

# 法华专集

# 妙法莲华经（姚秦·鸠摩罗什译）

妙法莲华经

御制大乘妙法莲华经序

昔如来于耆闍崛山中。与大阿罗汉阿若憍陈如摩诃迦叶无量等众。演说大乘真经。名无量义。是时天雨宝华布漉充满。慧光现瑞洞烛幽显。普佛世界六种震动。一切人天得未曾有。咸皆欢喜赞叹。以为是经乃诸佛如来秘密之藏。神妙叵测。广大难名。所以拔滞溺之沈流。拯昏迷之失性。功德弘远莫可涯涘。溯求其源。肇彼竺干流于震旦。爰自西晋沙门竺法护者初加翻译。名曰正法华。暨东晋龟兹三藏法师鸠摩罗什重翻。名曰妙法莲华。至隋天竺沙门阇那笈多所翻者。亦名妙法。虽三经文理重沓互陈。而惟三藏法师独得其旨。第历世既远。不无讹谬。匪资刊正。渐致多疑。用是特加仇校。仍命镂梓。以广其传。呜呼如来愍诸众生。有种种性种种欲种种行种种忆想分别。历劫缠绕无有出期。乃为此大事因缘现世。敷畅妙旨。作殊胜方便。俾皆得度脱超登正觉。此诚济海之津梁。而烛幽之慧炬也。善男子善女人一切众生。能秉心至诚。持诵佩服顶礼供养。即离一切苦恼。除一切业障。解一切生死之厄。不啻如饥之得食。如渴之得饮。如寒之得火。如热之得凉。如贫之得宝。如病之得医。如子之得母。如渡之得舟。其为快适欣慰。有不可言。噫道非经无以寓。法非经无以传。缘经以求法。缘法以悟道。方识是经之旨。清净微妙第一希有。遵之者则身臻康泰。诸种善根圆满具足。如莲华出水不染淤泥。即得五蕴皆空六根清净。遑跻上善。以成于正觉者不难矣。苟或沉迷胶固。甘心堕落绝灭善根。则身罹苦趣。轮回于生死之域者。其有纪极哉。虽然善恶两途。由人所趋。为善获吉。为恶获凶。幽明果报。不爽锱铢。观于是经者。尚戒之哉。尚勉之哉。

永乐十八年四月十七日

妙法莲华经弘传序

唐终南山释道宣述

妙法莲华经者。统诸佛降灵之本致也。蕴结大夏出彼千龄。东传震旦三百余载。西晋惠帝永康年中。长安青门炖煌菩萨竺法护者。初翻此经。名正法华。东晋安帝隆安年中。后秦弘始。龟兹沙门鸠摩罗什。次翻此经。名妙法莲华。隋氏仁寿。大兴善寺北天竺沙门阇那笈多。后所翻者。同名妙法。三经重沓文旨互陈。时所宗尚。皆弘秦本。自余支品别偈不无其流。具如序历。故所非述

夫以灵岳降灵。非大圣无由开化。适化所及。非昔缘无以导心。所以仙苑告成。机分小大之别。金河顾命。道殊半满之科。岂非教被乘时。无足核其高会。是知五千退席。为进增慢之俦。五百授记。俱崇密化之迹。所以放光现瑞。开发请之教源。出定扬德。畅佛慧之宏略。朽宅通入大之文轨。化城引昔缘之不坠。系珠明理性之常在。凿井显示悟之多方。词义宛然。喻陈惟远。自非大哀旷济。拔滞溺之沈流。一极悲心。拯昏迷之失性。自汉至唐六百余载。总历群籍四千余轴。受持盛者。无出此经。将非机教相扣。并智胜之遗尘。闻而深敬。俱威王之余绩。辄于经首。序而综之。庶得早净六根。仰慈尊之嘉会。速成四德。趣乐土之玄猷。弘赞莫穷。永贻诸后。云尔

妙法莲华经卷第一

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

序品第一

如是我闻。一时佛住王舍城耆闍崛山中。与大比丘众万二千人俱。皆是阿罗汉。诸漏已尽无复烦恼。逮得己利尽诸有结。心得自在。其名曰阿若憍陈如。摩诃迦叶。优楼频螺迦叶。迦耶迦叶。那提迦叶。舍利弗。大目犍连。摩诃迦旃延。阿[少/(兔、)]楼驮。劫宾那。憍梵波提。离婆多。毕陵伽婆蹉。薄拘罗。摩诃拘絺罗。难陀。孙陀罗难陀。富楼那弥多罗尼子。须菩提。阿难。罗睺罗。如是众所知识大阿罗汉等。复有学无学二千人。摩诃波闍波提比丘尼。与眷属六千人俱。罗睺罗母耶输陀罗比丘尼。亦与眷属俱。菩萨摩訶萨八万人。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转。皆得陀罗尼乐说辩才。转不退转法轮。供养无量百千诸佛。于诸佛所殖众德本。常为诸佛之所称叹。以慈修身善入佛慧。通达大智到于彼岸。名称普闻无量世界。能度无数百千众生。其名曰文殊师利菩萨。观世音菩萨。得大势菩萨。常精进菩萨。不休息菩萨。宝掌菩萨。药王菩萨。勇施菩萨。宝月菩萨。月光菩萨。满月菩萨。大力菩萨。无量力菩萨。越三界菩萨。跋陀婆罗菩萨。弥勒菩萨。宝积菩萨。导师菩萨。如是等菩萨摩訶萨八万人俱

尔时释提桓因。与其眷属二万天子俱。复有名月天子。普香天子。宝光天子。四大天王。与其眷属万天子俱。自在天子。大自在天子。与其眷属三万天子俱。娑婆世界主梵天王。尸弃大梵光明大梵等。与其眷属万二千天子俱。有八龙王。难陀龙王。跋难陀龙王。娑伽罗龙王。和修吉龙王。德叉迦龙王。阿那婆达多龙王。摩那斯龙王。优钵罗龙王等。各与若干百千眷属俱。有四紧那罗王。法紧那罗王。妙法紧那罗王。大法紧那罗王。持法紧那罗王。各与若干百千眷属俱。有四乾闥婆王。乐乾闥婆王。乐音乾闥婆王。美乾闥婆王。美音乾闥婆王。各与若干百千眷属俱。有四阿修罗王。婆稚阿修罗王。佉罗骞驮阿修罗王。毗摩质多罗阿修罗王。罗睺阿修罗王各与若干百千眷属俱。有四迦楼罗王。大威德迦楼罗王。大身迦楼罗王。大满迦楼罗王。如意迦楼罗王。各与若干百千眷属俱。韦提希子阿阇世王。与若干百千眷属俱。各礼佛足退坐一面

尔时世尊。四众围绕。供养恭敬尊重赞叹。为诸菩萨说大乘经。名无量义教菩萨法佛所护念。佛说此经已。结加趺坐。入于无量义处三昧。身心不动。是时天雨曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。而散佛上及诸大众。普佛世界六种震动。尔时会中比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人。及诸小王转轮圣王。是诸大众得未曾有。欢喜合掌一心观佛。尔时佛放眉间白毫相光。照东方万八千世界。靡不周遍。下至阿鼻地狱。上至阿迦尼吒天。于此世界。尽见彼土六趣众生。又见彼土现在诸佛。及闻诸佛所说经法。并见彼诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷诸修行得道者。复见诸菩萨摩訶萨种种因缘种种信解种种相貌行菩萨道。复见诸佛般涅槃者。复见诸佛般涅槃后以佛舍利起七宝塔。尔时弥勒菩萨作是念。今者世尊现神变相。以何因缘而有此瑞。今佛世尊入于三昧。是不可思议现希有事。当以问谁。谁能答者。复作此念。是文殊师利法王之子。已曾亲近供养过去无量诸佛。必应见此希有之相。我今当问。尔时比丘比丘尼优婆塞优婆夷。及诸天龙鬼神等咸作此念。是佛光明神通之相。今当问谁。尔时弥勒菩萨欲自决疑。又观四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。及诸天龙鬼神等众会之心。而问文殊师利言。以何因缘而有此瑞神通之相。放大光明照于东方万八千土。悉见彼佛国界庄严。于是弥勒菩萨。欲重宣此义。以偈问曰

文殊师利	导师何故	眉间白毫
大光普照	雨曼陀罗	曼殊沙华
栴檀香风	悦可众心	以是因缘
地皆严净	而此世界	六种震动
时四部众	咸皆欢喜	身意快然
得未曾有	眉间光明	照于东方
万八千土	皆如金色	从阿鼻狱
上至有顶	诸世界中	六道众生
生死所趣	善恶业缘	受报好丑
于此悉见	又睹诸佛	圣主师子
演说经典	微妙第一	其声清净
出柔软音	教诸菩萨	无数亿万
梵音深妙	令人乐闻	各于世界
讲说正法	种种因缘	以无量喻
照明佛法	开悟众生	若人遭苦
厌老病死	为说涅槃	尽诸苦际
若人有福	曾供养佛	志求胜法
为说缘觉	若有佛子	修种种行
求无上慧	为说净道	文殊师利
我住于此	见闻若斯	及千亿事
如是众多	今当略说	我见彼土
恒沙菩萨	种种因缘	而求佛道
或有行施	金银珊瑚	真珠摩尼
车磔马脑	金刚诸珍	奴婢车乘

宝饰鞶舆	欢喜布施	回向佛道
愿得是乘	三界第一	诸佛所叹
或有菩萨	驷马宝车	栏楯华盖
轩饰布施	复见菩萨	身肉手足
及妻子施	求无上道	又见菩萨
头目身体	欣乐施与	求佛智慧
文殊师利	我见诸王	往诣佛所
问无上道	便舍乐土	宫殿臣妾
剃除须发	而被法服	或见菩萨
而作比丘	独处闲静	乐诵经典
又见菩萨	勇猛精进	入于深山
思惟佛道	又见离欲	常处空闲
深修禅定	得五神通	又见菩萨
安禅合掌	以千万偈	赞诸法王
复见菩萨	智深志固	能问诸佛
闻悉受持	又见佛子	定慧具足
以无量喻	为众讲法	欣乐说法
化诸菩萨	破魔兵众	而击法鼓
又见菩萨	寂然宴默	天龙恭敬
不以为喜	又见菩萨	处林放光
济地狱苦	令入佛道	又见佛子
未尝睡眠	经行林中	勤求佛道
又见具戒	威仪无缺	净如宝珠
以求佛道	又见佛子	住忍辱力

增上慢人	恶骂捶打	皆悉能忍
以求佛道	又见菩萨	离诸戏笑
及痴眷属	亲近智者	一心除乱
摄念山林	亿千万岁	以求佛道
或见菩萨	肴膳饮食	百种汤药
施佛及僧	名衣上服	价直千万
或无价衣	施佛及僧	千万亿种
栴檀宝舍	众妙卧具	施佛及僧
清净园林	华果茂盛	流泉浴池
施佛及僧	如是等施	种果微妙
欢喜无厌	求无上道	或有菩萨
说寂灭法	种种教诏	无数众生
或见菩萨	观诸法性	无有二相
犹如虚空	又见佛子	心无所著
以此妙慧	求无上道	文殊师利
又有菩萨	佛灭度后	供养舍利
又见佛子	造诸塔庙	无数恒沙
严饰国界	宝塔高妙	五千由旬
纵广正等	二千由旬	一一塔庙
各千幢幡	珠交露幔	宝铃和鸣
诸天龙神	人及非人	香华伎乐
常以供养	文殊师利	诸佛子等
为供舍利	严饰塔庙	国界自然
殊特妙好	如天树王	其华开敷

佛放一光	我及众会	见此国界
种种殊妙	诸佛神力	智慧希有
放一净光	照无量国	我等见此
得未曾有	佛子文殊	愿决众疑
四众欣仰	瞻仁及我	世尊何故
放斯光明	佛子时答	决疑令喜
何所饶益	演斯光明	佛坐道场
所得妙法	为欲说此	为当授记
示诸佛土	众宝严净	及见诸佛
此非小缘	文殊当知	四众龙神
瞻察仁者	为说何等	

尔时文殊师利语弥勒菩萨摩訶萨及诸大士。善男子等。如我惟忖。今佛世尊。欲说大法。雨大法雨。吹大法螺。击大法鼓。演大法义。诸善男子。我于过去诸佛曾见此瑞。放斯光已即说大法。是故当知。今佛现光亦复如是。欲令众生咸得闻知一切世间难信之法。故现斯瑞。诸善男子。如过去无量无边不可思议阿僧祇劫。尔时有佛。号日月灯明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。演说正法。初善中善后善。其义深远。其语巧妙。纯一无杂。具足清白梵行之相。为求声闻者。说应四谛法。度生老病死究竟涅槃。为求辟支佛者。说应十二因缘法。为诸菩萨说应六波罗蜜。令得阿耨多罗三藐三菩提成一切种智。次复有佛。亦名日月灯明。次复有佛。亦名日月灯明。如是二万佛。皆同一字。号日月灯明。又同一姓。姓颇罗堕。弥勒当知。初佛后佛皆同一字。名日月灯明。十号具足。所可说法初中后善。其最后佛未出家时。有八王子。一名有意。二名善意。三名无量意。四名宝意。五名增意。六名除疑意。七名向意。八名法意。是八王子。威德自在。各领四天下。是诸王子。闻父出家得阿耨多罗三藐三菩提。悉舍王位亦随出家。发大乘意常修梵行。皆为法师。已于千万佛所殖诸善本。是时日月灯明佛。说大乘经。名无量义教菩萨法佛所护念。说是经已。即于大众中结加趺坐。入于无量义处三昧。身心不动。是时天雨曼陀罗华。摩訶曼陀罗华。曼殊沙华。摩訶曼殊沙华。而散佛上及诸大众。普佛世界六种震动。尔时会中比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人。及诸小王转轮圣王等。是诸大众得未曾有。欢喜合掌一心观佛。

尔时如来放眉间白毫相光。照东方万八千佛土。靡不周遍。如今所见是诸佛土。弥勒当知。尔时会中有二十亿菩萨。乐欲听法。是诸菩萨见此光明普照佛土。得未曾有。欲知此光所为因缘。时有菩萨。名曰妙光。有八百弟子。是时日月灯明佛从三昧起。因妙光菩萨说大乘经。名妙法莲华教菩萨法佛所护念。六十小劫不起于座。时会听者亦坐一处。六十小劫身心不动。听佛所说谓如食顷。是时众中。无有一人若身若心而生懈倦。日月灯明佛。于六十小劫说是经已。即于梵魔沙门婆罗门及天人阿修罗众中。而宣此言。如来于今日中夜当入无余涅槃。时有菩萨。名曰德藏。日月灯

明佛。即授其记。告诸比丘。是德藏菩萨。次当作佛。号曰净身多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀。佛授记已。便于中夜入无余涅槃。佛灭度后。妙光菩萨。持妙法莲华经。满八十小劫为人演说。日月灯明佛八子。皆师妙光。妙光教化。令其坚固阿耨多罗三藐三菩提。是诸王子。供养无量百千万亿佛已。皆成佛道。其最后成佛者。名曰燃灯。八百弟子中有一人。号曰求名。贪著利养。虽复读诵众经而不通利。多所忘失。故号求名。是人亦以种诸善根因缘故。得值无量百千万亿诸佛。供养恭敬尊重赞叹。弥勒当知。尔时妙光菩萨。岂异人乎。我身是也。求名菩萨汝身是也。今见此瑞与本无异。是故惟忖。今日如来当说大乘经。名妙法莲华教菩萨法佛所护念。尔时文殊师利。于大众中。欲重宣此义。而说偈言

我念过去世	无量无数劫
有佛人中尊	号日月灯明
世尊演说法	度无量众生
无数亿菩萨	令入佛智慧
佛未出家时	所生八王子
见大圣出家	亦随修梵行
时佛说大乘	经名无量义
于诸大众中	而为广分别
佛说此经已	即于法座上
加趺坐三昧	名无量义处
天雨曼陀华	天鼓自然鸣
诸天龙鬼神	供养人中尊
一切诸佛土	即时大震动
佛放眉间光	现诸希有事
此光照东方	万八千佛土
示一切众生	生死业报处
有见诸佛土	以众宝庄严
琉璃颇梨色	斯由佛光照
及见诸天人	龙神夜叉众



乾闥紧那罗	各供养其佛
又见诸如来	自然成佛道
身色如金山	端严甚微妙
如净琉璃中	内现真金像
世尊在大众	敷演深法义
一一诸佛土	声闻众无数
因佛光所照	悉见彼大众
或有诸比丘	在于山林中
精进持净戒	犹如护明珠
又见诸菩萨	行施忍辱等
其数如恒沙	斯由佛光照
又见诸菩萨	深入诸禅定
身心寂不动	以求无上道
又见诸菩萨	知法寂灭相
各于其国土	说法求佛道
尔时四部众	见日月灯佛
现大神通力	其心皆欢喜
各各自相问	是事何因缘
天人所奉尊	适从三昧起
赞妙光菩萨	汝为世间眼
一切所归信	能奉持法藏
如我所说法	唯汝能证知
世尊既赞叹	令妙光欢喜
说是法华经	满六十小劫

不起于此座 所说上妙法  
是妙光法师 悉皆能受持  
佛说是法华 令众欢喜已  
寻即于是日 告于天人众  
诸法实相义 已为汝等说  
我今于中夜 当入于涅槃  
汝一心精进 当离于放逸  
诸佛甚难值 亿劫时一遇  
世尊诸子等 闻佛入涅槃  
各各怀悲恼 佛灭一何速  
圣主法之王 安慰无量众  
我若灭度时 汝等勿忧怖  
是德藏菩萨 于无漏实相  
心已得通达 其次当作佛  
号曰为净身 亦度无量众  
佛此夜灭度 如薪尽火灭  
分布诸舍利 而起无量塔  
比丘比丘尼 其数如恒沙  
倍复加精进 以求无上道  
是妙光法师 奉持佛法藏  
八十小劫中 广宣法华经  
是诸八王子 妙光所开化  
坚固无上道 当见无数佛  
供养诸佛已 随顺行大道

相继得成佛 转次而授记  
最后天中天 号曰燃灯佛  
诸仙之导师 度脱无量众  
是妙光法师 时有一弟子  
心常怀懈怠 贪著于名利  
求名利无厌 多游族姓家  
弃舍所习诵 废忘不通利  
以是因缘故 号之为求名  
亦行众善业 得见无数佛  
供养于诸佛 随顺行大道  
具六波罗蜜 今见释师子  
其后当作佛 号名曰弥勒  
广度诸众生 其数无有量  
彼佛灭度后 懈怠者汝是  
妙光法师者 今则我身是  
我见灯明佛 本光瑞如此  
以是知今佛 欲说法华经  
今相如本瑞 是诸佛方便  
今佛放光明 助发实相义  
诸人今当知 合掌一心待  
佛当雨法雨 充足求道者  
诸求三乘人 若有疑悔者  
佛当为除断 令尽无有余

妙法莲华经方便品第二

尔时世尊从三昧安详而起。告舍利弗。诸佛智慧甚深无量。其智慧门难解难入。一切声闻辟支佛所不能知。所以者何。佛曾亲近百千万亿无数诸佛。尽行诸佛无量道法。勇猛精进名称普闻。成就甚深未曾有法。随宜所说意趣难解。舍利弗。吾从成佛已来。种种因缘。种种譬喻。广演言教。无数方便引导众生。令离诸著。所以者何。如来方便知见波罗蜜。皆已具足。舍利弗。如来知见广大深远。无量无碍力无所畏。禅定解脱三昧。深入无际。成就一切未曾有法。舍利弗。如来能种种分别巧说诸法。言辞柔软悦可众心。舍利弗。取要言之。无量无边未曾有法。佛悉成就。止舍利弗。不须复说。所以者何。佛所成就第一希有难解之法。唯佛与佛乃能究尽诸法实相。所谓诸法如是相。如是性。如是体。如是力。如是作。如是因。如是缘。如是果。如是报。如是本末究竟等。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

世雄不可量	诸天及世人
一切众生类	无能知佛者
佛力无所畏	解脱诸三昧
及佛诸余法	无能测量者
本从无数佛	具足行诸道
甚深微妙法	难见难可了
于无量亿劫	行此诸道已
道场得成果	我已悉知见
如是大果报	种种性相义
我及十方佛	乃能知是事
是法不可示	言辞相寂灭
诸余众生类	无有能得解
除诸菩萨众	信力坚固者
诸佛弟子众	曾供养诸佛
一切漏已尽	住是最后身
如是诸人等	其力所不堪
假使满世间	皆如舍利弗
尽思共度量	不能测佛智
正使满十方	皆如舍利弗

及余诸弟子 亦满十方刹  
尽思共度量 亦复不能知  
辟支佛利智 无漏最后身  
亦满十方界 其数如竹林  
斯等共一心 于亿无量劫  
欲思佛实智 莫能知少分  
新发意菩萨 供养无数佛  
了达诸义趣 又能善说法  
如稻麻竹苇 充满十方刹  
一心以妙智 于恒河沙劫  
咸皆共思量 不能知佛智  
不退诸菩萨 其数如恒沙  
一心共思求 亦复不能知  
又告舍利弗 无漏不思议  
甚深微妙法 我今已具得  
唯我知是相 十方佛亦然  
舍利弗当知 诸佛语无异  
于佛所说法 当生大信力  
世尊法久后 要当说真实  
告诸声闻众 及求缘觉乘  
我令脱苦缚 逮得涅槃者  
佛以方便力 示以三乘教  
众生处处著 引之令得出

尔时大众中。有诸声闻漏尽阿罗汉阿若憍陈如等千二百人。及发声闻辟支佛心比丘比丘尼优婆塞优婆夷。各作是念。今者世尊。何故殷勤称叹方便而作是言。佛所得法甚深难解。有所言说意趣

难知。一切声闻辟支佛所不能及。佛说一解脱义。我等亦得此法到于涅槃。而今不知是义所趣

尔时舍利弗知四众心疑。自亦未了。而白佛言。世尊。何因何缘。殷勤称叹诸佛第一方便。甚深微妙难解之法。我自昔来未曾从佛闻如是说。今者四众咸皆有疑。唯愿世尊。敷演斯事。世尊何故殷勤称叹甚深微妙难解之法。尔时舍利弗欲重宣此义。而说偈言

慧日大圣尊	久乃说是法
自说得如是	力无畏三昧
禅定解脱等	不可思议法
道场所得法	无能发问者
我意难可测	亦无能问者
无问而自说	称叹所行道
智慧甚微妙	诸佛之所得
无漏诸罗汉	及求涅槃者
今皆堕疑网	佛何故说是
其求缘觉者	比丘比丘尼
诸天龙鬼神	及乾闥婆等
相视怀犹豫	瞻仰两足尊
是事为云何	愿佛为解说
于诸声闻众	佛说我第一
我今自于智	疑惑不能了
为是究竟法	为是所行道
佛口所生子	合掌瞻仰待
愿出微妙音	时为如实说
诸天龙神等	其数如恒沙
求佛诸菩萨	大数有八万
又诸万亿国	转轮圣王至

合掌以敬心 欲闻具足道

尔时佛告舍利弗。止止不须复说。若说是事。一切世间诸天及人皆当惊疑。舍利弗重白佛言。世尊。唯愿说之。唯愿说之。所以者何。是会无数百千万亿阿僧祇众生。曾见诸佛。诸根猛利智慧明了。闻佛所说则能敬信。尔时舍利弗欲重宣此义。而说偈言

法王无上尊 唯说愿勿虑

是会无量众 有能敬信者佛复止舍利弗。若说是事。一切世间天人阿修罗。皆当惊疑。增上慢比丘将坠于大坑。尔时世尊。重说偈言

止止不须说 我法妙难思

诸增上慢者 闻必不敬信

尔时舍利弗重白佛言。世尊。唯愿说之。唯愿说之。今此会中。如我等比百千万亿。世世已曾从佛受化。如此人等必能敬信。长夜安隐多所饶益。尔时舍利弗欲重宣此义。而说偈言

无上两足尊 愿说第一法

我为佛长子 唯垂分别说

是会无量众 能敬信此法

佛已曾世世 教化如是等

皆一心合掌 欲听受佛语

我等千二百 及余求佛者

愿为此众故 唯垂分别说

是等闻此法 则生大欢喜

尔时世尊告舍利弗。汝已殷勤三请。岂得不说。汝今谛听。善思念之。吾当为汝分别解说。说此语时。会中有比丘比丘尼优婆塞优婆夷五千人等。即从座起礼佛而退。所以者何。此辈罪根深重及增上慢。未得谓得。未证谓证。有如此失。是以不住。世尊默然而不制止

尔时佛告舍利弗。我今此众无复枝叶。纯有贞实。舍利弗。如是增上慢人。退亦佳矣。汝今善听。当为汝说。舍利弗言。唯然世尊。愿乐欲闻。佛告舍利弗。如是妙法。诸佛如来时乃说之。如优昙钵华时一现耳。舍利弗。汝等当信佛之所说言不虚妄。舍利弗。诸佛随宜说法意趣难解。所以者何。我以无数方便种种因缘譬喻言辞演说诸法。是法非思量分别之所能解。唯有诸佛乃能知之。所以者何。诸佛世尊。唯以一大事因缘故出现于世。舍利弗。云何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。诸佛世尊。欲令众生开佛知见使得清净故出现于世。欲示众生佛之知见故出现于世。欲令众生悟佛知见故出现于世。欲令众生入佛知见道故出现于世。舍利弗。是为诸佛以一大事因缘故出现于世

佛告舍利弗。诸佛如来。但教化菩萨。诸有所作常为一事。唯以佛之知见示悟众生。舍利弗。如来但以一佛乘故为众生说法。无有余乘若二若三。舍利弗。一切十方诸佛法亦如是。舍利弗。过去诸佛以无量无数方便种种因缘譬喻言辞。而为众生演说诸法。是法皆为一佛乘故。是诸众生从诸佛闻法。究竟皆得一切种智。舍利弗。未来诸佛当出于世。亦以无量无数方便种种因缘譬喻言辞。而为众生演说诸法。是法皆为一佛乘故。是诸众生从佛闻法。究竟皆得一切种智。舍利弗。现在十方无量百千万亿佛土中诸佛世尊。多所饶益安乐众生。是诸佛亦以无量无数方便种种因缘譬喻言辞。而为众生演说诸法。是法皆为一佛乘故。是诸众生从佛闻法。究竟皆得一切种智。舍利弗。是诸佛但教化菩萨。欲以佛之知见示众生故。欲以佛之知见悟众生故。欲令众生入佛之知见故。舍利弗。我今亦复如是。知诸众生有种种欲深心所著。随其本性。以种种因缘譬喻言辞方便力而为说法。舍利弗。如此皆为得一佛乘一切种智故。舍利弗。十方世界中尚无二乘。何况有三。舍利弗。诸佛出于五浊恶世。所谓劫浊烦恼浊众生浊见浊命浊。如是舍利弗。劫浊乱时众生垢重。慳贪嫉妒成就诸不善根故。诸佛以方便力。于一佛乘分别说三。舍利弗。若我弟子。自谓阿罗汉辟支佛者。不闻不知诸佛如来但教化菩萨事。此非佛弟子。非阿罗汉。非辟支佛。又舍利弗。是诸比丘比丘尼。自谓已得阿罗汉是最后身究竟涅槃。便不复志求阿耨多罗三藐三菩提。当知此辈皆是增上慢人。所以者何。若有比丘实得阿罗汉。若不信此法。无有是处。除佛灭度后现前无佛。所以者何。佛灭度后。如是等经。受持读诵解义者。是人难得。若遇余佛。于此法中便得决了。舍利弗。汝等当一心信解受持佛语。诸佛如来言无虚妄。无有余乘唯一佛乘。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

比丘比丘尼	有怀增上慢
优婆塞我慢	优婆夷不信
如是四众等	其数有五千
不自见其过	于戒有缺漏
护惜其瑕疵	是小智已出
众中之糟糠	佛威德故去
斯人鲜福德	不堪受是法
此众无枝叶	唯有诸贞实
舍利弗善听	诸佛所得法
无量方便力	而为众生说
众生心所念	种种所行道
若干诸欲性	先世善恶业
佛悉知是已	以诸缘譬喻
言辞方便力	令一切欢喜



或说修多罗 伽陀及本事  
本生未曾有 亦说于因缘  
譬喻并祇夜 优波提舍经  
钝根乐小法 贪著于生死  
于诸无量佛 不行深妙道  
众苦所恼乱 为是说涅槃  
我设是方便 令得入佛慧  
未曾说汝等 当得成佛道  
所以未曾说 说时未至故  
今正是其时 决定说大乘  
我此九部法 随顺众生说  
入大乘为本 以故说是经  
有佛子心净 柔软亦利根  
无量诸佛所 而行深妙道  
为此诸佛子 说是大乘经  
我记如是人 来世成佛道  
以深心念佛 修持净戒故  
此等闻得佛 大喜充遍身  
佛知彼心行 故为说大乘  
声闻若菩萨 闻我所说法  
乃至于一偈 皆成佛无疑  
十方佛土中 唯有一乘法  
无二亦无三 除佛方便说  
但以假名字 引导于众生

说佛智慧故 诸佛出于世  
唯此一事实 余二则非真  
终不以小乘 济度于众生  
佛自住大乘 如其所得法  
定慧力庄严 以此度众生  
自证无上道 大乘平等法  
若以小乘化 乃至于一人  
我则堕慳贪 此事为不可  
若人信归佛 如来不欺诳  
亦无贪嫉意 断诸法中恶  
故佛于十方 而独无所畏  
我以相严身 光明照世间  
无量众所尊 为说实相印  
舍利弗当知 我本立誓愿  
欲令一切众 如我等无异  
如我昔所愿 今者已满足  
化一切众生 皆令入佛道  
若我遇众生 尽教以佛道  
无智者错乱 迷惑不受教  
我知此众生 未曾修善本  
坚著于五欲 痴爱故生恼  
以诸欲因缘 坠堕三恶道  
轮回六趣中 备受诸苦毒  
受胎之微形 世世常增长

薄德少福人	众苦所逼迫
入邪见稠林	若有若无等
依止此诸见	具足六十二
深著虚妄法	坚受不可舍
我慢自矜高	谄曲心不实
于千万亿劫	不闻佛名字
亦不闻正法	如是人难度
是故舍利弗	我为设方便
说诸尽苦道	示之以涅槃
我虽说涅槃	是亦非真灭
诸法从本来	常自寂灭相
佛子行道已	来世得作佛
我有方便力	开示三乘法
一切诸世尊	皆说一乘道
今此诸大众	皆应除疑惑
诸佛语无异	唯一无二乘
过去无数劫	无量灭度佛
百千万亿种	其数不可量
如是诸世尊	种种缘譬喻
无数方便力	演说诸法相
是诸世尊等	皆说一乘法
化无量众生	令入于佛道
又诸大圣主	知一切世间
天人群生类	深心之所欲

更以异方便 助显第一义  
若有众生类 值诸过去佛  
若闻法布施 或持戒忍辱  
精进禅智等 种种修福慧  
如是诸人等 皆已成佛道  
诸佛灭度已 若人善软心  
如是诸众生 皆已成佛道  
诸佛灭度已 供养舍利者  
起万亿种塔 金银及颇梨  
车磔与马脑 玫瑰琉璃珠  
清净广严饰 庄校于诸塔  
或有起石庙 栴檀及沉水  
木[木\*蜜]并余材 砖瓦泥土等  
若于旷野中 积土成佛庙  
乃至童子戏 聚沙为佛塔  
如是诸人等 皆已成佛道  
若人为佛故 建立诸形像  
刻雕成众相 皆已成佛道  
或以七宝成 鍍石赤白铜  
白镵及铅锡 铁木及与泥  
或以胶漆布 严饰作佛像  
如是诸人等 皆已成佛道  
彩画作佛像 百福庄严相  
自作若使人 皆已成佛道

乃至童子戏 若草木及笔  
或以指爪甲 而画作佛像  
如是诸人等 渐渐积功德  
具足大悲心 皆已成佛道  
但化诸菩萨 度脱无量众  
若人于塔庙 宝像及画像  
以华香幡盖 敬心而供养  
若使人作乐 击鼓吹角贝  
箫笛琴箜篌 琵琶铙铜钹  
如是众妙音 尽持以供养  
或以欢喜心 歌呗颂佛德  
乃至一小音 皆已成佛道  
若人散乱心 乃至以一华  
供养于画像 渐见无数佛  
或有人礼拜 或复但合掌  
乃至举一手 或复小低头  
以此供养像 渐见无量佛  
自成无上道 广度无数众  
入无余涅槃 如薪尽火灭  
若人散乱心 入于塔庙中  
一称南无佛 皆已成佛道  
于诸过去佛 在世或灭度  
若有闻是法 皆已成佛道  
未来诸世尊 其数无有量

是诸如来等	亦方便说法
一切诸如来	以无量方便
度脱诸众生	入佛无漏智
若有闻法者	无一不成佛
诸佛本誓愿	我所行佛道
普欲令众生	亦同得此道
未来世诸佛	虽说百千亿
无数诸法门	其实为一乘
诸佛两足尊	知法常无性
佛种从缘起	是故说一乘
是法住法位	世间相常住
于道场知己	导师方便说
天人所供养	现在十方佛
其数如恒沙	出现于世间
安隐众生故	亦说如是法
知第一寂灭	以方便力故
虽示种种道	其实为佛乘
知众生诸行	深心之所念
过去所习业	欲性精进力
及诸根利钝	以种种因缘
譬喻亦言辞	随应方便说
今我亦如是	安隐众生故
以种种法门	宣示于佛道
我以智慧力	知众生性欲

方便说诸法 皆令得欢喜  
舍利弗当知 我以佛眼观  
见六道众生 贫穷无福慧  
入生死险道 相续苦不断  
深著于五欲 如牦牛爱尾  
以贪爱自蔽 盲瞶无所见  
不求大势佛 及与断苦法  
深入诸邪见 以苦欲舍苦  
为是众生故 而起大悲心  
我始坐道场 观树亦经行  
于三七日中 思惟如是事  
我所得智慧 微妙最第一  
众生诸根钝 著乐痴所盲  
如斯之等类 云何而可度  
尔时诸梵王 及诸天帝释  
护世四天王 及大自在天  
并余诸天众 眷属百千万  
恭敬合掌礼 请我转法轮  
我即自思惟 若但赞佛乘  
众生没在苦 不能信是法  
破法不信故 坠于三恶道  
我宁不说法 疾入于涅槃  
寻念过去佛 所行方便力  
我今所得道 亦应说三乘

作是思惟时 十方佛皆现  
梵音慰喻我 善哉释迦文  
第一之导师 得是无上法  
随诸一切佛 而用方便力  
我等亦皆得 最妙第一法  
为诸众生类 分别说三乘  
少智乐小法 不自信作佛  
是故以方便 分别说诸果  
虽复说三乘 但为教菩萨  
舍利弗当知 我闻圣师子  
深净微妙音 喜称南无佛  
复作如是念 我出浊恶世  
如诸佛所说 我亦随顺行  
思惟是事已 即趣波罗柰  
诸法寂灭相 不可以言宣  
以方便力故 为五比丘说  
是名转法轮 便有涅槃音  
及以阿罗汉 法僧差别名  
从久远劫来 赞示涅槃法  
生死苦永尽 我常如是说  
舍利弗当知 我见佛子等  
志求佛道者 无量千万亿  
咸以恭敬心 皆来至佛所  
曾从诸佛闻 方便所说法



我即作是念 如来所以出  
为说佛慧故 今正是其时  
舍利弗当知 钝根小智人  
著相憍慢者 不能信是法  
今我喜无畏 于诸菩萨中  
正直舍方便 但说无上道  
菩萨闻是法 疑网皆已除  
千二百罗汉 悉亦当作佛  
如三世诸佛 说法之仪式  
我今亦如是 说无分别法  
诸佛兴出世 悬远值遇难  
正使出于世 说是法复难  
无量无数劫 闻是法亦难  
能听是法者 斯人亦复难  
譬如优昙花 一切皆爱乐  
天人所希有 时时乃一出  
闻法欢喜赞 乃至发一言  
则为已供养 一切三世佛  
是人甚希有 过于优昙花  
汝等勿有疑 我为诸法王  
普告诸大众 但以一乘道  
教化诸菩萨 无声闻弟子  
汝等舍利弗 声闻及菩萨  
当知是妙法 诸佛之秘要

以五浊恶世 但乐著诸欲  
 如是等众生 终不求佛道  
 当来世恶人 闻佛说一乘  
 迷惑不信受 破法堕恶道  
 有惭愧清净 志求佛道者  
 当为如是等 广赞一乘道  
 舍利弗当知 诸佛法如是  
 以万亿方便 随宜而说法  
 其不习学者 不能晓了此  
 汝等既已知 诸佛世之师  
 随宜方便事 无复诸疑惑  
 心生大欢喜 自知当作佛

妙法莲华经卷第一

妙法莲华经卷第二

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

譬喻品第三

尔时舍利弗踊跃欢喜。即起合掌瞻仰尊颜。而白佛言。今从世尊闻此法音。心怀勇跃得未曾有。所以者何。我昔从佛闻如是法。见诸菩萨授记作佛。而我等不豫斯事。甚自感伤。失于如来无量知见。世尊。我常独处山林树下。若坐若行。每作是念。我等同入法性。云何如来以小乘法而见济度。是我等咎非世尊也。所以者何。若我等待说所因成就阿耨多罗三藐三菩提者。必以大乘而得度脱。然我等不解方便随宜所说。初闻佛法遇便信受思惟取证。世尊。我从昔来终日竟夜每自克责。而今从佛闻所未闻未曾有法。断诸疑悔。身意泰然快得安隐。今日乃知真是佛子。从佛口生从法化生。得佛法分。尔时舍利弗。欲重宣此义。而说偈言

我闻是法音 得所未曾有  
 心怀大欢喜 疑网皆已除  
 昔来蒙佛教 不失于大乘

佛音甚希有	能除众生恼
我已得漏尽	闻亦除忧恼
我处于山谷	或在树林下
若坐若经行	常思惟是事
呜呼深自责	云何而自欺
我等亦佛子	同入无漏法
不能于未来	演说无上道
金色三十二	十力诸解脱
同共一法中	而不得此事
八十种妙好	十八不共法
如是等功德	而我皆已失
我独经行时	见佛在大众
名闻满十方	广饶益众生
自惟失此利	我为自欺诳
我常于日夜	每思惟是事
欲以问世尊	为失为不失
我常见世尊	称赞诸菩萨
以是于日夜	筹量如此事
今闻佛音声	随宜而说法
无漏难思议	令众至道场
我本著邪见	为诸梵志师
世尊知我心	拔邪说涅槃
我悉除邪见	于空法得证
尔时心自谓	得至于灭度

而今乃自觉 非是实灭度  
若得作佛时 具三十二相  
天人夜叉众 龙神等恭敬  
是时乃可谓 永尽灭无余  
佛于大众中 说我当作佛  
闻如是法音 疑悔悉已除  
初闻佛所说 心中大惊疑  
将非魔作佛 恼乱我心耶  
佛以种种缘 譬喻巧言说  
其心安如海 我闻疑网断  
佛说过去世 无量灭度佛  
安住方便中 亦皆说是法  
现在未来佛 其数无有量  
亦以诸方便 演说如是法  
如今者世尊 从生及出家  
得道转法轮 亦以方便说  
世尊说实道 波旬无此事  
以是我定知 非是魔作佛  
我堕疑网故 谓是魔所为  
闻佛柔软音 深远甚微妙  
演畅清净法 我心大欢喜  
疑悔永已尽 安住实智中  
我定当作佛 为天人所敬  
转无上法轮 教化诸菩萨

尔时佛告舍利弗。吾今于天人沙门婆罗门等大众中说。我昔曾于二万亿佛所。为无上道故常教化汝。汝亦长夜随我受学。我以方便引导汝故生我法中。舍利弗。我昔教汝志愿佛道。汝今悉忘。而便自谓已得灭度。我今还欲令汝忆念本愿所行道故。为诸声闻说是大乘经。名妙法莲华教菩萨法佛所护念。舍利弗。汝于未来世过无量无边不可思议劫。供养若干千万亿佛。奉持正法。具足菩萨所行之道。当得作佛。号曰华光如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。国名离垢。其土平正清净严饰。安隐丰乐天人炽盛。琉璃为地有八交道。黄金为绳以界其侧。其傍各有七宝行树。常有华果。华光如来亦以三乘教化众生。舍利弗。彼佛出时虽非恶世。以本愿故说三乘法。其劫名大宝庄严。何故名曰大宝庄严。其国中以菩萨为大宝故。彼诸菩萨无量无边不可思议。算数譬喻所不能及。非佛智力无能知者。若欲行时宝华承足。此诸菩萨非初发意。皆久殖德本。于无量百千万亿佛所净修梵行。恒为诸佛之所称叹。常修佛慧具大神通。善知一切诸法之门。质直无伪志念坚固。如是菩萨充满其国。舍利弗。华光佛寿十二小劫。除为王子未作佛时。其国人民寿八小劫。华光如来过十二小劫。授坚满菩萨阿耨多罗三藐三菩提记。告诸比丘。是坚满菩萨次当作佛。号曰华足安行多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀。其佛国土亦复如是。舍利弗。是华光佛灭度之后。正法住世三十二小劫。像法住世亦三十二小劫。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

舍利弗来世	成佛普智尊
号名曰华光	当度无量众
供养无数佛	具足菩萨行
十力等功德	证于无上道
过无量劫已	劫名大宝严
世界名离垢	清净无瑕秽
以琉璃为地	金绳界其道
七宝杂色树	常有华果实
彼国诸菩萨	志念常坚固
神通波罗蜜	皆已悉具足
于无数佛所	善学菩萨道
如是等大士	华光佛所化
佛为王子时	弃国舍世荣
于最末后身	出家成佛道
华光佛住世	寿十二小劫
其国人民众	寿命八小劫

佛灭度之后	正法住于世
三十二小劫	广度诸众生
正法灭尽已	像法三十二
舍利广流布	天人普供养
华光佛所为	其事皆如是
其两足圣尊	最胜无伦匹
彼即是汝身	宜应自欣庆

尔时四部众。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽等大众。见舍利弗于佛前受阿耨多罗三藐三菩提记。心大欢喜踊跃无量。各各脱身所著上衣。以供养佛。释提桓因梵天王等。与无数天子。亦以天妙衣天曼陀罗华摩诃曼陀罗华等。供养于佛。所散天衣住虚空中。而自回转。诸天伎乐百千万种。于虚空中一时俱作。雨众天华。而作是言。佛昔于波罗奈初转法轮。今乃复转无上最大法轮。尔时诸天子。欲重宣此义。而说偈言

昔于波罗奈	转四谛法轮
分别说诸法	五众之生灭
今复转最妙	无上大法轮
是法甚深奥	少有能信者
我等从昔来	数闻世尊说
未曾闻如是	深妙之上法
世尊说是法	我等皆随喜
大智舍利弗	今得受尊记
我等亦如是	必当得作佛
于一切世间	最尊无有上
佛道叵思议	方便随宜说
我所有福业	今世若过世
及见佛功德	尽回向佛道

尔时舍利弗白佛言。世尊。我今无复疑悔。亲于佛前得受阿耨多罗三藐三菩提记。是诸千二百

心自在者。昔住学地。佛常教化言。我法能离生老病死究竟涅槃。是学无学人。亦各自以离我见及有无见等。谓得涅槃。而今于世尊前闻所未闻皆堕疑惑。善哉世尊。愿为四众说其因缘令离疑悔。尔时佛告舍利弗。我先不言诸佛世尊。以种种因缘譬喻言辞方便说法。皆为阿耨多罗三藐三菩提耶。是诸所说皆为化菩萨故。然舍利弗。今当复以譬喻更明此义。诸有智者。以譬喻得解。舍利弗。若国邑聚落有大长者。其年衰迈财富无量。多有田宅及诸僮仆。其家广大。唯有一门。多诸人众。一百二百乃至五百人。止住其中。堂阁朽故墙壁隳落。柱根腐败梁栋倾危。周匝俱时欻然火起焚烧舍宅。长者诸子。若二十或至三十。在此宅中。长者见是大火从四面起。即大惊怖。而作是念。我虽能于此所烧之门安隐得出。而诸子等。于火宅内乐著嬉戏。不觉不知不惊不怖。火来逼身苦痛切己。心不厌患无求出意。舍利弗。是长者作是思惟。我身手有力。当以衣[袖-由+戒]。若以机案。从舍出之。复更思惟。是舍唯有一门。而复狭小。诸子幼稚未有所识。恋著戏处。或当堕落为火所烧。我当为说怖畏之事。此舍已烧宜时疾出。无令为火之所烧害。作是念已。如所思惟。具告诸子。汝等速出。父虽怜愍善言诱喻。而诸子等。乐著嬉戏不肯信受。不惊不畏了无出心。亦复不知何者是火何者为舍。云何为失。但东西走戏视父而已。尔时长者即作是念。此舍已为大火所烧。我及诸子。若不时出。必为所焚。我今当设方便。令诸子等得免斯害。父知诸子先心各有所好。种种珍玩奇异之物情必乐著。而告之言。汝等所可玩好希有难得。汝若不取后必忧悔。如此种种羊车鹿车牛车今在门外。可以游戏。汝等于此火宅宜速出来。随汝所欲皆当与汝。尔时诸子闻父所说。珍玩之物适其愿故。心各勇锐互相推排。竞共驰走争出火宅。是时长者。见诸子等安隐得出。皆于四衢道中露地而坐。无复障碍。其心泰然欢喜踊跃。时诸子等。各白父言。父先所许玩好之具。羊车鹿车牛车愿时赐与

舍利弗。尔时长者。各赐诸子等一大车。其车高广众宝庄校。周匝栏楯四面悬铃。又于其上张设幃盖。亦以珍奇杂宝而严饰之。宝绳绞络垂诸华纓。重敷綉纒安置丹枕。驾以白牛。肤色充洁形体殊好。有大筋力。行步平正。其疾如风。又多仆从而侍卫之。所以者何。是大长者。财富无量。种种诸藏悉皆充溢。而作是念。我财物无极。不应以下劣小车与诸子等。今此幼童皆是吾子。爱无偏党。我有如是七宝大车。其数无量。应当等心各各与之。不宜差别。所以者何。以我此物周给一国。犹尚不匮。何况诸子。是时诸子。各乘大车得未曾有。非本所望。舍利弗。于汝意云何。是长者等与诸子珍宝大车。宁有虚妄不。舍利弗言。不也世尊。是长者。但令诸子得免火难。全其躯命非为虚妄。何以故。若全身命。便为已得玩好之具。况复方便于彼火宅而拔济之。世尊。若是长者。乃至不与最小一车。犹不虚妄。何以故。是长者先作是意。我以方便令子得出。以是因缘无虚妄也。何况长者。自知财富无量。欲饶益诸子等与大车。佛告舍利弗。善哉善哉。如汝所言。舍利弗。如来亦复如是。则为一切世间之父。于诸怖畏衰恼忧患无明闇蔽。永尽无余。而悉成就无量知见力无所畏。有大神力及智慧力。具足方便智慧波罗蜜。大慈大悲常无懈倦。恒求善事利益一切。而生三界朽故火宅。为度众生生老病死忧悲苦恼愚痴闇蔽三毒之火。教化令得阿耨多罗三藐三菩提。见诸众生为生老病死忧悲苦恼之所烧煮。亦以五欲财利故受种种苦。又以贪著追求故现受众苦。后受地狱畜生饿鬼之苦。若生天上及在人间。贫穷困苦爱别离苦怨憎会苦。如是等种种诸苦。众生没在其中。欢喜游戏。不觉不知不惊不怖。亦不生厌不求解脱。于此三界火宅东西驰走。虽遭大苦不以为患。舍利弗。佛见此已便作是念。我为众生之父。应拔其苦难。与无量无边佛智慧乐。令其游戏

舍利弗。如来复作是念。若我但以神力及智慧力。舍于方便。为诸众生。赞如来知见力无所畏者。众生不能以是得度。所以者何。是诸众生。未免生老病死忧悲苦恼。而为三界火宅所烧。何由能解佛之智慧。舍利弗。如彼长者。虽复身手有力而不用之。但以殷勤方便。勉济诸子火宅之难。

然后各与珍宝大车。如来亦复如是。虽有力无所畏。而不用之。但以智慧方便。于三界火宅拔济众生。为说三乘声闻辟支佛佛乘。而作是言。汝等莫得乐住三界火宅。勿贪粗弊色声香味触也。若贪著生爱则为所烧。汝速出三界。当得三乘声闻辟支佛佛乘。我今为汝保任此事。终不虚也。汝等但当勤修精进。如来以是方便诱进众生。复作是言。汝等当知。此三乘法皆是圣所称叹。自在无系无所依求。乘是三乘。以无漏根力觉道禅定解脱三昧等。而自娱乐。便得无量安隐快乐。舍利弗。若有众生。内有智性。从佛世尊闻法信受。殷勤精进欲速出三界。自求涅槃。是名声闻乘。如彼诸子为求羊车出于火宅。若有众生。从佛世尊闻法信受。殷勤精进修自然慧。乐独善寂深知诸法因缘。是名辟支佛乘。如彼诸子为求鹿车出于火宅。若有众生。从佛世尊闻法信受。勤修精进。求一切智佛智自然智无师智如来知见力无所畏。愍念安乐无量众生。利益天人度脱一切。是名大乘。菩萨求此乘故名为摩诃萨。如彼诸子为求牛车出于火宅。舍利弗。如彼长者见诸子等安隐得出火宅到无畏处。自惟财富无量等以大车而赐诸子。如来亦复如是。为一切众生之父。若见无量亿千众生以佛教门出三界苦怖畏险道得涅槃乐如来尔时便作是念。我有无量无边智慧力无畏等诸佛法藏。是诸众生皆是我子。等与大乘。不令有人独得灭度。皆以如来灭度而灭度之。是诸众生脱三界者。悉与诸佛禅定解脱等娱乐之具。皆是一相一种圣所称叹。能生净妙第一之乐。舍利弗。如彼长者初以三车诱引诸子。然后但与大车宝物庄严安隐第一。然彼长者。无虚妄之咎。如来亦复如是。无有虚妄。初说三乘引导众生。然后但以大乘而度脱之。何以故。如来有无量智慧力无所畏诸法之藏。能与一切众生大乘之法。但不尽能受。舍利弗。以是因缘。当知诸佛方便力故。于一佛乘分别说三。佛欲重宣此义。而说偈言

譬如长者 有一大宅 其宅久故

而复顿弊 堂舍高危 柱根摧朽

梁栋倾斜 基陛隤毁 墙壁圯坼

泥涂褴落 覆苫乱坠 椽杓差脱

周障屈曲 杂秽充遍 有五百人

止住其中 鸱枭雕鹗 乌鹊鸪鸽

虻蛇蝮蝎 蜈蚣蚰蜒 守宫百足

豺狸麋鼠 诸恶虫辈 交横驰走

屎尿臭处 不净流溢 蜚螂诸虫

而集其上 狐狼野干 咀嚼践蹋

[齿\*齐]啮死尸 骨肉狼藉 由是群狗

竞来搏撮 饥羸悼惶 处处求食

斗争[齿查]掣 嗥噪[口鞞]吠 其舍恐怖



变状如是	处处皆有	魑魅魍魉
夜叉恶鬼	食啖人肉	毒虫之属
诸恶禽兽	孚乳产生	各自藏护
夜叉竞来	争取食之	食之既饱
恶心转炽	斗争之声	甚可怖畏
鸠槃荼鬼	蹲踞土埤	或时离地
一尺二尺	往返游行	纵逸嬉戏
捉狗两足	扑令失声	以脚加颈
怖狗自乐	复有诸鬼	其身长大
裸形黑瘦	常住其中	发大恶声
叫呼求食	复有诸鬼	其咽如针
复有诸鬼	首如牛头	或食人肉
或复啖狗	头发蓬乱	残害凶险
饥渴所逼	叫唤驰走	夜叉饿鬼
诸恶鸟兽	饥急四向	窥看窗牖
如是诸难	恐惧无量	是朽故宅
属于一人	其人近出	未久之间
于后舍宅	忽然后火起	四面一时
其炎俱炽	栋梁椽柱	爆声震裂
摧折堕落	墙壁崩倒	诸鬼神等
扬声大叫	雕鹫诸鸟	鸠槃荼等
周章惶怖	不能自出	恶兽毒虫
藏窜孔穴	毗舍闍鬼	亦住其中
薄福德故	为火所逼	共相残害

饮血啖肉	野干之属	并已前死
诸大恶兽	竞来食啖	臭烟[火逢][火亨]
四面充塞	蜈蚣蚰蜒	毒蛇之类
为火所烧	争走出穴	鸠槃荼鬼
随取而食	又诸饿鬼	头上火燃
饥渴热恼	周章闷走	其宅如是
甚可怖畏	毒害火灾	众难非一
是时宅主	在门外立	闻有人言
汝诸子等	先因游戏	来入此宅
稚小无知	欢娱乐著	长者闻已
惊入火宅	方宜救济	令无烧害
告喻诸子	说众患难	恶鬼毒虫
灾火蔓延	众苦次第	相续不绝
毒蛇虻蝮	及诸夜叉	鸠槃荼鬼
野干狐狗	雕鹞鸱枭	百足之属
饥渴恼急	甚可怖畏	此苦难处
况复大火	诸子无知	虽闻父诲
犹故乐著	嬉戏不已	是时长者
而作是念	诸子如此	益我愁恼
今此舍宅	无一可乐	而诸子等
耽湏嬉戏	不受我教	将为火害
即便思惟	设诸方便	告诸子等
我有种种	珍玩之具	妙宝好车
羊车鹿车	大牛之车	今在门外

汝等出来	吾为汝等	造作此车
随意所乐	可以游戏	诸子闻说
如此诸车	即时奔竞	驰走而出
到于空地	离诸苦难	长者见子
得出火宅	住于四衢	坐师子座
而自庆言	我今快乐	此诸子等
生育甚难	愚小无知	而入险宅
多诸毒虫	魑魅可畏	大火猛炎
四面俱起	而此诸子	贪乐嬉戏
我已救之	令得脱难	是故诸人
我今快乐	尔时诸子	知父安坐
皆诣父所	而白父言	愿赐我等
三种宝车	如前所许	诸子出来
当以三车	随汝所欲	今正是时
唯垂给与	长者大富	库藏众多
金银琉璃	车磔马脑	以众宝物
造诸大车	庄校严饰	周匝栏楯
四面悬铃	金绳交络	真珠罗网
张施其上	金华诸瓔	处处垂下
众彩杂饰	周匝围绕	柔软缯纩
以为茵蓐	上妙细[叠*毛]	价直千亿
鲜白净洁	以覆其上	有大白牛
肥壮多力	形体殊好	以驾宝车
多诸宾从	而侍卫之	以是妙车

等赐诸子	诸子是时	欢喜踊跃
乘是宝车	游于四方	嬉戏快乐
自在无碍	告舍利弗	我亦如是
众圣中尊	世间之父	一切众生
皆是吾子	深著世乐	无有慧心
三界无安	犹如火宅	众苦充满
甚可怖畏	常有生老	病死忧患
如是等火	炽然不息	如来已离
三界火宅	寂然闲居	安处林野
今此三界	皆是我有	其中众生
悉是吾子	而今此处	多诸患难
唯我一人	能为救护	虽复教诏
而不信受	于诸欲染	贪著深故
以是方便	为说三乘	令诸众生
知三界苦	开示演说	出世间道
是诸子等	若心决定	具足三明
及六神通	有得缘觉	不退菩萨
汝舍利弗	我为众生	以此譬喻
说一佛乘	汝等若能	信受是语
一切皆当	成得佛道	是乘微妙
清净第一	于诸世间	为无有上
佛所悦可	一切众生	所应称赞
供养礼拜	无量亿千	诸力解脱
禅定智慧	及佛余法	得如是乘

令诸子等	日夜劫数	常得游戏
与诸菩萨	及声闻众	乘此宝乘
直至道场	以是因缘	十方谛求
更无余乘	除佛方便	告舍利弗
汝诸人等	皆是吾子	我则是父
汝等累劫	众苦所烧	我皆济拔
令出三界	我虽先说	汝等灭度
但尽生死	而实不灭	今所应作
唯佛智慧	若有菩萨	于是众中
能一心听	诸佛实法	诸佛世尊
虽以方便	所化众生	皆是菩萨
若人小智	深著爱欲	为此等故
说于苦谛	众生心喜	得未曾有
佛说苦谛	真实无异	若有众生
不知苦本	深著苦因	不能暂舍
为是等故	方便说道	诸苦所因
贪欲为本	若灭贪欲	无所依止
灭尽诸苦	名第三谛	为灭谛故
修行于道	离诸苦缚	名得解脱
是人于何	而得解脱	但离虚妄
名为解脱	其实未得	一切解脱
佛说是人	未实灭度	斯人未得
无上道故	我意不欲	令至灭度
我为法王	于法自在	安隐众生

故现于世	汝舍利弗	我此法印
为欲利益	世间故说	在所游方
勿妄宣传	若有闻者	随喜顶受
当知是人	阿鞞跋致	若有信受
此经法者	是人已曾	见过去佛
恭敬供养	亦闻是法	若人有能
信汝所说	则为见我	亦见于汝
及比丘僧	并诸菩萨	斯法华经
为深智说	浅识闻之	迷惑不解
一切声闻	及辟支佛	于此经中
力所不及	汝舍利弗	尚于此经
以信得入	况余声闻	其余声闻
信佛语故	随顺此经	非己智分
又舍利弗	憍慢懈怠	计我见者
莫说此经	凡夫浅识	深著五欲
闻不能解	亦勿为说	若人不信
毁谤此经	则断一切	世间佛种
或复鬻蹙	而怀疑惑	汝当听说
此人罪报	若佛在世	若灭度后
其有诽谤	如斯经典	见有读诵
书持经者	轻贱憎嫉	而怀结恨
此人罪报	汝今复听	其人命终
入阿鼻狱	具足一劫	劫尽更生
如是展转	至无数劫	从地狱出

当堕畜生	若狗野干	其影[乞*页]瘦
齧黷疥癩	人所触烧	又复为人
之所恶贱	常困饥渴	骨肉枯竭
生受楚毒	死被瓦石	断佛种故
受斯罪报	若作馱驼	或生中驴
身常负重	加诸杖捶	但念水草
余无所知	谤斯经故	获罪如是
有作野干	来入聚落	身体疥癩
又无一目	为诸童子	之所打擲
受诸苦痛	或时致死	于此死已
更受蟒身	其形长大	五百由旬
聋聩无足	宛转腹行	为诸小虫
之所噉食	昼夜受苦	无有休息
谤斯经故	获罪如是	若得为人
诸根闇钝	矬陋挛臂	盲聋背伛
有所言说	人不信受	口气常臭
鬼魅所著	贫穷下贱	为人所使
多病瘠瘦	无所依怙	虽亲附人
人不在意	若有所得	寻复忘失
若修医道	顺方治病	更增他疾
或复致死	若自有病	无人救疗
设服良药	而复增剧	若他反逆
抄劫窃盗	如是等罪	横罗其殃
如斯罪人	永不见佛	众圣之王

说法教化	如斯罪人	常生难处
狂聋心乱	永不闻法	于无数劫
如恒河沙	生辄聋哑	诸根不具
常处地狱	如游园观	在余恶道
如己舍宅	驼驴猪狗	是其行处
谤斯经故	获罪如是	若得为人
聋盲喑哑	贫穷诸衰	以自庄严
水肿干瘠	疥癩痛疽	如是等病
以为衣服	身常臭处	垢秽不净
深著我见	增益嗔恚	淫欲炽盛
不择禽兽	谤斯经故	获罪如是
告舍利弗	谤斯经者	若说其罪
穷劫不尽	以是因缘	我故语汝
无智人中	莫说此经	若有利根
智慧明了	多闻强识	求佛道者
如是之人	乃可为说	若人曾见
亿百千佛	殖诸善本	深心坚固
如是之人	乃可为说	若人精进
常修慈心	不惜身命	乃可为说
若人恭敬	无有异心	离诸凡愚
独处山泽	如是之人	乃可为说
又舍利弗	若见有人	舍恶知识
亲近善友	如是之人	乃可为说
若见佛子	持戒清洁	如净明珠



求大乘经	如是之人	乃可为说
若人无嗔	质直柔软	常愍一切
恭敬诸佛	如是之人	乃可为说
复有佛子	于大众中	以清净心
种种因缘	譬喻言辞	说法无碍
如是之人	乃可为说	若有比丘
为一切智	四方求法	合掌顶受
但乐受持	大乘经典	乃至不受
余经一偈	如是之人	乃可为说
如人至心	求佛舍利	如是求经
得已顶受	其人不复	志求余经
亦未曾念	外道典籍	如是之人
乃可为说	告舍利弗	我说是相
求佛道者	穷劫不尽	如是等人
则能信解	汝当为说	妙法华经

#### 妙法莲华经信解品第四

尔时慧命须菩提。摩诃迦旃延。摩诃迦叶。摩诃目犍连。从佛所闻未曾有法。世尊授舍利弗阿耨多罗三藐三菩提记。发希有心欢喜踊跃。即从座起整衣服。偏袒右肩右膝著地。一心合掌曲躬恭敬。瞻仰尊颜而白佛言。我等居僧之首。年并朽迈。自谓已得涅槃无所堪任。不复进求阿耨多罗三藐三菩提。世尊。往昔说法既久。我时在座身体疲懈。但念空无相无作。于菩萨法游戏神通净佛国土成就众生心不喜乐。所以者何。世尊。令我等出于三界得涅槃证。又今我等年已朽迈于佛教化菩萨阿耨多罗三藐三菩提。不生一念好乐之心。我等今于佛前闻授声闻阿耨多罗三藐三菩提记。心甚欢喜得未曾有。不谓于今忽然得闻希有之法。深自庆幸获大善利。无量珍宝不求自得

世尊。我等今者。乐说譬喻以明斯义。譬若有人年既幼稚。舍父逃逝久住他国。或二十至五十岁。年既长大加复穷困。驰骋四方以求衣食。渐渐游行遇向本国。其父先来。求子不得。中止一城。其家大富财宝无量。金银琉璃珊瑚琥珀颇梨珠等。其诸仓库悉皆盈溢。多有僮仆臣佐吏民。象马车乘牛羊无数。出入息利乃遍他国。商估贾客亦甚众多。时贫穷子。游诸聚落经历国邑。遂到其父所止之城。父母念子。与子离别五十余年。而未曾向人说如此事。但自思惟心怀悔恨。自念老朽多有财物。金银珍宝仓库盈溢。无有子息。一旦终没财物散失。无所委付。是以殷勤每忆其子。复

作是念。我若得子委付财物。坦然快乐无复忧虑。世尊。尔时穷子。佣赁展转遇到父舍住立门侧。遥见其父踞师子床宝机承足。诸婆罗门刹利居士皆恭敬围绕。以真珠瓔珞价直千万庄严其身。吏民僮仆手执白拂侍立左右。覆以宝帐。垂诸华幡。香水洒地。散众名华。罗列宝物出内取与。有如是等种种严饰。威德特尊。穷子见父有大力势。即怀恐怖。悔来至此。窃作是念。此或是王。或是王等。非我佣力得物之处。不如往至贫里肆力有地。衣食易得。若久住此。或见逼迫强使我作。作是念已。疾走而去。时富长者。于师子座见子便识。心大欢喜。即作是念。我财物库藏。今有所付。我常思念此子。无由见之。而忽自来。甚适我愿。我虽年朽犹故贪惜。即遣傍人急追将还。尔时使者疾走往捉。穷子惊愕称怨大唤。我不相犯何为见捉。使者执之愈急强牵将还。于时穷子自念。无罪而被囚执此必定死。转更惶怖闷绝蹙地。父遥见之。而语使言。不须此人。勿强将来。以冷水洒面令得醒悟。莫复与语。所以者何。父知其子志意下劣。自知豪贵为子所难。审知是子。而以方便不语他人云是我子。使者语之。我今放汝随意所趣。穷子欢喜得未曾有。从地而起往至贫里以求衣食。尔时长者。将欲诱引其子。而设方便。密遣二人形色憔悴无威德者。汝可诣彼徐语穷子。此有作处倍与汝直。穷子若许将来使作。若言欲何所作。便可语之。雇汝除粪。我等二人亦共汝作。时二使人即求穷子。既已得之具陈上事。尔时穷子先取其价寻与除粪。其父见子愍而怪之。又以他日于窗牖中遥见子身。羸瘦憔悴粪土尘坩污秽不净。即脱瓔珞细软上服严饰之具。更著粗弊垢腻之衣。尘土坩身右手执持除粪之器。状有所畏语诸作人。汝等勤作勿得懈怠。以方便故得近其子。后复告言。咄男子。汝常此作勿复余去。当加汝价。诸有所须盆器米面盐醋之属。莫自疑难。亦有老弊使人。须者相给。好自安意。我如汝父勿复忧虑。所以者何。我年老大而汝少壮。汝常作时无有欺怠嗔恨怨言。都不见汝有此诸恶如余作人。自今已后如所生子。即时长者更与作字名之为儿。尔时穷子。虽欣此遇。犹故自谓客作贱人。由是之故于二十年中常令除粪。过是已后。心相体信入出无难。然其所止犹在本处。世尊。尔时长者有疾。自知将死不久。语穷子言。我今多有金银珍宝仓库盈溢。其中多少所应取与。汝悉知之。我心如是当体此意。所以者何。今我与汝便为不异。宜加用心无令漏失。尔时穷子。即受教敕领知众物。金银珍宝及诸库藏。而无恡取一餐之意。然其所止故在本处。下劣之心亦未能舍。复经少时。父知子意渐已通泰成就大志自鄙先心。临欲终时而命其子。并会亲族。国王大臣刹利居士皆悉已集。即自宣言。诸君当知。此是我子。我之所生。于某城中舍吾逃走。伶俜辛苦五十余年。其本字某。我名某甲。昔在本城怀忧推觅。忽于此间遇会得之。此实我子。我实其父。今我所有一切财物。皆是子有。先所出内是子所知。世尊。是时穷子闻父此言。即大欢喜得未曾有。而作是念。我本无心有所希求。今此宝藏自然而至

世尊。大富长者则是如来。我等皆似佛子。如来常说我等为子。世尊。我等以三苦故。于生死中受诸热恼。迷惑无知乐著小法。今日世尊。令我等思惟蠲除诸法戏论之粪。我等于中勤加精进得至涅槃一日之价。既得此已心大欢喜自以为足。而便自谓。于佛法中勤精进故。所得弘多。然世尊。先知我等心著弊欲乐于小法。便见纵舍不为分别。汝等当有如来知见宝藏之分。世尊以方便力说如来智慧。我等从佛得涅槃一日之价。以为大得。于此大乘无有志求。我等又因如来智慧。为诸菩萨开示演说。而自于此无有志愿。所以者何。佛知我等心乐小法。以方便力随我等说。而我等不知真是佛子。今我等方知。世尊于佛智慧无所吝惜。所以者何。我等昔来真是佛子。而但乐小法。若我有乐大之心。佛则为我说大乘法。于此经中唯说一乘。而昔于菩萨前毁谤声闻乐小法者。然佛实以大乘教化。是故我等说本无心有所恡求。今法王大宝自然而至。如佛子所应得者皆已得之。

尔时摩诃迦叶。欲重宣此义。而说偈言

我等今日 闻佛音教 欢喜踊跃

得未曾有	佛说声闻	当得作佛
无上宝聚	不求自得	譬如童子
幼稚无识	舍父逃逝	远到他土
周流诸国	五十余年	其父忧念
四方推求	求之既疲	顿止一城
造立舍宅	五欲自娱	其家巨富
多诸金银	车磔马脑	真珠琉璃
象马牛羊	辇舆车乘	田业僮仆
人民众多	出入息利	乃遍他国
商估贾人	无处不有	千万亿众
围绕恭敬	常为王者	之所爱念
群臣豪族	皆共宗重	以诸缘故
往来者众	豪富如是	有大力势
而年朽迈	益忧念子	夙夜惟念
死时将至	痴子舍我	五十余年
库藏诸物	当如之何	尔时穷子
求索衣食	从邑至邑	从国至国
或有所得	或无所得	饥饿羸瘦
体生疮癣	渐次经历	到父住城
佣赁展转	遂至父舍	尔时长者
于其门内	施大宝帐	处师子座
眷属围绕	诸人侍卫	或有计算
金银宝物	出内财产	注记券疏
穷子见父	豪贵尊严	谓是国王

若是王等	惊怖自怪	何故至此
覆自念言	我若久住	或见逼迫
强驱使作	思惟是已	驰走而去
借问贫里	欲往佣作	长者是时
在师子座	遥见其子	默而识之
即敕使者	追捉将来	穷子惊唤
迷闷蹙地	是人执我	必当见杀
何用衣食	使我至此	长者知子
愚痴狭劣	不信我言	不信是父
即以方便	更遣余人	眇目矬陋
无威德者	汝可语之	云当相雇
除诸粪秽	倍与汝价	穷子闻之
欢喜随来	为除粪秽	净诸房舍
长者于牖	常见其子	念子愚劣
乐为鄙事	于是长者	著弊垢衣
执除粪器	往到子所	方便附近
语令勤作		
既益汝价	并涂足油	饮食充足
荐席厚暖	如是苦言	汝当勤作
又以软语	若如我子	长者有智
渐令入出	经二十年	执作家事
示其金银	真珠颇梨	诸物出入
皆使令知	犹处门外	止宿草庵
自念贫事	我无此物	父知子心

渐已广大	欲与财物	即聚亲族
国王大臣	刹利居士	于此大众
说是我子	舍我他行	经五十岁
自见子来	已二十年	昔于某城
而失是子	周行求索	遂来至此
凡我所有	舍宅人民	悉以付之
恣其所用	子念昔贫	志意下劣
今于父所	大获珍宝	并及舍宅
一切财物	甚大欢喜	得未曾有
佛亦如是	知我乐小	未曾说言
汝等作佛	而说我等	得诸无漏
成就小乘	声闻弟子	佛敕我等
说最上道	修习此者	当得成佛
我承佛教	为大菩萨	以诸因缘
种种譬喻	若干言辞	说无上道
诸佛子等	从我闻法	日夜思惟
精勤修习	是时诸佛	即授其记
汝于来世	当得作佛	一切诸佛
秘藏之法	但为菩萨	演其实事
而不为我	说斯真要	如彼穷子
得近其父	虽知诸物	心不希取
我等虽说	佛法宝藏	自无志愿
亦复如是	我等内灭	自谓为足
唯了此事	更无余事	我等若闻

净佛国土	教化众生	都无欣乐
所以者何	一切诸法	皆悉空寂
无生无灭	无大无小	无漏无为
如是思惟	不生喜乐	我等长夜
于佛智慧	无贪无著	无复志愿
而自于法	谓是究竟	我等长夜
修习空法	得脱三界	苦恼之患
住最后身	有余涅槃	佛所教化
得道不虚	则为已得	报佛之恩
我等虽为	诸佛子等	说菩萨法
以求佛道	而于是法	永无愿乐
导师见舍	观我心故	初不劝进
说有实利	如富长者	知子志劣
以方便力	柔伏其心	然后乃付
一切财物		
佛亦如是	现希有事	知乐小者
以方便力	调伏其心	乃教大智
我等今日	得未曾有	非先所望
而今自得	如彼穷子	得无量宝
世尊我今	得道得果	于无漏法
得清净眼	我等长夜	持佛净戒
始于今日	得其果报	法王法中
久修梵行	今得无漏	无上大果
我等今者	真是声闻	以佛道声

令一切闻	我等今者	真阿罗汉
于诸世间	天人魔梵	普于其中
应受供养	世尊大恩	以希有事
怜愍教化	利益我等	无量亿劫
谁能报者	手足供给	头顶礼敬
一切供养	皆不能报	若以顶戴
两肩荷负	于恒沙劫	尽心恭敬
又以美膳	无量宝衣	及诸卧具
种种汤药	牛头栴檀	及诸珍宝
以起塔庙	宝衣布地	如斯等事
以用供养	于恒沙劫	亦不能报
诸佛希有	无量无边	不可思议
大神通力	无漏无为	诸法之王
能为下劣	忍于斯事	取相凡夫
随宜为说	诸佛于法	得最自在
知诸众生	种种欲乐	及其志力
随所堪任	以无量喻	而为说法
随诸众生	宿世善根	又知成熟
未成熟者	种种筹量	分别知己
于一乘道	随宜说三	

妙法莲华经卷第二

妙法莲华经卷第三

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

## 药草喻品第五

尔时世尊告摩诃迦叶及诸大弟子。善哉善哉。迦叶。善说如来真实功德。诚如所言。如来复有无量无边阿僧祇功德。汝等若于无量亿劫说不能尽。迦叶当知。如来是诸法之王若有所说皆不虚也。于一切法以智方便而演说之。其所说法。皆悉到于一切智地。如来观知一切诸法之所归趣。亦知一切众生深心所行。通达无碍。又于诸法究尽明了。示诸众生一切智慧。迦叶。譬如三千大千世界。山川溪谷土地所生卉木丛林。及诸药草种类若干名色各异。密云弥布遍覆三千大千世界。一时等澍其泽普洽卉木丛林及诸药草。小根小茎小枝小叶。中根中茎中枝中叶。大根大茎大枝大叶。诸树大小。随上中下各有所受。一云所雨。称其种性而得生长。华果敷实。虽一地所生一雨所润。而诸草木各有差别。迦叶当知。如来亦复如是。出现于世如大云起。以大音声普遍世界天人阿修罗。如彼大云遍覆三千大千国土。于大众中而唱是言。我是如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。未度者令度。未解者令解。未安者令安。未涅槃者令得涅槃。今世后世如实知之。我是一切知者。一切见者。知道者。开道者。说道者。汝等天人阿修罗众。皆应到此。为听法故。尔时无数千万亿种众生。来至佛所而听法。如来于时观是众生诸根利钝精进懈怠。随其所堪而为说法。种种无量。皆令欢喜快得善利。是诸众生闻是法已。现世安隐后生善处。以道受乐亦得闻法。既闻法已离诸障碍。于诸法中。任力所能渐得入道。如彼大云雨于一切卉木丛林及诸药草。如其种性。具足蒙润各得生长。如来说法一相一味。所谓解脱相离相灭相。究竟至于一切种智。其有众生闻如来法。若持读诵如说修行。所得功德不自觉知。所以者何。唯有如来。知此众生种相体性。念何事。思何事。修何事。云何念。云何思。云何修。以何法念。以何法思。以何法修。以何法得何法。众生住于种种之地。唯有如来。如实见之明了无碍。如彼卉木丛林诸药草等。而不自知上中下性。如来知是一相一味之法。所谓解脱相离相灭相。究竟涅槃常寂灭相。终归于空。佛知是已。观众生心欲而将护之。是故不即为说一切种智。汝等迦叶。甚为希有。能知如来随宜说法。能信能受。所以者何。诸佛世尊随宜说法难解难知。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

破有法王	出现世间	随众生欲
种种说法	如来尊重	智慧深远
久默斯要	不务速说	有智若闻
则能信解	无智疑悔	则为永失
是故迦叶	随力为说	以种种缘
令得正见	迦叶当知	譬如大云
起于世间	遍覆一切	慧云含润
电光晃曜	雷声远震	令众悦豫
日光掩蔽	地上清凉	璦磤垂布
如可承揽	其雨普等	四方俱下
流澍无量	率土充洽	山川险谷



幽邃所生	卉木药草	大小诸树
百谷苗稼	甘蔗蒲萄	雨之所润
无不丰足	干地普洽	药木并茂
其云所出	一味之水	草木丛林
随分受润	一切诸树	上中下等
称其大小	各得生长	根茎枝叶
华果光色	一雨所及	皆得鲜泽
如其体相	性分大小	所润是一
而各滋茂	佛亦如是	出现于世
譬如大云	普覆一切	既出于世
为诸众生	分别演说	诸法之实
大圣世尊	于诸天入	一切众中
而宣是言	我为如来	两足之尊
出于世间	犹如大云	充润一切
枯槁众生	皆令离苦	得安隐乐
世间之乐	及涅槃乐	诸天人众
一心善听	皆应到此	覩无上尊
我为世尊	无能及者	安隐众生
故现于世	为大众说	甘露净法
其法一味	解脱涅槃	以一妙音
演畅斯义	常为大乘	而作因缘
我观一切	普皆平等	无有彼此
爱憎之心	我无贪著	亦无限碍
恒为一切	平等说法	如为一人

众多亦然	常演说法	曾无他事
去来坐立	终不疲厌	充足世间
如雨普润	贵贱上下	持戒毁戒
威仪具足	及不具足	正见邪见
利根钝根	等雨法雨	而无懈倦
一切众生	闻我法者	随力所受
住于诸地	或处人天	转轮圣王
释梵诸王	是小药草	知无漏法
能得涅槃	起六神通	及得三明
独处山林	常行禅定	得缘觉证
是中药草	求世尊处	我当作佛
行精进定	是上药草	又诸佛子
专心佛道	常行慈悲	自知作佛
决定无疑	是名小树	安住神通
转不退轮	度无量亿	百千众生
如是菩萨	名为大树	佛平等说
如一味雨	随众生性	所受不同
如彼草木	所禀各异	佛以此喻
方便开示	种种言辞	演说一法
于佛智慧	如海一滂	我雨法雨
充满世间	一味之法	随力修行
如彼丛林	药草诸树	随其大小
渐增茂好	诸佛之法	常以一味
令诸世间	普得具足	渐次修行

皆得道果	声闻缘觉	处于山林
住最后身	闻法得果	是名药草
各得增长	若诸菩萨	智慧坚固
了达三界	求最上乘	是名小树
而得增长	复有住禅	得神通力
闻诸法空	心大欢喜	放无数光
度诸众生	是名大树	而得增长
如是迦叶	佛所说法	譬如大云
以一味雨	润于人华	各得成实
迦叶当知	以诸因缘	种种譬喻
开示佛道	是我方便	诸佛亦然
今为汝等	说最实事	诸声闻众
皆非灭度	汝等所行	是菩萨道
渐渐修学	悉当成佛	

### 妙法莲华经授记品第六

尔时世尊说是偈已。告诸大众唱如是言。我此弟子摩诃迦叶。于未来世当得奉觐三百万亿诸佛世尊。供养恭敬尊重赞叹。广宣诸佛无量大法。于最后身得成为佛。名曰光明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。国名光德。劫名大庄严。佛寿十二小劫。正法住世二十小劫。像法亦住二十小劫。国界严饰无诸秽恶瓦砾荆棘便利不净。其土平正。无有高下坑坎堆阜。琉璃为地宝树行列。黄金为绳以界道侧。散诸宝华周遍清净。其国菩萨无量千亿。诸声闻众亦复无数。无有魔事。虽有魔及魔民。皆护佛法。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

告诸比丘	我以佛眼	见是迦叶
于未来世	过无数劫	当得作佛
而于来世	供养奉觐	三百万亿
诸佛世尊	为佛智慧	净修梵行
供养最上	二足尊已	修习一切

无上之慧	于最后身	得成为佛
其土清净	琉璃为地	多诸宝树
行列道侧	金绳界道	见者欢喜
常出好香	散众名华	种种奇妙
以为庄严	其地平正	无有丘坑
诸菩萨众	不可称计	其心调柔
逮大神通	奉持诸佛	大乘经典
诸声闻众	无漏后身	法王之子
亦不可计	乃以天眼	不能数知
其佛当寿	十二小劫	正法住世
二十小劫	像法亦住	二十小劫
光明世尊	其事如是	

尔时大目犍连。须菩提。摩诃迦梅延等。皆悉悚栗。一心合掌瞻仰尊颜。目不暂舍。即同声。而说偈言

大雄猛世尊	诸释之法王
哀愍我等故	而赐佛音声
若知我深心	见为授记者
如以甘露洒	除热得清凉
如从饥国来	忽遇大王膳
心犹怀疑惧	未敢即便食
若复得王教	然后乃敢食
我等亦如是	每惟小乘过
不知当云何	得佛无上慧
虽闻佛音声	言我等作佛
心尚怀忧惧	如未敢便食

若蒙佛授记 尔乃快安乐

大雄猛世尊 常欲安世间

愿赐我等记 如饥须教食

尔时世尊。知诸大弟子心之所念。告诸比丘。是须菩提。于当来世。奉觐三百万亿那由他佛。供养恭敬尊重赞叹。常修梵行具菩萨道。于最后身得成为佛。号曰名相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。劫名有宝。国名宝生。其土平正。颇梨为地宝树庄严。无诸丘坑沙砾荆棘便利之秽。宝华覆地周遍清净。其土人民皆处宝台珍妙楼阁。声闻弟子无量无边。算数譬喻所不能知。诸菩萨众无数千万亿那由他。佛寿十二小劫。正法住世二十小劫。像法亦住二十小劫。其佛常处虚空为众说法。度脱无量菩萨及声闻众。

尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

诸比丘众	今告汝等	皆当一心
听我所说	我大弟子	须菩提者
当得作佛	号曰名相	当供无数
万亿诸佛	随佛所行	渐具大道
最后身得	三十二相	端正殊妙
犹如宝山	其佛国土	严净第一
众生见者	无不爱乐	佛于其中
度无量众	其佛法中	多诸菩萨
皆悉利根	转不退轮	彼国常以
菩萨庄严	诸声闻众	不可称数
皆得三明	具六神通	住八解脱
有大威德	其佛说法	现于无量
神通变化	不可思议	诸天人民
数如恒沙	皆共合掌	听受佛语
其佛当寿	十二小劫	正法住世
二十小劫	像法亦住	二十小劫

尔时世尊复告诸比丘众。我今语汝。是大迦旃延。于当来世。以诸供具供养奉事八千亿佛恭敬尊重。诸佛灭后。各起塔庙高千由旬。纵广正等五百由旬。皆以金银琉璃车磑马瑙真珠玫瑰七宝合成众华瓔珞涂香末香烧香缯盖幢幡。供养塔庙。过是已后。当复供养二万亿佛。亦复如是。供养是诸佛已。具菩萨道当得作佛。号曰阎浮那提金光如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其土平正。颇梨为地宝树庄严。黄金为绳以界道侧。妙华覆地周遍清静。见者欢喜。无四恶道地狱饿鬼畜生阿修罗道。多有天人诸声闻众。及诸菩萨无量万亿。庄严其国。佛寿十二小劫。正法住世二十小劫。像法亦住二十小劫。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

诸比丘众	皆一心听	如我所说
真实无异	是迦旃延	当以种种
妙好供具	供养诸佛	诸佛灭后
起七宝塔	亦以华香	供养舍利
其最后身	得佛智慧	成等正觉
国土清静	度脱无量	万亿众生
皆为十方	之所供养	佛之光明
无能胜者	其佛号曰	阎浮金光
菩萨声闻	断一切有	无量无数
庄严其国		

尔时世尊复告大众。我今语汝。是大目犍连。当以种种供具供养八千诸佛。恭敬尊重。诸佛灭后。各起塔庙高千由旬。纵广正等五百由旬。皆以金银琉璃车磑马瑙真珠玫瑰七宝合成众华瓔珞涂香末香烧香缯盖幢幡。以用供养。过是已后。当复供养二百万亿诸佛。亦复如是。当得成佛。号曰多摩罗跋梅檀香如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。劫名喜满。国名意乐。其土平正。颇梨为地宝树庄严。散真珠华周遍清静。见者欢喜。多诸天人菩萨声闻其数无量。佛寿二十四小劫。正法住世四十小劫。像法亦住四十小劫。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

我此弟子	大目犍连	舍是身已
得见八千	二百万亿	诸佛世尊
为佛道故	供养恭敬	于诸佛所
常修梵行	于无量劫	奉持佛法
诸佛灭后	起七宝塔	长表金刹
华香伎乐	而以供养	诸佛塔庙

渐渐具足	菩萨道已	于意乐国
而得作佛	号多摩罗	栴檀之香
其佛寿命	二十四劫	常为天人
演说佛道	声闻无量	如恒河沙
三明六通	有大威德	菩萨无数
志固精进	于佛智慧	皆不退转
佛灭度后	正法当住	四十小劫
像法亦尔	我诸弟子	威德具足
其数五百	皆当授记	于未来世
咸得成佛	我及汝等	宿世因缘
吾今当说	汝等善听	

#### 妙法莲华经化城喻品第七

佛告诸比丘。乃往过去无量无边不可思议阿僧祇劫。尔时有佛。名大通智胜如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其国名好成。劫名大相。诸比丘。彼佛灭度已来甚大久远。譬如三千大千世界所有地种。假使有人磨以为墨。过于东方千国土乃下一点。大如微尘。又过千国土复下一点。如是展转尽地种墨。于汝等意云何。是诸国土。若算师若算师弟子。能得边际知其数不。不也世尊。诸比丘。是人所经国土。若点不点。尽末为尘一尘一劫。彼佛灭度已来复过是数。无量无边百千万亿阿僧祇劫。我以如来知见力故。观彼久远犹若今日。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

我念过去世	无量无边劫
有佛两足尊	名大通智胜
如人以力磨	三千大千土
尽此诸地种	皆悉以为墨
过于千国土	乃下一尘点
如是展转点	尽此诸尘墨
如是诸国土	点与不点等
复尽末为尘	一尘为一劫

此诸微尘数	其劫复过是
彼佛灭度来	如是无量劫
如来无碍智	知彼佛灭度
及声闻菩萨	如见今灭度
诸比丘当知	佛智净微妙
无漏无所碍	通达无量劫

佛告诸比丘。大通智胜佛。寿五百四十万亿那由他劫。其佛本坐道场破魔军已。垂得阿耨多罗三藐三菩提。而诸佛法不现在前。如是一小劫乃至十小劫。结加趺坐身心不动。而诸佛法犹不在前。尔时忉利诸天。先为彼佛于菩提树下。敷师子座。高一由旬。佛于此座。当得阿耨多罗三藐三菩提。适坐此座。时诸梵天王。雨众天华面百由旬。香风时来吹去萎华更雨新者。如是不绝满十小劫供养于佛。乃至灭度常雨此华。四王诸天。为供养佛常击天鼓。其余诸天作天伎乐满十小劫。至于灭度亦复如是。诸比丘。大通智胜佛。过十小劫。诸佛之法乃现在前。成阿耨多罗三藐三菩提。其佛未出家时。有十六子。其第一者。名曰智积。诸子各有种种珍异玩好之具。闻父得成阿耨多罗三藐三菩提。皆舍所珍往诣佛所。诸母涕泣而随送之。其祖转轮圣王。与一百大臣及余百千万亿人民。皆共围绕随至道场。咸欲亲近大通智胜如来。供养恭敬尊重赞叹。到已头面礼足绕佛毕已。一心合掌瞻仰世尊。以偈颂曰

大威德世尊	为度众生故
于无量亿劫	尔乃得成佛
诸愿已具足	善哉吉无上
世尊甚希有	一坐十小劫
身体及手足	静然安不动
其心常憺怕	未曾有散乱
究竟永寂灭	安住无漏法
今者见世尊	安隐成佛道
我等得善利	称庆大欢喜
众生常苦恼	盲瞶无导师
不识苦尽道	不知求解脱
长夜增恶趣	减损诸天众



从冥入于冥 永不闻佛名  
 今佛得最上 安隐无漏道  
 我等及天人 为得最大利  
 是故咸稽首 归命无上尊

尔时十六王子偈赞佛已。劝请世尊转于法轮。咸作是言。世尊说法多所安隐怜愍饶益诸天人民。重说偈言

世雄无等伦 百福自庄严  
 得无上智慧 愿为世间说  
 度脱于我等 及诸众生类  
 为分别显示 令得是智慧  
 若我等得佛 众生亦复然  
 世尊知众生 深心之所念  
 亦知所行道 又知智慧力  
 欲乐及修福 宿命所行业  
 世尊悉知己 当转无上轮

佛告诸比丘。大通智胜佛。得阿耨多罗三藐三菩提时。十方各五百万亿诸佛世界六种震动。其国中间幽冥之处。日月威光所不能照。而皆大明。其中众生各得相见。咸作是言。此中云何忽生众生。又其国界诸天宫殿。乃至梵宫六种震动。大光普照遍满世界。胜诸天光。尔时东方五百万亿诸国土中。梵天宫殿光明照曜倍于常明。诸梵天王各作是念。今者宫殿光明。昔所未有。以何因缘而现此相。是时诸梵天王。即各相诣共议此事。时彼众中。有一大梵天王。名救一切。为诸梵众。而说偈言

我等诸宫殿 光明昔未有  
 此是何因缘 宜各共求之  
 为大德天生 为佛出世间  
 而此大光明 遍照于十方

尔时五百万亿国土诸梵天王。与宫殿俱。各以衣[袖-由+戒]盛诸天华。共诣西方推寻是相。见大通智胜如来处于道场菩提树下坐师子座。诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕。及见十六王子请佛转法轮。即时诸梵天王。头面礼佛绕百千匝。即以天华而散佛上。其所散华如须弥

山。并以供养佛菩提树。其菩提树高十由旬。华供养已。各以宫殿奉上彼佛。而作是言。唯见哀愍饶益我等。所献宫殿愿垂纳受。时诸梵天王。即于佛前一心同声。以偈颂曰

世尊甚希有	难可得值遇
具无量功德	能救护一切
天人之大师	哀愍于世间
十方诸众生	普皆蒙饶益
我等所从来	五百万亿国
舍深禅定乐	为供养佛故
我等先世福	宫殿甚严饰
今以奉世尊	唯愿哀纳受

尔时诸梵天王。偈赞佛已。各作是言。唯愿世尊。转于法轮。度脱众生开涅槃道。时诸梵天王。一心同声。而说偈言

世雄两足尊	唯愿演说法
以大慈悲力	度苦恼众生

尔时大通智胜如来。默然许之。又诸比丘。东南方五百万亿国土诸大梵王。各自见宫殿。光明照耀昔所未有。欢喜踊跃生希有心。即各相诣共议此事。时彼众中。有一大梵天王。名曰大悲。为诸梵众。而说偈言

是事何因缘	而现如此相
我等诸宫殿	光明昔未有
为大德天生	为佛出世间
未曾见此相	当共一心求
过千万亿土	寻光共推之
多是佛出世	度脱苦众生

尔时五百万亿诸梵天王。与宫殿俱。各以衣[袖-由+戒]盛诸天华共诣西北方推寻是相。见大通智胜如来处于道场菩提树下坐师子座。诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕。及见十六王子请佛转法轮。时诸梵天王。头面礼佛绕百千匝。即以天华而散佛上。所散之华如须弥山。并以供养佛菩提树。华供养已。各以宫殿奉上彼佛。而作是言。唯见哀愍饶益我等。所献宫殿愿垂纳受。尔时诸梵天王。即于佛前一心同声。以偈颂曰

圣主天中王	迦陵频伽声
哀愍众生者	我等今敬礼
世尊甚希有	久远乃一现
一百八十劫	空过无有佛
三恶道充满	诸天众减少
今佛出于世	为众生作眼
世间所归趣	救护于一切
为众生之父	哀愍饶益者
我等宿福庆	今得值世尊

尔时诸梵天王偈赞佛已。各作是言。唯愿世尊。哀愍一切。转于法轮度脱众生。时诸梵天王。一心同声。而说偈言

大圣转法轮	显示诸法相
度苦恼众生	令得大欢喜
众生闻此法	得道若生天
诸恶道减少	忍善者增益

尔时大通智胜如来。默然许之。又诸比丘。南方五百万亿国土诸大梵王。各自见宫殿。光明照耀昔所未有。欢喜踊跃生希有心。即各相诣共议此事。以何因缘我等宫殿有此光曜。时彼众中。有一大梵天王。名曰妙法。为诸梵众。而说偈言

我等诸宫殿	光明甚威曜
此非无因缘	是相宜求之
过于百千劫	未曾见是相
为大德天生	为佛出世间

尔时五百万亿诸梵天王。与宫殿俱。各以衣[袖-由+戒]盛诸天华。共诣北方推寻是相。见大通智胜如来处于道场菩提树下坐师子座。诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕。及见十六王子请佛转法轮时诸梵天王。头面礼佛绕百千匝。即以天华而散佛上。所散之华如须弥山。并以供养佛菩提树。华供养已。各以宫殿奉上彼佛。而作是言。唯见哀愍饶益我等。所献宫殿愿垂纳受。尔时诸梵天王。即于佛前一心同声。以偈颂曰

世尊甚难见 破诸烦恼者  
 过百三十劫 今乃得一见  
 诸饥渴众生 以法雨充满  
 昔所未曾见 无量智慧者  
 如优昙钵花 今日乃值遇  
 我等诸宫殿 蒙光故严饰  
 世尊大慈悲 唯愿垂纳受

尔时诸梵天王偈赞佛已。各作是言。唯愿世尊。转于法轮。令一切世间诸天魔梵沙门婆罗门。皆获安隐而得度脱。时诸梵天王。一心同声。以偈颂曰

唯愿天人尊 转无上法轮  
 击于大法鼓 而吹大法螺  
 普雨大法雨 度无量众生  
 我等咸归请 当演深远音

尔时大通智胜如来。默然许之。西南方乃至下方亦复如是。尔时上方五百万亿国土诸大梵王。皆悉自睹所止宫殿。光明威曜昔所未有。欢喜踊跃生希有心。即各相诣共议此事。以何因缘我等宫殿有斯光明。时彼众中有一大梵天王。名曰尸弃。为诸梵众。而说偈言

今以何因缘 我等诸宫殿  
 威德光明曜 严饰未曾有  
 如是之妙相 昔所未闻见  
 为大德天生 为佛出世间

尔时五百万亿诸梵天王。与宫殿俱。各以衣[袖-由+戒]盛诸天华。共诣下方推寻是相。见大通智胜如来处于道场菩提树下坐师子座。诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕。及见十六王子请佛转法轮。时诸梵天王。头面礼佛绕百千匝。即以天华而散佛上。所散之花如须弥山。并以供养佛菩提树。花供养已。各以宫殿奉上彼佛。而作是言。唯见哀愍饶益我等。所献宫殿愿垂纳受。时诸梵天王。即于佛前一心同声。以偈颂曰

善哉见诸佛 救世之圣尊  
 能于三界狱 勉出诸众生

普智天人尊	哀愍群萌类
能开甘露门	广度于一切
于昔无量劫	空过无有佛
世尊未出时	十方常暗冥
三恶道增长	阿修罗亦盛
诸天众转减	死多堕恶道
不从佛闻法	常行不善事
色力及智慧	斯等皆减少
罪业因缘故	失乐及乐想
住于邪见法	不识善仪则
不蒙佛所化	常堕于恶道
佛为世间眼	久远时乃出
哀愍诸众生	故现于世间
超出成正觉	我等甚欣庆
及余一切众	喜叹未曾有
我等诸宫殿	蒙光故严饰
今以奉世尊	唯垂哀纳受
愿以此功德	普及于一切
我等与众生	皆共成佛道

尔时五百万亿诸梵天王偈赞佛已。各白佛言。唯愿世尊。转于法轮。多所安隐。多所度脱。时诸梵天王。而说偈言

世尊转法轮	击甘露法鼓
度苦恼众生	开示涅槃道
唯愿受我请	以大微妙音
哀愍而敷演	无量劫习法

尔时大通智胜如来。受十方诸梵天王及十六王子请。即时三转十二行法轮。若沙门婆罗门。若天魔梵及余世间。所不能转。谓是苦。是苦集。是苦灭。是苦灭道。及广说十二因缘法。无明缘行。行缘识。识缘名色。名色缘六入。六入缘触。触缘受。受缘爱。爱缘取。取缘有。有缘生。生缘老死忧悲苦恼。无明灭则行灭。行灭则识灭。识灭则名色灭。名色灭则六入灭。六入灭则触灭。触灭则受灭。受灭则爱灭。爱灭则取灭。取灭则有灭。有灭则生灭。生灭则老死忧悲苦恼灭。佛于天人大众之中说是法时。六百万亿那由他人。以不受一切法故。而于诸漏心得解脱。皆得深妙禅定三明六通具八解脱。第二第三第四说法时。千万亿恒河沙那由他等众生。亦以不受一切法故。而于诸漏心得解脱。从是已后。诸声闻众。无量无边不可称数。尔时十六王子。皆以童子出家而为沙弥。诸根通利智慧明了。已曾供养百千万亿诸佛。净修梵行。求阿耨多罗三藐三菩提。俱白佛言。世尊。是诸无量千万亿大德声闻。皆已成就。世尊。亦当为我等说阿耨多罗三藐三菩提法。我等闻已皆共修学。世尊。我等志愿如来知见。深心所念佛自证知。尔时转轮圣王所将众中八万亿人。见十六王子出家。亦求出家王即听许。尔时彼佛受沙弥请。过二万劫已。乃于四众之中。说是大乘经。名妙法莲华教菩萨法佛所护念。说是经已。十六沙弥。为阿耨多罗三藐三菩提故。皆共受持讽诵通利说是经时。十六菩萨沙弥皆悉信受。声闻众中亦有信解。其余众生千万亿种皆生疑惑。佛说是经。于八千劫未曾休废。说此经已即入静室。住于禅定八万四千劫。是时十六菩萨沙弥。知佛入室寂然禅定。各升法座。亦于八万四千劫。为四部众广说分别妙法华经。一一皆度六百万亿那由他恒河沙等众生示教利喜。令发阿耨多罗三藐三菩提心。大通智胜佛。过八万四千劫已。从三昧起。往诣法座安详而坐。普告大众。是十六菩萨沙弥。甚为希有。诸根通利智慧明了。已曾供养无量千万亿数诸佛于诸佛所常修梵行。受持佛智开示众生令入其中。汝等皆当数数亲近而供养之。所以者何。若声闻辟支佛及诸菩萨。能信是十六菩萨所说经法。受持不毁者。是人皆当得阿耨多罗三藐三菩提如来之慧。佛告诸比丘。是十六菩萨常乐说是妙法莲华经。一一菩萨所化六百万亿那由他恒河沙等众生。世所生与菩萨俱。从其闻法悉皆信解。以此因缘。得值四百万亿诸佛世尊于今不尽。诸比丘。我今语汝。彼佛弟子十六沙弥。今皆得阿耨多罗三藐三菩提。于十方国土。现在说法有无量百千万亿菩萨声闻。以为眷属。其二沙弥东方作佛。一名阿閼在欢喜国。二名须弥顶。东南方二佛。一名师子音。二名师子相。南方二佛。一名虚空住。二名常灭。西南方二佛。一名帝相。二名梵相。西方二佛。一名阿弥陀。二名度一切世间苦恼。西北方二佛。一名多摩罗跋栴檀香神通。二名须弥相。北方二佛。一名云自在。二名云自在王。东北方佛名坏一切世间怖畏。第十六我释迦牟尼佛。于娑婆国土。成阿耨多罗三藐三菩提。诸比丘。我等为沙弥时。各各教化无量百千万亿恒河沙等众生。从我闻法为阿耨多罗三藐三菩提。此诸众生。于今有住声闻地者。我常教化阿耨多罗三藐三菩提。是诸人等。应以是法渐入佛道。所以者何。如来智慧难信难解。尔时所化无量恒河沙等众生者。汝等诸比丘及我灭度后未来世中声闻弟子是也。我灭度后。复有弟子不闻是经。不知不觉菩萨所行。自于所得功德生灭度想。当入涅槃。我于余国作佛。更有异名。是人虽生灭度之想入于涅槃。而于彼土求佛智慧。得闻是经。唯以佛乘而得灭度。更无余乘。除诸如来方便说法。诸比丘。若如来自知涅槃时到。众又清净信解坚固。了达空法深入禅定。便集诸菩萨及声闻众为说是经。世间无有二乘而得灭度。唯一佛乘得灭度耳。比丘当知。如来方便深入众生之性。如其志乐小法深著五欲。为是等故说于涅槃。是人若闻则便信受。譬如五百由旬险难恶道旷绝无人怖畏之处。若有多众。欲过此道至珍宝处。有一导师。聪慧明达善知险道通塞之相。将导众人欲过此难。所将人众。中路懈退白导师言。我等疲极而复怖畏。不能复进。前路犹远。今欲退还。导师多诸方便。而作是念。此等可愍。云何舍大珍宝而欲退还。作是念已。以方便力。于险道中过三百由旬。化作一城。告众人言。汝等勿怖莫得退还。今此大城。可于中止随意所作。若入是城快得安隐。若能前至宝所亦可得去。是时疲极之众。心大欢喜叹未曾有。我等今者免斯恶道快得安隐。于是众人。前

入化城。生已度想生安隐想。尔时导师。知此人众既得止息无复疲倦。即灭化城。语众人言。汝等去来宝处在近。向者大城我所化作为止息耳。诸比丘。如来亦复如是。今为汝等作大导师。知诸生死烦恼恶道险难长远应去应度。若众生但闻一佛乘者。则不欲见佛不欲亲近。便作是念。佛道长远久受勤苦。乃可得成佛。知是心怯弱下劣。以方便力而于中道为止息故说二涅槃。若众生住于二地。如来尔时即便为说。汝等所作未办。汝所住地近于佛慧。当观察筹量。所得涅槃。非真实也。但是如来方便之力。于一佛乘分别说三。如彼导师为止息故化作大城。既知息已而告之言宝处在近。此城非实。我化作耳。

尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

大通智胜佛	十劫坐道场
佛法不现前	不得成佛道
诸天神龙王	阿修罗众等
常雨于天华	以供养彼佛
诸天击天鼓	并作众伎乐
香风吹萎华	更雨新好者
过十小劫已	乃得成佛道
诸天及世人	心皆怀踊跃
彼佛十六子	皆与其眷属
千万亿围绕	俱行至佛所
头面礼佛足	而请转法轮
圣师子法雨	充我及一切
世尊甚难值	久远时一现
为觉悟群生	震动于一切
东方诸世界	五百万亿国
梵宫殿光曜	昔所未曾有
诸梵见此相	寻来至佛所
散花以供养	并奉上宫殿
请佛转法轮	以偈而赞叹

佛知时未至 受请默然坐  
三方及四维 上下亦复尔  
散花奉宫殿 请佛转法轮  
世尊甚难值 愿以大慈悲  
广开甘露门 转无上法轮  
无量慧世尊 受彼众人请  
为宣种种法 四谛十二缘  
无明至老死 皆从生缘有  
如是众过患 汝等应当知  
宣畅是法时 六百万亿垓  
得尽诸苦际 皆成阿罗汉  
第二说法时 千万恒沙众  
于诸法不受 亦得阿罗汉  
从是后得道 其数无有量  
万亿劫算数 不能得其边  
时十六王子 出家作沙弥  
皆共请彼佛 演说大乘法  
我等及营从 皆当成佛道  
愿得如世尊 慧眼第一净  
佛知童子心 宿世之所行  
以无量因缘 种种诸譬喻  
说六波罗蜜 及诸神通事  
分别真实法 菩萨所行道  
说是法华经 如恒河沙偈



彼佛说经已 静室入禅定  
一心一处坐 八万四千劫  
是诸沙弥等 知佛禅未出  
为无量亿众 说佛无上慧  
各各坐法座 说是大乘经  
于佛宴寂后 宣扬助法化  
一一沙弥等 所度诸众生  
有六百万亿 恒河沙等众  
彼佛灭度后 是诸闻法者  
在在诸佛土 常与师俱生  
是十六沙弥 具足行佛道  
今现在十方 各得成正觉  
尔时闻法者 各在诸佛所  
其有住声闻 渐教以佛道  
我在十六数 曾亦为汝说  
是故以方便 引汝趣佛慧  
以是本因缘 今说法华经  
令汝入佛道 慎勿怀惊惧  
譬如险恶道 迥绝多毒兽  
又复无水草 人所怖畏处  
无数千万众 欲过此险道  
其路甚旷远 经三百由旬  
时有一导师 强识有智慧  
明了心决定 在险济众难

众人皆疲倦 而白导师言  
我等今顿乏 于此欲退还  
导师作是念 此辈甚可愍  
如何欲退还 而失大珍宝  
寻时思方便 当设神通力  
化作大城郭 庄严诸舍宅  
周匝有园林 渠流及浴池  
重门高楼阁 男女皆充满  
即作是化已 慰众言勿惧  
汝等入此城 各可随所乐  
诸人既入城 心皆大欢喜  
皆生安隐想 自谓已得度  
导师知息已 集众而告言  
汝等当前进 此是化城耳  
我见汝疲极 中路欲退还  
故以方便力 权化作此城  
汝等勤精进 当共至宝所  
我亦复如是 为一切导师  
见诸求道者 中路而懈怠  
不能度生死 烦恼诸险道  
故以方便力 为息说涅槃  
言汝等苦灭 所作皆已办  
既知到涅槃 皆得阿罗汉  
尔乃集大众 为说真实法

诸佛方便力 分别说三乘  
 唯一一佛乘 息处故说二  
 今为汝说实 汝所得非灭  
 为佛一切智 当发大精进  
 汝证一切智 十力等佛法  
 具三十二相 乃是真实灭  
 诸佛之导师 为息说涅槃  
 既知是息已 引入于佛慧

妙法莲华经卷第三

妙法莲华经卷第四

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

五百弟子受记品第八

尔时富楼那弥多罗尼子。从佛闻是智慧方便随宜说法。又闻授诸大弟子阿耨多罗三藐三菩提记。复闻宿世因缘之事。复闻诸佛有大自然神通之力。得未曾有心净踊跃。即从座起到于佛前。头面礼足却住一面。瞻仰尊颜目不暂舍。而作是念。世尊甚奇特。所为希有。随顺世间若干种性。以方便知见而为说法。拔出众生处处贪著。我等于佛功德言不能宣。唯佛世尊。能知我等深心本愿。尔时佛告诸比丘。汝等见是富楼那弥多罗尼子不。我常称其于说法人中最为第一。亦常叹其种种功德。精勤护持助宣我法。能于四众示教利喜。具足解释佛之正法。而大饶益同梵行者。自舍如来无能尽其言论之辩。汝等勿谓富楼那但能护持助宣我法。亦于过去九十亿诸佛所。护持助宣佛之正法。于彼说法人中亦最第一。又于诸佛所说空法。明了通达。得四无碍智。常能审谛清净说法。无有疑惑。具足菩萨神通之力。随其寿命常修梵行。彼佛世人。咸皆谓之实是声闻。而富楼那以斯方便。饶益无量百千众生。又化无量阿僧祇人。令立阿耨多罗三藐三菩提。为净佛土故。常作佛事教化众生。诸比丘。富楼那亦于七佛说法人中而得第一。今于我所说法人中亦为第一。于贤劫中当来诸佛说法人中亦复第一。而皆护持助宣佛法。亦于未来护持助宣无量无边诸佛之法。教化饶益无量众生。令立阿耨多罗三藐三菩提。为净佛土故。常勤精进教化众生。渐渐具足菩萨之道。过无量阿僧祇劫。当于此土得阿耨多罗三藐三菩提。号曰法明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其佛以恒河沙等三千大千世界为一佛土。七宝为地。地平如掌。无有山陵溪涧沟壑。七宝台观充满其中。诸天宫殿近处虚空。人天交接两得相见。无诸恶道亦无女人。一切众生皆以化生。无有淫欲得大神通。身出光明飞行自在。志念坚固精进智慧。普皆金色三十二相。而自庄严。其国众生常以二食。一者法喜食。二者禅悦食。有无量阿僧祇千万亿那由他诸菩萨众。得大神通四无碍智。善能教化众生之类。其声闻众。算数校计所不能知。皆得具足六通三明及八解脱。

其佛国土。有如是等无量功德庄严成就。劫名宝明。国名善净。其佛寿命。无量阿僧祇劫。法住甚久。佛灭度后。起七宝塔遍满其国。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

诸比丘谛听	佛子所行道
善学方便故	不可得思议
知众乐小法	而畏于大智
是故诸菩萨	作声闻缘觉
以无数方便	化诸众生类
自说是声闻	去佛道甚远
度脱无量众	皆悉得成就
虽小欲懈怠	渐当令作佛
内秘菩萨行	外现是声闻
少欲厌生死	实自净佛土
示众有三毒	又现邪见相
我弟子如是	方便度众生
若我具足说	种种现化事
众生闻是者	心则怀疑惑
今此富楼那	于昔千亿佛
勤修所行道	宣护诸佛法
为求无上慧	而于诸佛所
现居弟子上	多闻有智慧
所说无所畏	能令众欢喜
未曾有疲倦	而以助佛事
已度大神通	具四无碍智
知诸根利钝	常说清净法
演畅如是义	教诸千亿众

令住大乘法	而自净佛土
未来亦供养	无量无数佛
护助宣正法	亦自净佛土
常以诸方便	说法无所畏
度不可计众	成就一切智
供养诸如来	护持法宝藏
其后得成佛	号名曰法明
其国名善净	七宝所合成
劫名为宝明	菩萨众甚多
其数无量亿	皆度大神通
威德力具足	充满其国土
声闻亦无数	三明八解脱
得四无碍智	以是等为僧
其国诸众生	淫欲皆已断
纯一变化生	具相庄严身
法喜禅悦食	更无余食想
无有诸女人	亦无诸恶道
富楼那比丘	功德悉成满
当得斯净土	贤圣众甚多
如是无量事	我今但略说

尔时千二百阿罗汉心自在者作是念。我等欢喜得未曾有。若世尊各见授记如余大弟子者。不亦快乎。佛知此等心之所念。告摩诃迦叶。是千二百阿罗汉。我今当现前次第与授阿耨多罗三藐三菩提记。于此众中。我大弟子憍陈如比丘。当供养六万二千亿佛。然后得成为佛。号曰普明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其五百阿罗汉。优楼频螺迦叶。伽耶迦叶。那提迦叶。迦留陀夷优陀夷。阿[少/兔]楼驮。离婆多。劫宾那。薄拘罗周陀莎伽陀等。皆当得阿耨多罗三藐三菩提。尽同一号。名曰普明。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

憍陈如比丘	当见无量佛
过阿僧祇劫	乃成等正觉
常放大光明	具足诸神通
名闻遍十方	一切之所敬
常说无上道	故号为普明
其国土清净	菩萨皆勇猛
咸升妙楼阁	游诸十方国
以无上供具	奉献于诸佛
作是供养已	心怀大欢喜
须臾还本国	有如是神力
佛寿六万劫	正法住倍寿
像法复倍是	法灭天人忧
其五百比丘	次第当作佛
同号曰普明	转次而授记
我灭度之后	某甲当作佛
其所化世间	亦如我今日
国土之严净	及诸神通力
菩萨声闻众	正法及像法
寿命劫多少	皆如上所说
迦叶汝已知	五百自在者
余诸声闻众	亦当复如是
其不在此会	汝当为宣说

尔时五百阿罗汉。于佛前得受记已欢喜踊跃。即从座起到于佛前。头面礼足悔过自责。世尊。我等常作是念。自谓已得究竟灭度。今乃知之如无智者。所以者何。我等应得如来智慧。而便自以小智为足。世尊。譬如有人至亲友家醉酒而卧。是时亲友官事当行。以无价宝珠系其衣里与之而去。其人醉卧都不觉知。起已游行到于他国。为衣食故。勤力求索甚大艰难。若少有所得便以为

足。于后亲友会遇见之。而作是言。咄哉丈夫。何为衣食乃至如是。我昔欲令汝得安乐五欲自恣。于某年日月。以无价宝珠系汝衣里。今故现在。而汝不知。勤苦忧恼以求自活。甚为痴也。汝今可以此宝贸易所须。常可如意无所乏短。佛亦如是。为菩萨时教化我等。令发一切智心。而寻废忘不知不觉。既得阿罗汉道。自谓灭度。资生艰难得少为足。一切智愿犹在不失。今者世尊觉悟我等。作如是言。诸比丘。汝等所得非究竟灭。我久令汝等种佛善根。以方便故示涅槃相。而汝谓为实得灭度。世尊。我今乃知实是菩萨。得受阿耨多罗三藐三菩提记。以是因缘甚大欢喜得未曾有。尔时阿若憍陈如等。欲重宣此义。而说偈言

我等闻无上	安隐授记声
欢喜未曾有	礼无量智佛
今于世尊前	自悔诸过咎
于无量佛宝	得少涅槃分
如无智愚人	便自以为足
譬如贫穷人	往至亲友家
其家甚大富	具设诸肴膳
以无价宝珠	系著内衣里
默与而舍去	时卧不觉知
是人既已起	游行诣他国
求衣食自济	资生甚艰难
得少便为足	更不愿好者
不觉内衣里	有无价宝珠
与珠之亲友	后见此贫人
苦切责之已	示以所系珠
贫人见此珠	其心大欢喜
富有诸财物	五欲而自恣
我等亦如是	世尊于长夜
常愍见教化	令种无上愿
我等无智故	不觉亦不知

得少涅槃分 自足不求余  
 今佛觉悟我 言非实灭度  
 得佛无上慧 尔乃为真灭  
 我今从佛闻 授记庄严事  
 及转次受决 身心遍欢喜

### 妙法莲华经授学无学人记品第九

尔时阿难。罗睺罗。而作是念。我等每自思惟。设得受记不亦快乎。即从座起到于佛前头面礼足。俱白佛言。世尊。我等于此亦应有分。唯有如来我等所归。又我等为一切世间天人阿修罗所见知识。阿难常为侍者护持法藏。罗睺罗是佛之子。若佛见授阿耨多罗三藐三菩提记者。我愿既满众望亦足。尔时学无学声闻弟子二千人。皆从座起偏袒右肩到于佛前。一心合掌瞻仰世尊。如阿难罗睺罗所愿。住立一面。尔时佛告阿难。汝于来世当得作佛。号山海慧自在通王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。当供养六十二亿诸佛护持法藏。然后得阿耨多罗三藐三菩提。教化二十千万亿恒河沙诸菩萨等。令成阿耨多罗三藐三菩提。国名常立胜幡。其土清净琉璃为地。劫名妙音遍满。其佛寿命。无量千万亿阿僧祇劫。若人于千万亿无量阿僧祇劫中。算数校计不能得知。正法住世倍于寿命。像法住世复倍正法。阿难。是山海慧自在通王佛。为十方无量千万亿恒河沙等诸佛如来。所共赞叹称其功德。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

我今僧中说 阿难持法者  
 当供养诸佛 然后成正觉  
 号曰山海慧 自在通王佛  
 其国土清净 名常立胜幡  
 教化诸菩萨 其数如恒沙  
 佛有大威德 名闻满十方  
 寿命无有量 以愍众生故  
 正法倍寿命 像法复倍是  
 如恒河沙等 无数诸众生  
 于此佛法中 种佛道因缘

尔时会中新发意菩萨八千人。咸作是念。我等尚不闻诸大菩萨得如是记。有何因缘。而诸声闻得如是决。尔时世尊。知诸菩萨心之所念。而告之曰。诸善男子。我与阿难等。于空王佛所。同时发阿耨多罗三藐三菩提心。阿难常乐多闻。我常勤精进。是故我已得成阿耨多罗三藐三菩提。而阿



难护持我法。亦护将来诸佛法藏。教化成就诸菩萨众。其本愿如是。故获斯记。阿难面于佛前。自闻授记及国土庄严。所愿具足。心大欢喜得未曾有。即时忆念过去无量千万亿诸佛法藏。通达无碍如今所闻。亦识本愿。尔时阿难。而说偈言

世尊甚希有	令我念过去
无量诸佛法	如今日所闻
我今无复疑	安住于佛道
方便为侍者	护持诸佛法

尔时佛告罗睺罗。汝于来世当得作佛。号蹈七宝华如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。当供养十世界微尘等数诸佛如来。常为诸佛而作长子。犹如今也。是蹈七宝华佛。国土庄严。寿命劫数。所化弟子。正法像法。亦如山海慧自在通王如来无异。亦为此佛而作长子。过是已后当得阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

我为太子时	罗睺为长子
我今成佛道	受法为法子
于未来世中	见无量亿佛
皆为其长子	一心求佛道
罗睺罗密行	唯我能知之
现为我长子	以示诸众生
无量亿千万	功德不可数
安住于佛法	以求无上道

尔时世尊。见学无学二千人其意柔软寂然清净一心观佛。佛告阿难。汝见是学无学二千人不。唯然已见。阿难。是诸人等。当供养五十世界微尘数诸佛如来。恭敬尊重护持法藏。末后同时。于十方国各得成佛。皆同一号。名曰宝相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。寿命一劫。国土庄严。声闻菩萨。正法像法。皆悉同等。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

是二千声闻	今于我前住
悉皆与授记	未来当成佛
所供养诸佛	如上说尘数
护持其法藏	后当成正觉
各于十方国	悉同一名号

俱时坐道场 以证无上慧  
 皆名为宝相 国土及弟子  
 正法与像法 悉等无有异  
 咸以诸神通 度十方众生  
 名闻普周遍 渐入于涅槃

尔时学无学二千人。闻佛授记欢喜踊跃。而说偈言

世尊慧灯明 我闻授记音  
 心欢喜充满 如甘露见灌

### 妙法莲华经法师品第十

尔时世尊。因药王菩萨。告八万大士。药王。汝见是大众中无量诸天龙王夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人与非人。及比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。求声闻者。求辟支佛者。求佛道者。如是等类咸于佛前。闻妙法华经一偈一句。乃至一念随喜者。我皆与授记。当得阿耨多罗三藐三菩提。佛告药王。又如来灭度之后。若有人闻妙法华经乃至一偈一句一念随喜者。我亦与授阿耨多罗三藐三菩提记。若复有人。受持读诵解说书写妙法华经乃至一偈。于此经卷敬视如佛。种种供养华香瓔珞末香涂香烧香缯盖幢幡衣服伎乐。乃至合掌恭敬。药王当知。是诸人等。已曾供养十万亿佛。于诸佛所成就大愿。愍众生故生此人间。药王。若有人问何等众生于未来世当得成佛。应示是诸人等于未来世必得成佛。何以故。若善男子善女人。于法华经乃至一句。受持读诵解说书写。种种供养经卷。华香瓔珞末香涂香烧香缯盖幢幡衣服伎乐。合掌恭敬。是人一切世间所应瞻奉。应以如来供养而供养之。当知此人是菩萨。成就阿耨多罗三藐三菩提。哀愍众生愿生此间。广演分别妙法华经。何况尽能受持种种供养者。药王当知。是人自舍清净业报。于我灭度后。愍众生故。生于恶世广演此经。若是善男子善女人。我灭度后。能窃为一人说法华经乃至一句。当知是人。则如来使如来所遣行如来事。何况于大众中广为人说。药王。若有恶人以不善心。于一劫中现于佛前。常毁骂佛其罪尚轻。若人以一恶言。毁谤在家出家读诵法华经者。其罪甚重。药王。其有读诵法华经者。当知是人。以佛庄严而自庄严。则为如来肩所荷担。其所至方应随向礼。一心合掌恭敬供养尊重赞叹。华香瓔珞末香涂香烧香缯盖幢幡衣服肴饌。作诸伎乐。人中上供而供养之。应持天宝而以散之。天上宝聚应以奉献。所以者何。是人欢喜说法。须臾闻之。即得究竟阿耨多罗三藐三菩提故。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

若欲住佛道 成就自然智  
 常当勤供养 受持法华者  
 其有欲疾得 一切种智慧  
 当受持是经 并供养持者

若有能受持	妙法华经者
当知佛所使	愍念诸众生
诸有能受持	妙法华经者
舍于清净土	愍众故生此
当知如是人	自在所欲生
能于此恶世	广说无上法
应以天华香	及天宝衣服
天上妙宝聚	供养说法者
吾灭后恶世	能持是经者
当合掌礼敬	如供养世尊
上馔众甘美	及种种衣服
供养是佛子	冀得须臾闻
若能于后世	受持是经者
我遣在人中	行于如来事
若于一劫中	常怀不善心
作色而骂佛	获无量重罪
其有读诵持	是法华经者
须臾加恶言	其罪复过彼
有人求佛道	而于一劫中
合掌在我前	以无数偈赞
由是赞佛故	得无量功德
叹美持经者	其福复过彼
于八十亿劫	以最妙色声
及与香味触	供养持经者

如是供养已 若得须臾闻  
 则应自欣庆 我今获大利  
 药王今告汝 我所说诸经  
 而于此经中 法华最第一

尔时佛复告药王菩萨摩訶萨。我所说经典无量千万亿。已说今说当说。而于其中。此法华经最为难信难解。药王。此经是诸佛秘要之藏。不可分布妄授与人。诸佛世尊之所守护。从昔已来未曾显说。而此经者。如来现在犹多怨嫉。况灭度后。药王当知。如来灭后。其能书持读诵供养为他人说者。如来则为以衣覆之。又为他方现在诸佛之所护念。是人有大信力及志愿力诸善根力。当知是人与如来共宿。则为如来手摩其头。药王。在在处处。若说若读若诵若书。若经卷所住处。皆应起七宝塔极令高广严饰。不须复安舍利。所以者何。此中已有如来全身。此塔应以一切华香瓔珞缯盖幢幡伎乐歌颂。供养恭敬尊重赞叹。若有人得见此塔礼拜供养。当知是等皆近阿耨多罗三藐三菩提。药王。多有人在家出家行菩萨道。若不能得见闻读诵书持供养是法华经者。当知是人未善行菩萨道。若有得闻是经典者。乃能善行菩萨之道。其有众生求佛道者。若见若闻是法华经。闻已信解受持者。当知是人得近阿耨多罗三藐三菩提。药王。譬如有人渴乏须水。于彼高原穿凿求之。犹见干土知水尚远。施功不已转见湿土遂渐至泥。其心决定知水必近。菩萨亦复如是。若未闻未解未能修习是法华经者。当知是人去阿耨多罗三藐三菩提尚远。若得闻解思惟修习。必知得近阿耨多罗三藐三菩提。所以者何。一切菩萨阿耨多罗三藐三菩提皆属此经。此经开方便门示真实相。是法华经藏深固幽远。无人能到。今佛教化成就菩萨。而为开示。药王。若有菩萨。闻是法华经惊疑怖畏。当知是为新发意菩萨。若声闻人。闻是经惊疑怖畏。当知是为增上慢者。药王。若有善男子善女人。如来灭后。欲为四众说是法华经者。云何应说。是善男子善女人。入如来室。著如来衣。坐如来座。尔乃应为四众广说斯经。如来室者。一切众生中大慈悲心是。如来衣者。柔和忍辱心是。如来座者。一切法空是。安住是中。然后以不懈怠心。为诸菩萨及四众广说是法华经。药王。我于余国遣化人为其集听法众。亦遣化比丘比丘尼优婆塞优婆夷听其说法。是诸化人。闻法信受随顺不逆。若说法者在空闲处。我时广遣天龙鬼神乾闥婆阿修罗等听其说法。我虽在异国。时时令说法者得见我身。若于此经忘失句逗。我还为说令得具足。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

欲舍诸懈怠 应当听此经  
 是经难得闻 信受者亦难  
 如人渴须水 穿凿于高原  
 犹见干燥土 知去水尚远  
 渐见湿土泥 决定知近水  
 药王汝当知 如是诸人等  
 不闻法华经 去佛智甚远  
 若闻是深经 决了声闻法

是诸经之王 闻已谛思惟  
当知此人等 近于佛智慧  
若人说此经 应入如来室  
著于如来衣 而坐如来座  
处众无所畏 广为分别说  
大慈悲为室 柔和忍辱衣  
诸法空为座 处此为说法  
若说此经时 有人恶口骂  
加刀杖瓦石 念佛故应忍  
我千万亿土 现净坚固身  
于无量亿劫 为众生说法  
若我灭度后 能说此经者  
我遣化四众 比丘比丘尼  
及清信士女 供养于法师  
引导诸众生 集之令听法  
若人欲加恶 刀杖及瓦石  
则遣变化人 为之作卫护  
若说法之人 独在空闲处  
寂寞无人声 读诵此经典  
我尔时为现 清净光明身  
若忘失章句 为说令通利  
若人具是德 或为四众说  
空处读诵经 皆得见我身  
若人在空闲 我遣天龙王

夜叉鬼神等	为作听法众
是人乐说法	分别无挂碍
诸佛护念故	能令大众喜
若亲近法师	速得菩萨道
随顺是师学	得见恒沙佛

### 妙法莲华经见宝塔品第十一

尔时佛前有七宝塔。高五百由旬。纵广二百五十由旬。从地踊出住在空中。种种宝物而庄校之。五千栏楯龕室千万。无数幢幡以为严饰。垂宝瓔珞。宝铃万亿而悬其上。四面皆出多摩罗跋栴檀之香。充遍世界。其诸幡盖。以金银琉璃车磔马脑真珠玫瑰七宝合成。高至四天王宫。三十三天。雨天曼陀罗华供养宝塔。余诸天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等千万亿众。以一切华香瓔珞幡盖伎乐。供养宝塔恭敬尊重赞叹。尔时宝塔中出大音声叹言。善哉善哉。释迦牟尼世尊。能以平等大慧教菩萨法佛所护念妙法华经为大众说。如是如是。释迦牟尼世尊。如所说者。皆是真实。尔时四众见大宝塔住在空中。又闻塔中所出音声。皆得法喜怪未曾有。从座而起恭敬合掌却住一面。尔时有菩萨摩訶萨。名大乐说。知一切世间天人阿修罗等心之所疑。而白佛言。世尊。以何因缘有此宝塔从地踊出。又于其中发是音声。尔时佛告大乐说菩萨。此宝塔中有如来全身。乃往过去东方无量千万亿阿僧祇世界。国名宝净。彼中有佛。号曰多宝。其佛行菩萨道时。作大誓愿。若我成佛。灭度之后。于十方国土。有说法华经处。我之塔庙。为听是经故。踊现其前为作证明。赞言善哉。彼佛成道已。临灭度时。于天人大众中告诸比丘。我灭度后。欲供养我全身者。应起一大塔。其佛以神通愿力。十方世界在在处处。若有说法华经者。彼之宝塔皆踊出其前。全身在于塔中。赞言善哉善哉。大乐说。今多宝如来塔。闻说法华经故。从地踊出。赞言善哉善哉。是时大乐说菩萨。以如来神力故。白佛言。世尊我等愿欲见此佛身。佛告大乐说菩萨摩訶萨。是多宝佛有深重愿。若我宝塔。为听法华经故出于诸佛前时。其有欲以我身示四众者。彼佛分身诸佛。在于十方世界说法。尽还集一处。然后我身乃出现耳。大乐说。我分身诸佛。在于十方世界说法者今应当集。大乐说白佛言。世尊。我等亦愿欲见世尊分身诸佛礼拜供养。尔时佛放白毫一光。即见东方五百万亿那由他恒河沙等国土诸佛。彼诸国土。皆以颇梨为地。宝树宝衣以为庄严。无数千万亿菩萨。充满其中。遍张宝幔宝网罗上。彼国诸佛以大妙音而说诸法。及见无量千万亿菩萨。遍满诸国为众说法。南西北方四维上下。白毫相光所照之处。亦复如是。尔时十方诸佛各告众菩萨言。善男子。我今应往娑婆世界释迦牟尼佛所。并供养多宝如来宝塔。时娑婆世界即变清净。琉璃为地宝树庄严。黄金为绳以界八道。无诸聚落村营城邑。大海江河山川林藪烧大宝香。曼陀罗华遍布其地。以宝网幔罗覆其上。悬诸宝铃。唯留此会众。移诸天人置于他土。是时诸佛各将一大菩萨以为侍者。至娑婆世界。各到宝树下。一一宝树。高五百由旬。枝叶华果次第庄严。诸宝树下皆有师子之座。高五由旬。亦以大宝而校饰之。尔时诸佛各于此座结加趺坐。如是展转遍满三千大千世界。而于释迦牟尼佛一方所分之身。犹故未尽。时释迦牟尼佛。欲容受所分身诸佛故。八方各更变二百万亿那由他国。皆令清净。无有地狱饿鬼畜生及阿修罗。又移诸天人置于他土所化之国。亦以琉璃为地。宝树庄严。树高五百由旬。枝叶华果次第严饰。树下皆有宝师子座。高五由旬。种种诸宝以为庄校。亦无大海江河及目真邻陀山摩訶目真邻陀山铁围山大铁围山须弥山等诸山王。通为一佛国土。宝地平正。宝交露幔遍覆其上。悬诸幡盖。烧大宝香。诸天宝华遍布其地。释迦牟尼

佛。为诸佛当来坐故。复于八方。各更变二百万亿那由他国。皆令清净。无有地狱饿鬼畜生及阿修罗。又移诸天入置于他土。所化之国。亦以琉璃为地。宝树庄严。树高五百由旬。枝叶华果次第庄严。树下皆有宝师子座。高五由旬。亦以大宝而校饰之。亦无大海江河及目真邻陀山摩诃目真邻陀山铁围山大铁围山须弥山等诸山王。通为一佛国土。宝地平正。宝交露幔遍覆其上。悬诸幡盖。烧大宝香。诸天宝华遍布其地。尔时东方释迦牟尼佛所分之身。百千万亿那由他恒河沙等国土中诸佛。各各说法来集于此。如是次第十方诸佛。皆悉来集坐于八方。尔时一一方四百万亿那由他国土。诸佛如来遍满其中。是时诸佛各在宝树下坐师子座。皆遣侍者。问讯释迦牟尼佛。各赞宝华满掬而告之言。善男子。汝往诣耆闍崛山释迦牟尼佛所。如我辞曰。少病少恼气力安乐。及菩萨声闻众悉安隐不。以此宝华散佛供养。而作是言。彼某甲佛。与欲开此宝塔。诸佛遣使亦复如是。尔时释迦牟尼佛。见所分身佛悉已来集。各各坐于师子之座。皆闻诸佛与欲同开宝塔。即从座起住虚空中。一切四众起立合掌一心观佛。于是释迦牟尼佛。以右指开七宝塔户。出大音声。如却关钥开大城门。即时一切众会。皆见多宝如来。于宝塔中坐师子座。全身不散如入禅定。又闻其言。善哉善哉。释迦牟尼佛。快说是法华经。我为听是经故。而来至此。尔时四众等。见过去无量千万亿劫灭度佛。说如是言。叹未曾有。以天宝华聚。散多宝佛及释迦牟尼佛上。尔时多宝佛。于宝塔中分半座。与释迦牟尼佛。而作是言。释迦牟尼佛。可就此座。即时释迦牟尼佛。入其塔中坐其半座。结加趺坐。尔时大众。见二如来在七宝塔中师子座上结加趺坐。各作是念。佛座高远。唯愿如来以神通力。令我等辈俱处虚空。即时释迦牟尼佛。以神通力接诸大众皆在虚空。以大音声普告四众。谁能于此娑婆国土广说妙法华经。今正是时。如来不久当入涅槃。佛欲以此妙法华经付嘱有在。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

圣主世尊	虽久灭度	在宝塔中
尚为法来	诸人云何	不勤为法
此佛灭度	无央数劫	处处听法
以难遇故	彼佛本愿	我灭度后
在在所往	常为听法	又我分身
无量诸佛	如恒沙等	来欲听法
及见灭度	多宝如来	各舍妙土
及弟子众	天人龙神	诸供养事
令法久住	故来至此	为坐诸佛
以神通力	移无量众	令国清净
诸佛各各	诣宝树下	如清净池
莲华庄严	其宝树下	诸师子座
佛坐其上	光明严饰	如夜闇中

燃大炬火	身出妙香	遍十方国
众生蒙薰	喜不自胜	譬如大风
吹小树枝	以是方便	令法久住
告诸大众	我灭度后	谁能护持
读说斯经	今于佛前	自说誓言
其多宝佛	虽久灭度	以大誓愿
而师子吼	多宝如来	及与我身
所集化佛	当知此意	诸佛子等
谁能护法	当发大愿	令得久住
其有能护	此经法者	则为供养
我及多宝	此多宝佛	处于宝塔
常游十方	为是经故	亦复供养
诸来化佛	庄严光饰	诸世界者
若说此经	则为见我	多宝如来
及诸化佛	诸善男子	各谛思惟
此为难事	宜发大愿	诸余经典
数如恒沙	虽说此等	未足为难
若接须弥	掷置他方	无数佛土
亦未为难	若以足指	动大千界
远掷他国	亦未为难	若立有顶
为众演说	无量余经	亦未为难
若佛灭后	于恶世中	能说此经
是则为难	假使有人	手把虚空
而以游行	亦未为难	于我灭后



若自书持	若使人书	是则为难
若以大地	置足甲上	升于梵天
亦未为难	佛灭度后	于恶世中
暂读此经	是则为难	假使劫烧
担负干草	入中不烧	亦未为难
我灭度后	若持此经	为一人说
是则为难	若持八万	四千法藏
十二部经	为人演说	令诸听者
得六神通	虽能如是	亦未为难
于我灭后	听受此经	问其义趣
是则为难	若人说法	令千万亿
无量无数	恒沙众生	得阿罗汉
具六神通	虽有是益	亦未为难
于我灭后	若能奉持	如斯经典
是则为难	我为佛道	于无量土
从始至终	广说诸经	而于其中
此经第一	若有能持	则持佛身
诸善男子	于我灭后	谁能受持
读诵此经	今于佛前	自说誓言
此经难持	若暂持者	我则欢喜
诸佛亦然	如是之人	诸佛所叹
是则勇猛	是则精进	是名持戒
行头陀者	则为疾得	无上佛道
能于来世	读持此经	是真佛子

住淳善地 佛灭度后 能解其义  
 是诸天入 世间之眼 于恐惧世  
 能须臾说 一切天人 皆应供养

### 妙法莲华经提婆达多品第十二

尔时佛告诸菩萨及天人四众吾于过去无量劫中。求法华经无有懈倦。于多劫中常作国王。发愿求于无上菩提。心不退转。为欲满足六波罗蜜。勤行布施。心无吝惜象马七珍国城妻子奴婢仆从。头目髓脑身肉手足不惜躯命。时世人民寿命无量。为于法故。捐舍国位委政太子。击鼓宣令四方求法。谁能为我说大乘者。吾当终身供给走使。时有仙人来白王言。我有大乘。名妙法华经。若不违我当为宣说。王闻仙言欢喜踊跃。即随仙人供给所须。采果汲水拾薪设食。乃至以身而为床座。身心无倦。于时奉事经于千岁。为于法故。精勤给侍令无所乏。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

我念过去劫 为求大法故  
 虽作世国王 不贪五欲乐  
 捶钟告四方 谁有大法者  
 若为我解说 身当为奴仆  
 时有阿私仙 来白于大王  
 我有微妙法 世间所希有  
 若能修行者 吾当为汝说  
 时王闻仙言 心生大喜悦  
 即便随仙人 供给于所须  
 采薪及果蓏 随时恭敬与  
 情存妙法故 身心无懈倦  
 普为诸众生 勤求于大法  
 亦不为己身 及以五欲乐  
 故为大国王 勤求获此法  
 遂致得成佛 今故为汝说

佛告诸比丘。尔时王者。则我身是。时仙人者。今提婆达多是。由提婆达多善知识故。令我具足六波罗蜜慈悲喜舍三十二相八十种好紫磨金色。十力四无所畏四摄法。十八不共神通道力。成等

正觉广度众生。皆因提婆达多善知识故。告诸四众。提婆达多。却后过无量劫。当得成佛。号曰天王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。世界名天道。时天王佛。住世二十中劫。广为众生说于妙法。恒河沙众生得阿罗汉果。无量众生发缘觉心。恒河沙众生发无上道心。得无生忍至不退转。时天王佛般涅槃后。正法住世二十中劫。全身舍利起七宝塔。高六十由旬。纵广四十由旬。诸天人民悉以杂华末香烧香涂香衣服瓔珞幢幡宝盖伎乐歌颂。礼拜供养七宝妙塔。无量众生得阿罗汉果。无量众生悟辟支佛。不可思议众生发菩提心至不退转。佛告诸比丘。未来世中。若有善男子善女人。闻妙法华经提婆达多品。净心信敬不生疑惑者。不堕地狱饿鬼畜生。生十方佛前。所生之处常闻此经。若生人天中受胜妙乐。若在佛前莲华化生。于时下方多宝世尊所从菩萨。名曰智积。白多宝佛。当还本土。释迦牟尼佛告智积曰。善男子。且待须臾。此有菩萨。名文殊师利。可与相见论说妙法可还本土。尔时文殊师利。坐千叶莲华大如车轮。俱来菩萨亦坐宝莲华。从于大海娑竭罗龙宫自然踊出。住虚空中诣灵鹫山。从莲华下至于佛所。头面敬礼二世尊足。修敬已毕。往智积所共相慰问。却坐一面。智积菩萨问文殊师利。仁往龙宫所化众生。其数几何。文殊师利言。其数无量不可称计。非口所宣非心所测。且待须臾。自当有证。所言未竟。无数菩萨坐宝莲华从海踊出。诣灵鹫山住在虚空。此诸菩萨皆是文殊师利之所化度。具菩萨行皆共论说六波罗蜜。本声闻人在虚空中说声闻行。今皆修行大乘空义。文殊师利谓智积曰。于海教化其事如是。尔时智积菩萨。以偈赞曰

大智德勇健	化度无量众
今此诸大会	及我皆已见
演畅实相义	开阐一乘法
广导诸众生	令速成菩提

文殊师利言。我于海中唯常宣说妙法华经。智积问文殊师利言。此经甚深微妙。诸经中宝世所希有。颇有众生勤加精进修行此经速得佛不。文殊师利言。有娑竭罗龙王女。年始八岁。智慧利根善知众生诸根行业。得陀罗尼。诸佛所说甚深秘藏悉能受持。深入禅定了达诸法。于刹那顷发菩提心。得不退转辩才无碍。慈念众生犹如赤子。功德具足心念口演。微妙广大慈悲仁让。志意和雅能至菩提。智积菩萨言。我见释迦如来。于无量劫难行苦行。积功累德求菩提道。未曾止息。观三千大千世界。乃至无有如芥子许非是菩萨舍身命处。为众生故。然后乃得成菩提道。不信此女于须臾顷便成正觉。言论未讫。时龙王女忽现于前。头面礼敬却住一面。以偈赞曰

深达罪福相	遍照于十方
微妙净法身	具相三十二
以八十种好	用庄严法身
天人所戴仰	龙神咸恭敬
一切众生类	无不宗奉者
又闻成菩提	唯佛当证知

## 我闻大乘教 度脱苦众生

时舍利弗语龙女言。汝谓不久得无上道。是事难信。所以者何。女身垢秽非是法器。云何能得无上菩提。佛道悬旷经无量劫。勤苦积行具修诸度。然后乃成。又女人身犹有五障。一者不得作梵天王。二者帝释。三者魔王。四者转轮圣王。五者佛身。云何女身速得成佛。尔时龙女有一宝珠。价直三千大千世界。持以上佛。佛即受之。龙女谓智积菩萨尊者舍利弗言。我献宝珠世尊纳受。是事疾不。答言甚疾。女言。以汝神力观我成佛。复速于此。当时众会皆见龙女。忽然之间变成男子。具菩萨行。即往南方无垢世界。坐宝莲华成正觉。三十二相八十种好。普为十方一切众生演说妙法。尔时娑婆世界菩萨声闻天龙八部人与非人。皆遥见彼龙女成佛。普为时会人天说法。心大欢喜悉遥敬礼。无量众生闻法解悟得不退转。无量众生得受道记。无垢世界六反震动。娑婆世界三千众生住不退地。三千众生发菩提心而得受记。智积菩萨及舍利弗。一切众会默然信受

### 妙法莲华经劝持品第十三

尔时药王菩萨摩訶萨。及大乐说菩萨摩訶萨。与二万菩萨眷属俱。皆于佛前作是誓言。唯愿世尊不以为虑。我等于佛灭后。当奉持读诵说此经典。后恶世众生。善根转少多增上慢。贪利供养增不善根。远离解脱虽难可教化。我等当起大忍力读诵此经。持说书写种种供养不惜身命。尔时众中五百阿罗汉得受记者白佛言。世尊。我等亦自誓愿。于异国土广说此经。复有学无学八千人得受记者。从座而起合掌向佛。作是誓言。世尊。我等亦当于他国土广说此经。所以者何。是娑婆国中人多弊恶。怀增上慢功德浅薄。嗔浊谄曲心不实故。尔时佛姨母摩訶波闍波提比丘尼。与学无学比丘尼六千人俱。从座而起一心合掌。瞻仰尊颜目不暂舍。于时世尊告憍昙弥。何故忧色而视如来。汝心将无谓我不说汝名授阿耨多罗三藐三菩提记耶。憍昙弥。我先总说一切声闻皆已授记。今汝欲知记者。将来之世当于六万八千亿诸佛法中为大法师。及六千学无学比丘尼俱为法师。汝如是渐渐具菩萨道。当得成佛。号一切众生喜见如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。憍昙弥。是一切众生喜见佛。及六千菩萨。转次授记得阿耨多罗三藐三菩提。尔时罗睺罗母耶输陀罗比丘尼作是念。世尊于授记中独不说我名。佛告耶输陀罗。汝于来世百千万亿诸佛法中。修菩萨行为大法师渐具佛道。于善国中当得成佛。号具足千万光相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。佛寿无量阿僧祇劫。尔时摩訶波闍波提比丘尼。及耶输陀罗比丘尼。并其眷属。皆大欢喜得未曾有。即于佛前。而说偈言

世尊导师 安隐天人 我等闻记

心安具足

诸比丘尼说是偈已白佛言。世尊。我等亦能于他方国土广宣此经。尔时世尊。视八十万亿那由他诸菩萨摩訶萨。是诸菩萨。皆是阿惟越致。转不退法轮。得诸陀罗尼。即从座起至于佛前。一心合掌而作是念。若世尊告敕我等持说此经者。当如佛教广宣斯法。复作是念。佛今默然不见告敕。我当云何。时诸菩萨敬顺佛意。并欲自满本愿。便于佛前作师子吼。而发誓言。世尊。我等于如来灭后。周旋往返十方世界。能令众生书写此经受持读诵解说其义如法修行正忆念。皆是佛之威力。唯愿世尊。在于他方遥见守护。即时诸菩萨俱同发声。而说偈言

唯愿不为虑 于佛灭度后

恐怖恶世中	我等当广说
有诸无智人	恶口骂詈等
及加刀杖者	我等皆当忍
恶世中比丘	邪智心谄曲
未得谓为得	我慢心充满
或有阿练若	纳衣在空闲
自谓行真道	轻贱人间者
贪著利养故	与白衣说法
为世所恭敬	如六通罗汉
是人怀恶心	常念世俗事
假名阿练若	好出我等过
而作如是言	此诸比丘等
为贪利养故	说外道论议
自作此经典	诳惑世间人
为求名闻故	分别于是经
常在大众中	欲毁我等故
向国王大臣	婆罗门居士
及余比丘众	诽谤说我恶
谓是邪见人	说外道论议
我等敬佛故	悉忍是诸恶
为斯所轻言	汝等皆是佛
如此轻慢言	皆当忍受之
浊劫恶世中	多有诸恐怖
恶鬼入其身	骂詈毁辱我

我等敬信佛 当著忍辱铠  
 为说是经故 忍此诸难事  
 我不爱身命 但惜无上道  
 我等于来世 护持佛所嘱  
 世尊自当知 浊世恶比丘  
 不知佛方便 随宜所说法  
 恶口而鬻蹙 数数见摈出  
 远离于塔寺 如是等众恶  
 念佛告敕故 皆当忍是事  
 诸聚落城邑 其有求法者  
 我皆到其所 说佛所嘱法  
 我是世尊使 处众无所畏  
 我当善说法 愿佛安隐住  
 我于世尊前 诸来十方佛  
 发如是誓言 佛自知我心

妙法莲华经卷第四

妙法莲华经卷第五

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

安乐行品第十四

尔时文殊师利法王子菩萨摩訶萨白佛言。世尊。是诸菩萨甚为难有敬顺佛故发大誓愿。于后恶世护持读说是法华经。世尊。菩萨摩訶萨。于后恶世云何能说是经。佛告文殊师利。若菩萨摩訶萨。于后恶世。欲说是经。当安住四法。一者安住菩萨行处及亲近处。能为众生演说是经。文殊师利。云何名菩萨摩訶萨行处。若菩萨摩訶萨。住忍辱地柔和善顺而不卒暴心亦不惊。又复于法无所行。而观诸法如实相。亦不行不分别。是名菩萨摩訶萨行处。云何名菩萨摩訶萨亲近处。菩萨摩訶萨。不亲近国王王子大臣官长。不亲近诸外道梵志尼犍子等。及造世俗文笔赞咏外书。及路伽耶陀逆路伽耶陀者。亦不亲近诸有凶戏相叉相扑。及那罗等种种变现之戏。又不亲近旃陀罗及畜猪羊鸡

狗豷猎渔捕诸恶律仪。如是人等或时来者。则为说法无所悒望。又不亲近求声闻比丘比丘尼优婆塞优婆夷。亦不问讯。若于房中。若经行处。若在讲堂中。不共住止。或时来者。随宜说法无所悒求。文殊师利。又菩萨摩訶萨。不应于女人身取能生欲想相而为说法。亦不乐见。若入他家。不与小女处女寡女等共语。亦复不近五种不男之人以为亲厚。不独入他家。若有因缘须独入时但一心念佛。若为女人说法不露齿笑。不现胸臆。乃至为法犹不亲厚。况复余事。不乐畜年少弟子沙弥小儿。亦不乐与同师。常好坐禅。在于闲处修摄其心。文殊师利。是名初亲近处

复次菩萨摩訶萨观一切法空。如实相。不颠倒不动不退不转。如虚空无所有性。一切语言道断。不生不出不起。无名无相实无所有。无量无边无碍无障。但以因缘有。从颠倒生故。说常乐观如是法相。是名菩萨摩訶萨第二亲近处。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

若有菩萨	于后恶世	无怖畏心
欲说是经	应入行处	及亲近处
常离国王	及国王子	大臣官长
凶险戏者	及旃陀罗	外道梵志
亦不亲近	增上慢人	贪著小乘
三藏学者	破戒比丘	名字罗汉
及比丘尼	好戏笑者	深著五欲
求现灭度	诸优婆夷	皆勿亲近
若是人等	以好心来	到菩萨所
为闻佛道	菩萨则以	无所畏心
不怀悒望	而为说法	寡女处女
及诸不男	皆勿亲近	以为亲厚
亦莫亲近	屠儿魁脍	豷猎渔捕
为利杀害	贩肉自活	炫卖女色
如是之人	皆勿亲近	凶险相扑
种种嬉戏	诸淫女等	尽勿亲近
莫独屏处	为女说法	若说法时
无得戏笑	入里乞食	将一比丘

若无比丘	一心念佛	是则名为
行处近处	以此二处	能安乐说
又复不行	上中下法	有为无为
实不实法	亦不分别	是男是女
不得诸法	不知不见	是则名为
菩萨行处	一切诸法	空无所有
无有常住	亦无起灭	是名智者
所亲近处	颠倒分别	诸法有无
是实非实	是生非生	在于闲处
修摄其心	安住不动	如须弥山
观一切法	皆无所有	犹如虚空
无有坚固	不生不出	不动不退
常住一相	是名近处	若有比丘
于我灭后	入是行处	及亲近处
说斯经时	无有怯弱	菩萨有时
入于静室	以正忆念	随义观法
从禅定起	为诸国王	王子臣民
婆罗门等	开化演畅	说斯经典
其心安隐	无有怯弱	文殊师利
是名菩萨	安住初法	能于后世

说法华经

又文殊师利。如来灭后。于末法中欲说是经。应住安乐行。若口宣说若读经时。不乐说人及经典过。亦不轻慢诸余法师。不说他人好恶长短。于声闻人亦不称名说其过恶。亦不称名赞叹其美。又亦不生怨嫌之心。善修如是安乐心故。诸有听者不逆其意。有所难问。不以小乘法答。但以大乘而为解说。令得一切种智。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

菩萨常乐 安隐说法 于清净地



而施床座	以油涂身	澡浴尘秽
著新净衣	内外俱净	安处法座
随问为说	若有比丘	及比丘尼
诸优婆塞	及优婆夷	国王王子
群臣士民	以微妙义	和颜为说
若有难问	随义而答	因缘譬喻
敷演分别	以是方便	皆使发心
渐渐增益	入于佛道	除懒惰意
及懈怠想	离诸忧恼	慈心说法
昼夜常说	无上道教	以诸因缘
无量譬喻	开示众生	咸令欢喜
衣服卧具	饮食医药	而于其中
无所恇望	但一心念	说法因缘
愿成佛道	令众亦尔	是则大利
安乐供养	我灭度后	若有比丘
能演说斯	妙法华经	心无嫉恚
诸恼障碍	亦无忧愁	及骂詈者
又无怖畏	加刀杖等	亦无摈出
安住忍故	智者如是	善修其心
能住安乐	如我上说	其人功德
千万亿劫	算数譬喻	说不能尽

又文殊师利。菩萨摩訶萨。于后末世法欲灭时。受持读诵斯经典者。无怀嫉妒[言\*啗]诳之心。亦勿轻骂学佛道者求其长短。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。求声闻者。求辟支佛者。求菩萨道者。无得恼之令其疑悔。语其人言汝等去道甚远。终不能得一切种智。所以者何。汝是放逸之人。于道懈怠故。又亦不应戏论诸法有所争竞。当于一切众生起大悲想。于诸如来起慈父想。于诸菩萨起大师想。于十方诸大菩萨。常应深心恭敬礼拜。于一切众生平等说法。以顺法故不多不少。乃至

深爱法者。亦不为多说

文殊师利。是菩萨摩訶萨。于后末世法欲灭时。有成就是第三安乐行者。说是法时无能恼乱。得好同学共读诵是经。亦得大众而来听受。听已能持。持已能诵。诵已能说。说已能书。若使人书。供养经卷恭敬尊重赞叹。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

若欲说是经 当舍嫉恚慢

[言\*留]诳邪伪心 常修质直行

不轻蔑于人 亦不戏论法

不令他疑悔 云汝不得佛

是佛子说法 常柔和能忍

慈悲于一切 不生懈怠心

十方大菩萨 愍众故行道

应生恭敬心 是则我大师

于诸佛世尊 生无上父想

破于憍慢心 说法无障碍

第三法如是 智者应守护

一心安乐行 无量众所敬

又文殊师利。菩萨摩訶萨。于后末世法欲灭时。有持是法华经者于在家出家人中生大慈心。于非菩萨人中生大悲心。应作是念。如是之人则为大失。如来方便随宜说法。不闻不知不觉不问不信不解。其人虽不问不信不解是经。我得阿耨多罗三藐三菩提时。随在何地。以神通力智慧力。引之令得住是法中。文殊师利。是菩萨摩訶萨。于如来灭后。有成就此第四法者。说是法时无有过失。常为比丘比丘尼优婆塞优婆夷。国王王子大臣人民婆罗门居士等。供养恭敬尊重赞叹。虚空诸天为听法故亦常随侍。若在聚落城邑空闲林中。有人来欲难问者。诸天昼夜。常为法故而卫护之。能令听者皆得欢喜。所以者何。此经是一切过去未来现在诸佛神力所护故。文殊师利。是法华经。于无量国中。乃至名字不可得闻。何况得见受持读诵

文殊师利。譬如强力转轮圣王。欲以威势降伏诸国。而诸小王不顺其命。时转轮王。起种种兵而往讨罚。王见兵众战有功者。即大欢喜随功赏赐。或与田宅聚落城邑。或与衣服严身之具。或与种种珍宝金银琉璃车磔马脑珊瑚琥珀象马车乘奴婢人民。唯髻中明珠不以与之。所以者何。独王顶上有此一珠。若以与之。王诸眷属必大惊怪。文殊师利。如来亦复如是。以禅定智慧力得法国土王于三界。而诸魔王不肯顺伏。如来贤圣诸将与之共战。其有功者心亦欢喜。于四众中为说诸经令其心悦。赐以禅定解脱无漏根力诸法之财。又复赐与涅槃之城言得灭度。引导其心令皆欢喜。而不为说是法华经。文殊师利。如转轮王见诸兵众有大功者心甚欢喜。以此难信之珠久在髻中。不妄与

人。而今与之。如来亦复如是。于三界中为大法王。以法教化一切众生。见贤圣军与五阴魔烦恼魔死魔共战有大功勋。灭三毒出三界破魔网。尔时如来亦大欢喜。此法华经。能令众生至一切智。一切世间多怨难信。先所未说而今说之。文殊师利。此法华经。是诸如来第一之说。于诸说中最为甚深。末后赐与。如彼强力之王。久护明珠今乃与之。文殊师利。此法华经。诸佛如来秘密之藏。于诸经中最在其上。长夜守护不妄宣说。始于今日。乃与汝等而敷演之。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

常行忍辱	哀愍一切	乃能演说
佛所赞经	后末世时	持此经者
于家出家	及非菩萨	应生慈悲
斯等不闻	不信是经	则为大失
我得佛道	以诸方便	为说此法
令住其中	譬如强力	转轮之王
兵战有功	赏赐诸物	象马车乘
严身之具	及诸田宅	聚落城邑
或与衣服	种种珍宝	奴婢财物
欢喜赐与	如有勇健	能为难事
三解髻中	明珠赐之	如来亦尔
为诸法王	忍辱大力	智慧宝藏
以大慈悲	如法化世	见一切人
受诸苦恼	欲求解脱	与诸魔战
为是众生	说种种法	以大方便
说此诸经	既知众生	得其力已
末后乃为	说是法华	如三解髻
明珠与之	此经为尊	众经中上
我常守护	不妄开示	今正是时
为汝等说	我灭度后	求佛道者

欲得安隐	演说斯经	应当亲近
如是四法	读是经者	常无忧恼
又无病痛	颜色鲜白	不生贫穷
卑贱丑陋	众生乐见	如慕贤圣
天诸童子	以为给使	刀杖不加
毒不能害	若人恶骂	口则闭塞
游行无畏	如师子王	智慧光明
如日之照	若于梦中	但见妙事
见诸如来	坐师子座	诸比丘众
围绕说法	又见龙神	阿修罗等
数如恒沙	恭敬合掌	自见其身
而为说法	又见诸佛	身相金色
放无量光	照于一切	以梵音声
演说诸法	佛为四众	说无上法
见身处中	合掌赞佛	闻法欢喜
而为供养	得陀罗尼	证不退智
佛知其心	深入佛道	即为授记
成最正觉	汝善男子	当于来世
得无量智	佛之大道	国土严净
广大无比	亦有四众	合掌听法
又见自身	在山林中	修习善法
证诸实相	深入禅定	见十方佛
诸佛身金色	百福相庄严	
闻法为人说	常有是好梦	

又梦作国王	舍宫殿眷属
及上妙五欲	行诣于道场
在菩提树下	而处师子座
求道过七日	得诸佛之智
成无上道已	起而转法轮
为四众说法	经千万亿劫
说无漏妙法	度无量众生
后当入涅槃	如烟尽灯灭
若后恶世中	说是第一法
是人得大利	如上诸功德

#### 妙法莲华经从地踊出品第十五

尔时他方国土诸来菩萨摩訶萨。过八恒河沙数。于大众中起立合掌作礼。而白佛言。世尊。若听我等于佛灭后在此娑婆世界勤加精进护持读诵书写供养是经典者。当于此土而广说之。尔时佛告诸菩萨摩訶萨众。止善男子。不须汝等护持此经。所以者何。我娑婆世界。自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨。一一菩萨各有六万恒河沙眷属。是诸人等能于我灭后。护持读诵广说此经。佛说是时。娑婆世界三千大千国土皆震裂。而于其中有无量千万亿菩萨摩訶萨同时踊出。是诸菩萨身皆金色。三十二相无量光明。先尽在此娑婆世界之下。此界虚空中住。是诸菩萨闻释迦牟尼佛所说音声从下发来。一一菩萨。皆是大众唱导之首。各将六万恒河沙眷属。况将五万四万三万二万一万恒河沙等眷属者。况复乃至一恒河沙半恒河沙四分之一。乃至千万亿那由他分之一。况复千万亿那由他眷属。况复亿万眷属。况复千万百万乃至一万。况复一千一百乃至一十。况复将五四三二一弟子者。况复单己乐远离行。如是等比。无量无边算数譬喻所不能知。是诸菩萨从地出已。各诣虚空七宝妙塔多宝如来释迦牟尼佛所。到已向二世尊头面礼足。及至诸宝树下师子座上佛所。亦皆作礼右绕三匝合掌恭敬。以诸菩萨种种赞法。而以赞叹住在一面。欣乐瞻仰于二世尊。是诸菩萨摩訶萨从初踊出。以诸菩萨种种赞法而赞于佛。如是时间经五十小劫。是时释迦牟尼佛默然而坐。及诸四众亦皆默然。五十小劫。佛神力故。令诸大众谓如半日。尔时四众亦以佛神力故。见诸菩萨遍满无量百千万亿国土虚空。是菩萨众中有四导师。一名上行。二名无边行。三名净行。四名安立行。是四菩萨于其众中。最为上首唱导之师。在大众前各共合掌。观释迦牟尼佛。而问讯言。世尊。少病少恼安乐行不。所应度者受教易不。不令世尊生疲劳耶。尔时四大菩萨。而说偈言

世尊安乐	少病少恼	教化众生
得无疲倦	又诸众生	受化易不
不令世尊	生疲劳耶	

尔时世尊于菩萨大众中。而作是言。如是如是。诸善男子。如来安乐少病少恼。诸众生等易可化度。无有疲劳。所以者何。是诸众生。世世已来常受我化。亦于过去诸佛。供养尊重种诸善根。此诸众生。始见我身闻我所说。即皆信受入如来慧。除先修习学小乘者。如是之人。我今亦令得闻是经入于佛慧。尔时诸大菩萨。而说偈言

善哉善哉	大雄世尊	诸众生等
易可化度	能问诸佛	甚深智慧
闻已信行	我等随喜	

于时世尊。赞叹上首诸大菩萨。善哉善哉善男子。汝等能于如来发随喜心。尔时弥勒菩萨。及八千恒河沙诸菩萨众。皆作是念。我等从昔已来。不见不闻如是大菩萨摩訶萨众。从地踊出住世尊前。合掌供养问讯如来。时弥勒菩萨摩訶萨。知八千恒河沙诸菩萨等心之所念。并欲自决所疑。合掌向佛。以偈问曰

无量千万亿	大众诸菩萨
昔所未曾见	愿两足尊说
是从何所来	以何因缘集
巨身大神通	智慧叵思议
其志念坚固	有大忍辱力
众生所乐见	为从何所来
一一诸菩萨	所将诸眷属
其数无有量	如恒河沙等
或有大菩萨	将六万恒沙
如是诸大众	一心求佛道
是诸大师等	六万恒河沙
俱来供养佛	及护持是经
将五万恒沙	其数过于是
四万及三万	二万至一万
一千一百等	乃至一恒沙
半及三四分	亿万分之一

千万那由他	万亿诸弟子
乃至半亿	其数复过上
百万至一万	一千及一百
五十与一十	乃至三二一
单己无眷属	乐于独处者
俱来至佛所	其数转过上
如是诸大众	若人行筹数
过于恒沙劫	犹不能尽知
是诸大威德	精进菩萨众
谁为其说法	教化而成就
从谁初发心	称扬何佛法
受持行谁经	修习何佛道
如是诸菩萨	神通大智力
四方地震裂	皆从中踊出
世尊我昔来	未曾见是事
愿说其所从	国土之名号
我常游诸国	未曾见是众
我于此众中	乃不识一人
忽然从地出	愿说其因缘
今此之大会	无量百千亿
是诸菩萨等	皆欲知此事
是诸菩萨众	本末之因缘
无量德世尊	唯愿决众疑

尔时释迦牟尼分身诸佛。从无量千万亿他方国土来者。在于八方诸宝树下师子座上结加趺坐。其佛侍者。各各见是菩萨大众。于三千大千世界四方从地踊出住于虚空。各白其佛言。世尊。此诸

无量无边阿僧祇菩萨大众。从何所来。尔时诸佛各告侍者。诸善男子。且待须臾。有菩萨摩訶萨。名曰弥勒。释迦牟尼佛之所授记。次后作佛。以问斯事。佛今答之。汝等自当因是得闻

尔时释迦牟尼佛。告弥勒菩萨。善哉善哉阿逸多。乃能问佛如是大事。汝等当共一心。被精进铠发坚固意。如来今欲显发宣示诸佛智慧。诸佛自在神通之力。诸佛师子奋迅之力。诸佛威猛大势之力。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

当精进一心	我欲说此事
勿得有疑悔	佛智叵思议
汝今出信力	住于忍善中
昔所未闻法	今皆当得闻
我今安慰汝	勿得怀疑惧
佛无不实语	智慧不可量
所得第一法	甚深叵分别
如是今当说	汝等一心听

尔时世尊说此偈已。告弥勒菩萨。我今于此大众。宣告汝等。阿逸多。是诸大菩萨摩訶萨。无量无数阿僧祇从地踊出。汝等昔所未见者。我于是娑婆世界。得阿耨多罗三藐三菩提已。教化示导是诸菩萨。调伏其心令发道意。此诸菩萨皆于是娑婆世界之下此界虚空中住。于诸经典读诵通利思惟分别正忆念。阿逸多。是诸善男子等。不乐在众多有所说。常乐静处勤行精进未曾休息。亦不依止人天而住。常乐深智无有障碍。亦常乐于诸佛之法。一心精进求无上慧。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

阿逸汝当知	是诸大菩萨
从无数劫来	修习佛智慧
悉是我所化	令发大道心
此等是我子	依止是世界
常行头陀事	志乐于静处
舍大众愤闹	不乐多所说
如是诸子等	学习我道法
昼夜常精进	为求佛道故
在娑婆世界	下方空中住



志念力坚固	常勤求智慧
说种种妙法	其心无所畏
我于伽耶城	菩提树下坐
得成最正觉	转无上法轮
尔乃教化之	令初发道心
今皆住不退	悉当得成佛
我今说实语	汝等一心信
我从久远来	教化是等众

尔时弥勒菩萨摩訶萨。及无数诸菩萨等。心生疑惑怪未曾有。而作是念。云何世尊于少时间。教化如是无量无边阿僧祇诸大菩萨。令住阿耨多罗三藐三菩提。即白佛言。世尊。如来为太子时出于释宫。去伽耶城不远坐于道场。得成阿耨多罗三藐三菩提。从是已来始过四十余年。世尊。云何于此少时大作佛事。以佛势力以佛功德。教化如是无量大菩萨众当成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。此大菩萨众。假使有人。于千万亿劫。数不能尽不得其边。斯等久远已来。于无量无边诸佛所殖诸善根。成就菩萨道常修梵行。世尊。如此之事世所难信。譬如有人。色美发黑年二十五。指百岁人言是我子。其百岁人。亦指年少言是我父生育我等。是事难信。佛亦如是。得道已来其实未久。而此大众诸菩萨等。已于无量千万亿劫。为佛道故勤行精进。善入出住无量百千万亿三昧。得大神通久修梵行。善能次第习诸善法。巧于问答人中之宝。一切世间甚为希有。今日世尊方云得佛道时初令发心教化示导。令向阿耨多罗三藐三菩提。世尊得佛未久。乃能作此大功德事。我等虽复信佛随宜所说。佛所出言未曾虚妄。佛所知者皆悉通达。然诸新发意菩萨。于佛灭后。若闻是语或不信受。而起破法罪业因缘。唯然世尊。愿为解说除我等疑。及未来世诸善男子。闻此事已亦不生疑。尔时弥勒菩萨欲重宣此义。而说偈言

佛昔从释种	出家近伽耶
坐于菩提树	尔来尚未久
此诸佛子等	其数不可量
久已行佛道	住于神通力
善学菩萨道	不染世间法
如莲华在水	从地而踊出
皆起恭敬心	住于世尊前
是事难思议	云何而可信

佛得道甚近	所成就甚多
愿为除众疑	如实分别说
譬如少壮人	年始二十五
示人百岁子	发白而面皱
是等我所生	子亦说是父
父少而子老	举世所不信
世尊亦如是	得道来甚近
是诸菩萨等	志固无怯弱
从无量劫来	而行菩萨道
巧于难问答	其心无所畏
忍辱心决定	端正有威德
十方佛所赞	善能分别说
不乐在人众	常好在禅定
为求佛道故	于下空中住
我等从佛闻	于此事无疑
愿佛为未来	演说令开解
若有于此经	生疑不信者
即当堕恶道	愿今为解说
是无量菩萨	云何于少时
教化令发心	而住不退地

### 妙法莲华经如来寿量品第十六

尔时佛告诸菩萨及一切大众诸善男子。汝等当信解如来诚谛之语。复告大众。汝等当信解如来诚谛之语。又复告诸大众。汝等当信解如来诚谛之语。是时菩萨大众。弥勒为首合掌白佛言。世尊。唯愿说之。我等当信受佛语。如是三白已。复言唯愿说之。我等当信受佛语。尔时世尊。知诸菩萨三请不止。而告之言。汝等谛听。如来秘密神通之力。一切世间天人及阿修罗。皆谓今释迦牟尼佛出释氏宫。去伽耶城不远坐于道场。得阿耨多罗三藐三菩提。然善男子。我实成佛已来。无量

无边百千万亿那由他劫。譬如五百千万亿那由他阿僧祇三千大千世界。假使有人未为微尘。过于东方五百千万亿那由他阿僧祇国。乃下一尘。如是东行尽是微尘。诸善男子。于意云何。是诸世界。可得思惟校计知其数不。弥勒菩萨等俱白佛言。世尊。是诸世界无量无边非算数所知。亦非心力所及。一切声闻辟支佛。以无漏智。不能思惟知其限数。我等住阿惟越致地。于是事中亦所不达。世尊。如是诸世界无量无边。尔时佛告大菩萨众。诸善男子。今当分明宣语汝等。是诸世界。若著微尘及不著者。尽以为尘一尘一劫。我成佛已来。复过于此百千万亿那由他阿僧祇劫。自从是来。我常在此娑婆世界说法教化。亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国导利众生。诸善男子。于是中间。我说燃灯佛等。又复言其入于涅槃。如是皆以方便分别。诸善男子。若有众生来至我所。我以佛眼。观其信等诸根利钝。随所应度。处处自说名字不同年纪大小。亦复现言当入涅槃。又以种种方便说微妙法。能令众生发欢喜心。诸善男子。如来。见诸众生乐于小法德薄垢重者。为是人说。我少出家得阿耨多罗三藐三菩提。然我实成佛已来久远若斯。但以方便教化众生。令入佛道作如是说。诸善男子。如来所演经典。皆为度脱众生。或说己身或说他身。或示己身或示他身。或示己事或示他事。诸所言说皆实不虚。所以者何。如来。如实知见三界之相。无有生死若退若出。亦无在世及灭度者。非实非虚非如非异。不如三界见于三界。如斯之事。如来明见无有错谬。以诸众生有种种性种种欲种种行种种忆想分别故。欲令生诸善根。以若干因缘譬喻言辞种种说法。所作佛事未曾暂废。如是我成佛已来甚大久远。寿命无量阿僧祇劫常住不灭。

诸善男子。我本行菩萨道所成寿命。今犹未尽复倍上数。然今非实灭度。而便唱言当取灭度。如来以是方便教化众生。所以者何。若佛久住于世。薄德之人不种善根。贫穷下贱贪著五欲。入于忆想妄见网中。若见如来常在不灭。便起憍恣而怀厌怠。不能生难遭之想恭敬之心。是故如来以方便说。比丘当知。诸佛出世难可值遇。所以者何。诸薄德人。过无量百千万亿劫。或有见佛或不见者。以此事故我作是言。诸比丘。如来难可得见。斯众生等闻如是语。必当生于难遭之想。心怀恋慕渴仰于佛。便种善根。是故如来。虽不实灭而言灭度。

又善男子。诸佛如来法皆如是。为度众生皆实不虚。譬如良医智慧聪达。明练方药善治众病。其人多诸子息。若二十乃至百数。以有事缘远至余国。诸子于后饮他毒药。药发闷乱宛转于地。是时其父还来归家。诸子饮毒。或失本心或不失者。遥见其父皆大欢喜。拜跪问讯善安隐归。我等愚痴误服毒药。愿见救疗更赐寿命。父见子等苦恼如是。依诸经方。求好药草色香美味皆悉具足。捣筛和合与子令服。而作是言。此大良药。色香美味皆悉具足。汝等可服。速除苦恼无复众患。其诸子中不失心者。见此良药色香俱好。即便服之病尽除愈。余失心者。见其父来。虽亦欢喜问讯求索治病。然与其药而不肯服。所以者何。毒气深入失本心故。于此好色香药而谓不美。父作是念。此子可愍。为毒所中心皆颠倒。虽见我喜求索救疗。如是好药而不肯服。我今当设方便令服此药。即作是言。汝等当知。我今衰老死时已至。是好良药今留在此。汝可取服勿忧不差。作是教已复至他国。遣使还告。汝父已死。是时诸子闻父背丧。心大忧恼而作是念。若父在者。慈愍我等能见救护。今者舍我远丧他国。自惟孤露无复恃怙。常怀悲感心遂醒悟。乃知此药色味香美。即取服之毒病皆愈。其父闻子悉已得差。寻便来归咸使见之。

诸善男子。于意云何。颇有人能说此良医虚妄罪不。不也世尊。佛言。我亦如是。成佛已来。无量无边百千万亿那由他阿僧祇劫。为众生故。以方便力言当灭度。亦无有能如法说我虚妄过者。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

自我得佛来 所经诸劫数

无量百千万 亿载阿僧祇  
常说法教化 无数亿众生  
令入于佛道 尔来无量劫  
为度众生故 方便现涅槃  
而实不灭度 常住此说法  
我常住于此 以诸神通力  
令颠倒众生 虽近而不见  
众见我灭度 广供养舍利  
咸皆怀恋慕 而生渴仰心  
众生既信伏 质直意柔软  
一心欲见佛 不自惜身命  
时我及众僧 俱出灵鹫山  
我时语众生 常在此不灭  
以方便力故 现有灭不灭  
余国有众生 恭敬信乐者  
我复于彼中 为说无上法  
汝等不闻此 但谓我灭度  
我见诸众生 没在于苦恼  
故不为现身 令其生渴仰  
因其心恋慕 乃出为说法  
神通力如是 于阿僧祇劫  
常在灵鹫山 及余诸住处  
众生见劫尽 大火所烧时  
我此土安隐 天人常充满

园林诸堂阁 种种宝庄严  
宝树多花果 众生所游乐  
诸天击天鼓 常作众伎乐  
雨曼陀罗花 散佛及大众  
我净土不毁 而众见烧尽  
忧怖诸苦恼 如是悉充满  
是诸罪众生 以恶业因缘  
过阿僧祇劫 不闻三宝名  
诸有修功德 柔和质直者  
则皆见我身 在此而说法  
或时为此众 说佛寿无量  
久乃见佛者 为说佛难值  
我智力如是 慧光照无量  
寿命无数劫 久修业所得  
汝等有智者 勿于此生疑  
当断令永尽 佛语实不虚  
如医善方便 为治狂子故  
实在而言死 无能说虚妄  
我亦为世父 救诸苦患者  
为凡夫颠倒 实在而言灭  
以常见我故 而生憍恣心  
放逸著五欲 堕于恶道中  
我常知众生 行道不行道  
随所应可度 为说种种法

每自作是意 以何令众生

得入无上慧 速成就佛身

### 妙法莲华经分别功德品第十七

尔时大会闻佛说寿命劫数长远如是无量无边阿僧祇众生得大饶益。于时世尊。告弥勒菩萨摩訶萨。阿逸多。我说是如来寿命长远时。六百八十万亿那由他恒河沙众生。得无生法忍。复有千倍菩萨摩訶萨。得闻持陀罗尼门。复有一世界微尘数菩萨摩訶萨。得乐说无碍辩才。复有一世界微尘数菩萨摩訶萨。得百千万亿无量旋陀罗尼。复有三千大千世界微尘数菩萨摩訶萨。能转不退法轮。复有二千中国土微尘数菩萨摩訶萨。能转清净法轮。复有小千国土微尘数菩萨摩訶萨。八生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有四四天下微尘数菩萨摩訶萨。四生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有三四天下微尘数菩萨摩訶萨。三生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有二四天下微尘数菩萨摩訶萨。二生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有一四天下微尘数菩萨摩訶萨。一生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有八世界微尘数众生。皆发阿耨多罗三藐三菩提心。佛说是诸菩萨摩訶萨得大法利时。于虚空中。雨曼陀罗华摩訶曼陀罗华。以散无量百千万亿众宝树下师子座上诸佛。并散七宝塔中师子座上释迦牟尼佛及久灭度多宝如来。亦散一切诸大菩萨及四部众。又雨细末栴檀沉水香等。于虚空中。天鼓自鸣妙声深远。又雨千种天衣。垂诸瓔珞真珠瓔珞摩尼珠瓔珞如意珠瓔珞。遍于九方众宝香炉烧无价香。自然周至供养大会。一一佛上。有诸菩萨执持幡盖。次第而上至于梵天。是诸菩萨以妙音声歌无量颂赞叹诸佛。

尔时弥勒菩萨从座而起。偏袒右肩合掌向佛。而说偈言

佛说希有法 昔所未曾闻

世尊有大力 寿命不可量

无数诸佛子 闻世尊分别

说得法利者 欢喜充遍身

或住不退地 或得陀罗尼

或无碍乐说 万亿旋总持

或有大千界 微尘数菩萨

各各皆能转 不退之法轮

复有中千界 微尘数菩萨

各各皆能转 清净之法轮

复有小千界 微尘数菩萨

余各八生在 当得成佛道

复有四三二 如此四天下  
微尘诸菩萨 随数生成佛  
或一四天下 微尘数菩萨  
余有一生在 当成一切智  
如是等众生 闻佛寿长远  
得无量无漏 清净之果报  
复有八世界 微尘数众生  
闻佛说寿命 皆发无上心  
世尊说无量 不可思议法  
多有所饶益 如虚空无边  
雨天曼陀罗 摩诃曼陀罗  
释梵如恒沙 无数佛土来  
雨栴檀沉水 缤纷而乱坠  
如鸟飞空下 供散于诸佛  
天鼓虚空中 自然出妙声  
天衣千万种 旋转而来下  
众宝妙香炉 烧无价之香  
自然悉周遍 供养诸世尊  
其大菩萨众 执七宝幡盖  
高妙万亿种 次第至梵天  
一一诸佛前 宝幢悬胜幡  
亦以千万偈 歌咏诸如来  
如是种种事 昔所未曾有  
闻佛寿无量 一切皆欢喜

佛名闻十方 广饶益众生

一切具善根 以助无上心

尔时佛告弥勒菩萨摩诃萨。阿逸多。其有众生。闻佛寿命长远如是。乃至能生一念信解。所得功德无有限量。若有善男子善女人。为阿耨多罗三藐三菩提故。于八十万亿那由他劫。行五波罗蜜。檀波罗蜜。尸罗波罗蜜。羼提波罗蜜。毗梨耶波罗蜜。禅波罗蜜。除般若波罗蜜。以是功德比前功德。百分千分百千万亿分不及其一。乃至算数譬喻所不能知。若善男子善女人。有如是功德。于阿耨多罗三藐三菩提退者。无有是处。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

若人求佛慧 于八十万亿

那由他劫数 行五波罗蜜

于是诸劫中 布施供养佛

及缘觉弟子 并诸菩萨众

珍异之饮食 上服与卧具

栴檀立精舍 以园林庄严

如是等布施 种种皆微妙

尽此诸劫数 以回向佛道

若复持禁戒 清净无缺漏

求于无上道 诸佛之所叹

若复行忍辱 住于调柔地

设众恶来加 其心不倾动

诸有得法者 怀于增上慢

为此所轻恼 如是亦能忍

若复勤精进 志念常坚固

于无量亿劫 一心不懈息

又于无数劫 住于空闲处

若坐若经行 除睡常摄心

以是因缘故 能生诸禅定



八十亿万劫 安住心不乱  
持此一心福 愿求无上道  
我得一切智 尽诸禅定际  
是人于百千 万亿劫数中  
行此诸功德 如上之所说  
有善男女等 闻我说寿命  
乃至一念信 其福过于彼  
若人悉无有 一切诸疑悔  
深心须臾信 其福为如此  
其有诸菩萨 无量劫行道  
闻我说寿命 是则能信受  
如是诸人等 顶受此经典  
愿我于未来 长寿度众生  
如今日世尊 诸释中之王  
道场师子吼 说法无所畏  
我等未来世 一切所尊敬  
坐于道场时 说寿亦如是  
若有深心者 清净而质直  
多闻能总持 随义解佛语  
如是诸人等 于此无有疑

又阿逸多。若有闻佛寿命长远解其言趣。是人所得功德无有限量。能起如来无上之慧。何况广闻是经。若教人闻。若自持若教人持。若自书若教人书。若以华香瓔珞幢幡缯盖香油酥灯供养经卷。是人功德无量无边。能生一切种智。阿逸多。若善男子善女人。闻我说寿命长远深心信解。则为见佛常在耆闍崛山。共大菩萨诸声闻众围绕说法。又见此娑婆世界。其地琉璃坦然平正。阎浮檀金以界八道宝树行列。诸台楼观皆悉宝成。其菩萨众咸处其中。若有能如是观者。当知是为深信解相。又复如来灭后若闻是经。而不毁谤起随喜心。当知已为深信解相。何况读诵受持之者。斯人则为顶戴如来。阿逸多。是善男子善女人。不须为我复起塔寺及作僧坊以四事供养众僧。所以者何。

是善男子善女人。受持读诵是经典者。为已起塔造立僧坊供养众僧。则为以佛舍利起七宝塔高广渐小至于梵天。悬诸幡盖及众宝铃。华香瓔珞末香涂香烧香。众鼓伎乐箫笛箜篌种种舞戏。以妙音声歌呗赞颂。则为于无量千万亿劫作是供养已

阿逸多。若我灭后闻是经典。有能受持若自书若教人书。则为起立僧坊。以赤栴檀作诸殿堂三十有二。高八多罗树高广严好。百千比丘于其中止。园林浴池经行禅窟。衣服饮食床褥汤药。一切乐具充满其中。如是僧坊堂阁若干。百千万亿其数无量。以此现前供养于我及比丘僧。是故我说如来灭后。若有受持读诵为他人说。若自书若教人书供养经卷。不须复起塔寺及造僧坊供养众僧。况复有人能持是经。兼行布施持戒忍辱精进一心智慧。其德最胜无量无边。譬如虚空东西南北四维上下无量无边。是人功德亦复如是无量无边。疾至一切种智。若人读诵受持是经为他人说。若自书若教人书。复能起塔及造僧坊。供养赞叹声闻众僧。亦以百千万亿赞叹之法。赞叹菩萨功德。又为他人种种因缘随义解说此法华经。复能清净持戒与柔和者而共同止。忍辱无嗔志念坚固。常贵坐禅得诸深定。精进勇猛摄诸善法。利根智慧善答问难

阿逸多。若我灭后。诸善男子善女人。受持读诵是经典者。复有如是诸善功德。当知是人已趣道场。近阿耨多罗三藐三菩提坐道树下。阿逸多。是善男子善女人。若坐若立若行处此中便应起塔。一切天人皆应供养如佛之塔。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

若我灭度后	能奉持此经
斯人福无量	如上之所说
是则为具足	一切诸供养
以舍利起塔	七宝而庄严
表刹甚高广	渐小至梵天
宝铃千万亿	风动出妙音
又于无量劫	而供养此塔
华香诸瓔珞	天衣众伎乐
燃香油酥灯	周匝常照明
恶世法末时	能持是经者
则为已如上	具足诸供养
若能持此经	则如佛现在
以牛头栴檀	起僧坊供养
堂有三十二	高八多罗树

上馔妙衣服	床卧皆具足
百千众住处	园林诸浴池
经行及禅窟	种种皆严好
若有信解心	受持读诵书
若复教人书	及供养经卷
散华香末香	以须曼瞻卜
阿提目多伽	薰油常燃之
如是供养者	得无量功德
如虚空无边	其福亦如是
况复持此经	兼布施持戒
忍辱乐禅定	不嗔不恶口
恭敬于塔庙	谦下诸比丘
远离自高心	常思惟智慧
有问难不嗔	随顺为解说
若能行是行	功德不可量
若见此法师	成就如是德
应以天华散	天衣覆其身
头面接足礼	生心如佛想
又应作是念	不久诣道树
得无漏无为	广利诸人天
其所住止处	经行若坐卧
乃至说一偈	是中应起塔
庄严令妙好	种种以供养
佛子住此地	则是佛受用

常在于其中 经行及坐卧

妙法莲华经卷第五

妙法莲华经卷第六

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

随喜功德品第十八

尔时弥勒菩萨摩诃萨白佛言。世尊。若有善男子善女人。闻是法华经随喜者。得几所福。而说偈言

世尊灭度后 其有闻是经

若能随喜者 为得几所福

尔时佛告弥勒菩萨摩诃萨。阿逸多。如来灭后。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。及余智者若长若幼。闻是经随喜已。从法会出至于余处。若在僧坊若空闲地。若城邑巷陌聚落田里。如其所闻。为父母宗亲善友知识随力演说。是诸人等闻已随喜复行转教。余人闻已亦随喜转教。如是展转至第五十。阿逸多。其第五十善男子善女人随喜功德。我今说之。汝当善听。若四百万亿阿僧祇世界六趣四生众生卵生胎生湿生化生。若有形无形。有想无想。非有想非无想。无足二足四足多足。如是等在众生数者。有人求福。随其所欲娱乐之具皆给与之。一一众生与满阎浮提金银琉璃车磔马脑珊瑚虎珀诸妙珍宝及象马车乘七宝所成宫殿楼阁等是大施主。如是布施满八十年已。而作是念。我已施众生娱乐之具。随意所欲。然此众生皆已衰老年过八十。发白面皱将死不久。我当以佛法而训导之。即集此众生。宣布法化示教利喜。一时皆得须陀洹道斯陀含道阿那含道阿罗汉道。尽诸有漏于深禅定皆得自在具八解脱。于汝意云何。是大施主所得功德宁为多不。弥勒白佛言。世尊。是人功德甚多无量无边。若是施主。但施众生一切乐具功德无量。何况令得阿罗汉果。佛告弥勒。我今分明语汝。是人以一切乐具。施于四百万亿阿僧祇世界六趣众生。又令得阿罗汉果。所得功德。不如是第五十人。闻法华经一偈随喜功德。百分千分百千万亿分不及其一。乃至算数譬喻所不能知。阿逸多。如是第五十人展转闻法华经随喜功德。尚无量无边阿僧祇。何况最初于会中闻而随喜者。其福复胜无量无边阿僧祇。不可得比。又阿逸多。若人为是经故。往诣僧坊若坐若立。须臾听受。缘是功德转身所生。得好上妙象马车乘珍宝辇舆及乘天宫。若复有人。于讲法处坐。更有人来。劝令坐听。若分座令坐。是人功德转身。得帝释坐处。若梵王坐处。若转轮圣王所坐之处。阿逸多。若复有人语余人言。有经名法华可共往听。即受其教。乃至须臾间闻。是人功德转身。得与陀罗尼菩萨共生一处。利根智慧。百千万世终不喑哑。口气不臭。舌常无病。口亦无病。齿不垢黑。不黄不疏。亦不缺落。不差曲。唇不下垂。亦不褰缩。不粗涩。不疮疹。亦不缺坏。亦不喎斜。不厚不大。亦不黧黑。无诸可恶。鼻不匾[匚@麤]。亦不曲戾。面色不黑。亦不狭长。亦不窟曲。无有一切不可喜相。唇舌牙齿悉皆严好。鼻修高直面貌圆满。眉高而长额广平正。人相具足世所生。见佛闻法信受教诲。阿逸多。汝且观是劝于一人令往听法功德如此。何况一心听说读诵。而于大众为人分别如说修行。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

若人于法会 得闻是经典  
乃至于一偈 随喜为他说  
如是展转教 至于第五十  
最后入获福 今当分别之  
如有大施主 供给无量众  
具满八十岁 随意之所欲  
见彼衰老相 发白而面皱  
齿疏形枯竭 念其死不久  
我今应当教 令得于道果  
即为方便说 涅槃真实法  
世皆不牢固 如水沫泡焰  
汝等咸应当 疾生厌离心  
诸人闻是法 皆得阿罗汉  
具足六神通 三明八解脱  
最后第五十 闻一偈随喜  
是人福胜彼 不可为譬喻  
如是展转闻 其福尚无量  
何况于法会 初闻随喜者  
若有劝一人 将引听法华  
言此经深妙 千万劫难遇  
即受教往听 乃至须臾闻  
斯人之福报 今当分别说  
世世无口患 齿不疏黄黑  
唇不厚褰缺 无有可恶相

舌不干黑短	鼻高修且直
额广而平正	面目悉端严
为人所喜见	口气无臭秽
优钵华之香	常从其口出
若故诣僧坊	欲听法华经
须臾闻欢喜	今当说其福
后生天人中	得妙象马车
珍宝之辇舆	及乘天宫殿
若于讲法处	劝人坐听经
是福因缘得	释梵转轮座
何况一心听	解说其义趣
如说而修行	其福不可量

#### 妙法莲华经法师功德品第十九

尔时佛告常精进菩萨摩訶萨。若善男子善女人。受持是法华经。若读若诵若解说若书写。是人当得八百眼功德。千二百耳功德八百鼻功德。千二百舌功德。八百身功德。千二百意功德。以是功德庄严六根皆令清净。是善男子善女人。父母所生清净肉眼。见于三千大千世界。内外所有山林河海。下至阿鼻地狱上至有顶。亦见其中一切众生。及业因缘果报生处。悉见悉知。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

若于大众中	以无所畏心
说是法华经	汝听其功德
是人得八百	功德殊胜眼
以是庄严故	其目甚清净
父母所生眼	悉见三千界
内外弥楼山	须弥及铁围
并诸余山林	大海江河水
下至阿鼻狱	上至有顶处

其中诸众生 一切皆悉见

虽未得天眼 肉眼力如是

复次常精进。若善男子善女人。受持此经。若读若诵若解说若书写。得千二百耳功德。以是清净耳。闻三千大千世界。下至阿鼻地狱上至有顶。其中内外种种语言音声。象声马声牛声车声。啼哭声愁叹声。螺声鼓声钟声铃声。笑声语声。男声女声童子声童女声。法声非法声。苦声乐声。凡夫声圣人声。喜声不喜声。天声龙声夜叉声乾闥婆声阿修罗声迦楼罗声紧那罗声摩睺罗伽声。火声。水声风声。地狱声畜生声饿鬼声。比丘声比丘尼声。声闻声辟支佛声。菩萨声佛声。以要言之。三千大千世界中。一切内外所有诸声。虽未得天耳。以父母所生清净常耳。皆悉闻知如是分别种种音声。而不坏耳根。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

父母所生耳 清净无浊秽

以此常耳闻 三千世界声

象马车牛声 钟铃螺鼓声

琴瑟箜篌声 箫笛之音声

清净好歌声 听之而不著

无数种人声 闻悉能解了

又闻诸天声 微妙之歌音

及闻男女声 童子童女声

山川险谷中 迦陵频伽声

命命等诸鸟 悉闻其音声

地狱众苦痛 种种楚毒声

饿鬼饥渴逼 求索饮食声

诸阿修罗等 居在大海边

自共语言时 出于大音声

如是说法者 安住于此间

遥闻是众声 而不坏耳根

十方世界中 禽兽鸣相呼

其说法之人 于此悉闻之

其诸梵天上	光音及遍净
乃至有顶天	言语之音声
法师住于此	悉皆得闻之
一切比丘众	及诸比丘尼
若读诵经典	若为他人说
法师住于此	悉皆得闻之
复有诸菩萨	读诵于经法
若为他人说	撰集解其义
如是诸音声	悉皆得闻之
诸佛大圣尊	教化众生者
于诸大会中	演说微妙法
持此法华者	悉皆得闻之
三千大千界	内外诸音声
下至阿鼻狱	上至有顶天
皆闻其音声	而不坏耳根
其耳聪利故	悉能分别知
持是法花者	虽未得天耳
但用所生耳	功德已如是

复次常精进。若善男子善女人。受持是经。若读若诵若解说若书写。成就八百鼻功德。以是清静鼻根。闻于三千大千世界上下内外种种诸香。须曼那华香。闍提华香。末利华香。瞻卜华香。波罗罗华香。赤莲华香。青莲华香。白莲华香。华树香果树香。梅檀香沉水香。多摩罗跋香。多伽罗香。及千万种和香。若末若丸若涂香。持是经者。于此间住悉能分别。又复别知众生之香。象香马香牛羊等香。男香女香。童子香童女香。及草木丛林香。若近若远所有诸香。悉皆得闻分别不错。持是经者。虽住于此。亦闻天上诸天之香。波利质多罗拘鞞陀罗树香。及曼陀罗华香。摩诃曼陀罗华香。曼殊沙华香。摩诃曼殊沙华香。梅檀沉水。种种末香。诸杂华香。如是等天香。和合所出之香。无不闻知。又闻诸天身香。释提桓因在胜殿上五欲娱乐嬉戏时香。若在妙法堂上为忉利诸天说法时香。若于诸园游戏时香。及余天等男女身香。皆悉遥闻。如是展转乃至梵世。上至有顶诸天神香。亦皆闻之。并闻诸天所烧之香。及声闻香。辟支佛香。菩萨香。诸佛身香。亦皆遥闻知其所



在。虽闻此香。然于鼻根不坏不错。若欲分别为他人说。忆念不谬。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

是人鼻清净	于此世界中
若香若臭物	种种悉闻知
须曼那阇提	多摩罗栴檀
沉水及桂香	种种华果香
及知众生香	男子女人香
说法者远住	闻香知所在
大势转轮王	小转轮及子
群臣诸宫人	闻香知所在
身所著珍宝	及地中宝藏
转轮王宝女	闻香知所在
诸人严身具	衣服及瓔珞
种种所涂香	闻香知其身
诸天若行坐	游戏及神变
持是法华者	闻香悉能知
诸树华果实	及酥油香气
持经者住此	悉知其所在
诸山深险处	栴檀树花敷
众生在中者	闻香皆能知
铁围山大海	地中诸众生
持经者闻香	悉知其所在
阿修罗男女	及其诸眷属
斗争游戏时	闻香皆能知
旷野险隘处	师子象虎狼

野牛水牛等	闻香知所在
若有怀妊者	未辩其男女
无根及非人	闻香悉能知
以闻香力故	知其初怀妊
成就不成就	安乐产福子
以闻香力故	知男女所念
染欲痴恚心	亦知修善者
地中众伏藏	金银诸珍宝
铜器之所盛	闻香悉能知
种种诸瓔珞	无能识其价
闻香知贵贱	出处及所在
天上诸华等	曼陀曼殊沙
波利质多树	闻香悉能知
天上诸宫殿	上中下差别
众宝花庄严	闻香悉能知
天园林胜殿	诸观妙法堂
在中而娱乐	闻香悉能知
诸天若听法	或受五欲时
来往行坐卧	闻香悉能知
天女所著衣	好华香庄严
周旋游戏时	闻香悉能知
如是展转上	乃至于梵世
入禅出禅者	闻香悉能知
光音遍净天	乃至于有顶

初生及退没	闻香悉能知
诸比丘众等	于法常精进
若坐若经行	及读诵经法
或在林树下	专精而坐禅
持经者闻香	悉知其所在
菩萨志坚固	坐禅若读诵
或为人说法	闻香悉能知
在在方世尊	一切所恭敬
愍众而说法	闻香悉能知
众生在佛前	闻经皆欢喜
如法而修行	闻香悉能知
虽未得菩萨	无漏法生鼻
而是持经者	先得此鼻相

复次常精进。若善男子善女人。受持是经。若读若诵若解说若书写。得千二百舌功德。若好若丑。若美不美。及诸苦涩物。在其舌根。皆变成上味。如天甘露无不美者。若以舌根。于大众中有所演说。出深妙声能入其心。皆令欢喜快乐。又诸天子天女释梵诸天。闻是深妙音声。有所演说言论次第。皆悉来听。及诸龙女。夜叉夜叉女。乾闥婆乾闥婆女。阿修罗阿修罗女。迦楼罗迦楼罗女。紧那罗紧那罗女。摩睺罗伽摩睺罗伽女。为听法故。皆来亲近恭敬供养。及比丘比丘尼优婆塞优婆夷。国王王子群臣眷属。小转轮王大转轮王。七宝千子内外眷属。乘其宫殿俱来听法。以是菩萨善说法故。婆罗门居士国内人民。尽其形寿随侍供养。又诸声闻辟支佛菩萨诸佛。常乐见之。是人所在方面。诸佛皆向其处说法。悉能受持一切佛法。又能出于深妙法音。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

是人舌根净	终不受恶味
其有所食啖	悉皆成甘露
以深净妙声	于大众说法
以诸因缘喻	引导众生心
闻者皆欢喜	设诸上供养
诸天龙夜叉	及阿修罗等

皆以恭敬心	而共来听法
是说法之人	若欲以妙音
遍满三千界	随意即能至
大小转轮王	及千子眷属
合掌恭敬心	常来听受法
诸天龙夜叉	罗刹毗舍闍
亦以欢喜心	常乐来供养
梵天王魔王	自在大自在
如是诸天众	常来至其所
诸佛及弟子	闻其说法音
常念而守护	或时为现身

复次常精进。若善男子善女人。受持是经。若读若诵若解说若书写。得八百身功德。得清净身如净琉璃。众生喜见。其身净故。三千大千世界众生。生时死时上下好丑。生善处恶处。悉于中现。及铁围山。大铁围山。弥楼山。摩诃弥楼山等诸山。及其中众生悉于中现。下至阿鼻地狱上至有顶。所有及众生悉于中现。若声闻辟支佛菩萨诸佛说法。皆于身中现其色像。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

若持法花者	其身甚清净
如彼净琉璃	众生皆喜见
又如净明镜	悉见诸色像
菩萨于净身	皆见世所有
唯独自明了	余人所不见
三千世界中	一切诸群萌
天人阿修罗	地狱鬼畜生
如是诸色像	皆于身中现
诸天等宫殿	乃至于有顶
铁围及弥楼	摩诃弥楼山

诸大海水等	皆于身中现
诸佛及声闻	佛子菩萨等
若独若在众	说法悉皆现
虽未得无漏	法性之妙身
以清净常体	一切于中现

复次常精进。若善男子善女人。如来灭后受持是经。若读若诵若解说若书写。得千二百意功德。以是清净意根。乃至闻一偈一句。通达无量无边之义。解是义已。能演说一句一偈。至于一月四月乃至一岁。诸所说法随其义趣。皆与实相不相违背。若说俗间经书。治世语言资生业等。皆顺正法。三千大千世界六趣众生。心之所行。心所动作。心所戏论。皆悉知之。虽未得无漏智慧。而其意根清净如此。是人有所思惟筹量言说。皆是佛法无不真实。亦是先佛经中所说。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

是人意清净	明利无秽浊
以此妙意根	知上中下法
乃至闻一偈	通达无量义
次第如法说	月四月至岁
是世界内外	一切诸众生
若天龙及人	夜叉鬼神等
其在六趣中	所念若干种
持法花之报	一时皆悉知
十方无数佛	百福庄严相
为众生说法	悉闻能受持
思惟无量义	说法亦无量
终始不忘错	以持法华故
悉知诸法相	随义识次第
达名字语言	如所知演说
此人有所说	皆是先佛法

以演此法故 于众无所畏  
 持法花经者 意根净若斯  
 虽未得无漏 先有如是相  
 是人持此经 安住希有地  
 为一切众生 欢喜而爱敬  
 能以千万种 善巧之语言  
 分别而说法 持法花经故

### 妙法莲华经常不轻菩萨品第二十

尔时佛告得大势菩萨摩訶萨。汝今当知。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。持法花经者。若有恶口骂詈诽谤。获大罪报。如前所说。其所得功德。如向所说。眼耳鼻舌身意清净。得大势。乃往古昔过无量无边不可思议阿僧祇劫。有佛名威音王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。劫名离衰。国名大成。其威音王佛。于彼世中。为天人阿修罗说法。为求声闻者。说应四谛法。度生老病死究竟涅槃。为求辟支佛者。说应十二因缘法。为诸菩萨因阿耨多罗三藐三菩提。说应六波罗蜜法究竟佛慧。得大势。是威音王佛。寿四十万亿那由他恒河沙劫。正法住世劫数。如一阎浮提微尘。像法住世劫数。如四天下微尘。其佛饶益众生已。然后灭度。正法像法灭尽之后。于此国土复有佛出。亦号威音王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。如是次第有二万亿佛皆同一号。最初威音王如来。既已灭度。正法灭后于像法中。增上慢比丘有大势力。尔时有一菩萨比丘。名常不轻。得大势。以何因缘。名常不轻。是比丘凡有所见。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。皆悉礼拜赞叹。而作是言。我深敬汝等不敢轻慢。所以者何。汝等皆行菩萨道当得作佛。而是比丘。不专读诵经典。但行礼拜。乃至远见四众。亦复故往礼拜赞叹而作是言。我不敢轻于汝等。汝等皆当作佛。四众之中。有生嗔恚心不净者。恶口骂詈言。是无智比丘。从何所来自言我不轻汝而与我等授记当得作佛。我等不用如是虚妄授记。如此经历多年常被骂詈。不生嗔恚常作是言。汝当作佛。说是语时。众人或以杖木瓦石而打擲之。避走远住。犹高声唱言。我不敢轻于汝等。汝等皆当作佛。以其常作是语故。增上慢比丘比丘尼优婆塞优婆夷。号之为常不轻。是比丘临欲终时。于虚空中。具闻威音王佛先所说法华经。二十千万亿偈悉能受持。即得如上眼根清净耳鼻舌身意根清净。得是六根清净已。更增寿命二百万亿那由他岁。广为人说是法华经。于时增上慢四众。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。轻贱是人。为作不轻名者。见其得大神通力乐说辩力大善寂力。闻其所说皆信伏随从。是菩萨复化千万亿众令住阿耨多罗三藐三菩提。命终之后得值二千亿佛。皆号日月灯明。于其法中说是法华经。以是因缘复值二千亿佛。同号云自在灯王。于此诸佛法中受持读诵。为诸四众说此经典故。得是常眼清净耳鼻舌身意诸根清净。于四众中说法心无所畏。得大势。是常不轻菩萨摩訶萨供养如是若干诸佛。恭敬尊重赞叹种诸善根。于后复值千万亿佛。亦于诸佛法中说是经典。功德成就当得作佛。得大势。于意云何。尔时常不轻菩萨岂异人乎。则我身是。若我于宿世。不受持读诵此经。为他人说者不能疾得阿耨多罗三藐三菩提。我于先佛所。受持读诵此经为人说故。疾得阿耨多罗三藐三菩提。得大势。彼时四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。以嗔恚意轻贱我故。二百亿劫常不值佛不闻法不见僧。千劫于阿鼻地狱受大苦恼。毕是罪已。

复遇常不轻菩萨教化阿耨多罗三藐三菩提。得大势。于汝意云何。尔时四众常轻是菩萨者。岂异人乎。今此会中跋陀婆罗等五百菩萨。师子月等五百比丘尼。思佛等五百优婆塞。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转者是。得大势。当知是法华经。大饶益诸菩萨摩訶萨。能令至于阿耨多罗三藐三菩提。是故诸菩萨摩訶萨于如来灭后常应受持读诵解说书写是经。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

过去有佛	号威音王	神智无量
将导一切	天人龙神	所共供养
是佛灭后	法欲尽时	有一菩萨
名常不轻	时诸四众	计著于法
不轻菩萨	往到其所	而语之言
我不轻汝	汝等行道	皆当作佛
诸人闻已	轻毁骂詈	不轻菩萨
能忍受之	其罪毕已	临命终时
得闻此经	六根清净	神通力故
增益寿命	复为诸人	广说是经
诸著法众	皆蒙菩萨	教化成就
令住佛道	不轻命终	值无数佛
说是经故	得无量福	渐具功德
疾成佛道	彼时不轻	则我身是
时四部众	著法之者	闻不轻言
汝当作佛	以是因缘	值无数佛
此会菩萨	五百之众	并及四部
清信士女	今于我前	听法者是
我于前世	劝是诸人	听受斯经
第一之法	开示教人	令住涅槃
世世受持	如是经典	亿亿万劫
至不可议	时乃得闻	是法华经

亿亿万劫	至不可议	诸佛世尊
时说是经	是故行者	于佛灭后
闻如是经	勿生疑惑	应当一心
广说此经	世世值佛	疾成佛道

### 妙法莲华经如来神力品第二十一

尔时千世界微尘等菩萨摩訶萨。从地踊出者。皆于佛前一心合掌瞻仰尊颜而白佛言。世尊。我等于佛灭后。世尊分身所在国土灭度之处。当广说此经。所以者何。我等亦自欲得是真净大法。受持读诵解说书写而供养之。尔时世尊于文殊师利等无量百千万亿旧住娑婆世界菩萨摩訶萨。及诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等一切众前。现大神力出广长舌上至梵世。一切毛孔放于无量无数色光。皆悉遍照十方世界。众宝树下师子座上诸佛亦复如是。出广长舌放无量光。释迦牟尼佛及宝树下诸佛。现神力时满百千岁。然后还摄舌相。一时警欬俱共弹指。是二音声。遍至十方诸佛世界。地皆六种震动。其中众生。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。以佛神力故。皆见此娑婆世界无量无边百千万亿众宝树下师子座上诸佛。及见释迦牟尼佛共多宝如来在宝塔中坐师子座。又见无量无边百千万亿菩萨摩訶萨。及诸四众恭敬围绕释迦牟尼佛。既见是已。皆大欢喜得未曾有。即时诸天于虚空中高声唱言。过此无量无边百千万亿阿僧祇世界。有国名娑婆。是中有佛。名释迦牟尼。今为诸菩萨摩訶萨。说大乘经。名妙法莲华教菩萨法佛所护念。汝等当深心随喜。亦当礼拜供养释迦牟尼佛。彼诸众生闻虚空中声已。合掌向娑婆世界。作如是言。南无释迦牟尼佛。南无释迦牟尼佛。以种种华香瓔珞幡盖及诸严身之具珍宝妙物。皆共遥散娑婆世界。所散诸物从十方来。譬如云集变成宝帐。遍覆此间诸佛之上。于时十方世界通达无碍。如一佛土。尔时佛告上行等菩萨大众。诸佛神力如是无量无边不可思议。若我以是神力。于无量无边百千万亿阿僧祇劫。为嘱累故说此经功德。犹不能尽以要言之。如来一切所有之法。如来一切自在神力。如来一切秘要之藏。如来一切甚深之事。皆于此经宣示显说。是故汝等于如来灭后。应一心受持读诵解说书写如说修行。所在国土。若有受持读诵解说书写如说修行。若经卷所住之处。若于园中。若于林中。若于树下。若于僧坊。若白衣舍。若在殿堂。若山谷旷野。是中皆应起塔供养。所以者何。当知是处即是道场。诸佛于此得阿耨多罗三藐三菩提。诸佛于此转于法轮。诸佛于此而般涅槃。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

诸佛救世者	住于大神通
为悦众生故	现无量神力
舌相至梵天	身放无数光
为求佛道者	现此希有事
诸佛警欬声	及弹指之声
周闻十方国	地皆六种动
以佛灭度后	能持是经故



诸佛皆欢喜	现无量神力
嘱累是经故	赞美受持者
于无量劫中	犹故不能尽
是人之功德	无边无有穷
如十方虚空	不可得边际
能持是经者	则为已见我
亦见多宝佛	及诸分身者
又见我今日	教化诸菩萨
能持是经者	令我及分身
灭度多宝佛	一切皆欢喜
十方现在佛	并过去未来
亦见亦供养	亦令得欢喜
诸佛坐道场	所得秘要法
能持是经者	不久亦当得
能持是经者	于诸法之义
名字及言辞	乐说无穷尽
如风于空中	一切无障碍
于如来灭后	知佛所说经
因缘及次第	随义如实说
如日月光明	能除诸幽冥
斯人行世间	能灭众生闇
教无量菩萨	毕竟住一乘
是故有智者	闻此功德利
于我灭度后	应受持斯经

是人于佛道 决定无有疑

### 妙法莲华经嘱累品第二十二

尔时释迦牟尼佛。从法座起现大神力。以右手摩无量菩萨摩诃萨顶。而作是言。我于无量百千万亿阿僧祇劫。修习是难得阿耨多罗三藐三菩提法。今以付嘱汝等。汝等应当一心流布此法广令增益。如是三摩诸菩萨摩诃萨顶。而作是言。我于无量百千万亿阿僧祇劫。修习是难得阿耨多罗三藐三菩提法。今以付嘱汝等。汝等当受持读诵广宣此法。令一切众生普得闻知。所以者何。如来有大慈悲。无诸悭吝亦无所畏。能与众生佛之智慧如来智慧自然智慧。如来是一切众生之大施主。汝等亦应随学如来之法。勿生悭吝。于未来世。若有善男子善女人。信如来智慧者。当为演说此法华经使得闻知。为令其人得佛慧故。若有众生不信受者。当于如来余深法中示教利喜。汝等若能如是。则为已报诸佛之恩。时诸菩萨摩诃萨。闻佛作是说已。皆大欢喜遍满其身。益加恭敬曲躬低头。合掌向佛俱发声言。如世尊敕当具奉行。唯然世尊。愿不有虑。诸菩萨摩诃萨众。如是三反俱发声言。如世尊敕当具奉行。唯然世尊。愿不有虑。尔时释迦牟尼佛。令十方来诸分身佛各还本土。而作是言。诸佛各随所安。多宝佛塔还可如故。说是语时。十方无量分身诸佛。坐宝树下师子座上者。及多宝佛。并上行等无边阿僧祇菩萨大众。舍利弗等声闻四众。及一切世间天人阿修罗等。闻佛所说。皆大欢喜

### 妙法莲华经药王菩萨本事品第二十三

尔时宿王华菩萨白佛言。世尊。药王菩萨。云何游于娑婆世界。世尊。是药王菩萨。有若干百千万亿那由他难行苦行。善哉世尊。愿少解说。诸天龙神夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。又他国土诸来菩萨。及此声闻众。闻皆欢喜。尔时佛告宿王华菩萨。乃往过去无量恒河沙劫有佛。号日月净明德如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其佛有八十亿大菩萨摩诃萨。七十二恒河沙大声闻众。佛寿四万二千劫菩萨寿命亦等。彼国无有女人地狱饿鬼畜生阿修罗等及以诸难。地平如掌琉璃所成。宝树庄严。宝帐覆上。垂宝华幡。宝瓶香炉周遍国界。七宝为台。一树一台。其树去台尽一箭道。此诸宝树。皆有菩萨声闻而坐其下。诸宝台上。各有百亿诸天作天伎乐。歌叹于佛以为供养。尔时彼佛。为一切众生喜见菩萨及众菩萨诸声闻众。说法华经。是一切众生喜见菩萨乐习苦行。于日月净明德佛法中。精进经行一心求佛。满万二千岁已。得现一切色身三昧。得此三昧已心大欢喜。即作念言。我得现一切色身三昧。皆是得闻法华经力。我今当供养日月净明德佛及法华经。即时入是三昧。于虚空中雨曼陀罗华摩诃曼陀罗华。细末坚黑栴檀。满虚空中如云而下。又雨海彼岸栴檀之香此香六铢。价直娑婆世界。以供养佛。作是供养已。从三昧起。而自念言。我虽以神力供养于佛。不如以身供养。即服诸香。栴檀。薰陆。兜楼婆。毕力迦。沉水。胶香。又饮瞻卜诸华香油。满千二百岁已。香油涂身。于日月净明德佛前。以天宝衣而自缠身。灌诸香油。以神通力愿。而自然身。光明遍照八十亿恒河沙世界。其中诸佛同时赞言。善哉善哉。善男子。是真精进。是真法供养如来。若以华香瓔珞烧香末香涂香天缯幡盖及海彼岸栴檀之香。如是等种种诸物供养。所不能及。假使国城妻子布施亦所不及。善男子。是真第一之施。于诸施中最尊最上。以法供养诸如来故。作是语已而各默然。其身火燃千二百岁。过是已后其身乃尽。一切众生喜见菩萨。作如是法供养已。命终之后。复生日月净明德佛国中。于净德王家。结跏趺坐忽然化生。即为其父。而说偈言

大王今当知 我经行彼处

即时得一切 现诸身三昧

勤行大精进 舍所爱之身

供养于世尊 为求无上慧

说是偈已。而白父言。日月净明德佛。今故现在。我先供养佛已。得解一切众生语言陀罗尼。复闻是法华经。八百千万亿那由他。甄迦罗。频婆罗。阿閼婆等偈。大王。我今当还供养此佛。白已即坐七宝之台。上升虚空高七多罗树。往到佛所头面礼足合十指爪。以偈赞佛

容颜甚奇妙 光明照十方

我适曾供养 今复还亲覲

尔时一切众生喜见菩萨。说是偈已。而白佛言。世尊。世尊犹故在世。尔时日月净明德佛告一切众生喜见菩萨。善男子。我涅槃时到。灭尽时至。汝可安施床座。我于今夜当般涅槃。又敕一切众生喜见菩萨。善男子。我以佛法嘱累于汝。及诸菩萨大弟子。并阿耨多罗三藐三菩提法。亦以三千大千世界。诸宝树宝台。及给侍诸天。悉付于汝。我灭度后所有舍利。亦付嘱汝。当令流布广设供养。应起若干千塔。如是日月净明德佛。敕一切众生喜见菩萨已。于夜后分入于涅槃。尔时一切众生喜见菩萨。见佛灭度悲感懊恼恋慕于佛。即以海此岸栴檀为[廿/积]。供养佛身。而以烧之。火灭已后。收取舍利。作八万四千宝瓶。以起八万四千塔。高三世界。表刹庄严。垂诸幡盖悬众宝铃。尔时一切众生喜见菩萨。复自念言。我虽作是供养心犹未足。我今当更供养舍利。便语诸菩萨大弟子。及天龙夜叉等一切大众。汝等当一心念。我今供养日月净明德佛舍利。作是语已。即于八万四千塔前。然百福庄严臂。七万二千岁而以供养。令无数求声闻众无量阿僧祇人发阿耨多罗三藐三菩提心。皆使得住现一切色身三昧。尔时诸菩萨天人阿修罗等。见其无臂忧恼悲哀。而作是言。此一切众生喜见菩萨。是我等师。教化我者。而今烧臂身不具足。于时一切众生喜见菩萨。于大众中立此誓言。我舍两臂。必当得佛金色之身。若实不虚。令我两臂还复如故。作是誓已自然还复。由斯菩萨福德智慧淳厚所致。当尔之时。三千大千世界六种震动。天雨宝华。一切人天得未曾有。佛告宿王华菩萨。于汝意云何。一切众生喜见菩萨。岂异人乎。今药王菩萨是也。其所舍身布施如是。无量百千万亿那由他数。宿王华。若有发心欲得阿耨多罗三藐三菩提者。能燃手指乃至足一指供养佛塔。胜以国城妻子及三千大千国土山林河池诸珍宝物而供养者。若复有人。以七宝满三千大千世界。供养于佛及大菩萨辟支佛阿罗汉。是人所得功德。不如受持此法华经。乃至一四句偈其福最多。宿王华。譬如一切川流江河诸水之中。海为第一。此法华经亦复如是。于诸如来所说经中。最为深大。又如土山黑山小铁围山大铁围山及十宝山。众山之中须弥山为第一。此法华经亦复如是。于诸经中最为其上。又如众星之中。月天子最为第一。此法华经亦复如是。于千万亿种诸经法中。最为照明。又如日天子能除诸闇。此经亦复如是。能破一切不善之闇。又如诸小王中。转轮圣王最为第一。此经亦复如是。于众经中最为其尊。又如帝释。于三十三天中王。此经亦复如是。诸经中王。又如大梵天王。一切众生之父。此经亦复如是。一切贤圣学无学。及发菩萨心者之父。又如一切凡夫人中。须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉辟支佛为第一。此经亦复如是。一切如来所说。若菩萨所说。若声闻所说。诸经法中最为第一。有能受持是经典者。亦复如是。于一切众生中亦为第一。一切声闻辟支佛中菩萨为第一。此经亦复如是。于一切诸经法中最为第一。如佛为诸法王。此经亦复如是。诸经中王。宿王华。此经能救一切众生者。此经能令一切众生离诸苦恼。此经能大饶益一切众生。充满其愿。如清凉池。能满一切诸渴乏者。如寒者得火。如裸者得衣。如商人得主。

