷理浅，乃修善业。纯善无恶生天，善恶相兼故为人。六道受生死轮回者皆迷理之过也。

『四圣』悟理而生智，取证涅槃。『声闻』闻声悟道，只断见思；『缘觉』自力觉悟，兼除习气；『菩萨』悟真俗二谛之理，所以自度度人；『佛』朗然大觉，直取无上菩提。如是十法界，皆因理而有，理者法也。

今品论成佛之法，应该指六度万行，因六度摄万行，布施摄六度，故用布施即该万行之法。布施有三：一财施，二法施，三无畏施。财施即布施度。持戒不恼无冤，忍辱不报有冤，此二度属无畏施。精进不倦说法，禅定不错机说法，智慧不颠倒说法，此三度属法施。所以举布施摄六度，六度摄万行。菩萨因中修万行，果中成万德，岂不此品是成佛之因。

何以要校量？因布施属法。达摩祖师云：『性净之理，目之为法。』仁者见仁，智者见智，浅深不同，迷悟有别，所以要校量。

布施一法，凡夫著相，只得人天福报；圣人离相，永证涅槃之乐。此是凡圣布施不同。

例如：舍利弗以饭供养佛，佛转施狗。世尊问：『汝施我，我施狗，那个福大？』舍利弗曰：『世尊施狗福大。』此又论心不论田。

四十二章经佛言：『饭恶人百，不如饭一善人。饭善人千，不如饭一持五戒者。饭持五戒者万，不如饭一须陀洹。饭百万须陀洹，不如饭一斯陀含。乃至饭辟支佛百亿，不如饭一佛。』此文论田而不论心。

维摩经善德长者子，以瓔珞珠供养维摩居士。维摩分作二分，一分奉难胜如来，一分施会中最下乞儿，而功德等无差别。此又论平等心布施。

若布施时，自己受用，舍一得万报，而回向法界，毕竟成佛。此又论回向不回向。

如阿那律尊者，过去以稗饭供养辟支佛，感九十一劫天上人间无贫之报，余福德力，得阿罗汉果。此又论供养圣人难遇之报。

布施有般若，到彼岸；无般若，滞于此岸。此又论体空与不空之别。布施具德，是如来施；不具德，是声闻施。此又论三乘一乘之别。好胜布施，作阿修罗；不施，做饿鬼。望报与不望报又不同。

如是布施一法，有无量差别，其理微妙。悟此微妙之理，而证微妙法身。法身无身，以法为身，此之谓也。非叩不鸣，非问不答。地藏菩萨请问，如来转扬，令一切人，因修布施而悟明微妙之法，而证微妙法身佛。故此品是明法宝。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！我观业道众生，校量布

施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。】

此乃地藏问法之文。

讲完佛宝之后，次讲法宝。诸法微妙难思，得其法者，一旦成佛，不得其法，万劫难成。所以地藏承佛威神而问之：「世尊，我观作自业受报的众生，较量其布施一法，有轻有重，有的一生受福，有的十生、百生、千生受大福利者。布施是一，何故果报各各不同？唯愿世尊，为我说之。」

【尔时佛告地藏菩萨：吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施较量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。】

诸法微妙，故单论布施一法，以一例诸，且以阎浮提而论布施功德轻重。

【地藏白佛言：我疑是事，愿乐欲闻。】

地藏白佛言：「世尊，诸法难穷其源，我对布施一法亦然——难穷其底——所以有疑，愿佛为说，我愿乐闻。」

【佛告地藏菩萨：南阎浮提有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，】

此论能施者，是尊贵之人。

【若遇最下贫穷乃至癯残暗哑、聋痴无目，如是种种不完具者。】

此论受施者，最下贱之人。

背凸曰癯；肢体不全曰残；口不能言曰暗哑；耳聋、心痴、无目，如是种种不完具人相者，此是悲田，种福最胜。

【是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。】

此论能施之心。国王对下贱人，必具大慈悲心，以慈悲心施；下心含笑，以怜悯心施；亲手遍布施，以平等心施；或使人施，软言慰喻，以安慰心施。如是慈悲心、怜悯心、平等心、安慰心，皆菩提心；以菩提心而行布施，施心如佛，所以其福利，如布施恒河沙佛，功德无异。

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报，百千生中，常得七宝具足。何况衣食受用。】

此论施果之报。

「何以故」，解释之词。缘国王等，能下心怜悯最贫贱辈及不完具者，发大慈心而行布施；施心等佛，故有如此报——百、千生中，常得七宝（指金银玛瑙等）具足，何况衣食受用。

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇佛塔寺，或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬

自营办，供养布施。】

夫菩提心，上供诸佛，下愍众生。前者下愍穷苦众生而行布施，此则上敬诸佛而修供养。三宝乃殊胜福田，供养得福无量。国王等，有幸得遇佛塔、佛像，此乃出世圣迹，恭敬种善根。向圣人学习，国王一敬，上行下效，全国人民皆敬三宝，不教而自行矣！所以国王等，躬自营办种种殊胜供养，一唱百和，其布施功德，岂有涯际乎？

【是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。】

善以化民，堪为王师，所以上升为帝释天王之报。

【若能以此布施福利，回向法界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

本来有我，回向自己；今观施法，从缘而生，根本无我，我执自然微薄，就能回向。自受不如他受，将此福利，回向法界众生，共同享受，心大福大，心冥法界，福等虚空。此人福大如空，所以感生梵天，作大梵王，享大千世界之福。

【复次，地藏！若未来世有诸国王至婆罗门等，遇先佛塔庙或至经像，毁坏破落。乃能发心修补。】

修补塔像，令前人造者续福，自己又添福，一举而两得福。决疑经云：『造新不如修故，作福不如避祸。』此半句偈，说造新自己得福，修故令前人兼得福。具二福故胜。

作福虽好，不义之财而修福，福尽祸来，不如先避祸，无祸胜有福故。作福者，仔细留意。

修补宝塔，蕴佛光明；修补精舍，图佛形像，建苦海之舟航，为信根之枝干，睹者发心，见便忘返，益福生善，惟此为先。

佛游拘萨罗国，时婆罗门耕田，持牛杖柱地，礼佛。佛笑。比丘问佛。佛言：『此人今礼二佛，礼我及杖下迦叶佛塔。』比丘愿见迦叶佛塔。佛令从婆罗门索地。索已，佛即现出七宝塔，高一由旬，广半由旬。婆罗门曰：『我姓迦叶，是我迦叶塔。』诸比丘白佛：『能授泥否？』佛言：『可。』即说偈：『真金百千担，持用行布施，不如一团泥，敬心治佛塔。』世尊礼过去佛，比丘亦礼。佛言：『人等百千金，持用行布施，不如一善心，恭敬礼佛塔。』

观此因缘，可知修补塔庙、经像等，有继往开来之福，承先启后之功。

【是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等布施结缘。】

善与人同。无人做，自己做；有人做，劝人同做，功德更大。尤其是国王，应该德风下偃，率民同修布施，广结善缘。

【是国王等百千生中，常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中，常为小国王身。】

此论果报。

自己布施又劝他人同施，承此良因，国王升为转轮王，同施臣民升为小国王。

【更能于塔庙前发回向心，如是国王乃及诸人，尽成佛道。以此果报无量无边。】

此论回向。

修补成功之后，在佛塔前，尽除我执，破灭我见，以此功德，回向法界，回自向他，回事向理，回因向果。回因向果，将来成报身佛。回事向理，将来成法身佛。回自向他，将来成应身佛。功德回向，三身齐证，可谓彻法底源，穷实相理，果报无量无边矣。

【复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，】

此论悲田。

苦中之苦，莫如老、病、生产者；福中之福，莫如供养老、病、生产者。老病无人奉事，等死而已；产妇分娩，若不及时饮食，母子皆亡。所以布施此辈，得福甚大。

佛说八福田中，看病福田是第一福田。

【若一念间具大慈心，布施医药、饮食、卧具，使令安乐。】

若一念间，是自体慈，彼我一体故；若起第二念，即非。所以起第一念，具足大慈心，布施医药、饮食、卧具三种，人皆需此物，使令身安心乐。

【如是福利最不思议，一百劫中，常为净居天主。二百劫中，常为六欲天主。毕竟成佛，永不堕恶道。乃至百千生中，耳不闻苦声。】

以大慈心救大苦，其福难思。百劫为净居天王（指第四禅天），二百劫为六欲天王。具自体大慈心以用布施，是成佛之因，毕竟将来成佛。未成佛之前，永不堕恶道，因救他人重苦故，感自己百千生，耳不闻苦声。

【复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。】

布施回向之文。

佛对地藏说：未来末法之世，若国王及婆罗门等，能如是慈心、悲心、平等心、怜悯心、同情心，而行布施，获福无量。更能将此福利不自享受，了达诸法性空、无我之理，从缘起而行施，施福无主，回向法界、回向佛果、回向众生；不问多少，心大福大，心冥法界，福等虚空，如一杯水，投入大海，便是大海水了。施福亦复如是——不论多少回向法界，便是真如性海了，所以「毕竟成佛」。尚得佛报，何况释梵转轮人天之报。因是之故，地藏菩萨，汝应普劝一切众生，当如是学布施之法及一切法。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

上来王臣布施，此是庶民布施。布施一法是平等的，王臣百姓皆能布施。布施是成佛之法，成佛之法很多，而以布施为第一。

六祖大师云：『内舍贪悭，外利众生，是名布施。』以此布施一法，舍尽自己的烦恼，外又能利益众生，何等的好呢！所以布施一法，能令人从生死此岸，而直达涅槃彼岸。但是此法微妙，非粗心具我法两执的人所能究竟，是以如来解释、较量其浅深。

例如昔日达摩祖师见梁武帝，武帝即以此法自豪，对达摩曰：『朕一生造寺斋僧，有何功德？』摩曰：『实无功德，此是人天小果，有漏之因。』帝曰：『如何是真功德？』摩曰：『净智妙圆，体自空寂，如是功德，不于世求。』观此则梁武帝，未谙布施的真谛，贪著人天果报。谁不知布施是到彼岸成佛之法，此法修到圆满，其余法法皆修到圆满，便是佛陀耶。

世尊对地藏菩萨说：若善男子、善女人初发心时，最好于佛法中，种多少善根。「佛」是指前品，称佛名号；「法」是指此品，布施的轨则。在佛法中所种善根，乃至如毛发、沙尘等许，将来渐渐佛法种子增长时，其所受福利，是不可为喻的。

大论云：『虽有种种福田，佛为第一福田，以无量佛法具足故。』

成佛之法是无量，今略说布施，此外六度、十度、四谛、十二因缘、三乘、一乘，皆成佛之法啊！

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在人天，受胜妙乐。】

此教男子女人，最初种善根，向圣人种。供养圣人，一方面得福，一方面向圣人学习。圣人如何种善根，我亦如何种；圣人如何学，我亦如何学。圣人是学成的，所以向圣人学习，便是向圣人种善根了。

而且供养圣人，得福无量，常在人天，受胜妙乐。何故生人天道？大论云『以人中结使薄，厌心易生，天中智慧利』，故二处最易得道。

【若能回向法界，是人福利不可为喻。】

此句教人布施供养时，其心要大，不求自己利益，为利益一切众生故，而行布施。心大福大，得无漏福，则不可为喻了。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。】

前文向佛种善根，此文向法种善根。复以供佛之次，佛言：「地藏，未来善男女，还要供养法，供养佛所说之法，即成佛之法，亦即度生之法。若遇大乘经典，或听闻一偈一句，蕴在八识田中，虔诚服膺，如获至宝，殷重、至诚赞叹，日久不退，法种成熟，豁然能解。从解起行，为人演说，是人获大果报，无量无边。」何以故？财施有限，法施无穷啊！

【若能回向法界，其福不可为喻。】

此句教人不求名闻、利养、恭敬，而行法施。但愿利益一切有情，无住相布施。

【复次，地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，】

复以供法之次，地藏菩萨，若未来世中，有善男子、善女人偶然遇佛塔寺，藏有大乘经典。若是新者，应布施流通，应以香花、末香、涂香、烧香、幢幡等供养法宝，还要一瞻一礼——礼拜法宝，俗说拜经。天台山，智者大师有拜经台；九华山天台顶，亦有地藏菩萨圣迹拜经台在。读诵开解时，称扬赞叹大乘妙典，心恭敬、身合掌，如是供养。若遇故者，旧也。旧经曾经有人受持读诵数十年，此经有功德，鬼神卫护，切莫看轻。或毁坏者，应该修补填写齐整，经营妥理。「或独自发心，或劝多人，同共发心」。为修补旧经或印新经，一人发心也可，或有人欲参加，即劝多人共同发心，功德更大，有自利化他两种功德。但旧经切莫焚烧，此是法身父母，不能修补时，可建小塔而安置之，所谓经塔是也。

【如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王。还以善法教化诸小国王。】

如是同修补旧经，或者随喜参加印新经等辈，三十生中常为诸小国王。檀越之人，指发起印经、补经者，常为轮王，以十善法教化其国人民，又还以十善法教化诸小国王。过去劝其发心，今世又教化之。檀越是梵语，此云施主。

昔有五王往来友善，其最大者，字普安王，习菩萨行。余四小王，常习邪行。大王欲度，呼来殿上，七日娱乐。四王告别，大王怜愍送行。临别语小王言：『各说所乐。』一王愿春月林木荣茂，游戏原野；一王愿常作国王，出入尊贵；一王愿妇儿端正，极情快意；一王愿父母亲眷，乐叙天伦。大王言：『此非久乐。』四王言：『王乐云何？』大王言：『我乐不生不死、不苦不乐、不饥不渴、不寒不热、存亡自在，此是我乐。』四王言：『此乐何处有？』大王言：『吾师号佛，近在只桓。』诸王欢喜，同诣佛所，作礼退坐。大王跪曰：『我等今得为人，闇钝无知，深著世乐，不知罪福，愿为我等说其苦谛。』佛为广说八苦，四王闻已，心开意悟，即得须陀洹道。白普安王言：『大王真是大权菩萨，化导我等，今得道迹，大王之恩。我本观诸宫殿，心情爱著不能远离，今睹宫殿，如观秽厕，无可乐者。』即舍王位付弟，各出家为道。此轮王化小王之例，详如阿含经。

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕，】

此是于佛法种善根之文。

盖奉事余道，不出生死，徒自勤苦，非涅槃因。

福田经云：『佛告天帝，九十六种道中，佛道最尊；九十六种法中，佛法最真；九十六种僧中，佛僧最正。』盖由如来阿僧祇劫，誓为众生，众善普备，德慧成满，三界天尊，无能及者。其有众生，发一敬心，向如来者，胜获大千世界珍宝施矣。是为最尊，无上之道，故教善男女等，必须于佛法中种善根。

大论云：『善根有三：无贪、无嗔、无痴，一切诸善法，皆从三善根增长。』

或布施善根，布施能舍贪，无贪即善根；或供养善根，身、口、意三业供养，三业清净即善

根；或修补塔寺善根，修补为人心无嗔，即善根；或装理经典善根，慧生痴灭，即善根。如是等善根，乃至一毛之轻、一尘之微、一沙之小、一涕之细，种在八识田中，法水滋润，渐渐增长，能止恶生善、破惑证真，是涅槃因，故云善根。

【如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙乐。】

上来所修善事，大小不同，乃至一毛一沙之细，但能将此微因善种，回向法界众生，是人回向功德，百千生中其善根常存，虽受人天妙乐，不昧前因，常植善本，增进菩提，乃至毕竟成佛。

【如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。】

上来我执轻微，了法无我，罪福无主，心无形相，可大可小。心量大福大，心量小福小；心无限福无限，心有限福有限。今但回向自家眷属，心有限量，其福亦有限量，只得三生受乐，非无报。舍一得万报。

自家眷属：父子、夫妻、兄弟、家室、知识、奴婢。

有五因缘而为眷属：一怨家，二债主（父财子用），三偿债（子供父母），四本愿（先世发愿，善心欢喜），五真友（先世以道，共相承事）。

凡夫不了眷属是前缘所感——或怨或亲——无宿命通，不能自知；终日勤劳、治生，为眷属设想，临命终时，无人替得，所作之业，自己受报悔之晚矣！所以做佛事，回向法界，一切有份，自己有份，眷属亦有份，大家享受，何乐如之。

否则孤陋寡闻，回向自己眷属，三生受报之后，又堕苦轮。

【是故地藏！布施因缘，其事如是。】

总结布施一法，各人用心因缘不同，故其果报或轻或重、或人或天、或一生乃至千生万生受乐不同。若能无我行施，回向法界，利益有情，悟布施实相，毕竟成佛。今此但论布施远概万法，如法修持皆登彼岸。此品是论法宝乃度生成佛之心法也。

【地神护法品第十一】

前两品是谈佛、法两宝，今地神发愿拥护。不论汝学佛修法也可，皆须处所，皆须饮食，处所、饮食皆仗地神之力。一切塔寺，因地而建，一切五谷稻粮，因地生长。故地神作护法，最先流通此经。

【尔时，坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。】

「尔时」者，佛、法两宝说毕之时。「坚牢地神」是南阎浮提主地之神。地神是女性，准阿含经佛告比丘有四大天神：『一地神，二水神，三风神，四火神。』昔者地神起恶见，言：『地中无水、火、风。』佛言：『地中有水、火、风，但地大多故，地大得名。』次第说法，地神欢喜。佛为说四谛，地神即远尘离垢，得法眼净。白言：『我今归依佛法僧，尽形寿不杀乃至不饮酒，听我

于正法中，为优婆夷。』水、火、风神，亦然。故知地神是女也。

地神白佛言：「世尊啊！弘经必藉地，转法须赖食，我是地神，我今发愿护持此经。」

「世尊，我从昔日发心以来，居阎浮提，曾经亲近、供养、瞻视、顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，从本垂迹，降迹阎浮提来广度众生。」观此文，人道的世界时常变动，兴衰循环，国运亦然，世界亦然，不及神道长远久住，外作护法之职，内秘菩萨之行。反观人道，支离破碎，不及神道安稳坚定，悲夫！

【是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重。世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。】

地神知地藏菩萨，在一切菩萨中誓愿特别重。所谓『地狱未空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提』，故云深重。

地神又知地藏菩萨，与阎浮提的众生有大因缘。地藏菩萨度阎浮提人出地狱特别多，而阎浮提人无不恭敬地藏菩萨者，彼此有缘。

【如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。】

文殊到十方世界，教化众生发菩提心，所以不常来此阎浮洲。

普贤教化一切菩萨，行菩萨道，所以亦不常居此土。

观音分身到十方世界，寻声救苦、现身说法，有机即现，无机不现，亦不常来。

弥勒居天上，教化天子，无生法忍，亦不常来人间。

唯地藏常常度人离三途苦，上升人间，是地神之所常见。

所以语文殊、普贤、观音、弥勒，虽能分身百千，度于六道，但不是常在此洲；唯地藏常见其在阎浮提，时时处处救度罪苦众生，觉得其救苦之愿特别长。

【是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

是地藏菩萨，教化六道一切众生离生死苦，得涅槃乐。如是所发誓愿，不知经过百千亿恒河沙劫，亲近恒河沙佛，一一佛前皆发度生之愿。

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，】

此乃塑像供养之文。

世尊，我观未来及现在众生，于其所住之处，向南清洁之地——幽冥界在阎浮提之南——是以土石为基，竹木为墙，作其龕室。室中或塑、或画地藏菩萨像，乃至或金、银、铜、铁铸菩萨像；必定要供养，日日供养，时时烧香，至诚瞻礼，称扬赞叹地藏菩萨种种功德。

【是人居处，即得十种利益。何等为十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。】

此乃供养获益之文。

若有人在向南之地，建立龕室，供养地藏菩萨像，仗菩萨威神力，及地神护法之力，令此男子女人所居之处，即得十种利益：

- 一、土地丰壤。地神之力，令其居处，土地肥沃，百谷丰收，花果茂盛。
- 二、家宅永安。合家人等，大小平安。
- 三、先亡生天。仰仗地藏菩萨神力，令其历代祖祢生天。
- 四、现存益寿。供养地藏，现前人等，益算增寿。
- 五、所求遂意。凡有所求，种种福利，皆遂其意。
- 六、无水火灾。无水火、盗贼等灾。
- 七、虚耗辟除。无蝗虫、白蚁、飓风损坏稼穡等灾。
- 八、杜绝恶梦。昼夜吉祥，睡无恶梦。
- 九、出入神护。行来进止，善神翊卫。
- 十、多遇圣因。常闻三乘、一乘之法，而种出世涅槃之因。

【世尊！未来世中及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。】

此乃地神护法证明供养得益之文。

【复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼、大横小横，一切恶事，悉皆消灭。】

地神复白佛言：「世尊，未来世中，若有善男子、善女人于其所住之处，供奉地藏经典及菩萨像；是人更能日日转读此经，从解起行，修地藏之行（此人有慧）；又日日以种种花香至诚供养地藏菩萨像（此人有福）。既然福慧齐修，我地神日以继夜，以我本有神力，卫护是人，所作善事，悉皆如意，乃至水火、盗贼等灾，大横伤人，小横伤财等一切恶事，悉皆消灭无余。」

【佛告坚牢地神：汝大神力，诸神少及。】

佛说：「地神啊！汝拥护受持此经及供养地藏像者，所以汝的神力日日增加，为一切地神所不能及。」

【何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石、稻麻竹苇、谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。】

「何以故」，解释之辞。阎浮土地，由汝主持，由汝拥护，所以地上万物，乃至草木、沙石、稻麻、竹苇、谷米、宝贝，如是虽由众生业力所感，亦由汝神力助变，利益有情。利益有情故，所以汝的利生神力日日增加。

【又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德及以神通，百千倍于常分地神。】

上来地生万物，利益有情，由汝之力；又常称扬地藏度生之事，拥护佛法，可称上供菩萨，下利有情，所以汝的真实功德及利生神通，百千倍于常分地神。

【若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者，】

若如来灭度之后，未来末法世中，有善男子、善女人发心侍奉、供养菩萨，又转读是经——转经中之理，悉转入心，明了无碍——然后依一法而发愿修行者。

学法要博，修行要约，只能依一法修行，切莫脚踏两船。古人依一法而修行，一直修到家，所谓『制心一处，无事不办』，不可不知。若单解而不行，说食而不饱，无济于事，所谓『说得一丈，不如行得一寸』。学法贵乎实行，有修有证，无修则无证，此千古不易之论。所以我们要依一法修行，切莫三心两意。参禅者，一直参下去，终不回头；念佛者，念下去，更莫改弦换辙；持咒者，持下去，自有光明遍照之日。汝看赵州一生行脚、香林四十年打成一片、长庆坐破七个蒲团、怀玉大师念佛，念到临命终时，见银台来接引仍不肯去，再精进更精进，七日头现圆晕、金台来接、笙歌来迎，乃往西方。其弟子赞曰：

我师一念登初地，佛国笙歌两度来，

唯有门前古槐树，枝低只为挂金台。

又广东罗浮生华首台，天然禅师有一弟子，看牛出家，未尝读书，性愚鲁，但肯向学。师曰：『汝学佛法，拜观音，求智慧，中夜方可睡。』此子日间，为常住服务，什么都做，夜间拜菩萨，拜到中夜。如是长期拜，一拜拜了十三年。一夜，拜到九点时，见菩萨挥手，便去睡眠。师问：『何故早睡？』答曰：『弟子听师教，拜到半夜，但亦听菩萨话，菩萨挥手，所以我去睡。』师曰：『好，汝将菩萨拜到晃动。』不日，菩萨又问：『善男子，拜我求何物？』答：『我不知，问师答覆。』如是又拜三年，菩萨又问：『善男子，汝求何物！』答：『求智慧。』菩萨教饮佛前杯水，饮时身心透凉，六根清净，得大智慧，所谈佛法，胜过阿师了。此子后来当方丈，号异尘祖。

此乃一法修行，一直修，修到底，无有不成功者。

【汝以本神力而拥护之。勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。】

世尊敕地神，以神力拥护依地藏本愿经一事修行者，令其顺利用功，中间永无一切灾害降临其身，及不如意事辄闻其耳，打扰其办道之心，何况令受。

本神力者，地神生长万物，利益群生，故有神力；又拥护此经，及修行者，其神力更大。若不利人，何来有神力呢？三檀等施，属无畏施。

【非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。】

所谓『一人办道，诸天办供』。一人修行办道，无量诸天拥护。若帝释、梵王及诸天眷属，皆发愿拥护修行人，以报佛恩，所以称护法诸天菩萨。古人说『三分修行，七分护法』啊！

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。】

何故得如是圣贤、梵王、帝释、诸天眷属拥护？

皆由此善男子、善女人瞻礼地藏圣像，及转读地藏本愿经故。此人仗菩萨神力及地藏经法力，如风扬帆，修行顺利，自然毕竟出离生死苦海，直达涅槃彼岸，证诸法寂灭之乐。

诸天、梵王、帝释，为报地藏菩萨昔日教化救度之恩，所以尽力，大大拥护。

【见闻利益品第十二】

地藏经十三品，此第十二品。佛、法二宝已讲完，且地神发愿拥护学佛修法者。

此品是僧宝，梵语僧伽耶，此云和合众。佛、法二宝和合，出生无量功德，是名僧宝。此品谈僧宝具无量功德，利益众生，若见若闻，皆得利益。僧宝指地藏菩萨，故名见闻利益品。

【尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光。】

佛宝属觉，觉则诸法现前；法宝属理，解理生智便是佛。非佛无以觉法，非得法无以成佛。佛、法不能相离，所以佛、法和合，出生无量功德，名曰僧宝。

当尔之时，世尊从顶门上——佛顶最上，更无有上；表佛、法和合，出生功德，此功德最上，更无有上。「放」者，出生也。百千万亿大毫相光，表佛、法和合，出生无量功德，一一功德，皆具法身德，故名大；一一功德具解脱德，故名毫相；一一功德，皆具般若德，故名光。如是大毫相光，即三德秘藏。佛、法和合，出生无量三德秘藏，以赞扬地藏菩萨僧宝功德，见者闻者，获大利益。

【所谓：】

指法之辞。

【白毫相光、】

指布施。白是诸色之本，布施是诸法之本，内舍慳贪，外利众生，能到彼岸，具解脱、般若二德，故名白毫相光。

【大白毫相光、】

三檀等施，三轮体空，见布施实相，具三德秘藏，故名大白毫。

【瑞毫相光、】

瑞者，吉祥也。持戒清净，恶止善生，一切吉祥。

【大瑞毫相光、】

指见尸罗实相，具三聚净戒，故名大。华严经云『戒为无上菩提本，是故具足持净戒。』

【玉毫相光、】

指忍辱。忍则诸恶不生，烦恼不起，如白玉无瑕。

【大玉毫相光、】

指无生法忍。见忍辱实相，具无量功德。

【紫毫相光、】

指精进勇猛，修行一切善法。精而不杂恶法，进而不退善法。

【大紫毫相光、】

指身心两忘，不见有精进相。离妄名精，悟理名进，故名大。法句经云：『若起精进心，是妄非精进，若然心不起，精进无有涯。』

【青毫相光、】

指禅定。青属东，东方是群动之首，动中有不动，是定亦然。对境心不动，是名定。

【大青毫相光、】

指佛定。『那伽常在定，无有不定时』，即首楞严定。

【碧毫相光、】

指般若—能空一切相，破一切执，成一切智，到涅槃之彼岸；如碧玉，一切玉中最贵者。

【大碧毫相光、】

指出世般若。般若为前导，导一切法到彼岸，周遍法界，无一法不是佛法。

【红毫相光、】

指方便。能令众生祛黏解缚、断惑证真，如红光照大千。

【大红毫相光、】

指一乘方便。能令三乘人，开权显实；所谓『开方便门，示真实相』。

【绿毫相光、】

指愿。发愿入生死，度苦厄，是艰难之事；如绿叶荫覆群生。

【大绿毫相光、】

大愿度生成佛。我不入地狱，谁入地狱！发僧那于始心，终大悲而付难。

【金毫相光、】

指力。以神力度人，离苦得乐，如金宝。

【大金毫相光、】

指佛十力。具足度众生之力。

【庆云毫相光、】

指智度。佛法大海，惟智能度；如庆法云，覆生死海。

【大庆云毫相光、】

指一切种智。庆法界云，荫涅槃海。

【千轮毫光、】

指慈。能与世间种种之乐。

【大千轮毫光、】

指无缘大慈。与法界众生出世之乐。

【宝轮毫光、】

指悲。能拔世间种种之苦。

【大宝轮毫光、】

指同体大悲。能拔分段、变易二生死苦。

【日轮毫光、】

指喜。随喜别人种种功德，如日光照大地——万物温暖。

【大日轮毫光、】

指大喜。众生先成佛，我则大喜矣！如地藏，『众生度尽，方证菩提』；如阿难，『如一众生未成佛，终不于此取泥洹』。如大日轮，普照万物，悉皆果熟。

【月轮毫光、】

指舍。怨亲俱舍，心月清凉。

【大月轮毫光、】

指大舍。所有一切功德，舍与一切有情。如大月轮，普照大地，皆得清凉。

【宫殿毫光、】

指三乘菩提，如登法王之殿。

【大宫殿毫光、】

指一乘菩提——我为法王，于法自在。

【海云毫光、】

指三乘涅槃，覆生死海。

【大海云毫光，】

指大般涅槃，覆法界海。

【于顶门上放如是等毫相光已。出微妙音，告诸大众、天龙八部、人非人等：听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思議事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。】

世尊在天宫上，最初含笑、放种种光明云、出微妙音，赞叹众生本具之性德。

现在世尊，从顶门上放百千万亿大毫相光、出微妙音，是赞叹众生的修德。菩萨从性起修，修德有功，性德显现，自性出生无量功德，能利益无量众生。

前者性德，众生本具不假修成。

后者修德，须仗佛力、法力，见佛闻法，佛、法和合，事理圆融，方能出生无量称性功德，充满法界，利益有情。

所以如来，从顶门上放如是等毫相光已，出微妙音，告诸在会大众、天龙八部、人非人等，听吾今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨，修成如是等功德，利益人天之事，乃「不思議事」——指地藏菩萨具不思議神力，分身十方，拔三途苦、与人天乐事。

「超圣因事」，指地藏菩萨具不思議智力，说种种法，能度三界众生，离生死苦，得涅槃乐事。

「证十地事」，指地藏菩萨，自证十地，又能化他证十地事。「毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事」，指地藏菩萨愿力，能助众生不退转无上菩提，毕竟成佛事。

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌白佛言：】

天宫法会，唯观世音菩萨与地藏菩萨德业相齐，所以观世音菩萨出来问法。

「观音」是南海普陀观世音，是大悲救苦观世音，与地藏愿力相同。

【世尊！是地藏菩萨摩訶萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德及不思议威神之力，】

世尊，地藏大菩萨，具大慈悲心、大愿力，怜愍造罪受苦众生。在千万亿世界，化千万亿身，所有度生利他功德，及不思议神力，救苦之事。

【我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

赞莫能穷之文。

观音菩萨在忉利天宫，闻世尊与十方无量诸佛，异口同音，同时赞叹地藏菩萨。佛佛道同，一佛赞时，佛佛同赞。如阿弥陀经：『十方诸佛，出广长舌，遍覆三千大千世界……，称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经』无异。

观音又言：正使过去佛、现在十方佛、未来诸佛，尽说地藏利生功德，犹不能尽。利生功德，犹如涌泉，滔滔不绝，如何能用言语说得尽！可知地藏从性起修，行山高逾须弥，愿海深过溟壑；况智慧神通，皆不思议，周遍法界，妙用无方，奚能以言说称量哉！

【向者又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事。令天龙八部瞻礼获福。】

刚才又见世尊，从顶门上放种种大毫相光，预备又称扬地藏菩萨利益人天等事。唯愿世尊，为现在未来一切众生，称扬地藏不思议神力，如何利益人天之事。对众宣扬，令天龙八部，瞻礼地藏，皆获福利。

【佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。】

赞观音利生之文。

佛告观世音菩萨：「汝常游化娑婆，所以汝与娑婆世界的众生，有大因缘。若天趣、若龙趣、若男、若女、若神道、若鬼道，乃至六道罪苦众生，闻汝名而称观音圣号者；见汝形而礼拜观音圣像者；恋慕汝而心心忆念观音功德者；赞叹汝而受持读诵观自在章、耳根圆通章、普门品，为人演说者。如是等辈，向汝种善根，跟汝学习，仗汝神力，于无上道必不退转。初则菩提心不退，次则菩提行不退，三则菩提念不退，心心流入萨婆若海，世世常生人天不堕恶道。在人天道，修诸善法，具受微妙法乐，直至因圆果熟，遇佛出世，均受当来成佛之记。」

【汝今具大慈悲，怜愍众生及天龙八部。听吾宣说地藏菩萨不思议利益之事。汝当谛听，吾今说之。观世音言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

许说之文。

【佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。】

先救天苦之文。

佛告观世音：「未来现在，所有世界中，有天人享受天福，不知不觉天福享尽，当时五衰相现——一者头上花萎，二者不乐本座，三腋下汗出，四衣服蒙垢，五天女舍离——不久命终，随业受报，应堕三恶道者。」若不求救，决堕无疑。

【如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

获救之文。

如是天人，若男（天子）、若女（天女）——指欲界六天，皆有男女——当五衰相现时，还可以救。怎么救呢？只要见地藏菩萨像，至诚归依地藏菩萨，或闻地藏名号，一心称名忏悔宿世罪业；仰仗地藏神力，宿业消除，霎时罪灭福增——增加天福、再续天寿、复享天乐。罪业消除，故永不堕三恶道受报。娑婆百亿帝释，有一帝释，五衰相现，寻诣佛所，求哀请救，佛为说法，便得见谛；衰相一时皆灭，重获天福，欢喜踊跃，以爱语伽陀赞佛：『大仙应当知，我即于此座，还得天寿命，唯愿尊忆持。』

【何况见闻菩萨，以诸香华、衣服饮食、宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。】

上来归依称名，尚增天福永不堕恶道，何况见闻菩萨以后，日日香花供养、衣服饮食奉献、宝贝瓔珞布施，至诚供养，物供养、身供养、心供养、如法修行供养。仗菩萨神力、愿力，及自供养力，所获功德福利，现在未来无量无边了。

【复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

复以救天苦之次，观世音，若未来现在一切世界中，所有六道众生，其临命终时，若得闻地藏菩萨功德洪名，一声功德洪名，历历然入其人耳根。耳闻心知，心知方能耳闻，其人心内有菩萨名号，便有菩萨功德神力；仗菩萨功德神力，将其心内，所有业障种子，如汤销冰、如明破暗，破尽无余。此人永生不造业，不再历三恶道受苦。

此乃地藏僧宝神力，从佛、法两宝和合而生。

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像。】

上以闻名，尚有如是功德，何况塑像功德呢！

临命终时，最好父母眷属，将命终人的舍宅、财物、宝贝、衣服，尽行布施；舍与塑画地藏形像，留存世间，受人供养，其功德更大。

更使病人未终之时，其眼能见、其耳能闻，知道眷属，将自己舍宅、宝贝等物，为其自身塑画地藏菩萨形像。则病人心内，八识田中，自然有塑画菩萨善根种子，此种子渐渐增长时，其威力不可思议。

【是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。】

是人未合即死，而是业报合受重病者，承斯塑画地藏僧宝功德之力，寻即病障消除，速得痊愈，而且增益寿命，长寿在世，修诸善法。

【是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。】

是人若是业报，今生福尽命尽，不可再住世间，应该舍寿。即承斯塑画地藏功德力，所有一切罪障、十恶业障，合堕三恶趣者，一律消除，剩尽无余。命终之后，又承斯塑画功德，即生人天二道，善根增长，常修善业，受人间、天道胜妙之乐。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母乃至亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

复以病苦之次，观世音，若未来世，有男子女人，或乳哺时——婴儿在襁褓时，须饮母乳，有的饮三年。所谓『三年哺乳，十月怀胎，母恩也。』能不回忆。三岁、五岁、十岁以下，亡失父母或祖母，乃至亡失兄弟姊妹同胞之亲，是人年既长大，念此身之所从来，无不忆念生身父母，及忆想同胞兄弟姊妹。如是亲眷别后，到底其识神落在何趣？（指六趣。）生何世界？（近指各国，远指十方世界。）生何天中？（指六欲天。）

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名。一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。】

欲知亡眷，落在何趣，令自心安，唯一办法，塑地藏像，一瞻一礼；念地藏名，七日不退初心。如是闻名、见形、瞻礼、供养，七日一心、一心七日，打成一片，至诚所至，玉石为开，无不感应。故以七日为期，如是七日又七日，直到感应为止。

【是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。】

此乃眷属蒙益之文。

若能七日闻名、见形、瞻礼、供养不退初心，亡者眷属，假如因宿业而堕恶趣者，计劫受报，仰承阳间男女为父母、兄为弟、姊为妹，塑画地藏形像，及瞻礼功德，寻即解脱恶趣之报，生人天中，受殊胜微妙之乐。

【是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

所谓「福不唐捐」。是眷属自己已有福力，生人天受殊胜妙乐者，即承此间男女代其塑地藏像，瞻礼功德，从人天胜福转增为三乘圣因，乃至毕生死苦，其福不尽，故云「受无量乐」。

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界，】

上来冥益，未能亲见亡眷生处，欲得显益，须要更进一步。三七日中，一心恭敬、瞻礼地藏，至诚念菩萨名号，念到万罪消除，万福骈集，此时感应道交，见菩萨现无边身，遍满虚空——虚空即法身，法身无相，能现一切相；法身无声，出大音声，具告是人眷属生界。

【或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸眷属。】

凡夫有漏不能入三摩地，亲见眷属生趣，唯有在梦中，菩萨现大神力，亲领行人神识，到诸世界，与亡者眷属会面相见。

【更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

此乃菩萨度生成佛之文。

上来礼念功德回向先人，未尝为己事打算。除利亡者之外，更应为自己生死设想，求今生见谛。每日至诚念菩萨名千遍，至于千日，实行修称念法门，念念相续、念念无间，念成一片，念到一心不乱。又仰仗菩萨神力外助，己力、他力和合，菩提种子容易萌芽，善根容易增长。堪称佛子，成就法器。

此时菩萨观汝善根成熟，有进无退，是佛门的栋梁，即遣所在土地神、宅神、地方势力鬼终身卫护，令汝一生衣服丰足，无诸疾苦。乃至世间横祸、灾难，亦不入汝门，何况及身。既无外患，又得菩萨护念，自己精进，终有一日，蒙菩萨摩顶，授当来圣果之记。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，】

地藏菩萨是大愿王能满一切愿。因能满众生之愿，所以名大愿王。复以礼念之次，「观世音菩萨，若未来世，有善男子、善女人欲修行者」。修行全凭愿力，所以发愿要紧。

（一）欲发广大慈心。以无缘慈，遍缘法界有情，发愿救度一切众生离种种苦。众生苦尽那时休？四弘誓愿，属众生无边誓愿度之愿。

（二）欲修无上菩提，则一切不管，万缘放下，不著有无，凡圣情忘，勇猛精进，直趣菩提。如古人云：『修行须是铁汉，著手心头便判，一切是非不管，直趣无上菩提。』四弘誓愿，属佛道无上誓愿成之愿。

（三）欲度自己出离三界，早日解脱生死，破除九十八使见思二惑。四弘誓愿中，属烦恼无尽誓愿断之愿。

【是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

上来三愿皆美，但做事要有步骤。欲得成就，须假外缘，如万物生长，必假日光之缘；欲度大海，必仗舟航之力。佛种从缘起，但因无缘，难得成就。今日很好，得遇地藏愿王，愿力最大，能满众生之愿，为我助缘。所以我们要至心归依地藏菩萨，三宝中属归依僧宝。归依之后，时时以香华、衣服、宝贝、饮食供养，表我敬意。还要一瞻一礼，如菩萨在我目前，我在菩萨前，彼此言行不远，炙手可亲，感菩萨神力功德流入我心。仰仗菩萨功德神力，自然所愿速成，永无一切业障阻碍。

宋空观寺，释定法同僧俊归依地藏菩萨。每月十斋日，模画地藏像，礼拜供养，祈请菩萨应现。满三年，有小沙门投宿寺廊间，定法闻之，出敬问讯。说一两言，忽然不见。人异之，问定法曰：『沙门何言？』沙门言：『妙愿已圆，意气何短？』闻者皆云：『汝求见地藏，不念出要，故菩萨言，意气何短。』定即发菩提心，欣求无上道果。感梦云：『前沙门者，是地藏菩萨也。汝求见我，不发菩提心，是故觉悟汝。汝模画我像多，永不堕三恶道，舍寿生兜率天，慈尊下生日，得授佛记。我随顺汝，如影随形，如水随器。』寤后感泪如雨。

观此文，地藏菩萨随逐修行人，如影随形，我们岂可不仰仗菩萨力，而单靠自力与生死魔军作战耶！

【复次，观世音！若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，】

复以发心之次，「观世音，若未来世，有善男子、善女人知一切唯心造，心包万法，为自利、利他之故，而求世出世间万亿等愿，成就将来万亿等事。」如阿弥陀佛，昔日在世自在王佛前发四十八愿，而成就今日极乐世界庄严等事。

现在属因，未来属果。因中有众多善愿，果中就有众多善事；因必有果，果不离因。故云「现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事」。

【但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。】

好事多磨，善事难成。

唯有一心归依地藏，瞻礼地藏，种种供养，称扬赞叹，在地藏菩萨像前，至诚发愿，仰仗愿王之力，则所愿所求悉皆成就。

宋千福寺内，东北角有地藏圣像，高一尺六寸，不知谁作，出何时代，惟相传，灵异甚著，投宿礼忏，必获感通。时一居士，年三十七，都无一齿，寻到像前，断食祈请。夜半感梦，像来摩顶，遍体轻安。既寤，则生三十八齿。见闻灵异者，模画设礼，皆得感通，不能尽记。

【复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

菩萨愿王，能满众生之愿。恐未来之事，谁人肯信，故菩萨于睡梦中，预为先告，摩顶授记。

如法华经四安乐行品：有人受持法华经，即在梦中，见己修菩萨行，供养诸佛，蒙佛与记。乃

至出家成道、转法轮、入涅槃，未来妙事，一切在梦中显现。

【复次，观世音菩萨！若未来世善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师教视令熟，旋得旋忘。动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。】

若未来世，善男子、善女人有好学心，对于大乘经典深生珍重。大乘经典，超世出世，其理甚深，故发不思議之心，才能解不思議之经。凡学诵经者，眼看、口读、心惟，或诵其文，思惟其义，随文入观，此乃读诵之法。倘遇「高明之师，仰仗师力，教视令熟，而旋得旋忘，经年历月，不能读诵者。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典，无读诵之性」。宿业有二：一者吝法。有人问法，识而不教，吝而不与，因此有业。如五台山法云比丘是也。二者障人说法、障人学经、障人读诵，失智慧种。来生窒碍，故于大乘无读诵性。

【如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。】

以地藏之名，从智慧而生，大士之像，由功德而立。故应称名、礼像，恭敬陈白本心；由恭敬故，引发慧性。

【更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨。】

昔日障他获罪，今日供养赎罪。「香华」表发菩提心，「衣服」表寂灭忍，「饮食」表增长慧命，「玩具」表游戏神通，以此至诚供养希赎前过。

【以净水一盞，经一日一夜安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。】

「净水」表八功德水自天真，能洗宿世业垢；「一盞」表制心一处；「经一日一夜」，表痴灭慧生；「安菩萨前」，求三昧力加持，然后合掌恭敬请服。「回首向南」，不忘本尊地藏大士居此土之南。临入口时，至诚无妄，郑重祈求。谚云：「八十公公入屋堂，真诚不是小儿戏。」此之谓也。

【服水既毕。慎五辛酒肉、邪淫妄语及诸杀害。一七日，或三七日，】

戒慎之文。

上来供养如服药，此处忌犯如戒口，能疗宿障之病。楞伽经云：「一切肉与葱，及诸薤蒜等，种种放逸酒，修行常远离。」

梵网经云：「慎五辛，大蒜、茗葱、慈葱、兰葱、兴渠。」酒为过患源，淫为生死本，肉伤慈悲心，酒断智慧种，妄语心不实，杀害伤生命。佛法只有度生，无杀生之理。如是统统戒除，因戒生定，因定发慧。一七乃至三七日，亦不过克期感应，非得后不戒也。

【是善男子善女人，于睡梦中具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。】

发慧之文。

是善男子、善女人依法修持，精诚所致，感于睡梦中，具足照见地藏菩萨现无边身，法身也——法身清净，犹如虚空，无有边际，故名无边身。既见无边身，则自心清净，宿业消除，蒙菩萨亲手以三昧水灌顶门，则得真智慧水矣。其人从梦醒来，即获聪明，「应是一切经典，一历耳根，即当永记」，获闻持陀罗尼。「更不忘失一句一偈」，又获忆念陀罗尼耳。一念祈求，三障俱转。变愚痴而成聪明，烦恼障转矣！得见无边身，业障转矣！耳聪眼明，永记不忘，报障转矣！

【复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。】

贫穷众苦之文。

复以求慧之次，应求福。无福之人，众祸齐至，众苦逼迫，生不如死。

观世音，若未来世，多有诸人，衣食缺乏——衣不蔽体，食不充饥，拟来求谋，无一遂意；又多疾病终年缠绕，每见凶衰，时时降临；家宅多事，吵闹不安；眷属不和，支离分散；或横祸事，多来忤身；睡召恶梦，神魂惊怖。

【如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至于睡梦中悉皆安乐。】

转祸为福之文。

如是人等，须醒宿世业报所感，致令今世备受众苦。今闻地藏菩萨名，应该至诚称念，而求忏悔；或见地藏形，至心作礼，而求忏悔。恭敬礼念，念到万罪消除、万福骈臻，是诸不如意事，渐渐消灭；罪灭福生，即得身心安乐，家宅大小平安，丰衣足食——日安，乃至睡梦亦安。

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海乃至大水，或经险道。】

旅途险难之文。

复以转祸之次，应求出入吉祥，旅途平安。

观世音，若未来世，有善男子、善女人，或因治生（出外谋生），或因公私（公事私事），或因生死（报生告死之事），或因急事（官府、盗贼、水火仓卒之事）。

如是等事，须跋涉长途、登山涉水、过河渡海、远涉汪洋、经历险道。

【是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼狮子、一切毒害，不能损之。】

出入平安之文。

是人既因事出门、旅行，远涉险路，难免有虞，要先念地藏菩萨功德洪名万遍，「万」者足也。念到满足，故名万遍，非一万声。既念菩萨念到满足，则感应耳。所过土地、鬼神卫护，行住坐卧永保身心安乐。乃至逢于虎、狼、狮子，各行各路，两不伤害。菩萨威德、神力加护，旅途平

安无难矣！

【佛告观世音菩萨：是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。】

佛告观世音菩萨：「是地藏菩萨，在阎浮提与众生有大因缘，其对众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽，何况在十方世界，见闻利益之事。」

【是故观世音，汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。】

流布此经之文。

因是之故，观世音，地藏菩萨有如是大神力、大愿力，利益人天之事，说之不尽，唯愿仁者，以大神力流布此经，令娑婆世界众生，百千万劫，永受人天之乐，及出世涅槃之乐。

总结此品。上来所说，则地藏先后利益人天之事，而进入三乘超圣因事，再从三乘进入证十地事，乃至毕竟不退阿耨菩提事。则地藏度人成佛过程，一目了然。其功德巍巍，充满法界，亘古亘今矣。

【尔时，世尊而说偈言：】

此乃重颂之文。何意有重颂：

（一）随国土：天竺有散华、贯华之说，此土有序、后、铭。

（二）随生解：有于散说得解，有于章句得解。

（三）随乐欲：有乐散说，有乐章句。

（四）随利钝：利者一闻即悟，钝者再说乃悟。

因此四义，故有重颂。

【吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽。见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。若男若女若龙神，报应当堕恶道，至心归依大士身，寿命转增除罪障。少失父母恩爱者，未知魂神在何趣？兄弟姊妹及诸亲，生长以来皆不识。或塑或画大士身，悲恋瞻礼不暂舍，三七日中念其名，菩萨当现无边体。示其眷属所生界，纵堕恶趣寻出离。若能不退是初心，即获摩顶受圣记。欲修无上菩提者，乃至出离三界苦。是人既发大悲心，先当瞻礼大士像，一切诸愿速成就，永无业障能遮止。有人发心念经典，欲度群迷超彼岸，虽立是愿不思议，旋读旋忘多废失。斯人有业障惑故，于大乘经不能记。供养地藏以香华，衣服饮食诸玩具，以净水安大士前，一日一夜求服之。发殷重心慎五辛，酒肉邪淫及妄语，三七日内勿杀害，至心思念大士名。即于梦中见无边，觉来便得利根耳。应是经教历耳闻，千万生中永不忘。以是大士不思议，能使斯人获此慧。贫穷众生及疾病，家宅凶衰眷属离，睡梦之中悉不安，求者乖违无称遂。至心瞻礼地藏像，一切恶事皆消灭，至于梦中尽得安，衣食丰饶神鬼护。欲入山林及渡海，毒恶禽兽及恶人，恶神恶鬼并恶风，一切诸难诸苦恼，但当瞻礼及供养，地藏菩萨大士像，如是山林大海中，应是诸恶皆消灭。观音至心听吾说，地藏无尽不思议。百

千万劫说不周，广宣大士如是力。地藏名字人若闻，乃至见像瞻礼者，香华衣服饮食奉，供养百千受妙乐。若能以此回法界，毕竟成佛超生死。是故观音汝当知，普告恒沙诸国土。】

【嘱累人天品第十三】

嘱是佛所付嘱，累是烦尔宣传。——从圣旨得名。

嘱是顶受所嘱，累是甘而弗劳。——从菩萨得名。

嘱是如来金口所嘱，累是菩萨丹心顶戴，从受授合论。

人者，意也。凡有所作，当善思惟、善筹量、善忆念，方名为人。

人根机利，天结使薄，容易学道。故佛将人天二众，嘱累地藏去度。

经云：『颇有发愿，令五道同日成佛否？』佛言：『不可以非器之身，成无上道。要先化三趣，令得人天，然后乃可如愿。』

此文甚合地藏菩萨先度三途生人天二道，然后以佛法而教化之。所以如来以人天付嘱地藏。

裴休丞相云：『呜呼！生灵之所以往来者，六道也。鬼神沈幽愁之苦，鸟兽怀〔(狗-句)+(谪-言)] 狘之悲，修罗方嗔，诸天正乐，可整心虑，趣菩提唯人道为能耳。』人身难得，整心虑，趣菩提，唯人能。我们珍惜人身啊！

佛灭度后，诸大菩萨，各化一方，随所应度，而至十方国土。唯地藏发愿为幽冥教主，悲心偏向南阎浮提。物机所在，故特嘱之。

如父临终，不遗命游学诸子，特将诸幼儿，付托在家长男，必使教令成才，毋伤我爱，故名人天嘱累品。

此经十三品，从第一、二品明地藏能化之主，第三、四、五品明地藏所化之机，第六、七、八品明度生之缘，第十、十一、十二、十三品明成佛之因，能所缘因共合而成地藏本愿经。称佛名号品，是佛宝；较量布施，是法宝；见闻利益，是僧宝，最后以三宝功德结束全经，可称洋洋大观，度众生方法，圆满美善矣！

【尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，】

世尊举金色（母陀罗）臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶。前摩顶是慰劳度生辛苦，今摩顶是嘱累劳烦救拔。前一手摩无量分身地藏顶，表一多自在；今一臂摩一顶，表本迹一如。

【而作是言：地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽。】

赞德之文。

世尊在人天大会之前，又摩地藏之顶，付嘱人天之众，如国王将崩，将储君幼儿托孤大臣一

样。子幼而国大，日久而心长，有说不尽之意。今日佛涅槃时至，将未度的人天嘱托地藏去度，语重心长，所以连呼地藏之名。而赞之，能胜此任也。

「汝之神力，不可思议」。

地藏从性起修，修成无量功德与法身和合，就能分无量身，到无边世界广度众生。华严经云：『水银和真金，可以涂佛像。功德和法身，处处应现在。』地藏一身分无量身，一一身又化无量身，每一身度百千万亿人，其神力若斯，谁人能思议呢？

「汝之慈悲，不可思议」。

地藏以智照理，破尽见思、尘沙、无明三惑烦恼，得见真如实相，与一切众生同体。众生有苦，就是我的苦；众生有乐，就是我的乐。菩萨无乐，以众生之乐为乐；菩萨无苦，以众生之苦为苦。所以菩萨一定要拔众生之苦，与众生之乐，方才心安。所谓『同体大悲，无缘大慈』，此之谓也。其慈悲——拔苦、与乐之心，谁人能知其涯际，故云「不可思议」。

「汝之智慧，不可思议」。

地藏悟理生解，解理惑灭，惑灭智生。破无量之惑，生无量之智，照无量之理，出无量之法，度无量之众。其智波罗密，度人到彼岸者，谁能识其数量呢？故云「不可思议」。

「汝之辩才，不可思议」。

地藏从根本智起后得智，亲近恒沙诸佛，广学无量道法。大用现前，巧妙无方，从实施权，施无量之权，逗无量众生之机，说种种方便之法，无不药到病除，闻法获益。其方便度生之辩才，阿谁能思议呢？

「正使十方诸佛，异口同音赞叹、宣说汝之不思议事，千万劫中，不能得尽」。大论云：『菩萨具足十地、六波罗密、十力、四无所畏、四无碍智、十八不共法等，无量清净佛法。为众生故，久住生死，不取阿耨菩提，而广度众生。如是菩萨，诸佛赞叹。』正地藏菩萨之谓欤！

【地藏！地藏！记吾今日在忉利天中于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。】

付嘱人天之文。

前呼地藏爱语赞德，今呼地藏悲语付嘱。「请记吾今日在忉利天中，于百千万亿，不可说不可说，一切诸佛菩萨、天龙八部之前，再以人天诸众生等，未出三界在火宅中者，付嘱于汝，由汝去度。无令是诸众生，堕三恶道中，乃至一日一夜受苦；何况更落五无间狱，及阿鼻地狱，受无间苦、受无数苦，动经千万亿劫，无有出期。」

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。】

根性无定之文。

「地藏，是南阎浮提众生，迷真起妄，恶业多端；从缘而出，千差万别；近朱者赤，近墨者黑；好事难成，坏事易造；累劫积习所感，致令今生志性无定，种子起现行，多造恶业。纵闻佛法，始发道心，道力不胜业力，须臾即退；若遇恶友，亲近恶缘，念念增长恶业，以是善退恶增。如是等人，云何可度！故吾曾分是形，随其根性，变百千亿身，示同其类，而化度之。」

【地藏！吾今殷勤以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘、一沙一涸，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

付嘱拥护之文。

「地藏，吾今日在天宫，殷殷勤勤，以天人众，付嘱于汝。」因人天二道是法器，人根机利，天结使薄，且六根具足，学道易，可以造就，堪修菩提。

「未来之世，若有天人及善男女等，于『佛』福田种善根，于『法』福田种善根，乃至一毛之轻、一尘之小、一沙之细、一涸之微，只要少许善根，种在八识田中，汝须以道力，在在处处，拥护此人渐渐修行，增进无上菩提，切勿令其退失善根，则幸甚矣！」何以故，人身难得故。

处胎经云：盲龟浮木孔，时时犹可值。人一失命根，亿劫复难是。海水深广大，三百三十六，一针投海中，求之尚可得，一失人身命，难得过于是。

【复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，】

将堕之文。

复以拥护渐修之次。「地藏啊！未来末法之世，若天若人，临命终时，随业受报。」经云：『假使百千劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受。』不一定今生造罪入恶道，久远劫前造罪，今日缘熟，亦受果报；或今世造业，临终受报。如是宿业、今业，落在恶趣，「临堕之时，或至门首」，未入地狱前，请用方便，而救拔之。

【是诸众生若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。】

「是诸众生，不论有罪无罪，若能念一佛名、一菩萨名、大乘经典一偈一句。」是诸众生，既口念，其心就念；口念心念，心念才能口念。其心既有佛法种子，「汝以神力，用异方便，而救拔之。于是人所，为现无边身。」法身一现，地狱便空（因迷法身，故有地狱）。

经云：『法身流转六道，处处皆闻。』法身一现，地狱即空。承此佛法善根及大士神力，遣令生天，受胜妙之乐。

昔僧俊，诵晋译华严一偈『若人欲了知，三世一切佛，应当如是观，心造诸如来』即空地狱，事载记传。

【尔时，世尊而说偈言：现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝，以大神通方便度，勿令堕在诸恶

趣。】

人天二道是法器，可以修行悟道，故世尊说偈，将人天殷勤付嘱于地藏——以神通现身，以方便说法，而将护之，莫令堕在三恶趣受苦啊。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌白佛言：世尊！唯愿世尊不以为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬。我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。】

允度出苦之文。

「尔时」者，世尊在天宫付嘱之时。地藏菩萨体佛慈意，一口答应，允度六道众生，亦满自本愿。故云「唯愿世尊，不以未来众生为虑」。

如来灭度之后，「未来末法世中，若有善男女等，只要他在佛法中生一念恭敬，种下善根，既有成佛种子，我必用百千种方法，度脱此人，于生死海中，速得解脱」。

所谓『千里远行，始于初步；千念万念，不离初念。』最初一念，即感地藏菩萨度脱生死。

【何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。】

初念是成佛之因，「何况闻诸善事，皆去奉行，修诸善念，增长最初一念善苗」。只要善苗增长，则善法生而恶法灭。善法成熟，豁然大悟；又加地藏护念，自然于无上道，永不退转。

【说是语时，会中有一菩萨名虚空藏，】

大智文殊发起此经，我佛绝口赞扬地藏功德难量，唯虚空藏菩萨，才能容纳。所谓『无一法不归空如来藏故』。所以，最后由虚空藏出来，请问持经福利。

虚空藏菩萨经：此娑婆西，过八十恒河沙世界，有佛刹名一切香集依。其中众生，成就五浊，佛名胜华敷藏如来。彼有菩萨，顶上有如意宝珠，无量释迦毗楞伽宝，而为围绕。此珠光明，蔽余光明，悉灭无余。其菩萨所有功德，唯除如来，余无及者。

【白佛言：世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力不可思议。】

如来为母说法，虚空藏即来随喜法会，故始终备闻如来赞叹地藏之事。

「势力」者，思益经云：『我投足之处，震动三千大千世界，及魔宫殿。』观经云：『以智慧光，普照一切，令离三途，得无上力。』故云势力。地藏菩萨，有大势力，能空地狱。只要汝应以地狱空而得度者，菩萨即现大势力，空地狱而度之。地狱能空，何况鬼道、畜生道而不空耶！能空三恶趣，令得人天乐，故云「威神势力，不可思议」。

【未来世中，若有善男子善女人，乃及一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。】

「未来世中，若有善男子、善女人乃及一切天龙，闻此经典而受持读诵者，及称地藏名而念念不忘者，或瞻礼地藏像而供养、恭敬者，得几种福利？」

心是田主，得福由心。心读诵、心称名、心瞻礼，得几何福！世尊略说。令未来众生，慕福而修因，也是度生方便之一，故云「唯愿世尊，略而说之」。

【佛告虚空藏菩萨：谛听谛听，吾当为汝分别说之。】

诸佛无我说法，菩萨无我而听；能所双忘，打成一片，是真听法。今云「谛听谛听」者，约俗谛而说。先以欲钩牵，后令入佛智，言受持此经，有如是等功德，令众生慕德而持经，免种种灾难，生种种善根。罪尽福圆，从世谛而入第一义谛，则众生成佛有望。故云「吾当为汝分别说之」。

【若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养，赞叹瞻礼，】

先约人道获福。

若善男子、善女人见地藏形像，至诚恭敬，五体投地礼拜，及闻此经，乃至受持读诵。信力为受，念力为持，对本名读，背本名诵；日久有功，增长闻、思、修三慧。弥勒菩萨云：『福不趣菩提，二能趣菩提。』指受持、读诵之功也。

香华、饮食、衣服、珍宝，一切能舍，内除悭贪；一切供养，外敬菩萨。尽情赞叹，智慧由生，一瞻一礼，福德内长。如是善男女，即获利益。

【得二十八种利益：一者，天龙护念。】

诸天、龙天冥中护念。

【二者，善果日增。】

加修福慧，善果日增。

【三者，集圣上因。】

离相修善，积集圣因。

【四者，菩提不退。】

断惑见真，菩提不退。

【五者，衣食丰足。】

四事具足，为四圣种。

【六者，疾疫不临。】

四大调和，身安道隆。

【七者，离水火灾。】

三灾远离，不忧外患。

【八者，无盗贼厄。】

宿怨消除，无盗贼厄。

【九者，人见钦敬。】

温良恭让，人见钦敬。

【十者，神鬼助持。】

道高德重，神鬼助持。

【十一者，女转男身。】

刚正无私，女转男身。

【十二者，为王臣女。】

植众德本，为王臣女。

【十三者，端正相好。】

有慧端正，有福相好。

【十四者，多生天上。】

修福胜妙，多生天上。

【十五者，或为帝王。】

增修十善，或为帝王。

【十六者，宿智命通。】

前因不昧，离尘修道。

【十七者，有求皆从。】

随心所欲，而不逾矩。

【十八者，眷属欢乐。】

亲眷、法眷，同心学道。

【十九者，诸横消灭。】

九横不侵，百灾屏除。

【二十者，业道永除。】

永不堕落三恶道报。

【二十一者，去处尽通。】

得一向志，所往无碍。

【二十二者，夜梦安乐。】

夜梦吉祥，身心安乐。

【二十三者，先亡离苦。】

祖祢超升，离恶道苦。

【二十四者，宿福受生。】

非随业往，宿福受生。

【二十五者，诸圣赞叹。】

自利利人，诸圣赞叹。

【二十六者，聪明利根。】

随闻生解，颖悟敏捷。

【二十七者，饶慈愍心。】

大慈愍物，舍己为人。

【二十八者，毕竟成佛。】

功德回向，毕竟成佛。

上来二十八种，是人道持经修行，所获福利。

【复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益。】

复以人道得益之次。若现在未来，天龙鬼神闻地藏名而称念，礼地藏形而恭敬，或闻地藏本愿事行，而称扬赞叹、瞻礼供养，得七种利益：

【一者，速超圣地。】

神有五通，持经修行，增进漏尽通。

【二者，恶业消灭。】

鬼神无始宿业，仗地藏力，一律消除。

【三者，诸佛护临。】

依此经修行，见同佛见、行同佛行、德同佛德，离佛不远，诸佛护念。

【四者，菩提不退。】

断惑见真，从真起修，菩提不退。

【五者，增长本力。】

修德有功，性德显露，增加真如内薰之力。

【六者，宿命皆通。】

不违本愿，以鬼神身，作护法事，方便度生。

【七者，毕竟成佛。】

拥护众生，不退初心，积功累德，毕竟成佛。

【尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。】

地藏是十地菩萨，『十地』功德圆满，便证菩提，由本愿故，不取正觉，所以地藏功德与佛相齐。其度生大威神力，是不可思议，唯佛乃能知之，余无与等，故云「叹未曾有」。

【是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

佛说此经已，时帝释天王是檀越，从始至终，在忉利天闻佛宣说，所以忉利诸天，最为欢喜。知地藏菩萨，本愿利益人天，又广度三途，上生人天，则天人增多，何乐如之！是以功利天众，雨无量天华（芬香馥郁），无量天衣（缤纷而下），无量珍珠璣珞，供养本师释迦牟尼佛（能说之教主），及地藏菩萨（能行之愿王）。作如是供养已，一切在会大众，俱复瞻礼教主及愿王，合掌一心，恭敬而退，各还本处，护持此经。

地藏菩萨本愿经浅释（宣化法师著）

地藏菩萨本愿经浅释

美国 万佛城 宣化禅师 讲

赞地藏菩萨偈（一）

稽首本然净心地	无尽佛藏大慈尊
南方世界涌香云	香雨花云及花雨
宝雨宝云无数种	为祥为瑞遍庄严
天人问佛是何因	佛言地藏菩萨至
三世如来同赞叹	十方菩萨共归依
我今宿植善因缘	称扬地藏真功德

现在先讲赞地藏菩萨偈，然后再讲经的题目，这十二句偈颂，是赞叹地藏王菩萨的慈悲智慧和功德。菩萨为什么也欢喜人赞叹？菩萨并不是欢喜人赞叹。但因为其他的菩萨和众生觉得地藏是菩萨中的上首，最大慈悲者，最大愿力者，所以就欢喜赞叹他，并不是地藏菩萨愿意人来赞叹他，根本地藏菩萨他是不被境界所动摇，既没有欢喜也没有烦恼。

【稽首本然净心地】：稽首就是叩头顶礼。本然就是本来的面目。净心地就是清净心地的法门。

【无尽佛藏大慈尊】：以无穷无尽来描写。佛藏大慈尊，也就是大慈悲的尊者。

【南方世界涌香云】：在南方世界涌出无量无数香花云。

【香雨花云及花雨】：又有瑞彩灿烂的香花云和香花雨缤纷而下。

【宝雨宝云无数种】：又有种种的宝雨，种种的宝云。

【为祥为瑞遍庄严】：为何有这种种的吉祥不可思议的庄严境界？

【天人问佛是何因】：所以天人问佛究竟是何原因呢？

【佛言地藏菩萨至】：佛就告诉天人说：这祥瑞的境界是因为现在有一位地藏王菩萨到这法会来。

【三世如来同赞叹】：这位地藏菩萨的功德是无量无边，所以过去、现在、未来三世诸佛都共同赞叹他。

【十方菩萨共归依】：十方就是东、南、西、北、东南、西南、东北，西北、以及上方、下方共十方。这十方所有无量无边不可说不可说那么多的菩萨皆一同皈依地藏菩萨。因为地藏菩萨的愿力大，誓愿大，所以十方菩萨都咸来归依他。

【我今宿植善因缘】：我，指在法会的人，因为在往昔生中曾种下很多善因善缘。

【称扬地藏真功德】：所以现在能在这法会来称扬赞叹地藏王菩萨，最真最正的功德。

赞地藏菩萨偈（二）

慈因积善	誓救众生
手中金锡	振开地狱之门
掌上明珠	光摄大千世界
智慧音里	吉祥云中
为阎浮提苦众生	作大证明功德主
大悲大愿	大圣大慈

本尊地藏菩萨摩诃萨

【慈因积善】：为什么地藏菩萨有那么大的慈悲？就因为他在往昔种了很多善根。善根深了，慈悲心也就大了。没有善根的人，慈悲心也就不会那么大。他为什么有那么大的慈悲？就因为他的善根深厚。

【誓救众生】：他发的誓愿，一举一动，一言一行，随时随地都要救度众生。忘了自己，只知道救护众生。他觉得救护众生比救护自己更重要，所以说誓救众生。

【手中金锡】：金锡即锡杖，手里拿著锡杖。

【振开地狱之门】：这支锡杖，能振开地狱的门，救出在地狱里受苦的众生，令他们投生，或者做人，或者生天，或者成阿罗汉。

【掌上明珠】：地藏王菩萨手上有颗明珠，是如意宝珠。

【光摄大千世界】：它的光明能遍照摄持三千大千世界所有的众生，令他们都能离苦得乐。

【智慧音里】【吉祥云中】：在庆云氤氲，金耀腾辉，一片祥瑞的光明云里边。

【为阎浮提苦众生】：阎浮提就是我们所住的娑婆世界，此云「堪忍」世界，又叫南阎浮提，意思是这里的众生堪能忍耐一切苦恼。

【作大证明功德主】：他为所有苦恼的众生，证明他们将来都能成佛道。他是一位功德的主宰。

【大悲大愿】：大悲就是拔出众生一切的痛苦，地藏菩萨具足大悲心。所谓大愿，就是发大誓愿。地藏菩萨的愿力：「地狱未空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提」。你们看，他的愿力多大！

【大圣大慈】：大圣就是有大智慧的人。大慈就是给与众生一切的快乐。

【本尊地藏菩萨摩诃萨】：本尊就是我们本来所尊重的这位地藏菩萨。菩萨就是菩提萨埵（BODHI—SATTVA）。菩提译为「觉」，萨埵译为「有情」，是觉悟一切有情的众生；又译「有情觉」，是有情里边的一位觉悟者。摩诃萨就是大的意思。他是一位大菩萨。

【地藏菩萨本愿经】

讲经的法门，各宗的方法不同。有天台宗，有贤首教。天台宗用五重玄义来讲述，贤首教是用十门分别。在未讲经之前，用这十个门来解说这部经的大义。「地藏菩萨本愿经」是：人法立题。「地藏菩萨」是一个人。「本愿」是法。「地藏」这个地就是山河大地的地。这地能生长万物，含藏万物，覆载万物。一切万物因地而生，因地而长，因地而成，所以说天能覆万物，地能载万物。「藏」，藏什么？藏一切的宝藏。一切的宝藏都在地里，诸如金、银、铜、铁、钻石等矿，都是埋在地里头。我们人类也有矿藏，是智慧藏，一切智慧都是从这里生出来。「菩萨」是梵语，前面已经讲过，即是觉悟一切众生。自己觉悟，也愿一切众生觉悟。自己有大智慧，也愿一切众生有大智慧。有了大智慧，就不颠倒了。「本愿」，是他本来发的这个愿。「愿」是愿力。在过去、未来和现在都发这个愿力，度一切众生皆共成佛道。

在七种立题里面，这部经名字是属于人法立题。有人喻立题，好像如来师子吼经。「如来」是人，「师子吼」是喻。有法喻立题，好像「妙法」是法，「莲华」是喻，妙法莲华经是法喻立题。有单人立题，如佛说阿弥陀经，「佛」是一个人，「阿弥陀」也是个人，所以说单人立题。有单法立题，好像般若经，「般若」是法。有单喻立题，好像梵网经，单用「梵网」一个比喻来立题。这七种立题也叫单三、复三、具足一。「具足一」好像大方广佛华严经，「大方广」是法，「佛」是人，「华严」是比喻：这部经题具足人、法、喻，故名为具足一。

佛所说三藏十二部一切经典，其命题方法，不出这七种。明白这七种立题之后，一看经的题目就知道是属于单人立题、单法立题、单喻立题、人法立题、人喻立题、法喻立题或者是人法喻立题。知道这经的题目，就好像认识人的名字一样。「经」，梵语修多罗（SUTRA），华译「契经」。契经的意思是上契诸佛之妙理，下契众生之根机；契理可以成佛，契机可以度众生。经又有多种的意思，有涌泉义、绳墨义、华鬘义。「涌泉」，好像水从地上涌出来一样，滔滔不绝，源源而流，取之不尽，用之不竭。「绳墨」好像木匠所用墨斗一样，楷定邪正，可以做为一个标准。

「华鬘」是用花结成鬘，非常的庄严。「经」又有贯、摄、常、法这四种意义。「贯」是贯串所释义，把佛所说的义理，都连串在一起。「摄」是摄其所化机。那一位众生听了这部经，明白了，这一位众生就是机。经就是摄持所化的机，好像磁铁把他吸过来。「常」古今不变为常。「法」就是一种宪法，这种宪法是三世同遵。过去世、现在世、未来世都要遵从这个法。「经」是一字不变，一字不可加，一字不可减，这叫经。经的意思亦是「法本」，法的根本，法的源流，法的基础。所以我们要学佛法，所谓「法赖僧传」，必需要皈依三宝。三宝是佛、法、僧。好像香炉宝鼎的三足一样，缺一不可。如果不能见佛，不闻法、不睹僧，这就是八难。能得见佛闻法睹僧，三具备足，就不会落到八难。想要学佛，必须要明白佛法。要明白佛法，必须要皈依僧。要学习佛法才能成佛，这是我们佛教徒应该知道的根本要法。这部经是用地藏菩萨自己的名字而命题。

经是个通名，所有的经都是经，每一部经又有它自己的名字，所以叫「别」名。别名是单单这一部经的名字。这部经是地藏菩萨本愿，即是他往昔所发的愿力。这部经是谁说的？是佛说的。佛向众生介绍地藏菩萨所发的愿，使众生知道地藏菩萨的大愿大力大慈大悲。

观世音菩萨和众生也有很大因缘，也发无量无边的大愿，但他的愿力，还有穷尽的时候。惟独地藏菩萨的愿力是无穷无尽，充满虚空，周遍法界，没有那一个地方不是地藏菩萨的愿力。为什么叫「地」呢？前面已说过，这地能生长万物，飞潜动植，四生：胎、卵、湿、化，六道：天道、人道、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生，没有那一道不是因地而生，没有那一类众生不是因地而有。地藏菩萨，亦复如是。他能成就一切众生的善根，愿一切众生都能闻法而修道成佛。

又有一个意思，是「能载」义，地能负载万物。万物都在地的上面，由地来承载著它，没有说过这万物太重了，我荷负不动了，地上无论有什么，它都能负载。菩萨的愿力也是这样地负载一切众生。在他的大愿船上，从生死的此岸，经过烦恼中流，到达涅槃的彼岸。

地又有「吸摄」义，众生都被地心吸力所吸住；菩萨用他的愿力来摄受一切众生，好像地心吸力，也好像吸铁石把铁吸住。

这个地又有「含藏」的道理，所有一切宝藏都在地下含藏。有福的人，就得到这宝藏；菩萨的法门，也是这样，包藏著一切法宝来等著众生开发。

地又有「支持」的意思，支持一切万物。菩萨的愿力，也是支持一切众生来修行，离苦得乐。地也是万物之母，一切万物，皆由地而生。地藏菩萨所发的愿力，也就是一切众生的愿力之母。地又具坚固的性能，不容易移动，不容易破坏，犹如金刚一样。菩萨的愿力也是这样坚固，不可破坏，不容摇动，令一切众生在这种坚固的愿力之下，向无上正等正觉的大路上迈进。地藏菩萨的愿力，是尽未来际说不能尽，就是用电脑也算不出来多少，所以佛说：「地藏！地藏！汝之神通不可思议，汝之誓愿不可思议！」那么凡夫又怎么能知道地藏菩萨这种境界呢？其实地藏菩萨常常在我们的面前，来教化我们，但众生的业障深重，遮蔽心源，就是地藏菩萨来了他也不认识，而当面错过。地藏菩萨和每一个人都有大因缘。我们能诚心常念「南无大愿地藏王菩萨」，地藏王菩萨就常在我们心里，我们也常在地藏王菩萨心里，心心相印，感应道交，是不可思议的。

「菩萨」上边略略讲过，就是大道心的众生，也叫大开士，也叫大士，这都是菩萨的别名。「本」，这个本字就是往昔的事情，从本以来的这件事情。什么事情呢？就是地藏菩萨所发的愿力：要救度最痛苦的众生，盲聋喑哑的众生，残废的众生，业障最重的众生，永远在地狱里不能出离的众生。所以他的愿力是：「地狱不空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提」。地狱什么时候才空呢？没有一个空的时候。那么地狱不空，地藏菩萨就在等著不愿成佛。他这种愿力是无始无终，无大无小，所以叫本。「本愿」——也没有什么叫大愿，也没有什么叫小愿。他这愿力是超出大小的范围，这种本愿是说不能尽的，所以这一部经的名字就叫「地藏菩萨本愿经」。

现在按照天台宗释名的道理，简略地解释地藏菩萨本愿经的这个名字。正好像这个人你认识了，但当初你不知道他叫什么名字，这等于没有认识。你认识了，必须知道这个人叫张三或李四？知道名字之后，就要识体。所有佛的经典都有一个体。什么体？就好像人一样。认识他的名字之后，再要知道他是什么体？是长得高的还是矮的？是肥的或是瘦的？是健康还是有疾病？在经上也有个体，凡是大乘经典都是以实相为体。什么叫实相？实相是真如的一个别名，也是佛性的一个别

名，也是本来面目的一个别名。所以说实相无相，实相没有一个相，可是无所不相；什么相也没有，但是什么相都有。也就是真空中包含妙有，妙有里头具足真空。这部地藏经是以实相为本体。有了体然后再论用，再立宗。这部经以因果为宗：种善因结善果，种恶因结恶果，所以说「舍一得万报」。做善功德，就向上升；造罪孽，就向下降。有了宗旨，又有什么用途呢？这部经以改恶向善做为其用。人人听了这部地藏经，能明白因果，就会改恶向善，就会上升，不会下地狱，这就是这部经的作用。

明白这部经的体和宗旨，就好像明白这个人一样，知道他的名字，也知道他的身体是美是丑，然后又要知道他是做什么职业？有什么本事？是医生，以医生为职业，可以给人治病。是教育家，可以讲学教人。或者是一个商人，会做生意。我们学经，也应该先知道这部经的名、体、宗和用。这部经是以实相为体，以因果报应为宗，如是因如是果。其用就是要改恶向善，孝顺父母，报答父母之恩。

这部经也是属于教相。这个教相有五时八教。五时就是（一）日出时，（二）日升时，（三）日中时，（四）日沉时，（五）日落时。日出先照高山，日升后照平地，日中无所不照，日沉仍然照平地，日落还照高山。按这五时而判教相。佛最初时说华严经，此时好像牛乳。第二时说阿含经，好像乳出酪。第三时说方等经，好像从酪出生酥。第四时说般若

经，好像从生酥出熟酥。第五时说法华经、涅槃经，好像从熟酥中炼出最上妙味的醍醐。这部经有的人说是生酥，但是我觉得这一部经，应该属于醍醐的味道，因为它具足无上的妙味。

八教分有化法四教与化仪四教，合称八教。化法四教是（一）藏教（二）通教（三）别教（四）圆教。因为这四教是教化众生的法门，所以名为化法。化仪四教（一）是顿教（二）渐教（三）秘密教（四）不定教。这四教是教化众生的仪式，故称化仪。这八教都是天台宗所立。

在未讲经之前先说一说五重玄义。玄就是玄妙的义理，共有五重。要是详细来说，那是重重无尽，当然不只五重，现在仅大略说它是五重。五重就是（一）释名（二）显体（三）明宗（四）论用（五）判教。

【唐于阗国沙门实叉难陀译】

唐是唐朝时代。于阗国，是国名，即新疆于阗。三藏是经藏、律藏、论藏。这位法师通达三藏，所谓深入经藏，智慧如海，所以叫三藏沙门。沙门是梵语（SHRAMANA），翻译为「勤息」，即是勤修戒定慧，息灭贪嗔痴。戒定慧是本有，贪嗔痴是本无。可是本有的戒定慧不会用，就变成本无的贪嗔痴了。就好像水本来是清净的，它能随方就圆。把它装在圆形的容器里，就成圆形；装入三角形容器里，就成三角形。要是把它冻成冰，就不一样了，这块冰要是四方的就不能任意把它弄成三角；要是圆的，也不能把它再变成四方。总而言之，它不会听你运用了。水变成冰就是贪嗔痴，冰化为水就是戒定慧，这是个比喻。可是我们本有的智慧水冻成冰了，所以本有的戒定慧，就转成贪嗔痴。沙门，就要返本还源，息灭贪嗔痴，勤修戒定慧，去除本来没有的东西，恢复本来有的东西。实叉难陀译为喜学，是欢喜学佛法的意思，这是译经师之名。这位法师既通梵文，又通华文，他把这部经翻译得非常圆满，文法也很通畅优美，所以现在念地藏经，是依照这位法师所翻译的经文来读诵。

【忉利天宫神通品第一】

这部经是释迦牟尼佛为度他的母亲摩耶夫人，而升到忉利天上所说的，所以又名佛教里的孝经。

忉利天，翻译为三十三天。为什么叫三十三天？在过去有一个穷苦的女工，某天，她到一座破庙里，看到一尊佛像。佛像的金被漏水冲脱了，于是她就发心想为佛像装金，重修庙宇。但是她自己没有钱，便找一班人来共同发心装佛修庙。一找就找到三十二位女人，各出一部份钱，齐心协力，终于把庙修好，佛像也装了金。以这装金和修庙的功德，这位主其事的女人，死后做为三十三天的天主，即是帝释天，也就是天主教所说的上帝。其余的三十二位女人，就做了东八天的天主，西八天的天主，南八天的天主，北八天的天主，共为三十二天的天主。总合起来，成为三十三天。因为他们共同发心，所以都做了天主。

释迦牟尼佛的母亲摩耶夫人，生下释迦牟尼佛之后，即生天去了。释迦牟尼佛成佛之后，观察他的母亲还在天上享乐，乃以神通力升到三十三天，为母亲说这部地藏菩萨本愿经，令他母亲也发大菩提心，求生到究竟的常寂光净土。

什么叫神通呢？智慧的性是通，天心是神，即是通明慧性。现在很多佛教徒本身就有矛盾，以为有神通是罪人，就是魔王，就是邪教。但是我的看法不同，除非你没有神通，你若有神通，则可以保留你的神通，用不用在你。并不是有神通的出家人，就犯了弥天大罪，将来要堕十八地狱。因为释迦牟尼佛也是有神通，诸大菩萨也有神通，各大阿罗汉也都有神通。如果神通是不对的，一切的经典上就不应该有「神通」二个字。既然有神通二个字，佛也可以显神通，菩萨及证果阿罗汉也可以显神通，为什么人就不可以显神通呢？就怕你没有神通，想要显也显不出来。要是有神通，适逢其时，显一显也无碍。神通不是偷来的，也不是打劫抢来的，为什么不能显？有神通者最低限度是一个证果的圣人。证果圣人愿意显神通，谁也不能干涉的。不错，佛叫弟子们不要随便显神通，为什么不要显神通呢？并不是显神通就有罪，就因为你显神通，人们就都相信有神通的人，而不相信没有神通的人。人人都皈依供养有神通的比丘，那么，没有神通的比丘就没有人去供养和皈依。所以佛敕弟子们，不要专门显神通。偶尔遇到必须要显的时候，也可以显一显，并不是说一显神通，就是魔王。所以我们要明白真理，不要人云亦云。要有真实的智慧，要有正知正见和判断力。

释迦牟尼佛显神通，到忉利天为母亲说这一部佛教的孝经，这是一部孝顺父母的经典，做人的经典，是知因达果，去恶向善，改过自新的经典。诸位研究佛法，一定要明白道理，不要囫囵吞枣，食而不知其味，盲修瞎炼，就变成一个木偶。要用真正的智慧来学佛，不要跟著人家跑，否则可怜得很！

「品」，是文章的一段落，与章字同义。好像孝经的开宗明义章第一，而这部经则用品字。现在讲第一品——忉利天宫神通品第一。

第一，是次序，这部经共有十三品。现在是第一品，故用第一。

【如是我闻。一时佛在忉利天，为母说法。尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛及大菩萨摩訶萨皆来集会，赞叹释迦牟尼佛，能于五浊恶世，现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生，知

苦乐法。各遣侍者，问讯世尊。】

【如是我闻】：在每一部经开始都用这四个字。如是：是摯法之词，是信成就。这样的法，是可信的。我闻：是我阿难亲自听见佛所说的，是闻成就。一时；是时成就。佛：是主成就。忉利天：是处成就。其他的一切大众，是众成就。在每一部佛经的前面，都有这六种成就。

信成就、闻成就：要是你单有信心，不去听经，这只有信成就，没有闻成就。要是想去听，而没有时间，就没有时成就。假如时间许可，也信、闻、时都成就，但没有人说法，也不能成就。要是有人说法，有主成就，可是没有一个地点，法会也不能圆满。那么地方有了，主也有了，时也有了，闻也成就，信也成就，可是没有人来听，法会也不能成就。所以要六种成就都具足，才能开始说法。

为什么要在经的前面用「如是我闻」？释迦牟尼佛在娑罗双树林下，半夜将要入涅槃时，阿难尊者泣不成声。他虽然已证初果，但是眷属的亲情还没有断，伤心得什么都忘了。这时有一位得天眼的长老阿那律尊者乃对他说：「阿难！佛将要入涅槃，你哭泣是没有用的，你应该请问佛，后来的事该怎么办？」阿难说：「我现在什么都忘了，你叫我问什么？」阿那律尊者就说：「第一：佛住世时，依佛而住；佛入涅槃，依谁而住？第二：佛住世时，以佛为师；佛入涅槃，以谁为师？第三：佛住世时，如有恶性比丘，佛自调伏；佛入涅槃，恶性比丘，如何处理？第四：佛住世时，说法甚多：佛入涅槃，结集经藏，以何为首？这四种问题，你应该向佛请示。」

于是阿难就到佛陀面前，顶礼佛足，以四事问佛。第一，佛住世时，一切比丘，依佛而住；佛入涅槃之后，所有比丘依谁而住？佛告诉阿难说：「应依四念处而住。」四念处就是身念处、受念处、心念处、法念处。（一）观身不净。（二）观受是苦。（三）观心无常。（四）观法无我。

什么叫「观身不净」？人这个身体一生来就不清静，如果不沐浴，身上就会有一股臭味。就是沐浴，九孔也常流不净。九孔：两眼睛常流眼屎，两耳有耳屎，两鼻孔有鼻涕，口常有口水及痰，这些都是不净。再加上大小便，所以说九孔常流不净。我们常把这身体看得那么宝贝，冻也不行，热也不可，饥不能忍，渴不能耐，总要为这身体找些舒服与享受。然而修道的人正是相反，不贪舒服，不要享受，要「借假修真」，所以观身不净。

什么叫「观受是苦」？领受一切境界都是苦的，怎样苦呢？想吃东西，吃多了就不舒服，少吃一点就觉得饿，这是很麻烦的事。就算身为国家的领袖，也是很辛苦的。苦有三苦、八苦、无量诸苦。三苦就是苦苦、坏苦、行苦。什么叫苦苦？即是苦中之苦，苦上加苦，所谓：「屋漏又逢连夜雨。」这屋子本来漏水，可是天天晚间又下雨，漏得睡不著觉。又好像「船疾更遭打头风。」想要这船走得快一点，可是偏偏又遇当头风，不能驶快，令你焦急万分。一苦未解，一苦又来，所以说苦苦。

贫穷的人有苦苦，富贵的人有坏苦，普通的人既没有富贵的坏苦，又没有贫穷的苦苦，但有行苦。行苦就是由少而壮，由壮而老，由老而死，念念迁流，念念不停，迷迷糊糊不能觉悟，这是三苦大概的意思。

八苦即是（一）生、（二）老、（三）病、（四）死；另加（五）爱别离苦、（六）怨憎会苦、（七）、求不得苦、（八）五阴炽盛苦。此外，还有无量诸苦，苦有很多很多，说不能尽。

「观心无常」：我们这个心是念念迁流，念念转变而无常的。

「观法无我」：一切诸法都没有自性，没有个体。所以一切无我。佛嘱弟子应当依四念处而住，以破一切的执著。

第二，阿难问佛：「佛住世的时候，一切的大比丘都尊重佛，称佛为师。佛入涅槃之后，大家都没有师父了，将以谁为师呢？」佛告诉阿难说：「我入涅槃之后，当以戒为师。」

戒，是止恶防非。有五戒、八戒、十重四十八轻菩萨戒，沙弥有十戒，比丘有二百五十条戒，比丘尼有三百四十八条戒。戒律就是出家人的师父。出家之后，必须要受戒。受戒之后，才算是一位比丘或是比丘尼，所以现在出家人都以戒为师。

第三，阿难问佛：「恶性比丘，佛住世时，佛自调伏。佛灭度后，对著不守规矩的恶性比丘，怎么样来调伏他？」佛告诉阿难：「对付恶性比丘及不守规矩的比丘，默而摈之。」就是不和他讲话，不理睬他。他说什么，像没有听见似的；那么，自自然然他会见己过，生忏悔心而改过迁善。

第四，阿难问佛：「佛所说的经典，将来结集经藏的时候，经典前面应用什么文字开始？」佛告诉他：「当用『如是我闻』四个字」。说是「如是我闻」，是因为阿难的记忆力特别好，无论佛所说的那一部经典，他都全记得一字不忘。等到结集经藏，阿难登上法座，一切佛弟子都起了三种怀疑：（一）怀疑佛又活过来了。（二）怀疑其他的佛到这结集经藏场所。（三）怀疑阿难本身成佛。等阿难一说「如是我闻」，即刻三疑顿释。这是如是我闻四个字的来源。「如是我闻」跟外道不同，外道的经典上不是说有，就是说无，用「阿优」两字作开头。阿是无，优是有；外道的理论是不超出「有无」两个字。外道的理论，不是执断，就是执常。断是无，常是有，皆是两边，不是中道了义。

一时——就是在这个时候。为什么不说明白一定在那一个时候呢？因为西历和中历的历法不同，若说西历的时间，是在某年某月某时，那么就和中国的日期不同了。若说中国的日期，可是这事发生在印度，不是在中国。所以这个「一时」就是指当时那个时候。

佛，是半梵语，具足云佛陀耶（BUDDHAYA）。佛陀是梵语，译为觉者，即是大觉者。大觉悟者具足三觉：自觉、觉他、觉行圆满。自觉和凡夫外道不同，凡夫是不知不觉，外道是邪知邪觉，二乘的阿罗汉和辟支佛是自觉而不能觉他。菩萨不但能自觉而又能觉他，可是还没有觉行圆满。佛既能自觉，又能觉他，又能觉行圆满，所以称为佛。因为他三觉圆满，万德具备，故成为大觉者——佛陀。是不是只有佛才能成佛？不是的，我们每一个众生都可以成佛，所以佛教是最平等的宗教，所谓「心佛众生，三无差别。」佛教是平等、慈悲、自由，人人皆有佛性，个个可以成佛。

【在忉利天，为母说法】：佛用大神通力升到三十三天为母亲摩耶夫人说法，这是处成就。为母说法，可以说是众成就。因为听法者，不单是他的母亲，还有其他的天众。

【尔时十方无量世界，不可说不可说一切诸佛，及大菩萨摩訶萨，皆来集会】：就在这个时候，十方无量世界，（十方就是东、西、南、北、东南、西南、东北、西北、上、下十方）。在每一方又有无量无边那么多的世界，究竟有多少世界呢？有不可说不可说那样多，在不可说不可说的世界中，又有不可说不可说一切诸佛，沓有不可说不可说诸大菩萨。十方诸佛和十方诸大菩萨，都

云涌至忉利天这个法会来集会。

【赞叹释迦牟尼佛】：释迦译为「能仁」，牟尼译为「寂默」。能仁是教化众生，寂默是福慧双足，所以叫能仁寂默。以上的十方无量诸佛及大菩萨皆来称扬赞叹佛。

【能于五浊恶世】：五浊即是（一）劫浊，（二）见浊，（三）烦恼浊，（四）众生浊，（五）命浊。这五浊都不清净，但佛能住持这五浊恶世，亦即娑婆世界。

【现不可思议大智慧神通之力，调伏刚强众生】：佛将难调难伏的刚强众生都调伏了。这些刚强众生，纵使为他说法，他硬是不肯听的，所以佛示现不可思议大智慧大神通之力，令其心悦诚服来归化真理。

【知苦乐法】：令这世间一切众生知道什么叫苦？什么是乐？染污法就是苦，但是人人都欢喜往这个染污法里钻。清净法是快乐的，可是个个皆不愿意修这清净的法门。有时候明明知道打妄想是不对的，而偏偏又要打妄想，所谓「明知故犯」。

【各遣侍者、问讯世尊】：每一位佛及菩萨，也各各遣派侍者来问候释迦牟尼佛，问他少病少恼？众生易度否？

【是时如来含笑，放百千万亿大光明云。所谓大圆满光明云，大慈悲光明云，大智慧光明云，大般若光明云，大三昧光明云，大吉祥光明云，大福德光明云，大功德光明云，大归依光明云，大赞叹光明云，放如是等不可说光明云已。】

在这个时候，释迦牟尼佛也开颜含笑，现出很高兴的样子。乃放出百千万亿那么多的大光明云，遍满虚空。现在单举几种来说说。其中所说的有一种光明云，叫大圆满光明云，这种云，令一切一切都圆满。所有众生都被这种光明云所荫护，而能得到圆满的佛果。大慈悲光明云，荫护众生，令众生心里生出大慈悲心。大智慧光明云，令众生得到荫护，即能开大智慧。大般若光明云，般若也是智慧的一个别名，但是这般若有三种作用（一）文字般若。（二）观照般若。（三）实相般若。因为有文字、观照、实相三种的意思，所以不译。就是五不译中之「多含不译」。这种大般若的光明云，也令众生开般若的智慧。大三昧光明云，三昧即是定，令众生得到大定，所谓「那伽常在定，无有不定时。」。大吉祥光明云：众生若得到这光明云，即能如意吉祥。大福德光明云：这种云令众生得到大福德、大福报。大功德光明云：它能荫护众生立功立德。大皈依光明云：人们都不知道皈依正法，若得到这种光明云的荫护，就能皈依正法。大赞叹光明云：这种光明云里头，常常赞佛赞法赞僧。放出前面所说的无数光明云之后。

【又出种种微妙之音。所谓檀波罗蜜音，尸波罗蜜音，羼提波罗蜜音，毗离耶波罗蜜音，禅波罗蜜音，般若波罗蜜音，慈悲音，喜舍音，解脱音，无漏音，智慧音，大智慧音，师子吼音，大师子吼音，云雷音，大云雷音，出如是等不可说不可说音已。】

又放出种种不可思议的微妙法音，在虚空说法。

【檀波罗蜜音】：是布施波罗蜜音，在虚空里讲法布施。布施有（一）财施。（二）法施。（三）无畏施。

(一) 财施：一切众生都爱财如命，所谓「舍钱如割肉」，但是愈舍不得，愈要能舍，这才是真正的布施。布施之后还要不执著布施相，不要想我布施就有什么功德，这是著相布施。所谓「著相布施生天福，犹如仰箭射虚空。势力尽，箭还堕，招得来生不如意」。所以不要执著相，应把布施当做自己的本分。不是叫人来布施给自己，而自己不布施给人。若是明白佛法的人，其一举一动、一言一行，都要利益其他人，不要利益自己，更不要说对我有什么好处？只要对旁人有什么利益，我都应该要去做。布施是要向外布施，不是给自己布施。

(二) 法施：用法来布施，即是为人讲说佛法。要讲正知正见的佛法，不要讲邪知邪见、愚惑人心骗人的法。所谓「诸布施中，法施为最」。法施的功德是最大的。

(三) 无畏施：就是有人在恐惧时，能给他安慰，令他不骇怕，得到平安，这叫无畏施。

又有内施和外施。内施：是皮肉筋骨，头目脑髓。外施：是金、银、珠宝、国城、妻子，把自己最心爱的东西都布施他人，内外俱施，这布施就叫檀波罗蜜。

【尸波罗蜜音】：尸罗，此云「戒」。在空中演说五戒、八戒、十重、四十八轻戒，沙弥、比丘、比丘尼戒。在虚空里头演说种种的戒律，这叫尸罗波罗蜜。

【羸提波罗蜜音】：羸提是梵语，翻译作「忍」，这忍是要你不能忍也要忍，不能让也要让，不能受也要受。忍字心上一把刀，刀刺心是很难受，很痛苦的，可是还要忍。这叫羸提波罗蜜。

【毗离耶波罗蜜音】：也是梵语，译为「精进」。精进有身精进，心精进。身精进是昼夜六时诵经拜忏礼佛。心精进即昼夜六时，念兹在兹，一心忆念佛法而不忘失。

【禅波罗蜜音】：禅是参禅打坐修定。禅那是梵语，此云「静虑」、「思惟修」。所谓「禅定」，禅定有四禅八定。四禅是（一）离生喜乐地。（二）定生喜乐地。（三）离喜妙乐地。（四）舍念清净地。（一）离生喜乐地：离开众生那种欢喜而到另外一种境界，和众生的欢喜不同。这是初禅的境界，呼吸停止，可是外边呼吸虽然停止，身内呼吸还在工作。（二）定生喜乐地：这时候生出一种妙定，在定里头有禅悦为食，法喜充满。这种法喜，是人间所没有的，但是也不能生执著。此是二禅的境界，脉搏停止了，这叫脉住；脉停止了是不是死了吗？不是的，等到出定，脉又恢复过来，这是证到定生喜乐地的境界。（三）离喜妙乐地：即三禅天，三禅的境界，没有呼、吸气，没有脉搏。妄想也没有了，意念也不生了。这个时候「一念不生全体现，六根忽动被云遮」。既然一念不生，便得到妙乐，这种乐和前面的欢喜又不同，这种妙乐是凡夫所得不到的。（四）舍念清净地：前面是念不生，但还没有断、没有舍。等到第四禅根本没有念了，无念即菩提，这是色界四禅天。又有四空处，即是（一）空无边处天。（二）识无边处天。（三）无所有处天。（四）非想非非想处天。这是无色界四天王天。合起来称为四禅八定，这些云又能演说这种音声。

【般若波罗蜜音】：又演说般若到彼岸的法门。

此外，这些祥云又演说：

【慈悲音】：「慈」能与一切众生快乐，「悲」能拔一切众生的痛苦。

【喜舍音】：欢喜一切众生得到快乐，舍弃爱憎，怨亲平等。

【解脱音】：演说怎样能无束无缚，无挂无碍，无所执著。

【无漏音】：说不再漏到三界来，能业尽情空，断欲去爱，了生脱死。

【智慧音】：是说智慧光明能破无明黑暗。

【大智慧音】：发本有的智慧，证佛果位，得大圆镜智。

【师子吼音】：师子乃众兽之王。吼者，猛兽之叫声，喻佛说法，一切外道皆远避之。

【大师子吼音】：喻佛说大乘法门，令闻者振作无畏，勇猛精进发大菩提心。

【云雷音】：如云覆一切，雷声远震。

【大云雷音】：是形容大云遍覆，无不周到，大雷声震十方，令众欣悦。这些云现出如上所说十六种音声，代表说不完，无穷无尽的法音。

【娑婆世界，及他方国土，有无量亿天龙鬼神，亦集到忉利天宫。所谓：四天王天、忉利天、须焰摩天、兜率陀天、化乐天、他化自在天、梵众天、梵辅天、大梵天、少光天、无量光天、光音天、少净天、无量净天、遍净天、福生天、福爱天、广果天、无想天、无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天、摩醯首罗天，乃至非想非非想处天，一切天众、龙众、鬼神等众，悉来集会。复有他方国土及娑婆世界，海神、江神、河神、树神、山神、地神、川泽神、苗稼神、昼神、夜神、空神、天神、饮食神、草木神、如是等神，皆来集会。】

前面佛放无量大光明云，又演说种种的法音，来使众生反迷归觉，舍邪归正，现在又有这个娑婆世界（堪忍世界），及他方国土——此世界，他世界，此国土，他国土，无量诸国土，所有无量亿天龙鬼神等众，也集到忉利天宫来。就是所说的有四天王天。

四天王天：是欲界第一层天，在须弥山腰。东边是持国天王，南边是增长天王，西边是广目天王，北边是多闻天王。忉利天：欲界第二层天，在须弥山顶，因为还没有离开地，所以叫地居天。须焰摩天、兜率天、化乐天，他化自在天：都是欲界第三、四、五、六层天。因离开地，所以叫空居天。还有色界十八层天，初禅天有三天：梵众天、梵辅天、大梵天。二禅天有三天：少光天、无量光天、光音天。三禅天有三天：少净天、无量净天、遍净天。四禅天有三天：福生天、福爱天、广果天。还有无想天。又有五不还天：无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天——诸天的鬼神等众，皆来聚集。又有摩醯首罗天的天上鬼神等众，乃至到非想非非想处天的一切天上鬼神等众。一切天众者，就是天上的人。

「龙众」就是龙的眷属，「鬼神等众」就是鬼神的眷属等众。「悉来集会」，都到这个集来。

释迦牟尼佛用他的神通，升到忉利天。十方诸佛，都是感应道交，咸来这道场随喜功德，助佛扬化。一切的菩萨，也到这里来拥护道场，听释迦牟尼佛说法。释迦牟尼佛放光现瑞，现种种的吉祥灵异来为众说法。这种因缘是非常殊胜的。那么诸位来参加地藏法会，应该知道，我们是多么幸

运，能遇到这种佛法！十方诸佛皆赞叹这种法，我们现在能有机会听法，也像设身处地在忉利天上，听佛说法一样，应生大欢喜，发大菩提心！各位要特别注意，这部经所讲的要义是孝顺父母。释迦牟尼成了佛也要孝顺父母，为母说法，那么我们凡夫更应该要孝顺父母，研究佛法，不要虚度光阴，后悔莫及。

在前面已讲过六欲天，和四禅天及四空处天。现在又有他方国土；他方国土就不是我们这个国土。在虚空里头不只有一个世界，也不只有一个地球。究竟有多少地球呢？有数不尽那么多。世界也是一样。不过我们在这个地球上，没有到其他的地球去，故不知道还有其他的地球。当事实证明的时候，我们现居的地球可能会毁坏了。人也要搬到另一个地球去。我们在这个地球上，犹如蚂蚁在船上，也不知道这船有多大？在大海里漂漂荡荡，莫适去向。我们在这个世界也是这样，在虚空中飘摇，不知有其他的世界和国土。等知道了，这世界就会坏了，空了。一切都是成住坏空。娑婆，是梵语，译为堪忍，为什么叫堪忍呢？因为这世界太苦了，五浊恶世，不容易忍，但是我们还要能忍受。

他方国土，就不是这个娑婆世界，是其他的国土。譬如所说：「从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐」。有十万亿那么多的国土，才到这极乐世界。那么，往西有十万亿那么多的国土。往东呢？也不知有多少万亿国土。往南往北往上往下，六方各有无量无边的国土。不要以为只有我们这个世界，从美国飞到英国，从英国飞往法国，从法国飞往意大利，从意大利飞往苏联，从苏联又飞回美国，就只有这么大的一个地方而已。不是的，世界有无量无边那么的多，并且每个世界都有无量无边那么多的神。诸如管海的神，你看海面上有时候打飓风，有时翻船，皆不是偶然的，而是应该翻风作浪的，此乃业报所感。那些众生的果报成熟了，到时候都乘在船上，这一切默默中有海神来管理；假如不应该受灾者，不会搭乘该船。海神多是受龙王所管辖，他专管海里的事情，名叫海若。江神名叫江伯，河神名叫宓妃，这三类总称为水神，都是属于龙族。河神，在河里管河。每一条江，每一条河，都有神在那儿管。说这么多的神，神也像人那么多，我们有多少人，就有多少佛。有多少佛，就有多少菩萨，就有多少神、鬼，所以我们人不需要怕鬼，可以和他们做朋友，没关系的，他长得丑陋一点也不要紧，不要怕他。

【河神】：现在我说一个河神的故事。在佛住世的时候，有位毕陵伽婆蹉尊者，他常要过河，而管那条河的是一位女河神。毕陵伽婆蹉每次对她说：「小婢住流，把水停住，我好过河。」因为毕陵伽婆蹉是一位证果罗汉，他可随意吩咐鬼神干事，而鬼神必要听他的话。他叫女河神做小婢，这位河神很不高兴，心想这位比丘很不客气，叫我做小婢，乃去告诉佛，说：「你的徒弟太不客气，叫我小婢住流，未免对我太不礼貌！」佛就对毕陵伽婆蹉说：「你应该向那女河神道歉，以后切勿再这样。」毕陵伽婆蹉依佛教诲，即去对河神说：「小婢勿怪。」他去认错还是叫她为小婢，有人就觉得奇怪，乃去问佛：「为什么毕陵伽婆蹉还是这么说呢？」佛说：「这河神在无量劫以前是毕陵伽婆蹉的仆人，所以他的习气总不忘，依旧把她当仆人，称她为小婢。」由这一点证明，人彼此间有缘无缘，乃至其讲话的语气，都有很长的因缘与习气，不是一朝一夕形成的事情。所以毕陵伽婆蹉尊者对女河神也是习气使然，才称她做小婢。

【树神】：是专门管理各种植物的神。凡是大树都有鬼神栖住，叫做「鬼神村」，所以树有神。在中国广州南华寺，有一棵樟树受戒。在湖南有一棵白果树，也曾去受戒，这就是树神的现证。

【山神】：山有山神，每座大山，都有山神来管理。

【地神】：地也有神，专管地下的事情。管理阎浮提的神名叫坚牢地神，专门管理令地坚固稳定，不要地震。

【川泽神】：川，通「穿」字，小流的水，穿地下流的意思；泽是水汇聚的地方，就是小沟渠。它都有神主管。

【苗稼神】：就是专管五穀的神。古代有一位名叫后稷，教民耕种，死后就做苗稼神。所以庄稼耕种的田都有神，使五谷丰登。

【昼神】：管白天的神。

【夜神】：管晚间的神。

【空神】：他的名字叫舜若多。楞严咒里的「舜若多性可销亡。」就是说假如这个虚空都可以没有的意思。

【天神】：天上的神。

【饮食神】：我们每天所进之饮食，都有一定的饮食神来给我们分配好。有人听了说：「我真不相信。」你不信，我给你说一个公案：从前有一位做警长的，有一个儿子，廿多岁了，每次吃完了饭，什么事也不干，就去睡觉；睡醒了又吃，吃后又睡。天天如此，醒时就吃饭，吃饱就睡，简直像猪一样。他的爸爸很不高兴地对他说：「我养你这么个儿子有什么用？什么也不干，我怎养得起你。」他答道：「爸爸，我吃了饭就去做工啊！」他爸爸不相信他，说：「岂有此理！你去睡觉，怎么说你去做工？你真是胡说八道！」他说：「爸爸！我睡觉，就是去做工。我睡觉时，就去分配人间每天吃些什么东西，他们的饭食都需要我去分配的。爸爸，你是在阳间工作，我是在阴间工作，为阎罗王做工。」他爸爸听了还是不信的说：「要睡觉就睡觉，不要胡说八道，你怎能为阎罗王工作？我真不相信，如果是真的，那么你知道我明天会吃什么吗？」儿子说：「等我睡一觉然后告欣你。」结果睡醒后即告欣其父说：「爸爸！你明天没有什么东西好吃，只吃了一个臭鸡蛋，和二碗小米粥。」他爸爸一听就说：「我明天怎么会食小米粥和臭鸡蛋？真是瞎扯！」

第二天，他爸爸赶快去买鸡鸭鱼肉等来煮，差不多要吃饭的时候，忽然接到一道紧急命令。他立刻随众出发，到山中包围土匪。号令紧急，一秒也不能延迟，于是便空著肚子随众出发，后来土匪不但没有捉到，反而饿了肚子。于是走到前面一所茅舍去找饭吃。这茅舍内只有一位穷女人，又刚刚生了一个小婴儿，家里没有什么，只剩一个臭鸡蛋和两碗小米粥，就布施给他。他很高兴的就吃了，并且觉得非常的好吃，又香又甜不知是臭鸡蛋。正所谓：「饿了吃糠甘如蜜，饱了吃蜜也不甜。」等到吃完之后，忽然想起：哦！我儿子所说的一切都灵验了。回去之后，再也不管他儿子睡觉。所以饭食也有饮食神支配，所谓一饮一啄，莫非前定？

【草木神】：每一棵草木也都有神，记得虚云老和尚在云南传戒的时候，每一棵草叶上，都现出一位化佛站著，这也是草木神显灵验的瑞相。像前面所说这么多神，都到忉利天宫来听佛说地藏经。

【复有他方国土及娑婆世界，诸大鬼王，所谓：恶目鬼王、啖血鬼王、啖精气鬼王、啖胎卵鬼王、行病鬼王、摄毒鬼王、慈心鬼王、福利鬼王、大爱敬鬼王，如是等鬼王，皆来集会。】

更有其他的国土，及娑婆世界许多的大鬼王，所谓：

【恶目鬼王】：这种鬼王的眼睛非常可怕，青色、红色、白色，又大又凶，令人一见毛骨悚然。

【啖血鬼王】：这种鬼王专门吸人的血，多数住在屠杀的刑场中。

【啖精气鬼王】：这种鬼王专门吃人的精和吸人的气，假如你常静坐卧室，这种鬼则常常来吸你的气，所以有时人为什么会气喘促呢？就是其气被鬼吸去了。

【啖胎卵鬼王】：这种鬼王专门吃人胎，例如不足月小产的胎。卵即是蛋，好像鸡蛋、鸭蛋、蛇蛋、各种的蛋类，他们专吃蛋类，不是整粒吃下，只吸它的气而已。

【行病鬼王】：若谁应该生病，行病鬼王，就到他那里去撒些细菌，那人就会生病。

【摄毒鬼王】：这个鬼王能把一切毒气收摄，以免各种瘟疫毒症，伤害众生。

【慈心鬼王】：这位慈心鬼王，他虽然长得很丑陋，但他是心肠很慈悲，特别爱护小孩。

【福利鬼王】：这位鬼王虽然头大肚大，看来像个大头怪，但是常常福利人们。

【大爱敬鬼王】：他对一切人都爱护与尊敬。

像这么多大小粗细等鬼王，都到忉利天宫听释迦牟尼佛说法。

【尔时，释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天龙鬼神，此世界他世界，此国土他国土，如是今来集会到忉利天者，汝知数不？文殊师利白佛言：世尊，若以我神力千劫测度，不能得知。】

在这个时候，释迦牟尼佛告诉文殊师利法王子。因为文殊师利将来就要成佛，所以他是法王之子。佛为法王，菩萨是佛的弟子，所以称法王子。菩萨摩訶萨，是菩萨中的大菩萨。佛对文殊师利说：「你看这一切诸佛菩萨，及一切天龙八部鬼神，这个世界，和其他世界，这个国土及其他国土，现在都来这里集会。到忉利天来的这些佛菩萨，及一切众生，你能知道有多少呢？」

前面所说的种种神和种种鬼王，说不能尽，那些鬼王，都是法身大士，都是诸佛菩萨所示现，他们虽然现鬼王身，但都利益人天。所以在这个时候文殊师利就回答佛说：「世尊，假使用我的神通力量来算，也不能知道其数。」

【佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数。此是地藏菩萨久远劫来，已度、当度、未度；已成就、当成就、未成就。】

佛告诉文殊师利菩萨说：「不但你不知道，就是我用佛眼来观察，也不知道这数目有多少。这都是地藏菩萨久远劫以来，或者已经度的众生，或者应该度的众生，或者他还没有度的众生。就是

过去、现在、未来所有的众生。」

【文殊师利白佛言：世尊，我已过去久修善根，证无碍智，闻佛所言，即当信受。小果声闻、天龙八部及未来世诸众生等，虽闻如来诚实之语，必怀疑惑，设使顶受，未免兴谤。唯愿世尊，广说地藏菩萨摩訶萨因地作何行，立何愿，而能成就不思议事？】

文殊师利菩萨又对佛说：世尊，我文殊师利在过去多生多劫修了很多善根，已证得了无所障碍的智慧。我听到什么，立即就能明白，是对的，抑或不对的。我知道世尊现在所说都是真实不虚，我确信无疑。可是那些小果声闻，就是阿罗汉的初果、二果、三果、四果。初果阿罗汉即「须陀洹」，译为「入流」。什么叫入流？就是入圣人法性之流，不入色声香味触法，不被六尘境界所转，所谓人能转境界，而境界不能转人；境界随人转，而人不随境界转。就是遇到什么境界来时，能认识，能明白。眼睛不为色尘所转，耳不为声尘所转，鼻不为香尘所转，舌不为味尘所转，身不为触尘所转，意不为法尘所转，所以一切不为境界所转。初果罗汉断了三界八十八品见惑，他走路是在虚空中走，脚不沾尘土，离地有一寸，但一般人是看不见的；他是因为爱惜众生的生命，怕虫蚁被踏死，所以在虚空中走路。但此位还有七番生死，这是证入流的初果圣人。

什么叫见惑！是见境起贪爱，见是眼睛一看见了，就起贪爱。目睹境界，就生起一种爱心或贪心，就舍不得走了，就迷住了，这就叫做见惑。见惑是对境界而言。二果阿罗汉即「斯陀含」，译为「一来」，修到了此果位，死后生到天上一番，再生到人间一次，就不再来欲界受生死。此位不但断了三界八十八品十使的见惑，而且又断欲界前六品思惑。什么是思惑呢？不是看见的，是在心里迷惑了，心里打妄想的，所谓「迷理生分别」。打什么妄想呢？打那种不可能的妄想，办不到的妄想。三果阿罗汉即「阿那含」，译为「不来」。此位不到欲界来受生，或到色界，或到无色界去受生，已断欲界后三品思惑。四果阿罗汉译为「应供、杀贼，无生」这三个意思。此位已断九地八十一品思惑。他们虽然证得四果阿罗汉，断了分段生死，但是还有变易生死，念念生念念灭，虽然没有那么多妄想，但是还有很微细的妄想。罗汉又叫「小果声闻」；声闻是闻了佛的声音而悟道。

文殊师利继续说：「天龙八部——天是指诸天和四王天。八部鬼神还包括龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽等八部护法善神。将来的世界——包括所有的你我他在内，大家都没有超出这个数目。我们都是诸众生之一，都在这里头。虽然见佛这么真诚恳切的话，心里仍生疑惑，仍不相信。假使暂时顶戴奉持信受，但过后又生毁谤，不相信了。所以现在我唯一希望世尊您，能广泛的说一说地藏菩萨摩訶萨，他在往昔因地修的什么善事？发什么大愿？而能成就这种不可以心思、不可以言议的事情。」

【佛告文殊师利：譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河；一恒河沙，一沙一界；一界之内，一尘一劫；一劫之内，所积尘数，尽充为劫，地藏菩萨证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨在声闻、辟支佛地。】

佛告诉文殊师利菩萨说：「譬如一个须弥山，一个日月，一个四大部洲为一个世界，一千个世界为一小千世界，一千个小千世界为一中千世界，一千个中千世界为一大千世界。因有三个千数的名目，所以称为三千大千世界，也就是一个佛刹，其面积广大得很。地上所有的花草、树木，所有的丛林，所有的稻、麻、竹、苇，所有的山、石、微尘等，每一件东西做为一个数目，每一数目做为一个恒河，在每一个恒河中的每一粒沙，譬喻为一个世界。在一个世界里面，每一粒微尘做一个大劫。所有积聚的微尘数，再把它做为一个大劫，你看这数目是多少？地藏菩萨证十地果位到现

在，已超过千倍以上所比喻之数目，何况地藏菩萨是从阿罗汉缘觉道开始修行的呢？」十地就是（一）欢喜地（二）离垢地（三）发光地（四）焰慧地（五）难胜地（六）现前地（七）远行地（八）不动地（九）善慧地（十）法云地。证此十地，渐开佛眼，成一切种智。

【文殊师利，此菩萨威神誓愿不可思议。若未来世，有善男子善女人闻是菩萨名字，或赞叹，或瞻礼，或称名，或供养，乃至彩画刻镂塑漆形像，是人当得百返生于三十三天，永不堕恶道。】

佛告诉文殊师利说：「这位地藏菩萨的威神力和他誓愿的力量，都是不可以心思，不可以言议的。假使未来世时，有善信的男子，及善信的女人，听说地藏菩萨的名字，或者称赞，或者瞻仰礼拜，或者称念「南无大愿地藏王菩萨」的名字，或者请到王宫里或家里去礼拜供养，甚至用颜色来彩画地藏菩萨的形像，或者用木头来雕刻地藏菩萨的形像，或者用金铸或泥塑，或用油漆来饰其形像。这个人必当能往生三十三天，一百次以上，享受天乐，而永远不会堕在地狱、饿鬼、畜生三恶道里。」

【文殊师利，是地藏菩萨摩訶萨于过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。时长者子见佛相好，千福庄严。因问彼佛，作何行愿，而得此相。时师子奋迅具足万行如来告长者子：欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生。】

佛又向文殊师利说：「这位地藏大菩萨，在过去很久以前，不可说，不可说那么多的劫数以前，他是一位很富裕而又有势力的大长者的儿子，那时他就发大菩提心。在当时有一位佛，名号师子奋迅具足万行如来，那时这位长者子看到佛的相好庄严，佛有三十二相，八十种随形好，是千种福业所庄严的。乃问师子奋迅具足万行佛说：「您以前做过什么功德？发什么誓愿，而能得到这样圆满福德的庄严相呢？」这时师子奋迅具足万行如来便告诉长者子说：「你想要得到这种庄严相好具足的身体，就应该在久远的大劫里，来救脱一切受苦众生，令他们离苦得乐。」

【文殊师利，时长者子因发愿言：我今尽未来际，不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身方成佛道。以是于彼佛前立斯大愿，于今百千万亿那由他不可说劫尚为菩萨。又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛寿命四百千万亿阿僧祇劫。】

佛叫一声文殊师利！你要知道这位长者子在那时候就发誓愿说：「我从现在开始，尽未来际不可计算那么多的大劫里，为受苦的天道、人道、阿修罗（三善道），地狱、饿鬼、畜生（三恶道）这六道轮回里造罪业、受苦报的众生，广设种种方便方法，使令他们全部都能离苦解脱，不再被罪障所牵，业力所缠，能得安定快乐。而我自己本身，才成佛道。如果我不先度脱这六道里受苦的众生，我誓不成佛。」

因此，他就在师子奋迅具足万行如来的面前，发这样的大愿。什么大愿呢？「于今百千万亿那由他不可说劫，尚为菩萨」：到现在已经过百千万亿那由他不可说的劫数，仍旧为菩萨，还没有证得佛果。这是地藏菩萨往昔还未成佛的一段因缘。

不可思议即是不可以心思，不可以言议。阿僧祇是梵语，翻译为无量数。又在过去不可以心思，不可以言议，这无数量劫以前，又有一位佛出现于世，这位佛的名字叫觉华定自在王佛。那尊佛的寿命，有四百千万亿的无数量劫，那么长的寿命。

【像法之中，有一婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。

是时圣女广设方便，劝诱其母，令生正见。而此女母，未全生信。不久命终。魂神堕在无间地狱。】

佛法有正法时代，像法时代，末法时代。正法时代，人多开悟，参禅打坐的多，证果的也多。像法时代，广修庙宇，建塔造像，佛的形像流布于世，但参禅证果者减少。末法时代时，法跑到树梢上，即是舍本逐末，不再研究根本了，这叫末法。在我们这娑婆世界，正法是一千年，像法是一千年，末法是一万年，现在我们在末法时代。可是正法时代里，也有很多众生，还没有听到佛法，那就等于末法一样。在像法时代之中，也有开悟证果者，那就等于正法；著相不修行者，就与末法无异。末法时代也是同样的道理。末法时代里也有像法，也有正法。所以这都是不一定的，每一法里又分出了正法、像法、末法。故云：「人能弘法，非法弘人。」

在觉华定自在王如来像法的时候，有一位婆罗门女。婆罗门，译为净裔，修清净行者。这位婆罗门的少女，虽然是外道，但是她在往昔修行经过很久的时间，所以种植极深厚的善根。人一见到她，都对她起钦慕恭敬心。她无论行住坐卧，一举一动，一言一行，都常有诸天神来保护。可是她的母亲，不信正法，而深信邪魔外道之法，对真正的佛、法、僧三宝，不但不信，反而常生轻慢。这时，这位婆罗门女，广泛地施設种种方便法门，来劝令诱导她的母亲，盼其生起正知正见来信佛。可是这位母亲还没有完全相信，而是将信将疑，想不到天不假年，不久之后，她的母亲就死去，而其鬼魂堕到无间地狱里了。

【时婆罗门女，知母在世，不信因果，计当随业，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具。于先佛塔寺，大兴供养。见觉华定自在王如来，其形像在一寺中，塑画威容，端严毕备。时婆罗门女瞻礼尊容，倍生敬仰。私自念言：佛名大觉，具一切智，若在世时，我母死后，傥来问佛，必知处所。】

在这个时候，这位婆罗门女，知道她母亲在世时，不相信「如是因，如是果」的道理。因为她母亲肆无忌惮，恣情任性地造种种的罪业，不信因果报应。婆罗门女计算她的母亲，当随其罪业，必堕落到地狱、饿鬼或畜生道去。为了挽救其母，婆罗门女乃不惜一切财产，甚至拍卖她的房屋，到处筹买最上等最值钱的香花，以及最上等的供具，然后在觉华定自在王佛塔寺内，大举供养佛、供养法、供养僧。在一所佛寺，她瞻仰这位觉华定自在王如来的形像，这尊佛像塑画得相好庄严，所谓金容焕目，神彩异光，眩神夺目，真正「相好光明无等伦」。

这个时候，婆罗门女，瞻仰这尊佛像，倍加恭敬，更加仰慕了，她自己心里就说：「佛的名号是大觉者，是具足一切圆满的智慧，假如佛在世的时候，我妈妈死去，当可以来请问于佛，他一定会知道母亲往生到什么地方去的。」

【时婆罗门女垂泣良久，瞻恋如来。忽闻空中声曰：泣者圣女，勿至悲哀，我今示汝母之去处。婆罗门女合掌向空，而白空曰：是何神德，宽我忧虑。我自失母已来，昼夜忆恋，无处可问知母生界。时空中有声，再报女曰：我是汝所瞻礼者，过去觉华定自在王如来，见汝忆母倍于常情众生之分，故来告示。婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶侍，良久方苏。】

此时，婆罗门女瞻仰佛相之后，心里无限的感触，自忖：「可惜佛已入涅槃了，不然在我母亲死后，我还可向佛请示。但现在我也不知到何处询问，家母死后投生到什么地方去？」于是低头唏嘘哭泣很久，又仰观佛像，痛惜不已。忽然间，她听到空中有人说话的声音：「圣女！你不要太悲

哀了！我现在告诉你母亲的去处。」婆罗门女一听之后，就合掌向空中说：「是从什么地方来的大恩德之神灵来安慰我呢？来解除我的忧虑？我自从失去母亲以后，到现在无论白天晚上，无时无刻不在想念她，我也不知道要到什么地方去问一问，才能知道母亲究竟是堕落到三恶道去，或是生到三善界去呢？」

当她正在恳切祈求，空中又传来声音，告诉这位圣女说：「我就是你所瞻仰顶礼的过去觉华定自在王如来。我看到你想念你的母亲，比一般人想念父母更加倍忧戚，所以来告诉你，指示你知道。」婆罗门女听了这声音之后，高兴得情不自禁，乃举身向空跳跃，真欲见到觉华定自在王如来。但是这一跳，却把自己的肢节跌损了，在其左右的人，赶忙把她扶起，而她好久才苏醒过来。

【而白空曰：愿佛慈悲，速说我母生界。我今身心将死不久。时觉华定自在王如来告圣女曰：汝供养毕，但早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。时婆罗门女寻礼佛已，即归其舍。以忆母故，端坐念觉华定自在王如来。经一日一夜。】

婆罗门女苏醒之后，乃对空中说：「愿觉华定自在王如来，请您大发慈悲愍念我，赶快告诉我家母生到什么地方去呢？投生那一界呢？我现在这个身体不久将快要死了。」

此时觉华定自在王如来，就告诉圣女说：「你供养完之后，早点回家，专心打坐，想念我觉华定自在王如来名号，就能够知道你母亲所生的地方。」当时这婆罗门女赶快拜完了佛就回家去。因为她怀念她母亲的缘故，所以端坐念觉华定自在王如来的名号，经过一日一夜，廿四小时的时间。

【忽见自身到一海边，其水涌沸，多诸恶兽，尽复铁身，飞走海上，东西驰逐。见诸男子女人百千万数，出没海中。被诸恶兽争取食啖。又见夜叉，其形各异，或多手多眼，多足多头，口牙外出，利刃如剑。驱诸罪人，使近恶兽。复自搏攫，头足相就，其形万类，不敢久视。】

忽然间她觉得自己的身体到一个大海岸边，那海里的水是滚烫的，很多种凶恶的兽类，非常壮硕，很是威猛，好像铁身一样，在海上飞来飞去，由东到西，由西到东，奔跑追逐。看见这么多的男子女人，百千万的数目，出入海内，被那些凶恶鬼兽互相食啖。又看见夜叉鬼，其形状各个不同。或者一个夜叉有很多的手、很多的眼、很多的腿或好多的头，每个夜叉的牙齿都生到口的外面来，其齿锋利如剑，追赶著那些罪人，靠近凶恶的猛兽。或者见这些夜叉鬼自己互相残杀，彼此摧折，头脚相交，他们的形状百千万种，令人不敢久看，真是一看心寒，毛骨悚然！

【时婆罗门女以念佛力故，自然无惧。有一鬼王，名曰无毒，稽首来迎，白圣女曰：善哉菩萨！何缘来此？时婆罗门女问鬼王曰：此是何处？无毒答曰：此是大铁围山西面第一重海。】

此时婆罗门女，因念觉华定自在王如来佛的名号，自然没有恐惧。有一位鬼王，名字叫无毒鬼王，因为他没有毒害人的心。他走过来向婆罗门女问讯，对婆罗门女说：「啊！欢迎你这位菩萨，是什么原因会到这儿来的呢？」这位婆罗门女问鬼王说：「这是什么地方？」无毒答道：「这是大铁围山，西面的第一重海。」

【圣女问曰：我闻铁围之内，地狱在中，是事实不？无毒答曰：实有地狱。圣女问曰：我今云何得到狱所？无毒答曰：若非威神，即须业力，非此二事，终不能到。圣女又问：此水何缘，而乃涌沸，多诸罪人及以恶兽？无毒答曰：此是阎浮提造恶众生新死之者，经四十九日后，无人继嗣，为作功德，救拔苦难。生时无善因。当据本业所感地狱，自然先渡此海。】

圣女又问：「我听说在铁围的内面，地狱在其中，是不是有这么一回事呢？」无毒答道：「实有地狱。」婆罗门女又问：「我为什么现在会到这地狱来呢？」无毒鬼王回答说：「如果不是有大威神的力量，就是有业障的力量，才能到这个地方来。你若不是有威神力或者业力这两种因缘，再怎样也不能到这个地方来。」

婆罗门女又问道。「此水为何原因，竟不断地滚沸著呢？为什么会有这么多的罪人和凶恶的猛兽呢？」无毒答道：「这是在阎浮提世界造了恶业的一切众生，在初死时，经过七七四十九天之后，没有人为他营斋造福，令他灭恶生善，救度提拔他，使其离开苦难，那么这些人必堕落来苦难地狱。而死者生时，也没有修一点善行的因缘，则要根据其本身生时所做的恶业来受报。若招感堕地狱者，必定到地狱去，途中先要渡过这个大苦海。（阎浮提：在须弥山南部有天下名阎浮提，即是我们现在居住的这个世界。这个国土南狭北纵，广七千由旬，有大树王名阎浮提。）

【海东十万由旬，又有一海，其苦倍此。彼海之东，又有一海，其苦复倍。三业恶因之所招感，共号业海，其处是也。】

这个业海的东面有十万由旬——由旬是印度计里程的数目，每由旬有三十、四十、五十、六十里的四种说法，但多数以四十里为一小由旬者。这数目是形容极远的意思。这是说先渡过这个大苦海。复次还有一个大海，它的苦处更是加倍的。以上那一海的东面还有一个大海，其中的苦处，比以前那个大海更加痛苦一倍。这都是由三业的恶因所自招自感的果报，而堕在这地狱苦海里受苦报。三业就是身三、口四、意三共十恶业。这三重海总共叫业海，就是这个地方！

【圣女又问鬼王无毒曰：地狱何在？无毒答曰：三海之内，是大地狱，其数百千，各各差别。所谓大者具有十八，次有五百，苦毒无量。次有千百，亦无量苦。】

以上是无毒鬼王告诉圣女有关业海的因缘。圣女听了又问鬼王无毒说：「那么地狱究竟是在什么地方呢？」无毒答覆说：「在这三重海的里面，就是大地狱。在每个地狱里，又有百千的小地狱。每个地狱各有不同，受罪也不一样，果报也不一律的。所说的大地狱，完整的有十八层地狱，其次有五百的小地狱，在每一个地狱所受的苦楚都是无量无边。再其次又有千百的小地狱，也有无量无边的苦楚，没有一处是安乐的地方。」

【圣女又问大鬼王曰：我母死来未久，不知魂神当至何趣？鬼王问圣女曰：菩萨之母生习何行业？圣女答曰：我母邪见，讥毁三宝，设或暂信，旋又不敬。死虽日浅，未知生处。无毒问曰：菩萨之母，姓氏何等？圣女答曰：我父我母俱婆罗门种。父号尸罗善现，母号悦帝利。】

这位婆罗门女又问鬼王无毒说：「我的母亲才死不久，我不知道她的魂魄，现在投到那一道里去？是在地狱？或转饿鬼？或是投胎做人？或者是生天去呢？请你告诉我。」无毒鬼王就问婆罗门女说：「你的母亲在生的时候，她曾做过什么呢？」婆罗门女答道：「我母亲生时具有一种邪知邪见，不愿到庙上来，好讥笑毁谤佛法僧三宝。即使遇到有感应时，或者暂时能相信，但没有恒心信仰，过后又不恭敬三宝。她死去虽然时间不是很久，可是以她生前所造的业来推测，不知道她是生往那一道去呢？」无毒鬼王又问婆罗门女说：「菩萨！你的母亲姓什么？叫什么名字呢？」婆罗门女答道：「我的父母他们都是婆罗门种族，姓婆罗门。（婆罗门是古印度四种阶级中具有最高权威的王族，是大种姓）。我父亲名叫尸罗善现，母亲名叫悦帝利。」

【无毒合掌启菩萨曰：愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋。悦帝利罪女生天以来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺。非唯菩萨之母得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。鬼王言毕，合掌而退】

无毒鬼王听后很庆幸，而又恭敬地合起掌来，对圣女说：「希望圣者你赶快回家去吧！可以不必忧愁悲哀，想念你的母亲。悦帝利罪女，她生天以来已经三天了，听说得到她孝顺的女儿，把所有的财产变卖了，来设斋修福为她的母亲做功德，布施觉华定自在王如来塔寺，因为有这种功德，所以在三天以前已生天去了。不但是菩萨的母亲得解脱地狱之苦，在同时，无间大地狱里的罪人，也在那一天全都得到菩萨孝行救亲施福的恩泽，一起都生天享乐去了。」鬼王说完这些话后，很恭敬的合掌而退下。（鬼王对婆罗门女的恭敬，是因为被她的孝行所感动。）

【婆罗门女寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立弘誓愿：愿我尽未来劫，应有罪苦众生广设方便，使令解脱。佛告文殊师利：时鬼王无毒者，当今财首菩萨是。婆罗门女者，即地藏菩萨是。】

婆罗门女不久即从梦中醒来，她明白这事情是真实之后，就在觉华定自在王如来的塔及佛像前面，发起很大的誓愿说：「愿我穷尽未来际的劫数，从今天开始到将来际，与所有造罪受苦的众生，无论是怨是亲，我都发愿要广设种种方便，尽令他们都离苦得乐。」

佛告诉文殊师利菩萨说：「当时那位无毒鬼王，就是现在的财首菩萨。那位孝顺的婆罗门圣女，就是这位地藏菩萨。」

【分身集会品第二】

凡是我们修道的人，修得证果有成就，就能分身，这种分身是一种变化，也是一种分灵度化。有四十二分的无明，能破一分无明，就可以百劫成佛，八相成道。百劫，就是在一百个世界里，都去成佛。八相成道，大乘所说的八相是降兜率、入胎、住胎、出胎、出家、成道、转法轮、入灭。小乘有降魔、无住胎。大乘有住胎、无降魔。这八种阶段叫八相成道。那么地藏菩萨虽然还未成佛，但是他也有分身，这分身是到每一个世界，去教化他所应教化的有缘众生。那么现在佛到忉利天宫去，这些分身地藏菩萨也都万殊还归一本，集合在一起。这是地藏菩萨经文第二品。

【尔时，百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨俱来集在忉利天宫。以如来神力故，各以方面，与诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，共持香华来供养佛。彼诸同来等辈，皆因地藏菩萨教化，永不退转于阿耨多罗三藐三菩提。】

正在这个时候，有百千万亿那么多的不可以心思，不可以言议，不可测量，不可言说，无有限量的阿僧祇世界（阿僧祇，华译为无央数，是多到没有数目可以计算的意思。）所有地狱处，那么多的分身地藏菩萨，都聚集在一起来到忉利天宫。佛用他的威神力的缘故，才能感召十方的菩萨都齐来了，他们携带著一些刚从地狱道得解脱的众生。（「那由他」是数目，等于现在的亿数。）他们从各方面来的，也有千万亿数不可尽的数目，大家都持著香花领众同来尊敬供养佛。

他们带领同来的这些众生，皆是蒙地藏菩萨的教化，永远不会退转于无上正等正觉的果位。

【是诸众等，久远劫来流浪生死，六道受苦，暂无休息。以地藏菩萨广大慈悲，深誓愿故，各获果

证。既至忉利，心怀踊跃，瞻仰如来，目不暂舍。】

就是这些众生，在久远劫以前到现在，都在生死海里，头出头没地颠沛流浪，在天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱六道里受一切的痛苦，一点时间也没得休息。如今因为得到地藏菩萨广泛的无缘大慈大悲，宏深愿力所拯度的缘故，所以每位都达到所证的果位，诸如证到一果、二果、三果、四果罗汉。既然来到这忉利天宫，心里是高兴极了，他们很恭敬的观望著佛，眼睛舍不得暂时瞬一瞬；这是因为他们深心对佛的感激与欣悦，故瞻视无厌。

【时世尊舒金色臂摩百千万亿不可思不可议不可量不可说无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化如是刚强众生，令心调伏，舍邪归正。十有一二，尚恶习在。】

在这个时候，佛伸出他紫磨金色的手臂，以威神之力，遍摩所集无量阿僧祇分身地藏菩萨大菩萨的头顶，（表示安慰众生，所谓摩顶付嘱。）而这么发言说：「我在这劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊五浊恶世里，教化这么多刚强顽固的众生，使他们的心都能调伏柔顺，舍去邪道而走上正道，去恶行善。但十个之中有一两个还是恶习不改。」

【吾亦分身千百亿，广设方便。或有利根，闻即信受。或有善果，勤劝成就。或有暗钝，久化方归。或有业重，不生敬仰。如是等辈众生，各各差别，分身度脱。】

我也分无量千百亿种种化身，用种种方便的方法来度脱他们。其中或者有很聪明的，听我一讲，就能相信去修持。或者有些做过善事的人，要很耐心的去教化他们，然后才能成就。或者有愚笨钝根的人，常常去教化他们，很久才能度其归依三宝。或者有业障太重的，对三宝不敬仰。像这类众生，每一个各有不同的根性，我都分身去救度他们，令他们离苦得乐。」

【或现男子身，或现女人身，或现天龙身，或现神鬼身，或现山林川原河池泉井，利及于人，悉皆度脱。】

或者我现男人身，或者现女人身，来度他们。或者现天龙八部身，或者现大神王或大鬼王身，或现一座山、或树林、或川泽、或河水、或水池、或泉源、或井，总而言之，都是利益他人，完全都把他们救度脱离苦海。

【或现天帝身，或现梵王身，或现转轮王身，或现居士身，或现国王身，或现宰辅身，或现官属身，或现比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷身，乃至声闻、罗汉、辟支佛、菩萨等身，而以化度。非但佛身独现其前。】

天帝即玉皇大帝，也即是天主。梵王在初禅天，名叫尸弃，他深信正法，每逢有佛出世，必定前来请转法轮。佛说：「我或现玉皇大帝身，或现梵王身，或现转轮王身。转轮王为世间第一有福报的人，在人寿八万四千岁时出现，统辖一四天下，这种福报乃由他过去生中多修福业。但是很可惜的，他不修出世慧业，所以仅成统治世界有福报之大王。或现居士身，即是在家信佛的人。国王即一国之首领。宰辅即辅助皇帝的官。官属是属于政府所用的人。我或者现一位国家的首领，或现一位宰辅身，或现官属身。比丘、比丘尼即出家受具足戒的男士与女士。优婆塞、优婆夷是梵语，华译为清信士，即在家亲近奉事三宝的男居士和女居士。出家男女二众，在家男女二众，总称为四众。佛或者现以上四众身。声闻是闻佛说四谛法之音声而悟道者。罗汉即阿罗汉，乃声闻乘中证得

最高果位的人。辟支佛，华译为缘觉，或独觉，因观飞花落叶或十二因缘而开悟证道，又因无师友之教导，全靠自己的觉悟而成道，故又称独觉。菩萨是梵语「菩提萨埵」的简称，华译为觉有情，就是觉悟有情的意思，也就是上求佛果和下化众生的圣人。甚至现声闻，罗汉、辟支佛、菩萨等身而为化度，不止以佛身独现众机之前，而是随其所感，而现各色身。」

【汝观吾累劫勤苦，度脱如是等难化刚强罪苦众生，其有未调伏者，随业报应，若堕恶趣受大苦时，汝当忆念吾在忉利天宫殷勤付嘱，令娑婆世界至弥勒出世已来众生，悉使解脱，永离诸苦，遇佛授记！】

释迦牟尼佛说：「地藏菩萨，你观看我从无量劫以来这样辛苦，度脱像这些难度难化、刚强而业障深重的罪苦众生。对于那些到现在还没度完的，还未受调伏的众生，如果随其恶业而堕三恶道，受极大苦果报应时，你应当记得我在忉利天宫，再三的嘱咐你，使这娑婆（堪忍）世界，直到弥勒菩萨（即无能胜菩萨，一生补处佛）出现于世以来的众生，完全令他们都得解脱，永脱诸苦，见佛闻法，得佛为他们授记。」授记乃佛对发大心或修行的众生预先记名，过了多少时代，在某处某国之中成佛，其名号云何？其寿命若干？……等等，都会授记。

【尔时，诸世界分身地藏菩萨共复一形，涕泪哀恋，白其佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人，令归敬三宝，永离生死至涅槃乐。】

当释迦牟尼佛对地藏菩萨说话的时候，诸世界的分身地藏菩萨，乃共复一身，合身亲聆佛的付嘱。佛敕他负起这重大艰巨的责任，而六道受苦的众生无穷无尽，因而感到佛陀的悲愍心切，心想：何时能令佛陀早日宽怀，勿为六道众生而忧虑？因这片孝心的激动，不禁涕泪哀恋，而对佛说道：「我从很久以来，不知道有多少大劫，承蒙佛的慈悲来接引我，教导我，令我得到不可以心思，不可以言议的神通力量，令我具足了大智大慧辩才无碍。我现在所分身，遍满百千万亿恒河沙数那么多的世界。在每一个世界里，化做百千万亿的身。每一身，又去度百千万亿众生，令他们都皈依佛、皈依法、皈依僧。既归敬三宝，便能永远离开这生死苦恼，得到究竟常乐我净的涅槃四德。」

【但于佛法中所为善事，一毛一涸，一沙一尘，或毫发许，我渐度脱，使获大利。唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！如是三白佛言：唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑！】

「但所有的众生在佛法之中，所做的善事，纵使仅像一根毛，一粒沙，一微尘或者毫发那么多（这是形容所做的善事那么少），我都慢慢救度他们，使他们脱离苦难，令他们都得到很大的利益，虽是小善但获益无量，我现在唯愿世尊您不要为后世的恶业众生而忧虑。」地藏菩萨像孝子般来安慰著佛，对佛再三地禀告「唯愿世尊不要为后世恶业众生而忧虑。」由此可知这位菩萨对佛陀的敬仰，感戴心切，犹似孝子，且有过之而无不及。他不惜身心性命，甘愿无量劫里在地狱受苦，藉以报佛陀劬劳之恩于万一。我们应效法地藏王菩萨。诸位如不孝顺父母，怎不愧煞！

【尔时，佛赞地藏菩萨言：善哉！善哉！吾助汝喜，汝能成就久远劫来发弘誓愿，广度将毕，即证菩提。】

在这个时候，佛听了地藏菩萨这样恭谨孝敬的安慰之后，即就赞叹他说：「非常好，非常好！

我来帮助你，我非常喜欢你发这样的愿。」佛因为怜愍地藏菩萨太苦了，乃许可他先证佛的果位，所以说：「你广泛度众生将完毕时，即能证得无上菩提的果位。」

地藏王菩萨的愿力是「地狱未空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提」。那么按著这一段经文来说，他所度的众生，再等到弥勒菩萨出世之后，他们也会得到解脱。所以我们不必担心地藏王菩萨他不成佛，在不久的将来他必定会成佛。他虽然发那么大的愿力，但是他到成佛的时候，还是一样的。那么，什么时候弥勒菩萨才出世呢？现在还早呢！有些外道说，弥勒菩萨现在已出世了，这都是错误的。为什么呢？时间还有很久很久，不是现在。按照劫数来计算，一增一减谓之一劫，我们现在是一个减劫，减劫是一百岁，人的寿命每一百年减去一岁，身量的高度每一百年减去一寸，所以人的身量一年比一年减少，也就矮了。现在平均算起来普通人的寿命应该六十岁，但也有活到七八十岁的。佛住世时，人的平均寿命是七十多岁。如是者每一百年减一岁，身量高度减一寸，一直减到人的寿命平均只十岁，身不到三尺那么高。减到十岁时，便开始增加了，也是照比例每一百年加一岁，高度也增加一寸，一直增到人寿命八万四千万岁，此谓之一增一减。到人寿八万四千万岁时，又再减，减到人的寿命八万岁的时候，弥勒菩萨便出世。你们算一算，在这期间，还有多长久的时间呢？所以在这长远的期间内，地藏菩萨所要度的众生都会度完了。还有他不应该度的，则等著当来下生弥勒尊佛来度。这是说到所谓「广度将毕，即证菩提」，也就是将来弥勒菩萨出世时，地藏菩萨就快成佛了。

【阿僧祇劫】：一增一减是一个劫。一增：每一百年寿命增一岁，从人寿十岁增到人寿八万四千万岁。一减：由八万四千万岁再减到十岁，这一增一减是一个劫，一千劫是一个小劫，二十个小劫是一个中劫，四个中劫是一个大劫。为什么说这四个中劫才成一个大劫？因这四个中劫即是成、住、坏、空。成，二十个小劫。住，二十个小劫。坏，二十个小劫。空，二十个小劫。前文提及清净莲华目如来佛的寿命长四十劫，不像本师释迦牟尼佛住世只八十年。

【观众生业缘品第三】

观是观察，观察众生造什么业因。如是因，如是果。因果是丝毫不错的。种善因得善果，种恶因得恶果。我们人都是「一念不觉生三细，境界为缘长六粗」，然后起惑造业受报。三细即是现相、业相、转相。因为有业才有一个现相，有现相然后又有一个转相——这叫三种细相。又有六粗相。三细相是（一）业相（二）转相（三）现相。六粗相是（一）智相（二）相续相（三）执取相（四）计名相（五）起业相（六）业系苦相。此一品观察所有的众生，什么因什么缘，而受什么果报。这是地藏经第三品，所以说观众生业缘品第三。

【尔时，佛母摩耶夫人恭敬合掌，问地藏菩萨言：圣者！阎浮众生造业差别，所受报应，其事云何？地藏答言：千万世界乃及国土，或有地狱，或无地狱。或有女人，或无女人。或有佛法，或无佛法。乃至声闻、辟支佛，亦复如是，非但地狱罪报一等。摩耶夫人重白菩萨：且愿闻于阎浮罪报所感恶趣。】

在这个时候，释迦牟尼佛的母亲摩耶夫人身心恭敬合起掌来，问地藏菩萨说：「圣者！在南阎浮提的众生，所造的罪业，各各不同，所受的报应如何处罚呢？」

地藏菩萨回答摩耶夫人说：「在千万世界里及无量国土，在其国土中，或者有地狱，或没有地狱。或者有女人，或者没有女人。好像极乐世界，是莲花化生的，没有女人。或者这个世界，能

有佛法：而那个世界却不见佛、不闻法、不睹僧，甚至声闻、辟支佛也是如此，没能得见。种种国土里众生的业力不同，故三宝或有或没有。地狱罪报并不是统统一律的。」摩耶夫人重覆对地藏菩萨说：「我愿意听一听南阎浮提犯罪众生所招感的恶报是如何一回事。」

【地藏答言圣母，唯愿听受，我粗说之。佛母白言：愿圣者说。尔时，地藏菩萨白圣母言：南阎浮提罪报名号如是：若有众生不孝父母，或至杀害，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，亦当堕于无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

地藏菩萨答道：「圣母！愿你听受，我大概讲讲。」释迦牟尼佛的母亲摩耶夫人对地藏菩萨说：「愿圣者讲一讲。」

这个时候，地藏菩萨就对摩耶夫人说：「在南阎浮提受罪报的名称，像以下所说的：假如有众生，不孝顺父母，甚至杀害他们，罪业成熟了，当会堕落到无间地狱里去，受无量苦报。经过千万亿劫的时间，想要求出离这无间地狱，是没有希望的。所以我们人类要知道根本，什么是根本呢？孝顺父母就是根本，若不孝父母即是忘本，忘本就像树没有根一样。人的根本即是孝道，所谓「百善孝为先」：一百种的善事，孝是最重要的。若是不孝，尽管你做什么其他善事，你的罪业果报仍旧逃不掉的，因为你把根本忘了。树没有根，就会干死。人不孝父母，也是一样，不久也会遭受一切的贫困灾难而死亡。希望大家若父母健在，赶快行孝，莫待将来子欲孝而亲不在，后悔莫及，且又要受果报。若双亲已不在，可尽量修善积福，念佛诵经或忏悔，以种种功德回向其往生净土，对自己也有植福消灾的作用。

佛在世时，没有人可以正面出佛身血。佛的堂弟提婆达多有一次想害佛。他看佛在山下走，就跑到山上把一块大石头推下，想把佛压死。但金刚护法善神用宝杵遥掷，碎石便把佛的脚指头伤破了，甚至流血，所以说提婆达多出过佛身血。其他诸如毁谤佛、法、僧三宝，及不恭敬佛所说的经典等，亦当堕在没有一隙空间的地狱里头，经千万亿劫，想要求脱离这地狱也是没有希望的。

【若有众生，侵损常住，玷污僧尼；或伽蓝内恣行淫欲，或杀或害，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，伪作沙门，心非沙门，破用常住，欺诳白衣，违背戒律，种种造恶，如是等辈，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。若有众生，偷窃常住财物、谷米、饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无间地狱，千万亿劫，求出无期。】

什么叫常住呢？就是常住于世，如十方常住佛，十方常住法，十方常住僧。在这里的解说是指寺院，因为寺院是僧人常住的道场；另一解说是常在的意思，是给众生来种福田。侵损常住：譬如庙上所有的财产，你把它占为自己的财产，不但不供养庙上，反而夺取，这就是侵损常住。破坏比丘或比丘尼不守戒律：或在庙上不守戒律，恣行淫欲，或杀或害，或令他们生烦恼，像这样的人，死后当堕无间地狱里受罪，千万亿劫，想求出离也是没有希望。假如有人穿的是出家衣服，但是所作所为和在家人一样不修行，不守戒律，伪作出家人，心里总是想要还俗，总想做些不正当不光明的事，整天打妄想，所以说「心非沙门」。若对常住的东西不爱护，不像用自己的东西一样的谨慎，随便糟蹋，这叫破用常住。且又对在家人不诚实，欺骗护法，甚至开斋破戒造种种恶业，违背毗尼。像这类的出家人，死后当堕无间地狱，千万亿劫，没有出离的希望。假使有人偷取常住的钱财、物质、穀米、饮食及衣服等，甚至一张纸不给自取，这都算犯了偷盗，也当要堕到无间地狱里去，千万亿劫，没有出离的希望。

【地藏白言：圣母！若有众生作如是罪，当堕五无间地狱，求暂停苦，一念不得。摩耶夫人重白地藏菩萨言：云何名为无间地狱？地藏白言：圣母！诸有地狱在大铁围山之内。其大地狱有一十八所，次有五百，名号各别，次有千百，名号亦别。无间狱者，其狱城周匝八万余里，其城纯铁，高一万里，城上火聚，少有空缺。其狱城中，诸狱相连，名号各别，独有一狱，名曰无间。】

地藏菩萨对摩耶夫人说：「圣母啊！假如有众生做了像前面所说的五种罪业，他们当堕落到无间地狱，要求暂停一念极短的时间的苦楚，也是不可以的。」摩耶夫人再对地藏菩萨说：「刚才你所说的很多次当堕无间地狱，什么叫无间地狱？请你详细告诉我吧！」地藏答道：「圣母！所有的地狱，在大铁围山的里面，其中的大地狱，共有十八所，不止一个地狱，还有五百个，名称不同，更有千百个地狱，其名称也与上面不同。这所无间地狱，它的城周围有八万多里那么大，这个城不是用土木瓦石所造的，而是纯粹用铁造成的，非常坚固。其高有一万里，城的上面都是猛火炽聚，没有一点空隙没有火的。狱城里面，每一个地狱都相连在一起，名称各各不同。只有一个地狱，叫做无间地狱。」

【其狱周匝万八千里，狱墙高一千里，悉是铁为。上火彻下，下火彻上。铁蛇铁狗，吐火驰逐，狱墙之上东西而走。狱中有床，遍满万里。一人受罪，自见其身遍卧满床；千万人受罪，亦各自见身满床上。众业所感，获报如是。】

这个无间地狱的周围有一万八千里，其墙高一千里，完全用铁造成。狱墙上的火直通到墙下，墙下的火又通达到墙上来，把整座墙都烧红了。为什么这个地狱是这样呢？这就是众生的无明火。大家要知道，这个地狱并不是早已预备现成的，而是每一个人自己所造的罪业所感，于是现出他所应该受报的地狱。那么这个地狱是因众生的恶业所感召，所以诸佛菩萨用一种制伏的法门，令喜欢造恶业的众生见了都骇怕，而改恶从善，不再造恶。还有铁蛇铁狗，这些畜生是非常坚固，你没法打死它，它口吐大火在墙上专门追逐罪人，在狱墙上到处奔走，令罪人无所逃避。在地狱里边有一个大床，若一个人受罪，自己觉得他的身体变成了万里那么大的身体，遍卧在床上。若千万人受罪，也是同样地各人见自己的身体睡满在床上。这就是所造的众罪和恶因，所招感而受此果报，丝毫不爽。

【又诸罪人备受众苦。千百夜叉，及以恶鬼，口牙如剑，眼如电光，手复铜爪，拖拽罪人；复有夜叉，执大铁戟，中罪人身，或中口鼻，或中腹背，抛空翻接，或置床上。复有铁鹰，啖罪人目。复有铁蛇，缴罪人颈。】

还有许多罪人，也将要受诸苦毒。有千百夜叉鬼和极凶恶的猛鬼，其口里的牙齿像剑那么锋利，眼睛像电火那么光亮，手像铜爪一般的坚实，在拖扯诸罪人。又有一种夜叉，拿大铁戟，插中罪人的身体，或者刺中罪人的口鼻，或是刺中罪人的肚子或背上，用铁戟往空抛掷后又接回来再刺罪人。或者把罪人拉到铁床上。更有铁的鹰，把罪人的眼目啄瞎了；又有铁蛇将罪人的颈缠住了。

【百肢节内，悉下长钉。拔舌耕犁，抽肠剉斩，烱铜灌口，热铁缠身。万死千生，业感如是。动经亿劫，求出无期。此界坏时，寄生他界。他界次坏，转寄他方。他方坏时，展转相寄。此界成后，还复而来。无间罪报，其事如是。又五事业感，故称无间。】

身体的百肢节内，完全钉下长钉，把舌头拔出来，用铁犁耕它，这种罪报都是在生时搬弄是非、恶口、两舌、绮语、妄言等报。有的肠被抽出来剉刀斩断，用煮好的铜汁从口灌下，令口喉咙

和内脏都烫烂了，更用铁烧红了来缠裹身体。在一日夜的时间内死了又生，生了又死，所以说万死万生。此乃是他们所造的恶业而招感这样可怕的果报。不犯则已，一犯则要经过千万亿劫那么长的时间在受苦，也没有希望求得出离。这个世界坏了的时候，就好像寄信一般，把它转到另外一个世界去受苦。不要以为这个世界坏了，就不必受罪报。不是的，还是要寄送到其他的世界去受报。假如其他的世界坏了，又要辗转相寄。此世界成后，又复返回来受此果报。无间罪业的果报，其事实是这样的。又因有五事业所感，所以叫苦无间。

【何等为五：一者，日夜受罪，以至劫数，无时间绝，故称无间。二者，一人亦满，多人亦满，故称无间。三者，罪器叉棒，鹰蛇狼犬，碓磨锯凿，剉斫镬汤，铁网铁绳，铁驴铁马，生革络首，热铁浇身，饥吞铁丸，渴饮铁汁，从年竟劫，数那由他，苦楚相连，更无间断，故称无间。四者，不问男子女人，羌胡夷狄，老幼贵贱，或龙或神，或天或鬼，罪行业感，悉同受之，故称无间。五者，若堕此狱，从初入时，至百千劫，一日一夜万死万生，求一念间暂住不得，除非业尽，方得受生，以此连绵，故称无间。】

第一是白天晚间都是受罪报的，以至累经劫数，没有一时刻停止，所以叫无间，这是时的无间。

第二是一个人受罪报时，自见其身遍卧满床，如前面所说千万人受罪时，也各自见其身睡满床上，所以名无间，这是形的无间。

第三是那些刑罚罪人的器具，无不齐备，诸如刺人的叉，打人的棒，咬人的鹰、蛇、狼、犬等铁做成的动物，任你有多大的气力都无法制服它们。还有碓臼，我们人间是用来舂米的，但在地狱里的大碓是用来舂罪人用的。我们是把米来磨成粉，地狱的大磨是将人磨成粉浆。用锯把罪人锯成几段。大凿罪人心肝肺腑六脏；剉刀用来削罪人皮肉，大斧用来斫罪人头。镬汤是用大铁锅煮的汤水，或铁汁来浇罪人身或灌其口，将罪人掷下镬汤内煮，死后复活，又再经热铁网，铁绳缠络其身，使身焦烂，死后复生。再经铁驴、铁马之驰逐，狱卒捉拿罪人，剥取其皮，缠罪人身，著火车上，令轮碾于热地上，周复往返。使罪人身焦碎烂，经巧风一吹又再复活。更以热铁浇身，饥饿时令吞热铁丸，渴时命饮热铁汁等。如是者于地狱中次第而受苦，痛楚难忍，从始至终，历经不可数之时劫，无有暂遏，这是苦无间地狱。

第四，不管是男人或女人。羌，古时中国靠近西方的种族，名西羌。胡，古时北方民族的通称。夷狄，当时通称未开化的东方民族叫夷，北方的叫狄。即东西北方的人，无论老人、小孩，或是上等阶级人士，如官吏贵人，或是下等阶级的人。或是龙、神、天、帝释及鬼等，所造罪业感召，完全同样要受此苦果，所以说苦无间地狱。

第五，假如一堕这无间地狱，从开始进入的时候，一直到百千劫，在这百千劫中，死了又生，生了又死，经过万死万生，于任何时候你想求一弹指顷的时间休息，都不可能。除非他的业报完了，才能得到投生，重复做人。自从初入地狱直至业报完尽的时候，都在这生死连绵辗转中，所以名为命无间地狱。

【地藏菩萨白圣母言：无间地狱，粗说如是，若广说地狱罪器等名及诸苦事，一劫之中，求说不尽。摩耶夫人闻已，愁忧合掌，顶礼而退。】

地藏菩萨对摩耶夫人说：「这无间地狱，大略的说是这样子，假如要广泛详细去说明，地狱里面种种罪器的名称，及种种刑苦楚毒，即使一劫这么长远的时间也说不能尽。」

摩耶夫人听了地藏菩萨这么说之后，深以罪人所受此苦报为忧，有感同身受那般难过，而又忧愁自己未能代为援救，真是心有余而力不足，爱莫能助，奈何耶？只有悲戚嗟叹，合掌向地藏菩萨顶礼致谢而退回本位。

【阎浮众生业感品第四】

这是说阎浮提众生，造业受报的因缘。在经里是第四品。阎浮提，就是我们这个世界，又叫南阎浮提。众生，也称有情，凡是一切贪生怕死，有情识有血气的动物，因众缘和合而生者，皆名为众生。包括胎、卵、湿、化、有想、无想、非有想、非无想、有色、无色等都是。业感，是我们众生在生时，所做的各种善恶业因，而辗转感招苦乐参差不一的果报。

【尔时地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我承佛如来威神力故，遍百千万亿世界，分是身形，救拔一切业报众生。若非如来大慈力故，即不能作如是变化。我今又蒙佛付嘱：至阿逸多成佛已来六道众生，遣令度脱。唯然，世尊！愿不有虑。】

当尔之时，地藏菩萨大菩萨对释迦牟尼佛说：「世尊！我地藏仰承佛如来大威神力的缘故，到百千万亿世界去，分布我的身形，寻声救苦，拔济一切受罪报众生的苦难。假如不是因为如来的大慈悲大力量的缘故，我地藏即不能做这种分身变化的神通力量。我现在又承蒙佛的吩咐：一直等到阿逸多菩萨（弥勒菩萨）成了佛以来，所有天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生，在六道里轮回的众生，遣令我把他们救度脱离苦难，禀承佛陀的意旨，我必定依教奉行，但愿世尊您不必挂虑。」

【尔时，佛告地藏菩萨：一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果。为善为恶，逐境而生。轮转五道，暂无休息。动经尘劫，迷惑障难。如鱼游网，将是长流，脱或暂出，又复遭网。以是等辈，吾当忧念。汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈。吾复何虑？】

在这个时候，释迦牟尼佛又告诉地藏菩萨说：一切众生还没有得到解脱自由，他们的性情飘摇不定，心猿意马，腾跃踔擲，难以禁制。他们常常改变主意，好像就以信佛来说，有时相信，有时又怀疑了，这就是没有定性，知识也不足够，所以说性识无定。无论从恶习结成的业障，从善习积来的善果报，无论造善造恶，都是随境奔驰，不惮劳倦，所谓「近朱者赤，近墨者黑。」所以我们中国的孟母三迁，就是因为起初住在屠宰场附近，孟子则整天学杀猪。第二次搬到另一个地方，又是靠近殡仪馆，孟子则常学习殡仪馆的一切祭拜送殡等事。最后又搬到学校附近去，这时孟子则天天到校外观看，也学人读书了，后来成了中国的亚圣，只次于孔子而已。由孟母三迁这公案看来，应该体谅孟母为了不愿其子被环境所渲染，不辞劳苦，一再迁徙，这件事后来成为我国之佳话名言，「三迁教子」留传至今。众生都习惯了逐境而生，所以环境对我们人生来说是非常重要的，千万不要一失足成千古恨，堕落五道里头轮回不息。（五道就是天、人、地狱、饿鬼、畜生。）佛继续说：经过微尘数的劫数，受迷惑暗障的苦难，好像鱼游入网，误之为长流的水道。而众生刚刚脱出罗网，眨眼间又复投入，辗转轮回，永无出期。因为这类刚强的众生，很难教化。我本来非常忧虑挂念，但你现在就快要圆满你以前所发的愿了，你累劫所发的重誓，是要广泛度脱造罪的众生。你的愿力说：『地狱未空，誓不成佛，众生度尽，方证菩提。』既有这么大的愿力，我还有什么忧愁呢？

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名定自在王，白佛言：世尊！地藏菩萨累劫已来各发何愿？今蒙世尊殷勤赞叹，唯愿世尊略而说之。尔时，世尊告定自在王菩萨：谛听谛听，善思念之。吾当为汝分别解说。】

佛说这些话时，会中有一位大菩萨，名字叫定自在王（这位菩萨因摄心入定，得大自在，故名）。对佛说道：「世尊！我现在很愿意听说地藏菩萨累劫以来，每一生各发的是什么愿？承蒙世尊在这法会中再四周到的赞扬称叹他，很希望世尊大约地为我们说一说。」

这时候佛告诉定自在王菩萨说：「你们应该特别注意听！注意听！好好地研究思念他。我一定会替你分别解说地藏菩萨所发的大愿。」

【乃往过去无量阿僧祇那由他不可说劫，尔时有佛号一切智成就如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，其佛寿命六万劫。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。】

乃于以往过去无量千万亿，不可说，不可说劫数以前，那时候有一位佛，他的名字叫一切智成就如来。这一位佛堪能受人天的供养，是具有正遍知的大觉者，他能普遍知道一切法。再者他的聪明智慧都满足了，福慧双圆，他所到的地方即是最好的地方，即自由自在入涅槃。他又能了解一切世间的事理，也是至高无上之士，能调御人间的大丈夫，也是天人的师表，是一切天人的大导师。所以佛世尊是天人所共同尊敬的佛。以上的十个名称，是每一位佛的通称。这位佛的寿命长六万劫。在他还没有出家时，曾做过小国的国王。他和一位邻近的国王做朋友，一同修，身不犯杀、盗、淫，口不犯妄语、两舌、恶口、绮语，意不犯贪、嗔、痴这十善道行，来利益当时的一切众生。

【其邻国内所有人民，多造众恶。二王议计，广设方便，一王发愿：早成佛道，当度是辈，令使无余；一王发愿：若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。】

在一切智成就如来其邻国所有的人民，多数造种种恶业，因此两位国王就讨论研究，怎样能令众生改过自新，去恶从善。于是便计划，广泛的设立方便方法，来引领众生回头向善。彼此议决了，便各自发起大愿来，一位国王发愿说：「愿我早成佛道，一定来度脱这一辈造恶业的人民，都得成佛，没有一个留下的。」另一位国王即发愿说「假如我不先完全度完了这一辈造恶业的众生，令他们皆得安乐先成佛道，他们若是有一个未成佛，我也不愿意成佛。」

【佛告定自在王菩萨：一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。复于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，名清净莲华目如来。其佛寿命四十劫。】

佛告诉定自在王菩萨说：「当时一王发愿要早成佛者，就是现在一切智成就如来。一王发愿要先度尽罪苦众生，不愿先成佛者，即是「众生未成佛，他就不成佛」——这一位王就是现在这位地藏王菩萨。」

「又在过去无量无数那么多的大劫，在那时有一位佛出世，名叫清净莲华目如来，他的寿命有四十大劫那么长。」

【像法之中，有一罗汉，福度众生。因次教化，遇一女人，字曰光目。设食供养。罗汉问之：欲愿何等？光目答言：我以母亡之日，资福救拔，未知我母生处何趣？】

这位佛的正法时代过去了，在他的像法之中，有一位证圣果的阿罗汉。他做众生的福田，众生供养他，能种植福报，所以经上常勉励人广修福德供养三宝，意思就是出家人为众生的福田。你能供养，则增福增慧；若欲求福慧双增的人，就要诚心供养三宝，所以说「福度众生」。这位罗汉因依次第教化所有众生，某天遇到一位女居士，这位女居士名叫光目女，她预备了很多饮食斋菜等，恭敬诚恳地供养这位罗汉。罗汉问她说：「你现在来供养我，你希望要求些什么？」光目答道：「我的母亲才死不久，故设斋供养，藉出资财物的方法，为我母亲修福，借三宝的力量来救拔她，但是不知道我的母亲，已往生到什么地方去了，投生那一道呢？」

【罗汉愍之，为入定观。见光目女母堕在恶趣，受极大苦。罗汉问光目言：汝母在生作何行业？今在恶趣受极大苦。光目答言：我母所习，唯好食啖鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食啖，计其命数，千万复倍。尊者慈愍，如何哀救？】

这位罗汉同情她的缘故，乃为她静坐入定观察，看见光目女的母亲堕落到恶道中，受著极大的苦报。罗汉就问光目女说：「你的母亲在世时，做了些什么事业？现堕在恶道里，受很大的苦报。」光目答道：「我的母亲在世时，最喜欢吃鱼鳖之类，并且多数是吃鱼子，有时是炒的，有时是煮的，为满足一时之口腹，不惜恣情杀害烹宰任意乱食。如计算这些鱼类的性命，不止千万之数。请尊者慈悲可怜我，想法子救救我的母亲。」

【罗汉愍之，为作方便，劝光目言：汝可志诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。光目闻已，即舍所爱，寻画佛像而供养之。复恭敬心，悲泣瞻礼。】

罗汉怜愍她，替她想出方便的方法，乃劝光目女说：「你可以以最虔诚之心，专念清净莲华目如来的名字，再去塑画这尊佛的形像。若这样做，无论是生存的女儿，和你死去的母亲，都可获得好的果报。」光目女听说了之后，即刻舍去心里所爱的东西，找人来塑画佛像，而虔诚恭敬的供奉承事，悲泣哀恋地瞻望佛像，恭谨勤恳地礼拜佛像。

【忽于夜后，梦见佛身，金色晃耀，如须弥山，放大光明，而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。】

忽然在晚间，光目女梦见佛的身体发出万丈金光，照耀晃晃，遐迩通明。其佛身高大如须弥山，整个身体放出赫奕的光明，并且告诉光目女说：「你的母亲再不久，应当投生到你家里来，婴儿才晓得饥饿寒冷，就会说话了。」

【其后，家内婢生一子，未满三日，而乃言说。稽首悲泣，告于光目：生死业缘，果报自受。吾是汝母，久处暗冥。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。又复短命，寿年十三，更落恶道。汝有何计？令吾脱免。】

在这以后，她家里的婢女，果然生下一个儿子，还不到三天，就会说话。那婴儿还懂得作揖问讯，悲伤饮泣，告诉光目女说：「生死造业的因果果报，都是各人自作自承当的，我就是你已死的母亲。自死了以来，长久住在幽冥的地方，从离别你以后，每次都堕落到大地狱里受苦；承蒙你修福至诚地念清净莲华目如来的功德力量，至今才能投生到这里来做下贱人，且又很短命，我只有十

三岁的寿命而已，死后又要堕落到恶道里去受苦。女儿！你有什么办法，可令我脱离这罪业，免再受苦报？」

【光目闻说，知母无疑。哽咽悲啼而白婢子：既是我母，合知本罪，作何行业，堕于恶道？婢子答言：以杀害毁骂二业受报。若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱。】

光目女听了婢子说了以上的话后，知道这婴儿确是她的母亲无疑。于是感伤得悲泣恸哭不已，连话也说不出来了。好久才对这婢子说：「你既然是我的母亲，应该知道你自己本身所做是什么样的罪业，使你堕落到恶道里去呢？」婢子答道：「我是因为杀害众生和毁谤咒骂三宝，这两种罪业，所以感受这种果报。假如不是承蒙你的孝顺替我修福作功德，来救度我的苦难，这罪业深重的苦报，焉能有解脱的期望呢？」

【光目问言：地狱罪报，其事云何？婢子答言：罪苦之事，不忍称说。百千岁中，卒白难竟。】

光目即问她母亲说：「地狱罪报的情形怎样呢？」婢子答道：「罪报受苦的事情，我真是不忍再说了，百千年间也说不完的！」

【光目闻已，啼泪号泣而白空界：愿我之母，永脱地狱。毕十三岁，更无重罪及历恶道。十方诸佛慈悲愍我，听我为母所发广大誓愿：若得我母永离三涂及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者。】

光目女听了母亲这么说，不禁号陶大哭，而向著天空发誓说：「愿我的母亲永远能脱离地狱的恶报，等活到十三岁以后，不再因其他重大的罪业，堕落到三恶道里去。十方诸佛请慈悲可怜我啊！听我为母亲发这么广大的誓愿。假如我的母亲能得永远脱离地狱、饿鬼、畜生这三途恶道的痛苦，或不生在这样下贱的家庭，乃至永劫不再受女人的身体。」

【愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，应有世界所有地狱及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣、畜生、饿鬼等。如是罪报等人，尽成佛竟，我然后方成正觉。】

「愿我从今天以后，对清净莲华目如来像前，乃至在后百千万亿的劫数中，所有的世界，所有的地狱，以及三恶道里所有罪报受苦的众生——我都发愿要把他们救济超拔，使他们都脱离地狱、饿鬼、畜生等恶趣。等到这些受罪报的众生，完全成佛，而我自己才成佛道。」

【发誓愿已，具闻清净莲华目如来而告之曰：光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿。吾观汝母十三岁毕，舍此报已，生为梵志，寿年百岁。过是报后，当生无忧国土，寿命不可计劫，后成佛果，广度人天，数如恒河沙。】

光目女发这大愿以后，很清楚而又俱全地听到清净莲华目如来告诉她说：「光目！你真慈悲愍念一切众生，替你母亲发这样的大弘誓愿。我现在观察你的母亲，她等到十三岁的业报完毕以后，就舍此报身，生到净梵裔族去，享寿百年。受完这果报后，应当投生到无忧的极乐国土里去，其寿命是不可计算的劫数，到将来才成佛的果位。复回来广度人间天上的人，其数目好像恒河沙数那么多。」

【佛告定自在王，尔时罗汉福度光目者，即无尽意菩萨是。光目母者，即解脱菩萨是。光目女者，即地藏菩萨是。过去久远劫中，如是慈愍，发恒河沙愿、广度众生。】

佛告诉定自在王说：「在那时候，福度光目的罗汉，就是无尽意菩萨：光目的母亲，就是现在的解脱菩萨；光目女呢？就是这位地藏菩萨。他在过去很久劫中，都是本著这样的慈悲心，发了不可计算如恒河沙数的无量心愿，要广泛拯度众生，离苦得乐。」

【未来世中，若有男子女人，不行善者行恶者，乃至不信因果者、邪淫妄语者、两舌恶口者、毁谤大乘者，如是诸业众生，必堕恶趣。若遇善知识，劝令一弹指间归依地藏菩萨，是诸众生，即得解脱三恶道报。】

在将来的世界中，假如有男子、女人，不修行善业的人，只会造恶的人，甚至不相信因果的人，违犯淫戒，或犯妄语、两舌、恶口的人，或讥毁大乘经典的人——像这一类造罪苦业的众生，死后必堕落三恶道里去。若能遇到善知识指点他劝勉他，即使在一弹指那么短的时间内，令他发起尊敬心，归依地藏菩萨；那么，这些众生，马上就能解脱三恶道的苦报了。」

【若能志心归敬及瞻礼赞叹、香华、衣服，种种珍宝，或复饮食。如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫常为帝王，能忆宿命因果本末。】

「假如能够发至诚心来归依礼敬赞叹地藏菩萨，用香华衣服，或且各种珍贵宝贝，或用食物饮料果品等来供养地藏菩萨，像这样恭敬承事的人，死了之后，可以在未来的百千万亿劫中，常生在天上受最好最妙的快乐。假如天福享完了，再投生下降人间来，还能够在百千劫中，常做帝王，并且仍能够清楚地记忆其几世以前因果的事。」

【定自在王，如是地藏菩萨有如此不可思议大威神力，广利众生。汝等诸菩萨，当记是经，广宣流布。】

佛称一声定自在王说：「像地藏菩萨，有这么不可思议大威神的力量，广泛的利益一切众生，你们诸位大菩萨，应当牢记这部地藏经，广大地弘扬流通地藏菩萨的法门。」

【定自在王白佛言：世尊！愿不有虑，我等千万亿菩萨摩訶萨，必能承佛威神，广演是经，于阎浮提利益众生。定自在王菩萨白世尊已，合掌恭敬作礼而退。】

定自在王菩萨就对佛说：「世尊！请不要忧虑这件事情，我们千万亿的大菩萨，必定能够接受佛的威德神通力，广大地宣说这部经。在这南阎浮提世界利益一切众生。」定自在王菩萨对世尊说后，恭敬地合掌顶礼而退回原位。

【尔时，四方天王俱从座起，合掌恭敬白佛言：世尊！地藏菩萨于久远劫来，发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言？唯愿世尊为我等说。】

在那时候，东南西北四方的大天王，即是：在西方有能说各种语言的广目天王，在北方有福德多闻的多闻天王，东方有维持国土的持国天王，南方有能令人民增长善根的增长天王，都从座位站起来，合掌恭敬地对佛说：「世尊！这位地藏菩萨，在这历久的无量劫数以来，发了像前面的大弘誓愿，为什么到现在还没有把众生度完，还又要再发这么广大的誓愿呢？我们只希望世尊为我们再说一说。」

【佛告四天王：善哉！善哉！吾今为汝及未来现在天人众等，广利益故，说地藏菩萨于娑婆世界阎

浮提内，生死道中，慈哀救拔度脱一切罪苦众生，方便之事。四天王言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

佛对四大天王说：「好极了，你们问得非常的好！我现在为你们四大天王和现在、未来，天上及人间的一切众生等，欲广利益的缘故，来讲说地藏菩萨，在娑婆世界南阎浮提里，生生死死道途中，其慈悲哀愍，如何救拔度脱一切造罪受苦的众生，及他所用的种种方便法门。」四天王听后答道：「是的！世尊，我们极愿意、极喜欢听！」

【佛告四天王：地藏菩萨久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿。】

佛告诉四大天王说：「地藏菩萨自从无量劫数直到现在，虽已度脱了一切罪报受苦的众生，仍还没有完毕他累劫以来所发的愿，此乃是因为他慈悲愍念这世界，受罪报受苦的众生，又再观察，在未来的无量数劫中，这些众生的罪孽恶因，像蔓草一样牵连不断。因为这个缘故，所以他又再发出重大的誓愿来救度众生。」

【如是菩萨于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。四天王，地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报。】

「为了这样，所以地藏菩萨在这娑婆世界，南阎浮提国土之中，现出种种百千万亿的方便，随机化身，而来教化度生。」

佛又对四天王说：「地藏菩萨如果遇到杀生的人，就对他说：这是宿世所造的祸殃果报，你若继续这样做，将来必定受短命的报应。假如遇到偷窃或者做强盗的人，就对他们说：若犯偷盗，来生必受既穷又苦的报应。倘若遇到邪淫的人，就对他说：将来要受投生孔雀、鸽子、鸳鸯的果报。假如遇到喜欢用恶毒言词来骂人的人，就对他说：将来要受到自己的眷属被人斗争的果报。如果遇著讥讪毁谤的人，就对他说：将来会受哑吧或者口上生疮的报应。」

【若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。】

假使碰到好发脾气而嗔恨心重的人，就对他说：你来生会生得很丑陋的，而且身体四肢会有残废的报应。遇到很悭吝的人，就说将来所求皆不能偿心满愿。若遇到对饮食没有节制的人，就对他说：将来会受饥饿口渴，咽喉病的报应。

假如遇见打猎纵情的人，即对他说将来要受惊吓恐怖丧命的果报。若遇不孝顺父母的人，则说天诛地劈，或者火灾水灾的报应。假如遇到放火烧山林木的人，就说将来要受癫狂痴迷自杀的果报。或者遇到前父母、或者继父母，很狠毒的对待非亲生的儿女，就对他们说将来投生也是要受鞭挞的报应。若遇到用网捕鱼或捕捉飞禽动物的人，就说将来骨肉分离的果报。

【若遇毁谤三宝者，说盲聋暗哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；】

若遇到不敬三宝而又毁谤的人，就对他说将来要受瞎子聋子哑吧的果报。如遇轻视佛法，欺慢佛教的人，就对他说，将来要永堕三恶道里受苦报应。若遇著破坏常住财物的人，就对他说，将来要在无量劫内轮回地狱的果报。若遇污渎修道者的净行，或冤枉出家众的人，则说将来永远做畜生的果报。

【若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。】

假如遇到用滚汤猛火，或用刀斫割伤害畜生者，则对他说来生也将受如此的报应。若遇不守戒律而破斋吃荤的不修行者，则说将来要做畜生，并且受饥饿的果报。若遇无理乱用或毁坏东西的人，则说将来无论他需要什么物质，也会贫乏而求不得的果报。若遇我慢贡高自傲的人，则说将来会受下贱的果报。若遇善于搬弄是非、挑拨离间者，则说将来要受无舌、或百舌的报应。若遇违背正理的人，则说将来投生边疆之地，即是野蛮人所居住，无文化边塞之地的报应。

【如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说。如是等阎浮提众生业感差别，地藏菩萨百千方便而教化之。】

像这类的南阎浮提的众生，其身、口、意所造的恶业习气的结果，有百千种不同的报应。今天我是大略的说说，像这一类南阎浮提众生，所造业感果报的相差类别。地藏菩萨是用尽百千种的方便法门，来教化他们的。

【是诸众生先受如是等报，后堕地狱，动经劫数，无有出期。是故汝等护人护国，无令是诸众业，迷惑众生。四天王闻已，涕泪悲叹，合掌而退。】

「像这一类的众生，起先要受以上所说的果报，随后还要堕入地狱道里去，经过无量数劫，没有一刻出地狱的期望。这样的原因，故你们要保护人类与国土，不要使这一类被罪业迷惑的众生，令他们再任意去造作恶业。」四天王听了佛的叮咛之后，伤感地流下涕泪，合掌致意而退回原位。

（赞）

如来慈愍 转大法轮

婆罗门女救慈亲 觉华度迷津

摩耶夫人 请问地藏因

佛陀大慈大悲愍念众生，故升到忉利天宫三十三天上转大法轮。婆罗门女忆念觉华定自在王如来救她的母亲。觉华定自在王如来，引度婆罗门女，指示她的迷津。佛母摩耶夫人请问地藏菩萨教化众生的原因。

南无地藏王菩萨（三称）

【地狱名号品第五】

此一品是地藏菩萨说地狱里的种种名号，这是本经的第五品。

【尔时，普贤菩萨摩诃萨白地藏菩萨言：仁者，愿为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界及阎浮提罪苦众生所受报处，地狱名号及恶报等事，使未来世末法众生知是果报。】

在这个时候，普贤大菩萨对地藏菩萨说：「仁者！（这仁者是仁慈者的意思，是菩萨对菩萨的互相称呼，意谓很慈悲的菩萨）。你这位仁慈的大菩萨，我希望你能为天、龙、四大天王，以及将来现在，一切法界里的众生，演说这个堪忍世界、南阎浮提的众生，应该受报应的地方，和各种地狱的名称，以及造恶业受恶报等的情形，好使将来世界，未听闻佛法的众生，知道有这样的果报，做为借镜，自以戒励！」

【地藏答言：仁者，我今承佛威神及大士之力，略说地狱名号及罪报恶报之事。仁者，阎浮提东方有山，号曰铁围。其山黑邃，无日月光。有大地狱，号极无间；又有地狱，名大阿鼻；】

地藏菩萨回答说：「仁慈的大菩萨，我现在仰承佛陀的大威神力和大士您的力量，大概地说一说地狱名称，和罪报恶报的情况。仁者！在南阎浮提东方有一个大山，名叫铁围山。这山非常黑暗而深邃，没有日月光明的照烛。在这里有一重大地狱名叫极无间，就是受极大苦而没有暂歇，无有间断。又有一重地狱，名叫大阿鼻地狱，又名大无间地狱。即是前文解说，造极重罪的人，死后所堕落之处。」

【复有地狱，名曰四角；复有地狱，名曰飞刀；复有地狱，名曰火箭；复有地狱，名曰夹山；复有地狱，名曰通枪；复有地狱，名曰铁车；复有地狱，名曰铁床；复有地狱，名曰铁牛；复有地狱，名曰铁衣；复有地狱，名曰千刃；复有地狱，名曰铁驴；复有地狱，名曰烱铜；复有地狱，名曰抱柱；复有地狱，名曰流火；复有地狱，名曰耕舌；复有地狱，名曰剉首；复有地狱，名曰烧脚；复有地狱，名曰啖眼；复有地狱，名曰铁丸；复有地狱，名曰诤论；复有地狱，名曰铁鉢；复有地狱，名曰多嗔。】

在大阿鼻地狱里，又有地狱，名叫四角，即四围都是烧红的铁壁，而上面又落下铁火，罪人无处可逃，向四角奔走，也被铁壁燃烧枯焦。又有地狱名叫飞刀，从空中有极大的刀轮，旋转落下，一著罪人的身体，即头破血流，身无完躯。又有火箭地狱，其中有无数的铁弩锋箭，弓箭一发，即一枝枝皆射入罪人的身心，五脏六腑，全被刺割，痛不可言！又有夹山地狱，犯罪的人，骇怕逃入山里，此时两个山即刻会夹合起来，把罪人都夹成糜烂，变成肉饼。又有通枪地狱，能穿通罪人胸背。还有铁车地狱，这地狱好像坦克车一样，碾研罪人。还有铁床地狱，罪人睡上即被烧焦焚炙。又有铁牛地狱，这些铁牛都在喷火焰，追逐或践踏罪人。又有铁衣地狱，这些铁衣都烧得通红，由空中落下，套在罪人的身上，缠住裹覆，把罪人身体都烧焦了。又有千刃地狱，这地狱有千把利刀，同时冒出火来烧刺罪人的身体。又有铁驴地狱，这些铁驴也专来践踏罪人。又有烱铜地狱，就是将铜熔化了，把罪人抛下煮烂，或用铜汁灌口。又有抱柱地狱，凡是痴情男女，死后一见铜柱，误以为是他的情人，往柱上一抱，而铜柱即刻发火把罪人焚焦。又有流火地狱，此狱到处都是火花四喷，或如水一般的涌流，令罪人无处可避，而被流火烧死。又有耕舌地狱，把罪人的舌拉出，如耕牛一般的去耕犁罪人，这是犯口业的果报。又有剉首地狱，把罪人的头片片剉碎。复有烧脚地狱，罪人踏上铁板，火即自然焚烧起来，令罪人的脚被烧焦。又有啖眼地狱，此狱有铁鹰，专门嗜好食啖罪人的眼睛。又有铁丸地狱，用火烧成如铁一般，一丸丸的药物，令罪人吞食，即烧焦犯人的口舌及咽喉。又有诤论地狱，罪人一到此狱，自然嗔恨多端，其身也生出铁爪锋刀，自相搏

杀。还有铁鉢地狱，这铁鉢即是铁斧的利斧，斩罪人的腰身。又有多嗔地狱，罪人因嗔怒故而互相残杀不已。

【地藏白言：仁者，铁围之内，有如是等地狱，其数无限。更有叫唤地狱、拔舌地狱、粪尿地狱、铜锁地狱、火象地狱、火狗地狱、火马地狱、火牛地狱、火山地狱、火石地狱、火床地狱、火梁地狱、火鹰地狱、锯牙地狱、剥皮地狱、饮血地狱、烧手地狱、烧脚地狱、倒刺地狱、火屋地狱、铁屋地狱、火狼地狱，】

地藏菩萨说：「仁者！铁围山里面，像这样种种的地狱，它们的数目，没有限量。在前面所说无间、阿鼻二大地狱的里面，还有叫唤地狱，这地狱有狱卒将罪人掷入大镬汤中煮沸，死了又生，又用热油反覆煎熬，以致痛楚大声叫唤，故名叫唤地狱。拔舌地狱乃用铁杵打开罪人的口，将舌头拔出，用钩钩住；这都是在生造口业的果报。粪尿地狱，将罪人都抛落在粪堆尿河内，秽臭不堪。铜锁地狱用铜锁把罪人的颈项锁住，另一端则用大铁炼钩住，令罪人拖负著行走。火象地狱，有火象身上出火，追驱罪人。火狗地狱，据三法度论上说：「火铁燃烧，驱众罪人，煎熬令熟。熟已，复拖出，为恶狗所食。食尽，经风一吹又再活，还复如是，受报经百千劫」。火马火牛地狱者，牛马的身上都是火，到处追逐罪人，不被它触死烧死，也被踏死，真是可怕得很！火山地狱，罪人若逃入山内，两山都是火，自会相合，而罪人被磨成粉浆。火石地狱，将罪人掷在烧热了的石子上，把他压成泥浆。火床地狱与前铁床地狱相同。火梁地狱，把罪人悬挂在火梁上，任其焚烧。火鹰地狱，大约同铁鹰地狱。锯牙地狱，用锯把罪人牙齿都锯断了。剥皮地狱，将罪人的皮都剥下来。饮血地狱，地狱内的恶虫来吸食罪人的血肉，或令罪人自饮狱内的热血烱汁。烧手烧脚地狱，乃由于在生之时，犯宰杀生灵，断其手脚者，故堕此狱。倒刺地狱，罪人被拖上树，树刺皆向上，狱卒把罪人拖下树身，树刺便会向上刺罪人身。受如此刑罚，皆因在生之时，犯了邪淫的果报。火屋铁屋地狱，将罪人关在铁屋内而后纵火焚烧，罪人无处可逃，都被烧死。火狼地狱，即是凶恶的火狼，追逐罪人，纵不被烧死，也会被咬死或吓死，至少也被触死。以上诸狱都是在生时犯身、口、意三业，所受的各种果报。

【如是等地狱。其中各各复有诸小地狱，或一或二、或三或四，乃至百千。其中名号各各不同。地藏菩萨告普贤菩萨言：仁者，此者皆是南阎浮提行恶众生，业感如是。】

像这种种大地狱里头，又有各种的小地狱，或者在每一个大地狱中都附设一种小地狱，或二种，或是三四种，甚至百千种的小地狱，其中的名称各各不同。

地藏菩萨告诉普贤菩萨说：「仁者！这些种种的地狱，都是在南阎浮提行恶的众生，所造的种种恶业，诸如不孝顺父母，不尊敬师长，杀、盗、淫、妄等罪业受感所招，而要受这样的恶报。」

【业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故，众生莫轻小恶，以为无罪，死后有报，纤毫受之。父子至亲，岐路各别。纵然相逢，无肯代受。我今承佛威力，略说地狱罪报之事，唯愿仁者暂听是言。】

造罪业所感招的果报，其力量是很大的，能有须弥山那么高大；「须弥山」译为妙高山。又能像大海那么巨深，能障碍你修行的圣道。因之，今警惕你们众生，切勿轻视小恶，以为是没有罪过的，到死后的果报，是丝毫不差的。虽然父子是骨肉至亲，但到受报时，各各分路，各受果报。即使相逢，也不能代替。我现在承受佛的威神力量，大略地说说地狱罪报的情况。但愿仁者，暂时听

我这番话。

【普贤答言：吾已久知三恶道报，望仁者说，令后世末法一切恶行众生闻仁者说，使令归佛。地藏白言：仁者，地狱罪报，其事如是！】

普贤菩萨回答说：「我在很久以前便知道这三恶道的苦报。我今希望仁者说说，可令后世末法里一切造恶业的众生，听仁者说了之后，能发心归依三宝。归依佛，不堕地狱。归依法，不转饿鬼。归依僧，不堕畜生。所以归依三宝，就是免除三途苦报的最好保证。」

地藏菩萨说：「仁者！地狱里的罪报情形，是像这样的」。

【或有地狱，取罪人舌，使牛耕之；或有地狱，取罪人心，夜叉食之；或有地狱，镬汤盛沸，煮罪人身；或有地狱，赤烧铜柱，使罪人抱；或有地狱，使诸火烧，趁及罪人；或有地狱，一向寒冰；或有地狱，无限粪屎（一本作「尿」）；或有地狱，纯飞[金+疾]鏃；或有地狱，多攒火枪；或有地狱，唯撞胸背；或有地狱，但烧手足；或有地狱，盘缴铁蛇；或有地狱，驱逐铁狗；或有地狱，尽驾铁骡。】

或者有的地狱，拔取罪人的舌头，用牛去耕犁他。有的地狱，有罗刹鬼用铁叉钩出罪人的心，然后令夜叉鬼把它吃掉。有的地狱，有烧煮大铜镬的汤水，来煮沸罪人的身体。有的地狱是烧红了的铜柱，罚罪人去抱著它，令罪人身体都烧焦炽燃。有的地狱是各种的火焰燃烧，而赶著罪人赴火烧灼。有的地狱，一向冰冷，其寒彻骨，罪人即刻被冻死。有的地狱非常的肮脏，内有无限的粪尿，令罪人不堪其臭，且四壁都生铁虫，口吐热尿，罪人若喝了，虫即啄其舌，啖其心，由痛苦而死。有的地狱有铁鸟嘴，又长又利，从山上飞来，抓啄罪人，而脚下的热铁[金+疾]鏃，又刺穿骨髓，如此般受罪。有的地狱是多攒火枪，与通枪同，而又加上火烧，更是厉害不已。有的地狱只是击捶罪人的胸背。有的地狱单单烧手脚。有的地狱盘缴铁蛇或驱逐铁狗。（这与前面同），有的完全骑在铁骡上烧灼。

【仁者，如是等报，各各狱中有百千种业道之器，无非是铜、是铁、是石、是火。此四种物，众业行感。若广说地狱罪报等事，一一狱中，更有百千种苦楚，何况多狱。我今承佛威神及仁者问，略说如是。若广解说，穷劫不尽。】

地藏菩萨说：「仁者！像这样的种种果报，在每个不同的地狱里，有百千种业报，所用的器具，都是由铜、铁、石、火所造成。此四种东西，是众生所造的罪业恶行所感招的果报。假如要广泛详细去说地狱的罪报种种事情，一个一个的地狱内，已有百千种痛苦悲惨的事，何况更要说那么多的地狱呢！我现在仰承佛陀的威神力量，以及承蒙仁者的询问，大约的说说而已。假如要扩充详细的解说起来，即使说尽了一劫那么长的时间，也讲不完的。」

【如来赞叹品第六】

如来：「如」是乘如实之道，「来」是来成正觉，这是说佛在兜率天宫内院降生到人间来成佛。如来者就是「无所从来，无所从去，故名如来。」你说他从什么地方来？他无所从来：你说他往什么地方去？他无所从去。所以叫如来，这是佛的十号之一。

赞叹：就是称扬赞叹。称扬谁呢？赞叹谁呢？称扬地藏菩萨有大威神力，赞叹地藏菩萨有大慈

悲力，与其救护众生的事项。这一品是如来赞叹地藏菩萨，是经中之第六品。

【尔时，世尊举身放大光明，遍照百千万亿恒河沙等诸佛世界。出大音声，普告诸佛世界一切诸菩萨摩訶萨及天龙鬼神人非人等：听吾今日称扬赞叹地藏菩萨摩訶萨，于十方世界，现大不可思议威神慈悲之力，救护一切罪苦之事。】

在这个时候，世尊全身都放赫奕灿烂的大光明，照遍了百千万亿恒河沙数不可计算等诸佛所住的世界。更广泛发出很大的声音来，普遍地告诉那些许多佛的世界里，一切诸大菩萨以及天龙鬼神、人非人等说：「听我今天称扬赞叹地藏大菩萨，这位大菩萨在十方世界里，现出最大的，不可以心思，不可以言议，威神慈悲的力量，来救护一切众生罪苦的事情。」

【吾灭度后，汝等诸菩萨大士及天龙鬼神等，广作方便，卫护是经，令一切众生证涅槃乐。】

待我灭度了之后，你们各位菩萨中的大菩萨，以及天龙八部鬼神等众，要多多的用方便法门来保护这一部地藏经，使所有一切众生证得不生不灭寂静涅槃之乐。

【说是语已，会中有一菩萨，名曰普广，合掌恭敬而白佛言：今见世尊赞叹地藏菩萨有如是不可思议大威神德，唯愿世尊为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事，使诸天龙八部及未来世众生顶受佛语。】

佛说了这些话之后，法会中有一位菩萨，名叫普广，合起掌来深心恭敬地对说：「我现在见到世尊称扬赞叹这位地藏菩萨，像前面所说不可以心思，不可以言议的大威神的德行，我现在唯一愿望——世尊替将来末法的众生，宣扬地藏菩萨利益人道天道的因果等等事情，令天龙八部鬼神，以及未来世界里的众生，都来顶戴奉持佛的教导，以及学习佛法。」

【尔时，世尊告普广菩萨及四众等：谛听谛听，吾当为汝略说地藏菩萨利益人天福德之事。普广白言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

在这个时候，释迦牟尼佛告诉普广菩萨及天龙八部、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷四众等弟子说：「你们好好的特别注意听，我现在应当大略地说一说，地藏菩萨利益人天福德的事情。」普广菩萨回答道：「是的！世尊，我们大家都很高兴、愿意聆听这种道理。」

【佛告普广菩萨：未来世中，若有善男子善女人，闻是地藏菩萨摩訶萨名者，或合掌者、赞叹者、作礼者、恋慕者，是人超越三十劫罪。】

佛告诉普广菩萨说：「将来的世界中，假使有善良的男子，善良的女人，听到地藏菩萨的名字，或者有人合掌虔诚恭敬、称扬赞叹，或者礼拜、或者瞻仰恋慕，这些人必可以超越三十劫的罪业。」

【普广，若有善男子善女人，或彩画形像，或土石胶漆、金银铜铁，作此菩萨。一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕于恶道。假如天福尽故，下生人间，犹为国王，不失大利。】

佛又对普广菩萨说：「假如有善男子善女人，或者用七彩来画地藏菩萨形像，或者用泥土塑造地藏菩萨形像，或者用石来雕刻地藏菩萨形像，或者用胶漆造地藏菩萨形像，或者用金、银、铜、铁等类铸造地藏菩萨像，或者看一看，或者一礼拜，这个人则可以有一百次的往返生在三十三天，

永远不堕落到恶道里去。假如是因天福享尽的缘故，而下生到人间来，尚能做为国王，还不会失去这样的大利益。」

【若有女人，厌女人身，尽心供养地藏菩萨画像及土石胶漆铜铁等像。如是日日不退，常以华香、饮食、衣服、缯彩、幢幡、钱宝物等供养，是善女人，尽此一报女身，百千万劫，更不生有女人世界，何况复受。除非慈愿力故，要受女身，度脱众生。承斯供养地藏力故及功德力，百千万劫不受女身。】

「假使有女人，讨厌自己是女人的身体，诚心来供养地藏菩萨的画像、或者用土石胶漆铜铁所造的地藏菩萨形像，若能这样每日虔诚不退心，常常用华香饮食，衣服绘彩，幢幡钱宝诸物等，种种装饰，来庄严供养，这位善女人尽了这一世的报身，经百千万劫，再不会生到有女人的世界里去，何况再受报女身呢！除非是她自己的慈悲，发愿要再受女身来度脱众生。此女人承受了供养菩萨福力的缘故，以及功德的力量，经百千万劫，再也不会受报女人身了。」

【复次普广，若有女人，厌是丑陋，多疾病者。但于地藏像前，志心瞻礼，食顷之间，是人千万劫中所受生身，相貌圆满。是丑陋女人，如不厌女身，即百千万亿生中常为王女，乃及王妃，宰辅大姓、大长者女，端正受生，诸相圆满。由志心故，瞻礼地藏菩萨，获福如是。】

佛又对普广菩萨说：「假如有女人很讨厌她自己生得这样难看，又多疾病，若能于地藏菩萨的像前，一心专虔瞻仰、或礼拜地藏菩萨，只需在一顿饭的时间，这人就能在千万劫中，其所受生的身体，相貌非常丰满端正。这女人如果不厌恶女身，则能在百千万亿生中，常常投生做国王的女儿，或者是王妃，或者做宰相、大姓、大长者的女儿，而且又生得相貌殊好，诸相都非常圆满称意。这是因为她能一心专诚瞻仰礼拜地藏菩萨的原因，才能获得这样好的福报。」

【复次普广，若有善男子善女人，能对菩萨像前，作诸伎乐及歌咏赞叹，香华供养，乃至劝于一人多人，如是等辈，现在世中及未来世，常得百千鬼神日夜卫护，不令恶事辄闻其耳，何况亲受诸横。】

佛又对普广菩萨说：「假如有善男子善女人，能于地藏菩萨的像前，作种种的伎乐，或且歌咏赞叹他，用香花来供养他，甚至于劝导一人、或多人去敬信礼拜供养，像这些人等，他们在现在的一世之中，和将来世中，常常会得到百千鬼神，日夜保卫守护，连种种恶事他们也不会听到，何况亲身去尝受种种飞灾横祸呢！」

【复次普广，未来世中，若有恶人及恶神恶鬼，见有善男子善女人归敬供养赞叹瞻礼地藏菩萨形像，或妄生讥毁，谤无功德及利益事，或露齿笑，或背面非，或劝人共非，或一人非，或多人非，乃至一念生讥毁者。】

佛又再对普广菩萨说：「在未来世界里」。佛当时说未来世，就是我们现在这个世中，「假使有造恶的人，或者造恶的神，或是造罪的恶鬼，看见有善男子善女人，归依恭敬，供养赞叹，瞻仰或虔诚礼拜地藏菩萨的形像。若这些恶人恶鬼生起一种讥笑毁骂的心，谤说这是没有功德的，或说这是没有利益的事情，或者露出牙齿冷笑，或在背后诽谤，或劝人同他一起作无理的毁谤，或是单一个人讥笑谩骂，或很多人一同诽谤讥嫌，甚至一念生起讥毁的人。」

【如是之人，贤劫千佛灭度，讥毁之报，尚在阿鼻地狱受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千

劫，复受畜生。又经千劫，方得人身。纵受人身，贫穷下贱，诸根不具，多被恶业来结其心。不久之间，复堕恶道。】

「像这样的人，就是经过贤劫里一千佛出世又皆灭度了，但其讥毁的果报，还使之仍在阿鼻地狱里，受极重刑的罪苦。经过了这劫数之后，才去受饿鬼的果报。又要经过千劫，才再去受畜生的果报。又要再经过千劫，才能得到做人。设使得到人身，也是非常贫穷下贱，同时六根不完全具足，不是残废伛偻跛臂、就是体羸智弱，贫窶疾病，百苦交煎。并且多数被从前所造的恶业，缠结其心，令他忧愁苦恼，精神恣乱，扰攘终生。这样的果报受尽之后，不久还是要再堕落在恶道里去。」

【是故普广，讥毁他人供养，尚获此报。何况别生恶见毁灭。复次普广，若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼乃至家亲，或游险道，或多魘寐共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者，此皆是业道论对，未定轻重，或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。】

「因为这样的原因，普广菩萨，讥笑毁谤他人的供养，尚且要受这种罪苦的报应，何况再另生出其他恶毒阴险，毁灭佛法的方法呢！」

佛又再对普广菩萨说：「假使未来的世界中，有男子女人，长久卧病在床上，求生不得，求死不能，两方面均不能解脱。或者晚间梦见凶恶猛鬼，以及已死的亲人眷属，或者游行在危险的道路上，或是多梦惊叫不醒，与鬼神同游。这样的经年累月，很久的时间卧病不起，转变为五癆七伤等病，睡眠之中又呻吟叫苦，真是凄惨不得安乐。这些都是往昔所造的恶业，所感招的冤魂，正在阴界论对、索报。因为这些冤魂的业障所牵缠，未能即刻受报应；或是业报轻重，尚未判定，或是尚在流连这世间，不愿舍寿死去；或是疾病缠身，不得痊愈等。诸如以上种种情形，是极平常的，绝无虚妄，只因我们世间男女凡夫肉眼，不能明白辨别这种现象，故不清楚了解这个道理。」

【但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍。或取病人可爱之物，或衣服宝贝、庄园舍宅，对病人前，高声唱言：我某甲等，为是病人对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。】

「若有这样的情况，将怎么办呢？在这时候，应当对佛菩萨像前，大声念地藏经一遍；或拿病人可爱的东西，或衣服珍宝，或庄园舍宅，对著病人的面前，大声唱说，我某某等，为这位病人，在经像座前，将他种种所爱的宝贝，或某庄园，某住宅等割爱施舍，或变卖转供养经像，或造佛菩萨形像，或是参加建塔修寺，或燃油灯，或布施给庙上常住等，以这种种的功德回向给病人某某，愿仗佛菩萨慈悲的力量，令他业障消除，早脱病苦之厄。」

【如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散至气尽者，乃至一日二日三日四日至七日已来，但高声白，高声读经，是人命终之后宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。】

「像这样对病人面前说三次，每次所说都能令病人听得清清楚楚，假使病人的神识已经分散了，或已经气绝了，甚至一日至于七日之中，虽是死了也没关系，但能提高声音说这样的话，大声的诵经，这病人才死之后，其宿世的祸殃及重罪，乃至五种无间地狱的罪，也会永远得到解脱。于其所受生的地方，常会知道自己前生所做的事情。」

【何况善男子善女人，自书此经，或教人书，或自塑画菩萨形像，乃至教人塑画，所受果报，必获大利。】

「何况善男子善女人，自己抄写这部地藏经，或教人抄写，或是自己塑画菩萨的形像，乃至教人塑画呢？他们所受的报应必定能获得很大的利益。」

【是故普广，若见有人读诵是经，乃至一念赞叹是经，或恭敬者，汝须百千方便劝是等人，勤心莫退，能得未来现在千万亿不可思议功德。】

「是这样的缘故，普广，假使你看见有人读诵这部地藏经，乃至一念赞叹这部经，或是不认识字的，只要一听说这部经的功德就能生恭敬——你需要用百千种的方便法门，劝这些人，勤劳用心地读诵，不要懒惰，不要退心，则能令他们得到未来世及现在世里，千万亿不可思议的功德。」

【复次普广，若未来世诸众生等，或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲、或啼、或愁、或叹、或恐、或怖，此皆是一生十生百生千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣，未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。】

佛又对普广菩萨说：「假使未来世的许多众生，或是做梦，或在睡著时看见种种鬼神，以及种种的形状，或是悲伤者，或是啼哭，或是忧愁，或是叹息，或者恐慌惊怖。这都是在一生、十生、百生、千生的过去父母、男女弟妹、夫妻、眷属等，在恶道里受苦，不得出离，而又没有方法能使有福力的人去救拔他们。你应当告诉他们宿世的骨肉，劝令他们行种种方便，积功累德，回向给冤鬼孤魂，愿他们离开这三恶道苦。」

【普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经。或请人读，其数三遍，或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。乃至梦寐之中永不复见。】

佛对普广菩萨说：「普广！你用你的神通力量，遣令这些在世的眷属，使他们在诸佛菩萨像前，志心诚意，自己读诵这部地藏经，或者请人代读，其数目是三遍或七遍。这些在恶道里受罪的眷属，经过其亲人读几遍经之后，当时便即得解脱，甚至在其亲人的睡梦之中，永远不会再看见这些孤魂野鬼，因为他们已仗地藏经的功德力量，超荐往生。」

【复次普广，若未来世，有诸下贱等人，或奴或婢，乃至诸不自由之人，觉知宿业，要忏悔者。志心瞻礼地藏菩萨形像，乃至一七日中，念菩萨名，可满万遍。如是等人，尽此报后，千万生中，常生尊贵，更不经三恶道苦。】

佛又向普广菩萨说：「假使未来世中，有种种下贱的人，或是奴仆或是婢女，乃至一些不能得到自由的人，应该知道此是自己宿业报应，而生虔诚的忏悔心。若能志心殷诚瞻仰礼拜地藏菩萨形像，乃至于一日到七日之间，念菩萨的圣号至一万遍，像这样的人，尽了这一世报身以后，千万生中，常常投生到尊贵的家里去，更不必再受三恶道的苦报。」

【复次普广，若未来世中阎浮提内，刹利、婆罗门、长者、居士，一切人等及异姓种族有新产者，或男或女，七日之中，早与读诵此不思议经典，更为念菩萨名，可满万遍。是新生子，或男或女，宿有殃报，便得解脱，安乐易养，寿命增长。若是承福生者，转增安乐及与寿命。】

佛又对普广菩萨说：「假使未来世中，在南阎浮提世界里，刹利种族（即印度四姓阶级之第二，华译为王种），婆罗门种族（即印度四姓之一，华译净行，是奉事大梵天王而修净行的种族），长者（即是年纪大或尊称有道德的人），居士，（在家信佛的男女）——这一切人等，及不同姓的种族，若有新生产的男婴或是女婴，在这七天之中，趁早替他们读诵这部不可思议的地藏本愿经典，又再替他念菩萨名号，可满一万遍。那么，这新生的小婴儿，不论是男是女，其前世所有的祸报，便能获得解脱，就会平安快乐容易养育，其寿命也增长了。若是承著他自己的福报来投生出世，更会增加他的安乐和长寿呢！」

【复次普广，若未来世众生，于月一日、八日、十四日、十五日、十八日、二十三、二十四、二十八、二十九日乃至三十日，是诸日等，诸罪结集，定其轻重。】

佛又对普广菩萨说：「假使未来世的众生，在每个月的初一日、初八日、十四日、十五日、十八日、二十三日、二十四日、二十八日、二十九日，乃至三十日。这些日子里，有天曹、天将、大王等，来到人间审察众生所造的种种罪业，并结集其善恶杂染，判定其造罪的轻重。」

【南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。何况恣情杀害、窃盗、邪淫、妄语，百千罪状。能于是十斋日，对佛菩萨诸贤圣像前，读是经一遍。东西南北，百由旬内，无诸灾难。当此居家，若长若幼，现在未来，百千岁中，永离恶趣。能于十斋日，每转一遍，现世令此居家无诸横病，衣食丰溢。】

「在这南阎浮提的众生，其一举一动、一言一行，没有一种不是造罪业的因，何况再恣情任性，做出杀、盗、淫、妄语等种种百千的罪状呢！假使能在这十斋日，对著佛菩萨诸圣像前，虔诚读诵这部地藏经一遍，即能令东西南北四方百由旬内，没有种种的灾难。这些在百由旬内所居住的家庭，若是长辈老年人，或是年轻的少年人，在现在以及未来世百千岁中，皆能永远脱离恶趣的果报。若能每逢这十斋日，每次辗转读这经一遍，现在世即会令这些家庭免除种种飞灾横病，其衣食等也丰足而有余，毫无短缺。」

【是故普广，当知地藏菩萨有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。閻浮众生，于此大士有大因缘。是诸众生闻菩萨名，见菩萨像，乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，常得端正，生尊贵家。】

「是这样的缘故，普广啊！你应该知道，地藏菩萨有种种不可说百千万亿大威神通的力量，来利益众生的事情。我们南阎浮提世界的众生，对于这位大士，有特别深厚的因缘。这些众生，听见菩萨的名字或看见菩萨的圣像，甚至闻到这部经的三字或五字，或是一首偈或一句经文的人，现在即能得到甚妙的安乐。于未来世百千万生，也常长得端正美好，而投生在有地位有名望、尊贵人的家中。」

【尔时，普广菩萨，闻佛如来称扬赞叹地藏菩萨已，胡跪合掌，复白佛言：世尊！我久知是大士有如此不可思议神力及大誓愿力。为未来众生，遣知利益，故问如来，唯然顶受。世尊！当何名此经，使我云何流布？】

在这时候，普广菩萨听了佛如来称扬赞叹地藏菩萨之后，就胡跪恭敬合掌，再对佛说：「世尊！我很久已经知道这位大士，有这样不可思议的大威神力，和大宏誓愿的力量，可是为著未来

的众生，使令他们都能知道这不可思议的利益，所以我现在特地问如来，唯然一心顶戴领受。世尊，我们应当怎样称这部经的名字呢？如何去流通这一部经呢？」

【佛告普广：此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经。缘此菩萨，久远劫来，发大重愿，利益众生。是故汝等，依愿流布。普广闻已，合掌恭敬，作礼而退。】

佛答覆普广菩萨说：「这部经有三种名称，第一名『地藏本愿经』，是地藏菩萨本来发的愿；也名叫『地藏本行经』，是说往昔地藏菩萨所修诸行愿的经；亦名『地藏本誓力经』，是说以前地藏菩萨所发的大誓大力的经。为什么有三种名称呢？乃是因为地藏菩萨在很久很久的大劫以前，发了很深很重的大愿力。他发愿说：『地狱未空，誓不成佛；众生度尽，方证菩提。』他抱著广大利益一切众生的心愿，因之，普广！你们大家都要依照地藏菩萨的大愿力去宣扬流通，广度众生。」普广菩萨听了佛的指示之后，很恭敬地合掌顶礼，退回原位。

【利益存亡品第七】

这一品是说修持地藏菩萨这法门，对于生存及已亡的众生，都能得到利益。尚生存的可获得六分利益，已往生的只可获得一分利益，这是本经的第七品。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨白佛言：世尊！我观是阎浮众生举心动念，无非是罪。脱获善利，多退初心。若遇恶缘，念念增益。】

说完第六品后，地藏菩萨即向佛说：「世尊！我观察南阎浮提的众生，一举一动，无不是杂务纷纷，终日冥冥，频造罪业，无有暂舍，有时侥幸能做点善事，或者有些人以为一信了佛法，就能所求如意，所愿遂心，想不到信了佛之后，还遭遇很多逆境，不能获得善利，于是就退去最初的一念信心。在这个时候，如果遇到恶劣的境界，则念念更被感染，无形中跟随恶缘，入尘劳网，堕爱见坑，念念造业，流转无极。

【是等辈人，如履泥涂，负于重石，渐困渐重，足步深邃。若得遇知识，替与减负或全与负，是知识有大力故，复相扶助，劝令牢脚。若达平地，须省恶路，无再经历。】

这一类的人，好像背了很重的石头，在烂泥途上行走，渐渐觉得困苦艰难，所负的担子亦更重大，脚步就深陷泥路而不能自拔。这时候若能遇到善知识来替他代负一些重担，减轻他的压力，或者全部代替他负起。这位善知识有大的力量，扶助他并劝他站稳脚根，告诉这行人，假如欲达到平地，须要赶快省悟这是一条恶道，以后切勿重履此路。由此我们要知道人生旅途上，好像经上所说的一样，一旦退却了初心，良知晦昧，就等于在烂泥途上走，所造的罪业，越积越多，就像背上石头一般，越走越深，拔不出腿来。若遇到善知识，教你怎样修佛法，教你切勿再造罪业，不贪不争不求不自私不自利，你若能听善知识的话，改恶从善，就是减轻你的罪业，令你出离地狱、饿鬼、畜生的三恶道。