如子得母。如渡得船。如病得医。如暗得灯。如贫得宝。如民得王。如贾客得海。如炬除暗。此法华经亦复如是。能令众生离一切苦一切病痛。能解一切生死之缚。若人得闻此法华经。若自书。若使人书。所得功德。以佛智慧筹量多少不得其边。若书是经卷。华香瓔珞。烧香末香涂香。幡盖衣服。种种之灯酥灯油灯诸香油灯。瞻卜油灯。须曼那油灯。波罗罗油灯。婆利师迦油灯。那婆摩利油灯供养。所得功德亦复无量。宿王华。若有人闻是药王菩萨本事品者。亦得无量无边功德。若有女人闻是药王菩萨本事品。能受持者。尽是女身后不复受。若如来灭后后五百岁中。若有女人。闻是经典如说修行。于此命终。即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。不复为贪欲所恼。亦复不为嗔恚愚痴所恼。亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通无生法忍。得是忍已。眼根清净。以是清净眼根。见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来。是时诸佛遥共赞言。善哉善哉。善男子。汝能于释迦牟尼佛法中。受持读诵思惟是经为他人说。所得福德无量无边。火不能烧。水不能漂。汝之功德千佛共说不能令尽。汝今已能破诸魔贼坏生死军。诸余怨敌皆悉摧灭。善男子。百千诸佛以神通力共守护汝。于一切世间天人之中无如汝者。唯除如来。其诸声闻辟支佛乃至菩萨智慧禅定。无有与汝等者。宿王华。此菩萨成就如是功德智慧之力。若有人闻是药王菩萨本事品。能随喜赞善者。是人现世口中常出青莲华香。身毛孔中。常出牛头栴檀之香。所得功德如上所说。是故宿王华。以此药王菩萨本事品。嘱累于汝。我灭度后后五百岁中。广宣流布于阎浮提无令断绝。恶魔魔民诸天龙夜叉鸠槃荼等得其便也。宿王华。汝当以神通之力守护是经。所以者何。此经则为阎浮提人病之良药。若人有病。得闻是经病即消灭。不老不死。宿王华。汝若见有受持是经者。应以青莲花盛满末香供散其上。散已作是念言。此人不久。必当取草坐于道场破诸魔军。当吹法螺击大法鼓。度脱一切众生老病死海。是故求佛道者。见有受持是经典人。应当如是生恭敬心。说是药王菩萨本事品时。八万四千菩萨。得解一切众生语言陀罗尼。多宝如来于宝塔中。赞宿王华菩萨言。善哉善哉。宿王华。汝成就不可思议功德。乃能问释迦牟尼佛如此之事。利益无量一切众生

妙法莲华经卷第六

妙法莲华经卷第七

后秦龟兹国三藏法师

鸠摩罗什奉 诏译

妙音菩萨品第二十四

尔时释迦牟尼佛。放大人相肉髻光明。及放眉间白毫相光。遍照东方百八万亿那由他恒河沙等诸佛世界。过是数已有世界。名净光庄严。其国有佛。号净华宿王智如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。为无量无边菩萨大众恭敬围绕而为说法。释迦牟尼佛白毫光明遍照其国。尔时一切净光庄严国中。有一菩萨名曰妙音。久已殖众德本。供养亲近无量百千万亿诸佛。而悉成就甚深智慧。得妙幢相三昧。法华三昧。净德三昧。宿王戏三昧。无缘三昧。智印三昧。解一切众生语言三昧。集一切功德三昧。清净三昧。神通游戏三昧。慧炬三昧。庄严王三昧。净光明三昧。净藏三昧。不共三昧。日旋三昧。得如是等百千万亿恒河沙等诸大三昧。释迦牟尼佛光照其身。即白净华宿王智佛言。世尊。我当往诣娑婆世界。礼拜亲近供养释迦牟尼佛。及见文殊师利法王子菩萨。药王菩萨。勇施菩萨。宿王华菩萨。上行意菩萨。庄严王菩萨。药上菩萨。尔时净华宿王智佛告妙音菩萨。汝莫轻彼国生下劣想。善男子。彼娑婆世界。高下不平土石诸山秽恶充

满佛身卑小。诸菩萨众其形亦小。而汝身四万二千由旬。我身六百八十万由旬。汝身第一端正。百千万福光明殊妙。是故汝往莫轻彼国若佛菩萨及国土生下劣想。妙音菩萨白其佛言。世尊。我今诣娑婆世界。皆是如来之力。如来神通游戏。如来功德智慧庄严。于是妙音菩萨。不起于座身不动摇。而入三昧。以三昧力。于耆闍崛山去法座不远。化作八万四千众宝莲华。阎浮檀金为茎。白银为叶。金刚为须。甄叔迦宝以为其台。尔时文殊师利法王子。见是莲华而白佛言。世尊。是何因缘先现此瑞。有若干千万莲华。阎浮檀金为茎。白银为叶。金刚为须。甄叔迦宝以为其台。尔时释迦牟尼佛告文殊师利。是妙音菩萨摩訶萨。欲从净华宿王智佛国。与八万四千菩萨围绕。而来至此娑婆世界。供养亲近礼拜于我。亦欲供养听法华经。文殊师利白佛言。世尊。是菩萨种何善本修何功德。而能有是大神通力。行何三昧。愿为我等说是三昧名字。我等亦欲勤修行之。行此三昧。乃能见是菩萨色相大小威仪进止。唯愿世尊。以神通力。彼菩萨来令我得见。尔时释迦牟尼佛告文殊师利。此久灭度多宝如来。当为汝等而现其相。时多宝佛告彼菩萨。善男子来。文殊师利法王子。欲见汝身。于时妙音菩萨。于彼国没。与八万四千菩萨俱共发来。所经诸国六种震动。皆悉雨于七宝莲华。百千天乐不鼓自鸣。是菩萨。目如广大青莲华叶。正使和合百千万月。其面貌端正复过于此。身真金色。无量百千功德庄严。威德炽盛光明照曜。诸相具足。如那罗延坚固之身。入七宝台上升虚空。去地七多罗树。诸菩萨众恭敬围绕。而来诣此娑婆世界耆闍崛山。到已下七宝台。以价直百千瓔珞。持至释迦牟尼佛所。头面礼足奉上瓔珞。而白佛言。世尊。净华宿王智佛。问讯世尊。少病少恼起居轻利安乐行不。四大调和不。世事可忍不。众生易度不。无多贪欲嗔恚愚痴嫉妒悭慢不。无不孝父母不敬沙门邪见不善心不摄五情不。世尊。众生能降伏诸魔怨不。久灭度多宝如来。在七宝塔中来听法不。又问讯多宝如来。安隐少恼堪忍久住不。世尊。我今欲见多宝佛身。唯愿世尊。示我令见。尔时释迦牟尼佛语多宝佛。是妙音菩萨欲得相见。时多宝佛告妙音言。善哉善哉。汝能为供养释迦牟尼佛。及听法华经。并见文殊师利等。故来至此

尔时华德菩萨白佛言。世尊。是妙音菩萨。种何善根修何功德。有是神力。佛告华德菩萨。过去有佛。名云雷音王多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀。国名现一切世间。劫名喜见。妙音菩萨。于万二千岁。以十万种伎乐。供养云雷音王佛。并奉上八万四千七宝钵。以是因缘果报。今生净华宿王智佛国有是神力。华德。于汝意云何。尔时云雷音王佛所妙音菩萨伎乐供养奉上宝器者。岂异人乎。今此妙音菩萨摩訶萨是。华德。是妙音菩萨。已曾供养亲近无量诸佛久殖德本。又值恒河沙等百千万亿那由他佛。华德。汝但见妙音菩萨其身在此。而是菩萨现种种身。处处为诸众生说是经典。或现梵王身。或现帝释身。或现自在天身。或现大自在天身。或现天大将军身。或现毗沙门天王身。或现转轮圣王身。或现诸小王身。或现长者身。或现居士身。或现宰官身。或现婆罗门身。或现比丘比丘尼优婆塞优婆夷身。或现长者居士妇女身。或现宰官妇女身。或现婆罗门妇女身。或现童男童女身。或现天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等身。而说是经。诸有地狱饿鬼畜生。及众难处皆能救济。乃至王后宫。变为女身而说是经。华德。是妙音菩萨。能救护娑婆世界诸众生者。是妙音菩萨。如是种种变化现身。在此娑婆国土。为诸众生说是经典。于神通变化智慧无所损减。是菩萨。以若干智慧。明照娑婆世界。令一切众生各得所知。于十方恒河沙世界中亦复如是。若应以声闻形得度者。现声闻形而为说法。应以辟支佛形得度者。现辟支佛形而为说法。应以菩萨形得度者。现菩萨形而为说法。应以佛形得度者。即现佛形而为说法。如是种种随所应度。而为现形。乃至应以灭度而得度者。示现灭度。华德。妙音菩萨摩訶萨。成就大神通智慧之力。其事如是

尔时华德菩萨白佛言。世尊。是妙音菩萨深种善根。世尊。是菩萨住何三昧。而能如是在所变现度脱众生。佛告华德菩萨。善男子。其三昧名现一切色身。妙音菩萨住是三昧中。能如是饶益无

量众生。说是妙音菩萨品时。与妙音菩萨俱来者八万四千人。皆得现一切色身三昧。此娑婆世界无量菩萨。亦得是三昧及陀罗尼。尔时妙音菩萨摩訶萨。供养释迦牟尼佛及多宝佛塔已。还归本土。所经诸国六种震动。雨宝莲华。作百千万亿种种伎乐。既到本国。与八万四千菩萨围绕。至净华宿王智佛所。白佛言。世尊。我到娑婆世界饶益众生。见释迦牟尼佛。及见多宝佛塔礼拜供养。又见文殊师利法王子菩萨。及见药王菩萨。得勤精进力菩萨。勇施菩萨等。亦令是八万四千菩萨得现一切色身三昧。说是妙音菩萨来往品时。四万二千天子得无生法忍。华德菩萨得法华三昧

### 御制观世音普门品经序

观世音菩萨。以烁迦罗心。应变无穷。自在神通。遍游法界。入微尘国土。说法济度。具足妙相。弘誓如海。凡有因缘。发清净心。才举声称。即随声而应。所有欲愿。即获如意。妙法莲华经普门品者。为度脱苦恼之真途也。人能常以是经作观。一念方萌。即见大悲胜相。能灭一切诸苦。其功德不可思议。朕惟。天道福善祸淫。故佛示果报。使人为善。而不敢为恶。夫天堂地狱。皆由人为。不违于方寸之内。故为善者得升天堂。为恶者即堕地狱。夫忠臣孝子吉人贞士其心即佛。故神明庇佑。业障俱泯。是以生不犯于宪条。没不堕于无间。夫凶顽之徒。一于为恶。弃五伦如敝帚。蹈刑法如饮甘。宁喂罗刹。不钦佛道。然人性本善。所为恶者。特气质之偏。苟能改心易虑。修省避畏。转移之间。恶可为善矣。为善则即善人。昔之所积之咎。如太空点尘。红蘊片雪。消涤净尽。虽有果报。将安施乎。朕恒念此。惟恐世之人。有过而不知改。乃甘心焉以自弃。遂表章是经。使善良君子。永坚禁戒之心。广纳无量之福。为善功德。岂有涯涘哉

永乐九年五月初一日

妙法莲华经观世音菩萨普门品经

姚秦三藏法师鸠摩罗什译长行

隋北天竺沙门阇那崛多译重颂

妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十五

尔时无尽意菩萨即从座起。偏袒右肩合掌向佛而作是言。世尊。观世音菩萨。以何因缘名观世音。佛告无尽意菩萨。善男子若有无量百千万亿众生受诸苦恼。闻是观世音菩萨。一心称名。观世音菩萨即时观其音声皆得解脱。若有持是观世音菩萨名者。设入大火火不能烧。由是菩萨威神力故。若为大水所漂。称其名号即得浅处。若有百千万亿众生。为求金银琉璃车磔马瑙珊瑚虎珀真珠等宝。入于大海。假使黑风吹其船舫。飘堕罗刹鬼国。其中若有乃至一人。称观世音菩萨名者。是诸人等。皆得解脱罗刹之难。以是因缘名观世音。若复有人。临当被害。称观世音菩萨名者。彼所执刀杖。寻段段坏。而得解脱。若三千大千国土满中夜叉罗刹。欲来恼人。闻其称观世音菩萨名者。是诸恶鬼。尚不能以恶眼视之。况复加害。设复有人。若有罪若无罪。枷锁检系其身。称观世音菩萨名者。皆悉断坏即得解脱。若三千大千国土满中怨贼。有一商主将诸商人。赍持重宝经过险路。其中一人作是唱言。诸善男子勿得恐怖。汝等。应当一心称观世音菩萨名号。是菩萨能以无畏施于众生。汝等。若称名者。于此怨贼当得解脱。众商人闻俱发声言南无观世音菩萨。称其名号即得解脱。无尽意。观世音菩萨摩訶萨。威神之力巍巍如是。若有众生多于淫欲。常念恭敬观世音菩萨。便得离欲。若多嗔恚。常念恭敬观世音菩萨。便得离嗔。若多愚痴。常念恭敬观世音菩

萨。便得离痴。无尽意。观世音菩萨。有如是等大威神力多所饶益。是故众生常应心念。若有女人设欲求男。礼拜供养观世音菩萨。便生福德智慧之男。设欲求女。便生端正有相之女。宿殖德本众人爱敬。无尽意。观世音菩萨。有如是力。若有众生。恭敬礼拜观世音菩萨。福不唐捐。是故众生。皆应受持观世音菩萨名号。无尽意。若有人受持六十二亿恒河沙菩萨名字。复尽形供养饮食衣服卧具医药。于汝意云何。是善男子善女人功德多不。无尽意言。甚多世尊。佛言。若复有人受持观世音菩萨名号。乃至一时礼拜供养。是二人福正等无异。于百千万亿劫不可穷尽。无尽意。受持观世音菩萨名号。得如是无量无边福德之利无尽意菩萨白佛言。世尊。观世音菩萨。云何游此娑婆世界。云何而为众生说法。方便之力。其事云何。佛告无尽意菩萨。善男子。若有国土众生应以佛身得度者。观世音菩萨。即现佛身而为说法。应以辟支佛身得度者。即现辟支佛身而为说法。应以声闻身得度者。即现声闻身而为说法。应以梵王身得度者。即现梵王身而为说法。应以帝释身得度者。即现帝释身而为说法。应以自在天身得度者。即现自在天身而为说法。应以大自在天身得度者。即现大自在天身而为说法。应以天大将军身得度者。即现天大将军身而为说法。应以毗沙门身得度者。即现毗沙门身而为说法。应以小王身得度者。即现小王身而为说法。应以长者身得度者。即现长者身而为说法。应以居士身得度者。即现居士身而为说法。应以宰官身得度者。即现宰官身而为说法。应以婆罗门身得度者。即现婆罗门身而为说法。应以比丘比丘尼优婆塞优婆夷身得度者。即现比丘比丘尼优婆塞优婆夷身而为说法。应以长者居士宰官婆罗门妇女身得度者。即现妇女身而为说法。应以童男童女身得度者。即现童男童女身而为说法。应以天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等身得度者。即皆现之而为说法。应以执金刚身得度者。即现执金刚身而为说法。无尽意。是观世音菩萨。成就如是功德。以种种形游诸国土度脱众生。是故汝等。应当一心供养观世音菩萨。是观世音菩萨摩訶萨。于怖畏急难之中能施无畏。是故此娑婆世界。皆号之为施无畏者。无尽意菩萨白佛言。世尊。我今当供养观世音菩萨。即解颈众宝珠瓔珞。价直百千两金。而以与之。作是言。仁者。受此法施珍宝瓔珞。时观世音菩萨不肯受之。无尽意复白观世音菩萨言。仁者。愍我等故受此瓔珞

尔时佛告观世音菩萨。当愍此无尽意菩萨及四众天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等故。受是瓔珞。即时观世音菩萨愍诸四众及于天龙人非人等。受其瓔珞。分作二分。一分奉释迦牟尼佛。一分奉多宝佛塔。无尽意。观世音菩萨。有如是自在神力。游于娑婆世界。尔时无尽意菩萨。以偈问曰

世尊妙相具	我今重问彼
佛子何因缘	名为观世音
具足妙相尊	偈答无尽意
汝听观音行	善应诸方所
弘誓深如海	历劫不思议
侍多千亿佛	发大清净愿
我为汝略说	闻名及见身
心念不空过	能灭诸有苦

假使兴害意 推落大火坑  
念彼观音力 火坑变成池  
或漂流巨海 龙鱼诸鬼难  
念彼观音力 波浪不能没  
或在须弥峰 为人所推堕  
念彼观音力 如日虚空住  
或被恶人逐 堕落金刚山  
念彼观音力 不能损一毛  
或值怨贼绕 各执刀加害  
念彼观音力 咸即起慈心  
或遭王难苦 临刑欲寿终  
念彼观音力 刀寻段段坏  
或囚禁枷锁 手足被杻械  
念彼观音力 释然得解脱  
咒诅诸毒药 所欲害身者  
念彼观音力 还著于本人  
或遇恶罗刹 毒龙诸鬼等  
念彼观音力 时悉不敢害  
若恶兽围绕 利牙爪可怖  
念彼观音力 疾走无边方  
虻蛇及蝮蝎 气毒烟火燃  
念彼观音力 寻声自回去  
云雷鼓掣电 降雹澍大雨  
念彼观音力 应时得消散



众生被困厄	无量苦逼身
观音妙智力	能救世间苦
具足神通力	广修智方便
十方诸国土	无刹不现身
种种诸恶趣	地狱鬼畜生
生老病死苦	以渐悉令灭
真观清净观	广大智慧观
悲观及慈观	常愿常瞻仰
无垢清净光	慧日破诸闇
能伏灾风火	普明照世间
悲体戒雷震	慈意妙大云
澍甘露法雨	灭除烦恼焰
诤讼经官处	怖畏军阵中
念彼观音力	众怨悉退散
妙音观世音	梵音海潮音
胜彼世间音	是故须常念
念念勿生疑	观世音净圣
于苦恼死厄	能为作依怙
具一切功德	慈眼视众生
福聚海无量	是故应顶礼

尔时持地菩萨即从座起。前白佛言。世尊。若有众生。闻是观世音菩萨品自在之业普门示现神通力者。当知是人功德不少。佛说是普门品时。众中八万四千众生。皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心

#### 妙法莲华经陀罗尼品第二十六

尔时药王菩萨即从座起。偏袒右肩合掌向佛。而白佛言。世尊。若善男子善女人。有能受持法华经者。若读诵通利。若书写经卷。得几所福。佛告药王。若有善男子善女人。供养八百万亿那由

他恒河沙等诸佛。于汝意云何。其所得福宁为多不。甚多世尊。佛言。若善男子善女人。能于是经。乃至受持一四句偈。读诵解义如说修行。功德甚多。尔时药王菩萨白佛言。世尊。我今当与说法者。陀罗尼咒以守护之。即说咒曰安尔(一)曼尔(二)摩祢(三)摩摩祢(四)旨隶(五)遮梨第(六)除咩(羊鸣音七)除履(网雉反)多玮(八)臙(输千反)帝(九)目帝(十)目多履(十一)娑履(十二)阿玮娑履(十三)桑履(十四)娑履(十五)叉裔(十六)阿叉裔(十七)阿耆臙(十八)臙帝(十九)除履(二十)陀罗尼(二十一)阿卢伽婆娑(苏奈反)簸蔗毗叉臙(二十二)祢毗刹(二十三)阿便哆(都饿反)逻祢履刹(二十四)阿亶哆波隶输地(途卖反二十五)泓究隶(二十六)牟究隶(二十七)阿罗隶(二十八)波罗隶(二十九)首迦差(初几反三十)阿三磨三履(三十一)佛[马\*犬]毗吉利[一/失/(衣-一)]帝(三十二)达磨波利差(猜离反)帝(三十三)僧伽涅瞿沙祢(三十四)婆舍婆舍输地(三十五)曼哆逻(三十六)曼哆逻叉夜多(三十七)邮楼哆(三十八)邮楼哆憍舍略(来加反三十九)恶叉逻(四十)恶叉冶多冶(四十一)阿婆卢(四十二)阿摩若(荏蔗反)那多夜(四十三)

世尊。是陀罗尼神咒。六十二亿恒河沙等诸佛所说。若有侵毁此法师者。则为侵毁是诸佛已。时释迦牟尼佛赞药王菩萨言。善哉善哉。药王。汝愍念拥护此法师故。说是陀罗尼。于诸众生多所饶益

尔时勇施菩萨白佛言。世尊。我亦为拥护读诵受持法华经者。说陀罗尼。若此法师得是陀罗尼。若夜叉。若罗刹。若富单那。若吉遮。若鸠槃荼。若饿鬼等。伺求其短无能得便。即于佛前。而说咒曰

痤(誓螺反)隶(一)摩诃痤隶(二)郁枳(三)目枳(四)阿隶(五)阿罗婆第(六)涅隶第(七)涅隶多婆第(八)伊致(猪履反)柅(女氏反九)韦致柅(十)旨致柅(十一)涅隶墀柅(十二)涅犁墀婆底(十三)

世尊。是陀罗尼神咒。恒河沙等诸佛所说。亦皆随喜。若有侵毁此法师者。则为侵毁是诸佛已

尔时毗沙门天王护世者白佛言。世尊。我亦为愍念众生拥护此法师故。说是陀罗尼。即说咒曰

阿梨(一)那梨(二)[少/(兔-)]那梨(三)阿那卢(四)那履(五)拘那履(六)

世尊。以是神咒拥护法师。我亦自当拥护持是经者。令百由旬内无诸衰患。尔时持国天王在此会中。与千万亿那由他乾闥婆众恭敬围绕。前诣佛所合掌白佛言。世尊。我亦以陀罗尼神咒。拥护持法华经者。即说咒曰

阿伽祢(一)伽祢(二)瞿利(三)乾陀利(四)旃陀利(五)摩蹬耆(六)常求利(七)浮楼莎柅(八)頰底(九)

世尊。是陀罗尼神咒。四十二亿诸佛所说。若有侵毁此法师者。则为侵毁是诸佛已

尔时有罗刹女等。一名蓝婆。二名毗蓝婆。三名曲齿。四名华齿。五名黑齿。六名多发。七名无厌足。八名持瓔珞。九名鞞帝。十名夺一切众生精气。是十罗刹女。与鬼子母并其子及眷属俱诣佛所同声白佛言。世尊。我等亦欲拥护读诵受持法华经者。除其衰患。若有伺求法师短者。令不得便。即于佛前。而说咒曰

伊提履(一)伊提泯(二)伊提履(三)阿提履(四)伊提履(五)泥履(六)泥履(七)泥履(八)泥履(九)泥履(十)楼醯(十一)楼醯(十二)楼醯(十三)楼醯(十四)多醯(十五)多醯(十六)多醯(十七)兜醯(十八)[少/(兔-)]醯(十九)

宁上我头上。莫恼于法师。若夜叉。若罗刹。若饿鬼。若富单那。若吉遮。若毗陀罗。若犍驮。若乌摩勒伽。若阿跋摩罗。若夜叉吉遮。若人吉遮。若热病。若一日若二日若三日若四日乃至七日。若常热病。若男形若女形。若童男形若童女形。乃至梦中亦复莫恼。即于佛前。而说偈言

若不顺我咒	恼乱说法者
头破作七分	如阿梨树枝
如杀父母罪	亦如压油殃
斗秤欺诳人	调达破僧罪
犯此法师者	当获如是殃

诸罗刹女。说此偈已白佛言。世尊。我等亦当身自拥护受持读诵修行是经者。令得安隐离诸衰患消众毒药。佛告诸罗刹女。善哉善哉。汝等但能拥护受持法华名者。福不可量。何况拥护具足受持供养经卷。华香瓔珞。末香涂香烧香。幡盖伎乐。燃种种灯。酥灯油灯。诸香油灯。苏摩那华油灯。瞻卜华油灯。婆师迦华油灯。优钵罗华油灯。如是等百千种供养者。鞞帝。汝等及眷属。应当拥护如是法师。说是陀罗尼品时。六万八千人。得无生法忍

#### 妙法莲华经妙庄严王本事品第二十七

尔时佛告诸大众。乃往古世。过无量无边不可思议阿僧祇劫有佛。名云雷音宿王华智多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀。国名光明庄严。劫名喜见。彼佛法中有王。名妙庄严。其王夫人。名曰净德。有二子。一名净藏。二名净眼。是二子。有大神力福德智慧。久修菩萨所行之道。所谓檀波罗蜜。尸罗波罗蜜。羼提波罗蜜。毗梨耶波罗蜜。禅波罗蜜。般若波罗蜜。方便波罗蜜。慈悲喜舍。乃至三十七品助道法。皆悉明了通达。又得菩萨净三昧。日星宿三昧。净光三昧。净色三昧。净照明三昧。长庄严三昧。大威德藏三昧。于此三昧亦悉通达。尔时彼佛欲引导妙庄严王。及愍念众生故。说是法华经。时净藏净眼二子。到其母所合十指爪掌白言。愿母往诣云雷音宿王华智佛所。我等亦当侍从亲近供养礼拜。所以者何。此佛于一切天人众中。说法华经。宜应听受。母告子言。汝父信受外道深著婆罗门法。汝等应往白父与共俱去。净藏净眼合十指爪掌白母。我等是法王子。而生此邪见家。母告子言。汝等当忧念汝父为现神变。若得见者。心必清净。或听我等往至佛所。于是二子念其父故。踊在虚空高七多罗树。现种种神变。于虚空中行住坐卧。身上出水身下出火。身下出水身上出火。或现大身满虚空中。而复现小小复现大。于空中灭忽然在地。入地如水履水如地。现如是等种种神变。令其父王心净信解。时父见子神力如是。心大欢喜得未曾有。合掌向子言。汝等师为是谁。谁之弟子。二子白言。大王。彼云雷音宿王华智佛。今在七宝菩提树下法座上坐。于一切世间天人众中。广说法华经。是我等师。我是弟子。父语子言。我今亦欲见汝等师。可共俱往。于是二子从空中下。到其母所合掌白母。父王今已信解。堪任发阿耨多罗三藐三菩提心。我等为父已作佛事。愿母见听于彼佛所出家修道。尔时二子欲重宣其意。以偈白母

愿母放我等	出家作沙门
诸佛甚难值	我等随佛学

如优昙钵罗 值佛复难是

脱诸难亦难 愿听我出家

母即告言。听汝出家。所以者何。佛难值故。于是二子白父母言。善哉父母。愿时往诣云雷音宿王华智佛所亲近供养。所以者何。佛难得值。如优昙钵罗华。又如一眼之龟值浮木孔。而我等宿福深厚生值佛法。是故父母当听我等令得出家。所以者何。诸佛难值时亦难遇。彼时妙庄严王。后宫八万四千人。皆悉堪任受持是法华经。净眼菩萨。于法华三昧久已通达。净藏菩萨。已于无量百千万亿劫。通达离诸恶趣三昧。欲令一切众生离诸恶趣故。其王夫人。得诸佛集三昧。能知诸佛秘密之藏。二子如是以方便力善化其父。令心信解好乐佛法。于是妙庄严王与群臣眷属俱。净德夫人与后宫嫔女眷属俱。其王二子与四万二千人俱。一时共诣佛所。到已头面礼足。绕佛三匝却住一面

尔时彼佛为王说法示教利喜。王大欢悦。尔时妙庄严王及其夫人。解颈真珠瓔珞价直百千。以散佛上。于虚空中。化成四柱宝台。台中有大宝床。敷百千万天衣。其上有佛。结加趺坐放大光明。尔时妙庄严王作是念。佛身希有端严殊特。成就第一微妙之色。时云雷音宿王华智佛告四众言。汝等见是妙庄严王于我前合掌立不。此王于我法中作比丘。精勤修习助佛道法。当得作佛。号娑罗树王。国名大光。劫名大高王。其娑罗树王佛。有无量菩萨众。及无量声闻。其国平正功德如是。其王即时以国付弟。与夫人二子并诸眷属。于佛法中出家修道。王出家已。于八万四千岁。常勤精进修行妙法华经。过是已后。得一切净功德庄严三昧。即升虚空高七多罗树。而白佛言。世尊。此我二子已作佛事。以神通变化转我邪心。令得安住于佛法中。得见世尊。此二子者是我善知识。为欲发起宿世善根饶益我故来生我家

尔时云雷音宿王华智佛告妙庄严王言。如是如是。如汝所言。若善男子善女人。种善根故。世世得善知识。其善知识。能作佛事示教利喜。令入阿耨多罗三藐三菩提。大王当知。善知识者是大因缘。所谓化导令得见佛。发阿耨多罗三藐三菩提心。大王。汝见此二子不。此二子已曾供养六十五百千万亿那由他恒河沙诸佛亲近恭敬。于诸佛所受持法华经。愍念邪见众生。令住正见。妙庄严王。即从虚空中下。而白佛言。世尊。如来甚希有。以功德智慧故。顶上肉髻光明显照。其眼长广而紺青色。眉间毫相白如珂月。齿白齐密常有光明。唇色赤好如频婆果。尔时妙庄严王赞叹佛如是等无量百千万亿功德已。于如来前一心合掌复白佛言。世尊。未曾有也。如来之法具足成就。不可思议微妙功德。教诫所行安隐快善。我从今日不复自随心行。不生邪见憍慢嗔恚诸恶之心。说是语已礼佛而出。佛告大众。于意云何。妙庄严王岂异人乎。今华德菩萨是。其净德夫人。今佛前光照庄严相菩萨是。哀愍妙庄严王及诸眷属故。于彼中生。其二子者。今药王菩萨药上菩萨是。是药王药上菩萨。成就如此诸大功德。已于无量百千万亿诸佛所殖众德本。成就不可思议诸善功德。若有人识是二菩萨名字者。一切世间诸天人民。亦应礼拜。佛说是妙庄严王本事品时。八万四千人远尘离垢。于诸法中得法眼净

### 妙法莲华经普贤菩萨劝发品第二十八

尔时普贤菩萨。以自在神通力。威德名闻。与大菩萨无量无边不可称数从东方来。所经诸国普皆震动。雨宝莲华。作无量百千万亿种种伎乐。又与无数诸天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等大众围绕。各现威德神通之力。到娑婆世界耆闍崛山中。头面礼释迦牟尼佛。右绕七匝白佛言。世尊。我于宝威德上王佛国。遥闻此娑婆世界说法华经。与无量无边百千万亿诸菩萨众。共来听受唯愿世尊。当为说之。若善男子善女人。于如来灭后。云何能得是法华经。佛告普贤

菩萨。若善男子善女人。成就四法。于如来灭后。当得是法华经。一者为诸佛护念。二者殖众德本。三者入正定聚。四者发救一切众生之心。善男子善女人。如是成就四法。于如来灭后必得是经。尔时普贤菩萨白佛言。世尊于后五百岁浊恶世中。其有受持是经典者。我当守护除其衰患令得安隐。使无伺求得其便者。若魔若魔子。若魔女若魔民。若为魔所著者。若夜叉若罗刹。若鸠槃荼。若毗舍闍。若吉遮若富单那。若韦陀罗等。诸恼人者。皆不得便。是人若行若立读诵此经。我尔时乘六牙白象王。与大菩萨众俱诣其所。而自现身。供养守护安慰其心。亦为供养法华经故。是人若坐思惟此经。尔时我复乘白象王现其人前。其人若于法华经。有所忘失一句一偈。我当教之与共读诵还令通利。尔时受持读诵法华经者。得见我身甚大欢喜。转复精进。以见我故。即得三昧及陀罗尼。名为旋陀罗尼。百千万亿旋陀罗尼。法音方便陀罗尼。得如是等陀罗尼。世尊。若后世后五百岁浊恶世中。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。求索者。受持者。读诵者。书写者。欲修习是法华经。于三七日中应一心精进。满三七日已。我当乘六牙白象。与无量菩萨而自围绕。以一切众生所喜见身。现其人前。而为说法示教利喜。亦复与其陀罗尼咒。得是陀罗尼故。无有非人能破坏者。亦不为女人之所惑乱。我身亦自常护是人。唯愿世尊。听我说此陀罗尼咒。即于佛前。而说咒曰

阿檀地(途卖反一)檀陀婆地(二)檀陀婆帝(三)檀陀鸠舍隶(四)檀陀修陀隶(五)修陀隶(六)修陀罗婆底(七)佛驮波臈祢(八)萨婆陀罗尼阿婆多尼(九)萨婆婆沙阿婆多尼(十)修阿婆多尼(十一)僧伽婆履叉尼(十二)僧伽涅伽陀尼(十三)阿僧祇(十四)僧伽波伽地(十五)帝隶阿惰僧伽兜略(卢遮反)阿罗帝婆罗帝(十六)萨婆僧伽三摩地伽兰地(十七)萨婆达磨修波利刹帝(十八)萨婆萨埵楼驮憍舍略阿[少/兔]伽地(十九)辛阿毗吉利地帝(二十)

世尊。若有菩萨。得闻是陀罗尼者。当知普贤神通之力。若法华经行阎浮提有受持者。应作此念。皆是普贤威神之力。若有受持读诵正忆念解其义趣如说修行。当知是人行普贤行。于无量无边诸佛所深种善根。为诸如来手摩其头。若但书写。是人命终当生忉利天上。是时八万四千天女。作众伎乐而来迎之。其人即著七宝冠。于婁女中娱乐快乐。何况受持读诵正忆念解其义趣如说修行。若有人受持读诵解其义趣。是人命终为千佛授手。令不恐怖不堕恶趣。即往兜率天上弥勒菩萨所。弥勒菩萨有三十二相。大菩萨众所共围绕。有百千万亿天女眷属。而于中生。有如是等功德利益。是故智者应当一心自书若使人书。受持读诵正忆念如说修行。世尊。我今以神通力故守护是经。于如来灭后。阎浮提内广令流布使不断绝。尔时释迦牟尼佛赞言。善哉善哉。普贤。汝能护助是经。令多所众生安乐利益。汝已成就不可思议功德深大慈悲。从久远来发阿耨多罗三藐三菩提意。而能作是神通之愿守护是经。我当以神通力守护能受持普贤菩萨名者。普贤。若有受持读诵正忆念修习书写是法华经者。当知是人则见释迦牟尼佛。如从佛口闻此经典。当知是人供养释迦牟尼佛。当知是人佛赞善哉。当知是人为释迦牟尼佛手摩其头。当知是人为释迦牟尼佛衣之所覆。如是之人不复贪著世乐。不好外道经书手笔。亦复不喜亲近其人。及诸恶者。若屠儿。若畜猪羊鸡狗。若猎师。若炫卖女色。是人心意质直。有正忆念有福德力。是人不为三毒所恼。亦复不为嫉妒我慢邪慢增上慢所恼。是人少欲知足能修普贤之行。普贤。若如来灭后后五百岁。若有人见受持读诵法华经者。应作是念。此人不久当诣道场破诸魔众。得阿耨多罗三藐三菩提。转法轮击法鼓吹法螺雨法雨。当坐天人大众中师子法座上。普贤。若于后世。受持读诵是经典者。是人不复贪著衣服卧具饮食资生之物。所愿不虚。亦于现世得其福报。若有人轻毁之言。汝狂人耳。空作是行终无所获。如是罪报当世世无眼。若有供养赞叹之者。当于今世得现果报。若复见受持是经者。出其过恶。若实若不实。此人现世得白癞病。若有轻笑之者。当世世牙齿疏缺。丑唇平鼻。手脚缭戾。眼目角睐。身体臭秽。恶疮脓血。水腹短气。诸恶重病。是故普贤。若见受持是经典者。当起远迎当如敬佛。说是普贤劝发品时。恒河沙等无量无边菩萨。得百千万亿旋陀罗尼。三千大千世界微尘等诸菩萨具普贤

道。佛说是经时。普贤等诸菩萨舍利弗等诸声闻。及诸天龙人非人等。一切大会皆大欢喜。受持佛语作礼而去妙法莲华经卷第七

### 妙法莲华经后序

#### 后秦沙门僧睿述

法华经者。诸佛之秘藏。众经之实体也。以华为名者。照其本也。称芬陀利者。美其盛也。所兴既玄。其旨甚婉。自非达识传之。罕有得其门者。夫百卉药木之英。物实之本也。八万四千法藏者。道果之原也。故以喻焉。诸华之中。莲华最胜。华尚未敷。名屈摩罗。敷而将落。名迦摩罗。处中盛时。名芬陀利。未敷喻二道。将落譬泥洹。荣曜独足以喻斯典。至如般若诸经。深无不极。故道者以之而归。大无不该。故乘者以之而济。然其大略。皆以适化为大。应务之门。不得不以善权为用。权之为化。悟物虽弘。于实体不足。皆属法华。固其宜矣。寻其幽旨。恢廓宏邃。所该甚远。岂徒说实归本毕定殊涂而已耶。乃实大明觉理。囊括古今。云佛寿无量永劫。未足以明其久也。分身无数万形。不足以异其体也。然则寿量定其非数。分身明其无实。普贤显其无成。多宝照其不灭。夫迈玄古以斯今。则万世同一日。即万化以悟玄。则千途无异辙。夫如是者。则生生未足以期存。永寂亦未可言其灭矣。寻幽宗以绝往。则丧功于本无。控心轡于三昧。则忘期于二地。经流兹土。虽复垂及百年。译者昧其虚津。灵关莫之或启。谈者乖其准格。幽踪罕得而履。徒复搜研皓首并未有窥其门者。秦司隶校尉左将军安城侯姚嵩。拟韵玄门。宅心世表。注诚斯典。信诣弥至。每思寻其文。深识译者之失。既遇鸠摩罗法师。为之传写。指其大归真。若披重霄而高蹈。登昆仑而俯盼矣。于时听受领悟之僧。八百余人。皆是诸方英秀一时之杰也。是岁弘始八年。岁次鹑火

鲁国太夫人张氏伏遇亡夫太傅大丞相李公远忌之辰谨施净财壹贯文人福州开元寺大藏经司雕凤字函妙法莲华经七卷法华三昧等经三卷共计一十卷伏兹胜因荐严超生净土时绍兴二十一年正月十五日谨题

# 正法华经（西晋·竺法护译）

正法华经

西晋月氏国三藏竺法护译

正法华经卷第一

光瑞品第一

闻如是，一时佛游王舍城灵鹫山，与大比丘众俱，比丘千二百，一切无著，诸漏已尽无复欲尘，已得自在逮得己利，生死已索众结即断，一切由已获度无极，已脱于慧心解得度，名曰贤者知本际，贤者大迦叶，上时迦叶，象迦叶，江迦叶，舍利弗，大目犍连，迦旃延，阿那律，劫宾[少/兔]，牛鬣，离越，譬利斯，薄拘卢，拘絺，难陀，善意，满愿子，须菩提，阿难，罗云，菩萨八万皆不退转，坚住无上正真之道，逮总持法得大辩才，常赞叹不退转法轮，供养无数百千诸佛，于无量佛殖众德本，诸佛世尊所见咨嗟，身常行慈入如来慧，善权普至大知度无极，从无数劫多所博闻，名达十方，救护无量百千众生，游于三界犹如日明，解一切法如幻如化野马影响，悉无所有住无所住，虽见终始亦无去来，既见色像本无形貌，现诸所生永无起灭，导利群黎不著三处，分别空慧无想无愿，起三脱门至三达智，无去来今现在之想，开化黎庶使了本无。

其名曰溥首菩萨，光世音菩萨，大势至菩萨，常精进菩萨，不置远菩萨，宝掌菩萨，印手菩萨，药王菩萨，妙勇菩萨，宝月菩萨，月光菩萨，月满菩萨，大度菩萨，超无量菩萨，越世菩萨，解缚菩萨，宝事菩萨，恩施菩萨，雄施菩萨，水天菩萨，帝天菩萨，大导师菩萨，妙意菩萨，慈氏菩萨，如是大士八万上首，尔时天帝释与二万天子俱，日天子与无数眷属俱，月天子以宝光明普有所照，宝光天子光耀天子俱，四大天王与万天子俱，[火金]明大梵自在天子与三万天子俱，梵忍迹天子与三万二千天子俱，饰干大梵与无数天子，又梵名[火金]光，与无数大众俱，来诣佛所稽首毕退坐一面，有八龙王，与无央数千诸龙眷属俱，四真陀罗王，慎法真陀罗王，大法真陀罗王，仁和真陀罗王，持法真陀罗王，香音神，各与营从来诣佛所，稽首毕退住一面，净身四天子，柔软天子，和音天子，美软天子，悦响天子，俱来诣佛所，前稽首毕退坐一面，四阿须伦王，最胜阿须伦，欲锦阿须伦，燕居阿须伦，吸气阿须伦，与无央数百千阿须伦人民俱，来诣佛所，前稽首毕退坐一面，四金翅鸟王，大身王，大具足王，得神足王，不可动王，俱来诣佛所，稽首毕退住一面，摩竭国王阿闍世与十子并诸营从，来诣佛所，稽首毕退坐一面，诸天龙神世人，莫不归命奉敬侍坐，尔时世尊与四部众眷属围绕而为说经，讲演菩萨方等大颂一切诸佛严净之业，说斯经已升于自然师子之床加趺而坐，三昧正受定意，名曰立无最颂，寻应所宜不见身貌不得心意，所坐立处则有瑞应，天雨意华大意华柔软音华大柔软音华，散世尊上及于大会四部之众，普佛国土六反震动，时大众会比丘比丘尼清信士清信女，天龙神鬼犍沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒人与非人，国王君主大力转轮圣王，各与营从咸悉一心瞻戴世尊，意皆愕然怪未曾有，于时佛放面口结光明，普照东方万八千佛土，其大光明照诸佛国，靡不周遍，至于无择大地狱中，上彻三十三天，彼此世界六趣周旋，所有蒸民一切皆现，其界诸佛现在所由，此土众会悉遥见之，彼土睹斯亦复如是，十方诸佛所说经法，普遍闻焉。诸比丘比丘尼清信士清信女，修行独处者逮得德果一切表露，又诸菩萨意寂解脱，其出家者求报应行，皆亦悉现，诸佛世界灭度众圣，所建宝庙自然为现，于是弥勒菩萨心自念言，今者世尊如来至真等正觉，三昧正受现大感变，多所降伏睹未曾有，天上世间诸佛庙寺，恢阔

彰显，将何所兴而有此瑞，从昔暨今未曾见也。欲问其归，孰堪发遣解斯谊乎！寻改思曰，今者大士溥首童真，所作已办靡所不达，供养过去无数诸佛，曾当瞻覲如来至真等正觉，如此瑞应欲请问之，时四部众比丘比丘尼清信士清信女，诸天龙神捷沓和阿须伦迦留罗真

陀罗摩休勒，志怀犹豫得未曾有，见斯大圣无极威曜神足变化，各各发意欲问世尊决散疑网，慈氏大士见众会心，便问溥首曰，仁者惟说，今何因缘有此瑞应，大圣神足放大光明照于东方万八千土，诸佛世界自然为现，所说经法皆遥闻之，于是慈氏以颂而问溥首曰：文殊师利，今何以故，导利众庶，放演光明，甚大威曜，出于面门，神变遍照，十方[火霍]然，天雨众华，纷纷如降，意华大意，柔软音华，种种若干，其色殊妙，梅檀馨香，悦可众心，严净巍巍，皆悉周遍，今日四辈，欣然踊跃，于此佛土，十方世界，六反震动，莫不倾摇，于彼光明，则照东方，万八千土，其晖普彻，诸佛境土，紫磨金色，煌煌灼灼，[火金]无不接，国邑群萌，莫不蒙赖，达尽上界，入无择狱，众庶受生，用无明故，灭没堕落，归此诸趣，斯等黎民，睹见因缘，若干之趣，今现严净，贤明不肖，中间品类，吾于此住，皆遥见之，又睹诸佛，而师子吼，演说经典，开阐法门，消除众生，无数之秽，歌颂圣教，出柔软音，其响深妙，令人欣踊，各各自舍，境界所有，讲说譬喻，亿载报应，分别敷演，于此佛法，一切众生，所造苦患，以无巧便，治老病死，犹斯等类，说寂灭度，比丘当知，贫剧恼困，众人则处，安雅快乐，积累功德，乃见圣尊，又得逮至，缘一觉乘，一切令入，于此道业，见佛殊异，诸所经籍，或有志求，无上之慧，一切世间，见若干形，斯等众类，歌咏佛德，仁者溥首，彼所言说，我立住此，今悉见闻，及余无数，诸亿千众，在此游居，吾悉睹眇，又见佛土，不可计数，诸菩萨等，如江河沙，亿百千数，而不减少，建志精进，兴发道意，或有放舍，诸所财业，而行布施，金银珍宝，明月真珠，车渠马脑，奴婢车乘，床卧机榻，诸所珍异，环佩瓔珞，于是具足，皆用惠赐，悉以劝助，上尊佛道，今我等类，闻斯音声，安住所叹，正觉大乘，游于三界，而无所猗，其人速逮，得获斯愿，或以诸乘，则而施与，诸华伎乐，栏楯庄严，箫成鼓吹，音节所娱，四事如应，惠与奉授，以此布施，心不吝惜，妻妾子孙，所重鞶舆，或虑非常，手足与人，志不矜爱，皆用惠施，欲以慕求，此尊佛道，复有舍身，给诸所有，头眼支体，无所遗爱，所以布施，用成佛道，志愿逮获，如来圣慧，溥首童真，吾瞻国王，与眷属俱，而出游立，中宫后妃，嫔女贵人，族姓娱乐，俱礼佛身，众庶朋党，悉诣导师，而于法王，启问经典，则除俗服，下其须发，而被袈裟，以为法式，我睹若干，诸菩萨众，比丘知友，顿止山岩，独处闲居，解畅空无，或有受经，而读诵赞，吾复瞻见，开士之党，英雄俦正，出入山谷，专精思惟，历察众相，分别讲说，演诸佛乘，捐弃爱欲，永使无余，常自纂修，恹仰正行，安住诸子，不离闲居，则便逮得，成五神通，高妙之士，志平等句，向诸导师，恭敬叉手，心怀踊跃，歌咏佛德，以数千偈，叹人中王，睹无所畏，志踊调和，晓了分别，出家之业，咨禀经典，于两足尊，所闻频数，寻即执玩，安住众子，先自修已，我又遥见，诸佛孙息，为无数亿，人民讲法，而现报应，兆载难计，志怀欣喜，自归正法，劝助开化，无数菩萨，降伏众魔，乘势官属，而雷击扣，于此法鼓，善逝典诰，我又览历，诸天人神，所共宗奉，安住诸子，不以奇雅，益用寂然，履行定隐，无所猗著，犹如师子，开化度众，令发道意，众生在居，手执所供，心怀悦豫，金然俱诣，

又诸佛子，立于精进，弃捐欲尘，常得自在，建志经行，游诸树间，心愿勤修，根求佛道，而护身口，常行清静，禁戒安隐，不畏生死，于彼秉心，具足诸行，以斯禁戒，寤诸不觉，最胜之子，据忍辱力，为诸贡高，卑下谦顺，轻毁骂詈，若挝捶者，其求佛道，默然不校，吾或复观，菩萨之众，一切弃离，调戏伎乐，与诸力势，亲友等俱，其心坚固，平如虚空，蠲除诸秽，愤乱之意，建立一心，消灭隐盖，禅思思惟，亿百千岁，布施立意，求尊佛道，或自割损，多所惠润，刈



除贪嫉，闲不怀憾，饮食供具，所当得者，及无数人，诸病医药，又复施与，衣被服饰，檀已济裸，无所藏积，与营从俱，面见最胜，在上化立，亿百千供，所造珍宝，及栴檀香，多有床座，明珠诸藏，现在目前，奉上安住，其宝之价，直亿百千，所睹园观，树叶华实，具足鲜净，悦可人意，夙夜修行，兼加进献，上人正士，诸声闻等，所可慧益，品列如斯，杂种若干，欢喜济乏，深自欣庆，而建道行，以此所施，愿求尊觉，或有得人，寂然法谊，察诸报应，众亿兆载，发起民庶，使其悔过，令舍亿宝，志愿佛道，晓了观察，不秘吝法，灭除三事，寂等如空，安住之子，悉无所著，斯等智慧，求尊佛道，溥柔软音，吾复睹见，诸灭度佛，安住开化，诸所现在，大菩萨众，咸共恭敬，最胜舍利，吾覲佛庙，亿千之数，凡难限计，如江河沙，在于亿土，常见尊戴，诸所化现，最胜由已，七宝自然，清净而现，具足里数，二十五万，诸盖幢幡，各有数千，广长周匝，各二千里，其盖妙好，殊异严净，所在众香，珍宝自然，诸果芬馥，伎乐和雅，鬼神罗刹，肃恭人尊，安住诸子，所兴感动，以用供养，舍利若斯，今此佛庙，昱铄璨丽，普布香华，如昼度树，于斯人众，无数亿千，悉遥睹见，炜晔斑斓，衣毛为竖，眷属驰造，欲见最胜，显发光明，人中之上，演大光耀，妙哉明哲，离垢无漏，乃能阐现，如斯弘晖，示诸佛土，无央数千，见此瑞应，得未曾有，如是畴类，诸大变化，唯愿溥首，具说斯谊，吾今钦羨，及诸佛子，于四部众，心怀悦豫，渴仰仁者，兼见瞻察，今日安住，何所因由，奋大光明，而从口出，解散狐疑，劝发欣跃，何故佛现，无极大光，如斯所变，当有所感，安住之子，愿用时说，大圣所成，此微妙法，在于道场，正士敷演，世雄导师，所由方面，愿为分别，此诸菩萨，欲见佛土，无央数千，群生伦品，众宝严净，诸佛自现，无量明目，凡新学者，得无犹豫，诸最胜子，普共启问，悦诸人民，天神罗刹，四部之众，一切戴仰，今者溥首，惟具分别。

于是溥首告慈氏，诸大士众会者族姓子女，吾心惟忖，今者如来，当敷大法演无极典，散大法雨击大法鼓，吹大法螺讲无量法。又自追忆，乃从过去诸佛世尊见斯像瑞，彼如来等所放光明亦复若兹，犹斯识察知讲大法，诸如来至真等正觉，欲令众生听无极典故现斯应，所以者何？世尊欲令群生洗除俗秽，闻服佛法，现弘大变光明神化，又念往故无央数劫不可思议无能度量时，有如来，号日月灯明至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛世尊，演说经典，初语亦善中语亦善竟语亦善，分别其谊微妙具足，究竟清净修梵行，为声闻乘讲陈圣谛，则令众庶度生老死忧恼众患入近无为，为诸菩萨大士之众，显扬部分分别六度无极无上正真。又族姓子，其日月灯明如来灭度之后，次复有佛，亦号日月灯明，灭度之后，次复有佛，亦号日月灯明，灭度之后，复次有佛，亦号日月灯明，如是等伦八十如来，皆同一号日月灯

明，胄绍一姓，若斯之比二万如来，佛语莫能胜，彼二万如来最前兴者，号日月灯明，最后起者，故复名曰日月灯明如来至真等正觉，其佛说经，初语中语竟语皆善，分别其谊微妙具足净修梵行，为诸声闻讲说四谛十二因缘，生老病死愁戚诸患，皆令灭度究竟无为，为诸菩萨讲六度无极，使逮无上正真道至诸通慧，其日月灯明如来未出家时有八子，一名有志，二曰善意，三曰加劝，四曰宝志，五曰持意，六曰除慢，七曰响意，八曰法意，是八太子则如来子神足弘普，时一一子各各典主四域天下，其土丰殖治以正法无所侵枉，而见世尊弃国修道逮最正觉适闻得佛，寻皆离俗不顾重位，诣世尊所悉为沙门，皆志无上正真之道，尽为法师常修梵行，于无央数百千诸佛殖众德本。又曰：阿逸！时日月灯明，劝发菩萨护诸佛法，而为众会讲演大颂方等正经。时彼世尊于座寂然，以无量颂三昧正受即不复现，无身无意都不可得心无所立，世尊适三昧已，天雨意华大意华柔软音华大软音华，而散佛上及于大会四部之众，应时其地六反震动，国中人民各取天华复散佛上，四部弟子诸天世人愕然疑怪，其佛三昧未久威神德本面出一光，其光普照东方万八千佛土，靡不周遍，诸佛国土所可造作悉自然现，亦如今日诸佛土现。彼时世尊与二十亿诸菩萨俱，于众会中讲说经

法，诸菩萨大士睹大光明普照世间，而其佛世有菩萨，名曰超光，侍者十八人，有一菩萨而独劳懈，名曰名闻，佛三昧正受，从三昧起，为超光菩萨讲正法华方等之业，诸菩萨行皆说佛法，一处安坐具足六十劫说斯经典，众会亦然，身不倾动心无因缘，又彼世尊六十中劫，因为诸会说法，听者一无疲厌心不劳扰，日月灯明六十劫中，为诸菩萨讲演法华方等正经，便自说言，当般泥洹，告天世人诸梵魔众沙门梵志阿须伦鬼神诸比丘等，察于其时，如来夜半至无余界当般泥洹，授其菩萨首藏之诀，告诸比丘，吾灭度后首藏开士，当逮无上正真道成最正觉，号离垢体如来至真等正觉，佛授决已，寻于夜半而取灭度，彼世尊子等类八人，皆归超光菩萨大士而顺教敕，咸志无上正真之道，见无央数亿载诸佛，供养奉侍悉逮正觉，最后兴者号曰法事，十八人中有一菩萨，于利无节殷勤求供，尊己贪秽多于三病，分别句谊中而忽忘，便得于闲不复慵务，时族姓子得名闻定，以斯德本从不可计亿百千佛，求愿得见悉奉众圣，溥首谓莫能胜，欲知尔时比丘法师号超光者，则吾是也。其名闻菩萨大士而懈怠者，则莫能胜是。是故当知，见此世尊所见瑞应放其光明，吾观察之，今日大圣当为我等讲正法华方等典籍，于是溥首菩萨，欲重现谊说此颂曰：吾自忆念，往古过去，不可思议，无央数劫，最胜造谊，智慧无上，其号名曰，日月灯明，彼讲说法，圣达无极，开化众生，不可计忆，劝助发起，无数菩萨，不可思议，亿百千人，于时如来，尊者诸子，皆为幼童，见佛导师，则从所尊，悉作沙门，弃捐爱欲，一切所有，导利世者，为讲说法，所演经典，名无量颂，而号最上，厥谊如此，开化黎庶，亿千之数，大圣适说，斯经典已，能仁至尊，处于法床，加趺而坐，寻有瑞应，三昧正受，名无量颂，于时即雨，大意音华，又现电[火金]，大雷音声，诸天鬼神，住于虚空，一心恭敬，人中之尊，寻则感动，诸佛国土，从其眉间，显出妙[火金]，放斯光明，无量难限，不可计人，怪未曾有，其明遍照，东方佛土，周万八千，亿数世界，常以应时，多所分别，示于众生，终始根原，或有佛土，立诸宝盖，光如琉璃，及若水精，以导师光，威神之曜，现若干种，瑰异雅丽，诸天人民，并鬼神龙，揅沓和等，惊喜希有，其有专精，奉事安住，彼诸世界，皆自然现，又见诸佛，各各自由，端正殊妙，紫磨金色，如琉璃中，而有众宝，在于会中，为雨法教，其诸声闻，不可称计，嗟叹无量，安住弟子，一切导师，一一世界，又光明曜，皆悉巍巍，

常行精进，戒无所犯，忍辱之力，犹明月珠，世尊诸子，现无央数，游于间居，山林旷野，一切禅定，不起因缘，若有加害，不兴嗔恨，诸菩萨众，如恒沙数，安住光明，感动若斯，心念无常，不为放逸，忍辱乐禅，不舍一心，有安住子，普悉来现，自伏其志，慕尊佛道，立审谛住，其心寂然，各以缘便，多所开化，无数佛界，广说经法，世尊所为，感应如此，又睹大圣，犹如船师，所出光明，蔽日月晖，一切众生，所立欢喜，各各问言，此何感变，天人所奉，从三昧起，未久之顷，导师便坐，其菩萨者，名曰超光，而作法师，佛为解说，世间之眼，蠲除众趣，唯安悦我，示诸种大，为我分别，于斯经法，吾愍众生，以是教化，建立劝助，诸菩萨众，闻佛教诏，欣然嗟叹，于时世尊，说大经法，所演具足，六十中劫，于一床上，结加趺坐，导师化世，说殊特教，彼诸佛等，皆已灭度，其法师者，超光仁人，最胜所演，讲说经典，无央数人，皆悉欢喜，惟愿大圣，分别解之，在诸天上，及与世间，讲说经典，自然之谊，显示众庶，此正法华，告诸比丘，吾已时到，当于夜半，而取灭度，修无放逸，坚固其心，吾已解说，诸经法教，大圣神通，难得值遇，于无央数，亿那术劫，常当供养，无量佛子，忧恼诸患，甚亦苦剧，时间世尊，所现章句，观于无为，采习言教，值睹人尊，所见安慰，会无数人，不可思忆，比丘莫惧，吾当泥洹，我去然后，已不复现，第二菩萨，号曰首藏，无有诸漏，无所不入，当究竟逮，尊上佛道，所号名曰，离垢之体，即寻于此，夜半之时，便取灭度，尽执光耀，其佛舍利，而广分布，即起塔庙，无量亿载，诸比丘等，及比丘尼，志悉慕求，上尊佛道，不可称限，如江河沙，常修精进，尊安住

教，尔时比丘，为法师者，超光大人，执持经典，一坐之顷，演说尊法，则具足满，八十中劫，彼时侍从，有十八人，教化度之，皆蒙安隐，此等值见，无数亿佛，至心供养，诸大圣尊，常尊奉教，柔顺之法，于诸世界，皆各成佛，尊得自在，受持无量，各各授决，使逮正觉，于时诸佛，皆悉究竟，定光世尊，最后得佛，大仙日月，开化圣众，导师所化，巨亿百千，安住所兴，诸大威化，法师超光，则吾身是，尔时侍从，志懈怠者，求索利养，亲属交友，志所愿求，但慕名闻，周旋行来，诣诸族姓，舍置所学，不讽诵读，彼时不肯，分别而说，以故其人，唐载此名，于佛法教，欲使称誉，其人由此，所造德本，在住世尊，而有瑕疵，值见诸佛，亿千之数，积累功德，广普大圣，专修正行，得最顺忍，又睹世尊，于斯能行，然于将来，最后世时，当得无上，尊佛正道，成至世尊，号曰慈氏，教化众生，无数亿千，逮得勇猛，所在自由，安住灭度，仁顺其教，于彼世时，比像如是，我身尔时，则为法师，是以之故，行衰如此，过世睹见，如是之类，安住之仁，变动若兹，本第一察，如斯瑞应，彼时世尊，无量明目，诸释中王，现第一谊，今者欲说，正法华典，吾过世时，所闻道业，今日变化，而得具足，诸导师尊，行权方便，大释师子，建立兴发，讲说经法，自然之教，诸怀道意，悉叉手归，导利世者，今者分别，当雨法雨，柔软法教，普润饱满，履道意者，其有诸天，入于无为，志怀狐疑，而有犹豫，若有菩萨，求斯道意，今当蠲除，吾我之想。

## 正法华经善权品第二

于是世尊从三昧觉，告贤者舍利弗，佛道甚深，如来至真等正觉，所入之慧难晓难了不可及。虽声闻缘觉，从本亿载所事归命，无央数劫造立德本，奉遵佛法殷勤劳苦精进修行，尚不能了道品之化。又舍利弗，如来观察人所缘起，善权方便随谊顺导，猗靡现慧各为分别，而散法谊用度群生，以大智慧力无所畏，一心脱门三昧正受，不可限量，所说经典不可及逮，而如来尊较略说耳。大圣所说得未曾有巍巍难量，如来皆了诸法所由，从何所来诸法自然，分别法貌众相根本知法自然。于时世尊欲重解谊，更说颂曰：世雄不可量，诸天世间人，一切众生类，焉能知导师，离垢解脱门，寂然无所畏，如诸佛法貌，莫有逮及者，本从亿诸佛，依因而造行，入于深妙谊，所现不可及，于无央数劫，而学佛道业，果应至道场，犹如行慈愍，使我获斯慧，如十方诸佛，诸相普具足，众好亦如是，其身不可见，亦无有言说，察诸群黎类，世间无与等，若说经法时，有能分别解，其惟有菩萨，常履怀信乐。

假使诸佛，弟子之众，所作已办，如安住教，尽除疾病，执御其心，不能达彼，若干种慧，设令于斯，佛之境界，皆以七宝，充满其中，以献安住，神明至尊，欲解此慧，终无能了，正使十方，诸佛刹土，诸明哲者，悉满其中，及吾现在，诸声闻众，一切具足，亦复如是，一时普会，共思惟之，计安住慧，无能及知，佛之智慧，无量若斯，欲知其限，莫能逮者，诸缘一觉，无有众漏，诸根通达，总摄其心，假使十方，悉满中人，譬如甘蔗，若竹芦苇，悉俱合会，而共思惟，欲察知佛，所说解法，于亿那术，劫载计念，未曾能知，及法利谊，新学发意，诸菩萨等，假使供养，无数亿佛，讲说经法，分别其谊，复令是等，周满十方，其数譬如，稻麻丛林，在诸世界，滋茂不损，悉俱合会，而共思惟，世尊所明，睹诸法本，不可思议，无数亿劫，如江河沙，不可限量，心无变异，超越智慧，欲得知者，非其境界，无数菩萨，皆不退转，无崖底劫，如恒边沙，一心专精，悉共思惟，此之等类，亦不堪任，诸佛圣明，不可及逮，一切漏尽，非心所念，独佛世尊，能解了知，分别十方，诸佛世界，告舍利弗，安住所说，唯佛具足，解达知彼，最胜导利，悉畅了识，说无上谊，以来久远，佛今日告，诸声闻众，缘觉之乘，如所立处，舍置已逝，入泥曰者，所可开化，各各得度，佛有尊法，善权方便，犹以讲说，法化世间，常如独步，多所度脱，以

斯示现，真谛经法。

尔时大众会中，一切声闻阿罗汉等，诸漏已尽知本际党，千二百众及弟子，学比丘比丘尼清信士清信女诸声闻乘，各各兴心念，世尊何故？殷勤咨嗟善权方便，宣畅如来深妙经业，致最正觉慧不可及，声闻缘觉莫能知者，如今世尊乃演斯教，于是佛法无逮泥洹，虽说此经，吾等不解谊之乐趣。贤者舍利弗，见四部众心怀犹豫，欲为发问决其疑网，冀并被蒙，前白佛言：唯然世尊！今日如来何故独宣善权方便？以深妙法逮最正觉，道德巍巍不可称限。时舍利弗以偈颂曰：乐慧圣大尊，久宣如是教，力脱门禅定，所奉无央数，赞扬佛道场，无敢发问者，独咨嗟真法，无能启微妙，显现大圣法，自叹誉其行，智慧不可限，欲分别深法，今鄙等怀疑，说道诸漏尽，其求无为者，皆闻佛所赞，其求缘觉者，比丘比丘尼，诸天龙鬼神，撻沓摩休勒，

及余诸等类，心各怀犹豫，请问两足尊，大德愿解说，一切诸声闻，安住所教化，大圣见叹誉，我独度无极，鄙意在沉吟，不能自决了，究竟至泥洹，今复闻此说，唯愿演分别，雷震音现说，如今所发教，犹若师子吼，最胜诸子等，归命皆叉手，欲闻正是时，愿为分别说。

诸天龙众，鬼神真陀，无数百千，如江河沙，而悉念曰，供养世尊，咸欲发问，于尊佛道，国主帝王，转轮圣王，悉共同心，亿百千垓，一切恭敬，叉手而立，德何因盛，众行具足。

尔时世尊，告舍利弗，且止且止用问此谊，所以者何？诸天世人闻斯说者，悉当恐怖时舍利弗，复重启曰：唯愿大圣，如是谊者，加哀说之，所以者何？于此众会有无央数亿百千载蚊行喘息蝓蜚蠕动群生之类，曾见过佛知殖众德，闻佛所说，悉当信乐受持奉行。时舍利弗以偈颂曰：愿人中王，哀恣意说，此出家者，众庶亿千，恭肃安住，钦信慧谊，斯之等类，必皆欣乐。

于时世尊叹舍利弗，如是至三，告曰勿重，诸天世人悉怀慢恣，比丘比丘尼坠大艰难，世尊以偈告舍利弗：且止且止，用此为问，斯慧微妙，众所不了，假使吾说，易得之谊，愚痴闇塞，至怀慢恣。

贤者舍利弗复白佛言，唯愿大圣以时哀说，无央数众，昔过世时曾受佛教，以故今者思闻圣音，闻者则信多所安隐，冀不疑慢。时舍利弗以偈颂曰：我佛长子，今故启劝，愿两足尊，哀为解说，今有众生，无数亿千，悉当信乐，圣尊所诏，会致本德，决诸疑网，往古长夜，曾被训诲，是等叉手，恭肃侧立，必当钦乐，于斯法谊，我之等类，千二百人，及余众党，求尊佛道，假令见闻，安住言教，寻当欢喜，兴发大意。

于时世尊见舍利弗三反劝助，而告之曰：尔今殷勤所启至三，安得不说？谛听谛听善思念之！吾当解说。世尊适发此言，比丘比丘尼清信士清信女五千人等，至怀甚慢，即从坐起稽首佛足舍众而退，所以者何？慢无巧便，未得想得未成谓成，收屏盖藏衣服卧具摩何而去，世尊默然亦不制止。又舍利弗，众会辟易有窃去者，离广大谊声味所拘。又舍利弗，斯甚慢者退亦佳矣，如来云何说此法乎？譬灵瑞华时时可见，佛叹斯法久久希有，尔等当信如来诚谛所说深经，谊甚微妙言辄无虚，若干音声现诸章句，各各殊别人所不念，本所未思如来悉知，所以者何？正觉所兴世嗟叹一事为大示现皆出一原，以用众生望想果应劝助此类出现于世，黎元望想希求佛慧出现于世，蒸庶望想如来宝决出现于世，以如来慧觉群生想出现于世，示寤民庶八正由路使除望想出现于世。以故当知，正觉所兴悉为一谊，以无极慧而造大业，犹一空慧，以无盖哀兴出于世，如佛所行，所化利谊亦复如是。而为说法，教诸菩萨现真谛慧，以佛圣明而分别之。转使增进唯大觉乘，无有二乘况三

乘乎！十方世界诸佛世尊，去来现在亦复如是。以权方便若干种教，各各异音开化一切，而为说法皆兴大乘，佛正觉乘诸通慧乘。又舍利弗，斯众生等悉更供养诸过去佛，亦曾闻法，随其本行获现现谊，吾见群生本行不同，佛观其心所乐若干，善权方便造立报应，而讲法谊，皆为平等正觉大乘，至诸通慧道德一定，无有二也，十方世界等无差特，安得三乘。又舍利弗，设如来说众生瑕秽一劫不竟，今吾兴出于五浊世，一曰尘劳，二曰凶暴，三曰邪见，四曰寿命短，五曰劫秽浊，为此之党本德浅薄慳贪多垢故，以善权现三乘教，劝化声闻及缘觉者，若说佛乘终不听受不入不解，无谓如来法有声闻及缘觉道深远诸难。若比丘比丘尼，已得罗汉自己达足，而不肯受无上正真道教，定为诽谤于佛乘矣！虽有是意佛平等训，然后至于般泥洹时，诸甚慢者乃知之耳。所以者何？又诸比丘为罗汉者，无所志求诸漏已尽，闻斯经典而不信乐，若灭度时，如来面现诸声闻

前，大圣灭度不以斯行，令受持说方等颂经，寻于异佛至真等正觉决其狐疑，然后于彼乃当笃信，如来言诚正有一乘，无有二也。世尊颂曰：比丘比丘尼，心怀甚慢恣，诸清信士女，五千人不信，不自见瑕秽，奉诚有缺漏，多获倾危事，而起愚駮意，反行求杂糅，悉无巧方便，诸佛最胜禅，缘此得闻法，供养清净慧，众会俨然住，一切受恩教，逮志立见要，舍利弗听此，佛为人中上，谛觉了诸法，为说若干教。

善权方便，亿百千垓，随人心行，而为说法，罪福之事，若干不同，从其宿世，各得报应，此诸众生，心各各异，所造众多，缠绵结缚，因缘诸见，亿百千垓，一切品类，瑕秽如是，如来大圣，说此经典，所言至诚，终无虚欺，从始引喻，若干无数，如有所说，寻为分别，其有不乐，正觉明者，于无数佛，不造立行，愚痴生死，甚多苦患，故为斯等，现说泥洹，大圣所兴，行权方便，因劝化之，使入佛慧，如佛道教，兴显于世，吾始未曾，为若等现，何故愚冥，睹于导师，见自患厌，乃为分别，今乃得闻，演于平等，以故得说，佛所决了，于我法教，诸新学者，佛以圣慧，行权方便，所可分别，为众生故，欲开化之，故示此谊，欲知佛道，常调清净，仁乐圣典，实为要妙，在诸佛所，所作已办，故为斯类，说方等经，志性和顺，行能具足，是等勇猛，亲近圣教，则为彼说，德最弘衍，于当来世，慈愍哀伤，一切闻之，欣然咨嗟，我等成佛，亦当如是，缘是行故，世世端正，而当玩习，是方等经，其有逮闻，无极圣教，斯等乃为，佛之弟子，假使得听，佛一偈者，皆成正觉，终无有疑，佛道有一，未曾有二，何况一世，而当有三，除人中上，行权方便，以用乘故，开化说法，欲得讲说，佛之深慧，善权方便，导师光明，唯一乘，岂宁有二，下劣乘者，当求殊特，诸佛所觉，常皆如应，至尊所在，莫敢能当，其力一心，若顺脱门，皆立众生，于此道教，诸佛最胜，无有瑕疵，尊无等伦，现平等觉，如是示以，众生善法，世尊因而，劝立是乘，所在安和，诱进稽首，诸境界名，于此当行，断除一切，诸凶暴法，是故号佛，则大勇猛，今已造立，若干种相，眷属围绕，演出法光，无数众生，亿百千垓，为讲说法，自然之印，告舍利弗，我见如是，今当奈此，群生类何，三十二相，颜容殊妙，犹得自在，无所拘碍，而吾所观，若所思念，如往古时，有可志愿，皆具足成，深微妙事，分别讲说，等至佛位，语舍利弗，佛言至诚，以何等事，寤觉众生，假使为说，不能解了，不肯启受，善言至诚，即时心念，如是之谊，前往古世，行不可议，今日乃逮，得本所愿，已断爱欲，除大阴雨，众庶坐欲，坠于恶趣，安住秽厌，众诸秽垢，黑冥之法，数数增长，薄德之夫，患苦所恼，为诸邪见，之所羈系，有此无异，不有不无，具足依倚，六十二见，当住于斯，根著所有，势力薄少，而怀恐惧，未曾得闻，佛之音声，恒当堕落，不离三处，亿百千生，不能解法，佛了善权，卓然难及，为说勤苦，断其根原，众生之类，诸见所恼，佛故导示，便至泥洹，吾所以故，常解灭度，令一切法，皆至寂然，又复过去，诸佛之子，当来之世，得成最胜，今我如是，行权方便，各令休息，说三乘教，其乘有一，亦不非一，大圣世尊，故复说一，诸有蒸民，兴发沉吟，意虑愤乱，

狐疑犹豫，如来所说，终无有异，慧乘有一，未曾有二，其有往古，世雄导师，亿百千佛，诸灭度者，或有过去，无央数劫，计其限量，不可称度，谓此一切，人中之上，讲说经法，无数清净，所可作为，报应譬喻，行权方便，亿百千垓，普为众生，示现一乘，是故说道，度未度者，常为人说，平等道慧，开化众庶，亿百千垓，又复见异，若干大圣，为讲分别，是大尊法，本性清净，乃信解之，若在天上，世间亦然，其有闻经，若听省者，彼诸众生，所获安隐，常行布施，其戒具足，忍辱无乏，斯行平等，精进一心，修善勇猛，于此经典，遵奉智慧，或有建立，若干种德，斯等皆当，成得佛道，其有灭度，诸所如来，彼时所有，一切众生，忍辱调意，得至大安，斯等皆当，成得佛道，假使供养，诸佛舍利，大圣最胜，及灭度者，兴立佛庙，众亿百千，黄金白银，水精琉璃，若以马瑙，造作塔寺，车渠异宝，及明月珠，若以壑泥，立作形像，斯等皆当，成得佛道，假使以石，用作佛庙，或以栴檀，若木蜜香，设令塔寺，立天尊像，材木刻镂，彩画众饰，或有奉戒，口言至诚，若复竖立，最胜庙寺，在于居室，讽诵经典，处于旷野，深谷中立，为数亿人，而师子吼，现有十方，诸佛庙寺，中有舍利，童子对舞，斯等皆当，成得佛道，若为如来，作宝模像，三十二相，执持殊最，假使复有，诵经说谊，斯等皆当，成得佛道，设为安住，兴立彩像，后致七宝，觉意道路，其光遍照，通彻众行，斯等皆当，成得佛道，若复以铜，刻镂碧玉，为大圣尊，立殊特形，设以经字，载妙素帛，斯等皆当，成得佛道，若缮坏寺，修立形像，功德志性，有百福相，出家学法，书佛经卷，斯等皆当，成得佛道，设使各各，作奇异行，除弃一切，所乐调戏，正士童子，聪达解谊，而不嘲话，言不虚诞，悉亦自致，为大慈哀，一切皆当，逮得佛道，即使得度，亿千群萌，无数菩萨，神通三昧，设为是等，安住舍利，兴立塔寺，彩画形像，涂治罽饰，书经著壁，供上华香，勋散塔像，假令伎乐，歌颂佛德，箫成鼓舞，节奏哀和，赞美嬉笑，又加肃敬，以若干事，遵修供奉，弹琴箜篌，铙镜应弦，箏笛吹笙，激发妙音，皆以一心，不为众吏，缘是悉致，寂然悦豫，若以挹洒，净扫塔寺，用柔软水，蜜浆饮施，杂香罽涂，理作乐器，归命安住，供养最胜，以若干物，供上舍利，如来灭度，少多肃敬，假使一反，鼓伎拊弄，一切皆当，得成佛道，设令得见，安住画像，执持一华，进上灵模，以恭敬意，笃信无疑，当稍稍见，无数亿佛，其有人众，叉手佛庙，具足一反，绕旋自归，礼拜大圣，嗟叹稽首，所行如是，身无垢染，当渐渐覩，无数亿佛，于诸导师，多造利谊，假使有持，舍利供养，口宣音言，南摸佛尊，其乱心者，若说此言，斯等皆当，逮尊佛道，灭度因缘，尽除毒火，此等皆当，逮成佛道，于众会中，建立信者，尔时安住，当济此伦，假使有人，闻此法名，斯等皆当，逮成佛道，若复当来，无数亿佛，不可思议，无能限量，是等上胜，世雄导师，当为讲说，善权慧事，是等大人，行权方便，当得成佛，导世圣雄，所以开化，亿数众生，禅定智慧，以消诸漏，得闻此法，未有一人，群萌品类，岂弘了觉，诸大圣法，皆本所愿，行佛道时，最后究竟，无量法门，亿千垓数，当来最胜，之所讲说，诸如来尊，常宣布法，是则得见，诸佛正教，

诸佛本净，常行自然，此诸谊者，佛所开化，如两足尊，乃分别道，故畅斯教，一乘之谊，诸法定意，志怀律防，常处于世，演斯赞颂，每同赞说，善权方便，诸最胜尊，志意弘大，其有供养，天人所归，今现在佛，如江河沙，欲利安隐，一切群黎，斯等正觉，亦说佛尊，所可演说，善权方便，以若干教，开化令入，皆共咨嗟，是一乘道，寂然之地，无有二上，欲知众生，本际之行，从其过去，志性所猗，料简精进，而观本原，诸未脱者，为分别说，众导师力，若干因缘，攀喻引譬，而为示现，探睹群生，种种所乐，若干部音，而开化之，今我如是，为人中王，兴发黎庶，安隐利谊，种种音声，亿百千垓，故为示现，斯佛大道，吾所说法，若干种变，知诸萌类，心所好乐，若干色像，寻令悦豫，缘其智慧，训以道力，吾为法王，而遍观见，诸愚冥者，离智慧德，崩坠生死，坑圻险谷，不得解脱，来世艰难，爱欲所系，驰如流沙，诸尘劳垢，今日自在，大

圣威神，觉无所来，诸法未曾，致众患苦，群萌之类，默在六埴，坚住邪见，不可动转，在于苦恼，处危险径，吾发大哀，愍此愚痴，安隐求至，处于道场，具足七日，坐于草蓐，即思惟谊，当何所兴，寻时即断，彼世慢恣，观察尊树，目未曾眴，吾又经行，于斯树下，因奇特慧，得未曾有，众生轮转，于大无明，于时梵天，则知佛意，帝释四天，诸护世者，大神妙天，及善天子，无数亿千，皆共觉知，一切叉手，俨然恭肃，我时自念，当奈之何，假令吾叹，佛之道德，群黎品类，莫肯受化，诸闇冥者，便当谤毁，适毁此已，趣非法地，吾初未曾，说奇妙法，常乐余事，当何兴立，等观往古，诸佛所为，彼时圣众，行权方便，吾今宁可，以此佛道，分为三乘，而开化之，初成佛时，作此思惟，又有十方，诸佛世尊，其大圣众，悉各自现，音赞善哉，我等欣豫，快哉能仁，世雄导师，斯为正法，执御当然，乃能思惟，善权方便，诸大圣典，亦学救世，吾等为佛，履上迹时，分为三乘，而开化之，下劣不肖，志怀羸弱，观诸佛兴，卒不肯信，吾等犹此，兴立摄济，以权方便，而为示现，嗟叹称美，获果之证，又复劝助，无数菩萨，尔时佛身，听诸尊叹，寻则解了，诸大圣音，弘妙之士，心欣悦豫，今大神通，分别名色，于时余等，当遵其行，如诸导师，之所言说，我时比丘，亦持斯法，出生于人，黎庶之间，告舍利弗，吾听省彼，寻时往诣，波罗奈国，便即合集，诸比丘众，身子欲知，佛善权法，大圣应时，便转法轮，兴发宣畅，灭度寂然，叹罗汉音。

赞誉法声，于是歌颂，圣众之德，其闻最胜，说彼经典，一切皆来，归于世尊，金共叉手，恭肃而住，善权方便，为若干种，尔时世尊，复更思惟，吾说尊法，今正是时，我所以故，于世最胜，应当讲说，斯尊佛道，志怀愚痴，起于妄想，设吾说法，少有信者，憍慢自大，不肯启受，如斯法者，菩萨乃听，佛时悦豫，秉修勇猛，应时解断，一切诸结，今日当说，最胜自由，或以劝助，使入佛道，诸佛之子，得观睹此，因从获信，顺行法律，时千二百，诸漏尽者，皆当于世，成为佛道，亦如往古，诸佛大圣，亦如当来，最胜之法，吾复如是，蠲弃众想，然后尔乃，讲天尊法，久久时时，世间有佛，大仙慧士，兴发圣道，无极明目，既现于世，选择希有，时讲斯法，于亿百千，无量劫数，乃得值遇，如此像法，

假使菩萨，获斯比经，若复逮闻，是尊佛道，若灵瑞华，时时可见，欲见慕值，莫能睹者，最胜容貌，和悦难遭，天上世间，无上圣贤，今此大尊，乃谓琦珍，假使有人，而说斯经，一反举声，欢喜劝助，则为供养，一切佛已，共去乱心，不怀狐疑，吾为法王，悉普告敕，吾之法中，一切声闻，则便劝助，以尊佛道，卿舍利弗，及诸声闻，今现在者，且皆默然，其诸菩萨，意勇智慧，密持斯法，勿得忘宣，何故说世，而有五事，或有众生，怀毒求短，贪欲愚瞶，而好诽谤，如是伦品，不尚至道，若当来人，而说此法，听察如来，一乘之教，设复睹见，诸最胜名，诽谤斯经，便堕地狱，假使有人，惭愧清净，发心志愿，来尊佛道，闻大觉乘，无量之德，诸佛圣明，则现目前，众猛尊导，讲法如是，善权方便，亿百千垓，分别无数，无复想念，其不学者，不能晓了，由是之故，了正真言，正觉出世，顺修明哲，断诸狐疑，蠲除犹豫，能仁欣勇，咸至佛道。

正法华经卷第一

正法华经卷第二

西晋月氏国三藏竺法护译

应时品第三

于是贤者舍利弗，闻佛说此欣然踊跃，即起叉手白众祐曰：今闻大圣讲斯法要，心加欢喜得未曾有，所以者何？常从佛闻法说化导诸菩萨乘，见余开士听承佛音德至真觉，甚自悼感独不豫及，心用灼惕，所示现议所不绍逮，我已永失如来之慧，假使往返山林岩藪，旷野树下闲居独处，若在宴室谨敕自守，一身经行益用愁毒，深自惟言法号等入，世尊为我现若干教，而志小乘自我等咎，非如来也，所讲演法大圣等心，为开士叹思奉尊者，为受第一如来训典，甚至无上正真之道，我等所顺而被衣服，所建立愿不以频数。唯然世尊！鄙当尔时用自克责，昼夜寝念，虽从法生不得自在，偏蒙圣恩得离恶趣。今乃逮闻时，舍利弗以颂赞曰：得闻佛乘，一句之业，超出本望，怪未曾有，所当受获，非心口言，睹大尊雄，益怀喜欢，假使有人，能造行者，闻安住音，以为奇雅，诸尘劳垢，鄙已蠲尽，音声之信，亦悉永除，我本昼日，设经行时，若在树下，端坐一心，设在林藪，山岩之中，心自思惟，如此行谊，呜呼自责，弊恶之意，因平等法，而得无漏，不由三界，顺尊法居，追悔过事，以诚将来，紫磨金容，相三十二，我已违远，失不自严，众相八十，具足殊特，种种积累，不以瓔珞，根力脱门，八部之音，于平等法，而自危削，诸佛之法，有十八事，如是之谊，我已永失，音声所闻，达于十方，吾以得见，愍世俗者，一身独己，昼日经行，又自克责，而内思惟，我每夙夜，深自料计，反侧婉转，忖度己身，当问世尊，如是之谊，鄙何所失，当复所失，现在眼前，于圣明日，夙夜过去，逝不休息，见余菩萨，而不可计，世雄尊师，之所开化，彼等悉闻，此佛音教，为诸群萌，讲演法力，其法无想，诸漏已尽，普悉晓畅，致微妙慧，睹若干种，诸所祠祀，历外异学，诸邪伪术，由是之故，解佛言教，观见脱门，即说灭度，一切得解，诸所见行，寻时开了，空无之法，由是自谓，已得灭度，今乃自知，非至泥洹，得覩诸佛，天中之天，时人中上，众会围绕，三十二相，光色巍巍，因斯觉了，至度无余，我适闻说，除于众热，不以音声，而得无为，如我所知，正觉师子，诸天世人，之所奉事，则以力势，恒住如斯，

第一初闻，大圣之教，波旬时化，变为佛形，无得为魔，之所娆害，如因缘行，而引说喻，无央数亿，显现垓限，善立彼岸，至道意海，得闻彼法，除诸狐疑，有百千佛，及垓之数，悉得睹见，众灭度脱，如斯诸佛，所说经典，善权方便，随顺御之，假使有见，现究竟行，当来诸佛，众亿百千，善权方便，导御是党，为讲说经，诱进泥洹，随其体像，化以慧行，悉而分别，次第所有，诸佛之法，所当教诲，寻即承圣，受转经轮，世雄导师，现真雅训，吾亦如是，依蒙其像，彼诸魔众，而不敢当，心未常怀，邪疑之碍，普兴柔软，深妙之道，以佛音声，而得欢欣，今日所有，诸志犹预，以弃沉吟，住于圣慧，我成如来，无众结网，诸天世人，以为眷属，今日得睹，佛之道眼，当劝助化，于众菩萨。

佛告贤者舍利弗，今吾班告天上世间沙门梵志诸天人民阿须伦，佛知舍利弗，曾以供奉三十二千亿佛，而为诸佛之所教化，当成无上正真道，吾身长夜亦开导汝以菩萨谊，尔缘此故兴在吾法，如来威神之所建立，亦本愿行念菩萨教，未得灭度自谓灭度。舍利弗！汝因本行欲得识念无央数佛，则当受斯正法华经一切佛护，普为声闻分别说之。佛语舍利弗，汝于来世无量无数不可计劫，供养亿百千佛受正法教，奉敬修行此方等经，具足众行当得佛道，号莲华光如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师，其世界名离垢，平等快乐威曜巍巍，诸行清净所立安隐，米谷丰贱人民繁炽，男女众多具足周备，琉璃黄金以为长绳，连绵路傍一切路边，有七宝树八重交道，行树枝叶华实常茂，莲华光正觉亦当承续说三乘法，而佛说法具足一劫，所可演经示奇特愿，劫名大宝严。所以名曰大宝严者，谓彼佛国诸菩萨众，诸菩萨众有无央数，不可思议无能限量，唯有如来乃能知数，菩萨大士在其佛土，为觉意宝行如莲华，无有新学久殖德本，净修梵行而无年限，亲近如来常应佛慧，具大神通志存法要，勇猛志强诸菩萨众，具足如是无有缺减，是故其劫名大宝严，莲华光佛当寿十二中劫，不可计童子时也，其国人民当寿八劫，莲华光如来过十二劫，有菩萨



名坚满，当授其决，告诸比丘言，此坚满大士，吾灭度后当得无上正真道，号度莲华界如来正觉，莲华光佛灭度之后，正法像法住二十中劫，其佛世界如前佛土等无差特。度莲华界如来亦寿二十二中劫，尔乃灭度，佛灭度后，其佛正法及像法住二十二中劫，尔时世尊以偈颂曰：卿舍利弗，于当来世，得成为佛，显如来尊，号莲华光，普平等目，教授开化，众庶亿千，奉事无数，诸佛亿载，于彼修力，多所兴立，所在劝化，得为十力，便当成就，上尊佛道，不可思议，无央数劫，劫当号名，大宝严庄，世界名曰，为离诸垢，其莲华光，国土清净，以绀琉璃，遍敷为地，紫磨金绳，连绵为饰，若干种树，皆七宝成，其树华实，悉以黄金，彼诸菩萨，意皆坚强，所造言行，圣哲聪明，善学佛道，亿百千垓，是等来现，最胜法教，佛最后时，无有荫盖，为童子时，无所慕乐，弃离爱欲，即出家去，便得成就，上尊佛道，斯最胜尊，则得自在，其命当寿，十二中劫，法教当立，尽于八劫，彼命限量，劫数如是，若大圣佛，灭度之后，当具足满，廿二中劫，尔时法住，若干之数，愍哀天上，及世间人，其佛正法，灭尽之后，像法当住，廿二中劫，彼大光明，舍利流布，男神女鬼，供养最胜，其世尊德，亦当如是，告舍利弗，且当自庆，仁者国土，严饰如是，两足之尊，自然无伦。

尔时四部众，比丘比丘尼清信士清信女，天龙鬼神提沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒，闻佛世尊授舍利弗决，当成无上正真之道，心怀欣豫欢喜踊跃，不能自胜，各自脱身衣以覆佛上。时天帝释梵忍迹天，及余无数

亿千天子，各各取衣供养世尊，以天华香意华大意华散于佛上，诸天衣物悉在虚空罗列而住，天上伎乐自然而鸣，天上大声自然雷震普雨天华，咸共举声而皆叹曰：今所闻法自昔未有，前波罗奈鹿苑之中，始转法轮盖不足言，今佛世尊则复讲说无上法轮。时诸天子赞颂曰：于世无双比，今者转法轮，为男女讲说，阴衰所从起，彼第一畅说，十二展转事，今导师演说，少能信乐者，从世雄大圣，面闻无数法，往始至于兹，未聆如斯典，大导师所说，我今代劝助，勇猛舍利弗，而乃得授决，为叹本发意，所供养佛数，我当蒙及逮，得佛世最上，已所造净行，频数若干种，奉过去诸佛，愿获佛道谊。

于是舍利弗白世尊曰：我今无结狐疑已除，现在佛前得授予决，为无上正真道。又曰：大圣！斯千二百得自在者，昔来岂不住学地乎！当来如是此佛教耶，斯诸比丘，顿止行门遵尚法律，度老病死咨嗟泥洹，是诸比丘无央数千，供养世尊，学诸所学，畏吾我惧三世，毁诸见众邪，行立灭度，已怀此想得至道场，初未曾闻如是像法，心每犹豫善哉世尊，愿说要谊，使此比丘疑网悉除，今四部众意咸悵悵，当令坦然无余结恨。佛告舍利弗，向者吾不说斯法耶？以若干种善权方便，随其因缘而示现之，如来至真等正觉所分别演，皆为无上正真道故，我所咨嗟皆当知之，为菩萨也。又舍利弗，今吾引喻重解斯谊，有明慧者当了此譬喻，如郡国县邑有大长者，其年朽迈坐起苦难，富乐无极财宝无量，有大屋宅，周匝宽博垣墙高广，其舍久故，数百千人而在其内，唯有一门及监守者，堂屋倾危梁柱腐败，轩窗既多多积薪草，时失大火，从一面起普烧屋宅。长者有子，若十若二十，欲出诸子，诸子放逸嬉戏饮食，卒见火起各各驰走，周惶诘屈不知所出，父而念曰：今遭火变屋皆然炽，以何方便免救吾子，时父知子各所好喜，即为陈设象马车乘游观之具，开示门合使出于外，鼓作倡伎绝妙之乐，戏笑相娱令济火厄，当赐众乘，象车马车羊车伎车，吾以严办停在门外，速疾走出避火灾，自恣所欲从意所乐，诸子闻父所敕所赐象马车乘音乐之属，各共精进广设方计，土盆水浇奔走得出。长者见子安隐而出，四面露坐心各踊跃，不复恐惧，各各白言，愿父赐我诸所见许若干种伎相娱乐具象马车乘。又舍利弗，彼大长者，等赐诸子七宝大车，珠交露幔车甚高广，诸珍严庄所未曾有，清净香华璎珞校饰，敷以缁褥氍毹綰纒，衣被鲜白铄如电光，冠帟履屣

世所希有，若干童子各各手持，一种一色皆悉同等，用赐诸子，所以者何？今此幼童皆是吾子，宠敬等爱意无偏党，以故赐与平等大乘。又舍利弗，吾亦如是众生父，停储库藏满无空缺，如斯色像，教化诱进得示大乘，诸子则寻获斯大乘，以为奇珍得未曾有，而乘游行，于意云何，长者赐子珍宝大乘，将无虚妄乎！舍利弗白佛，不也安住！不也世尊！其人至诚，所以者何？彼大长者救济诸子，而不欲令遇斯火害，随其所乐许而赐之，适出之后各与大乘，以故长者不为虚妄，究竟诸子志操所趣，故以方便令免患祸，况复贮畜无量宝藏，以一色类平等大乘赐子不虚。佛言：善哉舍利弗！诚如所云，如来至真等正觉超越十方光照众冥，解脱忧恐拔断根牙，枝叶华实如来慧现，法王神力为世之父，善权方便摄持恩议，行乎大悲道心无尽，愍哀三界大火炽然，黎庶不解故现世间，救济众生生老病死，诸不可意结缚之恼，裂坏所著脱淫怒痴，诱导三乘渐渐劝示无上正真之道，适兴于世睹诸群萌，妄想财业爱惜无厌，因从情欲致无数苦，于今现在贪求汲汲，后离救护便堕地狱饿鬼畜生，烧炙脯煮饥渴负重，痛不可言，正使生天及在人间，与不可会恩爱别离，忧恼难量一时离苦，歌舞戏笑不知恐惧，无所忌难不自觉了，不肯思惟计其本末，不求救护复见烧然，三界众生勤苦之患，吾当施立无极大安，无数百千不可思议诸佛正慧，其有盈逸迷惑欲乐，如来诱立道慧神足，善权方便化现佛慧，闻使佛力无所畏，众生难寤不肯寻受，因缘所缚，未脱

生老病死忧患，未始得度三界烧炙，不了所归，何谓解佛慧者？譬如长者，立强勇猛多力诸士，救彼诸子使离火患，方便诱之适出在外，然后乃赐微妙奇特众宝乘，如是舍利弗，如来正觉以力无畏建立众德，善权方便修勇猛慧，睹见三界然炽之宅，欲以救济众生诸难，故现声闻缘觉菩萨之道，以是三乘开化驱驰使弃爱欲，教诸萌类灭三界火淫怒痴缚，色声香味细滑之法，三处五欲五欲烧人，不猗三界便得三乘，勤精三乘则超三界，进三乘者诸佛所训也，黎庶则至无央数集，世尊现戏行为娱乐，修此根力觉意禅定脱门三昧正受，然于后世致大法乐，安隐欣豫无所挂碍。又舍利弗，其有众生未兴起者，如来出世有信乐者，乐佛法教精进奉行，最后竟时欲取灭度，谓声闻乘。遵求罗汉孚出三界，譬如长者免济子难许以羊车，若复有人无有师法，自从意出求至寂然，欲独灭度觉诸因缘，于如来法而行精进，谓缘觉乘。出之火宅许以马车，假使有人，求诸通慧诸佛道慧，自在圣慧自从心出，无师主慧多所哀念，多所安隐诸天人民，欲利天上世间人民，灭度黎庶于如来法，奉修精进欲求大圣，普见之慧力无所畏，谓如来道。菩萨大士所履乘也，譬如长者劝诱其子免火患难，许以象车驱出火宅，父见子安济难无惧，自察家中财宝无量，等赐诸子高大殊妙七宝大乘，如来正觉亦复如是，睹无数众亿百千垓，使度三难勤苦怖惧，从其所愿开生死门，遂令脱出难险恐患使灭度安。又舍利弗，如来尔时从终始宅，以无数慧力无所畏，观众罹厄矜哀喻子，普劝进使归于佛乘，不令各各从意而灭度也，如来悉诱以佛灭度而灭度之，假使众生得度三界，以如来慧脱门定意贤圣度门，安慰欢娱施乐法谊，惠以一貌佛之大道，如彼长者本许诸子以三品乘，适见免难各赐一类平等大乘，诚谛不虚，各得踊跃无有愠恨，如来如是，本现三乘然后皆化使入大乘不为虚妄，所以者何？当知如来等觉有无央数仓库帑藏，以得自在，为诸黎庶现大法化诸通慧，当作是知当解此谊，如来等正觉善权力便，以慧行音唯说一乘，谓佛乘也。世尊颂曰：譬如长者，而有大厦，极甚朽故，腐败倾危，有大殿舍，而欲损坏，梁柱榱栋，皆复摧折，多有轩闼，及诸窗牖，又有仓库，以泥涂木，高峻垣墙，壁障崩隤，薄所覆苫，弥久雕落，时有诸人，五百之众，皆共止顿，于彼舍宅，有无央数，草木积聚，所当用者，满畜无量，一切门户，时皆闭塞，有诸楼阁，及诸莲华，亿千众香，而有芬气，若干种鸟，眷属围绕，种种虺蛇，蝮螫遁窜，在在处处，有诸恶虫，有若干种，狢狸鼯鼠，其字各异，呜呼啾[口室]，其地处处，而有匿藏，溷厕屎溺，污秽流溢，虫明刺棘，充满其中，师子狐狼，各各[口鞞]吠，悉共咀嚼，死人尸体，何人闻见，而不怖惧，无数狗犬，蹲伏窠窟，各各围绕，皆共齧掣，假使此等，饥饿之时，普皆争食，疲瘦羸劣，斗

相齟齬，音声畅逸，其舍恐畏，变状如是，有诸鬼神，志怀毒害，蝇蚤壁虱，亦甚众多，百足种种，及诸魍魎，四面周匝，产生孚乳，各取分食，羯羴羝羊，不得奔走，归其处所，虽诸鬼神，来拥护之，不能济脱，令不被害，彼诸鬼神，亦食众生，虽得饱满，心续怀恶，群品不同，种姓别异，若有死者，皆埋[蒙-廿]垠，彼志出外，而游所处，鸠桓香音，志存暴弊，舒展两臂，往来经行，无有咒术，可以辟除，于时诸犬，取其两足，扑令仰卧，而就击之，捉其两脚，绞加颈项，坐自放恣，心意荡逸，诸黑象众，厥状高大，体力强盛，拔扈自在，旬日饥饿，行求饮食，遥见刍蒿，奔走趣之，有针嘴虫，及铁喙鸟，在丘圻间，见人死尸，恶鬼凶险，放发叫呼，诸魅凑满，贪欲慢翰，窗牖显明，视瞻四顾，于斯窥看，不可得常，诸邪妖魅，及众饿鬼，雕鹗鸱梟，悉行求食，其宅恐难，

如是品类，有大园观，墙壁隕落，室宅门户，圯裂破析，唯一男子，而守护之，其人在里，止顿居跼，尔时失火，寻烧屋宇，周回四面，而皆燔烧，无数千人，惊怖啼哭，于今火盛，焚我子息，又彼尊者，举声称怨，堂柱摧灭，垣屏碎散，神诸饿鬼，扬声喜唤，雕鹗数百，飞欲避火，无数鸠垣，框榱怀懔，百千妖魅，悵遑驰走，亲自目见，火所燔烧，无量群萌，乌殍灰芦，诸薄枯者，为火所灾，各各懊恼，而见焚烧，炙燎焦烂，沸血流离，于时此宅，强猛之众，一一鬼魅，悉共啖食，臭烟[火逢]勃，称赞香美，一切奔骛，周旋诘屈，蜈蚣蚰蜒，蝼蛆并出，厌魅勇逸，多所齟齬，头上火然，游行嬉怡，悉饥食啖，火所烧者，其屋宅中，怖遑若兹，百千人众，烧丧狼藉，于时宅主，大势长者，见之如斯，急急孚务，闻此灾祸，愍念诸子，建立伎乐，宝乘诱出，有诸愚痴，不能解知，于彼戏笑，放逸自恣，长者听察，寻入馆内，駮夫不觉，无解脱想，今我诸子，闇蔽闭塞，一切盲瞶，无有耳目，以戏乐故，而自系缚，种姓孙息，甚难得值，凡品众庶，若干等伦，遭大灾火，各各痛恼，鬼神蛇虺，心中怀毒，无数妖魅，欢喜踊跃，诸狼狐狗，亦不可计，饥渴欲求，饮食之具，我子众多，皆没于此，设无火灾，亦不可乐，狐疑众结，酷苦若是，何况周匝，普见炽然，执愚意者，于斯自恣，诸子贪戏，而相娱乐，永不思惟，父所言教，心不自念，速图方计，尔时长者，意自忖度，吾生此子，勤苦养育，得无为火，而见烧爇，于何救子，而脱孙息，即自思议，立造权计，今我诸子，耽婬音伎，祸害乘至，非戏乐时，痛哉愚愤，不睹酷苦，诸童瑕猥，不识此难，今吾心怖，子乐逸荡，要从精进，免济大墙，即寻设计，于舍之外，施张伎乐，游戏之具，子所好慕，吾皆办之，调隐音节，一时俱作，诸子闻赐，贪爱乐音，各各速疾，尽力劬励，驱逐一切，进出灾屋，得脱苦恼，集子一处，安隐欢然，无复恐惧，于是长者，见诸子出，心中宽泰，意得自由，广设众具，师子之座，吾身今日，则获无为，彼诸苦患，已永尽除，斯诸童子，修精进力，迷在灾宅，而自放恣，前者曾更，无限眠寐，火[火金]然炽，人遭此难，阴盖所覆，心不开解，今日一切，皆得解脱，已致自然，志之所愿，父见诸子，志在安隐，于时诸子，往诣长者，唯愿天父，各各赐我，如前所许，若干种乘，本居遇火，迷冥不寤，大人敕教，一切奉承，当赐诸子，三品之乘，今正是时，愿垂给与，于时长者，敕侍开藏，紫磨天金，明月珠宝，上妙珍异，世所希有，极好奇特，弘雅之车，最尊难及，庄校严饰，周匝栏楯，珠玑瓔珞，幢幡缯彩，而为光观，金银交露，覆盖其上，炜晔殖立，珍宝诸华，四面周匝，而皆下垂，车上重叠，敷诸坐具，天缯白[执/衣]，而不可计，又复加施，柔软茵褥，无量綉縵，参席于车，计所校饰，车价亿千，奇异珍宝，无量兆载，其象多力，鲜白如华，象身高大，仪体扰驯，调驾宝车，以为大乘，于时长者，严车以办，各以赐与，诸正士畴，皆是我子，一切等给，是时诸子，欢喜踊跃，各各处处，欣庆相娱，告舍利弗，大仙如是，为诸群生，救护父母，一切众庶，皆是我子，为三界欲，所见缠缚，计惟三处，如彼火宅，勤苦患恼，具足百千，此则所谓，普然无余，生老病死，忧哭之痛，佛为三界，救度无余，游在闲居，若坐林树，则常应时，将护三处，

彼见烧炙，皆斯吾子，寤诸黎庶，令得自归，由此意故，示现于彼，一切黎元，愚不受教，坐著爱欲，而自繫A，继善权方便，为大良药，分别三乘，以示众生，适闻三界，无量瑕秽，则以随时，驱劝令出，其诸菩萨，来依倚佛，六通三达，成大圣慧，或有得成，为缘觉乘，逮不退转，致佛尊道，现在诸子，因佛自由，以是譬喻，无有嗔恨，缘是得近，于佛道乘，受斯一切，得为最胜，于是恢阐，平等之信，降伏弃离，一切世色，诸正觉慧，殊异道德，稽首归命，于圣中尊，根力脱门，一心如是，三昧之定，亿数千垓，诸佛之子，常所宗重，斯则名曰，尊妙大乘，昼则誓愿，志存降魔，夜每专精，钦慕不倦，于一年数，若历劫数，度脱众生，无数千垓，所喻宝乘，则谓于斯，以是游至，于佛道场，无数佛子，以为娱乐，其有听者，安住弟子，告舍利弗，卿当知是，计有一乘，则无有二，住至十方，一切求索，知人中上，普行善权，稍稍诱进，从微至大，先现声闻，缘觉之证，适德三界，欲舍之去，然后便示，菩萨大道，佛恩普润，譬如良田，随其所种，各得其类，种者所殖，非地增减，佛亦如是，一切普等，常示大道，取者增减，佛则于彼，诸人者父，我常观者，众庶苦恼，无数亿劫，而见烧煮，三界之中，恐惧之难，佛为唱导，使得灭度，诸贤无为，今日乃知，弃捐生死，脱勤苦患，其有菩萨，住于是者，至诚之决，取譬若斯，一切普闻，佛之明日，诸大导师，行权方便，所当劝助，如诸菩萨，瑕秽爱欲，亦可恶厌，心闇塞者，而见污染，是故导师，为说勤苦，现四圣谛，当分别此，假使众人，不解众恼，根著冥尘，不肯舍离，故为是等，而示其路，因从所习，而致诸苦，爱欲已断，常无所著，已得灭度，于斯三品，了无有异，则得解脱，若修八路，便得超度，告舍利弗，何所为度，受无所有，则为解脱，彼亦不为，一切解脱，无所灭度，便见导师，佛何以故，而说解脱，无所逮者，乃成佛道，当得如我，为圣法王，以安隐谊，现出于世，告舍利弗，是吾法印，是佛最后，微妙善说，愍伤诸天，及于世间，在所游处，常能独行，假使有人，讲说是典，若有劝助，代欢喜者，闻其妙法，当奉持之，为悉供养，过去诸佛，奉持此法，至不退转，假使有人，信乐斯经，往古已见，过去导师，亦悉奉顺，诸圣至尊，如得逮闻，如是典摸，皆得曾见，吾之仪容，又亦观察，我比丘众，常观勤视，今现菩萨，信斯典者，德亦如是，一切皆瞻，是诸菩萨，其信此经，则亦如是，顽駮闇夫，不肯笃信，若说此经，诸得神通，诸声闻党，非其所逮，缘觉之乘，亦不能了，今我所有，诸声闻等，舍利弗身，坚固信之，仁辈如是，信大法典，现在尽悉，不著因缘，假使不应，斯经卷者，则为谤讪，佛天中天，闇冥辈类，常怀爱欲，未曾解了，无所生法，又其毁谤，善权方便，世间所有，佛常明日，其闻佛说，讲此罪福，志不欢乐，颜色为变，我今现在，及灭度后，若有诽谤，如是典比，不使比丘，书写斯经，佛说罪缘，皆谊普听，没失人身，堕无择狱，处于其中，具足一劫，又无央数，过是之限，若罪竟已，常在痴冥，假令得出，于地狱中，便当堕于，禽兽畜生，为狗蛊狐，其形憔悴，当入人宅，或复见害，设有憎恶，佛经典者，其色变异，黯A默如墨，罪之所为，颜常若漆，身体羸瘦，而无润泽，为诸品类，所见贱秽，瓦石打擲，

啼哭泣出，其人常被，挝捶榜笞，饥渴虚乏，躯形瘦燥，当坠畜生，骆驼驴骡，常负重担，而得捶杖，心中燠[火农]，厄求刍草，谤佛斯经，获罪若此，虽得为人，身疽癩疮，状貌瘞陋，肌色伤烂，假使行人，县邑聚落，童子轻易，戏弄叉踏，其愚駮子，若后寿终，即当堕生，边夷狄处，当为含血，蠕动之类，或为聋哑，不得自在，假使诽谤，此经获罪，常多疾病，体生疽虫，无数之命，啜食其躯，心常忧瘵，疾不离己，告舍利弗，不信此经，彼男子者，无黯无明，所在慳贪，性常饕[口斥]，生盲无目，人所弃捐，人坐不信，于佛大道，口中常臭，恶气外薰，鬼神厌魅，详触烧之，普世俗人，无用言者，假使不乐，斯道地者，所在穷乏，常当贫匮，身未常得，著好被服，财业虽丰，不敢饮食，有所造作，当所为者，假使欲求，安隐之具，设有所得，寻复亡失，兴发恶行，果报如此，假使呼医，合诸方药，善知方便，而疗治之，有不除差，及转增剧，恒被疾病，不

得所便，设复发意，兴立余事，则遭扰扰，斗争之业，又见毁辱，而被楚挞，彼犯律者，常遇此恶，若有诽谤，斯经之罪，未曾得见，世雄导师，人中帝王，佛之法教，卒暴隧鬼，阿须伦神，恒当罗殃，耳聩闭塞，愚痴駮瞶，不得闻经，设有诽谤，斯经典者，然于后世，永无所见，假使毁咎，斯经罪果，殃无数亿，百千之计，若干垓劫，如江河沙，常当喑哑，口不能言，佛所立道，常师子吼，毁者地狱，以为游观，勤苦恶趣，用作居宅，已所犯罪，致殃如斯，人多疾患，自速喑哑，若在世间，当获此咎，坐在众会，两舌欺言，命欲尽时，举贾生息，其身恒遭，若干苦痛，无央数亿，百千众患，颜貌常黑，人所不喜，殃暴疽疔，常有臭气，自见吾我，颜色黧黹，嗔恚怀毒，怒害滋甚，情欲炽盛，无有节限，有所好忤，若如畜生，告舍利弗，今日世尊，具足一切，说其人罪，若有诽谤，斯佛经者，欲计殃限，不可究竟，见是谊已，当观察之，今我故为，舍利弗说，不为愚駮，不解道者，分别论讲，如斯像法，其有聪明，广博多闻，秉志坚强，常修忆辨，若有劝发，遵尚佛道，尔乃听受，未曾有法，则以睹见，亿百千佛，殖无央数，如意功德，其人志性，猛如月光，尔乃听受，如是典籍，若有精进，志常怀慈，常于夙夜，照耀悲哀，朽弃躯体，不惜寿命，尔乃听受，于斯经卷，常行恭敬，无他想习，其心专一，不立愚愿，恒处旷野，若隐岩居，彼等人仁，尔乃听受，结亲善友，常相恃怙，弃捐远离，诸恶知识，当得逮见，如是佛子，乃能值遇，若斯言教，不犯禁戒，如宝明珠，志习奉受，方等诸经，当见如兹，佛圣子孙，常专精此，一品经卷，设有骂詈，毁辱经者，恒以愍哀，向于众生，常志恭敬，承安住教，今故为之，说是经法，其在众会，诵斯经者，心常如应，得无合会，引无央数，亿载譬喻，故为是伦，而见斯典，又佛今日，讲解道品，所至到处，踊跃而步，假使比丘，欲求善说，若见此经，当欣顶受，其有奉持，方等经者，心常专精，不乐余业，执持一颂，志不改易，乃得听受，如是弘模，假使有人，慕求斯经，当崇敬之，如如来身，若人思饶，欲学此法，设令得者，当稽首受，其人不当，念索余经，亦未曾想，世之群籍，而行佛道，志在根力，悉舍离之，讲专斯经，告舍利弗，佛满一劫，举喻亿千，分别解脱，设有愿发，上尊佛道，当以斯经，宣畅布散。

## 正法华经卷第二

## 正法华经卷第三

## 西晋月氏国三藏竺法护译

## 信乐品第四

于是贤者须菩提，迦旃延，大迦叶，大目犍连等，听演大法，得未曾有，本所未闻，而见世尊授舍利弗决，当得无上正真之道，惊喜踊跃咸从坐起，进诣佛前偏袒右肩，礼毕叉手瞻顺尊颜，内自思省心体熙怡，支节和怗悲喜并集，白世尊曰：唯大圣通，我等朽迈年在老耄，于众耆长佞老羸劣，归命众祐冀得灭度，志存无上正真之道，进力鲜少无所堪任，如来所讲我等靖听，次第坐定诸来大众，不敢危疲无所患厌，前者如来为鄙说法，已得于空无相无愿，至于佛典国土所有，于一切法无所造作，其诸菩萨所可娱乐，如来劝发多所率化，鄙于三界而见催逐，常自惟忖谓获灭度，今至疲惫，尔乃诲我以奇特谊，乐于等一则发大意，于无上正真道，而今大圣授声闻决当成正觉心用愕然怪未曾有，余得大利各当奉事，乃获逮闻如是品经，从过去佛常闻斯法，故初值遇，则我禄厚喻获妙宝，无央数妙意所至愿，现在于色而无所畏，珍琦鼓乐自然为鸣，而燃大灯照耀弥广，栴檀丛林芬蕴而香，唯然世尊，我岂堪任而说之乎！告曰可也。时诸声闻共白佛言，昔有一士离父流宕，侨亭他土二三十年，驰骋四至求救衣食，恒守贫穷困无产业，父诣异城，获无央数金银珍宝水

精琉璃车磔马瑙珊瑚虎魄，帑藏盈满，侍使僮仆象马车乘不可称计，眷属无数七宝丰溢，出内钱财耕种贾作，子厄求食周行国邑城营村落，造富长者适值秋节，入处城内循行帑藏，与子别久忽然思见，不知所在自念一夫，财富无量横济远近，窃惟我老朽耄垂至，假使终没室藏骚散，愿得见子恣所服食，则获无为不复忧戚，其子僂会至长者家遥见门前，梵志君子大众聚会眷属围绕，金银杂厕为师子座，交露珠瓔为大宝帐，父坐其中分部言教，诸解脱华遍布其地，亿百千金以为饮食，子覲长者色像威严，怖不自宁，谓是帝王若大君主，进退犹豫不敢自前，孚便驰走，父遥见子心用欢喜，遣傍侍者追呼令还，惶遽蹙地，谓追者曰：我不相犯，何为见捉？侍者执之俱诣长者，长者告曰：勿恐勿惧，吾为子勤广修产业帑藏充实，与子别久数思相见，年高力弊父子情重将入家内，在于众辈不与共语，所以者何？父知穷子志存下劣不识福父，久久意悟色和知名又见琦珍。长者言曰：是吾子也以权告子。今且恣汝随意所奉，穷子怪之得未曾有，则从坐起行诣贫里求衣索食，父知子缘方便与语，汝便自去与小众俱，子来至此而再致印曰：至此宅有所调饰，父付象马即令粗习，假有问者答亦如之，当调车马严治宝物恣意赐与，父求穷子所可赈给，具足如斯，时子于厩调习车马缮治珍宝，转复教化家内小大，父于窗牖遥见其子所为超绝，脱故所著沐浴其身，右手洗之，以宝瓔珞香华被服，光曜其体皆令清净，而告之曰：尔从本来何所兴立？何所系属？舍吾他行，勤苦饥寒，吾以耄矣，以情相告，便时纳娶，嬉游饮食以康祚胤，吾所造业不可訾计，众宝具足子知之乎！求汝积年而恋恶友，今乃来归宜除瑕垢，吾有妙宝夜光明珠琦玫瑰异，皆为汝施，僮仆侍使男女大小，恣意所欲，一以相付，吾爱念汝，犹如国王幸其太子，诸尊声闻共白佛言，彼时穷子，播荡流离二三十年，至长者家乃得申叙，追惟前后游观所更心悉念之。时大长者寝疾于床知寿欲终，自命其子而告之曰：吾今困劣宜承洪轨，居业宝藏若悉受之，周济穷乏从意所施，辄备奉教喜不自胜，所行至诚不失本誓，父知子志身行谨敕，先贫后富益加欣庆，宗敬亲属礼拜耆长，父于国王君主大臣众会前曰：各且明听，斯是吾子则吾所生，名字为某，舍我流进二三十年，今乃相得，斯则吾子吾则是父，所有财宝皆属我子，子闻宣令大众之音，心益欣然而自念言，余何宿福得领室藏，诸声闻等又白佛言，大富长者则譬如来，诸学士者则谓佛子，勉济吾等三界勤苦，如富长者还执其子度脱生死，于是世尊，有无央数圣众之宝，以五神通除五阴盖，常修精进在彼道

教，志于灭度谓为妙印，殷勤慕求初不休懈，欲得无为意中默然，熟自思惟所获无量，于如来所承顺法行，遵修禅定而常信乐，谓观我等懈废下劣，而不分别不能志愿，此如来法珍宝之藏，于今世尊以权方便，观于本际慧宝帑藏，蠲除饥[饥-几+内]授大妙印，唯然大圣于今耆年，斯大迦叶从如来所朝旦印印，当至无为。又世尊为我等示现菩萨大士慧谊，余党奉行为众说法，当显如来圣明大德，咸使畅入随时之谊，所以者何？世雄大通善权方便，知我志操不解深法，为现声闻，畏三界法及生老死，色声香味细滑之事，趣欲自济不救一切，离大慈悲智慧善权，禅定三昧乃知人心，不睹一切众生根原，譬如穷士求衣索食，而父须待欲使安乐，子不觉察，佛以方便随时示现，我等不悟。今乃自知成佛真子，无上孙息为佛所矜，施以大慧，所以者何？虽为佛子下贱怯弱，假使如来，睹心信乐喜菩萨乘，然后乃说方等大法。又世尊兴为二事，为诸菩萨现甘露法，为诸下劣志愿小者，转复劝进入微妙谊，譬如彼子与父别久，行道遥见，不识何人呼而怖惧，后稍稍示威仪法则乃知是父，佛亦如是，吾等不解菩萨大士，虽从法生为如来子，但求灭度，不志道场坐于树下降魔官属度脱一切，我辈自谓已得解脱，以是之故，今日睹闻未为成就，不为出家不成沙门，今如来尊现诸通慧，我等以获大圣珍宝，佛则为父我则为子，父子同体焉得差别，犹如长者临寿终时于大众前，宣令帝王梵志长者君子，今诸所有库藏珍宝用赐其子，子闻欢喜得未曾有，佛亦如是，先现小乘一时悦我，然今最后，普令四辈比丘比丘尼清信士清信女，天上世间一切人民，显示本宜，佛权方便说三乘耳，尚无有二岂当有三，是诸声闻皆当成佛，我等悦豫不能自胜，时大迦叶则说颂曰：

我等今日，逮闻斯音，怪之愕然，得未曾有，由是之故，心用悲喜，又省导师，柔软音声，尊妙珍宝，为大积聚，一处合集，以赐我等，未曾思念，亦不有求，还闻弘教，心怀踊跃，譬如长者，而有一子，兴起如愚，亦不闇冥，自舍其父，行诣他国，志于殊域，仁贤百千，于时长者，愁忧念之，然后而闻，即自进走，游于十方，意常悒戚，父子隔别，二三十年，与人恋讼，欲得其子，便诣异土，入于大城，则于彼止，立于屋宅，具足严办，五乐之欲，无数紫金，及诸珍宝，奇异财业，明珠碧玉，象马车乘，甚为众多，牛畜猪彘，鸡鹜羴羊，出内产息，贾作耕种，奴仆僮使，不可计数，严办众事，亿千百类，又得王意，威若国主，一城民庶，委敬自归，诸郡种人，远皆戴仰，若干种业，因从求索，兴造既多，不可计限，势富如是，啼哭泪出，吾既朽老，志力衰变，心悔思想，欲得见子，夙夜追念，情不去怀，闻子之问，意增烦惋，舍我别来，二三十年，吾之所有，财业广大，假当寿终，无所委付，计彼长者，其子愚浊，贫穷困厄，常求衣食，游诸郡县，恒多思想，周旋汲汲，慕系嗇口，征营驰迈，裁自供活，或时有获，或无所得，缠滞他乡，亦怀悒戚，志性褊促，荆棘〔牙\*勿〕/里]身，展转周旋，行不休息，渐渐自致，到父所居，槃桓入出，复求衣食，稍稍得进，至于家君，遥见势富，极大长者，在于门前，坐师子床，无数侍卫，眷属围绕，出入财产，及所施与，若干人众，营从立侍，或有计校，金银珍宝，或合簿书，部别分蒞，纪别入出，料量多少，于时穷子，见之如此，倚住路侧，观所云为，自惟我身，何为至此，斯将帝王，若王太子，得无为之，所牵逼迫，不如舍去，修己所务，思虑是已，寻欲进逝，世无敬贫，喜穷士者，是时长者，处师子座，遥见其子，心密踊跃，寻遣侍者，追而止之，呼彼穷子，使还相见，侍者受教，追及宣告，录召令还，即怖僻地，心窃自惟，得无被害，

曷为见执，何所求索，大富长者，见之起强，怜伤斯子，为下劣极，亦不睹信，彼是我父，又复怀疑，不审财宝，其人慰喻，具解语之，有紫磨金，积聚于此，当以供仁，为饮食具，典摄众计，役业侍使，吾有众宝，蕴积腐败，委在粪壤，不见饰用，子便多取，以为质本，蓄财殷广，无散用者，其人闻告，如是教敕，则寻往诣，奉宣施行，受长者教，不敢违命，即入家中，止顿正领，尔时长者，遥从天窗，详观察之，知何所为，虽是吾子，下劣底极，唯晓计算，调御车耳，即从楼观，来下到地，便还去衣，垢污之服，则便往诣，到其子所，敕之促起，修所当为，则当与卿，剧难得者，以德施人，案摩手脚，咸醲滋美，以食相给，及床卧具，骑乘所乏，于时复为，媵索妻妇，敖黠长者，以此渐教，子女当应，分部之业，吾爱子故，心无所疑，渐渐稍令，入在家中，贾作治生，所入难计，所空缺处，皆使盈溢，步步所行，鞭杖加人，珍琦异宝，明珠流离，都皆收检，内于帑藏，一切所有，能悉计校，普悉思惟，财产利谊，为愚驂子，别作小库，与父不同，在于外处，于时穷士，心自念言，人无有此，如我库者，时父即知，志性所念，其人自谓，得无极势，即便召之，而亲视之，欲得许付，所有财贿，而告之曰，今我一切，无数财宝，生活资货，聚会大众，在国王前，长者梵志，君子等类，使人告令，远近大小，今是我子，舍我进走，在于他国，梁昌求食，穷厄困极，今乃来归，与之别离，二三十年，今至此国，乃得相见，在于某城，而亡失之，于此求索，自然来至，我之财物，无所乏少，今悉现在，于斯完具，一切皆以，持用相与，卿当执御，父之基业，其人寻欢，得未曾有，我本贫穷，所在不诣，父时知余，为下劣极，得诸帑藏，今日乃安，大雄导师，教化我等，睹见下劣，乐喜小乘，度脱我辈，使得安隐，便复授决，当成佛道，于今安住，多所遣行，无数菩萨，慧力无量，分别示现，无上大道，攀缘称赞，亿垓譬喻，余等得闻，最胜诸子，则便奉行，尊上大道，所当起立，视众眼目，当于世间，成佛道，而为圣尊，造业如斯，将养拥护，于此佛法，讲说分别，最胜慧谊，则为感动，一切众生，我等志愿，贫心思念，假使得闻，于斯佛诲，不肯发起，如来之慧，睹见最胜，宣畅道谊，意中自想，尽得灭度，不愿志求，如此比慧，又闻大圣，诸佛国土，未曾有意，发欢喜者，寂然在

法，一切无漏，弃捐所兴，灭度之事，由此思想，不成佛道，常当修行，昼夜除慢，诸佛道谊，最无有上，未曾劝助，志存于彼，今乃究竟，具足最胜，得无有限，当舍阴盖，长夜精进，修理空谊，解脱三界，勤苦之恼，佛兴教戒，则以具严，如是计之，无所乏少，最胜所演，经身之慧，假使有人，愿等佛道，为是等故，加赐法事，由缘致斯，余徒钦乐，有大导师，周旋世间，普悉观察，如此辈相，诸恐惧者，令得利谊，求索劝助，令我信乐，善权方便，犹若如父，譬如长者，遭时大富，其子而复，穷劣下极，则以财宝，而施与之，大圣导师，所兴希有，分别宣畅，善权方便，诸子之党，志乐下劣，修行调定，而以法施，我等今日，致得百千，未曾有法，如贫得财，于佛教化，获道得宝，第一清净，无复诸漏，长夜所习，戒禁定意，执谊将护，世雄唱导，今日有获，佛之大道，眷属围绕，修行无阙，其有长夜，清净梵行，依倚法王，

深远之慧，而为具足，此尊德果，日成微妙，无有诸漏，我等今日，乃为声闻，还得听省，上尊佛道，当复见扬，圣觉音声，以故获听，超度恐惧，今日乃为，致无所著，以无著谊，为诸天说，世人魔王，及与梵天，为亲一切，众生之类，何所名色，造立寂然，蠲除众生，无亿数劫，于是所造，甚难得值，计于世间，希有及者，今日无著，烧罪度岸，修行为业，踊跃欢喜，吾等归圣，以顶受之，所愿具足，如江河沙，饮食衣服，若干巨亿，诸床卧具，离垢无秽，用栴檀香，以为屋室，柔软坐具，以敷其上，若疾病者，无所药疗，今日供养，安住广度，所施劫数，如江河沙，所造立者，无能夺还，高远之法，无量无限，其大神足，建立法力，佛为大王，无漏最胜，堪任坚强，常修牢固，安慰劝进，恒以时节，未曾修设，望想福行，于一切世，诸法中尊，皆为大神，最胜如来，然大灯明，示无央众，知诸黎庶，筋力所在，若干种种，所喜乐愿，因缘百千，而顺开化，如来皆睹，众人性行，他人心念，一切群萌，以若干法，而致堕落，以法示现，此尊佛道。

### 正法华经药草品第五

尔时世尊告大迦叶及诸耆年声闻，善哉所叹如实，审如所言，如来之德如向所喻，复倍无数不可思谊，无能计量劫之垓底，一一计数大圣所应，如来之慧无能限者，不有法想道地处所，莫能尽原，世尊普入一切诸谊，察于世间见众庶心，所度无极一切分别，皆使决了权慧之事，劝立一切度于彼岸，皆现普智入诸通慧，譬如三千大千世界，其中所有诸药草木，竹芦丛林诸树小大，根本茎节枝叶华实，其色若干种类各异，悉生于地，若在高山岩石之间，丘陵堆阜溪谷坑坎，时大澍雨润泽普洽，随其种类各各茂盛，叵我低仰莫不得所，雨水一品周遍佛土，各各生长地等无二，如来正觉讲说深法，犹如大雨，大圣出现兴在世者，则为一切诸天人民阿须伦鬼神龙，显示威曜咸寻来至，皆现在前，为畅大音分别慧谊，大师子吼班宣景模，吾为如来使，天上天下诸天世人，未度者度，未脱者脱，未安者安，未灭度者令得灭度，于是世及后世所知而审，为诸通慧皆能普见，度诸度，脱诸脱，安诸安，未灭度者皆令灭度，悉来诣我，于时诸天人民阿须伦捷沓和迦留罗真陀罗摩睺勒一切云集，吾于讲法现其道谊，佛为道父分别道慧，佛语迦叶，于时黎庶无数亿垓，皆来听经，如来通见一切根本，大精进力如应说法，分别散告无量言教，不失本心咸令欢喜，安隐无患或得度世，终生善处恣其所好，各自然生，或习爱欲便为说经，或听受法离诸贪惑，转稍以渐遵诸通慧，因从本力如其能量，坚固成就平等法身，犹如大雨，普佛世界滋育养生，等无差特，如来演法一品如是，至解脱味离欲寂灭，入诸通慧，若听受持讽诵奉者，不自识省无所观念，所以者何？群生根本形所像类，如所想念，已念当念所可施行，以行当行所当行者，诸所因缘，所当获致所当说者，唯如来目悉知见之，在所现处住于其地，如雨等润药草丛林白黑青赤上中下树，世尊如之见一味已，入解脱味志于灭度，度诸未度究竟灭度，令至一土一同法味，到无恐惧使得解脱，化于众生



使得信乐，苞育将护悉令普至于诸通慧，赞咏分别逮贤圣法，亦如向者迦叶所说，世尊欲重解谊所趣，以偈颂曰：吾兴于世间，仁和为法王，为众生说法，随其所信乐，意勇建大业，久立分别说，群萌多受持，蒸庶无所言，法王慧难解，闇冥设闻者，众入怀狐疑，则弃所住处，随其境界说，如本力所任，又示余利谊，则为现正法，譬如纯黑云，涌出升虚空，普雨佛世界，遍覆于土地，又放大电[火\*金]，周匝有水气，而复震雷声，人民皆欢喜，阴蔽于日月，除热令阴凉，

欲放雨水故，时布现在上，彼时普等雨，水下无偏党，滂流于佛土，泽洽众[土\*区]域，应时而降雨，激灌一切地，旱涸枯溪涧，一切得浸渍，惠泽无不到，众源皆涌溢，深谷诸广野，林麓A 愒幽藪，萌叶用青仓，药草无数生，樛木诸丛林，滋长大小树，众药咸茂殖，茎干华实繁，随其本境界，皆令得蒙恩。

诸天树木，结根坑坎，陟隘迳处，而生其中，如诸邪道，一切愚痴，长益系缚，如象著绊，草刺棘树，芦苇[禾曷][禾曷]，茎节枝叶，及诸华实，华实茂盛，多所饶益，蒙之恩雨，药草滋长，从其种类，因本境界，各各得服，饥渴饱满，如其所种，各得其类，然其天雨，皆为一味，告迦叶曰，佛亦如是，出兴于世，譬如天雨，这现天下，为众说法，以是诚行，示于众生，大仙以斯，使人闻经，皆于诸天，人民前现，佛为如来，圣中之尊，善权方便，犹如天雨，吾当饱满，一切群萌，愚駮之党，身形枯燥，除诸苦患，得立大安，烧尽爱欲，获至灭度，诸天人民，皆听我言，普悉当来，诣佛大圣，吾为如来，世尊无伦，有所导御，故出于世，为一切人，分别说经，化无数千，众生之类，又复示现，若干种谊，于彼若此，常行平等，得至解脱，灭度无为，或在门前，而说经典，则为造立，道德之藏，诸等不等，皆令平等，无有所憎，爱欲永除，未曾讲说，无益之语，未常增惟，诸放逸缘，以一切法，为众生说，假使众庶，多不可计，为讲大典，不诡因缘，行步所由，若复住立，在于座上，而续三昧，譬如大龙，雨多所润，普浸润斯，一切世间，寻兴慧云，而降法雨，畅发微妙，应病与药，常为众生，说贤圣谊，皆令奉戒，如天阴凉，众人失言，及违诸行，欲使近法，转渐调柔，使住疑者，舍诸邪见，劝化导利，令净所睹，舍置下劣，远众懈废，随其所趣，而令入法，应时为说，如其心本，令皆弃捐，顺师子行，世尊等演，经法之雨，悉使得至，大尊佛道，任其力耐，而令听受，若干道慧，而化立之，从诸天人，志性所乐，天帝释梵，转轮圣王，犹如于此，诸小世间，诸药品类，各各异种，碎小段段，诸所良药，迦叶且听，吾悉当说，以能识慧，无漏之法，便得无为，所在游行，神通三达，亦复如是，斯雨定意，三昧诸药，或有游诣，在于山岩，其人便得，缘一觉乘，于彼修禅，清净之行，是则名曰，为中品药，假使志愿，上士美德，我当于世，逮成导师，常精进行，志依一心，是则名曰，为上尊药，设使欲为，安住之子，恃怙慈心，而行寂然，疾得成道，为人中尊，所谓树者，则喻于斯，是等能转，不退转轮，建立神足，根力之行，缘是长养，医药除病，英雄度脱，无数亿人，随时示现，于斯佛道，是则名曰，为大林树，吾之所顺，善权方便，一切大圣，亦复如是，最胜讲法，则为平等，犹如庆云，普一放雨，神通无碍，如此比像，若如众药，在于地上，以见如是，微妙之谊，如来所建，善权方便，假使分别，一善法事，亦如天雨，至若干形，以佛法雨，多所安隐，普润天下，有所成就，观察其人，堪任所趣，佛之法诲，景则一等，譬如放雨，堕草山岩，及至中间，无有不遍，灌诸树木，若大丛林，密云四集，天下丰羨，设使世间，行慈愍法，常以经典，饱满天下，以现世间，令普安隐，天雨药草，华实茂盛，其药树木，稍渐长大，是为罗汉，诸漏尽者，

诸缘觉品，处于林藪，我所说法，无有尘垢，无数菩萨，志开总智，周旋三界，一切普行，于众会中，演此大道，犹如树木，日日滋长，修进神足，专达四禅，若闻空慧，心则解达，放出光明，无数亿千，是为大树，而复滋茂，若诸声闻，不至灭度，斯为世尊，第一最说，若此分别，乃

为讲法，犹如兴云，而澍甘雨，渐渐长育，众药草木，人民之华，不可称量，一时之间，说因缘分法，而为众人，现于佛道，善权方便，佛谓言教，一切导师，亦复如是，斯诸说法，为最究畅，诸声闻等，皆当承是，缘斯之行，当得佛行，此诸罗汉，如是无异，世尊演谊，尽极于斯，化诸小乘，皆得佛道。

佛复告大迦叶，如来所教等化无偏，譬如日明广照天下，光无所择照与不照，高下深浅好恶香臭，等无差特，佛亦如是，以智慧光普照一切，五道生死菩萨缘觉声闻，慧无增减，随心所解各得其所，本无三乘缘行致之，迦叶白佛，设无三乘，何故得有菩萨缘觉声闻？佛言：譬如陶家埏埴作器，或盛甘露蜜，或盛酪苏麻油，或盛醯饮食，泥本一等，作器别异所受不同，本际亦尔一等无异，各随所行成上中下。迦叶又问，纵使别异，究竟合不？告曰：当合明者解之，譬若有人从生而盲不见日月五色十方，则谓天下无日月五色八方上下，有对说者其人不信，若有良医观人本病，何故无目？本罪所种，离明眼冥体瘦重病，何谓重病？风寒热癖是则四病，便心念言，斯人之疾，凡药疗之终不能愈，雪山有药能疗四病，一曰显二曰良三曰明四曰安，是药四名，于时良医愍伤病人，为设方便即入雪山，采四品药A哺咀捣合，以疗其盲目便见明，又加针灸消息补写，斯人目睛内外透彻，睹月光五色十方，尔乃取信寻自克责，我之盲冥，无所见闻自以为达，今眼得视，乃自知本愚蔽之甚也。今睹远近高下无喻我者，时有五通闲居仙人，洞视彻听身能飞行，心能知人所念，自知所从来生死本末，而具语曰卿，莫矜高自以为达，仁在屋里自闭不出，不知外事，人念卿善恶，尚不能见十里五里，语言之音或二十里，击鼓之音声犹不能闻，近一二里自不躅步，亦不能至自观未生胚胎所忆，亦不能识，有何通达？称无不见乎！今吾察卿身，冥中为明，明中为冥，其人问曰：作何方术得斯圣通？愿垂慧诲。仙人答曰：当入深山闲居独处，除诸情欲尔乃有获，即遵所训舍家岩燕，一心专精无所慕乐，则得神通尔乃自觉，察本所见不足言名，今得五通无所挂碍，甫自知本所见蔽闇。佛言，如是当解此喻，人在生死五道阴盖，不了本无则名曰痴，从痴致行，从行致识，从识致名色，从名色致六入，从六入致更，从更致痛，从痛致爱，从爱致受，从受致有，从有致生，从生致老病死忧恼苦患，罪应集会故谓盲冥。是以世尊愍伤其人，升降三界轮转无际，不能自拔，观于众生心之根原，病有轻重，垢有厚薄，解有难易，睹见远近，便见三乘，发菩萨心，至不退转，无所从生径得至佛，犹如有目得为神仙，其良医者谓如来也。不发大意谓生盲也。贪淫嗔恚愚痴六十二见，谓四病也。空无想无愿向泥洹门，谓四药也。药行病愈则无有痴，名色六入所更痛爱，受有生老病死忧恼苦患，皆悉除矣，志不作善亦不在恶，如生盲者还得两目，谓声闻缘觉生死已断，度于三界省练五道，自以通畅莫能喻者，临欲灭度佛在前住，诲以要法发菩萨意，不在生死不住灭度，解三界空十方一切如化如幻，如梦野马深山之响，悉无所有无所希望，无取无舍无冥无明，尔乃深睹，无所不达见无所见，见知一切黎庶萌兆，于是颂曰：譬如日光曜，遍照于天下，其明无增减，亦不择好丑，如来犹若兹，慧等殊日月，普化于十方，亦不有增减，若如彼陶家，埏埴作瓦器，或盛甘露蜜，或受苏油食，计泥本一等，为器各别异，所受又不同，因盛而立名，人本亦如是，无三界五道，随行而随生，展转不自觉，

解空号菩萨，中住则缘觉，倚空不解慧，则名为声闻，譬如人生盲，不见月光，五色及十方，谓天下无此，良医探本端，见四病阴盖，慈哀怜愍之，入山为求药，所采药奇妙，名显良明安，A哺咀而捣合，以疗生盲者，消息加针灸，病愈目睹明，见日月五色，乃知本淳愚，人不了无本，坐堕生死径，十二缘所缚，不解终始病，世尊现于世，观察三界原，因疾而随本，各各开化之，了空则菩萨，意劣为缘觉，畏厌生死苦，故坠于声闻，自谓道德高，无能有喻者，所睹极究练，无所忧弊端，犹如五通者，号名曰仙人，愍而告之曰，卿故有蔽碍，不能弘深奥，于愚则为明，在内不见外，虽明故为愚，数十里有声，耳则不得闻，若人欲危害，不知彼所念，欲至外数

里，不踏步不到，若生长大时，不识胎中事，五事表里彻，尔乃为悉达，何以忍贡高，自谓无等伦，欲得五通者，当处于闲居，精思专念道，尔能晓了此，即寻奉所诲，舍家入深山，一心无秽虑，便得成神仙，若得至声闻，及获缘觉乘，自谓慧具足，与佛等泥洹，临欲灭度时，佛即住其前，为现菩萨法，三达无挂碍，智慧度无极，进善权方便，度空无想愿，菩萨由是生，四等心四恩，用开化黎庶，解一切如化，幻梦野马影，深山响芭蕉，三界无所有，不执亦不舍，无愚亦无明，不生死泥洹，悉等如虚空，无见无不见，乃睹一切本，当尔时所见，不造三界观，一切普平等，所济无有量。

### 正法华经授声闻决品第六

于是世尊说斯颂时，一切普告诸比丘众，吾尽宣告，此声闻比丘大迦叶者，曾已供养三千亿佛，方当供养如此前数，奉敬承顺诸佛世尊，禀受正法奉持宣行，竟斯数已当得作佛，世界曰还明，劫名弘大，佛号时大光明如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，寿十二中劫，佛灭度后，正法住二十劫，其像法者亦二十劫，其佛国土甚为清净，无有砾石荆棘秽浊之瑕山陵溪涧，普大快乐，绀琉璃地众宝为树，黄金为绳连绵诸树，有八交道，诸宝树木常有华实，悉皆茂盛，其土菩萨无央数亿百千垓，诸声闻等亦不可量亿百千垓，其土无有魔事及诸官属，诸魔营从皆护佛法，常行精进无所违失。尔时世尊，欲重解谊，即说颂曰：我睹比丘，以佛明目，迦叶住此，当成为佛，于将来世，无央数劫，供养诸佛，圣中之尊，具足悉满，三千亿佛，斯大迦叶，诸漏得尽，便当越度，三品之行，当得佛道，亲近法施，供养诸佛，天人之尊，合集得至，无上大道，最于来世，尊无上伦，为大圣道，无极神仙，其佛国土，最胜第一，清净离垢，若干显明，随意所欲，常可至心，紫磨金色，珍宝庄严，复以珍宝，成为树木，有诸道径，严八交路，天人放香，自然流馨，彼时国土，所有如是，若干种华，而为校饰，一切诸华，紫磨金色，出光音声，以为法则，普常微妙，莫不见者，诸菩萨众，亿千之数，志性调定，逮大神通，诸圣哲等，奉方等经，不可计数，亿百千垓，无有诸漏，奉持志强，所有声闻，彼佛法胜，假使天眼，欲计劫限，弟子之数，不可称算，其佛当寿，十二中劫，正法当住，二十中劫，像法亦立，二十中劫，大光明佛，德当如是。

于是贤者大目犍连，贤者须菩提，贤者摩诃迦旃延，等类同心侧立顶戴，瞻顺光颜目未曾眴，稽首足下战战兢兢，应时各各说斯之颂，而咨嗟曰：大雄无所著，释王无极人，乃愍伤我等，赞扬宣佛音，今以知余等，愍授我畴蒞，以甘露见灌，沐浴众祐决，譬如饥饑时，丈夫得美膳，虚乏叫唤求，有人手授食，吾等咸欢喜，本为下劣乘，违时舍众人，虚乏不得决，设至平等觉，大圣不拜授，于今处世伦，则不复饮食，世尊见劝励，闻尊上音声，唯垂见授决，尔能获大安，大哀愿散疑，愍伤多所矜，抚恤贫匮意，甘露诱示子。

于是世尊，见诸耆旧心志所念，即复重告诸比丘众，比丘当知，此大声闻耆年须菩提，当复奉侍供养八千三十亿百千垓佛，在诸佛所常修梵行，积累功德具足究竟，竟后世时当得作佛，号称叹如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，世界名宝成，劫曰宝音，普佛之土周匝悉遍，有诸宝树自然庄严，无沙砾石山陵溪涧，其树音声哀和柔雅，众庶产业不可称数，人所居踰馆宇若干，重阁交露有无央数声闻之众，欲计算者无能限量，悉识宿命，彼土菩萨亦不可计亿那术百千，其佛当寿十二中劫，灭度之后，正法当住二十中劫，像法亦立二十中劫，则坐虚空，为一切人讲说经法，开化无数百千菩萨。尔时世尊而说颂曰：今吾普告，诸比丘众，悉且明听，佛所班宣，尊须菩提，是吾弟子，当来之世，得成为佛，大圣所见，至诚无虚，具足三十，那

术垓千，当于世间，遵修道行，常志求斯，佛之要道，于彼来世，究竟行已，颜色殊妙，相三十二，威曜巍巍，紫磨金容，处世清静，多所愍哀，国土快乐，所在显现，无数人见，踊跃可意，悉当游行，诣诸世尊，度脱群生，亿百千垓，诸菩萨众，不可计量，而常广说，不退转轮，在最胜教，诸根通利，皆当恭顺，彼佛国土，诸声闻事，不可计量，欲有限算，无能尽极，六通三达，获大神足，脱门无碍，而处安隐，计神足力，不可思议，我假使说，诸佛尊道，诸天人民，如江河沙，常当叉手，自归圣尊，其佛当寿，十二中劫，正法当住，二十中劫，像法亦立，二十中劫，世雄导师，劫数如是。

尔时世尊重复宣告诸比丘众，比丘欲知坚固取要分别平等，是我声闻大迦旃延，后当供养奉侍八千亿佛，佛灭度后各起塔庙，高四万里，广长各二万里，皆七宝成，金银琉璃水精车磔马瑙珊瑚碧玉，香华杂香捣香缯彩幢幡供庙，如是过斯数已，当复供养二十亿佛，然后来世当得作佛，号曰还已紫磨金色如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，国土严净平等无邪，名闻显现琉璃为地，若干种树众宝校饰，紫磨黄金为绳连绵，诸树华实茂盛华遍，佛土无有地狱饿鬼畜生，但有诸天人民众多具足充满。又诸声闻无数百千那术之众，诸菩萨等无数百千，庄严国土，其佛当寿十小劫，灭度之后，正法当住二十中劫，像法亦住二十中劫。于时世尊，即说颂曰：诸比丘众，皆听吾教，其佛音声，当美柔软，尊迦旃延，为佛弟子，当供养佛，若干导师，奉敬承顺，恭恪无量，无数世人，不能称计，若灭度后，当起庙寺，当以华香，而供养之，然于后世，便得作佛，国土清静，无有瑕秽，讲说发起，亿千众生，具足开导，一切人民，世界庄严，光照十方，当得作佛，多所超喻，号紫金色，其德巍巍，究竟群黎，亿百千垓，无数菩萨，及诸声闻，满其佛国，无量难计，常行精进，于佛法教，除断诸难，灭终始患。

于是世尊，复告四部众会曰：今佛大圣宣告尔等，是我声闻尊大目犍连，当悉供养奉侍于八千佛，承顺世尊一切无量，诸佛灭度当起塔庙，七宝校成，金银琉璃水精车磔马瑙珊瑚真珠，高四万里广长二万里，若干殊好众宝之物，供养塔庙，及与香华杂香捣香，缯彩华盖幢幡伎乐之娱，过是数已，当复奉敬二百万亿佛，供养承顺，最后世时当得作佛，号还已金华梅檀香如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，国土名意乐，劫曰乐满，其佛世界，快乐安隐清静鲜洁，绀色琉璃以为其地，诸树华实七宝合成，普以真珠众华庄校，平等端严众宝具足，诸大仙圣有亿百千，寂然而坐所谓无量，皆诸菩萨广说经法，其佛当寿二十中劫，灭度之后正法当住四十中劫，并计像法，尔时世尊则说颂曰：大目犍连，是吾弟子，弃捐仁行，犹得自在，二百万亿，诸劫之数，悉当供养，此诸佛教，普于诸佛，常修梵行，而当志愿，斯诸佛道，悉当奉侍，诸佛世尊，具以承事，导师之众，皆当广普，执持圣教，若干亿劫，百千之数，殷勤承顺，不违大命，诸安住等，灭度之后，以众七宝，兴立塔庙，为诸最胜，建修上业，用梅檀香，以为柱梁，众香伎乐，而供养之，然于后世，事究竟已，言谈斐粲，人所宗仰，多所愍哀，所为如此，当得作佛，号金梅檀，其佛当寿，二十中劫，安住所更，行德如是，当为菩萨，讲说经法，于是劫数，分别雅谊，最胜声闻，有无数千，亿百千数，如江河沙，六通三达，得大神足，于安住世，获致妙通，无数菩萨，悉不退转，精进勇猛，有志智慧，修行如应，顺斯佛教，不可计量，若干千数，佛灭度后，弟子多学，正法当住，流布十方，正法像法，四十中劫，正法没尽，像法乃出，是佛声闻，得大神足，佛皆劝立，在大尊道，依倚大圣，不违真法，于当来世，成佛自在。

正法华经卷第三

正法华经卷第四

## 西晋月氏国三藏竺法护译

## 往古品第七

佛告诸比丘，乃去往古久远世时，不可计会无央数劫，有佛号大通众慧如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，世界，曰大殖稼，劫名所在形色，其佛说经不可称限，譬如于是三千大千世界所有土地，有一士夫皆悉破碎此一佛国悉令如尘，则取一尘，过东方如千佛界中尘之数国，乃著一尘，如是比类复取一尘，越东如前佛界尘数，乃著一尘，悉使尘尽三千大千世界中尘，令无有余遍于东方，如是比类无量佛国，于意云何？宁可称限得诸佛界边际不乎！比丘答曰：不也世尊！不也安住！佛言比丘，如是等伦佛土诸数悠邈，犹如有人一一取尘著诸佛土，若干之限诸佛国尘不可称量，亿百千垓兆载诸劫，欲知其佛灭度以来劫数长久，不可思议无量难测，大通众慧道力示现，灭度以后法住劫数，亦复如是，世尊颂曰：我念过去，无数亿劫，时有如来，两足之尊，名大通慧，无极慈仁，于时世尊，黎庶之上，比如皆取，此佛世界，悉破碎之，尽令如尘，假使有人，一一取尘，过千佛界，乃著一尘，如是次第，圣尊国土，其人著尘，皆令悉遍，若干之数，悉令周普，世界众限，有不可数，一切所有，大圣国土，诸所有尘，不可限量，皆悉破碎，令无有余，大圣至尊，逝来如斯，其佛安住，灭度已竟，劫数如是，无量亿千，若欲料限，无能思议，灭度已来，若干劫数，彼时导师，过久乃尔，诸弟子众，及菩萨行，如来之慧，巍巍如斯，今佛悉念，圣灭度来，比丘欲知，佛之智慧，圣明普达，等无有异，佛皆觉了，过无数劫，

不计微妙，无漏之谊。

佛告诸比丘，其大通众慧如来正觉，寿四十四亿百千劫，以无上正真道，初升道场坐于树下，一劫默然至于二劫，不得正觉乃至十劫，而不兴起身不动摇，体不倾倚亦不自念，都无思想而向诸法，遂坐佛树降魔官属，当成正觉，忉利诸天子，化作大师子座，面四十里，佛坐其上，世尊坐定，诸梵天子普雨天华周四千里，自然风起吹放众华，散于佛上，佛在树下满十中劫，天华纷纷尽劫不绝。又四天王及诸天子，作众伎乐音如雷震，常以华香伎乐供养大圣，未曾休懈。佛告比丘，时世尊大通众慧乃至十劫，逮成无上正真之道，为最正觉至于灭度，供养不懈，其佛在家未舍国去，为太子时有十六子，端正殊好智慧难及，色像第一儒雅仁和，时十六国王子者，各各自有若干种乐，所居游观快不可言，种种显现，琴瑟伎乐亦不可量，见佛世尊成最正觉，时有自然大法音声，寻则弃国，舍转轮王位万民伎乐诸欲之娱，眷属围绕，及诸圣贤大响帝王百千之数，并不可计亿百千垓，群萌之类营从集会，往诣世尊所处道场，欲得稽首奉受佛教，群从僉然雍雍肃肃，稽首佛足绕佛三匝却住一面，以偈颂曰：大通众慧，极尊无上，积累平等，无量亿数，以上妙谊，愍伤一切，所愿具足，于是贤圣，修勤苦行，竟十中劫，专精一心，处在一座，其身清净，而不动摇，烧诸苦患，如拔树根，分别于心，而志湛泊，未曾进退，亦不倾倚，无有增减，默然而应，究竟寂定，无有诸漏，现在吉祥，常获大安，无想著故，得尊佛道，我等见之，增智无畏，如是比类，长益德义，不计身命，皆断苦患，积累忍辱，不贪安乐，分别道慧，不处恼痛，号在间居，兴发精进，其不笃信，诸佛音声，长夜增益，恶道之罪，则失人身，堕落恶趣，为一切世，所见谤毁，今以逮见，世之圣父，其道最上，无有众漏，于此世间，而见救护，及诸过去，大圣导师。

佛告比丘，斯诸帝王及诸太子，太子兄弟年既幼少，嗟叹称誉大通众慧如来至尊等正觉，以此雅颂宣扬已竟，启劝世尊，愿说经法安住分别，多所安隐多所愍伤，饶益众生安诸天入，复以此

偈，而赞颂曰：惟愿大圣，赞说经典，开化众生，发起黎庶，三界群萌，悉共渴仰，使建道意，皆令蒙度。

诸佛普大圣，百福法庄严，无极仙逮获，慧则最尊妙，为诸天讲法，及世间人民，度脱我等类，普及诸群萌，应时彰现露，如来之慧谊，犹如今于此，显导上尊道，令诸群品类，予等获此法，悉解于一切，诸行慧本末，皆为分别说，前世所行德，普见知黎庶，心本所好乐，则为转法轮，最胜无等伦，勉脱众生厄，悉令至大道。

佛告诸比丘，于时世尊大通众慧如来变化十方世界，各各五百亿百千佛土六反震动，光明普照无所不周，皆于一切诸佛境界，虚空大神若干种明，日月光耀远照无极，尊无等伦诸天宫殿馆宇之明，梵天往返自然威曜，其佛变现瑞应光明，皆覆蔽之悉令不现，天上世间晃昱晖曜，众生品类若生彼界，皆相见知各自说言，此问今日卒有人生，时于天上震动所现，靡不周遍。

尔时东方佛土边无限，亿百千梵天宫殿，自然为明威曜巍巍，诸梵自念，无数梵宫宫殿馆宇[火\*霍]明，无所不接，有何瑞应而现斯变？于时五百世界诸亿百千大梵天众，各从宫殿云集而会，时于众中有大梵天号护群生，为诸梵天，而叹颂曰：今日我等，宫殿室宅，诸贤当知，此大光明，诸天最胜，志所乐喜，以何因缘，现此瑞应，善哉当往，趣求斯谊，时诸天子，今日自兴，承何圣旨，现神如是，今所睹见，本未曾有，亲近诸天，为人中王，将无大圣，兴出于世，最妙光明，照于十方，所变感动，乃如是乎。

佛告诸比丘，时五百世界亿百千垓梵天，悉共相和从东方来，遥见西方大通众慧如来正觉，处于道场在菩提树下坐师子床，诸天龙神阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒人与非人，及十六子眷属围绕，适睹是已，悉共启劝欲令说经，即诣如来稽首于地，绕佛无数匝，执其莲华如大须弥，及散佛树，树高四十里，普已本土梵天宫殿，奉进世尊，惟愿哀愍纳受宫殿华土之供，以偈颂赞曰：见佛无量，得未曾有，多所愍伤，兴出于世，世尊所演，如师子吼，则已将护，十方黎庶，我等经历，所从来处，去此五百，亿百千界，计诸世界，若干之类，皆弃宫殿，咸诣圣尊，一切皆是，宿命净德，若干丽妙，诸宝宫殿，惟加临眄，而居其中，愿发大哀，愍伤受之。

佛告诸比丘，时大梵天众面赞叹佛五百人俱白世尊曰：愿转法轮演大圣典，勉济群黎使获灭度，时五百梵天亿百千众，合一音声，而叹颂曰：世尊愿说经，两足上分别，当现慈心力，度众勤苦患。

佛告诸比丘，于时世尊，见诸梵天所上宫殿，默然受之。尔时东南方去是五百亿百千世界诸梵天众，各各自从宫殿皆见光明，晃晃铄铄无不周接，怪未曾有悉俱集会，于众会中有大梵天，号最慈哀，为诸梵天而叹颂曰：诸大天当知，此则本瑞应，宫殿悉感动，最有大名闻，有德诸天子，人人云集此，则是其威神，令宫殿巍巍，今佛兴于世，两足之中尊，所以令馆宇，现光明如是，吾等当往质，斯事不可妄，从昔至于今，睹瑞无若兹，四方有光明，至于亿国土，今有定至诚，佛当成于世。

佛告诸比丘，时五百亿百千梵天，各从宫殿骆驿四出，以诸天华如须弥山，诣西北角，遥见如来大通圣慧处于道场于佛树下坐师子座，诸天龙神阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒眷属围绕，而为说经法，适见佛已寻时即往，稽首于地绕无数匝，手执大华而散佛上，时大梵天及诸眷属，以颂赞曰：礼无等伦，则为大仙，天中之天，声如哀鸾，唱导普护，诸天人民，愿稽首礼，愍伤世俗，得未曾

有，在在难值，久思光颜，今日乃见，本于百劫，积德解空，八十亿佛，寿如尘劫，又人中尊，分别空慧，而常讲说，善权方便，诸天群臣，人民得覲，具足亿垓，八十之数，其眼彻见，在所救济，多所拥护，于佛道法，故出于世，愍伤众庶，我等福会，甚难值遇。

佛告诸比丘，无数亿千梵天之众，劝发世尊愿转法轮，演出典谊散告群生，救脱三界令获安隐。

尔时诸梵天悉俱等心，同声赞曰：最上大人，愿转法轮，惟讲经典，为十方人，度脱群萌，苦恼之患，令一切人，喜踊[一/旦]然，其有闻者，得成佛道，诸天人民，咸蒙安隐，阿须伦身，当复减损，施于忍辱，安隐之事。

佛告诸比丘，大通众慧如来默然可之，南方西方亿百千垓诸佛世界，诸大梵天宫殿馆宇悉为普明，弈弈煌煌靡不周达，时诸梵天，自见宫殿威变煜爚，怪未曾有悉俱集会，各自念言，我等宫殿何乃如之，于其众中有大梵天，名曰善法，独叹颂曰：大圣而兴，所举不妄，一切宫殿，威光重照，有此瑞应，现于世间，善哉行求，如斯奥谊，过去无数，亿千诸劫，未曾睹见，如是感动，将以如来，出现于世，令诸天子，自然来会。

佛告诸比丘，时五百百千亿诸梵天人，从其所处，遥见大华如须弥山，各手执持众供养具行诣北方，瞻覲如来大通众慧佛处于道场坐树下师子座上，与无央数诸天龙神阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒眷属围绕，讲说经法，即诣佛所稽首于地绕无数匝，手执大华如须弥山，供养散佛，寻以宫殿奉上世

尊，惟愿愍伤受而处之，时诸梵天等心同声，而叹颂曰：诸佛现世，甚难得值，久不瞻睹，今日乃覲，侥幸来至，蠲除爱欲，具足充满，于三千刹，诸大导师，饱满饥虚。

古来至今，未曾见闻，如灵瑞华，鲜可遭值，道慧难遇，时时乃有，我等宫殿，雅丽无量，承佛威神，而得获此，唯垂大哀，纳受所进，愿处其中，显现道因。

时诸梵天劝请世尊，惟转法轮分别经典，令诸天神沙门梵志，多所愍伤普安一切，天上世间悉当蒙恩，于是梵天与群侍俱，等心同声，而叹颂曰：幸愿世尊，广演经典，加哀当转，大圣法轮，讲若干法，声若雷震，惟愿愍伤，吹大法螺，以大经典，雨于世界，分别善教，微妙之诲，我等劝助，愿讲道慧，开度众生，亿百千垓。

西南方西北方东北方，各各如是，无数梵天不可计限，上方下方各各如是，自在宫殿，睹见光明靡不周接，怪之未有，各从斯去，五百亿百千世界诸梵天众，各舍宫殿来诣佛所，有大梵天名曰妙识，即叹偈曰：善哉愿诸佛，世吼获圣明，为三界众生，开示正觉乘，普为世间眼，达见于十方，开通甘露门，度脱无数人，乃昔往古世，人中尊变现，空无思想念，使现于十方，长益乐地狱，好喜畜生处，后生堕饿鬼，亿数难思议，亡失于天身，寿终堕恶趣，若得听佛法，进获平等道，志行趣佛慧，将护众黎庶，皆得归安隐，不失快乐想，常不行佛道，不处于正法，违无量圣教，即堕于恶趣，睹见世光明，以善故来至，发一切众生，而行于慈悲，逮见于世尊，解空慧无漏，诸天及世间，于斯悉劝助，宫殿妙无量，犹如威神德，普施明月珠，大导师愿受，人尊愿受供，愍伤幸宫殿，令此群品类，逮得无上道。

佛告诸比丘，于时五百百千亿大梵天众，赞叹佛已，启劝令佛转大法轮，开度十方安隐世人，

复叹颂曰：思愿讲说，无上法轮，惟雷法鼓，尊妙法音，度脱众生，勤苦之患，加哀示现，无为大道，我等劝助，唯圣说法，救护余类，及世间人，音声柔软，敷扬美响，亿百千劫，积累德行。

佛告诸比丘，大通众慧如来，尔时见十方无央数百千亿众生劝请说法，及十六子国王太子，转大法轮三转十二事，开化发起沙门梵志诸天龙神众魔梵天及世人民，为说苦本是为苦谛，至习尽道由是尽苦，苦尽至道十二缘起具足分别，从痴致行，从行致识，从识致名色，从名色致六入，从六入致习，从习致痛，从痛致爱，从爱致受，从受致有，从有致生，从生致老病死忧苦大患。又告比丘，大通众慧如来三说经法，须臾之顷分别此谊，令十六亿百千垓众漏尽意解，逮得六通三达之智，无央数人皆得度脱，如是至三，第四说经，江河沙等亿百千垓群生听经，一一皆获漏尽意解，诸声闻众不可称计。

尔时十六国王太子以家之信出家为道，皆为沙弥，聪明智慧多有方便，以曾供养亿百千佛，造立众行，求无上正真道，俱白佛言：今大会声闻众，无央数亿百千人，有大神足已具成就，惟为我等，讲演无上正真道谊，愿弘慧见指示其处，当从如来学大圣教，以共劝进观察其本，于时世尊，悉见幼童国王太子心之所念，则为国王及诸眷属讲说经法，八十亿百千垓人皆作沙门，于时彼佛观诸沙门心之本原，为二万劫说正法华方等经典菩萨所行一切佛护，皆已周遍，四部众会普等无异，十六幼童沙弥兄弟，闻佛所说悉共受持，讽诵讲赞，其佛授决，当得无上正真之道，说是经已声闻欢喜，十六沙弥无数亿百千垓诸菩萨众皆得本志，彼佛说是，于八万劫未曾休懈，说斯经已，

即入静室精思闲定，四十万劫三昧正受。

尔时十六王子为沙弥者，行菩萨道本是佛子，睹见世尊独处闲居，各各豫严法座，欲用敷演广彼法谊，于时都会八万四千劫分别说经，一一菩萨化度六十万江河沙亿百千垓，处于无上正真道，皆立大乘，其大通众慧如来八十四万劫，乃从三昧兴就法座，普告一切诸比丘众，十六王子所建功德难及无量，至未曾有智慧巍巍，则以供养无数亿百千诸佛，众行具足普受圣慧，入于道明合集佛智，诸比丘众皆当稽首，恭敬自归十六仁贤，数数莫懈，其志声闻缘觉乘，已得声闻缘觉之路，若行菩萨及成就者，其新发意皆当付此，诸族姓子，听所说经不拒逆者，皆当逮得无上正真之道成佛圣慧，诸族姓子顺世尊教，以是正法数数分别为一切说，其十六子具菩萨乘，一一开化六十江河沙等人，所生之处常共俱会，亦复普说听正法谊，各各值见四十亿百千诸佛世尊，或当复更见诸佛者，今我班宣四辈。

佛言欲知尔时十六国王子乎？答曰：不及也。佛言：今皆成无上正真之道，今悉现在处于十方说法救护，无数亿百千垓兆载声闻众，不可称计菩萨东方现在甚乐世界，有二佛号无怒山岗如来至真等正觉，东南方现在二佛，号师子响师子幢如来，南方现在二佛，号一住常灭度如来，西南方现在二佛，号帝幢梵幢如来，西方现在二佛，号无量寿超度因缘如来，西北方现在二佛，号梅檀神通山藏念如来，北方现在二佛，号乐雨雨音王如来，东北方现在二佛，号除世惧。今吾能仁，于忍世界，得成如来至真等正觉，合十六尊。

又告比丘，吾等十六为沙弥时，在彼佛世讲说经法，众生听受，一一菩萨开化无量诸江河沙亿百千垓，发无上正真道者，今得成就为菩萨道，住声闻地者，渐当诱进无上大道，稍稍当成最正觉，所以者何？如来之慧难限难计，不可逮及为若此也。又告比丘，何所是乎？吾为菩萨时，开化无量亿百千垓江河沙等，听闻咨受诸通慧者，当来末世，或有发意，学弟子乘，成为声闻，后不肯听受菩萨之教，不解佛慧不行菩萨，一切志在无为之想，谓当灭度，甫当往至他佛世界，顺殊异行



生异佛国，当求道慧志听启受，尔乃解知如来之法，有一灭度无有二乘也。皆是如来善权方便说三乘耳。如来正觉灭度之时，若有供养以清净行，信乐妙言趣于经典，一心定意为大禅思，当知尔时观于如来，皆普合会诸菩萨众，会诸声闻听受此法，尔乃睹见世间佛道，无二灭度也。如来正觉善权说耳，其乐下劣小乘行者，则自亡失远乎人种，不解人本为欲所缚，如来灭度时，若有闻说欢喜信者，佛恩所护。

假喻旷野五百里路，迥绝无人亦无国君，有一导师聪慧明达，方策密谋隐知远近，将众贾人欲度悬迥，皆俱疲怠不能自前，各思恋曰：予等安处圣兴之土，本国平雅有君长师父，今来远涉极不任进，宁可共还免离苦难，导师愍之，发来求宝中路而悔，设权方便于大旷野，度四千里若八千里，以神足力化作大城，告众商人无怀废退，大国已至可住休息，随意所欲饭食自恣，欲得大宝于此索之。又告比丘，商人见城人民兴盛，快乐无极怪未曾有，离苦获安喜用自慰，无复忧恐饥乏之患，自谓无为如得灭度，停止有日隐知欲厌，即没化城令无处所，告众贾曰：速当转进到宝地，吾见汝等行疲心惧，故现此城。

又告比丘，如来如是，为人等伦唱道经谊，睹见生死长久艰难虚乏之患，现于三乘，禅定一心使得灭度，又佛从本说有一乘，闻佛讲法不受道慧。若患厌者谓当积行甚为勤苦，如来悉见其心所念志疲懈想，为现声闻缘觉易得，犹如无导化作大城，人民饶裕商者晏息，视如厌玩没之不现，为众商人说幻化城，其导师者谓如来也。大旷野者谓五道生死，众商贾人谓诸学者，将行求宝谓说道慧菩萨行法，中路厌玩不肯进者，谓佛难得累劫积功不可卒成，诱以声闻缘觉易办，化作城者谓罗汉泥洹，没城不现谓临灭度，佛在前立劝发无上正真道意，其罗汉事限碍非真不至大道，若至他方与佛相见，得不退转无所从生，乃为大宝究竟之事，佛语诸比丘，如来说法尔等闻之，谓悉备足，不知所作尚未成办。又如来慧普见世间一切人心，示现泥洹，如来至真等正觉，善权方便说

有三乘，尔时世尊欲重解谊说斯颂曰：昔有大通，众慧导师，适坐道场，于佛树下，其佛定处，具十中劫，尚未得成，究竟道谊，诸天龙神，阿须伦等，普发精进，供养最胜，雨诸天华，纷纷如降，用散等觉，人中之导，于虚空中，畅发雷震，而以进贡，上尊大圣，最胜在彼，行甚勤苦，所行久长，成无上道，专精思惟，于十中劫，乃成正觉，大通众慧，诸天人民，亿百千垓，一切众生，欢喜踊跃，彼佛本有，诸子十六，皆顺禀受，人中道化，众庶之类，亿百千垓，眷属围绕，造两足尊，前稽首礼，师长圣尊，殷勤启谏，愿说经典，勇猛师子，讲未闻者，饱满我等，及世人民，十六荒域，及此世界，久远空虚，大圣乃兴，梵天宫殿，[一/旦]然大明，现众瑞应，悉分别说，东方世界，亿百千垓，五百国土，自然震动，彼有大梵，自处其宫，威神功德，巍巍最上，于时睹见，此本瑞应，寻即造诣，愍伤俗者，则以天华，供散大仁，皆用宫殿，奉上世尊，鼓乐弦歌，赞佛功德，劝谏正导，令转法轮，时人中尊，默然受之，寻为如应，解说经法，南方西方，北方世界，上方下方，四隅境域，亿千垓众，梵天悉来，各献所珍，以为供养，又复下方，诸界梵天，普亦如是，等无有异，皆以宫殿，奉上大圣，嗟叹如来，悉共劝助，愿转法轮，光阐心目，无数亿劫，难得值遇，惟垂示现，往古根力，加哀开[门@为]，甘露法门，普法眼，分别慧谊，宣扬群典，若干品类，时佛为说，遍示四谛，一切具解，十二因缘，为显无黠，令得眼目，讲说生死，忧苦空患，一切世间，悉从生有，当知因是，致于终没，如来适说，是法欲竟，若干种类，无央数人，八十亿垓，众生之俦，于时听者，住声闻乘，何况余方，立第一地，彼时最胜，所说经法，如江河沙，黎庶清净，都卢志于，声闻之行，导师圣众，计数若兹，一切共算，不能称限，众等品类，一一如是，皆悉若斯，立大上慧，于时至尊，十六圣子，等俱学者，齐共同心，一切出家，咸为沙弥，而悉分别，佛方等经，吾等当成，世之明父，汝党如是，皆得上慧，斯诸众生，悉

令如此。

又如世尊，为法之眼，最胜至诚，见人心本，幼少为童，常行平等，而为众生，说上尊道，亿百千垓，无底譬喻，示现因缘，寻获报应，分别所兴，诸通敏慧，如诸菩萨，所当造行，于时大圣，为现真谛，显扬宣布，斯正法华，普雨讲说，大方等经，若干千颂，不可思念，无能限量，如江河沙，于时适说，斯之经典，则入静室，三昧等观，八十四万，劫中澹然，世雄尊师，定意如斯，时诸沙弥，觐瞻大圣，在于静室，而不出游，开化人民，无数亿千，觉了禅定，清净无漏，第一始设，于大法座，宣扬说此，仁贤经典，于安住教，流布佛化，如是比像，所造弘广，于江河沙，不可称限，亿百千数，皆听启受，安住之子，一一开导，算诸黎庶，无能限量，于时最胜，灭度之后，悉得觐于，四十亿佛，彼诸学士，适闻斯名，便即供养，两足之尊，有四事行，离垢为贵，悉得佛道，现在十方，斯十六童，皆是佛子，普在八方，敷弘道谊，于彼所说，及听受者，是诸声闻，悉佛弟子，步步各各，若干色像，今当亲近，发大道意，吾身尔时，寤不觉者，皆令一切，咸得听受，尔诸贤者，号声闻子，善权方便，示诸人道，吾前世时，报应如斯，应所说法，是其因缘，假使不忍，修尊佛道，比丘当知，魔所烧因，随其本性，

凶弊纵恣，志不奉行，不乐空慧，无数百世，渴不值水，又当愚騃，常处恐惧，无数丈夫，百千之众，发迹而行，欲度旷野，又睹旷野，殊迥艰难，其里计数，五百逾旬，有一大人，贤圣明哲，导师开化，心无所畏，为彼贾人，导示径路，旷野悬邈，多有艰恐，无数亿人，创碍羸惫，各对导师，而自诉讼，吾等疲弊，不能进前，徒类今日，欲退还归，导师聪明，为方便父，谆谆宣喻，诱诲委曲，矜怜闇塞，欲弃宝退，坏败本计，中路规还，吾今宁可，设神足力，化造立作，广大城郭，严庄若干，亿千人民，而立房室，令微妙好，又当复化，大江流河，苑园浴池，华实滋茂，台馆殿宇，墙垣绮[女\*(替-日+贝)]，男女若干，巨亿百千，诱恤勉励，使不恐惧，各自饶庆，欢喜悦豫，今日得至，于此大城，入市所娱，所欲之具，心怀忻然，如得灭度，尔等及吾，诸难以除，以亲亲故，欢悦所安，今日一切，恣所施为，从己所乐，周遍观采，与卿同心，故郑重说，悉来聚集，听闻所说，吾以神足，化作大城，吾时观察，枯燥荆棘，每惧仁等，创楚悔还，即设善权，化现众诸，且宜精志，顺路进前，佛告比丘，吾亦如是，见无央数，亿千众生，患厌勤苦，周旋迷惑，以方便教，而开导之，故佛念斯，如是利谊，厌于佛道，不得灭度，一切道父，而觉了之，贤等事办，今得罗汉，故劝助立，住斯德报，偶察诸贤，得至罗汉，汝等一切，皆弃众苦，一切众会，乃演斯法，诸佛大圣，善权方便，讲说佛教，大仙救护，其乘有一，未曾有二，休息尔等，故分别说，由是教化，此诸比丘，当兴精进，第一英妙，诸仁当志，一切敏慧，菩萨典法，无有灭度，我常发求，成诸通慧，得达十方，最胜之法，颜貌殊妙，相三十二，当得佛道，乃应灭度，诸大导师，说法如是，且令休息，自谓灭度，适得休息，言获无为，缘是之故，畅诸通慧。

正法华经卷第四

正法华经卷第五

西晋月氏国三藏竺法护译

授五百弟子决品第八

于是贤者邠耨文陀尼子，闻佛世尊敷阐善权示现方便，授声闻决当成佛道，追省往古所兴立行，又瞻如来诸佛境界，得未曾有欢喜踊跃，无衣食想支体解悻，不能自胜，于大正法或悲或喜，

即从坐起稽首佛足，寻发心言，甚难及也世尊，未曾有也安住，如来至真等正觉所设方谋甚深甚深，非口所宣，此诸世界有若干品，以无数权随现慧谊，顺化群生分别了法，为此众人说其本原，方便度脱，世尊圣慧，悉知我等行迹志性之所归趣，乃复举喻说古世事及始发意，时满愿子稽首佛足却住一面，归命世尊，瞻戴光颜目未曾眴。

佛言：善哉诚如所云，如来通见一切本际，推其深浅因行授与，如示声闻卑下小乘，淫怒垢除令得休息，乃导菩萨无极之慧，犹如昔者有一导师，行慈多哀怜愍贫厄，衣食不充求乞无获穷无资贿，乃为击鼓普令国境，谁欲入海采珍宝者，人民皆会，复循令言，谁不爱身不媿父母不顾妻子者，当共入海采求珍宝，人民闻令退还者多。又诸贫乞欲规采宝，无衣覆体无资自济，前却犹豫不能自决，导师知之悉召告曰，设欲入海相给衣粮不使空乏，诸贫欢喜，即奉教命一时上船，望风举帆游入大海，不逢大鱼不触山崖，弊鬼罗刹亦不敢烧，得至龙宫，便从龙王求如意宝，俗人贫厄不自谐活，愿见惠施以救远近，龙王即与随所饶愿，若欲得者悉令来取，导师还令，行取者少不取者多，所以者何？心怀恐惧，到龙王所惧没不还，于时导师告诸贾人，各恣所欲，贾人悉采金银琉璃水精虎珀车磔马瑙，各取满船，

导师严敕，还阎浮利，众人从命归到本土，家室亲里，饮食伎乐车马乘从，悉来迎逆，共相娱乐七日七夜，乃归家居，各各相问，得何等宝？少智贫乞但得七宝导师，慧侣获如意珠，师升高楼手执宝珠，周向四方四隅上下，斯珠之德令雨七宝，寻如所言则雨七宝，普遍其国无所不满，其余慧侣分布诸国，四出周行亦雨七宝，少智贫士乃更呼嗟，我俱入海恨不值此，导师告曰：吾敕令卿，卿不往取今何所望？众人弃宝更相合会，共还采宝，诣海龙王求如意珠，即悉得之，还阎浮利亦雨七宝。

佛言：发无上正真道意欲度一切，譬如导师行入大海，愍诸贫匮令入海者，谓为一切讲说经道，望风举帆入大海者，谓学权智海三难者，谓空无想无愿，海谓生死，得如意珠谓获如来无极法身，众又随从取如意珠，谓闻菩萨道而发大意得无从生，贫劣下人采取七宝各自满船，谓得七觉意，还归乡里家室迎者，谓十方人来受道教，升楼执珠向八方上下，谓得佛道度脱十方，谓诸慧士等分至诸国雨七宝者，谓各诣他方成最正觉，众贫悔还相命入海，谓诸声闻闻有一乘无二道也，尔乃更发无上正真道意，后当成佛各有名号，于是颂曰：比丘当听，解喻说之，如有导师，愍伤国人，多贫匮乏，常苦汲汲，击鼓巡令，谁欲入海，众人集会，更告之曰，不惜身命，不媿父母，不顾妻子，当共入海，海中有难，无得变悔，时诸贫乞，亦欲有意，恐不自致，沉吟不决，导师宽恕，给其衣食，时入大海，各求七宝，于是导师，诣龙王宫，并告所领，求如意珠，等侣受教，获如意珠，还归乡里，大小悉迎，于时导师，升高楼上，向于八方，遍雨珍宝，朋党分行，在于异国，亦雨七宝，莫不蒙恩，采七宝者，乃自悔恨，俱行入海，怨不值是，导师告曰，前相敕令，自不肯取，是若等过，何所怨责，即还入海，求如意珠，寻则得之，发意菩萨，得正真道，畏厌生死，便随声闻，奉行空事，无想无愿，得度三界，至泥洹门，见佛世尊，降魔官属，至于无上，正真之道，开化一切，出万亿音，十方群生，莫不受教，天龙鬼神，皆来稽首，发菩萨意，至无从生，或为声闻，断三垢毒，睹见十方，无所挂碍，诸罗汉等，乃自咎悔，俱行学道，何为得斯，坐起行步，懊恼自责，如来然后，现于三乘，善权方便，随顺诱导，道无有二，况乃三乎，诸声闻等，尔乃踊跃，其心[火\*霍]如，云除日出，佛皆授决，当至大道，国土处所，各有名号。

佛告诸比丘，宁见声闻满愿子乎！于比丘众为法都讲，光扬咨嗟诸佛之德，敷陈正典精进劝助，开佛说法讽受奉宣，散示未闻而无懈废阐弘谊趣解畅槃结，应答四部不以厌倦，显诸梵行悉令

欢喜，舍除如来菩萨大士辩才质疑，未曾有如满愿子者，于比丘众所取云何，其满愿子，岂独为吾作声闻乘而受法典也。勿造斯观，曾已历侍九十亿佛，从诸世尊启受正要，所在众会常为法讲，宣散经谊分别空慧，志无所著，若说经时无有犹豫，靡不通达未常弊碍，普恒尽心诸佛世尊菩萨神通，毕其形寿令修梵行，于声闻众信意想之，以斯善权利益救济，于无央数亿百千垓群生之类，开化无量阿僧祇人，令发无上正真道意，其所游至皆为黎庶，显畅大道令得佛住，一切所修，常为自身净诸佛土，所行如应开化众生，于诸正觉普现供侍，今于吾世为尊法讲，每受正典论议难及，贤劫之中兴显千佛，又当供养将来世尊，亦皆为尊法之都讲，常为无量无极品类，光益训谊，劝化一切无限蒸民，令发无上正真道意，具足满进菩萨道行，却无数劫当成为佛，号法照曜如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师，当于此土而为大圣，尔时江河沙等三千大千世界为一佛土，七宝为地，地平如掌，无有山陵丘墟溪谷荆棘砾石，重阁精舍周匝普满，而用七宝，犹如诸天宫殿丽妙遥相瞻见，天上视世间，世间得见天上，天人世人往来交接，其土无有九十六种六十二见

憍慢罗网，一切化生不由女人，净修梵行各有威德，以大神足飞行虚空，常志精进所作备具智慧普达，紫磨金容三十二表，大人之相，是时人民常有二食，一曰法食，二曰乐禅悦豫，是为二食，有无央数亿百千垓诸菩萨众，悉得神通周旋分别坟籍谊理，其声闻等皆逮圣行，行八脱门威曜方便，名德奇雅得度无极，劫名宝明，世界曰善净，佛寿无量劫，灭度之后法住甚久，起七宝塔遍是世界，十方诸佛皆共歌叹斯土功德，佛说如是欲重解义，即而颂曰：诸比丘听，于此谊旨，如吾所语，诸天世人，行权方便，究竟善学，若当遵崇，修佛道行，此诸众生，脆劣懈废，故当演说，微妙寂静，示现声闻，缘觉之乘，而常住立，菩萨大道，善权方便，若干亿千，以用开化，无数菩萨，斯声闻众，故复说言，上尊佛道，甚为难获，亿数群生，被蒙淳化，已得修学，如是之行，下劣懈废，恣尚慢堕，而当渐渍，皆成佛道，身口及心，常遵所行，如是声闻，力势薄少，畏厌一切，终始之患，而复严治，净己佛土，或复示现，己在爱欲，怒害嗔恚，及闇痴冥，睹诸众生，迷惑邪见，坏裂蠲除，疑网弊结，吾声闻众，行亦如是，应时随宜，化此萌类，以权方便，发起一切，悉为众人，顺而广说，告诸比丘，我声闻备，所行具足，于亿千佛，以欲救护，斯佛正法，觉了禅思，而求于度，所在自处，为尊弟子，博闻多智，讲法勇猛，当悦众生，心不厌倦，而兴佛事，建立于道，获大神通，安住普达，具足导利，则是灯明，察知众生，常见根原，为说经典，使至清静，诱导群萌，亿百千垓，分别宣示，尊上正法，处此大乘，无上正真，自见国土，英妙清静，将来之世，亿百千佛，应时供侍，恭敬如是，恒当将护，于尊正法，又复严净，己之佛土，讲说经典，亿百千垓，善权方便，常遵勇猛，当复开化，无数众生，悉在道慧，无有诸漏，彼每事敬，诸大圣雄，常当执持，此佛尊法，当得佛道，自在导师，名法光曜，照闻十方，其佛国土，最尊快乐，七宝之地，普悉清静，时劫当名，为宝之明，世界号曰，善净严饰，无数亿千，诸菩萨众，如是等类，得大神通，时佛世界，众所嗟叹，神通恢大，善妙清静，又诸声闻，亿千之数，皆为大圣，贤猛之众，神足极上，行八脱门，分别解散，靡不开达，其佛国土，一切众生，皆行清静，常修梵行，具足辩慧，众德无乏，庶人贤兴，盛殷甚多，诸贤人等，人民繁炽，但乐经典，余无所慕，其土亦无，女人之众，无有恶趣，勤苦之患，紫磨金色，自然在身，三十二相，而自庄严，而佛国土，无衣食想，在所欲得，当说于斯。

尔时千二百由己行者，各心念言，怪未曾有莫不喜踊，世尊加哀余皆得决，必愍余等使蒙其例，于是世尊，知诸声闻心之所念，告贤者大迦叶，今应真众千二百人，现在目下除阿难罗云，又是声闻知本际等，当供养六十二亿佛，过斯数已，五百弟子皆当作佛，号普光如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，优为迦叶，像迦叶，江迦叶，海迦叶，黑曜，优

陀，阿难律，离越，劫宾[少/兔]，薄拘卢，淳[少/兔]善等，五百罗汉，皆当逮成无上正真道，为最正觉悉同一号，于是世尊而叹颂曰：佛尊弟子，姓曰本际，当成如来，世之导师，将来之世，无央数劫，当化众庶，无数亿千，得为最胜，号曰普光，彼佛国土，名曰清静，当来之世，无央数劫，常见诸佛，不可计量，光音神足，大力明父，音声畅闻，十方世界，亿千众生，周匝围绕，唯但讲说，尊上佛道，诸菩萨等，常修正行，所乘端严，尊妙宫殿，所游行处，无所想念，得听受法，于两足尊，常往周旋，

他方佛国，诸佛大圣，如是比像，已复供养，广普至尊，心中欣然，多所悦可，其诸国土，皆一等类，众大圣雄，无有异名，人中之上，悉号普光，如是侑类，精进力行，安住之寿，极长难限，劫数具足，六万二千，灭度之后，正法当住，圣所遗典，存劫三倍，又以像法，当复住立，过于正法，转复三倍，假使正法，灭尽之后，男女众多，遭大苦患，是诸最胜，大圣伦等，名号普光，大士之上，具足当为，五百导师，各各悉等，皆成佛道，其名普闻，十方佛土，神足大力，及其境界，正法功德，正类如是，悉当遵修，宣此雅典，一切所得，皆当若兹，现于天上，及在世间，如我往古，施于清静，广普光明，人中之上，所建立行，悉耐从已，各已受决，多所愍哀，无央数事，成一平等，如佛今者，于世正真，尊故兴发，为迦叶说，卿当念持，五百佛名，诸声闻众，及余一切，是故弟子，犹得自在。

尔时五百无著，目见耳闻如来授决，欢喜踊跃往诣佛所，自投于地稽首作礼，悔过自责，鄙之徒等每忆前者，自谓已得泥洹灭度，无有巧便，不能识练了别正归，弃背明哲志疲厌想，今乃得逮如来之慧，当成正觉，唯然世尊，譬如士夫入慈室藏，以明月珠置于结中，醉酒卧寐不自唯省，寤忘明珠不知所在，起之他国无有资用，饥乏求食计穷无获，思设方计周旋往反，乃得供膳心怀悦豫，于时乃念前寤室藏，明珠系结将无堕彼，驰还求索，寻即往见慈室长者，慈室长者而谓之曰：卿何以故而自劳烦？行求饭食思想不息，子欲知乎？尔时吾身严整衣服，游行采毅敬利所谊，行至于此见明月珠，系于子结，今珠在体，岂不省耶？以何因缘来至吾计，设何方便而尽力行，子今求财宝所以难致者，以不自察可否之事，且便疾去以明珠宝，持诣大龙而贸易之，由得诸宝所有之藏恣意所施，昔者世尊本始造行，为菩萨时发诸通惠，我等不解亦不觉了，于今悉住罗汉之地，而谓灭度，处险难业常如虚乏，今日如此乃能志愿于诸通慧，当以斯法开化余人，以如来慧分别道意，比丘尔等，勿以此谊谓泥洹也。卿诸贤者，又当亲殖众德之本，昔者如来以权方便开导若等，今亦如是重说经法，若之徒类自取灭度，今者世尊，授以无上正真道决，于是五百声闻知本际等，而叹颂曰：我等闻斯，乃知前失，已得受决，是上佛道，稽首世尊，无量明日，唯愍讲斯，所演光耀，犹如愚冥，不能分别，所以一一，而获灭度，今日欢然，安住所化，志愿广普，诸通慧事，如有一子，行来求索，即时游入，于慈室堂，于彼睹见，多财富者，于时富士，广设饮食，其人一寐，而不饮食，明月珠宝，而系在结，因此卧寐，从寐而起，坐慈藏室，而欢喜悦，彼愚驽子，而越利谊，寻时起去，远行入城，求服饮食，甚不能获，行索供膳，财自系活，从人得食，谓获无为，明珠约结，而自念言，今此珍宝，为在不乎，续在佩身，求不知处，故复睹见，慈室长者，所可施与，丈夫之事，即为示说，善哉快言，畅现妙宝，教化令度，其人适见，第一安隐，蒙宝之恩，获致于斯，有无极财，藏满丰盈，又以五欲，而自娱乐，如是世尊，说譬若兹，吾等前世，俱发志愿，非是如来，之所兴为，于往古时，长夜精进，世尊我等，下劣心弊，不能觉了，如来教化，心无志愿，不肯进前，而以泥洹，欢喜自庆，如佛圣教，所觉开度，如是计之，无得灭度，人中之上，愍发慧谊，乃为灭度，第一无为，此结明珠，离垢上珍，今日我等，所闻无限，因从化导，普显怡怿，各各逮得，别授殊决。

## 正法华经授阿难罗云决品第九

于是贤者阿难自念言，我宁可蒙受决例乎，心念此已发愿乙密，即从坐起稽首佛足，贤

者罗云，复前自投世尊足下，俱共白言，唯为我等演甘露味，大圣是父靡不明彻，无归得归无救得救无护得护，于诸天阿须伦，兴立庄严若干种变，阿难罗云，则是佛子亦是侍者，持圣法藏，惟愿世尊，孚令我等所愿具足，授无上正真。又余声闻合二千人，与尘劳俱皆从坐起，偏袒右肩一心叉手，瞻戴尊颜我等逮见，佛告阿难，汝于来世，当得作佛，号海持觉娱乐神通如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，先当供养六十二亿佛恭顺奉侍，执持正法将护经典，然后究竟成最正觉，于是开化二十百千江河沙等天人，使发无上正真道意，其佛国土清净无瑕，地绀琉璃，竖诸幢幡，自然庄严世界平正，无沙砾石山陵溪谷，地皆柔软如天綰縵，劫名柔和，无有雷震，时佛寿命不可计数亿百千垓，无可为喻难得崖底，诸弟子众受道教者，不可计会亿百千垓无限量，阿难成佛为大圣时，所以名曰海持觉娱乐神通，其土人民多神变周旋如来灭度后法住过倍，像法存立复倍正法，十方无量江河沙等亿百千佛，悉当叹颂彼佛功德，于时世尊，而赞叹颂曰：今佛颁宣，诸比丘众，仁者阿难，总持吾法，于当来世，成为最胜，供养诸佛，六十二亿，名曰海持，觉乘神通，于此博闻，彼成大道，其土清净，显现微妙，自然跣立，无数幢幡，诸菩萨众，如江河沙，皆是如来，之所建发，悉如最胜，无极神足，其德名闻，流遍十方，欲计寿命，无量难限，教化世间，多所愍伤，假使其佛，灭度之后，正法当住，过倍其数，像法存立，转复过倍，最胜宣发，教化若兹，又此众生，如江河沙，兴报应心，立以佛道。

尔时新发意八万菩萨，各自念言，怪未曾闻古来未有，吾等焉用菩萨谊，为诸声闻类顽嚚之侑，乃复授决当获大道，何因若兹，世尊即知其心所念，便告之曰：诸族姓子及比丘听，佛法平等，族姓子，这发无上正真道意，前于超空如来至真等正觉所，而现在博听众经，常修精进，来至吾所欲建殷勤，由是缘故，速得无上正真道成最正觉，仁贤阿难，为佛世尊奉持法藏，修菩萨行，出家之缘意履雅愿，以诸族姓子用相托付，尔时阿难自亲从佛，闻已无量空无之谊，当得成佛授国土决，闻本行愿欢喜悦豫，寻即忆念无央数亿百千之垓诸正觉典。又观本行所履之迹前后劫数，即赞叹曰：我本闻有，无量诸佛，悉念为余，说经典时，诸有灭度，最胜大圣，余皆忆识，如所闻说，得立佛道，心不怀疑，如是比者，善权方便，而为安住，立侍者地，以大道故，奉持正法。

于是世尊告贤者罗云，罗云思之，汝当来世当得作佛，号度七宝莲华如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，则当供事如十世界尘数如来，当为诸佛现作尊子，亦复如今为吾息也，其度七宝莲华如来，国土寿命教化众生所有庄严，亦如海持觉娱乐神通世界清净，罗云当为其佛尊子，过是已后当得无上正真道成最正觉，时佛颂曰：罗云是我，尊上长子，幼少精童，柔和殊妙，斯佛之子，当得大道，常以法施，多所悦喜，无数亿佛，所见哀念，欲得算计，无能限量，普为最胜，诸佛之子，当成大道，众比丘像，又此罗云，所行温雅，兴立殊愿，奉吾正戒，咨嗟宣扬，世雄导师，言我今是，如来之子，诸德无量，亿垓之数，设有思念，莫能限量，其罗云者，佛之长子，今所通履，住佛道故。

尔时阿难罗云，俱白佛言，今我等见二千声闻，学弟子戒心怀忻然，瞻戴尊颜，道法正典不可思议，愿及是时，佛告阿难罗云，宁见二千声闻学弟子法戒者乎，阿难白佛言，唯然见之佛告阿难，斯党同行等学大乘，当供养五百世界尘数如来执持正典，然于后世一时同集，布于十方各各异土，逮成无上正真道为最正觉，号宝英如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为

佛众祐，其寿一劫，觉慧平等，诸声闻同

多少无差，诸菩萨众亦复如是，灭度之后正法住立，数亦无异，时佛颂曰：此诸声闻，二千朋党，今悉住立，于世尊前，斯等圣智，佛皆授决，将来之世，便当成佛，而显示现，无量譬喻，睹见诸佛，悉当供养，便当逮获，无上尊道，住于道行，犹得自在，其名行异，游处十方，悉当忍辱，须臾不变，当复独处，坐丛树下，当得佛道，成就慧谊，皆当成觉，号同一等，名曰宝英，流闻世界，其佛国土，平等殊特，诸声闻众，等亦如是，神足光明，皆遍世间，周流一切，十方国土，分别经法，有所依猗，正法存立，等无有异。

于是诸学闻佛授决，欢喜踊跃，不能自胜，以颂赞佛：闻佛授我决，世光见饱满，如甘露见灌，已获无极安。

正法华经卷第五

正法花经卷第六

西晋月氏国三藏竺法护译

正法花经药王如来品第十

佛告诸比丘，道法一等无有二乘，谓无上正真道，往古来今无有两正，犹如众流四渎归海合为一味，如日所照靡不周遍未曾增减，若族姓子欲至正觉，解无三涂去来今者，当学受持正法花经分别空慧无六度想，不以花香伎乐供养，为供养也。当了三脱，至三达智无极之慧，乃为供养，所以者何？乃昔久远劫难称限，尔时有佛，号药王如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，世界名大净，劫曰净除，药王如来寿二十中劫，诸声闻众三十六亿，菩萨大士有十二亿，时转轮王名曰宝盖，典主四域，王有千子，端政勇猛，有七宝圣臣，降伏怨敌，其王供养药王如来，具足五中劫，与眷属俱一切施安奉敬药王，过五劫已告其千子，吾已供侍如来，若等亦当顺遵前绪，于时千子闻父王教，复以五劫供养药王如来，进以上妙不违所安，彼一太子名曰善盖，闲居独处静然思念，我等今者供养如来，宁有殊特超彼者乎！承佛威神虚空有天，而语之曰：今族姓子岂欲知耶？有法供养最尊无极。又问曰：何谓法之供养？天曰：尔当往问药王如来，普当为若分别说之，善盖即起诣药王如来所，稽首于地白药王如来曰：法之供养奉顺典者，为何谓乎？世尊告曰：法之供养者，顺若如来所说经典深妙优奥，开化一切世间人民，难受难见出家舍利，志求菩萨诸篋之藏，旷邈处中，以总持印而印之，精进力行不退转轮，现于六度无极之慧，殷勤揽摄佛之道品，不起法忍开入正典，于诸群生，设大慈哀，降伏魔兵离诸法见，觉了演畅十二因缘，无我无人非寿非命，志空无愿无想之法，不由众行，处于道场而转法轮，劝诸天龙撻沓和等，莫不乐仰，开阐法藏护诸贤圣，宣扬显布诸菩萨行，究竟众苦无我非身，群生违禁立以所便，众魔异道堕颠倒见贪猗有为，常怀怖懔而为咨嗟，诸佛之德，使灭生死慰除所患，而见安隐无为之事，去来今佛所叹如是，而割判了微妙色像，总持崖底诸法法忍，开道宣布阐发诸器，权便所义将养正法，是为法之供养，设于诸经志在法忍，敷陈典籍而顺反复，演训其要无诸邪见，无所从生不起法忍，无我无人入诸因缘，无嗔不诤无所讼诉，无我无寿循执句义，而无识著慧无放逸，将御心识住无所住，识理指趣因导非义，洮汰通流诸所猗法，不造见人恃怙真谛，如法所归无著无入，断诸猗著灭诸无黠，生老病死悉为除屏，观十二缘而不可尽，睹诸住见不随颠倒，是为族姓子法之供养，王子善盖，从药王佛闻法供养，应时逮得柔顺法忍，即脱身衣以覆佛上，白世尊曰：唯加圣恩建立我志，

如来灭后，愿护正法兴法供养，降魔怨敌将迎后法，时佛知心，然其末世当护法城，佛告比丘王子善盖，因佛现在，以家之信出家为道，常精进学兴诸德本，不久成就立五神通，总持辩才无能断截，佛灭度后，神通总持力无所畏，即皆具足，于十中劫，药王如来所说经法，为转法轮，善盖比丘护正法故，于一世中化千亿人，悉发

无上正真道意而不退转，十四载人立声闻缘觉地，不可计人得生天上，比丘欲知时王宝盖，岂将异乎？今现在佛宝[火\*金]如来至真等正觉是，其王千子，此贤劫中千佛兴者是，拘楼秦如来为始，最后成者名曰欣乐，太子善盖，今我身是，是故当知，一切所供无过法养，去来今佛皆从是出，若族姓子族姓女，欲得供养十方诸佛，即当受持正法花经，持讽诵读宣示一切，分别一乘无有三乘道，时佛颂曰：假使有一，欲解大法，开化一切，皆至正觉，当孚受持，斯法华经，宣示远近，诸未闻者，譬如泉流，皆归于海，合为一味，无有若干，声闻缘觉，及菩萨道，一切皆归，无上正真，譬如日月，照于天下，百谷药木，及诸荆棘，斯典如是，以无极慧，照耀三界，皆入一义，曩昔如来，名曰药王，时有圣王，名曰宝盖，五劫供养，彼药王佛，一切施安，无所乏少，告诸千子，使供养佛，千子受教，踊跃等心，供养如来，亦俱五劫，饮食床卧，幡盖妓乐，善盖太子，闲居自惟，宁有供养，逾于此乎，空中天言，法供养胜，即自问言，何谓法养，天便告曰，当行问佛，太子即问，佛为具说，难解之句，深妙法藏，空无想愿，乃入正慧，大慈大悲，降伏众魔，六十二见，自然为除，无常苦空，非身之事，无我无人，无寿无命，顺至将持，不起法忍，转不退轮，法法相照，十二因缘，展转相生，已解本无，无有终始，于是善盖，得柔顺忍，佛灭度后，守护法城，精进不懈，得五神通，总持辩才，开化一切，时千亿人，皆立大道，十四载人，声闻缘觉，无央数人，得生天上，以故叹称，法供为最，假使有人，欲供养者，当受持此，正法华经，分别如来，善权方便，无有二乘，皆归一道。

尔时世尊告八万菩萨，因药王开士缘诸菩萨等，宁察斯四部众，无央数亿天龙鬼神阿须伦迦留罗真陀罗捷沓和摩休勒人与非人，比丘比丘尼清信士清信女声闻缘觉菩萨，现在目睹欲闻如来说斯经典，一切众会闻一颂一偈，一发意顷欢喜劝助，佛皆授斯四部之决，当得无上正真道意，佛告药王，假使如来灭度之后，闻斯经典一颂四句，发意之顷代劝助者，佛皆授决，当得无上正真之道，前已奉侍亿百千佛，从亿百千佛发意立愿，是等俦类，愍伤众人故来生耳，从是经典受持一颂，讽诵书写载于竹帛，铭著心怀念而不忘，若听颂音恭敬察之，方如如来圣尊上句，若以华香缯彩幢幡，发意供养是经卷者，叉手向之稽首作礼，则当谓之世间自归。又告药王，若族姓子族姓女，假使能持一颂，劝助欢喜闻经卷名，若得闻名则当觉是，将来世尊展转相谓，族姓子族姓女，来世便为如来至真等正觉，所以者何？其受是经持读诵写，观听供养幡华缯彩杂香芬薰，则当谓斯族姓子女成无上正真道，得灭度已若覩如来，则普愍伤诸天世人，从其所愿而得自恣，常生人间欲演斯经，其人本已造微妙行，因所作行则当生于严净佛土，常自观缘欲讲法故，当知斯党愍伤群生，佛灭度故故来生此，则有反复如来所使，其族姓子则谓彼人行如来事，世尊所遣，其有讲说如来所宣，斯法训者若复不畅，其身续蒙，假使有人志性凶险常怀毒害，发意之顷，为其人说不可之事，其殃难测，若一劫中诽谤如来毁斯人者，罪等无异，是皆悉为如世尊种，若族姓子讲斯典时，有小童子受是经卷，白衣沙门，若以言语恶事向之，所不可意加于其人，使闻恶言，至诚虚妄宣扬怨声，则在殃罪，犹如害意向于如来，族姓子女，受斯经典持讽诵读，而不游行不为人说，当获衅咎。若受持经，当以衣被甘膳饭食香华灯火琦珍殊妙供养奉散，斯族姓子斯族姓女，则为大宝当为作礼，所以者何？乃能一反闻斯经典，若有听者以所供养，志愿无上正真道故，时佛颂曰：若欲住佛道，志慕己功德，当供养彼人，持斯经典者，若乐诸通慧，恣意有所说，



则当受斯典，并供养侍者，说此经法者，愍伤于众生，世吼之所遣，来化群生类，假使持是典，所生常精进，强勇而自来，矜哀于众庶，自在所欲生，最后于末世，从彼得睹遇，斯经为尊上，所当供奉养，诸天香华，衣服诸覆盖，常供给法师。

恭敬彼人，常当如佛，寻叉手礼，自然圣道，若最后时，逢值斯经，佛灭度已，受持经卷，常当供养，如奉最胜，饭食之属，诸味具膳，房室床卧，衣被亿数，一反闻之，崇进如是，如来则授，其人之决，佛遣彼士，来在人间，若有最胜，值遇斯典，设使闻者，书写执持，于今佛在，见于目前，诽谤如来，具足一劫，心中怀恨，面色改常，其人即获，无数殃衅，设有受持，是经卷者，而分别说，为他人解，若有诽谤，此等伦者，其罪过彼，不可计数，假使有人，面现赞佛，而又十指，具足一劫，清净志求，斯尊佛道，亿百千垓，咨嗟赞颂，称咏法师，发心悦豫，其人获福，不可限量，用宣誉是，明智者德，彼士获福，复超于斯，而有人来，供养学者，若于十八，亿千诸劫，其人供进，珍饌众味，诸天香华，细柔精妙，计劫之数，十八千亿，和声悦颜，崎岖以献，若有一反，闻是经者，得诸利庆，无极难比。

佛告药王菩萨，吾每散告，前后所宣经品无量，甫当说者经号甚多，比拟世间一切诸法，今此典颂，名祚显绰最尊第一，普天率土所不信乐，如来正觉无所毁败，于内燕居，密从法师受斯典者，则为如来威力所护，无能破坏，乃前世时曾得闻之，如来现在有闻斯典，多有诽谤，何况如来灭度之后，难得值遇，所欲志愿而见覆盖，观族姓子女为如此也。他方世界现在如来，悉睹见之，在所存立己身还闻，诸信力也。善本力，志愿力，在如来室等顿一处，斯之伦党德如是也。求如来水志存佛掌，是乃前世愿行所致，佛灭度后，若有信此正法典者，受持书写供养奉顺为他人说，德乃若斯。佛告药王菩萨，若有能说斯经训者，书写见者，则于其人起佛神寺，以大宝立高广长大，不当复著佛舍利也。所以者何？则为全著如来舍利，其有说此经法之处，讽诵歌咏书写，书写已竟，竹帛经卷当供养事，如佛塔寺归命作礼，一切香华杂香芬薰，琴瑟箜篌幢盖缯幡，若有众生欲得佛寺稽首作礼者，当亲近斯经无上道教。又告药王，多有菩萨出家为道，及凡白衣行菩萨法，不能得致如是像经，及见读诵书写供养，其有菩萨，行菩萨行晓了权宜，假使得闻是佛景摸，菩萨所行共行法者听者，信乐来入其中，解达分明即受供养，于一座上应近无上正真之道，若有见者，如是士夫入于斯谊，德不可计。佛告药王，譬如男子渴极求水，舍于平地穿凿高原，日日兴功但见燥土，积有时节，其泉玄邃而不得水，复于异时，掘土甚多乃见泥水，浊不可饮当奈之何？其人不解稍进得水，于时男子睹本瑞应，释除狐疑无复犹豫，吾兴功夫积有日月，今者乃能值得水耳。如是药王，设有菩萨闻是经典，而不受持讽诵学者，去于无上正真之道，为甚远矣。是景摸者，诸菩萨业，假使闻此正法华经，讽诵精修怀抱在心而奉行之，尔乃疾成最正觉矣。佛告药王，一切菩萨，其有不肯受讽行者，不能得至无上正真道，最正觉也。所以者何？吾前已说班宣此言，假使有人不乐斯经，则为违远于诸如来，此经典者，道法之首众慧之元，成就菩萨，若有菩萨闻此经典恐怖畏懼而不爱乐，则当知之。新学乘者，若不恐怖，则是久修菩萨之行，若声闻遇是经法，或恐或怖心怀畏懼，为憍慢恣。佛告药王，如来灭度之后，若有菩萨及大士等，欲以是经为四部说，著如来衣坐于世尊师子之座，然后尔乃为四部众宣传此经，何谓著衣于如来被服，谓人忍辱柔和安雅，是则名为如来被服，其族姓子，当修此衣，何谓世尊师子之座，解一切法皆悉空寂，处无想愿，是为世尊师子之座。又族姓子，当作是住所坐若兹，以此经法为比丘比丘

尼清信士女天龙鬼神广分别说，其心踊跃不怀怯弱，志于大道开道四辈，其族姓子，若复处于他方世界，化作化人及与眷属比丘比丘尼清信士清信女颁宣此法，设使有闻而不乐者，吾起令乐必使爱喜，若在闲居圻野之中，有天龙神捷沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒，吾遣化人为说经法，虽

复迴在异方刹土，普当自现令众人见。若受此典，不识句义失其次绪，使讽学者，蒙其威神令达义次，尔时世尊，即说偈曰：皆相弃怯乱，而当听此经，是法难得遇，信者亦难值，如人欲求水，穿掘于高原，数数积功夫，但睹燥干土，彼观自思惟，其水为甚远，所掘深乃尔，续见干燥土，然后转渐睹，湿土稍稍现，尔乃心决疑，今已得近水，其不闻是经，不数修行者，其人离道远，去佛慧若此，斯经深巍巍，决诸声闻事，还闻此经王，听之思惟义，则得近大道，智者成圣慧，犹如见湿土，尔乃知得水，当入于佛室，被服如来衣，则处吾圣座，明者乃说此，慈心入吾室，忍柔和被服，解空师子座，而说无所畏，设刀凡石打，为人见骂詈，故为说此法，吾悉忍斯音，游在亿千土，吾身当坚固，无思议劫劫，为众生分别，佛灭度之后，为众去怨结，多遣诸化人，而说此经典，比丘比丘尼，清信士女等，当供养此辈，及诸来会者，石打杖挝骂，怀结而恶口，若有设此凶，化人悉呵教，假使独自行，而讽诵玩习，不被无恶声，质直游闲居，其人在彼行，画夜一己身，吾遣与共俱，为伴说此典。

其人辩才，无所挂碍，多能明了，随顺之法，可悦人民，亿百千垓，犹如佛圣，之所建立，假使有人，不依此法，则为名曰，诸菩萨逆，学者游行，及有所坐，得见诸佛，如江河沙。

### 正法华经七宝塔品第十一

尔时佛前，七宝之塔从地踊出，二万里适现绕佛，超在虚空自然而立，其塔殊好色若干变，五种之华而雨其上，纷纷如雪，庄严校饰塔寺讲堂，以无数宝因共合成，百千栏楯窗牖轩户，不可称计，悬众幡盖垂宝瓔珞，诸明月珠罗列虚空，犹如众星，香炉宝瓶满中名香，栴檀芬馨一切普勋，三千大千佛之国土，金银琉璃水精珊瑚虎魄车磔马瑙，以为宝盖，其盖高显至第一天，忉利诸天及四天王，皆散意华供养七宝塔，其塔寺中自然发声，叹言：善哉善哉世尊安住，审如所言，道德玄妙超绝无侣，慧平等一犹如虚空，实无有异，时四部众见七宝塔，在于空虚高大微妙，巍巍无量光耀炜晔，靡所不照，颁宣善哉，欢喜踊跃叉手而立，瞻戴无厌。时有菩萨，名曰大辩，见诸天人心怀犹豫，乍悲乍喜欲得知此，何所瑞应，故前问佛，唯然世尊，今者何故？七宝塔寺现大圣前，高广无极莫不见者，而宝塔寺自然出声，赞曰善哉！何所感动而有此瑞，世尊则告大辩菩萨，此宝塔寺有如来身，完具一定而无缺减，东方去此不可计会，诸佛世界有佛，号名多宝如来，国曰宝净，本行道时而自发愿，吾会当以此正法华经当自修成，使诸菩萨皆得听闻，然后乃坐于佛树下，还成无上正真之道，其佛所念，果如所言，为诸十方讲说经法，开化一切皆令得道，于时其佛临欲灭度，普告诸天世间人民及诸比丘，吾灭度后，奉如来身全取其体，一等完具兴大塔寺，若见塔者悉得其所，功德难限，于时其佛，建立如是无极圣化，十方世界其有讲说此法华经，吾七宝塔，踊现诸佛所说经处，其舍利身在七宝塔，赞言善哉！佛告大辩，是七宝塔在于东方而处于下，去是无量江河沙佛土，在于虚空未曾出现，今见能仁如来正觉，本行学道为菩萨时，用众生故不吝身命，精进不懈行权方

便，布施持戒忍辱精进一智慧，求头与头求眼与眼，求鼻与鼻求耳与耳，手足支体妻子侍从，七宝乘象马衣裘，国邑墟聚恣人所求，无所爱惜自致得佛，今故来现致敬能仁，欲令能仁佛坐我所有师子金床，讲正法华开化一切，使蒙其恩，能仁如来寻如所劝，则升讲堂师子之座，分别数演正法华经，而说颂曰：设闻多宝佛，知其名号者，未曾畏终始，不复遭苦患，若闻药王师，假记名号者，众病自然愈，寻则识宿命，一切所供养，奉法为最上，分别空无慧，自致得佛道，宣畅法华经，以示诸不及，解本无三乘，顺一无上真。

佛告大辩，今者多宝如来至真，在斯塔寺，遥闻说此正法华典，是以踊出，赞言善哉！大辩菩萨复白佛言，唯然世尊，今我等类诸来会者，欲得睹见多宝佛形，愿垂恩慈加以威神，使诸来者各得其所开发大道，佛告大辩菩萨，多宝如来本亦自誓，我之塔寺所至方面，听此经典设诸如来及四部众，欲睹吾身，随其十方之所欲愿，皆当得见，咸共供养于此化像。大辩！欲知我身，亦当感是十方诸佛，一切世界所化如来，讲说法者皆令诣此。尔时大辩菩萨复白佛言，唯然世尊，垂加大恩，普现一切十方国土诸佛圣德，佛默然可，即时演放眉间众毛微妙光明，普照十方各各五百江河沙等亿百千数诸佛国土，一切世尊各各普现，止其国土坐于树下奇妙庄严师子之座，与无央数百千菩萨，在宝交露布好座具，珍琦殊异悬缁幡盖，垂于四面诸佛座上，为诸众生讲说经法，音声柔和靡不解达，百千菩萨启受所闻，东西南北四隅上下，无数百千亿垓难量江河沙等诸佛世界，皆亦如是靡不见者。时十方佛各各自告诸菩萨等，诸族姓子，汝辈当往诣忍世界见能仁佛如来至真，并当瞻戴多宝世尊形像塔寺，彼时于此忍界所有功勋善德，殊雅威神自然而现，七宝诸树周匝而生，其地悉变为绀琉璃，以紫磨金而为长绳，连绵庄饰八交路道，其地平正，除诸郡国县邑村落大海江河川流泉源，皆不复现，但见自然诸天香炉烧众名香普雨天华，于此佛土，应时移徙诸天人民在他佛国，时诸众会现在七宝诸交露帐，诸交露帐庄严殊妙，不可称量遍此佛土，时彼十方一切诸佛，各有侍者，亦复皆来诣此忍界，各各至于众宝树下，此诸宝树高二万二千里，枝叶华实各各茂盛，斯宝树下有师子床，高二万里，皆以奇宝众珍为座，如来座上，如是比像，于此三千大千世界，但见诸佛靡不周遍，非是释迦文如来至真等正觉之所变现也，各从十方诸佛刹土而来到此，显示大道无极之德。尔时世尊释迦文尼，变诸如来所化形像，在于八方各二万亿所有国土，皆无地狱饿鬼畜生，移徙诸天及阿须伦，在于他方诸佛世界，令二万亿诸佛国土地绀琉璃，皆以七宝变成树木，其诸宝树高二万二千里，枝叶华实各各茂盛，诸师子座高二万里，此诸佛土而皆平正，无有河海众流泉源，亦无诸山目邻大目邻须弥山王铁围大铁围，一一佛土其地平等七宝合成各各庄严，诸宝交露快乐难量，遍布诸华烧众名香，诸宝树下各有如来坐师子床，如是比类复更别有二万世界能仁如来，各为诸方而特庄严，显现清净，皆为诸佛作其处所，此诸佛土，亦无地狱饿鬼畜生，诸龙鬼神及阿须伦，亦复移徙诸天人民在他佛土，此诸佛土地绀琉璃，以紫磨金而为宝绳，连绵诸树八重交道。又彼诸树高大妙好亦复如前师子之床庄严交饰，其地平正无有山河江海之事，香华众宝珍琦交露，垂明月珠亦复如前，行来进止道径由路等无差特。尔时释迦文佛所化如来，在于东方恒沙等刹班宣道教，皆复来至，十方世界各三千亿诸佛正觉，皆来诣此，如来悉坐于师子宝床，各取宝华授诸侍者，诸族姓子，汝等往诣耆闍崛山能仁佛所，致吾名字敬问无量，圣体康强力势如常所游安耶，以此众华，供散彼佛及诸菩萨众弟子上，宣我所言，多所开化，于是释迦文如来至真，见诸所化各各坐于师子之座，及诸侍者皆来集会，赍华供养，即从坐起住于虚空，四部之众悉亦各起叉手而立，佛以手指开七宝寺讲堂之户，[一/旦]然通彻晃若日出，譬如开于

大国城门，而以管籥去其关轴内外无碍，释迦文佛以手两指，开七宝寺讲堂之户，现其威德不可称限亦复若兹，如来这开七宝寺户，多宝如来至真等正觉身即现矣，坐师子床肌色如故亦不枯燥，威光端正相好如画，口重宣言，善哉善哉！释迦文佛，说此经典，何其快乎！吾以欲闻此经法故，故自出现，时四部众见多宝如来至真等正觉，闻其灭度去世以来不可称计亿百千劫，听言善哉！甚大惊怪，初未曾有，即以天华，供养散于释迦文佛多宝如来，时多宝佛则以半座与释迦文，七宝寺中有声出曰：释迦文佛愿坐此床，释迦文佛辄如其言，时二如来共同一处，在于虚空，七宝交露坐师子床，时四部众各心念言，诸佛至真道德高远而不可逮，巍巍难量不可称限，惟愿如来，垂意见念加威神恩，令我等辈俱处虚空，佛知所念现神足力，使四部众自然超上处于虚空，时释迦文佛告四部众诸比丘等，于此忍界谁能堪任说是经典，今是其时亦是大节，如来现在若灭度后，当

受此法持讽读诵，今如来身幸欲灭度，比丘当舍如来所供养供事之谊，奉顺恭敬于此经典，于时说颂曰：无极大圣，来至于斯，导师因现，琦妙塔寺，比丘欲知，听法故举，何人省是，不兴精进，灭度以来，无央数劫，今日乃能，欲听经典，以故发来，因缘宣教，得度无极，法之善利，于往故世，自兴此誓，导师所愿，正由此道，灭度以来，久远乃尔，于今复见，十方世界，自在去此，悠悠极迥，亿百千数，如江河沙，因经典故，而发诣此，灭度圣将，而自现矣，各各由在，于诸国土，一切志乐，声闻之行，皆欲将护，于正法故，何缘当令，经典久存，因由依附，诸佛之道，在无央数，诸佛世界，取合众生，来至于斯，修治严净，神足之力，各各自说，如是广谊，何因得说，于兹法眼，诸佛住此，不可称计，在于树下，而处道场，其身真谛，巍巍亿垓，诸导师众，坐师子床，清净常正，明显如日，若如火光，除于阴冥，柔软美香，薰于十方，供养达至，愍伤世者，其有度脱，一切众生，恩德流布，常通于此。

吾灭度之后，其持此经典，速逮得受决，目见世导师，佛灭度之后，其多宝仁贤，闻见师子座，塔寺所在处，我身次在是，亿千来至此，最胜子所由，堪说斯经典。

若闻此法，能受究竟，则为奉事，归命我身，并及多宝，如来之尊，奉顺现在，十方诸佛，复及今来，诸导师众，庄校圣体，殊妙难量，悉为供养，具足无限，用尊修受，此经典故，以曾见吾，闻所讲说，亦复更睹，寺中世尊，并余无数，诸导师众，从百千亿，国土至此。

慧命族姓子，愍伤于众生，此处难可值，诸导师所乐，诸无数经卷，犹如江河沙，佛虽说彼经，不足为奇特，其度须弥山，则以手举持，跳著亿千国，不足以为难，设有分别说，奇句述百千，闻亿千佛国，不足以为难，若住极上界，为天人讲法，宣畅无量经，不足以为奇，佛灭度之后，末世能堪受，班宣此经典，尔乃为殊特，若以一手卷，捉尽于虚空，至于无所至，不足以为难，我灭度之后，若归如是像，来世书此经，尔乃为奇特，设取十方地，举著于爪上，擎行恣所游，升置于梵天，此者不为远，精进无奇异，不如于来世，须臾读此经，假使劫烧时，人践火中行，乃担草不烧，不足以为奇，我灭度之后，若持此经典，为一人说者，尔乃为殊特，假使有受持，八万诸法藏，

颁宣如所说，以示亿千人，比丘于彼世，开化诸声闻，住于神通者，不足为奇异，若持此经典，信喜而爱乐，数数咨称者，尔乃为殊异，若无数亿千，兴立无著塔，六通极大圣，犹如恒边沙，佛灭度之后，设持此经典，其人得功报，过是难限量，百千诸世界，说法不可计，今我亦宣畅，佛慧所分别，计是经典者，一切经中尊，其奉持此典，则侍诸佛身，族姓子讲说，现在如来前，后世持是经，贤圣乃堪任，须臾持此经，则为奉敬佛，一切诸导师，是经难值遇，一切十方佛，为现所咨嗟，勇猛有威神，神通为以达，名德远流布，诸佛所爱乐，用持此经故，逮得寂定地，导师灭度后，则为天世人，显示作眼目，宣布此经故，于当来之世，须臾说此典，其一切众生，稽首礼明者。（诸本此中加梵志品各分为二十八品云）

时能仁佛告诸众会，吾往无数难称限劫，求法华经未曾懈倦，时作国王，遵修大法六度无极，布施金银水精琉璃琥珀珊瑚珠玉车磔马瑙，头目肌肉手足支体，妻子男女象马车乘不惜躯命，时人寿长不可计会，吾用法故捐弃国位委正太子，行求大典，击鼓振铎宣令华裔，有能为吾演大典者，吾当为仆供给走使。时有梵志而报之曰：我有大典正法华经，若能为仆吾当慧报，佛告比丘，吾闻其言欢喜从命奉侍梵志，给所当得水浆饮食，扫洒应对趋走采果，储蓄资粮未曾懈废，奉侍千岁使无饶渴，佛时颂曰：击鼓振铎，宣令远近，欲求大典，正法华经，若见赐者，吾当为仆，趋走役

使，给所当得，甘心乐闻，不敢疲倦，所当供养，不惜身力，趣欲闻受，正法华经，愿及十方，不适为已，其王精进，未曾休懈，衣食供命，不求甘奇，愍念众生，诸未度者，寻时即获，正法华经。

佛告诸比丘，时国王，则吾身也。梵志者，调达是。今吾具足六度无极大慈大悲，成四等心三十二相八十种好紫磨金色，十种力四无所畏四事不护，十八不共威神尊重度脱十方，皆由调达恩德之力，调达却后无央数劫，当得作佛，号曰天王如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，世界名天衢，时天王佛广说经法，如江河沙众生得无著证，无数不可计人志在缘觉，如江河沙无量蒸民，皆发无上正真道意至不退转，其佛当寿二十中劫，灭度之后，正法当住二十中劫，不散身骨合舍利起七宝塔，高六十里，周八十里，普天下人悉往供养，香华伎乐歌颂功德，绕塔作礼，不可计人得无著证，无央数人志缘觉乘，不可思议无量天人，发无上正真道意，志不退转若族姓子族姓女，逮得闻是正法华经，心中[火\*霍]然而无狐疑，杜塞三趣，不堕地狱饿鬼畜生，便当得生十方佛前咨受正法，若在上天世间豪贵，若在佛前自然化生七宝莲华，于时下方多宝世尊所从菩萨，号曰智积，自启其佛，当还本土，时能仁佛告智积曰：吾有菩萨，名溥首童真，且待斯须可与相见，宣叙阔别咨讲经典乃还本土，于是溥首坐七宝莲华，有千叶大如车轮，与诸菩萨俱坐莲华，从龙王宫踊出大海，溥首童真，皆退下华礼二佛已，与智积菩萨对相问讯，智积菩萨问溥首曰：所诣海渊化度几何？答曰：其数无量不可称限，非口所宣非心所计，如今不久自当有应，所说未竟，寻有莲华从海踊出在虚空中，无数菩萨皆坐其上，此皆溥首在海之所化，悉发大意，其志无上正真道者，普在空中讲大乘事，本发声闻意者，在于虚空说弟子行，解知大乘，溥首前谓智积曰：在海所化其现若兹，智积菩萨以颂问曰：至仁慧无量，化海众宝数，唯为露圣旨，分别说其意。

溥首答曰：在于海中，惟但敷演正法华经，智积又问，其法甚深尊妙难及，能有寻时

得佛者乎？溥首答曰：龙王有女厥年八岁，聪明智慧与众超异，发大道意志愿弘广，性行和雅而不仓卒，便可成佛。智积又问，我睹能仁，是仁大师，本求佛道为菩萨时，积功累德精进不懈，历劫难计乃得佛道，不信此女便成正觉，言语未竟女忽然现，稽首作礼绕佛三匝，却住赞曰：功祚殊妙达，现相三十二，诸天所敬侍，神龙皆戴仰，一切众生类，莫不宗奉者，今我欲成佛，说法救群生。

时舍利弗即谓女言，汝虽发意有无极慧，佛不可得，又如女身，累劫精进功积显著，尚不得佛，所以者何？以女人身未阶五位，一曰天帝，二曰梵天，三曰天魔，四曰转轮圣王，五曰大士，其女即以一如意珠价当是世，时孚供上佛，佛辄受之。女谓舍利弗及智积曰：吾以此珠供上世尊，佛授疾不？答曰：俱疾。女曰：今我取无上正真道成最正觉，速疾于斯，于斯变成男子菩萨，寻即成佛，相三十二众好具足，国土名号众会皆见，怪未曾有，无央数人天龙鬼神，皆发无上正真道意，三千世界六反震动，三万道迹得不退转，皆当逮成无上正真道，舍利弗智积菩萨，默然无言。

## 正法华经劝说品第十二

尔时有菩萨，名曰药王，复有菩萨，名曰大辩，与二万菩萨俱，于世尊前面自启白，惟愿大圣，自安宣教，勿以为虑，如来至真灭度之后，我等当共分布此经讲说示人，假使有人僮戾自用，性不修调，薄德无福心怀自大，著供养利不备善本，离于解脱难可成就，我等世尊，兴忍辱力在于彼世，受此经典书持诵说，供养奉事怀佩在身，除于吾我班宣斯经，报安住恩，尔时会中五百比丘

学不学者，前白佛言，唯然世尊！吾等堪任宣布此经。又复大圣，他方世界如来声闻诸学不学，佛悉授决，当成无上正真之道，一切叉手而礼世尊。八千比丘复白佛言，大圣自安，勿以为虑，灭度之后，当广解说传此经道，亦当宣布他方世界，所以者何？此忍世界，人多憍慢本德薄少，心常怀乱如火毒然，迷惑三界不能自安，尔时大敬逵比丘尼，与六千比丘尼俱，瞻戴尊颜不以为厌，启白佛言，道德至尊巍巍无量，超绝虚空无能及者，佛即告曰，汝辈瞿昙弥，勿怀悒悒而为愁戚悲颜观佛，恨言如来而不班宣，独不见蒙授无上至真正觉之决，一切众会等共和同，尔乃演布授众人决，当至无上正真之道，皆一等味味无有异，从是已往，汝当遭值三万八千亿诸佛之众供养奉事，当为菩萨常为法师，此学不学六千比丘尼，为诸众生，菩萨法师，次第具足菩萨行已，当成为佛，号曰一切众生咸敬如来至真等正觉，成佛以后开化人民，各各展转共相授决，当成为佛，度脱无数不可计人，于是罗云母比丘尼及持名闻，各心念言，今佛世尊而不愍念，独见遗弃，于是大圣告名闻比丘尼，今我班宣告语远近，当于十万亿佛修道，常为法师奉菩萨行，所遵具足当得作佛，号具足百千光幢幡如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，其世界名仁贤，尔时其佛，光明威神无数百千，寿不可限。时大敬逵及罗云母比丘尼等，得未曾有惊喜悦豫，即说是偈，而嗟叹佛：世尊所开示，为众之导师，开化于世界，并及于天人，天人所奉事，今者见慰抚，以为人导师，充满悦我意。

比丘尼说此颂已，白世尊曰：唯然大圣！我等信乐是佛法训，堪任诵读，又及余人他方世界，于时世尊，顾眄八十亿垓百千逮诸总持开士讲不退转法轮，时诸菩萨见佛照临，寻叉手启白，唯愿大圣，以斯经典付授我等，讲说宣布得此经卷，专惟佛德，诸族姓子欣仰世尊，俯察己身前世所行平等之愿，则于佛前而师子吼，如来灭度后，若此经法在于十方，我等书写受持讽诵，思惟其谊分别布路，显化余人亦令如斯，承佛圣旨，我之朋党处殊异土，大圣加恩，将接我等使得成立，尔时诸菩萨大士同心等意，佛前而说颂曰：唯然世尊，默然安圣，佛灭度后，光阐影训，然后末世，恐有患难，当普班宣，分别说之。

若挝捶骂詈，以石打擲者，

大圣往来世，鄙当忍此愚，语言难可了，谗谄痴憍慢，然后处山岩，无获谓有得，无便于智慧，当何以报答，独行顺心志，怀恶为无忍，在居贪恶声，当为说经法，所讲言决除，犹若此六通，凶暴秉毒心，处寂行斯想，入燕而独住，不慕骂詈对，是我等无忍，猗著于利养，则是外道人，所说为已施，于经自精进，犹以供养利，于众会中说，宣吾等名誉，若至国王宫，大臣及寮属，并梵志长者，若余比丘所，谤毁说我恶，所行如邪道，吾当悉忍此，当奉侍大圣，尔时离忧戚，若使能忍辱，以斯佛所说，悉当呵教之，劫乱比丘诤，凶暴大恐惧，悉骂詈我等，诸比丘如鬼，在世行恭敬，皆令忍苦患，以顺柔软性，故当说此经，吾等不贪身，亦不惜寿命，当堪奉持此，志愿于佛道，世尊具知之，如凶恶比丘，然后来末世，当分别开解，颜色常不悦，数数犯不当，游行不以时，衣服多不政，假使今世雄，灭度后末世，在众会勇猛，分别说是经，若行求入城，倘有所慕索，所在当施与，佛知不令堕，用爱乐世原，兴修仁善心，少欲行节限，逮善寂灭度，一切世光曜，十方悉来会，我当言至诚，悉见心不虚。

正法华经卷第六

正法华经卷第七

西晋月氏国三藏竺法护译

## 安行品第十三

于是溥首大士白佛，唯大圣，此诸菩萨恭敬世尊，所当劝悦难及难及，何时应当为一切众说斯经典？佛语溥首曰：菩萨先处二法乃应讲经，一曰威仪，二曰礼节，何谓菩萨解知威仪？假使持心忍辱调柔，将护其意畏不自立，其志如地不见有人，不见有人而行法者，观自然相诸法本无，此诸法者众行之式，亦无想念，是谓威仪。何谓礼节？设令菩萨不与王者太子大臣吏民从事，不与外道异学交启，不尚世典赞叙音韶合偶习俗，不贪不学不与屠杀鱼猎弋射鸡鹜罗网贼害从事，不与歌乐游戏众会同处，不与声闻比丘比丘尼清信士清信女从事，亦不亲近行礼问讯，不共止顿，不与同志经行烧香散华然灯，除其往至讲经会时，唯与讲会而共从事，纵有所说亦无所著，是为礼节。

又语溥首，菩萨大士不嫁家居宗室亲属，不殷勤思见内人女弱独说经法，亦不频数诣群从幼童男女，及余异人而说软语，所不当讲不为定意自赖说经，不与住立亦不同愿，亦不与一比丘尼独入房室，除念如来精进为行，纵为女人有说经缘，不于是中污染法味，不令受取而广谊理，不与沙弥比丘尼童子童女共在一处，常好燕坐绸缪好习辟屏闲居，是为礼节。又语溥首，菩萨大士，观一切法皆为空无，如所住立已堕颠倒，所立正谛常住如法，专秉身心不动不摇，不退不转鬻舍灭尽，不生不有有自然，无为无数无所可有，逮无所有除诸言辞，不住无为无想不想，得伏诸想，假使菩萨，乙蜜观察斯一切法，款款修此所当行者，常住威仪礼节二事，世尊重解现此谊，而叹颂曰：若菩萨好乐，说此经典者，于后当来世，勇猛无怯劣，顺威仪礼节，善明清白行，国王及太子，大臣寮属吏，外道若异学，屠猎恶害品，抑制交启习，不与通往返，比丘放罗汉，除立于法律，不与自大俱，复远犯禁者，比丘比丘尼，调谏嘲话谈，舍离清信女，不与无益言，现在欲获法，常当止息非，

好住灭度地，是谓为威仪，假使不肯往，咨问于道法，为斯持法说，不怯无所著，众生有痼病，若亲属宗室，母人诸细色，悉当舍离去，不与是等俱，而积殖德本，当弃贩卖业，诸慢不恭敬，弃捐诸住立，不为己身害，若干种虫蚤，不习食啖肉，鬻舍诸非法，喜嗔恚恨者，所行乃如是，亦不与谈话，不与强颜俱，及余自用性，作行如是者，皆当屏除之，明者设有缘，为女人说经，而不独游行，不住于调戏，设入出聚落，数数行求食，将一比丘伴，常志念于佛，佛故先示现，此威仪礼节，其奉持斯典，则当勤行之，上中下劣人，若不行法者，无无常供养，一切皆至诚，丈夫无想念，坚固行勇猛，不知一切法，亦不见灭尽，一切诸菩萨，是谓为威仪，如常行礼节，且当听察之。

斯当讲说，无为之法，一切不兴，亦无所生，建志常立，观采空谊，此为明者，所行礼节，有所念者，悉颠倒想，以无为有，用虚作实，虽有所起，诸法无生，因想蹉跎，而生诸有，心常专一，善修三昧，建立于行，若须弥顶，所住如此，普观诸法，是一切法，犹如虚空，譬若虚无，等无坚固，不念取胜，无所弃捐，诸法所处，无有常名，是为明者，所行礼节，我灭度后，若有比丘，敢能守护，如是法则，无所怯软，心不起想，为无数人，说此经典，其明哲者，所念以时，若入屋室，所行若兹，观察诸法，一切普净，宴然说谊，而不动摇，国主帝王，及与太子，欲听闻法，皆供养之，并余长者，及诸梵志，立诸眷属，皆无所欲。

又语溥首，如来灭度之后欲说此经，住于安隐已立安隐，不怀谗谄无眩惑心，乃说经法藏厌身怀，或载竹帛为他人说，亦不多辞亦无所生，亦不轻慢诸余比丘，为法师者亦不歌叹亦不毁咎。异心比丘为声闻者，未曾举名说其瑕秽，亦不诽谤，亦不仇怨意相待之。未曾毁咎居家行者，无所志

愿，不建彼行亦无所想，行来安住而立谊要，往来周旋，若诣法会，自护己身行无有失，而说经法，若有请问，心无所猜，离声闻乘，有所发遣觉了佛慧，佛时颂曰：智者常安，住于佛道，先隐定坐，尔乃说经，若当敷座，务令柔软，若干种具，所置绮灿，体常靚著，净洁被服，于七七日，而习经行，犹如黑云，在于虚空，合集积累，弘雅功德，所处之座，具足篋藏，床足坚固，平坦显赫，无数坐具，[叠\*毛]蓐紈縠，俨然正首，尊其视瞻，安详升据，高广法座，而普等心，为一切人，国主帝王，太子大臣，及诸比丘，比丘尼众，清信高士，及清信女，应所乐闻，为讲无量，明智无限，次第剖判，为演种种，微妙之谊，追逐侍后，请求问誼，斯睿哲者，复为解说，而入神足，柔顺之忍，其有听闻，悉得佛道，斯智慧士，皆为一，进却弃除，懈怠疲厌，常以慈心，为众说法，未曾起于，劳废之想，昼夜歌诵，咏尊法训，分别演说，亿千垓喻，普能劝悦，诸会者心，无敢生念，欲危害者，若得供养，饮食之具，床卧所安，衣服被枕，病瘦医药，而无饶冀，不从众人，有所请求，除其瞻劳，住庙精舍，欲令众庶，悉解佛道，若一切人，来听经法，我乃嘉豫，如获大安，佛灭度后，若有比丘，宣扬经法，无所悻望，无所妨废，不遭苦患，常察精进，离于疾病，无能为彼，造怨怖事，不被杖痛，无诽谤想，身无疲厌，不有所患，其人住忍，得力如是，

其明智者，所处安隐，有所存立，如佛言诏，若已咨嗟，亿百功德，一切称誉，不能究竟。

又语溥首，如来灭度后，若有菩萨于是经卷怀疑不了，若说教化闻不坚固，性不调和，见余菩萨求大乘者，为造虚妄而诽谤之，见声闻缘觉比丘比丘尼清信士清信女若值菩萨，心为踌躇不即往见，其族姓子则远无上正真之道，而不得近佛天中天所在行处，假使究竟不蒙福力不成最正觉，菩萨行三乘犹如师子在于林树，若有犹豫自然远离，不乐所乐亦不不乐，若于众生修行慈力，至于如来兴大父想，见诸菩萨念如世尊，及诸处家未离尘秽，宽弘等敬礼节恭肃，净诸法谊无疑无结，严一切法谨慎安谛，钦顺平等不著经法，极有所乐亦无所至，所在昼夜敬护斯典。溥首，是为三法之行，菩萨观时然后乃说，造安隐行，不被烦恼亦不烧害，说是经法者，与同学者等心道友，若讲若闻信乐斯典，诵持书写载之竹帛，供养奉事德不可量，说以安住，则乃颂曰：若有嫉妒，怀难亿数，其法师慈，当远憎恶，有明智者，不造贪著，若欲读斯，正典摸者，未曾诽谤，说人之恶，亦不堕非，诸疑邪见，心常[火\*霍]然，无有沉吟，以愍伤故，得了此定，安住之子，亦能忍辱，其人常屏，贡高自大，数数讲诵，佛之典诰，未曾以此，持作懈倦，其有菩萨，在十方者，愍伤众生，于世兴行，顺造恭敬，学圣慧者，皆当念之，是我世尊，思念诸佛，两足之上，想诸菩萨，如想父母，设有求道，无有情欲，弃捐吾我，自大之想，假使听省，如是像法，其明士等，当自慎护，所行安隐，常得调定，将御佛道，救亿众生。

又语溥首，如来灭度后，若菩萨大士，奉行斯典常以时节，其是比丘当行慈愍，向诸白衣出家寂志一切群生，行菩萨道者，常念过去世行大乘者善权方便演真谛谊，若听闻者，不知不了不悦不信不省不综，反自叹说我当逮得无上正真道成最正觉，威神足力而欲得飞，溥首当知，吾见斯等，佛灭度后，菩萨有四事说法而不诤怒，何等为四？为诸比丘比丘尼清信士清信女所见奉敬，帝王太子大臣群寮郡国人民所见供养，长者梵志皆共承顺，虚空神明无数天子听所说经，天龙鬼神侍卫其后皆营护之，是为四。若入县邑还归室宇，昼夜悉来咨问经法，若为解说分别所归莫不欢喜，所以者何？溥首欲知，皆佛所建立加此经恩，去来今佛尽从斯生，亦护是典，若于忍界闻正法华品，服名听声者甚难值遇。溥首！譬有大力转轮圣王，威德弘茂顺化所领，诸余敌国未率伏者，不敢窥[门@俞]，若转轮王兴举军兵，当有所讨，不宾之臣欲距大邦，雄猛将士奋武克捷，莫不稽颡，王用欢悦断功定赏，封城食邑赐之土田，七宝珍奇象马车乘男女奴婢，元首效绩勋殊特者，王解髻中



明珠赐之，所以者何？臣当国强华裔乃康，如来正觉亦复如是，为大法王无极道谛，自伏其心，以法教化，以德消害，以慧战斗，降诸法王无数之众，无量经典百千要谊，咸施群生无所秘蔽，诏平等城其见身魔，能与魔战以贤圣法，攻淫怒痴降魔官属，尽三界患至于灭度，所作克捷则大勇猛，于后无坏亦无有实，因由诸虚致斯世间，如处色像一切因缘，普诸世界古今以来，无有信此正法华经未曾畅说，所以说者，由诸通慧大慈所致，如大圣帝髻中明珠，以为世尊第一法要，缘是趣行，如来使闻深妙之典，往古来今诸行班宣，斯经为最消除一切缘起之患，犹如圣帝珍重爱护髻中明珠，久乃解出以赐元功，如来如是，夙夜宝护最妙无瑕，从是来久立诸法顶，今日加哀乃演散耳，世尊欲重显现要谊，而叹颂曰：今如来现，慈心之力，常愍众生，群萌之界，安住咨嗟，最尊经卷，故分别说，如斯典诰，最后世时，志菩萨法，若使出学，及居家者，若闻此经，慈心战栗，一切普现，不得诽谤，吾本初始，得佛道时，如今如来，现在之时，设能逮闻，于是尊经，则便建立，亿权方便，犹如势强，转轮圣帝，战斗降伏，外异国王，得赐象马，车乘篋藏，

又加封邑，城郭郡土，或有得赐，手足宝钏，微妙之色，紫磨金珍，真珠夜光，车磔碧玉，种种殊别，奇财妙异，若干诸物，各用赐之，使一切众，踊跃惊喜，睹所立功，怪未曾有，最后解髻，明月宝施，佛亦如是，今为法王，忍辱之力，无极慧音，常行慈愍，兴发哀护，以法等化，一切世间，睹诸众庶，忧恼之患，讲说经法，亿千之数，晓知众生，所应方便，今日众生，以为尽原，于时法王，无极大圣，分别经卷，亿百千垓，以知黎庶，志力猛慧，便说此经，如髻明珠，最后世时，正典所处，一切诸法，皆无及者，钦仰是经，未曾轻讲，识练幽微，慧明者闻，吾以演现，如是像法，佛灭度后，当恃怙之，其有志求，斯尊道者，普当受决，如佛所言，彼人未曾，有疵瑕欲，无有疾病，众患之难，则于末后，将来之世，便即逮成，无上真慧，殊胜差特，普当具足，诸四部众，亦复顺遇，若有闻者，除身诸漏，怪其无为，悉叉手归，己身景曜，所照光光，其奉行是，所获若此，得成正觉，而转法轮，则睹弘摸，及见最胜，梦中闻见，百福德相，紫磨金色，佛所说经，设得闻已，为众会说，及诸亲族，皆悉具足，又复所护，一切除弃，若使卧寤，所见如是，悉舍远离，而行出家，皆得往至，于佛道场，便即处于，师子之座，是为求道，所获利谊，所谓七宝，悉归于斯，修此则奉，最胜如来，已得佛道，存立惠施，即转法轮，无有诸漏，为诸四辈，而说经法，不可思议，亿千劫数，分别讲说，无漏之法，教化无数，亿垓众生，梦中所见，如斯色像，灭度因缘，悉无生死，溥首当知，常志道者，多所教化，不可限量，最后末世，求斯尊法，分别广说，安住所演。

#### 正法华经菩萨从地踊出品第十四

于是他方世界八江河沙等菩萨大士，各异形服来诣佛所，稽首于地长跪叉手，白世尊曰：鄙之徒类来造忍界，欲闻斯典受持讽写，精进供养奉行如法，惟愿大圣垂心于我，如来灭度后，以正法华经加哀见付，世尊告曰：止族姓子，仁等无乃建发是计，今此忍界自有八江河沙等大士，一一大士各有眷属，如六十亿江河沙等菩萨大士，后末世时，皆当受持分布班宣，时此佛界周普无数亿百千垓诸菩萨众自然云集，颜貌殊妙紫磨金色，三十二相严庄其身，在于地下摄护土界，人民道行倚斯忍界，闻佛显扬法华音声从地踊出，一一菩萨，与六十亿江河沙等诸菩萨俱，营从相随一心一行，无有差别，或半江河沙百千菩萨来者，或四十分江河沙，或五十分江河沙，或百分江河沙，或五百分江河沙，或千分江河沙，或百千分，或亿百千分江河沙等菩萨，各各朋党相随来，或复无央数亿百千菩萨眷属而来至者，或有二百人同行修菩萨道，或有百千各有眷属，或有千眷属，或五百眷属，或四百眷属，或三百眷属，或二百眷属，或百眷属，或五十眷属，或四十眷属，或三十眷属，或二十眷属，或十眷属，或五眷属，或四眷属，或三眷属，或二眷属，或一眷属，或独而至，

不可称限，其数难喻从地踊出，或从上下，或四方来，至忍世界悉住空中，见于灭度多宝世尊能仁大圣，各处七宝树下坐师子床，寻稽首礼二如来至真等正觉，右绕三匝却住一面，或有菩萨，以若干品奇妙之谊，咨嗟二尊赞咏诸佛，从始已来假使具足，五十中劫不能究畅，能仁世尊为勤苦行，与佛别来亦复如是，四部众会，等无差特，亦复默然。尔时世尊，即如色像现其神足，令四部众悉得普见。又使念知此忍世界，诸菩萨众于虚空中，各各摄护百千佛土，诸菩萨众，皆满具足百千佛土。又此大众，有四菩萨以为元首，其名曰种种行菩萨，无量行菩萨，清净行菩萨，建立行菩萨，是为四。于无限无量尘数云集，大会菩萨之上最也。于是四菩萨大士，各与大众不可思议，部部住立，于世尊前叉手白曰：大圣体尊起居康强，蠲除众疾所行安耶？

群生各各善顺律行，处于清凉无众患乎！此类将无兴坠险谷，时四菩萨大士，以偈赞曰：世雄阐光曜，所行康强耶，救脱现在者，众行无患难，众生善因室，决受谛清净，得无起疲厌，宁受世吼命。

尔时世尊告众大会诸菩萨曰：诸族姓子，佛所行安无疾无患，众庶各各悉受律行，善学道教不敢兴厌，欲至严净，所以者何？斯之品类，乃于往古诸平等觉，各各作行，是诸声闻，信乐吾教入于佛慧，又各各异三乘学者，住声闻乘，我悉立志入佛大慧，时诸菩萨而叹颂曰：善哉快世尊，我等悉劝助，乃令众生一，善化微妙律，欲得闻大圣，教命询深要，听之欢喜信，乃入法供养。

于是世尊，赞大会菩萨曰：善哉善哉！诸族姓子，诚如所云，如来所诏，各随权宜不违本旨，时弥勒大士，及余八亿恒沙菩萨俱举声，而叹颂曰：从古以来，未曾见闻，乃有尔所，菩萨之众，从地踊出，住世尊前，供奉归命，是等俦类，从何来乎。

弥勒即知八亿恒沙菩萨心之所念，寻时叉手以颂问曰：无央数百千，于算巨亿载，不可称限量，未曾见菩萨，来诣两足尊，曷因是何等，大通所从来，其像巨亿长，一切志强勇，猛雄为大圣，端正可钦敬，今为所从来，世尊一一见，慧雅诸菩萨，眷属无央数，犹如江河沙，其数超江河，具足度佛法，诸菩萨眷属，皆建正觉道，如是群英伦，集会礼大圣，具足满六十，百千江河沙，其数过于彼，眷属无思想，五百江河沙，或四或三百，或二百江河，诸营从如是，其限复殊此，或五或复十，一一诸眷属，世尊大圣子，斯众缘何来，至于导师所，或四三或二，或一江河沙，恒沙数各来，伴侣悉善学，甚多不可限，除住空中者，于亿百千劫，不可卒合聚，半江或三分，或十或二十，具足众立行，明哲众菩萨，俱住于空中，其限不可量，现别无彼此，亿劫行清净，又无量异部，眷属不可议，亿亿复超亿，或有半亿者，或十或二十，五四三或二，诸雄从眷属，无能筹量者，身各自修行，寂寞乐等遵，恬怕如虚空，别来者无限，犹如江河劫，莫能有计者，在精舍寂室，各从其方来，一切天神圣，皆用尊故至，诸菩萨雄猛，何从忽见此，谁为彼说经，谁立于佛道，为显何佛教，建立何佛行，细微各可敬，普从四方来，因明目神足，大慧忽然现，于羸旷世界，能仁令充备，仁贤诸菩萨，伦党自然至，从生出已来，未见如斯变，愿说其国土，大圣哀尽名，十方所从来，各怀十八法，吾未曾得见，如斯等菩萨，我为最胜子，未曾见闻此，今斯若干众，能仁愿说行，菩萨无数千，百垓难可限，诸亿千无量，本为何所处，诸菩萨勇猛，志性不可量，如是之等类，大雄愿说之。

尔时他方世界无央数亿百千垓诸如来至真等正觉，普从十方诣能仁如来劝说法者，各各坐于七宝树下师子之床，是诸如来侍者，各各见诸菩萨无量大会部部变化，从地踊出，各各住立自问其佛，此诸菩萨大士之等，从何所来，不可计量无有边际，时彼诸佛，各各告其侍者曰：诸族姓子，

且待须臾有菩萨名弥勒，为能仁如来所授决，当逮无上

正真道成最正觉，自问能仁，如尔所怪，佛为一一分别谊归，悉静一心而俱听之。尔时佛告弥勒大士，善哉阿逸！仁者所问极大微妙优奥难量，且听且听！今吾说之。一切菩萨及诸会者，普当坚固，强猛力势于无上意，当知如来，慧见无底，诸大圣立境界无量，禅定智慧所乐自恣，莫能宣畅而剖判说，方便兴化不可限量，时佛颂曰：诸族姓子，皆听佛道，今吾所说，慧柔和悦，若明达者，以为美香，如来之慧，不可思议，皆当强意，普存坚固，各建立志，一心平等，大圣难值，愍哀世间，今当听受，未曾有法，佛当建立，仁者诸党，一切无得，生狐疑心，导师所诏，令无有异，其慧平等，安隐无特，安住所疗，法甚深奥，非心所思，不可限量，今当讲说，无极因缘，普共听之，义何所趣。

世尊叹已告弥勒曰：班宣一切，阿逸！欲知此诸菩萨大士众会无量不可思议各各从地而踊出者，昔所不见皆集忍界，吾始逮无上正真道成最正觉时，劝悦斯等立不退转，使成大道教授化立，族姓开士大士之众，处于下方而于其中，有所救护赞经讽诵，思惟禅定专察其归，欣然悦豫乐无为行，诸族姓子，志于恬淡，不存远近，天上人间常应专修，转于法轮无为无会，好深神通法乐为乐，志愿精进求于佛慧，于时世尊而叹颂曰：今此无数，诸菩萨众，不可思议，无能限量，造行亿数，不可限劫，殖积神足，博问智慧，吾悉劝诱，于大圣道，今佛一切，皆授其决，斯诸菩萨，悉佛众子，皆为住止，于吾国土，悉舍弃离，诸所习地，一切皆处，闲居得度，斯诸佛子，所行无为，精修学习，奉遵上道，斯聪哲者，在于下方，今日故来，摄护国土，昼夜精进，无有逸慢，积累德行，分别佛道，常行勤修，立于慧力，一切意坚，而无限量，志常勇猛，思惟法典，普悉是吾，达清净子，吾初逮成，为佛道时，在于城中，若树无著，则便讲演，无上法轮，劝立其志，于尊佛道，今佛所说，至诚无漏，闻佛叹咏，皆当信之，开化发起，此诸群英，从久曩来，立尊正道。

尔时弥勒大士，闻佛说彼菩萨之众，亿百千垓数难计会，心用愕如，怪未曾有，白世尊曰：云何大圣，处迦维罗卫释氏王宫为太子时，委国重位众女之娱，出适道场坐于树下，得无上正真道成最正觉，从来近近甫四十年，而所教化所度无量，乃复爱发诸佛境界，多所劝益所建权慧而不可议，今是菩萨大会之众，悉皆如来之所开导，部党部党众多无量，久修梵行殖众德本，供养无数百千诸佛，假使欲计成就已来劫数无限，弥勒又启，欲引微喻譬如士夫年二十五，首发美黑姿体鲜泽，被服璨丽端严殊妙，常怀恐惧见百岁子，其父谓言，族姓子来，尔则我子，其百岁子谓二十五岁人是我之父，父则察知口自说言，是我之子，如是世尊，世俗之人所不信者，而令得信，佛亦如是，成佛未久，今有若干亿百千数，久修梵行长夜遵倚在于道慧，劝进现在无量之众，晓了坐定起立方便，成大神通聪明智慧，住于佛地习佛慧谊，于世希有，建大圣力，世尊往古，亦复教化于斯品类，诱导建立于菩萨地，当成无上正真之道致诸正觉，悉行方便所作已办，今我以受信誓诚谛，探畅既往断析此谊，其唯如来，新学菩萨心怀犹豫所不及知，如来灭后闻是经典，终不信也，以有犹豫不遵此法，亦不劝乐，当获罪衅，善哉世尊！现说此谊，其有狐疑于斯典者，当来末世诸学大乘，设使闻者令不沉吟，于是弥勒大士，于世尊前叹斯颂曰：譬如有人，现生老子，能仁至圣，弃国捐王，生于城中，而得佛道，导师近尔，布属鲜少，今此诸乐，不退转子，无数亿劫，行救大众，神足之力，住不可动，学智慧强，靡所不入，今来至斯，在所开通，如水莲华，悉无所著，威神尊重，志超于世，住立恭肃，一切叉手，诸菩萨众，如是色像，为如之何，

谁当信此，惟愿大圣，加哀示现，剖判分别，如审谛谊，譬如有人，而为士夫，年既幼少，发

美且黑，其人年岁，二十有五，而能产生，百岁之男，养育澡洗，随时衣食，是我等父，而为最胜，一切世间，无有信者，幼稚年少，而生斯子，如是世尊，我等无失，无数菩萨，如来集会，心强智慧，又无所畏，无数亿劫，所学审谛，志怀明哲，其目通达，威神巍巍，显现端正，而勇意猛，晓了法律，为雄导师，所见咨嗟，而窜山岩，静行无为，如虚空界，悉无所著，禅定精进，为安住子，而心志求，于此佛道，而何所人，当信此言，若于导师，灭度之后，吾等于此，而无狐疑，佛前目睹，则闻菩萨，于是之处，初学罔然，将无菩萨，归于恶道，云何劝发，化斯等伦，惟愿世尊，颯缕解决。

### 正法华经如来现寿品第十五

尔时世尊，普告菩萨大众，三举声诏，诸族姓子，悉当信佛诚谛至教，勿得犹豫。时会菩萨弥勒大士，具余之众咸皆叉手白世尊曰：惟愿大圣，分别说之，我等悉信如来所诏，诸菩萨白佛而亦至三，于是世尊，见诸菩萨三称劝助欲令佛说，佛告诸菩萨曰：谛听谛听！善思念之，今受教佛言，族姓子，如来建立如是色像无极之力，诸天龙神阿须伦世间人，各自知之各自念言，能仁世尊从释氏土，弃国捐王行至江边，就于道场坐于树下，逮得无上正真道成最正觉。又吾在昔从无数亿百千那术垓劫以来，已成至真等正觉矣。譬有无数五百千亿万佛世界，所有土地满其中尘，若有士夫举取一尘，过于东方不可计会亿百千垓诸佛国土，乃著一尘，如是次取越尔所国土，复著一尘，如斯比类，取无数五百千亿万佛世界所有土地一切之尘，一一取布著诸佛国，悉令尘尽，于诸族姓子意中云何？有能计数此诸佛国，思惟筹算，宁知者乎？弥勒大会诸菩萨众悉白佛言，无能计者，天中天，所以者何？诸佛世界甚多无量不可思议，非心所及，假使一切声闻缘觉处贤圣慧，不能思惟知其数者，唯有世尊大圣之慧，乃能知耳，余无能及，正使我等不退转地诸菩萨，尚不能知，此诸佛世界不可限量，难得边际，于时世尊告大众曰：今吾宣布诏诸族姓子，如彼士夫取无数五百千亿万佛世界中尘，举一尘过于东方不可计会亿百千垓诸佛国土，乃著一尘，如是次，取越尔所国土复著一尘，如斯比类，取无央数五百千亿万佛世界所有土地一切之尘，一一取布著诸佛国，悉令尘尽，吾逮无上正真道成最正觉已来其劫之限，过于尔所尘数之劫，诸族姓子等，见吾于此忍界讲法，复在他方亿百千垓诸佛世界而示现，皆悉称吾为如来至真等正觉，锭光如来，以诸伴党若干之数而现灭度，诸族姓子，吾以善权方便，演说经典，现无央数种种瑞应。又如来悉知一切群萌，往来进止诸原根本，悉观其心而随示现，各为名号亦不灭度而说泥洹，顺诸众生瑕秽善恶，则为解演若干种法，诸族姓子，见无数品心性各异，所行不同德本浅薄，多所坏破而不信乐，故为说言，告诸比丘，这度终始方今出家，成平等觉从来未久，甫乃逮得无上正真道成最正觉。又如来成佛已来甚久，故佛说言，得佛未久，所以者何？欲化众生故，诸可说经皆已度脱，所可讲诏自现其身，为一切故建示所行，皆为天人喜造罪福，以故如来诸所讲演，皆实至诚非是虚妄，如来皆见一切三界，随其化现亦无所行，亦复不生亦不周旋，亦不灭度不实不有，亦不本无不知不尔，亦无虚实亦不三界如来所行不见三处，如来普观一切诸法，在于某处不失诸法，一切所说至诚不虚，众生苦恼不可称限，行若干种志性各异，思想诸念各各差别，欲令众生殖众德本，故为分别说若干法。又如来所当作者皆悉作之，现这得佛，成平等觉已来大久，寿命无量常住不灭度。又如来不必初始所说，前过去世时行菩萨法，以为成就寿命限也，又如来得佛已来，复倍前喻，亿百千垓，然后乃于泥洹而般泥曰，所以者何？为众生故而教化之，故而示现行来久远，为无德类离于福祚，为贫窳行著于爱欲，缠诸见网而自覆盖，驱驰不

定，如来故为现，发怛怛疾获之想，不起懈怠难得之虑，如来善权告诸比丘，勤苦作行乃得佛道诚谛不虚，以诸众生从无央数亿百千垓，乃见如来，以其匆匆所作不当故，恇汲恇汲无宁息，故

言法难值如来难遇闻见，是已怪之难及兴难遭想，悲喜孜孜知佛希有，便多发意，乐在闲居而行精进，这不见佛而怀渴仰，见如来已，欢喜稽首造众德本，其不灭度者教令灭度，开化黎庶，缘是如来出现，说经而宣斯言，诚谛不虚。

譬如士夫而为医术，聪明智慧工巧难及，晓练方药知病轻重药所应疗，多有儿子若十至百，其医远行诸子皆在，不解谊理不别医药不识毒草，被病困笃皆服毒药，毒药发作闷幅反覆，父从远来，子在城中脑发邪想，父见诸子被病，起想这见父来，悉皆喜悦白言，父来，安隐甚善，我等自为食任信他言而服毒药，惟愿大人救济我命，时父见子遭苦恼患婉转在地，寻救从人持大药来，药色甚好味美且香，和合众药与诸儿子而告之曰：速服上药甘香芬馥，假使诸子时服此药，其毒消灭病得瘳除，身体安隐气力康强，诸子不随颠倒[怡-台+龙]候想者，见药嗅香，尝知其味，寻便服之，病即得愈毒药消灭，子性候者，不肯服之，毒药除者，皆白父母，与我等药，病悉瘳愈，而蒙安隐，其邪想者，不肯服也，得见药色不喜香味，父医念言，今我此子愚冥不解，志性颠倒不肯服药，病不除愈或恐死亡，宁可以权饮诸子药，则设方便欲令速服，便告诸子，今我年老羸秽无力，如是当死，汝辈孚起，若吾命尽，可以此药多所疗治，服药节度汝等当学，假使厌病欲得安隐，宜服斯药，教诸子已舍诣他国，犹如终没，诸子闻父潜逝发哀，啼哭悲哀不能自胜，我等之父智慧聪明，鹜不服药今者薨殪，兄弟狐露思慕殷勤，乃自克责存不顺教，甫便遵崇父之余业，谛观众药形色香味，自当攻疗不可轻戏，寻便服药深自消息，病即除愈。时父见子服药病愈，便复还现，佛语诸族姓子，如是医者善权方便，令子病愈，宁可诽谤，彼医所处为不审乎？诸菩萨白佛言：不也世尊！，不也安住！佛言吾从无数不可计限亿百千劫，发无上正真道意，勤苦无量每行权便，示现教化发起群生，其父医者，谓如来也。诸儿子者，谓五道生死人也。父他行而不在者，谓如来未出于世。诸子入城服毒药婉转者，谓在三界三毒所缚婉转五道不能自济，父闻来还，谓佛如来行大悲哀，见三界人，或流五趣不能自出，故现世间，广说经法开化黎庶服药病愈，谓发无上正真道意，立不退转无所从生，或得声闻缘觉乘，不至究竟，视药形色香味不肯服者，谓六十二见诸堕邪者，见父年老留药教子舍之去者，谓诸黎庶疑受道教，故现灭度，留诸经法以教后世，四辈弟子讽诵学问，思佛功德发大道意，或得罗汉或得缘觉，佛见如是复还出世，一切众生皆是吾子，诸族姓子，如来行权非徒虚妄，于是世尊，欲重解谊显扬其事，而叹颂曰：不可思议，亿百千劫，欲得限量，莫能知数，得佛已来，至尊大道，常讲说经，未曾休懈，劝助发起，无数菩萨，皆建立之，于佛智慧，无数亿劫，开道众生，亿千垓数，不可思议，而为示现，立于灭度，以教化谊，导利众生，用权方便，而现灭度，故为众人，演斯法典，吾已自立，一切黎庶，分别群萌，于彼之谊，其心颠倒，而不觉了，欲立是等，佛宣畅说，设见于佛，灭度之后，以若干物，而用供养，又睹吾没，愁悒忧戚，若复见佛，欢喜踊跃，假使质直，说至诚言，众生之类，朽弃身体，然后如来，合集众音，能自示现，显大佛道，而于后世，分别此语，吾在于斯，不为灭度，比丘欲知，佛权方便，数数堪忍，现寿于世，及与异人，眷属围绕，因而宣扬，于尊佛道，诸贤得闻，佛出世间，又复导师，余国灭度，观察众生，愁忧懊恼，仓卒不见，其身相好，望想饥虚，欲得见佛，然后乃为，分别经典，不可思议，亿百千劫，吾常建立，如此像谊，佛来至于，灵鹫之山，自然床座，无量垓数，设使众生，

见是世界，水火灾变，劫烧天地，当斯之时，吾此佛土，具足微妙，柔软安雅，歌舞戏笑，无量安隐，讲堂精舍，楼阁室宅，校饰庄严，皆以七宝，药草树木，华实茂好，自然雨华，心华众色，以散于佛，及弟子上，诸人皆坐，馆室雷震，或复好乐，发道意者，吾之国土，建立常然，余人有见，劫如烧尽，睹其世界，火甚可异，本以权便，示现斯变，如来咨嗟，无央数亿，佛之法尊，其为若兹，众生品类，不肯听闻，然而喜造，殃衅之罪，假使人民，柔软中和，其时佛兴，出

于人间，已见世尊，经法所诏，则为显扬，清净谊理，佛来为人，分别诫诲，说斯所造，往返之事，假使如来，久而现，然后乃为，讲是经典，吾智慧力，圣达光明，如是所见，不为薄少，前世所行，无量劫数，慈心之品，平坦无求，智慧明者，无得狐疑，弃捐犹豫，勿怀结滞，所当列露，未曾班宣，佛今散告，无复余谊，如医所建，善权方便，开阐分别，示子方术，现衰老死，其身续存，神变音声，不终不始，受诸等友，而自由用，世吼疗治，众生之病，开导痴駮，令离愚冥，而现泥洹，亦不灭度，何故殷勤，欲得现已，人常闇弊，使意信乐，以放逸故，坠堕三处，其心踊跃，欲令觉了，如来所诏，常以知时，为其众生，而行智慧，以何方便，而受道法，何因令获，从佛经教。

世尊说是如来寿限时，则无央数不可思议众生，皆获利谊解脱至道。

正法华经卷第七

正法华经卷第八

西晋月氏国三藏竺法护译

御福事品第十六

尔时世尊告弥勒大士，阿逸！欲知今佛说此如来寿限经典之时，六十八亿那术百千江河沙等诸菩萨，逮不起法忍，二千江河沙菩萨大士，皆得总持，如一佛世界尘数菩萨大士，逮得无碍辩才总持。复有如千佛世界尘数亿百千垓菩萨，得不退转总持，复有如千佛世界尘数菩萨大士，闻是经典，转不退转法轮。复有如中千佛世界尘数菩萨，逮得无垢大圣分别而转法轮。复有如佛小千世界尘数菩萨，闻斯经典，逮得八生住，当成无上正真道，复有如四天下尘数菩萨大士，闻斯法已，得一生补处，当成正觉。复有如八佛世界尘数黎庶，闻是经典，悉发无上正真之道，佛这说斯诸菩萨大士，寻则建立，应时虚空雨诸天华，意华及大意华，纷纷如雪，以散无数百千世界亿百千垓诸佛世尊，故来垂恩坐师子床七宝树下，及能仁大圣上，其无央数不可称限，诸灭度佛并多宝佛身，地即大动，及雨一切诸菩萨上。又雨四种栴檀杂香蜜香一切诸香，从虚空堕，虚空之中发大雷音，深柔软音自然妙响，千万瓔珞若干琦珍，明月珠宝如意之珠，诸珠瓔珞，皆于空中垂下如幡，无数香炉在于空中自然香出。复有无数百千宝盖自来至，一一宝盖各各普覆一一佛上，上至梵天，诸菩萨众在于空中，执盖而侍亿百千垓诸如来左右，于是弥勒而赞颂曰：安住令闻，未曾有法，本来未尝，见此明光，广大极远，不可限量，如向所睹，无能思议，今日我已，所闻经典，面观安住，现分别说，建立众生，亿百千数，大导师，于世殊特，不退转轮，住于佛道，或有得立，执揽微密，或有得处，无限之谊，亿百千数，总持之要，欲有限量，及思惟者，有所建立，并越度生，或有二住，及八住者，当得佛道，所度无量，或有学者，超越千四，或有至三，或于二住，缘从导师，闻是经典，当得佛道，显第一谊，或有建立，一生补处，成诸通慧，游于诸有，听省于斯，大圣所说，有成果证，无有诸漏，

犹如八佛，国土诸尘，其欲数者，限量如此，若有黎庶，亿数听经，闻是皆发，殊胜道意，无极大仙，造德若斯，分别演说，立真谛地，无量诸身，不得称限，譬如虚空，无有边际，诸天所雨，无数亿华，不可计量，天子亿千，帝释梵天，如江河沙，其来至此，无数亿千，杂香妙香，供养安住，蜜香上香，而已散佛，专己作行，犹如飞鸟，普来供散，安住如来，上虚空中，自然雷震，柔软音声，畅深妙法，亿百千天，俱共歌颂，明月珠宝，自然下降，自然诸香，而为芬薰，七

宝宝瓶，亿百千垓，罗列虚空，如雁飞行，供养大圣，威神之尊，诸盖亿垓，不可限量，广大周匝，七宝严饰，聪明智慧，诸菩萨执，身形高长，上至梵天，微妙殊好，威光巍巍，幢幡绮丽，供养上佛，咨嗟众圣，亿千赞诵，心怀踊跃，敬安住名，所在向方，尊未曾有，见若干种，诸异导师，而普示现，寿命之限，今此众生，悉欢喜悦，其谊广普，至于十方，导师音声，靡不达至，饱满众生，亿百千数，晓了道意，具足庄严。

尔时世尊告弥勒曰：其闻如来所现寿命所说经法，发意顷生快心笃信者，所得功德不可称量，譬如族姓子族姓女，欲得无上正真道，奉行布施持戒忍辱精进一心五度无极，八亿百千劫，不如族姓子族姓女，闻斯如来寿命之限，发意之顷欢喜信乐，而不狐疑若干种行归一道者，欲知功德，胜于八亿百千劫行五度无极，百倍千倍万倍亿亿倍巨亿万倍，福不可譬，无以为喻。佛言：阿逸！族姓子族姓女闻斯经法，一发意顷欢喜信者，则为坚住无上正真道成最正觉，佛时颂曰：若一切遵修，行五度无极，志慕求斯慧，意存佛上道，设于亿千劫，具足八前劫，而布施诸佛，数数及声闻，供养诸缘觉，菩萨亿千垓，奉进诸饮食，衣服床卧具，榻席及屋室，皆以栴檀香，园观平等足，为施经行处，如是布施已，若干种无数，于亿百劫中，用求尊佛道，又复护禁戒，信喜稽首佛，明立无所犯，犹得佛慧故，复次顺忍辱，住于调定地，志尊无所限，忍无数骂詈，设睹卒暴者，住慢而自大，志能忍彼等，以求佛道故，常殷勤精进，宽弘心坚固，意念余思想，游至亿佛土，若处于闲居，欲弃于睡眠，其人亿劫行，常习于经行，欲比无等伦，亿千劫禅定，加复八千亿，而行专一心，志愿上佛道，欲得诸通慧，具足定无极，一切禅寂然，诸所造福德，合会而聚集，亿百千劫中，如前所咨嗟，若男子女人，其闻佛寿限，一时欢喜信，此德为最上，当弃捐犹豫，诸著思想事，信乐大法谊，其福为若斯，若菩萨求道，尊奉亿劫载，是闻不为闻，听佛寿无量，当已顶稽首，如是像类人，然后将来世，度脱亿数人，如能仁世尊，释师子大人，坐于佛树下，而演师子吼，吾今所以来，众生所恭敬，处于佛道场，说寿亦当然，志性悉具足，其人博闻持，所说谛化人，则无有狐疑。

佛复告阿逸，其有闻说如来寿经者，入中受持分别晓了，其得福德不可称限，即过于彼若干亿劫奉五度无极，上至于佛慧，所当示现，所当奉行。复次其闻是经，即持书写已，载于竹帛供养奉事，散华烧香捣香杂香，缯彩幢幡麻油灯香，油灯醍醐灯，其福过彼甚多无数，当致如来慧见之事，犹如阿逸，彼族姓子，设得闻斯如来寿限经，其心质直

欢喜信者，以是情性当观此相，即当知之，以见如来在灵鹫山说是经时，与诸菩萨眷属围绕声闻之众，于斯佛土三千大千世界之中，平等忍辱地为紺琉璃紫磨金色，八种交道七宝行树，若干种亿，屋宅居室，诸菩萨众于其中止。阿逸！欲知彼其人心常而质直安悦信者，以是色像知其相行，曾见佛会又如来尊，悉见彼人心所信乐，如来灭度后族姓子女，闻此经卷亦不诽谤，欢乐受持，则为如来所见拥护，其族姓子，超于兴起为佛塔庙，起于建立精舍讲堂，超于瞻视比丘疾病，而给医药供养之具，所以者何？是等族姓子，以为具足兴立塔庙，起七宝寺上至梵天，悉为供养一切舍利，其佛塔寺周回无限，普尽地际悬众宝铃，无上之藏诸舍利庙，供养华香杂香捣香，宝盖幢幡伎乐歌颂，若干种香，天上世间所有珍琦，天华天香及天伎乐，空中雷震畅发洪音，钟磬大鼓箜篌乐器箫成琴瑟铙镜若干，柔软哀声歌舞节奏，调合克谐，无数亿百千劫供养奉侍，诸度无极皆悉充备，佛灭度后其有得闻此经典者，持读书写若分别说，福胜无量，修慈愍哀广普受持，讲堂精舍床榻锦绣敷具，令比丘众顿止其中，园观华实明月珠宝，经行诸坐饮食供养，病给医药一切施安，悉令具足，其床榻脚若干种宝，微妙显好上至梵天，幡盖校饰，劝助福故，稍稍转具而灭除罪，靡不粲丽，五体精进而在闲居，积累功德，无数巨亿百千劫中，称扬其名，一切庄严威神巍巍，皆悉弥

普，于是世尊，而叹颂曰：若起七宝寺，上至于梵天，华香及伎乐，幡盖悉供养，诸床卧之具，饮食细供饌，病瘦给医药，宝床若干品，入微妙庄严，上至于梵天，普校饰佛土，劝助兼备足，五事劝闲居，咸兴变亿数，一切人所乐，微妙施最胜，供事悉具足，鲜洁华幢幡，以此为衣服，数数如雷震，众伎柔软悲，以供养舍利，香油为然灯，分布围周匝，其有持此经，于乱讲说法，以为具足辩，斯若干供养，无数亿屋室，皆以栴檀作，讲堂三十二，极高无有极，悉敷诸座具，随所欲饮食，如是亿百千，供珍妙肴饌，园观及经行，华布遍其地，覆盖具无量，采画若干像，用供养众僧，其持是经法，目前办斯已，如来灭度后，若读诵写经，欢喜如信乐，其得福无量，超余福之上，其有人书写，净洁令安谛，当供养经卷，华香普芬薰，常当然灯火，香油为锭镫，所生辄欢喜，数上思夷华，其人奉经卷，供养当如是，得福甚众多，其限不可量，譬如虚空界，其限不可得，十方之无量，其福比如是，何况能复加，常施于安隐，奉戒行禅思，而在燕坐行，无嗔不恶口，恭敬立思惟，比丘尼常当，谦恪不自大，智慧如明月，问智者不恐，次第顺分别，意怀愍得佛，假使如是像，持殊胜经者，其人功德品，不可得限量，设使人见此，如是像法师，当持此经卷，奉敬加供养。

假使有人，以天华香，用天宝盖，而以覆阴，当以首顶，礼其人足，常想念之，如来最胜，尔时见者，作是思惟，而当求索，树王之下，当觉成佛，所在供养，为饶利益，诸天世间，假使住立，若处安坐，所在经行，其德如是，卧在床榻，若著衣服，而常讲演，斯如来经，于时士夫，于此经卷，兴若干种，显谛微妙，世尊导师，所说至诚，以无数珍，而供养者，如吾所叹，所有土地，则为佛身，于彼经行，佛圣于中，如坐座上，觉了所在，游居之处。

### 正法华经劝助品第十七

尔时弥勒大士白佛言：其有闻是所说经典，得何福祐？以偈颂曰：大雄若灭度，其有闻是经，省之即劝助，为得何福祐？

于是世尊告弥勒曰：如来灭度后其有闻是所说经者，若比丘比丘尼清信士清信女，男子女人大小眷属，闻已劝助，于众会中宣转为人说，若在屋宅若在露处，若在闲居郡国县邑，所当作为如所闻经，如所受得住彼力势。为人解说，若为父母宗室叹咏，闻大士言亦读代喜，所可闻知展转相传，不见法师威容色貌，若转学者代之劝助，以是因缘所兴方便，使五道人有五盖者通得相见，各以所闻转相劝化，听我所说劝助之福，所闻法师经法功德，族姓子女，无所千载四域天下，六趣群生未尽罗网，有色无色，有想无想，不有想不无想，有足无足，两足四足多足，诸天人民，或有一人欲求功德，随此众生所欲乐喜，已所爱重极上微妙供养之具满阎浮利，为一人广大布施，随其所欲，屋宅金银水精琉璃珊瑚虎魄车磔马瑙，象马车牛众宝合成，无央数岁恣所求索应意备足，供养饮食无所乏少，中自念言，年朽力弊心用疲殆，岂可化入如来法律，以佛所诏用诲众生，寻如所念，以律检非导之典教，黎庶一时俱履道迹，往来不还无著得证，诸漏以尽禅定具足，威神巍巍得八解门，一心不乱，于阿逸意云何？彼时士夫所建福施，有能思惟限量者乎？弥勒答曰：甚多不可货计，乃能安慰无量众生，供足所乏加复立志，于无著证，佛告阿逸，今故语仁，宣布四远如彼士夫，兴大布施，供给无数四域群生，立无著证。佛言，其闻是经一句一偈，劝助代喜，福过彼人所布施上，一句一颂劝助功德，不可称限，百倍千倍万倍亿倍，巨亿万倍亿百千劫，不可计量无以为喻，何况目见于此经典，耳听代喜德难计会，假使有人欲闻斯经，若入精舍所至到处，若入县邑若住若坐，一时得闻此经法者，若再反闻所在专精，现在生处所获福祐，常得自然无数珍宝，宫殿精舍床榻坐具，象马车乘安雅无量，说经进止若住若坐，息心天王就拥护之，不遭罪患，释梵四天翼



佐营卫，转轮圣王近师子座，设族姓子唱言，有经名正法华，真可奉敬宜共听受，更相请命，若辞泥雨设懈不行，若得斯须暂听闻者，则解罪福善恶报应，便得德本当获总持，与诸菩萨世世相随，在在所生聪明智慧，亿百千世体常香洁，不堕恶趣不与贼害，兵刃共会无有邪心，面色光润生贤善家，见者欢喜无憎恶者，不盲不聋鼻不偏戾，亦不塞鬣不暗不哑，不秃不跛不痿不癩，不愚痴不短不长，不柔不刚不白不黑，面不痿黄，身体完具姿颜端正，色如桃花人所爱敬，心性仁贤口言辩慧，疾速禅定如来法教，欲覲诸佛如愿即见世尊正觉，当学此经。佛语阿逸，且观其德，若有一人，一反闻名劝助代喜，乃获此福，何况有人，专精听受供养思惟，而复具足为人说者，尔时世尊，而叹颂曰：最后若有，值是经卷，假使逮得，一颂之说，听采其谊，心喜劝助，其人功德，不可限量，设令有人，独能施与，常给众生，亿千垓数，如佛向者，所现譬喻，令无数劫，皆得饱满，于时丈夫，睹面色变，头白齿落，年老朽耄，斯群生类，将无终没，我欲教化，使入道法，其人最后，以法教喻，为分别演，无为之地，一切五道，犹如芭蕉，速令逮及，于灭度事，一切众庶，皆听受经，而从士夫，亲近咨请，制伏其心，皆使无漏，一时之顷，得无著证，若闻一偈，代是劝助，所得功德，出彼无量，各各所施，一一分别，一颂之德，难计难限，仓卒得闻，讲一颂者，莫能限量，动无崖底，其人得福，无数如是，何况现在，面自启受，假使有人，来至众会，一反闻经，欢喜踊跃，从亿百千，诸垓劫数，是法难值，亦难晓了，若今有人，还及彼土，须臾得闻，于斯经卷，且当听是，所获果报，在在所由，无有大病，世世所生，舌无有患，牙齿坚固，未曾堕落，初不凶害，除诸危殆，及邪反戾，父母贤良，所立巧便，

寿命常长，未曾生盲，目亦不冥，鼻耳殊好，无有缺减，唇口雅妙，面常鲜洁，常为众人，所见爱敬，口气芬馥，无有臭秽，形体常香，如青莲华，其薰流布，无所不周，若居堂室，行至精舍，所到之处，有听斯经，须臾之间，还知闻者，熙怡喜踊，在边启受，其人仪体，获致安隐，殊妙车马，则用躬迎，若复乘于，贤善象车，所在游得，若干种宝，常复获逮，上妙瓔珞，数百千人，悉共发意，住造其所，所说法果，则为讲斯，清净教诲，清净法故，所建鲜明，得为天帝，梵天床座，速疾逮致，转轮圣王，长处众会，敷演经谊。

### 正法华经叹法师品第十八

尔时世尊，告常应时菩萨大士，若族姓子族姓女，受是经典持读书写，当得十眼功德之本八百名称，千二百耳根，千二百鼻根，千二百舌根，千二百身行，千二百意净，是为无数百千品德，则能严净六根功祚，彼人若令眼根清净而以肉眼睹诸所有，满三千大千世界诸味石蜜丛树，下至无可大地狱中，上至三十三天，一切普见悉能摄取，故曰肉眼。若有众庶生其中者，皆悉见之，咸晓了知罪福所趣，于时世尊而叹颂曰：其执此经卷，勇猛处众会，所说不怯弱，旦听斯名德，八百诸名称，清净目明朗，若已离诸垢，其目所觉普，彼则以肉眼，而从父母生，睹诸佛世界，普见超神仙，诸山须弥山，又睹于铁围，并诸陵丘阜，而复察大海，默正住一处，普瞻靡不达，下至无可狱，肉眼为若此，尚未获天眼，亦不晓了知，肉眼之境界，根且觉轻便。

佛复告常应时菩萨，若族姓子族姓女，说是经典，若为异类声闻乘说者，则便逮得千二百耳名称，闻三千大千世界周匝，下至无可大地狱，上至三十三天，超外神仙，所谓闻者，象声马声牛声，伎乐声车声，啼哭声愁叹声，鼓声钟声，歌声舞声戏笑声，男声女声，幼僮声僮女声，风声奇妙声，正法声非法声，乐声苦声，力声志性，声柔声粗声天声龙声，鬼神捷沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒声，火声水声地中声，比丘声声闻声，菩萨声如来声，三千大千世界所有音声，内外通彻一切清净，以肉耳根，悉闻众生所说声，尚未得天耳而悉普闻，晓了萌类诸声，亦不思惟观察，黎

庶本末所由。又耳悉闻，亦不求索一切音声，又而顺闻巍巍如是，常应时菩萨大士未得天耳，而耳所听乃如斯也。佛说此已欲重解谊，从后颂曰：鲜洁总摄，若干品类，清净之耳，千有二百，于是世界，以是听省，闻其音声，无有遗余，有六情者，则而听闻，车牛诸乘，象马音声，拍手击鼓，悲好音声，铙钹稍拂，亦复如是，伎乐柔和，其音殊好，虽在于彼，无所染著，闻无数人，诸可讲说，彼人等伦，所喜分别，皆闻诸天，天耳所听，常而降伏，甘美柔和，男子女人，诸啼哭声，童男童女，所可作为，哀鸾之音，及赤嘴鸦，鸚鵡鸳鸯，及与鸚鵡，其有栖持，于山林者，悉得听闻，斯类音声，地狱之中，勤苦毒痛，悲哀嚙呼，所酷苦响，思想饭食，所至求索，兴作发起，所出音声，诸阿须伦，居在于海，诸响畅逸，而各各异，于时法师，停住于此，有语言者，寻则普闻，畜生饿鬼，劳饥渴声，各各讲说，或鸣或吼，彼时法师，默如立斯，则得听闻，若干音声，其梵天上，所居诸天，光音天上，善究竟天，及余奇特，各各异声，法师普得，悉闻此响，在安住世，而出舍家，诸比丘众，讽诵所行，分别现说，他人志性，法师悉闻，是等说经，诸菩萨众，处斯境界，所可讽诵，为他人说，可集结谊，以为经典，悉得普闻，若干种音，其佛世尊，为人御法，而为众生，说无数经，独在树下，

悉得听闻，因其菩萨，能持此经，一切三千，是佛国土，无数众生，音声畅逸，若在室中，或复处外，所言粗细，悉普聆参，悉闻一切，群萌音响，于诸音声，亦无所著，处处悉知，他人表里，其耳清净，聪彻如是，斯人常未，得天耳光，适睹因缘，寻能即听，于时法师，功德如是，学斯经卷，名称若兹。

佛复告常应时菩萨，若族姓子族姓女，有持是经卷分别说者，若复讽读书著竹帛，得八百功德诸根坚固鼻根清净，以是鼻根三千大千世界所有诸香，皆得普闻。柔软香须曼香生香，傅饰须香思夷华香，青莲红莲黄莲白莲，若干树木果实薰陆香，苏合香华香，梅檀香木樨香，青木樨香种种众香，百千殊品处处生者，诸质朴香人所嗅香，男子女人童男童女香，皆自闻，御己身之香，象马六畜飞[狂-王+禽]走狩香，诸树木香，诸树木间含血品类香，诸妖魅香，至诚香天上香，比陀美香，昼度树香，意香大意香，柔软香，诸天香天宫香，帝释身香，知所生处，于讲堂上鼓乐弦歌，所当修设诸大法则，为忉利天诸天说法，从地踊出自然生者，歌戏利谊天玉女香，童男童女香，以是因缘，假生梵天诸天子等，诸大天人大梵身香，其香各各从身流出诸天杂香无数百千，其名各异，声闻缘觉菩萨大士，如来游居所开化香，其法师者于此间住，所去殊远不到其前，亦不近边不往就嗅，悉闻彼香不爱不求，亦不思念亦不乍香，而嗅知气以一心住，在于众会，悉分别说如是诸香，心亦不著无所慕求，于是世尊，而叹颂曰：其人鼻根，清净如是，若干种香，所闻甚多，于是世界，一切所有，诸所可生，香香甚好，又有诸形，华殖之香，梅檀诸香，种种异品，其诸香实，各各异类，微妙好薰，众木樨香，男子女人，童子女类，其心顿处，各各异品，人间所生，诸香参差，在在兹殖，青苍杂沓，又知大国，转轮圣王，所据柔仁，自由力强，于彼所有，难缕字名，众众异香，皆分别之，财物珍宝，若干甚多，藏去著之，于何所地，有玉女宝，及余珍异，时彼菩萨，悉晓了香，是等体著，所有瓔珞，珠环庄严，衣被端正，或时在座，若复床卧，以香涂身，菩萨悉知，歌戏娱乐，一切神足，明哲智者，鼻力悉闻，若有奉持，此经善训，以快妙香，及麻油香，若干种类，及华实香，所在安住，又嗅悉知，其于某处，有此众香，悉能分别，若干种香，而于山岩，中间所有，无央数种，梅檀华香，又复人民，诸所有香，居止于彼，一切了知，若转轮王，所可爱喜，或有潜处，在于海中，若于地内，所生虫蛾，明者皆练，此辈众香，知阿须伦，妃后子女，并及臣民，皆分别识，阿须伦王，歌舞戏笑，其鼻悉嗅，如是果报，若于旷野，四缴道中，多有师子，虎狼龙象，水牛眷属，诸所种类，特牛牯牛，悉能知之，若有女人，随其喜乐，假使童子，及童女众，若有怀躯，身体疲极，以香分别，腹中男女，复自识知，身所从来，又亦晓

了，谊法科律，采睹其人，安隐苦乐，童男力势，福应所获，男子所愿，众多悉知，而睹嗅别，诸所愿香，已自可意，如是无尽，又复嗅别，身寂然香，其自处在，地中诸藏，财物珍宝，金银杂色，柔软珊[王\*氏]，形如紫金，所止顿处，悉嗅知之，诸贯瓔珞，明月珠宝，世间载有，人所不及，用鼻悉嗅，知其好丑，行来进止，别其善恶，诸天在上，虚空之中，意华诸华，柔软音华，众会之中，所有诸华，以鼻势力，住此悉闻，其诸天人，所有宫殿，上妙下极，

及中间宫，种种之品，如斯色像，于是住立，鼻力嗅之，又复分别，游观之园，诸天之法，众明寂然，亦复晓了，尊妙宫殿，诸天子等，所游戏处，于是建立，悉嗅天香，以香分别，诸天子党，住于何法，兴何等行，所在游居，悉闻其香，诸天玉女，所畜华果，诸宝瓔珞，周旋娱乐，于时菩萨，悉识其香，三十二天，至第一天，诸天大梵，所游宫殿，彼以鼻嗅，悉能知之，住已不住，皆能晓了，诸所远近，无不开达，终没若生，前世宿命，以鼻嗅之，知斯本末，其有菩萨，持是经卷，若有比丘，顺安住教，常修精进，静住经行，若已至诚，讽诵解说，其彼菩萨，皆悉知之，亦别声闻，最胜之子，常在树下，一身独处，其明哲者，承嗅悉睹，有某比丘，处于某处，悉能分别，所在之处，其有菩萨，意坚禅定，常自娱乐，讽诵讲说，复为他人，讲演解法，于时菩萨，以香觉了，安住大人，游所在方，愍哀行慈，分别说法，在其座中，弟子围绕，以香识了，法王所在，假使众生，得闻经法，以得禀受，心怀踊跃，时菩萨住，于此悉见，安住众会，一切所在，菩萨力势，如是色像，尚未逮得，天人之鼻，自然得是，本之瑞应，诸天之鼻，无有诸漏。

佛复告族姓子，其有持是经典读诵书写，当获奇异舌根千二百功德，舌根具足分别诸味，若得甘美，变为天上自然饮食，设服酢涩咸苦，化成天饌，[口\*兹]味无量，若入众会讲授法要，蒸庶欣载钦仰典则，若入诤怒德音柔软，谈谊辩慧清白知节，慈愍透彻，众人欢和感味余响，其从闻经言论美妙，天人往造，释梵四王清净天身诸天玉女，思饶往见，天子龙神妃后，阿须伦阿须伦妃后，迦留罗迦留罗妃后，真陀罗真陀罗妃，摩休勒摩休勒妃，捷沓和捷沓和妃，阅叉鬼神妇女，比耶反足鬼神妇女，悉欲往观，稽首作礼听受经戒问讯谊归，比丘比丘尼清信士清信女，国王太子大臣群僚，大力豪势转轮圣帝，尊重巍巍七宝具足，太子眷属玉女采女，又异梵志君子居士，州城郡国县邑营从，悉欲往观，思尽形寿稽首归命，供养奉侍听受经法，言诲和淑犹如世尊如来所叹面见思察，逮佛明慧深妙之要，晓了如此自然而闻。又知世尊所向方面坐说法时，于是世尊，而叹颂曰：其人舌根，则悉柔软，分别诸味，简练好丑，自然甘美，如天饮食，若干种味，次第而生，音声殊妙，语言和雅，听受奇异，意欢喜悦，在众会者，莫不钦敬，又当演出，深奥音响，其有听闻，所说经法，睹察报应，清净亿千，即生欢喜，晓了尊上，供养经卷，不可计量，诸天龙神，蛟阿须伦，常怀钦敬，欲得见之，谦肃恭逊，咨问经典，其人名德，获致如是，于是世界，发意之顷，皆以音闻，能遍告之，其响柔软，微妙殊特，深邃儒雅，而有限节，诸天豪尊，转轮圣帝，欲得供养，普往至所，皇后玉女，悉俱叉手，而常元元，听禀经典，诸所鬼神，善共宗重，天捷沓和，及诸营从，反足女鬼，及诸男女，普悉恭敬，皆造奉侍，自在尊豪，梵天之王，大神妙天，及诸天子，天帝梵尊，天子枝党，无数玉女，悉诣其所，世间有佛，圣明导师，声闻弟子，悉听妙响，见所在处，金然护之，察所讲法，悉用欣然。

佛复告族姓子菩萨大士，若闻是经持读诵写者，逮得身行八百功德，肌色泽光猛勇响饴，犹如琉璃净妙无垢，所当作为人民钦效，容止可宗进退致益，彼已无易，三千大千世界众生稽首为礼，普佛国土群萌好丑，鲜色恶色生趣善恶，铁围大铁围，小山大山，人所居处，下至无可大地狱中，上至三十三天，自以威德普悉见之。于此世界，声闻缘觉菩萨如来，所可游居讲说经法，以己威光都皆观之，所以者何？身行清净之所致也。于时世尊，而叹颂曰：

彼人已身，所行清净，譬如琉璃，而无瑕疵，为一切人，所见爱敬，其有持此，微妙经卷，犹如明镜，见其面像，见世形类，亦复如是，目睹本末，及见他人，其身清净，如须弥山，于斯世界，所有众生，诸天人民，蛟阿须伦，地狱饿鬼，及诸畜生，悉见身体，及面颜容，诸天所有，宫殿馆室，土山石山，及诸铁围，雪山须弥，及诸大山，悉得睹见，其所在处，以大威圣，瞻见诸佛，一切声闻，及佛弟子，若有菩萨，独在屏处，所说经法，悉能知之，其身清净，亦复如是，悉睹见于，一切世间，以俗之身，觉了如兹，斯人尚未，获成圣道。

佛复告族姓子，菩萨大士，如来灭度后，若持斯经讽读解说，得千二百意根清净德，其人则以清净意根，靡不贯畅，闻一颂者，所究弥广多所达了，以弘觉了，便能一月讲说经法，四月一年综练所历，忆念不忘，凡俗所为贩卖贾作语言音声，以法皆睹次第分别，不失其绪，三千大千世界诸六趣生，皆知其心所念善恶如应不应，中为沙门圣非圣者，普见不应，意志清净不复思惟，自然分别说法谊趣，言皆至诚，有至讲者皆亦承说，如来所诏一切剖析，往古最胜经卷，于时世尊，而叹颂曰：其人意根，清净皦洁，光彻鲜明，见心所念，由是之故，晓若干品，瑕秽卑贱，好恶中间，若闻一颂，能奉持者，解无央数，明哲谊理，一月四月，若至一年，所说善恶，不违至诚，于斯世界，中间所苞，若有群萌，种种品类，诸天人民，及阿须伦，枝神异类，及诸畜生，六道之中，所有黎元，是等思想，若干种念，持是经者，各各异意，一时之间，悉睹知之，诸佛大圣，百福德相，一切悉为，世间说法，登时所讲，普等听闻，所说清净，即能受诵，前世更历，所学经卷，长夜所讲，当综解之，有常所演，经典之要，得众会中，无所畏惮，其有持经，部分光扬，卒未遭值，众想之患，枝党群从，悉为贤良，意根明达，亦复如是，菩萨所住，未曾有地，普为众生，分别说经，其能受持，安住正法，巧便意宜，则知所应。

## 正法华经卷第八

## 正法华经卷第九

## 西晋月氏国三藏竺法护译

## 常被轻慢品第十九

于是佛告德大势菩萨，是故当知，其有比丘比丘尼，清信士清信女持斯经典，假使四部骂詈诽谤，出粗犷辞诃制止之，罪不可限，设复有人，闻是经卷受持讽诵，为他人说广解其谊，获上妙福，如斯畴类，佛所咨嗟，眼耳鼻口身意清净，而无蔽碍。又告德大势，乃去往古久远世时，不可称限广远无量不可议劫有佛，号寂趣音王如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛众祐，劫名离大财，世界曰大柱，佛语德大势，寂趣音王如来，普为诸天自境界人，讲经化导，与声闻乘演四圣谛，度老病死使近泥洹，解十二缘所由从起，为诸菩萨讲六度无极，使至无上正真之道，现如来慧所行常连，佛寿四江河沙亿百千垓劫，佛灭度后正法住立，如一阎浮提，亿百千垓尘数劫，其像法立，如四天下亿百千垓尘数劫。又语德大势，其佛灭度后像法没尽，次复有佛，续号寂趣音王，展转相承二十亿千如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师，时此诸佛次第灭度，正法没已像法次尽，彼世比丘，憍慢自大越背法诏，有一比丘，名曰常被轻慢，为菩萨学，何故名之常被轻慢？其开士见比丘比丘尼清信士清信女，每谓之曰，诸贤无得憍慢自高，所以者何？诸贤志趣，当尚菩萨如来至真等正觉，以是方便，慎所缘谊，为诸比丘讲菩萨行，不受所诃不肯讽诵，遥见四部仍谓之曰：我身终不轻慢诸贤人，普当学菩萨高行，得至如来至真等正

觉，佛语德大势，尔时四部得闻此言，咸兴恚怒毁骂詈，此一比丘，不问吾等不见人心，反自贡高云见人心，授我等决，当成无上至真等正觉，人所不欲非常之事，而为人说。又语德大势，若一比丘行值大雨，蒙佛威神如被覆盖，身不渍溺，虽见骂詈心不恚恨，面色不变，若闻其言憎不喜者，以瓦石掷，续遥举声而教之曰，勿行轻慢，修忍辱心发菩萨意，所以者何？尔时比丘比丘尼清信士清信女，贡高自大数数闻见，大士教曰：吾心常谦不轻诸贤，虽见骂辱心不增减，彼等四辈，因共名之常被轻慢，斯一大士临欲寿终，得闻寂趣音王如来讲正法华经二十颂本深妙之谊亿百千事，大士临终，踊在虚空唱扬大音，叹斯经典而告之曰：仁当受经，亦当逮得如前净眼，耳鼻口身意亦清净，已获斯净，更即增益二十亿垓寿，逮得定意，复为众人讲是经典，前时四部闻其所说而毁骂之，名此大士为常被轻慢建自大者，见此大士微妙神力辩才慧力善权道力，皆来归伏敬宗为友听闻经法，是等辈类，余不可计，无数亿人，便立无上正真道意，时彼大士寿没之后，便值二百百千亿如来正真，此诸世尊，皆为讲说正法华经，稍稍进前，以是德本，复更值见二十亿百千如来，皆同一号，号雷鸣音王，皆从得闻如斯经典，复更值遇二十亿百千如来，皆复同号，名雷音王，亦复从闻正法华经，受持讽诵为四辈说，在所生处，常自然获眼净耳净鼻净口净身净意净，视听洞彻，鼻通口辩，身能轻举，意睹众生心，普为四辈演斯经典分别其谊。

佛语德大势，常被轻慢大士，供养奉事若干亿百千数如来已，复更值无数亿百千如来，亦复从受正法华经，以是德本，自致无上正真之道成最正觉。德大势！菩萨欲知大士常被轻慢于寂趣音王如来之世为四部人说经法者不乎？则我身是也。假使尔时设不受是正法华经，不持讽诵为人说者，不能疾逮无上正真道成最正觉，备从过去诸佛世尊，闻此经典，受持讽诵广为人说致最正觉，尔时比丘比丘尼清信士清信女，其一大士为说经言，我行恭敬不轻诸贤仁等当逮如来正觉道德之慧。又诸四部轻彼大士骂詈形笑不自改者，二十亿千劫所生之处，常不值佛不闻法声。又万劫中堕无可大地狱，拷掠烧炙痛不可言，罪已毕竟从地狱出，以彼大士教化之故，令发无上正真道意，皆得神通，慧无挂碍，今悉现在，佛语得大势，欲知尔时四部毁骂形笑恚骂大士者不？今此会中[台-台+友]陀和等五百菩萨，师子月等五百比丘比丘尼，今在佛前，五百清信士五百清信女等，皆不退转，当成无上正真之道，佛告德大势，此正法华经其谊广大，威神无量一切无厌诸菩萨大士所当钦尚，如来灭后其受斯经，持讽诵读得福如是，逮成无上正真道，于是世尊，而叹颂曰：今我识念，往古过事，佛名寂趣，音声之王，威神无量，天人所敬，为诸众生，人民讲法，其佛最胜，灭度之后，然其正法，最末世时，有一比丘，为菩萨行，因时号名，常被轻慢，即时往至，于比丘众，及比丘尼，所睹颠倒，但劝化之，志行佛道，自宣我心，不怀慍恚，骂詈轻毁，每见形笑，彼时常为，使闻此言，假使得闻，此经法时，若复住立，设有所作，时明慧者，临欲寿终，用分别说，此正法华，寻时报应，增益寿命，变现其身，而得自在，处在虚空，讲说经典，教化一切，悉发道慧，于时大士，寿终没后，逮见诸佛，亿百千垓，稍稍渐渐，开化入法，为分别说，于斯经卷，诸最胜子，得成为佛，则我身是，能仁如来，其诸比丘，口喜诽谤，众比丘尼，及清信士，彼时所有，诸清信女，被蒙开化，闻经解慧，常当睹见，无数亿佛，则[台-台+友]陀和，五百人是，诸比丘众，及比丘尼，清信士女，今见佛前，吾尔时悉，令闻尊法，皆开化之，使得晓了，于今佛身，灭度之后，数数当受，奉斯经卷，无数亿亿，而当思惟，未曾得闻，如是之法，假使有佛，亿百千数，希闻讲说，如斯等经，是故以闻，如是像典，

自在圣尊，称赞经典，我灭度后，若有说此，频数当忍，受正法华。

正法华经如来神足行品第二十

尔时于彼三千世界尘数亿百千垓诸菩萨等从地踊出者，一切皆悉住世尊前，金叉手白大圣曰：如来灭后，布露经典遍诸佛国，及世尊土灭度之处，于彼所在讲说斯经，多所利益，若有受持此妙典要，讲读书写为人说者，德不可量。于时溥首，处于忍界诸菩萨无数亿百千垓，受比丘比丘尼清信士清信女，诸天龙神健沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒及人非人，如来皆为神足变化，如来至真等正觉，为现瑞应，悉得柔顺法忍，皆令书写正法华经，化异世界亿百千数诸菩萨等，各各坐于诸宝树下师子座上。

尔时能仁世尊，及此一切如来正觉，现其神足具足充满，百千岁中有所兴立，应时百千岁中功德自然，而大光明灭除阴云，弹指之顷自然有声靡不通达，十方佛国一切世界六反震动，诸天龙神阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒，承佛威神各随所住，无央数千诸佛世界，普悉睹见斯忍佛土。又诸如来十方无数亿百千垓，各各自坐诸宝树下师子座上，能仁如来多宝世尊，于彼七宝庙寺讲堂，自然严净师子之座，威曜显赫无数无限，不可计会亿百千垓菩萨大士及四部众，见斯变化，心中愕然惊喜无量，得未曾有，则闻空中音声，而歌颂曰：仁者！欲知过是无限不可思议亿百千垓诸佛世界，有佛世界，名曰忍土，于彼有佛，号能仁如来，为诸菩萨大士，讲正法华经方等典诏，一切诸佛普护斯经，用救菩萨大士，以故诸贤，心当质直清净，稽首归命劝赞奉侍，供养彼能仁正觉，于时众生闻空中自然之音，有佛世尊，号曰能仁，这闻名称，应时叉手，以若干种华香衣服幢幡杂香，举手各散忍世界，瓔珞珠玑诸贯真珠如意宝珠，而供养之，其华香幡盖瓔珞珠玑明月宝珠，自然来入于忍世界，寻时合会为宝华盖，在于虚空悉覆诸佛及菩萨上，时彼世尊告诸异行，及佛前住诸菩萨众，如来正觉功德威神，不可思议，诸族姓子，于无数亿那术百千垓劫，说此经谊不可究竟，虽无央数若干种经，所不能及不可限尽，欲度彼岸难得边际，诸族姓子，举要言之，假令有人欲了斯经要，悉佛威神普诸佛法，诸世尊界诸佛精进，诸佛闲居诸佛妙力，示现是经，故族姓子，佛灭度后，当以殷勤求此经典，受持书写精进奉行，供养承事为他人说，设使有人，赍此经行讲赞书写，思惟奉宣著于竹帛，若在精舍斋堂室宅，大林树下若在水边，当起塔庙，所以者何？则为如来所处之地，观是道场佛所坐树，则当察之，一切如来正觉所游，群圣世雄转法轮处，十方诸佛在中灭度，等无差特，于斯世尊，而叹颂曰：世愍哀法，不可思议，而常建立，神通之慧，亦复示现，普等明目，众生一切，悉得欢喜，其舌神根，畅音梵天，演奋光明，亿百千垓，诸群萌类，睹见神足，怪未曾有，皆入大道，又圣导师，兴一大光，弹指之顷，宣洪音声，即时普告，一切佛土，周遍十方，诸佛世界，如此变化，及余感动，大圣所现，瑞应如是，如来尔时，皆令欢喜，佛灭度后，奉是经卷，安住宣畅，功德之法，无央数劫，不可思议，持是经卷，福祚之限，导师咨嗟，若干无量，欲尽其限，不可边崖，犹如虚空，不可穷极，名称至德，无能思惟，持是经者，净德常然，则为见佛，大圣导师，及吾于世，灭度大通，则此一切，诸菩萨众，并复睹此，四部之会，其有值遇，斯经典者，则为遭见，今日之会，佛灭度后，亦复在此，及彼十方，诸佛世界，其有能持，此经卷者，则为睹觐，诸过去佛，及于十方，今现在佛，目自面见，供养奉持，悉当悦意，向人中上，在于道场，所可思惟，当速受持，于此经典，自然辩才，无所挂碍，设本种命，不能长者，当分别晓，于斯经谊，便当受持，于此世尊，晓了诸经，次第所归，大圣世尊，灭度之后，假使有人，至诚说者，分别此经，

议理所趣，则讲审谛，诸经卷谊，其人光明，分别所觉，譬如日月，普照远近，游于天下，在所至到，劝化发起，无数菩萨，是故智慧，诸菩萨众，闻如是像，经无等伦，我灭度后，奉此经典，其人不疑，于佛大道。

### 正法华经药王菩萨品第二十一

于是宿王华菩萨前白佛言，药王菩萨，以何等故，游忍世界，堪任无数勤苦之难，善哉天尊，愿为十方诸佛世界菩萨声闻云集于斯，若有闻佛班宣药王，初发道心宿行功勋，为今众会及后来世，普闻受持追学究竟，天人龙鬼诸尊神王，金皆悦豫发大道意，自致正觉度脱一切，于时世尊，见宿王华发心至诚，为一切诸佛赞曰善哉！乃为将来诸菩萨施，劝进后学令入道智，谛听谛听善思念之，唯然世尊，愿乐欲闻。佛言：乃往过去江河沙劫，尔时有佛，号离垢日月光首如来至真等正觉，出现于世，其土寿命四万二千岁，教化众生济度危厄，于时十方菩萨大会有八十亿，诸声闻众七十二江河沙等。又其佛土而无女人三恶之趣，无阿须伦八难之患，其地平正紺琉璃色，众宝校成庄严清净，生众宝树周回围绕，珍琦玳瑁周匝覆盖，竖诸幢幡，宝瓶香炉烧众名香，一切树下设宝床榻，坐具严饰不可称载，诸坐具上有五千亿诸天之座，鼓诸音乐歌佛功德，以为供养，于时其佛，为诸菩萨及声闻众，分别讲说正法华经，时有菩萨，名众生喜见，闻佛敷演散解义要，即奉佛法遵习苦行，夙夜精进，万二千岁，经行不坐竟万二千岁，即便逮得普现三昧，逮此定已辄复思惟，吾以逮是普现三昧，便能致此正法华经因逮定意，踊跃欢喜心自念言，我当供养离垢日月光首如来至真奉正法华经，即如其像三昧正受，处在虚空，雨心天华杂香栴檀，用供养佛，应时所雨众华杂香，普熏十方诸佛世界，其闻香者悉得法忍，众生之类和心相向，众生喜见菩萨，从定意起重自思惟，虽用杂物供养于佛，不能畅尽至真之德，以身供养尔乃无上，寻如所念，断绝五谷专食众香，众香华汁而以饮之，日使身中内外皆香，如是服香竟十二年，复和众香以涂其体，香油润衣，而立誓愿以身为灯，为一切故，即然其身供养诸佛，以精诚故，其光遍照八十江河沙诸佛世界，应时诸佛同声赞曰：善哉善哉！族姓子，精进乃尔世之希有，斯真供养如来经典，乃为众生忍苦不劳，超逾天人一切所行，国财妻子施所不及，供养之中为尊为上，为最为长为无畴匹，以身施者乃成法施，诸佛世尊叹是德已，则便默然，于时菩萨自然其身，千二百岁火故不灭，用一心故无有苦患，于是之后火焰乃息，勤修精进供养法故，于是终没还生其世，更复值见离垢日月光首如来至真之士，生离垢施国王宫内，自然化生结加趺坐，而为父母说此颂曰：尊王识念我本行，坚强勤修大精进，所重爱身以用施，建立住此逮三昧。

说此偈已启其父母，离垢日月光首如来至真，今故现在，吾往昔时至心供养，因是逮致了一切音总持法要，是正法华无上经典学中要者，经卷本有八十垓百千亿那术垓偈，当一心思，何所造作立佛像摸，而常心中无嗔恚，怒此正法华菩萨所行，吾本宿世，习若干千亿百千垓偈，从彼如来，而闻受之，离垢施王赞其子曰：善哉善哉！当共俱往躬身当觐供养圣尊，说此言已，与父王俱踊在空中，去地七刃经行虚空，足不蹈地，其身正坐七宝玳瑁珍琦帐中，往诣佛所叉手礼佛，以颂赞曰：人中之尊，颜姿离垢，其光巍巍，照于十方，吾本供养，圣尊无极，今复自亲，故来奉面。

尔时众生喜见菩萨大士，说此偈已，前白离垢日月光首如来至真，世尊垂恩愍哀十方，故复现在训诲一切，度脱众生无不蒙赖，时离垢日月光首如来，告众生喜见菩萨，今时已至吾欲灭度，以此法教而相嘱累，佛因其时至所教周悉乱世欲到吾舍去矣，为佛施座今取灭度。又告之曰：以斯经典重相嘱累，普令流布等润十方，咸使一切皆蒙福庆，众生喜见则曰：受教。其佛夜半便取灭度，于时菩萨众生喜见见佛灭度，以栴檀香琦异妙香蛇维佛身，取其舍利香汁洗之，感慕哀泣泪下如雨，修造宝瓶八万四千，立七

宝塔高至梵天，庄严幢盖悬众宝铃，心自念言，吾已供养世尊舍利，当复更事超过于前，告诸菩萨及大声闻，诸天龙神一切人民，诸族姓子咸共思念，世尊舍利普共供养，于是佛告宿王华菩萨，当尔世时，众生喜见菩萨劝率众人，供奉舍利八万四千塔，于塔寺前，建立形像百福德相，然无数灯烧香散华，光显道法，供养奉事七万二千岁，供养讫竟，在其众会，化无数千诸声闻众，开

诸菩萨皆令逮得普现三昧，见众菩萨建立定已，自现其身诸根缺漏，诸菩萨众及诸弟子天龙鬼神，举声号啕泪下如雨，是族姓子众生喜见菩萨大士，是我等师开化我党，今现缺减诸根不具，是故悲酸不能自胜，于时众生喜见，谓诸菩萨及大弟子诸天龙神，吾建要誓至诚之愿，如我所言随顺不虛，我此手臂成紫金身，令我手臂平复如故，地当大动于虚空中雨众华香，所言适竟，地即大动天雨众华，寻时手臂平复如故，众生喜见欲度一切，因示现此慧力所行，福德功勋势力所致，佛告宿王华菩萨，欲知尔时众生喜见菩萨大士，今药王菩萨是。又族姓子，菩萨勤苦不可称计，捐身弃命无有限量，常建大乘志无上道，兴发大功无极之德，于如来前然一足指，功德难喻，况然其身以为供养，胜施国土妻子血肉，设以珍宝满佛世界，布施供养诸佛圣众，福德虽多不及于彼，所以者何？福报有尽无益众生，若族姓子族姓女，受正法华一四句颂，分别奉行为人解说，比其福施万不如一，犹如巨海万川皆归，此经如是。一切诸法最为元首，犹若须弥众山中高，如月盛满星中最明，大慧光明照耀三界，为诸法首无上道王，犹如日出普照天下消众幽冥，此经如是，蠲除一切愚痴闇蔽，皆入道明，犹天帝释忉利天上诸天中王，此经如是，一切诸法众经典主，揽持十方度脱一切，犹梵天王处第七宫，制御诸天莫不奉命，此经如是，普济众生学与不学，教导三乘行君父业，犹如四道及至缘觉，皆超一切诸凡夫学，正法华经亦复如斯，皆超一切上中下乘，处众生之原化诸不逮，犹如菩萨所行高远，过诸声闻缘觉之业覆护三世，此经如是，调御诸法，悉令成就无上正真，犹如世尊三界法王，被道服饰三十二相诱众愚蔽，此经如是，从菩萨学乃至如来，开导声闻诸缘觉等，皆使成就无上正真，犹族姓子，斯经典者为三界护，度脱众生危厄之难，饱满饥虚众情之患，寒者温暖，热者清凉，有裸露者皆得衣被，开导众生悉令入道，犹如导师将护众贾，菩萨如是，养育众生若如慈母，譬如船师渡人往返，菩萨如是，周旋三界度脱一切灭众闇冥，犹如炬火灭众闇冥，化生老死，犹转轮王制御四域，此经如是，以圣道明照耀三界，犹如大明消天下冥，此经如是，致不退转无从生忍至成佛道。

佛告宿王华菩萨，斯经典者，度脱一切众苦之患，拔断诸垢三毒疹疾，救济生死诸系牢狱，若闻此经，寻即解了能书写者，其功德福无能称计，何况闻持怀抱诵说，华香供养杂香泽香然灯幢幡。若有闻持药王菩萨往古学品，受持思念之，其福过彼众物供养，不可称载。若有女人，闻此经法寻即受持，便于此世毕女形寿，后得男子。若有女人，于五浊世最后末俗，闻是经法能奉行者，于是寿终生安养国，见无量寿佛，与诸菩萨眷属围绕，生宝莲华坐师子座，无淫怒痴除去众结，亦无贪嫉未曾怀恨，适生其国得五神通，逮不退转不起法忍，已逮法忍，辄得睹见七十二亿兆载江河沙诸如来众，适见诸佛，眼根清淨，眼根已淨，所见一切十方诸佛，遥赞叹之，善哉善哉！族姓子，汝乃值是能仁佛世，间佛所说正法华经，受持讽诵为他人说，此功德福，火不能烧水不能漂，盗贼怨家县官不侵，千佛嗟叹不能究竟，所获功德不可限量，巍巍如是，缘斯功德，降伏众魔，弃诸怨敌，渡生死难周旋诸患。又族姓子，以是经法伏众恶逆，为诸千佛所见建立，拥护汝身，天上世间而无俦匹，自舍如来，未有声闻及诸菩萨，功德福祐智慧定意，无有等侶。

佛告宿王华菩萨，若有学人，受是经者，所逮圣明势力威德，超越若斯。是故仁者，若有讲说此药王品，有赞善者，后生为人，口中自然优钵华香，身栴檀香，若闻此经赞叹善者，其人现在功德远闻，佛已豫叹其人功勋，佛告宿王华，吾以是经嘱累汝等众生喜见

往古法品，最后末俗五浊之世，流布天下阎浮利内，无能中坏，其魔波旬不能得便，及魔宫属邪神鬼魅，无能害者，天龙罗刹鸠洹厌鬼，无敢当者。又宿王华，是药王品威德所立，所流布处若有疾病，闻是经法病则消除，无有众患，因是功德，后致正真无老病死，若有比丘，最后末世，手执青莲华，满盛杂香，供散法师，心自念言，假使有人，求菩萨乘至此道场，吾授斯华以为草座，



敷佛树下降伏众魔，具足法鼓吹大法螺，缘此济度生死之海，若大乘学，见诸比丘持是经卷，当观其人功德如是，佛说是药王菩萨往古品时，八万四千菩萨，即皆逮得晓一切音方便总持，于时众宝如来赞言：善哉善哉！宿王华菩萨，卿能咨启不可思议经典行业，如来讲说何以快哉！

## 正法华经妙吼菩萨品第二十二

于是世尊能仁如来，即从眉顶大人之相演百千光，照于东方千八百万亿江河沙诸佛国土，靡不周遍，过是诸佛土有世界，名庄严照明，其土有佛，号离垢紫金宿华王如来至真等正觉，与无央数诸菩萨众眷属围绕宣布导化，能仁如来所演光明，遍照彼土。又其佛土有一菩萨，名曰妙音，从过去佛殖众德本，供养无数百千兆垓诸佛正觉，每见诸佛咨受经典，逮成圣慧，以得尊重三昧，定法华三昧，施离垢三昧，乐宿王三昧，无著光三昧，慧印三昧，普晓诸音三昧，等集众德三昧，喜信净三昧，神足戏乐三昧，慧光三昧，严净王三昧，离垢光三昧，离垢藏三昧，无缘三昧，日转三昧，取要言之，普悉逮得亿百千垓江河沙数诸三昧定，其佛光明普遍周至照妙音菩萨，妙音菩萨蒙佛圣光，因诣佛所白世尊曰：我欲往诣至忍世界，见能仁佛稽首作礼，咨受经典及欲致敬文殊师利，药王菩萨，妙勇菩萨，宿王华菩萨，尊意行菩萨，净王菩萨，超药菩萨，咨讲经义受诸不及，令一切闻悉发道意，其佛告曰：往族姓子，虽到彼土，莫发异想而念其土懈废下贱，所以者何？又族姓子，彼忍世界，其大陆地黑山杂糅，众垢石沙秽恶充满，溪涧山谷不与凡同，其土佛身卑小丈六，诸菩萨身长七八尺。又卿本体高四万二千逾旬，而我现身八万四千逾旬，端正殊好色像第一，威曜殊妙相好容颜难可比喻，积百千德睹莫不欢。又卿往至见彼土人，慎莫心念起不可想，如来菩萨佛土不如，所以者何？佛土本空，众生罪福，现有不同。妙音菩萨复白佛言：承佛威神如来圣力，道德巍巍以自娱乐，往诣忍界，如来道慧清净之业，辄当如法无所违失，不敢起想。

于是时妙音菩萨心自念言，不起于坐，即如其像三昧正受，到忍世界至灵鹫山，当在如来法座中间，化作八万四千亿众宝莲华，紫金茎白银叶，严饰净好光明巍巍，照诸会者，辄如所念即时办足。文殊师利问能仁佛，唯然世尊，今化现此八万四千众宝莲华，紫金茎白银叶，清净严好，此谁瑞应而现此变？佛告文殊，有菩萨名曰妙音，从紫金离垢宿华王佛土而来，与八万四千菩萨俱，进至此忍界，欲见吾身稽首咨问，欲得听闻正法华经，故先见瑞。文殊师利复问佛言，其人宿本积何功德造殊妙行，而今致此奇特洪勋，住何三昧本造立行，愿欲闻之，所行三昧神足变化，吾等闻之当受奉行，见诸菩萨颜貌色像，为何等类，举动进止何所饶益，甚哉世尊！唯现瑞应，使诸菩萨来至于此，众会欲见之。佛语文殊，卿当启白众宝如来，令现瑞应，使诸菩萨咸来至此各现身相，一切众会皆欲见之，文殊师利即受其教，辄启灭度众宝如来，寻现瑞应。

于时妙音菩萨而于本土忽然不现，与八万四千菩萨俱，动诸佛土雨宝莲华，同时发作百千亿伎乐，诸来菩萨各自现形，其眼明好犹如紺色，颜貌充满如月盛明，体紫金光，无央数亿百千功德庄严其身，威神巍巍智慧光光，奇相众好文饰光颜，身力无极，其身处在七宝交络，于虚空中去地四丈九尺，与诸菩萨眷属围绕，到忍世界至灵鹫山，下宝交路，手执宝璜其价百千，诣能仁佛稽首足下，以持贡上能仁如来。复白佛言，紫金离垢宿王华如来致问无量，起居轻利游步康强。又问，世尊说法如常乎？众生一切受者增进耶？蠲除狐疑顺法律不也？将无多怀淫怒痴行憎嫉鬻鬻不？能恭敬孝顺父母听受道法如法奉行不？随邪见爱惜财宝诸根不定，为降诸魔众官属乎？又诸众生，

听受灭度众宝如来所说法耶？今诸菩萨故来诣此，本土如来之所发遣，欲得奉见七宝塔寺灭度众宝如来，问讯启受圣体康宁说法如何，众生普受行如法不？众宝如来现住久如，我等故来，欲得

睹见众宝如来形像所类，愿佛现之。时能仁佛语众宝如来，今妙音菩萨及诸眷属，欲见世尊圣体形像，众宝如来寻时赞曰：善哉善哉！族姓子，卿能故来见能仁佛，稽首咨受正法华经，及复欲睹文殊师利启诸不逮，时莲华首菩萨问佛，妙音菩萨往宿命时，积何德本，乃至斯变无极神圣。时能仁佛告莲华首菩萨曰：乃往过去久远世时有佛，号云雷音王如来至真等正觉，讲说经道六度无极菩萨法藏，天上天下靡不蒙安，时妙音菩萨，闻其所说欣然意解，鼓百千音乐娱乐其佛，八万四千众宝妙器，贡上至尊，如是精进供养如来万二千岁。又族姓子，妙音菩萨往宿命时，从云雷音王之世，修无上法种此功德，未曾懈废，传如来旨化诸愚冥，不识至真悉令信乐，欲知尔时妙音菩萨，今妙音菩萨是也。用彼世时布施宝器众伎乐音。又复供养无数诸佛，亿千佛所殖众德本修治众行，前世值遇亿百千垓江河沙等诸佛世尊。

今莲华首，为现妙音菩萨所行，不可限量变无数形，为诸众生宣布讲化正法华经，或现梵天形色貌而诱立之，或现天帝形或尊豪形，或将军形化导众兵，或息意天王转轮圣王诸散小王，尊者长者诸令长形，沙门梵志形像色貌，说正法华经，或现比丘比丘尼清信士清信女形，宫人嫖女长者夫人诸贫贱女形，男女大小而诱立之。说正法华经，或阿须伦形，迦留罗真陀罗摩休勒人非人形像色貌，而诱立之。说正法华经，或入地狱饿鬼畜生及诸八难，所在拥护而救济之，上中下士前后进退，随其形体男女之像，而开化之。说正法华经，或入中宫化皇后形，度众贵人，莲华首当知，妙音菩萨，将护忍界一切众生。又族姓子，妙音菩萨，以若干变无数方便，诱忍佛土演正法华经，神足威德未曾损耗而复增益也。圣慧道智亦复如是。又族姓子，妙音菩萨，光明勋智慧巍巍，周旋十方随时开化，轮转无际皆使入律，上中下愿各令得所，逮游忍界，复至他方江河沙佛土，现菩萨身而为说法。又现声闻缘觉色像而开化，示本行所学，闻之[一/旦]然各成所志，不违本誓，若有众生，奉如来律，以佛色像，随其道律示现形貌，显授大道无上正真，欲导慕泥洹现已灭度，因而示仪开化道慧，妙音菩萨，势力圣智不可恻度，超绝巍巍功德若斯，无以为喻。于是莲华首菩萨前白佛言，妙音菩萨！积功累德堂堂乃尔，唯然世尊，住何三昧开化众生不可限量，能仁如来告莲华首菩萨曰：族姓子听！有三昧名现入众像，妙音菩萨，住斯定意利益开化，无限众生使入道议，佛说是妙音菩萨章句品时，其诸菩萨与妙音开士俱发来者，寻时皆逮现入众像三昧正定，其行殊胜，于是忍界超越菩萨，所修定意诸有限数，若有逮致现入众像三昧，便得总持，揽持三世无不蒙济，时妙音菩萨，供养能仁如来至真，具足奉事众宝如来塔寺舍利，欲还本土，前稽首能仁如来，自归而退，与众会别，动震诸国雨众莲华，同时和鼓百千垓雅颂伎乐，与八万四千诸菩萨众俱归本土，前稽首礼妙紫金离垢宿华王如来，以诣忍界导利众生。又睹众宝如来宝寺舍利，及文殊师利药王菩萨所逮精进无极道力，见妙勇菩萨，令是八万四千菩萨，皆得正行现入众像三昧，往到彼间俱共进行，四万二千天子，闻正法华经，皆悉逮得无所从生法忍，莲华首菩萨逮正法华定。

正法华经卷第九

正法华经卷第十

西晋月氏国三藏竺法护译

光世音普门品第二十三

于是无尽意菩萨，即从座起偏露右臂长跪叉手，前白佛言，唯然世尊！所以名之光世音乎？义何所趣耶？佛告无尽意曰：此族姓子，若有众生，遭亿百千垓困厄患难苦毒无量，适闻光世音菩萨名者，辄得解脱无有众恼，故名光世音。若有持名执在心怀，设遇大火然其山野，烧百草木丛林屋

宅，身堕火中，得闻光世音名，火即寻灭，若入大水

江河驶流心中恐怖，称光世音菩萨，一心自归，则威神护令不见溺，使出安隐。若入大海，百千亿垓众生豪贱，处海深渊无底之源，采致金银杂珠明月，如意宝珠水精琉璃，车磔马瑙珊瑚虎魄，载满船宝，假使风吹其船流堕黑山回波，若经鬼界值魔竭鱼，众中一人窃独心念，光世音菩萨功德威神，而称名号，皆得解脱一切众患，及其伴侣众得济渡，不遇诸魔邪鬼之厄，故名光世音。佛言：族姓子！若见怨贼欲来危害，即称光世音菩萨名号，而自归命，贼所持刀杖，寻段段坏手不得举，自然慈心，设族姓子，此三千大千世界满中诸鬼神，众邪逆魅欲来娆人，一心称呼光世音名，自然为伏不能妄犯，恶心不生不得邪观。若人犯罪若无有罪，若为恶人县官所录，缚束其身桎械在体，若枷锁之，闭在牢狱，拷治苦毒，一心自归，称光世音名号，疾得解脱，开狱门出无能拘制，故名光世音。佛言：如是族姓子，光世音境界，威神功德难可限量，光光若斯，故号光世音。佛告无尽意，假使族姓子，此三千大千世界满中众逆盗贼怨害，执持兵杖刀刃矛戟，欲杀万民，一部贾客，独自经过在于其路，赍持重宝，导师恐怖心自念言，此间多贼，将无危我劫夺财宝，当设权计脱此众难，不见危害，谓众贾人不宜恐惧，等共一心俱同发声，称光世音菩萨威神，辄来拥护令无恐惧，普心自归便脱众难，不遇贼害，众贾人闻悉共受教，咸俱同声称光世音，身命自归愿脱此畏难，适称其名，贼便退却不敢触犯，众贾解脱永无恐怖，光世音菩萨，威德境界巍巍如是，故曰光世音。佛复告无尽意菩萨，若有学人，淫怒痴盛，稽首归命光世音菩萨，淫怒痴休，观于无常苦空非身，一心得定，若有女人，无有子姓，求男求女，归光世音，辄得男女，一心精进自归命者，世世端正颜貌无比，见莫不欢，所生子姓而有威相，众人所爱愿乐欲见，殖众德本不为罪业，其光世音威神功德，智慧境界巍巍如是，其闻名者，所至到处终不虚妄，不遇邪害，致得无上道德果实，常遇诸佛真人菩萨高德正士，不与逆人，无反复会，若闻名执持怀抱，功德无量不可称载，若有供养六十二亿江河沙诸菩萨等，是诸菩萨，皆使现在等行慈心。若族姓子女，尽其形寿，供养衣被饮食床卧具病瘦医药一切所安，福宁多不？无尽意曰：多矣！世尊！不可限量，所以者何？是诸菩萨，无央数亿不可譬喻。佛言：虽供养此无限菩萨，不如一归光世音稽首作礼执持名号福过于彼，况复供养？虽复供养六十二亿恒河沙数诸菩萨等执持名号，计此二福，亿百千劫不可尽极，终不相比，是故名曰光世音。于是无尽意菩萨，前白佛言：光世音！以何因缘游忍世界？云何说法？何谓志愿？所行至法善权方便境界云何？佛言：族姓子！光世音菩萨所游世界，或现佛身而班宣法，或现菩萨形像色貌，说经开化，或现缘觉或现声闻，或现梵天帝像而说经道，或撻沓和像，欲度鬼神现鬼神像，欲度豪尊现豪尊像，或复示现大神妙天像，或转轮圣王化四域像，或殊特像，或复反足罗刹形像，或将军像，或现沙门梵志之像，或金刚神隐士独处仙人僮儒像。光世音菩萨，游诸佛土，而普示现若干种形，在所变化开度一切，是故族姓子，一切众生咸当供养光世音，其族姓子，所可周旋有恐惧者，令无所畏，已致无畏使普安隐，各自欣庆，故游忍界，于是无尽意菩萨，即解己身百千宝瓔，以用贡上于光世音，惟愿正士，受此法供己身所有殊异宝瓔，而不肯受，时无尽意复谓光世音，唯见愍念以时纳受，愿勿拒逆，时光世音心自计念，不用是宝，无尽意言，唯复垂愍诸天龙神撻沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩睺勒人及非人，受其宝瓔辄作两分，一分奉上能仁如来，一分供养众宝如来至真等正觉贡上宝寺，其族姓子，普为一切，以是之故，神足变化游忍世界，无所不济，于是持地菩萨，即从座起前白佛言，假使有人，闻光世音所行德本，终不虚妄，世世安隐至无极慧，其光世音，神足变化普至道门，所显威神而无穷极，佛说是普门道品，彼时会中八万四千人，至无等伦，寻发无上正真道意。

正法华经总持品第二十四

于是药王菩萨，即从座起长跪叉手，前白佛言：若族姓子及族姓女，闻是正法华经典，受持怀抱书写经卷，获福如何？佛言：族姓

子女，受持是经，诵在怀抱书写经卷，福不可量无以为喻。若族姓子，供养八十亿百千垓江河沙诸如来众，若复受持怀抱书写，是正法华经讲说供养，何所福多？于意云何？宁当一心奉持经典，若以衣食供养诸佛，药王菩萨白佛言：若族姓子及族姓女，受正法华经典之要，执持书写一四句颂，讲说讽诵若复奉行，具足成就其福最多，胜于供养若干江沙诸佛世尊。佛言：甚哉！法之供养，最为第一，药王菩萨复白佛言，我当拥护如是等辈，诸族姓子及族姓女，受此经者斯法师等，以义宿卫长使无患，诵总持句。又寻咒曰：奇异所思，意念无意，永久所行，奉修寂然，澹泊志默，解脱济渡，平等无邪，安和普平，灭尽无尽，莫胜玄默，澹然总持，观察光耀，有所依倚，恃怙于内，究竟清净，无有坑坎，亦无高下，无有回旋，所周旋处，其目清净，等无所等，觉已越度，而察于法，合众无音，所说解明，而怀止足，尽除界限，宣畅音响，晓了众声，而了文字，无有穷尽，永无力势，无所思念。

药王菩萨白曰：唯然世尊，是总持句，六十二江河沙诸佛所说，假使有犯此咒言者，若复违毁此等法师，为失诸佛世尊道教，佛叹药王菩萨大士，善哉善哉！若族姓子说总持句为众生故，愍念拥护多所安隐。

于时妙勇菩萨前白佛言，唯然世尊，我身亦为众生之故，欲令永安，若有奉持此经典者，授总持句，将护如此诸法师等，令无伺求得其便者，鬼神诸魅溷厕众鬼突鬼厌鬼饿鬼反足，虽欲来娆，无能得便，妙勇菩萨专心思惟，说此总持曰：晃耀大明炎光演晖顺来富章悦喜欣然住此立制永作无合无集。

是总持句，江河沙等诸佛所说，咸共劝助，若违如来如是比像诸法师教，还自危亡，时毗沙门天王前白佛言，我亦当演此总持句，加以慈心为众生故，拥护法师。

富有调戏无戏无量无富何富。

以是故，拥护诸法师等，百由旬内无敢犯触，宿卫将顺，诸族姓子，如是比像至学法师乃能受持，以是拥护常获吉利，时顺怨天王，在彼会坐，与诸香音亿百千垓鬼眷属围绕，往诣佛所前白佛言，唯然世尊，我亦当宣此总持句。

无数有数曜黑持香凶咒大体于器顺述暴言至有。

唯然世尊，此总持句，四千二百亿诸佛所说，以此总持，拥护供养诸学经者，令无伺求得其便者，时有一魅，名有结缚，复名离结，复名施积，复名施华，复名施黑，复名被发，复名无著，复名持华，复名何所，复名取一切精，往诣佛所，鬼子母与诸子俱，异口同音前白佛言我等世尊，常当拥护如是比像诸法师等，加施吉祥，令无伺求得法师短，于时诸魅同共举声，宣此总持将顺法师。

于是于斯于尔于氏极甚无我无吾无身无所俱同，已兴已生已成而住而立亦住嗟叹亦非消头大疾无得加害。

是等之类是我眷属，令无所犯拥护法师，消除鬼神诸魅饿鬼溷神突鬼蛊道符咒痴狂颠鬼，化是

像来，若鬼神形及非人像，二日三日若至四日，若常热病，若复夜卧，值恶梦者，若现男女大小诸像，我等拥护，令无伺求得其便者，于时诸魅，共于佛前说此颂曰：犯头破七分，犹如华菜剖，当致杀母罪，亦得害父殃，其有犯法师，皆当获此衅，世世不得安，不与诸佛会，破坏佛寺罪，斗乱圣众殃，如合众麻油，麻油聚一处，放火皆焦然，消尽无有余，其有犯法师，当获此罪殃，犹如称载峻，罪垢之所聚，其有犯法师，当获此重衅。

诸鬼神军头等，说此颂已前白佛言，我等咸护如是比像诸法师等，使常安隐除去怨敌，周匝宿卫令无伤害，若有行毒，毒为不行。时佛嗟叹诸魅所咒，善哉善哉！汝等乃欲护诸法师，若闻此经，宣持名号德不可量，何况具足随时持说书在经卷，若以供养华香幢幡盖杂香捣香，然灯悬缙，思夷合欢，青莲红莲，黄莲白莲，稍著油苏以用然灯，供养此经勤修不懈，百千亿倍福不可限，汝等当护如是比像精进学者。佛说是总持品时，六万八千人，逮得无所从生法忍。

### 正法华经净复净王品第二十五

佛告族姓子，乃往过去无央数劫，不可思议长远难量，尔时有佛，号总水雷音宿华慧王如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛世尊，世界曰照明严饰，劫曰爱见。又族姓子，于其佛世，有王名净复净，尔时其王有一正后，名曰离垢施，其后有二子，一名离垢藏，二名离垢目，又其二子皆得神足，轻举能飞智慧具足，功德备悉圣达巍巍，行菩萨业夙夜精进，未曾懈怠，勤心专精六度无极，善权四等所济无限，悉遵通达三十有七道品之法，普畅道义，所周旋业，进逮离垢三昧定矣。度宿日光三昧，离垢显曜三昧，净庄严三昧，大威藏三昧，皆得通达，此三昧定而度无极，时佛集会与诸四辈释梵四天王诸天人民，班宣分别正法华经，时佛愍念一切众生，哀伤国土皆欲化之使入大道。又族姓子，其二太子往诣母所，叉手白言，惟愿屈意，见念加慈专精身心，欲往到佛奉见如来身，亦自欲稽首自归，所以者何？今日如来，为天上天下一切众生，广宣要典正法华经故，当奉觐听正法华，离垢施后告二太子，汝等父王，志存外邪信乐梵志，常怀嗔恨，以是之故，不可得往。时二太子同心叉手，复白其母，我等薄相，所生邪见无义之家，又我等身，本是法王子，当以经道化于浊俗反伪向真，尔乃佛子也。于是离垢施后告二太子，善哉行矣！汝真孝子，为其父母修大慈愍，各显神足睹之欣然心中开解，便听子等俱诣佛所稽首受业，时二太子辄受母教，其身踊住在虚空中，去地七仞，愍念其亲各现威变，在于虚空，二人俱时坐卧经行，身上出火身下出水，身上出水身下出火，演大光明照曜远近，现身长大复还为小，从虚空下入于地中，若人入水从地踊出，处在虚空犹如履地，其二太子现若干变而显神足，以用开化于其父母。于时父王，睹其二子神足变化威德若斯，欣然踊跃善心生焉，躬身叉手向二子曰：汝等师主所受谁乎？时二太子自启父王，大王欲知我等师主，总水雷音宿华慧王如来至真，是我等师主，今现在游于宝树下处于法座，为四部众诸天人民，广演宣布正法华经，其佛世尊，是我师主也。王告二子，吾欲往诣卿等师主，奉觐亲受大圣正真无上言教，于时二子，从虚空下行至母所，自白其母，而叉手言，阿母威德，则化父王，以造立心无上正真，因成道教至尊之业，惟垂愍念，听我诣佛出家为道得作沙门，时二太子为母说偈曰：唯母听我等，出家为沙门，如来甚难遇，曼时当精学，所云难得值，犹如灵瑞华，难遇复越彼，闲静不可得。

于时王后离垢施，以颂告曰：吾以听汝等，善哉子辄去，至圣甚难遭，我亦出家俱。

尔时二太子，叹是法颂报父母已，重复白父王及所生母，惟愿二亲，同时一心，俱往诣总水雷音宿华慧王佛所，屈意一时发见彼世尊稽首归命，所以者何？二亲当知佛兴难值，犹灵瑞华，亦如

如意最上明珠，佛亦复然，不可再遇，是故我等来生此土，心念出家功德第一，由是之故，不宜有难，便可相许。报言：善哉！得出家学，弃捐爱欲舍其俗业，所以者何？若睹如来福庆无量，人命难得佛世难值，离于八难，得闲静难，犹死更生。父王皇后报太子言：诺！宜知是时。佛言：族姓子！尔时净复净王宫内，八万四千宫人嫖女，宿命德本应得启受是正法华经典，本是道器，离垢目太子，宿命本修行积功累德，从来无限，离垢藏太子，无央数亿百千垓劫，往昔宿命曾以奉行，弃于众生一切恶趣三昧正定，何谓弃于众生一切恶趣三昧正定，其王正后二太子母离垢施者，晓十方佛一切道同诸佛要集，诸佛奥藏无极圣慧，以权方便现于女身耳。佛告族姓子，时净复净王，见二太子所见神足，化入如来至真之法，以得超越，展转相成多所度脱，一切盲冥咸入道明，便自发意，与其眷属四万二千，离垢施后与诸群党，随二太子中宫嫖女群臣百官，一时和同往诣佛所，稽首足下退各就坐，从本常位，时佛见净复净王，与大眷属自投归命，因其本行观宿所缘，而为说法，应病与药各得开解，欣然踊跃善心生焉。更立国王，与其正后离垢施及二太子宫人嫖女一切官属，弃国捐王行作沙门，已作沙门，八万四千岁奉修道业，思惟观察是正

法华经典之要，讽诵奉行，如佛所教无所违失。

于是净复净王，遵奉勤修正法华经，与其眷属，竟八万四千岁，逮众德本严净三昧正定，适逮斯定，其身即时踊在虚空，去地四丈九尺，住于虚空，遥白总水雷音宿华慧王如来至真，唯然世尊，其二子者则是圣师，化导吾家蒙其恩德，获现神足显扬变化，而缘是见所化神变，心得开解退俗入道，奉佛法训度众秽厄，顺从法律坚住无极，得奉如来启受经法，乃为至圣无盖善师，是二子者，示现子像生我家耳，皆是宿世明识本德，承佛仁慈，非是凡庶之可思论。佛告王曰：如是如是！大王！如大王所言，是二太子，宿殖德故，乃能示现，因欲开王及诸眷属一切众生。佛言：大王！若族姓子及族姓女，学是经典，所生之处周旋终始，易得善师显世尊教，得立无上正真之道，开化导示度脱一切，是为微妙无极之业，展转相教展转相成，得至圣谛无极之处，值佛道法王因遇善师，得见如来启受经法，由劝助恩，王今宁见此二太子，是诸族姓子，前世已曾供养奉事六十五亿百千兆垓江河沙等如来至真，而复授持是正法华经，愍伤众生没在邪冥九十六种不能自济，故开化之令住正见修行精进求佛大道。

于是佛语族姓子曰：其净复净王，于彼世时叹众功德，从虚空下即叉十指，前白其佛，唯佛宣布，如来至真本宿命时，行何功德？圣慧巍巍，眉间之相，演大晖曜照无限国，而目明好彻睹十方，其眉间相，白如珂雪，柔软细好，巍巍光泽平政无斜，无所不照，世尊面像充满如日，安住道目犹如月初，一切观之而无厌极。于时国王，说此颂曰：其殊异功勋，巨亿百千垓，虚空尚可喻，其慧不可限。

佛以颂答曰：前世行中正，加施人平等，故使眉间相，所照无有限，和视施灯慧，目明逾日月，其眼如月初，彻睹十方国。

时王嗟叹已叉手白佛，至未曾有，如来至真之教，弘慈无极，不可思议功德具足，敷演道义施設法禁，令无罪衅，长涂之难皆得无患，唯然世尊，如吾今日心不放逸，由得自在不随邪径，弃捐自大不从虚伪，亦无嗔恨，不兴恶心无益之业，我国多事，欲出家学不还中宫，重欲自归所有供养。佛言：大佳，时王即起稽首佛足，其王正后离垢施者，解身百千所著宝璎，以散佛上，佛之威神，化成七宝交露之帐，以为交露琦异妙帐，自然有床，布以无数琦异坐具，如来坐上，于时国王心自念言，至未曾有，天尊至德交露帐中，所见如来，甚大端正，威神巍巍光色第一，颜貌充满净

好无比，愿令一切皆蒙此福。于时世尊告四部众，汝等宁见净复净王，一心叉手而住佛前，皆曰已见。佛言：比丘！是王于今是我学世现比丘像，于将来世当得作佛，名曰种帝王如来至真等正觉明行成为善逝世间解无上士道法御天人师为佛世尊，其佛土曰广普，劫曰超王，于时其佛，诸菩萨众不可称限，诸声闻众亦无央数，其佛世界，平等如掌，无有倾斜无沙砾石，得作佛时威神巍巍，广大无极光光如是，能仁如来告族姓子，欲知尔时净复净王发道意者，岂是异人，莫造此观，所以者何？则是今现莲华首菩萨是。欲知尔时离垢皇后者，今光照严饰菩萨是。常念诸菩萨愍伤众生故，生彼国开化度之。欲知尔时二太子者，则今药王菩萨超药菩萨身是。又族姓子，药王菩萨超药菩萨，功德巍巍无限若斯，在无央数亿百千垓诸如来所，殖众德本，是二正士道德备悉，不可思议。若有闻此二正士名执持怀抱，一切众人皆当礼敬，如是学士，天上世间皆归仰之。佛说是往古宿世本所行时，八万四千人远尘离垢诸法眼净。

### 正法华经乐普贤品第二十六

于时普贤菩萨，过东方江河沙诸佛国土，诸菩萨来者，动诸佛国，雨众莲华，鼓亿百千垓伎乐，歌叹如来功德，承其开土其大神足无极变化，大菩萨身威神巍巍，圣旨玄妙普照十方，与诸天龙神捷陀罗阿须伦迦留罗真陀罗摩休勒人及非人俱，各各将诸眷属，各显神足不可思议，至灵鹫山往诣佛所，稽首足下绕佛七匝，前白佛言，我从宝超威王如来佛土来，承今世尊演正法华经，故至忍界欲得听受，与诸菩萨无数百千，亦乐听

闻所宣道议，善哉世尊，唯加垂哀，以时颁宣正法华经，宁有女人，何所修行，得奉执经卷，佛时即告普贤菩萨，族姓子！女人有四事法，得是经卷，何谓为四？一曰常为诸佛所见建护，二曰积功累德不以懈废，三曰能分别化究畅众要诸所聚处，四曰普护众生发未发者，是为四，逮是经卷。

时普贤菩萨前白佛言：最后末俗五浊之世，若有比丘受是经典，长拥护之令得吉祥，除众[打+王]横毒亦不行，令无伺求得其便者，有受是经，咸共宿卫，令魔波旬不能娆乱，及诸官属诸鬼神龙，沟边溷鬼蛊道符咒，令不得行躬身自往，常以一心拥护法师，常使安隐。若有比丘学此经典，坐起经行精进修业，象马车乘往到其所护此经典，与诸菩萨眷属围绕，俱当往诣法师比丘，受是经者，思惟行者，令不忘失正法华经一句之义，乘驾往诣此学士所，目自奉见，为是经举，见我欢喜普更勤学，当护法师逮得三昧，若复获致回转总持，又当逮成若干百千亿周旋总持，晓了一切诸音总持，惟愿世尊，若于最后余残末俗五浊之世，余五十岁中，比丘比丘尼清信士清信女，受是经典宣示同学，持书慕求为他人说，最后末俗余五十岁，若能受是正法华经，心存解义精进不废，致二十一日诸行稍备，已致诸行，二十一日勤心存于法，自现可敬巍巍之德，乘六通驰，与诸眷属大小相随，往诣法师劝助法师，二十一日专修此法，使心开解怀致总持，若使法师不化众生，若不劝助不能开化，非人得便，犹是法师不得拥护，不致安隐，是故学者常行精进，承佛威神宿卫法师，若有法师，持佛正法便勤精进，愿听总持，其辞咒曰：无我除我，因我方便，宾仁和除，甚柔软柔弱句见诸佛因诸总持行众诸说盖回转尽集会除众趣无央数，计诸句三世数等越有为举诸法晓众生音师子娱乐。

唯然世尊，是则名曰是总持句。若有菩萨，耳根听闻此总持句，入耳中者，即当知之。普贤菩萨之所建立，是正法华经若布天下，阎浮利内值是经者，心当思念，普贤菩萨威神所致，令我等辈致是经卷，普贤菩萨所行神化，令此众人致此妙典，斯等众生，无数佛所积众德本，如来至真手摩

其头，若有书写执持在手，则奉佛身，敬爱道法敬书是经，书是经已欲解中义，于此寿终生切利天，适生天上，八万四千天人王女，往就供养鼓琴歌颂，已作天子坐王女中，而相娱乐，若族姓子，但书是经功德如是，何况诵说思惟中义？是故世尊，一心勤修正法华经，书持经卷常当思惟一切不忘，当礼此人，用书写此经至德所致，而为千佛所见授臂，临寿终时面见千佛，游在吉安不堕恶趣，寿终之后生兜术天，适生天上，八万四千诸玉女众，往诣其所鼓诸伎乐，而歌颂德，在诸玉女以法相乐，是族姓子，书此经者功德如斯，何况诵说思惟其义？是故勤修书写宣传，正法华经，思惟奉行皆令具足，专精一心志未曾乱，千佛授臂，临寿终时，面见千佛不堕恶趣，于是寿终生兜术天，在弥勒佛所成菩萨身，三十二相庄严其体，亿千玉女眷属围绕，是故智者，常当勤修书是经典敷演思惟，唯然世尊，若有书此经卷思惟诵说，功祚无量不可称限，巍巍如是，是故智者书持是经，当得还致若干功德，吾以是故，建立是经，用五弘意勤念道法，流布天下阎浮利内。

于是能仁如来至真告普贤曰：善哉善哉！汝乃发心多所哀念，精进勤护将来菩萨，劝道于斯无思谊法，其心怀抱无极大哀，发心之顷摄无量行，各执经卷建立拥护，若有受持普贤菩萨宣其名者，则当知之见能仁佛，前已曾闻如是像法，供养奉事见能仁佛，班宣经道讲赞善哉，如来摩头，则当谓之是普贤也。佛之威神之所建立，佛以衣服而覆护之，受如来教，不乐俗业不喜调戏，合偶嘲吃不好歌舞，不游在外，不入屠杀养猪鸡鹜，不与女人无益从事，若闻是经，书写听受持讽诵说，乐如是像，自然之法思惟奉行，缘内精专自兴福力，一切众生若有睹见，靡不爱敬，若有比丘受持此经，不为淫怒愚痴所缚，不为贪嫉自大所系，不怀憍慢刚强自用强梁邪见，己利止足。若有法师普修至贤，最后末俗世余五十岁五浊之俗，若有比丘受持是经，当作是知思惟解念，是等族姓子，必至道场降伏魔宫，而转

法轮击于法鼓，吹大法螺演时法雨，于师子座而处法座，最后末俗世受持是经，功德如是。又是比丘不猗利养不贪衣钵，是等法师志性质直，而无谗谄不堕痴冥，其人现在自然如是。若有比丘受持是经，世世不忘所生聪明黠慧，未曾聋盲，现在获安无有众患，若毁此经诃学持者而复诽谤，其人现在身致癩病，见书是经非之不可而共调戏，所生之处其身缺漏，为火所烧常遇诤讼，鼻面生疱手足了戾，口目不政其身臭秽，体生疮痍，医药不治困苦难言，若说是经有闻见者，宣之不可增恶不喜，所说不诚言不真实，用是犯恶众罪之故，得殃无量在所不安。佛言：是故普贤，若见比丘受持是经，遥起远迎恭敬承事，如奉如来，今佛现在靡不归命，归彼法师如是无异，乃应佛教，佛说是乐普贤品时，如江河沙亿百千垓诸菩萨众，皆逮总持。

### 正法华经嘱累品第二十七

于是世尊能仁，从法座起，合诸菩萨如其色像示现神足，都举大会著其右掌，而赞叹曰：诸族姓子，佛从无数不可计会亿百千劫积累造行，乃成无上正真之道，得度无极，故取诸贤安措右掌，举手下之以为念识，当受斯经持讽诵读当为众会分别说之，令诸群生普得见闻。又族姓子，心无所著，勿得秘惜此正法华经，志无所畏，则施佛慧如来之慧自在之慧，则为无上无极法施，当学佛行，无得矜惜慳嫉爱重，宜广示现斯如来慧，当使通闻至于不至，往所不往，当勤听受此要经典，其不信者，当令信乐，当劝群生入于尊法，诸族姓子，能如是者，则知如来之所建立，时诸菩萨，为能仁世尊所见咨嗟，悉踊跃加敬倾身侧体，低头叉手稽首自归，向能仁佛同声启白，唯如世尊所敕，不敢违教，请奉行之，具足顺从如佛所宣，愿勿为虑，诸菩萨三启如是，所至到处，周旋十方颁宣圣旨。



尔时能仁正觉一切发遣，十方世界诸来世尊，各随便宜从其所安，时十方佛皆亦报曰：如来亦当从宜所安，诸如来正觉多宝世尊，七宝讲堂佛之塔庙，即复故处。又诸如来皆从所安，佛说是经时，十方无量异佛世界诸来大圣，坐佛树下处师子座，多宝如来及大士等，诸余学行现佛前者，不可计会无数无量，并从地中踊出菩萨，诸大声闻四部之众，诸天龙神阿须伦捷沓和，世间人民，闻佛所说莫不欢喜。

### 正法华经卷第十

# 添品妙法莲华经（隋· 阇那崛多共笈多译）

添品妙法莲华经

隋仁寿元年崛多笈多二法师添品

添品妙法莲华经序

妙法莲华经者，破二明一之指归也。降神五浊，弘道三乘，权智不思，大悲难极，先设化城之迹，后示系珠之本，车虽有异，雨实无差，记以正觉之名，许以真子之位，同入法性，归之于此。昔焮煌沙门竺法护，于晋武之世，译正法华。后秦姚兴，更请罗什，译妙法莲华，考验二译，定非一本，护似多罗之叶，什以龟兹之文，余捡经藏，备见二本，多罗则与正法符会，龟兹则共妙法允同，护叶尚有所遗，什文宁无其漏？而护所阙者，普门品偈也。什所阙者，药草喻品之半，富楼那及法师等二品之初，提婆达多品，普门品偈也。什又移嘱累，在药王之前，二本陀罗尼，并置普门之后，其间异同，言不能极，窃见提婆达多，及普门品偈，先贤续出，补阙流行，余景仰遗风，宪章成范。大隋仁寿元年辛酉之岁，因普曜寺沙门上行所请，遂共三藏崛多笈多二法师，于大兴善寺，重勘天竺多罗叶本，富楼那及法师等二品之初，勘本犹阙，药草喻品更益其半，提婆达多通入塔品，陀罗尼次神力之后，嘱累还结其终，字句差殊，颇亦改正，倘有披寻，幸勿疑惑，虽千万亿偈妙义难尽。而二十七品，本文且具，所愿四辩梵词，遍神州之域，一乘秘教，悟象运之机，聊记翻译，序之云尔。

添品妙法莲华经卷第一

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

妙法莲华经序品第一

如是我闻，一时佛住王舍城耆闍崛山中，与大比丘众万二千人俱，皆是阿罗汉，诸漏已尽无复烦恼，逮得己利尽诸有结，心得自在，其名曰阿若憍陈如，摩诃迦叶，优楼频螺迦叶，伽耶迦叶，那提迦叶舍利弗，大目乾连，摩诃迦旃延，阿[少/(兔-)]楼驮，劫宾那，憍梵波提，离婆多，毕陵伽婆蹉，薄拘罗，摩诃拘絺罗，难陀，孙陀罗难陀，富楼那弥多罗尼子，须菩提，阿难，罗睺罗，如是众所知识大阿罗汉等，复有学无学二千人，摩诃波闍波提比丘尼，与眷属六千人俱，罗睺罗母耶输陀罗比丘尼，亦与眷属俱，菩萨摩訶萨八万人，皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转，皆得陀罗尼乐说辩才，转不退转法轮，供养无量百千诸佛，于诸佛所，殖众德本，常为诸佛之所称叹，以慈修身善入佛慧，通达大智到于彼岸，名称普闻无量世界，能度无数百千众生。

其名曰文殊师利菩萨，观世音菩萨，得大势菩萨，常精进菩萨，不休息菩萨，宝掌菩萨，药王菩萨，勇施菩萨，宝月菩萨，月光菩萨，满月菩萨，大力菩萨，无量力菩萨，越三界菩萨，跋陀婆罗菩萨，弥勒菩萨，宝积菩萨，导师菩萨，如是等菩萨摩訶萨八万人俱。

尔时释提桓因，与其眷属二万天子俱。复有名月天子，普香天子，宝光天子，四大天王，与其眷属万天子俱，自在天子大自在天子，与其眷属三万天子俱。娑婆世界主梵天王，尸弃大梵光明大梵等，与其眷属万二千天子俱。有八龙王，难陀龙王，跋难陀龙王，娑伽罗龙王，和修吉龙王，德

叉迦龙王，阿那婆达多龙王，摩那斯龙王，沕钵罗龙王等，各与若干百千眷属俱。有四紧那罗王，法紧那罗王，妙法紧那罗王，大法紧那罗王，持法紧那罗王，各与若干百千眷属俱。有四乾闥婆王，乐乾闥婆王，乐音乾闥婆王，美乾闥婆王，美音乾闥婆王，各与若干百千眷属俱。有四阿修罗王，婆稚阿修罗王，佉罗骞驮阿修罗王，毗摩质多罗阿修罗王，罗睺阿修罗王，各与若干百千眷属俱。有四迦楼罗王，大威德迦楼罗王，大身迦楼罗王，大满迦楼罗王，如意迦楼罗王，各与若干百千眷属俱。韦提希子，阿闍世王，与若干百千眷属俱。各礼佛足退坐一面。

尔时世尊，四众围绕供养恭敬尊重赞叹，为诸菩萨说大乘经，名无量义教菩萨法佛所护念，佛说此经已，结加趺坐入于无量义处三昧，身心不动，是时天雨曼陀罗华，摩诃曼陀罗华，曼殊沙华，摩诃曼殊沙华，而散佛上及诸大众，普佛世界六种震动。尔时会中，比丘比丘尼优婆塞优婆夷，天龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩睺罗伽，人非人等，及诸小王转轮圣王，是诸大众得未曾有，欢喜合掌一心观佛。尔时佛放眉间白毫相光，照东方万八千世界靡不周遍，下至阿鼻地狱，上至阿迦膩吒天，于此世界，尽见彼土六趣众生，又见彼土现在诸佛，及闻诸佛所说经法，并见彼诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷诸修行得道者，复见诸菩萨摩訶萨，种种因缘种种信解种种相貌行菩萨道。复见诸佛般涅槃者，复见诸佛般涅槃后，以佛舍利起七宝塔，尔时弥勒菩萨作是念，今者世尊现神变相，以何因缘而有此瑞，今佛世尊入于三昧，是不可思议现希有事，当以问谁？谁能答者，复作此念，是文殊师利法王之子，已曾亲近供养过去无量诸佛，必应见此希有之相，我今当问，尔时比丘比丘尼优婆塞优婆夷，及诸天龙鬼神等，咸作此念，是佛光明神通之相，今当问谁？尔时弥勒菩萨欲自决疑，又观四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷及诸天龙鬼神等众会之心，而问文殊师利言，以何因缘，而有此瑞神通之相，放大光明照于东方万八千土，悉见彼佛国界庄严，于是弥勒菩萨，欲重宣此义，以偈问曰：文殊师利，导师何故，眉间白毫，大光普照，雨曼陀罗，曼殊沙华，旃檀香风，悦可众心，以是因缘，地皆严净，而此世界，六种震动，时四部众，咸皆欢喜，身意快然，得未曾有，眉间光明，照于东方，万八千土，皆如金色，从阿鼻狱，上至有顶，诸世界中，六道众生，生死所趣，善恶业缘，受报好丑，于此悉见，又睹诸佛，圣主师子，演说经典，微妙第一，其声清静，出柔软音，教诸菩萨，无数亿万，梵音深妙，令人乐闻，各于世界，讲说正法，种种因缘，以无量喻，照明佛法，开悟众生，若人遭苦，

厌老病死，为说涅槃，尽诸苦际，若人有福，曾供养佛，志求胜法，为说缘觉，若有佛子，修种种行，求无上慧，为说净道，文殊师利，我住于此，见闻若斯，及千亿事，如是众多，今当略说，我见彼土，恒沙菩萨，种种因缘，而求佛道，或有行施，金银珊瑚，真珠摩尼，车磔马瑙，金刚诸珍，奴婢车乘，宝饰辇舆，欢喜布施，回向佛道，愿得是乘，三界第一，诸佛所叹，或有菩萨，驷马宝车，栏楯华盖，轩饰布施，复见菩萨，身肉手足，及妻子施，求无上道，又见菩萨，头目身体，欣乐施与，求佛智慧，文殊师利，我见诸王，往诣佛所，问无上道，便舍乐土，宫殿臣妾，剃除须发，而被法服，或见菩萨，而作比丘，独处闲静，乐诵经典，又见菩萨，勇猛精进，入于深山，思惟佛道，又见离欲，常处空闲，深修禅定，得五神通，又见菩萨，安禅合掌，以千万偈，赞诸法王，复见菩萨，智深志固，能问诸佛，闻悉受持，又见佛子，定慧具足，以无量喻，为众讲法，欣乐说法，化诸菩萨，破魔兵众，而击法鼓，又见菩萨，寂然宴默，天龙恭敬，不以为喜，又见菩萨，处林放光，济地狱苦，令入佛道，又见佛子，未尝睡眠，经行林中，勤求佛道，又见具戒，威仪无缺，净如宝珠，以求佛道，又见佛子，住忍辱力，增上慢人，恶骂捶打，皆悉能忍，以求佛道，又见菩萨，离诸戏笑，及痴眷属，亲近智者，一心除乱，摄念山林，亿千万岁，以求佛道，或见菩萨，肴膳饮食，百种汤药，施佛及僧，名衣上服，价直千万，或无价衣，施佛及僧，千万亿种，栴檀宝舍，众妙卧具，施佛及僧，清静园林，华果茂盛，流泉浴池，施佛及僧，如

是等施，种种微妙，欢喜无厌，求无上道，或有菩萨，说寂灭法，种种教诏，无数众生，又见菩萨，观诸法性，无有一相，犹如虚空，又见佛子，心无所著，以此妙慧，求无上道，文殊师利，又有菩萨，佛灭度后，供养舍利，又见佛子，造诸塔庙，无数恒沙，严饰国界，宝塔高妙，五千由旬，纵广正等，二千由旬，一一塔庙，各千幢幡，珠交露缦，宝铃和鸣，诸天龙神，人及非人，香华伎乐，常以供养，文殊师利，诸佛子等，为供舍利，严饰塔庙，国界自然，殊特妙好，如天树王，其华开敷，佛放一光，我及众会，见此国界，种种殊妙，诸佛神力，智慧希有，放一净光，照无量国，我等见此，得未曾有，佛子文殊，愿决众疑，四众欣仰，瞻仁及我，世尊何故，放斯光明，佛子时答，决疑令喜，何所饶益，演斯光明，佛坐道场，所得妙法，为欲说此，为当授记，示诸佛土，众宝严净，及见诸佛，此非小缘，文殊当知，四众龙神，瞻察仁者，为说何等。

是时文殊师利语弥勒菩萨摩訶萨及诸大士，善男子等，如我惟忖，今佛世尊，欲说大法，雨大法雨，吹大法螺，击大法鼓，演大法义，诸善男子，我于过去诸佛曾见此瑞，放斯光已即说大法，是故当知，今佛现光亦复如是，欲令众生咸得闻知一切世间难信之法，故现斯瑞。诸善男子，如过去无量无边不可思议阿僧祇劫，尔时有佛，号日月灯明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，演说正法，初善中善后善，其义深远其语巧妙，纯一无杂，具足清白梵行之相，为求声闻者，说应四谛法，度生老病死究竟涅槃。为求辟支佛者，说应十二因缘分。为诸菩萨，说应六波罗蜜，令得阿耨多罗三藐三菩提，成一切种智。次复有佛，亦名日月灯明，次复有佛，亦名日月灯明，如是二万佛，皆同一字，号日月灯明。又同一姓，姓颇罗堕，弥勒当知，初佛后佛皆同一字，名日月灯明，十号具足，所

可说法初中后善，其最后佛未出家时，有八王子，一名有意，二名善意，三名无量意，四名宝意，五名增意，六名除疑意，七名响意，八名法意。是八王子，威德自在，各领四天下，是诸王子，闻父出家得阿耨多罗三藐三菩提，悉舍王位亦随出家，发大乘意常修梵行，皆为法师，已于千万佛所殖诸善本。是时日月灯明佛说大乘经，名无量义教菩萨法佛所护念，说是经已，即于大众中结加趺坐，入于无量义处三昧，身心不动。是时天雨曼陀罗华，摩诃曼陀罗华，曼殊沙华，摩诃曼殊沙华，而散佛上及诸大众，普佛世界六种震动。尔时会中比丘比丘尼优婆塞优婆夷，天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等，及诸小王转轮圣王等，是诸大众得未曾有，欢喜合掌一心观佛，尔时如来，放眉间白毫相光，照东方万八千佛土，靡不周遍，如今所见是诸佛土，弥勒当知，尔时会中，有二十亿菩萨，乐欲听法，是诸菩萨，见此光明普照佛土，得未曾有，欲知此光所为因缘，时有菩萨，名曰妙光，有八百弟子，是时日月灯明佛从三昧起因妙光菩萨说大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念，六十小劫不起于座，时会听者，亦坐一处六十小劫身心不动，听佛所说谓如食顷，是时众中，无有一人若身若心而生懈倦，日月灯明佛，于六十小劫说是经已，即于梵魔沙门婆罗门及天人阿修罗众中，而宣此言，如来于今日中夜，当入无余涅槃，时有菩萨，名曰德藏，日月灯明佛，即授其记告诸比丘，是德藏菩萨，次当作佛，号曰净身多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀，佛授记已，便于中夜入无余涅槃，佛灭度后，妙光菩萨，持妙法莲华经，满八十小劫，为人演说，日月灯明佛八子，皆师妙光，妙光教化，令其坚固阿耨多罗三藐三菩提，是诸王子，供养无量百千万亿佛已，皆成佛道，其最后成佛者，名曰然灯。八百弟子，中有一人，号曰求名，贪著利养，虽复读诵众经，而不通利，多所忘失，故号求名。是人亦以种诸善根因缘故，得值无量百千万亿诸佛，供养恭敬尊重赞叹，弥勒当知，尔时妙光菩萨，岂异人乎？我身是也。求名菩萨，汝身是也。今见此瑞与本无异，是故惟忖，今日如来，当说大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念，尔时文殊师利于大众中，欲重宣此义，而说偈言：我念过去世，无量无数劫，有佛人中尊，号日月灯明，世尊演说法，度无量众生，无数亿菩萨，令入佛智慧，佛未出家时，所生八王子，见大圣出

家，亦随修梵行，时佛说大乘，经名无量义，于诸大众中，而为广分别，佛说此经已，即于法座上，加趺坐三昧，名无量义处，天雨曼陀华，天鼓自然鸣，诸天龙鬼神，供养人中尊，一切诸佛土，即时大震动，佛放眉间光，现诸希有事，此光照东方，万八千佛土，示一切众生，生死业报处，又见诸佛土，以众宝庄严，琉璃颇梨色，斯由佛光照，及见诸天人，龙神夜叉众，乾闥紧那罗，各供养其佛，又见诸如来，自然成佛道，身色如金山，端严甚微妙，如净琉璃中，内现真金像，世尊在大众，敷演深法义，一一诸佛土，声闻众无数，因佛光所照，悉见彼大众，或有诸比丘，在于山林中，精进持净戒，犹如护明珠，又见诸菩萨，行施忍辱等，其数如恒沙，斯由佛光照，又见诸菩萨，深入诸禅定，身心寂不动，以求无上道，又见诸菩萨，知法寂灭相，各于其国土，说法求佛道，尔时四部众，见日月灯佛，现大神通力，其心皆欢喜，各各自相问，是事何因缘，天人所奉尊，适从三昧起，赞妙光菩萨，汝为世间眼，一切所归信，能奉持法藏，如我所说法，惟汝能证知，

世尊既赞叹，令妙光欢喜，说是法华经，满六十小劫，不起于此座，所说上妙法，是妙光法师，悉皆能受持，佛说是法华，令众欢喜已，寻即于是日，告于天人众，诸法实相义，已为汝等说，我今于中夜，当入于涅槃，汝一心精进，当离于放逸，诸佛甚难值，亿劫时一遇，世尊诸子等，闻佛入涅槃，各各怀悲恼，佛灭一何速，圣主法之王，安慰无量众，我若灭度时，汝等勿忧怖，是德藏菩萨，于无漏实相，心已得通达，其次当作佛，号曰为净身，亦度无量众，佛此夜灭度，如薪尽火灭，分布诸舍利，而起无量塔，比丘比丘尼，其数如恒沙，倍复加精进，以求无上道，是妙光法师，奉持佛法藏，八十小劫中，广宣法华经，是诸八王子，妙光所开化，坚固无上道，当见无数佛，供养诸佛已，随顺行大道，相继得成佛，转次而授记，最后天中天，号曰然灯佛，诸仙之导师，度脱无量众，是妙光法师，时有一弟子，心常怀懈怠，贪著于名利，求名利无厌，多游族姓家，弃舍所习诵，废忘不通利，以是因缘故，号之为求名，亦行众善业，得见无数佛，供养于诸佛，随顺行大道，具六波罗蜜，今见释师子，其后当作佛，号名曰弥勒，广度诸众生，其数无有量，彼佛灭度后，懈怠者汝是，妙光法师者，今则我身是，我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经，今相如本瑞，是诸佛方便，今佛放光明，助发实相义，诸人今当知，合掌一心待，佛当雨法雨，充足求道者，诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余。

## 妙法莲华经方便品第二

尔时世尊，从三昧安详而起，告舍利弗，诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入，一切声闻辟支佛，所不能知，所以者何？佛曾亲近百千万亿无数诸佛，尽行诸佛无量道法，勇猛精进名称普闻，成就甚深未曾有法，随宜所说意趣难解。舍利弗！吾从成佛已来，种种因缘种种譬喻，广演言教无数方便，引导众生令离诸著，所以者何？如来方便知见波罗蜜，皆已具足。舍利弗！如来知见，广大深远，无量无碍力无所畏，禅定解脱三昧深入无际，成就一切未曾有法。舍利弗！如来能种种分别巧说诸法，言辞柔软悦可众心。舍利弗！取要言之，无量无边未曾有法，佛悉成就，止舍利弗，不须复说，所以者何？佛所成就第一希有难解之法，惟佛与佛乃能究尽，诸法实相，所谓诸法，如是相如是性如是体如是力如是作如是因如是缘如是果如是报如是本末究竟等。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：世雄不可量，诸天及世人，一切众生类，无能知佛者，佛力无所畏，解脱诸三昧，及佛诸余法，无能测量者，本从无数佛，具足行诸道，甚深微妙法，难见难可了，于无量亿劫，行此诸道已，道场得成果，我已悉知见，如是大果报，种种性相义，我及十方佛，乃能知是事，是法不可示，言辞相寂灭，诸余众生类，无有能得解，除诸菩萨众，信力坚固者，诸佛弟子

众，曾供养诸佛，一切漏已尽，住是最后身，如是诸人等，其力所不堪，假使满世间，皆如舍利弗，尽思共度量，不能测佛智，

正使满十方，皆如舍利弗，及余诸弟子，亦满十方刹，尽思共度量，亦复不能知，辟支佛利智，无漏最后身，亦满十方界，其数如竹林，斯等共一心，于亿无量劫，欲思佛实智，莫能知少分，新发意菩萨，供养无数佛，了达诸义趣，又能善说法，如稻麻竹苇，充满十方刹，一心以妙智，于恒河沙劫，咸皆共思量，不能知佛智，不退诸菩萨，其数如恒沙，一心共思求，亦复不能知，又告舍利弗，无漏不思议，甚深微妙法，我今已具得，惟我知是相，十方佛亦然，舍利弗当知，诸佛语无异，于佛所说法，当生大信力，世尊法久后，要当说真实，告诸声闻众，及求缘觉乘，我令脱苦缚，逮得涅槃者，佛以方便力，示以三乘教，众生处处著，引之令得出。

尔时大众中，有诸声闻漏尽阿罗汉，阿若憍陈如等千二百人，及发声闻辟支佛心，比丘比丘尼优婆塞优婆夷，各作是念，今者世尊，何故殷勤称叹方便，而作是言，佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，一切声闻辟支佛，所不能及，佛说一解脱义，我等亦得此法到于涅槃，而今不知是义所趣，尔时舍利弗，知四众心疑，自亦未了，而白佛言：世尊！何因何缘，殷勤称叹诸佛第一方便，甚深微妙难解之法，我自昔来，未曾从佛闻如是说，今者四众咸皆有疑，惟愿世尊，敷演斯事，世尊！何故殷勤称叹甚深微妙难解之法？尔时舍利弗，欲重宣此义，而说偈言：慧日大圣尊，久乃说是法，自说得如是，力无畏三昧，禅定解脱等，不可思议法，道场所得法，无能发问者，我意难可测，亦无能问者，无问而自说，称叹所行道，智慧甚微妙，诸佛之所得，无漏诸罗汉，及求涅槃者，今皆堕疑网，佛何故说是，其求缘觉者，比丘比丘尼，诸天龙鬼神，及乾闥婆等，相视怀犹豫，瞻仰两足尊，是事为云何，愿佛为解说，于诸声闻众，佛说我第一，我今自于智，疑惑不能了，为是究竟法，为是所行道，佛口所生子，合掌瞻仰待，愿出微妙音，时为如实说，诸天龙神等，其数如恒沙，求佛诸菩萨，大数有八万，又诸万亿国，转轮圣王至，合掌以敬心，欲闻具足道。

尔时佛告舍利弗，止止不须复说，若说是事，一切世间诸天及人，皆当惊疑。舍利弗重白佛言：世尊！惟愿说之！惟愿说之！所以者何？是会无数百千万亿阿僧祇众生，曾见诸佛，诸根猛利智慧明了，闻佛所说则能敬信。尔时舍利弗，欲重宣此义，而说偈言：法王无上尊，惟说愿勿虑，是会无量众，有能敬信者。

佛复止，舍利弗，若说是事，一切世间天人阿修罗，皆当惊疑，增上慢比丘将坠于大坑。尔时世尊，重说偈言：止止不须说，我法妙难思，诸增上慢者，闻必不敬信。

尔时舍利弗重白佛言，世尊惟愿说之！惟愿说之！今此会中，如我等比百千万亿，世世已曾从佛受化，如此人等必能敬信，长夜安隐多所饶益，尔时舍利弗，欲重宣此义，而说偈言：无上两足尊，愿说第一法，我为佛长子，惟垂分别说，是会无量众，能敬信此法，佛已曾世世，教化如是等，皆一心合掌，欲听受佛语，我等千二百，及余求佛者，愿为此众故，惟垂分别说，是等闻此法，则生大欢喜。

尔时世尊告舍利弗，汝已殷勤三请，岂得不说，汝今谛听，善思念之，吾当为汝分别解说，

说此语时，会中有比丘比丘尼优婆塞优婆夷五千人等，即从座起礼佛而退，所以者何？此辈罪根深重，及增上慢，未得谓得，未证谓证，有如此失，是以不住。世尊默然而不制止，尔时佛告舍

利弗，我今此众，无复枝叶，纯有贞实，舍利弗！如是增上慢人，退亦佳矣。汝今善听，当为汝说。舍利弗言：唯然世尊，愿乐欲闻。佛告舍利弗，如是妙法，诸佛如来时乃说之，如优昙钵华时一现耳。舍利弗！汝等当信，佛之所说言不虚妄。舍利弗！诸佛随宜说法意趣难解，所以者何？我以无数方便种种因缘譬喻言辞，演说诸法，是法非思量分别之所能解，惟有诸佛乃能知之，所以者何？诸佛世尊，惟以一大事因缘故出现于世。舍利弗！云何名诸佛世尊惟以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊，欲令众生开佛知见使得清净故，出现于世，欲示众生佛知见故，出现于世，欲令众生悟佛知见故，出现于世，欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故出现于世。佛告舍利弗，诸佛如来，但教化菩萨，诸有所作常为一事，惟以佛之知见示悟众生。舍利弗！如来但以一佛乘故，为众生说法，无有余乘若二若三。舍利弗！一切十方诸佛法亦如是。舍利弗！过去诸佛，以无量无数方便种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故，是诸众生，从诸佛闻法究竟皆得一切种智。舍利弗！未来诸佛当出于世，亦以无量无数方便种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故，是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智。舍利弗！现在十方无量百千万亿佛土中诸佛世尊，多所饶益安乐众生，是诸佛亦以无量无数方便种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故，是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智。舍利弗！是诸佛但教化菩萨，欲以佛之知见示众生故，欲以佛之知见悟众生故，欲令众生入佛知见道故。舍利弗！我今亦复如是，知诸众生有种种欲深心所著，随其本性，以种种因缘譬喻言辞方便力故，而为说法。舍利弗！如此皆为得一佛乘一切种智故。舍利弗！十方世界中尚无二乘，何况有三？舍利弗！诸佛出于五浊恶世，所谓劫浊烦恼浊众生浊见浊命浊，如是舍利弗，劫浊乱时，众生垢重慳贪嫉妒，成就诸不善根故，诸佛以方便力，于一佛乘分别说三。舍利弗！若我弟子，自谓阿罗汉辟支佛者，不闻不知诸佛如来但教化菩萨事，此非佛弟子，非阿罗汉，非辟支佛。又舍利弗！是诸比丘比丘尼，自谓已得阿罗汉是最后身究竟涅槃，便不复志求阿耨多罗三藐三菩提，当知此辈，皆是增上慢人，所以者何？若有比丘实得阿罗汉，若不信此法，无有是处，除佛灭度后现前无佛，所以者何？佛灭度后，如是等经受持读诵解其义者，是人难得，若遇余佛，于此法中便得决了。舍利弗！汝等当一心信解受持佛语，诸佛如来言无虚妄，无有余乘惟一佛乘。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：比丘比丘尼，有怀增上慢，优婆塞我慢，优婆夷不信，如是四众等，其数有五千，不自见其过，于戒有缺漏，护惜其瑕疵，是小智已出，众中之糟糠，佛威德故去，斯人鲜福德，不堪受是法，此众无枝叶，惟有诸贞实，舍利弗善听，诸佛所得法，无量方便力，而为众生说，众生心所念，种种所行道，若干诸欲性，先世善恶业，佛悉知是已，以诸缘譬喻，言辞方便力，令一切欢喜，或说修多罗，伽陀及本事，本生未曾有，亦说于因缘，譬喻并祇夜，优波提舍经，钝根乐小法，贪著于生死，于诸无量佛，不行深妙道，众苦所恼乱，为是说涅槃，我设是方便，令得入佛慧，未曾说汝等，当得成佛道，所以未曾说，说时未至故，今正是其时，决定说大乘，我此九部法，随顺众生说，入大乘为本，以故说是经，有佛子心净，柔软亦利根，无量诸佛所，而行深妙道，

为此诸佛子，说是大乘经，我记如是人，来世成佛道，以深心念佛，修持净戒故，此等闻得佛，大喜充遍身，佛知彼心行，故为说大乘，声闻若菩萨，闻我所说法，乃至于一偈，皆成佛无疑，十方佛土中，惟有一乘法，无二亦无三，除佛方便说，但以假名字，引导于众生，说佛智慧故，诸佛出于世，惟此一事实，余二则非真，终不以小乘，济度于众生，佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，以此度众生，自证无上道，大乘平等法，若以小乘化，乃至于一人，我则堕慳贪，此事为不可，若人信归佛，如来不欺诳，亦无贪嫉意，断诸法中恶，故佛于十方，而独无所畏，我以相严身，光明照世间，无量众所尊，为说实相印，舍利弗当知，我本立誓愿，欲令一切

众，如我等无异，如我昔所愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道，若我遇众生，尽教以佛道，无智者错乱，迷惑不受教，我知此众生，未曾修善本，坚著于五欲，痴爱故生恼，以诸欲因缘，坠堕三恶道，轮回六趣中，备受诸苦毒，受胎之微形，世世常增长，薄德少福人，众苦所逼迫，入邪见稠林，若有若无等，依止此诸见，具足六十二，深著虚妄法，坚受不可舍，我慢自矜高，谄曲心不实，于千万亿劫，不闻佛名字，亦不闻正法，如是人难度，是故舍利弗，我为设方便，说诸尽苦道，示之以涅槃，我虽说涅槃，是亦非真灭，诸法从本来，常自寂灭相，佛子行道已，来世得作佛，我有方便力，开示三乘法，一切诸世尊，皆说一乘道，今此诸大众，皆应除疑惑，诸佛语无异，惟一无二乘，过去无数劫，无量灭度佛，百千万亿种，其数不可量，如是诸世尊，种种缘譬喻，无数方便力，演说诸法相，是诸世尊等，皆说一乘法，化无量众生，令入于佛道，又诸大圣主，知一切世间，天人群生类，深心之所欲，更以异方便，助显第一义，若有众生类，值诸过去佛，若闻法布施，或持戒忍辱，精进禅智等，种种修福慧，如是诸人等，皆已成佛道，诸佛灭度已，若人善软心，如是诸众生，皆已成佛道，诸佛灭度已，供养舍利者，起万亿种塔，金银及颇梨，车磔与马瑙，玫瑰琉璃珠，清净广严饰，庄校于诸塔，或有起石庙，栴檀及沉水，木[木\*蜜]并余材，砖瓦泥土等，若于旷野中，积土成佛庙，乃至童子戏，聚沙为佛塔，如是诸人等，皆已成佛道，若人为佛故，建立诸形像，刻雕成众相，皆已成佛道，或以七宝成，鍍石赤白铜，白镵及铅锡，铁木及与泥，或以胶漆布，严饰作佛像，如是诸人等，皆已成佛道，彩画作佛像，百福庄严相，自作若使人，皆已成佛道，乃至童子戏，若草木及笔，或以指爪甲，而画作佛像，如是诸人等，渐渐积功德，具足大悲心，皆已成佛道，但化诸菩萨，度脱无量众，

若人于塔庙，宝像及画像，以华香幡盖，敬心而供养，若使人作乐，击鼓吹角贝，箫笛琴箜篌，琵琶铙铜钹，如是众妙音，尽持以供养，或以欢喜心，歌呗颂佛德，乃至一小音，皆已成佛道，若人散乱心，乃至以一华，供养于画像，渐见无数佛，或有人礼拜，或复但合掌，乃至举一手，或复小低头，以此供养像，渐见无量佛，自成无上道，广度无数众，入无余涅槃，如薪尽火灭，若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道，于诸过去佛，现在或灭度，若有闻是法，皆已成佛道，未来诸世尊，其数无有量，是诸如来等，亦方便说法，一切诸如来，以无量方便，度脱诸众生，入佛无漏智，若有闻法者，无一不成佛，诸佛本誓愿，我所行佛道，普欲令众生，亦同得此道，未来世诸佛，虽说百千亿，无数诸法门，其实为一乘，诸佛两足尊，知法常无性，佛种从缘起，是故说一乘，是法住法位，世间相常住，于道场知己，道师方便说，天人所供养，现在十方佛，其数如恒沙，出现于世间，安隐众生故，亦说如是法，知第一寂灭，以方便力故，虽示种种道，其实为佛乘，知众生诸行，深心之所念，过去所集业，欲性精进力，及诸根利钝，以种种因缘，譬喻亦言辞，随应方便说，我今亦如是，安隐众生故，以种种法门，宣示于佛道，我以智慧力，知众生性欲，方便说诸法，皆令得欢喜，舍利弗当知，我以佛眼观，见六道众生，贫穷无福慧，入生死险道，相续苦不断，深著于五欲，如牝牛爱尾，以贪爱自蔽，盲冥无所见，不求大势佛，及与断苦法，深入诸邪见，以苦欲舍苦，为是众生故，而起大悲心，我始坐道场，观树亦经行，于三七日中，思惟如是事，我所得智慧，微妙最第一，众生诸根钝，著乐痴所盲，如斯之等类，云何而可度，尔时诸梵王，及诸天帝释，护世四天王，及大自在天，并余诸天众，眷属百千万，恭敬合掌礼，请我转法轮，我即自思惟，若但赞佛乘，众生没在苦，不能信是法，破法不信故，坠于三恶道，我宁不说法，疾入于涅槃，寻念过去佛，所行方便力，我今所得道，亦应说三乘，作是思惟时，十方佛皆现，梵音慰喻我，善哉释迦文，第一之导师，得是无上法，随诸一切佛，而用方便力，我等亦皆得，最妙第一法，为诸众生类，分别说三乘，少智乐小法，不自信作佛，是故以方便，分别说诸果，虽复说三乘，但为教菩萨，舍利弗当知，我闻圣师



子，深净微妙音，称南无诸佛，复作如是念，我出浊恶世，如诸佛所说，我亦随顺行，思惟是事已，即趣波罗奈，诸法寂灭相，不可以言宣，以方便力故，为五比丘说，是名转法轮，便有涅槃音，及以阿罗汉，法僧差别名，从久远劫来，赞示涅槃法，生死苦永尽，我常如是说，

舍利弗当知，我见佛子等，志求佛道者，无量千万亿，咸以恭敬心，皆来至佛所，曾从诸佛闻，方便所说法，我即作是念，如来所以出，为说佛慧故，今正是其时，舍利弗当知，钝根小智人，著相憍慢者，不能信是法，今我喜无畏，于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道，菩萨闻是法，疑网皆已除，千二百罗汉，悉亦当作佛，如三世诸佛，说法之仪式，我今亦如是，说无分别法，诸佛兴出世，悬远值遇难，正使出于世，说是法复难，无量无数劫，闻是法亦难，能听是法者，斯人亦复难，譬如优昙华，一切皆爱乐，天人所希有，时时乃一出，闻法欢喜赞，乃至发一言，则为已供养，一切三世佛，是人甚希有，过于优昙华，汝等勿有疑，我为诸法王，普告诸大众，但以一乘道，教化诸菩萨，无声闻弟子，汝等舍利弗，声闻及菩萨，当知是妙法，诸佛之秘要，以五浊恶世，但乐著诸欲，如是等众生，终不求佛道，当来世恶人，闻佛说一乘，迷惑不信受，破法堕恶道，有惭愧清净，志求佛道者，当为如是等，广赞一乘道，舍利弗当知，诸佛法如是，以万亿方便，随宜而说法，其不习学者，不能晓了此，汝等既已知，诸佛世之师，随宜方便事，无复诸疑惑，心生大欢喜，自知当作佛。

### 添品妙法莲华经卷第一

### 添品妙法莲华经卷第二

### 隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

### 譬喻品第三

尔时舍利弗，踊跃欢喜，即起合掌，瞻仰尊颜，而白佛言，今从世尊闻此法音，心怀踊跃得未曾有，所以者何？我昔从佛闻如是法，见诸菩萨受记作佛，而我等不预斯事，甚自感伤，失于如来无量知见。世尊！我尝独处山林树下，若坐若行每作是念，我等同入法性，云何如来，以小乘法而见济度，是我等咎非世尊也。所以者何？若我等待说所因成就阿耨多罗三藐三菩提者，必以大乘而得度脱，然我等不解方便随宜所说，初闻佛法遇便信受，思惟取证。世尊！我从昔来终日竟夜每自克责，而今从佛闻所未闻未曾有法，断诸疑悔，身意泰然快得安稳，今日乃知真是佛子，从佛口生从法化生，得佛法分。尔时舍利弗，欲重宣此义，而说偈言：我闻是法音，得所未曾有，心怀大欢喜，疑网皆已除，昔来蒙佛教，不失于大乘，佛音甚希有，能除众生恼，我已得漏尽，闻亦除忧恼，我处于山谷，或在林树下，若坐若经行，常思惟是事，呜呼深自责，云何而自欺，我等亦佛子，同入无漏法，不能于未来，演说无上道，金色三十二，十力诸解脱，同共一法中，而不得此事，八十种妙好，十八不共法，如是等功德，而我皆已失，我独经行时，见佛在大众，名闻满十方，广饶益众生，自惟失此利，我为自欺诳，我常于日夜，每思惟是事，欲以问世尊，为失为不失，我常见世尊，称赞诸菩萨，以是于日夜，筹量如此事，今闻佛音声，随宜而说法，无漏难思议，令众至道场，我本著邪见，为诸梵志师，世尊知我心，拔邪说涅槃，

我悉除邪见，于空法得证，尔时心自谓，得至于灭度，而今乃自觉，非是实灭度，若得作佛时，具三十二相，天人夜叉众，龙神等恭敬，是时乃可谓，永尽灭无余，佛于大众中，说我当作佛，闻如是法音，疑悔悉已除，初闻佛所说，心中大惊疑，将非魔作佛，恼乱我心耶，佛以种种

缘，譬喻巧言说，其心安如海，我闻疑网断，佛说过去世，无量灭度佛，安住方便中，亦皆说是法，现在未来佛，其数无有量，亦以诸方便，演说如是法，如今者世尊，从生及出家，得道转法轮，亦以方便说，世尊说实道，波旬无此事，以是我定知，非是魔作佛，我堕疑网故，谓是魔所为，闻佛柔软音，深远甚微妙，演畅清净法，我心大欢喜，疑悔永已尽，安住实智中，我定当作佛，为天人所敬，转无上法轮，教化诸菩萨。

尔时佛告舍利弗，吾今于天人沙门婆罗门等大众中说，我昔曾于二万亿佛所为无上道故，常教化汝，汝亦长夜随我受学，我以方便引导汝故，生我法中。舍利弗！我昔教汝志愿佛道，汝今悉忘，而便自谓已得灭度，我今还欲令汝忆念本愿所行道故，为诸声闻说是大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念。舍利弗！汝于未来世过无量无边不可思议劫，供养若干千万亿佛，奉持正法，具足菩萨所行之道，当得作佛，号曰华光如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，国名离垢，其土平正清净严饰，安隐丰乐天人炽盛，琉璃为地有八交道，黄金为绳以界其侧，其傍各有七宝行树，常有华果，华光如来，亦以三乘教化众生。舍利弗！彼佛出时虽非恶世，以本愿故说三乘法，其劫名大宝庄严，何故名曰大宝庄严？其国中以菩萨为大宝故，彼诸菩萨无量无边不可思议，算数譬喻所不能及，非佛智力无能知者，若欲行时宝华承足，此诸菩萨非初发意，皆久殖德本，于无量百千万亿佛所，净修梵行，恒为诸佛之所称叹，常修佛慧具大神通，善知一切诸法之门，质直无伪志念坚固，如是菩萨充满其国。舍利弗！华光佛寿十二小劫，除为王子未作佛时，其国人民寿八小劫，华光如来过十二小劫，授坚满菩萨阿耨多罗三藐三菩提记，告诸比丘，是坚满菩萨次当作佛，号曰华足安行多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀，其佛国土亦复如是。舍利弗！是华光佛灭度之后，正法住世三十二小劫，像法住世亦三十二小劫。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：舍利弗来世，成佛普智尊，号名曰华光，当度无量众，供养无数佛，具足菩萨行，十力等功德，证于无上道，过无量劫已，劫名大宝严，世界名离垢，清净无瑕秽，以琉璃为地，金绳界其道，七宝杂色树，常有花果实，彼国诸菩萨，志念常坚固，神通波罗蜜，皆已悉具足，于无数佛所，善学菩萨道，如是等大士，华光佛所化，佛为王子时，弃国舍世荣，于最末后身，出家成佛道，华光佛住世，寿十二小劫，其国人民众，寿命八小劫，佛灭度之后，正法住于世，三十二小劫，广度诸众生，正法灭尽已，像法三十二，舍利广流布，天人普供养，华光佛所为，其事皆如是，其两足至尊，最胜无伦匹，彼即是汝身，宜应自欣庆。

尔时四部众，比丘比丘尼优婆塞优婆夷，天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽等大众，见舍利弗于佛前得受阿耨多罗三藐三菩提记，心大欢喜踊跃无量，各各脱身所著上衣，以供养佛。释提桓因梵天王等与无数天子，亦以天妙衣天曼陀罗华摩诃

曼陀罗华等，供养于佛。所散天衣，住虚空中而自回转，诸天伎乐百千万种，于虚空中一时俱作，雨众天华，而作是言，佛昔于波罗奈初转法轮，今乃复转无上最大法轮。尔时诸天子，欲重宣此义，而说偈言：昔于波罗奈，转四谛法轮，分别说诸法，五众之生灭，今复转最妙，无上大法轮，是法甚深奥，少有能信者，我等从昔来，数闻世尊说，未曾闻如是，深妙之上法，世尊说是法，我等皆随喜，大智舍利弗，今得受尊记，我等亦如是，必当得作佛，于一切世间，最尊无有上，佛道叵思议，方便随宜说，我所有福业，今世若过世，及见佛功德，尽回向佛道。

尔时舍利弗白佛言：世尊！我今无复疑悔，亲于佛前得受阿耨多罗三藐三菩提记，是诸千二百心自在者，昔住学地佛常教化言，我法能离生老病死究竟涅槃，是学无学人，亦各自以离我见及有无见等，谓得涅槃。而今于世尊前，闻所未闻皆堕疑惑，善哉世尊！愿为四众说其因缘令离疑悔。

尔时佛告舍利弗，我先不言，诸佛世尊以种种因缘譬喻言辞方便说法，皆为阿耨多罗三藐三菩提耶？是诸所说，皆为化菩萨故。然舍利弗，今当复以譬喻更明此义，诸有智者以譬喻得解。舍利弗！若国邑聚落有大长者，其年衰迈财富无量，多有田宅及诸僮仆，其家广大唯有一门，多诸人众一百二百，乃至五百人止住其中，堂阁朽故墙壁颓落柱根腐败梁栋倾危，周匝俱时欻然火起焚烧舍宅，长者诸子，若二十或至三十，在此宅中，长者见是大火从四面起，即大惊怖而作是念，我虽能于此所烧之门安隐得出，而诸子等于火宅内乐著嬉戏，不觉不知不惊不怖，火来逼身苦痛切己，心不厌患无求出意。舍利弗！是长者作是思惟，我身手有力，当以衣[袖-由+戒]若以机案从舍出之，复更思惟，是舍唯有一门，而复狭小，诸子幼稚未有所识，恋著戏处，或当堕落为火所烧，我当为说怖畏之事，此舍已烧宜时疾出，无令为火之所烧害，作是念已，如所思惟具告诸子，汝等速出，父虽怜愍善言诱喻，而诸子等乐著嬉戏，不肯信受，不惊不畏了无出心，亦复不知，何者是火？何者为舍？云何为失？但东西走戏视父而已。尔时长者，即作是念，此舍已为大火所烧，我及诸子若不时出，必为所焚，我今当设方便令诸子等得免斯害，父知诸子先心各有所好，种种珍玩奇异之物，情必乐著，而告之言，汝等所可玩好希有难得，汝若不取后必忧悔，如此种种羊车鹿车牛车，今在门外可以游戏，汝等于此火宅宜速出来，随汝所欲皆当与汝。尔时诸子闻父所说珍玩之物，适其愿故心各勇锐，互相推排竞共驰走争出火宅，是时长者见诸子等安隐得出，皆于四衢道中露地而坐，无复障碍，其心泰然欢喜踊跃。时诸子等各白父言，父先所许玩好之具，羊车鹿车牛车愿时赐与。舍利弗！尔时长者，各赐诸子等一大车，其车高广众宝庄校，周匝栏楯四面悬铃，又于其上张设幃盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交络垂诸华缨，重敷綉纒安置丹枕，驾以白牛肤色充洁形体殊好，有大筋力行步平正，其疾如风。又多仆从而侍卫之，所以者何？是大长者财富无量，种种诸藏悉皆充溢，而作是念，我财物无极，不应以下劣小车与诸子等，今此幼童皆是吾子，爱无偏党，我有如是七宝大车，其数无量，应当等心各各与之，不宜差别，所以者何？以我此物周给一国，犹尚不匮，何况诸子？是时诸子，各乘大车得未曾有，非本所望。舍利弗！于汝意云何？是长者等与诸子珍宝大车，宁有虚妄不？舍利弗言：不也世尊！是长者但令诸子得免火难，全其躯命非为虚妄，何以故？若全身命，便为已得玩好之具，况复方便于彼火宅而拔济之。世尊！若是长者，乃至不与最小一车，犹不虚妄，何以故？是长者先作是意，我以方便令子得出，以是因缘无虚妄也，何况长者，自知财富无量，欲饶益诸子等与大车。佛告舍利弗，善哉善哉！如汝所言。舍利弗！如来亦复如是，则为一切世间之父，于诸怖畏衰恼忧患无明闇蔽，永尽无余，而悉成就无量知见，力无所畏，有大神力及智慧力，具足方便智慧波罗蜜，大慈大悲常无懈倦，恒

求善事利益一切，而生三界朽故火宅，为度众生生老病死忧悲苦恼愚痴闇蔽三毒之火，教化令得阿耨多罗三藐三菩提，见诸众生为生老病死忧悲苦恼之所烧煮，亦以五欲财利故，受种种苦。又以贪著追求故，现受众苦，后受地狱畜生饿鬼之苦。若生天上及在人间，贫穷困苦爱别离苦怨憎会苦，如是等种种诸苦，众生没在其中欢喜游戏，不觉不知不惊不怖，亦不生厌不求解脱，于此三界火宅东西驰走，虽遭大苦不以为患。舍利弗！佛见此已便作是念，我为众生之父，应拔其苦难，与无量无边佛智慧乐，令其游戏。舍利弗！如来复作是念，若我但以神力及智慧力，舍于方便，为诸众生赞如来知见力无所畏者，众生不能以是得度，所以者何？是诸众生，未免生老病死忧悲苦恼，而为三界火宅所烧，何由能解佛之智慧？舍利弗！如彼长者虽复身手有力而不用之，但以殷勤方便，免济诸子火宅之难，然后各与珍宝大车，如来亦复如是，虽有力无所畏而不用之，但以智慧方便，于三界火宅拔济众生，为说三乘声闻辟支佛佛乘，而作是言，汝等莫得乐住三界火宅，勿贪粗弊色声香味触也。若贪著生爱则为所烧，汝等速出三界，当得三乘声闻辟支佛佛乘。我今为汝保任此事，终不虚也。汝等但当勤修精进，如来以是方便诱进众生，复作是言，汝等当知此三乘法皆是

圣所称叹，自在无系无所依求，乘是三乘，以无漏根力觉道禅定解脱三昧等，而自娱乐，便得无量安隐快乐。舍利弗！若有众生，内有智性，从佛世尊闻法信受，殷勤精进，欲速出三界自求涅槃，是名声闻乘，如彼诸子为求羊车出于火宅。若有众生从佛世尊闻法信受，殷勤精进求自然慧，乐独善寂，深知诸法因缘，是名辟支佛乘，如彼诸子为求鹿车出于火宅。若有众生，从佛世尊闻法信受，勤修精进求一切智佛智自然智无师智，如来知见，力无所畏，愍念安乐无量众生，利益天人度脱一切，是名大乘菩萨。求此乘故，名为摩诃萨，如彼诸子为求牛车出于火宅。舍利弗！如彼长者见诸子等安隐得出火宅到无畏处，自惟财富无量，等以大车而赐诸子，如来亦复如是，为一切众生之父。若见无量亿千众生以佛教门出三界苦怖畏险道得涅槃乐，如来尔时便作是念，我有无量无边智慧力无畏等诸佛法藏，是诸众生皆是我子，等与大乘不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之，是诸众生脱三界者，悉与诸佛禅定解脱等娱乐之具，皆是一相一种圣所称叹，能生净妙第一之乐。舍利弗！如彼长者初以三车诱引诸子，然后但与大车宝物庄严安隐第一，然彼长者无虚妄之咎，如来亦复如是，无有虚妄，初说三乘引导众生，然后但以大乘而度脱之，何以故？如来有无量智慧力无所畏诸法之藏，能与一切众生大乘之法，但不尽能受。舍利弗！以是因缘，当知诸佛方便力故，于一佛乘分别说三，佛欲重宣此义，而说偈言：譬如长者，有一大宅，其宅久故，而复顿弊，堂舍高危，柱根摧朽，梁栋倾斜，基陛颓毁，墙壁圯坼，泥涂褻落，覆苦乱坠，椽杓差脱，周障屈曲，杂秽充遍，有五百人，止住其中，鸱枭雕鹗，鸟鹊鸠鸽，虻蛇螻蛄，蜈蚣蚰蜒，守宫百足，豺狸麋鼠，诸恶虫辈，交横驰走，屎尿臭处，不净流溢，蜚螂诸虫，而集其上，狐狼野干，咀齧践踏，[齿齐]啗死尸，骨肉狼籍，由是群狗，竞来搏撮，饥羸惶惶，处处求食，斗争[齿查]掣，哇喋嗥吠，其舍恐怖，变状如是，处处皆有，魑魅魍魉，夜叉恶鬼，食啖人肉，毒虫之属，诸恶禽兽，孚乳产生，各自藏护，夜叉竞来，争取食之，食之既饱，恶心转炽，斗争之声，甚可怖畏，鸱槃茶鬼，蹲踞土埤，或时离地，一尺二尺，往返游行，纵逸嬉戏，捉狗两足，扑令失声，以脚加颈，怖狗自乐，复有诸鬼，其身长大，裸形黑瘦，常住其中，发大恶声，叫呼求食，复有诸鬼，其咽如针，复有诸鬼，首如牛头，或食人肉，或复啖狗，头发蓬乱，残害凶险，饥渴所逼，叫唤驰走，夜叉饿鬼，诸恶鸟兽，饥急四向，窥看窗牖，

如是诸难，恐畏无量，是朽故宅，属于一人，其人近出，未久之间，于后舍宅，欻然火起，四面一时，其焰俱炽，栋梁椽柱，爆声震裂，摧折堕落，墙壁崩倒，诸鬼神等，扬声大叫，雕鹗诸鸟，鸱槃茶等，周惶惶怖，不能自出，恶兽毒虫，藏窟孔穴，毗舍闍鬼，亦住其中，薄福德故，为火所逼，共相残害，饮血啖肉，野干之属，并已前死，诸大恶兽，竞来食啖，臭烟烽[火\*亨]，四面充塞，蜈蚣蚰蜒，毒蛇之类，为火所烧，争走出穴，鸱槃茶鬼，随取而食，又诸饿鬼，头上火燃，饥渴热恼，周惶闷走，其宅如是，甚可怖畏，毒害火灾，众难非一，是时宅主，在门外立，闻有人言，汝诸子等，先因游戏，来入此宅，稚小无知，欢娱乐著，长者闻已，惊入火宅，方宜救济，令无烧害，告喻诸子，说众患难，恶鬼毒虫，灾火蔓蕝，众苦次第，相续不绝，毒蛇螻蛄，及诸夜叉，鸱槃茶鬼，野干狐狗，雕鹗鸱枭，百足之属，饥渴恼急，甚可怖畏，此苦难处，况复大火，诸子无知，虽闻父诲，犹故乐著，嬉戏不已，是时长者，而作是念，诸子如此，益我愁恼，今此舍宅，无一可乐，而诸子等，耽湎嬉戏，不受我教，将为火灾，即便思惟，设诸方便，告诸子等，我有种种，珍玩之具，妙宝好车，羊车鹿车，大牛之车，今在门外，汝等出来，吾为汝等，造作此车，随意所乐，可以游戏，诸子闻说，如此诸车，即时奔竞，驰走而出，到于空地，离诸苦难，长者见子，得出火宅，住于四衢，坐师子座，而自庆言，我今快乐，此诸子等，生育甚难，愚小无知，而入险宅，多诸毒虫，魑魅可畏，大火猛焰，四面俱起，而此诸子，贪乐嬉戏，我已救之，令得脱难，是故诸人，我今快乐，尔时诸子，知父安坐，皆诣父所，而白父言，愿赐我等，三

种宝车，如前所许，诸子出来，当以三车，随汝所欲，今正是时，惟垂给与，长者大富，库藏众多，金银琉璃，砗磲码瑙，以众宝物，造诸大车，庄校严饰，周匝栏楯，四面悬铃，金绳交络，真珠罗网，张施其上，金华诸纓，处处垂下，众彩杂饰，周匝围绕，柔软缯纩，以为茵蓐，上妙细毡，价直千亿，鲜白净洁，以覆其上，有大白牛，肥壮多力，形体殊好，以驾宝车，多诸宾从，而侍卫之，以是妙车，等赐诸子，诸子是时，欢喜踊跃，乘是宝车，游于四方，嬉戏快乐，自在无碍，告舍利弗，我亦如是，众圣中尊，世间之父，一切众生，皆是吾子，深著世乐，无有慧心，三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏，常有生老，病死忧患，如是等火，炽然不息，如来已离，三界火宅，寂然闲居，安处林野，今此三界，皆是我有，其中众生，悉是吾子，而今此处，多诸患难，唯我一人，能为救护，虽复教诏，而不信受，于诸欲染，贪著深故，是以方便，为说三乘，令诸众生，知三界苦，开示演说，出世间道，是诸子等，若心决定，具足三明，及六神通，有得缘觉，不退菩萨，汝舍利弗，我为众生，以此譬喻，说一佛乘，汝等若能，信受是语，一切皆当，成得佛道，是乘微妙，清净第一，于诸世间，为无有上，佛所悦可，一切众生，所应称赞，供养礼拜，无量亿千，诸力解脱，禅定智慧，及佛余法，得如是乘，令诸子等，日夜劫数，常得游戏，与诸菩萨，及声闻众，乘此宝乘，直至道场，以是因缘，十方谛求，更无余乘，除佛方便，告舍利弗，汝诸人等，皆是吾子，我则是父，汝等累劫，众苦所烧，我皆济拔，

令出三界，我虽先说，汝等灭度，但尽生死，而实不灭，今所应作，唯佛智慧，若有菩萨，于是众中，能一心听，诸佛实法，诸佛世尊，虽以方便，所化众生，皆是菩萨，若人小智，深著爱欲，为此等故，说于苦谛，众生心喜，得未曾有，佛说苦谛，真实无异，若有众生，不知苦本，深著苦因，不能暂舍，为是等故，方便说道，诸苦所因，贪欲为本，若灭贪欲，无所依止，灭尽诸苦，名第三谛，为灭谛故，修行于道，离诸苦缚，名得解脱，是人于何，而得解脱，但离虚妄，名为解脱，其实未得，一切解脱，佛说是人，未实灭度，斯人未得，无上道故，我意不欲，令至灭度，我为法王，于法自在，安隐众生，故现于世，汝舍利弗，我此法印，为欲利益，世间故说，在所游方，勿妄宣传，若有闻者，随喜顶受，当知是人，阿惟越致，若有信受，此经法者，是人已曾，见过去佛，恭敬供养，亦闻是法，若人有能，信汝所说，则为见我，亦见于汝，及比丘僧，并诸菩萨，斯法华经，为深智说，浅识闻之，迷惑不解，一切声闻，及辟支佛，于此经中，力所不及，汝舍利弗，尚于此经，以信得入，况余声闻，其余声闻，信佛语故，随顺此经，非己智分，又舍利弗，憍慢懈怠，计我见者，莫说此经，凡夫浅识，深著五欲，闻不能解，亦勿为说，若人不信，毁谤此经，则断一切，世间佛种，或复鬻鬻，而怀疑惑，汝当听说，此人罪报，若佛在世，若灭度后，其有诽谤，如斯经典，见有读诵，书持经者，轻贱憎嫉，而怀结恨，此人罪报，汝今复听，其人命终，入阿鼻狱，具足一劫，劫尽更生，如是展转，至无数劫，从地狱出，当堕畜生，若狗野干，其形[乞\*页]瘦，鬻鬻疥癩，人所触娆，又复为人，之所恶贱，常困饥渴，骨肉枯竭，生受楚毒，死被瓦石，断佛种故，受斯罪报，若作骆驼，或生驴中，身常负重，加诸杖捶，但念水草，余无所知，谤斯经故，获罪如是，有作野干，来入聚落，身体疥癩，又无一目，为诸童子，之所打掷，受诸苦痛，或时致死，于此死已，更受蟒身，其形长大，五百由旬，聋聩无足，宛转腹行，为诸小虫，之所啖食，昼夜受苦，无有休息，谤斯经故，获罪如是，若得为人，诸根闇钝，矬陋挛臂，盲聋背伛，有所言说，人不信受，口气常臭，鬼魅所著，贫穷下贱，为人所使，多病痠瘦，无所依怙，虽亲附人，人不在意，若有所得，寻复忘失，若修医道，顺方治病，更增他疾，或复致死，若自有病，无人救疗，设服良药，而复增剧，若他反逆，抄劫窃盗，如是等罪，横罗其殃，如斯罪人，永不见佛，众圣之王，说法教化，如斯罪人，常生难处，狂聋心乱，永不闻法，于无数劫，如恒河沙，生辄聋哑，诸根不具，常处地狱，如游园观，在余恶道，如己舍宅，驼驴猪

狗，是其行处，谤斯经故，获罪如是，若得为人，聋盲喑哑，贫穷诸衰，以自庄严，水肿干痠，疥癩痛疽，如是等病，以为衣服，身常臭处，垢秽不净，深著我见，增益嗔恚，淫欲炽盛，不择禽兽，谤斯经故，获罪如是，告舍利弗，谤斯经者，若说其罪，穷劫不尽，以是因缘，我故语汝，无智人中，莫说此经，若有利根，智慧明了，多闻强识，求佛道者，如是之人，乃可为说，若人曾见，亿百千佛，殖诸善本，深心坚固，如是之人，乃可为说，若人精进，常修慈心，不惜身命，乃可为说，若人恭敬，无有异心，离诸凡愚，独处山泽，如是之人，乃可为说，

又舍利弗，若见有人，舍恶知识，亲近善友，如是之人，乃可为说，若见佛子，持戒清洁，如净明珠，求大乘经，如是之人，乃可为说，若人无嗔，质直柔软，常愍一切，恭敬诸佛，如是之人，乃可为说，复有佛子，于大众中，以清净心，种种因缘，譬喻言辞，说法无碍，如是之人，乃可为说，若有比丘，为一切智，四方求法，合掌顶受，但乐受持，大乘经典，乃至不受，余经一偈，如是之人，乃可为说，如人至心，求佛舍利，如是求经，得已顶受，其人不复，志求余经，亦未曾念，外道典籍，如是之人，乃可为说。

告舍利弗，我说是相，求佛道者，穷劫不尽，如是等人，则能信解，汝当为说，妙法华经。

#### 添品妙法莲华经信解品第四

尔时慧命须菩提，摩诃迦旃延，摩诃迦叶，摩诃目犍连，从佛所闻未曾有法，世尊授舍利弗阿耨多罗三藐三菩提记，发希有心欢喜踊跃，即从座起整衣服，偏袒右肩右膝著地，一心合掌曲躬恭敬，瞻仰尊颜而白佛言，我等居僧之首，年并朽迈自谓已得涅槃，无所堪任，不复进求阿耨多罗三藐三菩提。世尊！往昔说法既久，我时在座身体疲懈，但念空无相无作，于菩萨法游戏神通净佛国土成就众生，心不喜乐，所以者何？世尊！令我等出于三界得涅槃证，又今我等年已朽迈，于佛教化菩萨阿耨多罗三藐三菩提，不生一念好乐之心，我等今于佛前闻授声闻阿耨多罗三藐三菩提记，心甚欢喜得未曾有，不谓于今忽然得闻希有之法，深自庆幸获大善利，无量珍宝不求自得。世尊！我等今者乐说譬喻以明斯义，譬若有人年既幼稚，舍父逃逝久住他国，或二十至五十岁，年既长大加复穷困，驰骋四方以求衣食，渐渐游行遇向本国，其父先来求子不得，中止一城，其家大富财宝无量，金银琉璃珊瑚琥珀颇梨珠等，其诸仓库悉皆盈溢，多有僮仆臣佐吏民，象马车乘牛羊无数，出入息利乃遍他国，商估贾客亦甚众多，时贫穷子游诸聚落，经历国邑，遂到其父所止之城，父每念子，与子离别五十余年，而未曾向人说如此事，但自思惟心怀悔恨，自念老朽多有财物，金银珍宝仓库盈溢，无有子息，一旦终没，财物散失无所委付，是以殷勤每忆其子，复作是念，我若得子委付财物，坦然快乐无复忧虑。世尊！尔时穷子，佣赁展转遇到父舍，住立门侧遥见其父，踞师子床宝机承足，诸婆罗门刹利居士，皆恭敬围绕，以真珠纓络价直千万，庄严其身，吏民僮仆，手执白拂侍立左右，覆以宝帐垂诸华幡，香水洒地散众名华，罗列宝物出内取与，有如是等种种严饰威德特尊，穷子见父有大力势，即怀恐怖悔来至此，窃作是念，此或是王，或是王等，非我佣力得物之处，不如往至贫里，肆力有地衣食易得，若久住此，或见逼迫强使我作，作是念已，疾走而去。时富长者，于师子座，见子便识心大欢喜，即作是念，我财物库藏今有所付，我常思念此子，无由见之，而忽自来，甚适我愿，我虽年朽犹故贪惜，即遣傍人急迫将还。尔时使者疾走往捉，穷子惊愕称怨大唤，我不相犯何为见捉？使者执之逾急，强牵将还，于时穷子自念无罪而被囚执，此必定死，转更惶怖闷绝蹙地，父遥见之而语使言，不须此人勿强将来，以冷水洒面令得醒悟，莫复与语，所以者何？父知其子志意下劣，自知豪贵为子所难，审知是子而以方便，不语他人云是我子，使者语之，我今放汝随意所趣，穷子欢喜得未曾有，从地而起往至贫里，以求衣食。尔时长

者，将欲诱引其子，而设方便，密遣二人形色憔悴无威德者，汝可诣彼徐语穷子，此有作处倍与汝直，穷子若许将来使作，若言欲何所作，便可语之，雇汝除粪，我等二人亦共汝作。时二使人即求穷子，既已得之具陈上事，尔时穷子先取其价，寻与除粪，其父见子愍而怪之，又以他日，于窗牖中遥见子身，羸瘦憔悴粪土尘坌污秽不净，即脱纓络细软上服严饰之具，更著粗弊垢膩之衣，尘土坌身，右手执持除粪之器，状有所畏语诸作人，汝等勤作勿得懈怠，以方便故得近其子。又复告言，咄男子！汝常此作勿复余去，当加汝价，诸有所须，盆器米面盐酢之属，莫自疑

难，亦有老弊使人，须者相给好自安意，我如汝父勿复忧虑，所以者何？我年老大而汝少壮，汝常作时无有欺怠嗔恨怨言，都不见汝有此诸恶如余作人，自今已后如所生子，即时长者，更与作字名之为儿，尔时穷子，虽欣此遇，犹故自谓客作贱人，由是之故，于二十年中常令除粪，过是已后心相体信，入出无难，然其所止犹在本处。世尊！尔时长者有疾，自知将死不久，语穷子言，我今多有金银珍宝仓库盈溢，其中多少所应取与，汝悉知之，我心如是当体此意，所以者何？今我与汝便为不异，宜加用心无令漏失。尔时穷子，即受教敕领知众物，金银珍宝及诸库藏，而无希取一餐之意，然其所止故在本处，下劣之心亦未能舍，复经少时，父知子意渐以通泰，成就大志自鄙先心，临欲终时而命其子，并会亲族国王大臣刹利居士，皆悉已集，即自宣言，诸君当知，此是我子我之所生，于某城中舍吾逃走，伶俜辛苦五十余年，其本字某我名某甲，昔在本城怀忧推觅，忽于此间遇会得之，此实我子我实其父，今我所有的一切财物，皆是子有，先所出内是子所知。世尊！是时穷子，闻父此言，即大欢喜得未曾有，而作是念，我本无心有所希求，今此宝藏自然而至，世尊大富长者则是如来，我等皆似佛子，如来常说我等为子。世尊！我等以三苦故，于生死中受诸热恼，迷惑无知乐著小法，今日世尊，令我等思惟蠲除诸法戏论之粪，我等于中勤加精进得至涅槃一日之价，既得此已，心大欢喜自以为足，而便自谓，于佛法中勤精进故所得弘多。然世尊先知我等心著弊欲乐于小法，便见纵舍不为分别，汝等当有如来知见宝藏之分。世尊！以方便力说如来智慧，我等从佛得涅槃一日之价，以为大得，于此大乘无有志求，我等又因如来智慧，为诸菩萨开示演说，而自于此无有志愿，所以者何？佛知我等心乐小法，以方便力随我等说，而我等不知真是佛子，今我等方知，世尊于佛智慧无所吝惜，所以者何？我等昔来真是佛子，而但乐小法，若我有乐大之心，佛则为我说法，于此经中唯说一乘，而昔于菩萨前毁谤声闻乐小法者，然佛实以大乘法教化，是故我等说本无心有所希求，今法王大宝自然而至，如佛子所应得者皆已得之。尔时摩诃迦叶欲重宣此义，而说偈言：我等今日，闻佛音教，欢喜踊跃，得未曾有，佛说声闻，当得作佛，无上宝聚，不求自得，譬如童子，幼稚无识，舍父逃逝，远到他土，周流诸国，五十余年，其父忧念，四方推求，求之既疲，顿止一城，造立舍宅，五欲自娱，其家巨富，多诸金银，车渠马瑙，真珠琉璃，象马牛羊，辇舆车乘，田业僮仆，人民众多，出入息利，乃遍他国，商估贾人，无处不有，千万亿众，围绕恭敬，常为王者，之所爱念，群臣豪族，皆共宗重，以诸缘故，往来者众，豪富如是，有大力势，而年朽迈，益忧念子，夙夜惟念，死时将至，痴子舍我，五十余年，库藏诸物，当如之何。

尔时穷子，求索衣食，从邑至邑，从国至国，或有所得，或无所得，饥饿羸瘦，体生疮癬，渐次经历，到父住城，佣赁展转，遂至父舍，尔时长者，于其门内，施大宝帐，处师子座，眷属围绕，诸人侍卫，或有计算，金银宝物，出内财产，注记券疏，穷子见父，豪贵尊严，谓是国王，若是王等，惊怖自怪，何故至此，复自念言，我若久住，或见逼迫，强驱使作，思惟是已，驰走而去，借问贫里，欲往佣作，长者是时，在师子座，遥见其子，默而识之，即敕使者，追捉将来，穷子惊唤，迷闷蹙地，是人执我，必当见杀，何用衣食，使我至此，长者知子，愚痴狭劣，不信我言，不信是父，即以方便，更遣余人，眇目矬陋，无威德者，汝可语之，云当相雇，除诸粪秽，倍

与汝价，穷子闻之，欢喜随来，为除糞秽，净诸房舍，长者于牖，常见其子，念子愚劣，乐为鄙事，于是长者，著弊垢衣，执除糞器，往到子所，

方便附近，语令勤作，既益汝价，并涂足油，饮食充足，荐席厚暖，如是苦言，汝当勤作，又以软语，若如我子，长者有智，渐令入出，经二十年，执作家事，示其金银，真珠颇梨，诸物出入，皆使令知，犹处门外，止宿草庵，自念贫事，我无此物，父知子心，渐已旷大，欲与财物，即聚亲族，国王大臣，刹利居士，于此大众，说是我子，舍我他行，经五十年，自见子来，已二十年，昔于某城，而失是子，周行求索，遂来至此，凡我所有，舍宅人民，悉以付之，恣其所用，子念昔贫，志意下劣，今于父所，大获珍宝，并及舍宅，一切财物，甚大欢喜，得未曾有，佛亦如是，知我乐小，未曾说言，汝等作佛，而说我等，得诸无漏，成就小乘，声闻弟子，佛敕我等，说最上道，修习此者，当得成佛，我承佛教，为大菩萨，以诸因缘，种种譬喻，若干言辞，说无上道。

诸佛子等，从我闻法，日夜思惟，精勤修习，是时诸佛，即授其记，汝于来世，当得作佛，一切诸佛，秘藏之法，但为菩萨，演其实事，而不为我，说斯真要，如彼穷子，得近其父，虽知诸物，心不憚取，我等虽说，佛法宝藏，自无志愿，亦复如是，我等内灭，自谓为足，唯了此事，更无余事，我等若闻，净佛国土，教化众生，都无欣乐，所以者何，一切诸法，皆悉空寂，无生无灭，无大无小，无漏无为，如是思惟，不生喜乐，我等长夜，于佛智慧，无贪无著，无复志愿，而自于法，谓是究竟，我等长夜，修习空法，得脱三界，苦恼之患，住最后身，有余涅槃，佛所教化，得道不虚，则为已得，报佛之恩，我等虽为，诸佛子等，说菩萨法，以求佛道，而于是法，永无愿乐，导师见舍，观我心故，初不劝进，说有实利，如富长者，知子志劣，以方便力，柔伏其心，然后乃付，一切财宝，佛亦如是，现希有事，知乐小者，以方便力，调伏其心，乃教大智，我等今日，得未曾有，非先所望，而今自得，如彼穷子，得无量宝，世尊我今，得道得果，于无漏法，得清净眼，我等长夜，持佛净戒，始于今日，得其果报，法王法中，久修梵行，今得无漏，无上大果，我等今者，真是声闻，以佛道声，令一切闻，我等今者，真阿罗汉，于诸世间，天人魔梵，普于其中，应受供养，世尊大恩，以希有事，怜愍教化，利益我等，无量亿劫，谁能报者，手足供给，头顶礼敬，一切供养，皆不能报，若以顶戴，两肩荷负，于恒沙劫，尽心恭敬，又以美膳，无量宝衣，及诸卧具，种种汤药，牛头栴檀，及诸珍宝，以起塔庙，宝衣布地，如斯等事，以用供养，于恒沙劫，亦不能报，诸佛希有，无量无边，不可思议，大神通力，无漏无为，诸法之王，能为下劣，忍于斯事，取相凡夫，随宜而说，诸佛于法，得最自在，知诸众生，种种欲乐，及其志力，随所堪任，以无量喻，而为说法，随诸众生，宿世善根，又知成熟，未成熟者，种种筹量，分别知己，于一乘道，随宜说三。

添品妙法莲华经卷第二

添品妙法莲华经卷第三

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

药草喻品第五

尔时世尊，告摩诃迦叶及诸大弟子，善哉善哉！迦叶！善说如来真实功德，诚如所言，如来复有无量无边阿僧祇功德，汝等若于无量亿劫说不能尽，迦叶当知，如来是诸法之王，若有所说皆不



虚也。于一切法，以智方

便而演说之，其所说法，皆悉到于一切智地，如来观知一切诸法之所归趣，亦知一切众生深心所行，通达无碍。又于诸法究尽明了，示诸众生一切智慧。迦叶！譬如三千大千世界，山川溪谷土地所生，卉木丛林及诸药草，种类若干名色各异，密云弥布遍覆三千大千世界，一时等澍其泽普洽，卉木丛林及诸药草，小根小茎小枝小叶，中根中茎中枝中叶，大根大茎大枝大叶，诸树大小随上中下，各有所受，一云所雨称其种性，而得生长华果敷实，虽一地所生一雨所润，而诸草木各有差别。迦叶当知，如来亦复如是，出现于世如大云起，以大音声普遍世界天人阿修罗，如彼大云遍覆三千大千国土，于大众中而唱是言，我是如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃，今世后世如实知之。我是一切知者，一切见者，知道者，开道者，说道者，汝等天人阿修罗众，皆应到此，为听法故。尔时无数千万亿种众生，来至佛所而听法，如来于时观是众生诸根利钝精进懈怠，随其所堪而为说法，种种无量皆令欢喜，快得善利，是诸众生闻是法已，现世安隐后生善处，以道受乐亦得闻法，既闻法已离诸障碍，于诸法中任力所能渐得入道，如彼大云雨，于一切卉木丛林及诸药草，如其种性具足蒙润各得生长如来说法一相一味，所谓解脱相离相灭相，究竟至于一切种智，其有众生闻如来说法，若持读诵如说修行，所得功德不自觉知，所以者何？唯有如来，知此众生种相体性，念何事？思何事？修何事？云何念？云何思？云何修？以何法念？以何法思？以何法修？以何法得何法？众生住于种种之地，唯有如来如实见之，明了无碍，如彼卉木丛林诸药草等，而不自知上中下性，如来知是一相一味之法，所谓解脱相离相灭相，究竟涅槃常寂灭相，终归于空，佛知是已，观众生心欲而将护之，是故不即为说一切种智，汝等迦叶甚为希有，能知如来随宜说法，能信能受，所以者何？诸佛世尊随宜说法难解难知。尔时世尊，欲重宣此义而说偈言：破有法王，出现世间，随众生欲，种种说法，如来尊重，智慧深远，久默斯要，不务速说，有智若闻，则能信解，无智疑悔，则为永失，是故迦叶，随力为说，以种种缘，令得正见，迦叶当知，譬如大云，起于世间，遍覆一切，惠云含润，电光晃曜，雷声远震，令众悦豫，日光掩蔽，地上清凉，璫璫垂布，如可承揽，其雨普等，四方俱下，流澍无量，率土充洽，山川险谷，幽邃所生，卉木药草，大小诸树，百谷苗稼，甘蔗蒲桃，雨之所润，无不丰足，干地普洽，药木并茂，其云所出，一味之水，草木丛林，随分受润，一切诸树，上中下等，称其大小，各得生长，根茎枝叶，华果光色，一雨所及，皆得鲜泽，如其体相，性分大小，所润是一，而各滋茂，佛亦如是，出现于世，譬如大云，普覆一切，既出于世，为诸众生，分别演说，诸法之实，大圣世尊，于诸天人，一切众中，而宣是言，我为如来，两足之尊，出于世间，犹如大云，充润一切，枯槁众生，皆令离苦，得安隐乐，世间之乐，及涅槃乐，诸天人众，一心善听，皆应到此，覲无上尊，我为世尊，无能及者，安隐众生，故现于世，为大众说，甘露净法，其法一味，解脱涅槃，以一妙音，演畅斯义，常为大乘，而作因缘，我观一切，普皆平等，无有彼此，爱憎之心，我无贪著，亦无限碍，恒为一切，平等说法，如为一人，众多亦然，常演说法，曾无他事，去来坐立，终不疲厌，充足世间，如雨所润，贵贱上下，持戒毁戒，威仪具足，及不具足，正见邪见，利根钝根，等雨法雨，而无懈倦，一切众生，闻我法者，随力所受，住于诸地，或处人天，转轮圣王，释梵诸天，是小药草，知无漏法，能得涅槃，起六神通，及得三明，独处山林，常行禅定，得缘觉证，

是中药草，求世尊处，我当作佛，行精进定，是上药草，又诸佛子，专心佛道，常行慈悲，自知作佛，决定无疑，是名小树，安住神通，转不退轮，度无量亿，百千众生，如是菩萨，名为大树，佛平等说，如一味雨，随众生性，所受不同，如彼草木，所禀各异，佛以此喻，方便开示，种种言辞，演说一法，于佛智慧，如海一涸，我雨法雨，充满世间，一味之法，随力修行，如彼丛

林，药草诸树，随其大小，渐增茂好，诸佛之法，常以一味，令诸世间，普得具足，渐次修行，皆得道果，声闻缘觉，处于山林，住最后身，闻法得果，是名药草，各得增长，若诸菩萨，智慧坚固，了达三界，求最上乘，是名小树，而得增长，复有住禅，得神通力，闻诸法空，心大欢喜，放无数光，度诸众生，是名大树，而得增长，如是迦叶，佛所说法，譬如大云，以一味雨，润于人华，各得成实，迦叶当知，以诸因缘，种种譬喻，开示佛道，是我方便，诸佛亦然，今为汝等，说最实事，诸声闻众，皆非灭度，汝等所行，是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛。

复次迦叶，如来于诸众生调伏平等。迦叶！譬如日月光明照于世间，若作善若作不善，若高处住，若下处住，若香若臭，诸处平等光照无偏，如是迦叶，如来应正遍知一切种智心之光明，于诸五趣众生受生之中，如其信解大乘缘觉乘声闻乘中，为说正法平等而转，如来智慧亦无增减，如其福智聚集而生。迦叶！无有三乘，唯彼众生别异行故，施設三乘，慧命摩诃迦叶白佛言：世尊！若无三乘，何故现世施設声闻缘觉菩萨？佛告慧命摩诃迦叶，譬如作瓦器者，等和土泥而用作器，彼中或有盛沙糖器，或盛酥器，或盛乳酪器，或盛恶粪秽器，泥亦无有种种别异，而物著中随所受量，器则种种别异施設，如是迦叶此唯一乘所谓大乘，无有二乘及以三乘。慧命摩诃迦叶白佛言：世尊！彼诸众生种种信解，若出三界，彼等为一涅槃，为当二三。佛告慧命摩诃迦叶，若觉诸法体等涅槃，彼亦唯一无有三。迦叶！以彼义故，我当为汝作喻，以此喻故有智丈夫则当解我所说的义。迦叶！譬如生盲丈夫，作如是言，无有好恶等色，亦无好恶等色可见，无有日月星宿等，亦无星宿等可见，有异丈夫，于彼生盲者前，说如是言，有好恶等色，亦有好恶等色可见，有日月星宿等，亦有星宿等可见，生盲丈夫虽闻其说而不信受，时有良医能知诸病，见彼生盲丈夫，如是念言，其彼丈夫先有恶业今有病生，若其病生则有四种，所谓风黄与癰及以等分，时彼良医，为欲灭其病故。又复方便如是思惟，所有药物世所行者，彼等不能疗治此病，唯雪山王，有四种药，何等为四？所谓初名顺入诸色味处，二名解脱诸病，三名破坏诸毒，四名随所住处施与安乐，是为四种。时彼良医，于生盲所发生悲愍，兴起如是方便思惟，以彼方便诣雪山王，到已上顶，或下入或傍行，周遍观察，既观察已，得四种药，于中或以齿等咀嚼，作已与之，或以石磨，或复和别药物煮熟与之，或复和生药物作已与之，或针刺身与作孔穴，或有与火炙烧，或以别异药物相和，乃至饮食和而与之。时彼生盲，以方便相应故即时得眼，彼得眼已，内外远近日月光明星宿诸色皆悉得见，说如是言，呜呼我甚愚痴，我闻先说本不信受，我今此时皆悉得见，我盲已脱，亦已得眼，无胜我者。彼时复有五通仙人，天眼天耳了知他心，忆念宿住善证智通，语丈夫言，丈夫汝唯得眼，余无一知，汝今何故已生憍慢，汝亦未有智慧善巧，彼复作如是言，丈夫汝入室坐，外有别色不见不知，汝亦不知众生善心恶心，五逾闍那边住，所有言说鼓贝等声，汝亦不闻不知，拘卢舍边不举两足不能往到，及生长已，母胎作业汝亦不念，云何汝有巧智？云何作如是言？我悉得见。又汝丈夫，闇作明知明作闇知，时彼丈夫语仙人言，以何方便，又作何等清净业已，当得是智，及于汝等，净信力故，我亦当得如此功德，时彼仙人语丈夫言，若欲如是，汝应当住空闲山窟，坐思念法及断烦恼，当得神通具足功德，时

彼丈夫受其义已，即行出家住空闲处，专守一心断世渴爱，得五神通，既得五神通已，思惟我先作于别业，以彼因故，无一功德可以证知，我念此时，随所思念即能得去，我于昔时少智少慧，有盲而住。迦叶！作此譬喻欲令知义，于此义中复应当见。迦叶！其生盲者，即是六趣流转中住所有众生，若于正法未有知觉，烦恼盲闇则当增长，及彼无明闇冥，以无明闇冥故，行业聚集以行业为缘故，名色乃至唯有大苦之聚积集，当生如是无明闇冥，众生流转中住，唯有如来超出三界，发生悲愍，亦如慈父爱念一子，发悲愍已下入三界，见彼众生，于流转轮中行，不真实知出离流转，佛以佛眼而观见之，见已了知此等众生，先世作善，少嗔厚欲，少欲厚嗔，或有少智，或有巧慧，

或有成熟清净，或有邪见，彼等众生，佛为方便巧说三乘，如彼仙人五通净眼者，即是菩萨。菩提心生得无生忍，证觉无上正真之觉，如彼大医，即是如来，当如是见，如彼生盲，即是痴闇众生，当如是见，如彼风黄癩等，即是欲嗔及痴六十二见，当如是见，如四种药，即是空无相无愿涅槃门，当如是见，随所服药，其病随灭，即是空无相无愿解脱门，正修念已无明当灭，无明灭故行灭，乃至唯有大苦聚灭，如是思惟，不住善中亦不恶中，如盲得眼，即是声闻缘觉乘，当如是见。割断流转烦恼系缚，解脱烦恼，解脱六趣及以三界，以彼义故，声闻乘者如是念言，无有别法更须证觉，我今已得到于涅槃。尔时如来为彼说法，若于诸法未能悉到，何处彼有究竟涅槃，彼等佛以菩提教化，发菩提心，不住流转不到涅槃，彼悟三界十方空寂，皆如化梦及以焰响，观见诸法不生不灭，不缚不解不闇不明，如是见甚深法，彼见亦无所见，而亦恒见满诸三界别异众生心之信解。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：譬如日月光，平等照三千，于善及于恶，而光无增减，如来智慧光，平等如日月，教化诸众生，无增亦无减，如瓦师作器，平等和土泥，于中器或盛，沙糖乳酥水，或有盛不净，或有盛于酪，彼唯取一泥，瓦师用为器，若物堕其内，因彼知器名，如众生无余，如来随别欲，虽说乘差别，决定唯佛乘，无智故轮转，而不知寂灭，若人能知空，远离于法我，彼知佛世尊，所得正真觉，安置处中智，说名缘觉者，空智教化已，显名为声闻，若能觉诸法，说名正遍知，如有生盲者，不见日月星，彼便如是言，无有诸色类，大医于生盲，为其入慈愍，往诣雪山已，上下及傍行，求得于良药，顺入色味处，如是等四种，和合而疗治，或有用齿啮，或有以石磨，或以针入身，疗治生盲者，彼既得眼已，即见日月光，复作如是念，昔时无智说，是流转众生，生盲大无智，缘生轮所运，无智受苦道，无智痴世中，如是一切智，如来大良医，出生悲愍体，彼以善方便，演说寂正法，无上佛觉智，演说最胜乘，广说处中际，中智导师者，怖畏于流转，为赞异菩提，出离三界已，声闻自知住，如是念我得，涅槃无垢安，当得诸法觉，涅槃甘露处，大仙于彼故，为其入悲愍，告言汝愚痴，莫念我是智，若有于仓库，汝住彼中时，外有则不知，汝是小智者，若住彼中时，知外作未作，彼亦未是知，况汝小智者，五逾闍那量，若有音声出，汝不能闻彼，何况别远住，他人于汝所，若爱若恶心，汝不能知彼，如何生普慢，欲向俱卢舍，不步不能往，汝胎所有事，汝亦忘彼时，