【世尊！习恶众生，从纤毫间，便至无量。是诸众生，有如此习。临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。】

地藏菩萨接著又说：「在这世界上有些习于造恶的众生，从一根毫毛那么少许，便能积集到无量数那么多大恶。这些众生，都有这样的习气，故临命终时，父母和家眷，应该替他广修福德，广

行布施，以便资助他能往生到善道去。」

【或悬幡盖及然油灯、或转读尊经、或供养佛像及诸圣像，乃至念佛菩萨及辟支佛名字，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。是诸众生所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属为临终人修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。】

「或在佛前悬挂幢幡、宝盖、宝帐、宝鬘等，和点一油灯供佛。或者替他读经典，诸如弥陀经、金刚经，以及这部地藏经等，或者给他造各种的佛像，或诸菩萨的圣像，甚至替他念佛号或菩萨的圣号，及辟支佛的名字，每一个字，每一句圣号，都要高声念，深入这位将死者的耳根里去，使他能听进心识本处。这一类的众生，所造的恶业，计算他因果的感招必定会堕在恶道里去，受极大苦报的，但因其眷属能替他修种种福德，故虽然是弥天大罪，亦能完全消障灭罪。」

【若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。是故我今对佛世尊及天龙八部，人非人等，劝于阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。】

「假如更能替这死了的人在七七四十九天内，广泛的做种种善事，诸如布施、修庙、塑佛、印经或读经等等，即能令此类造恶的众生，永远脱离地狱、饿鬼、畜生的恶道，得投生人道、上升天道去受极妙的安乐；而为他设福修德的在生眷属，也得无量的大利益。就为了这缘故，所以我对佛世尊以及天龙八部，人非人等，劝告南阎浮提众生，临死的时候，特别要小心谨慎，切莫杀害生命，或者造种种诸恶来拜鬼祭神，或乞求山间的魑魅魍魉，山妖水怪。」

【何以故？尔所杀害乃至拜祭，无纤毫之力利益亡人，但结罪缘，转增深重。假使来世或现在生，得获圣分，生人天中，缘是临终被诸眷属造是恶因。亦令是命终人殃累对辩，晚生善处。何况临命终人，在生未曾有少善根，各据本业，自受恶趣，何忍眷属更为增业。】

「为什么说不要杀生去谄媚鬼神呢？因为你杀害生命来拜祭鬼神，是没有一点力量能利益死亡的人，反而增长他们的罪业，更加重他们的负担。假使未来生或现在生，能得到佛菩萨来帮助他，本可生到人间或天上去享福，但为了临命终时，眷属替他造了杀害的恶因，连累他要和那些被杀害的冤魂来对面辩护，以致延迟往生善处；何况这临死的人，他在生又没有种少许善根，就要根据他自己本身所造的业来受苦报，这些家属于心何忍，还要替他增加罪业呢！」

【譬如有人从远地来，绝粮三日，所负担物，强过百斤。忽遇邻人，更附少物。以是之故，转复困重。世尊！我观阎浮众生，但能于诸佛教中，乃至善事，一毛一涕、一沙一尘，如是利益，悉皆自得。】

「譬如有人从遥远的地方来，已经三天没有粮食，所背负的东西，超过了百斤那么重，令他很吃力，忽然又遇著了邻居，更要他多带一些东西，因为这个缘故，反而增加了他的困重。」所以凡是做父母或儿女者，遇著以上的情形，都要注意，尽量少杀生为要，不要为死亡的亲人加重负担！

地藏菩萨又称一声世尊！「我地藏观看这南阎浮提的众生，只要在佛教中做善事，乃至最少的善事，好像一根毫毛、一滴水、一粒沙、一微尘那么少，像这样的利益。完全是属于自己所获得，一点没有白费，功德还是归于自己的。」

【说是语时，会中有一长者，名曰大辩。是长者久证无生，化度十方，现长者身。合掌恭敬，问地藏菩萨言：大士，是南阎浮提众生，命终之后，小大眷属，为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人得大利益及解脱不？】

地藏菩萨说这话时，在法会中有一位年高德邵的大富长者名字叫大辩（是辩才无碍的意思），他在很久很久以前，已证得无生法忍的果位，不见有少法生，不见有少法灭，忍可于心。他化度十方世界的众生，常现长者的身份。这个时候，他合起掌来，很恭敬地问地藏菩萨说：「大士！这南阎浮提众生，死了之后，他的长辈或晚辈的眷属，替他修功德，乃至设斋菜供养，或做种种的善因，这位亡者就可以得到大利益及解脱吗？」

【地藏答言：长者，我今为未来现在一切众生，承佛威力，略说是事。长者，未来现在诸众生等，临命终日，得闻一佛名、一菩萨名、一辟支佛名，不问有罪无罪，悉得解脱。】

地藏菩萨答道：「我今天承佛的威神力量，为这未来世及现在世一切众生，大略的说一说这件事。长者，未来世现在世这许多众生，在将要死的时候，若能听到一位佛的名字，或一位菩萨的名字，以及一辟支佛的名字，不管他有罪没罪，都能得到解脱。」

【若有男子女人，在生不修善因，多造众罪，命终之后，眷属小大为造福利一切圣事，七分之中，而乃获一；六分功德，生者自利。以是之故。未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。】

「假使有男子女人，在生的时候，不做善事，多做恶事，死了之后，无论大小的眷属，替他修造大的功德或小的功德，在七分功德之中，死者只能得到一分，其他六分的功德，生存者自己得益。因为这个缘故，未来现在的善男女等，若能趁著自身健康的时候，赶快替自己修善植福，以后死了，则每一分利益都是自己得到的。」

【无常大鬼，不期而到。冥冥游神，未知罪福。七七日内，如痴如聋。或在诸司，辩论业果。审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕于诸恶趣等。】

「无常」：无有常住性，是生灭不息的。在刹那之间，就有器世界的成、住、坏、空，有情世间身上的生、老、病、死，及心理上的生、住、异、灭的无常四相，念念迁流，刻刻生灭，无有止遏。「诸司」：是赏善罚恶的判官。

地藏菩萨又说：「无常大鬼，不必你等他，他自然会来的，把你带走，令你在幽暗无光的阴间游行，自己不知是犯罪或是得福。人死后七七四十九天内，好像痴呆一样，也像聋子一样。或在许多判官之前，辩论他在生时所做的善恶业果，在其审定之后，才根据他的业报而受生。亡者在经审判之前，已经愁怀万种，何况堕落到各种恶道去受苦呢？更是苦不堪言了！」

【是命终人，未得受生。在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力救拔。过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫永受众苦。】

这死了的人，在他还未能投生的时候，在七七四十九天内，无时不在希望他的骨肉家眷，替他修福行善，而让他能仗这功德的力量，承佛救拔，往生善道去。假如过了这四十九日以后，便要随业去受果报。假使这犯重罪的人，一动恶刑，就要经过千百岁中，无有出期。若是犯了五无间的罪，应堕落在大地狱里，那就要经千劫万劫，永远受多种的苦毒。（五无间罪：（一）弑父（二）

弑母（三）杀阿罗汉（四）破和合僧（五）出佛身血。）

【复次，长者，如是罪业众生，命终之后，眷属骨肉，为修营斋，资助业道，未斋食竟，及营斋之次，米泔菜叶，不弃于地，乃至诸食未献佛僧，勿得先食。】

地藏菩萨再对长者说：「像这样造罪恶的众生，死了之后，他的眷属和亲骨肉，替他修福办理素斋供佛及僧，帮助亡者减轻恶业。假使斋食还没有吃完之时，或者正在预备斋菜的时候，这洗米的水以及菜叶，都不要糟蹋，不要随便抛弃在地上。甚至连种种的食品，若还没有供养佛、僧的，都不得先食。」

【如有违食及不精勤，是命终人了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人七分获一。是故长者，阎浮众生，若能为其父母乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，如是之人，存亡获利。】

「如果不依照以上的规则去做，自己先吃，以及不专精勤谨去修功德，则这位死者，一点都得不到利益。假如能精心勤作，保持洁净，虔诚供养佛僧，那么，死者在七分功德之中，才得到一分。为了这个缘故，长者！南阎浮提的众生，若能替他们的父母，或者眷属命终以后，办斋供养三宝，专心诚恳，像这样的人，生存和死者都能得到利益。」

【说是语时，忉利天宫有千万亿那由他阎浮鬼神，悉发无量菩提之心。大辩长者，作礼而退。】

地藏菩萨说完这些话时，在忉利天宫，有千万亿那由他数的阎浮提鬼神，因听了地藏菩萨所说这些事后，也全都发起无量无上正等正觉的心愿。大辩长老也作礼而退回原位。

【阎罗王众赞叹品第八】

阎罗王，大家都知道，就是掌管阴界，或地府的阎君。有十殿阎君，每一殿都有他的眷属，就是很多鬼王。每一位鬼王都掌管一件不同的事项，所以说阎罗王众。

赞叹是称扬赞叹，谁赞叹谁呢？是阎罗王众赞叹地藏王菩萨。此是本经的第八品。

【尔时，铁围山内有无量鬼王与阎罗天子，俱诣忉利，来到佛所。所谓恶毒鬼王、多恶鬼王、大诤鬼王、白虎鬼王、血虎鬼王、赤虎鬼王、散殃鬼王、飞身鬼王、电光鬼王、狼牙鬼王、千眼鬼王、啖兽鬼王、负石鬼王、主耗鬼王、主祸鬼王、主食鬼王、主财鬼王、主畜鬼王、主禽鬼王、主兽鬼王、主魅鬼王、主产鬼王、主命鬼王、主疾鬼王、主险鬼王、三目鬼王、四目鬼王、五目鬼王、祁利失王、大祁利失王、祁利叉王、大祁利叉王、阿那吒王、大阿那吒王，】

正当这个时候，围绕著须弥山，有个铁围山，在这里面有很多地狱，所以有无量的鬼王来管理这些地狱；阎罗王即是诸鬼王的首领。这些无量数的鬼王，都和阎罗王一起来到忉利天（三十三天）佛说法的道场。其中计有恶毒鬼王，这恶毒鬼王是治诸恶毒鬼的首领，他的心非常善良，是菩萨示现众生的一位鬼王；他用恶毒的法门来制伏一切恶毒的众生，所谓以毒攻毒。又有位多恶鬼王，他是专门制伏罪恶的众生，外现忿怒凶相，而内心实是慈悲善念。大诤鬼王是善于诤论的。凡一切斗争，大多数从贪嫉而来，贪嫉是由憎爱所生。这鬼王用大诤的方法，来化人无诤，和睦相处。白虎、血虎、赤虎鬼王，皆表示威猛之意，他们都是人身虎头，并依其颜色而取名。散殃鬼王

是专司世间，有不敬天地、不孝父母、不尊师长者，他就到其门上，使其家庭不和，时多灾祸，好令他们改恶向善。飞身鬼王，就是飞行夜叉之类。电光鬼王，他的眼睛像电光闪耀一样，能视察世人的善恶，赐予吉凶。狼牙鬼王，是一种凶恶的兽类。千眼鬼王能察透世间的一切善恶事。啖兽鬼王，凡见凶恶的野兽危害人时，他即把这些猛兽捉来而啖食之。负石鬼王，这类的鬼王专负石担沙，填悔填河，以饶益众生。主耗、主祸鬼王都是专令造恶的人，家宅不和顺，灾祸频仍，欲使彼等悔过行善。主食鬼王——专司行善者令其福食丰足；所以我们对于一切食物，切勿任意糟蹋。主财鬼王专司若富人不肯乐善好施者，此鬼王常随其旁监视，常使他多疾病、或多口舌是非等不如意事。主畜、主禽、及主兽鬼王，畜即家里所养的畜生，禽是两脚有翼的动物，诸如飞鸟叫飞禽；兽即四脚而全身生毛的动物，名为走兽。这三种鬼王各各管理这些动物。主魅鬼王，管山林里的鬼怪。主产鬼王是保护积善者生产顺利之事。主命鬼王，管众生的生命。主疾鬼王，主管世人一切的疾病。主险鬼王是管海陆上一切旅游人，若不应遇难或殒命者，则保护之。三目、四目、五目鬼王，所谓三目者乃像我们人的两目之中间，竖多一目，像摩醯首罗天王一样。四目是额上又横开二目，形如苍颡。五目，在上下中竖多一目。祁利失等六鬼王名，在诸经都没有翻译。依演孝疏解释，祁利失是本来没有福德的，因为多贪财物，反而失财，是故不得致富。祁利叉或是有仁德的，凡所希望，都可以遂心满愿。叉手交指是庆贺姿势，意为招财聚宝。阿那吒，是八臂那吒，是天中力士，能辅助众生上天的意思。

【如是等大鬼王，各各与百千诸小鬼王，尽居阎浮提，各有所执，各有所主。是诸鬼王与阎罗天子，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，俱诣忉利，在一面立。】

像这一类的大鬼王，各各与其百千数的小鬼王，都居住在南阎浮提，各有他的执事，各有所主持的部门。这些鬼王，和阎罗天子，皆仰承著佛的威神力，和地藏菩萨大菩萨的大神通力量，全都到这忉利天宫的法会来，在一面恭敬地站著。

【尔时，阎罗天子，胡跪合掌白佛言：世尊！我等今者与诸鬼王，承佛威神及地藏菩萨摩诃萨力，方得诣此忉利大会，亦是我等获善利故。我今有小疑事敢问世尊，唯愿世尊慈悲宣说。】

在那个时候，阎罗天子胡跪著，双手合掌，恭敬地对佛说道「世尊！我们今日和许多鬼王，仰承佛的大威神力，和地藏菩萨大菩萨的福力，才能来到忉利天宫参加大法会，这也是我们有善利的原因。我现在有点小疑问，敢请教于世尊，唯愿世尊发大慈悲，为南阎浮提的众生宣扬演说。」

【佛告阎罗天子：恣汝所问，吾为汝说。】

佛乃告诉阎罗天子说：「随便你所问，我来替你解释。」

【是时阎罗天子瞻礼世尊及回视地藏菩萨，而白佛言：世尊！我观地藏菩萨在六道中百千方便而度罪苦众生，不辞疲倦。是大菩萨有如是不可思议神通之事。】

此时，这位阎罗天子瞻仰礼拜世尊，及回头来看看地藏菩萨，然后才对佛说道：「世尊！我观察地藏菩萨，他在天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生这六道轮回之中，用尽百千种方便法门，而来救度犯罪受苦的众生，不怕辛苦疲劳倦怠，这菩萨竟有这样不可思议神通的事迹。」

【然诸众生，脱获罪报，未久之间，又堕恶道。世尊！是地藏菩萨既有如是不可思议神力，云何众生而不依止善道，永取解脱？唯愿世尊为我解说。】

「可是这些众生，纵得到解脱罪报，在不久之后，又堕到恶道里去。世尊！这位地藏菩萨，他既然有这样不可思议的神通力量，为什么众生还不肯依著善道去实行，以便永远取得解脱呢？唯愿世尊，替我解说。」

【佛告阎罗天子：南阎浮提众生，其性刚强，难调难伏。是大菩萨于百千劫，头头救拔如是众生，早令解脱。是罪报人，乃至堕大恶趣，菩萨以方便力，拔出根本业缘，而遣悟宿世之事。】

佛告诉阎罗天子说：「南阎浮提的众生，他们的性格极刚强，实在很难调伏教化；这位大菩萨，在百千劫以来，一一不辞劳倦去救拔像这类的众生，早就欲令他们得到解脱；可是仍有罪深业重的人，依然还堕在大恶趣里受报，地藏菩萨更用方便法门去拔出他们的根本业缘，而使这类众生能觉悟他们前生所做的事情。」

【自是阎浮众生结恶习重，旋出旋入。劳斯菩萨，久经劫数，而作度脱。譬如有人迷失本家，误入险道。其险道中，多诸夜叉及虎狼师子、虺蛇蝮蝎，如是迷人在险道中，须臾之间，即遭诸毒。】

「只是阎浮提的众生，所造罪恶的习惯太重了，一会儿出恶道，一会儿又堕入恶道里去，实在劳动这位菩萨，经过很长远的劫数，仍孜孜不倦地去拯救众生。这好像有人迷失了他自己的家园，而误进入危险的道路，这条危险的道路中，有许多夜叉和老虎、豺狼、狮子、虺蛇、蝮蝎等凶毒的兽类。这位迷了家的人，在险道中，毫不醒察，仍旧一直走下去，就在极短的时间内，势将遭受诸恶兽的侵害。」

【有一知识，多解大术，善禁是毒，乃及夜叉诸恶毒等。忽逢迷人，欲进险道，而语之言：咄哉男子！为何事故而入此路？有何异术能制诸毒？】

在这个时候、凑巧遇到一位善知识，他懂得很多大法术。这位善知识善能禁制毒兽，以及夜叉诸多害命的恶毒等等。他恰好遇到这位迷路者，将要再堕入险道，所以就告诉他说：「喂！男子！为什么事而到这条路上来呢？你有何法术，能制伏这许多凶毒猛兽呢？」

【是迷路者，忽闻是语，方知险道。即便退步，求出此路。是善知识提携接手，引出险道，免诸恶毒，至于好道，令得安乐。而语之言：咄哉迷人！自今已后，勿履是道。此路入者，卒难得出，复损性命。是迷路者亦生感重。】

这迷路的人，听到这警告，才知道这是条危险的道路，于是马上退却，赶快出离此险路。这位善知识，便牵著他的手，引领他走出险道，以免被诸恶毒伤害，而到达安全的好路去，使他得到平安快乐。又告诉他说：「喂！迷人！自今以后勿再走这条路了。一进入这条路，终难得出，又有性命的危险。」这迷路者听后也非常感激尊重。

【临别之时，知识又言：若见亲知及诸路人，若男若女，言于此路多诸毒恶，丧失性命。无令是众，自取其死。是故地藏菩萨具大慈悲，救拔罪苦众生，生人天中，令受妙乐。是诸罪众，知业道苦，脱得出离，永不再历。】

将离别的时候，这位善知识又不厌其烦地训诲这人说：「你如果见到亲戚和知友，及其他的过路人，不论是男人女人，应当告诉他们，这条路埋伏许多恶兽毒蛇，若走进去，则有伤身害命之危，切勿使他们赴死亡之道。」是这个缘故，地藏菩萨他具足了最大的慈悲愿心，来救拔罪苦的众

生，令他们离苦恶趣，投生人或天道中去，使他们受极妙安稳快乐。这许多罪苦众生，能知道业道的苦楚，能得解脱出离，就永远不再回来经历这苦道了。

【如迷路入险道，遇善知识引接令出，永不复入。逢见他人，复劝莫入。自言因是迷故，得解脱竟，更不复入。若再履践，犹尚迷误，不觉旧曾所落险道，或致失命，如堕恶趣，地藏菩萨方便力故，使令解脱，生人天中，旋又再入。若业结重，永处地狱，无解脱时。】

「像这样迷路的人，误入危险的道路，幸能遇到善知识来接引他，令他出离，永远不再走入险道；他若遇见其他人，又能劝他们不要走上同样的险道。这是因为自己曾经迷路过的缘故，所以才能得到解脱，自不会再重复误入了。假使要重蹈覆辙，尤尚迷误，自己不善觉察以前曾沦落险道，那么，或者将致损失性命，这就像堕入恶道无异了。地藏菩萨虽然用种种的方便神通力来使他们解脱，生到人间或天道中，但是一会儿这类众生又再堕落恶道去。若再造种种的深重恶业，即永远处于地狱里，没有解脱的时候。你看这是多么危险！」

【尔时，恶毒鬼王合掌恭敬白佛言：世尊！我等诸鬼王，其数无量。在阎浮提，或利益人，或损害人，各各不同。然是业报，使我眷属，游行世界，多恶少善。】

在那时候，有位恶毒鬼王，合掌很恭敬的对佛说：「世尊！我们许多的鬼王，其数目无量无边，在这南阎浮提内，有的去利益人，有的去损害人，各各所为不同；但是都根据众生所做的善恶业报之感招，致令我们的眷属到世界游行监察，结果发现众生还是为恶者多，行善者少。」

【过人家或城邑聚落、庄园房舍，或有男子女人修毛发善事，乃至悬一幡一盖，少香少华，供养佛像及菩萨像。或转读尊经，烧香供养，一句一偈。】

「这许多游行的鬼王，他们行过世俗人的家庭，或是城邑、聚落、庄园、房舍等，若看到有男子或是女人，做了像一根毛发这么微少的善事，以及悬挂一幡或一宝盖，或者一点点的香，或是少许的花来供养佛像及菩萨像，或是转读各种佛的经典，乃至烧香供养，诵读一句一偈的经典。」

【我等鬼王敬礼是人，如过去现在未来诸佛。敕诸小鬼，各有大力及土地分，便令卫护，不令恶事横事、恶病横病乃至不如意事，近于此舍等处，何况入门。】

「我们这些鬼王则会敬礼这人，正像敬礼过去现在未来三世诸佛一样。我们会使令这许多小鬼——他们都各有很大的力量，和土地分神，教他们保卫拥护，乃至不使凶灾横祸，毒害恶病，以及种种不如意事，近于这家门，何况入门去侵犯呢？」

【佛赞鬼王：善哉！善哉！汝等及与阎罗，能如是拥护善男女等，吾亦告梵王帝释，令卫护汝。】

佛即时赞叹这恶毒鬼王说：「善哉！善哉！你们和阎罗天子，能这样拥护善男女等人，我也告诉梵王和帝释，教令他们来保护你们。」

【说是语时，会中有一鬼王，名曰主命，白佛言：世尊！我本业缘，主阎浮人命。生时死时，我皆主之。在我本愿，甚欲利益。自是众生不会我意，致令生死俱不得安。】

佛说这话时，在法会中有一位鬼王名叫主命。这主命鬼王对佛说：「我本依照著世人自作的业缘，主管阎浮人命，他们住时和将死的时候，都是由我主管的。在我本来的心愿，很想利益他们，

只因为这些众生不能领会我的意思，所以流轮转生死中皆不能得到安乐。」

【何以故？是阎浮提人初生之时，不问男女，或欲生时，但作善事，增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护子母，得大安乐，利益眷属。】

「是何缘故呢？因这南阎浮提的人，在刚刚生产的时候（不论是生男或女的），或在即将临盆的时候，能做些善事，或请佛菩萨像来家中供养，增加家中的利益，自会令土地神非常欢喜，而保护其子母，得到安乐，连其眷属也得平安的利益。」

【或已生下，慎勿杀害，取诸鲜味供给产母，及广聚眷属，饮酒食肉，歌乐弦管，能令子母不得安乐。】

「或者已经产下了婴儿，更要谨慎，切勿杀害生命。别以为一切顺利了，就杀害生灵来祭祀鬼神，又用众生的鲜味来供给产母，以及大请诸亲朋来庆祝饮酒食肉，弦管音乐，歌唱欢乐，这样实令产母及其婴儿都不能得到安乐了。」

【何以故？是产难时，有无数恶鬼及魍魉精魅，欲食腥血。是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益。如是之人，见安乐故，便合设福，答诸土地。翻为杀害，聚集眷属。以是之故，犯殃自受，子母俱损。】

「为什么缘故呢？这是因为在产难的时候，有无数恶鬼及魍魉（山妖水怪之类），这都是凡夫肉眼所看不见的。这些鬼怪欲来吸食其腥血，但我将会在事前早使令舍宅土地的神灵来保护他母子俩，使他们平安快乐，没有灾难而得到利益。像这样的人，因为得到了平安快乐，就应该做种种的善事来报答诸土地神，广积功德。可是他们不但不报答，反而杀害众生，聚集眷属来恣情畅饮作乐，因此便犯了灾殃，自作自受，导至子母都要受到损害了。」

【又阎浮提临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道。何况自修善根，增我力者。是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道，何况本造恶者。】

「再者，在南阎浮提，将临死亡的人，不论他是修善造恶，我欲使这命终的人，不要堕落在恶道里，何况他在生时，能自修福德做善事，以增加我誓愿的力量呢！而这阎浮提行善的人，在临命终的时候，也有百千万亿在恶道里的鬼神，或变做其父母，以及其亲眷属，来诱惑引接亡人，令他堕落到恶道去。何况再加上他本身自造的恶业呢！更成负累，令他更难出离了！」

【世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者离诸恶道。诸魔鬼神，悉皆退散。】

「世尊！像这南阎浮提的男子女人，临死的时候，神识都不清楚，糊涂昏昧，不懂得辨别好歹善恶，甚至连眼睛也看不见，耳朵也听不到了。在这个时候他的家人眷属，应该为他供养佛菩萨像，及转读这部地藏经，或念佛菩萨名号。如有这种做善事的善缘，便能够使亡者依仗佛菩萨的力量，脱离种种恶道。那些诸魔鬼神，也都全部退散。」

【世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名、一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。】

主命鬼王又称一声「世尊！五浊恶世的一切众生，临命终时，假使能得听到一声佛的名号。例如「南无本师释迦牟尼佛」、「南无阿弥陀佛」等，或者某一菩萨的名号，例如「南无观世音菩萨，南无地藏王菩萨」等，或者大乘经典的一句及一偈。若能使临终者听得清清楚楚，历历分明，深入其耳根。我看这一类的人，则能消除五无间杀害的罪报。而那些小小的恶业，本应该令他堕到恶道里去的，但一听到了佛菩萨的名号，即刻都能消除殆尽而得到解脱了。」

【佛告主命鬼王：汝大慈故，能发如是大愿，于生死中护诸众生。若未来世中，有男子女人，至生死时，汝莫退是愿，总令解脱，永得安乐。】

佛告诉主命鬼王说：「你这么大的慈悲，能发这样的大愿，在众生的生死苦海中，能够保护所有的众生。假使在未来世中，有男子女人，处身生死交替间，你不要退这愿力，要尽令众生得到解脱，使他们永远得到安乐。」

【鬼王白佛言：愿不有虑。我毕是形，念念拥护阎浮众生。生时死时，俱得安乐。但愿诸众生于生死时，信受我语，无不解脱，获大利益。】

鬼王对佛说道：「愿世尊您不要忧虑这件事，我当尽形寿念念保护众生。南阎浮提的众生，在生时死时，我会使他们都得到安乐。但是我希望一切众生能在生死的时候，相信接受我的话，则没有不得到解脱和得到大利益的。」

【尔时，佛告地藏菩萨：是大鬼王主命者，已曾经百千生作大鬼王，于生死中，拥护众生。是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。】

在这个时候，佛告诉地藏菩萨说：「这位主命大鬼王已曾经历过百千生做大鬼王，在世间的生死中专保护众生。他是一位大士菩萨，以慈悲愿力，化现大鬼王的身形，其实他并不是鬼。」

【却后过一百七十劫，当得成佛，号曰无相如来，劫名安乐，世界名净住。其佛寿命不可计劫。】

「从现在经过一百七十劫之后，他也会成佛的，佛的名号叫无相如来，劫名叫安乐。世界的名叫净住，这佛的寿命是不可计数的。」

【地藏！是大鬼王，其事如是不可思议。所度天人，亦不可限量。】

佛称一声地藏菩萨说：「地藏！这位大鬼王的前因后果是这样的，不可以心思和言议：他所度的天道和人道里的众生，也是无量无边不可计算的那么多。」

【称佛名号品第九】

此一品专门称扬诸位佛的名号，在地藏经里为第九品。

【尔时，地藏菩萨摩诃萨白佛言：世尊！我今为未来众生演利益事，于生死中得大利益。唯愿世尊听我说之。】

在那个时候，讲完了前面第八品，在第九品刚刚开始的时候，这位地藏菩萨大菩萨对佛说：「世尊！我现在为未来世一切众生，演说利益众生的事情，在他们的生死之中，都可以得到很大利益，唯愿世尊听我来详细说明。」

【佛告地藏菩萨：汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思議事。今正是时，唯当速说，吾即涅槃，使汝早毕是愿，吾亦无忧现在未来一切众生。】

佛告地藏菩萨说：「你现在要兴起大慈大悲心，为救拔一切罪苦六道里的众生，演说不可思议的法门，而今正是最适合的时机，应该赶快说呀，不然我就将要入涅槃了。我欲助你快点圆满你的愿力，这样我也没有忧虑，不必再去挂念现在未来一切众生了。」

【地藏菩萨白佛言：世尊！过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号无边身如来。若有男子女人闻是佛名，暂生恭敬，即得超越四十劫生死重罪。何况塑画形像，供养赞叹，其人获福无量无边。】

地藏菩萨对佛说道：「世尊！在过去无量的阿僧祇劫，有一位佛出世，名号叫无边身如来。若有善男子善女子，听了这佛的名号，暂时能生出恭敬的心来，就能得到超过四十劫生死的重罪。何况更能用金银等塑画其形像，供养及赞叹呢？这人所获的福德，是无量无边的。」

【又于过去恒河沙劫，有佛出世，号宝性如来。若有男子女人闻是佛名，一弹指顷，发心归依。是人于无上道，永不退转。】

「又在过去恒河沙数的劫中，有一位佛出世，他的名号叫宝性如来，宝是珍宝，性是本性，意思是说诸佛如来和我们众生的本性一样。若有男子女人听了这佛名字，在一弹指的时间，发菩提心归依这佛，这人对于无上的佛道，就可以永不退转。」

【又于过去有佛出世，号波头摩胜如来。若有男子女人闻是佛名，历于耳根，是人当得千返生于六欲天中，何况志心称念。】

「又在过去有佛出世，他的佛号叫波头摩胜如来，华译为红莲花佛。莲花有好多种颜色，红色最佳，所以名胜义。莲叶千瓣，比喻千返。六欲不净，佛法和莲花一样，可以出污泥而不染的意思。若有善男子善女人一听这佛的名字，经历过其耳根，这人当得千次的往返投生在六欲天中去，何况他能志心去称念佛号，那更不会堕落了。」

【又于过去不可说不可说阿僧祇劫，有佛出世，号狮子吼如来。若有男子女人闻是佛名，一念归依，是人得遇无量诸佛摩顶授记。】

又在过去不可说不可说的阿僧祇劫，有位佛出世，名叫狮子吼如来，意思是修证了正等正觉，在广大众前演妙法音唤醒群迷，好像狮子吼。假使有男子女人听了这佛的名字，起了一念要去归依他，这个人就能得到无量数的诸佛来摩他的顶，给他授记。

【又于过去，有佛出世，号拘留孙佛。若有男子女人闻是佛名，志心瞻礼，或复赞叹，是人于贤劫千佛会中，为大梵王，得授上记。】

「又在过去有一位佛出现于世，他的名字叫拘留孙佛，华译『应断』，假使有男子或女人，一听这位佛的名号，以专诚的心意来瞻仰礼拜，或是再赞叹这位佛，这人在贤劫千佛里，则做大梵

王，还能得授无上的菩提记。」

【又于过去，有佛出世，号毗婆尸佛。若有男子女人闻是佛名，永不堕恶道；常生人天，受胜妙乐。】

「又在过去，有位佛出世，这佛的名字叫毗婆尸佛，华译为『维卫』，也叫胜观。假使有男子女人，听见这位佛的名字，永远不会堕落到恶道里，而常常生在人间或天上，享受最殊胜的妙乐。」

【又于过去无量无数恒河沙劫，有佛出世，号宝胜如来。若有男子女人闻是佛名，毕竟不堕恶道；常在天上，受胜妙乐。】

「又在过去无量数恒河沙劫的时候，有一位佛出世，名号叫宝胜如来。「宝」有世间的宝，和出世间的宝，世间宝即世间万物最尊贵的东西。但出世间的宝则是念佛，因为能了脱生死，所以佛宝是胜过世间宝。这位如来誓愿拔济众生之苦，若能一闻佛号，就不堕恶道。倘若时时称念，当然能证到殊胜的妙道。」

【又于过去，有佛出世，号宝相如来。若有男子女人闻是佛名，生恭敬心，是人不久得阿罗汉果。】

「又在过去有一位佛出世，他的名号叫宝相如来。宝相就是佛的无去无来的法性实相，叫做宝相。假使有男子女人听到了这位佛的名号，而生出恭敬心，这人不久之后，就能得到阿罗汉果。」

【又于过去无量阿僧祇劫，有佛出世，号袈裟幢如来。若有男子女人闻是佛名者，超一百大劫生死之罪。】

「又在过去无量阿僧祇劫，有一位佛出世，名号叫袈裟幢如来。袈裟幢就是如来宝幢的形相，是表佛的庄严。假使有男子或女人，听到这位佛的名号，则可以超过一百大劫的生死大罪。」

【又于过去，有佛出世，号大通山王如来。若有男子女人闻是佛名者，是人得遇恒河沙佛，广为说法，必成菩提。】

「又在过去世时，有位佛出世，名叫大通山王如来，大通山王就是以妙高峰形容这位佛的高大。这山中之王，高达八万四千由旬，全是用金、银、铜、铁四宝所合成。又因此佛能映照明彻，故叫通，这是譬喻佛的报身，能通法身及应身的理用，不只一佛如此，而是每位佛都如此。假使有男子女人，一听到这位佛的名号，这个人即可遇到如恒河沙数的佛，广泛地给他说法，将来必定能证到菩提的果位。」

【又于过去有净月佛、山王佛、智胜佛、净名王佛、智成就佛、无上佛、妙声佛、满月佛、月面佛，有如是等不可说佛。】

「又在过去，有净月佛，意谓一尘不染曰净，随机应现，像水中月，故名净月佛。山王佛是佛修成的报身，高大如山王。智胜佛，这位佛的智慧胜过一切。净名王佛，因为一切业障断尽，清净自然，故名。智成就佛是功德的修成，皆因智力的成就。无上佛是极尊的名称，佛法即是无上法，若人起信诚敬勤修，即可得到无上果位。妙声佛，是能应机说法，圆妙音声，遍满十方，婉转悦

耳。满月佛，譬如月的圆满具足。月面佛，是说佛的脸清秀圆满，令人一瞻仰，能生起无限欢喜恭敬，还有很多像这样说不尽的诸佛。」

我们听地藏菩萨说出过去久远劫以来这么多的佛出世，由此可知，他经历多生多劫，还是在发心救度众生，并且也曾受过以往诸佛一一的付嘱，迄至于今仍在忉利天宫受释迦牟尼佛的付嘱。

【世尊！现在未来一切众生，若天若人、若男若女，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。】

地藏菩萨又对佛说：「世尊！现在和未来的一切众生，无论是天上或人间，无论是男的是女的，只要能称念一位佛的名号，其功德就无量无边了，何况念多名号呢！这些众生，在其生的时候或是死的时候，自然能得到很大的利益，终究不会堕在恶道里去。」由此可见念佛的功德，所获的利益是这么广大，所以在座各位不要忘记时时刻刻都把握念佛，切勿放逸，共勉之！

【若有临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念一佛名，是命终人，除五无间罪，余业报等，悉得消灭。是五无间罪，虽至极重，动经亿劫，了不得出。承斯临命终时，他人为其称念佛名，于是罪中，亦渐消灭。何况众生自称自念，获福无量，灭无量罪。】

「假使有面临死亡的人，其家中的眷属，即使只有一人，能为这病人，高声念一佛名号，这病危的人，除了犯五无间的人罪业外，其余的业报等，都能完全消灭。这五无间罪，虽是犯得极重，动经无量百千万亿的大劫数，还不得出离，但因为承蒙在病危临死的时候，其眷属替他称念佛名，于这样的罪中，也可渐渐消灭。何况这众生，他自己能够称名念佛呢！他所获得的福德是无量的，还可消灭无量的业。」

（赞）

普贤启问 地藏宏开

三涂六道绝尘埃 普广问如来

授记十斋 接引上莲台

南无地藏王菩萨（三称）

普贤菩萨向地藏菩萨请示，愿其为天龙四众及未来现在一切众生，说娑婆世界、及南阎浮提罪苦众生所受报处、地狱名号、及恶报等事，使彼等众生觉悟这种种不同的果报。地藏菩萨即略为宏扬开示三涂六道等罪业果报。（三涂：血涂、刀涂、火涂。血涂是畜生道，因他们常被杀害或互相吞食。刀涂是饿鬼道，因饿鬼常常饥饿，并时有刀剑杖逼迫之。火涂是地狱道，因地狱有寒冰，及猛火之煎迫。三涂也即是三恶道之别名。六道：即天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生。）若众生能依本经修持，即能超脱一切灾难而得到清凉幽净的境界。接下来普广菩萨请示世尊，为未来世末法众生，宣说地藏菩萨利益人天因果等事，使诸天龙八部，及未来世众生顶受佛语。佛即在人众中略为宣说授记，并订于月之一日、八日、十四、十五、十八、二十三、二十四、二十八、二十九、乃至三十日为十斋。若众生能依这十斋日去修持读诵本经，当能蒙佛菩萨之接引而脱离一切苦趣，得登上清净之莲邦。

【校量布施功德缘品第十】

校量就是比较的意思，这一品是校量一下人所做的布施，怎么样做布施才是真的，才是发菩提心。六度波罗蜜以布施度为第一，布施是救度众生最主要因素，是成佛重要的资助。此品是地藏经校量布施功德缘品第十。

【尔时，地藏菩萨摩訶萨承佛威神，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！我观业道众生，校量布施，有轻有重。有一生受福，有十生受福，有百生千生受大福利者，是事云何？唯愿世尊为我说之。】

在那时候，地藏菩萨大菩萨，仰承佛的大威神力，即从座位上站起来，走到佛前，右膝著地胡跪合掌，对佛说道：「世尊，我观看业道里的众生，做布施的事，有轻有重。有一生受福享受，有十生受福享受，更有百生千生受大福报的。这样的情形是怎么一回事呢？唯愿世尊慈悲予我开示。」

【尔时佛告地藏菩萨：吾今于忉利天宫，一切众会，说阎浮提布施校量功德轻重，汝当谛听，吾为汝说。】

在这个时候，佛即告诉地藏菩萨说：「我今天在这忉利天宫的法会，一切众会中，来说南阎浮提布施校量的功德轻重，你应当注意地聆听，我来为你解说。」

【地藏白佛言：我疑是事，愿乐欲闻。】

地藏菩萨立即回答道：「我对这件事有所疑惑，故很乐意来聆听世尊您的解说。」

【佛告地藏菩萨：南阎浮提有诸国王、宰辅大臣、大长者、大刹利、大婆罗门等，若遇最下贫穷乃至癯残暗哑、聋痴无目，如是种种不完具者。是大国王等，欲布施时，若能具大慈悲，下心含笑，亲手遍布施，或使人施，软言慰喻。是国王等所获福利，如布施百恒河沙佛功德之利。】

佛告诉地藏菩萨说：「南阎浮提世界，无论那一国的国王或者宰相、大臣，或是大长者，有钱的王族大刹利及净行修道的大婆罗门等，假使遇见最低下贫穷的人民，乃至癯、残、暗、哑，聋子或者瞎子，像这样种种六根不全的众生，这国王以及宰辅大臣等，想要布施的时候，假使能具足大慈悲心，又能降下自己尊贵的地位，所谓「屈尊就卑」，不存尊高的心，而又能露出慈悲的笑容，自己亲自去普遍布施，或者差使佣人代为布施，也都用温柔善语来安慰贫苦众生。那么，这些国王等人，所获得的果报利益，便好像布施了百个恒河沙数诸佛的功德那么多。」

【何以故？缘是国王等，于是最贫贱辈及不完具者，发大慈心。是故福利有如此报。百千生中，常得七宝具足，何况衣食受用。】

「是什么缘故呢？因为这国王等人，对于最卑劣贫贱及六根不具的人，能真诚恳切地发出大慈悲心来布施，所以才能获得如此广大福德利益的果报。在百千世生中，都能常得七宝具足，何况衣食等等，更是受用不尽了。」

【复次，地藏！若未来世，有诸国王、至婆罗门等，遇佛塔寺、或佛形像，乃至菩萨声闻辟支佛像，躬自营办供养布施。是国王等，当得三劫为帝释身，受胜妙乐。若能以此布施福利，回向法

界，是大国王等，于十劫中，常为大梵天王。】

佛接著说下去：「再者，地藏！假使未来世界，有各国的国王，乃至修净行的婆罗门等人，遇见有佛的塔寺，或是佛的形像，甚至菩萨，声闻，辟支佛像等，若能亲自去经营办理，供养布施，像这国王等人，应当三劫能为天上的帝释身（即天主教、基督教所奉的天主、上帝），享受最殊胜的妙好快乐。假使能够将此份布施的福德利益，不占为私有，而回向法界有情众生，那么这国王等人则能在十劫之中，常做大梵天王。」

【复次，地藏！若未来世，有诸国王、至婆罗门等，遇先佛塔庙、或至经像，毁坏破落，乃能发心修补。是国王等，或自营办，或劝他人，乃至百千人等布施结缘。】

佛又对地藏菩萨说：「假使未来世中，有各国的大王，乃至婆罗门等人，遇见前人所造的塔庙或者是经书佛像，年代久了而破裂蚀坏，若能发心去修补重建，这国王及其他人，或是自己营造办理，或劝别人去修办，甚至于劝其他人乃至百千人等共同发心，布施结缘。」

【是国王等，百千生中常为转轮王身。如是他人同布施者，百千生中常为小国王身。更能于塔庙前，发回向心。如是国王乃及诸人，尽成佛道，以此果报无量无边。】

「这些国王等人，在百千世之中，则常常做转轮圣王，与他同行布施者，则于百千世之中，常做小国的国王。假使更能在塔庙前，将这修造的功德，发心回向给法界一切有情众生；像这种国王及诸同发心布施者，即可完全成满佛道了。因为这功德的果报，是无量无边的。」

【复次，地藏！未来世中，有诸国王及婆罗门等，见诸老病及生产妇女，若一念间，具大慈心，布施医药饮食卧具，使令安乐。如是福利最不思议，一百劫中常为净居天主，二百劫中常为六欲天主，毕竟成佛，永不堕恶道，乃至百千生中，耳不闻苦声。】

佛又对地藏菩萨说：「在未来世中，若有诸国的国王，及婆罗门等人，看见许多老年人，病人，以及生产的妇女。如能在一念之间，发出具足的大慈悲心，来布施医药，饮料食物和卧具等，使令他们得到安乐，像这样布施的福德利益，是最不可思议的，在一百劫中，则常做净居天主。二百劫之中，常做六欲天主。六欲天是欲界里六重的天：（一）四天王天，（二）忉利天，（三）夜摩天、（四）兜率天、（五）乐变化天、（六）他化自在天。「主」就是在那一天中做其天之主，也可说是天王的意思。而后这些人皆会究竟成佛，永远不堕在恶道里。乃至在百千生之中，其耳朵也不会听到丝毫苦恼的声音。」

【复次，地藏！若未来世中，有诸国王及婆罗门等，能作如是布施，获福无量。更能回向，不问多少，毕竟成佛，何况释梵转轮之报。是故地藏！普劝众生，当如是学。】

「再者，地藏！假使未来世中，有诸国的国王，以及婆罗门等人，能做这样的布施，所获得的福德利益，是无量无边。如更能将此功德福利回向给法界有情众生，不论多少，也毕竟可以成佛，何况这类释梵转轮王等的果报呢？因此之故，地藏！你应该普遍地劝化众生，去学习仿效这种方法。」

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中种少善根，毛发沙尘等许，所受福利，不可为喻。】

佛又对地藏菩萨说：「在未来世界中，若有善心的男人或女人，在佛法之中，种下了很小的善根，好像一根毛发，一粒沙或一微尘那么少的一点点，但是他们所受到的福德利益，也是不可以比喻的。」

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇佛形像、菩萨形像、辟支佛形像、转轮王形像，布施供养，得无量福。常在人天，受胜妙乐。若能回向法界，是人福利不可为喻。】

佛再对地藏菩萨说：「在未来的世界中，假使有善心的男子、女人，遇到佛的形像，菩萨的形像，辟支佛的形像，转轮王的形像，若能布施供养，他便可得到无量的福德、利益，常生在人道或天道中，享受殊胜妙好的乐趣。假如能将这份福德利益回向给法界众生，这人的福利更是大得不可以比喻了。因为佛、菩萨、辟支佛、声闻都是出世的圣众，均有无量的福份，所以你若去布施供养，也能获福无量。」

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，遇大乘经典，或听闻一偈一句，发殷重心，赞叹恭敬，布施供养。是人获大果报，无量无边。若能回向法界，其福不可为喻。】

佛又再向地藏菩萨说：「在将来的世界中，假使有善的男子或女人，遇到大乘经典，诸如法华经、楞严经、般若经、以及大方广佛华严经等，或者听到大乘经的一偈或一句，能发出殷勤尊重的心，来称扬赞叹及恭敬尊重这些经典，能布施出资印经，或施送予人去读诵礼拜，这人所获得的果报，也是无量无边的。假如能回向给法界一切有情众生，他的福报更是不可以为喻哩！」

【复次，地藏！若未来世中，有善男子善女人，遇佛塔寺、大乘经典，新者，布施供养，瞻礼赞叹，恭敬合掌。若遇故者，或毁坏者，修补营理。或独发心，或劝多人同共发心，如是等辈，三十生中，常为诸小国王。檀越之人，常为轮王。还以善法教化诸小国王。】

佛又对地藏菩萨说道：「假使未来的世界中，有善心的男子及女人，遇到佛的塔或寺，以及大乘经典，见是新的，则去布施供养，瞻仰礼拜，称扬赞叹，恭敬尊重地合掌膜拜。假如遇到旧的，或者已经毁坏者，则要修补，或是重新刊印流通。或独自发心出资，或是劝许多人共同来发心。像这一类的人，在三十生之中，常常做诸小国王。若有檀越之人（即是施主）个人发心去做，或劝化人家去做，这个人可常常做转轮王，还会用善法，去教化诸小国的国王。」

【复次，地藏！未来世中，若有善男子善女人，于佛法中所种善根。或布施供养，或修补塔寺，或装理经典，乃至一毛一尘、一沙一涕，如是善事，但能回向法界，是人功德，百千生中受上妙乐。如但回向自家眷属，或自身利益，如是之果，即三生受乐，舍一得万报。是故地藏！布施因缘，其事如是。】

佛又对地藏菩萨说：「在未来的世界中，假使有善男子，善女人，在佛法之中，所植下的善根，或布施供养，或是修补塔寺，或是装订修整经典，甚至是一根毛、一微尘、一粒沙、一点滴，像这样最小的善事，但若能将这少许的功德也回向给法界众生，这人的功德，在百千生中，能受到上等极妙的乐趣。假如只回向自己家庭的眷属，或自身利益，像这样的果报，就只有三生的受乐。故若能舍了一份，则将获得万份的果报。」

佛接著说：「因为这样的缘故，所以地藏！布施因缘的事实是如此。」

【地神护法品第十一】

这一品是说地神护法。我们所住的土地是坚牢地神所管辖的。好像地震，是坚牢地神睡觉了，所以地才震动起来。若他醒来，便马上叫它停止不震。又者，你们曾见到观音菩萨脚上踩著一条鱼，那一条鱼一动荡，地就震动起来。观音菩萨用脚踩著它，它就不动弹了，所以地也不震了。这都是一般的传说，其实这地震都是众生的业感而成。众生的业力招感，才有这种境界示现。虽然说定业不可转，但三昧加持力，也能把定业推转，挽回狂澜。坚牢地神是坚固这土地的神，所以他任何时候都在保护这个地球的。现在他是护持地藏菩萨的愿力，护持一切诸佛的法宝。地神是处处都有的，这位来护法的坚牢地神是最老资格的一位，也是最赞叹地藏菩萨的弘大誓愿。他欲令现在未来世的众生，依著这本愿经去修持，即能证得无上菩提之果位。所以本品名为地神护法品第十一。

【尔时，坚牢地神白佛言：世尊！我从昔来，瞻视顶礼无量菩萨摩訶萨，皆是大不可思议神通智慧，广度众生。是地藏菩萨摩訶萨，于诸菩萨誓愿深重。】

在说完了第十品之后，将说第十一品的时候，有一位坚牢地神即对佛说：「我从往昔以来，瞻仰观视顶礼过无量无数的菩萨大菩萨，他们都具足很大不可思议的神通智慧，广泛救度一切众生。可是这位菩萨，其愿力比其他菩萨更深更重！」

【世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道一切众生，所发誓愿劫数，如千百亿恒河沙。】

「世尊！这位地藏菩萨，与南阎浮提的众生有特别的大因缘。像文殊、普贤、观音、弥勒这四位大菩萨，他们也化现百千身形来广度六道的一切众生，但是他们的誓愿，尚且有完毕的一天，惟有这位地藏菩萨，教化六道里的众生，所发的弘誓大愿所经之劫数，像千百亿恒河沙数那么多。」

【世尊！我观未来及现在众生，于所住处，于南方清洁之地，以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。】

地神又对佛说：「世尊！我观察未来世界及现在的众生，在所住的地方，若能向南方安设一个清洁的位置，用土、石、竹、木等的原料，做一个龕座，在这龕中能够塑或者绘画，甚至用金、银、铜、铁来铸造地藏菩萨的形像，时常烧香供养，瞻仰礼拜、赞叹，这人所居住的地方，就可以获得十种的利益。」

【何等为十？一者，土地丰穰。二者，家宅永安。三者，先亡生天。四者，现存益寿。五者，所求遂意。六者，无水火灾。七者，虚耗辟除。八者，杜绝恶梦。九者，出入神护。十者，多遇圣因。】

「什么是十种利益呢？第一、他所住的地方变得很肥沃富饶，所种的五穀或蔬菜等都能丰收。第二、家中大小眷属都平安无事。第三、已亡的祖先都可超升天上。第四、现在存者皆能增福延寿。第五、所求的事均能遂心如意。第六、没有水火的灾患。第七、一切惊恐不如意的事都得消灭。第八、永不会再做一切恶梦。第九、出入平安，有善神护卫。第十、能遇到一些殊胜的圣德因缘，诸如闻法，读诵大乘经典的善知识，或做布施修整塔寺，塑造佛像等，这一切的圣缘。」

【世尊！未来世中及现在众生，若能于所住处方面，作如是供养，得如是利益。】

在未来世界中，即是指我们现在这世界中，以及现在的众生而言。当时的现在就是我们的过去世了。地神对佛说：「假使能够在所住的地方，做前面所说的种种供养，则能得到前面的十种利益。」各位要知道，为什么地神又再对佛重复的说呢？即是为了要启示我们众生能尊敬供养地藏菩萨。

【复白佛言：世尊！未来世中，若有善男子善女人，于所住处有此经典及菩萨像，是人更能转读经典，供养菩萨，我常日夜以本神力，卫护是人，乃至水火盗贼、大横小横，一切恶事，悉皆消灭。】

地神又再对佛说：「世尊！未来世界中，假使有善男子善女人，在所住的地方，若有地藏菩萨本愿经及地藏菩萨的圣像，这个人还能转读诵这部经典，供养地藏菩萨，那么我便在日夜间常常用我本人的神通力量，来卫护这个人，甚至于水火盗贼，大横祸小灾害，一切恶事，都一概会消除息灭。」

【佛告坚牢地神：汝大神力，诸神少及。何以故？阎浮土地，悉蒙汝护。乃至草木沙石、稻麻竹苇、谷米宝贝，从地而有，皆因汝力。】

佛告诉坚牢地神说：「像你这样大的神通力量，其他的诸神很少能比得上。什么缘故呢？南阎浮提世界的土地，都是蒙你保护，乃至于一切的草、木、沙、石、稻、麻、竹、苇、谷、米、以及一切的宝贝。总而言之，凡是地上所有的东西，都是因了你的保护力而生长。」

【又常称扬地藏菩萨利益之事，汝之功德及以神通，百千倍于常分地神。若未来世中，有善男子善女人，供养菩萨及转读是经，但依地藏本愿经，一事修行者】

「你更应当时常称扬地藏菩萨功德利益的事情。你的功德以及神通妙用是比普通的地神高过百千倍分。假使未来世中有善男子或善女人，能供养菩萨，及转读这部经，还能依照地藏菩萨本愿经里每一件事来修行的人。」

【汝以本神力而拥护之，勿令一切灾害及不如意事，辄闻于耳，何况令受。非但汝独护是人故，亦有释梵眷属，诸天眷属，拥护是人。】

「你要用你本有的神通力量去拥护他，不要使一切灾害，及不如意事，令这位众生听到，何况叫他亲身去抵受这灾难呢？不单祇你去护卫这人，因他乃依经修持，所以也有帝释天及梵王眷属，及诸天的眷属等，也都来拥戴保护他。」

【何故得如是圣贤拥护？皆由瞻礼地藏形像，及转读是本愿经故。自然毕竟出离苦海，证涅槃乐。以是之故，得大拥护。】

「为什么能够得到这么多的圣贤来卫护这人呢？都是由瞻仰礼拜地藏菩萨的形像，以及转读这本愿经的缘故。这些众生自然而然毕竟能脱离苦海，证得常乐我净涅槃四德的快乐，因此能得到这么大的卫护。」

【见闻利益品第十二】

见闻利益这一品是佛现相叹德事，及观世音菩萨为流通请说。凡是能见到地藏菩萨像，及听到

他的名字者，都能得到广大不可思议的利益胜事，所以接下来说见闻利益品第十二。

【尔时，世尊从顶门上放百千万亿大毫相光。】

在前面十一品坚牢地神倾力称扬地藏菩萨所发的大弘誓愿，远胜过其他一切诸菩萨，以及他发无上心来拥护之后，接下来佛也要承先启后，来放光赞叹，令一切众生见光启悟，了知佛陀之放光，系推尊地藏菩萨和尊崇这部经典。所以这时候佛从他的头顶上，放出百千万亿道的毫光瑞相。

【所谓：白毫相光、大白毫相光、瑞毫相光、大瑞毫相光、玉毫相光、大玉毫相光、紫毫相光、大紫毫相光、青毫相光、大青毫相光、碧毫相光、大碧毫相光、红毫相光、大红毫相光、绿毫相光、大绿毫相光、金毫相光、大金毫相光、庆云毫相光、大庆云毫相光、千轮毫光、大千轮毫光、宝轮毫光、大宝轮毫光、日轮毫光、大日轮毫光、月轮毫光、大月轮毫光、宫殿毫光、天宫殿毫光、海云毫光、大海云毫光，于顶门上放如是等毫相光已。】

所谓白毫相光，大白毫相光：此乃是三十二相之一。白色是最纯之色，凡人若能依教修行，犹如去黑还白，抛除污染，返璞归真，变得洁净可爱。瑞毫相光、大瑞毫相光：瑞是吉祥之意，喻众生若能依经修持，不但能超凡，而且能证佛道，故佛现瑞祥之预兆。玉毫相光：谓众生能以佛法之薰陶，好像玉石经过琢磨之工，而成大器。紫毫相光：紫色乃黑赤混杂的颜色，是喻杂类众生，心意虽异，若能依本经修持，所获福利均是同等，普蒙饶益。青毫相光：青是象征春天之景象。地狱内的黑业众生，获得此部经典，也如春天的田草蓬蓬勃勃有生气之状。碧毫相光：碧色乃深青之色，是石之青美，喻地狱众生，得闻此经，不但有生气，还可得到如天堂之安乐。红毫相光：红色如火，喻众生若能依此经修持，虽处三界火宅，也可得解脱红尘之缚。绿毫相光：绿色又谓碧绿之色，喻众生若能解脱红尘之缚，则湛然性净，如碧绿一般有清凉之感。金毫相光：金以黄金最为耐色，久埋不变色，喻饿鬼众生，虽久处恶道，而佛性永不失掉。庆云毫相光：云有五彩色曰庆。喻众生能依经去修持，与佛的果位甚接近，这是可庆可喜的事。千轮毫光：喻六道一念千如，圆转无碍，能照破业障。宝轮毫光：与上喻略同，今加宝字以表更具有佛的智慧。日轮毫光：喻光明磊落，遍照无私，日光普照，无憎无爱，深浅悉照。众生的恶业如朝露见日，顿即消灭无余。月轮毫光：喻菩萨具有明白真理的智德及断尽烦恼的断德，所以能除六道的热恼。月光有沁人心脾的清凉，能息灭众生之热恼。宫殿毫光：宫殿乃至尊贵之处所，极庄严的地方，喻为依本愿经修持，渐入佛的境界。海云毫光：以光云遍覆，如海无边际，喻佛众生一如，依正不二，染净同源，苦乐无异，像海的莫测边涯，像云的原无分别，慈云普覆一切有情，均可同沾法雨。佛于其顶门上放出这等等的毫相光之后。

【出微妙音，告诸大众、天龙八部、人非人等：听我今日于忉利天宫，称扬赞叹地藏菩萨于人天中利益等事、不思議事、超圣因事、证十地事、毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提事。】

从这毫光之中，又放出微妙的音声，来告诉诸天大众和天龙八部（即天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽）人及非人类的一切众生：「你们听我今天在忉利天宫称扬赞叹地藏菩萨，在人道天道中，利益众生种种事情，诸如分身集会，实是不可思议的事；称扬名号超出凡夫进入圣因的事；忉利天宫神通品证到了十地果位的事；究竟不退无上正等正觉的事，还有此菩萨无不欲令众生先成佛，而后方成正觉的事。」

【说是语时，会中有一菩萨摩訶萨，名观世音，从座而起，胡跪合掌白佛言：世尊！是地藏菩萨摩

诃萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生。于千万亿世界，化千万亿身。所有功德及不思议威神之力】

佛正在说这话的时候，法会中有一位菩萨中之大菩萨，名叫观世音，从座位起来，到佛前胡跪合掌，对佛说道：「世尊！这位地藏菩萨大菩萨，具有极广大的慈悲心，怜愍罪苦众生，在千万亿的世界，化千万亿身来，其所有的功德，以及不可思议的神力。」

【我闻世尊与十方无量诸佛，异口同音赞叹地藏菩萨云：正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。】

「我听世尊与十方无量数的诸佛，异口同音的齐来赞叹地藏菩萨。即使过去、现在、未来的诸佛咸来说他的功德，尚不能说完。」

【向者又蒙世尊普告大众，欲称扬地藏利益等事。唯愿世尊为现在未来一切众生，称扬地藏不思议事。令天龙八部瞻礼获福。】

「前面又承蒙世尊，普遍向大众报告，要称赞宣扬地藏菩萨利益众生的种种事情。现在唯一希望世尊能再为现在及未来一切众生，称扬地藏菩萨不可思议的神通力事，使天龙八部也都能闻法起信，瞻礼获福，令彼等将来成佛，必有期望。」

【佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘。若天若龙、若男若女、若神若鬼，乃至六道罪苦众生，闻汝名者，见汝形者，恋慕汝者，赞叹汝者，是诸众生，于无上道必不退转，常生人天，具受妙乐，因果将熟，遇佛授记。】

佛告诉观音菩萨说：「你对于这娑婆世界，有很大的因缘，如果是天众，龙众，或者男众或是女众，或是神或是鬼众，甚至于六道中的罪苦众生，一听到你的名号，或是见到你的形像，爱慕敬仰你，或称扬赞叹你，这些众生，对于佛法至高无上之道，必不会生退转心，还可生到人道天道去享受极妙的快乐，等到因果业报将熟的时候，又会遇到佛来接引授记。」

【汝今具大慈悲，怜愍众生及天龙八部，听吾宣说地藏菩萨不思议利益之事。汝当谛听，吾今说之。观世音言：唯然，世尊！愿乐欲闻。】

「你现在已具足这么大的慈悲心，怜愍众生，以及天龙八部，要来听我宣说地藏菩萨不可思议利益的事情，你应该注意地听，我现在即将要为你宣说。」观世音菩萨答道：「此乃我唯一的希望，我是极愿意，极喜欢听！」

【佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有天人受天福尽，有五衰相现，或有堕于恶道之者。如是天人，若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏菩萨名，一瞻一礼，是诸天人转增天福，受大快乐，永不堕三恶道报。】

佛告诉观世音菩萨说：「在未来现在那么多的世界中，若有天上的人，天福享尽了，就有五种衰相现出，甚至有的堕在恶道里，像这样的天人，不论是男是女，当他（她）们五衰相现的时候，若能见到地藏菩萨的形像，或是听到地藏菩萨的名号，能一瞻望，一礼拜，这些天人，则能够转增加他们的天福，而享受更大的安逸快乐，永远不会堕到三恶道去受罪报。」

五衰相：是天人将死的时候所现出来的五种衰相，有小和大两种。小五衰现相是（一）口出恶

声，（二）身光微昧，（三）浴水著身，（四）著境不舍，（五）身虚眼瞬。大的五衰现相即（一）头上花萎：头上所戴的花冠渐渐地枯萎。（二）衣裳秽污：无缝的天衣上竟生出污垢来。（三）体生臭气：天人身上的光明不但消失，而且发出臭气来。令其他天人掩鼻而过，因为其臭不堪闻！（四）腋下汗出：在两腋之内流出臭汗。（五）不乐本座：就是以上种种不好的衰相出现之后，天人便对自己的宝座生出不乐的感受，天女眷属也讨厌他而离去。如是在宝座上坐立不安，眨眼间便死了，而投生到其他趣去各受各的业报。

在这个时候，若发现小五衰现相，如不速至诚礼念地藏菩萨，求消业增福，待大五衰现相时，已是来不及了。当天人福尽气消，即要受随业轮回的果报。

顺便说佛陀住世时，有一天到他胞弟难陀的家托钵乞食，他胞弟正在为其娇艳的妻子画眉，忽然听到佛陀来托钵，于是放下画眉之事，出来盛饭供养佛陀，当他把饭菜捧出门外时，佛陀已离开其家门而往祇陀精舍道上迈行。佛陀在前面徐徐步行，难陀则在后面急急地追，但总是追随不上，结果一直追赶到精舍去，匆匆将饭供上，即欲返家。佛陀见他如此仓促，就劝他放下一切出家修道，他说不行，他家有位名冠全国的娇艳妻子正在等待他回去替她画眉。娇妻之艳丽令他难舍，而出家生活的确太苦，他受不了。

佛陀说：「既然不能放下，那就把这园地给我扫干净才回去罢。」难陀很高兴的答应了，而内心私自在想：「扫此园地有何难处！」于是即去拂扫落叶，焉知这落叶原来看著容易，扫来却很吃力，扫完前面，转身又有落叶了，扫了西边而东边又掉下一大堆，就这样的前扫后扫，左扫右扫，在那园子里团团转，扫个不停，不觉把时间扫光了，从上午到下午还没把园子扫干净，而且又热又累，满头大汗，又挂念妻子，又疲倦不堪，于是就在园内休息。

此时他便觉得自身飘飘然飞上天去，见到许多美丽的仙女来迎接他。当他一见到仙女们，才知道自己的妻子不堪一比。随著心花怒放，竟把家内的妻子忘得一干二净。仙女们带他到各处观光，天宫景致美妙，走到一座天宫殿，见其中央有一辉煌的宝座，空无人坐，即询于仙女曰：「为何此宝座空无人坐？」仙女答曰：「此空宝座乃是在凡间佛陀的一位胞弟名叫难陀，他不愿随佛出家修行，但喜修天福，他日寿尽即生此天而坐此宝座，我辈即是等著来侍奉他的。」难陀闻后，不胜喜悦，暗自庆幸，自谓此后更要发心勤修天福。

转瞬间，又魂游地府，见到每一个地狱，罪犯无数而刑罚罪苦的种种情形，以及罪人的凄惨号啼叫唤，使难陀心生恐怖不忍多闻，不敢久视，速即离开。后经汤镬狱所，并无罪犯，只见狱卒忙著烧大镬油汤。随问狱卒：「因何此狱无诸罪犯，而煮此大镬油汤，为何用耶？」狱卒答曰：「此大镬油汤，系为在人间佛陀的胞弟而设，他不愿修佛法，专喜爱享受沉迷五欲，乐生天宫。缘此广修福田，种下生天宫享天妙乐之因，他日寿尽当往生天宫，受诸妙乐，待其福尽气消，则随业轮回，堕到此狱，受此苦报。是故我们正为他煮此大镬油汤，待他降临受罚。」

难陀一闻，不禁大惊失色，急于奔走，不慎摔倒。就在此时一醒，原来是一场大梦！自此大悟，修福生天并非究竟，惟有佛法才是究竟法门，即向佛陀请示，不愿再执迷五欲的享受，从此放下一切，愿跟随佛陀出家修行。由此我们要注意，别以为上升天堂做天人，就不必再受恶业的果报。我们时时刻刻都要警惕，切勿纵情造业，任欲妄为，拨无因果，须知天网恢恢，疏而不漏；善有善报，恶有恶报，不是不报，时辰未到。

【何况见闻菩萨，以诸香华、衣服饮食、宝贝瓔珞，布施供养，所获功德福利，无量无边。】

佛陀说：「前面所说天人以一瞻一礼，就可以消罪增福，何况现在我们见到了，或是闻到地藏菩萨的名号，更用许多香华、衣服、饮料、食品、珍珠、宝贝，瓔珞等来布施供养，而所得的功德更是不可限量、无有边际的。」

【复次，观世音！若未来现在诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道苦。】

佛再对观世音菩萨说道：「若有未来世，现在诸世界之中，在六道里的众生，临命终时，能听到地藏菩萨的名号，只要一声历历分明入到他的耳朵，像这一类的众生，则永远不必经历三恶道的苦楚了。」

【何况临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形像。】

以上所说得闻一声地藏菩萨名号，即有不可思议的力量，何况临命终时，父母眷属，能将这命终人，所有的屋宅，财物、珍宝、衣服等去变卖了，而塑画地藏菩萨形像呢！」

【或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属将舍宅宝贝等，为其自身塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寻即除愈，寿命增益。是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。】

「或者病人在未死的时候，亲眼见到及亲耳听到，知道他的家人替他将田宅，珍宝等都卖掉，为他自身的事去塑画地藏菩萨的形像。假使这病人本来是因为业报应受重病的，现既承仗这塑像的功德，则立即消除业报，不但其病得痊愈，而且还可以增加寿命。这人假使业报太重，寿命已经没有，而本应堕在恶趣的，但现在承仗这塑像的功德，命尽之后，就可以生到天上，受到殊胜极妙的快乐，其一切的罪障，都消灭无余了。」

【复次，观世音菩萨！若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁、五岁、十岁已下，亡失父母乃至亡失兄弟姊妹。是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？】

佛又对观世音菩萨说：「假使未来世界中，有男子女人，或是在哺乳的婴儿，或是三岁，五岁、十岁以下的小孩，已亡失了父母，乃至亡失兄弟姊妹。这孩子年纪已经长大了，思念其父母及家属等人，不知堕落在那一道里，生在什么世界里去？或是生在那一天道之中？」

【是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名。一瞻一礼，一日至七日，莫退初心。闻名见形，瞻礼供养。是人眷属，假因业故，堕恶趣者，计当劫数。承斯男女兄弟姊妹塑画地藏形像，瞻礼功德，寻即解脱。生人天中，受胜妙乐。】

「这个人假使塑造或绘画地藏菩萨形像，或者他没有经济能力去塑画菩萨形像，只要一听到菩萨的名号，能一瞻仰一礼拜，从一日到七日之间，都没有退却其初发的一念真心。或听见地藏菩萨的名字及见其形，能瞻望礼拜供养。这人的家属，假如他们所造的业障已堕落到地狱，饿鬼，畜生道去了，本应该在地狱等恶道里，受几个大劫也不能解脱的罪苦，如今得承其家属塑画地藏菩萨形像，及瞻望礼拜的功德，不久即会离苦得乐，生到人道或天道中去，享受殊胜的妙乐。」

【是人眷属，如有福力，已生人天，受胜妙乐者。即承斯功德，转增圣因，受无量乐。】

「这人的家属，如果他本有福德的力量，已经投生在人道或天道中，享受殊胜的快乐，就仰承这以上所做的功德，又转增加了圣因，更受无量的安乐。」

【是人更能三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人眷属生界，或于梦中，菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸眷属。】

佛又接著说：「这个人如果更能够在三七廿一日之中，一心瞻仰礼拜地藏菩萨的形像，念他的名号，满于一万遍，当能得到菩萨现出无边身形，来告知这人的眷属所投生的世界。或者在梦中，菩萨现出大神通的力量，亲自领导他，到诸世界中去见他的眷属。」

【更能每日念菩萨名千遍，至于千日，是人当得菩萨遣所在土地鬼神，终身卫护。现世衣食丰溢，无诸疾苦。乃至横事不入其门，何况及身。是人毕竟得菩萨摩顶授记。】

「若更能从此每日持念菩萨名号千遍，直到千日都不间断，这人当得菩萨遣令他所居地方的土地鬼神，终身保卫拥护他，令他现世衣食丰富有余，没有其他疾病痛苦，乃至凶恶横祸的灾事，不入他的家门，何况殃及他的身上呢！这人毕竟可以得到菩萨来为他摩顶授记，将来得成佛道。」

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲出离三界者，是诸人等，见地藏形像及闻名者，至心归依。或以香华衣服、宝贝饮食，供养瞻礼。是善男女等，所愿速成，永无障碍。】

佛又对观世音菩萨说：「假使在未来的世界中，有善男子，善女人，欲发广大慈悲心来救度一切众生的人，想要修持无上菩提心的人，想要出离三界的人，这些人见了地藏菩萨形像及听其名号，一心来归依他，或者用香花，衣服、珍宝、饮料、食品来供养他，再去瞻仰礼拜。这善男子善女人等，所发的心愿，则迅速能成就，永远没有障碍了。」

【复次，观世音！若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。】

佛又对观世音菩萨说：「假使在未来世界中，有善男子善女人，为了要求现在未来百千万亿等的心愿，及百千万亿等的事情。只要归依瞻礼，供养赞叹地藏菩萨的形像，那么他所求的心愿和事情，完全都可以遂意成就。」

【复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我。是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记。】

「假若他又愿地藏菩萨具大慈悲，永远来拥护他，那么这个人在睡梦中，就可得到菩萨来给他摩顶授记，告诉他什么时候成佛，什么时候证果。（摩顶是示安慰的极果）授记是说能证得圆因，若有佛菩萨来摩顶授记，都是具足信力和坚切的心愿，才能得此瑞相。」

【复次，观世音菩萨！若未来世善男子善女人，于大乘经典，深生珍重，发不思議心，欲读欲诵，纵遇明师教视令熟，旋得旋忘。动经年月，不能读诵。是善男子等，有宿业障，未得消除，故于大乘经典无读诵性。】

佛又对观世音菩萨说：「假使未来世界中，有善男子，善女人，对于大乘经典（是说明成佛之道的经典，如华严，法华等诸经）能生出很深的珍重心，而且又发出不可以思议的大心，想来读来诵。虽然是遇到了明师的教导与监察，要使他熟悉，可是却旋得旋失，读了好几年还不能背诵（读诵：对著书本曰读，背著书本曰诵）。这些善男子，善女人，因有宿世的业障，不得消除，所以对大乘经典，没有读诵的记忆性能。」

【如是之人，闻地藏菩萨名，见地藏菩萨像，具以本心恭敬陈白。更以香华、衣服饮食、一切玩具，供养菩萨。以净水一盞，经一日一夜安菩萨前，然后合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重。服水既毕，慎五辛酒肉、邪淫妄语及诸杀害。一七日，或三七日。】

像这样的人，听到地藏菩萨的名号，见到地藏菩萨的圣像，应该具备其本来的心愿，恭敬的对地藏菩萨陈白，更用香华、衣服、饮食以及一切玩具来供养菩萨。用一杯清净水，安放在菩萨像前，经过一日一夜，然后合掌请服，回头向南方，临入口的时候，要至心虔诚。服完之后，要谨慎郑重，切不要食五辛（五辛是五种带有辛味的蔬菜：大蒜、苍葱、慈葱、兰葱、兴渠。）学佛者须戒食五辛，因它含有极充份的刺激性，能增加欲念与嗔恚，妄动无明而造诸恶业。

酒能乱性，所以也要戒饮。各位别以为喝酒是没关系的，须知酒能误事，有人说「酒可陶情，仙家饮之，醉而悠哉游哉升到天上去，以为上了凌霄殿。」又说：「酒能解闷，凡遇到忧愁苦闷时，一饮之后，能把愁闷抛到九霄云外」。其实不然，这都是暂时性的。从前有位受过五戒的人，他想五戒的不杀生、不偷盗、不邪淫、不妄语，这都是对的，应该遵守，但饮酒又有什么要紧呢？为什么要戒它？真想喝点酒，因为忍不住酒瘾，就喝酒了。正在喝的时候，又想：假如有肴馔来送酒，不知多好呢？偏巧在这个时候，邻居的一只鸡跑过来，他一见到非常高兴喊道：「好东西，天主送来给我的！」随手把鸡抓去宰杀，煮来送酒。因此就犯了盗戒、杀戒、酒戒，大吃大喝，醉醺醺的。后来邻居的女人过来找鸡，问他说：「先生你有看到我的鸡跑过来吗？」他说：「没有！」这时又犯了妄语戒。同时他看到这女人倒生得漂亮，平时不见得她如此美貌，但醉眼惺忪之下，其貌如天仙，于是就把她强奸了。这样又再犯了淫戒。诸位想一想，只为了喝酒，就把五戒统统犯了，多可怕呀！佛教不主张饮酒，就怕乱性误事，所以严戒饮酒，为五戒之一。

此外，肉类也要禁吃。一切众生，都是贪生畏死，何忍为口腹之乐而恣情啖食众生肉呢？故不可侵害，所谓「仁者不杀」。邪淫，除夫妇以外，不正当的行为不可做。妄语戒，不诚实的语言不可说。还要严禁其他一切杀害生命不如法的事情。在七天内，或者三七廿一天内，都要禁止。」

【是善男子善女人，于睡梦中具见地藏菩萨现无边身，于是人处，授灌顶水。其人梦觉，即获聪利。应是经典，一历耳根，即当永记，更不忘失一句一偈。】

这位善男子善女人在睡时，做梦都能见到地藏菩萨，现出无边的身形，而得到菩萨亲自来给他授灌顶水——即是从顶门上把法水灌下。这人梦醒之后，就顿开大聪明智慧，因为他的业障消除，从此之后，凡是一切经典，一经历其耳根，就会永远记著，再也不会忘失一句一偈了。」

【复次，观世音菩萨！若未来世有诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多病疾，或多凶衰，家宅不安，眷属分散，或诸横事，多来忤身。睡梦之间，多有惊怖。如是人等，闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍。是诸不如意事，渐渐消灭，即得安乐。衣食丰溢，乃至于睡梦中悉皆安乐。】

佛又对观世音菩萨说：「假使未来世中，有种种的人，衣食不充足，谋生又不能如意满愿，或是多疾病，或是多凶险衰败，家庭不安乐，家眷又分离失散，或是遭遇到许多飞灾横祸，多来违逆他，甚至在梦中也有很多惊慌恐怖。像这些人听到地藏菩萨的名号，见到地藏菩萨的圣像，能至心恭敬称念菩萨的名号满一万遍，这许多不如意的事，渐渐会消灭了。此人就能得到安乐，衣食也丰足盈满，甚至在梦中，也都得安稳快乐。」

【复次，观世音菩萨！若未来世，有善男子善女人，或因治生，或因公私，或因生死，或因急事，入山林中，过渡河海乃至大水，或经险道。是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护，行住坐卧，永保安乐。乃至逢于虎狼师子、一切毒害，不能损之。】

佛又对观世音菩萨说：「假使未来世中，有善男子，善女人，或是为了生活，或是为了公事或私人的事，或为了妇人生产去报喜，或是眷属死了去讣丧，或因紧急的要事，要走入山林里，或过河渡海，遇著大水或是经过危险的道路，这人应当先念地藏菩萨的名号，满一万遍，那么其所经过的地方，就有鬼神来卫护。不论行走或居住，或坐或睡，都能永远获得平安快乐，甚至遇到虎狼狮子，一切毒害的凶禽猛兽，概不能来损害他了。」

【佛告观世音菩萨：是地藏菩萨于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。是故观世音，汝以神力，流布是经。令娑婆世界众生，百千万劫，永受安乐。】

佛告诉观世音菩萨：「这位地藏菩萨，在南阎浮提，和每个众生都有很大的因缘。假使要说出他利益众生的一切事情，就是百千万劫也说不完。因为这样的缘故，观世音菩萨你应该用你的神通力量，来流通传布这部经，使娑婆世界的众生，百千万劫能闻地藏菩萨经，念地藏菩萨名，礼地藏菩萨像，永远享受安乐。」

【尔时世尊而说偈言】

【吾观地藏威神力， 恒河沙劫说难尽，
 见闻瞻礼一念间， 利益人天无量事。】

在这个时候，佛把前面所说长行的经文，再用偈颂来说一遍：「我看这地藏菩萨的大威神力，纵使我演说恒河沙劫也说不完。一经眼见耳闻及瞻仰礼拜的一念之间，那种利益人道天道的事，是无量无边，无穷无尽的。」

【若男若女若龙神， 报尽应当堕恶道。
 至心归依大士身， 寿命转增除罪障。】

「假使有男女或者龙神，其福报享完，寿命将尽，恶业成熟，本应该堕落到恶道，或者会堕地狱，或者转饿鬼，或者投畜生，正当这时候，他能以至诚恳切的心来归依地藏菩萨大士，这样他不但能罪障消除，而且还能增加了寿命。」

【少失父母恩爱者， 未知魂神在何趣？
 兄弟姊妹及诸亲， 生长以来皆不识。

或塑或画大士身， 悲恋瞻礼不暂舍，
 三七日中念其名， 菩萨当现无边体。
 示其眷属所生界， 纵堕恶趣寻出离。
 若能不退是初心， 即获摩顶受圣记。】

「若有人在年轻或少小的时候，就亡失了恩爱的父母，到长大之后又不知父母的魂神堕在那一道里。还有兄弟姊妹及诸亲人，自从他长大以来都不认识，也不知道在何方何处。假使此人能塑画大士的身像，悲哀的恋慕瞻仰礼拜，不暂舍离，在这三七廿一日之中念大士的名号，菩萨当现无边的身相，来指示他其眷属所生的界处，即使是已经堕在恶道，仍会承仗他的塑画及瞻礼之功德，不久之后就出离恶道了。假使能够永下退这当初之一念发心，连绵不绝，就可获得地藏菩萨来为他摩顶受圣记。」

【欲修无上菩提者， 乃至出离三界苦，
 是人既发大悲心， 先当瞻礼大士像，
 一切诸愿速成就， 永无业障能遮止。】

「假使有人要修习无上觉道，乃至于愿意出离欲界、色界、无色界这三界火宅的苦，这人要先发大慈大悲的心，应当瞻仰礼拜大士的圣像。其一切种种之愿力，即会很快成功，永远没有业障能遮止挂碍了。」

【有人发心念经典， 欲度群迷起彼岸，
 虽立是愿不思议， 旋读旋忘多废失，
 斯人有业障惑故， 于大乘经不能记，】

若有人发心要读大乘经典，欲超度群迷的众生到彼岸去。虽然立下这不可思议的大愿，可是一边读一边忘掉，这人因为有业障的缘故，所以对大乘经不能牢记。」

【供养地藏以香华， 衣服饮食诸玩具，
 以净水安大士前， 一日一夜求服之，
 发殷重心慎五辛， 酒肉邪淫及妄语，
 三七日内勿杀害， 至心思念大士名。】

「若能用香华，衣服、饮食品及诸般玩具去供养地藏菩萨，再用一杯清水放在大士的前面，经过一日一夜，祈求饮服，并发殷重心，谨慎勿食五辛，酒肉，勿邪淫及打妄语。又在三七廿一日之间，不要杀害生灵，以至诚恳切的心来称念大士的名号。」

【即于梦中见无边， 觉来便得利根耳。
 应是经教历耳闻， 千万生中永不忘。
 以是大士不思议， 能使斯人获此慧。】

「此人就在梦中见到地藏菩萨化现无边的身形。他醒来后便得通利根性的耳朵。应是经过教导之后，从此一切经典一历其耳根，在千万生中，永远不会忘记。这是全仗大士不思议的威神力量，能够使这人获得这样的智慧。」

【贫穷众生及疾病， 家宅凶衰眷属离，
 睡梦之中悉不安， 求者乖违无称遂。
 至心瞻礼地藏像， 一切恶事皆消灭，
 至于梦中尽得安， 衣食丰饶神鬼护。】

「众生若有贫穷，疾病，家宅凶衰，眷属分离，睡梦不安，所求违愿，都是很不顺利的。如果能至心瞻礼地藏菩萨的形像，一切恶事都能消灭，甚至在梦中也能得到安乐，衣食也会丰富满足，而鬼神也来拥护他。」

【欲入山林及渡海， 毒恶禽兽及恶人，
 恶神恶鬼并恶风， 一切诸难诸苦恼，
 但当瞻礼及供养， 地藏菩萨大士像，
 如是山林大海中， 应是诸恶皆消灭。】

「假使要入山林，及渡大海洋的人，若遇到山上有恶毒的飞禽走兽；在大海里，也遇到恶神魔鬼在兴风作浪。像这样种种的灾难及种种苦恼，只要能瞻仰礼拜及供养地藏菩萨形像，这些山林大海中，应有的诸恶毒兽都会消灭。」

【观音至心听吾说， 地藏无尽不思议。
 百千万劫说不周， 广宣大士如是力。
 地藏名字人若闻， 乃至见像瞻礼者，
 香华衣服饮食奉， 供养百千受妙乐。
 若能以此回法界， 毕竟成佛超生死。
 是故观音汝当知， 普告恒沙诸国土。】

「观音！你专心的听我说，地藏利益众生的事是不可思议，百千万亿劫也说不完。你应该广泛

地宣传地藏大士有这么大的威神力量。地藏的名字，假使有人听到了，乃至见像能瞻仰礼拜的人，再用香花衣服饮食去恭敬供养他的人，在百千劫之中，都可以享受极妙的安乐。假使能依照这经去修行，所得到的功德和福利，全部回向予法界众生，这人就毕竟可以成佛，超脱生死。因为这样的缘故，观世音，你应当知道，普遍地告诉恒河沙数的诸国土众生，好让一切众生，弘扬传播这部不可思议的经典，而能普得利益。」

【嘱累人天品第十三】

嘱，就是吩咐，叮嘱托付的意思。累，是一次又一次，再三之意，也就是三番二次，不厌其烦地嘱咐。在前面分身集会品，世尊已经付嘱过了，现在为什么又再嘱累呢？大家要知道，我们的慈父——世尊，他对我们众生是何等的悲愍恳切，苦口婆心，深怕我们执迷不悟，任性造孽，将来业报成熟，将堕六道轮回受无量苦，千生万死，难以脱离，是故再三郑重付托，要地藏菩萨负起这既艰难困苦，且又长远不歇的重担来救度人间天上的众生，所谓「任重道远」矣！所以本经的最后一品就是「嘱累人天品第十三。」

【尔时，世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞叹宣说汝之不思议事，千万劫中不能得尽。】

在这个时候，佛举起金色的手臂，又摩地藏菩萨大菩萨的头顶，而对他说：「地藏！地藏！你的神通威力是不可以心思，不可以言议。你的慈悲心地，实在不可以心思言议。你的智慧也真是不可以心思言议，还有你的辩才也是不可以心思言议的，纵使令十方诸佛，不约而同地赞美你不可思议之胜事，就是千万劫也说不完的。」

【地藏！地藏！记吾今日在忉利天中于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨、天龙八部大会之中，再以人天诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令是诸众生，堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。】

佛又对地藏菩萨说道：「地藏！地藏！你要记著，我今天在忉利天宫，在这百千万亿，不可言说，不可言说的一切诸佛，菩萨，天龙八部齐集在一起的大法会之中，再将这人间天上诸众生等等，未脱离欲界，色界、无色界三界火宅中的众生，咸来付嘱委托于你。不要令这些众生，堕落到恶趣中，受一日或一夜的苦难，何况更令他们堕落在五无间、及阿鼻地狱，去受那种经千万亿劫，没有出期的大苦难呢？」

【地藏！是南阎浮提众生，志性无定，习恶者多，纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。以是之故，吾分是形，百千亿化度，随其根性而度脱之。】

「地藏！在这南阎浮提的众生，他们的志愿和根性，没有定数，毫无准确的，总是学习恶的比较多。即使能发出善心，一会儿就退心了；假使遇到了恶缘，就会念念增长。以这原因，我分出了百千万亿的身形，随众生的根性而来度脱他们。」（这一段是重述业感品中的前事，再付嘱地藏效法佛的化身来度脱众生之意。）

【地藏！吾今殷勤以天人众，付嘱于汝。未来之世，若有天人及善男子善女人，于佛法中种少善根，一毛一尘、一沙一涕，汝以道力拥护是人，渐修无上，勿令退失。】

「地藏，今天我至诚恳切地以天上人间的众生，都完全付嘱交待给你。未来的世界中，假使有天上的人，以及人间的善男信女等，在佛法当中，种了一些小的善根，乃至小得像一根毛，一微尘，一粒沙，一滴水等这么小，你也要用你的道力来拥护这人，使他慢慢地修无上道，勿令他退转。」

【复次，地藏！未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣，临堕趣中，或至门首，是诸众生若能念得一佛名、一菩萨名，一句一偈大乘经典，是诸众生，汝以神力方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。】

佛又对地藏菩萨说：「地藏！在未来世界中，若天上若人间，都是随其所造的业去受报应，要堕落在恶趣里。临堕落之间，或到了地狱的门口，这些众生，假使能称念得一佛一菩萨的名号，或者一句一偈的大乘经典。对于这些众生，你应该用神通力量去方便救拔他们。就在这些人所居住的地方，现出你无边的身形，来为他粉碎种种地狱，遣令他们往生天上，受殊胜的美妙快乐。」

【尔时世尊而说偈言】

【现在未来天人众， 吾今殷勤付嘱汝，
 以大神通方便度， 勿令堕在诸恶趣。】

在这个时候，佛又说出偈文来：「现在未来天人的众生，我今天很殷勤的付嘱予你，用你大神通的方便力量来度众生，勿使他们堕到地狱饿鬼诸恶道里去。」

【尔时，地藏菩萨摩诃萨，胡跪合掌白佛言：世尊！唯愿世尊不以为虑，未来世中，若有善男子善女人，于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。】

在佛说完前面的四句偈之后，这位地藏菩萨，菩萨中的大菩萨，菩萨中的出乎其类，拔乎其萃，最具大威神力，有大慈悲愿力，有大智慧力，有大辩才等不可思议力量的菩萨，右膝著地合起掌来（这表示身心清净诚恳）对佛说道：「世尊！我现在唯愿世尊！不要为众生忧虑。我在往昔所发的大愿，我是知道的，不会忘失，我一定要救护未来世的众生。假使未来世界中，有受五戒行十善的善心男女在佛法之中，只要能生一念恭敬，我使用百千万亿种不可思议的方便，循循善诱地来度脱这些人，在生死中，迅速地令他们解脱，何况他们听闻许多的善事，念念要修行呢？他们自然将于无上的道果，永远得到念不退、位不退、行不退，这三不退转的道果。」

【说是语时，会中有一菩萨名虚空藏，白佛言：世尊！我自至忉利，闻于如来赞叹地藏菩萨威神势力不可思议。未来世中，若有善男子善女人，乃至一切天龙，闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？唯愿世尊，为未来现在一切众等，略而说之。】

地藏菩萨说完这番话之后，在这法会中有一位菩萨，名字叫虚空藏菩萨，对佛说道：「世尊！我自到了忉利天这法会来，听见如来赞叹地藏菩萨的大威德神通大势大力，真是闻所未闻的不可思议！在未来世中，若有善信的男女，乃至一切天龙八部，若听到这部经典，及地藏菩萨的名字，或者是瞻仰礼拜他的形像，可以得到几种的福德与利益呢？唯愿世尊，为未来世和现在一切众生等，略略地说一说。」

【佛告虚空藏菩萨：谛听谛听，吾当为汝分别说之。若未来世，有善男子善女人，见地藏形像及闻此经乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养、赞叹瞻礼，得二十八种利益：】

佛告诉虚空藏菩萨说：「你要特别注意听！我现在当为你及将来一切众生分别详细说一说。若将来的世界，有修五戒行十善的善信男子女人，见到地藏菩萨形像，及听见这一部地藏菩萨本愿经，乃至能去读它，或读熟了能背诵出来，又用清香的花卉，美味的饮食，清净的新衣服，以及珍珠、金、银、琉璃等宝来布施供养地藏菩萨，赞叹瞻仰礼拜他，则能得到二十八种利益。」

【一者，天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。】

第一种是天龙护念。天龙之中也包括了阿修罗在内。阿修罗是有天福没有天权，他也发愿来保护读诵地藏菩萨经的人。乾闥婆是玉皇大帝的音乐神，又叫嗅香神。玉皇大帝有一种香，假使他用乾闥婆时，只要把香一燃，乾闥婆乃嗅香而至。乾闥婆分有男女，男的头上一个犄角，好像麒麟的头上也有一个犄角一样。他又叫「疑神」。这时他便载歌载舞，天乐鸣空。他也发愿来拥护念地藏经的众生。迦楼罗，就是大鹏金翅鸟。紧那罗也是一种乐神。摩睺罗伽是一种大蟒蛇神，又叫「大腹行」。这天龙八部俱发心来保护念地藏经的人，所以说天龙护念。

第二种利益，是善果能日日增加。我们修道人，有时候就发菩提心，也造很多功德；可是中间也会退却，觉得懈怠，或厌倦，颓靡不振，裹足不前。假如能得善果日增的利益，不但不向后退，反而会一天比一天精进，栽培福慧，总是向前精勤勇猛。

第三者能集圣上因。什么叫集圣上因？诸如印送经典，修塔造庙，塑画佛像，及修桥补路等有利于人的义务，这都是修菩提道心。

第四者菩提不退。这如前面所说，修道人有时会生退心，假如能礼念地藏经等，即觉道的心永不会退却，而能恒常精进匪懈。

【五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼厄。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。】

第五种利益，不缺衣缺食，一切都丰足有余。六者，不会得到如瘟疫流行及种种传染恶疾。第七，可以远离水火的灾难，假使面临也会有人拯救。第八，不会遭遇到盗贼抢劫之灾厄。九者，人家见了你虽不相识，但都会很钦仰和敬重你。第十，连善恶的鬼神，也都来帮助扶持你，早成道业。

【十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。】

第十一种利益，若有厌恶女身的人，今生能供养礼拜地藏菩萨形像及读诵地藏经，来世就可以满你的心愿由女转成男身。第十二，若愿为女身，则来世可投生到帝王家去做王臣的女儿，享受富贵，并得众人的敬重。第十三，无论是男是女，都生得端正相好的面貌，人见人敬。第十四，是以后可常投生到天上去享受天乐。第十五，或者投生人间而做帝王。第十六，能通达前世的事情，能知宿业。第十七，凡所求的都能从心所欲，满他的愿望。

【十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。】

第十八，家庭亲族，和睦相处，没有不愉快的事情。第十九，一切的飞灾横祸，意外灾殃都消灭。第二十，永远免除堕落地狱、饿鬼、畜生三罪业道里。第二十一，凡所去的地方，都很顺利而没有障碍。第二十二，晚上做梦也都是安乐的，不会做恐怖惊魂失魄的恶梦了。第二十三，过去已亡的眷属及历代祖先，承仗了这功德的力量，也都资助他们离苦得乐。第二十四，凡前生已值很深厚的善根，又造了很多功德，今生承持诵供养地藏菩萨的福力，投生天上或人间，更得享如意的福乐。第二十五，诸佛菩萨也称扬赞叹你，说你是个善士。第二十六，能得六根都聪明敏利。第二十七，能具足慈悲的心肠，无论人怎样对他不好，他不但不发怒而且能忍受原谅人，富有饶益怜愍人的慈善心田。第二十八，将来一定能成佛。这一愿最重要。所有修持地藏经的众生，将来必定成无上正等正觉，就是佛的果位。

【复次，虚空藏菩萨！若现在未来天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益。】

佛又对虚空藏菩萨说：「假使现在和将来的天龙鬼神，听到地藏菩萨的名号，礼拜地藏菩萨的形像，或是听到他的本愿经，这一切的修行因缘，果报事迹后，能称扬赞叹，瞻仰礼拜，又能得到七种的利益。」

【一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。】

第一，能从凡夫地或天龙鬼神的地位，迅速地超越到圣地的果位去。

第二，我们凡夫为何不能成佛呢？皆因为所造的都是恶业，或不干净的染污业。因为不清白，所以又叫黑业，也叫恶业。若能依此地藏菩萨本愿经去修持，这些罪业也即会消灭了。

第三，十方诸佛都曾降临来保护你，不会令你遭受任何灾难。

第四，（与前第四同）能道心坚固，不再退却觉道的心。

第五，增长本力，本力就是本有的力量，也就是本来佛性的力量。过去因为有贪嗔痴的无明烦恼，遮盖了这本来的光明性，现在你能依法修持，就把无明破除，烦恼断尽，所以现在不但恢复本力，反而更增加了力量。

第六，能知道过去所做的一切事情。

第七，和前二十八一样，究竟能成佛果。

【尔时十方一切诸来不可说不可说诸佛如来及大菩萨、天龙八部，闻释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨大威神力，不可思议，叹未曾有。】

在这个时候，十方一切所来的不可说不可说这么多诸佛如来，及大菩萨，天龙八部等众，听了

释迦牟尼佛称扬赞叹地藏菩萨的大威神力量，真是不可思议的事，令他们都不约而同地赞叹著说：「从来未曾闻过像地藏菩萨这样的不思议威神之力，及荷起如来家业的重任！」他们心里皆生敬仰并赞叹不已。

【是时忉利天，雨无量香华，天衣珠璣，供养释迦牟尼佛及地藏菩萨已。一切众会，俱复瞻礼，合掌而退。】

在这时候的忉利天（三十三天）就像下雨一般，飘下无量的香华，天衣以及名贵的珠宝和璣珞，来供养释迦牟尼佛，和地藏菩萨。供养完毕之后，一切法会的大众，俱重复地瞻仰及礼拜世尊，而后很恭敬的合掌而退。

地藏本誓 较量经因

癱残喑哑是前生 今世讽大乘

福利无穷 决定宝莲生

赞文略述第十至第十三品的目次：先述地藏本誓愿经，这种较量功德的因果。癱就是脊骨弯曲，残是人体器官不全。喑哑是喉哑失音，不能说话——以上种种有缺憾，六根不全，都是前生所造罪业的果报，今世若能阅读讽诵大乘经典，所得的福德利益是无穷无尽，将来决定能在宝莲花化生，毕竟成佛。」

南无地藏王菩萨（三称）

占察善恶业报经讲记（梦参禅师）

占察善恶业报经讲记

梦参老和尚 讲述

占察善恶业报经 卷上

为什么要讲占察善恶业报经？有些人对这个名字没听说过。不但你们诸位居士没听说过，有两位老和尚他问我来讲什么？我说占察善恶业报经，他楞了一下，他说没听过。我说这一回你就听听吧！我给你讲讲。当然这些个老道友们都是半开玩笑的。

为什么要学占察善恶业报经呢？怎么引起这个因缘呢？这个因缘有很早的也有很近的，因缘是很多的。最早的因缘，释迦牟尼佛说这个法的时候，将要入灭了。坚净信菩萨就向佛请问了，意思就是佛不久就要入灭了，这个世界的众生是最苦的，佛灭后像法转时，众生善根浅薄业障深重，邪说横行，不知怎样才能生起信心呢？应当如何才是对的？佛就说你问这问题太好了！但是我请个人给你答覆吧，在此会上有地藏菩萨摩訶萨。坚净信菩萨问为什么要找地藏菩萨说呢？佛虽然没有说你不能生分别心，但意思就说他会把这个法给你讲得很好的。于是坚净信菩萨就请地藏菩萨说占察善恶业报经。这个名字是经说完了佛才说的。

地藏菩萨说占察善恶业报经有事有理，这属于地藏三经的一种。有人说地藏三经是小乘法，而不肯学修。因为要学大乘法，要学圆满教义，一生成佛，谁来学小乘法！错了！看看占察善恶经，上卷你会一看就懂，下卷就是华严境界了。那就说占察属于理的部分，就不容易懂了。但是我们现在业障重，我们不说理了，先说事。在我们日常生活当中，有些个疑惑。例如有病，好像得了癌症，必须宣怖死刑了，不会好的，但是依著占察善恶经告诉你，也可以好。你们发愿为了自己的家族，为了自己的子女父母等一切家属吧，要生活呀！要求点利养啊！我做这个生意，或我做这个职业，好不好？占察一下，他告诉你可以做，换句话讲你一定发财。说占察出来不能发财，拜忏！拜占察忏。拜过了你再掷，一定好的。一个七不行，你就再拜一个七，五个七，七十个七……。总会转变的。拜一千天，你一切业障都消失了。就能事事如意了。

坚净信菩萨这个菩萨的名字，就是得了清净信坚固不退失之意。根据他自己的修行，他感觉到要使他的信心坚固不退，不被境界转变是很不容易，因此他要请佛说这个法门。用占察的方法，来坚固你的信心。因为我们众生的善恶业，是由业果里惑因生的！现在我们起心动念都属于惑，占察之后，惑业消失了，就能得清净信心。我刚才只举一种，这经里头有一百八十九种法，比世间法算命、批八字、打卦呀灵得多。现生的是一百六十种，问病、问发财，包括的事情多了！出了问题，你念一万声地藏菩萨，你去占，地藏菩萨会指引你一条明路。

在历史上隋朝菩提登三藏法师翻了以后，也没人看，这个法很少有人注意，大藏经里有。明朝莲池大师专门宏扬净土，他就提倡地藏三经。后来到藕益大师，时至明末，专门提倡地藏三经。但是这个轮相呢？经上说有，但也不知怎么做的。经上说这个轮相小姆指那么大，四面平，各面斜狭小下去。以前我想了半天没办法，后来我们弘一法师也是宏扬地藏三经，他说誓愿作地藏的孤臣，于是他就研究。他又是音乐家、又是雕刻家、又是画家，这个艺术他很高明的。一九三六年我请

老法师到青岛市去，我就跟老法师说我想拜这个忏，但这个占察轮，我始终不懂。他说他可以做，那老法师就看著这个经，跟著就做出这个占察轮，这是远因缘了。

我有了这个占察轮，就在青岛拜过好多日子的忏，但是没有清净，罪业消失很多了。我所说的清净轮相，是指身语意全部清净。后来日本占领青岛，把我这个修行就截断了，这一断就断到现在，但我心心念念的还想宏扬。我跟圆拙、妙莲法师在福建泉州修建弘一法师的纪念馆时又发现了这个轮相，我就好好保存起来。因为我那个时候担负很多责任去办佛学院，没有时间。这回我到美国来，我那同学圆拙法师也来了。在西来寺我跟他说到泉州把那占察轮相的轮寄一付来，他寄来了就是台湾也有很多做的，像大乘精舍等，这个就是近因缘了。

这里头有好多的相，大家看看这一百八十九种就知道了。例如说我亲近这个师父，听他讲经或跟他学法或皈依他，他是不是有真实道德？我跟他学什么？所以这这也是一个宏扬不开的原因，等于暴露自己了。让弟子们来摇摇看，我有德没德？没德就不要跟我学了。这个没关系的，你说我没德，我可以修，我可以跟大家一起来拜忏，消完罪不就有德了！这不是更好吗？因此我想我们共同学习。因为我们现在疑惑多，我们好多的事情认识不清。比如说我发心设个大道场，没这个力量，那怎么办呢？我请地藏菩萨指示我一条出路。我去买乐透奖，不是为了赌博，也不是为了干啥，为了宏扬佛法或者乃至做其他的事，因此大家得要知道这个法门什么样叫相应，什么样叫不相应。这一定要把经文熟悉好，要占的时候一定得拜忏，最起码得念一万声地藏菩萨圣号。

你要把三部经都学习好了，恭敬地藏菩萨，保证你不堕三途了。你也不要怕堕地狱去，也不要怕堕到畜牲道去。不是一世两世，从你学地藏三经之后，永远再不落三途。那像这种法门，我看恐怕不是一般的小乘吧！从地藏经上开始起，佛对文殊师利菩萨说，文殊师利菩萨以他的大智慧一千劫都不能知道在忉利天的会场里，有多少地藏菩萨的化身分身。佛不说假话的，佛说：「吾以佛眼观故，犹不尽数」。像这样的能是一般的小乘法吗？第五品是普贤菩萨请问，普贤菩萨会不知道吗？第十二品观世音菩萨请问佛地藏菩萨的功德，一切请佛赞叹不尽！我们从第一品的文殊师利菩萨、第五品的普贤菩萨、第十二品的观世音菩萨、第十三品的虚空藏菩萨，这些都是圆满果位的法身大士，也都是倒驾慈航示现度众生的菩萨，我们就知道地藏三经，地藏菩萨是个什么愿力了。我们看看各各菩萨所现的菩萨相，在佛教的菩萨里，仅有地藏王菩萨现比丘身。地狱不空誓不成佛，这种愿力在地藏菩萨本愿经地神护法品中，坚牢地神就曾赞叹道：「如文殊、普贤、观音、弥勒、亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。」涵义就是他们的愿力都没有地藏菩萨大。把地藏菩萨所说的三经看成是小乘，这是自误，传扬出去是误人，因此希望大家好好的学一学。这也是近因缘之一。

大家怎么掷占察轮？相应跟不相应？关系很大。例如佛恩寺的明光法师给我电话中说：「老法师啊！我看你这个绿卡有障碍了！你修行修行吧！你怎么对人家加持，你自己的事不管呢？」我说：「好！等我到纽约去，我就念地藏菩萨，好拿绿卡。」我以前都是念普贤菩萨，这一次因为要宏扬地藏法门，所以讲地藏三经，教大家打卦。但这个卦是地藏菩萨赐给的，他没来的时候，这个卦你怎么打，数字不会对的。一百八十九个数字，三次都不出来，就出一个一字，能办到吗？比买乐透奖还困难！对某一个事如果不是诚心的求，就不会相应。我问：「这回我去拿绿卡，能办到否？」卦上说：「很困难！」来了之后，我又拜又念又求。我说：「我要宏扬地藏三经了，撵我走，我就宏扬不成了！」再一掷，困难立即消失。律师打电话就通知我了。还有我问一件事情，我打了三次，数字都是一个。这三次是这个数字，再打三次还是这个数字，那一百八十九种九次都是

这个数字，就不要再怀疑了。菩萨不会生气的，但护法神会认为这个人真没信心。我这个意思就是劝大家信。

什么叫占察善恶业报？占就是占卜、占视之意。察是评审、仔细推察、审察。但是这个占察，有「事」也有「理」。「事」就是身、口、意，这叫三业。身业里包括杀、盗、淫。意业里包括贪、嗔、痴。口业里包括绮语、两舌、恶口、妄语。这叫十轮。这里有过去世的，有现在世的，有未来世的。十善业十恶业配合身口意就是第一个和第二个。第三个就是问现生的疑问，从一到一百八十九事相包括很多，这叫三种轮相。你要至诚的掷，念完地藏圣号，拜完忏之后，用一块干净布，拿右手往旁边掷。第一次掷完了六个轮的数字，把它记下来，第二次又掷，完了把数字再写下来，再掷第三次。这三个数字加起来，或者一百三十二或者一百四十七，对照占察善恶经。你心里想问：「我这趟生意，买这个货能不能发财？」占察的数字说：「你的病会好的。」那问的不是这个事，这就叫不相应，就是菩萨护法没现前。那你就得再念一万声地藏菩萨，再掷。卦上说你这回货或者股票千万买不得，那你千万别买了。我这个不做，究竟干什么好呢？再求。你要生净信，你要是没净信，不行。

还有可以帮助别人打。他既不信佛也不会拜忏，你帮他打，你得拜忏。但是有一个条件，他给你宣传得名利，或是供养你红包，这个绝对不行也不灵。必须你以一个大悲心，看到众生苦恼来做。

这个「理」还有悬谈，我暂时先不讲，讲起来很深。因为大家「事」上没有通的时候就先弄「理」，很糟！「理」上占察没必要。善性恶性就是性体亦善亦恶，离四句、绝百非。这个事相都学习了，再回来悬谈妙理。例如我们讲普贤行愿品，给刚学习的人讲悬谈，他脑壳都大了，他不知道你说到那国去了？等他把普贤行愿品学完了，经过一番读诵，他就能把华严经整个的要义领略。最近几年在大陆上我就这样，先讲经后讲悬谈。悬谈也必须要讲，因为总说了，你知道用心。占察只是一个过程，忏罪指示你方法，先学会了这个，到后头才能进入一实境界、二种观行。

地藏菩萨教授我们，如果没得到清净轮相，修定慧不成，因为你身口意三业都不清净。得到清净轮相，下半部就教你学定学慧了。而且这清净轮相会告诉你学什么法，学这个法，你就占察一下，问我现在学这个法，对我过去的宿生是否学过？是不是能很快成就？对你来说不对，那你换一个。或者你想学密法或者修禅宗或者修净土往生极乐世界，绝对能生净土。那个佛净土随便你，你一念自然就是一心不乱，能生。经上没说极乐世界，但任何一个净佛国土都可以。

而且每天受持地藏经，我自己是有经验的。如果你天天受持地藏经，从你的梦中或者各种迹象，菩萨不一定会现身，但有些事情，好像你自己就有智慧，你自己就能判断是非，理解力很强。占察轮也能告诉我们，例如你接近一个人，卦相会告诉你，这个人啊！你可不能接近，这个人是坏人。接近他，他下地狱你得陪著他下地狱。经上虽然不那么明显，但义理就是这样。女方占察男方，男方占察女方，经上说不要跟他来往，跟他来往要倒楣的，那你就绝对听地藏菩萨的话。你就另外找，多的很。找一个跟你道念相同，观点一致成为善友。组织个家庭不简单，大家都说这是一辈子的事，我说不是，沾上了而后成了恶缘，生生世世牵扯你，不是一世的问题。这个可要慎重了。有业怎么办呢？夫妻俩商量商量来拜地藏菩萨，请地藏菩萨加持。我依著这个法子试验过，不太多，大概还不到二十多对。有的已经要离婚了，找到我了跟我说。我说我出家是没结婚就出家了。他说我们学佛法。我说佛不会叫你们俩离婚的，这是犯罪的。但是有个法子，念念地藏经，占

察一下吧！他们俩一打架的时候，就想起师父说的念念地藏菩萨很好，就跪在那儿念一念，心平气和了就不吵了。我冲你笑一笑，你冲我笑一笑，完了。一回两回的这样做，家庭渐渐就和睦了。这一百八十九种跟世间的打卦抽签算命绝对不同，占察就讲到这里，因为这要说起来话太多了！

既然是叫我们占视详审业报，善恶就是果报。我们大家现在都是一个报身，报身虽然不同，但是不出两种业。什么业呢！善业与恶业。例如你现在每天病歪歪的，这种断定他杀业重。依照佛经上所说的，这个人遇事都发脾气，不论跟谁，乃至他自己的三岁小孩都一样。谁也没惹他，他自己坐那儿心里就有股气，自己也发脾气。这类事我们都有啦！我们自己把东西遗失了，你不怪你自己，你怪人家把你东西给抓错乱了，家里有谁对谁发脾气。这个东西需要紧急，一找找不到了。你搁到那儿去？忘记了。反倒怪夫人呀，或者怪小孩子，这样一来，人家就吵，连闹带吵，就热闹了。这样子更找不著，这就是「嗔」。这个脾气发惯了，遇事就发脾气。还有看问题，看的总跟人家不同，好像他那个是鹤立鸡群似的，他有独到的见解似的，其实是「愚痴」。这种人是绝对的愚痴，认为他了不起，其实他是个最倒楣的，最没智慧的。这样一来，大家都众叛亲离，谁愿来亲近你呀？有好大的权势都不行！有的人心里畏惧，做什么事胆怯，没有「勇猛心」。有的人外表很有办法，心中空虚的很，这也叫怯弱的表现。地藏菩萨赐给我们善巧的方法。一切事物都有矛盾，要想断绝这种过患，那你学学占察善恶经就能断。这个占察的方法叫「理」占察。

我们占察什么呢？占察我们的善业和恶业。从我们现在的「报身」就知道我们过去世的恶业重，还是善业重。有人说凡是信了佛的佛弟子应该善业重吧！其实也不尽然。入了佛门是不错，有没有在佛门里造罪呢？我看还是不少。我是出家人，出家人不能言出家人的过，但是我们不妨从世间相上来说一说吧！如果不修道、不讲经、不礼忏、不念佛，一天到晚搞世法，这就是人虽出家，心没有出家。有些居士在百忙中，抽出来一天，他还要学法、念经、拜忏，他虽然身没出家，他心出家了。所以一学了占察善恶经，我们的眼睛亮了。但还得防范勿造业，跟佛所说的话一对照就很清楚了。你可怜众生苦，要没有业多好呢！个个都修成道了。这是地藏菩萨的愿，也是观世音菩萨的愿，学菩萨道的我们也发这个愿。因此学了占察善恶经，从我们自己的善恶业思惟观察，这也是占察之意。

在意里兼著一个惑，烦恼惑。身口没有，身口只是业。第一轮我们就要占察身口意，说你的身业，过去没有杀、没有盗、没有邪淫。那你掷第二次的时候，就把杀盗淫剔出去，就掷妄语、两舌、绮语、恶口跟贪嗔痴三业。你看那个业掷出来特别重，那你拜忏的时候，专忏这一业。不是笼统的说，法界众生罪业我都给他消除了。这个回向是好的，但你自己的重点，例如专忏身业的杀盗淫。可能恶业转成小善了，也可能一字没写，就是你这个业也不大也不小，但不至于感果。那么这个你不掷它，就只掷你业重的那一个。

第三轮事情就多了，就是你今生现世的问题。一共有六十个数。第一轮是十个，红的是十善，现黑字的是十恶。第二轮是三个，身口意。这个是对照第一轮的。第三轮一至六十就是我们现身的行动，都可让菩萨对我们指示。一六一至一七一十个数字，是问过去造了好多业？从那道来的？如果是从地狱道来的，很不容易，到地狱还债去了，把罪忏好从地狱出来，善根又成熟了，使你更增加拜忏的坚定心。这个有畜牲道、饿鬼道、天道、人道，或是做国王、或是做天王，共有十个数字。或是闻过法、或是见过佛、或是闻过大乘深奥佛法的，这些都是有善根的吧！第三个六轮掷三次，数字凑起来一百八十九，就是我今生所做的业，牵引到我未来。未来是到净佛国土生天吗？生到阿修罗道吗？不落十道之外。还有学的佛法，能学到佛法不？能遇到圣僧不？能遇到

善知识不？能遇到佛不？能遇到菩萨不？这一百八十九个数字，六轮各有一面是空白的，例如一、二、三是一个轮，一面空白；四、五、六一个轮一面空白.....。六个轮掷三次，把数字加起来，就是你所得的数字。和占察善恶业报经上，地藏菩萨告诉你的数字对照，你所要问的一切善恶业果，都会得到答案。了解了之后，善业重的，还要更加修，因为你还没得到神通。你们不是都想得神通吗？你把占察善恶业报经修好了，你就有神通。不是你自已证的，地藏菩萨给你的。有了神通，观自己、观别人、观国家，或者地震、风灾、水灾都能知道。国家的政治不稳定、国王不行善，因此感到果报。还有众生业太重，要怎么变化？就要靠你智慧了。这不算多，有很多的事情，还没说到但有相似的。你根据这个轮相所现的数字，再加上你心里所要问的，客观的境界相去判断，你会有处理的方法，这就叫正确的。

这个题目如果依我们过去讲经的方式来讲，又要通式、又要别式的，那解释了好几张纸，这就是悬谈了。现在我们没有这个。学的糊里糊涂的，反而把我们要学的事弄不清楚了。我希望大家都学会，也希望诸位善人发心，不清楚互相的教一下，我们要是有一付木轮在家里供在佛前，有了事先把地藏菩萨圣号念好。不一定要天天拜忏，不过第一次一定要拜忏。完了你跪在佛前占察一下，地藏菩萨会告诉你怎么做，不会错的。错了，地藏菩萨占察善恶业报经负责，你别看菩萨相是空的，比你还实在，什么都可以坏，但信仰心不坏，地藏菩萨的愿力不坏。但是你得坚定信心，得经得起考验。我这个和尚经得起考验，住了三十三年监狱，我还是这个样子，我和尚不变。大家都关三十三年，看你变不变？不变就说明你坚定了。或者你经常的打妄想，无论学那部经，那部论都要至诚一心。你必须至诚的拜忏，拜忏、占察的时候，不能胡思乱想，不能亵渎菩萨。要来占察打人家坏主意，你绝对要倒楣的，不但得不到轮相，护法神还会治你。因为这个不是蛊毒，不是咒术。

这部经是在我们中国隋朝，一个北印度的和尚，三藏法师菩提登翻的。没看他翻过别的经，我在教乘法数或是辞典里也找不到出处，我们就不详细讲他的历史了。从古以来，序、正、众流通，这三分是要讲的。把这经分做三大段，前段是没入正文的开始，从「如是我闻」到「佛为坚净信菩萨说」为止，这叫序分。从「坚净信请地藏菩萨说占察善恶业报法」，这以下都是正说（分）段。最后佛告诉一切与会大众说，这经的名字叫占察善恶业报经，大家信受奉行，这叫流通分，要流通这个经。

【如是我闻，一时，婆伽婆一切智人，在王舍城耆闍崛山中，以神通力，示广博严净无碍道场，与无量无边诸大众俱，演说甚深根聚法门。】

「如是」就是这一部经。人有人的身体，事物有事物的体，这部经的体是什么呢？就是「一实境界」。有的叫「法界」，有的叫「如来藏心」，有的叫「真如」，这些名词虽然很多，但意义是一个。「我」就指著我们每个人自称无我的我，也是阿难的自称，也是「常乐我净」四德里的我。在小乘法里，阿难还没有证果，在大乘法里，则都称呼阿难是菩萨了。大乘的经藏都是他集结的。这个我不是我们这个肉身报身的我，是指法体。以下这些法是我亲自听到的，又者这个法是佛亲自说的。

「一时」是时间的成就。「婆伽婆」就是「薄伽梵」，我们翻就是「世尊」。最初翻经鸠摩罗什用义理来翻，就翻成「佛」。玄奘法师翻「薄伽梵」，外国法师有用「薄伽梵」的，也有翻成「大金仙」的。「薄伽梵」是音译，在佛六种不翻里，这个是由于多含义而不翻译。

「佛」在什么地方呢？在王舍城。王舍城就是阿闍世王住的国度。离王舍城几里路有个灵山，

就是灵鹫山。本来是个普普通通的山，是王舍城的一个道场而已，但佛以佛的神通力变化，使我们肉眼看见不同了。这些能看到圣境的得用道眼。像我们看娑婆世界，砖头瓦砾的，就是五浊恶世，但华严会上，还是这个娑婆世界，就称华藏世界了，这是法身大士所观，各人的感觉不同。例如你看什么都是烦恼，等到你有点道力了，心清凉了，什么事你都是快乐的，反正是随缘度众生。有些人看什么都不满意，因为他业很重。我有一个弟子，他到那儿都不满意，那怎么办呢？就自己忏悔吧！不是让人家都服从我，佛是随顺一切众生，你喜欢这样的，就示现一个这样的。你喜欢那样的，喜欢到极乐世界去，都送你去。但是文殊、观音、普贤、弥勒这些大菩萨看这个世界，和西方极乐世界，和东方药师琉璃光世界一样的，都在这华藏世界里，就是人的看法不同。广博庄严，这要看谁来看它。

在这会中无量无边的大众，这数字大家不要要求很正确，一者是形容词，二者我们肉眼也见不到，佛在忉利天说法，地藏经上没有提到舍利弗、目犍连，难道他们没有神通吗？当然有。地藏经是部孝经，每年七月十五盂兰盆会，讲到目犍连尊者这位孝子，为什么呢？因为地藏经是说地藏菩萨做的事，罗汉还没有资格参加。为什么有那么多鬼王呢？因为地藏菩萨有很多化身应在地狱，要不说鬼王，就没有意义了。因此学法要学的如理，还得入事。我们不能离开现实的境界相和社会的背景。有些人念地藏经，看那么多鬼，说我本来是不怕鬼的，这一念睡都睡不好了，晚上别念了。其实地藏经就得晚上念，因为你要度鬼。有些人确实是人不作人事！所以学法要得会学。

甚深根聚法门就是一百八十九种占察轮相。从眼睛、耳朵、鼻子、舌头、身意对的色、声、香、味、触法，跟所起的眼识、耳识、鼻识、舌识和身识。为什么占察轮第三个轮上是十八个数字呢？就代表十八界。我们做事离不开根、也离不开尘，更离不开识。为什么甚深呢？后文理会再解释，但是浅显的。我们还可以再说深一点。要知道观自在菩萨，就是「观世音菩萨」的我，就是无我。他修观观五蕴，用什么观呢？用甚深般若智慧观。

阿难尊者说这个「我」，就是观自在菩萨那个自在的我，他说如是此法是我亲自听到的。「如是」是信成就，「我闻」是闻成就。「一时」是时成就。「佛」是说法主，这是主成就。灵鹫山是处成就。无量无边诸大众俱是众成就。一切经都讲六种成就，缺一种不可信。处所提完了，说的是什么法呢？理事不碍、事理圆融的法。虽然是一百八十九种数字，不碍圆融义，相即无相，这很不容易。什么相呢？一实境界相、真如相、心相，就是我们的「如来藏心」，而我们的如来藏心就含藏著这一切法。

「一时」我要多解释几句。无论那部经都有一时，什么原因呢？时间定不出来。我们看华严经，那是四教判的三七日。如果说华严经只是三七日二十一天说的，那普贤行愿品中都标明佛成道之后三七日还没度五比丘呢！那华严会上怎么会有舍利弗、目犍连呢？而且印度的时间，从来没可考证的。因为我住过「拉萨」，我就知道有些地方日子可以增减的。本来跟汉历是一样的，一会儿差两个月了，有时候又提前二十几天！什么原因？例如今天是初八，日子不好，怎么办呢？他就算今天是初七、明天还是初七，可以过三、四天，就这么一直初七下去了，完了再初八、初九。那月份也少了。我们在拉萨过他们的年，很奇怪！腊月里头就提前过年了，一共过了五个年。汉历年、藏历年、尼泊尔的年、印度的年……。这个时间不定。另外在道场听讲的有天、也有鬼神、也有八部，根据谁的为准呢？怎么办？就用一时。怎么讲呢？一个契机、一个契理。愿意学叫「契机」，和佛所教导的义理相合叫「契理」，因此就定了「一时」。

【尔时，会中有一菩萨，名坚净信，从座而起，整衣服、偏袒右肩，合掌白佛言：「我今于此众中，欲有所问，咨请世尊，愿垂听许。」】

每逢菩萨请法，都有请法的仪式，像受三皈有受三皈的仪式。有一个菩萨叫坚净信，从他的名字我们可以体会到净信。什么是净信呢？信我们自己是佛，不过有一样，还没开光呢！因为有惑业被障住了。装了藏开过光的佛，比肉身还真实。像释迦牟尼佛的像供在寺上，一供七八百年，但是我们这个身体不晓得换了好多次了？所以没那真实。往往我们这个真假是颠倒的。大家想一想，你看祖父或者曾祖父的相片时，他早不在了，他那肉体是真的，相是假的。总不能说他这像片是真的，肉体是假的，人家会认为你颠倒了。其实他颠倒了！他的肉体早没了，他的像片还在。这个道理大家去悟悟吧！真真假假、虚虚实实、你要被骗了，就没法逃出这个圈子。你要真正明白了，骗不到你，门关上你还照样出去。我说这是有证明的。我们在青岛佛学院，有个教古典文学的董老师，他信心很坚定，念佛念的很好。他在屋里一坐念佛，念著念著迷迷糊糊的念到外头来了。一个同学叫他，跟他说话，话说完了，他自己很疑惑，怎么到外头来了？要进屋子，钥匙丢到桌上哩，开不开门。念著佛就出来了，没屋子也没身体，身体和屋子合了。我们老法师说，相应啦！可惜他就么一次，下次他就不灵了。为什么呢？有作意故。所以我们要从有作意达到无作意的念。

要信我们就是佛，否则永远成不了佛，这叫净信。这就是华严、法华等一切经论讲到深处的缘起性空。一切本来都是空的，无障的。有障碍是你自己给自己做的。处处不自在，为什么？因为迷了。所以以坚净信菩萨为代表，对这一占察法一定要坚定信心。可千万不能当成了世间算命、批八字，因为没有对治法。要是人家算定你准死，那么你可以跟他说准不死。佛法和任何法都不是定的，在我们佛教讲，任何事物全在运动当中。我和人抬杠说，这是恒星，那是恒星，其实有相的都不是恒星，没有恒星。只有一个是我们每一个人都有，合起来大家都是一个，跟一切十方三世诸佛合起来都只有一个，什么呢？一实境界，无境界的境界。坚净信菩萨就能坚固这种信。跟讲观自在的名字一样，这个名字确有这么一位菩萨，以他来请法。

请法我们多说几句。佛在世说法没那么噜苏，传到中国来，事就多了。要先请法师，带个弟子礼拜一下。佛当时托钵完，吃完饭，大家坐在一块，佛往当中一坐，这就说了，金刚经上就是这样记载的。但是到了中国，为了法的威信，就变了。在西藏是从来不讲经的，都是用问答的方式。辩论质问的形式，但是都很神秘的，必须把它做的神秘一点，你看了才觉得是真的。不神秘了，你告诉他真正的好法子，他不信。没有密法！所谓「密」者是不对机，不能跟他说就是不对机而已，那有什么密呢？佛既然要说法度众生，那有给众生这个听得，那个听不得！

因此坚净信菩萨从座位来了，把他的衣服整理好，偏袒右肩，表示他是比丘。因为地藏王菩萨现的比丘相，所以请法的也现比丘相。偏袒右肩这个右肩膀一定得露出来，可不是穿上衣服的，像我们这样是非法的，但你让我都脱了露一个膀子，我还是不习惯，随顺这个时代的因缘吧！至于袍子，是中国式的。我到印度去看，人民都是这样子披衣服，只是颜色不同。

合掌，咱们经常说胡跪合掌。请法都是单腿跪，有双合掌，也有单合掌。我们这儿比丘的合掌是两手当心，其实这不叫合掌，这叫合十。要请法就得说，我现在在大众中有所请问。「愿垂听许」就是试试你同意不同意，我不敢冒昧。

【佛言：「善男子！随汝所问，便可说之。」】

佛就说可以呀！你要问什么，我都答覆你。只有佛能这样说！菩萨、罗汉，其他的一切法师根本就没有智力能答一切所问。仅能就知道的，才能答覆所问，不知道，也没法答覆问者，因此我也学会这套了。这不是滑头，确实是没有圆满智慧，像在这个法会，一般的菩萨也不能说他全知道了，因为还没到佛位呢！过去未来还有迷惑，有迷惑就没明白，你怎能全知道呢？「随汝所问，我必一一谛答。」这只能佛说。

【坚净信菩萨言：「如佛先说，】

坚净信菩萨就向佛表白了，说佛不是过去常这样说。

【「」若我去世，正法灭后，像法向尽，及入末世。如是之时，众生福薄，多诸衰恼，国土数乱，灾害频起，种种厄难怖惧逼扰。我诸弟子，失其善念，唯长贪嗔嫉妒我慢，设有像似行善法者，但求世间利养名称，以之为主。】

正法灭了，证果的没有了。正法就是闻法的很多，说法的也很多。要入了末法，说法没有了，闻法的场合一切都没有了，只有损害衰恼。衰就是损灭的意思，国土破灭，这个国家就不得安宁。灾害呢，空中各种怪现象，风雨失调，水灾，火灾、灾害太多了！有人为的，有自然的。种种就是多的意思。

厄难怖畏，有人说他没什么恐惧，因为也没谁扰害他。我在洛杉矶遇到一个人就这样。我说很好啦！我可以称你是观自在菩萨了，心经上说，有挂碍才有恐惧，你没有挂碍了，那你还不是菩萨了吗？他说：「不敢当，挂碍还有点。」我说有挂碍你就有恐怖，晚上睡觉做梦吧？他说梦是假的。我说做梦的时候，你认为是假的吗？做梦有恐惧，醒著就处处有恐惧，你担心孩子吧？忧愁就是恐怖。不一定是人家逼迫你才恐怖，自己也会生起无明的恐怖，例如你对一件事没把握，就心理恐惧了。

我们信佛的，善念消失了，贪嗔痴就增长了。这是相反的，这面没有，那面一定增长。贪嗔痴发之于身口七支。不论什么，要说深奥一点，贪佛法也是「贪」，对你的烦恼贼和魔障，在究竟上讲都叫「嗔」，还没破寂的时候，你都有一份无明，就有「痴」。「我慢」更是大家具足的，即使是做点好事，也塑佛像，也聚在一块学习佛法，都是相似像，有些妄想夹杂。但这也不一定，我们自己检查，不要认为末法了，我们就必定具足这些业障。虽然是末法，但是我们的心还是清净的，业就不一定，也有相应的时候，这只是总说。

总说末法的时候，只求世间名闻利养。我听好多的道友说：「我信佛那么多年了，没感应！或者感应了，但佛菩萨加被不够！」我说：「那就说明了你这个人佛事做得不够。」他说：「那是你们和尚的事。」我说：「这个信佛坚定不坚定，不一定出家不出家，就以你自己为出发点吧！」他说：「也有几个小时。」二十四小时，你只有几个小时！佛教昼夜三时，日三时夜三时，夜间到了中夜的时候，困得不得了，还得读诵大乘经典，根本没有睡觉的时间，睡觉八小时，上班八小时，家里还得做点别的事，算来算去做佛事能有几个小时呢，还说佛菩萨没有加被，这个感应怎么会得到呢？这样抱怨，罪恶更深，不但没加持还得祸呢！应当这样想想，不用说你们，我经常睡不著，检查一下，如果能每天检查一下，我认为还是好的。对佛教有好大贡献？说好听的，利益众生。我们不说外头的众生，自己的六亲眷属，周围的人，利益到了吗？有些人说他家里只有他吃素，他信佛，周围的人都不信，连自己的家人都度不了，还度外人呢！这么一检查，我们做得太少

了。

这个世界灾害多，业力大，佛菩萨不加持，怎么办呢？怨自己为什么赶到这个时候来？早也不来，晚也不来，偏这个时候来，那你该倒楣，这是你的业啦！抱怨谁！那个国家不好生，偏生到中国？有人说愿生美国狗，不生中国人，那等来辈子吧！下辈子恐怕都不行，你的业还不知道把你送到那里去了？还在美国当狗呢！不过那美国狗确实阔呀！我到美国看那主人给狗洗澡，上车先把狗捧上去，要是侍候父母是这样，他是孝子了。但也不能说他不是尽孝，焉知这狗不是他过去生的父母呢？他为什么对它那么恭敬，那么侍奉呢？不会没有原因的。是不是美国狗都是这样呢？我看也不然。美国也还是很多野狗，在街上跑，肚子瘪瘪的，也没绳子牵著，还要被抓，不定啦！所以我们要把问题看远一点，这就是末法。

【「」不能专心修出要法。尔时众生睹世灾乱，心常怯弱。忧畏己身及诸亲属，不得衣食充养躯命，以如此等众多障碍因缘故。】

出要法就是离开三界之法，就是清净法。因为众生看见世态炎凉，所以就忧惧了，求道的心也怯弱了，他不发慈悲心，只顾虑他自己，生到这个世道来很危险，六亲眷属求衣无衣，求食无食，这么多障碍因缘，所以：

【「」于佛法中钝根少信，得道者极少，乃至渐渐于三乘中信心成就者，亦复甚鲜。】

不但得道的少，连信道的也没有了，就是在三乘中，生起信心的也很少。

【「」所有修学世间禅定，发诸通业，自知宿命者，次转无有。如是于后入末法中经久得道获信禅定通业等，一切全无。】

世间禅定像四禅八定，现在还有。咱们看剑侠小说，发出剑光的这个都没有了。这在盛世不稀奇，西藏这类人物还有呢，但他不恼害别人，凡是有这种道业的人，他都很小心，越是善念深厚，越保护善念，他知道他过去是做什么的，像这样的人越来越少，以至于根本没有了怎么办？所以：

【「」我今为此未来恶世像法向尽及末法中有微少善根者，请问如来，设何方便开示化导，令生信心，得除衰恼。以彼众生遭值恶时多障碍故，退其善心，于世间出世间因果法中，数起疑惑。】

数不念尸×`念尸×ㄗ`，「数起疑惑」是经常怀疑之意。

【「」不能坚心专求善法。如是众生，可愍可救。】

不能使他求善法的心坚固，这类众生实在可怜，应当救护他。

【「」世尊大慈，一切种智。】

您是有大智慧的。

【「」愿兴方便而晓喻之，令离疑网，除诸障碍，信得增长，】

求开佛恩，以善巧方便的法子，在末世度这些人，使他们不怀疑，修道的障碍都消除，善根增长。

【「」随于何乘速获不退。」】

无论大乘小乘，只要能不堕三途，不在六道中轮转就好了。我刚才说谁要你这时候来了？因为我们业障重，但也有不同的。不知道我们那位善男子善女人是菩萨化身，越是在末法的时候，特别大菩萨来得多，这些个行菩萨道，不在这个时候来度众生，到那儿去度呢？到西方极乐世界去度？布施给谁去？那儿黄金为地，喜欢的话拿去吧！布施也没人要了。跟谁生嗔害心，用不著，谁也不会恼害他，贪嗔痴自然就没有了。但你怎么能生到极乐世界去？问题就在这儿，不是到那儿去！因此这都含昔菩萨的怜悯力，假使他有微少善根，就想法把他救走，把他疑惑的网给除掉，现在占察法就是教你不疑惑。

这是占察善恶经发起的因缘，因为坚净信菩萨观察到以上这些情况。他是修坚固信心的，得名坚净信。坚固信心究竟讲起来就是信自己。追求佛法僧三宝，性体就是佛，自己的行动思想就是法，法宝和身体合起来就是僧宝。信心不坚定就不清净，不相信阿弥陀佛、释迦牟尼佛是外相。他力和自己结合在一起，这个究竟了义我们在下卷再讲，一般来说，我信佛法僧这是住世的三宝，信自己的佛法僧才是理体究竟的。如果你自己信不起自己，怎么办呢？就得假外缘佛法僧来引发你的信心。

坚净信菩萨说，我现在为未来末世像法向尽，从正法转到像法，像法也过去了，这正法、像法怎么解释呢？从佛成道说法、度弟子、涅槃，再经过五百年，这五百年间，一闻法、学法就证道，就得成就，这叫正法。第二个五百年叫像法，证道就渐渐少了，但学法的信心还是相当深厚的，学经学论也很殊胜，到这五百年再过去，就是末法一万年。说是一万年，也不一定。这种是历代祖师分的。其实正像末法是对著众生的机感而分的差别，你有得道、有认真修行，对你来说，这个地方就是正法。例如这整个的社会，在我们南瞻部州，讲黑暗与光明，就是看佛法兴盛不兴盛。经书虽然是佛法，但你自己的心法体悟才是法宝。要使这个法没什么正末，那就依众生机来定。

每一尊佛都是随顺世俗谛的。释迦牟尼佛在双林树下亦现入涅槃了，后来道宣律师感应天人送供，他就问天人：「世尊入涅槃到什么地方去了？」天人说：「你问那个世尊？」「释迦牟尼佛呀！」天人说：「那个释迦牟尼佛？」「就是在印度成道说法的那个！」天人说：「释迦牟尼佛很多很多，有降生示现，有讲经说法，现在在灵鹫山讲法华经，在普光明殿说华严经，在楞伽山讲楞伽经都是的。你问那个？」从天人眼光看很多，在我们肉眼看，就这么一个。法没有一定的，但随顺世俗谛，我们确实感觉到释迦牟尼佛不在了，世界上的确是苦，不是这个跟那个打，就是那个跟这个打，还有水灾、火灾……。地球整个的气温都在转，例如去年冬天我们东北很暖和，就像秋季一样，现在突然大雪，冷得不得了，这就是末法的表现。这样一来就要死好多人！这里水灾，那里旱灾，这就叫末法。

所以坚净信菩萨观察到这些情况，就向释迦牟尼佛请求，到了末法的时候，如果还有一些微少善根的，有没有什么方便法，开示化导他们，令他们能够信心坚定，没有衰恼损害的感觉。因为众生到这个时候，就称为五浊恶世了。「浊」是混浊不清的意思。第一我们的生命没有保障，也有十岁死的，也有五十岁死的，还有活一百岁的，不能一律这是「命浊」。「见浊」是看问题的看法不同，争执得不得了，引出了混乱。虚诞不已嗔怒争斗，人贪于爱欲，「烦恼浊」是也。还有「劫浊」，劫就是时分，时候不好。还有一个「众生浊」，简单的说就是社会道德、人伦事理都是奸道了。这就叫五浊恶世。特别是「见浊」，因为属于利使的，比什么都来得快，两夫妇看问题不合，

父子不合，这个国家跟那个国家不合，就打仗！大障碍！都是「见浊」的现象。

这个时候得用什么方法，使他们除去障碍，发起慈悲善心？必须相信世间和出世间的因果。因果有两重，苦集灭道四圣谛法里，苦是果，集是因；道是果，灭是因。不相信因果，什么事情都搞不好了。就是在儒家里也讲，用人不疑，疑人不用。例如信佛吧，有的人信佛之后，确实很顺利，菩萨也特别加被。有的人本来很顺当，一信了佛什么都不顺了。什么原因？因为没信佛也无所依赖，遇著什么受什么，既然皈依三宝，仿佛佛菩萨就该加被了！这就起怀疑了！

要知道佛菩萨加被还得有因呢！自己毫没那个因，佛菩萨把你没办法。不论那位佛菩萨发愿，都要度尽众生，但是下句话就是无缘不度。因此必须得结个因缘，这个因缘怎么结呢？就是你在寺庙里单合掌、小低头都能够成佛。什么时间成佛呢？谁也不敢定。你要是勇猛精进的修，坚定不移的信，时间就缩短了。三天打渔，两天晒网，这一辈子信了，下一辈子又堕落不信了，就这么似信非信，时间拖得非常长，这都是不定法门。

像这类的众生是可悲悯的，佛啊！您是大慈大悲，能不能够救他们？您是有一切种智的大智慧之人，是否可以说种方便法，令末法的众生信了之后不怀疑，做事顺当，信心增长。刚才说为什么信佛的同样皈依这个师父，有的顺当，有的不顺当？这也是善恶业早晚成熟的时机不同故，而且信的时候，里头夹杂著名闻利养的关系。求佛菩萨保佑我发财，否则我就不信，这样子佛菩萨不会令你发财的，因为这不是他度生的本愿。

命也就是种了那个因，当然得结那个果。如果过去没种因，现在种慢慢就会因缘成熟。如果想求快，得如法修，否则不成。例如买乐透奖一下发大财，但也有人一下把命送了。以前在天津得到奖就是五万或者十万大洋，买一所大楼也不过两万大洋。有一个拉黄包车的，他买了，一看中了，高兴得把黄包车甩到海河去了。跑去领奖，才发现奖券还在车座底下，这到那儿去找？他也跟著跳河了！

有些人则有其他的因缘。像我在洛杉矶看到一个饭馆打工的，中了乐透奖。这个「帮」找他，那个「会」也找他，六亲眷属都来了，乃至于威胁也来了。把他吓得说：「那些钱我一个也不要，谁要谁去要。」后来又去打工了。因此众生如果没智慧，看不到那么远，认为这是好事，好事后头跟著就是坏事。你要好的，准有坏的。苦和乐是相对的，有正面准有背面。我们佛教徒两面都不要，随缘消旧业，莫再造新殃。

刚才说为什么信了佛反倒不好呢？那是因果看得太近了。我以前在青岛佛学院的时候，听过这么个故事。有个姓李的，他是一个财阀恶势力。第一次世界大战之后，德国人交给他一个屠宰场，这个屠宰场我远去给他念过经。在三〇年代，这个屠宰场都是机械化很了不起的。牛从这边摇进去，那边皮是皮、骨是骨、肉是肉。他给德国人打工就拣著便宜，福报来了。穷得富不得，富了就不得了，什么坏事都做。青岛人恨死他了！动法律、动势力，他有钱把官府全买通了。后来民愤太大要杀他，他就把经济转移到广州买船跑南洋，一改以前的作为，尽一切的力量做好事，任何人求他，一定帮助。于是广东人就称他李老善人了。他死的时候很惨，到船上检查，不晓得怎么样摔下去了，正好另一艘船开过来，这么一错，错的粉碎，尸骨都没有了。广东人就抱怨老天爷，这样的好人给他这么个恶报，青岛人则说天道不公，这样一个恶人给他逃脱了！问题出在什么地方呢？不知道。两方面都不知道业果成熟的时机。占察善恶业报就可以了解，但仅就当生的说，多生累劫那错综复杂的事太多太多了。

占察经告诉我们不好怎么办？忏悔，忏了就可以转换，忏了又没转换，再求，一定成功。都转换了你就知道占察经能起这个作用，断了大家的疑惑。我始终不信打卦算命，为什么？我们佛教讲一切的事物、人、社会、山、海念念在变。西藏那个喜马拉雅山以前是海底，我说这话大家可能不信，如果登山运动员从那山顶拣回来贝壳这些东西，你就知道了。地球也不是永久存在的，到了年限它一定消失。至于科学说太阳月亮等是恒星，也全都不对，没有一样是恒的，全是运动消失，运动消失……。变到没有之后，是不是真正的断灭了？佛教不讲断灭。还是在大气层里头，慢慢又形成一个星球，不见得叫这个地球的名字。华严经世界成就品讲世界怎样来的，就是这个原理了。

但是很多人看见了才信，其实有时候看见了也不见得信。有人说眼见为实，耳听为虚。要抬杠的话，有几样事非信不可！例如历史上太多了，秦始皇没见过，信不信？历史可以不信。但是家里头祖父的祖父没见过，信不信？古人的经验留下来，我们一定得信，要事事都得自己见到很不可能。很多人没到过美国，我们要跟他说美国，信不信？虽然他没见著，别人见著了，你能说没见著就没有吗？所以个人的知识有限怎么办？就靠佛菩萨给我们教育的方法，占察轮也是方法之一。

我们没看见的有很多，例如鬼，释迦牟尼佛说有鬼道，不是我们说的那么鬼。鬼是一道。人死了，蚂蚁死了，畜牲死了经过鬼那一道，也许转鬼，也许不转鬼。死之后叫中阴身。中阴身不是鬼，这叫游魂。乃至狐狸、长虫、狼这些成了气候的，大家认为能修成仙，这是错误的。有一种狐狸，它一代一代生成就是仙种。就是龙也有上千万种，我们所知道的龙是几种呢？畜牲类不说，我们就说人，你能知道几种人呢？我所知道的人，你就不知道，我说这话大家可能不相信。我从西藏到四川那个时候，过了一个昌都，到里面人都走不到的地方，有三十九个民族，叫三十九族。从玉树至囊千往唐古拉的山区里，往青海去的方向，也有二十五族，这二十五族分三个县。他们的生活方式、语言跟汉人不同，跟西藏人也不同，大家看过吗？

在我们东北，我很小的时候到过地方叫拉呼族。这个族话很简短，对自己的爸爸妈妈叫它伙计，年轻的无论男女就叫小伙计。叫儿女也是小伙计，子女叫父母也是老伙计。语言简单，跟他说什么都不懂，这种人你看过吗？

还有西藏往里走，往吉祥山靠近缅甸处，每十二年，西藏要拖很多粮食到那儿去施舍。通过熟番，再传播生番，再传给一种叫菜人的民族，我们都没见过。人也没见过好多，就形容我们的知识太浅了。因此我们没看见的，不要怀疑，因为佛菩萨所看见的事，所说的法多数是我们没看见的。

贪嗔痴、嫉妒障碍这种是惑业当中具足的。还有我们信佛的人，认为自己懂点道理，拿起来就跟人家说，吓唬别人，说了很多难听的话，这也属于疑惑。坚净信菩萨为什么要请佛说占察法？能使众生不疑惑，信心增长，换句话说，一直修行不用畏惧，这是很不容易的。他向佛请求使末法的众生，有微少善根的，都信了佛之后不再抱怨，又去造罪，又堕落了！这是坚净信菩萨请法必须有的因缘。佛除了说弥陀经之外，不请不说，不请表示没有因缘，所以不说。

有的人自认为我聪明，我有智慧，大藏经我自己看，我可以开悟。这是绝对错误的。释迦牟尼佛当初也得跟师父，一个师父一个师父学，跟好多的佛，学了很多，所谓善财童子五十三参。文殊、普贤、观音、地藏都是要经过学的。犹如在暗室中有宝，不能见暗室里的宝，你什么都认识不到！佛法无人说，虽慧莫能了，如果没人解释，连字都认不得呢？「南无」人念成南无，所以很多人说你们和尚念南边没有佛，得到西方极乐世界去找。那不对！「南无」念「那谟」，般若念班若，佛法得靠人说，自己悟会悟到一边去。不但没功德，罪恶很大，特别是「律藏」。你把「律

藏」一看懂，那五戒没得守了，你眼睛尽看别人去了！「律藏」佛是不准在家人看的，没受戒也不许说。当了沙弥不能看比丘戒。还有很多的咒语，上师的传承根本不是佛教，夹杂著外道，你反而把它当成了无上乘，没有智慧你怎么辨别呢？掷掷占察轮就知道了。

坚净信菩萨这么一请，佛就告诉他了。

【佛告坚净信言：「善哉善哉，快问斯事，深适我意。」】

你问得很好，这是第一个善哉。第二个善哉是说你这个问题很对末法众生的机，很使他们得利益，这很合我的心意。

【「今此众中，有菩萨摩訶萨名曰地藏，汝应以此事而请问之。彼当为汝建立方便，开示演说，诚汝所愿。」】

这个事我不答覆你，我们这个会中有一个能答覆你的叫「地藏菩萨」。可别想到因是地狱的关系，所以叫「地藏」。地狱是他发的愿。我们一切的事物不都是建立在地上吗？能持的意思。同时这个「地」含藏著很多的宝物。「藏」者，含藏之意。同时这个地既然能生一切，也能载一切重。这是就事法来说。就体性说，我们一切都是「地藏」。每个人都是「地藏」。大家学了般若经或者心经、金刚经，都空了，什么不空呢？性功德不空。谁都知道菩萨像是假的，但假的能具足真的，他的道德能使你生信，加持你得到真成就，为什么呢？这是我们自己的心地含藏无量的功德，跟地藏是一个，不是两个，所以藉著这个来显自心的。

你去请问「地藏菩萨」，他能给你建立一个很好的方便法门，满足你的愿。

【时坚净信菩萨复白佛言：「如来世尊！无上大智！何意不说？乃欲令彼地藏菩萨而演说之。」佛告坚净信：「汝莫生高下想。」】

坚净信菩萨一听呀，他就怀疑了，他就起了分别心跟佛说：「您是一切智人，为什么不说呀？还叫我去请地藏菩萨来说。」坚净信菩萨已称菩萨摩訶萨了，请法的时候，不是他要学这个法，是给末法一切众生求的，必须取信于一切众生。因此怕众生想，佛都不说，地藏菩萨说，心有高下，佛总要讲得好一点，菩萨差一点，这都有的。佛就告诉坚净信菩萨，你不要生高下想，不要认为地藏菩萨不如我，其实地藏菩萨早就可以成佛了。大家看地藏经，他的功德除了普贤、文殊、观音，没有能超过的，但是普贤、文殊、观音都是成过佛的，地藏也如是。

【「」此善男子发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫，】

这是佛称「地藏菩萨」发心已经过了无量阿僧祇劫了，地藏菩萨对众生一切的慈悲，就是地狱不空，誓不成佛。地狱不会空的，他就永远不会成佛，所以地藏菩萨永远示现菩萨相。就连大慈大悲观世音菩萨也有继承阿弥陀佛地位的时候，那么地藏菩萨继承谁呀？永远没得继承，永远在地狱里。有人问宏扬地狱法不是跟地藏菩萨下地狱吗？现在我们都还在纽约，有的过的有如天堂，无忧无虑，有的也有在马路上睡的，道理一样的。阿僧祇是无央数，不能用数字计算。

【「」久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，】

他早已经能够成佛了，功德早满足了，因为他的本愿地狱不空，誓不成佛，所以自在示现这样

来度众生。

【「」权巧现化，影应十方。】

地藏经上就记载著，文殊菩萨用一千劫来测度地藏菩萨的化身，算不出来！佛以佛眼观故都不知道。我再说句现实一点的，我们这法会上那位是地狱菩萨化身，我不知道，但总有一位是，反正我不是。因为这个法会就是地狱菩萨示现成就的。每一个法会都有很多魔障，为什么近百年来，没有讲占察善恶经的？金刚经注疏有五、六十家注解，占察善恶经，仅是满益大师注，难得呀！

【「」虽复普游一切刹土，常起功业，而于五浊恶世，化益偏厚。亦依本愿力所熏习故，及因众生应受化业故也，彼从十一劫来，庄严此世界，成熟众生。是故在斯会中，身相端严威德殊胜，唯除如来无能过者。】

除了佛没有能超过地藏菩萨的，其实他跟佛也是平等的。

【「」又于此世界所有化业，唯除遍吉观世音等诸大菩萨皆不能及。】

遍吉指普贤，文殊菩萨称妙吉，除了普贤、观世音都没有地藏菩萨化度的方便，善巧的功德。

【「」以是菩萨本誓愿力，速满众生一切所求，】

以是菩萨是指地藏菩萨，他化度众生的利益，比别的菩萨都厚，能满足众生一切所求，这是菩萨的心愿。像别的菩萨在佛法中，你得求出世法，护法善神、菩萨能满足你的要求。求世间法，他认为你是增长贪嗔的，地藏菩萨不然。还有求免除疾病，药师佛能满愿，普贤菩萨普皆回向也都能满愿。观世音菩萨千处祈求千处应，也是都能满愿的。速满可不是等三十年、五十年才满足，没得用处了，很快的满足。例如你现在穷得受不了，一穷就得忍耐。穷人气大更不能忍，为什么呢？穷了就发火，就得受气，大家看你穷小子，瞧你都拿斜眼瞧，因为你穷对他没什么好处。你要接近了，不是要借钱，就是求帮助。在这种情况下，你求地藏菩萨，他能使你发财。怎么样发财呢？形形色色、种种样样，他能告诉你那个地方有个事，你去做有好处。你一下子得了乐透奖，要你求他就能保护你。很不容易，你自己也能知道很不可思议。

【「」能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐。】

地藏菩萨就有这么大的加持力，有什么下地狱的罪恶，他都给你免除。在地狱门口守著说，这是我的弟子，他信仰过我，不让他下，你那个业就消失了。但这还是你自己消的，为什么呢？因为你求过他，若没念过他名号，没求过他，就是再有心来度你也没缘。就像我们这屋子安好多灯泡，但电流不通，插上电源才有电。我小时候看电影演不见鬼子不挂线，跟佛菩萨不挂上线，炸药就不会炸。我们一到了困难的时候，就想起了菩萨，一著急一念，马上就灵，那是因为你平安无事的求都累积到那儿去了。人家说临时抱佛脚不灵，这是错误的，就是临时来抱也灵，不灵是因为一到受难遭事的时候，全忘了！大家想想做梦，只要一念菩萨、一念经就停了，半截就醒了，醒了就不害怕了。但是到害怕的时候，就忘了！到了地狱门口，什么都忘了，业障让你名字也想不起了。

我们有很多法师一上座要讲法，法就全忘了！说不出来。再不然讲出来没人听，讲再好也没人听。大家都知道印光老法师吧！他著的书很多。印光老法师在普陀山闭关之后，到上海讲经，听的

人特别多，后来一天比一天少。不是听的人不想听，想要来听经，一走在路上出事了，或者家里来了客人，怎么能动？来不成就是缘不具。老法师以后改写信问答宏扬净土，这个缘份就多了。有的法师功力很强，有的法师没学什么，但讲起来很多人听。

我的一个老法师有位同学叫持律法师，讲起来大家可能要笑了。在禅堂里他是香灯师，一到六月天东西都发霉了，他平日傻里傻气的，同学就和他开玩笑叫他晒蜡烛。一箱蜡烛他都搬到外头晒太阳，结果就化了。到了晚上大家要坐禅，维那师问怎么还不点蜡烛？他说都晒坏了！维那师说蜡烛你怎么拿去晒？他说不晒会生霉。维那师一气之下说：「你智慧太大了，在我们金山寺埋没你的大人才，你到谛闲老法师那儿去学经去，做弘法的大法师吧！」第二天他就到观宗寺去了。知客僧从来没遇过这样一个来求学的，看他傻呵呵的就说，老法师说什么人我们都教。领去见老法师，老法师问他为什么求学佛法？持律法师说，他们都不会晒蜡烛我会晒蜡。老法师一听就笑了说，将来或许可以，我们这儿学堂的地方或者厨房地方，你常去打扫，讲课的时候，你就旁听吧！于是他就干这个工作。人家一年、两年、三年、五年毕业了，他在这儿住了八年。八年之后，智慧开了，因为他的心很清净，到了第十年，他就替老法师上课，当了法师。好像是笑话，心诚则灵。因为他用至诚心，所以当了大法师，但也损灭了他的寿命，五十多岁就死了！从这个故事，大家就知道佛法是转变气质的。今天穷，明天或许就发财了！

有人问你们和尚或者佛弟子为什么也说发财？因为那是现在大家所好之故。起码你求的时候，必须念地藏菩萨，拜忏和念地藏菩萨的功德，使你的问题逐渐变化，一回不成，两回不成，继续求，求到十回准成。拜忏你的业就转了。心转业自然就转，心学菩萨、行菩萨事，他会加持你得到深厚福慧的。我们福薄怎么培法？拜地藏菩萨、念地藏菩萨、念他的经，你的福德自然就深厚了，利益也会来了。你就是在利益上面加利益，福德上面加福德，具足万德就成佛了，所以最终还是成佛。等你归向成佛的道路，才知道地藏菩萨的功力愿行是不可思议的。一般庙里的签是一百，是断一百烦恼的，观音签是三十二个，只有地藏菩萨的占察法是一百八十九种，把现世的问题都包括在里面了。

下面佛又赞叹地藏菩萨了，对坚净信菩萨说，他才能去请法呀！

【「又是菩萨，名为善安慰说者。」】

地藏菩萨跟其他的菩萨不同，众生有苦恼的、有困难的，他最善于安慰了。人要到了难处，求告无门，六亲退失，这种经验我是有过的。如果你是反革命住监狱，或者是个地主阶级，没人敢跟你说话。所以那个时候没人会安慰你，你念地藏菩萨，他会给你示梦。痛哭流涕至诚恳切的要求，地藏菩萨就来安慰你。因此说他是善安慰说者，雪中送炭，不是锦上添花。地狱最苦，他就在地狱。有些像须菩提专度国王、大臣一些有福者，为什么呢？他说这个有福的不度他，转身就失掉了。迦叶尊者则专度穷苦的乞丐，他自己也示现头陀行，各各菩萨示现不同。现世有些个大和尚法缘、福报特别大，庙也大，钱也多，像我这一类不是菩萨的，无福生智慧，又干又瘦，到处挂单，各各不一样的。各各菩萨珠宝都很多，唯有地藏菩萨这边手拿个方便铲，那边手拿个如意珠。他那个珠不是财宝，你求什么能得什么，叫如意珠，所以称为善安慰者。

【「所谓巧演深法，能善开导初学发意求大乘者，令不怯弱。」】

地藏菩萨说法，跟其他的菩萨说法有所不同，用占察法让你得到，这是善巧方便。甚深的一实

境界、两种观行，地藏菩萨教我们，在拜忏未达到三业清净之前，还不能修「真如妙心」、「明心见性」的境界。如果你要修，易于著魔。等三业清净再修定、修慧，一修就成，不只是成定慧，就是平常我们求个感应往往都不灵。但是真正的害了癌症，求就灵了，因为不做其他想故。这个法子我试验了好多次，害癌症的念药师佛也好，念观世音菩萨也好，真能念到一心，癌症就转化了，恶性的变良性的，良性的变没有了，这是不可思议的。他能够用很好的方法，开导最初学佛法的人，使他们发心求大乘佛法，而且不退怯软弱。

【「以如是等因缘，于此世界，众生渴仰，受化得度，是故我今令彼说之。」尔时坚净信菩萨既解佛意已，寻即劝请地藏菩萨摩诃萨言：「善哉，救世真士，善哉，大智开士，如我所问，恶世众生，以何方便而化导之，使离诸障，得坚固信。如来今者，为欲令汝说是方便，宜当知时，哀愍为说。」】

佛就给坚净信菩萨说了为什么要请地藏菩萨就是这些因缘。因为有这些因缘，地藏菩萨是这个娑婆世界众生所渴望的，所景仰的。他所化导度脱的太多了，是故令彼，指地藏菩萨会跟你说的。

我讲这个都是很通俗的，比方很多。我们大家共同学习的时候，我认为不是专门来研究佛法的。我们在佛学院讲这些课程，就不是这种讲法了。现在我们先说方便法门。

【尔时地藏菩萨摩诃萨，语坚净信菩萨摩诃萨言：「善男子，谛听。」】

谛听是嘱咐的意思。警戒他诚诚恳恳的听、如实的听。从前我们讲谛是审查的意思。不能光听，要契合理。

【「当为汝说。若佛灭后恶世之中，诸有比丘比丘尼优婆塞优婆夷，于世间出世间因果法，未得决定信。不能修学无常想、苦想、无我想、不净想，成就现前。不能勤观四圣谛法，及十二因缘法。」】

许可为他说，说什么呢？恶世之中，恶世就是我们这个时候，做恶者多，行善者少。出家二众、在家二众，比丘是梵语，翻成乞士。乞士者，上求诸佛佛法，下乞众生资生之具。在家优婆塞是近侍男，优婆夷是近侍女。佛的四众弟子，在世间法和出世间法因果不能决定。什么因果不能决定呢？就是苦、空、无常、无我。这里头有世间法，也有出世间法，简单的说，就是不信因果。例如读诵大乘、礼佛，这就是出世间的因，种上这个因，将来你一定成这个果报。结果你不信，或信不真，总要多少产生一点怀疑，所以未能得到决定信。既然信不能决定，那就更不能修证了。

「学修」是建立在信的基础上。像我们大家诸位善男子，善女人，有先信了佛法而后研究学习的。我们学的不是像世间法学学就算了，或者拿来做为生活的资本，例如有知识、有能力去工作，就取得生活的来源了。佛法不是这样子的，是出世间的因果，学了之后要行，为什么要修呢？为了要断烦恼、除苦难。我们在这个世界上所做的一切事业之中，都含有惑业报，所以就是已经闻到佛法的比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷于世间出世间因果法都不能决定信。现在我们所积集的因有出世间的，有世间的，虽然都是起惑造业，可是还有一部份是善业。例如我们四众弟子闻法、学法，念佛就是行不是学，修禅定、学经都是属于学教。我们念佛求生极乐世界，这就不属于世间法，但是因为夹杂著一些妄想、一些垢染，这个善业不纯，因种的不纯，那果报就不一定圆满。想求极乐世界，不能一心，东想西想，想到子女，想到家庭，想到社会，招感的果就不清净。因此这出世间

的因果，没能决定信，因为不能决定信，就不能修行了。

我们现在得了人身就是苦果，这是过去种的。你现在所种的因，所起惑造的业，等到未来感果去。但在「集」里头有许多成份，什么成份呢？例如现在念佛闻法，这个苦就抵消了一些，或者将来再生到人间或天界。但只要没出离六道，统统属于世间法。假使我们能够认识这个「苦」是招感来的，那我们就断「集」。众生是畏苦果的，现在不怕因，一边造业一边又怕受苦，菩萨不怕受苦，他怕造因，众生畏果，菩萨畏因。因此这两种境界不一样，用心也不一样了。

观一切法无常的道理，很多哲学家、文学家也懂，但是懂不一定「信」，知道无常也没办法。你看王羲之兰亭集序里：「天地者，万物之逆旅；光阴者，百代之过客。」他懂得这个道理，人生百年没什么价值，很快！但是他又说浮生如梦，为欢几何？古人秉烛夜游良有以也，白天玩不够，晚上点了蜡烛还要去玩，这种观点和学佛的不一样。光阴给我们的没好多，人身又特别难得，如果不藉此来修，转眼就过去了，不晓得要过好多劫，好多时间，才能又遇著佛法！

有一位先生问我想要成佛。这个佛的意思，大家不要把它理解错了。佛就是明白法的人。他说法使我们也能明白。我们学佛法，就是求明白，真正的智慧光明了，就是得了般若，这个时候也成佛了。这部《占察善恶业报经》看起来，好像打卦算命。错了！这只是「事」，他是引导你去学，恢复一实境界、禅宗的一心，下卷都是讲这个。明白了世出世间因果后，你一心去修，这十二因缘、苦集灭道四谛，还属于声闻缘觉法，要达到真如实际、无生无灭那就是真如法，就是禅宗所说的一心，楞严经上的反闻闻自性，也就是法华经上说的「开佛知见」，华严经上说的心、佛与众生是无三差别。大乘经所指的都是一样的。地藏经教我们的不光只是打卦，这叫方便，没有这方便，得不了一实境界。这种道理一定要懂。精勤不懈的观察，观察什么呢？观察无生无灭的法。现在我们既然入不了这种境界，怎么办？藉这占察善恶的轮相指导我们，使我们没有怀疑，产生决定信。这样子就能够学得进去，修也修得成了。

【「亦不勤观真如实际无生无灭等法。」】

真者是不虚的意思，真如就是如来不生不灭、无染无垢。实际也是不虚的意思，虚就有了边际。什么是边际？实际无际像虚空似的，谁能把虚空找个边际吗？不可能的。实际也叫真如，也叫「如来妙心」。

【「以不勤观如是法故，不能毕竟不作十恶根本过罪。于三宝功德种种境界，不能专信。于三乘中，皆无定向。」】

如果不观这个真如实际，想不做十恶法也不可能。十恶法就是身三、口四、意三，杀盗淫、贪嗔痴、妄语、绮语、恶口和两舌。如果加个不染，就是十善了。不能够证得实际真如，不能够返本还原，得到我们的真心，对佛法僧三宝真实功德的信心，也不能够坚定。必须得信真如，说再通俗一点，信我自己就是佛，现在迷了，如果把障碍去除，就决定佛位了。如果不信，逐步的修行信心吧，顿灭不行。小乘、中乘、大乘这叫三乘。我们所以要做十恶业，就是一个我执我见为主，放不下看不破，所以解脱不了。我们天天念心经，我想佛教徒都会念心经的。观自在，但是我们自己很不自在。第一个就是什么事也不明了，糊里糊涂的造罪，观不成也不自在了。我们把这个观自在认为是观世音菩萨，但是谁观谁自在，谁能反闻闻自性，那谁就是观自在菩萨。能够专住三乘之中，依那一乘入都可以，逐步会导向你得到究竟。达不到这种目的，你在三乘之中也定不了向。现在我

们出世业根本的信念不具足，因此求地藏菩萨把我们的业障消除一点。障缘减少点，能够不阻碍我们信道。于是地藏菩萨说了一种方便法门，方便不是真实的，藉这个法门达到你所求的愿望，真如实际、具足般若解脱，成就法身就跟佛无二无别，跟毗卢遮那十方法界佛都如是了，都能具足三德。懂得这种道理，以下再说说障缘，知道障缘，才能知道方便的功德。

【「如是等人，若有种种诸障碍事，增长忧虑，或疑或悔，于一切处心不明了，多求多恼，众事牵缠，所作不定，思想扰乱，废修道业。」】

「疑悔」是十种烦恼里头最利的。我们怀疑一件事情做得做不得，就二心、三心、四心、五心无量的妄想出现了。悔呢？已经做过了，明白方法不对，看问题不准确，最明显的是做股票，看见要发财买了，结果上当了。发了财存在银行，结果地下银行骗走了！你虽然赚了钱，但还是一文得不到！后悔了。但这个「悔」并不代表事情解决了，受罪的日子还在后头，未来不晓得流转到无量劫那儿去了！因此这一念之差就流好多劫去了！这个悔跟忏悔不同，忏悔后业就没有了，像身上的染垢经过一洗还复清净，但是这个「悔」没有方法把所做的再来一遍，怎么办呢？这个地藏菩萨也给我们说了一种方法，在下文给大家讲。

因为心里不明了，贪求者多，烦恼也多，人生活在烦恼当中，就被一切的事事物物牵缠著，所做的事情都不能定，就常常忧虑不安。遇看一个问题，在地上来回走，或是坐在那儿，晚上睡不著觉、失眠，这就是思想扰乱的表现，道业就修不净了。地藏菩萨慈悲方便，使你心能明了，不要怀疑，但是最后你得发愿，他指示这一百八十九种当中，有些个都是事法，或者有疾病，或者有愿求，他告诉你能不能得到。

【「有如是等障难事者，」】

假使有这些个障难怎么办呢？

【「当用木轮相法，占察善恶宿世之业，现在苦乐吉凶等事。」】

可以用木轮这种占察的方法。第一轮相是十个，贪嗔痴、杀盗淫、妄语、两舌、绮语、恶口。占察完了，再问问轻重？占察第二轮身口意。三个不一定一起掷，这里头还有个相应不相应的问题。如果你今生多病，轮相现杀业重，相应。如果你这个人做事很果敢，做什么事都很猛利，怀疑心少，意业就没有痴。如果你现在怀疑多，占察你无痴，那肯定不相应。占察的时候，最主要要知道相应不相应，不相应，你再去拜忏，或者多念圣号，再占到跟你今生所受的相应了。看业是那一种，你拜忏的时候就专拜那一种忏。

用木轮来占察善恶。善就是十善业，十善业的轮相是红的。不深厚就是那个小的，浅浅的；深厚就是那个深的。一个轮四面，大黑的积表示恶重，另一边就是积善很深厚。小善是红的小浅槽，小恶就是黑的。小善小恶不带重业，大恶才能转变的业果。善恶是相对，一个大恶小恶，一个大善小善，这是第一轮相和第二轮相。这再和前面的事实相应。例如杀业有，但也不是经常的病，那是业牵不动你的业。这生不是偷东西，就是被人家偷，前生造的业，也是照样的偷人家。如果掷出来没有，那就不相应了。我过去用这个方法掷，我很相信。为什么呢？我前生从来没有偷人家的东西，否则我今生不会从来没有一次遇著扒手。世界上扒手那么多，没光顾过我，我也没丢过东西。我不偷人家，人家也不偷我的。掉了东西，人家马上就喊我说我掉东西了。那证明我没有偷盗业。

还有我没害过病，我也没有住过医院，恶病从来不生。可以根据这个验查身三、口四、意三，验查恶业重不重。第一轮这十个，一面是红字，一面是黑字，黑字表示恶果，红字就是善业。掷出来恶业很少，证明你前生的善业是深厚的。今生学法，三业清净很快能入。地藏菩萨告诉我们三业不清净的修定修慧，都会著魔。我们修的时候，证不到果，苦功下的不少，不能成就，这是什么原因呢？业还没忏清净之故。所以瓶子如果装过毒药，你要再装上醍醐甘露，装上好药，你喝了还是中毒！这个气味已经不行了，必须得先洗干净。我们现在用这个报身，必须把十业最根本的业忏清净，才能得到相应。求定得定，求慧得慧。现在我们修行的功夫用的不少，就必须得拜忏。

第三轮是六个，第一轮是十个，第二轮是三个。这个轮是数字。三面有数字，有一面不现。掷三次最大数记下来。一百八十九种，最低数字是一，一是什么呢？闻大乘佛法，立即成就，就直心证入「真如」，或者禅门一柱香，顿超直入立证菩提，当下成就。那你得三次只能掷出一个一，马上就能开悟。这一百八十九呢？一、二、三回是三、四、五、六，回回是六、七、八、九，回回是九，十、十一、十二是十二，第一次是十二，第二次也是十二，第三次也是十二，十三、十四、十五，乃至十八这三次掷的都是最大数。三个加起来一百八十九，你要是闻大乘佛法立即成就。一和一百八十九很不容易，但是你要能得到了，就表示你能成就了。这成就了，也是你应得的果位。因此轮相能够告诉我们吉凶祸福，分别善恶。

掷第三轮前，念一千声地藏菩萨，掷的时候底下必须放个干净布或者网子，托平了用右手旁掷。掷出来不论好与坏，好要巩固，坏要忏悔，要拜忏还有解决的办法。像我们打卦算命批八字，要倒楣，知道了还是照样倒楣，不知道还好点吧！为什么？例如医生断定他得了癌症，告诉他之后，痛苦忧愁又增加了许多烦恼。这个不同，我知道注定要死，我就求地藏菩萨加持吧。把过去的宿业藉著拜忏的力量消失掉，假使已经不能消失，希望未来我从现在拜忏的善业速得生到善果，把恶业结束。同时藉著占察轮相，你如果能够观一实境界、真如实际，不但不受恶果，而且还得到最大的善果。他还教你观，不论恶业、善业，一切诸法皆空。我们说罪业，谁又能把罪业拿出来看看呢？相啦！身体不好说是罪业，这只是说说而已！如果做错了一件事，这件事所产生的后果都要受报的，话是无形无相，如果没有观空，没有观到真如实际，受报也是无形无相的，但是感到痛苦。因此有人说有这个肉体就痛苦，没肉体就没痛苦了，但是自己总会感觉有肉体的。睡觉做梦的时候，身体在床上，当你碰到人家撵你了，遇到什么危难了，你不会知道这是做梦，如果你知道是做梦，就像我们活著的时候，有身体说这是空的。罪业本空唯心造，我心都没有了，罪业又何处出生呢？含义就是这样，但很不容易悟得。

【「缘合故有，缘尽则灭。业集随心，相现果起。不失不坏，相应不差。」】

这是就理上讲的了。前面讲障缘种种，现在要示个理。一切诸法在佛教讲「缘起性空」。一切法是因缘和合就在，因缘灭就灭了。缘起之法没有自体的，不是坚固的，所以体性是空的。不论善、不论恶都是因缘。缘合了业报就现了，缘灭了业报就尽了。我们经常说夫妻是缘，有恶缘有善缘，无缘不聚。儿女是债，有讨债有还债，无债不来。子女不孝顺就认了，心安理得的。两夫妇不合，经常吵架这是恶缘。有时候想散散不了，有时候散了想聚也聚不了，这就是缘散缘尽的意思。

一切的作用都是业，积聚多了，善属于善类，恶属于恶类，善得善报，恶得恶报，善报也好，恶报也好都是自己心现的，这种道理可以不去执著它，但业果不失。所作的因一定要结果。缘散缘聚跟业果聚则起都是随心而得成就的。有相就有果，无相则无果。这种是不失不坏的。但是要修成

了就破坏它了。没修成则相应不差。所以人出生那天就注定要死亡，这个道理人人都懂，这是生灭法。但是假使把这善恶业看空了，认为这是缘起无自性的，体就是空的。人离不开地水火风空根识七大。我们的筋骨肉质性属地大，流动性的水份，痰吐尿溺属水大，眼泪是眼睛的水份。人没暖气是活不成的，暖气温度属于火大，每个部位跟每个部位都有空属于空大，在人身体里都有股气，练气功就是气体在身上流动，那是风大。风就运转你的一切，如果风湿了，就是那个地方湿掉风灭了，没有作用也动弹不了，没有风的支配就动弹不了根。这个法门叫根聚法门。五根、六根聚合在一起，眼、耳、鼻、舌、身、意聚在一起，这个经文又叫根聚经。这些东西合和成了，有缘有了人，缘尽了寿命尽了就死了消失了。眼睛瞎了没关系，或者耳朵不在了，也没关系，少一个不影响人的存在。

但是心是根据实际产生的，是真实的，是什么呢？一实境界。什么是一实境界？就是真如、如来藏性。解脱就是自在，自在有什么相吗？没有。我们说这个人有智慧，智慧就是光明。有人能看到别人有光明，有反光，人人都有，大小不同。但是这个光明是不是般若。一实境界因为真如无性，无所不现，能为一切作主，也随一切缘。我们说随缘意就是缘合真如实体，而能随一切诸法之缘。在大乘起信论里说，一心二门三大，一心就是我们这个真心，不变的心。二门，一个是真如门，是如来藏性，念著有无漏性功德。一个是生灭门，生起一切众生的法，有九相，业相、现相、境界相、智相、相续相、执取相、计名字相、起业相、业系苦相，这业就系住你，再也脱离不了了，要想断这个根，很不容易，要多生累劫。为了要显这一实境界，随之而有这些和合的虚妄相，就把你迷惑了，不明了了，要想复本还原，再不迷惑，就得好好修练。

我们怎么会迷惑呢？因为没有智慧。地藏菩萨方便的给我们一种慈慧，用他的大慈大悲，用这六种轮去占察、指引你。乃至你闻这个法，听这个经能修吗？适合不适合我的过去业，占察一下吧！占察完了说这法过去修过，能很快成就，那么让菩萨指示。如果这个法不行，念佛行不行？修观行不行？读诵大乘可否？告诉你那一种，你一直修，得到事半功倍的效果。如果你过去根本没修过现在瞎修，今天读诵金刚经，明天读诵法华经、华严经，究竟那个经好？那个经不相应，乃至四阿含经都好，对你相应就好。如果不相应，绝对不好。念佛本来很好的，但是你心里静不下去。念几声阿弥陀佛就能生极乐世界，有没有谁看见过？怀疑了绝对去不了。念念佛或者家里有些事生烦恼了，你说佛也不加持我？念他做什么？闹了！那么这个也依著占察善恶拜拜忏。善业不如恶业，善业不容易生起，也容易断。恶业随时生起，而且不容易断。恶业跟我们缘太深了，做坏事好像很习惯，一做就顺了；好事很难做，过了心里又不在焉了。像我们出家人，职业就是修行，应该是善念念不断才对，而事实上呢？做不到！多生累劫的牵引力，就是你那积惑造业的力牵引要往那头走，例如你种种的六亲眷属，多生累劫的六亲眷属拉著，你想信佛，或者你夫人不让你念，或者你父母不愿念，或者说你好事不干，为什么信佛呀？他把信佛看成是极不好的事了。因此必须多拜忏、多修行这个善业的法门。

【「如是谛占善恶业报，晓喻自心，于所疑事，以取决了。」】

自己不能除疑怎么办？地藏菩萨就跟坚净信菩萨说，如果这一类众生不能除疑谛，如理的来占察善恶业，使你自心明白，怀疑的事能够明白，以占察轮来取决定。

【「若佛弟子，但当学习如此相法。至心归依，所观之事，无不成者。不应弃舍如是之法，而返随逐世间卜筮种种占相吉凶等事，贪著乐习。若乐习者，深障圣道。」】

前面我们讲过这个决不是世间的卜卦，因为它是依著一实境界而来的，明了了缘起性空的意思，缘合缘尽的意思，缘聚则有，缘尽则散是依著这个而生起的。依于无性缘生，所以佛弟子要学习这个法子，能够生起甚深的境界，指引你达到一实境界。你依著轮相，所观察的事一切都能得成就。事有世间事，有出世间事。生在人世间了，这个业报身是人，你就得受人事怎样尽人事？自己不明白，糊里糊涂的。做生意不发财，想供养三宝没钱没得福报，忏悔吧！求点福报再占察，地藏菩萨会告诉你什么事可以做，问股票可否买？他说可以买就买，不可以买就别买。你得真正的相信，买了又后悔，想这个占察经把我耽误了，买了也不一定发财？结果还是发了，后头跟著财，祸也来了。一文得不到，把命搭上。

【「善男子，欲学木轮相者，先当刻木如小指许，使长短减于一寸。」】

这个木头如小指许，当初很多人不理解，因为小指许最初就理解成一个手指头。后来不是的，小指许是只有一截。小指手这一截当然是依照我们现在这个众生，不是依著佛在世，那佛的一指长多了！我们现在掷这轮相，使它长短减于一寸，地藏菩萨告诉我们的很清楚。

【「正中令其四面方平，自余向两头斜渐去之。仰手傍掷，令使易转。因是义故，说名为轮。又依此相，能破坏众生邪见疑网，转向正道。到安隐处，是故名轮。」】

四面平方就是四面都是很平的，两头渐渐的有点尖。仰手傍掷，为者让它容易转动。弘一法师没发明前没有，好久时间都没有。做的时候得用香木或柏木，香木更好。为什么叫轮呢？我们知道法轮常转有推辗之意，把烦恼恶业都给你辗去。这个「意」明白之后，起码把怀疑辗去，生出净信。有什么好处？依此轮相能破众生的邪见疑网，怀疑像网似的把你罩住了，你没法钻出去，这个轮相就让你钻出去。能够转向正道，使你到安隐处。你不怀疑了，经常的用轮相占察，心里就很愉快的无忧恼。

【「其轮相者，有三种差别，何等为三，一者，轮相能示宿世所作善恶业种差别，其轮有十。二者，轮相能示宿世集业久近，所作强弱大小差别，其轮有三。三者，轮相能示三世中受报差别，其轮有六。」】

过去所做的善恶业种是种子，现在是现行。这个轮有十，就是十业。二者轮相就是身、口、意三个能示你过去的集，「集」就是招感之意，就是你过去报感了一些什么业？多生累劫招感的那个业是强？是大？是小？三者轮相能示三世中受报差别，从那道来的？拿这数字六种轮相就示给你了。饿鬼道来的，畜牲道来的，人道来的，天道来的善根深厚，或者菩萨道，或者二乘，或者大乘，都会告诉你。

【「若欲观宿世作善恶业差别者，当刻木为十轮，依此十轮，书记十善之名。一善主在一轮，于一面记。次以十恶书对十善，令使相当，亦各记在一面。」】

这木头刻的十种轮，就是刻两面。到三业这个轮就是四面都有，小善、小恶，大善、大恶。第三轮是三面，一面没字，从一到一百八十九。一面没字表示不带业。为什么用十八呢？因为六根眼、耳、鼻、舌、身、意，六识眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，眼根对于六尘的色法，生起了六识的眼识。六根、六识、六尘加起来是十八界。三种轮相能示你宿业所做的善恶久近，能示你三世受报的差别。第一刻十轮就能知道善恶业的差别，做的业深厚与否属于第二轮，善恶业都有

糟糟，小善就是一点半截大，大善就深厚了，小的恶业也是一点点，大的恶业整个的。

【「言十善者，则为一切众善根本，能摄一切诸余善法。言十恶者，亦为一切众恶根本，能摄一切诸余恶法。」】

普贤菩萨的十大愿王也是从一到十为数，那是无穷无尽的愿摄到里面，但是以十为本。一切皆从一开始，从一到十，你再数又从一到十，还得从一到十。我们讲一实境界就是这样讲的。善法也能摄一切善，恶法也能摄一切恶。但这有事有理，要在理上讲就深了，念杀也算杀。在理上讲，善即是恶，恶即是善，一实境界里面，只要把迷去了就行。贪嗔痴也是如此，所以在这个娑婆世界，现在说唯佛一人清净，其余的菩萨只要示现就不清净。像大家念准提咒能使怨敌脑袋裂七分，一切的魔障，你咒他一咒就死了，但你得持灵呀！像密宗有念灵的，但这种既害人也害己，那就不是菩萨大慈大悲了。准提菩萨还是观音菩萨示现的。又如比丘翻的含义有一个杀贼、怖魔、破恶之意，凡是一个杀字即不善意，但是杀的是烦恼贼。再说素肉、素鸡、素鸭这些都不叫素，虽然没有肉，但是为什么叫肉呢？这一念到吃肉，就吃肉了。「相」由心生，不吃肉就不做肉想。

有时候众生的执著佛都设法救。佛在世时，比丘都光著脚，有个比丘在夜间踩著一条绳子，他认为他把蛇踩死了，一定要受报。天天想，想死了，还命债去了。根本是条绳子，他心意圆成它是条蛇。所以万法由心生由心灭。为什么要修观？如果是宿业一成不变，那众生永远不会成佛了，所以一切法都是假的。但我们一想到空，一想到假就去干坏事了，这可不假！要有像僧肇那个本事，可以将头临白刀，一是斩春风，没关系，没有业，业是缘聚的，缘尽了都散了。从前鸠摩罗什法师，那是不得了的，大家都知道皇上叫他娶妻，给他好多的宫女，就不能在庙里住了。和尚们看见说：「法师都娶妻了，我们也可以娶呀！」有天早上吃饭的时候，鸠摩罗什说，今天不吃饭了，拿了很多针放在钵里，谁也不敢吃，他说你们不吃都给我吃，他就把所有的针都吃下去了。吃完了又从每个汗毛孔里出来。当然这是故事，真的假的不知道。因为隔著一千多年了，他说要娶妻可以，谁能吞针，可以娶妻，否则娶不得，娶了下地狱，这就是说业。大乘法是圆融的，在密宗里，不是那个「根器」，很多的密法也不知道，是真是假？是婆罗门教吗？是黑教吗？因此要会学，学法别学成病，善业跟恶业为什么要说十呢？佛的万德洪名是由修一善而起的。

【「若欲占此轮相者，先当学至心总礼十方一切诸佛。因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，咨受正法。次应学至心敬礼十方一切法藏。因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵。」】

受持读诵一切法藏。

【「如法修行，及为他说。」】

就是宣扬佛法。

【「次当学至心敬礼十方一切贤圣。因即立愿，愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转。」】

八地菩萨不退转地，或者小乘初果就不退了，不是究竟不退，但不是成佛，是不退堕六道。菩提心不退是不退堕二乘。

【「后应学至心礼我地藏菩萨摩诃萨。因即立愿，愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具悉皆充足。如是礼已，随所有香华等，当修供养。修供养者，忆念一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。」】

你们大家礼完佛了，就得礼我地藏菩萨，要是我们人就不能这样说了。这和受三皈依一样。要立愿，愿一切众生都把恶业重罪除掉。这就是普贤愿王十大愿的礼敬诸佛，但是这里加个法，加个僧宝。普贤愿王就是礼敬。供养加个赞叹。地藏菩萨教我们礼完了之后，要供养，拿什么供养？香、花。供养的时候尽力量就行了。以经济力、财力为准，有力量你不供，得不到加持。勉强那你要受苦，也不是菩萨的愿心，要适可适合供养。另有一种供养，普贤行愿品上说法供养为最，所以事物的供养不如法供养。拜忏、礼佛的功德回向上供十方一切诸佛。我什么供养都没有，念念心经供养佛也好，念十声佛供养佛，或者以法供养佛、塑像、印经都可以，比世间的物质供养力量更大些。以你的心力遍虚空遍法界都是供养诸佛的。你可以回向把纽约供养佛，整个的美国，这个地球上所有的物质，你认为最好的，都拿它供养十方诸佛。这个数字还是很小的，要像普贤菩萨把这无量的三千大千世界，所有的七宝拿来供养佛。随你的心力，你能想好多，就供好多。很多不信佛的，什么叫三千大千世界恐怕还不知道。我们知道这个地球很大，在佛教讲，只是恒河沙的一个河粒。这种说法很玄，但是现在科学证明太空里银河星系无穷无尽的。佛家说三千世界有一百亿的太阳，一百亿的月亮。一个月亮照四大部洲。南瞻部洲只是四大部洲的一部份而已。要是会供养，会回向，无穷无尽的。礼佛这里没有详细说，普贤菩萨教我们礼佛，身像虚空彩云一样，供养的佛也是无穷无尽，每尊佛都在受你那儿接足皈命礼。大菩萨都让你供养，这一礼不可思议！别人礼一劫，礼十劫，礼一百劫都没有你这一礼多，看你的心力大小，这样的修供养功德无量。

供养谁呢？一切的经典法宝、三宝体常遍法界，佛是觉者，那么所说的法就是所觉，僧宝就是能所合和，和合僧之意。常时遍满。无所不在，所以莫起「分别心」，认为佛涅槃了。释迦牟尼佛就在这儿，都有一层障碍，看不见而已。天人看得见，看的特别近，时间也特别短，天人看我们人间五百年，是四天王的一昼夜。四天王的五百年是忉利天的一昼夜，往上增长加十倍是夜摩天！……。站在兜率天看人间，一百年只是几秒钟的时间，像这样的加倍，看我们人间简直跟游戏电影一样。就像我们看一种虫子叫蜉蝣，早上生了一会儿又死了。死了又生，一天来回好几次，所以古人诗云：「生死人常理，蜉蝣一样平」。人的生死也如是，动物也如是，跟小虫子一样。那朝生暮死的虫子太多了，天人看我们，可能跟朝生暮死的时间都还没有！我们认为十年百年很长啦！天人看见，佛菩萨看见一夕间，所以我们要这样的观察时空，空也遍满一切时。

【「愿令以此香华，等同性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。」】

像我现在供养一枝花二枝香，把它跟法性遍满一切处，诸佛之前都有一切刹土，都有我在供养。根据这段经文，是小乘吗？圆融无碍，事归事，理归理。说的尽管又玄又妙，具体问题是人家打你三个耳光，无缘无故的，你马上就发火了，或者告他以法律解决。所以我们得把理分清事，事能容理，能够把理显出来，理也能融事，大小要融合。因为我们在事上是通的，但理上是障碍的，有时事上也不通。我经常跟人抬杠讲真理，但大多都不知道什么叫真理，我说你那真理是假理，是对假说的，有真必有假，我们这个没「真理」，我们只有「心理」，就是「一实境界」，真如不变。这样来理解事理，要相融。礼佛的时候，作如是观想，尔后你占察善恶轮，你的事业成就了，你也就理解了，理解它成就的原因了。

【「又念十方一切供具无时不有，我今当以十方所有一切种种香华、瓔珞、幢幡、宝盖、诸珍妙饰，种种音乐灯明烛火饮食衣服卧具汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具，忆想遥拟，普共众生，奉献供养。常念一切世界中有修供养者，我今随喜。」】

这用我们世俗的话讲，就是设想越大越多越圆满越好。想想还舍不得吗？虽然说想想，有些人想不到，心量就那么一点，看不见？我们能看见好多玛瑙？也没看见好多！现在都被挖的没剩多少了，但是我们随便拿那一种，恐怕还是享受不尽的。我看达赖宫一世一个塔，那塔上镶的钻石是最大最好的，还有喇嘛用的鼻烟壶有好多种类，有翡翠的，有玛瑙的，有珍珠的。像用这些大家看见过的，观想著去供养佛。一佛面前，一个大菩萨面前，供养一个。在地藏菩萨手上拿著，你这么一想一作意，这功德没法计算价值了。

同时想到一切众生也像我一样在供养，把六亲眷属都想上，一位不漏。脑筋里记得的朋友，一切众生你想不到那么多，就说这一切道友，三皈的、闻法的，乃至护法的都想。我常想十二亿中国人，加上世界五十多亿人一起供养，这个数字很少，我们把南瞻部州、北俱卢州银河星系所有星球，就是外星人跟我一起供养。华严经就是这种境界，所以占察善恶经遍法界绝对相应。你说我要发财，问地藏菩萨，他说这样好，你就去做吧！这样方便，你或许会怀疑，用不著怀疑，因为你有这些个供养。还有，这只是你在供养，也要想到这个世界上很多人都在供养，看不到随喜吧！在弥勒内院供养，你就想我也在弥勒内院呢，释迦牟尼佛在灵鹫山说法华经，都来供养释迦牟尼佛，你也供养了。释迦牟尼佛在普光明殿说华严经，那些大菩萨在那儿修供养，我也在那儿随喜供养。这是普贤菩萨的第五大愿，随喜功德。地藏菩萨说的和普贤菩萨说的完全一样。

【「若未修供养者，愿得开导，令修供养。又愿我身，速能遍至一切刹土，于一一佛法僧所，各以一切种庄严供养之具，共一切众生等持奉献。供养一切诸佛法身、色身、舍利、形像，浮图、庙塔、一切佛事、供养一切所有法藏，及说法处。供养一切贤圣僧众。愿共一切众生，修行如是供养已。渐得成就六波罗蜜四无量心，深知一切法本来寂静。无生无灭，一味平等，离念清静，毕竟圆满。又应别复系心供养我地藏菩萨摩訶萨。次当称名，若默诵念，一心告言，南无地藏菩萨摩訶萨，如是称名，满足至千。经千念已，而作是言：】

遍一切众生，遍于现在，遍于过去，如果没修呢，劝大家都修。掷轮相之前，一定要修供养，而且还要作观想的供养，不要为一枝花，一点点的小东西把你局限住了，这样供养特别小了。要大供养，还要随喜修供养，劝大家也修供养。不赞叹、不供养什么也得不到！不仅是对佛法僧，就是对其他的一切众生都供养。要富贵得先修供养，不布施怎么感果呢？为什么今生有穷的，有富的？从前有位施主，年青念书的时候，所有的考试都是别的同学替他作的，糊里糊涂大学毕业了。因为他们家是财阀，二十六个兄弟，属他的地位最低，在北京当造币局的局长，专门造大洋。他一天班也没上过，挂了四、五个头衔，电灯厂厂长啦，又是这、又是那，名堂很多，他就在家里烧鸦片烟，什么都不做。他也信佛，但不明白事理，我们就给他取个名字叫佛迷糊。迷迷糊糊的，但一生尽享福，几个子女都是美国留学的博士，一生没事，我说他前生一定是山里的老比丘没修行好，到这里来享福了。这就叫过去的善因所得的善果。今生他种的善根又不少，见什么和尚、喇嘛、道长、他都磕头礼拜，都供养。谁求他都可以，碰上他今天要是腰上钱缠得多，都掏给你。回到家里有别人又给他装上。但是修福不修慧，开不了悟，轮转要是福尽了，还是要受苦的。

占察善恶业报跟以前算命批八字相命不一样，我们要想相应，必须做些佛事。有人说像这样的

做佛事，不必占察善恶业报经，我自己已经开智慧了。例如前面讲的修供养，意念十方一切三宝，能够使香花尽量的满法界，所有的事都变成「理」，因为在「事」上是不能遍的，这一枝花就是一枝花，用理观用心力把它变成遍满十方一切诸佛刹土，这种的心量，功德，何必还要占察善恶业报呢？我说现在我们在「理」上还有障碍，因为我们没有证得，这只是想，是意念。像我们修密宗药师佛的修法，药师佛的法身放蓝光，我们经常讲灌顶，这就是灌顶，自己观想身心每个汗毛孔吸收蓝光往外排的都是黑气，黑气代表我们的十恶业。如是观想到一定的阶段，成熟了，观想的蓝光就加大，放出的黑气渐渐的就变了白颜色，就表示黑业已经转成善业了。自己观想佛的蓝光注入我的身体，我的身体也发出蓝光，这种蓝光就是观想天空晴空时候那个天蓝色，法身清净的意思。这种观想成就的时候，排出来的都是蓝光了，就是佛和我结合成一体了。观想极乐世界，就是慈悲喜舍四无量心里表示善的，那是红色光。如是观想，相应的时候，就能够得到。我们供养三宝，观想十方一切三宝，这不是做「个别观想」，而是「普遍观想」了。一切佛就在我一念间，我身也到十方一切刹土去了。到那儿供养佛，佛和我们结合一体了。但这是意念，初修的时候，这种意义不是大家一下子领受得到的。

我们得先知道，不但是佛法，就是一切世间法，只要是法，法者方法，方法就是形相，就是种种事物的样子，这一切法就包括世出世间法，都是虚妄的缘起的。一切法都在运动中，不停的运动是法相，但是本来的法性是寂灭的，因为这个寂然不动的体遍一切处，而我们的妄想心不停的运转。为什么佛教里判小教、始教、终教。判教的意思就是次第，如果不知道就容易混淆，而且理事混淆、小大混淆。事理不分不但修不成，而且容易造业，也容易堕落。一切法本来寂静，无生无灭，那为什么地藏菩萨要到地狱去度众生呢？这是「理」是最深的教义。要证得这种情况可以的，我证得了我心里是这样的承当了，现在则随顺世缘，为什么呢？众生不了解缘起性空，我就随顺众生示现缘起，但我的内心了解。因此地藏菩萨示现了，还让你问善恶因果。讲理也必须懂得「一实境界」，否则跟世间的占卜算卦又有何区别了？在理上我们虽然明白，但在事上不能消失，为什么不能消失？现在我们每个人照样有烦恼、不顺心的事，因为智慧没开！不知道「事」该怎么处理？有人说一切法本来寂静，无生无灭，那我用不著修了，我修它做什么呢？你现在能不能解脱？能不能照见五蕴皆空？不能！那事还是事，理还是理！必须懂得「一实境界」。为什么地藏经上说，地藏菩萨的功德超过观音、普贤、文殊，十二亿的大菩萨加起来集中的功德，比不上礼拜地藏菩萨一刹那的功德，这是因为讲地藏法门所以这样讲。这个道理我们一定要懂得，地藏菩萨和观世音菩萨在法性上没有高低。

为什么要讲这无生无灭的道理，一实境界没得到的时候，有很多不了解，有很多不对机，不适合。能证得密即是显，证不到显也不明白密。「缘起性空」的道理，在西藏宗喀巴大师是相当提倡的。宗喀巴大师著的《菩提道次第略论》，还有一套《菩提道次第广论》都是依据阿底峡尊者灯论作的，明白这个才懂得密教的意思，完了才学圆满次第。我在西藏听来是这样子的。我没到西藏以前，在北京加入菩提学会，跟喇嘛学密教，学的糊里糊涂不明了，总是资格不够传！那么得到什么样的资格？我到西藏去感觉到真正够资格的十地菩萨，都是华严经的后半部，全是密咒，受各种的仪轨。像占察忏的仪轨，就是礼过去七佛、五十三佛、坚净信菩萨、遍吉菩萨、观音菩萨，地藏菩萨，就这样了，但满益大师著的占察忏法，礼拜就多了。忏法基本上都是祖师做的，三昧水忏、药师忏，都是根据经上的意思，引我们入门修的种种忏法，无非让我们达到一切法是一味平等、离念清净的，这样子才能达到圆满。懂得这个道理，再去占察。占察是事，在理上我们明白了，事上还是绝对不行，现在我们没有明白的时候，法告诉我们了，我们就依著法也就开悟了，学就是学开悟，开了悟明白再去做，很快就相应了，不做相应不了。我在这六十年当中，遇见很多人修行几十

年不得成功，什么原因呢？如果你学学占察善恶业报经就知道，在你三业没清净之前，修定修慧皆成魔业，都有什么魔呢？或许是精神分裂或许是外魔入体，也许是鬼神扰乱，在大佛顶首楞严经五十种阴魔，色声香味触法每一种都有十种阴魔，那你不但没修成，被魔障牵引恐怕就堕落了。

地藏菩萨说，除了供养十方诸佛，还得供养我地藏菩萨。这个在我们凡夫是不行的。你供养佛法，供养我（凡夫）是不行的。前面说的甚深义理，因为我（指地藏菩萨）是主法者，所以要供养我，这种道理在西藏是很发挥的。供养三宝的时候，首先供养上师，就是给你灌顶的那个，授你传承的那个。为什么呢？因为没有上师你不知道佛法僧这种甚深的教义。就像我们现在学占察忏，当然以地藏菩萨为主。特别系念供养地藏菩萨。这个念要念一千声，这是很重要的。为什么要念一千声呢？因为念一千声就代表十至百、百至千意念至心了，有你这个「感」，才有地藏菩萨的「应」。如果没供养十方三宝，也没有称念地藏菩萨的圣号，那没关系，跟我们平常一样，他所受的境界和你不相应。掷了很多的数字，跟心里所问的事情不相应。如果你供养完了，在密室里，就是自己辟一个佛堂，乃至于小小一个角落都可以。思惟忆念念地藏菩萨圣号以后再掷，这样你内心想的跟那轮相所现的一百八十九种绝对相应。问这个病能不能好，掷出来说事业能成就，或者这个困难很快就消失，那就不相应了。问病轮相上告诉你说这个病可以治疗，这就叫相应了。

有人说我们每个人都在占，地藏菩萨能现这么多身吗？大家要不信这个问题，念一念地藏经，最初释迦牟尼佛在忉利天宫，以各种形相的化现，种种的深云在忉利天上，为了显地藏菩萨的功德就问文殊师利菩萨，地藏菩萨的化身有好多？文殊菩萨以他的智慧观察，用一千劫的时间不能知道地藏菩萨化身有好多！佛说不但以你的智慧不能得知，我以佛眼观故，犹不尽数。我们在这个地球上，才五十亿人那跟这数字完全不能比了。佛说无数恒河沙一个沙做一个数，你看有好多？你念地藏菩萨，你身边就有地藏菩萨，但是因为我们这个信心建立不起来，所以安排坚净信菩萨来请法。你念完了一千声，要求地藏菩萨说：

【「『地藏菩萨摩訶萨，大慈大悲，惟愿护念我及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观，称实相应。』作此语已。然后手执木轮，于净物上而傍掷之。如是欲自观法，若欲观他，皆亦如是。应知占其轮相者，随所现业，悉应一一谛观思验。或纯具十善，或纯具十恶，或善恶交杂，或纯善不具，或纯恶不具。如是业因，种类不同，习气果报，各各别异，如佛世尊余处广说。应当忆念，思惟观察所现业种，与今世果报所经苦乐吉凶等事。及烦恼业习，得相当者，名为相应。若不相当者，谓不至心，名虚谬也。若占轮相，其善恶业俱不现者，此人已证无漏智心，专求出离，不复乐受世间果报。诸有漏业，展转微弱，更不增长，是故不现。又纯善不具，纯恶不具者。此二种人，善恶之业所有不现者，皆是微弱，未能牵果，是故不现。若当来世，佛诸弟子，已占善恶果报得相应者，于五欲众具得称意时，】

前面这段话必须得记住，没说这话不相应。必须启请，说地藏菩萨您大慈大悲，唯愿您护念我。为什么加一切众生呢？因为要学地藏菩萨。地藏菩萨是照顾一切众生的，你拜占察忏，学地藏菩萨，念地藏菩萨的时候，也要把一切众生都加上，让一切众生都跟我一样，障碍都消失，增长净信。这个净信就是信心坚定了。

发了愿启求语说完了之后，拿木轮来掷，找条干净的手绢，不做其他用途，用完了搁在占察轮里头。用旁掷，掷在这个净布上，掷一次加一起写下来，由是六个轮数字，三次总数加起来。对照经文看，如果说你所问的问题有困难，那么这个是笼统的，没说你问什么问题，也算相应。困难很

快就消失，这不不论是求财、求病都算相应了。还有你到那儿去，或者搭飞机打个卦，说走不得，暂时不要动，如果已经买了机票非动不可怎么办？念地藏菩萨的圣号万声，它会起变化的。这是地藏菩萨的方便法门。我们学法、求法或者闭关、拜忏为什么要有师父或者道友指引你？就是让事情做的如法。西藏修密法离开师父绝对不行。建坛城的时候，就需要师父帮你洒净。那个坛城不是像我们这个一个佛堂就可以了。建好了，请十方诸佛菩萨，主要请你本尊，例如修文殊菩萨、修消灾延寿佛法，请药师佛；修阿弥陀佛，请阿弥陀佛，如果没来修不成，什么法也修不成。

必须得三业清净，修密法更得要三业清净，成就的是十地菩萨以上的即身成佛。所以说即身成佛法门好不好？好！但不是你修的。真好！善财童子五十三参，参的是些什么人物？十地菩萨示现的，从初信、二信、三信到普贤菩萨、即身成佛。龙女即身成佛，但你看到的是现在。释迦牟尼佛夜睹明星成佛了，难道他那三大阿僧祇劫的修行都不算了？就只算他那一念的开悟？我们中国的禅宗说，禅门一柱香，顿超直入，立证菩提。你只知道他现在证了，就像看到人家打工一年挣五、六万，你只能挣几块钱，为什么有这么大的悬殊？你可晓得他读博士学位好苦？又如孙中山先生在上海有个故事，他住的那个房子水管坏了，找个工人来拧两下就好了，二十块钱。那个时候二十块钱可不得了，孙先生就说贵了！那工人说，这两下子你就拧不来，我读了好几年的书，花了好多心血，才能得今天一拧二十块钱。孙中山就明白了。修了三大阿僧祇劫，才到这个程度，不是我们说的那么容易！要先种上善因，这一段话你能够体会，产生真正的信仰都不容易了。这已经不是一佛、二佛、三、四、五佛面前种的善根，都是亲近了千万亿佛而种的善根。金刚经上有这段话，只要听到金刚经这个名字，过去就得有这么大的善根。所以我们现在地球上有多亿亿人，尽管地藏菩萨那么普遍度生，我说我要讲占察善恶业报经，一位老法师还对我说他没听过这部经！不是大法吧？

这个法不是那么深奥，但是不是占察经不那么深奥呢？一切法本来寂静，无生无灭，这个深不深？华严经也无非如是！一念平等，毕竟清净，毕竟圆满！所以学法要会学，从浅入深，从深至浅，过去了还得回来。念一句阿弥陀佛，就能够生到极乐世界，阿弥陀经告诉我们要一心不乱。我说念到一心不乱，我不用念阿弥陀佛了，我也不用去极乐世界了，我在这个世界上，不说即身成佛，也差不多了！一心不乱已经到大菩萨境地了。我们一天妄想纷飞的，如果能够一心不乱，那我上兜率天去亲近弥勒菩萨一同再来人间，还近一点呢！我以前亲近的师父也多了，密教、禅宗、净土宗我都亲近，但都不长，因为总想另外还有好方法没有？我遇见过两位最好密宗的大德，是这辈子班禅师父的师父，一位赤江仁波切，一位灵仓仁波切，还有两个师父是哲邦寺的康萨仁波切，还有康萨仁波切的师父帕邦喀仁波切，这都是当身成就的大德了。他们教我们要从持戒入手，杰仁波切就是宗喀巴大师的显密次第学好了，身心清净受灌顶，就修一法，不要左一个右一个灌顶，再修第二法。就像占察善恶业报，三业清净了修定得定，修慧得慧。没清净就只有随闻修了，或者拜一千天，地藏菩萨也保证你绝对清净。那你求生极乐，生那个佛净土都可以。这方便法门很多，普贤菩萨行门也说读普贤行愿品，普贤菩萨就送你到极乐世界去。读过普贤行愿品吗？若人读此普贤行，我说少分之善根，成就众生清净愿。乃至普贤行愿品上最后那一偈，假使我们业障重了，就是念普贤行也可以。往昔所造诸恶业，皆由无始贪嗔痴，诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。这是正忏，是华严经的圆满教义。

相应了，这个门你就走得进去，也就成就了。我感觉到这个门走不进，走到一半，我们先取个免疫证，别害传染病，也别害爱滋病，这都是我们所畏惧的。就来世来说，地狱、饿鬼、畜牲这三恶道是绝对不愿意去的，来做人的话，也是享受的，做国王之类，生天也可以，这是地藏王菩萨保

证的。因此我感觉到我们现在众生罪业深重的时候，地藏三经是最好的。大集十轮经比占察经更深，也是讲十轮，学起来更困难一点，所以讲占察善恶经就是这个意思。

如果占察善恶轮相出现空白，掷多少次还是空白，那是得到无漏智了。有漏业很微弱或者无，所以都没有。逐渐的证得般若波罗密空义了。这是很不容易的。或者是善恶业交叉，不是十业纯善，也不是十业纯恶，这两种人善恶业不现，也是微弱的，不能牵引你到恶道，也不能牵引你的善业。这时候就拜忏，增长善业，成就善果。

好多人请了轮，不知道怎么用，最重要的是相应，相应了就是你所求的告诉你，因为你拜忏了，念了地藏王菩萨名号，这时候财色名食睡，都满你的意了，想得什么就得什么，这个也很危险！为什么得到还很危险呢？因为容易犯错，起心动念关系很大。我跟宏觉法师有一段时间，心里想一念，人家居士就送来了。我们俩就提高警觉，不能随便打妄想！这种危险能送你下地狱的。想什么得什么这不是好事。所以我们要求得到的时候，第一个先感谢菩萨，加强忏悔，使善业更增长，起心动念不求五欲，有也不要，可以转施，需求的人很多，这都是小事。例如你想念两个苹果，人家给你拿了十几个苹果来；或者想吃水饺，人家打电话来说，我们给你包好了送去。这都是小事情，不过是测验你，想利益好多众生就不灵了！为什么不灵了呢？力量不够了！例如我经常发愿，愿听我经的人或者皈依我的人，或者闻过我法的人，愿他们临终时都能够生极乐，现生满他们的愿，你们能感觉到我这个愿达到了吗？你没感觉到我这个愿不灵！天天求，时时求，念念求，好比我们坐飞机的时候，愿飞机上的人都能皈依三宝，永远别造恶业；坐火车也发这个愿，等汽车飞机的候车室里头，来来往往的好多人，你就发愿，愿眼睛所见到的这些人，将来都能闻到法，都能够了脱生死，他们这样来回的奔走，让他们都满足吧！愿是发了，他们都满足是不可能的，这个愿就不大灵了。菩萨也是发这个愿度一切众生，但度不尽，度不了，连佛都度不了！因此这种愿你尽量的发。但是得个包子、饼子的这种愿，很容易灵，为什么？因为这个愿很小，都不是菩萨现的，有很多护法神鬼在你身边，你一动念他知道，他有他心通，他说，啊！老法师打妄想了，给他吧！但这种满愿不是好事，我这里提出来警惕！

【「勿当自纵，以起放逸。」】

不要放纵五欲，这是警戒我们，劝我们不要犯过。

【「即应思念，由我宿世如是善业故，今获此报。我今乃可转更进修，不应休止。若遭众厄种种衰恼不吉之事，绕乱忧怖，不称意时，应当甘受，无令疑悔，退修善业。即当思念，但由我宿世造如是恶业故，今获此报。我今应当悔彼恶业，专修对治，及修余善，无得止住。懈怠放逸，转更增集种种苦聚，是名占察初轮相法。」】

有善根了，今生得了这种果报。如果遇著地藏经，或者占察善恶业报经，闻著了今生就精进修行，不应休止。有很多人不但是优婆塞、优婆夷在家众，就是在终南山里头很多修道者，得一个初步的相应，或者一坐也能定几天了，就认为自己了不起，一放逸慢慢这种境界也没有了，再想进步就难了。修道的人进步困难，退很容易。假使我们拜占察忏或是念地藏菩萨，千万不要放逸，随时发愿利益众生。

我在北京有一个道友问我，他说「我信佛四十五年了，也没懈怠过，但是为什么佛菩萨都不加持我，一回比一回困难，越困难越大，我没法磕头了，佛道不信了！」我说「你不信马上就好？」

他说「真的吗？」我说，「你试验一下，做恶去马上就好！」他说「为什么？」我说「你周围的善神那么多，使你今生能够成就，乃至得相应，能生极乐世界。如果你一退念，波旬的子弟兵就来了，他会让你一切顺当，但最后的恶果呢？再来一世就不是这样子了，要懂因果，要这样理解。」应该怎么办呢？在你不如意的时候，甘心领受，现在你才受一点，比下地狱好多了！我就跟他讲我的历史，三十年的监狱我没后悔，我没抱怨，我没说这是什么人加给我的，是业障现了。我那些道友在国外宏法，他不下监狱，解放时人家往国外走，我要回来，这不是自己作业去的吗？自己要安心受，所以平反之后，我还可以讲经，还可以回到佛教界。或者是你们大家加持我，有缘，那时候我要是关到里头关死了，我们现在结不到缘了。不称意的时候，甘受，甘是甜蜜的领受。我就常在监狱里想到金刚经告诉我们，今世被人轻贱者，应知道宿业尚未消灭。我就想到我自己变化非常大，从二十岁开始讲经，在大陆上是很烦重的，还得请师，还得高高的坐，每次听的人都很多，最多一次有一千七百多人。在影尘回忆录里有记载。一九三六年在长春般若寺讲四分戒，台子高，礼拜的人多，这个被尊敬的待遇是诸佛菩萨加持的。到了监狱里，把我们叫什么呢？叫不耻于人类的狗屎堆！不算人，比狗屎还糟！人家都躲著，怕踩到把鞋都弄脏了。这样一个天上，一个地下，这不就是六道轮回吗？

要甘心忍受消业障，业障就会消失！当初我想再不能讲经了，关了三十二年，中间还有很多波折，根本早就忘了！我是八二年才平反的，八二年到现在才八年多，平反时，我已经快七十岁了，你说过去的忘了，新的还能学吗？佛菩萨加被的，我也是供地藏菩萨，供地藏水。有时候我在底下看备课的时候，还想不到要说那句话，到时候就想起来了。记得我在闽南佛学院讲经的时候，讲华严经，举苏东坡的诗做例子：「横看成岭侧成峰，远近高低各不同，不识庐山真面目，只缘身在此山中。」不理解华严经，只因为还在凡夫境界被包围著，懂得了就出到外头反过来再看。但引这个例子很好，临时在座上却忘了，很急，听的有好几百人，没办法，请诸佛菩萨加持，低脑袋想这么一下就来了。有人说是第六感，反正想起来了，这种情况很多。我说我这个例子，就是劝大家相信不怀疑，一怀疑什么作用都没有了。或者我没讲经的时候，在底下觉得疲劳，一讲起来就都没了。有时候担心我营养不足，年岁大要害病，这是多余的担心，我讲越多越好。在厦门的时候，我一天讲四个小时，早上两小时，晚上两小时，都是华严经，也没什么不好。但是我在监狱里不好，身体确实不好，一天什么也没干，还是不好！

【「善男子！若欲占察过去往昔集业，久近所作强弱大小差别者。」】

过去究竟造了什么罪？是恶业多还是善业多？我做的业力量大不大？猛利不猛利？大小差别？

【「当复刻木为三轮，以身口意各主一轮，书字记之。」】

身口意三轮占过去所集聚的业，这个过去，不是指著前生，而是累积所有过去一切生。

【又于轮正中一面书一画，令粗长使彻畔。次第二面书一画，令细短使不至畔。次第三面作一傍刻如画，令其粗深。次第四面亦作傍刻，令使细浅。】

这红的表示善业，大的表示根基很好，要是小的就是善果很浅，小而黑就要拜忏，很快就消失。恶业很重，得经过好多日拜忏。这四个面，两面表善，两面表恶，只有这三个轮四面都有，其他那两种轮，第一轮只有两面，两面空白，第三轮有一面空白，为什么？连掷三次都是空白，那么证明已经得成就了。大家学习学习拜个忏，要是没办法拜怎么办呢？那就念地藏菩萨圣号，例如来

回坐车的时候就念，开车遇困难了，别念！念的把人家车撞了就找麻烦，测验一下，人家说我们佛教讲的都是玄虚，其实我们佛教最切合实际了。有些人问将来能不能好？我要说不能好，就断了他的善根，怎么样能好呢？念念佛求求忏悔，有什么作用？假使我给你一千块钱解决困难了，那是短时间的，业障深重拿了五百块钱出去还会出事，或者是财露白还要受伤！看起来像是虚的，大家好好观察一下，越是看不见的力量越大，有相的东西力量反而不太大。风是无相的，谁也抓不住，但能把我们这个地球吹化！所以心念最厉害，能够转动十方世界，也能转变三世恶业。

【「当知善业庄严，犹如画饰。恶业衰害，犹如损刻。」】

善业是红的就像庄严世界，恶业是指有损生佛国土的善缘。

【「其画长大者，显示积善来久，行业猛利，所作增上。」】

做善事很猛利，怎么样猛利呢？佛在世的时候，有一个贫穷的妇女，她捡到一枚金钱，她想这是佛菩萨的加持，要供养佛。就到油店里请油老板买一个钱的油，油老板叫她拿个瓶子来装，她说我什么都没有，你可不可以帮助我？老板说你这么穷，连饭都没得吃，这个钱不必了！她说因为我没供养过三宝，所以才穷，我打算买这个油全部供养佛。这个老板受感动了，他说我给你一大瓶，其余的油和瓶子算我的。于是就拿到祇园精舍去。那天正是目犍连尊者当班，早上起来他去灭灯，其他灯都熄了，就这灯怎么灭都灭不了，现神通也灭不了。佛就告诉他，就是菩萨也灭不了，什么原因呢？因为这个女人的愿心很大，洁净施，她的心非常猛利，这就叫善业猛利。这个道理是一定的，你拜忏念地藏菩萨或是念阿弥陀佛，念的人很多，随便打个佛七，有好多人得到利益？真正的念悲切了，就像明天死亡，就降我头上了，这样的来念，这个猛利心念一声抵好多声！还有观想念。人家念佛念一声，你观想佛堂里，乃至整个美国、整个地球，乃至天上人间、极乐世界和所有的星球中一切外星人都跟我念，都是我的化身。那你生极乐世界去上品上生，普贤十大愿念佛是供养佛、礼敬佛、赞叹佛，十方世界都震动了。我有个亲教师，最初刚开始学佛的时候，我就跟他学，他念的就是普贤行愿，教我们无论做一点什么事，都观想十大愿王。地藏经第一品是文殊菩萨请问，第五品是普贤菩萨问地狱的问题，第十二品观世音菩萨赞叹，加持地藏经，所以地藏经是四大菩萨都具足了，念这部经就观想这部经不可思议的力量，动员了很大的力量来宣扬这部地藏经，不要听人家说这是小乘，这是鬼神，其实这是不可思议的。

【「其画细短者，显示积善来近，始习基钝，所作微薄。」】

刚种一点善根，基础还不太巩固，善业很微薄，受不得冲系，一遇贪业五欲就随之而转了。特别要注意顺境，逆境是当头棒，你看到样子还可以躲一躲，顺境是脑后针，没办法防备。还有碰见人家赞叹你道德很高，小心点马上就低头忏悔，一在顺境，一在人家赞扬声中，你很容易就忘了你是谁了！随著赞扬放弃善念，就退道了，所以这个轮相是提醒你善业做得还不够。

【「其刻粗深者，显示习恶来久，所作增上，余殃亦厚。其刻细浅者，显示退善来近，始习恶法，所作之业，未至增上。或虽起重恶，已曾改悔，此谓小恶。善男子！若占初轮相者，但知宿世所造之业善恶差别，而不能知积习久近所作之业强弱大小。是故须占第二轮相；若占第二轮相者，当依初轮相中所现之业。若属身者，掷身轮相。若属口者，掷口轮相。若属意者，掷意轮相。不得以此三轮之相，一掷通占。」】

粗深者又粗又深，我那轮是弘一老法师做的，黑的很宽，就是很粗，表恶业很重，过去作恶太久而成了习惯。我们在监狱里有这么一句话，形容专打小报告的人：「三天不害人，走路没精神」。要是没害别人，心里不舒服。这种人可以看的出来，从来不给人说好话，就是这个意思。做恶太多就是增上恶。细浅的显示退善的时间还不太长，习恶所作的业还不久，要改。佛教注重忏悔，忏就是改未来。忏完了再做恶，罪特别大。这都是宿业牵引的，大家都有。心想这个念不能起，不要打妄想，跟自己说这会儿我一定好好念，这个佛七我绝对不打妄想，这下司糟了，本来妄想或者不多，因为有这念头，妄想纷飞。要无作意的，自己随时那么警惕就好了，效果会好一些。小恶一悔就悔掉了，因为在你将来受的时候加进去了，它顺著你未来的意。或者得个小的善果，但转动不大。或者人家见到你骂你几句，这也是小恶叫恶口。一个人过去的习惯，多不能转换，用几十年的功夫想转换一个习气很不容易。显著的还容易转，过去没有注意的习气，断了见惑、思惑，习气还是断不了，这属于尘沙惑，所以我们有很多的习气一定要细心观察。

我们占察必须心里沉沉静静的，这叫至心，不叫一心，至心就是诚恳。如果一心就不用占察了，因为一心得智慧，判断力会很正确，自己能判断业障重不重，我说这个就是鼓励人家一个信心。佛法非信不能入，想入佛法，入门时必须得信，才能得到实在的利益。信十分利益十分，信一分得一分利。种个善根，也许现世得不到利益，将来必定能成就。随喜将来就得到随喜的利益。尤其是四众弟子，都想得一点成就，起码我们来生比今生更好，更能深入学习佛法。所以我请诸位善人原谅，我讲经不注重义理的说教，而注重大家要去做。好多的佛法，不做尝不到法味，信心建立不起来，遇事就怀疑，乃至有点挫折就怀疑了，也引到佛法上，不但佛菩萨一点加持没有，还让我遇到这些个坏事，有的佛弟子在大陆上，初期一解放就受苦了，有的文化大革命受害的，有的后期，有的现在赶上了，有些出家人时间虽然很短，但是赶上了，这是什么原因呢？众业难逃！我们一个人的力量敌不了众业，琉璃大王杀释种，释迦牟尼佛都没有办法，目犍连尊者以他的神通力送五百人到天上去，留个种子，结果全化为血水，众生的业果不失！

这三种轮第一个是占十业，所以叫十轮，占了初轮之后，就能知道过去所造的业，但只能知道善恶的差别，还不能知道这善恶种的深厚不深厚，积的久远与否？猛利与否？同样是杀人，有猛利和不猛利的，猛利的以极重的嗔恨心，报复心乃至手段也很毒辣的，这个杀业就重了。有的则是无意的，例如执行枪决的刽子手，因为他吃这碗饭，做了这个职业，虽然一样是杀业，就不猛烈了。这个业有大有小，那怎么知道呢？掷第二轮。这个画红杠表现明显是积善大或久，一生、两生、三四五生我们过去也不知道生几回天？或者做恶业的时候下地狱好多回了，都不一定的。第二轮就占身、口、意三业，来判断前头那个十业，强不强？大不大？大呢忏的方法就不同了，得下点功夫，多吃一些忏悔。这善业也如是。如果过去积善积的很猛利，修行起来进步就很快，修定慧很容易，容易证道。我们大家都想知道各种问题的答案，想得个宿命通。三业清净了，求宿命通一百天就得到，准得到。为什么我们修的很多也得不到？相应的问题。三业不清净，修定慧不成。地藏菩萨说的，说不定还著魔。在各各道场里，不论在终南山或五台山，这种著魔的事很多，失心错乱要想纠正，很不容易。等著了魔再来忏悔，魔会来扰乱你，使你忏悔不成。因此要先忏。身、口、意三轮要一个一个掷，不是三个一起掷。身业杀盗淫，口业妄语、两舌、绮语，恶口，如果是贪嗔痴就属意业。三个不能一起掷，所以要占第二轮相者，要依初轮相中所现的业，就是看作用的大小强弱。如果说我要知道是妄语重还是绮语重，还是恶口重，都有的话就要掷四次。先掷妄语、再掷绮语，一定要掷四回，要是杀盗淫都有，身业就掷三次。

这第二轮多在什么时候掷呢？后文告诉你，必须拜过忏七天之后，清晨就掷，才能知道业清净

与否？已经清净了，或重恶变轻了，就可以修定慧了，不会著魔了。有人问念佛礼忏仗他力为什么还著魔？因为宿业的关系，楞严经上说，我们五蕴有五十种魔，就在自己的含藏里有五十种阴魔。身、口、意清净之后，这种魔才不现。或者自己所得了加持，但眷属并没有修，找到小孩身上，牵涉到你不能修，必须得照顾小孩。像这种魔障特别多。

【「应当随业主念一一善恶，依所属轮，别掷占之。」】

随著你所做的业，有善业、有恶业。并不是说个「业」字，就是业障。不一定是恶业，戒定慧也能成障。例如智慧很大，你认为有本钱了，了不起了，就会成障碍。所以善业恶业都能成障。业轻忏悔起来，一忏就清净了。重业可不行，重到什么程度？就依著忏悔所现的轮相而定。例如我们没有掷轮相以前，看见地藏菩萨放光，或者做梦梦到释迦牟尼佛或观世音菩萨，那是魔境，绝不可靠。鬼神都能现菩萨相来扰乱你的道业，鬼像个鬼你知道对治，以前我跟大家讲过当头棒、脑后针，因为你拜佛念经都只求个圣境，它就给你现了，香上现花或者屋子里头现奇异香，乃至现出天人散花，这是魔境，不是圣境。三业清净了，就是没有光、没有花，没有什么境界相，只要三业清净，也容易成道。发大心的人就是发了菩提心，要行菩萨道，我们举个例子说，我发了大心要建道场，希望佛菩萨加持我，心发了，障碍很多。没发心的时候，收入很好，一发心马上就倒楣，生意立刻赔钱，那是菩萨没加持吗？不是的。是因为三业不清净！发心之前属于魔子魔孙的系统，是魔在加持你，要是跟他对立了，他马上不加持你。因为一发发了菩提心，魔就退了，就不能再近你的身了。所以假使我以前是行外道的，皈依正道、正语、正业、正命等八正道法，马上过去所有的神通、智慧就没有了，重新再来。这个关系如果不明了的话，反而认为信佛还没加持！加持的是正道，邪道马上断，否则照著去修就很严重，这个我们不知道，占察一下就会告诉你，所习的都是魔业。

学某个法对不对？或是正道法，但对你不相应，修好久不能成就。比方说有些道友念了很多，好像相应的不大。现在我们讲地藏经的系统，念地藏菩萨，有很多人马上就得了相应，见光见花且不说，心里非常喜悦，这就叫「相应」；以前没有这种安慰，没有这种快感，念下来之后感觉身心轻安，这就叫「相应」。那修这种法很快就能成就。个个菩萨的愿力不同。读书的时候，你的愿力也不同，有想读土木系的，有想读电机系的，那就看那个相应了。这种情况用来印证我们佛经也是这样。我们不能千篇一律的念咒。佛在印度还没说咒呢！必须要用占察轮这一法，这是地藏菩萨特别的慈悲。问的人是坚净信菩萨，所以首先要坚固我们的信念，不能夹杂，要至心、要清净。坚净信菩萨不是一般的菩萨，是菩萨摩訶萨，摩訶萨的意思是这个菩萨已经是地上的菩萨了，不是三贤位了。三贤位就是十住、十行、十回向。一登了地就是菩萨摩訶萨了，就是法身大士。

【「复次！若占初轮相中，唯得身之善，于此第二轮相中得身恶者，谓无至心。不得相应，名虚谬也。」】

怎么叫不相应呢？占初轮的时候，得「身」是善业，但掷第二轮「身」现恶了，这叫不相应了。不相应就都不算了。为什么呢？不至心。就是求的时候不够至心诚恳。不得相应就是虚谬的。怎么办呢？马上，再念一千声地藏菩萨圣号，重掷。好比今天早上掷的身业是善，意业是恶。明天掷的意业是善，身业又是恶了，不相应。不相应的时候就得重新第二天再拜，再掷。如果第一轮杀盗淫没有了，第二轮是善业，那就相应了。以后就再不要掷身业了，再也不管它了。如果三业都这么掷两次都相应了，就不要再掷一轮、二轮，这时相应了。身、口、意都清净了，这时候可以修下

卷，一实境界，二种观行。二种观行就是定慧，就是止观双运，就很相应，很快能得到成就。不是了生死的问题，而是成佛的问题了，了生死，三业清净，恶业没有了，要求生极乐世界，准去。不要担心，也不用怀疑，一定能生得到。

【「又复不相应者；谓占初轮相中，得不杀业，及得偷盗业，意先主观不杀业，而于第二轮相中，得身恶者名不相应。」】

不相应的情况，又如这生所做的事业，从来没掉过东西，而轮相表偷盗就不相应。

【「复次！若观现在从生以来，不乐杀业，无造杀罪，但意主杀业。而于此第二轮相中，得身大恶者，谓名不相应。自余口意中业不相应义，亦如是应知。」】

有些人生下来就吃素，在我们佛门有些出家的比丘，乃至于在他母亲怀孕时就不能吃荤了，吃了就吐，必须吃素。小孩生下来一直就吃素，这就叫胎里素。但这只是个不杀业而已，十业之中只是一业。修道的时候还是不一定成就。虽然杀业不造了，但或者说瞎话，或者认为自己是吃胎里素的，好像善业很深厚了，就随便瞎说，说自己得道了，有神通了，大妄语说的厉害，那不但不得道，还照样堕落。并不是每个人都十恶具足，善善恶恶都有的，不然我们怎能托生为人？又怎能遇到佛法呢？这个道理一定要懂。因为从生以来就不乐杀业，那说明了意里头现杀，或第二轮中得身大恶也名不相应。那意业的三种和口业的四种都照这个去配，叫不相应。怎么办？拜忏！重新拜。

【「善男子！若未来世诸众生等，欲求度脱生老病死，始学发心修习禅定无相智慧者，应当先观宿世所作恶业多少及以轻重；若恶业多厚者，不得即学禅定智慧，应当先修忏悔之法。」】

这就说未来了，末法众生想求度脱生老病死。就是没听过，没闻过佛法，现在闻到了，发什么心呢？有两种，一种是小乘心，很快脱离苦海；二种是从佛的教导，看我是苦，我受罪，看见众生有苦我更苦呢！不是为自己，让大家都有了脱，这叫发「菩提心」。这要发大心。因此要了生死也好，想利益众生也好，必须得修。根据佛所教导的修定，或者修习无相法门。应当先观察过去所作的恶业多少，做的恶业多而且重，不能修禅定，也不能学智慧，学什么呢？先修忏悔，这是方便法门。习定习慧先修一个前方便，先修忏悔。

【「所以者何？此人宿习恶心猛利故，于今现在，必多造恶，毁犯重禁。以犯重禁故，若不忏悔令其清净，而修禅定智慧者，则多有障碍。」】

为什么不能学禅，也不能学慧？学慧就是学经，学教理。参禅求明心见性的方法，就是深入的大乘法九次第定。我们往往在大乘和小乘的名词上混淆不清。例如大家都知道三门。和尚庙门口就叫「三门」。但有些个和尚不懂这意思，写成山了。遁了空门，就是中间那个大门是空的，左边是无相，右边是无作叫三门。我们听空就引证到心经去了。不是的。佛在印度说法的时候，基本的就是空义。小乘法要修「寂灭」、「空生死」，「空烦恼」。不要作业了叫「无作」。无相呢？就是证得了二乘的涅槃了生死。但以大乘的意思来讲，空是般若，无我相、无人相、无众生相、无寿者相、乃至无一切相。无作就是无作意，要怎样的无作意呢？应无所住而生其心，这就是不作意。大乘的无相就是观苦空无常无我。因为观苦不作一切意，断集，因为惑而集，就是招感一切业，这些都如梦如幻。大小乘的意思都跟大家讲一下，不论你修大乘、小乘都一样，一步一步入。要是有罪业，恶业不清，修不成的，要修忏悔法。大家信了佛之后，不宜好高骛远，甚至于还想即身成

佛。受个灌顶不容易，三业没清净都是魔业。上次我给大家打个比方，有毒碗如果没洗干净，水再倒进去，喝下去一样中毒。要是身语意没清净，不是法器，把禅定智慧装进去，就是再深再妙也不是醍醐（甘露）。一定要懂得这个道理，必须学忏悔法。

这个人宿世的恶心猛利，现在一定要做恶，不会做善事，做善事他脸红心跳。我们可以知道我们自己，就是不用什么方法，我们也知道过去是做什么的，今生做起来就知道了。大家不晓得有这种境相没有？走著路忽然感觉到这个地方我来过。有些个和尚知道自己前辈子是出家人，为什么呢？他到庙里好像极熟，不要人告诉他那个门，他都知道。这可能是出过家没修好，又堕落下来了，也有乘愿再来的。宿习恶重的人，必要犯重戒，假使犯重戒不忏悔，不令他清净，修戒定慧障碍很多，成就不大。

【「不能克获，或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见。」】

不能克服烦恼，精神分裂，出家人还有疯子吗？有！可不是像社会那个疯，出家人疯了就是静静的在那儿。修道修不成了，只在庙上扫扫地呀！忏悔吧！因为在这个僧众之中有一种加持力，如果离开僧众就不行了。失心错乱的和尚，社会上的人见不到他，或者傻呵呵的，或者住山里头满山跑。这个失心连妄心也失掉了。还有外邪入侵扰乱你。鬼藉机会就来附体，你就胡说八道起来了，画符念咒，这个增加罪业，完全堕入魔道。或者正法领著他，他不入，去领受邪法。听不正确的法很感兴趣，这些我们都可以体验的到。现在离佛已经两千五百多年了，末法时期。正法五百年，像法五百年早都过了。这个时候如果没有大善根的人，对正法不得信入，一增长一接纳邪法，就形成恶见。在我们弟子当中，破戒可以救，忏悔完了救得，破见不可以救。破见就是邪知邪见，看问题的看法不同，转不过来。他说那个是成佛的，他不说那个是邪见，反过来说你是邪见。那些自称我是某某佛来的，都是落入邪见网了。

【「是故当先修忏悔法，若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。」】

离了诸障之后，也要修忏悔法。过去善根清净，罪不太重的，就能见清净轮相。这时候习定就能得入，开智慧。我们刚才讲空、无相、无作。虽然佛门是空门，我们也经常讲空，但佛教是「空」和「有」同俱的。「有」是缘起，「空」是体性，叫「缘起性空」，这是佛教的基本定论。要能把缘起性空懂了，那显密都懂了。这个研究通了，真正理解了，马上就能离开一切障碍，光明照耀。知道一切法的有是缘起的、善恶业都是缘起的，如梦幻泡影，就像黑云能遮太阳，白云照样能遮太阳，所以恶业能现前，善业也能够遮住你，这是真实的智慧。但是恶业现前的话，就往下坠的很深。善业一遮住了，只是不开根本慧，但还不会坠落。虽然两个一样的遮，一样的不空，但性质不同。「缘起」就是「有」，在佛经上说叫「妙有」。什么「不空」呢？佛的一切性功德不空，因为空才能成就有。大家想想看，如果这个地方不是空的，再想要盖房子，盖的成吗？如果脑子里思想尽是「业」，成就不了！这个原理是一样的。我们忏悔，能够逐渐的达到这种境界，以下就说明忏法。上面这段文就是应该修忏法的原因，修忏法必须做个前方便。我们大多数照本拜三十五佛、拜八十八佛或者拜药师忏，不论拜什么忏不容易免难，为什么呢？前方便没作！既然是消业，讲事就有规格，不依规格，得不到成就。但磕头拜忏总是好的，消的没那么快就是了。第一个要道场清净，拜忏也是道场，现在我们讲经说法的法会也是道场，一般要洒个净。

【「善男子！欲修忏悔法者，当住静处，随力所能，庄严一室。内置佛事，及安经法，悬缯幡盖，】

要想修忏悔法，先找清净的地方。初学者必须得清净，离开干扰。像我们在寺庙里，辟个静室，或者感觉大丛林不好住，到茅棚去找个清净地方。这不容易。我们住的房子都不是很大，能够拿个布帘隔上一个地方供地藏像。在这个方块里，供上花，买几个苹果、梨当供具。悬缯幡盖做不到怎么办？幡是扁的，做小一点都可以，买不起绸缎，花布也可以。还有小圆筒，小孩玩具都可以算数，以心量把它扩大。供上经，或请一部占察经，或地藏经或大乘十轮经，再供一尊地藏像，其他相不供都可以，如果能够，供一尊释迦牟尼佛像。这个法没释迦牟尼佛，地藏菩萨也说不成。顶好能供坚净信菩萨，大家也没见过，就请一尊菩萨写一个名字，拿红纸写个名字也可以。拜的时候，能够磕下头就行了。我们集体修，道场得大，就得做一番佛事，清净坛场，洁净之后就不能随便进去，除了做佛事的，进去之后则不能来回出出进进的。进去的时候要干净，心干净。意念清理一下，严肃一点。身体要干净，要洗澡，不能有气味，有气味也不容易得。

【「求集香华，以修供养。澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。于昼日分，在此室内，三时称名。一心敬礼过去七佛，及五十三佛，次随十方面，一一总归拟心遍礼一切诸佛所有色身，舍利形像，浮图庙塔，一切佛事。次复总礼十方三世所有诸佛，又当拟心遍礼十方一切法藏，次当拟心遍礼十方一切贤圣。」】

结了界，供养了，一修就要点香，不能省事。倒不是省那一根香。好比一部经没念完，马上得香续，不能说香没了，我就这么念下去吧！白天就是昼，这是根据印度时间算的，二十四小时昼三时，夜三时，共分六时。一边称名，一边敬礼。一心敬礼过去七佛及五十三佛，完了向东南西北上下这叫十方，当然不是叫你在哪儿到处转。口念意观遍礼，说一礼遍十方还不只，凡是佛遗教所留下来的塔庙、寺院、浮图，浮图也是寺院的意思。一切佛事就是做这些个佛事。如果你心量没那么大，或者你信佛不久，心里就总礼十方一切诸佛，还有十方诸法，凡是十方就包括极乐世界，也包括东方药师佛琉璃光净土，也包括上方不动世界，东方还有东方，东方还有阿閼毗世界，这个很多意念一观想就行了。在这个法中，还必须得礼占察善恶业报经，还有十方一切贤圣，菩萨、声闻、缘觉都是圣众。

【「然后更别称名礼我地藏菩萨摩訶萨。如是礼已；应当说所作罪一心仰告：惟愿十方诸大慈尊证知护念，我今忏悔，不复更造。愿我及一切众生，速得除灭无量劫来十恶、四重、五逆、颠倒、谤毁三宝，一阐提罪。复应思惟如是罪性，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者，本唯空寂。」】

依法行事，我是法主。你礼占察忏，以我为主，要特别礼敬。最后地藏菩萨要三拜，因为他主持这个法会。界也结了，供养也修了，礼拜也礼了，再来就是发露忏悔，就是向上仰告，做观想都可以。有的自己编忏悔文，想求什么事，自己编一个忏悔。可以说我这个忏悔过去罪，求生净土极乐世界，还有六亲眷属都得安益，及至于以后扩展到不认识的。这样来忏悔，来仰告。或者你说我现前别的都在其次，吃的、穿的、住的，还有走路要有汽车，那么自然得有钱，讲事业不是求大发财，六亲眷属都没烦恼，都能成道，这些都可以求。一百八十九种都有的。地藏菩萨告诉我们可以向他求这些事。同时把过去的罪说完了，必须得加个不复更造。旧罪消了，新罪又生这可不行。能吗？不能！为什么不能？受业所牵。我们大家天天都是愿消三障诸烦恼，愿得智慧真明了，普愿罪障悉消除，世世常行菩萨道。天天的礼佛拜忏都念。天天忏，天天还造罪，说瞎话顺口说脑子也不用想。人人回想一下，我说的不见得准确，但起码我是这样子。因此想要说绝对不造罪，信了佛所有的恶业一下子停断，没有这个力量。要有这个力量必须多生累劫，必须菩萨现身。我们用儒家曾子说的每日三省吾身。晚上一天的工作完毕，佛事也作完了，上床休息的时候，想想一天二十四小

时，念地藏菩萨占了好多时间？搞名利乃至贪嗔痴妄语，两舌、绮语、恶口犯了好多？不用问佛菩萨，自己就能知道。清清楚楚的能知道吗？在天平上一秤就知道了。

晚上回想一下，感觉自己惭愧业障重，临睡的时候，念一个十大愿王，从一者礼敬诸佛乃至十者普皆回向，或者念一遍心经，要不了好多时间，如果佛法僧具足，则念十方一切诸佛……。三两分钟的时间，念完了再睡，会得清净相。不但恶梦，善梦也少，会得到加持。心理意念一静下来，念念睡著了就跟三宝合成一片。我们发愿的时候要随著地藏菩萨发，一个是上求诸佛佛法，要成佛，一个是下化一切众生。成佛就是为了要度一切众生，否则跟我现在不是一样吗？成佛度众生能普遍一些。

十恶就是十恶业。四重即杀、盗、淫和大妄语。弑父、弑母、弑阿罗汉、出佛身血、毁谤大乘破合和僧，这叫五逆。不修十善，不清净这都叫颠倒。还有毁谤三宝，作一阐提罪。除了这些要想一想，思惟就是自己观察。我造这些罪，这些罪的体性是怎样的？要觅罪是了不可得的，罪性本空唯心造，妄心造的。妄心消失了，罪也没了。心亡罪灭两俱空，是则名为真忏悔。要达到这个境界，可不是小乘了，完全是大乘究竟了义了。观想罪业是缘生的、性空的、是虚妄不实的、是颠倒妄心造的、没有实体可得。意思就是不是不可消灭的。空寂就是寂灭不生无所得。

【「愿我及一切众生，速达心本，永灭罪根。」】

愿一切众生都明白自己的本心，都明了佛性是光明的。要不达到心的本源，罪也忏不清净，永远不会清净。达到了，罪根拔起，罪就没有了。这段意思后面有很深的解释，个个经论都是这样阐扬的。但是像我们还是有相的，念一个名字，磕一个头，一边磕一边忏悔，从有相达到无相。这就是忏悔罪业，但是必须得发露，就是前面说的仰白，仰告十方诸佛。发露的意思就是我们也不知道我们过去做了好多罪？那就笼统的说一说。以下就是配合普贤十大愿王，劝请转法，劝请诸佛不入涅槃，就是普贤行愿品的第六大愿请转法轮，第七大愿请佛住世。

【「次应复发劝请之愿；愿令十方一切菩萨未成正觉者，愿速成正觉，若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。」】

不但愿普通的众生，还没成正觉的，快点成正觉。没成缘觉的速成缘觉，没发菩提心的速发菩提心，行菩萨道常住在世，常住在世就是不要入涅槃。请佛转轮、住世是第六大愿和第七愿，随喜是第五大愿，这里第五愿摆在后面，次序没有关系。

【「次当复发随喜之愿；愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。」】

三世诸佛菩萨在此教化众生，还有一切在此修利生的功德，乃至一切众生所修的善业，我们都要赞叹随喜。他们布施的，他们持戒的，他们忍辱的，我都要修，有拜忏的，有讲经的，有说法的，有闻法的，我都随喜。乃至一点点小善都不遗漏，心量大了，功德不可思议。不要认为这是人家做功德，我在这儿随喜，也没出力，随喜功德是相等的。看见人家供花，马上合掌随喜，看见人家学习，随喜这功德不可思议，为什么呢？十法界在你现前一念心中，一念遍十方。华严经第四会觉林菩萨赞叹佛，就像工画师修的，能画一切彩色。这个世界的一切事事物物都是一念心造的。一念心成佛、下地狱。若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切唯心造。这是觉林菩萨在夜摩

天赞叹释迦牟尼佛的话，所以大家千万要如是随喜。布施一个充满七宝的三千大千世界都没有随喜功德大。所有生极乐世界的，我都随喜。应当这样的来随喜，千万莫生嫉妒障碍。这个世界的众生恰恰相反，不但不随喜，看到有做好事就说，那算什么？谁都做得了，不但不随喜还要破坏。我做不成你也别做，这就是嫉妒障碍，罪业特别重。这是个方便，佛法说是方便，就是窍门。因为没力量做，他做了，跟我做不是一样吗？这是菩萨用心。看到他做，突出了，那显不出我了，这叫嫉妒障碍。这个是运动身、口、意的。我们前面讲忏十恶，现在这个随喜，不但口里赞叹，意念还要想到这些功德，这才是真正的随喜，不是虚假的。口里说得很好，人家问你我们做个什么事，好啊！我随喜，扭过头来就向人说，他干得成啊？说坏话破坏人家，这种人大家到处都可以看的到。

【「次当复发回向之愿，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。」】

我们现在的修行，就是我们闻法的功德，大家共学的功德，把它回因向果，向果就是向佛。这一切的功德不贪恋执著，资助一切众生，一同趣向佛的智慧海，乃至究竟成到不生不灭，就是解脱意。

【「如是发回向愿已；】

拜忏完了，应当发愿，心理所缘念的，所仰白的向十方诸佛菩萨表白我的心迹。回向愿也发完了，离开忏悔室。

【「复往余静室，端坐一心。若称诵，若默念我之名号。当减省睡眠，若愆盖多者，】

我们现在没有这么多条件，这间是拜忏室，那间是念佛室。东庙里条件优厚些。要是个想修道的，常住会成全他的，但还要有点地位。普通的和尚，西藏一般的和尚想修行，一个静室也没有，这还要有点福德！这个静室完了，还要入一个静室，出声或者默念。念什么呢？地藏菩萨的名号。地藏菩萨告诉我们不要睡觉。睡是五盖之一，要减省睡眠。到了夜间身体实在不支了，静坐一下易惊醒。夜不倒单的意思就是让你能修道，倒著睡容易睡的时间久，坐著睡睡不长，一下就醒了。但是夜不倒单养成了睡觉的习惯，不坐则已，坐下脑袋就搭下来。你讲经他在那儿赞成呢！你问他听到没有，不知道啦！人家说我不赞成不倒单，我是要不倒单修行，不是坐在那儿睡大觉！睡觉经常睡的脖子歪了，有的腿也痛了，背也驼了，走路是个弯腿，我看好多的喇嘛师父，走都走不起来。因为坐久了，没修行睡著了。坐著睡跟倒著睡，我看倒著睡还更舒服一点吧！不会出很多病，因此我要纠正一下。还有过午不食，因为顾虑早上不吃，晚上也不吃，这一顿饭思想有包袱了，吃不下了还要吃，那胃能受得了吗？就算吃下去，当时也不能修道了。往那一坐，瞌睡马上就来。和尚是智慧的，我们是学智慧的，这不是越学越愚痴吗？不但不相应而且很不好。有人说习惯了。我说你习惯可以继续下去，坏习惯不能继续下去。否则贪嗔我们习惯了，不要忤了。我把你杀了，我习惯了行吗？不行的。

为什么要生极乐世界，因为那儿的习惯好。贪嗔痴都断了。想往那儿去，可不像美国，想个办法能来。到那个地方没别的办法，唯有念阿弥陀佛，或者念念大乘经典回向。别的后门开不到，就在自己脑子里开个门，还得不为名利念，不为人知念。别尽想我是个善人，我是个念佛的，这又怎样？心里头在干什么？有一个老太太，一天到晚阿弥陀佛，顺口就叫孙子把烛台上的蚂蚁统统烧掉，我说这个念佛效果不大。学法要会学，学的要正确。你心里头到底还是有智慧的，要判断。学过几部大乘经典就知道成佛不是那么容易的！有人教你即身成佛，这个我看看，等你成了，我再跟

你学，没成那我跟你白搭了！这边口里要修成佛的法，那边钱都给我行吗？这叫南辕北辙。

「睡眠」是五盖之一，我们差不多的人都睡眠很久，但是我劝大家要睡够了。要是你四十岁以上，睡眠不足无论干什么工作，精神不集中，到那儿都打瞌睡。操作机器很危险，说不定把命还搭上！开车撞上了，糊里糊涂的就受伤了。我说的减少睡眠是纯粹修道者，已经放下身心在密室中修行，瞌睡了就叫「昏睡盖」。有人没昏睡盖，睡眠很少打妄想，一定得了失眠症！为什么？因为太钻牛角尖，想发财，怎样也发不了，事业就是不成就，东想西想想窍门睡不著，精神错乱叫「掉举」，也是五盖之一，这都不行的。就静下来观心，观心的时候，注重观地藏菩萨的圣像。睡眠多呢？站起来走一走，坐著比较舒服一点，所以坐下来就打瞌睡，惊醒一下。

【「应于道场室中旋绕诵念。」】

这个要自己掌握。地藏菩萨告诉我们这个方法，具体运用上，自己要灵活，但是不要离开题目。满益大师引证过法华经上这么一句话，大佛顶首楞严经也这样说，念六十二亿菩萨的圣号，及至于供养六十二亿的菩萨，衣、食、住、行七珍八宝，供养六十大劫，不如念观世音菩萨圣号。法华经上公开这样说，我们念普门品不是这样说吗？念观世音菩萨一名的功德等于念六十二亿菩萨的名字。在大乘大轮经上，有这模样一个发心的人，对弥勒、文殊、普贤、观音这一类的大菩萨，供养一百劫、皈依一百劫、赞叹一百劫，不如有人于一食顷，就是吃顿饭的功夫，皈依、礼拜、供养地藏菩萨。为什么说这几句话呢？因为我们对观音菩萨、弥勒菩萨、文殊菩萨、普贤菩萨听得相当多，有些人对地藏菩萨的因缘没那么深厚，为了增加深厚，所以说供养这些大菩萨不如食顷之间供养地藏菩萨。为什么？因为地藏菩萨修行的时间，比这些大菩萨都久，人家从地藏经上就可以知道了。而且他度的大家都知道是地狱众生，地狱众生最难度，不信的能使他慢慢转成信。因为他要成就一切众生，久远劫来修行累积的功德，大悲大愿，是观世音菩萨、普贤菩萨、妙吉祥菩萨加起来都不如的，所以一定要生起最大的信心，不然我们修的时候，观想力不强，利益就小了。我们求占察轮引导我们得三业清净。在经文后面有说，末法求戒，不论比丘戒、沙弥戒、菩萨戒，很多不得戒，得不到戒体，菩萨戒除外。拜这个忏，三业清净求戒都得戒，不要再另受了，只要在地藏菩萨面前受就可以。满益大师就是这么受的，他受了比丘戒再求成就，这些都是白天昼三时的修行，那夜间呢？

【「次至夜分时，若有灯烛光明事者；亦应三时恭敬供养，悔过发愿。若不能办光明事者，应当直在余静室中，一心诵念。」】

那就说睡觉的时候，昼三时、夜三时不停的悔过发愿。可是我没有这个力量，或是我经济力不充足，灯烛办不起，那么就在静室里默念好了。办不起光明事情不能念经，也不能拜忏，光念圣号。如果能办到光明事情，那就跟白天一样，该怎么做就怎样做，换句话说，就没有时间睡眠了。但这才七天，要打般舟三昧，就是一行三昧，要一百天。般舟三昧是不准坐著的，怎么办呢？就是辟一个静室，绳子粗一点钉在墙上，随个子高低用手扶著绳子惊醒自己，时时的念。念地藏菩萨也好，观世音菩萨也好，就如我们修地藏忏，下定决心修一百天，要是没得成就，就死在静室里好了。但是走走自己也做不了主，业障会让腿肿的很粗，没办法！道宣律师行过三次！修行要想成道不是轻而易举的事。对于身心得下点苦功夫。像我们悠哉游哉，自自在在的拿个念珠修行呢？拜忏念个佛名头还没著地又起来了。必须五体投地，这不是给人家施主办的，也不是得人家衬钱就完事了，自己修行。要给人家忏悔，替人家消灾，没给人家应得的利益，到地狱去要补的，因果不失，

但对施主而言还是得到的，谁要给人家念经，如果念错了，念落了，到地狱去补可苦死了！别忘记了，那有这么便宜？所以要懂得因果报应。有人问老法师你不是讲「空」吗？要是真空不怕地狱，本来就没有。空不到就下去吧！大家意识当中这个地狱一定在地底下，十八层地狱好像地底下不知道到那儿去了。不是的。阎浮提东方有山，这个地球东边，在那儿？我们有南极北极，东边还有东极吗？没了，都是意念的。那地方有大铁围，周围用铁围上，不是地下，有什对联说：「下下下下到十八层地狱，给阎王老祖挖煤去」。这是挖煤工人；「上上上上到三十三天，给玉皇大帝盖瓦去。」这工人比那挖煤工人好多了。但是既没有天堂，也没有地狱，都是我们的心造出来的，连上帝、十方三世佛都是我们心造的。这是究竟了义，我们一时证不到，所有的因果都有的。

这占察轮对我们是方便法门，很可惜以前一直也没有人做。弘一法师提倡，但弘一法师也没做，我虽然做过了没做成，三业没清净。现在我希望你们诸位菩萨发菩提心，闻过法，学过占察善恶经清净了，那我们这个娑婆世界里，好多人可以得他的福德了，都能得到清净，都随喜。下面就讲到忏悔好多时间呢？

要做这个佛事，像这种说法，现在要二十四小时。在印度就以六时制度，昼三时、夜三时，中夜要不要休息呢？佛在世的时候，规定比丘在中夜诵经典或者坐著休息一下，但并没有规定夜不倒单。日中一食。那个时候是托钵乞食，如果一天尽去乞食怎么修啊？只有出去乞一次食。根据这样一个具体的事实，我们可以证明过去的比丘怎样修道。但那个时候在印度没有大乘经典，我们所知道的，一般都修不净观，无常观、无我观。这就是苦集灭道的四谛法了。因此我们看各部的佛经，都是向我们启示，昼三时、夜三时精勤不懈的做佛事。前面讲夜三时如果不能办光明事情，就是没有灯烛。这种情况都是有僧伽蓝了。在印度佛教初成立的时候，还没有修庙呢？但是这部经根据坚净信菩萨所请示的是末法时代，这是大菩萨有预见性的。

【「日日如是行忏悔法，勿令懈废。若人宿世远有善基，暂时遇恶因缘而造恶法，罪障轻微，其心猛利，意力强者，经七日后，即得清净，除诸障碍。如是众生等，业有厚薄，诸根利钝，差别无量，或经二七日后而得清净，或经三七日乃至或经七七日后而得清净。若过去现在，俱有增上种种重罪者，或经百日而得清净，或经二百日，乃至或经千日而得清净。」】

这一段讲忏悔的时间是有期限的。最长一千日，最短七天，这就像我们念佛七，参禅七为什么定个期限呢？这叫「克期取证」。我自己限制自己在这个时期一定要证道，下这样的决心，事实上会有变化的。一个七证不到，增加一个七，两个七不行，三个七，十个七、三年一千天。地藏菩萨说的，拜了一千天没有见相好，那剩下的也是微末的了。这个所谓的相好就是拿第二轮来证明第一轮是轻是重。如果我现在做不到这些，可以每天早晚按时念念经，到寺庙里做佛事。在我们僧伽界形成这么一种怪现象，甚至于出家人批评出家人，说这个庙做佛事多了，好像没有道风，如果参禅就很好。我对这种事持相反的看法。地藏忏念地藏经，修药师忏念药师经，回向偈文那就是每天做佛事了。但切记切记不可要求四众弟子都做不到！因为过去种种的因缘，业不由己，那个信佛的不想成佛？

【「若极钝根，罪障最重者，但当能发勇猛之心，不顾惜身命想。常勤称念，昼夜旋绕，减省睡眠，礼忏发愿，乐修供养，不懈不废，乃至失命，要不休退。如是精进，于千日中，必获清净。」】

前面讲过供养是随力的，有灯供灯，有花供花，随你的力量，因为过去的恶缘重，今生不备了，用意供或者用法供养。如果意供不懂，念一卷金刚经，念一卷心经，念经也没时间，就跪在佛

前念几声阿弥陀佛，念地藏菩萨，念那个圣号都可以，这就是法供，这都是意念可以做得到的。要是到一千天还不见相转，那说明这个业是极重的，或者后天善根也很少，怎么办？那就拿生命换取过去的罪业，拼命去修，去拜忏，到临命终时还不清净吗？那就看我们有这种志向没有？

【「善男子！若欲得知清净相者；始从修行，过七日后，当应日日于晨朝旦，以第二轮相，具安手中，频三掷之。若身口意皆纯善者，名得清净。」】

第二轮按纯善者都是红的，不论轻重，也有的人小红，有的人深红，这就是身、口、意都清净了，纯善业了。不论大善小善都是红的，要得掷三回没有恶，就是一点点黑的没有。那就是白玉无瑕了。在这个时候求生极乐世界，绝对能生。佛在世的时候，在俱舍论阿含经里说证阿罗汉就是持戒清净这个业。在家没受比丘戒，即使受戒还是有犯的，就靠这种忏悔把罪都忏了就得戒了，但这是绝对不容易的，要持之以恒。

【「如是未来诸众生等，能修行忏悔者，从先过去久远以来，于佛法中，各曾习善，随其所修何等功德，业有厚薄，种种别异。是故彼等得清净时，相亦不同。或有众生得三业纯善时，即更得诸余好相。或有众生得三业善相时，于一日一夜中，复见光明遍满其室。或闻殊特异好香气，身意快然；或作善梦，梦中见佛身，来为作证。手摩其头，叹言善哉！汝今清净，我来证汝；或梦见菩萨身来为作证。或梦见佛形像放光而为作证。若人未得三业善相，但先见闻如此诸事者，则为虚妄诳惑诈伪，非善相也。若人曾有出世善基，摄心猛利者。我于尔时，随所应度而为现身，放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖。或示神通种种变化，或复令彼自忆宿命所经之事，所作善恶，或复随其所乐，为说种种深要之法。彼人即时于所向乘得决定信，或渐证获沙门道果。」】

要是未得三业善相，没清净，没得到红点，掷三次都没有，那你就是看见佛现身，乃至佛给你摩顶，那都是诳惑诈伪不实的，就是所谓的「魔」。是魔来诳惑，不是菩萨现身，有人没听过占察善恶业报经，但光明见了，算不算感应呢？这有两种测验，第一种外人不知道自己很清楚，修佛教的一些法门，也做些梦，见些相，不执者还算是善境，没什么「魔」。不贪名利，没有关系。如果以此招摇撞骗，说我得道了，那就是邪业。我们要求解决思想上的问题，求决疑，既没有得到清净相，见到这些光明，绝对是魔，楞严经上给我们讲了五十种阴魔。都能够以肉身看四大部州，现种种奇特相，西藏这种境界很多，但是我们修占察法，修地藏法的人，若没得清净相，对这一切都不要贪恋。我不认为这是清净相，赶紧忏悔，不要惹火烧身。以前我们在拉萨学法的时候，有一位大勇法师，也是太虚法师的学生，是第一批到日本去学「东密」，回来又到西藏去学「藏密」。一般西藏求法的时候，都请个护法神。他一请把广济寺里的千年老狐狸给请来了。但他要往西藏走，这狐狸不让他走了，做种种障碍，乃至病魔缠身，不能动弹。因此惹了很多麻烦。我们很多的道友给他求忏悔，才把这个护法神赶走。但是一直影响很大，后来进藏求法的时候，在西康地方住了很长的一段时间，结果病死在甘孜。后来这些道友按著西藏的规矩，也请个转世。在康定找了个小孩，也是依著藏式的打卦求请，带他一块住了。护持他的有广蕴、大刚法师，还有现在在北京圆寂的观空法师，结果这个活佛没过十八岁又死了。

在西藏那里头境界相很多的。江让滚却（西藏地名）那个地方就像我们禅宗的禅堂似的。妖魔鬼怪多得很，不好去，到那个地方要出来，这格西（学者）是当定了。二十年显教学法毕了业（即叫格西），再学五年密宗的前方便，才能受灌顶，才能受密法。在汉地喇嘛一摸脑壳，灌顶了，这是不行的。要依著地藏菩萨所教导的层次，三业清净也算是密了。什么都不学，清净之后自己就能

知道了。

下面明利益了，先说占察忏那么难，拜完忏有什么好处？以下就说利益。如果这个人因为过去有出世的善业，不是世间善！我们一般说的善都是世间善，出世间善超出这十善十恶的范围。根据什么来讲出世善？以「摄心」。做善事心很猛利。在三业清净的时候，随所应度而为现身，地藏王菩萨放大慈光令使安稳。「得度」就是得度脱，什么事物，出世、世间法都不起疑惑了。从不怀疑或者是有神通，或者是让你得种种的变化，或者是菩萨加被你，跟你说深重法要，「法」是什么呢？就是我们下面要讲的「一实境界」真如。证得「真如」或者说「证得法性」吧！就是深要之法。但这个人还没马上证道，三业清净不代表「证道」，或者向「大乘」，或者向「二乘道果」，或者向「菩萨决定信」。「决定信」就是从不怀疑。还要继续礼拜，或者是渐次的证得道果。沙门道果专指初果、二果、三果、四果，指二乘道说的。为什么地藏菩萨现比丘身呢？示现沙门道，他所教导的这个沙门道，不是我们以前讲小乘所能局限的，地狱未空，誓不成佛。我们佛是大沙门，佛所示的也是比丘身。只有佛相释迦牟尼和地藏菩萨是比丘相，观音啦、势至啦、普贤啦、文殊啦都是示现的「带发相」，大家看菩萨相，一律示现在家相。

【「复次！彼诸众生，若虽未能见我化身转变说法，但当学至心，】

大家注意，这个「至心」和那个「一心不乱」有所区别。

【「使身口意得清净相已，我亦护念，】

忏完了我亦护念他。得了清净相，我就要护持他，虽然没看见我的化身，也没有听到我转变说法，但是我要护念他，因为他已经得到我的三业清净轮相了。

【「令彼众生，速得消灭种种障碍。】

在修道的历程上，有种种的障碍，我都可以护念他，使他业障消失。障碍有外魔、有内魔。

【「天魔波旬，不来破坏。乃至九十五种外道邪师，一切鬼神，亦不来乱。所有五盖，展转轻微，堪能修习诸禅智慧。】

我们修道建立信心之后，学佛有种种困扰，使你丧失信心。有些初信佛的人好像很不顺。天天求地藏菩萨、求观音菩萨，乃至大菩萨都求到了，还是不顺当。一定要建立信心。我有个小弟子，信仰皈依之后，很不顺利。没信之前还没听说发生什么事，信了之后，左一次车祸，右一次车祸，我说这是考验！一信佛都要还债了，不要退善心。我说这样才好，过去的罪就这样波波折折把重罪都消失了。而且一次比一次轻，第二次就轻多了，第三次多少有一点，我们各人的事情也是如此，很多出家师父也如是。并不是我们信佛，菩萨就加被了！一共两条道，一个往善道，一个往恶道，都想拉你，但善道的力量总没有恶道重，为什么呢？我们过去的佛法为什那么盛？你看看信佛法的是些什么人？玄奘法师那时候是皇帝信佛，所以没事。凡事都是自己的业感应的，不来护法是我们各人的不对。众业所感这个时代要跟正法一样的，那佛不会分正、像，末了。那么末法是不是一直就末下去了，我们生在这个时代就没希望了呢？不是的。这个智慧一定要有，没有智慧力你会迷惑的。我们现在这个时间、这个地方就是正法。末法之时也有正法也有像法。佛在世的时候，也有比丘捣乱，乃至于提婆达多就跟佛做对。假使我在菩提心基金会这个地方，菩萨们发大心支持护法这个道场，经常有讲经说法的，那这个地方就能维持一个正法，其他地方就未必，所以这就看你怎

么理解了。但是这能求地藏菩萨，经常这样求。如果我没得到清净轮相，那地藏菩萨加持不加持呢？还是加持的。

有人说我们在三藩市地藏经诵的不少，怎么还有那么大的灾害呢？佛菩萨只是比量而言，比量就是比较。诵经重罪减轻，保护不了众生，但能保护你受持经的人。我有一个弟子就问我，老法师你不是天天诵持地藏经，你得保护了吗？我说保护我了，地震我不知道。他说三藩市大地震你会不知道？我说就是不知道。我在路上坐车，感觉到晃下了车一回住地打开门，所有的罐头全震下来了，一个碗都没摔破，摔破了还得损失，而我们左邻右舍的房子都震坏了。我们什么事也没有。我说这是地藏菩萨加持了，不要再抱怨，怎么不灵？我们得这样的来判断是非。前面讲三业不清净，诵的经是有加持的，但能保身已经容易了，如果我们一个人诵不如八九十个人共同诵，消灾难就不同了，环境就会变，菩萨的加持有显也有冥的，有个人的，有共业的，因果是不会错的。

【「复次！若未来世诸众生等，】

可以说也是指我们。

【「虽不为求禅定智慧出要之道。但遭种种众厄，贫穷困苦，忧恼逼迫者。」】

我求佛菩萨加持让我现生没什么恶难。

【「亦应恭敬礼拜供养，悔所作恶，恒常发愿，于一切时一切处，勤心称诵我之名号，令其至诚。」】

这个我是大我，要像我们就不能这样说了，但地藏菩萨就可以这样说，恭敬勤诵我的名号，但是得至诚一点。最初念的时候，不见得相应，不见得至诚，一千声、一万声中间总有几声至诚的，念念的就清净了，心里静不下来，耐心一点，气息调匀了，沉静了，总有这么一念，一点点的至心。

【「亦当速脱种种衰恼，舍此命已，生于善处。」】

这都是指三业没清净的。拜完忏，掷了占察轮，始终没清净。这时候求地藏菩萨的目的，也不想求成佛，也不求禅定智慧，也不想别的，现身的贫困痛苦给我消除了就行了。那也不要念经拜忏了，只要勤念我的名号，不论坐车上，走路上，打工的时候，这个手做，心里念。我经常用收音机或电视机的线路来比喻我们的脑筋，我们这个脑筋左一根弦，若一根弦的，如果是解剖医生来看，所有的花纹路就是我们的电路。你在这边念经，另一个脑子已经想到市区里去了，但是念经的脑筋还在这儿念，有没有啊？有时候你手里这样做著，心里头可是念著另一件事呢！我在监狱里深深体会到不可思议。拜地藏菩萨或者念观世音菩萨是一样的。有些人对于地藏菩萨想到是塑像，其实你自己就是地藏菩萨。地是「心地」，藏是「性藏」，人人都具足心地性藏。观音亦如是。我跟大家讲了好多次了。一天到晚这样念，舍了报身，不是天就是人，或生净佛国土。

【「复次！未来之时，若在家若出家诸众生等。欲求受清净妙戒，而先已作增上重罪不得受者。亦当如上修忏悔法，令其至心得身口意善相已，即应可受。」】

我们受了五戒，这是终生的。五戒和菩萨戒都是终生的。比丘戒是现世的。这五戒中四重戒属

于「性罪」。例如我们受八关斋戒是一日一日受戒，如果一天都持不了，就破了。破菩萨戒的四重二十八轻，这是在家人。出家人呢？破沙弥戒或沙弥尼戒，这里头有重难，有破了根本戒或者是破四波罗提舍尼轻戒，突吉罗是最轻的。突吉罗就叫向彼悔，对著道友一说，罪就清净了。假使这些戒都犯了。甚至犯了五逆罪根本不能受戒，但依照地藏菩萨占察忏法修忏，还是可以受的。要能够发勇猛心忏罪，身口意得了善相可受。在佛制里、受戒、得戒的和尚、教授、不清净，受戒的人是不得戒的，满益大师就说过，从南宋以来，在南阎浮提已经找不到五个持清净戒的比丘了。受戒的多数都不得戒。我的亲教师弘一老法师和慈舟老法师都是持这一种论调。满益大师退戒了，弘一老法师则根本不承认他是比丘。我是爱唱反调的。这样子比丘断种了，每个寺庙都成了贼位，那又怎么办？地藏菩萨就说了个法要拜忏。要是怀疑师父，拜忏到地藏菩萨面前受净戒，希望菩萨加持三业清净得戒了，不要再受了。释迦牟尼佛规定的，就是佛前受，拜地藏忏即名得戒。

【「若彼众生，欲习摩诃衍道（大乘）。求受菩萨根本重戒，及愿总受在家出家一切禁戒。所谓摄律仪戒、摄善法戒、摄化众生戒。而不能得善好戒师，广解菩萨法藏，先修行者。应当至心于道场内恭敬供养，仰告十方诸佛菩萨请为师证。」】

那就请地藏菩萨来当老师证明你。

【「一心立愿，称辩戒相，先说十根本重戒，次当总举三种戒聚。自誓而受，此亦得戒。」】

自己发愿，大乘就要发菩提心，必须得受菩萨戒，犯了就忏吧！比丘戒四众是不同的忏法，大众都忏悔菩萨戒，而且是戒一受了，直至成佛没有退戒这一说，也没有失戒体这一说，永远是菩萨，念念行菩提行。这里头戒行我们就不详细讲了。摄律仪戒就是受五戒的杀盗淫。犯明显的自己知道，还有做了不犯的叫开缘。有的戒认为不做就不犯，有的戒叫你做，不做就犯了，这叫止持和作持两种。摄善法戒就是菩萨不遗一善，即使很小的善事都要做，很小的恶事也不做。修善法就一切善法都应该做，不止我们佛教是这样。过去三国演义大家都看了很熟的，刘备教他儿子刘禅也是「勿以善小而不为，勿以恶小而为之」。常常不注意，小恶就成了大恶。有人说我踩死蚂蚁犯戒不犯戒？你为什么要踩死蚂蚁呢？它惹了你吗？他说我不知道踩死了！不知道怎么会知道把它踩死了？我教你个方法，也算咒吧！华严经净行品中就有这么个偈，一起床一下地的时候，就念一下，一天都不犯罪，「从朝寅旦直至暮，一切众生自回护，若于伤其形，愿汝即时生净土」。说明了我没有天眼通，我看不见，匆匆忙忙的把你给踩死了，虽然把你踩死了，愿你生到极乐世界去。法门太多了，如果你能念净行品几个偈子，无量劫受用不尽，要睡觉的时候，念个华严经的偈子：「以时寢息，当愿众生，身得安隐、心无乱动。」就是说身体不要翻过来动过去的睡不著觉，害失眠病似的，心里安安稳稳的。念这个偈子，观想看看菩萨，就能身得安稳，心无动乱，梦也不会做了。

华严经的偈子大多数是两种，一个上求佛道，一个下化众生。这种境界是不可思议的，天天这样念就是行菩萨道，而且是大菩萨道。华严经还有小菩萨吗？大菩萨的法门太多了。如果我罪恶太多了，这些个忏悔法要拜很多忏，有没有别的？普贤菩萨有一个偈诵就告诉我们了，「往昔所造诸恶业，皆由无始贪嗔痴，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。」特别是痴，什么罪犯都认为自己是。杀猪宰羊犯什么罪？猪羊一道菜不杀它做什么？很有道理的。他不承认是错的。诵此普贤大愿王一念速疾皆消灭。也不要拜忏，也不要磕头了，就这一念间一切罪都消失。不要再计较了。如果你念完了，还认为罪是在身上，那是因为跟普贤境界没有合。在这儿我附带说一说，戒要会学，不要过于执著。我们有些初入佛门的弟子，一举一动就说师父我又犯了！这不得了，动不得了，我

说干脆自己拿个绳子绑到床上算了。不动就不犯了，道又怎么能成呢？要做就要犯，就有错误，难道菩萨没错误？没错不叫菩萨，都叫佛好了。但错误有大小，有意、无意，所以必须得学戒。开遮持犯，怎样对，怎样不对。三聚戒最重要的是化度众生，在戒律里叫饶益有情戒，度众生，使一切众生得好处；饶益有情的时候，可别想到自己。做一件事是利益众生，但犯戒，做不做？好比我们这些法师们，胆子小不敢讲，或者人在高座，你在下座不得为说法，如果身著众生皮毛也不能为他说法，要是这样也不能说，那样也不能，那我不说了，但还有最重要的一条，如果菩萨不说法断佛种！你愿意犯戒下地狱，还是使佛法断种？

我是胆大妄为，我就考虑到佛种别断了，下地狱就下去吧！但我也没有把握，所以天天念地藏经，就是请地藏菩萨救我，可别让我下地狱，因为我这个心还是好的。有时候一上来看到这些闻法的弟子们，心就虚了，犯了好多戒啊？每一个人都缠脖子戴帽子，因为天冷，一天又吃这么一点，没有精神，还有穿皮靴的。这要集中起来，我一条下地狱九百万年加起来，我的天啊！神仙数字！下地狱永远出不来怎么办？请地藏菩萨救我。另外我还有功德哩！说法利益众生，里头要有几位法师，说不定那位是菩萨的化身，我要死了，你记得我，这个老法师圆寂了，给他回向回向。我从大陆到美国来，现在要是圆寂了，给我回向的一两千弟子，在家出家的，下地狱也把我救出来了。我也劝你们大家随时随地要说法，要饶益众生，别为了顾及一点而失掉大的。满地拣芝麻，把西瓜打烂了。我们自己要衡量，处在什么时代？做什么事？以前慈舟老法师和弘一老法师都劝我宏扬戒，我自己考虑，我不去捆人家。宏扬华严经不是很好吗？宏扬地藏不是很好吗？这也做不得，那也做不得，我说那是释迦牟尼佛在两千五百年前在印度说的，我仔细看那个戒，简直持戒的信心都没了。以前学戒的时候，必须得带净水瓶，我问我几位老法师带这个做什么？他们说有一定的意义，我说您得说出来什么意义？我不懂啊！哈！我到印度一看，才知道。早上起来我想透透气趴窗上，看人人拿个瓶子往外跑，我就问这是干什么？他们说上厕所，印度没卫生纸，解完大使用水洗嘛！

居士守五戒很多开缘，在什么情况下？怎样开？必须得学。好比说酒不是重戒，有病可以喝，为治病，但受菩萨戒就不能开酒铺饭馆，餐厅卖酒比自己喝还重，为什么？要给众生智慧，怎能喝酒去迷惑众生，根据现实不能不先理解。持不了就别受，能持一条就受一条。这五戒里面最难持的是盗戒，从前弘一老法师专门做一本盗戒的戒相。例如跟妈妈要一样东西，妈妈不给出去了，如果值五毛钱以上，你一举离本处，一想犯戒再搁下也就犯了。甚至自己的东西也可能犯戒。例如这个东西我已经发心供养给某某法师，后来我跟他别扭不给他了，犯戒了，从心上犯盗戒。这个不学戒根本不知道。这是指菩萨戒说的，菩萨戒讲至心。除了菩萨戒之外，则以事相为准，非得举离本处不算。菩萨戒生心就算了。但是五戒、沙弥、比丘、沙弥尼或者八关斋戒都是指著事。但是说的这么难，盗戒里还有开遮，或者戒相还不明白，这时候还不犯，必须得学。乃至杀生指者杀人说的，得断了咽喉为止。当时杀死算犯戒，没死进医院以后死的，还不算。为什么有这么多？因为当初佛制戒的时候，都是别人犯以后，又有别的因缘制完了再开，开完了又制，在三藏里属律藏有好多。

自誓受戒是因为怀疑师父们都不清静，但不怀疑佛、不怀疑地藏菩萨，那就佛前或地藏菩萨前受吧。依占察经拜忏，三业清静了可以得戒，但三业清静拜忏很难，还是人受的方便，从人受的多些，从佛菩萨拜忏多半是少数，占察忏上说能够拜忏得戒，其他经上没有，地藏菩萨加持有这么一个方便法门。关于受戒的部份说的多一点，因为很多不如法，不如法就是不正确的意思。怎么办呢？顶好自己受，另外就靠多拜忏。因为在这个时候，信得过的事很少！好比我们心里认定不会出问题的事，去做就出问题了，总是事与愿违。那么多戒也怀疑。例如受三皈，得没得呀？戒有戒

体，三皈有三皈依。那照著占察善恶轮相做，可以减轻怀疑。地藏菩萨在地藏经上说了，念了皈依就能减少地狱的病苦，少四十劫的重难，以后再不堕地狱、饿鬼、畜牲三途了。至于这一念的皈依，有些人说，我们光念南无地藏菩萨，好像没说到皈依似的。南无就是皈依，是梵语。反白为皈意思就是反你清净。皈依地藏菩萨，你还得表白一下，怎样表白呢？最近有些道友问我，小孩病了，医生没法治疗求佛菩萨加持，效果如何？可得到加持。但求的时候是不是至心？跪在菩萨面前，千万不要想这是个偶像，如果是偶像能加持什么？要想到菩萨的法身遍一切处，他都会应的。也许应在泥塑木雕上，都是我们至心的回光返照，这样想能得到加持。但求的时候，还要具足大悲心，就是菩提心。虽然是自己的子女，但也是众生。

我们很多道友掷数字，掷了好多次不相应，为什么？地藏菩萨说你不至心，自己感觉很至心。刚开始不见得能至心，因为心里浮躁不安，还不知道至心到什么程度？我们说要像念地藏菩萨也好，念观世音菩萨也好，念阿弥陀佛圣号也好，要达到一心不乱。这个一心不乱就有多种解释。没有散乱心但不是定心。粗的散乱没有了，细的散乱不停，还体察不到。细的散乱心还包括耐心。一个不相应，两个不相应，就烦了，生厌烦心怎么能达到至心呢？先要有耐烦心，坐下来心里刚定或刚拜过佛，这种法门从来没做过，一做就很著急，马上想得到不行的。或者礼或者拜或者念，持诵完了，应当静一下，把六个数字轮拿到手中的时候，供养一下，祈祷一下，要求什么还得表白！你看我们等庙里打斋供众，维那师都给你表白一下，起头就说你是什么地方人，或南胆部州，美利坚合众国或中华民国你得念地点。今天为什么做这个佛事？得说一下，要先这样的祈祷一下，我现在至心至诚的，以大悲心为众生，要是为自己则以惭愧心表白了之后，寂寂静静的旁掷。拿一块干净布，别掷到外头去了，勿须使劲。不相应就把这轮再供一下，不超过十次，绝对相应，越来越沉静，越表白越诚恳。菩萨没加持就著急了，一著急就诚恳了。不要浮躁，我们众生心特别浮躁，什么事想马上就到是不可能的。必须有耐心，一次不成，再来一次，反正就在那尽管求不起来，绝对给你，一次不成，两次不成，还要有勇猛心和持久心。

我们学佛也如是。今天没学明白，明天再听，明天没学明白，再听，一年不成，两年、十年、二十年，这个心不退，不论经过什么磨难不退心，死了还没完，继续以耐力，坚持心不会断的，再来的时候能够很快遇到佛法，能够大乘得成就，这就是心力。

【「复次！未来世诸众生等，欲求出家及已出家，若不能得善好戒师，及清净僧众，其心疑惑不得如法受于禁戒者，】

这有几种疑惑，例如我以前跟弘一老法师学戒，学占察善恶经，我知道我以前没得戒。为什么？年未滿二十岁受戒不得戒，这是佛规定的。但是我们这个受戒，十八岁严净师或者那个和尚变通办法，给比丘受戒，大家吃饭的时候，罚他在斋堂跪著，跪完了也算得戒，这是中国的方便法门，但是没有到佛菩萨的允许。学戒了疑惑更大，因为漓益、莲池大师说从南宋以来，在南阎浮提找五个清净比丘不可得，包括南传、北传都没有了。未来世就是末法，这个时候不容易如法得清净戒，怎么办呢？

【「但能学发无上道心，亦令身口意得清净已，其未出家者，应当剃发，被服法衣，如上立愿；自誓而受菩萨律仪三种戒聚，则名具获波罗提木叉出家之戒，】

出家众没得戒，自己跪在佛前拜占察忏，清净了可得戒。专门为了求戒拜，其他事都不占。

未出家者想出家，没有认师父，那就对著佛前拜，三业清净了，就可以剃度出家，就是比丘。例如六祖惠能大师在广州看到庙前旗杆风一吹，来回摆动，两个出家人在那儿争，一个说是风动，幡不会动，一个说是幡动，不是风动，争的下不了台。惠能大师走过来说，非风动也非幡动，是仁者心动。两个和尚觉得很奇异就报告方丈，说他是过来人，以前修成的，请他讲法，请他升座。以法为重，他一说法，和尚当时就给他剃头，就是比丘了。没听说惠能大师在那儿受戒的，没有。剃了之后请些个比丘给他做的。佛在世时候，一出家佛说：「善来！比丘须发自落。」以后逐渐的才形成有三师，又增加十师，必须得学戒律。佛的二十部戒律，有可以开的，例如佛许可比丘吃肉，不闻杀，不为我杀，若鸟兽吃剩下的这些肉可以吃，今天的比丘这类肉也不能吃。净肉也不能吃，就跟佛唱反调了，但佛也不能说他不对，后佛在涅槃的时候，也剩下不吃了。类似这种问题戒律很多，一切的佛律、僧伽、沙弥律都不一样，但是我们受的都是依著南山宗的四分律。专门戒律一藏要下功夫学的，自誓受的时候，最难的是受发菩提心，受菩萨戒。三聚净戒是摄律仪戒、摄善法戒，饶益有情戒。摄众生戒就是饶益众生。得了三业清净的轮相，就具足了受比丘戒，沙弥尼、沙弥戒。

【「名为比丘、比丘尼，即应推求声闻律藏，及菩萨所习摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。」】

受了戒以后，出家五年专精戒律，这是佛制定的。如果是五腊就更严了，并不是出了家过一年就算有僧腊，必须得结夏安居，安一个居有一年的戒腊。没安居就没有。还有人不知道，有些地方举行安居都不是如法的，也没结界。什么叫结界？好比我们租这个讲堂讲法，如果受了菩萨戒，当天能赶到而没赶到去请法，就犯了菩萨重戒。如果结了界，就限制在界内，在界外就不算。如果没结界，那都得来，有神足通的，不能结界的道场都得去，所以结界的关系有这么大！这个道场东至那儿，西至那儿，南至那儿，北至那儿，四至清明，还得走一圈，全寺的人还得唱界，说东边到什么地方，西边到什么地方，大家都知道了就不能随便到界外，结下界在里面坐就算清净了。所以必须得学，不学怎么知道？学完戒僧每天都要做佛事，不是每天上早晚殿，那不算佛事。佛在世的时候，就是僧羯摩法，羯摩就是办事，处理僧务，开会。佛教里开会特别多，这个羯摩法，那个羯摩法，必须得这么做，因为制的时候，道场里不许有一个比丘不清净，如果犯了，立即忏悔，轻的三个和尚给他做忏悔，重一些五个，再重的再加，最多廿个比丘，这样来忏悔。

摩德勒伽就是智母，藏者含藏意，母能生意，含藏一切智慧，所以叫智母，学智慧首先要学空义，学完了学有义。一切的经律论都建立在空和有上。有因持戒而达到空的，就说明了无障无碍一切烦恼都消失了。这个很深，必须懂得缘起性空法，这要懂得龙树的根本和无著配合起来。无著的唯识法相，龙树菩萨的空宗，三论宗的大智度论、般若论.....就是摩德勒伽。这必须三业清净才许可受持读诵，必须受了戒才可以受读诵，这些法门三业没清净修定修慧最容易著魔。我们看见屋子里放光，天女散花，其实是魔女散花来了。讲经讲的好，对魔形成障碍，魔女给你散花，让你自以为了不起，这个法师就著魔了，乃至听众都著魔了。三业清净魔就不得扰。这三业清净和不清净关系可大了。信佛的不少，为什么感应的那么少？因为三业不清净！大家打卦的时候，占察的时候，念经修法的时候，屋子里洒净了没有？衣服换了没有？一件事没做就来掷，当然地藏菩萨是说的念一千声地藏王菩萨就掷，但前面的前方便做了没有？占察经上讲必须得建立一个静空，我说这个静空不论大小，一米见方能够供一个地藏像，纸像也好，小圈子里必须得清净。至于身体，如果说发了菩提心只要心净就行，但这是「理」，理跟事得结合起来，念一声阿弥陀佛就能生极乐世界，但要一心不乱，怎么样才能一心不乱？怎么念？不就是南无阿弥陀佛这么念吗？不对。前方便必须得做，念佛的时候也要使身心清净，念佛场地也要清净，念的时候要眼观鼻、鼻观心，念念分明，念

念从心起，念念不离心，生极乐世界没问题。

请法的是坚净信菩萨，坚固信心就是绝对不怀疑。无论那一法，绝对照著做。有人修行没几天或没有效果，或者遇著世俗的事情，心里就想信佛对不对？怀疑了，不信了。会有一种自然的声音告诉你，这个发心就被魔业干扰了。我们看楞严经现的那种境界，能在三千大千世界，变化种种神通，这是魔业，不是圣业。如果我们大家三业感动那种天龙，龙有好多种类，我们平常所说的，多在海里。佛经说的龙跟我们人类一样，各有职务。大力神龙说我们一个小世界，大世界都翻过来。但也得业感到才行，没这个业，再大的神力也不行，有十个比丘或五个比丘清净，这一切魔业都翻不动了，为什么？因为持有清净戒的比丘有坚固的信心，敢说我在这不许它地震，这是十方三世诸佛菩萨的力量。

【「若虽出家，而其年未滿二十者，应当先誓愿受十根本戒。」】

十根本戒就是沙弥十戒。

【「及受沙弥沙弥尼所有别戒。既受戒已，亦名沙弥沙弥尼。即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者，求为依止之师。请问教戒，修行威仪，如沙弥沙弥尼法。」】

再一种解释，十根本戒就是菩萨戒的十重戒。那是得了清净轮相，照著这个再受沙弥沙弥尼戒。别就是解脱，就叫波罗提木叉。叉就翻成别解脱。就可以亲近供养出家久的，或者比自己先出家就跟著他来学大乘，具受戒者要发大乘心。这个具就是具足戒。求这个先旧的出家人给你作依止师。初出家五年必须得有依止师，受沙弥沙弥尼戒，出了家必须专依一师，没依止师是不许可的，现在别说五年，一年都不依止，出家了明天离开师父就跑了，一穿上衣服，别的庙上能吃饭了，他就走了。年未滿二十都不能得戒，和这里讲的有出入，但这是得了清净轮相的。人也出家了，就发愿受十根本戒。这里面详细的我们不讲了，反正这一段大意都是指多戒说的。

【「若不能值如是之人，唯当亲近菩萨所修摩德勒伽藏，读诵思惟，观察修行。应勤供养佛法僧宝。」】

想找一个依止师找不到，怎么办？依菩萨所说的依止法，依法为师，自己读诵智母，诵一部经也可以，读诵波罗蜜金刚经也可以，读诵瑜伽论也可以，自己多念，念完了观察，照著经上所说的修行，多做供养，供养三宝。我说这个供养可以多做法供养。到山里头去修行，像住终南山一个月、两个月、三个月、五个月想洗个澡也不可能，到河里头去洗，还冻著呢！一年只有两个多月没雪，到那里？这个条件不可能。就得特殊的观行了。想供养香花，那儿买去？没有，就以经典学法作为自己的供养，供养三宝以读诵的功德，以法供养为最了。世间的供养多少倍也不及法供养。自己去进修，但这也是地藏菩萨大慈大悲方便，他知道到了末世，前头说的那些要求，条件做不到，方便之中再方便。

【「若沙弥尼年已十八者，亦当自誓受毗尼藏中式叉摩那六戒之法，及遍学比丘尼一切戒聚。其年若满二十时，乃可如上总受菩萨三种戒聚。」】

十戒当中只受六戒，式叉摩那就叫学法女，学戒法的一个女人。在十八岁到二十岁中间，有两年的时间，就学习比丘尼的三百四十八戒。如果没受式叉摩那女这六条的戒，不能看比丘尼律藏。现在我们很多的大德，在家人自己看藏，依藏学习，这是不能看的，尤其是密藏，没受灌顶之前，

不能看，要起毁谤。或者是你翻了就胡说八道，绝对不要动。像瑜伽次第论中牵涉到有部论就截止了。没有断烦恼，没有得三业清净，把律藏晓得了，看这个比丘犯戒，那个比丘也犯戒，僧宝没有了，这是不行的。或者退道心，说这么严啊！那还能出家吗？或者再出去给人家讲，破佛、破法、破僧，因此不准学，有这个资格受了戒才可以学。

【「然后得名比丘、比丘尼。」】

不论男女，得了清净轮相才能够称沙弥，或式叉摩那。专学戒这种道理，戒学在南宋以后，出家人很多都没有这样做。满益大师很哀叹，这种律制后来弘扬学律的人荡然不知，说明法灭了。

【「若彼众生虽学忏悔，不能至心，不获善相者。设作受想，不名得戒。」】

如果也修学忏悔法了，也一天到晚拜忏，但不能至心，这个至心下面会单独解释。自己说我受戒，就像我们现在大家受戒，几百几千个，其实只能三个一受。在西藏只准一个人。现在为了时间的关系，都不如法。

【尔时坚净信菩萨摩訶萨问地藏菩萨摩訶萨言：「所说至心者，差别有几种？何等至心，能获善相？」】

坚净信菩萨代表我们大家，就问地藏菩萨，您所说的至心，怎样才算？要说差别，有几种差别？什么情况才有善相？这个至心只是因，并不是果。我们占察轮相，拜忏，先提条件得有至心，以后再作一切佛事，才能产生效果，所以这个至心很重要。如果没有至心这个因，果都不成。

【地藏菩萨摩訶萨言：「善男子！我所说至心者，略有二种。何等为二？一者，初始学习求愿至心。」】

地藏菩萨对坚净信菩萨说有两种，一个是求愿，就是发愿，就是向地藏菩萨说今天我求地藏菩萨给我轮相为什么。在说求的时候要诚恳，如果仰告的痛哭流涕，好像要奉上生命似的，就求得相当至心了。回想自己无始劫来罪恶不断，就至心了。我在福建鼓山的时候，我的亲教师慈舟老法师就能达到至心的境界。给我们讲戒的时候，他就痛哭流涕，怜悯一切众生现在犯戒的现象，他没办法，感觉悲伤。我们虚云老和尚呢？从来没有这种现象。我那时候当小和尚，怀疑心特别重，做什么事总要问为什么？如何产生？效果如何？我就是在出家以后，乃至于学经，有很多事经常这样问，我看到很多不同意的现象就要琢磨了。我也不敢问老和尚，也不敢问老法师。我们禅堂里有一位大家都说开了悟的老修行是首座和尚。在庙里除老和尚就这位首座和尚最大了，我就问首座和尚。这位和尚在禅堂里参学六十年了。我说老和尚，我们老法师总是痛哭流涕，悲心特别重。我说菩萨心是特别好，我们应当学吗？但是老和尚从来没有过，总是海阔天空的，我们应当学吗？他说哭者是阿难，不哭是迦叶，我就顶礼下来了，都不错！迦叶是第一祖，阿难是第二祖，善知识都是可以学的了。我说这个意思就是求愿心要恳切，一个人要想达到目的就得这样，但是我们一般的众生不是这样的，人家回想一下，我们干事业，三个月赔钱支持不下去了，卖掉不干了！干这个事几天不干，干那个事几天，都不至心。要是我一生就干这个，死了就算了，会有结果的。但世间法有所不同，我说的是出世间法。

有人经常抱怨信了佛多少年来没得到感应，你怎能发的愿？自己检查一下，佛让你布施，什么都舍不得，怎能有感应呢？让你持戒，从第一条犯起，一直到第五条，全都犯光了。怎样求感应

呢？三皈是舍不掉的，一受了无量劫直至成佛，即使投外道，终究要回来的。这个业做下去就永远系著你，我们讲到下卷就讲这个问题。求愿心得学习，求愿至心发不出来要学习，怎样能恳切？就是我刚才讲大悲心的流露，不是虚妄心，求愿要求的非常恳切叫至心。

【「二者，摄意专精成就勇猛相应至心。得此第二至心者，能获善相。此第二至心，复有下中上三种差别。」】

摄念，念地藏菩萨就把自己念成地藏菩萨。我们开始就讲了，地是「心地」，藏是「性藏」，就是我们自己的性海。地藏菩萨是我们自心化现出来的，十方诸佛一切法界都是我们自心化现出来的。自心求自心，反闻闻自性，一样的意思，都是这样结合起来的，把心摄至寂静妄念都没有了，专精一事成就勇猛心，什么叫勇猛心？有多大的困难障碍，能克服，更精进。拜得困了，乃至于拜累了，倒下去了，还是拜，或者到浴室里拿冷毛巾擦擦再拜。宁舍生命非要求到不可，勇猛至心。要有这么一念至心，求什么一定得到。可惜勇猛心多半不长，要能够坚信长了，会能够成就的。例如我个人，我到鼓山去经常跟大家讲，我是小学没毕业，以后进军事学校，跟文学、宗教都不相干的。后来出家考试一篇文章也没写下来。老和尚看了就笑说，学佛中学程度都没有，怎么能学佛教大学呢？我一再要求，他才答应我旁听。我们那时候讲课，把每个人的名字都放在签筒里，但里面没有我的名字。他讲的我完全不懂！他是湖北口音，我是东北才出来，第一个语言不懂，第二个华严经要我自己念，我连一句都念不断呢！真是天书！每一句话都好长好长。在世间品里尽是些鬼神，没办法入！后来求老法师有什么方便法门没有？消业障拜那个菩萨啊？他说普贤行愿品好了。我问还有其他的方法吗？他说供佛。我说拿什么东西供呢？我那时候一出家就持银钱戒，到了福建身无分文。就拿身体供。我们北方受戒不烧脑壳。我从头顶上供，烧十二个疤，第二个从两臂上供，一盏香燃涎灯，用几根灯草绑上，等灯草烧尽了才起来，这些我都做过了。

我们这儿讲摄意坚精成就勇猛的心，有时候道友弟子们问我，为什么一直还能讲经？我是求来的，经过苦功夫的。第二年就变了，拜了不到半年，我就要求签筒里搁上我一个名字。老法师笑说：「怎么？还不服气？还想精进精进？」我说是，我想测验一下。他说好，今天你就讲吧！讲完了，我那些同学都很诧异？后来老法师到福州去讲课，他开了头，就叫我去讲。我第一部讲的是阿弥陀经。是不是开慧了呢？没有！世智辨聪是开了。反正老法师讲的我能讲，他没讲的我也能讲，这个时候我已经有二十岁了，从此开始讲，以后生出那么种辩慧吧！我请弘一老法师，他不来我就跟他辩，后来请慈舟老法师到北方去，圆瑛法师不答应，我就请圆瑛法师到上海去，大家看影尘回忆录就知道了。佛菩萨加被，下一番功夫就得一番收获。但是报应也跟著来了！什么报应呢？年轻的时候出头过早了，好为人师者戒！想当人家老师得小心点！后来就住了三十三年监狱，这些都是自找的。如果那时候我再多学十年，谁也不知道我，钻到深山里再修行，那成就比现在要大得多了。所以这是好事，也不是好事。但是从另一方面来说帮助人家，我不后悔，我做任何事做错了也不后悔，悟自己没智慧。要求智慧要忏悔，后悔绝对不行的，因此摄意专精，勇猛相应的「至心」得下点苦功。

我们还有很多弟子还没有忌荤呢！好吃。吃惯了不吃不行，凡是推客观条件任何人都有理由，或者人家请客，我不吃一点，嫌我太固执了。你如果是修道的人，一端酒杯，魔就入体了，摸一摸都一样。我们鼓山一个老和尚早晨起来散步，走到天王殿里头，看到伽蓝殿的腊烛让耗子吃了，老和尚就跟菩萨说，你还护法啊！连自己的蜡烛都护不了，还护法呢！说说就回去了。第二天早上香灯师就给他送来两只耗子（老鼠）说伽蓝菩萨显灵了。老和尚一看就冒火了，跑到伽蓝殿说，才说

你几句，你就受不了！杀生了！你走吧！伽蓝菩萨就被迁单了。伽蓝菩萨也不服气，就托梦给太守，说我被鼓山老和尚给迁单了，你得帮帮我。太守说，我怎么做得到呢？你是伽蓝神都做不到，我怎能做到？他说我告诉你一个方法，你就做到了。你到庙里去，因为你是地方长官，出家人随顺世法招待你吃饭，你说没酒吃不下饭，他会让你吃的。你就要求「主不斟，客不饮」。他一举酒杯我就进去了。太守一醒原是一个梦，或觉奇怪，就试验一下，去了鼓山。摆了桌，摆了酒，他就要老和尚：「说主不斟，客不饮。」老和尚：「说我要一斟酒，他就进了伽蓝殿了。要喝自己喝吧！」这太守赶紧给老和尚磕头。

因此我们说第二种至心，大家掷占察轮，我要求大家要有耐心，不然就不要掷，也得不到，得到又如何呢？例如问病能好。怎么好并未说明，根据我的理解，就念地藏菩萨圣号，能让你好。真正求至诚了，他会治的，但是必须得具足勇猛心。第二个至心里头分三品，下、中、上三种差别。

【「何等为三？一者一心。所谓系想不乱，心住了了。」】

心住了了就是念南无地藏菩萨一声跟一声，心里了了分明，这叫心系念一心不乱。

【「二者勇猛心。所谓专求不懈，不顾身命。」】

绝不懈怠，一个钟头、两个钟头不现，三个钟头，反正今天不现相绝不起来。这是跟地藏菩萨较量功夫呢！看至心不至心，较量地藏菩萨应不应？诚恳不诚恳，你不赐，我就紧著求，直到赐了为止。学佛的人要想成道，要没有这种精神，求不到！我就这样想过，我在监狱里被折磨的受不了，就想我活著干嘛？可以离开人间了，我就准备走了，可不是世界上那种自杀行为。这个心发了，晚上就做梦，人家请我讲经，人很多，座很高，上了一半，怎么也上不去了！这个时候大家都盯著我，我就差这一步上不去座，怎么也上不去。那时候在梦中急的一身汗。过来一位老和尚，扛我一把，我就上去了。我想不能死啦！把我扛上去还让我说法讲经。平反之后到法源寺，第一次讲经，国务院宗教向副局长问我能讲不能讲？我说试试看叫我讲戒律。五十年前我在法源寺讲戒律是在大殿上讲，也是讲四分律。这回原该正果法师讲，不晓得怎么他腿摔断了，就请我去讲。那时候一上座，我很感慨，这还算是我的感应吧！一九三六到一九八二年好多年，因为那个梦使我信心坚定，没有走半途而废的道路，勇猛心容易，能做到持久心就难了。不死不活天天磨炼，就这么一天，一月一月，一年一年的三十多年，佛菩萨加被，否则早没有了。而且四肢体内没什么损伤，七十七岁的老头到现在还能讲，我自己感觉是佛菩萨加被，这就是我的神通了，六根运用都是神通。我是这样看，不晓得诸位大菩萨怎样看？

第二种的至心，就要不顾身命，无所畏惧，所要求的一定达到，这就是不顾生命。宁舍生命求法忘躯。为神光断臂，唐时玄奘法师到西天求经，求经还不止他一人，还有比他晚一点的义净三藏法师，那也是不得了，九部律，好多的论，都是义净三藏法师翻的。有一首诗说，晋宋齐梁唐代间（这是时间），高僧求法离长安，去人成百归无十（去一百个人，十个人也回不来），后者焉知前者难（后来的人怎么知道前人的困难？），路远碧天唯冷结（上头那个天，碧天就是看到高处很小的那个天，冷结是因为经过沙漠，一落日寒风刮得穿皮袄都难得御寒，这个时候只有「冷」结合到一起了。）沙河遮日力疲憊（走的路都是在沙碛河滩里，很困难，筋疲力尽），后贤为末○斯旨（后来学法的这些贤人、菩萨不懂得这个道理）。往往将经轻易看（拿起法宝来，认为很容易，一印就出来了，那时候可不是这么容易了！）假使没有那些大德取经，那些大德的都去了，现在再到印度，印度没经了，一本经都没有了。那个时候传到中国，又遭到三武之祸，断断续续的，禅宗是

怎么兴起来的？经书没有了，也不能读诵大乘了，「顿超直入，立证菩提」吧！观心参禅，禅宗不立文字。后来经书又有了！从日本再翻回来的很多，有位杨仁山老居士，功德不可思议，南京金陵刻经处，好多经书都是他（印刻）的。我们的南山三大部，有好多本没有了，弘一法师也是在日本请回来的，他自己圈点，自己宏扬。到宋朝时候，道宣律师的著作也都没有了，但在日本有。现在好多经书都烧光了，再从海外往回请。

我们只要有至心，第一个至心学习求愿，发愿佛法永久住世，有一份力量，出一份力量。你们诸位菩萨要把自己育成是菩萨，使佛法住世，就从你起，会一句佛法，念一句阿弥陀佛也好。佛法都灭了，阿弥陀经还要住世一百年，最后阿弥陀经才没有。

【「三者深心。」】

深心就不容易了。

【「所谓与法相应，究竟不退。」】

这是观相应了，一实境界，二种观行，这个我们后面要讲。

【「若人修习此忏悔法，乃至不得下至心者，终不能获清净善相，是名说占第二轮法。」】

占第二轮法，必须得至心，如果最下的至心都没有，得不到清净轮相。就是心里不干净，不能清净，三业也不能清净，第二轮也不相应，就是善相不容易得的意思。

【「善男子！若欲占察三世中受报差别者，当复刻木为六轮。」】

六轮数字可以配成一百八十九种。

【「于此六轮，以一二三、四五六、七八九、十十一十二、十三十四十五、十六十七十八等数，书字记之。一数主一面，各书三面，令数次第不错不乱。」】

一个轮为三面，有一面不现。但是数的次序不得混乱，必须得六个轮，一、二、三，一面空的；一轮四、五、六，空一个；七、八、九，一个面空……。这六个轮有两个数字最难得，一个是一百八十九，一个是一。掷三次两以都是空白的，一个数不现，只现一个一，这是修大乘法得成就。一百八十九也是修大乘得成就，能速入大乘法。其他像二、三这些数字，如果不是地藏王菩萨化身现场，得不出来的。是不是小数难就是好呢？不一定。小数字也有坏的。大数字里也有好的。所以为什么要念地藏菩萨，就是请地藏菩萨来主持。这可不是打卦，要当打卦就不行了。首先念一千声地藏菩萨，如果是第一、二轮，还得拜忏。因为有业，拜忏后保证不堕三途。地藏经上如是说，占察善恶经也如是说。要不坚净信呢，还是得不到，照样下地狱，因为不信，他的功德跟你结不上缘。

【「当知如此诸数，皆从一数而起，以一为本。如是数相者，显示一切众生六根之聚，皆从如来藏自性清净心一实境界而起。依一实境界，以之为本。所谓依一实境界故，有彼无明。」】

为什么要十八个积聚？成了十八界，眼、耳、鼻、舌、身、意之根，色、声、香、味、触、法六尘，眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识六识。三个六加起来十八个。所以这个数字是十八。

因为这十八个聚在一起，善业也是这十八个，恶业也是这十八个，不离开这十八种。虽然怎么变化不离开这十八种。为什么从一起呢？以一为根本，从一加到一千，一万万，乃至多少数字，离不开一，离不开一实境界。

【「不了一法界，谬念思惟，现妄境界。分别取著，集业因缘，生眼耳鼻舌身意等六根。以依内六根故，对外色声香味触法等六尘，起眼耳鼻舌身意等六识。以依六识故，于色声香味触法中，起违想，顺想，非违非顺等想，生十八种受。若未来世佛诸弟子，于三世中所受果报，欲决疑意者，应当三掷此第三轮相，占计合数。依数观之，以定善恶。如是所观三世果报善恶之相，有一百八十九种。何等为一百八十九种。】

每一个法，在理上思惟都能够取著于这些希望的境界，一个一个分别取著，例如酒不能喝，喝了犯戒！肉吃不得，这是对我们凡夫说的，就是分别取著，这时候就造业了。集就是因为心里有恶念，成了造恶的因，集一切意就造一切业，也就集了一切苦。无明妄念现境界，因为妄境界就生妄念取著，爱的我就取，不爱的我就要舍，舍的舍不得，爱的取不到，这样子越转粗，取不到就要强制去取。谁都知道钱能备办五欲，得不到用手段去取，没取到命也赔上了，这种事很多，冒险取到钱，也享受了一下，不晓得取到之后可就惨了，这样子轮转。一切诸法示现在眼、耳、鼻、舌、身、意，分别色、声、香、味、触、法，造业了。这是依著一实境所起的虚妄现象，顺心意的妄境界取舍，创种种因缘，因此就造成了生生世世的轮转。眼、耳、鼻、舌、身、意属于六根，外头对的色、声、香、味、触、法是六尘，在这个根尘之中，生起六种识。眼根对色尘的时候，眼识就分别了。这个是白色的，那是什么色？这是俱生的。眼根一对色，当时就分别出来，但这指识神俱在没毛病的人。得了精神分裂症，或者识失掉了，瞪著大眼睛看不见，有时候我们眼睛看到，也不能分别，这也是人人都有境界，是什么呢，我们现在的说法叫「入定」。想什么想的深入了，自性溢出来，想专了，就这么眼睛瞪的很大，你在他跟前走，他看不见你。就是亲人也不知道。这种就是根对尘的时候，作意没起作用了；因为没起作用，就没有分别相。另一种是有障碍，例如眼对尘中间隔上一张纸，这一张纸就看不见外头的尘了。有时候眼睛瞎了，瞎是根坏，见没坏，识没坏，外头尘也没坏。什么都看不见了，还看见什么？还看见黑暗。

坏了「见」，破了「见」，是什么结果呢？是非邪正一概不分，不看见了，大家都说这个事这么做不对，办不得！他说我就要这么做，认为是对的。做了就倒楣！这种见包括了自己对自己的问题，看了几部经，认为自己很了不起了，经上说的话跟我相合了；不得了了。这叫未得谓得，未证谓证，就叫「破见」，就叫「邪知邪见」。他认为对的，人家看都不对，这是错误的，破了见就没有了。根境见没坏，见坏根没坏的这种人得神经分裂症，比坏了根还痛苦，有时候眼睛看不见，耳朵能听见。因为眼根不用，耳朵能听，思想高度集中在耳根上，听习惯了，一来听到脚步声，就知道某某人来了。眼睛没看见，但是能声音辨别。众生各有一根特别灵敏，这本来是讲名相的时候详细讲的，这里就不把时间耽误了。以后要讲八识规矩颂、五蕴论再详细讲。根尘接触，起了六识，依著这六识在色、声、香、味、触法中起分别，跟心合叫「顺相」，跟心意不合叫「违相」，无所谓就是非违非顺，就生了十八种受，因为外头有十八界，眼接一种、耳接触一种……。眼接触色看见花，花的颜色喜欢，受起来舒服，看刺眼不舒服。这就看各各人的根尘不一样了。

我（指地藏菩萨）的弟子为了过去、未来、现在三世的果报决疑，应当三掷第三轮（都是数字的）这个轮不是三个的那种，都是数字的。这个要掷三次，三次加起来定善恶，问这个事可以做什么？如是所观三世果报善恶之相有好多呢！有一百八十九种。我们来看看，大家可能都懂得。

【「一者求上乘得不退。」

「二者所求果现当证。」】

或者我求信心，或者我求十位地的初发心住，一定能证。

【「三者求中乘得不退。」】

这是声闻乘和缘觉乘。

【「四者求下乘得不退。」】

这是求下乘果，不要堕落生死了。

【「五者求神通得成就。」】

如果不求上述那些，就求个神通，自己能知道自己过去是什么样子，只要修行得法，就能得。

【「六者修四梵得成就。」】

四梵行就是清净行，慈悲喜舍，能得正道。

【「七者修世禅得成就。」】

根本四禅还是属于世间的。

【「八者所欲受得妙戒。」】

想求戒，拜忏之后得了第八轮相，就知道得了戒体了。

【「九者所曾受得戒具。」】

要出来这个轮相，证明过去所受的戒得到了。

【「十者求上乘未住信。」】

说你求上乘，还没得到住信。

【「十一者求中乘未住信。」】

住信没到，没具足信心。

【「十二者求下乘未住信。」】

信心还没有成就。

【「十三者所观人为善友。」】

「十四者随所闻是正法。」】

听梦参法师讲这个占察经是不是正法，见到这十四数，就是正法。

【「十五者所观人为恶友。」】

这个人你别跟他亲近，是恶人。

【「十六者随所闻非正教。」】

所听闻的法是邪法。

【「十七者所观人有实德。」】

观察这个人有实德。

【「十八者所观人无实德。」】

相反了。

【「十九者所观义不错谬。」】

看到一段经义，很怀疑，问问地藏菩萨，他告诉你没错。

【「二十者所观义是错谬。」】

观察的义理是错误的。

【「二十一者有所诵不错谬。」】

读诵大乘，有些经这么翻，有些那么翻，问问地藏菩萨，会告诉你不错。

【「二十二者有所诵是错谬。」】

「二十三者所修行不错谬。」】

修行是不是错的？错就不要修了，不错继续修。

【「二十四者所见闻是善相。」】

闻法想证实一下是善相？是恶相？以前我们讲修药师法，头顶蓝光灌入顶门，顶门排出一些黑气，完了变红色，变白色，变蓝色。要问一问这所得的是不是好相？这是正确的观想程序。如果错谬了，刚一修就现蓝相，那是邪魔入体，别认为一下子药师佛加持了。那是要有次第的。这些自己没办法辨证，就打个挂，他会告诉你所证的是不是正法。

【「二十五者有所证为真实。」】

「二十六者有所学是错谬。」】

「二十七者所见闻非善相。

「二十八者有所证非正法。

「二十九者有所获邪神持。

「三十者所能说邪智辩。

「三十一者所玄知非人力。

「三十二者应先习观智道。

「三十三者应先习禅定道。

「三十四者观所学无障碍。】

我到底是先学禅定好？还是先学智慧好？不知道前生怎么修的？问地藏菩萨，现在学的这个法门有无障碍！

【「三十五者观所学是所宜。】

我所学的和我相宜否？和我过去学的合不合？

【「三十六者观所学非所宜。

「三十七者观所学是宿习。】

过去就学过的。

【「三十八者观所学非宿习。】

过去没学过。

【「三十九者观所学善增长。

「四十者观所学方便少。】

现在所学的少有方便。

【「四十一者观所学无进趣。】

学好久没进步。

【「四十二者所求果现未得。】

现在得不到。

【「四十三者求出家当得去。】

问出家成功不成功？可以去出家。

【「四十四者求闻法得教示。」】

想求的法门，有人会教导。

【「四十五者求经卷得读诵。」】

想求的经典能够得到，读诵。

【「四十六者观所作是魔事。」】

问做的事对不对？不是正事，是魔事。

【「四十七者观所作事成就。」】

占卦的时候，问我现在做这事成就不成就。

【「四十八者观所作事不成。」】

「四十九者求大富财盈满。」】

能得到大财富，那就去买乐透奖吧！买了之后能够中这种卦相很相应的。

【「五十者求官位当得获。」】

立法委员选得上否？要是能获得，就努力吧。

【「五十一者求释命得延年。」】

「五十二者求世仙当得获。」】

不求出世的，求世仙，或者是练气功或者是念仙能成就。但是这个成就还得遇著一个仙师才行，得有因缘，卦相要是能打到就能得。

【「五十三者观学问多所达。」】

求学问能够通达。

【「五十四者观学问少所达。」】

少数的能达到。

【「五十五者求师友得如意。」】

明师善友能满愿。

【「五十六者求弟子得如意。」】

想收个满意的徒弟能得到。

【「五十七者求父母得如意。」】

这是说过去的事，或者未来求个好爸爸、好妈妈。好比我们受生的时候，能够自己发愿求允许修道出家，这是修道得好父母的意思。过去有这么个笑话，在佛经感应录里有一个人念观世音菩萨，念的很灵感，到了阎王爷那儿，阎王爷说因为你是善人，可以让你满愿。他说我想找个什么事都不干，家财万贯，这一家要家有千顷靠山河，父做高官子登科。但他什么也不干，要一妻二妾三房小。阎王爷说，好你来当阎王爷，有这么好地方，我自己去吧！最后他还要求寿命活得一百多，因此求如意是很不容易的。

【「五十八者求男女得如意。」】

要有好儿子，好女儿。

【「五十九者求妻妾得如意。」】

这是根据印度古制，现在法律没有妾，除非到非洲。

【「六十者求同伴得如意。」】

「六十一者观所虑得和合。」

「六十二者所观人心怀恚。」】

所有的人恚恼心大，少接近他。

【「六十三者求无恨得欢喜。」】

「六十四者求和合得如意。」

「六十五者所观人心欢喜。」

「六十六者所思人得会见。」】

想见某个人能得见。

【「六十七者所思人不复会。」】

「六十八者所请唤得来集。」】

请客、请人、帮助你能来。

【「六十九者所憎恶得离之。」】

「七十者所爱敬得近之。」】

「七十一者观欲聚得和集。

「七十二者观欲聚不和集。

「七十三者所请唤不得来。】

这些都没什么讲的，根据卦相就知道了。

【「七十四者所期人必当至。

「七十五者所期人住不来。】

那个人住在那个地方，不得来这个地方。

【「七十六者所观人得安吉。

「七十七者所观人不安吉。

「七十八者所观人已无身。】

身体都没有了，或者是死了，或者成了道，又生了。

【「七十九者所望见得睹之。

「八十者所求觅得见之。

「八十一者求所闻得吉语。

「八十二者所求见不如意。

「八十三者观所疑即为实。】

所观的境界别怀疑，是实在的。

【「八十四者观所疑为不实。

「八十五者所观人不和合。

「八十六者求佛事当得获。

「八十七者求供具当得获。

「八十八者求资生得如意。

「八十九者求资生少得获。

「九十者有所求皆当得。

「九十一者有所求皆不得。

「九十二者有所求少得获。

「九十三者有所求得如意。

「九十四者有所求速当得。

「九十五者有所求久当得。】

要经过很久的时间。

【「九十六者有所求而损失。】

不但求不得，还要把已经有的损失掉。

【「九十七者有所求得吉利。

「九十八者有所求而受苦。

「九十九者观所失求当得。】

东西丢了去找，能找到。

【「一〇〇者观所失求不得。】

找不到了。

【「一〇一者观所失自还得。】

不要找它，自己就会回来。

【「一〇二者求离厄得脱离。

「一〇三者求离病得除愈。

「一〇四者观所去无障碍。

「一〇五者观所去有障碍。

「一〇六者观所住得安止。

「一〇七者观所住不得安。

「一〇八者所向处得安快。

「一〇九者所向处有厄难。

「一一〇者所向处为魔网。

「一一一者所向处难开化。

「一一二者所向处可开化。

「一一三者所向处自获利。

「一一四者所游路无恼害。

「一一五者所游路有恼害。】

像这个说有恼害，但非去不可怎么办？知明睹塞或者要撞车，但是非去不可怎么办呢？就念地藏菩萨，念一万声，中间障碍会消失。卦虽然告诉你不可去，或者是君命难违，或者国家的命令明知道是打死人或被打死，不去怕死当逃兵，就把你枪毙了，怎么办？求地藏菩萨加持。

【「一一六者君民恶饥谨起。】

这个国家主持人民都不好，没饭吃。

【「一一七者君民恶多疾疫。】

瘟疫、霍乱、斑疹伤寒、传染病很迅速的传遍。

【「一一八者君民好国丰乐。

「一一九者君无道国灾乱。

「一二〇者君修德灾乱灭。

「一二一者君行恶国将破。

「一二二者君行善国还立。

「一二三者观所避得度难。】

躲避的地方可以把厄难逃过。

【「一二四者观所避不脱难。】

到那个地方脱不掉难。

【「一二五者所住处众安隐。

「一二六者所住处有障难。

「一二七者所依聚众不安。

「一二八者闲静虚无诸难。

「一二九者观怪异无损害。」】

看见怪异象无损害。

【「一三〇观怪异有损害。

「一三一观怪异精进安。」】

要精进修行。

【「一三二者观所梦无损害。

「一三三者观所梦有损害。

「一三四者观所梦精进安。

「一三五者观所梦为吉利。

「一三六者观障乱速得离。

「一三七者观障乱渐得离。

「一三八者观障乱不得离。

「一三九者观障乱一心除。」】

要除灭它，不要胡思乱想。

【「一四〇者观所难速得脱。

「一四一者观所难久得脱。

「一四二者观所难受衰恼。

「一四三者观所难精进脱。

「一四四者观所难命当尽。」】

「一四五者观所患大不调。」】

所患就是所患的病，不调是地水火风四大不调，依照楞严经的地、水、火、风、空、根、识、就是七大不调。

【「一四六者观所患非人恼。」】

害的病，非人就不是人，精灵、鬼神恼害。

【「一四七者观所患合非人。

「一四八者观所患可疗治。

「一四九者观所患难疗治。

「一五〇者观所患精进差。

「一五一者观所患久长苦。】

要经过很久的时间受苦，死也不死，活也不活，治也治不好。

【「一五二者观所患自当差。

「一五三者所向医堪能治。】

找医生治，可以治的好。

【「一五四者观所疗是对治。】

所医疗的是对治法，能够治疗好的方法。

【「一五五者所服药当得力。】

这个药吃了是对的。

【「一五六者观所患得除愈。

「一五七者所向医不能治。】

找这个医生不对，另外找一个。

【「一五八者观所疗非对治。

「一五九者所服药不得力。

「一六〇者观所患命当尽。】

以上一百六十种是现世的，以下有十个是问过去果报。

【「一六一者从地狱道中来。

「一六二者从畜生道中来。

「一六三者从饿鬼道中来。

「一六四者从阿修罗道中来。

「一六五者从人道中而来。

「一六六者从天道中而来。

「一六七者从在家中而来。

「一六八者从出家中而来。

「一六九者曾值佛供养来。

「一七〇者曾亲供养贤圣来。

「一七一者曾得闻深法来。】

这个就是大菩萨了，闻佛能得甚深法要。

这是过去的有十个，从那一道来？过去曾做过什么事情？未来的果报是不定的，过去是肯定的，为什么不定呢？还没死嘛？天天还在修道，随时转变。

【「一七二者舍身已入地狱。】

身体没了之后，到地狱去了。

【「一七三者舍身已作畜生。

「一七四者舍身已作饿鬼。

「一七五者舍身已作阿修罗。

「一七六者舍身已生人道。】

还来作人。

【「一七七者舍身已为人王。】

做国王去了。

【「一七八者舍身已生天道。

「一七九者舍身已为天王。】

大家可不要认为我们这个世界现在没国王了，地球多的很，不一定死了还到这个地球来，就是释迦牟尼佛化身佛，像我们这样的地球有一百亿，有一亿个太阳，一百亿个月亮，一百亿个须弥山，四大部州里的南瞻部州就有一百亿个，每个释迦牟尼佛都是化身佛。念药师佛到药师佛的琉璃光世界去，念阿弥陀佛到西方极乐世界去，所以这还不能定。

【「一八〇者舍身已闻深法。】

闻深法就不一定了。也许就在这个地球上，到迦叶跟前去，到鸡足山里头。或者到五台山里头去，可不是到外头去，文殊菩萨在那儿说法，生到那儿就可以闻法了。还有一个不为大家所知的，福建福州有一个支提山，支提山上有华严寺。华严经住处品里说支提山有一千个铁冠菩萨，这些个菩萨都带着铁冠，不是带着七珍八宝，康熙皇帝把这些铁冠菩萨请到北京去了。后来铁冠菩萨托梦给康熙皇帝说要回来，皇帝就用船把他们载回来。半途上龙王爷想留一尊，把船弄翻了，铁冠菩萨就沉到海里去了，但是，上山后，这尊菩萨先到了，这是个典故。大家朝山的时候，很少朝这个山，殊胜得很，但也苦得很。人家供养的时候，去供养大庙，有名的大地点，这个地方就靠种地，生活相当刻苦。到那边去供养才真正修福德！舍身闻深法是不一定的，也许生天人，也许生圣地，也许到兜率天，弥勒佛在那儿说法；也许到极乐世界，阿弥陀佛在那儿说法；或者生到东方药师佛世界去，药师琉璃光如来在那儿说法。

【「一八一者舍身已得出家。」

「一八二者舍身已值圣僧。」】

舍身之后，能遇到证了果的圣人。

【「一八三者舍身已生兜率天。」

「一八四者舍身已生净佛国。」】

净佛国土就是刚才说的极乐世界。

【「一八五者舍身已寻见佛。」】

能够见到佛，不一定那尊佛了。

【「一八六者舍身已住下乘。」

「一八七者舍身已住中乘。」

「一八八者舍身已获果证。」

「一八九者舍身已住上乘。」】

这一共有十八个未来的果报，过去的有十一个，加十八个就是二九，二九加一六〇，总共一百八十九个。

【「善男子，是名一百八十九种善恶果报差别之相。」】

就有这一百八十九种善恶差别。

【「如此占法，】

这个占算的方法。

【「随心所观主念之事。」】

主念什么，这里头出来的现象都相应，问疾病现的都是病的情况，这个就很好懂了。答覆的不相应就没有答覆。

【「若数合与意相当者，无有乖错。若其所掷所合之数，与心所观主念之事不相当者，谓不至心，名为虚谬。」】

心还是不诚恳，或者念一千声地藏菩萨心里打妄想，或者求的时候，思想不明确，一边打一边想这可靠吗？这绝对不相应的。

【「其有三掷而皆无所见者，此人则名已得无所有也。」】

掷三次全都是空白的，绝不可能。假使要有的话，已入「空」的境升，了无所有。

【「复次，善男子。若自发意，观于他人所受果报，事亦同尔。」】

如果不是问自己，问他人。也得替他诚恳的代求，也会现的。

【「若有他人不能自占，而来求请欲使占者。应当筹量观察自心，不贪世间，内意清净。」】

他人不懂得占法，求你来占，但是你可不能做像算命先生似的打卦去了，或者收人红包，收人礼品，这绝对不灵的。就是灵了，要受果报的。不要贪名闻利养，不贪世间，心里得清净，不清净给人家占还能灵吗？检查检查。先也得拜地藏菩萨，也得念一千声地藏王菩萨圣号。

【「然后乃可如上归敬，修行供养，至心发愿，而为占察。」】

必须得至心发愿，我们做这个法门，主要是为了念地藏菩萨，自然就得好处了，不占也得好处。但不要占，可能也不想拜了。不是为了占卦，肯念一千声地藏王菩萨吗？除非自己发愿早晚课修行，多增加念佛圣号的信心。

【「不应贪求世间名利，如行师道，以自妨乱。」】

这个师道就是算命的。世间的卜筮、相面的卜师。那些个人要用占察轮来占察，成不成？不成。邪人行正法，正法也成邪。像我们抽签打卦的，请有德的和尚至诚的帮你抽，也会灵。正人行邪法，邪法也是正的。因为内心正，大家打卦的时候，内心一定要正。

【「又若内心不清净者，设令占察而不相当，但为虚谬耳。」】

贪求名利或者想歪门邪道，乱想都不行，所以假设我是个男的，想找女朋友，求个爱人这灵不灵？也相当灵。这不能算是邪念。正心找个伴侣是可以的。观世音菩萨会告诉你找个伴侣，地藏菩萨也会告诉你，那个人对不对？文殊菩萨也会告诉你，这个人对不对？这类故事很多啦！就讲两夫妻求伴侣吧！也有男的求女的，也有女的求男的。以前有一个人找和尚，和尚就跟他说念观世音菩萨能达到，不能想歪门邪道的。他就念了，连饭都不吃的念。哈！过两个月，女孩子主动找他，愿意跟他交朋友，也达到结婚的目的了。我说这个心理清净不清净，主要是不超出人类所应当具有的正知正见，想邪门歪道搞不正常的那不行。求子女这卦相上也有，或者将来要再受生，得个好父

母，带我行正道。

【「复次，若未来世诸众生等，一切所占不获吉善，】

无论占什么总是恶的，因为自己业太重了。

【「所求不得，】

轮相都不相应。

【「种种忧虑逼恼怖惧时，】

像这类人，业障很重的，放不下，又忧愁又恐惧都是挂碍，所以怎么能没有恐怖呢？睡不著！白天吃不饱饭，心里害怕。

【「应当昼夜常勤诵念我之名字。若能至心者，】

怎么办呢？念我的名字能够至心念的。

【「所占则吉，所求皆获，现离衰恼。」】

现生就在这个时候，一切恼害都不到你头上来。

占察善恶业报经 卷下

下卷讲一实境界、二种观行。一心二门。一实境界就是一心，二门就是「真如门」和「生灭门」。真如门讲「体性」，生灭门讲「妙用」。我们上卷所讲的这些境界，都是依著一实真心而起的，由此而缘起的再回归到真心。这个境界就是无境界的境界，妙有非有，即是性空，其义理很难懂。上卷专指对钝根说的，业障很重，善根浅薄，疑心又重，净信生不起来，因此坚净信菩萨就请求地藏菩萨设此轮相之法。轮相法是一种方便，我们须知此乃为了把疑惑除掉，障碍消失入佛道的方便。这个佛道是什么呢？就是自己的心道，心即佛故。我们大家说信佛，有人还真信佛，可是没明了信佛是信自己。佛叫佛陀耶。我们翻成「觉」或是「明白」，就是真明了，真觉悟，也就是自觉觉他、觉行圆满，这就是佛。我们虽然对自体相用不能施为，但体还是和佛一样的。所以坚净信菩萨在上卷求开示，教我们要除疑障，这还只是初步。

【尔时坚净信菩萨摩诃萨问地藏菩萨摩诃萨言：「云何开示求向大乘者进趣方便。」】

大乘这个「方便道」怎样进趣呢？假使将来末世也有善根深厚之人也想发心成佛，该怎么办呢？

【地藏菩萨摩诃萨言：「善男子！若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业，其最初所行根本业者，所谓依止一实境界以修信解，因修信解力增长故，速疾得入菩萨种性。」】

地藏菩萨摩诃萨说：在末法时期还有这一类众生，想求大乘，不得少为足，那就应当先知道所行的根本之业。什么是根本业呢？就是依止一实境界，以修信解。要信，这信是修来的。修了信，因为信了，就想明白，明白就是解。解就是知道如何修法，如何做。因为解增长了，就入了菩萨种

性。我们如果受了菩萨戒，就是入了菩萨种性。但入菩萨种性很不容易，这得有个方便。凡发心利益一切众生的这类众生，应当知道根本是一实境界，是我们众生本具的。不仅占察经如是说，华严经也如是说，百部大乘经典都如是说。楞严经讲的进趣方便，法华经讲的进趣方便，怎样的进趣方便呢？就是把心分别开。真如门一时入不进去，就先在生灭门入。这生灭门有九相：业相、转相、现相、智相、相续相、执取相、计名字相、起业相、业系苦相。我们被业所系，所作业系住我们，或是障碍我们，我们想要断业、断果，就要明白这业一定被束缚，不造业不起惑，就系不住了。起业得业果，要如何不起业呢？不要在名相上执著，不要著名字相，一有名字就有执取相。执取相如何来呢？就是分别心相续不断，因此必须断执取。我们所有的名字都是假名，想想看一生下来，父母给我们取个名字，就是我了。人家叫这个名字，就答应了。人家叫别的名字，与我无关。这名字是假名，能不能改？当然能改。人长大了就自己改了。入学校有学名，自己再取个别号，像弘一老法师有一百多个名字，妙音啦！演音啦！名字多了！弘一仅仅是当中一个。想起什么事情，就取个名字，究竟那个是他？都不是！

可是人对贫富、老少，好和不好怎会不执著呢？好的去求，不好的要舍，因此就造业了，就没有依著根本了。把这些都消失了，根本自然显现。这段经文主要的就是说根本就是一实境界。一实境界没有名字，就是我们的「清净妙心」。有时在性宗里叫「如来藏性」，在相宗里叫「阿赖耶识」净分，在法相宗里就是清净识了。唯识相无他物就是一实境界。不过地藏菩萨另有解释。

【「所言一实境界者，谓众生心体，从本以来不生不灭自性清净，无障无碍，犹如虚空离分别故。」】

这几句话我想我们在心经，或者不止心经，在大乘心地经、大庄严经，乃至华严经、法华经、楞严经，这几部经里所言的究竟意，就都在这一段里了。因为体同了。这理解清楚了，一切大乘教义都清楚了。四教讲一心三境、华严经讲四法界都是一样的意思。楞严经讲的「妙明真心」也是一样的。什么呢？地藏菩萨说，众生心体就是现在的一念心，离开这个就什么都没有了。众生包括法界内，十法界都是这一心，十界众生，佛、菩萨、声闻、缘觉、天、人、阿修罗、饿鬼、地狱、畜牲，同是这一体。迷了就叫「众生」，悟了就「成佛」，都是这个体。这个体是没有增减的，乃至变成蚂蚁，变成极微小的生物也是一样。这个意思我们大家天天都在念，但是真正明白了没有呢？不懂！这样说也许不对，但我认为大家是易懂。观自在菩萨行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。舍利子，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识亦复如是。舍利子是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不灭，是故空中无色、无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界，无无明亦无无明尽，乃至无老死亦无老死尽……。离分别故就是这段话。那么多众生心体从本以来，从什么时候呢？从无始，说不出个起头来。佛也是这么说的，无始无终。但终还是有的，怎样终呢？惑断尽了，心体显现就终了。本来我们的心体就是不生不灭，清净无为的。那么现在为什么不同？因有障碍了，原来是无障碍无分别的，离一切分别，但是后来一念不觉生三相，业就生起了，到了生灭门就有障有碍，就不自在了。

所以我们假使一明白，信就是信自己，佛就是要我们这样信的。那么像有何用呢？没有像引发不起我们内心的信仰。假的可诠释真实之理，名字是假的，可以改，但改之前叫梦参就代表我。心里一定要明白，这是诤实体的。一实境界就是无二无别，十法界就是一个一实境界。在华严会上：一实境界的那段经文是对著大菩萨说的，所以把这一实境界扩充的更为淋漓尽致，随拈一法没有不是一实境界，这就是华严境界。但是要说观呢？空、假、中三观。这些名词虽然很多，但都还没解

释，只是标名而已。我们先要知道这心体是什么样子的？是清净的，无障无碍的。这就是众生心，人人皆如此。我们先要这样信。现在也不要别的，要求信。信而后求解。不仅地藏经上这样说，华严经第四会觉林菩萨赞叹诸佛功德那一段话，就说我们心能造一切，能幻化一切，这个心和佛是一样的。说心佛与众生无差无别，要想成佛究竟，认识「心」就好了。说的很容易，但这「心」可不容易证得。我们现在这个思惟分别心当体即「真」。没有这个「假」，显不出这个「真」来。这也是真的作用。圆觉经讲一切众生皆能证圆觉。释迦牟尼佛成佛时一看，他说：「众生皆有佛性，都和我一样。」那才叫「真正明白」。这个意思我们慢慢学。所以现在掷十轮时，要自心了自心，知道这一切轮相都是一心所现的。我最初和大家讲地藏菩萨，地就是我们的心地，藏就是我们的性海，心地谁都有，性海谁都具足，也是释迦牟尼佛，也是文殊师利，也是观自在菩萨。心就是众生心量，广阔无边无法形容。大家看下一段经文就是讲这心的量。

【「平等普遍，无所不至。圆满十方。究竟一相，无二无别。不变不异，无增无减。」】

就是我们现前一念心，竖穷三界，横遍十方。我们且不说真心，就用妄心想一想，大家如果闭上眼睛想一想，不论从什么地方来的，一回忆北京就在跟前，台湾也就在一念中，整个地球也都是如此。如果观想熟了，一念之间西方极乐世界，东方药师佛世界，北方不空成就世界，全在一念之间。再说我们的阎浮提、娑婆世界、三千世界也都可以晓得了。我们以一个佛国土为一粒沙看，印度恒河沙有多少？三千世界有好大？有一百亿个太阳、一百亿个月亮，这才像是在太空中或大海里拈出一颗沙子粒那么大。这样的境界说起来好像很玄，打个比方，那时候我从上海坐飞机到洛杉矶，横渡大西洋，如果没来过，过去在想像中，坐轮船要坐好几个月，飞机算是超时代了，一夜之间十四个小时就到了，可是比心里所想的，那就慢多了。人家说无线电一打开，电波能绕地球七圈半，我说我们心灵一打开，不要七圈半了，想到那儿一念就去了，别说佛菩萨，就是舍利弗，目犍连也一样。但是阿罗汉得入定，不入定不行。菩萨就可以不假思惟、不假作意就去了，所以说圆满十方。假使我们用心量想，凡是到过过的乡村，走过的角落，坐下来一想一念之间就圆遍了。不管七十岁、八十岁，想想从记事那天起，一切都显现了，不是像演电影似的一幕一幕吗？几十年事情就这样一下子展现跟前，这还只是妄心，不是真心，要是真心那就限即无限，进入空义了。所以要用智慧、用甚深般若一照，就可形容现前一念心。

一相是形容无相的意思，没有相对的，所以叫做一相。同时还不不变不异，这就不容易理解了。像人是从小孩变大了，怎能说不变呢？小时候的相片拿出来和我现在比，绝不会是同一个人，每个人都如此，会变的，会异的。怎么会不变呢？在楞严经上佛问波斯匿王：「你今年好大岁数？和以前一样吗？」波斯匿王说：「不一样，老了！」佛就说：「你小时候看恒河水和现在看还是一样，这个见变了吗？」「没有。」所以说不变不异是说「心」和「见」，不是说外面的境界相。尽管境界相怎么变，心不变。这是显心体的。众生的心体是平等的，普遍的，无所不至的，究竟一相，无二无别的。永远不变、永远不异，不增不减的。在佛不增，在凡不减。我们的心是不会变，也没有增减的。前人曾用一幅对联来形容「心」和「境界相」如下：

「山色、水色、烟霞色、色色皆空。

风声、雨声、钟磬声、声声自在。」

这就是形容心的。什么事情都无染，无挂无碍就像心经上说的。比方说我们信了佛之后，在夜间念地藏经，里头尽是鬼，心里就害怕了。其实一个也没有，都是心里变的，都是众生心。要能这

样理解，就能逐步理解信佛是信自己的心。心外无法，但话又说回来，法外亦无心。离开一念妄心去找真心也没有。没明白时真心也不是真心，明白了之后，一切都是真心境界，这就是华严境界。但这不是一天、两天大家讲一讲就明白了，要明白还真是不容易。就是能够解得，心里确实相信对的，就是这么回事，已经不容易了。否则糊理糊涂的，就像人家说我们佛教徒都是迷信，那不叫信，那叫「真迷」。

既然这样平等无差别，为什么佛菩萨的心、舍利弗的心和我们不一样呢，其实不一样是我们的看法，他们的生活环境和我们不一样，没有这些烦恼、痛苦，但也是现前一念心，所以下一段就说了。

【「以一切众生心，一切声闻辟支佛心，一切菩萨心，一切诸佛心，皆同不生不灭无染寂静真如相故。」】

这就是说一实境界就是真如相。真如相就是不生不灭的。要想得到真如相，就得从生灭达到不生灭，那我们这现前一念心就无染寂静了。比方说忏罪，追究一下把罪拿出来看一看是没有的。罪是由妄心所造的，妄心都不可得，那里有罪呢？什么地狱、佛菩萨都是妄心所造的。这都叫境界相，都是一实境界，都是不生不灭，无垢无净的。但这是理。真理只有一个，我们佛教讲的真理，就是真心，就是现前一念心。过去唐朝韩愈因天子每年到佛门来迎佛骨供养，劳民伤财，就做了个佛骨表（表即奏章），结果这一写可糟了，早上写的，晚上就把他贬到广东潮州去了。于是他写了首诗给他侄子韩湘子。

「一封朝奏九重天，夕贬朝阳路八千。

本为圣朝除弊政，敢将衰朽惜残年。

云横秦岭家何在？雪拥蓝关马不前，

知汝远来应有意，好收余骨葬江边。」

这里就发生了一段奇迹。他写字时韩湘子并不知道，但湘子给他送来两盆花。一个花盆开花了，里面正是这两首诗，韩愈就感觉很奇怪。后来他到潮阳四处逛寺庙，倒也不是信仰和尚，听说大颠和尚文学很好，就跟老和尚请法。但这和尚并没有理他，倒是身旁的侍者三平拿了锡杖敲了几下，韩愈就明白了说：「大师门庭高峻，弟子在侍者边得个入处。」他怎么入的呢？大家去参一参。现在法门寺在地下宫殿里，把佛骨都挖出来了。政府还把它供了起来。这些都不离我们现在一念心，无染无垢。我说这些证明什么呢？就是说明像韩愈过去那么谤佛，但到晚年他也明白了，这是什么意思呢？这就叫先以定动，后以智拔。

【「所以者何？」】

为什么这样说呢？

【「一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实。」】

一切有心就是指著一切有情众生，凡是起分别的。比方说这是佛像、这是麦克风；年纪大的、年纪小的；听者、讲者；这些都是分别。凡有分别者，皆不是真实的。就像空中云彩，一会儿这

样，一会儿那样变化，变出种种样子来。或者像幻师变魔术，一下就变出个鸽子，这是变魔术，但你就变不出来。还有吞宝剑、吞大刀的，拿手往嘴里掏一掏，火就往外喷。你知道是假的，但是怎么做？你也不知道。他不告诉你，你就变不出来。一切都是这样变化显现的。像我们这些人，生生死死，有些人迷信想不死。人生下来注定就要坏的乃至死亡，即使气功练的再好，气都化了，不行！还是要死的。为什么呢？因为这是幻化的，没有真实的，要想在这里面找真实找不到。如丹霞禅师劈佛像的故事人人都知道。那时候天很冷，他找到庙里去，没有暖气，冷得不得了，就把佛像给烧了。庙里的和尚、出家人就跑来和他吵架，问他：「你怎么把佛像给烧了呢？」他说：「我没有啊！我在找舍利呢！」人家说：「木头那有舍利？」这是什么意思呢？说明是幻化的，是假的。再举个例子，我们每个家庭都有供祖先牌位，谁有那么大胆到人家把人家的祖先牌位拿下来劈了，说这是假的？你说是真？是假？虽然是幻化的，但人的心注意到它了。买股票赔了，一封电报打来报告消息，人命就没了！我以前有个亲戚就是这样，本来好好的坐在那儿想心事，电报打来一看，放下就死了，当然是心脏病发了。为什么呢？因为那个事业就是他的心，所以事业完了，心也销亡了。心无所不至，就是这样。

【「所谓识受想行，忆念缘虑觉知等法，种种心数，非青非黄，非赤非白，亦非杂色，无有长短方圆大小。乃至尽于十方虚空，一切世界，求心形状。无一区分而可得者。但以众生无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心，不能自知，妄自谓有，起觉知想，计我我所，而实无有觉知之相。」】

众生心不染不净，一切心都是幻化，分别妄念不实，这是说理。但在平常生活中，人人都有个受，有接触就有受，受冷暖含摄，或高兴或不舒服。不舒服的就要排斥，想排斥的排斥不了，想乐意受的受不到，这就有苦了。行是运动。色受想行识就是心经上说的，「观自在菩萨行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空。」这就叫做五蕴。蕴藏著很多东西，明白的说就是觉知。我们要找真心，可以这么试验一下。或者火烧了，或者刀割了，或者头痛了，觉知的觉是一个能觉的觉，但是没有有一个痛能痛到你的觉，这就是楞严经讲的：「有觉觉痛，无痛痛觉。」有一个觉悟能知道痛点，但这是能觉察的痛，这痛却痛不到你的觉。这个义理大家要多思惟，这也可以说密了吧。没明白就说密，但是你要想把这个密明白的话，显教里也不用建坛城，只要用心去观照，照完了去觉察，经常的思惟修，定就翻成思惟修。定到顶点了，到了时间突然一下就开悟了。这个悟不是成佛。我们每个人都有悟，像做件事情时，思虑线索突然间找到答案明白了。这个悟要经过多次，人的一定要经过无数次的悟，不要把悟想的很深，不是这样的。随时思惟，随时明白。看这段经文看不懂，再看；看不懂，再看。看个十遍八遍的，不用请问谁，再拜一拜，用点功夫，就会开悟。这个悟，这个懂是真懂。找个人给你讲的话，讲完了忘了，听完了离开他，自己还是没明白，必须得开悟。（像王居士剪裁衣服似的，他自己开悟了，自己就能变化。一开了悟就一通百通。）

这种种的法，心里数数的行为，一下想这，一下想那，一天到晚不能休息，无论是谁把一天从早一睁开眼睛起，心里的念头变化都记住，没办法。今天打了好多妄想，想了好多心事，记得到吗？但是起念头的心到底是什么颜色？是青、是白、是黄？还是长短大小？尽虚空十方世界之内，求它一个形状，也求不出。没东西，既非肉团心，也非脑筋，这个心是遍一切处的，但因众生痴迷，妄缘熏习显一切境界，一切境界皆由心起，心要是亡了，境界就没有了。所以忏罪是心亡罪灭两具空，是则名为真忏悔。这个忏悔是你起心造念的心灭了，谁也拿不出心和罪来，都拿不出来，就心亡罪灭两具空了。这才是真忏悔。我连我自己都没有了，谁来受呢？无我，无人、无众生，无寿者，谁来受？一切都是幻化的。但大乘起信论说这是熏习的，用真熏妄，虽然是假的，用真熏妄

就渐渐妄也成真了。以妄薰真就越熏越妄了。我们在这个社会里，财、色、名、食、睡，地狱五条根，经常的在造罪，如果一天到晚念佛，念地藏菩萨，念观音菩萨，这叫以净熏染，逐渐的能返回真心。这是两种熏修，不明白慢慢就会明白了。就好像到鱼市去，天天在那儿走，也不感觉到腥臭，如果刚刚进去，不得了薰得脑壳都疼了。那些卖鱼的，过秤时根本不感觉到臭。再比方说我们在屋里烧檀香，经常念经常烧，也不感觉香，但一个没闻过的人，一进门就闻到了，于是觉得奇特，觉得老和尚灵验了，想的就多了，这就是薰习。和你在一起的一批人，如果都是正人君子，你怎样的好也不觉得，但是和外边人一比就不同了。

所以别在生念头时生错了，不知道是妄，认为一切法都是有的。不知道一切法如梦幻泡影，都是假法。真正觉知，就不会贪染，不会执著。

我们有些弟子怕我说无常，怕我说死，我的习惯就是人家问我想什么？我就说想死。人家问：「你为什么想这个呢？」我说：「因为死天天跟著我呢？说不定那天死。虽然我绝不会上吊自杀，但得念无常。」我们天天念佛、念圣号，就是给死做准备。换句话说，就是死的好点儿。但这都是妄的，都是假的。如果真正明白了，就不管明天了，统统假的，死也假的，生也假的，乃至一切动作，活动，一切法没有一样是真的。但是这个假当中，含著真。我们的心要能不造业，不起念，渐渐的就回复真心了。你说明白了，能把明白拿出来看看吗？觉知是没有相的。谁也拿不出来，佛菩萨也拿不出来。在这个世界里，要是诸佛菩萨有形相的话，我们照著做一个也就能明白了。但诸佛菩萨没拿给我们，拿给我们的都是妄的。以妄止妄。因为心里糊里糊涂的，不知如何是好，就占一占吧！告诉你照这样做做，你也明白了，这还是可以的。但光知道这是假的，还不能成道。成道要到修成普贤菩萨或地藏菩萨的时候才行。有人替地藏菩萨担心，说地狱不空，不能成佛，难道就永远不成佛了！其实那有地狱？地藏菩萨早成佛了。你担心他成不了佛，成了佛又是个什么样子呢？要成个什么样子，都是对众生机说的。没有众生机，佛也没了。没有九法界，佛法又说给谁听呢？没有我为什么要说个你呢？失掉一方，对方就不承认了！

【「以此妄心毕竟无体，不可见故。」】

这要用八识、用法相宗、用三论宗的空义讲四法界、用四教的三论讲，都讲的通，千经万论涉及太广了。

【「若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。」】

一切法空，一切境界相都是空的。前面说薰习因缘，因缘也是薰习妄境界。因为法由心中生，心里起了分别心，所以种种法都有了。如果没有分别心，一切也就没有了，这就是般若智慧。但不是把这些都消失了。不是把这些都烧毁就没有了。法在生的时候就知道它一定灭，现在它就是空的。这成个什么境界相呢？把门锁上也进得去，墙也出得去，这个境界还是不容易通的。要是通了，要是没有觉知，那十方三世一切分别境相都没有了。什么西方极乐世界，东方药师佛琉璃光世界都没有了。这些都是对机的。有这些众生，有这些根基，就有这些法门。这个道理大家要反反覆覆的想。

【「以一切法皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不自念为有，知此为自，知彼为他。是故一切法不能自有，则无别异。唯依妄心不知不了内自无故，谓有前外所知境界，妄生种种法想。谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知，一切诸

法皆从妄想生，依妄心为本。然此妄心无自相故，亦依境界而有。所谓缘念觉知前境界故，说名为心。】

一切法皆不能自有，必须得假外缘，这就是佛教说的缘起性空。一切的佛法离不开缘起性空。缘起则生，缘散则灭，（单有一本经是讲缘起性空的。）故一切法不能自有，必须得假藉他有。他是个缘，没有他的因不行，这叫自他和合。有些因缘是不能合的，例如人和木头，木头是无情，人和木头能合吗？体不同故，不能合。讲缘生义理分析起来太多了。

什么是一切法的根本呢？一切法是因缘生，因为有妄心，内有妄心所以外成一切法。如果没有妄心，知道都是假的，外头也无一切法了。心生则种种法生，心灭则种种法灭。这里头还有个问题，依文字这样讲不行，说我心里没有了，就真的没有了么？说无自无他，咄！！咄！！给你两耳啻就冒火了，还有没有呢？楞严经讲地水火风空根识七大，成就了我们一个人，这其中的识，认为把地水火风和合成的整件就是我了。到了分离的时候，四大有一处消失了，另三大也就跟著死亡了，就像我们人这个身体没有空气能活著吗？为什么华严经要讲空是建立妙有上呢？其实人的五脏六腑各各都是空的，不能连在一块，解剖医生就能理解这个，如果全沾在一块就完了，必须有空隙。像我们的心脏、肝和胃。脾和肾都是有空间的。地水火风空根，根就是眼、耳、鼻、舌、身、意，识就是眼识、耳识、鼻识、舌识、意识，人必须得有根，没根，识行吗？没识也不行，人没有意识就成了傻子、疯子，所以华严经讲空和识，这些东西少了一样，我们人就不存在了，死亡了。必须懂得这些义理。因为妄心有这些差别，不能够明白自己无实体故，所以认知为有。依前境界就是以前知道的事，比方说我在大陆上的事，或者我到印度所知道的一些事。以前所知道的境界，种种回忆，说有说无，说是说非，这样就生出无量无边的法，就像我们做梦一样。醒了之后想想觉得梦很好，就把自己给掺进去了，把它当成真的了。

什么是「妄心」呢？因心生境，因境生心，心生种种法，法才生种种心，这两个是相互的。这「妄心」自己是没有相的。什么是妄心的相呢？是让境界有的。就是缘念觉知前境界故。回想以前的境界和现在的境界相，像现在面前的麦克风、录音机、地藏菩萨的圣像，根据这些境界而有的。「心本无生因境有，不说应机说佛说。」就像金刚经上讲的，佛根本没说过佛，佛说法是对种种机而生的，种种心而说种种法，所以佛没有说法。跟须菩提说完了又说没说。有些人问我说：「释迦牟尼佛说过的话都不承认，一边说法一边又跟须菩提说他没说法。」我说：「最后还是没说，为什么呢？如梦幻泡影，如露亦如电，这个偈子不是等于说没说么？法不存在了，所以说没说？」

【「又此妄心与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界源主。所以者何？谓依妄心，不了法界一相，故说心有无明。依无明力因故，现妄境界，亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界，自不了故，说境界有无明。亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界，不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭。以一切境界，从本已来，体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法，依心为本。】

前一段地藏菩萨对坚净信菩萨说，诸法皆由妄想生，妄心自生，本来就没有自相，因为境界而有的妄心，自己没有自相，所以也不生什么相。但妄心里有缘想，有缘念有一切境界，所以就叫做心。给人家做根本的，他自己没有自相，就给一切境界相做根本。下面这段意思重显一切法为心之念，前境界依心，心依境界，是相依的，这叫具相依，虽然是此依彼，彼依此，若问那个在前？那个在后？起无先后，即两者并时而起的。这个妄心又怎能为一切根本呢？这道理不容易明白。所以

者何？地藏菩萨自己争取问为什么？底下就解释了。我们可以说就是业相系的相，业相不知，真如法门不知，一心的心相就是妄心。下了解法界一切相故，因此说心有无明，这个「心」有无明是它想明，不是不明，心里想明，因为想明，不但没明反而变成无明了。因为无明的力因故，就是一念不觉，就是不觉现妄境界，就转了自心，就要缘境界，一念不觉生心系的业转相，要到八地以上的菩萨，至十地才断业相，这是很不容易的。不了法界一相，所以要起无明，因起无明故，现妄境界相，这都是互相薰习的。业越要转相，就越要分别妄境界，以无明故。一切境界所成就是业转相之相，越演越粗，灭了也是无明的心灭了，转成现相。这些现的妄境界就是「智相」，相系相知越分别越粗，因无明灭一切境界灭，一切境界自己不了自己，因此境界自无明，以非依境界故，生于无明，而现在「一念不觉」往追「明」的那个「明」，生了「无明」消失了，追明追的这个明追不到了。

一切诸佛不生无明故，这么说成佛之后还会堕落为众生吗？不再追求明，也就无灭了。无明生就有无明灭。不依无明生，也不让境界灭。所以无明生境界，从本以来一切境界相就没有生，也没有灭，叫体性自灭未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本，所以说一切诸法都让著心为本的。

我们再重新回复这一段话，这里面一个是相分，一个是见分，让文解释很不容易。解释见分见于相分，两个是同时起的。见分生境界让妄心就有，但这是心里自证，自己觉得的，这样产生的见相是增上因缘。所以认为相有，而相是无生无灭的。依境界而生起了分别，这种相所缘，依心里的见分缘所缘的相分。我们看一切事物，心里就缘念这事物，分别这事物，这些都是必须的。然后就要追求，就有我见了。好像我也应该有这么个东西，因为有我就想得到，究竟是谁的？有主的话就买了，这是就很粗浅的现象来解释，并不合意。不然这意思很深，就是我们生死的根本啦！弄明白也就开悟了。怎样是生死的根本呢？就是这样子。因此物质是不自生的，它没有想要人家来了解，没有希求、没有愿望，都是妄心分别。所以说妄心给它做为本了。为了需要这个物品，生起这个妄心，这个道理最好用自己的现状来分析。我们现在纯粹唯心的，说万法唯心，三界唯识，就是识和心，唯心主义。这牵涉到很多方面。有人讲，物质是第一性，心是第二性。先有物后生心，先有境界后生心。这跟我们讲的不一样。他说因为有这个事物，就有很多创造影响这事物，而成别的事物，这是唯物主义。我们说心的，是研究心的第一性，其实就这么一个浅显的轮相盒，也得先用心设计，心里有个轮廓再做。你说这是心生的，还是物质生的？

心和物质那个在前？那个在后？我们这儿讲是同时的，一切法因妄心而有，我们心因一切法而有。两具依，两具不依。菩萨、声闻、佛都是根据他的心识证得无为法来分他的地位，或者十信、十住、十行、十回向等，就以他空性证得的深浅来定他的位置，到最后就一切无碍了，到华严最后境界就是事事无碍，这一法就整个法界都具足了。非心非物，也没有心，也没有物。如果这个有问题，研究经文很不容易明了，如果先讲讲大乘起信论，这个就很易明白了，一看也就明白了。一心、二门、三大。心的真如门和心的生灭门。生灭门好讲，真如门不好讲，因为不可说，言语道断，把不可说的说明白，那还得假生灭门讲可说的部份。像释迦牟尼佛有一回升堂说法，升了座，文殊师利菩萨当维那师，把大磬一敲，喝言：「法筵龙象，当观第一义，谛观法王法，法王法如是。」佛，当下就走了，大家还在等著听呢！没有啦！什么意思呢？在会的大德门应观第一义，什么是第一义呢？无事无相都不可言说，不可思议的法王法就是这样子。佛的法就是如此。

又有一次佛上堂说法，他拈一支花，迦叶微笑了，佛就传法完了。什么意思呢？就是我们讲的

「唯心主义」，随拈一法无非法界，这叫「真传」。教外别传，离开言语，离开心，既不可说，也不可思。这一拈就明白了。这叫什么？「传心法」。一切方法都是空的，都是因缘生的，法在教里就是空谛，在楞严经里讲就是法界大总相法门体，都是这个心所摄的。就是我们讲的自体相用大方广，用之大体相同而名为心。

轮相很简单，一掷就判断事理，可以判断出怎么处理问题。在我们日常生活里遇到很多问题，自己没办法解决。举个例子，最近我们有位闻法的弟子，小孩得了精神分裂症，很苦恼。这是宿业。这个我们知道了，但是我们不知道我们自己，我们自己是什么呢？除了佛认识究竟的自己之外，剩下来的人都不认识自己，不晓得方法从心起，方法从心灭，认为一切法和自己没关系，心外求法而不知有一切法都从心起，从心灭。我们要懂得这个道理，就知道地藏菩萨不必等到地狱空了才成佛，他已经成佛了，不懂得这个道理，那地狱是永远也空不掉的。这种道理越变越深，以下的部份大家要注意，我对这类问题动了很多脑筋，动了什么脑筋呢？怎样说让你明白，说了能入那就好了。

例如：上次有位弟子问？要是证得空义，人和植物人有什么差别？有这个问题就表示他不理解了。证得空义一切法都不执著了，就解脱了，要是一切诸佛证得空义，都变成植物人，那谁来度众生呢？像金刚经上，佛和须菩提说空，须菩提就明白了，这是自己空的证得，度众生才不执著，要是证不了空义，那也度不了人家。自己首先到处是障碍，不会是证得空义后，就变成植物人的。那糟糕透了，这累劫的修持不是没意义了吗？

【「当知一切诸法，悉名为心。以义体不异，为心所摄故。」】

我们应当知道一切法，凡是有形有相，有言语能表达出来的都叫法。但是佛法有两句定义。就是：「轨生物解，任持自性」。轨道能够使人明白觉悟自性，依著法就像走轨道似的，要到达的地点一定能到达，什么境地呢？认识自性，一切法上要认得你自己的体性，一切法都是你，你也是一切法。但是当你没到达那个境地的时候，你是你，法是法，法把你迷惑了，遇个什么境界就迷惑什么境界。换句话说，不能解脱，要知道一切法都是假的，悉名为心。下面就解释这个心，以义讲，以体讲，义体是两种，但义体不异，因为一切法同是因缘生的，法不会自己生起，法不孤起，遇者外头的境界相就生起法来。法就是心，因为外面境界而生心，把一切法转了。如果心被一切法转，就是众生，楞严经上全部最要紧的意思就是「心能转物，即同如来」，「心被物转，即是众生」。心被转了，就堕落了，糊涂不明白了。例如金刚经上说一切诸佛菩萨行了利益众生的事业，像布施或念佛，你问这功德大小？佛说没有功德。须菩提是断了见思感，证了罗汉果位的人，他听了还是很疑惑，就问为何无功德？其实就是菩萨的一切功德不贪著而已。没有想我做了这一切事，我利益人了。像我们这些道友做了功德，心里执著这些功德，这样功德就小了。如果不执著，就不可思议了。这叫心转法，不被法转，不执著的意思。这是属于义的，诸佛菩萨我说即是空，这义理就是空的。证到这义理，再来看一切就无挂无碍了。比如说把门都关上了，但思想上没这些境界就没有障碍。为什么我们出不去呢？因为六根六识都执著了。这是实体的，我怎么出去呢？就出不去了。

过去有位大德修水观，这是月光童子讲他过去的宿业。修水观的时候，什么都没有了，就只有一屋子水。有个弟子来敲门，弟子是个小孩，一看怎么一屋子水呀？就拣个小石子扔进去。一会儿他师父出定了，内部痛的不得了，叫他徒弟来问，「你刚才看见什么啦？」徒弟说一屋子全是水，师父不知那儿去了？师父问他，「那你做了什么？」他说我丢了个小石头进去。师父就说，等

会儿你再看到一屋子水，你就把小石头拿出来。以后他师父又入定，他就进去把石子拿出来，结果就不痛了。这就叫心能转物。一切法都转我们的心，像是我们是看什么就贪爱什么。一切法都能转我们的心，而不能使我们的心转物，这就是义理上不能知道因缘生是假的。不知道因缘所生的法如梦幻泡影，应作如是观，观成功了都是空义。这个义是空的，但不是顽空，也不是空了就把人变成机械人了。依这个空就生起了妙用，这一空即假即中，即体即相。这法身得般若、得解脱，得密藏，体大方广，体相用，这就是一切众生的体，一切佛法的体，在佛不增，在众生不减。因为万法唯心，唯心所摄，要义也好，要体也好。一心、二门、三大就是这个意思。现在我们没有达到，我们对一切事物，一切义理不能明白，对于一件突然发生的事物，自己不知道怎么办？起疑惑，该如何呢？前半卷说应当用占察善恶业报经的轮来占察，达不到，在后文最后也说称我名号，就能解决问题。如果能以诸法唯心的观点来念佛的话，地就是我自己的心地，藏者是我的性藏，自性的体，那念的时候，句句是念自己，句句是念地藏菩萨，那这种所得的感应和一般念地藏菩萨所得的感应不一样了。心外无法，法外无心，这是不在内，不在外的。这要对楞严经学过就更容易懂了，这叫妄归真，真实就是空，而又能够从真随缘示现，这可不是大梵天变的，而是自己心变的。是一个认识过程，必须自己经过这些薰修学习，要能信得这种道理，确实信了，不怀疑，清净信了。做三宝弟子要经过一万大劫的时间，才能达到坚净信菩萨的这种境界相。

这有个五品位是发挥光大四教，为法华经作注解、讲法华义的智者大师所证的。他到了什么境界呢？他看到了佛在印度说法华经，他说灵山一会俨然未散。到了这种境界，证到五品位可不容易了。可不是像我们常说的顿悟成佛。五品位是个什么位呢？分内凡、外凡。像是我们是外凡，有信心但不坚定，内凡、外凡都还是凡夫，其中有随喜品，比如看见人家读诵就兼受持读诵，像我们现在都在读诵地藏经或者诵普门品或者诵普贤行愿品，虽然是一品，但包括了全经的要义，这叫随喜。读诵的时候要边读诵边思索，这义理就深入了。还有一个解说品，解说不但是自己能读诵，还要跟人家讲去，这叫法师位。讲解说法的时候，还要有因缘，这得有法师德，具备十德才能做一个法师，其次兼行六度，布施就是布施度，持戒像受五戒，不论多少，其实这还不能真正的算行使六度，就算它相似的吧！布施、持戒、忍辱，像我们这些佛弟子，如果人家对我们非礼相加，我们不和他计较，不还报给他，不起嗔恨心，不起怨心，这里面包括的内容很多，要兼行六度，这就渐渐入了内凡位了。什么叫内凡呢？那就是虽在三界，但已经和菩萨一样具足了对佛教的坚固信心了。都具足了叫五品位，这是什么地位的人呢？这是有净信了。到了这个地位，再进一步，才能见到离体无法。证一切诸法唯心，万法从心起，所以我们现在提念佛法门，应当知道念念都是从心起，念念都不要离开心，就能成就了。从心起，心外无法，心又遍一切处，法外也无心。就凭这个信心而已。

【「又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有。」】

什么是缘起呢？就是无明缘行、行缘名色、色缘六入、十二因缘。这十二因缘可以做大乘讲，也可以做中乘缘觉讲，在甚深缘起义就不是这样讲了。一起法都是从心里缘起的。因为心里要分别、要了解，就想追求一个明，这一找心就糟糕了。从找心而变成不明了，这就是业相，业相完了之后就转了。本来相分和见分在心里是没有的，但现在想要见了，这就像有的时候，你想一个东西，这东西实在没有，但因为有了分别了，能想的就叫「见」，所想的就叫「相」。其实心里能想所想的都没有，都是虚妄的，这就是业相、转相、现相，因为与心作相，一切诸法从心起的，所以翻过来要给心作相，这个相分和见分合在一起，就缘起了。无前后之分，没有刹那一念的前后，同时生起的业转相都不离心，以后再起智，智就是分别，要明了这个明，就相续不断越演越粗。

【「共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘念念相续故，而得住持，暂时为有。」】

同无就是没有，相也不住，见也不住。因为一切万法境界随心所缘，心为能缘非所缘缘。但是这时候都没有离开过自己的心，在心里一念相续。一念相续，不停的攀缘心里所缘念的。这样的人持一切法叫暂时为有，这就是所说的有法，返本还原的时候，就是我们自心的自证分，诸佛菩萨就是证得这个自证分了，就能把一切妄归真，业转相就变成智慧了，证起来很不容易。业转相都要八地、九地、十地菩萨才能办得到。完了就接近佛了，所以佛教讲要成佛得经过五十二个位置，前面提的五品位还没入位呢！要到四十位以上的大菩萨才发大菩提心。我们现在也发心，但我们发的心不能随真，要到什么时候才是真正发心呢？要证到初住，这个时候才成菩萨，一身就能在百万个世界示现利生，也能够示现八相成道成佛。那个发菩提心就不像我们这个发心，一发心就不同了。刚才我们讲的十信、十住、十行、十回向、十地、等、妙觉，一共有五十二位，一位一位的证，证到什么境界，就是什么位。这是佛经所教导的，和各位祖师所阐扬的，一位一位的境界，就由他所断的惑不同而定，每进一位，境界就扩大不少。

【「如是所说心义者，有二种相。何等为二，一者心内相，二者心外相。心内相者，复有二种。云何为二，一者真，二者妄。」】

前面讲妄念归真，要明了一切万法怎么起的，因缘起的，「相分」分两种，一个是心，一个是心的「义」，即「心内相」、「心外相」。什么叫「心内相」呢？一个是「真」，一个是「妄」。这又解释前面那句一切诸法悉名为心。真心、妄心都是不可得的。因心体是无量的，无法形容的，就好像风似的，抓不到。风有什么相呢？它能吹动别的物质，你感觉到风，没有相，抓不住、捏不著。海水谁能够量量究竟有好多？那是量不尽的。就算地表的可量，地下水源也不可能量，没法量，这都是比喻，心是不能量的。但一个真，一个妄。妄就是我们现在分别，真还不知道那个是真，等统统都返妄归真了，又得到什么呢？一无所得。那不就空了吗？不空！还有无漏性功德在。有人说佛法好像说圆，说空说有，空不碍有的存在，有也不碍空义，如果我们修观想观空了一切都没有障碍了。

以前在终南山有两个和尚，在山里修道。修道的时候，有一个老修行感觉在山里好多年了，一点也没得到什么，他说我还是亲近亲近善知识吧！参访参访就是到各地有名望的大德，请他们开示讲一讲，他就下山了。他的道友劝他说，你去恐怕要遭难，不要去吧！这个道友就不听他的，从那儿走到陕西的潼关，一个乡下旅店里，一进去坐下，因为走的疲劳了，就用功打坐修行。第二天那个店老板看这和尚没有动静，又等了一天到他房里看看，好像鼻息也没了，想人死了，占著我们这个房子怎么办？就把他烧了，埋了。这下店里就闹鬼了，和尚每天都回来要他的身子，「我到那儿去了？我到那儿去了？」这个地方闹鬼，谁还敢住？山里的道友已经感觉到他是过了劫了，就按著人家的谣传来找他，也找到这个店里。那道友就问店主，「以前有个和尚住你这，怎么死的？」店主说：「坐著就死了。」如实说了。那道友说，「我帮你收这个鬼好不好？」他说：「好啊！」那道友说，「但你得搬来一大缸水，再砍些木柴堆起来。」这都办了。到时候就把火点著。果然过两个钟头，这个过世老和尚又来闹了，「我到那儿去了？把我搁到那里去了？」他这个道友就说：「在水里头呢！」他到水里去找说：「没有啊！」那道友又说，「在火里头呢！」又到火里去找还是没有。道友就说，「你入水不淹，入火不焚，还要我做什么？」这死后的和尚经道友一指引，他也明白了。这就是心不被一切法转的时候。肉体是假相，带著这个肉体也能达到这种境界。如果开悟了，就能达到。有肉体不明白，没肉体也还是执著。

【「所言真者，谓心体本相，如如不异，清净圆满，无障无碍，微密难见。以遍一切处常恒不坏，建立生长一切法故。」】

如如就是不来不去，不生不灭、不增不减、清净圆满、无障无碍，这都是说佛境界清净了，垢全没了。有障碍是因为心里不明白，心里所缘念的，观想的尽是贪、嗔、痴、爱，看问题的看法总是不够正确，总是有偏差，这样子就永远有障有碍，这种是微密难见，很不容易看到的。这个见是指知说的，不要做为眼睛看得见的见，见是指心说的，就是对问题的认识，不论在什么地点时空都没差异。空间就是处所，时间就是过去、现在、未来。什么处所都如是。这个心体的变化，一切诸法不增不减、不垢不净、不生不灭就是心经上所说的六法，就是真如。一切法遍及一切地方，一法一切法，这叫事事无碍，遍于人、遍于有情，这叫性体。立一切法就叫法性。有个名词上的区别。一切都如是。这究竟真如相是什么样呢？就是生灭，就是现在。一切诸法一切相，他的本体为清净圆满，微密难见，常恒不堪，建立生长一切法故，一切法都是真如法，法法皆真，人也真。随便拈一法，没有妄的，皆是真的，遍一切处。既然妄妄皆真，这一切物相在转换之时，体不动，以佛眼观之即是真如。经常如是，就是常乐我净四德。这种意思很不容易懂，圆满真如的密意说个样你去观。生长一切法，一切法都是性的量。真就如是，妄呢？

【「所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事。虽复相续，能生一切种种境界。而内虚伪，无有真实，不可见故。」】

这个妄叫不觉意。妄者就是不觉一切，一切皆妄。起是从本觉而起，本觉有两种义，有种觉意，有种不觉意。俱足的，因为不觉了，背觉合尘。因为觉了，那就是最初开始叫始觉，最后成佛就叫究竟觉。信佛发心皈依三宝叫始觉。始觉是从不觉来的，不明白叫不觉，不觉从本觉来的。觉知的觉就是明白不明白。不明白就是不觉，明白了就是觉。明白的不多就是才开始觉悟。现在我们信佛、我们皈依三宝、皈依法、皈依僧，皈依究竟觉就开始觉了，渐渐觉了，觉好久呢？随分觉，渐渐的觉到和佛一样，就是究竟觉，达到什么地方呢？因觉本来就是觉，所以金刚经上讲佛实在没有什么阿耨多罗三藐三菩提可得，那不是断灭不要修了吗？这就是「妄」和「真」的界限很难分，就像一只手，手背是「妄」，手心是「真」，返妄归真，从真起妄，一也。

这就是本觉，一个不觉，一个始觉，起念分别，觉知忆念等，无论你是思惟忆念，想的、分别的、明白的，就像前面我和大家说，有觉觉痛，无痛、痛觉。你觉到痛了，那个痛没痛到你的觉。大家都知道二祖立雪断臂的故事，他把胳膊砍下来求法的时候，感觉到痛苦极了。去找达摩祖师给他安心，祖师说你把心拿来我给你安。他找啊找，找不到，没有心了，觅心不可得，达摩祖师说：「吾于汝安心已竟。」他就开悟了，明白了。他就不痛了。无痛痛觉，当他觉的时候，痛就没有了。这个是法，不是心体。证得心体一切诸法都是妄的。懂得这些妄境，他就不痛了。像我们有时候身心不愉快，起了障碍，静坐一下，不论念那一部经，把心静下来，等念完一部经，受用就得到了。

【「所言心外相者，谓一切诸法种种境界等。随有所念，境界现前。故知有内心及内心差别。」】

心外相是心里缘念自己的自证分而起的，起的什么？起了相分。这里所说的妄心和所作相，这两个都是心内的。一个心内相，一个心外相，都不离心。先把这个掌握住，不然一会儿就糊涂了。名词反覆来说，看到下面就找不到头绪了。找到什么头绪？一个真，一个妄，真妄在自己的心体上，这个心体也分真妄。这是内相具足的。由这个心内相而起的一些差别就叫做心外相。怎么知道

这些妄想所念的境界，以前面所分别的意念觉知所起的。这些差别见分缘所缘的外境界相分，形成见分和相分，都不离心。业相就是见分，现相就是现境界相，叫相分。中间有意念分别，三相同同时显现，没有前后次第，这个相很细，叫无明系相，不是我们攀缘得到的。我们现在断攀缘心想达到这种境界，是绝对得不到的。我们这个妄还在枝节上呢！我们这是什么？都是业系苦者，现在我们受这个报第，痛啊！不如意啊！都在业系苦上，被这个业给系住了。为什么呢？什么样的业？怎么业？因为起惑造业，业因就产生效力，使你受苦就受苦，受乐就多乐，乐也是苦因。这个地方所说的业系苦，包括天、人、地狱、修罗、饿鬼、畜生六道都被业系住了。就因为最初的时候起惑造业。都是心内妄想的部份而起的，内心的差别现出来就是心外相。

【「如是当知，内妄相者，为因为体。外妄相者，为果为用。依如此等义，是故我说一切诸法悉名为心。」】

因果体用而和合起来同为一心。地藏菩萨跟坚净信菩萨说，「因为这样，我说一切诸法为心，悉名为心」。地藏菩萨跟坚净信菩萨说是因为坚净信菩萨请的法，对我们还不会说这样呢！对我们怎么说呢？啊！你的业报太深了！占察占察轮相好了。他对坚净信菩萨说：「你要发菩提心成佛，发大菩提心你就照这样子多观想观想，顺者线索引发根本。」。我们凡夫能做到的是前面讲的五品位。我们的解说，解可与佛齐，凡夫说的道理能够与佛齐等，但要说自证断妄证真那远了。那差的太远了，就一步一步来，明白到什么地步，断什么惑，能证什么道理。惑业我们自己清楚，有人不清楚，前面地藏菩萨告诉你了，用占察轮相。我今生怎么会这么苦？都是人，人跟人不一样。有人活都活不成，一个受种种迫害，光自己连饭都没得吃，衣服也没得穿，和那一掷万金的大富豪相比，能比吗？他有那个因缘，为什么我有这个因缘？因果体用，我们就从这上面找原因，完了就查效果，不知道就请地藏菩萨帮著我们查。知道了怎么办？就念地藏菩萨圣号能解决。大家看占察善恶业报经最后，像这些境界一时也达不到，怎么办呢？就称我名号，可以得到。这是在地藏菩萨占察善恶业报经最后说的，使我们大家有了目标，有个信仰，有个归宿。假使我是想生极乐净土的，修地藏菩萨行吗？他说要生那个佛净土都可以。你得占察业报，念佛的名号即得生。如果你是念阿弥陀佛生西方极乐世界，念地藏菩萨帮助一下，念得有把握，决定往生西方净土。

【「又复当知，心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作。无实外事。一切境界，悉亦如是。以皆依无明识梦所见，妄想作故。复次，应知内心念念不住故，所见所缘一切境界，亦随心念念不住。所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭，是生灭相，但有名字，实不可得。以心不往至于境界，境界亦不来至于心。如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。」】

这一段就是心外相。心外相会是生灭法。念念不往，刹那不停。我们可以用我们自身来证实一下。例如我要是回顾我这七十七年当中，从生下来就不断的这样变化，我内心里却没感觉到。这个七十七比七十六是不是老了？没感觉。七十六比七十五老好多？是不是老了？没有！好像都没有。但七十七岁绝不是二十岁的样子，自己已经不认识自己了。把自己和十年前一对照，这一对对照不认识了。要把小孩时候的照片拿来对照，更不认识了。七十七岁的老头子和三两岁的小孩当然不一样。是不是念念生灭呢？但是这个「心」变了没有？自己并不知道变化这样快。过去几十年看的好像道没变，这个见改变，但这个见也是妄，不是真实的。心外的「相」像梦似的，梦里见到很多境界。大家做梦有没有做几十年的梦呀？我说几十年在梦中只有两、三个钟头。我们知道古典文学中的红楼梦，我们不说红楼，就说蒸馒头、烤面包那么一点时间，梦就醒了。这个人也做过县官，不

得志，爱喝酒，后来遇到汉钟离给他一个枕头，在枕头上一倒下就做梦了。梦到进京赶考，中了状元又逐渐的当了宰相，活到八九十岁，孙子给他惹祸，满门抄斩就醒悟了，正醒悟的时候，汉钟离把他摇醒了，看那老板还在蒸糕呢！这是他走到邯郸路上，在邯郸市里住店的时候做的一个梦，一梦就梦了六、七十年，糕还没蒸熟呢！我们每个人夜间睡觉，做梦时候两三个小时，有时候梦特别长，一天做不完，第二天再接著做。

我们所看到的外相都是骗我们的，为什么？做生意做的很不错，很高兴或者很倒楣都是骗你的，从根本说空的、假的。其实整个天空尽遨游，除妄之后，无处不自在。我经常的在佛恩寺，正觉寺路上两边走，在路中间休息处有些个凳子，在转角的地方，一些人坐在那儿乐呵呵的，他们的财物就是个大纸箱，走了也不怕被偷，回来往椅子上一倒又睡了。我有一位弟子告诉我，她赶地下铁上班的时候，看那些无家可归的人一夜没睡觉，到车上又温暖，倒在椅子上就睡著了。没有忧、没有愁，好像是证道了，真的没忧没愁了吗？忧也没用，知道愁也是白搭，有点酒就喝点，喝的醉熏熏的，不省人事，明天没有了。我在洛杉矶那儿遇到个黑人，他跟我说的话让我笑得不得了。他说把钱领了该吃该玩的，我都把它花光，明天嘛再说吧！这就是忘了忧，忘了愁，但是真悟道了吗？没有。他是忘到极点。所以说忘了忧忘了愁，岂有美满明月永当头。人生来时去时不一定的。过去有一首词讲：「花开花谢，时去时来，」我们人的一辈子，一会儿倒楣，几年又发起来了，运气来了，运气又失掉了。福方慰眼，祸已成胎。有时生意好了，子女也很孝顺，高兴得不得了。就在这时候倒下去了，所以不要羡慕，丢掉了也不要难过，毫无关系，这都是妄的境界，失掉了也不要放在心上，应该把它看成「如梦幻泡影」。金刚经最后四句话，叫我们如是看。因为心外没有心，都是境界相。不著就没有，皆因无无明，实梦所见。我们经常讲无明烦恼，这得等到得到等觉菩萨要成佛的那一刹那才断得了。释迦牟尼佛夜睹明星豁然大悟，断无明究竟证道，就断这无明。

无明是八识生起的，八识是和如来藏和合的，真妄二门原是「心真如门」、「心生灭门」，因妄想故，而生境界相，也是你内心的念念不住，是心的妄想念念不停。我们这个妄心没有家。不睡觉醒著这个梦还是一天天的做下去。我们思惟是无明发出来的系统。这里面全是妄想，讲到这个，想到那个，办到那个又想到这个。念念不住所见所缘的一切境界。心内念念不住，所缘的也跟著念念不住，念念生灭，就是这种道理。说的好像很深，但用起来很简单，想断也断不了，心里明白了。喝醉酒的人老是说我没醉，心里还没醉，但是直打酒呵！我们每个人都是明白的，知道都是假的。既然知道是假的，为什么要做呢？这就是所谓的「放不下」、「看不破」，也得不到自在，要是放下看破了就真正自在了。人家说天下本无事，庸人自扰之。内心本来清净无为的，因种种的妄，生种种的法，都是单有名字实在不可得，心不至于境界，境界也不来至于心。就像一面镜子，打那儿过，相就在那儿现，镜子没分别，过去就算了，相来则现，相去则无，我们的心能达到这样就成功了。是故一切法无生灭相，了不可得，要求个定相不可得。就像我们人，老年跟著来，病也跟著来，一下就死了。老年健康是靠不住的，这是一定的规律。我随时念无常，随时念死，大家高高兴兴的在这儿聚会学习，一个筋斗趴下去，人人都有的。没有月亮总是圆满的在我们当头，永远不坏的，所以生灭的境界相不可得，这一切毕竟无体，一切法都是缘生的，可毁灭的，只有虚空灭不掉。

从前有个老和尚叫高妙峰，他就证到这种「空」理了。鬼要拿他拿不到。两个小鬼看不见就去向土地请教，土地说皇帝赐给他一个钵，国师的钵他很喜欢，你只要守著这个钵就可以逮到他了。他什么都放下了，因为有钵的执著，就这一念放不下，这一念就走不了。小鬼就敲他的钵，他果然出现了。小鬼就用锁炼把他锁上。他说你们来干什么？小鬼说，「我们来逮你的，你寿命已经

尽了。」他就问，「你们怎能逮到我？」小鬼说，「你是假修行，还没能了生死呢！你对这个钵还有贪爱。」这高妙峰就说，「啊！对呀！我就是对这个钵有贪爱，我已经要跟你们走了，你们把这个钵再给我看看好不好？已经贪爱它了嘛，就再看看。」小鬼想就给他看看有什么关系？就拿给他看，他一看就叭的摔了，这一摔之间，小鬼再抖抖锁炼，他没有了，空的。就听见他说：「要拿老僧高妙峰，除非铁炼锁虚空，要能锁得虚空法，再拿老僧高妙峰。」修空观的境界并不是没有大悲心，等他证到这种境界，成菩萨道发大悲心，这还不是成佛，距离还远得很！只能重新发菩提心再来人间示现，如果没有那样子，那人间的功德那来的？这样来的。还有福报特别大的，山里修行那些人死了如果再来，迷了也会照样轮转。为什么成佛要经过三大阿僧祇劫？就是迷迷悟悟、悟悟迷迷，时而又堕落下去，时而又修行，没有一帆风顺的。你们诸位信佛是不是一帆风顺呢？很难的。在我们都是种善根，培得大一点走快点，培得小一点走慢点。修行差劲了还得轮转，所以净土法门即想求生净土。

有人问法师你不是讲空的吗？怎么讲到有上了。这个空是从有求得的。「空」在「有」中，有「中」才能有「空」，否则到底都是系缚（堕有中），到处都是绳索捆著你，怎么能解脱呢？古人一下可顿悟空理，我们不是这个根基，不是这个材料。你得有那个根基，有那个修为才能言下大悟。烦恼化菩提，说起来容易，做时实在难了。开悟天天都有，像今天讲这个固然很深，但夹杂著比喻，例子也不太深，你又能领会好多呢？以前我问你什么叫内心相？什么叫外心相？现在悟了，明白就叫开悟，释迦牟尼佛是究竟明白了。觉就是明白，觉的多，明白的多，觉的少，明白的少，不觉就完全没明白。一切法毕竟无体，本来「空」。它是不生不灭的。我们读心经上说观自在菩萨行深般若波罗密多时，用智慧观察来照，照见五蕴都是空的，现在我们没有到那种程度，就依经上教我们的来观想，想这一切法到底是真是假？虽然地藏菩萨跟坚净信菩萨这样说，自己也想看看，能想出什么是真的？以所见的能举出真的，永远不坏的。有人说山不坏，山随时在掉渣，随时在变化，喜马拉雅山也是随时在增高，喜马拉雅山过去是海底，变化成现在的高山，而且是这个地球上最高的，情况就如此。要是明白了这道理，一切法都如是。现在我们这儿是八点三刻，到大陆上去是早上，台湾也是早上，这就是物理转化。什么都是不尽的，黑夜不尽是黑夜，白天也不尽是白天。一切法都如是。地球天天在坏，坏到什么时候呢？按佛所说的五十亿年，这个地球就坏了，到空中去了。空中又渐渐形成，不过不叫这个名字。

【「如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛自性清净心。彼自性清净心，湛然圆满，以无分别相故。」】

例如我们的眼、耳、鼻、舌、身、意六根，如果眼观色不起分别，一相一色。什么相呢？实相。这就是回归一实境界，一切法实在是生不灭的。这就是一切法的体不生不灭，就像寂静一味，一味就是等同一法味，一法味就叫真如第一义，单一义就是自性清净心，永远清净，永远湛然，永远不增一分，作众生也不灭一分。不生不灭，不垢不净，没有染净差别。生灭都是名字，都无实体，真正的实体像什么呢？像太阳、像月亮。

【「无分别相者，于一切处无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。复次，彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。」】

随便举什么法，无处不在，无中有空，我们没空的话，胃跟肝跟什么器官都沾连到一起了。我们肉体里有空，任何严密的東西总有空。说真空已经不是真空。这样来建立一切法，一切法都是这

一法，这一法就遍一切处，就像一切的水都流入大海。用的意思就是这样，心体是遍于一切法的，无处不在，但可不是分别的在，不是虚妄相的在。因此依著这个心而能建立一切法境界。我们不是讲一实境界吗？这儿就显一实境界。这样讲起来，好像这心就空了似的，其实不空，下面就讲妙用了。什么不空呢？真如就变了名词叫「如来藏」，藏者含藏意，含藏著如来无漏性功德，所以就修吧！修到那个地位，有无量性功德。修好多有好多的功德，从空中而生有。这个「有」有不可思议的妙用。佛菩萨「如来藏」真是无量无边不可思议。

【「以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切现化种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即是一切诸佛身。一切诸佛身，即是一佛身。所有作业，亦皆共一。所谓无分别相，不念彼此。平等无二。以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。」】

所谓神通作业，佛有十八不共化益众生，种种的功德利益。释迦牟尼佛就包括十方三世佛，一切诸佛。举你举我具足一切，就遍于法界了。前面讲的心体，一切诸佛皆是一佛，重重无尽，一微尘里转大法轮，这微尘里就是一切法界，拈一毛孔中现宝王刹，三千大千世界就在汗毛尖上都现了。这种境界相是圆融妙用，所以一切所作业，一切十方三世诸佛都是什么呢？无分别相，没有彼此。

体性不二。上卷纯就事来说，这卷纯就理来说。理上很不容易入，这个净信很不容易建立起来。上面这三段经文是明佛的妙用。佛的妙用也和我们一切人的现前一念心一样。这种道理很不容易信了。不像上卷用占察轮相也讲至心，那个心和这个心是一样的，如果懂得这道理，没有不相应的。佛的无漏清净功德之业不是空的，这个有和空也没有差别。空是就诸佛法身来说，有是指报身相说妙用。诸佛法身没有起始际。「无障无碍」的意思就是没有凡夫的一切障碍，这也是众生的现前一念心。上一段的彼心就指我们一切众生的现前一念心。这一念心另有一个名词叫「如来藏」。含藏著什么呢？含藏著如来。这是指如来的妙用而说的。因为业是从如来法身而生起的，就是佛的法身所生起的相跟用所产生的这个功德，障碍都已经经过了修持，破了法执、乃至尘沙无明，因此无障无拟，亦这是自在的。自在是不受任何拘束来困扰。不灭，一切诸佛都如是不灭。一切现化就是佛所作的妙用，这种种功业就是利益众生的这些功德，像持戒、忍辱、禅定。智慧这些功德像大火炬似的。恒者常意，常者恒意。「恒常」两字就是永远不间断，永远是这样子。什么样子呢？炽然是烧大火似的，光明貌。从来没间断，没休息，也没停止过。遍满一切世界。这一切世界不只是一个娑婆世界，十方法界全都说了，无量无边不可思议。这种边际是无二无一没有边际。「世」是指著时间说的，时间的过去式、现在式、未来式。「界」指著处所说的。我们世界就是时空。遍一切世界示现什么呢？示现种种作业，化度众生，利益众生的事业，永远如是。

一即是多，多即是一，这是华严经的境界。大小相容，在一微尘里转大法轮，于一毫端现宝王刹，一多无碍，所以释迦牟尼佛在娑婆世界说法能现不动世界、极乐世界、琉璃世界，现的世界很多。就这么方等会上，维摩诘居士如来藏识理就现了很多世界，要知道这就是我们的现前一念心，亦名「如来藏」。我们所念的如来藏，乃至一切诸佛成佛之后得到的是什么呢？是法性、是理体，所得到的是原来本具的。得无所得，得无得相，我们众生也不灭掉，也不失掉，纵然修成了，返染还净的时候都无所得，只是把这些染妄除掉。同在一法性之内，我们众生也是佛，佛也是众生共具的。大众读诵普贤行愿品，如果没有众生，就没有诸佛，「因为以大悲心度众生故，」普贤行愿品还举个例子，比如「旷野沙碛之中，有大树王，若根得水，枝叶花果悉皆繁茂。」如果没有众生就

没有佛了。因此我们要理解同一体故。因为这个体在佛不增，在凡不灭，无别异故。没有差别性。这种义理我们都是相似说的，这要使大家明白，怎样显示都明白不了，什么原因呢？因为我们有知见上的烦恼而不能明白，就是像舍利佛、目犍连他们不但不明白，而且不信，因为和这种法完全不相干了。我们凡夫超过二乘的地方，如果能够真正的具足信心，信这种道理，信而后能解，那就是佛知见，跟佛一样了。若凡夫能够解悟到和佛相等。一定要证，要从实用而起妙用，必须得修。因此这种境界，这种义理，所谓地藏菩萨给坚净信菩萨说的，「如果不是三业清净的话，这种法没法修。」

【「如是诸佛法身遍一切处，圆满不动故。」】

一切佛的法身都俱足了地狱、饿鬼、畜生、人、天人、修罗、声闻、缘觉、菩萨的意思，遍一切处，没有遗漏一个人，一个蚂蚁也算在内，随你拈一法都是圆满的，这个是不动义，无来无去，不生不灭。

【「随诸众生，死此生彼，恒为作依。」】

我们佛法中有三种弟子，一种闻法、一种护法、一种皈依。我常常对我们闻法的弟子说，念经的时候我给你回向，你也得给我回向，这样我们才能接通。我先给你回，这是一方的，跟你连不到。我们做一点事都回向诸佛，回向遍法界十方众生，彼此相通的意思。这有近有远，但都是同一性，这就是圆满不动，随众生死此生彼，众生的心体就是诸佛的法身，因此一切法身本身就是佛，一切众生也都能成佛。释迦牟尼佛在成道时不是说：「奇哉！奇哉！一切众生皆有佛性。」跟他一样的。在此之前这种境界还没有，为什么呢？因为他还有一分无明未破。弥勒菩萨现在就还有一分无明未破。必须得到那一念成正觉，即般若波罗三藐三菩提。到最后的那一念破了，就返本还原，才知道一无所得。金刚经上佛跟须菩提辩论反覆说这个问题。这段经文地藏菩萨对坚净信菩萨说，必须得这种信心，信什么？信自己。我经常跟大家说，这个信很不容易生起，因为有卑劣慢。慢有几种，我们都说贡高我慢，抬高自己，打倒别人。还有一种卑劣慢，总感觉到自己资格不够高攀不上的意思，就是自卑感特别严重，要是叫他生起和佛一样的心，不但我们有见思惑的人经常疑怀不信，就是佛的二乘大弟子也不信。我们看金刚经须菩提最初也是不信的，跟佛辩论，最后他信了，这就是不见得能转化，要是信了这个，像华严境界他又不信了，所以一层一层的很不容易。现在道理甚深了，加个比喻，以下的经文就是比喻。

【「譬如虚空，悉能容受一切色相种种形类。以一切色相种种形类，皆依虚空而有建立生长，住虚空中，为虚空处所摄，以虚空为体，」】

一切诸法建立在虚空之上，以虚空为他的实体，因为虚空才能建立，如果不空就不能建立，就有障碍了。这个地方不空想再建房子就不行了。

【「无有能出虚空界分者。当知色相之中，虚空之界，不可毁灭。色相坏时，还归虚空。而虚空本界，无增无减，不动不变。」】

这虚空是比方，藉著虚空来显现诸佛法身。一切形相建立在虚空当中。一切形相就比如众生，一切众生都建立在法身上。这种比喻不能当作事实，只能当做显现而已。虚空是无知的，有好多人把法身当虚空了，虚空不是法身，藉它来显现道理，别听说「空」就意识到虚空的空，那就不能领

会空而不空的意思了。在这里是形容众生依止佛的法身，就像一切种种形色让止虚空的意思。我们前上卷讲占察轮善恶业报十善十恶，这些形相足让著法身而建立的。善依著法身，恶也依著法身。恶法不顺法体故，所以我们要断。善法顺法体。实际上说断都不可得。所以金刚经上说「于法实无所得」。这种境界我们还没到，现在必须得断妄归真，然后「真」也不存在了。如果再执著真，这个执著的念又会使真变妄了。这种道理要反覆的讲。前面说一切众生都是建立在佛的法身当中，一样的。那么虚空和佛的法身相合。

【「诸佛法身，亦复如是，悉能容受一切众生种种果报。以一切众生种种果报。皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者。」】

众生做种种业，产生种种的果，因为不同故。但是不管如何差别，都是建立生长在诸佛的法身当中，为法身所摄，以法身为体，一切众生的类别，也是以诸佛法身为体。我们的法身和诸佛的法身是一体的，不是两个，但说一也是多余的这就有点像楞伽经讲的一也不住的意思。任何的思想境界、种种类别、种种形相，言语都不能超出法界之外。

【「当知一切众生身中，诸佛法身，亦不可毁灭。」】

众生身就是诸佛法身，诸佛的一切烦恼都没有了，归还法身。法身是清净无染的。怎会生出烦恼呢？这在一心、二门、三大里民于生灭门，不离开一心，也是让此一心。

【「若烦恼断坏时，还归法身。而法身本界，无增无减，不动不变。」】

法身本体不动不让，这是以诸佛法身结合上面虚空的体。种种形相，一切名色即是依著法身而建立的，所以一切法都假，没有真实的。一切皆法身故，一切也皆真。因为遍一切处故，亦是真，真假结合而为中道义。这个一心原具三种观行，空假中三观在佛为三身，化身就是假法，但是不能遍，法身就是中道，中道就遍一切处。众生有一个不可毁灭的众生体，就是自性，就是佛的法身，这是反反覆覆的来印证。但这里有个问题，众生有业报，生来死去的这种业变果报，法身是本体不动，不随著果报而迁转，也不幻灭。死此生彼，生生灭灭，而法身是不坏不动，所以诸佛证得称为如来或者正遍知或者明行足都是解释这意思。这意思很多，我现在简略了，尽讲没有用，得靠自己印证的功夫。自己经常的这样回覆，但千万不要把虚空当法身，那是比喻形容词。在印度常打比喻，说像白象一样的雪山，那雪山要像白象，那儿找象牙呢？相对的在虚空中找一切智，虚空那有？虚空是无知的，那是形相显示一下我们的心体。如果我们能明了了，看六祖大师和神秀大师做的那个偈就知道了。神秀大师形容它是要我们去修而已，六祖大师说的就用不著修，无假修证，怎么形容呢？「心是菩提树，身为明镜台，时时勤拂拭，何处惹尘埃」就是让我们随时注意修心，这个就是有修维的。时时勤拂拭就是修维的意思。六祖大师说的是直指见性，就指这法身体「菩提本非树，明镜亦非台，原来无一物，何处惹尘埃？」有什么呢？还要证什么呢？以此度众生行不行呢？自证可以，度他不行。

悟到那里了，事还通不通呢？通的。六祖大师不识字，字则不识，意者可解。你把经念念，他就给你解释了。要他认字，他不认识，没读过书。这是有根本智，没有后得智，没有差别智，就不能像佛，像那些大菩萨得了法身，究竟证得法身就不同了。这有区别的。由此而知，立证菩提那个证和究竟佛果不一样的。那密宗的即身成佛能不能呢？也是跟这个意思一样，能够悟得法身理，而不能即起相用，妙用起不出来的。因为在我们所求的三藏十二部里头，佛就没给谁授记过，也没听

那尊佛授记在释迦牟尼和弥勒之间，还有一尊佛，没有。这贤劫的千佛是一尊尊排满的。说其他的世界成佛，那到其他的世界授记去，不是我们这儿。所以说自己成佛的，这只是狂妄。再用浅显的意思来说，比如我们打个妄想，起个很不正确的念头，属于贪嗔痴的，心里感觉到念佛的怎么会起这种念头呢？又追悔了，念头是办法，菩萨也难免，没断尘沙惑呢！阿罗汉不入定的时候，也照样起这个妄，没关系能够觉知，用智慧照，亲自在菩萨行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空，要修的时候，好比正念经的时候或念阿弥陀佛的时候，就感觉到有妄想，没念经的时候，就觉察不到妄想，什么原因呢？因为全变成妄想了。不知道大家有没有这种经验，诵经的时候，一静下来，东想西想，感觉到许多妄想，不念经的时候，整个都在妄想，觉察到了吗？还不就随它想下去了。所以说读诵大乘和念阿弥陀佛是最好的事修了。因假他力故。

经常有道友想找个修行法门，我问他现在修什么？他说念佛。我说念佛不就是很好的修行法门吗？读诵大乘早晚课，乃至学著利益众生，供养香花、烧香都好，别受局限了。都是在修行，别另想找个修行法门了。或受个灌顶，学个密咒。我说念阿弥陀佛就很密了，那是无上密。念普贤菩萨也是无上密。不过我何以只持圣号，没有灌顶的意思而已。地藏菩萨在后面说了，这么玄、这么妙，实在没办法就念我的圣号，什么都能得到，很简单最后才说。你学那一样或者只要种了善根，你要去西方，东方、北方净土，地藏菩萨都会送你去。无论那个净佛国土都可以。我们从这里就可以理解到地藏菩萨前面说的这段话，净佛国土就是你自己的国土，十方世界都是你的，你要生分别心，东边的好，西边的不好，那是自己的分别心。人家都好，就是自己住的地方不好。这个是华藏世界，看看华严经里面世界成就品，除了极乐世界，药师琉璃光如来世界，在重重无尽的世界海，种种光明瑞香的二十重世界中，这是第十三重华藏世界。但是我们没有达到那个境界，看不见，要入阿弥陀佛极乐世界就好。但是有一样，要成佛这个世界，这个地点来的最快，但看我们的根。根有两种，有利有钝，那些发大乘心勇猛精进的，不选择这些。有恃弱心的想到往前走的路要三大阿僧祇劫才能成佛，当中又转变了，又造业了，怕堕地狱，怕堕三途。但只要学了占察善恶经或者念了地藏就永免了。就是免疫了。这是地藏菩萨说的，不是我说的。

我们灭烦恼，将一个妄想灭了，灭有灭相。又起了一个念，另一个念马上又没有了。前念灭了，后念又起来了。这个起来的念，生是怎么生的？灭是怎么灭的？生无生相，灭无灭相，也没有烦恼可断，也没有菩提可证。最后这段话就是这个义理。但是这样说恐怕落于断灭，就不修，认为无为了。禅宗容易犯这个毛病，所以戒律一学禅就不持戒，原因就在此，地藏菩萨还是要我们持戒的。想要达到这种境界，必须得三业清净，三业不清净，这种境界得不到，必须得用占察轮，多拜忏，称地藏菩萨圣号，我们每个人都有各种业，这是业。要生存必须得打工，作一切事业，因此就不能尽心一意的去修行了。能天天的拜忏吗？什么都不管，尽修行可能做到吗？称圣号的方法是最好的。念阿弥陀佛也可以，念观世音菩萨也可以，念地藏菩萨也可以，不必因缘殊胜，随时都可以做，工作时不妨碍心里念阿弥陀佛。这是我配合著说的，这三段经文没那么说，只讲你跟诸佛的法身是一个，虽然里面有那么多分别，然而我们这个心就是如来藏，不清净的部份让它转回我们的无漏性功德。我们现在学著建设我们的如来藏，供养三宝，听经闻法，念佛都是培养我们如来藏的性功德。

【「但从无始世来，与无明心俱。痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境界熏习因缘故，起妄相应心，计我我所。造集诸业，受生死苦，说彼法身名为众生。」】

前面说众生是法身，现在不是了，说法身是众生。怎么说呢？与妄瑜伽故。瑜伽就是相应。瑜

伽师地论就是讲相应。这个师有时指著心说的。师心就是我以我作为我的老师，师心自是证为我自己心比谁都对，就是以我为主，合我的意思就对，不合我的意思都不对。与自心瑜伽就是师心相应。修任何法相应了就是瑜伽。平常我们修瑜伽法就是修相应法。如果学这个业报经相应了，就是修这个瑜伽成功了。这里与妄瑜伽，前面是与真相应，就是诸佛与众生同一个法身。从无始以来，我们这个如来藏心跟无明心俱，跟无明心相应。痴暗因缘薰习力故。十二因缘就是无明缘行，行缘名色、六入、缘爱、缘受、缘有、有缘生老病死苦、有爱就有苦，与这无明心俱了。大乘起信论就根据这个立论，恶缘薰习、无明痴暗薰习见妄境界相。这个境界相就是相分。我们讲过由业转相的妄现境界相，是心理自现境界相，不是外层的，依著这个妄境界相来薰习。这心与妄相应就是计著我我所。这是自心计著我我所。这是我的，那是我的，我和我所就搅辨不清了。因为有我我所就造业了，因为造业，业就紧著你了。这个法身的自觉分不自在，如来的自觉分就自在，你的失真了。计我我所精聚造业，所以要受生死苦。这个我们能够根据现实的生活境界相自己印证，现根本无明我们达不到，现在我们有相续性起心动念，念念相续，念念起惑，念念造业，那么念佛的心是不是真了？也不是真的，返妄归真是佛对众生，对九法界说的，所以在金刚经，般若经上说，佛魔一起，唯念身如故。

【「若如是众生中，法身薰习而有力者，烦恼渐薄。能厌世间，求涅槃道。信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。若如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。」】

善法薰习力量强了，生起「出离心」，求涅槃道，就是不生不灭道。厌生死苦，信真理。六波罗蜜就是六种观行，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若，任何一种都可到彼岸。菩提分法是三十七菩提分，名词我们不讲了。菩萨就是觉有情菩提萨埵。使一切有情众生都能觉悟，利益他们。求不生不灭，求波罗蜜，从菩萨修行到佛过二乘了，没说声闻缘觉，恶生死求涅槃，声闻、缘觉亦如是。但这儿举菩萨，没举他们，因为他们不行波罗蜜。知道是苦了，苦怎么来的？什么招感来的？业！这是十恶业了。菩萨是超越的，所以厌离世间又不离世间，他知道一切众生与我同一法身故，菩萨发大菩提心，要是菩萨修一切善法满足了，那法身就清净了。无明睡了，无明就像睡觉一样，睡是形容词，糊理糊涂的，智慧现前是究竟了，事指最后那一念说的。无明都断了，就转为佛了。这是究竟的成了佛果，这个觉是究竟觉。大家都知道从本觉产生不觉，无明不觉而开始厌离世间求涅槃。从不觉而发出始觉智，从始觉、本觉、究竟觉。这个究竟觉也就是恢复原来的本觉。

【「当知如是众生菩萨佛等，但依世间假名言说故，而有差别。而法身之体，毕竟平等，无有异相。」】

究竟平等是我们的清净究竟法身，也就是我们的现前一念心，那就是无漏性功德，也是平等无二无别。从上一段经文就可以知道了，明白什么呢？明白佛和众生平等，这是就离体说的。说有佛、有菩萨，有六道轮回，那是假名，都没有真实的，因此才有差别。但是究竟平等，没有异相，并不是因为众生迷了，就掉了，成佛就得到了，无失无得，要懂得这个意思。就像水一样，天冷下雪就变成雪，又结成冰，化了又变成水了。这本质的法性是一样的。本体亦不变，只是随著它遇著的因缘不同，遇著冷因缘就变成固体，遇著热因缘就变成液体，无明痴暗薰习就变了。因为净法染著就生起厌离心。修六波罗蜜生起般若，这种意思很简单，但要想证，还要下功夫。

【「善男子！是名略说一实境界义。」】

讲了这么多，这就叫一实境界。但是说了染，也说了净，在始觉的过程中，一实境界随妄缘故，盖住了；随净缘故，恢复了本来面目，无所得。

【「若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道。何等为二？一者唯心识观。二者真如实观。」】

要想证得一实境界要怎样修呢？怎样能使妄薰习力转变成净薰习呢？得修两种观行。那两种观行呢？一种是唯心识观，一种是真如实观。这个心是生灭门的心，那你就知道受业而不能自在，悟到这种道就要依道修行，道得走，达到不生不灭。但这种可大可小。大乘就是「苦集灭道」四谛。四谛做为小乘就是「生灭四谛」。这里只是标题名字，以下地藏菩萨就教给我们了。

【「学唯心识观者；所谓于一切时一切处，随身口意有所作业。」】

一切时指初、中、后，日三时。在行住坐卧之间，倒的时候也可以观。在一切处就是不论在什么地方，身、口、意都要作业。有时意念想，有时口诵，净摄六根学法。我们修行当中有六种作业，一行、二住、三坐、四卧、言语和作业，作业就看你做什么不定了，反正不是见色就是闻声，还有鼻子闻香，舌要能知味，身上要有触觉，义理要回想，缘念这些法尘，缘念过去的境界相。六种作业在一切时，一切处当中观察，观察意所起处，意是善、是恶。前头讲法第先有个能观的作业，唯心识观是识，以了别为意。心是指根说的。心识是指第六意识说的，阿赖耶识是第八识。在金刚经里，须菩提问佛：菩萨行菩萨道的时候，应云何降伏其心？怎样住心？我们无论在什么地方，眼观色不见色，耳闻声即不见声，这种就是不住其心。也就是一切相无所依而生其心，生心即无住，无住能生心，即心即住的意思（随缘不变，不变随缘）。就是不为色、声、香、味、触、法所迷惑，不被境转，能够心转一切境，这个法身就显现了，境转心逐妄就不能返真，心转境返真而不随妄转，这完全是一个观念问题。下面就解释了。

【「悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，若心住念，皆当察知。勿令使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察。随心有所缘念，还当使心随逐彼念。令心自知，知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。所谓内心自生长短好恶，是非得失、衰利有无等见无量诸想。而一切境界，未曾有想，起于分别。当知一切境界，自无分别想故，即自非长非短、非好非恶，乃至非有非无、离一切相。如是观察，一切法唯心想生。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界。勿令休废，是名修学唯心识观。若心无记，不知自心念者。即谓有前境界，不名唯心识观。」】

这段就显我们的能观和所观，能观的念头就是「一念心」，所观的是外面客尘的境界相。悉当观察就是你所遇到的一切境界相，都要观察，观察什么呢？心识所变现的。三界唯心，万法唯识，意思就是能观和所观都是心识所变现的，这一切境界相心能住念，住到什么念头呢？刚才我解释了，无念。念即无念，无念而无所不念，因为你一心住一境的时候，其他的境界都看不见了，但是我们念佛的都讲究专注一境，用这一境显示一切境，专念阿弥陀佛，其他的都不管了，能够以这一念止一切妄念，这是「心住念」，就是专一境界，离开这个境界，或一起其他的念头，就不专注了，马上觉察。例如我们拿了念珠的时候，就表现这不失念。但上厕所别念，上厕所拿著念珠是不敬意，一上厕所就把它放到包包里。我们拿了个念珠除了计数之外，还有一个作用。拿起来知道自己干什么，知道自己是佛弟子了。心里缘念，不失念就是念珠的意义。念珠一般都是圆的，起个什么作用呢？圆满意。圆的找个头找不到，念珠缘念法界性，要会缘念，这就是心住念。既然察知了心，既不使它攀缘，也不使它无记，无记就容易瞌睡了。不分善、不分恶就瞌睡去了。攀缘也不

行，胡思乱想想东想西。无记的时候不觉察就失念了，该怎么样呢？应该念念的悉应观察，心里缘念就观察什么，观察就分析就用照，像观世音菩萨似的，用智慧来照五蕴，知道一切皆空，照见一切法皆空，就跟法身义能够相合。照见阿弥陀佛的法身和我们的法身是一体的，自性弥陀是念念不离心，念念从心起。我们每个念头都是从心起的。

使心明明了了的，明了什么呢？一切境界相如梦幻泡影，不随境界转。但是我们心理的念头是有分别的，这个分别从什么起的呢？从我们自心起的，因为心有前尘。一说这个这个人，马上就知道，因为这个人你很熟，什么东西都知道了。比方说杯子，大小、长短，方圆马上现前了。对与不对，得到与失落，有与无。这些分别相，一切境界都是分别。因为知道一切境界本身有分别的，有分别的是能观的观，能知一切法长短、方圆、大小是这样的。但是这心非长短、非善非恶，乃至非有非无。一切相不去攀缘，而且一观察就照了，如梦幻泡影，如露亦如电，法身无有诸相故，而且无住不相，这是华严经上的究竟法门。我们最初修的时候，一定先观察诸法无相义，心生种种法是你心生的。有两种人见相不见。那两种人？精神失常，什么都不知道了，所以疯子就是吃自己的粪也认为很香，观念不同，思想不同，疯了。第二种人是证得的人，观一切无相。一切相对他无障碍了。疯子有障碍，身体给他障碍，识失掉了。神识错乱，精神分裂。这比妄还加妄，就是这样的意思。一切法不生心，在佛法里不执著相，这就与法身相合了。一切决不离开心，一切法相不存在了。就像观空观到相应了，就像上回我们讲老先生念佛念到房子外面去了。一切有形有色的东西都不能障碍了，也不感觉到什么叫烦恼，什么叫菩提。在心经上说人的智慧心是「无智亦无得」。到了一定的程度，没有分别心，没有能做，也没有所做，也没有得，这时候才是个菩萨。这时候心里的境界相一切都无挂碍了，这时候颠倒梦想都离开了，再无一法一相能够自见而有差别，这和第一义相合。不是究竟的时候，一实境界就有能观所观，到究竟义就没有了。知道没有这种观照，就是我们的妄念无记，糊里糊涂的瞌睡一样。所以外面的境界跟情感的七情六欲相应，心住一境没智慧照了。

有前境界，不名唯心识观。境界是什么呢？就是无记相，非善非恶很麻木了，没有观照的能力，也没有识别的能力，这不算「唯心识观」。要守记内心，看著这个心，无记不对，善知心相。从无始以来，无始就是没有头，要找我们什么时候迷的，这是佛所不答的，众生无始但有终。现在我们已经种下了终的种子，就是净业。从现在起，我们的无明就逐渐逐渐的终了。无明尽的候时，就是终了。因为我们从无始以来，内心现的境界是妄的，而且还要追求从妄上分别，这是九相的智相，不停相续不止，执著取舍，这就是记名字相，记名而后起业，起业而后被业所系。

【「又守记内心者。则知贪想，嗔想、及愚痴邪见想。知善知不善、知无记、知心劳虑种种诸苦。若于坐时随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧，得此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。」】

这个是知道了能够证。这个知是很不容易。守记内心知道这个贪心、这个是嗔心、这个是糊涂心、愚痴就是邪见、什么是善？什么是该作的？什么是不该作的？我们不知道。不清楚就学吧！佛告诉我们应当怎样做。以佛所教导我们的方法去对照，去识别，那些我们该作，那些不该作。心向外求都不可以，守记内心。但唯心识观这种观在行住坐卧四威仪中，以「坐」为最好，坐能静的下来，如果有这种功夫，那一切动作皆是一如。在没有翻过身的时候，以静坐为好，随心里所缘念的，念念的观，念念的去思惟，去照觉不要失念，想这失灭都是我的心在生灭，因为离开心无法。要能经常这样的观照，渐渐能开悟，再修善法，很快就能得到，得到什么呢？这最后说的色寂三

昧，这色寂三昧是什么位置呢？我们那天讲五品位，五品位就证得了色寂三昧，就能到达色寂三昧。我们读诵大乘经典，能读的人也「忘」了，所谓的经典也「忘」了，这就不是「妄」了。没有能所，虽然是这样读，但没有能所。好比读普贤行愿品入列像须菩提那样心无所住了，但明明了了在读，这就是不住境界相，念念观，但心的生灭，外面的境界相像水流灯焰，流水没有住的时候，灯的火焰不会停的，这种观照假若能够成熟，就能得到色寂三昧，就能得到缘五品住境界。得不到就读诵大乘，多读诵，渐渐的就能得到。自己不能证得的时候，也能得到，在下卷最后说业障怎么清不净，心理各种观都修不成，就念我名号好了。天天念地藏菩萨，念念的就会得到。

这个既然叫三昧，三昧就要「思虑修」，又叫「定」，又叫静、又叫止都可以，又叫奢摩他。妙奢摩他就是「止」。至于色寂，那天我说了一幅对联就形容这个色寂「山色、水色、烟霞色、色色皆空。」空即是寂的意思。观色唯心，山色也好，水色也好，烟霞色都不存在了。色色皆空，唯心所反映的。我那天举两个，这个光说色，声也如是。所以观世音菩萨证得耳根圆通，他是反闻闻自性，不被境所转，眼睛就反观观自性，六根都是如此。反观观自性，寂然不动，所以叫色寂三昧，就是入了色寂定了。这叫观行即佛，缘五品观，观行即佛，可入外凡位，超出三界之外的品位了。我们读诵大乘干什么？还没有得到这个，只有内凡，是三界之内的凡夫，还在这儿流转生死，不得解脱。外凡和内凡相距没好多，很容易从内凡就转到外凡去了。能不能在读经的时候证到色寂三昧，心无所住，这个情况我们不是完全能够，偶而和境界相应了，念念的也没有缘念的人，也没有所念的经了，也许一刹那，也许三、五分钟，时间是越久越好。我们得不到，短暂的较容易相应。还有一种是在我们最烦恼的时候，有伤心事。有特别刺激神经的影响，如果能够点一柱香，静坐下来，或者读地藏经，如果太长了，读普门品，普贤行愿品，或者是金刚经，心经。心经很短，如果背的很熟一分钟都不要。同时观想的很强烈，这一读寂静烦恼都没有了，也容易得色寂三昧。但也不是很长的，一下子就过去了，读完烦恼随著消失，我是屡试不爽的。大家试验一下就感觉到了。

这段经文就是教我们要做观的时候，随心理所缘念的，缘念地藏菩萨。这时候地是我的「心」，地藏者是我的「心性」。我的心性性体假藉著地藏菩萨和我的自心心性相合。这样念念的观，观者的心地和地藏菩萨相应，观的境界消失，或者妄念又来了、消失又提起来。生灭就像流水灯焰不住的，念念不住。我们自己不觉得老就因为念念不住。前头一念过去了，后头一念又来了。后头念不是前头那一念，比前头老了一念，一念间没关系，相续多了就老了。念不念不住就是这样老的。不会是突变的。什么是突变呢？不但老了而且死了。这种变有九种。就是药师经上说的九种。念药师经，念阿弥陀佛，随便修那一法，相信了，把这种突变不让它发生，能控制。这个所有权我们有，但是必须得去做。这就像我们占察轮相，有些个道友们占察好多次不相应；地藏菩萨说的很清楚，不相应是没有至心。怎么办？不相应就再求，念一千声、一万声总有相应的，不会永不相应的。这是和前面掷轮相结合起来。色寂三昧得到不要欢喜，欢喜没用，会失掉的，因为念念不住，好的念念不住，坏的也念念不住，会消失的，好坏都会消失。那就念念长留，消失了我又来，散念也念念相应，这时候法身显现了。我待在监狱里几十年支持我的就是这个念头。今天不好，希望明天，明天不好，希望后天，后天不好，希望明年，就这么希望了几十年，还是希望成功了。念能支持你，念念不住，前念过去，后念又来了，这念不断。不但支持现生，还支持未来。这佛这个念，这个种子种下去，永远不会断。

从凡夫一直到成佛，中间除了经过一位一位，修习观的方法也很清楚，有几种观行。比如我们最初刚一坐下来，心定不下来。气很粗，怎能得到定呢？没静下来就没事，一静下来那想法可太多

了，就像放电影似的，不用想外头的，就所经历的，一幕一幕的不知不觉就现了。一觉照又没有。也不知道跑到那国去了？一会儿功夫，它又现了。这样好多次，必须有对治它的方法，或者是修数息观，或者是修不净观。像最了义的是直指明心，就问问念佛是谁？问这能修观的是谁？这种功力我们因为障碍深厚，不容易达到。光调息、调身、再调心。调完心了再用功夫修观。这上面说的是大概。虽然是修观，这种观不容易得到。把前方便的观修好，这种观能得到。前方便怎么做呢？要打坐的时候，或者行动的时候，照这上面说是以坐相为好。现在我们因为工作的关系，客观的现实环境坐是不行的，因为还要干事呢！那么就随著所做的事来修观，一切事、一切处都可以修观。观照就是觉察的意思，就像我刚才说的，拿一串念珠就提醒自己在干什么，现在两手都在做事，怎能拿念珠呢？可以把心提起一念觉照，不管念佛或者观想都可以这样做。

成就这个三昧之后，应当学习信奢摩他观。这个「观」是「观心」，不是观色了。前面是说观色得了色寂三昧，那是事。现在从事入理了。理就是「奢摩他」，就是「止」。这个「止」是即「止」即「观」双运的。修止奢摩他这个「止」也含著观毗婆舍那。修这个观也含著止。这个经的意思是很深的。一切大乘经典要能把这个意思学会了，学法、学楞严、学楞内经都可以，因为这包括了许多的经论。经义是通的。能把止观的方式学好，就能够入一切三昧。从事入理的时候叫奢摩他，从体起用的时候，就叫毗婆舍那。这个义理，一个体用、一个事理在摩诃止观里讲就分开了，不像地藏菩萨和坚净信菩萨说的。所有佛菩萨说的一切法都是对当机众而浅而深的。以各人能够领受，能够得入为主。现在地藏菩萨说止观是在什么基础上呢？是在三业清净了之后来修，先观一切诸相诸事而入色寂三昧，在这里修习就要入心寂三昧。色即是心，心即是色，这是不分的，到究竟的时候是不分的。过程当中，应用当中，就要清楚分析的很细，这都还没入信呢！我这么一说，大家更感觉模糊了，这么一种境界还不算信成就，还不入信位？心寂三昧成就了始入信，这个信心才能坚定，能发心皈依三宝，这名字叫佛，入修观，观行相应了才渐渐入信位，入了五品位。能入缘五品位就不是很容易的事了。「观」如何修呢？讲「三止」「三观」、空假中三止、空假中三观这叫「微妙止观」或者是「不二止观」，或者「止即是观」，观即是止。这是什么地位呢？才是十信位。仅仅能说具足信心。我们有时说我信佛了，那是没有「根」的。

【「习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相。圆满不动，无来无去。本性不生不灭，离分别故。习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭，乃至习想见佛色身，亦复如是。」】

我们前面修两种观行，「唯心识观」、「真如实观」。现在讲的都是「唯心识观」，因为还没有达到一心之外，没有一切法。还是在外境界相思维观察，能够有这种信心，还得要靠修行「奢摩他观」，修行许多，有了功力，能够达到这种认识，才能够信。现在如果跟大家说，这以前已经讲过很多次了，说地即是心地，藏即是性藏，地藏菩萨就是我自己，我自己就是地藏菩萨，恐怕这个信很不容易达到。心里总是地藏菩萨是地藏菩萨，我是我，总有个界限。十方三世诸佛，释迦牟尼佛不是阿弥陀佛，不是东方药师琉璃光如来佛。我们分各是各的，这跟我们好像还是距离很远，更不是我了。这种心大家都是很清楚的，这就是没具足信心，不能说有信心。为什么呢？因为不信自己的自心是佛。所以信心没具足怎么办？修一心的「妙止定信」，心外没有一切相，凡是眼、耳、鼻、舌、身、意，色、声、香、味、触、法，眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识全都不存在的，一切法皆假，皆空，如梦幻泡影，信心就建立起来了，一心境界之外，无有一法存在。这种信建立不起来，就要靠习了，习就是薰习。所以我们为什么要经常的读诵大乘经典呢？这可不是说大话，说我是如来，我是佛。那是本具的，就说我是释迦牟尼佛也可以，能到这种境界就是，没到这种境界就不是。不是的时候还是逐妄念而流转，必须得要修习。怎样修呢？我们现在请地藏经或者

念地藏菩萨的圣号，请法华经都是薰习。能够不执著了，就初果成功了。要能达到心外无法，就渐渐入门了。

用浅显的话说，要相信自己。我们不相信自己怎么办？不敢相信因为受了戒这样说是大妄语，这就是没入到「理」了。一切戒都是说「相」。犯我造罪下地狱，地狱在那儿？没有。心外无一法，也没有贪嗔痴、也没有戒定慧，这种境界不容易「信」，所以必须得「修行」。修行之后知道一切法不生不灭、不垢不净，一切皆不存在，能够知道这样子无来无去，不生不灭，没一切分别，这要修习好多年呢？十万年、百万年生死流转才能够信的进呢！不是这么一说就信了。说相似信都入名字位了。我们无缘五品位很简单，其实很简单，要能够修到心寂三昧，心寂而能够不生不灭，不来不去，这是什么呢？这才真正达到圆五品位。真正的圆五品位信心满了，圆初住位，六根清净位，真正的六根清净。我们占察善恶业报经上所说占察三业清净，这是恶的另一方：不杀、不盗、不淫、不贪、不嗔、不痴、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语，还有尘沙，还有无明，我们这儿说的见思惑，四谛说的「苦集灭道」都没梦见，边还没沾呢？还不认识，还不知道呢！这到大乘经典才知道。比如诸位善人都信了佛、吃了素了，就没有杀生了吗？还有杀呢！意念杀，要讲上来说，自己的身上就是一切的微细菌所组成，现在这个也被科学家所承认了，那么营养不良，或者做激烈运动起个气泡，损失好多细菌，在理上讲很不好降伏了。理跟事或这见惑、思惑还在烦恼当中，尘沙无明惑让你犯微细的罪，这个罪是性罪，会产生什么效果呢？不能见理、这个者摩他、毗婆舍那也不能得入，不能得道。

毗婆舍那就是内、外色都没有了。内色是无颜色的，比如说我们打个妄想，什么颜色，什么形相都没有。观心内色、外色、想就生，不想就没有。如果我现在想北京，或者我想到法源寺佛学院，法源寺的佛学院宛然俱在。学生老师讲堂很熟悉，因为我心里想到，这是内色。我再照张相片就成了外色。这都是随心所生的。从我自己心里生起的，因为所在之地那有呢？例如我们现在所在的立人学苑，这是外相、外色，内色则没有，心里生起想到缘念有，不缘念就没有了，一切都如是。随心所生，想念的时候有，不想的时候没有了。随心生、随心灭。如果我们做梦做的好，梦到自己求什么得什么，醒了没有了，又去缘念，回顾它，实际没有了，不去缘念也就灭了。所见的一切事物随我们心里生起的，心生种种法生，心灭则种种法灭，不止是恶法，善法亦如是，甚至佛身，观世音菩萨都没有了，心里的这个像是做的，匠人做的，从他心里生出来的，实际没有这个像。佛在世的时候，地藏菩萨也不是这个像。这是后来我们心生的。如果是信佛的人，心里生出地藏菩萨相，不信佛的人根本没这个影子。但是我们的心跟他的心是一样的。「止」一就是「修定」、修内表色，「观」是观外表色。有些无表色就是「心意识」之中表现不出来什么样子，非青黄、亦非赤白，也非长短方圆。这个心可不是肉团心。大家可以这样证实，肉团心不是心或者脑筋也不是心，为什么？人在死的时候，没有气了，脑筋心脏完全在的，不起作用了，所以说它不是的。

有位道友问我离四句，就是「非来非不来，非去非不去，非生非不生，非做非不做」，这叫四句。这四句加上别的也可以，「非生不生」，「非灭不灭」都可以，换什么意思都可以，这叫四句。要建立这个，第一先要知道一切境界是由心生的，要这样观想，心生则种种法生，心灭则种种法灭。一时之间脑筋翻不过来，这种薰习太少，疑了？修习这个时间要很长，所以在大乘起信论专门讲究薰习修。像我们念阿弥陀佛，念佛闻法听经，乃至作早晚课都是薰习，薰习什么？能够认识我们自己的心，能够了解离开心是没有法的，一切法不生不灭。但是这种真理我们三业没清净之前就修还不能入。我们要懂得这种道理。无论那一教，华严、贤首、唯识，法相、显密各宗派，这

是一个基本原理。再用两句话来形容，一切法是「缘起性空」，一切经论都是或者讲「性空」，或者讲「缘起」，说「心」也好，说「识」也好，说「一真法界」也好，说「一实境界」也好，名词按的这部经这样说，那部经那样说，这部经对这些机的众生，乃至翻译的语言也是一样，可以这样翻，也可以那样翻。你看译经，三藏法师和玄奘法师翻佛，一个翻「世尊」，一个就翻「薄伽梵」。「薄伽梵」就是「世尊」的意思，乃至说如来、说佛都是一个意思。因为佛所成就的功德义理太多了，所以这个名词也可以，那个名词也可以，这个大德喜欢用这个，用印度的原音，像鸠摩罗什法师翻的，他是照义理，好多就直接是四字，读起来很顺口，经过好多年大家念起来都很顺口。金刚经玄奘法师是照音翻的，我在闽南南普陀佛学院讲的就是玄奘法师翻的，他的解释是照唯识家的解释，鸠摩罗什法师翻的金刚经用性宗观点解释，就是我们现在讲的这个意思。

心的造作是起心动念的意思，我们要明白这个「心」要说「有」是假法，要说「空」是「真法」。但说「空」你又要执著「虚空」的「空」了，所以不说「空」说「非空」，「非空」就是「有」，「有」也不说「有」，说「非有」就是「即空即有」。他的意思是因为一确定了，众生就随著它去执著，一执著就不能悟了。永远的错下去，他就不让你著。所以人家说佛教是圆的，即头即尾，亦有头亦有尾就糟了。圆的在那儿找头尾去呢？但这只是到了圆教义如是说，如果是初发心的人，学个四阿含经，学俱舍论。那么造业就要下地狱，因果不错的，地藏菩萨前半部都是讲占察善恶业报因果，后半部就不讲善恶，也不讲因果了。经文就要你去印证，引你入到深处去。善恶业报根本不存在，一切唯心所造，不生不灭。所以要这样明白。才能把地藏菩萨这个占察善恶业报经真正的理解了。这样就知道我们说的地狱是没有的。菩萨所发的愿，地狱不空誓不成佛都没得的。还有什么「空」？什么「不空」呢？

非空非不空。这是「理」，理不存在了。但事要靠理来成就，理不存在，那事也不存在，这就理事无碍了。说理也可以，说事也可以，成就了怎么说都对。认识了说有也可以，说空也可以，不认识说有、空都不对。

总而言之，不让你著。想捞个固定的，没有！永远没有固定的。佛的一切法都是在运动变化当中。释迦牟尼佛是化身佛，是化现的。那么就完全没真实的？不！你的心还是真实的，就是我们上回讲的「一心」，「一实境界」，就是「众生心」，一切诸法皆依「心识」而成立。

【「随心生，随心灭。如幻如化，如水中月，如镜中像。非心不离心，非来非不来，非去非不去，非生非不生，非作非不作。」】

如镜中像那是谁都知道过去就没有了。镜子没有能像，也没有所像。打那儿过它就现。水里的月亮，在晴天晚上十五有水的地方现月，没水的地方就没有月。那个月是假的。猴子到水里捞月亮去，那儿有呢？没有的。这个道理话，说这么多，一遍两遍都不行，华严经上在菩萨问明品里，就想把这个道理问明白。普慧菩萨问了两百问，普贤菩萨答了两千，问一答十都是圆融的。如果不用觉照，始终明白不了。这最初坚信不疑的十法界都是唯心所造，唯心所现，但是又没有个能造的，也没有个所造的，就是离对得，绝白非（编者注：「离对得，绝白非」疑为「离对待，绝百非」之误）的意思。这种道理要慢慢薰习，学这个「止」学这个「观」什么有好处呢？

【「善男子！若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道。」】

必须得薰习，才能够趋向大乘之道，就是趋向一乘境界。

【「当知如是唯心识观，名为最上智慧之门。」】

这种法门是修习智慧最上乘的，这也就是观自在菩萨，行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空。这是讲空义的，先空掉烦恼，再建立殊胜功德，才不贪著，要一贪著，功德就没有了。必须先空而后建立一切法。

【「所谓能令其心猛利，长信解力，】

要是不这样长不成。

【「疾入空义，得发无上大菩提心故。」】

上面讲的奢摩他、毗婆舍那，这都是一心具足的「止观」。空了之后才能建立「圆顿止观」。这到什么位置了呢？六根清净，这才是真正六根清净，一般说的六根清净不是真的。我们要知道三业清净，粗恶降伏了，细惑还是不断呢！如果没有上半部的占察善恶业报，下半部入不进去的。所以地藏菩萨用最方便的法门，占察之后能够引你。这是「唯心识观」。在华严经五十二位，最后入佛位就是五十三位，因此善财童子就五十三参。最初见文殊菩萨，十信位圆成了再发菩提心。他到每个善知识那儿，都说我发了菩提心，我要行菩萨道，但是我不知道要怎样来行菩萨道？这个时候才圆初住，才叫发心住。这个就经过多生累劫了，不是很容易就证到圆初住位的。所以我们要知道善财童子即身成佛，龙女即身成佛，那是多劫累生修行的。不然当生见到这么多菩萨，闻了法，参访了不容易的，要懂得这个道理。唯心识观修成六根清净圆初住的时候，才说的上进不退位，住就是永远在其位了。实际上我们发心到了信位，自然流转时信心就不退了，这是圆教的义理。这个还是从我们现在信起，如果我们闻到华严经，闻到法华经了义的大乘经典，深信不疑，就知道自己，不用去打卦，不是一佛二佛、三四五佛佛前所种的善根了，是千万佛前所种的善根了，这句话是金刚经说的。还没到这个地步，还没到六根清净，圆五品位都还没达到呢！那么我们每天写的，受持读诵，解说不就是五品位了吗？受持解说要到我不是读经，也不是不读经，必须懂得这种道理的读经。

为什么我们要学教呢？学教的目的就是自己认识自己，知道自己现在学佛信佛修行到什么境界，没有到都是不成功的，只能说是种善根。这一点我们上卷占察善恶业报说的很清楚，用占察方法是因为自己不认识自己，连自己现在还有好多惑业，自己都不知道。这不是在银行存好多款，开支票的时候，有钱没钱自己很清楚。但要发心给众生回向的时候，自己有好多功德，能产生好大的力量，能够给人家好多？自己心里还是得有个数，不能说一点也没有。我是感觉到我没那么大力量。虽然我们没那么大力量，就仗著我们念地藏经，仗著称地藏菩萨圣号。我们念著普贤行愿品，就仗著普贤菩萨的力量。他们有力量，现在我念普贤行愿品，用普贤行愿品所教导我们的功德，回向给一切众生，这个力量是意想不到的，回向就有这么大的关系，这也是不可见的。立了功德是什么样子？地藏经说，佛告诉文殊菩萨说，地藏菩萨的功德不可思议，十方一切诸佛都要赞叹他的功德，都赞叹不完。佛菩萨的功德什么样子？我们说持地藏菩萨的名号就可以把三途的苦难免掉，这是不可思议的。但是什么样子？地藏经第九品地藏菩萨为利益众生，向佛说了一个最方便的法门称诵佛名，念个佛号就能消四十劫罪，得到阿罗汉果。自己问自己，我念了好多遍，现在四果也没证到，这如何理解呢？这是指著相应，念到瑜伽，没相应的时候不起作用，就是我们这个电灯也设了，但是开关没开呢？照样不亮，得想办法把开关打开。怎样打开呢？念的时候必须随文入观，至心，如果连至心都没达到，那么业障没消，三业不清净，所以成就不大。