若得五神通，乃名一切智，汝痴无一智，而说是智者，汝欲一切智，出生于神通，若住空闲处，神通则可出，思惟清净法，则当得神通，受义诣空闲，思惟入静室，得五神通已，不久具功德，如是诸声闻，念得涅槃想，诸佛说彼时，小息非涅槃，是诸佛方便，为说如此道，若离一切智，无有发涅槃，三世智无边，六度行清净，空寂及无相，作愿亦除舍，及以菩提心，别法向涅槃，及四种梵行，四摄亦赞说，为教化众生，胜仙而说此，若复知诸法，自性如幻梦，不实似芭蕉，亦与音响等，及知彼自性，三界无余残，不缚亦不解，不知于灭度，诸法平等空，无有异体者，此亦无所见，不观于一法，彼见大智者，法身无余残，无有于三乘，一乘此中有，诸法皆平等，平等常等等，知如是智已，涅槃甘露安。

### 添品妙法莲华经授记品第六

尔时世尊，说是偈已，告诸大众唱如是言，我此弟子摩诃迦叶，于未来世，当得奉觐三百万亿诸佛世尊，供养恭敬尊重赞叹，广宣诸佛无量大法，于最后身得成为佛，名曰光明，如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，国名光德，劫名大庄严，佛寿十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫，国界严饰无诸秽恶，瓦砾荆棘便利不净，其土平正，无有高下坑坎堆埠，琉璃为地宝树行列，黄金为绳以界道侧，散诸宝华周遍清净，其国菩萨无量千亿，诸声闻众亦复无数，无有魔事，虽有魔及魔民，皆护佛法。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：告诸比

丘，我以佛眼，见是迦叶，于未来世，过无数劫，当得作佛，而于来世，供养奉觐，三百万亿，诸佛世尊，为佛智慧，净修梵行，供养最上，两足尊已，修集一切，无上之慧，于最后身，得成为佛，其土清净，琉璃为地，多诸宝树，行列道侧，金绳界道，见者欢喜，常出好香，散众名华，种种奇妙，以为庄严，其地平正，无有丘坑，诸菩萨众，不可称计，其心调柔，速大神通，奉持诸佛，大乘经典，诸声闻众，无漏后身，法王之子，亦不可计，乃以天眼，不能数知，其佛当寿，十二小劫，正法住世，二十小劫，像法亦住，二十小劫，光明世尊，其事如是。

尔时大目犍连，须菩提，摩诃迦栴延等，皆悉悚栗，一心合掌瞻仰世尊，目不暂舍，即共同声，而说偈言：大雄猛世尊，诸释之法王，哀愍我等故，而赐佛音声，若知我深心，见为授记者，如以甘露洒，除热得清凉，如从饥国来，忽遇大王膳，心犹怀疑惧，未敢即便食，若复得王教，然后乃敢食，我等亦如是，每惟小乘过，不知当云何，得佛无上慧，虽闻佛音声，言我等作佛，心尚怀忧惧，如未敢便食，若蒙佛授记，尔乃快安乐，大雄猛世尊，常欲安世间，愿赐我等记，如饥须教食。

尔时世尊，知诸大弟子心之所念，告诸比丘，是须菩提，于当来世，奉觐三百万亿那由他佛，供养恭敬尊重赞叹，常修梵行具菩萨道，于最后身得成为佛，号曰名相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，劫名有宝，国名宝生，其土平正颇梨为地，宝树庄严无诸丘坑，沙砾荆棘便利之秽，宝华覆地周遍清净，其土人民，皆处宝台珍妙楼阁，声闻弟子无量无边，算数譬喻所不能知，诸菩萨众，无数千万亿那由他，佛寿十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫，其佛常处虚空，为众说法，

度脱无量菩萨及声闻众。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：诸比丘众，今告汝等，皆当一心，听我所说，我大弟子，须菩提者，当得作佛，号曰名相，当供无数，万亿诸佛，随佛所作，渐具大道，最后身得，三十二相，端正殊妙，犹如宝山，其佛国土，严净第一，众生见者，无不爱乐，佛于其中，度无量众，其佛法中，多诸菩萨，皆悉利根，转不退轮，彼国常以，菩萨庄严，诸声闻众，不可称数，皆得三明，具六神通，住八解脱，有大威德，其佛说法，现于无量，神通变化，不可思议，诸天人民，数如恒沙，皆共合掌，听受佛语，其佛当寿，十二小劫，正法住世，二十小劫，像法亦住，二十小劫。

尔时世尊，复告诸比丘众，我今语汝，是大迦旃延，于当来世，以诸供具，供养奉事八千亿佛，恭敬尊重，诸佛灭后，各起塔庙高千由旬，纵广正等五百由旬，以金银琉璃车磑马瑙真珠玫瑰七宝合成，众华璎珞，涂香末香烧香，缯盖幢幡供养塔庙，过是已后，当复供养二万亿佛，亦复如是。供养是诸佛已，具菩萨道当得作佛，号曰阎浮那提金光如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，其土平正，颇梨为地，宝树庄严，黄金为绳以界道侧，妙华覆地周遍清净，见者欢喜，无四恶道，地狱饿鬼畜生阿修罗道，多有天人，诸声闻众及诸菩萨，无量万亿，庄严其国，佛寿十二小劫，正法住世二十小劫，像法亦住二十小劫。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：诸比丘众，皆一心听，如我所说，真实无异，是迦旃延，当以种种，妙好供具，供养诸佛，诸佛灭后，起七宝塔，亦以华香，供养舍利，其最后身，得佛智慧，成等正觉，国土清净，度脱无量，万亿众生，皆为十方，之所供养，佛之光明，无能胜者，其佛号曰，阎浮金光，菩萨声闻，断一切有，无量无数，庄严其国。

尔时世尊复告大众，我今语汝，是大目犍连，当以种种供具供养八千诸佛，恭敬尊重，诸佛灭

后，各起塔庙高千由旬，纵广正等五百由旬，以金银琉璃车磔马瑙真珠玫瑰七宝合成，众华纓络，涂香末香烧香，缯盖幢幡，以用供养，过是已后，当复供养二百万亿诸佛，亦复如是。当得成佛，号曰多摩罗跋栴檀香如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，劫名喜满，国名意乐，其土平正，颇梨为地宝树庄严，散真珠华周遍清淨，见者欢喜，多诸天入，菩萨声闻其数无量，佛寿二十四小劫，正法住世四十小劫，像法亦住四十小劫。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：我此弟子，大目犍连，舍是身已，得见八千，二百万亿，诸佛世尊，为佛道故，供养恭敬，于诸佛所，常修梵行，于无量劫，奉持佛法，诸佛灭度，起七宝塔，长表金刹，花香伎乐，而以供养，诸佛塔庙，渐渐具足，菩萨道已，于意乐国，而得作佛，号多摩罗，栴檀之香，其佛寿命，二十四劫，常为天人，演说佛道，声闻无量，如恒河沙，三明六通，有大威德，菩萨无数，志固精进，于佛智慧，皆不退转，佛灭度后，正法当住，四十小劫，像法亦尔，我诸弟子，威德具足，其数五百，皆当授记，于未来世，咸得成佛，我及汝等，宿世因缘，吾今当说，汝等善听。

### 添品妙法莲华经化城喻品第七

佛告诸比丘乃往过去无量无边，不可思议阿僧祇劫，尔时有佛，名大通智胜如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，其国名好成，劫名大相，诸比丘，彼佛灭度已来甚大久远，譬如三千大千世界所有地种，假使有人磨以为墨，过于东方千国土，乃下一点，大如微尘。又过千国土，复下一点，如是展转尽地种墨，于汝等意云何，是诸国土，若算师若算师弟子，能得边际知其数不？不也世尊。诸比丘，是人所经国土，若点不点，尽末为尘，一尘一劫，彼佛灭度已

来，复过是数，无量无边百千万亿阿僧祇劫，我以如来知见力故，观彼久远犹若今日。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：我念过去世，无量无边劫，有佛两足尊，名大通智胜，如人以力磨，三千大千土，尽此诸地种，皆悉以为墨，过于千国土，乃下一尘点，如是展转点，尽此诸尘墨，如是诸国土，点与不点等，复尽末为尘，一尘为一劫，此诸微尘数，其劫复过是，彼佛灭度来，如是无量劫，如来无碍智，知彼佛灭度，及声闻菩萨，如见今灭度，诸比丘当知，佛智净微妙，无漏无所碍，通达无量劫。

佛告诸比丘，大通智胜佛，寿五百四十万亿那由他劫，其佛本坐道场破魔军已，垂得阿耨多罗三藐三菩提，而诸佛法不现在前，如是一小劫乃至十小劫，结跏趺坐身心不动，而诸佛法犹不在前。尔时忉利诸天，先为彼佛，于菩提树下敷师子座，高一由旬，佛于此坐当得阿耨多罗三藐三菩提，适坐此座，时诸梵天王，雨众天华，面百由旬，香风时来吹去萎华更雨新者，如是不绝满十小劫供养于佛，乃至灭度常雨此华，四王诸天为供养佛常击天鼓，其余诸天作天伎乐，满十小劫至于灭度，亦复如是。诸比丘，大通智胜佛，过十小劫，诸佛之法乃现在前，成阿耨多罗三藐三菩提，其佛未出家时有十六子，其第一者名曰智积，诸子各有种种珍异玩好之具，闻父得成阿耨多罗三藐三菩提，皆舍所珍往诣佛所，诸母涕泣而随送之，其祖转轮圣王，与一百大臣及余百千万亿人民，皆共围绕随至道场，咸欲亲近大通智胜如来，供养恭敬尊重赞叹，到已头面礼足，绕佛毕已，一心合掌瞻仰尊颜，以偈颂曰：大威德世尊，为度众生故，于无量亿岁，尔乃得成佛，诸愿已具足，善哉吉无上，世尊甚希有，一坐十小劫，身体及手足，静然安不动，其心常惛怕，未曾有散乱，究竟永寂灭，安住无漏法，今者见世尊，安隐成佛道，我等得善利，称庆大欢喜，众生常苦恼，盲冥无导师，不识苦尽道，不知求解脱，长夜增恶趣，减损诸天众，从冥入于冥，永不闻佛名，今佛得最上，安隐无漏道，我等及天人，为得最大利，是故咸稽首，归命无上尊。

尔时十六王子，偈赞佛已，劝请世尊转于法轮，咸作是言，世尊说法多所安隐，怜愍饶益诸天人民，重说偈言：世雄无等伦，百福自庄严，得无上智慧，愿为世间说，度脱于我等，及诸众生类，为分别显示，令得是智慧，若我等得佛，众生亦复然，世尊知众生，深心之所念，亦知所行道，又知智慧力，欲乐及修福，宿命所行业，世尊悉知己，当转无上轮。

佛告诸比丘，大通智胜佛，得阿耨多罗三藐三菩提时，十方各五百万亿诸佛世界六种震动，其国中间幽冥之处，日月威光所不能照，而皆大明，其中众生各得相见，咸作是言，此中云何忽生众生？又其国界诸天宫殿，乃至梵宫六种震动，大光普照遍满世界，胜诸天光。尔时东方五百万亿诸国土中，梵天宫殿光明照曜，倍于常明，诸梵天王各作是念，今者宫殿光明昔所未有，以何因缘而现此相，是时诸梵天王，即各相诣共议此事，时彼众中，有一大梵天王，名救一切，为诸梵众，而说偈言：我等诸宫殿，光明昔未有，此是何因缘，宜可共求之，为大德天生，为佛出世间，而此大光明，遍照于十方。

尔时五百万亿国土诸梵天王，与宫殿俱，各以衣[袖-由+戒]盛诸天华，共诣西方推寻是相，见大通智胜如来，处于道场菩提树下坐师子座，诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮，

即时诸梵天王，头面礼佛绕百千匝，即以天华而散佛上，其所散华如须弥山，并以供养佛菩提树，其菩提树高十由旬，华供养已，各以宫殿奉上彼佛，而作是言，唯见哀愍饶益我等，所献宫殿愿垂纳受。尔时诸梵天王，即于佛前一心同声，以偈颂曰：世尊甚希有，难可得值遇，具无量功德，能救护一切，天人之大师，哀愍于世间，十方诸众生，普皆蒙饶益，我等所从来，五百万亿国，舍深禅定乐，为供养佛故，我等先世福，宫殿甚严饰，今以奉世尊，唯愿哀纳受。

尔时诸梵天王，偈赞佛已各作是言，唯愿世尊，转于法轮度脱众生，开涅槃道，时诸梵天王，一心同声，而说偈言：世雄两足尊，唯愿演说法，以大慈悲力，度苦恼众生。

尔时大通智胜如来默然许之。又诸比丘，东南方五百万亿国土诸大梵王，各自见宫殿光明照曜昔所未有，欢喜踊跃生希有心，即各相诣共议此事，时彼众中，有一大梵天王，名曰大悲，为诸梵众，而说偈言：是事何因缘，而现如此相，我等诸宫殿，光明昔未有，为大德天生，为佛出世间，未曾见此相，当共一心求，过千万亿土，寻光共推之，多是佛出世，度脱苦众生。

尔时五百万亿诸梵天王，与宫殿俱，各以衣[袖-由+戒]盛诸天华，共诣西北方推寻是相，见大通智胜如来，处于道场菩提树下坐师子座，诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮，时诸梵天王，头面礼佛绕百千匝，即以天华而散佛上，所散之华如须弥山，并以供养佛菩提树，华供养已，各以宫殿奉上彼佛，而作是言，唯见哀愍饶益我等，所献宫殿愿垂纳处。尔时诸梵天王，即于佛前，一心同声，以偈颂曰：圣主天中王，迦陵频伽声，哀愍众生者，我等今敬礼，世尊甚希有，久远乃一现，一百八十劫，空过无有佛，三恶道充满，诸天众减少，今佛出于世，为众生作眼，世间所归趣，救护于一切，为众生之父，哀愍饶益者，我等宿福庆，今得值世尊。

尔时诸梵天王，偈赞佛已，各作是言，唯愿世尊，哀愍一切，转于法轮度脱众生。时诸梵天王，一心同声，而说偈言：大圣转法轮，显示诸法相，度苦恼众生，令得大欢喜，众生闻是法，得道若生天，诸恶道减少，忍善者增益。

尔时大通智胜如来默然许之。又诸比丘，南方五百万亿国土诸大梵天，各自见宫殿光明照耀昔所未有，欢喜踊跃生希有心，即各相诣共议此事，以何因缘，我等宫殿有此光明。时彼众中有一大梵天王名曰妙法，为诸梵众，而说偈言：我等诸宫殿，光明甚威曜，此非无因缘，是相宜求之，过于百千劫，未曾见是相，为大德天生，为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王，与宫殿俱，各以衣[袖-由+戒]盛诸天华，共诣北方推寻是相，见大通智胜如来，处于道场菩提树下坐师子座，诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮。时诸梵天王，头面礼佛绕百千匝，即以天华而散佛上，所散之华如须弥山，并以供养佛菩提树，华供养已，各以宫殿奉上彼佛，而作是言，唯见哀愍饶益我等，所献宫殿愿垂纳处。尔时诸梵天王，即于佛前，一心同声，以偈颂曰：世尊甚难见，破诸烦恼者，过百三十劫，今乃得一见，诸饥渴众生，以法雨充满，昔所未曾睹，无量智慧者，如优昙钵罗，今日乃值遇，我等诸宫殿，蒙光故严饰，世尊大慈愍，唯愿垂纳受。

尔时诸梵天王，偈赞佛已，各作是言，唯愿世尊，转于法轮，令一切世间诸天魔梵沙门婆罗门，皆获安隐而得度脱。时诸梵天王，一心同

声，而说偈言：惟愿天人尊，转无上法轮，击于大法鼓，而吹大法螺，普雨大法雨，度无量众生，我等咸归请，当演深远音。

尔时大通智胜如来默然许之，西南方乃至下方亦复如是。

尔时上方五百万亿国土诸梵天王，皆悉自睹所止宫殿，光明威曜昔所未有，欢喜踊跃生希有心，即各相诣共议此事，以何因缘，我等宫殿有斯光明。时彼众中，有一大梵天王，名曰尸弃，为诸梵众，而说偈言：今以何因缘，我等诸宫殿，威德光明曜，严饰未曾有，如是之妙相，昔所不闻见，为大德天生，为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王与宫殿俱，各以衣[袖-由+戒]盛诸天华，共诣下方推寻此相，见大通智胜如来，处于道场菩提树下坐师子座，诸天龙王乾闥婆紧那罗摩睺罗伽人非人等恭敬围绕，及见十六王子请佛转法轮。时诸梵天王，头面礼佛绕百千匝，即以天华而散佛上，所散之华如须弥山，并以供养佛菩提树，华供养已，各以宫殿奉上彼佛，而作是言，唯见哀愍饶益我等，所献宫殿愿垂纳处。尔时诸梵天王，即于佛前，一心同声，以偈颂曰：善哉见诸佛，救世之圣尊，能于三界狱，勉出诸众生，普智天人尊，哀愍群萌类，能开甘露门，广度于一切，于昔无量劫，空过无有佛，世尊未出时，十方常闇冥，三恶道增长，阿修罗亦盛，诸天众转减，死多堕恶道，不从佛闻法，常行不善事，色力及智慧，斯等皆减少，罪业因缘故，失乐及乐想，住于邪见法，不识善仪则，不蒙佛所化，常堕于恶道，佛为世间眼，久远时乃出，哀愍诸众生，故现于世间，超出成正觉，我等甚欣庆，及余一切众，喜叹未曾有，我等诸宫殿，蒙光故严饰，今以奉世尊，唯垂哀纳受，愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。

尔时五百万亿诸梵天王，偈赞佛已各白佛言，唯愿世尊，转于法轮，多所安隐，多所度脱。时诸梵天王，一心同声，而说偈言：世尊转法轮，击甘露法鼓，度苦恼众生，开示涅槃道，唯愿受我请，以大微妙音，哀愍而敷演，无量劫集法。

尔时大通智胜如来，受十方诸梵天王，及十六王子请，即时三转十二行法轮，若沙门婆罗门，

若天魔梵及余世间，所不能转，谓是苦，是苦集，是苦灭，是苦灭道，及广说十二因缘法，无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，爱缘取，取缘有，有缘生，生缘老死忧悲苦恼，无明灭则行灭，行灭则识灭，识灭则名色灭，名色灭则六入灭，六入灭则触灭，触灭则受灭，受灭则爱灭，爱灭则取灭，取灭则有灭，有灭则生灭，生灭则老死忧悲苦恼灭。佛于天人大众之中说是法时，六百万亿那由他人，以不受一切法故，而于诸漏心得解脱，皆得深妙禅定，三明六通具八解脱，第二第三第四说法时，千万亿恒河沙那由他等众生，亦以不受一切法故，而于诸漏心得解脱，从是已后诸声闻众，无量无边不可称数。尔时十六王子，皆以童子出家而为沙弥，诸根通利智慧明了，已曾供养百千万亿诸佛，净修梵行，求阿耨多罗三藐三菩提，俱白佛言：世尊！是诸无量千万亿大德声闻皆已成就。世尊！亦当为我等说阿耨多罗三藐三菩提法，我等闻已皆共修学。世尊！我等悉愿如来知见，深心所念，佛自证知。尔时转轮圣王，所将众中八万亿人，见十六王子出家，亦求出家，王即听许。尔时彼佛受沙弥请，过二万劫已，乃于四众之中，说是大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念，说是经已，十六沙弥，为阿耨多罗三藐三菩提故，皆共受持讽诵通利，说是经时，十六菩萨沙弥皆悉信受，声闻众中亦有信解，其余众生千万亿种皆生疑惑，佛说是经，于八千劫未曾休废，说此经已

即入静室，住于禅定八万四千劫，是时十六菩萨沙弥，知佛入室寂然禅定，各升法座，亦于八万四千劫，为四部众，广说分别妙法华经，一一皆度六百万亿那由他恒河沙等众生，示教利喜，令发阿耨多罗三藐三菩提心。大通智胜佛，过八万四千劫已，从三昧起，往诣法座，安详而坐，普告大众，是十六菩萨沙弥，甚为希有，诸根通利智慧明了，已曾供养无量千万亿数诸佛，于诸佛所常修梵行，受持佛智开示众生，令入其中，汝等皆当数数亲近而供养之，所以者何？若声闻辟支佛及诸菩萨，能信是十六菩萨所说经法受持不毁者，是人皆当得阿耨多罗三藐三菩提如来之慧。佛告诸比丘，是十六菩萨，常乐说是妙法华经，一一菩萨所化，六百万亿那由他恒河沙等众生，世世所生与菩萨俱，从其闻法悉皆信解，以此因缘，得值四万亿诸佛世尊，于今不尽。诸比丘，我今语汝，彼佛弟子十六沙弥，今皆得阿耨多罗三藐三菩提，于十方国土现在说法，有无量百千万亿菩萨声闻，以为眷属，其二沙弥东方作佛，一名阿閼，在欢喜国，二名须弥顶。东南方二佛，一名师子音，二名师子相。南方二佛，一名虚空住，二名常灭。西南方二佛，一名帝相，二名梵相。西方二佛，一名阿弥陀，二名度一切世间苦恼。西北方二佛，一名多摩罗跋旃檀香神通，二名须弥相。北方二佛，一名云自在，二名云自在王。东北方佛，名坏一切世间怖畏，第十六我释迦牟尼佛，于娑婆国土，成阿耨多罗三藐三菩提。诸比丘，我等为沙弥时，各各教化无量百千万亿恒河沙等众生，从我闻法，为阿耨多罗三藐三菩提，此诸众生，于今有住声闻地者，我常教化阿耨多罗三藐三菩提，是诸人等，应以是法渐入佛道，所以者何？如来智慧难信难解，尔时所化无量恒河沙等众生者，汝等诸比丘及我灭度后，未来世中声闻弟子是也。我灭度后，复有弟子不闻是经，不知不觉菩萨所行，自于所得功德，生灭度想，当入涅槃，我于余国作佛，更有异名，是人虽生灭度之想入于涅槃，而于彼土求佛智慧，得闻是经，唯以佛乘而得灭度，更无余乘，除诸如来方便说法。诸比丘，若如来自知涅槃时到，众又清净信解坚固，了达空法深入禅定，便集诸菩萨及声闻众，为说是经，世间无有二乘而得灭度，唯一佛乘得灭度耳。比丘当知，如来方便，深入众生之性，知其志乐小法深著五欲，为是等故说于涅槃，是人若闻则便信受，譬如五百由旬险难恶道，旷绝无人怖畏之处，若有多众欲过此道至珍宝处，有一导师聪慧明达，善知险道通塞之相，将导众人欲过此难，所将人众中路懈怠。白导师言：我等疲极而复怖畏，不能复进，前路犹远，今欲退还，导师多诸方便，而作是念，此等可愍，云何舍大珍宝而欲退还，作是念已，以方便力，于险道中，过三百由旬，化作一城，告众人言，汝等勿怖，莫得退还，今此大城可于中止，随意所作，若入是城快得安



隐，若能前至宝所亦可得去，是时疲极之众，心大欢喜叹未曾有，我等今者免斯恶道，快得安隐，于是众人前入化城，生已度想生安隐想。尔时导师，知此人众既得止息无复疲倦，即灭化城语众人言，汝等去来宝处在近，向者大城，我所化作为止息耳。诸比丘，如来亦复如是，今为汝等作大导师，知诸生死烦恼恶道，险难长远应去应度，若众生但闻一佛乘者，则不欲见佛，不欲亲近，便作是念，佛道长远，久受勤苦乃可得成，佛知是心怯弱下劣，以方便力，而于中道，为止息故，说二涅槃，若众生住于二地，如来尔时即便为说，汝等所作未办，汝所住地近于佛慧，当观察筹量，所得涅槃，非真实也。但是如来方便之力，于一佛乘分别说三，如彼导师为止息故，化作大城，既知息已，而告之言，宝处在近，此城非实，我化作耳。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：大通智胜佛，十劫坐道场，佛法不现前，不得成佛道，诸天神龙王，阿修罗众等，常雨于天花，以供养彼佛，诸天击天鼓，并作众伎乐，香风吹萎花，更雨新好者，过十小劫已，乃得成佛道，诸天及世人，心皆怀踊跃，彼佛十六子，皆与其眷属，千万亿围绕，俱行至佛所，头面礼佛足，而请转法轮，

圣师子法雨，充我及一切，世尊甚难值，久远时一现，为觉悟群生，振动于一切，东方诸世界，五百万亿国，梵宫殿光曜，昔所未曾有，诸梵见此相，寻来至佛所，散花以供养，并奉上宫殿，请佛转法轮，以偈而赞叹，佛知时未至，受请默然坐，三方及四维，上下亦复尔，散华奉宫殿，请佛转法轮，世尊甚难值，愿以大慈悲，广开甘露门，转无上法轮，无量慧世尊，受彼众人请，为宣种种法，四谛十二缘，无明至老死，皆从生缘有，如是众过患，汝等应当知，宣畅是法时，六百万亿垓，得尽诸苦际，皆成阿罗汉，第二说法时，千万恒沙众，于诸法不受，亦得阿罗汉，从是后得道，其数无有量，万亿劫算数，不能得其边，时十六王子，出家作沙弥，皆共请彼佛，演说大乘法，我等及营从，皆当成佛道，愿得如世尊，慧眼第一净，佛知童子心，宿世之所行，以无量因缘，种种诸譬喻，说六波罗蜜，及诸神通事，分别真实法，菩萨所行道，说是法华经，如恒河沙偈，彼佛说经已，静室入禅定，一心一处坐，八万四千劫，是诸沙弥等，知佛禅未出，为无量亿众，说佛无上慧，各各坐法座，说是大乘经，于佛宴寂后，宣扬助法化，一一沙弥等，所度诸众生，有六百万亿，恒河沙等众，彼佛灭度后，是诸闻法者，在在诸佛土，常与师俱生，是十六沙弥，具足行佛道，今现在十方，各得成正觉，尔时闻法者，各在诸佛所，其有住声闻，渐教以佛道，我在十六数，曾亦为汝说，是故以方便，引汝趣佛慧，以是本因缘，今说法华经，令汝入佛道，慎勿怀惊惧，譬如险恶道，迥绝多毒兽，又复无水草，人所怖畏处，无数千万众，欲过此险道，其路甚旷远，经五百由旬，时有一导师，强识有智慧，明了心决定，在险济众难，众人皆疲倦，而白导师言，我等今顿乏，于此欲退还，导师作是念，此辈甚可愍，如何欲退还，而失大珍宝，寻时思方便，当设神通力，化作大城郭，庄严诸舍宅，周匝有园林，流渠及浴池，重门高楼阁，男女皆充满，即作是化已，慰众言勿惧，汝等入此城，各可随所乐，诸人既入城，心皆大欢喜，皆生安隐想，自谓已得度，导师知己息，集众而告言，汝等当前进，此是化城耳，我见汝疲极，中道欲退还，故以方便力，权化作此城，汝今勤精进，当共至宝所，我亦复如是，为一切导师，见诸求道者，中路而懈废，不能度生死，烦恼诸险道，故以方便力，为息说涅槃，言汝等苦灭，所作皆已办，既知到涅槃，皆得阿罗汉，尔乃集大众，为说真实法，诸佛方便力，分别说三乘，唯有一佛乘，息处故说二，今为汝说实，汝所得非灭，为佛一切智，当发大精进，汝证一切智，十力等佛法，具三十二相，乃是真实灭，诸佛之导师，为息说涅槃，

既知是息已，引入于佛慧，

添品妙法莲华经卷第三

## 添品妙法莲华经卷第四

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

## 五百弟子授记品第八

尔时富楼那弥多罗尼子，从佛闻是智慧方便随宜说法。又闻授诸大弟子阿耨多罗三藐三菩提记，复闻宿世因缘之事，复闻诸佛有大自在神通之力，得未曾有心净踊跃，即从座起到于佛前，头面礼足却住一面，瞻仰尊颜目不暂舍，而作是念，世尊甚奇特，所为希有，随顺世间若干种性，以方便知见而为说法，拔出众生处处贪著，我等于佛功德言不能宣，唯佛世尊，能知我等深心本愿。尔时佛告诸比丘，汝等见是富楼那弥多罗尼子不？我常称其于说法人中最为第一，亦常叹其种种功德，精勤护持助宣我法，能于四众示教利喜，具足解释佛之正法，而大饶益同梵行者，自舍如来无能尽其言论之辩，汝等勿谓富楼那但能护持助宣我法，亦于过去九十亿诸佛所，护持助宣佛之正法，于彼说法人中亦最第一。又于诸佛所说空法明了通达，得四无碍智，常能审谛清净说法，无有疑惑，具足菩萨神通之力，随其寿命常修梵行，彼佛世人咸皆谓之实是声闻，而富楼那，以斯方便饶益无量百千众生。又化无量阿僧祇人，令立阿耨多罗三藐三菩提，为净佛土故，常作佛事教化众生。诸比丘，富楼那亦于七佛说法人中而得第一，今于我所说法人中亦为第一，于贤劫中当来诸佛说法人中亦复第一，而皆护持助宣佛法，亦于未来护持助宣无量无边诸佛之法，教化饶益无量众生，令立阿耨多罗三藐三菩提，为净佛土故，常勤精进教化众生，渐渐具足菩萨之道，过无量阿僧祇劫，当于此土得阿耨多罗三藐三菩提，号曰法明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，其佛以恒河沙等三千大千世界，为一佛土，七宝为地，地平如掌，无有山陵溪涧沟壑，七宝台观充满其中，诸天宫殿近处虚空，人天交接两得相见，无诸恶道亦无女人，一切众生皆以化生，无有淫欲得大神通，身出光明飞行自在，志念坚固精进智慧，普皆金色三十二相，而自庄严，其国众生常以二食，一者法喜食，二者禅悦食，有无量阿僧祇千万亿那由他诸菩萨众，得大神通四无碍智，善能教化众生之类，其声闻众，算数校计所不能知，皆得具足六通三明及八解脱，其佛国土，有如是等无量功德庄严成就，劫名宝明，国名善净，其佛寿命无量阿僧祇劫，法住甚久，佛灭度后，起七宝塔遍满其国。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：诸比丘谛听，佛子所行道，善学方便故，不可得思议，知众乐小法，而畏于大智，是故诸菩萨，作声闻缘觉，以无数方便，化诸众生类，自说是声闻，去佛道甚远，度脱无量众，皆悉得成就，虽小欲懈怠，渐当令作佛，内秘菩萨行，外现是声闻，少欲厌生死，实自净佛土，示众有三毒，又现邪见相，我弟子如是，方便度众生，若我具足说，种种现化事，众生闻是者，心则怀疑惑，今此富楼那，于昔千亿佛，勤修所行道，宣护诸佛法，为求无上慧，而于诸佛所，现居弟子上，多闻有智慧，所说无所畏，能令众欢喜，未曾有疲倦，而以助佛事，已度大神通，具四无碍慧，知众根利钝，常说清净法，演畅如是义，教诸千亿众，令住大乘法，而自净佛土，未来亦供养，无量无数佛，护助宣正法，亦自净佛土，常以诸方便，说法无所畏，度不可计众，成就一切智，供养诸如来，护持法宝藏，其后得成佛，号名曰法明，其国名善净，七宝所合成，

劫名为宝明，菩萨众甚多，其数无有量，皆度大神通，威德力具足，充满其国土，声闻亦无数，三明八解脱，得四无碍智，以是等为僧，其国诸众生，淫欲皆已断，纯一变化生，具相庄严身，法喜禅悦食，更无余食想，无有诸女人，亦无诸恶道，富楼那比丘，功德悉成满，当得斯净土，贤圣众甚多，如是无量事，我今但略说。

尔时千二百阿罗汉心自在者作是念，我等欢喜得未曾有，若世尊各见授记如余大弟子者，不亦快乎！佛知此等心之所念，告摩诃迦叶，是千二百阿罗汉，我今当现前次第与授阿耨多罗三藐三菩提记，于此众中，我大弟子憍陈如比丘，当供养六万二千亿佛，然后得成为佛，号曰普明如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，其五百阿罗汉沓楼频螺迦叶，伽耶迦叶，那提迦叶，迦留陀夷，优陀夷，阿[少/兔]楼驮，离波多，劫宾那，薄拘罗，周陀莎伽陀等，皆当得阿耨多罗三藐三菩提，尽同一号，名曰普明。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：憍陈如比丘，当见无量佛，过阿僧祇劫，乃成等正觉，常放大光明，具足诸神通，名闻遍十方，一切之所敬，常说无上道，故号为普明，其国土清净，菩萨皆勇猛，咸升妙楼阁，游诸十方国，以无上供具，奉献于诸佛，作是供养已，心怀大欢喜，须臾还本国，有如是神力，佛寿六万劫，正法住倍寿，像法复倍是，法灭天人忧，其五百比丘，次第当作佛，同号曰普明，转次而授记，我灭度之后，某甲当作佛，其所化世间，亦如我今日，国土之严净，及诸神通力，菩萨声闻众，正法及像法，寿命劫多少，皆如上所说，迦叶汝已知，五百自在者，余诸声闻众，亦当复如是，其不在此会，汝当为宣说。

尔时五百阿罗汉，于佛前得授记已，欢喜踊跃，即从座起到于佛前，头面礼足悔过自责。世尊！我等常作是念，自谓已得究竟灭度，今乃知之，如无智者，所以者何？我等应得如来智慧，而便自以小智为足。世尊！譬如有人至亲友家醉酒而卧，是时亲友官事当行，以无价宝珠系其衣里与之而去，其人醉卧都不觉知，起已游行到于他国，为衣食故，勤力求索甚大艰难，若少有所得便以为足，于后亲友会遇见之，而作是言，咄哉丈夫！何为衣食乃至如是，我昔欲令汝得安乐五欲自恣，于某年日月，以无价宝珠系汝衣里，今故现在，而汝不知，勤苦忧恼以求自活，甚为痴也。汝今可以此宝贸易所须，常可如意无所乏短，佛亦如是，为菩萨时教化我等，令发一切智心，而寻废忘不知不觉，既得阿罗汉道，自谓灭度，资生艰难得少为足，一切智愿犹在不失，今者世尊觉悟我等，作如是言，诸比丘，汝等所得非究竟灭，我久令汝等种佛善根，以方便故示涅槃相，而汝谓为实得灭度。世尊！我今乃知实是菩萨，得授阿耨多罗三藐三菩提记，以是因缘，甚大欢喜得未曾有。尔时阿若憍陈如等，欲重宣此义，而说偈言：我等闻无上，安隐授记声，欢喜未曾有，礼无量智佛，今于世尊前，自悔诸过咎，于无量佛宝，得少涅槃分，如无智愚人，便自以为足，譬如贫穷人，往至亲友家，其家甚大富，具设诸肴膳，以无价宝珠，系著内衣里，默与而舍去，时卧不觉知，是人既已起，游行诣他国，求衣食自济，资生甚艰难，得少便为足，更不愿好者，不觉内衣里，有无价宝珠，与珠之亲友，后见此贫人，苦切责之已，示以所系珠，

贫人见此珠，其心大欢喜，富有诸财物，五欲而自恣，我等亦如是，世尊于长夜，常愍见教化，令种无上愿，我等无智故，不觉亦不知，得少涅槃分，自足不求余，今佛觉悟我，言非实灭度，得佛无上慧，尔乃为真灭，我今从佛闻，授记庄严事，及转次受决，身心遍欢喜。

#### 添品妙法莲华经授学无学人记品第九

尔时阿难罗睺罗，而作是念，我等每自思惟，设得授记，不亦快乎！即从座起到于佛前，头面礼足，俱白佛言：世尊！我等于此亦应有分，唯有如来我等所归。又我等为一切世间天人阿修罗所见知识，阿难常为侍者护持法藏，罗睺罗是佛之子，若佛见授阿耨多罗三藐三菩提记者，我愿既满众望亦足，尔时学无学声闻弟子二千人，皆从座起，偏袒右肩到于佛前，一心合掌瞻仰世尊，如阿难罗睺罗所愿，住立一面。尔时佛告阿难，汝于来世当得作佛，号山海慧自在通王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，当供养六十二亿诸佛护持法藏，然后得阿耨多罗

三藐三菩提，教化二十千万亿恒河沙诸菩萨等，令成阿耨多罗三藐三菩提，国名常立胜幡，其土清净琉璃为地，劫名妙音遍满，其佛寿命，无量千万亿阿僧祇劫，若人于千万亿无量阿僧祇劫中，算数校计不能得知，正法住世倍于寿命，像法住世复倍正法。阿难！是山海慧自在通王佛，为十方无量千万亿恒河沙等，诸佛如来所共赞叹称其功德。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：我今僧中说，阿难持法者，当供养诸佛，然后成正觉，号曰山海慧，自在通王佛，其国土清净，名常立胜幡，教化诸菩萨，其数如恒沙，佛有大威德，名闻满十方，寿命无有量，以愍众生故，正法倍寿命，像法复倍是，如恒河沙等，无数诸众生，于此佛法中，种佛道因缘。

尔时会中，新发意菩萨八千人，咸作是念，我等尚不闻诸大菩萨得如是记，有何因缘？而诸声闻得如是决。尔时世尊知诸菩萨心之所念，而告之曰：诸善男子！我与阿难等，于空王佛所，同时发阿耨多罗三藐三菩提心，阿难常乐多闻，我常勤精进，是故我已得成阿耨多罗三藐三菩提，而阿难护持我法，亦护将来诸佛法藏，教化成就诸菩萨众，其本愿如是，故获斯记。阿难面于佛前，自闻授记及国土庄严，所愿具足，心大欢喜，得未曾有，即时忆念过去无量千万亿诸佛法藏，通达无碍如今所闻，亦识本愿。尔时阿难而说偈言：世尊甚希有，令我念过去，无量诸佛法，如今日所闻，我今无复疑，安住于佛道，方便为侍者，护持诸佛法。

尔时佛告罗睺罗，汝于来世当得作佛，号蹈七宝华如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，当供养十世界微尘等数诸佛如来，常为诸佛而作长子犹如今也。是蹈七宝华佛，国土庄严，寿命劫数，所化弟子，正法像法，亦如山海慧自在通王如来无异，亦为此佛而作长子，过是已后，当得阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：我为太子时，罗睺罗密行，惟我能知之，现为我长子，以示诸众生，无量亿千万，功德不可数，安住于佛法，以求无上道。

尔时世尊，见学无学二千人，其意柔软，寂然清净一心观佛，佛告阿难，汝见是学无学二千人不？唯然已见。阿难！是诸人等，当供养五十世界微尘数诸佛如来，恭敬尊重护持法藏，末后同时，于十方国各得成佛，皆同一号，名曰宝相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，寿命一劫，国土庄严，声闻菩萨，正法像法，皆悉同等。尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

是二千声闻，今于我前住，悉皆与授记，未来当成佛，所供养诸佛，如上说尘数，护持其法藏，后当成正觉，各于十方国，悉同一名号，俱时坐道场，以证无上慧，皆名为宝相，国土及弟子，正法与像法，悉等无有异，咸以诸神通，度十方众生，名闻普周遍，渐入于涅槃。

尔时学无学二千人，闻佛授记欢喜踊跃，而说偈言：世尊慧灯明，我闻授记音，心欢喜充满，如甘露见灌。

#### 添品妙法莲华经法师品第十

尔时世尊，因药王菩萨，告八万大士。药王！汝见是大众中，无量诸天龙王夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等，及比丘比丘尼优婆塞优婆夷，求声闻者，求辟支佛者，求佛道者，如是等类，咸于佛前，闻妙法华经一偈一句乃至一念随喜者，我皆与授记，当得阿耨多罗三藐三菩提。佛告药王，又如来灭度之后，若有人闻妙法华经乃至一偈一句一念随喜者，我亦与授阿耨

多罗三藐三菩提记。若复有人，受持读诵解说书写妙法华经乃至一偈，于此经卷敬视如佛，种种供养华香璎珞，末香涂香烧香，缯盖幢幡衣服伎乐，乃至合掌恭敬，药王当知，是诸人等，已曾供养十万亿佛，于诸佛所成就大愿，愍众生故生此人间。药王！若有人问，何等众生，于未来世当得作佛，应示是诸人等于未来世必得作佛，何以故？若善男子善女人，于法华经乃至一句，受持读诵解说书写，种种供养经卷，华香璎珞末香涂香烧香，缯盖幢幡衣服伎乐，合掌恭敬，是人一切世间所应瞻奉，应以如来供养而供养之，当知此人是菩萨，成就阿耨多罗三藐三菩提，哀愍众生愿生此间，广演分别妙法花经，何况尽能受持种种供养者，药王当知，是人自舍清净业报，于我灭度后，愍众生故，生于恶世广演此经。若是善男子善女人，我灭度后，能窃为一人说法华经，乃至一句，当知是人，则如来使，如来所遣，行如来事，何况于大众中广为人说。药王！若有恶人，以不善心，于一劫中，现于佛前常毁骂佛，其罪尚轻，若人以一恶言，毁谤在家出家读诵法华经者，其罪甚重。药王！其有读诵法华经者，当知是人，以佛庄严而自庄严，则为如来肩所荷担，其所至方，应随向礼一心合掌，恭敬供养尊重赞叹，华香璎珞，末香涂香烧香，缯盖幢幡衣服肴饌，作诸伎乐，人中上供而供养之，应持天宝而以散之，天上宝聚应以奉献，所以者何？是人欢喜说法，须臾闻之，即得究竟阿耨多罗三藐三菩提故。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若欲住佛道，成就自然智，常当勤供养，受持法花者，其有欲疾得，一切种智慧，当受持是经，并供养持者，若有能受持，妙法华经者，当知佛所使，愍念诸众生，诸有能受持，妙法华经者，舍于清净土，愍众故生此，当知如是人，自在所欲生，能于此恶世，广说无上法，应以天华香，及天宝衣服，天上妙宝聚，供养说法者，吾灭后恶世，能持是经者，当合掌礼敬，如供养世尊，上饌众甘美，及种种衣服，供养是佛子，冀得须臾闻，若能于后世，受持是经者，我遣在人中，行于如来事，若于一劫中，常怀不善心，作色而骂佛，获无量重罪，其有读诵持，是法华经者，须臾加恶言，其罪复过彼，有人求佛道，而于一劫中，合掌在我前，以无数偈赞，由是赞佛故，得无量功德，叹美持经者，其福复过彼，于八十亿劫，以最妙色声，及与香味触，供养持经者，如是供养已，若得须臾闻，则应自欣庆，我今获大利，药王今告汝，我所说诸经，而于此经中，法华最第一。

尔时佛复告药王菩萨摩訶萨，我所说经典，无量千万亿，已说今说当说，而于其中，此法华经，最为难信难解。药王！此经是诸佛秘要之藏，不可分布妄授与人，诸佛世尊之所守护，从昔已来未曾显说，如此经者，如来现在，犹多怨嫉，况灭度后？药王当知，如来灭后，其能书持读诵供养为他人说者，如来则为，以衣覆之。又为他方现在诸佛之所护念，是人有大信力及志愿力诸善根力，当知是人与如来共宿，则为如来手摩其头。药王！在在处处，若说若读若诵若书，若经卷所住处皆应起七宝塔，极令高广严饰，不须复安舍利，所以者何？此中已有如来全身，此塔应以一切华香璎珞缯盖幢幡伎乐歌颂，供养恭敬尊重赞叹，若有人得见此塔礼拜供养，当知是等皆近阿耨多罗三藐三菩提。药王！多有人在家出家行菩萨道，若不能得见闻读诵书持供养是法华经者，当知是人未善行菩萨道，若有得闻是经典者，乃能善行菩萨之道，其有众生求佛道者，若见若闻是法华经，闻已信解受持者，当知是人，得近阿耨多罗三藐三菩提。药王！譬如有人渴乏须水，于彼高原穿凿求之，犹见干土知水尚远，施功不已转见湿土，遂渐至泥，其心决定知水必近，菩萨亦复如是。若未闻未解未能修习是法华经，当知是人，去阿耨多罗三藐三菩提尚远，若得闻解思惟修习，必知得近阿耨多罗三藐三菩提，所以者何？一切菩萨阿耨多罗三藐三菩提，皆属此经，此经开方便门示真实相，是法华经藏，深固幽远无人能到，今佛教化成就菩萨而为开示。药王！若有菩萨，闻是法华经惊疑怖畏，当知是为新发意菩萨。若声闻人，闻是经惊疑怖畏，当知是为增上慢者。药王！若有善男子善女人，如来灭后欲为四众说是法华经者，云何应说，是善男子善女人，入如来室著如来衣坐如来座，尔乃应为四众广说斯经。如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，柔和忍辱心

是。如来座者，一切法空是。安住是中，然后以不懈怠心，为诸菩萨及四众，广说是法华经。药王！我于余国遣化人，为其集听法众，亦遣化比丘比丘尼优婆塞优婆夷，听其说法，是诸化人，闻法信受随顺不逆，若说法者在空闲处，我时广遣天龙鬼神乾闥婆阿修罗等，听其说法，我虽在异国，时时令说法者得见我身，若于此经忘失句逗，我还为说令得具足。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：欲舍诸懈怠，应当听是经，此经难得闻，信受者亦难，如人渴须水，穿凿于高原，犹见干燥土，知去水尚远，渐见湿土泥，决定知近水，药王汝当知，如是诸人等，不闻法华经，去佛智甚远，若闻是深经，决了声闻法，是诸经之王，闻已谛思惟，当知此人等，近于佛智慧，若人说此经，应入如来室，著于如来衣，而坐如来座，处众无所畏，广为分别说，大慈悲为室，柔和忍辱衣，诸法空为座，处此为说法，若说此经时，有人恶口骂，加刀杖瓦石，念佛故应忍，我千万亿土，现净坚固身，于无量亿劫，为众生说法，若我灭度后，能说此经者，我遣化四众，比丘比丘尼，及清信士女，供养于法师，引导诸众生，集之令听法，若人欲加恶，刀杖及瓦石，则遣变化人，为之作卫护，若说法之人，独在空闲处，寂寞无人声，读诵此经典，我尔时为现，清净光明身，若忘失章句，为说令通利，若人具是德，或为四众说，空处读诵经，皆得见我身，若人在空闲，我遣天龙王，夜叉鬼神等，为作听法众，是人乐说法，分别无挂碍，诸佛护念故，能令大众喜，若亲近法师，速得菩萨道，随顺是师学，得见恒沙佛。

### 添品妙法莲华经见宝塔品第十一

尔时佛前有七宝塔，高五百由旬，纵广二百五十由旬，从地踊出住在空中，种种宝物而庄校之。五千栏楯龕室千万，无数幢幡以为严饰，垂宝瓔珞宝铃万亿，而悬其上，四面皆出多摩罗跋栴檀之香，充遍世界，其诸幡盖，以金银琉璃砗磲马瑙真珠玫瑰七宝合成，高至四天王宫，三十三天，雨天曼陀罗华，供养宝塔，余诸天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等千万亿众，以一切华香瓔珞幡盖伎乐，供养宝塔，恭敬尊重赞叹。尔时宝塔中出大音声叹言：善哉善哉！释迦牟尼世尊，能以平等大慧教菩萨法佛所护念妙法华经，为大众说，如是如是。释迦牟尼世尊，如所说者皆是真实，尔时四众见大宝塔住在空中，又闻塔中所出音声，皆得法喜怪未曾有，从座而起，恭敬合掌却住一面。尔时有菩萨摩訶萨，名大乐说，知一切世间天人阿修罗等心之所疑，而白佛言：世尊！以何因缘，有此宝塔从地踊出？又于其中发是音声。尔时佛告大乐说菩萨，此宝塔中有如来全身，乃往过去东方无量千万亿阿僧祇世界，国名宝净，彼中有佛，号曰多宝，其佛本行菩萨道时，作大誓愿，若我成佛灭度之后，于十方国土有说法华经处，我之塔庙，为听是经故，踊现其前，为作证明，赞言善哉！彼佛成道已临灭度时，于天人大众中告诸比丘，我灭度后，欲供养我全身者，应起一大塔，其佛以神通愿力，十方世界在在处处，若有说法华经者，彼之宝塔，皆踊出其前，全身在于塔中赞言：善哉善哉！大乐说，今多宝如来塔，闻说法华经故，从地踊出，赞言：善哉善哉！是时大乐说菩萨，以如来神力故，白佛言：世尊！我等愿欲见此佛身。佛告大乐说菩萨摩訶萨，是多宝佛，有深重愿，若我宝塔，为听法华经故，出于诸佛前时，其有欲以我身示四众者，彼佛分身诸佛，在于十方世界说法，尽还集一处，然后我身乃出现耳。大乐说，我分身诸佛，在于十方世界说法者，今应当集，大乐说白佛言：世尊！我等亦愿欲见世尊分身诸佛礼拜供养。尔时佛放白毫一光，即见东方五百万亿那由他恒河沙等国土诸佛，彼诸国土，皆以颇梨为地，宝树宝衣以为庄严，无数千万亿菩萨充满其中，遍张宝幔宝网罗上，彼国诸佛，以大妙音而说诸法，及见无量千万亿菩萨，遍满诸国为众说法，南西北方四维上下，白毫相光所照之处，亦复如是。尔时十方诸佛，各告众菩萨言：善男子！我今应往娑婆世界释迦牟尼佛所，并供养多宝如来宝塔。时娑婆世界，即变清净，琉璃为地宝树庄严，黄金为绳以界八道，无诸聚落村营城邑，大海江河山川林藪，烧大宝香，曼陀罗华遍布其地，以宝网幔罗覆其上，悬诸宝铃，唯留此会众，移诸天人置于他

土。是时诸佛，各将一大菩萨以为侍者，至娑婆世界，各到宝树下，一一宝树高五百由旬，枝叶华果次第庄严，诸宝树下，皆有师子之座，高五由旬，亦以大宝而校饰之。尔时诸佛，各于此座结加趺坐，如是展转，遍满三千大千世界，而于释迦牟尼佛一方所分之身，犹故未尽。时释迦牟尼佛，欲容受所分身诸佛故，八方各更变二百万亿那由他国，皆令清净，无有地狱饿鬼畜生及阿修罗。又移诸天入置于他土，所化之国，亦以琉璃为地，宝树庄严，树高五百由旬，枝叶华果次第严饰，树下皆有宝师子座，高五由旬，种种诸宝以为庄严，亦无大海江河，及目真邻陀山，摩诃目真邻陀山，铁围山，大铁围山，须弥山等诸山王，通为一佛国土，宝地平正，宝交露幔遍覆其上，悬诸幡盖烧大宝香，诸天宝华遍布其地。释迦牟尼佛，为诸佛当来坐故，复于八方，各更变二百万亿那由他国，皆令清净，无有地狱饿鬼畜生及阿修罗。又移诸天入置于他土所化之国，亦以琉璃为地，宝树庄严，树高五百由旬，枝叶花果次第庄严，树下皆有宝师子座，高五由旬，亦以大宝而校饰之。亦无大海江河，及目真邻陀山，摩诃目真邻陀山，铁围山，大铁围山，须弥山等诸山王，通为一佛国土，宝地平正，宝交露幔遍覆其上，悬诸幡盖烧大宝香，诸天宝华遍布其地。尔时东方释迦牟尼所分之身，百千万亿那由他恒河沙等国土中诸佛，各各说法，来集于此，如是次第十方诸佛，皆悉来集，坐于八方。尔时一方四百万亿那由他国土，诸佛如来遍满其中，是时诸佛各在宝树下坐师子座皆遣侍者，问讯释迦牟尼佛，各赍宝华满掬，而告之言：善男子！汝往诣耆闍崛山释迦

牟尼佛所，如我辞曰，少病少恼气力安乐，及菩萨声闻众，悉安隐不？以此宝华散佛供养，而作是言，彼某甲佛，与欲开此宝塔，诸佛遣使亦复如是。尔时释迦牟尼佛，见所分身佛悉已来集，各各坐于师子之座，皆闻诸佛与欲同开宝塔，即从座起住虚空中，一切四众起立合掌一心观佛，于是释迦牟尼佛以右指开七宝塔户，出大音声，如却关钥开大城门，即时一切众会，皆见多宝如来于宝塔中坐师子座，全身不散如入禅定。又闻其言，善哉善哉！释迦牟尼佛，快说是法华经，我为听是经故而来至此，尔时四众等，见过去无量千万亿劫灭度佛，说如是言，叹未曾有，以天宝华聚，散多宝佛及释迦牟尼佛上。尔时多宝佛，于宝塔中，分半座与释迦牟尼佛，而作是言：释迦牟尼佛，可就此座，即时释迦牟尼佛，入其塔中，坐其半座结加趺坐。尔时大众，见二如来在七宝塔中师子座上结加趺坐，各作是念，佛座高远，惟愿如来，以神通力，令我等辈俱处虚空，即时释迦牟尼佛，以神通力接诸大众，皆在虚空，以大音声普告四众，谁能于此娑婆国土，广说妙法华经，今正是时，如来不久当入涅槃，佛欲以此妙法华经付嘱有在。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：圣主世尊，虽久灭度，在宝塔中，尚为法来，诸人云何，不勤为法，此佛灭度，无央数劫，处处听法，以难遇故，彼佛本愿，我灭度后，在在所往，常为听法，又我分身，无量诸佛，如恒沙等，来欲听法，及见灭度，多宝如来，各舍妙土，及弟子众，天人龙神，诸供养事，令法久住，故来至此，为坐诸佛，以神通力，移无量众，令国清净，诸佛各各，诣宝树下，如清凉池，莲花庄严，其宝树下，诸师子座，佛坐其上，光明严饰，如夜闇中，然大炬火，身出妙香，遍十方国，众生蒙熏，喜不自胜，譬如大风，吹小树枝，以是方便，令法久住，告诸大众，我灭度后，谁能护持，读说此经，今于佛前，自说誓言，其多宝佛，虽久灭度，以大誓愿，而师子吼，多宝如来，及与我身，所集化佛，当知此意，诸佛子等，谁能护法，当发大愿，令得久住，其有能护，此经法者，则为供养，我及多宝，此多宝佛，处于宝塔，常游十方，为是经故，亦复供养，诸来化佛，庄严光饰，诸世界者，若说此经，则为见我，多宝如来，及诸化佛，诸善男子，各谛思惟，此为难事，宜发大愿，诸余经典，数如恒沙，虽说此等，未足为难，若接须弥，掷置他方，无数佛土，亦未为难，若以足指，动大千界，远掷他国，亦未为难，若立有顶，为众演说，无量余经，亦未为难，若佛灭后，于恶世中，能说此经，是则为难，假使有人，手把虚空，而以游行，亦未为难，于我灭后，若自书持，若使人书，是则为难，若以大地，置足甲上，升于梵天，亦未为难，佛灭度后，于

恶世中，暂读此经，是则为难，假使劫烧，担负干草，入中不烧，亦未为难，我灭度后，若持此经，为一人说，是则为难，若持八万，四千法藏，十二部经，为人演说，令诸听者，得六神通，虽能如是，亦未为难，于我灭后，听受此经，问其义趣，是则为难，若人说法，令千万亿，无量无数，恒沙众生，得阿罗汉，具六神通，虽有是益，亦未为难，于我灭后，若能奉持，如斯经典，是则为难，我为佛道，于无量土，从始至今，广说诸经，而于其中，此经第一，若有能持，则持佛身，诸善男子，于我灭后，谁能受持，读诵此经，今于佛前，自说誓言，此经难持，若暂持者，我则欢喜，诸佛亦然，如是之人，诸佛所叹，是则勇猛，是则精进，是名持戒，行头陀者，则为疾得，无上佛道，能于来世，读持此经，是真佛子，住纯善地，佛灭度后，能解其义，

是诸天入，世间之眼，于恐惧世，能须臾说，一切天人，皆应供养。

尔时佛告诸菩萨及天人四众，吾于过去无量劫中，求法华经无有懈倦，于多劫中常作国王，发愿求于无上菩提，心不退转，为欲满足六波罗蜜，勤行布施心无吝惜，象马七珍国城妻子奴婢仆从，头目髓脑身肉手足，不惜躯命。时世人民寿命无量，为于法故，捐舍国位委政太子，击鼓宣令四方求法，谁能为我说大乘者，吾当终身供给走使，时有仙人，来白王言，我有大乘，名妙法莲华，若不违我当为演说，王闻其言欢喜踊跃，即随仙人供给所需，采果汲水拾薪设食，乃至以身而为床座，身心无倦，于时奉事经于千岁，为于法故，精勤给使令无所乏。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：我念过去劫，为求大法故，虽作世国王，不贪五欲乐，捶钟告四方，谁有大法者，若为我解说，身当为奴仆，尔时有仙人，来白大王言，我有微妙法，世间所希有，若能修行者，吾当为汝说，时王闻仙言，心生大欢喜，即便随仙人，供给于所欲，采薪及果蓏，随时恭敬与，情存妙法故，身心无懈倦，普为诸众生，勤求于大法，亦不为己身，及以五欲乐，故为大国王，勤求获此法，遂致得成佛，今故为汝说。

佛告诸比丘，尔时王者，则我身是。时仙人者，今提婆达多是。由提婆达多善知识故，令我具足六波罗蜜慈悲喜舍，三十二相八十种好紫磨金色，十力四无所畏四摄法，十八不共神通道力，成等正觉广度众生，皆因提婆达多善知识故。告诸四众，提婆达多，却后过无量劫，当得成佛，号曰天王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，世界名天道。时天王佛，住世二十中劫，广为众生说于妙法，恒河沙众生得阿罗汉果，无量众生发缘觉心，恒河沙众生发无上菩提心，得无生忍至不退转。时天王佛般涅槃后，正法住世二十中劫，全身舍利起七宝塔，高六十由旬，纵广四十由旬，诸天人民，悉以杂华涂香末香烧香衣服瓔珞幢幡宝盖伎乐歌颂，礼拜供养七宝妙塔，无量众生得阿罗汉，无量众生悟辟支佛，不可思议众生发菩提心至不退转。佛告诸比丘，未来世中，若有善男子善女人，闻此妙法莲华经品，闻已净心信敬不生疑惑者，不堕地狱饿鬼畜生，生十方佛前，所生之处常闻此经，若生天人中受胜妙乐，若在佛前莲华化生，于时下方多宝世尊所从菩萨，名曰智积，白多宝佛，当还本土，释迦牟尼佛告智积曰：善男子！且待须臾，此有菩萨，名文殊师利，可与相见论说妙义，可还本土。尔时文殊师利，坐千叶莲华，大如车轮，俱来菩萨亦坐宝华，从于大海娑竭罗龙宫，自然踊出，住虚空中，诣灵鹫山，从莲华下至于佛所，头面敬礼二世尊足，修敬已毕，往智积所，共相慰问，却坐一面，智积菩萨问文殊师利，仁者往诣龙宫所化众生其数几何？文殊师利言，其数无量不可称计，非口所宣，非心所测，且待须臾，自当有证，所言未竟，无数菩萨，坐宝莲华从海踊出，诣灵鹫山住在虚空，此诸菩萨，皆是文殊师利之所化度，具菩萨道行，皆共论说六波罗蜜，本声闻人，在虚空中说声闻行，今皆修行大乘空义。文殊师利谓智积曰，于海所化其事如此，尔时智积菩萨以偈赞曰：大智德勇健，化度无量众，今此诸大会，及我皆已见，演畅实相义，开阐一乘法，广度诸群生，令速成菩提。



文殊师利言：我于海中，唯常宣说妙法华经，智积问文殊师利言：此经甚深微妙，诸经中宝，世所希有，颇有众生，勤加精进修行此经，速得佛不？文殊师利言有娑竭罗龙王女，年始八岁，智慧利根，善知众生诸根行业，得陀罗尼，诸佛所说甚深秘藏，悉能受持，深入禅定了达诸法，于刹那顷发菩提心，得不退转，辩才无碍，慈念众生，犹如赤子，功德具足心念口演，微妙广大，慈悲仁让，志意和雅，能至菩提。智积菩萨言：我见释迦如来，于无量劫难行苦行，积功累德求菩提道，未曾止息，观三千大千世界，乃至无有

如芥子许非是菩萨舍身命处，为众生故，然后乃得成菩提道，不信此女于须臾顷便成正觉，言论未讫，时龙王女忽现于前，头面礼敬却住一面，以偈赞曰：深达罪福相，遍照于十方，微妙净法身，具相三十二，以八十种好，用庄严法身，天人所戴仰，龙神咸恭敬，一切众生类，无不宗奉者，有闻成菩提，唯佛当证知，我闻大乘教，度脱苦众生。

尔时舍利弗语龙王女言汝谓不久得无上道，是事难信，所以者何？女身垢秽非是法器，云何能得无上菩提？佛道玄旷经无量劫，勤苦积行具修诸度，然后乃成。又女人身犹有五障，一者不得作梵天王，二者不得作帝释，三者魔王，四者转轮圣王，五者佛身，云何女身速得成佛？

尔时龙王女有一宝珠，价直三千大千世界，持以上佛，佛即受之。龙女谓智积菩萨尊者舍利弗言：我献此宝珠世尊纳受，是事疾不？答言甚疾。女言：以汝神通力观我成佛，复速于此。当时众会，皆见龙女，忽然之间，变成男子具菩萨行，即往南方无垢世界，坐宝莲花成正觉，三十二相八十种好，普为十方一切众生演说妙法。尔时娑婆世界菩萨声闻天龙八部人与非人，皆遥见彼龙女成佛普为时会人天说法，心大欢喜悉遥敬礼，无量众生闻法解悟，得不退转，无量众生得授道记，无垢世界六种震动，娑婆世界三千众生住不退地，三千众生发菩提心，而得授记。智积菩萨及舍利弗，一切大会，默然信受。

## 添品妙法莲华经劝持品第十二

尔时药王菩萨摩訶萨，及大乐说菩萨摩訶萨，与二万菩萨眷属俱，皆于佛前作是誓言，唯愿世尊，不以为虑，我等于佛灭后，当奉持读诵说此经典，后恶世众生善根转少，多增上慢，贪利供养增不善根，远离解脱，虽难可教化，我等当起大忍力，读诵此经，持说书写种种供养，不惜身命。尔时众中，五百阿罗汉得授记者，白佛言：世尊！我等亦自誓愿，于异国土广说此经，复有学无学八千人得授记者，从座而起合掌向佛，作是誓言，世尊！我等亦当于他国土广说此经，所以者何？是娑婆国中，人多弊恶怀增上慢，功德浅薄嗔浊谄曲，心不实故。尔时佛姨母摩訶波闍波提比丘尼，与学无学比丘尼六千人俱，从座而起一心合掌，瞻仰尊颜目不暂舍，于时世尊告憍昙弥，何故忧色而视如来，汝心将无谓我不说汝名授阿耨多罗三藐三菩提记耶？憍昙弥！我先总说一切声闻皆已授记，今汝欲知记者，将来之世，当于六万八千亿诸佛法中，为大法师，及六千学无学比丘尼，俱为法师，如是渐渐具菩萨道，当得作佛，号一切众生喜见如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。憍昙弥！是一切众生喜见佛，及六千菩萨转次授记，得阿耨多罗三藐三菩提。

尔时罗睺罗母耶输陀罗比丘尼作是念，世尊！于授记中独不说我名，佛告耶输陀罗，汝于来世百千万亿诸佛法中，修菩萨行为大法师，渐具佛道，于善国中当得作佛，号具足千万光相如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，佛寿无量阿僧祇劫。尔时摩訶波闍波提比丘尼，及耶输陀罗比丘尼，并其眷属，皆大欢喜得未曾有，即于佛前，而说偈言：世尊导师，安隐

天人，我等闻记，心安具足。

诸比丘尼说是偈已，白佛言，世尊！我等亦于他方国土广说斯经。

尔时世尊，视八十万亿那由他诸菩萨摩訶萨，是诸菩萨，皆是阿鞞跋致，转不退法轮，得诸陀罗尼，即从座起至于佛前一心合掌而作是念，若世尊告敕我等持说此经者，当如佛教广宣斯法。复作是念，佛今默然不见告敕，我当云何？时诸菩萨敬顺佛意，并欲自满本愿，便于佛前作师子吼，而发誓言，世尊！我等于如来灭后，周旋往返十方世界，能令众生书写此经，受持读诵解说其义，如法修行正忆念皆是佛之威力，唯愿世尊，在于他方遥见守护，即时诸菩萨，俱同发声，而说偈言：唯愿不为虑，于佛灭度后，恐怖恶世中，我等当广说，有诸无智人，恶口骂詈等，

及加刀杖者，我等皆当忍，恶世中比丘，邪智心谄曲，未得谓为得，我慢心充满，或有阿练若，纳衣在空闲，自谓行真道，轻贱人间者，贪著利养故，与白衣说法，为世所恭敬，如六通罗汉，是人怀恶心，常念世俗事，假名阿练若，好出我等过，而作如是言，此诸比丘等，为贪利养故，说外道论义，自作此经典，诳惑世间人，为求名闻故，分别于是经，常在大众中，欲毁我等故，向国王大臣，婆罗门居士，及余比丘众，诽谤说我恶，谓是邪见人，说外道论义，我等敬佛故，悉忍是诸恶，为斯所轻言，汝等皆是佛，如此轻慢言，皆当忍受之，浊劫恶世中，多有诸恐怖，恶鬼入其身，骂詈毁辱我，我等敬信佛，当著忍辱铠，为说是经故，忍此诸难事，我不爱身命，但惜无上道，我等于来世，护持佛所嘱，世尊自当知，浊世恶比丘，不知佛方便，随宜所说法，恶口而鬻鬻，数数见摈出，远离于塔寺，如是等众恶，念佛告敕故，皆当忍是事，诸聚落城邑，其有求法者，我皆到其所，说佛所嘱法，我是世尊使，处众无所畏，我当善说法，愿佛安隐住，我于世尊前，诸来十方佛，发如是誓言，佛悉知我心。

添品妙法莲华经卷第四

添品妙法莲华经卷第五

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

安乐行品第十三

尔时文殊师利法王子菩萨摩訶萨白佛言：世尊！是诸菩萨，甚为难有，敬顺佛故，发大誓愿，于后恶世护持读诵说是法华经。世尊！菩萨摩訶萨，于后恶世云何能说是经？佛告文殊师利，若菩萨摩訶萨，于后恶世欲说是经，当安住四法，一者安住菩萨行处亲近处，能为众生演说是经。文殊师利，云何名菩萨摩訶萨行处？若菩萨摩訶萨，住忍辱地，柔和善顺，而不卒暴，心亦不惊，又复于法无所行，而观诸法如实相，亦不行不分别，是名菩萨摩訶萨行处。云何名菩萨摩訶萨亲近处？菩萨摩訶萨，不亲近国王王子大臣官长，不亲近诸外道梵志尼乾子等，及造世俗文笔赞咏外书，及路伽耶陀逆路伽耶陀者，亦不亲近诸有凶戏相叉相扑，及那罗等种种变现之戏，又不亲近旃陀罗及畜猪羊鸡狗豕猎渔捕诸恶律仪，如是人等或时来者，则为说法无所希望，又不亲近求声闻比丘比丘尼优婆塞优婆夷，亦不问讯，若于房中，若经行处，若在讲堂中，不共住止，或时来者随宜说法，无所悽求。文殊师利，又菩萨摩訶萨，不应于女人身取能生欲想相而为说法，亦不乐见，若入他家，不与小女处女寡女等共语，亦复不近五种不男之人以为亲厚，不独入他家，若有因缘须独入时，但一心念佛，若为女人说法，不露齿笑，不现胸臆，乃至为法犹不亲厚，况复余事，不乐畜年

少弟子沙弥小儿，亦不乐与同师，常好坐禅，在于闲处修摄其心，文殊师利，是名初亲近处。复次菩萨摩訶萨，观一切法空如实相，不颠倒不动不退不转，如虚空无所有性，一切语言道断，不生不出不起，无名无相实无所有，无量无边无碍无障，但以因缘有，从颠倒生故说常乐，观如是法相，是名菩萨摩訶萨第二亲近处。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若有菩萨，于后恶世，无怖畏心，欲说是经，应入行处，及亲近处，常离国王，及国王子，大臣官长，凶险戏者，及旃陀罗，外道梵志，亦不亲近，增上慢人，贪著小乘，三藏学者，破戒比丘，名字罗汉，及比丘尼，好戏笑者，深著五欲，

求现灭度，诸优婆夷，皆勿亲近，若是人等，以好心来，到菩萨所，为闻佛道，菩萨则以，无所畏心，不怀希望，而为说法，寡女处女，及诸不男，皆勿亲近，以为亲厚，亦莫亲近，屠儿魁脍，田猎渔捕，为利杀害，贩肉自活，炫卖女色，如是之人，皆勿亲近，凶险相扑，种种嬉戏，诸淫女等，尽勿亲近，莫独屏处，为女说法，若说法时，无得戏笑，入里乞食，将一比丘，若无比丘，一心念佛，是则名为，行处近处，以此二处，能安乐说，又复不行，上中下法，有为无为，实不实法，亦不分别，是男是女，不得诸法，不知不见，是则名为，菩萨行处，一切诸法，空无所有，无有常住，亦无起灭，是名智者，所亲近处，颠倒分别，诸法有无，是实非实，是生非生，在于闲处，修摄其心，安住不动，如须弥山，观一切法，皆无所有，犹如虚空，无有坚固，不生不出，不动不退，常住一相，是名近处，若有比丘，于我灭后，入是行处，及亲近处，说斯经时，无有怯弱，菩萨有时，入于静室，以正忆念，随义观法，从禅定起，为诸国王，王子臣民，婆罗门等，开化演畅，说斯经典，其心安隐，无有怯弱，文殊师利，是名菩萨，安住初法，能于后世，说法华经。

又文殊师利，如来灭后于末法中，欲说是经，应住安乐行，若口宣说，若读经时，不乐说人及经典过，亦不轻慢诸余法师，不说他人好恶长短，于声闻人亦不称名说其过恶，亦不称名赞叹其美。又亦不生怨嫌之心，善修如是安乐心故，诸有听者不逆其意，有所难问，不以小乘法答，但以大乘而为解说，令得一切种智。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：菩萨常乐，安隐说法，于清净地，而施床座，以油涂身，澡浴尘秽，著新净衣，内外俱净，安处法座，随问为说，若有比丘，及比丘尼，诸优婆塞，及优婆夷，国王王子，群臣士民，以微妙义，和颜为说，若有难问，随义而答，因缘譬喻，敷演分别，以是方便，皆使发心，渐渐增益，入于佛道，除懒惰意，及懈怠想，离诸烦恼，慈心说法，昼夜常说，无上道教，以诸因缘，无量譬喻，开示众生，咸令欢喜，衣服卧具，饮食医药，而于其中，无所希望，但一心念，说法因缘，愿成佛道，令众亦尔，是则大利，安乐供养，我灭度后，若有比丘，能演说斯，妙法华经，心无嫉恚，诸恼障碍，亦无忧愁，及骂詈者，又无怖畏，加刀杖等，亦无摈出，安住忍故，智者如是，善修其心，能住安乐，如我上说，其人功德，千亿万劫，算数譬喻，说不能尽。

又文殊师利，菩萨摩訶萨，于后末世法欲灭时，受持读诵斯经典者，无怀嫉妒谄诳之心，亦勿轻骂学佛道者求其长短，若比丘比丘尼优婆塞优婆夷，求声闻者，求辟支佛者，求菩萨道者，无得恼之令其疑悔，语其人言，汝等去道甚远，终不能得一切种智，所以者何？汝是放逸之人，于道懈怠故，又亦不应戏论诸法有所争竞，当于一切众生起大悲想，于诸如来起慈父想，于诸菩萨起大师想，于十方诸大菩萨常应深心恭敬礼拜，于一切众生平等说法，以顺法故，不多不少，乃至深爱法者，亦不为多说。文殊师利，是菩萨摩訶萨，于后末世法欲灭时，有成就是第三安乐行者，说是法时，无能恼乱得好同学，共读诵是经，亦得大众而来听受，听已能持，持已能诵，诵已能说，说已能书，若使人书，供养经卷恭敬尊重赞叹。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若欲说是经，当舍

嫉恚慢，谄诳邪伪心，常修质直行，不轻蔑于人，亦不戏论法，不令他疑悔，云汝不得佛，是佛子说法，常柔和能忍，慈悲于一切，不生懈怠心，

十方大菩萨，愍众故行道，应生恭敬心，是则我大师，于诸佛世尊，生无上父想，破于憍慢心，说法无障碍，第三法如是，智者应守护，一心安乐行，无量众所敬。

又文殊师利，菩萨摩訶萨，于后末世法欲灭时，有持是法华经者，于在家出家人中生大慈心，于非菩萨人中生大悲心，应作是念，如是之人则为大失。如来方便随宜说法，不闻不知不觉不问不信不解，其人虽不问不信不解是经，我得阿耨多罗三藐三菩提时，随在何地，以神通力智慧力，引之令得住是法中。文殊师利，是菩萨摩訶萨，于如来灭后有成就此第四法者，说是法时无有过失，常为比丘比丘尼优婆塞优婆夷，国王王子大臣人民婆罗门居士等，供养恭敬尊重赞叹，虚空诸天为听法故，亦常随侍，若在聚落城邑空闲林中，有人来欲难问者，诸天昼夜常为法故，而卫护之。能令听者皆得欢喜，所以者何？此经是一切过去未来现在诸佛神力所护故。文殊师利，是法华经，于无量国中，乃至名字不可得闻，何况得见受持读诵。文殊师利，譬如强力转轮圣王，欲以威势降伏诸国，而诸小王不顺其命，时转轮王，起种种兵而往讨伐，王见兵众战有功者，即大欢喜，随功赏赐，或与田宅聚落城邑，或与衣服严身之具，或与种种珍宝，金银琉璃车磔马瑙珊瑚琥珀，象马车乘奴婢人民，唯髻中明珠，不以与之，所以者何？独王顶上有此一珠，若以与之，王诸眷属必大惊怪。文殊师利，如来亦复如是，以禅定智慧力得法国土，王于三界，而诸魔王不肯顺伏，如来贤圣诸将与之共战，其有功者，心亦欢喜，于四众中为说诸经，令其心悦，赐以禅定解脱无漏根力诸法之财，又复赐与涅槃之城，言得灭度，引导其心，令皆欢喜而不为说是法华经。文殊师利，如转轮王见诸兵众有大功者，心甚欢喜以此难信之珠，久在髻中，不妄与人，而今与之，如来亦复如是，于三界中为大法王，以法教化一切众生，见贤圣军与五阴魔烦恼魔死魔共战，有大功勋，灭三毒出三界破魔网。尔时如来亦大欢喜，此法华经，能令众生至一切智，一切世间多怨难信，先所未说而今说之，文殊师利，此法华经，是诸如来第一之说，于诸说中最为甚深，末后赐与，如彼强力之王，久护明珠，今乃与之。文殊师利，此法华经，诸佛如来秘密之藏，于诸经中最在其上，长夜守护不妄宣说，始于今日乃与汝等而敷演之。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：常行忍辱，哀愍一切，乃能演说，佛所赞经，后末世时，持此经者，于家出家，及非菩萨，应生慈悲，斯等不闻，不信是经，则为大失，我得佛道，以诸方便，为说此法，令住其中，譬如强力，转轮之王，兵战有功，赏赐诸物，象马车乘，严身之具，及诸田宅，聚落城邑，或与衣服，种种珍宝，奴婢财物，欢喜赐与，如有勇健，能为难事，王解髻中，明珠与之，如来亦尔，为诸法王，忍辱大力，智慧宝藏，以大慈悲，如法化世，见一切人，受诸苦恼，欲求解脱，与诸魔战，为是众生，说种种法，以大方便，说此诸经，既知众生，得其力已，末后乃为，说是法华，如王解髻，明珠与之，此经为尊，众经中上，我常守护，不妄开示，今正是时，为汝等说，我灭度后，求佛道者，欲得安隐，演说斯经，应当亲近，如是四法，读是经者，常无忧恼，又无病痛，颜色鲜白，不生贫穷，卑贱丑陋，众生乐见，如慕贤圣，天诸童子，以为给使，刀杖不加，毒不能害，若人恶骂，口则闭塞，游行无畏，如师子王，智慧光明，如日之照，若于梦中，但见妙事，见诸如来，坐师子座，诸比丘众，围绕说法，又见龙神，阿修罗等，数如恒沙，恭敬合掌，自见其身，而为说法，又见诸佛，身相金色，放无量光，照于一切，以梵音声，演说诸法，佛为四众，说无上法，见身处中，合掌赞佛，闻法欢喜，而为供养，得陀罗尼，证不退智，

佛知其心，深入佛道，即为授记，成最正觉，汝善男子，当于来世，得无量智，佛之大道，国土严净，广大无比，亦有四众，合掌听法，又见自身，在山林中，修习善法，证诸实相，深入禅

定，见十方佛。

诸佛身金色，百福相庄严，闻法为人说，常有是好梦，又梦作国王，舍宫殿眷属，及上妙五欲，行诣于道场，在菩提树下，而处师子座，求道过七日，得诸佛之智，成无上道已，起而转法轮，为四众说法，经千万亿劫，说无漏妙法，度无量众生，后当入涅槃，如烟尽灯灭，若后恶世中，说是第一法，是人得大利，如上诸功德。

#### 添品妙法莲华经从地踊出品第十四

尔时他方国土，诸来菩萨摩訶萨，过八恒河沙数，于大众中起合掌作礼，而白佛言：世尊！若听我等，于佛灭后，在此娑婆世界，勤加精进，护持读诵书写供养是经典者，当于此土而广说之。尔时佛告诸菩萨摩訶萨众，止善男子，不须汝等护持此经，所以者何？我娑婆世界，自有六万恒河沙等菩萨摩訶萨，一一菩萨，各有六万恒河沙眷属，是诸人等，能于我灭后护持读诵广说此经，佛说是时，娑婆世界三千大千国土，地皆震裂，而于其中，有无量千万亿菩萨摩訶萨，同时踊出，是诸菩萨身皆金色，三十二相无量光明，先尽在此娑婆世界之下此界虚空中住，是诸菩萨闻释迦牟尼佛所说音声，从下发来，一一菩萨，皆是大众唱导之首，各将六万恒河沙眷属，况将五万四万三万二万一万恒河沙等眷属者，况复乃至一恒河沙，半恒河沙，四分之一，乃至千万亿那由他分之一，况复千万亿那由他眷属，况复亿万眷属，况复千万百万乃至一万，况复一千一百乃至一十，况复将五四三二一弟子者，况复单已乐远离行，如是等比无量无边，算数譬喻所不能知，是诸菩萨从地出已，各诣虚空七宝妙塔多宝如来释迦牟尼佛所，到已向二世尊，头面礼足，及至诸宝树下师子座上佛所，亦皆作礼右绕三匝合掌恭敬，以诸菩萨种种赞法，而以赞叹，住在一面，欣乐瞻仰于二世尊，是诸菩萨摩訶萨，从初踊出，以诸菩萨种种赞法，而赞于佛，如是时间，经五十小劫，是时释迦牟尼佛默然而坐，及诸四众亦皆默然，五十小劫，佛神力故，令诸大众谓如半日。尔时四众，亦以佛神力故，见诸菩萨遍满无量百千万亿国土虚空，是菩萨众中，有四导师，一名上行，二名无边行，三名净行，四名安立行，是四菩萨，于其众中，最为上首唱导之师，在大众前各共合掌，观释迦牟尼佛，而问讯言：世尊！少病少恼安乐行不？所应度者受教易不？不令世尊生疲劳耶？尔时四大菩萨，而说偈言：世尊安乐，少病少恼，教化众生，得无疲倦，又诸众生，受化易不，不令世尊，生疲劳耶。

尔时世尊，于菩萨大众中，而作是言，如是如是！诸善男子，如来安乐少病少恼，诸众生等易可化度，无有疲劳，所以者何？是诸众生，世世已来常受我化，亦于过去诸佛，供养尊重种诸善根，此诸众生，始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧，除先修习，学小乘者，如是之人，我今亦令得闻是经入于佛慧。尔时诸大菩萨，而说偈言：善哉善哉，大雄世尊，诸众生等，易可化度，能问诸佛，甚深智慧，闻已信行，我等随喜。

于时世尊赞叹上首诸大菩萨，善哉善哉！善男子！汝等能于如来发随喜心。尔时弥勒菩萨，及八千恒河沙诸菩萨众，皆作是念，我等从昔已来，不见不闻，如是大菩萨摩訶萨众，从地踊出住世尊前，合掌供养问讯如来，时弥勒菩萨摩訶萨，知八千恒河沙诸菩萨等心之所念，并欲自决所疑，合掌向佛，以偈问言：无量千万亿，大众诸菩萨，昔所未曾见，愿两足尊说，是从何所来，以何因缘集，巨身大神通，智慧叵思议，其志甚坚固，有大忍辱力，众生所乐见，为从何所来，一一诸菩萨，所将诸眷属，

其数无有量，如恒河沙等，或有大菩萨，将六万恒沙，如是诸大众，一心求佛道，是诸大师

等，六万恒河沙，俱来供养佛，及护持是经，将五万恒沙，其数过于是，四万及三万，二万至一万，一千一百等，乃至一恒沙，半及三四分，亿万分之一，千万那由他，万亿诸弟子，乃至于半亿，其数复过上，百万至一万，一千及一百，五十与一十，乃至三二一，单己无眷属，乐于独处者，俱来至佛所，其数转过上，如是诸大众，若人行筹数，过于恒沙劫，犹不能尽知，是诸大威德，精进菩萨众，谁为其说法，教化而成就，从谁初发心，称扬何佛法，受持行谁经，修习何佛道，如是诸菩萨，神通大智力，四方地震裂，皆从中踊出，世尊我昔来，未曾见是事，愿说其所从，国土之名号，我常游诸国，未曾见是众，我于此众中，乃不识一人，忽然从地出，愿说其因缘，今此之大会，无量百千亿，是诸菩萨等，皆欲知此事，是诸菩萨众，本末之因缘，无量德世尊，唯愿决众疑。

尔时释迦牟尼佛分身诸佛，从无量千万亿他方国土来者，在于八方诸宝树下师子座上结加趺坐，其佛侍者，各各见是菩萨大众于三千大千世界四方，从地踊出住于虚空，各白其佛言：世尊！此诸无量无边阿僧祇菩萨大众，从何所来？尔时诸佛各告侍者，诸善男子，且待须臾，有菩萨摩訶萨，名曰弥勒，释迦牟尼佛之所授记，次后作佛，已问斯事，佛今答之，汝等自当因是得闻，尔时释迦牟尼佛告弥勒菩萨，善哉善哉！阿逸多！乃能问佛如是大事，汝等当共一心，被精进铠，发坚固意，如来今欲显发宣示诸佛智慧，诸佛自在神通之力，诸佛师子奋迅之力，诸佛威猛大势之力。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：当精进一心，我欲说此事，勿得有疑悔，佛智叵思议，汝今出信力，住于忍善中，昔所未闻法，今皆当得闻，我今安慰汝，勿得怀疑惧，佛无不实语，智慧不可量，所得第一法，甚深叵分别，如是今当说，汝等一心听。

尔时世尊，说此偈已，告弥勒菩萨，我今于此大众，宣告汝等，阿逸多！是诸大菩萨摩訶萨，无量无数阿僧祇，从地踊出汝等昔所未见者，我于是娑婆世界，得阿耨多罗三藐三菩提已，教化示导是诸菩萨，调伏其心令发道意，此诸菩萨皆于是娑婆世界之下此界虚空中住，于诸经典读诵通利思惟分别正忆念，阿逸多！是诸善男子等，不乐在众多有所说，常乐静处勤行精进，未曾休息，亦不依止人天而住，常乐深智无有障碍，亦常乐于诸佛之法，一心精进求无上慧。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：阿逸汝当知，是诸大菩萨，从无数劫来，修习佛智慧，悉是我所化，令发大道心，此等是我子，依止是世界，常行头陀事，志乐于静处，舍大众愤闹，不乐多所说，如是诸子等，学习我道法，昼夜常精进，为求佛道故，在娑婆世界，下方空中住，志念力坚固，常勤求智慧，说种种妙法，其心无所畏，我于伽耶城，菩提树下坐，得成最正觉，转无上法轮，尔乃教化之，令初发道心，今皆住不退，悉当得成佛，我今说实语，汝等一心信，我从久远来，教化是等众。

尔时弥勒菩萨摩訶萨，及无数诸菩萨等，心生疑惑，怪未曾有，而作是念，云何世尊，于少时间，教化如是无量无边阿僧祇诸大菩萨，

令住阿耨多罗三藐三菩提，即白佛言：世尊！如来为太子时，出于释宫，去伽耶城不远，坐于道场，得成阿耨多罗三藐三菩提，从是已来，始过四十余年。世尊！云何于此少时，大作佛事，以佛势力，以佛功德，教化如是无量大菩萨众，当成阿耨多罗三藐三菩提。世尊！此大菩萨众，假使有人，于千万亿劫，数不能尽，不得其边，斯等久远已来于无量无边诸佛所殖诸善根，成就菩萨道，常修梵行。世尊！如此之事，世所难信，譬如有人，色美发黑年二十五，指百岁人言是我子，其百岁人，亦指年少言是我父，生育我等，是事难信，佛亦如是，得道已来其实未久，如此大众诸菩萨等，已于无量千万亿劫，为佛道故，勤行精进，善入出住无量百千万亿三昧，得大神通，久修

梵行，善能次第集诸善法，巧于问答，人中之宝，一切世间甚为希有。今日世尊，方云得佛道时初令发心，教化示导令向阿耨多罗三藐三菩提。世尊！得佛未久，乃能作此大功德事，我等虽复信佛随宜所说，佛所出言，未曾虚妄，佛所知者皆悉通达，然诸新发意菩萨，于佛灭后，若闻是语，或不信受，而起破法罪业因缘，唯然世尊，愿为解说除我等疑，及未来世诸善男子，闻此事已亦不生疑。尔时弥勒菩萨，欲重宣此义，而说偈言：佛昔从释种，出家近伽耶，坐于菩提树，尔来尚未久，此诸佛子等，其数不可量，久已行佛道，住神通智力，善学菩萨道，不染世间法，如莲华在水，从地而踊出，皆起恭敬心，住于世尊前，是事难思议，云何而可信，佛得道甚近，所成就甚多，愿为除众疑，如实分别说，譬如少壮人，年始二十五，示人百岁子，发白而面皱，是等我所生，子亦说是父，父少而子老，举世所不信，世尊亦如是，得道来甚近，是诸菩萨等，志固无怯弱，从无量劫来，而行菩萨道，巧于难问答，其心无所畏，忍辱心决定，端正有威德，十方佛所赞，善能分别说，不乐在人众，常好在禅定，为求佛道故，于下空中住，我等从佛闻，于此事无疑，愿佛为未来，演说令开解，若有于此经，生疑不信者，即当堕恶道，愿今为解说，是无量菩萨，云何于少时，教化令发心，而住不退地。

### 添品妙法莲华经如来寿量品第十五

尔时佛告诸菩萨及一切大众，诸善男子！汝等当信解如来诚谛之语。复告大众，汝等当信解如来诚谛之语。又复告诸大众，汝等当信解如来诚谛之语。是时菩萨大众，弥勒为首，合掌白佛言：世尊！惟愿说之，我等当信受佛语，如是三白已。复言，惟愿说之，我等当信受佛语。尔时世尊知诸菩萨三请不止，而告之言，汝等谛听，如来秘密神通之力，一切世间天人及阿修罗，皆谓今释迦牟尼佛，出释氏宫，去伽耶城不远，坐于道场，得阿耨多罗三藐三菩提。然善男子，我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫，譬如五百千万亿那由他阿僧祇三千大千世界，假使有人末为微尘，过于东方五百千万亿那由他阿僧祇国，乃下一尘，如从东行尽是微尘，诸善男子，于汝意云何？是诸世界，可得思惟校计知其数不？弥勒菩萨等俱白佛言：世尊！是诸世界无量无边，非算数所知，亦非心力所及，一切声闻辟支佛，以无漏智，不能思惟知其限数，我等住阿惟越致地，于是事中亦所不达。世尊！如是诸世界无量无边。尔时佛告大菩萨众，诸善男子，今当分明宣语汝等，是诸世界，若著微尘及不著者，尽以为尘，一尘一劫，我成佛已来复过于此，百千万亿那由他阿僧祇劫，自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国，导利众生，诸善男子，于是中间，我说然灯佛等，又复言其入于涅槃，如是皆以方便分别，诸善男子，若有众生来至我所，我以佛眼观其信等诸根利钝，随所应度处处自说名字不同年纪大小，亦复现言当入涅槃，又以种种方便说微妙法，能令众生发欢喜心，诸善男子，如来见诸

众生乐于小法德薄垢重者，为是人说，我少出家得阿耨多罗三藐三菩提，然我实成佛已来久远若斯，但以方便教化众生，令入佛道，作如是说，诸善男子，如来所演经典，皆为度脱众生，或说己身或说他身，或示己身或示他身，或示己事或示他事，诸所言说皆实不虚，所以者何？如来如实知见三界之相，无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚非如非异，不如三界见于三界，如斯之事，如来明见无有错谬，以诸众生有种种性种种欲种种行种种忆想分别故，欲令生诸善根，以若干因缘譬喻言辞，种种说法，所作佛事未曾暂废，如是我成佛已来甚大久远，寿命无量阿僧祇劫，常住不灭。诸善男子，我本行菩萨道所成寿命，今犹未尽，复倍上数，然今非实灭度，而便唱言，当取灭度，如来以是方便教化众生，所以者何？若佛久住于世，薄德之人不种善根，贫穷下贱贪著五欲，入于忆想妄见网中，若见如来常在不灭，便起憍恣而怀厌怠，不能生难遭之想恭敬之心，是故如来以方便说，比丘当知诸佛出世难可值遇，所以者何？诸薄德人，过无量百千万亿劫，

或有见佛或不见者，以此事故，我作是言，诸比丘如来难可得见，斯众生等闻如是语，必当生于难遭之想，心怀恋慕渴仰于佛，便种善根，是故如来，虽不实灭而言灭度。又善男子，诸佛如来法皆如是，为度众生皆实不虚，譬如良医智慧聪达明练方药善治众病，其人多诸子息，若二十乃至百数，以有事缘远至余国，诸子于后饮他毒药，药发闷乱宛转于地，是时其父还来归家，诸子饮毒，或失本心或不失者，遥见其父皆大欢喜，拜跪问讯善安隐归，我等愚痴误服毒药，愿见救疗更赐寿命，父见子等苦恼如是，依诸经方求好药草，色香美味皆悉具足，捣筛和合与子令服，而作是言，此大良药，色香美味皆悉具足，汝等可服速除苦恼无复众患。其诸子中不失心者，见此良药色香俱好，即便服之病尽除愈。余失心者，见其父来，虽亦欢喜问讯求索治病，然与其药而不肯服，所以者何？毒气深入失本心故。于此好色香药而谓不美，父作是念，此子可愍，为毒所中心皆颠倒，虽见我喜求索救疗，如是好药而不肯服，我今当设方便令服此药，即作是言，汝等当知，我今衰老死时已至，是好良药今留在此，汝可取服勿忧不差，作是教已复至他国，遣使还告，汝父已死，是时诸子闻父背丧，心大忧恼而作是念，若父在者，慈愍我等能见救护，今者舍我远丧他国，自惟孤露无复恃怙，常怀悲感心遂醒悟，乃知此药色味香美，即取服之毒病皆愈，其父闻子悉已得差，寻便来归咸使见之，诸善男子，于意云何？颇有人能说此良医虚妄罪不？不也世尊！佛言，我亦如是，成佛已来无量无边百千万亿那由他阿僧祇劫，为众生故，以方便力言当灭度，亦无有能如法说我虚妄过者。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：自我得佛来，所经诸劫数，无量百千万，亿载阿僧祇，常说法教化，无数亿众生，令入于佛道，尔来无量劫，为度众生故，方便现涅槃，而实不灭度，常住此说法，我常住于此，以诸神通力，令颠倒众生，虽近而不见，众见我灭度，广供养舍利，咸皆怀恋慕，而生渴仰心，众生既信伏，质直意柔软，一心欲见佛，不自惜身命，时我及众僧，俱出灵鹫山，我时语众生，常在此不灭，以方便力故，现有灭不灭，余国有众生，恭敬信乐者，我复于彼中，为说无上法，汝等不闻此，但谓我灭度，我见诸众生，没在于苦恼，故不为现身，令其生渴仰，因其心恋慕，乃出为说法，神通力如是，于阿僧祇劫，常在灵鹫山，及余诸住处，众生见劫尽，大火所烧时，我此土安隐，天人常充满，园林诸堂阁，种种宝庄严，宝树多花果，众生所游乐，诸天击天鼓，常作众伎乐，雨曼陀罗华，散佛及大众。

我净土不毁，而众见烧尽，忧怖诸苦恼，如是悉充满，是诸罪众生，以恶业因缘，过阿僧祇劫，不闻三宝名，诸有修功德，柔和质直者，则皆见我身，在此而说法，或时为此众，说佛寿无量，久乃见佛者，为说佛难值，我智力如是，慧光照无量，寿命无数劫，久修业所得，汝等有智者，勿于此生疑，当断令永尽，佛语实不虚，如医善方便，为治狂子故，实在而言死，无能说虚妄，我亦为世父，救诸苦患者，为凡夫颠倒，实在而言灭，以常见我故，而生憍恣心，放逸著五欲，堕于恶道中，我常知众生，行道不行道，随应所可度，为说种种法，每自作是意，以何令众生，得入无上道，速成就佛身。

#### 添品妙法莲华经分别功德品第十六

尔时大会，闻佛说寿命劫数长远如是，无量无边阿僧祇众生得大饶益。于时世尊，告弥勒菩萨摩訶萨，阿逸多！我说是如来寿命长远时，六百八十万亿那由他恒河沙众生，得无生法忍，复有千倍菩萨摩訶萨，得闻持陀罗尼门。复有一世界微尘数菩萨摩訶萨，得乐说无碍辩才。复有一世界微尘数菩萨摩訶萨，得百千万亿无量旋陀罗尼。复有三千大千世界微尘数菩萨摩訶萨，能转不退法轮。复有二千中国土微尘数菩萨摩訶萨，能转清净法轮。复有小千国土微尘数菩萨摩訶萨，八生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有四四天下微尘数菩萨摩訶萨，四生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有三四天下微尘数菩萨摩訶萨，三生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有二四天下微尘数菩萨摩訶萨，二生



当得阿耨多罗三藐三菩提。复有一四天下微尘数菩萨摩訶萨，一生当得阿耨多罗三藐三菩提。复有八世界微尘数众生，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，佛说是诸菩萨摩訶萨得大法利时，于虚空中，雨曼陀罗华摩訶曼陀罗华，以散无量百千万亿众宝树下师子座上诸佛，并散七宝塔中师子座上释迦牟尼佛，及久灭度多宝如来，亦散一切诸大菩萨及四部众。又雨细末栴檀沉水香等，于虚空中，天鼓自鸣妙声深远。又雨千种天衣，垂诸瓔珞真珠瓔珞摩尼珠瓔珞如意珠瓔珞，遍于九方，众宝香炉烧无价香，自然周至供养大会，一一佛上，有诸菩萨执持幡盖，次第而上至于梵天，是诸菩萨，以妙音声歌无量颂，赞叹诸佛。尔时弥勒菩萨从座而起，偏袒右肩合掌向佛，而说偈言：佛说希有法，昔所未曾闻，世尊有大力，寿命不可量，无数诸佛子，闻世尊分别，说得法利者，欢喜充遍身，或住不退地，或得陀罗尼，或无碍乐说，万亿旋总持，或有大千界，微尘数菩萨，各各皆能转，不退之法轮，复有中千界，微尘数菩萨，各各皆能转，清净之法轮，复有小千界，微尘数菩萨，余各八生在，当得成佛道，复有四三二，如此四天下，微尘诸菩萨，随数生成佛，或一四天下，微尘数菩萨，余有一生在，当成一切智，如是等众生，闻佛寿长远，得无量无漏，清净之果报，复有八世界，微尘数众生，闻佛说寿命，皆发无上心，世尊说无量，不可思议法，多有所饶益，如虚空无边，雨天曼陀罗，摩訶曼陀罗，释梵如恒沙，无数佛土来，雨栴檀沉水，缤纷而乱坠，如鸟飞空下，供散于诸佛，天鼓虚空中，自然出妙声，天衣千万种，旋转而来下，众宝妙香炉，烧无价之香，自然悉周遍，供养诸世尊，其大菩萨众，执七宝幡盖，

高妙万亿种，次第至梵天，一一诸佛前，宝幢悬胜幡，亦以千万偈，歌咏诸如来，如是种种事，昔所未曾有，闻佛寿无量，一切皆欢喜，佛名闻十方，广饶益众生，一切具善根，以助无上心。

尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨，阿逸多！其有众生，闻佛寿长远如是，乃至能生一念信解，所得功德无有限量，若有善男子善女人，为阿耨多罗三藐三菩提故，于八十万亿那由他劫，行五波罗蜜，檀波罗蜜，尸罗波罗蜜，羼提波罗蜜，毗梨耶波罗蜜，禅波罗蜜，除般若波罗蜜，以是功德比前功德，百分千分百千万亿分，不及其一，乃至算数譬喻所不能知，若善男子有如是功德，于阿耨多罗三藐三菩提退者，无有是处。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若人求佛慧，于八十万亿，那由他劫数，行五波罗蜜，于是诸劫中，布施供养佛，及缘觉弟子，并诸菩萨众，珍异之饮食，上服与卧具，栴檀立精舍，以园林庄严，如是等布施，种种皆微妙，尽此诸劫数，以回向佛道，若复持禁戒，清净无缺漏，求于无上道，诸佛之所叹，若复行忍辱，住于调柔地，设众恶来加，其心不倾动，诸有得法者，怀于增上慢，为此所轻恼，如是亦能忍，若复勤精进，志念常坚固，于无量亿劫，一心不懈怠，又于无数劫，住于空闲处，若坐若经行，除睡常摄心，以是因缘故，能生诸禅定，八十亿万劫，安住心不乱，持此一心福，愿求无上道，我得一切智，尽诸禅定际，是人于百千，万亿劫数中，行此诸功德，如上之所说，有善男女等，闻我说寿命，乃至一念信，其福过于彼，若人悉无有，一切诸疑悔，深心须臾信，其福为如此，其有诸菩萨，无量劫行道，闻我说寿命，是则能信受，如是诸人等，顶受此经典，愿我于未来，长寿度众生，如今日世尊，诸释中之王，道场师子吼，说法无所畏，我等未来世，一切所尊敬，坐于道场时，说寿亦如是，若有深心者，清净而质直，多闻能总持，随义解佛语，如是之人等，于此无有疑。

又阿逸多！若有闻佛寿长远解其言趣，是人所得功德无有限量，能起如来无上之慧，何况广闻是经若教人闻，若自持若教人持，若自书若教人书，若以华香瓔珞幢幡缯盖香油酥灯供养经卷，是人功德无量无边，能生一切种智。阿逸多！若善男子善女人，闻我说寿命长远，深心信解，则为见佛常在耆闍崛山共大菩萨诸声闻众围绕说法。又见此娑婆世界，其地琉璃坦然平正，阎浮檀金以

界八道，宝树行列，诸台楼观皆悉宝成，其菩萨众咸处其中，若有能如是观者，当知是为深信解相。又复如来灭后，若闻是经，而不毁谤起随喜心，当知已为深信解相，何况读诵受持之者，斯人则为顶戴如来。阿逸多！是善男子善女人，不须为我复起塔寺及作僧坊以四事供养众僧，所以者何？是善男子善女人，受持读诵是经典者，为已起塔造立僧坊供养众僧，则为以佛舍利起七宝塔，高广渐小至于梵天，悬诸幡盖及众宝铃，华香瓔珞末香涂香烧香，众鼓伎乐箫笛箜篌，种种舞戏，以妙音声歌呗赞诵，则为已于无量千万亿劫作是供养已。阿逸多！若我灭后，闻是经典有能受持，若自书若教人书，则为起立僧坊，以赤栴檀作诸殿堂，三十有二，高八多罗树，高广严好，百千比丘于其中止，园林浴池经行禅窟，衣服饮食床褥汤药，一切乐具充满其中，如是僧坊堂阁若干百千万亿其数无量，以此现前供养于我及比丘僧，是故我说，如来灭后，若有受持读诵为他人说，若自书若教人书，供养经卷，不须

复起塔寺及造僧坊供养众僧，况复有人能持是经，兼行布施持戒忍辱精进一心智慧，其德最胜无量无边，譬如虚空东西南北四维上下无量无边，是人功德亦复如是无量无边，疾至一切种智。若人读诵受持是经为他人说，若自书若教人书，复能起塔及造僧坊，供养赞叹声闻众僧，亦以百千万亿赞叹之法，赞叹菩萨功德。又为他人种种因缘，随义解说此法华经，复能清净持戒，与柔和者而共同止，忍辱无嗔志念坚固，常贵坐禅得诸深定，精进勇猛摄诸善法，利根智慧善答问难。阿逸多！若我灭后，诸善男子善女人，受持读诵是经典者，复有如是诸善功德，当知是人已趣道场，近阿耨多罗三藐三菩提，坐道树下。阿逸多！是善男子若坐若立若经行处，是中便应起塔，一切天人皆应供养，如佛之塔。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若我灭度后，能奉持此经，斯人福无量，如上之所说，是则为具足，一切诸供养，以舍利起塔，七宝而庄严，表刹甚高广，渐小至梵天，宝铃千万亿，风动出妙声，又于无量劫，而供养此塔，华香诸瓔珞，天衣众伎乐，然香油酥灯，周匝常照明，恶世法末时，能持是经者，则为已如上，具足诸供养，若能持此经，则如佛现在，以牛头栴檀，起僧坊供养，堂有三十二，高八多罗树，上馔妙衣服，床卧皆具足，百千众住处，园林诸流池，经行及禅窟，种种皆严好，若有信解心，受持读诵书，若复教人书，及供养经卷，散华香末香，以须曼瞻卜，阿提目多伽，薰油常然之，如是供养者，得无量功德，如虚空无边，其福亦如是，况复持此经，兼布施持戒，忍辱乐禅定，不嗔不恶口，恭敬于塔庙，谦下诸比丘，远离自高心，常思惟智慧，有问难不嗔，随顺为解说，若能行是行，功德不可量，若见此法师，成就如是德，应以天华散，天衣覆其身，头面接足礼，生心如佛想，又应作是念，不久诣道树，得无漏无为，广利诸人天，其所住止处，经行若坐卧，乃至说一偈，是中应起塔，庄严令妙好，种种以供养，佛子住此地，则是佛受用，常在于其中，经行及坐卧。添品妙法莲华经卷第五

### 添品妙法莲华经卷第六

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

### 随喜功德品第十七

尔时弥勒菩萨摩訶萨白佛言：世尊！若有善男子善女人，闻是法华经随喜者，得几所福？而说偈言：世尊灭度后，其有闻是经，若能随喜者，为得几所福？

尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨，阿逸多！如来灭后，若比丘比丘尼优婆塞优婆夷，及余智者，若长若幼，闻是经随喜已，从法会出至于余处，若在僧坊若空闲地，若城邑巷陌聚落田里，如其所闻，为父母宗亲善友知识，随力演说，是诸人等闻已随喜，复行转教，余人闻已亦随喜转教，如是展转

至第五十，阿逸多！其第五十善男子善女人随喜功德，我今说之，汝当善听，若四百万亿阿僧祇世界，六趣四生众生，卵生胎生湿生化生，若有形无形，有想无想，非有想非无想，无足二足四足多足，如是等在众生数者，有人求福，随其所欲娱乐之具皆给与之。一一众生，与满阎浮提金银琉璃车磔马瑙珊瑚琥珀诸妙珍宝，及象马车乘七宝所成宫殿楼阁等，是大施主如是布施，满八十年已，而作是念，我已施众生娱乐之具，随意所欲，然此众生皆已衰老，年过八十发白面皱，将死不久，我当以佛法而训导之，即集此众生，宣布法

化示教利喜，一时皆得须陀洹道斯陀含道阿那含道阿罗汉道，尽诸有漏，于深禅定皆得自在，具八解脱，于汝意云何？是大施主所得功德，宁为多不？弥勒白佛言，世尊！是人功德甚多无量无边，若是施主，但施众生一切乐具，功德无量，何况令得阿罗汉果。佛告弥勒，我今分明语汝，是人以一切乐具，施于四百万亿阿僧祇世界六趣众生。又令得阿罗汉果，所得功德，不如是第五十人闻法华经一偈随喜功德，百分千分百千万亿分，不及其一，乃至算数譬喻所不能知。阿逸多！如是第五十人，展转闻法华经随喜功德，尚无量无边阿僧祇，何况最初于会中闻而随喜者，其福复胜无量无边阿僧祇不可得比。又阿逸多！若人为是经故，往诣僧坊，若坐若立须臾听受，缘是功德转身所生，得好上妙象马车乘珍宝辇舆及乘天宫，若复有人于讲法处坐，更有人来劝令坐听，若分座令坐，是人功德，转身得帝释坐处，若梵王坐处，若转轮圣王所坐之处。阿逸多！，若复有人语余人言，有经名法华，可共往听，即受其教乃至须臾间闻，是人功德，转身得与陀罗尼菩萨共生一处，利根智慧，百千万世终不喑哑，口气不臭舌常无病，口亦无病齿不垢黑，不黄不疏亦不缺落，不差曲唇不下垂，亦不褰缩不粗涩不疮疹，亦不缺坏亦不喎斜，不厚不大亦不黧黑，无诸可恶，鼻不[月扁][月弟]亦不曲戾，面色不黑亦不狭长，亦不窟曲，无有一切不可喜相，唇舌牙齿悉皆严好，鼻修高直面貌圆满，眉高而长额广平正，人相具足，世所生见佛闻法，信受教诲，阿逸多，汝且观是劝于一人令往听法，功德如此，何况一心听说读诵，而于大众为人分别如说修行。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若人于法会，得闻是经典，乃至于一偈，随喜为他说，如是展转教，至于第五十，最后入获福，今当分别之，如有大施主，供给无量众，具满八十岁，随意之所欲，见彼衰老相，发白而面皱，齿疏形枯竭，念其死不久，我今应当教，令得于道果，即为方便说，涅槃真实法，世皆不牢固，如水沫泡焰，汝等咸应当，疾生厌离心，诸人闻是法，皆得阿罗汉，具足六神通，三明八解脱，最后第五十，闻一偈随喜，是人福胜彼，不可为譬喻，如是展转闻，其福尚无量，何况于法会，初闻随喜者，若有劝一人，将引听法华，言此经深妙，千万劫难遇，即受教往听，乃至须臾闻，斯人之福报，今当分别说，世世无口患，齿不疏黄黑，唇不厚褰缺，无有可恶相，舌不干黑短，鼻高修且直，额广而平正，面目悉端严，为人所喜见，口气无臭秽，优钵华之香，常从其口出，若故诣僧坊，欲听法华经，须臾闻欢喜，今当说其福，后生天人中，得妙象马车，珍宝之辇舆，及乘天宫殿，若于讲法处，劝人坐听经，是福因缘得，释梵转轮座，何况一心听，解说其义趣，如说而修行，其福不可限。

#### 添品妙法莲华经法师功德品第十八

尔时佛告常精进菩萨摩訶萨，若善男子善女人，受持是法华经，若读若诵若解说若书写，是人当得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德，以是功德庄严六根皆令清净，是善男子善女人，父母所生清净肉眼，见于三千大千世界，内外所有山林河海，下至阿鼻地狱上至有顶，亦见其中一切众生，及业因缘果报生处，悉见悉知。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若于大众中，以无所畏心，说是法华经，汝听其功德，是人得八百，功德殊胜眼，以是庄严故，其目甚清净，父母所生眼，悉见三千界，

内外弥楼山，须弥及铁围，并诸余山林，大海江河水，下至阿鼻狱，上至有顶处，其中诸众生，一切皆悉见，虽未得天眼，肉眼力如是。

复次常精进，若善男子善女人，受持此经，若读若诵若解说若书写，得千二百耳功德，以是清净耳，闻三千大千世界，下至阿鼻地狱上至有顶，其中内外种种所有语言音声，象声马声牛声车声，啼哭声愁叹声，螺声鼓声钟声铃声，笑声语声，男声女声童子声童女声，法声非法声，苦声乐声，凡夫声圣人声，喜声不喜声天声龙声夜叉声，乾闥婆声阿修罗声，迦楼罗声紧那罗声摩睺罗伽声，火声水声风声地狱声畜生声饿鬼声，比丘声比丘尼声，声闻声辟支佛声，菩萨声佛声，以要言之，三千大千世界中，一切内外所有诸声，虽未得天耳，以父母所生清净常耳，皆悉闻知。如是分别种种音声，而不坏耳根。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：父母所生耳，清净无浊秽，以此常耳闻，三千世界声，象马车牛声，钟铃螺鼓声，琴瑟箜篌声，箫笛之音声，清净好歌声，听之而不著，无数种人声，闻悉能解了，又闻诸天声，微妙之歌音，及闻男女声，童子童女声，山川险谷中，迦陵频伽声，命命等诸鸟，悉闻其音声，地狱众苦痛，种种楚毒声，饿鬼饥渴逼，求索饮食声，诸阿修罗等，居在大海边，自共言语时，出于大音声，如是说法者，安住于此间，遥闻是众声，而不坏耳根，十方世界中，禽兽鸣相呼，其说法之人，于此悉闻之，其诸梵天上，光音及遍净，乃至有顶天，言语之音声，法师住于此，悉皆得闻之，一切比丘众，及诸比丘尼，若读诵经典，若为他人说，法师住于此，悉皆得闻之，复有诸菩萨，读诵于经法，若为他人说，撰集解其义，如是诸音声，悉皆得闻之，诸佛大圣尊，教化众生者，于诸大会中，演说微妙法，持此法华者，悉皆得闻之，三千大千界，内外诸音声，下至阿鼻狱，上至有顶天，皆闻其音声，而不坏耳根，其耳聪利故，悉能分别知，持是法华者，虽未得天耳，但用所生耳，功德已如是。

复次常精进，若善男子善女人，受持是经，若读若诵若解说若书写，成就八百鼻功德，以是清净鼻根，闻于三千大千世界，上下内外种种诸香，须曼那华香，闍提华香，末利华香，瞻卜华香，波罗罗华香，赤莲华香，青莲华香，白莲华香，华树香果树香，栴檀香沉水香，多摩罗跋香，多伽罗香，及千万种和香，若末若丸若涂香，持是经者于此间住，悉能分别。又复别知众生之香，象香马香牛羊等香，男香女香童子香童女香，及草木丛林香，若近若远所有诸香，悉皆得闻分别不错，持是经者，虽住于此，亦闻天上诸天之香，波利质多罗拘鞞陀罗树香，及曼陀罗华香，摩诃曼陀罗华香，曼殊沙华香，摩诃曼殊沙华香，栴檀沉水种种末香，诸杂华香，如是等天香，和合所出之香，无不闻知。又闻诸天身香，释提桓因在胜殿上，五欲娱乐嬉戏时香，若在妙法堂上，为忉利诸天说法时香，若于诸园游戏时香，及余天等男女身香，皆悉遥闻，如是展转，乃至梵天，上至有顶，诸天身香，亦皆闻之。并闻诸天所烧之香，及声闻香辟支佛香，菩萨香诸佛身香，亦皆遥闻知其所在，虽闻此香，然于鼻根不坏不错，若欲分别为他人说，忆念不谬。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：是人鼻清净，于此世界中，若香若臭物，种种悉闻知，须曼那闍提，多摩罗栴檀，沉水及桂香，种种华果香，及知众生香，男子女人香，说法者远住，闻香知所在，

大势转轮王，小转轮及子，群臣诸宫人，闻香知所在，身所著珍宝，及地中宝藏，转轮王宝女，闻香知所在，诸人严身具，衣服及瓔珞，种种所涂香，闻则知其身，诸天若行坐，游戏及神变，持是法华者，闻香悉能知，诸树华果实，及酥油香气，持经者住此，悉知其所在，诸山深险处，栴檀树华敷，众生在中者，闻香悉能知，铁围山大海，地中诸众生，持经者闻香，悉知其所在，阿修罗男女，及其诸眷属，斗争游戏时，闻香皆能知，旷野险隘处，师子象虎狼，野牛水牛等，闻香知所在，若有怀妊者，未辨其男女，无根及非人，闻香悉能知，以闻香力故，知其初怀妊，成就不成就，安乐产福子，以闻香力故，知男女所念，染欲痴恚心，亦知修善者，地中众伏

藏，金银诸珍宝，铜器之所盛，闻香悉能知，种种诸瓔珞，无能识其价，闻香知贵贱，出处及所在，天上诸华等，曼陀曼殊沙，波利质多树，闻香悉能知，天上诸宫殿，上中下差别，众宝华庄严，闻香悉能知，天园林胜殿，诸观妙法堂，在中而娱乐，闻香悉能知，诸天若听法，或受五欲时，来往行坐卧，闻香悉能知，天女所著衣，好华香庄严，周旋游戏时，闻香悉能知，如是展转上，乃至于梵天，入禅出禅者，闻香悉能知，光音遍净天，乃至于有顶，初生及退没，闻香悉能知，诸比丘众等，于法常精进，若坐若经行，及读诵经法，或在林树下，专精而坐禅，持经者闻香，悉知其所在，菩萨志坚固，坐禅若读经，或为人说法，闻香悉能知，在在方世尊，一切所恭敬，愍众而说法，闻香悉能知，众生在佛前，闻经皆欢喜，如法而修行，闻香悉能知，虽未得菩萨，无漏法生鼻，而是持经者，先得此鼻相。

复次常精进，若善男子善女人，受持是经，若读若诵若解说若书写，得千二百舌功德，若好若丑若美不美，及诸苦涩物，在其舌根，皆变成上味，如天甘露，无不美者，若以舌根，于大众中有所演说，出深妙声能入其心，皆令欢喜快乐，又诸天子天女释梵诸天，闻是深妙音声，有所演说言论次第，皆悉来听，及诸龙女，夜叉夜叉女，乾闥婆乾闥婆女，阿修罗阿修罗女，迦楼罗迦楼罗女，紧那罗紧那罗女，摩睺罗伽摩睺罗伽女，为听法故，皆来亲近恭敬供养，及比丘比丘尼优婆塞优婆夷，国王王子群臣眷属，小转轮王大转轮王，七宝千子内外眷属，乘其宫殿俱来听法，以是菩萨善说法故，婆罗门居士国内人民，尽其形寿随侍供养。又诸声闻辟支佛菩萨诸佛，常乐见之，是人所在方面，诸佛皆向其处说法，悉能受持一切佛法。又能出于深妙法音，尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：是人舌根净，终不受恶味，其有所食啖，悉皆成甘露，以深净妙声，于大众说法，以诸因缘喻，引导众生心，闻者皆欢喜，设诸上供养，诸天龙夜叉，及阿修罗等，皆以恭敬心，而共来听法，是说法之人，若欲以妙音，遍满三千界，随意即能至，大小转轮王，及千子眷属，合掌恭敬心，常来听受法，诸天龙夜叉，罗刹毗舍阇，亦以欢喜心，常乐来供养，梵天王魔王，自在大自在，

如是诸天众，常来至其所，诸佛及弟子，闻其说法音，常念而守护，或时为现身。

复次常精进，若善男子善女人，受持是经，若读若诵若解说若书写，得八百身功德，得清净身，如净琉璃，众生喜见其身净故，三千大千世界众生，生时死时上下好丑，生善处恶处，悉于中现，及铁围山大铁围山，弥楼山摩诃弥楼山等诸山，及其中众生悉于中现，下至阿鼻地狱上至有顶，所有及众生，悉于中现，若声闻辟支佛菩萨诸佛说法，皆于身中现其色像。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：若持法华者，其身甚清净，如彼净琉璃，众生皆喜见，又如净明镜，悉见诸色像，菩萨于净身，皆见世所有，唯独自明了，余人所不见，三千世界中，一切诸群萌，天人阿修罗，地狱鬼畜生，如是诸色像，皆于身中现，诸天等宫殿，乃至于有顶，铁围及弥楼，摩诃弥楼山，诸大海水等，皆于身中现，诸佛及声闻，佛子菩萨等，若独若在众，说法悉皆现，虽未得无漏，法性之妙身，以清净常体，一切于中现，

复次常精进，若善男子善女人，如来灭后受持是经，若读若诵若解说若书写，得千二百意功德，以是清净意根，乃至闻一偈一句，通达无量无边之义，解是义已，能演说一句一偈，至于一月四月，乃至一岁，诸所说法随其义趣，皆与实相不相违背，若说俗间经书治世语言资生业等，皆顺正法，三千大千世界六趣众生，心之所行心所动作心所戏论，皆悉知之。虽未得无漏智慧，而其意根清净如此，是人有所思惟筹量言说，皆是佛法无不真实，亦是先佛经中所说。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：是人意清净，明利无秽浊，以此妙意根，知上中下法，乃至闻一偈，通达无量

义，次第如法说，月四月至岁，是世界内外，一切诸众生，若天龙及人，夜叉鬼神等，其在六趣中，所念若干种，持法华之报，一时皆悉知，十方无数佛，百福庄严相，为众生说法，悉闻能受持，思惟无量义，说法亦无量，终始不忘错，以持法华故，悉知诸法相，随义识次第，达名字语言，如所知演说，此人有所说，皆是先佛法，以演此法故，于众无所畏，持法华经者，意根净若斯，虽未得无漏，先有如是相，是人持此经，安住希有地，为一切众生，欢喜而爱敬，能以千万种，善巧之语言，分别而说法，持法华经故，

### 添品妙法莲华经常不轻菩萨品第十九

尔时佛告得大势菩萨摩訶萨，汝今当知，若比丘比丘尼优婆塞优婆夷，持法华经者，若有恶口骂詈诽谤，获大罪报如前所说，其所得功德，如向所说，眼耳鼻舌身意清净。得大势！乃往古昔过无量无边不可思议阿僧祇劫，有佛，名威音王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，劫名离衰，国名大成。其威音王佛，于彼世中，为天人阿修罗说法，为求声闻者，说应四谛法，度生老病死究竟涅槃。为求辟支佛者，说应十二因缘法，为诸菩萨，因阿耨多罗三藐三菩提，说应六波罗蜜法，究竟佛慧。得大势！是威音王佛寿四十万亿那由他恒河沙劫，正法住世劫数，如一阎浮提微尘，像法住世劫数，如四天下微尘，其佛饶益众生已，然后灭度，正法像法灭尽之后，于此国土复有佛出，亦号威音王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，如是次第有二万亿佛，皆同一号，最初威音王如来，既已灭度，正法灭后，于像法中增上慢比丘有大势力。尔时有一菩萨比丘，名常不轻，得大势！以何因缘名常不轻？是比丘凡有所见，若比丘比丘尼优婆塞优婆夷，皆悉礼拜赞叹，而作是言，我深

敬汝等不敢轻慢，所以者何？汝等皆行菩萨道当得作佛，而是比丘，不专读诵经典，但行礼拜，乃至远见四众，亦复故往礼拜赞叹，而作是言，我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛，四众之中，有生嗔恚心不净者，恶口骂詈言是无智比丘从何所来自言我不轻汝，而与我等授记，当得作佛，我等不用如是虚妄授记，如此经历多年，常被骂詈不生嗔恚，常作是言，汝当作佛，说是语时，众人或以杖木瓦石，而打擲之，避走远住，犹高声唱言，我不敢轻汝，汝等皆当作佛，以其常作是语故，增上慢比丘比丘尼优婆塞优婆夷，号之为常不轻，是比丘临欲终时，于虚空中具闻威音王佛先所说法华经，二十千万亿偈，悉能受持，即得如上眼根清净耳鼻舌身意根清净，得是六根清净已，更增寿命二百万亿那由他岁，广为人说是法华经，于时增上慢四众，比丘比丘尼优婆塞优婆夷，轻贱是人为作不轻名者，见其得大神通力乐说辩力大善寂力，闻其所说，皆信伏随从，是菩萨复化千万亿众，令住阿耨多罗三藐三菩提，命终之后，得值二千亿佛，皆号日月灯明，于其法中说是法华经，以是因缘，复值二千亿佛，皆同号云自在灯王，于此诸佛法中，受持读诵，为诸四众说此经典故，得是常眼清净耳鼻舌身意诸根清净，于四众中说法心无所畏。得大势！是常不轻菩萨摩訶萨，供养如是若干诸佛，恭敬尊重赞叹种诸善根，于后复值千万亿佛，亦于诸佛法中说是经典，功德成就当得作佛。得大势！于意云何？尔时常不轻菩萨，岂异人乎？则我身是，若我于宿世不受持读诵此经为他人说者，不能疾得阿耨多罗三藐三菩提，我于先佛所，受持读诵此经为他人说故，疾得阿耨多罗三藐三菩提。得大势！彼时四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷，以嗔恚意轻贱我故，二百亿劫，常不值佛不闻法不见僧，千劫于阿鼻地狱受大苦恼，毕是罪已，复遇常不轻菩萨教化阿耨多罗三藐三菩提，得大势！于汝意云何？尔时四众常轻是菩萨者，岂异人乎！今此会中，跋陀婆罗等五百菩萨，师子月等五百比丘尼，思佛等五百优婆塞，皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转者是，得大势！当知是法华经，大饶益诸菩萨摩訶萨，能令至于阿耨多罗三藐三菩提，是故诸菩萨摩訶萨，于如来灭后，常应受持读诵解说书写是经。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：过去有佛，号威音王，神智

无量，将导一切，天人龙神，所共供养，是佛灭后，法欲尽时，有一菩萨，名常不轻，时诸四众，计著于法，不轻菩萨，往到其所，而语之言，我不轻汝，汝等行道，皆当作佛，诸人闻已，轻毁骂詈，不轻菩萨，能忍受之，其罪毕已，临命终时，得闻此经，六根清净，神通力故，增益寿命，复为诸人，广说是经，诸著法众，皆蒙菩萨，教化成就，令住佛道，不轻命终，值无数佛，说是经故，得无量福，渐具功德，疾成佛道，彼时不轻，则我身是，时四部众，著法之者，闻不轻言，汝当作佛，以是因缘，值无数佛，此会菩萨，五百之众，并及四部，清信士女，今于我前，听法者是，我于前世，劝是诸人，听受斯经，第一之法，开示教人，令住涅槃，世世受持，如是经典，亿亿万劫，至不可议，时乃得闻，是法华经，亿亿万劫，至不可议，诸佛世尊，时说是经，是故行者，于佛灭后，闻如是经，勿生疑惑，应当一心，广说此经，世世值佛，疾成佛道。

### 添品妙法莲华经如来神力品第二十

尔时千世界微尘等菩萨摩訶萨，从地踊出者，皆于佛前一心合掌瞻仰尊颜，而白佛言，世尊！我等于佛灭后，世尊分身所在国土灭度之处，当广说此经，所以者何？我等亦自欲得是真净大法，受持读诵解说书写而供养之。尔时世尊，于文殊师利等无量百千万亿旧住娑婆世界菩萨摩訶萨，及诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷，天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等一切众前，现大神力，出广长舌上至梵世，一切毛孔放于无量无数色光，皆悉遍照十方世界，众宝树下师子座上诸佛，亦复如是，出广长舌放无量光，释迦牟尼佛及宝树

下诸佛，现神力时满百千岁，然后还摄舌相，一时警欬俱共弹指，是二音声，遍至十方诸佛世界，地皆六种震动，其中众生，天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等，以佛神力故，皆见此娑婆世界无量无边百千万亿众宝树下师子座上诸佛，及见释迦牟尼佛共多宝如来在宝塔中坐师子座。又见无量无边百千万亿菩萨摩訶萨，及诸四众恭敬围绕释迦牟尼佛，既见是已，皆大欢喜得未曾有。即时诸天，于虚空中高声唱言，过此无量无边百千万亿阿僧祇世界，有国名娑婆，是中有佛，名释迦牟尼。今为诸菩萨摩訶萨，说大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念。汝等当深心随喜，亦当礼拜供养释迦牟尼佛，彼诸众生，闻虚空中声已，合掌向娑婆世界，作如是言：南无释迦牟尼佛！南无释迦牟尼佛！以种种华香瓔珞幡盖及诸严身之具珍宝妙物，皆共遥散娑婆世界，所散诸物从十方来，譬如云集，变成宝帐，遍覆此间诸佛之上，于时十方世界通达无碍，如一佛土，尔时佛告上行等菩萨大众，诸佛神力如是，无量无边不可思议。若我以是神力，于无量无边百千万亿阿僧祇劫，为嘱累故，说此经功德，犹不能尽。以要言之，如来一切所有之法，如来一切自在神力，如来一切秘要之藏，如来一切甚深之事，皆于此经宣示显说，是故汝等，于如来灭后，应一心受持读诵解说书写如说修行，所在国土，若有受持读诵解说书写如说修行，若经卷所住之处，若于园中若于林中，若于树下若于僧坊，若白衣舍若在殿堂，若山谷旷野，是中皆应起塔供养，所以者何？当知是处即是道场，诸佛于此得阿耨多罗三藐三菩提，诸佛于此转于法轮，诸佛于此而般涅槃。尔时世尊，欲重宣此义，而说偈言：诸佛救世者，住于大神通，为悦众生故，现无量神力，舌相至梵天，身放无数光，为求佛道者，现此希有事，诸佛警欬声，及弹指之声，周闻十方国，地皆六种动，以佛灭度后，能持是经故，诸佛皆欢喜，现无量神力，嘱累是经故，赞美受持者，于无量劫中，犹故不能尽，是人之功德，无边无有穷，如十方虚空，不可得边际，能持是经者，则为已见我，亦见多宝佛，及诸分身者，又见我今日，教化诸菩萨，能持是经者，令我及分身，灭度多宝佛，一切皆欢喜，十方现在佛，并过去未来，亦见亦供养，亦令得欢喜，诸佛坐道场，所得秘要法，能持是经者，不久亦当得，能持是经者，于诸法之义，名字及言辞，乐说无穷尽，如风于空中，一切无障碍，于如来灭后，如佛所说经，因缘及次第，随义如实说，如日月光明，能除诸幽

冥，斯人行世间，能灭众生闇，教无量菩萨，毕竟住一乘，是故有智者，闻此功德利，于我灭度后，应受持斯经，是人于佛道，决定无有疑。

### 妙法莲华经陀罗尼品第二十一

尔时药王菩萨即从座起，偏袒右肩合掌向佛，而白佛言，世尊！若善男子善女人，有能受持法华经者，若读诵通利，若有书写经卷，得几所福？佛告药王，若有善男子善女人，供养八百万亿那由他恒河沙等诸佛，于汝意云何？其所得福宁为多不？甚多世尊。佛言：若善男子善女人，能于是经，乃至受持一四句偈，读诵解义如说修行，功德甚多。

尔时药王菩萨白佛言：世尊！我今当与说法者陀罗尼咒以守护之，即说咒曰：怛（都割）侄（地夜）他（一）安[泥/土]（如帝二）曼（莫安）[泥/土]（三）未泥（奴羝四）磨（莫贺）磨泥（五）质羝（六）折（之热）唎[羊\*(句-口+瓦)]（七）摄迷（八）摄寐多鼻（九）奢（舒迦）安[羊\*(句-口+瓦)]（十）目讫[羊\*(句-口+瓦)]（十一）目讫跢（都个）檐（都濫）迷糝（稣濫）迷（十二）[禾忧]（乌合）鼻衫迷（十三）糝磨糝迷（十四）社（时夜）颐（余[羊\*(句-口+瓦)]十五）憩（敬债）颐（十六）恶憩颐（十七）恶敲奶（奴皆十八）奢安[羊\*(句-口+瓦)]摄寐（十九）陀逻膩（奴寄二十）阿（长声）卢迦婆移（二十一）钵啰诃（都夜）鞞刹（驱察）膩（二十二）鼻鼻[口路]（二十三）[禾忧]便（扶延）哆[这-言+啰][仁-二+尔]（奴弃）鼻瑟[一/(刀Y(留-刀-田))/齿]（都皆二十四）頰（乌割）颠跢波唎秫（鼠出）啼（二十五）郁（于竹）究犁（二十六）目究

犁（二十七）頰[这-言+啰]第（屠皆二十八）钵[这-言+啰]第（二十九）怒（鼠注）迦歇（三十）頰糝磨糝迷（三十一）勃地鼻卢吉[羊\*(句-口+瓦)]（三十二）达磨钵离器[羊\*(句-口+瓦)]（三十三）僧伽涅瞿杀奶（三十四）跋耶（余哥）跋夜（余个）输达泥（三十五）曼窒（都结）[口梨]（三十六）曼怛[这-言+啰]憩夜[羊\*(句-口+瓦)]（三十七）护路跢憍（俱昭）舍利颐（三十八）恶叉夜（三十九）恶叉跋奈（奴个）多夜（四十）跋庐优曼祢（奴夜）奈多夜，

世尊！是陀罗尼神咒，六十二亿恒河沙等诸佛所说，若有侵毁此法师者，则为侵毁是诸佛已。时释迦牟尼佛赞药王菩萨言：善哉善哉！药王！汝愍念拥护此法师故，说是陀罗尼，于诸众生多所饶益。

尔时勇施菩萨白佛言：世尊！我亦为拥护读诵受持法华经者，说陀罗尼，若此法师得是陀罗尼，若夜叉若罗刹，若富单那若吉蔗，若鸠槃荼若饿鬼等，伺求其短无能得便，即于佛前，而说咒曰：怛侄他（一）涉幡（菩播）犁（二）莫诃涉幡犁（三）郁鸡（四）目鸡（五）頰第（六）頰荼（屠迦）幡底（都弃七）涅唎致（都寄）颐（八）涅唎致耶跋底（九）壹郢（都笔）尔（十）比（扶必）郢尔（十一）质郢尔（十二）涅唎哲（都八）尔（十三）涅唎吒（都家反）跋尔（十四）

世尊！是陀罗尼神咒，恒河沙等诸佛所说，亦皆随喜，若有侵毁此法师者，则为侵毁是诸佛已。

尔时毗沙门天王护世者白佛言：世尊！我亦为愍念众生，拥护此法师故，说是陀罗尼，即说咒曰：怛侄他（一）頰[齿来]（都皆二）捺（奴割）[齿来]（三）讷（奴骨）捺[齿\*来]（四）案那厨（拏句五）那稚（徒寄六）摺（俱运）奈（奴个）稚，

世尊！以是神咒拥护法师，我亦自当拥护持是经者，令百由旬内无诸衰患。尔时持国天王在此



会中，与千万亿那由他乾闥婆众恭敬围绕前诣佛所合掌白佛言，世尊！我亦以陀罗尼神咒，拥护持法华经者，即说咒曰：怛侄他（一）恶揭（其羯）奶（奴皆）揭奶（二）瞿唎（三）犍（伽安）陀唎（四）旃荼（徒家）利（五）摩登只（渠弃六）比羯肆（七）僧句犁（八）部[口\*留]萨利（九）

世尊！是陀罗尼神咒，四十二亿诸佛所说，若有侵毁此法师者，则为侵毁是诸佛已。

尔时有罗刹女等，一名蓝婆，二名毗蓝婆，三名曲齿，四名华齿，五名黑齿，六名多发，七名无厌足，八名持瓔珞，九名鞞帝，十名夺一切众生精气，是十罗刹女，与鬼子母并其子及眷属，俱诣佛所，同声白佛言，世尊！我亦欲拥护读诵受持法华经者除其衰患，若有伺求法师短者，令不得便，即于佛前，而说咒曰：怛侄他壹底（都弃）迷（此一句五遍道）尔（奴弃）迷（亦五遍）护[口\*路]醯（呼羯亦五遍道）萨跢（都个）醯（亦五遍道）

宁上我头上，莫恼于法师，若夜叉若罗刹若饿鬼若富单那，若吉蔗若毗陀罗，若干驮若乌摩勒伽，若阿跋摩罗，若夜叉吉蔗，若人吉蔗，若热病，若一日若二日若三日若四日乃至七日，若常热病，若男形若女形，若童男形若童女形，乃至梦中亦复莫恼，即于佛前，而说偈言：若不顺我咒，恼乱说法者，头破作七分，如摩利阇迦，如杀父母罪，亦如压油殃，斗秤欺诳人，调达破僧罪，犯此法师者，当获如是殃。

诸罗刹女，说此偈已白佛言：世尊！我等亦当身自拥护受持读诵修行是经者，令得安隐离诸衰患消众毒药。佛告诸罗刹女，善哉善哉！汝等但能拥护受持法华名者，福不可量，何况拥护具足受持，供养经卷，华香瓔珞，末香涂香烧香幡盖伎乐，然种种灯，酥灯油灯诸香油灯，酥摩那华油灯，瞻卜华油灯，婆师迦华油灯，优波罗华油灯，如是等百千种供养者，鞞帝汝等及眷属，应当拥护如是法师，说此陀罗尼咒品时，六万八千人得无生法忍。

## 妙法莲华经药王菩萨本事品第二十二

尔时宿王花菩萨白佛言：世尊！药王菩萨，云何游于娑婆世界？世尊！是药王菩萨，有若干百千万亿那由他难行苦行，善哉世尊，愿少解说，诸天龙神夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等，又他国土诸来菩萨及此声闻众，闻皆欢喜。尔时佛告宿王花菩萨，乃往过去无量恒河沙劫有佛，号日月净明德如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，其佛有八十亿大菩萨摩訶萨七十二恒河沙大声闻众，佛寿四万二千劫，菩萨寿命亦等，彼国无有女人地狱饿鬼畜生阿修罗等及以诸难，地平如掌琉璃所成，宝树庄严宝帐覆上，垂宝花幡，宝瓶香炉周遍国界，七宝为台，一树一台，其树去台尽一箭道，此诸宝树，皆有菩萨声闻而坐其下，诸宝台上，各有百

亿诸天，作天伎乐歌叹于佛，以为供养。

尔时彼佛，为一切众生喜见菩萨及众菩萨诸声闻众，说法华经，是一切众生喜见菩萨乐习苦行，于日月净明德佛法中，精进经行一心求佛，满万二千岁，已得现一切色身三昧，得此三昧已心大欢喜，即作念言，我得现一切色身三昧，皆是得闻法华经力，我今当供养日月净明德佛及法华经，即时入是三昧，于虚空中，雨曼陀罗华摩訶曼陀罗华细末坚黑栴檀，满虚空中如云而下。又雨海此岸栴檀之香，此香六铢，价直娑婆世界，以供养佛，作是供养已，从三昧起，而自念言，我虽

以神力供养于佛，不如以身供养，即服诸香栴檀薰陆兜楼婆毕力迦沉水胶香。又饮瞻卜诸华香油，满千二百岁已，香油涂身，于日月净明德佛前，以天宝衣而自缠身，灌诸香油，以神通力愿而自然身，光明遍照八十亿恒河沙世界，其中诸佛同时赞言，善哉善哉！善男子！是真精进，是真法供养如来，若以华香瓔珞烧香栴香涂香天缁幡盖及海彼岸栴檀之香，如是等种种诸物供养，所不能及，假使国城妻子布施，亦所不及。善男子！是真第一之施，于诸施中最尊最上，以法供养诸如来故，作是语已而各嘿然，其身火然千二百岁，过是已后其身乃尽，一切众生喜见菩萨，作如是法供养已，命终之后，复生日月净明德佛国中，于净德王家，结加趺坐忽然化生，即为其父，而说偈言：大王今当知，我经行彼处，即时得一切，现诸身三昧，勤行大精进，舍所爱之身。

说是偈已而白父言，日月净明德佛，今故现在，我先供养佛已，得解一切众生语言陀罗尼，复闻是法华经，八百千万亿那由他甄迦罗频婆罗阿閼婆等偈。大王！我今当还供养此佛，白已即坐七宝之台，上升虚空高七多罗树，往到佛所头面礼足，合十指爪以偈赞佛：容颜甚奇妙，光明照十方，我适曾供养，今复还亲覲。

尔时一切众生喜见菩萨，说是偈已，而白佛言：世尊！世尊犹故在世，尔时日月净明德佛告一切众生喜见菩萨，善男子，我涅槃时到，灭尽时至，汝可安施床座，我于今夜当般涅槃。又敕一切众生喜见菩萨，善男子！我以佛法嘱累于汝及诸菩萨大弟子，并阿耨多罗三藐三菩提法，亦以三千大千七宝世界，诸宝树宝台及给侍诸天，悉付于汝，我灭度后所有舍利，亦付嘱汝，当令流布广设供养，应起若干千塔，如是日月净明德佛，敕一切众生喜见菩萨已，于夜后分入于涅槃。尔时一切众生喜见菩萨，见佛灭度，悲感懊恼恋慕于佛，即以海彼岸栴檀为积，供养佛身而以烧之，火灭已后收取舍利，作八万四千宝瓶，以起八万四千塔，高三世界表刹庄严，垂诸幡盖悬众宝铃。尔时一切众生喜见菩萨，复自念言，我虽作是供养，心犹未足，我今当更供养舍利，便语诸菩萨大弟子及天龙夜叉等一切大众，汝等当一心念，我今供养日月净明德佛舍利，作是语已，即于八万四千塔前，然百福庄严臂，七万二千岁而以供养，令无数求声闻众无量阿僧祇人发阿耨多罗三藐三菩提心，皆使得住现一切色身三昧。尔时诸菩萨天人阿修罗等见其无臂，忧恼悲哀而作是言，此一切众生喜见菩萨，是我等师，教化我者，而今烧臂身不具足，于时一切众生喜见菩萨，于大众中立此誓言，我舍两臂，必当得佛金色之身，若实不虚，令我两臂还复如故，作是誓已自然还复，由斯菩萨福德智慧淳厚所致，当尔之时，三千大千世界六种震动，天雨宝华，一切人天得未曾有，佛告宿王华菩萨，于汝意云何？一切众生喜见菩萨，岂异人乎？今药王菩萨是也。其所舍身布施如是，无量百千万亿那由他数。

宿王华！若有发心欲得阿耨多罗三藐三菩提者，能燃手指乃至足一指供养佛塔，胜以国城妻子及三千大千国土山林河池诸珍宝物而供养者。若复有人，以七宝满三千大千世界，供养于佛及大菩萨辟支佛阿罗汉，是人所得功德，不如受持此法华经乃至一四句偈，其福最多。宿王华！譬如一切川流江河诸水之中海为第一，此法华经亦复如是，于诸如来所说经中最为深大。又如土山黑山小铁围山大铁围山及十宝山，众山之中须弥山为第一，此法华经亦复如是，于诸经

中最为其上。又如众星之中月天子最为第一，此法华经亦复如是，于千万亿种诸经法中，最为照明。又如日天子能除诸闇，此经亦复如是，能破一切不善之闇。又如诸小王中转轮圣王最为第一，此经亦复如是，于众经中最为其尊，又如帝释于三十三天中王，此经亦复如是，诸经中王。又如大梵天王一切众生之父，此经亦复如是，一切贤圣学无学及发菩萨心者之父。又如一切凡夫人中须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉辟支佛为第一，此经亦复如是，一切如来所说，若菩萨所说，若声闻所

说，诸经法中最为第一，有能受持是经典者，亦复如是，于一切众生中亦为第一，一切声闻辟支佛中，菩萨为第一，此经亦复如是，于一切诸经法中，最为第一，如佛为诸法王，此经亦复如是，诸经中王。宿王华！此经能救一切众生者，此经能令一切众生离诸苦恼，此经能大饶益一切众生，充满其愿，如清凉池，能满一切诸渴乏者，如寒者得火，如裸者得衣，如商人得主，如子得母，如渡得船，如病得医，如闇得灯，如贫得宝，如民得王，如贾客得海，如炬除闇，此法华经亦复如是，能令众生离一切苦一切病痛，能解一切生死之缚。若人得闻此法华经，若自书若使人书，所得功德，以佛智慧筹量多少，不得其边，若书是经卷，华香瓔珞烧香炷香涂香幡盖衣服，种种之灯，酥灯油灯诸香油灯，瞻卜油灯，须曼那油灯，波罗罗油灯，婆利师迦油灯，那婆摩利油灯供养，所得功德亦复无量。宿王华！若有人闻是药王菩萨本事品者，亦得无量无边功德，若有女人，闻是药王菩萨本事品，能受持者，尽是女身后不复受，若如来灭后后五百岁中，若有女人，闻是经典如说修行，于此命终，即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处，生莲花中宝座之上，不复为贪欲所恼，亦复不为嗔恚愚痴所恼，亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼，得菩萨神通无生法忍，得是忍已眼根清净，以是清净眼根，见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来，是时诸佛遥共赞言，善哉善哉！善男子，汝能于释迦牟尼佛法中，受持读诵思惟是经为他人说，所得福德无量无边，火不能焚水不能漂，汝之功德，千佛共说不能令尽，汝今已能破诸魔贼，坏生死军，诸余怨敌皆悉摧灭。善男子！百千诸佛以神通力，共守护汝，于一切世间天人之中，无如汝者，唯除如来，其诸声闻辟支佛乃至菩萨，智慧禅定无有与汝等者。宿王华！此菩萨成就如是功德智慧之力，若有人闻是药王菩萨本事品，能随喜赞善者，是人现世口中，常出青莲华香，身毛孔中，常出牛头栴檀之香，所得功德如上所说，是故宿王华，以此药王菩萨本事品，嘱累于汝，我灭度后后五百岁中，广宣流布于阎浮提，无令断绝，恶魔魔民诸天龙夜叉鸠槃荼等，得其便也。宿王华！汝当以神通之力守护是经，所以者何？此经则为阎浮提人病之良药，若人有病，得闻是经，病即消灭不老不死。宿王华！汝若见有受持是经者，应以青莲华盛满炷香供散其上，散已作是念言，此人不久，必当取草坐于道场破诸魔军，当吹法螺击大法鼓度脱一切众生老病死海，是故求佛道者，见有受持是经典人，应当如是生恭敬心，说是药王菩萨本事品时，八万四千菩萨，得解一切众生语言陀罗尼，多宝如来于宝塔中，赞宿王华菩萨言，善哉善哉！宿王华，汝成就不可思议功德，乃能问释迦牟尼佛如此之事利益无量一切众生。

### 添品妙法莲华经卷第六

安尔（一）曼尔（二）摩祢（三）摩摩祢（四）旨隶（五）遮梨第（六）除咩（羊鸣音）除履（罔雉切）多玮（七）臈（输千切）帝（八）目帝（九）目多履（十）娑履（十一）阿玮娑履（十二）桑履（十三）娑履（十四）叉裔（十五）阿叉裔（十六）阿耆臈（十七）臈帝（十八）除履（十九）陀罗尼（二十）阿卢伽婆娑（苏奈切）簸遮毗叉臈（二十一）祢毗剃（二十二）阿便哆（都饿切）逻祢履剃（二十三）阿亶哆波隶输地（途置切二十四）沤究隶（二十五）牟究隶（二十六）阿罗隶（二十七）波罗隶（二十八）首迦差（初几切二十九）阿三磨三履（三十）佛陀毗吉利[ㄆ/失/(衣-ㄆ)]帝（三十一）达磨波利差（初离切）帝（三十二）僧伽涅瞿沙祢（三十三）婆舍婆舍输地（三十四）曼哆逻（三十五）曼哆逻叉夜多（三十六）邮楼哆（三十七）邮楼哆憍舍略（来加切三十八）恶叉逻（三十九）恶叉冶多冶（四十）阿婆卢（四十一）阿摩若（荏蔗切）那多夜（四十二）

痤（誓螺切）隶（一）摩诃痤隶（二）郁积（三）目积（四）阿隶（五）阿罗婆第（六）涅隶第（七）涅隶多婆第（八）伊致（猪履切）拈（九）韦致拈（十）旨致拈（十一）涅隶墀拈（十

## 二) 涅槃婆底 (十三)

阿梨 (一) 那梨 (二) [少/兔]那梨 (三) 阿那卢 (四) 那履 (五) 拘那

履 (六)

阿伽祢 (一) 伽祢 (二) 瞿利 (三) 乾陀利 (四) 旃陀利 (五) 摩蹉耆 (六) 常求利 (七) 浮楼莎泥 (八) 頔底 (九)

伊提履 (一) 伊提泯 (二) 伊提履 (三) 阿提履 (四) 伊提履 (五) 泥履 (六) 泥履 (七) 泥履 (八) 泥履 (九) 泥履 (十) 楼醯 (十一) 楼醯 (十二) 楼醯 (十三) 楼醯 (十四) 多醯 (十五) 多醯 (十六) 多醯 (十七) 兜醯 (十八) [少/兔]醯 (十九)

## 添品妙法莲华经卷第七

隋天竺三藏阇那崛多共笈多译

## 妙音菩萨品第二十三

尔时释迦牟尼佛，放大人相肉髻光明，及放眉间白毫相光，遍照东方百八万亿那由他恒河沙等诸佛世界，过是数已有世界，名净光庄严，其国有佛，号净华宿王智如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊，为无量无边菩萨大众，恭敬围绕而为说法，释迦牟尼佛白毫光明，遍照其国。尔时一切净光庄严国中，有一菩萨，名曰妙音，久已殖众德本，供养亲近无量百千万亿诸佛，而悉成就甚深智慧，得妙幢相三昧，法华三昧，净德三昧，宿王戏三昧，无缘三昧，智印三昧，解一切众生语言三昧，集一切功德三昧，清净三昧，神通游戏三昧，慧炬三昧，庄严王三昧，净光明三昧，净藏三昧，不共三昧，日旋三昧，得如是等百千万亿恒河沙等诸大三昧，释迦牟尼佛光照其身，即白净华宿王智佛言，世尊！我当往诣娑婆世界，礼拜亲近供养释迦牟尼佛，及见文殊师利法王子菩萨，药王菩萨，勇施菩萨，宿王华菩萨，上行意菩萨，庄严王菩萨，药上菩萨。尔时净华宿王智佛告妙音菩萨，汝往莫轻彼国生下劣想，善男子！彼娑婆世界高下不平，土石诸山秽恶充满，佛身卑小，诸菩萨众其形亦小，而汝身四万二千由旬，我身六百八十万由旬，汝身第一端正，百千万福光明殊妙，是故汝往莫轻彼国，若佛菩萨及国土生下劣想，妙音菩萨白其佛言：世尊！我今诣娑婆世界，皆是如来之力，如来神通游戏，如来功德智慧庄严，于是妙音菩萨，不起于座，身不动摇而入三昧，以三昧力，于耆闍崛山去法座不远，化作八万四千众宝莲华，阎浮檀金为茎，白银为叶，金刚为须，甄叔迦宝以为其台。尔时文殊师利法王子，见是莲华而白佛言：世尊！是何因缘先现此瑞，有若干千万莲华，阎浮檀金为茎，白银为叶，金刚为须，甄叔迦宝以为其台。尔时释迦牟尼佛告文殊师利，是妙音菩萨摩訶萨，欲从净华宿王智佛国，与八万四千菩萨围绕，而来至此娑婆世界，供养亲近礼拜于我，亦欲供养听法华经。文殊师利白佛言：世尊！是菩萨种何善本修何功德，而能有是大神通力，行何三昧，愿为我等说是三昧名字，我等亦欲勤修行之，行此三昧，乃能见是菩萨色相大小威仪进止，惟愿世尊，以神通力，彼菩萨来，令我得见。尔时释迦牟尼佛告文殊师利，此久灭度多宝如来，当为汝等而现其相。时多宝佛告彼菩萨，善男子来，文殊师利法王子欲见汝身，于时妙音菩萨于彼国没，与八万四千菩萨俱共发来，所经诸国六种震动，皆悉雨于七宝莲华，百千天乐不鼓自鸣，是菩萨目如广大青莲华叶，正使和合百千万月，其面貌端正复过于此，身真金色，无量百千功德庄严，威德炽盛光明照耀，诸相具足，如那罗延坚固之身，入七宝

台上升虚空，去地七多罗树，诸菩萨众恭敬围绕，而来诣此娑婆世界耆闍崛山，到已下七宝台，以价直百千瓔珞，持至释迦牟尼佛所，头面礼足奉上瓔珞，而白佛言：世尊！净华宿王智佛问讯世尊，少病少恼起居轻利安乐行不？四大调和不？世事可忍不？众生易度不？无多贪欲嗔恚愚痴嫉妒慳慢不？无不孝父母不敬沙门不？无邪见不？无不善心不？摄五情不？世尊！众生能降伏诸魔怨不？久灭度多宝如来在七宝塔中来听法不？又问讯多宝如来，安隐少恼堪忍久住不？世尊！我今欲见多宝佛身，惟愿世尊，示我令见。尔时释迦牟尼佛语多宝佛，是妙音菩萨欲得相见，时多宝佛告妙音言，善哉善哉！汝能为供养释迦牟尼佛及听法华经并见文殊师利等故来至此，尔时华德菩萨白佛言，世尊！是妙音菩萨种何善根修何功德，有是神力。佛告华德菩萨，过去有佛，名云雷音王多陀阿伽度阿罗呵三藐三佛陀，国名现一切世间，劫名喜见，妙音菩萨于万

二千岁以十万种伎乐供养云雷音王佛，并奉上八万四千七宝钵，以是因缘果报，今生净华宿王智佛所有是神力。华德！于汝意云何？尔时云雷音王佛所妙音菩萨伎乐供养奉上宝器者，岂异人乎？今此妙音菩萨摩訶萨是。华德！是妙音菩萨，已曾供养亲近无量诸佛，久殖德本，又值恒河沙等百千万亿那由他佛。华德！汝但见妙音菩萨其身在此，而是菩萨现种种身，处处为诸众生说是经典，或现梵王身，或现帝释身，或现自在天身，或现大自在天身，或现天大将军身，或现毗沙门天王身，或现转轮王身，或现诸小王身，或现长者身，或现居士身，或现宰官身，或现婆罗门身，或现比丘比丘尼优婆塞优婆夷身，或现长者居士妇女身，或现宰官妇女身，或现婆罗门妇女身，或现童男童女身，或现天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等身，而说是经，诸有地狱饿鬼畜生及众难处皆能救济，乃至王后官变为女身，而说是经。华德！是妙音菩萨，能救护娑婆世界诸众生者，是妙音菩萨，如是种种变化现身，在此娑婆国土，为诸众生说是经典，于神通变化智慧，无所损减，是菩萨，以若干智慧明照娑婆世界，令一切众生各得所知，于十方恒河沙世界中，亦复如是，若应以声闻形得度者，现声闻形而为说法，应以辟支佛形得度者，现辟支佛形而为说法，应以菩萨形得度者，现菩萨形而为说法，应以佛形得度者，即现佛形而为说法，如是种种随所应度者，而为现形，乃至应以灭度而得度者，示现灭度。华德！妙音菩萨摩訶萨，成就大神通智慧之力，其事如是。尔时华德菩萨白佛言，世尊！是妙音菩萨深种善根，世尊！是菩萨住何三昧，而能如是在所变现度脱众生，佛告华德菩萨，善男子，其三昧，名现一切色身，妙音菩萨住是三昧中，能如是饶益无量众生，说是妙音菩萨品时，与妙音菩萨俱来者八万四千人，皆得现一切色身三昧，此娑婆世界无量菩萨，亦得是三昧及陀罗尼。尔时妙音菩萨摩訶萨，供养释迦牟尼佛及多宝佛塔已，还归本土，所经诸国六种震动雨宝莲华，作百千万亿种种伎乐，既到本国，与八万四千菩萨围绕，至净华宿王智佛所白佛言，世尊！我到娑婆世界饶益众生，见释迦牟尼佛及见多宝佛塔，礼拜供养。又见文殊师利法王子，及见药王菩萨得勤精进力菩萨勇施菩萨等，亦令是八万四千菩萨得现一切色身三昧，说是妙音菩萨来往品时，四万二千天子得无生法忍，华德菩萨得法华三昧。

#### 添品妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十四

尔时无尽意菩萨，即从座起偏袒右肩合掌向佛，而作是言，世尊！观世音菩萨，以何因缘名观世音，佛告无尽意菩萨，善男子！若有无量百千万亿众生，受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名观世音菩萨，即时观其音声皆得解脱。

若有持是观世音菩萨名者，设入大火火不能烧，由是菩萨威神力故，若为大水所漂，称其名号即得浅处，若有百千万亿众生，为求金银琉璃车磑马瑙珊瑚琥珀真珠等宝，入于大海，假使黑风吹其船舫，飘堕罗刹鬼国，其中若有乃至一人称观世音菩萨名者，是诸人等皆得解脱罗刹之难，以是

因缘名观世音。

若复有人临当被害称观世音菩萨名者，彼所执刀杖，寻段段坏而得解脱。若三千大千国土满中夜叉罗刹，欲来恼人，闻其称观世音菩萨名者，是诸恶鬼尚不能以恶眼视之，况复加害？

设复有人，若有罪若无罪，桎械枷锁拴系其身，称观世音菩萨名者，皆悉断坏即得解脱。若三千大千国土满中怨贼，有一商主将诸商人，赍持重宝经过险路，其中一人作是唱言，诸善男子勿得恐怖，汝等应当一心称观世音菩萨名号，是菩萨能以无畏施于众生，汝等若称名者，于此怨贼当得解脱。众商人闻俱发声言，南无观世音菩萨，称其名故即得解脱。无尽意，观世音菩萨摩訶萨，威神之力巍巍如是，若有众生，多于淫欲，常念恭敬观世音菩萨，便得离欲。若多嗔恚，常念恭敬观世音菩萨，便得离嗔。若多愚痴常念恭敬观世音菩萨，便得离痴。无尽意，观世音菩萨，有如是等大威神力，多所饶益，是故众生常应心念，若有女人，设欲求男，礼

拜恭敬观世音菩萨，便生福德智慧之男，设欲求女，便生端正有相之女，宿殖德本众人爱敬。无尽意，观世音菩萨有如是力，若有众生，恭敬礼拜观世音菩萨，福不唐捐，是故众生，皆应受持观世音菩萨名号。无尽意，若有人受持六十二亿恒河沙菩萨名字，复尽形供养饮食衣服卧具医药，于汝意云何？是善男子善女人，功德多不？无尽意言，甚多世尊！佛言：若复有人，受持观世音菩萨名号，乃至一时礼拜供养，是二人福正等无异，于百千万亿劫不可穷尽。无尽意，受持观世音菩萨名号，得如是无量无边福德之利。无尽意菩萨白佛言：世尊！观世音菩萨，云何游此娑婆世界，云何而为众生说法，方便之力其事云何？佛告无尽意菩萨，善男子，若有国土众生应以佛身得度者，观世音菩萨，即现佛身而为说法，应以辟支佛身得度者，即现辟支佛身而为说法，应以声闻身得度者，即现声闻身而为说法，应以梵王身得度者，即现梵王身而为说法，应以帝释身得度者，即现帝释身而为说法，应以自在天身得度者，即现自在天身而为说法，应以大自在天身得度者，即现大自在天身而为说法，应以天大将军身得度者，即现天大将军身而为说法，应以毗沙门身得度者，即现毗沙门身而为说法，应以小王身得度者，即现小王身而为说法，应以长者身得度者，即现长者身而为说法，应以居士身得度者，即现居士身而为说法，应以宰官身得度者，即现宰官身而为说法，应以婆罗门身得度者，即现婆罗门身而为说法，应以比丘比丘尼优婆塞优婆夷身得度者，即现比丘比丘尼优婆塞优婆夷身而为说法，应以长者居士宰官婆罗门妇女身得度者，即现妇女身而为说法，应以童男童女身得度者，即现童男童女身而为说法，应以天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等身得度者，即皆现之而为说法。应以执金刚神得度者，即现执金刚神而为说法。无尽意，观世音菩萨，成就如是功德，以种种形游诸国土，度脱众生，是故汝等，应当一心供养观世音菩萨，是观世音菩萨摩訶萨，于怖畏急难之中，能施无畏，是故此娑婆世界，皆号之为施无畏者。无尽意菩萨白佛言，世尊！我今当供养观世音菩萨，即解颈众宝珠瓔珞价直百千两金，而以与之，作是言，仁者，受此法施珍宝瓔珞，时观世音菩萨不肯受之，无尽意复白观世音菩萨言：仁者，愍我等故受此瓔珞。尔时佛告观世音菩萨，当愍此无尽意菩萨及四众天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等故，受是瓔珞，即时观世音菩萨，愍诸四众及于天龙人非人等故，受其瓔珞，分作二分，一分奉释迦牟尼佛，一分奉多宝佛塔。无尽意，观世音菩萨，有如是自在神力，游于娑婆世界。

尔时庄严幢菩萨问无尽意菩萨言，佛子！以何因缘名观世音，无尽意菩萨即便遍观观世音菩萨过去愿海，告庄严幢菩萨言，佛子谛听，观世音菩萨所行之行。尔时无尽意菩萨即说偈言：世尊妙相具，我今重问彼，佛子何因缘，名为观世音，具足妙相尊，偈答无尽意，汝听观音行，善应诸方

所，弘誓深如海，历劫不思议，侍多千亿佛，发大清净愿，我为汝略说，闻名及见身，心念不空过，能灭诸有苦，假使兴害意，推落大火坑，念彼观音力，火坑变成池，或漂流巨海，鱼龙诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没，或在须弥峰，为人所推堕，念彼观音力，如日虚空住，或被恶人逐，堕落金刚山，念彼观音力，不能损一毛，或值怨贼绕，各执刀加害，念彼观音力，咸即起慈心，或遭王难苦，临刑欲寿终，念彼观音力，刀寻段段坏，或囚禁枷锁，手足被杻械，念彼观音力，释然得解脱，咒诅诸毒药，所欲害身者，念彼观音力，彼即转回去，或遇恶罗刹，毒龙诸鬼等，念彼观音力，时悉不敢害，若恶兽围绕，利牙爪可怖，

念彼观音力，疾走无边方，蚺蛇及蝮蝎，毒气烟火燃，念彼观音力，寻声自回去，云雷鼓掣电，降雹澍大雨，念彼观音力，应时得消散，众生被困厄，无量苦逼身，观音妙智力，能救世间苦，具足神通力，广修智方便，十方诸国土，无刹不现身，种种诸恶趣，地狱鬼畜生，生老病死苦，以渐悉令灭，真观清净观，广大智慧观，悲观及慈观，常愿常瞻仰，无垢清净光，慧日破诸闇，能伏灾风火，普明照世间，悲体戒雷震，慈意妙大云，澍甘露法雨，灭除烦恼焰，诤讼经官处，怖畏军阵中，念彼观音力，众怨悉退散，妙音观世音，梵音海潮音，胜彼世间音，是故须常念，念念勿生疑，观世音净圣，于苦恼死厄，能为作依怙，具一切功德，慈眼视众生，福聚海无量，是故应顶礼。

尔时持地菩萨即从座起，前白佛言，世尊！若有众生，闻是观世音菩萨品自在之业普门示现神通力者，当知是人功德不少，佛说是普门品时，众中八万四千众生，皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。

#### 添品妙法莲华经妙庄严王本事品第二十五

尔时佛告诸大众，乃往古世，过无量无边不可思议阿僧祇劫，有佛名云雷音宿王华智多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀，国名光明庄严，劫名喜见，彼佛法中有王，名妙庄严，其王夫人，名曰净德，有二子，一名净藏，二名净眼，是二子，有大神力福德智慧，久修菩萨所行之道，所谓檀波罗蜜，尸罗波罗蜜，羼提波罗蜜，毗梨耶波罗蜜，禅波罗蜜，般若波罗蜜，方便波罗蜜，慈悲喜舍，乃至三十七助道法，皆悉明了通达。又得菩萨净三昧，日星宿三昧，净光三昧，净色三昧，净照明三昧，长庄严三昧，大威德藏三昧，于此三昧亦悉通达。尔时彼佛欲引导妙庄严王，及愍念众生故，说是法华经，时净藏净眼二子，到其母所合十指爪掌白言，愿母往诣云雷音宿王华智佛所，我等亦当侍从亲覲供养礼拜，所以者何？此佛于一切天人众中，说法华经，宜应听受，母告子言，汝父信受外道，深著婆罗门法，汝等应往白父与共俱去，净藏净眼合十指爪掌白母，我等是法王子，而生此邪见家，母告子言，汝等当忧念汝父为现神变，若得见者心必清净，或听我等往至佛所，于是二子，念其父故，踊在虚空高七多罗树，现种种神变，于虚空中行住坐卧，身上出水身下出火，身下出水身上出火，或现大身满虚空中，而复现小，小复现大，于空中灭，忽然在地，入地如水履水如地，现如是等种种神变，令其父王心净信解。时父见子神力如是，心大欢喜得未曾有，合掌向子言，汝等师为是谁，谁之弟子，二子白言，大王，彼云雷音宿王华智佛，今在七宝菩提树下法座上坐，于一切世间天人众中，广说法华经，是我等师，我是弟子，父语子言，我今亦欲见汝等师，可共俱往，于是二子从空中下，到其母所合掌白母，父王今已信解，堪任发阿耨多罗三藐三菩提心，我等为父已作佛事，愿母见听于彼佛所出家修道。尔时二子，欲重宣其意，以偈白母：愿母放我等，出家作沙门，诸佛甚难值，我等随佛学，如优昙波罗，值佛复难是，脱诸难亦难，愿听我出家。

母即告言，听汝出家，所以者何？佛难值故，于是二子白父母言，善哉父母！愿时往诣云雷音宿王华智佛所亲覲供养，所以者何？佛难得值，如优昙波罗华，又如一眼之龟值浮木孔，而我等宿福深厚生值佛法，是故父母，当听我等令得出家，所以者何？诸佛难值时亦难遇，彼时妙庄严王，后宫八万四千人，悉皆堪任受持是法华经，净眼菩萨，于法华三昧久已通达，净藏菩萨，已于无量百千万亿劫通达离诸恶趣三昧，欲令一切众生离诸恶趣故，其王夫人，得诸佛集三昧，能知诸佛秘密之藏，二子如是以方便力善化

其父，令心信解好乐佛法，于是妙庄严王，与群臣眷属俱，净德夫人与后宫嫔女眷属俱，其王二子与四万二千人俱，一时共诣佛所，到已头面礼足，绕佛三匝却住一面。尔时彼佛，为王说法示教利喜，王大欢悦，尔时妙庄严王及其夫人，解颈真珠璎珞价直百千，以散佛上，于虚空中化成四柱宝台，台中有大宝床，敷百千万天衣，其上有佛结跏趺坐，放大光明。

尔时妙庄严王作是念，佛身希有端严殊特，成就第一微妙之色，时云雷音宿王华智佛告四众言，汝等见是妙庄严王于我前合掌立不？此王于我法中作比丘，精勤修习助佛道法，当得作佛，号娑罗树王，国名大光，劫名大高王，其娑罗树王佛，有无量菩萨众及无量声闻，其国平正，功德如是，其王即时以国付弟，与夫人二子并诸眷属，于佛法中出家修道，王出家已，于八万四千岁常勤精进，修行妙法华经，过是已后，得一切净功德庄严三昧，即升虚空高七多罗树，而白佛言，世尊！此我二子已作佛事，以神通变化转我邪心，令得安住于佛法中得见世尊，此二子者是我善知识，为欲发起宿世善根饶益我故，来生我家。尔时云雷音宿王华智佛告妙庄严王言，如是如是，如汝所言，若善男子善女人，种善根故，世世得善知识，其善知识，能作佛事示教利喜，令入阿耨多罗三藐三菩提，大王当知，善知识者是大因缘，所谓化导令得见佛，发阿耨多罗三藐三菩提心。大王！汝见此二子不？此二子已曾供养六十五百千万亿那由他恒河沙诸佛亲见恭敬，于诸佛所受持法华经，愍念邪见众生，令住正见，妙庄严王，即从虚空中下，而白佛言，世尊！如来甚希有以功德智慧故，顶上肉髻光明显照，其眼长广而紺青色，眉间毫相白如珂月，齿白齐密常有光明，唇色赤好如频婆果。尔时妙庄严王，赞叹佛如是等无量百千万亿功德已，于如来前一心合掌复白佛言，世尊！未曾有也，如来之法具足成就，不可思议微妙功德，教戒所行安隐快善，我从今日，不复自随心行，不生邪见憍慢，嗔恚诸恶之心，说是语已礼佛而出，佛告大众，于意云何？妙庄严王，岂异人乎？今华德菩萨是。其净德夫人，今佛前光照庄严相菩萨是。哀愍妙庄严王及诸眷属故于彼中生，其二子者，今药王菩萨药上菩萨是。是药王药上菩萨，成就如此诸大功德，已于无量百千万亿诸佛所殖众德本，成就不可思议诸善功德，若有人识是二菩萨名字者，一切世间诸天人民，亦应礼拜，佛说是妙庄严王本事品时，八万四千人远尘离垢，于诸法中得法眼净。

### 添品妙法莲华经普贤菩萨劝发品第二十六

尔时普贤菩萨，以自在神通威德名闻，与大菩萨无量无边不可称数，从东方来，所经诸国普皆震动，雨宝莲华，作无量百千万亿种种伎乐，又与无数诸天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等大众围绕，各现威德神通之力，到娑婆世界耆闍崛山中，头面礼释迦牟尼佛，右绕七匝白佛言，世尊！我于宝威德上王佛国，遥闻此娑婆世界说法华经，与无量无边百千万亿诸菩萨众共来听受，唯愿世尊，当为说之。若善男子善女人，于如来灭后，云何能得是法华经，佛告普贤菩萨，若善男子善女人，成就四法，于如来灭后当得是法华经，一者为诸佛护念，二者殖诸德本，三者入正定聚，四者发救一切众生之心。善男子善女人，如是成就四法，于如来灭后必得是经。尔时普贤菩萨白佛言，世尊！于后五百岁浊恶世中，其有受持是经典者，我当守护除其衰患令得安隐，



使无伺求得其便者，若魔若魔子，若魔女若魔民，若为魔所著者，若夜叉若罗刹，若鸠槃荼若毗舍阇，若吉遮若富单那，若韦陀罗等诸恼人者，皆不得便，是人若行若立读诵此经，我尔时乘六牙白象王，与大菩萨众俱诣其所而自现身，供养守护安慰其心，亦为供养法华经故，是人若坐思惟此经。尔时我复乘白象王，现其人前，其人若于此法华经，有所忘失一句一偈，我当教之与共读诵，还令通利。尔时受持读诵法华经者，得见我身，甚大欢喜转复精进，以见我故，即得三昧及陀罗尼，名为旋陀罗尼百千万亿旋陀罗尼法音方便陀罗尼，得如是等陀罗尼。世尊！若后世后五百岁浊恶世中，比丘比丘尼优婆塞优婆夷，求索者，

受持者，读诵者，书写者，欲修习是法华经者，于三七日中应一心精进，满三七日已，我当乘六牙白象，与无量菩萨而自围绕，以一切众生所喜见身现其人前，而为说法示教利喜，亦复与其陀罗尼咒，得是陀罗尼故，无有非人能破坏者，亦不为女人之所惑乱，我身亦自常护是人，惟愿世尊，听我说此陀罗尼，即于佛前，而说咒曰：多（上）侄他阿坛荼（徒皆反）坛荼（直下反）钵底坛荼跋啰（上）多（上）尔坛荼（上）矩舍（始迦上反）犁坛荼稣（上）陀唎（上）稣（上）陀啰（上）陀啰（上）跋底勃驮钵臃泥陀啰（上）尼（奴移反）阿跋啰（上）怛尔阿啰怛尔僧伽（上）跋[口梨]（上）绮羯僧伽（上）尔伽多（上）泥达啰（上）磨（上）跋[口梨]（上）绮羯啰（上）婆（上）娑（上）多（上）婆（上）户嚧多（上）憍（俱照反）舍（始迦上）罗耶阿（上）努伽（上）羝[言斯伽]（上）鼻（上）[打-丁+只][口梨]驰（上）羝。世尊！若有菩萨，得闻是陀罗尼者，当知普贤神通之力，若法华经行阎浮提有受持者，应作是念，皆是普贤威神之力，若有受持读诵正忆念解其义趣如说修行，当知是人行普贤行，于无量无边诸佛所深种善根，为诸如来手摩其头，若但书写，是人命终，当生忉利天上，是时八万四千天女，作众伎乐而来迎之，其人即著七宝冠，于婁女中娱乐快乐，何况受持读诵正忆念解其义趣如说修行，若有人受持读诵解其义趣，是人命终为千佛授手令不恐怖，不堕恶趣，即往兜率天上弥勒菩萨所，弥勒菩萨有三十二相大菩萨众所共围绕，有百千万亿天女眷属，而于中生，有如是等功德利益，是故智者应当一心自书若使人书，受持读诵正忆念如说修行。世尊！我今以神通力守护是经，于如来灭后阎浮提内，广令流布使不断绝。尔时释迦牟尼佛赞言，善哉善哉！普贤，汝能护助是经，令多所众生安乐利益，汝已成就不可思议功德，深大慈悲，从久远来，发阿耨多罗三藐三菩提意，而能作是神通之愿，守护是经，我当以神通力守护能受持普贤菩萨名者。普贤！若有受持读诵正忆念修习书写是法华经者，当知是人则见释迦牟尼佛，如从佛口闻此经典，当知是人供养释迦牟尼佛，当知是人佛赞善哉！当知是人为释迦牟尼佛手摩其头，当知是人为释迦牟尼佛衣之所覆，如是之人不复贪著世乐，不好外道经书手笔，亦复不喜亲近其人，及诸恶者若屠儿若畜猪羊鸡狗若猎师若炫卖女色，是人心意质直，有正忆念有福德力，是人不为三毒所恼，亦不为嫉妒我慢邪慢增上慢所恼，是人少欲知足，能修普贤之行。普贤！若如来灭后后五百岁，若有人见受持读诵法华经者，应作是念，此人不久当诣道场破诸魔众，得阿耨多罗三藐三菩提，转法轮击法鼓吹法螺雨法雨，当坐天人大众中师子法座上。普贤！若于后世，受持读诵是经典者，是人不复贪著衣服卧具饮食资生之物，所愿不虚，亦于现世得其福报，若有人轻毁之言，汝狂人耳，空作是行终无所获，如是罪报，当世世无眼，若有供养赞叹之者，当于今世得现果报，若复见受持是经者，出其过恶，若实若不实，此人现世得白癞病，若有轻笑之者，当世世牙齿疏缺，丑唇平鼻手脚缭戾，眼目角睐身体臭秽，恶疮脓血水腹短气，诸恶重病，是故普贤，若见受持是经者，当起远迎当如敬佛，说是普贤劝发品时，恒河沙等无量无边菩萨，得百千亿旋陀罗尼，三千大千世界微尘等诸菩萨，具普贤道。

添品妙法莲华经嘱累品第二十七

尔时释迦牟尼佛，从座而起现大神力，以右手摩无量菩萨摩诃萨顶，而作是言，我于无量百千万亿阿僧祇劫，修集是难得阿耨多罗三藐三菩提法，今以付嘱汝等，汝等应当一心流布此法广令增益，如是三摩诸菩萨摩诃萨顶，而作是言，我于无量百千万亿阿僧祇劫，修集是难得阿耨多罗三藐三菩提法，今以付嘱汝等，汝当受持读诵广宣此法，令一切众生普得闻知，所以者何？如来有大慈悲，无诸悭吝，亦无所畏，能与众生佛之智慧如来智慧自然智慧，如来是一切众生之大施主，汝等亦应随学如来之法，勿生悭吝，于未来世，若有善男子善女人信如来智慧者，当为演说此法华经使得闻知，为令其人得佛慧故，若有众生不信受者，当于如来余深法中示教利喜，汝等若能如是，则为已报诸佛之恩，时诸菩萨摩诃萨闻佛作是说已，皆大欢喜遍满其身，益加恭敬曲躬低头，合掌向佛俱发声言，如世尊敕，当具奉行，唯然世尊，愿不有虑，诸菩萨摩

诃萨众，如是三反俱发声言，如世尊敕当具奉行，唯然世尊，愿不有虑。尔时释迦牟尼佛，令十方来诸分身佛各还本土，而作是言，诸佛各随所安，多宝佛塔还可如故，说是语时，十方无量分身诸佛坐宝树下师子座上者，及多宝佛并上行等无边阿僧祇菩萨大众，舍利弗等声闻四众，及一切世间天人阿修罗等，闻佛所说皆大欢喜。

### 添品妙法莲华经卷第七

阿檀地（途置切一）檀陀婆地（二）檀陀婆帝（三）檀陀鸠舍隶（四）檀陀修陀隶（五）修陀隶（六）修陀罗婆底（七）佛驮波臈祢（八）萨婆陀罗尼阿婆多尼（九）萨婆婆沙阿婆多尼（十）修阿婆多尼（十一）僧伽婆履又尼（十二）僧伽涅伽陀尼（十三）阿僧祇（十四）僧伽婆伽地（十五）帝隶阿惰僧伽兜略（卢遮切）阿罗帝波罗帝（十六）萨婆僧伽三摩地伽兰地（十七）萨婆达磨修波利刹帝（十八）萨婆萨埵楼驮憍舍略阿[少/兔]伽地（十九）辛阿毗吉利地帝（二十）

# 萨昙分陀利经（失译）

萨昙分陀利经一卷

失译人名今附西晋录

闻如是。佛在罗阅只耆闍崛山中。与大比丘众四万二千人俱。三慢陀[台-台+发]陀文殊师利菩萨等。八万四千人。弥勒菩萨等。拔陀劫中千人。释王等。与忉利诸天不可复计。梵王。与诸梵不可复计。阿闍世王。与阎浮提人王众多不可复计。佛在四辈弟子比丘比丘尼优婆塞优婆夷中。说萨昙分陀利(汉言法华)佛说无央数偈。是时七宝浮图。涌从地出上至梵天。浮图中央。有七宝大讲堂。悬幢幡华盖。名香清洁。殊好讲堂中有金床。床上有坐佛。字抱休罗兰。(汉言大宝)叹释迦文佛言。善哉善哉。我般泥洹已来过恒边沙劫。恒边沙佛刹。止于空中。恒边沙佛以过去。我历尔所劫。初不还彼刹。我见释迦文佛。精进求佛道。用人民故。布施无厌足。不惜手不惜眼不惜头。不惜妻子象马车乘。不惜珍宝。无有贪爱心。我故来出。欲供养释迦文佛并度诸下劣。愿释迦文佛坐我金床。更说萨昙分陀利经。于是释迦文佛。上讲堂就于金床而坐便说萨昙分陀利经。复说无央数偈言

闻乐宝佛 知名字者 不畏生死 不复勤苦

闻药王佛 知字名者 不得愈病 自识宿命

于是释迦文佛。说无央数阿僧祇劫。复说无央数阿僧祇劫。我行菩萨道时。求索萨昙分陀利经。布施与人。在所求索。饭食衣被七宝妻子。初无爱恋心。我为有国王时。是世极长寿。我便立太子。为王弃国事。挝鼓摇铃自炫身言。谁欲持我作奴者。我求索萨昙分陀利经。我欲行供养。时有一婆罗门语我言。与我作奴来。我有萨昙分陀利经。我便随婆罗门去一心作奴。汲水扫地采花果。饮食婆罗门。千岁不懈息。佛于是说偈言

挝鼓摇铃愿 自炫言谁欲

持我作奴者 我欲行供养

奴心善意行

佛言。是时王者。我身是也。时婆罗门者。调达是。谁恩令我得满六波罗蜜者。三十二相八十种好。皆是调达福恩。调达是我善师。善师恩令我得满六波罗蜜。三十二相八十种好。威神尊贵度脱十方。一切皆是调达恩。调达却后阿僧祇劫。当得作佛。号名提和罗耶(汉言天王佛)当得十种力三十二相八十种好。天王佛国。名提和越(汉言天地国)天王佛。当为人民说法。尽劫不懈止。第一说法。当度恒边沙人得罗汉道。恒边沙人辟支佛道。恒边沙人发阿耨多罗三藐三菩提心。尔时天王佛寿二十劫。乃般泥洹后。法住二十劫。天王佛般泥洹后。不散舍利。起作一七宝塔。广六十里。长八十里。一切阎浮人。悉往供养佛舍利。是时无央数人得罗汉道。无央数人发辟支佛心。无央数人发阿耨多罗三藐三菩提心。善男子善女人。闻是法华之经。信不诽谤。除灭过去当来罪。闭三恶道门。开三善道门。生天上常第一。生人中常第一。生十方佛前。自然七宝莲华中化生

于是下方佛所从菩萨。名般若拘。自白其佛。早还本土。释迦文佛谓般若拘。我有菩萨。字文殊师利。可与相见乃还本土。即时文殊师利。从沙曷龙王池中涌出。坐大莲华。华如车轮。其华千叶。从诸菩萨其数甚多。文殊师利下大莲华。为二佛作礼。还与般若拘菩萨相问讯。般若拘问文殊。所入池中度云何数多少。文殊答曰。其数甚多无能计者。若当口说非心所信。自当有证。其池即时涌华从下而出。尽是池中一切所散。本发菩萨心者。其华在空中。但说摩诃衍事。本发声闻者。其华在空中。但说断生死事。文殊师利见华如是。以偈答般若拘菩萨言。以仁者之意。自分别其数。般若拘菩萨复问文殊师利。说何等法所度乃尔。文殊答曰。于是池中。但说萨昙分陀利。般若拘复问。其法甚尊无能及者。为有便可得佛者不。文殊答曰。沙曷龙王有女年八岁。智慧甚大意愿不轻。便可得佛。般若拘菩萨谓文殊师利言。我见仁者之师。求佛勤苦积累功德。劫数甚多。不信此女便可得佛。池中有女即时涌出绕佛三匝叉手而白佛言。佛相好端正功德巍巍。为诸天所奉。为一切龙鬼神人民萨和萨所敬。所说法甚尊。今我立愿。便欲得佛。舍利弗即谓女。虽发是愿佛不可得。又汝女。行积功累。行未应菩萨。女自持一摩尼珠。其价当一大国。女疾过与佛。佛亦疾受。女谓舍利弗及般若拘菩萨。我与佛珠为迟疾。答曰。甚疾。女复言。佛受我珠为迟疾。答曰。甚疾。女言。我与佛珠为迟。佛受我珠复迟。我今取佛疾。于是即时女身变为菩萨众会皆惊。即变为佛身。相种好皆具足。国土弟子如佛所为。一切众会天龙鬼神无央数人。皆发无上正真道意。三千大千国土六反震动。三万须陀洹。得阿惟越致

#### 萨昙分陀利经一卷

# 佛说阿惟越致遮经（西晋·竺法护译）

佛说阿惟越致遮经

西晋月氏三藏竺法护译

佛说阿惟越致遮经卷上

不退转法轮品第一

闻如是一时。佛游舍卫祇树给孤独园。与大比丘众千二百五十人俱。彼时世尊。于后夜起三昧正受。号离垢光。文殊师利童子菩萨。亦以普明三昧。弥勒菩萨导众大士普显三昧。于是贤者舍利弗。后夜寤起自出其室。发心往诣文殊师利。欲入其室。未入之顷。见佛神室则前进矣。睹十万莲华不可称计围绕佛屋。又复遥闻大音乐声若干种响。其大莲华自然衍光。遍照祇树。悉周舍卫靡不见焉。三千大千佛之境界光耀巍巍。时舍利弗。即立不行。抑而不候文殊师利。不自觉耳处于其室。住文殊师利前。睹加趺坐淡然而定。时舍利弗。即为弹指永不寤矣。声发洪音亦不兴也。又一心观文殊师利。现大变化感动如此。自察其身在于大海。愕然欲出文殊师利三昧之室了不能退。将以神足起踊于空。亦复碍矣。尽现神力不得游腾。又见己身。与文殊师利及其室宇。自然东行。时舍利弗。立文殊师利前。结加趺坐视之无厌。尔时东方度是佛土。恒沙等刹。其世界名不退转音。佛号最选光明莲华开剖。贤者舍利弗从文殊师利见彼圣尊。一切毛孔悉出莲华。又其莲华各周四十万里皆照三千大千佛土。彼诸莲华。有十万数妙宝为茎。及以金刚紫磨黄金师子之座。一切菩萨皆坐其上。于无上正真之道不退转。以得总持五通自乐成就法忍。三十二相庄严其身。最选光明莲华开剖如来至真等正觉。齐生莲华清净无瑕。其色百千不可称数。青琉璃茎殊妙交错。上好栴檀珍宝为座。殊异珠铃垂布四面。彼座独空。文殊师利即处于上。与其莲华师子之座。踊变上至三十三天。寻还诣佛稽首作礼。绕佛三匝还坐莲华。彼世尊前叉手自归。于是最选光明莲华开剖如来等正觉问文殊师利仁者。何来枉至此土。文殊师利答曰。唯然世尊。从忍界来。尔时彼佛侍者。号柔音软响菩萨大士。志于无上正真之道逮不退转。则莲华上更整衣服。长跪叉手问彼佛曰。其斯忍土离是几何其佛告曰。西方去此恒沙等刹。有忍世界。是文殊师利从彼土来。柔音软响菩萨又问佛言。其忍世界佛号云何。今现在乎。世尊告言。字曰能仁如来至真等正觉。现在讲法。又问佛言。其佛大圣云何现法。佛言。开三道教。侍者又问。何谓为三。声闻缘觉及弘佛道。释迦文佛说法如此是三道教。侍者又问诸佛世尊说经开化不普等乎。佛言悉等柔音软响。又问佛言。何谓为等。世尊告曰讲不退转。此谓平等。又问何故。能仁如来至真等正觉宣三道教。其佛告言。彼土人民刚强难化。心劣意弱。难以一乘救化度矣以是之故。诸佛世尊善权方便而为说法。能仁如来兴五浊世。以斯善权随时之义而济度之。又复问曰。唯然世尊。彼忍世界讲法所化勤劳之难。乃如是乎。佛言实然。有勤危患。侍者复问。我等世尊。快哉善利。不生彼土。佛言且止。无得说此。宜当舍之。自改悔过。又问何故改往修来而忍世界讲法甚难。以故吾等不愿彼土。世尊答曰。诸贤莫念。重说此辞。当自改过。所以者何。于是佛土。修二十亿那术百千劫殖众德本。不如忍界从明至食。为人讲说度无极法。开化愚冥归命三宝。令受五戒。释于声闻缘觉之道。是菩萨大士甚难于彼。何况诲之使为沙门。捐俗近道以法将护。劝助导示善法之义。或复昌显立之大道。此为菩萨大士难及之教。所以者何。其忍世界多有患难。又问何患。世尊答曰。柔音软响。使贤者身寿。于那术亿百千劫闻受无数诸佛国土本命极长。不可穷究。共计忍界怀淫怒痴无量恶法而不可尽。今吾口说彼人罪福因

缘所著。又以佛慧了了分别。其忍世界瑕秽之垢。未央可竟。尔时柔音软响菩萨大士。三反扬声而叹颂曰。妙哉能仁如来。最慈师子人中之王。道德巍巍无所挂碍。念世尊明肃然恭敬。因本功德其意之愿。而为众生乃忍劳谦讲说道义。除淫怒痴无量蹇法。教发声闻缘觉之心。开化以渐使逮佛圣。显道深慧用一切故游众德本。志无荣冀。诸菩萨等取七宝华。其色光耀。无数百千清净无埃。又无量叶生金刚茎。其华之藕上犹交露。微妙栴檀众宝合成。瓔珞分布而为庄严。心达眼明宿之本德。所发兴化现雅圣行。犹如幻化。欣悦盛意踊在虚空。手执此华。遥向释迦文如来至真等正觉。顾彼忍界一心散华。如雨宝盖缿彩幢幡。秉志供养能仁如来。已散众香。而烧栴檀杂香捣香。自于彼土五心投地。西向稽首应时赞曰。南无能仁佛等正觉。及彼忍界菩萨大士。无极德铠志于精进。意无慢恣德备巍巍。其心究竟极尊圣妙。奉于正法以法为力慈愍众生。而奋大光等习一乘。异口同音俱共叹曰。愿欲奉觐能仁如来至真等正觉及诸菩萨。佛之教训令不断绝。于是最选光明莲华开剖如来。闻诸菩萨歌颂之声。察其心源为诸菩萨大士衍以佛法。分别要义令心悦豫。告菩萨言。诸族姓子。汝等宁睹能仁无著正觉及忍世界诸菩萨学人民之处。修彼佛教顺化众生。欲度危厄。志怀慈愍。于深妙法未尝恐惧不以为难。未尝谤讪殖众德本。心无所著不望想报。奉于六度无极之行。菩萨大士生忍世界。即崇能仁如来宿之本愿。遵奉正法以道为力。觉诸佛行。菩萨答曰。唯然世尊。承佛圣旨普悉见矣。又去来现在诸佛之慈恩也。永无疑网。最选光明莲华开剖如来等正觉。告柔音软响菩萨。汝等当与文殊师利俱至忍界。奉修训诲使心[火\*霍]然。柔音软响菩萨白文殊师利。吾等欲诣能仁如来观忍世界。承仁圣慧令愿得果。文殊答曰。快哉行矣。众族姓子。诸佛世尊难见难遇。所以者何。亿世时有。当共僉然供养奉事。所以出世于十方界。矜愍众生化入大道令逮觉慧。当为一切蚊行喘息人物之类。供顺修礼诸佛世尊咨问经典。令十方人获致上庆。菩萨答曰。令吾等身与尊者俱。奉见诸佛归命启受。习学圣智慈化群黎于是文殊师利。稽首礼彼最选光明莲华开剖如来至真等正觉。绕其三匝。与诸菩萨恭肃敬意。及舍利弗。闻佛说法受其教令视佛无厌。观身五事若如幻。各以华香栴檀杂香捣香缿彩幢幡以供养佛。蒙佛本德心坚意固。遵奉三宝。欲度众生奉侍佛焉。说此适竟。如伸臂顷忽然不现。则至东方恒沙等刹佛世尊前。皆听诸佛等衍是经。讲不退转方等无垢清净之明。彼诸佛土悉无女人。亦无声闻缘觉佛教。一切佛土德义悉等鲜洁之命。犹如最选光明莲华开剖如来佛土等无差别。菩萨道场充满佛国。彼诸世尊莲花皆同出其脐中文殊师利普如座上感动变化。威仪如一供养诸佛东方南方西方北方东南西南西北东北上方下方。时于十方各如恒沙诸佛之土。文殊师利悉现其前无不周遍彼诸如来尽悉讲是不退转轮方等无瑕。一切侍者恭敬肃肃。志存大道。在莲华上长跪叉手。自问其佛。能仁如来何故兴此三道之教。悉欲往诣能仁如来咨启法化。从文殊师利求恩见济。十方亦告诸菩萨曰。汝等侍卫文殊师利。俱至能仁如来佛土。于是忍界阎浮提处。夜尚未明。贤者阿难。时见光明从轩窗入。即从卧起欲出精舍。睹其祇洹光耀如昼。仰观虚空亦不见月。察其祇树但睹其水。青青如璧柔软且清。了不复见树木房室。心自念言。今日旦当讲大深法。以故先现此之瑞应。于时阿难。举足入水水不著足。无所湿溺欣然大悦。往诣神室欲见世尊。见千万莲华绕佛神室。又闻洪音作若干伎。莲华出光照于祇洹及舍卫城。三千大千世界靡不明达。志怀欣豫。偏袒右肩长跪叉手稽首作礼自归于佛。明星出时夜以向晓。诸大莲华绕佛室者。大莲华入于祇洹正住于中。阿难心念。今吾宜往为佛施座。此则说法本之瑞应。适布座竟。寻时三千大千世界六反震动十方佛土各十恒沙亦复如是。大意咸达莫不惊欣青莲华红莲华黄莲华白莲华。普遍佛国。自然生树。枝叶华实亦以茂盛。诸比丘众各欲出屋不能自致。见祇树园为水所溺水软且清。住精舍户惟见大光。各心念言。今日当说大微妙法以故先现此之变应。彼时世尊能仁大圣。从三昧兴出其神室。就师子座佛身适坐。应时十方一切世界诸佛世尊。身奋大光色色各异不可称计。于彼黎民莫不睹焉。于是文殊师利周于十方。与众菩萨游诸佛土普供养遍。是大菩萨导众大士。神足示现不可思议救利萌类。持顺佛法教化度脱。随众所乐而以开导。为十方人各说法

竟。文殊师利见能仁如来坐师子床。诸菩萨俱于祇树园从地踊出。与无央数亿百千那术兆垓一切菩萨。绕佛世尊无量之匝。各化莲华不可称计。有十万叶其色各异以供养佛。是诸莲华布佛境界无空缺处。又此菩萨散栴檀香杂香捣香妙香。其香悉熏三千大千之国土。皆兴美香。布施遵戒忍辱精进一心智慧。善权方便神通之香。分流法香。六度无极菩萨微妙道慧之香。具足经义修行之香。是辈众香尽衍大光。其明周遍十方佛前。勇猛意强承佛威化。供养能仁如来至真等正觉。过大精进勤修正道。其心坚固莫能逾者。归命如来。时文殊师利与诸菩萨一切众生。庄严如意摩尼。现众宝树八品行行。有名宝树边竖幡。交露珠帐紫磨黄金。而以校成明月珠地。化造屋室讲堂楼阁。天窗轩牖刻镂笼疏。泉源陂池江河之流。苑囿泉水中生莲华。青红黄白叶皆明珠无不周遍。地出甘露有八味水。欲悦众生示现大道发菩萨意之所当行。故为一切垂哀变化。文殊师利承佛圣旨。顺己道力。能仁如来本之所愿。故以此变开化众生。柔音软响菩萨等俱多所劝助。不可思议无心不心。善心思唱导被大德铠。顺其精进身行高德。昔心所志庄严虚空。一切毕竟皆住佛前。于是世尊游以道教。放法光明照文殊师利。及诸菩萨大士之等使有床座。应时自然十万莲华从佛身出光色无数不可称限。百千显耀而独照明。以宝为茎。珍宝之珠遍垂周匝。摩尼交露栴檀杂香师子之座。是诸菩萨大士之众。皆坐其上处于虚空。时能仁佛。脐中有光。号曰金刚。又名救济众生之类。而放此明。亿百千莲华光曜各异。无能计量莲华光明。清净微妙紫磨金色。交露之帐甚香鲜洁。显照十方无所挂碍。此莲华中自然化出亿千莲华。一切诸佛皆受法界平等一类。训诲众生起度脱门。及言教声空无思想。不愿之法无有邪行。不起不灭三世等空。其目清净自然轨迹。化出亿千名宝莲华。文殊师利安详雅步。其心寂然则坐其上。不著佛身佛体无想。心念世尊觉了一切。所志三昧号逾金刚。而学能仁如来至真等正觉之法。则行越空无不慕三昧

于是世尊见文殊师利。及十方佛国菩萨大士坐讫悉定。修诸佛法供养过去无数大圣。文殊师利所见摄持心不怯弱。顺佛道行处师子座。时佛则告贤者阿难。汝去遍令舍卫祇树园中内外。比丘比丘尼清信士清信女。信乐三宝佛众僧。殖诸德本行欲向城。悉使来集今当说法。阿难。受教遍行宣命。比丘对曰。吾等今夜见大瑞应。即时察知当讲大法行深要事。欲得往会不能自致。时阿难问。何所妨碍。答曰。皆见祇树为水所溺。水青如璧柔软且清。不见树木。屋室悉没。惟见大光。以此之故不能自致。于是阿难。具以启佛。佛告阿难。此比丘等闭隔不解。都无有水横造水想。如此比丘无水谓有。不但齐是心意不开。无色痛痒思想生死之识。反谓有矣。不持信谓持。不奉法想奉。未致八等心想获矣。道迹往来不还无著之道亦复然矣。不成声闻心念办矣。不了缘觉心想致矣。汝复更往重告来会。阿难。受敕一一令语如世尊教。还白佛言。今四部众皆来集会于是世尊。告贤者目连。汝至三千大千世界。悉呼深学菩萨大士。被无极铠志求大乘。比丘比丘尼。清信士清信女。天龙鬼佛犍沓和阿须伦迦留罗真陀罗摩睺勒人与非人。使知今日有大法会未闻之要。四部弟子人与非人。或在天上或处世间。皆以奉敬过去诸佛。志于大乘学住一道。心慕大慧妙尊最上巍巍无极。菩萨大士被巨德铠。求利法义精进不废。悉使来会听深妙法。目连受教承佛圣旨。自以道力如申臂顷。遍三千大千世界宣告。如是有未尝法当共普听。寻以神足还住佛前。白世尊曰。宣告已周。尔时四辈围绕充满四十万里。诸天龙神住于虚空。五十万里无空缺处

尔时文殊师利白世尊曰。今四辈人悉来聚会。诸天龙神填于虚空。悉共一心叉手礼佛。皆观如来威神之变。光耀曜摩不通达。众会坐定恭敬恭肃愿佛说法。于时世尊即寻欣笑。七宝莲华从地踊出。莲华之叶有无央数百千交露之帐。如大高车超天帝座。垂明月珠赤珠瓔珞众珍为幢。向于八方欲济八难。一切众会四辈弟子比丘比丘尼清信士清信女。诸天龙神犍沓和等人与非人。悉坐其上普察尊颜。文殊师利所从菩萨大士之等。相好具足威神巍巍志同一类。在莲华上一心叉手。恭敬元元察佛圣德。及文殊师利志求大道。于是文殊师利前白佛言。今四辈众诸天龙神咸皆渴仰。愿佛赞

说不退转轮离垢之法。此比丘比丘尼清信士清信女。诸天龙神无央数千。怀笃信想奉法之想。志八等想道迹往来。不还无著声闻缘觉各兴此想。是故世尊蠲除此念。何故如来光于持信至于奉法显缘觉行。于是世尊默然不应。舍利弗白佛言。唯然大圣。吾于后夜寤起出屋。诣文殊师利。睹世尊室则欲进前。见十万莲华绕如来室。出大光明照于祇树舍卫国城。及三千大千刹土。闻洪法音伎乐之声。惟佛解说此何感应。佛言。今当讲此不退转轮。文殊师利俱共分别是之本瑞。阿难白佛。今于后夜见大光明从轩窗入寤。从坐起出见祇洹。为水所溺水软且清。不见树木及与精舍。但见大光此何感应。佛言。今文殊师利。当说深法不退转轮是之本瑞。于是世尊。为贤者阿难说颂曰

此诸佛不我	一乘而无上
其软音勇猛	因缘兴问斯
是乘则清净	佛道无有上
普柔音勇猛	今所兴问斯
此乘无想念	清净离调戏
普软音勇猛	今所兴问斯
普软音所问	救济一切乘
非处无所成	不起亦不灭
一切所咨嗟	此不成道果
世尊为本无	此教则成实
普软音勇猛	今所兴问此
于此离响者	一切声平等
普软音所问	因动而有声
其声不可获	法无响无字
普软音所问	法声等如风
离形无所立	欲令度响著
阿难且听是	普音之所问
道正法时身	涂想亦复空
诸佛等正觉	空寂无有相
说设若不说	一切法无住



平等觉无色	道迹之所趣
获来不还反	此佛所说法
离形远众相	如虚空无数
佛道如不著	此为普音闻
过去当来佛	于今亦复然
为现道慧意	未尝见有涂
不可睹法界	但以音声耳
分别经本无	此法乃为道
布施度无极	净戒亦复然
忍辱度无极	此说现佛道
精进度无极	一心亦俱然
智慧度无极	现道之慧明
佛善权方便	神通度彼岸
假声讲佛道	于俗无所著
为现三乘教	宣扬说果声
导师之所讲	随顺察本性
吾兴五浊世	知劣懈废人
故为佛乘者	使人成大圣
吾现四果音	已成无著道
因音谓声闻	诸法无缘会
所谓众合会	教皆有所立
现在获因缘	故说目前法
罗汉谓声闻	因观成缘觉
永不起法忍	菩萨之所睹

其空无有想	平等禅不愿
三脱之门音	以故说泥洹
不著于往古	来现在亦然
十方之所兴	不起无所有
普音今所问	法深妙无量
逮力之至诚	不废致果想
以专于一乘	不想一切法
故启问于佛	德果之缘念
此三世平等	空寂而无想
已度一切音	不猗著佛道
犹如二十	江水之流沙
菩萨数如此	普音之所化
从诸佛听采	菩萨所修行
三涂适平等	赞扬入大乘
普音志勇猛	为决除众网
兴著生德果	故问吾道惠
此佛所建立	修愿亦如是
游演三乘等	以济勤苦患
普音志勇猛	因为此等造
启道师讲法	示菩萨道行
诸天亿百千	处空供养佛
志好于德果	欲决此犹豫
其四辈比丘	比丘尼居士
想著于德果	故分别令解

普柔是以问 拔除诸疑网

此诸菩萨会 犹欲采此法

## 阿惟越致遮经持信品第二

于是世尊说此偈已。贤者阿难前问佛言。唯然大圣。文殊师利今问如来不退转轮乎。告曰如是。乃当讲说不退转轮耶。佛言。阿难。诸佛世尊因不退转为应说法。阿难又问。最胜何缘转持笃信至于缘觉。如来惟显菩萨法乎。答曰。如此阿难当知。惟畅菩萨经典为上。所以者何。吾身故兴五浊世。用懈废者志怀羸劣。诸佛当以善权方便。随时之宜讲说经道。少有志乐微妙之训多慕卑劣。是以如来善权方便而为现法。开演大乘乃应本要。是以观心顺所发意而救度之。志若得入调柔安隐。无所造立苦乐得除。诱无从生不起不灭无为之安。渐向大慧一切之智。于是世尊默而不语也

尔时阿难问文殊师利。如来何故默而不言。答曰。俗人少有信此法说。此诸罗汉无数百千心中愕然不解。如来何故说此殊异经教。吾今目睹此四辈人心高狐疑。曷因如来演处。持信至于奉法缘觉有碍欲令进达此。无数亿诸天龙神咸共犹豫。何因如来显叙。菩萨道迹往来不还无著缘觉之道。无量菩萨亿百千垓不了。世尊。以菩萨道叹咏执信至于奉法四果缘觉。一切江河川流泉源窒不通。飞鸟在空不能进退。日月不前翳无光耀黯黩昼昏。所以者何。此法微妙难解如此。是故如来默然不言。彼时十万莲华绕佛室者。一切同声咸共劝助。唯然世尊。讲不退轮清净方等经典之要。吾等常从九十二亿百千垓佛闻此经慧。于斯佛土弘修是法。时舍利弗复前求哀。惟愿大圣演不退轮。吾今后夜与文殊师利俱游。等至十方无数佛土。闻诸佛世尊说是妙法。于时虚空中八十五亿百千垓天自归请求。欲令如来说不退轮。吾等此土从九十二亿百千垓佛咨受此法。贤者阿难复白佛言。惟愿加哀说不退轮。何因世尊咨嗟笃信奉法之义至于缘觉。此四辈人静然无声。欲听世尊分别说之。今无央数百千之众闭结不解。何故世尊。光显菩萨持信奉法至于缘觉。当决大疑。惟愿如来。兴隆大哀蠲除所滞。普共证明信此圣道。佛告阿难。如是如来至真等正觉。不释明证而说经道。阿难白佛。何谓明证。众祐答曰。明证经籍及诸听者然后说法。如来法力最明等觉。因其明证而为分别。阿难谛听。善思念之。今为汝了如来所因。光美菩萨持信奉法至于缘觉。于是阿难与诸大众受教而听。佛言。阿难。何因如来赞扬菩萨笃持信乎。于是菩萨开化无量不可计人。使立笃信得睹诸佛。已见大圣不著佛身。色痛痒思想生死识。亦无所慕五阴如空。是谓菩萨执持笃信。又阿难。菩萨信诸法空如来所说等无有异。又阿难。菩萨信成佛慧心自念言。何因致其平夷之智了不见慧之所归趣。如是等观谓持笃信。又菩萨不信五欲获致道力是谓笃信。又菩萨何缘调心分流法施。独逮如来至真等正觉。其心澹然笃于法施。心怀此念是谓持信。又菩萨一切所有皆能惠施。不惜身命劝助于道。不择布恩无所矜吝。一切是福劝助于道。等造空观不见菩萨。如是察正则谓为信。又菩萨笃于佛道而心不荒。好寂寞法攘舍六情。不慕诸种志于圣轨。其不笃道开化立之。令顺佛经劝使兴乐。发大道意不得彼心。而无所著等于法界。何谓知等惟言声矣。等诸四大诸种叵获。有信所作万物无常苦空非身。则致此力信圣戒义。而无放逸清净之禁。定意正受寂灭无为。信一切界悉归空尽。身等无异是则信根。如此等观不舍众生。睹一切人法界同等。则不复见法界所在。所以者何。一切群黎究归法界。假使笃信诸法如此。是谓持信。又菩萨皆信众生。诸有欲贪亦不有受。犹空自然。不见众生之所立居。省视一切蚊行喘息人物之类。悉是泥洹。所以者何。众生空故审实本无。故见众生悉为泥洹。令无数人奉信如此。以是菩萨则谓持信。于是佛颂曰

开化无数人 令见无量佛

于彼无所著	是则谓持信
信解一切法	分别皆为空
笃乐如此教	是则谓持信
志慕于道慧	心常思于彼
吾已当因缘	逮心所志明
于五乐之欲	未尝信乐之
以得此信力	是则谓持信
信于奉禁戒	吾何因逮成
兴行于法施	犹如佛大圣
彼勇猛之士	心信行布施
志无所想报	是则谓持信
敢有乞求者	一切等心施
既兴无施想	是则谓持信
好乐于惠与	一切无贪垢
皆已向圣道	是则谓持信
蠲除于六情	睹了无所求
以获得法力	是则谓持信
恭肃向于佛	究竟心鲜洁
常笃于道法	是则谓持信
远舍于六病	其心无所求
五阴以永除	是则谓持信
若人不如道	劝化令欣乐
不疑于佛法	是则谓持信
若见欢喜者	劝导其道意

自察心不得	是则谓持信
慧平等六衰	法界不差特
于土无所获	土界言声耳
心常思终始	若空无吾我
于慧有大力	是则谓持信
好修圣禁戒	清净无放逸
戒定具足成	是则谓持信
好乐寂然界	众生亦复然
彼为有至相	是则谓持信
不舍一切人	法界亦如是
计彼众生种	经界无思议
如法界无异	是信乃为了
以故叹笃信	菩萨无所畏
众生皆自然	计了无住处
普了明法空	彼处不可得
一切人无为	其群黎亦空
此为寂泥洹	故为一切显
菩萨若勇猛	解众生如此
以故得名号	称扬于持信
行笃法如是	叹之为持信
阿难当持是	分别说亦然
阿难吾因此	遵行道无余
是法成等觉	菩萨演光明

如是阿难。如来至真等正觉。以此之故叹立菩萨。则为持信。计视此义。善权方便而开导之

## 阿惟越致遮经奉法品第三

佛告阿难。如来至真等正觉。何因赞扬菩萨奉持法乎。菩萨于此存于佛道而不退转。执持觉轨了了分别不越法界。不可思议逮得经籍。所可总持常处不动。志顺法句质一切疑。诸法自然无所执著。所可总持不有依立。顺于总持不专经本。志常乐圣钦敬道者。于一切法而无所受。以不受行乃为演说法。志性仁调进止安隐讲寂然经。于此持法不猗不舍。一切自然则圣道相。以获此义未尝越失其身所行。体常坚住世非有处。何谓菩萨常睹察之。未尝见此身安谛住。自顺正法等于境界不去不来。作是解知。诸佛菩萨所可说法。逮得此籍清净无垢。见一切法无合无散。睹诸经典忽然不现。所以不见诸法无为。以故不见。以不见法则无所持。知界虚空则演经籍。诸想自然不有调戏。无形清凉离心无心心不可得。设不可得则为道心。而无去来讲寂然行。不有言说无所慕求。于法如此无依因者。所以不猗不兴法貌。常顺经典是菩萨法。而无所著不生泥洹。彼说此义犹如显致。不慕种姓以获如此舍诸种姓。逮菩萨行无所得法。于诸往返不去不来。一切诸慧无去来今。执信如是不动不摇不退不舍。奉持诸法不急不缓。是谓持法得菩萨道。既得圣行则无所得。以成如是菩萨大士。名曰奉法。佛于是颂曰

一切诸佛法	未尝有退转
奉持经如此	是则为持法
讲诸佛佛法	无想不自然
甚深不可得	是则为持法
未尝毁诸界	法界无思议
以得致彼义	则谓为持法
奉法殷勤恣	诸佛之所行
其心无所著	则谓为持法
所执无进退	一切法自然
众经无所著	则谓为持法
不立于寂灭	奉持履大迹
以随顺彼典	则谓为持法
道常为法身	慕求微妙说
弃捐于懈怠	是则为持法
听经则采受	学思而玩习
性仁游居安	是则为持法

常讲澹然义	执经而不著
得致无想行	是则为持法
坚心立于道	明智行无住
于身常无身	彼解深如是
以致于空身	法界则平等
无往亦无来	分别身诸想
诸佛及菩萨	所可讲说法
普逮此经典	是则为持法
一切法无为	彼界甚清净
以奉此经者	是则为持法
广察一切经	适见便不见
若不见诸法	彼则无所持
是诸界皆空	则为讲法界
自然离众想	无形不调戏
其心舍诸有	志亦不可得
设不能逮心	此念为最上
所志无有意	讲法寂然义
无言无所著	是心乃为尊
以能奉此法	所兴不有著
不徇于诸界	是则为持法
菩萨所奉法	如是应经籍
不依无所举	示现无有造
如是行善训	顺彼诸种姓
以得是义者	故赞扬种姓

以殖于此姓	谓为菩萨义
能顺此总持	是则为持法
了不见诸法	一切无所趣
其若咸驰至	亦不是彼法
当为亦无趣	其解一切法
分别了总持	不制不动摇
非舍无所追	彼则兴造法
不举无所下	总持乐于法
于诸法无法	讲说不有著
不得于诸经	是则为持法
阿难吾以故	开演菩萨行
逮致微妙道	是则赞诸法
阿难吾以故	歌颂奉法者
用人想道玄	开导此等类
降此无数法	菩萨之所赞
善权永安隐	故叹于此经

佛告阿难。是故如来至真等正觉。赞扬菩萨总持之法。此所现义亦善权方便

#### 阿惟越致遮经八等品第四

佛告阿难。如来至真等正觉。何故赞扬菩萨八等之义。于此菩萨远于八邪获致脱门。而无所著不猗八正。度凡夫法立于道义。获致中正超于凡俗。愿立道慧不见得涂。出于邪途常住正观。获平等迹离于贪身。愿住道义逮致佛身。除超人想常思佛教。等心一切远众生著。常处无猗诸法悉断。所以者何。法不可获身所崇力。离世俗籍慕度世典。获定法界不逮道法亦不离俗。释有无义。遵修平夷。舍断著想。去来现在。心念无殊。不得道意。所以者何。等志一切遵修普慧毒火刀杖不能危身。悉舍诸界致于佛土。不离诸道立无去来。道所往来辄弘大安。故曰菩萨涂不有住。所以者何。佛道则空是故无处。以无所住刀不向身。无能害者斯谓获安。适逮此行无学不学亦非所求。不得圣贤志未尝慕。以是之故。刀不能害身无能动摇。一切道遵空分别空慧。刀不能害。用弘大慈愍。于众生得寂定界。逮澹然界。弘施非哀弃捐嗔恚。其行慈者。则发明慧。以慈化世成就大哀。不得人处厥慈具足刀不能伤。等于欲界色界无色界等于法界。平均之界道无若干。不兴识念无有嗔恚。离



于调戏寂然无音。法界如此度诸所有。菩萨造行诸可专心。一切音声所至到处法莫有所奉不住始终。群黎所趣但音声耳。所为了了讲法化者。有无说想与其言也。以舍我想度诸音声。越于等邪。逮得是教。解一切法言音声耳。亦不获法。莫有度者。是谓八等。未尝慕著一切音声。佛于是颂曰

以住于八等	逮致八解门
于八无所著	是谓为八等
越八凡夫行	得住于正议
不睹中间慧	是谓为八等
超度俗夫行	得住于佛道
于是无所获	是谓为八等
远离众邪见	遵修于正见
获致平等道	是谓为八等
以除于贪己	而立正圣道
逮致得佛身	是谓为八等
弃捐众生想	常志修佛行
平均吾我人	是谓为八等
得越众生想	住于无所处
诸法尽逝过	是谓为八等
捐离于俗法	奉修圣正教
而致寂然义	是谓为八等
所去为俗法	佛道亦如是
于此法无得	是谓为八等
言有一本耳	无有二元际
蠲除如此念	是谓为八等
不处于中间	无志断著行
道慧如平一	是谓为八等

不得过去心	当来亦如是
平夷于现在	是谓为八等
始无心所由	其发道意者
此心不可获	何缘如致道
以入无所著	如圣无可获
以故刀与毒	莫能危之者
脱离于五道	众相之所由
具足于往返	是故谓无欺
道舍不周旋	所言音声耳
弃除诸响著	是故不自欺
不得其所由	从来亦如斯
去来惟音身	但劝于学者
安化故有言	其安亦复空
以应如此学	故能不自欺
菩萨所玩习	了学如此慧
一切无所断	是谓不自欺
彼不自贪己	设有利刀刃
不能加害身	莫有动摇者
普慈于一切	乐道之大哀
捐除恚害心	利刀莫能加
设有欲害者	自计身空无
而致获佛道	刀则何缘伤
逮得澹然句	弃除诸恶道
一切殃尽灭	刀刃不能害

成就于明慧	圣达无所乏
显耀逮佛道	以故刀不害
欲界及色界	无色为三界
等同斯三界	是故不自欺
等种成正觉	不见名别异
无阴岂所净	清净远调戏
入斯平等迹	故曰为菩萨
若著音声者	无离于五道
虽言至法界	讲其无所去
以逮不住忍	谓之为八等
分别诸响应	讲说寂然法
无念非有名	故谓为八等
除释一切音	而得无声界
不著一切响	是谓为八等
因声解诸法	一切法自然
诸法无有名	不见有度者
阿难我是故	赞扬正八等
义响而趣斯	是亦无所获

佛告阿难。如来至真等正觉。叹美菩萨演八等声。斯议所趣权慧方便也

#### 阿惟越致遮经道迹品第五

佛复告阿难。如来何故。咨嗟菩萨为道迹乎。轨能通流至于佛心。菩萨住此诸所兴造。永无所立不进不懈。度一切法逮于佛流。不著仁慧非猗于法。无所著行而弗有处。具足妙行得获圣迹。精进菩萨其力坚强。心慈忍辱未尝懈怠。捐除慢惰慕求妙道。世尊最上不著圣行亦无所住。存在斯道而求诸法。其所索者永无可获未尝动摇。虽住于道计圣生死。佛慧平等弃离众乐而等阴盖。灭除一切贪身邪见。勤修观佛察彼精进以睹圣轨。悉除诸想超度吾我。是谓道迹。不著佛路得无为觉。不疑圣慧佛之戒禁。不猗于世不睹其戒。以无所见则不有求戒。莫而慕除释三结。正住三界乃获大安。护众生想不猗不涂。舍一切著乃得佛道。致寂然迹不计身命。一切所有施而无惜。诸根常悦捐

除恚色遵修圣行。虽以惠与无所放施救群生隘。既有所度不住无为越一切想。兴无念法弃捐人想而逮斯慧。不惧众会论于寂灭用净佛道。超度诸难不畏生死。所以者何。逮澹然法而无瑕秽圣化妙安。知无往来锄众类想。但正道明志清净行。时佛而颂曰

讲论彼道迹	佛圣无思议
计众有住者	则为道所持
圣慧最上安	不猗众想网
空寂不有住	于彼无所得
以获斯道者	菩萨志坚强
惟趣是圣教	世尊无有上
志道不有贪	心常采大慧
以是为道迹	不猗无所著
所谓生死想	佛念亦如是
具足正平等	是谓解道迹
无有众阴盖	演析于道法
是故除一切	了斯为道迹
众生皆猗身	兴心观佛道
其意志所察	常睹于圣路
身本时兴结	凶危想有我
以故无尘埃	不著于佛道
初志怀狐疑	将无不得佛
以释斯犹豫	正立于佛道
假使识于戒	及佛所演禁
蠲除诸戒想	无应不应禁
超度于三结	等住于三界
则获致佛道	分别众生想

习空明轨迹	而愿求大慧
逮志圣寂然	不著于佛道
常舍心布施	弃捐嗔恚色
以故无有命	存道无放逸
一切不矜悁	救济众恼患
是故谓道迹	住处于上路
未尝兴诸想	当习无所著
斯已而不惧	不游无禁戒
若习诸经籍	善权舍诸求
觉了众音响	处世无所畏
设至于众会	则不有诸难
便唱澹然法	净治于圣道
造时兴人想	以解自然行
用无强著故	则舍众畏难
若舍众患害	便不畏终始
逮得净然道	离垢安最上
等了恶道休	斯以无所惧
平等上圣轨	道恩则不离
斯即菩萨法	为现道迹事
用懈废劣人	导利彼故说
以微妙善权	讲论佛圣道
若入菩萨者	是已为唱导
导师所演法	常合善方便
本行亦若兹	志慕于佛道

我是故阿难	分别说道迹
朦冥如意塞	多想求如此
为说不能解	愚駸心冥冥
谤讪慧精进	听诸志深要
阿难吾是故	叹美于道迹
设了菩萨无	是辈能解耳
无数百千籍	训化于道迹
履轨之音声	为现佛道明

佛告阿难。如来至真等正觉。光耀菩萨谓为道迹。当知是义善权方便也

#### 阿惟越致遮经往来品第六

佛复告阿难。如来何故畅说菩萨为往来乎。于是菩萨入于佛道不可思慧。志求圣觉无量因缘。于诸愤闹无所兴造。设致大道慧断诸缘慕索佛明。求不乱禅越一切定释诸尘埃。乃逮致法等佛典籍。了一切经惟求此义。如来所护道德之明。人未尝动无所转移。则为法界忧念众生心闭意塞。遭众苦患不了经典。慕求佛道立之此慧。而志大明根力觉意脱门正受分别是义。吾身如何开化众人令慕佛道。常以此明劝化道场。而求佛眼心无阴盖。若入正观导利世间。所志慧因诸圣之上。其不了慧一切诸法之所归趣明不可获。以是之圣不求众生便当立之。于此诸慧了法无处。以故当来睹群萌界。求无上处慕于不念。非得彼界不来不往。成就众生往亦不往。开化人民了黎民处。分别此义随其开化睹是诸法。一切众生皆存法界察以不见。等御法界则省一切经典平夷。观于大道以佛圣慧不得人无了人道等求如是像。无持之慧离垢尘埃故慧无非处。其以无慧求大明轨不可望圣。是慧慧中之大明慧。不有诸求求亦无所慕。是谓圣明之智。菩萨所行能得是者。以故求来此谓往来。于是颂曰

此智有往返	佛慧难思议
是故谓往来	志求于佛道
开化多因缘	乃成于佛路
是事顺慧均	慕求不复还
不猗一切禅	劝化诸尘埃
欲救济斯等	具足于往来
佛经平等法	分别人无相

晓了如本无	已故谓往返
所可获法者	达了一切慧
吾亦当获是	欲求所住处
未尝动众生	及计诸法界
故谓于往来	不近所归处
忧念无数人	少智既遭患
欲立于斯慧	则求佛大道
根力及觉意	讲咏三脱禅
分别斯义已	故求佛圣道
志慕于道场	过去佛所猗
故谓为往来	则立存大圣
慕乐慈愍眼	佛眼无思议
是故为往来	慕于佛大道
诸佛之圣求	世尊微妙义
自志斯深慧	一切智最上
明智之所了	一切法之归
其慧不可得	及以求道者
济之无数人	立之于上慧
以故为往来	来者有所求
怀来睹佛界	人界不思议
故以为往来	于彼救众生
省察众生界	求之不可得
故以为往来	慕心于法界
群黎无所趣	及一切人界

若晓了彼处	顺所游分别
睹一切诸法	见以则不现
常一心定意	求佛大圣道
如是微妙慧	无垢而清净
而明所分别	其智不可获
菩萨所欣乐	开化于众生
则获彼明智	何缘来至此
吾是故阿难	论讲于往来
为少智之人	睹示所兴念
吾是故阿难	论说于往来
人怀精进者	尔乃晓了此
有德者分别	解深妙之义
能获于斯德	速得成大道

佛告阿难。如来至真等正觉。颁宣菩萨为往来。当知是义亦是善权方便也

佛说阿惟越致遮经卷上

佛说阿惟越致遮经卷中

西晋月氏三藏竺法护译

不还品第七

佛复告阿难。何故如来说美菩萨为不还乎。于是菩萨一切所存。处处造行超越诸有。而逮佛明。蠲除诸行。降伏此已则不复还。所以者何。见一切法不有往还。超度凡夫捐舍俗慧。入佛明智获无所住诸法平夷。所以者何。用致寂界非动凡夫。不立圣道塞诸恶路勉济情欲。于食无食逮上明迹。拔去诸见则无所著。无有诸邪六十二见。已越生死观于泥洹。逾之无为释弃众想。不随经籍净垢恶道。捐弃贡高不怀自大。出于无黠忧恼之先。破坏爱欲灭除众冥。拔去贪乐舍置尘埃。憍慢自恣止息斯碍远离世智。故思佛乘等获圣慧。菩萨捐志舍爱欲界。则习本净过去圣灭之志。厥慧无上诸佛所解欲以显思。一切众生极尊无极。为一切乘此则佛慧。菩萨获斯诸想无想等。除一切狐疑之界。菩萨逮是则不复还。又问阿难。其有人不住于道悉当立之以道。是者觉了众生明尔则道。能觉如是则制人想。所以者何。知于空事人界难议平等道慧。所以者何。分别若此群黎之种则空。净界人种亦空远于众想。一切诸人与空无特许。不有身不获不住彼则亦空。虚空无空免一切想。无念致道蠲



除众生。虚空之想无弃不弃。所以者何。一切诸法皆为平净。一切众生而无所捐。等于所释故无所  
得。已不有获是以不来。此者乃计为之不还。有为无为于一切法觉了所会。越度诸患故谓不还。于  
是佛颂曰

彼则无所生	造行如所处
蠲除诸所住	是谓不复还
晓知于往还	不著一切法
所住不可得	是故不还此
其凡夫之行	及佛世雄教
不然无所量	故谓不复还
诸法无复来	亦不得诸住
以获无去来	是谓不复还
其人未尝住	不至于三涂
逮致佛道明	则谓为不还
决除一切欲	于食而不著
得至于道场	则谓为不还
众见之所行	分别六十二
不堕于彼际	则谓为不还
此法无终始	已舍离诸畏
斯慧如本无	是故不至此
所应无为寂	不著诸尘劳
逝除彼众想	是故不诣此
已断诸恶道	洗去众垢著
学寂然无为	则谓不复还
降伏于弊魔	及官属兵刃
永无有众念	是故不诣此

挽拔痴忧戚	蠲除爱欲根
断截盛贪淫	是故不诣此
降制诸尘垢	拔去于众想
究竟至尊慧	故谓不复还
捐去众愁戚	破坏于贡高
忆断于五阴	故谓不复还
志乘得光明	佛乘无有上
不贪爱欲患	故谓不复还
已知佛藏处	诸藏中第一
过去佛所辩	是故不诣此
彼处于尊乘	佛圣无有上
截去诸狐疑	是故不诣此
受千无数人	劝立于佛道
以得立圣轨	是故不诣此
晓了空无界	等心于人界
远离诸著想	是故不诣此
晓了一切界	法界亦如是
众生不可得	是故不诣此
分别黎民界	虚空无思念
一切法如是	是故不诣此
其人而无心	退除于众想
诸念不成道	则谓为不还
吾是故阿难	叹说于不还
诸事永不来	得住于佛道

佛告阿难。是故如来至真等正觉。叹美菩萨为不还。亦当知此为善权方便也

### 阿惟越致遮经无著品第八

佛复告阿难。何谓如来叹美菩萨为无著也。是菩萨没一切行离于处土。不倚诸佛度脱众生。不有所造尘劳之垢及与苦乐以灭色。欲救济一切故谓为无著。弗得众生。不获欲埃非贪如故谓无著。释去侵欺处无所住。一切法空。以了寂静不习众想。诸想以定则除众思。不计有人坏灭所志。而智空法得无所著。佛道无思具足不怙故谓无著。演说典籍破坏众瑕。叹于往古等正觉教当来现在。而不放逸清净离秽。唯论寂然故谓无著。菩萨大士开化诸人。立于佛道求圣路者。于一切法而无所慕。具足慈心行佛之仁永不有处。彼慈如此故谓无著。化立众生亦不得人。究竟大哀晓了不处故谓无著。为众生故加恩见道法无法想。断除如此故谓无著。赞扬觉力计有愿数获于不住知拔除众根。志化众生。了清净法使成道义。永不有倚故谓不著。睹不依处制不贪身。于诸万物非有所依。求及与众会不毁万物。讲有为法。如是无本故谓无著。游诸佛土去无所至。不起本末睹佛圣尊。觉道无寂故谓无著。非有依处立如斯土。于无量刹平等诸国。不调戏界清净不足。住福德之域空无诸刹。不退转地无有女人。释去尘势睡眠之志。得佛圣国除阴盖土。降魔官属去诸怨敌。入寂然土感动变化。立于愿刹土众求国。菩萨具足之威耀住无所住。睹获佛意净印印多所安国。舍离一切瓔珞宝饰众垢之瑕。究无为地一切最尊。成如是像微妙佛处。诸法皆空具足道行故谓无著。蠲除众乐诸根不可。于一切法不嗔不怒。寂平等乘则为佛慧。身口心同习无上寂。慕求圣道不著轨迹不想思人。悲念众生无心不心。劝化无数亿百千人。使立大道开示萌类。使念佛法等诸人物。导利无数众庶黎民。令发圣意而无等伦。一切诸法均空特异。本空慧同立之不想。能等如是知无所倚已了。若此应其众生而为说法。不慕诸利无倚经籍。具足离根讲法如是。永不有言多所化济。不见度人救于众生。著断诸事免诸贪身超越贡高。睹一切法不起不灭。开化群黎万物之想。令不坏色痛痒思想生死之识。凡夫不动则应解脱。而立佛法著道迹者。化之不倚则成除勳。导利所依令无佛想。则为勉济劝发菩萨。弘不念心救道因缘。诸愤乱意离痴狂诈。具足三昧成就定意。不怀众想。拔于邪智令睹正慧。化发声闻慕反迹者。制倚父母妻子舍宅兄弟姊妹令除恩爱。度著国土财色万物。贪求之想尘劳颠倒开化诸著万物之想。慕离于家而为寂志。懈怠羸劣等脱诸相。成入佛土欲垢之法。兴发道意心不有二。未尝生念。是无为法。此生死法。因缘无缘。道意俗心。犯戒护禁。开化此辈。兴二相者。使其无念。度诸根本故曰无著。众祐。贤圣。懈怠精进。男子女人。顽愚聪达。明圣闇结。导利此等。令无二心。救进众生故曰无著。是诸菩萨成不退意。或有受别。又复不著。斯诸菩萨近道远道。分别此义。不生二想。得逮圣路。至不起余而般泥洹。便离发意而不有倚。缘此诸法以开化人。如是自然解一切法。演无根本故曰无著。时佛叹曰

释除一切行	所尊亦如是
弃捐诸言教	故曰为无著
锄捐诸尘埃	度脱动苦患
救济于众生	名之曰无著
察人不可得	欲垢亦如之
诸法无可获	故曰为无著

蠲去众颠倒	立心处不惑
分别知法空	可曰为无著
了解知空义	无有诸想著
除去一切颠	号曰为无著
捐除一切想	及人众恶念
心无邪乱意	故曰为无著
解空无所依	佛道不可量
勩勉大精进	故曰为无著
讲经所因缘	淡靖无调戏
劝人立道德	与名曰无著
真人修行慈	欲令众生安
劝人不可得	故曰名无著
本无讲经籍	加恩众生类
未尝有人想	故曰为无著
正真根力觉	为人分别说
己身逮此慧	故曰为无著
知人之寂定	清净法致道
开演大圣教	故曰为无著
不信诸万物	现目之所睹
一切虚无有	是谓为无著
无倚诸佛土	在国行仁义
平等觉所处	为众生讲法
真人觉正教	则睹于无见
如谛观圣觉	是谓为无著

成就自然国	今我得知之
究竟无本始	是谓为无著
除去诸所知	心不怀嗔害
应真如无恨	习成寂然道
定意而不灭	靖泊无所起
念道亦如是	故谓为无著
人物不增动	众生界如是
亿萌亦普然	化立道之义
群生及与道	所处永无念
计慧悉平一	是谓为无著
平等无像类	一切法亦然
心正若如道	故曰无思念
所谓为应真	诸法非所著
能为人分别	寂尔而无倚
为人讲法义	虽言而无教
普度无量人	见众不有动
众生无可获	诸民除断著
拔人离邪见	度众勤苦恼
一切法不起	所处亦无灭
睹众生诸想	脱群民困厄
无增坏诸色	痛痒亦如是
想识于生死	济之令无他
不动贤圣法	凡夫亦如斯
立之以佛义	度使志无著

众人怀果想	及缘觉之念
超越于觉意	为人说此法
以兴发道心	常依所布施
戒忍亦如是	故讲无所倚
知解之颠倒	兴习于精进
以除斯诸想	故说无著法
道意之所念	邪智若慧明
于此无所倚	故说无著法
是法不生念	了别无若干
而说如此法	故说无所著
自计己有身	声闻多所念
以为除此想	故说无所著
诸法非有思	解知不若干
演说斯无根	故曰为无著
父母兄弟子	空寂之所有
则为生死行	不能成佛道
慕妻及姊妹	所倚皆归妄
设其不有依	故名曰无著
造兴生死事	则有亲族念
见因有情欲	吾宿之友党
自念身有我	心驰众诸事
分别堕颠倒	必则处魔教
弃捐于生死	终始之灾患
赞扬泥洹德	故说于无著

所讲劳垢法	兴衰及诤讼
斯皆言声耳	是曰为无著
众所多竞利	放逸贪万物
欲救此等类	故说无著法
恋慕室家者	心念行学道
顽钝意如斯	显举于无著
唯见卑贱法	不睹真妙义
弗省于众念	故度至无著
除弃凡夫义	专精慕佛法
拔去众民求	故曰为无著
若睹善恶行	如是众数法
无量人亦然	故救放无著
以具诸相好	精进不可计
而倚于此相	仁贤得济度
庄严诸佛土	成就尊上法
依怙觉正利	度之至无著
无为法之义	若得或不获
斯乃圣道行	则能立正愿
无戒不睹犯	放逸及智慧
闇昧软弱人	便著斯三事
众生兴此相	诸念不可计
蠲除若干意	故说无著法
存慕圣众祐	亦念于无德
分别凡人法	故说无所著

以得如是行	男子及女人
贤圣与凡夫	斯则兴二心
人起此二事	愚行之所为
用倚是二际	故度至无著
回动不退转	兴造而不作
欲以近圣道	故兴心此念
获致于大道	不起无所灭
心常怀想著	用求于无为
于彼受众生	仁人念萌类
以故曰无著	救济诸求想
是则菩萨法	为现阿罗汉
因以发法忍	自谓为无著
讲说罗汉事	斯应为菩萨
名住无所著	获致无上道

佛告阿难。如来至真等正觉。赞叹说菩萨无著。亦当知之善权方便也

#### 阿惟越致遮经声闻品第九

佛告阿难。何故如来光耀菩萨为声闻乎。菩萨大士开化无数不可计人。令闻佛法分别经籍故谓声闻。使听圣道净不放逸故谓声闻。使听无为安隐甘露。根力觉意意止意断。具足此事速至道慧故谓声闻。令得空慧身无坚固。闇昧之人闭塞不解。所以者何。乃贪己身诸入之事眼存为色。了观如是则成佛眼。其目普见不可思议。眼无所倚。究竟此目致一切法。故谓声闻。计此诸法如呼之响。莫得著音。非有说者亦无听者。无香想香亦不有嗅。譬如有人卧出梦中。嗅种种香计此无香。此则或事思想所为。一切诸香人所嗅者。譬若如梦而无坚固。解斯音者则谓声闻。舌之味味亦复为空。若肉段如为舌。或智者了之不为味惑。譬如聚沫。以离诸论无可为喻。明者观之知无所有不可得。持想著味者则致恶罪。莫思六界以分别味。心则开解意不放逸。若知此者心想无为。各各分别谓所听义。而闻此空故谓声闻。晓了其诸入之事。听之为空身自寂然。未尝有生不知所起。无生不生则为圣道。故谓声闻。若所听者皆无所有。解身自然不起不灭。故谓声闻。听于布施惠以法行。不可思议佛犹此路致于佛道。心有所施不自见心。以无意志逮得圣慧。所以者何。如其所种必获其实亦不有果。说果之声听衣食施。计物之施所与薄耳。一切所舍法施为尊。无得贪惜莫怀施想。虽有所惠不得悵望。譬如幻人无有心意不与想念。欲成行者无得想施。所以者何。施不悵望则顺道行。故谓声闻。离诸所音一切尘埃都无所听。离诸有为。不可以音听受佛法。分别诸响而无所倚。所以者



何。二事造声。虽有二事则无所有。因缘合致则有二事。用有人故而致法音。故谓声闻。于是佛颂曰

使无央数人	闻佛无念法
以故谓声闻	则勇猛菩萨
闻寂定之道	恬静不放逸
无量人听法	故谓为声闻
听澹泊安隐	诸乐非有像
以故为声闻	至寂然无为
听于觉根力	具足意止断
自究竟斯事	故谓为声闻
听身所有空	不可得坚固
愚駮之所慕	故当时了体
其目无所睹	不听亦如兹
众生为见侵	闇塞不了了
若得成佛眼	等自不可议
致之在本无	开化诸闇昧
无量人闻经	诸法非有兴
此以得名号	称存于声闻
其无所听受	了之如呼响
不见有说者	亦复无所闻
所以名声闻	令众人听受
计本不有闻	莫为音所惑
譬如人寐梦	嗅于无数香
恍惚不可得	游逸嗅于空
了香亦如此	未尝有嗅香

无量人矢志 菩萨令开明  
计舌无所猜 肉段不知味  
设使肉解甘 舌亦当识之  
无倚此诸想 念美为凶危  
六界不可念 分别诸味种  
菩萨大勇猛 目睹分别此  
因听而致之 故曰为声闻  
自分别己体 是则空自然  
能了此虚无 则无起不生  
若无所兴隆 则解此圣道  
令群黎听法 是则谓声闻  
计心言本净 无形不可得  
是者莫有人 听此为声闻  
犹如幻化生 灭尽则亦空  
若有睹众想 了之为声闻  
又听所施与 法施不可念  
是轨为圣路 尔乃成佛道  
随其本所种 获果亦如之  
不可思议施 成大道无念  
衣食施薄福 法施为最广  
未尝有悞惜 此则圣慧涂  
弘无想之心 布施不有著  
如是惠施者 疾致成佛道  
释去一切心 计耳无所闻

超度诸合会	故谓为声闻
因呼有响应	假使不著音
则于众圣尊	佛法无有上
诸可不闻响	一切而无倚
不二无若干	畅音有声闻
无数佛演法	令彼闻其音
计所闻如响	乐人成佛道
善游诸佛土	所闻不以乱
平等觉所处	世尊无有上
听千三千世	所住如虚空
计人等猗寂	若泥洹无形
世人所著想	计倚有四大
是则为虚空	泥洹为想念
解诸种如是	莫得计坚固
本无生死者	不灭尽尘劳
万物不究竟	计人弗可得
此诸法寂然	未有睹众界
令黎民听此	夙夜亦如之
彼不兴众念	我化诸人闻
使人得听法	如此为弟子
所闻无所闻	故叹曰声闻
雄人念往古	听受最上法
睹不分别经	一切法一切
讲音无所偏	救度一切会

为众人说法	是则为声闻
则讲无为界	清净不放逸
谛观无说法	佛法亦如之
睹法不去远	佛之所讲扬
彼法亦不近	是故无所猜
所以谓弟子	听采随此教
劝化于群黎	斯乃为闻法
阿难我是故	讲说声闻化
假号曰弟子	则菩萨大士

佛告阿难。是故如来至真等正觉。叹说菩萨为声闻。当知是义亦善权方便也

#### 阿惟越致遮经缘觉品第十

佛告阿难。何故如来颁宣。菩萨为缘觉乎。于是菩萨目睹诸法。何谓目睹一切法空。无有像类而不可坏。现在觉观法不可灭。故谓缘觉。诸佛经籍不可思议。晓了诸萌悉如泥洹。无有内外则不可获。一切诸法不起不灭。人之本际则泥洹也。所号本净但著言耳。则无所有法不可逮。因名演称语无所达。所以者何。其言则空。口之所说不解已无。法本之际佛道之无。分别观斯故曰缘觉。自察色阴但是声耳。此色阴者。计于色生唯有名矣。以离言声则无有阴。其色阴者无身。无我。所以者何。因口作号所言亦空。不起不灭所言自然。不著吾我不得久存况口言乎。目睹色阴则为痛痒。痛痒阴灭则不有名。因口之说号为痛痒。痛痒阴身无我。所以者何。所谓痛阴其言则空不起不灭。言不著身则无所住况于言乎。晓痛痒阴。即观想阴若寂想阴则无思想阴号耳无身无我。所以者何。口之所说思想阴者。其言则空不起不灭。分别言已不著自然。心无所立何况口言。观想阴已则生死阴已灭。行阴则无生死。所谓行阴无身无我。所以者何。所号行阴言其则空。不起不灭但著言耳。不得久存况口所说。观行阴已则有识阴。假使识阴惛然寂灭。则此识阴但阴声耳。所以者何。其号识阴是则空耳。不起不灭其言自然。无所住止况言说乎。是五阴者皆无所有。分别本无故曰缘觉。所以者何。斯口之言缘对而致无缘无缘诸因讲说有言无言。五阴之事。于此一切永无所著。不造众因故曰缘觉。于是佛颂曰

目睹一切法	分别知之空
不著于诸色	究竟莫有相
现在观此法	解空知自然
分别了澹泊	不可得根源
现在获于斯	晓五阴如此

则为平等觉	缘觉无思念
众生志无为	其心不可获
本际无有起	净无无思议
一切人不起	观见无所灭
诸法无动兴	是谓为无为
众生皆泥洹	省察是所趣
无人犹若影	故曰为无为
不用是名称	群黎为泥洹
不起无所灭	如口所叹咏
敢可说悉空	人不解非言
是故为众生	示现说泥洹
口所发假言	无处亦无念
因口而有训	求本不可得
阴不在本际	口言无所显
诸声所称说	人际亦无念
一切愿泥洹	本无及始际
澹然无放逸	则救有所将
本净游乎响	众生亦复然
无形则空寂	本净无心念
法本为若此	假名而赞扬
其源不可得	所以有言说
不以谗谄事	而可分别解
其际则空无	便了众生本
其言不依讲	口言无所显

诸群黎如此 则不著人本  
所发阴则空 其声无所别  
其说亦如此 而际亦复然  
其无谛如是 觉已无所念  
是则平等道 缘觉无思议  
觉了于本色 此但阴声耳  
寂灭斯色阴 则无有言声  
自然释之去 是则曰无形  
吾我既自然 睹之无有处  
因言谓之阴 色本不有身  
其声皆归空 不起亦不灭  
因口而告言 求本不可得  
其说因痴兴 号之谓色阴  
现在观识阴 诸声无所有  
此阴以寂灭 则无有响阴  
于此远离身 所谓吾我者  
计已自然空 未尝有坚住  
口之所缘阴 识阴则虚空  
口言本则寂 不起无所灭  
若有所颂说 察之悉本无  
无黠之所言 故演为色阴  
诸音无有说 其限不可得  
不起无所灭 无处而不决  
无尘劳侵欺 亦不造诸法

不执无所舍	莫调不泥洹
彼亦无寂灭	不有所睹见
不乐施欲埃	不怠不精进
不乱不一心	彼亦无守戒
非物可成就	何故当持禁
五道非有念	无思亦如斯
不恐无所畏	不脱而不缚
虽讲无所演	是为色所入
一切法音然	无获莫著言
现在逮是觉	无尽之法说
以成是三昧	则无诸响声
目自分别此	响之等如称
诸法亦如是	无言不有著
晓了因缘者	知音无所有
故号平等道	是谓为缘觉

佛告阿难。菩萨大士现在分别。有明无明。是行非行。有识不识。色与不色。六入无入。诸习不习。痛痒非痛痒。恩爱莫爱。不受舍受。有与不有。生若不生。老病死患。一切自然察之本无。如是观者。故曰缘觉。于是佛颂曰

现在了无慧	未尝倚为明
不成立有形	若如水中影
聪达晓诸义	不著一切法
假使不倚经	是则慧者相
明与身无异	一切诸法相
觉了此缘趣	故曰为缘觉
所号身之行	其躯无所造

永不有内外	则超生死体
终始犹芭蕉	非根无有貌
不起莫有灭	等譬如虚空
现在晓了此	则勇猛菩萨
斯号平等圣	缘觉如无念
分别一切法	寂行如幻化
其识自然尔	现在晓了之
忽然解斯心	知识行如之
诸所道示想	明识诸法空
分别识其然	一切无所著
了如是法者	知识亦如幻
所可号名色	身及诸音声
众貌空不成	是谓自然相
心驰骋六情	如幻化无言
现语非音声	计自然悉空
久远来习之	因发诸入处
彼则分别习	名自然如空
习以成悉无	游念起众更
若晓习本寂	则知法无住
目睹习自然	睹众更悉寂
不兴凶罪殃	故曰为缘觉
晓了诸痛痒	皆空如本净
譬如泡起顷	志敬空无形
断除众恩爱	则从无著法



情欲已永尽	故曰为缘觉
若受而不受	则空无有有
非形何成就	譬之如野马
吾无所兴想	身生亦如是
计本自然生	无根非有形
以离起灭法	则不畏当终
未当复成身	一切得自在
现在获此慧	永无有著者
又缘觉之音	则造菩萨行

佛告阿难。如来至真等正觉。以是之故。赞扬菩萨为缘觉也。亦当知是善权方便。如来用是之故光耀菩萨大士。持信奉法八等道迹往来不还无著声闻缘觉也。

#### 阿惟越致遮经释果想品第十一

贤者阿难。而说偈言

世尊所演说	假号名泥洹
喻之若虚空	度于无所有
虽有所讲说	则非以辞言
诸佛行善权	合集说法耳

于是阿难说此偈已。前白佛言。惟天中天。其世人民。不解如来至真等正觉随时之化。则自侵欺。不了如来。何因分别菩萨大士持信奉法至于缘觉也。世尊告曰。若有明者于过去佛积功累德。心开意达不见侵欺。所以者何。晓了诸法。譬若幻梦影响野马水月。所以者何。菩萨大士。分别此慧则不自侵。殷勤修学如来之法。精进不懈则不自枉。佛于是颂曰

世尊之所赞	赞扬于圣道
是故之因缘	菩萨行勇猛
少智懈怠者	不能解此义
故当修精进	如来以此说
道意所游生	世尊有开化

故分别此慧 清净之明哲  
 彼解道意者 智圣不可获  
 若致得知轨 心觉五事空  
 空者不知空 寂定非不言  
 悉除一切音 故赞唱空法  
 捉空无所得 未尝能获者  
 假使不可持 则知为空义  
 设有解是五 分别了空慧  
 成得无放逸 则不自侵欺

尔时五亿比丘志怀持信。即从坐起住世尊前。叉手自归。异口同音。而歌颂曰

今世尊大圣 蠲除诸狐疑  
 平等觉所宣 志立于大道

复有五亿比丘。闻是之说皆悉奉行。悉住佛前。等心颂曰

唯世之光耀 吾今离犹豫  
 圣尊之所叹 分别佛大道  
 志愿奉法迹 正慧无挂碍  
 道德自然成 开化诸十方

复有千亿比丘怀八等想。闻此叹颂即从坐起叉手而立。俱歌颂曰

志所怀八等 今则释疑网  
 心已分别了 所因见八等

复有十亿比丘怀道迹念。自从坐起。叉手而立。同说偈曰

导师及吾类 以获致法明  
 乃知平等觉 所因演道迹

复有二百五十万比丘。志怀往来心。则从坐起叉手自归。同叹颂曰

我等本依倚 志怀往来心

今日永无难 存亡无放逸

复有五十亿比丘。怀不还想。而说颂曰

导师尊无上 今日无调戏

永舍诸果想 致圣导光耀

复有三十五亿比丘。怀无著想兴立四禅。即从坐起。叉手说是偈曰

今吾不犹豫 逮致无余法

解诸乘平等 譬之若如幻

复有五十八亿比丘。意怀声闻即从坐起叉手而立。则赞颂曰

吾等犯斯言 意欲度众生

所演谓声闻 今日乃达知

复有五亿比丘。即从坐起。兴缘觉想叉手而立。同心颂曰

今日乃目睹 缘觉之所因

世尊分别说 缘觉无思想

复有百万比丘尼。谓成道迹往来不还无著果想。即从坐起叉手而立。说是颂曰

吾了平等法 则舍女人身

各各成佛圣 当为世最上

复有八百八十万清信士清信女。悉怀道迹想往来不还念。即从坐起叉手立佛前。心同意等俱共颂宣。而颂曰

吾等念心净 譬如琉璃器

于是当舍家 兴佛之法教

复有六十亿垓彼诸天。住于虚空而雨天华。散于佛上俱供养世尊。即下叉手立于佛前。而歌颂曰

吾本怀诸乘 果想亦如是

今日以永除 觉成无上道

## 阿惟越致遮经降魔品第十二

于时无数百千比丘。舍利弗目犍连须菩提阿难律。离越劫宾奴等。从坐起叉手而立。白世尊言。吾等今日圣道具足。不违大意。降弃魔怨。备究五逆得悉五乐。成就邪见舍离正见。吾等今日已害无数万千人命。悉成佛道至无余界而已灭度。时世尊默然。于是众中无量百千诸来在会。闻此所言而皆狐疑。此谓何乎。义所趣耶。心怀瞑然。如阿罗汉。乃兴此言。岂况凡夫。住者直立。坐者默坐。不能起立。贤者阿难承圣尊旨。悉知无数百千诸众心之所念。问文殊师利曰。闻耆年言会者皆疑。不审所论为何归趣。又佛世尊默然不言。文殊师利乃曰。唯仁阿难。此经名曰不退转轮菩萨之地。是耆年等所可讲说。诸得不退菩萨大士目睹信耳。阿难又问。耆年何故说此言耶。世尊默然。此耆年等于无上正真不退转也。答曰唯然。当成正觉不复回还也。文殊师利谓贤者阿难。无黠之行则曰其母。是诸人者。究尽除害。无善思想贪著情色。斯则为父。除不善想远诸情念。至无著意释凡夫法。洗荡不净想别圣俗。碎破众念不坏大法。兴如来意以除诸想。于一切法无所从生。是故耆年讲说此语。吾等今日具足五逆。所以然者逆无往反。耆年所言成五乐者。察其五乐皆如梦幻影响野马。了知此慧行无缺减则为五乐。所以者何。无有根本。设无其源则为尽除。乃应平等。讲具圣慧即逮法忍。此者名曰五乐备足。耆年所说。吾等今日得离正见住邪见者。睹一切法皆处邪见。欺哉诸法诈妄至诚。尽无所有。譬之虚空。非有像貌。虚实去来悉无归趣。不可将护。所以者何。其本自然。计此诸法则皆平一。如诸法等邪见亦然。此比丘辈非等无邪。所以者何。以离诸想致佛圣道。获众觉法饱满经义。而无所得。是故阿难。是诸比丘悉共说言。吾等今日具足邪见释于正见。此耆年等所谓今日吾等害无数百千人命。说斯语时。不可计无数千万人神。闻之诸法譬若如幻梦影响野马。蠲除人想。无有吾我。远寿命人。超众德本。发大道意。无所殖种。兴修道义。及余比丘比丘尼清信士清信女。舍我人寿无身之想。不复频更终始之患。所以者何。无我人想不尽想永尽无余。逮致究竟不起法忍。故说此言。吾等今日害无数百千人命。斯诸耆年属者所云今日吾等逮得佛道。致无余界而灭度者。开化无量亿百千人命。弃众尘埃令获圣道。所以者何。皆发无上正真道意。说此语时。悉逮无所从生法忍。以故咨嗟自赞颂言。今日我类拔去情欲成佛道法。无尘劳形除有余秽。故谓我辈今获大道于无余界而灭度矣。是贤者等。以在大乘不愿在天。惟仁阿难。族姓子族姓女。发无上正真道意。以起俗事其心清净。不为俗法之所系缚。乃应发心越一切义。道舍诸想究竟经典。则无余界而灭度矣。是为阿难习菩萨乘。行菩萨者不习日行。愚駮之人随日念耳。非明智者。所以者何。设无此诚信要御诸天宫殿。则无光明。便无出入。过去无晦。则无昼夜便不思想。愚冥之人兴昼夜念。菩萨大士寂修大道习善知识。无有穹志昼夜想也。所以者何。永除众念乃致佛道。于是文殊师利。则说颂曰

所谓不怀施	爱己计有身
彼若不断除	则谓不可摇
分别于嗔恚	自然不生想
圣道以无处	彼则不可动
所可敷母者	终始所由生
拔去此根无	则谓为害命

不顺念为父 所乐情欲法  
是等解本无 究竟莫有根  
化之归无身 不知明所趣  
不动无所住 向者故说此  
所修罗汉法 凡夫法亦然  
诸可尽爱欲 向者故说此  
大兴有为想 察吾我自然  
诸法无所怀 则无音声说  
如来之所知 古昔之所念  
即拔此根株 则谓无从生  
以舍是想乐 等同而无二  
假使晓了斯 则谓平等教  
所言五欲乐 俗人赞此五  
蠲除非常想 念之如幻化  
具足不乏少 则怀爱欲无  
以故此等类 世尊前叹之  
分别诸罪福 譬之若如梦  
究竟无从生 其慧晓了斯  
识邪嗔恚法 空寂无能固  
邪见为欺哉 彼分别妙智  
一切法不实 莫有近法者  
虚事不可倚 如虚空无处  
普解睹一切 故难为正见  
此法则平夷 了慧见正等

厥愚冥之人	起人想则没
索人不可得	则无有死者
无量人起生	则舍寿命想
便以无众念	计命者罪重
蠲除众生想	非有计寿念
以故说此言	吾害无数人
舍诸尘劳埃	法无应不应
解道无形貌	则无所坏除
降伏诸魔力	逮清净道法
诸法莫有诤	不起不有灭

时文殊师利说此偈已。应时五千怀狐疑者。心开意解获大光明。而得具成有起无所从生法忍。各取身衣供养奉上文殊师利。同时说言。愿令吾等致是法慧。所说若斯。开化群黎。分别深慧。无所挂碍。亦如仁者。于是世尊赞文殊师利曰。善哉善哉。斯最妙胜。决诸疑网近佛圣籍。贤者阿难前白佛言。文殊师利。何所开化。而今世尊赞之如是。世尊则曰。文殊师利诱化无数百千人类令入大道。悉解了此深经之义。阿难白曰。唯然世尊。讲不退转轮入圣轨乎。佛言如是。阿难。讲不退轮兴化大道。所以者何。文殊师利则是善友。导利群黎。阿难又问。唯天中天。今此比丘立佛前者。悉怀持信奉法之念八等道迹往来不还无著声闻缘觉之想。此辈之类发大道意耶。世尊告曰。是辈懈废羸劣心矇无愷悌志难可开化。慢懈不进意在衣食。非习深法慕于法利。兴有为事愤闹之缘。感于八等迷惑卒暴。而不安详诸根不定。放逸其心贡高自大。志计有身及寿命人。不舍众瑕犯戒贪嫉想求佛法。悉从恶友乐于邪智。不肯奉受智度无极。顺从外缘贪利财色衣食之乐。古今以来夙兴夜寐。而不专精进违失道。义两舌恶口妄言绮语。其志怀害转共诤讼。重于罪福不信空无相不愿之法。蠲于众行不起不灭。坏一切法永无有想。此之谓也。于是佛默然无所加言。贤者阿难承佛威神。问文殊师利曰。何故世尊默而不言。文殊师利报曰。最于后末五浊世时。人法如是不信深经。佛故默然。阿难又问。颇有信者悉不信乎。答曰。信者少耳。譬如阿难明智者鲜愚冥人多。所以者何。不乐修行以故不了。如是阿难。其闻是法鲜有好喜多不欣乐。设有信者为众弃捐不见恭敬。所入郡国县邑墟聚诸人忽笑。所以者何。宿罪由致阴盖所覆本功德薄。阿难又问。向者讲说少有信者。义何所趣。文殊师利答曰。是辈之类则为舍佛不信大道。阿难白佛。唯愿演之。乐者虽鲜。闻佛所说悉当欣踊。尔时世尊周观四方。便出其舌覆三千大千世界。因从舌根出大光明。照恒沙等刹。时四部众承佛圣旨。目睹东方恒沙等国诸佛世尊。咸说此法不退转轮。是闻会者悉遥闻之。等无差别。四辈之会睹斯变化。一切等心异口同音。皆白佛言。唯愿大圣。遵崇所叹不退转轮。如佛所言诚不异。吾等目视。无量不可思议诸佛世尊讲斯深经等无差特。唯佛说之于是。世尊还呐其舌。告阿难言。厥妄言者。宁获斯舌。阿难启曰。不也天中天。奉至诚者开化正义。积累功德遵无数劫。阐于大慧乃致此耳。是故圣尊。惟当说之。设族姓子。有信乐者。学虽寡鲜。闻是说已。睹其明证。即当欣然兴之不废。佛告阿难。一切四辈未遭斯典。志于仿佛。比丘比丘尼。清信士清信

女。天龙鬼神阿须伦犍沓和真陀罗摩睺勒。闻是经籍得不退转。当至无上正真道最正觉。而于此土讲于法义。等无有异。如我今也。尔时四辈及天龙鬼神。欣然大悦疑网永裂。皆手擎华香共散佛上。诸有女人下身宝璎以散佛上。心同意等普白佛言。今日大圣如来至真等正觉乃无二言。佛复告阿难。实如所云诚不有异。如来所演实无二言。除诸瑕疵愚冥之贪。假使慧觐佛天中天则获如愿。阿难问佛。何谓慧觐佛。世尊问之。汝不解之乎。答曰。不敏。安能及之。众祐告曰。假使有人闻能仁佛。皆不退转成佛圣路。所以者何。佛道普慧。有益无损除贪恚痴。岂况一华奉如来乎。吾灭度后。若持舍利供养自归。悉得如意。阿难又问。精进不疑专心听经。皆不退转当成佛耶。佛言。其有人闻能仁佛。皆当逮得无上正觉。所以者何。设不尔者。佛语为异。则有二言。佛问阿难。如拘类树荫五百车。若五百众处在其下。悉荷覆盖。其种大小。答曰。甚小。佛言。阿难。如拘类树其种小小。溉灌时节稍稍长大。而布枝叶广覆四远。况笃佛道闻圣尊名。亦当如是斯种德本。渐修其行非坏不腐。至于无上正真之道。所以者何。此一切法殖种之源永非猗住。群萌本无故不有败。一切法种无所倚演。阿难问佛。唯佛说之是圣本愿。诸佛世尊道法然耶。佛言。本发意愿。其闻我名悉不转退成最正觉。诸佛之法皆亦应然。所以者何。诸佛法等。阿难又问。设使等者何用愿乎。佛告阿难。菩萨大士闻说斯经。假使发愿或不兴愿。会当证明逮闻是法。阿难白佛言。未尝有世尊。斯法微妙。诸佛世尊。乃以大慧开化群黎。佛言。如是如是。阿难。诸觉洪明多所开化立于圣旨。吾于佛土。慈愍蚊行喘息之类。不惜身命。一切所有施而不吝。精进不懈。于一切法。而无所著。行菩萨法。积功累德。欲救众生。修深经籍。乃得佛道。阿难问佛。难及世尊。今说此经。弊魔不来废乱学者。不令兴德发于无上正真道耶。佛言。魔不闻之。所以者何。文殊师利神足之变也。于是文殊师利即释威神。时魔波旬遥于虚空闻讲不退法轮之声。听能仁佛所说法言。心怀恐惧衣毛则竖。口说此言以得胜我。共于力势以空余界。无复国土。愁忧涕泪老极憔悴。譬如百岁男子朽耄。时魔波旬体变如此。四部兵。合集三千大千世界。各各异魔及魔官属等类诸天。往诣佛所。兵仗严整。众魔之威。逼加菩萨。初成佛时。现于身老。执拄战痛面皱皮缓。置四部兵。住于虚空。普共遥闻不退转能仁佛音。心悉得定。时魔自知非我所有。孤独一身而无侍从。直前诣佛。白世尊曰。今吾一身都无侍从。羸瘦老极无将扶者。又无力势不能自胜。以空我界非有国土。如来大慈。咸哀众生。亦可怜我。世尊。尽度永空吾界。而无扶我给授水浆。佛告魔言。人种甚多不可思议。假使诸佛日日兴盛如恒沙等。发起无量不可称计亿百那术众生之类。人种不尽。魔白佛言。唯然世尊。人种虽多今吾孤独。不有徒使无扶接余。假令行道忽极蹙地。不能自起。愿见安抚得欢喜。唯愿世尊。哀速抚育使眷属兴。佛告魔言。且自安志。不闻斯法离于信者。悉是汝伴。魔即欢喜善心生矣。意与口言吾当化人。虽闻是法。令不信乐。志怀狐疑。已有犹豫。必从我教。时魔波旬复白佛言。惟愿加哀。弘以大慈。重见慰抚。令吾踊跃无有忧戚。佛向者讲闻能仁名悉不退转。必当逮成无上正真之道。愿圣默然勿宣是旨。是群萌党。闻便加精进。立于大道。佛报魔言。汝且安心。勿得怀憾。当令众生不立道意。存于人种。人人各安。使不动摇。不震于色痛想行识。佛当开导不离邪见非立正观。及六十二诸所疑惑。一切无动。不念过去当来今现在。非离害群生杀盗淫嫉妄言两舌恶口绮语及嫉恚疑。亦不劝人入于正道。亦不化人。于布施持戒忍辱精进一智慧。亦不教人。导奉四恩。惠施人爱利人。等利一切。救济合度。无所猗动。不想人种。无念父母兄弟妻子及与男女。释除亲友夙夜日月。一月半月。诸动之想。波旬且安。吾当劝人令除六度无极思想及大道意力无畏根力觉意八正之行佛法圣众及一切智道义之想。化诸群黎。于一切法使不动转。时魔欢喜。不自胜。即于其处。颜色窈窕面目光泽。华散佛上绕佛三匝。则偈说曰

平等觉世尊 吾心本欣踊

正觉言无特 所造必如意

于是魔波旬说此偈已即还天宫。与诸眷属五乐自娱。不复忧戚发大意者。世尊。说此降魔品时。三千大千刹土六种震动。阿难白佛今魔威德地大动乎。佛言。讲是降魔品时。六万四千人得不起法忍。阿难又问。宁有狐疑不了者。世尊曰。向者见此悉怀疑结。心各念言。余以闻之。此语何谓。何所归乎。不复相见。阿难白佛。惟愿世尊。速为众会现大光明决其疑网。所以如来为魔说之。波旬且安。吾化群黎使不住道。于是众生界。而不动摇。不发道意。无倚智慧。不舍邪见不处正观。于六十二疑。而不转移。亦无去来现在之想。非离杀盗贪淫妄言绮语两舌恶口及嫉恚疑。令不施与戒忍精进一心智慧不顺父母兄弟妻子。无有昼夜一月半月。离是众想亦非动摇。令不奉六度无极。及无所畏。根力觉意佛法圣众。并一切智。使不转移。波旬且安。吾当开化一切众生。使不动义不立于行。唯然世尊所因讲斯速分别之。使此会者无余疑结心开意解。及于后世边地诸国。遭值圣明禀受经典。持讽诵读勿复犹豫。尔时世尊则说颂曰

圣道无所住	慧轨非有处
说此大义时	人解及应造
涂及一切人	无二不有处
佛以是故说	今觉非有处
莫能动众生	人种亦如之
一切不有形	至竟无所获
群黎类皆空	人界不可思
彼则普无念	晓了一切慧
众人不可动	假名曰身命
四大而合成	此灭度空寂
分别五阴空	自然不有动
灭度不可获	设总而不移
阴止无所震	晓了不吾我
离形寂然空	究竟非有著
身与五阴同	衰行亦如之
无行以为行	诸阴犹虚空
所谓寂定界	不起亦不生
斯诸阴盖入	未能倾转者



计己身吾我	其法莫摇者
尚不获曷震	故佛说此言
众生不侵欺	计本不可得
逮之而无心	自然不可获
所可云诸见	凡有六十二
无自然如斯	犹如水中月
其六十二见	譬之若如影
离有形无我	自然不动震
过去当来想	现在亦如之
诸想无处所	譬之如野马
是法空无念	计人不可得
诸众生无处	则不可动摇
其人喜杀生	由入大旷野
立志于灭度	故不可动摇
虽转于众生	彼则无所有
计日不可得	则曰而不动
说道有过去	未尝有生者
佛以了故说	人而不可动
假使杀生者	法施无思议
以乃成道慧	彼则不可动
所谓邪淫者	爱欲无可得
以故分别说	彼则不可动
其妄言之法	起者不有脱
精进而独尊	彼则不可动

两舌及恶口	谗言亦如是
观一切诸悔	如幻如无形
皆无有处所	不可有所倚
诸阴譬如响	其念莫有者
所谓不怀施	爱己计有身
圣道以无处	彼则不可动
分别于嗔恚	自然不生想
彼若不可断	则谓不可摇
晓了众邪见	奉修于正法
超度诸有言	彼则不可动
离劝助智慧	一切宝清净
愍哀著色财	蠲舍众恶罪
所见及奉戒	舍远于圣道
智慧不兴此	莫求于正真
异学怀邪心	斯外诸忍辱
等求平等道	不倚于无为
精进于三事	异道之明说
是不归圣慧	此谓明智行
多修于三昧	倚一切诸想
非佛之所叹	亦不劝助彼
爱欲之瑕疢	非明哲之称
得不兴众想	佛慧不可量
菩萨行勇猛	摄取众生类
则为说此义	虽受无所动

寂除众生想	则发菩萨意
道意无所起	彼则不可动
思父母兄弟	姐妹及男女
一切犹如幻	彼则不可动
一切是诸念	计之无所有
群黎法悉空	彼则不可动
其夙夜之想	一月十五日
一切除想念	譬如野马水
布施奉禁戒	忍辱精进想
一切于此念	是诸想不动
定意之智慧	菩萨之道力
修于无所畏	释除诸妄念
觉意及思道	免去圣轨慕
明智未尝动	不为诸想惑
佛法之所求	如此众圣想
无有若干念	言行之所动
佛慧无挂碍	道想之所依
则为远佛道	佛圣非思议

佛分明说化魔品时。十亿之众坏除疑网。成就大明。逮不起法忍。得法忍已。一切同心。说此偈言

弘道之尊圣	佛轨忽无思
为吾等大师	道勸断狐疑
具一切光明	使住佛明道
其耀照十方	目睹亿千佛
普见众庶元	于色无所著

## 蒙世尊之恩 吾等法眼净

尔时百亿人众各脱身衣以覆佛上。供养大圣。则叹斯言。令一切人逮闻此法。光明具足所愿必获。阿难白佛。其有闻是开化魔经受持讽诵。为得何福。佛言。其福大浩。阿难复问。何谓为浩。佛言。若善男子善女人。则旦供养百佛。日中晡时。人定夜半。天晓肃肃。各各供养百佛世尊。一日一夜中合六百佛。一切所安随其所宜。如此比像具足千岁。其福多少。阿难言。福大多大多。天中天。不可为喻。佛言。假使是分别魔经受信不疑。德过于彼

佛说阿惟越致遮经卷中

佛说阿惟越致遮经卷下

西晋月氏三藏竺法护译

如来品第十三

尔时三菩萨各从远来。见此变化佛所演法。得未曾有。阿难白佛。此三菩萨。从何所来。世尊告曰。东方去是恒沙等刹有世界。曰身超须弥山。住在本土。闻说斯经。故来到是。时三菩萨来住佛前。皆以香华供养世尊俱白佛言。余等念然信乐斯法不怀狐疑。所以者何。心中[火\*霍]然。譬如目睹。如来至真等正觉恩之所覆。时一菩萨前白佛言。如我所言。至诚不虚。吾于是经都无狐疑。第二菩萨复白佛言。余于此法亦复不疑。第三菩萨复白佛言。我之所言至诚不虚。所谓佛者吾则是佛。晓了斯经无有疑网

尔时众中无数百千诸来会者。悉共叉手不乐本座。佛兴于世。此徒何故乃宣斯言。其余众人各各默声。各心念言。今佛现在自当分别。阿难复白佛。此等菩萨皆号云何。佛告阿难。一菩萨者。名得如来住。第二菩萨。名志得世尊音。第三菩萨。名志逮得佛声。如是阿难。如彼所言。等无有异。其义趣此。阿难白佛言。今此无数百千之众扰动不安。悉各叉手一心向佛。不知斯义为何趣也。是辈功德转当增加。譬如男子。端正殊妙颜貌洁白。净水自洗。以栴檀香熏浴其体。著好衣毕。其人体色益自光耀。是辈功德信乐大道。叉手向佛福转难及。佛尔时说颂曰

如来知过去 当来亦如是

见诸法本无 故曰为如来

悉达现在事 未来悉睹喻

不造立三行 究竟如无想

如往古诸佛 所觉不可计

无从来一等 故曰为如来

如往古诸佛 所猗求圣道

觉者亦当然 故曰为如来

诸法本所立	道声寂然定
音归不可得	故曰为如来
专应过去戒	当来亦复然
现在获本无	故曰为如来
如勇猛忍辱	为菩萨之人
彼学亦如是	此人则无上
本为菩萨时	获勤力如是
志所行精进	故曰为如来
如诸法平等	所说无特异
不著念在有	故曰为如来
平等不有念	常自然等正
无有平等想	非思莫发念
本无成三昧	具足此音声
遵修于定意	故曰为如来
诸法悉本净	本无不有处
一切无所称	因缘不有形
晓了智慧相	明空法亦尔
至诚无所疑	智慧度无极
如圣之所度	逮本无思议
彼明不可得	则无量灭度
犹获智慧爽	过度亦复然
以是慧无处	故曰为如来
佛道不可获	如意之所念
不得一切法	故曰为如来

获致于无为 假使多所逮  
诸法非有数 叹道不可限  
世尊之威耀 无有修轨迹  
彼道则雅谛 悉从智慧兴  
道尊如无漏 各分别如是  
彼道则正真 涂志应自然  
有晓了圣化 法所御平等  
将令至本无 故曰为如来  
圣与平等同 所住顺明轨  
道与身本无 故名为如来  
今吾讲说法 声平等如是  
假使住于斯 尔乃求大道  
我是故阿难 口出是语耳  
此事如所言 则为识之行  
晓了不退转 则勇猛菩萨  
故以修精进 赞扬其义耳  
阿难是因缘 菩萨志所演  
所以谓如来 勇猛菩萨智  
顺此诸因缘 其法为何类  
何因谓世尊 菩萨修无畏  
讲道亿百劫 所因成大圣  
佛道无思念 成就慧明迹  
皆自为身求 永睹无所畏  
故曰为世尊 未尝惧生死

终始无所立	以是度群生
故曰为世尊	何谓畏生死
云何住终始	何因度众生
世尊最上觉	无道利法者
法亦不有坏	非坚无有散
度人勤苦患	是不畏生死
此非住终始	度群黎如此
故曰为世尊	未曾惧诸法
永不畏诸义	及一切佛经
令闻无数法	非底不有边
众生法悉空	诸佛道自然
不睹诸法本	即依顺此经
专精于诸法	智空法自然
不恐无所畏	晓了道慧空
知诸法侵欺	分别无所猜
精进次第演	则解诸法本
勩勉一切难	弃捐众恶道
未尝有恐惧	免众生恶涂
过度亿人民	越终始大惧
常不动生死	尔乃度群生
过之度彼岸	至上尊无为
得致号之人	故曰为世尊
为人分别说	说法犹虚空
亦不有畏难	故曰为世尊

因依一切法	多所而开导
道平等无异	圣则不可获
众生等于彼	则速成佛道
分别说如此	则无所畏难
开化闭隔人	度无数群生
超越诸所畏	故曰为世尊
释去诸人想	专修于道念
拔除群萌志	故曰为世尊
得离众思想	菩萨无所慕
以故得号字	则亦谓世尊
寂灭致等法	晓了一切义
当来所立志	则亦谓世尊
不求上妙道	彼亦不求名
若脱无为称	为人讲经义
道舍众僇慢	则不有立愿
人求尊名称	则不慕佛道
计音如响等	因兴众想念
贪著虚伪声	我名誉乃尔
不存一切响	口言无所著
菩萨不放逸	故曰为世尊
大圣所说音	如是譬像法
假有菩萨号	故曰为世尊
以故当了之	莫不迷惑者
至诚求佛道	无数无有漏



是缘乃余事 叹说世尊音  
阿难知随因 而号为菩萨  
我是故阿难 口出此语耳  
所缘诸明智 佛号为世尊  
觉了众尘埃 未尝为之惑  
平等觉除欲 是故号曰佛  
何以为世尊 显示斯名号  
曷从言白佛 而讲说道法  
佛法无所有 晓了空寂灭  
一切无有著 故号字为佛  
觉了体悉空 见体无所属  
彼不有坚固 身不可久得  
愚駸离慧明 不要谓常要  
觉此悉本无 故号曰为佛  
分别无明慧 自然不有形  
逮得大圣智 故名曰为佛  
过去所兴想 分别学无想  
晓众想无处 不为念所惑  
觉知往古色 无生不有处  
愚者为想惑 计色无所成  
分别色本无 不可得根源  
不著一切法 则无有痛痒  
晓想譬如幻 无物不有形  
已分别斯慧 一切法如是

总持无所行	一切身无古
空义非有御	故身不可得
人身不坚要	若如芭蕉树
悉分别此义	故号曰为佛
其识自然空	计身无有内
外亦不可获	识之何等类
睹识无所有	一切法亦然
不得处形貌	究竟不可获
识之所知然	计本悉等寂
若了晓想者	则莫有所见
明不作是观	一切人亦然
群生萌类同	以故无能知
自然不有启	诸法无所行
一切莫有受	人法亦俱然
一切法忍过	觉了未尝生
无若干放逸	故号曰为佛
晓了佛众经	所经如正谛
一切法无处	故名号曰佛
如空谛法尔	所觉经本无
犹佛道无异	莫能得根本
从始发意来	所因志大道
则了不有志	诸法无所获
何缘发其志	而慕求圣道
其心与道同	觉了无形类

吾以故阿难	演出此经耳
所因讲圣轨	吾为佛道师
以斯法像类	其音号曰佛
假使作彼教	乃为求佛道
则得近正道	其知是法者
不复怀二心	一切法如是
不疑佛经籍	则致世最上
若解此讲者	普说法若斯

佛分别说此如来世尊佛义之时。则无央数百千人众。前白佛言。吾等除疑无复结网。所以菩萨因由得名。号之如来世尊为佛。晓了此法。自逮见心。一切法空。人为之惑。父母妻子恋恨恩情。如如来手授深妙之义。其心坚住不复轻发。了不动法。如空不摇。无能震者。如是世尊。一切诸法无所转移。所以者何。诸法如空。尔时无数百千之众。稽首佛足绕圣三匝。则还复坐

#### 阿惟越致遮经开化品第十四

尔时有菩萨。名诸根常悦。说是颂曰

众人兴果想	救济于异念
平等于实道	稽首世明智
常讲说德实	演果为平等
得平夷正觉	稽首世明智
无数人贪果	猗行众生实
佛悉度此等	稽首世明智
说法无差特	所住而正均
觉诸法平等	稽首世明智
人多慕德果	勸勉令不著
解脱众颠倒	稽首世明智
所兴德具足	使众坚住道
成就一切德	稽首世明智

于是诸根常悦菩萨。说偈赞佛已。绕佛三匝。去佛不远瞻圣尊颜。不以为厌心开意悦。于是莲华首藏菩萨。即从座起。莲华散佛已。赞曰

众人皆怀想	度脱诸所著
永离于恐惧	稽首上能仁
寂除一切处	说法无境界
英雄超诸受	稽首上能仁
尊解诸法空	自然无坚固
平等法越难	稽首上能仁
断除诸根株	众生著尘劳
勉济使无畏	稽首上能仁
无恐而不惧	为大师子吼
超度诸境界	稽首上能仁
无有众忧患	戚恼已永尽
心除远凶害	稽首上能仁

莲华首藏菩萨大士。赞佛已讫。即白佛言。若人行此当为作礼。最后世时间是深经。智慧明达未曾恐惧

复有菩萨。名离欲迹。前白佛言。假使有人。闻此深经欢喜信者。则谓明智。当以华香夙夜供养

复有菩萨。号曰广心。前白佛言。说此经法尊兴佛道。不疑此者德不可量。致供养利其心坚固。信是经者。所愿者得。其不信者。为魔所固。则随魔行。复有菩萨。号曰莲华目。前白佛。而赞颂曰

若信是经者	为世作眼明
无有狐疑心	指示人道路复有菩萨。名心信悦。佛前颂曰
闻斯经法者	欢喜信为上
是等之人辈	则为世神明复有菩萨。号喜神灵。而说颂曰
其闻是经者	信之而不疑

为世之威神 人中之上尊

复有菩萨。名曰常戚。前白佛言。而说颂曰

若有疑是经 当为兴悲哀

志在虚妄法 则数数生死

复有菩萨。名曰宝衣。而说偈曰

无数亿衣服 清净善微妙

疾化度尊长 令未曾狐疑

复有菩萨。名曰禅食。佛前说颂曰

其信此深经 当为施美食

一切味具足 专精大圣行

复有菩萨。名曰见人住圣。佛前说颂曰

其疑是经者 当为兴悲哀

啼哭堕泣泪 不信深经法

或从地狱来 或还入恶道

用须臾之间 狐疑此像法

为恶友所摄 不解深妙义

为疑网所缚 以故归非处

则不顺正戒 观嗔恚怀恼

于是所住时 喻之如凶兽

既不修道术 懈怠不精进

信邪无智慧 不信此典籍

慕终始群生 著吾我恩爱

猗在三界患 不信斯微妙

怀害为愚冥 著在欲所乐

贪猗自见身  诽谤是道教  
 志慕好衣服  追逐美饮食  
 少存清白法  故诽谤斯经  
 人在乐欲界  贪慕无德实  
 其人则自远  不近于世尊

复有菩萨。名曰弃恶法。佛前说颂曰

当弃是辈人  譬如远溷厕  
 愚者疑此经  猗界而求脱  
 当共远离之  犹若死臭尸  
 其疑深经者  远之当如此  
 有人诽谤者  如贼危聚落  
 则住在冥处  见恶意舍走  
 观此即当驰  是贼凶恶物  
 若诽谤此经  不见意无乱

尔时阿难前白佛言。未尝有天中天。是诸菩萨分别经慧。乃如是乎。因三昧力说是语也。承佛圣旨晓了之乎。佛言。承佛威神缘此经义。得三昧力逮至无为。所以者何。今是住者。族姓子等。于六十亿诸佛闻此经籍。信乐赞诵。亦如于今志三昧力。承佛威神讲此经。所以者何。如彼所言。等无有异。则为明证。阿难问佛。其闻是经。即欢喜信而不狐疑。族姓子族姓女得何福祐。佛告阿难。族姓子族姓女。志求无上正真之道。假使七宝满此天下。施与如来。若复有人。闻此深经即欢喜信。非以疑狐。福过于彼。佛言。置是满天下宝。如恒沙等诸佛世界满中珍宝供养如来。其闻此经欢喜信者福过于彼。佛尔时颂曰

假使是天下  七宝满其中  
 以供施如来  世尊成谛慧  
 智人闻是经  信乐不回动  
 此福最为上  其德不可限  
 使如恒沙等  诸佛界如是  
 供养圣世尊  不及闻是经

阿难白佛言。族姓子族姓女。闻是经法而欢喜。信持讽诵。其福如何。佛言。若族姓子族姓女。求无上正觉。百劫供养如来。布施持戒忍辱精进一心智慧。又得五通。各各百劫晓了世间。无所复疑。不受此经。其人则为不供养佛。佛尔时颂曰

若具足百劫	奉供养世尊
饮食普备悉	则不供养佛
其受是经者	则奉于大圣
舍离猗道想	法供养诸佛
如此顺尊教	乃为奉事佛
法供养等觉	如来则法身
假使满百劫	选择好衣服
奉世尊正觉	此非供养佛
其受是经者	乃为尊恭肃
此应奉事佛	胜以衣被服
若于百劫中	明珠好华香
进世尊等觉	不应供养佛
设有受此经	皆除猗果想
是则为供养	世尊最上慧
若起七宝塔	为世雄兴立
皆高如须弥	不为供养佛
假使受此经	不自睹吾我
是供养最尊	一切无有上
若具足百劫	有人奉禁戒
不持此经籍	彼戒无名闻
其受是经者	此戒大名称
若奉清净戒	此戒无有上

无量不可议	明智顺是经
因缘而奉事	其禁常备足
彼禁悉究竟	不谓之毁戒
其学是经典	即当如上教
其不学是经	则非求佛道
奉圣虽具足	则亦无所学
修戒如是像	分别此经义
其持是卷者	禁戒则具足
假使百劫中	一心奉忍辱
设有嗔骂者	皆忍一切人
若受是经者	闻持而讽诵
忍此最为上	微妙不可量
或断手足者	心未尝怀恨
不厌不以剧	其心初不起
如是之忍辱	行之于百劫
遵行如是者	此忍无有持
若受是经者	闻持而讽诵
此忍最为上	微妙不可量
苦持是经卷	其忍最为上
巍巍无等伦	则不有虚伪
不断至诚教	佛慧莫有上
非轻毁此经	一切速如愿
假使百劫中	精进不懈怠
夙夜兴不寐	一切得如愿



若修学此经 讲说成明智  
是精进为上 勤修无逾者  
若满百劫中 为五通神仙  
不逮闻是经 则为无神足  
假使受此法 分别而无著  
神通为以达 一切莫有上  
设于百劫中 修奉于智慧  
超度世间明 娱乐所猗行  
如不学此卷 则不成智慧  
斯圣达勇猛 能持此深经  
此者则道智 晓了圣明慧  
若闻深经要 欢喜受奉持  
有分别深慧 晓诸法所趣  
当从说是经 此像之智慧  
修习正经典 一智无有二  
故修精进行 顺持要经籍

尔时贤者阿难。于佛前说颂曰

假使四千里 若远四千里  
则往听是经 顺度佛德果  
便往到其家 不以道为难  
智者当速行 所在推是经  
其欲速禅思 越度诸一切  
诵说此经道 受持解其义  
设求一切安 志慕菩萨行

讲说是经典 则至安乐国

得睹平等觉 阿弥陀无念

而修随经义 一切佛所演

佛言。善哉善哉。阿难。审如所言。等无有异。族姓子族姓女。赞此经者。讽诵之时。其心不乱。离一切想。自在其舍。见佛世尊。赞经不乱。临寿终时。目睹无数诸佛世尊。所以者何。族姓子族姓女。一切诸佛皆救护之。受持是经。而读讽诵之所致之也

#### 阿惟越致遮经师子女品第十五

尔时私休童女。与五百童女俱问佛言。唯然世尊。女人若学是经卷者。获何功德。设讽诵读。福何所趣。佛言。女人若求无上正真之道。欲学此经。观余女人。所以者何。若学此经专精不乱。不效他女贪于尘劳。犹是之缘致女人身。私休又问。何谓女人之尘劳也。为欲所惑奚受女身。答曰。若有女人。见他妇女端正姝好宝瓔珞身。不以愿乐。自观察已。譬如秽厕。心不乐欲。造污路观。不以为清。若贪乐是。则受女身。又计女人多怀嫉妒。心口各异。而不相副。不应前后。虽见比丘。但求名闻。不用经法。多怀嗔恚。喜会人客。未尝利求如此像经。若读诵者心在著求。其志愤乱游于尘埃。以是之故。受女人形。不能除罪。此以女人。设除爱欲。不兴邪想。受此经本。持讽诵读。所以者何。是深尊经。除女尘色。又问。假使女人。不愿其身。受此经法。持讽诵读。以何因缘。转女像耶。佛言。欲转女身。受此经籍。持讽诵读不愿女人。常畏秽之。譬如有人见大炽火自投其中。而口说言。莫令火烧。无使伤肌。于童女意云何。彼人言尔。宁得愿乎。答曰不得。天中之天。所以者何。计于火种主有所烧。烂坏肌肉不得无伤。佛言如是。此经亦然。烧尽尘埃爱欲无余。设使贪著情欲之态累世自危。是故女人欲转是身。速当究竟成于圣道。见无央数诸佛世尊。备无量辩。当受此经持讽诵读。私休童女及五百人俱白佛言。吾等省念。世尊。往古从定光佛如来至真等正觉。受此经本。持讽诵读。为无量亿百千之众演说其义。阿难白佛。此私休身虽为女人则非女也。所以者何。今吾最后而目察睹。私休童女示现变化乃如是不。愍伤女人欲以度脱。摄诸男子不见处所。以是感动化众女人。佛言阿难。其私休者。非男非女无有此法。所以者何。观诸法本。不得男子亦无女人。一切诸法皆无可获。等不差特。所以者何。如是计之。非男非女。私休童女分别此经。无所挂碍逮得法明。是故阿难。若有女人欲求男子。当顺私休修行之法。受是经卷持讽诵读

尔时五百比丘尼前白佛言。吾等之类。从今日始受是经本持讽诵读。不乐女人秽厌此身。从今以往不复座寐。讽诵此经通利乃定。时佛赞曰。善哉。是之所说讽诵斯言。被大德铠通达精进不慕女像。是故仁者。益加勤修受此经本持讽诵读。时比丘尼。闻佛所说欣然大悦。即脱身衣以覆佛上。而叹颂曰

我今日得乐 望为男子身

正觉言无异 必获世上尊

于是五百长者妻。闻比丘尼被是德铠。即从座起前白佛言。唯天中天。吾从今始受此经卷持讽诵读。愿令我等获得自在。不系缀人莫察他颜。离于魔使难固之患。所以者何。正使女人生于王家。则有所属不得自在。尽其形寿给事夫婿。是故我等今日始遵精进。假使有人。说此经中一句之

义。不敢诽谤。至穷命尽不近夫婿。令我等读解此经。于时世尊。赞长者妻言。善哉善哉。是女人等。今于佛前大师子吼。此言甚佳被无极铠。如人所志不察他颜。不负重担十月怀躯。亦不加遭而入胞胎。所生佛国清净佛土。无女人处莫有瑕疵。阿难问佛。此诸姊等所生世界。其号云何而无瑕疵。佛言。世界号宝莲华藏。当生彼土。又问佛言。圣号为何如来至真等正觉。佛言。佛号一切诸宝妙珍之光如来至真等正觉。现在说法。是长者妻学此经籍。见彼如来。时长者妻。欢喜踊跃善心生矣。即解颈著百千之宝七宝珠璎。以散佛上。同声说偈言

今日获大望 当弃女人身

等觉言无特 口演至诚语

当除此愚形 女人殃罪体

痴騃志贪著 不解知本无

非更于胞胎 除去所受身

逮得无上义 未尝有所处

时长者妻说是偈已。瞻仰尊颜。目未尝瞬

#### 阿惟越致遮经叹法师品第十六

于是天帝释则取天华已散佛上。而白佛言。唯然世尊。吾以奉受此微妙经。答曰。是故拘翼蒙此经恩。天阿须伦不兴战斗于是文殊师利。欲以开化无数百千人民之众。使立德本。前白佛言。如来至真等正觉。本发道意而讽诵此大法之本。佛言。是故仁者。于不可计百亿那术菩萨最尊光明智圣。普遍十方诸佛之土。犹日宫殿无所不照。说是语时。此之国土六反震动。遍雨天华。阿难白佛。地何故动而雨天华。佛告阿难。无数亿天闻文殊师利之所赞咏。心怀踊跃。散此天华而兴立愿。吾等亦当受此经卷。逮得道慧。如文殊师利。适说此言。众罪悉毕得近此经。以故欣然稽首佛足。复礼文殊师利。是故地动。阿难问佛。是经之德广大无极。其闻此经。其得不小不可妄遇。佛言。如是阿难。族姓子族姓女前后供养无央数佛。尔乃逮闻是经法耳。若闻信乐受持讽诵。则为天上天下圣神。佛语阿难。假使是经所流布处。则不虚妄有佛比伦。若有受持讽诵学者。则坏罗网降伏弊魔。则逮法瑛而演法明。勸勉众冥得至道场。若有从我闻是经籍。欢喜受持而讽诵学。则为佛子从法身生。欲服圣食坐于佛树如吾坐时。讲说经法如佛所演。当受是经持讽诵读。阿难问佛。惟愿世尊。说当来者。后岂有人受此经法持讽诵读。佛言。阿难。于今现在佛前信者。彼人后世乃信之耳。受持讽诵。佛观天上天下人间诸魔梵天沙门梵志诸天人民及阿须伦。不闻是经。后世闻之。而信乐者未之有也。于今闻者后乃信耳。譬如长者及长者子。财富无数。独处藏宝。行到他国。于阿难意计之云何。其人藏宝不还得耶。答言。得之。所以者何。知其藏处求辄得之。佛言。如是。今闻是经后世归之犹取藏宝。如佛于此道目睹之。其今现世闻是经法欢喜信者受持讽诵。后世必获亦如是。阿难。汝坐佛前。听是深经

#### 阿惟越致遮经讥谤品第十七

尔时阿难白佛言。其闻是经而不信乐。皆毁诽谤罪何所趣。佛告阿难。汝且默然用是问为。阿

难白佛。愿佛说之。若不信者。闻诽谤罪或能自改。佛言。得五逆罪。又复加害三千大千世界人命。其罪云何。阿难言。甚多甚多。天中天。凶殃无量。佛言。诽谤法者。罪至于此。若复有人破坏损毁恒边沙等佛之塔寺。佛泥洹后火烧寺舍。罪宁多不。答曰。甚多甚多。天中天。是辈之人不当见闻。佛言。阿难。当为其人现说此罪。若复有人毁乱灭尽过去当来现在佛法。其罪如何。阿难言。其罪甚深不可称计。佛言。谤是经者其殃如斯。若止余人使不学者。罪当奈何。佛言。假使三千大千世界众生。修行十善。又发无上正真道意。若有一人尽挑其眼。彼罪何如。阿难言。其罪甚多甚多。天中天。无央数劫中常当生盲。又泥犁火烧之难竟。佛语阿难。我故语汝殷勤嘱累。假使有人。诽谤禁止一人。不得为此法。罪逾于彼。阿难又问。若复有人发求大道。狐疑是经亦不诽谤。罪何所趣。佛言。其人发意前后狐疑若干之数。常当违远诸佛世尊随其疑数。又从疑数更若干劫乖阔道教。阿难白佛。若不信喜。禁止众人令不学之。其人受殃身大小加受罪多少。佛言。且止阿难。用是问为。阿难白佛。愿世尊演说。此四辈中或有尔者。及当来世边地之士诸大国人闻是经法。多有疑者。当令信解不复诽谤。佛言。其人身当长一万垓。周遍勤苦毒痛不可计之。阿难问佛言。其舌大小。佛言。其舌广长各四万里。驾犁耕舌五百亿载。各五百亿岁。当吞销铜其火焰赫。及雨身上烧炙焦煮。所以者何。此不护舌之所致也。于是四辈诸来众会。衣毛皆竖泪出而惧颠倒蹙地。同时举声求哀悔过。当为是善男子善女人请救其罪。乃当毒痛若干之恼。其身长大苦不可言。复有余人其泪流面前。白佛言。不能自察今世后世心起狐疑。今现佛前及违十方诸佛世尊经籍之教。阴盖所覆不自见过。今悉自归佛前。首罪不敢覆藏。惟佛原之。譬如愚騃无知之人。乖其理政自睹罪咎。惟佛大哀愿见原赦。佛告四辈。善哉善哉。族姓子。族姓女。疑于是法观己过罪。悔彼殃衅犹日除冥

尔时阿难前白佛言。今此众会志怀狐疑。亦当复获如此罪耶。佛言。阿难。虽怀狐疑今复悔过。是辈之罪犹当轻微。阿难又问。愿佛说之。佛言。临寿终时遭地狱痛一一毛孔。当更无数不可计患。犹是余息。所以者何。在于佛前舍疑悔过。加及十方无数诸佛哀施恩德。是故阿难。善男子善女人当自察之。得身如此遭无量痛。闻是经卷欢喜不当狐疑。其不欲舍佛法圣众。去来今佛圣法之教。当信是经持讽诵读

### 阿惟越致遮经嘱累品第十八

贤者阿难白世尊曰。诸佛大圣。悉等同一说不退轮乎。佛言。如是。等无有异。阿难问佛。假使诸佛同等讲不退轮。何因大圣向者说言。假使有人不欲违远佛法圣众。佛所兴显去来今佛。不当远离此经之卷。阿难又问。佛说法何所光兴。佛言。不退轮众。为显佛法。合集聚会。不退转种。如来所演也。阿难又曰。诸不退转菩萨大士应圣众乎。佛言。阿难。清净正意发大道心。观察此意。是辈皆应不退转众。阿难白佛。至未尝有。诸佛世尊善权方便。随时之义显扬大道。尔时天帝释即以天华散于佛上而叹颂曰。令一切人承善权方便演说经籍。佛言。拘翼。其闻是经欢喜信者。此辈之人犹当以此善权方便。说法开化多所发起。亦复如我等无有异。尔时有无数诸天众。皆以天华供养世尊俱说斯言。令一切人逮得此法。阿难白佛。惟愿世尊。建立大慈。令是经卷后人蒙之。佛告阿难。善男子善女人。来在此会。后世必值得是经卷。假使差跌在大海中。应得是经毕当闻之。所以者何。过去诸佛之所神变。摄是经法。阿难白佛。虽为过去诸佛威神。亦复现在今者如来至真等正觉之所建立也。说是语时。三千大千世界六返震动。应时佛前无央数亿百千之华。众宝莲华自然涌出。普光众会各照十方恒沙等国。尔时会者。遍见十方恒沙等刹。佛世尊前有宝莲华。亿百千叶。无不达者也。时天帝释自变其形作长者身。擎若干等华分布四辈。而说此言。愿持此华已散如来至真等正觉。又加供养此深经义。四辈如言。各各取华散诸佛上。众会皆见所散之华。在

诸佛上化成华盖。应时四辈各白佛言。此何本瑞。光明巍巍乃如是乎。地大震动。又众宝华化现在佛前。所散诸华。一切佛上变成宝盖。佛言。阿难。皆是经卷之变应也。故当知。建立此经。流布一切。受者则思。尔时阿难复白佛言。今者世尊。圣旨之德建此经也。佛言。如是。建立护以及现在佛。亦复若此。等无差特。阿难问佛。今此经卷。所名云何。如何奉持。佛言。阿难。是经。名曰不猗果实除德迹想。又名持信奉法道迹往来不还无著声闻缘觉也。又名开化弊魔。又名遵奉六度无极。当持。所以者何。闻此经若信乐者即当具足六度无极。阿难又问。云何信乐而奉持者具足六度无极。佛语阿难。若族姓子族姓女。信喜是经不疑布施则度无极。不毁失戒则禁无极。在所忍辱则忍无极。亦不应懈怠离于怯弱则进无极。所为兴立如不轻举则禅无极。一切无念等于诸法则智无极。是故阿难。说是经卷号之名曰六度无极。又名不退转轮方等之法。阿难白佛。唯然世尊。闻是经名则为大饶益。何况受持讽诵者乎。佛言。如是难值。阿难又问。闻是经名能超几劫。佛言。阿难。闻是经不退转轮。欢喜信者。则当越除无数千百劫终始之患假使又闻。弃除贡高。信发道意。是辈云何。佛言。阿难。佛皆授决。得为无上正真之道意也。尔时四辈众会人人其前。化有莲华光色无量。一一华者。有无央数百千诸华。各怀悦豫。则取莲华供养世尊。同音叹曰。愿令吾等值是法世。亦效如今分别说之。时佛即笑。便有伎乐而自然鸣。香闻十方。无数千天空中雨华。栴檀粟金及天心华。诸天衣散世尊上。贤者阿难。长跪叉手前白佛言。佛不妄笑会当有意。佛语阿难。今诸四辈。天龙鬼神。人及非人。闻是经者。后世所生。辄值此经演说其义。如我今日等无有异。佛说是时。贤者阿难。文殊师利菩萨。诸天世人。莫不欢喜。

佛说阿惟越致遮经卷下

# 不退转法轮经（失译）

不退转法轮经

不退转法轮经卷第一

僧祐录云安公凉土异

经在北凉录第二译

序品第一

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。与大比丘僧千二百五十人俱。及诸菩萨摩訶萨众无量无边阿僧祇数。尔时世尊于中夜后入广大光明照三昧。是时文殊师利法王子。于中夜后入大光明照三昧。弥勒菩萨。于中夜后亦入遍炬三昧。是时世尊从三昧起。与舍利弗于中夜后共出其房。到文殊师利法王子所住之处。时尊者舍利弗。见文殊师利法王子房及世尊房左右。皆悉满中池水。其池水中亦有无量种种莲华遍布水上。而诸莲华各放光明。普照祇洹及舍卫国。乃至三千大千世界皆悉照明。大闻法音遍于十方一切世界。其中菩萨互共咨请发问论议。时尊者舍利弗既入室已。见文殊师利寂然禅定在前而立。尊者舍利弗。即便弹指警咳出声。尔时世尊及舍利弗等。见文殊师利法王子神通变化。各见其身在大海中。是时舍利弗。在文殊师利室中不能得出。欲踊虚空亦不能去。而不自知从何处来。况复能以神通而去。是时尊者舍利弗。结加趺坐。忽然而见文殊师利在其目前正身端坐。文殊师利神通力故。不离本处令舍利弗见。文殊师利。过恒河沙有世界。名阿鞞跋致论议音声。彼中有佛。号善住光华开敷。现在于世。有无量亿千菩萨围绕。见彼佛身于诸毛孔皆出莲华。其一一华光明遍照三千大千世界。华有千叶。皆以绀琉璃为茎。马瑙为须。众宝为台。其华台上。见诸菩萨结加趺坐。彼诸菩萨。皆住阿鞞跋致当得阿耨多罗三藐三菩提。于诸陀罗尼门成就大忍。以三十二相而自庄严。身色如真金微妙第一。尔时善住光华开敷佛。脐中出大莲华。其色众多华叶无量。亦以绀琉璃为茎。金刚为叶。因陀琉璃为须。龙坚旃檀王为台。世间尘水所不能染。舍利弗。见此华台空无所有。文殊师利入中而坐。与莲华台俱上至有顶。文殊师利绕佛三匝。一心合掌顶礼佛足。于莲华台中结加趺坐正念向佛。是时善住光华开敷如来问文殊师利言。汝从何方而来到此。文殊师利白佛言。世尊。我从娑婆世界故到此土。彼佛国中有二菩萨。一名善音。二名善声。是二菩萨摩訶萨。皆已住阿鞞跋致地。决定当得阿耨多罗三藐三菩提。俱从莲华台中而出。更整衣服右膝著地。一心合掌各白佛言。世尊。娑婆世界去此几何。尔时善住光华开敷佛答二菩萨言。娑婆世界。去此佛刹恒河沙世界之外。文殊师利从彼而来。是时善音善声菩萨俱白佛言。世尊。于彼世界。佛号何等。今欲知之。尔时善住光华开敷佛。即便答言。娑婆世界。有佛如来多陀阿伽度阿罗呵三藐三佛陀。号释迦牟尼。今现在世。是二菩萨复更问言。释迦牟尼佛为说何法。彼佛答言。说三乘法。而彼菩萨复白佛言。云何名为三乘。佛言。所谓声闻乘辟支佛乘佛乘。释迦牟尼佛常作如是说三乘法。时彼菩萨复白佛言。世尊。诸佛说法何故不同。佛言。一切诸佛有所说法悉皆同等。彼诸菩萨复白佛言。云何同等。佛言。不退法轮。一切诸佛皆悉等说。时彼菩萨复白佛言。世尊。何以故。释迦牟尼佛说三乘法。佛言。娑婆世界众生心多下劣。若说一乘则不能解。是故释迦牟尼佛。以善方便为诸众生出五浊世。分别说三引导众生令入一乘。时二菩萨白佛言。世尊。释迦牟尼佛说法为最甚难。佛言。释迦牟尼佛说法实为甚难。善音善声菩萨白佛言。世尊。我等今者快得善利。不生如是下劣恶国。尔时佛答二菩萨言。莫作是语。当疾舍离。善音善声菩萨复

白佛言。世尊。以何因缘令舍是语。彼恶世中说此法难。以是故。我等今者不生喜乐。佛言。于此世界二十亿那由他劫修诸善根。不如娑婆世界于一食顷。与诸般若波罗蜜相应。令一众生归依三宝受持五戒。远离声闻辟支佛心。使发无上菩提道意甚难。于彼二十亿那由他者。况复有能劝人出家赞叹功德。广为说法令出三界。作如是教逮得己利。修集善法入诸禅定。何以故。此诸众生。多为烦恼之所浊乱。是二菩萨复白佛言。世尊。云何于彼世界。诸众生等。多为烦恼而浊乱耶。佛言。若我尽寿更为汝等。说娑婆世界众生浊乱。贪欲嗔恚愚痴。无量诸恶不善诸法。犹不可尽。惟佛能知业报善恶。尔时善音善声彼菩萨等。俱共叹言。是真释迦牟尼佛。是真释师子。是真释仙。作如是等三种赞叹。善哉说法。善知心念。亦为广说诸不善法贪欲嗔恚愚痴邪见无量诸恶。巧说善趣及向声闻辟支佛道。皆归于佛。成就佛智第一清净。发菩提心。随顺解脱。入佛智慧。为诸众生。成熟善根。心无所染。彼诸菩萨。皆悉共取七宝莲华若干种色。有百千万亿叶。如金刚宝藏。天绀琉璃为须。龙坚栴檀为台。众宝为茎。不著尘水。眼识所知。其华微妙。于虚空中而自回转。不可执持。犹如影幻从业报生。亦从解脱诸三昧生。于虚空中取已。遥散娑婆世界释迦牟尼佛上。持诸华鬘华盖悉是众宝。亦有宝云宝盖及杂彩缯盖末香涂香无量种色。供养释迦牟尼佛已。五体投地向佛作礼。皆作是言。南无释迦牟尼佛。此娑婆世界菩萨摩訶萨。庄严大乘。精进不懈。修诸功德。悉能护持过去未来现在诸佛一切正法。为欲拔济苦恼众生。作大照明住于一乘。我等欲往见释迦牟尼佛。及娑婆世界诸大菩萨摩訶萨众。以大庄严而自庄严。为绍佛种使不断绝。善住光华开敷如来。闻诸菩萨作是语已。观察其心。复重为说诸佛功德。示教利喜。告诸菩萨言。汝当随学释迦牟尼佛本所行道。于一切众生发大慈心生利益心。于诸深法莫生惊怖及诸诽谤。而起无相具足善根不求果报。如是菩萨摩訶萨。皆悉当往释迦牟尼佛国。以本愿力俱生于彼。护持正法随顺诸佛本所修学。汝可往见。彼二菩萨作如是言。我当乘佛神力。及过去未来诸佛之力而诣于彼。善住光华开敷如来告善音善声菩萨等。汝今当共文殊师利诣娑婆世界。亦语文殊师利。与二菩萨俱共到彼。时二菩萨语文殊师利言。我等欲见释迦牟尼佛及诸菩萨一切大众。当依汝神力得见彼佛。文殊师利语二菩萨言。善男子。汝等应当先礼彼佛。亦应亲近供养恭敬无数诸佛。悉为利益十方世界一切众生。为欲增长佛菩提故。亦为成就佛智慧故。彼二菩萨即如其教作如是言。我等亦当随逐供养诸佛如来。亲近礼拜尊重赞叹。当学文殊师利。为欲利益一切众生。尔时文殊师利。便礼善住光华开敷如来。绕佛三匝恭敬尊重。与诸菩萨并舍利弗俱诣于彼到已听法。受佛教敕谛观如来。散华供养末香涂香缯盖幢幡清净第一。悉为过去诸佛神力之所护持。念慧坚固。悉遍供养佛法僧宝。为一切众生得解脱故。如大力士屈伸臂顷。于彼东方恒河沙佛前忽然而见。于诸佛所。即便劝请广说清净不退转法轮。是诸佛国无有女人。亦无二乘声闻辟支佛名。亦如善住光华开敷佛国等无有异。诸世界中纯大菩萨以为庄严。是诸菩萨毛孔脐中皆出莲华。莲华台中皆有菩萨。一一莲华台上皆有文殊师利。悉作如是神通变化。供养诸佛。南西北方四维上下。乃至十方世界。悉有文殊师利。说不退转法轮。皆有二菩萨。从华台中而出问佛。彼娑婆世界云何名为说三乘法。皆悉欲随文殊师利。见释迦牟尼佛。尔时文殊师利法王子。于十方世界。安慰诸菩萨等。我当共汝俱往至彼娑婆世界。到阎浮提。天将欲明。是时阿难。天既未晓。门籬孔中而见光明。即起出外。便见大光遍照祇洹。净水澄洁湛然盈满。渊明镜彻无诸尘垢。林树精舍悉皆不现。阿难见已。即作是言。今何因缘忽有是相。寻念此瑞必说大法。尔时阿难入其水中。足不沉没水不著身。心意欢喜。即往佛所绕佛住处。有十千莲华闻大音乐。见诸莲华皆出光明。其光遍照祇洹精舍。及舍卫国阎浮提内。三千大千世界。悉皆大明如昼光照。阿难踊跃发大欢喜。右膝著地恭敬合掌一心向佛。尔时明相便已显现。日欲出时见十千莲华。中有一莲华。于祇洹林最胜特出。尊者阿难发心念言。今日世尊必应说法。我当敷座以待如来。见有如是说法相故。即便为佛敷师子座。于一瞬顷刹那中间佛坐已定。尔时大地六种震动。乃至十方恒沙世界。亦复如是六返震动。三千大千世界遍布天华。拘物头华。分陀利华。优钵罗

华。诸果华树自然而出。时诸比丘皆悉欲出。见其大水而心惊怖。都不敢出。见祇洹林僧房。池水悉已盈满清净无垢。一切树木及诸僧房。堂舍园苑亦皆不现。惟见光明无不遍照。诸比丘等俱作是言。今此瑞相必说大法。尔时世尊从禅定起安详而坐。十方世界一切诸佛。放大光明若干宝网。百千万亿无数种色。眼识所识不可执捉。文殊师利共十方恒河沙等诸佛世界大菩萨等。为欲利益无量众生。于一一诸佛多陀阿伽度阿罗呵三藐三佛陀。皆悉礼拜供养恭敬尊重赞叹。与如是等诸菩萨摩訶萨俱。神通变化不可思议。欲令众生使信佛法教化利益。随其所应皆得闻见。方便为说悉令解悟。尔时文殊师利知释迦牟尼佛坐已。一切大地六返震动。有诸菩萨从地踊出。一阿僧祇百阿僧祇。乃至百千万亿那由他数阿僧祇等悉来集会。俱共绕佛至百千匝。复持无数莲华若干种色。其叶无量不可思议而散佛上。能令众生一心专念发趣胜慧。所散之华遍覆三千大千世界。龙坚旃檀种种诸香。持戒忍辱精进禅定智慧方便神通波罗蜜。皆是无想助道之香。并诸旃檀众杂妙香。悉为十方诸佛神通之所护持。以用供养释迦牟尼佛。尔时文殊师利为欲供养诸如来故。与众菩萨庄严妙塔。持诸摩尼八楞宝珠。及众宝树缯盖幢幡。以杂宝网罗覆其上。亦以摩尼造作僧房。门屏户牖种种严饰。池泉流渠及诸大河。优钵罗华。拘物头华。分陀利华。众宝莲华而覆水上。八功德水亦常盈满。异类众鸟皆悉游集。诸天宝树随念皆现。救度众生使得解脱。为修佛智发菩提心。皆是文殊师利不可思议神通变化。乘佛神力及誓愿力。亦是释迦牟尼佛本行愿力。文殊师利作是变化。为欲成就调伏众生。心不思议见不思议。发大庄严入圣境界。尔时文殊师利并诸菩萨摩訶萨众。庄严一切如意华树至于佛前。是诸菩萨若欲坐时。文殊师利先现其相。于刹那顷。无相莲华从毛孔出。茎若干种无量百千杂色。其叶无数不可思议。金刚宝藏以为光网。天绀琉璃以为其须。龙坚栴檀以为其台。有诸菩萨而在其中结加趺坐。尔时释迦牟尼佛放脐中光。普照六道幽闇之处。亿千种光皆如阿提目多伽色。种种无数光明细软。如莲华藏清净香洁。周遍十方通达无碍。莲华台中出妙楼阁。佛所护持与法界等。如寂灭乐解脱之色。空无相无愿无作无为无生无灭。与三世等。悉入空界过于眼境。文殊师利。在楼阁上正身端坐。心不动摇念佛境界。自证空法得金刚三昧。善学释迦牟尼佛法。决定成就无缘三昧。深入佛慧。文殊师利并诸菩萨摩訶萨。于十方世界作佛事已。心乐正法常勤修集。亦于过去诸佛法中。久种善根。皆是文殊师利之所摄持。志行菩提心无退没。犹如师子处无畏座。佛告阿难。汝语祇洹诸比丘众。及舍卫国诸比丘尼。如來世尊。今欲说法。令舍卫国优婆塞优婆夷等。信乐三宝善根纯熟。悉皆来集一时听法。尔时尊者阿难。从其僧房及经行处。皆即告言。佛欲说法。时有比丘已来集者。复有比丘住在房中。各言已见说法光相。而我等辈不能得往。阿难复问。何故不来。诸比丘言。今见祇洹大水盈满无诸树木。惟见光明未敢便去。尔时阿难即往佛所。白言。世尊。诸比丘不能得来。何以故。见祇洹中大水悉满清净无垢。亦复不见精舍树木。以是义故皆不得来。佛告阿难。彼诸比丘。于无水中而生水想。无色中生于色想。无受想行识中生受想行识想。无声闻辟支佛作声闻辟支佛想。阿难。汝今更往唤诸比丘。从其僧房及经行处悉来听法。尔时阿难即承佛教到舍卫国。敕诸比丘并比丘尼优婆塞优婆夷等。世尊今者为欲说法。令使我唤。宜速往听。诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。皆悉来集至于佛前。佛告目连。汝今当从三千大千世界诸菩萨摩訶萨等发大庄严。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。皆趣大乘。天龙夜叉乾闥婆阿修罗伽楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。亦皆集会而来听法。所未闻者皆悉得闻。天人阿修罗皆来听法。已于过去无量诸佛宿殖善根发趣大乘。求大乘者成最胜乘。亦名清净第一之乘。菩萨摩訶萨发大庄严而自庄严。修此乘者。普告令知悉来集会。目连白佛言。唯然世尊。如壮力士屈伸臂顷。遍至三千大千世界。于诸菩萨大庄严所。诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗伽楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。以佛神力及誓愿力皆悉闻知。即还佛所。白言。世尊。我悉告已。尔时四众一切云集。纵广千由旬。高五千由旬。满中天人心乐闻法。文殊师利白佛言。世尊。四众已集。是时诸天遍满虚空。皆悉合掌而白佛言。今此大众皆悉惊惧。如来威德不敢辄坐。惟愿世尊。赐听令坐。尔



时如来。即现瑞相。于刹那顷。有阎浮提金莲华百千万亿叶。从地踊出。光色照耀犹如火藏。以天琉璃为须。赤真珠为台。七宝为茎。一切大众。皆各自知坐如来前。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆面向佛瞻仰世尊。尔时文殊师利菩萨最为上首。诸菩萨摩訶萨。皆以三十二相而自严身。色如真金。勇猛精进威德炽盛。尔时诸菩萨摩訶萨文殊师利等。皆从华台起合掌向佛。劝请世尊一心念佛。尔时文殊师利白佛言。世尊。四众皆集寂然已定。一切诸天遍满虚空。惟愿世尊。广说清净不退法轮。是时比丘比丘尼优婆塞优婆夷。无量百千诸天。有信行法行者并诸八辈。有须陀洹想。斯陀含想。阿那含想。阿罗汉想。声闻想。辟支佛想。佛想。各作是想。愿佛演说安慰其心。何因缘故。说信行法行乃至八辈须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉。何以故。作如是说。世尊默然。尔时尊者舍利弗白佛言。世尊。我于夜后分天欲明时。从坐而起出其住处。即向文殊师利房。到已前入其舍。见如来室。有十千莲华周匝踊出。天鼓自鸣闻歌咏声。见祇洹林及舍卫国三千大千世界光明普照。今何因缘而现此瑞。舍利弗作是语已。佛即告言。为说法故先现斯瑞。是时文殊师利请问如来。为说何法先现此瑞。尔时阿难复白佛言。世尊。我于夜后天欲明时。于户牖中光从而入。见已即从坐起便出其房。见祇洹林满中净水无垢无浊。不见树木精舍僧房惟见大光。何因何缘先现此瑞。尔时世尊告阿难言。如来为说清净法轮。亦是文殊师利神力劝请瑞相。尔时世尊为文殊师利。即说偈言

此乘清净	成得佛智	文殊妙辩
发问斯义	一乘无垢	得佛上智
文殊为显	故作斯问	乘无分别
离诸戏论	文殊为显	故作斯问
本无有来	亦复无去	犹如涅槃
文殊所问	实无得果	亦无所说
但以方便	引导众生	远离音声
声即一相	文殊为显	故作斯问
寻声求声	无声可取	声名字空
文殊所问	是声如风	无所依止
声即解脱	文殊所问	阿难谛听
文殊所问	方便菩提	皆无所有
佛及菩提	有声无实	亦无方所
诸法皆然	菩提无色	因缘无生
无有去来	是诸佛说	无为无相

如空无见	菩提无说	文殊所问
去来今佛	一切皆然	智无方所
无闻无见	性相如是	显现法界
但以假名	开示真实	修清净施
持戒无缺	忍辱坚固	志求菩提
精进无懈	修禅摄意	智慧清净
以求菩提	佛善方便	度诸神通
无依众生	为说菩提	分别三乘
四果差别	以如实智	随应救世
现五浊刹	为诸下劣	于一乘道
惊疑不信	故说四果	开示罗汉
从声闻门	入佛教门	说数无数
因缘差别	现见四谛	证诸法相
声闻罗汉	缘觉辟支	同得无生
是为菩萨	行空无相	无愿三昧
入解脱门	安住涅槃	去来今际
心无所著	能开十方	无生无为
如是深法	阿难文殊	方便发问
无相慧力	乘一乘道	知法无相
是故问佛	今说诸果	三世平等
知空无相	诸声寂灭	无佛菩提
无数恒沙	诸佛世界	来求菩提
文殊召集	闻彼诸佛	菩萨所行
欲说三乘	集娑婆界	文殊发问

为决疑惑	乘果分别	请说菩提
以佛神力	及誓愿力	故说三乘
度苦众生	令勤修习	文殊声辩
愿救世说	菩萨所行	亿千诸天
供养救世	生果想者	安慰彼疑
如是比丘	及比丘尼	清信男女
作最胜相	文殊所问	为慰疑惑
是诸菩萨	为法故来	

### 不退转法轮经信行品第二

尔时世尊说是偈已。阿难白佛言。如来今为文殊师利转不退法轮作如是问。佛言。如是如是。阿难复白佛言。世尊。如来今转不退法轮耶。佛言。如是如是。阿难。如来实转不退转法轮。阿难复白佛言。如来云何方便。说于信行法行如是八辈。须陀洹斯陀含阿那含。阿罗汉。声闻。辟支佛。是诸人等。如来皆为显示菩萨法耶。何故复言。为下劣众生出五浊世。不解大乘。如来自在成就方便。见诸众生大心者少多怀下劣。是故世尊。知其根性开示佛法方便济度。以无量善法教化众生。令灭诸苦得尽生死。离诸衰恼令住正证无为涅槃。乃至使得一切种智。尔时世尊告阿难言。菩萨摩訶萨。为无量无边众生。令生信解佛之知见。及无数诸佛所知之法。无色乃至受想行识。无染无著是名信行。复次阿难。菩萨摩訶萨能信如来一切法空作如是解。亦复名为菩萨信行。菩萨摩訶萨信佛智慧心生欣乐。云何智慧。都不见法。以不见故名为信行。复次阿难。菩萨摩訶萨不染五欲不舍信心。是名菩萨信行。菩萨摩訶萨复作是念。以不思议法施诸众生犹如如相。能信如是不思议法施者。是名菩萨信行。菩萨摩訶萨以欢喜故。能舍己身而不厌足。于一切处不生嫉恚。所作之施皆悉回向。作是回向已而亦不取菩提之想。以不坏故。是名菩萨信行。复次阿难。菩萨摩訶萨以清净信正念向佛。心无垢秽亦信无垢。诸法平等。无有众生寿命我人。无阴界入。亦自不著寿命处所。是名信行解脱。教化众生令信佛法。以调伏心回向菩提。亦不见心相。能知六界阴入平等悉同法界。以无分别故。则知法界无有异相。是名信施。一切无常。一切行苦。一切行空。一切行无我。于是法中得智慧力。信施信圣戒不戏论戒。得禅定力信寂灭界。是名信施菩萨。虽教化众生常信寂灭。然不取于众生之相。观诸众生同于寂灭。善知一切众生无相。悉同法界非见非不见。何以故。法界即是一切众生心界。是名菩萨摩訶萨信行。复次阿难。菩萨摩訶萨。观一切众生无有真实。无住无灭性相本空。是故不见一切众生无依止处。观一切众生同涅槃界。何以故。一切众生悉入空界。菩萨能令如是无量众生皆生信解。是名菩萨摩訶萨信行。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

多信众生	见无数佛	不著色相
是名信行	信一切法	开示空相
成就解脱	是名信行	常信正法

欣乐求佛	何时当得	不思議智
观察五欲	无可信者	速得信力
是名信行	如是之信	最为善哉
当修法施	供养大仙	不思議施
故得信辩	无下劣想	是名信行
悉舍一切	所爱之身	而无舍想
是名信行	能施一切	不怀嫉妒
舍菩提想	是名信行	信心清净
无诸浊秽	亦无寿命	是名信行
虽修行施	不求果报	得深信力
是名信行	弃舍六入	不念果报
善解六界	是名信行	己自调伏
亦调伏他	令信佛法	是名信行
得是信已	回向菩提	而无心相
是名信行	知于六界	悉同法界
虽说法界	不得界相	诸行无常
苦空非我	亦不取著	是名信行
能信圣戒	无诸戏论	成就禅定
是名信行	信诸众生	同寂灭相
知无相已	是名信行	不著众生
同入法界	是众生界	即不思議
以信生信	是名为信	菩萨无畏
是名信行	众生决定	无所有想
体性如空	无处无证	众生涅槃

是二俱空	于彼生信	是名信行
菩萨无畏	信诸众生	不取名字
从信而生	能如是信	常念不失
阿难忆持	显示分别	如是诸法
无量无数	佛所证觉	菩萨显现

复次阿难。如来多陀阿伽度。如是深义具足信力则为广说。是名菩萨摩訶萨信行。尔时世尊。见诸众生信力坚固。复重颂曰

一切闻者	心皆欢喜	是诸佛子
所说功德	菩萨显现	不可思议
诸佛菩提	不信者信	不染假名
亦无心数	不著十方	名最胜信
菩萨显说	常修信法	不取于空
显示寂灭	救世所说	如是解脱
色相亦然	如说修行	菩萨显说
智者能信	佛不思議	无量忆念
菩萨所信	虚空无边	佛智无量
号名丈夫	志求无著	不为贪欲
造作不善	而舍乐法	是名菩萨
能行法施	菩萨之信	善誓所印
法施不思議	信施而饮食	
摩尼金象马	车乘奴婢等	
妻子诸男女	舍所有国土	
手足支节等	头目及髓脑	
眼耳与鼻口	菩萨之胜信	
舍身无染著	亦不念行施	

我本修法施	以求于佛智
舍身无染著	一切施欢喜
恒与善知识	弃舍危脆身
于诸众生中	信心常清净
闻法信诸佛	是名为菩萨
知眼耳鼻舌	身根皆无常
不坚如聚沫	深信而舍身
为无依众生	建立于四摄
慈心于一切	信佛无量智
见造恶众生	为发无上心
深信于菩提	不取诸心相
众生不求道	愚惑于六界
谓一切真实	无界说界相
见流转众生	愚痴著诸边
菩萨信我无	诸行皆无常
见诸破戒者	信戒不思议
净戒立禅定	菩萨住摄心
若见懈怠者	求佛精进力
调伏诸三昧	总持正法智
愚痴著寿命	观阴无寿者
众生性寂灭	诸法相亦然
信阴无来去	善恶业不断
因净不净业	不离于生死
众生同法界	法界即生死

是名不思议	菩萨无畏信
胜信不思议	精勤修法智
不为于少智	名为净信说
同信诸众生	常住无所有
于空无有著	一切法不住
众生空亦空	同于涅槃界
说法常无相	令众生信解
一切法性空	平等观众生
三有中胜智	得如是信持
亦名最上信	好乐无畏法
佛法中智人	自信劝他信
如是展转教	增长诸功德
净心无染著	利益之福田
欣乐调伏施	净戒及忍辱
精进禅定等	智慧为开导
方便现净智	令众得胜乐
命终离恶趣	菩萨智最胜
神通化众生	世界六种动
光明悉普照	菩萨之妙智
无相师子吼	东西南北等
四维及上下	皆出于法音
誓于佛不疑	教他亦令然
以是因缘故	显现无量相
住于此智者	惟佛能证智

不退转法轮经卷第一

癸卯岁高丽国大藏都监奉敕雕造

不退转法轮经卷第二

僧祐录云安公凉土异经

在北凉录第二译

信行品之余

阿难。是名如来多陀阿伽度阿罗呵三藐三佛陀为诸菩萨如是方便演说信行阿难言。云何如来复为诸菩萨说于法行。佛语阿难。汝今当知。菩萨摩訶萨不住佛法而能显示不离法界究竟不思議界。受持诸法心无下劣。虽说诸法。而于法相无所取著。无念无住。总持诸法如实相性。不取于法不舍非法。非乐于法非不乐法。虽能如是而离诸法相。以善调伏心常安乐。善说诸法而无扰乱。于诸法相不离于身亦不住身。是身前际等法界。如虚空无来无去。同真际如如相。是佛所说菩萨证知清静无垢。观一切法空无见无取。何以故。无故离故不著故不见诸法。无所执持无有诤论。显现法界无言无说。体性本空心行处灭。是心不可得。亦不可思议。但示寂灭无缘境界。护持诸法。无所依止。何以故。一切法无体无相故。是菩萨法一相无相。不可称誉无果说法。若为他说法相名字一切章句。皆已自证。成就此法名为种性菩萨摩訶萨。得是种性已。于诸法中。无来无去。无取无舍。持一切法。无动无坏。以不坏故。是名法行。成就法故。便见一切诸法无相。得法利故。亦名法行。尔时世尊。而说偈言

法无退转	诸佛亦尔	若能持者
是名法行	显示佛法	无形无相
甚深无染	是名法行	不离诸界
即不思議	到于法界	是名法行
护持诸智	如佛显示	心无瑕秽
是名法行	转不退轮	名为无相
而不取著	是名法行	无取无住
受持法智	如是持者	是名法行
心常好乐	求法无厌	远离懈怠
是名法行	闻法受持	无漏无依
善住安乐	是名法行	若说法者



不念不著	无相受持	是名法行
善身善住	住无处所	是身非身
名知身相	无前后际	等于法性
无去无来	名知身相	亦如诸佛
显示菩萨	得是法已	是名法行
空界性相	一切无著	能如是持
是名法行	又于诸法	空无所见
若无所见	则无障碍	显示无相
无有诤论	无言无说	亦无所有
离诸心相	而无所著	若心无得
名不思議	无来无去	非不显现
无缘无说	名不思議	若持是法
不可依止	名无所有	是名持法
如是法者	菩萨所说	无合无散
显示无作	名为行处	是种性处
得如是利	名为行处	从是种性
无可讥呵	得如是界	是名持法
见法无减	虽行无去	来而不来
不见有法	若来若去	诸法亦尔
如是持法	亦无动摇	不增不减
是无作法	若无增减	是名持法
法相如如	无缘无说	得此法者
是名持法	是故阿难	显示菩萨
得深法利	是名持法	是故阿难

显示持法 为不信者 而说是法

如是分别 为菩萨说 皆以方便

开示佛法

如是阿难。如来正觉。为诸菩萨摩訶萨说斯方便显示持法

佛告阿难。云何如来。为诸菩萨摩訶萨说八正道法。云何菩萨摩訶萨。离于八邪向八解脱。出过凡夫。修八正道。而无到处。远离诸边。住于中道。越凡夫地。安住菩提。亦不住菩提相。离诸邪见。修于正见。不取身相。亦复不住菩提之相。佛身无为。离于诸数。修佛相者。则得众生一相无相。出离众生生死阴界。安住无为毕竟空舍。见一切法无生无住。何以故。诸法性相皆无住故。远离世间及出世间。住寂灭处。不染世间。不著出世间。若法非法。有为无为。皆悉远离。舍于断常。住平等相。知过去未来现在心数无有异相。亦不得菩提心相。何以故。一切诸心皆平等故。身相亦尔。是故不为毒火刀箭之所伤害。何以故。已离一切烦恼毒故。常生净国离诸恶趣。虽住诸趣而证菩提。常住安隐亦无依止。以如是义。一切刀兵不能加害。何以故。见寂灭菩提空无住处。以无住故一切毒箭皆不能害。是名无缚。乘于疾乘亦不住乘。是名无缚。何以故。无所得故。是故刀箭不害其身。知诸法空求不可得。一切毒害所不能侵。何以故。行普之慈遍覆一切故。行菩提慈不得诸众生故。行空之慈诸法寂灭故。行无热慈远离诸烦恼故。行如是慈能令刀兵皆不害身。欲色无色界亦悉平等。知一切界一切法性同于菩提等无异相。若能如是心无思虑。亦无调戏寂灭清净。菩萨摩訶萨。知一切法如呼声响。离一切相。尽同法界。无归无趣。善解一切音声语言。无示无说离音声相。不自高己离于我想。过一切言说音声而无过相。是故悉知一切法寂灭。亦不得一切法相。出过诸法心无所归。于诸言音亦不染著。尔时世尊。而说偈言

离于八邪 而修八正 九次八解

是名八辈 出过凡夫 不住菩提

法中之雄 是名八辈 出过凡夫

不住菩提 离菩提相 是名八辈

舍诸邪见 修行正见 既到道已

是名八辈 过诸身相 不住菩提

离证佛身 是名八辈 离众生想

常修佛想 度禅定想 是名八辈

离众生窟 入涅槃城 诸法无住

是名八辈 出于世间 开示圣道

会寂灭界 是名八辈 离诸世间

说佛法相	心无所证	是名八辈
无有有际	亦无无际	远离有无
是名八辈	寂灭无为	舍于断常
深入平等	是名八辈	不取过去
及未来心	现在亦尔	是名八辈
说有初心	而发菩提	心相自空
何名菩提	无到无出	亦无菩提
毒火刀箭	所不能害	断于诸趣
永离依止	无来无去	而无所害
无向菩提	显说音声	自证如实
不由他教	不得是趣	及诸非趣
声念念灭	大乘速显	常说安隐
第一空法	若能速证	是名无缚
疾乘是法	菩萨所记	心无弃舍
是名无缚	刀兵恶趣	所不侵逼
身得无畏	毒不能害	菩萨行慈
普遍一切	离于诤讼	是名无缚
不取身相	善分别身	到菩提道
弃舍恶趣	除其愚痴	神通自在
得明菩提	是名八辈	知欲色界
及与无色	三界同相	是名八辈
诸界平等	离恼菩提	妄想无智
所不能染	出一切相	无所讥嫌
若有所说	皆趣法界	说无所趣

同于法界	心住法忍	是名八辈
若欲修行	住寂灭法	不自称己
而为他说	出过声相	度无声相
不著音声	是名八辈	因声解脱
知法无相	亦无住处	无趣无出
阿难当知	如是八辈	于诸说中
最为第一		

尔时世尊告阿难言。汝今当知。如来等正觉为诸菩萨摩訶萨方便说示如是八辈

阿难言。云何如来世尊。为诸菩萨摩訶萨说须陀洹。佛言。须陀洹者。所为得入圣道流。名不思議佛法。若菩萨摩訶萨。能如是修不见道及所修道。度一切相。流注佛法非色非生。于一切法无著。一切法无处。一切法无缘。一切法无住。一切法无所有。一切法不成就。菩萨摩訶萨。若到是道得坚精进坚势力坚智坚慧不生懈怠。安住寂灭乘如实道。救护众生最胜无上。不取是道亦复不住。修如是道求一切法。而无所得不没不动。无住想无道想无世间想无佛想。悉皆平等无诸盖障。智行境界无所挂碍。于一切法及诸邪见住平等相。开佛知见示深法门。分别身见出过我想。是名须陀洹。不取佛道究竟无碍。乐求佛道不著有戒。亦不取佛戒。非戒取戒。非取相戒。三结已离不住三界。如佛所学修行圣道。离一切想不取于缘。无诸障碍入于佛道。心得寂灭。不著寿命我人等见。诸根清净。远离烦恼。为修菩提而行于施。悉舍一切。救苦众生。使度四流令立涅槃。尽诸有相显示无相。若见四众不生怖畏。志求寂灭净菩提道。已离怖畏无有死畏。何以故。现证寂灭离诸尘垢。善住佛道知去来趣亦无去来。而善分别众生之想。心无戏论究竟佛道。是名菩萨摩訶萨须陀洹相

### 不退转法轮经声闻辟支佛品第三

尔时世尊。即说偈言

说于四道	佛难思议	若有住者
不退菩提	犹如虚空	无所依止
无住无缘	离于取著	是名为道
得坚固意	乘如是乘	无上救世
不住彼此	不处中流	不著佛道
名须陀洹	一切世间	及佛余法
究竟彼岸	名须陀洹	灭诸盖障

显示佛道	尽一切相	名须陀洹
不高己身	而起佛法	开示知见
入于佛慧	先起我想	颠倒众恶
如是知己	不著佛道	本疑于佛
为得不得	究竟无著	不取道想
不起戒取	善住佛戒	常修正勤
不取戒想	断于三结	不著三界
行于佛道	知众生想	虽修菩提
而不取想	心行寂灭	清净佛道
欢喜布施	远离攀蹙	住于正命
心无戏论	悉舍一切	济苦众生
得无上施	名须陀洹	断数数生
无相无著	远离恐怖	出世间畏
法及非法	一切皆舍	不著诸阴
名世间明	安处四众	而无所畏
显示寂灭	净修佛法	无众生想
亦非实想	是名无染	分别怖畏
离一切畏	亦无死畏	处于寂灭
离垢安隐	已过恶趣	是故不畏
善说诸道	无漏无相	菩萨之法
示须陀洹	为诸下劣	故作是说
以巧方便	显示佛法	为放逸者
故显此法	救世世尊	多方便说
随其本行	而示佛道	阿难当知

是须陀洹 为小智者 说如是事  
 不解方便 愚痴狭劣 不识甚深  
 而生诤论 以百千法 示须陀洹  
 须陀洹者 显菩提法

如是阿难。如来等正觉。为诸菩萨摩訶萨以善方便说须陀洹

阿难言。云何名如来等正觉为菩萨摩訶萨说斯陀含。阿难当知。菩萨摩訶萨。随顺于智。佛智不可思议。修无量因。亦不取因相及菩提智。能断一切惑而求佛智慧。赞叹金刚三昧出过一切诸禅定上。灭一切结烦恼暗障。悉见于佛。得一切佛法平等正观。以无量因求无所得。如佛证法不动众生。亦不动于众生之界而取法界。无量众生。于旷劫中多所乏少。不能成就菩提之道。引诸众生到不退转。志求于佛。根力觉道禅定解脱名无色定。我今当以如是等法。开示众生令得解悟而求佛道。欲坐道场求如实智。通达佛眼不思议眼。为欲利益一切众生求于佛眼。如是智慧为最为上。悉知诸法甚深之相。而自于智无所分别。安立众生住于诸法中。使知一切法不住。为得是法而来集会。名斯陀含。来已见众生界及不思议界通达无碍。不取境界亦无得无到。云何当有成就众生。不见成就众生故。于一切法及众生界。非见非不见。而知众生。流注法界。明了法界。同于菩提。解于法界。及众生界。无量佛道。无得无分别。同于道智。近无等智。离垢清净。得无所得。证无所证。是名真智。菩萨摩訶萨求如是智名斯陀含。尔时世尊。而说偈言

随顺此智者 是名不思议  
 为求佛慧故 故名斯陀含  
 无量因缘说 成就菩提道  
 修行是法故 我常往来求  
 不动三昧相 灭除烦恼结  
 是故专修习 成就而不退  
 亦知法非法 通达无碍相  
 住诸法实际 修于斯陀含  
 随顺佛所说 如闻而修行  
 为得此法故 我常往来求  
 法界未曾有 不动于众生  
 是名斯陀含 寂灭去来相

众生无智慧	愚痴甚苦恼
为欲安立故	而求佛智慧
根力觉道等	禅定及解脱
勤修三昧相	而求佛智慧
究竟菩提道	诸佛之所行
是名斯陀含	发行而常求
若得如是法	佛眼难思议
是名斯陀含	恒求于佛眼
如佛所应求	为救护依止
我今所求者	一切智最上
是智之所知	诸法相真实
于智无染著	是智为最上
是智之所知	诸法相真实
心常无所染	恒求如是法
利安诸众生	一切智中上
是名斯陀含	往来之所求
谛观于法界	众生不思議
是名斯陀含	为求众生界
知众生界已	不著于众生
是名斯陀含	而求无所得
若不得众生	一切法无相
能作如是知	开导诸众生
虽观一切法	不见观察相
执心无乱意	而求诸佛法

如是清净智	远离一切垢
不得是智相	是名为求道
开示诸众生	菩萨所不讥
是名究竟智	为得彼故来
阿难汝当知	为说斯陀含
少智诸众生	妄相著是非
阿难汝当知	为说斯陀含
使精勤众生	令作如是解
常善修多闻	决定甚深法
逮得真实义	速成于菩提

阿难。是名如来等正觉为诸菩萨摩訶萨方便说斯陀含。阿难言。云何名如来等正觉为诸菩萨摩訶萨说阿那含。佛告阿难。菩萨摩訶萨出过一切世间之相。究竟佛行心无行处。虽知去来。而常不取去来之相。知一切法无依住亦不来还。何以故。不见诸法有去无去。出过凡夫除凡夫想。不著佛想逮无住法。何以故。究竟一切寂灭法界。亦不得佛与凡夫差别之相。远离恶道除其贪欲。不著众味离于四食。开示知见。不取一切六十二见。不见有相。不著无相。悉离有无。于诸盖障作涅槃相。无转无不转除恶道垢。摧伏众魔远离愚痴。拔无明箭竭无明种。害无明怨照除贪嗔。断诸结使开示诸有。拔爱欲箭除诸憍慢。晓了阴相究竟明处。常乐佛乘不思議乘。到于一切诸法实相。菩萨摩訶萨若能如是出于淤泥。离于系著得本愿藏。亦得过去未来诸佛之藏。悉于一切伏藏中上。亦为过去诸佛之所建立。而心平等不高不下。得如是乘。于诸众生。为最为胜第一无上。菩萨摩訶萨究竟佛乘。于一切法悉得无相。菩萨摩訶萨于诸法中断于疑网证不还果。复次阿难。菩萨摩訶萨以四弘誓摄取一切众生。安立一切众生。悉入佛乘住菩提道。云何安住菩提。所谓众生相。如实觉悟住众生界。何以故。善知空界不思議界离众生想。何以故。是贤圣界即众生界。不思議界即是空相。亦无众生离诸结使。犹如虚空无形相。实无所有。无染无著。知一切众生。悉皆平等不出不没。究竟菩提离众生相。犹如空界无所觉了。何以故。无法可得。如是无得。即是一切法相及众生相。心所觉了即非觉了。何以故。无法可得。如是无得即是无证。是故名为得阿那含。一切众生。一切诸法。佛法僧等。出如是相。名阿那含。尔时世尊。即说偈言

不复还来	灭凡夫法	舍世间行
名阿那含	知无去来	无住无依
无有处所	是故不来	舍于凡夫
为佛救护	更不复来	名阿那含
法无有去	亦无来相	无来无去



名阿那含	断诸贪欲	不著四食
不退道场	名阿那含	除灭一切
六十二见	而无所去	名阿那含
离一切有	心无常相	解了如实
是故不来	涅槃寂灭	离诸烦恼
灭去来相	是故不来	断诸恶趣
离一切垢	证于涅槃	是故不来
摧伏怨敌	诸魔军将	超出假名
是故不来	拔无明箭	害一切爱
弃舍喜欲	是故不来	灭诸结使
开示阴相	得决定智	名阿那含
拔忧恼刺	破憍慢山	善解五阴
名阿那含	究竟照明	庄严佛乘
出欲淤泥	名阿那含	悉知伏藏
诸伏藏上	佛所安置	是故不来
安住最胜	佛乘无上	断除诸结
名阿那含	以四弘誓	建立菩提
住菩提已	是故不来	知诸空界
难可思议	除灭诸想	是故不来
于诸众生	及法界相	而无所碍
是故不来	心无所取	不随于相
安住菩提	名阿那含	众生界空
不可思议	知如是法	是故不来
如是阿难	显示那含	诸无碍相

## 安立佛法

阿难当知。如来等正觉。为诸菩萨摩訶萨。随宜方便说阿那含。佛告阿难。我今复说菩萨摩訶萨阿罗汉。灭一切行。修佛所行。舍诸有为。而能成熟一切众生。亦断一切众生苦恼。是名阿罗汉。不得众生相。亦不得苦恼相。是名阿罗汉。灭诸取著。住于无相。知诸法空。离一切相。悉无所有。除诸众生一切妄想颠倒痴惑。了达空法不可思议。是阿罗汉得不思议菩提。成就如是法故名阿罗汉。如过去诸佛所应说法。未来现在一切诸佛亦如是说。无有戏论具足清白。演说真实菩提之法名阿罗汉。安立众生住菩提道。无所取著名阿罗汉。应行诸波罗蜜慈。得佛大慈满足众生。无相之慈亦能安立一切众生。如是修慈无所分别。不取众生及以慈相名阿罗汉。为一切众生说法。而于诸法都无所取。若能如是名阿罗汉。分别显示根力觉道。于诸众生无染无著名阿罗汉。善知一切众生心行。发起菩提。能如是者名阿罗汉。演说一切有为诸行。而不取著名阿罗汉。亦为诸余一切众生。说无著行无取行。作如是说名阿罗汉。游诸佛国心无去相悉到佛所。以无相智如佛而见名阿罗汉。若能如是成就佛国具足诸功德。亦名不思议平等无垢清净福田。空行福田。阿鞞跋致福田。第一清净无女人相福田。离诸结使贪欲福田。如佛证知能尽一切盖障福田。摧伏诸魔尘劳福田。悉制外道邪见福田。一切福田。庄严福田。离于一切怖畏福田。无诤福田。寂灭福田。神通福田。最胜福田。无窟宅福田。无尽福田。具足菩萨所行福田。得佛自在最上福田。佛所护持福田。变化福田。以是法印印诸众生令得安隐巧说福田。一切瓔珞庄严佛界决定涅槃寂灭福田。亦于一切福田中。成就如是福田。能知一切法不生不灭。名阿罗汉。除诸染著。见来嗔者而心不恼。名阿罗汉。于一切法不取其相。名阿罗汉。灭除习智修最上智。而能速证名阿罗汉。以是威仪建立菩提。菩提势力名阿罗汉。如是菩提亦名不思议。不思议者亦名不动。如是不动。能令无数亿种众生。安立菩提。无所取著。皆住平等。同于坏相。无所有相。知一切法。皆入菩提。住无所住阿罗汉。如是知己。能为众生说如斯法而不染著。虽有言说亦无说相。度诸众生。亦复不取诸众生想。断常二边于身不动。不断烦恼而离憍慢。于一切法无生寂灭无行。不坏色相不坏受想行识诸凡夫法相。而心不动。以求解脱安住佛法。亦非安住须陀洹果相解脱。斯陀含阿那含阿罗汉果相解脱。妄见一切起诸颠倒取佛智慧解脱。妄见取菩提心解脱。妄见修菩提施解脱。妄见修菩提戒解脱。妄见恼害忍辱解脱。妄见懈怠精进解脱。妄见乱想禅定解脱。妄见愚痴智慧解脱。妄见声闻凡夫解脱。妄见父母妻子男女眷属。如是等一切解脱。妄见贪嗜诸欲无量苦恼。而生亲爱起于染著。是结使法是恼害处。于此法中生二种相。为除妄想度脱众生。名阿罗汉。为除利养贪求妄想及在家出家想。于诸鄙贱及最胜法皆悉平等。而亦不见此凡夫法彼是佛法。为断如是妄想颠倒说解脱法。若欲严净佛国教化成就如是众生。是名涅槃。如是众生不名涅槃。如是众生生于诸有。如是众生不生诸有。如是众生行于菩提。如是众生不行菩提。如是众生毁破禁戒。如是众生受持禁戒。如是众生名有智慧。如是众生名无智慧。若有众生。起于二心而生妄想。为除如是众生妄想。非福田非不福田。如是众生勤行精进。如是众生不勤精进。是愚痴法。是智人法。是女人法。是男子法。是圣法。是非圣法。起于二想。为除如是二心妄想故。菩萨住于不退菩提亦非不退菩提。有受菩提记亦非受菩提记。有近菩提座非近菩提座。有如是二心起虚妄想。如是菩提速得菩提。菩萨不得菩提真实解脱。以要言之。著一切法皆是妄想。是故阿难。阿罗汉为断一切众生妄想。使得解脱故能如是说无相法。是名菩萨摩訶萨阿罗汉。尔时世尊。而说偈言

除一切行 离生死行 出于世间

名阿罗汉 灭烦恼结 度脱一切

诸苦众生	名阿罗汉	不得众生
及诸结使	于法无利	名阿罗汉
灭除妄想	住无妄想	知诸法空
名阿罗汉	知空最胜	而得无相
尽一切相	名阿罗汉	灭诸众生
一切恶相	弃一切相	名阿罗汉
除诸边际	得无想法	而自证知
名阿罗汉	为得菩提	难可思议
发胜精进	名阿罗汉	若说于法
无毁无浊	安立菩提	名阿罗汉
为净福田	令众得乐	不得众生
名阿罗汉	若说诸法	一切无取
无法非法	名阿罗汉	觉道根力
为众显示	得第一果	名阿罗汉
善知众生	净于菩提	为说是相
名阿罗汉	世间所说	一切诸行
于行无著	名阿罗汉	勇猛世尊
难思福田	随佛住处	为人演说
若欲见佛	无见不见	如佛所见
名阿罗汉	是应福田	圣贤福田
无上精进	名阿罗汉	远离染欲
于嗔不嗔	亦说菩提	名阿罗汉
知一切法	寂灭无相	是故菩提
名阿罗汉	不动一相	诸众生界

令无数亿	安住菩提	众生菩提
悉住无相	知彼平等	名阿罗汉
得无等等	同一切法	而知无相
平等菩提	能如是解	说名罗汉
知如实法	清净无浊	为众说法
而无所说	度无量众	亦无动摇
不得众生	断常诸边	而众皆见
度脱苦恼	究竟诸法	无生无灭
而已方便	度脱众生	不坏于色
受想行识	亦复如是	即名解脱
于诸凡夫	而无动相	建立佛法
安住解脱	能令众生	不念果报
佛解脱相	为人说法	妄取菩提
修行布施	持戒忍辱	为除妄想
懈怠懒惰	取相精进	除解脱相
罗汉所说	生禅定想	愚无智慧
为令解脱	说阿罗汉	此无相法
能除虚妄	如是说法	名阿罗汉
众生虚妄	取声闻想	无解脱相
罗汉说法	父母妻子	愚痴取著
则非菩提	染著生死	兄弟姊妹
妄生亲爱	寂灭解脱	名阿罗汉
造诸行业	贪著亲爱	见即生恋
本是我亲	更相染著	互共亲爱

不识离别	令魔自在	不离世间
为最极恶	如是过患	罗汉所说
于诸结使	皆悉觉悟	二俱虚妄
罗汉所说	为利多人	行无戏论
如是解脱	罗汉所说	在家出家
多生妄想	凡愚取著	罗汉解脱
见家系缚	广显正法	凡愚妄想
罗汉解脱	弃舍凡夫	无利佛法
舍利无利	名阿罗汉	见有高下
若干等种	众生取想	罗汉解脱
成就取相	多所修习	如是著相
善能解脱	得佛福田	究竟真实
妄取是田	罗汉解脱	无灭非灭
亦物非物	虽修菩提	不得菩提
持戒毁戒	有智无智	众生愚痴
起于二想	人多取著	有若干种
解脱此想	罗汉所说	作福田想
非福田想	无智凡愚	作种种想
于诸女人	及与男子	圣非圣法
作二种心	如是众生	凡愚无智
取著二想	罗汉解脱	退不退法
有记无记	近坐菩提	不取菩提
得菩提已	毕竟寂灭	永离生死
取涅槃想	断众生缚	灭一切相

是故罗汉 为名解脱 菩萨法尔

现为罗汉 不起法忍 即罗汉智

如是罗汉 菩萨不讥 心常住于

最上菩提

尔时世尊告阿难言。汝今当知。是名如来等正觉为诸菩萨摩訶萨方便说阿罗汉。阿难言。云何如来等正觉复为诸菩萨摩訶萨说名声闻。佛言。阿难。菩萨能使无量阿僧祇众生。以佛法声令一切闻。故名声闻。亦令得闻不可思议声。闻不可思议声已。而于菩提无有戏论。以清净声令彼得闻。亦名声闻。又使得闻唯涅槃乐更无余乐。闻如是声亦名声闻。又使得闻根力觉道禅定解脱。诸三昧等念处正勤证于无余。如是之法令无数众皆悉得闻亦名声闻。是身苦空无我。而诸阴相皆不可得。凡夫愚痴。分别此身妄起取著。闻如是声亦名声闻。又得眼界虚伪不实。乃至佛眼皆同眼界不可思议。能令众生如实而见。于一切法无成就相名成就眼。如是法相使众生闻名为声闻。如呼声响令众生闻名为声闻。不应于声而妄取著。无有声相亦无所得。闻如是声名为声闻。不应于香而取香相亦无所得。譬如有人梦中闻香实无有香。于无香中妄起香想。但是颠倒自生分别。而取香相凡愚信受。闻如是声名为声闻。舌入相空犹如肉段不能知味。亦如聚沫不可为喻。过于喻故非味非具。分别味相实无所得。如是味界及不思議界平等无二。离心无念亦无思惟实无心想。闻如是声名为声闻。已所知法皆令他闻名为声闻。若闻于身分别身相。身相体性本空非生非不生。是名菩提。令无量众得闻是声名为声闻。心性无体实无所有。皆如幻化非生非灭。能令众生皆悉得闻名为声闻。佛告阿难。声闻法施不可思议。得证是道名不思議。以是不思議法施能生菩提。何以故。种子相似生故。无果为果。非财施所得。从闻信解名为声闻。财施微小法施为上。如是法施不嫉于他。亦无施相不著是施。譬如幻化无分别。不生愿求不取施想无愿求故。阿难当知。如是施者成就菩提。从闻信解名为声闻。尽一切相离诸结使。出过声闻一切僧上。发大音声演说佛法。何以故。得具足声出过一切诸音声故。出是声已令闻佛法。知诸声相非一非异成就正信。说法无二亦非不二。闻如是法名为声闻。尔时世尊。而说偈言

无量众生闻 佛法不思議

菩萨广大辩 是名为声闻

闻已信菩提 无浊无戏论

令一切悉闻 是名为声闻

闻于涅槃乐 是乐最第一

普令闻寂灭 是名为声闻

诸力及觉道 念处与根等

速得于究竟 是名为声闻

闻此身苦空 无有坚实相

贪恚痴所侵	是故分别身
亦闻于眼入	非实而见实
众生多愚痴	凡夫盲无智
若得于佛眼	正见不思议
逮得如是眼	无复诸愚痴
诸法无成就	一切众生闻
以如是因缘	亦名为声闻
一切诸法相	犹如呼声响
此中无闻者	亦无有说者
令无数众闻	是名为声闻
此中无所闻	无有染著者
譬如人梦中	虽闻多种香
无一成就者	如是知香体
远离一切垢	亦无闻香者
菩萨之解脱	多颠倒众生
闻舌犹肉段	不能得知味
肉段若知味	亦应知平等
分别如是相	贪味为最恶
此界难思议	是名知于味
决定知味已	菩萨无所著
令众闻决定	是名为声闻
观身分别相	本性空无生
若知于真实	无生无能生
菩提如是相	亦无生能生

普令众生闻	是名为声闻
意亦如是知	体性无所有
空无体性故	能令一切闻
如物法无生	无灭亦无二
无相无所见	是名为声闻
咸使闻其施	法施不思议
修行趣道场	成就于菩提
譬如种种子	各得相似果
修施不思议	证道亦复然
悉施诸财物	法施为最胜
舍心无贪嫉	是名菩提道
心常不取著	虽施无依怙
若能如是施	速证于菩提
能离一切相	悉舍诸结使
无有诸染著	是名为声闻
其声甚微妙	于诸声最上
此声令远闻	佛法不思议
能令一切知	诸声无所依
非一亦非异	是名为声闻
欲令一切闻	诸佛之所说
随所闻法音	皆发于菩提
闻诸福田中	佛福田最胜
随佛所住处	亲近救世尊
使闻三千界	安住于虚空



众生亦复尔 皆同涅槃相  
所说四大界 分别为众生  
犹如虚空相 等于不思議  
诸界如是相 亦无有能知  
是中无生死 无恼无涅槃  
诸法无真实 众生亦皆然  
是名寂灭界 云何见生者  
为无量众生 昼夜常闻知  
不著己名利 但为众生说  
当知是声闻 欲令一切闻  
实非声闻法 但现为声闻  
世雄假名说 说法中最上  
是故知众生 一切皆如相  
是名为声闻 无漏除结缚  
解脱一切结 而为众生说  
显示离诸缚 清净无调戏  
见已为人说 佛法皆亦然  
不久当得见 如佛所说法  
菩萨所修行 于法无染著  
是名为声闻 无缚而清净  
亦使一切闻 如闻而修行  
阿难汝当知 我以方便说  
如是知声闻 菩萨无所依

阿难当知。是名如来等正觉为诸菩萨摩訶萨方便说名声闻。阿难言。云何如来等正觉。复为诸菩萨摩訶萨说辟支佛法。佛言。阿难。菩萨现见一切法。云何现见。所谓知诸法无诤皆是假名。不

坏法性而能见法证法。是名辟支佛。佛不思议。于一切法及诸众生。同涅槃相等无差别。无形无相。清净寂灭。实际众生际涅槃际。犹如影幻无分齐无所有。于此诸际亦无际相。非言非说无所依止亦无所说。何以故。如我空无生无灭知众生际。则知法际生死际即是佛际。知如是际。是名辟支佛。现知于色。色者则名色阴。色阴尽已。但有言说。无我我所。何以故。如说色阴。但有言说。是空无生无灭。言无言相。云何以言说。说是色阴。亦现见受想行识。乃至说是识阴。知假名识阴等。但有言说。言说皆空无生无灭非实非虚。言说尚无。何况阴相。如是五阴。从假名起。是名辟支佛。何以故。因于名字言说为色。色但假名。无因非因。说名为因。是阴因缘不可说相。一切诸法无依无缘。如是觉知名辟支佛。尔时世尊。而说偈言

现见一切法	皆悉知无诤
不生亦不坏	无有浊乱相
现见一切法	本性皆空寂
体相如是者	则无有决定
现见究竟处	一切法亦然
是名为正智	缘觉不思议
众生及涅槃	前际不可得
是际无有生	佛亦难思议
如众生涅槃	无生无出处
若法无生相	是名为涅槃
众生与涅槃	皆如水中影
有像无众生	是名为涅槃
众生与涅槃	一切假名说
无生亦无灭	但有假名字
如是言说相	知无有众生
是义应当知	众生即涅槃
一切言说空	无心亦无法
以言说非言	决定无知者
非言际无依	言说亦无住

如是言说相	众生不思議
众生及涅槃	实际非实际
出离得安隐	永趣寂灭宅
一切众生际	犹如于影响
无因亦无缘	实际不思議
一切诸法本	但以假名说
是际无所有	不得名字相
实际无言说	亦无能知者
以空无实际	众生不思議
实际无言说	言说无所成
真实相如如	众生亦无际
言说相自空	非以言故知
如汝之所说	众生莫能思
如是实际相	非思议能知
是名正觉说	辟支难思议
现见于色阴	但有假名字
如是阴相性	常离于言说
无有真实相	乃名为出世
如是知诸阴	本性无住处
是色无所有	假名以为阴
但有空名字	不生亦不灭
言说及诸法	无有决定处
若无有言说	是名说色阴
现见于痛阴	想行亦如是

乃至识阴等	但有假言说
见阴不可说	离于一切相
本性无所有	不生亦不住
如所说真实	远离一切法
如是知诸相	体性无住处
假名之所说	说阴等亦空
知言说空已	无生亦无灭
言说及诸法	无有决定处
若无有言说	是名为识阴
是阴离言说	不可得限量
无生无灭相	亦无所依处
解脱诸烦恼	非业非果报
非觉亦非阴	非言非涅槃
是想无决定	亦无有智慧
内外不可得	无懈怠精勤
无调戏疑惑	亦无有成就
不惊不怖畏	无有一切色
亦不见于空	无相亦复然
无有一异相	非缚亦非解
一切诸言音	是声无所入
是名为律陀	非言所能及
究竟于现见	而说无尽法
得是三昧已	不著于言说
此智若现见	等说阿律陀

律陀同诸法 默然而演说

于此现见倒 不从他因缘

是名为正觉 缘觉不思议

不退转法轮经卷第二

癸卯岁高丽国大藏都监奉敕雕造

不退转法轮经卷第三

僧祐录云安公凉土异经

在北凉录第二译

重释二乘相品第四

阿难如是。菩萨摩訶萨。现知明无明。知行无行。知识知识相。知名色知名色相。知六入知六入相。知触知触相。知受知受相。知爱知爱相。知取知取相。知有知有相。知生知生相。知老死知老死相。修集现见名辟支佛。尔时世尊。而说偈言

现见无明 而无所知 亦无成就

如水中影 明亦不动 不著于法

若不著法 是名明相 无明如空

一切法相 到于现见 是名缘觉

若说诸行 非内非外 亦非从佛

而起于行 是行假名 决定非有

无生无灭 犹如虚空 到此现见

菩萨无畏 是名正觉 缘觉难思

知一切法 皆如幻化 明如幻已

是名现见 不如实知 是识行处

是想分别 知识法空 识智非智

一切不著 若知于法 识如幻想

名色因缘 皆有为相 无决定体

亦无成就	离于六入	说六入相
言说音声	体性皆空	触无因缘
从六入生	分别是触	如幻皆空
是触无体	从妄想生	触无真实
亦无住处	现见于触	知无触相
成就厌离	名辟支佛	若证于受
不坚如泡	性相皆空	究竟无实
断于爱结	得无爱法	得尽诸欲
是名缘觉	分别于取	空无所有
如热时炎	无有成就	无有作想
生想亦尔	知生体性	空寂无有
得离于老	亦不畏死	无所成就
不受后有	现见此法	无所依止
以缘觉声	实修菩萨	

阿难汝今当知。是如来等正觉为诸菩萨摩訶萨方便说辟支佛。尔时阿难。即从坐起。整其衣服。合掌向佛。而说偈言

涅槃非涅槃	救度于世间
犹如空中结	以空而自解
若能如是说	亦名有所说
世尊善方便	而说无著法

尔时阿难说是偈已白佛言。世尊。一切世间愚痴所蔽而自欺诳。不解如来作假名说。信行法行八辈等法。须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉声闻缘觉。尔时佛告阿难。汝于过去佛不忘假名植诸善根。以善解假名故。不为愚闇之所劫夺。何以故。假名诸法。如幻如水中影如热时焰如呼声响。如是假名。阿难汝今当知。不为诸恶之所侵害。具足庄严而自庄严。能知诸法假名因缘。无所忘失成就精进。而亦不取精进之相。无有忘失。得最胜智亦不取智相。尔时世尊。即说偈言

愚痴诸众生	懈怠少智者
-------	-------

则不知假名 应当勤精进  
 能解于假名 如实知诸阴  
 救度于世间 令得真实智  
 知假名空已 便即菩提觉  
 亦不得菩提 是名说菩提  
 假名即空相 空不能知空  
 空但有音声 离一切诤论  
 显示如是义 于空无所取  
 亦无可证处 云何有得者  
 是名为空空

如是阿难当知。空法甚深无量。不生放逸亦无所失。是名说辟支佛具足行地。尔时众中有五百亿比丘皆得信行。从座而起在世尊前。俱说偈言

离疑得正智 救世无上主  
 世尊说假名 信行住菩提

尔时众中。复有五百亿法行比丘。闻说偈已。从座而起。整其衣服。俱说偈言

我等除疑惑 菩提之照明  
 如来说假法 法行住菩提

尔时众中。复有十亿八辈比丘。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我先离疑悔 久修于八辈  
 如来说假名 八辈住菩提

尔时众中。复有十亿须陀洹。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我今蒙照明 救世之圣主  
 知佛所说法 开示于假名

尔时众中。复有二百五万斯陀含比丘。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我先有取著 而得斯陀含

今离诸妄想 寂静无戏论

尔时众中。复有十亿阿那含。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

救世无上尊 令我离戏论

拔离果想已 照明菩提道

尔时众中。复有三十五亿比丘。皆住四禅得阿罗汉。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我今得离垢 自证于无余

诸乘入一乘 如幻无决定

尔时众中。复有二万比丘。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我本著妄说 世尊说假名

自谓为声闻 住于假名法

尔时众中。复有五千比丘。住辟支佛乘。闻是偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

我今得现见 为缘觉菩提

如来说假名 缘觉不思議

尔时众中。复有百万比丘尼。取须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉果想。闻说偈已。从座而起。住于佛前。俱说偈言

愿于女身相 皆入平等法

世尊无异说 照明为最上

尔时众中。复有八百亿万优婆塞优婆夷。皆作须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉果想。闻说偈已。从座而起。住于佛前。而说偈言

我今心无垢 净如毗琉璃

今始名出家 得住于佛法

尔时虚空中。有六十亿那由他诸天。以天曼陀罗华而散佛上。于如来前。俱说偈言

我先取乘想 贪著于诸果

我今悉舍离 始觉菩提道

不退转法轮经除想品第五



尔时众中。复有无量百千阿罗汉。舍利弗。大目犍连。须菩提。阿那律。阿[少/兔]楼驮。劫宾那。憍梵波提。而为上首。从座而起整其衣服。住世尊前曲躬恭敬。白佛言。世尊。我今发真实愿。离于妄想摧伏众魔。具足五逆具足五欲。具足邪见离于正见。断于无量众生命者。我今当令悉成菩提入无余涅槃。尔时世尊默然而住。无量百千在会大众皆生疑惑。何故尔耶。而今我等尽皆盲冥无所觉知。诸阿罗汉尚作是说。何况凡夫。各坐一处而不动摇。一切坐者不能得起。若有立者亦不能坐。皆言何故作如是说。尔时阿难。即为大众百千万亿众生故。以佛神力令自知心亦知他心。问文殊师利言。如是大众百千亿等。闻诸罗汉作是说已皆生疑惑。唯愿文殊。为我分别说其因缘。尔时如来默然而住。文殊师利告阿难言。是不退转地菩萨。见诸大德因缘故作如是说。阿难言。文殊师利。不退转地是菩提耶。文殊师利答言。如是如是。不退转地是诸大德菩提。阿难问言。诸尊者何故作如是说。尔时文殊师利语阿难言。无明为母。从行生爱究竟灭尽悉除怨害。倒想为父。离于颠倒除灭欲爱。作阿罗汉坚固不坏。尽凡夫想及以僧想。坏是想故能修一切无坏法想。乃至不取如来之想。习学无生究竟永离。尊者阿难。诸大德作如是说。我今云何具足五逆。何以故。无来去想。是故名为具足五逆。又阿难言。何者为五欲。是诸比丘。知于五欲。如梦如幻如水上泡如呼声响。如是智慧具足。云何具足智慧不增不减。云何五欲亦不增不减。何以故。如是五欲究竟无体无相。如实知己。即五欲相得证智慧。是故名为具足五欲。以是义故。诸大德作如是说。我今具足五欲。阿难。何者是具足邪见离于正见。于一切法而皆取著。是名邪见。邪见者是虚妄想。一切诸法非依非无依。犹如虚空无归无依。何以故。一切法无实可得。应如是知。一切法皆悉平等。除其等想。是名正见。何以故。如是等想。即是恶想。以是义故。诸大德比丘。不见等想。亦不见恶想。何以故。尽一切想。名佛菩提。逮菩提已。而亦不见少法可得。阿难。以是因缘。大德比丘作如是说。离于正见具足邪见。阿难。何以故。是诸比丘言。我今实断百千众生命。诸大德出是语时。百千万亿诸天。闻如是说。皆即得解诸法。如梦如幻如水中影如呼声响。得如是解已。便断众生丈夫寿命及人等想。亦即得解脱无有种。于菩提善根一切诸法。皆无起无作无所修习。闻说假名深信无疑。及优婆塞优婆夷等。皆悉除断众生丈夫寿命及人等想。除是想已。便得不复数数受生。何以故。断除众生丈夫寿命人及饿鬼想。有是想故数受生死。离是想已。即得究竟自证无生。以是因缘。诸大德。如是方便善说假名。言断无量众生之命。是故说言具足得佛菩提。我今于无余涅槃而般涅槃。得佛相好。以是教化无量百千万亿众生。灭诸结使如佛所证。何以故。令诸众生皆发阿耨多罗三藐三菩提心。得无生忍已令得菩提。亦不舍烦恼。不近佛法。从意生烦恼尽灭无余。以是因缘。诸大德皆言。我今得到菩提。阿难。是故今者名为无生。何以故。如是善男子善女人。发阿耨多罗三藐三菩提心。照明诸法。发菩提心已。亦无所得。离菩提相及一切法相。于无余涅槃入般涅槃。阿难。如是族姓男女乘菩萨乘。不以见日而生昼想。凡夫愚人若见日时便作日想。则非智者。何以故。阿难。若日有体非虚妄者。则可积聚。以虚妄故。亦无过去未来。夜亦如是。若日作日想。夜作夜想。则是凡愚妄想所见。阿难。是菩萨乘。修行阿耨多罗三藐三菩提。有善知识。不应昼生昼想夜生夜想。何以故。离一切想。能住菩提如来之道。尔时文殊师利。而说偈言

无明以为母 从行之所生

若断其根本 是名为除害

喜爱诸倒想 是说名为父

若能如实知 究竟无所有

知彼悉虚妄	则断诸根本
无缘亦无住	是说名除害
若说诸罗汉	凡夫不思议
如实不坏相	是灭名究竟
我本著僧想	如实知是已
诸法皆无坏	亦令一切闻
先取于如来	是名为虚妄
知彼无异想	平等同一空
拔断其根本	是名无生智
若能如是说	显现禅定力
若说具诸欲	如是五名字
能离如是想	犹如于幻梦
不增亦不减	是名具五欲
在于救世前	彼作如是说
知欲本性空	犹如梦化相
毕竟无有生	具足如实智
知诸邪见过	虚妄生分别
以此究竟智	一切皆具足
虚妄无取著	离于和合相
如是善知己	无相无所有
同智一切过	邪见正见等
逮得真实法	邪正相俱灭
众生生死想	愚痴妄分别
若不得众生	则无有生死

众生多方便	舍离于命想
远离是想已	知命想最恶
若离众生想	分别寿命等
断多众生命	是彼之所说
舍离于死想	愚痴所分别
究竟得无生	是名为实法
灭除诸结使	得证于无相
菩提无有色	无灭亦无果
魔怨不能障	自觉于菩提
诸法无诤论	无生性寂灭

尔时文殊师利说是偈已。如是无量百千众生除诸疑悔。离疑悔已心生欢喜得法照明。各脱上服供养文殊师利。作如是言。能令我等皆得此法悉作是说。亦令众生心证诸法。皆得如彼文殊师利所解实相。尔时阿难白佛言。世尊。云何如是百千万亿众生皆生疑悔。何故如来不自为说令断疑悔。于是佛告阿难言。如是百千万亿众生。皆从文殊师利发菩提心。于文殊师利而得调伏。阿难复言。皆得阿耨多罗三藐三菩提耶。佛言如是。阿难。一切众生皆不退转于阿耨多罗三藐三菩提。何以故。皆由文殊师利善知识故。阿难言。如是等诸比丘。信行法行须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉声闻辟支佛想尽。不退转于阿耨多罗三藐三菩提耶。佛言。有难信者。少智下劣者。懈怠懒惰少精进者。贪嗜饮食近于五欲。乐处愤闹心不远离。忘失正念无智慧者。心无正定常惊乱者。增上慢者。取著增上慢者。贪著己身乐于寿命不观无常。多诸贪嫉愚痴无智。毁破禁戒心生恼害。于佛法中起于疑惑。见无智者。近恶知识远离善知识。亦不恭敬善知识。不学般若波罗蜜。不修陀罗尼诸经之王。常起妄见。著妄见已得于恶师贪乐衣钵。于和上阿阇梨无恭敬心。亦不乐亲近。于初中后夜心生懈怠。两舌难信好喜妄语。恶口贪嫉亲近邪见。习邪见已常修邪观不好学戒。心无惭愧无所顾畏。亲近愚痴乐行外道。不信空无相无愿无生无灭。于一切法不生信心。阿难。如是人等难可解悟。

尔时世尊默然而住。是时阿难承佛神力。问文殊师利言。如来何故默然而住。文殊师利答言。于末法中。后未来世多有众生。在于彼世成就如是心。不信法不能解了。是故如来默然而住。阿难言。复有众生能信如是法不。文殊师利答言。亦有众生少能信者。阿难。少有众生能识于宝。多有众生不识是宝。阿难。少有众生能生信解。如是说法城邑聚落。多有众生弃舍不信。何以故。是彼众生宿世因缘。本作谤法罪业障故。阿难言。唯愿文殊。当令是诸众生信解所说。文殊师利言。汝当问佛。佛自为汝分别解说。尔时阿难白佛言。惟愿世尊。时为我说。族姓男女少信解者。彼得闻已生大欢喜。尔时世尊遍观四方面门出舌。普覆三千大千世界。从其舌根出大光明。遍照东方恒河沙等诸佛世界。如是南西北方四维上下。各于十方恒河沙世界。尔时四众。以佛神力亦见东方恒河沙世界诸佛同说此法。亦皆遥闻不增不减。如是次第十方世界亦复如是。于是世界诸佛说法如此。大众皆悉见闻。得见闻已。亦皆一心劝请。世尊。惟愿哀愍。重为我等分别演说。使见无量无边不

可称数诸佛所说。不增不减不可思议诸佛正法。唯愿世尊。时为说之。还摄舌相。佛告阿难。颇有作妄语人能得如是舌相不耶。阿难言。不也世尊。若有实语柔软语诸有智者。善能调顺利益语。慈悲喜舍如是等。乃至一切智人。得是舌相。惟愿世尊。为族姓男女有少信者分别解说。亦为怜愍不解者说。当使此辈心生悔恨。尔时佛告阿难。四众已集正身端坐。天龙夜叉乾闥婆阿修罗紧那罗迦楼罗摩睺罗伽人非人等。诸来在坐能听法者。皆不退转于阿耨多罗三藐三菩提心。各于此地而说正法。不增不减如今所说。尔时四众。及天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。心生欢喜。皆脱上服以奉于佛。或散华香。或散华鬘。或以金鬘。或以银鬘。或以琉璃鬘。或以玻璃鬘。或以马瑙鬘。或以毗卢旃鬘。或以曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。或以所作之华而散佛上。或以天优钵罗华。拘物头华。芬陀利华。以散佛上。于虚空中。天乐自鸣。龙雨真珠。诸妇女等。以身瓔珞。各脱上服以供养佛。整其衣服右膝著地。合掌向佛皆共同音。白佛言。世尊。如来无二。

尔时佛告阿难。如是如是。如彼所说。如来无二永尽愚痴。如来世尊无有吝惜。无一切过。已离过故。离于诸欲。一切尘垢清净无染。憍慢贪嫉悉断无余。智慧具足觉悟正法。到于彼岸。犹如大梵得大自在。威仪具足究竟诸行。得四具足。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。而不取著有为无为。不染生死。从佛世尊得正解脱。得具足见无阙失见具足亲近。阿难言。云何如来。得具足见无阙失见。具足闻佛具足见佛具足亲近。佛告阿难。汝不知耶。阿难言。我实不知。佛言。汝今谛听。当为汝说。阿难言。唯然世尊。愿为解说。阿难。汝今闻我释迦牟尼佛。已闻当闻。如是等。皆得不退于阿耨多罗三藐三菩提。何以故。一切法身若有所说。其见闻者皆悉利益。阿难。若以一华供养如来。及般涅槃后。为佛舍利起塔供养。亦得不退于阿耨多罗三藐三菩提。阿难。乃至畜生。得闻佛名。亦得阿耨多罗三藐三菩提耶。佛言。阿难。复有人闻释迦牟尼佛音声。称其名号。皆是阿耨多罗三藐三菩提种子。若善男子善女人。闻释迦牟尼佛名号。如其所说皆实不虚。阿难。譬如尼拘陀树。若一若二若三若四。乃至五十百千无量等众。止息其下皆蒙覆荫。阿难。于汝意云何。尼拘陀子为大小耶。阿难言。尼拘陀子最为甚小。佛告阿难。如是尼拘陀树。以水雨粪土人功因缘。积其日月渐渐长大。阿难言。如是世尊。佛告阿难。以尼拘陀子本甚微小。以水土日月因缘故。渐渐长大。如是阿难。得闻释迦牟尼佛名。善根种子终不败坏。不退于阿耨多罗三藐三菩提。亦复如是。何以故。无相种子于一切不住。是故不坏。以不坏故。如是种子不可毁坏。亦不取相。是故于一切法不坏。阿难白佛言。世尊。为是如来本愿之力。为是诸佛法应尔耶。佛即答言。以本愿力故。若有众生闻我名者。皆得不退于阿耨多罗三藐三菩提。一切诸佛法亦如是。何以故。一切佛法皆平等故。阿难言。一切佛法平等有何利益。佛言。能令众生虽不闻法以发愿力故亦使得同闻法利益。尔时阿难白佛言。世尊。如来成就未曾有法故。能大利益诸菩萨摩訶萨等。佛言。如是如是。阿难。我今虽为众生作大利益。若闻法者。无不得住利益福田。我于过去供养诸佛。不惜身命。一切皆舍。离诸贪嫉。勤修精进。诸根清净。于一切法。不取不著。无所依止。是故阿难。我成菩提能大利益一切众生

### 不退转法轮经降魔品第六

尔时阿难白佛言。世尊。说是不退转法轮。能令恶魔使不扰乱。何以故。佛言。是文殊师利神通之力。能使波旬不令得闻。文殊师利发真实誓。能令恶魔闻空中声。释迦牟尼佛转不退法轮。尔时波旬。身毛皆竖心生惊怖。作如是言。见此世界皆非世界。忧愁涕泣身变朽老。如百岁人发白面皱。是时魔王。形体肤发亦皆俱老。尔时魔王。将四种兵魔及魔天。皆诣佛所。亦如如来初成道时。严治器仗而来向佛。各见己身皆悉朽老。如百岁人形体挛曲。持杖而行到于佛前。时四种兵及

虚空诸天。皆闻释迦牟尼佛转不退法轮。而此四兵皆不能进。即住一面心生惊疑。悉不能得随魔王意。尔时魔王。独至佛所无有伴党。而白佛言。世尊。我今衰老愿赐手力。本所有国皆非我有。如来大悲怜愍一切。宁不与我一人以为手力。于是佛告波旬。我观众生界分甚多。譬如恒沙无有量数。日日成佛得般涅槃。若一劫若过一劫。不能令彼众生界减。尔时魔王白佛言。世尊。众生界分虽多无量。我无一人可为手力。或当倾危谁见扶持。惟愿如来慈哀慰喻。令得还宫并诸眷属。于是佛告波旬。颠倒众生诸不信者皆属于汝。是汝手力。是卿等侣。尔时波旬甚大喜悦作如是言。我今当令一切众生不起信心皆生疑惑。堕疑惑者悉是我力。尔时波旬白佛言。唯愿世尊。重见慰喻令我欢喜。如佛言曰。若得闻佛称其名号。皆得不退于阿耨多罗三藐三菩提。唯愿如来。默然莫作是说。若有闻者是诸众生。当勤精进修于菩提。唯愿世尊。如是慰喻。尔时佛告波旬。勿生愁恼。欢喜而去。我今当令无一众生发菩提心。亦无众生而能动于众生界者。乃至无一众生于色动。及受想行识动。乃至无一众生于身见疑戒取等动。亦无众生于过去未来现在想动。无有众生于杀盗淫妄语两舌恶口绮语贪欲嗔恚邪见等动。乃至不见众生于诸邪有而能动者。我亦不见众生修行布施持戒忍辱精进禅定智慧。不见众生。于众生想。寿命想。父母想。兄弟想。妻子男女想。昼夜想。一月想。半月想。岁数想。劫想。施想。戒想。忍辱想。精进想。禅定想。智慧想。力无畏想。五根想。七觉意想。八正道想。佛想。法想。僧想。菩提想。无碍想。一切法不动想。无有众生于此诸想而能动者。波旬勿生忧恼。欢喜而去。尔时波旬闻是语已。离诸忧恼。便大欢喜。即于此处还复壮年。并以天华而散佛上。绕佛三匝。于世尊前。而说偈言

我今心欢喜 救世三佛陀

佛所说无异 真实不虚妄

尔时波旬说是偈已。欢喜而去。还于本宫五欲自娱。更不复起扰乱之心。魔去不久。尔时大地六种震动。阿难白佛言。世尊。今此大地。以何因缘六种震动。非魔力耶。佛言。是我神力为遣魔故。令此大地六种震动。尔时有六十四百千众生。得无生法忍。是故大地六种震动。阿难白佛言。世尊。颇有众生起疑惑不。佛言。复有十亿众生。心生疑惑。我等今者。无谬闻乎。各皆迷乱。不识四方。从何而来。以痴冥故。悉不相见。尔时阿难白佛言。唯愿世尊。当疾哀愍为彼众生作大照明令离疑惑。如来所说假名法相。若不可知悉堕地狱。阿难白佛言。世尊。如来何故令此魔王心得少恼欢喜而去。都无一人住于菩提。亦无众生能动众生界。于色受想行识亦无能动。乃至身见一切取相六十二见。过去未来现在种种相动者。亦无众生于杀盗淫妄语恶口两舌绮语贪嗔恚邪见等动者。何故如来作如是慰喻魔王波旬言。无众生修行布施持戒忍辱精进禅智。乃至无众生寿命父母兄弟妻子男女昼夜等想。亦无一月半月岁数时节诸劫之想。如来何故作如是说。慰喻波旬少恼而去。亦无众生于菩提心想动。于根力无畏想动。根觉意道想动。无佛想法想僧想菩提想无碍想动。菩萨想动。如来何故慰喻波旬少恼而去。复言。当使无一众生同于法想。世尊何故作如是说。唯愿如来。为此等众作大照明。当使未来一切众生得蒙照明。得照明已。当令此法次第相续使不断坏。若有众生。深心信解受持是法者。当为是人演其因缘。如来何故作如是说。尔时世尊即为无数百千众生除诸疑惑。重说偈言

菩提无住处 亦无能住者

以是因缘故 说无住菩提

菩提及众生 非一亦非异

以是因缘故	说无住菩提
众生本不动	其界亦复然
是法无成就	究竟无所得
众生体相空	其界难思议
无有能动者	惟一切智知
如所说诸阴	众生无动相
阴即是众生	无二无住相
阴以空为体	性相即不动
若无相可取	云何有动者
是故知诸阴	亦无有动相
言说永寂灭	无相亦无体
身即是阴相	阴即名行处
非行处而行	说阴名为空
所说空界者	不生亦不起
如是同于阴	是名不可动
身见相无体	亦无法可得
不得故无动	我今如是说
不取众生相	究竟无所住
亦无有心相	形处不可得
若说于诸见	现示六十二
如是众生等	亦如水中像
诸见同水像	六十二亦然
无我无所有	其性不可动
过去及未来	现在亦复尔

无相无所有	皆如炎水像
是名为无我	不得众生想
众生不可动	亦无能动者
譬如杀生者	处生死旷野
亦住于寂灭	是名为不动
欲令众生动	众生不可得
实无有众生	是名说不动
菩提无有断	亦无有能度
是故当勤修	不得于动者
法施不思议	度过去众生
应当勤修习	是名不可动
度脱于邪欲	亦不得邪想
应当勤修习	是名不可动
妄语诸众生	为令得解脱
当发大精进	如彼不动相
恶口及两舌	绮语亦复然
如是平等相	如焰无所有
诸法皆如是	亦无依止处
犹如呼声响	善知寂灭相
过去诸无明	著我故生忧
若证于无我	是名为不动
能知烦恼害	体性本无相
无相即菩提	是名为不动
深证诸邪见	得修于正智

离邪见丛林	是名为不动
若心得无欲	现受宝女抱
乃至诸童女	智者所远离
以邪相持戒	而不舍正法
智者无心意	惟求于圣道
是名修法忍	显示于外道
无心而行忍	亦不近涅槃
外道自显异	五热为精进
非智所修学	苦行非菩提
外道所说定	取相为行处
非佛所赞叹	亦不令他学
菩萨无所畏	能摄诸众生
以是因缘说	取相所不动
非取著所摄	能生菩提心
菩提不取相	是故不能动
父母兄弟等	姊妹及妻子
譬如于幻化	是故不能动
一切取相法	皆悉无所有
若住无所有	是故不能动
若有昼夜想	一月及半月
如是一切想	如炎水中像
布施及持戒	修忍辱精进
皆起于取著	是相则为动
菩萨大势力	禅定修智慧



若有无畏想	一切想非想
觉意及正道	本有菩提想
愚痴之所起	智者则远离
佛及众法想	乃至有僧想
如是种种想	皆说为动想
菩提名无想	种智即菩提
远离如是想	菩提难思议
是故作是说	来者如水像
若动彼想已	则不远菩提
菩提与众生	一切法如如
故我如是说	不知恶魔心

佛次第说遣魔偈已。十亿众生断除疑惑得法照明。于一切法得无生忍。得是忍已。十亿众生。住于佛前。而说偈言

佛道难思议	最胜之第一
故号为世尊	除疑蒙安慰
一切皆照明	安住于佛道
神光遍十方	见无数亿佛
见佛得闻法	色相庄严身
除秽得净智	救世能度者
于亿福田中	佛福田最胜
随佛所住处	无上救世尊

尔时十亿众生。闻说偈已。皆以盛服。供养于佛。及供养法。作如是言。当令一切众生。悉闻是法。皆共来集。尔时阿难白佛言。世尊。转是遣魔法轮。诸族姓男女得闻是已。皆悉解脱信受无疑得几所福。佛言。阿难。若族姓男女。日初出时。亲近供养恭敬尊重赞叹百佛。于中时亲近供养百佛。乃至晡时供养百佛。于初夜时供养百佛。于中夜时供养百佛。于后夜时供养百佛。以众妙乐具最上衣服。于二万岁供养于佛。日常六时尊重赞叹。行住坐卧修行供养。初不暂息。阿难。于汝意云何。得福多不。阿难言。得福甚多。不可以譬喻知其限数。佛言。阿难。若族姓男女。得闻如

是遣魔章句。其义次第闻已。复能信解不生疑惑。是人功德倍多于彼

不退转法轮经卷第三

癸卯岁高丽国大藏都监奉敕雕造

不退转法轮经卷第四

僧祐录云安公凉土异经

在北凉录第二译

受记品第七

佛告。善男子。复有三菩萨摩訶萨。从东方来住大乘道。持曼陀罗华百千万叶。如日初出。阿难见已。一切众会亦皆同见。生未曾有想。

尔时阿难白佛言。世尊。是三族姓子从何处来。佛言。从东方过恒河沙须弥莲华世界。有佛名云上功德如来。今现在彼。此中有三善男子。初闻法时于彼国来。尔时三菩萨住世尊前。以曼陀莲华散于佛上。散已作如是言。我于此法深生信解。无有疑惑。何以故。如来世尊。已于此法得无疑滞。是故我今亦无疑滞。尔时是三菩萨其第一者白佛言。世尊。若有人说如来我即如来。于此法中都无疑惑。第二菩萨复白佛言。世尊。若有人称说世尊我即世尊。亦于此法悉无疑惑。第三菩萨白佛言。世尊。若有人称说阿罗诃三藐三佛陀。我即阿罗诃三藐三佛陀。亦于此法悉无疑惑。尔时大众无量百千亿众生。悉皆战动心不喜乐。我从昔来。初不闻说于一世界而有二佛。云何今者。是三大士各称为佛。于世尊前互相指言。唯佛如来天人中尊。于一切法皆得自在。明达三世悉无挂碍。是三菩萨何故今日俱作是说。尔时阿难白佛言。世尊。是三菩萨名字何等。能于佛前作师子吼。佛时答言。其第一者。名乐欲如来声正住。第二者。名乐欲世尊声正住。第三者。名乐欲佛声正住。阿难。以是因缘故。此三大士作如是说。阿难白佛言。世尊。如是百千万亿众生。心皆惊骇。以此事故。是诸菩萨更作是说。复有闻者。心不惊疑增长净善。譬如年少好自严饰。形体净洁。加复洗浴。香油涂身。以赤栴檀香汁洒体。复倍香洁。其身光泽。若闻此法信受不疑。亦复如是。阿难白佛言。世尊。云何菩萨作如是说。佛言。此三菩萨。善解假名。故作是说。阿难言。如是如是。此菩萨等。善说假名。惟愿世尊。重为我说。亦令大众蒙法照明。尔时世尊。便为如是百千万亿众生。解其疑悔决定善根。即于尔时。而说偈言

若能见过去 未来亦复然

如实知诸法 是名为如来

现在亦如是 去来悉同等

非一亦非异 究竟寂灭相

譬如过去佛 行施不思议

彼施亦如是 是故说假名

譬如过去佛	住无碍菩提
彼住亦复尔	是名为如来
一切法不住	菩提亦寂灭
不得菩提相	是名为如来
若说过去戒	未来亦如是
现在皆同等	是名为如来
过去世行忍	菩萨截手足
彼忍亦如是	是名住于忍
若发大精进	本求于菩提
得是精进已	是名为如来
一切法平等	获彼如实证
亦不取我相	是名为如来
不取于诸法	一切悉平等
知彼平等已	无相无所有
如是等三昧	不取诸法相
安住于禅定	是名为如来
一切法性相	及所说诸法
知其性相已	如实无所有
当知诸法空	智慧非福田
知彼非智已	得到智彼岸
若到于彼岸	智慧不思议
而不得此智	到寂灭彼岸
如相非到智	无有此彼岸
不得如是智	是名为如来

菩提非如得	凡愚所不思
一切法无碍	是名为如来
若得于无碍	而到大智处
一切法无利	证无碍菩提
如本所修道	救世者济度
得彼无依道	能知于体相
如是修习已	获于最胜道
调伏此道已	知一切皆空
知其初中后	皆与诸法同
此法平等已	是名为如来
道若如菩提	是名住菩提
犹如虚空相	是名为如来
如是说法已	如悉平等相
若于此无疑	是名住菩提
阿难知假名	言说为如来
言说亦如是	智者所行处
菩萨无所畏	明智不退转
一切所行处	作如是显说
阿难是次第	如来之所说
为诸菩萨等	令得于无碍

尔时阿难。作如是言。而说偈言

以何因缘故	能知诸法相
是菩萨无碍	亦名为世尊

世尊答曰

于百千万亿	无量无数劫
尔乃成菩提	佛道难思议
成就菩提已	为众生住世
处处实无生	是名为世尊
久超轮回趣	不受于生死
救度众生故	是名为世尊
不处轮回趣	亦不入生死
云何拔众苦	号世无上尊
不念于诸法	亦不怀危脆
不得众生相	能度诸苦恼
无生死轮转	亦不住生死
令众如是住	是名为世尊
得诸法无畏	于佛亦复然
无量无有际	说法若干种
诸法究竟空	佛法之体性
如是成就已	而不见诸法
若能专修行	空空之体性
心得于无畏	是名知空法
如实知诸法	一切皆妄想
显现无所畏	如是实法相
已过怖畏处	亦离于净居
无恐亦无畏	超度诸恶道
勉济亿众生	生死之大畏
不得于生死	而能度众生

安置于众生	寂灭涅槃岸
亦无众生相	是名为世尊
诸法犹虚空	显示现众生
于彼亦无畏	是名为世尊
一切法平等	显现若干种
菩提无分别	不得菩提相
众生如是学	得成于菩提
如说如修行	则无恐怖想
分别菩提想	犹如众生想
超过一切想	是名为世尊
灭除一切想	菩萨则无垢
不得名字相	是名为世尊
能知一切法	同于尽灭离
过去不可得	是名为世尊
不重名字故	是以不求名
离著名字者	而为广说法
菩提离名字	如彼之所住
众生重名字	远离于菩提
名如呼声响	分别则多种
声亦无分别	而恃空名称
不著一切声	名亦无所依
菩提无戏论	是名为世尊
如是等诸法	世尊之所说
非菩萨所得	是名为世尊

若解于修道 无有能知者  
安住于菩提 除碍名无漏  
阿难是假名 但以言语说  
是以我今称 自号为世尊

阿难复说偈言

以何因缘故 菩萨作是说  
复以何因缘 自号称为佛

佛答言

阿难是佛子 一切法无碍  
觉悟无碍法 自号称为佛  
佛知烦恼过 不使得自在  
已离于结使 自号称为佛  
但以空为佛 亦无有身相  
此中无真实 云何身可得  
不坚生坚想 凡愚计为身  
如实觉悟已 自号称为佛  
觉愚痴无智 体性无所有  
明智之所得 自号称为佛  
本有过去想 觉已得无想  
知想及无想 不令想自在  
觉了于色阴 本自无生住  
凡愚妄分别 非色非成就  
觉知无根本 本来无有性  
是故无所受 一切法无依

想如热时焰	因缘无所有
是故灭除想	一切法亦然
不得是身行	身相不坚固
若知身行空	是故不著身
是身及行相	皆悉如芭蕉
如是觉真实	自号称为佛
求识真实相	不在于身内
亦复不在外	云何有生处
是识若无生	一切法亦然
悉无其处所	有为不可得
如是知识已	毕竟无所有
体性犹如幻	亦无有生者
若不能见识	众生亦复然
实无有众生	云何能知识
是识无有实	诸法毕竟空
法及于众生	一切无成就
一切法无相	彼已决定觉
寂灭无戏论	自号称为佛
证知于佛法	正觉之所住
一切法皆无	自号称为佛
如来犹菩提	正觉之所住
佛及菩提相	究竟不可得
若生于心处	亦如住菩提
心同菩提已	佛犹如幻化



阿难是假名	但以言语说
以如名为佛	我是救世者
如是相似生	同佛音声说
若得此法音	安住于菩提
不著于菩提	当作如是知
不应起疑意	一切法无求
于诸法无疑	众生中最上
如是相似法	当知真实相

作如是说。如来世尊佛等三号。于是百千亿数众生白佛言。世尊。我等实蒙光明得除疑悔。菩萨摩訶萨。能作如是种种假名。说为如来世尊及佛。我今如是知己如是解已。于一切法逮得忍力。如来世尊。作大利益。犹如父母。以佛神力及智慧手。挽出我等。令不迷乱而无所扰。犹如一切不动。世尊。譬如虚空无能动者。如是世尊。于一切法心不动。亦复如是。何以故。一切诸法皆同虚空。如佛觉了无有动相。尔时百千亿大众绕佛三匝。去佛不远却坐一面。说是如来世尊佛名品时。常照净根菩萨。从坐而起。更整衣服。偏袒右肩右膝著地。持种种华散于佛上。各以偈颂。赞叹世尊

众生贪著果	悉令得解脱
成就离果想	故我礼智者
能说于诸果	令知平等想
正觉证平等	归命礼最上
众生多贪著	行处种种果
佛以解脱故	我今礼智者
显现于诸法	安住平等处
得觉平等已	敬礼牟尼尊
众生多系缚	种种诸果报
佛悉令解脱	归命礼最上
成就寂灭道	不住种种果
善知假名相	顶礼世智者

尔时照明净根菩萨摩訶萨。说是偈已。绕佛三匝。去佛不远。瞻仰尊颜目不暂舍。是时莲华胜藏菩萨摩訶萨。从坐而起。整其衣服。偏袒右肩。右膝著地。以种种华而散佛上。复以偈颂。赞叹于佛

众生多取想	能令悉除灭
离畏得欢喜	敬礼牟尼尊
寂灭离诸有	无畏而说法
是名世雄猛	敬礼牟尼尊
知有本空寂	其体不可得
诸有中妙	敬礼牟尼尊
永离于三有	灭除诸结使
离畏得无畏	敬礼牟尼尊
无畏亦无惧	施中得最上
出过一切施	敬礼牟尼尊
离畏得无畏	拔除忧毒箭
解脱于诸法	敬礼牟尼尊

尔时莲华功德藏菩萨。说如是偈赞世尊已。而白佛言。若有众生。于后末世得闻是经。心不惊畏。我当礼敬。尔时离垢意菩萨。于世尊前。复说偈言

常应散众华	智者所修行
得闻是经已	当令得解脱

尔时离垢意菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈曰

佛法甚深广	显说如是经
当有少众生	信受不疑惑
贪著于我见	于身取身想
不信于此经	是名无智者

尔时莲华眼菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

实为诸众生	开示眼目导
-------	-------

如是之经法 唯善者不疑

尔时不思議解脱菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

世号人中尊 众生不思議

说如是等经 闻则无疑悔

尔时常忆念菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

若不忆念者 数数生死中

不著于诸法 修行则无疑

尔时宝衣解脱菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

多衣满一亿 净洁而细致

初摩而缠覆 修行则无疑

尔时施食菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

所设众饮食 具足诸肴膳

日日应常施 修行无有疑

尔时悲行菩萨摩訶萨。于世尊前。复说偈言

应悲诸众生 数数而号哭

此经甚深妙 厌恶不修学

若从地狱来 则乐处地狱

虽似修功德 须臾寻生疑

亲近恶知识 不信甚深法

愚痴网自蔽 如是生疑惑

诸有破戒者 恶心见其过

闻经不信受 诽谤于此行

懈怠少精进 不住于菩提

无智心下劣 不解如是行

众生多乐著	我见心自在
常处于三界	无能修行者
愚痴起恶心	无智染诸欲
乐处于愤闹	作是诽谤行
愚痴少智人	饕餮嗜饮食
不修清净法	故作诽谤行
众生多贪著	偏执取妄想
不识于假名	唯救世能度

尔时能远离解脱菩萨摩訶萨。于世尊前。而说偈言

远离诸众生	如弃于粪秽
虚伪犹泥钱	解脱著果想
譬如坏死尸	其恶甚可厌
若谤如是行	应疾速远离
如贼劫村落	处于旷险路
闻者悉远避	愿莫值是恶
若见坏烂者	厌恶如贼害
有诽谤此经	如是恶莫见

尔时阿难白佛言。世尊。如是菩萨摩訶萨。甚为希有。其意明了。为是自定力耶。为是佛神力乎。佛言。皆是乘佛神力能作是说。亦是此经功德威力。逮得无碍。何以故。如是族姓子。以于六十亿佛所。从于佛口常闻此法不增不减。亦如从我得闻不异。是故亿念过去一切诸禅定力及佛神力。阿难言。如是如是。信如所说。此诸菩萨。现可证知

#### 不退转法轮经现见品第八

尔时阿难白佛言。世尊。若闻是法。次第信解不生疑惑。如是族姓男女。得成就几所福。佛告阿难。若族姓男女。住阿耨多罗三藐三菩提。复以阎浮提满中七宝供养者。是人功德。不如得闻此经次第句义信解不疑其福甚多。置阎浮提满中七宝供养诸佛。假设恒河沙世界满中珍宝供养诸佛。复有善男子善女人。得闻是经次第句义。信解不疑心亦不悔。是人功德复倍于彼。尔时世尊。而说偈言

假使三千界	满中诸珍宝
供养于如来	救度于世间
若佛说此经	有能谛听者
智慧得解脱	其福倍过彼
譬如恒河沙	于此诸世界
七宝悉充满	尽施一切智
于佛之所说	信受是经典
是为解脱智	其福亦倍彼

尔时阿难白佛言。世尊。若有族姓男女。信解是经受持读诵复为人说。得几所福。佛告阿难。如是族姓男女。住无上道。于百劫中修行布施。供养如来。远离此经。百劫持戒百劫忍辱精进禅定智慧。复于百劫得五神通。修世间智具足戒身。若有远离此经典者。是则不名尊重供养于诸如来。若有善男子善女人。信解是经。受持读诵复为他说。其所得福倍多于上。尔时世尊。而说偈言

假使满百劫	一切诸肴膳
供养救世者	不名尊重供
若欲供养者	当受持是经
舍除福报想	修行法供养
如是供养者	是名真供养
以法为供养	如来法身故
假使满百劫	以衣服供养
救世之世尊	多诸衣服施
不名为供养	有能持经者
是名真供养	最上之第一
假使满百劫	常散诸天华
奉上诸世尊	不名为供养
若作第一供	救世能度者
应受持此经	能除果报相

若造七宝塔	为救世建立
一切如须弥	不名供养佛
此为最大供	众供养中上
能持此经者	不见我身相
假使满百劫	修持于禁戒
而不持此经	不名为最胜
听经而持戒	于戒为最上
亦于持经中	而无持经想
不名为犯戒	亦不为破戒
能学此经者	如我之所说
若能学此经	亦善学菩提
虽同学菩提	而实无所学
能如是持戒	此经所显示
于戒得具足	是名持戒者
假设满百劫	有人修忍辱
挝骂不还报	一切皆能忍
乃至截手足	而不起异想
亦不生怨嫌	一切无所念
能行是忍者	具足满百劫
虽修如意忍	而心不为胜
是忍最第一	亦名为善修
若复闻此经	信解而受持
是名最胜忍	第一无有上
若于此经中	闻已能信解

欲求于无碍	无上佛智者
当受持此经	则能速具得
假使满百劫	精进常不坐
经行已过时	除去于睡眠
智者修是经	应为人演说
则得无所畏	是名胜精进
假设满百劫	而得五神通
若不闻此经	不名胜神通
若能持此经	是名胜神通
神通中最上	知义而不著
假设满百劫	常作明智人
成就世间智	决了于世间
若不学此经	不名为智者
若能持此经	乃名为勇健
若能如是知	是名为智者
受持此经典	闻则能信解
显示于此经	智者所行处
若能持此经	应加勤精进

尔时阿难。复说偈言

行满百由旬	或至千由旬
当诣于智者	有是经法处
常应到彼所	为听是经故
听已而信解	其心恒随顺
假满世界火	百千亿由旬

若有此经处	智者宜疾听
若求圣禅定	诸禅中最上
当说如是经	为灭诸结使
若有欲舍去	乐著于世间
为显示此经	如佛之所说
若欲见诸佛	阿閼为最上
于诸受持中	此经为第一
欲得一切乐	修诸菩萨行
应当说此经	速到安乐处
欲见三佛陀	安养难思议
应为演此经	如佛之所说

尔时佛告阿难。善哉善哉。说是经时。族姓男女。若得闻者。心不散乱。读诵此经。远离一切诸亲近处。亦悉灭除一切想识。若欲见佛即便得见。临寿终时。则能面见百千诸佛。何以故。如是族姓子等。为一切诸佛之所护念。说是经已。复能受持读诵信解。亦为他人分别演说

### 不退转法轮经安养国品第九

尔时比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。四众之中。时有童女。名曰师子。与五百童女俱。白佛言。世尊。若有女人读诵此经。复能为他分别解说。得几所福。佛告师子童女。若有女人住阿耨多罗三藐三菩提。受持读诵如是经典为人能说。当知此等是最后女身。更不复受。何以故。已能受持读诵此经为他说故。而心无乱。一切结使皆得除灭。若有女人应起结使。亦令不起。师子白佛言。世尊。云何是女人相。能生烦恼。佛言。师子。若有女人。见他端正女人及诸瓔珞摩尼等宝而自庄严。受于快乐见是事已。便生染著不解观察。譬如画瓶但饰其外。凡愚臭秽亦复如是。不净所熏屎尿充满不知观察。如是等相便生乐著。而起染心。以是因缘常受女身。复告师子言。一切女人多生嫉妒欺诳妄语。心口俱异。或对面语。为乞丐故。往至比丘所而不为法。生嗔恚心及睡调心。但为惯闹。亲近俗事。而于此经作不利益。不肯听受不说不诵。昼夜常起诸烦恼心。远离解脱。有如是等心故。受女身不得远离。是故师子。一切女人皆悉应作如是观察。我当云何断诸结使不令复有。如是女人无利益事。当听是经。受持读诵。亦为他说。何以故。得闻是经分别次第。必能离于一切结使。时师子言。若有女人。读诵此经为他说。求舍女身当可得。佛言。师子。若有女人受持读诵此经典者。是最后女身更不复受。除其方便神通变化现受女者。师子。譬如有人然大火聚。而自投之。既投火已。复作是言。莫烧我身。亦使我身莫作异色。师子。于汝意云何。是人虽作此语。得如所言不。师子答言。不也。世尊。何以故。是大火聚性能烧物灭除身色。佛言。师子。此经亦复如是。能烧一切结使行薪。若欲舍女身相。即得离欲。成就佛法。欲见无量无数阿僧祇诸佛得无碍辩。欲发慈心一切众生者。亦当受持读诵书写此经。是时师子及五百童女白佛言。世尊。我



从定光佛所。得闻是经受持读诵。我今复为无量众生重说显示。尔时阿难白佛言。世尊。今此师子及五百童女。何故不转女身。佛告阿难。汝今谓是师子及五百童女是实女耶。阿难言。如是世尊。佛答阿难。莫作是语。何以故。如此师子及五百童女。皆示现为女身非真实也。何以故。但为未来众生示现变化。怜愍一切诸女人故。现为女像。厌离女身。何以故。若作男形。则不能入一切处。阿难。此师子等亦非男非女。何以故。一切诸法皆非男非女。出过一切法。无相可得。是真照明。阿难。是师子等随顺世法故受女身。为化诸女随已修学。尔时有五百比丘尼。从坐而起。头面礼足白佛言。世尊。我等从今以往。当受持读诵书写此经。为他解说。何以故。我等受此女身无所利益。宜速厌离。自从今日若未解者当令得解。若未闻者当令得闻。初中后夜除其睡眠系念思惟。佛言。诸比丘尼。善哉善哉。汝等发大庄严以自庄严。兴大精进。勇猛第一皆悉厌离乐舍女身。为欲利益一切佛法。受持此经。书写读诵。为他演说。汝等皆是最后受于女身。诸比丘尼闻是语已。踊跃欢喜。皆脱上服以供养佛。作是施已。而说偈言

我等蒙安慰 为得男子身

如来无二言 人中最上说

尔时四部众中。有五百长者夫人。从坐而起整其衣服右膝著地长跪叉手。白佛言。世尊。我等亦从今日受持读诵书写解说。但是女身为他所制不得自在。怀妊十月。云何当得免斯苦耶。何以故。若处深宫为王拘摄。或为父母儿婿禁制。从今已往。当勤精进专行修习。乃至终身受持正法。于是世尊。赞叹五百长者夫人。善哉善哉。如汝所说。汝等从今永舍女身。不复继属承事他人。亦无怀妊十月等苦。离于淫欲及诸胞胎。世世常生净佛国土。尔时阿难白佛言。世尊。如是诸姊。得离女身生何净土。佛言。此诸姊等。当生宝藏莲华光世界。阿难白佛言。世尊。如彼世界。佛号何等。佛言。于彼世界有佛。号一切宝如意王光明如来至真等正觉。今现为彼。为诸众生。种种说法。如是族姓女等。悉生彼国。于彼佛所。得闻此经。尔时长者夫人。闻佛说已。欢喜踊跃。即解瓔珞价直百千。以奉散佛。如是供养。供养已即说偈言

我等蒙安慰 舍离于女身

如来无二言 所说皆真实

女身为最恶 当愿速舍离

凡愚之所迷 不知真实相

胎生女最恶 愿更不复受

得离女胎已 菩提为无上

尔时诸长者夫人。瞻仰如来目不暂舍。释提桓因以天曼陀罗华散于佛上。我等亦当受持此经。佛言。憍尸迦。汝若与阿修罗战时。常使得胜。不令退散。尔时文殊师利法王子。与百千亿众生。皆悉发于善根因缘。文殊师利白佛言。世尊。如来未发菩提心时。我已转此不退法轮。佛言。文殊师利。十方无量亿诸菩萨等。皆发大胜光明犹如日轮。如是大地亦皆六返震动。诸天雨华盈没于膝。尔时阿难白佛言。世尊。以何因缘。大地六返震动。诸天雨华。佛言。是无量百千亿天。闻文殊师利所说。心生欢喜。故雨此华。而作是言。我等皆当受持书写读诵此经。亦愿当得如文殊师利

说如是法得闻经已。心生欢喜。大地一切普皆振动。诸天雨华。尔时阿难白佛言。世尊。是经能成诸大功德。是经甚深最为希有。若有众生。得闻是经一经耳者。当知是人从小功德来。佛言如是。阿难当知。是族姓男女皆已供养过去诸佛。是故今于此会得闻是经心生信解。乃能受持读诵解说。有此经处即是一切天人中塔。利益无量其福不虚。若是经卷所住之处。及能受持乃至书写者。皆应供养如世尊想。闻是经者命终皆得不堕恶道。降伏众魔建立法幢。常然法炬照诸幽冥。能吹法螺到菩提树。击大法鼓开阐法门。雨大法雨。有求法者皆悉满足。显示法界。尽开过去诸佛伏藏。知一切法。除色受想行识想。远离眼耳鼻舌身意想。离一切法想乃至佛想。若闻是经。信解受持读诵之者。是真佛子。皆从法生。阿难。若有善男子等。若欲食法味。坐于道场菩提树下。如我不异。皆当受持诵读此经。为他人说。乃至手持经卷。恭敬供养。阿难白佛言。世尊。于末劫中。当有人能受持读诵。手持此经恭敬供养不。佛言。若今闻经明信解了。于将来世。亦能受持读诵为他解说。手持此经礼拜供养。若有沙门婆罗门天人及阿修罗。今闻此经。于未来世更不闻者。无有是处。何以故。以今闻法因缘力故。若于后世亦得闻法。必能信解。譬如长者多诸男女。其家大富财宝无量。金银琉璃珊瑚琥珀车磔马瑙真珠珂贝。奴婢僮仆象马车乘。有如是等一切财宝。置之于后游行他方。还至本处得此宝不。阿难言得。何以故。此诸财宝本属已故。佛言。阿难。如是法宝。今得闻者。即是己法。后还复闻。我今亦以佛眼。见现在世受持读诵此经典者。后则还得如今无异。若未来世有诸众生。受持此经者皆以佛眼观察。如今所见等无有异。若有诽谤此经典者。我以佛眼明见此人。亦如今日。阿难白佛言。世尊。若人不信不解诽谤是经。当趣何所。佛言。止止阿难。莫作是问。阿难白佛言。世尊。唯愿说之。当使未来众生有不信者闻斯果报。则便恐怖令生信解。佛言。若是诽谤不信果报所受苦痛。与五逆业其罪同等。若以利刀杀害众生。满三千大千世界。于意云何。是人罪报当趣何所。阿难言。是人业报当趣恶道。佛言。阿难。汝今应当作如是知。若恒河沙诸佛入涅槃后。为供养舍利造作塔庙。有人恶心焚烧毁坏。于意云何。是人当得几所罪报。阿难言。如是人等受报甚苦。则不可说亦不可闻。若诽谤此经说其过恶。所得罪报亦复如是不可得闻。何以故。是人毁坏过去未来现在诸佛一切法眼故。佛言。若见有人受持读诵此经典者。而起诽谤轻笑毁誉。教他不信。令使是人。不得读诵如法受持。当知是人其罪甚重复多于彼。阿难言。若满三千大千世界众生。具足十善住菩提道。若有坏如是等人眼者。得几所罪。佛言。是人当于无量阿僧祇劫。所受诸身则常生盲。于地狱中受苦无间。常挑其目。佛言。若有一人于此经中而生诽谤心不信者。我说是人罪亦如彼。阿难言。若有菩萨住于菩提。信解此经受持不疑。当趣何所。佛言。是名随顺供养诸佛等无有异。阿难言。若复有人不信是经而自诽谤。亦教他人令生诽谤。如此人者。当受何身受何等苦。佛言。止止阿难。莫作是问。阿难言。惟愿世尊。时为解说。令此四众。若有疑惑生不信者。闻佛说已。当自悔过得生信心。佛言。若复有人。不信是经向他诽谤。当得十千由旬身。受如是大形获无量苦。阿难言。是人不慎舌故。复有何相。佛言。此人罪报。其舌纵广一千由旬。以五百亿大热铁犁。而耕其舌。复以五百亿大热铁丸。雨其舌上。何以故。不慎恶业诽谤过故。受如是苦。尔时四众闻是语已身毛皆竖。悲泣盈目自投于地。皆共同声唱如是言。世尊。若族姓男女。如是诽谤当获斯罪。是故我今代其忏悔使灭众罪。不受如是大恶果报。今于佛前及余十方无量佛前。我等愚冥不自知过。唯有佛眼实见实证。皆悉忏悔。自今以后不敢重作。犹如婴儿无所识知。不能晓了分别善根。我今至诚深自咎责。惟愿世尊。当垂怜愍受我忏悔。佛言。善哉善哉。是时四众各言。我今诚心自归。所有诸罪悉皆忏悔不敢覆藏。佛言。汝等如是至心忏悔。一切善法无不增长。尔时阿难白佛言。世尊。今此众中有生疑者。恶业罪障亦如是耶。佛时答言。于此众中若生疑者。可即忏悔。所有余罪受报轻微。阿难言。云何受罪轻微。佛言。是人临命终时。诸毛孔中皆悉受苦。喻如泥犁等无有异。何以故。能信如来所说言教。及信无量阿僧祇佛。亦自悔过。阿难。是族姓男女则不舍过去未来现在一切佛眼。若彼欲见无量阿僧祇

佛。及见无量金刚叶莲华光明遍照殊胜妙相。尔时释提桓因现长者身。以种种华散诸四众。唱如是言。当以此华供养于佛。乃至供养如是经典。尔时四众即取诸华以散佛上变成华盖。而白佛言。世尊。以何因缘现是瑞相。今于佛前有是莲华。及无量恒河沙一切佛前。亦复皆有如是等华。佛言。为说是经功德威力故现此瑞。如是相者当知皆是神力所持。尔时阿难白佛言。世尊。佛威神力乃至如是护持法耶。佛言。阿难。实我神力护持是法。乃至恒河沙诸佛亦皆护持。尔时阿难白佛言。世尊。此经当何名。斯经云何受持。佛言。是经名为无著果无有种种诸杂恶报。如是受持。信行法行八辈须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉辟支佛解是假名无有真实。如是受持。名为舍魔。如是受持。亦名六波罗蜜。如是受持。何以故。阿难。若有如是信解受持读诵书写此经为他人说。当知是善男子善女人。即是具足六波罗蜜。阿难言。云何受持读诵书写此经为他人说。即得具足六波罗蜜。佛言。若善男子善女人等。有能信解此经典者。即具足檀波罗蜜。于此法中心不犯戒。是名具足尸波罗蜜。若读是经心忍不退。是名具足羸提波罗蜜。能于此经心不退没。是名具足毗离耶波罗蜜。信乐此经心不散乱。是名具足禅波罗蜜。谛了此经无分别相。是名具足般若波罗蜜。是故此经。与六波罗蜜相应。亦名一切诸佛所说不退法轮广博严净。阿难言。是经名字不可得闻。何况得见。初中后善具足受持。佛言。如是如是。实如汝说。阿难言。得闻此经。是人生死余几所耶。佛言。若人得闻不退法轮广博严净方等经名。此人生死余则千劫。阿难言。若闻此经名字。信解能受发菩提心。是人功德当住何地。佛言。若有得闻是经名者则受阿耨多罗三藐三菩提记。得不退转地。尔时四众前。皆有莲华座若干种色。复有百千万亿种叶。时诸四众踊跃欢喜。各取此华以奉散佛。而作是言。我等皆当为人广说如是经典。分别显示使不断绝。尔时世尊熙怡微笑。作天伎乐。香风时来其气芬馥。多有诸天于虚空中。亦作无量种种天乐。雨诸天香细末栴檀沉水胶香。阎浮檀金末及诸银末。摩尼宝网罗覆其上。及五种色曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。迦迦罗华。摩诃迦迦罗华。一切优钵罗华。拘物头华。芬陀利华。及香瓔珞涂香末香。一切诸天所有供养。遍满虚空。地上人民。亦整衣服散华供养。复有诸余众生。皆以臂脚宝环手钏。解颈诸瓔无量宝冠。以上奉佛。复有诸余众生。以其金银散于佛上。复有诸余众生心皆欢喜。出大音声唱言。善哉善哉。及诸象马出和雅音。虚空诸鸟随类音声以用供养。地狱众生皆得暂乐。畜生众生更相爱念。如父母想。阎罗王界一切众生。亦暂受乐。饿鬼众生。皆悉得除饥渴苦恼。尔时天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。各受快乐。更相慈愍犹如父子。尔时阿难白佛言。世尊。如来今者。以何因缘而微笑耶。尔时佛告阿难。一切四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。若于今世后世闻此经者。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。能为他人广说是经无所损灭。亦如我今分别解说等无有异。阿难。闻此经已心生信解。即是佛种。何况受持读诵修行。当知是人去一切种智则为不远。当得一切智自然智。是故此经名不退转法轮之印。能为诸菩萨等作大利益。亦为一切众生。发于无上道心因缘。能发心已。便于此经具足成就阿难。如来以一切智示诸众生。若复有人。虽离佛智。但闻此经。即得自然智及佛智力。亦即受记。是故此经名为不退转法轮广博严净。亦名成就具足善根庄严方便为作利益行大乘者。阿难当知。尔时如来广说是经。无量菩萨皆得成就无生法忍。无量无边阿僧祇等亿数众生。皆悉得住不退转于阿耨多罗三藐三菩提。佛说经已。文殊师利舍利弗阿难等。及诸四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆大欢喜顶受奉行。作礼而去。

#### 不退转法轮经卷第四

癸卯岁高丽国大藏都监奉敕雕造

# 佛说广博严净不退转轮经（刘宋·智严译）

佛说广博严净不退转轮经卷第一

宋凉州沙门智严译

如是我闻。一时佛在舍卫国祇陀林中给孤独园精舍。与大比丘众千二百五十人俱。尔时世尊于夜后分入无垢光三昧。文殊师利法王子于夜后分入遍照三昧。弥勒菩萨摩訶萨于夜后分入遍炬三昧。尔时尊者舍利弗。于夜后分明相出时。佛神力故从自房出诣文殊师利房。尔时尊者舍利弗。欲入文殊师利房时。遥见佛精舍边有十千莲花回旋围绕。闻大音乐歌颂之声。彼诸莲花出大光明。遍照祇洹及舍卫国。乃至三千大千世界

尔时尊者舍利弗。便不复见文殊师利房。而自见身在文殊师利前立。见文殊师利结加趺坐而入三昧。即便弹指不能令寤。高声警咳亦不能寤。尔时尊者舍利弗。见文殊师利如此神力。自见其身处大海水。欲从其所。以神足力。乘虚还诣本所住房。而不能去

尔时尊者舍利弗。即于文殊师利前结加趺坐。一心瞻仰目不暂眴。时文殊师利与舍利弗东行。过一恒河沙世界到一佛土。其世界名说不退转音声。佛号华光开敷遍身如来。即见彼佛身诸毛孔皆出莲花。其花遍满一万由旬。皆出光明遍照三千大千世界。其华开敷有百千叶。金刚为根光网为茎。阿牟荼马瑙为须。阎浮那提宝为台。其花台上有菩萨坐。已于阿耨多罗三藐三菩提不退转。得陀罗尼具五神通逮得诸忍。以三十二相而自严身。身真金色

尔时华光开敷遍身如来。脐中出一莲花。光色严净有百千叶。金刚为根青琉璃为茎。因陀罗网宝为须。优钵迦娑罗栴檀宝王为台。其花明净尘垢不污空无坐者。尔时文殊师利。往莲花台上结加趺坐。即与花俱上升虚空乃至有顶。还至佛所右绕三匝头顶礼敬。还坐花上一心合掌瞻仰世尊。尔时花光开敷遍身如来。知而故问文殊师利。从何所来。文殊师利白花光开敷遍身如来言。我从娑婆世界来。尔时彼佛有二侍菩萨摩訶萨。一名美音。二名妙音。已于阿耨多罗三藐三菩提不退转。从莲华台下整衣服右膝著地。一心合掌白佛言。娑婆世界去此近远。尔时花光开敷遍身如来告二菩萨摩訶萨言。善男子。娑婆世界今在西方。过恒河沙佛土。文殊师利从彼土来。时二菩萨复白佛言。娑婆世界现在说法佛名何等。佛言。彼佛名释迦牟尼。今现在说法。复白佛言。彼佛世尊为说何法。佛言。释迦牟尼佛说三乘法。复白佛言。云何名三乘。佛言。三乘者所谓声闻乘辟支佛乘佛乘。时二菩萨白佛言。诸佛说法皆不等耶。佛言。诸佛说法皆悉平等。时二菩萨白佛言。云何平等。佛言一切诸佛皆说广博严净不退转轮法。是故平等。时二菩萨白佛言。何故释迦文佛说三乘法。佛言。娑婆世界众生。心乐小法不堪大乘。诸佛如来以方便力说三乘法。释迦文佛出五浊世彼诸众生不能堪受大乘之法。以方便故分别说三。时二菩萨白佛言。释迦文佛于娑婆世界说法甚难。佛言。如是如是。彼佛说法实为甚难。时二菩萨白佛言。我等今者获大善利不生彼国。佛言。善男子。莫作是言。应速悔过。时二菩萨白佛言。世尊。我闻彼国说法甚难。乃无一念乐生彼国。何故悔过。佛言。速舍此语。应当悔过。所以者何。若于此土二十亿百千那由他劫种诸善根。不如彼佛世界。以一食顷。说诸波罗蜜。教一众生。受三自归。奉持五戒。远离声闻心。如是菩萨所行甚难。何况以出家正法发菩提心而作饶益。如是菩萨倍为甚难功德无量。所以者何。娑婆世界多秽恶故。时二菩萨白佛言。娑婆世界有何秽恶。佛告美音妙音。娑婆世界秽恶之事。以我神口尽汝寿量说不可尽。所以者何。彼土众生烦恼厚重。多行贪欲嗔恚愚痴。无量无边诸不善法。我以佛智乃能

## 具知

时二菩萨。即三赞叹。善哉善哉。释迦牟尼。善哉善哉。释迦师子。善哉善哉。释迦仙王。作是叹已。一心合掌忏悔先来诸不善心。若离贪欲嗔恚愚痴。无量无边诸不善法。若曾发心求声闻辟支佛。今悉忏悔。亦欲明净求佛智心顺解脱心。为得佛智故。为一切众生故。以无著善根相应心。持七宝花。其花皆出百千光色。有百千叶。金刚为根。因陀罗宝网为须。优勒迦娑罗栴檀宝王为台。以一切诸宝王为茎。其花明净尘垢不污。可以眼识。不可以手触。犹如幻化果报。从三昧正观生。于虚空中遥散释迦文佛上。所散之花。于虚空中变成花鬘华云华盖宝鬘宝云宝盖缒鬘缒云缒盖。供养释迦牟尼佛。复以百千种色花鬘末香涂香细末栴檀。遥散释迦牟尼佛上而以供养。即于彼处五体投地。顶礼释迦牟尼佛足。作如是言。南无释迦牟尼佛。及娑婆世界诸菩萨摩訶萨。发大庄严成就大精进力诸先旧者。能持正法有大威力。能利益一切众生而作照明。正求一乘。能守护三世佛法城堦。不断佛种住娑婆世界者。作如是言。我今应往彼土见释迦牟尼佛。并诸菩萨摩訶萨及余众生

尔时花光开敷遍身如来。闻二菩萨作如是言。又筹量观察深心所行。复以佛法诫敕安慰告言。善男子。汝今欲往娑婆世界。见释迦牟尼佛。并诸菩萨及余众生者。当生尊重心怜愍心饶益心。所以者何。彼诸菩萨。于甚深法不生怖畏。亦不诽谤。能奉三世诸佛教戒。以无著心种诸善根。不为果报勤行诸波罗蜜。此诸菩萨摩訶萨等。以本愿故生彼佛土。为守护诸佛法城堦故。亦欲遍学一切佛法故。汝等今欲往彼见耶。时二菩萨白佛言。世尊。若承佛神力及三世诸佛威势护助愿欲往见。尔时华光开敷遍身如来告美音妙音菩萨摩訶萨。今欲往者当与文殊师利法王子俱往。善男子当共汝往。尔时美音妙音菩萨摩訶萨。语文殊师利法王子言。我今因仁者力。欲往娑婆世界。见释迦如来。并诸菩萨及余众生。文殊师利言。善男子。我今欲往十方世界。多供养恭敬尊重赞叹礼拜诸佛。为令一切众生入佛菩提得佛智故。时二菩萨语文殊师利言。我今亦共仁者。至十方世界。多供养恭敬尊重赞叹礼拜诸佛。如仁者。为一切众生入佛菩提得佛智故。我亦随学。尔时文殊师利。顶礼花光开敷遍身如来。右绕三匝尊重恭敬。与彼菩萨并尊者舍利弗。受佛教已一心瞻仰渐渐却退。以如幻花而用散佛。以众花鬘聚涂香末香聚诸幢幡盖聚。皆是先佛威神之力。能生欢喜踊跃欣乐。以供养佛以供养法。为令众生得解脱故。供养佛已。犹如壮士屈伸臂顷。于彼佛前忽然不现。在东方恒河沙佛前自然而现。皆悉如上说广博严净不退转轮法。彼佛世界无有女人。亦无声闻辟支佛乘世界庄严皆如莲华开敷遍身如来佛土。菩萨庄严充满其国亦复如是。彼国诸佛脐中皆出一大莲花。文殊师利而坐其上。恭敬供养现诸神变皆亦如上。南西北方四维上下亦复如是。一方面恒河沙诸佛如来。文殊师利而现其前。彼诸世尊。皆说广博严净不退转轮法。亦遣侍者菩萨摩訶萨。此诸菩萨下莲花台。一心念佛合掌恭敬咨问彼佛。云何名三乘。亦欲因文殊师利威神力往娑婆世界见释迦牟尼佛听受法教。文殊师利皆悉安慰。十方世界诸菩萨摩訶萨。我当共汝至娑婆世界。见释迦牟尼佛。如是时间于此娑婆世界阎浮提中夜犹未晓

尔时尊者阿难。从房门孔有光来入。即从床起出自房时。见有光明照祇陀林日犹未出。见祇陀林大水盈满。其水澄清无诸扰浊。房舍园林悉皆不现便作是念。今日必说未曾有法故现斯瑞。尔时尊者阿难。举足入水不没不湿。心生欢喜诣佛精舍。见一万莲花回旋围绕世尊精舍。闻大音乐歌颂之声。彼诸莲花出大光明。照祇陀林及舍卫国。乃至三千大千世界。佛威神故乃令阿难。心生欢喜。右膝著地一心合掌顶礼世尊。如是时间天已明了。尔时佛精舍边回旋莲华中有一莲华。忽然而来至祇陀林处中而住。尊者阿难。见是事已便作此念。我今应往为佛世尊敷置法座。所以者何。今有此瑞必说大法。尔时阿难为佛世尊敷置法座。当尔之时。大地六变震动。乃至十方恒沙世界皆亦

震动。动遍动等遍动。起遍起等遍起。震遍震等遍震。摇遍摇等遍摇踊遍踊等遍踊。吼遍吼等遍吼。是时天雨优钵罗华波头摩花拘物头华分陀利花。如是等花遍满三千大千世界。华果诸树自然而现。时比丘僧欲出祇陀园门而不能出。见祇陀林大水盈满。其水澄清无诸扰浊。房舍园林悉皆不现。唯见大光遍照祇洹。集在房门而作是言。今现此瑞必说大法

尔时世尊从三昧安祥而起。出自精舍升所敷座。当尔之时。释迦牟尼佛及十方佛放大光网。其光皆有百千种色照明正法。令诸众生欢喜故。尔时文殊师利。游诸佛土皆与二菩萨俱。所经佛土皆悉礼拜供养诸佛尊重赞叹。为众生故。为得佛智故。为摄众生受教化故。现不可思议神变之事。随其所乐而为说法。时文殊师利法王子。知释迦牟尼佛已升法座。与诸菩萨摩訶萨。从地踊出住于佛前。与无量阿僧祇百千万亿那由他菩萨摩訶萨。绕释迦牟尼佛满百千匝。持百千万种种色花。其花有不可思议百千万叶。皆生欢喜踊跃欣乐以散佛上。所散诸花遍满三千大千世界。复以优迦娑罗细末栴檀而散佛上。复以种种花香。其香亦有百千种色。常出戒香忍香精进香禅香慧香智方便香神通香六波罗蜜香无所著香具诸道品方便之香。其栴檀香。能生欢喜踊跃欣乐。其香光明。皆是十方诸佛神力之所守护。为供养释迦牟尼佛。故发大精进勇猛精进超胜精进坚固精进无等等精进。供养释迦牟尼佛。尔时文殊师利与诸菩萨摩訶萨。便庄严此土。化作八楞摩尼宝树八觚分明。亦有种种宝树庄严。宝盖幢幡以摩尼宝网。及诸铃网而严饰之。变此大地成摩尼宝。于其地上造诸堂阁。窗牖都栏妙宝墙壁。大小诸河泉源花池。优钵罗花波头摩花芬陀利花摩尼宝花。充满其中以甘露水。其水八味流注池中。有种种鸟游集其上。作是变现为令众生心欢喜故。为得佛智故。发大堪忍故。发菩萨心故。现如是等无量神变。是诸佛力。亦是文殊师利法王子力。亦是释迦牟尼佛本愿之力。尔时文殊师利及诸菩萨摩訶萨。作是神变已住于佛前

尔时世尊放从法生光。遍照文殊师利及诸菩萨摩訶萨身。为令坐故。佛便微笑身出莲华。其花有百千种色出。无量百千不可思议光。金刚为根。因陀罗宝为须。优迦娑罗栴檀宝王为台。在虚空中。诸菩萨摩訶萨。于其华上结加趺坐。释迦牟尼佛。于自脐中放一光明。其光名曰照诸众生最胜金刚王。即此光中有亿那由他莲花。其花亦出若干种色。其色寂静无量无边过于日光。清净香洁遍照十方。其莲花中自然变成微妙花帐。而是花帐诸佛所护。从法性生安隐寂静。顺解脱门空无相无作。不生不灭相应。逾过三世平等眼所见。文殊师利安坐花帐身相显现。一心合掌正念观佛。所谓佛能通达一切诸法。能生金刚三昧。于一切法无所得三昧。尔时世尊。知文殊师利。及十方诸佛所使菩萨摩訶萨。乐求法者专向一乘。已于先佛种诸善根。为文殊师利之所守护无怯弱心。勤修精进求佛菩提。如是等众安隐坐已

尔时世尊告阿难。汝往遍告祇陀林中诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。使集听法。时尊者阿难诣诸比丘房而告之言。诸大德。世尊今敕汝等来集听法。诸比丘言。大德阿难。我等先见此瑞不能得往。阿难言。以何事故而不能往。诸比丘言。我等见祇陀林中大水盈满。其水澄清无诸扰浊。大光遍照。房舍园林悉不复现。以是事故不能得往。时尊者阿难。还至佛所白佛言。彼诸比丘不能得来。所以者何。彼作是言。我等见是祇陀林中大水盈满。其水澄清无诸扰浊。大光遍照。房舍园林悉不复现。以是事故不能得来。佛告阿难。彼诸比丘。于非水中而作水想。不但于非水中而作水想。亦于非色中而作色想。非受想行识中作受想行识想。非坚信作坚信想。非坚法作坚法想。非八人作八人想。非须陀洹果作须陀洹果想。非斯陀含果作斯陀含果想。非阿那含果作阿那含果想。非阿罗汉果作阿罗汉果想。非声闻乘作声闻乘想。非辟支佛乘作辟支佛乘想。阿难。汝往重告诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷来集听法。此法皆是汝等昔所未闻。时尊者阿难。复往诸比丘所而告之言。诸大德。世尊告敕汝等来集听法。如是音声遍舍卫国。诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷普闻此声。时尊者

阿难。知四部众闻此语已。还至佛所而白佛言。我以遍告四众来集听法

尔时世尊告大目犍连。汝速往诣三千大千世界。遍告诸菩萨摩訶萨发大庄严者。及诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉捷闼婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人与非人敬信佛法僧久种善根者。集祇陀林听受正法。此法汝等昔所未闻。天人阿修罗及余世间所不能转。唯于先佛所久种善根。乐求大乘最胜乘第一乘无上乘无等等乘菩萨摩訶萨。发大庄严勤行此法者能受能转。时尊者大目犍连受佛教已。即于佛前忽然不现。犹如壮士屈伸臂顷。遍至三千大千世界。菩萨摩訶萨。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉捷闼婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人与非人。敬佛法僧久种善根者。而告之言。世尊告敕。汝等来集听法。尔时大目犍连。承佛威力及己神足。还至佛所白佛言。诸听法众皆悉已集。尔时四众普来集会。纵广一千由旬在上诸天及余众生。住虚空中者。纵广五千由旬

尔时文殊师利法王子白佛言。世尊。今此四众诸来集者。一心合掌顶礼如来。供养恭敬。世尊威德未敢就坐。唯愿世尊。垂哀听坐。尔时世尊。熙怡微笑。是时有无量阎浮那提金色莲花。从地踊出。各百千叶。尸利迦宝为根。因陀罗尼宝为须。赤真珠为台。七宝为茎。大如车轮。诸来会者。在于佛前皆坐其上与文殊师利诸来菩萨摩訶萨。三十二相而自庄严身真金色。入于三昧身出光明。尔时文殊师利。及诸菩萨摩訶萨。诸来四众。莲花台上曲躬恭敬。一心合掌瞻仰世尊。时文殊师利白佛言。世尊。今此四众虚空诸天皆已坐定。唯愿如来等正觉。说广博严净不退转轮法。今此会众比丘比丘尼优婆塞优婆夷百千诸天。皆生须陀洹果想斯陀含果想阿那含

果想阿罗汉果想声闻乘想辟支佛乘想。唯愿世尊。为除此众如是诸想。以何因缘。世尊。说须陀洹果斯陀含果阿那含果阿罗汉果声闻乘辟支佛乘。世尊默然。时尊者舍利弗白佛言。世尊。我夜后分明相出时。从自房出诣文殊师利房。欲入房时遥见佛精舍边。有十千莲花回旋围绕。闻大音乐歌颂之声。彼诸莲花出大光明。照祇陀林及舍卫国。乃至三千大千世界。如是之相是何先瑞。佛告舍利弗。此是文殊师利所请法瑞。尔时阿难白佛言。世尊。我夜后分房门孔中有光来入。即从床起出自房时。见有光明照祇陀林犹如日出。见祇陀林大水盈满。其水澄清无诸扰浊。房舍园林悉皆不现。如是之相是何先瑞。尔时世尊告阿难言。此是文殊师利所请广博严净不退转轮法瑞。尔时世尊即为阿难。而说偈言

佛乘无有上	清净无浊秽
文殊无畏者	今问如此事
是乘无分别	无漏无戏论
文殊无畏者	今问如此事
此乘无所有	毕竟无所生
是处不可著	文殊今已问
是中终不说	出生于诸果
诸佛导世者	说此微密语
菩提无音声	亦无来去相

文殊无畏者	今问如此事
虽说诸音声	其性不可得
文殊所问法	无音声文字
音声犹如风	无性无住处
文殊所问法	远离诸音声
阿难今善听	文殊所问法
诸佛微密语	宣说菩提空
诸佛菩提法	皆悉空寂相
无有诸方所	亦无有住处
菩提如虚空	无生亦无灭
亦无来去相	唯佛能显示
犹如虚空中	无有诸相貌
文殊今问此	妙净菩提法
去来今诸佛	等说此菩提
非是可见法	亦无能见者
如此法性相	以音声显现
法界与菩提	二俱不相见
净檀波罗蜜	尸罗亦复然
能净忍辱者	显现佛菩提
能净于精进	禅定亦复然
净慧净智者	能显见菩提
能净于方便	到神通彼岸
无依无猗者	以声说菩提
我说三乘法	诸果差别名



随其所乐闻	分别而为说
五浊世众生	其心多怯弱
畏佛智慧故	不趣佛菩提
成就第四果	名曰阿罗汉
从声得悟者	是名为声闻
我说缚解相	因缘各差别
晓了此诸缘	能现见诸法
便名阿罗汉	亦号辟支佛
通达无生法	是名为菩萨
空三昧无作	无相无所有
从此解脱门	能入于涅槃
于前中后际	终不生染著
已离于方所	是故名无为
阿难汝当知	文殊问甚深
能解微密语	不分别诸果
文殊住一乘	不分别诸法
以是故问佛	诸果相所以
三世皆平等	空寂无性相
远离语音声	不分别菩提
文殊所教化	诸来大菩萨
二十恒河沙	其数不减少
今来诣我所	欲闻菩萨行
亦欲听三乘	种种差别相
文殊无畏者	为除彼疑心

是故今问我 果相及乘相  
此是佛威神 亦是本愿力  
为拔苦众生 分别说三乘  
文殊无畏者 殷勤劝请我  
唯愿大法王 说菩萨所行  
百千亿诸天 供养佛世尊  
皆著诸果相 愿除此疑心  
今此四部众 比丘等来集  
著诸果音声 不解微密语  
为除彼疑故 文殊今问我  
以是众因缘 诸菩萨来集