【「若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想。」】

什么叫「真如实观」？就是「心性无住，无生无灭」，不住「见闻觉知」。这个知、觉就是指「意识」，指「心」上面的心识，这里就离开了。那是修「唯心识观」，这个进一步要离开「见闻觉知」。唯心识观已经修好了，进一步无生无灭，真空实体，没有一切分别之想了。前面要用想修，这要离开想修，这里提几个名字，下面解释。

【「渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等定境界相。得相似空三昧。得相似空三昧时，识想受行粗分别相，不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养。」】

无少处就是无所有处，这个修真如实观就是善超三有，色界、欲界、无色界全都顿超了。空无边处，识无边处，非想非非想处，这是四果圣人所居的四禅天。这当然是指著外道说的，也不指著修成个境界相而已。要修这一定，一定的叫四空定的境界。这我们不详细解释了，这在小乘的九次第定理，一句话就带过去了。不住这九次第定。一共学九次，一位一位的超越了三有，得了空三昧，这个空可不是真正的空，不是实相境界。真正达到实相境界，证了法身是有地位的。我们前面不是讲十住吗？这已到三贤菩萨所修的位置，相似十住、十行、十回向的位置。渐次这样修行，这三位叫贤而非圣叫相似空三昧，不是那个真实的实相，真正的空三昧就是华严经讲的重重无尽的境界相了，那就是真空里的实相，得到三昧了。前面讲的那些识、受、想、行、分别的相不现前了。这个境界相就是观自在菩萨行深般若波罗密多时，照见五蕴皆空。五蕴皆空就是这五蕴。这可不是观自在菩萨得到的那个空，相似了，色受想行识五蕴法都不现了。这样才够一个善知识，大慈悲者品位。是观行菩萨六根清净而证到观行菩萨位了。能相似伏尘沙无明相。伏不是断，是真正大慈悲者，这个时候从空出假利益众生，就产生妙有了。这个慈悲呢，就是慈悲喜舍四无量心。必须跟智慧相应，如果没有智慧就叫爱见。不能有分别心，对他不好一点或差一点就不行慈悲了。这就落入爱见大悲。慈是求具安乐及安乐因，必须得让他知道安乐因，安乐是怎么来的？悲是求离诸苦及诸苦因，拔一切众生痛苦，让他永远不受苦，怎么样才能做到呢？必须得知道离苦的因。

【「是故离诸障碍，勤修不废，展转能入心寂三昧。」】

知道一切法如梦幻泡影，而且精勤不懈的修行，但是不被法所障碍，不被法所缠绕，为什么呢？得到心寂三昧了。就是心已经止于不分别境界相了。不分别一切境界相，不但外面的境界相，内色、外色一切都平伏了，这就修成观了，这是真如实相观。

【「得是三昧已，即复能入一行三昧。入是一行三昧已，见佛无数，发深广行心，住坚信位，所谓于奢摩他毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。」】

这个时候「心」决定向了，究竟入了位了。有的是圆五品位，有的是十信位开始，就是观行位到了极点，发出一种慧解，就是能入，能入什么？能入一行圆信圆解。悟是圆满的，没有分别妄想，没有其他一切杂念。例如我们经常有弟子问是专门念佛好？还是拜忏好？我是修地藏法门好？还是念文殊菩萨？到了这种位置就不是这种疑问了，怎样解释呢？一行一切行，念佛的时候具足拜忏了，念阿弥陀佛也包括拜忏，包括听法，读诵大乘，一即一切叫一行三昧。有人把这个「一」当成一个的一了，一行三昧那我只能干这一样。不是这个意思，即一切圆的、圆满的，信圆满，解圆满。一行是什么行呢？法界行。入了法界一行就是观法界行，一念就是一念法界行。无有法了，法界已经圆满了，包括一切了，这叫圆满大行。所做一切事情，随念一即一切，悟了理就叫圆顿的，

六根清净行，这叫决定向，也叫缘十信满心的初住。方才我们不是讲圆十住吗？到了这真实观修成了，圆初住证得了，这时候发菩提心行，行六波罗蜜，这个利益众生是真正的利益众生，也能够真实观行。修到这样，有什么好处呢？再头修起没有贪嗔痴梦了，随做什么事情都是圆满的，随学什么法都是圆满的。为什么？不执著故。不执著住向的相，能够遍满的修一切善法。七觉支、八正道这都是菩提的分法，行菩萨道有种种的遮难，都不生恐怖，没有怯弱了。因为胜解，理解力强，永远不会再退到二乘去了。无止的进修，一直到成佛果，成了佛果还是利益众生。

【「随所修学世间诸禅三昧之业，无所乐者。乃至遍修一切善根菩提分法，于生死中无所怯畏，不乐二乘。以依能习向二观心最妙巧便，众智所依，行根本故。」】

懂得真如实观，这时候奢摩他，毗婆舍那才能够善巧方便应用。在六根门头放光动地做一切事。虽然是坐在那儿，没看他动，他已到百千界去利益众生去了，也可以化现一切众生了。所以是证了初住的菩萨，化度一切众生，含意就是如此，就是行根本法。这个也可以说就是密宗，不可思议的密宗了。

【「复次，修学如上信解者，人有二种。何等为二，一者利根，二者钝根。其利根者，先已能知一切外诸境界，唯心所做，虚诳不实，如梦如幻等，决定无有疑虑。阴盖轻微，散乱心少。如是等人，即应学习真如实观。」】

那些人才能修呢？分别说一下，有两种，一者利根，二者钝根。利根的人有大智慧，过去的善根早培育好了，有利根能够知道一切外面的境界都是心作的，知道如幻的不实的，决定无有疑虑，就是五阴五盖这些轻微的散乱心很少，这些人能学习真如实观。

【「其钝根者，先未能知一切外诸境界，悉唯是心，虚诳不实故。染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。」】

他虽然也行慈悲，也作喜舍，但是乐于爱见，因为没智慧，就叫钝根。那怎么办呢？自己调伏不了，就别学真如实观，先学唯心识观。

【「若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣。」】

修了半天修不进去。

【「诸恶烦恼，不得渐伏，其心疑怯，畏堕三恶道，生八难处。畏不常值佛菩萨等，不得供养听受正法。畏菩提行难可成就，有如此疑怖及种种障碍等者，」】

烦恼退伏不住，想坐下来修习观，散乱心特别多，五盖十缠都来了，有自己的，也有外头的，正想修观来找你了。或者也有善业找你，当然不都是恶业啦！或者像我想做点什么事情，正坐这儿想，电话来了，给我要求点什么事，怎么办？当然得答应。这就叫盖缠。善业也会扰乱你静修，为什么发了大心要修行要入山里？外缘都断了。这个时候才能静修。有的人这样发心，先修好了再去利益众生吧！现在不行，我众生没利益到，自己先下地狱了。考虑来，考虑去。也有的人想文殊菩萨、观音、地藏这些大菩萨都那么做，我也那么做，要堕落就堕落吧！没有怯弱，就是坚信能够得到诸佛的加持，使我能行菩萨道。这是两种发心。要是产生畏惧心，菩提道难成，菩提心也难修，疑怖重重，种种障碍，这是「钝根」的。

【「应于一切时一切处，常勤诵念我之名字。」】

这个方法最简便了。地藏菩萨说两种观行都修不成，就念我的名字吧！一切时一切处，换句话说念地藏菩萨的名号不要停。要想到我们前面一开始就讲了，地藏是我自己的自心，藏是我的性藏。地藏就是我，念念念地藏菩萨，就是念念念自己，就是念念念著我那个真如实观。有这么一个心念地藏菩萨，就外相显自己自心，就自心缘念外相，两相结合，心里随时这样观想。有什么好处呢？偶然间自身会变成地藏相。假使下地狱去，就这一念心，阎罗王一看，地藏菩萨来了！这就是真真假假，虚虚实实难辨了。自己缘念什么就像什么。我们有些弟子说：法师，我最怕下地狱了。我说那你非下地狱不可，为什么呢？你怕地狱，一天想著地狱，你不到地狱到那儿去？怎么办？我说根本没地狱，不要顾虑，念地藏菩萨，地藏菩萨已经把地狱的难都免了，那还有地狱？天天无缘念那么多法门，八万四千法门，善法不去缘念，天天想著地狱的。下地狱那不是自找苦恼吗？我佛没有那一法要你缘念地狱的畏地狱苦就别造业，并不是要你去缘念地狱。缘念天堂也比缘念地狱好啊！缘念东方药师琉璃光世界不都很好吗？缘念地藏菩萨就是自己的性，自己的心，自己的相分。这钝根两观都修不成，地藏菩萨就教我们一个好法门，念名号好了。换这句话说就是两种意思，一种是加持消业障，能够很快的再修观，另一种念我就是念自己，也就是真如实观。久了也就成了地藏菩萨，真如实观的意思就是这样。

【「若得一心，善根增长，其意猛利。当观我法身及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别。不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常、苦、无我、不净，如幻如化，是可厌离。」】

一切诸佛、地藏菩萨、文殊菩萨、观音菩萨、普贤菩萨证得一个法身。能够做到边念地藏菩萨的名字，边观地藏菩萨的法身，意根猛利，观我的法身也就是诸佛的法身，诸佛的法身跟自己的法身平等平等。刚才说念地藏菩萨就是自己，自己也变成地藏菩萨，是无二无别的。因为不生不灭法，常乐我净的功德是可归依故。不过翻回来说，如果对这个世间没厌离心，那念地藏菩萨念不下去，想到儿子、妻子、丈夫、家庭眷属、洋楼、公司……。不得厌离，地藏菩萨念不进去，念念在那儿想，怎样保住洋楼、财产。不生厌离是不行的。如果你观察自己的身心是无常的、是苦的、是无我的、是不净的，那对著前面的「常乐我净」四德，就是四种烦恼。如果能用厌离心观察自己如幻如化，就增胜厌离，厌离什么呢？厌离一切世间，心乐地藏菩萨，心乐法身，如是两相结合。因为现前我们这一念心就思一切十方诸佛所依恃的。一切的依正二报，都是依著现前一念心。又解回来，不能达到那种境界是什么原因呢？因为对现实环境没有厌离心，若有厌离心，虚妄杂染都消失清净了。

【「若能修学如是观者，速得增长净信之心。所有诸障，渐渐损减。」】

一下子达不到，但信心能渐渐增长。

【「何以故，此人名为学习闻我名者，」】

这个人念我名号，现在才算是闻地藏菩萨名号了，这好像是笑话似的。我们每天都在讲地藏菩萨，耳朵却出茧了，现在怎么说才闻到地藏菩萨呢？前面闻是虚妄的，现在这个闻才是真实的。事实上还没得到真实呢！要学习学习闻我名字，听听地藏菩萨这个名号还得学习会听，能够认识地藏菩萨，如果没学习，连听都是妄听妄闻，不是真的闻见地藏菩萨，念也是妄念，不是真实的念。

【「亦能学习闻十方诸佛名者。名为学至心礼拜供养我者，亦能学至心礼拜供养十方诸佛者。」】

这个时候才能说成是至心的礼拜供养，我还在学习当中，学习礼拜供养十方诸佛，学习礼拜供养地藏菩萨。这时候五品位中的读诵受持解说也是这个意思。

【「名为学闻大乘深经者。名为学执持书写供养恭敬大乘深经者。名为学受持读诵大乘深经者。名为学远离邪见，于深正义中不堕谤者。名为于究竟甚深第一实义中，学信解者。名为能除诸罪障者。名为当得无量功德聚者。此人舍身，终不堕恶道八难之处。还闻正法，习信修行。亦能随愿往生他方净佛国土。」】

这个时候学什么呢？这段文字是学习奢摩他、毗婆舍那观。念菩萨的名字，供养菩萨、供养佛必须得用二种观行来供养，二种观行来修习。要这样才能算做一个习信修行，这样子产生净心，这样子学习，才能够得入。假使愿生极乐世界，愿生琉璃光世界，愿生不动世界，乃至于下回我还愿意生华藏世界，那下回再来这世界，就变成华藏世界了。也没有染，也没有净，都是随自己心，染者渐染，净者渐净，你看的是什么境界，就随著所见的境界有所不同，随各人的业染，随现的境界相不同。

【「复次，若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱。如上观察者决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。」】

前面说愿生净佛国土，但是地藏菩萨说了，愿生那方的国土，那个净佛国土，那个世界的佛叫什么名字，就念那个名字，但是得达到一心不乱。不止阿弥陀经上说要至一日乃至七日，占察善恶经地藏菩萨也告诉你决定能生。但是要能够有二种观行，就是唯心识观或者是修真如实观，决定能生彼净佛国土。这不是说观行修成了，是说学习修观，念著净佛国的佛名，决定能生。不是修成了，如果修成了到净佛国土去干什么？修成了自己就能够度众生去了。因为这段文义是随顺众生的意思。随顺众生的缘，地藏菩萨方便众生种种的想法，种种的障碍，这个修不成，换个方式。这个也有困难，再改个方式。念阿弥陀佛到极乐世界也好啊！但是必须得加这两种观行。两种观行怎么修呢？一心不乱就具足两种观行了。一心不乱就是定了。能够达到一心观行，阿弥陀佛绵密不断，定慧具足了。这样来念阿弥陀佛，决定能成。但是得在三业清净之后求。这下卷所说的一切法都是在上卷的前题下求的。三业不清净不能达到这种境界。障缘就会生起，如是者应当怎么办呢？因为我们要想求离障缘，这障缘包括很多，不只是修净行的障缘，就是我们做世间的事业，或者要求家宅平安，要是家里大人小孩有生病的，这都是障缘。至于求生净土那是死了之后的事。怎么办呢？地藏菩萨教我们就是求生净土也有几种方便，依著方便法门修。有些方法不对头，可以换一个法门。最后说到念佛名，怎样念法呢？

【「当知如上一心系念思惟诸佛平等法身，一切善根中，其业最胜。所谓勤修习者，渐渐能向一行三昧。若到一行三昧者，则成广大微妙行心，名得相似无生法忍。」】

这是讲一心的殊胜因缘，这个是特别殊胜的。这一心所讲的一实障缘、二种观行，就是依著一实境界。一实境界是什么呢？念阿弥陀佛，阿弥陀佛就是一实境界，但是念阿弥陀佛的方法不同，怎么不同？系念，系就是系住的意思，就是心系住这一念，念什么？念佛的法身，不是我们所看到的像，泥塑木雕形相的相，而是从这个形相显示，思惟诸佛的法身。这已经讲过了，再把它重覆一下。精勤不懈的勤修习，系念佛的名号。念阿弥陀佛，从这名号观诸佛的法身跟我们是平等的。

有人问占察业报经不是消业障吗？念佛的名号怎么能达到消业障？怎么能成为一行三昧呢？要就狭义讲一行三昧，念阿弥陀佛就是阿弥陀佛念佛法门，这是个行门。但是要懂得既然是念佛的法身，释迦牟尼佛、东方药师琉璃光如来，乃至十方世界，一切的诸佛，包括自己，也包括一切众生，这是系念法身了。前面讲过一次，一行即一切行了。虽然是念阿弥陀佛，具足了二种观行。这里头包括一个奢摩他，一个毗婆舍那。一心系念的时候，就是一实境界。如果前面占察轮相三业清净了，得了相应。那这念佛的功力特别殊胜不同。念一行三昧，念佛的功行成就了三昧。一行即一切行，这就是圆满的。这圆满的功德系念来，从系念起，从一心来的。一心就是一实境界。系念一实境界，这一实境界就是诸佛的法身。念阿弥陀佛就是阿弥陀佛的法身，也包括自己，也包括一切众生。念法身这叫微妙观行，这就相似得到无生法忍。这种念也不是究竟得，也不是分证得。

佛的法身是什么样子呢？无相的，念一声阿弥陀佛，观想阿弥陀佛的纸像也好，木像也好。那法身遍于像上，也遍于自己心上，自己跟佛就自他无二了。这种境界很深的，这是到什么位置了呢？到三贤位的菩萨了。这是发菩提心由十信满心位了，发菩提心得相似觉位，这种行是比较困难，在弥陀经上讲念阿弥陀佛，念到若一日若二日乃至七日，这念好多天不是问题，问题在要念到一心不乱。不乱的意思不是我们讲的不打妄想了，这个一心不乱就是法界，系念于一实境界相而不乱。要没有达到相似的法界性本体，永远是乱的。那不是像我们说这样念念，没有其他的念头了，这不是一实境界，必须得观佛法身与自己的法身自他不二，乃至观一切众生的法身都是自他不二，能够这样才能入无生法忍。什么叫无生法忍？后面我们要详细的讲，这里就是先著重系念诸佛的平等法身。持佛名号跟地藏菩萨有什么关系？下面就讲了。

【「以能得闻我名字故，亦能得闻十方诸佛名字故。以能至心礼拜供养我故，亦能至心礼拜供养十方诸佛故。以能得闻大乘深经故。能执持书写供养恭敬大乘深经故。能受持读诵大乘深经故。能于究竟甚深第一实义中，不生怖畏，远离诽谤，得正见心，能信解故。决定除灭诸罪障故。现证无量功德聚故。」】

这里讲闻思修三慧。现在我们在这儿听，听完了地藏菩萨的名字。但这是以散乱心听的，不是圆闻，这段经文承上面来的是圆闻。我们大家闻到地藏菩萨名号是很不容易的，我们不要把它轻易看过了。如果不是前生和地藏菩萨有善因缘的话，闻不到他的名字。他说你闻到我的名字就是闻到十方一切诸佛的名字了。至心礼拜供养我，也就是能够至心礼拜供养十方诸佛了。甚至于闻了地藏菩萨的名字，就说明了能够得闻大乘甚深经故，所以也能够读诵，也能够书写，于佛的究竟甚深第一义中，不会恐怖也不会畏惧。我们再翻过来说，能够得闻见地藏菩萨的名号，就得这么大的功德，那么这就是闻慧了。要闻思修三慧皆圆满，圆思圆修。一听到名字就是名字位的菩萨了，但这里面有观察，我们的题目就是占察善恶业报经，察就是思虑。能这样对佛所说的一切教法里的实义，不生恐惧，绝不会去诽谤，能得到「正知正见」的心，能够产生一个信解就不容易了。听闻了之后一定要思惟，思惟就是观行，观行就是修心，思惟就是思念想，这个想就是观行位的思想，相似觉就是相似慧的思想。这叫闻思修三慧。

【「所以者何。谓无分别菩提心，寂静智现，起发方便业种种愿行故。能闻我名者，谓得决定信利益行故。乃至一切所能者，皆得不退一乘因故。」】

无分别心是个什么境界呢？我们上面所说的一实境界。菩提心就是觉心。我们说菩萨的含义具足，就是菩提萨埵，翻成华语就是觉有情，使一切众生觉悟。使一切众生觉悟，自己必得先觉悟，

而后才能使一切众生觉悟，这叫菩提心。菩提心有三种念意，就是直心、深心、大悲心。直心正念一实境界，正念真如深心，一实境界是空的。真空绝相属于理法界，深心乐具一切诸善行。一点点小的善事，菩萨都要去做。一点点利益众生的事业都要去做，乐集一切诸善行。发了菩提心就有这么大的功力，就要这样做。第三种是大悲心，大悲要拔除一切众生的痛苦，为什么他要受苦？受的苦是果。怎么来的苦因？菩萨的大悲心要拔除众生的苦因。不是在某件事上看他生病了，给他消消灾；做生意赔钱了，简直就活不下去，给他祈祷发个小财，这个解决不了问题。要让他觉悟，自觉世间皆苦，这苦也就断了，这叫大悲心。但发菩提心不是一句话！含义非常深，既要观空而不舍有。利益一切众生的功德行才能成就佛果，无量性功德的庄严。为什么要这样说，能闻到我的名字就有这么大利益？因为发了菩提心了。因为无分别的菩提心寂静智现，就是奢摩他。前面说奢摩他就是寂静的意思，就是奢摩他观。从这个启发方便义。毗婆舍那就是观方便，就是悲。没有智慧，一切利益众生的事做不成，要发愿要起行，最根本的基础都是能闻我的名号故。地藏菩萨说，能闻我名故决定信解。有人问：闻地藏菩萨怎么会有这么大的力量呢？因为他是究竟成就的人。

【「若杂乱垢心，虽复称诵我之名字，而不名为闻。以不能生决定信解。」】

没有听到我的名字，没得闻慧，所以不能生决定信解。为什么这样说呢？因为信一实境界二种观行，信的力量没有得到慧解，智慧没生出来，简单说就是还没有明白呢！没明白一实境界和二种观行的意义，这样有利益没有呢？有的。

【「但获世间善报，不得广大深妙利益。」】

人天的果报那是绝对具足的，但上面说的相似觉。广大深妙的利益，还不行！但是要没有从散乱心念起，怎么能达到系念一心呢？所以我们大家大多数的时候都是散乱心。不过不必灰心丧气，因为我们的散乱心能达到一心系念，不能够一心系念是有种种障碍给我们障住了，障住我们的心不能那么清净，但是从杂乱能逐渐的消灭，便信心增长。逐渐的由杂乱变成清净。虽然没得到深妙的利益，但人世间的利益，三界的利益是得到了。

【「如是杂乱垢心，随其所修一切诸善，皆不能得深大利益。」】

如果没有开圆解圆，没有明白一实境界，没有达到心寂色寂一行三昧，那他所行的善业得不到大利益，也就皆不能得深大利益。非得用开圆解圆修法，无法不圆，那就随便修点善法都遍及十法界。为什么我们大家发心诵经或者拜忏都回向法界一切众生，就是学习著修法界观，不局限于自己六亲眷属，不局限于自己，心遍法界的意思。随心量扩展，利益就大了。虽然修行很辛苦，但是依著杂乱垢心想得甚深的利益，那是不可能的，虽然也修一实境界相，也修奢摩他、毗婆舍那，但如此修又像没有修似的。为什么呢？因为主导的功能没达到，心还没做到。

【「善男子，当知如上勤心修学无相禅者，不久能获深大利益，渐次作佛。」】

这个地方也是讲禅，无相禅就是指一实境界。禅者禅那，就是静虑。静虑就是思惟观察。在这一实境界两种观行修唯心识观，修真如实观的时候，没有生死相。既无生死相，也无涅槃相，所以就叫无相，就是无生无灭，不垢不净，不增不减的意思。但它具足了正观定慧，由此能够逐渐的达到成佛。下文就解释什么叫深大利益？

【「深大利益者，所谓得入坚信法位，成就信忍故。入坚修位，成就顺忍故。入正真位，成就无生

忍故。】

在华严经、大乘起信论、梵网经或者十地经、金刚经上叫三世心，现在把这三世合成一个圣信法位，坚信成就一个什么呢？信忍，这个忍一般是忍可的意思，解释很多，有二忍、三忍，乃至最后达到十忍。这个信呢？忍可有信心力。这个忍就是指著一实境界了，这是就圆教来讲解。小乘的人就不同了，人家恼害我，人家的语言行动或者在利益上对我有害，这种忍就是生忍、勤苦的修行，修苦集灭道四谛因缘，一切苦果怎么来的？叫做知苦断集慕灭修道，这样叫法忍。生忍是浅，法忍是深，但这是小乘教义。就圆教讲就不同了，「忍」可是什么呢？就是承认了十法界皆空，不但众生法界空，就是佛法界也是空的。这就是「生忍」。十法界的一实境界相是对者不实境界说的，一实境界相也不安立了，这叫「法忍」。这是圆十住了。信这种忍，坚信不移的时候就是初住位菩萨，信自己和佛法身无二无别。楞严经上说的：「无劳肯綮，何假修证。」就是用死功不得行的。我刚才说的三种心指已登了地的菩萨。顺了真的，才成就无生法忍，就是认为一切诸法无生无灭平等，佛亦如是。没有修也没有障，这是究竟的。这在下文还要解释，这儿引的意义是什么叫信忍。

【「又成就信忍者，能作如来种性故，成就顺忍者，能解如来行故，成就无生忍者，得如来业故。」】

一成就信忍，得了信位，那就是决定成佛。登了十住就永远不会退，就是得到如来的无漏智慧所起的不可思议定。定即是奢摩他、毗婆舍那二观行。但一实境界中，这叫如来境界。成就顺忍，能够明白如来所行法、所修法，自己也能够如是做，随著如来去做。再进一步就能成就什么呢？无生法忍。这时候发出来的智慧就是一切种智。对如来的事业能够得到成就，就是佛了。就是修一实境界法，修圆满了。我们前面讲的一实境界、二种观行都修圆满了。

【「渐次作佛者，】

信忍就信坚固了，顺忍解如来行，成就无生法忍就做佛了。

【「略说有四种。何等为四？一者，信满法故作佛。」】

信心满心登了初住叫发心住。这一发菩提心，刚才讲的真心证念真如达到了，能够直心，一心不乱系念真如，身心乐见一切，三行也在做，终日度众生，不见得众生相。这就是大悲心和智慧的关系，以智慧指导大悲心，不是爱见大悲，这叫信满了，十信满心了。

【「所谓依种性地，决定信诸法不生不灭，清净平等，无可愿求故。」】

第一种信一切法不生不灭，清净平等、生佛无二无别，众生跟佛是一样的。

【「二者，解满法故作佛。」】

信解行证，先是信，后来是解，完了行，完了证，证得那是究竟证得。入信位而且确实自己生出慧了，能够依著一实境界去起修，与观行同时进行。

【「所谓依解行地，深解法性，知如来业无造无作，于生死涅槃不起二想，心无所怖故。」】

无造无作，究竟达到这种境界时，修即无修。不是像我们这是完全不修。连到这种境界是天天修而没有修了。天天度众生而无众生可度，但是随顺法相同，众生不能理解了，还要启发众生，是这样的修行，深解法性知道如来业无造无作的，这就叫生死即涅槃，烦恼即菩提了。我们凡夫是真烦恼，而他自己不起烦恼，看到众生烦恼，也认为是菩提了。离开烦恼没有菩提，离开众生没有诸佛，这个意思是很深的。我们信相修相，乃至初步的信都很难不容易信入。不起二想，这样子永远没师长，三大阿僧祇劫也没有师长，没有恐惧，没什么长远，时无定解，依法相立，是依心而立的。

【「三者，证满法故作佛。」】

证满法就是所要证得的，所发的愿力都已经填满了。

【「所谓依净心地，以得无分别寂静法智，乃不思议自然之业，无求想故。」】

登了地的菩萨从欢喜地一直到法云地。

【「四者，一切功德行满足故作佛。所谓依究竟菩萨地，能除一切诸障，无明梦尽故。」】

天台宗的六即佛，这是究竟即佛，达到究竟成了。所以以下就把几种修习的方法讲一下，不过有些是初机修行的，有的是出世间的，有些像禅宗直观真如。现在把它重覆一下，因为上面这些境界没有次第很不容易理解，所以地藏菩萨跟坚净信菩萨又说一个渐次。

【「复次当知，若修学世间有相禅者，有三种。」】

刚才说无相禅。相对的是有相禅，什么样叫有相禅呢？有三种。

【「何等为三？一者，无方便信解力故，贪受诸禅三昧功德，而生憍慢，为禅所缚，退求世间。」】

我们前面说的信解力，没有信，解更没有了。修禅贪受诸三昧功德。我们有些人静坐时得一种轻安的境界，三、四个钟头自己也没感觉，或者灵魂出窍了，这是世间三昧，有这种境界相就骄傲了。或者是能发通，漏尽通没有，前五通或者是天眼通，天耳通、宿命通、但是没有漏尽通，不能证果，不能断惑。就被这个禅位给束缚了。有的系四空天、无所有处、识无有处、非非想处这种境界比我刚才说的更深了，一入定就入多少劫。他是观空而入定的，那个空和这个空不一样的。这是在有上观空，当体即空，利益众生不见众生相。他那样观空不能利益众生。他利益众生干扰了他自己，必须得找寂静处，必须得这样修，形同枯木。这样修就产生一种骄慢心，本来修这个禅定也能向前进展达到出世禅，但他一生骄慢心，骄慢心是二十个随烦恼里头的。见惑还没断，初果圣人还成不到呢？所以就退到世间法去了。这是第一种世间禅没有信解力。

【「二者，无方便信解力故，依禅发起偏厌离行，怖怯生死，退堕二乘。」】

这是二乘的禅定，因为对生死苦有恐惧，厌离世间，观世事无常、无我，观受是苦。这个观是观身不见，这种观本来可以由此遍，观身不见就偏离半边了。他不晓得还有无漏性功德，要没有这个就什么道也修不成了。菩萨是不贪求而留净惑，二乘人是断了，断后才能证，但他所证的涅槃是偏空，是第二种禅。

【「三者，有方便信解力，」】

这就不同于二禅了。

【「所谓依止一实境界，习近奢摩他毗婆舍那二种观道故，能信解一切法唯心想生，如梦如幻等。虽获世间诸禅功德，而不坚著，不复退求三有之果。又信知生死即涅槃故，亦不怖怯，退求二乘。」】

这菩萨做一切事不执著功德。倘若我做件好事，利益人家了，心里没有利益的我，也没有所利益的人。做什么事情都无人无我的，绝不计较功利。这种境界而我们也会有，对一件事情，但也是不关痛痒的，或者拿出一百块钱来，那数目不太大，周济周济别人。要是拿一千，拿一万，要是做了的时候，就想我做件大功德了。心想我在庄严寺塑了几尊佛像，我这功德不小了，这就错误了。一著相功德局限了。不是完全没有，但功德小了。要是功德不局限，无我相，无人相，无寿者相，无能塑者，也无所塑者，无能无所这功德不可思议。这是这样形容，能够看到一切法都是心生的，心生则种种法生，看一切诸法如梦如幻。虽获世间诸禅功德，世间禅是九次第念，就摩诃止观讲，世间禅还没入佛门呢！我们不详细讲它。不复退求三有之果，人天的果报修习，这些善果不贪著，连想都没想过。又信生死即涅槃故，所以不怖畏，也求远不会退求二乘。退求二乘是不知不觉的退，不是有意退的。怎样退二乘呢？好比行菩萨道有厌烦心、有悔心，好像信了佛之后对佛门三宝做了很多事，然而自己感觉到什么也没有得到，同时看到生死流转，对地狱相也没消失，看三途畜牲，脑子里思想缘念生恐怖，这种境界相大部份做梦的时候就会出现。因此生恐怖，想菩萨道难行啊！自己了脱生死才是真的。所以念佛法门就是心里念佛，大多数心想我念阿弥陀佛是做好事，就是真心念佛的人也是求自己往生而已，没想到众生，没想到阿弥陀佛的愿是什么？观世音菩萨在极乐世界那么舒服，没有烦恼的地方他不待，跑到这儿来干什么？这个从来没想到，只知道是来度我们的，那么我们在这个世界上为什么不度众生呢？你说我不知道怎么做？就知道好多算好多吧！把自己知道的对人说，这个效果还是不错的。这就叫有怖怯，也可以说是退求二乘吧！我们说二乘都是自己了，只顾自己莫管他人。我们中国的哲学常有这种理论，也能忍能退让，但不是积极的，像劝君各人自扫门前雪，莫管他人瓦上霜。别多事！这类事很多，看著也不错，像张公百忍是宋朝一个宰相，他们家的地给邻居占去了一两尺，他儿子就给他修书要他以势力来解决问题，他就写了一封回信说：

千里修书只为墙，
让他几尺又何妨，
万里长城今何在，
不见当年秦始皇。

在我们看来这很好了，不是有退让，与人无争了吗？但这仅仅属于人天。要是积极点，有贪求的把他度一度，那就对了。这个恶人很坏，离他远一点，就没想到转化这个恶人为善人能解决好多问题。如果力量不够把六亲眷属转掉一些，别只顾自己，这就是菩萨道。从小到大，从身边的六亲眷属，乃至周围的朋友，所接触的社会人士，能够发心，真是大悲心感化他，但自己得先修唯心识观，幻想他跟我一体，他恶！我把他当成观世音菩萨，把他当成阿弥陀佛看成一体。要是真有这种心，不会退堕的。这些都是随顺一实境界相，真正的一实境界相就空，没对待的。但是现在这不容易入，得做种种方便。这又恢复了为什么要用占察轮去占察善恶业报经？这就明亮了，自己没种种

功行，就求地藏菩萨来帮助我们，照他的方法做一做吧！虽然如此，我们还要知道一实境界二种观行，前半卷是讲事，让你能够入得信仰一实境界。为达到这目的，地藏菩萨说了很多的方便。最后他说你实在入不了，就念我名号好了，修别的都修不成，也不能达到一心，就散乱心去念，多修吧！

【「如是修学一切诸禅三昧法者，当知有十种次第相门，具足摄取禅定之业。能令学者成就相应，不错不谬。何等为十？」】

地藏菩萨说到这儿之后，不论修那种禅，那种静虑都有十种次第，恐怕不容易深入，又修十种情况使你能够深入，不论你修的有相，乃至无相都依著这十种去观想。

【「一者，摄念方便相。」】

怎么样能够一心系念？用什么方便法门？这个在天台宗止观讲的最多，这要专门学习。止观有很多，在摩诃止观里，为了这摄念方便，我选了几种。第一要具足四种缘帮助我们。起个心信佛，信地藏菩萨这是因，得缘帮助。想系念真如？怎么来摄念？要具四种缘，第一种以「增上缘」。给你做增上用的。我们把种子种到地底下去，没有水土、没有人工，能长东西吗？能结果吗？不可能的。得加水乃至培育这叫缘。我们想摄念方便，第一个要灭罪，因为有罪障，所以智慧不开。做什么做我们增上缘呢？做佛做我们增上缘。我们念阿弥陀佛，念一句阿弥陀佛消十亿重罪，念念消，这就是我们的增上缘。因为你如是念，能如是消罪，所以叫增上缘，这还没说到一心系念。

第二种摄念的方法能够使我们得长命。谁也不想短寿，还是想活下去，还是希望好。现在境遇不好，总有好的一天。现在穷，将来总要发财的。死不愿死，还得找个护寿命长的办法。怎么办？求诸佛菩萨来护念，这个时候念阿弥陀佛也好，念药师佛也好，念地藏菩萨、念观世音菩萨也好，这是第二种念。第一种是佛为我们的增上缘，第二种是护念的增上缘。

第三种呢？是见佛增上缘。即佛像。我们现在找不到真佛了，连化身也找不到。三昧增上缘，那么就是我们念佛往生，也不是靠自力，靠阿弥陀佛四十八大愿的加持力，度这个娑婆世界的众生。他能够摄受你到他那个国土去。因为他有这个愿力，十方诸佛就配合他。弥陀经就说这个法，这是无问自说，没有当机众的。

第四种就是证生增上缘。证明在你命终的时候，能够得生净土。这是摄念的方便。总的说，念阿弥陀佛，求阿弥陀佛加持，念念从心起，就是妄心也好，念佛的时候不要离开了。不要光是口念，心里想一边去了，不行的。还有要修观，观什么呢？观想五欲境界，五欲就是色声香味触法，财色名食睡，地狱五条道，莫生贪恋。这给我们做增上缘，一贪念五欲，善念就没有了，随著五欲沈堕了。随时念五盖，什么叫五盖呢？盖是盖覆的意思。什么是盖覆呢？烦恼。五盖是烦恼的别名，盖覆人的心，使善法生不起来，所以叫五盖。五盖就是贪欲、嗔恨、睡眠、掉悔、怀疑。尤其是怀疑，任何法都信不进去。我们大家心想念佛，想壮大一点，多邀点道友大家都念。他不信，怎么说都不信。缺少个因，虽然给助或缘，还是不信。因为他怀疑这是迷信，对他没有好处，说不定还舍几个。信了佛见了和尚要化缘，进庙里要化缘。心里感觉没有好处，还要损失划不来。这是什么呢？没有这种因缘，善法善业生不起来。大致就这么多吧！摄念方便还很多，凡是三十七道品，五根五力，七觉支，八正道，那名相太多了，大致知道这么几个就行了，这叫摄念方便。

【「二者，欲住境界相。」】

就系念缘生一切诸法，这是观相，就观地藏相。使我们的心系念于地藏相上。因为我们的心的散乱多，就是念经的时候，散乱也多，就系念于所读的大乘经上。边念著经，最初生疏的时候，妄想少些，恐怕念错了。念熟了，特别会背的时候，一边念经，一边打妄想。念念不晓得跑那儿去了？这个情况很多，谁都有这种境界，我是经过的，因此你要系念住这种境界相，不论观什么境，系念于这个境上。观佛也好，就像前面说禅定也好，制止这个心。要是有大乘心，善根深厚的就能体真止。体就是体性，真是真如，止就是定。住这个境界就是一行三昧了。

【「三者，初住境界，分明了了，知出知入相。」】

前面是说一个安心法。这个法呢，就是说学了一个，已经能够学会了，使心能够安了，金刚经上须菩提问佛，我这个心怎样的住？云何应住？云何降伏其心？就是我这个心降伏不了。刚才我们说的那些境界，比如发火了，嗔恨某些人，降伏不了；或者一个贪念也降伏不了，这种心很不容易降伏，很纷乱。分明的出入相，我们举个例子，能够觉照出气入气分明了了的一呼一吸，这就是学天台宗初入门的数息观，由呼转吸平静的出入相，粗细了了分明，然后入定，这叫「了了分明相」。

【「四者，善住境界，得坚固相。」】

这是已能得到安心，心已能善住于上面所说的出入息分明了了，还不行就住在这分明了了上。

【「五者，所作思惟，方便勇猛，转求进趣相。」】

这在欲界上已能得定了，不满足现境要进趣，要「明心见性」，想入体真止观，就像奢摩他、毗婆舍那二种观行。

【「六者，渐得调顺，称心喜乐，除疑信解，自安慰相。」】

这还只是欲界的，还没有究竟成佛。心渐渐就明亮了，能够自识自心。如果是大乘，就修体真止了。当体的修真如观行，修真如定了。

【「七者，克获胜进，意所专者，少分相应，觉知利益相。」】

自己觉得自己有收获，是定已经得到收获了。

【「八者，转修增明，所习坚固，得胜功德，对治成就相。」】

修观的九种境界是一般讲修观最初应当得到的。修了了分明一觉，二观照，照就是智慧。三喜，一打坐一入定，生起一种欢喜心。四乐，乐比喜还要进一层。喜是心里初步的乐，是高兴的微笑和大笑不同，但这是心里的境界。最后达到一心，就是一心不乱的意思。心不退不转，无杂念，什么都没有，清明了了的。

【「九者，随心有所念作，外现功业，如意相应，不错不谬相。」】

如果在世间相上讲，在九次第定讲，这种境界能起这些变化了。

【「十者，若更异修，依前所得而起方便，次第成就，出入随心，超越自在相。是名十种次第相门，摄修禅定之业。」】

例如修初乘，往前进二乘，就不是前面所修的，跟前面所讲的产生变异了，或能四空，修识无有处，唯心识观就能够达到这种境界了，心识还不是遍一切法界。地藏菩萨把这九次第定，融入十相观，说这较就是前头入不进去，可以这么一步一步来。就是「唯心识观」或者修「真如实观」，世间出世间禅也必须经过这些相。经过这些相不是入心。修实相观要观一切众生倒忘了我，也忘了众生相，还要利益众生，这种观是自体大悲。因为我和众生同一体故，和十方诸佛同一体故。成佛不是我分外的，利益众生也是我分内的事情，其因呢？同一体故。。

【尔时坚净信菩萨摩訶萨，问地藏菩萨摩訶萨言：「汝云何巧说深法，能令众生得离怯弱？」】

上面这个已经开示很清楚了，先说一实境界，二种观行。修时浅近的能得入，能得到什么境界。但有些钝根的听了还不明了。前面说「真空」，后面说「妙有」。真空妙有具足「空假中」。「有」是世间相，「空」是出世间相，完了到「有」。但有些人还是不能悟。坚净信菩萨觉得还有一部份钝根的人，不能理解，所以他又请地藏菩萨，说你不是能够巧说吗？说深法吗？能够劝众生离怯弱吗？请问的意思。希望地藏菩萨再善巧的说说更浅显一点，能够劝有怯弱思想的众生信入。

【地藏菩萨摩訶萨言：「善男子，当知初学发意求向大乘，未得信心者，于无上道甚深之法，喜生疑怯。我尝以巧便宣显实义，而安慰之，令离怯弱。是故号我为善安慰说者。」】

有些众生心量很小，听到甚深法听不进去，没有勇猛精进的心，那怎么办呢？慢慢的给他解说。因为初发心或者求大乘，但是对大乘还没得信心，对无上菩提甚深的道理，不但不能生起法喜，而且生起怀疑胆怯，所以我常善巧方便，宣说实义。我们这个占察善恶经前半段就是地藏菩萨特别的善巧方便。本来佛制的戒，占卜星相，佛制戒律是不许可的。所以坚净信向佛请说，佛就告诉他在这会中有地藏菩萨摩訶萨，你去请他，他有善巧方便，给我们说一个。要是怀疑不明白的，用占察轮占察占察。地藏菩萨的本意不是让我们去学世间法，是让我们修学的时候，问这个法对我相应不相应？我也没开智慧眼，我也不知道那个是善知识？不是善知识？跟个错误的老师，不是掉到火坑里去了吗。所以这个占察轮相就告诉我们。我所跟随学法的人，如果不是善知识，不要跟他学。跟著学法的人一定得是善知识，能够引诱我们入正道，将来才能成佛。起码也不失人天乘的果，来生再修吧！如果堕入三途，就没有修行机会了。这不就是善巧方便吗？所以一切诸佛称赞地藏菩萨是善安慰说者。他发愿就是地狱未空，誓不成佛，地狱是最苦的。对于大乘的空义，众生都是执著的多。说什么都没有，这种思想信不进去，而且这空的思想也不是没有，还有无漏性功德呢！还要乐集一切诸善法呢！是这样的一个空，但是不理解都是本身具足的。所以我成为善安慰说者。

【「云何安慰。所谓钝根小心众生，闻无上道最胜最妙，意虽贪乐，发心愿向。」】

地藏菩萨又进一步解释了。下卷基本的法，主要的义是对治那些执著人说的。修大乘的善于空谈，说我与佛无二无别，地藏就是我，我就是地藏。地是心，藏是性藏，用不著修了，佛在经上也这样说，何假形证？不去肯綮，那心的明天又怎能明呢？所以地藏菩萨反覆的说，是专门对著那些不行、废修的。乃至给我们一个方便法门，就是称我的名号，那最方便了。这就是安慰了。如何安慰呢？心量很小的众生一闻到无上道，最胜最妙也发心了，也希望达到，但又产生第二种思想。

【「而复思念，求无上道者，要须积功广极。」】

要广积一切功德。

【「难行苦行，自度度他，劫数长远，」】

时间还长啦！那我得在生死中来回流转，太勤苦了。

【「于生死中久受勤苦，方乃得获。以是之故，心生怯弱，」】

以是之故，我还是不干啦！

【「我即为说真实之义。所谓一切诸法，本性自空，毕竟无我，无作无受，无自无他，无行无到，无有方所，亦无过去现在未来。乃至为说，十八空等，无有生死涅槃一切诸法定实之相而可得者。又复为说，一切诸法，如幻如化，如水中月，如镜中像，如乾闥婆城，如空谷响，如阳焰，如泡、如露、如灯、如目[目+壹]、如梦、如电、如云。烦恼生死，性甚微弱，易可命灭。又烦恼生死，毕竟无体，求不可得，本来不生，实更无灭。自性寂静，即是涅槃。」】

这是善说第一空。这些显第一空，这段意思就是空义。空就是没有，没有就是空了。但有十八种境界相来显这个空，叫十八空。一者内空，二者外空，三者内外空，四者空空，五者大空，六者第一空，七者无为空，八者有为空，九者毕竟空，十者无始空，十一者散空，十二者性空，十三者自相空，十四者诸法空，十五者不可得空，十六者无法空，十七者有法空，十八者有法无法空。生灭涅槃一切法皆空。怎样善说呢？对什么机说什么法。说十八空，那么多空干嘛？说一个空就好了。把烦恼空了就行了。性德是不空的。这上面性德也空了。就像看到油要尽的灯，早晨的露水，太阳一出来没有了，眼睛有毛病长翳子，本来没有两样相的，长翳子看上去有个假相，实际上是没有的。种种的比喻显示空义。为什么要这样说呢？众生把一切烦恼，一切事物当成实有的了。烦恼就是这样生起的。空了就不会再生烦恼了。例如有一个笑话，有一个黑夜做梦的出家人，梦到狼要吃他，他就逃。一下子栽了筋斗醒了，原来是做梦，心想该布施给它的，反正是做梦嘛！让它吃了不就行了。这是什么意思呢？等到他醒了，就知道。做梦时当实有的了。醒了才想起布施，不就成道了吗！我们现在都在做梦，拿这个笑话来印证我们自己，当我们命尽了一醒，啊呀！又做了一个梦。修行有点功夫，不会下地狱，知道也不会来了，心里才明白。这是须菩提所证的空义。二乘人所证的涅槃就是证得空义而已。但只是半边，为什么呢？因为不能再返回去，有这个不空的无漏性空德。

这里有个乾闥婆城怎么会是空的？解释一下。乾闥婆是香神，我们经常说天人不是人，乾闥婆城有天乾闥婆、有鬼乾闥婆、八部鬼神众的鬼有个乾闥婆。翻成我们中文就是香神。他本身就是气体，他的城那儿有呢？没有了！这是形容空义，用乾闥婆城来做这个比喻。

【「如此所说，能破一切诸见。损自身心执著想故，得离怯弱。复有众生，不解如来言说旨意故，而生怯弱。」】

前面讲空义，空一切法的道理，执著有的众生很不容易信入。地藏菩萨感觉到末法众生的执著心特别强，所以说了那么多的空，就连佛所证的涅槃也是空的，像这样一切的知见不都是破了吗？对于我们这些众生，执著心属于情，情就是我们所具足的一般讲的七情，喜怒哀乐忧恐惊，在我们

生活当中离不开这些。高兴的事情生了欢喜，相反的就忧愁，这叫情见。我们的情见是执著，刚才说那么多空是破什么呢？破我们执著的情见。我们看问题的看法，见解很不容易破。一个人看问题的看法往往跟别人有出入，固执己见是我们一般常说的，总认为自己的看法是对的，认为人家是错的。那么一切法都空，就没有正确可得，完全是显般若的意思。念金刚经，念心经都说这种空义，但缺乏个重重无尽！以下就要讲不空了。因为众生尽给他讲空，把见夺了，他感觉到无所捉摸了。往往执著更厉害，执著夺掉了，他感觉到生命也没有了。所以上面说的十八空，不但法空，连空法也空了，空还空什么呢？举例说像修识无边处，无所有处，非非想处，修这些定的时候，入的就是空了。我们说这个空不是真实的，是假的，这个空是不空的，这个空也给他空掉，把能空的用心也要空掉。十八空我们不那么一个个解释了。大体的意思就是世间法都把它空了，因为这个有情执，出世间法也是空的，大家读过金刚经，佛对须菩提说二乘所证的果位不是真的，他的涅槃是假的，不但那是假的，就连佛所证的涅槃也不是真实的。

什么是真实呢？一实境界是不空的。如是观的话，得离怯弱，没有恐怖感了，像这种道理不仅破凡夫，也是破二乘。我成道乃至我们修个灌顶法，即身成佛，有个能成者，有个所成的佛，这完全属于执著。也没有道可成，也没有众生可度，所以佛说，若言我说法有所说者，这个人就是邪见。金刚经上不是这样说的吗？要这样破除。那还有什么怯弱，还有什么时候的长短呢？还有什么法界周转的相呢？都没有了。这样是不是有些众生能够解到这个意思呢？因为一空反倒认为佛法都是空的，不学也可以。我们真发生过这种事！在闽南佛学院讲三论体空的时候，三论讲中论、百论、十二名门论。在论上讲一切法皆不存在而且讲缘生无性，无性就是空。讲空义小和尚都不上了，乃至说出家也没什么意思，我求个什么？求了半天空的，这是闻法起了副作用。我们做很多事情都会起副作用，正应得到的没得到，让他证空义没证到，乃至有门的功德也不想修了。如果听到讲淫怒痴即是佛性，那就不要出家了。我回家去安个家室，因为那都是佛性，这是错误的。这是破二乘人执著的。一切法皆空这种意思，他已经证得空了。对于初学的人那就不行。我们讲完的上卷占察善恶业报是不空的，如果真的证得空义，那个就不存在了，没证得都是存在的。所以我们还要占察一下，因为我们迷惑不解，上卷的占察轮相十法界宛然若在。入一实境界、二种观行，这是给菩萨说的，当机众不同，法就深入了。我们前面讲的就是刚入佛门，都想得点什么东西，学佛就想消灾免难，家宅平安，最初是这个目的，应当给他讲布施功德、持戒功德、忍辱功德、精进功德、禅定功德，就是我们前面讲的善恶业报，善有善报，恶有恶报，但这不是究竟，要讲究竟是后半部了。

必须在前半部三业清净了，用占察轮占察让身、口、意纯清净了，那听空义，听一切法才能领略「一实境界」，才能得到智慧。前面前题没听到，刚一听到这个空义，非落断灭不可。我断灭了就也无佛道可成，也无众生可度，也没什么叫恶，这很危险，断灭落顽空，落断灭见，这个下地狱到时候空不掉。人家打你两个耳光，马上嗔恨心就来了，这不是空，那要真空，无我相、无人相、没有自己身心而后才能入一实境界。这个地方我说多一点，大家特别注意从有门入这是甚深境界。按照分位说，不是我们的事情，我们做不到的。因为我们没有用，在用上我们起不到妙用，像我们大陆上说，一切都是人民的，人民为主，这些话是不错，不论那个民主国家都是人民为主。大家具体想一想，我们都是人民，管他在那个国家，我们都是人民。现在有些人在美国还取得公民权了，民主就是人民主持这个国家，你行使行使你的主权，你想就知道了。我们人人跟佛是一样的，都具足的，我们被烦恼所绑住，解脱不了，什么都得不到自在。说我是佛，我是菩萨，一天烦恼的不得了。两句话不顺心就面红耳赤的争的不得了。这是口谈空义，心在有中，做一切事都是在有理，那还是从有门入吧。所以有一类众生不能理解如来说的意思，生性怯弱。虽然也闻法，也学法，佛说

的甚深义没理解，讲还不理解，要得个灌顶，授个密咒，说一学就形成了，我不相信。就算三藏都懂了，即后知道咒语总持的意思，能够用总持摄持前面的一切，这个咒是真懂了。这个咒要念起来能得到如持，不错，功德很大，如果完全不懂，那咒语有啥作用？我说不是开悟，是耽误了。这耽误是知见上起了错觉，不晓得要经过多少劫了！

一切众生不解如来的言说意义，单有言说都无实义，在言语中去琢磨，越琢磨越远了，离开言语就行了吗？更不明白了！在言语中不执著就是了。佛让我们于一切法无著之意。这不是靠一两个钟头就能够讲一部占察经，使我们大家都开悟了，没那么容易，这得靠自己的思惟修，还有诸佛菩萨加持力使业障渐渐消除，开悟自己就明白了，明白之后自己知道怎么做，做完了也没有执著。无挂无碍，但是必须得有智慧，心经上不是有这么几句话吗？

「菩提萨埵依般若波罗密多故，心无挂碍，无挂碍故，无有恐怖，远离颠倒梦想，究竟涅槃。」

必须得依般若波罗密多，必须有智慧。我们行布施，行慈悲，行喜舍，如果没有智慧不行，有慧方便解，无慧方便缚，一切的方便就像我们读小说济公传，济公他利益众生，我们就不行了。吃狗肉喝烧酒造了罪，他可以，为什么？他有智慧，他是觉悟的用，没有智慧用方便，乱用不行，一切佛法也如是。他这样做可以，你不可以，因为你没到他那个程度。换句话说，功力不够，所以掷占察轮，后面跟前面要结合。虽然掷占察轮相不执著。好要这样做，不好我也是这样做，就是这样念了。拜地藏忏修习这个忏法，我决定这样修了，是个好相我也不喜，是个不好相我也不忧，这是业报。但是我用什么方法呢？就用持名的方法转它，就会起变化，换句话说，礼拜念经念佛持诵都是心，心变则一切法变，感是自己求的，自己应的，这个道理很深。我们一再的讲「地」是心地，「藏」是性藏，根据这个来理解如来的言说，所以没有怯弱，就是历经三十大阿僧祇劫也没有关系，因为时间没有一定的。

【「当知如来言说旨意者，所谓如来见彼一实境界故，究竟得离生老病死众恶之法，证彼法身常恒清凉不变等无量功德聚。复能了了见一切众生身中，皆有如是真实微妙清净功德，而为无明闇染之所覆障，长夜恒受生老病死无量众苦。如来于此起大慈悲意，欲令一切众生离于众苦，同获法身第一义乐。而彼法身，是无分别离念之法。唯有能灭虚妄识想不起念者，乃所应得。但一切众生，常乐分别取著诸法，以颠倒妄想故而受生死。是故如来为欲令彼离于分别执著想故，说一切世间法，毕竟体空无所有乃至一切出世间法，亦毕竟体空无所有。若广说者，如十八空。如是显示一切诸法，皆不离菩提体。」】

这以下是如来言说旨意，究竟如来言说的旨意是什么呢？旨意就是在一实境界相得到究竟了解。因为一实境界相得到究竟了，生老病死这些法都不存在了，都是虚妄的幻相，什么幻相？法身的幻相，没有生老病死这些幻相呢？很清凉的，永远不变。生老病死是变化的。这种境界相在楞严经上，佛向波斯匿王：「你几岁看见恒河的？」他说：「我行年三岁，我母亲带我出去，我就看到恒河了。」「现在你好大年岁了？」他说：「现在我六十多岁了。」「三岁看见恒河跟你六十多岁看见恒河有什么变化没有？」他说：「我看没什么变化？」因为这变化的速度，以凡夫用肉眼来计算，看不到什么变化，其实它念念都在变化，这个水，前一念的水流过去了，再来的不是我们看到的水，怎么会还是那时候的水呢？他认为没变化了，其实现在看那恒河水，两岸也不是那个时候的样子了。但是在经上不是证明这个，是证明见没变。尽管物质怎样变，见没变化。例如我们看一个

山，看一个水，年轻小孩的时候看，现在已经六七十岁了再看那山、那水感觉没变，因为这个变化速度太慢了，见不到。如果是两个朋友就不同了。廿岁的时候看他，到七十岁的时候再看，或者不相识了，这个速度变化的特别快。这是变化的快慢，一切事物都在变化，有的很显然，可以用见分别出来。但是法身这个体永远是清凉不变的。有些人看境界相就不同了。在五台山我们看见那大风在吹，到八月以后满天的白雪，很荒凉的。但是菩萨看或者行道者来看，这山都是黄金，黄颜色的金色世界，例如说五台山有时候称清凉宝山，为什么呢？文殊菩萨在那儿说法，可是我们看不见，我们看见就不同了。

佛具足无量性功德是修来的，但释迦牟尼佛成道之后看每个众生都具足这种功德，这不是白修了吗？不是这个意思。修才能显出来。这是众生本具的，就是得无所得。所以在金刚经上得阿耨多罗三藐三菩提，那是虚妄见了。实际上无少法可得，就是这个意思。所以说在众生身中建立诸佛的功德，法身上见到的生老病死是不存在的，但是我们在妄中看到生老病死。诸佛的一切殊胜功德，地藏菩萨、文殊师利也好，观世音菩萨也好，我们身上都具足的，但是我们一点也见不到，这是我们有障碍，什么障碍呢？就是受尘妄给障碍住的，真心证不到了。我们这一实境界就证不到不相应了。随顺生老病死苦，无量苦来逼迫纠缠，好的见不到。我跟我们这些道友有个别交谈的时候说，如果经常心理是愉快的接受，这境界也不觉得怎样好，那境界也不觉得怎样的坏，平等对待，这样几分相似了，还不是证得，只能说相似，相似者很少烦恼，那么也就渐渐的能够入法身了。这可以说是名字觉吧，证这个名字，渐渐就能达到相似，就明白了。虽然是实际还不明白，由这相似而后才能够随分，一点一点一分一分的达到究竟明白。因为众生对这个不明白，连名字都没有，连相似都没有，连心都不曾发，就引起了诸佛菩萨的大慈悲意，想让众生离开这些痛苦。想要得到法身第一义，先要离分别妄念，把妄想都减除，就能得到。这就是当初开始修唯心识观。不过这个观行如果没有得到三业清净是很不容易得到相应的。

一切众生常乐分别取著，这个乐就是快乐的意思。心理最喜欢的是什么呢？分别取著。执取相计名字相，起业迷惑，完了就变业，就业系苦了。所以众生喜欢取著一切法，用思想来判断是非，虽然是不干净的，他认为是干净的。好比我们出一身汗，或者做一点劳动，沾些泥土，我们自己到浴室里一洗干净了。如果能把真心、肠胃都拿出来洗一洗就更干净了。但拿不出来的，就算能拿出来还是魔障。五十种阴魔里有这种阴魔，有一个道者就往他肚子里一拿，隔著肚皮就把肚里的虫给抓出来了，如果认为这是神通，那就著魔事。这叫内魔，不是外面的天魔鬼神，就是自己认为自己成就了，这叫五蕴魔的色魔，是十魔中的一种。有很多行者认为现神通，现的是虚妄境界，一切法身都没有这些，但是众生就喜欢这些。像我们现在修瑜伽法，杯子在这儿就推走了，有神通不得了，是虚妄的！颠倒妄想，什么原因呢？气功不是真的吗？气是假的，不过是用内力假外力和内力结合了，这也是他用功得来的，但这不是真实的，在大陆上严新在清华大学表演成功了，到香港就失败，再也推不动了。什么原因？虚妄分别，但众生乐著颠倒，这一切世间法都是空的，这里头的变化都是耍戏法耍魔术的。魔术师毡子底下一摸就是一个哺鸽，别把它当成真实的。所以前面说十八空就是显示一切诸法都不离开体，不是有也不是无，那就是非有非无了，不是非无非非无俱。

【「菩提体者；非有，非无、非非有，非非无、非有无俱，非一、非异、非非一、非非异、非一异俱，乃至毕竟无有一相而可得者，】

那就是四句了。一切法离四句绝有无就是这样说，这样想，这样去做，都不对了。究竟没有一相可得，这些都是依名安立的，这叫戏论，每一句话都叫戏论。

【「以离一切相故，离一切相者，所谓不可依言说取，以菩提法中，无有受言说者，及无能言说者故。又不可依心念知，以菩提法中，无有能取可取，无自无他，离分别相故。若有分别想者，则为虚伪，不名相应。如是等说，】

一切法言说取受，言说者说我们这个说是空的，过去就没有了。录下来也不是真实的，能录下来怎么不是实的呢？好像这话不好理解，有人问我这话，我说是说火不是火，说火不是火是什么？说火要是火就把嘴巴烧了，说火就是火不把人烧光了吗？说水也不是水，说水要是水就永远不渴了。这只是一个媒介，因此得在一切自己思惟修的时候，这也没个受者，也没个得者，没有能受所受，也没个能说所说，那该是依心念知吧？又不是依心念知，没有能知所知，没有自相，也没有他相，没共相，不共不无因，是故说无生，因缘所生法，我说即是空。不过这意思不是我们学一年两年能把它学清楚的。要明白这个道理，一个是学大智度论，必须得学，看一遍都好，就把这些道理反反覆覆的看，这都是重覆的，只要是多不厌烦几道，多反覆几道，才能明了。一个从有方向入手，瑜伽师地论也得学。这两部论不学不会懂得这种道理，而且学这两部论都有辅助论，像摄大乘论，成唯识论，是佛学院具体每天都要讲的。所以我们大家都要学，但是有些个道友心理还不太舒服，我们一个星期学两个钟头就不错了，一天学两个钟头，天天学不行啦！你得学上几年才能够把这些术语认识了，再了解义理而后再一边念著经，一边随著文就入观了，念到「金刚经」无人相、无我相、无众生相、无寿者相，一切诸法皆空。但这空不是断灭。还有诸佛的功德，众生还空不了呢！要积善业，这个善果帮助你能空，很快就空掉恶业，因此必须随时做善业，出世间善，不是世间上做点好事那个善，什么不杀、不盗、不邪淫，这还不行，必须深入，因为这是无分别的，凡有分别想的都叫虚妄，就不能相应，要没有分别想。我们做一件事情，就是学一种技术，随便那一样，就是裁剪衣服也得经过三年的苦功，不仅学而且还要经过实践，一般的技术都得经过这些，如果想入佛门，入无上的法门，这就更难了，这不是一般的知见了。

【「钝根众生不能解者，谓无上道如来法身，但唯空法，一向毕竟而无所有。其心怯弱，畏堕无所得中。或作断灭想作增减见，转起诽谤，自轻轻他。我即为说，如来法身，自性不空，有真实体，具足无量清净功业。从无始世来，自然圆满，非修非作。乃至一切众生身中，亦皆具足，不变不异，无增无减。如是等说，能除怯弱，是名安慰。又复愚痴坚执众生，闻如是等说，亦生怯弱。以取如来法身本来满足，非修非作想故，起无所得相而生怯弱。或计自然，堕邪倒见。】

地藏菩萨很清楚众生的心，这样一说众生一定发生误解，认为法身是什么样子呢？法身是空的，没有！没有我学啥呢？就生一种怯弱见得不到真义，这就是钝根的，不能够理解如来道的无上法身，就堕于断灭或者增减了。在我们众生断烦恼好像烦恼灭了，增加功德。三十二相就好像烦恼没有了，这叫增减见，落到谤大乘法。同时一落了断灭空，自己对自己的一切善根也不承认了。修善法有什么用？空的！假的！好多同学都这样种说，假的，别骗我了吧！知道空的一面，还有不空的一面呢！众生说有执有，说空执空，你有种说，他有种种执，佛为什么要说八万四千法呢？不必这么多！这个说到了，就执著这个，那个说到了，又跟著那个修，这个又断了。众生一旦落空见，邪见就更容易产生。地藏菩萨说我是善说者，可是要落入这种见解误解了，我就给他说如来不空，什么是如来法身真实体，布施、持戒、忍辱、禅定、智慧全是不空的，能够圆满成就佛果。但不是作意得来的，本具在那儿具足的。这是地藏菩萨用一个巧妙的方法说，使众生得到什么利益呢？众生没有畏惧心理得到安慰了。不是称地藏菩萨善安慰说者吗？能够善说安慰众生，这种再达不到，拿著占察轮占察占察吧！怎样断恶业，怎样生善业，保你不下地狱，不落三途就好了。在人中，在天道慢慢的修行吧，一生不行，两生，反正是不下地狱，永远在快乐当中修行不要受苦了。但事情

得从两方面讲，佛法是面面观，八万四千法门这么说也执著了一点。一点苦不受，修行不成的。

又复有些愚痴的，坚持执著不舍的，把如来法身当成什么呢？这种非修非作又无所得不是自然的吗？这个自然产生的也是错误的。不是自然的，一切法都是众生心生的，心生一切法生，一切法生心生，一切法灭心灭，心生则种种法生，心灭则种种法灭。我们反覆的这样去修观，观久了就全明白了。一切法生心生，心灭一切法灭，不是自然的。究竟的圆满菩提就是菩提佛果，得无所得，因为无所得才会无所用，用无所用，说得这样没那样，无所得能够圆得，这个意思是很深，好像无所得是不得了，那佛与一切众生得度了这不是得吗？这又没有得相，得无得相。不是自然的，自然是邪倒见，这里头有很多的过。在佛教里我们说佛的身与众生身是平等无二的，圆满的。我们是本具的佛，不假修习。要是不假修习，又怎么能得到？但是维摩诘经、楞严经都这样说「何藉劬劳，肯綮修证」。莫假修证，不要辛辛苦苦的，这是为显觉，显给二乘人的。假使见思惑不断，不修就受苦，没有受苦那本事大了，成就了真。假淫怒痴而能见到法身，能做到吗？圆话好说，圆事不好做。看华严经一微尘中转大法轮，十方诸佛在我们汗毛孔里转法轮呢！感觉得到吗？话说起来容易，但印证绝对不行。有些人学圆顿教义学完了，学淫怒痴，你看他娶妻生子，他说他修善金刚呢！这自称是如来的要下金刚地狱，谁下呢？谁做呢？自己做的，这叫破金刚戒。所以地藏菩萨要我们把戒定慧来回反覆的去行，反覆的去学，宁可堕有莫堕无，堕无非下地狱不可，堕有顶多慢慢去修就是了。还可以断见惑，堕无可就不得了啦！假使我要冒充我是总统或是总理，人家会抓起来的，这是不可以冒充的，但是我们都是公民，都是一人一份，现在执行的职位不同而已。到阎罗王那儿去跟他说，我跟你平等，你不要拘我了，不要送我去下火坑，也不要送我去上刀山了，我不听你的。他说你有本事到火坑刀山上变化一下子，自然就不苦了，变不了就得受。幻化空身即法身，能够认得当下，即证得法身是不错，但这是理，事上还做不到。这种邪倒见，地藏菩萨又为他说了。

【「我即为说，修行一切善法，增长满足，生如来色身，得无量功德清净果报。」】

这也是圆教的教义圆修，叫一修一切修，修善法即起修，不离一切善法，法法皆是如来，就是前面无所得之意，能够把自然生起这些邪知邪见对治了，也可以破除我念，念一个咒就成佛是不能的，即使成了佛也不会说法，会说法必须得三藏十二部一切的佛法都能说出来。

【「如此等说，令离怯弱，是名安慰。」】

给他一切善法，增长满足了，生如来色身，这样才对，要努力去修行善法，就能够离生死，得快乐。

【「而我所说甚深之义，真实相应，无有诸过，以离相违说教。故云何知离相违相。」】

地藏菩萨说，我所说的甚深法义是跟真实法身相应的，不相违过。相违就是互相违背，像前面讲的跟空是相违背的，有即是空就离了相违过。怎么样的无违，怎么样的离，在经义上有一定的分寸。经上说不生不灭，不垢不净，怎么样才叫不增不减？就法身的理体来说，例如佛修成了无量性功德，能够利益一切众生，那是从众生分中说的，以这个来断增减就是相违了。法身是平等的，修即无修，跟众生本具的原来是一样的。他修什么呢？修障没有了，障又是什么样子呢？不可见的。本来是众生妄心所造的，等到妄心变成真心，障也就没有了。住一切障碍也没有障碍相了。我们心里所想的问题，想明白了，所想的不存在了，黑夜时作梦梦见很多事物，接触很多人，一个也不存在，没有这么回事！没有这么回事做什么呢？任何人你跟他说了老半天很热闹，什么时候到什么地

方去，做梦去的，说是虚假的。现在如果这一生尽了，明白了，醒了，就知道跟做梦一样。对醒著的人说，醒的人是清清楚楚的，晓得说的是梦话。我在三藩市遇著这样一个情况，有个十几岁的小孩子，睡到十二点钟爬起来就跑，大人也跟著他跑，把他拉上床睡了。第二天问他，他不知道。用这个来理解修跟不修，现在的烦恼或者是意见不合，一切的争执，把它当成梦幻泡影，什么烦恼都没有了。如果说几十年混一混就过去了，这是不懂佛法的，懂得佛法就随缘消旧业，莫再造新殃，这个法身的义理，我们用一个浅显的比喻，虽不相应，但在这理上，不然如梦幻泡影怎么解释？幻化空身即法身。

【「所谓如来法身中，虽复无有言说境界，离心想念，非空非不空。乃至无一切相，下可依言说示。而据世谛幻化因缘假名法中，相待相对，则可方便显示而说。以彼法身性，实无分别，离自相，离他相，无空无不空，乃至远离一切诸相故，说彼法体为毕竟空无所有。」】

这里是假名一法，才可方便显示。说无言说又不能不说，不说众生无法入，得用方便了。地藏菩萨就是用这方便善巧讲说。但这意思在前半部是让我们掷轮相，有怀疑都可以掷轮相，就是显示而说的。但是知道这前半部，也要理解后半部，那是方便，不是真实的。法身性体实在是没有分别，也没有自相，也没有他相，也没有什么叫空，也没有什么叫不空。这个空和所有都是分别而已。

【「以离心分别，想念则尽。无一相而能自见自知为有。是故空义决定真实，相应不谬。」】

这个才跟空义相应不谬，前面那个是谬的，用一个谬的，用一个不谬的，两个相对照，这就是如来藏性的不空义。说真如这个名词也是法身体是空的。如来藏性的法身，这是不空的。如来的无漏性功德看对那一类人说的，对什么机就说什么名词，在这个经叫真如，在那个经不叫真如，叫如来藏性，因为显得义理不同故。

【「复次，即彼空义中，以离分别妄想心念故，则尽毕竟无有一相而可空者。以唯有真实故，即为不空。所谓离识想故，无有一切虚伪之相。毕竟常恒，不变不异。以更无一相可坏可灭，离增减故、又彼无分别实体之处，从无始世来，具无量功德自然之业，成就相应，不离不脱故，说为不空。」】

什么叫空呢？就是无念，则毕竟无有一相可得可空者，那有一相可空呢？没有。以唯有真实故，像华严经里讲的法法皆空，随拈一法体具法界。华严经不讲空讲有，但这有是不可思议的有。在我们一个汗毛孔里释迦牟尼佛在转大法轮呢！就在我们众生身中一个汗毛孔里说的。不是汗毛孔空了变成一法界，容得下诸佛在那里转大法轮吗？这不是空义吗？但人又不空了，因为众生的事毕竟有这汗毛孔，这有又非有了，这甚深微妙义是给证得的地上大菩萨说的，能知道就不用说这种甚深义了。我以前跟人家抬杠。我说历史我都不大相信。人家说为什么？有些地方该相信，有些地方不能信。别说历史就是现在，我们有些地方也不知道。例如四人帮、中南海那些定的事，知道吗？报纸公布的也是假的，怎么回事现在没公布，什么时候都不公布，吕后怎么把韩信骗进未央宫杀的，历史上没记载。现在跟前处的这个社会发生很多事不知道，这还是民主社会都不知道，这民主当中还有不民主呢！很多事以后才知道，波茨坦会议瓜分世界，我们知道吗？亲自参加的人都不知道，只能说那几个巨头知道。有很多的事情我们不知道，别说大的，小的也不知道。一天出了好多事，都知道吗？还说历史那么远，就是眼皮底下都不知道，用用脑筋，数过眼眉有好多根？能知道吗？不知道数太多了，因为聪明还不行，俗话说聪明反被聪明误。我们只能说不知道。不知道就说

不知道，知道的不真实，片面的听人家说，传播有的时候也是假的！

我们佛教释迦牟尼佛说真的都不行，有时得说假的，不说假的怎么度生啊？前面说的释迦牟尼佛自己又推翻了，在般若会上他说我以前跟你们说的是诓你们的，在法华经上不是有三车，羊车、鹿车、牛车吗？都是骗你的，也不是真实的。但是他这个骗是把你骗进来，入得佛门，证得法身。这样来理解，就能够入了，逐渐的能入了。从文字学很久也入不进去，就在跟前的法，就用越浅的理解力，用现前的事能入，就会能入，再深法，他的深，你比他还深，则近乎胡说八道，越说越玄，越玄越不知道，这老法师讲的真好，怎么好呢？我们都不懂，这不懂就好了。讲的法身深，深的我们都不懂，这法说的有什么意思呢？不懂听完了之后跟不听脑子里一个样，耽误时间，打工去这两个钟头起码还多挣二十多块钱！把时间都耽误了，还落个全都不懂，听什么呢？没意思了。因此我在文字上想法能懂一点算一点，它无非是根据我的理解。

【「如是实体功德之聚，一切众生虽复有之。但为无明[目+壹]覆障故，而不知见，不能克获功德利益。与无莫异，】

怎么样的来安慰众生，把虚妄的想像破除，修就有所得，这就是地藏菩萨善安慰说者。像地藏菩萨天天说地狱不空，誓不成佛，没有啦！地狱那有？没有还有什么意思？有什么不空？地狱根本没有，他还有什么成佛不成佛？这都是方便善巧。我们不是这个法身的实体功德之聚，一切众生虽然自有，但是被无明业障给障住了。不知也不见，不能克获功德利益，跟没有有什么两样呢？

【「说名未有。以不知见彼法体故，所有功德利益之业，非彼众生所能受用，不名属彼。唯依遍修一切善法，对治诸障，见彼法身，然后乃获功德利益。是故说修一切善法，生如来色身。】

每一个众生都有法身体，但不能够起副作用，等于没有。这个意思就像我们在大陆经常说银行是人民的，那个人民进去拿一分钱也不行。人民是人民，进去取不行，警察会抓起来说你抢银行，是不是这样呢？说我是佛，什么佛？糊涂佛，这个佛不行，因为不能受用，不能属他，怎么办呢？要修。唯依遍修一切善法，修行善法把业障都对治完了，见到法身，功德利益就属于你了。因此修一切善法，生如来色身。菩萨诸佛说法，那也是相当慈悲的，要是经文看不懂，他一层一层的，就像吃大葱大蒜似的，皮子一层一层的剥，这才能吃。心连皮吃不行，味道也不对了。必须一层一层剥。说法也是一层一层显，不是一下子显示，不能懂。讲空说了半天又不空，不空还得遍行一切法对治障碍，把障碍都对治了，一切法都修好了，生如来的色身。这点一定要清楚，如来的法身跟我们的法身是一样的，色身和我们众生身不一样，是诸佛菩萨功德修习善法成的。像我们有善有恶，如果不善不能聚在一起来学，有恶在我们身上，生老病死苦都具足的。像和尚也有求不得苦，或者是修个庙办不到，求不得的事特多，每个人都有求不得苦，要想求得就修一切善法，就得到了，等得到了才知道，唉！我知道这个，我就不修了！为什么？得到了等于无，这就是诸佛修即无修的意思。

【「善男子！如我所说甚深之义，决定真实。离相违过，当如是知。」】

我所说的甚深义，这个真实的道理没有相违的过错，唯一切善法，顺如来性功德，这就与法身不相违。

【尔时地藏菩萨摩訶萨说如此等殊胜方便深要法门时，】

这就是解行利益了，就是这么反反覆覆的说这个一实境界、二种观行。

【有十万亿众生发阿耨多罗三藐三菩提心，】

有好多呢？十万亿。发了无上正等正觉的菩提心了。

【住坚信位。】

坚净信信，登了十信了，相次见理这就是十住、十行、十回向了。

【复有九万八千菩萨得无生法忍。】

这是大心已经发了，行菩萨道的。得无生法忍登地了。但不是全的，有的得一分，有得两分的，有得三分的，所得的不同。

【一切大众，各以天妙香华，供养于佛，及供养地藏菩萨摩訶萨。】

闻完法以后了。

【尔时佛告诸大众言：「汝等各各应当受持此法门，随所住处，广令流布。所以者何？」】

大家受持是自己领受，修一实境界二种观行。这还得修，还没有究竟成佛，达到究竟，才达到无修住。光自己修不行，在所住的地方广令流布，如果大家听了地藏经，向周围的人说，不信的人先引人信。

【「如此法门，甚为难值，】

像这样的法门，很难得遇到。

【「能大利益。】

这就不说经也不说什么法了。

【「若人得闻彼地藏菩萨摩訶萨名号，及信其所说者，当知是人，速能得离一切所有诸障碍事，】

别说能听到他所说的法，就是听到地藏菩萨这么个名字，更深入的就是信他所说的话，得到什么利益呢？

一切障碍的事情，都能得离，很快的成佛。

【「疾至无上道。」】

这样就能达到成佛了。这不是权教，是对实教菩萨说的法。显示占察善恶业报经的后半部是圆顿教。有人说地藏法门是小乘教，我不同意。我们大家听听这后半部说的这个意思，小乘教是不能得入的，必须得大菩萨发大心的人，才听的进去；前半部可以，但不能把一部经分开来分列，所以可以速疾的至无上道。

【于是大众皆同发言：「我当受持，流布世间，不敢令忘。」】

我让这个经永远的在世间流布，我们都应当受持。

【尔时坚净信菩萨摩词萨白佛言：】

坚净信菩萨是代表末世众生请法者，到这里结束了，他就问佛。

【「世尊！如是所说六根聚修多罗中，名何法门？此法真要，我当受持。令末世中，普皆得闻。」】

修多罗就是契机，契合众生之机，契合诸佛之理的这个经叫什么名字？不能说叫六根聚吧？这个法我当受持，但是我要让末世的众生都能闻到，佛应给它定个名字。每部经最后请法者都要诸佛说这个经的名字，因为经都有多名，必须请佛说，怎么样才能完全。

【佛告坚净信菩萨：「此法门名为占察善恶业报。亦名消除诸障增长净信，亦名开示求向大乘者进趣方便，显出甚深究竟实义，亦名善安慰说，令离怯弱，速入坚信决定法门。」】

这个法门名字就叫占察善恶业报。另一个名字叫消除诸障增长净信。把一切障碍都消除，使我们生起清净的信心，这又是一个名字。还有一个名字叫开示求问大乘进趣方便。地藏菩萨开示我们求大乘的，怎么样趋大乘到达大乘。怎么样一个方便法门显出甚深实义，这又是一个名字。亦名善安慰说，这个名字很少听说，地藏菩萨是善安慰者，能够善安慰说法，看众生不敢发大心、怯弱，对甚深道理产生畏怯不前，不敢勇猛，软弱无力。经过地藏菩萨善说安慰，能够速入坚信决定法门，虽然是名字很多，但通用的还是占察善恶业报经，藏经里有占察善恶业报经。

【「依如是名义，汝当受持。」】

以上这些名字，随便说什么名字都可以，当如是受持。

【佛说此法门名已，一切大会，悉皆欢喜，信受奉行。】

这个涵义都懂得的。

地藏菩萨仪轨（唐输婆迦罗译）

地藏菩萨仪轨

中天竺 输婆迦罗 奉诏 译

尔时，释迦牟尼佛在佉罗提耶山。与无量诸地藏菩萨、十俱胝、比丘、比丘尼及天龙八部诸鬼神俱，无量百千大众围绕而为说法。尔时，大众中有一大士名曰地藏，偏袒右肩右膝著地，合掌恭敬白佛言：「我说神咒，欲利益一切众生，唯愿世尊，欲说神咒慈哀听许。」时佛告地藏菩萨言：「汝等速说利益一切有情。」尔时地藏菩萨腾虚空，赞叹归命世尊。在空中亦现无量神通，以神口说咒曰：

「唵 閻摩他[口+阎]摩尔俱苾 俱苾三曼多 娑婆贺。」

次说心咒：「唵 炎曼他[口+者] 娑婆贺。」

次中心咒：「唵 湿呬（二合）。」

才说此咒。十地等大菩萨，失本心迷惑。天龙八部药叉鬼神惊走倒地。日月星宿失光隐蔽空，雨宝华缤纷。穷劫说咒力不可说尽。

次说画像法，作声闻形像，著袈裟，端覆左肩，左手持盈华形，右手施无畏令坐莲华。复居座大士像，顶著天冠，著袈裟，左手持莲华茶，右手如先令安坐九品莲台（传云：九品者，九重也，亦云八叶中台也。）

次说印咒，印二羽三补吒，戒方内掌来去。咒曰：「唵炎摩智利 娑婆贺。」

次说普供养印，二羽三补吒，禅智立来去。

「唵 喃惹摩尼 娑[口+缚]贺。」

次总说总印，二羽三补吒，进力立来去。咒曰：「唵[口+羯]只你耶 娑[口+缚]（二合）贺。」

次请赞印，二羽三补吒，进力来去次拨遣，以观手禅进弹。

复说成就法。若念得大福德，持阿迦木护摩七万遍；若念得五谷成就，以稻实华护摩；若念他人福德，取得其家灶土护摩；若念得高位二德，以比哩华护摩；若念生生世世怨敌伏，以苦练木护摩；若念恶灵邪家伏，以毒味护摩；若念颠狂痲病除愈，莲实草护摩；三万遍。若念灭罪生善生身后生极乐，以草护摩三万遍。若念恶人咒咀还著本人，以苦草投火中护摩三万遍。若念得无量荣果俸禄，白华鸟草护摩三万遍。若念三昧辨财德者，以骨萎草护摩三万遍。若念化度一切众生令离苦得乐，以白芥子护摩三万遍。若念化度无佛世界众生，以尸迦草护摩三七万遍。若念枯田[白/田]五穀生者，加持古蔓菁，加持散。若愁万病者，牛膝草护摩三万遍。若愁三阴四热种种病，以降干各门草护摩。若夫妻不和者，比罪草护摩三万遍和合。若恶友善友相违者，藤叶草护摩三万遍。若白

月八日，十四日，十五日以上法修必得成就。

地藏菩萨十斋日（失译）

地藏菩萨十斋日

一日，童子下，念定光如来；不涂刀枪地狱，持斋，除罪四十劫。

八日，太子下，念药师琉璃光佛；不涂粪尿地狱，持斋，除罪三十劫。

十四日，察命下，念贤劫千佛；不涂镬汤地狱，持斋，除罪一千劫。

十五日，五道大将军下，念阿弥陀佛；不堕寒冰地狱，持斋，除罪二百劫。

十八日，阎罗王下，念观世音菩萨；不堕剑树地狱，持斋，除罪九十劫。

二十三日，大将军下，念卢舍那佛；不堕饿鬼地狱，持斋，除罪一千劫。

二十四日，太山府君下，念地狱菩萨；不堕斩斫地狱，持斋，除罪一千劫。

二十八日，帝释下，念阿弥陀佛；不堕铁锯地狱，持斋，除罪九十劫。

二十九日，四天王下，念药师上菩萨；不堕磔摩地狱，持斋，除罪七千劫。

三十日，梵天王下，念释迦牟尼佛；不堕灰何（编者注：「何」疑是「河」字之误）地狱，持斋，除罪八千劫。

占察善恶业报经行法（明智旭集）

占察善恶业报经行法

明 古吴比丘 智旭 集

缘起第一

夫诸佛菩萨愍念群迷，不啻如母忆子，故种种方便，教出苦轮，而众生不了业报因缘，罔知断恶修善。净信日微，五浊增盛。由此剧苦机感，倍关无缘慈应，爰有当机，名坚净信，咨请世尊，曲垂悲救。佛乃广叹地藏功德，令其建立方便。于是以三种轮相，示善恶差别；以二种观道，归一实境界。仍诫业重之人，不得先修定慧，应依忏法，得清净已，然后修习二观，克获无难。此诚末世对症之神剂，而方便中之殊胜方便也。予悲障深，丁兹法乱，律教禅宗，淆讹匪一。幸逢斯典，开我迷云，理观事仪，昭然可践。窃以诸忏十科行法，详略稍殊，一一闡陈，纤疑始决，罔敢师心，乃述缘起。

劝修第二

若佛弟子欲修出世正法者，欲现在无诸障缘者，欲除灭五逆十恶无间重业者，欲求资生众具皆得充饶者，欲令重难轻遮皆得消灭者，欲得优婆塞、沙弥、比丘清净律仪者，欲得菩萨三聚净戒者，欲获诸禅三昧者，欲获无相智慧者，欲求现证三乘果位者，欲随意往生净佛国土者，欲悟无生法忍圆满证入一实境界者，皆应受持修行此忏悔法。何以故？此是释迦如来格外弘慈，地藏菩萨称机悲愿，无苦不拔，无乐不与，依此修行，净信坚固，如经广明，所宜谛信。

简择同行第三

经中不言人数多寡。准他行法，得至十人。但须严择，必求法器。倘无同志，独行弥善。或有真实为生死者，堪作伴侣。十人以内，多寡无妨。又必先审所求，或求律仪，或求定慧，或求果证，或求往生，所求相合，方可同修。于十人内，仍须推一夙德为教授师，事仪理观，微细秉承，切勿卤莽，唐捐苦行。

占察轮相第四

忏悔之法虽则普为众生发露众罪，然当人无始业习各有偏强，是故经中先说占初轮相，然后明忏悔法。今欲修忏悔者，既已严净道场，宜于未建首前，各占轮相，简察善恶，何罪偏重，应的悔之。于修忏时，庶便陈白。（占法别附于后。）

正修忏法第五

（准经自列，亦具十科。）

第一 严净道场

经云：欲修忏悔者，当住静处。随力所能，庄严一室。内置佛事及安经法，悬缁幡盖，求集香

华，以修供养。

第二 清净三业

经云：澡浴身体，及洗衣服，勿令臭秽。准诸行法，每至秽处，必须更髡衣，旋转既讫，洗浴清净，还著净衣。纵一日都不至秽，亦须一浴。终竟一期，或七日，或二七、三七乃至千日，以得三业纯善轮相为期。于中专莫杂语，及一切接对问讯，或有所需，但可直索，不得因事牵发余语。专秉一心，念所修法，不得刹那念世杂事。当思生死大事（一本作「事大」），无常迅速，坚精努力，乃克有济。倘稍违净法，则唐丧劬劳，不可不慎。

第三 香华供养

行者初入道场，至法座前，敷具正身，合掌倚立；应先缘念一切三宝，体常遍满，无所不在。众生迷惑，流转可哀；我为众生，翻迷归悟，礼敬三宝。作是念已，唱言：

一切恭敬，

一心恭（一本作「敬」）礼十方常住三宝。

（如是礼已，随所有香华等，当修供养，作是唱言：）

严持香华，如法供养。

愿此香华云，遍满十方界，供养一切佛，尊法诸贤圣；无边佛土中，受用作佛事。

（至此停唱，散华作供，手执香炉，作是想云。）

一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。愿令以此香华，等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。十方一切供具，无时不有。我今当以十方所有一切种种香华、瓔珞、幢幡、宝盖、诸珍妙饰，种种音乐、灯明、烛火、饮食、衣服、卧具、汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具，忆想遥拟，普共众生，奉献供养。一切世界中，有修供养者，我今随喜；若未修供养者，愿得开导，令修供养。又愿我身，速能遍至一切刹土，于一一佛法僧所，各以一切种（疑漏一「种」字）庄严供养之具，共一切众生等持奉献，供养一切诸佛法身、色身、舍利、形像、浮图庙塔，一切佛事；供养一切所有法藏及说法处；供养一切贤圣僧众，愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心，深知一切法，本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清净，毕竟圆满。

（此段全用经文。作是念已，唱云：）

供养已一切恭敬。（一礼）

第四 启请三宝诸天

本经无启请法。准余行仪，于建首日，宜致三请。良以三宝虽无所不在，而众生久积迷惑，背觉合尘，念与悲隔。今既翻迷归悟，应须缘念三宝，充满虚空，应物现形，如水中月。作是念已，涕泪翘勤，逐位三请，手执香炉，烧众名香，口作是唱：

一心奉请南无本师释迦牟尼佛。

（想云：我三业性如虚空，释迦如来亦如是，不起真际为众生，与众俱来受供养。下皆准此，但改佛名及形相来处。至请贤圣，则云一切贤圣亦如是，余皆准知。三请毕，随作一礼。）

一心奉请南无毗婆尸等过去七佛。

一心奉请南无普光佛等五十三佛。

一心奉请南无一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

（想云：诸佛法身如虚空，化事住世难思议，我今三业如法请，惟愿影现受供养。）

一心奉请南无十方三世一切诸佛。

一心奉请南无占察善恶业报经微妙法藏。

（想云：法性如空不可见，常住法宝难思议，我今三业如法请，惟愿影现受供养。）

一心奉请南无十方一切法藏。

（想如上。）

一心奉请南无十方一切贤圣。

一心奉请南无坚净信菩萨摩訶萨。

（此是当机启教之人，应念菩萨，为我等故，请问大法，我今得闻此最胜法，皆是菩萨莫大恩德。）

一心奉请南无遍吉菩萨、观世音菩萨摩訶萨。

（应念此二菩萨慈悲慧行，普度群迷，与地藏菩萨威神无异。）（遍吉菩萨即普贤菩萨。）

一心奉请南无地藏菩萨摩訶萨。

（应念：此是我等的对忏悔之主。依此菩萨大慈大悲威神力故，令我无恶不灭，无善不生。我今归命启请，如子忆母，此为道场正主，余佛菩萨，同作证明。涕泣求哀，犹如面奉，必冀菩萨，摄受护持。观想偈文，应知如上。）

一心奉请梵释四王天龙八部，僧伽蓝内护法者一切圣众。

（例皆三请。但除礼拜，白衣无妨。）

惟愿释迦慈父七佛世尊五十三佛，一切觉者；他心道眼，无碍见闻，身通自在，来降道场摄取我等令成净信。

占察善恶业报尊经，十方一切清净法藏等真法性，充满虚空，显现道场受我供养。

坚净信菩萨遍吉菩萨观世音菩萨等十方一切贤圣，不舍大慈来临法座，哀怜覆护，证我行法。

地藏菩萨摩诃萨，救世真士，大智开士，善安慰说者，速除诸障增净信者，大慈大悲，不违本誓，放大光明，满我所愿。

护法天龙伽蓝真宰，随我请来，坚守道场，却诸魔障，示现吉祥，令我所修自在成就。

（每节执炉三说已，一礼，惟护法处不须礼拜，白衣无妨。）

第五 赞礼三宝

经无赞法，不别立科。但取十轮经中地藏菩萨赞佛二偈，随行礼敬，合为一科。

我闻遍知海 真实德无边 度脱诸有情 心欢喜敬礼

曾修无量福 今得礼尊足 愿无量劫中 常修多供养

一心敬礼过去毗婆尸佛。

（想云：能礼所礼性空寂，感应道交难思议，我此道场如帝珠，毗婆尸佛影现中，我身影现如来前，头面接足归命礼。下皆准此，但改佛菩萨名。）

一心敬礼尸弃佛。

一心敬礼毗舍浮佛。

一心敬礼拘留孙佛。

一心敬礼拘那含牟尼佛。

一心敬礼迦叶佛。

一心敬礼本师释迦牟尼佛。

一心敬礼普光佛。

一心敬礼普明佛。

一心敬礼普净佛。

一心敬礼多摩罗跋栴檀香佛。

一心敬礼栴檀光佛。

一心敬礼摩尼幢佛。

一心敬礼欢喜藏摩尼宝积佛。

一心敬礼一切世间乐见上大精进佛。

一心敬礼摩尼幢灯光佛。

一心敬礼慧炬照佛。

一心敬礼海德光明佛。

一心敬礼金刚牢强普散金光佛。

一心敬礼大强精进勇猛佛。

一心敬礼大悲光佛。

一心敬礼慈力王佛。

一心敬礼慈藏佛。

一心敬礼梅檀窟庄严胜佛。

一心敬礼贤善首佛。

一心敬礼善意佛。

一心敬礼广庄严王佛。

一心敬礼金华光佛。

一心敬礼宝盖照空自在力王佛。

一心敬礼虚空宝华光佛。

一心敬礼琉璃庄严王佛。

一心敬礼普现色身光佛。

一心敬礼不动智光王佛。

一心敬礼降伏众魔王佛。

一心敬礼才光明佛。

一心敬礼智慧胜佛。

一心敬礼弥勒仙光佛。

一心敬礼善寂月音妙尊智王佛。

一心敬礼世净光佛。

一心敬礼龙种上尊王佛。

一心敬礼日月光佛。

一心敬礼日月珠光佛。

一心敬礼慧幢胜王佛。

一心敬礼师子吼自在力王佛。

一心敬礼妙音胜佛。

一心敬礼常光幢佛。

一心敬礼观世灯佛。

一心敬礼慧威灯王佛。

一心敬礼法胜王佛。

一心敬礼须弥光佛。

一心敬礼须摩那华光佛。

一心敬礼优昙钵罗华殊胜王佛。

一心敬礼大慧力王佛。

一心敬礼阿閼毗欢喜光佛。

一心敬礼无量音声王佛。

一心敬礼才光佛。

一心敬礼金海光佛。

一心敬礼山海慧自在通王佛。

一心敬礼大通光佛。

一心敬礼一切法幢满王佛。

一心敬礼东方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

(想云：诸佛法身如虚空，化事住世难思议，我皆影现化事前，一一皆悉归命礼。)

一心敬礼东南方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼南方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼西南方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼西方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼西北方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼北方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼东北方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼下方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼上方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

一心敬礼十方三世一切诸佛。

一心敬礼十方一切法藏。

(三礼此恐太繁，依阇取决。倘能随十方面一一致礼，尤为善也。想云：真空法性如虚空，常住法宝难思议，我身影现法宝前，一心如法归命礼。下一礼同。)

一心敬礼占察善恶业报经微妙法藏。

一心敬礼十方一切贤圣。

(三礼此亦依阇取决。倘能随十方面一一致礼尤善。)

一心敬礼坚净信菩萨摩訶萨。

一心敬礼遍吉菩萨观世音菩萨摩訶萨。

一心敬礼地藏菩萨摩訶萨。

(此是忏主，应须三礼，想偈如前。但末句须云：为求灭障接足礼。又或各随所求称之亦可。如求律仪，即云：为求律仪接足礼。求证果，求往生等，类此可知。)

第六 修行忏悔

(经云：应当说所作罪，一心仰告。夫罪虽无量，而就轮相所现者，尤为最重，能招恶果，能障圣道。故须惭愧涕泪，各别陈之，殷勤悔过，冀令消灭。五体投地，说重罪已。仍作是念：)

我及众生，无始常为三业六根重罪所障，不见诸佛，不知出要，但顺生死，不知妙理。我今虽

知，犹与众生同为一切实罪所障。今对地藏、十方佛前，普为众生，归命忏悔，惟愿加护，令障消灭。

（作是念已，胡跪唱言：）

普为法界一切众生，悉愿断除三障，归命忏悔。

（唱已，五体投地，复作是念：）

我与众生，无始来今，由爱见故，内计我人（一），外加恶友（二），不随喜他一毫之善（三），惟遍三业广造众罪（四），事虽不广恶心遍布（五），昼夜相续无有间断（六），覆讳过失不欲人知（七），不畏恶道（八），无惭无愧（九），拨无因果（十）。

故于今日深信因果（一），生重惭愧（二），生大怖畏（三），发露忏悔（四），断相续心（五），发菩提心断恶修善（六），勤策三业翻昔重过（七），随喜凡圣一毫之善（八），念十方佛有大福慧，能救拔我，及诸众生，从二死海，置三德岸（九），从无始来，不知诸法本性空寂，广造众恶；今知空寂，为求菩提，为众生故，广修诸善，遍断众恶（十）。惟愿一切三宝、地藏菩萨，慈悲摄受，听我忏悔。

（作是念已，胡跪唱言：）

我弟子某甲，至心忏悔，我及众生，自性清净，一实境界，诸佛体同。无明痴暗熏习因缘，现妄境界，令生念著，计我、我所，习诸恶法，三业六根，广造众罪，十恶五逆，重难轻遮，障慧障定，障诸戒品，致使长沦苦海，永无出期。设欲修行，多诸疑障，或扰外魔，或遭邪见，助缘缺乏，净信不成。今遇：

地藏菩萨摩訶萨，善安慰说，开我迷云，涤虑洗心，求哀悔过。惟愿十方

诸大慈尊，证知护念，我今忏悔，不复更造。愿我及一切众生，速得除灭无量劫来十恶、四重、五逆、颠倒谤段（编者注：「段」疑是「毁」）三宝、一阐提罪，如是罪性本惟空寂，但从虚妄颠倒心起，无有定实而可得者。愿一切众生速达心本，永灭罪根。

（或一说，或三说，皆可，下四亦然。）

忏悔已，归命礼三宝。

（此忏悔文，并下三愿，皆出本经；但于惟愿之前，撮略经中他处数语，以表说所作罪一心仰告之意，余皆一字弗敢移易。）

第七 发劝请愿

我弟子某甲，至心劝请，愿令十方一切菩萨未成正觉者，愿速成正觉；若已成正觉者，愿常住在世，转正法轮，不入涅槃。

（劝请已，归命礼三宝。）

第八 发随喜愿

我弟子某甲，至心随喜，愿我及一切众生，毕竟永舍嫉妒之心，于三世中，一切刹土，所有修学一切功德及成就者，悉皆随喜。

（随喜已，归命礼三宝。）

第九 发回向愿

我弟子某甲，至心回向，愿我所修一切功德，资益一切诸众生等，同趣佛智，至涅槃城。

（回向已，归命礼三宝。）

第十 补发愿及端坐静室称念名号

五悔法门，别有发愿，此经不说，盖以劝请等三即是愿故。又行人修此忏法，所求不同，或求律仪，或求定慧，或求往生净土，或求现在安乐。今因阇决听许补愿，是在修行者各自陈白，不容预拟成言也。然所求之愿，虽各不同，须与四弘相合，不得增长生死，诚恐不知梗概，违背经宗，聊陈大意，以便行持，或用或否，任从决择。

我弟子某甲至心发愿，愿

十方三宝，地藏慈尊，哀慰（一本作「愍」）护持，救拔拯济，令此国土，灾乱消除，正法流通，咸生净信，无诸障碍，永断魔邪；我及众生，重罪速灭，现离衰恼，充足资生；三聚戒根，毕竟清净，二种观道，应念现前，三昧总持，神通方便，四摄六度，无不圆成，了悟自心，一实境界，舍身他世，生在佛前，面奉

弥陀，历侍诸佛，亲蒙授记，回入尘劳，普会群迷，同归秘藏。

（发愿已，归命礼三宝。）

自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

和南圣众

（次往余静室，端坐一心，若称诵，若默念，地藏菩萨。其愆盖多者，应于道场中旋绕诵念。昼三夜三，具如经说。七日之后，每旦以第二轮相频三掷之。若身口意皆纯善者，名得清净；若不得三业纯善轮相者，虽见光明、异香、吉祥好梦等，止名虚妄，非善相也。若未获纯善轮相以前，止许称念地藏名号，未许修行观法；得善相后，乃于二种观道，可以如实修之。）

别明二种观道第六

（诸忏坐禅一科，即于忏毕出坛时修，故列在正修第十。此经二观，要于忏悔清净之后，方许正修，故十科毕，方别明之。）

经云：彼诸众生，但学至心，使身口意得清净相已，我亦护念，乃至堪能修习诸禅智慧。

又云：若有众生，欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业，所谓依止一实境界，以修信解。

又云：若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道。一者，唯心识观；二者，真如实观。

学唯心识观者，于一切时一切处，随身口意，有所作业，悉当观察，知唯是心；乃至一切境界，若心住念，皆当察知。勿使心无记攀缘，不自觉知。于念念间，悉应观察。随心有所缘念，还应当使心随逐彼念，令心自知，知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。当应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。念念观知，唯心生灭，如水流灯焰，无暂时住。从是当得色寂三昧；得此三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。

学真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，离一切分别想，渐渐能过四空定境界相，得相似空三昧，展转能入心寂三昧；即复能入一行三昧。见佛无数，发深广心，住坚信位。所谓于奢摩他、毗婆舍那二种观道，决定信解，能决定向。

复次，修学如上信解者，人有二种。一者，利根，先已能知一切外境惟心所作，虚诞不实，如梦如幻等，决定无疑，障盖轻微，散乱心少。如是等人，即应学习真如实观。二者，钝根，先未能知一切外境悉唯是心，染著情厚，盖障数起，心难调伏。应当先学唯心识观。

今依经文，略出其意。此经本以一实境界为体，一（编者注：「一」疑是「二」）种观道为宗；若非洞明一实境界，无以称性，起于二观。若非殷勤修习二观，无以契会一实境界。一实境界者，即是不思议境，亦名诸法实相。谓境界即诸法，一实即实相。境界即事造三千，一实即理具三千。境界即权，一实即实。权实不二，理事一如，故名一实境界。

又以境界从一实，则一空一切空，不思议真谛也；以一实从境界，则一假一切假，不思议俗谛也；直云一实境界，则一中一切中，不思议中道第一义谛也。故经云：妄心毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相，岂非即空义耶！

又云：无分别相者，于一切处，无所不在，以能依持建立一切法故，岂非即假义耶！

又云：众生心体，从本以来，不生不灭，自性清净。

又云：当知一切诸法悉名为心，以义体不异，为心所摄故。

又云：一切众生，种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身处所摄，以法身为体，无有能出法身界分者，岂非即中义耶！

故知一实境界，则已收尽中论一偈之旨。境界即因缘所生法，一实即是空假中也。中论约观，故先立境；此经显谛，故先出理。依此一实境界以修信解。则知二种观道，全是不思议法门。

而复于中分利、分钝者，略出二意：一者，此经虽正明圆顿宗旨，而兼摄别机。名圆为利，名

别为钝。二者，虽是圆机，于中仍分利钝。初意者，圆教行人，于名字位中，能知如来秘密之藏。肉眼即名佛眼，故能学习真如实观，了知现前心性，本自不生，不复更灭。所谓法界一相，虽三千历然，而究竟平等。此即名字位中初修观行之法也。得相似空三昧，位登五品，圆伏五住。故超过空等定境界相，入心寂三昧，即能入一行三昧，住坚信位，所谓六根清净，相似即佛也。故于奢摩他、毗婆舍那二种观道决定信解，能决定向，以奢摩他是不思议三止，毗婆舍那是不思议三观。止观不二，即是般若第一义空，首楞严究竟解脱，初住分证，任运现前，十信位中，名得决定也。

若别教行人，名字位中，虽闻中道，未能了知，但可仰信。故须先学唯心识观，了知实无外境，唯有内心。即是从假入空，不无次第。故先得色寂三昧。准位当在别教十信，若望圆教，位在五品。次应学习信奢摩他、毗婆舍那二观，则教之舍别从圆也。

次意者，圆教利机，即于识心体其本寂，三千宛然即空假中。故云即应学习真如实观。其稍钝者，必须照于起心，变造十界即空假中。故云应当先学唯心识观也。然于一实境界，若善能得意，则称性所起。二观用虽不同，实无优劣。

言用不同者，如详解云：唯识历事，真如观理。观本寂三千为理观，照起心变造十界名事观。从理惟达法性，从事专照起心。又直观一念本具三千名理观，纵任三性，用于四运，推检起心，变造十界名事观。故古人约起心不起心，推运不推运分之。

言无优劣者，如详解云：须知占察知唯是心，则于色界及诸外境不起分别。所以经云：色寂三昧，非谓事观专观外色。真如实观，思惟心性不生不灭，以能超过无色四空，心及心所二俱寂灭。是故经云：心寂三昧，非谓理观唯在内心。又云：修理观者，虽云但观理具，须知全修在性，则善修实相观也。修事观者，虽观能造十界之心，须知全性成修，则善修唯识观也。

又指要钞云：应知观于内心，二观既尔；观于外境，二观亦然。以此言之，则一色一香一尘一法，皆了唯心，同归真实，随宜方便，究竟无殊。

又此二观，虽云忏悔得清净相乃可修之，而正行忏悔及称念地藏名时，非无二观。如修忏时，始从香华供养，终至三归，历事分明，运想无滞，知唯心作，无实境界，是名唯心识观。若始从供养乃至三归，事虽历历，一心不生，是名真如实观。又称名时，历历分明，知心如幻，地藏洪名，不离自心，是名唯心识观。若观地藏法身及一切诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是名真如实观。

又既得善相，正修二观之时，亦可仍前修行忏法及称名号，即以忏法称名，助成二观，转更分明。所以菩萨五悔法门，始自凡夫，终于等觉，无不以之为进修方便。须知作法，取相无生，三种忏法，后后具于前前，前前亦通后后。事理相扶，始终一致，方名圆顿法门。倘轻忽事相，高谈名理，重罪不灭，善法不生。是故末世行人，切须体会坚净信菩萨问法苦心，深究地藏大士立法本意。以真实不欺诳心，不忽略心，痛切为生死心，无上大菩提心，于此经中，开发正解，成就真修，得坚固信，不堕疑障。如或不然，遇饌不食，宝山空回，救世真士，大智开士，亦未（「未」字疑为「未」字之误）如之何也矣！

附占轮相法

至心敬礼十方一切诸佛。

愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，悉受正法。

至心敬礼十方一切法藏。

愿令十方一切众生，速疾皆得受持读诵，如法修行，及为他说。

至心敬礼十方一切贤圣。

愿令十方一切众生，速疾皆得亲近供养，发菩提心，至不退转。

至心敬礼地藏菩萨摩訶萨。

愿令十方一切众生，速得除灭恶业重罪，离诸障碍，资生众具悉皆充足。

（如是礼已，随所有香华等当修供养，作是唱言：）

严持香华，如法供养。

愿此香华云，遍满十方界，供养一切佛，尊法诸贤圣，无边佛土中，受用作佛事。

（至此停唱，散华作供，复运想云：）

一切佛法僧宝，（乃至）离念清净，毕竟圆满。

（全文具忏仪中，须精熟之，使运想不滞。）

供养已，一切恭敬。

（一礼。次复别用香华，系心供养地藏菩萨。一心告言：弟子某甲，现是生死凡夫，罪障深重，不知三世业报因缘，多怀疑惑。今以其（一本作「某」）事敬依菩萨所示三种轮相，如法占察，至心仰叩地藏慈尊，愿以大悲力加被拯接，除我疑障。作是语已，五体投地，胡跪合掌，一心称念。）

南无地藏菩萨摩訶萨。

（或称名，或默念，满足至千。乃作是白：）

地藏菩萨摩訶萨，大慈大悲，惟愿护念我，及一切众生，速除诸障，增长净信，令今所观称实相应。

（作此语已，双手捧于轮相，承以净物，至诚殷重，仰手傍掷，谛观谛察，乃知相应与不相应，具如经说。须先自熟玩经文，知其大意，方可掷轮。否则自无细心，反疑轮为虚设，为罪多矣。）

（凡占轮相者，或欲具占三种轮相。应如是礼拜供养称名作白，然后占初轮相。就初轮中所现善恶，一一主念；别占第二轮相。次复更占第三轮相。若有欲修忏法，止占第一、第二两种轮相者，亦应如是礼拜供养称名作白；次第占之。若有为自为他，但占第三轮相。欲知三世果报事者，

亦应如是礼拜供养称名作白，取第三轮相，频三掷之，记其所现之数，以知吉凶。若有修忏，已经七日之后，欲但占第二轮相，求纯善相者，于清晨时，惟须作白频三掷之。）

○附忏坛中斋佛仪

南无十方佛，南无十方法，南无十方僧。

南无本师释迦牟尼佛。

南无过去七佛。

南无五十三佛。

南无十方一切佛事。

南无占察善恶业报经。

南无坚净信菩萨。

南无遍吉菩萨。

南无观世音菩萨。

南无地藏菩萨摩訶萨。

（三称毕，次诵变食真言二十一遍，甘露真言三遍，洒净。）

赞礼地藏菩萨忏愿仪（明智旭集）

赞礼地藏菩萨忏愿仪

明 菩萨沙弥古吴 智旭 述

（行者净身口意，至尊像前，应念我及众生，积迷造罪，无救无归；大士洪慈，为归为救，又念大士法身，及十方三宝，体常遍满，无所不在；与我现前心性，平等无二。起深信解，如奉慈颜。敷具拱立，唱云：）

一切恭敬，

一心顶礼十方常住三宝。

（总一礼已，严持香华，如法供养。唱云：）

愿此香华云，遍满十方界，供养一切佛，尊法诸贤圣。无边佛土中，受用作佛事。

（至此停唱。烧香散华，至心想云：）

一切佛法僧宝，体常遍满，无所不在。愿令以此香华，等同法性，普熏一切诸佛刹土，施作佛事。十方一切供具，无时不有。我今当以十方所有一切种种香华、瓔珞、幢幡、宝盖、诸珍妙饰、种种音乐、灯明烛火、饮食衣服、卧具、汤药，乃至尽十方所有一切种种庄严供养之具，忆想遥拟，普共众生，奉献供养。一切世界中，有修供养者，我今随喜；若未修供养者，愿得开导，令修供养。又愿我身速能遍至一切刹土，于一一佛法僧所，各以一切种种庄严供养之具，共一切众生等持奉献，供养一切诸佛法身、色身、舍利形像、浮图庙塔，一切佛事；供养一切所有法藏，及说法处；供养一切贤圣僧众，愿共一切众生，修行如是供养已，渐得成就六波罗蜜、四无量心，深知一切法本来寂静，无生无灭，一味平等，离念清净，毕竟圆满。

（想已，起云：）

供养已，一切恭敬。

（一礼已，次复合掌赞云：）

南无地藏菩萨摩訶萨，以神通力，现声闻像，是诸微妙功德伏藏，是诸解脱珍宝出处，是诸菩萨明净眼目，是趋涅槃彻（一本作「商」）人导首；如如意珠，雨众财宝，随所希求，皆令满足；照行善者，犹如朗日；照失道者，犹如明炬；除烦恼热，如月清凉；渡四流者，为作桥梁；趋彼岸者，为作船筏。伏诸外道如师子王，降诸天魔如大龙象，护诸怖畏如亲如友，防诸怨敌如堑如城，救诸危难犹如父母，藏诸怯劣犹若丛林，令诸有情善根不坏，现妙境界令众欣悦，劝发有情增上惭愧；求福慧者令具庄严，能无功用转大法轮，殊胜功德不能测量，久修坚固大愿大悲，勇猛精进过诸菩萨。于一食顷至心归依称名念诵礼拜供养，能令一切，皆离忧苦，求诸所愿，速得满足，安置生天涅槃之道。故我一心归命顶礼。

(赞已，一礼，添香致敬。唱云：)

一心顶礼本师释迦牟尼如来。

(拜下，想云：能礼所礼性空寂，感应道交难思议，我此道场如帝珠，释迦如来影现中。我身影现如来前，头面接足归命礼。下皆准此，唯改佛名。)

一心顶礼过去师子奋迅具足万行如来，觉华定自在王如来。

一心顶礼一切智成就如来，清净莲华日(「日」疑为「目」)如来。

一心顶礼无边身如来，宝性如来，波头摩胜如来，师子吼如来。

一心顶礼宝胜如来，宝相如来，袈裟幢如来，大通山王如来。

一心顶礼净月佛，山王佛，智胜佛，净明王佛，智成就佛，无上佛，妙声佛，满月佛，月面佛，如是等不可说诸佛如来。

一心顶礼拘留孙佛，毗婆尸佛，等七佛如来。

一心顶礼普光佛等五十三佛如来。

一心顶礼过去殑伽沙等诸佛如来。

一心顶礼忉利天宫，十方集会，无量世界不可说不可说一切诸佛如来。

一心顶礼未来净住世界安乐劫中无相如来及十方三世一切诸佛如来。

一心顶礼十方一切诸佛所有色身、舍利、形像、浮图庙塔、一切佛事。

(想云：诸佛法身如虚空，化事住世难思议，我皆影现化事前，一一皆悉归命礼。)

一心顶礼地藏菩萨本愿经，大乘大集地藏十轮经，占察善恶业报经及十方三世一切法藏。

(总三礼，想云：真空法界如虚空，常住法宝难思议，我皆影现法宝前，莫不皆悉归命礼。)

一心顶礼文殊师利菩萨，财首菩萨，定自在王菩萨摩訶萨。(想偈如佛，但改菩萨名字，下皆仿此)

一心顶礼无尽意菩萨，解脱菩萨，普贤菩萨摩訶萨。

一心顶礼普广菩萨，观世音菩萨，虚空藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼好疑问菩萨，弥勒菩萨，金刚藏菩萨，坚净信菩萨摩訶萨。

一心顶礼十方三世一切菩萨摩訶萨。

一心顶礼憍陈那尊者，优波离尊者，目乾连尊者，一切声闻缘觉贤圣僧。

一心顶礼忉利宫中分身来集地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼大集会中现声闻相地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼占察经中善安慰说地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入能发智定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足无边智定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足清净智定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足惭愧智定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足诸乘明定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入无忧神通明定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足胜通明定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入普照诸世间定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入诸佛灯炬明定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入金刚光定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入智力难推伏定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入电光明定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足上妙味定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足胜精气定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入上妙诸资具定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入无诤智定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入能引胜踊跃定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足世路光定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入善住胜金刚定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入增上观胜幢定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入具足慈悲声定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入引集诸福德定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼入海电光定地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼能入如是殒伽沙等诸定，成熟一切有情地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼以诸定力除刀兵劫地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼以诸定力除疾（一本作「疫」）病劫地藏菩萨摩訶萨。

一心顶礼以诸定力除饥馑劫地藏菩萨摩訶萨。

（礼竟如前，想偈毕，复作是念：）

我及众生，无始常为三业六根重罪所障，不见诸佛，不知出要，但顺生死，不知妙理。我今虽知，犹与众生，同为一切重罪所障。今对地藏、十方佛前，普为众生，归命忏悔。惟愿加护，令障消灭。

（作是念已，胡跪唱言：）

普为法界一切众生，悉愿断除三障，归命忏悔。

（唱已，五体投地，复作是念：）

我与众生，无始来今，繇爱见故，内计我人（一），外加恶友（二），不随喜他一毫之善（三），惟遍三业广造众罪（四），事虽不广恶心遍布（五），昼夜相续无有间断（六），覆讳过失不欲人知（七），不畏恶道（八），无惭无愧（九），拨无因果（十）。

故于今日，深信因果（一），生重惭愧（二），生大怖畏（三），发露忏悔（四），断相续心（五），发菩提心断恶修善（六），勤策三业翻昔重过（七），随喜凡圣一毫之善（八），念十方佛有大福慧，能救拔我及诸众生，从二死海置三德岸（九），从无始来，不知诸法本性空寂，广造众恶，今知空寂，为求菩提，为众生故，广修诸善，遍断众恶（十）。惟愿地藏慈悲摄受。

（作是念已，应起胡跪。唱言：）

至心忏悔。我弟子（某甲），与法界众生，自迷法性，枉受轮回；无明覆心，不知出要，怀聪明慢，自实愚痴；闻大乘法，谬生空解，拨无因果，断灭善根。远离正信，远离正愿，离正意乐及以正见，远善知识、好处、好时，远离净戒、正定、正慧，随逐恶友，起诸邪见，造身语意无量罪业；或复毁谤大乘法，或复毁谤独觉乘法，或复毁谤声闻乘法，障弊（一本作「蔽」）隐没，不令流布；或复于彼诸佛弟子，若是法器，若非法器；具戒破戒，下至无戒；著片袈裟剃须发者，多行忿恨、诃骂、毁辱、讥刺、诽谤，隐善扬恶，以粗恶言，期克迫胁，打棒伤害，侵夺依钵，侵夺资生，绝其饮食，退令还俗，脱其袈裟，枷锁系缚，禁闭牢狱，轻慢触恼，令不安乐；夺窣堵波及僧祇物，十恶五逆，至一阐提，乘此业缘，于无量劫，堕诸恶趣，备历三涂，受种种苦，楚痛难言；设得值遇无量诸佛，及大菩萨，亲承供养，发露忏悔；复更护持无量道法，修学无量难行苦行，由彼业障有余未尽，令我等辈未能证得安乐涅槃，未能证得三摩地门殊胜功德，今向地藏菩萨

摩诃萨及诸佛世尊，发大乘心，弘如来教，为令此土三宝种性，威德炽盛，久住世故；为欲摧灭一切众生坚固烦恼，令无余故，与诸众生，复深惭愧，发露忏悔，求悉消除。惟愿

十方诸大慈尊，及地藏大士，哀愍覆护，济拔我等，令此罪障，皆得除灭；永不复受恶趣苦果。我等今者对世尊前，及与大士，以至诚心，发真誓愿，从今以去，乃至菩提，常愿不遇如是恶缘，决定不造如是重罪，终不毁谤诸佛正法，亦不触恼诸出家人，必不挑坏众生法眼，亦不断灭三宝种性。惟愿

世尊及与大士，摄受证知，所发誓愿。令我等早成十法，及成十轮，获得无罪正路法忍。于三乘法，若三乘人，及非法器，得无误失，于大乘法，升进无转；利慧胜福，常得增长；于一切定，诸陀罗尼，诸忍诸地，速得自在；常得值遇诸善知识，常得不离见一切佛及诸菩萨声闻弟子，不离闻法，不离亲近供养众僧，于诸善根常能精进，菩提行愿无厌足心，先所造恶摧坏散灭，速能证得无上法轮，善巧方便成熟众生，皆令获得利益安乐。

（或一说，或三说，起立。唱云：）

忏悔发愿已，归命礼三宝。

（一礼已，起立，正身，运想一切三宝遍满虚空，安坐法座，一一回身，如法旋绕，此身如影，音声如响，普遍十方，上供三宝，下警群灵，勿令心散，和雅唱云：）

南无十方佛，南无十方法，南无十方僧。

南无本师释迦牟尼佛。

南无地藏菩萨本愿经。

南无大乘大集地藏十轮经。

南无占察善恶业报经。

南无地藏菩萨摩诃萨。

（或三称，或七称，旋绕既毕，回身至法座前，正立，至心唱云：）

自归依佛，当愿众生，体解大道，发无上心。

自归依法，当愿众生，深入经藏，智慧如海。

自归依僧，当愿众生，统理大众，一切无碍。

和南圣众。

（再礼佛三拜，问讯毕，次至静室，或念地藏菩萨名，或持灭定业真言，或观大士平等法身，或作唯心识等二种观道，唯信唯笃，则必能灭障，必证法忍矣。）

后序

呜呼！大法久湮，人多谬解，执大谤小，举世皆然。宁知地狱众苦，已随其后；喑哑余报，复更难穷。故我地藏慈尊，于大集会中，现声闻相。而世尊广叹胜德，且为之较量，云：假使有人，于弥勒、妙吉祥、并观自在、普贤之类，殄伽沙等大菩萨所，于百劫中，至心归依，称念礼供，求诸所愿，不如有人，于一食顷，归依称念礼供地藏。以菩萨久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨故也。盖末世之中驾（「驾」疑为「笃」）言于大乘甚易，而躬行于僧行实难。宁知废小谈大，并其大而亦非；悟大用小，并其小而亦大。故法华诫弘经者必依四安乐行，涅槃极谈常住佛性，尤扶戒律。今大士之功德独盛，得非亦在此乎。智旭深恨夙生恶习，少年力诋三宝，造无间罪。赖善根未殒，得闻本愿尊经，知有出世大孝，乃转邪见而生正信。仍以谤法余业，虽辛勤修证，不登法忍。每一展读大士三经，辄不禁涕泗横流。悲昔日之无知，感大士之拯拔也。因念浊智流转之日，与我同此过者不少。敬宗十轮并占察、本愿二典，述此仪法，庶几共涤先愆，克求后果，不终为无依行乎！未登无生正位，皆可修之；无论初心与久学也。

崇禎丁丑后，自恣前十日，

菩萨沙弥智旭识于九子别峰之梵网室咒坛中。

九华山志卷首

九华山志

重新编修九华山志发刊流通序

真如佛性，生佛体同，在凡不减，在圣不增。但以性德虽同，修德各别，故致生佛回异，苦乐悬殊。诸佛以顺性而修，因兹返妄归真，背尘合觉，断尽烦惑，彻证此即心本具之真如佛性，故得安住寂光，永享涅槃常住之法乐。众生以逆性而修，由是迷真逐妄，背觉合尘，起惑造业，全迷此即心本具之真如佛性，故致常住娑婆，恒受六道轮回之幻苦。诸佛以众生心体同而心相异故，不胜怜愍，不惜劳苦，发弘誓愿，度脱众生，以视一切众生皆是佛故。故梵网经云：一切众生，皆有佛性。又云：我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。以若信自己是未成之佛，决定不肯随顺凡情，造生死业；决定直下信受佛教，修菩提道。其有迷之浅而宿根深者，一闻佛教，即得了悟，信受奉行。若迷之深而宿根浅者，一闻佛教，反生诽谤，或至毁灭令尽无余，以视佛为众生故。以己之众生贪嗔痴心，测度佛心，谓其所说，皆为诓骗愚夫愚妇奉彼教之妄语，绝无真实，不可依从。若一依从，则永入迷途，莫由而出。诸佛于此种众生，了无一念弃舍之心，倍生怜愍爱惜之念。如人病狂，捽骂父母，父母不以罪治，更增怜愍之心，知其失本心故，狂病若愈，自无此过。若迷之极深者，从劫至劫，亦难省悟。故诸佛以尽未来际，度脱众生为誓愿。而已证法身之诸菩萨，亦莫不皆然。彼以自私自利辟佛者，若知此义，能不愧死。

迷之浅而宿根深者，古今固不乏人，今举其尤者，如宋之丞相张商英，明之居士钟大朗。商英初不知佛法，因游一寺，见佛经庄严殊胜，忿然曰：胡人之书，如此庄严，吾圣人之书，尚不能及。夜间执笔呻吟，莫措一词。夫人向氏，颇信佛，因问所呻吟者何事？曰：吾欲作无佛论耳。夫人曰：既然无佛，又何可论，且汝曾读佛经否？曰：吾何肯读彼之经。曰：既未读彼之经，将据何义为论？遂止。后于同僚处，见案头有维摩诘经，偶一翻阅，觉其词理超妙，因请归卒读，未及半，遂大生悔悟，发愿尽此报身，弘扬法化。于教于宗，皆有心得。所著护法论，极力赞扬，附入大藏。徽宗朝入相，时旱久，夜即大霤甘霖，徽宗书商霖二大字以赐。盖取商书说命，若岁大旱，用汝作霖雨之义以褒之。

钟大朗，苏州木渎人，其父母祷观音而生，幼时随父母礼诵。及入塾，闻圣学，即以圣学为己任，因不礼诵，而辄作辟佛文字。后见莲池大师自知录序，始知愧悔，不复辟佛。读地藏菩萨本愿经，发心学佛为居士，遂研究天台禅宗各书，各有所得，乃礼憨山大师门人出家，法名智旭，字蕩益。其戒行净若冰雪，其见地明若日月。而且注重净土一法，以末世众生，不仗佛力，决难现生了脱生死。一生弘法，不作住持，多居北天目灵峰寺，故后人每以灵峰称之，实未为灵峰主人也。

至韩、欧辟佛，但据儒教伦常近迹，及礼乐刑政为论，绝无引及佛经之文，固知所辟，皆是未见颜色之瞽论。韩由晤大颠禅师，欧由晤明教大师，方稍知佛，特不能如张、钟之弘扬耳。而宋之周、程、张、朱，为接孔孟心传之人，其原皆由学佛而得。周茂叔极为淳笃，绝无一字辟佛。二程、张、朱，则阴奉阳违，取佛经之奥义以释儒经。恐人谓己之所说，系出佛经，遂极力辟佛所说之三世因果，六道轮回之实事实理，谓为虚构，以作骗愚夫愚妇奉教之据，实无其事等语，冀掩人耳目。由此以后，凡儒者皆不敢说因果，恐人攻击以为异端。凡理学皆偷看佛经以自雄，皆力辟佛法以自固，以致愈趋愈下，设使大家皆提倡因果，断不至如此之极。夫因果者，圣人治天下，诸佛

度众生之大权也，舍此，则无法可设矣。今则乱极思治，若犹不以因果为本，则以后之祸，当更惨剧矣。

九华山者，地藏菩萨应化之道场也。地藏菩萨，于无量劫前，久证法身，已成佛道，而不居佛位。以众生度尽方证菩提，地狱未空誓不成佛为愿，其悲愍众生受生死苦之心，莫名深切。故佛于忉利天为母说法时，凡十方世界诸佛菩萨，天龙八部，皆来集会，虽以佛眼，莫能数知。此诸佛菩萨，皆由地藏教化，方得道果。而地藏尚示声闻仪式，其于十方世界现种种身以说法外，又常在幽冥极苦之处，以行救度。十方诸佛菩萨，莫不赞叹其兴慈运悲之深心。而藕益大师读菩萨本愿经，即发大菩提心。以地藏乃诸佛之师，菩萨之母，尚汲汲以度吾人众生为事，况不以自他同出生死为急务，其孤负慈恩也，大矣。

菩萨示生，在唐新罗国（唐高宗之前，原有高句丽，新罗，百济，三国之分。高宗灭高句丽百济之地，悉归新罗，并为一国。五代时，王建继之，国号高丽。自明初至今，乃名朝鲜。人多以新罗为暹罗，实误。）王族，姓金，名乔觉，高宗永徽四年来九华。苦行道迹，世难比伦，识者知为地藏示现，详见本志，此不多叙。而拘墟者，不知菩萨分身尘刹世界应化之迹，每谓此之地藏，非本愿经之地藏，然则布袋和尚，亦可云非当来下生之弥勒菩萨乎。此山由菩萨建立道场后，历年久远，屡经鼎革，故致志书失传。至明嘉靖时，方辑志书，历万历，崇祯，以及清康熙，乾隆，光绪，凡经七次。（万历二次。）皆官厅主持，儒士编辑，于菩萨弘慈大悲，法门精妙旨趣，未能发挥。盖与寻常山经水志无异，殊失名山道场为国祝厘、为民祈福之所之意，然亦无毁谤佛法之文字。

光绪志，周山门修时，作许多毁谤之文附之，以彰己之知见高明。令僧出资，而板存县署，且不许翻刻，吾不知其意为何故也。兹由李圆净请重修，祈许止净居士为之鉴订，德森法师为之编辑。书既成，（一切成就因缘，俟卷末德师跋中详述，此不赘。）因将菩萨度生深慈大悲，略为发挥，期见闻者，各生正信，庶可仗菩萨慈力，离幻妄苦，得究竟乐。爰为赞曰：

大士誓愿不可测，运悲周遍尘刹国。众生尽后誓方休，地狱空时愿始息。

受化多成无上道，自身犹示声闻迹。只缘生佛性维一，欲令同获究竟即。

中华民国二十七年，岁次戊寅，孟夏月吉日，常惭愧僧释印光谨撰。

民国甲戌重新鉴订九华山志序

粤稽载籍，唐僧应物，始作九华山记，宋刘放，作九华拾遗，元杨少愚，作九华外史，均未敢言志。宋末处士陈岩，以绝句诗遍咏九华，于注中悉载山峦形胜，名人历史，但以诗为主，亦未足言志。明嘉靖朝，王教谕一槐，始辑山志，计诗文四卷，余二卷。万历朝，蔡大令立身重修，则山水，建置，物产，人物，四卷，文翰二卷，渐臻详备。清康熙乾隆二朝，均有续修，而散佚无考。至光绪朝，周训导山门，修为十卷，考证较旧为确，文亦较工。然艺文占十之四，所尊奉而津津乐道者，无非太白秀出芙蓉，梦得宇宙尤物之句。呜乎！志书之义蕴，止于此乎。虞书，望于山川，遍于群神，岁二月，东巡守，至于岱宗，柴望秩于山川。（注云：五月南巡祀南岳，八月西巡祀西岳，十一月北巡祀北岳，仿此。）至命官曰：典朕三礼。（注云：三礼，为祀天神，人鬼，地祇之礼。）周官，大宗伯，掌天神，人鬼，地祇之礼，佐王建保邦国。祀五岳，以至山川邱陵，各因其

方，建神位而祭之。器物仪文，分官掌之，必敬必备。大舜，周公，岂愚夫妇无知之比，而何兢兢于此。易曰：圣人以神道设教而天下服，不诚然哉。子墨子曰：夏商周书，皆信有鬼神，能赏贤而罚暴。故吏治不敢不廉洁，善不敢不赏，暴不敢不罪，富贵强武不可恃，鬼神之罚必胜之，民之为淫暴盗贼以自利者由此止。此即古圣王，崇祀山岳，神道设教之精义也。

夫山岳之神，远在天道之下，历代帝王，尚奉事维谨。况乎九华应化之地藏菩萨，位邻极圣，为娑婆世界唯一导师。纂志者，仅置诸人物后，于菩萨之大愿神力，无一字纪载。而徒搜罗名人题咏，以耀山灵，而策游兴，置淑世牖民之大端于不顾，而导入游观之域，玩物丧志，此可谓知本耶。修志者，莫不儒学自命，于古圣王崇祀山川之礼，习而不察，反对于善信男女入山礼佛者，辄加以愚迷蚩蚩之名。而皇帝遣官致祭，则又为山神不胜荣幸，弁诸卷首。其见解颠倒，殆亦不能自解矣。即以游观论，亦当思知者乐水，仁者乐山，毕竟所乐在何处。

孔子登东山而小鲁，登泰山而小天下，即千载下游山者之模范。盖眼界一空，心胸自阔，视大地若微尘，我相了不可得。人我众生相泯，而民胞物与之心，自油然而生。故仁者乐山，能静且寿。倘若谢灵运之游山水，役夫数百，伐木开途，使闾阎惊扰，于仁为[片+戈]贼，于静为背驰，卒亦不保首领，短折其寿，后人安可不以为戒，转以为劝乎。

壬申之冬，师座印公，属修三名山志。清凉体例完善，只文字略加修饰。峨眉凌乱，点窜稍繁，然只具稿本，呈师裁政。今从事九华，细阅周志，文字尚佳，但于淑世觉民之义，殊少建白，不得不另标宗旨，振聩觉聋。爰增立圣迹，梵刹，高僧，灵应，檀施，各门，广宣佛化，济度迷津。而艺文中，亦必有裨于身心修持之文，意境高尚之诗，始为采录，其余概从汰略。世之好文学者，或不无疵议。然易模山范水之作，为慈云法雨之施，私心终觉获安。呈师法眼，再加笔削，自必有裨于后之读者，而上报地藏王菩萨应化之恩矣。

民国二十三年，岁次甲戌，江西彭泽，菩萨戒弟子许止净敬序。

明嘉靖修山志陈序

大江以南，山之峭拔而秀丽者，莫如九华。盖其高数千丈，上有九峰，若莲华。然合诸峰，凡九十有九，扶舆磅礴之气，实于是乎钟焉。然其地僻在青池之南，去江百里而远，故禹迹之所不经，职方之所不载。自昔以九子称，至唐李太白始易今名，咏之以诗，且读书其中，而九华名遂闻于天下。嗣是名人文士，登高览胜，往往加题品焉。

予初筮仕，已慕其胜，而未获一登。嘉靖乙酉秋，奉命巡抚江南。明年丙戌，遍行诸郡，十月之交，由徽而池，所经郡邑，率深山大谷，行部所罕至者。入青阳境，将十余里，忽见峰峦融结，璀璨夺目，固已心伟而神会之。既弭节行台，则兹山适对峙乎前，若锦屏，若芙蓉，恍然心旷神怡，而忘其抚政之填委也。比竣事戒行，欲偿斯游，而朝雾晦冥，风雨骤作。然吾意已决，遂出城而南，倏云开日霁，吏民咸有喜色。老僧迎而慰曰：曩时士大夫之游，遇阴雨者，十常八九。今且阴而复晴，殆山灵之默相乎。既入山已，烟岚森列，若天柱，老人，二神，云门，诸峰，皆争奇献秀于云霄之表。予喟然叹曰：此天设而地藏乎？抑神劈而鬼凿乎？褰帷而观，应接不暇。约行三十余里，上半霄亭，陟天桥，至化城寺，乃谒太白书院，遂登绝顶，露坐金地藏塔前，对神光岭。时夕阳西沈，皓月东出，光景异常，九十九峰，历历可数，神清境绝，真天下之奇观也。

已而霜气凜然，不可久坐，而入寺宿，漏下二十刻矣。诘旦下山，天色微晦，而峰峦尚可辨。将午，至玩华亭，少憩，复纵观焉。

凡得诗若干首，付老僧藏之山中。既抵池郡，取九华旧志阅之，仅有邑人陈清隐诸诗，而采录未备，乃命铜陵王教谕一槐重辑之。稿既具，而予以休致南还，乃授之门人韩太守楷，俾终其事焉。越岁，政通人和，韩太守，与张贰守邦教，再加参校，编成新志。首之以峰岩泉洞，次之以亭堂寺院，又次之以古今诗文，考据精博，凡为卷六。将付青阳祝知县增刻之以传，郡守贰以予尝与闻斯志也，走使请为之序。

予尝东陟岱宗，南跻衡岳，中登嵩高，西北上太行，其表镇一方，巍然高而大，则有矣，未有九华之奇秀者也。矧山以气而灵，抑以人而胜。若太白之流风余韵，诸名公之词赋翰墨，又所以增重乎兹山，志之作，其可少乎。忆谒青阳庙学也，方病其宫墙不揖九华之秀。及询其人才，则曰科目弗利耳。亟檄有司迁之，而面兹山，今秋大比，举于乡者得二人，其为功不既多乎。予方徜徉泉石，梦想九华，有不可再游之期。又恨不得结茅山阿，以静修而终老焉。故因其请，幸得托名其间，辄序而归之。

嘉靖七年，岁次戊子，前南京吏部右侍郎，陈凤梧撰。

明万历修山志苏序

九华旧有志，唯遐阻未躬历者，则人人循图指迹，而云：山尽是矣。詎知兹山之奇胜，有未易尽穷者乎。不佞，夙抱山水之兴，亦尝涉洞庭，陟祝融，泛沔汉，登太行，济汝洛，游嵩高，收览风景矣。始承乏来，面九华，得峭削于目，而意欣欣焉，俗沓未遑登也。退亦按图迹而阅之，谓山如是尔。暇叩邑人士，则咸曰：兹山周二百余里，界三邑。江左山之擅名者，如金焦，如匡庐，如黄古，今称巨胜。九华与诸山拟，则相埒不少让。其间峰峦岩洞，千奇万怪，真难殚状，夫岂志能载哉。不佞，衔之。

丁丑夏仲，以事由五溪六泉口入，抵麓，日已夕暝，火光中，盘折攀蹬而上，宿化城。次晓升东岩，四望，长江匹练，群峰罗列，天柱云门五老等，呈奇献秀。叹曰：奇伟哉！谅非笔之可书绘也。

戊寅秋九月，缘九子寺僧，讼山遭邻豪侵，不佞，亲往对覩，山北景象尤异。步舆上九子山，坐招提环视，众峰奇峭，隐见殊态。遥望天台峰，独崇插霄汉，又诸奇之最。则叹曰：幽萃哉！较东岩之观愈增胜矣。乃己卯春暮，问道莲华峰之麓，心神勃勃飞越，携友命驾，经西洪岭，改笋舆，历崎岖险峻，陟其巅，俯天柱拱辰诸峰，睹大江如流，山足，指金陵，姑孰皖，浔阳，历历在目。池宁迤且曩，不足经全视，昔云：登东小鲁，谅矣。又叹曰：宏巍哉！陋九子东岩之览多多矣！信志所不能载也。

归与明经孙氏汝实议，谋锲梓其书识所得。某曰：旧志，列图，则方隅不辨，失之略。录文，则去取未精，失之芜。且木久字灭，新之是。然兹山之奇，即吾侪三登，犹未尽得也。不佞，更令方氏子汝明，携绘工，遍历四境，遇一奇，则图之，回旋，得图稿凡若干。汝明又手书其图之不可尽者，不佞，乃付之孙汝实辑次焉。此书终未罄此山之胜，而较往志则无讹舛矣，夫山亦岂有遇不遇哉。

汉史迁东南游，入会稽，探禹穴，凡收历诸山靡不录，独此山遗。

迄唐李青莲，望之江上，荣以佳句，易今名，山始显，与金焦庐黄并称胜，吁！岂前此人皆忽而未之奇耶。自今上溯浔阳，及皖，及姑孰，或江或原，望者孰不凝睇欣羨。青莲未名之前，何兹山之泯泯也。山遇李青莲而显名，幸矣。乃青莲名，亦藉此山显，而秀出芙蓉之句，与山共此不朽，则亦幸矣。不佞，慕青莲之风，今得志此山而序之，其非幸也夫。

万历七年己卯，仲夏之吉，知青阳县事，江陵苏万民序。

明崇祯修山志郑序

九华经李青莲目，而名始定，经刘梦得目，而奇秀始特闻。然刘客游耳，李亦客处耳，夫岂无俨然符玺主此山者，以一志此山之盛。往志今已阙如，考之万历志，属邑令，嘉靖志，属郡侯。而郡侯，亦第仰承中丞意，则未有独抒意匠，刻画神工，如我韵翁顾侯之新兹志矣。

名山岂堪为俗吏知己哉。考昔欧公在滁，宽简致治，酣畅亭泉，苏公在杭，救活万家，啸咏龙井，夫然后山川受其品题。而我侯今日之政治之兴会，方于二公，殆庶几焉，则此志之为此山增价多矣。

志成，而属余为序，予读之，既以自幸，又复自愧。夫余家去九华非遥，人且将比为地主焉。但此东西南北之身，游履所到，曾复几何，而今且成逋客矣。侯独俨然主盟，游刃之暇，济胜有具，故昔人三十年不能了者，一坐啸了之，安得不相矜为胜事耶。

然九华固非独以幽奇胜，而侯志九华，亦非独以摹写胜也。如徒以摹写幽奇，则如前人所云，虎牙，熊耳，牛首，鸡头，之属，亦庶几尽之，又何加焉。而要皆似也，非真也。至山之真面目，则侯已先自序之，如所称山之神情啼笑，才具经纶，一一取而与人为配。夫山静物耳，试以与人事配，疑涉虚无。然无笑也，而何以忽而春则荣。无啼也，而何以忽而秋则悴。无情也，而何以清旷沁人心脾。无才也，而何以能为兴致云雨之造化，则种种非虚。其在于人，倘亦挟此清旷之天真，而载以春温，秋肃，需云，解雨，之作用，其于滋润群生，何莫不然。乃知谓山有神情可，啼笑可，才具经纶可。又谓其神情啼笑，即人神情啼笑，才具经纶，即人才具经纶可，而侯志此山，不独绘其似，并绘其真。则以为山志可，即以为政谱亦可耳。

读斯志，而九华几与岱霍并焉，池几与扶风冯翊并焉，则志重。读斯志，而能令鲁山兴长往焉，少文偃卧游焉，则志尤重。而余以为重，不独在山也，尤在我侯夫。王文成公，国朝名臣中岱霍也，两居九华，阐明心性。而即其掀揭旗常之业，亦此中得力居多，盖山水之能移人情久矣。

今侯之赤丝不挂，何情可移。而名山作缘，亦更有心可会。则意其才具经纶，自性灵陶铸而出之，以与山灵相映发者，必更有如文成公掀揭之事业，非独比于滁杭之最绩已耶。然则侯虽欲久私此山，殆不可得，而池虽欲久私我侯，亦安可得也。计侯之作镇名山者，不日且将殿天子之邦。而余不佞，徼宠我侯，今以读山志者读政谱，且将以读今谱者读后谱，永未艾矣。

崇祯二年，岁次己巳，初夏，南京户部尚书，郡人郑三俊撰。

明崇祯修山志王序

周礼曰：诏观事则有志，诏地事则有图。郡国志掌于小史。尔雅志之宗也。班固志地理，著述家祖之，厥后代各有书。而掸人稗官，亦随耳目所经阅，輶轩所届止，自为纪乘，征信当世，以并列于羲画禹篆，故各山必有志云。

尝考春秋说题词曰：山之谓言宣也。含泽布气，调五神也。故地镜云：凡入名山，必先斋五十日，精望虔格。名山有九，黄帝东至海，登九山，而国语亦载禹封九山。若会稽之嵒嶙。泰山之巖嶭。首阳，太华，岐山，之屹[山+齿]。太行，王屋，羊肠，孟门，之崆[山+凶]嵌崎。兹九山者，潜通四渎，巍压十洲。森列辰象，吐吸雾云。故帝王之所封禅，名哲之所观游。于是有赞有文，为铨为叙。总之为纪乘，流奕来兹，名山志林，遂尔充栋盈篋。

九华山，在池阳之一隅，舜巡不及，禹迹不登，职方不载，旧名九子，周汉以前，无得而称焉，奚以志为。乃山列九峰，状若碧鸡。唐李青莲更名九华，为秀出芙蓉之句。刘梦得爱终南太华，以为此外无奇。爱女几荆山，以为此外无秀。及登九华，自悔言失。唐以刘禹锡制为九华歌，而兹始著名寓内矣。

余本世虞墟，而家渤澥，向领郡而南，过齐鲁之境，涉汶达济，渡河历淮，每逢佳山水，流连不欲去。莅宛（指宛陵，即宣城）三年所，日与敬亭相对，盼九华若在席几。即闲尝于役，往来池郡，必经道五溪。则华山诸峰，浮蓝荡白，尽托出向余若拱。耳轮目廓之地，应接不暇，然皆望之若就。不自意竟司囊鞬秋浦，兹山又殆有夙因焉者。每再登陟，层峦奇翠，簇峙环标，极天划人镂之巧，削成而上，混青天而同色，映白鹤以同高，刘梦得所云此外无奇无秀，兹山洵足当之与。即有旧牒，残缺紊淆，奚足为重。

余尝欲窃班史之笔，稍稍点缀，拮据兵事未遑。幸邀山灵，获有太守顾君，分例铨次，美彰盛传，不几千百祀山灵一知己也哉。太守神韵孤骞，风华绝世，山水之隽，与余同好。而胸罗秘灵，算浑仪于平子，折金奏于咸阿，莫不综摄天人，铸陶今古。以其余庀此牒，汇成善本。示余，余恍然曰：有是哉，人地召感，良有神物作合。山得青莲而著，得太守而传。司马迁南游江淮，北涉汶泗，遍览天下之奇，而擅史称千载，何独令兹山没没也，岂以俟千百祀后太守之笔简耶。

噫！太守辑志，不第为山水设色生韵也。太守弘其抚幙，自初莅以暨奏满，政熙物和，祝者万户。尤摯心名理，鼓铎彰教。山故有阳明甘泉两先生遗迹在焉，志载详明，一披览而学士大夫向风宗旨，敦壹流兢，其以襄教化，善风俗，不宏且远耶。君子观于古史之遗，知王道之易易也。史之变体为志，则斯帙也，裨道资治，览者毋仅作山水观，斯不负太守苦心渊志矣。

崇禎己巳春，池阳备兵使，渤海王公弼叙。

明崇禎修山志顾序

尝考太史家言，有本纪，有年表，有世家，有列传，备矣。更有八书，以志天官封禅诸事。洎班孟坚氏，始易其名曰志，而志自此昉矣。汉輿地图，盖即古职方遗志。而名山大岳之志，则又不昉于史，而昉于经。如书称岁二月，东巡狩，至于岱宗。其南北西岳如岱礼。诗称陟其高山，堕山乔岳云者，谓非四岳一大志哉。他若昆仑轩辕之墟，烛龙夔鼓之野，生日浴月之乡，吹冬呼夏之域，则山经志之。又如桐柏金庭，句曲华阳，既侈地肺之名，复标天柱之号，则仙经琼笈志之。又峨眉，匡庐，罗浮，女几，终南，大涤，王屋，会稽，一切洞心骇目之观，则古今登眺吟咏之士志

之。虽不必尽出于经，而羽翼鼓吹，宁讵可阙者。

予不佞，少负子长游览之愿，尝欲采录海内名山，著成一书，而力未遑也。兹幸承匱池阳，得与九华作缘，亦生平一大快也。甫下车，即斋宿往谒。第见夫冈峦之巖嵒隐[虫+连]也，泉瀑之飞溅澄鲜也，竹柏之郁翳婵媛也，宫观之博敞鸿纷也，鸟兽之丰润悦妍也，以为九华之胜，而胜固不尽于此也。升而望之，其光熊熊，其气魂魄，意必有出云吐泽，肤寸而合，不崇朝而雨天下者，顾压于衡，而不得岳于南，其宜岳而不得岳也。虽山灵亦有数哉。然予凭览九派之江，瀟渤瀆薄，迅洩悬腾。自岷山而东，所过都会，郡国之水，每出而会之，如鄱阳诸河，不可指屈。愈东，而溢皖诸水，复会于池，则池固扼江之要者。假令任其滔滔汨汨，直注于海，池之为池，不且埒为平沙，民为浴鹭，城为萍叶，市为束楚耶。则夫嵯峨耸峙如九华，非所以夺江之雄，而植之砥，吸江之脉，而聚其气者哉。信乎函盖之神工，而东南之巨镇也。不特此也，昔虞允文策宋事，以为驻池之军，足为襄汉后援。若出巢湖，则经略且及于淮，而收其两用。

池之为重，自古已然。我高皇帝定鼎金陵，亦藉池当上游屏翰。要以钟山石城，蜿蟺磅礴，非兹山联络拱卫之力不及此。则池得称股肱郡者，繫惟兹山是赖。山灵有知，虽不得岳，奚恋焉。顾访问图象，而漫漶放失，不胜怆然。遂搜之碑板之所纪载，与夫荐绅先生之所题咏，山僧逸民之所传闻，网罗考证，汇成若干卷，而付之梓。因叹志与史传，体殊功埒。传而徒志官爵名位，志而徒传草木鸟兽，亦奚足有无者。惟人有神情啼笑，山亦有神情啼笑。人有才具经纶，山亦有才具经纶。窃希识其大者，此志所以重修乎。虽不敢追虞书周诗，山经仙笈，而聊为兹山补遗。亦欲后之君子，读是志而兴起焉，使池无失其为上游，则不佞编辑意也。然则刘梦得天下奇秀之目，犹是骚客恒言，幸无执此以求此书，而例之谢康乐游山一志也，不佞幸矣。

崇禎己巳仲春下浣，西吴顾元镜序。

清康熙修山志李序

我国家汇集天下輿图，以纂大一统之全书，犹众星之经天，无不拱极，江河之行地，莫不朝宗，山川志乘，在所不略也。闲尝旷观古来名胜，若滁阳之琅玕，楚黄之赤壁，永州之小丘，不遭诸巨公游览纪述，则山芜没而无闻矣，乌足志。他若山海经传，仙笈图著，瑶岛蓬莱之境，洞心骇目之奇，山非不足志矣。而古今圣贤足迹之所不至，题咏之所不及，君子又奚取焉。

夫志者纪也，纪山川之灵异，以阐天地之大观。纪贤哲之徽音，以证人文之萃聚。然而兼有之者，戛戛乎其难矣，山川志乘，岂易言耶。

池郡九华一山，坤輿磅礴之气，实钟于是。讵止峰名九子，峭拔凌空，与天下争胜哉。其重岩叠嶂，各赋奇形。潭止溪流，咸秉异趣。以至泉飞月落，壑邃云封，无一不天造地设，自呈一部大志于天地间也。

自唐李青莲为秀出芙蓉，更名九华，而名始著。及至德间，新罗国王子金地藏，航海来居，得道显异，而山益彰。至于高人杰士，龙游豹隐，若费拾遗，王季文，杜荀鹤辈，接踵丘林，未更仆数。迨胜朝弘治正德间，王阳明先生两居其地，讲学考道，从游日众，而吾道以南之数人者，挺生天地，为兹山主持。故迄今浮屠梵宇，书院讲堂，犹令人旷览凭吊不置，此华山志之所由作也。

华山一志，夫岂一丘一壑，一吟一咏，流传纪述于影响间哉。粤稽载籍，唐僧应物，宋滕宗

谅，有九华山录，刘放有九华拾遗，杨少愚有九华外史，均未敢言志。宋末处士陈岩，释希坦，遍历吟咏，元义土方时发，汇集制序，亦未尝以志称。明初始编为志，嗣后增订不一。崇祯己巳，郡守顾公，修刻成帙，迄今已越六十载。天时人事，三十年一小变，且中经鼎革，世更时迁，其间岂无高人逸士，遁迹山阿，览景物之攸殊，睹烟霞之变幻，有得于中，发为文章，播为歌咏，足为兹山生色者乎。况景运维新，又岂无贤豪长者，历游所至，[禾+未]马停驂，登高作赋，以鸣一代之盛，足为兹山增重者乎。此正物华天宝，人杰地灵，文章人物，钟聚一大会也。然事无专司，或留踪于缙流，或传记于野老，欲访其事，而零星散失，十无一二存者，可胜叹哉。华山一志，待人而修也，盖亟亟矣。

不佞，谬守池郡，为兹山主人。丙寅秋下车，展阅旧志，佳章残缺，俚语续貂，不禁掩卷太息，慨然有重辑之意焉。二三年来，鞅掌于簿书讼狱之事，奔走于楚汉戎马之间，鹿鹿风尘，未暇一陟兹山，探奇索胜。亦尝登秋浦楼，遥揖山灵，天半峰青，一屏如画，已得其大概焉。又尝公巡于青阳道上，车轮马足，络绎于五溪林麓间。每于玩华亭而税驾，东望九十九峰，缥缈拱揖，不可端倪，刘禹锡以为造化一尤物，斯言不吾欺矣。因加修葺，增构小轩，亦以爱此山者爱斯亭也。

己巳春，前守喻公，自江右转任鹾使，遗函于白下张子南村，驰以告予曰：九华一山，不特池阳名胜，实为宇内奇观。山之有志，犹国之有史，郡邑之有志，不可不修也。仆与华山号称知己，十载交游，而未能一成其事，是盖有待而然也。今华山已得贤主人矣，借颖增光，山灵厚望。不佞窃思之，班固著汉书，以风俗诸事，分为十志。志，犹史之一也，褒贬虽殊，而笔削则一。名山志，犹之郡邑志也，隐扬无异，而去取亦同。夫苟搜罗未及，则遗逸堪嗟。考核未真，则附会可虑。更且删订未当，增续未精，则失山川真面目矣。此不佞，徘徊而未敢轻心承也。尝稽古之君子，一遇兹山，辄加品题。或一至再至，卜居读书。甚而遁迹终老，与兹山并垂不朽。不佞，窃叨主人，三载于兹，竭蹶民谟，曾无暇日。

今春圣天子南巡，山川草木，无不增辉。且蠲租之诏频下，闾阎熙皞，政通人和。不佞，亦幸无案牍，优游公余，不亟校订修辑，几何不与入宝山而空手归者同日语哉。虽然，事固未可为浅见寡闻者道也。昔郑国辞命，更历四贤之手，方为尽善。五代一史，永叔首辟众议，乃成信史。

山志虽小，不佞不敢以一己之意见，遂谓无余，亦何敢因妄诞之参商，竟同筑舍。爰属张子南村，偕山中老僧，携画工，历诸胜，采访咨求，以与学博华子中湄，宗子鹤问，同堂校阅，考论编次。一时池阳绅士，淹通古今者，不胜指屈。若危子东原，吴子山宾辈，皆好学深思，心知其意，共襄参究。而不佞亦以政事之暇，竭其一得，谬加折衷。自夏徂秋，乃讫厥功。

披览之下，凡山川之胜概，建置之废兴，名贤逸士之栖止读书，释氏羽流之住锡潜真，错综迭出，一若身历其地，山僧父老指点而告予者然。若乃灵鸟啼林，奇葩满径，与夫芝草之幽芬，松竹之阴翳，一若神游其境，见接心怡，留连而不忍去。至篇章吟咏，或触景标题，或游历寄兴，或耽情肆志，感慨系之。其流风余韵，又若置身数百年上下，恍然相对，嗚嗚而不能自己也。

由是以推天下之人，慕九华之胜，按之几席之间，亦庶几揽拾而无遗矣。是志也。虽非奉命纂辑，上之史馆，以裨大一统之全书，然而布之天下，垂之奕祀，亦以见不佞之非轻心逞智，其与附名妄作苟且为者，盖有闲也。议者谓，九华一山，舜巡禹迹之所不及，不得与于封禅之列，为不幸也。不知山之有幸有不幸，犹人之有遇有不遇。人固有出乎其类，拔乎其萃，而不得尺土之封，以终老其身。百世而下，读其书，想见其为人，人愈尊而名愈显。今九华之有志，名垂天壤，虽舜巡

禹迹所不及，不得与于封禅也，奚不幸之有。

康熙己巳仲秋之吉，中宪大夫，知池州府事，三韩李灿撰。

历代修志衔名表（后附专纪九华各书名）

明嘉靖丙戌九华山志六卷（是为山志之始）

江南巡抚陈凤梧督修 池洲知府韩楷参校 铜陵教谕王一槐编辑

明万历己卯九华山志六卷

知县苏万民重修 贡生孙穉监刻

明万历癸巳九华山志八卷

知县蔡立身重修

明崇祯己巳九华山志八卷

池阳守西吴顾元镜重辑 青阳令天中刘景清校 训导姑孰孙秉道阅（原款如此）

清康熙己巳九华山志十二卷

郡守金州喻成龙 郡守三韩李灿重辑 教授锡山华黄 训导广陵宗观 白下张[物/心]同校（原款如此。）

〔按修是志时，喻公已去，本李公所修。因喻公有函请，特弁其名，而书即称喻志。修是志时，参订姓氏附列于后。〕

本府同知张都 通判金垣生 贵池知县赵衍 青阳知县李桢 铜陵知县孙维震 石埭知县赵承烈 府学训导沈端 贵池教谕秦渊 青阳教谕黄吉迪 训导洪五典 石埭训导郑濂

六邑绅士：危映璧 吴非 徐念祖 钱之选 汪必远 方之铎 杜巍然 吴孟坚 宁占咸 苏应穉 王尔纲 刘廷廡 吴国铎 黄甲（先高） 曹有为 柯自遂 江表 刘汉系 吴襄 郎遂 孙之（绰康） 董三表 江芝荣 孙涵士）

清乾隆己未九华山志十二卷

知府三晋李璋重修

清光绪庚子九华山志十卷

知县乐至谢维喈重修 训导宁国周赞纂修

附专纪九华各书名

唐九华山录一卷（见太平御览，不著姓氏。）

唐僧应物九华山记二卷（见本志高僧）

宋滕宗谅九华新录一卷始为图

宋沈立九华总录四卷

宋刘放九华拾遗二卷

宋曹机石刻九华山六图（见画苑）

宋程九万合九华山六图为二图（见画苑）

宋程太古九华总录十八卷（见文献通考）

元陈岩撰九华诗二百有七首（见四库全书）

元杨少愚九华外史四卷（见明一统志）

吴天锡九华四图

明包广辑九华诗二卷

清陈蔚九华纪胜二十三卷

〔以上各书，唯陈清隐九华诗集，与陈梅缘九华纪胜，尚存。其余皆已无传。〕

民国甲戌重新鉴订九华山志凡例

九华为中国四大名山之一，山名洋溢于震旦，妇孺咸知者，以地藏菩萨在此应化故也。菩萨以古佛现声闻身，佐释迦佛济度众生。而于释迦已去，弥勒未来，中间久远无佛时，受释迦付嘱，荷担救度之责，为娑婆众生唯一之怙恃。而应化乃在阎浮东土之九华，此东土众生莫大之幸，更九华莫大之幸也。前之称九华者，每惜未能与于五岳之列，登朝廷封祀。岂知受封之岳庙，不过守土官，于春秋二季，循例一奠。而九华奔走四方善信，至诚恭敬，香花膜拜者，无闲晨昏，岂五岳所能望其项背耶。九华既以地藏菩萨而尊，则志九华，自应以宣扬地藏菩萨圣迹为最要。历来旧志，均文人掌笔，于佛法绝未梦见。故对于菩萨应化事，将信将疑，等闲视之。以致地藏一传，列于人物志，文苑仙道之后，良堪浩叹。今志特于卷一，首辟圣迹一门，广宣礼敬持名之功德，及指示法要之修行。无非体菩萨之悲悯，令众生识所归依，读此志者，庶不致入宝山而空手回也。

旧志，以经皇家敕建，或赐额者，称寺，列前。私人捐造，或募建者，称庵堂林院，列后。然其中，亦有未载敕赐而称寺者，是其体例固不严谨。且自唐至今，千有余载，沧桑几变，废兴不一。有称寺，而僧众寥寥者，有称庵堂，而佛子众多者。且国体既变，无尊王之义，故今志，以十方僧众同居名丛林者，列前，传子孙者，列后，另辟梵刹一门，别于其他营建，所以尊崇三宝。且以寺庵为九华主体，非各书堂祠观，仅留历史上之观念者，所可比拟也。

时丁未法，佛日久已潜辉。即三藏十二部经文，亦几视同故纸，无人研究。求住持佛法，接引众生者，端为僧伽是赖，故僧宝与佛法同尊，良有以也。九华以香火道场，各寺庵僧众，多纷于应接来宾，致修持之功，反多忽略，此固可太息，而亦无可如何之事也。旧志因此，对于僧伽，肆口讥评，佛门如市，寺僧如佞等类之语言，不一而足。不知经云，称名礼敬地藏菩萨，得种种利益，除种种苦恼，毕竟安置于生天涅槃之道。准此，则每年四方善信，来山朝拜者，所种善根福德，讵可计量。而倘非有比丘为东道主，则必裹足不前，善根无从种植。即彼自命高人，怡情山水者，亦终不能裹粮入山，窜荆棘而栖岩穴。是则僧伽葺路蓝缕以启山林，不仅为善信男女之福田，其有造于游观者，亦正多也，安可轻心讥诮耶。况有蕹益大师一传，昆山片玉，价重连城，较儒家阳明，有过之无不及。旧志不知三宝为何物，故以僧传列人物志后。况山中僧伽，虽多忙于香火，而刻苦潜修之众，亦代有其人。安可一笔抹杀，信口谤讟。今特为纠正，辟高僧一门，以学佛之居士附之，列梵刹后，而置诸流寓之前。

旧儒宗仰程朱，于因果感应之谈，概削而不书。今之青年，又震于欧美物质文明，以因果感应为野蛮时代之神话，不值一笑。致小人敢于为恶，而为国家大乱之源。不知至诚感神，及福善祸淫之训，不唯佛言之，孔耶二教，亦未尝不以此诏人。近今科学益昌，而鬼神昭著，更信而有征。故辟灵应门，纪旧志各门中灵异事迹，而加入本山灵应近闻。俾读者坚其信仰，而诱人为善也。（按地藏菩萨灵感事迹甚多，有他书记载，不在本山范围者，不录。）

旧志，作于帝制时代，故以宸翰列首，媚兹一人也。而外此檀施之功，无论创修寺院，协助斋粮，概无专门记载。仅见于艺文志各碑记中，令人以文字及沿革历史视之，非所以表彰檀波罗蜜也。今国体改变，人类平等，故从帝王，以及士庶，凡有财施之功者，另辟檀施门收之。而先之以高僧法施文字，使人知财法二施，等无差别，百世之下，庶几闻风兴起，见贤思齐也。

历来修山志者，其主眼全在搜罗人名人题咏，为山川生色。故艺文一门，必较各门多至倍蓰。诸大名山志，莫不皆然，而九华峨嵋特甚耳。盖自科举制兴，学者以文章猎取功名，几不知圣贤身心之学为何事，由来久矣。夫虞书云：诗以言志。诗序云：先王以诗成孝敬，厚人伦，美教化，移风俗。如但描摹风景，而无高尚襟怀寄托其中，纵使笔入化工，诗中有画，亦不过供无事者游心景物，助发遨游之兴而已，于世无补，奚以多为。故今志，一反前人去取之宗旨，凡有关于世道人心之记载，清静高尚之诗歌，则必录之。此外专一描写景物，或更毁谤佛法之章句，悉加删削。免增人绮语之过，且消彼恶口之罪也。

九华志，创自有明嘉靖，而万历，而崇祯，而清康熙乾隆，以至光绪，均以方物列于人物前。且为之说曰：自有此山，即有物产，故应在前。独不思有物产时代，岂遂无人类。如谓兹志所载之人，非太古之人，则今之物，岂即古之物乎。倏死倏生，新陈代谢，物固与人同也，而必以物列于人前，何居。今以人物中高僧，立高僧门。而儒家道家，则改为流寓，列艺文前，而物产列后。

图说（九华山水全图，附叙十景图说。）

九华在青阳县西南四十里，高数千丈，延袤百八十里。发源于黄山西脉，经太平石埭，蜿蜒入青阳南境。

首起金刚尖，向北行，十里，过大岭头，分两脉。其左脉，东行，皆石山，矗起天台一峰，突兀云表，为九华主山。环回九十九峰，俯视如儿孙绕膝。五更观日出，与泰山日观峰无异。故天台

晓日，为九华胜景之一。

自天台渐折而北，十余里，又分两脉。向西一脉，过凤凰岭，尽于大桥庵。其本脉，渡太古岭，起会仙峰。西分一脉，由碧桃岩直下，南尽于二圣殿，北尽于永丰桥南岸。碧桃岩，因唐赵知微，种桃岩下，花开碧色，得名。岩下瀑布为九华第一泉，大而长，从危岩飞落，有悬水之名。故桃岩瀑布，亦九华胜景之一。

会仙峰迤北，起翠盖峰，又一脉西行，尽于云门之北。其东为东芙蓉峰，下为广胜山。翠盖峰，古称盖山，高千丈。峰旁有舒姑泉，相传姑好音乐，每闻弦歌声，有朱鲤出听，即姑所化。此泉流出，汇作三潭，曰上雪潭，下雪潭，瓔珞潭。一月印水，三潭夜明。故舒潭印月，亦九华胜景之一。

广胜山之东北，为青猿峰，九子岩。九华原名九子，由太白易名，而此岩仍旧称，以岩顶如九子，回环向背，有团聚而嬉之概。下有七布泉，冰裂七条，雪飞千尺。故九子泉声，亦九华胜景之一。

由广胜山又北，为莲华峰。峰在九华非最高，而登其上者，每觉高于天台，盖地体圆形故也。九华以莲华得名，唯此峰毕肖。以其为石峰，抽蕊拆瓣，天工琢成，视芙蓉峰为尤胜。置云海中，真有亭亭出水之态。故莲峰云海，亦九华胜景之一。名云海者，山气清白，似云非云，似烟非烟，似雾非雾，猝焉而起，如平水焉，出诸峰之半。青峰在其上，苍翠如初。其气磅礴弥漫，若波涛之汹涌，良久乃散，故称云海。自天台至此，约三十里，奇峰峭壁，莫可名状。有名之峰，不满九十九，无名之峰，不止九十九，阳明所谓奇中之奇，人未知也。

莲华峰北脉，转而西向，渡西洪岭，北起云冠山，其峰巍峨如冠帟，故亦名帟山。东行三里，有灵鹤山，一名云鹤山。更七里，入青阳县城。其本脉，西尽于六泉口，北为五溪，渐入秋浦县境。故称九华者，谓天台为首，化城为腹，五溪为足也。但登化城，观山如面壁，一无所见。著屐游山，亦得此遗彼，难窥全豹。唯柱笏五溪，东望莲华诸峰，烟云缥缈间，奇峰可数，较入山近看，别饶逸致。故五溪山色，亦九华胜景之一。

自大岭头右行，西北诸山多土质。岭东一支，经平田冈，回香阁，向北尽于龙池。东岩，百岁宫，皆居山冈。九华众峰，皆悬崖峭壁，游者扞萝附葛而行，几不敢俯视。唯平田一冈，于羊肠鸟道中，反以平坦见奇。诸险径，遇雪即不能行，独平田冈，雪不能阻。故平冈积雪，亦九华胜景之一。

东岩，在中峰西北，崖高化城三里，其上有岩如屋，地藏菩萨初至，常处其中，即有宴坐岩之名。至阳明王公，平宁藩宸濠之乱，反为奸党所谮，阻不得见帝，复入九华，亦宴坐于此。因在化城寺东，又名东岩。登岩一览，天然图画。故东岩宴坐，亦为九华胜景之一。〔按凡石壁峭立，横截如屏，自应称崖。须有穴如屋，乃名为岩。东岩若以全峰立名，应名东崖。因崖北有岩，深覆如屋，大士入山，即宴坐其中，遂名宴坐岩，故宋末陈清隐诗集，即有宴坐岩诗。阳明亦尝于其中宴坐读书，因地居化城之东，遂定其名曰东岩。后人就地建寺，虽居峰顶，亦即额曰东岩寺。今为随寺显名之故，则无论统称全峰，或单称其岩，抑另称其寺，皆名东岩。以免同一寺一岩之名，又生出东崖东岩之歧误特此注明。〕

岩下有龙女泉，西北起天柱山，山在净居寺右，层冈突兀，如巨鳌首戴一角，即天柱峰。又上五里，乃至鳌顶，天柱陡绝，直入云霄，人莫能上。旁有小石峰五，徘徊如人立，人乃呼为五老峰。而天柱仙踪，亦九华胜景之一。由东岩，东望五老诸峰，西顾古仙岩诸胜，南瞻天台，北览长江，天然图画。岭北一支，直下里许，东抽一脉，结地藏肉身殿之坐山。向北一支，环绕坐山之北而东，为化城寺之主山。直趋迎仙桥，作九华水口。化城二字，本法华经喻语，而此处，则以象形称。盖自山麓直上十余里，拓一平地，东岩西岭，环抱如城，故名。其中有溪有田，僧俗百余家，宛然村落。入其中，几忘身在山顶。寺有大钟，蒲牢一击，四山响应。故化城晚钟，亦九华胜景之一。

寺北一支直下，尽于甘露寺之一天门。一支西结白云山，又西过洋桃岭，起仙桃山，龟山。起伏十余里，转趋东北，尽于庙前镇上首支河南之黄花园。白云山本脉，北走，经八都冈起水封山，直走庙前之义兴桥。自大岭头，又一脉，西行，二十里，向北，结龙山，曹山，尽于休波口。其本脉，过上安岭，又北折行十里，过桐岭，特起四峰山。又东过佛陀岭，起黄旗山。又二里，过魁山岭，起玉屏山，一名翠屏山。东趋六泉口，北出一脉，止于五溪桥之望华亭。登肉身殿坐山，山不甚高，而群山环绕，拱向有情，一登其巅，有唯我独尊之概。

华严入法界品，大光王入大慈三昧，一切山原草树，皆回转而为敬礼。地藏菩萨，慈悲愿力最深，于释迦已去，弥勒未生前，为娑婆众生唯一怙恃。且又主持大地，而应化在九华。故山灵拥护，实事理之当然也。

〔本图说，形容全山山脉与十景，颇为详尽，实旧志纪胜等各书之所无。只九华指南论山脉一篇，大约类似。且指南撮述大略，于十景全未提及。想许居士，或即根据指南山脉，与光绪志十景图记，配合成文。但依本篇全文之第二行，云：其左脉东行，皆石山。及第二十五行，云：自大岭头右行，西北诸山多土质。所指左右，全同指南。与光绪志天台图记所说左右全相反。查山图，应依天台图记为合。恐指南与本文，依化城朝南言左右，光绪志，依天台对北言左右，则两说皆通。特此注明。〕

附图记（附九华全图，及十景分图各记，并序。）

云浮黄海，轩辕既白日龙飞。土蒞青阳，少皞启金天凤纪。（黄山以黄帝得名，九华从黄山来，少皞乃黄帝之子，初封青阳。）山色接鸟官之树。（鸟官树，乃青阳古地名。）水声通牛渚之江。传丹诀于白龙，寰子则仙都作吏。感弦歌于朱鲤，舒姑本秋水为神。固已国纪马迁，而名齐鳌岛矣。（少皞封青阳，载于史记。寰真君陵阳山飞升，见神仙传。）至若天河濯秀，开山始金粟如来。尤物惊奇，潦草怪青莲学士，宴坐俯三千三界，王阳明仅录数篇。（是编已按本集全录。）书堂对九十九峰，范文正竟无一字。（文正育于青阳长山，予谓必有诗，遍搜不可得。）此则风微人往，徒切低徊，而碣断碑残，不胜感叹者耳。然而青山依旧，绿水长新。金地藏来游，人夸金地。莲华峰入画，我爱莲华。谢公之履兴高，周子之图道在。四万载名山风雨，天边眼孰回青。十五年胜地琴樽，镜里发惊欲白。借九华为半臂，漫问人传以地，地传以人。摹十景之全神，且看画中有诗，诗中有画。光绪庚子，七月既望，山门山人写，并序于莲华峰顶。

九华山水全图记

旧志，称九华，一重山，必有一水络之，此凡山之所同耳。尝笑关文衍，以半臂画九华，如叶

公好龙。今赞出入云泉，直以九华为半臂者，十五年于兹矣。九华以中峰为表，天台南来，甲子北拱，天柱东峙，化城西环，九峰方向，爽若列眉，而水之源可见矣。五溪以中流为经，自闽源北流，西受化城之水，而北下龙池，水势始大，故名龙溪。又北行，东受太古岭之缥溪水，又北，东受翠盖峰之舒溪水，乃西北行，至庙前镇，与双溪水合，始可容舳。双溪西源，出西南之曹山，本名曹溪，与南塘水并北流，至曹溪院，始合为双溪也。又北行，东受莲华峰之濂溪水，是为五溪，出五溪桥，以入大江。五溪源流，了如指掌，而山之委自明矣。旧志无全图，若贡扇之全图，不按方位，且有山无水，亦不得为全图。九华之有全图，自周赞始。（志中凡称澜溪者，即南塘。）

天台图记（景曰天台晓日）

九华，分黄山西脉，由太平石埭，蜿蜒入青阳南境，特起天台一峰，突兀云表，环回九十九峰，唯天台最高，为九华主山。自天台以北，又分两脉。从天台右行，东北诸山皆石峰。从天台左行，西北诸山皆土山。如化城芙蓉，皆土而闲以石。化城虽高，肩舆可达。游者大抵以东岩为观止之境。若天台危峰高耸，石磴蹊空，俯视九十九峰，如儿孙绕膝。五更红日，与泰山日观何异。古来游踪，至者鲜矣。

化城图记（景曰化城晚钟）

昔李供奉，有化城寺大钟铭，此孙吴所建当涂之化城寺也。当涂化城，以城为城。九华化城，以山为城。自山麓直上十余里，得一平地，东峰西岭，环抱如城。其中有溪有田，僧俗烟火百余家，宛然村落。入其中，几忘身在山顶。是为游踪所必至，而礼佛者，则无虚日。寺有大钟，已毁于兵火。光绪年所新铸者，比当涂尤大。每当红日西沈，白云归岫，鲸铿徐发，响彻诸天，参禅者，以此洗涤尘襟，然普利冥阳，功德真不可思议矣。

东岩图记（景曰东岩宴坐）

东岩在中峰西北，谓之东者，在化城东也。崖高化城三里，其上有岩如屋，金地藏初至，栖其间。原名东峰，宏治壬戌，阳明先生改名东岩。正德庚辰正月，先生再至，武宗使锦衣卫侦之，见先生宴坐一室，故又名宴坐岩。（宴坐之名，不自阳明始。宋末元初之陈清隐，已有宴坐岩诗，见本志卷三梵刹东岩条。）岩北为东岩精舍，前有锦衣石，使者坐处也。岩下有龙女泉，稍北有小天柱，高与崖齐，登崖始见。由东岩，东望天柱五老诸峰，西顾古仙岩诸胜，南瞻天台，北览长江，天然图画。此阳明再至，所以必居东岩也。

天柱图记（景曰天柱仙踪）

庚子七月既望，逾东涧直上，山从面起，泉当耳流，十里。至净居寺。寺左大石岩下，多蝙蝠，翅广尺许，平生未见。疑此石即普贤台。寻唐人叠石塔，不得，寺空无僧，无由访问。寺右层冈突兀，如巨鳌首戴一角，即天柱也。又上五里，至鳌顶，天柱陡绝，直冲云霄，人莫能上。乃知谪仙登陵阳天柱诗，亦寄兴耳。旁有小石峰五，徘徊如人立，山下人呼为五老峰。适撰图记，聊摘纪游数行，以征实践。

莲华峰图记（景曰莲峰云海）

莲华峰，在九华非最高，乃一登其上，遂觉高于天台，此固见地体之圆，而世之恃才傲物者视

此矣。云海，为黄山大观，九华其少海也。然独称莲峰者，局势宽处，此峰最高。且九华以莲华得名，唯此峰毕肖，以其为石峰，故能抽蕊拆瓣，视芙蓉峰为尤胜。置云海中，真有亭亭出水之态。

碧桃岩瀑布图记（景曰桃岩瀑布）

唐乾宁间，羽流赵知微，于九华炼丹，种桃岩下，花开碧色，故岩名碧桃岩。岩下瀑布，为九华第一。盖天柱之百尺箭，长而小，九子之七布泉，大而短，且皆缘石。是泉大而且长，从危岩飞落，故有悬水之名。又有碧玉，金沙，两泉，映带萦绕，登无相寺望之，天然图画。昔阳明先生，再游九华，皆从此入。于双峰，云峰，云门，天池，金沙泉，皆有诗。而题无相，至九首之多，其胜[既/木]可想见矣。（乾宁，县志作乾道误。）

平田冈图记（景曰平冈积雪）

九华九十九峰，皆悬崖峭壁，游者须扞萝附葛，几不敢俯视。而平田一冈，于羊肠鸟道中，反以平坦见奇。盖客从江外入山，皆由五溪，唯宣歙人，乃由平冈。按志中，前代诸钜公，经此境者，其唯宋宁国相国，明程篁墩耳。唯其平，故宜雪。且九华诸路，遇雪即不能行，唯平冈不以雪阻。自此以往，则渐入佳境，令人应接不暇。而玉峰之游，又仙境中之仙境也。

舒姑泉图记（景曰舒潭印月）

宣城志载，青阳县西北境，吴临城县也。临城南有盖山，高千丈，今九华翠盖峰也。峰旁有泉，舒姑所化也。曷见为舒姑所化，姑性好音，感弦歌，而朱鲤出听也。翠盖峰下有三潭，曰上雪潭，下雪潭，瓔珞潭，皆舒姑一泉所盈科而进也。三潭夜明，一月印也。（宣城志所记如此，实则女本化鲤，而非化泉。卷八志余门，许居士，再有按语说明。）

九子岩图记（景曰九子泉声）

九华山，原名九子，是以一岩之名名全山。今全山名改，而本岩名不改，以岩顶如九子，回环向背，团聚而嬉也。昔游齐山九顶洞，同游谓，此洞无佳作。予戏作绝句云：在昔九子岩，于此洞中隐。何年走青阳，顶印留洞顶。寺左七布泉，噌吰如钟鼓不绝。垂云涧泉在其右，若环佩璆然，静坐听之，令人萧然意远。兵乱时，邑人避难其上，坚壁清野之计，钱江保障，遗烈堪追，岂徒以尤物玩之哉。

五溪桥图记（景曰五溪山色）

九华以天台为首，化城为腹，五溪为足。五溪桥，本秋浦孔道。人登化城，面壁一无所见，不如柱笏五溪，天外奇峰可数也。予尝屡经莲华诸峰之麓。及从五溪东望，迥异旧观。盖致王母上元于一室，与凡人何异。若于悬崖云雾间，望高人逸士，即飘飘若仙矣。予九华九首有云：江上亭亭九朵莲，游山不及看山妍。谪仙岂少惊人句，一字名成抵百篇。

书九华十景图记后

自关常侍绘九华于白绫半臂，宋滕司谏始为图，吾家大令为六石刻，程待制合为二，吴天锡分为四，皆不传。旧志，则分合靡定，然皆无总图，无由知山之方向。不标景物，无可名称，观者昧焉。山门先生，与九华有缘，因有名山聊借一官留之句。始立全图为纲，而分十景为目，然后方向

名胜，爽若列眉。即图之各记，皆极精卓。至其十体诗，则合书画为三绝，固与九华奇景，并为有目所共赏者也。青阳曹琳佩琴甫识。

〔按九华山水奇秀，自来图画源委，曹君书十景图记后，叙之綦详。山门先生，学问渊博，文词典雅，固为有目共睹。其首置山水全图，次列十景分图，自是有功名山。惜其于佛法不特邈邈无知，尚且蓄意破坏。不知山水任奇，若无佛法灵感为之启发，又何能名闻遐迩，朝野归心。谚云：山不在高，有仙则名；水不在深，有龙则灵。况示现凡僧开辟九华之地藏愿王，位邻极圣，较之天龙八部，真不啻轮王之比乞丐。全不一言赞及，反斥崇奉为愚迷，及专事形容山水，究与人心世道国计民生，毫无裨益。今为合四大名山志为一律，及节省靡费，只请王居士绘一全图，附十景图记等，略表山川灵秀。其十景分图，与浮靡各诗，概从略。阅者谅之。德森识。〕

又附考证

顾野王舆地志曰：九子山，千仞壁立，周回二百里，高一千丈，出碧鸡，五钗松。（曹学佺名山志）

九华真人峰北，有山，双髻，如巾帙然，昔顾野王望而爱之，因名帙峰。（名山志）

九华仙人峰傍，有陵阳，盖九华山之本名也。（苏志图）

九华山，在青阳县西南四十里，高数千丈，延袤百八十里。旧名九子山，唐李太白，以山有九峰如莲华，易今名。唐金地藏驻锡于此，灵异甚著，今为江东香火之宗。有舍身崖，宝陀岩，诸名胜。峰凡九十有九。刘禹锡，尝爱太华，谓此外无奇。见女几，荆山，谓此外无秀。及登九华，而后悔其失言，盖言江南第一名山也。（江南省志）

邑之山，九华山，极峰峦之胜，旧名九子，李白以山有九峰如莲华，更名九华。高数千仞，回环百八十里。刘禹锡云：九华竞秀，神采奇异，盖指此也。距城四十里。与九华相接者，曰：同山，以山同九华也。又有联络九华者，曰：帙山。距城十里。一名云冠山，其峰巍峨，俨如冠帙。又有灵鹤山，距城七里。魁山，曹山，并距城四十里。天台山，至伏猊岭，则为贵池界，山之列于西南境者。（舆地图。考池郡志，与省志，略同。而县志，称其南望石埭，西望贵池，东望泾川，北望大江，为池镇山云。）

九华山录曰：此山奇秀，高出云表，峰峦异状，其数有九，故号九子山。为李白，因游江汉，睹其山秀异，遂更号曰：九华山。又曰：山之上，有池塘数亩，水田千石。其池鱼，长者半寻，颌首赅尾，珠髯丹腹。人欲观之，叩木鱼，即跃。以可食之物散于池中，食讫而藏焉。其流，泄为龙池，溢为瀑泉，入龙潭有白墉窟，其土如面，不掺，歉岁，人多食之。（太平御览。掺磳通。）

东至黄石溪，山顶横过，云峰堂。西至观音堂溪，横过西南九子岭，西峰庵。（西疑作四）南至松木桥。北至小桥庵溪。此传说九华之四至也。（九华山录）

九华，东为背，西为面。峰峦之奇峭，岩壑之幽邃，唯华西为多。旧志图，皆详于东，而略于西，殊不足以尽九华之胜。（九华山录）

施达曰：四方遥集化城，辄诧称九华，徒为福地侈尔，山水则概乎其未窥陟也。如广胜寺一

带，目睫失之，遑问其他。广胜西接青峭湾，北渐莲华峰，锐嵒连云，飞瀑洞海，层岩邃谷，乳窦怪石，穷幻极态，应接不暇，何止山阴道上行也。（天柱山房记）

九华之胜，东则九峰，以南为最。南则莲华，双峰，天柱，天台为最。化城仅一东岩，足鬯尘襟而已。（天柱山房记）

九华群峰之特出者，以数十计。争峙其间者，以数百计。称九十九峰，亦好事者概其成，不能缕悉也。（九华散录）

再附交通

九华之交通：九华山，周回二百余里，高一千丈，而支山不与焉。南望石埭，西望贵池，东望泾川，北望大江。由徽州，宁国，池州，（仍沿旧府制名称）以达九华，均系陆路，以徽州山路为险远。若沿江各省登山者，水道由大通入。舟行二十里，抵铜埠。夏秋水涨，东行可抵横桥。近年添置小轮，行程尤速。自铜埠抵青阳城，修筑马路，有（橡皮钢丝）车以便行人。唯铜埠南行抵钱家陇，（又作同）须由大通登义渡，或自买舟。春冬水落，均由大通陆行。信件往来，有邮政，无电报。余详路程表，列后。

池州至九华路程表（西北路）

池州府城→（十里）←白沙铺→（十里）←童婆铺→（十里）←士齐铺→（十里）←宗文铺→（十里）←石马铺→（五里）←五溪。余与北路同。

宁国至九华路程表（东路）

宁国府城→（十里）←长桥→（廿里）←荷花塘→（十里）←寒亭→（廿里）←清弋江→（十里）←浮桥→（十里）←十里铺→（十里）←南陵县城→（廿里）←鹅岭→（十里）←三里店→（十里）←烟灯铺→（十里）←刘李铺→（十五里）←黄金塔→（十里）←乔木湾→（十五里）←石堰桥→（廿五里）←木竹镇→（廿里）←双陪岭→（五里）←青阳县城。余与北路同。

徽州至九华路程表（东南路）

徽州府城→（十五里）←封口→（廿五里）←许村→（五里）←金岭→（四十里）←箬岭→（廿里）←汤家桥→（四十里）←三口→（廿里）←甘棠→（三十里）←杨家河→（十里）←石埭县→（五里）←烟墩桥→（十里）←崇觉寺→（十里）←陵阳镇→（十五里）←南阳湾→（十里）←一天门→（十里）←二天门→（五里）←分水岭→（二里）←转身洞→（三里）←三天门→（五里）←平田冈→（一里）←大岭头→（一里）←洗手亭→（三里）←地藏塔

大通至九华路程表（北路）

大通→（廿里）←铜埠→（五里）←茅坦→（三里）←钱家陇→（七里）←低岭庵→（十里）←五溪→（五里）←六泉口→（五里）←庙前镇→（五里）←老田→（四里）←利涉桥→（二里）←二圣殿→（六里）←大桥庵→（四里）←甘露寺→（四里）←九华望江亭

大通→（廿里）←铜埠→（十里）←横桥→（五里）←焦家埠→（五里）←青阳城→（十五里）←西

洪岭→(三里)←华阳桥→(七里)←柯家陇→(十一里)←二圣殿→(六里)←大桥庵→(四里)←甘露寺→(四里)←九华望江亭

九华山志卷一（圣迹门）

九华山志卷一

圣迹门第一（分六：一、释名，二、修证，三、德相，四、法要，五、利生，六、应化。）

三界火宅，[禾+犀]子酣嬉。诸圣悯之，曲引出离。唯地藏王，大愿靡涯。地狱不空，成佛无期。新罗降生，九华开基。一瞻一礼，功德难思。志圣迹。

一、释名

地藏菩萨，久成佛道，（见如来不思议境界经）因愍念众生，隐本垂迹，现菩萨身。其功德无量无边，名号亦无量无边。以名召德，以德彰名，今约地藏二字，而略释之。菩萨所以名地藏者，有二义：一、以喻德，二、以显行。一所谓喻德者，地，如大地，有住持、生长、荷负三义。因此菩萨，于久远劫来，分形说法，教化六道众生，令众生得所依止，此住持义也。所化众生，除已成佛者外，或尚行菩萨道，或仍滞小乘果，或终在凡夫，流浪生死。菩萨不舍教化，令众生道力增长，此生长义也。释迦如来，在忉利天宫，以娑婆众生，于弥勒下生以前，殷勤付托，嘱令度脱，此荷负义也。故喻之以地。藏，如宝藏，有伏藏，足用，赎命，三义。谓此菩萨，具法身、般若、解脱之三德秘藏。众生虽同具，而鲜发现，不得受用，如宝藏之隐伏，此伏藏义也。此之秘藏，具足无边功德，应用无穷，如宝藏之足用，此足用义也。众生性具无价宝珠，为烦恼六贼所覆，意识恶王所害。菩萨教化，令开宝藏，用赎常住慧命，此赎命义也。故喻之以藏。又地，即心地，能载能生。藏，即性藏，可出可纳。无不从此法界流，名之为出。无不还归此法界，名之为纳。此菩萨证如来藏性，入一实境界，全体大用，互摄无遗，故名地藏也。二所谓显行者，诸大菩萨，多从所观境而立名。此菩萨，观地狱苦，发菩提心，证得地狱界之三德秘藏，能救十方大地狱苦，故名地藏。又此菩萨，常发大愿，普任持一切大地，普任持一切种子，普令众生随意受用。其威神力，能令大地一切草木花果，皆加生长。药苗谷实，成熟润泽，香洁软美。因此菩萨，以大地为所观境，而证得如来藏性，故名地藏也。

晋译华严经，入法界品，称大地藏菩萨。秦译罗摩伽经，（即入法界品别译）称持地藏菩萨。盖以菩萨发愿，普任持一切大地。大，训普，持，训任持也。唐译本生心地观经，称地藏王菩萨，为今时通称所本。王有尊贵义。如观世音菩萨云：我之名号尊贵，难可得闻。此菩萨示二种观法云：能如是观，此人名为学习闻我名者，若杂乱垢心，虽诵我名，不名为闻，故最尊贵。又王有向往义。诵此菩萨名者，皆增福灭殃，离苦得乐，故如来殷勤赞叹，令众生知所归依，故当向往，所以称为王也。夫名以表实，即以召德。众生一称此菩萨名，而菩萨之全体大用，即具足于一念之中。菩萨之神力智慧不可思议，即名号功德不可思议，愿读者无忽焉。

二、修证

菩萨久已证穷法界，圆满三觉，其本地修证，莫可形容。即迹门示现，垂形六道，拔济众生之种种行愿，亦河沙难喻。今略举数条，以示其概。地藏本愿经，略云：过去久远不可说劫以前，菩萨曾为大长者子。时世有佛，号曰师子奋迅具足万行如来。时长者子，见佛相好，因问作何行愿，

而得此相。佛告之言：欲得此身，当久度一切苦恼众生。长者子，因发愿言：我今尽未来劫，为是罪苦众生，广设方便，悉令解脱，我方成佛。

又于过去不可思议阿僧祇劫，时世有佛，号曰觉华定自在王如来。彼佛像法之中，有一婆罗门女，其母信邪，常轻三宝，命终魂神，堕无闲狱。时婆罗门女，知母不信因果，必生恶趣。遂卖家宅，广求香华，及诸供具，于先佛塔寺，大兴供养。婆罗门女，瞻礼佛容，心自念言：佛具一切智，我母死后，必知处所。佛自空中发声告女：汝早返舍，端坐思惟吾之名号，即当知母所生去处。女归，如佛所嘱，经一日夜，忽觉自身，到一海边，其水涌沸，铁身恶兽，飞走其上，逐诸男女，百千万数，出没海中，争取食啖。又见恶形夜叉，驱人逐兽，复自搏攫，头足相就。其形万类，不敢久视。鬼王无毒，稽首来迎，曰：善哉菩萨，何缘来此？时婆罗门女，问：是何处？答曰：是大铁围山，西面第一重海，内有地狱。造恶众生死后，无人为作功德，救拔苦难，生时又无善因，当据本业，感堕地狱，先渡此海。海凡三重，内是地狱。大者十八，次有千百，苦毒无量。婆罗门女问曰：我母死未久，不知魂神当至何趣？鬼王曰：菩萨之母，生习何业？姓氏何等？女曰：我母邪见，讥毁三宝，婆罗门种，号悦帝利。鬼王曰：悦帝利罪女，生天以来，经今三日。因承孝顺之子，为母设供修福，布施如来塔寺。非唯菩萨之母，地狱罪人，此日悉得受乐，俱同生讫。言毕，合掌而退。婆罗门女，寻如梦归。悟此事已，便于觉华定自在王如来塔像之前，立大誓愿。愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱。

又过去无量劫前，有佛号一切智成就如来。未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。邻国人民，多造众恶。二王计议，广设方便。一王发愿，早成佛道，当度是辈，令使无余。一王发愿，若不先度罪苦众生，令其安乐，得至菩提，我终未愿成佛。一王发愿早成佛者，即一切智成就如来是。一王发愿永度罪苦众生，未愿成佛者，即地藏菩萨是。

又过去劫，清净莲华目如来，像法之中，有一罗汉，教化所至，遇一女人，字曰光目，设食供养。罗汉问之，欲愿何等？光目答曰：我以母亡之日，资福救拔，未知我母，生处何趣？罗汉愍之，为入定观，见光目女母，堕在恶趣，受极大苦。罗汉告之，光目言：尊者慈悯，如何哀救？罗汉为作方便，劝光目言：汝可至诚念清净莲华目如来，兼塑画形像，存亡获报。光目闻已，即舍所爱，寻画佛像，而供养之，复悲泣瞻礼。忽于夜后，梦见佛身放大光明，而告光目：汝母不久当生汝家。才觉饥寒，即当言说。其后家内婢生一子，未满三日，泣告光目：吾是汝母。自别汝来，累堕大地狱。蒙汝福力，方得受生，为下贱人。寿年十三，更落恶道。汝有何计，令吾脱免？光目闻说，知母无疑，啼泣而白空界：愿我之母，永脱地狱，毕十三岁，更无重罪。十方诸佛慈愍，听我发大誓愿。若得我母永离三途，及斯下贱，乃至女人之身永劫不受者。愿我自今日后，对清净莲华目如来像前，却后百千万亿劫中，所有世界地狱，及三恶道诸罪苦众生，誓愿救拔，令离恶趣，尽成佛竟，然后方成正觉。如来告之曰：光目，汝大慈愍，善能为母发如是大愿，汝母当生无忧国土，寿命无量，终成佛果。光目女者，地藏菩萨是也。

又佛告文殊，譬如三千大千世界，所有草木丛林，稻麻竹苇，山石微尘，一物一数，作一恒河；一恒河沙，一沙一界；一界之内，一尘一劫；一劫之内，所积尘数，尽充为劫。地藏菩萨，证十地果位已来，千倍多于上喻。何况地藏菩萨，在声闻辟支佛地。

占察经：佛告坚净信，此善男子，（指地藏菩萨）发心已来，过无量无边不可思议阿僧祇劫。久已能度萨婆若海，功德满足。但依本愿自在力故，权巧现化，影应十方。

十轮经：佛言：如是大士，（指地藏菩萨）成就不可思议殊胜功德，已能安住首楞伽摩胜三摩地。善能悟入如来境界。已得最胜无生法忍。于诸佛法，已得自在。已能堪忍一切智位。已能超度一切智海。已能安住师子奋迅幢三摩地。善能登上一切智山。已能摧伏一切邪论。

如来不思議境界经：时有十佛刹微尘等他方诸佛，为欲庄严毗卢遮那道场众故，示菩萨形，来在会坐。其名曰：观自在菩萨，文殊师利菩萨，地藏菩萨，普贤菩萨，如是等菩萨摩訶萨而为上首。

据此经，则大士早已成佛。据本愿经，则一切众生未成佛，终不成佛，似觉相违。大士本分中事，自非众生肉眼所能上测。然观本愿序品，十方不可说不可说诸佛来会。释迦告文殊，此一切诸佛，皆地藏远劫已度已成就者。此大士既已度无数众生成佛，岂有自身尚未成佛之理。无非悲愿至深，不愿在一世界成佛。而权巧现化无央数身，影应十方，度脱众生耳。各经或据本，或据迹，故不同，非相违也。

三、德相

菩萨久经长劫修证之功德不可思议，而神通妙相亦不可思议。诸佛赞莫能穷，凡夫何可妄测。唯有竭诚尽敬，礼拜瞻仰，庶与菩萨之德相不相违背。今略引经言，以明菩萨神通之相。十轮经云：尔时南方大香云来，雨大香雨。大花云来，雨大花雨。殊丽宝饰云来，雨妙宝饰雨。鲜洁衣服云来，雨妙衣服雨。从诸香花宝饰衣服，演出种种大法音声。谓归敬三宝声、忍辱柔和声、精进勇猛声、降伏四魔声、趣入智慧声、念定总持声、空无相无愿声、慈悲喜舍声、证得诸法声、成熟有情声、度三恶趣声、修治圆满六到彼岸声、善巧方便声、趣入十地声、游戏神通声、不退转地声、无生法忍声、灌顶受位声、趣入一切诸佛大海声。尔时一切大众，咸见如是种种云雨，亦闻如是诸法音声，随意所乐，各见其身，种种香花宝饰衣服之所庄严。又各自见两手掌中，持如意珠。从一如意珠中，放诸光明，见诸佛土一一世尊，无量众会，恭敬围绕。见诸佛土一切有情，若有病者，众病除愈；诸应被杀及囚系者，皆得解脱；诸饥渴者，亦皆饱满；诸被刑罚，皆离忧苦；诸少衣服宝饰珍财，随念皆足。若诸有情，乐欲杀生，乃至邪见，由此光明之所照触，皆悉乐欲远离杀生，乃至邪见。若诸有情，为种种求不得苦，光明照故，随愿皆得。所受众苦，无不休息。皆悉欢娱，受诸妙乐。尔时众会，其身欻然，地界增强，坚重难举。既睹斯瑞，咸皆惊疑。何因何缘，而现此相。

又世尊告帝释曰：有菩萨名地藏，来此礼敬供养我故，现是变化。是地藏菩萨，有无量无数不可思议殊胜功德之所庄严。此大菩萨，是诸微妙功德伏藏。是诸解脱珍宝出处。是诸菩萨明净眼目。是趣涅槃商人导首。是能生长善根良田。是能盛贮解脱乐器。是出妙宝功德贤瓶。照行善者，犹如朗日。照失道者，犹如明炬。除烦恼热，如月清凉。是三善根殊胜果报，是三善本所引等流。常行惠施，如轮恒转；持戒坚固，如妙高山；精进难坏，如金刚宝；安忍不动，犹如大地；静虑深密，犹如秘藏；等至严丽，如妙花鬘；智慧深广，犹如大海；无所染著，譬太虚空；伏诸外道，如狮子王；降诸天魔，如大龙象。为贫匮者，作如意宝；为恐惧者，作所归依。令诸有情，善根不坏。现妙境界，令众欣悦。劝发有情。增上惭愧。求福慧者，令具庄严。辩才无滞，如水激轮；安忍坚住，如妙高山；总持深广，犹如大海；神足无碍，譬若虚空；灭除一切惑障习气，犹如烈日销释轻冰。常游静虑无色正道，一切智智妙宝洲渚，能无功用转大法轮。是地藏菩萨，具如是等无量无数不可思议殊胜功德，与诸眷属，欲来至此，先现如是神通之相。

〔按地藏菩萨仪轨，说画像法，作声闻形，著袈裟，覆左肩，左手持盈满莲华，右手施无畏，坐莲华上。秘藏记曰：画地藏菩萨，肉作白色，左手执莲华，上有幢幡，右手持宝珠。今之塑画大士像，亦作声闻形，此与十轮经，及仪轨，所说符合。唯左手持锡杖，右手执宝珠，与古训微异。呜呼！地藏菩萨，不可思议功德神通之相，十方诸佛穷劫赞叹不尽。我等凡夫，安能窥见万一。但略述经证，藉测大海之一滴耳。〕

四、法要

菩萨悲心深重，长劫利生，无非欲众生离苦得乐。故所说之法，浅深虽殊，皆令众生依一实境界之真理，解脱差别幻苦为扼要。占察经云：坚净信菩萨，为末世众生福薄，国土数乱，灾害频起，种种灾难，怖惧逼绕。设有行善法者，但求世间利养名称，不能专心修出法要。请问如来，设何方便，令生信心，得除衰恼。佛令转问地藏菩萨。地藏菩萨为示三种轮相，占察三世善恶业报，兼示忏悔之法，兹不繁述。但节录菩萨开示一实境界，及唯心识，真如实，二种观法。

坚净信菩萨，问地藏菩萨言：云何开示求大乘者，进趣方便？地藏菩萨言：若有众生欲向大乘者，应当先知最初所行根本之业。所谓依止一实境界，以修信解。所言一实境界者，谓众生心体，从本以来，不生不灭。自性清静，无障无碍。犹如虚空，离分别故。平等普遍，无所不至。圆满十方，究竟一相，无二无别，不变不异，无增无减。以一切众生心，一切诸佛心，皆同真如相故。所以者何，一切有心起分别者，犹如幻化，无有真实。尽于十方虚空一切世界，求心形状，无一区分而可得者。但以众生无明痴暗，熏习因缘，现妄境界，令生念著。所谓此心不能自知，妄自谓有，起觉知想，计我我所。而实无有觉知之相，以此妄心，毕竟无体，不可见故。若无觉知能分别者，则无十方三世一切境界差别之相。以一切法，皆不能自有，但依妄心分别故有。所谓一切境界，各各不自念为有。知此为自，知彼为他。是故一切法不能自有，则无别异。唯依妄心，不知不了内自无故。谓有前外所知境界，妄生种种法想，谓有谓无，谓彼谓此，谓是谓非，谓好谓恶，乃至妄生无量无边法想。当如是知一切诸法，皆从妄想生，依妄心为本。然此妄心，无自相故，亦依境界而有。所谓缘念觉知前境界故，说名为心。又此妄心，与前境界，虽俱相依，起无先后。而此妄心，能为一切境界源主。所以者何？谓依妄心，不了法界一相，故说心有无明。依无明力因故，现妄境界。亦依无明灭故，一切境界灭。非依一切境界自不了故，说境界有无明。亦非依境界故，生于无明。以一切诸佛，于一切境界，不生无明故。又复不依境界灭故，无明心灭。以一切境界，从本已来，体性自灭，未曾有故。因如此义，是故但说一切诸法依心为本。当知一切诸法，悉名为心，以义体不异，为心所摄故。又一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住。以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有。如是所说心义者，有二种相：一者心内相，二者心外相。心内相，复有二种：一者真，二者妄。所言真者，谓心体本相，如如不异，清静圆满，无障无碍，微密难见。以遍一切处，常恒不坏，建立生长一切法故。所言妄者，谓起念分别觉知缘虑忆想等事，虽复相续，能生一切种种境界，而内虚伪，无有真实，不可见故。所言心外相者，谓一切诸法种种境界等，随有所念，境界现前，故知有内心，及内心差别。如是当知内妄相者，为因为体。外妄相者，为果为用。依如此等义，故说一切诸法悉名为心。又心外相者，如梦所见种种境界，唯心想作，无实外事。一切境界，悉亦如是，皆依无明识梦所见，妄想作故。复次应知，内心念念不住故，所见所缘一切境界，亦随心念念不住。所谓心生故种种法生，心灭故种种法灭。是生灭相，但有名字，实不可得。以心不住至于境界，境界亦不来至于心。如镜中像，无来无去。是故一切法，求生灭定相，了不可得。所谓一切法毕竟无体，本来常空，实不生灭故。如是一切法实不生灭者，则无一切境界差别之相，寂静一味，名为真如第一义谛，自性清静心。彼自性清

净心，湛然圆满，无分别相故。无分别相者，于一切处，无所不在。无所不在者，以能依持建立一切法故。复次彼心，名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业。以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭。一切现化种种功业，恒常炽然，未曾休息。所谓遍一切世界，皆示作业，种种化益故。以一佛身，即一切佛身，一切佛身，即一佛身。所有作业，亦皆共一。所谓无分别相，不念彼此，平等无二。以依一法性而有作业，同自然化，体无别异故。如是诸佛法身，遍一切处，圆满不动故。随诸众生死此生彼，恒为作依。譬如虚空，悉能容受一切色像，种种形类，皆依虚空而有建立生长，住虚空中，为虚空处所摄。以虚空为体，无有能出虚空界分者。当知色像之中，虚空之界，不可毁灭。色像坏时，还归虚空。而虚空本界，无增无减，不动不变。诸佛法身，亦复如是，悉能容受一切众生种种果报。以一切众生种种果报，皆依诸佛法身而有建立生长，住法身中，为法身所摄。以法身为体，无有能出法身界分者。当知一切众生身中，诸佛法身，亦不可毁灭。若烦恼断时，还归法身。而法身本界，无增无减，不动不变。但从无始世来，与无明心俱，痴暗因缘熏习力故，现妄境界。以依妄境熏习因缘故，起妄相应心，计我我所，造集诸业，受生死苦，说彼法身，名为众生。若众生中，法身熏习而有力者，烦恼渐薄，能厌世间，求涅槃道，信归一实，修六波罗蜜等一切菩提分法，名为菩萨。如是菩萨中，修行一切善法满足，究竟得离无明睡者，转名为佛。当知众生、菩萨、佛等，但依世间假名言说故，而有差别。而法身之体，毕竟平等，无有异相，是名略说一实境界义。若欲依一实境界修信解者，应当学习二种观道：一者唯心识观，二者真如实观。一学唯心识观者，所谓于一切时，一切处，随身口意，有所作业，悉当观察，知唯是心。乃至一切境界，随心有所缘念，当使心随逐彼念，令心自知。知己内心自生想念，非一切境界有念有分别也。若使离心，则无一法一相而能自见有差别也。常应如是守记内心，知唯妄念，无实境界，勿令休废，是名修学唯心识观。若心无记，不知自心念者，即谓有前境界，不名唯心识观。又守记内心者，则知贪想嗔想，及愚痴邪见想，知善，知不善，知无记，知心劳虑种种诸苦。若于坐时，随心所缘，念念观知唯心生灭。譬如水流镫焰，无暂时住，从是当得色寂三昧。得三昧已，次应学习信奢摩他观心，及信毗婆舍那观心。习信奢摩他观心者，思惟内心不可见相，圆满不动，无来无去，本性不生不灭，离分别故。习信毗婆舍那观心者，想见内外色，随心生，随心灭。乃至习想见佛色身，亦随心生，随心灭。如幻如化，如水中月，如镜中像。非心不离心，非来非不来，非去非不去，非生非不生，非作非不作。若能习信此二观心者，速得趣会一乘之道。当知如是唯心识观，名为最上智慧之门。能令其心猛利，长信解力，疾入空义，得发无上大菩提心故。二若学习真如实观者，思惟心性，无生无灭。不住见闻觉知，永离一切分别之想，渐渐能过空处，识处，无少处，非想非非想处等，定境界相，得相似空三昧。得相似空三昧时，识想受行，粗分别相，不现在前。从此修学，为善知识大慈悲者守护长养，展转能入心寂三昧。

复次修学如上信解者，人有二种：一者利根，二者钝根。其利根者，先已能知一切境界，唯心所作，虚诳不实，如梦如幻等，决定无疑。阴盖轻微，散乱心少。如是等人，即应学习真如实观。其钝根者，先未能知一切境界悉唯是心，虚诳不实故。染著情厚，盖障数起，心难调伏，应当先学唯心识观。若人虽学如是信解，而善根业薄，未能进趣，诸恶烦恼，不得渐伏。其心疑怯，畏堕恶道，畏不常值佛菩萨，不得听受正法。有此疑，及种种障碍者，应于一切时，一切处，常勤诵念我之名字，若得一心，善根增长，其意猛利，当观我法身，及诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，常乐我净，功德圆满，是可归依。又复观察己身心相，无常，苦，无我，不净，如幻如化，是可厌离。若修如是观者，速得增长净信之心。所有诸障，渐渐损减。此人名为学习闻我名者，亦能学习闻十方诸佛名者。名为学习至心礼拜供养我者，亦能学习至心礼拜供养十方诸佛者。此人舍身，终不堕恶道八难之处。还闻正法，习信修行，亦能随愿往生他方净佛国土。复次，若人欲生他

方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如上观察者，决定得生彼佛净国。善根增长，速获不退。

〔按此经，藕益大师称为末世救病神丹，特作义疏为之发挥。学佛者，不可不读。〕

本愿经，地藏菩萨言：若有众生，不孝父母，或至杀害，出佛身血，毁谤三宝，不敬尊经，侵损常住，点污僧尼，或杀或害。伪作沙门，欺诳白衣。违背戒律，偷窃常住财物谷米饮食衣服，乃至一物不与取者，当堕无闲地狱。千万亿劫，求出无期。求暂停苦，一念不得。

又佛告四天王：地藏菩萨，久远劫来，迄至于今，度脱众生，犹未毕愿。慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断。以是之故，又发重愿。如是菩萨，于娑婆世界，阎浮提中，百千万亿方便而为教化。四天王，地藏菩萨，若遇杀生者，说宿殃短命报。若遇窃盗者，说贫穷苦楚报。若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报。若遇恶口者，说眷属斗争报。若遇毁谤者，说无舌疮口报。若遇嗔恚者，说丑陋癯残报。若遇悭吝者，说所求违愿报。若遇饮食无度者，说饥渴咽病报。若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报。若遇悖逆父母者，说天地灾杀报。若遇烧山林木者，说狂迷取死报。若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报。若遇网捕生雏者，说骨肉分离报。若遇毁谤三宝者，说盲聋喑哑报。若遇轻法慢教者，说永处恶道报。若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报。若遇污梵诬僧者，说永在畜生报。若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报。若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报。若遇非理毁用者，说所求阙绝报。若遇吾我贡高者，说卑使下贱报。若遇两舌斗乱者。说无舌百舌报。若遇邪见者，说边地受生报。如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，业感差别。地藏菩萨，百千方便，而教化之。

又大辩长者问地藏菩萨言：阎浮众生，命终之后，眷属为修功德，乃至设斋，造众善因，是命终人，得利益不？地藏答言：诸众生临命终日，得闻一佛名，一菩萨名，不问有罪无罪，悉得解脱。若在生不修善因，多造众罪。命终之后，眷属为造福利，七分获一。六分功德，生者自利。以是之故，未来现在善男女等，闻健自修，分分已获。无常大鬼，不期而到。七七日内，如痴如聋。或在诸司辩论业果，审定之后，据业受生。未测之间，千万愁苦，何况堕诸恶趣。是命终人，在七七日内，念念望诸骨肉眷属，造福救拔。过是日后，随业受报。是故若为父母，乃至眷属，命终之后，设斋供养，志心勤恳，存亡获利。

又地藏菩萨言：一切众生，但念得一佛名号，功德无量，何况多名。是众生等，生时死时，自得大利，终不堕恶道。若临终人，家中眷属，为是病人，高声念一佛名。是命终人，除五无闲罪，余业等报，悉得消灭。何况自称自念，获福无量，灭无量罪。

〔此外有金刚三昧经，最后一品，地藏菩萨，说诸法缘生，缘生无相之义，兹不繁引。〕

〔又地藏菩萨灭定业真言，即蒙山施食中（唵钵啰末邻陀[宁+页]娑婆诃）十字。藕益大师，住九华时，曾结坛百日，持五百万遍。又广化缁素，共持十万万，求转大地众生共业。盖其时在明崇禎八九年，张李等流寇，焚掠于川陕，以至长江，杀机大发。而河北中原各省，又饥荒，至人相食。其惨状，正与今之时同。故大师提倡共诵真言，以冀祸乱潜消，早见升平。今之有心救世者，可仿而行之也。民国癸酉夏，许止净识。〕

〔以上节录地藏菩萨开示法要，读者能知一实境界义，信知我等凡夫心体，竖穷横遍，无欠无

余，自性清净，无垢无染，与诸佛法身，无二无别。十法界依正，如幻如化，唯心所现，即是得开圆解，能修唯心识，真如实，二观，断惑证真，回向净土，固是上品资粮。即不能深修二观法，而信知我身是弥陀心内之众生，弥陀是我心内之本佛。十万亿刹土，不隔毫端。发愿往生，亦操左燧。如更不能解此义谛，则实行孝顺父母，恭敬三宝，持杀盗淫妄四戒，除贪嗔邪见三毒，俾不为恶业所牵，一心念佛，及菩萨名，求生净土，亦必得生。大士说法，三根普被，究以得生净土为归。学者信受而奉行之，则不负大士法施之恩矣。)

五、利生

菩萨悲愍之心无穷，而利生之事无尽。所以释尊殷勤付嘱，菩萨一肩荷担，实为娑婆众生解脱诸苦之依怙。地藏本愿经云：尔时百千万亿不可思议无量阿僧祇世界，所有地狱处分身地藏菩萨，俱来集在忉利天宫。各方面诸得解脱从业道出者，亦各有千万亿那由他数，来供养佛。是诸众等，久远劫来，流浪生死，六道受苦。以地藏菩萨广大慈悲深誓愿故，各获果证。尔时世尊，摩百千万亿不可思议无量阿僧祇世界诸分身地藏菩萨顶，而作是言：吾于五浊恶世，教化众生，舍邪归正，十有一二，尚恶习在。若堕恶趣，受大苦时，汝当忆吾殷勤付嘱，令娑婆世界，至弥勒出世以来众生，悉得解脱，永离诸苦，遇佛授记。时诸世界分身地藏菩萨，共复一形，白佛言：我从久远劫来，蒙佛接引，使获不可思议神力，具大智慧。我所分身，遍满百千万亿恒河沙世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人。令归敬三宝，永离生死，至涅槃乐。但于佛法中所为善事，一毛一涕，一沙一尘，我渐度脱，使获大利。唯愿世尊，不以后世恶业众生为虑。

又佛告定自在王言：地藏菩萨，过去久远劫中，发恒河沙愿，广度众生。未来世中，若男子女人，行恶者，不信因果者，邪淫妄语者，两舌恶口者，毁谤大乘者，如是众生，必堕恶趣。若一弹指顷，归依地藏菩萨，即得解脱三恶道报。若能志心归敬，及瞻礼赞叹，香华衣服，珍宝饮食，如是奉事者，未来百千万亿劫中，常在诸天，受胜妙乐。若天福尽，下生人间，犹百千劫，常为帝王。能忆宿命，因果本末。地藏菩萨，有如此不可思议大威神力，广利众生。