### 广博严净经卷第一

### 佛说广博严净不退转轮经卷第二

### 宋凉州沙门智严译

尔时阿难白佛言。文殊师利法王子。问佛世尊广博严净不退转轮法耶。佛言。阿难。如是如是。文殊师利法王子。问我广博严净不退转轮法。所以者何。诸佛世尊。皆转广博严净不退转轮法。阿难白佛言。以何因缘。世尊。说坚信坚法八人须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉声闻辟支佛耶。世尊。彼之所行是菩萨法耶。佛告阿难。如是如是。彼所行者是菩萨法。所以者何。五浊众生心乐小法不求大乘。是故诸佛以方便力随众生性而为说法。以诸众生多乐小法不堪大乘如来以方便力观其深心。令发道意入佛智慧。阿难。如来以如是方便度诸众生到安隐处。无为无作离心数法。皆悉平等永灭苦乐。无有方所亦无住处。安隐寂静无余涅槃

尔时世尊说是语已而便默然。时尊者阿难问文殊师利言。以何因缘故如来默然。文殊师利言。尊者阿难。以诸众生闻说是法少能信者是故默然。世尊说微密之语。唯我能了。今四部众咸生此疑。以何缘故。世尊说坚信法乃至声闻辟支佛耶。今此百千万亿那由他诸天。亦有百千万亿那由他诸菩萨摩訶萨。皆生疑心。世尊何故说坚信坚法乃至声闻辟支佛乘。以佛默然而不说此难信法故。诸河泉源小大诸水湛然不流。空中诸鸟亭住不飞。日月不行。一切灯炬无复光照。一切众生无有威光。所以者何。世尊默然而不解说难信法故

尔时世尊所住精舍。一万莲华回旋围绕者。皆发此言。唯愿世尊。说广博严净不退转轮法。所以者何我等曾于此处闻九十二亿百千那由他诸佛皆说此法。是时尊者舍利弗白佛言。世尊。愿说广博严净不退转轮法。所以者何。我夜后分与文殊师利法王子。至东方恒河沙佛土。是诸如来皆说此

法。南西北方四维上下。无量无边不可计数诸佛世尊皆宣此法。时虚空中有八十万五千那由他诸天。白佛言。世尊。愿说广博严净不退转轮法。所以者何。我等曾于此处。闻九十二亿百千那由他诸佛皆说此法。尔时尊者阿难白佛言。世尊。以何因缘。说坚信坚法乃至声闻辟支佛。今此四众咸皆默然。乃至无有警咳之声。今此会中百千万亿众生皆生疑惑。世尊何故。说坚信坚法乃至声闻辟支佛乘。唯愿世尊。拔此大众心中疑箭。此诸大众是佛时证。佛告阿难如是如是。诸佛世尊所说之法皆有时证。阿难白佛言。谁是证耶。佛告阿难。法是我证。诸佛如来以法为证而有所说

佛告阿难。谛听谛听善思念之。吾当为汝分别解说。菩萨摩訶萨。名曰坚信。乃至名曰辟支佛乘。时尊者阿难。诸大声闻。皆悉一心听佛所说。佛告阿难。菩萨摩訶萨。令无量无边阿僧祇众生信佛知见。信佛知见已。不著色不著受想行识。以不著色不著受想行识故。是菩萨摩訶萨名为坚法。复次阿难。菩萨摩訶萨。信诸佛所说法皆悉空寂。信此法者。是菩萨摩訶萨。名为坚信。复次阿难。菩萨摩訶萨。信于佛智。便作是念。我等亦当成就此智。亦不见此智。是故阿难。菩萨摩訶萨名为坚信。复次阿难。菩萨摩訶萨。于五欲乐不生欣乐成就信力。是故菩萨摩訶萨名为坚信。复次阿难。菩萨摩訶萨作是念。如佛世尊。以不可思议法施诸众生。我亦应学以不可思议法施诸众生。如是菩萨摩訶萨名为坚信。复次阿难。菩萨摩訶萨心生欢喜舍一切物。乃至自身尚以布施。何况余物。信行此施而不倚著。于一切处不生悭吝。以此因缘回向菩提。亦不起菩提见。是菩萨摩訶萨名为坚信。复次阿难。菩萨摩訶萨信心清净无有怯弱。于佛法僧心得淳净。守护六情无所愿求。无信众生。于佛法僧令生信乐。已生信乐心不放逸。发菩提心不著心相。信知六界与法界等。云何信知。所谓此界以诸音声文字故说实不可得。信知诸行是无常苦空无我之法。亦信无漏圣戒非戏论法具诸三昧。信一切众生即是灭界。众生之相即是灭相。以无依心见诸众生即是法界。而于此法不见法界。所以者何。法界即是众生无心之界。菩萨摩訶萨如是信者名为坚信。一切众生无有住处。所以者何。自性空故。亦复不见众生形相。见诸众生同涅槃相。所以者何。众生界空。是故即见是涅槃相。若有能信如是法者。令多众生得如是信。是故阿难。菩萨摩訶萨名为坚信。尔时世尊欲重宣此义。而说偈言

能令诸众生	信向佛知见
心不生染著	是名为坚信
信诸佛说法	其性相皆空
能信解此法	是名为坚信
信诸佛知见	是不可思议
发心而勤求	我应得是智
不生信乐心	贪求五欲乐
是信力成就	是名为坚信
信诸牟尼尊	以法施众生
我亦应随学	是名为坚信

信能行布施	乃至舍自身
亦不生施想	是名为坚信
信能施一切	不生悭吝心
尽回向菩提	是名为坚信
信向于诸佛	其心无秽浊
亦信无心法	是名为坚信
能守护六情	亦不复愿求
已信解此法	是名为坚信
诸不信众生	以信而建立
令随顺佛法	是名为坚信
以此信向心	尽回向菩提
而不得心相	是名为坚信
知六界平等	即与法界同
以音声分别	不得诸界性
信诸行无常	苦空无有我
成就是信力	是名为坚信
信无漏圣戒	非是论戏法
具戒三昧者	是名为坚信
信诸众生界	即是灭界性
能信如是相	是名信中信
众生无依性	即是诸法界
如此诸法界	其性难思议
若能如是信	随顺彼法相
此无畏菩萨	是名为坚信

信诸众生身 毕竟无所住  
 其性本空无 是故无处所  
 众生是涅槃 其性即空故  
 以是义显示 寂静涅槃相  
 若能如是信 名无畏菩萨  
 如是诸众生 皆名为坚信  
 阿难善受持 亦如是宣说  
 若有如是信 是名为坚信  
 如是等诸法 余无量无边  
 佛为诸菩萨 说是差别相

如是阿难。如来应正等觉。以方便力为声闻人说菩萨摩訶萨名为坚信。复次阿难。今当为乐此法众生。复以偈颂说菩萨摩訶萨名坚信义。尔时世尊。即说偈言

皆共和合一心听 我说佛子诸功德  
 布施持戒及精进 忍辱禅定智慧身  
 信向乐求如是法 不信者信佛净智  
 有如是信名菩萨 导化世间无厌倦  
 信解诸法无分别 其性空寂佛所说  
 若能善解如是法 是名菩萨坚信者  
 信佛知见无有量 发心欲求如是智  
 无上大人所有智 我当何时得此智  
 不信欲乐是净法 不为欲因行恶业  
 以信力故乐求法 有此胜信名菩萨  
 信诸如来以法施 我亦应当如是学  
 佛所说法随顺行 有此胜信名菩萨  
 信能舍此上肴膳 象马金宝及奴婢

男女眷属所爱妻	大小村城及国土
亦以手足支节施	破骨出髓无所畏
耳鼻眼目及以头	有此胜信名菩萨
信知此身内无主	是故能以惠施他
亦复能以妙法施	以是因缘求佛智
信能舍此无我身	见来求者心欢喜
如是众生我善友	为菩提舍危脆身
信如是法菩提因	以清净心化世间
闻法不疑佛知见	有此胜信名菩萨
知眼无常及耳鼻	舌身及意亦复然
知是虚伪不牢固	为菩提因悉能舍
见苦众生无信手	化令住信能信施
自住慈心愍世间	皆令信佛最上智
见著六尘行恶者	化令回心趣佛智
不得此心菩提因	能信菩提无心相
见诸众生界无智	不知六界是平等
此法皆同法界相	以音声说不可得
见诸众生在生死	无常计常痴冥中
教信诸行是无常	令信解空无有我
见诸众生行恶戒	教令信佛无上戒
自净戒定诸功德	有此胜信名菩萨
见诸众生多懒堕	教令信佛大精进
知精进力自调伏	能持此信名菩萨
见愚众生计寿命	教信阴身无有寿

了知灭界同法界	若知此法是胜信
分析此身无去住	虽复异世业不亡
所造善恶诸业因	终不远离此法性
见众生性无依法	此界亦同诸众生
法界平等不思议	无畏菩萨如是信
佛说此信无有二	勤修善行知诸法
亦为他说如是信	而不染著于三有
信如是等众生性	无有决定常住处
空不可取无相法	能信是法名菩萨
是诸众生如空定	亦不寂静涅槃界
不可说有诸性相	知是法者名持信
见诸众生信边法	以寂静法而导之
故于三界得高称	亦名持信胜菩萨
若有如是妙胜信	发无畏心乐求法
我法若有黠慧人	广向时众而宣说
已说坚信诸功德	及余种种差别相
不著三界清净心	怜愍众生良福田
长夜布施自调伏	住清净戒修忍辱
精进修定及智慧	行菩萨行心调伏
以诸相应方便智	导众生到安隐处
能令不堕诸恶趣	有如是智名菩萨
以真净心动世界	震起波踊有六种
光照华上坐菩萨	皆说寂静空无法
东方国土及南方	西方北方亦复然

上方下方及四维 皆同说此寂静法  
 宁舍身命不疑佛 亦教他人信佛智  
 若诸众生有是信 佛及行者能证知

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名为坚法。阿难当知。菩萨摩訶萨。于佛正法终不退转。受持佛法为他宣说终不毁犯。于不可思议真如法界。应当逮得如是等法。坚心受持而无怯弱。能观诸法真实之相不生染著故。而于此法无所受持。于法非法亦不生著。应如是持乐求诸法。求已能受。受已能持。持已能说。欢喜调柔易可共住。常乐宣说寂静之法。不动法界能逮诸法真实之相。于诸法中善得调伏。亦不毁损常住妙身。如此之身常住故妙。应知此身无始无终无聚无散。应如是知。如佛世尊。为诸菩萨分别解说。于此法中亦应逮得。见一切法清净无垢。善解诸法无可著处。诸法性虚不可得见。以不见故无所受持。宣说法界无相无性。无有言说亦无所有无有思想。远离思想心不可得。其性寂静离诸音声。无有言说非境界法。常乐受持宣说是法。而于是法心无所依。以如是等无所有法。种种差别为菩萨摩訶萨说。而于此法不作合散无种种相。如其所说皆已逮得。已得此法名为性地。性地菩萨摩訶萨。乃至少法中不生来去想。已能受持不来去法。而于此法不生增减亦无聚散。若能受持不增不减不聚不散。如是等法是名坚法。菩萨摩訶萨于诸法性得无所得。以于此法性无所得故。是菩萨摩訶萨名为坚法。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

于诸佛正法 而无所退转  
 能持如是法 是名为坚法  
 未曾有毁犯 不思議法界  
 能逮如是法 是名为坚法  
 久发心受持 诸佛所说法  
 心无有怯弱 是名为坚法  
 于一切法性 正趣而勤求  
 不生染著心 是名为坚法  
 不著亦不住 亦能教示他  
 能持如是法 是名为坚法  
 调柔易共住 宣说寂静法  
 不动彼法性 是名为持法  
 了知诸法体 而无有性相  
 于此法决定 是名为持法



亦未曾毁损	常住真妙身
当知此身者	即以法为体
此身无终始	诸法之所成
于此无增减	是名为持法
佛为诸菩萨	宣说诸法相
能得如是法	是名为持法
此界性自空	于法无染著
能持如是法	是名为持法
观察一切法	性空不可见
以不见法故	亦复无所持
以无所持故	能显示法界
无性相音声	其体无所有
远离诸思想	心亦不可得
以不得心故	名不可思议
已远离心想	宣示寂静法
无音声境界	名不可思议
能持如是法	亦复无所信
不依无所信	不依无所有
佛为诸菩萨	宣说如是法
不合亦不散	亦无种种相
若说于此行	得住于性地
已住于性地	即名性地人
住性地菩萨	毕竟无所依
能持如是法	是名为持法

以是故阿难	菩萨摩訶萨
于法无所得	即名为持法
若有诸众生	佛道生远想
以方便力故	令到究竟处
如是法及余	为诸菩萨说
以微妙方便	显示佛知见
持法大明人	唯佛能证知
及修行此法	无畏诸菩萨
不可思议智	说持法差别
法非法清净	安住是法中

如是阿难。如来正等觉。以方便力故为声闻人。说菩萨摩訶萨名为坚法。复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名为八人。阿难当知。菩萨摩訶萨。已过八邪修八解脱不著八正。过凡夫法而无所作。逮平等道过凡夫法。勤求菩提不得菩提。离诸邪见而修正见。逮平等道离自身相。虽未得佛身。而求菩提离众生想。而修佛想逮平等想。离众生擘窟法求无擘窟法。于诸法中而无所住。所以者何。不见有法而可住者。过世间法开通圣法已逮灭界。亦不得世间及出世间法。远离有无是法非法。善能观察断常二边。观去来现在心相。乃至菩提心相亦不可得。所以者何。已逮众生心相平等法故。是以毒不能害火不能烧刀不伤身。所以者何。已能远离诸境界故。虽未得佛行。已于诸趣无有决定。所以者何。菩提离诸趣故。菩提趣者安静无为。菩提性空无有处所。是以刀不伤身名不可害。其乘速疾名不可害。所以者何。速达此乘无有挂碍。以是事故刀不伤身。亦有遍缘众生慈菩提行慈。一切众生界不可得。无所行慈一切法空慈。趣寂静界慈。离嗔恚慈。行智明慈。能照菩提。众生界不可得慈。遍缘众生故刀不能伤。知欲色无色界皆悉平等。亦知法界平等如菩提无种种相。不可知不可著无戏论无垢秽。安隐寂静离诸音声。菩萨摩訶萨能了知是界。于诸趣中所有言说音声皆能了知。所以者何。以于无来去法界中得无住法忍故。善知一切众生言音。而为解说寂灭之法。不作是念。我于是时为此众生说法。已远离我想诸音声故。知诸法寂静故。于诸法中不取其相。不可得故。不著言说故。是菩萨摩訶萨名为八人。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

已过于八难	正住八解脱
不著八正见	是名为八人
已过凡夫法	而不住正道
处中离二边	是名为八人
已过凡夫法	而离求菩提

不得菩提相	是名为八人
远离诸邪见	能修行正见
逮得平等道	是名为八人
远离自身相	而不住菩提
虽未得佛身	是名为八人
除去众生想	能修行佛想
已逮平等相	是名为八人
离众生揶揄	求无揶揄法
不住于诸法	是名为八人
已过世间法	而开通圣法
成就于灭界	是名为八人
诸佛所说法	及余世间法
不得此法相	是名为八人
见有是一边	见无第二边
能舍如是见	是名为八人
观察中道法	及与断常边
知是平等想	是名为八人
不得过去心	及与未来心
现在心不住	是名为八人
所说最初心	能生菩提者
此心不可得	云何得菩提
若能逮得此	不得菩提心
故毒火不能	伤害坏其身
其趣虽不定	遍修如是行

逮无去来法	故名不可害
菩提无趣相	以音声故说
善解音声相	故名不可害
去相不可得	来相亦复尔
音声说去来	故名速疾乘
是故名安隐	亦名为空无
亦名速疾乘	亦名不可害
如是速疾乘	菩萨应通达
无能挂碍者	是故名不害
设以利刃刀	不能伤其身
不见于身相	故刀不能害
遍缘众生慈	及以菩提慈
行菩提慈故	不为刀所害
无行无众生	不得众生界
寂静无生慈	遍缘众生慈
远离嗔恚慈	及行智明慈
能照菩提慈	遍缘诸众生
解刀是空法	善修于身相
未得菩提道	不为刀所害
已逮寂静界	远离诸恶趣
恶业不能障	不为刀所害
远离于无明	已证知明法
逮得菩提照	是名为八人
能知欲色界	无色界是空

皆悉是平等	是名为八人
界与菩提等	无有种种相
无智无分别	清净无戏论
已逮此平等	菩萨无所依
所说诸音声	能遍至诸趣
来去诸音声	皆归于法界
于无住法中	得此最上忍
善解众生音	为说寂灭法
不生如是心	我为彼说法
已过音声法	不取种种相
知诸法寂灭	是名为八人
已过诸音声	通达音声界
不著音声者	故名为八人
阿难以是事	是名为八人
虽作如是说	其实不可得

如是阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名为八人

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名须陀洹。阿难当知。不可思议佛道名须陀洹。菩萨摩訶萨住无所住近于佛道。不受诸法无所依倚亦无所缘。不住诸法毕竟无生。菩萨摩訶萨为得是道故。坚固精进坚固思惟无有懈怠。终不违逆心无所依。诸佛所乘无上最胜出要之道。不著此道亦不住中。以如是道推求诸法。虽复推求而无所得。而于彼道不动不住。于道想生死想佛想能生平等。于结障法平等诸法。平等诸佛平等。远离身见能生佛见开悟诸见。修对治想已过我想。阿难。以是事故。菩萨摩訶萨名须陀洹。不著佛道逮无染道。不疑佛菩提。不选择戒。乃至不见佛戒。以不见故。不选择戒不分别戒。永断三结不住三界。已逮佛道离众生想。无所依止离依止法。专求佛道得安隐寂静道不惜身命。以欢喜心能舍一切物。颜貌和悦无有鬻鬻。为菩提故而行布施。无有少物而不能舍。为济苦众生故。令到涅槃故。为修有相法故。得无相法故。离众生想入众无畏。说寂静法净菩提道。无所怖畏。乃至无有死畏。所以者何。以逮得寂静法。远离尘垢安住佛道。善修恶趣诸平等想无戏论道。阿难。以是事故。菩萨摩訶萨名须陀洹。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

不思議佛道 名為須陀洹

若有住此道	必流入菩提
此道如虚空	不依一切法
无缘无所住	所有不可得
菩萨坚精进	能逮如是法
诸佛导世者	无上出要道
不染著此道	亦复不住中
以此道推求	不见一切法
此道无动摇	亦复无住中
不懈怠如佛	不逆无所畏
所说生死相	佛想亦复然
能于此平等	知是须陀洹
诸结及与障	能覆佛道者
皆悉能远离	是名须陀洹
能断于身见	而生于佛见
开悟诸邪见	善修对治想
善修自身想	知我想过患
是名须陀洹	不著于佛道
设生此犹豫	我不得菩提
即得无染著	而求于佛道
亦不选择戒	不愿佛尸罗
已断于戒想	不分别尸罗
永断于三结	不住于三界
已逮得佛道	善修众生想
以无所缘道	而求于菩提

已逮寂静道	佛无垢菩提
好乐行布施	和颜无攀蹙
不惜于身命	为无戏论道
为苦恼众生	一切皆能舍
令过须陀洹	妙胜果之上
远离诸有想	善通达无相
以是故无有	恶名诸怖畏
所说法非法	二俱能远离
于中不染著	无有恶名畏
若入大众时	其心无所畏
宣说寂灭法	已净菩提道
若起众生想	能生其真实
以是故无垢	远离一切畏
已离一切怖	乃至无所畏
已得寂静道	安隐无有上
知恶趣平等	而不生怖畏
此道现在前	无有吾我想
菩萨如是法	名为须陀洹
为乐小法者	而作如是说
以微妙方便	宣说于佛法
于道放逸者	令入如是法
诸佛之导师	舍方便而说
为诸久行人	求最胜道者
以是故阿难	我说须陀洹

黠慧诸众生 能解了是事

以是故阿难 我说须陀洹

不黠慧众生 谬分别是事

凡小无智心 不解微密语

愚心起诤讼 不解微妙义

满足多百法 乃名须陀洹

以须陀洹名 显示诸佛法如是阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名须陀洹

### 广博严净经卷第二

### 佛说广博严净不退转轮经卷第三

宋凉州沙门智严译

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名斯陀含。阿难当知。菩萨摩訶萨。随学佛智解了菩提不从缘生。为无缘智故而求佛智。以众因缘求无处所禅。而求佛智得烧烦恼法。烧诸烦恼得佛平等法。求未得法如诸佛阿罗诃三藐三佛陀。虽度众生而不动众生。求不动众生界。有诸众生慧心微薄。愁忧苦恼不解法界。欲令此众住于智故而求佛智。于根力觉道解脱三昧。先自觉悟觉悟众生。而求佛智所可用智能至道场。为得此智。而求佛智佛眼。是不可思议无障碍眼。恒以此眼利益世间。为求是智眼故。求智中胜智所可用智。知一切法如如亦不可得。此智所可用智。令一切众生住是智中。所谓不住一切法智。以是事故而来此间。来已见众生界。是不可思议界。求是界已不得此界。众生从何而生。不知众生生处。从众生界有差别名。观察法界众生界时。不见是差别相。见众生界尽入法界。见法界是平等道佛法道是众生不可得道众生平等智道。为求是无比智故。此智清净离尘垢。不得此智不可以此智求。知此智是无所知智。菩萨摩訶萨。以此智故而有差别。未得此智。为求此智而来此间。阿难。以是事故。菩萨摩訶萨名斯陀含。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

随学诸佛智 其智无有上

以求佛智故 是名斯陀含

所说众因缘 能生于菩提

为如是缘故 是故来此间

所说无处禅 能烧诸烦恼

以是故来此 为生此禅故

先所未得法 一切智所行



我亦欲求故	而来自于此间
不动诸众生	法界亦如是
为不移动故	是故来此间
苦恼无黠慧	愁忧诸众生
欲令如是众	住佛无量智
诸根力觉道	解脱及与禅
自觉觉他故	而求于佛智
能趣向道场	先佛所行法
为求此法故	是故来此间
为求如是智	不思議佛眼
求如是眼故	而来自于此间
诸佛导世师	所行巧方便
为求如是智	诸智中最胜
诸所可用智	能知诸法如
此智不可得	云何求诸法
愿令多众生	安住无上智
亦欲令他知	故来自于此间
来已见众生	其界不思議
是以斯陀含	来此求众生
以求众生界	众生不可得
是故虽来求	亦复不可知
不知诸众生	及以众生界
若能知此界	知众生差别
观察一切法	观已无所见

安住于定心	而求诸佛法
若有此净智	无垢性清净
亦不得此智	而知于所知
以如是众生	能逮得此智
名无依菩萨	是故来此间
阿难以是事	名为斯陀含
无黠慧众生	谬分别是事
阿难以是事	名为斯陀含
勤精进众生	乃能知是事
慧者解微密	于深法决定
能解如是义	速能生菩提

如是阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名斯陀含

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名阿那含。阿难当知。菩萨摩訶萨。已过分行得佛所行。远离一切诸所行法。知无来去法。于诸法中无所依无所住。是故不来此间。所以者何。亦不见法来去相故。已过凡夫离凡夫想。亦离佛想过无所住法。无有因缘能使来者。所以者何。已逮寂静界故。诸佛导世者。说凡夫禅不往生。彼离诸难处永断爱欲。不贪抟食永离食想。逮得菩提示诸邪见无所贪著。知六十二见性同涅槃离诸盖想。离诸法中所有过患清净无垢。制伏憍慢拔无明箭。已害爱结无复喜爱。烧诸烦恼离一切想。拔忧恼箭离慢大慢。善知诸音逮得照明。乘不可思议佛乘。得菩萨摩訶萨性。离欲污泥得先佛所藏。最胜智藏无增无减。得一切众生乘中最上佛乘。离有无想断一切疑。菩萨摩訶萨成就如是等法。不来此间名阿那含。复次阿难。菩萨摩訶萨有缘众生令住菩提。云何而住。所谓众生即是菩提。菩提即是众生。能觉众生想。所以者何。已了知性空故。知众生界是不可思议界故。是故能觉此想。能知众生界即是虚空界。虚空界空故远离众生界。虚空界离虚空性无所止住。虚空界虚空性空。以如是法令诸众生回向菩提。所以者何。知众生是虚空界。众生界皆入虚空界。所以者何。众生性诸法性各各相入。所以者何。以不可得故。以不可得故不来此间。是故数名阿那含。一切诸法中无有数相。诸佛已过数相。阿难。以是事故。菩萨摩訶萨名阿那含。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

已离不复来	更不修分行
已离分行故	是名阿那含
善知来去相	不依一切法
不得少处所	而可来此间

诸佛导世师	所说凡夫禅
更不往彼间	是名阿那含
诸法无来相	去相不可得
逮无来去相	是名阿那含
其人更不复	趣向三恶道
已逮诸佛法	是名阿那含
永断一切欲	不贪于抔食
已逮菩提道	是名阿那含
所说诸见处	凡有六十二
更不住见处	故名阿那含
诸法无性相	已离于性相
如实了知故	更不来此间
说涅槃寂静	能烧诸烦恼
能远离诸相	故不来此间
已断诸难处	能远离尘垢
到安隐涅槃	是名阿那含
已降伏恶魔	及其诸眷属
不为彼所动	是名阿那含
已拔无明箭	亦害诸爱结
已觉知喜爱	是名阿那含
能烧诸烦恼	亦离诸有想
决定胜妙果	是名阿那含
已拔忧恼箭	除去诸憍慢
善知五阴相	是名阿那含

已逮诸照明	不思議佛乘
远离欲污泥	是名阿那含
已得大智藏	先佛之所藏
诸藏中最胜	是名阿那含
已安住无上	诸佛之大乘
永断诸疑心	是名阿那含
有缘诸众生	皆令住菩提
为彼住菩提	而不来此间
能知诸空界	众生界难思
已离如是想	是名阿那含
能知众生界	及以法界空
不得诸众生	是名阿那含
其心更不求	取著诸有相
已到无相处	是名阿那含
阿难以是事	是名阿那含
以无所住法	而住佛法中

是故阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名阿那含

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名阿罗汉。阿难当知。菩萨摩訶萨。离诸分行应行佛行。拔济一切众生行破诸烦恼。应为烦恼所苦众生解烦恼缚。而不得众生亦不得烦恼缚。应作是事名阿罗汉。舍有所得住无所得知一切空。此空亦空通达无相。以离诸相离一切想。知众生想是过患法。能舍无智达无心法。晓了空法应逮菩提。应生不可思议佛菩提。以是事故名阿罗汉。应宣说法如三世佛已说今说当说。其所说法皆悉寂静。无有戏论清净无秽。通达是事故名阿罗汉。应令众生住于菩提。知一切法及与菩提是无所有而不可取。应修佛慈不著众生慈。以如是慈遍缘众生。而不得众生。已逮众生不可得慈故。名阿罗汉。应说诸法利益众生。而不起法非法想。于诸法中。应常在先。是名阿罗汉。应为众生说根力觉道。而于此法不染不著故名阿罗汉。应令众生知清净菩提。令彼众生起如是菩提故名阿罗汉。应于世间众生利养而不贪著。应为众生说不贪著利养法。说此法故名阿罗汉。应往诸佛世界。应见诸佛如佛见佛。见如是佛世界已。应当发心求如是世界。所谓不可思议世界。不可量世界。无等等世界。无边世界。无戏论世界。不可说世界。空世界。无相世界。无作世界。不退转世界。离女人世界。离淫欲世界。无烦恼世界。佛无碍辩世界。菩萨世界。无障

碍世界。无染世界。降魔世界。无怨敌世界。无毕竟涅槃世界。此诸世界。于一切世界中上。应求如是世界。故名阿罗汉。未生诸法。应生起故名阿罗汉。于欲不染于可嗔法不生嗔。故名阿罗汉。于无上灭集智。速通达故名阿罗汉。以阿罗汉故名为菩提。以菩提故名阿罗汉。菩提不动。以众生界不动故。应令百千万亿众生住菩提道。住菩提道故名阿罗汉。一切众生及与菩提。从无分别生。应以是平等法教诸众生。此平等法。于一切法中无与等者。此平等菩提从无分别生。应知如是法。知是法已。为众生说无有增减。成就无增减法故名阿罗汉。应说如是离音声法故名阿罗汉。应解如是多众生著。所谓众生不可得著。众生断常著。众生身见著。不能过著。见诸法不生不灭无为无作著。不坏色著。不坏受想识行著。离凡夫法著。建立诸佛法著。须陀洹果想著。斯陀含果想著。阿那含果想著。阿罗汉果想著。辟支佛果想著。如来等正觉想著。菩提心想著。为菩提故行施著。为菩提故护戒著。取嗔恚想行忍著。取懈怠想行精进著。取乱心想生禅定著。取恶慧想修智慧著。于父母妻子男女眷属兄弟姊妹所爱诸亲著。欲见爱念诸亲著。乐谈说著。烦恼法出要法作二见著。贪利养著。见在家出家著。见卑胜法著。离凡夫法著。缘佛法著。见下上法著。具足诸相方便著。生佛世界想著。应除众生如是著故名阿罗汉。亦不分别是众生是涅槃法。是众生非涅槃法。是众生能生法。是众生不能生法。是众生行菩提。是众生不能行菩提。是众生持戒。是众生毁戒。是众生多福。是众生少福。不起如是二见名阿罗汉。亦不分别是众生是福田。是众生非福田。是众生精进。是众生不精进。是众生凡小。是众生智明。此是女人。此是男子。此是非男非女。此是法。此是非法。不起如是二见名阿罗汉。亦不分别是众生于菩提退转。是众生于菩提不退转。是众生于菩提得自在。是众生于菩提不得自在。是众生近菩提。是众生远菩提。发如此心。我当得菩提入无余涅槃。略说能除众生一切著故名阿罗汉。阿难。阿罗汉如是除众生著已。亦为众生说众生实性。说如是法故。菩萨摩訶萨名阿罗汉。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

已能舍一切	所有诸分行
能舍分行故	是名阿罗汉
能断诸烦恼	及苦众生结
皆令得解脱	是名阿罗汉
远离有所得	住无所得法
知一切法空	是名阿罗汉
已能知解空	亦通达无相
远离一切相	是名阿罗汉
应行最胜行	诸佛之所行
度脱诸众生	生死大险难
已离一切相	知众生想过
能舍诸想故	是名阿罗汉

舍诸无知想	通达无心法
已知空法故	是名阿罗汉
应速得诸佛	不思議菩提
应勤行精进	是名阿罗汉
应宣说诸法	清淨无戏论
令众生住道	是名阿罗汉
应以遍缘慈	令众生安乐
而不得众生	是名阿罗汉
应宣说诸法	于众最第一
无法非法想	是名阿罗汉
应为诸众生	说根力觉道
不染著此法	是名阿罗汉
应令他众生	觉了清淨法
亦能生菩提	是名阿罗汉
应不生贪著	世所有利养
不贪利养故	是名阿罗汉
应往诣诸佛	严淨妙世界
诸佛所住处	为众生说法
应当发是心	求此严淨界
应求是界故	是名阿罗汉
于欲无所染	嗔处不生嗔
知菩提平等	是名阿罗汉
已于灭集智	通达寂灭相
以菩提道故	是名阿罗汉

于诸众生界	不移动众生
令多亿众生	皆住菩提道
众生及菩提	从无分别生
能知此平等	是名阿罗汉
一切法等中	此法等最上
此等及菩提	从无分别生
知己为他说	而无有增减
亦从此法生	故名阿罗汉
应为此众生	说无音声法
解脱多众生	而无有动者
众生不可得	及断常二边
为除诸邪见	令得脱众苦
著诸法生灭	无为无作相
诸苦恼众生	以相而分别
不毁坏于色	于受亦复然
想行及与识	令离此诸著
于此凡夫法	而见有移动
住佛法不住	皆令得解脱
住于诸果想	缘觉想亦然
为众生说法	令离佛想著
著于菩提心	著施亦复然
著于戒忍者	为说无著法
取于懈怠想	分别行精进
定心与乱想	恶慧及妙慧

不分别此法 知无种种相  
应当如是说 是名阿罗汉  
坚著于我想 声闻多分别  
为除分别故 应为彼说法  
父母及妻子 无慧故贪著  
此道非菩提 是生死所行  
此是我兄弟 姊妹爱念心  
除彼贪爱著 是名阿罗汉  
故作巧谈说 发他喜勇心  
生意欲得见 先旧诸所亲  
若得相见时 展转生爱著  
无智颠倒故 属魔不自在  
远离诸利养 知利养过患  
应为诸众生 说诸利养过  
此是烦恼法 此是出要法  
不著此二见 是名阿罗汉  
贪著于利养 而不能自解  
能除彼著故 是名阿罗汉  
此是在家法 此是出家法  
凡小起分别 应为解彼著  
于一切法中 而见有卑胜  
著是器非器 应解如是著  
远离凡夫法 而缘于佛法  
应为彼说法 离得不得著



大小非坚法	如是甚众多
当应为解著	众生如是相
能生诸相好	其事亦众多
唯有调柔者	能除彼想著
诸佛妙世界	兴起修净心
著彼世界想	应当为除却
涅槃非涅槃	能生不能生
此行菩提道	此不求菩提
恶戒及善戒	有福及无福
愚智诸众生	而作种种相
如是诸众生	多有种种想
为除此想故	应为彼说法
此是良福田	此非良福田
分别愚智法	其事亦众多
取著于女想	亦复分别男
是圣是非圣	分别起二见
众生无慧心	起于此二见
著此二见者	应当为除断
退转不退转	有记及无记
此近于菩提	此不近菩提
已逮于菩提	毕竟般涅槃
行如是诸相	分别于涅槃
唯有调柔者	除众生是想
是名阿罗汉	亦名除想者

此是菩萨法 说名阿罗汉

若见此本缘 知是阿罗汉

如是阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名阿罗汉

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名为声闻。阿难当知。菩萨摩訶萨。以佛法声不可思议法声寂静菩提法声无戏论法声无垢清净法声。令无量无边不可计众生闻故名为声闻。复以涅槃是无比法安乐法声。念处正勤神足根力觉道法声。令多众生速能勤求名为声闻。说此身空非坚固法。坚固不可得。凡夫愚小贪著此身。为解说声。又说眼入所见虚妄。应生佛眼不可思议法眼。以此眼故令多众生无愚惑声。又说诸法无生相声名为声闻。又说音声其喻如响。不应于声而生染著。无有闻者亦无说者。于香不生嗅想。无有嗅香者。如人梦中嗅众多香。实无有香亦无嗅者。以颠倒故起嗅香想。此香犹如梦法。而不可信亦无牢固。说是法声名为声闻。复说舌入犹如肉段。不能知味。如此肉段。犹如聚沫实无所有。如是味想不可思议。味界无心。离诸心法不应生心。知心是不住相。说如是法声令众生闻。名为声闻。又于此法了了现见。如其所见能宣说声。又说是身空无性相。以无相故不生亦无所生。为多众生说是菩提法声名为声闻。复说意入空无所有亦无自性。其犹如幻不生不灭。说是法声名为声闻。又说不可思议法施此法能得菩提。菩提不可思议。法施亦不可思议。能生不可思议菩提法。所以者何。如其种子果实亦然。此中无果。以音声故说果。复说财施下劣法施最胜。除却悭心。无所分别不生施想。犹如幻师于所幻事无所分别。如是以无所分别心。而行布施能生菩提。说是法声名为声闻。此声离一切说息诸烦恼。过诸言说离诸染著。以是音声为诸众生宣说佛法。所以者何。此音声一切音中最上。以是音声宣说佛法。此声不可破坏亦无所依。从无二无别生。如其所生说无二无别佛法。是故阿难。菩萨摩訶萨。以如是法声令众生闻。名为声闻。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

以不可思议 最上佛法声

令多众生闻 菩萨名声闻

能为多众生 说菩提寂灭

清净无戏论 是名为声闻

宣说涅槃乐 其乐无有比

亦说寂灭相 是名为声闻

说念处正勤 根力及觉道

速生此法故 是名为声闻

宣说此身空 牢固不可得

为诸凡小者 显说是身相

又语于眼入 所见皆虚妄

无智诸众生 于此生染惑  
应生于佛眼 难思平等眼  
于无生法中 亦不生惑著  
如声犹如响 解耳亦复然  
此中无闻者 亦复无说者  
以无闻说故 不应生染著  
宣示诸众生 是名为声闻  
如人于梦中 嗅种种诸香  
但依颠倒起 而实无所有  
应如是知鼻 不能嗅彼香  
为颠倒众生 菩萨宣说是  
说舌是空无 肉段不知味  
若肉能知味 手触时应知  
宣说如是想 味想多过患  
当知此味界 是不可思议  
菩萨无所依 能现见了了  
宣说现见法 是名为声闻  
宣说如是身 空无有性相  
空无性相故 不生无所生  
菩提亦如是 不生无所生  
为多众生说 故名为声闻  
说意入性相 其实无所有  
说无所有法 故名为声闻  
宣说布施法 法施难思议

此施能出生	无上佛菩提
财施是下劣	法施为最胜
能除慳贪心	得至菩提果
离诸宣说声	息诸烦恼声
离诸染著声	无垢清净声
最上微妙声	其声性寂静
以此寂静声	说难思佛法
此声不可坏	亦复无所依
说无二无别	故名为声闻
以如是音声	宣诸佛所说
随音声而说	而求菩提道
常为他宣说	严净佛世界
无上道世师	诸佛所住处
说此三千界	如虚空而住
如空诸众生	皆同涅槃相
所说四十四	令众生差别
皆悉如虚空	不思无分别
此界亦如是	莫生坚固想
此中无生死	无烦恼可灭
生中无法生	亦无有众生
此皆寂静故	无有见生者
恒为众生说	昼夜不断绝
而不生是念	我为众生说
声闻如是知	亦为众生说

无闻能闻故	是名为声闻
其心意勇猛	宣说最上法
若能知此法	亦知诸法如
声闻说如是	无染无有漏
亦为多众生	说无染著法
若知无染界	清净无戏论
于诸佛法中	欲观不能见
诸佛所说法	远则不可见
近亦复无有	而能得见者
声闻说是法	令多众生信
安住是法中	故名为声闻
阿难以是事	我说是声闻
当知是声闻	是无依菩萨

是故阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名为声闻

复次阿难。云何如来说菩萨摩訶萨名辟支佛。阿难当知。菩萨摩訶萨。于一切法现见了了。以现见了了故能知圣法。而于诸法不增不减。觉一切法无有增减。现见了了名辟支佛。觉知一切不可思议法。觉知一切众生等同涅槃。而不可得不生不灭。不生不灭故即是实际。照涅槃际。众生际。一切诸法无所有际。称名字际。不可言说际。不依言说。不可以言说说。所以者何。言说法空不得自在。言说不能知众生际及以法际。现见了了觉知此际名辟支佛。现见色阴。以言说故名为色阴。而此色阴无有言说。离言说故。但以言说名为色阴。此中无我我所。所以者何。言说说者此二皆空。不得自在不生不灭。言说无知。云何能说此是色阴。受想行识。亦应如是了了现见。现见识阴。以言说故名为识阴。而此识阴无有言说。离言说故。但以言说名为识阴。此中无我我所。所以者何。言说说者此二皆空。不得自在不生不灭。言说无知。云何能说此是识阴。于此五阴言说诸缘了了现见名辟支佛。所以者何。此阴言说诸缘。此缘无缘非缘能知。阿难。是菩萨摩訶萨名辟支佛。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

现见一切法	知圣法亦然
无诤不可坏	毕竟无有相
现见一切法	其性相自空

若知自性相	毕竟无所有
已逮此现见	与彼法无异
是名为正觉	难思辟支佛
众生如涅槃	其始不可得
无始无终际	是名为实际
众生如涅槃	毕竟无有生
若法无有生	说名为涅槃
众生如涅槃	亦有诸照用
照用无有我	故名为涅槃
众生如涅槃	立种种名字
不生亦不灭	以言说故说
言说性是空	言说无所知
以无所知故	众生是涅槃
言说不自在	无我无有心
以言说无性	毕竟无所有
言说不依际	亦复无所住
言说所说者	难思众生际
众生际涅槃	不思議实际
安隐无戏论	最胜归依处
犹如电光际	即是众生际
无缘无处所	不思議实际
一切法边际	无有众名字
以名字名故	其际不可得
实际不可名	亦无能知者

众生际无我	当知此际空
言说不依际	言说无所宣
若能了知此	无有众生际
言不自在空	言不知诸际
言说所言者	难思众生际
如是等诸际	自然能觉知
是名为正觉	难思辟支佛
现见于色阴	以名字故说
此阴无言说	常离言说故
远离于所知	所知名计寿
能知此所知	而无有住处
所说名色阴	色阴无有我
言不自在空	毕竟无生灭
所言言说性	毕竟无所有
以无所有故	能说色阴名
受想亦如是	行识亦复然
以无有言说	说是五阴名
此阴不可说	亦复不可断
不生亦不灭	无处非无常
非烦恼出要	非报亦非业
非取亦非舍	非戏论寂灭
亦非奢摩他	非毗婆奢那
非多欲知足	非懈怠精进
非掉亦非悔	亦无有增减

不得所生法	而可以为戒
不修无分别	宣说无分别
无怖无有诤	无缚亦无解
以此入言说	言说无所入
言说及诸法	无言说而说
自能逮现见	说法无穷已
依如是三昧	不著诸言说
有此现见智	知言说平等
如言说诸法	以无言说说
已逮此现见	更不复随他
是名为正觉	难思辟支佛

复次阿难。菩萨摩訶萨。现见无明及行非生想。知识自性。知名色自性。知六入自性。知触自性。知受自性。知爱自性。知取自性。知有自性。知生自性。知老死自性。于此法中了了现知名辟支佛。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

现见于无明	毕竟不能生
犹如水中影	终始无所有
明见一切法	而无动摇相
若见法如是	是故名为明
明性如虚空	一切法皆尔
若得此现见	是名辟支佛
如说此身行	而不在于内
亦不在于外	此身行不生
身行如芭蕉	毕竟无坚固
不生亦不灭	其性如虚空
无畏诸菩萨	若得此现见



是名为正觉	难思辟支佛
了知一切法	其性常如幻
亦能深信解	识无所有性
观察如此识	所行而虚妄
以有此知故	能知识性空
已知智非知	一切处无染
若知如是法	识则同于幻
如说诸名色	无受不可说
而知其性相	毕竟无所有
能说诸入性	而无有取相
能如是知入	此是性空故
触性无不在	住于诸入中
观察此触时	如幻无所有
触性本自空	分别故能知
而此诸触性	住处无方所
若能现见触	智者能远离
有慧远离触	是名辟支佛
能知受相空	受亦无自性
如泡不牢固	毕竟无所有
已断一切爱	通达无爱法
已到爱尽处	是名辟支佛
知取无所取	亦知是虚无
不生无所有	如热时炎水
本来诸有想	及本有生想

若知此性想 毕竟无所有  
 已离一切老 更不复受死  
 而于一切处 不复更受身  
 已逮此现见 而无有所依  
 以辟支佛名 宣说诸菩萨

如是阿难。如来等正觉。以方便力为声闻人。说菩萨摩訶萨名为辟支佛。如是阿难。诸佛如来。说菩萨摩訶萨名为坚信坚法八人须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉声闻辟支佛。尔时尊者阿难。便说偈言

自在导世师 不可说而说  
 于空中作结 即空而解之  
 佛有大方便 说无著法者  
 于不可说法 而能分别说

广博严净不退转轮经卷第三

佛说广博严净不退转轮经卷第四

宋凉州沙门智严译

尔时阿难白佛言。世尊。一切世间必生疑惑不能解了。如来等正觉。以何缘故说坚信坚法乃至辟支佛耶。尔时世尊告阿难言。阿难当知。若有众生于先佛所造众善行。能解如来密语不生疑惑。所以者何。能知如来密语。如幻如热时炎如梦所见如影如响。阿难。若如是知密语者不生疑惑。是故阿难。菩萨摩訶萨。于如来等正觉密语应如是知。若有勤行精进不得精进。勤修智慧不得智慧者。不生疑惑。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

诸佛导世者 微密语难知  
 为发大庄严 无异菩萨说  
 懈怠无智者 不能解密语  
 应当勤精进 为解密语故  
 如幻炎梦见 如电亦如响  
 以言说显现 如是等诸法  
 如是知诸佛 所说微密语

能以如是慧 照净微密智  
不应如是知 菩提可宣说  
应如是觉知 无言说故空  
空不能知空 空不分别空  
断一切分别 显示如是空  
虚空无所归 亦无有取舍  
以无取舍故 是故知法空

佛告阿难。若如是知有为法皆悉如梦。而不放逸者不生疑惑。说是法时。五亿比丘生坚信想者。即从坐起整其衣服。偏袒右肩右膝著地。一心合掌皆共和合。住于佛前。而说偈言

今日牟尼尊 除我等疑心  
得解微密义 以信求菩提

复有五亿比丘生坚法想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起。乃至合掌。住于佛前。而说偈言

今蒙菩提照 除我等疑冥  
得解微密义 坚法求菩提

复有十亿比丘生八人想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起。乃至和合。住于佛前。而说偈言

先住八地心 今日皆除舍  
得解微密义 八人求菩提

复有十一亿比丘生须陀洹想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

今于佛法中 得断诸疑网  
解佛微密语 宣说须陀洹

复有二万五千比丘生斯陀含想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

我等本深著 志乐斯陀含  
今皆得离著 寂灭无戏论

复有五百亿比丘生阿那含想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

今遭救世尊 远离诸戏论

得菩提光照 永拔诸果想

复有三万五千亿得四禅比丘生阿罗汉想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

我已离烦恼 通达无异法

知诸乘平等 皆悉如幻法

复有二万比丘生声闻想者。从诸比丘闻说偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

离缚牟尼尊 止我等虚说

密说声闻义 我今皆通达

复有五千比丘生辟支佛想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

我等今现见 辟支佛所行

解佛微密义 难思辟支佛

复有一万比丘尼生须陀洹果想。斯陀含果想。阿那含果想。阿罗汉果想者。从诸比丘闻说偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

今知平等法 永断女身分

佛无有异言 必成人中尊

复有八万八千优婆塞。生须陀洹果想。斯陀

含果想。阿那含果想者。从诸比丘闻此偈已。即从坐起乃至和合。住于佛前。而说偈言

我等心无垢 如净毗琉璃

为修佛法故 今日当出家

尔时虚空中。有六十亿那由他诸天。以天曼陀罗华而散佛上。散已住立。而说偈言

本有诸乘想 亦有诸果想

今日悉除舍 必当成菩提

尔时有百千阿罗汉。舍利弗。大目犍连。须菩提。阿泥卢头。离婆多。劫宾那等。即从坐起整衣服。偏袒右肩右膝著地。一心合掌皆共和合。住于佛前而白佛言。世尊。我等今日志愿满足。能降伏魔摧诸怨敌。具足成就五无间业。我等今日满足成就五欲功德。我等今日邪见具足远离正见。

我等今日害多百千众生之命。我等今日已逮菩提。即于今日无余涅槃而般涅槃。尔时世尊默无所说

尔时会中有百千众生皆生疑惑。我等今者如在闇中。云何诸大罗汉作如是语。何况凡夫。以疑惑故不能从此至彼从彼至此。坐不能立立不能坐。尔时尊者阿难。知此百千众生心之所疑。亦以佛神力故。问文殊师利法王子言。今此大众百千众生。闻诸大德比丘作如是语皆生疑惑。世尊默然而无所说。愿文殊师利说其因缘。此诸大德比丘。以何因缘说此密语。尔时文殊师利法王子。语尊者阿难言。阿难当知。此是不退转菩萨地事。唯有不退转菩萨。乃能证知此诸大德比丘密语。尊者阿难问文殊师利言。此诸大德比丘。皆是不退转菩萨耶。文殊师利言。如是如是。此诸大德比丘皆是菩萨。已于菩提得不退转。阿难请文殊师利言。愿说诸大德比丘微密语义

文殊师利言。无明能生生死。是故名母。断无明故名为害母。父名不正思惟及以喜爱。彼以永断名为害父。以诸法不可坏。方便坏众多想。亦坏诸行名为坏僧。应坏凡夫法名阿罗汉。以不灭方便灭罗汉想名杀罗汉。以不灭方便灭如来想名出佛身血。如是等想已断已害毕竟无余。阿难。以是事故。诸大德比丘作如是语。我等今日具足成就五无间业。所以者何。于此法中不聚不散不减不满。是故名为五无间业满足成就。阿难当知。彼作是说。我等今日满足成就五欲功德者。彼诸比丘于此五欲。了知如梦如幻如热时炎如影如响。彼于此智满足成就。而于五欲无增无减。所以者何。能知此法毕竟而无所有。以无所有故能如实知。而于彼法得如是忍。故名满足成就五欲功德。阿难。以是事故。彼诸比丘作如是说。我等今日满足成就五欲功德。阿难当知。彼作是说。我等今日满足成就邪见远离正见者。彼诸比丘知诸法邪见诸法邪。阿难。邪名有为。诸法皆是虚妄。此虚妄法犹若虚空不增不减。亦不住方亦无所属。所以者何。离自性故。彼知是法皆悉平等。以平等故正见亦等。彼已远离如是等想。所以者何。若有等想有不等想。彼诸比丘无有等想及不等想。所以者何。诸佛之法离一切想。彼于佛法通达无生。不得无生法。是故阿难。彼诸大德比丘作如是语。我等今日具足成就邪见远离正见。阿难当知。彼作是说。我等今日害多百千众生命者。阿难。彼诸比丘令此时会百千众生诸天及人。知有为法皆悉如幻如影如响。知此法故。离众生想离寿想人想。离一切法想。以一切法不可种。方便种菩提善根。诸比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。从诸比丘闻此密语。亦得离众生想寿想人想不数数死。所以者何。若著众生想寿想人想则数数死。彼已远离如是法故毕竟不生。是故阿难。彼诸比丘作如是说。我等今日害多百千众生命根。阿难当知。彼作是说。我等今日已逮菩提。于无余涅槃而般涅槃者。阿难。彼诸比丘。令此大众百千万亿那由他诸

天及人。即于今日得离烦恼得逮菩提。所以者何。此诸大众皆发阿耨多罗三藐三菩提心。而于今日闻说金刚句法。皆得无生法忍得见菩提。以是事故而作是说。我等今日逮得菩提。我等今日于无余涅槃而般涅槃者。彼不断烦恼不修佛法无余烦恼。是故阿难。彼诸比丘作如是说。我等今日已逮菩提。于无余涅槃界而般涅槃。言今日者。阿难当知。即于此日不生亦无所生。故名今日。(天竺正音不生与今日音同也)是故阿难。求菩萨乘若善男子善女人发阿耨多罗三藐三菩提心者。于一切法应当渐损以不可得法发菩提心。于一切法是名为出离菩提想。于一切法是名为入无余涅槃而般涅槃。阿难。求菩萨乘族姓子。不应深著日想不应以日而生昼想。阿难。愚小之人以日为昼想。无黠慧故。所以者何。若令此昼是真实是坚牢是常住者。应有积聚不应过去。唯应有昼不应有夜。阿难当知。有昼夜想者此是凡小。是故阿难。求菩萨乘族姓子有深心者。为善知识所护。不应生昼夜想。所以者何。求离一切想是菩提道故。尔时文殊师利法王子。欲重宣此义。而说偈言

无明名为母 能生生死故

已拔其根本	是故名为害
不正观思惟	喜爱名为父
彼皆如实知	毕竟无所有
以知无所有	而害其根本
不缘无所有	是故名为害
所说罗汉法	及与凡夫法
彼已以智坏	是故名为害
所有众多相	已知其性相
以不可坏法	坏相名坏僧
本来所分别	如来诸法想
彼已断远离	知其不生灭
此想次第起	思量知是空
如所说平等	彼已能证知
所说欲功德	其名有五种
远离此诸想	知想皆如幻
是诸比丘等	于欲无增减
于导世师前	而作如是说
知欲性皆空	犹如梦所见
毕竟无所生	于此智得满
以邪智知法	虚伪不牢固
邪名为虚妄	于此智得满
有为法虚妄	而无有远近
无知无近远	如五指摩空
彼说诸正见	皆见是平等

如诸法平等	知见等亦然
凡小多分别	众生想故死
若不得众生	亦无有死想
有缘诸众生	除其计寿想
知计寿过患	除其如是想
远离众生想	及与计寿想
彼作如是说	害多众生命
已远离死想	达无分别法
知不坏菩提	不增无果报
死生不可聚	觉了清净法
一切法无诤	不生常寂灭
不应分别昼	亦不分别夜
于不来去法	而求于菩提
凡小恒分别	以日用为昼
欲求菩提者	莫作是分别
彼以是密语	宣说如是法
以知此法故	能作如是说

文殊师利法王子说此偈已。尔时会中百千众生已拔疑箭。无复疑惑逮大照明。于诸法中得无生法忍。各自脱身所著上服。以奉文殊师利法王子。皆作是言。愿使我等于未来世。说是妙法觉悟众生如今文殊师利法王子觉悟众生。尔时世尊告文殊师利言。善哉善哉。文殊师利。除众生疑照明佛法。法应如是。尔时阿难白佛言。世尊。今此百千众生所有疑箭。非是世尊所拔断耶。佛告阿难。今此百千众生。皆是文殊师利本所教化成就菩提。闻彼说法皆能信解。阿难白佛言。是诸众生皆于菩提不退转耶。佛告阿难。如是如是。是诸众生已于菩提而不退转。所以者何。为文殊师利善知识所护念故

尔时阿难白佛言。世尊。此诸比丘。生坚信想。生坚法想。生八人想。生须陀洹想。生斯陀含想。生阿那含想。生阿罗汉想。生声闻想。生辟支佛想者。皆于菩提不退转耶。佛告阿难。是处难信。乐小法者。懒惰懈怠不勤精进贪著饮食贪著欲染。亲近乐行欲染法者。好喜谈说无益之语。乱心失念不具威仪。心意躁扰不摄诸根轻躁嬉戏愚很多语。如是众生信是法难。阿难。著增上慢不能

## 护身贪

著身命。远闲居处舍多闻法。破戒憍慢毁法窃法。不尊重法毁灭正法。贫穷法财喜乐非法。诽谤正法乐行非法。不知恩报恩。不敬佛法僧。阿难。如是众生信是法难。慳心坚著恶戒嗔心。不解佛法。成就恶慧贫穷智慧。恶友所护远离善友。不为般若波罗蜜所护。不为诸陀罗尼经王所护。起有得见。深重利养贪著衣钵。于衣钵物极生重心。不尊重和上阿阇梨。于初夜后夜不勤行方便。阿难。如是众生信是法难。杀生偷盗邪淫妄语两舌恶口说非时语。贪嗔邪见亲近邪见。修行广布邪方便法。无惭无悔朋党交游。独行无伴离沙门法。行非沙门法。不信空无相无作无为不生不灭一切诸法非破坏相。阿难当知。如是众生信是法难。尔时世尊说是语已。即便默然。尔时阿难承佛威神问文殊师利法王子言。文殊师利。世尊何故默无所说。文殊师利言。将来恶世众生。成就如是恶不善法。不能信解如是深法。以是事故世尊默然。尊者阿难问文殊师利言。来世众生少有信解。如是法不。文殊师利言。来世众生信此法者甚少。犹如众生不识珍宝者多识者甚少。所以者何。非其智力所及。阿难。众生亦尔。闻说此法信解者少。设有信解如是法者。不为国土城村人民所敬。国土人民咸共轻贱而远离之。所以者何。此人先世作法留难业因缘故今受此报。阿难请文殊师利言。惟愿为此少信解众生敷演此义。文殊师利言。此事问佛。佛当演说。尔时阿难。即便问佛

尔时世尊。四面顾视。即出舌相。遍覆三千大千世界。于其舌相复放光明。遍照十方恒河沙世界。皆令周遍。时四部众。佛神力故。皆见十方恒河沙诸佛世界诸佛世尊。皆说是法悉得闻知。闻是法已皆共和合劝请世尊。唯愿如来宣说此法莫令断绝。世尊。今十方诸世界中。无量无边不可限量诸佛世尊宣说是法。我等悉得见闻。其所说法无有增减。如今世尊等无有异。尔时世尊还摄舌相告阿难言。汝颇曾见不实语人有是广长舌相不耶。阿难白佛言。无也世尊。此是世尊诚实说于戒定忍辱。怜愍饶益慈悲喜舍。一切智果所得舌相。是故世尊。唯愿为此少信众生族姓男女敷演此义。因是事故。诸不信者以此证知。皆令得信

尔时世尊告阿难言。今此四众诸来会者。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。闻说此法者。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转。渐次修行。当得阿耨多罗三藐三菩提。即于此处宣说是法无有增减。如我今日等无有异。尔时四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆大欢喜踊跃无量。其中或有以衣散佛者。或以华者。或以诸鬘。所谓须曼那鬘。金鬘银鬘。毗琉璃鬘。颇梨鬘。车磔鬘。马瑙鬘。象瑙鬘。日光宝鬘。杂七宝鬘。以如是等鬘。而散佛上。诸天以曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。波流沙华。摩诃波流沙华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。迦迦勒鞞华。摩诃迦迦勒鞞华。卢遮摩祢华。摩诃卢遮摩祢华。输娑摩祢华。摩诃输娑摩祢华。如是等诸华而散佛上。复以天优钵罗华。波头摩华。拘物头华。分陀利华。而散佛上。于虚空中作天伎乐。种种歌颂赞叹佛德。诸龙王等皆雨真珠散于佛上。一切女人即脱身上妙好瓔珞以散佛上。脱身上服以用奉佛。即整衣服右膝著地。一心合掌住于佛前。皆共和合而作是言。诸佛如来。言无有二智无障碍。记说我等必当作佛

尔时世尊告阿难言。如是阿难。是诸女人必于阿耨多罗三藐三菩提不退转。所以者何。诸佛世尊。永断愚痴贪欲嗔恚及诸憍慢尘垢黑闇一切染著。烧燃烦恼永尽无余。成就精进成就诸力。威德尊严神足自在光明照耀。眷属成就尊贵威势。色族姓处皆悉具足。相好具足光明具足到安隐处。如释如梵如欲界中尊。威仪具足戒行具足观察具足。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆共尊重恭敬赞叹不染世



法。永舍一切诸有为法。成就解脱诸佛之法见闻不虚。阿难白佛言。世尊。云何诸佛世尊闻不虚耶

佛告阿难。汝不知耶。阿难白佛言。世尊。实所未知。唯愿说之。云何如来闻不虚耶佛告阿难。一心善听。吾今解说。阿难当知。若有众生。已闻今闻当闻释迦牟尼佛名者。是诸众生。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转。所以者何。诸佛菩提无虚妄故。亦无贪欲及以嗔恚。阿难。何况今日现于我前能以一华散我上者。若有众生。我泥洹后形像舍利。能持一华以供养者。如是众生亦于阿耨多罗三藐三菩提不退转。阿难白佛。若有畜生闻释迦牟尼佛名者。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转耶。佛告阿难。若有畜生闻释迦牟尼佛名者。是诸众生皆种阿耨多罗三藐三菩提种子因缘。所以者何。诸佛如来其有闻者闻必不虚。是故诸佛如来言无有二。阿难。譬如尼拘陀树枝叶茂盛。能荫百人至五百人。阿难于意云何。其树种子为大小耶。阿难

白佛言。世尊。其子甚小。佛告阿难。是尼拘陀树种子虽小。得地水火风虚空众缘故。而得生长渐次广大。如是阿难。彼诸众生种菩提种子渐次增长。当成阿耨多罗三藐三菩提。而不可腐败不可败坏。所以者何。以不住一切法作种子故。而不腐败亦无毁坏

尔时阿难白佛言。世尊。为是诸佛本愿之力。为是诸佛法应尔耶。佛告阿难。是我本愿。若有闻我名者。必不退转阿耨多罗三藐三菩提。亦是诸佛法应如是。所以者何。一切诸佛法皆等故。阿难白佛。若诸佛法等。以何缘故立誓愿耶。佛告阿难。诸佛世尊宣说法时。会中诸菩萨摩訶萨。闻佛说法即立誓愿。使我将来成佛说法。见闻不虚亦复如是。尔时阿难白佛言。甚奇世尊。成就如此希有之法。复以此法利益众生。佛告阿难。如是如是。如汝所说。我为利益诸众生故。遍诸佛土供养诸佛不惜身命。舍一切物无有悭吝。勤修精进积集难得。无所依倚菩提之道。于一切法而无所取。以摄众生

#### 广博严净经卷第四

#### 佛说广博严净不退转轮经卷第五

#### 宋凉州沙门智严译

尔时阿难白佛言。世尊。甚为希有。魔王波旬。闻说此经不作留难。佛告阿难。以不闻故不作留难。所以者何。文殊师利法王子。以神力隐蔽令不得闻故无留难。尔时文殊师利法王子还摄神力。恶魔波旬。即于梦中闻说新异不退转法轮。亦闻称释迦牟尼佛名。即便惊悟。愁忧恐怖身毛皆竖。即从床上自投于地。作如是言。先所降伏今不伏我。先所领土今不属我。愁忧苦恼发声啼哭。以愁忧苦恼发声啼哭故。身形老瘦犹如百岁老人。

尔时恶魔波旬。将四种兵及三千大千世界所有魔天。来诣佛所。犹如菩萨坐道树时。魔严兵众来诣佛所亦复如是。尔时恶魔波旬。身形老劣如百岁人。头低脊腰行步迟重。喘息短气举身战掉。扶杖而行来诣佛所。当魔波旬来诣佛时。于虚空中所将眷属四种兵众。闻说不退转法轮。亦闻释迦牟尼佛名。时四种兵及诸眷属。自然而住不能得前。生如是念。我等不复随从波旬。尔时波旬单独羸老。白佛言。乃至不留一人扶接我者。本降伏者今不伏我。先所领土今不属我。世尊怜愍一切众生。我今亦在众生数中而不垂愍。乃至不留一人授我水者。尔时世尊告波旬言。众生界多是无尽法。波旬当知。假令日日恒河沙等诸佛出世。一一诸佛于日日中度恒河沙众生令般涅槃。而众生界犹不可尽。时魔波旬复白佛言。众生界虽不可尽。如我今者单独羸老。在道行时若其颠蹙。乃至无

有扶接我者。唯愿世尊。安慰我意。令我欢喜速得还去。佛告波旬。且安意去。若有众生。不信不解不退法者。是诸众生皆属于汝。是汝眷属汝得自在。一切皆是扶接汝者。尔时波旬闻是语已。欢喜踊跃作如是言。我今当为众生作诸留难。令于此法不信不解生于疑惑。生疑惑故当属于我。我得自在。尔时波旬复白佛言。唯愿世尊。重安慰我令我欢喜而得还去。佛自说言。若有众生闻我名者。皆于阿耨多罗三藐三菩提而不退转。从今已往更莫复说。所以者何。若有众生闻此语已。勤行精进求佛菩提。尔时世尊告波旬言。汝安意去。我当令诸众生乃至无有住菩提者。亦复无有出众生界者。无有众生离色阴者。离受想行识阴者。波旬且安意去。我常令诸众生。无有离身见者。离戒取见取者。离有所得者。离六十二见者。离过去未来现在想者。离杀生者。离不与取邪淫者。离妄语绮语恶口两舌者。离贪恚邪见者。波旬且安意去。我不教众生而行布施持戒忍辱精进禅定智慧。亦不教众生行四摄法。不令众生离众生想。离悭著想。离父母想。离兄弟姊妹男女想。离昼夜想。离半月一月一年想。离布施持戒忍辱精进禅定智慧想。菩提心想。力无畏想。根力觉道想。佛法僧想。障菩提想。一切种智想。波旬汝且安意去。我当令众生于一切法无远离想。尔时波旬欢喜踊跃拔愁忧箭。即于是处还复本形。以诸天花而散佛上。绕佛三匝住于佛前。而说偈言

今日两足尊 说此微妙音

佛无有二言 今我大欢喜

时魔波旬说此偈已欢喜安意渐离佛去。还本天宫皆共和合。受五欲乐以自娱乐。更不复生留难之心。说此降伏遣魔法时。大地六种震动。阿难白佛言。世尊。以何因缘大地震动。佛告阿难。说此降伏遣魔法时。六万四千菩萨。于诸法中得无生法忍。阿难白佛言。世尊。今此会中颇有疑惑是法者不。佛告阿难。令此会中有十亿众生。皆生疑惑心意迷闷。作如是说。为是何语。将非我等错误闻耶。以是事故不知时方。亦不自知从何所来欲至何所。以疑惑故各不相见。阿难白佛。唯愿世尊。以慈悲心为此众生速作照明。莫令此众怀疑惑故堕于恶趣。以何因缘而作是说。恶魔波旬且安意去。我不令众生住于菩提。乃至波旬且安意去。我不令众生于一切法无远离想。唯愿世尊。为此众生速作照明。亦令将来众生速照明故。受持此法而不忘失。愿分别说。尔时世尊。便说偈言

菩提无住相 亦无能住者

是故说众生 无住菩提者

菩提与众生 无二无有异

是故说众生 无住菩提者

亦无有众生 能离众生界

无所有不生 毕竟不可得

难思众生界 其性本自空

假令一切智 不见其离想

我所说诸阴 无众生能离

此阴与众生	无异常寂灭
已知阴是空	而不离其性
说其体是一	不可取而离
已能知诸阴	不取不可离
无我无自性	毕竟无所依
诸阴如虚空	阴所行亦尔
行无所行故	说阴如虚空
如说虚空界	非生非能生
阴性亦如是	无有能离者
身见自性相	无法而可得
以不可得故	我说不可离
疑无有自性	毕竟不可得
以不得疑故	众生无能离
无有诸众生	能持选择戒
见取诸众生	亦复不可得
计有得法者	众生不可得
有得法无心	不离于自性
如所说诸见	凡有六十二
如是等诸见	皆如水中影
已知此诸见	皆如水中影
无我无所有	自性不可得
过去未来想	及与现在想
此想无所有	亦如水中影
此想无有我	众生不可得

以不得众生	是故不可离
杀害诸众生	必趣险恶处
安置涅槃中	无有能动者
众生若可得	可有离动相
众生无有实	故说不可离
菩提名不与	未曾有与者
虽勤作方便	而无动离者
不行施众生	教行胜法施
虽勤作方便	而无动离者
亦不得众生	依倚淫欲者
欲中无有邪	可与非邪合
妄语诸众生	有缘者应化
虽勤作方便	而无动离者
两舌与恶口	及以非时言
如是等言说	如响令人惑
此法无处所	亦不可染著
此诸声如响	知其无所依
本所有无明	深计著于我
以知我真实	无能动离者
亦能知嗔恚	毕竟无有相
菩提无相故	无能动离者
若能知邪见	是名为正见
以过著见法	无能动离者
不教诸众生	而以女色施

贤圣所禁制	是施有过患
邪见所持戒	圣道所捐弃
智者不应教	以此求圣法
外道所称赞	种种诸忍相
此忍非正道	令人到涅槃
外道所称赞	五热精进法
不能至菩提	智者应舍离
外道诸禅定	尽行诸有想
非诸佛所赞	是以不教他
不用世俗慧	教化诸众生
此慧不能得	不思議佛慧
于清净众生	成就无畏者
我说于是众	不行四摄法
深敬念佛者	不教离是著
佛有无染智	亦无诸障碍
深敬念法者	不教离是著
离欲最胜法	云何而可离
不著众生想	而发菩提心
菩提不可著	云何而得离
父母及兄弟	姊妹男女想
此想皆如幻	云何而可离
此想一切处	无法无所有
无法无有故	云何而可离
昼想及夜想	半月一月想

此想无真实	如热时炎水
施想与戒想	忍辱精进想
此想非真想	云何以想离
定想及慧想	菩提心之想
力无畏诸根	是想皆虚诳
诸觉及道想	佛想与法想
皆从无知起	云何离此想
分别诸僧想	此想亦众多
从分别起故	我说不可离
不著菩提想	及一切智想
此想远诸佛	不思議菩提
以是故我说	波旬无智人
不离此诸想	而远求菩提
诸法及菩提	皆悉知如如
宣说不离义	去魔忧恼心

世尊决定说此降伏遣魔法时。会中十亿众生。拔犹豫箭无复疑惑。逮大照明。于诸法中得无生法忍。会中十亿众生皆共和合。住于佛前。而说偈言

不思議佛道	今我以证知
佛是导世师	除断我疑心
以逮大照明	安住佛法中
诸方明净故	得见一亿佛
亦得见其法	知色等不生
遭遇救世师	得净如是智
亦得见一亿	诸佛严净土
无上导世师	皆悉住其中

尔时十亿众生说此偈已。脱身所著上妙之服。为供养法欢喜奉佛。作如是言。愿令此法流布一切众生皆得耳闻。尔时阿难白佛言。世尊。若有众生。闻是降伏遣魔法者。能信能解不生疑惑。是善男子善女人得几所福。佛告阿难。若善男子善女人。闻此降伏遣魔法一经耳。能信能解不疑惑者。功德甚多不可限量。阿难白佛言。其所得福可以方喻知不。佛告阿难。若善男子善女人。于日初分供养百千诸佛。于日中分供养百千诸佛。于日

后分供养百千诸佛。尊重赞叹以上妙房舍。一切所需皆悉充足。经百千劫。是善男子善女人。所得功德宁为多不。阿难白佛言。世尊。甚多甚多。不可限量难以喻知。佛告阿难。若善男子善女人。闻此降伏遣魔法一经耳。能信能解不疑惑者其福胜彼

尔时虚空中有三善男子求菩萨乘。自然而现渐渐而来。各各执持千大莲花。其花高广逾须弥山。有百千万亿叶。出百千万亿光色。尔时尊者阿难及诸时会。皆共遥见三善男子求菩萨乘者。渐渐而来。见已生希有心。尔时阿难白佛言。世尊。此善男子为从何来。佛告阿难。东方过恒河沙佛土有世界。名花高须弥山。此善男子。于彼世界。闻说此法及上因缘。以是故来。阿难白佛。彼世界佛名号何等。佛告阿难。彼佛名华高须弥山王如来等正觉。今现在说法。尔时三善男子求菩萨乘者。前诣释迦牟尼佛。头面礼足右绕三匝。右膝著地一心合掌。以所执华而散佛上。作如是言。世尊。我等今于此法。能信能解不生疑惑。所以者何。我等于此法中。无有疑惑犹如如来。尔时第一善男子求菩萨乘者白佛言。世尊若作是说。我是如来。此言便是正说。所以者何。我于此法不生疑惑故。尔时第二善男子求菩萨乘者白佛言。世尊。若作是说。我是世尊。此言便是正说。所以者何。我于此法不生疑惑故。尔时第三善男子求菩萨乘者白佛言。世尊。若作是说。我是佛。此言便是正说。所以者何。我于此法不生疑惑故

尔时会中百千众生。心皆扰动不安本坐作是念。无有二佛并出世间。今此善男子。以何等故发如是言。作是念已。展转相语且共默然。世尊在座自当解说此诸菩萨如是语义。尔时阿难白佛言。世尊。此诸菩萨名字何等。乃能作是大师子吼。佛告阿难。其一菩萨名乐求如来音声。第二菩萨名乐求世尊音声。第三菩萨名乐求佛音声。阿难当知。以是缘故。彼菩萨摩訶萨作如是说。阿难白佛言。世尊。今此会中有百千众生。心皆扰动作是念。无有二佛并出世间。以何缘故彼作是说。唯愿如来敷演其义。令此大众心不扰动。所种善根增益明净。世尊。如人澡浴严治发爪肤色鲜净。复以赤栴檀水更浴其身。肤色鲜净倍胜于前。世尊。是诸众生亦复如是。若闻说是语义。所种善根增益。明净倍胜于前。尔时世尊。即说偈言

皆共一心听 我说是语义

何故名如来 世尊及佛耶

能知过去如 亦知未来如

见一切法如 是故名如来

如先昔诸佛 行不思議施

我亦行此施 是故作是说

如先昔诸佛 求无依倚道

我亦如是求	是故名如来
不住一切法	求寂静菩提
亦不得菩提	是故名如来
如昔诸菩萨	勤苦行忍辱
我亦行是忍	能到忍彼岸
如我昔精进	勤求于菩提
彼亦勤精进	是故名如来
彼已能通达	诸法平等相
亦不生心念	是故名如来
不念一切法	其性常平等
知此平等已	而无差别心
已能通达此	如如平等定
通达此定故	是故名如来
所说一切法	各自有性相
已知此性相	毕竟常寂然
知相名为慧	知虚名为智
若能知众生	名到慧彼岸
如先昔智者	智慧到彼岸
亦不得此慧	到彼岸寂然
彼亦得此慧	而到于彼岸
不得此慧故	是故名如来
不得菩提如	其性相难议
不得一切法	是故名如来
已能逮无著	不著如如来



不著一切法	通无著道故
如先导世师	能知见正道
此道真实相	未曾有始终
彼亦如是修	最胜无上道
此道无始终	性空无所有
知道无始终	诸法皆平等
亦知如平等	是故名如来
道如菩提如	及与不住如
知如如虚空	是故名如来
我所说诸法	其如常平等
若能见此如	应当求菩提
阿难以是事	彼作如是说
如说能修行	彼亦如是行
若能行是行	能作如是说
知是不退转	无畏诸菩萨
阿难应当知	无畏诸菩萨
能作如是说	自言是如来

阿难白佛言。世尊。以何因缘。得何等法名世尊耶。尔时世尊。便说偈言

皆共一心听	此百千亿劫
求如是菩提	无量难思议
为诸众生故	求如是菩提
未曾有怖畏	是故名世尊
不畏于生死	正住生死中
化度诸众生	是故名世尊

云何不怖畏	云何住生死
云何度众生	云何名世尊
生死无有法	而可破坏者
不牢不破坏	以此度众生
是名不怖畏	是名住生死
是名度众生	是名为世尊
知诸法虚空	而无怯弱心
宣说诸法相	而无所怖畏
已断诸怖畏	远离诸难处
不畏难处故	度难处众生
度多亿众生	过生死险难
亦不得生死	及所度众生
安置诸众生	寂静涅槃岸
亦不得众生	是名为世尊
恒为诸众生	说如虚空法
未曾生怖畏	是名为世尊
法性无差别	说有种种名
平等如菩提	菩提不可得
教导诸众生	令趣向菩提
虽教如是法	未曾有所说
不可说而说	度脱多众生
无畏无所取	是故名世尊
远离一切想	能修菩提相
已过一切想	是名为世尊

已能灭诸想	烦恼无有余
以是故得称	名之为世尊
以慧观诸法	知诸法平等
常不求少法	是故名世尊
不重于名誉	亦不求名誉
恒为诸众生	说离名誉法
菩提离名誉	彼亦如是求
若有重名誉	是名远菩提
是声犹如响	分别故多种
横生诸分别	我有如是名
不著一切声	亦不依倚名
无戏论菩提	是名为世尊
知如是诸法	名之为世尊
亦不得菩提	是故名世尊
知如是诸法	而无有所著
求如是菩提	解脱无有漏
阿难以是事	及诸余因缘
菩萨摩訶萨	自言是世尊

阿难白佛言。世尊。以何因缘。得何等法名为佛耶。尔时世尊。便说偈言

觉知一切法	此法无所有
已觉无有法	是故名为佛
觉了诸烦恼	不令得自在
以智离烦恼	是故名为佛
能觉此身空	此身无所属

此身不牢固	牢固不可得
愚于不牢身	而生坚牢想
彼如实觉知	是故名为佛
觉无明无智	自性无所有
已得于明智	是故名为佛
所有过去想	觉知是无想
知想无相故	更不随此相
修未来诸想	现在想亦然
已修一切想	是故名为佛
觉知色前际	未曾有生起
凡小虽分别	不能令色生
觉受无根本	根本不可得
于一切法中	亦无有受者
知想犹如幻	其性无所有
于一切法中	不为想所累
知行不能作	种种诸身相
身空行亦空	是故无所作
知行及与身	犹如芭蕉树
如实能觉知	是故名为佛
观识之实性	亦不在身内
亦不在身外	而可有是识
于一切法中	识性不可得
而于此身中	无形无处所
能如是知识	识性无所有

无想犹如幻 未曾见识生  
于一切法中 无有见识者  
一切众生性 未曾有作者  
众生无作者 诸法毕竟然  
若法若众生 无有来去相  
觉一切诸法 毕竟无有相  
无分别戏论 是故名为佛  
如诸佛不住 佛正法大乘  
不住一切法 是故名为佛  
如如诸法如 诸佛不住如  
佛如菩提如 是竟不可得  
为求菩提故 应发如是心  
能觉此心相 少法不可得  
为求菩提故 应发如是心  
此心菩提等 亦觉知如幻  
阿难以是事 彼作如是说  
自言我是佛 如佛导世师  
以佛之名声 说如是等法  
若有住此法 尽应求菩提  
若有知此法 是则近菩提  
于一切法中 不生诸疑惑  
于诸法无疑 必为世间上  
已知此法故 能解密语义

尔时世尊。说如来世尊佛名已。是时会中百千众生白佛言。世尊。我等无复疑网逮大照明。得解菩萨摩訶萨名为如来世尊佛义。以一切法不可得故。于诸法中逮得法忍。如来今者犹如父母矜接

我等。不令我等心有扰动。亦得觉知不扰动法。犹如虚空不可扰动。所以者何。我等今者觉一切法。犹如虚空无扰动故。尔时会中百千众生。头面礼佛右绕三匝。去佛不远默然而坐

尔时会中有菩萨摩訶萨。名常笑诸根清净。即从坐起。以种种华而散佛上。即说偈言

众生多果想	能解彼果想
离果得具足	故礼世间智
众生贪著果	行种种果名
唯佛能除解	故礼世间智
宣说果平等	而以觉悟他
说果是假名	故礼世间智
宣说平等法	住平等法中
觉一切法等	故礼世间智
众生得果想	除此有得心
唯佛能除断	故礼世间智
具知果寂灭	不住种种果
诸佛善密语	故礼世间智

尔时常笑诸根清净菩萨摩訶萨。说是偈已。赞叹世尊。头面礼足右绕三匝。去佛不远一心观佛。目不暂瞬欢喜而住。尔时会中有菩萨摩訶萨。名莲华德藏。即从坐起。以花散佛。说此偈言

众生多有想	能解此有心
离怖无所取	故礼牟尼尊
于诸有寂静	说无所有法
远离一切有	故礼牟尼尊
知有是空无	其性无有我
以远离有畏	故礼牟尼尊
远离诸忧戚	能拔忧戚者
永断诸系缚	故礼牟尼尊

尔时莲华德藏菩萨摩訶萨。说此偈已。赞叹世尊。复更说偈。而白佛言

于后恶世中 若有闻此经

不生怖畏者 皆应合掌礼

尔时无垢意菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

若有闻此经 不生疑惑者

于一切时中 应以众花散

尔时广思惟菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

此经中广说 无量诸佛法

众生闻是法 不疑惑者少

贪著于己身 生种种身想

得闻如是经 云是颠倒说

当知属于魔 为魔所抑持

无智闻此经 返更生疑惑

尔时青莲华目菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

若有闻此经 不生疑惑者

犹如世间眼 亦名施眼者

尔时乐供养塔菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

若有闻此经 深生信乐者

此人处世间 犹如最上塔

尔时渴仰意菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

虽在生死中 应数生渴仰

不著一切法 能不疑此经

尔时乐以衣施菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

应以多亿衣 细软而平正

以供覆其身 不疑此法者

尔时乐以食施菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

所说诸肴膳 味中最上者

应以供其人 不疑此法者

尔时悲念乐见众生菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

悲念诸众生 应数数涕泣

而于此经中 无有信乐意

若人少时间 疑惑于此经

当知地狱来 还趣向地狱

亲近恶知识 不解是深法

无明网所覆 不向此妙趣

破戒自缠裹 恶意好求短

贪著于利养 能诽谤是经

不勤求菩提 懈怠不精进

恶慧乐小法 不信解是经

贪利养众生 计我随爱欲

深著于三世 不能信是经

愚很恶心性 染爱盲无智

好乐多谈说 而不信是经

好选择衣服 贪味嗜饮食

少于白法者 能诽谤是经

著果诸众生 好说著果法

解佛微密语 如是者甚难

过去先昔佛 无上导世师



尽能供养者 能信解是经

尔时远离恶法菩萨摩訶萨。即于佛前。而说偈言

愚心贪著果 能诽谤是经

应远离是人 犹如臭粪秽

亦如烂死尸 行者皆远避

谤此经众生 皆应常远离

犹如劫村贼 住大旷野中

闻者皆驰走 恐为我作难

应如是驰走 远离是恶贼

嗔恚怀恶意 诽谤是经者

#### 广博严净经卷第五

#### 佛说广博严净不退转轮经卷第六

#### 宋凉州沙门智严译

尔时阿难白佛言。世尊。甚为希有。是诸菩萨摩訶萨。决定善说菩提之法。世尊。为是自三昧力。为是佛威神力。为是此经三昧力能作是说耶。佛告阿难。是诸善男子。曾于六十亿那由他诸佛所。闻说是经无有增减。如我今者说微密语。等无有异。彼不以三昧力故能作是说。所以者何。彼于此经现见通达故。

尔时阿难白佛言。世尊。若有闻此经能信能解不生疑惑者。世尊。是善男子善女人得几所福。佛告阿难。若善男子善女人。欲求阿耨多罗三藐三菩提。以满阎浮提七宝施诸如来。若有善男子善女人。得闻是经信解不疑。阿难当知。其所得福甚多甚多。阿难。置阎浮提。假使以恒河沙世界满中七宝施诸如来。若有得闻此经信解不疑。其福胜彼。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

若以阎浮提 满中七宝施

奉诸佛如来 慈悲导世者

亦如恒河沙 数等诸世界

满中诸珍宝 以奉上诸佛

若有闻此经 能信能解者

亦不生疑惑 其福胜于彼

尔时阿难白佛言。世尊。若有善男子善女人。得闻是经能信能解。能信解已。复能受持读诵通利。是善男子善女人得几所福。佛告阿难。若善男子善女人。求阿耨多罗三藐三菩提。远离是经。于百劫中。行檀波罗蜜奉施诸佛。如是于百劫中。护戒忍辱精进禅定。起五神通修行智慧。以远离此经故。不如善男善女。得闻是经信解不疑。受持读诵悉令通利。其福胜彼。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

若满百劫中	以种种肴膳
以供导世师	未名供养佛
若能持此经	是名供养佛
诸佛敬法故	是无上恭敬
若满百劫中	以种种衣散
救世大精进	未名供养佛
若能持此经	是最胜供养
是名供养佛	胜前以衣施
若满百劫中	以种种华散
救世大精进	未名供养佛
欲以最胜供	供养诸佛者
应当持此经	不染著诸果
此供是大供	诸供中最上
若能持此经	而不计于我
若满百劫中	坚固守净戒
若不持此经	彼皆无名称
若能持此经	此戒有名称
于诸戒中上	胜先行戒施
虽有纯净戒	无量难思议
应当常勤求	受持如是经
如此经中说	善修戒行者

不名为恶戒	亦不名破戒
若持此经戒	名持菩提戒
持菩提定戒	具足无作戒
如是等诸戒	皆于此经说
若能持此经	具足一切戒
若人满百劫	能行大忍辱
众生恶口骂	其心皆能忍
若截其手足	其身不扰动
未曾起恶心	嗔恨于他人
行如是忍辱	如忍辱仙人
虽经百劫中	其忍不为上
若有闻此经	信解能堪忍
是忍名为上	是忍名贤善
是忍名最胜	是忍无有上
若能持此经	而无所染著
欲求无染著	诸佛无上智
不应生染著	速受持此经
若满百劫中	常立不坐卧
除却诸睡眠	勤行大精进
智者勤精进	流布如是经
是人到无畏	胜彼大精进
若满百劫中	能起五神通
不得闻此经	其智不为上
若能持是经	通达无依义

于诸神通中	是神通最上
若满百劫中	修行诸智慧
此慧是世间	分别世间法
若不学此经	不名为明慧
若能学是经	是名坚固慧
若有闻此经	信乐无有上
是人名为慧	亦名通达者
欲以如是慧	能知诸法如
应宣说此经	当得如是慧
慧者所行法	皆此经中说
应当勤精进	受持于此经

尔时阿难。即于佛前。而说偈言

应往一由旬	乃至百由旬
听受如是经	能舍离诸果
设有大火坑	纵广一由旬
智者从中往	听受如是经
欲得诸圣戒	于诸戒中上
应流布是经	能净于戒身
欲得诸圣禅	于诸禅中上
应流布是经	烧一切烦恼
欲得诸圣慧	于诸慧中上
应流布是经	能净诸法界
欲往诣诸方	严净诸世界
其界名喜乐	应流布是经

欲见阿閼佛 诸牟尼中尊  
 应当持是经 广为众生说  
 若欲净菩萨 种种之所行  
 应流布是经 得往安乐界  
 得见弥陀佛 光明不可议  
 应流布是经 诸佛之所说

尔时世尊告阿难言。善哉善哉。如汝所言。所以者何。若善男子善女人。以不散心读诵此经为他解说。欲见诸佛即皆得见。若以散乱心读诵此经为他解说。其人命欲终时。眼见百千诸佛。所以者何。一切诸佛皆守护是善男子善女人故。尔时会中有一童女。名曰师子。与五百童女俱即从坐起。偏袒右肩右膝著地。一心合掌白佛言。若有女人。受持此经读诵通利有何功德。尔时世尊告师子言。若有女人。欲求阿耨多罗三藐三菩提。受持是经读诵通利。当知是身最是后边。所以者何。若有女人。以不散乱心受持是经读诵通利。所有烦恼受女人身者不现在前。师子白佛言。世尊。何等烦恼能受女身。佛告师子。凡诸女人见他女人形容端正。以金银珍宝种种珠玑。严饰其身受众快乐。见已生爱著心。不能如实观察此身。但是粪聚臭秽不净。假以彩色众香涂熏。惑愚者眼便生染著。起诸烦恼故受女身。复次师子。女人之性多诸慳嫉。言说时异。心思时异。现前语异。屏处语异。为气味故。有诸女人不为正法。嗔恚所弊睡眠所盖乐喜谈说。以是缘故不能受持此经。又于昼夜多染污心少出要心。成就如是诸恼心故。恒受女身不能令止。是故师子。若女人欲不起烦恼不受女身者。应当受持读诵此经为他解说。所以者何。此经能除女人诸烦恼故。师子复白佛言。世尊。若有女人。不为离女身受持此经读诵通利者。

当受女身不。佛告师子。若有女人。虽不为离女身。受持此经读诵通利。当知此身最是后边。除其神足现女身者。师子。譬如有人投大火聚。而作是言。莫烧我身烧我肤色。于意云何。是人所语得称意不。师子白佛言。不也世尊。所以者何。火性坏人形色。佛告师子。此经亦尔。烧诸烦恼令无有余。是故师子。若有女人。欲不受女身。欲速得一切佛法。欲得见无量无边诸佛。欲得无碍辩才。欲以慈心遍缘一切众生者。应受持此经读诵通利为他解说。尔时师子及五百童女白佛言。世尊。我等于燃灯佛所受持是经。如是展转至于今日

尔时阿难白佛言。世尊。是师子童女。未尽女身分耶。佛告阿难。于意云何。汝谓师子是女人耶。阿难白佛言。如是世尊。佛告阿难。莫作是言。所以者何。是师子及五百童女。以神通力现为女身。怜愍饶益未来世中诸女人故。所以者何。一切男子不得随意入诸家中。是故阿难。师子童女。以神通力现受女身。而此女人。无女人法。无男子法。无非男非女法。所以者何。女人法男子法非男非女法不可得故。阿难。是师子于此法中不得一切法。成就法忍速大照明。是故阿难。一切女人应当随学。如师子童女受持是经读诵通利为他解说。尔时会中有五千比丘尼。即从坐起偏袒右肩右膝著地。一心合掌白佛言。世尊。我从今日受持是经读诵通利为他解说。所以者何。我不愿乐更受女身。受持是经。若不究竟读诵通利。终不坐卧亦不睡眠。佛告诸比丘尼。善哉善哉。作如是言。发大庄严而自庄严。以大精进而自精进。所以者何。汝等不乐女身乐求佛法。是故汝等倍加精进。坚心受持读诵是经。悉令通利为他解说。当知汝等所受女身最是后边。尔时诸比丘尼。闻佛所

说欢喜踊跃。各各脱身所著郁多罗僧。以散佛上。而说偈言

佛无有二语 必成男子身

说我等作佛 我志愿满足

尔时会中有五千居士妇。从诸比丘尼闻是

偈已。即从坐起偏袒右肩右膝著地。一心合掌白佛言。世尊。我等今者受持此经。读诵通利为他解说。所以者何。我等今者欲得远离不自在身。视人颜色犹如婢妾。女人之身虽生王家长养。令大婢与他王不得自在。尽其形寿奉事其夫。怀妊十月受种种苦。以是事故。我等从今勤加精进。受持是经为他解说。受一食法奉持斋戒。胁不触地。乃至夺命。誓不与夫携手亲近。要当受持读诵是经。尔时世尊告诸居士妇言。善哉善哉。诸善女人。快说此言。汝等从今更不属他。常得自在。不视他颜色。无怀妊苦。不更处胎。生无淫欲无女人处诸佛世界。尔时阿难白佛言。世尊。此诸姊等所生之处。世界何名佛号何等。佛告阿难。世界名众宝华光。佛号放众宝摩尼王光如来等正觉。今现在说法。此诸女人当生彼国。诸居士妇。受持是经故得见彼佛。尔时诸居士妇。闻说是已。皆生欢喜。踊跃无量。即解颈十千真珠瓔珞。持用散佛。即于佛前。而说偈言

我等获善利 得远离女身

佛无有二语 所说皆真实

永弃如是身 卑陋女人相

但诳无智人 不能如实知

更不如婢妾 属他不自在

亦不复十月 怀妊受众苦

终不复更受 处胎诸恶法

已得离胎智 此智无有上

尔时诸居士妇说此偈已。头面礼佛右绕三匝。去佛不远皆共就坐。一心观佛目不暂瞬

尔时释提桓因。以天拘薊摩花而散佛上。作如是言。世尊。我当受持是经读诵通利为他解说。佛告释提桓因。憍尸迦。汝若如是终不更与阿修罗战

尔时文殊师利法王子。欲令百千众生所有善根转明净故。白佛言。世尊。如来昔者从我闻说是经发菩提心。佛告文殊师利。以是事故。汝于百千万亿那由他菩萨众中。最为明照。于十方世界开悟众生。如日光明。即时大地震动。天雨众华。绕佛世尊积至于膝。尔时阿难白佛言。世尊。以何因缘大地震动。散诸天华积至于膝。佛告阿难。今百千万亿那由他诸天。从文殊师利闻说此言。欢喜踊跃散众天华。皆发是言。我等当受持读诵是经为他解说。如文殊师利法王子快说是言。我等亦当随学。如文殊师利照明世间。我等亦当如是照明。说此语时。皆得忆念是经如现在前。是故心生欢喜踊跃无量。复闻我从文殊师利得闻此经。阿难。是故大地震动天雨众华。尔时阿难白佛言。世

尊。此经成就诸大功德。此经成就未曾有功德。非是成就少善根众生得闻此经。佛告阿难。如是如是。如汝所言。若善男子善女人。供养无量百千诸佛乃闻是经。闻已信解受持读诵为他解说。阿难。此善男子。在天人中当知如塔。若有受持读诵是经者。其所住方面便有明正法人。复次阿难。若有受持是经读诵通利为他解说。乃至书写经卷而供养者。当知是人离诸恶趣。已能降伏恶魔波旬。建立法幢能行法施。燃大法炬破无明闇。吹大法蠹趣向道场。

击大法鼓开甘露门降大法雨。充足一切乐求法者。开诸法藏诸佛所聚出大法财。知一切法远离诸想。所谓色受想行识想。眼耳鼻舌身意想。色声香味触法想。远离一切诸法想。乃至佛法僧想。阿难。若有从我闻此经者。受持读诵。当知是人便是我子。从佛口生从法身生。是故阿难。若有众生。欲食如来食。欲坐道场欲说正法。如我今者。应受持是经读诵通利为他解说。乃至书写经卷受持供养

尔时阿难白佛言。世尊。未来世中受持是经读诵通利为他解说。乃至书写经卷而供养者。皆是今日受持读诵是经者耶。佛告阿难。如是如是。所以者何。我未曾见诸余世间。天人魔梵沙门婆罗门人及非人。于未来世能说是经。令他闻者无有是处。阿难。能于今日积聚法财。于未来世随意受用。譬如居士若居士子。其家大富多饶财宝。金银琉璃真珠摩尼。珂贝璧玉仓库盈溢。奴婢僮仆象马牛羊如是众多。往至余方游戏观看。其人后时还至财所得受用不。阿难白佛言。世尊。自在受用。是其财故。如是阿难。若于我前得闻此经。于未来世亦复得闻。受持读诵如是经典。而设供养犹如今日。阿难。我以佛眼见有信解受持是经读诵通利为他解说。乃至书写经卷如今。阿难。而供养者。亦见诽谤不信受者。尔时阿难白佛言。世尊。若有众生不信解是经而诽谤者。其人罪报当生何处。佛告阿难。且止不须问也。阿难白佛言。世尊。惟愿说之。为不信此法众生信乐故。佛告阿难。其人罪报生处。与五无间业等。阿难于意云何。假使有人于一日中。悉断三千大千世界众生命根。其人生处罪报云何。阿难白佛言。甚恶世尊。佛告阿难。其人罪报亦与彼等。阿难于意云何。假使有人。若坏若烧恒河沙诸佛般泥洹后所起塔庙。得罪多不。阿难。白佛言。甚多世尊。眼不应视。耳不应闻。佛告阿难。其人生处罪报云何。阿难白佛言。世尊。甚恶甚重。佛告阿难。其人罪报亦与彼等。阿难于意云何。假使有人。坏乱过去未来现在诸佛正法。其罪云何。阿难白佛言。甚重世尊。佛告阿难。其人罪报亦与彼等。阿难白佛言。世尊。若有毁谤诽谤令众生远离是经。其罪云何。佛告阿难。于意云何。三千大千世界众生。皆行十善求阿耨多罗三藐三菩提。假使有人毁坏其眼。其罪多不。阿难白

佛言。甚多世尊。当于百千万亿那由他劫。在地狱中受诸苦恼

佛告阿难。我今语汝。若有众生毁谤此经。乃至一人令远离者。当知此罪亦与彼等。阿难白佛言。世尊。若有菩萨。欲求阿耨多罗三藐三菩提。于此经中虽有疑心而不诽谤。其罪云何。佛告阿难。若生疑心则逆诸佛而有罪过。经一亿劫远离菩提。阿难白佛言。世尊。若有众生诽谤是经。令多众生而远离者。所受罪身大小云何。佛告阿难。且止不须问此罪身大小。阿难白佛言。世尊。惟愿说之。令此四众来世众生惭愧怖畏。佛告阿难。其人罪身长一万由旬受无量苦。阿难白佛言。其人不能护口。所受舌报大小云何。佛告阿难。其罪人舌。纵广一千由旬。五百铁犁光焰炽燃以耕其舌。复有五百铁丸。光焰炽燃雨其舌上。以其前世不护口故。尔时四众皆生怖惧身毛皆竖。涕泣流泪举身投地。皆共同声作如是言。世尊。我等今者为彼族姓子族姓女发露忏悔。愿令远离如是罪身不受众苦。会中复有涕泣流泪作如是言。世尊。我等若于此生。若前百千万亿那由他生。曾起疑心作是众苦因缘者。我等今于如来等正觉前。及余百千万亿不可限量诸佛世尊前发露忏悔。诸佛如来

愿以佛眼见知我等。我等今者所有罪业。皆悉发露不敢覆藏。我等愚小。无知无觉无有方便。惟愿诸佛。以怜愍故受我等悔。佛告诸善男子。善哉善哉。汝等。今于我前不覆藏罪发露忏悔。于我法中便为增益。阿难白佛言。世尊。今此会中生疑心者。皆受如是地狱苦耶。佛告阿难。今此会中生疑心者。以悔过故其罪甚少。阿难白佛言。彼人受罪为多少耶。佛告阿难。其人欲命终时。身上一一诸毛孔中受无量苦亦不经久。所以者何。以于我前及余无量无边诸佛世尊悔过罪故。阿难是故。诸族姓子族姓女。不欲受如是罪身如是罪舌如是众苦者。应当信解是经莫生疑惑。阿难。若有善男子善女人。不欲舍佛舍法舍比丘僧。不欲舍过去当来现在诸佛正法者。应受持是经读诵通利为他解说。书写经卷而供养之。阿难白佛言。世尊。如来今者说不退转轮经。以何缘故作如是说。若不舍僧不舍何僧。佛告阿难。僧者所谓不退转者说名为僧。为不退转法。来集会者亦名为僧。阿难白佛言。退转菩萨不在僧数中耶。佛告阿难。若有深发菩提心不见此心者。皆入不退转僧中。阿难白佛言。希有世尊。诸佛成就大方便力。以方便故说如是法。尔时释提桓因。以天曼陀罗华而散佛上。白佛言。世尊。愿令一切众生皆成就如是方便。佛告释提桓因。憍尸迦。若有信解是经者。皆当成就如是方便演说诸法。如我今者等无有异。尔时有百千诸天。以天曼陀罗花。而散佛上作是言。愿令一切众生逮得是经。尔时阿难白佛言。世尊。惟愿如来。怜愍未来众生守护是经。尔时佛告阿难。若善男子善女人。在大海中应闻是经。是善男子善女人皆悉得闻。所以者何。先佛如来已守护故。阿难白佛言。世尊。先佛如来虽守护是经。如来今者怜愍众生当守护是经。尔时大地六变震动。即于佛前有阎浮那提金色天华自然而现。其华有百千万亿叶。出大光明遍照十方恒河沙诸佛世界。是时四众皆见十方恒河沙世界诸佛世尊。是诸佛前。亦有阎浮那提金色天华。有百千万亿叶自然而现。出大光明遍照十方。尔时释提桓因。即自化身作居士形。持种种花与诸四众作如是言。诸仁今者可以此花散如来上。亦用供养是经法故。是时四众即取其花散如来上。佛神力故所散之花。于诸佛上变成花盖。是时四众白佛言。世尊。以何缘故大地震动。是大莲花于诸佛前自然而现。乃至东方恒河沙诸佛世界。南西北方四维上下恒河沙诸佛世界亦复如是。佛告四众。若先有此相。当知诸佛已守护是经。尔时阿难白佛言。世尊。如来今者已守护是经耶。佛告阿难。如是如是。我已守护阿难白佛言。唯佛世尊守护是经。余世界佛亦守护是经耶。佛告阿难。十方恒河沙诸佛世尊亦守护是经。阿难

白佛言。世尊。当何名是经。云何受持。佛告阿难。此经名不著诸果。亦名远离诸果。亦名说坚信坚法八人须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉声闻辟支佛密义。亦名降伏遣魔。亦名与六波罗蜜相应。所以者何。若善男子善女人。信解是经受持读诵。乃至书写经卷而供养者。便具足修行六波罗蜜。阿难白佛言。世尊。云何信解是经受持读诵。具足修行六波罗蜜耶。佛告阿难。若善男子善女人。信解是经名檀波罗蜜。不生疑惑名尸波罗蜜。堪任此法名羸提波罗蜜。心无怯弱名精进波罗蜜。心不扰动名禅波罗蜜。不分别一切法名般若波罗蜜。是故阿难。此经名六波罗蜜相应。亦名一切诸佛正说。亦名广大不退转轮。亦名广博严净不退转轮。阿难。如是等名汝当受持。阿难白佛言。世尊。闻此经名。尚应听受。何况具闻初中后说。佛告阿难。如是如是。如汝所言。阿难白佛言。世尊。若有得闻此经名者。能却几劫生死罪耶。佛告阿难。若有得闻广博严净不退转轮经名者。闻已信解。阿难当知。是诸众生。得却百千劫生死。阿难白佛言。世尊。若有众生。得闻是经。能信解已发菩提心者。逮得何法。佛告阿难。如是众生已逮受记。当得阿耨多罗三藐三菩提

尔时四众。各各自见其所坐前有大莲华自然而现。其华开敷有百千叶。亦有百千万亿光色。是时四众心生欢喜踊跃无量。即取是华以散佛上。作如是言。愿使我等于未来世宣说是经。犹如世尊等无有异。尔时世尊即便微笑。当尔之时。一切音乐不鼓自鸣。一切众香自然芬熏。百千万亿虚空诸天。于虚空中作大音乐。复有百千万亿诸天。于虚空中雨天细末梅檀种种天香。天阿迦楼香。细



末多摩罗香。复雨天阎浮那提金粟银粟天摩尼宝。复雨曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。波楼沙华。摩诃波楼沙华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。迦迦罗华。摩诃迦迦罗华。楼遮摩那华。摩诃楼遮摩那华。输婆摩那华。摩诃输婆摩那华。天优钵罗华。拘物头华。芬陀利华。如是众华。而散佛上。种种天香。种种天鬘。乃至诸天所有珍宝皆悉雨之。虚空诸天现身在地。而作音乐以供养佛。世间诸人各各脱身所著上服而散佛上。复有诸人。脱手足瓔珞咽胸瓔珞所著天冠华鬘而散佛上。复有诸人。以金银天冠。众宝天冠。众华天冠。栴檀天冠散佛上者。复有诸人欢喜踊跃称庆无量。当尔之时。牛马欢悦出和柔声。虚空众鸟出和雅音。地狱畜生离苦获安。饿鬼充足离饥渴苦。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆悉欢喜踊跃无量。是时众生皆得慈心。慈心相向无有忿恨。尔时阿难白佛言。世尊。以何因缘世尊微笑。诸佛如来不以无缘而笑。尔时世尊告阿难言。今此四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。今于我前得闻此经。及未来世得闻经者。皆于阿耨多罗三藐三菩提而不退转。后成佛时宣说是经无有增减。如我今日等无有异。佛说是经时。有无量无边不可思议不可限量百千万亿那由他天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆于阿耨多罗三藐三菩提而不退转。佛说是经已。文殊师利法王子。无边无量诸菩萨摩訶萨。尊者阿难诸大声闻。及诸四众比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。及诸世间佛所说。皆大欢喜

#### 广博严净经卷第六

# 佛说法华三昧经（刘宋·智严译）

佛说法华三昧经

佛说法华三昧经一卷

宋凉州沙门智严译

佛在罗阅只耆闍崛山中。与诸尊弟子比丘千二百五十。菩萨七万三千人。诸释梵不可复计。十方飞来无央数。皆神通妙达。复有他方恒边沙诸天及诸菩萨。如是等百亿千恒沙。皆来会在佛前坐。时舍利弗须菩提等诸尊菩萨。皆有疑心念言。何因缘诸上人。皆来在是间会。有何异要之瑞应。尔时诸弟子。起疑心念。为佛作礼长跪欲问佛。佛时已放无数光从口出。若千亿亿稍稍引大遍虚空明。远照恒边沙刹土。地复震动。于是尽明。即不复见佛身相。大众愕然。共议佛三昧为何所之趣。各自思之。即便还坐三昧。求佛至处座前有菩萨名慧相。便报言。善哉善哉。当尔贤者。思惟了不知所至处。须臾罗阅王后宫太子皇女及嫫女夫人。三万二千人。皆从共来诣山中到不见佛。复有不想菩萨。问王将从何多。王名辩通。答言。见佛光明故来耳。王女名利行。便问菩萨。佛今所在为到何方。答曰。向已求佛。了不知。处女答曰。卿是佛第一神通者。应当知处。菩萨答曰。且坐。须臾顷。地即震动。从地中出。坐自然大宝莲华上。众坐上人愕然。王女利行。起为佛作礼讫。住佛前说偈问佛

向见大光明	疑佛有异要
故来将大众	欲问心狐疑
反更不见佛	意甚有怪惊
愿得具为说	当令大众解
各发一三昧	推求佛身相
了言不知处	各共坐作议
更起何三昧	毕欲求佛意
女来问众等	佛今为所在
纯行有至心	必欲有所问
愿见世尊授	令意解狐疑
具为现众等	分别解说之
向所三昧处	所名在何所

佛语女利行。所问甚深。当为汝分别说。向所三昧。名法华。譬如大国中有一树。有一华覆三

千大千刹土。其香熏恒边沙佛国。若有人。得闻名字若知解。自然疾得是三昧。若诸病痛者。得闻是三昧。应时自解。人根众病消尽。女利行问佛。何谓华之威德。乃有是慧。佛语女利行。华者一树之色。人见莫不爱乐。欲得之者。法华三昧是。生死中之色。大光受有形。人不知不闻。不信是三昧。不奉行之。未应菩萨不见慧。失人之本。反随沫流。终已不见明。女利行复问佛。今欲得是三昧。行何法。有几事。行得人中。愿佛弘慈恩润。广开行议。令一切闻解。皆入三昧中。佛言。善哉善哉。多所度脱。永度无极。有二事。何谓为二。一者知法身如幻如化。二者知淫怒痴无根无形。佛尔时说偈言

法身有一切 化幻现沉浮

淫怒痴无形 如水现泡沫

观察人身物 如灭无形住

离散合自成 分别计皆空

佛语女利行。复有四事。别如行三昧者。何谓为四。一者行戒无色想。二者行檀无受者。三者不厌无乱者。四者行智无愚者。是为四。佛尔时说偈言

不犯戒无毁 行檀不入智

不厌无痴乱 不愚无智慧

不说无行者 有行不言向

三昧可得入 无处无中边

佛语女利行。复有三十六事。是为三昧所见事。何谓三十六事。不见生不见死。不减不增。不出不入。不在外不在内。无住无止。无水色无火色。无风色无地色。无痛无痒无思无想。无生无死无识。无贪无淫。无嗔无恚。无愚无痴。无慳无施。无恶无善。无心无意无识行。不起上若干事。不灭上若干事。如一无形像。是为三十六事法华所见事。佛尔时说偈言

不想念无念 不行色想要

无行法华净 空寂无吾我

不处有入中 没灭无形像

不观善以恶 俱皆空自然

佛告女利行。法华三昧所见。譬亦如是。佛说是三十六事品时。无数天人及世间大众人。及王所侍从。大小合有四十亿万。皆发无上正真道意。女利行及后宫人。三万二千婁女夫人。逮得无所从生法乐。于中立女。见众人皆发道意。心甚欢喜。起为佛作礼。绕佛三匝。住佛前说偈言

世尊实神妙 演知三世事

断世淫怒垢	开化沫流人
皆到无为城	快乐乃安宁
如是天人中	地为大动倾
今日合大众	亿亿百万千
当来及过去	现在得自然
愿得大普恩	法华威神力
三界一切人	皆得是三昧
令我值在世	常行法华事
使世无老死	快乐无忧患
三苦自然除	皆如为三昧
空想于愿识	自然现相好
教授沫流人	得意慈普行
光光威仪好	等为身如来
合聚于沫生	三昧豫生行
便使于空中	得慧如上首

女利行说偈已作是念。今欲教授人。不见法则。何事开解人。佛即知女心中念。便语女。欲持何法。教何人法。复何所在人。复何所止。立女白佛言。如是所说。无法无教无人。佛语女。无法有八事行。无教有六事除。无人有七事散。女问佛。何谓八事行六事除七事散。佛言。一者直见不邪。二者直闻不听。三者直治不曲。四者直说不烦。五者直行不迷。六者直念不思。七者直意不动。八者直受不寻。是为八事行无法。何谓无教六事除。一者不念有见未见无。二者不念有声无声无。三者不念有味无味无。四者不念有香无香无。五者不念有触无触无。六者不念有意无意无。是为六事除。何谓无人七事散。无水色。无风色。无火色。无地色。无心色。无识色。无行色。是为七事散。无人可教。当作此解。佛尔时说偈言

若有解法华	三昧要句品
当念勤精进	晓解得正言
七八六已足	计本无形迹
不受自可欲	去想安寂然

说法无言教	不见有寿命
人本空无寂	不解沫言有
不除不断欲	出入无住处
无痛无思想	不生不死灭
有念为劳苦	不复著因缘
示现有色欲	已反爱灰尘
观见有病痛	常意与本并
慧见不空念	寂寂安空空
法华三昧现	不出不入住
不见不见空	是为疾得如
便能行施法	以慧为布施
说慧等如是	诸佛皆称叹

女闻说是时。倍复踊跃欢喜。起为佛作礼。踊在空中去地七尺。还坐金刚莲华上。时坐中有比丘心念言。是为真是女为幻人。自起为佛作礼长跪叉手。说偈问佛言

本自生愚痴	不识道慧义
不知女利行	为是真男女
审是一定人	用法何复问
真是女子身	所问何以深
生来侍佛法	未见如是人
所见非凡及	智慧何以尔
本从何方来	而生于王家
宿命行何法	逮及几佛来
精进健乃尔	所问如来报
戒具真有行	能问如有说
能忍有柔意	但能口说行

休心意何如 实欲往试之  
 可应几法住 往对不起意  
 若实有智慧 我欲从解要  
 省视所说法 咏广入道俗  
 有何异心意 独得是智慧

佛便语比丘言。自若干因缘。即说偈报言

女利行本心 立德识本处  
 在世来千岁 常习于三昧  
 心解众色要 寂然与禅同  
 真是女子身 不为化来现  
 本从无色世 今来在世界  
 续复如本行 已行便立正  
 无身现说心 普念众慈行  
 念法空为本 不起因缘相  
 比丘自不解 何怪是女身  
 不见无有本 反自受缚著  
 禅思欲去色 更反为色乱  
 远苦避三毒 已入三毒苦  
 汝自不解身 自谓得常安  
 万物如幻化 入出无形住  
 四色本虚空 自然受形著  
 爱习自拘限 坏本起末欲

尔时比丘八万四千人。闻说偈意解。即发无上正真道意。不可计天人。散华名香皆来供养佛。时舍利弗心念。女子乃有是辩。何不去女作男。佛即知舍利弗心所念。便语舍利弗。汝自问女。舍利弗即问。唯女利行。所说非常事。如与如来共对语。何不去女作男。女利行答言。唯舍利弗。道德之要以慧善见。不视于四色。是地水火风。五情合六入为衰。心意识如幻如化。出入无形。痴意

不尽。故与三流对。更出浮沉。何足珍。虽漏尽结解。有不净想。无色如为恶。苦住反为乐。舍利弗问。学佛之法。应有谤毁言不。女问。贤者舍利弗。云何为谤毁。答言。一好一恶。是为谤毁。女报言。未晓未了。大人所说。不以小为小大为大。好恶无二。等无异。谤身。身是色。谤意。意无形。四色法空。无形无造。何所受谤毁者。舍利弗答曰。卿所说是菩萨大人所行。卿未应菩萨。何缘乃说此事。女报言。大人为以何立。报言。普等为言。何谓为普。教授十方人。远苦得道。是为普。唯贤者所说。不说普。说生死勤苦耳。女语舍利弗。谓为普者。不见有人无人有教无教有法无法所念。是曰为普。不为见生死苦欲教之令得道。是为普。舍利弗。无有辩才析答此言。女尔时说偈叹曰

人用三尘乱	辄为六衰著
五恶十贼对	三厄堕困穷
十二连相续	四色拘没三
不解名颠倒	坐受空聚藏
无故没三淫	自网投深渊
坚藏畏二三	自灭更受生
宛为空所缚	恒怀不净想
自呼是常安	为得真自然
是辈满阎浮	亿亿百万千
所行遍十方	不益一切人
当有随受行	皆共堕海流
可作大法行	入海勉欲根
决海令灭尽	平故无还流
返原尽欲室	令人归故乡
故乡名无为	号字清净堂
快乐多紫金	入出杨光明
恒边沙劫佛	莫不称叹说
以法空无戏	无相不愿识
渊流以海水	皆复不足说

广意开化人 自然常自安  
 惟念诸贤者 乃自反不解  
 无故自受缚 幻化受报应

尔时四万二千罗汉。皆正意。第七住。八万五千释梵。皆逮无所行从生。六万四千贤女。起为佛作礼。住佛前说偈言

今日女利行 为我众等说  
 闻说佛深法 令我心开解  
 实欲知道德 皆从何所来  
 聚合众一切 有何神妙德  
 而致与大众 莫不惊愕心  
 伏意往乐从 随教之所行  
 愿欲求天尊 愍发起濯众  
 至心受大慧 如来神化现  
 应时诸女身 倒愿去色欲  
 便欲作沙门 佛之知我情  
 毕觉诸审谛 使身如菩萨  
 宣佛神道教 当复转化人  
 诸贤大众女 俱起在佛前  
 头面稽首礼 愿得如佛像

佛语诸女。所说实至心。今欲求所愿。先当报父母。次当复由王得听可去耳。于是诸女。说偈报白言

欲愿作沙门 先当报父母  
 次当复由王 得听可作道  
 为道不苦晚 但当勤开心  
 晓解心意本 一切与同等



便有决大意	心解乃至道
道从解心起	不住于缚著
化达观众见	如复心出生
从本知本空	知皆非常苦
心乱便随流	所见必有对
不生善恶想	尔乃作沙门

诸贤女。起往至父母所。长跪白父母及大王。今日受王恩德。来诣佛所。为尊女利行问佛深妙法。欲求无为道。现身及一切佛。为女说本末生死苦痛。但为色欲著。不知道德本。缘是无常至。当就三苦勤。愿欲作沙门。愿父母听我作沙门。当得道还度父母。父母语诸女。求自然道。各自见便利。随意所习行。汝曹尚去。我亦随汝去。汝自白语王。得听便自去用问我为。诸女稽首大王前。泪出而言。人在三界中。苦欲坐色想。不得自在。无常卒至无有代者。实欲作沙门。并与诸女俱。无为得道者。当还度父母。王愿从本意。王语女利行等。早欲使汝去。随行作沙门。以汝三事未足。是以不遣汝耳。一者未尽学识诸礼教。二者常乐未有见苦。三者口食恣味未有足者。以是故。不欲遣汝耳。若有至意者。便去勿疑。吾亦欲作沙门。王即起至佛所。作礼白佛言。闻说智慧意甚愿乐。国付太子。身归三尊给侍左右。并受法教。欲作沙门求道如佛。佛即放光若干种色。其明照十方。地为六反震动。诸天作乐覆满于虚空。散华名宝覆三千大千刹土天下丘墟皆平。其有大山。化为黄金。枯木更生。中有不端正者。皆得愿。树木枯者。皆生条叶。自然风吹。皆歌叹佛功德。生华者即自堕落。各气到佛所。罗住空中。各说偈赞佛功德

今蒙圣神力	得救死复生
光色还本然	复实滋道成
生死淫乱色	譬于枯木时
值佛说音声	还来合本并
六色沉着瞋	四色合五欲
分别法空然	解道成法行
为得真定智	快乐得安宁
一切皆欢喜	稽首礼佛足

尔时诸六通及罗汉。见华有是说。女利行即化为男子。复为菩萨一女子。作是二化变。众坐莫不欢喜。时一佛刹中无有女人。诸六通道者十万五千人。三万须陀洹。皆得阿惟越致。八万六千人及阿那含皆得柔顺法忍。不可计罗汉。更发无上正真道意。其有辟支佛行。即如弥勒辈。王即以国付太子。太子名辩积。拜跪白大王。王为欲施子孙之殃。与色身之福。施子孙。当以法财之利。持诛灭之怨大罪。与子孙。大国之治世世漏没。人根不知大慧。灭善之路。与子孙。当奈何。父王有

教。不得不从。辄便礼拜。辞王而去。还国宫殿。坐领国。普告。若不到佛所求无为道作善孝者。罪与三逆等。太子于殿上。精进勇慧。广开大道意。心甚过本无量。即灭一城之恶。地即为六反震动。时人民皆言。愿太子便得作佛。我曹大众。皆当承弟。亦当作佛。佛时笑。五色光出。照于十方佛刹。人民皆发愿。令我得道如佛。天下饮食自然在前。如忉利天上。其国菩萨。皆如阿弥陀国中。太子辩积。得功德在宫七日。出诣佛所。从大众群臣大小人民无央数至佛所。为作礼住佛前。说亿亿万千偈。赞曰

佛作三昧决	功德甚巍巍
光相威神照	感动三千刹
施人无上慧	德普入众心
感发开童蒙	莫不受福成
演咏法华事	改世濯群异
降伏犷强者	和更受柔顺
等寻道场光	世人受业长
去老逮空寂	不死而复生
除病远秽辱	色想没灭劳
阴盖即以除	清净无欲尘
思想受欲定	流布还无为
空定常寂然	不住不然行
不行无法识	示现光相成
本法无增减	常安寂空空
如来现神化	一切得真道
愚痴寂然定	心与无生同
我今听说法	演出法华慧
心解得发愿	一切得如佛
今欲城国土	愿便说法华
以何法行得	当有几事解

疾得是法华	依义说其慧
皆令分别知	一切心得解
晓了诸法事	当从中外得
得之为远近	便可立得佛
复更于劫数	久从几佛受
解慧而有要	须臾变化成
愿以具演说	皆令大众知
太子及众人	作礼还复坐

佛语女利行。欲知法华之开解所示现也。当来过去现在诸佛。皆从是散身譬喻品得道知谛。尔时有亿百千天及诸梵。不可计人民。四十八万菩萨。逮得无所从生。其有声闻皆更发意。时不想菩萨白佛言。今日大众听闻法华三昧。解说事要都未受诀。佛告菩萨。今日说法华三昧者。皆以授诀有劫数。各各自有国土处所。是故不复说耳。若汝不解。自往皆问之。时太子及女利行。即白菩萨心中所欲问。即各说偈答报言

惟贤上智慧	何以不解要
其有求想报	皆为不受慧
当说有处所	则非法华事
要当须口说	欲听真高声
不解其本末	语亦俱不知
指示道径法	犹若如盲人
师子之大音	尚复呼小声
受诀已得佛	不知礼正道
受诀有国土	譬亦如幻化
有对便出应	不复预思想
见附住教授	弥及去来今
神通无不知	不须有言说
受诀在空无	寂然安无为

常定不动转	私细人不知
开演于未然	寂静无所为
是为所乐国	清净为证正
不念有思想	是为快法安
相好示光明	是为勤苦现
弟子有人民	是为入欲浊
不苦不勤念	都尽不起灭

如是说十八万亿偈报。菩萨即欢喜。说偈赞曰

我自生愚痴	不解上人语
不知其音法	反呼未受决
如今所说偈	甚深难具陈
愿发本时意	与神共参论

时太子白佛言。今诸贤皆尚不解要。以善权方便开解。佛即笑。五色光从心口出。十方皆明。阿难白佛。佛不妄笑。笑必有意。愿闻其说。佛语阿难。汝见大众不。阿难答言见。今是如来。问皆具答。各各在十方教化。度恒沙等天人民。皆使作佛。尔时自然雨香华七宝。覆三千大千刹土。而周匝遍无有空处。佛语太子。此法华所解。人身之事如是。尔时不可计洹沙百千人民。皆发无上正真道意。逮无所从生心。无数千声闻。皆逮阿惟越致地。阿难长跪白佛言。此名何经。云何奉行。佛语阿难。名法华三昧。女利行所问解人身散情经要集。若有男女。书写讽诵读。胜行檀八十劫。若供养对跪拜者。胜菩萨行慈三千亿万劫。若当晓解展转相教。胜供养恒边沙佛。若有一闻是经者。不复更生死勤苦。不信谤者。此人以随末流。未复还本。佛语阿难。嘱累汝法华三昧事。千劫尚不能尽。粗说要谛。受书持奉行。勿得减一字。正书句逗相得。太子所从大众开解。各得道慧。皆如上首。起为佛作礼而去

法华三昧经

# 大法鼓经（刘宋·求那跋陀罗译）

大法鼓经

大法鼓经卷上

宋天竺三藏求那跋陀罗译

如是我闻。一时佛住舍卫国祇树给孤独园。与大比丘众五百人俱。复有百千大菩萨众。复有众多天龙夜叉健闍婆众。复有百千诸优婆塞优婆夷众。复有娑婆世界主梵天王及天帝释四天王众。复有十方世界无量比丘比丘尼优婆塞优婆夷诸菩萨俱。尔时如来。于彼四众说如是法。有有则有苦乐。无有则无苦乐。是故离苦乐。则是涅槃第一之乐。彼五百声闻比丘。一切皆是阿罗汉。诸漏已尽无复烦恼。心得自在。譬如大龙。心得好解脱慧得好解脱所作已辨。已舍重担。逮得己利。尽诸有结。正智心解脱。得一切心自在第一波罗蜜。有无量学人。皆得须陀洹斯陀含阿那含果。有成就有漏法无量比丘众。有成就无量阿僧祇功德菩萨摩訶萨。徒十方来。算数譬喻所不能及。亦非一切声闻缘觉之所能知。除文殊师利菩萨。及大力菩萨。观世音菩萨。弥勒菩萨摩訶萨。如是上首菩萨摩訶萨无量阿僧祇众。譬如大地所生草木。从诸方来诸菩萨众。亦复如是。不可称数。复有差摩比丘尼。与比丘尼众俱。毗舍佉鹿子母。及末利夫人。各与无量大眷属俱。须达长者。与诸优婆塞俱。尔时世尊。于大众中说有非有法门

尔时波斯匿王。从卧而起作是思惟。我今应往至世尊所。念已即行。击鼓吹贝。往诣佛所。

尔时世尊。知而故问。阿难。以何等故有鼓贝声。阿难白佛言。波斯匿王来诣佛所。是其击鼓吹贝之声。佛告阿难。汝今亦应击大法鼓。我今当说大法鼓经。阿难白佛言。世尊。是大法鼓经名。我未曾闻。以何等故。名大法鼓经。佛告阿难。汝何由知。是诸来会大菩萨等。悉不能知此大法鼓经六字名号。何况于汝而得闻知。阿难白佛言。世尊。未曾有也。此法名号真实难知。如是阿难。实尔不异。阿难。此大法鼓经。世间希有。如优昙钵华。阿难白佛言。非一切诸佛有此法耶。佛告阿难。三世诸佛悉有此法。阿难白佛言。若然者。彼诸菩萨人中之雄。何故悉来。普集于此。彼诸如来。何故自于其国不演说耶。佛告阿难。如有一阿练比丘隐居山窟。至时入村方欲乞食。道见人兽诸杂死尸。见已生厌。断食而还。呜呼苦哉。吾亦当然。彼于异时。心得快乐。作是思惟。我当更往观察死尸。令增厌离。复向聚落求见死尸。修不净想。见已观察。得阿罗汉果。如是他方诸佛。不说无常苦空不净。所以者何。诸佛国土法应如是。彼诸如来。为诸菩萨作如是说。奇哉难行释迦牟尼世尊。于五浊国土出兴于世。为苦恼众生。种种方便。说大法鼓经。是故诸善男子。当如是学。彼诸菩萨。咸欲见我恭敬礼拜。故来会此。既来会已。或得初住。乃至十住。是故大法鼓经。甚难值遇。是故十方大菩萨众。为闻法故普皆来集。阿难白佛言。善哉善哉。一切善来。彼悉得此难得经法。佛告阿难。如是深经。非一切共。是故不应说言一切善来。阿难白佛言。何故彼非一切善来。佛告阿难。此经典者。是诸如来。秘密法藏。甚深微妙。难解难信。是故阿难。不应说言一切善来。阿难白佛言。非如波斯匿王。临阵斗时。击大战鼓。其闻声者一切箭落耶。佛告阿难。波斯匿王击鼓战时。非彼一切闻鼓声喜。有怯弱者闻而恐怖。若死近死。如是阿难。此大法鼓经名。是二乘之人不信法门。是故阿难。譬如彼王。至斗战时。击王大鼓。此大法鼓。诸佛秘密。佛出世时。尔乃演说

尔时世尊告大迦叶。此诸比丘清净纯一。真实强力离诸糟糠。堪任闻此大法鼓经不。迦叶白佛言。若有比丘犯戒违律。是大目连之所呵责。有如是比。我不同行。况复世尊。今此会众。如栴檀林。清净纯一。佛告迦叶。今此会众。虽复一切清净纯一。然于隐覆之说有不善解。迦叶白佛言。云何名为隐覆之说。佛告迦叶。隐覆说者。谓言如来毕竟涅槃。而实如来常住不灭。般涅槃者非毁坏法。此修多罗离覆清净。明显音声。百千因缘。分别开示。是故迦叶。当更观察此诸大众。时大迦叶。即复观察彼诸来者。云何而来。时刹那顷。下信众生。及声闻缘觉。初业菩萨。自惟不堪。生退舍心。譬如王家力士。众中有名千力士者。从座而起击鼓唱言。谁能堪任与我斗力。其不堪者默然而住。心自念言。我不堪任与彼斗力。或能伤损以致失命。于彼众中无敢敌者。乃名勇健。难伏力士。建大胜幡。如是下劣众生。及声闻缘觉。初业菩萨。作是念言。我不堪任听受。如来已般涅槃。而复说言。常住不灭。于大众中。闻所未闻。从坐而去。所以者何。彼人长夜。于般涅槃。修习空见。闻离隐覆清净经故。从坐而去。彼十方来声闻缘觉初业菩萨。百千万亿阿僧祇分。余一分住。谓彼菩萨摩诃萨信解法身常住不变者。尔乃安住受持一切如来藏经。亦能解说安慰世间解知一切隐覆之说。善观一切了义不了义经。悉能降伏毁禁众生。尊敬承顺清净有德。于摩诃衍得大净信。不于二乘起奇特想。除如是等方广大经。不说余经。唯说如来常住及有如来藏。而不舍空。亦非身见空。空彼一切有为自性

佛告迦叶。汝更问大众。咸欲得闻此大法鼓方广一乘。所谓大乘难信经不。如是至三。迦叶白佛言。善哉世尊。即从坐起。偏袒右肩。右膝著地。顶礼佛足。右绕三匝已。告诸大众。咸欲闻此大法鼓经不。如来今当普为汝等演说一乘。所谓大乘。过一切声闻缘觉境界。如是三说。彼悉答言。愿乐欲闻。唯大迦叶。我等悉为闻法故来。善哉哀愍。当为我说大法鼓经。迦叶复言。汝等云何信。彼即答言。譬如士夫年甫二十有百岁子。若佛如是说者。我等亦当如是随信。况说正法。而不信受。所以者何。如来如说而行。如来净眼圆照无碍。以佛眼观知我等心。迦叶叹言。善哉善哉。诸贤汝等。堪任听大法鼓经。若持若说。佛告迦叶。譬如士夫年甫二十有百岁子。大法鼓经亦复如是。所以者何。如来涅槃而复常住。一切无我而复说我。彼即白言。唯佛能知。如世尊所说。我等如是受持

迦叶白佛。唯愿世尊。说大法鼓经。击大法鼓吹大法蠡。佛言。善哉善哉。迦叶。汝今听说大法鼓经。迦叶白佛言。唯然受教。何以故。是我境界故。是故如来大见敬待。云何为敬。曾告。我言。汝来共坐。以是因缘我应知恩。佛言。善哉迦叶。以是义故。我敬待汝。迦叶。譬如波斯匿王。善养四兵。若斗战时。击大战鼓。吹大战蠡。对敌坚住。缘斯恩养。战无遗力。能胜怨敌。国境安宁。如是比丘。我般涅槃后。摩诃迦叶。当护持此大法鼓经。以是义故。我分半坐。是故彼当行我所行。于我灭后。堪任广宣大法鼓经。迦叶白佛言。我是世尊口生长子。佛告比丘。譬如波斯匿王。教诸王子。学诸明处。彼于后世。堪绍王种。如是比丘。于我灭后。迦叶比丘。护持此经亦复如是复次迦叶。如波斯匿王。多与诸王。共为怨敌。更相攻伐。于彼彼时。其诸战士。象马车步。四种兵众。闻大鼓声。心不恐怖坚持甲仗。时王恩恤。多所赐赍。及当战时。加赐珍宝。及以城邑。若能克敌。冠以素缯。封以为王。如是迦叶。我诸声闻比丘比丘尼优婆塞优婆夷。如戒随学波罗提木叉成就善住律仪。如来则与人天安乐。其有大功降四魔者。以四真谛解脱素缯。而冠其首。若有增上信解。求佛藏大我常住法身者。如来尔时以萨婆若。水而灌其顶。以大乘素缯。而冠其首。大迦叶。我今亦复如是。以大乘素缯用冠汝首。汝于未来无量佛所。当护持此经。迦叶当知。汝于我灭后。堪任护持如是经典。迦叶白佛言。当如尊教。复白佛言。我从今日及灭度后。常当护持广说此经

佛告迦叶。善哉善哉。今当为汝说大法鼓经。时虚空中。诸天龙众。同声叹言。善哉善哉迦叶。今日诸天。大雨天华。诸龙王众。雨甘露水。及细末香。安慰悦乐一切众生。应为世尊之所建立为法长子。时天龙众。同声说偈

王于舍卫城 伐鼓吹战蠡

法王祇洹林 击于大法鼓

佛告迦叶。汝今当以问难之桴击大法鼓。如来法王。当为汝说天中之天。当决汝疑

尔时世尊告大迦叶。有比丘名信大方广。若有四众。闻其名者。贪恚痴箭悉皆拔出。所以者何。迦叶。譬如波斯匿王。有耆婆子。名曰上药。若波斯匿王。与敌国战时。告上药言。汝今速持能为众生拔箭药来。尔时上药。即持消毒药。王以涂战鼓。若涂若熏若打。若彼众生。被毒箭者。闻其鼓声。若一由旬。若二由旬。箭悉拔出。如是迦叶。若有闻信方广比丘名者。贪恚痴箭悉皆拔出。所以者何。彼因此经增广正法以彼现法成就故。得此大果。大迦叶。汝当观彼无心凡鼓。以无心药。若涂若熏若打。有如是力饶益众生。况复闻彼菩萨摩訶萨信方广比丘名。而不能除众生三毒。迦叶白佛言。若闻菩萨名者。能除众生三种毒箭。况称世尊名号功德。言南无释迦牟尼。若称叹释迦牟尼名号功德。能拔众生三种毒箭。况复闻此大法鼓经。安慰演说若偈若句。况复广说。而不能拔三种毒箭佛告迦叶。如我先说。净戒比丘。随心所欲。以本愿故。一切诸佛。皆有是法。所谓不作不起不灭。大法鼓经。是故迦叶。汝于来世。亦当如我。所以者何。若有四众。闻汝名者。三种毒箭悉得拔出。是故迦叶。汝今当问。大法鼓经。于我灭后。久于世间。护持宣布。迦叶白佛言。善哉世尊。今当为我说大法鼓经。佛告迦叶。汝于大法鼓经。应少咨问。尔时迦叶。即白佛言。善哉世尊。当请所疑。如世尊所说。若有有则有苦乐。无有则无苦乐。此有何义。佛告迦叶。若无有者。谓般涅槃第一之乐。是故离苦乐。得般涅槃第一之乐。若苦若乐。彼则是有。若无有者。则无苦乐。是故欲得般涅槃者。当求断有。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

一切有无常 亦无不变异

彼有有苦乐 无有无苦乐

不为无苦乐 为则有苦乐

莫乐诸有为 亦勿更习近

若人得安乐 还复坠于苦

若不到涅槃 不住安乐处

尔时迦叶。以偈答言

众生不为有 涅槃第一乐

彼则名字乐 无有受乐者

尔时世尊。复说偈言

常解脱非名 妙色湛然住

非声闻缘觉 菩萨之境界

迦叶白佛言。世尊。云何言色而复常住。佛告迦叶。今当说譬。譬如士夫。从南方摩头逻来。有人问彼。汝从何来。士夫答言。从摩头逻来。即复问言。摩头逻为在何方。时彼士夫。即指南方。迦叶。非为彼人于此得信耶。所以者何。以是士夫自见彼来故。如是迦叶。以我见故。汝当信我。尔时世尊。即说偈言

譬如有士夫 以手指虚空

我今亦如是 名字说解脱

譬如彼士夫 远自南方来

今我亦如是 从彼涅槃出

然彼迦叶。若见义者。则不须因缘。若不见义。则须因缘。如是迦叶。诸佛世尊。常以无量因缘显示解脱。迦叶白佛言。云何为因。佛告迦叶。因者是事。迦叶白佛言。云何为缘。佛告迦叶。缘者是依。迦叶白佛言。愿更显示。其譬云何。佛告迦叶。如由父母而生其子。母则是因。父则是缘。是故父母因缘生子。如是说因缘住法。是名为成。迦叶白佛言。成者有何义。佛告迦叶。成者世间成。迦叶白佛言。云何世间。佛告迦叶。众生和合施設。迦叶白佛言。云何众生。佛告迦叶。法集施設。迦叶白佛言。云何为法

佛告迦叶。非法亦法。法亦非法。法者复有二种。何等为二。有为及无为。色及非色。更无第三法。迦叶白佛言。法何像类。佛告迦叶。法者非色。迦叶白佛言。非法何类。佛告迦叶。非法者亦非色。迦叶白佛言。若法非法非色无相。云何是法。云何非法。佛告迦叶。法者是涅槃。非法者是有。迦叶白佛言。若法非法非色无相者。彼慧者。云何知。何所知。何故知彼相耶。佛告迦叶。众生生生死中。习种种福德清净善根。是其正行。若彼行如是法。一切净相生。若行此法者。是法众生。众生生生死中。行种种非福恶不善业。若彼行如非法。一切恶不净相生。若行此非法者。是非法众生

迦叶白佛言。世尊。云何众生。佛告迦叶。众生者四界摄施設。谓内地界水界火界风界。及入处五根。乃至十三缘起支。(无尽意经中云从不正思惟生无明故十三支)受想思心意识。是名众生法。迦叶当知。是名一切法。迦叶白佛言。是中何等法是众生佛告迦叶。是中非一法名为众生。所以者何。迦叶。譬如波斯匿王鼓。何等为鼓。迦叶白佛言。所言鼓者。皮木及桴。此三法和合。是名为鼓。佛告迦叶。如是和合施設。名为众生。迦叶白佛言。声鼓者非鼓耶。佛告迦叶。离声鼓者。鼓亦有声。以风动故。迦叶白佛言。鼓者为是法。为是非法耶。佛告迦叶。鼓者非法非非法。迦叶白佛言。名为何等。佛告迦叶。非法非非法者。名为无记。迦叶白佛言。有无记法者。世间应有三法。佛告迦叶。无记相者。如非男非女。非男非女。名为不男。彼亦如是。迦叶白佛言。如世尊说。父母和合而生其子。若父母无众生种子者。不为父母因缘。佛告迦叶。彼无众生种子者。名为涅槃。大常不男亦复如是。所以者何。譬如波斯匿王。与敌国战时。彼诸战士。食丈夫禄。不勇猛者。不名丈夫。如是无众生种子者。不名父母。常不男者亦复如是



迦叶白佛言。世尊。善法不善法无记法。何者善法。何者不善法。何者无记法。佛告迦叶。乐受是善法。苦受是不善法。不苦不乐受是无记法。此三法众生常触。乐受者。谓天人五欲功德。苦受者。谓地狱畜生饿鬼阿修罗。不苦不乐受者。谓白癩等。迦叶白佛言。此则不然。佛告迦叶。从乐生苦。从苦生苦。彼为无记。迦叶白佛言。其譬如何。佛告迦叶。因食生病。食则是乐。病则是苦。彼白癩等。名为无记。迦叶白佛言。若苦乐名无记者。父母子亦无记。佛告迦叶。此则不然。迦叶白佛言。其譬如何。佛告迦叶。如非想非非想等天乃至无想。则恒住于法。善亦如是。迦叶白佛言。世尊。如佛所说。受想是众生。是故非想非非想处。应非众生。佛告迦叶。彼有行分。我说此众生法者。除无想天。迦叶白佛言。众生为是色为非色耶。佛告迦叶。众生亦非色亦非非色。然成就彼法名为众生。迦叶白佛言。若如是。非众生成就法。更有异众生者。不应有无色天。若然者。无二法世间色及无色

佛告迦叶。法亦非色。非法亦非色。迦叶白佛言。云何为法与解脱俱。为非法与解脱俱。无色天亦有解脱。佛告迦叶。不然。唯有为法无为法。是故无色天。是有为数。解脱是无为。无色天有色性耳

迦叶白佛言。世尊。一切有为是色。非色是无为。无色天有色者。是佛境界。非我等境界。佛告迦叶。善哉善哉。是我境界。非汝等境界。如是诸佛世尊。到解脱者。彼悉有色解脱亦有色

佛告迦叶。云何无色天。天处所作汝知不。迦叶。云何有色天。名无色数不。迦叶白佛言。非我等境界。佛告迦叶。如是诸佛世尊。到解脱者皆有色。汝当观察

迦叶白佛言。世尊。若如是得解脱者。复应受苦乐。佛告迦叶。如有病众生。服药离病已。还复病耶。迦叶白佛言。若有业者。则必有病。

佛告迦叶。无业者彼有病耶。迦叶白佛言。不也。世尊。佛告迦叶。如是离苦乐是解脱。当知苦乐是病。如丈夫是得涅槃者。迦叶白佛言。若离苦乐是解脱者。无业病尽耶。佛告迦叶。世间乐者彼则是苦。于彼出离如是业尽得解脱。迦叶白佛言。不复终尽耶。佛告迦叶。譬虚空如海。虚空如海耶。虚空无譬解脱无譬。亦复如是。如无色天有色而不可知。亦不可知似此似彼。如是住如是游戏。非是声闻缘觉境界。解脱亦如是

迦叶白佛言。世尊。一切众生谁之所作。佛告迦叶众生自作。迦叶白佛言。此义云何。佛告迦叶。作福者佛。作恶者众生。迦叶白佛言。最初众生谁之所作。佛告迦叶。非想非非想等无色天。谁之所作。云何活云何住。迦叶白佛言。于彼诸业所不能知。然唯业作。如是众生。生死黑及涅槃白。谁之所作。佛告迦叶。业之所作。业起无量法。善起无量法。迦叶白佛言。何者业起。何者善起。佛告迦叶。业起者有。善起者解脱。迦叶白佛言。无生处云何善起。佛告迦叶。如如不异。迦叶白佛言。若善起者。云何到无生处。佛告迦叶。行善业。迦叶白佛言。谁之所教。佛告迦叶。无始佛教。迦叶白佛言。一切无始佛谁化谁教。佛告迦叶。无始者。非一切声闻缘觉思量所知。若有士夫出于世间。智慧多闻如舍利弗。长夜思惟终不能知。佛之无始谁最为先。乃至涅槃中间亦不能知。复次迦叶。如大目连。以神通力。求最初佛世界。无始终不能得。如是一切声闻缘觉十地菩萨。如弥勒等悉不能知。如佛元起难得知。众生元起亦复如是。迦叶白佛言。是故世尊。无有作者无有受者。佛告迦叶。因是作者受者。迦叶白佛言。世间为有尽耶。为无尽乎。佛告迦叶。世间未曾尽。无所尽无尽时。佛告迦叶。如以一毛滴大海水。能令尽不。迦叶白佛言。唯能尽。佛告迦叶。乃往过去无量阿僧祇大劫时。有佛名鸡罗婆。出兴于世。广说法教。尔时城中有离车童子。

名一切世间乐见。作转轮圣王正法治化。王与百千大眷属俱。往诣佛所。顶礼佛足。右绕三匝。供养毕已。而白佛言。我当久如得菩萨道。佛告大王。转轮圣王。即是菩萨。更无有异。所以者何。无有余人作帝释梵王及转轮圣王。若菩萨者。即是释梵转轮圣王。先作众多帝释梵王。然后乃作转轮圣王正法治化。汝已曾作恒沙阿僧祇帝释梵王。今作转轮圣王。时王白言。帝释梵王。何所像类。佛告大王。释梵天王。亦如汝今首著天冠。而彼端严。则不及汝。如佛色像端严殊特。非声闻缘觉菩萨所及。如佛端严。汝亦如是。迦叶。尔时圣王复问佛言。我于久如当得成佛。佛言大王。凡得佛者。时大久远。所以者何。假令大王。舍其福德。还为凡人。而以一毛滴大海水。乃至将竭。余如牛迹。当有如来出兴于世。名曰灯光如来应供等正觉。时有国王。名地自在。灯光如来为王授记当得作佛。汝于尔时。当为彼王第一长子。亦俱授记。时彼如来。当如是说。大王。汝此长子。从昔暨今。大海将尽。生为女子。于其中间。不为小王。或为释梵转轮圣王。正法治化。汝此长子。勇猛精进如是。地自在。菩提难得。以是因缘故说此譬。地自在。汝此长子。有六万嫫女。端正姝好瓔珞庄严。状如天女。弃之如唾。知欲无常危脆不坚。我当出家。作是语已。信家非家。舍家学道。是故彼佛记此童子。当来有佛。名释迦牟尼。世界名忍。汝童子。名一切世间乐见离车童子。佛涅槃后正法欲灭。余八十年。作比丘持佛名宣扬此经。不顾身命。百年寿终。生安乐国。得大神力。住第八地。一身住兜率天。一身住安乐国。复化一身。问阿逸多佛。此修多罗。时地自在王。闻子授记。欢喜踊跃。今日如来。记说我子。得八住地。时彼童子。闻授记声。勤加精进。迦叶白佛言。是故世尊。毛滴大海。犹尚可尽。佛告迦叶。此义云何。迦叶白佛言。世尊。譬如商人。计数金钱。置一器中。其子啼时。授与一钱。彼器中钱。日日损减。如是菩萨摩訶萨。于大海水滴滴损减。悉能知之。亦知余在。况复世尊。于众生大聚尽而不知。但诸众生无有减尽。一切声闻缘觉所不能知。唯佛世尊乃能知耳。佛告迦叶。善哉善哉。如汝所说。众生大聚。无有尽时。迦叶白佛言。众生般涅槃者。为有尽耶。为无尽耶佛告迦叶。众生无有尽也。迦叶白佛言。云何众生不尽。佛告迦叶。若众生尽者。应有损减。此修多罗。则为无义。是故迦叶。诸佛世尊。般涅槃者。悉皆常住。以是义故。诸佛世尊。般涅槃者。然不磨灭。迦叶白佛言。云何诸佛般涅槃。不毕竟灭。佛告迦叶。如是如是。舍坏则为虚空。如是如是诸佛涅槃。即是解脱

### 大法鼓经卷上

### 大法鼓经卷下

### 宋天竺三藏求那跋陀罗译

尔时世尊。告大迦叶。譬如有王能行布施。彼王国中多出伏藏。所以者何。以彼国王种种周给贫苦众生。是故伏藏自然发出。如是迦叶。大方便菩萨。广为众生说甚深法宝故。得此甚深离非法经。谓空无相无作相应经。复得如是如来常住。及有如来藏经。迦叶。如郁单越。自然之食。众共取之。无有损减。所以者何。以彼尽寿。无我所想及悭贪想。如是迦叶。此阎浮提。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。得此深经。书持读诵究竟通利广为人说。终不疲厌不疑不谤。以佛神力。常得自然如意供养。乃至菩提无乏无尽。除定报业。如持戒比丘。不缓持戒。终身天神随侍供养。若彼能于如是深经。乃至不起一念谤想。当得如来藏如来常住。常见诸佛亲近供养。如转轮圣王。凡所游行七宝常随。如是安慰说者所住之处。如是比较经常与彼俱。如转轮圣王所住之处。七宝随住不住余处。其非真宝住于余处。如是安慰说者。现在所住如是比较。悉从他方来至其所。诸不了义空相应经于余处住。如是安慰说者所住至方此经常随。如转轮圣王所游之处。诸余众生随顺王者。作如是念。彼王所住。我亦应去。如是安慰说者所住之处。如是比较亦复常随。如转轮圣王出于世时。七宝随

出。如是安慰说者出于世间。如是比较亦随出现。如转轮圣王所有七宝。若失一宝。彼王寻求。必至宝所。如是安慰说者。为闻此经处处寻求。要至经所

复次如转轮圣王不出世时。诸余小王力转轮王。和合诸王各现于世。如是诸方。无人演说此深经处。余杂说者。说诸杂经。所谓正不正杂经。彼诸众生。亦如是随学。彼随学时。闻此如来藏如来常住究竟深经。心生疑惑。于安慰说者。生恚害心。轻贱嗤笑。不生爱念。骂辱不忍。作如是说。此将文笔。魔之所说。谓为毁法。悉弃舍去各还本处。更相破坏犯戒邪见。终不能得如是比较。所以者何。安慰说者所住之处。此经随住故。尔时世间多有众生。见闻摩诃衍经。而生诽谤。莫生恐惧。所以者何。五浊世时。正法损减。多有众生谤摩诃衍。如七家村中必出荼夷尼鬼。如是比较所行之处。七人众中必有谤者。迦叶。譬如同戒之人。相见欢喜。彼亦如是。各各毁戒。于说法众中。闻是经时。更相瞻视。作戏笑言。何者众生界。何者为常瞻彼颜色。作是思惟。彼是我伴。更相慈愍。如是作已。守性而住。守性而去。如婆罗门长者种性。生子习恶。父母训诫。曾不改悔。舍家而去。随逐恶友。斗诸鸟兽。以为戏乐。如是展转。乃至他国。要结同类。共为非法。是为同行。不乐此经者亦复如是。见他诵说而反戏笑。所以者何。尔时众生。并多懈怠。持戒宽缓。为法留难。彼诸同行相随诽谤。迦叶白佛言。呜呼真是恶时

佛告迦叶。至于尔时安慰说者。当如之何。迦叶。譬如城邑边近路之田。为诸人众象马侵食。彼时田主。使一人监视。监视之人不勤守护。复更增足二三四五。若二十乃至百人。守者逾多。取者弥众。最后一人作是思惟。如此守视非一切护。当善方便令无侵害。即取田苗手自惠施。彼生感愧田苗得全。迦叶。若能如是。善方便者。于我灭后能护此经

迦叶白佛言。世尊。我终不能摄彼恶人。宁以两肩荷负须弥至百千劫。不能堪忍听彼恶人犯戒灭法谤法污法。如是诸恶非法音声。世尊。我宁属他为其仆使。不能堪忍听彼恶人犯戒背法远法坏法。如是诸恶非法音声。世尊。我宁顶戴大地山海经百千劫。不能堪忍听彼恶人犯戒灭法自高毁他。如是诸恶非法音声。世尊。我宁恒受聋盲喑哑。不能堪忍听彼恶人毁犯净戒。为利出家受他信施。如是诸恶非法音声。世尊。我宁舍身疾般涅槃。不能堪忍听彼恶人犯毁净戒蠹声之行。而身行谄曲口言虚妄。如是诸恶非法音声。佛告迦叶。汝般涅槃。是声闻般涅槃。非为究竟。迦叶白佛。言若声闻缘觉般涅槃非究竟者。世尊何故。说有三乘声闻乘辟支佛乘佛乘。世尊云何已般涅槃复般涅槃耶。佛告迦叶。声闻以声闻般涅槃。而般涅槃非为究竟。辟支佛以辟支佛般涅槃。而般涅槃亦非究竟。乃至得一切种功德。一切种智大乘般涅槃。然后究竟无异究竟

迦叶白佛言。世尊。此义云何。佛告迦叶。譬如从乳出酪。酪出生酥。生酥出熟酥。熟酥出醍醐。凡夫邪见如初生乳。乳血共杂。受三归者犹如纯乳。随信行等。及初发心菩萨。住解行地。犹如成酪。七种学人及七地住菩萨。犹如生酥。意生身阿罗汉辟支佛得自在力。及九住十住菩萨犹如熟酥。如来应供等正觉。犹如醍醐

迦叶白佛言。世尊。如来云何说有三乘。佛告迦叶。譬如导师。勇猛雄杰。将诸亲属及余人众。从其所住欲至他方。经由旷野险难恶道。作是思惟。此众疲乏。将恐退还。为令诸人得止息故。于其前路化作大城。遥以指示语诸大众。前有大城当速至彼。诸众悉见渐近彼城。各相谓言。是我息处。即共入城休息快乐。乐于中住不欲前进。尔时导师作是思惟。此诸大众得此小乐。便以为足。羸劣休懈无前进意。尔时导师即灭化城。彼诸大众见城灭已。白导师言。此为何等。为幻为梦。为真实耶。导师闻已。即告大众。向者大城。为止息故我化作耳。更有余城。今所应往。宜速

至彼快乐安隐。大众答言。唯然受教。何缘乐此鄙陋小处。当共前进安乐大城。导师告言。善哉当行。即共前进。复告大众。所往大城先相已现。汝当观察。彼前大城极甚丰乐。以渐前行见彼大城。尔时导师告诸大众。诸仁当知。此是大城。时诸大众。遥见大城。安隐丰乐。心得欢喜。各共相视生希有心。此城为实为复虚妄。导师答言。此城真实。一切奇特安隐丰乐。即告彼众入此大城。此则第一究竟大城。过此处已更无余城。彼诸大众俱入城已。生希有心。心得欢喜。叹彼导师。善哉善哉。真实大智。大悲方便哀愍我等。迦叶当知。彼初化城。谓声闻缘觉乘清净智慧。空无相无作解脱之智。真实大城。是如来解脱。是故如来。开示三乘。现二涅槃。又说一乘。佛告迦叶。若有说言无此经者。非我弟子。我非彼师

迦叶白佛言。世尊。诸摩诃衍经。多说空义。佛告迦叶。一切空经是有多说。唯有此经是无上说。非有多说。复次迦叶。如波斯匿王。常十一月设大施会。先食饿鬼孤独贫乞。次施沙门及婆罗门。甘膳众味随其所欲。诸佛世尊亦复如是。随顺众生种种欲乐。而为演说种种经法。若有众生。懈怠犯戒不勤修习。舍如来藏常住妙典。好乐修学种种空经。或随句字说。或增异句字。所以者何。彼如是言。一切佛经皆说无我。而彼不知空无我义。彼无慧人趣向灭尽。然空无我说亦是佛语。所以者何。无量尘垢诸烦恼藏。常空涅槃。如是涅槃是一切句。彼常住安乐。是佛所得大般涅槃句。迦叶白佛言。世尊。云何离于断常。佛告迦叶。乃至众生轮回生死我不自在。是故我为说无我义。然诸佛所得大般涅槃常住安乐。以是义故。坏彼断常。迦叶白佛言。世尊。再转无我转我久矣

佛告迦叶。为破世间我故说无我义。若不如是说者。云何令彼受大师法。佛说无我。彼诸众生。生奇特想。闻所未闻。来诣佛所。然后以百千因缘令入佛法。入佛法已。信心增长。勤修精进善学空法。然后为说常住安乐有色解脱。复次或有世俗说有是解脱。为坏彼故。说言解脱悉无所有。若不如是说。云何令彼受大师法。是故百千因缘。为说解脱灭尽无我。然后我复见彼众生。见毕竟灭以为解脱。彼无慧人趣向灭尽。然后我复百千因缘。说解脱是有

迦叶白佛言。世尊。得解脱自在者。当知众生必应有常。譬如见烟必知有火。若有我者必有解脱。若说有我。则为已说解脱有色。非世俗身见。亦非说断常迦叶复白佛言。世尊。云何如来。不般涅槃示般涅槃。不生示生。佛告迦叶。为坏众生计常想故。如来不般涅槃示般涅槃。不生示生。所以者何。众生谓佛尚有终没不得自在。何况我等有我我所。譬如有王。为邻国所执。系缚枷锁。作是思惟。我今复是王是主耶。我今非王非主。何缘乃至如是诸难。由放逸故。如是众生。乃至生死轮回。我不自在。不自在故。说无我义。譬如有人。为贼所逐。举刀欲害。作是思惟。我今无力。当得免此死难。以不如是生老病死种种众苦成就众生思想。愿作帝释梵王。如来为坏彼思想故。示现有死。如来是天中之天。若般涅槃悉磨灭者。世间应灭。若不灭者。则常住安乐。常住安乐。则必有我。如烟有火。若复无我。而有我者。世间应满实有我非。无我亦不坏。若实无我。我则不成。迦叶白佛言。世尊。有者何耶。佛告迦叶。有者。二十五有众生行。非有者。无思之物。若非有是众生者。应从他来。设有思之物坏者。众生当减。若非有是众生者。则应充满。以众生不生不坏故。不减不满。迦叶白佛言。世尊。若有我者。云何生彼烦恼诸垢。佛告迦叶。善哉善哉。应以是问。问于如来。譬如金师见彼金性。作是思惟。如此金性何由生垢。今当推寻生垢之本。彼人云何为得本不。迦叶白言。不也世尊。佛告迦叶。若尽寿思惟寻初因相。乃至无始得本际不。既不得本亦不得金。若巧方便精勤不懈。除彼金垢尔乃得金。佛告迦叶。如是我者。生客烦恼。欲见我者。作是思惟。今当推寻我及垢本。彼人云何为得本不。

迦叶白佛言。不也世尊。佛告迦叶。若勤方便除烦恼垢。尔乃得我。谓闻如是比经。深心信乐不缓不急。善巧方便专精三业。以是因缘尔乃得我

迦叶复白佛言。世尊。若有我者何故不见。佛告迦叶。今当说譬。譬如初学。学五字句。界成句偈。欲先知义。然后乃学。当得知不。要当先学。然后乃知。彼善学已。然后师教。界成句义。引譬示之。彼能听受。缘师得解界成句义故。则能信乐。如是我今。为烦恼藏所覆。众生说言善男子。如来藏如是如是。彼便欲见。当得见不。迦叶白言。不也世尊。佛告迦叶。如彼不知界成句义。当缘师信如是。迦叶当知。如来是诚实语者。以诚实语说有众生。汝后当知。如彼学成。今当为汝更说譬喻。如四种众生界隐覆譬喻。所谓。肤翳覆眼。重云隐月。如人穿井。瓶中灯焰。当知此四有佛藏因缘。一切众生悉有佛性。无量相好庄严照明。以彼性故。一切众生得般涅槃。如彼眼翳是可治病。未遇良医。其日常冥。既遇良医。疾得见色。如是无量烦恼藏。翳障如来性。乃至未遇诸佛声闻缘觉。计我非我我所为我。若遇诸佛声闻缘觉。乃知真我。如治病愈。其目开明。翳者谓诸烦恼。眼者谓如来性。如云覆月。月不明净。诸烦恼藏覆如来性。性不明净。若离一切烦恼云覆。如来之性净如满月。如人穿井。若得干土知水尚远。得湿土[泥/土]知水渐近。若得水者。则为究竟。如是值遇诸佛声闻缘觉。修习善行掘烦恼土。得如来性水。如瓶中灯焰。其明不现。于众生无用。若坏去瓶。其光普照。如是诸烦恼瓶。覆如来藏灯。相好庄严则不明净。于众生无用。若离一切诸烦恼藏。彼如来性烦恼永尽。相好照明施作佛事。如破瓶灯众生受用。如此四种譬喻因缘。如我有众生界。当知一切众生。皆亦如是。彼众生界无边明净

迦叶白佛言。世尊。若一切众生。有如来藏一性一乘者。如来何故。说有三乘声闻乘缘觉乘佛乘。佛告迦叶。今当说譬。如巨富长者。唯有一子。随乳母行。于大众中亡失所在。长者临终作是思惟。我唯一子久已亡失。更无余子。父母亲属。若我一旦终没之后。一切财物王悉取去。于思惟顷。本所失子。游行乞求。到其本家。而不自知是其父舍。所以者何。幼少失故。父见识之。而不言子。所以者何。虑怖走故多与财物。而语之言。我无子息。为我作子。勿复余行。彼子答言。不堪住此。所以者何。住此常苦如被系缚。长者谓言。汝欲何作。子复答言。宁除众秽放牧田作。长者念言。此子薄福。我当知时。且随彼意。即令除粪。其子久后。见大长者五欲自娱。心生欣乐。作是思惟。愿大长者。时见哀纳多赐财宝。以我为子。作是念已。不勤作务。长者见已。作是思惟。如是不久。必为我子。是时长者。寻告之曰。汝今云何起异心想。不勤作务。彼即答言。愿欲作子生如是心。长者言善。我是汝父。汝是我子。我实汝父。而汝不知。所有库藏悉以付汝。于大众中唱如是言。此是我子。我失来久。今遇还家。而不自知。我命为子。而复不肯。今日自求为我作子。迦叶。如彼长者。方便诱引志意下劣子。先令除粪。然后付财。于大众中唱如是言。此本我子。亡失来久。今幸自来。为我作子。迦叶。如是不乐一乘者。为说三乘。所以者何。此是如来善巧方便。是诸声闻悉是我子。如除粪者今始自知。迦叶白佛言。呜呼异哉。是声闻乘。何鄙之甚。实是佛子。而不识父

佛告迦叶。应如是学。若汝不堪诃责毁骂。则应舍离。彼后熟时。汝当知之。复次迦叶。声闻大乘常相违反。世俗无漏愚痴黠慧。复次迦叶。若谤此经者。应当摄取。所以者何。彼以谤故。舍身当堕无边黑闇。哀愍彼故。当设方便以大乘法而成熟之。若不可治者。当堕地狱。若有信者彼自当信。其余众生。应以摄事摄令解脱。复次迦叶。若有士夫。初得热病。不应与药及余众治。所以者何。时未至故。要待时至然后乃治。二处不知是则败医。是故病熟然后应治。若未熟者要待时至。如是众生谤此经者。过患熟时深自悔责。呜呼苦哉。我之所作。今始觉知。至于尔时。应以摄事而救摄之

复次迦叶。如有士夫。度大旷野。闻合群鸟鸣。时彼士夫思是鸟声。谓有劫贼。异道而去。入空泽中。至虎狼处。为虎所食。如是迦叶。彼当来世比丘比丘尼优婆塞优婆夷。于有我无我声。畏有我声。入于大空断见。修习无我。于如是如来藏。诸佛常住甚深经典。不生信乐。复次迦叶。汝所问我。为阿难说。有有有苦乐。无有无苦乐。汝今谛听。迦叶。如来者。非有非众生亦不坏。迦叶白佛言。云何世尊。佛告迦叶。如雪山下有出净光摩尼宝性。有人善知摩尼宝相。见相则知。即取持去。如炼金法。消除滓秽离垢清净。随所著处。本垢不污。所以者何。譬如士夫持灯而行。随所至处。闇冥悉除。灯光特明。彼摩尼宝亦复如是。如炼真金尘垢不污。星月光照则雨净水。日光所照寻即出火。如是迦叶。如来应供等正觉。出兴于世。永离一切生老病死。烦恼习垢一切悉灭。常大照明。如彼明珠。一切不污。如净莲华。尘水不著。复次迦叶。如来如是如是时。如是如是像类。出于世间。随其所应。示现凡身。不为彼彼凡品生处垢秽所染。亦复不受世间苦乐。乐者人天五欲功德。彼即是苦唯有解脱究竟常乐。迦叶白佛言。善哉善哉。世尊。我自惟省。今始出家受具足戒。得比丘分成阿罗汉。当于如来知恩报恩。以如来昔日。分我半坐。今日复于四大众中。以大乘法水而灌我顶

尔时众中。有持比丘色像仪式者。或持优婆塞色像仪式者。或持非优婆塞色像仪式者。倾侧低仰一切皆是魔之所为。尔时阿难。白佛言世尊。今此大众。离诸糟糠。坚固真实。如栴檀林。如是众中。彼云何住。佛告阿难。问大迦叶。阿难言。唯善哉当问。即问迦叶。于此众中。彼云何住。迦叶答言。彼愚痴人是魔眷属。与魔俱来。是故阿难。我先说言。不能堪任。于如来灭后。善巧方便。护持正法。如善守田。是故先言。宁负大地。广说如上。尔时世尊。即告我言。于我灭后。汝当堪忍护持正法至于法尽。我时白佛。我当堪能四十年中护持正法。时佛责言。何以懈怠。不能护法至于法尽也

佛告迦叶。汝且求魔。若能得者堪任护法。迦叶即以天眼观察而不能见。如舍卫国有一野人亡失其子。于大众中求子不得。疲乏而归。迦叶。天眼于大众中求魔不得。亦复如是。即白佛言。我不堪任求觅恶魔。如是八十诸大声闻。皆曰不堪。复令贤护等五百菩萨。除一菩萨名一切世间乐见。推觅恶魔。亦复不得

尔时世尊复告迦叶。汝不堪任法欲灭时余八十年护持正法。南方菩萨当能护持。汝当于贤护菩萨五百众中最后求之。迦叶答言。善哉当求。求得一切世间乐见离车童子。世尊。一切世间乐见离车童子。则是其人

佛告迦叶。汝往劝请令觅恶魔。尔时迦叶。即与八十诸大声闻及贤护等五百菩萨。俱共劝请一切世间乐见离车童子。汝童子。世尊所举。堪觅恶魔。尔时童子于大众中白迦叶言。我今堪任推觅恶魔。然有八十诸大声闻。贤护等五百菩萨摩訶萨。及文殊师利。观世音。得大势。灭诸恶趣。弥勒菩萨等。何故不觅令我觅耶。宜令彼先。然后及我。迦叶谓言。降伏恶魔为无福耶。答言。迦叶。汝知有福。宜自为之。我今不能。尔时迦叶以此白佛。佛告迦叶。此童子语为何所说。迦叶白佛。童子说言。先诸大德。然后及我。我是俗人。性复下劣。是诸大德。八十声闻。及贤护等五百上首。彼悉在先。然后次我。时诸声闻及贤护等。一切推觅悉不能得。如彼野人求子不获。皆曰不堪。于一面立

尔时世尊复告迦叶。汝今闻此大法鼓经。于我灭后四十年中。当善护持如今正法。当击大法鼓。吹大法蠡。设大法会。建大法幢。然后一切世间乐见离车童子。于正法欲灭余八十年。当以五

系缚彼恶魔及其眷属。如缚小兔。广当宣唱大法鼓经。当击大法鼓。吹大法蠡。设大法会。建大法幢。迦叶白佛言。当于何时。佛告迦叶。正法欲灭余八十年

迦叶白佛言。世尊。欲见恶魔。佛告童子。速以恶魔示诸大众。尔时童子。瞻仰世尊。即指示言。观此恶魔。从异方来。如诸菩萨。作比丘像。于众中坐。大众悉见见被五系。魔言童子。我于此经不复作碍。如是三说

尔时世尊告一切世间乐见离车童子等菩萨众言。摩诃迦叶。已能于我灭度之后四十年中护持正法。汝等谁能于我灭后最后护法。如是三说。无能堪者。佛告大众。汝等勿得起轻劣想。我此众中多有弟子。于我灭后能护正法说此经者。贤护等五百菩萨最后一人。一切世间乐见离车童子。于我灭后。当击大法鼓。吹大法蠡。设大法会。建大法幢。尔时童子即放弊魔。时诸大众语童子言。汝已授记。尔时世尊复告大迦叶言。今汝迦叶。如守田夫无善方便。不能堪任护持此经。今此童子闻此经已。能善诵读现前护持为人演说。常能示现为凡夫身。住于七地。正法欲灭余八十年。在于南方文荼罗国大波利村善方便河边迦耶梨姓中生。当作比丘持我名。如善方便守护田苗。于我缓慢懈怠众中离俗出家。以四摄法而摄彼众。得此深经诵读通利。令僧清净。舍先所受本不净物。为说大法鼓经。第二为说大乘空经。第三为说众生界如来常住大法鼓经。击大法鼓。吹大法蠡。设大法会。建大法幢。当于我前被弘誓铠。尽百年寿常雨法雨。演说此经。满百年已。现大神力示般涅槃。说如是记。释迦牟尼佛。今来至此。悉当瞻仰恭敬礼拜。如是如来常住安乐。诸仁当观真实常乐如我所说。尔时空中。十方诸佛皆悉现身说如是言。如是如是如汝所说。一切皆当信其善说

迦叶白佛言。世尊。菩萨成就几德。能见如来常住不坏法身。临命终时现大神力。佛告迦叶菩萨摩訶萨。成就八功德者。能现前见如来常住不坏法身。何等为八。一者说此深经心不懈怠。二者说彼三乘三种之说亦不懈倦。三者所应化者终不弃舍。四者若僧坏者和合一味。五者终不亲近比丘尼女人黄门。六者远离亲近国王及大力者。七者常乐禅定。八者思惟观察不净无我。是为成就八种功德。复有四事。何等为四。一者善能持法。二者常自欣庆善哉我今所作快乐大善。三者能自归依作是思惟我得善利。四者于如来常住决定无疑。日夜常念如来功德。以是因缘。现前得见常住法身现大神力。然后命终。迦叶。如是善男子善女人。随所住处城邑聚落。我为是等示现法身。而说是言。善男子善女人。如来常住。汝从今日。常应受持读诵此经为人解说。作如是语。当知如来常住安乐。正心悛望勿为谄曲。当知世尊如是常住。净悛望者我当现身。汝大迦叶。当信当审。若不如是修行法者。何由见我。云何能得神通示现。如我为声闻乘说。比丘能舍一法者。我为保任得阿那含果。谓彼所行功德成就亦复如是。如我先说持戒比丘终身天神常随供事。是故汝等。勿贪利养。当修厌离住身念处。复次迦叶。持我名比丘常令僧净。迦叶白佛言。世尊。此为云何。佛告迦叶。行摄取时。满足犯戒贪乌之众。如彼巧便守护四法。贤护等五百菩萨。先不堪任。是等今者。犹故不堪。于我灭后最后护法。持我名比丘行摄法时。摄诸宽纵懈怠比丘。习近供养。与其经卷。消息将护。如养牛法。知可伏时。然后调伏。若摄取调伏。而不改者。则便弃舍。不令毒箭涂伤善净。彼复当作如是思惟。莫令净行比丘因彼犯戒。彼说非法行恶行者。不应致敬共同法集布萨自恣羯磨僧事。悉不应同。如王摧敌。彼亦如是。如是方便调伏彼已。于百年中常雨法雨。击大法鼓。吹大法蠡。设大法会。建大法幢。示大神力。命终涅槃。过千佛已。六十二劫。经百千缘觉及八如来般涅槃后。乃成佛道。名智积光明如来应供等正觉。彼时持我名比丘者。即是一切世间乐见离车童子。当于此土成等正觉。迦叶当知。无上菩提。如是难得。迦叶。为是凡人所能得不。迦叶白佛言。不也世尊。佛告迦叶。一佛国土一佛施作佛事。第二第三亦复如是。如一芥子中有众多世界。周旋往返而不自知。谁持来去。谁安我此。随所应知随顺为作。如是或有知我者或不知者。此一世

界。耆闍崛山中。有释迦牟尼佛。即于此中。有阿逸多佛。于此世界。或现劫烧。或现说法。如是奇特甚为希有。复有何等最上奇特。谓一切世间乐见童子。不于凡俗家生。其所生家。悉是菩萨。迦叶当知。彼供养给侍者。悉皆欢喜。宗亲爱念。皆作是言。我种姓中。有如是人生。此诸人等。一切皆是我之所遣。迦叶当知。彼菩萨摩訶萨。若余四众为作眷属。悉闻说此大法鼓经。一切皆当得无上菩提。迦叶。我于过去久远世时。在毗舍离城。作转轮王。名难提斯那。尔时毗舍离城。如四天王下阎浮提。如忍世界。其余天下亦复如是。如是三千大千世界。我时寿命不可思议。我作如是转轮圣王。行阿僧祇殊胜布施及诸功德。持戒清净修诸善行。合集如是无量福德。若善男子善女人。闻说一乘大法鼓经。戏笑而往。乃至一念。所得功德胜前福业。不可称记算数譬喻。所不能计。如有咒王名曰焰照。一说此咒。四月善护。迦叶当知。世间凡咒势力如是。何况一读大法鼓经。而力不能尽寿为护。是故有能供养此经者。是诸众生。为无上菩提作决定因。乃至究竟菩提不离是经。时诸大众。同声唱言。善哉善哉。甚奇世尊。今此童子。当为持佛名比丘。若般涅槃者。祇洹林神无所依怙。所以者何。彼从南方来至佛所。而般涅槃。佛告大众。彼亦不来。我自往彼。示现其身。先遣此经。然后乃往。所以者何。若此经不往至彼手中。则彼生退心。若彼有众生应调伏者。我与大众往住其前。彼见我已。当即还往迎彼已便般涅槃。随其所欲度众生处。而般涅槃

尔时天帝释子。名阿毗曼儒。当乘神通而来至此。彼虽幼少。真心清净信乐大乘。唯独自一人无有俦匹。于天人中。持此大乘甚深经典。是故彼为说解脱因。得授佛记。时诸大众。同声说偈

奇哉一切	世间乐见	为比丘像
击大法鼓	护持佛法	令得久住
般涅槃后	世间虚空	彼灭度后
无与等者	如是比丘	世间难得
能为世间	说究竟道	

尔时迦叶阿难贤护菩萨等。无量大众。闻佛所说。欢喜奉行

大法鼓经卷下



# 菩萨行方便境界神通变化经（刘宋·求那跋陀罗译）

佛说菩萨行方便境界神通变化经

佛说菩萨行方便境界神通变化经卷上

宋天竺三藏法师求那跋陀罗译

如是我闻。一时佛在优禅延国。住旃茶钵树提王园。其中多有诸娑罗树。多罗树。迦尼迦罗树。尼拘罗树。博叉树。优昙钵罗树。复有娑师华。陀膩迦华。阿提目多华。瞻婆华。阿叔迦树。波吒罗树。以为庄严。又有泉井池沼江河清流庄严。又有青黄赤白莲华遍诸水上。鹅雁鸳鸯拘那罗鸟。钵吒军陀鸚鵡鹁鸽。命命诸鸟出种种音。多诸黑蜂出妙音声。多软深草遍布大林。与大比丘众十二亿俱。大德舍利弗。大目犍连。摩诃迦叶。阿尼犍陀。须菩提。大迦旃延。摩诃劫宾那。离波多。波宾那。难提翅那那提迦叶。伽耶迦叶。富楼那弥多罗尼子。憍梵波提。那陀翅那。周梨槃特。闍婆摩罗子。呾陀婆林。难陀。摩诃拘絺罗。罗睺罗。大德阿难等。而为上首。十二亿俱。一切入一法界处行。进入一切诸法。如性行虚空行。无依止处无依止行。离诸一切所起覆盖障碍结缠。入度如来。无有法界近一法界。向一切智道而不休废。欲一切智心无退转。智慧了别得到彼岸。勤进修行方便境界。摩诃波阇波提。耶输陀罗等。与八亿比丘尼俱。一切成就白净之法。皆悉善行。一切智道近一切智。善行进入无有法性。观一切法无有性相。自解诸法实际无际。得于无碍解脱智慧。随应众生。所应调伏。善能示现。复与七十二亿大菩萨众。其名曰大力菩萨。大力持菩萨。大变化菩萨。大变化王菩萨。大进趣菩萨。大进捷菩萨。大吼菩萨。大吼意菩萨。大众主菩萨。大香象菩萨。大月菩萨。善月菩萨。功德月菩萨。宝月菩萨。普照月菩萨。法无垢月菩萨。月照菩萨。妙名月菩萨。放光月菩萨。满月菩萨。梵音菩萨。梵主雷音菩萨。地音菩萨。法界音声菩萨。降一切魔场音菩萨。妙音声菩萨。普告音菩萨。无妄想分别音菩萨。地轮音菩萨。一切无障音菩萨。普藏菩萨。无垢普藏菩萨。德藏菩萨。照藏菩萨。宝藏菩萨。月藏菩萨。日藏菩萨。炽藏菩萨。莲华藏菩萨。莲华德藏菩萨。大意菩萨。益意菩萨。妙意菩萨。好意菩萨。胜意菩萨。增意菩萨。无边意菩萨。广意菩萨。觉意菩萨。无尽意菩萨。须弥灯菩萨。大灯菩萨。法炬灯菩萨。照一切方灯菩萨。普灯菩萨。灭一切闇灯菩萨。照一切道灯菩萨。一照明灯菩萨。月灯菩萨。日灯菩萨。离一切恶道菩萨。魔不降伏菩萨。大魔不降伏菩萨。威德菩萨。无降伏菩萨。无能测菩萨。威德觉干恶菩萨。得大势菩萨。观世音菩萨。弥勒菩萨。文殊师利童子菩萨摩诃萨等。七十二亿俱。皆是一生。得陀罗尼。得诸三昧。得无边乐说。得无碍无所畏。获得神通到于彼岸。能过无边佛之刹土。游于神通身心解脱。诸碍无碍智见成就。无佛世界现佛出世。善转法轮无有错谬。随于一切众生所解。而为说法说无作法。于法性中无有动发非不动发。其心入度到于彼岸。演说空法吼大师子吼。降伏破坏一切外道。伏魔怨敌。得诸菩萨所行神通。断离爱嗔其心平等。如地水火风。入于一切如来密处。为一切众生而作佛事。常为诸佛之所赞叹。受持一切未来世劫。受持一切如来法性。雨于法宝。叹其所有一切功德。不可穷尽。为世界主本愿成就。行于如来解脱之行。先已善修行于大乘。信眼清净无有垢污。常恒勤进供养给事诸佛如来。能善庄严不退庄严趣向大悲。其心解性无可比喻。超度疑佛犹豫惑心。为过诸佛之所护持。复有无量优婆塞优婆斯。于此三千大千世界威德无喻。诸天天主。诸龙龙王。夜叉夜叉主。乾闥婆乾闥婆主。阿修罗阿修罗主。迦楼罗迦楼罗

主。摩睺罗摩睺罗主。紧那罗紧那罗主。人非人人非人主。一切各与百千眷属皆来会坐。尔时世尊。无量百千大众围绕。坐于德藏师子之座。蔽诸大众身光猛盛照明无垢。犹如须弥显于大海映蔽诸山照明挺特。世尊亦尔。坐师子座覆蔽一切诸天世人。殊特猛盛照明无垢。犹十五日月盛满已隐蔽众星照明清净。世尊亦尔。隐蔽一切诸天世人。照明清净。犹如虚空清明净洁无有云翳。日放明网。隐蔽山光萤火闇已极照明净。世尊亦尔。坐师子座。降伏隐蔽诸天世人极为照明。亦复隐蔽释梵护世等光。犹如闇夜于高山顶炽然大火照明清净。世尊亦尔。处师子座。降伏隐蔽诸天世人。光极照明清净无垢。如师子兽王降伏一切诸小禽兽。世尊亦尔。处师子座。降伏隐蔽一切天人。如毗琉璃如意宝珠八楞无垢放净光明。世尊亦尔。处师子座。端严殊妙明照十方。如转轮王降伏四域所有众生。世尊亦尔。处师子座。降伏隐蔽诸天世人如释提桓因著释迦毗楞伽宝瓔珞已处善法堂降伏隐蔽诸天光明。世尊亦尔。处师子座。降伏隐蔽诸天世人。照明清净。尔时文殊师利童子。知大众心已。见如来身威德隆盛。作是思惟。是何光瑞。世尊今坐于师子座。极为光明清净殊特。大会甚多。我今当问如来是义。

尔时文殊师利童子即从座起。正于衣服。偏袒右肩。右膝著地。合掌向佛。以偈赞曰

十力照光明	降伏天世人
三有无与等	众生无有过
如须弥天居	悉照明诸方
降伏蔽诸山	勇出照众山
佛持德亦尔	智山勇出世
降伏蔽诸众	常恒净照明
如月处虚空	日月功德照
盛满极圆足	降伏蔽诸宿
十力亦如是	弟子星围绕
放净月光明	能照人天世
喻如日宫殿	照明降一切
人尊主如是	降伏人天世
犹如山顶火	闇夜照诸方
智光明如是	调御放妙光
如师子兽王	显威德降兽
外道众如是	显照明降伏

人主转轮王 威德降伏世  
 世调御如是 降伏照诸世  
 三十三天王 降伏胜诸天  
 无等亦如是 降伏照诸众

尔时文殊师利童子。偈赞佛已。合掌白佛言。惟愿世尊。今为此众。说菩萨行方便境界神通变化经。若众生闻趣上行者。当发阿耨多罗三藐三菩提心。向下行者得上胜进。已发无上菩提心者。增益无上菩提境界。懈怠众生发大欲乐。退道众生安菩提道。趣菩提道诸众生等。具足庄严如来智度。文殊师利如是请已。佛告文殊师利。如来应供正遍知所说难解。当何缘说。何缘进入。难知难觉难可测量难教难度。诸天世人坏威仪者。及破戒者。不能解知。下众生等所不能解。诸坏心者所不能信。为恶知识之所摄者。所不能入。离善知识者。所不能知。不为诸佛所护持者。不能听受。况当解趣。无有是处。惟除诸佛所护持者。尔时世尊而说偈言

文殊听我说 汝所问事义  
 下暗不能行 不知此法性  
 于先佛不行 调御世不护  
 若闻此法者 无有恭敬心  
 恶知识所摄 离善知识人  
 若闻如是法 疾退堕大山  
 小心无进行 无有胜妙心  
 下人无信解 是等闻不喜  
 佛悲彼不说 勿饶彼众生  
 不信此法故 长夜无利益

尔时文殊师利童子白佛言。世尊。此所集众皆悉清净。先有善行。多供给事过去诸佛善知识。摄善净信根。恭敬出世解脱之法。善知净心。毕竟善解善教。如此等众皆悉集会。能知能解如此之法。善哉世尊。愿今演说。摄取利益诸众生故。重说偈言

此多众生求法利 善知解了此法性  
 过去诸佛所修行 是故说法调御师  
 悉皆恭敬合掌住 瞻视谛观世调御  
 调御为此生悲心 大觉愿说胜妙法

我今咸请于法王 愿当演说胜妙法

为利摄取菩萨故 人尊愿开善法藏

文殊师利如是请已。佛即赞言。善哉善哉。文殊师利。汝问如来应供正遍知如是之义。文殊师利。汝今悉知一切法行。于诸法中无有疑惑。汝已善觉智慧方便。文殊师利。汝多利益诸众生行。文殊师利。汝为未来诸菩萨等作大光明。文殊师利。汝今谛听。善思念之。吾今当说菩萨所行方便境界神通变化经。文殊师利诸菩萨言。如是世尊。当至心听。佛言。善男子。若有成就十二功德法。是善男子善女人等。能发阿耨多罗三藐三菩提心。何等十二。有妙解性离下解行。有性行悲生于白净。有心专行坚受无为。有善庄严久修善行。有善恭敬供养诸佛善集白净法。有身业口业意业无作离一切恶。有远恶知识近善知识。有如说如作无有谗谄。有善觉知法不贪于味节量而食。有如来护持离魔所持。有常一切诸众生中生于悲心。亦不放弃一切众生。心亦不贪。有因缘力功德庄严。善男子。是名成就十二功德法。善男子善女人。发于阿耨多罗三藐三菩提心。是利益心。能与一切众生乐故。哀愍心。不作诸恶故。大悲心。堪任荷负诸众生故。大慈心消灭一切诸恶道故。白净心。不求余乘故。无爱心。离于一切结使浊故。是净心。其性净故。如幻心。无有物故。无所有心。离所有故。坚固心。不动摇故。不退转心。达诸法故。度于一切众生之心。如说作故。尔时世尊。而说偈言

若有佛子善修行 清净之法满足心

一切众生慈悲心 柔软之心为菩提

本先远离恶知识 近示菩提善知识

誓愿勤进菩提果 生于觉知菩提心

恒常不生疲厌心 所修行行如本际

犹如金刚不退心 如是等生菩提心

于诸众生慈悲心 安诸众生住乐故

远离一切诸恶故 是等疾生菩提心

慧者不求于余乘 思惟菩提胜功德

净心无垢亦无爱 如是等欲菩提心

离物悲物无有爱 其性犹如电幻等

离一切物无有相 佛说菩提心等是

离一切使一切恶 无垢明了如虚空

一切文字不可见 此说菩提心清净

是菩提根胜妙行 亦陀罗尼诸辩者

亦是诸根及众好 此是得佛诸功德

佛告文殊师利。菩萨安住。见于如是十二功德勤进修行檀波罗蜜。何等十二。见菩提道安和调适。勤进修行檀波罗蜜。见大富族。勤进修行檀波罗蜜。见生可爱种姓中故。勤进修行檀波罗蜜。见离慳垢。勤进修行檀波罗蜜。见施心具足。勤进修行檀波罗蜜。见关闭于饿鬼门故。勤进修行檀波罗蜜。见财多共欲求坚固。勤进修行檀波罗蜜。见诸所须自在具足。勤进修行檀波罗蜜。见修习行一切舍已。勤进修行檀波罗蜜。见离贪惜舍一切物。勤进修行檀波罗蜜。见我当满檀波罗蜜故。勤进修行檀波罗蜜。见应慎行如来教敕故。勤进修行檀波罗蜜。所有布施悉皆回向阿耨多罗三藐三菩提。善男子。是名菩萨见于如是十二功德勤进修行檀波罗蜜。尔时世尊。以偈颂曰

施求无等一切智 手足净目头骨髓

不惜内外一切舍 后无贪惜增益德

当成妙封生胜家 后增菩提降贪垢

得自在满于檀度 一切诸佛所赞施

慧见是诸功德利 我当修行一切舍

复次诸善男子。若菩萨见如是十二功德事故。勤精进修行尸波罗蜜。何等十二。见我当护持摄成就戒。勤进修行尸波罗蜜。见我当向菩萨道故。勤进修行尸波罗蜜。见我当缓结使缚故。勤进修行尸波罗蜜。见我当离一切恶道。勤进修行尸波罗蜜。见我当净一切恶道。勤进修行尸波罗蜜。见我当成于身口意无作业故。勤进修行尸波罗蜜。见我当为慧者不诃。勤进修行尸波罗蜜。见我当习不放逸戒。勤进修行尸波罗蜜。见我当施一切众生无所畏故。勤进修行尸波罗蜜。见我当得身口意戒。勤进修行尸波罗蜜。见我当于一切法中得自在故。勤进修行尸波罗蜜。见我当学无上如来戒。勤进修行尸波罗蜜。见善男子。是名菩萨见于十二功德事故勤进修行尸波罗蜜。是戒回向于一切智。尔时世尊。以偈颂曰

我当得缓结使缚 我当关于恶道门

我当思量胜妙事 我当护戒牛爱尾

我当如佛所教住 我当慧者所称赞

我当护持常不离 我当有住戒功德

我当身口得无作 我当行意无作法

我当善护身口意 我当不复行恶道

若不放逸善逝赞 是诸一切善业本

我当常住于是处 舍离一切诸放逸

我当行尸波罗蜜      我当成就于佛法  
 我当净于如来戒      是一切戒胜无上  
 不悵望求此功德      若菩提萨求胜道  
 护戒犹如牦牛尾      当得一切功德利

复次诸善男子。菩萨念于是十三行。修行于忍。何等十三。一切行空修行于忍。不得我故修行于忍。不得众生修行于忍。不偏自他修行于忍。究竟无嗔修行于忍。覆蔽结使修行于忍。永断贪嗔修行于忍。成就相好修行于忍。欲生梵世修行于忍。离他逼切修行于忍。欲得尽智无生智故修行于忍。欲降诸魔修行于忍。欲知见如来无量身故修行于忍。以是忍辱。悉用回向于一切智。善男子。是名菩萨见十三行修行于忍。尔时世尊。以偈颂曰

此法空无有      求不得众生  
 解知于此法      安住忍功德  
 俱远离二边      自他无有嗔  
 慧者修忍力      大悲如是示  
 究竟无有嗔      进修忍无忧  
 觉知于尽故      修忍寂结使  
 相好色严净      是生于梵宫  
 坚进近忍力      乐思惟吉忍  
 无大忍力等      令魔力非力  
 一切德来归      是故修妙忍

复次诸善男子。菩萨有于十二庄严。庄严修进。何等十二庄严。觉了一切佛法。勤修行进庄严。往诣一切佛所。勤修行进庄严。供给一切如来。勤修行进庄严。教化一切众生。勤修行进庄严。安住一切众生于佛法中。勤修行进庄严。灭诸众生无明。勤修行进庄严。施诸众生佛智。勤修行进庄严。净于一切佛土。勤修行进庄严。尽于未来际劫。修菩萨行而不疲厌。勤修行进庄严。欲于一弹指顷遍至一切佛之世界。勤修行进庄严。一切佛之世界。成无上道转妙法轮。勤修行进。诸善男子。是名菩萨十二庄严勤修行进。尔时世尊。以偈颂曰

无上勇进无懈怠      是佛子向胜菩提  
 往多佛刹犹复断      是所行处无疲厌  
 为化众生坚精进      堪百千亿劫苦聚

常恒勤进无懈怠      施与众生灭度乐  
 我愿修净诸佛刹      尽悉觉知一切法  
 我诸世界中胜轮      转已多亿众生调  
 一念心觉胜菩提      遣化多刹调伏故  
 佛子常度进彼岸      现众庄严为众生

复次诸善男子。菩萨十二行修于禅定。何等十二。焦结使行。究竟不发故。正心住行。不随境界故。无依止行。离欲界色界无色界故。出过世行。降伏非圣凡夫定故。增益胜行。无我心故。次第定行。分别禅故。无所有行。离有想故。无边之行。呵责有边三昧禅故。以是定行。善寂静故。调心行。无不知故。寂静之行。护诸根故。方便境界行。菩萨修禅。不舍不发非慧非慢非见非爱非念修故。是故菩萨降伏一切诸修禅者。诸善男子。是名菩萨见十二行修于禅定。尔时世尊。以偈颂曰

此禅定尊贵      是彼菩萨行  
 焦一切结使      究竟不复发  
 专修寂定禅      不修逐境界  
 若有不住心      劝令住于定  
 修无依止禅      彼无所依止  
 欲色无色界      思惟无所著  
 是禅超出世      是菩萨所知  
 是故降一切      诸非圣定者  
 行于次第禅      欲得自在故  
 是故舍禅定      还生于欲界  
 增益胜妙行      智慧者修禅  
 是无我心禅      为于菩萨说  
 无量无边行      修行最上禅  
 是故少分禅      照明令降伏  
 智慧方便俱      修禅大名称

都无所见得	一向白净行
无所依止故	亦不住于物
智慧者修禅	舍离于物相
行如是等行	智慧者修禅
于缘觉自在	是故无所行

诸善男子。菩萨十二行智入般若波罗蜜。何等十二。明了行。不闇蔽故。大炬行。照明一切诸结使故。放智明网行。离无智故智慧钩行。拔无明根故。善利槩行。破爱网故。金刚行。破结山故。日宫行。干焦结泥故。火大行。烧生树故。摩尼宝行。不迷惑故。是空行。无有物故。无相行。无有相故。无愿行。过三界故。善男子。是名菩萨十二行智入般若波罗蜜。尔时世尊。以偈颂曰

此慧胜世间	作光灭诸闇
日炬甚清净	照诸结使众
慧利灭无明	觉知破坏爱
破诸结使山	天主金刚杵
破坏阿修罗	所有诸军众
得照明离闇	慧示现如灯
犹日干焦泥	胜慧犹如日
度结海彼岸	犹如船渡水
拔断无知树	如刀斩诸树
得不迷摩尼	空无物性相
常离于觉观	不依诸有道
得破坏疑惑	能论出言说
示生死过患	示现涅槃炬
此慧调世眼	现无迷相事
因慧菩萨健	离闇行菩提

诸善男子。是菩萨知见十二境界示现方便。何等十二。善男子。是菩萨到涅槃境界。方便示现



生死境界。到寂静境界。方便示现在众闹中。到禅境界。方便示现后宫嫔女。到无作境界。方便示现诸作境界。到无生境界。方便示现生死境界。离四魔境界。方便示现降伏诸魔。到圣人境界。方便示现近非圣境界。离世境界。方便示现世间境界。得智境界。方便示现凡夫境界。现了见于实际境界。方便示现不堕声闻缘觉境界。达解得到无相法界。方便示现相好严身。为化众生境界故入佛境界。方便示现诸魔境界。诸善男子。是名菩萨知见十二境界方便示现。尔时世尊。以偈颂曰

是方便境界	菩萨净众生
是住于境界	示一切境界
得涅槃境界	方便现有为
又到是境界	无二过患污
得到寂静处	方便现众闹
于二俱无著	无著行如蜂
示现嫔女中	宫中贪娱乐
彼得于寂静	持德者方便
不退于禅定	方便现乱心
见无诸匆务	方便智示现
亦无有恭敬	无妄相戏论
非妄妄想界	方便智示现
不生亦不死	不生法豪贵
示现于生死	方便智勇健
出过魔境界	住威德佛界
而现魔境界	是佛子方便
到圣功德顶	方便凡夫行
净智力众生	方便智变化
一切法无际	知于本际空
不求于灭度	是方便所持
一切法无相	是达空无有

以化众生故 示现相好身

是方便境界 大威德佛子

是佛子安住 示现百变化

诸善男子。汝今当知。如来方便。出生十二功德成就。精练佛土。成于无上正真道已。示现劫浊见浊众生烦恼浊。命浊。现差别乘。示现佛土污秽不净。现众生钝。现说法异。现众生异。现异道诤讼。现魔魔业。都无过咎。当知一切是如来方便。佛说是已。尔时文殊师利童子白佛言。世尊。愿说十二功德成就精练佛土。诸佛世尊。于是功德精练佛土。成于无上正真之道。佛言。文殊师利是精练佛土。有精练劫成就具足。不舍精练诸功德故。诸佛世尊。即于是处。成于无上正真之道。是精练佛土。有精练时成就具足。不违失于行法时故。是精练佛土。有于精练众生成就。无不知法故。是精练佛土。有于精练福田成就。善妙净故。是精练佛土。有于精练易解众生成就具足。不顽钝故。是精练佛土。有精练乘成就具足。出一乘故。是精练佛土。有于精练妙地成就。无有物故。是精练佛土。有于精练妙地成就。一切不外行道法故。是精练佛土。有于精练功德成就。无谄谄故。是精练佛土。有精练心毕竟成就。是白净性众生住故。是精练佛土。有于精练圣人成就。福田不空故。是精练佛土。有于精练道场成就。往古先佛所住处故。文殊师利。是名十二功德成就精练佛土。是处一切诸佛如来。成于无上正真之道。文殊师利。汝今当知。我此都无声闻缘觉所安止处。何以故。如来舍离诸异相故。文殊师利。若其如来。或有欲于众生大乘。或有欲于众生小乘。则是如来有不净心。有不净心。有执著过。有小分大悲。有异想咎。我便有于吝惜法咎。文殊师利。我若为众生有所说法。皆趣菩提皆趣大乘。入一切智得到一切智。以是义故。无有异乘所止住处。文殊师利白佛言。世尊。若其无有异乘住处。何故如来序说三乘为众生说法。此是声闻乘。此是缘觉乘。此是大乘。佛言。文殊师利。乘止住处。如来为作安止地耳。非乘止处。非法相作安止住处。如来为人作安止处。若少庄严无量庄严彼安止处。是乘无差别法界无别故。文殊师利。如来演说无障碍门。次第到于所住止处。文殊师利。犹工初学。从善巧师。到巧智岸。种种方便。随于弟子所欲学事。令其巧智。示现种种精勤之事。是巧智一也。文殊师利。如来世尊亦复如是。善法巧师。是一切智。作三种说。文殊师利。犹如少火渐渐增长能烧至劫。文殊师利。是一切智明亦复如是。渐次增长。乃至得到如来大智。智慧之明。烧于一切众生结使

文殊师利。须弥山王无所分别。若有众生。往到其所。一切同色。谓一金色。文殊师利。是如上如来大智须弥。亦复如是无所分别。若有观于如来法性。皆同一色。谓一切智。文殊师利。喻如紺青大摩尼宝在所住处。是摩尼宝境界之内。有异色光。谓种种色种种异形。是摩尼宝威德力故。皆为一色。所谓青色。文殊师利。如来无上紺摩尼宝亦复如是。若有众生触如来光。一切一色一切智色。文殊师利。喻如大海。虽种种门众水流入。入已一味。所谓咸味。以常住故。文殊师利。大海者。谓如来大智。种种水入。谓诸一切声闻缘觉菩萨法也。入已一味。所谓一乘无差别故。文殊师利。以是方便。当知如来。安虚妄地。名如来分别引导说作安止。入如来法安住处故。如来示现次第入于佛法中故。令小庄严大庄严者安住佛法。如来以是方便智辩。种种变化说于出世。是第一义者一乘无二。文殊师利。此佛刹土。若诸外道有出家行。如来是中现方便行如来护持自在引导。何以故。文殊师利。如来善能降伏一切诸怨敌故。如来一切常无怨敌

佛说菩萨行方便经卷上

佛说菩萨行方便境界神通变化经卷中

## 宋天竺三藏法师求那跋陀罗译

文殊师利。如转轮王小功德成有尽德聚。有贪有嗔有痴有取有结有使。是转轮王。一切无有作怨敌者。所以者何。文殊师利。是转轮王无有诤恼。文殊师利。岂况如来转大法轮。无量智。功德庄严具足成就。得无断大悲。游行无漏法虚空中。七助菩提法宝成就。以不忘法。转大法轮。外有诤讼诸怨敌怖。无有是处。文殊师利当知。若见此佛刹土外道出家。汝善男子当知。一切安住一道。所谓佛道。文殊师利。喻诸禽兽无力能住师子王前。如是文殊师利。诸外道出家无能便入如来境界。亦不能与如来诤论。大人师子。持于十力。得四无畏。在其前吼。无有是处。惟除如来之所加持。文殊师利。喻日宫出放光明网。一切萤火皆悉隐蔽。一切珍宝火光星宿悉无照明。如是文殊师利。无上如来大日宫出时。放大智光明。诸外道出家皆悉隐蔽。无有照明。文殊师利。喻胜铁王随其地分所出之处。一切诸铁无有住者。以诸铁聚不共相故。如是文殊师利。若有佛土有佛出世。当知一切诸外道等无出家行。何以故。不共相佛出于世故。文殊师利。喻如意宝王随所出处。不生一切伪摩尼宝。如是文殊师利。如来大智宝所出处。当知是处不出外道。文殊师利。喻如宝性有出阎浮檀金之处。是处不出下贱铜等。如是文殊师利。若有世界有佛出世。是处不出一切外道。文殊师利。当知方便随佛出处。不应出诸外道出家。文殊师利。汝今当知。如来受持不可思议方便境界。以是缘故。此佛刹土现诸一切外道出家。所以者何。一切外道上首。皆是住于不可思议解脱。从般若波罗蜜出。游戏方便。亦不舍离念佛法僧。教化众生到于彼岸。如来受持化众生故。说是法时。八千天子依声闻乘者。闻说一乘。发于无上正真道心。五百比丘得一乘灯三昧。千二百菩萨。得无生法忍。普此三千大千世界六种震动。天于空中雨天青黄赤白莲华。雨天末栴檀。于佛之前。百千天子。住虚空中。发声唱呼。天衣空中而自回转。诸天作乐说如是言。本未曾闻是经出世。世尊。令此经典久行于阎浮提。八百比丘比丘尼。脱优多罗僧以奉上佛。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

方便境界不思议	文殊师利当知我
我精练时觉菩提	我又示现如此时
时节过咎我所无	常恒有于妙法时
众生闻我法过度	众生过患我所无
精练劫残功德物	精练福田净无垢
我精练时得菩提	是故知我无有浊
我已从久多亿劫	成就无量佛智慧
如我得道命亦尔	于是中间无灭度
我方便现示灭度	有常想故示无常
我今示现于余残	我寿命等未来劫
我惟一乘一灭度	我差别乘不可得

作如是三说三乘	当知方便之境界
有懈怠心及小心	闻即生于惊怖畏
为是等故示三乘	惟有一乘无有二
我随欲于法者说	入于佛道法事故
以是一乘演说三	然于此乘无伤损
如巧智度到彼岸	以是智示现于三
世尊亦尔知胜法	以是一乘演说三
等心调御诸众生	我都无有于异想
我意喜敬于下乘	我则有于慳吝咎
紺琉璃宝众宝上	随其所在住止处
一切皆同作一色	而是紺色无差别
调御智宝亦如是	一切佛土普放光
一切众生作一色	菩提心色无差别
犹如小火之所烧	渐渐增长成大焰
声闻智焰亦如是	斯亦放佛功德光
须弥山王归向者	以威德故同一色
归依十力亦如是	柔忍者得菩提色
喻如一切众蜂口	采拾种种众净妙
一切众物共和合	皆悉作于一蜜相
知世赞世亦如是	示现作于三乘已
一切白净和合已	作菩提想无异想
转轮人王无忧恼	无有余方怨敌故
我以法界普告敕	云何当有外道界
犹如日宫初出时	隐蔽萤火诸星宿

智慧宫出亦如是	蔽诸外道无明照
随有胜铁所住处	一切余铁无能行
若有国土如来行	是处无有外道行
随有金玉所出处	是处不出生余铜
若有刹土证菩提	是处不杂外道众
意珠伪珠不和杂	过去未来亦不杂
佛室外道亦如是	一刹土中常不杂
禅定神通忍自在	一切智门此外道
慧方便行智慧者	示现种种诸变化
闻于方便境界已	尔时佛子甚欢喜
生于庆乐喜无量	散华供养于调御
此地六种大震动	空中伎乐而鼓作
亿天虚空中合掌	赞言善哉调御说

说此偈时。萨遮尼乾子。与八十亿诸尼干俱。从南方次第游行于诸国界。向优禅尼大城之所。百千大众围绕庄严唱叫唤呼。尔时旃荼钵树提王。遥见萨遮尼乾子来。于是萨遮。生爱乐心。生清净心。与诸大臣内宫眷属。国土人民子息四兵。大王威德大王神力。百千满瓠以用庄严。鼓百千伎乐。擎幢幡宝盖以为庄严。即出往迎萨遮尼干。尔时萨遮尼乾子。遥见旃荼钵树提王。柔软爱语。善来大王。汝国界中无有怨敌相逼切也。无有病患苦恼热也。是国臣属诸伎卒。恶不肖之人。守罗关税。是等不乱坏国土不。大王。汝国沙门诸婆罗门安乐行不。大王。汝常安法治理国不。大王。不应害于众生猎张鱼捕逼诸众生。何以故。大王当知。一切众生皆悉爱命。是故大王。应受不杀不应偷夺。于自国封应生知足。不应邪淫自足妻色。终不妄语真实而言。不应两舌有异言说。不应恶口常柔软语。不应绮语随所念语。于他财封勿生贪心。大王。应当离于嗔恚。以慈庄严于身口意。大王。不应生于邪见。行圣正见。大王。汝今不应放逸。善观无常。大王当知。寿命短促速至他世。大王。汝今应怖畏后世。应信业报。重说胜偈

人主常应不放逸	护持境土不放逸
若放逸者堕恶道	若不放逸生善道
亦莫[打-丁+王]断众生命	一切众生爱寿命
慧者不应害众生	爱护众生如己身

常应远离于偷盗	常不应说于妄语
常应护持实言誓	大王当来生善趣
所说言语耳乐闻	不应说强粗恶语
常应爱语柔软语	大王不应说两舌
人主不应说绮语	有所言说随顺说
离于嗔恚过患恶	如大象王生善道
王不应行于邪淫	于他妻女离欲心
于自妻色常知足	汝当来生于善道
大王不应怀于见	当安住于妙善见
当修行于如是法	大王受天娱乐乐
持戒沙门婆罗门	及孝顺供于父母
得远离于恶道已	当受天中欢喜乐

是萨遮尼乾子。以此不放逸法。劝钵树提王已。尔时栴茶钵树提王。向萨遮尼乾子。说于爱软安乐之语。自言。不作如是之事。汝婆罗门可至我家。何以故。我今请汝及诸眷属。欲设饭食。尼乾子言。善哉善哉。当如是作。何以故。大王。我来道远饥乏所须。大王如是。如汝所请。尔时大王。在萨遮尼乾子眷属后行。前入王宫。入已萨遮尼干坐御座。余诸尼干随次而坐。尔时彼王善心恭敬手自料理。萨遮尼干及其眷属。食充足已。尔时此王如是思惟。我今当少问是萨遮尼乾子。于如来所有信敬不。王思是已。取小卑床。坐于萨遮尼乾子前。作如是言。婆罗门。我欲少论。若听许者。我当问汝。汝为我说。萨遮尼干语大王言。随汝所欲自恣而问。我当善答悦可汝心。王闻听已。问言。婆罗门。世众生中颇有众生慧者明了无乱心智然有过耶。萨遮答言。实有大王。王又问言。婆罗门此是谁也。萨遮答言。跋沙婆罗门是。王又问言。跋沙婆罗门有何过耶。萨遮答言。跋沙婆罗门。善瞻星历。善知节会。善学唱说。善知月蚀。善知地动。善知丰俭。善知世俗会。善学瞻相。然实邪淫爱他妻妇。大王。慧人不应行于邪淫。何以故。大王。行邪淫者。现世来世得大苦法。乃至天人之所呵责。如说偈言

贪欲他妇女	不护恶境界
不足自妻色	世所有呵责

王言。婆罗门。世众生中复有众生慧者明了无乱心智然有过耶。萨遮答言。实有大王。王言谁是。萨遮答言。此颇罗堕婆罗门是慧者明了知时非时。彼有过患。王又问言。有何过耶。答言。大王。此婆罗门多所睡眠。大王。慧者不应多于睡眠。何以故。大王。睡眠退失世出世法若智若断。如说偈言

若多乐睡眠 懈怠所覆蔽

睡眠放逸覆 凡夫退诸利

王复问言。婆罗门。世众生中复有众生成就如是诸法然有过耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。黑王子是。王又问言。是黑王子有何过耶。答言。大王。多于嫉妒。大王。慧者不应多于嫉妒。何以故。大王。若得成就于封邑。行于嫉妒。是人封邑不得坚牢。空手而死。死已便堕于饿鬼界。如说偈言

嫉妒覆蔽心 彼人成封邑

彼有空手死 堕在饿鬼界

王又问言。复有众生成就如是上功德法有过患耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。此吉军王子是。王又问言。吉军王子有何过耶。答言。大王。是吉军王子甚嬉杀生。大王。慧者不应好嬉杀生。何以故。杀生短寿。当堕地狱饿鬼畜生。如说偈言

人王杀生者 少力及短命

命终堕地狱 是故不害生

王又问言。婆罗门复有众生慧者明了无乱心智有过患耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。此即无畏王子是也。王又问言。无畏王子有何过耶。答言。大王。多悲愍他。大王。慧者不应多悲愍他。何以故。大王。多悲愍他。若自在者。是国多贼。难可降伏。多有过患。如说偈言

多悲愍于他 若人自在者

不能降伏是 不能执短己

王又问言。颇众生中复有众生慧者慧赞有过患耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。此天力王子是。慧者慧赞然实有过。王言。婆罗门。天力王子有何过耶。答言。大王。天力王子饮酒放逸。大王慧者。不应多饮酒也。何以故。大王。酒多失念障碍上义。亦失于世及出世义。如说偈言

常作放逸 一切王事 酒放逸蔽 退出世义

王又问言。婆罗门。复有众生慧者慧赞有过患耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。此天勋王子是。慧者慧赞然有过患。王言。婆罗门。天勋王子有何过患。答言。大王。天勋王子长思虑过。大王。慧者不应有长思虑。何以故。大王。长思虑者妨废失利令重事起不得寂静。是故大王。大聪慧者不应长思。如说偈言

若有长思虑 事失不吉利

以是善庄严 妨废发意事

王又问言。萨遮。复有众生慧者慧赞有过患耶。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。此大军王子是。慧者慧赞然有过患。王又问言。大军王子有何过耶。答言。大王。有大慳恶覆蔽之过。劫夺他财。大王。慧者不应有大慳恶。如说偈言

若人主有慳 得封不知足

是所聚集财 至他世忧愁

王又问言。萨遮。复有慧者慧赞然有过患。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王。波斯匿王。慧者慧赞然有过患。王言。婆罗门。波斯匿王有何过患。答言。大王。波斯匿王有多食过。大王。夫有慧者不应多食。何以故。大王。若有多食。懈怠身重所食难消。如说偈言

人主多食 懈怠身重 又损觉知 颜状不鲜

王又问言。婆罗门。世众生中复有慧者慧赞然有过患。萨遮答言。实有大王。王言。谁是。答言。大王汝是。世间慧者慧赞。汝亦有过。王言。婆罗门。我有何过。答言。大王。汝多暴虐恶性卒急粗犷无慈。大王。夫有慧者不应粗暴。若慧者粗暴。人不多附。乃至父母亦不舒适。况余众生。大王。若聪慧者不应粗暴。大王。有慧之人应深长思。如说偈言

若有粗暴 不长觉思 必有呵责 无人亲附

尔时栴茶钵树提王。面闻自过。嗔恚忿恼。不适其意。不能忍耐。语萨遮尼乾子言。汝应于是大众之中呵责我耶。以嗔恚故。敕令斩杀。尔时萨遮惊怖。向王说如是言。大王。不应作是卒暴。施我无畏听我所白。王言。与汝无畏汝欲何说。大王。我亦有过。我王面前说王过恶。言多暴虐。恶性卒急。粗犷无慈。如实而说。大王。慧者不应于一切时说其实事。大王慧者应当知时非时。何以故。大王。如实说他。多不舒适。人不亲附。无慧者呵。如说偈言

如实说人王 凡夫者所毁

是以智慧者 思量然后说

尔时此王叹言善说。复重问论。婆罗门。世众生中。颇有众生慧者明了。无乱心智。无过咎耶。萨遮答言。实有。大王。王言谁是。答言。大王。此沙门瞿昙是。释王种释种出家。如我等所瞻。彼无过咎。其种贵故无有过咎。生于转轮王种姓故。无有过咎。不生厮下种姓中故。无有过咎。释种生故无有过咎。色貌威德极端严故。无有过咎。相好庄严故。无有过咎。以是义故。无有过咎。是释瞿昙若不出家。当作于大转轮王。七宝成就。所谓轮宝象宝马宝摩尼宝女宝藏臣宝主兵宝。千子具足勇健端正。能坏他众。亦皆成就转轮王相。于四天下统领自在。正法之王。兵仗不用。正法治国。既出家已。苦行六年。日日食于一麻一米。坐菩提树降伏魔众。既降伏已。一念智慧。如所知。如所得。如所触。如所觉。如所证。一切觉知。无有众生与等等者。何况有胜。是沙门瞿昙无有等者。故无过咎。何以故。大王。是沙门瞿昙家种无等。端正威德无与等者。智慧威德无与等者。是故无过。如说偈言

持于三十二相好 出生释种人师子

是净饭王之太子 世尊一切智无咎



萨遮尼乾子如是说已。钵树提王言。大婆罗门。汝今当说。何等是如来三十二大丈夫相。婆罗门言。我今当说。王言。何谓也。大王。是沙门瞿昙。善安跣立足下平满。轮辐圆足。手足柔软。指长佣[月\*鐵]。手足网鞞。是沙门瞿昙。足跟佣平。足骨钩锁。是沙门瞿昙。其[跳-兆+专]鹿[跳-兆+专]。是沙门瞿昙。其身端正。是沙门瞿昙。阴藏隐密。是沙门瞿昙。其毛一一右旋。是沙门瞿昙。毛悉上靡。是沙门瞿昙。其发紺青。是沙门瞿昙。皮肤金色极上细软。是沙门瞿昙。七处圆满。是沙门瞿昙。身体佣满。是沙门瞿昙。极好支节。是沙门瞿昙。身不透迤。是沙门瞿昙。身极长广。是沙门瞿昙。周身团圆如尼拘陀树。是沙门瞿昙。身如师子王。是沙门瞿昙。具四十齿。是沙门瞿昙。其齿密致。是沙门瞿昙。牙齿齐平。是沙门瞿昙。牙齿鲜白。是沙门瞿昙。得上胜味。是沙门瞿昙。其舌广长。是沙门瞿昙。有梵音声。是沙门瞿昙。眇则俱眇。是沙门瞿昙。其目紺青。是沙门瞿昙。白毫相具。是沙门瞿昙。其顶有髻。大王。是沙门瞿昙。具三十二大丈夫相。以是义故无有过咎。如说偈言

出生释种顶有髻 其发紺青而右旋

目如青莲牛王眇 是故世尊无过咎

迦陵频伽梵音声 其舌长广净鲜薄

人中世尊齿齐密 含齿四十而白净

一切世人及诸天 瞻睹其美皆欢喜

佛世尊舌遍覆面 是故众生无与等

一切众味悉和集 世尊舌相之所出

一切众味作一味 是故世尊无过咎

如师子身频婆唇 其肩端严广满好

世尊身如尼拘树 周匝团圆善安住

世尊庄严身端直 人师子身极长广

七处旋满无与等 上妙金色善鲜净

人师子毛而上靡 其体皮肤极细软

其髻各各合螺成 是故众生无与等

又师子跣不曲垂 阴藏隐密如马王

髀佣圆满鹿王[跳-兆+专] 其谁瞻视不欢喜

世尊手足有网曼 其指纤长赤铜爪

足跟佣平钩锁骨	足下平满无高下
世尊手足庄柔软	纤长指普有轮相
人尊足安而平跣	履行地时不倾动
无与等者如是相	世灯如是善庄严
处在大众甚尊妙	犹如月王处众星
是大丈夫色如是	世尊为世作灯明
何况其余无漏法	以是法故自然觉

大王。是沙门瞿昙。其色尊妙。一切众生无与等者。以是义故无有过咎。大王。是沙门瞿昙大慈力成。于诸众生其心无碍。常行大慈无碍无著。自然普到一切世界入诸众生。大王。如摩尼宝能清浊水。宝性净故。能令一切浊水清净。大王。沙门瞿昙亦复如是。内清净故。能净一切众生结使浊污淤泥。是故无过。如说偈言

慈心普遍世	三世诸世界
一切众生心	一切智普慈
无处不普至	是慈无与等
普覆虚空界	一切智无过
善净摩尼宝	能净淤浊水
世尊净诸有	净众生结垢

大王。是沙门瞿昙。成三十二大悲之行。何等三十二。见世众生没愚痴闇。是沙门瞿昙。于是众生行于大悲。见世众生在大无明[谷-禾+卵]。是沙门瞿昙。于是众生行于大悲。见世众生堕在于大生死轮回。是沙门瞿昙。于是众生行于大悲。见世众生常勤行于不善寂法。是沙门瞿昙。于是众生行于大悲。见世众生随于大流顺流而去。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生堕于大山大苦逼切。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生离于圣道堕于邪道。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生闭大牢狱自然缠缚。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生贪于色声香味触故无厌无满。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生是爱奴仆常系属他。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生老死逼切羸劣困悴。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生常病逼切。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生为三火烧常触焦炽。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生下缠所缠增长生死。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生心常惊怖。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生贪嗜少味不见过患。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生久眠放逸。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生堕大饥饿常互相害。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生常在衰损互相劫夺。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生无明所盲常不明了。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生共相斗争恼乱不息。是沙门瞿昙。于是众生而起大

悲。见世众生如芒草滋萁。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生不净交会离于清净。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生行于诸难离于无难。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生多于疑惑著诸邪见。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生如兜罗华依种种见。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生想心见倒无常常想苦有乐想不净净想无我我想。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生担负重担常受苦乏。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生依止羸劣不坚牢想。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生常在垢污。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生系缚欲有而心贪著。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生利养覆蔽常求于利。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。见世众生堕在种种病苦忧悲啼哭愁恼众苦大聚。是沙门瞿昙。于是众生而起大悲。大王。此沙门瞿昙。成就如是三十二种大悲行故。是故无过。如说偈言

无明愚痴大闇黑 见无明[谷-禾+卵]蔽众生

见众生趣生死狱 是故人尊生大悲

众生常勤造众行 正觉见众生流漂

恒常随顺此流漂 十力常生大悲心

坠堕于极高大山 见众生行于邪道

善安止于圣道中 安寂静处无烦恼

诸邪见者所系缚 爱怒境界无满足

为生老死之所没 是故十力有大悲

种种众苦所逼切 见世三火烧炽然

惊怖畏之被鹿皮 以是缘故十力悲

众生贪著嗜于味 放逸贪著于境界

见其堕于饥饿道 调御能救于怨害

见诸众生互相害 为无明闇所覆蔽

犹如芒草蔓滋萁 以是缘故十力悲

淫欲所生诸系缚 见诸众生行难行

行于邪见稠林中 以是缘故十力悲

于不净中有净想 无常有常无我我

见诸众生厌重担 是故十力生于悲

见担负于大重担 凡夫常依止羸劣

常为诸结所污染	是故十力有大悲
见为利养所覆蔽	复次境界无厌足
堕于欲有之大海	是故十力有大悲
多于种种忧愁病	见诸众生苦恼已
为是一切诸苦恼	是故十力有大悲
知于非有亦非无	彼常有于大悲心
一切众生普遍心	是故一切智无过