又佛告普广菩萨：若有善男子，善女人，闻地藏菩萨名者，或合掌者，赞叹者，作礼者，恋慕者，是人超越三十劫罪，若彩画形像，或土石胶漆金银铜铁，作此菩萨，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永不堕恶道。若恶人，见人归敬地藏菩萨形像，妄生讥毁，谤无功德。或笑或非，乃至一念生讥毁者，是人贤劫千佛灭度，尚在阿鼻地狱，受极重罪。过是劫已，方受饿鬼。又经千劫，复受畜生。又经千劫，方得人身。贫穷下贱，多被恶业结心，不久复堕恶道。

又坚牢地神白佛言：地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。如文殊、普贤、观音、弥勒，亦化百千身形，度于六道，其愿尚有毕竟。是地藏菩萨，教化六道众生，所发誓愿，劫数如千百亿恒河沙。现在未来众生，于所住处南方清洁之地，塑画地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，即得十种利益。一土地丰壤，二家宅永安，三先亡升天，四现存益寿，五所求遂意，六无水火灾，七虚耗辟除，八杜绝恶梦，九出入神获，十多遇圣因。

又观世音菩萨白佛言：地藏菩萨，具大慈悲，怜愍罪苦众生，于千万亿世界，化千万亿身。所有功德，及不思議威神之力，正使过去现在未来诸佛，说其功德，犹不能尽。唯愿世尊，为一切众生，称扬地藏不思議事，令瞻礼获福。佛告观世音菩萨：汝于娑婆世界，有大因缘。六道罪苦众生，闻汝名者，于无上道，必不退转。汝今听吾宣说地藏菩萨利益之事。诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，永不历三恶道苦。或使病人，知道眷属，将舍宅宝贝

等，为其自身，塑画地藏菩萨形像。是人若是业报合受重病者，承斯功德，寿命增益。命尽合堕恶趣者，承斯功德，即生人天，受胜妙乐。一切罪障，悉皆消灭。若未来世，有善男子、善女人，欲救度众生者，欲出离三界者，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但归依瞻礼供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。若诸人等，衣食不足，求者乖愿，或多疾病，或多凶衰，家宅不安，眷属分散。或诸横事杵身，睡梦惊怖。是人闻地藏名，见地藏形，至心恭敬，念满万遍，是诸不如意事，渐渐消灭。即得安乐，衣食丰溢。若善男子、善女人，或因治生，或因公私，或因急事，入山过河，或经险道。当念地藏菩萨名万遍，所过土地，鬼神卫护。行住坐卧，永保安乐。虎狼师子，一切毒害，不能损之。是地藏菩萨，于阎浮提，有大因缘。若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。

又尔时世尊，又摩地藏菩萨顶言：汝之神力，不可思议。汝之慈悲，不可思议。汝之智慧，不可思议。汝之辩才，不可思议。正使十方诸佛，赞叹宣说，千万劫中，不能得尽。地藏！记吾今日在忉利天，于百千万亿不可说不可说一切诸佛菩萨，天龙八部，大会之中。再以诸众生等，未出三界，在火宅中者，付嘱于汝。无令众生堕恶趣中一日一夜，何况更落五无间，及阿鼻地狱，动经千万亿劫，无有出期。地藏！是阎浮众生，志性无定，习恶者多。纵发善心，须臾即退。若遇恶缘，念念增长。是故吾分形百千亿，随其根性，而度脱之。今殷勤以天人众，付嘱与汝。未来之世，若有人，于佛法中，种少善根，一毛一尘，汝以道力，拥护是人，渐修无上，勿令退失。若人随业报应，当堕恶趣，若能念得一佛名，一菩萨名，一句一偈大乘经典。汝以神力，方便救拔，于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。尔时地藏菩萨，胡跪合掌，白佛言：唯愿世尊，不以为虑。未来世中，若善男子善女人，于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱。何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。

十轮经：佛言：此善男子，（指地藏）每晨朝时，入殑伽河沙等诸定，遍于十方诸佛国土，成熟一切有情。随其所应，利益安乐。此善男子，已于无量无数大劫，五浊恶世，无佛世界，成熟有情。复于当来，过于是数。以诸定力，除刀兵劫，令诸有情，互相慈愍。除疫病劫，令诸有情，皆得安乐。除饥馑劫，令诸有情，皆得饱满。此善男子，以诸定力，作如是等无量无边不可思议利益安乐诸有情事。此善男子，成就无量无数不可思议殊胜功德。曾于过去无量无数殑伽沙等佛所，为欲成熟利益安乐诸有情故，发起大悲，坚固难坏，勇猛精进，无尽誓愿。由此誓愿势力，于一食顷，能度无量百千俱胝那庾多数诸有情类，皆令解脱种种忧苦。及令一切如法所求，意愿满足。若诸有情，忧苦逼切，至心念诵地藏菩萨，皆得离诸忧苦。若饥渴所逼，至心念诵地藏菩萨，皆得饮食充足。若少种种衣服宝饰医药床敷，及诸资具，至心念诵地藏菩萨，一切所求，无不备足。若爱乐别离，怨憎合会，至心念诵地藏菩萨，皆得爱乐合会，怨憎别离。若众病所恼，至心念诵地藏菩萨，皆得身心安隐，众病除愈。若互相乖违，兴诸斗争，至心念诵地藏菩萨，皆得舍毒害心，展转愧悔，慈心相向。若枷锁，检系其身，至心念诵地藏菩萨，皆得解脱牢狱，自在欢乐。若被囚执鞭撻，临当被害，至心念诵地藏菩萨，皆得免离鞭撻加害。若诸根不具，随有损害，至心念诵地藏菩萨，皆得诸根具足，无有损坏。若颠狂心乱，鬼魅所著，至心念诵地藏菩萨，皆得心无狂乱，离诸烦恼。若贪欲、嗔恚、愚痴、忿恨、慳嫉、憍慢、恶见、睡眠、放逸、疑，等事，皆悉炽盛，至心念诵地藏菩萨，皆得离贪欲等，身心安乐。若为火所焚，为水所溺，为风所飘，或于山岩崖峰树舍，颠坠堕落，至心念诵地藏菩萨，皆得离诸焮难，安隐无损。若诸毒蛇毒虫所螫，或被种种毒药所中，至心念诵地藏菩萨，皆得离诸恼害。若恶鬼所持，成诸疟病，或令狂乱，迷闷失念，至心念诵地藏菩萨，皆得解脱无畏，身心安适。若为恶兽蛊毒，厌祷咒术，怨贼军阵，及余种种诸怖畏事之所缠绕，至心念诵地藏菩萨，皆得离诸怖畏，保全身命。若为世出世间诸利乐事，于追求时，为

诸忧苦所逼，至心念诵地藏菩萨，皆离忧苦，意愿满足。若以诸种子，植于荒田，至心念诵地藏菩萨，令彼一切果实丰稔。此善男子，为欲成熟诸有情故，常普任持一切大地、一切种子，普令有情随意受用。若诸有情，造作杀生，或不与取，或邪行诳语，或贪或嗔，或复邪见，十恶业道，能至心念诵地藏菩萨，一切烦恼，皆悉消灭。远离十恶，成就十善，此善男子，于一食顷，能于无量无数佛土，一一土中，度脱无量无数殍伽沙等所化有情，令离苦得乐。随其所应，安置生天涅槃之道。此善男子，为欲成熟诸有情故，于十方界，或现天身，或佛身，或菩萨身，或独觉身，或声闻身，或转轮王身，或刹帝利身，或婆罗门身，或筏舍身，（亦云吠奢，即商贾。）或戌达罗身，（亦云戌陀罗，即农人。）或丈夫身，或妇女身，或童男身，或童女身，或健达缚身，阿素洛身、紧捺洛身、莫呼洛伽身、龙身、药叉身、罗刹身、鸠畔荼身、毕舍遮身、（亦作毗舍阁）饿鬼身、布怛那身、（亦作富单那）羯吒布怛那身、奥闍诃洛鬼身，或作种种禽兽身，或作剌魔王身，或地狱卒身，或地狱诸有情身，现作如是等无量无数异类之身，为诸有情，如应说法。随其所应，安置三乘不退转位。如是大士，成就如是不可思议功德。假使有人，于弥勒、妙吉祥、观自在、普贤、殍伽沙等诸大菩萨所，于百劫中，至心归依，称名、礼拜、供养，求诸所愿。不如一食顷，至心归依称名礼拜供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足。所以者何？地藏菩萨，久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨。是故汝等，应当供养。尔时地藏菩萨白佛言：我当济度四洲渚世尊弟子，令得增长忆念，增长寿命，增长色力，增长名闻，增长资具，增长亲友，增长弟子，增长净戒，增长多闻，增长慧舍，增长妙定，增长安忍，增长方便，增长觉分圣谛光明，增长趣入大乘正道，增长法明，增长成熟有情，增长大慈大悲，增长一切白法，增长妙称遍满三界，增长法雨普润三界，增长一切大地精气滋味，增长一切众生精气，善作事业，增长正法善行，增长智慧光明，增长六到彼岸妙行，增长五眼，增长灌顶，增长生天涅槃。

〔观此，足知地藏菩萨，于释迦已去，弥勒未来之际，其利生功德，无与伦。能于形像前一瞻一礼者，福不唐捐。而旧志序文诗句中，每疵朝山拜佛为愚，不知自犯极重罪业，将来后悔无及。饮狂泉者，不自知狂，而以不狂者为狂，哀哉！〕

六、应化

法身大士，垂形六道，随类度生。地藏菩萨，誓愿宏深，其分身尘刹，尽大地，无非为其应化道场。柰凡愚不识，莫能瞻礼。特随顺众生，示金地藏为应化之身，指九华山为驻锡之所，俾众生投诚有地耳。宋高僧传，载唐池州九华山化城寺，释地藏，姓金氏，新罗国王之支属也。心慈而貌恶，颖悟天然。七尺成躯，顶耸奇骨特高，才力可敌十夫。尝自诲曰：六籍囊中，三清术内，唯第一义，与方寸合。于时落发涉海，舍舟而徒，振锡观方，邂逅至池阳，睹九子山焉，心甚乐之。乃径造其峰，得谷中之地，面阳而宽平，其土黑壤，其泉滑甘。岩栖涧汲，趣尔度日。藏尝为毒螫，端坐无念。俄有美妇人，作礼馈药云：小儿无知，愿出泉以补过。言讫不见，视坐石，石间潺潺然。时谓为九子山神，为涌泉资用也。其山，天宝中，李白游此，号为九华焉。藏素愿写四大部经，遂下山，至南陵，有俞荡等写献焉，得以归山。至德年初，有诸葛节，率村父自麓登高，深极无人，云日鲜明。居唯藏，孤然闭目石室，其旁有折足鼎，鼎中白土和少米，烹而食之。群老惊叹曰：和尚如斯苦行，我曹山下列居之咎耳。相与同构禅宇，不累载而成大伽蓝。建中初，张公岩典是邦，仰藏之高风，因移旧额，奏置寺焉。本国闻之，率以渡海相寻。其徒且多，无以资岁，藏乃发石得土，其色青白，不礲如面，而供众食。其众请法以资神，不以食而养命。南方号为枯槁众，莫不宗仰。龙潭之侧，有白堊，取之无尽。以贞元十九年夏，忽召众告别，罔知攸往。但闻山鸣石陨，扣钟嘶嘎，跏趺而灭。春秋九十九。其尸坐于函中，泊三稔，开将入塔，颜貌如生。举异

之，动骨节，若撼金锁焉。经云：菩萨钩锁，百骸鸣矣，是知为菩萨应世。乃立小浮图于南台，是藏宴坐之地。其地发光如火，因名其岭曰神光。至今顶礼者，数千里接踵而至，岁无虚日，实为灵感所致也。（僧传旧志参合。）

〔上来述大士之应化已竟，赞曰：菩萨摄化众生，遇缘乃现，往往存时不知，灭后方显，一以令人勿轻视时僧，一以令人勿轻视时僧，一以引人生圣者难遭之想。而大士之来也，不隐其名，殆亦大士度人愿弘，欲使闻者早得解脱乎。观夫谢罪献泉，白土供众，不可思议之神用，先已见其端倪，逮灭后感应愈彰，而九华大士道场，遂永建于千古。此土众生，亦何其与大士之缘深若是也。然唐代至今，时越千年，而传闻有异，纪载稍殊。应备录之，以资参考。〕

按神僧传云：佛灭度一千五百年，菩萨降迹于新罗国主家，姓金，号乔觉。唐高宗永徽四年，二十四岁，祝发，携白犬善听，航海而来。至江南池洲东，青阳县，九华山，端坐九子山头，七十五载。至开元十六年，七月三十夜，成道，计年九十九岁。时有阁老闵公，素怀善念，每斋百僧，必虚一位，请洞僧足数。僧乃乞一袈裟地，公许之，衣遍覆九峰，遂尽喜舍。其子求出家，即道明和尚。公后亦离尘网。菩萨入定二十年，至至德二年，七月三十日，显圣，起塔，至今成大道场。（见百丈清规证义）

又按费冠卿化城寺记：大士示寂，为贞元十年夏。而宋传，则云十九年夏，相差九年，但皆谓年九十九岁。神僧传，则云九十九岁成道，又谓之入定，入定，殆即示寂之意。而时则在开元十六年，开元十六年，至贞元十九年，则相差七十七年。神僧传：大士于永徽四年来华，时二十四岁，端坐七十五载，至开元十六年，年九十九，成道入定，考之唐史，岁数不[忡-千+吴]。然谓入定二十年，至至德二年显圣，考唐史有三十年，是其所记有十年之错。宋传不载来华之岁。费记谓开元末，有僧檀，居九华，为豪吏所逐，时地藏泛海来游，睹山劲进。则大士来华，当在开元末，或天宝初。较神僧传所云永徽四年，则相去八十九年。明嘉靖九华志，更谓大士于建中元年来汉，则在至德二年造寺后之二十二年。后人考古，莫衷一是。但费冠卿，家住九华，为元和二年进士，去贞元十年，只隔十三年。与地藏为同时同地之人，其所记，自足为千秋信史。各传之讹，不待辩矣。

大士送童子下山诗（此诗已载全唐诗集，及唐诗摘钞。非但收句制胜，通篇韵律，亦觉庄严。）

空门寂寞尔思家，礼别云房下九华。爱向竹栏骑竹马，懒于金地聚金沙。

瓶添涧底休拈月，钵洗池中罢弄花。好去不须频下泪，老僧相伴有烟霞。）

附录持名解烟

唐别驾健渴，信心清净，奉法为旨。一日问僧：在家居士，将事何佛菩萨。诸僧异辞，有云：宜事地藏，受佛敕故。健渴自念，既受佛敕，岂舍我等。即求栴檀，造三寸像，笼于髻中，行住坐卧，称念名号。庄宗天成中，天下兵乱，健渴被围，受死须臾，即念地藏，大将策骑惊惶舍去。兵乱平后，语此因缘，闻者叹异。长兴年中，赴任所时，怨家闻之，欲加刑害，伏路以待。只见沙门过往，都不见渴，悔谢解怨。又途中夜宿，天降大雨，灯火都灭，髻中圣像放光如昼。忽有微音，如幼人曰：早去早去，即惊异之。以光前导，去宿别处。明日洪水大起，宿所深陷水底，自知地藏菩萨救护。清泰二年，行年七十八岁方卒。临命终时，髻放光，合掌念佛，安然而没，光明指天升

去。

九华山志卷二（形胜门）

九华山志卷二

形胜门第二（内分山、峰、岭、岩、石、洞、台、水、泉、溪、涧、潭、池、源、滩、井、塘、湾、桥、城、门、田，二十二子目。）

谪仙咏秀，梦得惊奇。奇中之奇，文成始知。金光溢洞，翠羽流池。狮子行道，凤凰展旗。莲峰九九，环拱塔基。高山佛日，亿载长垂。志形胜。

山（全山之内，另标二小山名。）

九华山

在安徽青阳县西南四十里，俗又称曰大九华山。因地藏菩萨应化其间，故列于震旦国中四大名山之一，与清凉、峨嵋、普陀并尊。其峰峦之耸秀，山川之幽奇，亦实甲于东南。大士特地而来，卓锡于兹，良有以也。至全山之大概，卷首图说已详言之，此不复赘。今特将山中形胜，分山、峰、岭、岩、石、洞、台、水、泉、溪、涧、潭、池、源、滩、井、塘、湾、桥、城、门、田等，一一分列子目，逐名详载所在。俾游者便以揽胜，文人藉作坐游。今又于全山之中，另有二小山名，复次第列之于下。

谏堂山

因有滕子京书堂，故名。

清冯淮诗：封事名高是读书，屡逢严谴意如何？后人谁不推忠孝，记得当年司谏庐。

云鹤山

在北，又名灵鹤山。

峰（共计五十九峰）

天台峰

自黄山来，入青阳南境，为九华最高峰。横冈叠嶂，星罗云布，要以天台一峰为统宗。其胜俱在岭巅云峡间。岭东西诸小庵，巨石清泉，虬松怪柏，亦一登眺之逸境云。

明曹学佺诗：九峰如九子，尽与我为群。重露排开岭，斜阳送入云。偃松岩畔见，香草涧边闻。已隔化城寺，杳无人俗氛。

刘城诗：天台高处不胜寒，四望悲风独立难。我以轻衫当昼解，僧云岩雪昨宵干。木皮覆屋冬能好，竹叶编篱卧亦安。忽睹金光开世界，镇南一塔石中看。

清宗观诗：绝境天台最，山盘路寂寥。足危缘竹石，眼放即云霄。隔水钟声近，深林樵响遥。

料应王子晋，缥缈坐吹箫。

七贤峰

在金刚尖分水岭西。七峰端立如人，故名。

仙人峰

在陵阳山之西，一名仙姑尖。旧传王子明、刘光世、杨元秉、陈升卿，所经游处。顶昂石坛，夜吐金碧光。樵夫入万壑烟霞中，见若仙者焉，若将军者焉，若相国儒者焉，隐现不常。岁旱，曳柴燔其坛，辄雨。

青阳县志载：陈复源（亦作伏元），性至孝友，父客死，源号泣奔赴扶柩归，母亦寻卒，合葬仙人峰下，庐墓二十余年。

翠屏峰

在云外峰西。

香林峰

在云外峰南。西则平田冈，傍则金光洞。此峰多药草。

古仙峰

在五台院南，昔传有仙人居之。

真武按剑峰

在天台南。其麓有巨石，状类龟蛇。

九子峰

在碧岩峰侧，列峙者九，尤多小峰。林滋诗云：大者嶙峋若虎兕，小者迳崑如婴儿。初山名九子，以此，太白乃更名九华云。

明袁中道诗：多时餐黛色，逼视益孤清。切玉峰端过，盘鸦髻上行。雪明双水合，云布万山平。重见真尤物，移予选胜情。

清宗观诗：绿水银河挂九华，一峰云放一峰遮。黏天青削芙蓉秀，穿出云尖朵朵花。

天柱峰

在净居，翠峰西南。耸拔千仞，如柱倚天，此华东第一峰也。邑人施达书堂在焉。其下有天柱庵，今为翠峰寺。

宋陈岩诗：鬼烂神焦不救燃，谁知此柱固依然。九关当藉扶持力，莫令人间忧杞天。

列仙峰

在香林峰北，与天柱峰相属。峰顶石有人形，行者、顾者、舞者、拜者，接踵而从，俨然仙侣之列也。

明王守仁诗：灵峭九万丈，参差生晓寒。仙人招我去，挥手碧云端。

展旗峰

在天柱峰侧。古诗云：山形南去疾如驰，高处展开三丈旗，得其状矣。

梅花峰

在展旗峰西，五石挺峙，峭入云端，有枯株含萼之象。

宋陈岩诗：僵立枯梢带雪霜，至阴极处动潜阳。不嫌孤寂无人到，一点春风万壑香。

玉甌峰

在列仙峰北，碧云峰南。色类瑱雕，形如碗脱，下有悬岩，灶釜相似，故名玉甌。

宋陈岩诗：茹芝仙客老仙乡，净尽人间粒食肠。玉甌岂能无用处，几番与世熟黄粱。

五老峰

在狮子峰侧。

碧云峰

在广化院东南。其峰巉岿，上连空碧。

覆瓿峰

在广福院西。峰椒有石，鼓如覆瓿。

小天柱峰

在莲华峰南。正直如柱，高仅天柱之半。

插霄峰

在摩空岭左。

云峰

在罗汉峰下，晴雨皆有云出入。

聚猿峰

在石佛岩之上。

文殊峰

在九子峰北。形如人乘狮子，前即狮子行道峰也。元末江华甫，以元帅保障，立砦于此。

宋陈岩诗：佛法中宣不二门，空然洗尽意根尘。山头日月如旋磨，照见光明示现身。

蛾眉峰

在嘉鱼池南，峰如新月之象。

狮子峰

在五老峰傍。

宋陈岩诗：懒上维摩室里床，却来山顶现毫光。纷纷百兽俱驯伏，薈卜春风到处香。

稻积峰

在山西，亦曰莲华，盖一峰二名。

宋陈岩诗：采得松苓足养身，仙家留稻满仓囷。岂知山下人辛苦，五月青苗已粲新。

滴翠峰

在天柱庵后。有三袞，上大下小，缜润削成，烟岚不绝，空翠常滴，极其幽深高峻。其绝顶，则人莫能上。

清黄吉迪诗：云气沾衣湿，风光著树浓。玲珑三袞幻，空翠滴芙蓉。

聚玉峰

在滴翠峰南。众峰丛列争奇，总名曰聚玉。

石碑峰

在滴翠峰西。旧志石碑，误。

老人峰

在双石南，峰头状如老人。

宋九华僧希坦诗：二气分时有此翁，寿年直与太虚同。想应伛偻千峰上，默笑人间说钱公。

罗汉行道峰

在文殊峰前。峰之状，长绦广袖，圆顶肥腰，蒲伏而上，若罗汉之行道也。

宋陈岩诗：碧眼禅师锡振空，石头无路不相通。俯看尘世三千界，总在空花起灭中。

僧闻选诗：肩上袈裟半是云，法应无说亦无闻。数茎藓发敲螺髻，一片苔衣篆鸟文。口借虚空经自读，身同华岳供还分。灵山曾授声闻记，五百尊中独出群。

狮子行道峰

东连文殊，北倚螺髻，巨脑虬尾，形若狻猊，望之如行道然。以五老峰侧有狮子峰，故别以行道也。

宋陈岩诗：佛力所至物皆化，看取南山金碧堆。林游莽伏不衔毒，狮子昔曾行道来。

拱辰峰

在文殊峰后，诸峰罗列，若众星拱北然。

罗汉峰

在五老峰西，状若趺僧。幽冥，则慈云法雨，若人鬼鸟兽之起于旁也。俗云：有沙门，常与金地藏说法于此。

宋陈岩诗：阅尽人间万劫尘，平生结习一无存。居山更向山头坐，兀兀真成不动尊。（注云：昔有僧挈瓶持锡，常诣地藏前，竟日谈论。去住不常，人莫知其所。地藏示化后二十年，樵者登此峰，见僧居此，颜貌清古，宛如昔时。）

螺髻峰

在碧云庵西，如黛鬟高绾。

中峰

在东藏源东。众峰环峙，而此独中踞。上睇日月，下[目+闲]云雨，清泉迸石，翠雾凝空，昔有罗汉居之。

宋陈岩诗：崑郁盘纡直柱空，众峰环绕独居中。山头要看僧禅定，南北东西路各通。

会仙峰

在中峰之侧。赵知微，尝中秋遇雨，率其徒登峰上，月出云净，诸峰呈露，及归复雨，因名之。

大芙蓉峰

在三游洞上。怪石层嵌，如花瓣朝舒，最为奇秀。

芙蓉峰

在化城寺西南。九华南自七井山发脉，连巨石门岭而来。至芙蓉峰，结为珠墩，成地藏塔院。峰不甚高，上起五峦，宛如青莲华。王守仁题云：九华之山何崔巍，芙蓉直傍青天开。此峰在芙蓉阁之西南，遥与阁对者是。

双峰

在卧云庵东北，九华之极高者，斩岩双顶，其泉亦名双溪。由甲子岭，广胜寺横睇，则二峰并峙，尤为竞秀。

独秀峰

在华池上，东西俱见。孤峤绝巘，壁立万仞，岌窳陵空，卓然无倚，特出烟岚之表。左右数十里外望之，殆真迥绝不群。

莲华峰

在广福寺翠盖峰东。乱峰层矗如莲华，上中下三处，皆有庵。唯上莲华尤胜。石瓣嵌空，如菡萏初舒，色青紫欲浮。

枕月峰

在双峰野螺之间。其峰中曲，状如石枕。每山月初上，皎皎从峰而出。以孟夏望夕候之为准。

钵盂峰

在茗地源之西南，形如覆钵。南连黄池峰，西接平田冈。侧有石立，俨然如僧。

明吴光裕诗：钵盂峰畔石僧闲，终日看山不掩关。

绮霞峰

在龙池东。傍临巨壑，林木尤美。朝暄夕照，灿若绮霞。

鳧雁峰

在绮霞北，上下龙池之间。

二神峰

在天池凤栖之间。二峰骈肩而立，一视一顾，俨若神人。

凤栖峰

在二神峰侧。

煎茶峰

峰有二：一在香林峰北，一在广福院东。以峰形似人，傍有石如炉，故云。或云：金地藏入山时，行渴，煮泉而饮，则当在香林者是。

宋陈岩诗：春山细摘紫英芽，碧玉瓿中散乳花。六尺禅床支瘦骨，心安不恼睡中蛇。

真人峰

在帙峰前。端险挺立，如真官神人。旧传葛稚川尝居焉。

野螺峰

在双峰南，卧云庵后。烟岚历落，状类旋螺。

翠盖峰

在双峰之北，一名盖山。其舒姑泉，为雪潭。

少微峰

在翠峰南，以费拾遗隐居名。

清阮续阳诗：代有求贤诏，征书到鹞冠。少微躔自曜，真隐似君难。

安禅峰

在莲华庵东。梁杯渡，唐道济，栖茅于此。

宋陈岩诗：山头兀坐已忘年，咫尺孤云两角天。但有圆明真实在，此身何处不安禅。

招贤峰

在广福院西南，唐隐者读书处。

云门峰

在开元观南。两阜相向如门，云气出入，春夏有泉涌沸而下。

天池峰

在云门峰南。峰顶有池，蒲芡菱菰，不种而生。

宋陈岩诗：雁浴鸥栖水影平，菰蒲菱芡透波生。冷风瑟瑟山前起，应有天仙下濯缨。

云外峰

在云门西，醮坛侧。高出云表，滕司谏书堂在山之椒。

升云峰

在少微峰东。山气触石而起，必先此峰。上有渊潭，岁曩不竭。

翠微峰

在升云峰下，天香岭南。凝烟积翠，朝暮如一。

帙峰

在真人峰北，有双髻，如巾帙然。顾野王，江上望而爱之，因名焉。

岭（共计十六岭）

牛軋岭

在卧龙庵北。

齐云岭

在双石岩南。或曰列仙峰侧。

斗岭

在石船涧，旧有止庵山房。

桐岭

在化城西，望江尖侧，下有九华山房。

凤凰岭

在东藏源西北。又名凤栖岭，望之若凤尾然。

大还岭

在中峰下，赵知微炼丹处。

神光岭

在金地藏塔前，平田冈下。相传金地藏现光于此。

明余翹诗：鹞岭盘空磴道长，幽寻重问赞公房。到来不用愁昏黑，夜夜珠光照上方。

斧柯岭

在中峰下，世传有仙客围颊于此。

宋陈岩诗：偶尔观颊忽烂柯，岂知胜负是如何。归来笑问人间事，却是人间胜负多。

天香岭

在少微峰北，卧云庵前。费拾遗隐居其下，有诏起之不就，使臣恐其逸也，遽于岭上焚香谕旨。

明吴钟诗：莫羨希夷避诏岩，天香曾发紫泥函。纷纷尽是终南径，不使双峰等传岩。

清曹继参诗：子军至性人，登第思禄养。未拜元和官，永虚陟岵望。荐辟与征书，坚卧谢无状。风清兰芷幽，山空猿鹤傍。使者去何时，天香留岭上。至今少微星，峰顶光芒漾。

蜃蟠岭

在化城寺西，萦纤蜿蜒如蜃蟠。

群蛙岭

在莲华峰北。

呈凤岭

在协济祠南。旧传岭上有凤雏，为樵人所得，群鸟争扑，乃舍之。

头陀岭

在无相寺后，顶圆如头陀。

归云岭

在双溪上，华池下。

摩空岭

在东岩侧。岭上望长江，千里如带。

西洪岭

在莲华峰北。萦纤数里，有亭，游山自西入必经焉。

岩（共计十四岩）

邃谷岩

在东藏源南。林谷深窈，人迹罕到。岩户高迥，炎歊不生。夏秋樵竖，往往于中持冰雪而出。

双石岩

旧为净居院址。双石峭耸，一瀑悬流。相传岩有异物，状若蛇蜃，有角无足，异质白章。二十年一见。出不畏人，久乃复入。

宋陈岩诗：旧日禅扉松竹幽，寺移西去几经秋。谁知一匝枯茅地，曾是谈经石点头。

观音岩

在帙峰西，裂磔雄辟，仄倚合成。深如石室，上透天光。唐末有高僧卓庵，感观音出现，名之。

宋陈岩诗：一性圆时万境通，三生绮念堕真空。如今举眼无非佛，身在光明法界中。

透碧岩

一名透壁，在滴翠峰侧。高约二丈，广如之，深倍其数。与五老双峰，映带相属。

三斧岩

在九子山东北，有大斧劈痕者三，见福海寺十景诗碑。亦称三斧石。

东岩

在化城寺东，登巅，则群峰历历内向，故古称东峰。横截如屏，又名东崖。崖北有岩。深覆如屋，故又名东岩。金地藏卓锡于此，后异僧周经，亦栖其间，故又名宴坐岩。明王阳明居此，定名东岩，今仍之。

明柯乔诗：陵晨升东岩，参差俯层碧。似练江光净，如蒸云气白。幽径盘山椒，孤灯明石室。绝壁舒绮绣，飞流戛琴瑟。其中有至人，味道薄芝术，我欲叩玄关，伊人久超忽。南指千万峰，天台最突兀。丹梯近可扪，鸟道险难即。改途返禅居，停晷披梵帙。即事畅沈惊，触物祛遐戚。忘归信兹辰，终期下容席。

柳佐诗：磴道开成竺寺东，大千一望万尘空。嵯峨岭树层霄上，隐见江天宿雾中。风韵泉声将梵乐，日移秀色照禅宫。大师曾此紆真果，徙倚石床思不穷。

桂应蟾诗：浮空东壁迥松烟，香阁珠林倚半天。白法有缘开胜迹，丹崖无径傲飞仙。云根逗老虚中石，月影澄寒静里泉。翛尔乘风陵绝顶，苍茫疑泛斗牛边。

潘耒诗：大士潜修地，双趺尚宛然。岩空眠似屋，壁削望如船。岭合疑无地，江翻觉有天。由来参观者，相见别峰巅。

清吴德照诗：为探名胜历华峰，积霭浮天一径封。蹑远不知溪外路，登高略见岭头松。老僧座下崖千尺，古佛龕前阁几重。心旷已忘归路近，云烟尽处早闻钟。

程道光诗：独上云深处，东岩异众峰。烟中笼窈窕，天半削芙蓉。密树藏金碧，山空应鼓钟。高人当宴坐，岂是拟仙踪。

〔考异曰：东岩俗名舍身岩，谓地藏舍身空门，如梁武帝，陈高祖，舍身寺中，非果捐躯也。愚人误谓为投崖身死，即得解脱。夫投崖可以解脱，地藏胡弗先为之，而犹坐化函中耶。〕

宝陀岩

在莲华峰北。岩户峻嶒，迥若楼阁。上垂莎罗花，菩萨线。内有仙人塘，石床丹灶，窈如也。

宋陈岩诗：阴磴层崖洞室宽，奇花异草几多般。彩云不动金光起，好作金莲法界看。

思贤岩

在保真院东。自天香岭，沿溪九曲而入。滕司谏书堂遗址存焉，岩名本此。岩壁有泉。

清隐岩

在双峰下。刘世疏结庵隐居，大书清隐岩三字，径二尺余。嘉祐熙宁中，朝士来谒，多刻名于石。今其地呼刘冲。

处士岩

在卧云庵东北。相传有处士隐居数十年，人不知其名。今犹有石床，及手植松桧存焉。

碧桃岩

在凤栖峰下，赵知微，种桃千树，花皆碧色，每开时，率徒饮其下。

虎头岩

在双峰麓，床似虎头，故名。

滴水岩

随处有之，旧志注在保真院东。

拾宝岩

在圆寂寺西南。

石（二十二石。又附石墩、石照、绣石壁、赤石壁、石室、醮坛、西天柱等，以石得名者，七处。共计二十九名。）

金刚石

在平田冈南。五石叠成，高约五七丈，如人所叠，俗呼金刚尖。

查炳华诗：说法雷音卫世尊，宝刀金甲镇山门。何时小试神通力，磊磊松梢五石蹲。

灵龟石

在碧云庵上，以形似名。

花窗石

在福海寺东。纵横玲珑，透若绮疏。

加冠石

在云峰堂侧，状类人加冠于首。

斗鸡石

在九子山前，二石相对，状若斗鸡。

宋陈岩诗：未悟雄冠死结纓，昂然对峙只徒争。山头化作千年石，盛气虚憍不再萌。

鞋石

在琉璃滩侧。

朱湖石

在小石桥左。明邑侯张燭，题鸣湍二字，吴大藩书石。

锦衣石

在宴坐岩右。明武宗所使锦衣卫，侦王阳明所坐石也。若非此公忠直，则先生危矣。

周凤冈诗：九华一路看山行，引路偏劳念佛声。宴坐堂前锦衣石，心香一瓣为先生。

风轮石

在天香岭侧。势圆旋欲转，故名。

枕流石

在少微峰下溪中。

飞来石

在摩空岭上。

飞云石

在宴坐岩上。

甘泉石

在甘泉书院侧，湛若水题。石底有泉涌出，故名。

定心石

在涌泉亭下。

拱笏石

在莲华峰前。

老姬石

在崇圣院侧，俗呼老婆峰。

卧牛石

有二：一在福海院，一在金刚石下，皆以形名。

高僧石

在招贤峰侧。

宋陈岩诗：柏根翻动一炉香，白足高僧礼梵王。还了十方行脚债，欲来山顶放圆光。

伏虎石

在西洪岭下涧中，以状名。

沈机石

在西洪岭涧东，广福寺前。有巨石，状如机，水暴发则半沈。或云：南唐宋超回所憩，有机事常咨访焉。

宋陈岩诗：忠诚为国心无累，简易临民讼自稀。与世相安真省事，若为作意苦沈机。

果老石

在伏虎庵前。

净巾石

在玉甌峰侧。

宋陈岩诗：炯炯豁开明镜台，是中无处著尘埃。平生心地常如此，何假频频拂拭来。

石墩

在邃谷岩溪傍，有积石高涌，故名。

石照

在九子峰侧。峰顶积石中，有方窍，如风棂月牖，东西洞穿。日升沈则相透照。傍一窍微小。

绣石壁

在净信院南。石发垣衣，剥蚀紫绿，宛如古锦，故云。

赤石壁

在绣石壁侧。赭石峭立，一落千丈。与绣石壁，皆宋建炎时，居民避乱之所。

石室

在碧云庵山半。内有程介翁伯南居晦等，同游题名。

柯磊诗：藤萝挂壁草萋萋，野洞深寒到客稀。石上空悬大佛字，知为野衲古禅扉。

醮坛

在碧玉泉上。其石方平，坎齿如级。仙人谿子明，尝醮其石，俗呼仙人石。

西天柱

在东岩下。

洞（共计十二洞，附白塘穴。）

金光洞

在香林峰下。洞有穴，可望而不可入。入则神光金色，充塞洞口。有致敬者，则仿佛见金人像。或谓金地藏尝居洞中。

明陈懋达诗：卓锡归何处，金光古洞幽。鏹存千岁柏，瀑落万年秋。雨细松涛缓，岚清竹韵柔。老僧无所住，时共白云游。

罗世鼎诗：怪石陵空出化城，芙蓉半壁晓清清。说来好景谁曾见，如此奇观我亦惊。竹里云深疑路断，松前岩险若天倾。平生罪福凭何著，万仞悬崖撒手行。

赤壁洞

在南阳里，牛栏坑之东。

鱼龙洞

在南麓，去南阳五里许。其洞凡七，中有涧水，随洞屈曲而流。入者编筏秉火，循岩岸而入。中有绿鱼白鸟。有洲渚。岩壁嶙峋，如玉笋，如莲华，如攒戟。有玉柱，有芙蓉磬，有钟鼓石，有仙人颊盘，有出龕仙翁，有狮子仙蛙。奇形异状，皆山川之气融结而成。抵洞之尽处，上有一窠，日射五彩，光芒不可状述。说者谓，通贵池之七井山。盖洞之第一奇者也。（有芙蓉磬，磬字，疑

当作缸，或作瓠，抑作冈。)

无极洞

在螺髻峰下，即空谷传声处也。俗呼闻声洞。

古仙洞

在古仙峰下，深不知几许。内有石床，或溪或田，入必以火。费冠卿，尝有持镫入洞穷之句。

三游洞

在双峰下。洞有三曲，如螺旋。

堆云洞

在东岩上。邑令苏万民题。

十丈洞

在双峰下，深十许丈。内有石台，溪水横过。南则葛仙洞也。高二丈余，洞口如瓮，入无畔鏹。

云岩洞

在云门峰北。广邃如堂，可容数百人。石室中，有石像，若佛菩萨真仙等。钟乳于石，如幢盖瓶罍之器。洞前有溪，云径幽僻。人闲遇之，再诣，则失其所。

伏虎洞

亦名睡虎洞，在摩空亭，颊盘石之北。

潘耒诗：径险从猿挂，崖危旧虎巢。半龕留客梦，一饭试山肴。石势翻风旆，峰棱叠卦爻。应知习定者，不受一尘淆。

九曲洞

在天泉东。

栖禅洞

在莲华峰下。

白塘穴

在宴坐岩下。金地藏，取土充粮，甘滑如面。费冠卿诗：滹泥时和面，指此。

台（共计八台，又附祈雨坛。）

天台

在龙女泉南。一在天台寺之顶，东峰之东。横冈平亘，金地藏禅息之所，非峰也。

五台

曰般若，曰白云，曰集宝，曰离垢，曰华严，共五台。俱在古仙峰，曹山之西，接贵池界。故有僧舍，曰五台明智院，今改为白云庵。

普贤台

在净居院北，峰顶大石方正，可望而不可登。

宋陈岩诗：石台宿草几年荒，不比维摩狮子床。大士向来曾宴坐，是身如电暗回光。

南台

在平田冈下，有庵，名南台。后有石浮图。

宋陈岩诗：旧日新罗国里僧，山间散满百千镫。只将一默消诸妄，坐透禅机最上乘。

说法台

在摩空岭侧，石刻三大字。

钓鱼台

台有二：一在广胜寺前半里许，高下二石，悬出山麓，方平可坐，望如钓矶。下有石潭。一在嘉鱼池上，相传为箕子明，及李昭象，垂钓处。

逍遥台

在崇圣院侧，翠瀑泉上，灵鹤山之半。坐此，则西南诸峰，历历可数。

春阳台

在沈机石侧。

宋陈岩诗：富贵风吹一哄埃，春阳留得旧时台。老松偃蹇山前立，曾见昔人歌舞来。

祈雨坛

即嘉鱼池石台也。

宋陈岩诗：万感生于一念间，炷香惊起老龙蟠。今年人协嘉鱼梦，荒却池前古石坛。

水（二水名，再附四种因水得名者，共计六名。）

悬水

在呈凤岭北，势如建瓴。王季文诗：悬水落成千丈玉，指此。

渐渐水

在中峰北，西流。或浅而出，或深而衍，乱如丝棼，其声渐渐然。

龙湫

在黄石溪之深邃处。其水自石壁空窦中喷出，高数百尺，望之若大瀑布，悬崖泻下，琮然有声。前横石槛，内有龙窟，如井状，深黑不可测。地甚幽僻，虽盛暑，必重裘而入，故人鲜有至者。

孙樾诗：万仞峰头挂玉虹，银河高泻水晶宫。回风喷雪惊雷吼，疑是蛟龙撼碧空。

流觞濑

在百丈潭上，有石渠天井。唐李昭象，避乱入山隐处，与客就水泛觞之所。

百丈箭

在百丈潭上。有瀑悬崖而下，迸激甚馼，注若仆姑。

翠瀑

在崇圣院前。蒋颖叔诗：有云窦落来如曳练之句。

泉（共计十八泉）

三角泉

在曹山延寿寺。山东净信寺亦有之。佳甚。

天泉

在净信寺西。泉潄峰顶，相传杜康造酒处。

巴字泉

在净居院东，瀑水萦回，三折而下。仁和王一槐，与县尹祝增，学谕李山，同游，命曰巴字泉。

七布泉

在福海寺西。夏秋瀑注，分而为七，散落崖谷。所谓云边野鹤穷来处，石上寒猿见落时，是也。

云瑞庵僧守义诗：一泉分七布，胜在夏秋时。猿鹤常窥影，尘缘那许知。

甘露泉

在中峰上。泉味甘美，如饮沆瀣。旧有禅师，取以疗人之病。

龙女泉

在东岩西下数。拆地藏初岩居，苦远汲，俄有少女，告以泉处，发石果得泉，女忽不见。

清张[物/心]诗：栖托先依水，泉从龙女开。空明飞镜下，皎洁弄珠来。洗茗寒香出，烧铛活火催。素磁方外话，斟酌胜春醅。

白龟泉

在龟山寺西庑。开山初，有白龟之瑞，故山与泉以是名。

宋陈岩诗：白龟摆脱泥涂辱，步入金莲佛道场。玉水迸流山石裂，有灵初不为割肠。

瓔珞泉

在钓鱼台旁。水遇平石，喷激冲泻，如流苏瓔珞，故名。

宋陈岩诗：花花结结净无尘，却笑庄严未是真。五色明珠光照水，湛然清净本来身。

碧玉泉

在少微峰北，石崖上，澄碧如玉。费拾遗，常取以烹茶。

温泉

在翠峰东崖壁上，出石罅中。久雨不增，亢旱不息，凝寒不冻。掬而饮之，最称佳酌。

双泉

在龙安院西，二泉相距咫尺。宣和间，曹令机，凿方池，创亭于上。今废。

派派泉

在龙安院前，泉分双派而下，故名。

金沙泉

有二：一在地藏塔前，石刻金沙泉三字。一在无相寺南，则大不盈瓯。皆四时不竭，金沙为底。

炼丹泉

在卧云庵北，又云葛洪炼丹井。

夏玉泉

在翠瀑亭前。

岩泉

在保真院北。泓渟可爱，亦号圣泉。

宋陈岩诗：月光泉脉泻虚明，澄碧无瑕注一泓。大字石间标圣水，只缘彻底是真清。

虎跑泉

在西洪岭侧。相传有渴虎跑地而泉出。

六泉

在五溪东岸。一小池中，有六窍涌泉，尔雅所谓濫泉也。明常遇春，结砦六泉口，即其地。钱文贤诗：偏仄旁山行，溪流咽不鸣。何年留古砦，犹复说开平。

溪（共计十溪）

黄石溪

在华山之南，严思岭下。水脉高低，灌田甚广。

澜溪

即南塘。

宋陈岩诗：小溪亦有怒涛翻，何必沧溟始足观。世事会心无广狭，请君来此试观澜。

缟溪

由圣泉院，水如缟带。旧志谓，出八十里为清溪，其谬已甚。

龙溪

有二：一出碧云庵，黄匏城东北。一源出闵源。

缥溪

源出太古岭。

舒溪

源出翠盖峰。

双溪

源出曹山，与南塘水合。

濂溪

出莲华峰。

五溪

龙、缥、舒、双、濂，五溪之水，合于六泉口，而为一溪，故谓之五溪。其水经五溪桥，至梅根，入大江。是五溪固九华之门户也。

清王泽弘诗：出门朝日望溪明，忽望诸峰入眼惊。但识夜寒同气候，如何天半异阴晴。山含微雪苍然白，水带残冰分外清。到此倍知身世幻，九华真有故人情。

〔按九华诸水，九十九峰，莫不有水，有名者，附于各山，无名者，不可胜计。要以源远流长，达乎大江者为之经，则五溪是也。〕

涧（共计九涧）

南阳涧

在卧龙庵前，流入南阳，为古猷州之地。

龙游涧

在资圣庵南，悬流而下，入嘉鱼池。说者谓，常有神龙游戏其中。

东阳涧

在双石之朝阳。

垂云涧

在九子峰顶，有瀑布，白如垂云。涧生小鲜，曰医鱼，久旱，出则得雨。

宋陈岩诗：飞瀑奔崖色皎然，飘空上下势相连。看来不是天河水，尽是兜罗片片绵。

菖蒲涧

在净居院前。溪石上多菖蒲，有一寸九节、十二节、二十四节者。香气不类他处所生，真灵药也。涧有雾则雨。

宋陈岩诗：膜外浮云不较多，只将无事养天和。生来懒觅仙人药，九节菖蒲奈我何。

石船涧

在福海院南十里许，其下有石如舰。

浮桃涧

在悬水西南。昔赵知微种桃千株于中峰之北，乡人于涧下获桃以鬻。

花塘涧

在龙池西，其水自放生池来。盖化城盛时，浮屠数百，诵偈所散香花，随流而下。金地藏尝置水碓，俗呼水碓坑。

云岩涧

无考。

潭（共计七潭）

百丈潭

在资圣庵前，水自云峰而下，高数百丈。潭面南北广六丈，东西三丈，黯然而黑，有龙居焉。江南通志载，嘉定间，诸大道父，令青阳，死，即葬百丈潭，大道筑庐守墓。洪武初，庐犹存。常遇春过此，题诗云：赤汁透征袍，何如孝隐高。结庐亲冢侧，只为报劬劳。

濯缨潭

即清水潭，在澜溪上源。一名洗心，以其洁，故云。

宋陈岩诗：山深地僻无人到，安得沧浪孺子歌。缨上本无尘可濯，莫将止水强扬波。

弄珠潭

在龙池下。自千尺泉而注，水沫抛散，故曰弄珠。或曰：耕夫夜宿山中，忽光彩射溪谷，视之，则龙于潭内骧首弄珠云。

雪潭

在钓鱼台上。飞流凡三级，故为上中下雪潭。

饮猿潭

在缥溪之上，渐渐水流绕中峰北，直下汇为潭。

清漪潭

在双溪下。水波如锦纹，曰漪。

伏龙潭

在圆寂寺鹞子峰下。

清宗观诗：槎浮急溜雷鸣洞，石激飞泉雪入庵。日影镜光围四面，我来一一见龙潭。

池（共计六池）

嘉鱼池

在龙游涧下。中有石台，窦子明，李化文，垂钓处也。其水多出异鱼。或岁旱，祷之，云雨即至。故池又呼为仙人塘，台为祈雨坛。池深数尺，周可三四丈，峻壁四合，上有二水凑为重瀑，乃山东之奇胜也。

宋陈岩诗：客有忘形物我闲，寸丝不挂漫垂竿。游鱼得计洋洋乐，人作西方丙穴看。

翠羽池

在碧云峰，百丈潭上。雪窦云泉，极其幽窈。文禽狎鸟，或集或巢，又名鸭子湖。

宋陈岩诗：锦鸡花鸭烂成文，乘雁双凫雪羽纷。同免王孙金弹子，飞来飞去一群群。

化城偃月池

在化城寺前，形如偃月。池中产莲，实甚坚结。初无种，相传金地藏居时始有。放生者，蓄鱼其中。

宋陈岩诗：簇簇青莲满意开，老僧夸说旧栽培。尘埃不染花心性，净客原从净土来。

上下华池

在云峰之下。即合涧也，双溪合而成流。上下凡三坎，泻成雪浪。上华池，有深窟，为龙池。下华池，水激而逆上，长漱，颇奇。亦产异茗。

龙池

在上下华池之间。山之绝顶，壁立属天。自五龙湾合流为千尺泉，注池中，喷沫跳珠，涌汹数丈，龙所宅焉。大旱取水祷，辄雨。

白龙池

在圆寂寺上。

源（计二源）

东藏源

在化城寺东，平原沃壤，两山之间。五钗松、桧、柏、杂药、香茗，之属，皆有之。

茗地源

在神光岭之南。云雾滋沃，茶味殊佳。亦称闵源溪。

明吴仕义诗：犬吠披云客，花迎看竹翁。山家供玉乳，一[木+宛]便生风。

滩（计二滩）

琉璃滩

在青峭弯东。水流澄澈，光若凝冰。

漱玉滩

在双石岩东。漱石琮琤，有戛玉声。

井

天井

在石照侧，深如井。

宋陈岩诗：分派天河入地深，断无射鲋汨泥尘。仙乡初不谙机事，多少山间抱瓮人。

塘

仙人塘

在碧云庵，上有灵龟石，石之上有石屋，屋之上有仙人塘，塘之上，则螺髻峰也。

湾（计二湾，分湾、弯）

五龙湾

在龙池上，盘折为五。每折为一池，相贯如联珠。中一池，方而平。尝有诗云：一水自萦绕，五星相贯联。出山同作雨，未许抱珠眠。

青峭弯

在天柱五老之西南。

明姚珏诗：春回山色带晴烟，叠叠奇峰列嶂悬。掩映楼台翻海市，参差云树逼壶天。将军柳插铜为柱，大士松移金满田。频过危桥桥上坐，渔舟撑入石莲边。

桥

仙桥

在望江亭下。长五六丈，阔三尺许，傍临不测，两崖欲绝，一径通之，若畚土而成者，故称仙桥。

城

黄袍城

在碧云庵上。远望长江，又名望江洲。

门（计二门）

天门

在莲华庵前。傍二石峭立，上石突覆，其状如门。

龙门一跃

在南阳里。北行二三里，有雪滩三级。上有横地（疑当作池），渊深莫测。石壁峭立，约五六丈，飞流直下。上有二石对峙，如龙门。闻人谗，过而奇之，以名。

田

平田

即塔南平田冈。

清华黄诗：曳杖攀藤二十里，行到峰尖忽掌平。应知跌坐无多地，欲置烟霞第五城。

沈端诗：洞口奇峰吐玉莲，寺门回瀑涌珠泉。仙人春到闲无事，犁月耕云学种田。

张简诗：插笏盘螺青刺天，乱山高顶露平田。游人忘却经行险，野寺村庄换目前。

九华山录（乾道二年九月，泛舟山浙录。）

宋 周必大

庚寅早，欲如九华，而云梦宋宰，及归州助教张蒙正，相候过午，乃能上马。时候差忠训郎赵良弼等同行，辞之不可。五十里，至铁券山，投宿叶荃秀才家。荃有子楠，登进士第。山深，夜甚寒。

辛卯早，再赴叶君饭，乃行，尉亦并轡。二十余里，至青阳，县令成文林，零丞熊从政实褒，主簿陈朝立，巡检程天夫，同来迓，馆于驿中尉廨，即宋齐邱宅。其旁对九华。而齐邱之墓，在牛心山下，去县东五里。赴陈朝立会，以能仁院为廨，傍有妙音院。同至县学，登经史阁，望九华，紫翠千仞，造物融结奇巧，真尤物也。

壬辰早，同陈簿、叶尉、赵忠训，出郭十余里，登双练亭，（原注：两瀑披崖，故以名亭。）度西洪岭，入龙安院。自此徐行，历永安塔，虎跑泉，过石龙口，虎跑岭。此两处地势稍高，望双

峰九子甚奇。遂入广修院，去县已二十五里，院宇颇雅洁。寝堂，望双峰、（原注：远望如双剑，此二峰也。但其名多改易，闻最高云。）幘峰、真人峰、莲华峰，是为五老峰，步至上雪潭，源高而远，仰视莲华峰，正如所倚之屏。其前即石门，水所注也。峭壁削成，悬瀑十丈，怒涛骇浪，不减三峡。或潴为深渊，或散为奔湍，雷轰电掣，约二百余步，为下雪潭。其间多大石，水平布者数丈。潭中产石斑鱼，不常得。有瓔珞泉，水跳石上如贯珠，尤为奇绝，而土人不贵也。

食罢，转山而行。终日观山面，殊不厌。约十余里，入无相院，有观音阁，对峰峦数重，留题而去。又二三里，至协济庙，神兄弟三（按：三当作二）人。日方晡，或谓化城远不可到，遂止。陈朝立置酒中坐，帅诸人下九华溪，蹋石涉水以为戏。叶尉体肥甚，独堕水中。溪自龙池来，欲访其源。或曰：路太远，唯祷雨乃至，今芜秽不治，不果行。终夜如大雨可听。

癸巳早，随溪而入，至乱山环合处，登化城岭。岭峻窄，时时回望，诸峰层出，殊快心目。少休半霄亭，巳时至化城寺，寺宇甚佳，唐时新罗王子金地藏修行之地。饭罢，谒金地藏塔，又在寺后，突然一山上，常时可望大江，是日适为晴岚所蒙。僧祖瑛独居塔院，献土产茶，味敌北苑。陈朝立以翰先归邑，乃同叶赵，行二里，访龙女泉，其旁乃李太白书堂基，今为张氏坟地。（原注：或谓书堂在半霄亭傍者，非。）自此下岭，过苦竹坑，俯视群山，左右对列，中有平田，气象极好。稍前，即寨头，盖建炎间，张遇寇青阳，县官移治于此，真关隘也。行近悬桥，双瀑石山对泻，未经名人品题，故无闻焉。又行，至廛盘岭，而化城峰尽矣。化城九峰最高处，蒋颖叔尝有悔游之语。俗传十里，殆不止此。赋小诗曰：攀萝度险捷猿猴，石角钩衣屡尽穿。莫讶远寻金地藏，也曾徐步玉阶前。又数里，至龟山，一上，复数里，尤为险峻。有崇寿寺，慈云阁，对双剑峰。又赋诗曰：注坡缘壁化城中，客愠奴嗔我亦慵。及至龟山还一上，为怜高阁对双峰。寺僧善修，年八十六。赠以诗曰：老僧九十视耿耿，二十年来不下山。我得九华充法供，亦能禁足老山间。日尚早，爱其景物，遂宿焉。

甲午早，下龟山，行十余里，入圣泉院。泉在院侧石岩下，号无底泉。试之，仅二丈，盖游者未尝测其浅深耳。水自岩出，甚清驶，中有五色石。饭罢即行，过慕善镇，回望九华，横侧高低，无一同者。又五里，至曹溪寺。又五里，至觉安寺，五溪合流于此，故地名五溪。又五里，入大路，过铁燧，叶元质别去。又二十五里，投宿马牙酒坊。二三里，有长安寺，夜不果往，陈朝立自青阳致馈。是行，自西洪岭入山，盖西南也，终日观山面。既至圣泉，盖自北而出，所谓山之东，乃山背。（阙文）闻有广福等院甚佳，而从者猥众，颇不自由，不无遗憾。（九华纪胜）

游九华山记

清 高诚

庚辰春，予押运赴淮，返桌，次大通，因慕九华，欲往瞻礼。

四月十日，偕友人周子淇园，肩舆登程。晚抵甘露庵，距化城寺尚十里许。其夜雷电交作，山鸣谷应，大雨如注，竟夕不止。明日晨兴，云雾弥漫，咫尺莫辨。予曰：今阴晦如此，展圣像后，即行回舟，游览之事，待他年耳。于是冒雨经望江亭，至地藏大殿。瞻礼毕，觉稍霁，而四面峰峦犹未现出。山僧凌云曰：磴道湿滑，曷若在山暂宿一宵。乃住于立庵，与周子凭楼而坐，清茗闲话。则见霏雨飘飘，烟云直入窗户。予戏谓周子曰：吾子此次游山，饮食之际，不知吞却多少烟云耶？周子曰：君明日回舟，诗囊中，又不知卷去几多风雨耳。相与抚掌欢笑，复招凌云谈禅。直至

更深，雨势转大，四山水发，其声汹涌，遂各就寝。至夜半睡觉，忽见月色满窗，光明如昼，惊起，开户视之，皓魄当空，浮云四散，喜不自胜。

诘朝，乘兴登东岩以眺望，适值白云铺海，下齐山腰，弥亘千里，不见际涯。而群峰秀出，峙立晴空。加之旭日东升，光彩掩映，真绿翠如芙蓉也，青莲之诗，为不诬矣。已而下东岩，复陟殿后平台，同周子遥望群峰，凌云为我逐一指点。其最远者，莲华峰、独秀峰。其次则双峰、五老峰。其最近者，天柱、笔架诸峰。叠翠层峦，不可悉数，真天下之大观也。因忆少时游西秦，入函关，仰瞻华岳，睹三峰仙掌，欣羨无穷。今见此山，玲珑透秀，胜于太华，刘梦得之言，不信然乎！于是相携乃至立庵，与山僧共饭而别。

须臾至甘露庵，已在山半，见云雾尚迷蒙也。下至一宿庵，则徐徐渐散矣。又前行数里，至甲子岭，回望五老、天柱，突然挺峙于天际，其色苍翠异常。复前行，至西洪岭，仰瞻莲华、独秀诸峰，修纤秀削，莫可名状。沿途流览，虽一邱一壑，皆有可观，洵造化尤物也。是晚，宿青阳城，其山阴雨如故。次日，乘小舫回大通舟次。

不辞固陋，因援笔而为之记。（九华纪胜）

九华山纪游

民国 蒋维乔

九华山，在安徽青阳县西南四十里。其山脉，自黄山分支，由太平、石埭，入青阳县境。旧名九子山，唐李白，以山有九峰如莲华，改名九华。佛家则以为四大名山之一，即地藏菩萨道场也。

民国十七年，夏秋之交，沈君醉愚约游黄山，道经青阳，先入九华，因为斯纪。

八月十二日，晴。午后，晤周君子美，言招商局联益轮船，舱位已定。晚九时，侄儿君毅，以汽车来送余登舟，则邢君复三已先在，既而沈周二君亦至，彼此聚谈甚欢。

十三日，晴。在船中阅黄山志，或偕同人至舱外，览江中风景。

十四日，晴，上午十时，到南京，袁君观澜，趁沪宁火车，在此等候二日，下船相见。斯时搭客拥挤，且有退伍兵五百人，蜂拥而上，秩序大乱，客室亦为占满。袁君幸有余等预留之榻位，可以坐卧。于是同游者共有五人。余在船无事，翻阅九华纪胜等书。

十五日，晴。晨六时，抵大通。大通属安徽铜陵县，轮船码头，则在江中和悦洲上，与大通尚隔一江。斯时方君颂三，在埠迎接。此次约游黄山，方君为东道主，君徽之黟县人也。并有方君之戚项君积余，父子二人，协同招呼，甚为可感。乃至中华旅社，休息一日，方君则代为雇肩舆，兑现银，预备明日登程。

十六日，阴晴不定。晨起，整理行装。六时，步行至义渡码头，分乘渡船三艘，各人之行李肩舆，分置于船中。溯大通河而上，未几，过洋湖，（俗名铜埠湖）湖颇宽广。舟行凡二十里，九时，抵铜埠，是青阳县境。登岸后，舆夫布置肩舆，其舆以竹榻为之，缚双杠于左右，曲竹箴为顶。幔顶之油布，及舆中之垫褥，均须客人自备。内地旅行之累坠，即此可见。十时半，布置完毕，方启行。行未久，遇雨，时雨时止，衣裤多湿。十二时，至悬桥，自铜埠至此十里。午后一

时，复行，二时半，至青阳县，投宿北门外江南饭店。同人出外，至迎宾楼，进面食。复至城外河畔散步，天又将雨，即归，洗浴更衣。

十七日，阴。七时，乘舆登程，沿青阳城根，向西北行。九时，逾西洪岭，岭低且平，而路颇曲折，斯时，天色稍霁，下岭后，四山环抱，野鸟乱鸣，闲以秋蝉，渐入佳境。十二时，至二圣殿。自青阳县至此，已行三十五里。二圣（别作二神）者相传为金地藏之二舅，自新罗国寻金地藏至此者也。余等在市店午膳。午后一时复行，过一宿庵，至小桥庵，涧水奔流，冲激石矶，有如轰雷。复过大桥庵，登一天门，路虽陡峻，而阶级整齐。舍舆步行，修竹夹路，闲以古柏杂树。二时，至甘露寺，寺在桥庵之上，定心石之下。再上为二天门。三时，经龙池，及半霄亭，亭在半山，为游人休憩之所，故名。再上为小仙桥，及大仙桥，桥旁皆临深涧，两崖壁立，一径中通。四时，登三天门，到此，则为平原，乃九华山正面，大小寺观，错落其间，并有市集，商店约百余家。其与普陀不同者，普陀山中，经商之人，不许带着属，并不许畜鸡豚。九华则否，商人皆带着属，畜鸡豚，不若普陀之清净矣。山中有丛林四，曰百岁宫、东岩寺、祇园寺、甘露寺。此外皆为房头，而以化城寺为中心。寺之东西，各有六房头，共十二房头。余等经百岁宫、东岩下院、化城寺、宝积庵、佛陀禅院、龙庵禅林，而至永庆庵止宿。永庆庵，东六房之一也。此地气压高四百二十米突，气温八十八度。庵中住持严德出游，由明性戒定二僧招待。进面点后，洗浴更衣。卧室昏闇，晚间蚊虫甚多。余等一路辛苦，及早偃卧。

十八日，晴。五时即起，偕醉愚、颂三二公，至化城寺礼佛。寺在化城峰上。其前广平，有放生池，中多大鱼。唐开元末，新罗国王子金乔觉，至九华栖止，苦行十余年。至德初，诸葛节为之建殿宇，厥后僧徒日众。贞元十一年，趺坐而逝。逝后灵异，与经中所载地藏菩萨瑞相相同，知为地藏菩萨降世，朝廷赐寺额曰化城，遂为地藏菩萨道场，今咸称金地藏云。寺昔兴盛，今则颓废。

余等出寺西行，登神光岭，礼金地藏肉身塔。塔在岭麓一小山之巅，其前有石级八十四，峻绝如梯，两旁悬铁[系+(一/旦)]，扶之而升。塔顶建殿覆之，称肉身宝殿。金碧辉煌，备极壮丽，凡朝九华者，必至此。余等礼毕，绕至殿后，适四山出云，峰峦皆没其中，俨如海浪，日光射之，作白银色，名云铺海，颇为奇观。

六时半，回庵，进早膳，毕，七时半，换乘山中兜子，拟登天台峰。山中舆夫，例不许外来者侵夺权利，且大通之肩舆亦太重，故须换山兜也。出庵，向东南行，自九莲禅林后，登回香阁岭，石级宽阔，竹林夹道。至岭巅，以测高器测之，高五百米突，有华严禅院。下岭得平地，名中闵源。由此始登天台峰，其麓有接引庵。过一石桥，有地藏庵。从庵石上，历大慈、普济、净土三庵。再上为华云庵，建筑颇新，对面望见东岩，其高适相等。又上经慧庆庵，至吉祥寺，方及山半。在此啜茗休息，住持了心，善于应客。又上为延寿寺，左有长生洞，前有巨石嶙峋，石下复有洞，水涓涓下流。再上为兴添寺，其旁岩石黝黑，耸削壁立，类皆纵横寻丈，如人工堆叠而成。石纹直裂，闲以青松，美丽如画。上至朝阳庵，则石级陡峻，壁上鐫天梯二大字。自此至顶，愈高愈陡，皆舍舆步行。历翠云庵，至观音峰，峰下有摩崖四大字，曰：渐入蓬莱。再上，路更陡，地势愈高，四面峰峦愈显露，景物愈奇，令人应接不暇。磴道旁有铁栏，以护行人。未几，得一平台，名古拜经台，相传为地藏拜经处。庵后有石亭，俗呼大鹏听经石。

十时三刻，登顶，有地藏禅林。自永庆庵至此，二十余里。寺前有额，曰：天台正顶。寺右巨石骈立如屏，曰：玉屏峰。寺左有摩崖，曰：非人间，三大字。余等从渡仙桥下进寺，由左侧而

上，过渡仙桥，而至捧日亭，亭在玉屏之顶。清乾隆时，李太守暉所建，名曰捧日，言其高也。屡经兴废，今正重建。亭与寺，以渡仙桥通之，桥亦暉所建。东跨天台冈，西跨玉屏峰，而桥之圆洞，即为寺门。洞上鐫中天世界四字。自亭而下，至寺之后堂啜茗。余叩寺僧以云峡一线天之胜，则云：须由寺后，再升绝顶，方得见之。乃令为前导，履巨石之脊而上，略无阶级，数十武即至，见二巨石，直立如门，下宽上窄，自下仰望见天，故称一线天。右石后面，直鐫云峡二大字。左石前面，横鐫一线天三字。此为天台之绝顶，天台，九华山之最高峰也。测之正顶，高七百三十米突，绝顶，高七百五十米突，约合华度（一米突，合三尺一寸二五。）营造尺，二千三百二十余尺，气温八十四度。登此眺望，万山皆如拱揖，胸襟为之一扩。峡前正对真武按剑峰，（俗名香炉峰）峰麓有龟蛇二石，左右并峙，相距可三百尺。（俗名双烛峰）游览移时，已近午刻，遂寺午餐，餐毕休息。

十二时半，下山，舆夫行甚捷，二时即回庵，洗浴更衣。五时，出外散步，至化城寺东，太白书堂，（为李太白读书处）屋宇三间，颇颓废，故未进门，仅在桥畔坐听流泉而返。

十九日，晴。晨，七时半，乘兜子出门，拟游东岩。由化城寺向东行，过梅檀林、天池庵，渐升东岩之麓。历法云禅寺、普同塔院而上，石级纡回，较昨日之回香阁岭稍陡。山半有亭，内供地藏。竹林虽不若回香阁岭之密，而大树较多。八时，至东岩顶。自永庆庵至此，不过五里耳。顶高四百五十米突，盖只一千三百九十五尺也。

东岩，原名东峰，其上有岩，深如屋，相传金地藏始卓锡于此，明王守仁更名曰东岩。岩前悬崖峻绝，俗呼舍身崖。明正德十四年，守仁再入九华，武宗遣锦衣使侦之，见守仁在此宴坐，故又名宴坐岩。今则通称为东岩。上有东岩禅寺，规模宏壮，唯限于地势，殿宇高耸而窄。大门向北，门左有钟楼，寺后地藏殿，已逼近崖边。自远望之，恰如山巅之堡垒，不似伽蓝也。余等在此稍休。

九时，即由东岩岭脊，赴百岁宫，山路狭小，崎岖不平，松林茂密，岩石怪奇。逾小天柱峰、插霄峰。将至百岁宫前，岭下有一松，翘首振尾，形状飞舞，名凤凰松，可谓酷肖。百岁宫，即护国寺，在摩空岭上。明万历年间，无瑕禅师，自五台至此，结茅而居。圆寂时，寿百十一岁，故名寺为百岁宫。入寺观览，殿堂精洁，客房甚多。在九华寺观中，当以此为首称云。进后轩啜茗，凭窗远眺，则磨盘峰、五老峰、太古岭、凤凰岭，皆历历在目。宫后低原，即下闵源也。

十时，由百岁宫后门出，拟探鹰石之胜。下坡时，路皆砂砾，甚难著足。逾一小峰而下，历石磴三百余级，忽见山峡中，一松一石，咸有云林画意。再行里余，见道旁有龙虎泉。过此，至地藏殿，殿旁有伏虎洞，洞小而不深，不足观。洞后历级而上，有巨石突起，高约二丈，下窄上宽，顶有大石，如盖覆之。自其侧远望，俨若苍鹰翘首，故名鹰石。顶盖宽平，方约三丈许，故又名颊盘石。旁有短梯，可以猿升。引导之僧云：磴畔之栏，及石旁之梯，皆已朽坏，阻余等勿去。同行者多折回，余不之信，独行而前，招醉愚、子美二君，随后亦至。余在石旁，力撼其梯，梯虽有断痕，而断处扎缚甚固，遂鼓勇先登。至顶，则石面平滑，仅近梯边凿三孔，可著半趾。故升梯不难，而登顶则难。余既登，子美继上。余坐石边，以手援之，醉愚亦上。略事盘桓，子美先下，而复三、观澜二君亦至。复三亦如法登顶，观澜则以身体过重，在石下坐待。颂三见险，已心怯先归。余与醉愚，一坐一立，复三用快镜为摄一影，余乃再为醉愚、复三摄一影。石畔有一松，顶圆如盖，高出石上。余与醉愚、复三徘徊久之，次第而下。石根鐫有松顶蒲团，云根石室，八字，旁

署旧史邓元昭题。回至地藏殿啜茗。十二时，循原路，经祇园寺而归。午膳毕，稍睡。午后三时，同人出门散步，至祇园寺，略观一周，余先归。晚，寺僧备筵饯别。

二十日，晴。五时即起，收拾行装。六时，出永庆庵。来时从九华北面进山，今因须赴黟县，故从南面出山。步行，登神光岭，至地藏塔，再向西南行，至稍平坦处，方乘舆。由净手亭、大岭头、平田冈，而至三天门，即普济禅寺。七时，至金刚禅林，其旁山半有转身洞，洞系两石合成，实非洞也。在此望见仙姑尖、金刚尖，金刚尖者，即黄山西脉，自太平、石埭，蜿蜒入青阳南境，特为起九华山者也。又逾分水岭，岭路高下纡回，长约十里。盖岭北之水，入扬子江，岭南之水，入新安江，故有此名欤。九时，自二天门，至正天门。十一时，自一天门，至古头天门，市集颇热闹。凡名山之进口处，均有天门之称号，唯九华，则山南山北皆有此三天门耳。十二时，抵南阳湾，在小店煮饭午餐。自九华山至此，四十里，所行悉是山路，过此方是平原。然高于海面，尚六百尺也。午后二时，复行，过驾虹桥村、所村、上南堡。四时，至陵阳镇，镇中商店数十家，颇似富饶。在此休息，复行。经曹家湾、沙堤曹。六时，至崇觉寺。在小客店住宿，湫隘异常，勉强安之。南阳湾至此，二十五里，今日共行六十五里。九华之游，于焉告毕。以下当入黄山日记。

九华山志卷三（梵刹门）

九华山志卷三（本卷编订，恐多错漏失当之处。祈查本卷末按语，及全部完之拙跋，庶知失当错漏各缘由。）

梵刹门第三（分二：一、丛林 [凡挂单接众之所皆名丛林，均归之。]

二、寺庵 [内又分七，子目见后，废庵再附。])

未登宝所，先设化城，晨鱼宵呗，接引群生。爰及四方，法幢通明。毗卢楼阁，一任经行。三界牢狱，何庸经营。壮观刹海，永涤尘情。志梵刹。

一、丛林

金地藏塔

在化城寺西之神光岭，即菩萨一期应化安葬全身之肉身塔。

金地藏者，唐时新罗国王金宪英之近族也。自幼出家，法名乔觉。于二十四岁时，航海东来，卓锡九华。初栖东岩，土杂半粟，苦行多年。逮至德初，有诸葛节等见之，遂群相惊叹曰：和尚苦行如此，某等深过已。乃买僧檀公旧地，建化城寺请居之。贞元十年，寿九十九岁，跏趺示寂。兜罗手软，金锁骨鸣，灵异昭著，识者知为是地藏王菩萨化身，仍称其本姓为金地藏。

依浮屠法，斂以缸，建塔于此，凡三级。俯仰以铁为之，冪以殿。南向，石阶八十四节，峻甚，引以金绳。因其地时发光彩，故号神光岭。其塔院，人即称为肉身殿。历千余年来之修建，难以备述。明万历中，赐名护国肉身宝塔。清康熙二十三年，喻中丞成龙守郡时，重修。咸丰七年，与化城寺，同遭劫灰。同治中，重建。民国初，复有兴修。

唐一夔诗：渡海离乡国，辞荣就苦空。结茅双树底，成塔万华中。

宋罗少微诗：还岭峰头霁色清，知微曾此学无生。鸟从青壁屏边过，人在白云天际行。一片晴霞迎晓日，万年松桧起秋声。个中妙景真奇绝，宝塔玲珑最得名。

陈岩诗：八十四级山头石，五百余年地藏坟。风撼塔铃天半语，众人都向梦中闻。

明孙哲谒地藏塔歌：风凄清兮露浓，烟波荡兮空蒙。纷进拜兮陈清供，动地号兮鼓晨钟。目眷眷兮龙宫，诸佛朝兮拥飞虹。白毫光疑见自来往兮，想虚无寂灭之踪。

何文邦诗：游人不问佛，老衲自鸣钟。空中飞锡杖，岩上卷涛松。玉宇千年物，金容万仞峰。云多山更好，偶此寄吟踪。

孙桴诗：拨靄游仙境，行行道眼开。蹋翻三岛石，飞上九层台。鸟语传青树，龙光烛紫苔。啜茶临瑞阁，此会信悠哉。

邹元标诗：神塔标千古，真身镇佛门。欲醒尘世眼，道是国王孙。炼性台空在，传心偈尚存。

拈花频问讯，零落与谁论。

王化澄诗：突兀诸峰入望齐，衔来丹诏指群迷。庄严宝相黄金塔，洗拂珠光白玉梯。几树松杉巢老鹤，下方钟磬杂鸣鸡。徘徊无限归依想，三径犹存玉马西。

〔按此本一小小塔院，住僧亦不多。今则列于梵刹门，为各丛林之首冠者，因九华名播遐迩，为四大名山之一，实由我大愿地藏王菩萨示迹于斯而得来。今既全身骨塔安镇其间，即为菩萨应化所在。自应为全山之总汇，寺院之纲领，各丛林寺庵，皆由大士始得成立故也。〕

神光楼

在金地藏塔寺之东，明嘉靖十三年，同知任柱建，督学御史闻人诤题匾。因前有神光岭，故名。清黄吉迪诗：楼居本是仙人好，灯影虚空有妙香。一自金函遗舍利，岭头夜夜见神光。（又有作瑞光楼者）

〔此楼附列于此者，疑其与大士塔院同属一家，即在塔院东首之楼房。所疑与附此一切原因，俱与化城寺后所附之芙蓉阁相类。不知是否，亦正相同。可查化城寺后附列芙蓉阁之按语，自知所以，此不赘。〕

化城寺

在天台峰西南。（此依旧志。意西南，疑是西北之误。）九华九十九峰，独此处于山顶得平地，有溪有田，四山环绕如城。唐至德初，诸葛节等，买僧檀公旧地，为金地藏建。建中二年，郡守张岩请额，为地藏道场。明宣德间，福庆重建。万历朝，赐帑再建。又敕赐藏经，供于寺后藏经楼。清康熙二十年，喻成龙复建。康熙乾隆，叠赐御书匾额。咸丰七年，被毁。光绪己丑，重建，均有记。有铜质毗卢佛坐像，高约五尺，供藏经楼上。又有铁质定光佛坐像，高约五尺余，供藏经楼下。又铜质九龙方印，不知制自何时，光绪间，得自本邑城西门河沟。又铜质方印，背刻有唐至德二年五字，民国二十二年，本邑曹佐廷，获自河沟，恭送来山。又玉质方印，上刻至德二年字样，相传由江西龙田恭送来山。三印文，均刻地藏利生宝印，现皆存藏经楼。凡香客来山，大都请印衣帽，以祈慈祐。又有铜钵，底面皆有宣德年制字样，存藏经楼。又有铜质独角兽，俗名地听，亦名坐骑，重约数百斤，亦陈列藏经楼。昔有朝鲜人，欲出重价购买，山僧不许。又有紫黑色碑，敲作琅琅铜质响，刻有地藏菩萨像，并传，现存藏经楼。其传文曰：

释地藏，俗姓金氏，新罗国王之支属也。心慈而貌恶，颖悟天然。于时，落发出家，涉海徒行，振锡观方，至池阳，睹九子山，心甚乐之，乃径造其峰而居焉。藏为毒螫，端坐无念。俄有美妇人，作礼馈药云：小儿无知，愿出泉以补过，言讫不见。视坐左右间，沛然流衍。时谓九子山神，为涌泉资用也。至德初，有诸葛节，率村父，自麓登高，深极无人，唯藏孤然，闭目石室。其旁有折足鼎，鼎中白土和少米，烹而食之。群老惊叹曰：和尚如斯苦行，我曹山下列居之咎耳。相与同构禅宇，不累载而成大伽蓝，本国闻之，率以渡海相寻。其徒且多，无以资岁，藏乃发石得土，其色清白，不磳如面，而共众食。其众请法以资神，不以食而养命，南方号为枯槁众，莫不宗仰。龙潭之侧，有白堊，取之无尽。一日忽召众告别，罔知攸往。但闻山鸣石损，扣钟嘶嘎，跏趺而灭，年九十九。其尸坐于函中，泊三稔，开将入塔，颜貌如生。举舁之际，骨节若撼金锁焉。

菩萨居十地之幽城，拔三途之苦趣。佛光现处，常转法轮。慧眼观时，群归极乐。功侔坤载，

德著利生。彝，迹记青阳，心依白足。望慈云之在目，开甘露以无门。一念虔诚，六时皈向。爰选贞石，敬刻慈容，并鐫本传。庶几莲华之永现，迦叶之时间。虽无须清磬三声，以修净业，唯常爇梅檀一片，用忏尘心，云尔。（迹记青阳，记字，疑是托字之讹。）

赐进士出身，文林郎，知青阳县事彭程万，摹勒上石。山阴周调梅，篆额。溧阳彭华，书跋。青阳何士鸿，绘像。江阴弟子陈彝，隶古并识。时大清道光癸未岁，七月日。

唐罗邺诗：庆云生处梵王宫，蹊磴攀萝一径通。金殿忽开青嶂里，天人疑在白云中。秋霄爽朗空潭月，暑气萧寥古柏风。况是慈悲清净地，香烟像设固无穷。

宋王安石诗：白云如驱羊，满谷不可量。散作兜罗绵，中藏宝月光。山窗夜闲静，时闻叶鸣廊。僧房杳清寐，佛炉篆余香。

吟猿递空壁，宿鸟惊飞霜。起坐四面顾，芙蓉蔚苍苍。人生始得饱，岂必二顷粮。金地黄粒米，当味斋厨香。

明殷迈诗：窈窕探灵谷，峒峒入化城。溪桥苍藓合，楼阁暮烟平。古塔松杉影，流泉石涧声。僧经传夜磬，鸟语促春耕。穴洞留遗迹，奇峰类削成。翠屏云外出，石照镜中明。对此凡情尽，因之道气清。何当脱尘鞅，此地学无生。

邹元标诗：化城寺倚碧山幽，门对平田江水流。半夜风声吹铁瓦，有时灯火照龙湫。千僧楼阁层层起，九子芙蓉面面浮。暂尔驱车尘土去，他年结屋最高头。

徐弘基诗：刹隐岩回岫，梯悬涧转盘。春归花未歇，日午石犹寒。

藏经楼

在化城寺后，即供明万历朝所赐藏经之所。清康熙乾隆两次所赐御笔额真本，亦奉其上。咸丰七年，化城全寺被毁，唯斯楼独存。

清曹贞吉歌：道之大者含元气，小物亦足千秋垂。地藏古佛有遗蜕，黄金妙相光离离。袈裟至今贮经阁，千年不毁神灵司。天吴紫凤文断续，青莲几朵缠葳蕤。非锦非绣那易测，天衣无缝差得之。蛮女刺成共檀施，右肩偏袒常相随。尔日慈航涉溟渤，一针万里如星驰。飓风阴火不敢射，鱼龙跋浪瞻威仪。名山小住八十载，庄严展也天人师。儿孙护惜等头目，捧持膜拜唯嗟咨。余虽下土未闻道，好奇之癖安能医。六合内外无不有，失喜颇类优婆夷。此时噉日明殿角，长空一洗青琉璃。器钵无声鸟语静，相轮替戾微风吹。兴阑蹋屐下山去，作歌妄欲传来兹。

芙蓉阁

在化城寺山门左，佛楼建。后毁，能滨重建。再火，宗佛又建。明王阳明有诗。（此阁，与前神光楼、藏经楼，三名，皆不顶格者，疑神光恐属地藏塔，此二属化城故。）

〔按此藏经楼，与芙蓉阁，疑为俱属化城寺中之一部分。九华纪胜云：万历十四年，颁赐藏经，原珍藏于拱金阁。至清嘉靖二年，僧端昂移藏化城寺后楼，越数日阁灾，而藏经存。是知此楼，即为现在安供藏经之所，当无疑义。想此阁，亦属寺中庄严之一。揆厥原因，由向有旧志，以

至光绪二十六年纂修者，皆为俗儒秉笔，不知佛法与寺庵塔庙之尊严。故将全山寺宇，列于书堂祠舍之后，为营建门之附属物。至楼阁，不问是否僧居，又皆别于寺庵之外，另为一部。所以将此同属化城寺中之楼阁，又别开主寺，另标二名。今指南，与最近山中新钞稿，皆未另载，尤可作为化城所属之证明。但今人地远隔，无由勘实，故特附载于此。则无论其与化城为一为二，皆不失其与寺接近之关系耳。)

祇园寺

在化城寺东，东岩之麓，原亦属化城东寮之一。本名祇园，又名祇树庵。清嘉靖时，住持乏人，庵将倾颓，时隆山居伏虎洞，缙素公请住持，因得新其殿宇，弘扬法道，香火日盛，至八十四岁圆寂。迨大根中兴，大其规模，汪宗沂有记。由是开坛传戒，接待十方云水。民国十四年，段执政题额曰：慧日长明。二十一年，现住持宽扬，募建大雄宝殿，庄严宏敞。一切规制，现均为全山寺院冠。

万年禅寺

即百岁宫，原名摘星庵，在天柱庵北。明万历间，有海玉，字无瑕者，自五台至此，结茅而栖。戒律精严，刻苦清修。圆寂时，寿百十一岁，里人尊其年高，故即呼其庵曰百岁宫。其遗蜕，现仍装金供寺中，颇著灵异。清光绪五年，住持宝身，诣燕都请清刻藏经，刘观察含芳有记。后遭回禄。迨常修住持，刻苦中兴。于民国时，复请藏经，由黎大总统赠今额曰护国万年禅寺，第人仍多以百岁宫称之。而常修又建下院，且热心公益，督修地藏塔前八十四级之石阶，山中尤嘉赖焉。今住持月朗。

沈懋学诗：碧霄云驭自仙仙，一笑黄尘隔大千。不是长庚翻入梦，人间何处觅青莲。

袁濂文赠圆畅上人诗：缥缈蔚蓝天，峰头老衲禅。千重花世界，三宿月因缘。见惯忘真佛，吟迟愧谪仙。明当归涧户，只共此云泉。

甘露寺

在山之北路，半山，定心石下。清康熙丁未年，玉林国师至九华，谓此地山水环绕，若构兰若，代有高僧。时洞庵居伏虎洞，遂力任募建。开工之夕，满山松顶，皆洒甘露，故名。乾隆间，优昙住持，开坛传戒。咸丰末，被毁。光绪时，大航募修，复入燕都请清刻藏经，归供寺中。迨后常贤住持，谨遵佛制，添建殿宇。今住持妙霖。

华黄诗：到此禅关宿，方知山色多。万松藏古寺，孤月上寒坡。屋角泉声落，床头岚气过。欲穷诸胜览，秉烛问檀那。

上禅堂

在地藏塔下。当山转处，有金沙泉，见地藏诗。本名景德堂，玉林国师之徒宗衍，新其院宇，始易名今。境极清幽，清王文僖公，赠额曰：秀冠云林。咸丰时，被劫火。同治初，开泰募建中兴，至光绪时，清镛始竟其功。继霞光住持，承清镛之志，建造殿宇，接待云水，而自奉甚薄。于地方公益，尤多捐助。近复施棺掩埋，泽及枯骨。倪前知事，赠额曰：佛国元功。现住持志芳。

东岩禅寺

在化城寺东，原名东峰，又名东崖。因崖北有岩如屋，故王文成公定其名曰东岩。俗又名宴坐岩，亦名舍身崖。皆由地藏卓锡，敷单宴坐，得此二名。（有谓由文成宴坐而名者，非。其舍身名义，本志卷二形胜，东岩条，考异，已略辨之。）明正德时，周金亦尝居此，文成与之谈心，复赠诗偈。万历间，僧将旧有环奇亭，改建佛殿，遂仍岩名而名其寺，得吴给谏文粹，檀护助成，及撰碑记。至清同治九年，定慧复募建殿宇，熊祖诒有记。俱见檀施。迨民国，心坚住持，安单接众，定为十方丛林。且添建下院，以息行脚僧伽。而心坚从事劳工，身先大众，尤能精持戒律，为全山景仰。近年容虚住持，香火尤盛。惜于二十二年冬，一火而全寺被焚，令人浩叹。

宋陈岩题宴坐岩诗：掠地霜风黄叶飞，山人宴坐已多时。但知六凿俱通透，不省支床旧有龟。（宋时已有宴坐岩之名，足证其名不自阳明始。）

〔按此寺现全被焚，目下正在筹募修复，尚未闻成绩如何。因山中寺院虽多，大都子孙剃度性质。唯此为十方道场，望其早日恢复旧观，故仍列于此，与诸丛林并称。〕

乐善寺

即低岭庵。由大通登山之北路，此为第一禅关。距化城约近五十里。（俗云四十七里）清同治间，恒修、妙意，募建。继募义渡八号，由大通抵钱家垄，（或作同）往来称便。募救生船四号，以备江行风险。今由和悦洲同仁局主管。其徒龙海，开坛传戒，接待云水，大其规模。近年广参住持，又复募修桥路，施棺掩埋。安徽马前督理，乃赠今额曰：乐善禅寺。现住持善青。

慧居寺

在天台路，杉木塔。原名慧庆庵，仁琳复兴。迨民国十七年，由普明重建大雄宝殿，始易今名。现住持普明，发广大愿，力事扩充，拟为十方丛林，安单接众，正在积极进行中。

二、寺庵（凡属僧居，除丛林外，则无论其殿宇大小，名称如何，统列寺庵。现存而有僧住者，正列之。古有今无，为废庵，乃附之。又现有寺庵，复循路径之便而列，再按路径区分为七：一、化城东序。二、化城西序。三、天台路。四、化城东路。五、化城南路。六、化城西路。七、化城北路。七路之外，废庵再附。）

（一）化城东序（又名东寮）

九莲庵

清光绪二十三年，明道，同徒辈法缘，本修，募建。迩来大其规模，井井有条，则叶舟历年整饬之力也。今住持心融。

梅檀林

清光绪十二年，定禅募建。嗣后福星中兴。民国时，易国干赠额曰：福慧双修。近年镇安住持，增修殿宇，维持寺务。尚称得人。现住持渡海。

通慧庵

创自何时，无从稽考。清初有诵林和尚，为明末进士，因明亡，遂出家，自食其力，不事募化。清吴文简公读书于东岩天籁轩时，深相契，常与之游，并书应如是观四字以赠之。寺至咸丰时被毁。光绪七年，法轮募化重建。近年文泽维持现状。今住持宝岩。

天然庵

清同光间，顶依、莲舟先后募建。前财政总长周学熙，民国六年来山，称此为东西首刹，得九华风气之先。十七年遭回禄，全毁。现住持思维，重行募建。

菩提阁

清同光间，群超、玉清，先后建修。今住持良舟。

立庵

本名定慧庵。咸丰毁后，同治时，开宗重兴。民国二十年，住持瑞祥，添建殿宇。

(二) 化城西序 (又名西寮)

佛陀里

清同光间，明皓、守镇、纯心，先后建修。今住持志禅。

宝积庵

清同光间，法智、行舟，先后建修。今住持恒德。

长生庵

明宏治间，有实庵和尚，与王文成公相谈甚契。曾题赠曰：从来不见光闪闪气象，也不知圆陀陀模样。翠竹黄花，说什么蓬莱方丈。看那九华山地藏王，好儿孙，又生个实庵和尚。噫！那些妙处，丹青莫状。清被毁后，同治六年，实宝重建。今住持建钦。

龙庵

本名水陆殿。昔有龙庵和尚，(见旧志高僧，)刻苦清修，僧众信仰，遂易今名。清道光三年，寿山重建。被毁后，光绪间，守安复兴。守安与通慧庵法轮、佛陀里守镇、梅檀林福星，联名稟请省宪，革除本山陋规，有禁碑，立藏经楼下，至今感戴。今住持德辉。

永庆庵

清被毁后，同光间，觉莲、静山，先后建修。觉莲往通州募化，未至之前三日，远近闻木鱼声。及至，众以为神感，踊跃捐输，至今犹为美谈。现住持妙缘。

天池庵

清同治间，湛修募建。现住持妙庆。

拱金阁

在化城寺西里许，即明万历时，珍藏藏经之所。至清嘉靖二年，经移化城寺后楼，而阁乃灾。光绪间，慧清、光和，先后建修。现殿宇尽颓，仅存残败余屋数间。

（三）天台路

回香阁

在化城寺南，一名华严庵，藕益大师曾居之。咸丰毁后，长发复兴。庵居山冈，天台峰峦，九华寺宇，至此一目了然。今住持宗行。

华云庵

在天台西麓。清光绪间，正法募建。今住持宝恒。

吉祥寺

清光绪三十二年，风松募建。今住持密轮。

长生洞

今住持雨量。

兴添寺

又名兴天，今住持彻同。

朝阳庵

在天台狮子峰。自此至天台顶，路峻如梯，沿途安置铁阑干，以护行者。今住持义修。

翠云庵

在天台西麓。理通复兴。今住持彻善。

崇兴寺

在小鱼龙洞前。

圆通庵

在天台，观音峰。清被毁后，本境复兴。民国时，由隆全大其规模，建筑整齐，愈显地势之崇峻，游者拟为妙高台。今住持能莲。

拜经台

在天台峰西，又名大愿庵，相传为地藏菩萨拜经处。庵后有石亭六丈许，俗呼大鹏听经石。清光绪间，昌光重建。近年隆华中兴。今住持隆明。

地藏禅林

在天台玉屏峰，捧日亭北，此为九十九峰最高处，即古天台寺。至清康熙末，坐坐子重建，乃名活埋庵。其后沧桑屡更，难辨其详。民国九年，彻德住持，乃重建佛殿。寺前额曰：天台正顶。规制较昔颇为整齐。今住持明辉。

宋僧宗杲诗：蹋遍天台不作声，清钟一杵万山鸣。五钗松拥仙坛盖，九朵莲开佛国城。南戒俯窥江影白，东岩坐待夕阳明。名山笑我生天晚，一首唐诗早擅名。

明邑人吴光裕诗：水穷山尽见天台，万转孤峰始到来。茅屋几间青草色，华宫满地白云堆。松风不语僧初定，茶火无烟鹤自回。悔杀少时空碌碌，却看黄发有余哀。

又，十载梦相攀，崎岖几往还。山深觉寺古，世远识僧闲。鸟雀来投食，猿猱共闭关。疏钟盘石里，不复问人间。

汪梦斗诗：攒峰别玉半云天，露濯芙蓉九九妍。顶地别开尘外境，禅心寂住火中莲。黄花翠竹西来意，皓月清风日用缘。一自灵山标绝咏，岚光星彩满三千。

清潘耒活埋庵赠默安禅老诗：九子山头第一峰，掩关枯坐有南宗。衔花罢供心离境，拨草无人路绝纵。脚下云生长似絮，膝边松偃欲成龙。挂瓢只合相依住，扫雪敲冰过几冬。

〔按旧志载：天台寺，在天台峰，玉屏上。纪胜载：天台峰顶，有云峡、玉屏峰、捧日亭、渡仙桥、活埋庵。庵在天台冈。指南与山中新钞稿，俱载。地藏禅林，在天台正顶，捧日亭北，蒋竹庄纪游载：地藏禅林之寺门，即渡仙桥之圆洞。桥东跨天台冈，西跨玉屏峰。寺前额曰：天台正顶。又纪胜纪游所列天台峰顶之诸景，大略皆同。而各处所载，皆指为九十九峰之最高处。是知地藏禅林、活埋庵、天台寺，名虽分三，其地则一，不过随时更改，称谓不同耳。但纪胜载：云峡下，印信石畔，旧有天台寺。又引江南通志，及明曹学佺游九华记云：九华以天台为最高，其下有寺，僧皆苦行，境色清绝，夜中始闻钟磬梵音，真离一切垢浊，而入寂乐国矣。文中又明说天台寺在天台峰下。且各书记载，除在玉屏峰者外，天台峰下，又未别见何寺名天台者。想由明以前，峰顶无寺，而寺在峰下。后废去，至康熙末，坐坐子始筑活埋庵于峰顶，后人改称天台寺，即今之地藏禅林也。〕

中常住

一名招隐庵，明天启间，离知建。清嘉靖时，陈蔚施田，有记，见后檀施门。光绪十三年，由真如庵法印募修。今住持理岩。

正常住

又名德云庵，明季德道创建。庵后有石洞，为德道禅息之所，今即名道僧洞。现住持蓝田，于民国二十年，募建殿宇。

〔按纪胜卷十四载：德云庵，俗称正常住，明万历时，明惠建。又另载：聚猿峰下，石佛岩上十步许，有石洞庵，为明高僧德道，字东祖者，结茅之所。今德云、真如二庵僧众，皆其法嗣。准此，则明惠、明预，想系德道之徒属。而此正常住，乃为明惠建。此云德道创建者，或由徒属借重上人之名，而寓尊师意也。至纪胜所载之石洞庵，亦知即为今名道僧洞者是。〕

老常住

一名护国寺，定祥募修。清光绪二十五年，火毁。民国三年，由九莲庵海霖住持，募修大雄宝殿。

真如庵

明万历末，明预建。清光绪二十五年，崇明募修。今住持精修。

华严洞

今住持妙意。

接引庵 地藏庵 大悲庵 普济庵 观音庵

（此五庵，指南只列其名于天台路。而蒋竹庄纪游，叙天台路中之庵名，独无观音，乃多净土。且前后所列，皆与指南无异。而山中新钞稿五庵俱无其名。第此观音、净土，或是一庵二名，或为二庵，无由得悉，故特注之。编者识。）

延寿寺

纪胜旧志俱载，在曹山三角泉前。本道者甘贽庄，唐贞元间，由甘舍宅改建，初名龙门寺。宋建隆元年，僧玉田再建。祥符五年赐今额。（今指南，与山中钞稿，俱无延寿寺之名。乃查蒋竹庄纪游，于天台路中，叙有延寿寺，在吉祥寺上，兴添寺下，与长生洞相毗连。第不知此天台路之延寿寺，与旧志所载在三角泉前之延寿寺，是一是二。因未能亲勘，不得其详，故特注之。）

宋陈岩诗：三角坳泓一角亏，其间浊水照摩尼。风幡不动炉烟直，正是禅僧定起时。

（四）化城东路

法华寺

民国四年，心坚由东岩退居，特租赁阴鹭堂公山，募化创建。

沙弥庵

在凤凰岭东，即延华观故址。宋乾宁间，赵知微炼丹处。山高径险，人迹罕到。清季心彻，开传，相与结茅，清修六十余年。平生不以一物累心，独于修路造桥，募捐甚力。今徒孙慈果住持，亦复清苦自励，勉承先志。

黄金庵

在山之东，旧名净土庵，（不知与蒋竹庄纪游所记天台路之净土庵，是一是二。）原名黄家庵。明万历间，果能募建。（纪胜载：在山南天台峰，真如宝筏二庵之南，有净土庵，万历初，如松建。亦不知与此是同是别。）民国初，由邑绅何修护法，普照重兴，遂易今名。现住持明道。

心安寺

在六亩田，清光绪间，智妙创建。今住持性光。

伏虎洞

一名地藏洞，又名睡虎洞。在摩空亭，棋盘石之东北。明宏治间，有异僧卧洞中，王文成公曾履险往访，即名为地藏洞异僧，（见高僧）又有名其为睡虎者。至清初，创建甘露寺之洞庵，曾结茅居此。后云月，凿石建庵。乾隆时，传灯亦曾居之。光绪间，大根募资重建。

西天寺

在百岁宫西下。（纪胜载：真如庵南，有宝筏庵，明嘉靖时建，后为异僧宗印所居。宗印，字玺田，人因呼其庵为玺田庵。后音讹，遂呼为西天。不知是此寺否。）

（五）化城南路

净慧庵

在地藏塔下，即洗手亭。下有定心泉。清同光间，法轮募修。

三天门

在神光岭南上，原名茅庵岭。即今之普济寺。（查蒋竹庄纪游：南路北路，各有三天门。此为南路之三天门，与北路之三天门，即聚龙庵者，是两处。）

转身洞禅室

在山南，清光绪间，法喜复兴。

二天门

在七贤峰麓，即控华庵，里人鲍宁安倡建。清同光间，开宗、悟能兴修。

正天门

里人鲍魁皓倡建，开明募修。今住持宗起，民国十八年，重建大雄宝殿，装塑佛像。

一天门

在松木桥下，即松影庵，里人陈希器倡建。清被毁后，心来复兴。

崇觉寺

在十一都。清乾隆五年，都人复兴。

(六) 化城西路

小天台

在地藏塔西南。民国八年，比丘尼妙量募建。后由大僧性海，顶接住持。

建松树庵

即一松亭。清同光间，广成结茅，居有年，檀信感其清修，捐资建造。今住持悟道，朴实耐劳，勉承师志。

西来庵

八都众信捐建。

(七) 化城北路

聚龙寺

即三天门，原名聚龙庵。清毁后，开祥复兴。民国十八年，由悟月、雨霖、庆华等，募修大雄宝殿。中供铜质释迦牟尼佛坐像，高约丈余，鑿有唐尉迟公铸造字迹。现住持雨霖。（此为北路之三天门。）

华天寺

民国十一年，宽成募建。寺北为高原，长江曳练，奇峰插云，都归一览。

万寿寺

今住持明慧。

半霄亭

当山北中道，祀山神，有神秀庵。清同治间，定祥复兴。今住持宗涛。

明陈凤梧诗：引繩千尺上高峰，身在翠微第几重。隐隐钧天仙乐导，层层镜石白云封。潜龙洞杳藏秋雨，伏虎岩深荫老松。徙倚半霄亭半晌，飘然物外寄吟踪。

龙池庵

一名清隐庵，在龙池北，唐诗僧神颖所居。清毁后，光绪间，开佛募修。今住持智光。

燕子洞

今住道人柳圆功。

二天门

在甘露寺上。

一天门

在甘露寺下。

大桥庵

在伏龙桥北，泾邑查图源建。桥下有潭，为清咸丰时，吴经圃先生殉节处。

西竺庵

在甘露寺西。清光绪癸未，大让募建。今住持妙山，于民国十五年，重建大雄宝殿，功程浩大。

一宿庵

在小桥庵下，今住持恒山。

小桥庵

〔编者注：此处原书缺文。〕

无相寺

在头陀岭下。本唐人王季文书堂，季文临终舍为寺，宋治平元年赐今额。清被毁后，同治十年，玉忠中兴。

明王阳明夜宿寺中诗：春宵卧无相，月照五溪花。掬水洗双眼，披云看九华。岩头金佛国，树杪谪仙家。仿佛闻笙鹤，青天落绛霞。

老僧岩下屋，绕屋皆松竹。朝闻春鸟啼，夜伴岩虎宿。

坐望九华碧，浮云生晓寒。山灵应秘惜，不许俗人看。

静夜闻林雨，山灵似欲留。只愁梯石滑，不得到峰头。

重游四首：

游兴殊未尽，尘寰不可留。山青只依旧，白尽世间头。

人迹不到地，茅茨亦数间。借问此何处？云是九华山。

拔地千峰起，芙蓉插晓寒。当年看不足，今日复来看。

瀑流悬绝壁，峰月上寒空。鸟鸣苍涧底，僧住白云中。

又重游次旧韵：

旧识仙源路未差，也从谷口问桃花。屡攀绝栈经残雪，几度清溪蹋月华。

虎穴相邻多异境，鸟飞不到有僧家。频来休下仙翁榻，只借峰头一片霞。

又无相寺金沙泉次韵：

黄金不布地，倾沙泻流泉。潭净长开镜，池分或铸莲。兴云为大雨，济世作丰年。纵有贪夫过，清风自洒然。

二圣殿

亦名二神殿，在山东麓，为北来登山孔道。（自此以下，分县城路、五溪路。）二圣者，相传为金地藏之二舅，自新罗国寻金地藏至此者。清被毁后，同光间，能芳、有缘相继恢复旧制。近年慈德、妙香，继续住持，筹募中兴，颇称得人。

华阳亭

在西洪岭西南，鲍廷芳建。

会龙庵

旧为光梵院，又名龙庵，在西洪岭上。南唐末，闽僧立行，改为龙安院。明万历时，僧道经重建，冢宰陆光祖，额曰会龙禅林。清光绪间，亮平再建。今住持宏顺，募建大雄宝殿。

宋陈岩龙安院诗：蔓草丛生伴棘薪，古藤直上绕松身。寺前寺后清幽处，山鸟飞来不避人。

心庵

在西洪岭下。清被毁后，开清募修。（华阳亭至此，属县城路。）

观音阁

旧志有慈云阁，一名观音阁，在甲子岭下，具茶汤以待过客。清被毁后，惟宗重修。（今指南但标其名，未详所在，不知即旧志之慈云阁否。）

回龙庵

在五溪桥右。清光绪十八年，觉慧募修。

小甘露庵

旧志有西甘露庵，在五溪桥西，祖兴募修。（今指南但标其名，未详始末，不知即旧志之西甘露庵否。）（观音阁至此，属五溪路。）

永丰庵 狮子岭（九都柯姓捐建） 观音庵

（此三，又属县城路。因指南但标其名，未叙始末。旧志，与山中新稿，全无。乃不知存废，故另列此。）

万缘庵（在六泉亭东） 德云庵（在六泉口外） 通华庵

（此三，又属五溪路。今又另列于此者，其故亦与前三同。）

废庵附

接引殿

在祇园寺左侧，为全山之水口庵。中供接引佛铁像，身高一丈六尺。（相传二丈余，恐不实。）今殿已倾圮，唯此佛像巍然独存。（此殿，指南未载，今但查纪胜，与照新稿，录此。）

〔按如此宝相，山中希有，硕果仅存。所望山中缁白，十方檀信，同发大心，恢复斯殿。俾宝相不致损坏，古迹因而常存，此亦佛弟子量力应尽之责也。〕

大定庵

在九莲庵北，今仅存遗址。

绿云庵

在化城寺东，今仅存遗址。（此上三，原属化城东序。）

海渡庵

清光绪间，纯心重兴，今废。遗址为红卍字会购买为会所。

心斋房

在拱金阁南首，今废。（此二，原属化城西序。又此四，指南与新稿同载。）

〔按九华指南，于化城寺云：前清承平时，佛法昌明，僧徒日众，乃分东西两序，至六七十寮之多。自咸丰乱后，仅存十之二三。现即乱后所有者，今又废去五寮矣。时局艰难，影响法门，于兹可见。〕

圆寂寺

在拾宝岩东麓。初名伏虎庵，五代朱梁时建，为伏虎禅师道场。至宋太平兴国五年，赐今额。今废。（此合纪胜与旧志，及今志高僧门，折衷录之。以后各废寺，多如此。）

九子寺

即广化院。在碧云峰顶，由斗鸡石而转，复入大谷，如在平地。四面翠石环峙，真烟霞幽窟也。清被毁后，光绪十五年，悟恒复建。

宋陈岩诗：修途百折到山顶，绀宇数间开道场。倦卧尽人身自在，翻愁作梦趁黄梁。

僧希坦诗：路转几多曲，山登千万重。未游走马泽，先看斗鸡峰。高树出云耸，寒泉趁石舂。徜徉因觅句，时复倚青松。

明施承绪诗：且住深山好，孤斋拥翠峦。有僧能共语，无梦亦生欢。雨过松涛沸，窗虚竹影寒。夜来闲自理，貂敝复谁看。

翠峰寺

在狮子峰东，滴翠峰前。原名天柱庵，因其庵唐末由天柱峰徙此故。至宋乾道中，邑人余志源，因折柳溪边悟解，聚徒稍众，即高舍居之，自称翠峰，乃易天柱庵之名为翠峰寺。

宋陈岩诗：缚屋山中数十年，剃茅诛棘复开田。何须折柳溪边去，枯木寒林总是禅。

圣泉寺

在龟山西之魁山下。寺后有泉，四时不竭，自石岩喷出，产五色石，故名圣泉。俗又号无底泉。宋治平元年建，宝庆三年赐今额。

宋陈岩诗：释子亲传马祖衣，枯藤来此卓烟霏。斓斑锦石寒泉底，湛碧中涵五色辉。

广胜寺

即广修院，原在观音岩。宋淳熙初，移建上雪潭侧。明洪武末，重建，改今名。嘉靖闲，又徙建下雪潭，三级亭侧。寺前巨石，书大寿字。

宋陈岩广修院诗：别去招提恰十霜，几番梦到五峰堂。有怀此地同僧夏，对佛闲烧结愿香。

崇寿寺

在曹山北之龟山。南唐升元闲建，宋祥符闲赐今额。开山时，有白龟出现之瑞，乃名其山曰龟山，泉曰白龟泉，又名灵源泉。泉在山门右，有蒋颖叔题字。宋高僧善修住持，周益公曾赠以诗。（见高僧）

宋僧希坦诗：蹋破苍苔径，幽居在岭巅。亭台清映月，松竹淡笼烟。佳客才登席，高僧忽起禅。呼童急煎茗，新汲白龟泉。

陈其名诗：此地初开选佛场，宝龟曳尾预呈祥。灵源映月苔常满，仙桂迎风叶自香。钟韵半沉荒院静，茶烟才动老僧忙。慈云高阁知何处，唯有双峰挂夕阳。

广福寺

原在覆瓿峰东麓，本南唐宋超回书堂。旧名应天院，又更名征贤寺，至宋始改今额。寺有唐人手钞四大部经，水漂两函，岁久忽发光，寻其处，得焉。后寺移于黄陂城南，净信寺上，距故址五里许。

宋陈岩诗：五百年来贝叶光，劫灰难泯壁中藏。山僧要广人闲福，长日工夫一炷香。

明施达诗：古刹曾临碧水湾，几时徙建白云关。依然作寺祠西竺，未许移文继北山。梵宇唐书何代泯，给园祇树有僧还。冈前上下莲华漏，并入疏钟杳霭闲。

净信寺

在碧云峰西南，黄陂城下，旧名碧云庵。宋绍兴中，里人移云门寺额于此，遂易今名。为诗僧希坦禅宴之所。明成化闲，僧觉信，重建石屋三闲，三门一座。

清张[物/心]诗：飞雪溅溪桥，松风未寂寥。高僧曾住此，何处觅诗瓢。

陈坚碧云庵怀宋僧希坦诗：为访碧云庵，莲社今寂寞。不见吟诗僧，松风满山郭。

福海寺

在碧云峰侧，九子峰下。李志云：托九子之平麓，揖双峰之上流。远而睇之，峰横黛色，溪涌碧澜，山与水交胜矣。唐景定二年建，原名景福。宋治平初，改赐今额。昔有唐僧手植二松。

宋僧希坦诗：路入转幽处，浑疑别有天。虬松虽变化，牛石尚酣眠。骤过一番雨，鸣飞七布泉。望中千点雪，白鹭立平田。

净居寺

本在双石岩侧，宋大中祥符初，僧云林启建。治平中，赐额。靖康元年，僧道生移建于玉甌峰侧，普贤台下。崇峦四拥，清濂一泓。泉雪松风，最为幽胜。寺侧有叠石塔，[奇+(敲-高)]而不倾。明景泰闲，僧圆慧居之，赐号大度禅师。清道光时，火灾，由柏辘、王贡二绅，倡捐重建。咸丰乱时，邑人保聚其上。光绪二十六年，贼起大通时，人民有入山避难者。周赞诗云：地擅九华胜，秋高五老峰。佛灯残垒血，天柱谪仙踪。怪石蹲苍兕，飞泉吼白龙。苍茫认来路，月上碧芙蓉。

又庚子秋日，登山绘图，复游寺中留题。九华来写照，五老远开颜。官与泉俱冷，云将心共闲。昨朝人避地，今日我游山。笑与方瞳约，携琴长往还。

崇圣寺

在西洪岭西，灵鹤山，故旧名灵鹤庵。唐光启初，改名圆照。南唐保大闲，复名灵鹤。宋祥符六年，赐今额。清乾隆时，袁氏重建。

宋陈岩诗：山形四抱水来前，中有金莲色界天。清磬一声僧定起，松闲灵鹤舞蹁跹。

法乐院

在双石岩东，唐开元中建。宋端平闲，县令乔幼闻，移额邑东二十里秀岩洞前。后复移归双石岩。

宋陈岩诗：无住师参第一禅，指开古洞秀岩天。东扶西倒都休问，且结人闲现在缘。（作此诗时，庵在秀岩洞。）

利众院

在龟山中平河西，四峰山东麓，龙潭侧，故又名四峰庵。旧志另载有四峰庵，在五溪玩华亭侧，久废。明万历五年，邑令苏万民重建。

宋陈岩诗：日涵林壑紫光凝，草动花翻气似蒸。胜地铲开黽黹径，数闲松屋住残僧。

保真院

在野螺峰西南，唐时原为费征君旧隐。南唐保大中，僧圆证禅燕于兹，名曰卧云庵。宋治平初，赐今额。景祐中，圆证手疏命九华诗社僧清宿（一作清昼）居之。越三日，圆证化去。坟塔俱存。

宋陈岩诗：野寺荒山涧水滨，古藤翠篠自摇春。僧闲宴坐无人到，内保禅心一味真。

又卧云庵诗：乱云堆里酣酣梦，人在清泉白石间。胶扰劳生鼎中沸，有官不换此身闲。

曹溪祖源院

即曹溪寺，在六泉口。

五台明智院

在古仙峰北，曹山西，旧名五台院，复为白云庵。

天柱庵

在东岩北，小天柱峰，旧称小天柱。

吴国靖天柱庵值雪诗：满天风雪蔽空山，梵阁无人早闭关。玉磬一声持半偈，萧然分得老僧闲。

莲华庵

有三，即在莲华峰之上中下三处。又云：一在拾宝岩东者，别名又称福安院，为唐道济结茅之所。居五十年，常有云覆其庵。一在莲华峰下者，古又名石云庵。明正德初，重建。今废，石柱尚存。

宋陈岩诗：冷屋栖云经几年，惧人履迹破苔钱。不辞更入山深处，手种西方社里莲。

又福安院诗：门前黄叶断人行，寂历山房昼亦扃。疏竹矮窗僧兀坐，炷香熏笔自钞经。

资圣庵

在五老峰侧，百丈潭西。宋兴国中，云译创建。

宋陈岩诗：朝暮相依五老仙，鸟啼花落几何年。尘劳不到山深处，窗外日高人尚眠。

双峰庵

在九子峰西麓，甲子岭，又名虎跑岭。唐末新罗僧净藏创建，亦号新罗庵。

清凉庵

在天台西麓，九子峰南之狮子峰，故俗呼为狮子庵。为邑人施传芳遇仙处。后置屋施田，遂成兰若。庵后有长生洞。

平坦寺

在莲华峰西麓，澜溪上，距莲华庵五里。明成宏闲，显玉建。清被毁后，开通募修。

卧龙庵

在南阳里，黄石溪之牛軋岭南。唐天祐中，李常侍有志未遂，乃至九华出家为僧。即易所居为卧龙庵，自呼卧龙和尚，乃取南阳卧龙之意。

扑云庵

在天台云峡循冈而北之罗汉峰。（俗呼罗汉墩。）明万历闲，祖安建。

石洞庵

在天台峰下，即正常住条所名之道僧洞。

复兴庵

在天台峰，印信石北行二百步许，僧自然建。

阴鹭堂

按纪胜载，即下禅堂，在旧怀贤亭址所改建之接引殿前。旧志载：一名延寿庵，在太白书堂侧。清被毁后，道铠复兴。不知是一是二。

白云庵

在天台峰，印信石北行之复兴庵下。明万历闲，本觉建。

（此上各寺庵，旧志与纪胜俱有，但稍有出入。遂按二书所载，参酌录之。因指南与山中新钞稿俱无，故概目为废庵。）

文殊庵（在化城寺东，近法鉴塔。）

景命阁（在拱金阁右，为安供明万历二十六年颁赐地藏菩萨本愿经之所。清康熙四十七年，为蛟泛冲决。）

凤林庵 大夏庵 三昧庵 报国庵 乐山庵 白云庵 东胜庵 环翠庵 雨华庵（此九废庵，皆属化城东西两序，古有今无者。）

刘世疏庵（在双峰下，保真院东北，为宋刘放隐居之所。侧有岩名清隐，放手书清隐岩三大字。）

石龙庵（在西洪岭西南理之石龙口。）

仙居庵（在五老峰侧，百丈潭之西南。即宋嘉定闲，孝子诸大道庐墓处。）

东度庵 东庆庵（二庵在天台峰云峡下，护国庵之西北。）

九如庵 碧云庵（此二庵，为真如德云二庵之别院。皆在天台峰印信石下之狮子嶋。）

慕仙庵（在天台峰东南之仙人峰下。明永乐闲，陈道荣出家所建，祝发焚修其闲。）

观音堂（在十三都，即南阳道院旧址，明隆万间，陈姓所改建。清嘉靖二年火，陈姓裔，又改建为忠孝节义祠。）

观音岩（在真人峰北，幘峰下。唐末有高僧卓庵，感大士出现之所。）

曹冲庵（在圆寂寺前，果老石之西下。）

凤栖庵（在六泉口曹溪寺西。）

觉安寺（在五溪合流处，距曹溪寺五里。）

（此上各废庵，唯九华纪胜所载。录之以备查考。）

大山庵（在五溪西南二里许。怪石玲珑，盘亘庵之左右。清康熙闲，传洁建。）

永胜庵（同治初，开明复兴。）

法云庵（在山南之大岭上，明海复兴。）

清云庵（未祥所在。）

准提庵（在拾宝山上，崇祯十二年，明如建。顺治十三年修。咸丰末毁，光绪七年重建。）

圣指庵（在山南麓。光绪十七年，广志修。）

观音庵（在华阳桥畔。）

观音阁（在庙前。光绪十年，尼空法募修。）

万福庵（在甘泉书院左，清道光闲，能圆创建，被毁后，常辉重修。）

三慧庵（在五老峰前，隆法、香昙，同募修。）

（以上废庵，唯光绪时旧志所载。录之以备查考。）

〔按寺庵名称，古今沿革，有数处同名，一处数名，古今一名，古今异名，古今异处之种种不同。致各书所载，亦难合一致。如此情形，非亲至其地，一一详查，终难清晰。此次编订，远在千里之外，不能一履其地。乃依最近民十四年姜君宗甫所编之九华指南为根据。即许止净居士，嘱山中钞寄之稿，所纪大略相等，仍不如指南之详。但旧志与九华纪胜所有者，此二又多无其名。此二有者，旧志与纪胜又闲有未载。兹乃将四处同有，为古有今有。唯指南与山中钞稿所有，为古无今有。爰照指南所分路径，分七小目，均编为现有之寺庵。至指南与山中钞稿俱无，独旧志与纪胜所有者，为古有今无之废庵，乃另附于七路寺庵之后。第其中亦恐仍有因数处同名、一处数名、古今异名、古今异处之故，外人难以辨其存废。致所列仍有失当，及挂漏重复等错讹。此皆由人地远隔，无由查勘之所致，祈阅者谅之。编者识。〕

九华山志卷四（高僧门、灵应门）

九华山志卷四（内摄二门：一、高僧门第四。二、灵应门第五。）

高僧门第四（居士附）

坐如来堂，具正法眼。唯比丘僧，会皆上善。自缉麻衣，同餐土堦。罗汉从游，观音俯眄。守约道隆，光韬德显。遗范千秋，勿忘数典。志高僧

唐

唐胜瑜

地藏上座弟子。建台殿，设佛像，立朱台，挂蒲牢，开溪涧，为稻田，及放生池，佐地藏开山。见化城寺费冠卿记。

唐道明

闵公让和之子。让和舍地供地藏造寺，其子即从地藏出家，为道明和尚。见百丈清规证义及神僧传。

〔按道明和尚，为地藏菩萨弟子，见神僧传。且云：闵公每斋僧百人，虚一座，以待地藏。费冠卿记，及宋高僧传，均载新罗国人，渡海相寻，其徒实众。宋传更云：地藏以食不给，发青白土供众。其众请法以资神，不以食而养命，南方号为枯槁众，莫不宗仰。据此，则地藏未造寺时，九华山已有百僧。既造寺后，弟子众多，且能为法忘身，为世尊仰。而费记只载胜瑜一名，九华山志仍之，无别记载。即道明和尚，亦未补入。可见九华僧传遗漏实多也。〕

唐智英

与隐士王季文交善。季文临终，舍所居宅为寺，请英主之，即今之无相寺。

唐冷然

与费冠卿为友，有诗。

唐神颖

居九华龙池庵，有和王季文诗。

唐齐己

姓胡，名得生，与郑谷相友善，有诗。

〔按宋高僧传，为益阳人，幼出家于大沕山寺，习律仪。后参德山，大发解悟。如是药山、鹿门、护国，凡百禅林，莫不参请，视名利若浮云矣。于石霜法会，请知僧务。时高季昌，自为荆州

留后，割据一方，礼己，命作僧正，非所愿也。故有未曾将一字，容易谒诸侯，之句。与华山隐士郑谷，时相酬唱。破衲拥身，泉麻缠膝，栖约自安，自号南岳沙门。)

唐应物

大中时，居九华。尝作九华山记，与罗邺唱和，有诗。

唐道济

居安禅峰福安院。

唐超永

号无际禅师，致藏法嗣也。

唐卓庵

唐末高僧，居观音岩，感观世音菩萨现相。

唐净藏

新罗僧，建双峰庵。

唐卧龙和尚

俗姓李，官常侍，落魄不遂。天祐中，泛舟，见九华，慕其胜，筑室于南阳里居之，名之卧龙庵。落发著僧衣，号卧龙和尚。

五代

五代伏虎禅师

失其名，杨吴时僧，能伏猛虎。南唐后人，入九华，建道场于拾宝岩，即今之圆寂寺也。

宋

宋圆证

南唐保大中，禅宴卧云庵。至宋景祐中，手疏，命九华诗社僧清宿居之，越三日而化。（宿，一作昼。）

宋善修

乾道三年，年八十六，住龟山崇寿寺。周益公游山见之，赠以诗云：老僧九十视耿耿，二十年来自不下山。我得九华充法供，亦能禁足老山间。

宋寒碧

自竟陵入九华，能诗。有游九华数章，今不传。（不知是否宋人，见旧志，未详时代，无从稽考。）

宋清宿

景祐中，主九华诗社，继圆证住卧云庵。

宋了机

宣和中，尝于最胜亭植茶。

宋希坦

号率庵，宋末居九华净信寺，有九华诗集。

宋玉田

建隆中，创龙门寺于曹山。相传有寂祖、云译、宏济、惟政、广宗，及元有真观、智津、如理，皆其后高僧。

〔按池州府志，云译，宋兴国中，尝创资善庵于百丈潭西。广宗，号冠传禅师，曾住化城寺。真观，号无象禅师，元至治元年，随济宗禅师来九华，住化城寺。见九华纪胜。〕

明

明遍周

字天庵，洪武戊申，住化城寺。

明通杲

字日初，池州人，继遍周住化城寺。

明昭莲

明初人，创建天台寺。（即今之地藏禅林。）见清光绪周志，天台峰图记。

明宗琳

号玉涧，泾县人，洪武十六年，住持化城。二十四年，重建殿宇、廊庑、禅堂、斋僧、养老、学事、净业诸堂，并土库方丈，九华复兴。见九华纪胜卷七。

明法鉴

字无碍，初住金陵灵谷寺。宣德二年，住化城寺，重建殿宇。化城东文殊庵西，有法鉴塔。

明福庆

号云岩，永乐时，居南京灵谷寺。因师年老，还山，住持化城。宣德十年，重建大雄宝殿、藏经、祖师、金刚、天王、伽蓝等殿。并如来、大士、罗汉、诸天等圣像。见工部尚书周忱记。寂后，厝寺后西塔院。

明道泰

字岳宗，成都萧氏子。初祝发时，师事南京天界寺天童禅师。正统六年，住化城寺。十一年，奉敕授北京万寿寺戒坛宗师。景泰七年，以年老乞归九华，寻卒，葬寺后东塔院。天顺元年，朝廷遣官赐祭，有谕旨，载艺文门。

明量远

字遍空。万历三十一年化城寺灾，量赴京奏闻，奉皇太后赐金重建，兼修塔院。三十四年，敕封护国肉身宝殿，及大藏金塔，并赐量远紫衣。

明佛智

号大圆，住化城寺东寮。年八十有余，召徒众告别，沐浴更衣，入龕端坐而逝。越七日，颜色如生。昇往宝峰庵后入塔，过龙女泉侧，三昧火发，须臾尸化。见者莫不叹惋。

明普通

万历时人，修创东岩佛殿。见吴给谏文梓记。

明慧庵

万历时人。邹南皋为作像赞序曰：予游九华索高僧，而得慧庵，盖数见而相欢焉。阳明祠圯，庵忧见形色。今祠宇重新，祀典大备，庵默翊之力居多。夫庵所学者佛，所慕者儒。其见儒与佛无异耶，亦有见分儒分佛为堕名相耶。求予为祠记，援笔付之，慧庵归矣。偶有绘其像者，敬为之赞。纪胜载，见九华散录。

明真谛

号文石，四川眉州僧。万历间来九华，趺坐翠微堤，遇两士人舟过。一人问曰：老僧何处至？应曰：九子水云乡。一人曰：安得乘闲坐？应曰：暂借柳阴凉。闻者大嗟异，延居湖心寺。万历末，复入九华，召弟子至，作偈而化。见纪胜卷二十一。

明性莲

字无垢，姓王氏，太平仙源人。生而不群，幼时喜为佛事。其时诸外道群聚，宣扬其说，莲每往观听。一日谓众曰：此梦语也，其如生死何，因决志出俗。年二十二，遂散家财、弃妻子，之金陵摄山栖霞寺，从素庵节剃染。受具，依栖讲席，习诸经论义。置卷叹曰：吾为生死大事出家，此岂能了大事乎。复弃去，得故乡之牛头山，诛茆以休，刀耕火种，专以己躬下事为念，久之，未有所入。又弃去，至清河，谒法堂，授以念佛三昧，乃深信入。寻参遍融于都下，一见器之，因留入室。久之，妙峰开法于芦芽，莲特往见，多所陶冶。复归故乡之大山，四方缁白，闻风而至。叹

曰：吾出家儿，岂为滴水波流把茆，遮障此生平乎。复弃去，历尽名山，遍参知识，多方行脚，备尝辛苦，如是者七年。

偶冬日涉河，冰裂作声，堕水，寒彻，忽然有省。生平之疑，泮然自释。即归，卓锡于池阳之杉山，十方衲子，日益麇集，遂开梵刹，以接待为事。至者无他技，但精粥饭茶汤而已，了无禅道佛法。观者谛信不疑。九华道场，迎为丛林主。莲治己精苦，忘身为众。凡化恶性，必委曲周旋，俟其大信而后已。行之二十年，远近倾心，凡有所须，应时如响。足迹所至，一食一宿之地，皆为道场。若池阳之杉山，九华之金刚峰，观音山之金堂，大山之草庵，连岭之静室，金陵之华山。余若秦头峰、娑娑垄、岑峰洞、白沙山、吉祥、诸天，随地各建兰若数十所，以修隐静者居之，咸有其徒主其业。

丙申仲春，应众请，来皖山。不数月，百废俱举，三祖道场，灿然复盛，遐迩风动。乃复归九华。越明年，皖山四众固请重莅。莲首肯曰：去即去矣，尚须三日。明日偶过九龙，访一庵主，四顾欣然，乃谓众曰：吾至此山，大事毕矣。众不喻其意。二日，示微疾，竟终于此，塔于兰若之右。时万历丁酉九月三日也。年五十有四，腊二十有五。见憨山大师梦游集。

明地藏洞异僧

宏治十四年，王阳明初游九华，闻地藏洞有异僧，坐卧松毛，不火食，历岩险访之。正熟睡，先生坐抚其足。有顷，醒，惊曰：路险何得至此？因论最上乘，曰：周濂溪，程明道，是儒家两个好秀才。后正德中，阳明再至，僧已他适。故先生游化城诗，有会心人远之叹。

明周金

正德间，太平山僧也。游少林寺，还居九华东岩，值王阳明复游九华，金访之，相与谈心，甚契。阳明书偈曰：不向少林面壁，却来九华看山。锡杖打翻龙虎，只履蹋破巉岩。这个泼皮和尚，如何容在世间。呵呵，会得时，与你一棒，会不得，且放在黑漆桶里偷闲。后书正德庚辰，三月八日，阳明山人王守仁到。此偈刻于宴坐岩悬石倒覆处。更有赠周金和尚诗，见艺文。至嘉靖戊子，金仍还太平山。一日召寺僧说偈曰：千圣本不差，弥陀是释迦。问我还乡路，日午坐牛车。语讫跏趺而逝。

〔齐山磨崖辨曰：马公郡志，以阳明先生年谱，庚辰正月入九华，二月已有观兵九江之作，疑其三月不应尚留九华。兹据寄隐岩磨崖，清明在齐山，是岁清明乃三月九日，则三月八日在东岩，有足证也。年谱云云，殆二月有观兵之命，至三月初旬方自九华过齐山而去耳。〕

明实庵

为长生庵僧。明宏治间，王阳明来游，实庵与语，有契。阳明题赠曰：从来不见光闪闪气象，也不知圆陀陀模样。翠竹黄花，说什么蓬莱方丈。看那九华山地藏王，好儿孙，又生个实庵和尚。噫！那些妙处，丹青莫状。

明海玉

字无瑕，顺天宛平人。历游五台，四至峨眉。明万历间，来栖九华东岩东角摩空岭上之摘星

亭。禅栖日久，寿百余龄，自知时至，拈偈而逝。授命于徒，三年启缸，可复相见。至天启丙寅正月，其徒率众，如期发视，见其颜色如生。檀众闻风踵至，遂为装金供养。廷枢何使君，为捐资建塔。崇祯三年，敕封应身菩萨，塔曰莲华宝藏。玉生正德八年癸酉，寂于天启三年癸亥，已百十一岁，故俗称其所居曰百岁庵。传徒慧广、惠元，皆精持戒律。见钱桂森记。（百岁庵，又名百岁宫，即今之护国万年禅寺。）

明照圆

号印如，万历间，居觐云庵，苦行僧也。尝置一桶贮米斗许，未尝乏竭。余则转以济人。垒石为台塔，植木栽花，无根辄茂。初不知文字，晚年开悟，于六书之学，时有妙解，谓与禅理相发明。后无病坐化。

明利鉄（清光绪志，作鉄。明崇祯志，失载。九华纪胜，误作铁。指南，更误作铁。）

号龙庵，祁门黄氏子。礼九华广达师祝发。辞历诸方。年九十四岁，天启二年，拈偈云：归来悬崖空撒手，溪山处处是莲宫。跏趺而逝，异香满室。其所住之水陆殿，因其号，而易名曰龙庵。

明宗印

字玺田，嘉靖间，居天台，率七日一食。山中虽风雪，必夜巡晓返以为常。寿百十余岁。崇祯五年壬申，一日自架柴数束，坐其中，火之，时有紫云罨霭其上。火之地，有异香，经旬不散。见九华散录。

考异曰：僧宗印，字玺田，常居宝筏庵，人呼玺田庵。后以音讹，竟呼为西天庵。

明智仁

号古迂，松江诸生。出家为莲池弟子，通释典。晚至九华，住曹山，及刘村，著有雪华集。

清

清古涧

四川峨眉人。出家后，住燕京三教庵。久之，乃遍访名山，从普陀来九华，住莲华洞数十年。万历间，蜀杨伸恤刑江南，访得之，称其通慧，归依者日众，遂成丛林。一字不立，以棒喝接引禅徒。立法规，不募化，躬率众锄垦种植，易衣食以供僧，有余，尽散去。顺治辛卯春，三月，召徒告别，走入木龕，趺坐而逝。见九华散录。

清智旭

字藕益，俗姓钟，名际明，又名声，字振之，苏州木渎人。父岐仲，持白衣大悲咒十年，以祈子。母金氏，梦大士抱儿授之，而生。七岁持长斋。十二岁就外傅读书，以圣学自任，作辟佛论数十篇，复进酒肉。十七岁，阅莲池大师自知录叙，及竹窗随笔，取论焚之。二十岁，论论语，至天下归仁，不能下笔，废寝食三昼夜，有省。其年冬丧父，读地藏本愿经，发出世心，遂日诵佛名，尽焚所为文。居三年，听一法师讲首楞严经，至空生大觉中，忽疑何故有此大觉，致为空界张本，

闷绝无措。以昏散颇重，功夫不能相续。遂于佛像前发四十八愿，决意出家。明年，为天启二年，梦礼憨山大师，涕泣言：自恨缘慳，相见太晚。憨山云：此是苦果，应知苦因。语未竟，遽请曰：弟子志求上乘，不愿闻四谛法。憨山云：且喜居士有向上志。时憨山在曹溪，不能往从，乃从憨山之徒雪岭剃度，命名智旭。寻往云栖，听古德法师讲唯识论，疑与首楞严宗旨不合，请问。古师云：性相二宗，不许和会。心怪之，曰：佛法岂有二耶？遂入径山参禅。明年夏，逼拶功极，身心世界，忽然消殒，从此性相二宗一时透彻。又明年，受比丘菩萨戒，遍阅律藏。又二年，母病笃，割肱肉和药以进，不能救，葬毕，掩关于吴江。疾甚，始一意求生净土。疾少闲，结坛持往生净土禅咒七日。说偈曰：稽首无量寿，拔业障根本。观世音势至，海众菩萨僧。我迷本智光，妄堕轮回苦。旷劫不暂停，无救无归趣。劣得此人身，仍遭劫浊乱。虽获预僧伦，未入法流水。目击法轮坏，欲挽力未能。良由无始世，不植胜善根。今以决定心，求生极乐土。乘我本誓船，广度沉沦众。我若不往生，不能满所愿。是故于娑婆，毕定应舍离。犹如被溺人，先求疾到岸。乃以方便力，悉拯瀑流人。我以至诚心，深心回向心。然臂香三炷，结一七净坛。专持往生咒，唯除食睡时。以此功德力，求决生安养。我若退初心，不向西方者，宁即堕泥犁，令疾生改悔。誓不恋人天，及以无为处。仰愿大威神，力无畏不共。三宝无边德，加被智旭等。折伏使不退，摄受令增长。居二年。出关，度南海，覲洛伽山，还住龙居。见律学多伪，遂以弘律自任。既述毗尼集要，寻拟注梵网，拈阍佛前，以决所宗，频拈得天台宗，于是究心台部。三十八岁，住九华之华严庵。（即回香阁）次年，述梵网合注。又律解虽精，然每自谓躬行多玷，不敢为人作范。乃于安居日，然身香十炷，设阍佛前，问：堪作和尚否？乃至当退居菩萨沙弥优婆塞否？得菩萨沙弥阍，遂终身不人为授戒。其后，历温陵、漳州、石城、晟溪、长水、新安，而归于灵峰。生平著撰，合四十余种。其大者，有首楞严玄义文句、法华会义、楞伽义疏、唯识心要。而弥陀要解、提持净土，尤以简切胜。时诸方禅者，多目净土为权教，遇念佛人，必令参究谁字。旭，独谓持名一法，即是圆顿心宗。有卓左车者，尝设问言：如何是念佛门中向上一路？如何得离四句绝百非？如何是念佛人最后极则？如何是淆伪处脑后一锤？冀和尚将向来自性弥陀，唯心净土等语，撇向一边，亲见如来境界，快说一番，震动大千世界。旭答云：向上一著，非禅非净，即禅即净。才言参究，已是曲为下根。果大丈夫，自应谛信是心作佛，是心是佛。设一念与佛有隔，不名念佛三昧。若念念与佛无闲，何劳更问阿谁？净土极则事，无念外之佛为念所念，无佛外之念能念于佛。正下手时，便不落四句百非，通身拶入。但见阿弥陀佛一毛孔光，即见十方无量诸佛，但生西方极乐一佛国土，即生十方诸佛净土，此是向上一路。若舍现前弥陀，别言自性弥陀，舍西方净土，别言唯心净土，此是淆伪公案。经云：三贤十圣住果报，唯佛一人居净土，此是脑后一锤。但能深信此门，依信起愿，依愿起行，则念念流出无量如来，遍坐十方微尘国土，转大法轮，照古照今，非为分外，何止震动大千世界。顺治十一年冬，有疾，遗命，阍维后，屑骨和粉，分施水陆禽鱼，普结法喜，同生西方。集僧十五人，结净社，以三年为期。日三时诵佛名，回向净土。二时止静，研究诸大乘经。明年正月二十一日晨起，病良已。午刻趺坐绳床，向西举手而逝。年五十七，法腊三十四。尝自题其像曰：单提极则正令，不堕今时窠窟。假饶黄檗云门，未免遭吾一搥。且问向上一句，毕竟是个什么。合掌称云：南无阿弥陀佛。又曰：生平过失深重，犹幸颇知内讼。浑身瑕玷如芒，犹幸不敢覆藏。藉此惭愧种子，方堪送想乐邦。以兹真语实语，兼欲寄诚诸方。不必学他口中澜翻五宗八教，且先学他一点朴朴实实心肠。寂后三年，如法阍维，启龕，发长覆耳，面如生，牙齿不坏。门人不忍从遗命，收灵骨，塔于灵峰之大殿右。

〔附九华地藏塔前愿文：稽首慈悲大愿王，本源心地如来藏。善安慰说真救世，现声闻相护法者。愿承本誓度众生，鉴我微忱垂加护。智旭夙造深殃，丁兹末世。虽受戒品，轻犯多端。虽习禅

思，粗惑不断。读诵大乘，仅开义解。称念名号，未入三摩。外睹魔党纵横，痛心疾首。内见烦恼纷动，愧地惭天。复由恶业，备受病苦。痛娑婆之弊恶，叹沉溺之无端。由是扶病入山，求哀大士。矢菩提于永劫，付身命于浮云。臂香六炷，三炷供忉利胜会，化身无数，大集胜会，现声闻相，六根聚会，善巧说法，地藏菩萨摩訶萨。一炷悔三业重失，生来杀业淫机，谤三宝罪，口过恶念，乃至旧岁染疾后，种种不尽如法，如是等，愿尽消除。一炷为求四愿，律仪清净，断惑证真，长康无病，广作福事。一炷为决疑网。若先礼忏，求净律仪。若先习禅，断除烦恼。若先阅藏，以开慧解。若先立行，以广福缘。唯愿救世真士，大智开士，一切知见者，于诸众生得不忘念者，必垂哀鉴，开我迷云。我复于大慈悲父前，沥血铭心，作如是愿。如一众生未成佛，终不先自取泥洹。倘夙因缘牵入恶道，愿菩萨弘慈，常觉悟我，使我念念忆菩提心，令菩提心，相续不断。若夙障稍轻，愿大士威神，令我早成念佛三昧，决定得生阿弥陀佛世界。乘本愿力，无边刹海，化度有情。尽未来际，无有疲厌。〕

清诵林

明末进士，因明亡而出家，住通慧庵。自食其力，不事募化。博学能诗，时与吴七云尚书唱和。晚年退居东岩竹林静室，砥砺清修。吴亦读书东岩天籁轩，时与之游，并书应如是观四字持赠。

清应辉

号忍草，出家九子阁，闻藕益大师说法有得。大师尝诲之云：身病易治，心病难遣。古人云：克己须从性偏难克处克将去。慈云大师亦云：行人各有无始恶习，速求舍离，当自观察，何习偏重，诃弃调停，取令平复，勿使行法唐丧其功。夫恶习岂唯杀盗淫妄而已。二六时中，四威仪内，苟可动人念头者，最能折福损寿也。辉自后随侍诸方，虔修净土。

清默安

明末清初时，住天台峰。潘耒登天台峰，赠以诗，见梵刹门，地藏禅林。

清空生

清初，住大夏庵，建大悲阁。见山足大悲阁引。

清宗衍

清初人，玉林国师之徒。新上禅堂之殿宇，及易景德堂之名为上禅堂。

清杜多

号尘尘子。康熙庚子，行脚至天台峰，结茅居焉，命名活埋庵，即今之地藏禅林。多能诗工书，年七十，终日兀坐蒲团，严冬著单衣。圆寂后六年，其形趺坐不仆，皮肉如生。

清慈印

住佛陀里。康熙四十二年，主化城寺，谈经觉众，入定斋心。晚岁闭户潜修，郡守喻公，颜其

居曰华峰深处。及道咸间，其裔徒明皓，持戒参禅，克承先志。

清力堂

住龙庵，以清高悟禅理，以澹泊入息机。禅定之余，亦涉经史，与文人唱和。

清敬简

号佛萌，住通慧庵，工诗。

清兴斧

号山足，嗣药地无可和尚。初住浮山。郡守喻公请师说法，开戒九华。有大夏庵募建大悲阁引，载檀施门。

清洞庵（亦作洞安）

住伏虎洞二十余年，默坐石窟，以虎为卫。康熙丁未，玉林国师至九华进香，嘱庵募地建丛林。吴尔俊居士献山，有松顶降甘露之瑞，因名甘露寺，开建殿堂。郡守喻公成龙，闻其苦行，深加敬礼。两请登堂说戒，一时释子，顿易旧习。庵以斋粥接待云水，十余年如一日。行年八十，而倡率提持，了无倦色。

清传灯 优昙

俱乾隆时，甘露寺住持。推广殿宇，尤畅宗风。传灯，又中兴祇园庵。

〔按喻公甘露禅林记载，玉林嘱建丛林时，洞庵住伏虎洞，已二十余年。则其时，至少亦在四十余岁。若照本传十余年如一日，行年八十之文义，则初建丛林时，当有六十余岁矣。再考李端遇甘露庵记，玉林至九华，在康熙丁未，即康熙六年，计至康熙之末，为五十五年，洞庵必早已圆寂。而传灯，则李端遇记，及九华纪胜，新高僧传等，皆称为乾隆时人。则传灯决非洞庵，而为其裔徒，无疑。故李端遇记，明明为两人。乃九华纪胜，误写李志甘露庵，为康熙丁未僧传灯建。周山门漫不加考，更误洞庵名传灯，且谓喻使君矜其苦行，为作碑记。新高僧传，又仍其谬，谓甘露庵，为乾隆时传灯建，亦载喻公作记事。不知喻公守池州时，在康熙二十年，暨二十三年。至乾隆改元，已隔五十余年，安得为传灯作记。周志自矜考据，不知该传已一误再误也。〕

清明雪

号瑞白，桐城枞阳杨氏子。出家九华发光地，即今聚龙庵是也。参澄公，闻钟声大悟，为洞宗第二十八世。

清道守

凤阳人，出家九华山。三十年，遍历丛林，瓶钵萧然，恬淡自得。后住嘉兴钟埭镇古刹，杜门念佛者四载。嘉靖二十三年春，忽扁舟入城，遍劝檀越，专心念佛，意极恳切。次日，相契数人往候，见寮门未启，排闥视之，已趺坐化去矣。见圣贤录。

清大宁

号石潮。初入九华，受具于化城。后参天界，嗣浪杖人，住西江福山，修建道场。有重游九华诗。

清隆山

建平朱氏子。居伏虎洞，苦志清修二十余载，远近咸称有道。后中兴祇园寺。道光二十一年，六十六岁，自知时至，嘱徒众当严持戒律，毋负余志，即端坐而逝。尚留肉身，装金供寺。咸丰乱时，全寺被毁，唯其肉身独存云。

清慈云

住通慧庵，坚持戒律，咸丰乱时，众僧星散，唯云，与源恺，志远，在山奉香火，贼不能害。

清宝悟

嘉兴人，出家百岁宫。具足后，专心毗尼，严持头陀行，兼修定慧。参金山、天宁、高旻、崇福诸宗师，皆获印可。

咸丰时，为金山首座，领众行道，演唱要妙，被所熏发者，不可胜计。

同治十年，退处宜兴铜官山，专事禅观，不涉外缘。生平耿介自持，不蓄徒众，有归依者，婉辞谢之。至于远来请益，则循循善诲，至老不倦。

同治末，大定主金山，迎悟至寺，振播宗风，衲子闻而至，室不能容。时年逾七十，不倦津梁，每对众说，必薰香为度。一日开示方罢，向众礼退，偃息片刻，即便坐化。时光绪元年二月六日也。

留偈甚多，举其略云：春华锦绣翠玲珑，雪岭高撑映碧空。相晤灵山重一别，归来犹住九华峰。六根应用去无踪，一念灵明万法通。八面玲珑空皎洁，觉来何处不相逢。密密无踪切要亲，识神停处冷冰冰。孤明彻了无分别，才有纤毫即是尘。清风明月遍恒沙，七宝山河共一家。五蕴皆空能照见，分明同是镜中花。青山叠翠数重重，绿竹黄花鸟语风。眼前尽是西来意，点头自肯道无穷。净觉圆明最上乘，何须向外苦追寻。虚空不受纤尘染，明镜无私彻底清。烟云老鹤散天花，洞里宗风古寺家。般若光中谈秘密，相邀同吃赵州茶。时江南有宝初、宝月、宝印，与悟齐名，皆以向上接人，为一时宗匠，号为四宝。同时，楚北有四明，曰朗明、永明、月明、妙明，皆弘演化道，辉映南北。咸同间，佛法衰而复振，赖此数子。

清开泰

同治初，复兴上禅堂。

清法源

同治间，中兴甘露寺。见李端遇记。

清宝身

光绪五年，住持百岁宫。入燕都请清刻藏经，回寺供养。见钱桂森记。

清大航

光绪时，住持甘露寺。入燕都请清刻藏经，供养寺中。见李端遇记。

清大根

光绪时，中兴祇园寺。见汪宗沂记。

清圣传

字玉忠，安徽桐城王氏子。

生而岐嶷不群，儿时喜效僧侣作佛事。甫六岁，父知其为法器，送本邑安定寺，依性源和尚出家，俾得遂其夙愿。体魁梧，性柔和，人多喜见。幼时习经史，善诗文，士夫多乐与之游。

年十九，忽感叹曰：人生过隙驹耳，徒斤斤于无谓之糟粕，其如生死大事何？即发大心，求受净戒。寻游青阳九华山，六时精勤，研究诸大乘经。历四载，而诸经大旨，已略会通。时甘露寺虚席，众请住持。阅一载，自念见闻寡陋，须遍谒名山，参诸知识，求了己躬大事。乃由普陀，过天潼，皈依长老一见奇之，命充首职。

继复返九华，见山麓林壑幽邃，有唐代王季文舍宅改建之无相寺，沦为棘榛，怒焉伤之，遂即其址诛茅以居。六年苦行，乃成巨刹，僧众云集。开坛传戒，三度弟子四百余人。

一日至大通镇，见往来衲子无息肩所，溯古有大士阁，颓废虽久，旧址尚存。又复结茅而居，以接待往来行脚之云水。时有姚明盛居士，与传同乡，慕名问道，感沾法益，乃舍钜资以提倡。遐迩闻风乐助，不一载而殿宇重新，遂成丛林，额曰普济寺，又称大九华山头天门。（因与无相寺，均为传一手中兴，又为舟行朝山者必经之要地，故作此称。本拟与低岭庵同列于梵刹门。因低岭较近已入山，此则隔水在山外，故致一登一不登。）传念教纲灭裂，禅道晦冥，佛设三学，戒为根基。戒根不固，定慧何依。又复开坛传戒，宏宣律学，以期四众有所秉承，不忘佛嘱以戒为师之义。圆满日，示众曰：吾随幻缘而转，恒以生死未了为念。今衰老，不久人世。佛法以究心实行为要，徒弄唇吻，无济于事，汝辈当自勉之。居无何，示微恙，危坐三日，寂然而逝。时光绪己丑腊月二十三日。世寿六十一，僧腊四十二。为无相中兴，普济开山，二寺应永祀之为祖焉。

清清镛

光绪间，修上禅堂万佛楼。

清普清

光绪时，修天台护国庵。见周山门天台峰图记。

清松泉

光绪时，修天台德云庵。见周山门天台峰图记。

清道禅 福兴

皆为光绪时人，同修真如、招隐二庵。均见周山门天台峰图记。

清心静

字无住，自铜陵狮子山退院来游九华，居东岩。精内典，工诗。有诸生问持斋，曰：儒者不食言，为持斋。问：何为护法？曰：惩不法僧，为护法。

清续修

直隶宛平人，九华天台山拜经台住持。曾往南京募化，时值大旱，当地士绅请祈祷雨泽，果得甘霖。晚年专事念佛，独居山洞。严冬雪积数尺，路绝人迹。修在洞中，无可为炊。忽见山果角黍累累，因得食焉。时有蟒蛇来洞，相处泰然。一时哄传，云修为红胡罗汉。有蟒蛇围腰，猿猴献果之说。清名宦彭玉麟，亲拜访焉。

清心彻 开传

心彻，贵池人，俗姓陈，生性不嗜荤腥。且孤苦无依，乃祝发于九华阴鹭堂。开传，本泾川茂林名家子，忿受屈莫伸，见行脚僧受辱恬然，心慕之，遂入九华百岁宫为僧。一见心彻，如平生欢。九华化城诸寺，香火之盛甲天下。二人因相约，不住各丛林及寮房，而翦棘结茅以居，即今之沙弥庵也。其地山高径险，非特祈福者不到，即游山者亦罕至。二人闭户潜修，除建石梁以免病涉，修道路以利行人外，人莫窥其踪迹。彻寿七十有九，传寿八十有四，皆无病坐化。有老猿为守火司阍，二师寂后，猿亦随之而去。

清常恩

字朗德，龙舒胡氏子。为甘露寺都监，数十年，赤足芒鞋。慈悲忍辱，苦行过人。久之，心地开通，与人谈吐，语出常情，人多不测。寿九十一，皓首童颜。于光绪末年，十月望，预知时至。乃自香汤沐浴，搭衣礼佛辞行，旋即端坐蒲团，安详而逝。全身装金供寺中。

清法龙

俗姓方，为天台翠云庵住持。静坐习禅，数十年不懈。寿至九十有六，宣统元年示寂，全身装金供庵中。

民国

民国定慧

蜀蓬溪人。戒行清苦，自募建东岩功成之后，即退居县城水府庙。于民国十二年示寂，全身装金供本庙中。

民国果建

字法幢，安徽桐城严氏子。生值咸丰干戈之乱。五岁母亡，七岁父没。零丁孤苦，流离四方，遂为农家牧牛。暨弱冠，因看目连救母戏，乃叹曰：欲报父母劬劳之恩，非出家修行不可。遂决志出家，戒除葷酒，诣九华无相寺，礼玉忠和尚为师。

次年至宝华求具戒。旋回无相，历充副寺监院各职，凡百苦行，悉以身先。玉师中兴无相，实得建佐助之力为多。尝曰：力田稼穡，释氏向有之风。百丈道高德重，天下师表，尚一日不作，一日不食。吾何人斯，敢图逸乐。玉师三度传戒后，遂命建住持。

至光绪十八年，与诸师弟等商议，即将无相寺付出为十方丛林。是年大通大士阁普济寺，众又力请为住持。念夙缘所在，充之。卓锡后，观察机宜，知昔在无相之苦行，不宜于此，遂专以净土法门广化有缘。开莲社，续远公之芳徽。士女膜拜归依者颇多。仍以坚苦卓绝精神，丛林巨细，亲自检点，以求完善。因幼未读书，文理虽未精通，而法语开示，随心流露，颇足利人。

光复之始，倡言取消神权，破除迷信，一般青年，不知分晓，遂至波及佛教。建乃命徒妙珑，组织佛教会，阐明佛法要旨，以资挽救，请政府保护而维持之。继而春秋既高，精力日衰，即命妙珑为住持，料理寺务。自乃屏息诸缘，专修念佛三昧，并常以念佛法门普被三根之利益，开示后学。因为报父母恩而出家，每年清明，必至父母墓前念佛一日夜。自己私课佛堂之旁，供父母牌位，以所修一切功德回向而超度，数十年如一日。教人念佛，亦以孝顺父母为前提。

民国十六年，四月下旬，偶示微疾，即集众念佛三日。至二十四日，端坐怡然而逝。世寿八十，僧腊五十九。

民国定朗

号妙珑，又字圣仆，江西临川人。幼业儒，中年投大通大士阁出家，为中兴无相寺玉忠和尚之徒孙，法幢和尚之剃徒也。圆具后，依台宗尊宿谛闲老法师座下，研究天台教观，颇通教理。民国初，政体维新，法门多故，曾随寄禅和尚，与海内热心护教诸名宿，出而组织佛教会，维护法门。继受赣州佛教会之聘，总理会务。暨民国四年，因剃师年老，回大通大士阁，奉师命住持本寺。且随缘撑持，上承师祖开辟本寺之志，接待十方云水，兼宏毗尼，以惠后学。自行，多以准提咒为常课。至民国二十四年，稍示微疾，十月初四日，安详而逝。

本山耆宿

明

永祥	宏范	闻道	通界	心德	祖印	守奎	印演	闻选	心忭	普
印	净宪（僧会）	守学	虚映	章法	灵源	守伦	信慈	超鼎（僧会）		
心智（僧会）	星朗	觉知	妙悟	觉裕	悟真	觉惺	自辉			

清

悟昌 宏体 高顺 净干 心尧 净明

〔旧志释传内，分梵僧诗僧二类。凡载有诗者属诗僧，余皆列名梵僧。不知凡佛典中称梵者，乃指天竺而言。其文为梵文，音为梵音，故僧亦称梵僧。兹志所列，全是华人，只净藏为新罗人，

何得称梵。至于僧伽所贵，必在戒定慧学，解悟修持。若仅工诗，不足与三宝之列。今修新志，统列入高僧，不敢删削，原以旧之秉笔者，全不解佛法，而专尚文学。故齐己一传，于其习律仪、开禅解，空名利而崇苦行诸大端，皆削而不书。唯称与郑谷友善，能诗。是其弃明珠而取鱼目，昭然若揭。齐传如是，则其他所称诗僧者，安知不受盲眼之屈耶。故今志，只去梵诗二称，而悉以高僧标之。区区之意，附识于此。)

居士附

唐闵让和

青阳人，九子山系其故址。开元间，金地藏东来，卓锡东岩，让和以地布施，竟成丛林。今有闵公塔，在东岩下。

〔按神僧传，公每斋百僧，虚一座，请地藏。藏因乞一袈裟地，公许之。展衣，遍覆九华。闵公子求出家，即道明和尚。后公亦离俗，反礼子为师。故今侍地藏菩萨像，左道明，右让和也。果如此，则让和亦应列僧传矣。〕

唐俞荡

南陵人。为金地藏写四部藏经，见费冠卿化城寺记。

唐诸葛节

青阳人。至德初，节与群老自九华山麓登临，山深无人，见金地藏闭目石室。其傍折足鼎中，唯白土和少米烹而食之，节等投地号泣。谓和尚苦行如此，某等深过已。出资买僧檀公旧地，开建丛林，敢冒死请，地藏从之。

唐甘贄

家九华，称行者。一日入南泉设斋，黄檗运为首座。行者施财。答曰：财法二施，等无差别。贄曰：恁么道，争消得[贝+亲]，便将去。须臾复入曰：请施财。黄檗曰：财法二施，等无差别。乃[贝+亲]。药山，令供养主行乞，至行者家。行者问：从何来？曰：药山。行者曰：来作什么？曰：教化。行者曰：将得药来么？曰：行者有什么病？贄便舍银两锭。归，举呈。药山曰：速还之，子著贼了也。主即送还。行者曰：彼中有人，加银施之。岩头[大/岁]，尝舍行者家，补衣次，行者趋过。岩头以针作札势，行者整衣谢。妻问：作么？行者曰：说不得。妻曰：也要大家知。乃举前话。妻顿悟，乃云：此去三十年后，须知一回饮水一回咽。其女闻之，亦悟，曰：谁知尽大地人性命，被[大/岁]上座札将去也。唐天祐中，舍庄建龙门寺。

清吴尔俊

康熙时，本邑老田村人。性孝友，幼失恃，随父华川君客江西。父没，俊甫十三，弟九龄，而旅殡如礼。旋挈弟返里，理旧业，复只身往江西负骸骨归。教养幼弟，推衣让食。而亲族睦邻，敦伦乐善，亦始终不倦焉。晚年尊信佛教，凡佛缘法会，靡不赖俊竭力经纪，而观厥成。时洞庵和尚居伏虎洞二十余年，俊尊其道，师礼事之。适玉林国师嘱洞庵建募丛林，俊遂舍山奉施。其夕遍山松顶皆凝甘露，因以名寺。建筑工竣，俊移居化龙冈，长斋念佛，以终其身。郡守喻公成龙，深相

契重，为作甘露丛林碑记，述其行状。

灵应门第五（内分二，一、往昔记载；二、近今述闻。）

人以诚感，如水得清。佛以愿应，如日常明。鉴照呈形，谷空应声。事理昭然，何用疑惊。吁嗟佛日，莫朗群盲。粤稽载籍，觉诸有情。志灵应。

一、往昔记载

唐贞元十年，地藏王菩萨示寂，山鸣谷陨。建塔之地，发光如火，因名神光岭。

地藏菩萨，初住东岩，遇毒螫，忽有美妇人来，作礼奉药云：小儿无知，愿出泉补过。应视坐石间，潺潺流行，因名龙女泉。

挈瓶僧，尝挈瓶谒地藏，谈论竟日，去住无常，莫知所在。地藏示化后二十年，樵者于罗汉峰见之，颜貌清古，宛如昔时。后人因名其地为罗汉峰，又名罗汉墩。

金光洞有穴，可望而不能入，入则神光金色，充塞洞口。有致敬者，仿佛见金人像。相传地藏菩萨尝居洞中。

明罗世鼎诗：怪石陵空出化城，芙蓉半壁晓清清。说来好景谁曾见，如此奇观我亦惊。竹里云深疑路断，松前岩险若天倾。平生罪福凭何著，万仞悬崖撒手行。

唐僧卓庵，住帙峰西石窟中，感观世音菩萨出现，因名其地为观音岩。

广福寺，有唐人手钞四大部经。（即俞荡为金地藏所钞者。）水漂两函，岁久，忽发光，寻其处得焉。陈清隐有诗：见梵刹门，本寺条。又广福寺，原在覆瓿峰下，后迁山上。前有二龙潭，可祈求雨泽。明景泰六年，黄山翠微寺僧显裕、崇广，朝九华，过此，遇旱，祈雨，果应。里人请留，募缘重建。俱载纪胜。

纪胜载：明嘉靖六年，岁饥，九华山，丛竹结实，延十余里。小者如米，大者如麦，中赤外青，甘食如饴，民赖以不饥。嘉靖十四年，复如是，活人甚众。有陆冈进九华竹实表。表曰：直隶池州府知府，臣冈，据所属青阳县知县臣某，声称，嘉靖十四年六月间，本邑九华山，竹实盛生如米，活人甚众，诚大异事，谨以上进者。臣冈等，诚欢诚忭，稽首顿首上言。伏以，竹生实而拟凤之来，诚为上瑞。出祯祥而为福之兆，可以前知。民乃粒而不费耕耘，国将兴而滋其养育。群生含哺之余，帝力何有于我。一物生成之异，圣德上通于天。恭维皇帝陛下，缉熙圣学，道统实承。经纶大经，孝思维则。郊庙成而礼制更新，天子建中和之极。帝尝举而异物适至，帝心孚孝享之诚。窃维九华之山，实亦一方之胜。横亘数十里，高耸百余峰。猗猗蓁竹，繁衍之实偶生。济济苍生，匱乏之忧顿解。不图劲节虚中之物，乃有济时救世之功。不稼不穡，居然而取禾。匪玉匪金，得之以为粟。诚自古所无之瑞，非寻常可致之祥。荐之郊荐之庙，美逾九穗嘉禾。征诸地征诸天，秀夺两歧瑞麦。兹实天意，夫岂偶然。良由皇帝陛下，敬天勤民之德，格于遐迩，尊祖敬宗之心，光于上下，是以远方草木，亦献珍奇。臣等一介书生，荷蒙宠任。自分凡材庸劣，无补于明时。何期帝世嘉祥，乃见于敝邑。臣谨昧死采取龠合，上读天颜。登荐梁盛，益光圣孝。伏愿圣心俯鉴，大德兼容。播诸声诗，纪一时之奇遇。传之简牘，遗千古之美谈。臣某等无任瞻天仰圣欣跃感戴之至，

谨奉表随进以闻。

偃月池，在化城寺前。池中产莲，初无种，相传地藏居时始有。

东藏源东中峰上，有甘露泉，味甚甘美，如饮沆瀣。昔有禅师取以疗人之病，颇验。

纪胜载：兰溪王南塘游九华，阻雪，宿途中，梦一老人前曰：樵夫欲相害，公幸援之。明日行半山，闻丁丁声，则数人持斧斫古松。南塘愕然曰：求援者，松耶？因如所值予之，复构亭于其下，署曰一松。

明万历壬子冬，九华山大雪四十日，人物僵毙无算。忽来一老僧，偃卧甘泉书院岭北洞中，气候如温室。卧处气蒸蒸，汗沸如珠。土人见而异之，以饭茹进，随多少辄尽，亦有却而不食者。常不言，言即发人阴事。吴光锡访之，见其眉长面赭，目光如射，两耳际，茸毛少许，指爪如麻姑。谓光锡曰：尔识我睡虎否？再访之，不知所往矣。

九华深处有洞，广邃如堂，可容数百人。怪石成佛像，上悬钟乳若幢盖，旁列金黄牡丹仙桂等花。有猎者逐鹿，偶值其胜，折花以归，人惊异之。及复往，遂失其所。

龙池，自五龙湾合流为十丈泉，注池中，传为龙之所宅。大旱取水以祷，辄雨。

倪云林听袁员外弹琴诗序云：员外年八十有二，颜貌筋力，如四五十许人。为言：甫弱冠，遭逢明盛，初宰当涂，过九华，逢神人与枣食之，后梦寐中数数见之。今老而不衰，盖食仙枣力也。

宛雅三编载：吴简九华驴歌，并序云：余登九华山半，见驴向人行乞状。询之，为从姑苏人来，至此伏地悲鸣，策之弗起。其主遂弃之，命山僧结茅居焉，十年于兹矣。首无羁络，不食田稼，闻梵音辄首肯。余异，而为之歌以志焉。朝发长江干，暮入九华道。扞萝陟岑云，曲径陵天表。怅望空山尘虑疏，欲证无生恨不早。道旁忽见郑繁驴，不是蹋雪灞桥初。掉头频向行人乞，饱去更衔芝草娱。伏地逡巡不逐队，应愧从前夸黔技。昔人悟道但闻鸣，驮经犹记西竺事。吁嗟呼，当年书画虽奇才，九良八骏安在哉。不如归伴刘安鼎，云中鸡犬胜龙媒。见光绪周志。

翟溥福，字本德，东莞人，永乐二年进士。除青阳知县时，九华虎为患，溥福祷告山神，虎即匿迹。

百岁宫（即万年寺），无瑕和尚，敕封应身菩萨。肉身不坏，趺坐一龕，其左手提上齐眉。据寺僧云：本寺于咸丰时遭火灾，肉身于火势猛烈际，忽左手提高作遮火状，而火顿息。

施〔怨心〕言，字曾省，宣城人。母操作过劳，术者言不能过五十。〔怨心〕言日夜忧惧，数梦母寝疾，辄悲谔惊起。觉乃喜曰：固梦也，吾母幸无恙。尝为母祷于九华山，出一纸焚之，伏地良久，两袖皆濡泪，盖祝减己算以益母也。母竟以八十终。事载明史。

江西景德镇，清季有老僧募化饭碗，窑主坚不允。迨窑已发火，老僧复向顶礼，募化九华山百岁宫饭碗一个，以为纪念。窑主首肯，老僧忽不见。及火熄，全窑之碗，俱有九华山百岁宫字样，致不能行销他处。乃运送该寺，以志灵感，而表信仰。

洞庵禅师，居伏虎洞二十余年，以虎为卫。老田吴氏，多从之游。最敬信者，首推吴翁尔俊。

适玉林国师朝礼九华，指一处曰：此地山水环拱，若构兰若，代有高僧，嘱洞庵募地建置。其地产属尔俊，遂慨然布施。是夜，遍山松顶降生甘露，神人应兆，此甘露寺之名所由始也。洞庵说法传戒，一时释氏顿易旧习。至乾隆朝，传灯、优昙，继席，宗风尤畅。咸丰洪杨之乱，梵宇全毁。至同治时，法源上人，结茅于旧址，精修禅观。玉田唐公倡捐修殿宇，得复旧观。光绪戊戌，大航上人，晋京请藏经以归。常贤嗣法，三十余年，亦谨守律制，宗风不坠。玉林国师之悬记不爽也。

化城寺西里许，稍折而北，为拱金阁。明万历十四年，颁赐藏经，珍藏于此。至清嘉靖二年，僧端昂移经于化城寺之后楼，越数日而拱金阁灾，藏经得以无恙，詎非天龙拥护耶？

李志，鲍可大曰：有业捕蛙者，于九华溪嶋中，夜捕得一巨蛙。蛙举两足，挽其两手，不少宽。其人求脱不能，时已四更矣。忽闻寺中早课钟声，蛙乃俯首西向，举两足若礼拜然，拜毕跃去，始得脱免，遂改业焉。见九华纪胜。

〔按旧志，于物产中，鳞介类，多有味鲜、味美、可食等字。教人杀，赞叹杀之罪业，将随书册以俱长。故今悉削之，并搜录此段以惊众。非唯体菩萨慈悲，亦孔子胜残去杀之微意也。〕

金陵琐事剩录。陈干宝，分教建平，有舆人王旦六，每应役，多值死去。询其故，盖阴司取为勾摄使也。旦六偶附邻人船，往九华进香。事毕回家，阴司复遣勾摄。阎君曰：旦六有善念，敬礼地藏菩萨，可免役。见九华纪胜。

二、近今述闻

永庆庵，咸丰时被毁。同治时，住持觉莲，往通州募化。未至之前三日，远近闻木鱼声。及觉莲至，众知为神感，踊跃捐输，梵宇复旧，至今传为美谈。

赵桂馨，安徽合肥人，耕读为业。夫妇年逾半百，只一子，名存金，入塾诵读。己未秋，存金感时疾，数日逝世。桂馨夫妇，恸不欲生。一夕，梦地藏菩萨来慰之曰：汝子已于某处某宅借尸还魂，汝于年终来山，可得相见。馨觉，惊喜交并，然颇疑积想成痴，幻梦难信。唯既得梦示，不肯置之。遂于腊月，夫妇相偕朝山。甫至佛殿，一儿迎面来，大呼阿爷阿娘不置。询其姓氏里居，乃以赵儿生没因缘对。且面貌虽殊，音声未改。并云：菩萨救济，令得还魂。夫妇大喜，遂携归为子如初。其生身父家闻之，争执致讼。然子自述确系赵儿还魂，不愿遽归本宅。于是经众调解，往来两家，各作半子。此亦金史赵合得后，又一新判决也。桂馨于民国九年，送佛法无边匾额于山上，并纪其事本末。曹又新朝山见之，录其事略如此。许止净记。

安徽曹又新居士，幼年多病，母韦氏，诣山进香，求菩萨默佑，痼疾得痊，因是，母子虔心奉佛。肉身塔者，菩萨藏身之胜地，全山香火之总汇也。善男信女，往来进香者，踵相接。而自塔前十王殿，下至白马亭街、化城寺、放生池间，蜿蜒数百丈，道路崎岖，行者惮焉。韦乃发愿，俟家稍裕，为之修葺。临终，即以此嘱子勿忘。今十余年，又新虽服膺拳拳，终以工程浩大，未能举办。

戊辰二月，观音圣诞，又新入山贡香。礼塔毕，于上禅堂前游览山景，忽见其母杂女众内，身负香囊，从正天门下。相距只数十武，谛观容貌甚晰。乃急趋之，转瞬，遂失所在。因思此非母遗志未酬，现身点化耶。乃竭力募缘，以成母志。行见灵山胜境，路现庄严，可谓以孝顺心，上报佛恩，普利有情也。许止净记。

癸酉初夏，又新君，由皖赴浔，顺道到彭泽过访。自述修砌九华石路工毕，近两年，兼任中国红十字会掩埋事。辛未大水，在芜湖一带，打捞溺尸，并掩埋冲决坟墓，所费不貲。而皆出己囊，不向外募分文，曾登芜湖各报。而近年营业，亦稍有盈余，足资揖注。且从前眼目昏花，今夜中能视细字。从前举步即喘，今能日行六七十里。非菩萨灵佑，能如是乎。请并记之，以劝来者。许止净再记。

民国己巳秋间，沪上通商银行谢君，往九华礼佛，并设千僧斋。方施钱时，见一僧状貌异众，身有奇香，伸手受[贝+亲]，其掌特短，而指极长。心异之，疑为圣僧，急下拜顶礼。起而视之，杳不复见。殆罗汉应现欤。叶增寿言。

民国十八年，有土匪欲来九华各寺行劫。先令一人伪为香客，宿百岁宫，探听各寺庙收入多寡，并察路径。夜半其人忽若中狂，跪于佛堂前喃喃呓语，久之渐醒，乃自承实为匪类探消息者。僧众大惊，但亦不愿深究，即令其下山。通知各寺严加戒备，匪谋亦息。梅檀林比丘运田言。

上海法租界晏公庙，为清和尚，湖南人，姓余，字焕章。

民国十五年冬，予旅居赫德路佛教净业社时，彼方在社当庶务员。越一年，始出家。自述彼旅沪数十年，开小商店，曾积数千金。以年轻，染沪上恶习，纳姬妾数人，身体渐不支，得喘气证，医药罔效，羸瘠已极。遂深觉五欲之苦，决意归依佛门，以求解脱。

于某年正月发心朝九华，偕同伴数人，附轮船抵大通，宿店，次日预备入山。其时喘疾益剧，步履艰难。众见其状，劝在旅馆望山遥拜。谓以病不能登山，菩萨慈悲，自当原谅也。彼亦自觉疾甚，难任劳顿，遂目击同人各乘肩舆而去。独坐旅舍，自疚且悲。既而悔恨曰：吾不远千里来朝菩萨，岂以病魔阻我心愿。宁死于山径中，亦必上山一礼。而舆夫皆散，无可雇者。且加大雪纷飞，路绝行人。然奋勇直前之心不少馁，挈一小竹杖，冒风雪而进。中途雪封，不辨行径。忽见一老者来，因问欲往某庵，当从何去。老者指谓，向此募直去，不远也。未几，遂抵庵，问同伴先来者，则皆未到，心甚惊讶。时大汗如雨，急洗足换衣履。待食面讫，同伴各肩舆始到，相视骇绝。问何能来此。述说情状，众谓我等见汝病甚，乘舆且恐不耐其劳，何能步行九十里。且只路径一条，何竟不逢而先到，此真菩萨不可思议感应矣。此夜安睡，沉痾顿失。礼敬下山，身体康强，比来时判若两人。至家后，疾终不发。因此，益坚出世之心矣。

民国十七年秋，彭泽李锦新，偕谢汪二人，同往九华晋香。舟过大通，李谢登岸，汪独居船中。见卖灰包蛋者，价极廉，因购数十枚藏舱内，意欲带回家后，用以佐餐也。夕抵茅坦，天明上山，汪忽僵卧不能动。惊问其故，亦不自知，但觉周身软弱如绵。强扶之坐，旋即倾倒。众谓此必心有不诚，受护法神遣责，速当自省悔过。汪乃沉思曰：得毋昨日误买鸡蛋所致乎。嘱代弃之。李等上山礼佛，并代忏悔。汪在舟中，梦被人拘，呵曰：远道来礼菩萨，安可贪小利，带荤物。幸能悔过，免汝无罪。迨李等回船，汪霍然愈矣。更沐浴上山，尽敬而返。

〔按此等事类，敝邑彭泽蕞尔之地，即不可枚举。不唯本人夹带荤物，即家中人，或买鱼买蛋，虽未曾食，而进香者必有感觉，于衣衾中，现鱼鳞蛋壳等，故莫敢不敬，此诚大士不可思议威神之力也。不敬者有谴，则至诚者暗中获福，宁有限量。姑记一则，以例其余。至他处灵应，有李圆净所编地藏灵感录。以不在九华范围，例不能繁引矣。许止净谨识。〕

民国二十年八月间，有来山进香之某客，行至地藏塔前，八十四石级下，忽晕倒卧地，不省人事。经塔僧悟舫为之念佛，一再向大士前祈祷，始苏。客自言曰：蓄谋杀嫂，以图报复。今既如此，自知忏悔，而不敢为矣。

九华山志卷五（檀施门）

九华山志卷五

檀施门第六（内分二：一、法施。二、财施。）

菩萨度生，具四悉檀。施波罗蜜，六度首端。法雨普被，大众同餐。外护所托，王臣宰官。须达高踪，千古不刊。财法二施，功德等观。志檀施。

一、法施

万历十四年颁经谕

皇帝敕谕地藏寺。朕惟佛氏之教，具在经典。用以化导善类，觉悟群迷。于护国佑民，不为无助。兹者圣母慈圣宣文明肃皇太后，命工刊印续入藏经四十一函，并旧刻藏经六百三十七函，通行颁布本寺。尔等务须庄严持诵，尊奉珍藏。不许诸色人等，故行褻玩，致有遗失损坏。特赐护持，以垂永久。钦哉，故谕。大明万历十四年三月日。

万历二十七年颁经谕

谕九华山地藏寺僧众。制曰：朕诚心印造佛大藏经，颁施在京，及天下名山寺院供奉。经首护持，已谕其由。尔住持及僧众人等，务要虔洁供安，朝夕礼诵。保安眇躬康泰，宫壶肃清。忤已往愆尤，祈无疆寿福。民安国泰，天下太平。俾四海八方，同归仁慈善教。朕成恭己无为之治道焉。今特差内官监太监汉经厂表白李官，赍请前去彼处供安，各宜仰体知悉。钦哉，故谕。大明万历二十七年闰四月二十四日（年月上有广运之宝）。

补总持灭定业真言疏（略云，补总持疏）

清释 智旭

敬礼慈尊地藏王，神咒善能灭定业。普救无边五浊苦，绍隆三宝种不断。

智旭，与法界众生，迷本净心，已造定业。无明所覆，不自觉知。故于今日，同婴苦报，远隔正法，遭遇魔邪。倒说大乘，诬毁了义。逐后世微绩，忘教主典型。设宣实道，反被讥诃。虽解真乘，仍亏智断。叹同修之落落，嗟外护之冥冥。果岂他尤，因原自造。唯扪心内悔，悲仰求哀。恭念地藏大士，无上医王，灭业真言。无边神力，定能拔三障苦，施三德乐。是以专心持诵，速望冥加。向持三百二十万、一百万、四十八万竟。今复为某等（广列比丘沙弥居士等名不录），各各有差，至心共持一百四十万。伏愿一切比丘，增长福慧，成就圣根。断世爱网，摧我见山。一切沙弥，志慕大僧，克臻净行，增修戒慧，弃舍幻缘。期许誓同先哲，举止不类时流。一切檀护，明识是非，了达邪正。以愿作众生之眼，将身为佛法之城。又愿各信净土玄猷，共勸乐邦妙行。具诸戒品，读诵大乘，深信因果，解第一义。常为人说法藏远因，弥陀现果。令诸有情，咸脱苦轮，毕获安乐。又愿智旭，与诸知识，互为主伴，恒转法轮。誓灭三涂定业，妙畅安养真诠。恭干三宝至尊，同体摄受。

甲申七月三十日愿文

清释 智旭

归命能仁无上尊，大孝大慈真法性。三乘权实众威神，愿赐哀怜垂摄受。弟子智旭，自惟夙障，缠此幻形。复以深愆，丁兹劫浊。三写乌焉，悲佛法之衰乱。五逆横作，痛国步之艰难。朝野无改过之心，缙素争覆辙之践。良由共识相种，恶业同牵。同分妄见，眚缘共起。彻底思惟，决无心外实境。由衷悔憾，须勤体内返和爱与同行，并集檀那，普为国王帝主，父母亲缘，土境万民，法界含识，顶礼慈悲道场忏法，供养历代知识道容。然香三炷，供常住三宝。又三炷，奉供幽冥教主。地藏慈尊。伏愿大行皇帝，灭毁像之重尤，解杀戮之积怨，顿蒙解脱，速悟无生。今日主臣，进贤远佞，发真实悲救兆民之心。捐利去名，竭真实不顾身家之愆。次愿我等各各生身父母，历劫亲缘，师友知识，眷属檀护等，已命过者，长辞八难，托质九莲。今现在者，不受兵祲，永离惊惧。又愿执劳运力，助营福业者，一念无私，共转国家之祸乱。三轮不昧，等消君父之愆尤。又愿见闻随喜，广及法界众生，普植良因，等成妙种。空五浊之幻染，证三德之性真。尽虚空界，悉悟圆常，智旭乃当成等正觉。

化持地藏菩萨名号缘起

清释 智旭

吾人最切要者，莫若自心。世间善明心要者，莫若佛法。然佛法非僧不传，僧宝非戒不立。戒也者，其佛法纲维，明心要径乎。慨自正教日替，习俗移人，髡首染衣，不知比丘戒为何事。一二弘律学者，世谛流布，开遮持犯，茫无所晓，况增上威仪，增上净行，增上波罗提木叉乎。又况依四念处行道，增心增慧，以成三聚五支者乎。嗟嗟！三聚五支不明，谓大乘僧宝，吾不信也。僧既有名无义，谓传持佛法，明了自心，吾尤不信也。坚净信菩萨悯之，以问释尊。释尊倍悯之，委责地藏大士。大士更深悯之，爰说占察善恶业报经。

经曰：恶业多厚者，不得即学定慧，当先修忏法。所以者何？此人宿习恶心猛利，现在必多造恶，毁犯重禁。若不忏净，而修定慧，则多障碍，不能克获。或失心错乱，或外邪所恼，或纳受邪法，增长恶见，故先修忏悔。若戒根清净，及宿世重罪得微薄者，则离诸障。

又曰：虽学信解，修唯心识观，真如实观，而善根业薄，未能进趋，诸恶烦恼，不得渐伏。其心疑怯怖畏，及种种障碍。应一切时处，常勤诵念我之名字。若得一心，善根增长，其意猛利。当观我及诸佛法身，与己自身，体性平等，无二无别，不生不灭，常乐我净，功德圆满，是可归依。又观自身心相，无常、苦、无我、不净、如幻如化，是可厌离。如是观者，速得增长净信之心。所有诸障，渐渐捐减，此人名为学习闻我名者。若杂乱垢心，诵我名字，不名为闻，以不能生决定信解。但获世间善报，不得广大深妙利益。

嗟嗟！由此观之，戒不清净，二观决不易修。二观不修，一实何由证契？而欲戒根清净，舍忏悔持名，岂更有方便哉。且持名一法，自其浅近言之，愚夫愚妇，孰不能矢口。自其深远言之，不达法身平等，杂乱垢心，不得名为闻矣。故知以二观为指南，能修二观，方为闻菩萨名。以闻名为方便，真实持名，便是圆摄二观。故名闻障净，障净戒得，戒得定慧发生，定慧而一实证入矣。明心见性，是真僧宝，真传佛法。吾辈生末叶，闻此真法，宜如何努力以自勉也。

赞礼地藏菩萨忏愿仪后自序

清释 智旭

大法久湮，人多谬解。执大谤小，举世皆然。然地狱众苦，已随其后，喑哑余报，复更难穷。故地藏慈尊，大集会中，现声闻相，世尊广叹胜德。且较云：假于弥勒、妙吉祥、观自在、普贤、旃伽沙等大菩萨所，百劫至心归依，称念礼供，求诸所愿。不如一食顷，归依称念礼供地藏菩萨。以久修坚固大愿大悲，勇猛精进，过诸菩萨故也。盖末世驾言大乘甚易，躬行僧行实难。宁知废小谈大，并大亦非。悟大用小，即小本胜。故法华诚弘经者，必依四安乐行。涅槃极谈常住佛性，尤扶戒律。大士功德独胜，得非亦在此乎。智旭，深憾夙生恶习，少年力诋三宝，造无闲罪。赖善根未殒，得闻本愿尊经，知出世大孝，乃转邪见而生正信。仍以谤法余业，辛勤修证，不登法忍。每展读大士三经，辄不禁涕泗横流，悲昔日之无知，感大士之拯拔也。因念浊智流转之日，同此过者不少，敬宗十轮，并本愿、占察二典，述此仪法。庶几共涤先愆，克求后果，不终为无依行乎。未登无生正位，皆可修之，无论初心久学也。

为警心居士持地藏本愿经兼劝人序

清释 智旭

唯圣罔念作狂，唯狂克念作圣，此危微的传也。佛法亦尔，一念迷，常寂光土，便成阿鼻地狱。一念悟，阿鼻地狱，便是常寂光土。所以地藏本愿，直与华严同一血脉。试观华严世界，即空即假即中，不可思议。地狱众苦，亦即空即假即中，不可思议。华严明自心本具之净土，令人知归。地藏明自心本具之苦轮，令人知避。一归一避，旨趣永殊。而归亦唯心，避亦唯心，心外决无别法。儒所谓：道二，仁与不仁而已。危乎微乎，善利分舜跖之关，去存为人禽之别。熟读本愿经，不思自觉觉他，出地狱归华藏者，必不仁之甚者也。警心居士悯之，遂毕世受持，兼以劝人。予谓适发此心，地狱苦轮便当顿息。欢喜为序，代法界众生普劝云。

化持灭定业真言一世界数庄严地藏圣像疏

清释 智旭

释迦佛谓定业不可救，所以寒造罪之心。地藏菩萨说灭定业真言，所以慰穷途之客。旭，少习东鲁，每谤西干，承观音大士感触摄受，后闻地藏本愿尊经，始发大心，誓空九界。今得与僧伦，染神乘戒，皆慈愿冥加，不可诬也。爰念娑婆弊恶，惑业苦三，如恶叉聚，无上醍醐，悉成毒药。持律者，唯事衣钵，作犯止持，茫无所晓；习教者，唯事口耳，禅那理观，瞽无所得；参宗者，流入机境，播弄精魂，心佛真源，毫无亲证。净土一门，稍切时机，亦苦多成退托，未合不思议大乘。良由业重障深，浊智流转，虽有圣者，末如何也。唯地藏慈尊，悲深愿重，专愍刚强。尚能转我当年殷厚邪心，使得正信出家，岂难转大地众生无知过犯，使归真际乎。故于三宝前，发心欲造万佛铜殿，中供大士，永镇九华。爰受一食法，结百日坛，持灭定业真言五百万。又化大心缁素，或持十万，或百千万，共成十万万，表三千大千世界数。以其总数，供大士像中，作尽未来广化十方左券云。

化铁地藏疏

清释 智旭

洪钟具无边音性，一击而顿彻铁围。地藏圆同体大悲，瞻礼而顿蒙与拔。幽冥之觉悟可期，现在之障缘宜转。灵峰心怀礼公，既已铸钟打钟，复思是像作像。虽丹青刻画，咸皆性同虚空。而炼就纯钢，可表坚固不坏。四德非尘，藉一尘而圆显。三身无像，藉影像以妙彰。寄语高贤，共行檀施。助铁者，如正因心发，法身妙果可登；助炭者，如了因心发，般若光明可悟；助食用者，如缘因心发，解脱神通可基。从大士而发其心，正是全性起修。由众信而成此像，正是全修在性。如是事、如是理、如是因、如是果，真语实语，谛思谛行。

刻占察行法助缘疏

清释 智旭

易曰：积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。

书曰：惠迪吉，从逆凶，唯影响。

作善降之百祥，作恶降之百殃。因果报应之说，未尝不彰明较著于世间也。但儒就现世论，未足尽愚者之疑情。

自释典入支那，备明三世果报，益觉南宫所悟，及孔子尚德之称，事理不诬。然三藏权说，只明因缘生法，未直明因缘无性，故云：佛能转一切业，不能转定业。逮大乘会中，始广明格外深慈，建胜异方便，依万法唯心，缘生无性之理，设取相无生二忏，以通作法之穷。然后罪无大小，障无浅深，依教行持，悉堪消灭，如赫日当空，霜露顿收也。昧者谓，重罪可忏，开造罪门，盖不唯罔识佛菩萨之弘慈，亦岂知儒者之了义。孔子曰：过而不改，是谓过矣。忧悔吝者，存乎介，震无咎者，存乎悔，盖明示人以自新之端矣。夫罪有重轻，事非一概。世法不能治，佛法治之。作法不能治，取相治之。取相不能治，无生治之。则究竟离苦解脱之法，不得不归功佛门，又不得不归功观音地藏诸大士也。观音应十方世界，尤于五浊有缘。地藏游五浊娑婆，尤于三涂悲重。如父母等爱诸子，而于幼者及无能者尤所钟情，此占察善恶业报经，诚末世多障者之第一津梁也。坚净信菩萨，殷勤致请，释迦牟尼佛，珍重付嘱。三根普利，四悉咸周，无障不除，无疑不破。三种轮相，全依理以成事，故可即事达理。二种观道，全即事而入理，未尝执理废事。又复详陈忏法，即取相，即无生，初无歧指。开示称名，观法身，观己身，顿同一致。乃至善安慰说，种种巧便，不违实理。此二卷经，已收括一代时教之大纲，提挈性相禅宗之要领，曲尽佛祖为人之婆心矣。予依经立忏，程用九居士捐资，并募善信助成之。此正欲立立人，欲达达人之极致也，谁谓学佛非儒者分内事哉。

九华芙蓉阁建华严期疏

清释 智旭

予每谓地藏本愿一经，当与八十一卷华严并参。华严明佛境界，称性不可思议。本愿明地狱境界，亦称性不可思议。一则顺性而修，享不思议法性之乐。一则逆性而修，受不思议法性之苦。顺逆虽殊，全性起修，全修在性，一也。一念迷佛界不思议性，则常寂光土，应念化成刀山剑树，炉炭镬汤。一念悟地狱不思议性，则泥犁苦具，应念化成普光明殿，寂灭道场。迷悟虽殊，性德无增

无减，又一也。然性德虽无增减，非逆顺不属迷悟。而迷之为九界逆修，遂感分段变易二死苦报。悟之为佛界顺修，遂成菩提涅槃二种转依。迷为三惑，悟为三智。逆修为十恶五逆，顺修为六度万行。生死为三界四相，转依为三身四德。苦即法身，惑即般若，业即解脱。谚谓：推人扶人，只是一手，赞人毁人，只是一口。大佛顶谓，如水成冰，冰还成水，诘不信然。然则芙蓉九朵，信可与华严九会，同其表法，岂谓地藏本愿经，仅谈地狱因果事相而已。况华藏世界，安住大莲华中，如来成道，亦坐宝莲华。而优钵罗、波头摩等地狱，亦复名青莲华，赤莲华。可见一名、一喻、一事、一法，皆悉具足十界，在当人迷悟顺逆何如耳。不思議法性，体非群相，不碍诸相发挥，又奚闲于地狱及寂光哉。愿诸开士，率诸檀越，即以此为顺修因缘，开发正悟，则铁围两山，即是金刚菩提道场，无令火焰幻作金莲，斯大妙矣。

九华山营建众僧塔疏

清释 智旭

福田有二：曰敬，曰悲。以田胜，悲田，以心胜。供舍利，而福等虚空，敬田也。泽及枯骨，万世称为仁主，悲田也。一田功德，已不可思议，况悲敬具足者乎。夫罗汉四果，证入无生，永离我执，既入涅槃，不爱枯骨。凡夫比丘，未断思惑，俛尸骸暴露，则神识不安。神识不安，可悲也，堂堂僧宝，可敬也。矧凡圣莫测，神圣渊府，龙蛇混居，安知肉眼所谓凡僧，非即大士曲示乎。是故随供一骨，罔不具悲敬二田。九华为天下第一名山，乃荒原暴骸，悚目伤心。予初到山，首以此事经怀，适有众耆，快为鼓舞，不揣陋拙，倡作先声。其有见闻随喜，无论若缙若素，若少若多，既投最胜之因，必克无上之果。敬则成佛道而有余，悲则度众生而无量。系以偈曰：僧相堂堂，福德之海，纵令朽骨，福性奚改。起塔供养，应至梵天，况复丈许，诘云不然。大士示形，遍在生死，青淤朽骨，黄金锁子。弹指合掌，的真因，谁为证佐，妙法华经。

复九华常住书

清释 智旭

向年托迹宝山，于一切精律行者，作地藏大士想，即一二不拘小节者，亦作志公济颠等想。圣道场地，龙蛇混杂，凡圣交参，不敢以牛羊眼妄测，自招无闲重罪也。适闻山中稍稍构难，虽大菩萨示现作略，然经云：宁破千佛戒，莫与外人知。又世典云：胡越人相为仇敌，及乘舟遇风，则相救如左右手。九华实地藏慈尊现化地，山中大众，无非地藏真实子孙，不知历几劫修行，到此名山福地，乃为小小一朝之忿，遂使智不若胡越同舟，非所谓一芥翳天，一尘覆地者耶。不肖智旭，少时无知，毁谤三宝，罪满虚空。仗地藏大士深慈厚愿，拔我邪见，令厕僧流，故今日称地藏孤臣，山中大众，皆吾幼主。臣无轻君之念，而有谏君之职。唯是诚惶诚恐，稽首顿首，遥向宝山，披陈忠告。唯愿众师，各各舍是非人我之心，念法门山门之体，同修无诤三昧，永播大士道风。古人云：官不容针，私通车马。又云：家无小人，不成君子。纵有实非大士真实眷属，亦须慈恕，令其渐种善根可也。

九华山大夏庵募建大悲阁引

清释 兴斧

天界盛和尚曰：世人只知念救苦救难观世音，而不知念救安救乐观世音，此开天辟地之论，人

皆罔识其旨。余特拈出，为大安大乐者，作一还丹引子耳。悲华经云：弥陀如来，于往昔劫中，为无诤念王，弃舍国位，同不眇，尼摩，两太子出家，誓成正觉。不眇，即观音大士、尼摩、即势至菩萨，此皆从安乐中服还丹妙药，自救而救诸众生者也。九华大夏庵，空生上座，德高腊长，以兴创为行，救世为愿。复于本庵西，建一大悲阁，使十方佛现，同兴赞叹之词，一乘法分，共起悲仰之心，何安乐之不舍，苦难有不急救者哉。愿诸信心，纵不能如无诤念王弃国舍位，盖互相汲引，作施度胜因，亦可以救安救乐，何莫非观音大士现身说法也欤，又何莫非还丹妙药也欤，是为引。

二、财施

九华山创建化城寺记

唐 费冠卿

九华山，古号九子山，崛起大江之东。揖灞庐于西岸，俨削成于天外。旁临千余里，高峰峻岭臣焉，连岗走陇子焉。自元气凝结，几万斯年。

六朝建都。此为关辅。人视山而天长，山阅人以波逝。其间圣后贤臣，咏歌迭兴，言不及者，兹山屈焉。

开元末，有僧檀号，张姓，自郡馆至，为乡老胡彦请住，广度男女。触时豪所嫉，长吏不明，焚其居而废之。时有僧地藏，则新罗王子金氏近属，项耸奇骨，躯长七尺，而力倍百夫。尝曰：六籍寰中，三清术内，唯第一义，与方寸合。落发、涉海、舍舟而徒，睹兹山于云端，自千里而劲进。披榛援藟，跨峰越壑，得谷中之地，面阳而宽平，其土黑壤，其泉滑甘，岩栖涧汲，以示高洁。曾遇毒螫，端坐无念，有美妇人作礼奉药云：小儿无知，愿出泉补过。应视坐石，石间潺潺，时人谓九子神焉。素愿写四部经，遂下山，至南陵，有俞荡等写献焉。自此归山，迹绝人里。

逮至德初，有诸葛节等，自麓登峰，山深无人。云日虽鲜明，居唯一僧，闭目石室，其旁折足鼎中，唯白土少米烹而食之。群老投地号泣，和尚苦行若此，某等深过已。出泉布，买檀公旧地，敢冒死请，大师从之。近山之人，闻者四集，伐木筑室，焕乎禅居。有上首僧胜瑜等，同建台殿。榱桷豫章，土地生焉，断而斫之。[王+武][王+夫]琪琼，不求他山，肆其磨砮。开凿瀆涧，尽成稻田。相水攸瀦，为放生池。乃当殿设释迦文像，左右备饰，次立朱台，挂蒲牢于其中，立楼门以冠其寺。丹素交彩，层层倚空。岩峦队起于前面，松桧阵横于后岭。日月晦明以增其色，云霞聚散而变其状。松声猿啸，相与断续，都非人间也。

建中初，张公岩典是邦，仰师高风，施舍甚厚，因移旧额，奏置寺焉。本州牧贤者到寺，严师之敬。西江估客，于云外见山，施帛若干疋，钱若干缗，焚香作礼，遥以祈佑，师广德焉。况亲承善诱，感悟深哉。旁邑豪右，一瞻一礼，必献桑土，岂诸牧不合礼焉。富商大族，轻其产哉，道德感也。本国闻之，相与渡海。其徒实众，师忧无粮，发石得土，其色青白，不礞如面。夏则食兼土，冬则衣半火，无少长，畚田采薪自给。其众请法以资神，不以食而养命，南方号为枯槁众，莫不宗仰。中岁领一从者，居于南台，自缉麻衣，其重兼钧，堂中榻上，唯此而已。池边建台，厝四部经，终日焚香，独味深旨。

时年九十九，贞元十年夏，忽召徒告别，罔知攸适。但闻山鸣石陨，感动无情。将示灭，有尼侍者来，未及语，寺中扣钟，无声堕地。尼来入室，堂椽三坏，吾师其神欤。趺坐函中，经三周

星，开将入塔，颜状亦如活时，异动骨节，若撼金锁。

经云：菩萨钩锁，百骸鸣矣。基塔之地，发光如火，其圆光与。其佛庙，群材缔构，众力保护。施一金钱，报一重果，下为轮王，上登圣地。昔有护法良吏，洎施力僧檀越等，具刻名于石。深疾后代，不能立殊绩以济众，又不能破除余财崇胜因缘，啄腥膻，顾儿妇，生为人非，死为鬼责，悲哉！

时元和癸巳岁，予闲居山下，幼所闻见，谨而录之。孟秋十五日记。（前史于外夷小国之王，称为王子。所谓新罗王子者，即国王也。地藏为新罗王之家属，国王姓金，故曰金氏近属。后人误以王子，为王世子，致疑近属二字为衍文。乃由不知记中所谓王子者，实即新罗国王之误也。）

建五溪桥亭楼坊记

明 苏万民

五溪之水，源出九华，北流梅根，入大江。溪桥去九华不二十里而近，登桥望天柱云门诸峰，宛如图画，诚邑中胜概也。溪不甚广，春夏水涨，漂迅不可航。旧有桥，桥之西有小山，上有玩华亭址，乃都宪彭公命建，亭废碑蚀，独溪山之胜存耳。夫桥之造，不一人，亦不一次，就工者鲜。如石垛木梁，乃兵宪冯公镇池时营也，岁久腐欲倾。

万历四年二月，余始到，逾桥危之，暂命支以木。三四月间，洪涛冲，大倾矣，往来人病涉，欲桥渡且弗得，矧冀亭榭楼阁之一登览乎。夏五月，按台唐公，道经桥，见圯甚，目余修之，云：此王政之一端也。余随召工度费，人人有难色，且曰：非数千金不可。余思，时拙举羸，安敢轻议。又逾月，因候送兵宪公，同步至玩华亭址，观之，亦云：有司政务，不可缓。余乃谋诸邑耆民吴仕范、章元缙、章士杰、徐世广、熊镗、王致佑、陈宗贵、李文林、汪廷衢、章允中十人，靡不欣欣承焉。又据案草疏，授僧人了瑾，遍募通邑大夫士庶，施财助工，余首捐俸为倡。通邑之大夫士庶，咸多寡悦输，计薄可得六百余金。

择九月初三起工，十耆民，同委官施表臣等，竭心殫力，先以十数桔槔，运水别流。合溪作三泓，每一泓阔三丈，高二丈七尺左右有差。下筑松桩于沙，为桥垛驻脚之基，基固，方[石+秋]以石。石采于溪傍之山，用匠几三百人，费七百金有奇，民工无算。至五年三月初，桥将告成，适按台唐公又经此，睹其壮固，喜甚。兵宪公始以工大难就为恐，既见次绪，尤喜甚，而又有复旧亭之命矣。

余亲诣桥西山额，去遗址数武，得一旷坪，命工开筑。为堂三楹，堂之上，构亭一座，少侧，对华亭之左，取旧毁四峰庵所供神像，庙之。庙之前，为小室，设床帐，备往来宦游者憩焉。桥西建石华表四柱。桥东建楼三大间，下周以砖石，上开八窗，立一佛龕于中楼。前左建关王祠，择一黄冠守之，并守楼中什物。右建碑亭，藏新旧诗文刻石。楼台亭榭东西峙立，屹然焕然，一大观矣。向桥圯，人欲渡且艰。今游者玩者，目眩而应接不暇，行旅心急而步迟，恐不毕其览焉。凡慕九华之胜者，过此亦少酬心赏，奚俟登化城，上东岩乎。

是役也，按台唐公首命之，兵宪冯公，大府王公，共主之。二府俞公，四府吴公，协赞之。三府范公，乐成之。勤其役者，十耆民为最。环溪百姓，承委人役，孰不宣力效劳，于余何与哉。

桥，募金所建，亭堂坊庙，赎金所建，楼，十耆民所建。桥名化城，堂名玄夷，亭更名望华，楼名阳华，皆兵宪公之命名书额也。

工完首末，共十七阅月，谨记之以遗后云。

清圣祖，二次遣使，进香供银，并赐额，及高宗赐额记。

光绪庚子，青阳县训导，兼理教谕，周赞，重修九华山志云：查乾隆年间所修旧志，并未载康熙乾隆御笔赐九华山两额，疏忽实甚。

谨按康熙四十二年癸未，圣祖南巡，驻蹕江宁府。时二月下旬，将届五旬万寿，两江总督阿山，安徽巡抚喻成龙，兵部侍郎胡曾恩等，扈驾，因同奏青阳县九华山，为地藏王道场，灵感昭应，各建醮祝厘。蒙俞旨，遣包衣昂邦赫奕，内侍李环，太仆寺少卿格尔芬，至九华进香，并赐银三百两为供。

康熙四十四年乙酉，圣祖南巡，三月回銮，驻江宁时，安徽巡抚刘光美，随侍行在，以九华山额奏请。蒙御书九华圣境四大字以赐，钩摹制额，悬化城寺。而恭藏宸翰真本于寺后之藏经楼，楼固有明万历朝所赐藏经也。

康熙四十八年己丑，有旨，分遣内府诸臣，加礼山岳。特命内务府广储司员外郎乌尔胡，至九华进香，并赐银百两为供，此九华山初蒙赐额也。

乾隆三十一年丙戌，两江总督高晋，复以九华山额奏请，蒙高宗纯皇帝，赐御书芬陀普教四大字。三月十一日，江宁布政使普福，赍奉到山，钩摹制额，悬化城寺，仍恭藏宸翰真本于藏经楼，此九华之再蒙赐额也。

咸丰七年丁巳，八月，兵戈扰青阳，九华化城寺，地藏塔，及诸禅院僧寮，悉遭灰劫，独藏经一楼，岿然灵光。即楼中藏经，多遭蹂躏，残缺已多。而玉检金泥，完好如故，知我圣祖高宗，德弥大，而泽弥长矣。

赞以今次修志，宜恭纪盛典，登诸卷首，以光简册云。

重修九华山化城寺碑记

清 喻成龙

盖闻须弥芥子，蕴山移海涌之仪。一笠三千，遍日轴风轮之界。是以微尘洒霰，摩宝刹于苍穹。半指惊雷，敞琳宫于碧落。载颺西土，厥有化城，天竺国部佛场也。匪曰幻区，实惟灵域。霄垂薝卜，香写妙金之楼。掌出莲花，蕊结丽琼之苑。炯然霞立，岂引墨之能趋。屹尔翠联，非填[金+俞]之可埒。

九华化城寺，所为思承慈力，奕锡嘉名者也。寺始于晋隆安之五年，初名九华。唐建中初，郡守张岩，表请敕赐今额，天竺杯渡禅师所筑也。师谓忘言种觉，实绝累于后乘。寄像声形，可启机于前路。采基悬嵒，响木流泉。甘露初开，法吼斯震。辨百非于双树，标四谛于鹿园，盖其胜也。（成龙）莅郡三载，簿牒为勤，慕凭九子之峰，不异千华之海。顾以道凉教轶，耽委迷源。客侣缁

俦，变山为市。悯兹沈惑，竭虑廓清。庶几不染之波，宛转白毫之照矣。乃饬巾车，聿登药地。峩峩蜷蹇，藉三休而始臻。窈窕虚骇，历朝宿而未竟。睇瞻崇宇，踟躅层阿。巘外坦中，旷同国部。注音蒙谷，旋光上枝。洵宾帝之三干，栖真之五会也。阅祀久远，以迄于今，藓碣藜藿，丹零坚豁。愿濯镜水，淬以慧斤，建鼎作新，用晖庭陞。为忆灯明塔拥，多宝梦于方舟。天乐瑶幢，云罗困于芝盖。景祇林之胜事，扬狮座之芳风。是以临岩置墀，驾岳排楹。四柱轩廊，八袞丰殿。列陈绣壁，旁达玉厢。闲则虹霓，纵横旃鬣。彤彤翼翼，有赫其容。若乃玫瑰居楹，银黄拂户，纷奇映彩，合沓交持。盘螭夭矫，势乍举而复还。威风回翔，啾将鸣而更戢。雕甍腾鏞，钿砌斜规。煜爚瓔铺，玲珑绮构。无飙自吟，不涤而净。息心圣所，迥不逾斯。至于沿窥泛滟，仰视上都。级亭盈而媚空，色青荧而偃覆。经声递续，天梵遥闻。荡浴星河，铿鍠岚巘。又湖陟炜相，瀛閔之极观也。经始春妍，告圭秋静。法华推轸，兜率延扉。敬愿诸佛弟子，同行禅师，抱珍飞锡，常住法门。以定慧为文质，以戒忍为刚柔。乳衡台之秘踪，传不二之精义。奖导群有，化起大千。圆韞三明，学升十地。巩皇图于永谧，戴佛日以长辉，猗欤盛哉。衣带骈珠，化国辟金绳之智觉。巘岷挂月，峰莲系宝筏之津梁。二尊分座，如对鹞山。千帙发题，若依鳌藏。聚沙合掌，颂祝无疆。铭曰：匪水在空，匪月在岑。晷披芝偃，熊熊化城。池开阿耨，会接鬣宾。黄金布地，转大法楞。

(一) 九十九峰，莲开八面。虎伏烟钟，狮吟雪涧。万行求珠，群魔革电。止火抽薪，摧锋淬剑。

(二) 经声天语，禅喜来游。图澄驻笠，波什停辘。犍陀单闼，京洛罗浮。开宗阐教，风流十洲。

(三) 日为车马，虹垂楼观。八神擎室，百灵绕梵。宸居星辅，扶輿幽赞。万春方茁，千龄始旦。

(四)

(按此文奥妙，多与事实不符。如寺始于晋隆安，及天竺杯渡所筑等语，皆沿无稽讹传。即全篇字句，恐有钞写之误，阅者谅之。)

建九华甘露禅林记(此文，子韶亲征山，及闻樾而悟无隐句，不知有错脱否。)

清 喻成龙

江南九华，崖壑树石，奇秀甲天下。自闵让和施山，金地藏开山以来，缙流云集，精舍星罗。

余久宦池上，数来山中，始得吾洞安。洞安居虎洞二十余年，默坐石窟，以虎自卫。老田吴氏多与游，最敬信者，唯吴翁尔俊焉。一日，玉林国师，云游九华，属洞安募蒲团地，建丛林，尔俊慨然以山业施之。是夜，满山松顶，降生甘露，神人应兆，此甘露之名所由始也。余念释子多不受戒律，两请登堂为之说戒，一时托钵披缁者，顿易旧习，今遂成净土焉。余尝访尔俊于洞安座上，风骨如岩松野鹤，雅与洞安相似。且闻尔俊至性孝友，幼失母，偕弟，从尊人华川君客西江。尊人疾不起，旅殡如礼。时年甫十三，弟九龄，归理旧业，复子身负骸骨以归。弱弟相依，易衣让食。晚年好山水，喜浮屠，凡佛缘法会，皆赖总持。又兴祀典，睦乡邻，敦伦乐善，始终不倦，盖天性过人远也。

昔子韶亲征山，学佛而后知真儒。鲁直从晦堂，闻樾而悟无隐。则余之与洞安尔俊游，岂徒然哉。更闻洞安，俟了大众事，仍归虎洞。尔俊长斋绣佛，日居化龙冈，课读督耕之。两人固足继金地藏，闵让和之迹，而堪与兹山兹林，永垂不朽也，是为记。

重建九华化城寺碑记

清 吴国柱

佛寺之兴，多与名山水相表见，而九华之化城，则其尤著者。世谓九华奇秀环峭，当与岱宗乔岳天台庐峨相并峙，特以地僻江左，其迹若泯若没。

唐至德初，地藏自新罗国航海而来，卓锡九华，聚其学徒，屡著灵异。太守张岩，身亲护法，为之创寺，奏请赐额化城。后此，高僧名贤，流连化城，趾相错。其担簦而拈花坛者不一人，留玉带以镇山门者不一事。明初建立丛林，相沿福庆与道泰主之。泰为天童弟子，敕赐京万寿戒坛宗师。至周金与新建，印去文留，俨然明镜台空，一任隔帘钗堕，将心安心，无非露柱风幡。万历中，量远赴京题奏，御前颁发白金重建，复赐额，敕封护国肉身宝殿，并赐量远紫衣经宝佛像外，建祝寿殿。黄金宝塔，灿耀日星。其敕书诸宝像，犹有存者。

然此俱成往迹矣，不具纪。纪今之化城寺，其放光振响也，更盛于前，柱其功者，为太守喻公。公分理是邦，德信而风和，政暇，时一来游，与山僧证可。瞩化城之颓敝不立者，悉去而鼎新之。自庀材，及落成，凡若干月。涂以丹漆，像以泥金，铭禅师杯，而驻地藏锡。自有华以来，骑驴伏虎有石。赵知微种桃有观。费拾遗，王季文，有宅。杜荀鹤十哲有别业。宋超回，滕子京，有堂。阳明有书院，有配享精舍。湛甘泉有亭。施天柱有讲台。凡有一建白，即有一堂奥，万派千流，众川一月，华山九子，太守顾而乐之，命余记以一言。余时为属吏，方为公勒日月，鐫姓名，即以记事之言，而授之石，也可。

建东岩佛殿碑记

明 吴文梓

化城东，一峰蜿蜒，为东岩，地藏焚修初地也。

有洞曰堆云，岩曰宴坐，峰峦峻绝，高插云表。俯瞰数百里，泉飞岫立，如列掌纹，真九华一大观也。四方之登山者，岁不下十万人，佛号连天，哀求冥福。一谒法王塔，辄踉跄而去，其陟东岩者，百无一二焉。夫东岩去化城，高不逾二里许，苟能持半日粮，陟巅远眺，凡九十九峰之奇秀，足虽未历，而目已全摄，其梯航跋涉之苦，亦差足偿也。而顾祈福者多，探奇者少，即一崖而登者尚寥寥。他如危峰刺日，鸟道盘云，为游履之所不能躐者，又何怪其千载芜没空山也哉。乃世搜探不深，而妄以为九华可望不可登。又私讶地藏栖真，何甘处湫隘之化城，而不择一奇秀处居之。抑知九华之奇秀，聚列于东岩，当地藏卓锡时，早已尽挾其灵奥，而纳之袈裟半臂矣。曩王姚江所礼周金和尚，即其地。

嗣僧普通，承先启后，思所以修创而庄严之，行将募鼎建，因余有檀护之谊，丐予劝募。予思语人以山水，人卒莫之解，唯藉佛力以倡焉，自有群起而应者。因聚族属而语之曰：余家乘所纪远祖用之公，最初与地藏遇，赋诗垂赠，有慕道相逢之叹，事迹甚异。吾吴之子若孙，与地藏之子若孙，夙有因缘，又何惜此片地，不力新之，以彰神圣之遗迹。诸父老，咸感此语。欣然解囊，不日而工役聿兴。先为之殿以焚修，次为之堂以收东南诸胜，复面东为楼，楼下为轩，以憩游客。其制弘丽缜密，颇与岩洞之胜相称。

余于落成而登览之，叹曰：佛力之感人若此哉！夫山水冷趣也，唯佛果冥福，辄能热人之中，故海内佳山水，每盛于一二香火仙佛之宫。而游人之筇屐日多，山灵之声价反日减，吾恐殿成以

后，其宽敞足以纳客，金碧足以炫人，梯航来者，将于于登焉。安保他时东岩，不如化城喧杂，以致香火盛，而山水掩也乎。爰勒此语于石，愿后之来游者，因法王之胜迹，以探崖壑之幽奇，庶于地藏卓锡清净之初心，不至相左也夫。

天台峰招隐庵施田记

清 陈蔚

尝读南史，武帝就王骞市田，施大爱敬寺。唐元载，王缙，杜鸿渐，喜饭僧徒，而京畿之丰田美利多归寺观。李玘以俸赎田，奏复善权寺。盖古之薰修身田者，亦必资乎命田。而有恒心者，须有恒产，岂唯吾儒然哉。

岁嘉靖癸酉，余登九华，谒金地藏于化城寺。乘兴陟其巅，曰：天台峰。见境界清幽，僧皆苦行。因思化城左右，开凿瀆涧，尽成稻田。唯此天台，求黄粒稻不可得。苍松一坞，任种菩提。翠石千寻，只生灵药。倘严冬之际，雪封山磴，烟断斋厨，岂能托众香钵，入舍卫城乞食耶。爰出橐金，买峰麓伏龙桥侧田若干亩，施于招隐庵聊以岁入之租，少助伊蒲之饌。

昔栖霞素庵禅师，欲置千田以供僧众，比示寂时，得三百有奇，其徒复丐袁主政作长生田碑记，且募足其数。若余之区区者，仅足充蔬僧之一饭耳。顾田虽千亩，施不一人，要由怱[涌/心]而成，累积所致。有与余同志者，争扶净土，广献芳畴。庶几诸佛弟子，藉常有之贳，为自然之食，无劳饭椽，复免干人，莫不面壁潜修，心田普润矣。

或曰：佛氏有福田三种，次为功德田，谓是田即功德田也，则吾岂敢。

重修化城寺记

清 刘含芳

九州之域，五岳而外，九华实居四大名山之一。奇峰峻嶒，缥缈霄汉，如青莲华，争开竞发。烟云蓬勃，翠紫万状，信为东南第一胜境也。

唐贤李白尝游兹山，以其峰峦秀美，有九芙蓉之异，遂易名曰九华。

开元季年，金地藏自新罗至九华，岩栖土饭，苦行十余年。至德初，诸葛节等，拓僧檀公旧地，建殿宇，延地藏居之。

建中初，刺史张岩，奏请寺额，名曰化城，遂为地藏道场。厥后兴废不一。明万历间，先后敕赐藏经，度于寺之后楼，供奉虔肃。国朝，香烟日盛，灵应逾常。康熙乙酉年，圣祖南巡，赐御书九华圣境扁额。乾隆三十一年，高宗南狩，复赐芬陀普教扁额。天使频临，奎章叠锡，璇题银榜，照耀云泉，斯山遭遇之隆，千古所未有也。迨咸丰七年，干戈蹂躏江南，而山中之梵宇琳宫，悉遭兵燹，唯藏经楼岿然独存，殆有神护焉。而焚山股匪即战败，尽歼于江，灵爽昭然，于斯可见。洎乎寰宇底定，民气未苏，而灵山诸刹，犹未复兴，殊阙典也。

光绪己卯春，芳假归故里，尝诣兹山，一展宿愿。瞻眺之余，见夫寺院倾颓，一片荆榛瓦砾，为之慨然者久之。道出大通，晤吴君淦，纵谈及之，互相唏嘘，盖亦有志未逮，毅然愿任其劳。予

至津门，告诸二三同志，因募款有成，寓书吴君，谨卜于己丑春王正月，鸠工庀材，依旧址而经营之，落成于辛卯孟秋月。昔之榛芜荒秽者，至此而煌然焕然，顿复旧观矣。

凡费制钱一万六千三百余缗。总其事者，为贵池吴君淦。襄事者，萧君春庭，佛陀里僧守镇，纯心，龙庵僧守安，通慧庵僧法轮，梅檀林僧福星。劳瘁不辞，实事求是，俾共底于聿观厥成也。因叙颠末，泐诸[王+民]石，以诏来兹。后有作者，更闳肆而益拓大之，是则予之厚望也夫。光绪二十二年，岁次丙申，孟春月记。

重建东岩精舍碑记

清 熊祖诒

九华山为地藏道场，梵刹之众，称极盛焉。考地藏初至，实栖东岩，后乃建化城寺居之。其翼寺之东西者，为僧寮。外此若东岩遗迹，及百岁庵、祇园、甘露、诸刹，则皆丛林也，唯东岩精舍为最胜。岩之状，如巨龙昂首，鬣者、角者、齿者、鳞之而者，不假雕琢，而变化有神。其自芙蓉分支北下，逶迤一线，至乃斗起绝壁。登其巅，则澄江如练，绕流足下，远近诸峰，平揖俯拾。盖是山，内奥而外削，层峰叠嶂，交蔽于前，而独缺其北一隅，岩之胜处，适当山缺。昔人建亭一曰摘星，旁有禅院数楹，即宴坐堂故址也，自经丧乱，遗迹尽矣。

有定慧上人者，蜀蓬溪人也。幼习浮屠之教，及长遍游名山，效善财五十三参善知识，至东岩而息焉。与禅侣修真，妙参传印，辟草锄菜，相度阴阳。复赤足走东南数行省，丐施金钱，积其所得，召匠鸠工，以同治九年冬落成。随其冈峦蜿蜒，坡陀曲折，洼者闲之，峻者梯之。于岩之北建大雄殿，后为万佛楼，跨岩而南为地藏殿。饰以紺碧，周以栏楯，禅房静室，错落其间，其规制视昔为有加焉。噫！佛力广大，固如是哉，而要非定慧之心之诚且专，盖不及此。

余以公事数来山中，稔其为人，戒行清苦，心恒敬之。一日者告余曰：寺成且二十年矣，而顾未有记，愿乞一言以文贞石。余考之志乘，东岩本名舍身岩，金地藏于兹成道，舍却幻身，故九华胜境，莫若东岩，其改今名，自明王文成始。夫佛之为教，内观返照，明心见性，以六尘为缘影，等身世于幻泡，其足以警人世之贪嗔痴者，正复不少。而末世沿失，乃至自残其身，毁弃遗体而不顾，则奉佛者之过也。吾文成悯其愚，而正其失，造福岂有涯哉。在佛言佛，吾愿定慧略其粗、求其精、遗其迹、契其真，而吾侪之来此者，闻锡名之由，亦可憬然于文成之风而兴起矣，乃乐得而为之记。光绪十有二年，二月吉记。

修暗坑桥路记

清 彭同育

九华分水岭之南流，历数级，至暗坑，岩谷尤邃，神蛟宅焉。旧有石桥，为蛟所圯，明经陈翁异三，伐石新之。乙巳夏，蛟汛复发，路截如壑者数处，翁即集工修筑之，越数月，平如康庄。登斯途者，前望七贤二士诸峰，回顾笔架岭，乍竹寨等胜，仰慕留连，未尝不叹翁之好善也。予闻翁性颖异，读书目数行下，尝慕陈文范，郭有道之为。平生善不胜纪，郡伯宝公，特表其恤行。即如桥路之修治，亦皆彰彰在人耳目。乾隆癸未，率众创建长坑桥，己丑修考坑桥，又与其弟徽五，同修华溪桥，皆有记载郡邑志。辛丑修暗坑桥，是冬修华溪桥西路，长枫树路。今年近八十，犹孳孳为善如此，可谓笃行君子矣。夫有善必录，官斯土者之责也，况翁之身，众善皆集乎。故予乐其

善而为之记。

重建甘露庵记

清 李端遇

化城者，佛于险道化一城以安众，此九华山顶平处，所由以化城名寺也。然自东北平地登化城，直上可二十里。行至山腰，身罢口涸，于此开甘露一门，斯显佛力。乃自唐代有化城以来，览胜者，礼佛者，至定心石畔，但坐而作望梅之想焉。国朝康熙丁未，玉林国师至九华进香，谓此处幽篁蔽天，清泉漱石，宜构兰若。于是洞安法师，体慈悲心，募建一庵，额曰甘露，憩者如醍醐灌顶矣。乾隆间，传灯及优昙，殿宇益闳，而宗风尤畅。咸丰兵戈所及，梵宇劫灰。同治甲子乱平，法源上人，结茅于旧址，为参禅地。后玉田唐公归敬，倡捐殿宇，始复旧观。及光绪乙未，大航和尚，发大愿力，笠础履葛，冒霜雨、犯寒暑、走万里、诣燕都，请藏经以归。由是贝叶金花，光生宝殿，遂媲美化城焉。盖九华之有藏经，化城则前明万历朝所敕赐，其由僧请者，唯宝身与大航而已。山门志九华，而嘱予记其由，以见与东吴甘露之以年名者异也。

重建祇园庵记

清 汪宗沂

西方有祇园，乃须达多长者，为佛出金布地所营精舍。本祇陀太子园，故曰祇园，亦曰给孤独园。夫乃知释迦在世，所居非寺非院，但居精舍与园耳，此九华祇树庵，所以名祇园也。庵在东岩之麓，嘉靖间，住持乏人，栋宇颓坏。时隆山禅师隐居伏虎洞，柯吴檀越，与诸寺长老，商请主持祇园。由是绀碧其殿宇，金绣其佛像，寺院焕然一新，而香火日盛。隆山以八十有四岁涅槃，其徒引无瑕故事，金其蜕而龛之。咸丰兵燹，池有劫灰，而金蜕无恙。其禅裔大根上人，本仁孝之性，以抒其归依之诚，白足击柝，叩募十方。其忍饥渴、犯风霜，几历寒暑，乃得集巨款而兴大功，其愿力之宏，诚不在须达多长者下。琳宫宝刹，既复旧观。至其开坛宣戒，传灯于高座淮海，及今年阐扬法华要义，又其余事。光绪庚子夏，予访山门于青阳，山门方主稿九华山志，而以祇园丐余言。余谓如大根者，真释氏之孝子慈孙矣。乃本祇园之义，而为之记。

附录节略地藏本愿经末后嘱累人天品文

经云：若未来世，有善男子善女人，见地藏形像，及闻此经，乃至读诵，香华饮食、衣服珍宝、布施供养，赞叹瞻礼，得二十八种利益：一者，天龙护念。二者，善果日增。三者，集圣上因。四者，菩提不退。五者，衣食丰足。六者，疾疫不临。七者，离水火灾。八者，无盗贼烟。九者，人见钦敬。十者，神鬼助持。十一者，女转男身。十二者，为王臣女。十三者，端正相好。十四者，多生天上。十五者，或为帝王。十六者，宿智命通。十七者，有求皆从。十八者，眷属欢乐。十九者，诸横消灭。二十者，业道永除。二十一者，去处尽通。二十二者，夜梦安乐。二十三者，先亡离苦。二十四者，宿福受生。二十五者，诸圣赞叹。二十六者，聪明利根。二十七者，饶慈愍心。二十八者，毕竟成佛。复次虚空藏菩萨，若现在未来，天龙鬼神，闻地藏名，礼地藏形，或闻地藏本愿事行，赞叹瞻礼，得七种利益：一者，速超圣地。二者，恶业消灭。三者，诸佛护临。四者，菩提不退。五者，增长本力。六者，宿命皆通。七者，毕竟成佛。

九华山志卷六（营建门、流寓门）

九华山志卷六（内摄二门：一、营建门第七。二、流寓门第八。）

营建门第七（内分八：一、书堂。二、道观。三、祠庙。四、楼阁。五、亭馆。六、桥梁。七、塔墓。八、屯寨。）

前哲流风，后贤斯轨。肯构肯堂，明禋昭祀。或建祠堂，高山仰止。或修桥路，周道如砥。于以啸歌，于以燕喜。归与归与，君子所履。志营建。

一、书堂（计书堂九 附隐居一 书院二 山房一 附别业一 祠三 庵一 精舍六）

李太白书堂

在化城寺东，龙女泉之侧，唐天宝末建。宋南渡后，堂宇芜没。嘉熙初，邑令蔡元龙，作草堂于化城寺之东偏。明成化间，邑人柯志洪、吴璫、僧德侃重建，增置两庑，前立石坊。隆庆三年毁于火。万历五年，知县苏万民，访旧址，即僧房后高阜补建。二十二年，知县蔡立身，阅旧址狭隘，乃相地于东岩之下，重建祠宇三间，东西两厢，徙石坊其前。

清喻成龙诗：微雨散西林，群峰忽晴霁。著屐蹋新泥，迢遥任所计。泉石开心神，凉风吹松际。青翠入荒祠，古砌衣薜荔。残碑卧檐楹，白日门犹闭。废兴固有时，我来阅千岁。岂不深慷慨，聊与陈琐细。君本谪仙人，自矜多才艺。词赋凌沧洲，致身外科第。空惭明主恩，遂使谗佞蔽。丈夫感义气，忍被利名系。脱身事五岳，宇宙同参契。襄阳杜子美，爱君如兄弟。从此下吴越，江山来休憩。浩然怀英风，精魂随波逝。歌君蜀道难，为君一掩袂。

宗观诗：空山吹杜兰，香与红泉汇。缅彼谪仙人，书堂垂旷代。端明亦有言，白眼高四海。顺逆智岂昏，遭会磷淄改。为稽新唐书，天宝分藩在。懿亲急蒙尘，从师讫云罪。以此谢纷纷，一洗遗俗累。吊古憩东岩，郁盘何硯磊。林树多虎熊，悲风啸山鬼。欲往溪无梁，世远英名倍。绿水吐莲华，想像余文彩。逸才不再得，争杀毋庸悔。愿附玄鹤翼，招子翔云解。

费拾遗书堂

在少微峰下。或云：卧云庵。其旧址也，前为天香岭。

清喻成龙诗：少微高隐白云端，苦块围炉血泪干。丹诏身荣全节易，孤臣心死报恩难。空山日落猿啼急，古墓松深月到寒。流水不关人代谢，秋生岩谷野花残。

王季文书堂

在头陀岭下，即今无相寺也。

柯崧诗：祇树何年合，荼蘼此度花。看山攒玉笋，酌水聚金沙。勾邑真人宅，唐朝处士家。云霞护金碧，瞻眺夕阳斜。

李昭象书堂

在碧云峰下。僧希坦诗：有孰谓堂空人已往，溪声还作读书声，之句。

双峰居士书堂

在福安院前，待制程鹏飞读书处，面双峰，因号焉。张紫微为之记。

汤侍郎书堂

在文殊峰下，宋侍郎汤允恭所筑。

滕子京书堂

在云外峰下，又名滕司谏书堂。思贤岩、谏堂山，皆以此得名。郡志载：滕尝称池之九华山，上陵紫霄，下盘洪流。千岩白云，万壑清风。草木多灵，民人熙熙。书契以降，不知干戈。居者得其寿，藏者得其朽。可以隐志，可以宅先。于是葬其父於邑东石岭铺，遂筑书堂于云外峰下，读书其中。

闾肃书堂

在天柱峰前。程待制鹏飞、子槐，读书之所。

天柱书堂

在天柱峰下，邑人施达讲学处。

九华先生隐居

姓名失考，以为宋齐邱，非也。广福寺，本超回书堂，然此必另是一人。

九华书院

宋处士陈岩建。中为楼三楹，扁曰溪山第一。左室曰静观，右室曰燕居。前有月池，池上有临清亭。义土方时发，以岩号九华山人，故题今额。后因兵燹，失所在。正德五年，岩六世孙陈九畴，请建祠於邑城。

元杨少愚诗：布韦高遁卜安居，富贵浮云意自如。醉里有怀尝倚剑，阑边无事且观书。落花疏雨吟成后，修竹清风睡醒初。客到莫嫌生计薄，九华山水任樵渔。

明李之世诗：三十年游未了缘，诗魂如梦寄苍烟。九华亦有闲樵子，山月山花不管年。

云波书院

在刘冲，邑人吴钟隐居处。

九华山房

元末时，义士钱清建，以面对九华，故名。王祎有记。久废，嗣孙登，重建。

曾侍中别业

在云门峰南。

仰止祠

在化城寺西，内祀王阳明。阳明于宏治、正德，两至九华宴坐，学者多从之游。及嘉靖七年，知县祝增为建祠，寻废。后知县苏万民、蔡立身，又重修焉。

邑人王一桢诗：蝌蚪尼山学，麒麟汉代功。人分千古局，公擅一身雄。玄水珠先握，迷川筏早通。青云荫汗简，赤日照葵忠。自奋神羊触，宁甘伏马充。直声寒九域，正气恼重瞳。儋耳投苏老，雷州遣寇公。凭天骄国狗，射影伏沙虫。劫盗遥行刺，孤臣但叩衷。谁知膏刃客，犹作溯波翁。信有良知在，无忧直道穷。终焉回圣怒，无复据神丛。风力南溟厚，龙光北斗冲。为霖开幕府，仗剑领元戎。义战宸濠缚，妖氛彭蠡空。康侯劳汗马，枫陛赐彤弓。河带盟淮上，茅封出海东。济川才既伟，铭鼎志尤洪。道牒终无揜，经箱老更丰。寻山同短褐，聚石倚崆峒。两度芙蓉岭，诸峰锦绣中。曼陀花似雨，听讲狄吟风。半偈东岩唱，纤歌绝顶工。整衣致樽俎，缥缈浙云红。

甘泉祠

在化城寺东，中峰之下，湛甘泉若水曾游此。嘉靖十三年，督学闻人诠，知府侯斌，同知任柱，建，寻废。万历五年，知县苏万民重建。前有石刻甘泉二字。

陈明两公孝义祠

汪廷珍记曰：公名良台，字明两，世居九华南麓，为池之青阳人。自其高祖以来，世积内行。其父讳懋诣，少失怙，事后母以孝闻。尝以乡勇拒左梦庚兵於邑之龙口，乡赖以安，乡之人，固祝其有贤子孙矣。方公年十二，其父遇难，即能号泣请代，父竟得脱。公家尝不戒于火，而母章孺人尚在室，公自外至，突入，负之出诸烈焰中，身无恙，若有神护者。父尝晨起，思邻邑佳果，公潜往取之，去复八十里，比夕以献。凡公之先意承志，率类此。父素厚邻里，公尤能推广为之，周恤益至。凡代其里人输税课，与完人婚娶者，殆不可胜计。康熙戊子岁歉，至减值鬻产，易谷以贍饥者。盖公之事亡如事存，其好施与，匪惟其性然，周邻贍族，凡皆如其亲之自为之者。其体亲之心，既没不忘，故其济贫之行，亦至老不倦。孝经云：资于事父以事母，而爱同；资于事父以事君，而敬同。予尝推论之，以为推事亲之心以待人，则爱敬之心，无时可忘。而凡事必求乎亲心之安，而后可以无愧，公亦可谓安乎亲之心者哉，其列诸祀典也，固宜。噫！凡事之不本于诚者，必不能始终如一。以予所见，高行畸节，岂无一二事，卓卓可惊喜，而按其生平，划若两人，其本不立，其他固无足观耳。若一统志，及公家传，载公还旅次金，归邻园坠果，诸事，其亦细行之克谨哉。要之公唯一念之笃于其亲，而其内外行习，遂以此一念贯之。故其所为，虽若平平无奇，而皆足薰闾阎而传不朽，则洵乎诚之足以动人，而庸德之可贵如此也。故从壤请而为之辞，俾览者庶有感焉。（壤，即公之裔孙陈壤，清人，汪公门生。）

刘世疏庵

在双峰下，保真院东北。僧布坦诗：有藏却胸中万卷书，却来山顶结茅庐。之句。

凤台精舍

在仰止祠左，府同知任柱建。

双华精舍

在仰止祠右，邑人侍御柯乔建。

柱明精舍

在新太白祠右，为方伯王一桢建。

王之璘诗：九子何嵬萃，春游屐齿芳。壑抽瑶草秀，峰拔古莲香。鸟道通仙窟，莺花覆佛场。于兹歌陟屺，霞岭鹤犹翔。

南台精舍

在阳明祠东，为给谏吴文梓建。

还素精舍

在会文堂左，为封侍御刘织建。

钦所精舍

在会文堂右，为副宪罗赐祥建。

二、道观（计道观二 附堂二）

开元观

在云门峰下，三级泉西。唐开元中建，诏以馆元真。今雪潭后有观冲，即其遗址也。

延华观

在凤凰岭东。唐乾宁中，赵知微所居。今沙弥庵，即其故址。

云峰堂

在云峰下。

玄夷堂

在望华亭下。

三、祠庙（计祠三 庙二）

协济祠

在山东麓，又名望仙祠。由县入九华者，必由此去。

东协济祠

在覆瓿峰之东南。

西协济祠

在呈凤岭之西。

白龙庙

在白龙池侧，梁天监二年建。

白鹤庙

在云峰绝顶，昔有白鹤来集其上，故名。

四、楼阁（计阁一 楼一）

聚华阁

在化城寺后，督学御史耿定向题。

阳华楼

在五溪桥左，万历五年，知县苏万民建。

明顾元镜诗：帘卷溪云上玉钩，泉声和雨入溪流。山山瀑布频惊雪，树树松篁并耐秋。洞口烟霞闲吐纳，沙边鸥鹭任沉浮。停骖且尽今朝兴，更上前溪百尺楼。

五、亭馆（计亭卅一 馆一 附坊四）

望华亭

在五溪桥侧，旧名玩华亭，都御史彭礼建。后废，万历五年，兵备副使冯叔吉，命知县苏万民重建，易今名。

明萧良有诗：亭上风光好，招携总隼才。九华云外耸，五水座中来。露积璫为树，霞飞锦作堆。使君棠影在，安得共徘徊。

览胜亭

在圣泉寺前，僧宗道建。

秀华亭

在延寿寺前，李太白所命名也。

静观亭

在崇寿寺前。

宋陈岩诗：打围行蚁时时战，触纸痴蝇日日钻。有客云山深处卧，静中回向此心观。

心期亭

在无相寺前。

涌泉亭

在半霄亭下。

碧霄亭

在半霄亭之上。今废。（半霄亭，因神秀庵在，故列入梵刹门，寺庵类。）

望江亭

在碧霄亭上。

清许承家诗：澎湃江声壮，登临到此亭。浪浮千里白，光逼万山青。洲岛连荒漠，蛟龙入窈冥。凭高聊眺望，今古眼前萍。

玄览亭

在望江亭上，明万历六年，知县苏万民建。今废。

怀贤亭

在化城寺禅堂之东。贤，盖指李青莲、王阳明诸先生也。今废。

缓步亭

在东岩之麓。

渐升亭

在缓步亭之上，即东岩之翠微也。今废。

环奇亭

在堆云洞前。今废。

摩空亭

在摩空岭上，俱万历七年，知县苏万民建。今废。

一中亭

在甘泉书院之左，南陵汪景，邑人施宗道建。今废。

秀绿亭

在头陀岭下。取程双峰诗，一水绿绕环，千峰秀攒聚，之句。今废。

三级亭

在广修院侧，岩泉左界。悬流千仞，飞泻凡三激其石。今废。

雪浪亭

三级水，至此百余步，惊湍骇浪，长如喷雪。今废。

激清亭

在协济祠前。大溪环石，清流激湍，而一亭石上，佳景也。今废。

笑指亭

在地藏塔前。今废。

宋陈岩诗：多少人间狭路偏，山川还是旧山川。澹然忘笑兼忘指，默默真成第一禅。

洗心亭

旧志缺，今补。

玉香亭

在地藏塔下。今废。

最胜亭

在玉甌峰下，宣和中，曹令机建。诗僧了机，于亭前栽茶，名梦觉香。今废。

三笑亭

在净信院前溪桥上，取远公送陶陆过虎溪之意。今废。

忘归亭

在资圣庵前。面揖五老，对之可以忘归。

迎仙亭

在金刚尖，分水岭上。今废。

瀑翠亭

在崇圣院前。

夏玉亭

在翠瀑亭侧。

环翠亭

在西洪岭。北通县治，南趋九华，前列双峰，后拥灵鹤，东峙莲花，而苍翠环绕，故名。今废。

捧日亭

在天台峰，清郡守李暉建，有赞见后。光绪二十三年，金陵刘益卿重建。

同善亭

在化城寺东，光绪十五年，法轮募建。

芙蓉馆

在西协济祠左，宋嘉定中，邑令林奇之建。今废。

华云深锁坊

在塔寺前。南康知府吴炳庶题，户科给事中高鹤书。今废。

太白书堂坊

在书堂前。邑人王友益，重建书堂时，并建。置祀田，供春秋祭。其后王逊纶等重修。今废。

江左名山坊

在大仙桥。今废。

如来真境坊

在小仙桥。此二坊，俱万历六年，知县苏万民建。今圯。

六、桥梁（计桥十五）

五溪桥

在望华亭下，原名五溪。万历四年，知县苏万民建，兵备副使冯叔吉，改化城桥。清乾隆三十四年，李世杰重修。

清杨李珣诗：五溪桥似虎溪桥，过此悠然息世嚣。二十里余兰若出，三千丈外劫尘超。人行松杪云生屐，江绕沙湍雨助潮。识否庐山真面目，休教容易赋逍遥。

小石桥

在邃谷岩下。水流巨石间，或铺平石上，卧而观之，真枕流也。傍有大石，字倒书于上，云：端平甲午中和节，卢陵虞曾，钱塘赵直，建安刘焕，四川梁明卿，同来。字颇清丽。

会仙桥

在玉香亭下。

集庆桥

在广福寺前半里许，桥下水潺湲，高低而下。亦曰延庆桥。

迎仙桥

在怀贤亭北。

伏龙桥

旧名集福，在山麓大桥庵南。桥傍有庵，桥头有亭，知县苏万民，扁曰：第一禅关。

大仙桥

有万寿庵，兵后，常山复兴。

小仙桥

长五六丈，阔止三尺许，傍临不测之险，两岸欲绝，一径通之，若畚土而成，故名。

仙人桥

在捧日亭前，光绪二十三年，金陵刘益卿捐建。

利涉桥

在老田，光绪乙未，吴登厚秀冬倡建。（旧作老田更，无在字。查各书，凡载老田之地，皆无更字，故改之。）

永丰桥

跨舒溪。光绪间，柯德风倡建。

义兴桥

在庙前北。光绪戊戌，吴宇辉、陈月轩、袁训之、周在川等，倡捐建。

善心桥

跨濂溪。光绪甲午，僧心彻，募苏继美，及七八九都吴宇辉，刘汉章、陈月轩、袁训之等，同建。

龙池桥

跨曹溪。光绪丁酉，刘芑林观察首捐，吴宇辉、刘汉章、陈月轩、袁训之、周在川等同建。

〔以上五桥，皆跨五溪。〕

善继桥

跨云鹤山考坑之闲。光绪甲午，刘芑林首捐，吴宇辉、刘汉章、陈月轩、袁训之等同建。

〔此涧水，至五溪桥之北，始合流也。〕

七塔墓（计塔四 墓七）

叠石塔

在净居寺前。唐人叠乱石而成，高丈余，敲而不仆。

宋陈岩诗：无复晨钟暮鼓声，慧云犹护法灯明。佛乘大有支持力，旧塔虽敲不更倾。

永安塔

在西洪岭。

宋陈岩诗：心不能安总是魔，亭亭孤塔镇岩阿。倘无佛力三千行，奈此邱蛇并鼠何。

永庆塔

在南阳永庆庵，凡七级。明万历时，里人鲍楚倡建。

普同塔

在化城寺东，闵公墓左。光绪二十二年，东寮同建。

费拾遗墓

在鸡母山，近拾宝岩。

唐杜荀鹤诗：凡吊先生者，多哀荆棘间，不知三尺墓，高并九华山。天地有何物，子孙无一

闲。当时若诏起，未必得生还。

闵公墓

在石塔东崖下。

汤侍郎墓

在净信寺脚庵之侧。

法鉴墓

在化城寺东，文殊庵前之西。

福庆墓

在西塔院后。

道泰墓

在化城寺后，即东塔院。

甘贄墓

在曹山南麓。

八、屯寨（计寨五）

刘相公寨

在广化院上。宋建炎中，寇张遇犯境，鄜王刘光世，因险立寨于此。

宋陈岩诗：毒雾腥云染寇锋，万家乡井雉罹置。山前堆满纵横骨，换得将军不战功。

毛万户寨

在福海寺西北。

常开平寨

在六泉口。

钱元帅寨

在六泉口。元帅，名清，八都人。元末，集义旅以卫乡邑，与赵普胜寨相拒。

江元帅寨

在文殊峰。元末，池郡邑，为赵普胜所据，守将曲律不花，不能拒而遁。统兵官邓公，总制宣城，令各邑互相保障。以邑人江华甫，雄武，札付称元帅，结寨于九华山文殊峰，与钱清相犄角，率义勇固守，邑里以安。

流寓门第八（内分四：一、名贤。二、隐逸。三、文苑。四、仙道。）

世法之中，莫尚吾儒。身修国治，万姓楷模。世路逆遭，蕴玉藏珠。考槃阿润，啸歌自娱。文夸吐凤，道幻飞凫。空谷足音，一道同趋。志流寓。

一、名贤

明

王守仁

字伯安，号阳明，浙江余姚人。父华，仕至吏部尚书。母怀孕十四月而生，祖母梦神人自云中送儿下，因名云。五岁不能言，有异僧过之，曰：可惜道破，更名守仁，乃言。宏治己未，进士第二。十四年辛酉，以刑部清吏司，审录江北，多所平反。事竣，游九华，因见道者蔡蓬头，及地藏洞不火食之异人，论最上乘。异人曰：周濂溪，程明道，是儒家两个好秀才。次年壬戌，告病归越，筑室阳明洞，行导引术，故号阳明。遂能先知，众惊异，以为得道。久之，悟曰：此簸弄精神，非道也，即屏去。思遗弃世累，独不能置念于祖母，与父。久之，忽悟，此念生于孩提，若可去，是断灭种姓矣。明年，移疾西湖，往来南屏虎跑诸刹。乙丑在京师，专志讲学，时年三十四。正德改元，奄瑾窃柄，逮系言官。守仁抗疏救之，下诏狱，杖，谪贵州龙场驿丞。瑾遣贼欲加害，守仁至钱塘，托迹投江，附估舶遁。风飘至闽境，夜奔山寺，不纳，趋野庙卧。夜半虎绕廊，哮吼不入。于是由武夷归省亲，冬赴龙场。其地在万山丛棘中，蛇虺蛊毒瘴疠之藪。无屋舍，就石穴而处。从行仆病，躬析薪汲水，自为石椁以待尽。于时，不唯得失荣辱，胥已解脱，即生死念头，亦无动于中。端居澄默，日夜参求。一夕，忽大悟，不觉呼跃。至此，始信圣人之道，吾性自足，时年三十六也。庚午移庐陵，不事威刑，专开导人心，仅七月，治几无讼。正德十一年丙子，以尚书王琼荐，升左佾都御史，巡抚南赣汀漳等处。时江西、福建、广东、湖广之交，方千余里，皆乱。以赣南为巢穴，阻山作寨，而宸濠阴与之通，以至啸聚至数十万。守仁莅任旬日，练民兵进剿，凡三月，而破贼巢三十八，积年逋寇悉平。十四年己卯，宁藩宸濠反，陷南康、九江，进围安庆。守仁举兵破南昌，宸濠悉众回援，守仁迎击，大破之，遂擒濠。太监张忠等，导上亲征，令纵濠于鄱阳湖，俟驾至，战而执之。守仁以宸濠付张永，而还南昌。张忠许泰等，恨失濠，谮守仁必反。帝诏之，立驰至。忠泰沮不令见，乃入九华山，宴坐一室。帝觐之，曰：道学人也，何谓反乎，遣还镇。庚辰，重过开元寺，留石刻读书堂后，仍还南昌。辛巳，年五十岁，始揭致良知之教。六月，进兵部尚书。世宗践祚，录擒宸濠功，封新建伯。嘉靖元年壬午，守父丧。丁亥，以左都御史，征广西思田蛮，开示恩信，自缚来降者七万余人，薄惩之，令归农。以归师袭破两广断藤峡獠，剧寇万众，獠寇盘据三百余里，郡县罹害者数十年，至是一举悉平。而桂萼谮之，赏格不行。守仁病笃，乞骸骨归。至南安，门人问遗言。答曰：此心光明，亦复何言，遂卒。时嘉靖七年戊子，十一月二十九日也，年五十七。（按通鉴纲目，先生平断藤獠，在戊子九月，其卒在己丑正月。今据黄梨洲明儒学案先生传所载，以梨洲与先生同为余姚人，纪载较确也。）隆庆初，赠新建侯，谥文成。守仁自经宸濠忠泰之变，益信良知真足以忘患难，出生死。自言：近来信得致良知三字，真圣门正法眼藏。自经多事以来，只此良知，无不具足。某于此良知之说，从百死千难中得来，不得

已，与人一口说尽。只恐学者得之容易，把作一种光景玩弄，不落实用功，负此知耳。若向里寻求，见得自己心体即无时无处不是此道。亘古亘今，无始无终，更有甚异同。知是心之本体，心自然会知，不假外求，善恶自辨，彻头彻尾，无始无终，即是前念不灭，后念不生。今却欲前念易灭，后念不生，是佛所呵为断灭种性，入于槁木死灰矣。心体上，著不得一念留滞，如眼著不得些子尘沙。便好念头，也著不得，如眼中放金屑，亦开不得。七情皆良知之用，不可分别善恶，但不可有所著。有著谓之欲，俱为良知之蔽。然才有著，良知亦自会觉，觉即蔽去，复其体矣。良知不由见闻而有，而见闻莫非良知之用。故良知不滞于见闻，亦不离于见闻。单言心，恐无入处，故醒之以知。单言知，恐以情识当之，故揭之以良。良知者，无知而知也。知来本无知，觉来本无觉，然不知遂沦理。妄心则动，照心非动，恒照，则恒动恒静。照心固照，妄心亦照，有刻暂停则息矣，非至诚无息之学矣。照心非动者，以其发于本体明觉之自然，而未尝有所动也。有动即妄矣，妄心亦照者，以其本体明觉之自然者，未尝不在于其中，但有所动耳，无所动即照矣。有妄有照则犹贰，贰则息矣。无妄无照则不贰，不贰则不息矣。人问：用功收心时，有声色之闻见，恐不专一。守仁曰：非耳聋目盲，如何不闻见。只虽闻见，而不流去，便是。有人欲屏绝事为。守仁曰：使在我无功利之心，虽钱穀甲兵，搬柴运水，无往而非实学。使我尚存功利之心，虽日谈道德仁义，亦只是功利之事。用功在澄心，不在无事也。问上达功夫。答曰：凡目可得见，耳可得闻，口可得言，心可得思者，皆下学也。不可见闻言思者，上达也。故凡可用功者，皆下学，而上达，即在下学里。吾辈用功，要心真切，见善即迁，有过即改，方是真切功夫。若求用功时光景，或效验，却是助长外驰，不是工夫。问：心无恶念时，亦须存个善念否？曰：既无恶念，便是善念，若又要存个善念，即是日光之下添燃一灯。问：己私难克，奈何？曰：将己私来替汝克。问：古人论性，各有异同，何者为定论？曰：性之本体，原是无善无恶，至发上用，则可为善为恶。譬如眼有喜时眼，怒时眼，若执定一边，便错。孟子说性善，从源头上说。荀子说性恶，从流弊上说。只是这个性，所见不同耳。每常诲人，谓无善无恶心之体，有善有恶意之用，知善知恶是致知，为善去恶是格物，而以默坐澄心为下手工夫。其学遍天下，而分各派，东流至日本，成明治维新事业，实有体用之学也。有九华诗册，见本志艺文门。九华立阳明祠，在化城寺西，下为仰止亭。（明儒学案，及圣学宗传。）

湛若水

字元明，号甘泉，广东增城人。魁宏治壬子乡试，寻从白沙先生游，即以随处体认天理为宗，誓不复仕。以母命，出应乙丑会试，第二人编修。时阳明王公，在史馆讲学，相与倡道京师。而吕楠、王崇辈，皆公场屋所取士，和之，道望日著，学者称甘泉先生。母丧，庐墓三年。游九华，爱其奇秀，即刻甘泉二字于石，创书院于山。平生足迹所至，必建书院以祀白沙。从游者遍而天下，卒年九十五。

吕楠

字仲木，陕西高陵人，学者称泾野先生。正德戊辰，会试第六人，廷试第一。公立教，以正心修身，忠君孝亲为本。有劾甘泉之学者，则曰：圣君在上，岂可使明时有伪学之禁。有问朱陆之学者，则曰：初时同法尧舜，同师孔孟，虽入门路径微有不同，而究竟本原，其致一也。公于九华，有甘泉记，仰止亭记。

张元忭

字子菘，别号阳和，山阴人。嘉靖戊午举于乡。父官太仆，就逮于滇，元忬侍以往。及释归，乃入京诵冤。事解，又归侍于家。一岁中，往返奔走三万余里，其至性如此。（隆庆辛未）南宫射策第一，授修撰，仕至翰林侍读。学从王龙溪，得其绪。唯龙溪只谈本体，不言工夫，元忬则谓本体无可说，可说者，皆工夫也。主义在善有善几，恶有恶几。于此而慎察之，善必真好，恶必真恶，格不正以归于正为格物，可谓善学龙溪者。游九华，有九九峰头无限乐，何年卜筑细攀跻，之句。卒年五十一。（旧志，及明儒学案。）

邹元标

字尔瞻，号南皋，吉水人。万历初进士，官至总宪，谥忠介。天启初，建首善书院，与冯恭定同讲学。工部郭兴治曰：今干戈控[人+(匆/心)]之际，礼乐润色，性命精微，无裨短长。元标曰：天下治乱，系于人心，人心邪正，系于学术。凡法度、风俗、进贤、退不肖，舍明学末由。今之学者，除训诂括帖外，无功课，除青紫荣名外，无意趣，其恶闻讲学，固宜。殊不知，不闻道，即位极人臣，勋铭旗常，了不得本分事。生是虚生，死是虚死，骨朽青山，而本有昭昭者，不知飘泊何所，诚为可哀，此臣所以至老不敢退堕自甘也。其学，以识心体为本，以行恕于人伦事物间与愚夫妇同体为功夫，以不起意空空为极致，故于禅学在所不讳。其求见本体，即佛家所谓本来面目。其所谓恕，亦非孔门之恕，而为佛家事事无碍。尝游九华，登地藏塔诗，有炼性台空在，传心偈尚存，之句。（旧志，及明儒学案。）

罗赐祥

字应敬，号钦所，青阳人。幼好学，在九华僧舍，篝灯夜读，焚其巾，不自觉，山僧称为焚巾秀才。隆庆四年，举应天乡试，历官武库司郎中，出为湖广按察司副使。师事耿恭简公定向，悉本良知宗旨，以主敬为先务，不欺为实际。分守湖北时，苗夷杂居，俗悍而贾淫，乃以坦易化之，不加束缚，一意噢咻。洞燹溪苗，誓伏向迓。有精舍，附阳明祠，即以陪祀焉。（九华纪胜卷七）

毕似范

字一衡，号心坡，石埭人，少保尚书辂之仲子。幼笃学，有希圣之志。长以荫，历户部员外郎。万历间，命中使采珠宝于滇广，疏请罢之，不报，遂弃官归，益研精心性之学。于九华筑精舍，延四方来学之士，欢欣接引，适馆授餐，虽资竭不顾也。后遭母丧，辟踊七昼夜，裂肺而死。学者祠之九华东壁。（九华纪胜卷七）

二、隐逸

唐

费冠卿

字子军，登元和丁亥第。未及拜官，闻母病，泣奔抵家，而母已葬，遂庐墓侧，哀恸不辍。长庆二年，李仁修举冠卿孝节，召拜右拾遗。制曰：前进士费冠卿，尝预计偕，以文中第。禄不及于荣养，恨每积于永怀。遂乃屏身邱园，绝迹仕进。守其至性，十有五年。峻节无亏，清标自远。夫旌孝行，举逸民，所以厚风俗，而敦名教也。宜承高奖，以儆薄夫。擢参近侍之荣，载伫移忠之孝。冠卿叹曰：禄以养亲耳，亲没何以禄为。赋诗云：拾遗帝侧知难得，官紧才微恐不胜。好是中

朝绝亲友，九华山下诏来征。三千里外一微臣，二十年来任运身。今日忽蒙天子诏，自惭惊动国中人。遂终隐少微峰下。

巩畴

字禹锡，秋浦人，号九华处士。（详郑薰诗序）

王季文

字宗素，少厌名利，隐居九华。遇异人，授九仙飞化之术，曰：子当先决科于词籍，后策名于真列，冥注使然，不可移也。登咸通中进士第，授秘书郎。寻谢病归，筑室头陀岭下。日浴龙潭，人见之，风雨不失期。将死，以所居宅舍为寺，请邻僧智英主之，即今之无相寺是也。

李昭象

字化文，池州刺史方玄之子，父卒，因家焉。懿宗末，以文谒相国路公岩，深器重之。后避黄巢乱，入九华山，筑室碧云峰下，与张乔、顾云辈为友。龙纪中，杨行密贲宣州，以书招之，坚志不就。同时有郑参军者，隐居九华，昭象将赴举出山，留诗寄参军云。

宋

孙冕

临江人，直史馆三十年。晚守苏州，有诗自寓云：寄语姑苏孙太守，也须抖擞老精神。乃拂衣退隐九华。朝廷高其风，累诏再任，不起，后还籍。

滕宗谅

字子京，河南人，祥符八年进士。官司谏，以言得罪，谪祠部员外郎。知信州，又监鄱阳郡榷酤。请改池州，就九华山以葬父。筑室云外峰下，读书其中，著九华新录一卷。寻调去，后入为天章阁待制，卒。

刘放

字世疏，隐居九华双峰下，手书石上清隐岩三大字。著九华拾遗二卷。

元

陈岩

字清隐，宋亡，隐居不仕。元世祖征求隐逸，岩乃汗漫江湖以避征。及老始归山，筑九华书院，溪山第一楼，啸歌其中，号九华山人。当时有作诗挽之者，曰：宋家海宇一孤舟，野服黄冠共白头。所著有九华诗集行于世。

四库全书总目云：九华诗集一卷，宋陈岩撰。青阳人，咸淳末，屡举进士不第。入元，遂隐居不仕，筑室于高阳河，日啸歌其内。遍游九华，至一处，则作一诗纪之。其诗潇洒出尘，绝去畦

径，有高人逸士风格。

按清隐诗，多有见道之言，旧志所载寥寥，今志特补录之。

杨少愚

家九华山下，好读书，屡试不第。所有孝经衍义，九华外史。

明

施达

字下之，青阳人，生平以约礼为宗，不应制科文字。尝北面长林毕心坡，四方会讲，欢欣接引。后卜筑九华天柱峰下，弹琴著书，生徒景从，不应辟命，终老于九华。所著有周礼通义，孝经注，序卦图阐集，天柱志，诸书。门人梓施子语录十五卷行世。

吴钟

字空之，颖敏博学，善诗赋古文词。遭乱，隐九华之刘冲，足迹不入城市，人称刘冲先生。刘冲，即少微峰北，费拾遗隐居故地。著有呵冻录诸集行世。

章福

一佣人，僦居长林旗岭村。子身无妻子。日行佣，得米，积之。至年终，转赴河埠间，击小钟，呼贫者，听自取，不问姓名，米尽乃归。岁以为常，垂老不倦。后入九华，莫知所终。

三、文苑

唐

李白

字太白，陇西人，兴圣皇帝九世孙。母梦长庚入怀而生，因以命名。既长，隐岷山，州举有道不应。贺知章，称为谪仙人，言于玄宗，有诏供奉翰林。沉香亭牡丹盛开，召为乐章。适白已醉，左右以水沫面，醉稍解。帝使贵妃为之捧砚，即成清平调三首，笔无留意，帝奇其才。尝使高力士脱靴殿上，力士谮之贵妃。帝欲官白，时朝事日非，请云游四方，赐金牌，署曰，海上钓鳌客。尝骑驴过华阴县，县令止之。索笔供云，曾用龙巾拭唾，御手调羹，力士脱靴，贵妃捧砚。金銮殿前尚容走马，华阴县里不许骑驴。令大惊谢之。太白，与孔巢父等，号竹溪六逸，与贺知章等，称饮中八仙。尝游并州救郭子仪，及安禄山反，永王璘，起兵败，系太白于浔阳狱，子仪以百口保之。时族人李阳冰，为当涂令，太白访之。江中望九子山，改名九华，所寓为太白书堂云。

许棠

字文化，登咸通十三年进士，为泾县尉。后避世乱，归隐九华。时与张乔、俞坦之、剧燕、任涛、张蟾、郑谷、李栖远、李昌符辈，谓之诗中十哲。棠尝过洞庭有诗云：四顾疑无地，中流忽有山。人因号曰许洞庭。

张乔

秋浦人，有诗名。咸通中，京兆府解试月中桂，诗云：与月转洪蒙，扶疏万古同。根非生下土，叶不坠秋风。每向圆时足，还从缺处空。影高群木外，香满一轮中。未种丹霄日，应虚白兔宫。如何当羽化，细得问神功。其年，李建州频主试，以许棠老于场屋，为首选。薛尚书能以诗嗜乔，有何事尽参差，惜哉吾子诗，之句。后大顺元年，登进士第。黄巢乱，乔曰：尚可以行道乎哉！见几而作，此其时矣。遂与伍乔、顾云、殷文圭、杜荀鹤、许棠辈互相倡咏，栖老九峰。

顾云

字垂象，池州人。风韵详整，与杜荀鹤、殷文圭相友善，同肄业九华。咸通中，登第，为高骈淮南从事。师度之乱，退处旧隐，杜门著书。宰相杜让能，奏云，与卢知猷、司空图等，分修宣懿德三朝实录。书成，加虞部员外郎。乾宁初卒，有文，号凤策联华编稿。

殷文圭

小字桂郎，池州人。卜居九华，潜心苦学，所用墨池，底为之穴。赴举时，中途遇一叟，熟视之，曰：如学道，当冲虚，不尔，大有名于天下。乾宁中，及第，为裴枢宣谕判官。子行义，自江南归宋，避讳，改姓汤，名悦。

杜荀鹤

字彦之。会昌末，牧之自齐安移守秋浦，妾有娠，妻逐之，以嫁石埭长林乡杜筠，生荀鹤。大顺初，擢进士第，授翰林学士，主客员外郎，知制诰。自号九华山人，昔荀鹤生，有献诗者曰：金榜晓悬生世日，玉书潜记上升时。九华山色高千丈，未必高于第八枝。荀鹤擢第时，正第八名也。李昭象诗云：深岩贫复病，榜到见君名。贫病浑如失，山川顿觉清。一春新酒兴，四海旧诗声。日使能吟者，西来步步轻。殷文圭诗云：一战平畴五字劳，书乡归去锦为袍。大鹏出海翎犹湿，骏马辞天气正豪。九子旧山增秀色，二南新格变风骚。由来稽古扶公道，平地丹梯甲乙高。

周繇

字惟宪，建德人。登咸通进士第，著明皇梦钟馗赋得名，为河南尉。秩满，隐九华，咏诗自娱。仆射王徽，称其孝友可以表俗，奏为建德令。李昭象以诗送之曰：投文得仕而今少，佩印还家古所荣。弟繁，亦有文声，时称二周，有二周纪略四卷行世。

宋

汤允恭

本殷文圭之后。登宣和六年进士第，历常州通判，刑部员外郎，殿中侍御史，兵部侍郎。归老九华，筑书堂于文殊峰下。卒，葬于净信寺之麓。

程九万

字鹏飞，号双峰居士，以书堂面双峰故也。淳熙二年登第，仕至文华阁待制。所著有九华诗百

篇，又合九华六图为二图。其子槐，复于天柱峰侧，建阅肃书堂，苦志读书。后官监给赏库，赠朝奉大夫。

明

程懋

宋待制鹏飞之后裔，于天柱峰下，重建阅肃书堂，读书其中。经术通明，问学该博，中正统十二年乡试，官平山学谕。归隐旧业，授徒讲学，至老不辍。

四、仙道

汉

窦伯玉

字子明，丹阳人，世称陵阳子明者。汉元封间，为陵阳令，无欲而民自化。钓得白龙，放之，后数十年，钓得白鱼，鱼腹中有书，教子明服食，遂上黄山采石脂服之。三年，白龙来迎，止陵阳山百余年，骑白龙仙去。二女，亦化鳧飞升。今九华山，鳧山，皆有白龙潭。盖汉时九华山，本名陵阳山也。

晋

葛洪

字稚川，句容人。家贫，好学，以儒知名。学道得仙，著抱朴子一百一十六篇。尝炼丹于九华。今卧云庵北，有葛仙丹井，双峰下，有葛仙洞。

唐

张果老

初隐中条山，乘白驴，日行万里，息则折为纸，纳笥中。明皇以玺书迎至京，欲以玉贞公主降之，果大笑，不奉诏。尝乘驴至拾宝岩看花，驴行石上，蹄迹一道，至今宛然，号果老石。

赵知微

乾宁中，建延华观于凤凰岭。屡诏不出，乃赐碧云星冠，青霞羽衣。人多从之游，值中秋阴雨，知微率众登峰之绝顶，则万里无云，月如明镜，别一天也。于岩下种桃千株，花皆碧色。桃落水中，流出涧外，居民得之，鬻以自给。后知微仙去，人名其岩曰碧桃岩，涧曰浮桃涧。

明

蔡蓬头

不知其名，常蓬头，因以为号。宏治十四年，王阳明先生审录江北，事竣，游九华，闻其善谈

仙，待以客礼。请问，蔡曰：尚未。有顷，屏左右，引至后亭，再拜请问。蔡曰：尚未。问至再三。蔡曰：汝后堂后亭，礼虽隆，终不忘官相，一笑而别。（据王文成公文集增改。）

宁成

九华黄石溪，田父也。立志不欺。一日锄山侧，遇一翁，导之，叩石壁，壁启，有宫室，非人间居。翁即其地拾半桃，食成。成食之，心知其为遇仙矣，顾念家尚有母，未毕养，奈何。翁即知其意，谓之曰：汝欲还，当闭目，否则堕水中也。成如言，闻波涛澎湃者，久之。翁语之曰：至矣，令张目，则在其家屋上。拳其背，使呕所食半桃。复订曰：万历二十四年之某月某日，当俟我于山中。言讫，翁不见。成乃叫号屋上，家人闻其声，掖之下，则去家已三载，母尚无恙。成复事母，尽孝六年。母逝。适往山中采石耳，遂不归，其日月适如翁前所订云。

清

邓羽

一都金家冲人。入九华采薪，遇异人授符箓，遂能呼风唤雨，疗病治妖，不受谢。道光甲辰六月，池郡大旱，井涸禾槁。郡守裘太尊，延之设坛祈祷。施掌心雷诀，霹雳一声，云兴雨降。复东向长嘘，成黑云东行。既而太守询其故。谓青亦患旱，寄雨三分，聊慰霓望。是日青邑亦得甘霖，从西来，正羽登坛时也。太守命以驷舆送归，已飘然长往矣。后入九华山，不知所终。

附神仙感遇传

费冠卿，及第，将归，别相国郑公余庆。公素与秋浦刘令善，喜费之行，托寓书，缄授费。乃戒之曰：刘令久在名场，所以不登甲乙之选者，以其褊率不拘，舍高科而就卑宦，可善遇之。费至秋浦，投刺于刘，委案上，不顾。费悚立良久，即以相国书授阖者。刘发缄，慢骂曰：郑某老汉，用此何为。擘而弃之。费惧，趋拜于前。刘悯顾，揖坐与语。其时，日已昏黑，费乞于厅庑下席地一宵。刘已入，良久，出曰：此非待宾之所，引费挈毡席入厅后小阁子中。既而闭门，锁系甚严。费莫知所以，据榻而息。于门窍中，窥刘自操慧畚，扫除内外庭庑阶壁。将及二更，忽闻异香郁烈异常，刘执版恭候于庭，香气弥甚。即见云冠紫衣仙人，长八九尺，数十人拥从而至。刘再拜稽首，仙人直诣堂中，刘侍侧。俄而筵席罗列，香溢阁中。须臾奏乐饮酒，命刘席地侍饮。一切均非人世所有。仙人问刘：得郑某信否？对曰：得，甚安。又问：得郑书否？对曰：费冠卿，自长安来，得书。仙人笑曰：冠卿及第矣，今在此耶，吾未合与见，命刘酌酒一杯，送阁子中，并令嘱，早修行，即得相见。费窥刘自呷半杯，以盆中水投杯中，疑未饮。仙人即与徒从乘云去，刘拜辞呜咽。仙戒曰：汝见郑，但令修行，即得相见，遂去。刘诣阁，见酒犹在，惊曰：此酒万劫难遇，何不饮，引而饮之。费力争，得一两呷，刘即与费为修道友。费卜居九华山，以右拾遗征，竟不起。郑相国，寻去世。刘费颇秘其事，不知所降是何仙也。

九华山志卷七（艺文门）

九华山志卷七

艺文门第九（内分疏、记、铭、赋、赞、偈、文、诗，八子目。）

诗以言志，歌以咏言。述今考古，教化渊源。文堪载道，德行同尊。寄怀咏物，多识之门。胸中邱壑，笔下兰荈。如金如玉，式我后昆。志艺文。

疏（一篇）

礼地藏菩萨疏（照时代，此疏应居最后。因兹志以大士为主体，此疏乃专赞礼大士之文，故首列之。）

高慕净（许止净代作）

伏以法王御世，大悲切同体之心。菩萨度人，有求获必果之应。故聚沙作塔，天人之所应供。而举手低头，福德总归无量。盖即心即佛，自他不隔于毫端。为果为因，始终不离于当念也。恭维

地藏菩萨摩訶萨，生大长者家，悯六道而度生发愿。为婆罗门女，历三海而救母生天。青莲示梦，痛杀生之恶业难逃。圣母垂询，说地狱之苦毒无量。为愍受苦众生，发愿不成佛道。于是百千尘劫，不证寂光，亿万化身，恒来堪忍。集会忉利天宫，深受能仁佛托，尽三界之人天，为一肩之负荷。洵乎于阎浮有大因缘，诸菩萨莫能企及也。当像法之中年，为示生之瑞应。出胎于新罗之国，振锡为震旦之游。躯盈七尺，猛若象王。力敌十夫，奋同狮子。囊中六籍，唯第一义心性相谳。池阳九华，历七十载安居不动。山神馈药，敬献灵泉。阁老斋僧，虔供胜地。送童子之下山，金沙宣偈。感国人之渡海，白塔为粮。苦行烹土，人始建乎伽蓝。正法资神，众更尊乎枯槁。迨至百年愿满，悲应石钟。三稔函开，音流金锁。此不徒当时之信士，志切瞻依，抑且使后世之凡愚，情殷悲仰者矣。（弟子）生当末法，瞬已千年。障重无明，身成五漏。幸有夙根，得闻正法。如火宅之逢亲父，一乘同登。似苦海之遇慈航，三生有幸。（弟子）之夫许止净，曾经数载，未愈采薪，爰以去年，仰求慈荫。果也礼敬而福德来临，持名而寿命获永。盖以无缘之慈，故有求必应。无作之德，故所感皆通也。今者再叩莲台，重瞻宝相。一香一花，聊学猕猴之献。三请三叩，更伸蝼蚁之忱。窃以弹指归依，三途免报。闻名赞叹，百返生天。对像作礼，拥护遍于鬼神。志心诵经，解脱及于眷属。而（弟子）幼侍重慈，久尊圣教。长随夫子，曾绣契经。更兼礼敬之诚，敢乞慈恩之佑。夫止净，自弃官不仕以来，为闭户潜修之业。持弥陀佛号，发愿往生。诵大乘经文，随机度众。以此善因，普为回向。愿随夫[士+胥]，同取金台。更望众生，共登宝筏。此日灵山加被，深沐慈悲。他年乐国逍遥，长为侍从。（民国戊午九月）

〔止净，民国甲寅，发胃气疾，粒米不能入口者兼旬。医药罔效，缠绵数载，屡濒于危。内子忧之，几欲自杀。予晓以人生梦幻，佛法无边。彼乃发心朝九华，央我作疏。予谓只求生净，不愿求寿。目的不合，乃求其父作。至戊午，予病稍痊，彼再往九华还愿。时熏习渐深，乃代作此文，愿同生净土。今编本志，特为录入，而彼谢世已两年。得如愿生西否，尚不可知，唯祈大士哀怜援手而已。弟子许止净和南附记。〕

记（七篇）

九华山房记

明翰林待制浙江义乌人 王祎（字子充）

九华山，在池之青阳，按九域志，旧名九子山。輿地志云：上有九峰，出碧鸡之类，唐李白乃易今名，曰九华，其诗有秀出九芙蓉之句。而刘禹锡所为九华歌，其词尤奇谲。宋宣和绍兴间，县令曹公机，宋公文堪，尝列为六图。其后县人吴天锡，合之为图四，而程九万，又赋诗凡百篇。于是九华之奇形秘迹，瑰谲幽邃之观，揽拾无遗矣。论者谓，是山与衡庐茅蒋灊皖相伯仲，特以地僻江左，舜巡禹奠，足迹有弗及，故名不大著。山之西，钱氏世居之。钱氏家饶于资，而尚诗礼，在其乡为望族。有子公清者，倜傥好义，遭时多故，集义旅以卫城邑，人赖以安。兵燹之余，田野芜莱，则率乡人使耕垦，荆棘之墟，荐为稼穡，民以故不饥。其有功于乡邦甚厚，朝廷尝授阍帅之职。且其于术数尤精，一时士大夫多慕而与之游。公清尝即所居之旁，别筑馆舍，以为游息之所。开轩东望，九华秀色，近在目睫，若可揽结，因名其馆曰九华山房，求余文以记之。盖自昔君子，其志于丘壑者，初未尝忘情于用世。及既为世用矣，乃始遂其素愿，而高蹈以远引，此出处之节所以全也。考之前纪，若王季文、费子军，皆青阳人。季文在唐末，尝擢科第，为秘书郎。然后移疾而归，筑室九华之西，受异人天皇九仙飞升之术，遂以仙去。子军博学能文，登元和进士，闻母病，趋归，而母已葬，遂隐九华少微峰下，朝廷屡征不起。见其余芬遗躅，去今未远，犹有存者。公清生长于兹，庶几闻风而兴起。顾今方向任用，虽林惭涧羞，或所不免。他日功成名遂，获返初服，而逍遥林壑，以乐其真，媿之昔人，又何愧耶。余辱交公清，故为之记。既志九华之胜，又以论君子出处之概，不可以不审，毋谓古今人之不相及也。

阳明书院记

明状元 安福人 邹守益（字谦之）

青阳九华山之胜，与匡庐武夷竞秀，至李太白始发其奇。嗣是，诗人隐士，仙释之流，相与经营其间，而未有以圣贤之学倡而振之者。宏治壬戌，阳明王先生，以恤刑至池，爱其胜而游焉。至正德庚辰，以献俘江上，复携邑之诸生江学曾、柯乔、施宗道，以游，尽搜山川之秘，凡越月而去。尝宴坐东岩，作诗曰：淳气日凋薄，邹鲁亡真承。各勉希圣志，毋为尘所縈。慨然欲建书屋于化城寺之西，以资诸生藏修，而未果也。嘉靖戊子，金台祝君增，令兹邑，谕俗稽典，始克成其志。中建正堂，大书曰勉志。东西有廊室，而亭其后，曰：仰止。合而命之，曰：阳明书院。池守韩君楷，二守张君邦教，往视而嘉之，更议置田以膳学者。而九华之名，将与白鹿云谷，焕然照方策矣。诸生乐其绩之成也，不远南都以来征言，守益，窃闻绪言之教矣。先生之学，以希圣为志。而希圣之功，以致良知为则。良知也者，非自外至，天命之性，灵昭不昧，自涂之人，至于圣人，同也，特在不为尘所縈而已矣。二三子，亦知尘之害乎，目之本体，至精至明，妍媸、皂白、卑高、大小，无能遁形者也。一尘縈之，则泰山秋毫，莫之别矣。良知之精明也，奚啻于目。而物欲之杂然前陈，投闲而抵隙，皆尘也。故戒慎恐惧之功，如临深渊，如履薄冰，所以保其精明，不使纤尘之或縈之也。纤尘不縈，则无所好乐忿懣，而精明之凝定，廓然大公矣。亲爱贱恶无所辟，而精明之运用，物来顺应矣。大公之谓中，顺应之谓和。中以立天下之大本，而天德纯矣。和以行天下之达道，而王道备矣。此邹鲁之真承也。古先圣王，兢兢业业，克勤克俭，不迩不殖，亦临亦保，率是道也。故尧舜禹汤，以是道君天下。而孔颜曾孟，以是道为天下师。后之学者，见圣贤之

君师天下，其成功文章，巍巍若登天然，而遂以为不可阶。譬诸入明堂清庙之中，见其重门层阁，千万方圆，前瞻后盼，眩然以骇矣。而不知所以创造方圆，规矩之外，无他术也。二三子，其将求之规矩乎，将求之方圆乎。良知之教，操规矩以出方圆也。而摹方效圆者，复哄然以禅疑之。呜呼！爱亲敬长，吾良知也。亲亲长长，以达天下，将非致吾之良知乎。恻隐羞恶，吾良知也。扩而充之，以保四海，将非致吾之良知乎。孰为礼，孰为非礼，吾良知也。非礼勿视听言动，而天下归仁，将非致吾之良知乎。是邹鲁之真承也，而禅之疑。禅之学，外人伦，弃事物，遗肝胆耳目，而要之不可以治天下国家，其可以同年而语乎。书院之建，群多士而育之，固将使脱末学之支离，辟异端之空寂，而进之以圣贤之归也。二三子之朝夕于斯也，其务各致其良知，勿使萦于尘而已矣。处则以是求其志，达则以是行其义，毁誉不能摇，利害不能屈，夭寿不能贰。使尚论道术者，按名责实，炳炳有征焉。则知良有司鼓舞之典，真为圣代作人之助，规摹宏远矣，岂繫山水岩壑之遇而已乎。

〔止净按，禅者定也，正是使纤尘不萦，而保存其良知。又定能生慧，故大学称定而后静，以至能安、能虑、能得，正是致其良知。儒佛无二理，记者咎禅学为外人伦弃事物，非能知禅者。但于儒理有所发明，故存之。〕

双华精舍记

明举人 东莞人 任柱

昔阳明先生，倡绝学于天下，凡两居九华。唯时侍御柯君，及江施辈，偕焉，日相与漱清陟奇，寻幽剔奥，采造化以供吟弄，旷盈视以畅天乐者，何莫而非道也，而非学也，而非教也，是固旷世之胜游也哉。先生逝矣，至今陵隰奠其文，草木含其芬，空濶澄其神，光风流其形，霜雪雷霆，融聚凝结，庶物露生，错然人事之前陈，而先生之道之学之教，迥然独存于口耳形迹之外者，则亦何莫而非先生之在目也哉。今柯君以外艰山居，一日萧然凄怆，悲此意之莫将也，商于凤台子，相与构堂以祀焉。筑舍两，偕以居业，同志若汪子，又远来从柯君游，日与切磋，笃良知之学，明天地之奥，触物感通，随处有得。取善于山，培其至静之体，相忘于鹿豕木石，平其万物一体之视。酌泉于涧，通其变易之神。聆鸟声于林，悟其天机之自动。俯仰乎荣悴开落于时，安其始终造化之自然。感不淆寂，内不遗外。一时来学，懦者乃作，梦者乃觉，污者乃有攸濯，罔不知其至简至易，通一无二焉。则夫先生之道之学之教，流布于山水之间者，又何莫而不复见于柯君讲诵进修之内也哉。先生逝矣，而又不与先生俱逝者，是固柯君示我也已，君其益懋也哉。先时先生怡情九华也，先生主之，九华其宾也。今君亦舍以居焉，不又九华之主矣乎，不又天下之来游九华者之主矣乎。予将有约九华，访君问道，赖君有斯道主也，欣然先为之记。

甘泉祠记

明 状元 学者称泾野先生 陕西高陵人 吕楠（字仲木）

九华者，池州府青阳县西南之山也。其下有五溪，曰龙溪、澜溪、漂溪、双溪、曹溪。出山五谷，合为一流，妙当山央，宛若地肺。九华罗绽乎芙蓉，六泉旁涌乎金碧。于是南引群翠，北入大江。世传江南之山，莫秀于九华。而九华之胜，实衍于五溪。盖信吴楚之美石，钟江湖之英者也。嘉靖乙酉，青阳生江学曾、施宗道，来南都，受学于吾甘泉先生。暇或谈及九华，先生飘然有往之意。二生对曰：愿筑书堂，立以候也。越明年，柯生乔，亦及门受业，勃兴共构之心。又明年，邑

尹德兴祝增，北觐而还，亦翻然欲助举之。二生乃遍选九华之妙，获兹五溪之邃，诹日程工，召匠计木。其地旧有小庵，后带淫祠，祝尹即曰废撤，用广厥基。宗道曰：经营出于民力，于义则弗堪。创建举于公家，其事则难久。乃出身赏金以董其务，而祝君捐俸以赞其能。后以他阻，未竟厥成。未几，甘泉先生，自南少宰被命，征入宗伯。二生，及潮阳周孚先，永丰吕怀，宜兴周冲，怀宁尹唐，送先生至淮安，或至彭城，先生犹拳拳不忘九华也。使道通尧臣居五溪，限之以三年，有诗以遣。使克道汝德游九华，望之以九秋，有诗以送。诸君归，皆示予。而施江二生，星言先往，哀是地之秀俊以俟也。今甲午春，提学闻人君，同巡按虞君，共奠阳明王先生祠。于是池州侯守，因白其事。二君乃相基于化城寺之东，命侯守构讲堂斋舍，曰：甘泉书院。而同知任君柱，遂捐金买田，计二十亩，以为书院资。既落成，学曾请记其事。予叹曰：嗟夫！九华者，古九子山也，今兹之名，则唐李白之所改也。白与高霁，韦权舆，尝访道江汉，隐于夏侯回之堂，循檐岸帙，坐眺松雪。以兹山旧云九子，按图征名，无所依据。太史公南游，略而不书，事绝古老之口，复缺名贤之纪，虽灵异往复，而赋咏罕闻，于是始改为九华，有联句云。然其诗，或叹标日壁霞之景，或羨玉树羽人之况。若甘泉先生之遣尹周也，其诗则曰：人人有真源，自酌乃自得。送吕周也，其诗则曰：神物贵变化，九仞安可停。彼李白之访道，曾至此乎。夫先生尝患人之徒知而不能行也，则著知行并进之说。又尝患人之徒养心而忘所有事也，则著心事合一之说。而以随处体认天理发之。诸君之九华，筑居者，以是为居，而无忘乎寝兴；遣行者，以是为行，而无忘于动履；游观者，以是游观，而无忘于登览。察之隐微之际，验之饮食男女人伦事物之间，久当见五溪同出一源，九华生于一本也。夫扬州有甘泉行窝，葛涧所作也，予尝记之，以是为说矣。金陵有新泉精舍，史际所作也，予尝记之，以是为说矣。九华先有仰止亭，祝尹为阳明王先生所作也，予亦尝记之，以是为说矣。今又于甘泉书院云云。盖楠为先生礼闾所取士，受教最久且深，故敢发先生之旨，以告诸君。愿从事于力行，而不文饰于外也。不然，则行窝也、精舍也、书院也，适足为先生多，而予记之为赘辞。

〔本记所标五溪之名，明清各志，皆讹作龙、池、漂、双汨，只四溪。此依九华纪胜本记文所改。但查光绪周志山水全图，（本记一样同讹。）五溪桥所收之水，为濂、舒、漂、龙、双之五溪。（合濂、曹二流为双溪。濂溪，即南塘。）且与此文又异。今特注之。〕

东壁祠记

明 大学士 贵池人 丁绍轼

人特患无必为圣人之志，有必为圣人之志，则富贵贫贱，一切视为幻境，不足滓其太虚。乃人言富贵如行滓田，足起足蹈，学问之功，十倍于穷，此以警中下则可，非通论也。吾兹有得于毕心坡，先生为宫保尚书公仲子，生于公登第之四年，以任子历官户部员外郎，岂非生长富贵中者哉。而先生恬如也，一日闻道，遂慨然励必为圣人之志，其夜形诸梦寐，对之妻子，出语之人人者，无不以为圣人必可学而至。尽以其贲为开馆延贤之资，即困无余蓄，犹为裹粮四方之计。迄今想其一段嗜学光景，真如饥之求食，渴之求饮也。其于四方来学，欣欣接引，真如琛宝投于怀，骨肉之聚于庭也。其四方之会，招之即趋，闻之即赴，真不啻鸟之投林，水之就下也。余犹记童子时，见先生与先子论学，夜分不辍。布衣蔬食，抑志降心，人争讶之。越数年，誉望啧啧，远近咸尊且信之，久且有感而化之者。嗟乎！使天假之年，先生之进，岂有既哉。因是而论古，於陵，沾沾曲谨，捐弃世禄，为蚓不足道。即如原尝诸人，藉有土卿相之贵，好行其德，食客数千，周人之穷，振人之急，斯亦卓犖奇伟矣。而为侠为霸，于道未闻，孰如先生醇乎其醇也。先生没且十余年，弟

子志之不倦，已祀于泽宫，兹复立祠九华之东壁。往华山阳明先生，尝论道其间，有祠，先子皆与配飨。今先生相继而兴，兹山其开坛设帐之处，为祠固宜。九十九峰之上，理学名儒，后先辉映，后之人益可闻风而起矣。祠构于甲寅，成于乙卯。为堂三楹，为地几亩，守僧为某。经纪其事，则门人某辈。而嗣子某，犹子某，考厥成焉。猥以余属先生世讲，知先生者莫若余，乃属之记。诸懿行，备传志者不具论，第论其向道之笃，以明作祠之意云。先生名似范，字一衡，心坡别号。官保公名鏊，号松坡，敢并记之。

钦所精舍记

明 进士 青阳令 河南罗山人 罗华袞

余昔治韶之曲江也，距城十里许，有香炉峰，排列霄汉间，殊爱其奇峭。及今莅青邑，而九十九芙蓉飞来片片，苍翠扑人，景色又倍奇焉。深山大泽，龙蛇蛰藏，岂无先贤芳踪，令人山斗仰者。我钦所中宪公，以理学陪祀王文成公于兹土。一日，过九华行奠礼，登先生之堂，譬之过太山梁父，有金检玉篆石刻之书可读也。时都谏心华公，作九华主人，出先生行状志铭示余。予生也晚，无由亲炙，窃读其文，想见其为人，丰骨峻嶒，象如千寻壁立。字曰应敬，别号钦所，志可知已。故生平学力，以主敬为先，实际在不欺。虽颖异绝伦，常于九子山习举子业，三阅寒暑不归，晨起不令僧磬先鸣。篝灯夜读，神魂凝结，至焚巾不自觉。闾黎相谓，往闻闭户先生，今见焚巾学者。出应试，三举首，补郡诸生。适督学楚侗耿公，以阳明良知之学，阐示群士。唯先生言下省悟，直透奥旨，期笃行实践，继先儒绝学，不啻口头禅塞责也。登贤书后，由学博以至藩臬，二十余年。当其敷教北雍，则少司成杨公，独惊问学之渊含。赞猷密院，则大司马田公，更藉韬钤以筹幄。至若分守湖北，苗夷杂居，俗悍而贾淫。先生简重端恣，率其坦易之度，不俟束缚，一意噢咻。洞燹溪苗，誓伏响迹，若苾刍之翹阳光也。自非理学一灯，性光映合，安望其文章气节，度越千古，以之同祀于文成公乎。乃从而歌曰：芙蓉之色，久而弥芳。先生之道，没而弥光。山人与人，长发其祥。

游九华记

明 诸生 贵池人 刘城（字伯宗）

天启二年壬戌，秋仲月几望，自郡之青阳，为九华也。次五溪，登望华台，诵王文成公四诗，旁睨汪侍郎珊墓，展焉。晡入西门，宿妙音寺，会邑令缙云李君如桂有世好，欢然道故。谓游九华，必出青阳邑南，至龙口，回视芙蓉修纤绣错。然后归，而从西洪岭，广胜寺，登化城。然后出六泉口，渡五溪梁，乃为得之。余颌其说。明日别李，抵龙口，凡八九十里，道甚险仄，罕从此上下九华者。还宿南郭。明日晓发，自西洪岭，广胜寺，上山，宿于立庵。明日，礼地藏塔，遍东西寮。诘旦，谒李太白祠，阳明祠，有绝句。遂访甘泉祠，憩化城寺。诘旦，上东岩，窥阌悚仄。僧曰：阳明先生来此时，未有阌，履前出岩外者足三分。诸从游学士，皆变色战战。又曰：焚香之众，誓舍身于兹者，岁数人，多不及防，或损肌肤，卒不得死，亦有失足损躯者。因募十方，罄石以干之，乃至今。余亦赋绝句。既读阳明周经偈，复览周公汝玠，黄公尊素诸题名。极目遐瞻，凡峰之有嘉名者，以数十计，可视而不可即，犹之乎五溪望华台也。暮返立庵。明日，下定心石，二圣庙，回视鹰石，左右岩岫窈窕，去东岩不远。至老田，少憩。至六泉口，已亭午，徘徊依恋不遽行。至阳华楼，回视芙蓉，犹之乎东岩所见也。既暝，还入通远门。逾三日，李行季达来问游兴，余以三事质之。曰：李太白，久寓秋浦，特表兹山，是开元时也，在地藏前甚久，九华俎豆，宜无

先此者。而乃杂处荒居，仅与一片亭垣，两行翠柏，飡此烟霞，可胜叹乎。过此不葺，恐尚为势家之所夺，游事之当讲求者，一也。宋人有言，新罗王子金地藏，非佛国地藏王也，按之九华碑版亦然。然地藏来此，在唐至德以前，其涅槃，在贞元十载。使非诸佛应化之身，岂能生而地涌泉，没而山陨石，锁骨屈伸如故哉。歧地藏而二之，亦非通识，游事之当讲求者，二也。阳明之学，所在必留，况东岩托迹，又有异于寻常题咏者。固不必效庐山白鹿洞，奏置弟子员。凡督学使者莅池，宜奠一爵，以志作人，庶几芹藻得以长存。且初名阳明书院，今仅称曰祠，岂万历初年，诏革书院之故欤。祠幸不废，然不能必之千秋，游事之当讲求者，三也。行季闻予说而韪之，曰：兴废有司职也，辩论学人职也，请以告后之游者。

铭（一篇）

东岩天籁轩铭

清礼部尚书 青阳人 吴襄（字七云）

东岩之东，翼然轩庑。倚洞若负，瞰岩而俯。日月当牖，烟霞启户。天台瀑悬，闵溪流聚。触石争鸣，乘风乍鼓。篁滴苍岚，松飞白雨。鸟寂千林，云归一坞，列翠成屏，陵虚结宇。芥子安居，莲华坐溥。身接层霄，神游太古。天籁在心，悠然领取。立洗尘根，来归净土。

赋（一篇）

九华山赋（并序）

明 江西巡抚 两广总督 浙江余姚人 王守仁（字伯安）

九华为江南奇特之最，而史记所录，独无其名，盖马迁足迹之所未至耳。不然，当列诸天台四明之上，而乃略而不书耶。壬戌正旦，予观九华，尽得其胜。已而有所感遇，遂援笔而赋之。其辞曰。

循长江而南下，指青阳以幽讨。启鸿蒙之神秀，发九华之天巧。非效灵于坤轴，孰构奇于玄造。迁史缺而弗录，岂足迹之所未到。白诗鄙夫九子，实兹名之所肇。予将穷秘密于崔嵬，极玄搜而历考。涉五溪而径入，宿无相之窈窕。访王生于邃谷，掬金沙之清潦。陵风雨乎半霄，登望江而远眺。步千仞之苍壁，俯龙池于深窅。吊谪仙之遗迹，躋化城之缥缈。饮钵盂之朝露，见莲花之孤标。扣云门而望天柱，列仙舞于晴昊。俨双椒之辟门，真人驾云而独蹕。翠盖平临乎石照，绮霞掩映乎天姥。二神升于翠微，九子邻于积稻。炎熇起于玉甑，烂石碑之文藻。回澄秋于枕月，建少微之星旄。覆瓿承滴翠之余沥，展旗立云外之旌纛。下安禅而步岩峣，览双泉于松杪。逾西洪而憩黄石，悬百丈之灏灏。瀨流觞而萦纤，遗石船于涧道。呼白鹤于云峰，钓嘉鱼于龙沼。倚透碧之峻岬，谢尘寰之纷扰。攀齐云之巉峭，鉴琉璃之浩漾。沿东阳而西历，餐九节之蒲草。樵人导余以冥搜，排碧云之瑶岛。群峦翳其繆霭，失阴阳之昏晓。垂七布之沉沉，灵龟隐而复佻。履高僧而屣招贤，开白日之杲杲。试胡茗于春阳，吸垂云之渊湫。陵绣壁而据石屋，何文殊螺髻之蟠纠。梯拱辰而北盼，隳遗光于拾宝。缁裳迓于黄袍，休圆寂之幽悄。鸟呼春于丛篁，和云韶之鸛鷖。唤起促予之晨兴，落星河于檐椽。护山嘎其惊飞，怪游人之太早。揽卉木之如濯，被晨晖而争姣。静辘声之剥啄，幽人斲参蕨于冥杳。碧鸡啁于青林，白鹇翻云而失皓。隐捣药于樛萝，挟提壶饼焦而翔绕。凤凰承孟冠以相遗，饮沆瀣之仙醪。羞竹实以嬉翱，集梧枝之袅袅。岚欲雨而霏霏，鸣湿湿于萑

葆。躡三游而转青峭，拂天香于茫渺。席泓潭以濯纓，浮桃泻而扬缟。淙淙而络荫，饮猿獠之捷狡。睨斧柯而升大还，望会仙于云表。（以上上声，篠韵，为前段。）悯子京之故宅，款知微之碧桃。倏金光之闪映，睇异景于穹坳。弄玄珠于赤水，舞千尺之潜蛟。并花塘而峻极，散香林之回飙。抚浮屠之突兀，泛五钗之翠涛。袭珍芳于绝巘，裹金步之摇摇。莎罗踟躕芬敷而灿耀，幢玉女之妖娇。攀龙须于灵竈，堕钵囊之飘飘。开仙掌于嵌嵌，散清磬之迢迢。披白云而蹠崇寿，见参错之僧寮。日既夕而山冥，挂星辰于[山/隆]篠。宿南台之明月，虎夜啸而黑噪。鹿麋群游于左右，若将侣幽人之岑寥。迴高寒其无寐，闻冰壑之洞箫。溪女厉晴泷而曝术，杂精苓之春苗。邀予觞以仙液，饭玉粒之琼瑶。溘辞予而远去，飒霞裾之飘飘。复中峰而怅望，或仙踪之可招。乃下见陵阳之蜿蜒，忽有感于子明之宿要。逝予将遗世而独立，采石芝于层霄。虽长处于穷僻，乃永离乎逐器。彼苍黎之緝緝，固吾生之同胞。苟颠连之能济，吾岂靳于一毛。矧狂寇之越獯，王师局而奔劳。吾宁不欲请长纓于阙下，快平生之郁陶。顾力微而任重，惧覆败于或遭。又出位以图远，将无诮于鹤鹑。嗟有生之迫隘，等灭没于风泡。亦富贵其奚为，犹荣葬之一朝。旷百世而兴感，蔽雄杰于蓬蒿。吾诚不能同草木而腐朽，又何避乎群啄之啾啾。已矣乎！吾其鞭风霆而骑日月，被九霞之翠袍。抟鹏翼于北溟，钓三山之巨鳌。道昆仑而息驾，听王母之云遨。呼浮邱于子晋，招句曲之三茅。长遨游于碧落，共太虚而逍遥。（以上平声，萧韵，为后段。）乱曰，蓬壶之邈邈兮，列仙之所逃兮。九华之矫矫兮，吾将于此巢兮。匪尘心之足搅兮，念鞠育之劬劳兮。苟初心之可绍兮，永矢弗挠兮。（乱用篠萧两韵，闲而相[口+十]。）

赞（二首）

实庵和尚像赞

同前

从来不知光闪闪气象，也不知圆陀陀的模样。翠竹黄花，说什么蓬莱方丈。看那九华山里金地藏，子子孙孙，又生个实庵和尚。噫，那些儿妙处，丹青莫状。

捧日亭赞（并序）

清池州太守 静乐人 李暉（号鉴溪）

乾隆丁巳，闰重阳，登九华，经再宿。九华佳处，在东岩天台，而天台尤高。玉屏峰顶，极目千里，心旷神怡，念此大观，不可无以揖之。因捐资建石亭，名曰捧日。创始戊午三月，至七月而竣。愿后贤随时修葺，勿为风日所剥，以长保此胜，爰为之赞。

云门转上，帝座可通。天都对峙，长江荡胸。城市历历，景象融融。忝膺五马，结缘九峰。运逢清晏，政自从容。遐瞻熙皞，长保和丰。广宣阳德，上答高穹。构亭莲顶，用倾葵衷。

偈（一首）

石佛偈（一首）

陈懋兴

洞门幽邃中，有石像，乃地藏古遗迹也。朝拜者往往不知进谒，爰拈此偈。

不开不闭，何门可入。直进直出，门由自得。诵童子偈，会通灵心。顶礼大名，亲觐佛形。是石非佛，佛由石成。是佛非石，石由佛灵。佛耶石耶，谁假谁真。

文（一篇）

明天顺间谕祭道泰文

制曰：尔以坚持梵行，擢为宗师。克振法音，化人为善。奄忽长逝，良用嗟悼。尔其有知，服兹谕祭。

此因敕赐万寿戒坛住持道孚，于正统十一年，题奏云：钦取宗师道本，年老不便登坛。今访得直隶池州府九华山化城寺住持道泰，谙通释典，道行纯真，堪补戒坛宗师。后亦以老归九华。卒于天顺元年，而谕祭在本年五月十六日也。

诗（歌谣等悉附之，僧俗共计一百一十二名。共计诗一百七十五首。）

至陵阳山，登天柱石，酬韩侍御见招隐黄山。

唐兴圣皇帝九世孙 陇西人 李白（字太白）

韩侯骑白鹿，同往华山中。玉女千余人，相随在云空。见我传秘诀，精诚与天通。何意到陵阳，游目送飞鸿。天子昔游狄，与君亦乘骢。拥兵五陵下，长策遏胡戎。时泰解绣衣，脱身若飞蓬。鸾凤翻羽翼，啄粟坐樊笼。海鹤一哭之，思归向辽东。黄山过石柱，巉崿山攒丛。因巢翠玉树，忽见浮丘公。又引王子乔，吹笙舞松风。朗吟紫霞篇，请开蕊珠宫。步栏绕碧落，倚树招青童。何日可携手，遁形入无穷。（天子昔游狄，有本作天子若避狄。）

望九华赠青阳韦仲堪

昔在九江上，遥望九华峰。天河挂绿水，秀出九芙蓉。我欲一挥手，谁人可相从。君为东道主，于此卧云松。

〔九华之名，始见于此诗，则所谓改九子为九华者，即此诗也。〕

九华山歌（并引）

唐 户部尚书 彭城人 刘禹锡（字梦得）

九华山，在池州青阳县西南。九峰竞秀，神彩奇异。昔余仰太华，以为此外无奇。爱女儿，以为此外无秀。及今年见九华，始悔前言之易也。惜其地偏且远，不为世所称，故歌以大之。

奇峰一见惊魂魄，意想洪炉始开辟。疑是九龙夭矫欲攀天，忽逢霹雳一声化为石。不然何至今悠悠亿万年，气势不死如腾仙。（音轩，轻举貌。）云含幽兮月添冷，日凝晖兮江漾影。结根不得要路津，迥秀长在无人境。轩皇封禅登云亭，大禹会计临东溟。乘樛不来广乐绝，独与猿鸟愁青荧。君不见敬亭之山广索漠，兀如断岸无棱角。宣城谢守一首诗，遂使声名齐五岳。九华山，九华山，自是造化一尤物，焉能籍甚乎人间。

〔按尤物，有二解。一左传，以夏姬之子为尤物，谓能败国亡家，贱而远之之词。一庄子，称南伯子頰云，夫子物之尤，谓能抱道遗形，尊而敬之之语。梦得惊叹九峰奇秀，比之神龙夭矫，则必为尊重，而非轻贱，可知。乃康熙江序，以尤物二字，遂比之西子王嫱，文人轻薄，多造口业，且点污名山，故削而不录。且识数言于此，俾读者勿误会也。〕

代书问费征君九华事

唐 萧建

闻说九华峰顶寺，日宫犹在下方开。其中幽境客难道，为写诗中图画来。

答萧建问九华

唐 进士 青阳人 费冠卿（字子军）

自地上青峰，悬崖几万重。践危频侧足，登壑半齐胸。飞猿啼攀桂，游人喘倚松。入林寒飕飕，近瀑雨蒙蒙。径滑石棱上，寺开仙掌中。幡花飘净土，台殿印晴空。胜境层层别，高僧院院逢。泉鱼候洗钵，老獾戏撞钟。外户凭云掩，中厨课水舂。溲泥时和面，拾橡半添种。渡壑缘槎险，持灯入洞穷。夹天开壁峭，透石蹙波雄。涧靄青无土，潭深碧有龙。畚田一片净，谷树万株浓。野客登临惯，山房幽寂同。寒炉树根火，夏牖竹梢风。边鄙筹贤相，黔黎托圣躬。君能弃名利，岁晏一相从。

秋日与冷然上人化城寺庄观稼

世人从所好，独自爱身闲。玩景当新霁，随僧过远山。村桥出秋稼，空翠落澄湾。唯有林中犬，犹应待我还。

中峰

中峰高柱沆寥天，上有茅庵俯石泉。晴景猎人曾望见，青蓝色里一禅僧。

寄费征君九华隐居

唐 进士 硖石人 姚合

逍遥缁缴外，高鸟与潜鱼。阙下无朝籍，林间有诏书。夜眠幽洞石，晓饭白云蔬。四海人空老，九华君独居。此心谁复识，日与世相疏。

赠九华处士巩禹锡（名畴，贵池人，隐白笱山。）

唐 太子少师 郑薰（号七松处士）

九华巩处士畴，擅玄言之要道，通易老，其于净名僧肇尤精邃。余在句溪时，车帟致之官舍，再说易，一说老，命儿辈执卷，列坐转之。业毕而寇至，与巩散去，不知其存亡。余既休居洛师，杜门习静。己卯冬，十一月望，风雪中，有客叩门，樵童视之，则巩处士也，延入，握手话艰苦。巩草屨担簦，杖灵寿。下笠，且哈笑曰：闻公恬养澹逸，不屑屑于荣利，故以玄来助成之。升榻解

笈，散四束书，即易老净肇也。明日讲肇论时，阶前多偃松高桂，冻冰堕落，作琴瑟金石声。理致明妙，神骨超爽，自谓极一时之遇。日与古人为徒，又意此乐之难谐也。遂成二十韵，敬以赠之。

密雪冷松桂，书[片+(聪-耳)]导余清。风撼冰玉碎，阶前琴磬声。榻净几砚洁，帙散缣缃明。高论展僧肇，精言资巩生。立意加玄虚，析理分纵横。万化悉在我，一物安能惊。江海何所动，丘山常自平。迟速不相阂，后先徒起争。镜明别妍丑，称称分重轻。颜容宁入鉴，铢两岂关衡。蕴微道超忽，剖证音清冷。纸上掣牢键，舌端摇利兵。圆彻保真性，客尘排妄情。在住即非住，无行方是行。疏越舍朱弦，哇淫鄙秦筝。淡薄贵无味，酌斟惭太羹。洪远包乾坤，幽窟潜沉冥。罔烦跬步举，顿达万里程。庐远尚莫晓，隐留曾误听。直须持妙说，共诣毗耶城。

登九华楼

唐 中书舍人 京兆人 杜牧（字牧之）

晴光潋滟含浅沙，高低绕郭带秋华。牛浦渔笛山月上，鸳渚鹭梁溪日斜。为郡异乡徒泥酒，杜陵芳草岂无家。白头搔杀倚柱遍，归桌何时轧轧鸦。

登九华楼寄张祜

百感哀来不自由，角声孤起夕阳楼。碧山终日思无尽，芳草何年恨即休。睫在眼前常不见，道非身外更须求。何人得似张公子，千首诗轻万户侯。

郡楼望九华

陵空瘦骨寒如削，照水清光翠且重。却忆谪仙诗格俊，解吟秀出九芙蓉。

和杜使君九华楼见寄

唐 隐士 清河人 张祜（字承吉）

孤城高柳鸣晓鸦，风帘半钩清露华。九峰聚翠宿危槛，一夜孤光悬冷沙。出岸远晖帆欲落，入溪寒影雁差斜。杜陵归去春应早，莫厌青山谢朓家。

题五老峰下费君旧居

唐 进士 蒲州人 杨巨源（字景山）

解向花间栽碧松，门前不负老人峰。已将心事随身隐，认得溪云第几重。

西隐寺忆九华

唐 右仆射 冀州人 封敖（字硕夫）

二年未到九华山，终日披图一室间。秋寺喜逢晴后赏，灵峰看待足时还。猿从有性留僧住，云霭无心伴客闲。胜事傥能销日月，已拌名利不相关。

望九华

唐 进士 谭铎

忆彼九华山，尚在童稚年。浮沉任有路，窥仰会无缘。罢职池阳时，复遭迎送牵。因兹契诚愿，瞩目枕席前。况值春正浓，气色无不全。或如碧玉静，或似青霭鲜。或接白云堆，或映红霞天。呈姿既不一，变态何啻千。巍峨本无动，崇峻性岂偏。外景自隐映，潜虚固幽玄。我来暗凝情，务道志更坚。色与山异性，性并山亦然。境变山不动，性存形自迁。自迁不阻俗，自定不失贤。浮华与朱紫，安可迷心田。（自迁不阻俗，有本作不阻俗自定。）

九华谣

唐 进士 青阳人 王季文（字宗素）

九华峥嵘占南陆，莲华擢秀山半腹。翠屏横截万里天，悬水落成千丈玉。云梯石磴入杳冥，俯看四极如中庭。丹崖压下庐霍势，白石隐出牛斗星。松杉一岁抽数尺，暖草夤缘秀层壁。南风拂草云雾开，满山葱茜铺鲜碧。雷霆往往从地发，龙卧豹藏安可别。峻极遥看夏昊苍，挺生岂得无英杰。神仙惮险莫敢登，驭风驾鹤逾丘陵。阳鸟不见峰顶树，大火尚结岩中冰。灵光爽气昏复旭，晴天倒影西江绿。具区彭蠡夹两旁，正可别作一岳当少阳。

和王季文题九华

唐 僧神颖

众岳推分野，九华镇南朝。彩笔凝空远，崔嵬寄青霄。龙潭古仙府，灵药今不凋。莹为沧海镜，烟霞作荒标。造化心数奇，性状精气饶。玉树郁玲珑，天籁韵萧寥。寂寂寻乳窦，兢兢行石桥。通泉漱云母，藉草萦香苕。我住幽且深，君赏昏复朝。稀逢发清唱，片片霜陵飙。

寄费征君九华山居

唐 盱眙尉 苏州人 顾非熊

先生九华隐，鸟道隔尘埃。石室和云住，山田引烧开。久闻仙客降，高卧诏书来。一入深林去，人间更不回。

经费拾遗故居

唐 处士 澧州人 李群玉（字文山）

云卧竟不起，少微空陨光。惟应孔北海，为立郑公乡。旧馆苔藓合，幽斋松菊荒。空余书带草，日日上阶长。

秋日怀九华旧居

唐 翰林 石埭人 杜荀鹤（字彦之）

吾道在五字，吾身宁陆沈。凉生中夜雨，病起故山心。烛共寒酸影，蛩添苦楚吟。何当遂归去，一径入松林。

江西归九华

他乡终日忆吾乡，及到吾乡值岁荒。云里峰峦看不遍，马前歧路去何忙。无衣织女桑犹小，缺食农夫麦未黄。好个乾坤谁会得，醉鞭回首出陵阳。

旅中送人归九华

唐 进士 宣州人 许棠（字文化）

分与仙山背，多年负翠微。无因随鹿去，只是送人归。顶木晴摩日，根岚晓润衣。会于猿鸟外，相对掩高扉。

经费征君旧居

唐 自号 衡岳沙门 僧齐己（名得生）

高眠当圣代，云鸟未为孤。天子征不起，闲人亲得无。猿獠狂欲坠，水石怪难图。寂寞荒斋外，松杉相倚枯。

贻九华上人

一法传闻继老能，九华闲卧最高层。秋钟尽后残阳暝，门掩松边雨夜灯。

经九华山费征君故居

唐 进士 秋浦人 张乔

草堂芜没后，来往问樵翁。断石荒林外，孤坟晚照中。数溪分大野，九子立寒空。烟壁曾行处，青云路不通。

经费征君旧隐

唐 婺州人 刘昭禹

节高终不起，死恋九华山。圣主情何切，孤云性本闲。名传中国外，坟在乱松间。依约曾栖处，斜阳鸟自还。

费征君旧居

唐 进士 清河人 张玘（字象文）

浮世抛身外，栖踪入九华。遗篇补乐府，旧籍隶仙家。池静龟升树，庭荒鹤隐花。古来天子命，还少到烟霞。

寻九华王山人

唐 杨夔

下马叩荆扉，相寻春半时。扪萝盘磴险，叠石渡溪危。松夹莓苔径，花藏薜荔篱。卧云情自逸，名姓厌人知。

楼上看九华（二首）

唐 进士 贵池人 殷文圭（字桂郎）

九朵连云势欲腾，鸟飞难到最高层。谁家写在屏风上，岩下松间尽是僧。

四顾峦峰峭莫群，翠峰长与晓光分。尽分明处无诸障，独倚青天绝片云。

灵芝镇晓次五溪寄杜使君

唐 曹汾

戴月早辞三秀馆，迟明初辨九华峰。嵯嵯玉剑寒锋利，裊裊青莲翠色重。奇状却疑人画出，岚光似为客添浓。行春若到五溪上，此处褰帷正面逢。

九华观废月池

唐 进士 蒲州人 薛逢（字陶臣）

曾发箫声水槛前，夜蝉寒沼两婵娟。微波有恨终归海，明月无情却上天。白鸟带将林外雪，绿荷枯尽渚中莲。荣华不肯人间住，须读庄生第一篇。

宿化城寺庄

唐 僧冷然

佛寺孤庄千嶂间，我来诗境强相关。岩边树动猿下涧，云里锡鸣僧上山。松月影寒生碧落，石泉声乱喷潺湲。明朝更蹑层霄去，誓共烟霞到老闲。

龙潭

唐 僧应物

石激悬流雪满湾，五龙滑溜野云闲。渐收雷电九峰下，且饮溪潭一水间。浪引浮槎依北岸，波分晓日浸东山。回瞻四面如看画，须信游人不欲还。

经费拾遗旧宅

唐 胡骈

林下茅斋已半倾，九华幽径少人行。不将冠剑为荣事，只向烟萝寄此生。松竹渐荒池上色，琴书徒立世间名。白杨风起秋山暮，时复哀猿啼一声。

望九华

唐 杨鸿

九华闲望簇清虚，气象群峰尽不如。惆怅都南挂冠吏，无人解向此山居。

答平甫舟中望九华

宋 宰相 临川人 王安石（字介甫）

楚越千万山，雄奇此山兼。盘根虽巨壮，其末乃修纤。去县尚百里，侧身勇前瞻。萧条烟岚上，缥缈浮青尖。徐行稍复逼，所瞩亦已添。精神去亹亹，气象来渐渐。卸席取近岸，移船傍苍蒹。窥观坐穷晷，未觉晷刻淹。江空万物息，四面波澜恬。峨然九女鬟，争出一镜[[匠-口]@金]。卧送秋月没，起看朝阳暹。游氛荡无余，琐细得尽覘。陵空翠熏舞，照影寒铓铗。冢木立绀发，岸林张紫髯。变态生倏忽，虽神詎能占。当留老吾身，少驻谁云蹇。惜哉秦汉君，黄屋上衡灏。等之事嬉游，舍此何其廉。我疑二后荒，神物久已厌。埋藏在云雾，不欲登昏愆。又疑避褒封，蔽匿以为谦。或是古史书，脱落简与签。当时备巡游，今不在缃缣。终南秦之望，泰山鲁所詹。天王与秩祭，俎豆罗醯盐。苟能泽下民，维此远亦沾。方今东南旱，土脉燥不黏。尚无肤寸功，岂免窃食嫌。神莽吾难知，士病吾能砭。文章巧傅会，智术工飞钳。荐宝互圭璧，论材自梗楠。苟以饰妇妾，谬云活苍黔。岂如幽人乐，兹山谢间阎。穴石作户牖，垂泉当门帘。寻奇出后径，览胜倚前檐。超然往不返，举世徒咕咕。高兴寄日月，千秋伴乌蟾。遐追商洛翁，秦火不能炎。所慕楚穆生，竟脱楚人钳。吾意窃所尚，人谋谅难金。

盘根虽巨壮，其末乃修纤，写出九华真形。峨然九女鬟，争出一镜[[匠-口]@金]，写出九华神韵。

过九华山

宋 进士 眉山人 苏辙（字子由）

南迁私自喜，看尽江南山。孤舟少僮仆，此志还复难。局促守破[[片+(聪-耳)]，联翩过重峦。忽惊九华峰，高拱立我前。萧然九仙人，缥缈陵云烟。碧霞为衣裳，首冠青琅玕。挥手谢世人，可望不可攀。我行竟草草，安能拍其肩。但闻有高士，卧听松风眠。松根得茯苓，壮若千岁鼈。煮食一朝尽，终身弃腥膻。腹背生绿毛，轻举如翔鸾。相逢欲借问，已往长松端。

望九华山

宋 进士 铜山人 苏舜钦（字子美）

轻舟出池口，遥望青阳郭。云间见九华，争先出锋锷。参差欲背阙，尖锐圭首削。竹箭拔春芽，芙蓉攒秋萼。奇姿信明丽，远势仍联络。下有鏖谷幽，真灵谅兹宅。诡哉末世士，强以名号托。丹崖不受称，青峰锁如昨。千载知属谁，含情寄冥漠。

登龟山次七兄韵

宋 右丞相 江西庐陵人 周必大（字子充）

注坡缘壁化城中，客愠奴嗔我亦慵。及到龟山还一上，为怜高阁对双峰。

游化城寺

宋 学士 宜兴人 蒋之奇（字颖叔）

级级跻攀险，肩舆若上天。云端开净刹，峰顶见平田。水石清无价，烟霞翠满前。高僧卜居此，意欲断尘缘。

滕学士九华山书堂

宋 进士 宣城人 梅尧臣（字圣俞）

处山方畏浅，曾慕结深庐。要与云峰近，宁将野客疏。涧苗来入俎，林鸟或窥书。何事轻兹乐，而从出塞车。

题九华山图

宋 吏部尚书 鄞城人 张咏（字复之）

每忆眠云处，当檐列翠屏。有时聊极目，尽日坐忘形。去此心唯苦，悬图恨忽醒。数峰秋欲活，虚籁夜重听。地镇三吴远，天连万古青。几人曾得道，是草即通灵。野鹤闲窥鼎，龕僧暗诵经。终须卜长往，回首谢明庭。

龙池

宋 高子洪

九朵芙蓉天琢开，烟霞静处翠成堆。鹿衔花向林边过，龙带云从树杪来。最爱山中闲日月，何须海上访蓬莱。翛然自觉清风爽，直欲临风翹上台。

过铜陵南望，一山高出云上，奇秀可骇，余未尝至江南，遽曰，此九华山也，问之，良是。

宋进士钜野人 晁补之（字无咎）

云端忽露碧孱颜，如髻如簪缥缈间。惊骇舟中齐举首，不言知是九华山。

九华山庵

宋进士青阳人 章贡（字元明）

松峤与云齐，云门衲子栖。禅房花自润，觉院鹿应迷。昼暝茶烟重，朝分塔影低。何当拂盘

石，来听白猿啼。

九华山

九子峰名胜，更题作九华。皆因谪仙句，适遇野人家。列岫分龙脉，尖峰擢象牙。布金黄粒稻，浮绿碧莲华。霜过收松实，春深摘茗芽。云根搜伏髓，玉液腐胡麻。道境同丹灶，仙岩荐白蛇。两潭泉泻雪，一柱气栖霞。舔掌腴难拟，重唇味最嘉。干源登紧榷，矐谷种西瓜。地狭农专业，民醇俗不奢。溪从虎头去，云趁鹤泉衙。仙字刊岩际，神宫镇水涯。百灵扶表里，千古断妖邪。秘洞敲银瓮，真源晕宝沙。黄猴虔作拱，白鹿皎无瑕。晚采柏庵凿，早供崇圣茶。有针垂桧柏，无核供枇杷。官绢丹青画，公言赋咏夸。天河津可问，吾拟泛仙槎。

太白书堂

宋 柯敬之

久欲华山访谪仙，谪仙书舍尚依然。青松翠柏疑无路，流水高山别有天。千片浮云飞碧汉，一声啼鸟破苍烟。扶筇直上中峰顶，一看千山在眼前。

九华天台峰新晴晓望

宋宰相宁国人 吴潜（字毅夫）

一莲峰簇万花红，百里春阴涤晓风。九十莲华一齐笑，天台人立宝光中。

过池州见九华有感

宋宰相吉水人 文天祥（号文山）

五老湖光远，九华山色昏。南冠前进士，北部故将军。芳草江头路，斜阳郭外村。[匆/心][匆/心]十年梦，故国黯销魂。

清隐岩

宋末隐士，自号九华山人，青阳人 陈岩（字清隐）

平生不买真清誉，平日不歌招隐诗。底事琢岩成大字，有名还被众人知。

双峰庵

宋 僧希坦

藏却胸中万卷书，却来山顶结茅庐。当时若也羈纆锁，争得高名是世疏。

重过九华山

元御史蒙古人 萨都刺（字天锡）

万壑泉声泻碧溪，小凉天气过溪时。相逢桥上无非客，行尽江南都是诗。苦雨最嫌鸠唤急，看山不厌马行迟。何当高上华峰顶，凉月萧萧生桂枝。

登九华

元教授贵池人 曹天祐（字宁一）

问法寻空洞，凭高望远山。人烟开合处，江练有无间。云暖花繁坞，峰清月近关。禅心何最寂，钟磬夜来闲。

王阳明先生九华诗册（附序）

九华之山，自太白更名，而名始高。自梦得称为尤物，而名始震。然太白仅江上一望而已，梦得仅山外一见而已，岂若阳明先生，涉险寻幽，探奇揽胜，枕漱泉石，出入烟霞，往复流连，歌咏成帙，于九十九峰，爱之深，而玩之熟哉。方之交情，九华于二贤，为一见垂青之知己，于先生，则平生欢洽之知己也。又况诗以人重，先生以道学而建奇功，盛德大业，灿著两间，其品谊更出谪仙诗豪上哉。故按王文成公全书中，宏治正德前后两游诸作，以次登之，予之夙愿于以偿，而众心亦于以慊。因于诗集中，特树一帙，曰：阳明先生九华诗册云。光绪庚子周贇识。（先生诗歌再列于后）

九华山下宿柯秀才家（宏治壬戌春前游）

明进士，江西巡抚，两广总督，

人称阳明先生，浙江余姚人。 王守仁（字伯安）

苍峰抱层嶂，翠瀑绕双溪。下有幽人宅，萝深客到迷。

题四老围棋图

世外烟霞亦待时，至今风致使人思。却怀刘项当年事，不及山中一局棋。

化城寺六首

化城高住万山深，楼阁凭空上界侵。天外清秋度明月，人间微雨结浮阴。钵龙降处云生座，岩虎归时风满林。最爱山僧能好事，夜堂镫火伴孤吟。

云里轩窗半上钩，望中千里见江流。高林月出三更晓，幽谷风多六月秋。仙骨自怜何日化，尘缘翻觉此生浮。夜深忽起蓬莱兴，飞上青天十二楼。

云端鼓角落星斗，松顶袈裟散雨花。一百六峰开碧汉，八十四级蹋紫霞。山空仙骨葬金椁，春暖石芝抽玉芽。独挥谈尘拂烟雾，一笑天地真无涯。

化城天上寺，石磴入星躔。云外开丹井，峰头种石田。月明猿听偈，风静鹤参禅。今日揩双眼，幽怀二十年。

僧屋烟霏外，山深绝世哗。茶分龙井水，饭带石田沙。香细云岚杂，窗高峰影遮。林栖无一事，终日弄丹霞。

突兀开穹阁，氤氲散晓钟。饭遗黄粒稻，花发五钗松。金骨藏灵塔，神光照远峰。微茫竟何是，老衲话遗踪。

太白祠二首

千古人豪去，空山尚有祠。竹深荒旧径，藓合失残碑。云雨罗文藻，溪泉系梦思。老僧殊未解，犹自索题诗。

谪仙栖隐地，千载尚高风。云散九峰雨，岩飞百丈虹。寺僧传旧事，词客吊遗踪。回首苍茫外，青山感慨中。

双峰

凌崖望双峰，苍茫竟何在。载拜西北风，为我扫浮霭。

莲华峰

夜静凉飙发，轻云散碧空。玉钩挂新月，露出青芙蓉。

列仙峰

灵峭九万丈，参差生晚寒。仙人招我去，挥手青云端。

云门峰

云门出孤月，秋色生苍涛。夜久群籁绝，独照宫锦袍。

芙蓉阁二首

青山意不尽，还向月中看。明日归城市，风尘又马鞍。

岩下云万里，洞口桃千树。终岁无人来，唯许山僧住。

书梅竹小画

寒倚春宵碧玉杖，九华峰顶独归来。柯家草亭深云里，却有梅花伴竹开。

江上望九华（正德庚辰正月后游。此诗乃由江西赴诏，趋南都行在途中作。）

当年一上化城峰，十日高眠雷雨。中。霁色晓开千嶂雪，涛声夜渡九江风。此时隔水看图画，几岁缘云住桂丛。却负洞仙蓬海约，玉函丹诀在崆峒。

其二

穷探虽得尽幽奇，山势须从远望知。几朵芙蓉开碧落，九天屏嶂列旌麾。高同华岳应无忝，名亚匡庐却稍卑。信是谪仙还具眼，九华题后竟难移。

泊舟大通山溪间，诸生闻之，有挟册来寻者。（此至芜湖，为忠泰等所阻，不得见帝，乃折回入九华山也。）

扁舟经月住林隈，谢得黄莺日日来。兼有清泉堪洗耳，更多修竹好衔杯。诸生涉水携诗卷，童子行云扫石苔。独奈华峰隔烟雾，时劳杖策上崔嵬。（大通，光绪本作大同。）

江上望九华不见

五旬三过九华山，一度阴寒一度雨。此时山色稍晴明，忽复昏霾起亭午。平生山水最多缘，独此相逢容有数。人言此山天所秘，山下居人不常睹。蓬莱涉海或可求，瑶水昆仑俱旧游。洞庭何止容八九，五岳曾向囊中收。不信开云扫六合，手扶赤日照九州。驾风骑气览八极，视此琐屑真浮沤。

将游九华，移舟宿山寺。（本集二首，误列岩头闲坐之后，谨移置于此。）

逢山未惬意，落日更移船。峡寺缘溪径，云林带石泉。钟声先度岭，月色已浮川。今夜岩房宿，寒灯不待悬。

其二

维舟谷口傍烟霏，共说前冈石径微。竹杖穿云寻寺去，藤筐采药带花归。诸生晚佩联芳杜，野老春霞缀衲衣。风咏不须沂水上，碧山明月更清晖。

江施二生，与医官陶野，冒雨登山，人多笑之，戏作歌。

江生施生颇好奇，偶逢陶野奇更痴。共言山外有佳寺，劝予往游争愿随。是时雷雨云雾塞，多传险滑难车骑。两生力陈道非远，野请登高覘路歧。三人冒雨陟冈背，既仆复起相牵携。同侪咻笑招之返，奋袂径往陵嵌崎。归来未暇顾沾湿，且说地近山径夷。青林宿霭渐开霁，碧巘绉气浮微曦。津津指譬在必往，兴剧不到傍人嗤。予亦对之成大笑，不觉老兴如童时。平生山水已成癖，历深探隐忘饥疲。年来世务颇羁缚，逢场遇境心未衰。野本求仙志方外，两生学士亦尔为。世人趋逐但声利，赴汤蹈火甘倾危。解脱尘嚣事行乐，尔辈狂简翻见讥。归与归与吾与尔，阳明之麓终尔期。

游九华道中

微雨山路滑，山行入轻舟。桃花夹岸迷远近，回峦叠嶂盘深幽。奇峰应接劳回首，瞻之在前忽在后。不道舟行转屈曲，但怪青山亦奔走。薄午雨霁云亦开，青鞋布袜无尘埃。梅溪柳径度村落，长林白石穿林隈。始攀风磴出林杪，更俯悬崖听瀑雷。乱山高顶藏平野，茅屋高低自成社。此中那得有人家，恐是当年避秦者。西岩日色渐欲下，且向前林[禾+末]吾马。世途浊隘不可居，吾将此地营兰若。

芙蓉阁

九华之山何崔嵬，芙蓉直傍青天栽。罡风倒海吹不动，大雪裂地冻还开。夜半峰头挂明月，宛如玉女临妆台。我拂沧波写图画，题诗还愧谪仙才。

登莲华峰

莲华顶上老僧居，脚踏莲华不染泥。夜半华心吐明月，一颗悬空黍米珠。

观九华龙潭（本集在前，谨移置于此。）

飞流三百丈，瀆洞秘灵湫。峡坼开雷斧，天虚下月钩。化形时试钵，吐气或成楼。吾欲鞭龙起，为霖遍九州。

登云峰望，始尽九华之胜，因复作歌。

九华之峰九十九，此语相传俗人口。俗人眼浅见皮肤，焉测其中之所有。我登华顶拂云雾，极目奇峰那有数。巨壑中藏万玉林，大剑长枪攒武库。有如智者深韬藏，复如淑女避谗妒。闾然避世不求知，卑己尊人羞逞露。何人不道九华奇，奇中之奇人未知。我欲穷搜尽拈出，秘藏恐是天所私。旋解诗囊旋收拾，脱颖露出锥参差。从来题诗李白好，渠于此山亦潦草。曾见王维画辋川，安得渠来拂纤缟。

双峰遗柯生乔

尔家双峰下，不见双峰景。如锥处囊中，深藏未脱颖。盛德心愈卑，幽人迹多屏。悠然望双峰，可以发深省。

夜宿天池，月下闻雷，次早知山下大雨，三首。

昨夜月明峰顶宿，隐隐雷声在山麓。晓来却问山下人，风雨三更卷茅屋。

野人权作青山主，风景朝昏颇裁取。岩旁日脚半溪云，山下声声一村雨。

天池之水近无主，木魅山妖竟偷取。公然又盗山头云，去向人间作风雨。

文殊台夜观佛镡

老夫高卧文殊台，柱杖夜撞青天开。散落星辰满平野，山僧尽道佛镡来。

书汪进之太极岩二首

一窍谁将混沌开，千年样子道州来。须知太极原无极，始信心非明镜台。

始信心非明镜台，须知明镜亦尘埃。人人有个圆圈在，莫向蒲团坐死灰。

重游化城寺

爱山日日望山晴，忽到山中眼自明。鸟道渐非前度险，龙潭更比旧时清。会心人远空遗洞，识面僧来不记名。莫谓中丞喜忘世，前途风浪苦难行。（先生前游九华，闻地藏洞异人，不饮食，卧

松毛中，先生访之，抚其足，惊曰：险远何以至此。与谈上乘，但云：周茂叔，程明道，是儒家两个好秀才。正德重游，其人已他移，故有此叹。）

山寺重来十八秋，旧僧零落老比邱。檐松尽长青冥干，瀑水犹悬翠壁流。人住层崖嫌洞浅，鸟鸣春涧觉山幽。年来别有闲寻意，不似当时孟浪游。（十八，有本作十九。）

游九华

九华原亦是移文，错怪山头日日云。乘兴未甘回俗驾，初心终不负灵均。紫芝香暖春堪茹，青竹泉高晚更分。幽梦已无尘土累，清猿正好月中闻。

宏治壬戌，尝游九华，值时阴雾，竟无所睹。至是正德庚辰，复往游之，风日晴朗，尽得其胜，喜而作歌。

昔年十日九华住，云雾终旬竟不开。有如昏夜入宝藏，两目无睹成空回。每逢好事谈奇胜，即思策蹇还一来。频年驱逐事兵革，出入贼垒冲风埃。恐恐昼夜不遑息，岂复山水能徘徊。鄱湖一战偶天幸，远随归凯停江隈。是时军务颇多暇，况复我马方虺隤。旧游诸生亦群集，遂将童冠登崔嵬。先晨霏霭尚暝晦，却疑山意犹嫌猜。肩舆一入青阳境，忽然白日开西岭。长风拥彗扫浮阴，九十九峰如梦醒。群峦踊跃争献奇，儿孙俯伏摩其顶。今来始识九华面，恨无诗笔为传影。层楼叠阁写未工，千朵芙蓉抽玉井，怪哉造化亦安排，天下奇山此兼并。揽衣登高望八荒，双阙下见日月光。长江如带绕山麓，五湖七泽皆陂塘。蓬瀛海上浮拳石，举足可到虹可梁。仙人为我启阊阖，鸾骕鹤驾纷翱翔。从兹脱屣谢尘世，飘然拂袖陵苍苍。

岩头闲坐漫成

尽日岩头坐落花，不知何处是吾家。静听谷鸟迁乔木，闲看林蜂散午衙。翠壁泉声穿乱石，碧潭云影透晴沙。痴儿公事真难了，须信吾生自有涯。

登云峰，二三子咏歌以从。欣然成谣，二首。

淳气日凋薄，邹鲁亡真承。世儒倡臆说，愚瞽相因仍。晚途益沦溺，手援吾不能。弃之入烟霞，高历云峰层。开茅傍虎穴，结屋依岩僧。岂曰事高尚，庶免无予憎。好鸟求其侣，嚶嚶林间鸣。而我在空谷，焉得无良朋。飘飘二三子，春服来从行。咏歌见真性，逍遥无俗情。各勉希圣志，毋为尘所萦。

深林之鸟何闲关，我本无心云自闲。大舜亦与木石处，醉翁唯在山水间。晴窗展卷有深意，绝壁题诗无厚颜。顾谓从行二三子，随游麋鹿俱忘还。

送周经和尚（经，有本作金。）

岩头有石人，为我下嶙峋。足曳破履五千两，身披旧衲三十斤。任重致远香象力，餐霜坐雪金刚身。夜寒猛虎常温足，雨后毒龙来伴宿。手握顽砖镜未成，舌底流泉梅渐熟。夜来拾得遇寒山，翠竹黄花好共看。同来问我安心法，还解将心与汝安。

（岩僧周经，自少林来，坐石龛中，且三年。闻予至，与医官陶野来谒。金盖有道行者，野素

精医，有方外之缘，故诗及之。)

有僧坐岩中，已三年，诗以励吾党。

莫怪岩僧木石居，吾侪真切几人如。经营日夜身心外，剽窃糠粃齿颊余。俗学未堪欺老衲，昔贤取善及陶渔。年来奔走成何事，此日斯人亦启予。

归途有僧自望华亭来迎，且请诗。

方自华峰下，何劳更望华。山僧援故事，要我到渠家。自谓游已至，那知望转佳。正如酣醉后，醒酒却须茶。

(此上阳明先生九华诗册四十六首)

池阳大江望九华

明工部尚书吉水人 周忱(字恂如)

九华信名山，崒嵒盘京甸。江淮数千里，秀峙真独擅。我从池阳来，十载屡行县。揽结非无怀，烟云惜多变。胜处不易窥，或隐或半现。及兹泛长江，浪静风亦便。回首豁晴空，九华一时见。千态与万奇，指点堪数遍。倚篷过百里，注目心不倦。恍如逢故人，惬意欣覩面。缅怀唐诗僧，灵境构深院。又闻锦袍仙，书堂蔽葱茜。安得躋其崖，吟玩恣游衍。功名未有期，对此空眷恋。

大通见九华

明初参政当涂人 陶安(字主敬)

雨消残雪滑新泥，风撼枯梢响古堤。一霎路经三舍远，两行桨荡十双齐。初晴绿水浴凫雁，落日空山啼雉鸡。出得沙汀烟浪阔，九华只在暮云西。

池口望九华

明大学士吉水人 解缙(字大绅)

日日南风送客舟，舒州才过又池州。九华云卷芙蓉帐，挂在青天白玉钩。

书塾后望九华

明状元贵池人 黄观(字尚宾)

不识九华路，朝朝见九华。笑他千里客，辛苦入烟霞。

宿九华山

明进士临川人 汤显祖(号若士)

滴翠峰前天柱高，云门清醮发仙璫。不知海上金轮月，夜夜神光起白毫。

咏九华

明太子太保华亭人 董其昌（号香光）

岚深山影寒，樵响不知处。绿树早莺啼，千峰一家住。

和许侍御，李节推，登九华山韵。（原注）

明礼部右侍郎休宁人 程敏政（字克勤）

细从云外数奇峰，九朵芙蓉翠万重。月上老猿攀石葛，雨晴驯鹿卧沙茸。谪仙诗重天池锦，霸相身惭雪涧松。（指宋齐邱）玉洞碧函无恙否，他时容启绿苔封。

游九华山值阴霪三首

明进士竟陵人 钟惺（字伯敬）

雪霁终幽壑，泉喧亦上方。山舆窥鹊牖，岩户像蜂房。寒火千龕影，风林一缕香。似多僧舍柏，夏腊未全忘。

其二

摩空阴亦好，那更说晴朝。磴阁岩肤半，泉通海眼遥。旅行峰伛偻，人立树焦侥。也有天台路，冬春阻石桥。

其三

到悔三冬晚，缘才二日愷。客能饶远目，天未破愁颜。云锁将飞石，烟缝欲断山。岁除花落遍，羡尔惜春闲。

送人游匡庐九华

晚游匡岳亦非迟，囊有真形画有诗。置我一邱差不恶，怜君三绝独无痴。心谙胜迹如曾到，山喜清人似故知。扣罢彭郎逢九子，寄言予欲往从之。

游九华怀李白

明陕西巡抚贵池人 柯相（字元卿）

白也风流远，冥搜入九华。龙湫晴浴雪，狮阜晚明霞。禅榻清分茗，吟亭笑问花。登登山屐瘦，向往藉蓬麻。

望九华

明兵部侍郎歙县人 汪道昆（字伯玉）

九华秋色媚江滨，片片芙蓉照水新。望里蔚蓝疑见佛，行边空翠欲沾人。汗衣赤日耽长路，立马青山负近邻。百里未能穷窈窕，千年谁与斗嶙峋。

登九华山歌

明左都御史吉水人 邹元标（号南皋）

扁舟昨日过匡庐，沐浴焚香谒五老。今朝乘兴上青阳，九华苍苍色更好。历历星辰自可摘，迢迢直上青天道。青莲居士何太奇，江上看山便题诗。胸蟠珠玑何磊落，于今岩壑光陆离。新建生平真好游，西江重来十八秋。心印只今谁具领，乾坤俯仰空悠悠。空悠悠，泪双流，识得一真万事休。悟来只在刹那间，山僧含笑虎溪头。石火光阴转瞬过，文章道德莫蹉跎。古今多少奇游者，几人山色共嵯峨。

告辞九华（四首存二）

明大学士漳浦人 黄道周（号石斋）

似尔千芙蓉，摇摇青玉甌。唾手不可攀，相思但目眩。

其二

当年看浮图，只在地藏殿。今日地藏人，尽作浮图面。

题唐六如山水卷，送章尹戴给谏归九华

明 僧德清（号憨山）

淡淡江上山，悠悠江中水。望之不可穷，思君殊不已。君归乘天风，轻帆若云驶。挥袂拍洪崖，回首谢尘滓。我欲从翻飞，羽翰正披靡。浩浩江水深，舟楫谁为理。安时智所钦，随流任坎止。但以君恩重，艰虞何足齿。愿言宝珍秘，聊以慰行李。烨烨九华芝，君归色尚紫。

同弘安过秋浦，輿中望九华作。

明进士桐城人 吴国琦（字公良）

奇峰奇云太凿凿，峰亦变幻不可度。一里二里换幽姿，峰若追云撑碧落。芙蓉层出隐金仙，至人止处猿鸟乐。秋空秋浦相澄彻，我不度江寻寥廓。少年意气常争奇，名山大川有深托。奔流西来拥建康，白岳黄河各纷错。龙虎盘踞开明堂，此如阊奥构楼阁。天目具区与表里，丰镐元气斯浑噩。世间尤物岂寻常，巫峡雁荡舒州霍。月斧欲穷辟异境，碧雾浓岚千万壑。仙鸡翔鸣五钗松，最高顶难飞鸟著。是则允为南州望，五岳悬想外标格。略而不书胡为乎，从来知己待夙约。曾居石溪常在窗，频行杨子见舟幕。今日輿中面目真，尖影扑人殊灼灼。子犹瞥尔初相逢，已觉精神甚踊跃。蜡屐搜探过五溪，胸中定自文章作。

九华漫兴

明进士沔阳人 童承叙（字汉臣）

香岫云门里，藤萝径转赊。塔藏金舍利，寺倚石莲华。柱杖临苍藓，焚香卧绛霞。尘缘如可息，山下欲移家。

九华

明孝廉贵池人 曹芬（字子馨）

家近华峰下，常游古塔前。明霞看远岫，清磬向诸天。石级层层扫，云岩处处穿，从来无所住，翻得坐忘年。

登九华

明 张程

金碧唐朝寺，登临愜素襟。云深藏佛骨，月冷照禅心。峰矗天中柱，泉流沙里金。焚鱼犹未得，惭对碧山吟。

游九华

明状元宣城人 沈懋学（字君典）

生平梦不借，偏与薜萝亲。秋色遥侵客，山光近媚人。莫教青眼旧，更说白头新。明月珠林得，期天问梵轮。

将游九华，移舟宿山寺，次阳明韵。

明浙江学政宁国人 屠羲英（字枰石）

借宿未游寺，先移已泊船。九华初入梦，一枕听流泉。仰见云归岫，遥知月满川。芳踪追不得，心共佛灯悬。

偕贾昆[山+(仆-人)]明府，暨陈孝廉，王文学，同登九华。

明楚人 何朝宗

九子开屏嶂，莲华满法台。流霞飞紫去，叠嶂送青来。僧定鸟亲榻，坪空鹿卧苔。玩游携契友，把酒漫徘徊。

游九华次少林沈太史咏

明铜陵人 张懋鼎（字乃调）

道心谁得借，梵境自相亲。萝月能迷客，松风故恋人。入图标作古，行脚引来新。欲问青莲舌，何如转法轮。

游九华山

明钱塘人 徐时泰

结气驰名胜，攀登快大观。列屏青未了，抽笋翠多端。天与莲华秀，人从鸟道看。悬流翻日彩，怪石耸星盘。一具袈裟地，千秋膜拜坛。神光常护塔，紫气欲飞丹。户迥狙为伺，粮休霞作餐。偏于樵路险，不少苾刍安。虎洞阴风峭，龙湫暑月寒。云低时恋顶，松老故敲蟠。竹露香来细，苔烟鸟带残。自然无俗驾，唯有羨空翰。供奉名逾重，仙真迹不刊。按图殊草草，何日遍巘岈。

登九华次前守胡公韵

明池州太守湖州人 顾元镜

一宿三天境，疑登九品台。连薨开法座，倚汉集如来。丹碧供图画，芙蓉杂藓苔。断云闲护钵，空翠滴盈楣。鸟解观心谛，溪撚濯足怀。钟声天半隐，幢影日边排。梵语通三昧，宗风荡积霾。客来将蕨笋，僧定掩荆柴。锡卓无尘径，灯燃绝顶崖。偶淹居士驾，空羨谪仙才。安得九节杖，餐霞去复回。

游九华

明合浦人 包广

山经雨过云犹湿，人到春深路拥花。上界楼台倚星汉，下方鸡犬隔烟霞。仙铛气味冷芝耳，僧碗芳香点茗芽。他日重游今有约，莲峰咫尺岂天涯。

再登九华即景

明桐乡人 沉子勉

乘兴重登九子山，天仙桥下水潺潺。依稀雪树清犹在，多少楼台翠已残。夜静笛声吹梵语，月明松影护禅关。此中便是真如境，玉露泠泠点石栏。

别九华山

明进士桐城人 吴应宾（字客卿）

蹋碎莲华路不迷，出门长啸楚天低。青山送客忘三笑，绿树随人过五溪。洞里烟霞晴自散，云边钟鼓鸟空啼。殷勤更上层台望，怪得群峰似掌齐。

九华望天台

明桐城人 孙晋（字鲁山）

何须渡越陟天台，点点奇峰对面开。半岭幡幢齐日月，下方钟磬杂云雷。浅深几见蓬莱水，葱郁长存金粟堆。今古胜游谁绝唱，芙蓉削出谪仙才。

夜宿九华

明莆田人 黄名世

嵯峨峰岭拂天齐，宝殿烟笼五色迷。僧住上方云作幔，人于下界石为梯。时间清唳丹霞鹤，境比飞升白昼鸡。自笑尘踪闲一宿，莲华仍在数峰西。

同友人游九华

明贵池人 方元美

溪尽山敲石径斜，迟君一探九莲华。浮图半壁陵苍汉，舍利千秋御紫霞。茶熟欣从吾辈饮，剑飞惭向老僧夸。广长舌在频相乞，金篕容堪转法华。

东岩有感

清礼部尚书青阳人 吴襄（字七云）

松石斗嶙峋，奇山逢故人。往来天际路，吟啸梦中身。三月雪犹冻，一岩花不春。泉声云外落，洗尽十年尘。

九华山寄池州颜太守

清翰林侍读宣城人 施闰章（号愚山）

人因访旧来秋浦，天遣寻幽入九华。回合松杉清磬远，峻嶒宫阙白云斜。吞江西岭横飞练，射日东岩倒作霞。遥忆使君驱五马，何时乘兴问山家。

寄怀九华，效金地藏体，并次其韵。

清 僧了然

万里鸡林何处家，迢迢孤锡入中华。心头法戒空无法，身后沙门多似沙。东国有诗传贝叶，西方无地涌莲花。不劳梦幻游仙境，我但驰神望晚霞。

寄题天台峰高处，次定光佛韵。（原注）

满路喧豕作梵声，谁从山上听狮鸣。人无胜境空成佛，我有天池作化城。岂意定光寻地藏，果然太白见阳明。（定光佛诗：南戒俯看江影白，东岩坐待夕阳明，显系以供奉对姚江。后四百年，阳明果至东岩。与阳明正德庚辰正月晦，开元寺刻石，嘉靖我邦国之文，同一前知。世人每习而不察。）共遗色相原真性，儒释何尝有定名。（有道之释，必不能外儒。）

九华山

清礼部尚书青阳人 王懿修（字春敷）

拔地千峰秀，盘空万笏分。岚光晴滴翠，花气暖蒸云。顽石听经惯，仙禽捣药勤。一筇寻旧约，差免北山文。

入九华宿化城寺

清湖州太守江都人 吴绮（字园次）

我本黄山人，九华经信宿。未尽九子岭，一上一换目。秋高天宇澄，孤磬声满谷。忽坠龙女箫，□望仙人鹿。一涤尘中襟，挥手谢拘促，适逢餐霞徒，清谈互往复。愿言住此中，坐卧灵泉曲。夜永对禅灯，妙香媚幽独。

雪霁江上望九华

清安徽巡抚汉军正黄旗人 喻成龙（字正庵）

暮江拥寒浪，清旦林表霁。冰翼映幽灵，苍茫坐迢递。念昔登兹峰，倏焉已隔岁。况经暄和时，怀人风景丽。会当栖岩壑，投簪勿云滞。

闻游者述天台奇景偶记

清无锡人 华蕢

客从天台来，为说天台事。风雨在山腰，星云出古寺。孤峤挺千松，一泉供百箸。如此空青中，胡为不常住。

东岩偶成

清青阳人 吴国靖（字献侯）

扫石卧松阴，清泉何缭绕。林静无人来，会心唯自晓。偶然发长吟，惊起忘机鸟。

登九华

清吴县人 金佐（字玉峰）

兹山何巉岬，琢削谢斤斧。茫茫九点烟，日月共吞吐。远望如芙蓉，菡萏自千古。攀援陟其巅，去天尺有五。飘然陵紫虚，身在神仙府。放眼天地空，众山尽偃俯。天气木未末，恍觉虬龙舞。足底蹑白云，衣上湿花雨。日落境逾清，禅房发钟鼓。万念此俱寂，顿令轻轩组。

十一月十一日，雪霁后游九华，晚宿定慧庵玩月，次日登东岩，阴雾无所见，步阳明先生韵二首（原作四首，今择要录二。）

清大学士泰安人 赵国麟（字仁圃）

山头明月映帘钩。雪里泉声赴壑流。仙子卧云丹灶冷，神光照夜塔灯秋。晶宫彩焕千珠动，银海波摇万玉浮。笙鹤数声清客思，不知天上有琼楼。

半径白云飞作雨，满林冻雪缀成花。壑中阴雾铺银海，塔顶晴光映紫霞。一片袈裟藏佛骨，千秋溪涧长云芽。于今岩下阅公墓，名附新罗宁有涯。

宿定慧庵，用少陵韵。

未上窳堵峰，先宿招提境。月印万溪光，雪绘千岩影。室虚夜白生，心清尘虑冷。身卧水晶宫，回首发深省。

望华亭，用阳明韵。

九华游未足，肩輿到望华。面前列五老，平地即仙家。凡事忌太尽，有余味更佳。吾读阳明句，如吃赵州茶。

化城寺

清上元人 郑濂（字莲水）

半指惊雷海一沓，昙枝香写妙金楼。狮吟雪涧潮生夜，虎伏烟钟月抱秋。京洛罗浮新入画，犍降波什旧停辀。双丸跳掷为车马，禅喜风流到十洲。

九华山

清扬州人 黄吉迪（字惠臣）

庐霍山皆胜，幽多定九华。塔光金舍利，潭影石莲华。日向峰尖断，星随殿角斜。参差诸梵宇，几席接丹霞。

九华晚眺

清平远人 赵承烈（字梅梁）

晚过陵阳道，催鞭入九华。竹深寒夕照，峰隙漏明霞。树杪声声磬，岩边寂寂花。自惭劳役客，暂息梵王家。

东岩坐月

清金州人 朴怀德（字溥哉）

向晓（疑当作晚）林光动，东岩月上时。隔峰窥塔影，留鹤卧松枝。客似攒眉侣，僧闲立雪姿。浮名终是累，我欲事希夷。

九华

清宣城人 胡湛（字润苍）

登山逢日霁，翡翠乱芙蓉。瀑挂菩提树，莺啼罗汉松。香龕伏洞虎，浊水过池龙。肃肃诸天近，空山满午钟。

化城寺

清石埭人 李开先（字南樵）

日轴开灵域，风轮转法华。绝尘通月路，高掌出莲华。双树传经地，三千选佛家。只疑天竺寺，移送海云槎。

东岩同野遗山人

清贵池人 郎遂（字赵客）

交得烟霞侣，登临共唱酬。欲寻说法地，因上雨花楼。月向峰头挂，云从洞口收。前贤曾宴坐，遗迹想风流。

春日九子山

清青阳人 徐纯修（字继齐）

名山多隐秀，草木照春晖。路曲云峰峻，溪深啼鸟稀。岩花明涧钵，石竹荫松扉。薄暮疏钟动，安禅愿息机。

登天台

清华亭人 钱又选（字幼青）

天台南直上，九十九峰间。放眼心无相，扶筇步欲难。石梯云折断，松涧水飞还。众寺山山里，高僧静掩关。

九华度夏

清新城人 僧神驹（字与风）

分得云中屋，芙蓉遍采求。携将书度夏，吟入雁来秋。身既同山住，心宁逐水流。月明如积雪，天柱夜深游。

九华（此诗，乾隆光绪二志所载，皆无题。按诗意，似吟全山，故标九华。）

清贵池人 胡什一（字少游）

为赴寻山约，溪桥度几重。石奇疑伏虎，树老欲蟠龙。瀑布三千丈，芙蓉九十峰。幽奇难到处，回首白云封。

九华

清钱塘人 周疆（字竞庵）

灵山探秀气，来谒古先生。黄粒稻为陇，青莲华作城。栖心三界上，到顶万峰平。愧我皈依晚，禅灯空自明。

九华僧院

清苏州人 申槩（字菽旆）

寻山过竹院，习静倚绳床。漏转莲华水，炉添柏子香。风林喧宿鸟，露井咽鸣蜩。夜半闻空籁，钟声在上方。

入九华山出池阳城

清礼部尚书黄冈人 王泽弘（字涓来）

过客维舟觅路行，出门无数远山迎。云当薄暮垂如雨，日到寒流照更明。此去跻攀非揽胜，谁同竹石竟忘情。春晖寸草何由报，一叩慈容涕泪盈。

过五溪望九华

清施州人 张都（字俞廷）

一峰翠壁一重天，名胜于今历有年。遥望层峦皆画锦，恍疑飞锡悟前缘。山形奇叠烟云近，地气遥通恒岳连。数过溪桥徒远眺，凭高何日谒金仙。

天台

清金华人 虞邦琼（字适庐）

万杉深处是天台，磴仄岩空鸟去回。石液连云飞玉屑，岚光倒影晃金台。烟生叠嶂迷城郭，风奏松涛起电雷。从此置身千仞上，不须别地觅蓬莱。

游九华化城寺

清桐城人 姚文荧（字玉青）

内外峰围涌玉莲，过桥崖塔迥诸天。仙遗虎洞花明昼，僧汲龙池乳滴泉。指点劫灰生异色，常行坦道即真禅。绝人直上神光顶，枯坐薰修二十年。

太白书堂

清石埭人 陈泉（字雪崖）

闲向山中寄一枝，僧龕松老裹藤碑。研残香露茶烟细，坐隐冰壶鹤语迟。怪石出云朝壑变，远泉经雨夜窗知。莲华消息真难觅，龙女池边问导师。

游九华山

清工部主事贵池人 章永祚（字锡九）

攀萝扞壁蹋空行，坠石悬崖骇乍惊。正喜峰头青霭散，俄看杖底白云生。一龕仙梵传清向，万

壑松涛送暮声。见说远公开白社，重来可许虎溪迎。

登九华

清兴化人 李挽河

龙去潭空瀑水深，秋风一杖上遥岑。丹崖奇辟仙灵掌，白石高悬处士心。霞照诸峰浮翠彩，雨飞晴昼送寒阴。非徒采药孤寻顶，只爱幽多祇树林。

入山

清贵池人 姜能兴（字以功）

山磬迎孤客，随风送客还。白眉僧坐定，不出九华山。

又

千峰争落照，两寺并分泉。峰高常碍日，泉古不知年。

黄屯阪望九华

清贵池人 王时举（字友奚）

万片青莲华，亭亭插仙掌。我欲蹋其巅，兀坐莲华上。

题九华天台峰（见宛雅）

清宁国人 周文郁（字綱斋）

芙蓉深护洞仙家，天顶孤峰压九华。呼吸此间通帝坐，不教刘阮看桃花。

九华

清无锡人 秦渊（字緘三）

青为峰顶烟初灭，白是松间积雪明。衲子眼看明灭惯，不知烟雪几时生。

同治甲子，克复金陵，贼平，江上始见九华。

清两江总督湖南湘乡人 曾国藩（字涤生）

连年血战久忘家，岂识江南有九华。今日数峰青到眼，凯歌江上看莲花。

东岩夜坐怀古

清举人宁国人 周赞（字山门）

五百年来履迹新，莲华峰顶卓孤臣。六军齐下思乡泪，一室谁安报国身。屏上闲行云护影，壶

中静坐月窥人。东岩警欬分明在，永祝馨香降岳神。

九华山志卷八（物产门）

九华山志卷八（内摄二门：一、物产门第十。二、志余门第十一。）

物产门第十（内分谷、茹、茶、木、竹、花卉、鳞介、羽毛各子目。）

巍巍九华，名尊禹甸。毓秀钟灵，物华藻绚。罗汉结缘，菩萨垂线。玉女擎幢，仙人把扇。念佛鸟鸣，伤生蛙谴。性相三千，随缘不变。志物产。

谷（附竹实）

黄粒稻

旧传其种由金地藏自新罗携来。颖芒，肥粒，色殷，香软，与凡稻异。

李之世诗：金粟原来是佛粮，僧云移植自殊方。山禽未敢衔遗粒，香钵先擎供法王。

竹实

明嘉靖年间，凡再见。春夏开紫花，结实如麦，可食。（陆冈竹实表，已载灵应门。）

茹

石芝

生悬崖峭壁，采者[糸+(一/旦)]引而上，服之身轻延年。生阳鏹者色紫，生阴鏹者色黑。

竹蕈

柔白如菌。采食者，先以灰煮，其汁如血，漂净，再煮，味若珍脯。宋陈仁玉菌谱云：生竹根，味极佳。（按蕈菌通。旧志作簞，误。）

茶

金地茶

梗空如篠，相传金地藏携来种。

李之世诗：碧芽抽颖一丛丛，摘取清芳悟苦空。不信西来禅味别，醍醐灌顶雪山中。

闵源茶（乃闵氏源所产之茶，旧志作茗地源茶。误。）

根株颇硕，生于阴谷，春夏之交，方发萌芽。茎条虽长，旗枪不展，乍紫乍绿。天圣初，郡守李虚己，太史梅询，试之，以为建溪诸渚不及也。

木

五钗松

松子如小栗，三角，其中仁香美，即五粒松实也。苏颂谓：粒，当作鬣。谓之五钗松者，钗本双股，松叶皆双，故名。而此松有五叶，如钗，有五股，因名为五钗松耳。

千秋松

长数寸，即草本之卷柏，生绝巘之处。人得之，多置于盆山之上。或置之干燥处，日久虽然枯瘁，见水则依然苍翠。（此即俗所谓九死还魂草，煮亦能活。）

仙人烛

木似梧桐，大可盈握，长尺余。多津液，逾年不枯。每燃一枝，可延数刻。好事者，多秉之游洞府。

李之世诗：梧心邑露酿成泪，竹干迎风迸作珠。为悯世人多漆睡，特留仙烛照昏衢。

罗汉柏

高可一二尺，叶如侧柏叶，而翠色可爱。

飞仙盖

一本高挺，无他枝，唯木末樛然下垂，敷条散叶，圆密如盖。或女萝凌霄，彩灿相附。

罗汉绦

木本如桧，高数丈，翠叶闲垂，心白色，长尺余，作结成绦，故名之。

李之世诗：罗汉迢迢行道时，衣绦解下挂岩枝。生来不作同心结，一任柔丝拂地垂。

菩萨线

如桧木，但枝叶长垂，欲及水石，纷然如散丝线，色翠香清。

李之世诗：谁将弱缕散晴晖，菩萨峰头喻法微。留与山僧闲补衲，白云裁作七铢衣。

玉女幢

叶细长而清泽，经霜不凋，高及一二丈。自根而上，皆成层级，状如幢节。生阴岩绝巘之上，俨成行列。烟霞笼蔽，若羽卫然。

仙掌扇

木端生叶三四，大如羽翼，两面相合，色翠清香。峰岭岩洞之前多生之。

李之世诗：仙掌摇风立翠峦，似迎毳毳下云端，人间热恼真难遣，才到苍岩沁骨寒。

金钱树

树体挺直，干黑枝青，春间布叶长而翠。夏秋之交，枝上透细条，如以线贯钱。或一贯三四枚，多者十二枚，老作金色。一在太白书堂，一在金沙泉畔，皆高二三丈。

竹

南天竹

虚中疏节，丛生如竹，稠密不凋。春青夏碧，秋丹冬紫。涧傍岩麓有之。

观音竹

茎小叶细，长不满三尺。生岩石，苍翠，经冬不凋。

石竹

一名龙须竹，生红紫色细花。

花卉

金步摇

丛生蔓衍，其花四出，皆偶对栴比于枝叶间。无风亦常摇动，干弱而花繁，故尔。

僧希坦诗：偶对丛条巧栴成，动摇徐步寂无声。仙花不识兴亡事，岂学吴宫响屐行。

仙桂

叶细柔而色碧绿，其花如绛囊，其实如丹珠。每露凝枝上，风过林间，清香袭人。

玉瓔珞

其花圆洁，如真珠散缀。柯条疏密，宛若流苏，而四时不衰。

钵囊花

木本，高丈余，叶细而长，色翠而泽。花生叶上，萼如黄葵，香闻数里。或闻金地藏游南台，适有花落钵中，他时不落，其以此而名与。

莎罗花

其木大小不常，与凡木顿别。每七叶九叶丛生，苞如人面，眉目宛然。花似牡丹，相倚而生。色类拒霜，香如菡萏。

蜡花

花五出，房小，瓣厚，色红黄，结子如蜡。

五色踯躅

花一种而五色。（按黄者，为羊踯躅，即本草所谓闹羊花，有毒，能迷人。）

木莲花

木本，高数丈，皮似厚朴，叶大如扇，其端微凹，阔六七寸，长倍之。四月花开如莲，香闻数里。有红白二种。（此依九华纪胜所录，与旧志所载全异。德森在江西百丈山见过此物，且与纪胜所记情状，及考异诸说，全同。）

水仙花

生幽涧中，与闽产无异，但花较瘦，而开于雪中耳。

松竹梅

干有节如竹，叶细如松，花如梅，根如蒜，瓣有毒。

龙须草

长三尺，劲细无节，丛生岩壁。采者攀援而得之，织以为席，精密可用。

九节菖蒲

丛生溪谷间砂石上，根一寸九节。方技家云：东流石上生者佳。天禧中，郡守曾公，表进尚方。今且有一寸十二节，及二十四节者，九节不足道矣。谢枋得歌，一寸九节通仙灵。

张籍诗：石上生菖蒲，一寸十二节。仙人劝我食，令我头青面如雪。

韩太史世能，谢苏令君惠菖蒲诗，邑侯元是九华神，遗我青蒲香可纫。为问当年勾漏令，丹砂几许解分人。

凤尾草

生岩谷水次，叶如凤尾，性最寒。

金星草

叶上有金星点，根中有黑筋如发。

百合

根如未开莲华，多瓣合成，可食。形如大蒜，故又名鬼蒜。土人取之，蜜煎为果。

黄精

此物处处有之，要以九华为尤胜。有正偏二种：正精，叶细，形如葶苈，串生十二珠，闰年则

十三珠。九蒸晒，服之益人。偏精，叶大，亦串生。唯形偏如姜，俗呼野生姜。

鳞介

四腮鱼

以十月出石岩潭中，松江秀雅桥，难独擅奇也。

石斑鱼

长寸余，出雪潭，鳞具五色。

嘉鱼

丙穴之种也，出涌泉中，白鳞红髻，巨如手掌，每岁一出。

绿鱼

出鱼龙洞，细口绿鳞，每暮春出。

鲟鱼

出黄匏城溪中，极小，游泳可玩。

医鱼

即四足鱼，俗称水鼠。身黑腹红，较蛇医肥而短。生垂云涧。久旱，出则得雨。

石槲

状类蛙而大，有黄黑二种，生石岩涧中，即闽越间蛤也。其声囊囊然，如槲，故名。

羽毛

唤起

形不逾反舌，春晓则鸣，每声，则连呼起字，其声圆滑如鹂，林薄丛密处，多栖息焉。韩退之诗云：唤起窗全曙，即此鸟也。

李之世诗：海白沙明风满天，宿云如絮裹山巅。曙窗唤起游人梦，犹有山房熟睡禅。

念佛鸟

形大如鸠，羽色黄褐，翠碧闲而成文。音韵清滑，如诵佛声，一名念佛子。韦蟾诗云：静听林飞念佛鸟，细看壁画驼经马。

李之世诗：莲华九瓣坐中央，栏楯重重树几行。是处海潮音不断，人禽同说往西方。

捣药鸟

形罕见。春夏之间，月夜，独鸣于深岩幽谷之中，啼曰：克丁当，宛如杵臼敲戛之声，清亮可听。

王梅溪诗：江南一岳占青阳，多少神仙此地藏。闻说仙翁捣药处，鸟声依旧克丁当。

云韶部

俗名音声鸟，凡有二种：一种，形如练鹊，毛具五色，喙红足碧。一种，形差小，羽杂玄黄，足或青赤，多居高峰绝顶，面暘谷而巢。飞翔有序，群族必单，于春夏早秋时见之。每风轻烟暖，则音响互发，宛如一部箫韶。

山凤凰

大如雄雉，绣颈袞背，劲骹悍目。朱冠特起，形如戴盂，夜以承雨露，则互饮之。亦不常见，或曰：竹实生，则来栖隐焉。

李之世诗：苦竹无花讵足餐，禽声闵嘿讼烦冤。人间亦有戴盆者，甘露谁为灌顶门。

惜春鸟

形似燕而小，其声清切，翅绮黄白。春深见人，啼曰：莫摘花果。或犯之，则群飞掠人，连声而呼，乡人目之曰护山鸟。王梅溪诗曰：莫向山中摘花果，惜春啼鸟怒人攀。

李之世诗：名花偏妒鸟衔残，多著金铃树底安。谁信山禽更解惜，声声啼切护春阑。

提壶芦

状类燕子，色错黄褐。春日则呼曰：提壶芦，沽美酒。

湿湿鸟

鸟自呼其名。晴鸣则雨，不鸣则晴。羽色黝翠，修尾扬翅，其形亦如燕。

婆婆饼焦

大不逾雀。每春夏秋，啼曰：婆婆饼焦。俗名胡须怪鸟。

僧希坦诗：绿柳含烟烟不消，红花喷火火无烧。如何焦却婆婆饼，每对春风舌苦饶。

碧鸡

雌雄相逐，性不肯群，形采如鸦。翠膊碧臆，鸣声甚清。每岁翼二雏，羽翻成，则旧者飞去。

羚羊

形如羊，色褐，角类竹节而蹙。能避网罟，人鲜得之。

周赞诗：獬豸同群性嫉邪，长须蹋遍九莲华。参禅许挂羚羊角，莫遣金刚献佛牙。

苍鹿

嘉靖中，乡人于天柱峰边见一鹿，毛甚长而色苍，盖五百年物也。

玄鹿

周凤冈九华纪游，嘉靖甲子，于黄山五老峰傍，见黑鹿，有光，遇于仄径，无可回避，上有悬崖，高二三丈，鹿一跃而登。及道光甲午游九华，于天台峰下遇之，摩肩而过，疑即黄山物，以问山僧。据云：本山向有此物，必百余年始一出，乃数千年仙兽也。

附九华扇

础骨，两夹鑿百寿图。黑油纸面，以泥金图九华。既为青阳县官岁修贡职，不得谓非方物也。况康熙乾隆御赐之额，每岁江南入贡之图，皆九华之邀宠于天庭，而有光泉石者也。前志俱未载，至清光绪周志始附及，殊当。

周赞诗：青阳自古属宣州，九华曾邀太白游。一字名更醉草草，题诗不及敬亭好。谪仙去后刘郎来，看山巨眼公论开。尤物一见惊奇绝，敬亭不觉无山色。吾家山门天下奇，谪仙刘郎两不知。青阳一官恣闲散，索图先借九华看。白绫半臂世已无，县官贡扇金模糊。年年远向杭州买，金陵画工价更倍。九重但知贡青阳，虚名要使九华当。广文买扇自图写，不以官物饰文雅。虚声附和耳食多，才薄将奈名山何。欲借刘郎诗题扇，恨君未识山门面。明朝挥扇入画图，看比山门山如何。

志余门第十一（分三：一、杂记。二、自治、三、生活。）

上下古今，人事万变。自治谋生，总归佛眷。古木有灵，顽石善幻。人化涌泉，鬼吟循涧。断爪残鳞，聊广闻见。写以余沈，非关真面。志志余。

一、杂记

新罗国，在东海东，朝鲜国之东南。国王姓金，隋文帝时通贡，始封为新罗国王。其人如中国，读中国书，能诗。女子鬢发色美，唐贞观时，女主善德，表请改章服，从唐，故称为君子之国。国有鸡林州，贾人市香山诗，即其都也。唐费冠卿化城记，称金地藏，为新罗国王子，金氏近属，贞元十年，寿九十九岁。冠卿与地藏同为贞元人，此实录也。（前史于外夷小国之王，多称王子。地藏为新罗王之家属，国王姓金，故曰金氏近属。）

散骑常侍关文衍，画九华图于白绫半臂，号九华半臂。自谓令此身常在云泉之内。

新唐书高骈传，吕用之者，鄱阳人，世为商侔，往来广陵，得诸贾之欢。既孤依舅家，私盗其室，亡命九华山，事方士牛宏徽，得役鬼术。卖药广陵市，始诣骈亲将俞公楚，验其术，因得见骈，署幕府，稍补右职。

陶守立，于九华草堂壁，画山程早行图，笔致清逸。

宋滕宗谅，始作九华图，今不传。曹机，有石刻九华六图。程鹏飞，改六图为东西二图。元吴天锡，复总东西二图为四图。图佳，亦无取多也。

清江九华图一卷，画秋浦两岸，中横大江，林木楼台，极其精细，笔意类燕文贵。后有石林二印，并刘须溪跋。

胡应麟诗藪，南唐九华山人，熊峻，早行云：山前犹见月，陌上未逢人。山居云：果熟秋先落，禽寒夜未栖。

周让谷，形体丰硕而性剧，喜游山。尝同沈惕庵游九华，方近半霄亭，数人掖之始得上。吟云：仆懒童嗔予亦倦，天风扶上半霄亭。及望天台险仄，益股栗不能登，作五古以谢同游。后二韵云：我身如駮蛩，我行如羸𩚑。乘风复何能，甘作退飞鷁。

东岩有僧，少时，每见云生岩谷间，辄能辨色，或碧、或白、或黑、或紫、或易散、或不易散，一一识而收之。法以瓷瓶倒覆云上，候其满，以燥纸糊封之。客至，用针刺孔，则缭绕而出，须臾满房屋间，以之饷客。东坡诗云：近来学得收云法，拟把一囊赠我行。

明纪，徐达传，达还镇池州，与遇春设伏，败陈友谅军于九华山下，斩首万级，生擒三千。遇春曰：此劲旅也，不杀为后患。达不可，乃以状闻，而遇春先以夜坑其人过半。太祖不怪，悉纵其余。（按中山开平，同佐太祖，功业相等。中山宽厚，子孙蕃昌。开平好杀，身后萧条。即此坑降一事，已见一斑。因果岂不可畏欤。）

池州府齐山，有石峰林立，苍翠如削，号小九华。

新安有山，九峰如芙蓉，号小九华山。

东坡壶中九华诗序云，湖口人李正臣，蓄异石，九峰玲珑宛转，若窗棂然。予欲以百金买之，与仇池石为偶。方南迁，未暇也，名之曰壶中九华。且以诗纪之云：清溪电转失云峰，梦里犹惊翠扫空。五岭莫愁千嶂外，九华今在一壶中。天池水落重重见，玉女窗虚处处通。念我仇池太孤绝，百金归买碧玲珑。其后八年，复过湖口，则已为好事者取去。乃和前韵以自解云：江边阵马走千峰，问讯方知冀北空。尤物已随清梦断，真形犹在画图中。归来晚岁同元亮，却扫何人伴敬通。赖有铜盆修石供，仇池玉色自璁珑。崇宁元年五月，黄山谷系舟湖口，正臣持此诗来，石既不可复见，而东坡亦下世矣。感叹不足，因次前韵云：有人夜半持山去，顿觉浮岚暖翠空。试问安排华屋处，何如零落乱云中。能回赵璧人安在，已入南柯梦不通。赖有霜钟难席卷，袖椎来听响玲珑。

池州僧默公，住长安慈恩寺。郑谷题其院云：虽近曲江居古寺，故山终忆九华峰。春来老病厌迎送，翦却牡丹栽野松。

晋昌唐燕士，隐九华山，夜步林中，有白衣丈夫，戴纱巾，貌孤俊，循涧而来，吟步自若。吟曰：涧水潺潺声不绝，溪壑茫茫野花发。自去自来人不知，归时唯对空山月。将与之言，未及而没。明日燕士问里人，有识者云，吴氏子，举进士，善为诗，卒数年矣。按河东记，无名小鬼，赠韦齐休诗，与此正同。其诗云：涧水溅溅流不绝，芳草绵绵野花发。自去自来人不知，黄昏唯对青山月。

水月庵，有罗汉柏，高二三尺，群鸟栖焉，似山雀而小，色苍翠。庵中一老僧呼曰：徒弟，便就食。或客至，僧亦呼之，即群下，甚驯扰不惊。后僧终，鸟尽飞去。

卢生，不知何许人。明郑太宰用章，赠诗云：九华卢生，远涉江淮，走云中，历太行，上天子之都，称壮游矣。貂敝言旋，赋此赠别。诗曰：九华仙客揽征衣，极目归鸿逗雨飞。郑重青萍休夜吼，风尘谁复辨支机。

士大夫道经青阳，无不登九华。一经大官驻节，邑令发一符牒，本山住持僧，供帐劳费，不可言悉。鄢陵郑公二阳抚皖时，过不往。有过青阳，王令邀游九华山，不赴，因赋诗示之曰：遥望华峰路不赊，飞云片片堕檐牙。因怜舆卒肩头苦，更揣僧徒腹内嗟。供亿纷纷劳梵舍，送迎仆仆罢官衙。权将图志当游具，领略山光趣已奢。

池州府志言，九华深处，广邃如堂，可容数百人，怪石咸仙佛之像。洞悬钟乳若幢盖，旁列金黄牡丹仙桂等花。有猎者逐鹿，偶值其胜，折花以归，人惊异之。及复往，遂失其所。此山南鱼龙洞中实境，非幻景也。

宣城记，载临城县西北四十里，盖山，高百余丈，有舒姑泉。昔有舒氏女，与其父析薪，倦坐，牵挽不动，乃还告家人。比往，唯见清泉湛然。女母曰：吾女性好音乐，乃弦歌，而泉涌回流，有朱鲤一双涌出。

按盖山，即九华翠盖峰。舒姑泉，为雪潭之源。

〔按此女乃化鲤，而非化泉。人身化鱼，当为罪报所致，何足咏歌。许止净识。〕

胡长白家于武学之右，袁府巷内。偶锄后园地，忽铿然有声，异之。以手擘土，见一研山埋其下，出之，长可尺许，高数寸，峰峦嵒峩森秀，纹如胡桃，色黝然，真几案之佳物也。长白以形类九华，因名小九华，如东坡先生仇池石故事。

蔡州苏昆生，维扬柳敬亭，尝客于左宁南武昌军幕。柳以谈，苏以歌，为幸舍重客。宁南没九江舟中，百万众皆奔溃。柳先期东下。苏生恸哭，削发入九华。

楚寒碧上人，自竟陵入九华，谭友夏弟元声，字韵远，为书导之于贵池刘征君。寒碧名僧，能诗，有游九华数章，今不传。

云仙杂记云，九华小民，浚池，得物，状类竹根。旁有一铭曰：浮阳笋，太古孕，投酱缶，三年不尽。民不识字，令人读之。试以豆一斗造酱，投物其中，果三年不减。

九华茶，唯茗源最佳，见称于阳明九华赋。诸峰所植，虽不及此，然味清泉洁，较他山犹胜。（据光绪周志方产注明，茗源，应作闵源。）

梵书言，佛项有圆光，亦云白毫光。评文者，每借以喻题之元神，不知此固人人皆有，非其时地则不见耳。光绪庚子早秋，修九华志，方编诗，晓行九华山田间，时稻花含露，绮旭初升，自顾影横碧毯，头上有气晕，圆如车轮，白光闪烁，如罩一圆玻璃，从者诧异。予谓，人皆有之，使以影就稻，果然。第有大小明暗盈亏之不同，盖因人之邪正强弱寿夭而别也。周赞识。〔按佛项有圆光，眉间有白毫，是两事，非一物。山门误为一，及作项有圆光，俱全不知佛之相好所致。又山门

已知人人固有之光晕，有大小明暗盈亏之不同，即可判其人之邪正强弱寿夭，而仍一味毁谤佛法，亦自欺人之甚也。德森识。)

清光绪二十年秋八月，有挑夫王某，素有烟癖。自徽之屯溪，肩货至九华，行经洗手亭，薄暮，倦极，息肩，坐道旁。仿佛见茅屋内有灯火，亟思取茶止渴。甫入门，适旧相识者，仍以卖烟为生计。略叙寒暄，饱尝烟味。临行，给铜钱，犹一再辞而始受。王某肩货到山，已二鼓矣。明日卸货于某号，言昨夜吸烟事，闻者惊异，谓某已死年余，葬某处。王某愕然，邀人趋视，昨晚经行处，果黄土一坏，铜钱犹存在也。

二、自治

甲、佛教会，民国三年成立，为本山总机关，由丛林与各寺庵组织之，性质与地方自治相近。有图记，文曰：青阳县九华山佛教会之图记，以昭信守。地点，在化城寺。公推正副会长，主持会务，任期三年。经费，在印签捐四成开支。民国十一年一月，改会长为理事，公推六人，分任会务，扫除旧习，精神形式，顿改旧观。后以事权不一，转滋纠纷，十三年冬，仍复会长制。

乙、教育，清宣统二年，县教育会，推广教育，九华始办初等小学，经常费，由各寺庵募助。假太白书堂为校址，僧俗同校，因地制宜。民国元二年，受军事影响，香烟冷落，经费无著，遂停办。十一年春，佛教会改组，各理事热心公益，以规复学校为前提。旋以校舍建筑，尚待筹画，议遂寝。十四年春，西区第二初级小学始成立。

丙、慈善，九华阴鹭堂，历有年所。向有弓田三十三亩三分，荫山八号，市房三重，无他项消耗。所有收入，专事施棺掩埋，由山主轮管。每年冬十月十五日，各姓执事，齐集阴鹭堂，审查收支帐项，以便接管，而专责成。

丁、警察，九华属青阳西乡，庙前镇，向有警察分所。九华五方杂处，每届秋冬，香客云集，因划为西乡特别区，设警察分所，以便保卫治安。常经费，由佛教会担任。

戊、捐务，九华化城寺，天台顶，地藏塔，印签两捐，始于清宣统元年，时以池州开办中学，经费由六县摊认。此外如贵池之铁板洲，青阳之九华山，每年认缴教育费若干圆。九华印签捐无定额，以六成解中学，四成供给地方公费。自池州中学迁省城，改为省立第七中学，省款开支。六成捐务，始由县教育会收回。近年印签捐，列入地方教育费项下，由佛教会承办。全年总数，一千四百一十圆，分期呈缴。自二圣殿，至天台顶，不准私售印签，妨碍捐务。

己、山董，九华庙宇林立，环月牙池三面，延及白马亭，多为商店。凡地方有关本山公务，由化城寺住持召集各寺庵，暨各商号，议决进行。向有商董，如现行商例，董事无定数。清宣统元二年，始有临时山董名称。然九华以寺庵为主体，山董系帮办性质。民国初年，泾邑吴君霖轩，经商九华，毅然以本山义务为己任，兴利除弊。刘前知事，照会为九华山董。十余年来，维持提倡，僧俗景从。至于重建三元桥，修筑二圣殿以下道路，尤多所援助。倪前知事赠额曰：卫法保商，其嘉奖盖有由也。

三、生活

甲、九华庙宇，有檀信捐助香灯田，有僧人自置田土，加以募化法事等项收入，以为生计。其

无田土者，有香火之资，亦可稍以自给。迨民国以来，军事旁午，香烟冷落，亦清苦异常。

乙、九华商业，以正八九十月为极盛，时间虽短，而获利颇丰。生货变为熟货，商业多兼手工。玩具，如木刀、木鱼、木叫、竹笛。用品，如木盘、竹箸、饭筒、果盒、样包。食品，如姜片、黄精、茶叶、查钱、[廿/麻]糕。皆本山出品，工省而价廉，销场颇旺。其他各货，自外入者，运费增加，价亦昂贵。

丙、九华山田，峻如梯，小如笠，瘠如沙漠。唯泉水灌注，保无旱干。午节后分秧，重阳前始收获，每亩收不及三百斤。且多风灾，若谷熟遭风，则收成更歉。山高性寒，无蚕桑之利。农事毕，则采薪。下季香客云集，山路崎岖，车马不便，农人多充兜夫挑夫，其工值较普通劳工为优。

丁、游手好闲者，多依赖香客为生活。秋冬之交，乞丐途为之塞，由二圣殿至山为多数。野蛮无赖，每滋事端，进香者视为畏途。自添设警察，派人巡逻，始扫除恶习。

新编后跋

九华山，自唐李青莲定名，金地藏卓锡，及见地藏生前灭后一切神异，凡稍知佛法端倪之士，即知其时金地藏，实为释尊在忉利天宫，嘱累担荷救度末世苦恼众生之地藏菩萨所示现，兹山即为菩萨应化道场，（应化之义，详卷首印老序。）了无疑义。故得香火舛蚤，与清凉，峨眉、普陀，并峙，称为震旦之四大名山。

大士悲深愿切，灵应昭著，众生蒙福获益之事，纸不胜数。奈开山以来，虽大明嘉靖、万历、崇祯、大清康熙、乾隆、光绪，七次（万历二次）编辑山志，概由官厅主修，儒士秉笔，从未得一深通佛法之高僧钜儒，参与其间，发挥佛法有关世道人心，国家社会，普利众生，不可思议之实理实事。前六次，虽未发挥，尚少毁谤。至光绪周志，诬蔑三宝之文，连篇累牍。稍知佛法利益者阅之，无不疾首痛心，实为大士名山一大憾事。

李圆净居士，因见印老法师，已将王雅三先生所编之普陀新志，改正流通，（老人全不露有改正之迹。）又念兹山各志之纰缪。乃恳请将清凉、峨眉及此山，三山志，一并改正流通。俾四大名山，同得良好志乘，遍布寰宇，庶未读佛经之士，亦有稍知文殊、普贤、观音、地藏、四大士，助佛宣化，救度众生，不可思议之大威神力，并知四大士之殊胜道场，渐增信仰，佛法前途，亦多利赖。老人素以宏扬佛法，利济众生为己任，即慨然允许，力任为之。一面函许止净居士，佐助点缀。清峨二志，早已出书。（出书经过，已见各志流通序，及本志卷首二序中，此不赘。）兹志之延搁数年，迟迟难就者，厥有数因。老法师近年印行各书，多其自行订定底稿，森与陈无我居士助校对。及峨志尚未订完，老人目力锐减，由森逐一奉命以蒞其事。至兹志，但由许居士标出编订大意，一切订定安顿手续，老人目力日差，概命森次第料理。森本苦恼谫陋，何堪胜此重任。幸李居士征集书籍颇富，许居士标明大意甚妥，及森常在老人座下，随时可以请问。但各门多须重新编辑，实非清峨略修之比。加之老人全不经手，森又心目暗钝。此为多延时日之一大原因。再森业障深重，值此法门多事之秋，为南赣佛法，求保存寿量寺，及挽救江西第四第八两行政区，二次没收寺产案。自癸酉春，至丙子冬，四年之内，多为此三事奔走呼号，函电驰求，吁请援救。虽仗三宝不可思议之威神加被，十方护法之大力维护，一一达到美满结果。而森之光阴精神，大都消耗于此。至丙子夏，竟积劳成疾，迄今尚未全愈。此又一再延宕之最大原因，森实应尸其咎。（冀塞延宕之责，叙此缕琐。）今幸

大士慈光普照，老法师福德加被，逐卷多循许居士标示大旨，（损益去留，多其指定。新增有关佛法之文，更多由其指出。）编订完成。复得性寂大师，与陈无我，仇德恒，二居士，佐助校对，致能完成此举。虽森知识谫陋，当然纰缪仍多。但今风气大开，明达之士，多通佛理。想阅之，自知佛法有益身心，取金遗矿。不致徒计文辞工拙，买椟还珠。较之六种旧志，或可稍慰赞仰大士之深心。至其中所有错讹，切望阅者指示，庶可识之，俟后贤再版改正。又形胜、梵刹、建置，各门，编者不能亲往勘对，只依旧志，指南等书，斟酌而定。然时世推迁，古今莫定，挂漏重复，势所不免。卷三梵刹门后，已略述所以。博雅君子，幸勿以现状不符见责。如有指正，实所欢迎。此皆不慧馨香祷祝以俟之者。

中华民国二十七年，岁次戊寅，四月。

释迦文佛圣诞日，苦恼比丘德森谨跋。

地藏菩萨本迹灵感录（李圆净述）

地藏菩萨本迹灵感录

李圆净居士编述

地藏菩萨本迹灵感录序

印光法师

地藏菩萨，誓愿宏深。虽则久已证穷法性，而复不住寂光，不证佛果。以大慈悲，遍周尘刹，随类现身，度脱有情。而复常居幽冥，救拔地狱极苦众生。以菩萨往昔曾发大愿，众生度尽，方证菩提。地狱未空，誓不成佛。良以众生心性与佛无二，由迷昧故，于真常中妄生迷惑，起贪嗔痴，造杀盗淫，以致轮回六道，了无出期。生人天时少，堕三途时多。菩萨特垂怜愍，多方救济。冀彼返妄归真，祛迷得悟，以复其本具之真如佛性而后已。譬如无价摩尼宝珠，堕于圜厕。愚人视同粪秽，不加爱惜。智者知是无价宝珠，从厕取出，拭除粪秽，香汤洗涤，悬之高幢，则光照天地，普雨众宝。众生心性，亦复如是。虽复迷昧造业，堕落恶道，而本具之真如佛性，仍复湛寂常恒，不生不灭，了无迁变损失之相。是故菩萨，对任何业重罪深之人，终无一念弃舍之心。而于最苦众生，偏垂怜愍，急欲度脱也。李圆净居士，感菩萨之慈悲，惜众生之迷昧。因将菩萨本迹事实，以白话体编纂叙述。又从日本续藏录其感应事迹十八章，排印流布。冀一切有情，同知菩萨从无量劫来，兴慈运悲，以期一切众生得度生死，证本佛性。从兹咸皆归命，恭敬供养。称念洪名，以作怙恃，得出此五浊，生彼九莲。上求佛道，下化众生。以菩萨之心为心，以菩萨之事为事。庶可不孤佛化，不负己灵也已。爰书缘起，以告来哲。

民国十八年己巳七月三十日释印光谨撰

赞一 印光法师

猗欤大士，誓愿宏深。愍念众生，长劫沉沦。悲运同体，慈起无缘。常处地狱，冀解倒悬。众生度尽，方证菩提。地狱未空，成佛无期。由此因缘，诸佛赞叹！况彼六道，能不悲恋？虚空有尽，誓愿无穷。欲报深恩，特印尊经。愿见闻者，同生净信。展转流通，利益无尽。

赞二 演实居士

菩萨大愿，难思难量。忉利天上，文佛赞扬。万千圣众，法会踟蹰。都蒙度化，到选佛场。分身万亿，广拔顽强。罩施法雨，火狱清凉。久经尘劫，化恶为良。铁围普济，恩泽汪洋。度如未尽，不住寂光。哀哉多众，出罪渐忘。去而还至，苦海茫茫。多生眷属，堕者弥望。见闻利益，彼地藏王。有缘礼诵，已进福堂。本迹灵感，到处放光。流通演劝，获福无疆。

地藏菩萨本迹录

地藏菩萨的应化圣迹：

释迦牟尼佛曾对普广菩萨说：「当知地藏菩萨，有如是等不可说百千万亿大威神力利益之事。」

阎浮众生于此大士，有大因缘。是诸众生，闻菩萨名，见菩萨像。乃至闻是经三字五字，或一偈一句者，现在殊妙安乐，未来之世，百千万生，当得端正，生尊贵家。」佛又曾对观世音菩萨说：「是地藏菩萨，于阎浮提有大因缘，若说于诸众生见闻利益等事，百千劫中，说不能尽。」可见得地藏菩萨，和这个世界上的人，实在有很大的缘份。地藏菩萨的度生事业，实在不亚于观世音菩萨。释迦佛在忉利天宫，宣赞地藏功德，令观音流布之。因此便可以见得二大菩萨之于此土众生，都有深缘了。世人多晓得观音之度生，却是对于地藏的教化较少闻见，而且以为地藏菩萨但度地狱众生，而无关人道，这实在是误会的，我们如果把这本书看完了，就该明白众生之欲求福慧于菩萨的，无不可即于现世求得，不必等到没世之后。况且经说：「菩萨畏因，众生畏果。」救果固要，救因更急。人道众生造十恶罪业的因，来生即得堕地狱的果。地藏菩萨对那已堕地狱的，尚且为之救拔，更何况对这未堕的呢？这位大菩萨，对于别的地方，有什么示现教化的事，我们既无法眼，却不得而知，但是在我们中国地方，就千真万确的有过地藏王菩萨应化的事迹。这个地方，就是在安徽省的九华山。我们中国，有四大名山的四大道场。那南海普陀山，是观世音菩萨的道场。山西五台山，是文殊菩萨的道场。四川峨眉山，是普贤菩萨的道场。这安徽的九华山，就是地藏菩萨的道场。每年七月里，到九华山进香的，真不知有多少。因为七月三十日，是菩萨得道的日子。我且趁此把地藏菩萨在九华山成立道场的因缘叙述一番，请大家将这件事，牢牢的记著罢！

〔称地藏菩萨或地藏王菩萨都可以的，以下准此〕。

佛灭度后一千五百年时，正当唐朝永徽四年，东土有个新罗国，就是现在的高丽国，在我国的东北方。有位太子，称为金乔觉的，年二十四岁就出家了。他带著一只白犬，叫做善听。航海来到中国，安徽省，池州府，青阳县的九华山上。在那九子山头，端坐了七十五年，山神供养饮食。到唐玄宗开元十六年七月三十日夜成道。那时九华山下，有一位阁老，人称他为闵公。他平日奉行众善，常斋九十九位僧人，却独虚一位。遥请山上地藏僧，以满足百数。如是者有许多年了。当菩萨成道的那一天晚上，山神启请下山。他从山上下来，向闵公乞一袈裟之地。闵公说：「这九华山上地方都是我的，请你随意的选择罢。」于是菩萨把袈裟一展，把全座九华山都盖住了。闵公看见了大喜，就此将九华山送与菩萨。又舍了他的儿子出家，就是道明和尚，后来闵公也舍俗修道。因为出家先后的缘故，反拜他的儿子做师父。现在地藏菩萨的像，左面一位少年僧即道明和尚，右面一位老长者即闵公，那狗就是善听。菩萨后来又入定了二十年，直到正德二年七月三十日这天，显圣起塔。从此安徽的九华山，就成为地藏菩萨的大道场了。如果说到地藏菩萨救度众生的事，那正是如佛说的百千劫中说不能尽了。至于上面说的一段在东土示迹的事实，在神僧传，高僧传，居士传，九华山人物志上，都有得载著的。

地藏菩萨的过去因缘：

地藏菩萨的度生大愿，是为什么发起的呢？知道菩萨过去世的因缘，就能够明白了。菩萨于过去世曾为长者子，曾为婆罗门女，曾为国王，曾为光目圣女。都详载在地藏本愿经上。现在且将他做长者子和婆罗门女的两件事说说。

先说在过去很久很久的时候，有佛号师子奋迅具足万行如来出世。那时地藏王菩萨还是凡夫，做一个大长者的儿子。他见佛相好端严，心生欢喜。因此叩问如来，何以有此相好？佛说：「你要修此相，须发大愿，永远超度一切受苦众生，方能成就。」长者子就在佛前发下誓愿，说：「我从今以后，凡是六道受苦众生，我必设法救度，都使成佛，然后我自己才肯成佛。倘使世间还有六道

轮回，还有三途恶道，我总做一个化度众生的菩萨。」所以地藏菩萨自从在师子奋迅具足万行佛前发此大愿后，直到如今，不知经过多少不可说不可说的无量劫？度了多少不可说不可说的无边众生？到现在还做菩萨，不肯成佛。

再说在过去很久很久的时候，有佛号觉华定自在王如来出世，那时有一位婆罗门圣女，很信佛法。但是她的母亲，却不信佛法，并且毁谤三宝，因此命终堕下地狱。圣女知道母亲死后，必定受尽地狱的苦楚，就此变卖家财，大作佛事，修理觉华定自在王如来的塔庙。有一日，心诚意切，感佛灵应，忽然听到空中说：「你欲知母去处，可还家念佛，便知分晓。」圣女归家，就端坐一心念觉华定自在王如来名号。念了一日一夜，忽见自身到一海边，那里海水滚沸，有许多人出没其中，还有恶鬼毒兽打扑吞食，种种苦楚，真是惨不忍见。圣女一心念佛，所以一点不怕。那时忽有一鬼王，稽首来迎。圣女便问：「这是何处？」鬼王答道：「这是地狱边海，人在世间做了杀生、偷盗、邪淫、妄语、争讼、恶骂，种种罪业，死了四十九天，还没有人替他作福忏悔，就堕落此海。海东有海，还更苦。海东再有海，更加苦。过了三重业海，才是地狱，更是受苦不了。」女问：「我母生在何处？」并告以姓氏与生死年月。鬼王查告：「她初来地狱受苦，可是因为有孝顺之女代她作福，在三天前已经生天去了。」这时圣女如梦初醒，晓得母亲已经超度。于是在觉华定自在王如来塔像之前，立大誓愿，愿尽未来际，所有三涂恶道受罪众生，誓必救拔净尽，都使成佛，然后自己方证菩提。否则地狱不空，誓不成佛。所以地藏菩萨，直到如今还做菩萨。

我们既知道地藏菩萨的过去因缘，总该明白菩萨曾在过去世发下了极宏大的誓愿，要拔一切众生苦，与一切众生乐。一切受苦的众生都度尽了，然后成佛。所以地藏菩萨分身充满十方世界，每一世界化百千万亿身，每一身度百千万亿人，令归依三宝，永离生死苦，得究竟的乐处。所以我们当念菩萨圣号的时候，常称南无大愿地藏王菩萨。因此地藏本愿经上载著，释迦牟尼佛曾在忉利天宫，再摩地藏菩萨顶，赞叹地藏神力不可思议，慈悲不可思议，智慧不可思议，辩才不可思议。正使十方诸佛于千万劫中赞叹，亦不能尽。佛又殷勤将人天诸众生等，未出三界，在火宅中者。付嘱地藏，若有天人于佛法中种少善根，便须拥护教令增长，勿使退失。若有落在恶趣，但能念一佛一菩萨名，一句一偈大乘经典，亟当神力救拔。现无边身，为碎地狱，遣令生天受乐。可见得如来护念众生正如父母之爱其子女，深知子女的病苦，想尽百千方便来医治他们，虽辛苦万状，也不生怨恨的。临终时，又忧虑著子女失了怙恃，郑郑重重以爱子弱女付托于亲戚好友，必得其人，死乃无憾。我们读地藏本愿经，到受佛咐嘱之处，方才知我们众生蒙佛爱护之恩，一至于此。我们今日所造诸业，应受苦楚之报，而劳我地藏菩萨念念防护，时时援引，可奈我们道眼未开，不见大士容，不闻大士教。而大士却度脱我们于生死之中，身受其赐而不之觉，犹如日光普照，盲眼的人未尝不身受其益，而不之见。呜呼痛哉！唉！释迦世尊慈悲无尽！地藏菩萨受佛付嘱，所行慈悲无穷无尽！但愿大家快快止恶修善，恭敬三宝，自然常为佛菩萨所护念了。

地藏菩萨的功德利益：

地藏菩萨既然和这个世界上的众生，有这般大的因缘，那么，我们供养菩萨，有什么功德利益呢？这在地藏本愿经上的阎浮众生业缘品，如来赞叹品，地神护法品，见闻利益品，嘱累天人品各章内，都有很详明的叙述，现在大概的说说。

若有众生闻地藏菩萨名时，或合掌，或赞叹，或作礼，或恋慕者，是人超越三十劫罪。若有众生彩画菩萨，或作金、银、铜、石、形像，一瞻一礼者，是人百返生于三十三天，永离恶道。

若有女人，厌女人身，尽心供养菩萨形像，毕此一生，便脱女身。

若有众生对菩萨前，作乐歌赞，香花供养，乃至劝于一人多人，现在未来，常有善神拥护是人，永离一切恶难之事。

若有众生久处床枕，求生不得，求死不得的；又有在夜睡之中，梦见恶鬼家亲，或游险道，或共鬼游，因此日久病深，眠中叫苦，凄惨不乐的。这些都是业道论对，未定轻重，所以暂不得愈，或难舍寿。这时在俗眼看来，当然莫明其妙。但当对诸佛菩萨像前，高声转读地藏菩萨本愿经一遍，或取病人可爱之物，或衣服宝贝等，对病人前高声说道，我某甲为是病人，对经像前，舍诸等物，或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或燃油灯，或施常住。这样对病人照说三遍，使他听清。如果病人到了气尽的地步，一日乃至七日以来，但高声说，高声读经，此人命终之后，宿罪永解。

若有众生，见有人读诵此经〔此经即指地藏菩萨本愿经，以下均仿此。〕乃至一念赞叹，或恭敬此经者，如能千百方便劝此人勤心莫退，所得功德不可思议。

若有众生梦见诸鬼神形像等，或悲啼，或愁叹，或恐怖的，这都是过去眷属堕恶道者，未得出离，无处可望福力救拔。如对佛菩萨前，虔心读诵此经，或者请人读三遍，或七遍，便得仗此功德，皆得解脱。乃至梦寐之中，永不复见。

若有下贱不自由人，忏悔宿业，念菩萨名满万遍，千万生中，常得尊贵。

若有新生男女，七日之中，与读此经，并念菩萨名万遍，此新生子宿殃尽灭，安乐易长，更增福寿。

南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。能于十斋日，即每月中之初一、初八、十四、十五、十八、廿三、廿四、廿八、廿九、三十日，〔是诸日等，诸罪结集。〕对佛菩萨像前读此经一遍，四方境内，离诸灾患。此居家人，百千岁中，永离恶趣，衣食丰溢，殃去福至。

以上都是释迦佛对普广菩萨说的。

在住处南方清净的所在，以土、石、竹、木、作龕室，在内塑画地藏菩萨的形像，或用金、石、土、木、造像，烧香供养，瞻礼赞叹。是人居处，就有十种利益。

一者、土地丰收。二者、家宅永安。三者、亡者升天。四者、现存益寿。五者、所求遂意。六者、无水火灾。七者、虚耗辟除。八者、杜绝恶梦。九者、出入神护。十者、多遇圣因。

这是坚牢地神对释迦佛说的：「若有众生，临命终时，闻菩萨名一声历于耳根，死后永离三恶道苦。如果他的眷属，在这时将病人财物塑画菩萨形像，或更能使病人未终时得眼见耳闻此事。那么，这人业报合受重病的，便得除愈，并且寿命增加。如果这人业报命尽，因有罪业，合堕地狱的，便得罪障消灭，超生人天，受胜妙乐。」

〔我有一位朋友许炳恺，他的外孙顾存信，自二岁患病至六岁，是结核症，诸医无法。于是听许君的劝告，将孩子最爱的饰物，在病孩面前说过三遍，将此饰物变卖，得洋拾元，敬塑地藏菩萨像一尊，供在楼下客堂中，每日虔诚礼拜，后来不治之症居然好了。至今四年，连头痛身热的小病

都未患过。我于民国十六年三月初二访许君于上海安纳金路二八三号，亲见亲闻。可见地藏王菩萨的功德利益，真不可思议。再有许多时代确凿记载真实的灵感事迹，另详地藏菩萨灵感录中，请各细看。)

若有众生幼时，亡失父母兄弟姊妹，年长时因思忆故，想知得他们的下落。此人如能在一日至七日之中，塑画菩萨形像，闻名见形，瞻礼供养，勿退初心。则此人的眷属倘系堕落恶道的，便得解脱。生人天中，受胜妙乐。倘是已生人天的，便得转增圣因，受无量乐。如更能于三七日中，一心瞻礼地藏形像，念其名字，满于万遍，当得菩萨现身，告知眷属的生处。或在梦中，领见眷属。如再能每天念菩萨名号千遍，至于千日，当得菩萨遣使所在的土地鬼神终身卫护，现世得到种种的安乐，且毕竟得菩萨摩顶受记。

若有众生，欲发慈心，救度众生的；欲出三界，修无上菩提的；此人如能见菩萨像，闻菩萨名，至心皈依供养礼赞者，则所愿一定速成，乃至凡事所求必成。

若有众生，读诵大乘经典，不易纯熟领悟的。如闻菩萨名，见菩萨像，虔备上好香花，种种供养。恭敬陈白，以净水一盞，安菩萨前，经一日一夜，合掌请服，回首向南，临入口时，至心郑重，服后戒五辛酒肉，邪淫妄语，及诸杀害。一七日或三七日，是人于睡梦中，见菩萨现无边身，授灌顶水，梦觉便得聪明。经典一历耳根，即当永记不忘。

若有众生，衣食不足，身多疾病，或家宅不安，梦中多怖，种种灾苦。如恭敬称菩萨名号满于万遍，自然灾去福来。

若有众生，因事入山渡海，先念菩萨名万遍，所过便得土地鬼神护卫，免诸险害。

以上都是释迦佛对观世音菩萨说的。

若有众生，见地藏形像，及闻此经，乃至读诵。香花、饮食、衣服、珍宝、布施供养，赞叹瞻礼。得二十八种利益。

一者、天龙护念。二者、善果日增。三者、集圣上因。四者、菩提不退。五者、衣食丰足。六者、疾疫不临。七者、离水火灾。八者、无盗贼厄。九者、人见钦敬。十者、鬼神助持。十一者、女转男身。十二者、为王臣女。十三者，端正相好。十四者、多生天上。十五者、或为帝王。十六者、宿智命通。十七者、有求皆从。十八者、眷属欢乐。十九者、诸横消灭。二十者、业道永除。二十一者、去处尽通。二十二者、夜梦安乐。二十三者、先亡离苦。二十四者、宿福受生。二十五者、诸圣赞叹。二十六者、聪明利根。二十七者、饶慈愍心。二十八者、毕竟成佛。

若有众生，瞻礼菩萨形像，或赞叹瞻礼地藏本愿事行，得七种利益。

一者、速超圣地。二者、恶业消灭。三者、诸佛护临。四者、菩提不退。五者、增长本力。六者、宿命皆通。七者、毕竟成佛。

以上都是释迦佛对虚空藏菩萨说的。

再有一件事顶重要的，就是在地藏菩萨本愿经的称佛名号品上载著，地藏菩萨不待佛菩萨问，特地自己郑重的对佛说。如有众生称念佛名，能灭无量罪，得无量福。如无边身佛，师子吼佛，袈

袈幢佛，宝性佛，宝相佛，宝胜佛，净月佛，满月佛，月面佛等。若闻诸佛名号，一弹指顷，发心归依，于无上道，永不退转。若人命终，家人代为高声念佛，是命终人，便除重罪，何况自念。可见诸佛菩萨哀愍众生，无过于父母的爱儿女，凡有忆念，即蒙化度。

还有一位最慈悲的阿弥阿佛，他的世界，叫做西方极乐世界。只要念南无阿弥陀佛，今生便得十种功德利益。临终佛来接引，从此永远脱离轮回之苦。如有人至心称念圣号一声，可灭八十亿劫的生死重罪。须知念阿弥陀佛的功德最大，一则因为阿弥陀佛曾发过接引众生到西方极乐世界的大愿，因此和我们这个世界有极大的因缘。二则因为阿弥陀佛是法界藏身，所有十方世界诸佛的功德，阿弥陀佛一佛，全体都具足了。如帝网珠，千珠摄于一珠，一珠遍于千珠，举一全收，是无欠无余的。所以念阿弥陀佛的功德最大。须知别的功德利益，凡是关于福报的，将来或有享尽的一日，独是念阿弥陀佛，不特今生可得福报，并且往生西方极乐世界之后，便永远无退转之一日，永远超脱了六道轮回，了却生死的大事。望大家常念地藏王菩萨的名号，并且专心专意的念南无阿弥陀佛，将来的快乐受用，真是无穷无尽呢！

地藏菩萨的应机示化：

地藏菩萨常应机教化众生，千叮万嘱的要我们明白因果的道理，免至受苦。因为种善因一定得善果，种恶因一定得恶果；正如种瓜便得瓜，种豆便得豆，决定不会差错的。所以菩萨遇杀生的向他说得短命报。偷盗的得贫苦报。邪淫的得雀鸽鸳鸯报。恶口毁谤的得无舌疮口报。多怒的得丑陋报。悭吝的得求不得报。不孝父母的得天地灾杀报。毁谤三宝的得盲聋暗哑报。畋猎恣杀得轮回递偿报。骄傲贡高的得下贱报。如是种种罪人，菩萨对他们说种种罪报。如果罪人尚不悔悟，受苦报后，还要堕落地狱受苦呢！世人多有因一时眼前的得失，便疑惑因果无凭，尽管作恶，弄得无法无天，将来真不知要怎样的受苦？真真是可怜可叹。

须知报应分为三种，一种是现报，就是今生作善作恶，今生便受福受祸的。一种是生报，就是今生作善作恶，等到来生才受福受祸的。一种是后报，就是今生作善作恶，要等到第三生，第四生，或十百千万生，或至无量无边劫后，才受福受祸的。总之，凡所造的业，断断没有不报的道理。世上的人，每每稍受灾殃，不是怨天，便是怪人，却不肯因此作还债想，生悔罪心的。这种人但看眼前吉凶，有时见作善得祸的，便谈善不当为；有时见作恶得福的，便说恶不足戒。他们却不明白善恶的报应，不是一朝一夕，却是积渐来的。譬如冬天三尺厚的冰，岂是一朝所能结成的呢？他们只会得打算眼前一时的利乐，不惜使贪使诈，损人利己，现在多有存这种心的人，怪不得天下乱到这般田地了。这十年来，西洋一场大战，死伤了几千万人；俄国实行共产，饿死了几百万人；中国各省的天灾人祸，死了过百万人；日本一场地震，死了好多人，你们想想，不过在这区区的十年里面，便糟到这般样子。从前人心比现在的人好得多，又多相信因果的道理。所以一百几十年的太平天下，真不算得一回什么事。我们只知现在的人心比古人坏，现在的世道比前不如，我们可知道这全是因果的道理么？这不是极明白的事实么？一个世界是这样，一家或一人也是这样。古今来不少真凭实据显出来，这还不相信么？你看世界上的人，有贫有富，有苦有乐，有强有弱，有美有丑，有智有愚，种种不同，其中一定有个道理。这个道理，就是因果。又凡做人一世，必定有死，死后并不能就此了事，一定还有来生。既有来生，一定有轮回，既有轮回，一定有因果的道理在里面作主。啊呀！地藏王菩萨慈悲无极，只想人离苦得乐，所以千百方便劝化人明白因果的道理，就是为此。现在我趁此恳切哀告你们，切须明白因果的道理，又要知道各种罪业当中，杀业最重，凡人都应该吃素念佛，如果一时不能断荤，也切不要杀害生命才好。

地藏菩萨灵感录

地藏菩萨，誓愿弘深。与此界众生，有大因缘。时处地狱，救拔罪苦。灵感圣迹，所在都有，惜乎世鲜纪载。去冬偶检书册续藏经，得见宋沙门常谨，集地藏菩萨像灵验记一卷。所记多唐宋间事，未见单行。又因时代久远，间有传钞失误，校阅偶疏处，因略加修正，共录十八章，即为刊布。普愿见者闻者，咸生正信。供养称念，而获无边福利焉。李圆净识。

（编者注：这部分内容，已编入本「专集」之《地藏菩萨灵感记选》中，读者可另行选读。）

附录

弘一法师与李圆净书

《地藏菩萨本迹灵感录》已达五版，至用欢慰。《地藏十轮经》〈序品〉一卷，载赞叹感应之文甚多，乞仁者暇时披阅此经。〈金陵版《大集地藏十轮经》，最善。〈序品〉以后，亦乞详阅之，当获益甚大。又《占察善恶业报经》〔金陵版，经并疏〕，亦地藏菩萨所说，惟此经说修唯识真如观法，不能通俗耳。连《本愿经》，共三种。世称为地藏三经。又《金刚三昧经》〔金陵版〕最后一品，亦地藏菩萨所说。〕择其通俗易解者，演为浅显之文及表记，则弥善矣。他经多称为地藏菩萨，唯有《大乘本生心地观经》称为地藏王菩萨。以上诸经之外，他经中载地藏菩萨之名者，如《华严入法界品》四种译本，（晋译六十卷内，唐译八十卷内，西秦别译，此品名佛说罗摩伽经，唐贞元别译，此品名普贤行愿品，皆载地藏菩萨之名，但西秦译曰持地藏菩萨，晋译曰大地藏菩萨）。贞元别译《华严十地经》，及《佛说八大菩萨经》等，皆有地藏菩萨之名。此外，又有《百千颂大集经地藏菩萨请问法身赞》一卷。又秘密部亦有载地藏菩萨者，兹不具录。朽人受菩萨慈恩甚深，故据所知，拉杂写出，以奉慧览。藕益大师《灵峰宗论》中，屡有关于地藏菩萨之著作，亦乞仁者披阅之。《续藏经》中，有《地藏菩萨发心因缘十王经》，此是伪经，不宜流布。

问：地藏菩萨经中，亦有往生净土之言否？

答：有。今略举之。秘密部地藏菩萨仪轨云：「地藏菩萨说咒已，复说成就法。若念灭罪生善，生身后生极乐，以草护摩三万遍。」地藏十轮经云：「当生净佛国，导师之所居，乘于无上乘，速得最胜智。」又云：「当生净佛土，远离诸过恶，往彼证菩提，令离诸嗔忿。」又云：「如是菩萨福德智慧速疾圆满，不久安住清净佛国，证得无上正等菩提。」又云：「速往净佛国，证得大菩提。」占察善恶业报经云：「地藏菩萨言：若人欲生他方现在净国者，应当随彼世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，如是观察者，决定得生彼佛净国，善根增长，速获不退。」故藕益大师依占察经立忏法，谓欲随意往生净佛国土者，应受持修行此忏悔法。忏法中发愿文云：「舍生他世，生在佛前，面奉弥陀，历侍诸佛，亲蒙授记，回入尘劳，普会群迷，同归秘藏。」

〔占察忏仪〔本名占察行法，附义疏后，亦有单行本，武昌印一册〕

〔梵本地藏忏愿仪〔扬州版，一册〕上二种为藕益大师作，最善。〕

忏法有四部〔

〔地藏忏仪〔杭州版一册，简单可用〕

└梵本地藏忏〔扬州版三册，太繁杂。〕

编后言

是书五版印竣待订时，适聂云台居士寄来地藏灵感近闻三则。翌日，大云月刊寄到，见载有许止净居士记九华山最近灵感二则。同日复接弘一法师手示，论地藏经典等事至详，赶即汇同付排，故本期目录不及刊入。尤巧者，印光法师印地藏本愿经，恰于此书付印前出版，附有灵感录。经法师鉴定者，得依据重排，复蒙师作序，弘公写封面。各事均不先不后，因缘之不可思议如此。更奇者，本年七月四版将出书，正苦无人带往九华道场分送。适关宅吴氏来，谓即日赴九华进香，少顷国光书局提前送书到，友人何君同时亦送檀香来，均得面托一并带去。氏复谓道场秋热，香客拥挤，遍询施药者不可得，殊怅怅耳。午后，澳门伍居士千里外送来大批良药，即饬交吴氏。此番各事，亦非事前安排者，而复凑巧如此。又年前有人批予命丙丁戊三载流年不利，年甚一年。丙年果疾耗缠身，医药罔效。自念予生辰适当地藏菩萨圣诞，因发愿编地藏本迹录，脱稿殊速，若有神助，遂印布遐迩，并虔持圣号，未几复辑灵感录，丁年宿疾良已。噫！予受大士慈恩至重，故不觉言之絮絮也。李圆净识。

地藏菩萨行愿纪（显荫法师編集）

地藏菩萨行愿纪

世界佛教居士林编辑处編集

自序

释 显荫

盖闻佛法僧伽，三宝乃福田之胜。慈悲誓愿，万行为道果之先。礼敬归依，妙体岂离于当念？称扬咏叹，灵根原具于自心。懿惟大愿地藏王菩萨，久超圣地，夙契圆门。常修成佛之妙因，无尽度生之弘愿。过去世孝亲敬佛，大善堪夸。未来际宏法利生，神机莫测。拯泥犁之苦楚，恩洽幽冥。揭果报之森严，化周尘世。必地狱破空始成正觉，非众生度尽不证菩提。澈底悲心，六道众咸蒙护念。甚深大愿，十方佛莫不赞扬。受如来咐嘱之深，天宫摩顶。修菩萨愿行之广，地狱栖身。救刹土之含生，遍恒沙之世界。是功德主，曰地藏王。称念圣号者，所愿速成。塑画金容者，获福无限。持经文一句一偈，便植良因。作功德一涸一尘，亦获大利。回向鸿慈于法界，必证无上之菩提。兹特略录圣纪，以期广化迷流，假浅显之文言，述博深之义旨。用付手民而传布，藉资心地之栽培。于以使雅俗齐参妙谛。遐迩共悟真修。返本穷源，会向菩萨宏誓海。背尘合觉，归诣如来大道场。虚空有尽，我愿无穷。等与群生，同圆众智。

癸亥七月支那苾刍释显荫敬识于中江小九华。

第一章 绪论

南无佛。南无法。南无僧。「南无」读作「曩谟」，是归依敬顺的意思。佛是究竟觉悟的尊号。如释迦牟尼佛，阿弥陀佛等。都是体证妙觉，做世间导师，故称佛宝。法是修行的法则，如三藏经教，是出生死成佛道的法门，故称法宝。僧是依法修行的比丘，进而上之，如文殊、普贤、观音、地藏、诸大菩萨。绍隆佛化，普度众生，故称僧宝。归依佛、法、僧三宝，是修心人最要紧的法门。念念觉照便是南无佛；心心正直，便是南无法；念念上求佛道，心心下化众生，便是南无僧。这是归依自心的三宝。念佛诵经拜菩萨，这是归依住持的三宝。要晓得归依三宝的意义和方法，请看三归正范一书，就知道了。

妙法莲华经方便品上说：「一称南无佛，皆已成佛道。」闻经一句一偈，决定成佛。举手低头，烧香散花，供养佛像，用金、石、土、木，雕塑佛像，如此功德，都会成佛。这是归依三宝便可成佛的明证。

地藏菩萨本愿经上说：「若有人营造佛像塔寺，供养布施，当得天帝之报。若有见先佛塔庙经像毁坏，发心修补，或劝人布施结缘，以此功德，千百生中，常做国王。若能以上功德，回向法界，决定成佛。若有善男信女，于佛法中，种少善根；或布施供佛、或修补塔寺、或装理经典、如是乃至一毛一尘一沙一涸，是人功德，回向法界，舍一得万报。一切众生，临命终时，若得闻一佛名，一菩萨名，或大乘经一句一偈，便得灭除众罪，脱恶道苦。」临终一闻，尚有这样好处，大家日日的念佛诵经，一心恭敬三宝，决定可以离苦得乐，将来定能成佛。

第二章 地藏菩萨的圣号

佛法僧三宝，是苦海的慈航，黑夜的明灯。因为众生惑业太深，受大苦报，非仗三宝慈光来救济，不能解脱。从前有一位大菩萨，他自己依佛法修行，早证十地。因为怜愍众生轮回苦恼，他就发愿；度尽那些众生，然后自己成佛。地狱众生，最为苦恼。所以菩萨分身，遍满十方世界，地狱道中，救度众生。地狱未空，誓不成佛！有如此大愿，常在地狱行菩萨道，故称大愿地藏王菩萨。若有众生，求免地狱苦者，请恭敬称念：「南无大愿地藏王菩萨」。

第三章 地藏过去世的因缘

地藏菩萨，早证十地圣位。尽未来际，普度众生。菩萨度生大愿，为何发起？不可不知菩萨过去世的因缘。

A、菩萨为长者子—过去很久很久，有佛号师子奋迅具足万行如来出世，那时有长者（大富大贵大德大势的人，名为长者）子，见佛相好端严，心生欢喜，因叩问如来，何以有如此相好？

佛说：「久远度脱一切受苦众生，故能证得。」

长者子就在佛前发愿，尽未来际，度脱六道一切罪苦众生！众生度尽，然后成佛。此长者子，即地藏菩萨是。

B、菩萨为婆罗门女—过去觉华定自在王如来像法（佛法住世，有三时期，一（一）正法，佛法极盛。（二）像法，佛法次盛。（三）末法，因众生业重，故佛法渐衰）的时候，有个婆罗门（就是净修道行的人家）女，很信佛法。其母奉事邪道，不信佛法，所以命终堕下地狱。圣女知母堕苦，就变卖田地产业，办了香花供具，搬到寺里，供养觉华定自在王佛的形像，且在佛前礼拜，求佛指示母的生处。心诚意切，感佛灵应。忽然听到空中说：「你供佛毕事，还家念佛，自然知道了。」圣女归家，端坐一心，念觉华定自在王佛。念了一日一夜，忽觉自身到一海边，看见海水滚沸，有许多人出没其中，还有恶鬼毒兽，打扑吞食，真正苦楚不堪。圣女念佛，所以不甚害怕。有一鬼王，来迎圣女。女问鬼王：「此是何处？」

鬼王答道：「这是地狱边海，人在世间，做了杀生、偷盗、邪淫、妄语、争讼、恶骂，种种罪业。死了四十九天，还没有人替他作福忏悔，乃就渡过此海。海东有海，还要苦；海东尚有海，更加苦！过了三重业海，就是地狱了。」

女问鬼王：「我母生在何处？」且告以姓氏及生死年月。

鬼王查告：「初来地狱受苦，三日前已经生天去了，因为孝顺之女，代他作福。」圣女闻之，寻如梦归，知代母作福的好处，感佛恩德，就到佛寺塔像前发愿；尽未来际，度脱一切罪苦众生。此婆罗门女，便是地藏菩萨。

C、菩萨为光目圣女—过去清净莲华目如来像法的时候，有一阿罗汉（就是已出苦海的圣人，世人供养他，获福无量）福度众生。有一圣女，名曰光目。设食供养，叩问亡母现生何处？罗汉入定，观见女母在地狱受苦。因为在世喜食鱼鳖，炒煮鱼子，伤命无数，故受此苦。光目求罗汉救拔。罗汉教他专念清净莲花目佛，兼塑形像，礼敬供养。光目依教，塑画佛像，恭敬供养，系念

不忘，精诚所感，梦佛放光，告光目言：「汝母当生汝家」。

过了几天，光目家中，婢女生子，未满三日，便会说话，告诉光目道：「吾是汝母，因杀害、毁骂，故堕地狱。蒙汝修福，拔救吾难，可惜短命，年止十三便死，更落恶道。」光目闻说，啼泣悲号，对空发愿，哀求十方诸佛，救母永离地狱恶道。便对清净莲华目佛像前，发大誓愿；愿母离苦，以后百千万亿无量劫中，十方世界，地狱恶道，受苦众生，誓愿救度，皆令成佛，然后自成正觉。发此大愿，就听到清净莲华目佛向他说：「如此大慈，发大誓愿。汝母十三岁毕，便生善处受乐。」那时为母发愿，救度众生的圣女，就是地藏菩萨。

D、菩萨为国王一过去有佛，号一切智成就如来。未出家时做国王，和一邻国国王友善。大家修行仁政，利益万民。因为国民多作恶业，一王发愿，早成佛道，度尽恶人。一王发愿，若不先度受苦恶人，尽使止恶修善，离苦得乐，我终不愿成佛。发愿早成佛道者，便是一切智成就如来。发愿先度众生者，便是地藏菩萨。

第四章 地藏的慈悲誓愿

地藏菩萨，在过去世，发大誓愿；「拔一切众生苦，与一切众生乐。」一切受苦的众生，都度尽了，然后成佛。所以菩萨分身，充满十方世界。每一世界，化百千万亿身。每一身，度百千万亿人。令归敬三宝，永离生死苦，得涅槃（灭诸烦恼，度生死海，得究竟乐，名为涅槃）乐。但于佛法中所做善事，如毫发许，皆使度脱生死，得大利益。释迦牟尼佛，曾在忉利天宫，再摩地藏菩萨顶，赞叹地藏神力不可思议，慈悲不可思议，智慧不可思议，辩才不可思议。正使十方诸佛，于千万劫中，赞叹不尽。以未出三界的苦恼众生，咐嘱地藏。若有天人，于佛法中，种少善根，便须拥护，教令增长，勿使退失。若有落在恶趣，但能念一佛一菩萨名，一句一偈大乘经典，亟当神力救拔，现无边身，为碎地狱。遣令生天受乐。释迦世尊，慈悲无尽。地藏菩萨，受佛咐嘱，所行慈悲，无尽无尽。惟愿大家！止恶修善，恭敬三宝，自然常为佛菩萨所护念了。

第五章 地藏的应机示化

菩萨常在娑婆世界（我们居住的苦恼地方，叫做娑婆世界）教化众生。若遇杀生的人，向他说短命报。偷盗得贫苦报。邪淫得雀鸽鸳鸯报。恶口、毁谤得无舌疮口报。嗔恚得丑陋报。悭吝得求不得报。不孝父母，得天地灾杀报。前后父母恶毒者，得转生鞭挞报。毁谤三宝，得盲聋暗哑报。轻慢经教，得永处恶道报。破用常住物（就是佛寺中物），得地狱报。污诬梵僧，得畜生报。畋猎恣杀，得轮回递偿报。骄慢贡高，得下贱报。邪见得边地受生报。两舌斗乱，得无舌百舌报。如是种种罪人，为说种种罪报，以警悟之。是诸罪人，若不悔悟，既受苦报，后堕地狱受苦。所以菩萨殷勤教化，教人改恶向善，免得受苦。所望大家相信因果。恶道可怕，快快的修心呀！

第六章 地藏的功德利益

菩萨的愿力有这样大，功行有如此深。所以恭敬菩萨，功德利益，也就不可思议了。

A、塑画形像的利益—在清净的所在，或用金、石、木、土，做地藏菩萨的形像。烧香供养，敬礼赞叹。是人居处，就有十种利益：

- 1、土地丰收。
- 2、家宅永安。
- 3、亡者生天。
- 4、现存益寿。
- 5、所求遂意。
- 6、无水火灾。
- 7、

虚耗辟除。8、杜绝恶梦。9、出入神护。10、多遇圣恩。

若有善男信女，彩画形像，或作金、银、铜、石形像。一瞻一礼，是人百返生于三十三天，永离恶道。若有女人，厌女人身，尽心供养菩萨形像，毕此一生，便脱女身。若有善男信女，对菩萨像前，作乐歌赞，香华供养。乃至劝于一人多人，现在未来，常有善神，拥护是人，永离一切恶难之事。

B、见闻的功德利益—若有善男信女，欲发慈心，救度众生；欲出三界，欲修无上菩提，是诸人等，见菩萨像，闻地藏名，至心皈依，供养礼赞者，所愿速成，无有障碍。乃至百千万亿事，所求必成。若有众生，临命终时，闻菩萨名，一声历于耳根，死后永离三恶道苦。若有善男信女，读诵大乘经典，（佛经有大乘小乘两种，小乘是自脱生死的法门，大乘是自利、利他。度众生，成佛道的法门。）不易纯熟领悟，闻地藏名，见菩萨像，虔备上妙香花，种种供养，恭敬陈白，以净水一盞，安菩萨前，经一日一夜，合掌请服。回首向南，临入口时，至心郑重。服后三七日，禁止葷酒妄语，是人于睡梦中，见菩萨现无边身，授灌顶水，梦觉便得聪明，看经易得懂了。

C、称名的功德利益—世有诸人，或衣食不足，或疾病缠身，或家宅不安，种种灾苦。恭敬称地藏菩萨名，满于万遍，自然灾去福来，皆得安乐。有人入山渡海，先念菩萨名万遍。常得善神拥护，免诸险害。有诸下贱不自由人，忏悔夙业，念菩萨名满万遍。千万生中，常得尊贵。若有人志求佛道，念菩萨名，速得成就。

D、持经的功德利益—地藏菩萨本愿功德经，释迦世尊在忉利天宫说。详述菩萨本誓愿力，本所修行，及利益存亡，种种功德。见人读诵此经，一念赞叹，信心不退，所得功德，不可思议。对佛菩萨像前，志心读诵此经，或请人读，三遍或七遍，过去眷属，堕恶道者，仗此功德，皆得解脱。若有新生男女，七日之中，与读此经，并念菩萨名万遍。此新生子，宿殃尽灭，安乐易长，更增福寿。于十斋日（初一、初八、十四、十五、十八、二十三、二十四、二十八、二十九、三十日）对佛菩萨像前，读此经一遍，四方境内，离诸灾患。此居家人，百千岁中，永离恶趣。衣食丰溢，殃去福至。诸人闻地藏名，见菩萨像，及闻是经三字五字，一句一偈，现在受乐，将来百千生中，常生尊贵之家。香花幡盖，供养佛像，读诵是经，一句一偈，阎罗天子，及诸鬼王。敬礼是人，如三世诸佛。依此经一事修行，便有诸天鬼神拥护。瞻礼地藏形像，及转诵本愿经，可得七种利益：

1、速超圣地。2、恶业消除。3、诸佛护临。4、菩提不退。5、增长本力。6、宿命皆通。7、毕竟成佛。

E、念佛的功德利益—地藏菩萨本愿经称名号品上说：「称念佛名，灭无量罪，获无量福。过去诸佛，如；无边身佛、师子吼佛、袈裟幢佛、宝性佛、宝相佛、宝胜佛、净月佛、满月佛、月面佛等诸佛如来。闻诸如来名号，一弹指顷，发心皈依。于无上道，永不退转。若人命终，家人代为高声念佛。是命终人，便除重罪，何况自念。可见诸佛菩萨哀悯众生，莫过于父母之爱其儿女。凡有忆念，即蒙化度。还有一位最慈悲的佛，他的世界，无有恶道，但受快乐。有人愿生彼国，只要称彼佛名，命终便来接引。有人称念他圣号一声，可灭八十亿劫生死重罪。这就是阿弥陀佛。与称念十方诸佛，一样功德。地狱恶道，可怕得很。大家念佛，求生极乐世界，免得到恶道受苦，致烦地藏菩萨悲心救度了。我们依佛菩萨的宗旨，以了生死大事，望大家快快的称念，南无阿弥陀佛。南无阿弥陀佛.....