大王。今复略说。是沙门瞿昙成就四念处。四正勤。四如意足。四禅。五根。五力。七助道法。八圣道分。成就具足。是故大王。是沙门瞿昙。无有过咎。如说偈言

常勤精进修念处	大觉善知于正断
大仙禅定得自在	胜出众生无过咎
调御世成诸神通	诸辩自在到彼岸
如来善知解脱咒	大觉善通达诸谛
于梵行处得自在	修于慈悲及喜舍
善安止住于定慧	是故常无众过咎
大仙善知助菩提	如来善知八圣道
见众生苦于圣道	究竟安止安乐渚
一切世界无众生	有与世调齐等者
一切智成一切德	恒常不毁谤于他

大王。是沙门瞿昙。成就十力。王言。大婆罗门。何等是名如来十力。大王。是佛如来。是处如实知。是处非处如实知。非处去来现在作业受业住处因报如实而知。无量诸界种种世界如实知之。若诸余人余众生等种种所解如实而知。若余众生余人等根胜非胜根如实而知。一切至道如实而知。若余众生余人诸根诸力。助道诸禅解脱定次第定。一切结使污染白净。随各各处如实了知。念于无量种种宿命。若于一生若无量生。如其所行如其所说如实而知。天眼清净过于人眼。见诸众生种种生死。乃至生于善道恶道如实而知。诸漏尽无漏心解脱及慧解脱如实而知。大王。是名如来十力成就。具足力故。名持十力。名无降伏。是故无过。如说偈言

是处非处	如实而知	实说大人
------	------	------

彼无有过	过去无障	彼有智慧
未来现在	知不失之	善知业报
知有因缘	如实不错	世调御知
知于无量	种种诸界	善知诸界
世人无等	世种种解	无量诸佛
照世明知	如实不异	知于钝根
亦知中根	又知熟根	到于彼岸
一切至道	如实而知	根力助道
神通解脱	污染白净	各各了知
无有障碍	知见无碍	念于平等
无量称实	自身及他	如实不异
天眼清净	过于人眼	生死众生
调御悉见	知诸漏尽	亦知解脱
无漏有异	亦悉知见	是人尊力
觉了自在	是一念有	心无分别
动发非发	自然而有	始初转轮
无分别行	一心而知	诸众生思
及众生心	无有二相	是故无过
佛得自在	一切善法	出诸德事

大王。是沙门瞿昙。成就四无畏。王又问言。大婆罗门。何等如来四无畏也。大王。是沙门瞿昙自言。我得于正遍知。若有沙门诸婆罗门魔梵及世言。汝于诸法不正遍知。我不见是相。不见相故得安隐行。得无畏行。自言。我得最胜处行。在大众中。正师子吼。能转梵轮。沙门婆罗门及余诸世。无有能转是正法者。佛自誓言。我诸漏尽。若有说言。汝漏未尽。佛不见是相。不见相故。如来得于安乐之行。得无畏行。得胜处行。在大众中。正师子吼。能转梵轮。沙门婆罗门及余诸世。无有能转是正法者。佛说障道法。若有说言。亲近是法无有障碍。佛不见是相。不见相故得安乐行。得无畏行。得胜处行。在大众中。正师子吼。转于梵轮。沙门婆罗门及余诸世。无有能转是正法者。我说圣出道。若有说言。亲近是者不能出世。佛不见是相。不见相故。得安乐行。得无畏行。得胜处行。在大众中。正师子吼。能转梵轮。沙门婆罗门及余诸世。无有能转是正法轮。大

王。此是如来四无所畏。如来成就是四无畏。在大众中。正师子吼。是故无过。如说偈言

众中师子吼	人调无所畏
更无与我等	况众生有过
若我所觉法	是真实不虚
是正遍知见	鹿王师子吼
若有违逆者	不见有彼相
以不见相故	人调无所畏
我一切漏尽	我身是无漏
无有似等者	诸天及世人
有是障碍法	世调御所说
是真实空虚	无有可变异
我说道法	自觉已演说
修行此法者	无有于障碍
大健知是已	如来得安乐
得于无畏乐	胜大丈夫行
转于梵法轮	余无有能转
世间所不转	惟除两足尊

佛说菩萨行方便经卷中

佛说菩萨行方便境界神通变化经卷下

宋天竺三藏法师求那跋陀罗译

复次大王。是沙门瞿昙。成就十八不共佛法。大王。何等十八不共佛法。大王。是佛如来。无有错乱。口无言说。无有失念。无有异想。无不定心。无不知己。舍欲无退减。进无退减。念无退减。慧无退减。解脱无退减。解脱知见亦无退减。一切身业以智为首随于智行。一切口业以智为首随于智行。一切意业以智为首随于智行。知于过去无碍知见。知于未来无碍知见。知于现在无碍知见。大王。是名如来十八不共佛法成就。是故无过。如说偈曰

世尊无错乱	口无有言说
-------	-------

其念无有失	是故彼无过
无有于异想	正智心不乱
随时不生舍	一切智无过
欲无有退减	善誓进无减
其念无有失	彼无能毁者
慧无损退减	解无有退减
解知见无减	彼智无有恼
一切诸身业	口业及意业
以智力自在	智亦无有失
知于过去世	彼智无有碍
未来亦无碍	现在世无碍
有如是功德	是沙门瞿昙
复过是无量	非我说能尽

尔时栴茶钵树提王。闻如来如是不可思议诸功德已。甚适其意。欢喜踊跃生于爱乐。于是萨遮尼乾子所。得无量欢喜。得不可思议想。得世尊想。得善知识想。得示菩提想。得度到彼一切智想。得启请想。得于念想。又得菩萨不可思议解脱之想。得于如是诸想心已。以价直百千真珠璎珞。又复以上无价之衣。供养萨遮尼乾子已。如是赞言。善哉善哉。萨遮尼乾子。善说次第方便之法。又言。萨遮。汝所说法顺一切智。汝所说法到一切智。汝所说法出于生死。汝所说法灭结使垢。汝所说法破嫉妒门。汝所说法击大施鼓。汝所说法能破坏魔大憍慢山。汝所说法能干爱海。汝所说法照愚痴林。汝所说法。教化众生不过失时。王说是已。萨遮尼乾子语大王言如是大王。菩萨威仪无不调伏诸众生者。无有说法逆大乘者。若不能增益一切智。若不能尽一切结使。若不能示生死过患。若其不能到于涅槃。若不能近菩萨之行。若不能到自利利他及俱利者。无有是处。大王。若有一切初发意时。便到自利利他俱利。萨遮尼干说是事时。栴茶钵树提王。得断疑信得不坏信。十六王子。得于欢喜信行之界。八千天子获得三昧。名庄严佛行。是王宫中所坐尼干有万三千。发于无上正真道心。各各脱衣供养萨遮尼乾子已。作如是言。我等今者得于善利。见是萨遮大善男子。又闻演说是随顺法。复言。萨遮。可与俱往。欲见世尊。是佛如来今在我园。萨遮答言。一切悉来和合共往。尔时大王与其眷属大臣人民设大庄严。尔时大王遍城行令唱如是言。若不至于如来所者。当斩杀之。举城一切男子女人童男童女。闻王令已。各各持诸华鬘涂香末香种种伎乐。出于优禅大城外已。向园而住待于大王。尔时钵树提王。与萨遮尼乾子诸大臣等。王子兵众。内宫嫔女。国土人民。骑乘围绕。大王威德。王大神力。王大变化。王大游戏。擎幢幡盖。百千音乐歌舞唱伎。箫笛击节出种种妙音。象马槃戏百千吉瓠。在前行列。以金锁庄校象车马车。九十八亿人众围绕。趣向自园诣世尊所。到已顶礼佛足右绕三匝却住一面。萨遮尼干及其眷属。顶礼佛足右绕无

量百千匝已。住立合掌观佛不瞬。尔时大德舍利弗。见萨遮尼乾子佛前观佛目不暂瞬。见是事已作是思惟。萨遮尼乾子何缘来此。如是思已。语萨遮尼乾子言。萨遮。汝何缘故诣如来所。欲见如来为欲听法。萨遮尼乾子言。大德舍利弗。我不见佛不为听法。大德舍利弗。我今不用一切法故诣如来所。何以故。大德舍利弗。见色不名见于如来。见受相行识。亦不名为见于如来。不见地大水火风大名见如来。不见于我名见如来。不见众生不见寿命不见养育名见如来。不见丈夫名见如来。不见我胜我所胜名见如来。不见于想名见如来。大德舍利弗。不见一切相者名见如来。不见执著名见如来。见无有物名见如来。见于性故名见如来。见本际故名见如来。见眼色离欲名见如来。见耳声无教名见如来。见鼻香不和合名见如来。见舌味无知名见如来。见身触无觉名见如来。见意法无分别名见如来。舍利弗言。萨遮。以如是相见如来者。云何见如来耶。萨遮答言。大德舍利弗。非以种故见于如来。不以性故见于如来。非相非无相。非法非无法。非实非不实。非境界非不境界。非思惟非不思惟。非分别非不分别。非有为非无为。非物非不物。非聚非散。非色非受非想非行非识。非取非不取。名见如来。舍利弗言。萨遮。以如是相见如来者。汝善丈夫。云何得见于如来耶。萨遮答言。大德舍利弗。我非到色见于如来。亦不离色见于如来。亦不坏色见于如来。如是受想行识。非到于识见于如来。不离于识见于如来。亦不坏识见于如来。非现世分见于如来。非过世分见于如来。非以阴分见于如来。非以界分见于如来。我以如是见于如来。我见一切言说非言说。名见如来。我非见非不见。非有非不有。非分别非不分别。非忆想非诤非恼非起非取非舍非戏论。非作想非不作想。非作物非不作物。非动发非不动发。非作见非无作见。非境界见非不境界见。非言语非不言语。见于如来。离于一切所有言语谈论音声。名见如来。亦无所见。大德舍利弗。菩萨如是见于如来。我亦如是见于如来。舍利弗言。汝以如是见于如来。汝复云何闻说法耶。萨遮答言。大德舍利弗。若我听于如来说法。若生法想非是法想。何以故。大德舍利弗。菩萨一切所有言说皆出于法。然不执著。亦不生想。何以故。离法想故。舍利弗言。汝今萨遮。不求听法诣如来耶。萨遮答言。大德舍利弗。我非求法。非不求法。诣如来耶。何以故。大德舍利弗。夫求法者。名不求于一切诸法。大德舍利弗。夫求法者。不著佛求。不著法求。不著僧求。不知苦求。非断集求。非修道求。非证灭求。非过欲界。非过色界无色界求。非生死求。非涅槃求。大德舍利弗。汝当知。我都不求于一切法故。诣如来所。舍利弗言。以何缘故作如是说。萨遮答言。大德舍利弗。一切诸法无因缘故。我如是说。又法界性。无有因缘。非无因缘。俱不可得故。舍利弗言。汝今流转于诸道耶。萨遮答言。大德舍利弗。若有道者我则流转。若有生者我则有生。若有去者我则有死。大德舍利弗。一切诸法无去无生死。舍利弗言。萨遮。如佛所说。汝等比丘生老病死。萨遮答言。大德舍利弗。一切众生依止有道及憍慢故。为坏依止。如来世尊作如是说。佛法如性。无有如是生老病死。舍利弗言。善哉善哉。萨遮。汝说大乘知分别义。萨遮答言。大德舍利弗。汝今能知。云何是义。云何分别。舍利弗言。善男子。我非说者我今欲听。善男子。汝当演说。云何是义。云何分别。萨遮答言。大德舍利弗。义者谓无言说。若有言说名为分别。又复义者。谓不可说。若有言说名为分别。又复义者。名谓默然。若有言说名为分别。又复义者。谓无动摇无诸戏论。无有分别无有庄严。非有非物。无有我想。非勇。不可取不可见。无有居止。离于一切居止言说。又分别者。谓思量数观往至他心。又复义者。名谓义辩。分别者。谓法辩辞辩乐说之辩。大德舍利弗。是名略说义及分别。尔时世尊赞萨遮尼乾子。善哉善哉。善男子如汝所说。说此法时三千天子。得无生法忍。二万众生闻此大辩。发于无上正真道心。

尔时大德目连白佛言。世尊。是萨遮善男子。作是外道尼乾子服。化几众生。佛告目连。若闻此事。一切天人皆当迷惑。唯除菩萨摩訶萨等。目连谛听。我今演说。萨遮尼乾子。种种形服色像威仪。教化众生少分之事。目连。是萨遮善男子。作外道服。教化须弥尘数众生。令发无上正真道



心。作遮勒形服。化四天下尘数众生。发于无上正真道心。作余异道出家之像。化八十四恒河沙等众生。发于无上正真道心。现声闻形。化十恒河沙等众生。示声闻乘已。然后复化。令发无上正真道心。作缘觉像。教化众生复过是数。菩萨形服。教化众生复过是数。复作释像。复作梵像。复作转轮大王之像。复作护世像。复作紧那罗像。复作阿修罗像。复作迦楼罗像。复作摩睺罗像。复作人像。复作非人像。复作男子像。复作女人像。复作童子像。复作童女像。复作地天像。复作即化生天像。复作仙人像。复作年少婆罗门像。复作比丘像。复作比丘尼像。复作优婆塞像。复作优婆斯像。目连。萨遮善男子。教化众生如是甚多。尔时目连白佛言。世尊。是萨遮尼乾子。奉事供养几如来耶。佛告目连。假量虚空可得其边。无有能得萨遮善男子。以种种形供养奉事诸佛如来得其边者。目连。假令能得地界水界火界风界众生界边。无有能得是萨遮善男子奉事供养诸佛如来得其边者。尔时大德大迦叶。语萨遮善男子言。善男子。汝多奉事供养诸佛。汝之功德具足成就。何故不成无上正真道。萨遮答言。大德迦叶。若有菩提有觉菩提者。我当觉于无上正道。大德迦叶。语萨遮言。恒河沙等菩萨摩訶萨发菩提愿。觉于无上正真之道。已觉今觉当觉。萨遮答言。大德迦叶。为憍慢众生作如是数。第一义中。无有菩提。无觉菩提者。何以故。大德迦叶。菩提是无为。离一切数。菩提非色。不可见故。菩提非青非黄非赤非白非紫非颇梨色。无有形像。无貌无相。过一切相。无有居止。断一切居止。非有。离一切有。非相。离一切相。无有言说。口业不及故。非见非聚亦非有物。非闇非明无形无体。不可言说非不可说。非触非知非闻非声非句。非系非缚非解非染。非瞋非痴非一切事。非假名非不假名。大德迦叶。菩提性尔。又菩提者。非身所觉。又菩提者。非心所觉。何以故。大德迦叶。身痴无智。犹如草木墙壁土块。是故不能觉。于菩提心者非色。又不可见是亦不能觉于菩提。亦无众生可觉菩提。大德迦叶。一切法性皆悉如是。汝云何言。汝何不成无上正道。尔时菩萨。大声闻众。优婆塞优婆斯。及释梵护世。如是思惟。世尊。如实知众生心。如所解知。如来当断我等疑惑犹豫之心。当说萨遮善男子记。几时当成无上正道。世界何名。得菩提已。名号何等。住寿几何。大众有几。尔时世尊。知诸菩萨声闻优婆塞优婆斯释梵护世心之所念。即告文殊师利。是萨遮善男子。此贤劫过已。然后复过于算数劫。当得作佛。号实意相王如来应供正遍知。其佛世界名善观称。劫名灭刺。文殊师利。是善观称世界。端严甚可爱乐。七宝庄严周匝百千。七宝垣墙以为庄严。有百千堑。七种香水充满其中。复有百千高大台观。七种琉璃大宝所成。有百千万阎浮檀金网。以为庄严而遍覆之。有百千万摩尼之宝间错台。有百千万过狮子摩尼宝。庄严牖响。有百千万狮子幢摩尼宝庄严宝座。有百千万大幢摩尼宝。照明一切。百千万铃网。出于和适软妙音声。遍满其中。悬百千万珠宝金网。竖立百千万种相幢。文殊师利。是善观称世界。地平如掌。宝树遍覆。生柔软草。其草右旋。如难提跋旦孔雀项色。触如天衣。是草普遍善观称界。有百千万园以为庄严。其一园。复以百千万园围绕庄严。有百千万池周遍庄严。是一池。以八楞摩尼宝而间错之。阎浮檀金以为梯橙。底布金沙。满八味水。宝华遍布。有鹅雁鸳鸯相和而鸣。文殊师利。善观称世界。百千万国及城邑村落周遍庄严。其一一大城。复有百千万城。周匝庄严。诸村邑聚落。亦复如是。是一切国城邑村落男女充满。文殊师利。是善观称世界之中有四天下。名适意见。甚为殊特。极妙端严极盛丰乐。男女甚多。彼实意相王如来应供正遍知。当生其中。文殊师利。是实意相王如来出婆罗门种。母名勇猛。如今我母名曰摩耶。父名梵摩婆秀。如我父王名曰净饭。彼当有子名曰遍声。如今我子名罗睺罗。有妻胜后名曰大意。如今我妻瞿婆伽释种童女。当有乳母名曰大称。如我乳母名摩訶波闍波提瞿昙弥。彼佛世尊当有侍使名常顺行。如我侍使名曰闍陀。彼佛如来。有大马王名曰大力。实意相王当乘出家。如今我马王名建持迦。彼佛如来当有道场。名曰法勇。彼佛如来于是场上。当成无上正真之道。当有八十亿菩提树周匝庄严。文殊师利。彼佛尔时。无魔无魔天众。文殊师利。彼当来世。实意相王。成于无上正真道时。彼佛世界所有众生。悉以一切诸华香鬘种种伎乐。作众伎乐。当共往诣法勇道场。上至阿迦膩吒天众一切

来集。龙众夜叉众乾闥婆众阿修罗众迦楼罗众紧那罗众摩睺罗伽众。皆当来集。东西南北诸大菩萨皆当来集。文殊师利。是实意相王。初觉菩提已。在大众中。说此菩萨行方便境界神通变化经。无量百千亿经而围绕之。文殊师利。彼实意相王如来说此经时。恒河沙等众生。于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。文殊师利。是实意相王如来。不说于三乘法。彼佛世界。无声闻缘觉。惟皆一乘妙解众生。生彼世界。文殊师利。彼实意相王如来世尊。初会说法。当有恒河沙等菩萨得不退转。第二大会。有八十那由他菩萨当得一生。第三大会。当有六十频婆罗数菩萨。自是以后。当有过于算数菩萨。安住不退无上正真道。文殊师利。彼实意相王佛。得成道已。寿六十中劫。佛涅槃后。正法住世八十亿百千那由他岁。当广流布佛之舍利。所调众生其数如先。文殊师利。彼佛临欲入灭度时。授于大相菩萨记已。后乃灭度。此大相菩萨。次于我后。当得成于无上正真道。号大庄严如来应供正遍知。时此大众。心生惊疑。谁是尔时大相菩萨。次彼世尊当成无上正真之道。号大庄严如来应供正遍知。尔时世尊。知大众心。即告文殊师利童子。是萨遮善男子前坐外道小童子者。名实欢喜。得胜一切诸余童子。彼当成佛。号大庄严如来应供正遍知。彼佛世界所庄严事如彼实意相王如来等无有异。此众闻彼佛刹功德庄严威德。会中六十亿百千那由他诸菩萨等。发心愿生彼佛世界。白佛言。世尊。是实意相王。得成佛时。我等当生彼佛世界。世尊即记当生彼国。有八十亿诸尼干等。同声唱言。世尊。我等亦当生彼佛土。佛一切记当生彼国。于上空中。有九十亿百千那由他诸天子等。说如是言。世尊。彼实意相王佛得菩提时。我等当生彼善观称世界之中。当见如是功德庄严。佛即记言。汝等天子亦当生彼善观称界奉事彼佛。汝诸天子。亦当于彼善观称界成于无上正真之道。各有异名等同寿命。即时三千大千世界六种震动。其地自然涌出无量百千亿那由他大宝莲华。阎浮檀金为叶。天绀琉璃摩尼为台。车磔为须。琉璃为茎。诸莲华中有菩萨现。结加趺坐相好严身恭敬礼佛。以于种种瓔珞云网。供佛世尊。皆言我等各各在于异佛世界。遥闻说此不可思议菩萨功德经。故来至此。见佛世尊礼敬右绕。亦为见萨遮善男子及诸大众。又言世尊。有不可思议诸佛刹土无数众生。闻此经已。皆得不退无上正道。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

听我说此义	一心勿乱念
如来语无虚	调御无异说
萨遮佛出世	过算数亿劫
号实意相王	劫净无垢刺
无有淫欲刺	无有多过咎
亦无愚痴刺	彼劫无有刺
世界善观称	杂色妙庄严
人天喜乐观	调御世当有
游宝高台观	当有普严净
阎浮金网覆	妙软声适意
竖师子宝幢	悬珍宝金网

珍宝高墙壁	当有天宫殿
当有江池井	当一切庄严
青白莲遍布	八味水溢满
当中四天下	名曰适意见
善逝所生城	出婆罗门种
母名曰勇猛	父梵摩婆秀
子曰遍名声	如我子罗睺
彼善逝胜后	其名曰大意
如我后瞿婆	乳母名大称
如今我乳母	名曰瞿昙弥
侍使名顺行	当为调御使
供给于善逝	如我使阐陀
二足尊马王	当名曰大力
负善逝出家	如我健持迦
彼如来道场	当名曰法勇
八十亿百千	树周匝围绕
人尊坐此已	实意自无等
无上无忧道	道树下善觉
无魔无魔众	终无有魔业
善逝土无刺	有无等丈夫
彼界有众生	作人天功德
华鬘诸伎乐	出诣世尊所
调御知众集	知毕竟心净
当说此经王	有亿经围绕

闻于此胜经 二足尊说时  
多亿恒沙众 有不退佛智  
终不闻下乘 亦无缘觉乘  
慧健诸菩萨 彼佛世界有  
二足尊初会 当有恒河沙  
功德海不退 菩萨大名称  
二会八十那由他 悉皆得住于一生  
三会六十频婆罗 诸善菩萨多利益  
满六十中劫 善逝所寿命  
人调御灭已 正法广流布  
八十亿千岁 法住那由他  
舍利广流布 亦多调众生  
世调灭度时 记大相菩萨  
汝当调御世 号名大庄严  
彼庄严亦尔 利众生亦等  
当作调世觉 无上无尘道  
我知见无上 知当无量劫  
何况现在前 一切智无碍  
信我语无量 如来语无空  
谛住于我教 取我所说语  
闻善逝说已 大众生喜勇  
发愿彼世界 我等当生彼  
世调御说记 生彼无垢刹  
汝当觉胜道 广利来众生

说此经王时 大地六种动  
 华中出菩萨 合掌礼调御  
 善哉觉丈夫 善说法不断  
 佛说法我闻 远来此为法

当于尔时。一切大众甚适其意。欢喜踊跃爱乐受持。唯留一衣。余衣悉以奉上供佛。说如是言。世尊出世再转法轮。于波罗奈初转法轮。今复更转最大法轮咸言。世尊。愿令我等常不离于如此法宝。亦常不离此善丈夫。时上空中作种种天乐。雨大青黄赤白莲华于佛足前。诸天天衣于虚空中而自回转。唱如是言。是善丈夫。于当来世成就不可思议功德。所谓若有受持此经读诵通利为他广说。说是语已。文殊师利白佛言。世尊。是善男子善女人等。书写此经。受持读诵令通利已。为他广说得几所功德。如是问已。佛言。文殊师利。若有一善男子善女人。三千大千世界之中。所有众生。有色无色有想无想。有众生界。唯佛能知诸有一切。未得人身悉得人身。成于无上正真道已。是一善男子善女人。恭敬供养尊重礼拜。是一切佛。施诸所安。寿命一劫。文殊师利。于汝意云何。是善男子善女人。以是因缘得福多不。文殊师利答言。甚多世尊。甚多善逝。无有能数无有计量。佛言。文殊师利。是善男子善女人。书写受持读诵通利为他广说。福多于彼善男子善女人供诸佛者。文殊师利言。世尊未曾有也。世尊利益一切世间。说此经典。世尊此经。当于阎浮提中流布几时。佛言。文殊师利。我涅槃后。我之舍利。当广流布。尔时八王。当以宝箱分我舍利。作八分已。各各自国造作大塔。阿闍世王。取我舍利第八之分。盛宝香奩。王舍城外穿凿于地。而藏隐之。安置种种众妙杂香。竖立种种幢幡宝盖。散众宝华然百岁灯。藏舍利箱。待阿叔迦王。于金叶上书此经王。并藏去之。文殊师利。我涅槃后百岁。当有阿叔迦王。是王当出于莫刹利种。王阎浮提。得自在住四渚转轮。彼王尔时修念我行。于佛法中得清净心

尔时有比丘名因陀舍摩。得大神通有大威德。摄持正法持方等经。是王种出家。出入阿叔迦大王宫中。文殊师利。阿叔迦王。为广流布我舍利故。大多将从诸贵人等。大王威德而自庄严。持诸华鬘末香涂香种种伎乐。到王舍城大设供养。垦掘其地取舍利箱。七日之中设种种供养。以一切华一切鬘一切末香一切涂香一切伎乐。作于如是大供养已。然后随于种种多人所居止处。一日一时安起八万四千大塔。尔时因陀舍摩法师。从于宝箱出此经已。安置北方多人住处。此经又无多人识知。无多人解。无多人受。少人受持读诵此经。文殊师利。此经多隐在箱篋中。何以故。无人受故。非真器故。文殊师利。当知此经。难解难信。难得其底。非是常人所能信受。非凡下人能读能入。文殊师利后五十岁时。若复有人。闻此经典信解恭敬。文殊师利。不应作疑。当知是人供养多佛。善行于此大乘经典。有真实器。若有书写受持此经读诵通利。是众生等应当自知。我等已见恒河沙等诸佛如来。奉事供养右绕礼拜。亦见于我在此园中。说是经时及见大众。尔时佛告阿难。汝受此经读诵通利。汝慎勿于厮下人前说此经典。不知根故。何以故。阿难。是如来功德。是如来蜜处。是如来说。纯无杂法。是如来印。是如来坚法。是如来胜财。阿难汝当坚持勿妄与人。唯除我长子持我法藏护我法藏与是等人。阿难白言。我持此经已。世尊。此经何名。云何受持。佛言阿难。此经名曰说菩萨行方便境界神通变化经。亦名如来说纯无杂法。亦名如来说出一乘。亦名文殊师利所问。亦名萨遮受记。亦名萨遮品。如是受持。如来演说此经法时。有三十那由他诸众生等。本未曾发无上道心今悉发心。六万菩萨得无生法忍。无量众生必定无上正真之道。佛说是经已。大德阿难欢喜适意。文殊师利童子。一切菩萨。比丘比丘尼优婆塞优婆斯。释梵护世

天及世人。闻佛说已。欢喜信受

佛说菩萨行方便经卷下

# 大萨遮尼乾子所说经（元魏·菩提流支译）

大萨遮尼乾子所说经

大萨遮尼乾子所说经卷第一

元魏天竺三藏菩提留支译

序品第一

归命大智海毗卢遮那佛(外国本一切经首皆有此句)如是我闻。一时婆伽婆在郁阇延城。王名严炽。住王园中。其园所有殊胜庄严不可称计。所谓娑罗树。多罗树。多摩罗树。迦尼迦罗树。尼拘律树。波罗叉树。郁昙钵华树。婆师迦华树。陀[少/兔]尼迦华树。阿提目多伽华树。瞻卜华树。阿输迦华树。波吒罗华树。如是无量百千众妙树林庄严。复有种种异相之水。所谓泉水海水。直流水。曲流水。多罗迦水。池水。从上注下水。从下涌上水。如是无量百千妙相众水庄严。复有种种众妙杂华。所谓优波罗华。钵头摩华。拘牟头华。分陀利华。他罗华。摩诃他罗华。卢遮华。摩诃卢遮华。如是无量百千妙华以为庄严。复有种种妙音声鸟。所谓鹅鸟。昆仑遮鸟。拘只罗鸟。钩那罗鸟。具多鸟。崛多鸟。鸚鵡鸟。鸪鸽鸟。耆婆耆婆鸟。迦陵频伽鸟。有如是等无量百千众妙声鸟。以为庄严。复有种种妙色众蜂。飞在虚空迭相连接。犹如罗网遍覆于上。以为庄严。复有种种众杂色草。柔软香洁。无量百千异种文色。庄严其地。如是众妙庄严园中。与大比丘众七十二百千万等诸大众俱。其名曰慧命舍利弗。大目犍连摩诃迦叶。阿[少/兔]楼陀。须菩提。摩诃迦梅延。摩诃劫宾那。离波多。难陀。那提迦叶。伽耶伽叶。富楼那弥多罗尼子。憍范波提。般他迦。周罗般他迦。陀[马\*剽]摩罗子。佉陀林纯陀。摩诃拘絺罗。罗睺罗。慧命阿难等。七十二百千万亿诸大众中而为上首。一切皆修如实法界境界诸行。一切皆入法界实性。一切皆得无障无碍虚空境界殊胜妙行。一切皆得无所著行。一切皆离烦恼诸垢一切结使。一切皆入如来法性光明照处。一切皆证同一法性平等大慧。一切皆得现诸如来一切智门。一切皆得常不休息大菩提道。一切皆得转不退转大菩提道。一切皆得证不退转大菩提心。一切皆到第一彼岸般若智见。一切皆得究竟彼岸方便智慧

复有摩诃波闍波提比丘尼。耶输陀罗比丘尼等。八千比丘尼。于百千万亿比丘尼中而为上首。一切皆悉具足善集诸妙白法。一切善入一切智道。一切皆近一切智智。一切皆入无所有性。一切能观诸法无相。一切善信法际无际。一切皆得无障解脱。一切皆得随诸有缘。可化众生示佛色身。诸菩萨摩訶萨。七十二百千万亿诸大众俱。其名曰大速行菩萨。大速行住持菩萨。大奋迅菩萨。大奋迅王菩萨。大精进奋迅菩萨。大勇奋迅菩萨。现大勇势奋迅菩萨。大力奋迅菩萨。大众自在菩萨。大香像菩萨。大月菩萨。善月菩萨。月功德菩萨。宝月菩萨。月光普照菩萨。法无垢月菩萨。月普照菩萨。月名称菩萨。放月光明菩萨。满月菩萨。范声菩萨。范自在吼声菩萨。地吼声菩萨。法界吼声菩萨。惊怖一切魔宫吼声菩萨。出法鼓声菩萨。普识声菩萨。无分别离分别声菩萨。师子吼地勇声菩萨。闭塞一切声菩萨。普藏菩萨。功德藏菩萨。普照藏菩萨。宝藏菩萨。月藏菩萨。日藏菩萨。日光藏菩萨。波头摩藏菩萨。福德藏菩萨。智胜藏菩萨。大慧菩萨。胜慧菩萨。名称慧菩萨。快慧菩萨。上慧菩萨。增长慧菩萨。无边慧菩萨。广慧菩萨。佛慧菩萨。无尽慧菩萨。弥留山灯明菩萨。燃大灯明菩萨。法灯明菩萨。遍十方灯明菩萨。普照菩萨。普灭一切闇灯明菩萨。普照诸趣灯明菩萨。常放火光灯明菩萨。月光灯明菩萨。日光灯明菩萨。离恶道菩萨。降魔菩萨。大降魔菩萨。希生菩萨。难降菩萨。难量菩萨。难知智菩萨。竭恶道菩萨。大势至菩萨。观世自在菩萨。弥

勒菩萨。文殊师利法王子菩萨等。七十二百千万众而为上首。如是诸菩萨摩訶萨等。一切皆得一生补处。一切皆得诸陀罗尼。一切皆得诸三昧海。一切皆得无边乐说无碍辩才。一切皆得无畏说法。一切皆到第一彼岸。功德丛林如意自在。一切皆得大神通道。奋迅自在到诸佛国。一切皆得无碍自在身心解脱。一切皆得无障无碍毕竟知见。一切皆得普现佛身游诸十方无佛国土。一切皆得如实正智。转大法轮无过无谬。一切皆得随顺十方。堪闻众生而为说法。一切皆得陀罗尼门说无非法。一切皆得无取无舍如实法界。一切皆得能说诸法空义无碍。一切皆能师子吼吼。一切皆能降伏外道。一切皆能摧魔怨敌。一切皆得菩萨神通诸胜妙行。一切皆得离诸怨憎。一切皆得地水火风平等大心。一切皆得入诸如来深密之处。一切皆得为诸众生住持佛事。一切皆得诸佛如来所共赞叹称誉随喜说其胜行。一切皆能具足住持无边际劫。一切皆能住持如来所说法轮。一切皆得放大法宝胜妙光明。一切皆得说不可尽胜行功德。一切皆得于诸世间具足自在。一切皆得具足成就过去诸愿。一切皆得诸佛如来信行境界。一切皆得过去所修善行具足。一切皆得具足清净佛无垢智。一切皆得常不休息勇猛精进供养一切诸佛如来。一切皆得勇猛发起毕定取于不退转地。一切皆得大悲现前。一切皆得自性清净深心解脱。一切皆得离诸疑悔戒取烦恼。一切皆得过去诸佛神力所加

复有无量诸优婆塞诸优婆夷。复有三千大千世界。具大威德具大威德。上下殊胜诸天天王。诸龙龙王。诸夜叉夜叉王。诸乾闥婆乾闥婆王。诸阿修罗阿修罗王。诸迦楼罗迦楼罗王。诸紧那罗紧那罗王。诸摩睺罗伽摩睺罗伽王。人及人王。彼时一切诸大众等。各有百千万亿眷属俱集会坐

尔时世尊。为诸无量百千万亿诸大众等。恭敬围绕。处在百千万福庄严功德胜藏师子座上。结加趺坐。如来妙色身光威德。其相殊特照曜显现。盖诸一切天龙八部。譬如须弥山王涌出大海。威光殊胜照曜显现盖诸小山。如来世尊大须弥王。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现盖诸大众。亦复如是。譬如初月。光轮渐长至月满足。其光殊胜照曜显现。映夺一切星宿诸光。如来世尊。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现。映诸一切天人大众。亦复如是。譬如虚空清净无垢。离诸一切云翳尘染。其中日轮放大光明。其光殊胜照曜显现。映夺一切诸虫萤火所有光明皆悉不现。如来日轮。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现。映蔽一切释提桓因。诸梵天王四天王等光明不现。亦复如是。譬如闇夜在大山顶然大火轮。光明殊胜照曜显现一切皆见。如来山火。处在百千万福庄严师子妙座。光明殊特照曜显现有缘皆见。亦复如是。譬如师子诸兽之王在于深山。威力殊胜照曜显现。降伏一切诸虫兽等。如来师子诸法之王。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现。降伏一切外道异见诸众生等。亦复如是。譬如离垢八楞摩尼如意宝珠置在高幢。放大光明随众生愿雨令满足。其光殊胜照曜显现遍照十方。如来摩尼。处在百千万福庄严师子妙座。大智慧明威光殊特照曜显现遍照十方满众生愿。亦复如是。譬如自在转轮圣王。威德殊胜照曜显现。悉能降伏遍四天下一切无有能敌对者。如来世尊转法轮王。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现。降伏一切诸魔怨敌。亦复如是。譬如释提桓因以帝释宝摩尼瓔珞系在颈上。处善法堂诸天众中。威德殊胜照曜显现。降伏一切诸天大众。如来帝释。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现盖诸天人。亦复如是

## 大萨遮尼乾子所说经问疑品第二

尔时圣者文殊师利法王子菩萨。见诸无量大众云集。见佛世尊现大胜妙希有之相。作是思惟。今者世尊。为何事故。先现此相。我有疑事。今应当问。何以故。如来世尊。处在百千万福庄严师子妙座。威光殊特照曜显现。如是无量大众集会。难可值遇。作是念已。即从坐起。偏袒右肩右膝著地合掌向佛。即以偈颂赞叹如来。而说偈言



世尊十力雄	天人诸世间
三界无与等	何有能过者
譬如须弥王	出大海小山
深固不倾动	诸天蒙安隐
如来须弥王	过圣生死海
诸功德住持	安住不可动
功德须弥身	显出诸世间
一切依如来	安隐住涅槃
譬如空无障	满月独明照
一切星宿光	隐没不能现
如来十力净	智慧月明朗
神通弟子众	亦如星宿光
譬如日光轮	照耀诸世间
除灭一切闇	诸小光不现
如来智日轮	照除世间闇
诸梵王等光	隐没不能现
譬如夜然火	置在高山顶
以体明净故	十方闇皆见
如来大明火	智慧山高显
照烦恼闇界	法性令开现
譬如师子王	雄猛盖诸兽
不现威怒相	一切兽降伏
如来师子王	无畏力具足
慈心诸外道	自然皆降伏

譬如摩尼珠	放光照世间
随诸众生愿	一切雨满足
如来摩尼珠	智慧幢照远
能雨大法雨	满足众生愿
譬如转轮王	具足七宝福
游诸四天下	怨对生亲友
如来转轮王	具足十力宝
摄诸四魔众	皆归如来道
譬如帝释王	三十三天主
布正善法堂	诸天欢喜受
如来天帝释	三界大法王
慈心观诸趣	坐涅槃法堂
兴大慈悲云	雨甘露法雨
天人欢喜受	修行无上道

尔时圣者文殊师利法王子菩萨。说诸偈颂赞叹佛已。合掌白佛言。世尊。如来乃能为诸大众。说菩萨行方便境界奋迅法门。以闻此经诸有信乐无上大乘善根众生。皆发阿耨多罗三藐三菩提心。及信小乘狭劣众生。亦发无上菩提之心。已发无上大心众生。而能增长菩提之念。诸狭劣行小见众生。能发大行。退道众生。而能进取大菩提道。以取菩提胜道众生能入如来智慧庄严深密法中。尔时世尊告文殊师利法王子菩萨言。文殊师利。诸佛如来应正遍知。所有难信难知难觉难识难量难入深密之法。一切天人不知如来依何意说。文殊师利。如此甚深微妙之法。若有众生行恶行者。不知此法不识此法。诸破戒者。不知此法不识此法。乐小行者。不信此法。破坏心者。不信此法。为恶知识所摄持者。不入此法。诸善知识所不摄者。不入此法。不为诸佛住持众生。不闻此法。除诸如来加力持者。能闻此法。能信此法。无有是处。尔时世尊重宣此义。而说偈言

美妙声法子	能问我此事
汝今至心听	我当为汝说
众生无明覆	唯有信小心
闻此大乘法	不信故不说
若于无量世	过去诸佛所

修行诸善行	善根具成熟
如是诸众生	常被如来加
闻说生欢喜	乃能谛信受
若为恶知识	毒蛇之所螫
离于善知识	不闻甘露法
于诸胜法中	起于放逸心
堕大邪见坑	闻说不生信
众生心狭劣	不堪受大法
闻退生不信	起于诽谤心
长夜堕恶道	永不闻佛法
为彼起悲心	故我不速说

尔时圣者文殊师利法王子菩萨白佛言。世尊。此会大众皆善清净。善行诸行。善能供养诸佛如来。善能将护诸善知识。善能修集清净信眼。善入大智信诸境界。善具清净深心直心。此会大众。一切善能观诸境界。能知此法能识此法。善哉世尊。唯愿为我及时会大众乐闻之心。善说此法。而说偈言

此会诸众生	已于无量劫
一切诸佛所	种善根满足
如是众生等	能入佛境界
为满法器故	愿佛今速说
一切皆瞻仰	天人师面门
恭敬合掌观	渴仰目不舍
愿世尊愍此	渴仰众生心
雨大妙法雨	令生善法芽
我今请如来	无上大法王
愿开甘露门	转最胜法轮
是诸众生等	若闻佛所说

## 能行无上道 究竟涅槃法

## 大萨遮尼乾子所说经一乘品第三之一

尔时圣者。文殊师利法王子菩萨。如是问已。佛告文殊师利。善哉善哉。法王子。善哉文殊师利。汝今善能。问于如来应正遍知菩萨所行甚深法门。何以故。文殊师利。汝见诸法实义。现前无有疑惑。究竟到于智波罗蜜第一彼岸。为欲利益无量众生。令入菩萨无上道故。问如是法。文殊师利。汝能复为未来众生然大明灯灭诸闇故。问如是法。善哉善哉。文殊师利。汝今谛听。我为汝说菩萨行方便境界奋迅法门。文殊师利白佛言。善哉世尊。愿乐欲闻。时诸一切菩萨大众。一心同声俱白佛言。善哉世尊。愿乐欲闻

尔时世尊。欲说此法告诸大众。诸善男子。若有善男子善女人等。毕竟成就十二法者。乃能发于阿耨多罗三藐三菩提心。何等十二。一者自性信大乘法。为离小乘狭劣心故。发菩提心。二者自性成就大悲。为欲具足诸白法故。发菩提心。三者直心本行坚固。为厌生死向彼岸故。发菩提心。四者善集一切功德。为欲修满诸愿行故。发菩提心。五者能善供养诸佛。为欲善起诸白法故。发菩提心。六者身口意业清净。为离一切诸恶行故。发菩提心。七者远离诸恶知识。为欲亲近善知识故。发菩提心。八者闻法如说修行。为不虚妄诳众生故。发菩提心。九者为欲利益一切畜诸资生不贪不悭故。发菩提心。十者以得诸佛加护。为离一切诸魔加故。发菩提心。十一者。于诸众生常起大悲。能舍内外一切诸物。为离悭嫉故。发菩提心。十二者。具法行力为能成就诸功德故。发菩提心。善男子。是名十二妙法。若善男子善女人。成就此十二法者。乃能发于阿耨多罗三藐三菩提心。善男子。复有十二种胜法。菩萨成就。名发阿耨多罗三藐三菩提心。何等十二。一者安隐心。为与一切众生乐故。发菩提心。二者愍念心。他恶来加能忍将护不生异相故。发菩提心。三者大悲心。为荷众生大重担故。发菩提心。四者大慈心。为拔一切恶道苦故。发菩提心。五者清净心。能于余乘不生愿乐故。发菩提心。六者无染心。为离一切烦恼浊故。发菩提心。七者光明心。为求无上自性清净光明照故。发菩提心。八者幻心。能知诸法究竟无物故。发菩提心。九者无物心。能知一切无所有故。发菩提心。十者坚固心。于诸法中不可动故。发菩提心。十一者不退心。能证诸法究竟尽故。发菩提心。十二者度诸众生不生厌心。如说修行故。发菩提心。尔时世尊。重说偈言

诸善男子等	若有诸众生
欲修诸白法	成就无垢法
能于怨亲中	悲润心平等
如是诸菩萨	名发菩提心
若有众生等	已于无量劫
将护恶知识	供养善知识
护持菩提门	起诸大愿行
如是诸菩萨	名发菩提心
若有诸众生	忆念过去世

无量亿劫事	坚固如山王
精进心无倦	常行不休息
如是诸菩萨	名发菩提心
若有众生等	舍离诸恶法
具足悲愍心	安隐心成就
念示诸众生	一切善业道
如是诸菩萨	名发菩提心
若有众生等	见诸胜智者
念于大菩提	无上胜功德
欲于余乘中	心净无点秽
如是诸菩萨	名发菩提心
菩萨得净心	离虚妄分别
观世间涅槃	平等无差别
虽行化众生	如见镜中像
如是发心者	是实菩提心
已离烦恼过	一切诸尘劳
清净知虚空	不为垢所染
诸相永寂灭	出离言语道
是名满足修	清净菩提心
如是诸菩萨	不久坐道场
得大陀罗尼	无上胜辩才
具足三十二	八十相好身
能住一切佛	本性功德中

复次文殊师利。菩萨摩訶萨。能住如是胜功德中。有十二种布施妙行。能大利益疾到菩提。菩萨应行檀波罗蜜。何等十二。一者布施。能速增长无上菩提功德利故。菩萨应行檀波罗蜜。二者布

施。生处富足手中常出无尽宝故。菩萨应行檀波罗蜜。三者布施。随愿得生释梵天王诸大家故。菩萨应行檀波罗蜜。四者布施。能离一切悭贪心过。弃舍诸有不生愿乐故。菩萨应行檀波罗蜜。五者布施。能舍世间贪染缚故。菩萨应行檀波罗蜜。六者布施。出饿鬼门离诸恶趣故。菩萨应行檀波罗蜜。七者布施。离诸世间多人共物。能得菩提不共物故。菩萨应行檀波罗蜜。八者布施。能称众生欢喜心故。菩萨应行檀波罗蜜。九者布施。能舍内外行佛行故。菩萨应行檀波罗蜜。十者布施。于诸一切所爱事中。能离缚著垢害心故。菩萨应行檀波罗蜜十一者布施。行能满足无上檀波罗蜜故。菩萨应行檀波罗蜜。十二者布施。行能随如来教所愿成就故。菩萨应行檀波罗蜜。善男子。是名菩萨摩訶萨十二种修行檀波罗蜜得大利益。回向阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。即以偈颂赞叹檀波罗蜜。重说偈言

欲求无上道	修行诸功德
破于悭贪心	布施最第一
佛子行舍心	见来乞求者
能生欢喜心	一切无吝惜
国城及妻子	乃至天王位
身肉及手足	头目诸髓脑
清净无垢眼	施已心欢喜
如是行舍心	名檀波罗蜜
一切诸如来	满足诸功德
具胜涅槃道	皆由布施故
是故诸佛子	欲求无上道
常当修舍心	行檀波罗蜜
施能得菩提	不住于世间
是故诸菩萨	常当行舍心
施能断贫穷	富足七净财
悭嫉妒心尽	清净佛菩提
布施能满足	成就十自在
是故诸如来	赞叹行施福
菩萨见是利	为成波罗蜜

是故修舍心 常施一切物

善男子。菩萨复有十二种持戒得大利益。菩萨应行尸波罗蜜。何等十二。一者持戒。能摄一切诸善根故。菩萨应行尸波罗蜜。二者持戒。入菩萨道故。菩萨应行尸波罗蜜。三者持戒。解脱一切烦恼缚故。菩萨应行尸波罗蜜。四者持戒。能过一切诸恶道故。菩萨应行尸波罗蜜。五者持戒。能拔恶道苦众生故。菩萨应行尸波罗蜜。六者持戒。身口意业不为诸佛如来诃故。菩萨应行尸波罗蜜。七者持戒。诸佛如来常赞叹故。菩萨应行尸波罗蜜。八者持戒。能入诸有不放逸故。菩萨应行尸波罗蜜。九者持戒。即施众生无怖畏故。菩萨应行尸波罗蜜。十者持戒。成就身口意业善故。菩萨应行尸波罗蜜。十一者持戒。能得于诸法中随顺自在故。菩萨应行尸波罗蜜。十二者持戒。成就第一彼岸功德波罗蜜业故。菩萨应行尸波罗蜜。善男子。是名菩萨摩訶萨十二种修行尸波罗蜜。得大利益。回向阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。即以偈颂赞叹尸波罗蜜。重说偈言

欲离诸生死 安隐到涅槃

一切如来说 持戒最第一

戒如清凉池 能生诸善花

亦如猛炽火 能烧诸恶草

戒善持行者 如鸟飞虚空

不惧堕生死 诸趣恶道中

恶道大毒龙 无明诸罗刹

见持净戒者 恭敬舍害心

一切诸如来 安隐住涅槃

断诸恶趣道 皆由持戒故

是故诸佛子 欲求无上道

坚固诸善本 持戒波罗蜜

菩萨应思惟 善住戒品中

解脱烦恼缚 闭诸恶趣门

若欲持净戒 应当如牦牛

为护一毛故 守死不惜命

如是护诸业 是名持戒人

如来常赞叹 所求皆成就

能持净戒者	有如是功德
是故诸菩萨	常当持净戒
身口意业净	诸恶皆不行
是能到菩提	一切智现前
持戒不放逸	诸善皆坚固
法中得自在	能净诸佛戒
菩萨持净戒	视物无怨亲
等心诸群生	见者无怖心
我住于彼处	常修不放逸
是故今得离	一切诸恶趣
到第一彼岸	如实功德地
是故诸菩萨	常当持净戒
菩萨若欲求	菩提佛功德
持戒如牝牛	常念不放逸
如是诸菩萨	是名为智者
能速到彼岸	住佛果菩提

善男子。菩萨如是修行诸法已。复有十三种观修行羸提波罗蜜得大利益。菩萨应行忍波罗蜜。何等十三。一者忍行。堪忍诸恼能证一切诸法空故。菩萨应行忍波罗蜜。二者忍行。不见有我为他害故。菩萨应行忍波罗蜜。三者忍行。不见众生有怨亲故。菩萨应行忍波罗蜜。四者忍行。不见自他身可损故。菩萨应行忍波罗蜜。五者忍行。闻毁赞叹心常不动故。菩萨应行忍波罗蜜。六者忍行。能断烦恼诸结使故。菩萨应行忍波罗蜜。七者忍行。能断嗔恨诸结使故。菩萨应行忍波罗蜜。八者忍行。能成三十二相八十种好故。菩萨应行忍波罗蜜。九者忍行。能离恶道生梵天故。菩萨应行忍波罗蜜。十者忍行。能过一切损害境界故。菩萨应行忍波罗蜜。十一者忍行。能得尽智无生智故。菩萨应行忍波罗蜜。十二者忍行。能降一切恶魔诸境界故。菩萨应行忍波罗蜜。十三者忍行。能见如来无量功德庄严身故。菩萨应行忍波罗蜜。善男子。是名菩萨十三种观修羸提波罗蜜得大利益。回向阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。即以偈颂赞叹忍辱波罗蜜。重说偈言

若欲为众生	作诸归依处
令生无畏心	忍辱最第一



能行忍辱者	见者皆欢喜
怨家舍毒心	皆生亲友想
一切诸如来	成就平等心
众生所归依	皆由行忍故
是故诸佛子	欲求无上道
为物作依止	当坚固忍辱
菩萨若欲住	一切佛菩提
当观诸法空	众生不可得
如是行忍行	能具佛功德
是故诸菩萨	常应修忍辱
菩萨若修忍	当远离二边
不见自他身	能有损益者
如来大慈悲	赞叹如是观
是故诸菩萨	常应修忍辱
若欲得尽智	灭诸使烦恼
不怯弱修忍	常无分别心
如是观诸法	成忍波罗蜜
是故诸菩萨	常应修忍辱
菩萨欲庄严	如来相好身
复生梵世界	出离诸魔道
乐行忍辱行	一切皆成就
是故诸菩萨	应坚固忍辱
忍辱力最上	诸行无过者
一切诸功德	住在忍行中

四魔力难敌 忍力能除灭

是故诸菩萨 常应修忍辱

大萨遮尼乾子所说经卷第一

大萨遮尼乾子所说经卷第二

元魏天竺三藏菩提留支译

一乘品第三之二

善男子。菩萨复有十二种发勇猛心。修行毗梨耶波罗蜜得大利益。菩萨应行精进波罗蜜。何等十二。一者精进。能速觉知诸佛法海故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。二者精进。能速往诣诸佛所故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。三者精进。能遍十方供养恭敬一切佛故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。四者精进。所作之业能称一切诸佛意故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。五者精进。能勤化度一切众生不生厌足故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。六者精进。能置众生诸佛法中趣解脱门故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。七者精进。速能令诸一切众生离诸愚痴故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。八者精进。速能悉与一切众生诸佛智慧故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。九者精进。速能清净诸佛国土故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。十者精进行。能建立尽未来际一切劫数。为诸众生行菩萨行不生疲倦心故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。十一者精进行。能于一念中遍诸佛国种诸善根故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。十二者精进行。能遍诣一切诸佛国土成无上道转大法轮故。菩萨应发大勇猛心修行精进波罗蜜。善男子。是名菩萨十二种发勇猛心。修行毗梨耶波罗蜜得大利益。回向阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。即以偈颂赞叹精进波罗蜜。重说偈言

若欲为众生 修行菩萨行

速成无上道 精进最第一

如来无量劫 所行诸苦行

一切皆能忍 不生怯弱故

是故诸佛子 欲速成佛道

常当勤修行 精进波罗蜜

菩萨行精进 能速到胜处

过诸百千国 供养观诸佛

菩萨求大乐 为拔众生苦

修行菩萨道 坚固不转退

能为诸众生	无量百千劫
受苦无懈怠	皆由精进故
愿我常精进	清净佛国土
次愿能觉知	一切诸佛法
能遍诸佛国	转大妙法轮
愿诸众生类	一切皆觉知
悉入大乘中	离余乘魔界
满足诸大愿	速到无畏地
菩萨精进故	能于一念时
觉大菩提法	开示涅槃门
化作无量身	遍满十方国
为利益众生	示如是胜事

善男子。菩萨复有十二种观行禅波罗蜜得大利益。菩萨应修禅波罗蜜。何等十二。一者禅定。能灭一切诸烦恼染。菩萨应修禅波罗蜜。常无分别心故。二者禅定。心住寂静念不散乱。菩萨应修禅波罗蜜。不取诸境界故。三者禅定。心无所著能满诸行。菩萨应修禅波罗蜜。能过三界故。四者禅定。能出世间不著诸有。菩萨应修禅波罗蜜。过世间故。五者禅定。能观胜法心无疲倦。菩萨应修禅波罗蜜。不以为足故。六者禅定。柔软自在不随禅生。菩萨应修禅波罗蜜。自在转诸禅故。七者禅定。得无相心不见诸物。菩萨应修禅波罗蜜。以离诸相故。八者禅定。心净能照无量境界。菩萨应修禅波罗蜜。以过有量诸三昧等呵责过故。九者禅定。能灭观心不见能观。菩萨应修禅波罗蜜。以得寂静心故。十者禅定。证柔软心灭诸觉观。菩萨应修禅波罗蜜。以得调伏心故。十一者禅定。心能寂灭一观诸根不动。菩萨应修禅波罗蜜。以得降伏不善根故。十二者禅定。心能于诸法中有大方便。菩萨应修禅波罗蜜。以能不舍大菩提心故。何以故。以诸菩萨住禅波罗蜜故。不起憍慢心。住禅波罗蜜故。不起邪见心。住禅波罗蜜故。不起憎爱心。是故诸菩萨能降一切学诸禅定声闻辟支佛外道梵行入禅三昧者。善男子。是名菩萨十二种修行禅波罗蜜得大利益。回向阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。即以偈颂赞叹禅波罗蜜。而说偈言

欲修无漏智	出离欲淤泥
灭除诸业障	禅定最第一
禅定难思议	是诸佛境界
二乘诸凡夫	三昧不能知

大地诸山海	劫火能烧除
若心住禅定	安隐无损害
如来智慧日	无漏摩尼珠
不从余处生	禅定海中出
是故诸佛子	求佛大智宝
当除散乱心	念禅波罗蜜
诸菩萨禅定	寂灭诸烦恼
是故智者说	胜修余禅者
深心常寂灭	不乐诸境界
能摄诸乱心	住胜涅槃处
菩萨修禅定	三界无所住
是故不依止	彼非依止处
菩萨禅能过	世间出世间
是故三昧胜	胜世间二乘
菩萨禅柔软	随意无挂碍
是故能回转	生于欲界中
菩萨所修禅	胜余一切观
诸禅非究竟	故佛说胜者
菩萨禅无量	从于胜境生
离诸众生相	及离诸垢法
是故诸菩萨	所修禅定胜
降修余禅者	及诸少分禅
菩萨一向观	清净诸境界
如是所修禅	从慧方便生

正智为根本	不起邪见心
是故菩萨禅	无有可讥嫌
菩萨入禅定	不住有无中
以观实境故	能离有无相
如是胜智禅	不同余境界
罗汉辟支佛	智慧悉迷闷

善男子。菩萨复有十二种观。修行般若波罗蜜得大利益。菩萨应修慧波罗蜜。何等十二。一者般若。远离诸垢能发光明。菩萨应修慧波罗蜜。以能离诸黑闇法故。二者般若。悉能觉了诸闇障碍。菩萨应修慧波罗蜜。以能照除烦恼稠林故。三者般若。能放一切智慧光明。菩萨应修慧波罗蜜。以离一切诸无智故。四者般若。如犁耕地除诸草秽。菩萨应修慧波罗蜜。以能拔诸无明根本故。五者般若。如利铁钩随意琢斫。菩萨应修慧波罗蜜。以能钩断诸爱网故。六者般若如金刚杵不为一切诸物所坏。菩萨应修慧波罗蜜。以能破碎烦恼山故。七者般若如大日轮离诸云翳。菩萨应修慧波罗蜜。以能干竭一切烦恼诸淤泥故。八者般若如大火聚烧诸秽草。菩萨应修慧波罗蜜。以能焚烧业烦恼树故。九者般若如摩尼珠能照一切。菩萨应修慧波罗蜜。以无闇心不迷诸法故。十者般若能住寂灭究竟实际。菩萨应修慧波罗蜜。以无所有故。十一者般若能灭有相心无分别。菩萨应修慧波罗蜜。以无相故。十二者般若能成无愿心无求乐。菩萨应修慧波罗蜜。以过三界故。善男子。是名菩萨十二种修行般若波罗蜜得大利益。尔时世尊。即以偈颂赞叹般若波罗蜜。而说偈言

究竟断有种	安隐入涅槃
诸波罗蜜中	智慧最第一
譬如世间灯	能破一切闇
亦如高幢火	世间最胜观
一切诸如来	出离诸有流
降伏四魔众	智慧为猛将
诸佛子若欲	自利利众生
常当勤修行	般若波罗蜜
譬如犁耕地	能除诸荒秽
智灭疑爱草	如犁耕净地
帝释金刚杵	灭恶阿修罗

智碎烦恼山	能坏亦如是
一切诸如来	说于智慧力
犹如夏中日	亦如世间灯
能竭烦恼海	照除无明闇
以体出世间	无漏火明故
智慧能割截	无明痴闇树
犹如快利刀	剪除诸细草
智如摩尼珠	平等照世间
如空无分别	不住有涅槃
智慧心自在	决定于一切
能断诸疑悔	及断所有问
说世间恶报	及显涅槃果
普示诸众生	如闇示明灯
诸佛明月眼	现见诸法相
诸菩萨同彼	无垢智修行
如人夜执灯	去处皆明了
生死黑闇中	慧明能度彼

善男子。菩萨复有十二种境界。修方便行得大利益。是故菩萨应修方便波罗蜜。何等十二。一者方便不离涅槃清净境界。而现世间垢浊境界故。菩萨应修方便波罗蜜。二者方便不离一处寂静境界。而现世间愤闹境界故。菩萨应修方便波罗蜜。三者方便不离禅定甚深境界。而现世间王宫境界故。菩萨应修方便波罗蜜。四者方便不离清净无功用境界。而现世间功用境界故。菩萨应修方便波罗蜜。五者方便不离无生真实境界。而现世间生此退彼退此生彼诸境界故。菩萨应修方便波罗蜜。六者方便能过一切四魔境界。而现世间降魔境界故。菩萨应修方便波罗蜜。七者方便不离一切圣人境界。而现世间凡夫境界故。菩萨应修方便波罗蜜。八者方便不离能出世间境界。而住世间诸有境界故。菩萨应修方便波罗蜜。九者方便不离一切智慧境界。而现世间无智境界故。菩萨应修方便波罗蜜。十者方便不离菩萨实际境界。而现声闻缘觉境界故。菩萨应修方便波罗蜜。十一者方便力能善知一切诸法无相。而能示现三十二相八十种好。教化众生故。菩萨应修方便波罗蜜。十二者方便力能入诸一切平等境界。而能示现诸魔境界故。菩萨应住方便波罗蜜。善男子。是名菩萨十二种住方便波罗蜜得大利益。尔时世尊。即以偈颂赞叹方便波罗蜜。而说偈言

一切诸菩萨 行诸波罗蜜  
若无方便者 不能到彼岸  
自利亦利他 住世间涅槃  
如是无净染 皆由方便故  
一切诸如来 所行诸境界  
二乘不思议 斯由方便力  
是故诸佛子 欲行如来事  
常当勤修行 方便波罗蜜  
菩萨常清净 方便利众生  
实无诸欲垢 示现行染行  
涅槃池中浴 方便现诸有  
是名诸菩萨 不住于二边  
身口意常住 第一义寂静  
为利益众生 方便同世间  
如蜂入华林 不专采一华  
菩萨方便行 一切诸境界  
或现种种相 殊妙庄严身  
遍诸宫女中 行于放逸行  
或现在地狱 救诸苦众生  
虽现如是相 常不舍禅定  
不舍诸三昧 而现散乱中  
示现行损害 是名方便力  
菩萨已能离 一切有为行  
于诸有无中 亦无分别心

虽现行诸染	不生妄欲火
方便中示现	分别有为相
菩萨于诸有	不生亦无退
示现生退事	方便智力故
弃舍魔业处	住佛境界中
智慧不怯弱	示现诸魔事
菩萨大悲力	奋迅方便智
住圣无上处	而现凡夫事
以入诸法相	知诸法体空
常处于涅槃	而不舍世间
诸法自体空	寂静及无相
为利益众生	相好庄严身
无痴现无智	无嗔现无慈
而能益众生	是名为方便
菩萨摩訶萨	住彼如是处
是名示圣人	种种诸方便

复次诸善男子。如来应正遍知。更有方便。汝等应知。何以故。诸善男子。诸佛如来。有十二种胜妙功德。犹如醍醐。于诸味中。最为胜上清净。第一能净一切诸佛国土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。何等十二。一者示现劫浊。二者示现时浊。三者示现众生浊。四者示现烦恼浊。五者示现命浊。六者示现三乘差别浊。七者示现不净佛国土浊。八者示现难化众生浊。九者示现说种种烦恼浊。十者示现外道乱浊。十一者示现魔浊。十二者示现魔业浊。善男子。一切诸佛所有国土。皆是出世功德庄严具足清净。无有诸浊。如此过者。皆是诸佛方便力现为利众生。汝等应知。尔时圣者文殊师利法王子菩萨白佛言。世尊。如来应正遍知。说此十二最上功德清净佛国。如来当于何等国土。成阿耨多罗三藐三菩提。佛告文殊师利。一者彼佛国土众生。毕竟能成胜清净劫。离诸劫浊具足功德。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。二者彼佛国土众生。毕竟能成最胜妙时。诸佛法行不失时节。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。三者彼佛国土众生。毕竟能成最胜法器受佛正法。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。四者彼佛国土众生。毕竟能成净妙智海清净一切诸烦恼垢。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。五者彼佛国土众生。毕竟能成柔软之心。其中常有调伏众生。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。六者彼佛国土众生。毕竟能成最胜妙乘。能以一乘究竟。取于无上涅槃。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三



菩提。七者彼佛国土众生。毕竟能成胜器世间无有余相。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。八者彼佛国土众生。毕竟能成如来正教。无诸一切外道邪法。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。九者彼佛国土众生。毕竟能成直心正心无有谄曲。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。十者彼佛国土众生。毕竟能成无垢功德。成就一切清净白法。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。十一者。彼佛国土所有众生。毕竟能成诸圣人法。其中常有胜福田众。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。十二者。彼佛国土所有众生。毕竟能成胜妙道场。过去诸佛于中成道。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。文殊师利。是名十二种最胜功德能净佛土。如是净土。如来于中成阿耨多罗三藐三菩提。文殊师利。我佛国土。无有声闻辟支佛等差别之说。何以故。诸佛如来。离于种种取相过故。文殊师利。如来若为一种众生说于大乘。一种众生说缘觉乘。一种众生说声闻乘。如是说者。是如来成不清净心。是如来成不平等心。是如来成斗争过心。是如来成无有平等慈悲之心。是如来成诸相过心。是如来成于诸法中生慳吝心。文殊师利。我为众生说于何等何等之法。彼一切法。随顺菩提随顺大乘。取一切智。毕竟究竟能到一处。谓能到于一切智处。文殊师利。是故我土无乘差别

尔时圣者文殊师利法王子菩萨白佛言。世尊。若无三乘差别性者。何故如来。为诸众生说三乘法。而言此是声闻学乘。而言此是缘觉学乘。而言此是菩萨学乘。佛告文殊师利。诸佛如来说三乘者。示地差别。非乘差别。诸佛如来说三乘者。说法相差别。非乘差别。诸佛如来说三乘者。说人差别。非乘差别。诸佛如来说三乘者。示少功德知多功德。而佛法中无乘差别。何以故。以法界性无差别故。文殊师利。诸佛如来说三乘者。令诸众生悉入如来诸佛法门。令诸众生渐入如来大乘法门。如学诸伎次第修习。文殊师利。譬如射师于射智中。究竟到射第一彼岸。能以种种无量方便教诸弟子。如己知见一切究竟。文殊师利。如来射师亦复如是。于诸法中。皆悉究竟到于彼岸。即以如来一切智智分别而说。示诸众生三乘差别。如世射师教诸弟子。文殊师利。譬如少火所有灾炎。渐渐增长能遍世界。乃至成于劫烧大火。文殊师利。如来智火亦复如是。即彼一智光明之性。次第增长成就如来一切知见大智光明。能烧一切诸染烦恼。文殊师利。譬如诸大须弥山王。无分别心。众生到者皆同一色。所谓金色。文殊师利。如来世尊无上大智须弥山王亦复如是。于诸众生无有分别。若有众生入佛法者。彼诸众生皆成一色。所谓一切种智妙色。文殊师利。譬如因陀罗净妙青色摩尼宝珠。置在一切器世间中。彼摩尼宝所有境界。彼境界中一切诸色种种诸相。摩尼珠力皆同一色。所谓青色。文殊师利。如来世尊无上青色摩尼宝珠亦复如是。智慧光明照众生者皆同一色。所谓一切种智之色。文殊师利。譬如大海无量百千河涧水入。入已一切皆同一味。所谓盐味。以常住故。文殊师利。大海水者。名为如来一切智慧。种种河涧水皆入者。名为声闻缘觉菩萨。入已一切同盐味者。名为一乘。常住者名无分别一切种智。文殊师利。依此义故。汝应当知无乘差别。文殊师利。是故佛说地差别者。示诸众生三乘作业渐次令入。说法相差别者。示现众生如来种智渐次令入。说少功德知多功德者。示诸众生三人差别。示现如来奋迅方便无碍辩才。文殊师利。诸佛如来说三乘者。依世谛说。文殊师利。诸佛如来说一乘者。依第一义说。第一义者。唯是一乘。更无第二故。文殊师利。我佛国土所有外道。僧佉毗世师遮梨迦尼乾子等。皆是诸佛如来方便。皆是如来神力住持世间能见。何以故。以诸如来善除一切诸恶对故。文殊师利。诸佛如来名为善逝。有怨对者无有是处。文殊师利。譬如世间转轮圣王。成就少分善根功德。断绝善根非究竟法。具足一切贪嗔痴等。诸结烦恼不离三有。不离一切诸使烦恼。不离一切垢染烦恼。彼转轮王。毕竟无有一切怨对。毕竟无有一切敌对。何以故。文殊师利。以转轮王无怨刺故。文殊师利。何况如来成就一切功德智慧。得不断绝大慈悲心。行于无漏虚空法界。满足七觉诸善功德。毕竟成就不忘失法。能转无上大妙法轮。毕竟成就无上菩提。而有棘刺诸魔怨刺外道敌对。无有是处。文殊师利。我佛国土所

有僧佉毗世师遮梨迦尼乾子等。皆是如来住持力故。方便示现。文殊师利。此诸外道善男子等。虽行种种诸异学相。皆同佛法。一桥梁度。更无余济故。文殊师利。一切禽兽。无有能于师子王前立出声者。文殊师利。如来师子大丈夫王。具足十力四无所畏。一切外道尼乾子等。无一敢于如来境中与佛世尊诤法是非。作师子吼者无有是处。除诸如来方便力者。文殊师利。譬如日轮出能放大光明罗网。一切诸虫萤火光明皆悉休息。一切摩尼诸火光明亦不能现。文殊师利。如来出世。放大智慧日轮光明。一切外道尼乾子虫萤火智慧诸光明等。皆悉闭塞不能显现。文殊师利。譬如铁王名阿塞件陀。彼所在处。一切凡铁皆不敢住。何以故。以独相故。不共凡铁同在一处。文殊师利。如来铁王亦复如是。随何国土出世之处。一切凡铁诸外道等。皆不得生。何以故。以佛如来独相出世故。文殊师利。譬如何等何等处所有如意宝摩尼王出。彼处不生伪琉璃珠。文殊师利。如来如意大智宝王。随何国土出现于世。彼处一切诸外道等。皆不得生。文殊师利。譬如何等宝性中出阎浮檀金。彼处不出诸铜铁等。文殊师利。如来宝性亦复如是。随何国土出现于世。彼处不生诸外道等。文殊师利。依此义故。汝应当知。随何国土如来出世。彼处不生诸外道等。何以故。文殊师利。我佛国土有诸外道尼乾子等。皆是如来住持力故。为欲示现不可思议方便境界。何以故。此诸一切诸外道等。皆是住于不可思议解脱门故。皆是大智究竟般若波罗蜜门故。一切皆得大方便力奋迅自在故。一切皆得不舍佛法僧等念故。一切皆到第一彼岸。以大神力教化众生故。一切皆得如来加力教化众生故。说此一乘门时。八千天子依声闻行。闻一乘已。发阿耨多罗三藐三菩提心。五百比丘得住一乘平等大智灯明三昧。千二百万菩萨得无生忍。此三千大千世界六种震动。诸天在于虚空界中。悉皆雨天优钵罗华。钵头摩华。拘牟头华。分陀利华。雨天栴檀诸末香等。一切盈满。如来足下。无量百千诸天子等。住虚空中。作诸百千种种伎乐。俱出妙声供养如来。雨天衣雨击诸天鼓。而作是言。我于世间。未曾闻此希有上妙最胜法门。复白佛言。世尊。愿此法门。究竟住于阎浮提中。作大饶益一切众生。八千比丘尼。各各脱身所著上衣。奉献如来。尔时世尊而说偈言

文殊汝当知	诸佛胜方便
我出有法时	方便示时浊
一切时有法	毕竟常清净
随众生受法	故现众生浊
诸佛胜智人	出于妙劫中
国土常清净	是故说无浊
我于无量劫	具足修苦行
清净诸业障	得胜智功德
能于无量劫	寿命常无尽
除佛方便力	是故无命浊
众生起常想	故我示无常
以无数劫命	示行短寿相

如来胜功德	无量劫所修
薄福怯众生	闻生惊怖心
为此众生故	分别差别说
究竟皆成佛	更无有余乘
我为化众生	分别说余道
渐化令入一	故无三差别
譬如善射师	快能知刀箭
为教诸弟子	一艺种种说
如来亦如是	为成就众生
而于一法中	种种差别说
我于诸众生	无有差别心
以器不同故	所说有分别
若无平等心	人说我慳嫉
自取最上乘	与众生下法
上因陀罗宝	随处青光色
普照物皆同	而宝无分别
佛无上智宝	光明照世间
同一菩提色	离诸分别心
譬如微少火	增长成大明
诸罗汉少智	增长成佛慧
一切诸众生	往诣须弥处
依须弥光力	一切同一色
如是诸众生	住佛须弥法
如来法力故	同一佛色身

譬如蜜蜂嘴	集诸种种物
置在一器中	和合成一味
佛说三亦尔	为熟众生根
说诸种种法	成佛菩提味
譬如转轮王	出无怨敌对
我法王出时	亦无外道刺
譬如日轮出	余光皆闭塞
佛日轮出已	外道自除灭
随生铁王处	不生余凡铁
随佛所生处	不生诸外道
随生妙金处	不生余铜铁
随佛成道处	自然无外道
譬如摩尼宝	不共秽杂住
是故出生处	无伪琉璃珠
如来摩尼珠	出处亦如是
不杂诸外道	同时一国土
外道大神通	皆自在菩萨
汝当知方便	示现如是相
一切诸菩萨	闻诸外道等
具足方便力	皆发欢喜心
各各生尊重	奉献恭敬意
散华供养佛	种种妙香薰
于彼说法时	大地六种动
虚空出声言	希有未曾闻

无量诸天子 空中合掌赞

同声言善哉 善哉修伽陀

#### 大萨遮尼乾子所说经诣严炽王品第四

尔时南方国大萨遮尼乾子。与八十八千万尼乾子俱。游行诸国教化众生。次第到于郁阇延城。复有无量百千诸众。或歌或舞吹唇唱啸。作百千万种种伎乐。前后侍从。大萨遮尼乾子。诣郁阇延城。尔时国主严炽大王。闻大萨遮尼乾子众。从南大国与无量众诣郁阇延。闻如是已。即生尊重大萨遮尼乾子心。生尊重心已。为欲迎大萨遮尼乾子。以大王力王神通力王奋迅力。与诸大臣及诸王子。受学师长。合家眷属国大长者。诸小城邑聚落土主。象马车步四部大众。前后导从恭敬围绕。椎钟鸣鼓。作百千种无量伎乐。打百千种诸妙声鼓。吹百千种诸妙声蠡。建百千万种种杂色缯盖幢幡。散百千万种种妙华。优波罗华。钵头摩华。拘牟头华。分陀利华。阿输迦华。薄拘罗华。鞞罗迦华。阿提目多伽华。遍布道路。金瓶银瓶盛百千种诸杂妙花。以百千种诸宝香炉烧无价香。置前而行诣萨遮尼乾子处。时大萨遮尼乾子。遥见严炽王与大众来。萨遮尼乾子见已下道。在一树下敷座而坐。时严炽王。遥见萨遮在树下坐。即下象舆。步诣萨遮尼乾子所。坐摩尼宝百千巧妙无价庄严如意宝床。时大萨遮尼乾子问讯于王。作如是言。善来大王。王今善种无上最胜希有功德。福多不少。何以故。以王能降天尊贵重自在之心。屈意卑下来诣沙门问讯起居。大王。于汝所治国内。无诸盗贼亡命群党乱人民不。无有诸官残暴侵食诸人民不。无诸异业奸伪僞诈欺诳世间诸人民不。无诸反叛娆乱国土诸人民不。无诸偷劫相窃盗不。所在边国诸官禁司无欺大王不行王命不。大王。汝所治化国内。所有沙门修净行人安乐住不。衣服饮食房舍卧具疾病汤药资生所须一切之物不少不。汝国人民皆得善心。尊重供养诸沙门众净行人不。大王。汝今所治国内。无诸屠猎罗网河岳焚烧山泽放鹰走狗钩刺鱼鳖弹射禽兽作诸坑陷毒箭机拨行杀害不。大王。汝今一国之主。制命自在。教令善恶。无敢违者。汝登王位所设教令无不善不。国内人民所行善恶汝悉知不。能行善者汝劝进不。行不善者汝劝舍不。大王。汝身不起恶念加害一切二足四足多足无足诸众生不。何以故。大王。当知一切众生有识之类。宝重身命无不畏死。至于业对百年寿终。莫问老少无一引分言应去者。何以故。爱命重故。何况加害而不生恼。命终之后更相怨嫉。与怨相报无有穷已。是故大王。汝当远离杀生之罪。舍离刀杖无起害心。大王。汝今应当远离偷盗之罪。舍自资生当生知足。于他资生无起欲心。大王。汝今应当远离邪淫之罪。自妻知足他妻无求。无起邪心。大王。汝今应当远离妄语之罪。常作实语出言成法。无发虚言。大王。汝今应当远离两舌之罪。无破坏语。于已破者当念和合。无起坏心。大王。汝今应当远离恶口之罪。常作爱语柔软妙语无起粗语。大王。汝今应当远离绮语之罪。常决定语忆念语。无不正语。大王。汝今应当远离贪欲之罪。于他受用无希望心。于他所护无生夺心。生欢喜心。大王。汝今应当远离嗔恚之罪。常生慈心清净心业。无起恨心。大王。汝今应当远离邪见之罪。见自业果随顺圣人。而生正见无起异见。何以故。杀生之罪。能令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者短命。二者多病。偷盗之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者贫穷。二者共财不得自在。邪淫之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者妇不受语。二者自妻为他侵夺。妄语之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者常为他人所谤。二者常为他人所诳。两舌之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者得破坏眷属。二者得弊恶眷属。恶口之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者不闻善名。二者常起斗争。绮语之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者得不敬重语。二者言无定实不为他乐。贪欲之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者不知足。二者常生贪心。嗔恚之罪亦令众生堕于地狱

畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者无安心。二者常念损害无有慈心。邪见之罪亦令众生堕于地狱畜生饿鬼。若生人中得二种果报。一者常生邪见家。二者心常[言\*留]曲。大王当知。如是无量无边苦聚。皆由十不善业集因缘故。是故大王。汝莫放逸轻作恶业。当观诸法有为无常。一切世间无可保者。人命无常住少时间。勿生常想。大王当观。劫初已来天尊王位土地人民。皆就无常。无一在者。当知此身甚为危脆。如焰如响如影如电。如水中月如镜中像。如水聚沫如水上泡。如芭蕉实如琢石火。如梦所见。如山谷中瀑水卒起。遍满沟涧须臾过尽。还就枯竭。大王当知。身命非实无常亦尔。俄尔零落就未来世。不可免脱。是故大王。莫恃现在。当畏未来。大王当知。善恶果报共相追逐。如声发响如影随形。无能免者。亦如连锁不可断绝。莫轻作业自招重苦。尔时大萨遮尼乾子。重说偈言

大王汝今当	莫作放逸行
若不舍诸恶	死必入地狱
以作恶行者	定入泥犁故
摄心不放逸	生天帝释处
一切诸众生	无不爱寿命
王若求长生	不应行杀害
大王知世人	辛苦集财宝
常忧不活命	不应起侵夺
以不侵夺故	生处常富足
若故侵损他	常生贫穷家
节己莫淫他	自妻生足心
是故妻爱己	不为他人侵
莫说虚妄言	常念依实语
实语生帝释	妄语生饿鬼
常念离两舌	和合破坏人
眷属常雍穆	退此生梵天
出言莫粗矿	说令他乐闻
善语生天上	常闻美妙音
念离诸绮语	善思美妙言

报生天帝释	诸天钦受教
若欲自利益	莫令侵恼他
生贪来世报	钱财资五家
若不修慈悲	能行嗔害心
虽行诸善行	死入于泥犁
大王汝今当	应舍嗔恚痴
常慈念众生	莫行诸怒害
王当舍邪见	坚固正见心
常持清净法	天中受乐身
比丘修梵行	汝当常供养
是故舍恶道	受乐于天上

尔时大萨遮尼乾子问讯王已为严炽王说不放逸十善业道相应法已。默然而住

大萨遮尼乾子所说经卷第二

大萨遮尼乾子所说经卷第三

元魏天竺三藏菩提留支译

王论品第五之一

尔时国主严炽王。闻大萨遮尼乾子所说正法。欢喜信受。即时问讯大萨遮尼乾子言。大师仁慈。而能远涉游化众生。道路多难。不审大师。四大调和气力安不。众生易化不。诸弟子众如说行不。幸蒙大师不耻我国。今得奉见闻说正法。我心欢喜。如见慈母。如饥得食。如渴得水。如裸得衣。如贫得宝。如热得凉。如寒得火。如盲得视。如聋得听。如囚得赦。如贱得贵。如迷得返。如学逢师。我心欢喜。亦复如是。复作是言。大师当知。我从向来。心自思念。正法难闻。良师难遇。人身难得。诸根难具。正见难生。信心难发。合会难俱。自在难逢。太平难值。如是诸难我皆免离。今遇大师。如入大海欲采珍宝得大宝渚。我有所疑悉欲请问。惟愿大师。赐决所疑

时大萨遮尼乾子告严炽王言。随王所疑今悉可问。我当为王分别解说。除决所疑令王开解。尔时严炽王。见大萨遮尼乾子听许问已。心生欢喜而发问言。大师。何等生法何等住持。于何法上而有此名。萨遮尼乾子言。大王当知。所言生者。谓诸众生。言住持者。谓器世间。言众生者。谓五取阴聚。名为众生。以何等法名五取阴。谓色取阴聚。受取阴聚。想取阴聚。行取阴聚。识取阴聚。大王当知。依此五法。说名众生。说器世间。说众生者。谓摄四生。卵生胎生湿生化生。说器世间者。谓摄虚空地水火风。王言。大师。谁能护此一切众生。谁能护持此器世间。答言。大王。

皆是众生自业果报。及王国主力能护持。王复问言。大师。云何自业果报能护众生。答言。大王。有诸众生。自业增上果报力故。而生胜处。而彼众生。于一切物无吝护心。不生彼我自他之心。一切所须资生之物。不加功力随念具足。尽其命住安隐快乐。离粗病苦寒热饥渴种种痛恼。亦无恶心迭相加害。亦无欺诳虚妄之心。聚落城邑七宝庄严。常行胜乐妙触境界。满足千岁寿尽舍身。而生天上善道受乐。如此所谓北郁单越业护众生。大王当知。复有众生。依于自业果报力故。生胜妙处。身有光明飞腾虚空。处禅悦乐以为美食。不入胎生。寿命无量住世长远。如此所谓劫初众生。大王当知。复有众生。依自业报过去功德胜因力故。生世间中。而知敬心尊重父母及家尊长。并诸沙门净行人等。以为福田。常行善行作所应作。畏于恶行。常受善持五戒八戒。而作布施集诸福德。此谓劫初第二时中善根众生。大王当知。尔时众生。善根满足不起诸恶。是故世间未立王法。如是名为自业果报能护众生

王言。大师。如是业护我已知竟。云何名为国主王力能护众生。答言。大王。诸王众生是众生主。而彼主力能护众生。王言。大师。彼诸王等何故名王。答言。大王。王者民之父母。以能依法摄护众生令安乐故。名之为王。大王当知。王之养民当如赤子。推干去湿不待其言何以故。大王当知。王者得立以民为国。民心不安国将危矣。是故王者。常当忧民如念赤子不离于心。当知国内人民苦乐。以时安行。知水知旱知风知雨。知熟不熟知丰知俭。知有知无。知忧知喜。知老知少。知病不病。知诸狱讼。知有罪知无罪。知轻知重。于诸王子大臣诸官。知有功者。知无功者。如是知者名不离心。大王当知。王于国内如是知己。以力将护。所应与者及时给与。所应取者念当筹量。役使知时不夺民利。禁肃贪暴民得安乐。是名摄护。名之为王

大王当知。王有四种。一者转轮王。二者少分王。三者次少分王。四者边地王。转轮王者。有一种转轮王。谓灌顶刹利统四边畔。独尊最胜护法法王。彼转轮王七宝具足。何等七宝。一者夫人宝。二者摩尼宝。三者轮宝。四者象宝。五者马宝。六者大臣宝。七者主藏宝。彼转轮王。如是七宝具足成就。遍行大地无有敌对。无有怨刺。无有诸恼。无诸刀仗。依于正法。平等无偏。安慰降伏。王言。大师。云何名为转轮圣王统四边畔。答言。大王。以王四天下得自在故。王言。大师。云何名为独尊最胜。答言。大王。所出教令无违逆故。王言。大师。云何护法。答言。大王。修十善法。不令邪法杀生等坏。名为护法。王言。大师。云何法王。答言。大王。转轮圣王。以十善道化四天下。悉令受持离十恶业。行十善道具足成就。名为法王。王言。大师。彼转轮王。依何因得第一夫人宝。云何成就。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得夫人宝。与己相对受最胜乐。名为成就。云何名为受最胜乐。大王当知。彼转轮王。夫人身中。常出无价栴檀妙香。口中常出优钵罗华无价之香。身体柔软如迦陵伽鸟。迦陵伽鸟在大海渚。彼诸众生。若有触彼迦陵伽鸟者。即得远离身诸疲劳。亦离饥渴并诸忧恼。受最第一无极快乐。转轮圣王。见彼夫人。所受快乐亦复如是。大王当知。彼夫人身。寒时能暖热时能凉。世间无人手能触彼夫人身者。何以故。以离贪心不善业道依善根因故。一切众生观察敬重。如母如女如姊妹故。而彼夫人。于转轮王生三种心。何等为三。一者心常尊奉于王不生异心。二者心常恭敬于王。三者心常念转轮王。何以故。以王能离贪心垢故。复次大王。转轮圣王夫人宝者。离于女人五种恶法。何等为五。一者离于女人无志轻躁之心。二者离贪余男子心。三者离于慳嫉妒心。四者离于非处起贪颠倒之心。五者转轮圣王命尽彼亦俱尽。复次大王。彼夫人宝。有五种功德。何等为五。一者知念不违王心。二者能生千子具足。三者自然姓尊豪贵。四者能令住处具足一切资生。五者若王与诸女人受欲乐时。不起嫉妒嗔恨恶心。复次大王。彼转轮王夫人。成就三种功德。何等为三。一者离恶口。二者离邪见。三者若王余行不在五欲境界不能动心。大王当知。转轮圣王夫人。舍身生于天上。何以故。以离贪嫉故。如是名为转轮圣王夫人功德。令王受于最胜上乐



王言。大师。转轮圣王。依何因得彼摩尼宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得彼第二摩尼珠宝。得受最胜光明资生无上乐故。云何最胜。大王当知。转轮圣王摩尼珠宝有八种功德。何等为八。第一功德者。彼摩尼宝。于夜黑闇放大光明。如秋满月。光明能照一百由旬。至于夏日众生患热。以摩尼宝放光触身。得清凉故。第二功德者。转轮圣王。若行旷野无水之处。众生饥渴时。摩尼宝即放八味具功德水。充足饥渴。第三功德者。转轮圣王。有所须者。一切皆从摩尼宝出。第四功德者。彼摩尼宝有八楞相。一一楞中出种种光。谓青黄赤白颇梨红紫。第五功德者。彼摩尼宝在所。能令一百由旬所有众生。皆离病苦常得定心。所作善业无空过者。第六功德者。彼摩尼宝所住境界。无诸恶龙能放毒气。雹风恶雨伤害众生。第七功德者。一切山川溪谷沟涧泉水干竭悉令还复。树林草木华果枯悴。能令滋茂。钵头摩等池水华林一切具足。第八功德者。彼摩尼宝所在之处。人民无有疾疫诸毒非时死者。至于畜生虎狼狮子蛇鼠猫狸鹰鹞之类。相食啖者不起害心。复次大王。转轮圣王。千子满足身体洪壮。勇猛雄杰降伏世间。随顺王命。能护大法。随顺法行。心能慈愍一切众生。是名转轮圣王摩尼宝用。令王得受最上胜乐

王言。大师。转轮圣王。依何因得第三轮宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得彼轮宝。所住之处自然降伏得大胜乐。王言。大师。云何名为得大胜乐。大王当知。转轮圣王。所有轮宝具足。能有五种功德。何等为五。一功德者。彼轮宝体纯阎浮檀金。具足千辐广五由旬。显现世间如第二日轮。二功德者。彼轮宝去飞腾虚空无能障碍。一日能行八千由旬。三功德者。随顺转轮王心中念欲。诣四天王行四天下。南阎浮提。西拘耶尼。北郁单越。东弗波提。时彼轮宝。随王念处。即飞虚空。在前而去。依彼轮力。四兵象马及车步等。一切悉皆飞腾而去。四功德者。所有不伏转轮王者。王若心念。而彼轮宝。随所念处即飞而去。悉令降伏。五功德者。彼轮宝势无有敌对。一切小王见者降伏。以转轮王依法修行离嗔心故。是名转轮圣王轮宝之用。令王受于最胜大乐

王言。大师。转轮圣王。依何因得第四象宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得于象宝。受于第一最胜乘乐。王言。大师。云何名为最胜乘乐。大王当知。彼大象宝。犹如良马调伏柔软随自在用降伏他国。七支善住。所谓四足首及阴尾。是七种支善住大力。力能堪敌凡象千数。白如凝雪。譬如帝释伊罗钵罗象。一切凡象。无能现前来嗅香者。大王。彼象能于三处有自在用。所谓虚空水中陆地。大王。彼象能速疾行一日三匝行阎浮提。大王当知。彼转轮王乘象王者。彼时象王与王心同。随王念处即从而去。行步平正犹如鹅王。不疾不迟不曲不戾。凡人中行不令惊怖。乃至女人有摩触者。心不嗔娆。至斗战时。极能现大凶害之相。不可侵近。行住坐卧眠食拘系。一丝能掣牵挽去住。随顺无违。是名转轮圣王象宝之用。令王受于最胜乘乐

王言。大师。转轮圣王。依何因得第五马宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得彼马宝。受最迅疾第一乘乐。王言。大师。云何迅疾。大王当知。彼马宝者。色白如彼拘牟头华。天旋轮文遍满身相。不大不小不高不下。身体正足心性柔软善能调伏。如帝释王婆罗何马。随意去住。一日三遍行阎浮提。无疲劳想。大王当知。如是名为转轮圣王马宝之用。令王受于第一迅疾上胜乘乐

王言。大师。转轮圣王。依何因得第六大臣宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心。得大臣宝。令王闲游。得受第一无事胜乐。王言。大师。云何无事第一胜乐。大王当知。彼大臣者。代王理政一如王心。忧国忘身不营私务。念护百姓如养双目。随王所念。如念即办。不碍不著。修行正道离于非法。随时随处不行恼害。正依王命行十善法。不违善行。不违如法。不违如法义。皆能具足。大王当知。如是名为转轮圣王。大臣宝用。令王得受第一胜乐

王言。大师。转轮圣王。依何因得第七主藏宝。答言。大王。转轮圣王。依离嗔心不善业故。得主藏宝。满王愿心安隐受乐。王言。大师。云何满足安隐受乐。大王当知。彼主藏宝有大功德。一切诸山深涧幽谷。旷野川泽丘陵堆埠。坑坎高下不平之处。能以金刚宝。因陀罗宝。摩罗迦多宝。马瑙宝等。一切珍宝以用填满。而宝不尽。何况金银琉璃颇梨不在数者。彼主藏宝。心常欢喜。无谄曲相。无异心相。不生他恼。一切见者心皆欢喜。大王当知。如是名为转轮圣王主藏宝用。令王满足一切愿乐。大王当知。转轮圣王。具足如是七宝用故。王四天下及诸龙王二种天王。谓四天下三十三天。共天帝释分座而坐。以依离一嗔恨恶心不善业道。得如是等七宝具足。受用胜乐。何况具足行十善道

大王当知。转轮圣王。复有七种。名为软宝。所有功德少前七宝。何等为七。一者剑宝。二者皮宝。三者床宝。四者园宝。五者屋舍宝。六者衣宝。七者足所用宝。王言。大师。云何转轮圣王第一剑宝。有何等用。大王当知。彼剑宝者。转轮圣王所王国内。若有心念违王命者。时彼剑宝。即从虚空飞往诣彼。彼诸小王见即降伏。拜问剑宝。而彼剑宝。不起杀心害一众生。是名转轮圣王剑宝功德。一切国土。不加刀仗自然随顺。大师。云何转轮圣王第二皮宝。大王当知。彼转轮王所有皮宝者。海龙王皮出大海中。大海商主所持奉献。转轮圣王。彼皮宝身。广五由旬长十由旬。体净鲜洁光曜白日。火烧不焦水渍不烂。猛风摧岳吹不能动。体含温凉能却寒热。随王去处皮宝亦去。而彼皮宝。随转轮王所有士众。满十由旬遍覆其上。能作屋舍。充足一切人众所居。而彼人众。各得别屋。不相妨碍。是名皮宝功德之用。大师。云何转轮圣王第三床宝。大王当知。彼转轮王所有床宝。立能平正安隐不动。不高不下不广不狭。不长不短不坤不埤。不坚不软不涩不滑。柔软得所。若王入禅坐彼床宝。即入解脱禅定三昧。若王欲起贪嗔痴心。坐彼床宝即时俱灭。女人见王坐宝床者。即皆得离贪嗔痴心。是名床宝功德之用。大师。云何转轮圣王第四园宝。大王当知。彼转轮王。若欲入于禅定之时。入彼园中即得定心。若王欲受五欲乐时。入彼园中。依王所行善业功德。诸天界中所有可乐。华果诸鸟泉水流水池水河水妓乐歌舞戏乐之具。于彼天中自然隐没现于王前。时转轮王。亦如诸天受诸欲乐。是名园宝功德之用。大师。云何转轮圣王第五舍宝。大王当知。彼转轮王。若入彼屋。欲见日月彼诸星宿。即彼屋内一切悉见。彼天宫殿所有种种殊异珍玩。悉见无碍。彼诸天中所作妓乐。屋中悉闻。即离烦恼一切疲劳。于睡眠中极受快乐。于其睡中。梦见种种希妙瑞相。寒时暖风柔软香美。热时凉风清冷适悦。受快触乐。夜二分眠。第三分起。远离睡眠。起受法乐。第四分中说法教化。是名舍宝功德之用。大师。云何转轮圣王第六衣宝。大王当知。彼转轮王所有衣宝。无如世间绢布丝缕。纵横文章第一柔软。一切尘垢不能点污。著彼宝衣。即离寒热。饥渴病瘦忧恼疲极。大王当知。而彼衣宝。火不能烧。刀不能割。水不能烂。是名衣宝功德之用。大师。云何转轮圣王足所用宝。大王当知。转轮圣王足所用宝者。所谓靴等。若王著者。涉水不没如行陆地。入火不烧如清凉池。王欲游行步受戏乐。虽复远行百千由旬。不觉疲极。是名足宝功德之用。大王。是名转轮圣王七种软宝。是十善中少分习气功德果报。非正具足。十善业道

王言。大师。云何名为遍行大地无有敌对。云何名为无有诸刺。云何名为无有诸恼。云何名为无有刀仗。云何名为依于正法。云何平等。云何名为安慰降伏。答言。大王。遍行大地无敌对者。以遍大地得自在故。无诸刺者。以无恶对怨敌刺故。无诸恼者。不以强力威逼人故。无刀仗者。离于刀仗不行损害故。依正法者。以离非法贪嗔痴使行于正法化愚闇故。平等者。等慈众生。如念一子不偏护故。安慰降伏者。余王众生各各住处。不移不夺安隐住故。何以故。大王当知。转轮圣王王四天下。彼时彼处所有城邑。有诸小王。彼诸小王迎转轮王。而作是言。大王当知。此诸大地。如是安隐。如是满足。如是大丰。如是大乐。如是无病。衣服饮食自然而得。无诸苦恼。多诸众生

人民象马一切满足。皆是大天圣王所有。随王受用。我等随顺大王教命无敢违逆。时转轮王告诸王言。汝诸王等。各安汝国。我来为汝不为国土。汝等当依正法行化莫依邪法。依平等心莫依偏心。汝等国内。若邪法起速除灭者。是顺我命。名受汝国。若不除灭。我当与汝极大重罪。大王当知。如是名为转轮圣王护诸众生。诸小王者。谓少分王。次少分王。边地王。彼二种王。随顺转轮圣王教令。大王当知。如是名为大地国主王化众生。王言。大师。诸余小王。依何等法。治国养民得为如法。答言。大王。诸小王等。依王论法。以道治国。护诸众生。除转轮王。何以故。转轮圣王出在世时。彼时众生。离诸不善恶贪法心。离颠倒贪心。离邪见心。彼彼诸国。无有非法屠猎师等。何以故。依法王法。明识罪福。心不迷闷。不疑于法。动则合理。不生过非故。大王当知。如是名为转轮圣王依自业力功德护持于彼世。时诸小王。论一切不行

### 大萨遮尼乾子所说经卷第三

### 大萨遮尼乾子所说经卷第四

### 元魏天竺三藏菩提留支译

### 王论品第五之二

王言。大师。于何时中。诸小王等。行王论法。答言。大王。于末世时。转轮圣王隐没不现。正法不行邪法竞兴。众生心恶起三种过。一者乐于非法贪心。二者起于颠倒贪心。三者邪法罗网缠心。彼诸小王。自无智慧退失明解。是故圣人说诸小王治国论法。为行正法护世众生。王言。大师。云何名为乐于非法贪心。答言。大王。于十不善恶业道中生于乐心。是名乐于非法贪心。云何名为颠倒贪心。自己手力得诸资生。依时节得。依正法得。依如法得。不生足心。更求他财。如是名为颠倒贪心。

王言。大师。云何名为邪法罗网之所缠心。答言。大王。于诸外道非义论中起义论想。于无益论生利益想。于非法中生是法想。于末世时。非是智者所作论中。以为正论。生于信心。熏修邪见。以为福德。是名邪法罗网缠心。

王言。大师。以何等法。名为王论。令诸小王依彼论法治国理民。是名如法能护众生。答言。大王。离诸颠倒贪欲之心。离诸颠倒嗔恚之心。离诸颠倒愚痴之心。依对治依实体。依差别依利益。依对治依实体者。对所治法。所谓名为不贪善根不嗔善根不痴善根。云何能起所治法能治法。所治法者。谓放逸心及无慈心。能治法者。谓行法行王。不放逸心大慈悲心。知身无常资生无常。善自观身见诸过失。能如实知。如是远离受用资生。行法行王。虽得自在不行非法。如是名为不放逸心。大王当知。依王论法。不应得物。得不应取。所应得者。非时不敢取。若依时节应得之物。于贫穷人不逼恼取。至于俭难贼难返逆难相害难。如此难时。当起慈心不避危害护诸众生。于贫穷者施与衣食。于恶行者教以善法。是名慈心。大王当知。依此二法。是则名为行法行王。正护众生不放逸心大慈悲心

王言。大师。行法行王。有慈悲心。云何而能治彼恶行诸众生等。答言。大王。彼法行王。若欲治彼恶行众生。先起慈心。智慧观察。思惟五法。然后当治。何等为五。一者依实非不实。二者依时非不时。三者依义非无义。四者依柔软语非粗犷语。五者依慈心非嗔心。王言。大师。云何依实非不实。答言。大王。如法诘问。取其自言。依实过治。不依不实。是名依实非不实。王言。大

师。云何依时非不时。答言。大王。王有力时。彼违王命。应治其罪。若王无力。应止不治。是名依时非不时。王言。大师。云何依义非无义。答言。大王。当问前人。何心起罪。若从恶心。应如法治。若非恶心。不应治罪。是名依义非无义。王言。大师。云何柔软非粗犷语。答言。大王。知此众生所犯王法。但应呵责不合余治。应如其过正说不隐。善说苦言如是呵责。非不呵责。是名软语非粗犷语。王言。大师。云何慈心非嗔心。答言。大王。智者知此非但呵责。断此罪过除却断命。不得割截手脚眼耳鼻舌。依于大慈大悲之心。听系闭牢狱。枷锁打缚。种种呵责。夺取资生驱摈他方。为令改悔。非常恶心舍此众生。是名慈心非嗔心。王言。大师。行法行王。云何如是苦他众生。系闭打缚驱摈他方。而复说言。有慈悲心。二法相违。云何名为行法行王。尔时大萨遮尼乾子告言。大王。如此之义。我今为汝说于譬喻。大王当知。譬如父母于恶行子。为念子故。欲令改悔。方便苦治。除不断命不坏诸根。余打骂等随心苦治。不名舍心。不名恶心。不名恼心。以念子重。为令改悔更不作故。而彼父母不名非法。名为念子。不失慈心。大王当知。行法行王。治诸一切恶行众生。亦复如是。慈心重故。为令改悔。除却断命不坏诸根。生大慈心起大悲心。系闭打缚恶口呵骂。夺其资生驱摈他方。为令改悔舍恶从善。亦令其余念恶众生不作非法。非常恶心舍此众生。亦不故心为恼众生而行苦切。如是名为行法行王。以慈悲心行恶口等治罪众生。不名非法不失慈心。是故二行名虽有返。而不相违

王言。大师。何等是恶行众生。答言。大王。恶行众生略说有五。如是应知。何等为五。一者于王无利益众生。二者迭共作无利益众生。三者起逆众生。四者邪行众生。五者邪命众生。大王当知。于王无利益众生。有十一种。何等为十一。一者返逆众生。二者教他返众生。三者与王毒药众生。四者夺王资生众生。五者破王所应作事众生。六者侵夺王妻宫女众生。七者违王命众生。八者出王密语众生。九者觊伺国土众生。十者骂王众生。十一者毁谤王众生。如是等。大王当知。是名于王无利益众生

大王当知。迭共作无利益众生者。有十种。何等为十。一者迭共相杀众生。二者迭相劫夺众生。三者迭相侵妻众生。四者虚妄证他众生。五者虚妄诳他众生。六者坏他亲友众生。七者恶口骂他众生。八者恶业斗秤欺诳损他众生。九者迭相毁谤众生。十者迭相焚烧众生。大王当知。如是等名迭共作无利益众生

大王当知。返逆众生者。谓诸边地城邑小王聚落主等。不臣根本大王教命。如是名为返逆众生

大王当知。邪行众生者。谓无戒众生。何等无戒。所谓具足诸恶律仪。屠儿猎师畜养猪羊鸡犬鹅鸭猫狸鹰鹞钓射鱼鳖造诸罗网火坑毒箭劫夺虫兽断害他命自恣作恶。如是名为邪行众生

大王当知。邪命众生者。所谓出家剃除须发断诸资生修无著行。著诸种种异相衣服。不护禁戒起种种见行诸异行。种种方便求诸利养非法活命。各各不能自法中住。如是名为邪命众生

王言。大师。行法行王。云何治彼五种众生。答言。大王。行法行王。治彼罪人不断其命。不行割截眼耳鼻舌手足身根。有三种治法。何等三法。一者呵责以为治罪。二者夺其所有资生以为治罪。三者牢狱系闭枷锁打缚呵骂驱摈以为治罪。随彼五种作恶众生。上中下罪三种法治。是名行法行王治彼五种作恶众生

王言。大师。行法行王。云何治彼于王作无利益众生。答言。大王。如是罪人。除不断命不坏诸根。得系闭牢狱枷锁打缚夺其资生驱摈他处以为治罪。大王当知。如是名为行法行王治彼于王作

## 无利益众生之罪

王言。大师。行法行王。云何治彼迭共作无利益众生。答言。大王。除不断命不坏诸根。得系闭牢狱枷锁打缚。不得全夺所有资生。六分之中夺其一分驱摈他处。大王当知。如是名为行法行王治彼迭共作无利益众生之罪。

王言。大师。行法行王。云何治彼起逆众生。答言。大王。行法行王。先以善言如法开示。若闻王命即舍逆心。请罪王所者。王放大恩恕其重罪。依其国土王领之处。不减不夺亦不驱出。何以故。为令知王有三种事故。何等三事。一者有信。二者有恩。三者大力。未降伏者为令降伏。已降伏者令不更作。欲返逆者令不敢起。大王当知。彼有罪人得免其罪。还伏王位人民安隐。彼如法王。得福无量善名流布。若彼罪人。闻大王命不肯伏罪。当加重治。不得断命不坏诸根。尽夺资生国土人民。驱摈他处。何以故。为余众生不起逆故。大王当知。如是名为行法行王治彼起逆众生之罪

王言。大师。行法行王。云何治彼邪行众生。答言。大王。如是恶人。不得断命。不坏诸根。不得驱摈。不得夺其资生之物。惟呵责治罪。而作是言。若汝更作如是如是事者。与汝重罪。是名行法行王治彼邪行众生之罪

王言。大师。行法行王。云何治彼邪命众生。答言。大王。应当随顺如法僧众。大王当知。若彼比丘。破戒邪见。不依正法如实修行。邪命自活者。僧当和合唤令现前取其自言。彼若自引所作是罪。随犯轻重当如法治。若彼比丘。拒违僧命。不从师友善知识语。恼乱众僧不得修道者。若彼国主。是法王者。僧当往语令王教敕顺从僧命。尔时行法行王。先应唤彼破戒比丘。善言劝喻令顺僧命。若其不从。当集二众现前对实。若得其罪。助如法众。治彼比丘。不得断命。不得割坏一切诸根。不得囚闭。不得枷锁。不得挝打。不得脱袈裟。不得夺其资生之物。得呵责得驱摈。大王当知。若有二众朋党诤讼。依破戒依邪见。依颠倒邪行。依种种邪命。起种种异诤种种异说种种异语。行法行王。若自知法若自知义。应当如法断彼诤事。若彼国王闇钝无知。不自知法不自知义。不知正法。不知邪法。不知如法众。不知非法众。不知如法语。不知非法语。

尔时彼王。应问国内大德沙门知法知义有大智慧常行正法利益众生善知断诤能如法语者。问其正法知犯非犯。如是知己。然后如法为灭彼诤。大王当知。如是名为行法行王治彼邪命众生之罪

王言。大师。若彼国王闇钝无智。国内多诸沙门婆罗门。所行各异。互相是非。各各自言。我是沙门修正道者。能利众生。我是福田应受供者。如是各各互相是非。云何得知。是真沙门。非真沙门。是正道是邪道。是如法语非法语。大王当知。有大沙门释迦子。出家为道。得神通证。有大名称如来应正遍知。彼诸弟子比丘比丘尼。于彼瞿昙法中住者。是真沙门。能行正道利益众生。是福田者。能知正法。是如法语者。大王当知。除彼沙门瞿昙法外。余诸一切婆罗门等。是名邪道。非实沙门。非法语者。不应取语。何以故。大王当知。彼无正法。云何能得如法之语

王言。大师。若彼国王闇钝无智。不知王论。不行正法。自在作恶。是国王罪。谁应当治。答言。大王。彼王自身自罪自治。王言。大师。云何自身而自治罪。答言。大王。彼王当依二法自治。何等二法。一者依自力。二者依外力。依自力者。彼王应当如是思惟。我今所行。为是放逸为非放逸。为有慈心为无慈心。为是应作为不应作。为是善业为是恶业。若知所作是不应作是恶业者。即止不作。生惭愧心。悔过自责。畏恶名称。畏堕恶道。当依二法护惜自身。何等二法。一者

放逸。二者无慈悲心。如是名为依自智力自罪自治。若王无智不能如是自思惟者。应于国内处处推求有大智慧善知王论常行正法能如实语诸沙门等。王应自往彼沙门所。若不自往。当遣大臣王子贵人人所重者。诣彼沙门宣王渴仰尊重之心。将至王所。若彼来者。王应迎送礼拜问讯尽恭敬心尽尊重心问沙门言。何等善行何等恶行。行何等法能有利益。行何等法无有利益。我心闇钝无有智慧。愿为我说。时彼沙门。应当为王广说过去行法行王所行之法诸王论法。以柔软语语彼王言。如是如是法应当奉行。有大利益。谓十善法。不杀生等。如是如是法不应行。无有利益。谓十恶法。如杀生等。如是如是等是行法行王所行之法。王今不知。应舍十恶等恶行法。应行十善等善行法。闻已受持如法改悔。若能如是名依外力自罪自治。王言。大师。行法行王。云何护器世间。答言。大王。行法行王。不焚烧不破坏不浇灌。是名护器世间行。何以故。一切皆是作不善业。是故行法行王。不应焚烧破坏浇灌城邑聚落山林川泽园观宫殿庄严楼阁一切行路及诸桥梁自然窟宅一切谷豆麻麦花果草木丛林不应焚烧不应破坏不应浇灌不应斫伐。何以故。以彼诸物皆共有命畜生等有。无不用者。而彼众生无有罪过。不应损其所受用物令生苦恼。又彼一切外树林等。诸善净天一切鬼神。皆悉共有于中受用。屋舍宫殿庄严楼观诸天共住。又彼园池屋舍宫殿庄严楼观一切水陆有命诸虫悉皆共用。所谓雀鼠鸡狗鸪鸢鸚鵡象马牛羊猫狸蛇蝎鹅鸭鱼鳖。乃至一切微细诸虫所共受用。行法行王。与诸众生共依止此器世间活。不应破坏。如是名为行法行王护器世间安乐众生。王言。大师。行法行王。无量诸天侍从护王。天力自在能护于人。云何而言人能护天。答言。大王。行法行王。能与彼天正命净食。所谓为说如来正教甘露法门禅定解脱十善道等。令其得离诸恶道苦。以是为护。除诸不善杀生鬼等。何以故。摄在恶命自活众生分故。是故行法行王。即身能集无量功德。资益现在未来。复能集诸善果。大王当知。行法行王。不应焚烧破坏除灭如来塔庙及诸沙门净行人等房舍窟宅资生之物园观楼阁树林华果。亦不应取亦不应货。除欲为利佛法僧者。王言。大师。行法行王。所有臣佐宰官禁司。不忧国计但求利己。或从私忿以害公政。或受货财以[打-丁+王]治道。增长百姓迭相欺乱。以强陵弱以贵轻贱。以富欺贫以曲[打-丁+王]直。富者获申贫者受屈。谄佞宰政忠贤隐退。或时在朝惧危自默。或行求财货用安己。百姓贫苦不堪充济。厌苦思乱不闻王命。斯由臣吏不行忠节。欺上乱下冒受王禄。如是之人。摄在何等众生数中。答言。大王。如是恶人。摄在劫夺众生数中上品治罪。何以故。大王当知。以其受王名官重禄。舍公念私不存公政。祸乱之生莫不由之。此是国之最大恶贼。王是法王。不得断命。是故摄在劫夺数中上品治罪

王言。大师。行法行王。国内若有不孝众生。不念父母生养之恩。舍背父母与妻子居。所有衣食病瘦医药。念给妻子不与父母。父母衰老出入无力。曾不生忧亲近扶侍。于其妻子昼夜不离。得一美味不敢自啖持与妻子。或偷父母所有财宝。私共妻子欢乐食啖。父母善言不肯随顺。妻子恶语。信用无舍。或为妻子呵骂父母。或共亲族母女姊妹尊卑上下行于淫欲无惭愧心。如是众生。摄在何等众生数中。答言。大王。如是恶人。摄在劫夺众生数中上品治罪。何以故。大王当知。父母恩重。至心孝养犹不能报。何况弃舍违逆教命。是名世间最大劫贼

王言。大师。行法行王。国内有人放逸无慈。于其妻子奴婢眷属。能行不忍非法驱使非时驱使。不应作者强逼令作。至于打骂。无过能行。衣食不充。眠卧无所。唤不及应走则嫌迟。出言常骂如似怨家。如是之人。摄在何等众生分中。答言。大王。摄在邪行众生分中中品治罪。何以故。大王当知。居家资生奴婢共报有其半分。自分衣食恣意著啖。奴婢之分护惜不与。设令给与不依时节。应多与少常令不足。是名世间最大邪行

王言。大师。行法行王。国内有人。于佛法僧作不利益。焚烧破坏塔寺形像及诸经书。恶言毁谤。言造作者。无有福利。其供养者。虚损现在。无益未来。或嫌塔寺及诸形像妨碍处所。破坏除

灭送置余处。或破沙门净行人等房舍窟宅。或取佛物法物僧物园林田宅象马车牛驴骡骆驼奴婢僮仆衣服饮食金银琉璃车磔马瑙一切珍宝。或捉沙门策役驱使。责其发调罢令还俗。或时轻心弄诸沙门。欲为戏笑不备时供。虚诳请唤不与饮食。设与饮食不及时节。与非法食。或时轻贱毁骂詈恶言诽谤。或以杖木土块瓦石及自手卷打诸沙门。或捉刀槊弓箭铍戟斫射伤害。或推水中或推火中。或推山涧坑陷之中。或放象马虎狼狮子恶狗毒兽伤害其身。如是恶人摄在何等众生分中。答言。大王。如是恶人。摄在恶逆众生分中上品治罪。何以故。以作根本极重罪故。王言。大师。何者根本罪。答言。大王。有五种罪。名为根本。何等为五。一者破坏塔寺焚烧经像。或取佛物法物僧物。若教人作见作助喜。是名第一根本重罪。若谤声闻辟支佛法及大乘法。毁谤留难隐蔽覆藏。是名第二根本重罪。若有沙门信心出家。剃除须发身著染衣。或有持戒或不持戒。系闭牢狱枷锁打缚。策役驱使责诸发调。或脱袈裟逼令还俗。或断其命。是名第三根本重罪。于五逆中若作一业。是名第四根本重罪。谤无一切善恶业报。长夜常行十不善业。不畏后世。自作教人坚住不舍。是名第五根本重罪。大王当知。若犯如是根本重罪而不自悔。决定烧灭一切善根。趣大地狱受无间苦。大王当知。以王国内行此不善极重业故。梵行罗汉诸仙圣人出国而去。诸天悲泣。一切善鬼大力诸神。不护其国。大臣相杀辅相争竞。四方逆贼一时俱起。天王不下龙王隐伏。水旱不调风雨失时。诸龙皆去。泉流河池悉皆枯涸。草木焦然五谷不熟。人民饥饿劫贼纵横。迭相食啖白骨满野。疫毒疫病死亡无数。时诸人民。不知自思所作是过。而怨诸天诉诸鬼神。是故行法行王。为救此苦行治罪法

王言。大师。行法行王。若无染心无恶心者。何故不得慈心断命割截诸根。答言。大王。行法行王。以无染心无恶心故。不能得起如是心念。断众生命割截诸根。何以故。彼法行王。见彼众生至于死时。依自业过生嗔恨心。死已命断生恶道中。恶心随逐长夜不断。是故行法行王。不行断命不坏诸根。何以故。此事难故。若断其命割截诸根。一作已后不可收故。系闭枷锁打缚呵骂等。非永弃舍。是故佛听。行法行王。为护众生。若断其命割截诸根。不名满足护众生者。大王当知。断众生命割截诸根。最是世间大怖畏事故。佛不听行法行王作如是事。王言。大师。行法行王。国内人民。所应输王课调物者。为是王物为是他物。答言。大王。非王自物亦非他物。何以故。他自手力能作能得。是故非王自己有物。非他物者。以王能护彼众生故。是故非是一向他物。彼众生等立如是法。是故输王。王应得分。非是他物。王言。大师。行法行王。若有人民应输王物而不输王。彼民为是偷盗王物。为非偷盗。答言。大王。非偷王物。彼民贪惜欺王不输。得无量罪。何以故。以应输物不输王故。王言。大师。于王国内合输物者而不肯输。然王即行鞭杖打责。若取彼物。为是劫夺。为非劫夺。答言。大王。非是劫夺。何以故。大王当知。以王有力能护其难。彼由王护得安自业。应输王物。故非劫夺。王言。大师。若贫穷人。应输王物以无物故。强加鞭打而责其物。为是劫夺为非劫夺。答言。大王。有人边是劫夺。有人边非劫夺。有人边非劫夺者。彼人若是窳堕懈怠。不勤家业。非法邪淫樗蒲棋博如是等戏。输他财物致贫穷者。如是人边。行法行王。鞭打征责。乃至他边贷物输王。王非劫夺。何以故。王作是念。为令彼人更不敢作非法之事损失财物故。如是王民二俱有益。王得益者。库藏满足。民得益者。资生成就。又得无罪故。王言。大师。何等人边。王是劫夺。大王当知。王虽合得。若知彼人所有家业。为贼劫夺。诈亲人夺。非法王夺。失火焚烧。暴风疾雨飞沙雹石坏其家业。或时住处不得安隐。人民走散失没家生。或有虫螟雀鼠鸚鵡啖伤五谷。或时复值天旱不熟水涝不收。如是等缘。家业不立资生坏尽。于此人边应当默然不应征责。若取此物名为劫夺。何以故。以不慈愍此贫穷人。不名具足护众生故。大王当知。我为此事说一譬喻。智者于中以喻得解。譬如有人欲以饮食供养沙门净行人等。备具种种一切美味。其家忽然失火焚烧风吹水漂贼所劫夺饮食都尽。或为不净恶物所污不任食啖。诸沙门等食时既至。到施主家见其损失。反助忧苦乞食来与。何心敢责施主饮食。然彼施主不与饮食亦无有罪。大王当知。行法

行王亦复如是。王虽合得。彼人不与。不犯王法。不合打责。如是行法行王。在世治化民常愿乐

大萨遮尼乾子所说经卷第四

大萨遮尼乾子所说经卷第五

元魏天竺三藏菩提留支译

王论品第五之三

王言。大师。如是不放逸行法行王。成就几法。得名行法行王。答言。大王。成就十法。而得名行法行王。何等为十。一者自性成就。二者眷属有礼。三者智慧成就。四者常勤精进。五者尊重法。六者猛利。七者恩厚。八者善解世间所行法。九者能忍诸苦。十者不取颠倒法。

大王当知。自性成就王者。有于二种功德成就。一者王子大臣长者居士。城邑聚落所有人民。皆爱重王。二者无诸一切疾病。大王当知。眷属有礼王者。亦有二种功德成就。一者于王所作事中。即各竞办不须王忧。二者谨慎不犯王法。大王当知。智慧成就王者。亦有二种功德成就。一者善知方便依法善护众生。二者于欲所作之事自智能知不依他作。大王当知。常勤精进王者。亦有二种功德成就。一者一切库藏满足。二者无诸一切怨贼。欢喜安住。大王当知。尊重法王者。亦有二种功德成就。一者常行一切善法无有休息。二者能化恶行众生。大王当知。猛利王者。亦有二种功德成就。一者于心所欲求事速能满足。二者发心所欲作事。不久思惟即成如法。大王当知。恩厚王者。亦有二种功德成就。一者所有眷属乐王。二者大臣一切人民皆信重王。大王当知。善解世间所行法王者。亦有二种功德成就。一者能知恶行众生善行众生。二者王应民边得物不令有失。大王当知。能忍诸苦王者。亦有二种功德成就。一者于王所欲行事能满成就。二者不畏诸苦恼事。大王当知。不取颠倒法王者。亦有二种功德成就。一者自能进趣胜道。二者常不离善知识。大王当知。成就如是十种功德者。名为成就行法行王。王言。大师。成就如是十种功德。而得名行法行王者。若其国内有逆贼主。具四种兵。与法行王斗争国土。及外国王来相侵夺。欲与大斗。集四部兵一切现前。行法行王云何与彼而共斗战。答言。大王。行法行王当应思惟。于三时中出三方便入阵斗战。何等三时。谓初入时中入时后入时。

大王当知。初欲入时作方便者。行法行王。若见逆王。尔时复作三种思惟。一者思惟。此返逆王所有兵马。为与我等。为当胜我。若与我等共斗战者。俱损无益。若其胜我。彼活我死。如是念已。应觅逆王所有亲友及善知识。当令和解灭此斗争。二者行法行王。见彼逆王与己平等及胜己力者。心自思惟。不应与战。当与其物求灭斗争。三者若见逆王。多有士众眷属朋党象马车步四兵力胜。行法行王士众虽少。能以方便现大勇健难敌之相。令彼逆王生惊畏心以灭斗争。如是名为于初时中思惟三种方便之用。大王当知。若以亲友与物惊怖。如此三事。不能灭彼斗争事者。行法行王。尔时复起三种思惟入阵斗战。何等三种。一者思惟。此返逆王。无慈悲心自杀众生。余人杀者亦不遮护。我今不令如此相杀。此是初心护诸众生。二者思惟。当以方便降伏逆王。士马兵众不与斗战。三者思惟。当以方便活系缚取不作杀害。生此三种慈悲心已。然后庄严四种兵众。分布士马唱说号令。简选兵众分作三品。于上品中有上中下。以上品中下勇猛者列在于前。次列第二中品健者。次列上品最健兵马分在两厢。令护步众不生畏心。行法行王处在军中。与最上品象马车步勇健众俱。如是入斗。何以故。有五种事。能令大军竞进不退。何等为五。一者惭愧王。二者畏王。三者取王意。四者令众背后无畏。五者令念报国王恩。如力如分。不生退转。能勇战斗。大王当知。



行法行王。设是方便入阵斗战。尔时虽复杀害众生。而彼王得轻微少罪。非决定受忏悔能灭。何以故。彼法行王。为欲入战。先生三种慈悲心故。虽作此恶得罪轻微。非决定受。大王当知。彼法行王。为令众生。为护沙门护沙门法。为护妻子族姓知识。能舍自身及资生物。作如是业。因此事故。彼法行王得无量福。大王当知。若为护国养活人民。兴兵斗战。彼时国王。应当先发如上三心。敕令主将一依王教。如是斗者有福无罪。王言。大师。行法行王。生几种心。常能如是护诸众生。答言。大王。行法行王。于诸众生生八种心。何等八种。一者念诸一切众生如念子想。二者念于恶行众生如病子想。三者常念受苦众生生大慈心。四者念受胜乐众生生欢喜心。五者念于怨家众生生护过想。六者能于亲友众生生覆护想。七者能于资生之中生如药想。八者能于自身生无我想。大王当知。念诸众生如念子想者。起二种心。一者能如父母念子遮护诸恶。二者常于一切众生不舍慈心。大王当知。念恶行众生如病子想者。起二种心。一者能忍如世病人骂诸良师。良师不生嗔恨之心。二者为断一切过失行如是心。大王当知。念受苦众生生大慈心者。起二种心。一者能于诸急难中救免其苦。二者能与胜安隐乐。大王当知。于受乐众生生欢喜心者。起二种心。一者能于他财物中他资生中不生贪心。二者于他富贵胜乐不生嫉心。大王当知。于怨家众生生护过想者。起二种心。一者常念断彼过因远离怨家。二者能于怨家众生生亲友心。何况其余非怨家者。大王当知。于亲友众生生覆护想者。起二种心。一者念令亲友坚固。二者念令一切众生不生怨憎。大王当知。于资生中生药想者。起二种心。一者有欲不行邪淫。二者能于色香味中随世受用不生贪著。大王当知。于自身中无我想者。起二种心。一者往诣沙门大智人边问法。二者闻法如说修行。大王当知。行法行王。常念思惟如是八法故。不求资生。而世间人自然奉献珍奇异物国内无者。库藏盈溢。而诸世间非法恶王。鞭打百姓逼恼索者。了无其一。大王当知。行法行王。行此八法者。于所作业。岁时日月星宿节朔。常与吉会。一切非人诸恶邪鬼。欲觅其便无能得者。于其国内风雨以时。五谷丰熟。人民饱足无饥渴想。一切诸虫雀鼠龙鼯。能与世间作无利者。悉皆息灭。若有怨贼在其国内。一切即依自业罪过受诸苦恼。依自业尽依自业灭。大王当知。行法行王。若能如是护诸众生护器世间者。不负一切世间众生。诸善行人智慧人圣人。一切众生无能呵责者。何以故。无罪过故。大王当知。如是善行王。若命终时。当生天上受彼诸天妙境界乐。而说偈言

重法不放逸	常念利众生
眷属有礼法	善能知他行
自身常清净	离诸无益业
彼王胜世间	名行法行王
貌重言常和	于善勤精进
善能知世间	一切诸伎艺
以常不懈怠	方便护世间
众生得安乐	无有苦恼者
常乐利益他	将护一切心
出口说爱语	安隐决定言

知过有功德	知胜知不如
如是王能共	众生受安乐
于他平等心	能舍物解义
诸臣及眷属	一切爱乐王
具足善众集	常有大势力
如是正法王	能久住王位
慈心离杀生	布施断偷盗
正欲防邪淫	实言止妄语
和合除两舌	软语遮恶口
正说治绮语	净命对饮酒
净心舍三毒	受妙天王位
大王应当知	常善护诸戒

### 大萨遮尼乾子所说经请食品第六

尔时严炽王闻大萨遮尼乾子所说法已。心大欢喜。即语萨遮尼乾子言。大师仁慈不遗我国。今此旷野不可停止。愿降神德。将诸大众与我俱诣宫内寢息。何以故。我今心念。欲为大师及诸大众设于时供。萨遮尼乾子言。善哉善哉。善哉大王。欲与我食。今正是时。何以故。大王当知。我从远来。道路疲极。常多饥渴。日时已至。我受王请。时严炽王。闻大萨遮尼乾子受其请已。心大欢喜。即以萨遮尼乾子及诸大众置在于前。王与四兵导从前后俱入王宫。入已。王请萨遮尼乾子。坐王七宝庄严间错无价宝床。余诸一切尼乾子众。随所应坐。悉皆令坐。萨遮尼乾子受坐已。严炽王。即生至心恭敬心尊重心希有心。自手供给萨遮尼乾子及诸大众。百味饮食极令饱足。恣意令取丰满盈溢。萨遮尼乾子食已。严炽王。即以价直百千万亿上下衣服。奉施萨遮尼乾子。余弟子众所应得者。悉皆施与上下衣服。尔时萨遮尼乾子食讫已。摄诸钵器澡漱清静。即语严炽王言。大王当知。王今至心。奉施沙门饮食衣服。福不可量。今且略说十五功德。何等十五。一者闭塞慳贪之心。二者能开布施心手。三者能灭无布施福邪见之心。四者能生果报不亡正见之心。五者随顺善知识人。六者远离下无智人。七者能开诸善道门。八者能闭诸恶趣门。九者能种善根种子。十者能拔不善根栽。十一者能渐薄一切诸烦恼结。十二者能增长一切诸善根分。十三者能饱足一切诸持戒人。十四者能应为自身所作已作。十五者能为利益他应作已作。何以故。大王当知。能施布施得大富。施好色食。后得妙色。观者无厌。施好香食。后得名称世间普闻。施美味食。后得资生过诸世间种种胜妙。施乐触食。后得手脚细滑柔软。施能至心。后得一切世人亲爱恭敬供养。自手布施。得多僮仆围绕给侍。依时节施。随心所须应时即得。以爱物施。后得胜妙资生境界。不损害施。后得资生坚固不坏不疲劳。施安坐受报眷属常爱。与饮食者。后得大力自在无碍。与衣裳者。得好妙色世间敬爱。施灯明者。得明净眼无诸病坏。施伎乐者。得耳不聋常闻妙声。施诸乘者。常得安乐。

辇輿随身。施汤药者。得无疾病形色肥鲜。施屋舍者。离诸恐怖得安隐乐。布施法者。后得不死甘露法药。离杀生者。后得长寿命不中天。离劫盗者。后得大富资生无尽。离邪淫者。后得好妻他不能夺。离妄语者。后得实报不被他谤。离两舌者。后得和合眷属无诤。离恶口者。后得常闻胜妙音声。离绮语者。有所言说他人受用。离贪心者。得不增上厚重贪心。离嗔心者。得不增上厚重嗔心。离邪见者。得不增上厚重痴心。离憍慢者。生豪贵家得人尊敬。离嗔心者。得身端正见者爱乐。离嫉心者。得大威力所愿皆成。离悭心者。生处富足资生无乏。离非处淫者。得胜诸根具丈夫相。大王当知。施饮食者。即是与命与色与力与乐与辩。大王当知。施主爱众生。智者赞叹。名闻十方。入诸大众心不怯弱。若命终已。生上天中受妙境界。于最后身得无上道。尔时萨遮尼乾子。而说偈言

至心持戒人	能生欢喜心
时食施沙门	来世得七福
得胜色命力	乐辩才乐说
生天善道中	终得至涅槃
所为事布施	毕竟得彼事
为求乐布施	后毕得安乐
施福最胜乐	所求者毕成
当生天人中	及色无色界
智慧圣施主	若修精进行
毕竟尽诸苦	得上胜智慧
以作无量福	天魔魔眷属
行恶不善者	不能作障难
以故常布施	求三种胜事
善道及富贵	能证无上道

#### 大萨遮尼乾子所说经问罪过品第七

尔时严炽王。即生是心。萨遮尼乾子所说法者。皆是随顺如来正法。作是思惟。我今当问萨遮尼乾子。于如来所有尊重心不。尔时严炽王。作是念已。即移座处。更敷下座。恭敬而坐。问萨遮尼乾子言。大师当知。我有小疑。今欲请问。为见听不。尔时萨遮尼乾子答言。大王。随汝所问。我当为汝分别解说令得开解。时严炽王闻大萨遮尼乾子听其问已。即作是言。大师。世间颇有众生于众生界中聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此能雨婆罗门。聪明大智利根黠慧善知星宿。善知祭祀种种诸天。善知咒

术。善知事火。善知天文日月八星。善知天雨石雹灾害。善知地动吉凶变异。善知日月运蚀殃灾。善知年岁国土丰俭。善知世间安隐破坏。彼婆罗门而有罪过。王言。大师。彼能雨婆罗门罪过云何。答言。大王。此能雨婆罗门。常多淫欲喜侵他妻。大王当知。黠慧之人不应侵他妻。何以故。大王当知。侵他妻者。现在未来多受苦恼。一切天人之所呵责。而说偈言

自妻不生足	好淫他妇女
是人无惭愧	常被世呵责
现在未来世	受苦及打缚
舍身生地狱	受苦常无乐

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此颇罗堕婆罗门。聪明大智利根黠慧。知法知礼而有罪过。王言。大师。彼颇罗堕婆罗门罪过云何。答言。大王。此颇罗堕婆罗门。常多睡眠。大王当知。黠慧之人不应睡眠。何以故。大王当知。多睡眠人。退失诸行。失于世间出世间法。妨碍智慧离诸烦恼。而说偈言

若人多睡眠	懈怠妨有得
未得者不得	已得者退失
若欲得胜道	除睡眠放逸
精进策诸念	离恶功德集

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如此众生今者谁是。答言。大王。此黑王子。聪明大智利根黠慧。有大威力而有罪过。王言。大师。彼黑王子罪过云何。答言。大王。此黑王子多诸嫉妒。大王当知。黠慧之人不应嫉妒何以故。大王当知。若有人得生富贵家。资财丰足。不肯布施怀嫉妒心。如是之人。于资生中不取坚固。彼人空手命终即去生饿鬼中。生彼处已。受诸种种饥饿苦恼。而说偈言

惜财不布施	藏积恐人知
舍身空手去	饥鬼中受苦
饥渴寒热等	忧悲常煎煮
智者不聚积	为破慳贪故

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如此众生今者谁是。答言。大王。此胜仙王子。聪明大智利根黠慧。有大威力而不怯弱。好行布施有大威德。而有罪过。王言。大师。彼胜仙王子罪过云何。答言。大王。此胜仙王子多作杀生。大王当知。有黠慧者不应杀生。何以故。大王当知。杀生之罪得短命报。命终生于地狱畜生饿鬼之中。而说偈言

杀生无善报      短命多诸疾  
 来世生恶道      具受种种苦  
 欲离诸苦恼      未来求胜乐  
 应当护他身      如爱自己命

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此无畏王子。聪明大智利根黠慧。而有罪过。王言。大师。彼无畏王子罪过云何。答言。大王。此无畏王子慈心太过。大王当知。黠慧之人不应慈心太过。何以故。大王当知。若王王子慈心太过者。彼王王子国内多有群贼乱民。不可遮护。多有仇难。而说偈言

若王及王子      慈悲心太过  
 长贼多欺诳      民怖王命危  
 王应思此过      筹量行慈悲  
 念世间受苦      舍离太过心

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此天力王子。聪明大智利根黠慧。而有罪过。王言。大师。彼天力王子罪过云何。答言。大王。此天力王子饮酒太过。大王当知。黠慧之人不应饮酒太过。何以故。大王当知。饮酒太过。忘失诸事障修大道。失于世间出世间利。而说偈言

饮酒多放逸      现世常愚痴  
 忘失一切事      常被智者呵  
 来世常闇钝      多失诸功德  
 是故黠慧人      离诸饮酒失

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此婆薮天王子。聪明大智利根黠慧。有大威力心不怯弱。常好布施有大威德。而有罪过。王言。大师。彼婆薮天王子罪过云何。答言。大王。此婆薮天王子。了达诸事而行事太迟。大王当知。有黠慧人不应行事太迟。何以故。大王当知。行事太迟者。不及时节。多失诸利。令斗争事坚固难灭。是故大王。黠慧之人有所作事。不失时节不应太迟。而说偈言

行事太迟人      多失所作业  
 未得者不得      已得者便失

应舍迟行事 慕速及时节

过时不得利 是故多所失

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此大仙王子。聪明大智利根黠慧。有大威力而有罪过。王言。大师。彼大仙王子罪过云何。答言。大王。此大仙王子。贪心太过。为颠倒覆心。常夺他财。大王当知。黠慧之人不应过贪。何以故。大王当知。过贪之人。不为一切众生亲附。舍此身命即生地狱。而说偈言

贪人多积聚 得不生厌足

无明颠倒心 常念侵损他

现在多怨憎 舍身堕恶道

是故有智者 应当念知足

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此大天王子。聪明大智利根黠慧。有大威力而有罪过。王言。大师。彼大天王子罪过云何。答言。大王。此大天王子。轻躁戏笑放逸太过。大王当知。黠慧之人不应轻躁放逸太过。何以故。大王当知。放逸太过者。能障奢摩他毗婆舍那法。此戏笑之罪是恶道因。而说偈言

戏笑垢染心 心不住三昧

为智者所呵 行善不解脱

欲得速利益 应离诸放逸

现世无安隐 失名称功德

王言。大师。世间颇更有诸众生。聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此僑萨罗国波斯匿王。聪明大智利根黠慧。而有罪过。王言。大师。彼波斯匿王罪过云何。答言。大王。此波斯匿王啖食太过。大王当知。黠慧之人不应啖食太过。何以故。大王当知。啖食太过者。体难回动懒惰懈怠。所食难消。远离现在未来二世善法利益。而说偈言

啖食太过人 身重多懈怠

现在未来世 于身失大利

睡眠自受苦 亦恼于他人

迷闷难寤寤 应时筹量食

王言。大师。世间颇更有诸众生聪明大智利根黠慧有罪过不。答言。大王。有此众生亦有罪过。王言。大师。如是众生今者谁是。答言。大王。此众生者即王身是。大王亦甚聪明大智利根黠慧。有大威力心不怯弱。好喜布施威德具足。亦有罪过。王言。大师。我之所有罪过云何。答言。大王。大王之罪太极暴恶。大王太严。大王太忽。大王太[革\*印]。大王太卒。大王当知。黠慧之人不应太恶。何以故。大王当知。若王王子性太恶者。彼为一切多人不用。多人不爱。多人不喜。乃至父母亦不喜见。何况余人大臣王子长者居士等。是故大王。黠慧之人不应太恶。大王当知。有黠慧人所欲作事。应当安详不应太卒。而说偈言

若王行恶行	嗔心不见事
动则怖众生	乃至父母畏
何况余非亲	而当有念爱
大王应当知	智者舍嗔恚

尔时严炽王。在坐对面。闻大萨遮尼乾子毁谤自身。心生不忍嗔心恚心懊恼心无欢喜心。生毒害心即作是言。萨遮尼乾子。汝今云何于大众中说我过恶毁谤于我。我从昔来。无人敢正看我面者。汝今毁我罪应合死。作是语已。以嗔恚心告诸臣言。汝当捉此说不爱语愚痴沙门断其命根。尔时萨遮尼乾子惊怖毛竖。语严炽王言。大王。汝今莫速卒作如是恶事不饶益我。我有善言。愿王暂时施我无畏听我所说。王言。沙门。与汝无畏。所欲说者汝当速说。萨遮尼乾子言。大王当知。我亦有罪。王言。沙门。何者汝罪。萨遮尼乾子言。大王当知。我罪过者。由太实语不虚语称事语。以我如是大恶人前。可畏人前。急性人前。无慈悲人前。卒作事人前。如是恶行人前说如实语。大王当知。黠慧之人。不应一切时一切处常说实语。何以故。有不饶益故。大王当知。黠慧之人应当善观。可与语人。不可与语人。应当善知。可语时非语时。应当善知。可语处非语处。然后说语。何以故。大王当知。实语人者。世人不爱。世人不喜。智者不赞叹。世间痴人嗔。而说偈言

智者不知时	卒随意说实
彼人智者呵	何况无智者
智者一切处	亦不皆实语
是实憍尸迦	实语入恶道

尔时严炽王。闻萨遮尼乾子说自身过。即便开解。心生欢喜。白萨遮尼乾子言。大师。师无罪过。由我太卒。今闻师教。如闇得灯。如盲得眼。常当受持。我今忏悔。愿师于我莫舍实语。而说偈言

我实愚痴闇	不识知识语
是故生恶心	出如是恶口
我今圣人前	忏悔如是罪

愿愍诸众生 令我罪除灭

大萨遮尼乾子所说经卷第五

大萨遮尼乾子所说经卷第六

元魏天竺三藏菩提留支译

如来无过功德品第八之一

尔时严炽王闻萨遮尼乾子所说。得欢喜已。更问所疑。作如是言。大师。今此众生界中众生聚中。颇更有人聪明大智利根黠慧知法非法无过失不。答言。大王。有此众生无诸过失。王言。大师。今者谁是。答言。大王。此沙门瞿昙释家子。生释王家出家为道。大王当知。如我有四围陀经中说。彼释种沙门瞿昙无有过失。所谓生在大家不可讥嫌。何以故。以是转轮王家生故。种姓豪贵不可讥嫌。何以故。以甘蔗姓种家生故。福德庄严不可讥嫌。何以故。以三十二相八十种好庄严身故。具足实事不可讥嫌。何以故。以具持戒十力四无所畏十八不共法毕竟成就故。是故知彼沙门瞿昙无有过失。大王当知。彼释种子沙门瞿昙若不舍家出家为道者。当作转轮圣王王四天下。当行法行而为法王。具足七宝。轮宝象宝马宝如意宝夫人宝大臣宝主藏宝。千子具足。勇猛雄杰有丈夫相。身诸威德无可嫌毁。力能降伏他诸军众。具足成就转轮王相。于四天下而得自在。无与等者。于此大地无诸怨刺无诸恼害。无有刀杖依法降伏。行于平等自在而住。而彼王子沙门瞿昙不乐如是世间之乐。舍家出家。勇猛精进行大苦行。日食一麻或食一米。心不懈怠六年苦行。成等正觉。坐于道场菩提树下。降诸魔力。一心念于相应智慧。所有应知。所有应得。所有应见。所有应觉。所有应证。彼诸一切所应得法。不从师学。自智即能如实觉知。是故知彼沙门瞿昙一切世间天人魔梵沙门婆罗门等无与等者。何况有胜彼沙门瞿昙无等等无胜等。是故彼无一切过失。何以故。以彼沙门瞿昙家姓无等。形色无等。智慧无等。是故无过失重说偈言

家色生姓胜 诸相百福胜

八十种妙好 庄严佛自身

六年修苦行 坐于菩提树

降伏诸魔众 逮得一切智

是诸天人师 常念利世间

慈悲心平等 救苦无怨亲

波罗奈城说 四谛相应法

无我命众生 是故无过失

尔时严炽王语大萨遮尼乾子言。大师应说。何者是如来三十二大丈夫相。以是三十二相庄严身故。得大丈夫师子王名。尔时大萨遮尼乾子告严炽王言。大王。今当一心谛听。当为汝说。王言。大师。愿乐欲闻。萨遮尼乾子言。大王当知。沙门瞿昙三十二相者。一者沙门瞿昙足下平满蹈地善



住。二者沙门瞿昙足下具足千辐轮相。三者沙门瞿昙手脚柔软如天劫贝。四者沙门瞿昙诸指纤长。五者沙门瞿昙指皆网缦。六者沙门瞿昙足跟圆满。七者沙门瞿昙足踏上隆。八者沙门瞿昙鹿王[跳-兆+专]相。九者沙门瞿昙身相端严。十者沙门瞿昙马王阴藏。十一者沙门瞿昙一孔一毛不相杂乱。十二者沙门瞿昙发如青妙净琉璃色。十三者沙门瞿昙身毛上靡。十四者沙门瞿昙皮如金色。十五者沙门瞿昙皮肤细软。十六者沙门瞿昙七处平满。十七者沙门瞿昙两肩圆厚。十八者沙门瞿昙两肩高峻圆如金山。十九者沙门瞿昙身体广长。二十者沙门瞿昙。身圆正直如尼拘树王。二十一者沙门瞿昙颊如师子。二十二者沙门瞿昙四十齿满。二十三者沙门瞿昙齿间明密。二十四者沙门瞿昙齿方齐平。二十五者沙门瞿昙齿白如雪。二十六者沙门瞿昙舌得上味。二十七者沙门瞿昙舌能覆面。二十八者沙门瞿昙声如梵声。二十九者沙门瞿昙。眼如牛王上下俱瞬。三十者沙门瞿昙目相鲜明如青莲华叶。三十一者沙门瞿昙。额上毫相功德满足。三十二者沙门瞿昙头相高显无见顶者。大王当知。此沙门瞿昙三十二相。沙门瞿昙以此三十二相庄严身故。说名大丈夫师子王。而说偈言

顶高相微妙	最胜庄严身
发如青琉璃	色净轮右旋
眼瞬如牛王	青莲华叶形
是故瞿昙身	皆叹不可嫌
瞿昙微妙声	过诸梵世音
如彼迦陵伽	众鸟悉非伦
舌能覆面门	净如莲花叶
妙相过群生	是故世无及
舌根得上味	诸味无差别
速成妙相人	故佛无过失
瞿昙齿功德	一切无与等
明净如珂雪	齐平无差跌
颊相称上广	方如师子王
唇色众叹美	喻如频婆果
两肩相高显	前后俱团圆
神光曜众目	峻美如金山
瞿昙身诸相	三十二庄严

上下体圆满	如尼拘树王
瞿昙身广长	善住不可嫌
智者常渴仰	乐观无厌心
瞿昙功德体	七处俱满足
皮色常晖鲜	如阎浮檀金
身毛细柔软	尘垢无能染
生则轮右旋	相著俱上靡
发净色青美	厚满不偏布
是故瞿昙相	过诸世间姿
瞿昙身正直	坐立无委曲
马王阴藏相	亦如大龙王
胫如鹿王[跳-兆+专]	粗细上下均
是故智者观	无有疲厌心
手足指网缦	内外常鲜明
甲如赤铜叶	指如铜[打-丁+著]形
足趺上丰高	体满如珂圆
脚跟相端严	圆满无高下
诸指皆纤长	屈伸相柔软
足下平善住	蹈地常安隐
此是瞿昙福	功德诸相山
依此功德聚	显成瞿昙身
如是功德身	过天人世间
如彼净满月	显于众星中
瞿昙丈夫相	功德庄严身

大悲自在现 能利诸世间  
 法身净无垢 无量诸功德  
 如是诸妙相 唯瞿昙境界

王言大师。何者如来八十种好。百福功德以是相好庄严身故。名为如来百福庄严功德相身。答言。大王。我今为成此事说喻。大王当知。若三千大千世界所摄四生众生。谓卵生胎生湿生化生。此等众生假使一时得于人身。得人身已。彼一一众生皆修十善。成就转轮圣王福德。彼诸众生所修成就转轮圣王福德之聚。彼一一福德更增百倍。始得成就沙门瞿昙一毛孔中下相功德。如是一毛孔中功德。余一一毛孔所有功德亦复如是。大王当知。如是一切毛孔功德。更增百倍。始得成就沙门瞿昙身中所有一好功德。如是一好功德。余一一好功德亦复如是。大王当知。如是一切诸好功德。更增百倍。始得成就沙门瞿昙身中所有大丈夫相一相功德。如是一相功德。余一一相功德亦复如是。大王当知。如是三十二相功德。更增百倍。始得成就沙门瞿昙眉间白毫一相功德。如是眉间白毫功德。更增百倍。始得成就沙门瞿昙丈夫相中一顶相功德。大王当知。如是顶相功德。更增百千万亿倍。始得成就沙门瞿昙丈夫相中一法螺声功德。沙门瞿昙以此法螺声功德故。所有众生界。众生所摄。彼一一众生言音不同。一时各各作百千种种异问。彼一一众生所问之事。余不重问。能以一念相应智慧。以一音答尔所众生。能令一时各得其解。大王当知。沙门瞿昙以此功德庄严身故。名为成就大丈夫相。是故瞿昙成就百福功德身相。是故瞿昙。成就梵王法螺妙声。而说偈言

瞿昙功德身 百福相住持  
 导济诸群生 故号天人师  
 见闻及受物 其福不可量  
 瞿昙出世间 饶益诸众生  
 众生界差别 随类各异问  
 瞿昙一念智 一音答令解  
 瞿昙现世间 能以梵音声  
 转最上法轮 令天人苦尽

尔时严炽王。问萨遮尼乾子。而说偈言

大师向说名 如来诸小相  
 愿为诸众生 及我分别说

尔时萨遮尼乾子答严炽王言。大王。汝能为诸众生。显发如来功德小相多有利益。汝今谛听。我当一一分别显说。沙门瞿昙八十种好。依彼诸好。广宣瞿昙诸功德相。如秋满月现众星中。何等八十。一者沙门瞿昙头相端严上下相称。二者沙门瞿昙头相满美如摩陀罗树果。三者沙门瞿昙发长弱美如委黑丝。四者沙门瞿昙发缕条理不相杂乱。五者沙门瞿昙发毛婉转螺文右旋。六者沙门瞿昙

发色光泽如青琉璃。七者沙门瞿昙眉长皎洁如月初生。八者沙门瞿昙眼相长广如青莲华叶。九者沙门瞿昙耳垂轮成如似垂露。十者沙门瞿昙鼻修高直孔相不现。十一者沙门瞿昙口气香洁嗅者无厌。十二者沙门瞿昙舌色光赤如赤铜鍱。十三者沙门瞿昙舌相细滑薄利柔软。十四者沙门瞿昙唇色红赤如频婆果。十五者沙门瞿昙牙白纤利光曜面门。十六者沙门瞿昙面色华艳光如明镜。十七者沙门瞿昙面貌上下广狭相称。十八者沙门瞿昙面貌丰美如似满月。十九者沙门瞿昙面貌端正殊特可美。二十者沙门瞿昙身体常净尘垢不染。二十一者沙门瞿昙身体净软如练春华。二十二者沙门瞿昙洪身正直如帝释幢。二十三者沙门瞿昙身诸文相福德超绝。二十四者沙门瞿昙身体柔润如涂膏泽。二十五者沙门瞿昙身相粗细如尼拘树王佣圆得所。二十六者沙门瞿昙身诸相好无能嫌者。二十七者沙门瞿昙身力无敌如那罗延。二十八者沙门瞿昙威仪容止进退有法。二十九者沙门瞿昙身诸相好一切众生乐观无厌。三十者沙门瞿昙身诸形相恶众生见生欢喜心。三十一者沙门瞿昙行步容仪众生见者观无厌足。三十二者沙门瞿昙回身顾视如大象王。三十三者沙门瞿昙身动威相如师子王。三十四者沙门瞿昙身相凝重无轻举相。三十五者沙门瞿昙身相广大不可度量。三十六者沙门瞿昙身相广长无短小相。三十七者沙门瞿昙光轮遍身周匝一丈。三十八者沙门瞿昙身诸光相照曜十方。三十九者沙门瞿昙身相尊重见者归伏。四十者沙门瞿昙皮肤细密常有光泽。四十一者沙门瞿昙皮肤平满无老皱相。四十二者沙门瞿昙身色光明曜众生目不能正观。四十三者沙门瞿昙身色光明昼夜无异。四十四者沙门瞿昙身诸毛孔常出妙香。四十五者沙门瞿昙形貌威德过诸世间。四十六者沙门瞿昙身诸筋脉深隐不现。四十七者沙门瞿昙骨节相连如似钩锁。四十八者沙门瞿昙身毛细软一一右旋。四十九者沙门瞿昙毛色光曜如阎浮檀金。五十者沙门瞿昙手足赤白如旄花色。五十一者沙门瞿昙手足鲜净常有润泽。五十二者沙门瞿昙十指纤长佣圆可美。五十三者沙门瞿昙踝相不现平无高下。五十四者沙门瞿昙[跳-兆+专]骨坚长上下满好。五十五者沙门瞿昙手足圆满无有高下。五十六者沙门瞿昙手指柔软内外受握。五十七者沙门瞿昙手所有文细现深隐。五十八者沙门瞿昙手所有文正直分明。五十九者沙门瞿昙手所有文不中断。六十者沙门瞿昙指甲薄润如赤铜色。六十一者沙门瞿昙立不倾斜平正得所。六十二者沙门瞿昙住立安稳无能动者。六十三者沙门瞿昙身动威势如师子王。六十四者沙门瞿昙回身顾视如大象王。六十五者沙门瞿昙行步平正无有倾曲。六十六者沙门瞿昙行步安详如似象王。六十七者沙门瞿昙动足去步如白鹅王。六十八者沙门瞿昙行不履地轮相炳著。六十九者沙门瞿昙九孔门满相皆具足。七十者沙门瞿昙腹小不现。七十一者沙门瞿昙脐孔深圆。七十二者沙门瞿昙声响调和粗细俱美。七十三者沙门瞿昙妙声远彻随闻无障。七十四者沙门瞿昙所有言音随众生意闻皆和悦。七十五者沙门瞿昙语随方音不增不减。七十六者沙门瞿昙说法应机无有差谬。七十七者沙门瞿昙语能随俗方音为说。七十八者沙门瞿昙一音说法令诸异类一时俱解。七十九者沙门瞿昙随有因缘次第说法。八十者沙门瞿昙胸有万字示功德相。大王当知。是名沙门瞿昙八十种好庄严成就功德相身。一切声闻辟支佛诸天魔梵沙门婆罗门及诸外道。莫能有者。是故我言无有过失。而说偈言

地主听我说	如来八十好
以是诸相好	庄严瞿昙身
瞿昙甲圆好	形如半竹筒
美艳赤铜色	光泽如油涂
指间肉平满	次第均无差
手文齐正直	深细相分明

脉深无异相	唇色如频婆
脚善住无差	是故常安隐
踝骨隐不现	高下难分别
手中相明显	示现诸功德
舌相妙柔软	如天新华绵
薄如赤铜叶	光色常晖鲜
诸节皆深隐	妙相甚难见
两手过双膝	天人皆赞叹
妙声甚深远	犹如大龙王
如天中雨雷	声微妙最胜
瞿昙满月身	实相净相应
妙形善端美	上下俱佣圆
永尽恶身相	满足诸功德
膺满如师子	一一好差别
手足善光泽	皮如金色鲜
如是诸功德	一一不可嫌
身相次第好	离诸粗涩触
脐轮相圆正	孔深无洼曲
一切诸身分	功德所集成
诸行皆清净	光明离闇浊
如是功德身	善备不可嫌
以是诸世间	乐观无厌足
起如大龙王	奋迅动重渊
步如牛王相	威如师子转

身相甚柔软	骨节不相违
趋进如鹅王	不疾亦不迟
腹相小不现	胁柔软肋平
毛右旋熠熠	光色如流电
行步及去来	诸相甚端妍
离随嗔恚爱	成就诸好因
瞿昙无诸恶	万相表吉祥
离于黄黑等	不好诸麤相
眉如月初生	色如金精黑
净眼无妒眼	广眼曜如星
面门方圆好	妙声吐和音
诸相过群生	离诸烦恼缠
眉相甚妍美	鼻高如悬筒
双目相广长	如青莲花叶
眉齐不相离	相满圆如规
齿高次第利	二牙光面门
身毛无参差	咽颈离高下
是故瞿昙相	天人无等者
头圆如伞盖	缺骨顶夷平
皮额俱不皱	如珂体圆实
瞿昙毛细滑	不乱亦不散
宛转轮右旋	常出诸妙音
瞿昙毛鲜洁	尘垢不能染
如彼净琉璃	不为淤泥点

瞿昙毛满足	一一次第住
如多楞只草	齐细不相绕
瞿昙毛细软	如蜂王腹毛
离病衰老相	发甲不变白
瞿昙胸相满	亦如师子坐
如鱼如高幢	亦如金刚钩
如似立金瓮	如画还复旋
如钵头摩花	如珂功德天
如结加趺坐	一一诸节中
力如那罗延	是故过世间
瞿昙胸万字	具足千辐轮
手脚相不异	千辐轮无差
人主此正是	瞿昙诸小相
二乘及外道	天人皆无等

大王当知。沙门瞿昙成就如是诸相好身。一切众生无如此者。是故我言沙门瞿昙无有过失

大王当知。沙门瞿昙究竟成就大慈心力。能大饶益一切众生。无有害心。彼大慈心无碍故。无障碍故。常行故。自然照故。遍至一切世间境界。入诸众生烦恼使故。大王当知。譬如净水摩尼宝珠。自体净故。而能清净一切浊水。

大王当知。沙门瞿昙大慈心水亦复如是。自身清净。复能清净一切众生烦恼淤泥诸见浊水。大王当知。沙门瞿昙毕竟成就如是大慈。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙大慈悲	遍观十方界
一切众生心	无时能舍离
故名佛世尊	成就大慈心
是故一切智	无有诸过失
如彼能净水	如意摩尼珠
以体明净故	能清诸浊水

瞿昙亦如是 自性离诸垢

能以慈心水 净众生浊心

大王当知。沙门瞿昙于诸众生。毕竟成就三十二种大悲观心。何等三十二。一者沙门瞿昙见诸众生坠堕痴闇大黑处故。起大悲心。二者沙门瞿昙见诸众生坠堕无明所缠窟故。起大悲心。三者沙门瞿昙见诸众生坠堕世间大险处故。起大悲心。四者沙门瞿昙见诸众生离寂静处堕世间故。起大悲心。五者沙门瞿昙见诸众生堕大瀑水随漂流故。起大悲心。六者沙门瞿昙见诸众生堕在颠倒险难大苦处故。起大悲心。七者沙门瞿昙见诸众生堕在恶道离圣道故。起大悲心。八者沙门瞿昙见诸众生为大烦恼能缚所缚。常为种种烦恼罗网所缠裹故。起大悲心。九者沙门瞿昙见诸众生于诸境界常不可足不可满故。起大悲心。十者沙门瞿昙见诸众生属诸爱主不自在故。起大悲心。十一者沙门瞿昙见诸众生常为老死大苦劫害不生厌故。起大悲心。十二者沙门瞿昙见诸众生不离诸疹。为诸一切种种病苦所逼恼故。起大悲心。十三者沙门瞿昙见诸众生三火常然昼夜常烧常不灭故。起大悲心。十四者沙门瞿昙见诸众生下业所缠增长世间诸苦恼故。起大悲心。十五者沙门瞿昙见诸众生常怀惊怖无安心故。起大悲心。十六者沙门瞿昙见诸众生少利所缠忘大过故。起大悲心。十七者沙门瞿昙见诸众生为诸种种放逸所醉。无始睡蛇常睡在心。在旷野道常为五阴怨家逐故。起大悲心。十八者沙门瞿昙见诸众生常为诸盖劫善财故。起大悲心。十九者沙门瞿昙见诸众生无明覆眼常瞋不见善知识故。起大悲心。二十者沙门瞿昙见诸众生常为种种事乱其心犹如乱丝无理者故。起大悲心。二十一者沙门瞿昙见诸众生常在愤闹离寂静故。起大悲心。二十二者沙门瞿昙见诸众生常在难处离无难故。起大悲心。二十三者沙门瞿昙见诸众生云何云何邪见缠故。起大悲心。二十四者沙门瞿昙见诸众生随逐贪饵依止种种邪见使故。起大悲心。二十五者沙门瞿昙见诸众生长夜执在想倒心倒。无常法中生于常想。于苦法中生于乐想。不净法中生于净想。无我法中生我想故。起大悲心。二十六者沙门瞿昙见诸众生无始世来。常负生死诸恶重担。受大苦恼不疲厌故。起大悲心。二十七者沙门瞿昙见诸众生依止世间。羸薄少力非坚固中谓坚固故。起大悲心。二十八者沙门瞿昙见诸众生为染所染。常在无量诸垢中故。起大悲心。二十九者沙门瞿昙见诸众生为有贪缚不厌舍故。起大悲心。三十者沙门瞿昙见诸众生为诸供养恭敬降伏常求资生诸供养故。起大悲心。三十一者沙门瞿昙见诸众生常为种种境界缠心生忧恼故。起大悲心。三十二者沙门瞿昙见诸众生坠堕憍慢我慢地故。起大悲心。大王当知。是名沙门瞿昙于诸众生毕竟成就三十二种大悲观心。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙见众生 闭在世间狱

轮回遍诸趣 常受一切苦

痴闇覆其心 不知生厌离

是故无上尊 常起大悲心

瞿昙见众生 乐著诸世间

四流河所漂 随顺不得返

常没生死海 不知求出离

是故十力者 常起大悲心



瞿昙见众生 坠堕大险中  
入于非正道 无有能救者  
是故瞿昙观 起于大悲心  
置于佛菩提 最胜无畏处  
瞿昙见众生 缚在牢狱中  
与爱作僮仆 策使诸境界  
宛转老死海 不觉亦不知  
是故十力者 常起大悲心  
瞿昙见众生 炽然三种火  
常在诸恶趣 种种苦所害  
怖畏诸恶道 无有依止处  
是故十力者 常起大悲心  
瞿昙见众生 乐著于诸有  
放逸心自在 贪著诸境界  
常被种种害 而不生怖畏  
是故十力者 常起大悲心  
瞿昙见众生 无明黑所覆  
种种瞋所障 不离一切盖  
诸见乱如丝 无有能解者  
是故十力者 常起大悲心  
瞿昙见众生 堕在八邪见  
为爱久住处 以是常缚心  
如是诸难中 乐不生厌离  
是故十力者 常起大悲心

瞿昙见众生	起于颠倒心
于苦不净中	而生乐净想
无常无我中	而反我常实
是故十力者	常起大悲心
瞿昙见众生	依止羸薄力
常为重担押	无心生厌离
起于坚固想	染著不能舍
是故十力者	常起大悲心
瞿昙见众生	在有贪海中
利养覆心故	常求爱境界
贪心如野火	炽然不知足
是故十力者	常起大悲心
瞿昙见众生	具造诸苦业
常为诸忧悲	苦恼之所逼
为拔彼众生	种种诸恼害
是故十力者	常起大悲心
瞿昙恒观彼	一切众生界
常起大悲心	是故无过失

大王当知。沙门瞿昙毕竟成就三念处。王言。大师。何者如来三念处。答言。大王。一者无喜心。二者无嗔心。三者无嗔无喜心。王言。大师。云何无喜心答。言。大王。无喜心者。沙门瞿昙在众说法。若有众生。身正恭敬。摄耳不散。随顺受教。如说修行。沙门瞿昙。不以为喜。不生踊跃。不生踊跃。何以故。沙门瞿昙舍心平等。安住一心故。王言。大师。云何无嗔心。答言。大王。沙门瞿昙在众说法。若有众生。身不恭敬。耳不专听。违背圣教。不如说行。沙门瞿昙不生嗔心。亦复不起不忍之心。亦复不生非可信心。亦不生彼违我教心。何以故。沙门瞿昙舍心平等。安住一心故。王言。大师。云何不喜不嗔心。答言。大王。沙门瞿昙在众说法。于其众中。身正恭敬。摄耳不散。随顺受教。如说修行。有不恭敬失耳境界。违背圣教。不如说行。沙门瞿昙于此二人。不生喜心。踊跃心。踊跃心。不生嗔心。亦复不起不忍之心。亦复不生不可信心。亦不念彼违我教心。何以故。沙门瞿昙舍心平等。安住一心故。大王当知。沙门瞿昙依三念处不染心住。是故我言无有过失。而

## 说偈言

瞿昙说法中	一心正受者
常住正念故	不起欢喜心
瞿昙说法中	不正心谛受
常住正念故	亦不起嗔心
瞿昙说法中	受不受二分
常住平等故	不嗔亦不喜

大王当知。沙门瞿昙毕竟成就三不护业。王言。大师。何者如来三不护业。答言。大王。一者身业不护。二者口业不护。三者意业不护。

王言。大师。云何身业不护。答言大王。沙门瞿昙身行清净。沙门瞿昙。无有诸行不清净者。是故沙门瞿昙不作心念。我身业不清净。恐畏他知作心防护。何以故。沙门瞿昙无有身行不清净故。是名第一身业不护。王言。大师。云何口业不护。答言。大王。沙门瞿昙口业清净。沙门瞿昙无有口业不清净者。是故沙门瞿昙不作心念。我口业不清净。恐畏他知作心防护。何以故。沙门瞿昙无有口业不清净故。是名第二口业不护。王言。大师。云何意业不护。答言。大王。沙门瞿昙意业清净。沙门瞿昙无有意业不清净者。是故沙门瞿昙不作心念。我意业不清净。恐畏他知作心防护。何以故。沙门瞿昙无有意业不清净故。是名第三意业不护。大王当知。沙门瞿昙毕竟成就三不护业。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙三种业	离妄及无记
是故常清净	出诸护境界
为诸弟子众	平等心说法
有过者能除	无过者便摄

大王当知。沙门瞿昙毕竟成就一切种智清净。王言。大师。何者如来一切种智清净。答言。大王。沙门瞿昙一切种智清净。有四种。一者身一切种智清净。二者观一切种智清净。三者心一切种智清净。四者智一切种智清净。

王言。大师。云何如来身一切种智清净。答言。大王。沙门瞿昙身一切种智清净者。离诸烦恼一切习气皆灭无余。随意所欲取舍生退。于一切处身得自在。是名身一切种智清净。

王言。大师。云何如来观一切种智清净。答言。大王。沙门瞿昙观一切种智清净者。于应化身。离一切烦恼。及烦恼习气。皆灭无余。回转现没。一切观中而得自在。是名观一切种智清净。王言。大师。云何如来心一切种智清净。答言。大王。沙门瞿昙心一切种智清净者。一切烦恼烦恼习气及心所染。皆悉远离心得自在。聚集一切善根满足。是名心一切种智清净。王言。大师。云何如来智一切种智清净。答言。大王。沙门瞿昙智一切种智清净者。一切无明分及诸烦恼。烦恼习

气。皆灭无余。一切法中得无障碍自在。是名智一切种智清净。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是一切种智清净。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙一切智 依止四净法

是故见无垢 智慧身自在

瞿昙清净慧 具足四种智

烦恼习气灭 是故无过失

大萨遮尼乾子所说经卷第六

大萨遮尼乾子所说经卷第七

元魏天竺三藏菩提流支译

如来无过功德品第八之二

王言。大师。何者如来自在。答言。大王。沙门瞿昙有十自在。一者命自在。二者心自在。三者物自在。四者业自在。五者生自在。六者如意自在。七者信自在。八者愿自在。九者智自在。十者法自在。大王当知。得上甘露名命自在。能知一切惟是一心。名心自在。于虚空中揽成珍宝。名物自在。远离一切烦恼及习无明诸使。名业自在。于深禅定解脱三昧三摩拔提随意回转。名生自在。于一切行自然而行。名如意自在。于诸入中得自在观。名信自在。即生心时现前成就一切诸事。名愿自在。身口意业以智为本。名智自在。现住平等真如法界无垢实际。名法自在。

大王当知。远离杀生无嗔害心。是命自在因。平等心舍一切事物求大菩提。是物自在因。三业所作清净无染。是业自在因。以菩提心摄诸善根。是生自在因。舍诸一切供养恭敬礼拜赞叹象马车乘施与众生。是如意自在因。常说三宝教化众生。是信自在因。称诸一切众生所求应时给与。是愿自在因。常行法施不为利养名闻恭敬。是智自在因。常为众生说诸如来及诸众生真如平等法身为体非饮食身。是法自在因。大王当知。得命自在故。对治一切生死怖畏。得心自在故。对治一切烦恼怖畏。得物自在故。对治一切贫穷怖畏。得业自在故。对治一切恶道怖畏。得生自在故。对治一切生缚怖畏。得如意自在故。对治一切追求怖畏。得信自在故。对治一切谤法怖畏。得愿自在故。对治一切心念缚怖畏。得智自在故。对治一切疑刺怖畏。得法自在故。对治一切大众怖畏。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是自在。是故我言。无有过失。而说偈言

瞿昙修正行 为利诸群生

是故诸法中 一切得自在

念护诸众生 不行杀盗心

是故于财命 生处常自在

常行禅法施 永断诸恶因

心业无障碍 生处常自在  
 常念菩提本 不恼众生心  
 赞叹三宝福 广利诸众生  
 三业依智行 心常住法界  
 生处意信愿 智法常自在

大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就三十七品菩提分法。所谓四念处四正勤四如意足五根五力七觉分八正道。沙门瞿昙。成就如是清净道法。是故我言。无有过失。王言。大师。何者如来四念处。答言大王。沙门瞿昙四念处者。一者身念处。二者受念处。三者心念处。四者法念处。大王当知。沙门瞿昙身念处者。谓观内身外身内外身。于此身中作二种观。一者不净观。二者净观。不净观者。观身不净秽恶充满诸凡夫故。净观者。作是思惟。我今因此不净身故。得净佛身。得净法身净功德身。一切众生所乐见身。作是观已。能净二行。一者无常。二者常。云何无常。观身无常毕定当死。如是观已。不为身故造诸恶业邪命自活。当为此身修三坚法。一修身坚。二修命坚。三修财坚。如是观已。远离一切身口意曲。行正直心。云何为常。观无常已。得于常身。因无常故。得功德身。因无常故。不断佛种法种僧种。何以故。修身念处。观察一切众生之身。毕竟成就诸佛法身。以有法身故。作是观故。得平等心无分别心。不起诸漏。所谓欲漏有漏无明漏。不见有我及我所。住如实际成一切智。是名身念处。大王当知。沙门瞿昙受念处者。谓观内受外受内外受。于是受中。作二种观。谓常无常。起慈悲心观诸众生。若受乐时生于贪心。若受苦时生于嗔心。若受不苦不乐受时生于痴心。作是思惟。有受皆苦。毕竟乐者。断一切受。即是常乐。随所受生。常生一切慈心悲心。若自若他受乐受时。远离染心生于慈心。若受苦时。观三恶道。远离嗔心。生于悲心。若受不苦不乐受时。离无明心。生于舍心。观一切受无常苦无我。见受乐者。即知是苦。见受苦者。如痛如疮。见受不苦不乐受者。是不寂静。观于乐受。即知无常。观于苦受。即知是空。观不苦不乐受。即知无我。如是观者。名受念处

大王当知。沙门瞿昙心念处者。谓观内心外心内外心。于是心中。作二种观。谓常无常。常观者。观于自身菩提之性。不忘不失。正念不乱。如是观心。又观所发菩提之心。是心性者。生已即灭。念念不住。不在内入。不在外入。不在内外入。不在阴中。不在界中。作是思惟。如是心缘。为异不异。若心异缘。则一时中有于二心。若心即缘。不应复能观于自心。亦如指端不能自触。心亦如是。作是观已。见心无住无常变异。即知是心。非从缘生。非不缘生。非常非断。非内非外。非有非无。菩提之心。亦复如是。是心非色。不可睹见。如幻如化无所挂碍。自观心已。观诸一切众生心性。如自心性。如自心相。一切众生心性心相亦复如是。知自心空。一切众生心空亦尔。观自心平等。观诸众生心性平等亦复如是。是名心念处。大王当知。沙门瞿昙法念处者。谓观内法外法内外法。于是法中作二种观。谓常无常。常以佛眼见一切法。至坐道场未曾中失。观诸法时。不见一法。乃至一切微细诸相。离空无相无愿无作无生无灭无物。不见一切法乃至微细相。不入十二缘者。见法非法。无非是法。云何为法。谓无我无众生无寿命无人。是名为法。云何非法。谓我见众生见命见人见断见常见有见未见。是名非法。沙门瞿昙。观一切法是法非法。何以故。观空无相无愿。是名一切法是法。我慢憍慢。我及我所。摄取诸见。是名一切法非法。作如是观诸法性已。不见有法非菩提因非出道因。悉是出法。若不如是求诸法者。是名灭法。出者从缘。灭者从缘。如是观时。观于三行。所谓恶行善行不动行。于三行中。常行福行。行十善法。为净三业。净身业

者。为求诸佛三十二相八十种好。他不能害故。净口业者。有所说法众生乐闻故。净心业者。于诸众生其心平等。常入禅定故。如是方便观法念处。离诸一切障菩提垢。不著常见。不著断见。行中道见。如是中道。世间智慧所不能见。不可宣说。不可显示。无有相貌。无色无处无取无舍。清净寂静。不可眼见。乃至不可触。亦无至处。不在世间。不出世间。不可宣说。非多非少。非常非断。非相非非相。非觉非非觉。非虚非实。非此非彼。非有非无。非有为非无为。非行非非行。非生非死。非涅槃非作法。是名中道。不以肉眼天眼慧眼观法念处。何以故。如是三眼。无相貌故。是故观法以法眼观。而心不著不失诸法。是名法念处。大王当知。修四念处。得四种离法。观身不净出离净倒。观受是苦出离乐倒。观心无常出离常倒。观法无我出离我倒。又观身念处离于揣食。观受念处离于触食。观心念处离于识食。观法念处离于思食。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是念处。是故我言。无有过失。王言。大师。云何如来四正勤法。答言。大王。沙门瞿昙四正勤者。谓四种精进。遮二种恶法。集二种善法。沙门瞿昙。善性成就心住善法。未生恶法及已生恶。不以精进令灭。未生善法已生善法。不以精进令生。何以故。沙门瞿昙。于无量世常修善性。一切恶法自然不生。一切善法自然满足。恶法者。谓非戒聚伴。非定聚伴。非慧聚伴。于四念处观时。诸懈怠心五盖烦恼覆障心眼。离于信等五种善根。是诸恶法。未生不生已生即灭。勤精进故。善法者。谓信等善根。未生令生。已生增广。勤精进故。是名四正勤法。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是四正勤法。是故我言。无有过失

王言。大师。何者如来四如意分。答言。大王。沙门瞿昙四如意分者。一者欲如意。二者精进如意。三者心如意。四者思惟如意。如是四法。慈悲喜舍而为根本。是四无量心常亲近。常亲近故。心得调柔。心调柔故。得入初禅第二禅第三禅第四禅。入诸禅故。身得轻软。成就如是身轻心柔。入如意分。善入如意分已。即生神通。若欲若精进若心若思惟。欲者专向彼法。精进者成就彼法。心者观察彼法。思惟者彼法方便成就。如是如意分。已能得神通。欲者庄严。精进者成就。心者正住。思惟者善能分别。沙门瞿昙得四如意。随其所解如其所作。心得自在。随意所往善作诸业。毕竟成就一切本行。如风行空无所挂碍。得四自在。一者命自在。二者身自在。三者法自在。四者神力自在。命自在者。为调众生。随所生处。若天若人。于短命中能现长寿。于长寿中能现短寿。是名命自在。身自在者。以自在故。随心作身。随心作色。示现威仪。为众生故。若欲与诸一切众生同其身相。悉皆能作。是名身自在。法自在者。能知一切出世之法。示诸众生世间之事。善知甚深十二因缘。得无碍辩。能随种种众生言说。令住正信。是名法自在。神力自在者。能令四大海水合作一海。不来不去无有动相。能令三千大千世界。诸须弥山合为一山。不来不去无有增损如本不异。于四天王三十三天无所妨碍。欲令三千大千世界。悉作金银七宝庄严。栴檀花香随现能作。是名神力自在。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是四如意分。是故我言。无有过失。大王当知。沙门瞿昙。成就如是四如意分已。能入一切禅定解脱神通无碍四无量心

王言。大师。何者如来禅定。答言。大王。沙门瞿昙。有九次第定。入三摩拔提。一者初禅。二者二禅。三者三禅。四者四禅。五者空处。六者识处。七者不用处。八者非有想非无想处。九者入灭尽处。大王当知。沙门瞿昙。离诸欲恶不善法有觉有观。离生喜乐入初禅行。离诸欲恶者。谓初禅所对诸爱染法。远离彼法。名离诸欲。离诸恶不善法者。谓因贪嗔痴起杀生等十不善业。是名不善法。远离彼法。是名初禅。有觉者。谓共觉故。何者是觉。依何境界随顺初禅。是觉多种。谓知觉思惟观集定等。是名为觉。何者是观。即彼随顺初禅觉行。思惟观受欲定知觉。是名为观。依于厌行共彼有觉有观而成初禅依。于厌行共彼有喜有乐而成初禅行。是名有喜有乐入初禅行。行者。所谓受持念护喜乐知等。是名为行。大王当知。沙门瞿昙。住初禅中。得无生法忍。增上欲心。是故入初禅求无生法忍。为求转胜无生忍故。于初禅中生不坚固想。起上欲心舍彼初禅求第二

禅。为欲入彼第二禅故。离彼初禅有觉有观心。灭于彼心离于彼心。净于彼心寂静彼心。内净。心一处。无觉无观定生喜乐。入第二禅行。内净者。谓对治彼障第二禅法。寂静彼法清净无浊。是名内净。心一处者。谓灭彼初禅一切觉观。寂静一味犹如大海。一切诸水入皆一味。所谓盐味。入第二禅。灭彼初禅一切觉观。寂静一味无觉无观。如是名得无觉无观三昧。依彼三昧生喜。谓于佛法僧中生于喜心。依彼喜心。诸善功德自然满足。为欲令彼无生法忍。转转增胜。转转光明。转转胜妙。转转柔软。得上欲心。于彼第二禅中不住不乐。更求胜上第三禅行。生如是心。知彼喜心障第三禅及无生法忍。是故离喜行舍忆念。安慧身受乐。是乐圣人亦说亦舍。依彼二禅无生法忍胜上欲心。离彼喜乐。入三禅行得三昧乐。厌于彼喜。生如是心。此无喜乐。是无常乐。是尽灭法。非常非恒。非真实乐。非究竟乐。如是知已转更复起胜无生忍增上欲心。依彼胜忍增上欲心。不乐苦乐远离苦乐。先灭忧喜。不苦不乐舍念清净。入第四禅行。得第四禅三摩拔提。柔软心自在心寂静心光明心正直心。舍彼一切所有乐事与诸众生。与彼众生安隐乐时。即时得彼胜无生忍光明现前。得彼胜忍光明现前故。令行速疾。于第四禅胜妙乐中。不生乐心。远离彼乐舍念清净。惟见无边虚空现前。过一切色相。灭一切有对相。不念种种相。知无边虚空。即入无边虚空行。如是观色。略有二种。一者四大。二者依四大。四大者。谓地水火风。依四大者。谓色香味触如是广有八种色相。离彼色相。无彼色相。灭彼一切诸色相。名过一切色相。随何等法有其色相。彼法必有所对碍相。灭彼一切所有对相。不念不行种种异相。而能过彼种种异相。而不念彼种种异相故。惟见虚空相。是故知无边虚空。即入无边虚空行。是故说言。过一切色相。入彼无边虚空三昧已。生如是心。虚空无边。虚空无际。虚空无岸。随何等法。以无边等故。彼法无有前际中际后际。如是观一切法无前中后际。入如是三昧。即于一切众生起大慈心。即舍一切法。得平等智而现在前。尔时于彼无生忍中。始得胜进光明现前。过一切无边虚空相。现前知无边识相。入无边识处行。生如是心。是无边虚空相。惟是识想分别。得如是心知一切法。惟是识相。是识无量。入如是三昧。得无生法忍。非究竟成就。无生法忍。过一切无边识相处。现前知无所有处。入无所有处行。无所有者。无彼所有贪嗔痴等分别之心。种种分别虚妄分别。一切世间有为之法。皆从虚妄分别心生。无彼所有故。言无所有。少者。如向所说。法中少相细相微相等。名少相。无彼少相故。言无少。过彼一切粗细想故。言无所有无所少。住是三昧。得于转胜无生法忍光明现前。为得彼胜无生法忍。而不乐彼无所有无少三昧。生胜欲心。转求增上三昧胜行。生如是心。是无所有无少行相。亦是细相虚妄分别故。次观非想非非想。何等是非想非非想。非想者是空。非非想者从因缘生。尔时非想非非想三昧现前。过一切无所有处少相。入非想非非想处三昧。行住于彼处。生如是心。彼非想非非想处。无所可远离彼法。即证诸法不生不灭三昧现前。知一切法不生不灭。见一切法自性寂灭不行不住。尔时名得胜上清净无生法忍。是名九种次第入三摩拔提。

大王当知。沙门瞿昙毕竟成就如是定法。是故我言。无有过失。王言。大师。何者如来解脱之相。答言。大王。沙门瞿昙解脱有八种。一者有色见色。二者内有色相见外色。三者信净。四者过一切色相。灭一切有对相。不念一切别异相。知无边虚空。即入无边虚空行。五者过一切虚空无边相。知无边识。即入无边识行。六者过一切无边识相。知无所有少。即入无所有处行。七者过一切无所有处。知非有想非无想安隐。即入非有想非无想处行。八者过一切非有想非无想行。灭一切受想。入灭尽定行。是名八解脱。有色见色者。有色者。皆是因缘生法。见空无寿者。能如是见。得脱于缚。名为解脱。内有色相见外色者。见空无寿者。皆是因缘生法。能如是见。得脱于缚。名为解脱。信净者。若分别净不净相。名为邪见。以信净故。得脱于缚。名为解脱。过一切色相。灭一切有对相。不念别异相。知无边虚空。即入无边虚空行者。无量虚空。虚空能如是知。得脱于缚。名为解脱。过一切虚空无边相。知无边识。即入无边识行者。无量识无边识。此无边识。即是空。

能如是知。得脱于缚。名为解脱。过无边识。知无所有少。即入无所有行者。所有者。名贪嗔痴烦恼。入无所有行者。灭彼烦恼。能如是知。得脱于缚。名为解脱。过无所有。知非有想非无想安隐。即入非有想非无想行者。非有想者。性空寂静。非无想者。以依因缘而有。能如是见。得脱于缚。名为解脱。过一切非有想非无想。灭一切受想。入灭尽定行者。如是见想如阳焰受如泡。想即是受。受即是想。无知者无寿者。能如是见。得脱于缚。名为解脱。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是解脱。是故我言。无有过失。王言。大师。何者如来神通智行。答言。大王。沙门瞿昙神通行有六种。一者天眼通。二者天耳通。三者他心通。四者宿命通。五者如意通。六者漏尽通。大王当知。沙门瞿昙所有天眼。过诸一切天龙八部声闻缘觉所有天眼。一切悉能明见十方功德智慧所成。悉见十方所有形色光明诸像若粗若细若近若远。一切悉见明了分别。其中所有一切众生。遍诸趣中生死相续。若业业果分别诸根悉知无余。于十方界诸佛如来所有庄严净妙国土亦见。其中菩萨声闻五道众生所修行业悉见无余。何以故。是眼清净。见无碍故。是眼不污。不著色故。是眼解脱。远离诸见烦恼缚故。是眼清净。性明了故。是眼无依。离所缘故。是眼不发。断烦恼故。是眼无垢。断诸恶故。是眼无翳。断疑网故。是眼不起。断障碍故。是眼无贪嗔恚愚痴。能断一切诸结使故。是眼得明。照了法故。是眼念知。不行识故。是眼无上。究竟圣道故。是眼无碍。平等照众生故。是眼无染。性清净故。何以故。沙门瞿昙。住大悲心。善分别义。无有诤讼。随见闻说。舍诸不善。趣于道场。心无障碍。见悭贪者。能以财施。见犯戒者。劝摄诸根。见嗔恚者。劝忍不诤。见懈怠者。劝勤精进。见散乱者。示禅定乐。见愚痴者。教修智慧。故得天眼清净无障。是名天眼神通智行

大王当知。沙门瞿昙所有天耳。尽十方界。其中所有一切诸声。天龙鬼神乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人声。悉能分别。及知诸佛说法之声。菩萨声闻缘觉之声。一切耳根所能对声。乃至地狱畜生饿鬼蚊虻蝇蚤所有诸声。悉皆能闻。若诸众生心有所缘。善恶无记所出音声。一切解了。悉闻过去未来诸声。皆尽本际。何以故。沙门瞿昙。安住大悲。能闻诸声无有障碍。断诸烦恼习气灭故。是名天耳神通智行

大王当知。沙门瞿昙所有他心神通智行。所有众生。众生所摄。如其心念。所谓善心。不善心。无记心。顺烦恼心。背烦恼心。声闻心。辟支佛心。菩萨心。佛心。天心。龙心。夜叉心。乾闥婆心。阿修罗心。迦楼罗心。紧那罗心。摩睺罗伽心。人非人心。地狱心。畜生心。饿鬼心。阎罗处众生心。过去心。未来心。悉分别知。何以故。沙门瞿昙安住大悲。能知他心无碍无障。无诸烦恼故。断诸习气故。照一切法故。能如是解。是名他心神通智行

大王当知。沙门瞿昙所有宿命神通智行念知过去一生二生。乃至十生百生千生。无量百生。无量千生。无量百千生。及天地成坏。无量世界成。无量世界坏。无量成坏世界。无量成坏劫。知诸众生于是中生。如是种姓如是名字。如是色像如是寿命。如是受苦如是受乐。如是住处。如是衣服饮食。于是中死还是中生。于彼中死还彼中生。死此生彼。死彼生此。尽过去际悉知无余。又知过去尽过去际所有诸佛。如是眷属父母妻子兄弟姊妹。从初发心出家求道。修集愿行供养诸佛。教化调伏一切众生。坐菩提树成正觉。如是名号。如是住处。如是胜坐。如是声闻。如是侍者。如是天。如是人。如是大众。如是外道。如是说法。如是度众生。如是寿命。如是灭度。如是正法住。如是像法住。悉能念知。何以故。安住大悲。善解作业故。是智无恼。安住禅定故。是智无畏。善摄智慧故。是智自然。不从他求现得善知故。是智正忆。毕竟不失故。是智功德。究竟大乘故。是智善根。从波罗蜜生到彼岸故。是名知宿命神通智行



## 大萨遮尼乾子所说经卷第七

## 大萨遮尼乾子所说经卷第八

## 元魏天竺三藏菩提留支译

## 如来无过功德品第八之三

大王当知。沙门瞿昙如意神通智行者。为欲调伏邪见刚强难化众生令从正法。是故沙门瞿昙。能示种种神通教化。若色相若势力若变化。色相者。谓示佛色像。菩萨色像。缘觉色像。声闻色像。释提桓因梵天王四天王色像。转轮圣王色像。及余种种乃至畜生色像。随诸众生应见受化。悉能示现而为说法。若有众生恃身强力。而起憍慢嗔恚贡高。为欲调伏如是众生。示现大力如那罗延。以须弥山置一指端。掷著他方无量世界。或时断取三千大千世界下至水际。以一手举高至有顶住经一劫。现如是力。令彼憍慢自大众生贡高心息而为说法。变化者。以变化力。能变大海如牛迹水。大海不减牛迹不大。变牛迹水能成大海。若劫将尽火灾起时。应见水者即变为水。应见风者即变为风。水灾起时。应见火者即变为火。应见风者即变为风。风灾起时。应见水者即变为水。应见火者即变为火。作如是等种种变化。示诸众生令生欢喜。而为说法。何以故。是神通力。信欲精进禅定智慧诸法所摄。调伏柔和心得自在善修集故。是名如意神通

大王当知。沙门瞿昙漏尽通智行者。诸漏已尽远离一切烦恼习气。所谓欲漏有漏见漏无明漏。不同一切声闻辟支佛等所得漏尽。何以故。一切声闻辟支佛等得漏尽已。一切生处而有障碍。不具自在教化众生。是故有碍。沙门瞿昙无有障碍。是名漏尽智通。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是神通智行。是故我言。无有过失。王言。大师。云何如来四无碍智。答言。大王。四无碍智者。一者法无碍。二者义无碍。三者辞无碍。四者乐说无碍。大王当知。沙门瞿昙法无碍者。谓观众生。初发心行。多欲心行。少欲心行及善法恶法。世间法出世间法。可作法不可作法。有漏法无漏法。有为法无为法。黑法白法。生死法涅槃法。菩提平等。法性平等。如实而知。随所应闻。而为演说。是名法无碍智

大王当知。沙门瞿昙义无碍者。于诸法中知第一义智。是无我智。无众生智。无人智。无寿命智。知于过去无有挂碍智。知于未来无有边智。知于现在一切种智。知诸谛智。是苦不和合智。知集不作智。知灭自性智。知道能到智。知诸众生心行随入智。皆如实知。随所应闻。而能为说。是名义无碍智

大王当知。沙门瞿昙辞无碍智者。悉能了知一切音声语言。所谓知诸天龙鬼神乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等所有音声语言文字。悉能了知。随所应闻种类差别。一一能同方音差别。说法说义。是名辞无碍智

大王当知。沙门瞿昙乐说无碍智者。随所应闻随所来问。一切语言及诸文字。口所分别正直而答。心无厌怠。所谓一切禅定三摩跋提辩说三乘。随诸众生一切心行。如应而答。言辞美妙说无挂碍。犹如流水不可穷尽。是名乐说无碍智。大王当知。沙门瞿昙。成就如是四无碍智。是故我言。无有过失

王言。大师。何者如来四无量心。答言。大王。四无量者。所谓慈心无量。悲心无量。喜心无量。舍心无量。大王当知。沙门瞿昙。有十种无量大慈之心。一者平等大慈。不选择一切众生故。

二者饶益大慈。能开天人善道涅槃闭诸恶趣故。三者救护大慈。毕竟能度一切众生生死险难故。四者哀愍大慈。不舍一切众生长养诸根故。五者解脱大慈。灭诸众生烦恼热故。六者出生菩提大慈。示诸众生无上涅槃大菩提故。七者于诸众生无碍大慈。放大光明。普照一切众生界故。八者虚空等大慈。救护一切诸众生故。九者法缘大慈。觉悟一切诸众生等知真实法故。十者无缘大慈。证离生死实法性故。大王当知。是名慈心无量。大王当知。沙门瞿昙。有十种无量大悲之心。一者不共大悲。性大悲故。二者不厌大悲。代一切众生受大苦故。三者入一切恶道大悲。处在生死度众生故。四者于诸天入受生大悲。示现诸法悉无常故。五者不舍一切邪定。众生大悲。于无量劫起大誓心庄严成就故。六者不著己乐大悲。为与一切众生乐故。七者不求报大悲自心清净故。八者除灭一切众生倒心大悲说实法故。九者说真法性大悲。知诸法界自性清净故。十者说空空无所有大悲。不为诸客尘烦恼染故。大王当知。是名悲心无量

大王当知。沙门瞿昙。有十种无量大喜之心。一者大喜庆诸众生发菩提心故。二者大喜。念诸众生舍诸有故。三者大喜。于犯戒者不生恶心教化成就故。四者大喜。于诸一切诤讼众生悉令和合得无上智故。五者大喜。为诸众生常护正法故。六者大喜。远离世间出世间故。七者大喜。令诸众生不著一切资生之具常乐正法故。八者大喜。不共一切难摧伏故。九者大喜。不坏法界令诸众生常乐禅定解脱三昧相续不断故。十者大喜。令诸众生专求寂静。除灭乱心得无上慧。远离邪见满足诸愿故。是名喜心无量

大王当知。沙门瞿昙。有十种无量大舍之心。一者大舍。一切众生恭敬供养。心不加喜。一切众生轻慢毁辱不生恼故。二者大舍。常行世间。不为世间八法所染故。三者大舍。知器知时。于器非器心行平等故。四者大舍。不与众生声闻辟支佛学无学法故。五者大舍。远离一切烦恼习气故。六者大舍。不叹修行二乘菩提厌生死故。七者大舍。远离世间涅槃语。非离欲语。戏笑语。恼他语。声闻缘觉乃至一切障菩提语故。八者大舍。若有众生待时受化。如来于中。暂时放舍故。九者大舍。若有众生应受佛化。随彼应见种种色像。即能现故。十者大舍。远离二法。无上无下。无取无舍。无虚无实。观察平等。安住真实。得净忍故。是名舍心无量。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是四无量心。是故我言。无有过失

王言大师。何者如来五根之相。答言大王。五根相者。所谓信根精进根念根定根慧根。大王当知。沙门瞿昙信根者。信于四法。何等四法。一者于生死中。行施正见。信于业报。乃至夺命。终不作恶故。二者信菩萨行。不随诸见。专求菩提。不求余乘故。三者信解诸法。同空无相无愿。同第一义。同于了义甚深因缘。无我无人无众生。无有分别故。四者信一切佛十力四无畏十八不共法。如是信已。除诸疑网。集一切佛法。是名信根

大王当知。沙门瞿昙精进根者。若法信根所摄。是法即为精进根修。是名精进根。若法精进根所摄。是法终不忘失。是名念根。若法念根所摄。是法不忘不失。一心不乱。是名定根。若法定根所摄。是慧所观。是慧体性。内自照了。不从他知。自住正行。是名慧根。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是五根。是故我言。无有过失

王言大师。何者如来五力之相。答言大王。五力相者。所谓信力精进力念力定力慧力。大王当知。沙门瞿昙信力者。是信一向不可沮坏。乃至天魔变为佛身。示现出入禅定解脱。不能倾动。是名信力。于诸善法得坚固门。如所得力修诸禅定。诸天及人所不能坏。如本所愿皆悉成就是名精进力。所住诸法。不为烦恼之所破坏。何以故。是正念力能摧伏故。如是念力无能坏者。是名念力。

远离愤闹常乐独行。虽有所说言语音声。不碍初禅善住觉观不碍二禅。心生欢喜不碍三禅。虽乐教化一切众生。不舍佛法。而亦不碍第四禅心。行四禅时。诸妨定法无所障碍。不舍诸定。亦不随定。而能自在处处受生。是名定力。知世间法出世间法。无有一法能坏是智。在在生处一切伎艺。不从师受悉自然知。一切世间外道苦行。为化众生悉能受行是出世间法。能过世间者。慧力所成。是名慧力。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是五力。是故我言无有过失

王言大师。何者如来七觉分相。答言大王。七觉分者。所谓念觉分择法觉分精进觉分喜觉分猗觉分定觉分舍觉分。大王当知。沙门瞿昙念觉分者。能观诸法能分别法。亦能观察诸法自相。云何自相。观一切法自性皆空。念如是等一切觉了。名念觉分。若能分别晓了八万四千法聚。如所了法。了义是了义。不了义是不了义。世谛是世谛。第一义谛是第一义谛。假名是假名。正了无疑。分别选择如是等法。是名择法觉分。若念法择法喜法倚法定法舍法。以智摄取精进勇猛。欲不退转勤修进趣。不舍本意行于正道。是名精进觉分。于所修行无量清净胜乐法中。心生悦豫无有懈怠。是喜踊跃。能除身心所有烦恼。是名喜觉分。若除身心诸烦恼垢。离于诸盖。入定境界。令心正住。是名倚觉分。如所入定悉能觉了。非不入定是觉了法。又了诸见烦恼结缚。其心平等。一切诸法无别异相。能如是觉。是名定觉分。若法忧喜其心不没。亦复不为世法所牵。无高无下正住不动无有诸漏。无喜无著无诸障碍。随顺真谛正直正道。是名舍觉分。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是七觉分。是故我言无有过失

王言大师。何者如来八正道分。答言大王。八正道分者。所谓正见正思惟正语正业正命正精进正念正定。大王当知。沙门瞿昙正见者。若见出世。不起我人众生寿命养育士夫断见常见有见无见。亦复不起善以不善无记等见。乃至不起生死涅槃二相之见。是名正见。若能起彼贪欲嗔痴诸烦恼等。是名不正。不起是事。惟思戒定智慧解脱解脱知见。能如是思住戒聚中。名正思惟。凡所有说。不令自身及以他身而有损恼。成就如是善好语言。起于正道。是名正语。若业是黑有黑报。白有白报。若业黑白有黑白报。终不敢作。若业非黑非白。有非黑非白报。若业能尽业。是业必作。是名正业。修行圣种头陀威仪。不动不转无诸奸谄。不为世间利养所牵。见他得利心不生热。于己利养常知止足。如是正行圣人所赞。是名正命。若精进向邪。非圣所赞。所谓贪欲嗔恚愚痴烦恼。是正精进终不为之。若法能入正谛圣道寂灭涅槃。是正精进。若念不失。不动于法。正直不曲。见生死过。进求涅槃。系心不忘。不失正道。是名正念。若定不乱。于一切法住是定时。成正决定。是名正定。大王当知。住是三昧者。为一切众生得解脱故。成正决定。是名正定。是八圣道。悉是过去未来现在诸佛所行。是名圣道。大王当知。沙门瞿昙。具足成就如是三十七助菩提法。依此法故沙门瞿昙。名为如来应正遍知。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙四念处	及以四正勤
禅定诸三昧	于中得自在
惟瞿昙究竟	更无第二人
是故说瞿昙	无有诸过失
瞿昙如意道	最胜无有比
修诸四无碍	具足到彼岸

大圣能善解	解脱器差别
是故如实知	能净诸众生
梵行得自在	慈悲及喜舍
得正见寂静	是故无过失
八圣正道水	清净无垢浊
洗诸罪众生	服七觉宝衣
将置彼不动	无畏涅槃处
是故说瞿昙	无有诸过失
瞿昙如牛王	独胜过诸群
众圣皆尊仰	世间无等伦
离诸一切恶	具足诸功德
常念利世间	是故无过失

大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就十种智力。

王言大师。何者是如来十种智力。答言大王。十力者。所谓知是处非处智力。知业集智力。知性智力。知信智力。知根智力。知至处道智力。知定智力。知宿命智力。知天眼智力。知漏尽智力。大王当知。沙门瞿昙知是处非处智力者。决定了知因果中智。知从是因能生是果不生是果。知行不善定得苦报不生乐报。修行善因定得乐果不生苦果。是处者有是报。非处者无是报。是名知是处非处智力

大王当知。沙门瞿昙知业集智力者。如实能知过去未来现在诸业所得果报。知处知事知因知果。或谓过去事灭皆无。沙门瞿昙说于过去。虽无现相。是业能得未来世报。若有作业。是声闻因。是辟支佛因。是菩萨因。是如来因。沙门瞿昙悉能了知。是名知业集智力。

大王当知。沙门瞿昙知欲力者。如实能知一切众生种种欲乐。知是众生乐于五欲知是众生乐于修道。知是众生住邪定聚。知是众生住正定聚。知是众生住不定聚。知是众生乐声闻道。知是众生乐辟支佛道。知是众生乐无上道。如是知己。随宜说法。广度一切诸众生等。是名知欲智力

大王当知。沙门瞿昙知性力者。如实能知一切众生无量种性。有漏种性。无漏种性。世间性。出世间性。常性。无常性。法界性。无差别性。又知众生所乐习成难改之性。从性起欲。知其所乐。及知所起善性不善性。起声闻性辟支佛性无上菩提性。皆如实知。随宜说法。是名知性智力

大王当知。沙门瞿昙知根力者。如实能知一切众生诸根差别。知有漏根无漏根利根钝根。知增知减。能知贪欲嗔恚愚痴。有无量种各有轻重。悉如实知。知有根能增长生死。知有根能损减生

死。知善根不善根。知非善非不善根。知眼根耳根鼻根舌根身根意根。男根女根命根。苦根乐根忧根喜根舍根。信根精进根念根定根慧根。未知欲知根。知根知已根。知眼根因乃至意根因。知耳根因作眼根缘。知鼻根因作舌根缘。知舌根因作身根缘。知戒庄严能修于施。知施庄严能修于戒。能知谁可说施说戒。乃至智慧亦复如是。能知谁可说四念处乃至八正道分。知谁可为说声闻乘辟支佛乘无上佛乘。知缘觉根学声闻乘。知正觉根学声闻乘辟支佛乘。知下根人能修上根上根之人修于下根。知众生根未可调者。则生舍心。可调伏者。为说正法。知根熟不熟相。不熟熟相。不熟不熟相。熟有熟相。知生死根。知解脱根。知庄严根。知具足根。如是知已。而为说法。是名知根智力

大王当知。沙门瞿昙知至处道力者。如实能知行是道者堕于地狱乃至生天。行是道者得至涅槃。是业皆从根欲性生。知有漏业故生于五道。无漏业故得至涅槃。如是能知正定聚邪定聚及不定聚。知于因力及果报力。知过去世福德因缘。知现在世庄严因缘。难调易调。略说广解。广说略解。知是众生能得解脱。知是众生不得解脱。知不定者。遇善知识住正定聚。不得善友则无解脱。如是知已。随所应闻而为说法。是名能知至处道力

大王当知。沙门瞿昙知禅定力者。如实能知禅定解脱三昧三摩拔提。知垢知净知住知增。知诸众生以是因缘贪乐生死。以是因缘贪乐涅槃。云何名因云何名缘。知诸众生思惟不善是生死因缘。因不善思惟故生长无明。是故不善为因无明为缘。因无明故则生于行。是故无明为因诸行为缘。如是乃至因生则有老死等苦。是故生则为因老死为缘。烦恼为因诸业为缘。诸见为因爱结为缘。烦恼为因五盖为缘。是名为因是名为缘。而诸众生。以是因缘贪乐生死。何因缘故贪乐涅槃。有二因二法。令诸众生乐于涅槃。一者喜乐听法。二者乐正思惟。复有二法。一者舍摩他。二者毗婆舍那。又知说法因缘得声闻三昧缘觉三昧菩萨三昧。如是知已。而为说法。是名知定智力

大王当知。沙门瞿昙知宿命智力者。如实能知自身过去一切生处。有色无色种性名字。饮食色貌形相苦乐寿命长短。念他有灭生于他有。如知自身知他亦尔。知是众生所有业因。是诸众生造是业因得他有身。知诸众生心及因缘。如是灭已次第生心。悉知三世无有始终。劝诸众生。观诸过去所作善恶果报苦乐。如是知已。随所应闻而为说法。是名知宿命智力

大王当知。沙门瞿昙知天眼智力者。如实知见一切众生生灭堕落。若受善色。若受恶色。若生善有。若生恶有。知诸业因皆悉明了。知是众生身口意恶。诽谤圣人增长邪见。以恶业故。舍此身已。即堕地狱。知是众生身口意善。不谤圣人增长正见。以是业缘舍此身已。即生善有。能见十方诸佛世界无有边际。犹如虚空无有数量。悉见众生生时灭时。见诸世界成时坏时。亦知众生发菩提心生时灭时。见一切佛始成正觉转正法轮入涅槃时。见诸声闻证解脱已取涅槃时。见诸缘觉以神通力报诸众生信施恩时。如是等事。一切五通声闻缘觉及诸菩萨。所不能见。沙门瞿昙天眼。成就如是功德。以天眼故。观诸众生。谁应为佛之所化度。谁复应为声闻缘觉之所化度。如是见已。随应度者。示现其身而为说法。是名知天眼智力

大王当知。沙门瞿昙知漏尽力者。诸漏已尽毕竟解脱。是故唱言。我生已尽。梵行已立。所作已办。更无后有。佛漏尽智清净微妙。言清净者。无习气故。声闻之智有边有量。何以故。有习气故。辟支佛智亦有边量。何以故。无大悲故。佛漏尽智无量无边。何以故。知一切行故。具足成就一切智故。永断一切诸习气故。摄取大慈大悲庄严四无所畏于一切法无取相习。一切世间所不能胜。行住坐卧无诸过失。犹如虚空清净无碍不杂烟云。佛漏尽智亦复如是。不杂一切烦恼习故。能为一切众生说法。令彼闻者断诸烦恼。是名知漏尽智力。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是十种

智力。以是庄严故。名如来应正遍知。是故我言。无有过失。而说偈言

是处及非处	诸佛如实知
大尊实语者	是故无过失
于诸过去世	圣照无障碍
未来及现在	智慧不迷没
业及业果报	所有果因智
皆能如实知	是故名为佛
世人无量性	种种如实知
于性中善解	是名无等人
世间种种信	及无量信者
如实智慧知	是故不异语
如实知下根	及知中根者
如实知根熟	于根得自在
生一切处道	世尊如实知
力通根禅定	觉分解脱者
知染及清净	差别如实解
如来无有障	以离诸障故
过去无量生	种种知力见
自身及他身	智者如实知
佛净眼无垢	过天人世间
依彼清净眼	见众生退
知诸漏尽智	及知于解脱
所有无漏界	圣人如实知
是力无等等	佛世尊自在

于一心中现 而心无分别  
 不取亦不舍 自然而现前  
 如轮依本业 自然而回转  
 一念如实知 众生诸心念  
 于心及众生 不起二种相  
 于一切法中 具足诸功德  
 是故说瞿昙 自在无过失

大萨遮尼乾子所说经卷第八

大萨遮尼乾子所说经卷第九

元魏天竺三藏菩提流支译

如来无过功德品第八之四

大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就四无所畏。王言大师。何者如来四无所畏。答言大王。所谓一切智无畏。漏尽无畏。障道无畏。尽苦道无畏。大王当知。一切智无畏者。沙门瞿昙。悉以觉知一切诸法。若诸世间天人魔梵沙门婆罗门。作如是言。沙门瞿昙。不能觉知一切诸法。如实说者无有是处。何以故。沙门瞿昙。悉能觉知一切诸法。是故名为平等正觉。所谓凡夫法。圣人法。声闻法。缘觉法。佛法菩萨法。学法无学法。世间法出世间法。善法不善法。有漏法无漏法。有为法无为法。觉如是法故名正觉。言平等者。见空平等。法真实故。无相平等。坏诸相故。无愿平等。不著三界故。不生平等。无生性故。无行平等。无行性故。无出平等。无出性故。无至处平等。无至处性故。真实平等。无三世故。解脱平等。无无明性故。涅槃平等。无生死性故。是故沙门瞿昙。悉能觉知一切诸法。至无畏处。以大悲心在大众中。作师子吼转梵法轮。一切世间天人魔梵沙门婆罗门。未曾有能如法转者。是名一切智无畏。大王当知。漏尽无畏者。沙门瞿昙诸漏已尽。是故唱言。我漏已尽。若诸世间天人魔梵沙门婆罗门。作如是言。沙门瞿昙诸漏未尽。如实说者无有是处。何以故。沙门瞿昙诸漏已尽。于欲漏有漏无明漏见漏。心得解脱诸习气灭。是故沙门瞿昙。诸漏已尽至无畏处。在大众中作师子吼转梵法轮。一切世间天人魔梵沙门婆罗门。未曾有能如是转者。是名漏尽无畏。大王当知。障道无畏者。沙门瞿昙知诸欲法能障圣道。是故说言。欲能障道。若诸世间天人魔梵沙门婆罗门。作如是言。是诸欲法不能障道。如实说者无有是处。何以故。沙门瞿昙。如实觉知障道法故。障道法者。谓十不善业能障圣道。沙门瞿昙。能如实知至无畏处。在大众中作师子吼转梵法轮。一切世间天人魔梵沙门婆罗门。未曾有能如法转者。是名说障道无畏。大王当知。尽苦道无畏者。沙门瞿昙说言。修习圣道能尽苦际得无上解脱。若诸世间天人魔梵沙门婆罗门。作如是言。修习圣道不能毕竟尽诸苦际。如实说者无有是处。何以故。沙门瞿昙。已证无上解脱尽诸苦故。云何名为真实圣道。所谓一乘。复有二种。谓舍摩陀毗婆舍那。复有三种。谓空三昧无相无愿三昧。复有七法。谓四念处乃至八圣道。是名毕竟真实圣道。毕竟道者。无增无减。无取无舍。无执无放。非正非邪。非一非二。是名真实毕竟正道。沙门瞿昙。如实能知至无畏处。在

大众中作师子吼转梵法轮。一切世间天人魔梵沙门婆罗门。未曾有能如法转者。是名尽苦道无畏。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是四无畏智能师子吼。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙如师子	处众无畏说
世间无与等	何况有胜者
瞿昙证诸法	如实不虚妄
以是实见故	出师子王说
若有能说言	瞿昙说不正
瞿昙不能见	无有如是处
以不见相者	在于天人中
自在师子吼	出妙无畏声
瞿昙漏已尽	已得无漏身
过天人世间	是故言无等
瞿昙为众生	说诸障道法
一切皆如实	故不虚妄说
瞿昙说进取	自证如是说
修行彼法者	无有诸障碍
瞿昙如是知	至胜无畏处
得无畏妙乐	瞿昙安隐住
转梵正法轮	余未曾转彼
世人不能转	除两足尊者

大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就不共之法。王言大师。何者如来不共之法。答言大王。沙门瞿昙不共法者。所谓无有一切过。名不共法。何以故。沙门瞿昙身业无失故。无一切过。名不共法。何以故。沙门瞿昙口业无失故。无一切妄。名不共法。何以故。沙门瞿昙。意业无失故。无种种相。名不共法。何以故。沙门瞿昙。若得供养不生高心。若得毁辱不生下心故。无不定心。名不共法。何以故。沙门瞿昙。若行若住若坐若卧若语若默。常在定故。无不住心舍心。名不共法。何以故。沙门瞿昙。修身故。修戒故。修心故。修慧故。断痴故。是名圣舍欲无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙。大慈大悲说法度人。安住寂静无增减故。精进无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙。为一切众生。于无量劫。受大苦恼。不生疲厌故。念无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙初



得道时。遍观一切去来现在众生之心。后为说法不须更观。不失先念故。智慧无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙。于三世中忆念不忘故。解脱无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙。不从师学自然觉悟。不同二乘从他闻故。因缘生故。解脱知见无休息。名不共法。何以故。沙门瞿昙得无碍智。知一切义一切字一切句。于一切法无量劫说义无穷尽故。一切身业智。为本智展转。名不共法。何以故。沙门瞿昙。所有身业随智行故。一切口业智。为本智展转。名不共法。何以故。沙门瞿昙。所有口业随智行故。一切意业智。为本智展转。名不共法。何以故。沙门瞿昙。所有意业随智行故。知过去世无障无碍。名不共法。何以故。沙门瞿昙具宿命明故。知未来世无障无碍。名不共法。何以故。沙门瞿昙得天眼明故。知现在世无障无碍。名不共法。何以故。沙门瞿昙得漏尽明故。无见顶者。名不共法。何以故。沙门瞿昙无边身故。无能胜者。名不共法。何以故。沙门瞿昙。过诸天入声闻辟支佛故。众生各各见在己前。名不共法。何以故。沙门瞿昙身不可思议故。所有言说闻者生善。名不共法。何以故。沙门瞿昙。成就一切诸功德故。说法之音随受者闻。名不共法。何以故。沙门瞿昙。善知余者闻无益故。出言清净。名不共法。何以故。沙门瞿昙。口常不说非义语故。出口所说粗言软语闻者欢喜。名不共法。何以故。沙门瞿昙其心平等离怨亲故。所说言音闻者无厌。名不共法。何以故。沙门瞿昙。说微妙故。处众无畏。名不共法。何以故。沙门瞿昙。清净一切诸智障故。于众言说不生怯弱。名不共法。何以故。沙门瞿昙。毕竟成就四无畏故。随意言说。名不共法。何以故。沙门瞿昙。善知一切众生心故。弟子寂静。名不共法。何以故。沙门瞿昙。所有徒众随顺受教故。见者离恼除诸不善。名不共法。何以故。沙门瞿昙。常愿其身如药树王故。观者无厌。名不共法。何以故。沙门瞿昙。能令见者觉一切法故。动身回顾如大象王。名不共法。何以故。沙门瞿昙。视如龙王威仪清净故。在于四众能师子吼。名不共法。何以故。沙门瞿昙。具足十力善决众疑故。常受上供。名不共法。何以故。沙门瞿昙无上福田故。功德无尽。名不共法。何以故。沙门瞿昙。所修诸行不求果报故。一切天人魔王梵众无能坏者。名不共法。何以故。一一节中有那罗延力故。所记之事无有虚谬。名不共法。何以故。善知一切诸根使故。知一切行。名不共法。何以故。沙门瞿昙。觉一切法故。所有智慧无有疑浊。名不共法。何以故。沙门瞿昙。善知三世智清净故。烦恼习尽。名不共法。何以故。沙门瞿昙。善能清净烦恼因故。于诸世间天人魔梵沙门婆罗门众中。而为师首。名不共法。何以故。沙门瞿昙。通达一切诸法相故。所得法身。名不共法。何以故。沙门瞿昙。寿命无尽故。见闻亲近得大利益。名不共法。何以故。沙门瞿昙。成就善法三业不空故。出身血者犯于逆罪。名不共法。何以故。沙门瞿昙。成就无上胜善根故。大王当知。沙门瞿昙。毕竟成就如是不共法。是故我言无有过失。而说偈言

瞿昙无过失	亦无一切习
诸念皆清净	是智者无过
一切无异相	而心不忘失
舍心非无作	诸欲皆不减
精进无懈怠	有念不曾忘
慧解脱不退	正见无失减
智慧不可动	身口业亦尔

以智为根本	如是常展转
常智无过失	过去世亦尔
未来及现在	诸处无障碍
瞿昙是智者	如是诸功德
更有余胜法	地主不可数

王言大师。如来成就如是功德庄严之身。为是常也为无常也。如是功德。为有尽也为无尽也。答言大王。沙门瞿昙。住是功德。尽生死际。最后边身。是常住身。非无常也。大王当知。勿观瞿昙同无常也。王言大师。如是常身当云何观。答言大王。如自观己法性之身。观于瞿昙法身亦尔。是身为色。不可如色见故。是身为心。不可如心知故。是身为炬。性不闇故。是身勇健。降众恶故。是身为力。无降伏故。是身无违。性平等故。是身为空。离见闻故。是身无相。离觉观故。是身无愿。出三界故。是身一相。无异相故。是身如虚空。无相似故。是身非生。从缘生故。是身非灭。本不生故。是身非住。非三世故。是身非方。不离方故。是身非众生。不离一切众生故。大王当知。如是观者。名观常身。名见法身。大王当知。如是观者。名为正观。若他观者。名为邪观。

王言大师。云何非生而从缘生。大王当知。法身非生。从缘生故。王言大师。云何从缘生。

大王当知。从缘生者。从无量功德智慧生。从戒生。从定生。从慧生。从解脱生。从解脱知见生。从慈悲喜舍生。从布施生。从持戒生。从忍辱生。从精进生。从禅定生。从智慧生。从解脱三昧生。从诸方便波罗蜜生。从六通生。从三明生。从四无碍生。从十力四无所畏十八不共法生。从断一切不善法集一切善法生。从实慧生。从不放逸生。大王当知。从如是无量清净功德法生。瞿昙身功德无尽故。法身无尽。王言大师。生法有尽。云何有生而无有尽。答言大王。本不生故。而无有尽。王言。大师。何者本不生故。答言大王。法身非生。以本有故。以缘生故。名之为生。王言大师。如是缘者。无量无边。若欲行者。以何为本。从何为始。答言大王。一切功德助道之行。举要言之。以戒为本。持戒为始。若不持戒。乃至不得疥野干身。何况当得功德之身。大王当知。以戒净故。不断佛种。成等正觉。不断法种。分别法性。不断僧种。修无为道。以持净戒相续不断故。功德无尽。王言大师。一切戒善。皆无有尽。亦有尽也。答言大王。非一切尽。亦非不尽。何以故。相续断故有尽。不断故无尽。王言大师。何者相续断。何者相续不断。答言大王。净戒相续。不中断故。功德无尽。何以故。凡夫戒者。在所受生断故有尽。人中十善所得果报断故有尽。欲界诸天福报功德断故有尽。色界诸天禅无量心断故有尽。无色诸天取入诸定断故有尽。一切声闻学无学戒入涅槃际断故有尽。辟支佛戒无大悲心断故有尽。诸菩萨戒到于菩提。成大悲故功德无尽何以故。于是戒中。出生一切凡夫二乘所有诸戒。如种无尽故。果亦无尽。是故菩提种不可尽。王言大师。如此法身。当依何法作如是观。答言大王。当依一切众生烦恼身观。当依贪欲嗔恚愚痴众生中观。当依四颠倒见众生中观。当依阴界诸入中观。当依地狱畜生饿鬼乃至阿修罗等诸身中观。何以故。此身即是如来藏故。大王当知。一切烦恼诸垢藏中。有如来性湛然满足。如石中金。如木中火。如地下水。如乳中酪。如麻中油。如子中牙。如藏中宝。如摸中象。如孕中胎。如云中日。是故我言。烦恼身中有如来藏。