第七章 地藏与地狱众生

世间有捣毁佛像，毁谤佛法，及做杀、盗、邪淫、恶口、两舌的恶人。死了就下无间地狱。何谓无间地狱？此地狱说来很可怕。地狱周围万八千里，高一千里。四周上下，都是铁制。罪人身满狱中，上火彻下，下火彻上。铁狗咬啮，恶鬼抛打，铁鹰啖目，铁蛇缴颈，百肢都下长钉，拔舌抽肠，众苦交迫。受苦无一刻间断，亦无出期，故名无间地狱。不信三宝，造作十恶的人，将来有如此大苦吃，作恶到底有何好处呢？还有种种地狱，随人之造恶大小，而苦有轻重，如飞刀、火箭、夹山、通枪、铁车、铁床、铜柱、叫唤、拔舌、啖眼、剥皮、烧脚、烙手、火象、火牛、火山、火狼、寒冰、粪尿、镬汤、种种地狱，说之不尽。世间作恶的人，死了四十九日以内，在诸司拷问，但望人间代他供佛作福。倘若宰杀生灵祭祀，恶人更加罪重。若有孝子贤孙，代他斋戒作福。罪人于诸功德，七分里得到一分受用，虽在地狱受苦，也可休息休息。果然功德做得大，就可超升。若用荤腥祭祀，罪人受苦，直如火上添油。此则世人不可不知！世人临命终时，家人代他高声念佛菩萨名，及诵读尊经。便能消罪，免堕恶趣。七七日内，广造众福。亡者生天，存者安泰。（参看第十章）地藏菩萨受释迦世尊的咐嘱，不令众生，堕落恶趣。有堕落者，必设法救度。只要有点善根，便蒙拔济。大家要知道地狱可怕，赶紧止恶修善，以副地藏救苦的悲愿。

第八章 地藏与诸佛菩萨

诸佛菩萨，皆以慈悲普度为宗旨。释迦佛咐嘱地藏，救度众生。是则地藏的大愿，便是释迦的大愿。阿弥陀佛，接引众生，生彼极乐世界，令免恶道苦楚。地藏以破空地狱为期，目的也是相同。至于诸大菩萨，如；大智文殊师菩萨、大行普贤菩萨、大愿地藏王菩萨、大悲观世音菩萨、大慈弥勒菩萨等。从表面看起来，有的大智，有的大行，乃至大愿、大慈、大悲，各有各的长处。其实从法身理体起大智，因大智故发大愿，因大愿故立大行，大行不出大慈与乐，大悲拔苦而已。是故理、智、行、愿、慈、悲、虽各有所大，然大体不二。故诸大菩萨，皆具大愿。地藏也具足大智、大行、大慈、大悲、方能达到其度众生成佛道之目的。所以称念地藏菩萨，与恭敬诸菩萨，功德正同。

第九章 地藏行化中华的圣迹

金地藏本名乔觉，新罗王子金氏近属也（新罗国在朝鲜之东）。自幼好道出家。唐至德时，航来中土，卓锡九华。岩栖涧汲，以示高洁。曾遇毒螫，端坐无念。有美妇人（即龙母）作礼奉药。石间有清泉涌出，至今不涸，称龙女泉。邑人诸葛节，见其独坐石室，旁一破鼎，白土杂少米为食。异之，为买地建寺供养。其国闻之，渡海相从者日众。自后贤宦富绅之瞻礼布施者，踵相接。菩萨日坐南台，焚香对四部经，独味深旨。贞元十年，寿九十九，示寂。趺坐函中，三年开视，颜色如生。兜罗手软，骨节有声，如撼金锁。菩萨金锁百骸鸣，骨节钩锁，诚菩萨相也。建塔之地，发光如火，因名其地曰神光岭。肉身至今犹存。自唐至今，顶礼者数千里接踵而至，岁无虚日。香火之盛甲天下，非菩萨之灵，曷克臻此？

以上一段记，是从九华山志里摘录出来，可惜不甚详尽。他日当亲访九华，拜礼菩萨。名山圣迹，所见必较详确，当于林刊中发表。

金地藏有送童子下山诗，载在全唐诗集。今亦摘载林刊，以供仰瞻。

第十章 余 言

第一章明归依三宝的利益，似与地藏菩萨无甚关系。殊不知菩萨度生，其唯一宗旨，就是教人归依三宝，止恶修善。那么人人都向善道里去，不会落于恶道受苦，只此就是菩萨破空地狱度尽众生的要法。所以发明菩萨行愿，先须示三宝的利益。

三宝不出自心，念念归依三宝，便是念念翻邪向正，念念止恶修善，岂不是修心人最要注意的么？请大家格外留神！

妙法莲华经上说：一称南无佛，及闻法一句一偈，都会成佛。因为佛法种子种下去，将来必会抽芽滋长，譬如吃了少金刚，永久不消，必致穿肠而出。种下佛法种子，必成佛而后已也。

塑画佛像，何以也有大功德呢？因为佛的法身，遍一切处。如水在地中，掘之则现。所以金、石、土、木，塑画诸像，便是法身无相无不相的真像。澈见法身，洞会法界。福德利益，自然不可思议。

于佛法中，种微细善根，舍一得万报。譬如下种良田，种一而获万也。

临命终时，闻一佛名，一句经，一菩萨名，便得灭罪。岂不便宜？要晓得平常不种善根，临终那里听得到三宝名字？亟须战战兢兢的修心才是，切不可贪便宜。

佛的相好庄严，因为救度众生而得。那么救度众生，便是增长自己的福报。所以利他便是利己。

世上恶人，堕在地狱受苦。倘有孝子贤孙，替他作福，就可灭罪生天。这是什么道理呢？这是正显佛的慈悲，譬如人落粪坑，有一发在外，尚可引救出秽。人堕地狱，有一丝毫善根，佛必设法救度也。然道力不及业力，则佛也无法可想。须要功德之力，超过恶业之力，方有用处。请学婆罗门女，善根深植，方能救得他母亲。做人子孙的，只要学圣女的纯孝精诚，切勿存侥幸之心，乃就对得过去祖先了。

作恶既然要堕地狱，还是不作恶为妙。不堕粪坑，何假一发之功？要晓得一发是很危险的，倘若勇于为恶，止望身后忏悔，就可灭罪，决定没有如此便宜。请大家猛省！

因果报应之律，是丝毫不错的。善恶之报，似影随形。种瓜得瓜，种豆得豆。我人厌苦而求乐，止恶修善，最为要紧。

地藏菩萨的慈悲誓愿大，所以福德利益亦大。誓愿慈悲，我人心念，本自具足。所以恭敬地藏，便是显自性本具的功德。敬地藏，学地藏。将来我们也能地藏。请大家勉旃！

地狱实在可怕得很！请大家赶紧念南无阿弥陀佛，求生极乐世界。是为生死大事最要问题。

九华金地，菩萨现比丘身。若论菩萨法身，充满宇宙。应身也随类示现。所以尽大地皆是地藏度众生之处。大家修心念佛，以求脱苦，便能副菩萨的悲愿。望大家厌生死苦，发菩提心。修心！念佛！

地藏菩萨本迹因缘（温光熹撰）

地藏菩萨本迹因缘

温光熹

A 七月三十夜，家家地藏香

七月的秋天——这是说的旧历——，三十夜，如果天不下雨，这一个秋夜常是黑沉沉地，带来一种严肃的秋意，点点的星在天空闪烁著明亮的眼睛，筛下了清凉的光芒，给人们以多少安慰。或是有风雨的时候，又更显现得一种森严、肃穆的境象，好像启示人们许多正义感，正义的愤怒似的。这好神妙的大自然的秋啊！它就这样点缀著这个人间的夜景。在这一夜，不论在中国何地，也不论在都市，或乡村、山林；也不论贫苦的人家，或许有钱的家庭，到处看见人拜佛，甚至于在马路旁边，阴沟、屋檐下、一切背静角落或当道地方，都燃起香来。千万点香火的红光，在夜的黑色里特别反映的鲜明。这一个极有趣味极有神秘意义的夜景，万家香火闪烁的秋夜，是一幅美丽的图画。小孩子们在这个时候，都跳跃起来，好玩得很，在这幅图画里发出天真的歌声，也有些念佛的名号。这里，将出现一个很有关系于世界众生的佛法底道理，并且，这是永恒的非常普及而通俗的佛法底感应，都在这一夜可以透视出来。

「这是什么一回事？」

「这是在敬地藏王菩萨呀。地藏王菩萨是七月三十夜生，（参看C章「地藏菩萨因缘」（5）金地藏一段）因为这一天夜里点香在地面，就可以香气熏入地狱，供菩萨，并使一切地狱受苦众生都仗菩萨福力愿力，苦痛减少一些。」

「你这个说法，似乎不科学，有点迷信，太荒唐神怪了？」

我们常常听见有人如此问答的。结果，就不免以神怪、迷信抹煞了下去，而答覆的人又说不出一个理由，引不出经典，只是你说我也说，是不是？彼此都不负责。其实，问的人大错了，他不知道这中间有人间世最高的意义，在现代文化来说也很大的合于革命哲学以及科学理论的精神安慰；一面，地藏菩萨底降世，是充有很大很大不可比拟的博爱性——不是人们想像得到的慈爱境界，——正是启示人生有很远大的境界哩！在答的人呢，也错了；佛法不是迷信，也不是宗教，（详最近大法轮书局印行觉有情半月刊——三十五年五月份——我写的《做什么》）不能人云亦云，要跟据经典考证，更不可以乱附会。举例说：有的人，有很多的人，他们都说地藏王菩萨就是目连，考佛经记载目连是佛弟子，是一位罗汉，决不是地藏菩萨。在四川川西地方更奇怪，传有目连救母故事。在十多二十年前农村社会最风行的在清明节城隍庙必演刘十氏挨权，这一幕剧相当可怕，有时真的要死人；因为权是真的，有时不免真要钉在刘十氏身上。真危险！我小孩时在成都故乡外北城隍庙看见过，非常恐惧，刘十氏往前跑，一个凶鬼手提五把真钢杈隔一丈多远同一下子打出去，打得好的刚钉在刘十氏身靠住的柱上下左右，这多可怕！看得汗都骇出来了。有时就不免把刘十氏真的杈死了，所以，扮演刘十氏的多半是无赖苦人，图多得钱去冒险。相传在郫县地方有一个好善富人傅员外，从前大斗小称，剥削人家发了财；生了二子，大的是来收债败他家的。后来，傅员外回心改过，吃斋念佛，跨鹤生天，大的儿子也死了，小的是学佛后生的，出家了；刘十氏觉得行善反境遇

不如从前好，丢下她一人在家，为什么丈夫死了，大儿子也死了，小儿子又出家了？一气就大开杀戒，死堕地狱，历尽许多苦楚。小儿子名叫傅萝卜，修成目连，就是地藏王，便手擎禅杖打破地狱救母出来。这一个民间故事，只能说是可以证明我们底地藏王菩萨威德的伟大，所以，被人们牵引穿凿，都离不开他老人家当初地狱救母的一大孝行和悲愿。可是，如果就这样附会下去的话，到简直把佛法化装得太小说化了。在中国，地藏王菩萨缘最多，你看，上面我们不是说过，七月三十，到处夜香，这就指出了地藏和观音一样，几乎是家家人都信奉的。唉！我写到这里，不免停笔起立先致最敬礼。佛、菩萨，是我们人世苦海的航渡，大病中的良医，夜行的灯塔，……这茫茫的、黑沉沉的、鬼哭神号天昏地黯的世界呀！除了真心诚实信奉佛菩萨以外，没有人生的究竟依靠了。生死事大，生死苦大，万经万论写不完。人不肯真诚信奉，不怪他，这只是因为他还不懂，或没有时间研究到生死二字来。果然真有眼睛的人，当下看得生死苦切，丝丝入扣，不愁他不粉身碎骨皈依了。地藏菩萨功德最伟大，我们能有缘遇著他底圣像名字，拜一下念一下，不但今生来世种下福田，就是了生死，求生西方净土，也有很大力量。这不是我乱扯，有经可证。所以，我想到这里，觉得周身发烧，头脑欲裂，因为感觉他老人家太慈悲，可是我们无法描写出一点轮廓，更惭愧无力宣传，这个身体散成了灰，灵魂碎了粉，也补不下这个缺陷呀！

我停笔静默下来，并且，请大家一同静默下来，用尽生平最大诚恳的心力，肃敬自己底心，先要深深的、恳切的、沉痛的——沉痛得如一个大病得要死死不下，要活活不出，魂魄碎了，心肝痛如刀绞，痛得呼吸都赶不及，这时，对于一个良医是如何沉痛的亲切的需要呀！朋友，这不是形容的话，人人都有这一天——放下整个世界身心，一切平沉下去，现前展开我们底观想：

看！前面有金红的电光在闪烁著，五彩云光在汹涌著。在大大大的黑夜当中，涌出这些电光，云光。光中分明显出：一个英武白面，如莲花一样净妙粉白色的脸，眉间白光射出非常神武威严的神彩，眉眼角稍稍上立；鼻梁如胆瓶的长和丰满；红润的唇，长耳金环。两肩披著黑丝一样丰富的发。头上戴著五佛金冠，闪烁著白金的星，冠带红色随风在飘舞；身上穿著僧衣，外披一件云霞一样鲜明的红大披风，披风上闪烁著千万颗白金色的明星，高翻在风中飘舞，赤足，一手持著很高很大的黑铁禅杖，一手下拊似的。年龄看来像廿多岁的青年。花香，风云香，远满周围。下面，是黑沉沉的云海，正响著狂波骇浪，隐隐中有鬼神的念佛歌声，有下界众生喧闹声、刀剑砍声、钢钗响声、鞭笞声、呐喊声，有地狱呻吟哀叫声、大叫惨叫短叫长叫声……一阵大云海又排山倒海把这些声音排送到远远去，一阵又汹涌转来。一阵有阴森森碧绿色的磷火在水上面飘过，一阵有大火燃著红血的火焰在水面上猛起，……也随风在足下飘来飘去。他，肃穆出现了，凡经过他下面四周的，正在大苦中挣扎游丝一线的生命们都得到一些安慰和解放了一些痛苦。香云飘涌，从好远好远四面八方的云里涌出灯，涌出花，涌出宝，涌出许多多山一样多一样大的精美食物，涌出宫殿，涌出音乐和歌声……都来供养他。听！你静下去，再静下去，听！云海里有无量无边的声音一齐呐喊「南无地藏王菩萨」——他是谁？聪明的读者，用不著我介绍：他就是我们这世界上缘最深、恩最大、慈爱心最切、悲愿最广，尤其是一个人在生死、苦恼、病灾、种种大不如意之中以及现代这个二十世纪五十年代世界正水火刀兵苦难中的众生，惟一救命的慈父——地藏王菩萨。苦难中的一颗星王呀！

你要深深地，随时地，很恭敬感恩地，非常难遇地想，照著上面（甚至比上面还详细地）观想在你底面前，正对著你；他眉间的白光正从你顶上注入你底身内，你周身的罪业苦恼都化为黑光从无数的毛孔出去，都化为白光，照著你面前的冤家仇人，身傍的六亲眷属，乃至充满虚空的众生，正在极恐怖中魂飞魄散的种种地狱众生，他们都得了安息。这时候，你要为他们多念「南无地藏王

菩萨」，切实、诚恳、悲痛地多念、念了然后注想他们都化为白光从你心中收入，菩萨化为白金光也从你顶门注入你底心中。如此常常想，多念，你便有很大的好处。也才能得到这本小册子对于你底利益。如果，你生不起这个心，这本册子随便看过，太可惜了；顶好劝你送给有这个信心的人看，你也有功德。

B 地藏王菩萨底本迹

关于地藏菩萨底本迹应化，明载在大藏经中。很多很多经和论都提到：佛说的经，菩萨造的论，祖师底语录，大德底记载，对于他——地藏菩萨，都常常赞叹。引证不完。不过，我们可以具体而简单的指出的，有地藏三经：（一）地藏本愿经，（二）地藏十轮经，（三）占察经。这三种是地藏菩萨法门底洪流，也是大本营。第一种是最契机简括，第二种是博大，第三种是详说行门。此外，还有金刚三昧经、大集须弥藏经等，也有说到的。我将敬依据三经来写下去。至于灵感事迹，如藏经中的宋沙门常谨集灵验记一卷，九华山志等等很多很多，明朝蕩益大师一生，不少文字弘扬。现代中国关于地藏菩萨著述也不少，如：地藏菩萨成道记，地藏菩萨行愿记，地藏菩萨圣德大观及坊间各人编记的本迹或灵感等册子，都著得很好。我不是想同他们比赛来著书，我这本册子只是为初学佛（而真发心为了生死、学佛）的好朋友们作一个契机的解说，只是敲门砖。

先谈本迹。

什么是本迹？就是说一个人有一个人底来历、底细、根本。比如人、男人女人是他本人。但衣服好坏，是随时可换，本人还总是本人。

为什么叫做地藏？这要分两个标志才能说明：

（1）胜义谛的，（2）世俗谛的，（这个俗字，不是鄙俗、庸俗，是别于胜义的将就世间现象来说的话。）

（1）胜义怎样说呢？

地是心地，但，你又莫要立刻误会成什么方寸之中、精神作用。这个心是包括世界一切的代名词。（佛法底心是包纳唯心唯物的心，不是与辨证的历史的唯物论互相矛盾的心。现代世界科学哲学争执不已的心物问题，一研究了佛法底心，便不须争了。请详看我写的《做什么》，在觉有情半月刊三十七年五月份登出）非佛不能究竟。十地菩萨只能随各人自己所知的证到一部分，也不全知。声闻、辟支、更不用说了。藏字是指的大量和深度，能包藏一切。因此，可以指出两个标志：（一）当人此心即是藏，（这藏字是名词）本来具足一切功德，如佛经中常看到的如来藏、正法眼藏等。（二）当人此心能藏（这个藏字是动词）纳一切，如佛法唯识学中所谓山河大地和三世间（即：器世间、有情世间、种子世间）通为阿赖耶识所变。这些不是这里的命题，用不著扯下去了。虽然，凡夫隔佛太远，可是一样有一地藏，不过如镜子光明现在未显现是由于灰尘底遮蔽没有。一切胜义方面的佛理都是说的这个。

（2）俗谛怎样说呢？

如上所述，虽然人人是地藏，这是理，不是事。等于在宪法上讲，每个公民都可以竞选，都可以作总统；但如果你未经选举手续，你自己就说「咱是大总统」，那末，法律便要制裁你了。把这

个道理来说明地藏是恰到好处。

因此，我们就在这个说明下面，可以知道：凡学佛的人，不管是老资格呀、小资格呀、初学呀、久学呀，必须知道理是当下即是，事要功行（即修行）积成；就在这个说明下面，我们可以知道，佛为什么说三身三土？（一）法身，即上面所说胜义，（二）报身，功行感得，（三）化身，随机现化。所居的土也是如此分别。就中，法身虽人人本具，个个现成，三世诸佛多你不得一点，可是报化二身，就须要一步一步来作了。没有行持到福比诸佛，那末，还要谨慎用心，莫要误解祖师底话，弄成狂慧了。就在这个说明下面，我们更可以说，不论何宗派，不出此理。佛只一理，空劫以前还是这个，娘生以后没有打失这个。所谓即身成佛是指的什么？就是理、胜义、法性。

我郑重顶礼：好多朋友都轻易了俗谛。他正不知现在俗谛对我们很紧要哩！比如，你不修福，只有一点慧，有什用？况且，难免是狂慧！又如，我到发心求无上菩提了，忽地因为生活问题要把你拖入一个不容你片刻安息的罪恶环境内去，那时你怎么样？我很想看这一本殊胜的经，忽地大病或许天灾人祸来了，书也不在了，那时你又怎样？这样推去，今生如此；来生呢，又怎样？未能真了生死以前，不能说随便，懂得一点空，一样是苦恼，不济事、无用。因此，（尤其在这个人人危险，处处灾难的今天）学佛先要靠稳已成佛的佛，有了背景，才不怕波浪；自己空叫当下是，再说得玄妙，病来时一样病，苦来时一样苦！明白这个道理，便可以进一步来听我说出现前实有地藏菩萨底来历了。

为什么他——地藏菩萨——是专在地狱中度生呢？这句问话还欠周到。告诉你：地藏菩萨并不是只是在地狱内才度生，人类就不去度了。其实，他是到处去的。为什么？因为他心如天上的日月，他本不走到你窗前，可是每个窗前都有他底光。原因，就是上面指出的人人本具地藏之心，不过是没有开拓的矿藏；只要称念、礼拜、供养，便如同无线电台呼字相应，不论万山万海，立刻感到。无线电就是好譬喻了。人中多称念、礼拜、供养地藏菩萨，只要是合于正理的祈祷，求福、求寿、消灾、解厄，同观音菩萨一样灵感。至于说到地藏救生，这是特别又特别，恩深又恩深，慈悲又慈悲，这是说明他底作风和意志是非常契机，尤其是一个极端随著时代进化的大乘菩萨法门。我们知道，现代无论讲什么政治、文化、经济、艺术、科学，无不以社会存在的客观现实为条件，历史怎样进化，必然随著进化。现代世界已进化到五个基本社会形势（（1）原始（2）奴隶（3）农奴（4）封建（5）资本），将要而且必要走到新的社会形态，如果还是拉倒车，只为在上的好环境说法，便不是佛法。佛法是最同情大多数苦难的众生，他们在佛法叫做悲田。他要同大多数苦难的群众合作、奋斗、（但并不是造恶业）而随类现身，到处帮忙，到处从实际去救正在苦难中的生命：这是他底作风和意志了。

地狱好苦！在三界之中六道轮回最苦的是地狱，最刚强难度的也是地狱，他不怕麻烦、痛苦、艰难、看见苦众生，立下大愿说：「地狱不空，我不成佛。」所以，他以地狱为道场。你看，火焰的烫毒、热闷，寒冰的奇冷，刀山剑树的血肉横飞，夜叉鬼神底刀剑响，受罪的呻吟挣扎，他坐在那里，悲心一天一天更加深和加大，焉得不心中切、切、切，切切地发起悲来呀！地藏菩萨，用人间现代语来宣传，可以说，他便是最关心苦难，解放大多数苦难人的实际服务社会的人。

在经中，为什么定要讲许多地狱惨像？因此，不免有人怀疑到：是不是借这个恐怖心理好来愚弄大多数无知的人，使他们安于旧社会的罪恶，不敢变革呢？不，绝不。我可以这样侧重地指出：佛法不是迷信，也不是宗教，他底说因果和地狱惨像，你决不可以拉来同过去欧洲专为封建王朝、

贵族们说教榨压人民大众的牧师、神父他们那一类说教作用一样看。（要明白这点也请看拙著《做什么》第二段中详说了）这点，望大家要弄清楚。不然，引起许多无谓的可惜心神和笔墨的争论。我很可惜许多现代前进份子不渗透佛法，而尤其是佛界中人自己也少弄明白，徐六担板只晓得一边，每每苦心说法，反弄得前进的时代的优秀份子都看成是在拉倒车、迷信、甚至是马尔萨师（英国十九世纪初期布尔乔亚沱豢养的牧师），活活冤枉了诸佛菩萨！佛法真是这样为供少数人利用的工具吗？天晓得！所以，在这里特别提出，大家要另具慧眼来分析，一面，时代到了今天，分析地狱业果的说法，也应该和社会科学渗合出新的前途的变化。

我们是已信佛法的人，对于地狱要决对信下去，并且，要时常观想。凡修菩萨行，昼夜六时要想起地狱苦。这不仅是为的警惕自己，免得放逸哩。并且，有很大很深的道理！佛法大机大用在此！因为六道众生，无量世以来都是作过我父母的，都正在受苦；尤其正在地狱中挣扎著，惨！惨！都在呼你名字，叫你救他，你今天到幸而闻法了，怡然不管，这点心安么！所以，凡修菩萨愿行必须起观，观诸最爱我之慈母在地狱中受苦（如西藏阿底峡尊者传承修菩提心观六种次第），便能长养悲心，起大功德，培大福报。同为了一个人，如同庸俗可鄙的投机商人斤斤地只晓得为自己眼前打算的人，是大大不可以同著批判的了。

擎地狱来做道场，在生死苦恼中证法身，是我们现前地藏王菩萨底特别殊胜的地方。这有很重大和伟大的启示，是说：他底愿大，就是心愿（如我们说，我将来立志做什么）太宽广，太慈爱，完全是为的众生；尤其是为的大多数苦难中挣扎著的群众阿！为什么？悲，这是悲底功德。什么是悲？「拔苦」是悲：比如顶慈爱的老母看见他顶痛心顶笃爱的儿女病了，死了，或出了意外横祸了，他底心跳，血脉紧张，脑髓像要分裂，肝胆像要迸破.....这种苦比他底儿女自身还要切，必须想尽任何方法去救，这叫做拔苦，即是悲。悲，同胜义心一样人人本具，也有遮蔽和未遮蔽的分别。有禽兽之悲，如老牛舐犊；有愚夫妇之悲，有圣哲之悲，便大小不同了。声闻、辟支有悲，菩萨有悲，到佛地则为大悲。苦有三苦、八苦、百一十苦、无量苦。有无量苦，便兴起佛底无量大悲。如果，没有悲心，不但人类及一切众生冥顽了，麻木不仁了，不可教育了；一切佛法万行功德没有了，一切净土没有了，简直没有佛了。佛是从大悲生，故说，「悲是佛母，智是佛父。」「三世诸佛，从大悲生。」「诸佛以大悲为根本，菩提为方便。」你看，悲有好大道理！一切智慧、愿力、通通从悲生。悲是观苦兴起，有切肯的大用，大悲中可以包括慈悲喜舍等。因此，可以知道悲在佛法中是转动机的轮带或起重的杠杆。有悲，则有智，如急于拔苦，脑筋多动起办法来了；有悲则有力，如慈母救子，一切水火不顾了；有悲则勇猛，有悲则雄壮，有悲则胆大，有悲则生活不怕艰苦，有悲则有革命、打不平，有悲才有人类正义、正义的愤怒、正义的斗争；乃至佛菩萨底菩提愿心和功行。在极苦的地狱道场，我们看到由大苦而起大悲心的地藏菩萨的这个辉煌的典范（所以，又称他为幽冥教主）。

以上是从俗谛来说明了地藏王菩萨底本迹。又，有的称为地藏王菩萨，王是形容悲心大的意思。菩萨，大家都知道是菩提萨埵简称，意思是：觉悟、救拔一切众生者。菩萨，有十地菩萨（每地即一阶级之意），有凡夫菩萨（只是有菩提愿心没有功行）。地藏菩萨是本可成佛了的大菩萨（与文殊、普贤、观音诸大菩萨一样），为了大悲心切，度苦愿大，不肯便成佛。其实，也就是佛一样了。

末了，我们还有一点要指出的：就是地狱问题将要并且决可能要引起不了解的人怀疑：科学世纪的今天，打开地藏三经看起地藏来，先就对有无这些地狱的问题自然地发露了出来。不必定要争

论，只可以诚恳地向他说，我们肉眼凡夫还看不到。我们连自己面前隔一张不透明纸的那面已经看不见了。造了什么业，才到什么地方；鱼在水内可以生存、生育，人不能。顶好是不起分别的心来看，久久自然自己会辨证到比有无问题还高的好处。如果，这样也做不来，就请你去看目前各地的难民，正在刀枪下，弹炮下，硫磺下分尸解体，惨绝闷绝的人们，监狱内的囚犯，马路上的鬼一样的龌龊不健康失了人形的游离分子（乞丐），到处是。这不明明是人间地狱么？果真你能时刻深入去分析他们底生命意识，和这个现象的发生、发展的法则是从社会底不好，那末，量底积累将要到质底突变，能够发慈悲心、挺身而出，把握这个质变。那末，我向你致地藏菩萨敬礼，因为你也是地藏菩萨化身似的。诸佛以八苦为师，众生因苦可以消灭恶念（在大苦难中，放逸、作恶念头每生不起了），地狱在佛法中作用很大。

在二十五年前，笔者研究瑜伽，俱舍，很奇怪，为什么法相、唯识合乎科学，也在说地狱，并且很详，同地藏三经一样开出八寒八热等名目及情况。又看到俱舍内说焰摩法王，（仿佛普光述记已指明即阎罗王）不免怀疑到这或许因为佛学尚未全部进化，所以还夹了一些旧的渣滓吧。后来，才晓得自己底批判不是。地狱执行者是用一种摧恶的形式在宣传佛法，焰摩法王即是在说无常法。原谅我不多引证，简单举两个例，都在地藏菩萨本愿经上面；（1）忉利天宫神通品第一，无毒鬼王是财首菩萨底前身；（2）阎罗王众赞叹品第八，主命鬼王将过一百劫，还要成佛，名叫无相如来，劫名安乐，世界名净住，其佛寿命不可计劫。你说怪不怪？我说不怪。为什么？经中已明白指出，他们这些大鬼王「于生死中，拥护众生，是大士慈悲愿故，现大鬼身，实非鬼也。」现代这个社会就须要多这些内秘菩萨心肠外现魔毒的大鬼王来拔一切苦，才有办法。在西洋盛称有名的权威文学作品也有专形容到地狱的，如：但丁底神曲，歌德底浮士德等。我们可以说，任何天才的作家们也不会怀疑到他们所写是否现实的问题，而只是欣赏其文艺价值和意义。那末，对于佛法地狱不明白，便先去信口批评迷信、荒唐，这未免武断一点。我们上面已说过，今天弘扬地藏菩萨法门最为契机，同时要与社会现实生活有机地互相渗透融和新的前途发展，自然不去强求与人一样地来依样画葫芦，所以，我底解法也取接近时代文化方面来说了。（也不能专以为除了朝九华山，或其他形式，便不是修地藏法；到正是在现阶段及时发下悲愿，从实际在社会现实中打救苦难的人，我认为他们是最可敬、最好的地藏菩萨底法眷）。

C 地藏王菩萨底因缘

上面从地藏王菩萨底本迹上已经发挥了菩萨底悲愿和在近代社会的一个有力的契机，也可以说是指出地藏法门。这里就不能不，并且不得不提出问题：关于地藏王菩萨底本迹诚然很殊胜，可是上面谈到的还只是理论，而他本人底史迹呢？它是表现在什么地方呢？它是怎样地显露出来呢？这，便不能不请从经中来引出说明了。

地藏菩萨因缘最显著的，有下面五个极有趣味，极有代表佛法的理趣底因缘：（1）大长者子，（2）婆罗门孝女，（3）小国王，（4）光目圣女，（5）金地藏。

（1）大长者子

在过去师子奋迅具足万行如来底时候，大长者子见佛相好，千福庄严，心生欢喜恭敬，问佛：「为什么你有这好相？」佛说：「只要久远度脱一切受苦众生便可证得了。」他因此发下专在苦难中超拔众生的大愿，要罪苦六道众生都了解脱，自己才肯成佛。因此久劫拔苦，尚为菩萨。

这一个因缘给我们指明了两个佛法底真理：（一）观相。佛菩萨像，对于世界众生关系很大，培福培慧，都在此。所以净土法门有十六观经，详说西方三圣像。密宗观相更多。俱舍论内曾经写道，释迦佛为什么未满足百劫便得了三十二相呢？因为他在底沙佛入火光定时，在大光红亮的光明中看见底沙佛入定的金像伟大慈祥庄严，他心中说不出地欢喜恭敬、悲仰、七日七夜不闭眼，因为如此精进，所以，便超一劫先成佛了。这样例证很多，都是见佛相好发心，佛底相是万福庄严的表示，不是凡夫底色相，故爱佛相好不是贪，正是入道之门。所以，印造佛像，功德甚大，培的福也大，因为关系佛法和众生慧命。现在有些人不误会是迷信偶像，便又只看成美术底心理作用，都错了。（二）至今尚为菩萨。这是地藏王菩萨之伟大的地方，也就是地藏王菩萨之所以为地藏王菩萨了。其实，一般讲来，大乘悲愿岂仅如地藏王大菩萨呢？其次的，如「十地菩萨留烦恼障助愿受生」（成唯识论）。

（2）婆罗门孝女

在觉华定自在王如来底时候，婆罗门女底母亲名叫悦帝利，轻毁三宝，命终，魂神堕无间地狱了。孝女有善根，很信佛，怕母亲堕入恶道，昼夜悲哭，卖了家宅去换很多香花、供具，到先佛塔寺，大兴供养。因此，感佛加被，看见佛相，同庙内塑画的一样。心里想，「我母到何处去，佛应晓得吧？」忽然空中有声说：「你莫要太悲哀了！我因为你很诚心，孝你底母，所以特来告诉你的。你回去吧，端坐思念我底名号，自然晓得了。」果然，她回家念佛，坐一日一夜，忽见到了海边，波浪涌沸，很多恶兽，很多铁身在海上面飞走，东抓人西逐人。男子女人在海内出没，被许多恶兽争取食啖。那些夜叉，各种怪相，有多手多眼的，有多足多头的，口牙露著，锋锐如剑，把那些造恶的人驱去挨近恶兽。又来搏攫，头足缩住一团滚起来。各种怪形惨状，啊呀！她不敢再久看了。好在心中念著佛，不生恐怖。有一个鬼王名叫无毒，很客气迎著她，说：「你这圣女为什来此？」她告诉是为找母亲而来，并说母亲名字和生前行为。鬼王便告诉她：「这里是大铁围山西面第一重海。因为阎浮（就是这世界）众生造恶的经四十九天后，没有人为他作功德救度，在生作恶太多，应入地狱，先要渡过这海的。这里过去还有两海，这三海是三业恶因所感，共名业海。三海内有大地狱百千，苦毒无量。你母亲已入地狱，因你孝心为她设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺；她仗佛力加被，已经超生天界三天了。圣女，请安心，回去吧。」鬼王说完，合掌后，去了。婆罗门女如梦醒来，在觉华定自在王如来塔像之前，立大誓愿，「愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱。」

这个因缘给我们指明了：「大孝释迦尊，累劫报亲恩。」世间底孝不澈底，有时甚至孝反不孝。因为如顺从亲的，甚至有顺从去为非作歹的，这样顺是孝吗？父母有不懂事的父母，因为毕竟众生中品类复杂，教育性情也多分别。照佛法讲来，世间孝并不澈底。佛法是以救拔无量世来曾为我作过父母之众生，一同出苦，并使其不但物质上不感痛苦，并且精神永恒快乐解放，得成佛为止，这才是大孝。所以，冤家仇人，水陆虚空生物，都一片心慈护。每修法都为四恩三有、法界众生回向。所以，佛法是真孝道。又，如果人人明白得佛法这个道理的话，那末，我想：现社会那些剥削人的，正在吃人的旧社会制度中的妖魔，也应该痛彻悔悟了吧！在佛法为悲，应用在世法上叫孝，孝社会，孝民族，都是孝。一般讲来，社会上人底生存，无一不靠社会大众底力量。（甚至如卡尔还以为一个资本还是集许多劳力生产而来的）我们因为社会分工之后，大家才可以凭一个有价交换东西，去取得日用生活品，乃至不织而衣，不劳而食。又想想看，在目前这个饥饿、匮乏、种种苦难的世界上，好多人一口饭也得不著吃。我们如尚勉强有衣穿饭吃，更应该生好大的惭愧，要发好大的孝心来救度他们才是！即是：先要从现实生活解决而最后引入佛法。如果不是这样做的

话，自己仍然大铲地皮，剥削人，榨压人，作一个封建余孽尾巴、布尔乔亚投机走狗去残害大众：这样，纵然天天好衣好食供父母，不是孝；父母死了，天天百个和尚千个万个和尚铺张也超度不到，也不是孝。佛法是从实地发出，如果我随便杀人抢人发了洋财之后，也学佛起来，不真忏悔，只图免受报之苦，这样佛菩萨也保护，那就太势利太受贿赂，不成为佛菩萨了。因此，奉劝同志们，但能实心实行，为社会忠实，为大众服务，也是孝。因为自己作了一个好人，社会减少一人底扰乱，得到一人不扰乱的安宁秩序；一人不剥削人，社会就可能减少一个被剥削者底痛苦。不是你父母底功德吗？所以，学佛不在富贵中，甚至有时要在贫苦中求得。从来许多大祖师都是非常清苦淡泊的。不正当和剥削的社会生产关系性得来的富贵，不足以荣父母，是耻辱。更买不到佛法。佛法要与世上庸俗看法决对分别清楚。话说回来吧，婆罗门孝女便是显示这个佛法孝底真理，她是从以感信佛好施等真地做起，不是冒牌和投机的佛弟子，所应立现。从此悲愿救苦，不厌入地狱去，正是地藏菩萨伟大的表现。所以，大乘修发菩提愿心必观诸母正在三恶道中受种种苦，婆罗门圣女底本事正显示这个理。（庸俗误传傅萝卜、目连、救母以为是地藏菩萨底事，大概因为这个原故吧）？

（3）小国王

在一切智如来未出家以前底时候，曾经作过小国国王，同邻国国王是好朋友。同行十善，利益众生。但附近又一国内所有人民都在造恶。二王商议如何办法，那时一切智，发愿早成佛，好来度他们。那邻国小王不这样，他说：「若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛。」他，这位永度罪苦众生的国王是谁？现前地藏王菩萨。

这个因缘给我们指明了：佛法不是离开社会人事而只为少数人消闲自在的东西。是要渗透到世界每个角落，尤其与苦难的大多数人的契机，也必然要使人人能契机接受，（比如向一个贫民宣传佛法，你便非叫他大烧护摩——即密宗底供天，把许多衣食宝物用火烧了——不可，他底钱从哪里来呢？如果是大财力的旧统治者和剥削者军阀、官僚、奸商，倒可大兴供养；我到要问：原来佛法是可以钱和势力买得来的吗？笑话）决不可以高高乎于上，仍然是土番、教皇那一套样子。我们这里指的需要的佛法，是恰好引导社会，改革现实，不违反历史进化法则而合乎佛法慈悲喜舍的道路。如果不在根器上说，只在阶级上说，要动辄非大官僚大买办才做得到的法事，我们认为是佛法底妖怪，须要革命！在佛菩萨经论中很多指出要从政治上、社会上、如理作意，因势利导去做。所以，这二国王是好样子。永度罪苦众生这一位国王，不待说大家猜也猜得到是谁了。罪苦众生要度他，意义太多太大，单拈一片面来举例说吧：比如这个社会好多苦人，我们平心静气不能完全说是他们不对；人人也知道是劫运所致。为什么有这样不好的现象呢？当然出于社会自身制度上的矛盾，要追求根源，要从根柢上来解救才是办法：这一种变格的推动工作，便值得我们去作。同伊里奇告乡村贫民书说的一样，「这是一种伟大的事业，这种伟大事业终身来干也是不可惜的。」这样发起同情心来，悲心来，便是地藏王菩萨所以要不扬弃尤其现代的罪苦众生的理由。

（4）光目圣女

在清净莲华目如来底时候，有一罗汉名福度众生。沿途教化人。遇著一圣女名叫光目的，设斋供养；罗汉问她欲求什么。光目女说：「因我底妈妈死了，所以修福想救拔她，不知她生到何地去了？请你告诉我吧。」罗汉感愍光目底孝心，便入定去看，看见光目底母亲已堕在恶道，正在受大苦哩，他说：「你底妈妈在生常造什么事？」光目说：「唉！她老人家总为贪口腹，最爱杀生，好

吃鱼鳖之属，所吃的鱼鳖，真罪过！还吃许多多的子（未成的蛋子），或炒或煮，恣情食啖，伤的性命千千万万说不完。怪可怜，挡又挡不住她呀。尊者，请你哀愍救她吧！」罗汉为愍光目孝心，劝她多念清净莲华目如来，并塑画形像，可以使母超生，自己更培福。说了便去了。光目从此便照著做了起来，画佛供养。每每悲泣瞻礼不止。忽然在一个晚上，梦见佛身金光灿灿，大山一样放大光明，光明中说道：「光目，你底妈妈不久生在你家，才觉饥寒，便能说话。」果然，后来家内一个女仆生了一个孩子，未满三天便哭道：「我自同你别后，堕了几次大地狱了，蒙你底福力，受生人中，作最苦贱的，但十三岁便短命，又要堕恶道了。光目呀，我底好女，痛心的女儿呀！你有什么办法？快救我救我！」光目女，听了哭得多么伤心，向这孩子说：「你既是我妈，你自己知道是为了什么罪业，又生为婢子还要短命呢？」这孩子答道：「因常常杀害打骂人家，刻薄成家，所以当受这样果报。」因此，光目圣女向空哭泣诉愿、求佛加被她母亲永脱地狱、下贱。愿从此发下大悲菩提心：「所有世界所有地狱及三恶道，诸罪恶众生，誓愿一一救度，等他们成了佛，我然后才肯成佛。」她这样在清净莲华目如来前发了大愿之后，她那母亲后来十三岁死了，改生为梵志，年百岁。过此以后，生「无忧国土」，后成佛果，都由于孝女底力量所转移。

这个因缘同第一个因缘—婆罗门孝女—是一个说明。因为，这种救母的悲愿去学佛，无有不成。佛法就是要观一切众生—乃至冤家仇人—都要作自己累劫慈爱恩深的母想，正是这个道理的法则性。其实，都是菩萨底悲心扩大和加深，所以到处示现。就如这里所谓罪恶大的光目母，也是示现—她是解脱菩萨哩！所以，平心讲来，一切恶人示现造恶受苦，便是对我说法，对我有恩。佛法真是最高度的平等哲学了！至于光目母生前好食鱼鳖，这是很好的杀生的示现，就是告诉我们要护生戒杀吃素的道理，要养成一个护生藏爱的心，才培起福田。至于因刻薄成家，虐待人的原故，所以光目母生为极苦贱的婢子并且还要短命。我们可以知道：人生如不向厚道上做，刻薄待人的终归不好。

（5）金地藏

以上四个因缘，都不在中国。这里，很有乐趣地叙述到，菩萨到了中国来了！

唐朝永徽四年，朝鲜之东新罗国，就是现在的高丽国。太子乔觉，因为是新罗王氏近属，人称为「金乔觉。」后来人家知道他是菩萨应化，故又名金地藏。二十四岁带了一只白犬出家（白犬名叫善听），后来航海到了中国安徽省底九华山，在那里九子山头坐定七十五年。唐玄宗开元十六年七月三十夜成道—这便是七月三十夜地藏香的来源了—山下有一阁老闵公，好善—信佛多年，菩萨曾经下山去向闵公募缘说：「我不募你什么，只募一件袈裟宽的地好了。」闵公说：「这全山都是我的，就随你要多少吧！」地藏菩萨便把袈裟一展，袈裟飞在天空有光，把九华山都盖笼着了。闵公大喜，因此全山送作道场。闵公儿子先出了家，名道明和尚；后来闵公也放下一切专办道去，因为以出家先后分别，所以拜儿子为师。现在各地塑画的地藏王菩萨像，左边站的青年僧是道明和尚，右边老头子便是闵公了。

这个因缘给我们说明了：他对中国底缘深，所以至今威德并不稍减，到处有灵感事迹哩。上面我们已说过大菩萨是随时、随地、随缘化度，如天上的日月一样的。倒并不止九华才有他，如果没有力量（财力）或时间去九华朝山的，便与菩萨无缘了吗？不，但常念「南无地藏王菩萨」，也可以说到处是九华了。如南京底清凉山，从前也就应化过，有「小九华」的称呼。只可惜这些年来，许多庄严圣迹都被人为的摧残，弄成残败和荒凉不堪的废墟了！

D 修法和功德

知道了地藏菩萨本迹和因缘了，又知道他是我们这世界这个时代最契机的救主、灯塔，不由自己不小心生下难得的欢喜，从此，好好地学起来。不过要问修行的方法，那是很多；如密宗也有专修地藏底法。笔者既非善知识，（简直就不懂佛法）不过是拉杂经典凑成白话小册，以引起大家信心而已。论理，不应该写修法这一命题（因为自己就不知修法），但坦白地说，我们这里并无妖魔鬼怪的捏造，全根据经论；因此，本著经典来说大致。

修法：（1）专修的，（2）简修的，（3）契机方便修的。

（1）专修的——除了密宗不宜摘引公开外，还有比丘戒定慧集《地藏菩萨本愿忏仪》（以前佛学书局印行《地藏菩萨行愿记》后面附载著）等，可以随自己喜悦去参考。三经中更可以随时采用。如或诵经，或照此观想求菩萨加被，都可以培福慧，消灾苦。并且，与净土法门并不违背。凡多弘扬地藏菩萨的多得一大力帮助，命终以后，往生更容易有把握。所以，宜好好香花、灯、水等六种八种乃至多种供养，并礼拜。

（2）简修的，——就是念一句「南无地藏王菩萨」（南无二字读如曩谟，即皈依、依靠的意思），这很方便，人人、时时，都做得得到。但，念得久了，念好了，才知这一句用大。要恳恳切切，专心致志，放下一切念头去念；不缓不急，字字分明，耳根字字听清；不能出声的地方心里念，仿佛有声，用耳听著，这叫无声念，名叫「金刚持法」，如在任何地方大小便一切不净，心中都可如此念去。（因为不净处所，出声念是不恭敬，如在睡眠时出声念伤气也不好）如果在痛苦当前，不拘什么不净便可大声叫念；如像子女在苦中呼母去打救，倒不在恭敬不恭敬上，所以没有罪过。人人能常念，利益真太大，同念观音菩萨有求必应是一样的。

（3）契机方便修的——这是说：我们作事，要随处体验他，学习他。不是只提著佛珠，能在佛堂内念诵才是修行。在一切处、一切时、都好修行。既信地藏菩萨，要学习他永恒救度苦难众生的精神。这个世界上如果大多数人能这样做去，何至有这样劫难？愿借他老人家底铁禅杖降尽一切魔，救一切苦！

「修了地藏法有些什么好处呢？（好处就是说功德，即是利益的意义）」有人将要这样问。

那末，我们可以告诉他说：太多了；只有请你去看地藏三经好了。如襁病苦，求福，尤其荐亡利益很多。简单可以举个例：

十种利益——（1）土地丰穰，（2）家宅永安，（3）先亡生天，（4）现存益寿，（5）所求遂意，（6）无水火灾，（7）虚耗辟除，（8）杜绝恶梦，（9）出入神护，（10）多遇圣因。

这是说：「若人以土石竹木作其龕室，是中能塑画，乃至金银铜铁，作地藏形像，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处，——」便有上面那些利益；此外同在本愿经内说的二十八种利益，和十轮经农田丰收利益等等，还多哩。

E 附题的话

——两位居士——

现代世界上好些地方的人，还过著古代奴隶及中世纪农奴一样的生活。在黑暗而无光明的冷冰冰的或火焰刀山的社会角落里潜伏著，挣扎著；在地狱一样的环境，喘息著延宕著像游丝一样的生命：这种艰苦与凄惨，业已达到一个大文学家所无法描写的地步。我们只有由衷地，自发地，为大家念地藏王菩萨底万德洪名。

我已十七年别了上海，这是我从前参学的地方之一。当时有好多朋友，都为佛法努力；以至二十年左右，我们用了多少精神团结在做。不料，时代底变，好些心力不坚的朋友都向著不好的方向变了。我抗战胜利复员到京，戎马之便常到上海，顺便再访访他们，结果使我非常失望而怅惘！

陈无我、苏慧纯两居士是这次在上海认识的。无我居士六十开外的人，他底态度如同春风在温暖的阳光下悄悄地掠过那山坡小草之尖的一样，使人得到一种佛法所谓调柔的心绪。昨天，他同我闲谈到地藏王菩萨正是目前苦劫中的救主，他鼓动我说：

「今天浩劫当前，未来吉凶谁可免，谁敢自保？正是弘扬地藏王菩萨底时机了。」

「是的。」我也同情他，「地藏王菩萨是非常神勇、雄壮、英武的大悲者，他底神威，正是浩劫苦难中的众生底救主呵！」

「你既然六年前在成都昭觉寺写有观世音菩萨本迹因缘，很通俗、感动人、契机。地藏与观音两大菩萨同是一样，当此浩劫，应该请你照那样子再写一本地藏王菩萨本迹因缘出来，我们流通它。」（观音本迹因缘现排至第五版，又由大法轮书局印出流通了。）

「好倒好，只是，我学识不够，又多久未写佛法文字，自己又多俗事，恐怕写不好。」

「好的，一定好。这是弘法大事，再公事忙，也要写出。」

「也看一些时吧？等我心情灵感到了试写。」

「这时你已动了灵感，地藏王菩萨已加被你了。就可以作，作出我们就印。」

无我居士同我这样一对话，倒使我不好意思推辞了。惭愧我近年滥竽将坛，虚受国家一点点名位；实际是一个什么都说不上的庸俗、苦恼、罪重的人，佛法世法两都不懂。他两位到立刻鼓动我写，并说立刻要付印的。慧纯居士热诚令我感动，立刻就检出精美庄严的名画地藏圣像来给我瞻仰。小屋中，空气是那样静穆的，上海底烦嚣吹不到那里——一个另一世界。我们三人静坐在夜色中，江南暮春三月的柔风带来了静穆的温暖。我，当时好似触了电似的，庄严的地藏圣像深深映在我底脑海了。回到家去——一本在南京戎幕；为了家眷在上海，故常到上海底家——一大半夜睡眠不成。天亮了，匆匆收拾，关起寝室门来，有人来会也不应声，一天便写成了。仿佛做了一件应该服务的工作一样；身心很轻安。至于文字不好，引证不好，以及连根就幼稚，那我可不管它；因为我是坦白地以服务的心在写它。为什么好像有什么不期然而使然的力量，在推著我要这一天忙不了的样子，又为什么我本在病中，写完了身心不倦反很轻安呢？我很珍重这一个灵感。

此致—

地藏王菩萨法门敬礼。

启伦病中写。

一九四八年四月二十三日

地藏菩萨本迹灵感录（心然法师编述）

地藏菩萨本迹灵感录

心然编述

序

白圣

菩萨以正智证到真如理之后，复起差别智，观见一切众生，沉沦六道生死海中，受无量苦恼，于心不忍，因此垂示同体大悲心，现种种形，说种种法，拔除众生无量苦恼，并与以无量快乐，此即是菩萨行愿，也即是菩萨宏法利生的事业。一切菩萨如是，地藏菩萨亦如是。地藏菩萨大愿有云。「众生度尽，方证菩提，地狱不空，誓不成佛。」此亦即是代表一切菩萨所应有的行为与愿力。地藏菩萨常在南阎浮提三恶道中，度脱一切罪苦的众生；又特别是在人道中，分化无量无边的身形，随机说法，广行教化。所有菩萨行化的事迹因缘，均载地藏经中，略不具说。就中应现事迹最显著，感化最普遍，而最具有历史性者，莫如我国四大名山之一的皖南大九华山。此山为地藏菩萨应化示迹的道场，山形为九龙朝圣，亦云九花拱莲，形势殊为优壮！山中大小寺院林立，祖师肉身像供有多尊，地藏菩萨的肉身塔尤为庄严巍峨，启人恭敬。菩萨肉身的感应不可思议，千余年来，香火鼎盛不衰，十年一届的阴鹭大会的胜况，与一般朝拜苦香者的至诚礼敬之灵迹，皆足以感召冥顽，难以尽述。回忆我于民国十年的夏季，因仰慕菩萨道场，迳趋九华披剃出家；秋季受具于该山四大丛林之一的祇园寺；冬末即离开前山而到后山六亩田茅蓬过年。计在前山整整住了半年，对于有关地藏菩萨的应化事迹，所见所闻，当亦不在少数！当时曾有一个愿心。俟将来持笔为文时，定将菩萨示迹感应的一切见闻记录成文，用作宣扬菩萨的圣德。岂意时过三十余年仍未能达成宿愿，惭甚！愧甚！所幸前中佛月刊的主编心然法师亦有此宿愿，尽将地藏菩萨的本迹灵感，原原本本，集成专册，编印流通，岂仅先获我心，亦为希有的盛举，且实是最具教化意义而为时代迫切需要的著作。心然法师以我是九华山出家，嘱我为之写序。我于欢喜赞叹略述所见外，并愿此册应世，凡有见闻随喜者，同生敬仰之心，共发菩提大愿。其愿曰：

一者、回向父母，超生善界。

二者、消除业障，增长智慧。

三者、发大誓愿，行地藏行。

四者、自他获益，同成佛道。

四十九年七月于三重埔德林寺夏安居中

自序

灵感的存在，同如精神与物质的存在；不过，灵感祇属精神上神秘的动力，并非精神上明显的动力，因而，稍倾向于科学的人士，对此无不疑难重重，斥为无稽！其实，责者自责，信者自信，世

界上三大宗教何教不具含有灵感？即是一般崇拜多神的部落，也有颇多的灵感方法，值得实验，关键端在科学的人士，肯否作进一步的探讨与研究？绝非意无即无意有即有贸然武断可决。

地藏菩萨本迹记，从表面上看去，仅是平常泛泛的宗教传记；可是，从内容的精神看去，即可发现它具有三种突出的特质：一、建立合理的灵感，这里包括因果律的必然和心灵创造律的或然；二、建立孝亲的伦理，这里包括三世—过去、现在、未来—报亲的法式和报亲的大志；三、建立大无畏的精神，这里包括我不入地狱谁入地狱、我不度尽众生谁能度尽众生的毅力和更改世界的雄图。这三种特质在今日进步的文化而言，合理的因果律与心灵的创造律，正是科学世界的需要；孝亲报亲的伦理，所以表示无条件母爱的重要，也正是时代家庭的必需；无畏的打破地狱与更改世界的精神魄力，更正是目下任何社会的应需。地藏菩萨本愿经中佛陀曾嘱咐地藏菩萨善护念祂灭度以后的众生，我们今日正是处在这地藏的时代，对于地藏菩萨的伟大精神，应该要怎样深深的体会与紧紧的实行！

本记全文是仅依本愿经高僧传等各书直叙；灵感录亦依旧有流通本稍葺并略增数则以证可征。菩萨的功德广大，灵迹漏列的必然很多！笔者未能一一访求，与一一考证经文对写，疏落之处，谨俟二版见补耳。

佛历二五〇四年七月三十日心然写于佛教信进会

地藏菩萨本迹灵感录

心然编述

小 引

大乘佛教中最著名而又最象征大乘意义的是五位菩萨：大智文殊师利菩萨，大行普贤菩萨，大悲观世音菩萨，大慈弥勒菩萨，大愿地藏菩萨。五位菩萨所表现的智、行、悲、慈、愿五德，也就是佛陀一身人格上最具体的五德，因而，说五菩萨即是佛陀的分身，亦无不可。

五菩萨中，比较深入人间，在人间中较为著名的是观世音菩萨，其它的四位菩萨，一般来说，会认识的总是少些。现在因为七月三十日地藏菩萨的圣诞届临，所以笔者特别编写本文，以求能够表扬菩萨功德本事的千万亿分之一。

本文的内容分为三大段：一、因地时的地藏菩萨，这是佛陀将入涅槃，上升忉利天宫为报答母恩而演说的地藏本愿经为依据，直写地藏菩萨作凡夫女时的故事；二、史迹上的地藏菩萨，这是以宋高僧传、神僧传、九华山志等各书译写金地藏菩萨化迹的历史事实；三、经证，这是直接摘录各大乘经典有关地藏菩萨的功德利益。除第三经证外，上面二段为求通俗明了起见，全部以白话文编写，不再引录原文了。

一、因地时的地藏菩萨

1. 愿的故事

甲、长者子时的发愿

在很古很古以前，地藏菩萨还是凡夫的时候，那时他是一位大富长者的儿子，有一天他游行到旷野的当儿，遇见一位金光晃耀而庄严无比的圣者——师子奋迅具足万行如来；心里油然而生起欢喜的敬仰！很自然的礼拜下去。拜完，请问如来——

「如来！您太庄严了！太可敬了！请问您，要作什么善因，才能有您这样圆满相好的希望？」

福德庄严的如来，慈霭的告长者子：

「你要获证这样庄严的身躯嘛？我告诉你：这是须要长久的度脱一切受苦的众生，才能获得。当然，其中你还得把我相的妄念消失了方可。」

长者子听了，万分欣快的跪在如来足前发愿：

「如来！我愿从现在起尽至未来的边际，为著罪苦中的六道众生，我要广设种种方便，尽令他们解脱后，我自身才愿成佛！」

于是如来也就默默的嘉许了。

从那时起一直至今，不知有多少的菩萨都成了佛，有多少的众生也都成了佛，只有地藏菩萨仍悲心切切的度著无尽的众生。

乙、小国王时的发愿

无数劫以前，是一切智成就佛的时代。那时一切智成就佛未出家前正是一个小国的国王，地藏菩萨恰好也是邻国的小国王。二王平时非常友好，他们都是采用佛法中不杀、不盗、不淫、不恶语、不妄语、不两舌、不绮语、不贪、不嗔、不痴的十善法统治国家，并提高民众的生活水准；但是，邻国的人民，偏偏多造众恶，善法无法实施，于是二王时时很忧虑的计议著怎样才能感化民众为善的办法；可是，心性倔强恶习已久的民众，用尽了所有方法也感化不来，因而，一个国王很感慨的发著愿：

「愿我早日成佛，普度这些众生，不令有一个遗漏。」

另有一个国王也很同感的发著愿：

「我如不先度尽罪苦众生，我如不能使诸众生从安乐中圆成佛道，我终不愿先成佛道。」

不久，发愿早成佛道的国王出了家，成为一切智成就如来；发愿先度尽众生然后成佛的国王，一直到今仍不辞辛苦的度著性情刚强的众生，住著难行能行的菩萨位，这就是大愿地藏王菩萨。（大乘心地观经称为地藏王菩萨。）

2. 孝德的故事

甲、婆罗门女时的孝德

觉华定自在王佛教化众生的时代，和过去诸佛度生的时代相比，可说他是一个最长久的大时代。仅仅以他的四万亿阿僧祇劫的寿龄来说，也就够我们这个时代的人不敢想像了。

在觉华定自在王佛的像法时代，有一位庄严端正而勤修福德的婆罗门女，平时慈善救贫的行为，极博得乡邻的钦佩！她父亲早亡，仅有母亲存在。但她的母亲迷信邪教，每每颠倒是非，轻视觉悟而合理的正教，使婆罗门女颇以为苦！因而，她时时劝她母亲为善，信仰合乎因果真理的宗教，渐渐地，她的母亲有点生信了，但不久却一病而终，不能及时获得光明信仰的实践。

当时，婆罗门女知道母亲在世不信因果，造下许多杀生、恶口等的罪业，未来必定会堕落到罪苦的地方受报。于是她将双亲留下的遗产卖了，把所得的代价，购买名贵的香花灯果及种种的供品，赴各佛寺供养布施。中间至一佛寺，见到寺中塑有一非常庄严而相好具足的觉华定自在王佛像，使她倍加虔诚恭敬的礼拜下去，她私下默想：佛是大觉悟的圣者，具有无所不知的一切智慧，如果祂还在世的话，我来请问母亲死后的去向，祂必定知道的。想到这里，她不禁垂首悲泣了！

她伫立在佛像前瞻仰很久，忽然隐约的听到空中的声音：

「悲泣的孝女！你不要过份的悲哀，我现在指示你母亲的去处。」

说好，声音杳然，令充满孝思的婆罗门女兴奋地向虚空合掌祈祷著：

「是那位圣者宽慰我的忧虑？我自失母亲以来，昼夜悲伤忆念，但无处可问母亲的生处啊！」

是时，空中有明朗的声音告她：

「孝女！我是你所瞻礼的觉华定自在王佛，因见你忆念母亲之心比常情众生倍切，故来相告。」

婆罗门女听到佛慈的音声，感激的举身扑下，五体犹如泰山向下崩溃，经左右侍女扶起后，良久方苏醒过来，这时她又向虚空白言：

「愿佛慈悲哀愍！即告我母亲的生处；我现在的身心生命亦将不久，愿佛慈悲哀愍！」

「孝女！你可安心。你供养完毕，早回家中端坐思惟我的名号，即可知道你母的生处。」

婆罗门女礼供完毕，就遵从佛嘱回到家舍，以忆念母亲的孝思，端坐默念觉华定自在王佛的圣号。经一日一夜后，忽感自身走到海边，海中的波涛汹涌的沸腾著，海上许多铁狗铁蛇等恶兽来回奔逐著海中无数漂沉的男子女人。另一海边，又有许多多手多眼多足多头而口牙外出如剑的夜叉鬼，凶狠的驱逐著海中的男子女人，使接近恶兽；不然，就亲自搏攫他们的头足，使他们受尽万般的痛苦！令人惨不忍睹。正瞻视间，来了一位名为「无毒」的鬼王，向孝女行礼恭迎道：

「啊！圣女，你为何来到此地呢？」

婆罗门女感觉万分的奇怪！就问鬼王说：

「请问这里是什么地方？」

「这里，这里是大铁围山西面第一重海。」

「嘎！听说铁围山里面有地狱存在，不知是事实否？」

「圣女！的确是事实。」

「那么，我现在为什么会到这地狱的所在来呢？」

「这是有二种的原因，不是托佛菩萨的威德神力，便是自己的恶业力量。离开这两种力量，便无法到达这里。」

「请问这些海水为什么会沸腾得那么汹涌？许多受苦的人为什么受著恶兽驰逐？」

「这是南阎浮提造恶的众生，新死四十九日后，没有亲属代作功德来救拔苦难：在生时自己又没有作什么善因，所以，据其自己所作的恶业，感现起地狱的罪报，自然就要先渡此海。在此海的东边十万由旬，又有一海，所受的痛苦比这里更加厉一倍！再又东过一海，所感的痛苦又复加倍！这就是身造恶业、口造恶业、意造恶业所招感的业海。」

「那么，地狱又在那里呢？」

「地狱嘛，就在三海之内。每个大海都有百千个各各不同的大地狱，每个大地狱内具有最痛苦的十八大地狱，以及五百中等地狱与千百个小地狱，皆是具有无量的痛苦！」

「请问我的母亲死了没有多久，不知她的魂神会在这里吗？」

「圣女！你的母亲在世时，习惯些什么行为？是属于善还是属于恶呢？」

「我的母亲啊！她信仰没有因果的宗教，造了不少杀业和恶业，而且讥毁有因果正理的佛教，虽然我曾苦心劝她生了暂时的信仰，但不久不敬的心理又生起来了，死虽日浅，不知她生在何处？」

「圣女！你的母亲是什么姓名呢？」

「我，我的父亲母亲都是婆罗门种姓，父号尸罗善见，母名悦帝利。」

无毒一听是悦帝利的名字，赶紧合掌的说：

「愿圣女安心归去，再不要忧虑悲恋，悦帝利罪女生天以来已经三日，听是承受孝顺的子女，替她布施供养觉华定自在王佛塔寺底修福的原故。那天不独圣女的母亲得脱地狱的苦趣，连和她在一起的狱中的罪人，也一同受荫而生天快乐了。」

无毒说完，合掌退下，婆罗门女遂如梦醒。回想适才的梦境，于是就到觉华定自在王佛塔像面前，诚恳的礼拜著发愿：

「愿我尽未来的未来，所有罪苦的众生，我皆设法使令他们解脱。」

她默默的三誓后，就专心日修德慧了。这就是今日的大愿地藏王菩萨。那时的无毒鬼王，就是今日的财首菩萨。

乙、光目女时的孝德

过去清净莲华目如来的时代，有一位罗汉，常以应供来救度众生。一次他于教化的途中，遇见一个名为光目的女人，请他到家里受她珍馐的供养。食毕，罗汉问她要求何愿？她说今日是母亡的忌日，因而设斋供僧，希冀藉此来救拔亡母，但不知亡母现在生于何趣？罗汉深以怜悯，即时趺坐入定谛观，遥见光目的母亲，堕在地狱中受大苦恼，于是罗汉出定问光目说：「你母在世作什么行业，现在会堕在地狱里受大痛苦？」光目闻说，含悲的答道：「我母在世的习惯，是好食活煮的鱼鳖，而且喜食幼嫩的小鱼小鳖，食法非常的考究惨酷！统计所杀害的生命，何止数千万之多！尊者，你慈悲哀愍我吧！拯救我的母亲吧。」罗汉同情的劝她说：「好！你要救母亲，现在起可志诚的称念清净莲华目如来名号，塑画清净莲华目如来形像来供养，在不久的将来，必定生者与亡者都会获得善益。」光目女听完，就割舍自己心爱的珍宝，高价去绘画庄严的佛像来恭敬供养，而且以悲哀的心情不断的瞻礼著。

一天，于深夜里，倏然梦见金色耀目放大光明的清净莲华目如来告她说：「孝女！你的母亲不久当会生在你家，至他能知饥寒之时，就会自告他的经过。」

没有多久，家中的婢女果然生下一子，尚不满三天的时间，即能悲泣合掌的对光目女说：「生死的业缘，是自作自受！我是你母，自别你来，即堕在冥暗的地狱里受苦，现在蒙你施僧供佛的福力，方得生为下贱人的儿女；但只有十三岁的寿命，就要再堕在恶道了！光目！你现在又有何法令我脱免呢？」光目听说，已知婢子即是母亲，便悲啼哽咽的对婢子问：「你既是我的母亲，必定知道本来所造的罪因，究竟作了何业才堕到地狱受报？」婢子答：「仅仅杀生毁骂二业，就已够受报了！此次如非你修福来救拔我，我是不能获得解脱。」光目又问：「地狱的罪报，究竟怎样呢？」婢子答：「地狱罪苦之事，实不忍再说，就是勉强说，恐怕百千年也说不尽。」

光目听后，珠泪如雨，悲恸的向虚空发誓：「愿我的母亲永脱地狱的罪苦，十三岁寿终后不必再经历恶道。愿十力诸佛并清净莲华目如来慈悲哀愍我，听我为母发广大誓愿，我母若得永离三途，并离下贱乃至永劫离女人身者，我愿从今以后，百千万亿劫，所有世界中的地狱及诸恶道的罪苦众生，誓愿救拔，使离地狱、畜生、饿鬼等苦，直至他们尽皆成佛，我然后方成正觉。」发愿完毕，空中清净莲华目如来告她说：「光目，你大慈悲！善能为母发大誓愿，我观你母十三岁寿毕，就可转生为寿命百年的梵志，过此果报后，当生在无怙国土，所享的寿命是不可计算的劫年，此后一直至成佛，广度无数的众生；孝女！你安心吧！」

这是地藏菩萨因地时孝德故事之二，当时的罗汉，即是现在的无尽意菩萨，现在的解脱菩萨，即是当时光目女的母亲。

地藏菩萨因地中的孝德与发广大誓愿的故事，犹如恒河沙那么多，以上仅依地藏菩萨本愿经的内容，略举出故事四节。

二、史迹上的地藏菩萨

史迹上的地藏菩萨（金地藏又名金乔觉）的诞生在（公元六九六年）现在南韩的汉城，即是古代的新罗王国。当时，他是一国的王子，生活得非常富奢；但生性淡泊的他，却毫无一点高贵的感觉，只是一味的保持著静默和嗜读著书籍。他的相貌生来不大美秀，不过他仁慈的心却比任何人醇厚！这可在他从小的时候，就懂得同情犯罪坐牢的人一点见到。唐高宗永徽的年间，一天他读毕诸子百家的书籍，慨然兴叹说：「儒教六书，三清道术，唯独佛学的第一义谛最是殊胜！也最合我的

心怀。」于是就立志剃发出家了，那时他正是二十四岁的年龄。

出家之后，他爱静，爱修习禅定，因而，他决计要外出探觅清幽的深山去栖修。没有多久，他准备好远途旅行的一艘帆船，携带些随身的行李和充足的口粮，并牵著随他出家的白犬善听，单独驾著舟楫，离开仁川港口，拣著大陆的边沿，随著满帆的顺风，向那滚滚的大海前进。一日帆船开进我国的长江，因受港口沙滩的阻止，他毅然弃船而就陆路进行。经过了不知多少的曲径和大道，终究被他在安徽青阳县境里，找到秀奇的九子山，于是他就攀著削壁，沿著山径爬上山探看，结果他发现了九子山中唯一平阳的盆地，他就选择在盆地旁边清脆溪声上的石岩栖住。

一天，他正端坐入禅的当儿，突然被一只毒螫咬伤了腿部，但他依然无动于衷的危坐如故。俄顷，由壁中飘下一位美丽妇人，捡衽再拜的馈药说：适才小儿无知，渎犯尊颜，现在妾愿出新泉，以补过失。言讫不见，不一刹那岩壁间潺潺的流出了新的泉水。经此之后，他也就免去了外出汲水之劳。（这就是九华山有名的东岩龙女泉。）

相传，此时山下有一位闵公长者，平常好僧乐施，每次举行供养百僧时，总是欠缺一位，因而，每次都得亲自上山来请他；不然，就无法获得圆满的功德。不久之后，为著度生开辟道场，他向闵公长者化九子山的地，闵公说：「随您的尊意！」他即将袈裟一领掷向太空，射下的黑影竟把所有九子山地尽行遮盖，于是闵公也就很欢喜的把九子山舍献了。闵公有一个儿子，因敬仰他的德范，就随他出家法名道明和尚，以后闵公因听法的便利，反拜儿子为师，成为佛门中的千古佳话。现在地藏菩萨的圣像旁边站著一个年青的和尚和一个老公，就是他们父子两位。

他不只乐于修习精神和一而清朗的禅定，并且于讲经说法外欢喜摹写大乘的四大部经典，以作广弘布施，所用的文具由南陵的愈荡等的弟供养。

至德初年的时候（公元七五六），山下的名士诸葛节率领了一班村老，共作登山的游乐，行至山中平阳的地区，祇见萋萋芳草的上面，弥漫的白云冉冉上升，日色鲜明之下，溪涧的水声铿锵不绝，他们被美景好奇所使，竟然于不知不觉中往前探幽，不期然在石岩中发现一位孤然闭目的趺坐禅僧，旁边立著折了一足的古鼎，古鼎里祇是装著少数的白米搅拌著白土粉，不久，禅僧出定了，随把米土煮熟了自食，食完又默默静坐。村老们见了非常感动的说：师傅！您这样的苦行，是我们邻居山下人的过失啊！因而，没有几时，村老们就发心为他构建一座颇大的禅宇，并不断的供养著四时的米粮。

建中初年间（公元七八〇）郡守张岩，为著敬仰他崇高的道德，和利生的事业，迁移旧的寺匾，上奏德宗皇帝正式敕建寺院，道场至此，方始臻于庄严。此时新罗国佛教的僧众，闻风前来亲近的有数百人，渐渐僧多粥少，粮食无法维持。一天他在寺旁开发很多细粘如面的青白土粉，准备来补粮食的不足：但深受他德化的僧众，却异口同声的请求说，「愿请法食来资养慧命，不以物食而延长生命。」显然他们已经不以生命为重了，这是何等的感动人呀！当时，佛教界中皆赞誉他们为「南方的枯槁众」！

贞元十年（公元七九五）夏天的季节，一日他于大殿中召集僧众诸师告别，诸师茫茫然不知他的所以，当时祇见群山在著悲鸣，岩石在著陨坠，日月在著变色，而他却安祥的结趺跌坐的示寂了。那一年正是他九十九岁的时候。

圆寂后，肉身安在石函中。经过三年的时间，徒众们开启石函，发觉肉身没有丝毫损坏，而且颜貌如生无异，于是举昇肉身迎入神光岭宝塔，一路上只闻骨节摇动犹如金锁撼鸣的声音，经云：「菩萨钩锁，百骸鸣矣。」可以证知为真正的地藏菩萨应世无疑。同时礼拜恭敬金地藏菩萨真像，所得的利益，皆如地藏经所载无异，更为明确显证。因此，千数百年来，佛教的信徒不辞数千里的遥远，而乐于发心前往朝拜者络绎不绝！尤其是七月三十日菩萨圣诞之期，九华山圣地（天宝年间，李太白登山因见山峰秀丽故更改之）数十里的范围内遍满了一步一瞻三步一拜的老幼男女的佛教弟子，可见菩萨结缘之广，感人之深矣！

三、经 证

1. 菩萨大愿度生的成就

地藏本愿经忉利天宫神通品：「……尔时释迦牟尼佛告文殊师利法王子菩萨摩訶萨：汝观是一切诸佛菩萨及天、龙、鬼、神，此世界，他世界，此国土，他国土，如是今来集会忉利天者，汝知数不？文殊师利白佛言：世尊，若以我之神力，千劫测度不能得知。佛告文殊师利：吾以佛眼观故，犹不尽数，此皆地藏菩萨久远劫来已度当度未度，已成就当成就未成就。」（当度应解作今度，未度应解作将要得度。）

2. 地藏菩萨的大愿无尽

地藏经地神护法品：「……世尊！是地藏菩萨于阎浮提有大因缘！如文殊、普贤、观音、弥勒，示化百千身形度于六道，其愿尚有毕竟；是地藏菩萨教化六道一切众生，所发誓愿数如千百亿恒河沙！」

3. 地藏菩萨的不可思议

甲、诸佛宣赞不尽的不可思议

地藏经嘱累人天品：「尔时世尊，举金色臂，又摩地藏菩萨摩訶萨顶而作是言：『地藏！地藏！汝之神力不可思议！汝之慈悲不可思议！汝之智慧不可思议！汝之辩才不可思议！正使十方诸佛赞宣说汝不思议事千万劫中不能得尽。』」

乙、菩萨定力的不可思议

地藏十轮经序品：「……以要言之，此善男子，（地藏菩萨）于一日每晨朝时，为欲成熟诸有情故，入殑伽沙等诸定，从定起已，遍于十方诸佛国土，成熟一切所化有情，随其所应，利益安乐。……或有世界，刀兵劫起，害诸有情，此善男子，见是事已，于晨朝时，以诸定力，除刀兵劫，令诸有情互相慈愍……以诸定力，除疫病劫，令诸有情，皆得安乐……以诸定力，除饥馑劫，令诸有情，皆得饱满，此善男子，以诸定力，作如是等无量无边不可思议利益安乐诸有情事。」

丙、持菩萨经名的不可思议

金刚三昧经总持品：「……尔时如来而告众言：是菩萨者不可思议，恒以大慈，拔众生苦；若有众生，持是经法，持是菩萨名者，即不堕于恶趣，一切障难皆悉除灭；若有众生，无余杂念，专念是经，如法修习，尔时菩萨常作化身而为说法，拥护是人终不暂舍，令是人等，速得阿耨多罗三

藐三菩提。」

4. 地藏菩萨的利益群生

甲、利益天人众生

地藏经见闻利益品：「佛告观世音菩萨：未来现在诸世界中，有诸天人，受天福尽，五衰相现，或有堕于恶道之者，如是天人若男若女，当现相时，或见地藏菩萨形像，或闻地藏名字，一瞻一礼，是诸天人转增天福，受大快乐，永不历于三恶道报。何况见闻菩萨，以诸香华、衣服、饮食、宝贝、瓔珞、布施供养，所获功德福利，无量无边！」

乙、利益临终众生

「复次观世音：若未来世，现在诸世界中，六道众生，临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历于三恶道苦。何况临命终时，父母眷属，将是命终之人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏菩萨形像，或使病人，未终之时，眼见耳闻，了知眷属将已舍宅、宝贝等物，为其自身塑画地藏菩萨形像，是人若有业报，合受重病，承斯功德，寻即除愈，寿命增益；此人若是业报命尽，应有一切罪障，合堕恶趣受苦，承斯功德，命终之后，即生人天，受胜妙乐，一切罪障业障，悉皆消灭。」

丙、利益孝思众生（即报孝法）

「复次观世音：若未来世，有男子女人，或乳哺时，或三岁五岁，十岁已下，亡失父母乃至兄弟姊妹，是人年既长大，思忆父母及诸眷属，不知落在何趣？生何世界？生何天中？是人若能塑画地藏菩萨形像，乃至闻名一瞻一礼，从一日至七日，莫退初心，闻名见形，瞻礼供养，是人眷属，假因业故堕恶趣者，计当劫数受苦，承斯男女、兄弟、姊妹、塑画地藏菩萨形像，瞻礼功德，寻即解脱，生人天中，受胜妙乐；是父母眷属，如有福力，已生人天受胜妙乐，承斯功德，转增圣因受无量乐；是人更能三七日中，一心瞻礼地藏菩萨形像，念其名字满于万遍，当得菩萨现无边身，具告是人父母眷属受生之处，或于梦中菩萨现大神力，亲领是人于诸世界，见诸父母眷属……」

丁、利益求颂众生

「复次观世音：若未来世，有善男子善女人欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉皆成就。」

戊、利益发菩提心众生

「复次观世音：若未来世，有善男子善女人欲发广大慈心，救度一切众生者，欲修无上菩提者，欲离三界者，是人等，见地藏菩萨形像及闻名者，至心皈依，或以香华、衣服、宝贝、饮食供养瞻礼，是善男子善女人所愿速成，永无障碍。」

己、见闻利益说不能尽

「佛告观世音：是地藏菩萨，于阎浮提有大因缘，若说于诸众生，见闻利益等事，百千劫中说不能尽……」

5. 礼敬地藏菩萨的利益

地藏经地神护法品：「……是人若能塑画乃至金银铜铁作地藏形，烧香供养，瞻礼赞叹，是人居处即得十种利益：一者土地丰穰，二者家宅永安，三者先亡生天，四者见存益寿，五者所求遂意，六者无水火灾，七者虚耗辟除，八者杜绝恶梦，九者出入神护，十者多遇圣因。」

嘱累人天品：「若未来世，有善男子善女人，见地藏菩萨形像及闻此经，乃至读诵、香花、饮食、衣服、珍宝、布施、供养、赞叹、瞻礼得二十八种利益：一者天龙护念，二者善果日增，三者集圣上因，四者菩提不退，五者衣食丰足，六者疾病不临，七者离水火灾，八者无盗贼厄，九者人见钦敬，十者神鬼助持，十一者女转男身，十二者为王臣女，十三者端正好相，十四者多生天上，十五者或为帝王，十六者宿智通达，十七者有求皆得，十八者眷属欢乐，十九者诸横消灭，二十者业道永失，二十一者去处尽通，二十二者夜梦安祥，二十三先亡离苦，二十四者宿福受生，二十五者诸圣赞扬，二十六者聪明利根，二十七者饶慈愍心，二十八者毕竟成佛。」

6. 地藏菩萨的应机说法

地藏经阎浮众生业感品：「……地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷困苦报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；若遇恶口者，说眷属斗争报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；若遇嗔恚者，说丑陋癯残报；若遇悭吝者，说所求违愿报；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇焚烧山林者，说狂迷取死报；若遇前后父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；若遇毁谤三宝者，说盲聋暗哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永堕畜生报；若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇我慢贡高者，说仆使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报。」

7. 佛陀付嘱地藏菩萨的重任

地藏经业感品第四：「……我今又蒙佛付嘱至阿逸多成佛已来，六道众生，皆令度脱，唯然世尊，愿不有虑。尔时佛告地藏菩萨：『一切众生，未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果，为善为恶，逐境而生，轮转五道，暂无休息，卸经尘劫，迷惑障难，如鱼游网，将足长流，脱或暂出，又复遭网，以是等辈，吾当忧念！汝既毕是往愿，累劫重誓，广度罪辈，吾复何虑。』」

8. 一念恭敬皆获度脱

地藏经嘱累人天品：「……尔时世尊而说偈言：『现在未来天人众，吾今殷勤付嘱汝，以大神通方便力，勿令堕在诸恶趣。尔时地藏菩萨摩訶萨，胡跪合掌白佛言：世尊！惟愿世尊不以为虑，未来世中若有善男子善女人于佛法中，一念恭敬，我亦百千方便，度脱是人，于生死中，速得解脱；何况闻诸善事，念念修行，自然于无上道，永不退转。』」

9. 地藏菩萨灭定业真言

唵钵啰末邻陀娑婆诃。（明蕩益大师，住九华山时，曾结坛百日，诵持五百万遍，进而广化缁素人士，共持十万万遍，对崇祯年间张李等流寇作乱与中原各省饥荒，极有消葺之效！今日原子灾

祸未可测知之时代，凡我教友更应人人诵持，以图减轻众生之共业。笔者写此文时，汪觉定居士悲心殷切，再三函请将此咒刊出，今特敬录。）

10. 地藏本愿经对初生者与初死者的指示

「有一鬼王名曰主命，白佛言：『世尊！我本业缘，主阎浮人命，生时死时我皆主之，在我本愿甚欲利益，自是众生不会我意，致令生死俱不得安。何以故？是阎浮提人，初生之时，不问男女，将欲生时，但作善事增益舍宅，自令土地无量欢喜，拥护母子，得大安乐，利益眷属；或已生下，慎勿杀害。取诸鲜味，供给产母及广聚眷属饮酒食肉歌乐管弦，能令子母不得安乐，何以故？是产难时，有无数恶鬼，及魍魎精魅，欲食腥血，是我早令舍宅土地灵只，荷护子母，使令安乐而得利益，如是之人见安乐故，便合设福答诸土地，翻为杀害，聚会眷属，以是之故，犯殃自受，子母俱损。』

『又阎浮提，临命终人，不问善恶，我欲令是命终之人，不落恶道；何况自修善根增我力故？是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母乃至眷属，引接亡人，令落恶道，何况本作恶者？世尊！如是阎浮提男子女人，临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳更无见闻，是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号，如是善缘能令亡者离诸恶道，诸魔鬼神悉皆退散。世尊！一切众生临命终时，若得闻一佛名，一菩萨名，或大乘经典一句一偈，我观如是辈人，除五无间杀害之罪，小小恶业合堕恶趣者，寻即解脱。』」

谨录经文至此，请合掌回向共念：

愿以此功德，普施诸众生，

回向众生等，早日成佛道！

南无大愿地藏王菩萨！

地藏菩萨灵感录

地藏菩萨灵感近闻录

地藏菩萨灵感记

（编者注：这三部分内容，已编入本「专集」之《地藏菩萨灵感记选》中，读者可另行选读。）

地藏菩萨灵感记选（“佛教电脑资讯网功德会”选）

地藏菩萨灵感记选

「佛教电脑资讯网功德会」选

目 录

（编者按：因诸多重复故，我们将有关的地藏菩萨灵感记集成一选本，并以十九世纪为界限，将全部六十一则记录分成二大部分。）

一、十九世纪及以后的灵感记选

采自《普劝净宗道侣兼持诵地藏经》专集和心然法师所编《地藏菩萨本迹灵感录》中「地藏菩萨灵感近闻录」、「地藏菩萨现代灵感录」，共选三十二篇。

- （一） 记地藏菩萨给我的恩泽 心然法师
- （二） 礼念圣号治愈重症 林振兴
- （三） 地藏菩萨救苦的感应 黄智德
- （四） 梦见去世的祖母 乃圆
- （五） 地藏菩萨示梦 青荷
- （六） 闻声救苦的大愿地藏王菩萨 衡钰
- （七） 南无冥阳救主大愿地藏王菩萨摩诃萨 衡钰
- （八） 纪念地藏菩萨的恩德 衡钰
- （九） 地藏菩萨灵感近事 衡钰
- （十） 死而复生 亡言
- （十一） 沉痾能愈 亡言
- （十二） 目疾康复 慧舟
- （十三） 造像灵感 罗远耀
- （十四） 腹胀顿消 周文焕

- (十五) 地藏菩萨灵感记 煮云法师
- (十六) 佛光来照路 永良法师
- (十七) 地藏菩萨灵异记 邱华生
- (十八) 黄泉路上的奇迹 传月
- (十九) 佛菩萨与我 梁美华
- (二十) 产危得保 湘人
- (二十一) 诵经的感应 王谨
- (二十二) 读地藏菩萨本愿经灵感记 李文启
- (二十三) 地藏王菩萨与道安上人 衡钰
- (二十四) 九字真言 程观心
- (二十五) 聋闻佛声 聂云台
- (二十六) 重病除愈 袁传杰
- (二十七) 拜经病愈 袁镜庵
- (二十八) 寻声救苦 心然
- (二十九) 诵地藏经度鬼魂 邱善超
- (三十) 大愿地藏菩萨化身欤！ 周杨慧卿
- (三十一) 谈地藏经对临命终人紧急救济法 戒宝
- (三十二) 破镜重圆 慧慈

二、十九世纪以前的灵感记选

采自《续藏经》第一百四十九册，沙门常谨所集《地藏菩萨像灵验记》；校以心然法师所编《地藏菩萨本迹灵感录》，共选二十九则。

- (一) 梁朝善寂寺画地藏放光记
- (二) 唐法聚寺画地藏放光记
- (三) 唐鄠县李氏家地藏救苦记
- (四) 唐抚洲祖氏家金色地藏救亲记

- (五) 京师人僧俊地藏感应记
- (六) 空观寺僧定法模写地藏感应记
- (七) 居士李信思奉地藏免鬼难记
- (八) 开善寺地藏救地狱众生感应记
- (九) 唐简州邓侍郎家杖头地藏感应记
- (十) 唐华州慧日寺释法尚蒙地藏感通记
- (十一) 陈都陈氏女为救母造地藏像感通记
- (十二) 扬州女张氏依母造地藏菩萨救苦记
- (十三) 路州刺史居通画地藏感应记
- (十四) 雍州别驾健渴造地藏三寸栴檀像灵异记
- (十五) 宋长安都督崔李系地藏感应记
- (十六) 益州刺史郭徐安发心造地藏像感应记
- (十七) 大周尚书伯悦为妻造地藏菩萨像感通记
- (十八) 大汉京师惠进诵法华经感地藏记
- (十九) 华州伯父家少女感地藏化记
- (二十) 荆州雁雄依光祖奉法皈依地藏功德免地狱苦记
- (二十一) 童子以爪甲画地藏延命记
- (二十二) 宋辽城地藏瑞应之记
- (二十三) 千福寺地藏形像感通记
- (二十四) 并州太原尼智藏画地藏感应记
- (二十五) 金城瓦官寺西壁画地藏灵化记
- (二十六) 清泰寺沙门智祐感应地藏记
- (二十七) 明州捕鱼人感地藏记
- (二十八) 台州陈健为父母造地藏像感通记

(二十九) 戴斗笠的地藏菩萨 (日本传说) 高玉美

地藏菩萨灵感记选

一、十九世纪及以后的灵感记选

(一) 记地藏菩萨给我的恩泽

心然法师

民国三十五年夏天，我在上海楞严佛学院读书，一夜由于晚睡而患上了重感冒。当时虽有医院诊治，但不久却变成剧烈的百日咳，差不多每小时咳嗽数十次，每次非咳至心呕气噎不止；每回服药每回呕吐，每回注射每回无效，三餐只食液体的米汤，其它的干质食品一概无法进用。而且，每至夜间总是辗转反侧难以入眠，甚为痛苦！

暑假期间，同学们有朝拜地藏菩萨圣迹九华山之议，我默然自思：「如让无用的色身病死上海，何如让其为朝拜菩萨而牺牲来得富有意义呢！」于是我决定参加他们的行列出发，强打起精神，拖著绵弱的身体，跟随他们前进。当然，其间乘车、乘船的时候比较多，不然，我也去不了。

我们一行曾乘火车、汽车、经过南京、芜湖；又曾乘轮船、民船，直趋大同、青城，虽然长途颠簸和烈日长空，我们都不曾为困劳而休憩。这一路上，我自己是：默念著地藏菩萨的圣号，一心坚持不绝。由于一程程的伸展，一段段与菩萨道场的接近，我的内心已一点点的增加著勇气和喜悦！虽然我每日只仅食几杯流质的牛奶，而身心的愉快，却能支持不坠。

在长江上，轮船于波浪进行中，旅客们大多疲困欲眠。我蒙眬间，忽见一位苦行僧前来告称：「咳嗽不必忧虑，多吃西瓜、冰水等的凉品，必可自愈。」言已不见。不多久，面前恍惚摆著灿红而芬芳的一片西瓜，不由信手取来一尝，即感通身舒畅，快爽逾常！但，此时我自己鼾声一响，却唤醒过来，举目一望，恰巧同学们也正在大吃西瓜，自然我也如梦境似的信手食用了。不意，该夜因此居然获得互异寻常的熟睡，次日咳嗽竟减少很多，使我以后更大胆的继续冷吃了，这是一项奇迹！

大同至青城，必须经过一段内河支流的水路，一段不太短暂的陌阡曲径。水路一段的民船，有同学们自作竹桨，协同合力划水，故前进如飞。唯旱路的一段，属于湿滑的田径，故步履颇为艰难！尤其带著病体的我，更感沉重不前，成为同行中的大累赘！因而，当夜到达青城南门某寺留宿的时候，我又发生了剧烈的咳嗽。关心的几位同学，为我向前殿肉身菩萨前求签。得签云：「大海遇狂风，巨浪击船中，船身复是铁，不沉也惊魂！」求完，即将签诗给我。我看了颇有悟解，因向他们说道：「一路上我曾不断的敬念菩萨圣号，生的意志极为坚强！现在虽有危险的境象，自信必如现代铁壳军舰似的安然度过，请勿忧虑。」果然，延至半夜，咳嗽就告停止，翌晨特别的感到饥肠辘辘，一连吃了两碗粥才够满足，全身气力也由此而增加了许多！自青城至九华山的六十余里的山路，我已能不太落后的尾随行列而上，这是第二项奇迹！

顺沿山径迈进，我们曾经过有：规模宏伟的龙安寺，茅蓬方式的二圣庵、一宿庵，景致幽绝的小桥庵、大桥庵—内有最近年代的肉身菩萨，翠竹密荫的甘露寺—内有唐宋两代的全部藏经；招风清凉而茶味沁人的半霄亭。在这些地方，我们均曾逗留与参拜，虽也有欣赏风景的心理，但匆促

的时间，终缺吟风弄月之情。最后巡礼至祇园寺，正值该寺讲经法会期中，我们观览一回，即集体就宿于下百岁宫。这时，我白日的咳嗽，只剩每小时数次而已。

第一次留宿在圣地，大家欢欣之情，洋溢于言表；寺中监院的接待亲切与周到，更足令我们舒适而熟睡至不知东方之既白。俟至我起床时，同学们已分批向圣地各遗迹朝拜去，我既然能耐千里之劳抵达圣地，当无独自再求养病之理，因而，我也连著披带衣具，自化城寺起，向神光岭菩萨肉身塔一步一拜的朝礼去。在朝拜中，我冥想那些一步一拜朝礼四大名山的老修心们虔诚的精神，不觉惭愧万分！似我这样微末的行动，怎能表示敬仰和回报菩萨恩德于万一呢？

一步一拜的穿过南天门，经历阴森森的十王殿，才投向菩萨塔下又陡又高的石阶；这时我气喘如牛，汗流如雨，但却心静如镜，身轻如风，一种百脉通畅，百念扫除的心境，实在无法加以形容，因而，很快的就到达菩萨的塔前。继续顶礼四十八拜后，全身精神焕发，不只疲劳全无，而且自此苦咳之病，消除无余，这是第三奇迹！

在九华山数日，我遍礼了所有的道场圣迹，拜见了不少肉身祖师像，连最高的天台峰地藏林、一线天，八万四千斤幽冥钟的峰顶，天险透桥等的胜境，也都竞登无遗！回到上海时，换回一幅活跃而健康的身躯，令人不敢相信即是弱不禁风的我。这是谁的赐与？这是谁力所致？是大愿地藏菩萨的慈护！是大愿地藏菩萨的恩典！不然我也许早已病殁于上海了。南无大愿地藏菩萨摩訶萨。

（二）礼念圣号治愈重症

林振兴

小女于数年前（初一开始迄今高三）得了肾脏病，因为医治不愈，且家中经济情况欠佳，一度停止治疗，以致拖到去（六十七）年九月间，发现脸部肿起，觉得非常不对，所以又带她去检查。检查结果病情比以前糟糕，虽然不很严重，但情况不轻。当时我心很烦，如果再每天（或两天一次）去找医生，家庭生活更加困难。怎么办呢？只好求医生帮忙，还好，那位医生很同情我的处境，马上介绍一种药叫我去买来治疗半年看看。之后，我想光吃药是没有办法的，因为以前刚发病还轻微时都治不好，现在治疗不更难吗？所以临时一想，还是求佛菩萨好。就这样一方面自己买药来吃，一方面教小女早晚求佛力加被。没想到这数年难以医治的肾脏病，在短短两个多月间的今日痊愈了。这种奇迹谁能相信呢？老实说，连医生都觉得奇怪呢！我想如果不是求佛菩萨救治，恐怕现在也还没好，所以我非常感谢佛恩。

那么小女是怎么求佛救治的呢？起初我怕小孩子没耐心，不肯每天拜，所以先告诉她佛力无边，为了生命唯有求佛菩萨。一方面鼓励她，一方面教她最简便的方法，早上漱洗完后在佛前至心礼念「南无阿弥陀佛」六拜，礼念「南无观世音菩萨」六拜，一共顶礼十二拜，然后再跪念「南无观世音菩萨」一百遍；晚上睡觉前礼念「南无地藏王菩萨」三拜，再跪念「南无地藏王菩萨」一百遍。就这样每天礼、念、求，才两个多月，病就好了！真是不可思议！

（三）地藏菩萨救苦的感应

黄智德

小时候。人称我是快乐仙子，在学校时绰号「消气丸」。天塌下来，或是山崩地裂都不管。快

快乐无忧无虑的生活著；好像一只逍遥的小鸟，在天空飞翔，那里会有忧愁苦恼呢？但如今年纪老了，人生给我的经验，总是苦多乐少。如果没有苦，为什么呱呱坠地就哭个不停？那是苦的开始。佛说：「惑业是因，结成人生的苦果。」我曾经听瑞今老法师讲开示。他说：人生，好似一块白布，被墨汁沾污了，须慢慢以清水洗涤，方会清净。所以必需常常念佛。佛怜愍众生，使人生罪恶的心性，慢慢清净，才能脱离苦恼。

去年八月间智儿回家，朋友李医生来访，我顺便问他：「我的颈部，有时感觉窒息喘不过气来，有时连一勺水也不能饮下。这是什么道理呢？」李医生为我仔细观察说：「最好到医院检查。」我根据李医生的劝告，往崇华医院。给杨敏老医师检验，说身体各部都正常，对于喉部最好照x光才会明白。当我照过x光，啊！不得了，断定在食道和气管中间生了一粒不知名的东西。经过三位专科医师研究到最后，决定非动手术不可。我一听要动手术，未免惊惧！自己想；年逾六十，还要开刀，实在犯不著，还是顺其自然吧。回家将这情形告知孩子，伟女说：「无论如何该通知学儿，雍姊（他们都是我的儿女）。」而孩子一致主张听医生的意思开刀，我拗不过他们，学儿回来的那天，就决定送我进入医院，进院又是一番洗肠试温度种种的手续。翌晨九点钟进入手术室，过死门关，五位医师二位护士，叫我躺在冷冰冰的床上，手脚被绑、一动也不能动，两目紧闭，念南无观世音菩萨，到九点一刻H e r m o s i s i m a医士来了，打了一剂麻醉针，于是我昏昏沉沉的睡了过去。

H e r m o s i s i m a医师开刀后！细心的查看，终将那障碍物削割除掉。经过四点余钟才完成，长七寸余。然后缓缓醒来，睁开双眼自己已躺在病房里了。四边围满了儿女、亲友。自己叹了一口气！真是感慨万千再过了一世。想开口说话而不能发出声音，只是老泪夺眶掉落！学儿趋前安慰我，要我平安地静养。当时我知道颈上喉部留了一个洞，用金属类做的圆形仪器放在里面，可以帮助呼吸，但感到非常不舒服。据医师说：经过手术后有时会感到麻烦。绩熙很小心谨慎的陪伴我过一夜。很幸运安然睡到天亮。在住院期间，日夜都有特别护士及儿女轮流照顾。

十八日早上，杨医师巡看病人，来到我的病房。他说：「你的手术过程颇顺利，良好。不过你也很勇敢。静养几天就会好了。」我有什么话说呢？只是淡然的苦笑而已。住院期间承蒙唯慈法师、圣心中学沈神父、亲友及佛教善友的探视，盛意关怀；使我铭感不已。还有自由祖国的朋友来信安慰，希望我身体恢复健康的时候去台湾一行。我很愿意接受她的邀请。因为我早就打算往汐止弥勒内院瞻仰慈航大师全身仪容，这也是我的愿望之一。第八日经医师准许出院，在家静养。但还需再电疗医治。电疗C a n o y医师很细心的察看说：最好再查验一次，照x光试血度，以及年龄计算比率，查验结果，须要二十日的时间电疗，每日十分钟，切不可间断。每早八点钟雍女陪我去电疗，记得电疗到十日以后，身体衰弱，精神疲乏，四肢无力，喉部被灼伤了，一勺水也饮不下，精疲力竭，支持不住，昏昏沉沉像死人一样，身体消瘦了卅余磅。大家替我担忧，我也不想再电疗，但是二位主治医生不肯。如果停了，岂不是前功尽弃吗？后来他们斟酌研究，才开补药打针帮助体力，继续电疗拖到廿次。其苦真是不堪言说！

一劫又一劫过去，还有一劫大关，那就是插入喉部的金属助呼吸的仪器，那一天才能去掉？时间已过去五个多月了，医生说仍不可拿，我深深感焦灼而忧虑！究竟拖到什么时候才能除去？很是担心！在担心焦忧的日子中，只有用虔诚的心情祷告，求佛慈悲怜愍赦免我的罪障。记得是元月廿日的早晨。我坐在椅上闭目诵念准提神咒，突然听到有人叫我：「佩衡呀！你的宿业未消除。」我在惊惶中睁眼看去。啊！那是地藏王菩萨！可是很快的菩萨像不见了，于是我赶快跪在地藏王菩萨

像前诚心求忏悔，愿菩萨慈悲赦免我的业障。当时我即发愿念《地藏本愿经》十部，祈求地藏王菩萨解除我的业障。

正月廿六日开始默念，真灵验，念到第五部时，我的颈部，助呼吸的仪器除去了。当医生动手要拿去助呼吸仪器的时候，我非常紧张，惊异兴奋的心情，难以言说！至二月初一日往定慧寺。承蒙唯慈法师慈悲为我在佛前祈祷回向，于是我的伤口痊愈了。从此，我每日早晚顶礼地藏菩萨，感谢菩萨救苦救难的恩典，心里无量喜慰！

（四）梦见去世的祖母

乃圆

忆起我那去世多年的老祖母，她不像小说中所描写的老太夫人一般，享福天年含饴弄孙；晚年时，还因不慎摔倒，长年卧病在床，度过饮食起居都要由我们子孙轮流照顾的余生。

小学六年级时，就读中原大学的大姊，由佛学社带回珍贵的佛经，并告诉我们未曾听过的佛法；当时，我兴趣极浓厚，每天晚上一定规定自己诵《普门品》、大悲咒或称念数百声佛号，礼完佛才去做功课，心里感到怡然自得。也常向几位要好的同学讲说佛法的伟大奥妙，久而久之，放学或假日，她们偶而会到我家和我共同念佛、礼佛、诵经。

国一的某一天夜里，我梦见了已去世的老祖母来找我，她挺著一个大肚子好似要生产，我马上想到《普门品》里的：「若有女人，设欲求男，礼拜供养观世音菩萨，便生福德智慧之男。设欲求女！便生端正有相之女，宿植德本，众人爱敬。……」我高兴极了，赶紧告诉离别一年的祖母：「您要赶快念观世音菩萨的圣号，这样小孩才会长得白胖可爱……」祖母问我：「要怎么念，我不会啊！」我双手合十地说：「要很诚恳地一直念『南无大慈大悲救苦救难广大灵感观世音菩萨……』」想不到她真的跟著我念，可是念不到几句就不念了。突然她的脸色发青，眼眶变黑，露出狰狞可怕的面孔，伸出双手就掐紧我的脖子不放，我吓得翻滚在地，一直和她挣扎……如今想来，她是咽细如针，肚大如瓮的饿鬼报啊！

醒过来时，还心有余悸，惊恐万分。等到破晓天明时，便迫不及待的把昨夜里梦见祖母的事，请问大姊，她说：「可能是祖母去世后，还在鬼道或地狱受苦，知道你天天诵经，所以托梦告诉你，希望救她，你可以诵《地藏经》回向给祖母……」

在《地藏菩萨本愿经》里载有：「若未来世诸众生等或梦或寐，见诸鬼神乃及诸形，或悲或啼、或愁或叹、或恐或怖。此皆是一生、十生，百生、千生过去父母、男女弟妹、夫妻眷属，在于恶趣未得出离，无处希望福力救拔，当告宿世骨肉，使作方便，愿离恶道。」看完这一段，祖母去世时咬牙切齿的可怜相，又浮现在我的眼前：祖母过世的前一天晚上，梦见已去世五年的祖父在河的对岸呼唤她，向她招手，要她过去，祖母真的就撩起裤管涉水而过。《地藏经》说：「是阎浮提行善之人，临命终时，亦有百千恶道鬼神，或变作父母，乃至诸眷属，引接亡人，令落恶道。」第二天早上，她告诉我们昨晚梦见亡祖父的情形，当时未学佛的我们，并不知道这就是祖母要走以前的征兆了。

隔天早晨，我在送早餐之前，先去收她的蚊帐，当我把蚊帐拉开准备收拾时，发现祖母脸色不对，圆睁凸出愤怒的双眼；恨恨的咬紧牙齿；急促的喘气著。我那时才小学五、六年级，一股恐惧

的感觉袭上心头，赶紧夺门而出，奔上楼告诉父亲……父亲下楼见祖母如此异于常态，紧张忧虑的轻声问祖母话，她好似有话要说，奈何牙齿像用强力胶黏住一样张不开来。她越来越痛苦，呼吸更困难，脸色也就愈发难看骇人……由祖母先有已去世多年的祖父召请，后又以死时的面相来判断，定是在恶道受苦无疑。

祖母临终时，我未学佛不知赶快助念往生；死后七七日内也没有请有道高僧超度拔荐，现在既然知道祖母死后的生处，我内心真是难过、痛苦。于是，发心定要救祖母于水深火热，让她的神识脱离苦趣。我依照《地藏经》所言去做：「志心自读此经，或请人读，其数三遍或七遍。如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱……」从那天起，每晚饭后沐浴完毕，我定刷牙、净手、焚香、至诚祷告，天天虔诚的诵《地藏菩萨本愿经》，每卷诵完后，定回向给祖母，祈求佛光加被，早日解脱，往生善道。如是大约诵过数十遍后，祖母夜里可憎恨的表情，不复梦见矣！

感恩于地藏王菩萨的慈力救拔；也感激教主释迦牟尼佛，宣说八万四千法门，来适应众生各种不同的需要与根器，后世的我们才知道有大慈悲心的观世音菩萨、大宏愿力的地藏王菩萨、大智慧的文殊师利菩萨、大行愿的普贤菩萨……等诸大菩萨，在这苦难的世间教化救度一切众生。很庆幸自己今生能学佛、认识佛法，才能够诵经回向给祖母。但地球上的人类，以及六道轮回的众生何其多呀！能够听闻佛法者几希矣！

佛陀曾说：「得人身如爪上尘，失人身如大地土。」当知人身一失，万劫不复，在三恶道中想学佛精进行持，就好比要从地面登上天去那样的困难了，这是何等的可悲啊！走笔至此，令我想起师父圣开上人所发的大愿，要生生世世在娑婆世间度化众生，做个清道夫，扫除人间的污秽，直至五十六亿七千万年后人间净土形成，再欢迎弥勒菩萨下降人间成佛。每当思此，内心无不感动。想到菩萨道难行；众生难度（自己的内众生还有外众生）；内心放逸时，只要思及师父不畏艰辛、难忍能忍、难行能行的大菩萨精神，心里真有说不出的惭愧与景仰，还是赶快加紧用功，时时警惕自己。

生命的脚步一点一滴的，日复一日，又走过了好几年的岁月，祖母去世至今已六、七年前的往事了。但愿她老人家早已超生，往生善处，来世得以精进学佛。也祈愿当此之时，乃至未来世中，有更多千千万万个清道夫，共同来扫除人间的污秽，阐扬佛法的真谛，俾使佛法的甘霖早日遍洒三千大千世界。

（五）地藏菩萨示梦

青荷

前年的夏天，我陪母亲到中部，探望多年不见的表姨妈。一进门看见厅前供桌的正上方，供奉了二张地藏王菩萨圣相，相前香烟缭绕，颇有庄严的气氛。即合掌恭敬，向菩萨问讯，心中庆幸表姨妈已经知道拜菩萨了。礼毕，便问坐在椅子上的表姨妈：「表姨妈，您皈依三宝好久啦？」她神情愉快的笑著说：「真是感谢十方佛菩萨的加被，如果不是与佛有缘，我这老命早就入地狱了。」我不解其意，以疑问的眼光，望著表姨妈说：「是什么因缘，使您皈依三宝呢？想不到几年间，表姨妈会有这么大的改变。」

她凝视菩萨圣相，回忆著说：「那是几年前的往事，我到朋友家去拜访，发现她家供有一尊地

藏王菩萨圣相，心中非常欢喜，我即不由自主的合掌礼拜，事后也就忘了此事。」

她说：「每年无论什么神明的节庆，我们总要宰杀许多牲畜来拜拜。两年前农历的三月廿三日，正是妈祖圣母的生日，家家户户杀生拜拜。我们是大户人家，又是妈祖虔诚的信徒，当然杀的鸡鸭比别家多。办了二十来桌上好的荤菜，宴请亲朋好友，我心中自然十分高兴。心想：这回大宴亲友，总算尽到了我做信徒的诚意，妈祖会在冥冥之中，保佑我家。

「大伙尽情享用，吃得好不开心；大概八点多，客人都已回家。我为了招待客人，呼上呼下，忙了一天，真是太累了，洗了个热水澡，就往床上一躺。但是不知怎的，翻来覆去，总是睡不著。原本宁静的夜里，忽然雷雨大作，我心中突然惊惧起来。在隐约中，觉得室内充满了血腥味，又似乎听到嘈杂冤叫的鸡、鸭、鹅声，一阵阵飘入我的耳内。我想作呕，呼吸困难，想叫又叫不出来；全身感到瘫痪，辗转难安不知不觉的昏睡过去。

「次日清晨醒来，只感觉浑身疼痛，四肢无力，动弹不得，两眼发黑，脸色变青，就这样生了一场大病。在病床上昏睡不醒，奄奄一息；昏睡中，我似乎掉入一个黑暗无底的深坑里。我惊惶、恐惧、恸哭哀叫，突然深坑的顶端，一道万丈光芒，直射我身，使我减除恐惧，而得安稳。一位面如满月，身披袈裟的出家人，从光中降下；拉著我的手，将我从深坑救出。随著沙门来到一处空旷光明的地面，他轻声向我说：『我就是你数年前在朋友家恭敬礼拜的地藏王菩萨！你因杀生罪重，牲群找你偿命，饶你不得，死后应堕地狱，受无量苦。因你一念之诚，瞻礼菩萨圣相所感，免堕地狱，受诸苦报。你现尚有余罪在身，从今日起，应赤诚忏悔罪业，勿造杀业，当慈悲生灵，广行布施，善积福德。』说罢即不见了。

「醒来，我即将梦中的情形，说给家人听，大家半信半疑，不知是真是假。但看到昨天我重病的情形，能起死回生，可说是奇迹。此后我就到佛寺里皈依三宝，请了地藏王菩萨圣相回来供奉。每天早晚礼拜称念地藏王菩萨圣号，晚上恭诵地藏菩萨本愿经一卷，回向冤杀的牲畜，早日超生善道，并从此不再饲养牲畜，宰杀生灵了。也时常供养三宝，听闻佛法，印赠正信的佛教书籍，广结佛缘，诸恶莫作，众善奉行，时常劝人为善。一家大小，生活愉快，并得到模范家庭的雅称，成为左右邻舍羡慕效仿的对象，我实在太高兴了，也非常的惭愧。」

说到这里，表姨妈高兴的合不拢嘴。我听到她亲身经历的事实，及地藏王菩萨的示梦劝人戒杀，使我油然而生起了敬畏效法之心。在此奉劝一般家庭主妇们，还是不要杀生拜拜的好，否则被你杀害的生灵，总有一天要向你讨命债的，那时你到了地狱之中，如果是没有佛缘的话，你怎么知道求地藏王菩萨来拯救你呢？

（六）闻声救苦的大愿地藏王菩萨

衡钰

民国四十九年元月廿一日，虽是冬季，却没有感觉一点寒冷，我身上只穿了一件羊毛衫，感觉很燥热，但我又不能脱掉，因为我已经有了感冒的征兆。

上班不久，突接台北某大德的信，嘱我去菩提树杂志社，请一册炳公的佛学问答。我是一个急性子的人，对于需要办的事情，巴不得马上办好，于是请了一小时三十分假，架著疲惫的身子，去菩提树杂志社。强烈的阳光，晒得我汗流夹背，我心里想：「这满身大汗，对我的感冒，倒是很

有裨益的。」因此，我仍然不敢脱掉这件毛衣，到菩提树杂志社，请问朱斐大德：「炳公的佛学问答？」使我很失望的是那里已没有这本书了。

路过莲社正欲进去，赖栋梁老居士推了单车出来，他见我进去，即掉转车身说：「我正要找您做功德」；同时还拿著一份当天的民声日报，并指著第二版给我看，我说：「您真了不得，想要我来，我就来了，有什么事？尽管吩咐吧！」可是，他一定要我坐下来看报，因我要急著回去上班，无心看报，我总以为是要我对人家募化，于是我沉不住气：「赖老！要我自己写一点是没有问题的，假如要我到外面去募化，那可没有办法。」赖老说：「请坐下，您看看（他指著报纸说）究竟需要您做些什么功德？」我说：「既然不是要我写钱，还有什么功德可以做呢？……」赖老没等我话说完，他抢著说：「我看到中佛月刊上，有您诵《地藏经》的灵感事迹，现在有一位莲友纪三全居士，他家境非常贫窘，他以踏三轮车及电气工人为业，八七水灾过后，接连他父亲去世，当时多方设法，竭力料理善后，因此负债累累，一时无法清偿，可不是苦上加苦？想不到祸不单行！最近在两丈多高的电杆上工作时，不慎摔下来，唉！这个人委实业障太重了，请您发心替他诵几部《地藏经》，替他消灾免难，实在功德无量！昨天我已向纪三全讲过了。」我听了赖老这么慈悲细细道来，心理有抑止不住地难过，于是答应赖老明天持八关斋，诵《地藏经》，回向那位蒙难的陌生莲友——纪三全居士，得使他早日痊愈。

二十二日上午九时许，我去平等街澄清外科医院，探视纪居士，这是我有生以来第一次进外科医院看病人，煞如亲临地狱，其中怪状百出，尤其弥漫著乙种令人恶心的气味，又不好意思用手帕蒙住鼻子，在这种情况下，尽管不愿久留，但我又不得不竭力忍受。我找到三十号病房，看见有几位病人躺著那里，找却不认识纪居士，见一位老太太走过来，我向她请教，那知道，她正是纪居士的母亲，她便告诉我纪居士睡的病床。见他躺在床上不能动弹，我默念著地藏王菩萨圣号，走到纪居士的床边问他：「你有吃素没有？」他说：「我只吃早素与初一十五。」他瘦的只剩了几根骨头，说话的声音非常低沉。看到他这种样子，要是没有信佛以前，那一定会把我吓跑！我说：「假如你能发心吃十斋（在十斋日吃素），时刻念地藏菩萨圣号，或低声、大声、默念都可以，但必需要至诚恳切，唯其如此，才能感应道交，我现在起替你诵《地藏经》，一直诵到你痊愈为止。」

由于我的诚恳，当时，他深受感动，马上很虔诚的接受我的意见，要我把十斋日抄给他。我对他说：「明天是腊月廿四日，就开始吃十斋吧！」我又向纪老太太说：「您老家有供地藏王菩萨像，以后多多礼拜，多多念，求菩萨的大慈大悲，保佑纪居士不要残废。」我夹著半生半熟的台语，她居然能听懂，「一家八口，完全靠他养活。」纪老太太一边说，一边揭开纪居士跌伤的左膀给我看，我好似触了电，吓得我几乎站不住啦！这那里看得出是人的膀子，血肉混成一糊，煞像酱肉似的，不停地流著红绿色血水，他妻子就在他的身旁用卫生纸吸著血水，我想：「这能治好吗？」我带著一颗沉重的心，匆匆地赶回上班。

当天晚上诵经时，突然腹痛如绞，这是我诵经以来，从未见过的现象，但我仍然抱痛把经诵完，经诵完了，我腹痛也好了。有时候因工作的繁忙，与家事的烦琐，每每搅累的我精疲力竭，实在提不起精神；当我想到躺在病榻上的纪居士，在呻吟求救的景象时，终会振作精神虔诚恭敬地为他诵《地藏经》。

农历二十五日中午，我请了一帧地藏菩萨圣像，去澄清外科医院，另外一位病人，见了菩萨庄严的圣像，由衷地欢喜赞叹，他既然生欢喜心，我就把圣像送给他，并讲述供养地藏菩萨的十种利

益：「一者土地丰壤，二者家宅安昌，二者先亡生天，四者现存益寿，五者所求遂意，六者无水火灾，七者虚耗辟除，八者杜绝恶梦，九者出入神护，十者多遇圣因。」他对我说的话不仅相信，而且不断地向我道谢：「真多谢，真多谢……」

我走到纪老太太身边，问他：「纪居士伤口好了一点吗？」纪老太太满面喜色的对我说：「三全伤口好多了。」一边揭开纪居士伤处给我看，我看过后，高兴的几乎跳起来。我带著欢喜赞叹的口吻说：「地藏王菩萨太灵验了，实在太灵验了，可不是嘛！明明跌得血肉模糊的膀子，不到几天，膀子居然分得出节段，同时脓血都不流了，这实在太不可思议了！」说真的，要是单靠医药的力量，可能就没有好的这么快。同室的几位临床患友，也同声的欢喜赞叹。纪居士带著惊异而感激的神情对我说：「我每天念地藏菩萨圣号三百多声哩！」我说：「最好能够时时刻刻的念。」最后，我怀著愉快的心情，离开澄清外科医院。

每逢星期日，是赖老和郝恩洪大德定期来台中监狱宏法，我见到赖老，就问纪居士好了没有？他说：「好是好多了，不过，据医生说，还要照x光，要开两次刀接骨。是否好还没有一定的把握，可是纪居士又没有钱……」听赖老言下之意，颇为感慨，对纪居士的病没有痊愈，内心有无限的愧疚和隐痛，因为在经济上我是心有余而力不足，在人类道义感的驱使下，怎么能不叫我「忧悲苦恼」！回家后，什么事都不想做，沉思著，沉思著……有什么法子能免除纪居士不开刀呢？我自语著：「地藏王菩萨，谢谢您老人家保佑纪三全居士外伤都好了；现在左膀还不能活动，据医生说纪居士还要开两次刀，还不能把握完全会好，纪居士实在可怜，弟子求地藏王菩萨，再行慈悲，以不可思议的神通力，保佑纪居士不要开刀……」我每天重覆的祈祷著。

一个星期三的夜晚，在慈光图书馆听经，听朋友说，赖老找我。我心想不知纪居士的病是否好了。我去找赖老，不等他开口便急问：「纪居士出院了吗？」（我看到赖老的笑容我已放心），他回答：「纪居士出院了。」我又问：「开了刀吗？」他答道：「说也真是奇怪，没有开刀，突然遇到一位接骨的老先生揉了几次就好了，是不是你向地藏王菩萨说了？纪三全要来感激你。」我把对地藏王菩萨的祈祷！讲给赖老听，他本已在笑，加这一笑把眼镜也摘下来了，直道：「怪不得，真是怪不得。」

「南无地藏菩萨摩诃萨，以神通力现声闻像，是诸微妙，功德伏藏；是诸解脱，珍宝出处；是诸菩萨，明净眼目；是趋涅槃，高人导目；如如意珠，而众财宝，随所希求，皆令满足；照行善者，犹如朗日；照失道者，犹如明炬；除烦恼热，如月清凉；渡四流者，为作桥梁；趋彼岸者，为作船筏；伏诸外道，如狮子王；降诸天魔，如大龙泉；护诸怖畏，如亲如友；防诸怨敌，如堑如城；救诸危难，犹如父母。」正如《地藏菩萨本愿经》卷下〈嘱累人天品十三〉：「尔时世尊举金色臂，又摩地藏菩萨摩诃萨顶，而作是言：『地藏！地藏！汝之神力不可思议，汝之慈悲不可思议，汝之智慧不可思议，汝之辩才不可思议，正使十方诸佛，赞叹宣说汝之不思議事，千万劫中不能得尽……』」

与赖老欢笑而别，夜虽深了，我恭敬地在佛前，向地藏菩萨叩了四十八个响头，后我又流泪了，父母恩难报，然诸佛菩萨的宏恩不可限量，无法投报，惟有一心念佛，誓守持「斋戒」二字，大抵西方佛国，成涅槃之道，故我一心，归命顶礼。

愿读者同念：南无大愿大慈大悲十轮拔苦本尊地藏王菩萨！南无地藏王菩萨！

（七）南无冥阳救主大愿地藏王菩萨摩诃萨

衡钰

大愿地藏王菩萨和观世音菩萨同为苦难众生的慈父慈母，为此时此世人间地狱的依怙：

每听到火警车的呜呜声，我的心里即刻会难过得好似身历其境。忆儿时年七岁，家遭可恨的火灾，连烧二次，把我家财产烧得光光，家父因焦虑而病故，一个美满的家庭被无情的火灾摧毁了。火的导火线是邻居夜间聚赌，吸香烟的人缺少公德心，乱丢香烟头，而引起火灾。这一群赌徒，实害人不浅。四十二年时，我们的生活困窘，孩子幼小；身体的虚弱，精神上的折磨，我似迷途的羔羊，走入耶教堂听道，参加天主教堂弥撒，又几乎进入一贯道。当时他们告诉我必须点窍，要我拿三〇元，我没有三〇元，而引发我的宿缘，进入幸运的佛门，不信一贯道。

第一聆听的《地藏王菩萨本愿经》，第二聆听的《观音菩萨普门品》，无论刮风下雨，皆能放下一切烦恼，前往恭听，直听到圆满，内心清凉，经常在梦里见到，大悲大愿大圣大慈本尊地藏王菩萨，与大慈大悲救苦救难的观世音菩萨，赐我无法比喻的喜乐，这大概法喜充满吧！

（一）四十五年的元月一日，我奉令接管台中监狱门市部（售品所位于自由路九六号台中地方法院对面），凡受刑人的作业，藤工、木工、草工、织工等放在这里待售。售品所建筑十分简单，我食住公私都在售品所，好似自己的生意。宿房虽小，我放一单人床，其余的地方设了佛堂，用幔布隔离。厨房小矮，厨房门口是我办公的大桌，桌边贴有售价二五〇元。那时我用的是老式的煤油炉。有一天下午，我不小心将炉子油装满了，炉子本身年数已步入衰年，我总舍不得丢弃。点了火煮饭，去后面洗菜，等我洗好，见熊熊的大火，我急得将炉子向办公桌边丢，正在千钧一发之际，长子突然由外奔来，将床上军毯包著煤油炉向大门外丢，火仍是雄大，路人却都袖手旁观，突然跑来一位青年，不过廿岁左右，不声不响的竭力抢救，比长子来得更勇猛，将火扑熄了，观众口里莫不啧啧称奇。当我要去感恩这位舍身奋勇的青年时，他已经不见了。

我心急将熊熊的大火炉丢在办公桌边，满满的一大炉煤油散发遍地，四围都是售品，火已将办公桌贴的售价烧糊了一点，桌子不曾受一点殃，任何公物未损毫厘，这位青年岂不是地藏菩萨的化身又是什么？我每月礼拜地藏菩萨，《地藏菩萨本愿经》〈第十二品〉：「若未来世有善男子、善女人，欲求现在未来百千万亿等愿，百千万亿等事，但当归依瞻礼供养赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求悉皆成就，复愿地藏菩萨具大慈悲，永拥护我，是人于睡梦中，即得菩萨摩顶授记……」事隔廿年写此灵感，心里依然一清二楚。

如果大火将售品所烧光，以至波及邻近房屋无数，我一定会被判刑，过铁窗生涯，丢下幼小可怜的孩子，实在不堪设想；因这件事，不曾有主管责备我一声，写至此，感恩之泪油然而下。

（二）五十七年五月一日，申请调到台北地方法院看守所，上了一星期班，我就为病情的恶劣请假，经常去公保诊所、台大医院妇科治疗，并用尽针药，不但无效，病更加恶化。公保诊所每逢星期三上午是著名的妇科权威徐千田诊治，天不亮就有人由窗口爬入等挂号，许多女士由南部来求诊。徐的医术在每个人心目中是最受重视的。当然我也不能例外，他给我穿刺化验结果是子宫肌瘤，一定要我开刀，住进他设的台北医院。住了廿天，一直在徘徊开刀？还是不开刀？朋友同事赞成我开刀，减除痛苦，「一劳永逸」；孩子见我病况沉重，也极力赞成我开刀。我宁可死，也害怕

开刀，医生见我不听从开刀，要我回家，我只好回家躺在床上，一身都疼痛，我又后悔为什么不开刀，又想去开刀！总之被矛盾纠缠不安。

台中搬台北东西弄得一塌糊涂，房间窄小，我崇拜的菩萨像也未供养，在这痛苦无可奈何的末日，神智昏迷，我见到「地藏王菩萨」，赐一本《地藏本愿经》，我才恍然大悟，我为调台北地方法院看守所向菩萨许愿要诵一〇八部《地藏本愿经》，我求菩萨：「再不必考验了，即是刀山油锅，仍然是虔诚信佛，而且尽心力劝人信佛，求菩萨大慈大悲保佑我快好」？我整日躺在床上呻吟自言自语著，我的病一天天好转，身体复元，诵满一〇八部《地藏本愿经》。直到今日我每日至少诵一部，有不可思议的灵感，心里时刻是地藏菩萨圣号，不念而念，身体的强健，胜过世间一切营养，在我多生劫前所欠命、精神等诸债，今生承蒙菩萨庇护将所有债务统统偿还清了。我一心坚定求了脱生死，得解脱自在。南无冥阳救主大愿地藏王菩萨摩訶萨！

(八) 纪念地藏菩萨的恩德

衡钰

光阴真快，转瞬农历七月卅日的地藏王菩萨圣诞又已届临了。谁都知道，地藏菩萨是在地狱中救度教化罪恶深重的众生，凡是敬仰他、崇拜他的人，都应效法他伟大度生的精神。我发心在农历七月持一个月的斋，表示我对于地藏菩萨的崇敬，并且我也要学习他的精神，在女监中好好的教化犯罪的女同胞们，使她们接受佛法，去恶向善。

平时，承蒙佛友们的垂爱，常到女监讲述佛理。有一次，女囚胞欢呼：「阿弥陀佛来了。」果然林居士领二位同修来了，他看到受刑人信仰佛法的热诚，赞叹的指著我是「地藏王菩萨」，我惶恐的将到此工作的经过，是由于地藏菩萨灵感的因缘讲给他们听，使他们非常惊奇和赞叹！我受圣恩的情形，正如迷途旅人忽获光明的归宿，久病的患者霍然而愈，现在谨将这刻骨铭心的经过敬述于下：

我能够服务监狱，应衷心感激地藏菩萨的灵感！记得前年秋季，我在病榻上呻吟，既不能坐，又不能站，而环境的逆流，生活的鞭鞑，又容不得我自在安闲！正因我是个佛子，每遇烦恼无法解脱时，我就会在佛前悲泣，在地藏菩萨圣像前忏悔，自认前生造种种恶因，今生才受如此苦报。

时间过得愈快，我的痛苦愈深，我唯一的办法，只有祈求佛陀及地藏王菩萨赐我解脱。「工作」一再托人介绍，每次感到有希望，正在高兴时，到最后却都成了泡影，使我再没有勇气向佛菩萨祈求；可是又能依靠何人呢？世界上有谁是最忠实的相助者呢？想来想去在自我解慰之下，居然拿出恒心和坚定不移的信念来了——在佛陀及地藏菩萨圣像前不断的虔诚祈祷。

一个周末的晚上，门外乒乒的响声，随后有人喊我，开门后原来是王居士由莲社听经回来，态度显得很急速，给了我小小的纸条后，未等我答谢，她即回身走了。纸条上印有「台中监狱招考」等字样，日期是明日下午报名截止，后日上午八时开始考国文、国父遗教、史地、公民、算术各科。我是一个离校十多年的人，什么功课在脑海里一点儿都没有，因此忧思得一夜不能入睡。第二天十时买菜路过甘居士家，承她再三的鼓励，要我前去报名，盛意难却，只得拖著久病未恢复的身躯走向前去，天啦！报名处，男女拥挤得水泄不通。听说女性仅取一名，我有什么本领来应考呢？后来想想还是试试看吧！于是借了中学生一些书籍赶紧地苦读，经半日一夜紧张得不食不眠的用

功，自认为记熟了各类题目，有几分应考的把握，才勉强去试。结果终于不负苦心人，我的病不药而愈了，而且又得遣派我到人间罪苦众生所居的监狱来服务工作，使我解决了人生的问题，于是我更敬效「地藏菩萨」的愿力，并学他一些广度罪苦众生的精神。

记得我未来监狱工作的前一天，有一天清晨七时左右，于似睡非睡的一个梦中，曾蒙「地藏菩萨」指引到与现实事实丝毫不差的地方，回想到如此不可思议的神力，使我这个无荤不能下咽的贪吃人，那时油然的发心于每月初一十五两日吃素，渐次的增加到观音斋，以至十斋，自信这是我不久将来持长素的开始。许多不信佛的朋友说：「不怕信佛，就怕吃素。」我向他们解释：信佛并不是阻止我们吃荤，要我们吃素，而是由于自己信到虔诚时（信六道轮回、不忍吃众生肉），自然而然的要吃素了。以世间法来说，自己有了困难，朋友帮助解决，到自己环境好时，当然一定在能力所及之内买礼物送他，或送他喜爱之物。我们应该学佛的慈悲，爱惜众生的生命，如同自己的生命一样。

唐湘清居士，他曾效法地藏菩萨的伟大精神，在新竹台中等地的监狱服务多年，教化劝导因犯罪而在狱中受苦的众生，不少人都受了他的感化痛改前非而皈依三宝。去年唐居士荣升军法官，不但是我们佛教教友感到极端欣慰，可说是军法界得人之幸！我深信唐居士必能本著公正廉明的精神，使误触法网的犯罪者，受到公平温和的审判，不致冤屈。其夫人亦是虔诚的佛教徒，持斋、克己、待人贤淑，她那大慈大悲舍己救人的精神，实在令人感佩不已！这难道不是「地藏菩萨」的化身吗？兹因地藏菩萨的圣诞已经降临，为纪念菩萨的恩德，特此敬述经过，以彰圣德，以表内心至深的感激。

（九）地藏菩萨灵感近事

衡钰

九月八日正是我值班，下午七时天刮风，夹带著细雨，同事送来一名女犯，编列十五号，名叫张碧云，廿六岁，还背著一个面黄肌瘦的女孩子，时刻抽筋悲叫，我又不知她是什么病？认为是惊风抽筋，那是很危险的，马上按电铃请卫生课长来，课长说：「这是小儿麻痹症，没法治，不发热，没有关系。」我问：「课长！这孩子不停的呻吟是很可怜的，有什么药吃，或打一针，使这孩子不抽筋呢？」课长答覆我说：「没法治好。」

我问十五号：「你是什么地方人？犯什么罪？判多久？家里有什么人？」她答道：「台中县雾峰乡人，我在家做了点米酒给老爸吃，别人告了我，判三个月，孩子已经三岁了，生下才几天就得了这病，花了许多钱医治都无效，我的丈夫服兵役去了。」我笑著说：「与佛有缘，安心好了。」随即我将这孩子姓名年龄（高秀月三岁）写了放在佛前。半夜我听到哭声，我走去看时，十五号抱著孩子在哭，同房的囚犯都坐起来低声念佛。我想这孩子抽筋没法治好，嘱她们为她念佛回向求佛菩萨吧！几天都是这么过去了，七号和十一号与十五号同监房，她们对我说：「老师！这孩子的确可怜，一夜抽筋三四次，一次有时达卅分钟之久，我们都不能睡，坐起来念佛。」我对大家说：「你们说一个三岁的孩子，犯了什么罪？生下来就得此绝症，既不能得到行坐的自由，还加抽筋的痛苦，如临地狱之刑，这不是前生所造的孽吗？因果摆在眼前，不要贪一时的虚荣而去造孽，堕入无间地狱，求出无期。这个榜样值得大家警惕的，好好信佛、念佛求了脱生死！」

有一天，晚上九点钟，这孩子抽筋哭不出声，眼睛翻白至数十分钟，好似临命终时，十五号哭

著，我请了卫生课长与值班课员，一共来了三位，看了说：「没药可治。」嘱我念佛！他们走了，我带了十五号在佛前念了十多分钟「地藏菩萨」圣号，这一夜孩子很平安熟睡了。

每次听到这孩子哭声，我心里就感到难过，想替她求佛保佑，但我不免怀疑，怕我念佛不会使这孩子病痛减轻，给她们一个不好的反应，再三的想，难过的使我无法忍耐，终于拿出了勇气在佛前合掌恭敬大声念：「南无地藏王菩萨」圣号，三分钟后，孩子哭声停止，于是向佛发愿诵三部《地藏本愿经》，回向给这孩子消灾，每次诵经时我都流下眼泪。

有一次，在水池洗手时看到十五号在洗衣，我问她：「十五号你的孩子好了些吗？」她笑答：「好些。」我还不信，又问：「怎么见得好些呢？」她说：「抽筋没有那么多次数了，有时一天一二次，夜里没有，抽的时间也没有过去那么长了，以前夜里抽三四次，白天五六次，抽时握紧拳头，脚拳向头部，一身肌肉都被筋牵动，再冷的天气头发里也出汗，三年来都是这样。」我听了感觉奇怪，三部经尚未诵完，灵感这么快。午饭未吃，在佛前燃香，以一片赤诚，感恩地藏菩萨有不可思议之威神力，救拔沉溺苦海的众生，我没有那么好报答，发愿每逢十斋日诵《地藏本愿经》，要恭敬站立（诵一部至少须要九十分钟）。诵经时又听到这孩子哭声，我叫十五号抱孩子到佛前，我恭敬合掌大声念唱地藏圣号，简直要把地藏菩萨喊应似的，不由自主伤心的哭出了声，十五号也随著哭，但我仍在哭声中哀求：「地藏菩萨保佑这孩子离苦。」不到两分钟，孩子不哭了。偶然我听到这孩子哭，我就起忏悔心，恨自己修持不行，惭愧流泪，希望永不再听到这孩子的哭声。也许是心理作用吧！有时别的孩子哭，我也以为是她哭，我怀著惊恐的心去看她，她的母亲正抱著她笑哩！孩子养胖了，十五号充满笑容。我仅诵了六部经，整天整夜，再没有听到这孩子哭声了，但我还不放心，每次上班进门我就问大家：「十五号孩子好不好」？大家同声答：「老师你的功德真大，这么一个病苦的孩子给你诵《地藏经》念好了，孩子比以前漂亮多了，也能活动了，十五号来到这里比中了第一特奖还高兴，每天拉著嘴笑，她问：「地藏王菩萨管地狱，怎么还管我们呢？」我解释：「地藏菩萨愿力；地狱不空，誓不成佛，不但常住地狱，而且庄严地狱，救度地狱中的罪苦众生，同时也拯救六道中的一切众生，如《地藏经》〈称佛名号品〉中说：「佛告地藏菩萨，汝今欲兴慈悲，救拔一切罪苦六道众生，演不思议事。」从此可知地藏菩萨是受了佛的嘱咐，救拔六道一切众生的，并不限于地狱中的众生。只要你们诚心念地藏王菩萨，无处没有不现身、不搭救的，《地藏菩萨本愿经》〈嘱累人天品〉云：「南阎浮提众生，志性无定，恶习者多，纵发善心，须臾即退，若遇恶缘，念念增长，以是之故，吾分是形百千万亿教化，随其根性而度脱之。」这证明地藏王菩萨慈悲救度众生的宏愿，有不可说不可说的无尽神通。

诸位听了也许以为这是近于神话吧！可是这是本监的事实，可以问得到的，或又怀疑信了佛是否不要请医生了，我也可以奉告诸位：信佛工夫很深的人，是不用请医生，因他深信感应道交，有感必有应，苦乐全是业报所感，所以能一心在道，度化众生，例如穿的衣服破了一块，就补上一块，再破，再补，待不能补时，丢了亦无所谓。总之，我们学佛要诚心恳切，忏悔念佛才能得到佛菩萨的灵感，若不能得灵感，是因不恳切忏悔，或贪心的求，或前生孽障太深所致。如能以虔诚的心礼敬菩萨，必能大事化小事，小事化无事。诸位是已经皈依的三宝弟子，要明白三世因果，把握这不自由的时期，正是修持念佛的好机会，正如佛教中的法师闭关，时刻不忘念佛，求生西方极乐世界，才是永远快乐皈依处。

（十）死而复生

亡言

余姚胡宅梵，又字胜月，曾撰地藏菩萨本愿经白话解释，于佛学书局出版流通，已达万数千部，功德甚大。二十一年壬申七月三十日午后，彼之幼女名月昭，年仅四岁，忽然瞳缩鼻塌，面青唇黑，窒息吐沫而暴死，撬齿灌药，不能下咽，举家惶急。当时胡宅梵忽省是日为地藏菩萨圣诞，即趋像前哀求加被，祈祷才毕，忽闻室内欢呼，幼女已息出，庆重生矣。复灌以药，亦能下咽，不久即痊愈。释亡言记。

（编者按：据竺摩法师《地藏菩萨本愿经讲话》：「按地藏灵感近闻录中，载释亡言记四则，此为其一。亡言即弘一律师之别名。律师无妄语，此事当可信。」）

（十一）沉痾能愈

亡言

比丘尼观愿，福建海澄人，其父为民国先烈，曾殉国难于广州。观愿在九华山出家，后居澳门。壬申到厦门学习戒律，次年即患胃病，食粥不满一盂，缠绵半载，历尽痛苦，中西药品悉皆无效。一日披阅沙门弘一所编地藏菩萨圣德大观，见其卷端所绘圣像庄严，生大欢喜！因随力购香华果品供养圣像，恭敬瞻礼，七日禁语忏悔，以净水一瓶供圣像前，日夜默念圣号，翌日清晨饮净水一杯，不久即可食饭一盂，半月后遂痊愈矣。释亡言记。

（十二）目疾康复

慧舟

陶希泉居士，曾长杭县，寓沪巨籁达路，夙信佛，奉地藏大士尤虔，家有佛堂，母夫人端木氏，亦日持弥陀名号。仆人石文卿，久患目疾，一日忽愈。陶君以其愈之速也，异而询之，石曰：「我梦于佛堂中见母念佛，以我目疾久不愈，命取地藏大士前所供之水洗之，觉非常清凉，梦醒后拭眼，疾苦失矣。」居士叹曰：「菩萨誓愿宏深，悲心救苦，作大医王，信不诬也！」此为廿二年十一月中事，居士亲为慧舟口述，因亟记之。

（十三）造像灵感

罗远耀

先母李太夫人，六十岁后，每冬即两腿麻木作痛，不良于行，交春则自愈。民国十二年，母年六十九，腿痛甚，呻吟卧榻者月余，医治寡效，耀惟日日礼诵地藏菩萨本愿经，以求慈祐。一日诵至如来赞叹品：「或取病人可爱之物，或衣服宝贝庄园舍宅，对病人前，高声唱言，我某甲等为是病人对经像前舍诸等物，或供养经像，或造佛菩萨形像」恍若有悟！诵毕，即于佛前发愿，为母造地藏菩萨像，并趋白母，母喜曰：「病莫非业，须仗佛慈加被，汝今发愿造像，实契吾心；吾有汝外祖母赐珠一粒，精圆光泽，吾因思母，极为宝贵，今以此珠供养菩萨，其可乎？」遂延北平名造像师景山君，依法造像，铜胎金镀，珠镶眉心，用表白毫，越两旬像成。景君奉至，相好庄严，慈悲欢喜。景君自谓造像以来，得未曾有！耀急白母，母闻，痛立止，下榻自步，而入佛堂，顶礼跪拜，如未病者，盖锢疾顿除矣。见者闻者，咸叹菩萨慈悲感应之速，不可思议！因此先后请景君造

菩萨像者，至数十尊之多。母本长素念佛，嗣后益加精进，步履胜常，至十八年十二月二十一日，时年七十有五，念佛西逝矣。湖南保靖县罗远耀谨记。

(十四) 腹胀顿消

周文焕

文焕于夏负笈苏州，患症颇剧，愈后肚腹膨胀，药石无效，第以素信佛法，因念地藏菩萨有大愿力，能救拔罪苦，乃志心忏悔顶礼，并发愿虔诵地藏菩萨本愿经三十部，印送地藏菩萨本迹灵感录一百册，以报慈恩于亿一。发此愿已，因是日天气炎热，遂赤膊假寐，竟觉周身爽快，遂入梦。次晨醒来，腹部渐宽，胃纳骤增，不三日而膨胀全消，一如未病，欢喜赞叹，得未曾有！因念大士慈悲，感恩无似！故投函报告，以证灵异。唯愿大千众生，咸沾甘露，同仰佛化，扇慈风以息罪业，化火焰而为清凉。是所愿也。文中所举，全属经验，文责当由作者负之。廿二年六月常熟东言子巷八号周文焕谨述。

(十五) 地藏菩萨灵感记

煮云法师

一、一个动人心弦的故事

这次在嘉义地藏殿大愿台讲《地藏经》（五十一年），据说此庙已有三百零二年的悠久历史，当时有人去国内朝安徽九华山时，迎请了一尊地藏菩萨圣像回来，建庙供奉，数百年来香火不断，灵异感应之事也很多。

其中有一件动人心弦的故事，笔者述记如下。

二、林登章含冤入狱其妻卖子赎夫

故事发生在距今一百年以前，有一位林登章先生，住在距嘉义乡间十数里路，为人正派，不幸被奸人诬害捉进官厅，关入监牢。林太太为了丈夫含冤入狱，家中又清寒贫苦，奔波各方，托人救援，把家中所有的现款花得一干二净，仍然不能救援丈夫出狱。后来知道官厅一定要四十两银子，才可以为丈夫赎罪。林太太在万分不得已之中，只有咬紧牙根，狠起心肠，将仅有的一个儿子，卖了四十两银子去赎夫，介绍人又取去了二三两介绍费，余三十七两，是否能够赎丈夫也不知道。同时每次入狱探夫时，都遭看守们辱骂和留难，目的是要钱。他们说：「靠山吃山，靠水吃水」，是的，打官司，进衙门，有理无钱莫进来，这是古今皆然。林太太每次都得赔笑脸，说好话，还要送小礼，不然休想进去，「阎王好见，小鬼难缠」，今天来缴银赎夫，当然不能例外。那时监狱地点是在大街，也就是现在的吴凤路，就在附近买了一些槟榔，作为进见牢头看守们的小礼，那知就在掏钱买槟榔、包槟榔之时，把赎夫的三十七两银子掉了，自己还不知道。迨至当官交银时，发现银包遗失，伸进去的手半天拿不出来，吓得面无人色，急得哭不出声来，卖去了心爱的独子，指望赎夫回家，现在银子遗失，丈夫不能出狱，自己也只有死路一条。在她未死之前，仍然不灰心，再回去沿途寻找，万一找不到银子，只有自尽一途。

三、穷乞儿见财不昧

嘉义城内布街，就是现在的光明路，有一个土地公庙，庙中住了一个穷乞儿徐良泗，他不但贫穷无家，而且天生残废，一双脚麻木瘫痪，不能行动，用屁股在地上挨著走路，白天沿街乞求度活，晚上就土地公庙为家，那一天当他在大街求乞之时，远见一女人在槟榔摊上买槟榔，匆忙而去，银包掉在地上，他挨上前去，将银包拾起，本想追上前去，送还人家，无奈自己不能走路，叫喊也听不到，坐在地上将银包打开一数，有三十七两银子。穷乞儿那里见过这些白花花的银子！当时吓了一跳，也没有生出见财起意之心，反而觉得那女人匆忙之色，一定有什么大事，不能随便把银子拿走，万一找回来了不见银子，可能自杀的，我要在这等他回来。一等再等，等了很久，方见有一女人，满面焦急之色，跑来东张西望在地上好像找寻什么东西。他知道失主找来了，挨近去用手拉她的衣角。她以为乞儿向她讨钱的，没好气的大声道：「我急都急死了，那里还有钱给你，快点走开，我要找我失去的东西。」

徐良泗好心遭来白眼，他仍轻声问道：「这位太太，掉了什么东西，这样焦急，说说看，或者我能知道。」这一声可把她从死神手中叫回来了，她惊喜的道：「真的呀！」他答道「当然真的，我捡到一样东西，你说对了我就给你。」她焦急的道：「我掉了一个布包，里边有三十七两银子，这是我卖儿子的钱，我的丈夫被人诬害，关进牢中，需要四十两银子，方可以赎罪，不得已卖子赎夫，介绍人取去三两，我还担心银子不够，那知在此掉了，这样一来，我的丈夫也不能出狱，我的儿子也卖了，人财两空，我只有自杀一条路了。」说罢，痛哭不已。

这时有些好心人都走近来问长问短，徐良泗毫不迟疑的道：「你不要难过，银子是我拾到的，是你买槟榔时所掉的，我因不能跑，追不上，叫你也不听，所以在此等你回来。现在银子在这里，你拿去点点数。」乞儿将银钱交出后，一声不响的走了。

林太太找回失去的银子，心喜不已，反而将乞儿忘记了，连姓名都忘记向人家问，就赶去向官厅赎人。当官的这才知道是卖儿子的钱，穷苦乞丐尚且见财不昧，我们怎能昧起良心来索取人家卖儿子的钱呢？因此天良发现，慨然的将她丈夫放出，不要她的钱，由于徐乞儿的善举，才感动了当官的。

林登章出狱后，知道儿子卖了，除介绍人取去三两外。又请客送礼，花去不少，再找乞儿时也不知那里去了，后来就在布街顶了一间店面，做五金生意谋生。

四、好心获好报残废得愈

再说徐乞儿良泗回到土地公庙住了一夜，第二天是清明节，赶去城外「东廓墘间」公墓地，向人讨乞祭祀祖先的红龟糕，由于路远天雨，回来又晚，沿途挨行又慢，赶到城门时，城门早已关闭（那时嘉义有四城门）。不得已，去城外附近的地藏菩萨庙借宿（现在民权路八十一号），恳求庙公慈悲暂借大殿佛前，住宿一夜。庙公认得徐乞儿，也就借宿给他。可是他睡到深更半夜，忽然在大殿内，大声惨号鬼叫，活像有人杀他一样的苦叫不休。庙公以为他是神经发作，骂他两次，仍然不听，被他闹得一夜没好睡，气愤不已。第二天一早起床，想把徐乞儿赶走，见他正在熟睡，把他从梦中叫起来，骂他为什么夜间不睡鬼叫？徐乞儿惊醒后，一跳竟站起来，自己也不知道，跑近庙公面前。这一来反而把庙公吓得连连退后数步，惊奇这瘫子怎么一夜之间，能够自然走起路来？询问结果，原来徐良泗夜宿地藏菩萨圣像前，梦中见菩萨派了殿前一高一矮两个小鬼，一个抱起他的上身，一个拖他两条瘫痪腿猛一拉，痛得他惨叫不已。可是两个小鬼，不管他如何惨叫，仍然不断的加力拉直他的残腿，痛得他昏迷了过去，后来不知怎的睡著了。现在我也不知道这一双残腿，居然

和常人一样，这样一来他比昨天拾到了银子还要高兴。庙公见此奇迹出现，当然不能再骂他，而且也为他高兴，他自己这时也知道地藏菩萨显灵，为他治疗残疾，跪在地藏菩萨前，感激涕泪的倒身下拜，磕了几个响头。

五、残愈后挑卖水谋生

徐乞儿残疾愈后，很多人都来为他祝贺，他反而因此烦恼起来，残疾时可以乞食度日，现在残疾好了，不能再去沿街行乞度日，一定要自力更生，可是穷乞儿除乞讨外，如何去解决衣食住的问题呢？做生意没有本钱，结果还是从无法中想出办法来，将身边仅有的余钱买了两只水桶，替人家挑卖水为活。那时没有自来水，家庭富裕的，都叫挑水的人，每天送水来，徐良泗从乞儿一变而为卖水人。

六、叫卖水巧遇恩人

林登章出狱后，知道遗失银两，乞儿拾金不昧等事，亦曾找寻这位救命恩人，可是连姓名都不知道，无法寻找，他们当时住在很远的乡间，当然不知道乞儿住址，因此对这不知姓名的恩人无法报答，耿耿在心。经过两三年后，林家的五金店生意，越做越大，想念恩人之心，也是与日俱增。

有一天，林家叫徐良泗送水来，林登章并未见过徐良泗的面，眼前恩人并不相识。那时的女眷是不太出门的，有男人来，女人躲著不出房门的，所以几年来一直找不到这位乞儿恩人，刚巧徐良泗送水来进厨房，无意间被林太太看见，大为惊讶：这人面貌和恩人一模一样，是不是就是他？不是！绝对不是！他是瘫子，不能行走的！但是这人为何又这么像他呢？林太太自问自答狐疑不决一连数日，林太太将此事告知丈夫道：「这个挑卖水的人，面貌和那位恩人，一样的面孔，不知他为什么不是瘫子，却是挑水的！你明天请他进来详细和他谈谈，看过去是做什么的。」

第二天徐良泗仍然送水来，林登章特别请他坐下吃茶，然后请问他贵姓大名，在未做卖水生意以前做什么事，家中还有什么人。徐良泗也就毫不隐藏的说实话道：「说来惭愧，我在三年前，不但不能挑水，而且不能走路，多年瘫痪在地上挨行，那时只有沿门乞化。后来某一年清明节，夜宿地藏菩萨庙中，梦见菩萨叫两小鬼为我疗疾，从此疾愈后，就以挑水自立谋生。」这时林太太从房中走出，手牵他丈夫，双双跪在面前，口称恩人，受我们夫妇一拜。

她们没有事先说明，双双拜下，吓得徐良泗，双手连摇著后退不已，经过林夫妇说明一切以后，才知道是三年前清明节前一天所发生的事，这时也知道就因做了这件好事而感动地藏菩萨显灵治疾，真是又惊又喜，他们坐下来谈了一会别后经过，就想抽身告退，可是林家夫妇无论如何也不肯让他走了。

七、林登章感恩图报

林家夫妇很诚恳的对徐良泗道：「恩公当时救了我们夫妇，你当然不想施恩望报；可是我们受恩惠的人，不能这样想，你一个人无家无室，我们店内需要人帮忙，你就在我这裏住下！和自己家人一样吧！」

从此！徐良泗也不再卖水，住在林家五金店内，协助他们做生意。不数年之间，林家不但生意兴隆而且置了不少田地，也曾数次想为徐良泗娶亲成家；可是皆为他拒绝不允。林先生知道他是个

直爽人，说一不说二，只有听其自然。

再过数年，林登章接到广东的叔父来信，要他回广东老家，继承祖业。夫妇俩决定赶回广东省亲承继祖业，这里的财产由徐良泗全权管理，也不敢明言赠送给他，只说请他代为管理，要他相信不久就会回来的，不然徐又不肯接管。

徐良泗一直盼望林氏夫妇回来；可是他们一直也没有回来。经过了数年后，来了一封信，表明心意，他们要继承祖业，再不回来了。所有一切财产全部奉送，劝他早日娶亲成家，可是徐良泗并未娶亲成家，而且终身不娶，他仍以代管人自居，为林登章管理财产。后来徐良泗遗嘱将布街的房屋全部施舍给土地公庙，感谢在穷苦时多年依住的恩惠。在他有生之年，每逢初一十五皆去城外地藏庙礼敬地藏菩萨，感谢菩萨治疾之恩。据说他死后还有六十甲地为当地政府所接收。

八、结论

徐林二氏，一个施恩不望报，一个定要感恩图报，都值得后人效法和崇敬，难怪嘉义老一辈的人提起此事都是有口皆碑津津乐道。闻嘉义省议员何茂取等春秋二季均至徐林二氏灵位前祭拜一番，景仰其为人。

笔者曾为此事，和陈资庆居士，亲往光明路一家私人医院内，见到徐林二氏的牌位，还有当时那一尊土地公像，还有当时徐乞儿所依住的土地庙地点，左右邻人知道笔者特来寻问此事，都乐意自动的告诉我徐林二氏的过去。

这故事除说明地藏菩萨灵异之外，而且阐扬了人性的善良，针对社会人心，皆有裨益，故乐而为之记。

（十六）佛光来照路

永良法师

万寿堂法务兴隆，时常在法会结束后，把一切布置恢复旧观，回到大慈庵时，天色早已经暗下来，山区蛇类较多，怕在视线不清之下误踩到蛇，因此，每每回大慈庵途中，和端师俩人总是出声口念：「地藏王菩萨！地藏王菩萨！」祈望蛇兄们听到菩萨的圣号，能懂得赶紧回避，以免因为误踩，致使它受伤，我亦尔的，彼此互相伤害。

十月六日，下午二点开始，有一坛三时系念佛事，法会圆满结束，再把一切整理就绪后，时间已快七点，外面漆黑一片，伸手不辨五指，路灯又不亮，整个四周黑黝无光，今天又要摸黑回去了。俩人心照不宣小心翼翼的行走，如履薄冰般的不敢随意落脚，俩人置身于空旷的黑暗中，四下一片静默，晚风轻吹，修竹摇曳，竹声、脚步声、念佛声，声声入耳，唉！一切尽在不言中……

走著走著，端师不经意的说：「地藏王菩萨，请慈悲送点光明给我们嘛！」语毕随即「啪」一声，整排路灯大放光明。哇！俩人不约而同的又惊又喜的喊起来，「谢谢地藏王菩萨！谢谢地藏王菩萨！」我们快步的走出羊肠小道时，朝山会馆的灯光，隐约可见，此时整排路灯忽然又「啪」的一声熄掉了，讶异的我，回头看那又陷入黑暗中的径道，才惊悟到那适时而亮的路灯，岂是灯光？是佛光啊！正如《地藏菩萨本愿经》〈见闻利益品十二〉云：「善男子、善女人，或因治生、或因

公私、或因生死、或因急事入山林中过度河海，乃至大水或经险道，是人先当念地藏菩萨名万遍，所过土地鬼神卫护，行住坐卧永保安乐……」果然不虚，地藏菩萨，广大慈悲，救护一切众生，他度生，亦度死，地狱不空，誓不成佛，随时显现于众生左右。所以当仁者阅完这篇灵异录后，愿能多多持念南无大愿地藏王菩萨的圣号，在你有难时，菩萨的慈光必能照耀著您，带给您光明、平安！

（十七）地藏菩萨灵异记

邱华生

时代轮子已转动到太空时代，人人都以科学自眩，假始还有人再谈信仰，或者什么灵感……的话，一定会有人来说你落伍、迷信，甚至扬言冬烘先生。可是，科学真能解决了人生问题吗？人类只依科学就可以生活吗？人不是机械，不可能只应用科学原理，令他依照一定的法则、规律去转动，过这一辈子；而且人生的遭遇，实在太微妙了，太不可测了，藉死板板的科学定理是难以得到答案的，所以，不管时代怎样演化，宗教信仰仍然占著人类生活的最重部份，菩萨的灵感事迹也是不容我们否认的。

我现在所要记述的一则故事，是发生在近年内，是我本人所亲历的事实，我们可从这不可思议的事迹中，约略窥见菩萨神力的伟大，以及信仰力量之巨测！进而发大信愿，恭敬礼拜，增福开慧，早证菩提。

位于台中县和平乡的自由村是一个山地乡村，居民大多数是高山同胞。在这深山茂林的山地上，屹立著一座地藏菩萨庙，为高山地方平添一些景色，也属罕见。说起来这座庙宇的来由，却有著令人一掬热泪的伤心往事。那是民国十六年的春天，正是百花争妍，万紫千红的季节，不料一阵名叫骨痛热（医学名称 Dengue fever）的瘟疫，横袭山地的和平乡，现在叫做自由村竹林部落的这一地方，几乎全部灭亡，男人中只有一个幸免于难的，就是现住自由村今年四十七岁的吴天生先生（山地人）。为了超度死于瘟疫的亡灵，当时特发起建立一座地藏庙，雕了一尊三台尺高的地藏菩萨尊像，民国十六年十二月十二日并请当时的曹洞宗台中寺住持日籍僧侣大野凤洲举行一次隆重的开光法会。此后，在菩萨护佑之下，这个山地乡村也慢慢的恢复了元气，渐渐地繁荣了起来。

时间过得很快，宝岛回归祖国怀抱，山地同胞受到政府的特别嘉惠，加上自己的努力，生活益趋安定。然而，几年前，洋教挟其庞大的物质资本，向山地同胞展开面粉旧衣攻势，山胞经不起这个勾引战术，结果整批投降作了上帝的「顺民」。而他们从前所崇拜的地藏庙，随著日月迁流，也已经梁折柱倾，摇摇欲坠了。这时候，有居住该地的平地人（迁入山地耕作的平地人）吴盛金、吴仕君、吴仕成、吴仕均等兄弟，毅然发起重修旧庙，集资将近万元，不到一年功夫就将该庙恢复了旧观。重建落成典礼择定民国五十一年八月五日举行，他们特别到苗栗县铜锣乡竹森村的树泉寺去请能做佛事的居士们来做这一次的落成法会。佛事人员由八十余岁黄鼎华老先生率领，有陈阿汉、赖仁富、邱阿枯、赖秀福、邱水坤、赖村上、赖田福（以上现住铜锣乡），黎木盛、邱生初、胡艳光（以上现住三义乡），一行十余人浩浩荡荡向自由村出发，本人也滥竽充数，加入了他们的行列。是日法会圆满后，歇宿一夜预定明早（八月六日）即启程返乡。詎知是夜狂风大作（台风）大雨倾盆，次日起来一看，举目汪洋，山崩地塌交通断绝，全省各地灾害甚重，当时几度想跋山涉水，徒步回来，但是到处桥梁流失，寸步难移，只好再寄身地藏庙内，静望明天情况能够好转过

来。七日晨起来，洪水未退，大家的脸上都罩上一朵愁云，相顾无语，不知如何是好？不久，大家到地藏菩萨前（那天正是俗称登位第三天），祈求菩萨慈悲护佑，使我们能够一路平安抵家。祈祷后，我们一行便开始踏上艰苦的旅程。就在距地藏庙不远处有一座乌石坑桥，一头的护岸被大水流失达十余公尺长，除非想一办法用大麻竹连接起，架一座临时桥，否则休想通过。同伴中有善游泳者，入水试探，测知水深近一公尺，且水流湍急，要涉过十余公尺长的河流，不是易事，结果还是退了回来，望水兴叹。这时招待我们的吴盛金先生等已去砍伐大麻竹，准备架设临时桥，以利我们渡过。就在这时，我们不约而同地坐下来默念地藏菩萨圣号若干遍。说也奇怪，不到二十分钟光景，水位顿退，从一公尺左右退到只有三十公分左右，大家睹状，觉得已没有危险纷纷下水过河，我扶了八十多岁的黄老伯于最后渡过。奇怪的是当我渡过一半左右时，忽感到水位开始再涨，在我后面，尚有从天狗（地名）地方来的七、八个人，还有一对荣氏夫妇也跟著渡过。当大家都平安的过了河后，也就没有回头去看水有没有继续再涨了。另一方面，吴先生他们把大麻竹运到河边时，已看不到我们。水还是一般的大，为什么我们能够过来？事后才知道当我们去后不久，吴先生等再到河边的时候，河水再涨到与半小时前同样的深度，这是多么奇怪，令人难以相信的事啊！

佛经说，菩萨以种种神力救众生苦难，水灾是人间大灾难之一，若能至心称念菩萨圣号，必得解脱。这次以个人的亲身经历，证明佛语之不虚妄，除了加强信念，虔裁礼拜，以报鸿恩外，谨愿读此拙文者，也生起信念心，大家来齐念愿力广大、有求必应的「南无大愿地藏王菩萨」圣号。

（十八）黄泉路上的奇迹

传月

在今天，我们随手翻开报纸，总免不了看到大大小小的车祸新闻，甚至也有人目睹血肉横飞，身首异处的惨状。前两天，也就是九月廿二日的中国时报，刊载了一位妇人曾因目睹车祸惨状，导致精神分裂，而离家出走的消息。可见交通事故之为祸大矣！下面所写的真实事件，机车全毁，人未伤亡的奇事，倒成了漏网的新闻（至少，我没有看到新闻记者的报导），你相信吗？世界上真有不思议的事。

连日火伞高张、逼使台北市实施分区隔日停水。白天在骄阳下，人们汗流夹背，几乎喘不过气来；柏油路上，也晒得发软冒油。八月十八日的下午，突然天降甘霖，雨点由小而大、由稀而密，接著雷电交作，好似万马奔胜。人们对这场大雨，无不喜形于色，小孩子们，甚至在雨中手舞足蹈！下午约二点十五分，周王秋菊骑著铃木八十西西的机车，载著大袋的健健美，准备分送到各处订户家。途中，正遇著这场滂沱大雨。车骑到中华路与成都路的交会口，正好是绿灯，不用说，她当然可以直行的向中华路急驶而去了，但是一辆指南客运的大客车，由她背后急驶而来，欲右转至成都路，大车在转弯处，「碰」的一声，把她连人带机车撞倒了，继而扫入大车的车底，健健美也散落于地，她以为自己这下子可没命了！

也不知怎么一回事，在被扫入车底的一刹那间，她只觉得一股热流充满了全身，随著机车被拖了数尺之后，她听到路上有人大呼司机停车，也发现自己在车门下，前轮的正后方，躺卧于地；稍侧头，看到后轮仍在湿漉漉的路面上转动，向自己碾压过来，她心中害怕得很！说时迟，那时快，司机大概听到了行人的喊叫声，发现情况不对，马上紧急煞车。这当儿，她听到行人的惊叫，同时后车轮正好卡住她的摩托车，一秒之差，没有身首异处。阿弥陀佛！司机匆忙下车，伸手到车底下，想拉她出来，奈何车体距离路面亦不过一尺高，而这位周太太的身上还压著八十西西的机车，

费了好大的劲，仍然拖不出来。奇怪，塞得进去，怎么拖不出来呢？司机急得满头大汗，这可是人命关天啊！周太太感觉自己的脚好痛，以为被车压断了，呻吟著，但她头脑还很清醒。有人朝车底向她说话，她告诉人古亭区健健美营业处的电话号码，请他们打电话找负责人来。一会儿，车上的乘客全下了车，约由十位男士分别在大车的四周奋力抬高车体，另有四位男士小心翼翼的挪开机车，再扶起她，由司机陪同，坐计程车，送到台大医院的急诊处。

后来她的同事告诉她，在她送医之后，交警大队的人员赶来现场，分局警察亦到，当他们看到摔撞得乱七八糟、凹凸不平，破铜烂铁般的变形机车时，凄然地摇摇头，说：「可能没命了，就是有，命也只剩半条了。」说完之后，也赶往医院。后来，又来了两位交通警察，拿量尺画现场。警察问车掌右转弯有没有吹哨子，车掌哭丧著脸说：「吹了。」警察大声的责骂车掌：「吹了哨子，人和机车怎么会在你的车底下？」司机说雨声太大，没有听到是否吹了哨子。总之，谁也不敢负这个人命的责任。最后车掌被严厉的责问加上心里的害怕，终于当众哭了。

在台大急诊处的周太太，身上竟是一点伤痕也没有，一旁做笔录的警察问她：「你知不知道是什么车撞你的啊？」她答：「知道，是指南的。」警察安心的笑笑：「还好，大概没有脑震荡。」周太太问警察：「我的车怎样了？」警察说：「你还问车怎样了？你实在是好运、命大啰！」医生做各种反应测验，检查全身，证明无恙后，送她回家。经过三天的观察，证实没有脑震荡反应，她安心了。只是想到被撞压得不成形的机车，而自己竟安然无恙，甚至连擦伤也没有，真觉得不可思议。除了感谢大雨中全力营救的乘客、路人外，更深深的感谢地藏菩萨无形的庇佑。

为了感谢菩萨的保佑，周太太到我们家来。那是八月廿一日晚饭后，公公接到周太太的电话，问我们家中的佛堂是否供有地藏菩萨圣像，说等会要过来拜菩萨。公公问她怎么回事，她只约略的提到遭车祸，没有受伤，先谢谢公公送给她的地藏菩萨圣像。大概是八点半，周先生用另一辆摩托车载她来，还带了葡萄、芒果、金纸来，公公告诉她礼敬佛菩萨不须烧金纸，只要虔诚恭敬就可以了。大家坐下之后，周太太告诉我们她遭遇的事，说完之后，我们都睁大了眼睛，看她的身上，真的连小小的擦伤都没有。若非她「现身说法」，还真令人难以置信呢！

她说她把公公送的地藏菩萨小像放在身上，觉得菩萨就在身边，什么坏事都不敢做，每次骑车出门，随时都感到地藏菩萨在她心里，内心起了莫大的安全感，这次车祸真的得到了菩萨的庇佑。公公告诉她这是地藏菩萨慈悲愿力的缘故，劝她今后多作善事，多念地藏菩萨圣号。地藏菩萨的愿力实在不可思议，以她一个对佛经不曾接触，对佛理也不甚了解的人（他们夫妇是公公喝茶的朋友，偶尔公公也会对他们说佛经故事，劝说不杀生等），也蒙菩萨护佑，正说明了菩萨「无缘大慈、同体大悲」的精神。

《地藏菩萨本愿经》中记载，虚空藏菩萨问佛：「未来世中，若有善男子善女人，乃至一切天龙闻此经典及地藏名字，或瞻礼形像，得几种福利？」佛告虚空藏菩萨：「.....若未来世，有善男子善女人见地藏形像及闻此经，乃至读诵、香华、饮食、衣服珍宝，布施供养、赞叹瞻礼，得二十八种利益：一者、天龙护念，二者、善果日增.....十者、神鬼助持，.....十九者，诸横消灭，二十者、业道永除.....」公公一向喜欢送佛像予人结缘，想不到一张小小的地藏圣像，竟然发生如此大的威力。除了赞叹佛菩萨威德神力不可思议外，再怎样巧合也不可能遭到车祸而毫无损伤吧？

（十九）佛菩萨与我

梁美华

结婚已近八年，我和外子育一女、一男，女儿活泼、儿子沉静，每当我看到了白净的儿子时，就不由自主地回忆起去年发生的那次车祸.....

农历七月二十九日，也正是地藏王菩萨生日的前一天，我和外子及四岁的女儿和一位嘉义的朋友，同坐在外子开的一辆中型小货车的前头，从斗南赶往斗六的火车站。外子开车一向谨慎小心，那天，为了怕赶不上下午四点多的火车，于是他就特别加足马力。没有想到车子驶到斗六的芭蕉桥上，前面的车辆突然慢了下来，外子一时没注意到，临时煞车，方向盘却偏左，而撞上对面大卡车的车尾，将我们的车头撞得面目全非，且被卡车拖著走了一段距离。最先撞到的是车子里的饭盒，那是我替大家准备的便当，紧接着的则是车被撞击后的大震动，在那触目惊心的一刻，实在很难预料这一车的人会是什么下场，路旁的居民以为我们必是凶多吉少了，因为那地点时常出事，且非死即伤。

大卡车停了，我们的车子自然也跟著停了下来，停在马路中间，车内的我们相互地看著，只有我头部和脚踝有轻微的撞伤，女儿和外子，以及我的朋友，均全身完好，我那时正怀有八个月的身孕，当外子将歪歪曲曲的车门打开，我们鱼贯而下时，居民们真是替我们捏了把冷汗，见我等都无啥大碍，很惊奇地问说：「车头都撞扁了，你们怎么能幸免于难？」又见我大腹便便，更是十分替我担心，我们异口同声地回答：「因为我们平时念佛！」（我的朋友持大悲咒，我和外子则持《心经》和阿弥陀佛圣号，连女儿也都跟著我念），在那紧迫的刹那，我内心立即大声呐喊：「阿弥陀佛！」祈求诸佛菩萨的保佑，所以我确信我等的平安，一定是慈悲的佛菩萨加持。

为了证实肚子里的胎儿是否平安，于是我就近地前往斗六省立医院妇产科检查，妇科大夫仔细地替我用超音波检查后，告诉我说：「恭喜你，胎儿很好（正常）而且是个小家伙呢！」这才使我宽下心来。后来公公得知我们出事，赶来出事的地点，看到了歪七扭八的车子，却没见到我们，吓得他老人家脸色发白，自忖这下岂不惨哉！直到外子好端端地出现在他面前，才使他老人家松了口气。

在出事的前些天，我的左眼皮猛跳，这已经是不祥之兆了。想不到，几天后真的出事了，而我也是最不严重中最严重的一个。那天赶火车的目的是为了要前往台北农禅寺参加地藏王菩萨生日时，果晖、果淳两位师父的剃度仪式，也许是没有福气吧！不然就是我那里做错了，才使我等无法成行，车祸时为什么便当会首当其冲地撞碎，而我们却都相安无事？思前想后，原来便当有四个，其中两个是素的，两个是荤的，外子和女儿食荤，故而我就如此准备。或许正是诸天护法神给我的警告；已受过在家菩萨戒的我，对于佛教的一些仪规，都不太注重，更不拘泥于形式；前往寺庙参拜，必须身心清净，最好能事先茹素三天，洁净身体，才是对佛菩萨最恭敬之礼，经由以上的教训，致使我再也不敢马虎行事，凡事得照规矩来。

出事后的一个多月，我果真生了位小男孩，长得相当白净清秀，出生后脖子就很有力量，自动会转动呢！.....在这里我必须特别感激果淳师和家姐，如果不是他的慈悲为我助念《地藏王菩萨本愿经》，恐怕我的儿子早已不在人世了。

结婚后一年我平安产下一女，尔后每年怀孕，两次都不平安，因此也就造成习惯性流产，使得我几乎已经没有勇气打算再生小孩。直到前年底我与姊姊一块儿前往台北农禅寺参加佛七的活动，

圆满的最后一天，我跪在佛前，祈求佛菩萨赐我麟儿，且能顺利平安地生产。果然佛菩萨真的满了我的愿，回家没有多久，的确我又怀孕了。也许是我的业障太重，故而使我又不得平安，怀到第二个月时，我又开始有产道出血的现象，加上害喜，什么食物都吃不下，身体更加没有体力，走起路来头晕眼花，真是虚弱地不堪一击。于是医师建议我将孩子拿掉，否则就要一直躺在床上静静地休息，任何粗重的工作都不能做，女儿也不能抱，老天啊！除了老大外，我其余的怀孕，全是这样的，真是使我深感业障之重啊……往往「业」就是在我们最脆弱、无力抵抗时显现的。

姐姐在基隆知道我又将流产时，很替我担心，又想不出该怎么来帮我，突如其来的一个念头闪过脑际，她就打电话告诉了炽诚我的近况（炽诚是果淳师的俗名，小时候的邻居，都姓梁，故而情同兄妹）。为了我的事情，果淳师特地在佛前非常虔诚地念了一卷《地藏王菩萨本愿经》，这些也都是后来姐姐从电话中告诉我的。记得那天下午，我仍虚弱地躺在床上，因为怕冷所以窗门是紧闭的，奇妙地是我的头顶，竟然会有一股轻风吹来，顿时让我感觉一阵清凉，那真不是普通的清凉，我看了看窗门，是关著没错，怎么会有那清凉的风？

隔了几天姊姊从基隆打电话，问我身体是否好些？也告诉我她打电话给果淳师，他为我念了一部《地藏经》；原来那天下午的清凉，正是他（她）们慈悲感应佛菩萨为我的加持。真的……我好感激他俩给我的帮助，我更感谢诸佛菩萨的护持以及地藏王菩萨的慈悲加持。因此，我便开始每天诵一卷《地藏经》，至第六个月时发心用黏土恭塑一尊地藏王菩萨的法像，将他喷上金漆来供奉，看上去好庄严。

我的儿子的庄重和像貌，就十分酷似我所塑造的地藏王菩萨呢！出生后，他立刻便赢得全家族人的疼爱，不相识的人初次见面，也不禁会被他特别的气质所吸引，而一再相望，目前我们已从斗南迁居斗六，外子并辞去原有工作，和我共同开设了一家素食小馆，我们发心凡是出家师父一律供养，这只是我们对佛法一点点反哺之情，将来如果更有力量时，但愿全家人都能为佛法的流传而努力，毕竟，现今这个时代，还有什么比佛法更可贵的呢？

（二十）产危得保

湘人

庚午春，内子怀孕，将近产三月时，胎忽不动，求神问卜无效，又不敢服药；然以腹大步艰，心常忧惧，兼之以予持素学佛，设有不测，益为里人讪笑。回思十年前有僧人，推查卅六岁严防产厄，适与星者之言难过身，如出一辙。以是焦灼万分，惶恐无术！某午夜，内子向予泣诉，聆其言，惊颤已极。忽忆及地藏菩萨本愿经，能保产厄，若有人许愿，至心转经，持诵圣号，必获生产平安，讷举是念后，即觉心神安泰，如冰释然。次晨即具疏佛前，不料即于是夜临盆，胎儿仍打倒顺产，胞衣随来，视之，则胎身腐坏；然何以能自打倒顺生，谓非菩萨慈悲救苦得乎！故予誓愿行地藏行，以报菩萨恩愿。海内有同病相怜者，至诚持诵尊经，放生戒杀，必获生产安泰，佛语不虚。予即其明证者也！湘人记。

（二十一）诵经的感应

王谨

对一般人来说，可能是件微不足道的事，可是，现在我心中仍掩不住那份惊喜踊跃。因为最近

我家迁往桃园，面临新环境，怀著无限的希望和憧憬，计划著新鲜而美妙的生活。哪里知道，事情往往不如想像中的顺意；为了换工作，真是煞费苦心，申请装设电话机，也要迟迟等待，如此诸事不顺遂，令我枯坐在家，心情郁闷到极点。于是，一如往例，到自家佛堂虔诚上香，礼佛三拜，向佛陀禀明心事，企盼心获抒解。突然一念起，《地藏经》说：「有事相求，恭敬礼拜、赞叹及诵《地藏经》，定会有感应。」故随处请了本《地藏经》静心的诵读，诵毕一卷，起身合掌回向：愿累世冤亲获此功德速得解脱，济我日后诸事通顺。再当我问讯仰望菩萨慈颜时，竟见香炉内一枝即将烧尽的香呈椭圆状，是否地藏菩萨给我感应了？香显椭圆是不是代表祈求圆满？不！不能太执著，这是自己的妄想罢了！菩萨，我只是希望电信局早日派人来装机就好了呀！

隔天一早，带著女儿到卫生所注射预防针，回家后，发现大门贴著一张通知单，上面有著：电信局的人刚过，主人不在，明日再来装机。这一发现，太令我兴奋了，想起昨日的祈求，今不就灵验了？下午，邻居通知我，先生从办公室打电话告诉我，有家幼稚园已经答应应用我了，要我马上过去讨论一些问题。对这突来的喜讯，真是不敢想像，应征那份幼教的工作，已经过了一个多月都没有消息，没想到现在……现在居然要聘用我了，这不是诵经的奇妙功德是什么呢？

满怀的欢喜与感恩来到佛堂，感谢地藏王菩萨及诸佛的庇佑，弟子今承受佛恩，发愿日后每月捐款济贫、放生、助印佛书，初一、十五茹素。

（二十二）读地藏菩萨本愿经灵感记

李文启

顶礼十方三世佛，一切菩萨摩訶萨；弟子慧腾（法名）自发心读诵地藏菩萨本愿经及圣号以来。灵感有六，未敢表示。近以台南谢铸陈老居士发心翻印地藏菩萨灵感录，复得赵阿南居士来函，嘱将灵感六则录出，裨益世人。文启自知障深慧浅，学疏识粗，不善于文，莫敢接受！赵居士一再函催，情不可却，故今特以俚语，叙述如下。

民国四十四年七月（农历）三十日，于黎明时，梦见先慈，告为超度。予当日早上即往台北善导寺，参加地藏法会，随众读经诵圣号。圆满后，以梦事告友人。承道友启示曰：「吾人欲超荐父母，须发愿诵《地藏菩萨本愿经》！」予即时在地藏菩萨像前，顶礼发愿曰：「自今天起，发心读诵《地藏菩萨本愿经》与圣号欲在一个月內读经二十四部，诵圣号十万声，以此功德，回向母亲。」转瞬期至，读经诵圣号，皆已圆满，吾母是否得度，未有所感。予知宿世今世恶业深重，非发大愿不可；故发第二大愿曰：「由四十四年九月（农历）初一日起，至四十五年七月（农历）三十日止，再发心读《地藏菩萨本愿经》五百部，每日诵念圣号千声，并力行护生放生善行。」从此，逐日记其事，警懈怠。如《地藏菩萨本愿经》〈如来赞叹品第六〉云：「普广，汝以神力，遣是眷属，令对诸佛菩萨像前，志心自读此经，或请人读，其数三遍，或至七遍；如是恶道眷属，经声毕是遍数，当得解脱。」又〈见闻利益品第十二〉云：「复次，观世音，若未来世，有善男子善女人，欲求现在未来百千万亿等愿、百千万亿等事，但当皈依、瞻礼供养、赞叹地藏菩萨形像，如是所愿所求，悉得成就。」予读此二品，涕泪悲泣，深悔学佛太迟，读经太晚，使我世世父母，六亲眷属，轮转六道，受其无量无边之苦。于是，复发第三大愿曰：「一、弟子慧腾，虔诚读经及诵圣号，仰求南无地藏王菩萨摩訶萨大慈大悲大智大慧大愿大力救度我世世父母早出苦轮，现世父母早生极乐；二、求大士加被福报，弟子当学菩萨言行，慈悲为怀，愿消宿世今世一切恶业，增长智慧，遇事吉祥；并求两儿前程顺利。」自发愿后，在三、四个月内，次第显现大士恩赐种种灵感：

(一) 贱体曾患皮肤病，经年不愈，奇痒难受，医药罔效，自读经后，渐渐痊愈。(二) 祥儿在香港经商停业后，儿媳患病，决意来台，另谋职业。入境证已寄到，将要起行，突闻港埠某大外商，欲增添一新职员，幸被录取，媳病亦愈。(三) 泽儿任职香港洋行，兼读美国函授大学，毕业得到调节空气证书。适值港中另一洋行，考选一调节空气管理员，泽儿通函求职，被该行经理召往面试，竟为录取；经理并云：「来考而比你的学问优秀者约二百余人，我独录取你」云云。此非大士加被而何？泽儿不懂会计，又由经理请会计师教学三个星期，派往琉球分行服务；此又不是大士之力乎？泽儿默思大士鸿恩，无以为报，故誓日读《地藏菩萨本愿经》，终身不辍。四十五年十月十七日读本愿经五百部圆满，予默念两儿事业距离十一天均得新职，此不是读经得到大士的灵感吗？(四) 静媳，为复旦大学毕业生，在家闲居，欲觅职业而未得，自予发愿读经后，港埠某商行招考文书一人，时祥儿已经就业，静媳亦无求职之心，因病新愈，前往参观他人考试，以畅其心。不料行中之人，分给考卷，静媳也就随意作文，在七十余人中，竟被录取。大士加被，岂可思议？(五) 予于四十五年一月三十日下午六时读经，突然回忆母亲解脱否？乃向大士像前，跪祷祝愿曰：「弟子慧腾，仰求菩萨指示吾母是否已往生净土？如经中云：「至心自读此经，或请人读，其数三遍，或至七遍，如是恶道眷属，经闻毕是遍数，当得解脱。」弟子已读本经一百三十一部，未蒙大士启示，心中惶恐。」而祝愿第三天(二月二日)上午五时，正坐床上闭目养神时，忽听母亲生前音声，并呼予之乳名，快来呀！快来呀！予闻母声，心喜若狂说：「妈妈回来了，妈妈回来了。」身心感觉无边的快乐，急起转身往外，随母音声前进。忽然发现一广阔幽雅之处，相似颐和园的景象。路途平坦好像琉璃，光明如镜，照见旁宫装女子，对文启笑。予眼注视何人，心想必是母亲，快步趋前，拟顶礼请安。将近，美丽的境界完全消失了。思及吾母生天，欢喜踊跃，惊醒了，还是一梦。虽是梦境，岂不是大士悲心指示吗？感恩无尽。翌日会某老法师，陈述梦事。承师开示曰：「你母生天无疑，如生极乐世界，则现菩萨像呀！」(六) 内子年近花甲，未添孙辈，其心忧郁。予伏思大士常为恩赐灵感，故再发第四愿曰：「弟子慧腾，仰求菩萨恩赐佳孙。」此愿是四十五年三月发的；同年七月间，果然祥儿函告泽弟，你嫂已怀六甲，孕期满生孙，取名宝英。予得喜信，二度悲泣。或问：「得孙宜喜，何为泣耶！」答曰：「予屡蒙大士加被，其恩无尽，自问何功何德，能报此恩？因此愧喜交加，不禁泪下。」文启深思报答大士鸿恩，只有世世尽形寿献身命，信受奉行，宏扬佛法，戒杀放生，普劝同志同道同读经典、同诵圣号，同求世世父母早出苦轮；同求现世父母同修净业、同生净土、同证佛果。而文启读《地藏菩萨本愿经》及诵圣号，粗述灵感六则，文俗粗浅，全出真语、实语，不敢妄言。再告：自四十四年七月三十日发心起，至四十六年十月二十八日止，共读《地藏菩萨本愿经》，计一千五百一十七部，诵念圣号，从未间断。以后仍然读圣经诵圣号，无有尽期。凡我同志同道，诚能信受我语，早日发心，读圣经，诵圣号，必得无量无边不可思议功德，现世亲恩可报，世世父母之恩，亦得酬报矣。

(二十三) 地藏王菩萨与道安上人

衡钰

大概是多生多劫以来我与地藏菩萨结下不解之缘，今生才有这种殊胜的因缘。次子向往美国留学之心，好似在沙漠中寻找一滴水，那么地艰苦，每年留学考试时期，我不希望孩子参加，第一我没有充足的经济可以让孩子出外留学，第二见孩子考试，不食不眠的心情使我不安；而且他现在在中华航空公司服务，听说的人都称赞好工作，说来也是菩萨加被的，孩子服役期未滿就考上这项工作，役满第二天就去上班，菩萨知道我没有积蓄，孩子个性急，没有工作是不行的。这么能体贴我的苦境而使我事事如愿的唯有崇高的——地藏王菩萨摩訶萨！

今年孩子参加留学考试，我一点也不关心，我想随菩萨的安排吧！孩子工作繁忙，又要准备留学考试，又著急美国方面奖学金证明来。奖学金的证明更妙，孩子在服役期中认识一个朋友谢君，工作不理想，孩子推荐到中华航空公司，二人情如手足，无话不谈。谢君多年结识一个女友，已论婚嫁，不料飞美另与他人结婚，谢君郁郁不乐。孩子对人热诚，用种种的方法来安慰谢君，学了我一点佛法来劝解，终于将谢君说服了。想不到事过二年，某女内心难受，突然给谢君在美国申请奖学金，孩子问他美国何校？何教授？谢君一一道出。孩子很冒昧的写一封英文信寄美国大学，这位不曾谋面的教授（美国人），百分之百的同意，并夸奖孩子英文信写得好，将奖学金证明很快寄来了，这难道不是奇迹吗？

临考的前夕，我带孩子与一杯水，去见道安上人，请求加持，他答应而且非常高兴。我想一定有把握，因为他很少讲话，有时问不对题，他往往不作声。我真害怕那种严肃的德态，可是亲近他的人，没有一个人不说他有份的慈悲与爽直，有使人欢喜接近的亲切感！考试那天的清晨，孩子在佛前礼了三拜，也不知孩子念的什么？很诚心喝完道安上人加持的水，我笑著将地藏菩萨、观音菩萨像安置孩子上衣口袋，并说：「今天菩萨都出动陪你考试，一定满愿。」下午五时后孩子拖著疲乏身体，满面笑容提著行李赶回高雄上班，邻居都用大姆指来表示我有一个好孩子，我真不敢接受这个头衔，我害怕孩子失望，我的一颗慈心完全寄托在地藏王菩萨圣号中。

七月十四号孩子忽然回来了！「妈，我考取了。」将报纸上画的红圈给我看。大孩子开玩笑，可能有同姓名的，我说：「没有这么巧吧！」孩子到教育部核对果真考取了。第二天又回去上班，出境一切手续交大孩子办。「我一定要去，我在外的人缘很好。」到了外交部要将所有收据字号写在另一张申请书上，地方小，字又多，大孩子字写错了，我身旁站一位先生自动用橡皮擦掉重写，写完不等我说谢谢就不见影了，大孩子与文娴（次子女友）很惊奇。一切手续办好了，等最后一关签证，使我紧张了，需存款廿万元，孩子在高雄认识一位没有深交的朋友，借来廿万元存入银行，拿了存折返回，签证未办妥，孩子将工作辞掉了，好似有十足的把握可以飞美。听说美国大使馆对签证特别别难，存款多了说是贪来的，不够更不可办；托福考试分数多了说是舞弊来的，不够免谈。真是豆腐里寻骨头，我只有一心求地藏王菩萨加被啊！

到美国大使馆办签证，有些人在早晨三时就去排队。孩子八时去，这日我诵了两部《地藏本愿经》求救似的，这是最后一关，直等孩子回来，我才安心。孩子说：「去时太晚，人如潮水，前面有一个同学喊我，让我站他的地方排九号，否则休想今天办好。妈，有些未签准的人在哭哩！」我说：「当然会哭，费了许多心血得到各部门的通过，而最后一关不通过，多么令人痛心呢！？」孩子临行前夕去拜辞道安上人，他赠了日本请回的佛像念珠给孩子，并谆谆的嘱咐：「学业完成一定回到祖国，不要忘了我们……」孩子个性甚强，此次信佛更加进步，完全得力于道安上人的身教，使孩子感动，崇拜的五体投地，真不简单。

美国的学校八月廿六号开学，中华的机票八月份全已订座，孩子是免费机票，根本无资格优先。孩子托朋友的爸爸订座，于八月十号正是中日复机飞美。我未告诉任何朋友，仅孩子心爱的老师与大子媳文娴等送机场，我没有世俗的感觉，只觉得佛菩萨对我的恩德，我无法形容，以后再不会有人在我身边滴咕「要去美国留学」？使我有时听不胜听的心烦。虽然暂时少了一个孩子买东西孝敬我，实在我的心里好似剔除一块大石头，今后精进更精进于道，不懈！不懈！

孩子来信告诉我，到了美国因人地生疏，一时找不到房子，一位陌生的华人收留他十天，好让

他在学校附近找房子；又遇到合租同学，每月租金一二〇元（美元），房子有地毯设备，应有尽有的华丽。不到半月又找到工作，离校近，每月除了房租生活开支，还可余数十元；台湾工作不好找，美国工作更难，何况又是个陌生的环境呢？这岂不是地藏王菩萨的恩德吗？感恩之泪不自主流下。

（二十四）九字真言

程观心

一个冷雨霏霏的下午，心血来潮，专程去看望住在郊外的慧晶。同住在一个城市，今年以来居然仅见过一次面。可堪告慰的是我们友谊坚固，君子之交淡如水，决不会因不常见面，疏远了心的距离。她健谈，我健听，一旦谈话进入忘我之境，早将时空置之度外。三只狗躺在慧晶的脚边，以同一姿态，两爪向前，脑袋贴著地，眼中闪著棕黄虹彩，俨然也是她的忠实听众。

耳中响著九字真言，心中念著九字真言。她把个人真实的经验，率直道来，其吸引和感动的力量，不啻在心地上发生了一次强烈地震。

她说：一天单独在路上走，忽有一声音在她耳边清清楚楚地说道：「你还是念九字真言！」空巷中回响著自己的脚步声，附近的确一个人影也没有。她纳闷地寻思著：从哪儿来的这种直接无凭的命令？什么叫「九字真言」？刚才声音明明白白地说：「你还是念九字真言。」可见自己老早就念过。于是一团疑情，尽在心中翻滚。问了好多人，都不知道九字真言究何所指。不久之后，一个清静的早晨，在佛前上香礼拜，抬头看看墙壁上挂的一幅火中红莲地藏王菩萨的画像，无意间念出上面九个大字：「南无大愿地藏王菩萨」，这才恍然大悟，喜不自禁。正是踏破芒鞋无处寻，得来全不费工夫。原来她一向就在念南无大愿地藏王菩萨。

大凡有亲朋去世，她总以念圣号回向超度，最不可思议的是，每一位被回向者，必定在梦中出现一次，打个照面，以后再不复见。给她印象最深的一次是，她童年时代，家中的一个男佣，此人忠实伶俐，当她两岁时，经常带著她玩，或背著出去逛街。后来离开她家，参加了部队，其时内战频繁，不久即战死疆场。去年她忽然忆起这位童年忠仆，想他战死客地，流落异乡，茫茫黄沙白骨，谁去超度祭祀？因此发愿念一个月地藏王菩萨圣号，回向这位阵亡孤魂。一夜忽然梦见一个面善的青年，穿一身藏蓝衣裤，站在她的面前，毕恭毕敬，面带笑容，轻言轻语地说：「我就是某某」说完，即点头而去。

再是，她有次气喘病发作，发烧昏睡之中，见一乡下老太太，手提竹篮，在空中徘徊不去。她看到这陌生人撞进，心中虽奇怪，却懒得去理睬。后来不知怎么地，这老太太坐到她的床边，摸摸她的手。她也就自自然然地说：「我难过得很，请你替我看看病，给我点药吃吧！」老太太把竹篮上的一块布揭开，里面有一些黄色花蕊似东西。并告诉她说：「你不用吃药了，刚才已给你吃过。」她什么时候吃过药，也莫名其妙。过后，有人介绍一位医生为她治疗，所开的药，竟一模一样如那种黄色花蕊的形状，她的病从此即未再发。

她侃侃而谈，我听得入神，听得忘我。转而惭愧的无地自容，更悔悟道心肤浅，修持不力，欠专欠诚……她是一位有异赋的人。她诚信、坚毅，决定去做一件事，必贯彻始终，百折不挠。所谓诚则灵、专则精，锲而不舍，金石为开。她所以会有这些神秘的遭遇，常有不可思议的灵验出现，

这决不是无稽的神话，正是她修行的结果，心力的报酬。自己和她一比，真可称得上是一段冥顽不灵的木石。干枯的心地，需要法水来滋润，脆弱缠杂的情识，需要智慧来强化梳理。她倾心相告，没有一句劝善，没有一句说教。但是撼动心灵的力量，不可限量。迷人口说，智者心行。她专诚的念佛，念《金刚经》、念《心经》、念菩萨圣号回向他人。心力的反射，自然获得灵感，细想来又并非神秘不可思议。

（二十五）聋闻佛声

聂云台

恽铁樵君为中医革新派之前辈，南洋公学毕业后，曾任湖南优级师范英文教授，后充商务印书馆编辑，研究医学，尤精于仲景伤寒论，治疗颇著良效。因读予之文字，通讯来访，遂成契友。然对于予之劝入佛，殊不谓然，屡函辩论。二十三年秋，予赠以净土圣贤录一册，后来函云：初读一遍，仍旧不信；继自思不信之故，殆由我见执著，何妨信以为真，遂再读两遍，心颇悦豫。旋又读予所赠地藏本愿经十余日，不怀疑贰。忽于农历九月观音诞日晨四时，闻磬一声，继以念佛，字字清晰。然恽君耳聋十数年矣，虽耳边大叫，不能闻声，今闻念佛之声，连续数十句，其音胜妙，生平所未闻。初疑系其夫人念课，而尚在旁床未起，惊诧之余，不觉全身颤抖。次早四时，闻声如故，遂随之而念佛。其日下午坐楼下，闻声如前，皆先磬一声，后念佛号。一日食蟹，而次晨佛声不作，乃默祷云：「愿此后终身不食蟹。」随念南无地藏王菩萨七声，磬声旋作，佛声随之，继续半年余，日日闻声不辍。初自以为大小脑之病态，然不闻他种声，故知为地藏菩萨灵感，导之令其念佛。二十四年三月遣人送来二百元，托予代印地藏经，嘱予序述其事，以报佛恩，当时曾屡以书来，自述其异。其夏六月，先生逝世，恽夫人及公子述逝时情形，实录如下：先生逝之前三四日，自言将去，吩咐后事，甚清明，又命家人勿哭，须人人帮同念佛。逝之晨，忽昂首有所视，告家人言：「汝等见此大帐簿否？」家人问帐簿写何物？又翘首注视，良久答言：「所写甚多，字看不清。」后又言：「我乃往善处，汝等勿悲。」又言：「我已能知过去未来事。」家人请其略说，答云：「不可说，汝等但加紧念佛。」自亦念佛不停。气将绝时，已不能出声。口唇仍继续动，盖仍在念佛也，决为往生净土云。

谨按先生前为商务印书馆小说月报编辑，文字中每有讥讽佛法者，至于闲谈随意讪笑谤佛，尤为常事。其夫人念佛已有十数年，先生辄指以告友人云：「渠欲生西方，我则将生东方。」此盖自命开明而轻笑佛教徒为迷信者之常态也。然以夙世善根因缘，因文字与予相契，终得闻佛法而受其实益。蒙菩萨垂慈接引，以极聋之耳，日日闻佛号，使彼于所最反对之念佛往生法门，不得不起信仰。且数月佛声不断，使之不得不感觉鬼神及佛菩萨之常在左右而生畏惧，因而至诚忏悔，夙业潜消。其所见大帐簿，即一生善恶等业也。此帐簿初不待他人书之，吾人一动心念，即已自著笔于其上，帐簿上，吾心之影也，乃至天堂地狱，亦皆唯心所变现。罪苦刑罚，净土极乐，一一皆自业所感也。当生死关头，为一生善恶业之发现。常人当此，大抵神志昏乱，不能自主；况加痰风喘搐，虽欲矫强作态，勉为镇定，而不可得。惟精修净业者，逝时身心泰然，虽有重病，此时不感痛苦，故能从容念佛，不为俗累业缘之所障碍。读者勿以为临终能清明念佛为轻易平常之事，而忽视之也。弥陀经云：「不可以少善根福德因缘，得生彼国。」铁樵先生为人忠直，勇于赴义，其治医学，念念济人，此亦其净业成就之正因也。二十四年六月廿九日，聂云台记。

上稿原刊入地藏经之后者，当时予挽以一联，漏未附入，兹补录如后。联云：「千载伤寒纷聚

讼，仲景殆所痛心，大著今传，群疑应释。」「十年爆竹不闻声，弥陀忽然入耳，一蒙得悟，众聋皆聪。」上联叙先生伤寒学著作，下联叙此事颇切当。庚寅夏聂云台补志。

(二十六) 重病除愈

袁传杰

江浦县桥林镇有吴翁宗鉴者，业医而信佛，镇有古桧禅林，翁发愿重修，因募款不敷，忧劳成重疾。其长媳刘氏亦念佛，因约斋友往该禅林地藏菩萨前叩祷，求延翁年，俾修庙得以竣功。越二日，翁绝而复苏云：梦中遇一和尚慰问之，病由是愈。廿二年六月袁传杰记。

(二十七) 拜经病愈

袁镜庵

佛慈广大，感应无差，为一般稍具知见者所公认。家母张氏，法名能修，赋性贤淑，娴通文字，来嫔家君，克尽妇职，三邻咸钦！操劳家政，尝有抑悒，辄内韞而不形诸外，垂卅余年如一日。曩于往生咒、观音经，极为纯熟，于时尚未课诵修持。行年五十，突然屏除肉食，有以邪说进而劝不可者，弗顾也。历数载，忽觉步履不适，继而两臂不能上举，渐至腰软背曲，颇似拘挛，动辄牵痛，于是更不能举步，自厅堂至内室，必以椅舁之出入；然以骨络之病，非药力所能达，幸蒙佛慈加被，俾镜得遇因缘，归依三宝；次年母亦归依，嗣复供佛像于家，兼塑观音、地藏二位大士圣像，昕夕敬礼念诵。家母虽因疾苦缠身，亦终日念诵，且每日须焚香礼拜，命镜从旁扶掖，力愈不少辍。如是年余，镜未尝不以母疾为忧，恒以日常受持经咒以及毛发善念，为母回向消灾免难。继念地藏大士神力不可思议，宿世度母难，详见经中，乃发心恭诵地藏本愿经，以资祈祷。顾以经文甚长，碌碌生计，难以卒诵，乃默识全经十三品诸事迹，而熟记每品之经题，代之以拜；如忉利天宫神通品第一，先观想此品经题，并想经义，而后下拜；于分身集会品第二，乃至嘱累人天品第十三，亦复如是。拜已，复称地藏菩萨圣号数百声，然后回向；若是权宜，深恐不能上契佛心。行之数月，忽一日，家母端坐时，昏瞶不省人事，镜惊惶万状！趋近母侧，合掌称念大士圣号，仅数十声，即见清醒，旋呕出黑色渣滓之水数碗，似为积年郁血，急延名医诊治，认为气血亏损，难以奏效，开方试服。镜复跪于大士前，虔求慈佑，昼夜称名，不离于心，药祇进一剂，病状渐见起色。镜祈求之诚，益加恳切！后此家母渐能行动，出入祇须搀扶；逾数月，竟可扶杖独步。今则不凭杖亦行动自如，现年六十有四，每日礼佛恒数十拜，自起不须扶持，亦不觉苦楚。夫恶疾侵寻，年事已高，不藉药石之功，而得自然痊可者，世所罕觐！盖以地藏大士，誓愿宏深，利济有情，靡有不周，但能发愿虔诚，莫不有感斯应，稽诸往迹，记载昭然，观于家慈所获灵感，益信然矣！谨记此以为世人劝。时乙亥夏六月，三宝弟子袁镜庵笔述。

(二十八) 寻声救苦

心然

黄庄慧珠居士，福州市人氏，十九岁出嫁，二十四岁即茹素信佛。民国廿四年，夫家所祀邪神，颇为崇扰，居士愤慨下，对所祀土身摔投素常养鱼瓦缸；不久居士孕身生产，罹患产风危厄，全身瘫痪于床，百药罔效。自念莫非邪祟复仇，世间无上唯佛菩萨以及缘觉、声闻可依，大悲观音菩萨，大愿地藏菩萨，常于人间地狱救渡众生，莫若一心归命称念地藏菩萨圣号，以求拔苦，并作

临终之想。于是，每日诵持数万遍。不一周夜梦到一海边，见浪涛滚沸汹涌，水色沉黑乌漆，无数悲苦惨号之声，凄传不绝；正惊愕之际，忽见一比丘沙门，飞点于海面，所到之处，苦声尽息，居士始觉为菩萨度生，随即欢喜礼拜；寤醒后，身痛霍然而愈，次日即能倚扶学步，不半月即履步如常矣！此为菩萨慈悲之近代灵迹。心然谨记。

（二十九）诵地藏经度鬼魂

邱善超

住于三义乡双潭村一位佛教信徒的哑吧妻子生孩子不幸死亡。贫苦的家庭只简单的请三名道士念经做功德，但道士因为领到富有之家的大宗法事，因而转请一位师兄和我们三人同去念经。在简陋的场地，我们只好将就利用，简单布置佛像，想亡者生前家境贫苦，且先天不良，前世少修。因此为亡灵念三昧水忏。在晚上十点经忏诵完即将交忏时，那位领坛道士从富丧家回来，说：「大家辛苦了，经忏念完，可以先回去了，等一下我来替你交忏。」我们三人听了道士之意，既然他不要我们交忏，再等也没什么事，就此告别各自返家，后来道士们怎么做就不知道了。

回家后，一直惦念著，这场法事好像做得不很圆满，花了一天心血为度亡魂，结果又没有将经忏交向亡者，虽然在忏文中回向给亡灵，但总认为末后这段事，未曾做圆满。二天闷思，有些惭愧。

从念经回来第二天开始，感觉头晕晕的，心想又没感冒，怎么会头晕呢？经过两天，还是如此，越想越不对，可能是什么地方发生问题。因此回想去哑者家念经之事，可能功德有缺，亡者不能出苦。于是在地藏菩萨像前，志心诵《地藏经》一部（或三部，现在忘了）。回向给哑女，早生净土，事后不放心，即请示梦。在那天晚上即做了一梦，非常清楚，梦见到一所寺院，很大很庄严，有位尼师站在台阶上，在我走上台阶时，即向我顶礼，使我吓了一跳，赶快扶她起来，深为不可。但她告诉我，承你念《地藏经》力，得转世为人，且与佛有缘，出家受戒，必证菩提。我听了大为惊喜，一个贫贱之哑女，承一部经力即转世为人，且入佛门受具足戒，将来成正果可期，实在佛法无边。

各位善友们，佛法住世间，不离世间觉，离世觅菩提，犹如求兔角。佛法出现世间，目的是为众生而设，当然离开众生，即无佛法可言，因此我们生活中，行住坐卧，处处不离佛法，但行为如果不正，则违背了佛法。要度众生，须发菩提心，发菩提心，有大愿力，才可以度人。在现实社会里，大家都为五欲而忙碌，殊不知：百岁光阴瞬息过，此身毕竟化为灰，幻身究竟无香洁，打破画瓶归去来。有福报有财力者，多布施多积福田；会念经者，多发心为人消灾忏业度亡灵；能念佛者，多念佛求一心不乱；会讲经者，多弘法利生；文学好者，多深入经藏智慧如海。如此普愿社会进入大同，佛法兴隆，人民安乐，国富民安。我们佛教徒，大家共同努力吧！

（三十）大愿地藏菩萨化身欤！

周杨慧卿

我南京的寓庐，在蓝家庄兰园十六号，周围竹篱，前后二门。一九三五年七月间，一天上午，前后门未启，忽一老僧，飘然而来。头戴毗庐帽，身穿海青衣；佛珠十数串，自胸前挂起，环贯垂地，左右两袖佛珠，也一样垂地；气象庄严，珠光璀璨。我问：「老师父从何处来？」「阿弥陀

佛！我从安徽九华山来！」「门都未开，何以能进来？」「我有神通，到处可以进来。」随即举一青色厚册，上有烫金「九华山地藏王菩萨」八个大字，「九华山」三字横书，其余五字直书，四边也系金色，非常光亮。他老人家合掌说道：「我来化缘。」我说：「我来随便写一点好吗？」「我不要钱，我今天特为来和你谈谈。」「老师父何以认识我？」「我有神通，早已认识你。」我注意他青色的帽子很特别。他老人家便说：「这是古时候的帽子，我今年已经一百多岁了。」端凳请他坐，他不肯坐；端茶也不肯饮，只是说：「阿弥陀佛。」

「你是一个有善根的人，与佛有缘。到了四十岁以后，你自己便会想要学佛了；到那时，你就会知道我所说的话了。」「老师父何以知道我？」「人心一切的事，我都知道；各人前生的事，我也知道。你一生二生三生的事，如何如何，我说给你听。但希望你将来好好的修，比前生修得更好。……我看你心中怀疑，劝你切莫怀疑，我是有神通的。」

我当时看到他老人家那样道貌岸然，突如其来的说了这许多话，又连说有神通，我又不明了何谓「神通」，心里确实是在怀疑。正恍惚间，却被他老人家一眼看出，一语道破。

「我不知何谓佛；我母亲和婆婆等信观世音菩萨，我只晓得信观世音菩萨。」

「何谓佛？何谓菩萨？佛菩萨的圣号很多，你到四十岁以后，自然会晓得的。我看你似乎还在怀疑，不甚相信。我来说点实在的事。比方你先生周邦道，在教育部当督学，他的面貌性情，如何如何，我说给你听，你便可相信了。」

「你老人家何以知道他？」

「我老早就知道他，并且随时可以看见他，这就是神通。」

女工孙、许二氏在傍插嘴说：「先生的朋友多，人人会传说，你自然知道呀！」

「好，小孩子总不见得有多少朋友会传说了。我来说说你的小孩。你第四个小孩春堤在你身边，我不必说。大儿春境，次儿春埕，三儿春堰，都在莲花桥小学读书，他们的面貌性情，如何如何，可不是吗？现在总该相信了。你是一个贤妇孝妇，能孝敬父母翁姑，前生对于婆婆有一段特别因缘，所以你能格外的孝顺她。孝字是人生最要紧的，你能尽孝道，是难能可贵的。」

当时五儿春塘尚未出生，卫生院见我大腹便便，以为有问题，不肯负责助产，我心中颇为忧虑。他老人家又说道：「你现在所怀的系男婴，骨干大，所以腹大，切莫著急，没有危险。到了八月某日某时要生，生下来很安隐，一点儿也不会哭。他的性情，如何如何。」

「生了五男，以后便生女了。本来你有五男二女，因今生没修好，所以女儿只有一个。此女生时，将有一难，但我会常来看你，保护你，你千万不要怕；不会有生命危险的。你要自己发一愿心，在九华山佛菩萨面前供养灯油，多少随你自己说好了。……你不说，我来告诉你，你能供养灯油一百斤，可保合家平安，生女时毫无危险。」

「二十斤好吗？」

「可以。」他老人家不写在他所拿的厚册上，而随手写一纸条「周杨慧卿供养灯油二十斤。」叫我点三根香，跟他到院子裏向西南行礼，他老人家将纸条焚化说：「九华山已经知道了。」我看

他老人家进出，脚步轻快如飞，毫无声响，心里很是奇异！但不晓得甚么道理。只问：「老师父何以知道我的姓名？」

「我已一再说了我有神通。」

「我来缴钱给老师父。」

「我一文不收，一文不过手，你送清油来就是。你自己送来的话，我会亲自出来接待你；如派人的话，则我自己不出来。你可叫她（指孙氏），她是安徽巢县人，她晓得，告诉她放在某殿便是。」（当时写了殿名，抗战期间，家室迁徙，此条惜已失去。）

许氏又揜嘴说：「说不要钱，油还不是一样要钱的吗？」

「你晓得甚么啊？你的前身是甚么啊？可怜你，我不愿说，你太太是个好人，我是特来和她讲话的，你不要多说话。」

「时间不早了，你先生快要下班回来了。他的脾气很急躁，以为我是普通化缘的和尚，要钱的和尚，一定骂你骂我。你不要生气，我也不生气。他的心肠是好的，脾气发完，便没有事。去年有个上海人，冒称你先生的朋友，骗了你一笔钱，他不是骂得你很厉害吗？那笔钱是你前生欠他的，给了他顶好，你不要再流泪难过。」（我为此事，确常流泪难过。）

外子在京，虽常至支那内学院，亲近其师周少犹老居士，并施赀刻经，为母墓乞铭于宜黄大师欧阳竟无先生；铭中有云：「……旋转三千，唯有经力。邦道毋惑，勇猛功德；吾为母铭，已生极乐国。」但未尝听经，未闻佛法，未解僧义。又为当时「破除迷信」之观念所「惑」，思想矛盾；且因去年有人骗我的钱，以为我总是受人欺弄的。

回来之后，未问情由，果然生气，说不应该随便写捐，一般和尚多是以化缘为名，而自饱自利的。

他老人家笑笑的说：「我老早晓得你要生气的，你不要骂我，也不要骂你太太，将来还要她来度你助你呢！阿弥陀佛！阿弥陀佛！」

许氏送他老人家出门，一出门外，便没看见踪影了。她回来告诉我：「老师父出去便没有看见了，不晓得甚么道理。」我因此事，悲恼万分，又真不晓得甚么道理？老师父所说的话，也不敢和外子细谈。不过他老人家的衣冠珠履，声音笑貌，一言一语，我都深深地刻镂在我的脑海里。

是年八月某日某时，五儿春塘果然出生，生下来便静静地睡，未闻啼声，母子也都平安。二十六年正月，小女春垣生，我患腹膜炎，情势颇剧，医治月余，始转危为安。这些事实，和老师父当日所说的话，都完全符合。

抗战军兴，匆促离京返赣。二十七年一月，外子奉部令兼长国立第三中学，举家由瑞金迁居贵州铜仁。三十年春，外子转任考试院参事，到陪都重庆去了，我母子仍住铜仁。我想到我婆婆弃养，将近十年，心里非常难过，一想即哭。是年九月，我四十初度后，更加想念，常常想报婆恩。有人说，想报婆恩要拜佛，念血盆经。道教万飞云女士说她来教我念，但要拜她为师。不知怎的，我不大愿意，三推四约，终究没有去她家。三十一年三月间，一夕梦见两巨僧；甲披袈裟，偏袒右

肩，两耳垂肩；乙穿海青衣，均跣足。乙进门，呼我姓名，问我藏汉柏所制之罗汉珠尚存在否？（此为外子视学河南时在嵩山中岳庙老僧处得来的）。甲说：「你不要著急，将来有机会，我为你介绍介绍。」我不知介绍甚么，只随口说：「请师父留心。」到了六月十九日，在铜仁东岳庙作观音会时，忽有人高声说，「皈依三宝」，「皈依三宝」，说了三四声。彼此问谁说的话，都说听见了，但不知为谁，又不知何谓「皈依三宝」。后请示于宽岸师，始略知三皈依之意义。我等请求皈依，他又不愿，说：「抗战期间，逃难不暇，皈依甚么，将来到普陀山去皈依好了。」再三请求，他才勉强答应，说：「我是不愿你们皈依，恐怕佛菩萨要你们皈依了。」于是临时草草，举行皈依仪式。这是我皈依三宝之始，四十岁以后会信佛学佛，于此已经证验。但老师父数年前所说的话，当时却已遗忘，没有忆起。

皈依后，宽岸师教我念大悲咒。再请教念金刚经，他不肯，说：「你不懂，何必念。」一夕，梦一老和尚教我念弥陀经，念完后，见有船自空中飞过，我惊问：「船何以会飞？」老和尚说：「这是不易见之物。」再看，则飞船不见，老和尚也不见，手中仅有弥陀经一卷；及醒，则弥陀经也没有了，细想老和尚的容貌神气，和在京寓所遇见的，十分相像。自此以后，便常常忆起当年的老和尚了。

次晨，宽岸师来，我以昨晚梦读弥陀经之事告之，并询何谓弥陀经，承他约略的说明了一下。是日下午晒书，堰儿发现张默君先生印赠之佛经一本。（南京的书籍均未带出，此本不知如何夹了出来，也是殊胜因缘）。金刚经、弥陀经、无量寿经、心经、大悲咒等，都汇列其中。我欢喜踊跃，遂发心念经念咒，早晚有常课，乐此不疲。

外子于抗战期间，发心念诵摩利支天经，周少犹老居士则函嘱念诵弥陀及观音圣号，至重庆后，亲炙戴季陶先生，受其影响，信佛之念渐坚。选择若干佛经，先行圈点，后寄至铜仁给我。在南昌家设佛堂，常和我共同瞻礼。来台后，因龙健老之介，同皈依南华虚云老法师，并同为李老居士雪庐师之常随弟子，听经学佛，颇能精进。这是他学佛因缘之大概。四十二年七月，地藏王菩萨圣诞，雪师以地藏王菩萨像数十帧赠外子。我看见像中衣冠珠履。与二十四年南京寓所见之九华百岁老僧相彷彿，不过面貌较为年轻，手中多一锡杖而已。于是回想以前所谈示所证验之种种事实，原原本本，告诉外子。外子悚惕跃起，谓：「如此希有灵迹，当系地藏王菩萨化身。为何不早日告诉我？使我负罪至今？为著你发菩提大愿，我亦知止有定，一德一心，随同修持，这不是你已度我助我吗？」因此，恭敬礼拜，深切忏悔！

十二月间，台中宝善寺请白圣法师讲「地藏菩萨本愿经。」法师系在九华披剃的，讲经时，常谈地藏王菩萨示迹故事；经中亦屡言供养瞻礼之道，或造塔寺，或塑画像，或燃油灯。因念及前尘往事，亦本本原原，详以奉述。并问九华有无如此神采年逾百岁老和尚？法师说：「我在九华多年，百余之老和尚，从未闻未见，此定系地藏王菩萨化身。他拿著一本厚册给你看了烫金的封面几个大字，不肯打开来给你写捐，行步又那样轻飘，这就是一种不可思议的示现。地藏王菩萨常有化身出游的灵迹，附近各处的人，多能津津乐道。」

经此一问，可以说是得到了个相当可靠的比证，即可以证明十八年前之事迹，迥异寻常！证明地藏王菩萨之化身，不可思议。当时「肉眼不识圣人」，「肉眼不识佛菩萨」，致错过人生难于遭遇之机缘，未能多问因果，多请开示；而且冒渎尊严，致获罪戾；真是悔之已晚，百身莫赎！于是外子和我，敬谨于宝善寺地藏王菩萨座前，献供清油廿斤，聊偿区区夙愿。「至诚恳恻，等一痛

切；五体投地，求哀礼忏。」容俟海宇澄清，当更偕诣九华山上，「悲恋瞻礼」，以祈遮止业障，回向法界也！日月居诸，自去岁礼忏迄今，又倏将一年了。谨略记其本末，坦白忠实，以告同修。并恭引「本愿经」见闻利益品世尊偈云：

「吾观地藏威神力，恒河沙劫说难尽，见闻瞻礼一念间，利益人天无量事。」

「欲修无上菩提者，乃至出离三界苦，是人既发大悲心，先当瞻礼大士像；一切诸愿速成就，永无业障能遮止。」

（三十一）谈地藏经对临命终人紧急救济法

戒宝

常听说佛菩萨无缘大慈同体大悲，虽五逆十恶之人也不嫌弃，证之笔者，确是丝毫不爽。笔者学佛两年，在学佛前，满脑子功利思想，做任何事，总以私利为考虑，为达目的不择手段，在世风日下的社会中，总以为非权巧不足以取胜。因此，偏好兵法纵横之学，且每以智术为得意，但人缘却愈来愈差，苦恼愈来愈多。偶于两年前见闻佛法，有如服了一帖清凉剂，身心突然清爽起来，从此信行佛法，读经拜佛，安守本分，生活过得比以前安顺得多了。每遇急难，求佛菩萨加被，无形中总是如有神助，困难每多不知不觉的消逝了。此次家母临终，感应自觉相当鲜明，愿就此事经过，提供同修们参考。

先母吴氏，早年皈信一贯道，长斋茹素，神佛皆拜。笔者廿年前不识佛理，每劝母亲食肉，增进营养，基于一片孝心，久久果然说动母亲放弃素食。不久，因不惯荤腥，继又持斋，其间一贯道堂，正信佛寺，常为母亲礼拜之所，不但供养布施，且常参加佛寺消灾法会等，外间知识闭塞，佛法更是难闻，母亲能远道礼佛，已属难能可贵了。

家母于六年前罹老年性痴呆症（脑细胞老化坏死，现仍未有特效医药可治）记忆渐失，约三年后，智能完全丧失。而后，饮食、大小便亦无能自行处理，笔者谋生在外，全赖内人照料，俗云：「久病无孝子」，受苦之情，可以想见。笔者于一年半前获准调返北部，得以服侍母亲。当时母亲已不能辨识亲子，但身体健康如昔，行动矫健，为防开瓦斯、水电，便溺、走失等，笔者构想了许多安置她老人家的办法，但都无济于事。最后，只好让她住在家里唯一的一间套房里，度过了两年多的岁月。

回忆母亲勤苦了五、六十年，山上田园，日夜不息的劳作，节俭得连豆腐都舍不得多买，如今子女长大，能够稍微安闲时，却得了如此无奈的疾病。人生是苦，母亲的经历，已为我做了刻骨铭心的诠释了。到母亲临终前三日，神志不清到了极点（时年七十二岁）。大冷天，刚帮她穿上厚衣，一下子又脱了，时常为此冻得发抖，大小便的难题更是不忍称说，目睹母亲的折磨，使我想起了地狱，想起三界如火宅，苦海无边际，母亲何堪之叹！七十二年九月廿八日，突然有一股豁开传统道德束缚的冲动，与其让母亲如此病苦的折磨，何如为母亲求生净土，这样做会犯不孝之罪吗？经过感情和理智的不断矛盾挣扎，还是难下决定，后来专程到金山禅寺求教皈依师知觉老法师，蒙师慈示，为母亲求生净土并不违孝道。于是在佛前发愿，每日念佛千声以上，大悲咒廿遍以上，及随分随力修诸功德，专意回向母亲求生净土，直到母亲尽此报身。并日日于佛前礼拜祈求：（1）使母减少折磨，早生净土，一切母亲的罪业苦报，由我代受；（2）母亲临终减少痛苦，安详舍报；

(3) 使我随侍在侧，助念佛号，助母生西。母亲虽脑病多年，但身体则甚硬朗，突于七十二年十二月廿三日晚卧床不起，饮食不进，本想送医，但恐母亲年事已大，如有不测，反害正念，即于家中照护，日夜念佛，为母求生净土，经两三天，母亲卧床如故，大都呈现睡眠状态！并无痛苦表情，但身体则急速消瘦；笔者知母不久人世，想起母亲一生受苦，斋戒数十年，今世已矣，岂能不为母亲来世祸福设想。除更加努力念佛外，突然想起《地藏菩萨本愿经》〈见闻利益第十二〉曰：「临命终时，父母眷属，将是命终人舍宅、财物、宝贝、衣服，塑画地藏形象。或使病人未终之时，眼耳见闻，知道眷属，将舍宅宝贝等，为其自身，塑画地藏菩萨形象。是人若是业报，合受重病者。承斯功德，寻即除愈，寿命增益。是人若是业报命尽，应有一切罪障业障，合堕恶趣者，命终之后，即生人天，受胜妙乐，一切罪障，悉皆消灭。」因此，急筹两万元，印造《地藏菩萨本愿经》（本也想塑造地藏菩萨圣像，但临时没有适当的安排，故来不及造。）及《金刚经》、《临终最大的一件事》等三种经书供众结缘，并捐汐止弥勒内院千佛金身一尊，后于母亲耳际一一禀明道：「妈妈，您以前持斋拜佛信佛，所以我现在将您辛苦积存的钱，拿了两万元去印造经像，您以前常常捐献油香钱，盖寺庙，夏天施茶水，冬天捐白米衣服等，善事做了很多，佛菩萨会保佑您的，阿弥陀佛会来接引您的，别人来带您可不要跟他去哦！只有阿弥陀佛来才可以跟他去哦！」并请来西方三圣像给母亲看，每天总要如此提醒好几次，到母亲卧床七天后，我们为她移动身体手脚时会很痛，母亲竟然会出声叫痛制止，我又想到是否为母亲送医的问题，此时母亲瘦骨如柴，显然无法忍受移动之苦，稍微一动就叫痛，但母亲如果还能维持较长的一段日子的话，我怎能不送她到医院，设法减除她的痛苦呢？其间请过医生来打针，痛苦并未减除，如此进退两难，犹豫之中又想起《地藏菩萨本愿经》中〈如来赞叹品第六〉曰：「若未来世，有男子女人，久处床枕，求生求死，了不可得。或夜梦恶鬼，乃及家亲，或游险道，或多魇寐，共鬼神游，日月岁深，转复尪瘵，眠中叫苦，惨凄不乐者。此皆是业道论对，未定轻重。或难舍寿，或不得愈。男女俗眼，不辨是事。但当对诸佛菩萨像前，高声转读此经一遍。或取病人可爱之物，或衣服宝贝，庄园舍宅，对病人前，高声唱言，我某甲等，为是病人，对经像前，舍诸等物。或供养经像，或造佛菩萨形像，或造塔寺，或然油灯，或施常住。如是三白病人，遣令闻知。假令诸识分散，至气尽者，乃至一日、二日、三日、四日，至七日以来，但高声白，高声读经，是人命终之后，宿殃重罪，至于五无间罪，永得解脱。所受生处，常知宿命。」在前十天里，我们不断的称念佛号，未顾及母亲健时，并未修念佛法门，恐难相应。今突然想起上文，即时为母亲念《地藏菩萨本愿经》一遍，后又念了一杯大悲水让母亲服下。到了第二天下午，为母亲翻身按摩时，意外的发现不再有痛苦的表情了，神情轻松安祥，我们持续念佛不辍，并常双手捧著西方三圣像，让母亲观看，并告诉她以前做了许多善事，佛祖会带您到很好的西方极乐世界去的。说也奇怪，原本几年前就神志不清的母亲，现在似乎都听懂了，每次对她这样说，眼眶里就会涨满了泪水。在几十天里，我们兄弟共筹集了七万元，供养三宝，并一一禀明母亲，并日日念佛拜佛，祈求佛光加被，使母亲顺利生西。至第十三日晚上十一时拿母亲喜欢吃的苹果泥，喂了一大汤匙。继续念佛不断，我觉得精神好，不想睡，又请来西方三圣像让母亲看。母亲睁大眼睛直看，看著看著到十二点五十五分时，母亲呼吸快了些，五分钟后就断气了，没有一点挣扎的走了，笔者与内人、弟弟一直念佛到早上八点，请来法师助念到中午，间隔时以录音机播放。此后，亲属陆续到达，责备为什么不早帮她洗身换衣，身躯僵硬时怎么穿？笔者无暇解释，笑骂由他好了。至下午三点半，为母洗身换衣，意外的发现，全身柔软如常，大家也就没话说了，到了第二天入棺时（经卅三小时），发现母亲遗体，仍然柔软如故。

处理母亲后事，我们也受到一些亲友的非议，世俗总是求热闹好看，我们却以母亲祸福为重，力求省俭，准备将节余之钱，用于有益之事。虽力排众议，但还是免不了做没意义的事，譬如花

篮、乐队、供品、造坟、孝服、杂物等，约多浪费四、五万元。其次，关于超度之事，现在社会上流行为死者做功德，丧家请出家人做佛事，没有一点布施供养的意味，更谈不上恭敬虔诚。一天多少钱谈妥了再来，等于买卖交易，亡者怎么会得实益呢？依《地藏菩萨本愿经》的训示可知，所谓为死者修福超荐，是以财物恭敬供养三宝（或捐献慈善事业亦可），以此功德回向死者，使亡灵增加福业，往生善地。若以钱请人念经，即失去布施的意义，何况时下有专门职业念经团（很多并非佛门弟子，不懂佛法，不修佛行，不持斋戒，那来功德力超度别人？就算是居士身也还没有接受布施供养的资格）。甚至有电动尼姑的出现，那是花钱而污蔑圣法的事，罪过无量！奈何社会习俗如此，笔者亦不能免俗，干犯众意，只好于出殡日礼请法师到场做一番法事，并于四十九天内尽力筹款供养各地常住三宝，回向母亲福力增长，往生极乐。并至土城承天禅寺为母设往生莲位，此后每逢七日，即至寺中参加晚课回向，家中不再请人做佛事了，但笔者仍每日诵《弥陀经》、《地藏经》、念佛等为母回向，又治丧期间全家持斋，并以素食供众。后又想起新店莲花精舍法称上师（立委韩同先生）每月义务超度亡灵。于是，专程往访请求登记。回忆荐亡法会，庄严肃穆，上师做法约一个半钟头圆满。亡灵到场受教，上师似能明了彻见，但恐上师年事已大，恐他老人家身体疲倦，不敢多问，只好匆匆告辞。

死亡是任何人无法避免的大事，祸福系于临终一刻，以及七七四十九日内，眷属是否诚敬设福荐拔，死者已矣，已无能修功德以自救，唯赖亲属设福回向。《地藏经》曰：「在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属与造福力救拔。过是日后随业受报。若是罪人，动经千百岁中，无解脱日……如有违食及不精勤，是命终人，了不得力。如精勤护净，奉献佛僧，是命终人，七分获一。」古德有谓：「欲得佛法实益，当于诚敬中求。」今世为亡者诵经念佛者多，但诚敬的态度未必人人能做到。形式化的演出，商业式的买卖，是大违佛教本意的。

《地藏菩萨本愿经》是佛教的孝经，为欲报孝父母尊长者，不可不读之要典。特别著重于临堕恶趣罪苦众生的救拔。〈嘱累人天品第十三〉曰：「未来世中，若天若人，随业报应，落在恶趣。临堕趣中，或至门首。是诸众生，若能念得一佛名一菩萨名，一句一偈大乘经典。是诸众生，汝以神力，方便救拔。于是人所，现无边身，为碎地狱，遣令生天，受胜妙乐。」又经曰：「若现在未来诸世界中，六道众生临命终时，得闻地藏菩萨名，一声历耳根者，是诸众生，永不历三恶道。」由上文可见《地藏菩萨本愿经》是一救急法门。兹将经内有关临命终时，紧急救济之法摘录如下：「如是阎浮提男子女人，临命终时，神识惛昧。不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛菩萨名号。如是善缘，能令亡者，离诸恶道，诸魔鬼神悉皆退散。世尊，一切众生，临命终时。若得闻一佛名，一菩萨名。或大乘经典一句一偈。我观如是辈人，除五无间杀害之罪。小小恶业，合堕恶趣者，寻即解脱。」〈阎罗王众赞叹品第八〉

「若有男子女人，在生不修善因，多造众罪。命终之后，眷属小大，为造福利，一切圣事。七分之中，而乃获一，六分功德，生者自利。」「阎浮提众生，临终之日，慎勿杀害，及造恶缘，拜祭鬼神，求诸魍魉。何以故，尔所杀害，乃至拜祭，无纤毫之力，利益亡人。但结罪缘，转增深重。」「临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路。或悬幡盖，及燃油灯。或转读尊经，或供养佛像，及诸圣像。乃至念佛菩萨，及辟支佛名字。一名一号，历临终人耳根，或闻在本识。是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣，缘是眷属，为临终人，修此圣因。如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广造众善。能是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐。现在眷属，利益无量。」〈利益存亡品第七〉

总之，笔者怀著赎罪的心情，惟恐愧对慈亲，不敢遗漏《地藏菩萨本愿经》圣训一点一滴，一切恭谨照办。回忆母亲六年病中，差比牢狱系闭，更有不堪称述无量苦楚。由果探因，自知寒家上下深重罪业，所感苦报。设非笔者幡然悟悔，皈信三宝，蒙佛慈恩，恐苦报未必仅止于此。尤以母亲硬朗色身，卧床十四日中，并无其他疾病迹象（没发烧，也没痛苦，后来因躺久，搬动身体才会疼）。临断气时，没有丝毫痛苦，眼看著西方三圣像，耳听著佛号声，安详的停止呼吸，如入梦乡。设非佛菩萨慈祐，何能致此。遗体经卅三小时，仍然柔软如生，足证佛法不可思议，感应甚明。我们深信，母亲未来的命运应该会比过去好得多，设使未能生西，也愿母亲来生投善知识家，早闻佛法，精进于菩提道上。

（三十二）破镜重圆

慧慈

大约在两个月前，发现丈夫的行动怪异，经暗中查访，方知他有外遇。心想，若不过份就不揭露此事，以免形成僵局。然出乎意料之外，事非单纯，他们已计划要逼我离婚。原本幸福和谐的家庭，因第三者的介入，使我们经常闹得不可开交，被迷得晕头转向的先生，为达目的，已无法控制他那向外奔驰的心。一日，我在佛堂拖地，他夺走拖把，逼打我非得答应离婚不可。为了孩子我不允，他立即反压我的脖子，企图以死威胁，于是在强弩之末之时，我万缘放下，称念地藏圣号，一心皈投地藏菩萨。或许是至心专念的缘故，一点儿也不觉得痛，倒是他却无故跌倒在地，而更加气愤。记得师父曾开示，吵架会长养嗔心，所以我不想吵，也不想告诉任何人，更不愿以眼泪来博取他的同情，每每悲从中来，想哭时，便到佛前求哀忏悔。

月底与几位居士到地藏院，参加地藏法会。来到大殿，想起菩萨的慈悲，不觉泪流满面，虔诚的忏悔自己业障深重。忽然看到地藏菩萨在对我微笑，原以为眼花，仔细定睛一看，是真的呀！内心不由地感到一股清流源源涌出。下午两点，庄严的梵音响起，大家有如共沐于清净的法海里，一片祥和。诵《地藏经》文至：「业力甚大，能敌须弥，能深巨海，能障圣道。是故众生，莫轻小恶以为无罪，死后有报，纤毫受之，父子至亲，歧路全别，纵然相逢，无肯代受，……」深感因果不爽，无人能代受；宿业之果，应勇于面对承担；更自勉不再造新业，结恶缘；若真与先生缘尽，惟仰菩萨慈悲指点母子将来生存方向。也因此，内心即渐趋于平静。

法会当天，他和那女人一样到舞厅，半夜回来时却告诉我，有人催他回家，起先我没理会。一连四天都是如此，他甚至向我道歉请求原谅，我感到讶异，即请他到佛前忏悔。之后他提起，在舞厅有一个长得很高大的人，从他面前走过随即消失了，但听到耳旁仿佛有人低声劝他：「快回家，不要再和那个女人继续交往了！回去好好向她们母子道歉。」而对方也梦见有人告诉她：「破坏家庭，使别人妻离子散，要负很重的因果，不可再执迷不悟，……」他们两人回想起来，心里害怕，于是自动分手。

我们这场家庭风波平息，真可说是地藏菩萨现不可思议威神慈悲之力所感。先生因悟前非，今对家庭倍加关爱，也常看佛书，更觉佛理乃做人处事，不可或缺之指南。由于地藏菩萨，我们才有今日佛化家庭的建立。

二、十九世纪以前的灵感记选

（一）梁朝善寂寺画地藏放光记

梁朝汉州德阳县善寂寺东廊壁上，张僧繇（张僧繇者，画师之字也。）画地藏菩萨并观音各一躯，状若僧貌，敛披而坐。时人瞻礼，异光焕发。至麟德元年，寺僧瞻敬，叹异于常。是以，将冒亲壁上模写，散将供养，发光无异，时人展转模写者甚众。麟德三年，王记，赴任资州刺史，常以模写，精诚供养。同行船十艘，忽遇风顿起，九艘没溺，遭此波涛，唯王记船，更无恐怖。即知菩萨弘大慈悲，有如是威力焉。至垂拱三年，天后闻之，敕令画人模写，放光如前，于同道场供养。至于大历元年，宝寿寺大德，于道场中，见光异相，写表闻奏，帝乃虔心顶礼，赞叹其光。菩萨现光时，国常安泰。复有商人妻，妊娠经二十八月不产，忽睹光明，便模写，一心发愿于菩萨，当夜便生一男，相好端严，而见者欢喜。举世号放光菩萨矣。

（二）唐法聚寺画地藏放光记

唐益州郭下法聚寺画地藏像，初坐绳床垂脚，高八寸六分，本像是张僧繇画。至麟德二年七月，当寺僧图得一本，放光乍出没，如焮金环。如是展转图写出者，类皆放光。当年八月，敕进一本，入宫供养。现京城内俗画者供养，并皆放光，信知佛力不可测，家别写一本，得其感应者，不引记而已。

（三）唐郾县李氏家地藏救苦记

唐雍州郾县，有女名李氏，素有信心，奉斋法戒。有木像地藏，高一尺六寸，焰光并阔，灵异颇多。李氏有婢，年五十有余，邪见不信正法。李氏他行间，移其像，投家后荒野。至还啼哭求，像在野放光，欢喜迎之，而不知婢所为。明日，婢顿闷绝，继苏，啼哭忏悔，自说幽途事曰：「吾死，忽见二人骑马官人，自称官牒，以书令读。使者曰：『婢，毁辱圣像，投舍荒野，既犯大罪，须召王厅。』读官牒已，缚将去。到王厅前，见厅中杻械枷锁，拴系其身，无量无边。王嗔怒曰：『汝愚痴婢，毁辱圣容，投舍后野，其报须至。召其神，投身舍像，在家又邪见，不信正法，当配大地狱。』尔时，有一沙门，忽到厅前。王即降座，而甚恭敬之。王问曰：『阿师何故来哉？』沙门曰：『此婢，是我檀越家婢，虽馱我像，我不舍之。王将垂哀愍，赐其寿命。』王曰：『须随师命。』尔时，吾且听其事，内心忏悔，不意唱曰：『南无地藏大菩萨。』即依其唱，厅中之罪人，声所及，皆杻械枷锁自解脱，其身不现。时琰王瞩目而坐，沙门牵吾手而出厅，即时苏也。」主李氏，闻此言，弥敬重其像。凡一县之中，莫不信仰其感矣。

（四）唐抚洲祖氏家金色地藏救亲记

抚洲刺史祖氏，信心真固。而其双亲少不信，祖为父母舍钱帛，造金色地藏一躯。长三尺，通光立像，尽礼供思。其父是扬都人，触缘暂以出行，母独而居，恶贼潜窥隙，欲盗衣服，唯见地藏坐。明日易服见其家，祖氏母，庄严其身而居，却不见圣像。贼异之，自即露谢，说夜所见，不知其故。其父还家，母说前事，共可申由。后父行抚州，路中遇怨家，即拔利刃斩之。有一沙门，其身金色，以手拒刃，以头受刃，被刑害卧地。怨家谓已杀散去。父谓希奇，自免刑害。到祖氏家，具证前事，生希有心。共往像所礼拜之，见像头有三刀痕，金色少变似血流。即知地藏菩萨，代受刃救父母难。其父发信，祖迎其母，三人在抚州而住，昼夜礼供。父七十九方卒，经三十五日，祖梦见其父，身带光明，腾空自在，往来飞行，生希有心，遥拜其父，问讯曰：「生在何处？」答曰：「吾生第四天上，地藏菩萨引导，令事补处。彼天生人，多是大士引导也。补处赞曰：『大士

不可忽诸佛敕。』又曰：「汝母后十三年寿尽生，汝身即二十五年方生，汝妻二十八年方生。」说是语已，隐而不现。其后母及祖氏夫妇，皆如父所说。当知一人造像，亲子皆领现当益。从其已来，一州之内，造像画像，礼拜供养者如林，多满感应也。

（五）京师人僧俊地藏感应记

宋京师人僧俊，姓王氏，出家已后，营僧事，犯用巨多，不守戒律，三业自恣行，未曾修善因，既无戒行，亦无修善。痛微疾患而死，其左右胁少暖，经历三日始苏，啼哭投身大地，具说幽途事曰：「将死时，有二人冥官，驱追至大城门前。忽有一僧云：『我是地藏菩萨，汝在京城时，模我形像一躯，不陈礼供，而投舍大寺后。我却须报模写功德，因汝是华严师人，乃教一行文，曰：若人欲了知，三世一切佛，应当如是观，心造诸如来。』地藏菩萨与此文而告之曰：『诵得此偈，能闭地狱门，能开净土道，能通报命。』遂至琰王，僧俊既诵得此偈，遂入城中，见阎魔王。王方问：『汝生值法，有何功德？』答：『吾愚放逸，不能修善。报事寺务，不能守戒。唯受持一行四句偈。』王曰：『汝今诵否？』曰：『忆持所诵。』具诵上偈，时声所及，受苦之人，皆得解脱。王曰：『止止，不须说，放还人间。』依此因缘苏。且语华严法师义学沙门，再验偈文，乃知是华严第十二，夜摩天宫无量诸菩萨云集说偈品，觉林菩萨叹佛偈。」僧俊向诸寺僧，常陈说之，闻者发心，信受华严。

（六）空观寺僧定法模写地藏感应记

宋空观寺释定法，同僧俊模写地藏感应，于此菩萨，偏生归虔诚，每月斋日模写，礼拜供养，现身祈请见菩萨应形，三年已满。有小沙门，投宿寺廊间。定法闻此言，敬出问讯。说一两言，忽然不现。人异之，问定法曰：「客沙门何等言？」曰：「沙门言，妙愿已满，意气何短？」闻者皆云：「汝虽见地藏，不念出要，故菩萨现身，而言意气何短。定谓应现，发菩提心，欣求无上道。」果感梦云：「前沙门者，是地藏菩萨也。汝求现见我身，不发菩提心，是故觉悟汝。模写我身巨多，永不堕三恶道。舍寿生兜率天，慈尊下生日，当得授佛记，我随顺汝，如影随形，如水随器。」寤感泪如雨，即舍衣钵资，作等身像。雕像身中，取多年模写像，礼拜供养，像放光明，灵验昭焉也哉。

（七）居士李信思奉地藏免鬼难记

唐居士李信思，泸水人也。其家男女，为恶鬼被扰恼。三十余人，不觉痛卧，或吐赤血，或多闷绝。时信思忧恼，对僧问救脱方轨，沙门良久思惟，而告之曰：「昔如来在世，摩竭提国毗富罗山下，桥提长者家门，被恼恶鬼，脱其精气，其家五百人，并皆闷绝，而不觉悟于旬日。尔时地藏菩萨，游化诸国，至长者家，生大悲心，说咒救之，一时皆得除愈。汝依彼法，须归依地藏尊。」时思欢喜，图菩萨像。已来五十年中，滤水县免病怖，其灵像见在。

（八）开善寺地藏救地狱众生感应记

唐钟山开善寺，有地藏菩萨像，高三尺，通光四尺五寸，多年不识谁所造。后扬州都督邓宗，行年六十一，身有微疾致死，其心尚暖，不发葬事。一日一夜苏，悲哭无言，命子孙扶诣开善寺。谓僧曰：「此中地藏菩萨像，高三尺，通光四尺五寸，颇坏在不？欲礼拜供养。」诸僧不知所在，依邓宗言，寻诸圣像中，既谓如言像。宗礼敬，白僧欲请此像。僧问所怀。答曰：「吾死忽见四品

官人，被掣到大城门。一时彷徨，官人入城，暂时出来，语吾：『汝可参厅前。』即诣王前。王曰：『汝不可死，又奉法以为家业，早当还人间。但冥途恐布，人不知之，汝欲见地狱否？』曰：『欲见之。』即召绿衣官人曰：『汝将邓宗地狱，示苦具相。』便从官人出城，赴东北方，五六里许，有大铁城，开闭以铁扉。渐近见之，城中猛火洞然，迸火如锻，百千罪人，在中受苦。时有一沙门，入狱防御猛火，教诱罪人，火焰暂息。又前进到铁城，十八地狱在其中，其受苦之相，不可具说。沙门在其中，教诫罪人同前。一一巡捡方还，沙门从地狱而出，语曰：『汝知吾否？』答不可知之。云：『吾是开善寺之地藏菩萨也。昔沙门智藏法师弟子智满法师，为救三途众生受苦，刻雕吾像。吾听祈请，每日一时，入十八地狱，无量小地狱，教诫示导。宿种强者，发心生出。次弱者，种出恶因。最下微弱，乃至断善，邪见无善者，不觉不知，了无出心。若在人间，善根微弱者，易可往化度。若人入恶道，圣力无能，如木石故。此等不觉者，待后出时，若微强者。初入之时，可发悔心。汝奉法力，免地狱苦，早还人间，宜告此事。』即举目瞻仰沙门，身是三尺，通光璀璨。沙门随授二偈曰：『若在人间可修道，阐提有心尚可发，若入恶道业已熟，心无分别不可救。如衰老人欲进路，若动其足扶易进，若卧不动力不及，众生业定亦复然。』说偈忽然不见，寤寐持其事，恐虚实不语他人，今见此像，全同所见，以是因缘故欲请之。」僧闻之欢喜言：「善哉！信心感圣记，但可模治之，不可请。」乃雇巧工，模像留旧。

（九）唐简州邓侍郎家杖头地藏感应记

简州金水县邓氏侍郎，邻家路侧，见折杖头刻僧形，不识是其像。侍郎素信佛，乃持归插壁中，礼敬而去，再不坏之。经两三年，顿遭疾而死，心胸少暖，疑不葬之。一日一夜方苏，起流泪，说冥途因缘曰：「初死之时，两骑冥道来，驱驰而走，到大城门，从马下，牵吾入城中，至王厅前，见庭有百千万人，被杻械者。王嗔怒欲呵责吾，尔时，有一沙门，形容丑鄙，其形状魅头，前进至厅前。王遥见恭敬之，从座而起，而合掌胡跪白言：『沙门大圣，何故忽来？』曰：『侍郎是檀越也。欲报其恩，汝可赦免。』王白言：『业既决定，命食俱尽，此事难有。』沙门曰：『我昔于三十三天善法堂中，受佛付属，能救定业者，诸恶有情，非始今日。况侍郎非重犯罪，岂不救助。』王曰：『大士者，大愿坚固，不动如金刚山，须放还人间。食既尽，小豆赐与之。』沙门欢喜，引郎手入生路，相别而去。郎请沙门且待须臾，救我是谁？白：『汝不知不？我是地藏菩萨也。汝昔在人间时，路侧见我像，都不识知，持置壁中。小儿戏假刻杖头为像，唯首头，未有余相，是故形丑，能忆念不？』作是言已，忽然不见。侍郎醒后，于厩角壁中，见杖头像。杖已中分，乃改造刻镂，以檀木相副，而成五寸像，像放光明照家内。郎更造等身像，于中取小像，舍家为寺，号地藏台。远近人瞻望如赴市。地藏化导利益，不可思议。

（十）唐华州慧日寺释法尚蒙地藏感通记

惠日寺释法尚，行年三十七出家。在家昔为游猎，游林野，藁中数放光，异之寄骑亲见，唯有朽木长一尺余，持还家。明日，又见同丛，放光明同前，以箫披藁，一一悉除朽心，全无所有，异之而还。后游猎次，谓前藁放光不异，心生奇念，取朽木心，置株上而还。途中遭虎群，驰马追之，驱射弦断，探弦袋亦无替弦，猛虎还向，恐怖遁去，马蹶而落，自料被啣，失神如梦，见似沙门人，来追猛虎等。问：「汝谁？」答曰：「吾是地藏菩萨，汝于藁中见朽木，即吾身也。汝曾祖父于斯地，建立寺造我像。寺已破坏，我像朽损，唯有木心。汝为彼孙胤故，见我光明，故今救汝。」良久觉，见马傍嘶而立，猛虎不知走去处。悔责，于前放光所建精舍，朽木粘泥，造地藏菩萨像，再续法灯，即慧日精舍是也。法尚七十八，其年二月廿四日，告同伴曰：「地藏菩萨，来至

我舍，告曰：『汝慈氏如来三会说法中，第二会得道人也。今日舍寿，即生忉利天。』我白大士：『天上是五欲境界，快乐无比，迷失菩提心。又欲期后佛，时仍是久，唯愿往生西方安乐世界。』菩萨言：『此亦随所愿，若欲生净土，当念阿弥陀佛，一日一夜，专心念佛，即往生。』闻此来告，从昨日起，专念西方佛，只今往生净土。」言已，合掌向西而卒。见者皆谓，地藏菩萨，放光还净土希瑞也。

（十一）陈都陈氏女为救母造地藏像感通记

唐陈都都督有少女，（失名），少丧其母，昼夜恋慕未见。都督初诱：「吾亦汝亲，母虽亡，父既存，何饮食不进欲取死？汝若思慕亡母，须造地藏菩萨，祈誓救苦。」即舍钱五百文，雇工匠奉刻雕三尺像，迎父家中，白父言：「唯安置母卧处，若欲见母，即见此像。」父生哀愍，舍寝屋置其尊像。女昼夜礼拜供养，祈誓母救苦。梦见沙门告陈氏曰：「汝母在焦热地狱中。吾女身时，父名尸罗善现，母号悦帝利。寻其母生处，见其受苦，发菩提心助众生。感汝至孝心，我身入地狱，放光说法，汝母苦免，生忉利天。」陈氏女见沙门衣裳焦损，即问所由。沙门曰：「入地狱时，猛火炎烈而已。」寤悲喜，众人集，见像衣裳，色变如烧焦者。家内众人，皆谓希有事。闻者多模写其像，以救父母之苦矣。

（十二）扬州女张氏依母造地藏菩萨救苦记

张氏，是扬州刺史张健信之嫡女也。其母亡后，梦示张氏：「吾为育尔，恣贪欲，而懦弱素甚，因之感斯饿鬼报，苦不堪忍。」女问苦相。母曰：「吾为鬼子，日夜死生，所以者何，饿鬼报多食己子，随生而食。见其生母，如见大恶鬼。但人间一月中一日，不能食吾。所谓月二十四日。晨朝，有僧入城中，施食饱足，余日不可免此苦。其时沙门唱此言：『我是地藏菩萨，今入饿鬼城，能施大安乐，汝等当发菩提心。』虽闻此言，业报所缚故，不能发心，唯一日中饱食。汝欲救吾斯苦，须造地藏菩萨像。」母示告此事，梦速觉毕。张氏，尽母财产，造等身地藏像。后梦见母，身形放光明，住虚空中，告曰：「我因汝修善功力，速生天上。汝敬心礼供，将同在慈氏菩萨处，见佛闻法。」寤后，感悲甚。闻者来供其像，各各蒙益。

（十三）路州刺史居通画地藏感应记

路州刺史康居通，素信心贞良，多岁奉事地藏菩萨，更发心图画尊像，未施众彩，光明灼然。通弥信心隆盛。梦见两骑官兵追，通时不能逃，恐怖而立。官兵下马，曰：「吾等误矣！尔地藏菩萨檀越也。我王，于地藏菩萨檀越，虽有重过不陷之。」言已隐。寤，弥厚信礼供。僖宗皇帝广明元年，恶鬼乱起，国中病死山积。通梦青鬼百千，从僖过其门云：「此家是地藏菩萨室，吾等从属，不可入门去。」寤，甚欢喜，共令一家男女免鬼难。中和年，触缘趣辽远，路遭大雪失途。念地藏菩萨，忽见鸚鵡在雪上而跳去，异之追行，不久得正路。此菩萨感应。光启中，通八十七，患微疾，祈精诚除愈。梦感小僧曰：「汝杀青雀合堕地狱，今令偿彼业，只忍之一两日许，明后日，方生净土。」梦寤毕，欢喜礼拜，至于斯日，病既除差，正念而卒。

（十四）雍州别驾健渴造地藏三寸栴檀像灵异记

唐别驾健渴者，信心清净，奉法为旨。问僧：「在家居士，将事何佛菩萨？」诸僧异说，奉观音，是娑婆施无畏者故。或说，奉药师佛，有利像法愿故。或说，奉弥勒，当奉导师故。或说，事

地藏，受佛敕故。得事地藏，心甘示之，既佛敕，岂舍我等。即求栴檀木，造三寸像，笼髻中。行住坐卧，称念名号。庄宗皇天成中，天下兵乱。健渴为贼兵被围，不知逃去，受死在须臾。一念所持像，大将策骑，合刃惊惶。告伴曰：昔所围即地藏菩萨，岂误破贤圣，即舍去。健渴谓希有。兵乱静后，问诸僧，语此因缘，闻者叹异之。长兴年中，赴任时，怨家闻之，欲加刑害。在要路待之，怨家只见沙门往过，都不见渴。后闻已过，悔谢解怨心。又途中夜宿，天大雨，行灯火都灭，髻中像，放光照宿如日。忽有音如幼人，曰：早去早去。即惊异之，以光为前导去宿别处。明日大水洪起，宿所是水底，不知几深渊。自谓，地藏菩萨救护。行年七十八方死，即清泰二年。临终之时，髻中像放光明。自念佛合掌而歿。其光明，暂时指天而升，人皆谓，光送健渴，定生天矣。

（十五）宋长安都督崔李系地藏感应记

崔李系者，长安都督，崔尚书隆弟。开宝二年渴死，经二日还苏，说冥途事曰：吾始死之时，有两官人，扶腋而去。又见白马兵史驱至，不知行几许里，知到东北大城，向黑门南入见东方，向黑门西入见南门，向黑门北入，见有瓦屋十有余，一一有十间余。于中，数千椽彩，官人帽冠种种，皆黑色也。瓦屋左右边，有史录三十余，皆曰我是府君。又西南五十余步，有史五十余。李系，进初府君前。府君问曰：「汝所奉事。」系答曰：「吾奉事地藏菩萨，供养诸沙门。」府君又曰：「汝既奉大圣，是则天福也。」乃问小史曰：「此人命尽耶？」府君即取一卷书文，自读此书，告系曰：「卿命未尽，地藏菩萨救护。」又呼小史曰：「汝等何相夺佛家人命？」便责白马史，著柱处罚一日。复问：「卿欲归不？」曰欲归。府君曰：「卿欲见地狱？」系答曰：「欲见之。」府君指马一疋及史官三人，从东北出，五六里许，见一大铁城，方数十里，有一铁屋，其中充满铁汤炎火。次巡捡一瓦屋，以铁为门扉，冥官开铁扉而令见之。系看之，见祖父祖等，皆在斯城中，悉扭械枷锁，被系缚其身。而猛火缠其身，焦烂身体。见系流泪曰：「汝当救吾。」系曰：「当念地藏菩萨。」前行，见一城，其中有热铁床座卧所，昔所见沙门坐焉。其身体如炭，猛火洞然。问：「阿师修梵行，今何如此？」沙门答曰：「我等为名闻利养，而修梵行，内心外行，更以不相应故。昔所受卧具床座等，变为大苦具。衣服饮食等，变为铁衣铜汤。檀越当救我等。」曰：「阿师当念地藏菩萨。」凡见数十地狱，各有楚毒，各各罪人满其中，是皆人中所见人也。又前进赤砂狱，有剑树铜柱，百千罪人在上，皆见系流泪：「卿当救我等。」曰：「须常念地藏菩萨。」如是黄沙白沙焦沙等七狱，皆同上所见。于是便还。系见绿瓦沙屋玲珑峙七八寸梁宝，便道左右宝树，众果杂杂。即问二人史官。答曰：「地藏菩萨弟子檀越中，重画像者，多生净土，或生兜率天，各随其所愿。不信图而事者，多住此处。」又前进，系见大城中大宝殿，百千万亿男女，游戏其中。又见父母六亲等，欢喜问讯。诸男女言：「前在地狱中，因卿教念地藏菩萨，而舍苦生此大殿中。」父母兄弟六亲欢喜语余曰：「卿恩泽，感地藏菩萨化，而离苦生此处。」又问曰：「是何处？」答曰：「名福舍，寿命长远离众苦，虽生此中，必遇弥勒三会，尽诸苦际。」系问：「何土？」曰：「昔地藏菩萨在世时，受如来付属。白佛言：『四部弟子，必定令不堕恶道。』弥勒出世，二佛中间，五十六亿七千万岁内，若愿生净土及第四天者即生；福少者，皆就此福舍，不还恶趣，使待后佛而已。」还至府君前，即遣前二人，送归得苏。

（十六）益州刺史郭徐安发心造地藏像感应记

大汉，益州刺史郭徐安，不信三宝，偏重老子。乾祐三年闰五月中旬，天热得病，百术医疗不愈。其妻奉佛。问欢喜天。言可发愿，一日中造地藏菩萨病免，不可缓。安卧病床，尚心不信，曰：「须发其愿，若有感通即信之。」一日之中，忽闷绝，其妻仰天啼哭，泪万行，碎心肝，祈诸

天子苏生。经三时安醒，投身大地，求利刀欲切舌根。见者谓狂乱，其妻安慰之方静。曰：「汝是大善知识，能延我命，能除地狱苦，能授天乐，能示解脱道。」妻曰：「乞语始末。」安起泣泪告曰：「我得琰王，使其数七八人许，各称司禄神，皆乘青马，蹄疾如风。二人持弓箭，二人持剑，二人持棒，一人持胃。驱我向东北，至大城门。城内侧百千万人，侍立左右。司禄下马，以问王者。王曰：『少禄，何故未毕善愿者驱追？』而嗔怒，罚以铁杖。司禄大叫，身服血秽。王出门，告安曰：『公依妇恩，发愿造大王像，我是王处实身，为令众生偿罪业，现焰王，实是法王。若有众生，皈依地藏，满足所求。公急还人间，毕其愿。』王即还之，今得醒悟，我心不信，毁谤大圣欲切舌忏悔。」妻曰：「切舌非忏，如倒大地，还从地起。公皈依地藏菩萨忏悔。」即随妻言，一日造像，悔前[僭-曰+心]。每斋日，礼供为家业。勤劝贵贱，令事地藏菩萨矣。

(十七) 大周尚书伯悦为妻造地藏菩萨像感通记

大周尚书赐紫金鱼袋臣伯悦，素信三宝。其妇产死，哀哭为修追福，造地藏菩萨像，等妇人身，设斋会礼供，尽忠诚。伯悦梦见妇人，衣装鲜洁，对悦语曰：「吾往常为人妻，而不生其子，其父常叹无儿，吾许便教娶妾，未久身妊。其夫爱敬新妇，予生异念，作亲友想，好食和毒药，杀其母子。以是因故堕无间，六劫还生人间，为产死五十七返。世世常以公为夫，受此大苦。今公为吾造圣像，修追善，其业已灭，而生忉利天。威光胜旧，生天为配偶，后永不受女身。彼天中善法堂，至每月二十四日，一三千世界化身地藏，无量无边，集会其中，偏满无忧树下，说法利生，皆金色僧形也。一时为我说法，告曰：『汝夫妇造像，即法修行，得脱苦趣。』在天上故生善心，不起邪心。」寤悲喜交集。

(十八) 大汉京师惠进诵法华经感地藏记

释惠进者，洛阳人，少出家，求法于异域，传道于显密。就中法华一部，文义穷妙，昼夜暗诵，未曾怠废，敬以为师，举世称法师。大周显德中，有一沙弥，自称西域人，师事惠进。三年如无价驮婆，进异之，许欲授具足戒。沙弥白言：「吾敬诵法华人，不可作大僧。」进后废诵业，就教于胎藏大教王。沙弥白师：「我还本土，师既改辙，非吾所乐。」即失所在，不知往何方。进自谓：「废诵所致。沙弥短虑，崇重诵业。今既改辙，壮修秘密，得铸类乎。」思惟是事夜卧，梦见沙弥，是地藏菩萨。放光照惠，心惊惶，合掌悔谢。菩萨语进曰：「我有大悲阐提愿，受佛付属，住持遗教，导利群徒。大师释尊，昔在鹫峰，八个年说法华经。我为守，药王等二万菩萨，俱命之教，面受劝持，付属诚谛。敕浊世中，暂持最难。师诵业清高，我随为无价奴。师废业，舍离之。」进流泪忏悔。复白言：「吾离生死不？」曰：「于诸过去佛，现在或灭后，若闻法华经，皆已成佛道。唯有心清浊，迟速遂不同。」言已，忽然不现。梦寤而忏悔，遂复本业。

(十九) 华州伯父家少女感地藏化记

大周葑州邓伯父家，有少女（失姓名），其母早亡，为伯家养育。昼夜恋母。祈问沙门：「妾何再得见母颜？」沙门曰：「地藏菩萨，有本愿哀悲，至心称念，得见之。」女昼夜念名。后对沙门语曰：「妾依师恩，再见悲颜。」即调衣裳一领，奉施之。沙门具问其始终。女曰：「妾梦在沙门背上，升天上，见四十九重摩尼宝殿，天人充满其中。妾母在外部众，往诣其处，礼拜问讯。母曰：『汝念地藏菩萨，送我于此天。再见汝，是圣身所设。』即寤，在伯父家中，心生不可思议念。感应道交，事在师恩也。」沙门生随喜心：「自非信深，不可有此感化矣。」予亲闻之，乃笔而记焉。

（二十）荆州雁雄依光祖奉法皈依地藏功德免地狱苦记

五代时，荆州有士，猎雁为业，举世扬名，称为雁雄，年五十一，触瘴气死。妻舍冢间，以饲虎狼。三日旋苏，还到旧室，妻子惊怖，谓狂鬼变。雄具语曰：「我死之时，火车迎前，为猛火烧，有一沙门，以水灌车，火灭身凉，生希有念！继到王所，猪羊鸡雉，千万禽兽，前白王言：『彼夺我命，乞治雁雄。』大王答言：『汝等既诉，雄必恶人，惟彼先祖皈依地藏，彼以孙胤，得免火苦。』雁雄见状，遂一心称地藏菩萨名，庭中鸟兽均变人形，王即放我，因得苏来。」更舍家发心，自称佛奴，游行人间，劝令皈依地藏菩萨。

（二十一）童子以爪甲画地藏延命记

大宋开宝寺释惠温，有童子不知姓名，岁十四，相者（学占相人也）健真，见彼童子曰：「此子寿命最短，所残命只一月而已。」师闻健真之说，放童子还亲家。时大雨降，往还不通，投宿画师屋，见图地藏菩萨像，自以爪甲，学彼画图书壁上。天晴雨尽还家，月余之后，复到开宝寺。惠温欢喜，谓健真所说空。即召真，令见童子。诧异此儿延命，将五十年，实不识所由。童子自语：「吾以爪甲画地藏像，其夜有僧，交卧言谈，『汝五十五。』如此再三唱。除此外，无余修善事。」师及相者，叹曰：「圣力不思议。」后童子出家具戒，惠藏法师是也。

（二十二）宋辽城地藏瑞应之记

宋辽城乡里，昔一千余家，近代将满二千余家，素奉大法，兼信观音、地藏。尤重观音经及地藏十轮经。有古伽蓝，三间四面。青瓦葺堂，左右安观音、地藏两尊像，高七尺五寸，中间安阿弥陀佛像，一丈六尺，皆灵瑞感通像也。昔留邓度所作也。太宗太平兴国中，疾疫流行，编户夭亡者多，城主祈祷于地藏菩萨像，即放光照乡里，皆得平愈。夭亡者，还生活苏。时有一神女，不信佛法，病死，一日方苏。诣精舍中，礼地藏尊像，泣求出家。人怪异，问其所以。神女语曰：「吾为恶鬼被缚，虽呼所事神等，神见恶鬼，受沙门感，神舍吾去。时沙门告曰：『汝愚痴女，凭神道不信佛法，今见来救，我是大寺地藏菩萨也，依城主请，救汝愚女，而授生命，建我寺乡里宜防护之。吾为诚恶心，不制鬼。鬼者，即尔自业，非他所作。』已见闻斯事，再得生活，改邪归正，故请出家耳。」闻者随喜，诸僧许彼为尼。

（二十三）千福寺地藏形像感通记

千福寺内东北角，有地藏圣像高一尺六寸，不知谁所作，何时代出像。虽然，相传灵异甚著，投宿礼忏，必获通感，时有一居士，行年三十七，都无一齿。到像前，断食洁斋祈请，夜半感梦，像来摩顶，语我身轻安。寤，即生三十八齿。见闻灵异辈，模写设礼者，皆得感通。

（二十四）并州太原尼智藏画地藏感应记

宋太原尼智藏，特事地藏菩萨，欣求西方净土。舍钱二百文，画阿弥陀像，左右胁士，地藏、观音二体。安置房舍，信心礼供。太平兴国五年庚辰，大风吹破人屋，尼之屋舍，同坏毕。明日寻像所在，都失之。心生忧恼，祈念地藏菩萨，瞻仰虚空，遥见一物，飘飘在虚空，数数放光如电。一时计下地，即所求像也。欢喜，如旧安置屋内。七年二月二十三日，语朋友曰：「地藏菩萨导吾于净土，明日决定往生。」烧香散花，唱三尊名号，各一百八遍，端坐向西，合掌而逝。

(二十五) 金城瓦官寺西壁画地藏灵化记

瓦官寺内西壁，画地藏菩萨圣像，貌如中老比丘，纳衣文彩鲜洁。每日夜五更初放光明，见之者，十而一二。近代天竺沙门华天，颇神异，祈请像感，具见光明。曰：「此像，昔日隋国之智顓禅师，为救三涂众生苦轮，所图画色像。然放光明，照六道之中，见像及顓，游三恶趣，说法华经，救苦与乐。」闻此事后，礼拜供养者颇多矣。

(二十六) 清泰寺沙门智祐感应地藏记

宋沙门智祐，西印度人，天福年中来华，住清泰寺，所持经像中，有地藏菩萨像，并本愿功德经梵夹，其像中央圆轮中，画菩萨像，冠帽持宝物左右有十圣像，左五者：一秦广王，二楚江王，三宋帝王，四五官王，五阎罗王；右五者：一卞成王，二泰山王，三平等王，四都市王，五五道转轮王。一一各具司命司禄府君典官等。自说缘起曰：「昔西印度有菩萨，慈悲救世，发大誓愿，为救三涂受苦众生，故画地藏像。往十王城，告敕之曰：『今我发愿救三涂苦，请利益之。』十王合掌敬诺。白像曰：『一切众生，皆属大圣所欲化导，我等谨为伴助。』尔时尊像微笑言：『善哉！众生罪业，不久得轻。』即放大光明，照三涂苦恼，所照众生，诸苦休息。此乃印度菩萨入利益众生三昧，祈请大王所与大利也。彼菩萨自图所见，于地藏尊像加十王等。」祐又云：「余于流沙，遭妖媚鬼，祈念菩萨，因得持锡杖追击。又夜中大雨时降，苦无灯火，不知东西，猛兽哮吼，人马共迷，此像放光如昼，猛兽方散，道路复通。又逢大河，波涛涌沸，不测渊深，其水甚弱，不浮木叶，何况船舶？祈念圣像，即见沙门一人，童子二人，一童捧幡，一童桌船，沙门手持梵夹，即渡我等，既到东岸临别去时，赠我梵夹，谓此土道俗，可模写之。」由是诸人竞模，多感灵异。三年后，不知祐及像所在，人皆疑还印度。则沙门智祐，为地藏化身必矣。

(二十七) 明州捕鱼人感地藏记

明州捕鱼人（失姓名），鱼网下海捕鱼，网中得像，形似比丘，不知所由，舍之滨中。夜梦见僧形带光明，语捕鱼人曰：「汝何舍吾？」渔人曰：「阿师谁耶？」「我是地藏菩萨也，我久在大海中，救济水生，其半生天。今为汝等，舍身网中。」寤即悔过，乃建立精舍，安置其像。其他渔人，至今崇之，利济无极。

(二十八) 台州陈健为父母造地藏像感通记

台州陈健，素行端正，至孝超伦，建室养二亲，发心为父母造地藏、观音二像，各三尺。乾德四年，身有微疾，忽闷绝，父母啼哭，二时许复苏，礼拜父母，自言：「死别父母，未毕孝思，忽到阎王厅前，见我所造二像，住立厅中，王向之问讯。见我进，王牵我手，二菩萨像扶持两胁而登厅中，像发和雅音云：『檀越至孝未了，大王放还人间。』王白像言：『子命业尽，其父母命长。』像曰：『寿命无定，随缘改转，檀越修福业，如何不还。』王检一卷书曰：『若人至孝造像画像者，其寿命长远，可延汝命四十年，于中二十年尽孝，二十年受孝子报。』有绿衣臣披书白王：『健子寿只十年，将受谁孝？』王曰：『法王无二言，须延子命。』」我闻此言即醒，闻者叹未曾有！

(二十九) 戴斗笠的地藏菩萨（日本传说）

高玉美

很久很久以前，有一个地方住著一对老公公和老太婆。因为非常贫穷，每天都过著很艰苦的生活。有一年到了除夕那天，老公公叹著气地对老太婆说：「唉！虽然明天就是新年了，可是我们却没有办法准备年糕呀！」

「是啊！」

「如果有什么东西来代替年糕的话，那也可以了。」老公公边说边找，整个房子，却什么也没有找到。

「真的什么都没有吗？」老太婆问著，忽然往储物间看过去。在储物间的角落，还堆著在夏天割回来的菅茅（叶细长而尖）。

「老头子！老头子啊！把菅茅做成斗笠，拿到城里可以换成钱吧？」

「喔、喔！那样可以喔！」

于是，老公公和老太婆便走向储物间，将杂乱的菅茅草收齐，开始认真地在编菅茅斗笠。做好五个时，老公公便拿起来说：「我换成钱回来，会买很多的年糕，也会带萝卜、牛蒡（结实如葡萄，壳如栗有刺）回来。」说完便出去了。

在城里正开著大年市，到处挤满买年货的人潮。有卖臼和捣杵的店，也有从山下砍下松木来卖的人来叫卖；「喂喂喂！要不要买松木？要不要装饰用的松木？」老公公为了不输他，也提高声音叫道：「喂喂喂！斗笠、斗笠，要不要买斗笠呀！」可是却没有一个人停下来，老公公没办法，只好打算回家了。

「大年夜没有人买斗笠。唉！没带年糕回去，不知道老太婆会有多难过？」不知不觉天色已经暗了。老公公垂头丧气的走出城市，来到村子外的原野。风吹来，就形成了严厉的暴风雪。突然一看，路旁立著六名地藏菩萨。没有护胸，也没有遮挡的树木，在这暴风雪的原野，地藏菩萨已被大雪埋了一半。

「哦，真可怜，想必很冷吧！」老公公弄下积在地藏菩萨头上的雪。「这边的地藏菩萨脸颊都冰冻了，这个地藏菩萨怎么鼻子垂挂著冰柱。」老公公抚摸著又湿又冷的地藏菩萨脊背和肩膀。

「是呀！把这些斗笠给他们戴吧！」老公公将要卖的斗笠戴在地藏菩萨的头上，并且紧紧地系在下颚，以免被风吹走。然而，地藏菩萨有六位，而斗笠却只有五个，所以送不够一个。

「我的布手巾虽然不好，还能够耐得住风雪吧！」老公公拿下自己缝补的布手巾，让最后的一位地藏菩萨戴上去。「这样就可以了，这样就可以了。」于是，才安心地回到家。

「老太婆！老太婆！我现在回来了。」

「哦！哦！老公公吗？想必很冷吧！斗笠卖完了吗？」

「可以说是卖完了。」老公公便说出在途中，看见地藏菩萨被雪埋住的事情。

「所以，我便把斗笠给他们戴了。」老太婆听了不但没有露出丝毫厌烦的脸色，并说：「哦！」

你做了一下好事，想必地藏菩萨也很冷吧！嗨！老公公，快到坑炉上取暖吧！」老公公便坐上坑炉上，将冰冷的身体暖和。

「嗯！终于要过一个没有年糕的除夕夜了！既然如此，来模仿捣制年糕的人。」老公公说著，便装作在捣米和粟（小米）的年糕，就一臼打下来，这样地敲著坑炉的边缘。于是，老太婆也呵呵地笑著。然后，两人喝了些煮好的汤才休息。

大约半夜的时候，在雪夜里传来拉雪橇的声音。老公公说：「老太婆，在这个时候会是谁呢？是附近的年轻人运了年货，到现在才拉回来吧！」

「真的呢！」

可是，拉雪橇的声音并没有往别的地方去，而是渐渐地靠近来。竖起耳朵仔细一听，有人合声的唱著歌：「拿下斗笠来，给六位地藏菩萨戴的，老公公的家在那？老太婆的家在那？」老公公禁不住地大声一叫：「在这儿，在这儿。」

于是，歌声全都停止了。然后，传来好像是放下什么重物的声音。老公公和老太婆起来拉开木板窗一看，是五位戴斗笠的地藏菩萨，和一位戴著布手巾的地藏菩萨，在雪中拉著雪橇回去。

屋檐下放著米年糕和粟年糕的稻草包，除此之外，还有豆酱、牛蒡、萝卜、装饰的松木等等。老公公和老太婆终于可以迎接一个美好的新年了。

SUTRA OF THE PAST VOWS OF EARTH STORE BODHISATTVA

SUTRA OF THE PAST VOWS OF

EARTH STORE BODHISATTVA

TRANSLATED BY AMERICAN BHIKSU HENG CHING

REVISED BY AMERICAN BHIKSUNI HENG CH'IH

POLISHED BY AMERICAN BHIKSU HENG KUAN

CERTIFIED BY GOLD MOUNTAIN SRAMANA DHYANA MASTER HSUAN HUA

BUDDHIST TEXT TRANSLATION SOCIETY

THE INSTITUTE FOR ADVANCED STUDIES OF WORLD RELIGIONS

Chapter One

Spiritual Penetrations in the Palace of the Trayastrimsa

Thus I have heard; at one time the Buddha dwelt in the Trayastrimsa Heaven speaking Dharma for his mother. At that time an indescribable number of Buddhas as well as great Bodhisattvas, Mahasattvas, from limitless worlds in the ten directions, all assembled together to praise Sakyamuni Buddha's ability to manifest the power of indescribably great wisdom and spiritual penetrations in the Evil World of the Five Turbidities, as well as his ability to regulate and subdue obstinate living beings so that they might come to know the dharmas of suffering and bliss. Each of these sent his attendants to greet the World-Honored One.

At that time the Thus Come One smiled and emitted hundreds of thousands of millions of great clouds such as the Great Perfect Fullness Light Cloud, the Light Cloud of Great Compassion, the Light Cloud of Great Wisdom, the Light Cloud of Great Prajna, the Light Cloud of Great Samadhi, the Great Auspicious Light Cloud, the Light Cloud of Great Blessing, the Light Cloud of Great Merit, the Light Cloud of Great Refuge, and the Light Cloud of Great Praise.

After emitting more indescribable clouds of light, he also emitted a great many wonderfully subtle sounds such as the

Danaparamita sound, the Silaparamita sound, the

Ksantiparamita sound, the viryaparamita sound, the

Dhyanaparamita sound, and the Prajinaparamita sound.

The Sound of Great Compassion, the Sound of Joyous Giving, the Sound of Liberation, the Sound of No-Outflows, the Sound of Wisdom, the Sound of Great Wisdom, the Sound of the Lion' Roar, the Sound of the Great Lion's Roar, the Sound of Thunderclouds, the Sound of Great Thunderclouds.

After such indescribable sounds had issued forth, gods, dragons, ghosts, and spirits from the Saha world and other realms assembled in the Palace of the Trayastrimsa Heaven. They arrived from the Heaven of the Four Kings, the Trayastrimsa Heaven, the Suyama Heaven, the Tusita Heaven, the Transformation of Bliss Heaven, and the Heaven of Comfort Gained through Transformation of Others' Bliss.

The Heaven of the Multitudes of Brahma, the Heaven of the Ministers of Brahma, the Heaven of the Great Brahma Lord, the Heaven of Lesser Light, the Heaven of Limitless Light, the Heaven of Light-Sound, the Heaven of Lesser Purity, the Heaven of Limitless Purity, the Heaven of Universal Purity.

The Birth of Blessings Heaven, the Love of Blessings Heaven, the Abundant fruit Heaven, the No-Thought Heaven, the No-Affliction Heaven, the No-Heat Heaven, the Good Views Heaven, the Good Manifestation Heaven, the Ultimate Form Heaven, the Mahesvara Heaven and so forth, until the Heaven of the Place of Neither Thought nor Non-thought. The gods, dragons, ghosts and spirits assembled together.

Moreover, sea spirits, river spirits, stream spirits, tree spirits, mountain spirits, earth spirits, brook and marsh spirits, sprout and seedling spirits, day, night, and space spirits, heaven spirits, food and drink spirits, grass and wood spirits, and other such spirits from the Saha and other worlds all assembled together.

In addition, all the great ghost kings from the Saha and other worlds assembled together. They were the Evil-Eyed Ghost King, the Blood-Eating Ghost King, the Essence-and Energy-eating Ghost King, the Womb and Egg-Eating Ghost King, the Sickness-Spreading Ghost King, the Poison-Gathering Ghost King, the Kindhearted Ghost King, the Blessings and Profit Ghost King, the Great Love and Respect Ghost King, and others.

At that time Sakyamuni Buddha said to the Bodhisattva

Manjusri, son of the Dharma King: "As you regard these Buddhas, Bodhisattvas, gods, dragons, ghosts, and spirits from this and other worlds, who are now assembled in the Trayastrimsa Heaven, do you know their number?"

Manjusrisaid to the Buddha: "World-Honored One, even if I were to measure and reckon

with my spiritual penetrations for a thousand aeons, I would not be able to calculate it.”

The Buddha told Manjusri: “As I regard them with my Buddha eye, their number cannot be exhausted. Throughout many aeons all these beings have been crossed over, are being crossed over, will be crossed over, have brought to accomplishment, are being brought to accomplishment, or will be brought to accomplishment, by Earth Store Bodhisattva.”

Manjusri said to the buddha: “World-Honored One, throughout many aeons I have cultivated good roots and certified to unobstructed wisdom. When I hear what the Buddha says, I immediately accept it with faith. Sound-Hearers of small attainment, gods, dragons, and the remainder of the Eight fold Division, as well as other living beings in the future, many hear the Thus Come One’s sincere and actual words but will certainly harbor doubts. They may receive the teaching most respectfully, but they will be unable to avoid slandering it. Would-Honored One, please discuss the conduct of Earth Store Bodhisattva while he was on the causal ground, and tell about the vows he made that have enabled him to accomplish such an inconceivable task.”

The Buddha said to Manjusri: “By way of analogy, it is as if all the grasses, trees, forests, hemp, bamboo, reeds, mountains, rocks, and motes of dust in the world system of a million worlds were enumerated, and each one made into a Ganges River, while within each Ganges River each grain of sand became a world and within each world each mote of dust was an aeon, while within those aeons the motes of dust which would accumulate were in turn to become aeons. Increase this sum of time a thousandfold and know how long Earth Store bodhisattva has remained on the position of the Tenth Ground. Much longer was his dwelling on the grounds of sound-Hearer and Pratyekabuddha.

“Manjusri, the awesome spirit and vows of this Bodhisattva are beyond thought. If good men or women in the future hear this Bodhisattva’s name, praise him, regard and worship him, make offerings to him, or if they draw, carve, cast, sculpt, or lacquer his image, they will be born among the Heaven of the Thirty-Three one hundred times, and will never again fall into the Evil Paths.

“Manjusri, unspeakably many aeons ago, during the time of a Buddha named Lion Sprint Complete in the Ten Thousand Practices, Thus Comes One, Earth Store Bodhisattva was the son of an elder. On seeing that Bhddha adorned with a thousand blessings, the elder’s son asked what practices and vows had enabled him to achieve such an appearance. The Thus Come One said: ‘If you wish to perfect such a body throughout long aeons, you must liberate living beings who are undergoing suffering.’

“Manjusri, the elder’s son then made this vow: ‘Throughout immeasurable aeons until the very boundaries of the future, I will establish many expedient devices for the sake of suffering and criminal beings in the Six Paths. When they have all been liberated I myself will perfect the Buddha Way.’ From the time he made this vow in the presence of that Buddha

until the present, unspeakably many hundreds of thousands of nayutas of aeons have passed, and still he is a Bodhisattva.

“Moreover, unthinkable asamkhyeya kalpas ago there was a Buddha named Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King Thus Come One. That Buddha’s lifespan was four hundred thousand million asamkhyeya kalpas.”

“During the Dharma-Semblance Age there was a Brahman woman who had much merit from former lives and who was respected by everyone. In walking, standing, sitting, and lying down she was surrounded and protected by gods. Her mother, however, had improper belief and often slighted the Triple Jewel.

“That wise woman worked many skillful plans to entice her mother to hold right views, yet the mother did not totally believe. Before long her life ended and her spirit fell into the uninterrupted hell.

“Knowing that when her mother was in the world she had not believed in cause and effect, the Brahman woman realized that, in accordance with her karma, her mother would be reborn in the states of woe. Thereupon she sold the family house, procured incense, flowers, and other items, and performed a great offering in that Buddha’s temple. Upon seeing the awesome and majestic image of the Thus Come One Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King in the temple, the Brahman woman became doubly respectful. As she gazed at the venerable image she thought to herself: ‘Buddhas are also called Greatly Enlightened Ones Complete With All Wisdom. If the Buddha were in the world and I were to ask him, he would certainly know where my mother had gone at death.’

“The Brahman woman wept for a long time with lowered head and then fixed her gaze on the Thus Come One. Suddenly a voice was heard in space, saying: ‘O! weeping holy woman, do not be so sorrowful, I shall show you where your mother has gone.’

“The Brahman woman placed her palms together toward space and said: ‘What divinity is this who comforts my grief? From the day I lost my mother onward I have held her in memory day and night, but there is nowhere I can go to ask about the realm of her rebirth.’

“A voice again resounded from space and said to the holy woman: ‘I am the one whom you behold and worship, the past Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King Thus Come One. Because I have seen that your regard for your mother is double that of ordinary living beings, I will now show you the place of her rebirth.’

“On hearing this voice the Brahman woman suddenly leaped up and fell back, breaking all her limbs. Those around her picked her up, and after she had been revived for awhile, she spoke into space and said: ‘Please pity me and quickly tell me my mother’s realm; my own death is not far off.’

“The Thus Come One Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King, spoke to the pious woman and said: ‘After your offering is complete, return home quickly. Sit upright thinking of my name and you will certainly know your mother’s place of rebirth.’ After she had finished worshipping the Buddha, the

Brahman woman returned home, where, mindful of her mother, she sat upright recollecting the Thus Come One Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King.

“After a day and a night she suddenly saw herself beside a sea whose waters seethed and bubbled. Many horrible beasts with iron bodies flew about the sea, rushing in every direction. She saw hundreds of thousands of millions of men and women rising and sinking in the water, being mauled and devoured by the beasts. She beheld yaksas as well, each with a different form. Some had many hands, some many eyes, some many legs, some many heads. Sharp, swordlike teeth protruded from their mouths, and they drove the offenders on toward the beasts. Some yaksas seized the offenders and twisted their heads and feet together in a myriad horrifying shapes at which none would dare look.

“During this time the Brahman woman was calm and fearless because of the power of recollecting the Buddha. A ghost king named Poisonless bowed and came to welcome the holy woman and said: ‘Excellent, O! Bodhisattva. Why have you come here?’

“The Brahman woman asked the ghost king: ‘What is this place?’

“Poisonless replied: ‘This is the first sea of the western face of the Great Iron Ring Mountain.’

“The holy woman said: ‘I have heard that hell is within the Iron Ring. Is this actually so?’

“Poisonless answered: ‘Hell is really here.’

“The holy woman asked: ‘How have I now come to the hells?’

“Poisonless answered: ‘No one can come here unless he has either awesome spirit or the required karma.’

“The holy woman asked: ‘Why is this water seething and why are there so many criminals and evil beasts?’

“Poisonless replied: ‘These are the newly dead beings of

Jambudvīpa who have done evil deeds and who, during the first forty-nine days after their death, had no survivors to perform acts of merit on their behalf and rescue them from difficulty. Moreover, during their lives they planted no good causes. In accordance with their own deeds the hells appear, and they must first fathom this sea. Ten thousand yojanas east of this sea is another sea which has double the sufferings of this one. East of that is yet another sea where the sufferings are doubled still again. What the combined evil causes of

the Three Karmic Vehicles evoke is called the sea of karma. This is that place.'

"The holy woman again asked the ghost king Poisonless: 'Where is hell?'

"Poisonless answered: 'Within the three seas are hundreds of thousands of great hells, each one different. There are eighteen that are specifically known as great hells. In succession there are five hundred with unlimited cruel sufferings, and further there are over one hundred thousand with limitless sufferings.'

"The holy woman again spoke to the ghost king: 'My mother has not been dead long, and I do not know on what path her soul has gone.'

"The ghost king asked: 'When the Bodhisattva's mother was alive, what were her habitual deeds?'

"The holy woman replied: 'My mother had wrong views and ridiculed and slandered the Triple Jewel. Even if she occasionally believed, it was short-lived and turned again to disrespect. Although she has been dead but a few days, I do not know the place of her rebirth.'

"Poisonless asked: 'What was the Bodhisattva's mother's name and clan?'

"The holy woman replied: 'My parents were both Brahman; my father's name was Sila Sudarshan, my mother's name was Yueh Ti Li.'

"Poisonless placed his palms together respectfully and told the Bodhisattva: 'Please, Holy One, return to your original dwelling. Do not be worried or sorrowful, for the criminal woman Yueh Ti Li was born in the heavens three days ago. It is said that she was succeeded by a filial child who made offerings and cultivated merit for her sake in the temple of Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King Thus Come One. Not only has the Bodhisattva's mother obtained release from hell, but, as a result of so much merit, other offenders deserving of uninterrupted retribution have also attained bliss and have been reborn.' When the ghost king was finished speaking, he withdrew, with palms still respectfully joined.

"The Brahman woman quickly returned as if from a dream, understood what had happened, and swore a deep vow before the image of Enlightenment-Flower Samadhi Self-Sufficient King Thus Come One in the temple, saying: 'I vow to establish many expedient devices in response to living beings who are suffering for offenses. Until the end of future aeons, I shall cause those beings to obtain liberation.'"

The Buddha told Manjusri: "The ghost king Poisonless is the present Bodhisattva Wealthy Leader. The Brahman woman is now Earth Store Bodhisattva."

Chapter Two

The Assembly of the Reduplicated Bodies

At that time the reduplicated bodies of Earth Store Bodhisattva assembled in the palace of the Trayastrimsa Heaven from a hundred thousand tens of thousand of millions of inconceivable, unutterable, immeasurable, ineffable,

asamkhyeyas of worlds, from all the places where there are hells. Because of the spiritual power of the Thus Come One, each came from his own direction together with thousands of ten thousands of nayutas of those who had obtained liberation from the paths of karma. All came holding incense and flowers as offerings to the Buddha. Because of the teachings of Earth Store Bodhisattva all of those who came were irreversible from Anuttarasamyaksambodhi, even though long kalpas ago they had been wandering in birth and death, undergoing suffering within the Six Paths without even temporary respite. Because of Earth Store Bodhisattva's great compassion and deep vows, however, each had borne testimony to the fruits. When they came to the Trayastrimsa Heaven, their hearts jumping, they gazed at the Thus Come One, their eyes not leaving him for a moment.

At that time the World-Honored One stretched forth his golden-colored arm and rubbed the crowns of all the reduplicated bodies of Earth Store Bodhisattva, from the hundreds of thousands of tens of thousands of millions of unthinkable, unutterable, immeasurable, ineffable, limitless asamkhyeyas of worlds, and said: "I teach and transform obstinate living beings within the evil worlds of the Five Turbidities, causing their minds to be regulated and subdued, to renounce the improper and return to the proper. One or two of ten, however, have bad habits remaining and I also divide into hundreds of thousands of millions of bodies in order to establish numerous expedient devices for them. There are those of keen roots who hear and then faithfully accept; there are others who have already reaped good retribution and who have been energetically exhorted to accomplishment. Yet others are dark and dull and must long be taught and transformed in order to effect their return, while others whose karma is heavy do not give rise to respect. The reduplication bodies cross over and release all of these manifold kinds of living beings by being manifested as the bodies of men, women, gods, dragons, spirits or ghosts. They may be manifested as mountains, forests, streams, springs, and rivers; as lakes, fountains or wells, in order to benefit people. All of these may save beings. The bodies of divine emperors, Brahma kings, Wheel-Turning Kings, laymen, kings of countries, prime ministers, officials, Bhiksus, bhiksunis, upasakas, upasika, Sound-Hearers, Arhats, Pratyekabuddhas, and Bodhisattvas, may be manifested in order to teach and rescue beings. It is not only the body of a Buddha which manifests."

The Buddha continued, saying: "You see that I have worked hard for many kalpas and endured different kinds of sufferings in order to liberate and cross over those living beings who are obstinate and difficult to transform and who suffer from offenses. Those among

them who have not submitted undergo retributions according to their karma. If they should fall into the states of woe and endure a time of great suffering, you should remember my repeated commitment made in the Palace of the Trayastrimsa Heaven: I will cause all living beings in the Saha world, until the advent of Maitreya, to attain liberation, to leave suffering eternally, and to encounter Buddhas and receive their prophecies.”

At that time the reduplicated bodies of Earth Store Bodhisattva from all the worlds returned together to a single form which, weeping with pity, said to the Buddha: “Throughout long aeons I have received the Buddha’s guidance, which has caused me to obtain inconceivable spiritual power and great wisdom. My reduplicated bodies fill as many worlds as there are grains of sand in a hundred thousand tens of thousands of Ganges Rivers. In each of those worlds, I transform into tens of thousands of millions of bodies, each of which crosses over a hundred thousand tens of thousands of people and causes them to return respectfully to the Triple Jewel, eternally leave birth and death, and reach the bliss of nirvana. Even if their good deeds within the Buddhadharma are as little as a hair, a drop, a grain of sand, a mote of dust, or a stand of down, I shall gradually cause them to be liberated and attain great benefit. World-Honored One, do not be concerned about future living beings with evil karma.” Thus he spoke three times: “World-Honored One, do not be concerned about future living beings with evil karma.”

At that time the Buddha praised Earth Store Bodhisattva and said: “Very good, very good, I shall help in this work you so willingly undertake. When you fulfill these great vows after long and distant kalpas, you will instantly testify to Bodhi.”

Chapter Three

Contemplating the Karmic Conditions of Living Beings

At that time the Buddha’s mother, the Lady Maya, placed her palms together respectfully and said to Earth Store Bodhisattva: “Holy One, the deeds done by the living beings of Jambudvipa differ. what are their respective retributions?”

Earth Store replied: “In a thousand ten thousands of worlds and lands, whether with or without hells, with or without women, the Buddhadharma, Sound-Hearers, Pratyekabuddhas, and others, the retributions of the hells differ.”

The Lady Maya again spoke to Earth Store Bodhisattva; “I wish to hear only of the bad paths that are the retributions for offenses in Jambudvipa.”

Earth store Bodhisattva replied: “Holy Mother, please listen and I will explain it in general terms.”

The Buddha’s mother answered: “I hope that you will do so.”

Earth Store Bodhisattva said to the Holy Mother: “These are the names of the retributions for offenses in Jambudvīpa. Living beings who are not filial to their parents, who harm or kill them, will fall into the uninterrupted hell, where, for a thousand millions of kalpas, they will seek in vain to escape.

“Living beings who shed the Buddha’s blood, who slander the Triple Jewel, and who do not respect and venerate sutras, will fall into the uninterrupted hell, and for thousands of tens of thousands of millions of kalpas they will seek escape in vain.

“Living beings who usurp property of the ‘permanently dwelling,’ who defile bhiksus or bhiksunis, who practice sexual acts within the sangharama, or who kill and harm beings there, will fall into the uninterrupted hell where, for thousands of millions of kalpas, they will seek escape in vain.

“Living beings who pretend to be sramanas but whose hearts are not those of sramanas, who make destructive use of the gods of the permanently dwelling, who take advantage of the white-robed, and who turn their backs on the precepts, doing all manner of evil acts, will fall into the uninterrupted hells and for thousands of ten thousands of millions of kalpas seek escape in vain.

“Living beings who steal the wealth and property of the permanently dwelling, their grains, food and drink, clothing, or anything that should not be taken, will fall into the uninterrupted hells, where they will seek escape for thousands of tens of thousands of millions of years in vain.”

“In the midst of that hell is a bed that extends for ten thousand yojanas. When one person undergoes punishment, he sees his own body extended across and completely filling the bed, and yet each person of a thousand ten thousands sees his own body doing the same. Such are the retributions for various bad deeds.

“Moreover, offenders undergo many sufferings. A hundred thousand yaksas, as well as evil ghosts with swordlike teeth and eyes like lightning, drag and pull at them with brass-clawed hands. Moreover, there are yaksas who brandish great iron halberds, which they pass through the offenders’ bodies, either through their mouths and noses or through their bellies and backs. They toss them into space, turn them over and pull them back, or else they place them on the bed. There are also iron eagles that peck at the offenders’ eyes, and iron serpents that encircle their necks. Long nails are driven into all their joints; their tongues are pulled out and plowed through; their guts are pulled out, sawed, and chopped in two. Molten brass is poured into their mouths and their bodies are bound in hot iron. Such are their karmic retributions throughout ten thousand deaths and as many births. They pass through millions of aeons, seeking for release but without hope.

“When this world decays, the offender is born in another world, and when that world is

annihilated, he passes in turn through others. When those worlds, too, fall and decay, he returns again. Such is the phenomenon of uninterrupted retribution for offenses.

“Moreover, this hell is given the name uninterrupted for five reasons. What are they? 1) Punishment is undergone day and night throughout kalpas, and there is no time of respite. Therefore it is called uninterrupted. 2) One person fills it, yet many people also fill it. Therefore it is called uninterrupted. 3) The implements of punishment are forks, clubs, eagles, serpents, wolves, and dogs, which pound, grind, saw, drill, chisel, cut and chop; boiling liquids, iron nets, iron ropes, iron asses, and iron horses that flay one alive, bind the head in rawhide, and pour hot iron over one’s body; meals of iron pellets and drinks of iron fluids. Throughout many nayutas of kalpas such suffering continues without respite. Therefore it is called uninterrupted. 4) Whether a man, a woman, a barbarian, old or young, honorable or lowly, a dragon or a spirit, a god or ghost, everyone must undergo retribution for the offenses he has committed. Therefore it is called uninterrupted. 5) From the time of entry, one undergoes ten thousand deaths and as many births each day and night throughout a hundred thousand kalpas. He may seek release for but the space of a thought, but even such a brief pause is not possible. Only when one’s karma is exhausted can he attain rebirth. Because of this continuity, it is called uninterrupted.”

Earth store Bodhisattva said to the Holy Mother: “This is a general description of the uninterrupted hell. If I were to speak extensively about all the names of the implements of punishment in the hells, and all the sufferings there, I could not finish speaking in an entire kalpa.”

After hearing this the Lady Maya placed her palms together sorrowfully, made obeisance, and withdrew.

Chapter Four

Karmic Retribution of Living Beings

At that time Earth Store Bodhisattva said to the Buddha: “World-Honored One, because I have received the awesome spiritual power of the Buddha, the Thus Come One, I reduplicate my body and rescue living beings from their karmic retributions everywhere, throughout hundreds of thousands of millions of worlds. If it were not for the great compassionate strength of the Thus Come One, I would be unable to perform such changes and transformations. Now, I receive the World-Honored One’s entrustment; until the coming of Ajita, I will cause all living beings in the Six Paths to attain liberation. So it is, World-Honored One, do not be concerned.”

The Buddha then told Earth Store Bodhisattva: “Living beings who have not yet obtained liberation have unfixed natures and consciousness. They may practice evil or good and reap the corresponding karma. Their good or evil acts arise in accordance with their states, and

they turn in the Five Paths without a moment's rest. They pass through kalpas as numerous as motes of dust, confused, deluded, obstructed, and afflicted by difficulties, like fish swimming down a long stream through nets. They may slip about through the nets for a long time, but, after temporary liberation, they again are snagged. It is for such as these that I would be concerned, but since you have made extensive vows and sworn to cross over such offenders throughout many kalpas, I have no cause for worry. "

When this was said, a Bodhisattva, Mahasattva, named Samadhi Self-Existent King arose from the midst of the assembly and said to the Buddha: "World-Honored One, what vows has Earth Store Bodhisattva made during these many kalpas that he now receives the World-Honored One's special praise? Please, World-Honored One, speak about this."

The World-Honored One said to Samadhi Self-Existent King: "Listen attentively, consider this well. I shall now explain this matter for you.

"Once, limitless asamkhyeyas of nayutas of kalpas ago, there was a Buddha named All-Knowledge-Accomplished Thus Come One, the One Worthy of Offerings, the One of Right and Equal Enlightenment, the One Perfect in Clarity and Conduct, the Well-Gone-Forth One, the Unsurpassed Scholar Who Comprehends the World, the Valiant Tamer and Guide, the Master of Gods and Men, the Buddha, the World-Honored One. That Buddha's lifespan was sixty thousand kalpas. Before leaving home he had been the king of a small country and had been friendly with the king of a neighboring country with whom he practiced the Ten Good Deeds and benefited living beings. Because the citizens of these countries did many evil acts, the kings agreed to perfect expedient devices for them. One vowed: 'I will accomplish the Buddha Way quickly and then cross over all the others without exception.'

"The other king vowed: 'If I do not first cross over all those who suffer for their offenses, and cause them to attain peace and Bodhi, I shall not accomplish Buddhahood.'"

The Buddha told the Bodhisattva Samadhi Self-Existent King: "The King who vowed to become a Buddha quickly is All-knowledge-Accomplished Thus Come One. The king who vowed not to become a Buddha until he had seen all others safely across is Earth Store Bodhisattva.

"Moreover, limitless asamkhyeya kalpas ago a Buddha named Pure-Lotus-Eyes Thus Come One appeared in the world. His lifespan was forty kalpas. During his Dharma-Image Period, an Arhat who had great merit and who crossed over living beings, teachings them as he encountered them, met a woman named Bright Eyes who made an offering of food to him.

"'What is your wish?' asked the Arhat.

"Bright Eyes replied: 'On the day of my mother's death I performed meritorious deeds for her rescue, but I do not yet know in what path she has been born.'

“Out of pity for her, the Arhat entered into samadhi to contemplate, and saw that Bright Eyes’ mother had fallen into an evil path where she was undergoing extremely great suffering. The Arhat asked: ‘When your mother was alive, what deeds did she do that she should now be undergoing such great punishment in an evil path?’

“Bright Eyes replied: ‘My mother enjoyed eating fish, turtles, and the like. She particularly relished their fried or boiled roe, and because she was fond of eating, she took thousands of lives. Oh, Venerable compassionate One, how can she be saved?’

“The Arhat pitied her and established an expedient device and said: ‘With a sincere will be mindful of Pure-Lotus-Eyes Thus Come One, and also make carved and painted images for the benefit of the living and the dead.’

“On hearing this, Bright Eyes renounced everything she loved, drew an image of that Buddha, and made offerings before it. Moreover, she wept sorrowfully as she respectfully gazed at and worshipped that Buddha. Suddenly, in the small hours of the night, as if in a dream, she saw that Buddha’s body, dazzling gold in color and as large as Mount Sumeru, emitting great light.

“This Buddha said to Bright Eyes: ‘Before long your mother will be born in your own household and as soon as she can know hunger and cold she will speak.’

“Shortly thereafter, a maidservant in the house bore a son who spoke within three days of his birth. Lowering his head and weeping mournfully, he said: ‘In life and death one must undergo retributions for his own deeds. I am your mother and have been in darkness for a long time. Since leaving you I have constantly been reborn in the great hells. As a result of receiving the power of your meritorious deeds, I have been able to be reborn, but only as a poor son of low class. My lifespan, moreover, will be short, and after thirteen years I will fall into an evil path again. Do you not have some way to effect my liberation?’

“When Bright Eyes heard the words of the servant’s child, she knew without doubt that he was her mother and, choked with sobs, said to the child: ‘Since you are my mother you should know your own past offenses. What deeds did you do that caused you to fall into the Evil Paths?’

“The servant’s child said: ‘I have undergone this retribution as a result of killing and slandering. If I had not received the merit which you earned to rescue me from difficulty, my karma would be such that I could not yet have been released.’

“On hearing this, bright Eyes asked: ‘What happens during retribution in the hells?’

“The servant’s son answered: ‘Merely to speak of those sufferings is unbearable, and even a hundred thousand years would not suffice to describe them all.’

“Bright Eyes heard this and wept bitterly and said into empty space: ‘May my mother be eternally separated from the hells, and after these thirteen years may she be free of her heavy offenses and leave the Evil Paths. O! Buddhas of the Ten Directions, have compassion and pity me. Hear the far-reaching vows which I am making for the sake of my mother. If she can leave the Three Paths forever, leave the lower classes, leave the body of a woman, and never again have to endure them, then, before the image of the Thus Come One Pure-Lotus-Eyes, I vow that from this day forth, throughout hundreds of thousands of tens of thousands of millions of kalpas, I will rescue living beings who are suffering in the hells for their offenses, and others of the Three Evil Paths. I will rescue them all and cause them to leave the realms of the hells, hungry ghosts, animals, and the like. Only when the beings who are undergoing retribution for their offenses have all become Buddhas will I myself accomplish the right enlightenment.’

“After making this vow she clearly heard the Thus Come One Pure-Lotus-Eyes say to her: ‘Bright Eyes, you have great compassion to be able to make such a great vow for your mother’s sake. I see that your mother will cast off this body after thirteen years and will be born a Brahman with a lifespan of one hundred years. After that life she will be born with a lifespan of kalpas in the Land of No Concern, after which she will accomplish Buddhahood and cross over as many men and gods as there are sand grains in the Ganges.’”

Sakyamuni Buddha told Samadhi Self-Existent King: “The Arhat with great merit who helped Bright Eyes is now Inexhaustible-Intention Bodhisattva, the mother of Bright Eyes is Liberation Bodhisattva, and Bright Eyes herself is now Earth Store Bodhisattva. Throughout many aeons, because of his compassionate pity, he has made as many vows as there are sand grains in the Ganges to rescue living beings.

“Men and women in the future who do not practice good but do evil, who do not believe in cause and effect, who indulge in sexual misconduct and false speech, who practice double-tongued and harsh speech, and who slander the Great Vehicle, will certainly fall into the Evil Paths. But if they encounter a good, knowing adviser who, in the flick of a finger, leads them to take refuge with Earth Store Bodhisattva, those living beings will obtain release from the retribution of the Three Evil Paths. Those whose acts show deference; who are respectful with a determined mind; who gaze in worship, praise, and make offerings of flowers, incense, clothing, gems or food and drink will be born in the heavens. There they will enjoy supremely wonderful bliss for hundreds of thousands of kalpas. When their heavenly merit is ended and they are born below in the world of men, they will be imperial kings throughout hundreds of thousands of kalpas and will be capable of remembering the causes and results of their former lives. O!

Samadhi Self-Existent King, Earth Store Bodhisattva has inconceivable and ineffable great spiritual power to benefit living beings. All you Bodhidattvas should recall this sutra and proclaim and widely spread it.”

Samadhi self-Existent King said to the Buddha: “World-Honored One, please do not be concerned. We thousands of ten thousands of millions of Bodhisattvas, Mahasattvas, receiving the Buddha’s awesome spirit, will certainly proclaim this sutra widely throughout Jambudvipa for the benefit of living beings.”

Having spoken thus to the Buddha, the Bodhisattva Samadhi Self-Existent King put his palms together respectfully, bowed, and withdrew.

At that time the Four Heavenly Kings arose from their seats, put their palms together respectfully, and said to the Buddha: “World-Honored One, since Earth Store Bodhisattva has made such extensive vows for kalpas, why then has he not yet completed his crossing over of beings? Why does he continue to practice such vast vow? Please, World-Honored One, explain this for us.”

The Buddha told the Four Heavenly Kings: “Excellent, excellent. for your benefit as well as for the benefit of men and gods of the present and future, I will speak of Earth Store Bodhisattva’s works in the paths of birth and death in

Jambudvipa in the Sahaworld. I shall speak of his expedient devices, and of his compassion and pity in rescuing, saving, crossing over, and liberating beings who are suffering for their offenses.”

The Four Heavenly Kings replied: “Yes, world-Honored One, we would like to hear about his work.”

The Buddha told the Four Heavenly Kings: “From kalpas long ago until the present, Earth store Bodhisattva has crossed over and liberated living beings, yet out of compassionate pity for those beings still suffering in the world, he has not yet completed his vows. Moreover, he sees that their causes for limitless kalpas in the future are like uncut tendrils and vines, and, because of this, he makes his mighty vows. Thus, in the continent of Jambudvipa, in the Saha world, this Bodhisattva teaches and transforms beings by means of thousands of myriads of expedient devices.

“Kings, to killers Earth Store Bodhisattva speaks of a retribution of a short lifespan; to robbers he speaks of a retribution of poverty and acute suffering; to practices of sexual misconduct he speaks of the retribution of being born as pigeons, mandarin drakes and ducks; to the foul-mouthed he speaks of the retribution of a quarreling family.

“To slanderers he speaks of the retribution of a tongueless and cankerous mouth; to the hateful he speaks of being ugly and crippled; to the stingy he speaks of frustrated desires; to gluttons he speaks of the retribution of sickness, hunger, and thirst; to those who enjoy hunting, he speaks of the retribution of a frightening insanity and disastrous doom.

“To cruel parents or step-parents he speaks of the retribution of being flogged in future

lives; to those who net and trap young animals, he speaks of the retribution of separation of flesh from bone; to those who slander the Triple Jewel, he speaks of the retribution of being blind, deaf, or mute; to those who slight the Dharma and regard the teachings with arrogance, he speaks of being in the Evil Paths forever; to those who recklessly use the things of the permanently dwelling, he speaks of the retribution of revolving in the hells for myriads of kalpas; to those who defile the pure conduct of others and purposely slander the Sangha, he speaks of an eternity in the animal realm; to those who scald, burn, behead, cut, or otherwise harm animals, he speaks of repayment in kind.

“To those who violate precepts and the regulations of pure eating, he speaks of the retribution of being born as birds and beasts suffering from hunger and thirst; to those who make unprincipled and destructive use of things, he speaks of the retribution of never obtaining what they seek; to those who are arrogant and haughty, he speaks of a retribution of being servile and of low class; to those whose double-tongued behavior causes dissension and disorder, he speaks of a retribution of tonguelessness and speech impediments; to those of biased views, he speaks of rebirth in the frontier regions.

“This is a general description of the hundreds of thousands of differing retributions resulting from the habitual bad deeds of body, mouth, and mind committed by the living beings of Jambudvipa. Since they have such differing responses, Earth store Bodhisattva uses hundreds of thousands of expedient means to teach them. The living beings who commit offenses must first undergo retributions such as these, and then fall into the hells, where they pass through kalpas with no moment of escape. You should therefore protect people and protect their countries. Do not allow living beings to be confused by these manifold deeds.”

On hearing this the Four Heavenly Kings wept sorrowfully, placed their palms together, and withdrew.

Chapter Five

The Names of the Hells

At that time Universal Worthy Bodhisattva, Mahasattva, said to Earth Store Bodhisattva: “Humane One, for the sake of the gods, dragons, and the fourfold assembly, as well as for all living beings of the present and future, please speak about the names of the hells and describe the retributions for evil undergone by living beings of Jambudvipa in the Saha world.”

Earth Store Bodhisattva replied: “Humane One, receiving the Buddha’s awesome spirit as well as your strength, I shall speak in general terms of the names of the hells, and of the retributions for offenses and evil.

“Humane One, east of Jambudvipa there is a mountain called Iron Ring, which is totally black and has neither sun nor moonlight. There is a great hell there called Uninterrupted, and another called the Great Avici. there is also a hell called Four Pointed, a hell called Flying Knives, a hell called Flying Arrows, and a hell called Squeezing Mountains; a hell called Piercing Spears, a hell called Iron Carts, a hell called Iron Beds, and a hell called Iron Ox; a hell called Iron Clothing, a hell called Thousand Blades, a hell called Iron Asses, and a hell called Molten Brass; a hell called Embracing Pillar, a hell called Flowing Fire, a hell called Plowing Tongues, and a hell called Head Chopping; a hell called Burning Feet, a hell called Eye Pecking, a hell called Iron Pellets, and a hell called Quarreling; a hell called Iron Ax, and a hell called Much Hatred.”

Earth Store Bodhisattva said: “Humane One, such is the unlimited number of hells within the Iron Ring. In addition there is the hell of Crying Out, the hell of Pulling Tongues, the hell of Dung and Urine, and the hell of Brazen Locks; the hell of Fire Elephants, the hell of Fire Dogs, the hell of Fire Horses, and the hell of Fire Oxen; the hell of Fire Mountains, the hell of Fire Stones, the hell of Fire Beds, and the hell of Fire Beams; the hell of Fire Eagles, the hell of Sawing Teeth, the hell of Flying skin, and the hell of Blood Drinking, the hell of Burning Hands, the hell of Burning Feet, the hell of Hanging Thorns, and the hell of Fire Houses; the hell of Iron Rooms, and the hell of Fire Wolves.

“Such are the hells, and within each of them there are one, two, three, four, or as many as hundreds of thousands of smaller hells, each with its own name.”

Earth Store Bodhisattva told the Universal Worthy Bodhisattva: “Humane One, such are the karmic retributions of the living beings of Jambudvipa who do evil. The power of karma is extremely great and can rival Mount Sumeru; it can deepen the great ocean and can obstruct the way of wisdom. For this reason, living beings should not slight small evils and consider them as being no offense, for after death retribution is undergone in the most exact detail. Father and son may be close, but their roads diverge and each goes his own way, and even if they should meet, neither would consent to undergo suffering in the other’s place. Now, drawing on the awesome spiritual power of the Buddha, I shall speak of the events of hellish retributions for offenses. Please, Humane One, hear these words.”

Universal Worthy replied: “ I have long know of the retributions of the Three Evil Ways. I hope that the Humane One will discuss them, so that living beings who do evil in the future time of the Dharma-Ending Age may hear the Humane One’s words and take refuge in the Buddha.”

Earth Store said: “Humane One, these are the phenomena of retribution in the hells for offenses. There is a hell in which the offender’s tongue is stretched out and plowed through by cattle; there is a hell in which the offender’s heart is pulled out and eaten by yaksas; there is a hell in which the offender’s body is fried in cauldrons of seething broth; there is a hell in

which the offender is made to embrace a red-hot bronze pillar; there is a hell in which the offender is followed everywhere by fire; there is a hell in which there is cold and ice; there is a hell in which there is limitless dung and urine; there is a hell in which there are flying maces; there is a hell in which there are many fiery spears; there is a hell in which one is constantly beaten on the chest and back; there is a hell in which one's hands and feet are burned; there is a hell in which the offender is wrapped and bound by iron serpents; there is a hell in which there are running iron dogs; and there is a hell in which the offender is yoked between iron donkeys.

“Humane One, such are the retributions. In each hell there are a hundred thousand kinds of utensils of karma, and all are made of copper, iron, stone, or fire, the four materials which are summoned by the manifold karmas. If I were to explain the hellish retributions for offenses in detail, any single hell would have hundreds of thousands of kinds of acute suffering. How much more numerous would the sufferings in the many hells be. Now, drawing upon the awesome spirit of the Buddha, I have replied to the Humane One's question. It has been a general discussion, for if I were to speak in detail, I could not finish in a kalpa.”

Chapter Six

The Thus Come One's Praises

At that time the world-Honored One emitted a great bright light from his entire body, illuminating as many Buddha-lands as there are grains of sand in hundreds of thousands of millions of Ganges Rivers. With a great sound he spoke to all the Bodhisattvas, Mahasattvas, from all these Buddha-lands, as well as to the gods, dragons, ghosts and spirits, humans, nonhumans, and others, saying: “Listen as I now praise and extol Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, who manifests great and inconceivable awesome spirit and compassionate power to rescue and protect living beings wherever they encounter misery and suffering. After my extinction, all of you Bodhisattvas, Great Beings, and all you gods, dragons, ghosts, spirits, and others should practice expedient devices for the sake of protecting this sutra and causing all living beings to testify to the bliss of nirvana.”

After the Buddha spoke, a Bodhisattva named Universally Expansive arose from the midst of the assembly, placed his palms together respectfully, and said to the Buddha: “We now hear the World-Honored One's praise of Earth Store Bodhisattva's awesome spiritual virtue. World-Honored One, for the sake of future living beings in the Dharma-Ending Age, please tell us how Earth Store Bodhisattva has benefited men and gods; caused the gods, dragons, and the remainder of the Eightfold Division, as well as other living beings of the future, to receive the Buddha's teaching respectfully.”

At that time the World-Honored One said to the Bodhisattva Universally Expansive and to the Fourfold Assembly: “Listen attentively, listen attentively. I will briefly describe how Earth

Store Bodhisattva's blessings and virtues have benefited men and gods."

Universally Expansive replied: "So be it, World Honored One, we will be glad to hear."

The Buddha told the Bodhisattva Universally Expansive: "If in the future good men or good women hear Earth Store Bodhisattva, Mahasattva's name, worship, and fix their gaze on him, they will overcome the offenses of thirty kalpas. Universally Expansive, if good men or good women paint, draw, use earth, stone, lacquerware, gold, silver, brass, or iron to make this Bodhisattva's image, gaze at it, and bow but once, they will be reborn one hundred times in the Heaven of the Thirty-Three, and will eternally avoid falling into the Evil Paths. If their heavenly merit becomes exhausted and they are born below in the human world, they will be powerful kings.

"If there are women who detest the body of a woman, and who full-heartedly make offerings to Earth Store Bodhisattva's image, whether the image be a painting or made of earth, stone, lacquerware, brass, iron, or some other material, and if they do so day after day without fail, using flowers, incense, food, drink, clothing, colored silks, banners, money, jewels, and other items as offerings, when the female retribution body of those good women is exhausted, for hundreds of thousands of tens of thousands of aeons they will never again be born in worlds where there are women, much less be one, unless it be through the strength of their compassionate vows to liberate living beings. From the power of the meritorious virtues resulting from these offerings to Earth Store Bodhisattva, they will not receive the bodies of women throughout hundreds of thousands of tens of thousands of aeons.

"Moreover, Universally Expansive, if a woman who dislike being ugly, vile, and prone to sickness gazes at and worships an image of Earth Store Bodhisattva with a sincere mind for even the space of a single meal, throughout thousands of tens of thousands of aeons she will always receive a body with full features. If that ugly woman does not dislike the body of a woman, during hundreds of thousands of ten thousands of millions of lives she will always be a royal woman or the concubine of a king, the wife of a minister of great family, or the wife of an elder, and be upright with perfect features. Such are the rewards for beholding and worshipping Earth Store Bodhisattva.

"Moreover, Universally Expansive, if a good man or woman is able to play music, sing, or chant praises, and make offerings of incense and flowers before that Bodhisattva's image, and is able to exhort others to do likewise, both now and in the future that person will be surrounded day and night by hundreds of thousands of ghosts and spirits who will even prevent bad news from reaching his ears, much less allow him to suffer accidents.

"Moreover, Universally Expansive, in the future evil men, spirits, or ghosts may see good men or women respectfully making offerings and praising, beholding, and worshipping Earth Store Bodhisattva's image. These evil beings may wrongly express ridicule and malign the acts of worship as profitless affairs devoid of meritorious qualities. They may bare their

teeth in laughter, slander them behind their backs, and exhort others to do likewise, whether one person or many, or they may even bear just one single thought of slander. Such beings will fall into and remain in the Avici Hells, undergoing the utmost misery as retribution for their calumny, even after the nirvana of the thousand Buddhas of the Auspicious Aeon. After that kalpa they will be reborn among the hungry ghosts, where they will pass a thousand aeons before being reborn as animals. After another one thousand aeons, even though they may again attain a human body, they will be poor and lowly, with incomplete organs, and their many evil deeds will bind up their minds. Before long they will fall into the Evil Paths again. Universally Expansive, such are the retributions that will be undergone by those who ridicule and slander others' offerings. How much worse will it be if they have other evil and harmful views.

“Moreover, Universally Expansive, in the future men or women may be bedridden with a long illness and in spite of their wishes be unable either to get well or to die. At night they may dream of evil ghosts, of family and relatives, or of wandering in dangerous paths; in numerous nightmares they may roam with ghosts and spirits. As these dreams continue over a period of days, months, and years, such persons may weaken and waste away, cry out in fitful sleep, and be depressed and melancholy day by day. All of this is due to an unresolved degree of severity of their evil karmic paths, which make it difficult for them to die and difficult for them to be cured. The eyes of common men and women cannot distinguish such things.

“In this instance this sutra should be recited once in a loud voice before the images of Buddhas and Bodhisattvas, and possessions which the sick one loves, such as clothing, jewels, gardens, or houses, should be offered, saying in a voice before the sick person: ‘I, so and so, before this sutra and image, give all these items on behalf of this sick person.’ Making offerings to the sutra and images, making images of Buddhas and Bodhisattvas, constructing temples and monasteries, lighting oil lamps, or giving to the permanently dwelling may be undertaken in a like manner.

“The sick person should be told three times of the offerings that are being made so that he may hear and know of them. If his consciousnesses are separated and scattered and his breath exhausted, then for one, two, three, four, and on through seven days, this sutra should be read aloud in a clear voice. When that person's life is gone he will achieve eternal liberation from all the heavy and disastrous offenses committed in his life, even the five offenses that receive uninterrupted retribution. He will always be born in a place where he will know his past lives; much greater will the beneficial retributions be if a good man or woman writes this sutra out himself, teaches others to do so, carves or paints images himself, or teaches others to do so.

“Therefore, Universally Expansive, if you see a person reading and reciting this sutra or having a single thought of praise and respect for it, you should employ hundreds of

thousands of expedients to exhort him to be energetic and not retreat. In both the present and the future he will be able to obtain thousands of tens of thousands of millions of inconceivable meritorious virtues.

“Moreover, Universally Expansive, when dreaming or dozing, living beings in the future may see ghosts, spirits and other forms that are either sad, weeping, or worried, fearful, or terrified. These are all past fathers, mothers, sons, daughters, brothers, sisters, husbands, wives, and relatives from one, ten, a hundred, or a thousand lives, who have not yet been able to leave the Evil Paths. They have no place from which to hope for the power of blessings to rescue them, and so they plead with their flesh-and-bone descendants to establish expedient devices for them so that they might leave the Evil Paths. Universally Expansive, using your spiritual power, you should cause all these descendants to recite this sutra with sincerity before the images of Buddhas or Bodhisattvas, or to request others to recite it, either three or seven times. When the sutra has been sounded the proper number of times, relatives in the Evil Paths will obtain liberation and never again be seen by those who dream or doze.

“Moreover, Universally Expansive, in the future, lowly people, bondsmen, serving maids, and others who are not independent may be aware of their past deeds and wish to repent of them and to reform. They should gaze at and worship Earth Store Bodhisattva’s image with a sincere heart for seven days and recite his name a full ten thousand times. When their current retribution ends they will be born into wealth and honor, and throughout thousands of tens of thousands of lives they will not pass through any of the sufferings of the Three Evil Paths.

Moreover, Universally Expansive, if in the future in Jambudvipa there are Ksatriyas, Brahmans, elders, upasakas, and others of various names and clans who have newborn sons or daughters, they should recite this inconceivable sutra and recite the Bodhisattva’s name a full ten thousand times within seven days before the child’s birth. If that newly born child was to have had a disastrous life, he will be liberated from it and be peaceful, happy, easily raised, and long-lived. If he was to have received a life of blessings, his peace and happiness will increase, as will his lifespan.

“Moreover, Universally Expansive, on the first, eighth, fourteenth, fifteenth, eighteenth, twenty-third, twenty-fourth, twenty-eighth, twenty-ninth, and thirtieth days of the month, the offenses of living beings will be gathered together and judged. Since almost every single movement or stirring of thoughts on the part of the living beings of Jambudvipa is karma and an offense, how much more likely are they to incur offenses when they actually give themselves over to killing, stealing, sexual misconduct, and false speech. If they are able to recite this sutra before the images of Buddhas, Bodhisattvas, or sages once on these ten days, there will be no disasters for one hundred yojanas to the north, south, east, and west. Those in their families, both old and young, now and in the future, will be apart from the Evil

Paths throughout hundreds of thousands of years. If they can recite it once on each of these ten vegetarian days, there will be no accidents or illnesses in the family and there will be food and clothing in abundance.

“Therefore, Universally Expansive, you should know of the unspeakable hundreds of thousands of tens of thousands of millions of great awesome occurrences of Earth Store Bodhisattva’s beneficial spiritual powers. The living beings of Jambudvīpa have strong affinity with this Great Being, and if they hear his name, see his image, or hear but three or five words, a verse, or sentence of this sutra, they will obtain particularly wonderful peace and happiness in this present life. Through hundreds of thousands of tens of thousands of future lives their appearance will always be upright and they will be born into honorable and wealthy families.”

After Universally Expansive had heard the Buddha, the Thus Come One, praise and laud Earth Store Bodhisattva, he knelt with both knees on the ground, placed his palms together, and said: “World-Honored One, I have long known that this great lord had such inconceivably great spiritual powers and vast mighty vows. My questions are put for the sake of benefiting living beings of the future; I shall receive the answer most respectfully. World-Honored One, what should we call this sutra and how should it be propagated?”

The Buddha said: “This sutra has three names: the first is the Past Vows of Earth Store Bodhisattva; it is also called Earth Store’s Past Conduct; and it is called Earth Store’s Fundamental Power of the Way. Because this Bodhisattva has made such great vows over so many aeons to benefit and profit living beings, you should all propagate the sutra in accord with these vows.”

After Universally Expansive heard this he placed his palms together respectfully, made obeisance, and withdrew.

Chapter Seven

Benefits for the Living and the Dead

At that time earth store Bodhisattva, Mahasattva, said to the Buddha: “World-Honored One, I see that almost every motion and stirring of thought of the living beings of Jambudvīpa is an offense, and that those living beings lose the benefits they have obtained, many of them retreating from their initial resolve. If they encounter evil conditions, they harbor them in every thought. This is like a man carrying a heavy rock through the mud. With each step his rock becomes heavier and more ponderous, and he sinks even deeper. If he meets a powerful guide he may be exhorted and warned to set his feet on firm ground again; his load may be lightened or even totally removed. If he reaches level ground he should remain aware of the evil road and never traverse it again.

“World-Honored One, the habitual evil of living beings extends from the subtle to the overwhelmingly great. Since all beings have such habits, their parents or relatives should create merit for them when they are on the verge of dying in order to assist them on the road ahead. This may be done by hanging banners and canopies, lighting lamps, reciting the holy sutras, or making offerings before the images of Buddhas or sages. It includes recitation of the names of Buddhas, Bodhisattvas, and Pratyekabuddhas in such a way that the recitation of each name passes by the ear of the dying one and is heard in his fundamental consciousness.

“The evil deeds done by living beings bear corresponding results, yet even if one ought to fall into the Evil Paths, his offenses may be eradicated if his survivors cultivate holy causes for him. During a period of forty-nine days after the death, they should do many good deeds that can cause the dead one to leave the Evil Paths, be born among male gods, and receive supremely wonderful bliss. The benefits that accrue to the survivors are also unlimited.”

“Therefore, before the World-Honored One, as well as before the gods, dragons, and the rest of the Eightfold Division, both human and nonhuman, I vow to exhort the living beings of Jambudvīpa to be careful and avoid harming, killing, and creating evil conditions, or calling on ghosts, spirits, or Wang Liang on the day of death. Why? Sacrificing beings is not in the least helpful to the dead but binds up the conditions of offense so that they grow ever more deep and heavy. The dead one might be due to receive a good retribution and be born among men and gods in his next life or in the future, but because of offenses committed by his family in his name, his good rebirth will be delayed. Everyone must undergo the Evil Paths in accordance with his own deeds; it is even more unbearable when survivors add to those deeds. It is as if a man had been traveling from a distant place with a hundred-pound load and had been cut off from his provisions for three days. If he were suddenly to encounter a neighbor who gave him a few more things to carry, his load would become heavier and more distressing.

“Would-Honored One, as I contemplate the living beings of Jambudvīpa, I see that those who are able to do good, even as little as a hair, a drop of water, a grain of sand, or a mote of dust, will obtain the benefits of their good deeds.”

After this had been said, an elder named Great Eloquence, who had long since testified to the unproduced and who often appeared in the body of an elder to teach and cross over those in the ten directions, arose from the midst of that assembly, placed his palms together respectfully, and said to Earth Store Bodhisattva: “Great Lord, when the close and distant relatives of the dead in Jambudvīpa cultivate meritorious virtues for the dead by preparing vegetarian meals and doing other good deeds, does the dead one attain any benefit?”

Earth Store Bodhisattva replied: “Elder, based on the awesome spiritual power of the Buddha, I will now explain this matter, in a general way, for the sake of living beings of the

present and future. Elder, if living beings of the present and future on the verge of dying hear the name of one Buddha, one Bodhisattva, or one Pratyekabuddha, they will attain liberation whether they have offenses or not.

“If a man or woman who has not cultivated good causes during life and who has committed many offenses has close or distant relatives who do deeds productive of blessings and various holy deeds for his sake, after death he will receive one-seventh of the benefit, and six parts will accrue to those who help him. Therefore, all good men and women of the present and future who hear and practice this will obtain a share.”

“When the great ghost of impermanence arrives, the spirit roams in darkness and obscurity, not knowing what is offense and what is merit. For forty-nine days it is as if one were stunned and deaf, or as if in a court arguing karmic retribution. Once judgment has been fixed, rebirth is undergone in accordance with one’s deeds. Before that rebirth is reached, there are thousands of ten thousands of worrisome sufferings that must be undergone. How much more is this the case for those who are to fall into the Evil Paths.

“Throughout forty-nine days one whose life has ended and who has not yet been reborn looks for his flesh-and-bone survivors to do merit powerful enough to rescue him. At the end of that time he falls into his karmic retribution. If he is an offender, he passes through a hundred thousand years without a day of liberation; if his offenses are the five of uninterrupted retribution, he falls into the great hells, where he undergoes suffering for tens of thousands of aeons.”

“Moreover, elder, when one who has bad karma dies, his relatives may prepare a vegetarian offering to aid him in his karmic path. In doing this they should not throw rice-washing water or vegetable leaves on the ground during the preparation of the meal, or before it has been eaten, and all food that has not first been offered to the Buddha and Sangha should not be eaten. If there is laxness or transgression in this matter, the deceased will receive no strength from it. If purity is vigorously maintained in making the offering to the Buddha and Sangha, the dead one will receive one seventh of the merit. Therefore, elder, if the living beings of Jambudvipa make vegetarian offerings after the death of their fathers, mothers, and relatives, and make earnest supplication on their behalf, they will benefit the living and the dead.”

After this had been said, thousands of tens of thousands of millions of nayutas of ghost and spirits of Jambudvipa who were in the Trayastrimsa Heaven resolved their thoughts on the unsurpassed enlightenment. The elder, Great Eloquence, made obeisance and withdrew.

Chapter Eight

The Praises of the Multitudes of King Yama

At that time from within the Iron Ring Mountain came Yama, Son of Heaven, and with him limitless ghost kings, all of whom appeared before the Buddha in the Trayastrimsa Heaven: the ghost king Evil Poison, the ghost king Many Evils, the ghost king Great Argument, the ghost king White Tiger, the ghost king Blood Tiger, the ghost king Crimson Tiger, the ghost king Disaster, the ghost king Flying Body, the ghost king Lightning Flash, the ghost king Wolf Tooth, the ghost king Thousand Eyes, the ghost king Animal Eater, the ghost king Rock Bearer, the ghost king Lord of Bad News, the ghost king Lord of Calamities, the ghost king Lord of Food, the ghost king Lord of Wealth, the ghost king Lord of Domestic animals, the ghost king Lord of Birds, the ghost king Lord of Beasts, the ghost king Lord of Mountain Spirits, the ghost king Lord of Birth, the ghost king Lord of Life, the ghost king Lord of sickness, the ghost king Lord of Danger, the ghost king Three Eyes, the ghost king Four Eyes, the ghost king Five Eyes, the Ch'i Li She King, the Great Ch'i Li She King, the Ch'i Li Ch'a King, the Great Ch'i Li Ch'a King, the No Ch'a King, the Great No Ch'a King, and other such great ghost kings. There were also hundreds of thousands of minor ghost kings who dwelt throughout

Jambudvipa, each of whom ruled over something specific.

Aided by the Buddha's awesome spirit and the power of Earth Store Bodhisattva, all these ghost kings, as well as Yama, Son of Heaven, came together in the Trayastrimsa Heaven and stood off to one side. Then, Yama, Son of Heaven, placed his palms together and said to the Buddha: "World-Honored One, because of the Buddha's awesome spirit and the power of Earth Store bodhisattva, all these ghost kings and I have been able to come to this great assembly in the Trayastrimsa Heaven. There is now a small doubt that we should like to express, and we hope the World-Honored One will be compassionate and resolve it."

The Buddha told Yama, Son of Heaven: "As you will. I shall speak for you."

At that time Yama, Son of Heaven, looked respectfully at the World-Honored One, made obeisance, turned his head to acknowledge Earth Store Bodhisattva, and then said to the Buddha: "World-Honored One, as I contemplate, I see that Earth Store Bodhisattva uses hundreds of thousands of expedient devices to cross over living beings who suffer for their offenses within the six paths of birth. I see that he does so without the least fatigue or weariness. This great Bodhisattva has inconceivable spiritual penetrations that enable living beings to obtain release from retribution for their offenses; nonetheless, before long, they fall back into the evil ways.

"World-Honored One, since Earth Store Bodhisattva has such great inconceivable spiritual power, why do living beings not rely on it, stay in the good way, and eternally hold to their liberation? Please, World-Honored One, explain this for me."

The Buddha told Yama, Son of Heaven: "The living beings of Jambudvipa have stubborn and obstinate natures, difficult to tame, difficult to subdue. This great Bodhisattva constantly

rescues such living beings throughout hundreds of thousands of aeons, and causes them to obtain liberation quickly. He rescues even those who have fallen into the Three Evil Paths from their offenses. He extricates them from their own basic karmic conditions and leads them to understand the events of past lives.

“Because the living beings of Jambudvīpa are bound up with heavy bad habits, which cause them to revolve in the paths, arriving and departing over and over, it takes this Bodhisattva many aeons to completely rescue and liberate them.

“They are like a man who becomes confused, loses his original home, and mistakenly enters a dangerous path in which there are many yaksas, tigers, wolves, lions, serpents, and vipers. A confused person would certainly be poisoned very quickly on that path. When a wise adviser who understands many methods and who is able to control all the poison of those yaksas, evil ghosts, and others, suddenly encounters the confused man about to enter the dangerous road, the adviser says to him: ‘Say, fellow, why are you entering this road? What methods do you have to deal with all that poison?’

“The confused traveler who hears such words suddenly knows that it is a dangerous path, and begins to retreat, to leave it. The good, knowing adviser then takes him by the hand leading him off the dangerous path so that he avoids the evil poisons. They reach a good way and he becomes happy and at peace. The adviser then says to him: ‘Well, confused one, do not go back into that path again, for those who enter it have a difficult time getting out, and moreover, it destroys their very nature and life.’

“The confused traveler thanks him profusely, and as they are about to separate, the adviser says to him: ‘If you see those whom you know personally, as well as other travelers, be they men or women, tell them that there are many poisons and evils on that path which can cause them to lose their very nature and life. Do not let them seek their own deaths.’ In the same way, Earth Store Bodhisattva, replete with great compassion, rescues living beings who suffer from their offenses and causes them to be born among men and gods, where they receive wonderful bliss.

“All the offenders, knowing the sufferings of the path of evil karma, obtain release and never go down that road again. They are like confused person who mistakenly enters a dangerous road but who, having encountered a good adviser who leads him out, does not enter that road again. If he meets others he teaches them not to enter into that road by saying: ‘I, myself, was confused but have obtained liberation and will not enter that road again.’ If he encounters that dangerous path again and he is still confused and makes the mistake, unaware that it is the dangerous path he encountered before, then he will probably lose his life. The same thing is true if one has fallen into the Evil Path and, because of the powerful expedient device of Earth Store Bodhisattva, has been made to take rebirth among men or gods, but then falls into the Evil Paths again. If one’s karmic bonds are heavy, one dwells in

the hells for a long time without liberation.”

At that time the ghost king Evil Poison placed his palms together respectfully, addressed the Buddha, and said: “World-Honored One, we limitless ghost kings of Jambudvīpa either benefit or harm beings. Each of us is different; our karmic retribution causes us and our followers to roam in the world doing much evil and little good. When we pass a household or a city, a town, village, or hamlet, a garden, cottage, or hut where there is a man or woman who has cultivated as little as a hair’s worth of good deeds, who has hung but one banner or one canopy, who has used a little incense or a few flowers as offerings to images of Buddhas or Bodhisattvas, or who has read and recited the sutras, or burned incense as an offering to even one sentence or gatha in them, all of us ghost kings will respect and revere that person as we would the Buddhas of the past, present, and future. We will order all the smaller ghosts, each of whom has great power, as well as all the ground spirits, to surround and protect that person. Bad affairs, accidents, severe and unexpected illnesses, as well as all other unwelcome phenomena, will not be allowed to draw near his dwelling or place of residence, much less enter the door.”

The Buddha said to the ghost kings: “It is excellent, excellent, that all you ghost kings and Yama are able to protect good men and women in this way. I shall tell Brahma and Sakra to cause you to be protected as well.”

When this was said, a ghost king in the assembly named Lord of Lifespan said to the Buddha: “World-Honored One, my conditions are such that I am lord of the lifespan of men in

Jambudvīpa, and govern the time of their birth and death. My fundamental vows are based on a great desire to benefit people, but living beings do not understand my intent and go through birth and death uneasy. Why is this?

“When humans in Jambudvīpa have just borne children,” Lord of Lifespan continued: “be they boys or girls, or when they are just about to give birth, good deeds should be done to increase the benefits of the household and thus cause the local ground spirits to be immeasurably pleased. The spirits will then benefit the entire family and protect the mother and child so that they obtain great peace and happiness. After the birth, all killing and injuring for the purpose of offering fresh foods to the mother should carefully be avoided, as should calling together assemblies of the family for the sake of drinking wine, eating meat, singing, making music, and playing instruments, for all these things can keep the mother and child from obtaining peace and happiness. Why? At the difficult time of birth there are uncountable evil ghosts, such as Wang Liang and Ching Mei, who desire to eat the strong-smelling blood. I quickly cause the ground spirits of that household to protect the mother and child, allowing them to be peaceful and happy and to obtain benefit. When people in such households see this benefit they should establish merit in response to the ground

spirits. If instead of doing this they harm, kill, and assemble all the relatives together for feasting and playing, they will undergo a retribution for this violation, which harms both mother and child.

“Moreover, when the humans of Jambudvipa are on the verge of death, I desire to keep them from falling into the Evil Paths, regardless of whether they have done good or evil, but how much is my power to do so increased when they have cultivated good roots! When a practitioner of good in Jambudvipa is about to die, there are hundreds of thousands of ghosts and spirits of the evil ways who transform themselves and appear as the parents, relatives, and friends of the dying in an attempt to lead him to fall into the Evil Paths. How much more is this the case for those who have done evil!

“Therefore, World-Honored One, when a man or woman in

Jambudvipa is on the verge of death and his consciousness and spirit are confused and dark, when he is unable to discriminate between good and evil and his eyes and ears are unable to see or hear, his relatives should certainly establish great offerings, recite the holy sutras, and recite the names of Buddhas and Bodhisattvas. Such good conditions can cause the dead person to leave the Evil Paths, and all the demons, ghosts, and spirits will withdraw and disperse.

“World-Honored One, if at the time of death any living being hears the name of one Buddha or Bodhisattva, or if he hears a sentence or gatha of a Mahayana sutra, I see that such a person can be liberated from his small bad deeds, which unite to pull him into the Evil Paths, and that he can also be kept apart from the uninterrupted retribution of the Five Offenses.”

The Buddha told the ghost king Lord of Lifespan: “Because of your great compassion you are able to make such great vows and protect all living beings in the midst of life and death. In the future, when men and women reach the time of death, do not withdraw from your vow, but cause them to attain liberation and be eternally peaceful.”

The ghost king told the Buddha: “Please do not be concerned. Until the end of this life I shall constantly protect the living beings of Jambudvipa, both at the time of birth and at the time of death, so that they obtain tranquillity. I only wish that at the time of birth and death they will believe what I say and thereby be liberated and attain great profit.”

At that time the Buddha told Earth Store Bodhisattva: “This great ghost king, Lord of Lifespan, has already passed through hundreds of thousands of lives as a great ghost king, protecting living beings in life and death. Only because of this great lord’s compassionate vows does he manifest the body of a ghost king, for in reality he is not a ghost. After one hundred and seventy aeons have passed, in an aeon named Tranquillity, he will accomplish Buddhahood. His kalpa will be called Happiness and his world will be named Pure Dwelling. His name will be No Appearance Thus Come One, and his lifespan will be incalculable aeons.

Earth Store, the doings of this great ghost king are inconceivable, and the men and gods whom he crosses over are limitless.”

Chapter Nine

The Names of Buddhas

At that time Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, said to the Buddha: “World-Honored One, I shall now perform a profitable and beneficial act for the sake of living beings of the future, so that they may obtain great help and benefit in the midst of life and death. Please, World-Honored One, hear my words.”

The Buddha told Earth Store Bodhisattva: “With your great compassion you now wish to undertake the inconceivable task of rescuing all those in the Six Paths who suffer for their offenses. The time is just right, speak quickly, for I am about to enter

nirvana. You should complete this vow soon so that I have no need to be concerned for living beings of the present or future.”

Earth Store Bodhisattva said to the Buddha: “In the past, numberless asamkhyeyas of aeons ago, a Buddha named Limitless Body Thus Come One appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name and suddenly gives rise to a thought of respect, that person will overstep the heavy offenses of forty aeons of birth and death. How much more will he be able to do this if he sculpts or paints this Buddha’s image, or praises and makes offerings to him. The merit of this is limitless and unbounded.

“Again, in the past, as many aeons ago as there are grains of sand in the Ganges River, a Buddha named Jewel Nature appeared in the world. If a man or woman hears the name of this Buddha and in the space of a finger-snap decides to take refuge, it will be eternally impossible to turn that person from the unsurpassed path.

“Again, in the past, a Buddha named Padma-Victory Thus Come One appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name, or if the name merely passes by his or her ear, that person will attain one thousand births in the Six Desire Heavens. How much more will this be true if he or she sincerely recites the name of that Thus Come One.

“Again, in the past, indescribable asamkhyeyas of aeons ago, a Buddha named Lion Roar Thus Come One appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name and single-mindedly takes refuge, that person will encounter numberless Buddhas, who will rub his or her crown and bestow predictions of enlightenment upon the individual.

“Again, in the past, a Buddha named Krakucchanda appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name and sincerely beholds, worships, or praises him, that person will be the Great Brahma King in the assemblies of the one thousand Buddhas of the

Auspicious Aeon, and will there receive a lofty prediction.

“Again, in the past, a Buddha named Vipasin appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name, that person will eternally avoid falling into the Evil Paths, will always be born among men and gods, and will receive supremely wonderful bliss.

“Again, in the past, as many aeons ago as there are grains of sand in limitless and boundless numbers of Ganges Rivers, a Buddha named Jeweled Victory appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name, that person will never again fall into the Evil Paths and will eternally dwell in the heavens, where he or she will receive supremely wonderful bliss.

“Again, in the past, a Buddha named Jeweled Appearance Thus Come One appeared in the world. If a man or woman hear this Buddha’s name and gives rise to a thought of respect, that person will before long attain the fruit of Arhatship.

“Again, limitless asamkhyeyas of aeons ago, a Buddha named Kasaya Banner thus Come One appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name, that person will overcome the offenses of birth and death for one hundred aeons.

“Again, in the past, a Buddha named Great Penetration Mountain King Thus Come One appeared in the world. If a man or woman hears this Buddha’s name, that person will encounter as many Buddhas as there are grains of sand in the Ganges, who will speak Dharma for him, and he will certainly realize Bodhi.

“Again, in the past, there were Buddhas named Pure Moon Buddha, Mountain King Buddha, Wise Victory Buddha, Pure Name King Buddha, Accomplished Wisdom Buddha, Unsurpassed Buddha, Wonderful Sound Buddha, Full Moon Buddha, Moon Face Buddha, and other such indescribable Buddhas. World-Honored One, living beings of the present and future, both gods and humans, men and women, will obtain limitless meritorious virtues by merely reciting one Buddha’s name. How much the more if they recite many names. In birth and death all these living beings will obtain great benefit and ultimately will not fall into the Evil Paths.

“If even one person in a dying person’s family loudly recites on Buddha’s name for the sake of the dying person, that dying one will quickly be freed from all karmic offenses except the uninterrupted retribution of the Five Offenses. The Five Offenses warranting uninterrupted retribution are so extremely heavy that one who commits them should not escape retribution for myriads of aeons. If, however, at the time of the offender’s death, another person recites the names of Buddhas on his behalf, his offenses can be gradually wiped away. How much more will this be true for living beings who recited those names themselves. The merit thus attained is limitless and eradicates numberless offenses.”

Chapter Ten

The Conditions and Comparative Merits of Giving

At that time Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, inspired by the Buddha's awesome spirit, arose from his seat, knelt, placed his palms together and said to the Buddha: "World-Honored One, when I compare the various acts of giving done by the beings within the paths of karma, I see some that are great and some that are small. As a result, some receive blessings for one life, some for ten lives, and some receive great blessings and profit for one hundred or one thousand lives. Why is this? Please, World-Honored One, explain this for me."

At that time the Buddha told Earth Store Bodhisattva: "For the sake of all these assembled in the palace of the Trayastrimsa Heaven, I will discuss the comparative meritorious virtues of the giving done by the living beings in Jambudvipa. Listen attentively to what I say."

Earth Store Bodhisattva replied: "I have had doubts about this matter and will be pleased to listen."

The Buddha said to Earth Store Bodhisattva: "In

Jambudvipa, the kings of countries, noblemen, great ministers, great elders, great Ksatriyas, great Brahmans, and others may encounter the tired, poor, hunchbacked, crippled, dumb, mute, deaf, stupid, or eyeless, as well as others who are handicapped. Those kings and great men may wish to give and be able to do so with great compassion, a humble heart, and a smile. They may give personally with their own hands, or arrange for others to do so, using gentle words and sympathetic speech. Such kings, ministers, and others will obtain blessings comparable to the meritorious virtue of giving to as many Buddhas as there are grains of sand in one hundred Ganges Rivers. Why is this? Those persons will receive such a meritorious reward because of having shown a great compassionate heart toward the poorest, most impoverished, and most handicapped individuals. For one hundred thousand lives they will always have an abundance of the seven gems, not to mention clothing, food, and the necessities of life.

"Moreover, Earth Store, if in the future the kings of countries, Brahmans, and the like encounter Buddha stupas, monasteries, or images of Buddhas, Bodhisattvas, Sound-Hearers, or Pratyekabuddhas, and personally make offerings or give gifts, those persons will obtain three aeons as Sakra and will receive supremely wonderful bliss. If they are able to transfer the merit of that giving and dedicate it to the Dharma-realm, those great kings and other men will be Great Brahma Heaven Kings for ten aeons.

"Moreover, Earth Store, if in the future, kings, Brahmans, and others encounter ruined, decayed, broken, and tumbledown stupas, temples, sutras, or images of previous Buddhas, they may resolve to restore them. They may then do so themselves or encourage as many as a hundred thousand other people to help, and thereby establish affinities. Those kings

and the like will be Wheel-Turning Kings throughout a hundred thousand lives, and all those who help them will be kings of smaller countries for as many lives. If, before the Buddhastupa or monastery, they are able to resolve to dedicate this merit to the Dharma-realm, such kings and their helpers will finally accomplish the Buddha path, their good retribution being limitless and unbounded.

“Moreover, Earth Store, if in the future the kings of countries, Brahmans, and others have compassionate thoughts when seeing the old, the sick, or women in childbirth, and provide them with ointments, medicines, food, drink, and bedding so as to make them peaceful and comfortable, the merit of their giving is quite inconceivable. For one thousand aeons such kings will constantly be lords of the Pure Dwelling Heaven; for two hundred aeons they will be lords in the Six Desire Heavens, and they will ultimately attain Buddhahood. They will eternally not fall into the Evil Paths, and for one hundred thousand lives they will hear no sounds of suffering.

“Moreover, Earth Store, if kings, Brahmans and others can give in this way, in the future they will receive limitless blessings. If they are able to dedicate that merit, be it great or small, they will ultimately attain Buddhahood. How much more easily will they be able to attain the positions of Sakra, Brahma, or Wheel-Turning King. Therefore, Earth Store, you should exhort all living beings to study in this way.

“Moreover, Earth Store, if there are good men or women who plant a few good roots in the Buddhadharma, amounting to as little as a fine hair, a grain of sand, or a mote of dust, they will receive incomparable blessings.

“Moreover, Earth Store, good men or women in the future may encounter the image of a Buddha, Bodhisattva, Pratyekabuddha, or Wheel-Turning King, and may give gifts or make offerings. Such persons will attain limitless blessings and will always receive supremely wonderful bliss among men and gods. If they can dedicate that merit to the Dharma-realm, their blessings and profits will be beyond compare.

“Moreover, Earth Store, if good men or good women in the future encounter a Mahayana Sutra, and on hearing but one

gatha or sentence of it energetically resolve to be benevolent and respectfully praise and make offerings, those people will attain great, limitless, and unbounded rewards. If they can dedicate that merit to the Dharma-realm, their blessings will be incomparable.

“Moreover, Earth Store, if in the future good men or women encounter new Buddhastupas, temples, or sutras of the Great Vehicle and make offerings to them, gaze at them in worship, and respectfully make praises with joined palms; or if they encounter old temples, stupas or sutras that are in ruins and either repair them themselves or encourage others to aid them, such people will be the kings of small countries throughout thirty lives. Those who act as the

leaders in these affairs will always be Wheel-Turning Kings who teach those minor kings by means of the good Dharma.

“Moreover, Earth Store, in the future, good men or good women may plant good roots in the Buddhadharma by giving, making offerings, repairing temples or monasteries, binding sutras, or doing good deeds that are as small as one strand of hair, one mote of dust, a grain of sand, or a drop of water. Merely by transferring the merit from that deed to the Dharma-realm, those people’s meritorious virtues will be such that they will receive supremely wonderful bliss for one hundred thousand lives. If they dedicate the merit only to their own family or relatives, or to their own personal benefit, they will receive as a result only three lives of bliss, thus putting aside the ten-thousandfold reward. Earth Store, such are the conditions of giving.”

Chapter Eleven

The Dharma Protection of the Earth Spirit

At that time the earth spirit Firm And Solid spoke to the Buddha and said: “World-Honored One, from long ago I have personally beheld and paid homage to limitless Bodhisattvas, Mahasattvas, all of whom have inconceivable and great spiritual penetrations and wisdom, and all of whom cross over many living beings. Among all the Bodhisattvas, Earth Store Bodhisattva,

Mahasattva, has the deepest and most weighty vows. World-Honored One, Earth Store Bodhisattva has great affinity with beings in Jambudvipa. Manjusi, Samantabhadra, Avalokitesvara, and Maitreya also transform hundreds of thousands of bodies to cross over those in the Six Paths, but their vows have an end. Earth Store Bodhisattva has made these vows to teach living beings in the Six Paths throughout aeons as many as the number of sand grains in hundreds of thousands of myriads of Ganges Rivers.

“Would-Honored One, as I regard the living beings of the present and future, I see those who make shrines of earth, stone, bamboo, or wood and set them in pure places in the southern part of their dwellings. They place within the shrines an image of Earth Store Bodhisattva, either carved, painted, or made of gold, silver, copper, or iron. They then burn incense and make offerings, worship and praise him. By doing these things they will receive ten kinds of advantages and benefits.

“What are these ten? Their lands will be fertile; their families and homes will be peaceful; their ancestors will be born in the heavens; they will have benefit and longevity in their present life; what they seek will be as they will; they will escape the disasters of water and fire; they will escape other calamities; their nightmares will cease; they will be protected by spirits in all their comings and goings; and they will encounter many causes of wisdom.

“World-Honored One, living beings of the present and future will obtain these advantages and benefits if they can construct a place of worship and make offerings in their homes.”

Firm And Solid continued to speak to the Buddha: “World-Honored One, If good men or women in the future keep this sutra and an image of the Bodhisattva in their homes, and if in addition they recite the sutra and make offerings to the Bodhisattva, I shall use my spiritual powers to surround and protect them day and night so that all threat of floods, fire, robbery and theft, great calamities, and small accidents, will be eradicated.”

The Buddha told the earth spirit Firm And Solid: “There are few spirits who can match the great spiritual power you possess. Why? All the lands in Jambudvipa receive your protection; all the grasses, woods, sands, stones, paddy fields, hemp, bamboo, reeds, grains, rice, and gems come forth from the ground because of your power. Moreover, your constant praise of the beneficial deeds of Earth Store Bodhisattva makes your meritorious virtues and spiritual penetrations hundreds of thousands of times those of ordinary earth spirits.

“If good men or women make offerings in the future to this Bodhisattva, or recite and rely upon the Sutra of the Past Vows of Earth Store Bodhisattva in their cultivation, you should use your spiritual power to protect them and not allow disastrous or unwelcome affairs even to be heard, much less undergone, by them. Not only will those people be protected by you, but

Brahma, Sakra, and their retinues, as well as the retinues of all the other gods, shall also protect them. Why will they obtain protection from worthies and sages such as these? They obtain such great protection from having beheld and worshipped the image of Earth Store Bodhisattva, and from having recited this

sutra of his past vows. They shall naturally leave the sea of suffering and certify to the bliss of nirvana.”

Chapter Twelve

The Benefits from Seeing and Hearing

At that time the World-Honored One emitted hundreds of thousands of tens of thousands of millions of great rays of light from the door of his crown: the White Ray, the Great White Ray, the Auspicious Portent Ray, the Great Auspicious Portent Ray, the Jade Ray, the Great Jade Ray, the Purple Ray, the Great Purple Ray, the Blue Ray, the Great Blue Ray, the Azure Ray, the Great Azure Ray, the Red Ray, the Great Red Ray, the Green Ray, the Great Green Ray, the Gold Ray, the Great Gold Ray, the Good Luck Cloud, the Great Good Luck Cloud, the Thousand-Wheeled Ray, the Great Thousand-Wheeled Ray, the Jeweled Ray, the Great Jeweled Ray, the Solar Disc Ray, the Great Solar Disc Ray, the Lunar Disc Ray, the Great Lunar Disc Ray, the Palace Ray, the Great Palace Ray, the Ocean Cloud Ray and the Great Ocean

Cloud Ray.

After emitting such rays of light from the door of his crown, the Buddha spoke in wonderfully subtle sounds to the great assembly of gods, dragons, and other members of the Eightfold Division of ghosts and spirits, and to humans, nonhumans, and others: “Hear me now in the palace of the Trayastrimsa Heaven as I praise Earth Store Bodhisattva’s beneficial and inconceivable deeds among men and gods, his rapid progress in the causes of wisdom, his certification on the Tenth Ground, and his ultimate irreversibility from Anuttarasamyaksambodhi.”

As this was said, in the midst of the assembly a Bodhisattva, Mahasattva, named Avalokitesvara, arose from his seat, knelt, and with palms together said to the Buddha: “World-Honored One, Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, is replete with great compassion and pities living beings who suffer for their offenses. In thousands of tens of thousands of millions of worlds he manifests thousands of ten thousands of millions of transformation bodies. His meritorious virtues and awesome spiritual powers are inconceivable.

“ I have heard the World-Honored One and the limitless Buddhas of the ten directions praise Earth Store Bodhisattva with different mouths but a common sound, saying that even if all the Buddhas of the past, present, and future were to speak of his meritorious qualities, these qualities still could not be fathomed. I have heard the World-Honored One tell the great assembly about the benefits of Earth Store Bodhisattva. World-Honored One, for the sake of living beings of the present and future, please explain Earth Store Bodhisattva’s inconceivability. Cause the gods, dragons, and the others of the Eightfold Division to gaze in worship and attain blessings.”

The Buddha replied to the Bodhisattva Avalokitesvara: “You have great affinity with the Saha World. If gods, dragons, men, women, spirits, ghosts, or any other being who suffers for offenses within the Six Paths hears your name, sees your image, fixes his gaze on you, or praises you, they will become irreversible in the unsurpassed Way. They will always be born among men and gods and there receive wonderful bliss. When their conditions are ripe they will encounter Buddhas and be given their predictions of enlightenment. You now have great compassion and pity for living beings, for gods, dragons, and the others of the Eightfold Division. Listen as I proclaim the inconceivable benefits of Earth Store Bodhisattva. Listen attentively. I will discuss it for you.”

The Avalokitesvara said: “So be it, World-Honored One, I will be pleased to hear.”

The Buddha told the Bodhisattva Avalokitesvara: “In worlds of the present and future there will be gods whose heavenly merit has ended, who manifest the five signs of decay and are about to fall into the Evil Paths. When those signs appear, if those gods, whether male or female, see Earth Store Bodhisattva’s image, hear his name, gaze at him or bow once to him, they will increase their heavenly blessings, receive great happiness, and never again fall into

the retributions of the Three Evil Paths. How much more will limitless, boundless merit, virtue, and blessings accrue to those who see and hear the Bodhisattva and use incense, flowers, clothing, food, drink, jewels, and gems as gifts and offerings.

“Moreover, Avalokitesvara, if living beings in the Six Paths, present and future, are on the verge of death and hear the name of Earth Store Bodhisattva, the single passing of that sound by their ear will eternally remove them from the sufferings of the Three Evil Paths. How much more will this be true if the parents and relatives use the dying man’s houses, wealth, jewels, and clothing to commission the carving or painting of Earth Store Bodhisattva’s image. If that sick person has not yet died and sees or hears that, on his behalf, relatives have used his house, jewels, and so forth for the carving or painting of Earth Store Bodhisattva’s image, because of that merit, he may quickly be cured and his lifespan prolonged, even if his karmic retribution is such that he should have undergone severe sickness. If that person’s retribution is such that because of all manner of offense obstacles and karmic obstructions he should fall into the Evil Paths at death, because of receiving such merit he will be born among men and gods, and there receive extremely wonderful bliss. All his obstacles due to offenses will be eradicated.

“ Moreover, Avalokitesvara, in the future a man or woman may lose father, mother, brothers, or sisters while he or she is still an infant or child under ten years. When fully grown the person may think of these parents and relatives but does not know into what path or world or heaven they have been born. If that person is able to carve or paint an image of Earth Store Bodhisattva, hear his name, or gaze upon and worship him; and if he can continue to do so from one through seven days, constantly hearing his name, seeing his image, beholding, worshipping, and making offerings without retreating from his initial resolve, then that person’s relatives will be liberated for many aeons. Even though their karma might be such as to cause them to fall into Evil Paths, they will be quickly reborn in the heavens, where they will receive supremely wonderful bliss. This results from their receiving the meritorious virtues established by that son, daughter, brother, or sister who has carved or painted an image of Earth Store Bodhisattva and then bowed to and worshipped it.

“If that person’s relatives have already been born in the heavens on the strength of their own merit and are already experiencing supremely wonderful bliss, upon receiving this additional merit their causes for wisdom will increase and they will receive limitless bliss. If that person is able to behold and worship Earth Store Bodhisattva’s image single-mindedly during three weeks, reciting his name a full ten thousand times, the Bodhisattva may manifest a limitless body and tell that person the name of the world in which his relatives have been born. The Bodhisattva may manifest great spiritual power and personally lead him to those worlds in a dream to see his relatives.

“Moreover, if one is able to recite the Bodhisattva’s name one thousand times a day every

day for one thousand days, the Bodhisattva will command the ghosts and spirits to abide on the ground where that person is and to surround and protect him for his entire life. In this world his clothing and food will be abundant and he will have no suffering from sickness or the like. No accidents will occur in his house, much less affect his person. Finally, the Bodhisattva will rub his crown and bestow a prediction of enlightenment upon him.

“Moreover, Avalokitesvara, if a good man or woman in the future wishes to practice great compassion to rescue all living beings and wishes to cultivate unsurpassed Bodhi in order to leave the Triple World, and if that person sees Earth Store Bodhisattva’s image, hears his name, and relies on him sincerely, using incense, flowers, clothing, jewels, food, and drink to make offerings, or if he gazes at and worships him, his wishes will quickly be realized and his obstructions will forever be left behind.

“Moreover, Avalokitesvara, if good men and women in the future wish to fulfill hundreds of thousands of ten thousands of millions of wishes and to succeed in as many undertakings regarding both present and future, they should simply return to and rely upon, gaze in worship at, make offerings to, and praise the image of Earth Store Bodhisattva. Their wishes and goals will certainly be realized. Moreover, they may ask Earth Store Bodhisattva, the Compassionate One, to eternally protect them. In a dream the Bodhisattva will rub their crowns and bestow predictions of enlightenment.

“Moreover, Avalokitesvara Bodhisattva, good men and women in the future may have high regard for the Great-Vehicle

Sutras and make the inconceivable resolve to read and recite them from memory. They may then encounter a good master who instructs them, so that they may become familiar with the texts. But as soon as they learn them, they forget them. They may become unable for months and years to read or recite them from memory. It is because such persons’ karmic obstructions from past lives have not yet been eradicated that they do not have the nature to read and recite sutras of the Great Vehicle. Upon hearing Earth Store Bodhisattva’s name or seeing his image, they should feel deep respect and state their situation to the Bodhisattva. They should then take incense, flowers, clothing, food, and drink, as well as all manner of playthings, and make offerings to the Bodhisattva. They should place a bowl of pure water before the Bodhisattva’s image for one day and one night. Afterward, placing their palms together, let them state their request and then drink the water while facing south. As the water is about to enter their mouths they should be particularly sincere and earnest. After drinking the water they should abstain from the five pungent plants, wine, meat, all sexual activity, and false speech, as well as all killing and harming, for one to three weeks. In dreams these good men or women will see Earth Store Bodhisattva manifesting a limitless body and anointing their crowns with water. When they awaken they will be endowed with keen intelligence. Should this sutra then be heard by them one time, they will eternally remember it and never forget or lose a single sentence or verse.

“Moreover, Avalokitesvara Bodhisattva, if there are people in the future whose food and clothing are insufficient, who endure sickness and ill fortune, whose families are not peaceful, whose relatives are scattered, who are bothered by unfortunate occurrences, or who are often startled in their sleep by dreams, upon hearing the Bodhisattva’s name and seeing his image, they should recite his name a full ten thousand times with extreme sincerity and respect. Those inauspicious matters will gradually be eradicated, and they will attain peace and happiness. Their food and clothing will be abundant and even in their dreams they will be peaceful and happy.

“Moreover, Avalokitesvara, good men or women in the future who must enter mountain forests; cross over rivers, seas, and the great waters; or pass through dangerous roads for the sake of earning their own livelihood, for public affairs, matters of life and death, or other urgent business, should first recite the name of Earth Store Bodhisattva a full ten thousand times. The ghosts and spirits of the ground they pass over will always surround and protect them in their walking, standing, sitting, and lying down. The peace and happiness of those persons will constantly be guarded, so that even if they encounter tigers, wolves, lions, or other harmful evil creatures, the beasts will be unable to hurt them.”

The Buddha told the Avalokitesvara: “Earth Store Bodhisattva has great affinity with beings in Jambudvipa. Hundreds of thousands of aeons would not be time enough to describe the benefits derived by living beings who see this Bodhisattva and hear his name. Therefore, Avalokitesvara Bodhisattva, you should use your spiritual powers to propagate this sutra and to cause the living beings of the Saha world to receive peace and happiness throughout hundreds of thousands of myriads of aeons.”

At that time the World-Honored One spoke verses, saying:

“Earth Store Bodhisattva’s spiritual strength

Cannot be explained with infinities of words.

To see, to hear, to worship for but one thought

Brings endless benefit to men and gods.

If a man’s or woman’s or a god’s or dragon’s

Lifespan ends and he should fall

Into evil ways, but returns sincerely and trusts

In this Lord, his lifespan will increase

And his offenses will be wiped away.

Those who have lost their parents' devoted care,
And do not know what paths their spirits took;
Lost brothers, sisters, or some other kin,
Whom in their youth they never met at all,
Should carve or paint an image of this Lord,
Should gaze and worship him unceasingly,
And for twenty-one days constantly hold his name.
The Bodhisattva will reveal a boundless body
And show the realms in which the kin were born.
And kin who have fallen into evil ways
Will quickly leave behind these states of woe.
To cultivate the Bodhi unsurpassed
And leave behind the suffering Triple World,
To bring about the great compassion heart,
Just gaze upon the image of this Lord.
Each wish one makes will quickly come to pass
And karmic hindrances will not bind one up.
If one does not retreat from his first thought
His crown will be rubbed, he'll hear a prophecy.
If a man resolves to read a sutra text,
Wishing to cross over confused beings to the other shore,
Although his wish transcends all words and thoughts,
What he has read he straightaway forgets;
Because he doubts, blocked by karmic faults,

He cannot hold the sutra in his mind.
To Earth Store Bodhisattva he should offer
Scents and flowers, clothing, food, and toys,
And place pure water on that Lord's altar,
Wait one day and night, then drink the water;
Carefully avoid the pungent plants,
Both meat and wine, improper sex and speech;
For twenty-one days neither kill nor injure;
Just recite the name of this great Lord.
Then in a dream he'll see the boundless realm
And, once awake, obtain keenness of ear;
Then when a sutra text passes his ear
Throughout ten million lives he'll not forget.
The power of this Lord cannot be thought
Or talked about, yet it can cause one to
Obtain great wisdom.
If poverty-stricken beings, plagued with disease,
Whose homes are troubled, whose relatives are scattered,
Who aren't at peace, even in sleep or dreams,
Seek a way to leave misfortune's grasp
And sincerely gaze in worship on this Lord,
Their bitter sorrows will be wiped away.
With sufficient food and clothes, and peaceful dreams,
Gods and ghosts will circle and protect them.

Those who travel in mountain wilds, on seas,
Who meet with poisonous birds and beasts, or evil
Men or ghosts, spirits, or evil winds-
So many kinds of troublesome disturbances-
Should gaze in worship and make offerings
To Earth Store Bodhisattva's form.
Within the mountain forests, and on the seas,
The evil multitudes will disappear.
Avalokitesvara, be attentive.
Earth Store cannot be reached by word or thought.
A thousand million years is time too brief
To fully describe the power of this Lord.
If humans can but hear the name "Earth Store",
Or if they see his image, worship once,
Or offer flowers, clothing, food, perfumes,
They will delight in a thousand wondrous joys.
If one returns this merit to the Dharma-
Realm, he will become a Buddha, freed
From birth and death. Therefore, Avalokitesvara,
You should know this sutra and spread it through worlds
More numerous than the Ganges River's sands."

Chapter Thirteen

The Entrustment of Men and Gods

At that time the World-Honored One extended his gold-colored arm and again rubbed the crown of Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, as he said: "Earth Store, Earth Store, your

spiritual powers, compassion, wisdom, and eloquence are inconceivable. Even if all the Buddhas of the ten directions were to praise your inconceivable qualities, they could not finish in thousands of tens of thousands of aeons.

“Earth Store, Earth Store, remember that now, in the

Trayastrimsa Heaven in this great assembly of hundreds of thousands of tens of thousands of millions of ineffable Buddhas, Bodhisattvas, gods, dragons, and eightfold divisions of spirits, I entrust to you the men and gods of the future who have not yet left the burning house of the Triple World. Do not allow those beings to fall into the Evil Paths for the space of even a single day and night, much less fall into the uninterrupted hell of the Five Offenses and the Avici hell, where they would have to pass through thousands of tens of thousands of millions of aeons without being able to leave.

“Earth Store, the beings of Jambudvipa are of irresolute will and nature, and they habitually do many evil deeds. Even if they resolve their thoughts on good, they quickly turn back on that resolve, and if they encounter evil conditions they tend to become increasingly involved in them. For this reason I reduplicate hundreds of thousands of millions of transformation bodies to cross them over in accord with their respective natures.

“Earth Store, I now carefully entrust the multitudes of men and gods of the future to you. If, in the future, gods or men plant good roots in the Buddhadharmā, be they as little as a hair, dust mote, grain of sand, or drop of water, you should use your spiritual powers and virtues to protect them so that they gradually cultivate the unsurpassed way and do not retreat from it.

“Moreover, Earth Store, if in the future men and gods who ought to fall into the Evil Paths in accord with the retribution of their deeds, who are on the verge of falling into those paths, or who are already at the very gates of those paths, recite the name of one Buddha or Bodhisattva, or a single sentence or verse from a Mahayana sutra, you should manifest a limitless body, smash the hells, and cause them to be born in the heavens and receive supremely wonderful bliss.”

The World-Honored One then spoke in verse, saying:

“Men and gods of the future,

as well as those now living,

I entrust all to you.

Use your penetrations

To rescue them all.

With your expedient skill in means,

Do not allow them to fall

into the Evil Paths.”

At that time Earth Store Bodhisattva, Mahasattva, knelt, placed his palms together, and said to the Buddha: “World-Honored One, please do not be concerned. If good men and women in the future have a single thought of respect toward the Buddhadharma, I shall use hundreds of thousands of expedient devices to cross them over so that they may quickly attain liberation from birth and death. How much more will those who have heard of good undertakings and cultivated in accord with them be able to attain spontaneous irreversibility from the unsurpassed Way.”

When this was said, a Bodhisattva named Empty Space Store arose from the midst of that assembly and spoke to the Buddha: “World-Honored One, I have come to the Trayastrimsa Heaven and heard the Thus Come One speak of the inconceivable power of Earth Store Bodhisattva’s awesome spiritual strength. If in the future good men or good women, as well as gods and dragons, hear this sutra and the name of Earth Store Bodhisattva, or if they gaze at and worship his image, how many kinds of advantages and blessings will they attain? Please, World-Honored One, speak about this for the sake of those living beings in the present and in the future.”

The Buddha told Empty Space Store Bodhisattva: “Listen attentively, listen attentively, I shall enumerate and describe them to you. If there are good men and women in the future who see Earth Store’s image, or who hear this sutra or read or recite it; who use incense, flowers, food and drink, clothing, or gems as offerings; or if they praise, behold, and worship him, they shall attain twenty-eight kinds of advantages:

1. They will be remembered and protected by gods and dragons.
2. Their good roots will increase daily.
3. They will accululate superior causes of wisdom.
4. They will not retreat from Bodhi.
5. Their food and drink will be abundant.
6. Epidemics will not touch them.
7. They will not encounter disasters of fire and water.
8. They will not be troubled by thieves.

9. They will be respected by all who see them.
10. They will be aided by ghosts and spirits.
11. Women will be reborn as men.
12. If born as women they will be daughters of kings and ministers.
13. They will have upright and proper appearances.
14. They will often be born in the heavens.
15. They may be emperors or kings.
16. They will know their past lives.
17. They will attain whatever they seek.
18. Their families will be happy.
19. All disasters will be eradicated.
20. They will eternally be apart from the paths of karma.
21. They will always arrive at their destination.
22. At night their dreams will be peaceful and happy.
23. Their deceased relatives will leave suffering behind.
24. They will receive the blessings from their past lives.
25. They will be praised by the sages.
26. They will be intelligent and their roots will be keen.
27. They will have magnanimous, kind, and sympathetic hearts.
28. They will ultimately attain Buddhahood.

“Moreover, Empty Space Store Bodhisattva, if gods, dragons, or spirits of the present or future hear Earth Store Bodhisattva’s name, bow to his image, or merely hear of his past vows and conduct, and then praise him and gaze at and worship him, they will attain seven kinds of advantages.

1. They will quickly step over to the sages’ ground.
2. Their evil karma will be eradicated.

3. All the Buddhas will protect and be near them.
4. They will not retreat from Bodhi.
5. Their fundamental powers will increase.
6. They will know their past lives.
7. They will ultimately realize Buddhahood.

At that time, all those who had come from the ten directions, unspeakable numbers of Buddhas, Thus Come Ones, as well as the great Bodhisattvas, gods, dragons, and the remainder of the Eightfold Divisions who heard Sakyamuni Buddha's praise of Earth Store Bodhisattva's great inconceivable spiritual powers, exclaimed that there had never been anything like this before.

At that time incense, flowers, heavenly garments, and gems rained down in the Trayastrimsa Heaven as offerings to Sakyamuni Buddha and Earth Store Bodhisattva. When this was finished, the entire assembly again gazed, made obeisance, placed their palms together, and withdrew.

Selected Accounts of Ksitigarbha Bodhisattva's Spiritual Inspiration

Selected Accounts of Ksitigarbha Bodhisattva's Spiritual Inspiration

SELECTED BY THE ELECTRONIC BUDDHADARMA SOCIETY

TRANSLATED BY ERIC GOODELL

(ABRIDGED TRANSLATION)

Editor's note: In this edition, we have assembled a collection of accounts of spiritual inspiration involving Ksitigarbha Bodhisattva. It is divided into two major sections, modern, and pre-19th century, with a total of 61 individual accounts. This is section 1.

Section I. 19th century to present

These accounts, 32 in all, were taken from A Universal Appeal for Pure Land Buddhists to Recite the Ksitigarbha Bodhisattva Sutra, and from the following two sections of Records and Spiritual Inspiration of Ksitigarbha Bodhisattva: by Rev. Xin Ran: "First-hand Accounts of Spiritual Inspiration by Ksitigarbha Bodhisattva", and "Accounts of modern Spiritual Inspiration by Ksitigarbha Bodhisattva". Here is a translation of 13 accounts.

(1) The Story of the Grace Given to Me by Ksitigarbha Bodhisattva

by Xin Ran

In the summer of 1946, I was attending the Leng Yan Buddhist Academy in Shanghai. One night, as a result of staying up too late, I came down with a serious cold. Although I got treatment at the hospital, my cold soon developed into a chronic, serious cough. I would go into coughing fits several times an hour, each time coughing until I almost choked. I threw up every time I tried to take some medicine. Injections had no effect. All three of my daily meals consisted of the liquid portion of rice gruel. I wasn't able to eat anything else. Also, I would toss and turn every night with insomnia. It was a time of great pain and suffering.

My classmates were planning to make a pilgrimage to Mt. Jiuhua during summer vacation to see the holy place of worshipping of Ksitigarbha Bodhisattva. I thought to myself: sacrificing myself while on this pilgrimage to worship Bodhisattva would be immeasurably more meaningful than letting this useless body of mine die here in Shanghai. Thus I decided to join the ranks of my classmates in their journey to Mt. Jiuhua.

Once on the road, I tried to muster my strength, but it still took an enormous effort just to keep up with my classmates since my body was so weak. Fortunately, we spent most of the

time traveling in boats and vehicles; otherwise I would not have been able to go at all.

En route, we took trains and buses through Nanjing and Wuhu; we took boats and cargo ships to Datong and Qingcheng. Throughout the journey we endured rough roads and the hot sun. The trip was tiring, but we never spent extra time anywhere to rest. Throughout the entire trip, I was repeating to myself the holy name Ksitigarbha Bodhisattva, with absolute perseverance. We were advancing along our route, slowly but surely, and since we were approaching the Bodhisattva's holy ground I sensed that courage and even joy were gradually building within me! Although I had nothing more to eat each day than a few glasses of evaporated milk, I could feel a happiness arising in my mind and body which enabled me to carry on.

At one point we were on a cargo boat making its way through the breakers on the Yangtze River. All the passengers were exhausted and ready to fall asleep. Suddenly I was able to make out the figure of an ascetic who approached me, and said, "Do not be anxious about your cough; just eat a lot of watermelon and other cooling foods; it will cure itself." Then he disappeared. Shortly thereafter, there seemed to appear before me a luscious piece of watermelon which I couldn't help but reach for. A feeling of relief came over my body when I took a bite, and it tasted better than any watermelon I had ever eaten. Then, I was awakened by the sound of my own snoring. I opened my eyes to see that my classmates happened to be eating watermelon. I naturally started eating just as in the dream. That night I slept much better than normal, and the next day, my cough was much better. In the days that followed, I fearlessly ate a lot of cooling foods. What had happened was truly a miracle.

Going from Datong to Qingcheng, we had to navigate numerous tributaries of the Yangtze, following a long and tortuous route. At one point while traveling in a boat, my classmates helped out the boatmen by rowing with bamboo oars that they had made themselves, which made the boat seem to fly across the water. The only portion of our trip over "dry" ground was exceedingly difficult due to the fact that it was across a very muddy field. Added to that was the fact that my classmates had to carry my ailing body, making their trek through the mud even slower. I had become a great burden.

As a result, after arriving at a monastery in Qingcheng that evening, I had another fierce coughing fit. That night, several classmates who were concerned about me prayed to Bodhisattva and drew a qian stick¹ for me. Then they read it to me:

Meeting wild winds on the great sea,

Huge waves striking the ship,

The ship's body is iron once again.

It does not sink, but the soul is frightened.

As I read the words on the stick myself, I suddenly came to an enlightened understanding. I explained to them: "Throughout the whole trip, I have been constantly recalling the holy name of Ksitigarbha Bodhisattva, which gave rise to powerful determination in me! Although I look dangerously ill, my self-confidence is as strong as an armored battleship. I will be all right. Please do not worry."

As expected, my coughing stopped completely late that night. The next morning, my stomach was growling from hunger, so I ate two bowls of rice porridge before I was full. Consequently, I became quite a bit stronger. Later, we left Qingcheng for Mt. Jiuhua, a 20-mile trip through the mountains. The second miracle was that I could follow not too far behind my classmates during the whole trip.

Our travels at Mt. Jiuhua and the surrounding mountains took us to the following sights: the magnificent Longan Monastery; Ersheng and Yisu Monasteries; Xiaoqiao'an Monastery, with its undisturbed scenic vistas; Daqiao'an Monastery, with the relics of a monk who had become a Bodhisattva in his lifetime; Ganlou Monastery, hidden amongst the green bamboo, which contains complete collections of sutras from the Tang and Song dynasties; Banxiao Pavilion, where there is always a cool breeze and the smell of tea permeates everywhere. At each of these sites we all looked around and worshipped. Although we had it in our hearts to enjoy the scenery, we were on a tight schedule, so we missed out on the opportunity to become overly sentimental and poetical about the trip. Our last stop was at Zhiyuan Monastery. They happened to be in the middle of a several day-long period of services and sutra lessons, so we lodged there, in the Baisui Hall. By this time, the frequency of my daytime coughing had been reduced to only a few times an hour.

It was our first time to stay at such holy places. Everyone was very happy and talked expressively. We enjoyed the guestmaster's cordial and considerate hospitality, so much so that I slept past sunrise. By the time I got up, my classmates had already gone off in groups to worship at the various holy sites.

Since I had successfully taken the arduous trip, and had no reason to become the only one desiring to cure an illness, I decided to pack up my clothes and other belongings, and starting at Huacheng Monastery, I did one prostration per step, heading towards the reliquary pagoda of Bodhisattva on the Shen Guang Hill. During my prostrations, I thought about the devout spirit of the old practitioners who would do a prostration after every step for their entire journey to all four holy mountains. I felt completely ashamed! How could my trifling actions convey reverent admiration and be worthy of even a tiny part of Bodhisattva's grace?

On the way to the pagoda, I went past the Nantian Gate and the Shiwang Hall, which was located in a dark forest. I was panting and sweating heavily as I approached the high stone steps of the Bodhisattva pagoda, but my mind was as clear as a mirror, and my body felt

light as the wind; it was as if my blood circulated without resistance, my heart was beating calmly, and my mind was emptied of all thoughts. Words cannot adequately describe my state. Thus I approached the front of the pagoda very quickly. I did 48 more prostrations, after which my whole body was energized - not only did my fatigue disappear, but my chronic cough also vanished without a trace. That was the third miracle.

We stayed at Mt. Jiuhua for quite a few days, and I worshipped at all the holy sites in the vicinity, including many images of monks who had become Bodhisattvas in their lifetimes, and even the Ksitigarbha forest on the highest peak, Mt. Tiantai. I also visited the peak called the "84,000 pound (jin) bell of the underworld", and the "natural barrier with a secret bridge", and other wondrous scenes. At such places, we would often race to the top.

When we returned to Shanghai, no one could believe that my previously weak, sickly frame could become my presently healthy, active self. Whose gift was this? It was the compassionate protection of Great Vow Ksitigarbha Bodhisattva. Namó Mahāpranidhāna Ksitigarbha Bodhisattva Mahasattva!

(2) A Serious Illness is Cured

by Ling Zhenxing

Several years ago, during the time when my youngest daughter was in the 7th to 12th grades, she suffered from a kidney disease. Since medical treatment had not succeeded in curing her, and our financial situation was not ideal, we stopped treatment for a while. Then one day in September of last year (1978), her face suddenly began to swell up, which frightened us so much that we immediately took her in to the doctor. According to the results, her condition was much worse than before. Although it wasn't life-threatening, her condition was still serious. My mind was very troubled then, for if I took her to the doctor every day or even every other day, our family would have even more difficulty making ends meet. What was I to do? I had no choice but to ask the doctor for help. Fortunately, he was very sympathetic to my situation, and told me about a medicine I could buy for my daughter which might cure her after taking it for six months.

I thought to myself that she needed more than medicine, since that didn't work even in the beginning stages before the disease had become serious. Now that her condition had advanced, it seemed that it would be even more difficult to treat. Therefore I decided, for the time being, to pray to the Buddha and Bodhisattvas. I would still have her take the medicine, in addition to which I would show her how to pray to the Buddha every morning and evening. I never imagined that her kidney disease, which doctors had tried to cure over a period of several years, was totally cured within the short time of two months! Who could believe in a miracle like this? To be honest, even the doctors thought it was strange. I think that if it weren't for our prayers to the Buddha and Bodhisattvas, my daughter would still be sick. Therefore I am very grateful for the Buddha's grace.

How did my daughter pray to the Buddha for a cure? At first, I was afraid that since she was a child, she wouldn't have enough patience to do prostrations every day. So I told her that the power of the Buddha is infinite, that the only way to save her life would be to pray to the Buddha and Bodhisattvas. That is how I encouraged her, and at the same time, I showed her the simplest way to worship: after washing up in the morning, she should go before the Buddha and with her whole heart and mind, repeat, "Namo Amidha Buddha" for each of six prostrations, then "Namo Avalokitesvara Bodhisattva" six times, for a total of 12 prostrations. Then she should kneel, and repeat "Namo Avalokitesvara Bodhisattva" 100 more times. Before going to bed each night, she should do three prostrations, while repeating "Namo Ksitigarbha Bodhisattva", then repeat it 100 more times while kneeling. By repeating, prostrating, and praying every day for two months, her disease was cured! It is truly inconceivable!

(3) Saved From Suffering by Ksitigarbha Bodhisattva

by Huang Zhide

When I was little, people called me "happy elf", and when I was in school, my nickname was "happy pill". It wouldn't have bothered me if the sky fell, or the mountains collapsed and the earth split open. Thus I lived my life happily, without any worries or anxieties. It was as if I were free as a bird, circling in the air where there is of course no pain or suffering.

But now I'm old, living has given me the experience that there is a lot of pain and not much happiness. If there were no suffering, then why do children come into the world crying? That's the beginning of suffering. The Buddha said, "With ignorance as the cause, there is the result of suffering in life." I once heard Ven. Rui Jin speak. He said that life is like a piece of white cloth. It becomes soiled by black ink. Then it must be cleaned thoroughly with water before it becomes clean and pure again. Thus we must often repeat the Buddha's name. The Buddha has compassion for all beings, and causes the sinful nature in people to gradually be purified. This is the only way to leave behind pain and suffering.

While my son was home in August last year, Doctor Li came by for a visit one day. Since he was already there, I told him, "Sometimes I feel there is a blockage in the area of my throat, and it becomes difficult to catch my breath, and sometimes I can't even manage to swallow a spoonful of water. What could be causing this?" Doctor Li look me over carefully and said, "It would be best if you got it checked out at the hospital."

I took his advice, and went to Zhonghua Hospital. Yang Min, a senior doctor, examined me, and said that the rest of my body was normal, but he would need to do an x-ray to determine what was wrong with my throat. They did the x-ray, which showed that there was something unknown growing between my windpipe and esophagus. Three specialists examined my case, and then decided that I should have an operation. When I heard this, I was shocked and afraid. I thought to myself, I'm over 60 years old, and they want me to have

this operation. I really didn't think it was worth it, come what may. I went home and told my children about my situation. My daughter Wei said, "No matter what, you must tell my brother at school, and my sister Yong." All my children unanimously agreed that I should have the operation. Being outnumbered, I gave in.

They took me to the hospital the day my son returned from school. After filling out all the forms for admission, they took my temperature and gave me an enema. At 9:00 the next morning, I entered the operating room, passing through the "gates of death". There were five doctors and two nurses. I was told to lie on the icy cold operating table, where they bound my hands and feet, allowing me no movement whatsoever. My eyes were closed tightly, and I was repeating, "Namo Avalokitesvara Bodhisattva". At 9:15 Dr. Hermosisima arrived, and administered the anesthetic. I then fell into a deep sleep.

During the operation, Dr. Hermosisima first examined me carefully, then finally removed the more than 7-inch obstruction in over four hours of surgery. When I awoke, I was already in a patient room, with my children, family and friends all around. I breathed a sigh of relief, and felt grateful for my life.

I opened my mouth to speak, but no sound came out. Then my eyes filled up and the tears streamed down my face. My son came forward to comfort me, telling me not to worry or get upset during my recovery. At that time I realized that there was a hole in my throat, with a round metal device there helping me breathe. It felt very uncomfortable. The doctor had previously told me that after my operation there would be some discomfort. My daughter stayed with me that night, and fortunately I slept peacefully until the next morning. Throughout my entire stay at the hospital, I always had special nurses and my children there taking care of me.

On the morning of the 18th, Dr. Yang stopped in to see me during his morning rounds. He told me, "Your surgery went very well, and you were also very brave. I think a few days are all you will need to recuperate." What could I say? I forced a smile.

I am grateful to Ven. Wei Ci, Father Chen from the Shengxin Middle School, close friends and fellow Buddhists who came to see me while I was in the hospital. I will always be thankful for their kindness and concern. There was even a letter from an old friend who invited me to visit her in Taiwan after I had fully recovered. I readily accepted the invitation, since I had long planned a trip to Xizhi Maitreya Buddhist Academy to pay my respects to the still whole remains of Ven. Ci Hang, as this is one of my great wishes.

On the eighth day the doctors allowed me to check out of the hospital to continue my convalescence at home. However, I still needed to undergo electrotherapy treatment. Dr. Canoy, the electrotherapist, suggested after examining me that I have another x-ray taken, and my blood levels checked. The results indicated that I needed to come in for 20 more days of electrotherapy, 10 minutes each day, without exception. Every morning at eight, my

daughter Yong went in with me for the therapy. I remember that after about 10 days, my whole body was weak, I had no energy, my limbs had no strength, and my throat was burning. I couldn't even drink a spoonful of water. I couldn't take it any longer, walking around in a daze, like a corpse.

I had lost over 30 pounds, and everyone was worried about me. I wanted to stop the treatment, but the doctors would not agree, saying it would waste all of the previous treatment. After some deliberation, the doctors prescribed some medicine and gave me injections to strengthen my health. We went on to complete all 20 sessions of electrotherapy. The pain I suffered was indescribable.

What seems like ages went by, and there was still one major barrier - the metal device was still implanted in my throat. When could I get that removed? It had already been over five months, and the doctors are saying it can't come out yet. I was burning with frustration. How long were they going to wait? I was more than a little concerned. During this time, I could only pray with a devout heart for Buddha's compassion and pity to pardon my sins.

I remember the morning of January 20. I was sitting in a chair, my eyes were closed and I was repeating the Candi Mantra when suddenly I heard someone tell me, "Peiheng! Your past bad karma has not yet been destroyed." In my surprise, I opened my eyes to look. Aiya! It was Ksitigarbha Bodhisattva! But the vision disappeared very quickly. Thus I immediately kneeled down before the image of Ksitigarbha Bodhisattva and prayed for repentance, that the Bodhisattva would pardon my sins. Then I made a vow to read 10 times of the sutra Ksitigarbha Bodhisattva' Original vow and beg for Ksitigarbha to remove my karmic obstructions.

On January 26, I began reading the sutra. It really worked! By the time I finished the fifth time reading, the doctors had removed the breathing apparatus from my throat. When they were about to do the surgery, I was very nervous, frightened and excited. It is very hard to describe exactly how I felt. On February 1, I went to Dinghui Monastery. I am grateful to Ven. Wei Ci who, out of compassion, prayed before the Buddha on my behalf for the transference of Buddha-merit, as my incision has healed completely. From now on, I do prostrations to Ksitigarbha every morning and evening. I am thankful for his grace in saving people from suffering and disaster; my heart is comforted and pleased without limit.

(4) Seeing My Deceased Grandmother in a Dream

by Nai Yuan

When I think of my grandmother who passed away several years ago, I recall that she is not like the elderly women described in novels, happily enjoying her later years, surrounded by her children and grandchildren; rather she spent her last years sick in bed due to a fall one day. Since then, we, her children and grandchildren have been taking turns looking after her,

feeding her, and taking care of her daily needs.

When I was in 6th grade, my eldest sister, who was attending Zhongyuan University brought back a precious Buddhist sutra from a Buddhist book store. She told us about the Buddha Dharma, which we had never heard of before. I was very intrigued. I made myself read the Treatise of the Universal Gate every night, the Great Compassion Mantra, or else repeat the Buddha's name several hundred times. I was happy and pleased with what I was doing. I wouldn't do my homework until I had finished my worship. I would often talk to my closest classmates about the greatness and sublime nature of Buddhism. After a while, they would sometimes come to my house after school or during vacations and recite, worship, and read with me.

One night I dreamed that my grandmother had come to see me. She had a large stomach, as if she were pregnant. I immediately thought of the Treatise of the Universal Gate :

If there is a woman desiring a son, and she worships and makes offerings to Avalokitesvara Bodhisattva, she will bear a wise and righteous son. If she desires a daughter, she will bear a daughter with well-balanced features and a moral character, and who enjoys the respect of all people.

So I happily told my grandmother who had passed away a year ago, "You should start reciting the holy name of Avalokitesvara Bodhisattva, that way your child will be healthy and fair." My grandmother said, "I don't know how to do that. How do you do that?" I put my palms together and said, "You must be very sincere and repeat, 'Praise to Avalokitesvara, Bodhisattva of great compassion and vast inspiration, deliverer from suffering and disaster.'"

To my surprise, she kept up with me, but then stopped after several repetitions. Then suddenly her face became ashen, with black circles appearing under her eyes, at last becoming a ferocious mask. She reached out and grabbed my neck. I rolled to the ground in fear, still struggling with her. Now that I think about it, her throat was as thin as a needle and her stomach was as big as a ceramic tub; these are signs of hungry ghost retribution.

When I awoke from that hideous dream, my heart was pounding from fear. I waited only until it got light outside to ask my elder sister about the dream. She said, "Perhaps after Grandmother died, she was reborn to suffer in the realm of ghosts or even hell. She knew that you read sutras every day, so she came to you in a dream to ask you to save her. You should read the sutra Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow, and then transfer the merit to her."

That sutra contains a passage:

Any ghost or any other shape, be it sad or crying, upset or sighing, afraid or frightening, which is seen by a living being who is dreaming or sleeping, is a parent, sibling or spouse from 1, 10, 100 or even 1000 lifetimes ago, still in an evil realm, unable to escape. They have no hope of being extricated through their own merits. They can only appeal to someone with flesh and bones in this world to take measures which will free them.

After reading that passage, the image of my grandmother, grinding her teeth as she lay dying flashed in my mind. The night before she passed away, she saw my grandfather, who had died 5 years earlier, in a dream. He was on the other side of a river, calling her, beckoning her, inviting her to cross over. She literally pulled up her pantlegs, and waded across. Another passage reads:

Anyone in Jambudvīpa² who practices good will, as his physical body is dying, be met by hundreds of thousands of ghosts from the hells, some of whom will impersonate his parents or even spouse; they will cause him to enter hell.

The next morning, my grandmother told us about the dream she had about my grandfather. At that time, which was before we knew anything about Buddhism, we had no idea that this was a subtle omen that Grandmother was about to leave us.

On the morning of the day after that, I went in to bring my grandmother breakfast. I was pulling open the mosquito netting over her bed when I noticed she didn't look right. Her eyes were bulging with rage, her teeth were clenched in hate, and she was gasping for breath. I was only in 5th or 6th grade then, and so frightened that I just turned and exited the room. I ran upstairs to tell my father. When he came down and saw my grandmother in such a state, he panicked, but then began to talk to her quietly. She wanted to say something, but it seemed as if her teeth were glued together and she couldn't get them apart. Her pain was becoming greater and greater, and breathing was increasingly difficult. She was becoming difficult to look at. Judging from the invitation of my dead grandfather, and the look on my grandmother's face as she was dying, there is no doubt that she is suffering in one of the hells.

When my grandmother passed away, I wasn't yet a Buddhist, and so I did not know I could help her be reborn in paradise by invoking the name of the Buddha. During the seven weeks after she died, I did not invite monks to help her cross over to paradise. Now that I know which realm she was reborn in, the sadness is very painful for me. Therefore I resolved to save her from the depths of her suffering, to release her spirit from that evil place. I acted in accordance with the instructions in the sutra:

Set your mind on reading this sutra, or invite someone else to do so, three times or seven times. If it is for a relative reborn in an evil realm, he will attain liberation when you finish reading the sutra for the final time...

From that day on, every evening after I ate and bathed, I burned incense and prayed devoutly; I also read Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow every day, pausing at the end of each fascicle to transfer the merit to my grandmother, so that the Buddha's wisdom will help her attain liberation as soon as possible, so she can be reborn in a good realm. After doing this approximately 10 times, I did not dream about my grandmother being hateful ever again.

I am thankful to Ksitigarbha Bodhisattva, for the saving power of compassion; I am also grateful to the founder of Buddhism, Sakyamuni Buddha, who spoke the 84,000 Dharma gates, adapted to the different needs and capacities of sentient beings. So that we after so many years after Buddha's Nivana got to know about Avalokitesvara, the Bodhisattva of great compassion; Ksitigarbha, the Bodhisattva of great vows; Manjusri, the Bodhisattva of great wisdom; Samantabhadra, the Bodhisattva of realizing great vows... and all the other great Bodhisattvas, who teach and save sentient beings. I am very fortunate to have the opportunity to be a Buddhist in this lifetime, to gain an understanding of the Dharma, and help my grandmother by reading the sutra. But there are so many people in this world, and so many beings in the six realms, and few of them are able to hear about the Buddha Dharma.

The Buddha once said, "Gaining a human body is as rare as the dust on a hand, while losing a human body is as common as the dirt on the earth." As soon as the human body is lost, it cannot be regained for 10,000 kalpas; and trying to study or practice Buddhism while in one of the three evil realms would be like a person trying to climb to heaven from earth. How pitiable is this! While writing this, I recall my master Shenkai's holy vow: "I vow to remain in this world of struggling, life after life, to help and liberate all beings, to serve just like a street cleaner to clean and sweep away all the impurities of the world, so that 5 billion, 670 million years from now, Pure Land will emerge on earth, and people will welcome Maitreya Bodhisattva into the world to become a Buddha." There is not a single time I think of this that I am not moved.

The path of the Bodhisattva is difficult to practice, it is difficult to convert beings (those in my body and those out side of my body). When I feel like giving up, I just think of my master. He is not afraid of hardship, he bears what is hard to bear, he practices what is hard to practice, in the spirit of a great Bodhisattva. I have great admiration for him and feel great shame by comparison. I must make a greater effort in my practice and always remain vigilant.

Bit by bit, day by day, several years went by. It is presently six or seven years ago that my grandmother passed on. I hope that she has been reborn in the higher realms, or able to be born in the world to become a Buddhist. I also pray that now and in the future thousands or even millions of people practice the pure way, to sweep away humanity's impurities together, experiencing the truth of Buddhism, and cause the sweet dew of the Buddha Dharma to penetrate the three realms.

(5) Ksitigarbha Bodhisattva Appears in a Dream

by Qing He

Two summers ago, I went with my mother to central Taiwan to visit my aunt. As soon as we entered her house, we saw that there was an altar with two images of Ksitigarbha Bodhisattva, and with offerings, and burning incense on it. It was an impressive sight. I put my palms together to offer my respects and in my heart I was happy that my aunt had discovered worshipping the Bodhisattva. Then I said to my aunt, who was sitting down, "Aunt, has it been long that you have taken refuge in the Triple Gem?"

She answered with great pleasure. "I truly thank the Buddhas and Bodhisattvas in the 10 directions for their divine help. If it weren't for my destiny with Buddhism, I would have gone to a hell long ago." I didn't know what she meant, and so it was with a questioning look in my eyes that I looked at her and asked, "What were the circumstances and conditions that caused you to take refuge in the Triple Gem? It is hard to imagine that in just a few years, you have changed so much."

She looked intently at the image of the Bodhisattva, and said reflectively, "It was several years ago, and I had gone to visit a friend. They had an image of the Ksitigarbha Bodhisattva in their house. When I saw it, I felt joy, and as if not by my own will, I put my palms together in worship. After that, I simply forgot about it."

She went on to say, "Every year, for every holiday or celebration, we would slaughter many livestock as an offering. Two years ago, the 23rd day of the third lunar month, was Mazu's 3 birthday. Every family was killing for offerings. We were a well-to-do family, and we were devout followers of Mazu, so naturally we would kill more chickens and ducks than other families. We prepared about 20 tables with meat and other food, inviting friends and family. I was very happy about it. I thought to myself, by inviting so many friends to our table, we have demonstrated sincerity as followers, and Mazu would bless us from above.

“When everyone had had enough to eat and fully enjoyed themselves, it was about 8 o’clock. The guests went home. I was extremely tired from entertaining so many guests so I took a hot shower and went to bed. I don’t know why, but I tossed and turned, unable to fall asleep. What was originally a peaceful night turned into a fierce thunderstorm. I suddenly became much more alert. In the darkness, I felt like the whole room was filled with the rancid smell of blood. Also, what sounded like the cries of chickens, ducks and geese, floated into my ears. I wanted to scream, but no sound came out; my whole body felt paralyzed. Somehow, in the midst of all this, I passed out and fell asleep.

“The next morning when I awoke, I could only feel that my whole body was sore. My limbs were weak, and I had no energy. There were dark circles under my eyes, and my face was ashen. I was very sick. That night, I slept dazedly, breathing shallowly. While asleep, it seemed that I was falling down a deep pit. I panicked and was so frightened that I wailed desperately. Suddenly I hit the bottom. A brilliant ray of light fell directly on me, which caused me to lose all of my fear and be comforted. Then a person with a monk’s robe on his back, his face like the moon, came down from the light. He held my hand and took me out of the pit. I went with the monk to a place that was vast and bright.

“He said softly, ‘I am the one to whom you bowed at your friend’s house several years ago, Ksitigarbha Bodhisattva. Your sins of killing animals are heavy, and those animals want you to pay with your life. They will not spare you. After you die, you will go to hell to experience immeasurable suffering. However, as a result of the one sincere thought when you worshipped the Bodhisattva image, you will be exempted from going to hell, but you will experience suffering as retribution. You still have some remaining bad karma, so starting from today, you must be penitent about those past sins, and never again do the act of killing. You must be a compassionate member of society, always practice charity, and do your best to accumulate good merit.’ Having said this, the monk disappeared.

“When I awoke, I told my family about my experiences in the dream I had. Everyone was almost convinced that it was real, although they could not be sure. But it was definitely a miracle that I recovered from my deathly illness of the day before. Since then, I have taken refuge in the Triple Gem at a Buddhist temple, and acquired an image of Ksitigarbha Bodhisattva to use in making offerings. Every morning and evening I do prostrations while repeating the holy name of the Bodhisattva. At night I read one fascicle of the sutra, Ksitigarbha Bodhisattva’s Original Vow, then do a transference of merit for the slaughtered livestock so that they might soon be reborn in a better realm. I also stopped raising livestock and will never again kill a living creature. I often make offerings to the Triple Gem, read books or listen to Dharma talks, or sponsor the printing of Buddhist books. I avoid doing evil, and humbly do good, also imploring others to do so. Everyone in the family should have a happy life, and every family should be able to have the honor of being called a “model family” so the neighbors are envious. I was very happy, but also very ashamed.”

At this point, my aunt was so pleased she could have gone on and on. After hearing about her first-hand experiences, how Ksitigarbha Bodhisattva had appeared to her in a dream to convince her to give up killing, I spontaneously decided to respectfully follow her example. Here I would like to implore all housewives to avoid killing animals, otherwise the living spirits which you harmed will come back for your life, and then you will go to hell. But since you now have a connection with Buddhism, you know how to pray to Ksitigarbha to save you.

(6) Ksitigarbha Bodhisattva of Great Vows and Salvation from Suffering

by Heng Yu

It was January 21, 1960, wintertime, and I wasn't cold at all even though I was only wearing a wool sweater. In fact, I was quite hot, but I couldn't take the sweater off since I noticed the early signs of a cold.

I hadn't been at work long at all when I had received a letter from a gentleman in Taipei, asking me to go to the publisher, Bodhi Tree, and buy a copy of Bing nan Lee's Questions and Answers in Buddhist Studies. Since I'm impulsive by nature, I have to do something as soon as I think it needs to be done; I took 3 1/2 hours off and brought my tired body to Bodhi Tree. The sun was shining so brightly that I started sweating. I thought to myself, sweating like this will at least be good for my cold. And so I still didn't take off my sweater. I asked Mr. Chu Fei "Do you have master Lee's Questions and Answers in Buddhist Studies?" I was very disappointed to hear that they had run out.

As I was passing Lotus publishing house, I decided to go in. Just then Lai Dongliang, an elder layman, came out pushing his bicycle. When he saw me, he turned his bike around and said, "I was just going to look for you, to have you earn some merit." He was also holding a copy of that day's paper, People's Voice, showing me the second page. I said to him, "You are really something - you wanted me to come, and here I am. What can I do for you? I'm glad to help!" But he wanted me to sit down and read the paper. But I was in no mood to read the paper since I had to hurry back to work. Getting him to tell me what he wanted was like collecting alms (difficult). That's when I lost my temper, saying, "Mr. Lai, if you want me to write something, that's no problem, but if you want me to go out alms collecting, then I'm afraid that's impossible!" He said, "Please sit down. You see (he pointed to the paper) what merit you need to do?" I said, "If you don't want me to write something, then what else is there?"

Mr. Lai did not wait for me to finish, saying quickly, "I was reading Zhongfo Yuekan (Chinese Buddhism Monthly), and saw the article about the remarkable events that happened after you read the sutra Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow. Now there is a fellow Buddhist, Ji Sanquan, whose family is without money. He's making a living by pedaling a three-wheel delivery cart and doing electrical work. Shortly after last year's flood, his father passed away. He did everything he could to get back on his feet, but incurred some debts that he is still

repaying. As if his suffering were not enough! And then, you won't believe what happened after that: while he was on a 30-foot electric pole, he fell off. Aiya! His karmic obstructions are extremely weighty. Please read the sutra for him so that he can avoid disasters in the future. I told him yesterday that you might be able to help."

After I had listened to Mr. Lai tell me this with compassion and in such detail, I couldn't help but feel sad. So I agreed to read the sutra tomorrow, and transfer the merit to this fellow Buddhist, hoping that he recovers as soon as possible.

At around 9:00 on the 22nd, I went to Chengqing Hospital on Pingdeng St. to visit Mr. Ji. This was the first time in my whole life that I had visited someone in the hospital. It felt very much like I was entering hell, with all the strange sights, and the terrible nauseating smell that filled the air. I had to cover my nose, even though it embarrassed me to do so. Despite the fact that I wasn't going to stay long, I still had to try my hardest to bear it. I found room 30, and saw that there were several patients there. Then I realized that I had never met Mr. Ji. An elderly lady was walking by, so I asked her if she knew who he was. It just happened that she was his mother, and she told me which was his bed. When I saw him lying there in bed, not moving, I began repeating to myself the name of Ksitigarbha Bodhisattva. I walked over to his bed and asked him, "Are you a vegetarian?" He said, "Only in the morning, and the first and 15th of every lunar month." He was very thin, just skin and bones. His voice was soft and low. I knew that if I had seen him like this before I had become Buddhist, I would have ran away in fright. I said, "If you eat only vegetarian foods for 10 full days, and constantly repeat 'Namo Ksitigarbha Bodhisattva' out loud or to yourself, there will be a supernatural reaction. But you must be sincere. I am also reading the sutra Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow for you until you get better."

He was very moved by my sincerity, and immediately agreed to what I had suggested. I said: "Tomorrow is the 24th day of the 12th (lunar) month - you can start then." Then I said to his mother, "You have an image of Ksitigarbha Bodhisattva; please worship, repeat the name, and pray for the Bodhisattva's great compassion, that your son does not become crippled." I don't speak the Taiwan dialect very well, but fortunately she could understand. Then, while pulling the sheet off his shoulder, she said, "There are eight people in his family, and they are all depending on him." Looking at his shoulder was like receiving an electric shock. My knees became so weak that I almost fell over. You couldn't tell that it was a human shoulder. Blood and flesh mixed together, almost looking like braised meat. Red and green fluids ran from the open wound, and his wife delicately dabbed at the wound. I wondered if this could be cured at all. It was with a heavy heart that I went back to work.

That evening when I was chanting the sutra, there was a sudden wrenching pain in my abdomen. This sort of thing had never happened before during chanting, but I still finished the sutra despite the pain. Actually, I thought, this pain isn't so bad; just when I feel like lying down from exhaustion from the stress of work and home, the pain reminds me of Mr. Ji

lying there in the hospital moaning, and then I regained the energy to chant devoutly and reverently for him.

At noon on the 25th, I bought an image of Ksitigarbha Bodhisattva, and brought it to Chengqing Hospital. When one of the patients saw it, he was so full of praise and joy that I gave it to him on the spot. Then I told him about the 10 benefits that Ksitigarbha can effect, as follows:

1. Fertile soil
2. Peaceful and happy home
3. Deceased relatives will go to heaven
4. Longer lifespan
5. Attainment of what is sought
6. No water or fire disasters
7. Elimination of false wastes
8. Preventing nightmares
9. Protection by spirits
10. Frequent encounters with holy causes

He not only believed this, he was also very thankful, saying, "Thank you very much, thank you very much."

I walked to Mr. Ji's bedside, and asked him, "How is your wound?" His mother was very pleased to tell me, "Sanquan's shoulder is much better," as she moved the bandage to show me. I was so happy I almost jumped up when I saw it. I said excitedly, "Ksitigarbha Bodhisattva is truly effective! Just a few days ago his shoulder was a mess of blood and flesh, now you can make out its shape, and there is no more pus or blood oozing out. This is truly inconceivable." To be honest, if he had depended solely on the healing power of medicine, he would not have recovered this quickly. The other patients sharing his room also expressed their surprise. Mr. Ji said to me with wonder and gratefulness, "I repeat the holy name of Ksitigarbha over 300 times every day." I said, "It would be best if you do this constantly, every moment." At last, I left Chengqing Hospital with a good feeling.

Every Sunday, Mr. Lai and Hao Enhong would go to T'aichung Prison to spread the Dharma. When I saw Mr. Lai, I asked him if Mr. Ji had gotten better. He said, "Yes, he is much better, but the doctor says he should have an X-ray taken, and have two surgeries to reset the

broken bone. So I can't say for sure that he's better. Also, he's out of money..." I realized what Mr. Lai was implying, and could only sigh. Mr. Ji wasn't better yet, which made me feel extremely responsible and ashamed. I was very willing to help out, but I had limited financial resources. Driven by a sense of humanitarian morals and justice, I could not help but feel upset and perplexed.

After I got home, I didn't feel like doing anything at all; I just sat and pondered, sat and pondered... Was there any way for Ji Sanquan to avoid getting the operations? I said to myself: "Thank you Ksitigarbha Bodhisattva for blessing Ji Sanquan so that his wounds are all healed. His left shoulder is still immobilized, and the doctor says he must undergo two more operations. There is no guarantee that he will recover completely. I truly feel sorry for Ji Sanquan. Ksitigarbha Bodhisattva, as your disciple, I beg you to bless him with your compassion and divine power so that he will not need to have the operations." I repeated my prayers every day.

While I was at Ciguang Library listening to sutras one Wednesday night, I heard someone say that Mr. Lai was looking for me. At that point I did not know if Ji Sanquan had recovered yet or not. I went to see Mr. Lai, and without waiting for him to speak, I asked him, "Has Ji Sanquan been discharged yet?" The smile I saw on his face made me relax. "Yes," he answered. Then I asked, "Did he have the operations?" "Well, it's strange, but no, he did not. He unexpectedly met an old man who was a bone setter. The man massaged and manipulated his shoulder a little, and everything was all right. You told Ksitigarbha Bodhisattva, didn't you? Ji Sanquan wants to see you to thank you." I told him about my prayers to the Bodhisattva. He was still smiling when he heard this, then he said, "No wonder, no wonder," as his eyes misted up.

Namo Ksitigarbha Bodhisattva Mahasattva, who uses divine powers to

appear as a Sravaka. His hidden, stored away merit contains many

subtle mysteries. Liberation is like treasures emerging everywhere.

The Bodhisattvas see clearly with pure eyes. Great ones set their eyes

toward Nirvana. Like magic pearls, our wishes are wealth; whatever we

wish for will be fulfilled. Those who practice good will be shined upon,

they will resemble the bright sun. Those who have lost the way will be

shined upon, they will resemble a bright torch. The heat of defilement

will be removed, leaving coolness like that of the moon. For those in the

four currents,⁴ he will be the bridge. For those who are headed toward

the other shore, he will be the raft. He subdues all wrong paths, just as the lion king. He causes deva demons to descend, like water from the great dragon spring. He protects us from what we fear, as friends and family would. He defends us from hateful enemies, like a moat and castle wall. He saves us from crises and disasters, like our parents would.

In Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow, final fascicle, chapter 13:

At that time, the World-honored One raised his golden hand, and touched Ksitigarbha Bodhisattva Mahasattva's head, saying, "Ksitigarbha! Ksitigarbha! Your divine powers are inconceivable, your wisdom is inconceivable, your eloquence is inconceivable. This rightly causes all Buddhas in the 10 directions to spread praise of your inconceivable actions, which will not be exhausted for millions of kalpas...

I left Mr. Lai happy and smiling. Although it was late at night, I did 48 prostrations before Ksitigarbha Bodhisattva, and wept. It is difficult to repay the grace that our parents give us; the great grace of the Buddhas and Bodhisattvas is limitless and there is no way to repay it. We can only remember the Buddha, wholeheartedly repeating his name, and vow to uphold the discipline that purifies. We have great reverence for the Western Buddha-world, the way to Nirvana. Thus, it is with all my heart that I surrender my life in worship.

I hope that the readers will repeat together, "Namo Ksitigarbha, Bodhisattva of great vows, great compassion, who saves from suffering! Namo Ksitigarbha Bodhisattva!"

(7) Namo Ksitigarbha Bodhisattva Mahasattva, Savior of Beings in Hell

by Heng Yu

Ksitigarbha, Bodhisattva of great vows, and Avalokitesvara Bodhisattva are the compassionate father and mother of suffering beings. They are the supporters for the present hell-like world .

Every time I hear a fire or police siren, I get as upset as if it were for me. I remember when I

was a child of seven years, our house had two terrible fires in a row. We lost everything of value. Then my father fell ill from anxiety. A happy family was destroyed by the noncaring fire. The fire was caused by a neighbor who, while gambling with friends, threw out a burning cigarette butt. The harm that this group of gambling devotees caused us is quite extensive. The year was 1953, and we were poverty stricken, with small children. My health was poor, and I suffered great emotional hardships; I was like a lost sheep, going to Catholic Mass, then almost joining Yiguandao.⁶ They said I had to donate 30 yuan, but I fortunately did not have 30 yuan to donate. Thus some latent good karma was able to emerge, and I was fortunate enough to enter the gate of Buddhism.

I heard Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow first, then I heard Avalokitesvara Bodhisattva Universal Gate Chapter.⁷ It didn't matter if the wind was blowing or there was a rainstorm; I could always forget about my worries and listen reverently until the sutra was finished, and my mind was purified. I would often dream about the sutras. Avalokitesvara Bodhisattva and Ksitigarbha Bodhisattva have given me incomparable joy, leaving me "filled with joy of the Dharma" as mentioned in sutras.

1.

On January 1, 1956, I received orders to be store caretaker of the T'aichung Department of Corrections. Our store was located at 96 Ziyou St., across from the local courthouse. Anything that the prisoners made would be sold in this store. There were items made from cane, wood, reeds and cloth. That building was simply constructed. I lived and ate in the store, and it seemed as if it were my own business. Although the bedroom was small, I installed a single bed and a Buddhist altar, hanging a curtain in-between. The kitchen was small. Just outside the kitchen door was my office desk, which still had the price tag on the side, which read 250 yuan (about \$10).

At that time I used an old-fashioned kerosene stove. The stove was already old and fragile, but I couldn't bear the thought of throwing it away. One afternoon after filling up the tank, I lit the burner, put on a pot of rice, and then went out back to wash my vegetables for dinner. When I came back in, there was a huge fire burning. Panicking I threw the burning stove onto my desk in the office. Just in time, my elder son ran in, grabbed the army blanket from my bed, wrapped the stove in it, and threw it outside. People were starting to gather, to watch the fiercely burning fire, hands in their pockets. Suddenly a teenager came running up and without a word, spared no effort in beating out the fire. There wasn't a single onlooker who did not express astonishment at the teenager's feat. When I went to express my thanks to him for his selfless and courageous effort, he had already disappeared.

Earlier, when I had thrown the burning stove to the side of the desk, kerosene had spilled everywhere. There were also flammable goods all around the room. Not only were the goods completely undamaged, but nothing on my desk was burnt at all, with the sole

exception of the price tag which was somewhat scorched. If that teenager wasn't a transformation body of Ksitigarbha Bodhisattva, then who was he? I worship Ksitigarbha Bodhisattva every month. In the 12th chapter of Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow , it reads:

If in the future, good sons or daughters pursue any of the hundreds, thousands and millions of wishes, or the hundreds, thousands and millions of activities for the present or future, all they need to take refuge in, worship and praise the image of Ksitigarbha Bodhisattva. In this way all wishes will be realized. Furthermore, if one wishes that Ksitigarbha's great compassion protects and supports him, then while he is asleep and dreaming, the Bodhisattva will touch his crown, passing on prophetic information...

Although these events happened 20 years ago, I remember everything as if it happened yesterday.

If the fire had damaged the goods in the store, or affected the neighboring buildings, I would have gone to jail and spent some time behind bars. I would have lost custody of my children, which I cannot imagine. Subsequently none of my superiors said a word of reproach to me. As I write this, tears of gratitude are streaming down my face.

2.

On May 1, 1968, my application to be transferred to the local jail was accepted. After working there for one week, I had to take sick leave due to an illness. I went to a public health clinic, and then to see a gynecologist in a big hospital in Taipei. I also tried every type of Chinese medicine and acupuncture. Not only did none of them work, but my condition worsened. An authoritative gynecologist, Xu Qiantian, would come to the clinic every Wednesday morning. People would climb in a window before dawn just to take a low number and get treatment. There were also many women who came from Southern Taiwan just to be treated by Dr. Xu. Her medical abilities were highly revered by many women, myself no exception.

After she did a puncture biopsy on my uterus, the results indicated that there was a tumor, for which I had to get surgery at the nearby Taipei Hospital. I stayed in the hospital for 20 days, all along having doubts about the surgery. My friends and co-workers suggested that I get the surgery to solve the problem once and for all. My children, seeing how serious my

condition was, made it clear that I should get the operation. I was so afraid of surgery that I would rather die than go under the knife. When the doctor heard that I wasn't willing to undergo the operation, she had me return home. So I went back home and lay sick in bed, my whole body in pain. Then I regretted not getting the operation; now I wanted to go back for it! I was upset and bound by conflict.

Ever since the move from T'aichung to Taipei, all my belongings were still in disarray in the new, smaller apartment. I still hadn't made any offerings to my image of Ksitigarbha Bodhisattva. I was in a daze from the pain, and almost out of options when I happened to look at Ksitigarbha Bodhisattva who gave me a copy of Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow, suddenly awakening to what had happened. I had made a vow to chant the sutra 108 times after I moved. I prayed to the Bodhisattva, "There is no more need to test me, despite jagged mountains and fiery cauldrons, I am still a devout Buddhist. I will do my best to cause others to become Buddhist, and I will pray that the Bodhisattva compassionately blesses me so that I may recover soon."

Thus I began to spend my days reading the sutra to myself in bed. My condition improved daily. After I had chanted the sutra all 108 times, I had fully recovered. Ever since then, I chant the sutra at least once a day. It has inconceivable powers of inspiration. I began repeating the holy name of Ksitigarbha Bodhisattva every moment in my mind, and eventually it repeated itself. My health has improved, as this is more nourishing than any worldly food. In this lifetime I am grateful to the Bodhisattva for protecting me and clearing all of my spiritual and karmic debts from my previous existence over the kalpas.

I have firmly set my heart and mind on seeking final release from samsara, to attain liberation. Namo Ksitigarbha Bodhisattva, liberator of beings from earth and hell.

(8) In Memory of the Grace Given to me by Ksitigarbha Bodhisattva

by Heng Yu

The days are passing quickly. In the blink of an eye, Ksitigarbha's birthday, the 30th day of the seventh lunar month, is almost upon us. Everyone knows that Ksitigarbha Bodhisattva stays in hell to save beings with the heaviest sins. Anyone who reveres or worships him should emulate his great spirit of converting beings. I resolved to hold the precept of eating only vegetarian foods throughout that month in order to demonstrate my veneration for Ksitigarbha Bodhisattva. Additionally, I will imitate his spirit by trying to convert the inmates of the female prison, so that they accept the Buddhadharma, rejecting evil and striving for good.

My buddhist friends frequently go to the women's prison to talk about Buddhism as a way of supporting me. One time as I arrived, a prisoner announced happily, "Amitabha Buddha is coming!" I saw Mr. Lin and two other Buddhists had arrived. When he saw that the prisoners

were firm believers in Buddhism, he exclaimed that I was “Ksitigarbha Bodhisattva”. It was with some trepidation that I explained how it was due to the supernatural reaction of Ksitigarbha Bodhisattva that I got this job. They listened with great curiosity and emotion. I spoke of receiving that holy grace like a lost traveler, finding his way back home, or someone who has been sick for a long time suddenly recovering. I will now respectfully tell the full story which is deeply imprinted in my heart.

I should express my heartfelt thanks for the spiritual inspiration of Ksitigarbha Bodhisattva. I remember that in the Fall, two years ago, I was sick in bed, moaning in pain. I could not sit or stand. I felt like I was going against the current in my surroundings. I felt like life was whipping me, and nothing gave me peace. Since I was a Buddhist, whenever I had problems I could not overcome, I would go before the Buddha and cry sadly, then I would go before Ksitigarbha Bodhisattva with a penitent heart, accepting that I had created the evil causes in previous lives, and it was not until this life that I experienced the suffering as retribution.

The more time went by, the deeper my suffering became. My only way out was to pray to the Buddha and Ksitigarbha Bodhisattva to bestow liberation on me. As for a “job”, I had asked many people to help me look. Whenever I began to have any hope about a particular job prospect, my happiness disappeared like a bursting bubble. I finally ran out of courage to pray to the Buddha; but then was there anyone I could depend on? In this world, who is the most loyal helper? As I turned this over in my mind, trying to console myself with explanations, I had a sudden and unshakable conviction that I was to go in front of the holy images of the Buddha and Ksitigarbha Bodhisattva and pray constantly.

One evening on a weekend, I heard a commotion outside, followed by someone calling me. I opened the door to find that it was Mrs. Wang coming back from listening to sutras at the Lotus Association. She seemed to be in a hurry. She handed me a small slip of paper and left before I could thank her. The paper read, “Taichung prison now hiring...” I was to be there the following afternoon to sign up for the application exam. The exam started the day after that at 8 am. We would be tested on literature, the teachings of our nation’s founder, history, geography, civics, and math. I am someone who has been out of school and hasn’t thought about these things for more than 10 years. I was so anxious that I couldn’t sleep that night. The next morning at about 10 o’clock, I stopped by Mrs. Gan’s on my way to go shopping. She encouraged me to sign up for the exams right away. Moved by her concern, I had no choice but to bring my ailing body to the place of registration. When I got there, it was so crowded that not even a drop of water could pass between people. I heard that they would only choose one female - with my skills, how could I even pass the exam? Then I thought, I might as well try it, and see. So I borrowed some books from a High School student, and did some intensive reading. It wasn’t until I had spent half a day and a whole night reading (and not eating or sleeping) that I had reviewed all the subjects enough to feel somewhat prepared. Then I forced myself to go take the test. In the days that followed, I relaxed, and recovered from my illness without any medicine. I was eventually the one

chosen for the position in the jail, a place where beings suffer for their sins.

This resolved my biggest question in life, and so I reverently strove to increase my emulation of Ksitigarbha Bodhisattva's power of vows. I followed after his spirit of helping the multitude of beings who are suffering as a result of sins.

I remember that the day before I started my job at the jail, I awoke at about 7 am, then went into a state of being half asleep and half awake. I dreamt that I was guided by Ksitigarbha Bodhisattva to a place that was the same as in real life. Looking back, I realize that there must have been a mysterious power at work, since I, a person who greedily ate all sorts of meat, spontaneously committed to eat only vegetarian food on the first and 15th days of the lunar month.⁸ I gradually moved up the Avalokitesvara dietary precepts, then to a 10-day vegetarian diet. I am confident that in the not too distant future, I will become a full vegetarian. Many Buddhist friends say, being Buddhist is no problem, but being vegetarian presents some difficulty. Now I explain to them, "Being Buddhist does not prevent you from eating meat; you will naturally become vegetarian when you are devout enough in your faith, which includes believing in rebirth in the six realms, and having an aversion to eating the flesh of other beings. In terms of worldly Dharma: if you have troubles, and a friend comes to help you, then of course when things are going well for you again, you would buy (within your means) a gift for that person, something that he would enjoy. Therefore we should emulate the Buddha's compassion, and cherish the lives of all beings as we cherish our own.

Mr. Tang Xiangqing has also spent many years doing service in the Prison in Xinzhu and T'aichung, following after the great spirit of Ksitigarbha Bodhisattva. He converted many people who were suffering for their sins in jail, and there were quite a few who took refuge in the Triple Gem after their conversion. Last year Mr. Tang was promoted to a military judge. His fellow Buddhist friends were happy for him, and it was also a fortunate acquisition for the military. I firmly believe that he will work with a fair and incorruptible spirit, and cause those who have brushed up against the law to receive fair and moderate punishment. His wife is also a devout Buddhist. She is a vegetarian, possesses self-control, and is well mannered. Her spirit of great compassion, selflessly helping others, is admirable. Could he be not a transformation body of Ksitigarbha Bodhisattva? Since the Bodhisattva's birthday is now here, I wanted to commemorate it by telling of these events to show my heartfelt gratitude to Ksitigarbha Bodhisattva.

(9) A Recent Encounter of Ksitigarbha Bodhisattva's Spiritual Inspiration

by Heng Yu

It was 7 PM on September eighth. The wind outside brought along a light rain. One of my co-workers had just brought in a female prisoner, assigned to cell no.15. Her name was Zhang Biyun, she was 26 and was holding a pale child who cried constantly. I did not know what

was wrong with her, but it looked as though she might cramp up, so I rang the bell for the prison doctor to come take a look at her. He said, "It's polio. There's no cure, but as long as she isn't feverish, she'll be all right." Then I said, "But this child is crying so pitifully and is obviously in pain - isn't there any medicine or injections you can give her to stop her from cramping?" The doctor answered, "Nothing will help."

I asked no.15, "Where are you from... What was your crime... How long is your sentence... Who else is in your family...?" She said, "I'm from the village of Wufeng, in Taichung county. I made some rice wine for my grandfather to drink, but then someone told the police, and now I'm sentenced to three months in jail. My child is already three years old. She's been sick ever since a few days after she was born, and we've spent a lot of money trying to cure her, but nothing has worked. My husband is now serving in the army."

I smiled and said, "Don't worry anymore. It is in your fate to have contact with Buddhism." Then I wrote down the name and age of the child (Gao Xiuyue, 3) on a slip of paper which I placed before the Buddha. In the middle of the night I heard the baby crying. When I went in to take a look, I saw that no.15 was holding her, and the other prisoners in the cell were sitting quietly reciting the Buddha's name. I remembered that there is no cure for this child's polio, so I joined them, praying to the Bodhisattva, and transferring the merit from their recitations. Several days went by like this.

Nos. 7, 11 and 15 were sharing a cell. They said to me, "Teacher! We feel sorry for that child - she goes into crying fits three or four times a night, sometimes for as long as 30 minutes. None of us can sleep, so we sit up and recite the Buddha's name." I said to them, "What crime has this three-year old committed? She was stricken with this incurable illness just days after birth, and as a result cannot sit or walk freely. On top of that she has the pain of cramping up, as if she's been sentenced to hell. Isn't this created by evil deeds in her past life? Cause and effect is now before your very eyes; don't have the craving for vanity even for a moment - that would be an evil cause which would throw you into a bottomless hell, unable to escape. This is a lesson everyone should be aware of. Believe in the Buddha, and seek liberation from samsara by reciting the Buddha's's name."

One night at nine o'clock, the child cramped up and cried without any sound. Her eyes had rolled up into her head for almost 10 minutes. It seemed that this would be the end. No. 15 was crying. I called the prison doctor and the officers on duty, three people all together. When they saw the child, they told us, "Nothing will cure her." Then they left after asking us to recite the Buddha's name. I took no.15 before the Buddha, and repeated "Namo Ksitigarbha Bodhisattva" for almost 20 minutes. The night the child slept soundly.

Every time I hear the child cry, I want to pray to the Buddha to bless her. But I can not help thinking that my recitations are not enough to help her get better, or that they may even be having a negative effect. The more I thought about it, the more I got upset, until I couldn't

take it anymore. I finally got up my courage, went before the Buddha, put my palms together, and with great reverence loudly repeated , "Namo Ksitigarbha Bodhisattva". After three minutes the child stopped crying, so I made a vow to chant Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow three times and transfer the merit to the child to reduce her misfortune. Each time I chanted the sutra, I wept.

One day while washing my hands, I saw that no.15 was also in the washroom, washing her clothes. I asked her, "How is your child? Has she gotten any better?" She said, "Yes, a little." I wanted to be sure, so I asked, "How can you tell?" She said, "She doesn't cramp up as much. Now it's only once or twice a day, and not at all at night. Before, it would happen five or six times a day, and three or four times a night. She would clench her fists and toes, and her whole body would tense up. She swatted so much that her hair was soaked even in cold weather. That's how it has been for the past three years." When I heard this I was surprised, since although I had not yet finished chanting the sutra three times, there was already some effect. Even before I had my lunch, I went before the Buddha and lit some incense. With utmost sincerity I expressed my gratitude to Ksitigarbha Bodhisattva, possessor of inconceivable divine powers, who saves beings sinking in the sea of suffering. I myself have not earned any good karma. I vow to chant Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow every day during each 10-day period of eating only vegetarian food. I would stand reverently while doing so (it takes at least 90 minutes each time). While chanting, I heard that the baby started crying, so I asked no.15 to hold her child and come before the Buddha. I put my palms together in reverence and loudly recited Ksitigarbha Bodhisattva's holy name. It was as if I were calling Ksitigarbha Bodhisattva to respond. Through a will that was not my own, I became so upset that I began to cry aloud, then no.15 started crying as well. I still was able to say between sobs, "Ksitigarbha Bodhisattva, bless this child who is suffering from misfortune." The child stopped crying in less than two minutes.

Later, when I heard the child crying, I would become very penitent and hate myself that my practice and observances were not sufficient, and cry in shame, hoping to never again hear the child cry. Even hearing other children cry had a psychological effect on me. One time I thought it was her, and when I went in to check on her, I saw that her mother would be holding her, both happily laughing. The child started to gain weight, which made no.15 full of smiles. I chanted the sutra six times, which took all day and all night, then I didn't hear the child cry again at all. But I still did not give up.

One day when I came into work, I asked, "Is no.15's child well today?" Everyone answered in unison, "Teacher, you really have great merit. Since you've started chanting for this sick child, she has become much healthier and more active. No. 15 is happier that she came here than if she would be if she won the lottery, the way she smiles so much." Then someone asked, "If Ksitigarbha Bodhisattva is in charge of hell, then how does he have power over us?" I explained, "Ksitigarbha Bodhisattva has made the vow that as long as hell is not empty, he will not attain Buddhahood; he not only resides in hell, but also dignifies hell and saves the

beings suffering there. At the same time he saves beings in all six realms. The chapter "calling the Buddha's name" Ksitigarbha Bodhisattva's Vow Original says, "The Buddha told Ksitigarbha Bodhisattva, 'You desire to cause compassion to arise, to save all beings who are suffering from their sins, to do this inconceivable act.'" I went on to say, "Ever since, Ksitigarbha Bodhisattva has been carrying out the Buddha's advice, saving beings in all six realms, not just those in hell. As long as you sincerely recite Ksitigarbha Bodhisattva's name, he will manifest anywhere, and there is nobody he will not rescue. The chapter 'Exhorting People to Connect with Heaven'⁹ says:

The beings in Jambudvīpa are of unstable will, and have many bad habits. Even though they get some good thoughts, they will soon disappear. If they encounter evil conditions, their thoughts would grow moment by moment. I can discriminate hundreds, thousands, even millions of different forms to convert, to liberate them in accordance with their inborn natures.

This proves that Ksitigarbha Bodhisattva's great compassionate vow to save all beings possesses inexhaustible divine powers."

Readers may think that this story is a myth. But it really happened here in this jail - you can ask and find out. Or, if you think that you should not see a doctor if you are a Buddhist, I offer the following: Those whose practice has given them deep faith in Buddha, do not need to see a doctor, since the depth of their faith has caused a supernatural reaction. Pain and pleasure are both the result of karma, and therefore their whole mind is focused on liberation, on the conversion of living beings. For example, if the clothes you are wearing rip somewhere, then you sew a patch there. If there is another hole, then you sew on another patch. You keep doing this until the article of clothing is completely beyond repair, then you can throw it away and it doesn't matter.

In general, as followers of the Buddha, we should be honest and sincere. We must be penitent and recite the Buddha's name before we will have access to spiritual inspiration. If you do not have such access, then it means that you are not genuinely penitent, your mind has craving, or the karmic obstacles from previous lives are too great. If you are devout in your reverence to Bodhisattvas, then large problems will become small, and small problems will become non-existent. For everyone who has already taken refuge in the Triple Gem, you should also understand causality in the three worlds and take charge of this time of non-freedom; it is a good opportunity for spiritual practice, repeating the Buddha's name. Just like the Dharma teachers¹⁰ who meditate in solitude, we should never forget the Buddha for even a moment, seeking rebirth in Western Paradise. That is the only way to take refuge

in eternal happiness.

(10) Life After Death

by Wang Yan

Hu Zhaifan once selected Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow to annotate in colloquial Chinese. His work circulated in Buddhist bookstores, selling tens of thousands of copies. The merit for this is extremely great.

On July 30, 1932, his daughter Yuezhao, then only four years old, suddenly had a seizure, her pupils shrunk, face and lips darkened, she stopped breathing, foamed at the mouth, and died. He pried apart her teeth to give her medicine, but she did not swallow it. The whole family was frightened and upset. Then Hu Zhaifan woke up to the fact that it was Ksitigarbha Bodhisattva's birthday. He went before the Bodhisattva, sadly praying for divine aid. When he finished praying, he heard a happy cry from the other room. His daughter was breathing again. They were overjoyed. She was able to take medicine and recovered shortly thereafter.

(12) Recovering from a Serious Illness

by Wang Yan

Ven. Guang Yuan was a Bhiksuni from Haizheng, in Fujian Province. Her father was a martyr for the Nationalist Party, giving his life in Guangzhou. Guan Yuan became a nun at Mt. Jiuhua, then later lived in Macao. Later she went to Xiamen¹¹ to study Vinaya. The next year she came down with a stomach illness, unable to eat even a bowl of rice porridge. The illness lingered, and she suffered extreme pain. Neither Western nor Chinese medicine had any effect. One day while perusing Ksitigarbha Bodhisattva's Holy Virtue,¹² edited by Ven. Hong Yi, she came across an image of the Bodhisattva. The dignity and holiness she saw aroused a great joy in her, so she bought some incense, flowers and fruit to be offered before the holy image, and worshipped reverently. Then for seven days, she repented in silence. Every evening she offered a vessel of purified water before the Bodhisattva's image. She silently recited his name day and night. The next morning she drank the purified water. Not long after that, she was able to eat a whole bowl of porridge, then half a month after that, her ailment was cured.

(12) An Eye Ailment Disappears

by Hui Zhou

Tao Xiquan, a lay Buddhist, grew up in Hangzhou county, living on Hujulaida Rd. He had always been a Buddhist, and he was especially devout in his faith in Ksitigarbha Bodhisattva. In his house, there was a Buddhist altar. His mother, whose surname was Duanmu, also recited the name of Amitabha Buddha every day. Shi Wenqing, their servant, had long

suffered an eye ailment, but was suddenly cured one day. Xiquan was surprised by her speedy recovery, and so he asked her about it. She answered, "I dreamt I was standing before your altar with your mother. Since my eyes had been ailing me for so long, she told me to take the water that had been offered before the Bodhisattva and wash my eyes with it. Doing so felt extremely cool and refreshing. When I awoke, I rubbed my eyes and the ailment was gone!" He said, full of praise, "The Bodhisattva's vow is vast and deep; with a compassionate heart he saves beings from suffering. He is a great doctor-king!"

(13) The Merit of Making a Statue

by Luo Yuanhao

Since she was 60, my mother, Mrs. Li suffered from a condition that caused her legs to become numb and sore every winter. It left her unable to walk properly until springtime, when it healed itself. In the winter of 1923, when she was 69, her legs were causing her excruciating pain, so much that she lay in bed for over a month, frequently moaning in pain. It seemed that the only thing to do was chant Ksitigarbha Bodhisattva's Original Vow and do prostrations every day, to pray for his blessing of compassion. One day while reading the chapter, "Tathagata's Praise", I suddenly had an insight. The text read:

Take something that the sick person cherishes, like clothing, or a treasured object, or decorations from the house, and say loudly before that person: "I, (name), in the interest of this person who is sick, give up this object before the image and sutras, an offering to the image and sutras, in order to make a statue of the Buddha or a Bodhisattva."

After reading this, I made a vow before the Buddha, that I would have a statue of Ksitigarbha Bodhisattva made for my mother. When I told her this, she said happily, "Illness is nothing other than karma; we must depend on the divine power of the Buddha's compassion. Today you have made a vow to have a statue made, that is very much in harmony with my heart. I have a pearl that your grandmother gave me. It is perfectly round and lustrous. Since I miss my mother, I treasure it very much. Now I will give this pearl as an offering to the Bodhisattva. Is that good?"

I sought out a well known statue artist, Jingshan Jun, who knew the proper way to make a Buddhist statue. The roughcast was made from bronze, then gold-plated. The pearl was inlaid between the eyebrows, to represent fine white light.¹³ The statue was completed in just over 20 days. Jingshan brought the statue to us, and we could see that it embodied joy and compassion. It was quite magnificent. Jingshan said himself that for as long as he has been making statues, he has never made one like this. I immediately took it in to show my

bedridden mother. Her pain immediately ceased, she got out of bed, and walked into the altar room. She knelt down and did prostrations of gratitude. She was now well, suddenly freed from the imprisonment of illness. Everyone who heard about this praised the speed at which the supernatural reaction of the Bodhisattva's compassion operates. It is truly inconceivable! Subsequently, we asked Jingshan to make over 10 more statues of the Bodhisattvas.

My mother had already been a vegetarian and practiced Buddha recitation for a long time. When she recovered from her illness, she intensified her practice, and was able to walk with great ease. She lived until December 21, 1929, when she was 75. She was reciting the Buddha's name as she passed on to Western Paradise.

1There is a container, filled with many long flat qian sticks, in many Chinese Buddhist temples. Each stick has a different phrase or poem printed on it. It is a custom for people with questions about their lives to shake the container, to let one qian stick drop out then to see what advice it gives. This is called qiu qian.

2An ancient name for India; understood as the world

3 Mazu is a well-known local deity, worshipped in southern China and Taiwan, literally "the Matriarch".

4Those that carry the common person along through life: views, desires, becoming and ignorance

5Nirvana

6A popular multi-religion syncretist movement in Taiwan and China

7A chapter in the Lotus Sutra. It is also known as Guanyin Jing (Avalokitesvara Bodhisattva Sutra)

8This is a Chinese Buddhist custom for those who are not complete vegetarians.

9zhu lei ren tian pin

10"Dharma teacher" is a direct translation of the Chinese title "Fashi" which refers to Buddhist monks.

11Formerly known as Amoy

12Dizang Pusa Shengde Dagan

13The Buddha was reputed to have the ability to radiate a fine white light

34