尔时萨遮尼乾子。重说偈言

瞿昙法性身 妙色常湛然  
 清净常寂灭 其相如虚空  
 如是法性身 众生等无差  
 此境界甚深 二乘不能知

尔时严炽王。闻大萨遮尼乾子说于如来不可思议功德法身。生欢喜心。生踊跃心。生踊跃心。生无量欢喜心。生无量信敬心。生无量爱念心。生无量庆悦心。于大萨遮尼乾子所。复生不可思议者心。生不可量者心。生可尊者心。生可尊重者心。生可恭敬者心。生善知菩提道者心。生一切智者心。生到彼岸者心。生寤寐者心。生与念者心。生住不可思议解脱菩萨心。生如是等不可思议种种心已。以价直百千万阿僧祇瓔珞。及不可量上价妙衣。持用奉施萨遮尼乾子。复作是言。善哉善哉萨遮大师。能说如是胜大方便巧妙法门。复作是言。萨遮大师。师所说法。善巧随顺一切智智。此法能到一切智地。师所说法。能度一切诸世间流。师所说法。能洗一切诸烦恼垢。师所说法。能破一切诸嫉妒门。师所说法。能拔一切诸恶道苦。师所说法。能善方便坏散一切大憍慢山。师所说法。悉能干竭一切世间爱欲大海。师所说法。能照一切无智稠林。师所说法。能不失时不失受时。尔时萨遮尼乾子告严炽王言。如是如是大王。诸菩萨摩訶萨。无有威仪不化众生。无有一法不能随顺大乘法门。无有一法不能到于一切智地。无有一法不能断于一切烦恼。无有一法不示世间一切过失。无有一法不示涅槃无上功德。无有一法不示菩萨无上胜行。大王当知。诸菩萨摩訶萨所行一切行。皆为自利。亦为他利。彼二俱利。萨遮尼乾子。说此法门时。严炽王。得大坚固不退转菩提之心。王十六子所得。名为欢喜踊跃境界信心。八千天子。得名观佛庄严三昧。时严炽王所有眷属。及大萨遮尼乾子诸眷属等。十三千人。发阿耨多罗三藐三菩提心。彼诸众生。各各脱身所著上衣。持用奉施萨遮尼乾子。而作是言。我今善得无上大利。以我得见萨遮善男子故。得闻说此一切智慧胜妙法门

### 大萨遮尼乾子所说经诣如来品第九

尔时严炽王及诸眷属作是言。萨遮善男子。师今应往诣如来所。见佛世尊。礼拜如来。供养如来。何以故。今佛世尊在我园中。为诸大众说微妙法。萨遮尼乾子言。善哉大王。欲见如来。今正是时。可共国内城邑小王。诸聚落主。大臣王子。长者居士。及王夫人后宫嫔女。并王大力臣。如是等众。一时同心俱往佛所。尔时严炽王。敕令国内一切城邑乃至聚落主等。各将所领及家眷属。悉共庄严。俱诣佛所。若其不往如来所者。当断其命。尔时国内所有一切善男子善女人及童男童女等。闻王教令。欲与萨遮大师俱往佛所亲覲供养。心生欢喜。各各庄严彩饰绮妙。备诸一切种种香华。涂香末香华鬘幡盖。执诸种种一切伎乐。出郁阇延城。在于大路。待严炽王。

尔时严炽王。驾七宝绳交络鞶舆。以诸无量金瓶银瓶。插种种华侠在两厢。王兴大力。现大王势。作大王神通。作大王奋迅。象马车步。作大王戏乐。竖诸种种幢幡华盖。打八千种诸妙声鼓。种种歌舞。与大萨遮尼乾子。大臣王子。与王大力夫人宫人。及诸小王长者居士。乃至守门守宫人等。九万八千万人前后围绕。俱往园中诣如来所。到佛所已。顶礼佛足绕佛三匝。萨遮尼乾子。与诸眷属。顶礼佛足。绕佛无量百千匝已。却坐一面。一心合掌。观佛不舍。默然而住

### 大萨遮尼乾子所说经说法品第十之一

尔时慧命舍利弗。见大萨遮尼乾子。在佛前坐一心合掌。观佛不舍默然而住。作是思惟。此萨遮尼乾子。为何事故来诣佛所。作是念已。语大萨遮尼乾子言。汝为何事来诣佛所。为见佛也。为闻法乎。尔时萨遮尼乾子语慧命舍利弗言。大德舍利弗。我今来诣佛世尊所。不为见佛。不为闻法。大德舍利弗。我今不为一切事故来诣佛所。何以故。大德舍利弗。非见色故。名见如来。非见受想行识故。名见如来。非见地性故。名见如来。非见水性火性风性故。名见如来。非见我故。名见如来。非见众生故。名见如来。非见寿命故。名见如来。非见人故。名见如来。非见作者故。名见如来。非见我所故。名见如来。非见所见事故。名见如来。非见相故。名见如来。非见无相故。名见如来。何以故。大德舍利弗。不见一切相。名见如来。不执著见。名见如来。不见物故。名见如来。如实见故。名见如来。见实际非际故。名见如来。厌眼厌色故。名见如来。不见耳不闻声故。名见如来。不见鼻不嗅香故。名见如来。不见舌不知味故。名见如来。不见身不见触故。名见如来。不见意法不分别意法故。名见如来。舍利弗言。萨遮大德。若如是相见不见如来者。云何名见佛世尊也。萨遮尼乾子答言。大德舍利弗。非见家故。名见如来。非见姓故。名见如来。非相故名见如来。非非相故名见如来。非法故名见如来。非非法故名见如来。非实故名见如来。非非实故名见如来。非观故名见如来。非非观故名见如来。非念故名见如来。非非念故名见如来。非分别故名见如来。非非分别故名见如来。非有为故名见如来。非无为故名见如来。非有物故名见如来。非无物故名见如来。非和合故名见如来。非别离故名见如来。非色故名见如来。非受想行识故名见如来。非取故名见如来。非不取故名见如来。非生故名见如来。非不生故名见如来。尔时慧命舍利弗语大萨遮尼乾子言。萨遮大德。若如是见名见如来者萨遮大德。云何而见佛世尊也。萨遮尼乾子答言。大德舍利弗。我非见色见如来。亦不离色见如来。我不灭坏色名见如来。如是非见受想行识。名见如来。不离受想行识名见如来。我不灭坏受想行识。名见如来。我不见如来世间所摄。亦不见如来出世间摄。我不见如来为阴所摄。不见如来为界所摄。不见如来为入所摄。我见如来离诸一切音声言语。我今如是见于如来。如是不见非不见。不知不分别。不起不示。不生不增长。不取不舍。不戏论。不作相。不作非不作。不作物非不作物。不受不护。非作心见。非自然见。非观见。非不观见。非可语见。非不可语见。离一切言语名字章句音声。名见如来。何以故。以不可如是相见故。大德舍利弗。诸菩萨摩訶萨。如是见佛。我亦如是见于如来。舍利弗言。萨遮大德。若能如是见如来者。如来说法。大德云何而得闻也。答言。大德舍利弗。我若起法相非法相。应闻如来所说之法。何以故。大德舍利弗。诸菩萨摩訶萨。于诸一切名字章句言语之音。闻说法声。而不作心法相非法相。何以故。以离一切诸法相故。舍利弗言。萨遮大德。汝来佛所。非为法来也。答言。大德舍利弗。我不为法。非不为法。来诣佛所。何以故。大德舍利弗。夫为法者。不为一切法名为为法。大德舍利弗。若有人言为法来者。彼人不著此法名为佛。不见此法名为法。不著生名为僧。夫为法者。不为知苦。不为离集。不为修道。不为证灭。不为过欲界。不为过色界。不为过无色界。不为得涅槃。大德舍利弗。汝依此法应知。我今不为法事故来诣佛所。尔时慧命舍利弗告大萨遮尼乾子言。萨遮大德。今依何法作如是说。答言。大德舍利弗。我今都不依于一法作如是说。何以故。法界中无依。法界中依不可得。法界中无依亦不可得。何以故。以不见二故。舍利弗言。萨遮大德。汝今不依六道去来也。答言。大德舍利弗。我若见彼六道相者。应有去来。我若有生。亦应受生。有退应退。有去应去。大德舍利弗。一切法不动不转不去不退不生。舍利弗言。萨遮尼乾子。若如是者。如来何故说言。比丘汝生老死亦退亦生。答言。大德舍利弗。如来依著六道众生。作如是说。为欲拔彼依止六道。是故如来作如是说。大德舍利弗。于佛法中不去不来不退不生。舍利弗言。善哉善哉。萨遮大德。如萨遮大德所说。是大乘行者。知义知字者。萨遮尼乾子言。大德舍利弗。汝知何者为义何者为字。舍利弗言。

善男子。我不欲说。我欲闻说。大德当说。何者为义何者为字。尔时萨遮尼乾子告舍利弗言。大德舍利弗。所言义者。名不可说。说不可说。名之为字。所言义者。名不可语。说彼语者。名之为字。所言义者。名不可名。说彼名者。名之为字。所言义者。不可动。不可知。不可戏论。不可分别。不可生。不可聚。非物非实。无我非起。非可取。非可依。远离一切依言语名字。所言字者。思惟数称量观察令他解。名之为字。所言义者。为义无碍。所言字者。名法无碍辞无碍乐说无碍。大德舍利弗。是名略说义略说字。尔时世尊告萨遮尼乾子言。善哉善哉。萨遮。快者善哉。若有善男子。欲说法者。应如是说。如汝所说。说此法门。尔时众中。三千天子。闻大萨遮尼乾子乐说辩才。得无生法忍。二十千众生。发阿耨多罗三藐三菩提心

### 大萨遮尼乾子所说经卷第九

### 大萨遮尼乾子所说经卷第十

元魏天竺三藏菩提留支译

### 说法品第十之二

尔时慧命大目犍连白佛言。世尊。此萨遮尼乾子。现此外道相。教化几所众生。发阿耨多罗三藐三菩提心。佛告目连。目连。汝今问我此事。天人闻说。皆悉迷没。除诸菩萨摩訶萨众。目连。我今说其少分。令众生入。萨遮善男子。以种种形种种色种种威仪。教化众生。发阿耨多罗三藐三菩提心。目连。如须弥山微尘数等众生。住外道法中。萨遮善男子。行外道法。教化令发阿耨多罗三藐三菩提心。四天下微尘数等众生。住遮罗伽外道法中。萨遮善男子。行遮罗伽法。教化令发阿耨多罗三藐三菩提心。八万四千恒河沙等众生。住波利婆闍外道法中。萨遮善男子。行波利婆闍外道法。教化令发阿耨多罗三藐三菩提心。十恒河沙等众生。乐声闻行。萨遮善男子。现声闻行。教化令住声闻菩提。后发阿耨多罗三藐三菩提心。过是声闻数等身。现行辟支佛形。教化令发阿耨多罗三藐三菩提心。无数众生。萨遮善男子。行菩萨道。教化令发阿耨多罗三藐三菩提心。应见帝释身而受化者。即现帝释身教化众生。应见梵王身而受化者。即现梵王身教化众生。应见转轮王身而受化者。即现转轮王身教化众生。应见四天王身而受化者。即现四天王身教化众生。应见紧那罗身而受化者。即现紧那罗身教化众生。应见阿修罗身而受化者。即现阿修罗身教化众生。应见迦楼罗身而受化者。即现迦楼罗身教化众生。应见摩睺罗伽身而受化者。即现摩睺罗伽身教化众生。应见人身而受化者。即现人身教化众生。应见女身而受化者。即现女身教化众生。应见童男童女身而受化者。即现童男童女身教化众生。应见地天身而受化者。即现地天身教化众生。应见同生天身而受化者。即现同生天身教化众生。应见圣人身而受化者。即现圣人身教化众生。应见摩那婆身而受化者。即现摩那婆身教化众生。应见比丘比丘尼身而受化者。即现比丘比丘尼身教化众生。应见优婆塞优婆夷身而受化者。即现优婆塞优婆夷身教化众生。目连。萨遮善男子。现如是等一切种种无量身相。教化如是无量众生。发阿耨多罗三藐三菩提心。目连白佛言。世尊。萨遮善男子。供养几所诸佛。佛告目连。目连。地界水界火界风界虚空分界等。悉可量数。而萨遮善男子。以种种身所供养佛。不可量数

### 大萨遮尼乾子所说经授记品第十一

尔时大德摩訶迦叶告萨遮善男子言。善男子。汝已供养无量诸佛。具足成就无量无边诸功德聚。何故不成阿耨多罗三藐三菩提。萨遮答言。大德迦叶。我若有见此是菩提此是证者。我应得阿

耨多罗三藐三菩提。迦叶言。萨遮善男子。无量无边菩萨。发阿耨多罗三藐三菩提心。可不已成阿耨多罗三藐三菩提。当成阿耨多罗三藐三菩提。现成阿耨多罗三藐三菩提也。萨遮答言。大德迦叶。汝今所言。无量无边诸众生等。成阿耨多罗三藐三菩提者。此是憍慢众生之数。何以故。大德迦叶。于第一义中。菩提不可得。菩萨不可得。何以故。大德迦叶。言菩提者。名为无为。菩提者离一切数。菩提者非色法。菩提者不可见。菩提者非青非黄非赤非白。非红非黑非颇梨色。无色无形无相无表。过一切相。无依离一切依。无物离一切物。无相离一切相。不可言。不可说。不可见。不可和合知。不可别异知。非闇非明。无形无相无可观。非言语离言语。不可触不可知不可闻。非音声非口道。无拥无碍无缚无脱。非嗔非痴。不可以一切事示现不可说。大德迦叶。菩提体如是相。彼不可以身证。不可以心知。何以故。大德迦叶。是身无知如草木。是身无觉如石壁。是身无识如镜像。是故不可以身得菩提。大德迦叶。心亦不可见不可示。是故不以心得菩提。大德迦叶。众生不可见。无众生故。是故不得阿耨多罗三藐三菩提。大德迦叶。一切诸法若如是者。云何迦叶。而作是言。汝已供养无量诸佛。满足无量无边功德。何故不成阿耨多罗三藐三菩提。尔时会中。诸菩萨摩訶萨。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。释提桓因四天王梵天王等一切大众。作如是念。如来世尊。应除我等疑惑心故。随我心信。应与萨遮

善男子授阿耨多罗三藐三菩提记。于几所时。当成阿耨多罗三藐三菩提。于何等劫。何等世界。何等国。何等姓。何等家。何等眷属。云何出家。何等树下成阿耨多罗三藐三菩提。成阿耨多罗三藐三菩提已。佛名何等。几时住世。几众集会。尔时世尊。知彼众会诸菩萨摩訶萨比丘比丘尼优婆塞优婆夷释提桓因四天王梵天王等心之所念诸觉观已。告文殊师利法王子言。文殊师利。此萨遮善男子。过此贤劫。复过无量无数劫已。当成阿耨多罗三藐三菩提。佛名实慧幢王。世界名善观名称。彼世界中无诸怨敌。文殊师利。彼善观名称世界。庄严希有殊特极妙可乐。其地七宝间错庄严。城郭周匝七宝墙障百千万重。其中复有七百千万。重大香水海。周匝围绕。七百千万大毗琉璃摩尼宝珠。以为门阙。十百千万阎浮檀金。以为罗网遍覆世界。十百千万摩尼宝。间错其阙。悬十百千万师子爱摩尼宝。遍诸宫殿以为严饰。十百千万师子幢摩尼宝。庄严街道。十百千万火幢摩尼宝。日夜常然普照世界。十百千万七宝和铃。常出妙声遍诸世界。竖十百千万摩尼宝高幢。普遍世界。悬十百千万金幡。置在高幢。文殊师利。彼善观名称世界。地平如掌宝树普覆。诸草柔软右旋婉转。如善巧画。如孔雀项毛。其触柔软。如迦陵伽鸟。遍覆世界。十百千万妙庄严园。普遍世界。一一园中。十百千万诸大宝池。普遍庄严。一一池皆八道侧方。八楞摩尼宝以为间错。阎浮檀金沙遍布其底。一一池中。皆各满足八味香水。七宝钵头摩花以覆水上。昆仑遮鸟耆婆耆婆鸟。常出妙声遍诸世界。文殊师利。彼善观世界。有八千万城邑聚落。遍满国土以为庄严。一大城中。有十百千万小城以为庄严。一切城邑皆亦如是。一一城邑一一聚落。满百千万男子女人童男童女。文殊师利。彼善观名称世界中。有一四天下。名曰见者欢喜世界。诸四天下。此最胜妙。人民炽盛安隐快乐。实慧幢王如来应正遍知。彼世界中出现于世。文殊师利。彼实慧幢王如来。生在婆罗门家。母名速行。如我现世母名摩耶。父名梵才。如我现世父名白净王。儿名名称。如我现世。子罗睺罗。妻名大慧。如我现世释种瞿夷。乳母名大称。如我现世摩訶波闍波提瞿昙弥。奉侍人名常随顺。如我现世阐陀迦。马名大速。如我现世马王捷陟。实慧幢王如来。乘彼大速逾城出家。如我现世所乘捷陟马王出家。彼佛道场名曰法尚。实慧幢王如来。于彼道场成阿耨多罗三藐三菩提。如我现在寂灭道场。彼道场树。有八十万百千万亿树。以为眷属。文殊师利。实慧幢王如来。于彼劫中出世之时。无诸魔怨及魔眷属。文殊师利。彼实慧幢王如来。成阿耨多罗三藐三菩提时。彼世界中所有众生。一切执持种种华香涂香末香散香。作诸种种伎乐歌舞。一时往诣法尚道场。乃至阿迦尼吒天一切天众。作诸种种天妙伎乐。集彼道场。一切夜叉众作诸伎乐。集彼道场。彼世界中所有一

切乾闥婆众。一切阿修罗众。一切迦楼罗众。一切紧那罗众。一切摩睺罗伽众。各作百千万种伎乐。与其眷属集会道场。东方南方西方北方四维上下。无量无边世界菩萨俱来集会。文殊师利。实慧幢王如来初成正觉。为彼时会所集大众。说此菩萨行方便境界奋迅大法门。有无量百千万亿那由他修多罗。以为眷属。文殊师利。彼实慧幢王如来说此法门时。恒河沙等众生。得不退转阿耨多罗三藐三菩提。文殊师利。彼实慧幢王如来出世。不说三乘教化之法。何以故。彼佛国土。无诸声闻辟支佛人。彼世界中所有众生。皆信一乘。皆信菩萨上妙胜行。文殊师利。彼实慧幢王如来。初集会时。有诸无量恒河沙等不退菩萨。而来集会。第二会时。有八十亿百千万那由他一生补处菩萨。而来集会。第三会时。有六十频婆罗菩萨。而来集会。文殊师利。次于后时。无量无边众生。得不退转阿耨多罗三藐三菩提心。文殊师利。彼实慧幢王如来。得阿耨多罗三藐三菩提已。六十小劫住世说法。后入涅槃。佛涅槃后。正法住世。八十万亿百千亿那由他劫。正法流行教化众生。人众多少所得利益。如佛在世所度不异。文殊师利。彼实慧幢王如来临涅槃时。与大幢王菩萨授记。然后入般涅槃。作如是言。大幢王菩萨。次我后成阿耨多罗三藐三菩提。名大庄严如来应正遍知。尔时大众。欲知众中何者是彼大幢王菩萨。次彼实慧幢王如来后。成阿耨多罗三藐三菩提。何者名大庄严如来应正遍知。尔时世尊。知彼时众觉观心念。知心念已。告文殊师利法王子言。文殊师利。此萨遮

善男子坐前坐者。名实喜摩那婆。于一切弟子众中最为第一。此摩那婆。于彼时中。成大庄严如来应正遍知。彼佛世界庄严胜妙。如实慧幢王如来世界不异。尔时会中。闻说彼佛国土胜妙功德庄严。彼六十百千万亿那由他菩萨。愿生彼国。作如是言。此实慧幢王如来成佛之时。愿我往生彼佛国土。尔时世尊。即与授记。皆当往生彼佛国土。八十千万尼乾子众。一时同声白言。世尊。我亦愿往生彼佛国。世尊亦即皆与授记。汝善男子。一切皆当生彼佛国。八千万亿那由他天子。虚空界中作如是言。世尊。我等亦愿实慧幢王如来得菩提时。俱往生彼善观名称世界。得见彼佛不可思议功德庄严清净国土。时佛即告彼诸天子。诸善男子。汝等皆当生彼善观名称世界。供养彼佛。诸天子。汝等亦当在彼善观名称世界。皆成阿耨多罗三藐三菩提。种种名字。寿命住世。劫数多少。如彼实慧幢王如来住世不异。彼时三千大千世界六种震动。大地涌出百千万亿钵头摩花。阎浮檀金为叶。大青因陀罗摩尼宝以为其台。玛瑙日光宝为须。大毗琉璃摩尼宝以为其茎。彼诸一切钵头摩花。一一花上。见有无量百千万亿诸菩萨众结跏趺坐。三十二相八十种好庄严其身。一切皆共归命如来。彼诸菩萨各以种种宝云罗网。奉施如来作如是言。世尊。我等种种世界。来诣佛所。为闻佛说不可思议示现菩萨功德法门。为见如来礼拜如来供养如来。为见萨遮大善男子。为欲见此大会所有诸菩萨众

如来说此妙法门时。于不可思议佛国土中。无量无边诸来菩萨。皆得不退阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊。欲重宣此义。而说偈言

一心摄诸根	听我说妙法
如来无妄语	诸佛不虚说
萨遮及大众	未来无量世
过不可数劫	无刺净劫中
尔乃得成佛	号宝慧幢王

时世无垢害	故名无刺劫
时彼佛世界	号善观名称
具足诸功德	天人皆叹仰
国界诸庄严	一切皆殊妙
门阙诸楼阁	百千诸宝成
阎浮金罗网	遍覆相映发
光明常普照	昼夜无差别
悬诸百千宝	建立师子幢
宝铃出妙声	说于如实法
无垢宝垣墙	过诸天宫殿
泉流诸池水	具足八美味
钵头摩诸花	拘迦那陀等
鲜明满诸池	不杂诸尘垢
彼世界住处	四天下中最
具足妙庄严	是故名乐见
彼处如来生	婆罗门出家
母名曰速行	父字名梵才
子名曰妙称	如我罗睺罗
彼夫人大慧	如我今瞿夷
乳母大名称	如我波闍提
给侍名随顺	亦名闍尼迦
如我闍尼迦	恭敬随我心
第一最胜马	字名曰大速
彼能出如来	如我乘捷陟



彼佛菩提树	字名曰法尚
胜树为眷属	八十百千万
彼树下法王	字名实惠佛
坐彼道树下	成于大菩提
无诸魔眷属	亦无诸魔业
彼佛国土中	无有诸怨刺
无量诸天人	俱集彼净土
各执妙花鬘	百千诸伎乐
各以恭敬心	俱诣如来所
如来知彼心	为说诸妙法
无量修多罗	以为诸眷属
彼佛初集时	闻此法门者
过恒沙尘众	不退之菩提
彼无声闻乘	及无辟支佛
诸勇猛菩萨	充满彼净土
第二时会中	有诸菩萨众
八十那由他	一生住补处
第三会所集	诸大胜菩萨
六十频婆罗	住于如实处
彼如来住世	寿命六十劫
时佛灭度后	法灯住世间
舍利广流布	八十亿万千
那由他劫住	利益诸众生
彼佛记大幢	然后入涅槃

佛名大庄严	名称显世间
彼世界庄严	不异实慧佛
于彼国土中	成无垢菩提
汝等当信我	智慧如虚空
无尽性常住	遍处无障碍
悉能见未来	未有当有事
何况过去劫	曾有而不记
我住第一义	如实智慧中
出言无虚妄	亦不令他说
我今说真实	美妙甘露法
是故汝大众	闻应谛信受
大众闻佛说	皆生欢喜心
彼佛成道时	咸愿生彼国
世尊悉记彼	无量诸众生
彼佛出于世	汝等皆往生
汝等彼世界	教化诸众生
即彼成菩提	世界亦不异
说此法门时	大地六种动
莲花中菩萨	合掌向佛言
善哉佛世尊	不可得思议
为诸无量众	善说此法门
我等诸大众	无量世界来
皆为欲闻此	最上妙法轮

大萨遮尼乾子所说经信功德品第十二

尔时会中一切大众皆大欢喜踊跃。各各脱身所著上衣。奉施如来。而作是言。如来世尊。今于世间第二转法轮。如来昔于波罗捺城。初转法轮。今复于此郁阇延城。第二转法轮。复作是言。世尊。我等愿常不离闻此妙宝法门。愿常不离萨遮善男子。时虚空中。诸天伎乐妙鼓出声。天雨忧钵罗花。钵头摩花。拘牟头花。分陀利花。婆师迦花等。满佛足下。天于空中。满天宝衣如云而下。而作是言。若有善男子善女人。有能受持读诵书写为人解说此妙法门。彼人决定。已得无量无边功德。尔时文殊师利法王子菩萨白佛言。世尊。善男子善女人。有能受持读诵书写广为人说此妙法门。成就几许功德。佛告文殊师利法王子言。文殊师利。若有善男子善女人。数此三千大千世界众生。若有色若无色。若有想若无想。于众生界中所有众生。佛智慧知彼诸一切所有众生。一时俱生得于人身。得人身已。彼共俱修波罗蜜行。一时俱成阿耨多罗三藐三菩提。彼诸佛等一劫住世。有

善男子善女人。满足一劫。供养尔所诸佛如来。礼拜恭敬尊重赞叹。具足一切诸胜供养。乃至一切花香伎乐。文殊师利。于意云何。彼

善男子善女人得福多不。文殊师利言。甚多婆伽婆。甚多修伽陀。彼善男子善女人。所得功德无量无边。不可量不可数。不可知不可说。佛告文殊师利。若有善男子善女人。受持读诵书写流布为人广说此菩萨行方便功德法门。所得功德。过彼善男子善女人供养诸佛功德。无量无边不可称数不可较量。文殊师利白佛言。世尊。希有婆伽婆。希有修伽陀。如来为欲安乐一切诸众生故。说此法门。复作是言。世尊。此妙法门。于阎浮提几时住世。佛告文殊师利。我涅槃时。有八大国王。为欲流布我舍利故。彼时八国分为八分。置八函中。人取一函。各还本国。立大塔庙尊重供养

尔时阿闍世王。于我舍利所得一分。于金叠上书此修多罗。并与舍利。一切俱置七宝函中。于王舍大城外。掘地作坑。于中立塔。庄严殊妙。以舍利函置彼塔中。悬百千万阿僧祇宝盖幢幡。散诸无价一切香花。七宝香瓮盛满香油。然大灯炷。满一百年住持不灭。文殊师利。我入涅槃一百年后。有阿输迦王。于毛梨家生出现于世。作转轮王王阎浮提。而得自在得具足力。善能降伏刚强众生。彼王尔时。必观察我。能忆念我。护持我法。于我身上得尊重心。文殊师利。彼阿输迦王。有一比丘。名净自在。王子中生。出家求道。阿输迦王。以为门师。有大神通力。有大威德力。护诸佛法护大方广。阿输迦王。深心尊重净自在比丘故。不令余处。常在王家身自供养。文殊师利。阿输迦王。为欲流布我身舍利。饶益一切诸众生故。欲出地下舍利宝函。与诸无量大臣王子长者居士眷属围绕。设大庄严显大王力。执持香花涂香末香散香。作百千种诸妙伎乐。诣王舍大城。设诸一切胜妙供养。无量无边不可称数。掘出地中舍利宝函。出已七日。以一切香一切花。一切花鬘。一切散香。一切涂香。一切伎乐。供养恭敬。满七日已。于阎浮提种种国土。非前后时。于一日一时一须臾间。遍阎浮提。一时建立八万四千佛舍利塔。尔时净自在比丘。于彼舍利函中。取此法门在于北厢。大国土中广宣流布。文殊师利。彼净自在比丘。虽加流布。而此法门受持者少。多人不知。多人不觉。多人不摄。多人不受。希有人能受持读诵此法门者。何以故。此是胜法。众生薄福不应闻故。文殊师利。此妙法门。人多秘掌。置经函中诸库藏中。何以故。以无法器不应得种无上善根故。何以故。文殊师利。此妙法门。难信难行难量故。文殊师利。凡所有人。宿无善根。曾闻大乘生疑毁谤。是故闻此无上法门。不能生信不能得入。文殊师利。后末世中法欲灭时。闻此法门。能生信者。能推求者。能解入者。文殊师利。汝知此人已曾供养过去无量无边诸佛。善行诸行乃能信入此大乘门。文殊师利。若有善男子善女人。于后末世。闻此经名。闻能生信。受持读诵书写解说。书已尊重供养经卷。彼诸众生。应自念知。已于过去。曾见无量恒沙诸佛。供养恭敬恒沙诸佛。文殊师利。彼诸众生。亦见我身在此园中说此法门。亦见此诸大会之众。尔时世尊告阿难言。阿难。汝当受持读诵此妙法门。为诸众生而广宣说。当观众生有大乘根堪信受者。乃可为说。

不得率尔不观而说。何以故。薄福众生。闻生不信。得罪无量故。阿难。此法门者。名为如来真实功德。名为如来秘密之藏。名为如来纯净妙藏。名为如来法印之藏。名为如来心所护藏。名为如来现实信藏。是故阿难。汝当秘掌。莫卒宣说。除诸佛子菩萨摩訶萨等。何以故。彼善男子。于诸佛所深种善根。能护法藏。能利自己。亦能利他。应为彼说。阿难言。世尊。我已受此净妙法门。世尊。今此法门。名为何等。云何奉持。佛告阿难。此妙法门。名为菩萨行方便境界奋迅法门。名为如来深秘密藏。名为如来具足功德。名为如来甚深境界。名为一乘。名为文殊师利所说经。名为萨遮尼乾子授记经。名为萨遮尼乾子所说经。汝今应当如是奉持。如来说此法门时。三十亿那由他众生。发阿耨多罗三藐三菩提心。六十千菩萨。得无生忍。无量无边众生。毕竟不退阿耨多罗三藐三菩提心。佛说此经已。慧命阿难。文殊师利法王子菩萨。及诸一切菩萨摩訶萨。比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。释提桓因。四天王。梵天王。天人阿修罗等。闻佛所说。皆大欢喜。信受奉行

### 大萨遮尼乾子经卷第十

# 金刚三昧经（失译）

金刚三昧经

金刚三昧经序品第一

北凉失译人名

如是我闻。一时佛在王舍大城耆闍崛山中。与大比丘众一万人俱。皆得阿罗汉道。其名曰舍利弗。大目犍连。须菩提。如是众等阿罗汉。复有菩萨摩訶萨二千人俱。其名曰解脱菩萨。心王菩萨。无住菩萨。如是等菩萨。复有长者八万人俱。其名曰梵行长者。大梵行长者。树提长者。如是等长者。复有天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。六十万亿。尔时尊者大众围绕。为诸大众说大乘经。名一味真实无相无生决定实际本觉利行。若闻是经。乃至受持一四句偈。是人则为入佛智地。能以方便教化众生。为一切众生作大知识。佛说此经已。结加趺坐。即入金刚三昧。身心不动。尔时众中。有一比丘。名曰阿伽陀。从座而起。合掌胡跪。欲重宣此义。而说偈言

大慈满足尊	智慧通无碍
广度众生故	说于一谛义
皆以一味道	终不以小乘
所说义味处	皆悉离不实
入佛诸智地	决定真实际
闻者皆出世	无有不解脱
无量诸菩萨	皆悉度众生
为众广深问	知法寂灭相
入于决定处	如来智方便
当为入实说	随顺皆一乘
无有诸杂味	犹如一雨润
众草皆悉荣	随其性各异
一味之法润	普充于一切
如彼一雨润	皆长菩提芽
入于金刚味	证法真实定

## 决定断疑悔 一法之印成

## 金刚三昧经无相法品第二

尔时尊者。从三昧起。而说是言。诸佛智地入实法相。决定性故。方便神通皆无相利。一觉了义难解难入。非诸二乘之所知见。唯佛菩萨乃能知之。可度众生皆说一味

尔时解脱菩萨。即从座起合掌胡跪。而白佛言。尊者。若佛灭后。正法去世。像法住世。于末劫中。五浊众生。多诸恶业轮回三界无有出时。愿佛慈悲为后世众生。宣说一味决定真实。令彼众生等同解脱。佛言。善男子。汝能问我出世之因。欲化众生。令彼众生获得出世之果。是一大事不可思议。以大慈故。以大悲故。我若不说即堕慳贪。汝等一心谛听谛听。为汝宣说。善男子。若化众生无生于化。不生无化其化大焉。令彼众生皆离心我。一切心我本来空寂。若得空心心不幻化。无幻无化即得无生。无生之心在于无化。解脱菩萨。而白佛言。尊者。众生之心性本空寂。空寂之心体无色相。云何修习得本空心。愿佛慈悲为我宣说。佛言。菩萨一切心相本来无本。本无本处空寂无生。若心无生即入空寂。空寂心地即得心空。善男子。无相之心无心无我。一切法相亦复如是。解脱菩萨。而白佛言。尊者。一切众生。若有我者。若有心者。以何法觉。令彼众生出离斯缚。佛言。善男子。若有我者。令观十二因缘。十二因缘本从因果。因果所起兴于心行。心尚不有何况有身。若有我者令灭有见。若无我者令灭无见。若心生者令灭灭性。若心灭者。令灭生性。灭是见性。即入实际。何以故。本生不灭本灭不生。不灭不生不生不灭。一切诸法亦复如是。解脱菩萨。而白佛言。尊者。若有众生。见法生时令灭何见。见法灭时令灭何见。佛言。菩萨若有众生。见法生时令灭无见。见法灭时令灭有见。若灭是见得法真。无入决定性决定无生。解脱菩萨。而白佛言。尊者。令彼众生住于无生是无生也。佛言。住于无生即是有生。何以故。无住无生乃是无生。菩萨若生无生以生灭生。生灭俱灭本生不生。心常空寂空性无住。心无有住乃是无生。解脱菩萨。而白佛言。尊者。心无有住有何修学。为有学也为无学也。佛言。菩萨无生之心。心无出入。本如来藏性寂不动。亦非有学亦非无学。无有学不学。是即无学。非无有学是为所学。解脱菩萨。而白佛言。尊者。云何如来藏性寂不动。佛言。如来藏者生灭虑知相隐理不显。是如来藏性寂不动解脱菩萨。而白佛言。尊者。云何生灭虑知相。佛言。菩萨理无可不。若有可不。即生诸念。千思万虑。是生灭相。菩萨观本性相理自满足。千思万虑不益道理。徒为动乱。失本心王。若无思虑。则无生灭。如实不起。诸识安寂。流注不生。得五法净。是谓大乘。菩萨入五法净。心即无妄。若无有妄。即入如来自觉圣智之地。入智地者。善知一切从本不生。知本不生。即无妄想。解脱菩萨。而白佛言。尊者。无妄想者。应无止息。佛言。菩萨妄本不生。无妄可息。知心无心。无心可止。无分无别。现识不生。无生可止。是则无止。亦非无止。何以故。止无止故。解脱菩萨。而白佛言。尊者。若止无止。止即是生。何谓无生。佛言。菩萨当止是生。止已无止。亦不住于无止。亦不住于无住。云何是生。解脱菩萨。而白佛言。尊者。无生之心。有何取舍。住何法相。佛言。无生之心。不取不舍。住于不心。住于不法。解脱菩萨。而白佛言。尊者。云何住于不心。住于不法。佛言。不生于心。是住不心。不生于法。是住不法。善男子。不生心法。即无依止。不住诸行。心常空寂。无有异相。譬彼虚空无有动住。无起无作无彼无此。得空心眼。得法空身。五阴六入悉皆空寂。善男子。修空法者。不依三界。不住戒相。清净无念。无摄无放。性等金刚。不坏三宝。空心不动。具六波罗蜜。解脱菩萨。而白佛言。尊者。六波罗蜜者。皆是有相。有相之法。能出世也。佛言。善男子。我所说六波罗蜜者。无相无为。何以故。若人离欲。心常清净。实语方便。本利利人。是檀波罗蜜。志念坚固。心常无住。清净无染。不著三界。是尸波罗蜜。修空断结。不依诸有。寂静三业。不住身心。是羼提波罗蜜。远离名数。断空有见。深入阴空。是毗梨耶

波罗蜜。俱离空寂。不住诸空。心处无住。不住大空。是禅波罗蜜。心无心相。不取虚空。诸行不生不证寂灭。心无出入。性常平等。诸法实际。皆决定性。不依诸地。不住智慧。是般若波罗蜜。善男子。是六波罗蜜者。皆获本利。入决定性。超然出世。无碍解脱。善男子。如是解脱法相。皆无相行。亦无解不解。是名解脱。何以故。解脱之相。无相无行。无动无乱。寂静涅槃。亦不取涅槃相。解脱菩萨闻是语已。心大欣悦得未曾有。欲宣义意。而说偈言

大觉满足尊	为众敷演法
皆说于一乘	无有二乘道
一味无相利	犹如太虚空
无有不容受	随其性各异
皆得于本处	如彼离心我
一法之所成	诸有同异行
悉获于本利	灭绝二相见
寂静之涅槃	亦不住取证
入于决定处	无相无有行
空心寂灭地	寂灭心无生
同彼金刚性	不坏于三宝
具六波罗蜜	度诸一切生
超然出三界	皆不以小乘
一味之法印	一乘之所成

尔时大众闻说是义。心大欣悦。得离心我。入空无相。恢廓旷荡。皆得决定。断结尽漏

### 金刚三昧经无生行品第三

尔时心王菩萨。闻佛说法出三界外不可思议。从座而起。叉手合掌。以偈问曰

如来所说义	出世无有相
可有一切生	皆得尽有漏
断结空心我	是则无有生
云何无有生	而得无生忍

尔时佛告心王菩萨言。善男子。无生法忍法本无生。诸行无生非无生行。得无生忍即为虚妄。心王菩萨言。尊者。得无生忍。即为虚妄。无得无忍应非虚妄。佛言。不也。何以故。无得无忍是则有得。有得有忍是则有生。有生于得。有所得法。并为虚妄。心王菩萨言。尊者。云何无忍无生心。而非虚妄。佛言。无忍无生心者。心无形段。犹如火性。虽处木中。其在无所决定性故。但名但字。性不可得。欲诠其理假说为名。名不可得。心相亦尔。不见处所。知心如是。则无生心。善男子。是心性相。又如阿摩勒果。本不自生。不从他生。不共生。不因生不无生。何以故。缘代谢故。缘起非生。缘谢非灭。隐显无相。根理寂灭。在无有处。不见所住。决定性故。是决定性亦不一不异不断不常。不入不出生不生不灭。离诸四谤言语道断。无生心性亦复如是。云何说生不生有忍无忍。若有说心有得有住及以见者。即为不得阿耨多罗三藐三菩提。般若是为长夜了别心性者。知心性如是性亦如是。无生。无行心王菩萨言。尊者。心若本如无生于行诸行无生生行不生不生无行。即无生行也。佛言。善男子。汝以无生。而证无生行也。心王菩萨言。不也。何以故。如无生行。性相空寂。不见无闻无得无失无言无说无知无相无取无舍。云何取证。若取证者。即为诤论。无诤无论。乃无生行。佛言。汝得阿耨多罗三藐三菩提也。心王菩萨言。尊者。我无得阿耨多罗三藐三菩提。何以故。菩提性中无得无失无觉无知无分别相。无分别中即清净性。性无间杂。无有言说。非有非无。非知非不知。诸可法行亦复如是。何以故。一切法行。不见处所决定性故。本无有得不得。云何得阿耨多罗三藐三菩提。佛言。如是如是。如汝所言。一切心行。不过无相体寂无生。可有诸识亦复如是。何以故。眼眼触悉皆空寂。识亦空寂。无有动不动相。内无三受。三受寂灭。耳鼻舌身心意。意识及以末那阿梨耶识亦复如是。皆亦不生。寂灭之心及无生心。若生寂灭心。若生无生心。是有生行。非无生行。菩萨内生三受三行三戒。若已寂灭生心不生。心常寂灭无功无用。不证寂灭相。亦不住于无证。可处无住总持无相。则无三受三行三戒。悉皆寂灭清净无住。不入三昧。不住坐禅。无生无行。心王菩萨言。禅能摄动。定诸幻乱。云何不禅。佛言。菩萨禅即是动。不动不禅是无生禅。禅性无生。离生禅相。禅性无住。离住禅动。若知禅性无有动静。即得无生。无生般若。亦不依住。心亦不动。以是智故。故得无生般若波罗蜜。心王菩萨言。尊者。无生般若。于一切处。无住于一切处。无离心无住处。无处住心。无住无心。心无生住。如此住心。即无生住。尊者。心无生住不可思议。不可思议中不可说。佛言。如是如是。心王菩萨闻如是言。叹未曾有。而说偈言

满足大智尊	广说无生法
闻所未曾闻	未说而今说
犹如净甘露	时时乃一出
难遇难思议	闻者亦复难
无上良福田	最上胜妙药
为度众生故	而今说宣说

尔时众中闻说此已。皆得无生无生般若

#### 金刚三昧经本觉利品第四

尔时无住菩萨闻佛所说一味真实不可思议。从远近来。亲如来座专念谛听。入清白处。身心不



动。尔时佛告无住菩萨言。汝从何来今至何所。无住菩萨言。尊者。我从无本来。今至无本所。佛言。汝本不从来。今本不至所。汝得本利不可思议。是大菩萨摩訶萨。即放大光遍照千界。而说偈言

大哉菩萨 智慧满足 常以本利

利益众生 于四威仪 常住本利

导诸群庶 不来不去

尔时无住菩萨而白佛言。尊者。以何利转。而转众生一切情识。入庵摩罗。佛言。诸佛如来常以一觉而转诸识。入庵摩罗。何以故。一切众生本觉。常以一觉觉诸众生。令彼众生皆得本觉。觉诸情识空寂无生。何以故。决定本性本无有动。无住菩萨言。可一八识。皆缘境起如何不动。佛言。一切境本空。一切识本空。空无缘性。如何缘起。无住菩萨言。一切境空。如何有见。佛言。见即为妄。何以故。一切万有。无生无相。本不自名。悉皆空寂。一切法相亦复如是。一切众生身亦如是。身尚不有。云何有见。无住菩萨言。一切境空。一切身空。一切识空觉亦应空。佛言。可一觉者。不毁不坏。决定性故。非空非不空。无空不空。无住菩萨言。诸境亦然。非空相非无空相。佛言。如是。彼可境者。性本决定。决定性根。无有处所。无住菩萨言。觉亦如是。无有处所。佛言。如是。觉无处故清静。清静无觉。物无处故清静。清静无色。无住菩萨言。心眼识亦复如是。不可思议。佛言。心眼识亦复如是。不可思议。何以故。色无处所。清静无名。不入于内。眼无处所。清静无见。不出于外。心无处所。清静无止。无有起处。识无处所。清静无动。无有缘别。性皆空寂。性无有觉。觉则为觉。善男子。觉知无觉。诸识则入。何以故。金刚智地解脱道断。断已入无住地。无有出入。心处无在决定性地。其地清静如净琉璃。性常平等如彼大地。觉妙观察如慧日光。利成得本如大法雨。入是智者。是入佛智地。入智地者。诸识不生。无住菩萨言。如来所说。一觉圣力。四弘智地。即一切众生本根觉利。何以故。一切众生即此身中本来满足。佛言。如是。何以故。一切众生。本来无漏。诸善利本。今有欲刺。为未降伏。无住菩萨言。若有众生未得本利。犹有采集。云何降伏难伏。佛言。若集若独行。分别及以染。回神住空窟。降伏难调伏。解脱魔所缚。超然露地坐。识阴般涅槃。无住菩萨言。心得涅槃独一无二。常住涅槃。应当解脱。佛言。常住涅槃。是涅槃缚。何以故。涅槃本觉利。利本觉涅槃。涅槃觉分即本觉分。觉性不异涅槃无异。觉本无生涅槃无生。觉本无灭涅槃无灭。涅槃觉本无异故。无得涅槃。涅槃无得。云何有住。善男子。觉者不住涅槃。何以故。觉本无生。离众生垢。觉本无寂。离涅槃动。住如是地心无所住。无有出入。入庵摩罗识。无住菩萨言。庵摩罗识。是有入处。处有所得。是得法也。佛言。不也。何以故。譬如迷子。手执金钱。而不知有。游行十方。经五十年。贫穷困苦。专事求索。而以养身。而不充足。其父见子有如是事。而谓子言。汝执金钱何不取用。随意所需皆得充足。其子醒已。而得金钱。心大欢喜。而谓得钱。其父谓言。迷子汝勿欣恻。所得金钱是汝本物。汝非有得。云何可喜。善男子。庵摩罗者亦复如是。本无出相今即非入。昔迷故非无。今觉故非入。无住菩萨言。彼父知其子迷。云何经五十年。十方游历。贫穷困苦。方始告言。佛言。经五十年者。一念心动。十方游历。远行遍计。无住菩萨言。云何一念心动。佛言。一念心动五阴俱生。五阴生中具五十恶。无住菩萨言。远行遍计游历十方一念心生。具五十恶。云何令彼众生无生一念。佛言。令彼众生安坐心神。住金刚地静念无起。心常安泰即无一念。无住菩萨言。不可思议觉念不生。其心安泰即本觉利。利无有动常在不无。无有不无。不无不觉。觉知无觉。本利本觉。觉者清静无染无著。不变不易决定性故。不可思议。佛言。如是。无住菩萨闻是语已。得未曾有。而

## 说偈言

尊者大觉尊	说生无念法
无念无生心	心常生不灭
一觉本觉利	利诸本觉者
如彼得金钱	所得即非得

尔时大众闻说是语。皆得本觉利般若波罗蜜

## 金刚三昧经入实际品第五

于是如来作如是言。诸菩萨等本利深入可度众生。若后非时。应如说法时说利。不但顺不顺说。非同非异。相应如说。引诸情智。流入萨婆若海。无令可众挹彼虚风。悉令彼庶一味神乳。世间非世间。住非住处。五空出入无有取舍。何以故。诸法空相。性非有无。非无不无。不无不有。无决定性。不住有无。非彼有无。凡圣之智。而能测隐。诸菩萨等若知是利。即得菩提。尔时众中有一菩萨。名曰大力。即从座起。前白佛言。尊者。如佛所说。五空出入无有取舍。云何五空而不取舍。佛言。菩萨五空者。三有是空。六道影是空。法相是空。名相是空。心识义是空。菩萨如是等空。空不住空。空无空相。无相之法。有何取舍。入无取地。则入三空。大力菩萨言。云何三空。佛言。三空者。空相亦空。空空亦空。所空亦空。如是等空。不住三相。不无真实。文言道断。不可思议。大力菩萨言。不无真实。是相应有。佛言。无不住无。有不住有。不无不有。不有之法。不即住无。不无之相。不即住有。非以有无而得理菩萨。无名义相。不可思议。何以故。无名之名。不无于名。无义之义。不无于义。大力菩萨言。如是名义。真实如相。如来如相。如不住如。如无如相。相无如故。非不如来。众生心相。相亦如来。众生之心。应无别境。佛言。如是。众生之心。实无别境。何以故。心本净故。理无秽故。以染尘故。名为三界。三界之心。名为别境。是境虚妄。从心化生。心若无妄。即无别境。大力菩萨言。心若在净。诸境不生。此心净时。应无三界。佛言。如是。菩萨心不生境。境不生心。何以故。所见诸境唯所见心。心不幻化则无所见。菩萨内无众生。三性空寂。则无己众。亦无他众。乃至二入。亦不生心。得如是利。则无三界。大力菩萨言。云何二入不生于心。心本不生云何有入。佛言。二入者。一谓理入。二谓行入。理入者深信众生不异真性。不一不共。但以客尘之所翳障。不去不来。凝住觉观。谛观佛性。不有不无。无己无他。凡圣不二。金刚心地。坚住不移。寂静无为。无有分别。是名理入。行入者心不倾倚。影无流易。于所有处。静念无求。风鼓不动。犹如大地。捐离心我。救度众生。无生无相。不取不舍。菩萨心无出入。无出入心。入不入故。故名为入。菩萨如是入法。法相不空。不空之法。法不虚弃。何以故。不无之法。具足功德。非心非影。法尔清净。大力菩萨言。云何非心非影法尔清净。佛言。空如之法。非心识法。非心使所有。法非空相。法非色相。法非心有。为不相应法。非心无为。是相应法。非所现影。非所显示。非自性。非差别。非名非相非义。何以故。义无如故。无如之法。亦无无如。无有无如。非无如有。何以故。根理之法。非理非根。离诸争论。不见其相。菩萨如是净法。非生之所生生。非灭之所灭灭。大力菩萨言。不可思议。如是法相。不合成不独成。不羈不绊。不聚不散。不生不灭。亦无来相及以去住。不可思议。佛言。如是。不可思议。不思議心。心亦如是。何以故。如不异心。心本如故。众生佛性。不一不异。众生之性。本无生灭。生灭之性。性本涅槃。性相本如。如无动故。一切法相。从缘无起。起相性如。如无所

动。因缘性相。相本空无。缘缘空空。无有缘起。一切缘法。惑心妄见。现本不生。缘本无故。心如法理。自体空无。如彼空王。本无住处。凡夫之心。妄分别见。如如之相。本不有无。有无之相。见唯心识。菩萨如是心法。不无自体。自体不有。不有不无。菩萨无不无相。非言说地。何以故。真如之法。虚旷无相。非二乘所及。虚空境界。内外不测。六行之士。乃能知之。大力菩萨言。云何六行。愿为说之。佛言。一者十信行。二者十住行。三者十行行。四者十回向行。五者十地行。六者等觉行。如是行者。乃能知之。大力菩萨言。实际觉利无有出入。何等法心得入实际。佛言。实际之法。法无有际。无际之心。则入实际。大力菩萨言。无际心智。其智无崖。无崖之心。心得自在。自在之智。得入实际。如彼凡夫。软心众生。其心多喘以何法御。令得坚心。得入实际。佛言。菩萨彼心喘者。以内外使。随使流注。滴沥成海。大风鼓浪。大龙惊骇。惊骇之心。故令多喘。菩萨令彼众生存三守一入如来禅。以禅定故。心则无喘。大力菩萨言。何谓存三守一入如来禅。佛言。存三者。存三解脱。守一者守一心如。入如来禅者理观心净如。入如是心地。即入实际。大力菩萨言。三解脱法是何等事。理观三昧。从何法入。佛言。三解脱者虚空解脱。金刚解脱。般若解脱。理观者心如理净无可不心。大力菩萨言。云何存用。云何观之。佛言。心事不二。是名存用。内行外行。出入不二。不住一相。心无得失。一不一地。净心流入。是名观之。菩萨如是之人。不在二相。虽不出家。不住在家。虽无法服。而不具持波罗提木叉戒。不入布萨。能以自心无为自恣。而获圣果。不住二乘入菩萨道。后当满地成佛菩提。大力菩萨言。不可思议。如是之人。非出家非不出家。何以故。入涅槃宅。著如来衣。坐菩提座。如是之人。乃至沙门宜应敬养。佛言。如是。何以故。入涅槃宅。心越三界。著如来衣。入法空处。坐菩提座。登正觉地。如是之人心超二我。何况沙门而不敬养。大力菩萨言。如彼一地及与空海。二乘之人为不见也。佛言。如是。彼二乘人。味著三昧。得三昧身于彼空海一地。如得酒病昏醉不醒。乃至数劫犹不得觉。酒消始悟方修是行。后得佛身。如彼人者。从舍闍提。即入六行。于行地所。一念净心。决定明白。金刚智力。阿鞞跋致。度脱众生。慈悲无尽。大力菩萨言。如是之人应不持戒。于彼沙门应不敬仰。佛言。为说戒者。不善慢故。海波浪故。如彼心地。八识海澄。九识流净。风不能动。波浪不起。戒性等空。持者迷倒。如彼之人。七六不生诸集。灭定不离三佛。而发菩提。三无相中。顺心玄入。深敬三宝。不失威仪。于彼沙门不无恭敬。菩萨彼仁者。不住世间动不动法。入三空聚灭三有心。大力菩萨言。彼仁者。于果足满德佛。如来藏佛。形像佛。如是佛所。发菩提心。入三聚戒。不住其相。灭三界心。不居寂地。不舍可众。入不调地不可思议。尔时舍利弗从座而起。前说偈言

具足波若海	不住涅槃城
如彼妙莲华	高原非所出
诸佛无量劫	不舍诸烦恼
度世然后得	如泥华所出
如彼六行地	菩萨之所修
如彼三空聚	菩提之真道
我今住不住	如佛之所说
来所还复来	具足然后出

复令诸众生 如我一无二

前来后来者 悉令登正觉

尔时佛告舍利弗言。不可思议。汝当于后成菩提道。无量众生超生死苦海。尔时大众皆悟菩提。诸小众等入五空海

### 金刚三昧经真性空品第六

尔时舍利弗而白佛言。尊者。修菩萨道。无有名相。三戒无仪。云何摄受为众生说。愿佛慈悲为我宣说。佛言。善男子。汝今谛听。为汝宣说。善男子。善不善法。从心化生。一切境界。意言分别。制之一处。众缘断灭。何以故。善男子。一本不起。三用无施。住于如理。六道门杜。四缘如顺。三戒具足。舍利弗言。云何四缘如顺三戒具足。佛言。四缘者。一谓作择灭力取缘摄律仪戒。二谓本利净根力所集起缘摄善法戒。三谓本慧大悲力缘摄众生戒。四谓一觉通智力缘顺于如住。是谓四缘。善男子。如是四大缘力。不住事相。不无功用。离于一处。则不可求。善男子。如是一事通摄六行。是佛菩提萨婆若海。舍利弗言。不住事相不无功用。是法真空常乐我净。超于二我。大般涅槃。其心不系。是大力观。是观觉中。应具三十七道品法。佛言。如是。具三十七道品法。何以故。四念处。四正勤。四如意足。五根。五力。七觉分。八正道等。多名一义。不一不异。以名数故。但名但字。法不可得。不得之法一义无文。无文相义。真实空性。空性之义如实如如。如如之理具一切法。善男子。住如理者。过三苦海。舍利弗言。一切万法。皆悉言文。言文之相。即非为义。如实之义。不可言议。今者如来云何说法。佛言。我说法者。以汝众生在生说故。说不可说。是故说之。我所说者。义语非文。众生说者。文语非义。非义语者。皆悉空无。空无之言。无言于义。不言义者。皆是妄语。如义语者。实空不空。空实不实。离于二相。中间不中。不中之法离于三相。不见处所。如如如说。如无无有。无有于无。如无有无。有无于有。如有无不在。说不在说故。不在于如。如不有如。不无如说。舍利弗言。一切众生。从一阐提。阐提之心。住何等位。得至如来如来实相。佛言。从阐提心。乃至如来如来实相。住五等位。一者信位。信此身中。真如种子为妄所翳。舍离妄心。净心清白。知诸境界意言分别。二者思位。思者。观诸境界。唯是意言。意言分别随意显现。所见境界非我本识。知此本识非法非义非所取非能取。三者修位。修者。常起能起。起修同时。先以智导。排诸障碍。出离盖缠。四者行位。行者。离诸行地。心无取舍。极净根利。不动心如。决定实性。大般涅槃。唯性空大。五者舍位。舍者。不住性空。正智流易。大悲如相。相不住如。三藐三菩提。虚心不证。心无边际。不见处所。是至如来。善男子。五位一觉从本利入。若化众生从其本处。舍利弗言。云何从其本处。佛言。本来无本。处于无处。空际入实。发菩提心。而满成圣道。何以故。善男子。如手执彼空。不得非不得。舍利弗言。如尊所说。在事之先。取以本利。是念寂灭。寂灭是如。总持诸德。该罗万法。圆融不二。不可思议。当知是法。即是摩诃般若波罗蜜。是大神咒。是大明咒。是无上咒。是无等等咒。佛言。如是如是。真如空性。性空智火。烧灭诸结。平等平等。等觉三地。妙觉三身。于九识中皎然明净。无有诸影。善男子。是法非因非缘。智自用故。非动非静。用性空故。义非有无。空相空故。善男子。若化众生。令彼众生观入是义。入是义者是见如来。舍利弗言。如来义观不住诸流。应离四禅而超有顶。佛言。如是。何以故。一切法名数。四禅亦如是。若见如来者。如来心自在。常在灭尽处。不出亦不入。内外平等故。善男子。如彼诸禅观。皆为想空定。是如非复彼。何以故。以如观如。实不见观。如相诸相。相已寂灭。寂灭即如义。如彼想禅定。是动非是禅。何以故。禅性离诸动。非染非所染。非法非影。离诸分别。本利义故。善男子。如是观定。乃名为禅。舍利弗言。不

可思议。如来常以如实而化众生如是实义。多文广义。利根众生乃可修之。钝根众生难以措意。云何方便令彼钝根得入是谛。佛言。令彼钝根受持一四句偈。即入实谛。一切佛法。摄在一四偈中。舍利弗言。云何一四句偈。愿为说之。于是尊者。而说偈言

因缘所生义 是义灭非生

灭诸生灭义 是义生非灭

尔时大众。闻说是偈。心大欢喜。皆得灭生灭。生般若性空智海

### 金刚三昧经如来藏品第七

尔时梵行长者从本际起。而白佛言。尊者。生义不灭灭义不生。如是如义即佛菩提。菩提之性则无分别。无分别智分别无穷。无穷之相唯分别灭。如是义相不可思议。不思议中乃无分别。尊者。一切法数无量无边。无边法相一实义性唯住一性。其事云何。佛言。长者。不可思议我说诸法。为迷者故。方便导故。一切法相一实义智。何以故。譬如一市开四大门。是四门中皆归一市。如彼众庶随意所入。种种法味亦复如是。梵行长者言。法若如是。我住一味。应摄一切诸味。佛言。如是如是。何以故。一味实义如一大海。一切众流无有不入。长者。一切法味犹彼众流。名数虽殊其水不异。若住大海则括众流。住于一味则摄诸味。梵行长者言。诸法一味。云何三乘道。其智有异。佛言。长者。譬如江河淮海。大小异故。深浅殊故。名文别故。水在江中名为江水。水在淮中名为淮水。水在河中名为河水。俱在海中唯名海水。法亦如是。俱在真如。唯名佛道。长者。住一佛道。即达三行。梵行长者言。云何三行。佛言。一随事取行。二随识取行。三随如取行。长者。如是三行总摄众门。一切法门无不此入。入是行者。不生空相。如是入者。可谓入如来藏。入如来藏者。入不入故。梵行长者言。不可思议。入如来藏。如苗成实。无有入处。本根利力。利成得本。得本实际。其智几何。佛言。其智无穷。略而言之。其智有四。何者为四。一者定智。所谓随如。二者不定智。所谓方便破病。三者涅槃智。所谓除电觉际。四者究竟智。所谓入实具足佛道。长者。如是四大事用。过去诸佛所说。是大桥梁。是大津济。若化众生。应用是智。长者。用是大用。复有三大事。一者于三三昧内外不相夺。二者于大义科随道择灭。三者于如慧定以悲俱利。如是三事。成就菩提。不行是事。则不能流入彼四智海。为诸大魔所得其便。长者。汝等大众。乃至成佛。常当修习勿令暂失。梵行长者言。云何三三昧。佛言。三三昧者。所谓空三昧无相三昧无作三昧。如是三昧。梵行长者言。云何于大义科。佛言。大谓四大。义谓阴界入等。科谓本识。是谓于大义科。梵行长者言。不可思议。如是智事。自利利人。过三界地。不住涅槃。入菩萨道。如是法相是生灭法。以分别故。若离分别。法应不灭。尔时如来欲宣此义。而说偈言

法从分别生 还从分别灭

灭诸分别法 是法非生灭

尔时梵行长者闻说是偈。心大欣悦。欲宣其义。而说偈言

诸法本寂灭 寂灭亦无生

是诸生灭法 是法非无生

彼则不共此	为有断常故
此则离于二	亦不在一住
若说法有一	是相如毛轮
如焰水迷倒	为诸虚妄故
若见于法无	是法同于空
如盲无目倒	说法如龟毛
我今闻佛说	知法非二见
亦不依中住	故从无住取
如来所说法	悉从于无住
我从无住处	是处礼如来
敬礼如来相	等空不动智
不著无处所	敬礼无住身
我于一切处	常见诸如来
唯愿诸如来	为我说常法

尔时如来而作是言。诸善男子。汝等谛听。为汝众等说于常法。善男子。常法非常法。非说亦非字。非谛非解脱。非无非境界。离诸妄断际。是法非无常。离诸常断见。了见识为常。是识常寂灭。寂灭亦寂灭。善男子。知法寂灭者。不寂灭心。心常寂灭。得寂灭者。心常真观知诸名色。唯是痴心。痴心分别。分别诸法。更无异事出于名色。知法如是不随文语。心心于义不分别我。知我假名即得寂灭。若得寂灭。即得阿耨多罗三藐三菩提。尔时长者梵行闻说是语。而说偈言

名相分别事	及法名为三
真如正妙智	及彼成于五
我今知是法	断常之所系
入于生灭道	是断非是常
如来说空法	远离于断常
因缘无不生	不生故不灭
因缘执为有	如采空中华

犹取石女子 毕竟不可得  
 离诸因缘取 亦不从他灭  
 及于己义大 依如故得实  
 是故真如法 常自在如如  
 一切诸万法 非如识所化  
 离识法即空 故从空处说  
 灭诸生灭法 而住于涅槃  
 大悲之所夺 涅槃灭不住  
 转所取能取 入于如来藏

尔时大众闻说是义。皆得正命。入于如来如来藏海

#### 金刚三昧经总持品第八

尔时地藏菩萨从众中起至于佛前。合掌胡跪而白佛言。尊者。我观大众心有疑事。犹未得决。今者如来欲为除疑。我今为众随疑所问。愿佛慈悲垂哀听许。佛言。菩萨摩訶萨。汝能如是救度众生。是大悲愍不可思议。汝当广问。为汝宣说。地藏菩萨言。一切诸法云何不缘生。尔时如来欲宣此义。而说偈言

若法缘所生 离缘可无法  
 云何法性无 而缘可生法

尔时地藏菩萨言。法若无生云何说法法从心生。于是尊者。而说偈言

是心所生法 是法能所取  
 如醉眼空华 是法然非彼

尔时地藏菩萨言。法若如是法则无待。无待之法法应自成。于是尊者。而说偈言

法本无有无 自他亦复尔  
 不始亦不终 成败则不住

尔时地藏菩萨言。一切诸法相即本涅槃。涅槃及空相亦如是。无是等法。是法应如。佛言。无如是法。是法是如。地藏菩萨言。不可思议。如是如相。非共不共。意取业取。即皆空寂。空寂心法。俱不可取。亦应寂灭。于是尊者。而说偈言

一切空寂法 是法寂不空

彼心不空时 是得心不有

尔时地藏菩萨言。是法非三谛。色空心亦灭。是法本灭时。是法应是灭。于是尊者。而说偈言

法本无自性 由彼之所生

不于如是处 而有彼如是

尔时地藏菩萨言。一切诸法无生无灭。云何不一。于是尊者。而说偈言

法住处无在 相数空故无

名说二与法 是则能所取

尔时地藏菩萨言。一切诸法相。不住于二岸。亦不住中流。心识亦如是。云何诸境界。从识之所生。若识能有生。是识亦从生。云何无生识。能生有所生。于是尊者。而说偈言

所生能生二 是二能所缘

俱本各自无 取有空华幻

识生于未时 境不是时生

于境生未时 是时识亦灭

彼即本俱无 亦不有有有

无生识亦无 云何境从有

尔时地藏菩萨言。法相如是内外俱空。境智二众本来寂灭。如来所说实相。真空如是之法即非集也。佛言。如是。如实之法。无色无住。非所集。非能集。非义非大。一本利法。深功德聚。地藏菩萨言。不可思议。不思議聚。七五不生。八六寂灭。九相空无。有空无有。无空无有。如尊者所说法义皆空。入空无行不失诸业。无我我所。能所身见。内外结使。悉皆寂静故愿亦息。如是理观。慧定真如。尊者常说。寔如空法。即良药也。佛言。如是。何以故。法性空故。空性无生心常无生。空性无灭。心常无灭。空性无住心亦无住。空性无为心亦无为。空无出入离诸得失。界阴入等皆悉亦无。心如不著。亦复如是。菩萨。我说空法破诸有故。地藏菩萨言。尊者。知有非实如阳焰水。知实非无如火性生。如是观者是人智也。佛言。如是。何以故。是人真观。观一寂灭。相与不相。等以空取空以修空故。不失见佛。以见佛故不顺三流。于大乘中。三解脱道一体无性。以其无性故空。空故无相。无相故无作。无作故无求。无求故无愿。无愿故以是知业故须净心。以心净故便得见佛。以见佛故当生净土。菩萨。于是深法。三化勤修。慧定圆成。即超三界。地藏菩萨言。如来所说。无生无灭。即是无常。灭是生灭。生灭灭已。寂灭为常。常故不断。是不断法。离诸三界。动不动法。于有为法。如避火坑。依何等法而自呵责。入彼一门。佛言。菩萨。于三大事呵责其心。于三大谛而入其行。地藏菩萨言。云何三事而责其心。云何三谛而入一行。佛言。三大事者。一谓因。二谓果。三谓识。如是三事。从本空无。非我真我。云何于是而生爱染。观是三



事。为系所缚飘流苦海。以如是事。常自呵责。三大谛者。一谓菩提之道。是平等谛。非不平等谛。二谓大觉正智得谛。非邪智得谛。三谓慧定无异行入谛。非杂行入谛。以是三谛而修佛道。是人于是法。无不得正觉。得正觉智。流大极慈。己他俱利。成佛菩提地藏菩萨言。尊者。如是之法。则无因缘。若无缘法。因则不起。云何不动法入如来尔时如来欲宣此义。而说偈言

一切诸法相	性空无不动
是法于是时	不于是时起
法无有异时	不于异时起
法无动不动	性空故寂灭
性空寂灭时	是法是时现
离相故寂住	寂住故不缘
是诸缘起法	是法缘不生
因缘生灭无	生灭性空寂
缘性能所缘	是缘本缘起
故法起非缘	缘无起亦尔
因缘所生法	是法是因缘
因缘生灭相	彼则无生灭
彼如真实相	本不于出没
诸法于是时	自生于出没
是故极净本	本不因众力
即于后得处	得彼于本得

尔时地藏菩萨闻佛所说心地快然。时诸众等无有疑者。知众心已。而说偈言

我知众心疑	所以殷固问
如来大慈善	分别无有余
是诸二众等	皆悉得明了
我今于了处	普化诸众生
如来之大悲	不舍于本愿

故于一子地 而住于烦恼

尔时如来而告众言。是菩萨者不可思议。恒以大慈拔众生苦。若有众生。持是经法。持是菩萨名者。即不堕于恶趣。一切障难皆悉除灭。若有众生。无余杂念。专念是经如法修习

尔时菩萨。常作化身而为说法。拥护是人终不暂舍。令是人等速得阿耨多罗三藐三菩提。汝等菩萨。若化众生。皆令修习如是大乘决定了义

尔时阿难从座而起前白佛言。如来所说大乘福聚。决定断结。无生觉利不可思议。如是之法。名为何经。受持是经得几所福。愿佛慈悲。为我宣说。佛言。善男子。是经名者不可思议。过去诸佛之所护念能入如来一切智海。若有众生持是经者。则于一切经中无所悋求。是经典法。总持众法。摄诸经要。是诸经法。法之系宗。是经名者。名摄大乘经。又名金刚三昧。又名无量义宗。若有人受持是经典者。即名受持百千诸佛如是功德。譬如虚空无有边际不可思议。我所嘱累唯是经典。阿难言。云何心行云何人者。受持是经。佛言。善男子。受持是经者。是人心无得失。常修梵行。若於戏论。常乐静心。入于聚落。心常在定。若处居家。不著三有。是人现世。有五种福。一者众所尊敬。二者身不横夭。三者辩答邪论。四者乐度众生。五者能入圣道。如是人者受持是经。阿难言。如彼人者。度诸众生。得受供养不。佛言。如是人者。能为众生作大福田。常行大智。权实俱演。是四依僧。于诸供养。乃至头目髓脑。亦皆得受。何况衣食而不得受。善男子。如是人者。是汝知识。是汝桥梁。何况凡夫而不供养。阿难言。于彼人所。受持是经。供养是人。得几所福。佛言。若复有人。持以满城金银而以布施。不如于是人所。受持是经一四句偈。供养是人不可思议。善男子。令诸众生持是经者。心常在定不失本心。若失本心当即忏悔。忏悔之法是为清凉。阿难言。忏悔先罪不入于过去也佛言如是。犹如暗室。若遇明灯。暗即灭矣。善男子。无说悔先。所有诸罪。而以为说入于过去。阿难言。云何名为忏悔。佛言。依此经教入真实观。一入观时诸罪悉灭。离诸恶趣当生净土速成阿耨多罗三藐三菩提。佛说是经已。尔时阿难。及诸菩萨。四部大众。皆大欢喜。心得决定。顶礼佛足。欢喜奉行

金刚三昧经

# 佛说济诸方等学经（西晋·竺法护译）

佛说济诸方等学经

佛说济诸方等学经一卷

西晋月氏三藏竺法护译

闻如是。一时佛游王舍城灵鹫山。与大比丘众俱。比丘六万。菩萨八十亿。摩竭国中众优婆塞六百万。临灭度时最后末年至罗阅只初首新岁。于时世尊即如其像三昧正受。庄严于斯三千大千世界。悬缯幡彩竖诸幢盖。散华烧香布诸莲华其叶百千。三千世界亿亿梵天王。各与无央数亿百千眷属。往诣佛所稽首足下。退住一面叉手自归。此大千界净居身天。威灵尊势大神妙天王。诸龙王鬼神王。阿须伦王。迦留罗王。真陀罗王。摩睺勒王。各与无数亿百千官属。往诣佛所稽首足下。却住一面叉手自归。其于十方各江沙等诸佛世界。神圣殊绝巍巍高节菩萨大士。来诣佛所稽首足下。迁住一面叉手自归。诸来会者应时周遍于此三千大千世界。极于上界三十二天。无有空缺间不容杖。针不得入靡不稠密。大神无极天龙鬼神。阿须伦迦留罗真陀罗摩睺勒。各各住立瞻佛尊颜。其身各异其心同一。释弃因缘等心归佛

尔时世尊安然庠序从三昧起。三返观察诸来众会。三返观已。三返自察师子频申。三频申已三返出舌。三出舌已。三返以舌覆三千大千世界靡不周遍。光明煌煌照于十方。于是大圣还缩其舌。重复顾眄诸来会者诸来会者欻然起住。稽首作礼自归命佛

尔时世尊告于弥勒菩萨大士。阿逸。仁识知之。正觉不久当取灭度。欲有所问今是其时。应宜咨请。诸有疑结志不解者前质如来无得后悔。面值大圣何不决之。弥勒菩萨前白佛言。世尊。知时明彻六通诸度无极。靡不宣畅决一切疑。善哉世尊。随时便宜颁宣经道。令斯法目永得久存

于是大神妙天王与八十亿净居天人。营从围绕行诣佛所。稽首足下叉手自归。前白佛言。唯然世尊。今斯经典其号名曰济诸方等学。过去诸佛如来至真等正觉之所讲说。今日大圣惟当垂哀重为散意。多所愍哀多所安隐。使如来法训诲久存。时佛默然可大神妙天王所启。天王见佛默然可已退住一面尔时世尊告弥勒菩萨。阿逸当知。诸过去如来至真等正觉。无不讲说此济诸方等经典之要。当来现在十方世界如来至真皆亦说是。其不宣斯谤佛违经毁诸圣众。所以者何。若说此经有无益想谓不备悉。为诽谤佛违失经典毁诸圣众。毁三宝者必归地狱。是故弥勒。若族姓子及族姓女学菩萨乘。通畅诸经众他异法。尔乃分别演众经义。若欲周备不阙文字。随正典教不自损己。又仁弥勒。宜当专精思惟是门。然后末世摄护正法。弥勒应曰。惟然世尊。诚如圣教。当传神旨不敢违命

佛复告弥勒菩萨。如来至真某日于夜得逮无上正真之道为最正觉。至于无余泥洹界。灭度日夜如来至真。宁有缺漏意误忘乎。宣恶念非瑕疵行耶。弥勒报曰。无也世尊。复谓阿逸。如来某夜成最正觉至灭度日。所可讲说皆实至诚。顺时应宜而无虚妄。佛言。或有愚人。不别如来善权方便。不觉真实诚谛之言。反传狂语出意自说。此事合义此义不合。以是比类诽谤正道。若诽谤经则为谤佛。吾谓此党必归地狱。佛言弥勒。当来末世五浊之俗。余五十岁当有四辈比丘比丘尼优婆塞优婆夷志学菩萨。慕本所誓外异学意。奉事如来。见佛所说法律出家。修为沙门谦敬种姓。其所志惟求利养毁坏种姓。贪嫉室家乱其居业。面无好色志慕小意。性不开解不能宽泰。不坏情欲多求汲

汲。远于一切诸法门行三昧正定。常住谗谄心念各异言行不同。贪其种姓依有势者。见诸明智晓了法藏谓之无知。己无所知自叹有慧。己无聪明自叹聪智。因猗佛道建立其意。等心众生兴发大哀。又不忘舍善权方便。依蒙佛力而已违越所讲信乐于其学中。或复说言。若有经卷说声闻事。其行菩萨不当学此亦不当听。非吾等法非吾道义。声闻所行也。修菩萨者慎勿学彼。辟支佛法亦复如是慎莫听之。佛语阿逸。佛为信乐开化诸天随时说法。教诸龙神阿须伦迦留罗真陀罗摩睺勒犍沓和人与非人。随其本行志所应脱说法开化。普至十方各江沙等。导利众生各随本行。随宜当度利益众生。因斯志操颁宣经道。度脱一切皆使得道

佛告弥勒。当是世时菩萨学中志自怀结。诸菩萨中刚强难化弊恶凶暴。妄言两舌鲜闻智少。宣传佛道别为两分。欲为菩萨当学此法不当学是。而怀是心诽谤于佛。毁皆经典斗乱圣众寿终身散便堕地狱。在彼见煮当经无数劫痛。罪犹不毕从地狱出。当复还生贫匮之门。所当经历众难之患。极远难量乃得受决。虽得受决在五浊世乃成为佛。亦如我本遭难长远无央数劫在五浊世成最正觉。若闻其言而信听受。笃信思惟从其教者。亦当如是归于恶趣。所以然者。信恶亲友故遭此患

佛告阿逸。过去久远不可计劫。尔时有佛号离垢[火\*金]成就功称如来至真等正觉。出现于世八十垓岁。为诸众生颁宣经道。时有比丘名净命。为法都讲宣若干教。言辞柔软辩才至真。劝助发起无央数人。显扬等教多所欢悦。时离垢成就功称如来嘱累净命比丘。于后末世当护正法。嘱累已后乃取灭度。如来至真灭度之后。彼比丘于亿岁。执法品宣佛教。因得普入济诸方等经典之要。宣传道化发起一切。顺诸众生本心所乐应当解者而分别之。周旋往返八万城邑。观察众生本愿发意。令得饱满除去饥虚众情之难。于彼世时有大国城名曰仁贤。有八十亿众民居中。亦观根源而为说法。于时城中八十亿家忻然受教。化一亿家发菩萨意。七十九亿立声闻乘。于是净命比丘与万菩萨。同心俱往诣修道处。出去未久时有比丘名曰为法。行来周旋远他乡来在仁贤城。奉持方等千余经卷。现得四禅自以为远。净命比丘学方等经十四亿卷。及修余经六百万卷。时法比丘在仁贤城。惟但宣散一品法教。不知随时观其本行讲说经法也。不能觉了达诸法界。专以空法而开化之。言一切法空悉无所有。所可宣讲但论空法。言无罪福轻蔑诸行。复称己言。如今吾说悉佛所教。净命比丘所可演者。猗著杂碎志性不清为人秽浊。谁本为彼比丘作字号净命者实不清净。所以者何。受取众华取众华已而服食之。亦受名香诸杂涂香亦服食之。彼学愚冥痴无所知。吾身学来久修梵行。彼适新学而受其诫。从来未久勿得信之。又其比丘放逸自恣。众人横敬一心悦豫归净命比丘。其法比丘作是谤毁宣其恶行。众人不信不从其教。其法比丘用怀毒心诽谤智士。寿终之后堕地狱中竟八十劫。用诽谤佛毁皆正法。在地狱中七十劫已。加六十劫迷荒矢志。尽斯数已。乃逮前行本发道意香宝光明如来佛所。其佛为讲更说法义劝发道意。堕畜生中九百万世。后生人间六百万世常遭贫厄。所生之处常哑无舌。然后于世见六十三垓诸佛正觉。在诸佛所常为法师。世世所生普成五通。皆为诸佛所见教敕。悉解诸法说清净义。佛告阿逸。欲知尔时净命比丘。岂异人乎莫作斯观。所以者何。是阿弥陀佛也。其法比丘则我身是。吾于彼世所更如是

佛告阿逸。众事诸法难了难了义微如是。吾以是故于五浊世得成正觉。佛言阿逸。若有菩萨说两品法。因是之故在五浊世当成佛道。又其佛土多有诸魔数数兴乱。成佛道时若宣经法亦烧乱之。当尔之时诸来众会。咸皆郁呷流泪于面。各自说言。莫令学人宣二品法讲说经义。勿令偏党专愚放恣自是恶彼如法比丘。为诸比丘及在家学。所分别说说是非法。时彼会中有百菩萨。寻从座起避席地坐嘘唏流泪。于时世尊知此菩萨心念本末故复发问。诸族姓子。何故坐地嘘唏流泪。即白佛言。我等世尊。各自识察犯此殃衅。佛言。如是族姓子等所察念也。锭光佛时有一菩萨名曰智积。佛灭度后建为法师。诸贤者等求其缺漏。从是以来未曾复与诸佛相见。不识道心不得总持不逮三昧。诸

族姓子。前世之时亦与我俱同发道意。又族姓子。是披陀劫最后有佛名曰楼由。当于彼世乃能逮得无所从生法忍。然后三阿僧祇劫逮致无上正真之道为最正觉。是故族姓子。菩萨菩萨展转相见。莫生异心相求短也。若见菩萨当自念言。今吾睹佛寺见佛正觉佛立吾前。假使族姓子。若有菩萨。见余菩萨发起异心。视不如佛则自毁损。由是之故莫怀慎恨。其见初发菩萨心者。视不如佛辄为侵欺。诸佛世尊于今现在不可计数无限世界。又族姓子。今佛预睹将来末世余五十岁。有得总持若逮三昧。皆是如来威神所致。故族姓子。若诽谤法师求其短者为谤如来。如来灭度后。若有晓了随时之宜。从众生心本所信行为说法要。若于众会有菩萨学一发意顷衣毛为竖。一返闻经寻即讽诵。则当知之如来圣旨之所接也。于彼世时有愚意士。无菩萨行自谓菩萨。在诸菩萨凶竖自用。分别经典侏[仁-二+张]匿功。独谓己达以为二行。常自说言。此人何知此何所解。佛告弥勒。我身现在所宣颂教。行佛道时布施头目支体肌肉妻子国邑。佛悉识念以一颂故布施天下。是等愚惑求获利养。不往敬佛宣道教者。不随佛教违失道节。佛言。阿逸。当以清和可奉此法不以诤讼。阿逸。且观此党众生习随瑕疵发起嗔恚。不熟思惟识达义故也。如吾所修成最正觉。宣传佛慧而为说法。便当说言莫传此教。于彼世时利供养故。其法比丘讲说方等千余经卷兴发四禅。因是乃致如此艰难。何况妄说违失义理不顺道教。若有比丘奉方等教。宣方等藏故发道心。反更兴心诽谤法师。则为诽谤诸佛经典。甚怀慢恣求其瑕缺。佛不谓此得至究竟尽生死源。是等之类必堕地狱。所以者何。若有求取法师短者。则为嫌佛患厌经法。其轻法师则不敬佛。若不欲睹于法师者。其人则为不欲见佛。若毁法师为毁诸佛。若兴害心念初发意菩萨恶者。从其发心害意。诸无数劫若干劫失其道意。以其恶眼视菩萨数。更若干世生生盲。从本字数口宣诽谤说法师恶。更若干劫暗哑无舌佛告阿逸。佛普观察见诸菩萨。不因余法速堕恶趣。惟由恶心向余菩萨。想吾我人贪住求法故堕恶趣。佛言。阿逸。如来不谓宣传经典。随颠倒教。念在生死自恣放逸。住我人想行若干法。为是菩萨因是之故故堕地狱。是故阿逸。菩萨遵习六波罗蜜。能成佛慧无上正真。或有愚人口自宣言。菩萨惟当学般若波罗蜜。其余经者非波罗蜜。说其乏短。于阿逸意所趣云何。本时国王所以持头施与人者为无智乎。弥勒答曰。不也世尊。佛本所修六波罗蜜。所为至诚真实行乎。为不行是得佛道耶弥勒报曰。不也世尊。佛言阿逸。仁本宿世具六十劫行檀波罗蜜。尸羸惟逮所修禅定。般若波罗蜜亦复如是。各六十劫而愚意等各自发言。当以一品行般若波罗蜜至于佛道。奉随颠倒无所慕乐。是等之类虽口有言行不清白。虚言反教常行猗著。悒望于空不肯作行。但口发言以为第一。虽行甚远贪妒怀嫉。敬重种姓亲属知识。吾本宁以头施于人。不用转轮圣王之位。斯等贪著衣食利养。入他家居当说此言。行道如是。如是行者其理如是无复异义。多有法师不了斯教。利供养故多生害意念法师恶。佛言。阿逸。佛不以是贪爱其命无道愚夫为学道也。正使百劫不得柔顺法忍也。况当获致至佛道乎。佛言。阿逸。行谗谄者吝惜贪嫉不行恭敬。无有明智怀妒种姓。造二品行为求道也。斯愚人等自谓智明想胜佛慧。所以然者。横自发言。如来说法言辞不尔有声闻事。佛亦不说声闻之法

尔时佛告贤者须菩提。般若波罗蜜其原为一不二行乎。须菩提白曰。唯然天中天。又问。须菩提。菩萨所行舍众望想无所著乎。唯然世尊。复问。须菩提。菩萨所修弃诸驰骋无放逸乎。唯然世尊

佛告须菩提。岂见学士己不自修不知羞惭。欲得希望功勋之报当致贫厄。欲求势姓慕得援助。何甚愚哉

佛复告阿逸。菩萨假使闻说一切诸法皆声闻法。不当恐怖。一切诸法皆缘觉法。一切诸法皆为佛法。不当恐怖。莫怀悒望有所猗著。一切诸法皆凡夫法。一切诸法皆尘劳法。设闻是言不当恐怖。一切诸法皆嗔恚法。一切诸法无嗔恨法。设闻是言不当恐怖。若有所受若无所受。作与不作。

覆不覆。清不清。有心无心。有念无念。有罪无罪。有福无福。有报无报。有安无安。有脱无脱。精进懈怠。有行无行。修贤圣法无贤圣法。寂然不寂然。受与不受。至诚虚诈。顺念不顺念。住与不住。于此诸法永无所畏。佛本学时在佛树下。所达诸法成最正觉。畅解一切众生境界。悉无颠倒晓了诸法。皆为自然不著无处。故为世人分别说此。如来至真不名诸法亦无所诤。菩萨以故逮致圣光无极法曜。兴发总持称举法印。为诸法故无所上下。佛语阿逸。佛以法故为四方域颁宣经道。众生各念。如来为我如是比类演出经义。至二十四阿加膩吒天。次复开化第二方域。至二十四天。三千大千世界亦复如是。众生皆念。如来生此而转法轮讲说经法。如是比像无数方便。至无央数无际世界开化众生。吾于明旦所周旋处。兴作佛事不可限量。日中晡时亦复如是。如来至真常尔不废。目无蔽碍普见一切众生境界。一切佛土如是无限。诸佛部界其亦然矣。菩萨皆当学如此义。住在诸法妄想之处而开化之。其住诸佛有所希望。则已住在诽谤诸佛。其已住在诽谤诸佛。彼则住在堕于险路。其堕险路则堕恶趣。其住恶趣则住诸法诤讼之处。是故阿逸。当护如来善权方便。佛自随时说此法耳。于是文殊师利告趣聚福菩萨。不虚见菩萨。一辩心菩萨。善了说心菩萨。诃辩菩萨。喜王菩萨。离怨毛竖无畏行菩萨心。愿无量佛土菩萨。光世音菩萨。众香手菩萨。除诸阴盖菩萨。不置远菩萨。合百千德菩萨。威神音菩萨。心不舍诸慧菩萨。宣名称英幢菩萨。念求诸义菩萨。行不离佛界菩萨。超月殿威灼灼菩萨。严诸大界菩萨。文殊师利告于此等二十菩萨。复白佛言。如是如是。世尊。诚如圣教。吾诣东方过是六十江沙诸佛刹土。礼诸世尊闻所说法。亦如今日。西南北佛土四维上下亦复如是。游观七日转复前行不见余佛。寻复还反来至此土稽首听经

尔时世尊告文殊师利。仁且观此如来圣慧无量。若兹诸佛境界不可思议巍巍如是。如来所入等无有侣靡不周悉。或有愚駮不识义理。趣自说言。般若波罗蜜如来所行。是诸如来无极修教。余经皆非佛语。文殊。菩萨行者无合会行。乃是开士正真之行。无等伦行则菩萨行。无所受行为菩萨行。无所著行亦无不著是菩萨行。如是文殊。菩萨所行为无轻慢。吾以随时分别宣说。诸法难见亦难晓了。是故文殊。诸贤一切当修寂然无放逸行。顺从正士坚固之行。常怀慈心不为嗔害。以住诸法修等行者则从佛教。佛无数劫遵习此道。以权方便而颁宣之。有无智人各怀异意堕大艰难。当兴讥谤谤讪经道。非如来所宣。毁谤法者不觉微失坐不护口。或自心念是事嘉快。或谓不快故诽谤法。以诽谤法则诽谤佛。已诽谤佛则毁圣众。口横说言。是事为应是不应。如是言者为诽谤法。为诸菩萨讲说此事。为诸声闻演如是教。口说此言为诽谤法。诸菩萨等当学此法。当舍此法不当习学也。妄说如此为诽谤法。某有辩才某不辩才。某性便利某性讷钝。妄有讥诃。说经如是诽谤法。若以宣言。值佛世时可得总持。不值佛世不得总持。为诽谤法。虽以修行逮得总持。所逮总持未必清净。若说如是诽谤法。求法师短瞻其法则所行缺漏。为诽谤法。不信法师所行具足。假使法师不应威仪。为诽谤法。宣于法师放逸之业。驰骋由己不能专一。为诽谤法。礼节不备失经违节。非所奉戒扰扰凶凶。则诽谤法。有所宣义理其明不广妄有所讲。为诽谤法。言语不了辩才不畅欲传道教。为诽谤法。本学不勤所知甚鲜。明不广远欲宣道教。为诽谤法。心自念言。某不知限不了随时。当教开化达令至义。为诽谤法。兴发想念不护佛教。怀抱危害。为诽谤法。各获一卷文字经教。各是所学诤义失义。为诽谤法。各颂一偈诤其义理自说是非。为诽谤法。某有信乐某不笃道。某当得脱某不得脱。为诽谤法。若讲法时所言各异。反其义理非某所讲。故来乱坐谈语说事。为诽谤法。是人应行是不应行。某为随顺某不随顺。为诽谤法。某以随时某不知时。违失义理不从道节。为诽谤法。佛告文殊师利。诸声闻众有所怀裹分别说者。诸菩萨等聪明辩才有所颁宣。皆承如来威神圣旨。佛言。文殊。如来道教随时之宜所誓如是。斯等愚夫唯念毁谤求其长短。不从佛教反非如来。所念法师而讥谤之。是等悉为魔之所乱。猗求利养故发此意。当归恶趣。将护居家所依善厚。反不慎护住如来教。猗其尊势有势位者王者长者梵志。若使有人难问义者诵说义理。咸共叹

言善说此事。所知嘉快如佛所说。所可颁宣极有义理。金然劝助。由是劝助堕诽谤法。同等群党出入进退。然后没已俱堕恶趣。佛复告文殊师利。若有菩萨猗著诸行。我不谓此为菩萨也。佛言。阿逸。其依种姓有豪居位。佛不谓此为清净也。其有宣传两品经义言行各异。佛不谓此当得解脱。必归地狱。假使有人专一品说。谓义趣是莫能过者。佛不谓此越度恶趣众患之难。其多辞说乐于众闹。佛不谓此应清白行。佛语文殊。佛所颁宣理诸颠倒。进退法门如江沙等。所宣法门乐著空者。其数多少亦如江沙。为诸妄想而计有人宣法门教。其限多少亦如江沙。众生亦如无想之业。诸有相原。无愿之业诸有愿本。为说法门亦如江沙。有人无人。有命无命。有寿无寿。有欲无欲。有贪无贪。有为无为。某人殷勤随从计常。某不殷勤但念断灭。是乐随俗是为度世。某贪欲门。某嗔恚门。某乐痴门。如来皆使除此诸门故说法门矣。佛语文殊。若有修行平等之宜永无所著。一切皆应般若波罗蜜教。若有讲说慧各各异。心在见闻演不如慧。则谤如来也。于是文殊师利复问佛言。唯然世尊。此等之类为从恶友误启受教。乃能兴发如是讥谤。以何方便现世自责能除罪法。世尊即告文殊师利。假使此人于七岁中。昼夜各三悔过自责。然后乃除所造谤罪微微消化。当复曾更十五劫行乃逮法忍。佛言。文殊。菩萨习此经典之要。不能晓了而妄宣传。欲解其事甚难得度。文字之法散义不畅。是故菩萨先善谛学然后能宣。如是学者不自伤损。佛言。文殊。菩萨有四法晓了诸行。何谓为四。一曰等心愍于众生。二曰等解诸法而无偏党。三曰等于道义不猗邪正。四曰所说平等不怀妄想。是为四。若不解此四平等妄有所说则自伤损。若族姓子及族姓女。逮住四法不自伤损。何谓为四。一曰不怀害心加于众生。二曰不与法师而共诤讼。三曰己身少明不毁他人博达慧者。四曰心自念言。此一切义皆佛所说。故当敬奉谦下恭顺。是为四法不自伤损。佛言。文殊。若有菩萨于江河沙诸佛刹土满中七宝如江沙劫。一切供养十方诸佛。日日各尔。布施奉佛而不休息。若复受此济方等学经典之要。书著竹帛一返宣说。其福过彼供养诸佛。所以然者。布施持戒忍辱精进一心智慧。皆不能及斯人善业。济方等学经典之要。菩萨学是德无等伦独步无侣。说是经时三十江河沙等菩萨皆悉得无所从生法忍。七十江河沙等菩萨普悉得立不退转地。当成无上正真之道。六十亿垓百千众人生在于此三千大千国者。闻是经典咸共劝助悉发道意。金然意解越八十劫生死之难。亦皆一时得不退转。佛说如是。诸比丘及菩萨一切众会。天龙鬼神犍沓和阿须伦世间人民。闻佛所说莫不欢喜作礼而去。

### 济诸方等学经

# 大乘方广总持经（隋·毗尼多流支译）

大乘方广总持经

大乘方广总持经一卷

隋天竺三藏毗尼多流支译

如是我闻。一时佛在王舍城耆闍崛山中。与大比丘众六万二千人俱。菩萨摩訶萨八十亿众。摩伽陀国优婆塞六十亿百千人

尔时世尊夏安居已。临涅槃时入如法三昧。入三昧已。是时三千大千世界。普遍庄严悬缯幡盖。置宝香瓶众香涂饰处处遍散千叶莲花。尔时此三千大千世界亿百千众。诸梵天王及亿百千眷属来诣佛所。到佛所已头面礼足。合掌向佛却住一面。复有亿百千净居天子。自在天王大自在天王。龙王夜叉王。阿修罗王迦楼罗王紧那罗王摩睺罗伽王。各与亿百千眷属来诣佛所。到佛所已头面礼足。合掌向佛却住一面。尔时十方如恒河沙大威德菩萨摩訶萨来诣佛所。到佛所已头面礼足。合掌向佛却住一面。尔时此三千大千世界。乃至有顶皆悉来集大众充满间无空处。尔时复有余大威力天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽等皆来集会

尔时世尊正念现前从三昧起。遍观大众欠咭频申。如师子王如是至三。尔时世尊从其面门出广长舌。遍覆三千大千世界。是时如来现神通已复观大众。尔时一切大众即从坐起。合掌作礼默然而住。尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨言。阿逸多。如来不久当入涅槃。汝于诸法有所疑者。我今现在。欲有所问今正是时。佛灭度后勿生忧悔。尔时弥勒菩萨摩訶萨白佛言。唯然世尊。善自知时。诸佛如来于一切法皆悉究竟。惟愿宣说令此法眼久住于世。尔时会中有大自在天子及八十亿净居天众。眷属围绕顶礼佛足。合掌恭敬而白佛言。世尊。此大乘方广总持法门。过去无量诸佛如来应供正遍知已曾宣说。惟愿世尊。今复敷演利益安乐无量人天。能令佛法久住世间。尔时世尊默然而许。是时大自在天子知佛许已欢喜踊跃。合掌作礼却住一面。尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨言。阿逸多。此大乘方广总持法门非我独说。过去未来及今现在十方世界无量诸佛亦常宣说。若有众生于佛所说言非佛说及谤法僧。而此谤者当堕恶道受地狱苦。尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨言。若有善男子善女人发菩提心。于此大乘方广总持经典。受持读诵复为人说。当知是人堕恶道

尔时世尊复告弥勒菩萨摩訶萨言。阿逸多。我从成佛夜乃至将入无余涅槃。于其中间佛身口意。所作所说所念所思惟。颇有忘失起恶业不。弥勒菩萨言。不也世尊。佛言弥勒。如汝所说。我从成道乃至涅槃。于其中间所言所说皆悉真实无有虚妄。若有愚人不解如来方便所说。而作是言。是法如是是法不如是。诽谤正法及佛菩萨。我说是辈趣向地狱。佛言。阿逸多。于我灭后五浊世中。若有比丘比丘尼优婆塞优婆夷。实非菩萨自谓菩萨。是外道人。曾于过去供养诸佛发愿力故。于佛法律而得出家。随所至处多求亲友。名闻利养。恣行秽污弃舍信心。成就恶行不自禁制。不自调伏贪诸利养。于一切法门及出生坚固三昧。皆悉远离实无所知。为亲属故妄称知解住于谄曲。口说异言身行异行。阿逸多。我菩提道于一切众生。皆悉平等安住大悲。以善方便正念不忘。如来安住无等等力。无障无碍而为说法。若有众生作如是言。佛为声闻所说经典。诸菩萨等不应习学不应听受。此非正法此非正道。辟支佛法亦不应学。复作是言。诸菩萨等所修行法。声闻之人亦不应学不应听受。辟支佛法亦复如是。复作是言。诸菩萨等所有言说。声闻辟支佛不应听受。彼此言行更



相违背不与修多罗相应。于如实说真解脱法不能信受。依彼法者不得生天。何况解脱。阿逸多。我今说法随其信心而调伏之如恒河沙。阿逸多。我今欲往十方世界随顺说法利益众生。不为实非菩萨而作菩萨相者。亦不为毒恶欺诳少闻之人于我法中作二说者。其二说人或作是言。是菩萨应学是不应学谤佛法僧。是人身坏命终堕于地狱。多百千劫不可得出。设令得出生贫穷家。至于后时虽得授记。五浊恶世成等正觉。如我今日于是生死五浊世中成于佛道。以是因缘汝应谛听。应当信知。随顺恶友所行如是。阿逸多。我念过去无央数劫。彼时有佛名曰无垢焰称起王如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。出现于世。是时彼佛寿命八万那由他岁为众说法。尔时无垢焰称起王如来法中。有一比丘名曰净命。总持诸经十四亿部大乘经典六百万部为大法师。言辞清美辩才无碍。利益无量无边众生示教利喜。尔时无垢焰称起王如来。临涅槃时告彼比丘净命言。未来世中汝当护持我正法眼。尔时净命受佛教已。于佛灭后千万岁中。守护流通诸佛秘藏。于此方广总持法门受持读诵深解义趣。于彼世界八万城中所有众生。随其愿乐广为宣说。尔时有一大城名曰跋陀。往彼城中为八十亿家。随其所乐而为说法。是时城中八十亿人获净信心。一亿人众住菩提道。七十九亿人住声闻乘而得调伏。尔时净命法师复与十千比丘众。相随俱往修菩提行。尔时跋陀城中复有比丘名曰达摩。于大乘经方广正典。受持千部获得四禅。唯以方广空法化彼城中一切众生。不能以善方便随欲而说。作如是言。一切诸法悉皆空寂我所说者真是佛说。彼净命比丘所说杂秽不净。此比丘实非净命而称净命。何以故。而此比丘所受诸华。不持供养而自受用。涂香末香亦复如是。净命比丘愚痴无智。不能知我久修梵行。彼既年少出家未久。我慢无信多诸放逸。是诸人等无所知晓。谓是净命持戒比丘。尔时达摩以其恶心谤持法者。身坏命终堕于地狱。经七十劫具受众苦。满七十劫已堕畜生中。过六十劫后值遇香宝光佛。于彼法中发菩提心。于九万世犹生畜生中。过九万世已得生人中。于六万世贫穷下贱恒无舌根。其净命比丘于诸法中得净信心为人说法。彼于后时得值六十三那由他佛。恒为法师具足五通。劝请彼佛转妙法轮。阿逸多。汝今当知。过去净命比丘者岂异人乎莫作异观。今阿弥陀佛是。阿逸多。汝今当知。过去达摩比丘者岂异人乎莫作异观。今我身是。由我过去愚痴无智毁谤他故受苦如是。我以此业因缘故。处五浊世成等正觉。是故阿逸多。若有菩萨于诸法中作二说者。以是因缘后五浊世成于佛道。其佛国中有诸魔等。于说法时恒作障难。尔时大众闻佛说已。皆悉悲泣涕泪交流俱发是言。愿于佛法莫作二说如达摩比丘

尔时会中有百菩萨。即从座起右膝著地悲号堕泪。尔时世尊知而故问彼菩萨言。善男子。汝等何为悲号如是。尔时诸菩萨等异口同音俱白佛言。世尊。我等自观亦应有此诸恶业障。尔时世尊作如是言。如是如是。汝亦曾于过去然灯佛所。在彼法中出家修道。是然灯佛灭度之后。时有比丘名曰智积。汝等尔时谤是比丘。因是已来不得见佛。不能发菩提心。不得陀罗尼及诸三昧。后共汝等同时安住菩提之道。汝等善男子。此贤劫最后佛所当获无生法忍。复于后时过三阿僧祇劫行菩萨道。当得阿耨多罗三藐三菩提。是故善男子。若菩萨见余菩萨。不应生于彼此之心。当如塔想如见佛想。是故菩萨见余菩萨。莫作异念谓非佛想。若起异念为自侵欺。当受持此莫作异想共相和合。我今观初发心菩萨不如佛想者。我便欺诳十方现在一切无量阿僧祇诸佛。是故善男子。菩萨未来于五浊世中。得陀罗尼三昧者。一切皆是佛之威力。是故善男子。若有诽谤其法师者。即为谤佛等无有异。善男子。佛灭度后若有法师。善随乐欲为人说法。能令菩萨学大乘者。及诸大众有发一毛欢喜之心乃至暂下一涕泪者。当知皆是佛之神力。若有愚人实非菩萨假称菩萨。谤真菩萨及所行法。复作是言。彼何所知彼何所解。弥勒。我忆过去于阎浮提学菩萨时。爱重法故为一句一偈。弃舍所爱头目妻子及舍王位。何以故。以求法故。如彼愚人专为名闻耽著利养。自恃少能不往如来传法人所听受正法。弥勒。若彼此和合则能住持流通我法。若彼此违诤则正法不行。阿逸多。汝可观此谤法之人。成就如是极大罪业。堕三恶道难可出离

复次弥勒。我初成佛以妙智慧广为众生宣说正法。若有愚人于佛所说而不信受如彼达摩比丘。虽复读诵千部大乘为人解说获得四禅。以谤他故七十劫中受大苦恼。况彼愚痴下劣之人。实无所知而作是言。我是法师明解大乘能广流布。谤正法师言无所解。亦谤佛法而自贡高。若彼愚人于佛大乘。乃至诽谤一四句偈。当知是业定堕地狱。何以故。毁谤佛法及法师故。以是因缘常处恶道永不见佛。以曾诽谤佛法僧故。亦于初发菩提心者。能作障碍令退正道。当知是人以大罪业而自庄严。于无量劫身堕地狱受大苦报。以恶眼视发菩提心人故得无眼报。以恶口谤发菩提心人故得无舌报。阿逸多。我更不见有一恶法能过毁破发菩提心罪之重也。以此罪故堕于恶道。况复毁谤余菩萨等。若有菩萨为诸众生。能如实说不起断常。言诸众生定有定无。亦不专执诸法有无。阿逸多。学菩萨者应如是住。如是住者是诸菩萨清净善业。凡所修集皆不取著。若有众生起执著者。当知是人生五浊世。复有菩萨善随根欲。能为众生种种说法。阿逸多。菩萨如是具足修行六波罗蜜。乃能成就无上菩提。彼愚痴人信己自执作如是说。菩萨惟学般若波罗蜜。勿学余波罗蜜。以般若波罗蜜最殊胜故。作是说者是义不然。何以故。阿逸多。往昔迦尸迦王学菩萨时。舍所爱身头目髓恼。

尔时此王岂无智慧。弥勒白佛言。世尊。诚如圣说实有智慧。佛告阿逸多。我从昔来经无量时。具足修行六波罗蜜。若不具修六波罗蜜。终不得成无上菩提。如是世尊。佛告阿逸多。如汝所说。我曾往昔于六十劫。行檀波罗蜜尸罗波罗蜜羼提波罗蜜毗梨耶波罗蜜禅那波罗蜜般若波罗蜜各六十劫。彼愚痴人妄作是说。唯修一般若波罗蜜得成菩提。无有是处。彼怀空见故作如是不净说法。作此说者身口意业与法相违。虽解空法为人宣说。而于空法不如说行。以无行故去空义远。心怀嫉妒深著利养逾于亲戚。阿逸多。我于往昔作转轮王。舍诸珍宝头目手足。犹不得成无上菩提。况彼愚人为饮食故。缘历他家有所宣说。唯赞空法言己所说。是菩提道是菩萨行。唯此法是余法皆非。复作是言。而我所解无量法师悉皆证知。彼为名闻自赞己能憎妒明解。阿逸多。我见彼心规求利养以自活命。虽有善行经于百劫。尚不能得少法忍心。何况能成无上菩提。阿逸多。我不为心口相违诳惑之人而说菩提。不为嫉妒之人而说菩提。不为傲慢不敬之人而说菩提。不为无信之人而说菩提。不为不调伏人而说菩提。不为邪淫之人而说菩提。不为自是非他之人而说菩提。阿逸多。彼愚痴人以我慢故自谓胜佛。谤佛所说大乘经典。言是声闻小乘所说

尔时佛告尊者须菩提。不应为二见人说般若波罗蜜。须菩提白佛言。唯然世尊。如佛所说。佛言。如是须菩提。以无著心施是名菩提。须菩提言。如是世尊。佛言。须菩提。不自赞毁他施是名菩提。须菩提言。如是世尊。佛言。须菩提。汝观愚人起我我见。无惭无愧为爱亲戚。贪求活命好受他施。当知是人专造恶业

复次阿逸多。菩萨于一切法于一切菩萨法莫生恐怖。于一切辟支佛法亦莫恐怖。于一切声闻法亦莫恐怖。于一切凡夫法亦莫恐怖。于一切烦恼法亦莫恐怖。于一切尽法亦莫恐怖。于难精进亦莫恐怖。于是于非亦莫恐怖。于作不作亦莫恐怖。于畏不畏亦莫恐怖。于有于无亦莫恐怖。于心非心亦莫恐怖。于觉不觉亦莫恐怖。于业非业亦莫恐怖。于善不善亦莫恐怖。于安不安亦莫恐怖。于解脱不解脱亦莫恐怖。于修不修亦莫恐怖。于法非法亦莫恐怖。于静于乱亦莫恐怖。于假于实亦莫恐怖。于信不信亦莫恐怖。于善念不善念亦莫恐怖。于住不住亦莫恐怖。如是菩萨于一切法莫生恐怖。阿逸多。我于往昔修如是等无畏法故得成正觉。悉能了知一切众生心之境界。而于所知不起知相。以我所证随机演说。能令闻法诸菩萨等获得光明陀罗尼印。得法印故永不退转。若于此法不如实知言无善巧。终不得成无上菩提。阿逸多。我为四天下众生说此法时。是诸众生以佛神力。各自见释迦如来为我说法。如是次第乃至阿迦尼吒天。彼诸众生亦谓如来唯为我说。如一四天下乃至三千大千世界亦复如是。此诸众生咸作是念。释迦如来独生我国。唯为于我转大法轮。阿逸多。我以

如是大方便力。能于无量无边世界。常于晨朝遍观众生所应化者而为说法。于中及暮恒以法眼等观众生。于彼世界而为众生说一切法。如是无量诸佛境界。所有众生学菩萨者应如是修。若彼愚人于佛所说谤诽正法。妄执自解用为真实。若谤法者则不信佛。以此恶业堕于地狱。具受众苦永不闻法。复次阿逸多。汝当受持如来密教以善方便广为人说

尔时文殊师利童子。福光平等菩萨无疑惑菩萨定发心菩萨。妙心开意菩萨。光明菩萨。欢喜王菩萨。无畏菩萨。心念遍到无边佛刹菩萨。观世音菩萨。香象菩萨。灭一切恶业菩萨。住定菩萨。百千功德庄严菩萨。妙音远闻菩萨。一切智不忘菩萨。大名远震宝幢庄严菩萨。求一切法菩萨。住佛境界菩萨。月光庄严菩萨。一切世间大众庄严菩萨。如是等菩萨摩訶萨白佛言。世尊。如是如是诚如圣说。我等于此东方过六十恒河沙佛刹。于诸佛所恭敬礼拜。一一佛刹唯见释迦如来出现于世。我等于其七日之中遍游十方。亦见释迦如来出现于世。不睹余佛。遍游历已还归本土听受正法

尔时佛告文殊师利童子。汝今谛观。如来智慧不可思议。如来境界亦不可思议。如是无等等是如来法。彼愚痴人作如是说。唯一般若波罗蜜。是如来行是菩萨行是甘露行。佛告文殊师利。作此说者与法相违。何以故菩萨行法具足甚难。无著行是菩萨行。无我我行是菩萨行。空行是菩萨行。无相行是菩萨行。文殊师利。如是等行是菩萨行。学菩萨者如是受持。若彼愚人心怀邪见。当知是人不了我法。文殊师利。汝等诸菩萨守护身口。于不善法勿令放逸。坚固其心使不退转。为诸众生具足说法。亦当自身住于法中。我从久远阿僧祇劫。具足成就无上菩提。以善方便广为人说。令诸众生远离恶趣。文殊师利。若有愚人谤微妙法。即是谤佛亦名谤僧。又作是说。此法是彼法非。如是说者亦名谤法。此法为菩萨说此法为声闻说。作是说者亦名谤法。此是菩萨学此非菩萨学。作是说者亦名谤法。复作是言。过去佛已灭。未来佛未至。现在佛无住。唯我获得陀罗尼法。作此说者亦名谤法。以谤法故言得陀罗尼者是不净法。于真法师毁谤所修。复谤法师虽有解慧不如说行。复谤法师行违于道。复谤法师身不持戒。复谤法师心无智慧。复谤法师意无明解。复谤法师言无辩了。复于如来所说文字心无信受。复作是言。此修多罗是此修多罗非。此偈经是此偈经非。此法可信此法不可信。见正说者妄作异论。于听正法者为作留碍。此是行此非行。此成就此非成就。此是时此非时。诸如此说皆名谤法。复次文殊师利。若声闻说法若菩萨说法。当知皆是如来威神护念力故。令诸菩萨等作如是说。文殊师利。如彼愚人于佛现在犹生诽谤。况我灭后受持我法诸法师等而不被谤。何以故。魔眷属故。当知是人堕于恶道。如彼愚人贪求利养以活亲属。于如来法心无信念。而复破坏如来教法。彼人亲戚以朋党心。往婆罗门家及长者所。作如是说赞彼愚人。于法于义能知能解。明达根欲善为人说。受他信施曾无惭愧。以谤法故身及眷属俱堕地狱。文殊师利。我终不为无信之人说菩萨行。亦不为贪著在家之人说清净法。不为二见之人说解脱法。不为一见之人说出苦法。不为乐世之人说真净法。文殊师利。我于恒河沙等法门。以无著心为人演说。又于恒河沙等法门。以有著心为众生说。若有乐空众生为说空法。若有乐智众生为说智法。若有乐无相众生为说无相法。若有乐有相众生说有相法。若有乐慈众生为说慈法。若有乐因缘众生说因缘故。若有乐无因缘众生说无因缘故。此是有威仪法此是无威仪法。此是空法此是有法。此是有为法此是无为法。此是摄受法此是覆盖法。此是凡夫法此是圣人法。此是色法此是不善法。此是愚人法此是定法。佛告文殊师利。如是等一切法是般若波罗蜜道。彼愚痴人在所言说。不依如来真净教法谤佛正法

尔时文殊师利童子白佛言。世尊。如佛所说。如是愚人以近恶友现身起谤。如是世尊。以何因缘能免斯咎。佛告文殊师利。我于往昔七年之中。昼夜六时忏悔身口及与意业所作重罪。从是已后乃得清净。经十劫已获得法忍。文殊师利。当知此经是菩萨乘。未觉悟者能令觉悟。闻说此经若不

信受。以此谤因堕于恶道。是诸菩萨明受我法。然后乃可为人宣说。如是受持能远恶趣。佛告文殊师利。有四平等法。菩萨当学。云何为四。一者菩萨于一切众生平等。二者于一切法平等。三者于菩提平等。四者于说法平等。如是等四法。菩萨当知是四种法。菩萨知己为众生说。若有信者远离恶趣。若不信者当堕恶道。若善男子善女人住此四法。当知是人堕恶趣。复有四法。云何为四。一者于诸众生心无退转。二者于诸法师而不轻毁。三者于诸智人心不生谤。四者于诸如来一切所说恒生尊重。如是四法若有善男子善女人能善修学。终不堕于诸恶趣中

复次文殊师利。菩萨以恒河沙等诸佛刹土满中七宝。于恒河沙劫日日奉施恒河沙等诸佛世尊。若有善男子善女人。能于如是大乘方广微妙经典乃至一句一偈。读诵三遍所获功德。胜前布施所得功德。若有诵持此经典者。所获功德倍多于彼。设复有人修行布施持戒忍辱精进禅定智慧。六波罗蜜所得功德亦不能及。文殊师利。如此经典名义广大无与等者。汝诸菩萨摩訶萨应善修学受持读诵广为众生分别解说。尔时一切大众乃至十方诸来菩萨摩訶萨等俱白佛言。世尊。如是如是。如佛所说我等受持。说此法时三十恒河沙诸菩萨等得无生法忍。七十恒河沙诸菩萨等于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。复有六十三亿百千那由他三千大千世界一切大众。闻佛所说心生欢喜。于八十劫度生死流。复于阿耨多罗三藐三菩提不退转。经六十三劫已具足成就无上菩提。彼诸菩萨及一切大众。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。闻佛所说皆大欢喜作礼奉行

#### 大乘方广总持经

# 无量义经（萧齐·昙摩伽陀耶舍译）

无量义经

无量义经序

萧齐荆州隐士刘虬作

无量义经者。取其无相一法。广生众教。含义不赅。故曰无量。夫三界群生随业而转。一极正觉任机而通。流转起灭者。必在苦而希乐。此叩圣之感也。顺通示现者。亦施悲而用慈。即救世之应也。根异教殊其阶成七。先为波利等说五戒。所谓人天善根一也。次为拘邻等转四谛。所谓授声闻乘二也。次为中根演十二因缘。所谓授缘觉乘三也。次为上根举六波罗蜜。所谓授以大乘四也。众教宣融群疑须导。次说无量义经。既称得道差品。复云未显真实。使发求实之冥机。用开一极之由绪五也。故法华接唱显一除三。顺彼求实之心。去此施权之名六也。虽权开而实现。犹掩常住之正义。在双树而临崖。乃畅我净之玄音七也。过此以往法门虽多。撮其大归数尽于此。亦由众声不出五音之表。百氏并在六家之内。其无量义经。虽法华首戴其目。而中夏未睹其说。每临讲肆。未尝不废谈而叹想见斯文。忽有武当山比丘慧表。生自羌胄。伪帝姚略从子。国破之日。为晋军何澹之所得。数岁聪黠。澹之字曰螟蛉。养为假子。俄放出家。便勤苦求道南北游寻。不择夷险。以齐建元三年。复访奇搜秘远至岭南。于广州朝廷寺。遇中天竺沙门昙摩伽陀耶舍。手能隶书。口解齐言。欲传此经未知所授。表便殷勤致请。心形俱至。淹历旬朔仅得一本。仍还峽北赍入武当。以今永明三年九月十八日。顶戴出山见校弘通。奉觐真文欣敬兼诚。咏歌不足手舞莫宣。辄虔访宿解抽刷庸思。谨立序注云。自极教应世与俗而差。神道教物称感成异。玄圃已东。号曰太一。鬪宾以西。字为正学。东国明殃庆于百年。西域辩休咎于三世。希无之与修空。其揆一也。有欲于无者。既无得无之分。施心于空者。岂有入空之照。而讲求释教者。或谓会理可渐。或谓入空必顿。请试言之。以筌幽寄。立渐者。以万事之成。莫不有渐。坚冰基于履霜。九仞成于累土。学人之入空也。虽未圆符。譬如斩木去寸无寸去尺无尺。三空稍登宁非渐耶。立顿者。以希善之功。莫过观法性。法性从缘非有非无。忘虑于非有非无。理照斯一者。乃曰解空。存心于非有非无。境智犹二者。未免于有。有中伏结。非无日损之验。空上论心。未有入理之效。而言纳罗汉于一听。判无生于终朝。是接诱之言非称实之说。妙得非渐理固必然。既二谈分路两意争途。一去一取莫之或正。寻得旨之匠。起自支安。支公之论无生。以七住为道慧阴足。十住则群方与能。在迹斯异语照则一。安公之辩异观。三乘者。始策之日称。定慧者。终成之实录。此谓始求可随根而三。入解则其慧不二。譬喻亦云。大难既夷乃无有三。险路既息其化即亡。此则名一为三。非有三悟明矣。生公云。道品可以泥洹。非罗汉之名。六度可以至佛。非树王之谓。斩木之喻。木存故尺寸可渐。无生之证。生尽故其照必顿。案三乘名教。皆以生尽照息。去有入空。以此为道。不得取像于形器也。今无量义亦以无相为本。若所证实异。岂曰无相。若入照必同。宁曰有渐。非渐而云渐。密筌之虚教耳。如来亦云。空拳诳小儿。以此度众生。微文接粗渐说或允。忘象得意顿义为长。聊举大较。谈者择焉

无量义经德行品第一

萧齐天竺三藏昙摩伽陀耶舍译

如是我闻。一时佛在王舍城耆闍崛山中。与大比丘众万二千人俱。菩萨摩訶萨八万人。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷俱。大转轮王小转轮王。金轮银轮诸转轮王。国王王子国臣国民。国土国女国大长者。各与眷属百千万数而自围绕。来诣佛所头面礼足绕百千匝。烧香散华种种供养。供养佛已退一面坐。其菩萨名曰文殊师利法王子。大威德藏法王子。无忧藏法王子。大辩藏法王子。弥勒菩萨。导首菩萨。药王菩萨。药上菩萨花幢菩萨。花光幢菩萨。陀罗尼自在王菩萨。观世音菩萨。大势至菩萨。常精进菩萨。宝印手菩萨。宝积菩萨。宝杖菩萨。越三界菩萨。毗摩跋罗菩萨。香象菩萨。大香象菩萨。师子吼王菩萨。师子游戏世菩萨。师子奋迅菩萨。师子精进菩萨。勇锐力菩萨。师子威猛伏菩萨。庄严菩萨。大庄严菩萨。如是等菩萨摩訶萨八万人俱。是诸菩萨。莫不皆是法身大士。戒定慧解脱解脱知见之所成就。其心禅寂常在三昧。恬安恬怕无为无欲。颠倒乱想不复得入。静寂清澄志玄虚漠。守之不动亿百千劫。无量法门悉现在前。得大智慧通达诸法。晓了分别性相真实。有无长短明现显白又能善知诸根性欲。以陀罗尼无碍辩才。请佛转法轮。随顺能转。微帝先堕以淹欲尘。开涅槃门扇解脱风。除世热恼致法清凉。次降甚深十二因缘。用洒无明老病死等。猛盛炽然苦聚日光。尔乃洪注无上大乘。润渍众生诸有善根。布善种子遍功德田。普令一切发菩提萌。智慧日月方便时节。扶疏增长大乘事业。令众疾成阿耨多罗三藐三菩提。常住快乐微妙真实。无量大悲救苦众生。是诸众生真善知识。是诸众生大良福田。是诸众生不请之师。是诸众生安隐乐处。救处护处大依止处。处处为众作大导师能为生盲而作眼目。聋聵哑者作耳鼻舌。诸根毁缺能令具足。颠狂荒乱作大正念。船师大船师运载群生渡生死河。置涅槃岸。医王大医王。分别病相晓了药性。随病授药令众乐服。调御大调御。无诸放逸行。犹如象马师。能调无不调。师子勇猛威伏众兽。难可沮坏。游戏菩萨诸波罗蜜。于如来地坚固不动。安住愿力广净佛国。不久得成阿耨多罗三藐三菩提。是诸菩萨摩訶萨。皆有如是不思议功德

其比丘。名曰大智舍利弗。神通目捷连。慧命须菩提。摩訶迦旃延。弥多罗尼子。富楼那。阿若憍陈如等。天眼阿那律。持律忧波离。侍者阿难。佛子罗云。忧波难陀。离婆多。劫宾那。薄拘罗。阿周陀。莎伽陀。头陀大迦叶。忧楼频螺迦叶。伽耶迦叶。那提迦叶。如是等比丘万二千人。皆阿罗汉尽诸结漏无复缚著。真正解脱。尔时大庄严菩萨摩訶萨遍观众坐各定意已。与众中八万菩萨摩訶萨俱。从坐而起来诣佛所。头面礼足绕百千匝。烧散天华天香天衣天璎珞天无价宝。从于空中旋转来下。四面云集而献于佛。天厨天钵器。天百味充满盈溢。见色闻香自然饱足。天幢天幡天幟盖天妙乐具。处处安置作天伎乐。娱乐于佛。即前胡跪合掌。一心俱共同声。说偈赞言

大哉大悟大圣主	无垢无染无所著
天人象马调御师	道风德香熏一切
智恬情怕虑凝静	意灭识亡心亦寂
永断梦妄思想念	无复诸大阴界入
其身非有亦非无	非因非缘非自他
非方非圆非短长	非出非没非生灭
非造非起非为作	非坐非卧非行住
非动非转非闲静	非进非退非安危

非是非非非得失	非彼非此非去来
非青非黄非赤白	非红非紫种种色
戒定慧解知见生	三明六通道品发
慈悲十力无畏起	众生善业因缘出
示为丈六紫金晖	方整照曜甚明彻
毫相月旋项日光	旋发紺青顶肉髻
净眼明照上下胸	眉睫紺舒方口颊
唇舌赤好若丹果	白齿四十犹珂雪
额广鼻修面门开	胸表卍字师子臆
手足柔软具千辐	腋掌合纒内外握
臂修肘长指直纤	皮肤细软毛右旋
踝膝不现阴马藏	细筋锁骨鹿膊肠
表里映彻净无垢	净水莫染不受尘
如是等相三十二	八十种好似可见
而实无相非相色	一切有相眼对绝
无相之相有相身	众生身相相亦然
能令众生欢喜礼	虔心表敬诚殷勤
因是自高我慢除	成就如是妙色躯
我等八万之等众	俱共稽首咸归命
善灭思想心意识	象马调御无著圣
稽首归依法色身	戒定慧解知见聚
稽首归依妙幢相	稽首归依难思议
梵音雷震向八种	微妙清净甚深远
四谛六度十二缘	随顺众生心业转

有闻莫不心意开	无量生死众结断
有闻或得须陀洹	斯陀阿那阿罗汉
无漏无为缘觉处	无生无灭菩萨地
或得无量陀罗尼	无碍乐说大辩才
演说甚深微妙偈	游戏澡浴法清池
或跃飞腾现神足	出没水火身自由
如是法轮相如是	清净无边难思议
我等咸复共稽首	归依法轮转以时
稽首归依梵音声	稽首归依缘谛度
世尊往昔无量劫	勤苦修习众德行
为我人天龙神王	普及一切诸众生
能舍一切诸难舍	财宝妻子及国城
于法内外无所吝	头目髓脑悉施人
奉持诸佛清净戒	乃至失命不毁伤
若人刀杖来加害	恶口骂辱终不嗔
历劫挫身不倦惰	昼夜摄心常在禅
遍学一切众道法	智慧深入众生根
是故今得自在力	于法自在为法王
我等咸共俱稽首	归依能勤诸难勤

## 无量义经说法品第二

尔时大庄严菩萨摩訶萨与八万菩萨摩訶萨。说是偈赞佛已俱白佛言。世尊。我等八万菩萨之众。今者欲于如来法中有所咨问。不审世尊。垂愍听不。佛告大庄严菩萨及八万菩萨言。善哉善哉善男子。善知是时。恣汝所问。如来不久当般涅槃。涅槃之后普令一切无复余疑。欲何所问便可说也。于是大庄严菩萨与八万菩萨。即共同声白佛言。世尊。菩萨摩訶萨欲得疾成阿耨多罗三藐三菩提。应当修行何等法门。何等法门。能令菩萨摩訶萨疾成阿耨多罗三藐三菩提。佛告大庄严菩萨及八万菩萨言。善男子。有一法门。能令菩萨疾得阿耨多罗三藐三菩提。若有菩萨学是法门者。则能疾得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。是法门者。号字何等其义云何。菩萨云何修行。佛言。善男子。



是一法门。名为无量义。菩萨欲得修学无量义者。应当观察一切诸法。自本来今性相空寂。无大无小无生无灭。非住非动不进不退。犹如虚空无有二法。而诸众生虚妄横计。是此是彼是得是失。起不善念造众恶业。轮回六趣备诸苦毒。无量亿劫不能自出。菩萨摩訶萨如是谛观。生怜愍心发大慈悲将欲救拔。又复深入一切诸法。法相如是生如是法。法相如是住如是法。法相如是异如是法。法相如是灭如是法。法相如是能生恶法。法相如是能生善法。住异灭者亦复如是。菩萨如是观察四相始末。悉遍知己。次复谛观一切诸法。念念不住新新生灭。复观即时生住异灭。如是观已。而入众生诸根性欲。性欲无量故。说法无量。说法无量义亦无量。无量义者。从一法生。其一法者。即无相也。如是无相。无相不相。不相无相。名为实相。菩萨摩訶萨安住如是真实相已。所发慈悲明谛不虚。于众生所真能拔苦。苦既拔已。复为说法。令诸众生受于快乐。善男子。菩萨若能如是修一法门无量义者。必得疾成阿耨多罗三藐三菩提。善男子。如是甚深无上大乘无量义经。文理真正尊无过上。三世诸佛所共守护。无有众魔群道得入。不为一切邪见生死之所坏败。是故善男子。菩萨摩訶萨若欲疾成无上菩提。应当修学如是甚深无上大乘无量义经。尔时大庄严菩萨复白佛言。世尊。世尊说法不可思议。众生根性亦不可思议。法门解脱亦不可思议。我等于佛所说诸法。无复疑惑。而诸众生迷惑心故重咨问。世尊。自从如来得道已来四十余年。常为众生演说诸法四相之义。苦义空义无常无我。无大无小无生无灭。一切无相。法性法相本来空寂不来不去不出不没。若有闻者。或得暖法顶法世第一法须陀洹果斯陀含果阿那含果阿罗汉果辟支佛道。发菩提心登第一地第二第三至第十地。往日所说诸法之义。与今所说有何等异。而言甚深无上大乘无量义经。菩萨修行必得疾成无上菩提。是事云何。唯愿世尊。慈愍一切。广为众生而分别之。普令现在及未来世有闻法者无余疑网。于是佛告大庄严菩萨。善哉善哉大善男子。能问如来如是甚深无上大乘微妙之义。当知汝能多所利益。安乐人天拔苦众生。真大慈悲信实不虚。以是因缘必得疾成无上菩提。亦令一切今世来世诸有众生得成无上菩提。善男子。自我道场菩提树下端坐六年。得成阿耨多罗三藐三菩提。以佛眼观一切诸法不可宣说。所以者何。以诸众生性欲不同。性欲不同种种说法。种种说法以方便力。四十余年未曾显实。是故众生得道差别。不得疾成无上菩提。善男子。法譬如水能洗垢秽若井若池若江若河溪渠大海。皆悉能洗诸有垢秽。其法水者亦复如是。能洗众生诸烦恼垢。善男子。水性是一。江河井池溪渠大海。各各别异。其法性者亦复如是。洗除尘劳等无差别。三法四果二道不一。善男子。水虽俱洗。而并非池。池非江河。溪渠非海。而如来世雄于法自在。所说诸法亦复如是。初中后说。皆能洗除众生烦恼。而初非中。而中非后。初中后说。文辞虽一而义各异。善男子。我起树王诣波罗奈鹿野园中。为阿若拘邻等五人转四谛法轮时。亦说诸法本来空寂代谢不住念念生灭。中间于此及以处处为诸比丘并众菩萨。辩演宣说十二因缘六波罗蜜。亦说诸法本来空寂代谢不住念念生灭。今复于此演说大乘无量义经。亦说诸法本来空寂代谢不住念念生灭。善男子。是故初说中说今说。文辞是一而义差异。义异故。众生解异。解异故。得法得果得道亦异。善男子。初说四谛。为求声闻人。而八亿诸天来下听法。发菩提心。中于处处演说甚深十二因缘。为求辟支佛人。而无量众生发菩提心。或住声闻。次说方等十二部经摩訶般若华严海云。演说菩萨历劫修行。而百千比丘万亿人天无量得须陀洹得斯陀含得阿那含得阿罗汉。住辟支佛因缘法中。善男子。以是义故。故知说同而义别异。义异故。众生解异。解异故。得法得果得道亦异。是故善男子。自我得道初起说法至于今日。演说大乘无量义经。未曾不说苦空无常无我。非真非假非大非小本来不然。今亦不灭一切无相。法相法性不来不去。而众生四相所迁。善男子。以是义故。诸佛无有二言。能以一音普应众声。能以一身。示百千万亿那由他无量无数恒河沙身。一一身中。又示若干百千万亿那由他阿僧祇恒河沙种种类形。一一形中。又示若干百千万亿那由他阿僧祇恒河沙形。善男子。是则诸佛不可思议甚深境界。非二乘所知。亦非十住菩萨所及。唯佛与佛乃能究了。善男子。是故我说微妙甚深无上大乘无量义经。文理真正尊无过上。三世诸佛所共守护。无有众魔外道

得入。不为一切邪见生死之所坏败。菩萨摩訶萨若欲疾成无上菩提。应当修学如是甚深无上大乘无量义经。佛说是已。于是三千大千世界六种震动。自然空中雨种种花。天忧钵罗华钵昙摩华拘物头华分陀利华。又雨无数种种天香天衣天璎珞天无价宝。于上空中旋转来下。供养于佛及诸菩萨声闻大众。天厨天钵器。天百味充满盈溢。天幢天幡天幟盖天妙乐具处处安置。作天伎乐歌叹于佛。又复六种震动。东方恒河沙等诸佛世界。亦雨天华天香天衣天璎珞天无价宝。天厨天钵器天百味。天幢天幡天幟盖天妙乐具作天伎乐。歌叹彼佛及彼菩萨声闻大众。南西北方四维上下亦复如是。于是众中三万二千菩萨摩訶萨得无量义三昧。三万四千菩萨摩訶萨得无数无量陀罗尼门。能转一切三世诸佛不退转法轮。其诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽。大转轮王小转轮王银轮铁轮诸转轮王。国王王子国臣国民。国土国女国大长者。及诸眷属百千众俱。闻佛如来说是经时。或得暖法顶法世间第一法须陀洹果。斯陀含果阿那含果阿罗汉果辟支佛果。又得菩萨无生法忍。又得一陀罗尼又得二陀罗尼。又得三陀罗尼。又得四陀罗尼五六七八九十陀罗尼。又得百千万亿陀罗尼。又得无量无数恒河沙阿僧祇陀罗尼。皆能随顺转不退转法轮。无量众生发阿耨多罗三藐三菩提心

### 无量义经十功德品第三

尔时大庄严菩萨摩訶萨复白佛言。世尊。世尊说是微妙甚深无上大乘无量义经。真实甚深甚深甚深。所以者何。于此众中。诸菩萨摩訶萨及诸四众。天龙鬼神国王臣民诸有众生。闻是甚深无上大乘无量义经。无不获得陀罗尼门。三法四果菩提之心。当知此经。文理真正尊无过上。三世诸佛之所守护。无有众魔群道得入。不为一切邪见生死之所坏败。所以者何。一闻能持一切法故。若有众生得闻是经。则为大利。所以者何。若能修行。必得疾成阿耨多罗三藐三菩提。其有众生不得闻者。当知是等为失大利。过无量无边不可思议阿僧祇劫。终不得成阿耨多罗三藐三菩提。所以者何。不知菩提大道直故行于险径多留难故。世尊。是经典者不可思议。唯愿世尊。广为大众慈哀敷演是经甚深不思議事。世尊。是经典者。从何所来。去何所至。住何所住。乃有如是无量功德不思議力。令众疾成阿耨多罗三藐三菩提。尔时世尊告大庄严菩萨摩訶萨言。善哉善哉善男子。如是如是如汝所言。善男子。我说是经甚深甚深真实甚深。所以者何。令众疾成阿耨多罗三藐三菩提故。一闻能持一切法故。于诸众生大利益故。行大直道无留难故。善男子。汝问是经。从何所来去至何所住何所住者。当善谛听。善男子。是经本从诸佛宫宅中来。去至一切众生发菩提心。住诸菩萨所行之处。善男子。是经。如是来如是去如是住。是故此经。能有如是无量功德不思議力。令众疾成阿耨多罗三藐三菩提。善男子。汝宁欲闻是经复有十不思議功德力不。大庄严言。愿乐欲闻。佛言。善男子。第一是经。能令菩萨未发心者发菩提心。无慈仁者起于慈心。好杀戮者起大悲心。生嫉妒者起随喜心。有爱著者起能舍心。诸悭贪者起布施心。多憍慢者起持戒心。嗔恚盛者起忍辱心。生懈怠者起精进心。诸散乱者起禅定心。于愚痴者起智慧心。未能度彼者起度彼心。行十恶者起十善心。乐有为者志无为心。有退心者作不退心。为有漏者起无漏心。多烦恼者起除灭心。善男子。是名是经第一功德不思議力。善男子。第二是经不可思議功德力者若有众生得是经者。若一转若一偈。乃至一句。则能通达百千万亿义。无量数劫不能演说所受持法。所以者何。以其是法义无量故。善男子。是经譬如从一种子生百千万。百千万中。一一复生百千万数。如是展转乃至无量。是经典者亦复如是。从于一法生百千义。百千义中。一一复生百千万数。如是展转。乃至无量无边之义。是故此经。名无量义。善男子。是名是经第二功德不思議力善男子。第三是经不可思議功德力者。若有众生得闻是经。若一转若一偈乃至一句。通达百千万亿义已。虽有烦恼如无烦恼。出生入死无怖畏想。于诸众生生怜愍心。于一切法得勇健想。如壮力士能担能持诸有重者。是持经人亦复如是。能荷无上菩提重宝。担负众生出生死道。未能自度已能度彼。犹如船师身婴重病。四体不御

安止此岸。有好坚牢船舟。常办诸度彼者之具。给与而去。是持经者亦复如是。虽婴五道诸有之身百八重病常恒相缠。安止无明老死此岸。而有坚牢此大乘经无量义办。能度众生。能如说行者得度生死。善男子。是名是经第三功德不思议力

善男子。第四是经不可思议功德力者。若有众生得闻是经。若一转若一偈乃至一句。得勇健想。虽未自度而能度他。与诸菩萨以为眷属。诸佛如来。常向是人而演说法。是人闻已。悉能受持随顺不逆。转复为人随宜广说。善男子。是人譬如国王夫人新生王子。若一日若二日若至七日。若一月若二月若至七月。若一岁若二岁若至七岁。虽复不能领理国事。己为臣民之所宗敬。诸大王子以为伴侣。王及夫人。爱心偏重常与共语。所以者何。以稚小故。善男子。是持经者亦复如是。诸佛国王是经夫人。和合共生是菩萨子。若是菩萨得闻是经。若一句若一偈。若一转若二转。若十若百若千若万。若亿万亿若恒河沙。无量无数转。虽复不能体真理极。虽复不能震动三千大千国土雷震梵音转大法轮。己为一切四众八部之所宗仰。诸大菩萨以为眷属。深入诸佛秘密之法。所可演说无违无失。常为诸佛之所护念。慈爱偏覆。以新学故。善男子。是名是经第四功德不思议力善男子。第五是经不可思议功德力者。若善男子善女人。若佛在世若灭度后。其有受持读诵书写如是甚深无上大乘无量义经。是人虽复具缚烦恼未能远离诸凡夫事。而能示现大菩提道。延于一日以为百劫。百劫亦能促为一日。令彼众生欢喜信伏。善男子。是善男子善女人。譬如龙子始生七日。即能兴云亦能降雨。善男子。是名是经第五功德不思议力

善男子。第六是经不可思议功德力者。若善男子善女人。若佛在世若灭度后。受持读诵是经典者。虽具烦恼而为众生说法。令得远离烦恼生死断一切苦。众生闻已修行得法得果得道。与佛如来等无差别。譬如王子。虽复稚小。若王游巡及以疾病。委是王子领理国事。王子是时依大王命如法教令。群寮百官宣流正化。国土人民各随其安。如大王治等无有异。持经善男子善女人亦复如是。若佛在世若灭度后。是善男子。虽未得住初不动地。依佛如是用说教法而敷演之。众生闻已一心修行。断除烦恼得法得果乃至得道。善男子。是名是经第六功德不思议力善男子。第七是经不可思议功德力者。若善男子善女人。于佛在世若灭度后得闻是经。欢喜信乐生希有心。受持读诵书写解说。如法修行发菩提心。起诸善根兴大悲意。欲度一切苦恼众生。虽未修行六波罗蜜。六波罗蜜自然在前。即于是身得无生忍。生死烦恼一时断坏。即升第七地与大菩萨位。譬如健人为王除怨。怨既灭已王大欢喜。赏赐半国之封皆悉与之。持经男子女人亦复如是。于诸行人最为勇健。六度法宝不求自至。生死怨敌自然散坏证无生忍。半佛国宝封赏安乐。善男子。是名是经第七功德不思议力

善男子。第八是经不可思议功德力者。若善男子善女人。于佛在世若灭度后。有人能得是经典者。敬信如视佛身令等无异。爱乐是经受持读诵书写顶戴如法奉行。坚固戒忍兼行檀度。深发慈悲。以此无上大乘无量义经。广为人说。若人先来都不信有罪福者。以是经示之。设种种方便强化令信。以经威力故。发其人心欬然得回。信心既发。勇猛精进故。能得是经威德势力得道得果。是故善男子善女人。即于是身得无生法忍得至上地。与诸菩萨以为眷属。速能成就众生净佛国土。不久得成无上菩提。善男子。是名是经第八功德不思议力

善男子。第九是经不可思议功德力者。若善男子善女人。若佛在世及灭度后。有得是经欢喜踊跃得未曾有。受持读诵书写供养。广为众人分别解说是经义者。即得宿业罪重障一时灭尽。便得清净逮得大辩。次第庄严诸波罗蜜。获诸三昧首楞严三昧。入大总持门。得勤精进力。速越上地。善能分身散体遍十方国。拔济一切二十五有极苦众生悉令解脱。是故是经有如此力。善男子。是名是经第九功德不思议力

善男子。第十是经不可思议功德力者。若善男子善女人。若佛在世及灭度后。若得是经发大欢喜生希有心。即自受持读诵书写供养如说修行。复能广劝在家出家人。受持读诵书写供养解说如法修行。既令余人修行是经力故得道得果。皆由是善男子善女人慈心勤化力故。是善男子善女人。即于是身便速无量诸陀罗尼门。于凡夫地自然初时能发无数阿僧祇弘誓大愿。深能发救一切众生成就大悲广能救苦。厚集善根饶益一切。而演法泽洪润枯涸。以众法药练诸众生安乐一切。渐见超登住法云地。恩泽普润慈被无外。摄苦众生令入道迹。是故此人不久得成阿耨多罗三藐三菩提。善男子。是名是经第十功德不思议力

善男子。如是无上大乘无量义经。极有大威神之力。尊无过上。能令诸凡夫皆成圣果。永离生死而得自在。是故此经名无量义也。能令一切众生于凡夫地生起诸菩萨无量道芽。令功德树蔚茂扶疏增长。是故此经号十不可思议功德力也

于是大庄严菩萨摩訶萨及八万菩萨摩訶萨同声白佛言。世尊。佛所说甚深微妙无上大乘无量义经。文理真正尊无过上。三世诸佛所共守护。无有众魔群道得入。不为一切邪见生死之所坏败。是故此经乃有如是十种功德不思议力。大饶益无量一切众生。令一切诸菩萨摩訶萨各得无量义三昧。或得百千陀罗尼门。或令得菩萨诸地诸忍。或得缘觉罗汉四道果证。世尊慈愍。快为我等说如是法。令我大获法利。甚为奇特。未曾有也。世尊慈恩实难可报。尔时三千大千世界六种震动。于上空中复雨种种华。天忧钵罗华。钵昙摩华。拘物头华。分陀利华。又雨无数种种天香天衣天璎珞天无价宝。于上空中旋转来下。供养于佛及诸菩萨声闻大众。天厨天钵器。天百味充满盈溢。见色闻香自然饱足。天幢天幡天幟盖。天妙乐具处处安置。作天伎乐歌叹于佛。又复六种震动东方恒河沙等诸佛世界。亦雨天华天香天衣天璎珞天无价宝。天厨天钵器天百味。见色闻香自然饱足。天幢天幡天幟盖天妙乐具。作天伎乐歌叹彼佛及诸菩萨声闻大众。南西北方四维上下亦复如是。尔时佛告大庄严菩萨摩訶萨及八万菩萨摩訶萨言。汝等当于此经应深起敬心如法修行。广化一切勤心流布。常当殷勤昼夜守护。普令众生各获法利。汝等真是大慈大悲。以立神通愿力守护是经勿使疑滞。于当来世必令广行阎浮提。令一切众生使得见闻读诵书写供养。以是之故。亦令汝等速得阿耨多罗三藐三菩提。是时大庄严菩萨摩訶萨。与八万菩萨摩訶萨。即从坐起来诣佛所。头面礼足绕百千匝。即前胡跪俱共同声白佛言。世尊。我等快蒙世尊慈愍。为我等说是甚深微妙无上大乘无量义经。敬受佛敕。于如来灭后。当广令流布是经典者。普令一切受持读诵书写供养。唯愿世尊。勿垂忧虑。我等当以愿力。普令一切众生使得见闻读诵书写供养。得是经法威神之力。尔时佛赞言。善哉善哉。诸善男子。汝等今者真是佛子。大慈大悲深能拔苦救厄者矣。一切众生之良福田。广为一作大良导。一切众生大依止处。一切众生之大施主。常以法利广施一切。尔时大会皆大欢喜。为佛作礼。受持而去

无量义经

# 佛说观普贤菩萨行法经（刘宋·昙无蜜多译）

佛说观普贤菩萨行法经

佛说观普贤菩萨行法经

宋元嘉年昙无蜜多于扬州译

如是我闻。一时佛在毗舍离国大林精舍重阁讲堂。告诸比丘。却后三月我当般涅槃。尊者阿难。即从座起。整衣服叉手合掌。绕佛三匝为佛作礼。胡跪合掌谛观。如来目不暂舍。长老摩诃迦叶。弥勒菩萨摩訶萨。亦从座起。合掌作礼瞻仰尊颜。时三大士异口同音。而白佛言。世尊。如来灭后。云何众生起菩萨心。修行大乘方等经典。正念思惟一实境界。云何不失无上菩提之心。云何复当不断烦恼不离五欲。得净诸根灭除诸罪。父母所生清净常眼。不断五欲而能得见诸障外事。佛告阿难。谛听谛听善思念之。如来昔在耆闍崛山及余住处。已广分别一实之道。今于此处。为未来世诸众生等。欲行大乘无上法者。欲学普贤行。普贤行者。我今当说其忆念法。若见普贤及不见者。除却罪数。今为汝等当广分别。阿难。普贤菩萨。乃生东方净妙国土。其国土相。法华经中已广分别。我今于此略而解说。阿难。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙八部一切众生。诵大乘经者。修大乘者。发大乘意者。乐见普贤菩萨色身者。乐见多宝佛塔者。乐见释迦牟尼佛及分身诸佛者。乐得六根清净者。当学是观。此观功德除诸障碍。见上妙色。不入三昧。但诵持故。专心修习。心心相次。不离大乘。一日至三七日。得见普贤。有重障者。七七日尽然后得见。复有重者一生得见。复有重者二生得见。复有重者三生得见。如是种种业报不同。是故异说。普贤菩萨身量无边。音声无边色像无边。欲来此国。入自在神通。促身令小。阎浮提人三障重故。以智慧力化乘白象。其象六牙七支踞地。其七支下生七莲华。象色鲜白。白中上者。颇梨雪山不得为比。身长四百五十由旬。高四百由旬。于六牙端有六浴池。一一浴池中生十四莲华。与池正等。其华开敷如天树王。一一华上有一玉女。颜色红辉有过天女。手中自然化五箜篌。一一箜篌。有五百乐器以为眷属。有五百飞鸟。鳧雁鸳鸯皆众宝色。生花叶间。象鼻有华。其茎譬如赤真珠色。其华金色含而未敷。见是事已。复更忏悔。至心谛观思惟大乘。心不休废。见华即敷金色金光。其莲华台是甄叔迦宝。妙梵摩尼以为华鬘。金刚宝珠以为华须。见有化佛坐莲华台。众多菩萨坐莲华须。化佛眉间。亦出金光入象鼻中。从象鼻出入象眼中。从象眼出入象耳中。从象耳出照象顶上。化作金台。其象头上有三化人。一捉金轮。一持摩尼珠。一执金刚杵举杵拟象。象即能行脚。不履地蹠虚而游。离地七尺。地有印文。于印文中。千辐轂辘皆悉具足。一一辘间生一大莲华。此莲华上生一化象。亦有七支。随大象行。举足下足。生七千象以为眷属。随从大象。象鼻红莲华色。上有化佛放眉间光。其光金色。如前入象鼻中。于象鼻中出入象眼中。从象眼出还入象耳。从象耳出至象颈上。渐渐上至象背。化成金鞍。七宝校具。于鞍四面有七宝柱。众宝校饰以成宝台。台中有一七宝莲华。其莲华须百宝共成。其莲华台是大摩尼。有一菩萨结加趺坐。名曰普贤。身白玉色五十种光。光五十种色以为项光。身诸毛孔流出金光。其金光端无量化佛。诸化菩萨以为眷属。安庠徐步。雨大宝华至行者前。其象开口。于象牙上。诸池玉女鼓乐弦歌。其声微妙。赞叹大乘一实之道。行者见已。欢喜敬礼。复更诵读甚深经典。遍礼十方无量诸佛。礼多宝塔及释迦牟尼。并礼普贤诸大菩萨。发是誓言。若我宿福应见普贤。愿尊遍吉。示我色身。作是愿已。昼夜六时礼十方佛。行忏悔法。诵大乘经。读大乘经。思大乘义。念大乘事。恭敬供养持大乘者。视一切人犹如佛想。于诸众生如父母想。作是念已。普贤菩萨。即于眉间放大人相白毫光明。此光现时。普贤菩萨身相端严。

如紫金山。端正微妙。三十二相皆悉备有。身诸毛孔放大光明。照其大象令作金色。一切化象亦作金色。诸化菩萨亦作金色。其金色光。照于东方无量世界。皆同金色。南西北方四维上下亦复如是

尔时十方一一方。有一菩萨。乘六牙白象王。亦如普贤等无有异。如是十方无量无边满中化象。普贤菩萨神通力故。令持经者皆悉得见。是时行者。见诸菩萨。身心欢喜。为其作礼。白言。大慈大悲者。愍念我故。为我说法。说是语时。诸菩萨等异口同音。各说清净大乘经法。作诸偈颂赞叹行者。是名始观普贤菩萨最初境界

尔时行者。见是事已。心念大乘。昼夜不舍。于睡眠中。梦见普贤为其说法。如觉无异。安慰其心。而作是言。汝所诵持。忘失是句。忘失是偈。尔时行者。闻普贤菩萨所说深解义趣。忆持不忘。日日如是。其心渐利。普贤菩萨。教其忆念十方诸佛。随普贤教正心正意。渐以心眼见东方佛。身黄金色。端严微妙。见一佛已。复见一佛。如是渐渐。遍见东方一切诸佛。心相利故。遍见十方一切诸佛。见诸佛已。心生欢喜。而作是言。因大乘故。得见大士。因大士力故。得见诸佛。虽见诸佛犹未了了。闭目则见。开目则失。作是语已。五体投地。遍礼十方佛。礼诸佛已。胡跪合掌而作是言。诸佛世尊。十力无畏十八不共大慈大悲三念处。常在世间色中上色。我有何罪而不得见。说是语已。复更忏悔。忏悔清净已。普贤菩萨复更现前。行住坐卧不离其侧。乃至梦中常为说法。此人觉已。得法喜乐。如是昼夜经三七日。然后方得旋陀罗尼。得陀罗尼故。诸佛菩萨所说妙法。忆持不失。亦常梦见过去七佛。唯释迦牟尼佛为其说法。是诸世尊。各各称赞大乘经典

尔时行者。复更忏悔。遍礼十方佛。礼十方佛已。普贤菩萨住其人前。教说宿世一切业缘。发露黑恶一切罪事。向诸世尊。口自发露。既发露已。寻时即得诸佛现前三昧。得是三昧已。见东方阿閼佛及妙喜国。了了分明。如是十方。各见诸佛上妙国土。了了分明。既见十方佛已。梦象头上有一金刚人。以金刚杵遍拟六根。拟六根已。普贤菩萨。为于行者。说六根清净忏悔之法。如是忏悔。一日至七日。以诸佛现前三昧力故。普贤菩萨说法庄严故。耳渐渐闻障外声。眼渐渐见障外事。鼻渐渐闻障外香。广说如妙法华经。得是六根清净已。身心欢喜无诸恶相。心纯是法。与法相应。复更得百千万亿旋陀罗尼。复更广见百千万亿无量诸佛。是诸世尊。各伸右手摩行者头。而作是言。善哉善哉。行大乘者。发大庄严心者。念大乘者。我等昔日发菩提心时。皆亦如汝殷勤不失。我等先世行大乘故。今成清净正遍知身。汝今亦当勤修不懈。此大乘典诸佛宝藏。十方三世诸佛眼目。出生三世诸如来种。持此经者。即持佛身即行佛事。当知是人。即是诸佛所使。诸佛世尊衣之所覆。诸佛如来真实法子。汝行大乘。不断法种。汝今谛观东方诸佛。说是语时。行者即见东方一切无量世界。地平如掌。无诸堆阜丘陵荆棘。琉璃为地黄金间侧。十方世界亦复如是。见是地已。即见宝树。宝树高妙五千由旬。其树常出黄金白银七宝庄严。树下自然有宝师子座。其师子座。高二十由旬。座上亦出百宝光明。如是诸树及余宝座。一一宝座。皆有自然五百白象。象上皆有普贤菩萨

尔时行者礼诸普贤。而作是言。我有何罪。但见宝地宝座及与宝树。不见诸佛。作是语已。一一座上。有一世尊端严微妙。而坐宝座。见诸佛已心大欢喜。复更诵习大乘经典。大乘力故。空中有声而赞叹言。善哉善哉善男子。汝行大乘功德因缘能见诸佛。今虽得见诸佛世尊。而不能见释迦牟尼佛分身诸佛及多宝佛塔。闻空中声已。复勤诵习大乘经典。以诵大乘方等经故。即于梦中。见释迦牟尼佛。与诸大众。在耆闍崛山。说法华经。演一实义。教已忏悔。渴仰欲见。合掌胡跪向耆闍崛山。而作是言。如来世雄常在世间。愍念我故为我现身。作是语已。见耆闍崛山七宝庄严。无数比丘声闻大众。宝树行列宝地平正。复铺妙宝师子之座。释迦牟尼佛放眉间光。其光遍照十方世

界。复过十方无量世界。此光至处。十方分身释迦牟尼佛。一时云集。广说如妙法华经。一一分身佛。身紫金色。身量无边。坐狮子座。百亿无量诸大菩萨。以为眷属。一一菩萨。行同普贤。如此十方无量诸佛菩萨眷属。亦复如是。大众集已。见释迦牟尼佛举身毛孔放金色光。一一光中有百亿化佛。诸分身佛。放眉间白毫大人相光。其光流入释迦牟尼佛顶。见此相时。分身诸佛一切毛孔。出金色光。一一光中。复有恒河沙微尘数化佛。尔时普贤菩萨。复放眉间大人相光。入行者心。既入心已。行者自忆过去无数百千佛。所受持读诵大乘经典。自见故身。了了分明。如宿命通等无有异。豁然大悟。得旋陀罗尼。百千万亿诸陀罗尼门。从三昧起。面见一切分身诸佛。众宝树下坐狮子床。复见琉璃地。如莲华聚。从下方空中踊出。一一华间。有微尘数菩萨。结加趺坐。亦见普贤分身菩萨。在彼众中赞叹大乘。时诸菩萨异口同音。教于行者清净六根。或有说言。汝当念佛。或有说言。汝当念法。或有说言。汝当念僧。或有说言。汝当念戒。或有说言。汝当念施。或有说言。汝当念天。如此六法。是菩提心。生菩萨法。汝今应当于诸佛前发露先罪。至诚忏悔。于无量世。眼根因缘贪著诸色。以著色故。贪爱诸尘。以爱尘故。受女人身。世世生处惑著诸色。色坏汝眼。为恩爱奴。色使使汝经历三界。为此弊使盲无所见。今诵大乘方等经典。此经中说。十方诸佛色身不灭。汝今得见审实尔不。眼根不善伤害汝多。随顺我语归向诸佛。释迦牟尼说汝眼根所有罪咎。诸佛菩萨慧明法水。愿以洗除令我清净。作是语已。遍礼十方佛。向释迦牟尼佛大乘经典。复说是言。我今所忏。眼根重罪障蔽秽浊。盲无所见。愿佛大慈哀愍覆护。普贤菩萨乘大法船。普度一切。十方无量诸菩萨伴。唯愿慈哀听我悔过。眼根不善恶业障法。如是三说。五体投地。正念大乘。心不忘舍。是名忏悔眼根罪法。称诸佛名。烧香散华。发大乘意。悬缯幡盖。说眼过患忏悔罪者。此人现世见释迦牟尼佛。及见分身无量诸佛。阿僧祇劫不堕恶道。大乘力故。大乘愿故。恒与一切陀罗尼菩萨共为眷属。作是念者是为正念。若他念者名为邪念。是名眼根初境界相。净眼根已。复更诵读大乘经典。昼夜六时胡跪忏悔。而作是言。我今云何。但见释迦牟尼佛分身诸佛。不见多宝佛塔全身舍利。多宝佛塔恒在不灭。我浊恶眼。是故不见。作是语已。复更忏悔。过七日已。多宝佛塔从地涌出。释迦牟尼佛。即以右手开其塔户。见多宝佛入普现色身三昧。一一毛孔。流出恒河沙微尘数光明。一一光明。有百千万亿化佛。此相现时。行者欢喜。赞偈绕塔满七匝已。多宝如来出大音声。赞言法子。汝今真实能行大乘。随顺普贤眼根忏悔。以是因缘。我至汝所为汝证明。说是语已赞言。善哉善哉释迦牟尼佛。能说大法。雨大法雨。成就浊恶诸众生等。是时行者。见多宝佛塔已。复至普贤菩萨所。合掌敬礼白言。大师教我悔过。普贤复言。汝于多劫。耳根因缘随逐外声。闻妙音时心生惑著。闻恶声时起八百种烦恼贼害。如此恶耳报得恶事。恒闻恶声生诸攀缘。颠倒听故。当堕恶道边地邪见不闻法处。汝于今日。诵持大乘功德海藏。以是因缘见十方佛。多宝佛塔现为汝证。汝应自当说己过恶忏悔诸罪。是时行者闻是语已。复更合掌五体投地。而作是言。正遍知世尊。现为我证方等经典。为慈悲主。唯愿观我听我所说。我从多劫乃至今身。耳根因缘闻声惑著。如胶著草。闻诸恶时起烦恼毒。处处惑著无暂停时。坐此窍声劳我神识。坠堕三涂。今始觉知。向诸世尊发露忏悔。既忏悔已。见多宝佛放大光明。其光金色。遍照东方及十方界。无量诸佛身真金色。东方空中作是唱言。此佛世尊。号曰善德。亦有无数分身诸佛。坐宝树下狮子座上。结加趺坐。是诸世尊。一切皆入普现色身三昧。皆作是赞言。善哉善哉善男子。汝今读诵大乘经典。汝所诵者。是佛境界。说是语已。普贤菩萨。复更为说忏悔之法。汝于前世。无量劫中。以贪香故。分别诸识处处贪著。堕落生死。汝今应当观大乘因。大乘因者诸法实相。是闻是语已。五体投地复更忏悔。既忏悔已当作是语。南无释迦牟尼佛。南无多宝佛塔。南无十方释迦牟尼佛分身诸佛。作是语已。遍礼十方佛。南无东方善德佛。及分身诸佛。如眼所见。一一心礼。香华供养。供养毕已。胡跪合掌。以种种偈赞叹诸佛。既赞叹已。说十恶业忏悔诸罪。既忏悔已而作是言。我于先世无量劫时。贪香味触造作众恶。以是因缘无量世来。恒受地狱饿鬼畜生边地邪见诸不

善身。如此恶业今日发露。归向诸佛正法之王。说罪忏悔。既忏悔已。身心不懈。复更诵读大乘经典。大乘力故。空中有声。告言法子。汝今应当向十方佛赞说大乘。于诸佛前自说已过。诸佛如来是汝慈父。汝当自说舌根所作不善恶业。此舌根者。动恶业相。妄言绮语恶口两舌。诽谤妄语。赞叹邪见。说无益语。如是众多诸杂恶业。构斗坏乱法说非法。如是众罪。今悉忏悔。诸世雄前。作是语已五体投地。遍礼十方佛。合掌长跪当作是语。此舌过患无量无边。诸恶业刺从舌根出。断正法轮从此舌起。如此恶舌断功德种。于非义中多端强说。赞叹邪见如火益薪。犹如猛火伤害众生。如饮毒者无疮疮死。如此罪报恶邪不善。当堕恶道百劫千劫。以妄语故堕大地狱。我今归向南方诸佛发露黑恶。作是念时。空中有声。南方有佛名栴檀德。彼佛亦有无量分身。一切诸佛。皆说大乘除灭罪恶。如此众罪。今向十方无量诸佛大悲世尊。发露黑恶诚心忏悔。说是语已。五体投地。复礼诸佛。是时诸佛。复放光明照行者身。令其身心自然欢喜。发大慈悲普念一切

尔时诸佛广为行者。说大慈悲及喜舍法。亦教爱语修六和敬。尔时行者。闻此教敕心大欢喜。复更诵习终不懈息。空中复有微妙音声出如是言。汝今应当身心忏悔。身者杀盗淫。心者念诸不善。造十恶业及五无间。犹如猿猴。亦如麝胶。处处贪著遍至一切六情根中。此六根业。枝条华叶。悉满三界二十五有一切生处。亦能增长无明老死十二苦事。八邪八难无不经中。汝今应当忏悔如是恶不善业。尔时行者闻此语已。问空中声。我今何处行忏悔法。时空中声即说是语。释迦牟尼名毗卢遮那遍一切处。其佛住处名常寂光。常波罗蜜所摄成处。我波罗蜜所安立处。净波罗蜜灭有相处。乐波罗蜜不住身心相处。不见有无诸法相处。如寂解脱。乃至般若波罗蜜。是色常住法故。如是应当观十方佛。时十方佛各伸右手。摩行者头作如是言。善哉善哉善男子。汝诵读大乘经故。十方诸佛。说忏悔法菩萨所行。不断结使不住使海。观心无心。从颠倒想起。如此想心。从妄想起。如空中风无依止处。如是法相不生不灭。何者是罪。何者是福。我心自空。罪福无主。一切法如是。无住无坏。如是忏悔。观心无心。法不住法中。诸法解脱灭谛寂静。如是想者名大忏悔。名庄严忏悔。名无罪相忏悔。名破坏心识。行此忏悔者。身心清净不住法中。犹如流水。念念之中。得见普贤菩萨及十方佛。时诸世尊。以大悲光明。为于行者说无相法。行者闻说第一义空。行者闻已。心不惊怖。应时即入菩萨正位。佛告阿难。如是行者。名为忏悔。此忏悔者。十方诸佛。诸大菩萨。所忏悔法。佛告阿难。佛灭度后。佛诸弟子。若有忏悔恶不善业。但当诵读大乘经典。此方等经是诸佛眼。诸佛因是得具五眼。佛三种身从方等生。是大法印印涅槃海。如此海中。能生三种佛清净身。此三种身。人天福田应供中最。其有诵读大方等典。当知此人具佛功德。诸恶永灭从佛慧生。尔时世尊。而说偈言

若有眼根恶	业障眼不净
但当诵大乘	思念第一义
是名忏悔眼	尽诸不善业
耳根闻乱声	坏乱和合义
由是起狂乱	犹如痴猿猴
但当诵大乘	观法空无相
永尽一切恶	天耳闻十方



鼻根著诸香	随染起诸触
如此狂惑鼻	随染生诸尘
若诵大乘经	观法如实际
永离诸恶业	后世不复生
舌根起五种	恶口不善业
若欲自调顺	应勤修慈心
思法真寂义	无诸分别相
心根如猿猴	无有暂停时
若欲折伏者	当勤诵大乘
念佛大觉身	力无畏所成
身为机关主	如尘随风转
六贼游戏中	自在无挂碍
若欲灭此恶	永离诸尘劳
常处涅槃城	安乐心恬怕
当诵大乘经	念诸菩萨母
无量胜方便	从思实相得
如此等六法	名为六情根
一切业障海	皆从妄想生
若欲忏悔者	端坐念实相
众罪如霜露	慧日能消除
是故应至心	忏悔六情根

说是偈已。佛告阿难。汝今持是忏悔六根观普贤菩萨法。普为十方诸天世人。广分别说。佛灭度后。佛诸弟子。若有受持读诵解说方等经典。应于静处。若在冢间。若林树下。阿练若处诵读方等。思大乘义。念力强故。得见我身及多宝佛塔。十方分身无量诸佛。普贤菩萨。文殊师利菩萨。药王菩萨。药上菩萨恭敬法故。持诸妙华住立空中。赞叹恭敬行持法者。但诵大乘方等经故。诸佛菩萨。昼夜供养是持法者。佛告阿难。我与贤劫诸菩萨及十方诸佛。因思大乘真实义故。除却百万

亿亿劫阿僧祇数生死之罪。因此胜妙忏悔法故。今于十方各得为佛。若欲疾成阿耨多罗三藐三菩提者。若欲现身见十方佛及普贤菩萨。当净澡浴著净洁衣。烧众名香。在空闲处。应当诵读大乘经典思大乘义。佛告阿难。若有众生。欲观普贤菩萨者。当作是观。作是观者是名正观。若他观者是名邪观。佛灭度后佛诸弟子。随顺佛语行忏悔者。当知是人行普贤行。行普贤行者。不见恶相及恶业报。其有众生。昼夜六时礼十方佛。诵大乘经。思第一义甚深空法。一弹指顷。除去百万亿亿阿僧祇劫生死之罪。行此行者。真是佛子。从诸佛生。十方诸佛及诸菩萨。为其和上。是名具足菩萨戒者。不须羯磨自然成就。应受一切人天供养

尔时行者。若欲具足菩萨戒者。应当合掌在空闲处。遍礼十方佛忏悔诸罪。自说己过。然后静处白十方佛。而作是言。诸佛世尊常住在世。我业障故。虽信方等见佛不了。今归依佛。唯愿释迦牟尼正遍知世尊。为我和上文殊师利具大慧者。愿以智慧。授我清净诸菩萨法。弥勒菩萨胜大慈日。怜愍我故。亦应听我受菩萨法。十方诸佛。现为我证。诸大菩萨。各称其名。是胜大士。覆护众生。助护我等。今日受持方等经典。乃至失命。设堕地狱受无量苦。终不毁谤诸佛正法。以是因缘功德力故。今释迦牟尼佛。为我和上。文殊师利。为我阿闍黎。当来弥勒。愿授我法。十方诸佛。愿证知我。大德诸菩萨。愿为我伴。我今依大乘经甚深妙义。归依佛归依法归依僧。如是三说。归依三宝已。次当自誓受六重法。受六重法已。次当勤修无碍梵行。发广济心。受八重法。立此誓已。于空闲处。烧众名香散华。供养一切诸佛及诸菩萨大乘方等。而作是言。我于今日发菩提心。以此功德普度一切。作是语已。复更顶礼一切诸佛及诸菩萨。思方等义。一日乃至三七日。若出家在家。不须和上。不用诸师。不白羯磨。受持读诵大乘经典力故。普贤菩萨劝发行故。是十方诸佛正法眼目。因由是法。自然成就五分法身。戒定慧解脱解脱知见。诸佛如来从此法生。于大乘经得受记别。是故智者。若声闻毁破三归。及五戒八戒。比丘戒比丘尼戒。沙弥戒沙弥尼戒。式叉摩尼戒。及诸威仪。愚痴不善恶邪心故。多犯诸戒及威仪法。若欲除灭令无过患。还为比丘具沙门法。当勤修读方等经典。思第一义甚深空法。令此空慧与心相应。当知此人。于念念顷。一切罪垢永尽无余。是名具足沙门法式具诸威仪。应受人天一切供养。若优婆塞。犯诸威仪作不善事。不善事者。所谓说佛法过恶。论说四众所犯恶事。偷盗淫劫无有惭愧。若欲忏悔灭诸罪者。当勤读诵方等经典思第一义。若王者大臣婆罗门居士长者宰官。是诸人等。贪求无厌。作五逆罪。谤方等经。具十恶业。是大恶报。应堕恶道。过于暴雨。必定当堕阿鼻地狱。若欲除灭此业障者。应生惭愧改悔诸罪。云何名刹利居士忏悔法。忏悔法者。但当正心。不谤三宝。不障出家。不为梵行人作恶留难。应当系念修六念法。亦当供给供养持大乘者。不必礼拜。应当忆念甚深经法第一义空。思是法者。是名刹利居士修第一忏悔。第二忏悔者。孝养父母恭敬师长。是名修第二忏悔法。第三忏悔者。正法治国不邪枉人民。是名修第三忏悔。第四忏悔者。于六斋日敕诸境内力所及处。令行不杀。修如此法。是名修第四忏悔。第五忏悔者。但当深信因果。信一实道。知佛不灭。是名修第五忏悔。佛告阿难。于未来世。若有修习如此忏悔法。当知此人著惭愧服。诸佛护助。不久当成阿耨多罗三藐三菩提。说是语时。十千天子。得法眼净。弥勒菩萨等诸大菩萨。及以阿难。闻佛所说。欢喜奉行

### 佛说观普贤菩萨行法经

# 法华经义记（梁·法云撰）

法华经义记

光宅寺沙门 云法师撰

法华经义疏序

钦惟。我朝肇自八聪王子。而圣君贤臣靡不世遵崇于西方慈仁之教。梵容紺字眩耀于方輿。圖  
 頊畦服栖止于林藪。贝叶琅函线华琪轴藏诸名山。充溢于轮栋。三宝备著既旧矣。予忝预僧数自少  
 遍历禅丛染指教海。都以南京以北久游诸家之讲坛。每览朽简逸编于蠹鱼之遗。虽暑之流金寒之折  
 胶。孳孳焉眷慕之。遂致蔚然填筐。[禾困]载而旋。盖效慧布得之勤耳。饭坞灵讲主学富才迈伦辈  
 罕及。顷阐畅法华文句于台麓。仍日抉剔开显权实立阴观妄。蛞蝓性恶即具三千之妙髓。俾听者想  
 味于甘露醍醐。讲演之暇适顾余曰。昔者姚秦什公亲翻妙经于震旦。上足僧融创开九辙。睿生等林  
 立诸曹相继而有著作。在齐之时刘虬居士共十名僧务摅輿师之异言。撰为注法华。逮乎梁初光宅法  
 师师受中兴。独为雄匠。尝讲法华屡感天雨华之征。又谓灯明佛之所曾诵兹典。方策所详不亦诬  
 矣。第恨其所注疏记厄之当时。漫弗复存。唐宋而降丰闻硕学皆不及睹。而幸独此方存焉。敢请以  
 其所褚刊行于世。克寿其传庶几使后乎千百世之人。赖之[这-言+朔]乎千百世之上。若同堂接膝而  
 相摩轧。此岂细故也哉。予欣然叹曰。黠哉主言。夫天台之道迨至荆溪克任荷负。尤加光显。窃阅  
 其笺释于玄文。台家宗体一翕一张。靡不昂然精核震发。然至析丹丘[爽-(爻爻)+(目\*目)]斗酌于光  
 宅。锄[利-禾+戈]乎玄论之意。令人[口既]焉不能无议。盖不窥二书故也。其嘉祥玄论已行于世。此  
 疏尚未及翻刻。予亦甚歉于衷。以谊不忍辞丞欲镂梓以公同好。或谓。古之消释此经南二而北七。  
 各以长相莫之适从矣。惟我天台奏师子弦投师子乳。其说超绝宜废古今。犹若龙烛之于萤爝。照  
 曜虽多隐而弗见。尝谓的倾光宅余则自溃。以此观之区区亡编之传。足以弥缝何阙耶。予曰子之言  
 也噫。知天台之非不高。而不知光宅之非不深。莫认荆山之璞奚睹赤水之珠。虽谕斤运之巧妙。而  
 不喻垩质之尤难也。况圣慈纯化或贬或褒。或捶或砧总在成于器不在乎迹。不师其迹善学下慧者  
 也。若徒有优于迹而弱于实。锢诸古而牖于今。犹迂辙以即涂胶舟而求济。此非特疏乎光宅。寔亦  
 不肖于天台者也。且又近代叨袭寥寥苟简之弊。援以屑屑臆凿之见。而日趋非日趋虚。言如近而弥  
 远理似邃而愈浅。呜呼际之末运尽力其间。而不相逮者其能莫愧于斯哉。此予所以僭升篇首。数思  
 矻今而复古也。不以人废言则予可无虑矣。夫予可无虑矣夫

时

元祿岁在丙子孟春日浪华后学[泳-永+(虍-七+(一/八/八/目))]凤潭槃谈谨叙

法华义记卷第一

光宅寺沙门 云法师撰

释迦如来初应此土乃，欲觉悟长迷远同极圣，但以众生宿殖善微过去因弱，致使五浊障于大  
 机，六蔽掩其慧眼。又险难长远生死无际，是故不可顿明一乘因果大理，事不得已故初诣鹿苑，开  
 三乘异因，指别为趣果。如是荏苒至于大品明教度人，庵罗说法弘道经年历岁，犹明异因别果长养  
 物机。于是八部四众积年睹圣，曩日修福遂令五浊障轻大乘机动，至今王城始称如来出世之大意，

破三乘定执之心，阐扬莫二之教同归之理。于时且废权于往日，谈实于当今，明因则收罗万善以为一因，语果则复倍上数以为极果。今言妙法者妙名是绝粗之奇，语法则因果双谈。何者？昔日佛偏行六度为因，感有为无为二种之果。若论无为果只断分段结使，三界报亡为之果，初言八十、后言七百阿僧祇住世，以己所得传化未闻，小小益物作有为果用。然此因、此果未尽为极之美，称之为粗。今日明因总括万善，为同归之路，将三乘行人度五百险难，遂到宝所，亦有二种果。断绝三界内外两因，灭除此彼二报无为果极。有为果用者，种智一朗佛果齐明，理而推之，于时则应入无余涅槃至寂然之地。但大悲之意不限，度人之心无穷，近藉神通之力，远由大众万行之感，遂能延金刚心留住于世，寿命无穷益物无崖，故能常应在三界之中，殊形入六道之内，使见色闻声之徒生莫二之大福，是则因绝众粗之名，果极唯精之极，是故因果两法俱称为妙法。莲华者外譬一物必花实俱有，若谈莲家之花则如果家之因，若语花家之莲则如因家之果，是故此经家要双明一乘因果似若此花，故借譬受名故云莲花。经者盖是佛教之通名，圣语之别号，然经之为义本训常训法，常是不坏之称，法是可轨为目，欲明诠之教不可移易，先圣后圣不能改其长度，天魔外道不可沮坏此法，令其不害理故称为常。从之者则离恶行善出凡登圣，故称为法也。然经中正明因辨果，但因果两法喻若莲花，今举所明理以目此教，故言妙法莲花经也。次辨广释，前叙大意竟。次更细解，何者？今言妙法者，是因果相待之名，对昔为论，昔日因果俱粗今日因果俱妙也。先明两因后辨二果，相待之名但今日称妙备有三义，昔日称粗亦备三义。言今日备三义者，一明今日因体长故称妙，即对昔日因体短故称粗。二者明今日因义广故称妙，即对昔日因义狭故称粗。三者明今日因用胜故称妙，即对昔日因用劣故称粗。所言今日体长昔日因体短者，昔日止修三界治道为因，不及三界外治道，且自当昔日之时不道更有三界外之治道也。今日长者纵论，自发心以上迄金刚，以还三界内外治道一切万善以为因体，此则今长故妙昔短故粗。复言广狭相对者，昔止言偏行六度不及其余诸行，此则是狭义也。今日明因横论，是善遍行逢福尽修，此是广义。今广称妙，昔狭称粗。第三言用有胜劣相对义者，但烦恼有二种：一是四住地烦恼，二是无明住地烦恼。但昔日因力止断四住烦恼，不及无明住地烦恼，此是用劣之义也，今日非唯止断四住烦恼，亦断无明住地烦恼，此是用胜之义也。是故今昔两因粗妙如此也。今果对昔果亦各有三义，今果有三义者，一明今日果体长即对昔日果体短，第二义言今日果义广即对昔日果义狭，第三义言今日果用胜即对昔日果用劣也。所以言今日果体长者，但昔言果止言寿命八十七百阿僧祇，今日明果寿命长远复倍为数，是故下经文言寿命无数劫久修业所得，取五百那由他阿僧祇三千大千国土墨点取为喻，言寿命复过于此但昔日无有如此之寿。然罗汉辟支不无边际智所延之寿，然终自无有长远之期，是故以今日长远之果对昔日短促之寿，昔粗今妙其义如此。第二言广狭相对，但昔无为果不足只有断分段生死无为而已，今日断两种生死故无为为具足也。昔日有为果体有功德智慧，然功德未圆智慧未备，唯照有量圣谛不照无量圣谛，亦可唯照三因三果不照一因一果也。唯有尽无生智为体义狭。功德未圆者，但慈悲三界内众生不及三界外众生故称未圆也。今日明有为果智照八谛，复照一因一果功德，为论慈悲于内外众生，故功德智慧圆而且备。然今广故妙，昔狭故粗。第三明果用胜劣相对者，然此果更无别用，只是殊形万象神通益物，下文言神通力如是于阿僧祇劫常在灵鹫山及余诸住处，非唯止在灵鹫益物，亦复分身十方度人，见形者三毒灭，闻声者四倒除，但昔日之果不无小小说法，然不足是语，是故以今日神通无方益物之用胜，对昔日之用劣昔劣今胜，劣者为粗、胜者称妙，二名相待其意如此。又复作一种解因果各判为三，言因三者：一者体广、二者位长、三者用高。体广者，收罗五乘诸善为因体得言广也。位长者，今日明因位从发心以上极至金刚，治五百由旬险恶道，故言位长也。用高者，今日所感明因所感之果，果出于五百由旬上，能感之因用何容不高也。因正以感果为用，所感已高能招事成不下今日。果备三义者：一者体广、二者用长、三者位高。所以言体广者，此有二义：一者功德圆，昔日不导一切众生成佛，则慈悲功德不满，今日明悉趣佛果故所以称广

也。五乘诸善相与成佛果上更有五乘习果之义，故称广也。智慧亦广。今日更有照一乘因果之智故称广也。二用长者果以何为用正以化物为其用，所以住世至无量劫者，据欲神通益物所以用长也。位高者，今此佛果位在五百由旬之上，故称位高也。回换之意，谛思可得，就此经所明长寿之义，但昔七百阿僧祇为短，今复倍称位长，然今者更无别长，只续昔七百阿僧祇为长，如柱长五丈埋藏二丈，唯出三丈，睹三丈为短，又出二丈则有长义，但无别有长，正以今二丈续昔三丈有五丈之用也。寿命亦尔，昔七百为短，今复倍为长，但无别长续短成长，无异三丈是短是粗，今日复倍是长是妙也。此是无别长义、家义，今明因三义并是显一句中不在开三句中，明果三义并是显远句中不在开近句中也。法者非是轨则故名法，法名自体，明所妙之法各有体，然法语通漫无的因果，表明因亦是法，果亦是法，故知此法妙因妙果法也。此位既以因果为体，故借莲花为喻，经者训法训常为义也。若具存胡本，应言萨达摩分陀利修多罗，外国云萨此方言妙，天竺云达摩此翻为法，胡云分陀利此方云莲花，外国云修多罗此方对经，今具存此土之音，故言妙法莲花经也。所以知妙名翻萨者只是善，然恶既是粗鄙之法，善即是精妙可珍，如赞咏唱萨，则是唱善，善即是妙。复言法翻达摩者，此则与三宝物中法宝相会，外国云达摩此方言法宝也。大智论云：外国云分陀利此间言莲花也。修多罗既是外国语，然经出之时，翻译之始，仍用经字代修多罗。然经既训法训常，是故大智论解修多罗备有五义：一出生、二微妙发、三涌泉、四绳墨、五花鬘也。五义之中有涌泉绳墨，今取二义与法常相符，何者？涌泉无穷此与常义相会，绳墨之用，本除斜取正，正而不斜，可轨可则，此与法义相符，曲解经字如大涅槃义记所述也。若泛论众经标题差别不同，略述所见可有五种，何者？一者单法标经、二者单人标经、三者人法两标、四者但譬标经、五者法譬双举。单法者，则是大般涅槃者圆极佛果之法，故知单以果法标经名也。人标经者，则是四天王经，树提伽经也。人法两存者，即是维摩，胜鬘经也。但譬标经者，即是成实所云斧柯喻经也。法譬双举者，即是此法华经上出妙法下出莲花为譬，缘此得双显因果之义。夫水陆所生类杂无限，今的取水生莲花以譬因果者，此花不有则已，有则花实必俱，用此俱义譬此经因果双说也。寻诸经宗旨要略有三：一者以因为宗，二者以果为宗，三者以因果为宗也。以何故者如胜鬘圆经单以因为宗，语万善之因明同归之路，括五乘皆无异路。又有单果为宗者，即是大小两本，是故首称涅槃。涅槃之号是极果总名，非是因地通目，今此法花则以因果为宗，自安乐之前开三显一以明因义，自踊出之后开近显远以明果义。夫欲识经旨归，唯应谛思经题，是故胜鬘经昔呼目一乘极教经初标宗矣。今此经首题称言妙法，表明因亦是法果亦是法，故用莲花为譬，双显因果二理也。然胜鬘虽明一体三宝此则为因，故明果下唯结言说入一乘，不结一体三宝，此则单以因为宗。然涅槃经亦言护法得金刚之身不杀感长灵之报，双明缘正两因具述佛果之业，此亦为果故明因终不以因为宗，是故开宗之始，辨义之初，仍言礼今施汝常命色力。今此经明因之处亦有果义，即言开佛知见，辨果之中亦有因义，即言久修业所得，前则为因故明果，后即为果故明因，故知因果双说是经正宗，此意是光宅法师今述而不作也。寻诸经品目皆非佛语，何以故？然但佛说法时直尔，散明因辨果正是八音妙响说法度人，乃至无有文字纸墨，况复诸品但随根性有五时差别，于时时众如说修行，但阿难比丘曩劫怀愿亲承金口，佛灭度后仍采拾三藏具述五时，致有书写纸墨卷盈世界，欲令后代时人虽复不睹真容亲听金口，览卷寻文彻见始终说法大意，故作诸经品目。故知皆是出经者制，亦可密承圣旨述而不作照然，品义只以类例不同所明各异之义也。今一家所习言经无大小例为三段，三段者第一詔为序也。第二称为正说。第三呼曰流通。然今三重开科段，第一开作三段自有三阶，初释名义序以缘由为义为正说作诂序也。正说者，正明一经大意蕴在其中，显同归之因明长寿之报也。流是行为义借譬为名，通是无壅塞为义也。三段名义如此。三段文句起尽处者，初序品一品则是序段，第二从方便品以下讫分别功德品中，弥勒说偈颂，佛长行以来凡有十四品半经，是经之正说，因果两法显此文中也。第三流通者，分别功德品中从弥勒说偈后长行初，言佛告弥勒菩萨其有众生闻佛寿命长远

如是，乃至能生一念信解，当知以为深信解相以下，尽经凡有十一品半经，皆是流通付嘱。次明相生，夫圣人施教度人明理化物有此三种说者，第一凡夫昏迷情重染著意深，三毒自缠五尘为累，是故将明妙理之前，先现殊常之相，时众既眼见异相，耳闻异声，开动物情生未曾有意，是故文殊言：诸人今当知合掌一心待佛当雨法雨。充足求道者，乃至诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余，缘是义故，时众相与，欣心澍仰，冀闻妙说，是故第二如来从三昧中起，仍告八部大众，明同归妙因辨长寿极果，说法度人随根授道，会前三乘归同一路，随器大小皆得利益。第三流通说者，于时乃应息八音之教，罢化人之方，但自如来大悲之意不限度人心无穷，欲使此一乘因果妙法远播未闻，千载不绝，且又欲示圣人善始全终，是故有此第三流通说也。然则三段名义如前，起尽如次，相生意致如后也。次第二重，又就此三段之中各开为二，序中二者，第一从如是我闻讫退坐一面以来詔为通序，正明众经通有称通序也。第二从尔时世尊四众围绕尽品詔为别序，正言众经各异部部不同也。故如欲说涅槃大音宣告放光动地以为别序，欲说胜鬘父母送书以为别序，欲说维摩长者献盖为别序，此经天雨四华地六种动为别序也，然通序亦名证信序，明佛法理同，别序亦名开发序，明此经意异也。正宗中有两段者，但此经只以因果为宗，是故第一方便品以下，尽安乐行品有十二品经，正开三显一以明因义，譬莲家之花也。第二从踊出品以下，竟分别功德品中弥勒说偈颂佛长行以来凡有两品半经，詔为开近显远以明果义，喻若花家之莲，前辨因义后明果宗，然则因果双说经之正体也。第三流通中有两段者，第一从弥勒说偈后长行，言佛告弥勒其有众生闻佛寿命长远以下，竟妙庄严王品有十二品半经，詔为化他流通。明此一段高行菩萨非唯自能受持读诵，复能传授未闻，是故维摩经言：譬如胜怨乃可为勇，如是兼除老病死者菩萨之谓也。第二普贤劝发品一品詔为自行流通，所以尔者，前药王妙音等诸大菩萨苦行通经，皆亡身济物没命度人，但始行菩萨未全能尔，便于通经之道生退没之心，是故如来劝人言，若使不能丧身护法弘经化他者，亦可自能受持读诵，自受持读诵即是自行流通，何故然者？若使此人不自觉持读诵者，经于此人则不流通，此人既能受持读诵经于此人得流，即是通也。次第三重开科段者，减一明义通别两序各开为五，明因辨果，二正说中各开为四，化他自行二流通中各开为三也。通序五者：第一如是、第二我闻、第三一时、第四出说经住处、第五从与大比丘众讫退坐一面列同闻众也。别序五者：第一众集序、第二瑞相序、第三疑念序、第四发问序、第五答问序也。从尔时世尊四众围绕讫供养恭敬尊重赞叹，是第一詔为众集序也。从为诸菩萨说大乘经讫以佛舍利起七宝塔，是第二詔为瑞相序也。从尔时弥勒菩萨作是念下讫今当问谁，是第三詔为疑念序也。从尔时弥勒菩萨欲自决疑竟四言偈，是第四詔为发问序也。从是时文殊师利语弥勒菩萨尽品，是第五詔为答问序也。今三重料简，若直对正说明此五序相生者，只由尔许徒众天龙八部聚集，然后得说此经，即是待伴漏尽，是故众名为序也。由先现瑞相然后得说此经，瑞相即成序也。由时众怀疑抱念然后得说此经疑念即成序也。由有发问故然后得说此经发问称序也。由有答问故然后得说此经答问即成序也。又此五序有次第相生，所以现有端相正由大众聚集故，第一生第二，所以怀疑抱念由见瑞相故第二生第三，所以有发问由有疑念故第三生第四，所以有答问者由发问故第四生第五也。又有倒相生义，何者？如来所以从三昧起说此经者，由文殊师利答弥勒问仰测如来心应说法华，故正说之由藉文殊答而生，文殊所以答问者由弥勒发问故，弥勒所以发问者由大众有疑念故。又大众所以有疑念者由睹瑞相故，又如来所以现此瑞相者由大众聚集故也。正说第一段明因中有四段者，第一略说开三显一动执生疑，第二怀疑致请，第三广说开三显一断疑生信，第四别流通开三显一之义也。从方便品初讫佛以方便力示以三乘教，众生处处著引之令得出以来，是第一詔为略说开三显一动执生疑，所以尔者，但三乘行人执昔日三乘方便教，铿然言尔谓三家所行其道必别，忽闻如来道佛以方便力示以三乘教。又言世尊法久后要当说真实，昔日不言三乘是方便，今言是方便，昔日言理极于此，今日更有真实可说，是故执三情动疑一意生也，从尔时大众中有诸声闻众以下，讫是等闻此法则生大欢

喜以来，是第二詔为大众怀疑致请，是则执情既动有可除之义，疑心既生堪为入道，是故论云疑者解之津也，大涅槃经云：宁堕疑中莫入见丛也，然则执动生疑请情又至，是故从尔时佛告舍利弗汝已殷勤三请以下，讫授学无学人记品有七品半经，是第三广说开三显一断疑生信。然则时众相与解无三之理信同归之义，于明因段中粗已周足，是故从法师品、见宝塔品、持品、安乐行品，有四品经，是第四詔为别流通开三显一，是别流通开三显一因义也。辨果之中有四段者，第一别序开近显远运动执生疑，第二略说开近显远运动执生疑，第三怀疑致请，第四广说寿命长远断疑生信也。从踊出品初，讫当精进一心我欲说此事四行偈以来，是第一詔为别序开近显远，即是别叙寿量之义也。尔时世尊说此偈已告弥勒菩萨我今于此大众宣告汝等下，竟我今说实语汝等一心信我从久远来教化是等众以来，是第二詔为略说开近显远运动执生疑。所以尔者，如来自言寿命八十或言七百阿僧祇，而今踊出菩萨皆久殖德本积行深远非始发心人，而佛自言我从久远来教化是等众，若实寿八十，七百者云何？言久远教化是等人，是明执八十、七百之情动疑长远寿之意也。从尔时弥勒菩萨等心怀疑惑怪未曾有尽踊出品是第三詔为怀疑致请也。从寿量品初下入分别功德品中尽是弥勒说偈讫佛长行以来，一品半经是第四明如来广说寿命长远断疑生信也。今因中四段、果中四段有三同一异，何者？果中第二略说开近显远运动执生疑，因中第一略说开三显一运动执生疑此一同也。果中第三时众怀疑致请，因中第二舍利弗等怀疑致请此二同也。果中第四广说开近显远断疑生信，因中第三广说开三显一断疑生信此三同也。盖是三段名同、三段意异也。一异者果中有别序、因中无别序，果中无别流通、因中有别流通是一异也。今明因中无别序、果中无别流通者此同，是近故。何以故然？今明因中无别序者，此去通序近不假立别序也。果中无别流通此去总流通近不假立别流通也。复言因有别流通、果中有别序者此同，是远也。今明因中有别流通此去总流通远，是故立别流通，明果中有别序者，此去通序远是故立别序也。二流通各有三段者，化他流通中有三段者，第一分别功德品中，从弥勒偈后长行初佛告弥勒菩萨其有众生闻佛寿命长远如是，乃至能生一念信解以下半品经，随喜功德品、法师功德、品常不轻品，凡有三品半经，先明弘经益物者勋重报深命觅弘经之人。第二从神力品初五行一文，明下方踊出菩萨堪弘经者受命流通也。第三从神力品中，尔时世尊于文殊师利等大众前现大神力以下半品，嘱累品、药王菩萨品、妙音菩萨品、观世音菩萨品、陀罗尼品、妙庄严王品，凡六品半经，正明如来以经付嘱也。自行流通中有三段者，第一经家先明普贤菩萨为劝发故从东方来此土也。第二从白言以下正明普贤菩萨与佛问答缘是得劝发时众，四种闻经因缘生受持之意也。第三从说是普贤菩萨劝发品时尽经广明时众闻法得益多少，结成自行之义也。问者言第一通序亦是别序何以知然，故如王城之处得说此经不得说涅槃经，响尸城处得说涅槃不闻说法华，如此流例处所各别事义不同岂非别序？解释者言，不无此义。今所论者，诸经明住处相与为证我闻不谬，故成通叙，言不无此义者，故如诸经同闻人，使有两义有通序义，是故通序中有。又有别序义，下别序中言尔时世尊四众围绕，四众即是前同闻人，又如涅槃经中通序中与八十亿比丘俱，下别序又言时八十亿比丘俱，彼此两经前出为证一时，后出为正说作序也。难者言通中有五序，证信义同，故称通序。别中有五序望正说义等，亦是通序。二义既齐亦可前称别序，后称通序。解者言前证五义同更无别，后望正说更有别意，何者？此经五别为因果作序，大经五别为常住为序，意致不同义则显然，今言如是者此是通序之第一也。有人解言，文则称如，理则称是。又有人言：如明无异，是辨无非也。今一家所习言如是，两字更无别意，正为总举一部经为我闻作诠叙，言如是一部经我佛边闻也。我闻者此是通序中第二，表明阿难述而不作，正言如是一部法华经我从佛边闻，非我自造，所以尔者，但佛在世时开教度人明理化物，尚有性执取斜见不信受者，况如来我灭后人情浇伪率易可化？然阿难实处亦可已成种觉，借其学位无谢法王，今据迹谈事，是三乘之中，小乘学人等是小乘，小乘之中自有四果，阿难是初果须陀洹位。忽登法座有所宣说，抚臆论心未易可信，但不达之徒多以小废道，如来既悬见未代有必然之事，是

故诫敕阿难出经之时先白四众言如是。一部经我从佛边闻非自造，于时四众既意重如来心尊至极，闻传佛语信受无疑，是故维摩经言诸有所作亦不唐捐，此之谓也。师习不同意致如此也。一时者此是通序中第三，明阿难佛语可传之意不虚，此经既是如来应机适会之教，云何秘而不传？夫涉言化物凡有两种，一不见根性盲心说法，二审见根性明理化物。然不见根性而说法者凡有三种，一者闇会前人根性，此则益而不损，二者不称所宜，此则损而不益，三者承平不益不损也。见根性中乃有差降，今论极照莫过如来说法唯益不损，是故可传。今言一时正明此教与机同会无差，故如此人且时堪闻三段，如来即于且为说三段，四谛亦然，但不见机者有逗机之过，有后机之失，如来无有逗机之过后机之失，故称一时也。佛住王舍城此下是第四出说经之处，此住处即证成我闻，汝言如是一部经我从佛边闻，若使审忆闻经之处，我闻之言可得信受，若不忆闻经之处，我闻之言云何可信？是故出闻经之处，证我闻不谬也。今就此出说经之处自有二阶，一广二狭，王舍城是广也。然外国之法，国若大者，别有国名，国若小者，从城立号，但王城因缘从来旧闻不假记也。耆闍崛山中此是第二阶的出住处，然王城处凡有五山，未知如来的在何山？今的明佛在耆闍崛山中说法华经，外国言耆闍崛山，此方言灵鹫，言此山中往古诸人服药学道成仙，又山顶有似鹫鸟，故言灵鹫山也。与大比丘众此下讫退坐一面是第五出同闻众证成一时，前言应机之教不可不传，今未知与谁根性相应，今出此徒众明与此万二千人根性相应，乃至天龙八部相应也。难者言：何故不证成如是耶？解言如是两字止为总举一部经更无余意，不假证也。今就此同闻众中自有三段，第一人先列声闻众。第二从菩萨摩訶萨以下，即列菩萨众也。第三从尔时释提恒因下讫退坐一面列凡夫众也。但众来之始未必如此，黑白前后无的次第，盖是出经者比次前后令条然可视。又欲分别高下目铭凡圣致使有此次第也。又意致寻求则有事有理。所言事者，声闻常在佛左右，旦夕承奉不辨于游方益物，唯护戒清净形迹交密，是故在前而列，尚其亲密之怀，菩萨既以慈悲为先，荷护度人为誓，无方利物化他为务，不得常在佛侧旦夕侍觐，形迹交疏于中而列也。凡夫进则不及菩萨，退则有谢声闻，唯以五尘自响受爱染为累，是故经家贬其凡猥在后而列也。理者声闻背生死苦乐涅槃乐，凡夫乐生死苦背涅槃乐，是故声闻在前凡夫在后，何以知然？声闻之人为三毒所恼八苦所煎，是故弃背生死之苦乐求涅槃之乐。凡夫爱著有为憎坏无为，菩萨则两舍居空，虽乐涅槃不同声闻，畏生死苦自求涅槃，虽乐生死不等凡夫有爱著之心，但为求化他常求利物，是故维摩经言：不舍有为，不住无为，此之谓也。二意如此，三众可见。今且就列声闻众中自有两段，第一意学无学二千人以来先列声闻比丘众僧也。第二从摩訶波闍波提下竟耶输陀罗，此则列声闻比丘尼众也。所以有此两段者为欲取男女尊卑两别也。又就僧尼两众之中各有二段，僧众二者，第一与大比丘众下竟大阿罗汉詔为有名闻众，何以知然？此一万二千比丘常随如来处处说法，天上人间殊方异国远近知闻詔为有名闻众也。第二从复有学无学二千人以下詔为小名闻众，未必常随如来不尽为远近知识也。尼众亦然至时当道，今且就初众中自有六段，第一先谈人类、第二称众数、第三明阶位位登无学、第四叹德、第五列名、第六如是下即释疑结句也。今言与大比丘众者，此是第一明其是出家丈夫之类也。问者言：何故不得罗汉是类比丘是位耶？解释者言：所言位者，本据得果报处，今云罗汉，此则位居极果，何异初地二地之位？但菩萨心行长广唯制因位，声闻情意狭劣唯制果位，此处为异也。难者又云：今言比丘即是出家之位非在家之位，解云不无此义但此处义隐，今就出家众中明其有类有位，何异俗间仕官之人亦有类有位耶？比丘是天竺语，此间无的名翻译，古旧相传，皆以三德释之。若使备此三德乃称比丘，何者？一曰怖魔、二言破恶、三者乞士也。魔罗是外国语，此方言杀者，若通途为论，一切恶知识尽皆是魔，今的明者据第六天魔。然第六天魔未必常尔，但偶于释迦一化不信正道，今一人出家魔宫振动，所以尔者，此人发意逾越生死永弃五尘出魔境界，非止灭魔一人，然此人复有一灯之化，是故魔宫振动六师慑怖也。第二破恶者，即是修戒定慧防身口七支诸恶及意地三毒四倒九十八使，此使诸恶法是累中之甚妨道之巨患也。第三乞士者，夫出家之人不可



终日自营，非唯增长贪爱故，亦妨乱行道虽。然本出家之意以身许道，但有累之身未能亡餐，复应将护身命行道进德，不可空弃一身徒劳剪落，应须携钵到家资身行道，是故净乞自活表示清素。又此三德次第相成，问：此人何故犹能怖魔余人不能？只由此人能破烦恼恶故。复问此人何故能破烦恼恶，只由净乞自活也。万二千人俱此是第二称其数也。皆是阿罗汉此是第三明此一万二千人阶位，位登无学也。罗汉亦是天竺正音于此亦无的翻译，相传旧解亦以三德释之，备此三德乃称罗汉。何者？第一不生、第二杀贼、第三言应供也。若使此人后犹生三界流转六道者，非谓罗汉。今明罗汉之人，一殂之后不复受生，既断绝生因生果亦亡，故言我生已尽、梵行已立、所作已办、不受后有，此之谓也。第二言杀贼者，贼之为用，能夺人财宝，伤人身命，今明九十八使烦恼诸贼，无过嗔恚断人慧命，是故遗教经言：劫功德贼无过嗔恚。明诸罗汉，结贼已亡，功德不失，慧命长存，是故维摩经云：行罗汉慈破结贼故。第三应供者此人智断既圆堪生物福，亦取譬良田有秋收之实，是故下经文言：我等今者真阿罗汉，一切皆受人天供养。又此三德亦得相成，只问此人死后何故不生？正由杀烦恼贼。又问此人何故能杀烦恼贼？由有应供之德故。亦有倒相生义那得有此应供之德，只由杀烦恼贼，故云何得知杀烦恼贼？此人死后不复受生也。今将比丘三德来成罗汉三德，用罗汉三义呼比丘三义，何者？比丘怖魔之德以成罗汉不生之德，比丘破恶之德以成罗汉杀贼之德，比丘乞士之德以成罗汉应供之德，出家之始谥为怖魔者，为令终成不生之德，若唯存怖魔名不成不生之德者，虽有怖魔之名，无有怖魔之实，若使在始有怖魔之名终成不生之德者，真是怖魔也。破恶之德又成杀贼者故，如临阵执刃能令前阵星散者，此则破而非杀。若使执刃能入阵能令当却无遗，亡头失首者乃称杀贼，然九十八使有根本枝条，若使出家之名有始折伏枝条终则永断根本，可谓真杀贼也。乞士之名成应供者，在始虽复到家至户净乞活命，然未尽活命之方终则端坐，待至事同化他，是故如来立比丘三义令终成罗汉三德，名不徒设意致如此也。诸漏已尽此下是第四叹德凡有五句，谥为依位叹德。初言诸漏已尽无复烦恼，此两句叹罗汉不生之德，根本无明本是漏也。今所明者是业及润生，明诸阿罗汉业及烦恼生因既尽，故言不生也。逮得己利此一句即叹罗汉应供之德，明诸罗汉智断既圆堪受物供应养即是己利也。尽诸有结心得自在，此两句即叹罗汉杀贼之德，尽诸有结此句正叹杀贼，心得自在此句结成，欲明诸结尽时心得自在，心得自在时诸结尽其无前后，而义有始终，只得言诸结尽故心自在，不得言心自在故诸结尽也。其名曰此下是第五列名，虽有一万二千罗汉，今略列二十二。又阿若憍陈如者，阿之言无，若之言智，谥为无智。憍陈如是外国姓，此方无翻。所以尔者，佛未出时此人是外道唯计有为病，如来出世知其根熟为说无生空理后得罗汉，明此人从无生空理生智，故言无智憍陈如也。摩诃迦叶者，摩诃言大，迦叶是姓，此翻为龟也。所以呼为大者，异不三小迦叶，故呼此人为大也。优楼频螺迦叶此下三人皆是兄弟，领五百徒众各在一处，迦叶犹是姓也。优楼频螺者，是外国音，此间翻为木蓼林。明此人昔领徒众住在木蓼林中，今因本住处为名也。伽耶迦叶者，昔日亦是外道，其人事火领五百徒众住在伽耶城中，如来往化即舍邪徒正得罗汉道，仍以本所住城为名也。那提迦叶迦叶犹是姓也。那提者河名也。昔是外道，其人事外神领五百徒众住在那提河边，值佛受道得罗汉道，犹以昔河为名也。舍利弗者亦是外国音，舍利言身，弗之言子，其母名身，故言身子。后得罗汉，其人聪明第一也。大目犍连者亦是外国姓，此方无翻，字拘律陀，是树神名也。其母无儿，恒祠树神乞子，后得子时其不达业行谓言树神所惠，因此立名但谓拘律陀也。既值如来得阿罗汉果，其人神通第一。又与舍利弗至心周旋要先得道者誓相报语也。摩诃迦旃延者，摩诃大也。旃延是姓，既得罗汉，其人论义第一也。阿[少/兔]楼驮者，亦是外国音，此间翻者，阿之言无，[少/兔]楼驮言贫，谓无贫比丘。此罗汉乃非多积财宝，但凡所至处衣服饮食触事胜人，此人昔日五百世中，广行布施给救贫穷，今余报未尽称无贫。劫宾那者，亦是外国语，此间翻言坊宿。正言此人在僧坊中宿，如来知其根熟，仍化作老比丘，与同共宿，即于尔夜化令得道，故言坊宿也。又解言此人是劫宾国人，从国受名，前解必

然后未必尔也。憍梵波提者，外国名，此间言牛鬣比丘。此人虽得罗汉，犹有二事似牛，一者口中空喘、二者其脚迹似牛蹄，常被诸比丘诸讥笑，如来神力接置梵宫，然诸天不笑，故接置天宫，仍说往缘谓。此人昔日五百世常作牛王，是故无量寿经言：尊者牛王即其人也。离波多者，此间言星宿比丘，其母无儿，恒拜求星神后得有子，既不达业行谓为星惠，故言星宿。亦言假合身也。毕陵伽波蹉者，亦是外国语，此间言余习比丘，骂恒水神事也。诸比丘问佛，佛说因缘，谓昔五百世中，常作狱卒，既得罗汉犹有余习也。薄响罗者，此间翻言善容比丘，能举动容仪可观也。又持一不杀戒得五不死报也。摩诃拘絺罗者，此间翻言摩诃谓大也。絺响罗言膝，谓大膝比丘即是。长爪梵志是人舍利弗舅也。难陀者，译为欢喜，明其人过去世中常行忍辱，今身见者皆生欢喜，又即是佛弟也。孙陀罗难陀是佛小弟，其人在俗有妇名孙陀利，今举其妇标之，令知是小弟也。其人虽得罗汉但余习未尽，于祇陀林中常行不等之心，现在作羯磨师，过去有分鱼等事也。富楼那者姓弥多罗尼子者此翻为满愿子也。是故无量寿言：尊者满愿子即其人也。须菩提者译为善吉，明其人有德，常以吉事利人，所以尔者，此人昔于福田所生嫌嫉之心，仍流转地狱无穷受苦，今者立誓，誓不恼他，是故涅槃经云：若有众生嫌我坐者，我当终身立不移处，行卧亦尔，誓有所为作于物为吉也。阿难者译为无染，其人形容可爱常随如来，人中天上瞻五尘之色见可爱之境，常求利物无有爱染之心，又得须陀洹果总持第一也。罗睺罗者译为障，由塞鼠穴因缘，六年处胎，因此名为覆障比丘，亦得须陀洹果也。如是众所知识此下第六段释疑总结，时众疑言万二千人中，唯有一万一千九百九十八人是阿罗汉，阿难与罗睺罗此二人，自是须陀洹学人之类，今何故与无学人同耶？解言：此二人虽是学人，然为大众亦知识，是故类入有名闻中与大。大阿罗汉等问者又言：颇有小阿罗汉故今言大阿罗汉耶？解言：罗汉位齐实无大小，今形七种学人詔为大也。问者又言：七种学人不名罗汉何所形耶？解言：圣人立名有通有别，别则不尔，通则皆然，何异须陀洹人亦名为学。复有学无学二千人僧众中本有二，此下是第二呼为少名闻众，未必常随如来也。就此众中准前亦应有六义，但前众既已备明六段，今此众中唯有两段，第一言学无学即是谈其阶位但出二种，初言学即是七种学人也。次言无学即罗汉无学也。第二言二千人即是谈其数也。摩诃波闍波提出家声闻众中有二，此下是第二列尼众，亦证同闻也。又言尼众亦有二种，初有名闻后是有小名闻，第一言摩诃波闍波提比丘尼詔为有名闻众，何以知之？备二义故。一在家为论即是佛姨母，为如来所尊。二就法义，盖是女人中出家先首，为大众知闻故在先而列。第二言耶输陀罗比丘尼此詔为小名闻众，何以知之？亦有二意：一者在俗时不为如来所尊，二者法中往取，此人出家复晚，不尽远近知闻，形前尼众呼为小名闻也。各有三义，今就有名闻众中有三义者，第一言摩诃波闍波提，此是出其名也。摩诃言大也。波闍波提言爱道，谓大爱道也。第二言比丘尼，此即谈其人类明其出家女人类也。与眷属六千人俱，此是第三叙其眷属少多也。罗睺罗母此下是第二少名闻尼众，亦有三义，初言耶输陀罗，此则出其名也。第二言比丘尼，即是人类也。第三言与眷属俱，此即明眷属多少也。菩萨摩訶萨此下是第二列菩萨众，所以中者，意亦如前也。今就此众中亦有六段，第一谈其人类也，第二叙其数，第三明其阶位，第四叹德，第五列名，第六举类举数总结也。今言菩萨摩訶萨者，先谈其人类是大乘人类也。若具存外国名，应云摩诃菩提萨埵。译摩诃言大，菩提称道，萨埵云心，言大道心人也。夫称大道心人，必有二义，一长二广。远求佛果不中途取证此心曰长，发意兼济此心称广，然二乘不逮贬其狭短有谢菩萨也。八万人，此是第二叙其数也。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转，此是第三谈其阶位。但此中所谈据八地已上，明此诸菩萨居在不退位中。夫退有三种，一者位退、二者行退、三者念退。自六心以还轻毛位信首五根未成，遇恶友时能断善根退入恶流，故称位退也。第二从七心以上讫六地以还詔为行退，正明入忍之行有退失也。第三七地一地呼为念退，正明二谛之念不恒，故言念退。然退之中亦有不退之义，何以知之？夫一善染神历劫不朽，是习因之义不亡，招乐之义不失应非是退，但六心以还唯有一善染神不退。复有三种退义，即是位退、行

退、念退，是故不得受不退之名也。又七心以上六地以还亦有不退之义，位登信首五根不复流转，乃至初地以上六地以还心会无相之境意入二谛之中，是故维摩经言：受不退常寂然。所以不受不退名者，但位虽不退犹有两退之义，一明入忍之行相似无漏无得而失，二明二谛之念不恒现在前，是故受行退之名也。七地菩萨位登初忍实无退失，入忍诸行兴心即得，但杂相烦恼未尽，犹有出入观异，致令二谛明解，不恒现在前，故受念退之名也。今明八地以上菩萨永绝下地三种退义，位登法流长不出观，念念皆明岂有念退？所以尔者，有其二义，一明位登此地不复进退学，二明枝恶未尽唯断根本也。所以言于三菩提不退者，三菩提者正遍知道也。道者即是因也。正明此诸菩萨于无上正遍知因中不复退转也。皆得陀罗尼此下是第四叹德段也。凡有十二句合作四重，又合四重以为两双，何者？初有三句叹德，第二从供养无量下有三句詔为叹行，第三从以慈修身下有四句名为叹体，第四从名称普闻以下有两句詔为叹名也。所以为两双者，前二是德行，后二是体名，所以先叹德行后叹体名者，夫言体名则善恶通有凡圣皆然，如来有体阐提不无，若言佛最善人便有体者，则阐提极恶应无有体，而今佛与阐提皆有体者，故知好恶不在体也。名亦如此，如来妙响流播共闻阐提恶名天下皆知，故名体通漫凡圣皆有也。欲验真伪未若有德有行，是故先叹德行后及体名。问者言等是先叹，何故先叹其德后叹行耶？解言为二义，一言德据其果行据为因，二者言德据现在为用，行据往日修习，果与现在二义相会，因与往日二义相符，是故先叹其德后叹行也。问者言体名云何解？言亦有内外何以知然，要先有好体然后有胜名外闻，是故先叹其体后叹名也。又就此四段叹中各开为二，叹德中有二者，第一言皆得陀罗尼乐说辩才，此两句先叹内德，后一句名为外化，陀罗尼是外国语，此间译为总持，十方诸佛所说妙法皆能总持也。乐说辩才者，有人解言是外化，德正言乐为人说也。今一家所习犹是内德，何以知然？有二义故，一理二教，理者本言四辩是智门非是功德，智慧门中本无外化，今言乐说辩才，即是四辩中之一，云何是化耶？教者即大品经云：解法智慧名为法辩，解义智慧名为义辩，解辞智慧名为辞辩，缘乐说智慧名乐说辩，缘乐说者只是前人机也。如声闻之机乐闻四谛，缘觉之人乐闻因缘，只知前人所乐之法，法是前境，今举境目智，故言乐说辩也。转不退法轮者，第三句是叹德中第二意，名为外化。正明八地以上境智，轮者借譬为名也。世间者明轮有摧伏之义，今明轮体取八地以上境智无三退名为不退法轮，而俱满众生之性喻若轮体之圆也。能令凡得圣如轮转义也。能折伏众生之烦恼，如轮有摧伏义也。说此八地以上境智以与前人，故言转不退法轮也。叹行中有二者，初两句正叹行，后一句证成，供养无量百千诸佛此句先叹菩萨殖行之始也，于诸佛所殖种德本，此句叹行终也。此二句正叹行，但八地以上是众德，七地以还是众德之本，常为诸佛之所称叹，此一句是第二证成叹行，不同二乘之行或叹或毁。初云随顺我法我即欢喜，复毁言焦谷种也。叹体中有二者，一句叹身三句叹心，初言以慈修身，此句叹身。问者言：八地以上唯有智慧云何有身？解者言：本谈应身岂有实报，所以尔者，由旷劫行慈慈本利物，应身得有由慈悲力，是故与乐拔苦不关余德也。善入佛慧此下三句是第二詔为叹心，又此三句即作三慧，初善入佛慧此句明照空之慧，但初地以上七地以还亦入佛慧未得称善，唯有八地一入法流常照无生，故言善也。第二言通达大智此句明照有之智也。第三到于彼岸，此句即总结空有，所以善入所以通达者，良由到彼岸故也。夫理有浅深智成大小，七地以还未入法流名为此岸。八地以上常照二谛，长不出观名为彼岸也。名称普闻此下两句是第四叹名，亦有二者，初句正叹其名，明此诸大士德行高远名播之道有识含情无不共知也。第二言能度无数百千众生此即释成此名，由此菩萨分身救物是故天下共知，故知释成也。其名曰此下是第五略列十八菩萨名也。如是等菩萨竟八万人，是第六举类举数总结也。

尔时释提桓因列同闻人有三段，此下竟退坐一面是第三列凡夫众，所以有后者意如前述。今就此中有六种众即成六段，第一先列天众、第二列龙众、第三鬼神众、第四阿修罗众、第五列金翅鸟

众、第六人众。今两种料简，初明不次第意，次明无六道意及无无色意。所以别尊卑不次第者，但如来在人中说法，阿闍世王即是王舍城主，主人有让客之义，是故先列前五众后又列人众。又客众之中不次第者，但五客众中天报最胜，是故先列天众后及余道。若客众次第列者，天后列修罗，但龙有两义故胜，一者是天眷属、二者于人有恩。龙能升云降雨似天义，是以世人常言天雨有此两德，是故在前。所以列鬼神众在次列者，然此众悉诸天乐神随诸天后行，是故在之后列也。又此六段中无有六道，何以故？地狱众生罪障报深重不能得来，唯有五道也。所以有六段者，但龙与金翅鸟同是畜生，今离为两众，故有六段也。又列天众之中有所不尽，唯列欲色界天不及无色，所以尔者其二意，一据小乘经故彼处无有色，既无有色不去不来。二明三界果报彼处最胜，由著情深妨受正道即是长寿天难也。今且就列天之中自有两段，第一先列欲界诸天、第二列色界诸天也。列欲界天中又不尽，唯列初二天、后二天合有四天，略无中间二天也。又不次第，释提桓因者，此是欲界第二天，是佛天上檀越，故在前列。外国名谓释提桓因译言能为天主也。下名月普香宝光等，皆是帝释辅臣，故次第下列之也。四天王天此则倒列欲界第一天，即是须弥四埵头首亦各有眷属也。自在天子者是欲界第五化乐天诸有所须能自化作也。大自在天子者即是欲界第六天，他化自在天明诸所须，皆是他人化作也。略不列第三炎魔天、第四兜率他天，既列前后四天中间二天可知也。娑婆世界主梵天王此下是列天中第二列色界诸天，今言梵天王者即是初禅梵王也。尸弃大梵者即是二禅梵王也。光明大梵者是三禅梵王也。等即等第四禅天也。

有八龙王此下是第二列龙众也，此下龙神等四众例皆有三，一者总唱数、二者列名、三者总结也，难陀者译言欢喜，跋难陀者译为善欢喜也。变为人形佛边听法于人有染润之恩见人皆欢喜也。龙唯五时中不得变身，一眠、二睡、三嗔、四淫、五死时也。娑加罗者因国得名也。和修吉者译为多头，即九头龙王也。德叉迦者译为多舌也。阿那婆达多者译言无热也。诸龙相与连甲中有小虫啖食，故于热沙中曝，复有热沙之苦，唯此龙无小虫，故无热沙之苦也。摩那斯者译为大身，则是绕须弥七匝也。沕钵罗者池名也。此龙住在[土区]钵罗花池之中，因池立名也。有四紧那罗王此下是第三列鬼神众，皆是帝释作乐神。初有四神名为法乐，后有四神名为俗乐也。紧那罗者翻为疑神也。初言法紧那罗者，此神丝竹之中显出四谛之法。妙法紧那罗者，此神丝竹之内奏十二因缘法也。大法紧那罗者，此神丝竹之内显出六度之法也。持法紧那罗者，应言总持法经文略，此神丝竹之中并说三乘法轮也。有四乾闥婆王此下四神是帝释俗乐神，初言乐乾闥婆王者，直乐神无音声者也。乐音者有音声者也。美乾闥婆者无音声中胜者也。美音者音声之中胜者也。有四阿修罗此下是第四列阿修罗众，阿之言无，修罗言酒，詔为无酒神，为下善所得，实非是鬼其多谄曲贬为神，神之果报率多嗜酒，此诸修罗神力因缘皆不饮酒也。婆稚者译为被缚，毗摩质多罗有女名舍脂，形容可爱为帝释所重，即纳还天上以为妃主，既主之后不与妇公交通，毗摩质多罗王即遣波稚领兵征伐帝释，帝释既奉事如来，常诵波若神咒，咒力因缘即令波稚被缚也。佉罗骞[马犬]者译言广肩膊也。毗摩质多罗者即是帝释妇公相传无翻也。罗睺阿修罗者译为覆障，其人手脚甚长，有时以手障掩日月，故言覆障。有四迦楼罗此下第五列金翅鸟众，有大威德故言大威德也。身量实大故言大身，欲食诸龙常得满足故言大满，欲食诸龙自在随意故言如意也。

韦提希子此下是第六列人众自有三，第一列名阿闍世王母韦提希，今举母名子，故言韦提希子也。外国言阿闍世，此间译言未怨也。第二与眷属若干人者总列众类，第三致敬，以此类上五众，例应各礼佛足退坐一面，经文略故无也，辨通序竟。

从尔时世尊四众围绕以下竟品，是第二詔为别序，正明众经各异，部部不同之意，具如前述。又别序有五亦如前释，一者众集、二瑞相、三疑念、四发问、五答问序也。今就五别序中各开为

二，众集序中二者，第一正明众集，第二从供养恭敬以下，即叙众集体宜也。今言四众围绕者此是第一正明众集也，虽有天龙八部莫过四类，即出家四众也。

供养恭敬此下是第二叙众集之体宜，就中自有总有别。初言供养即是总，下别出三业供养，恭敬即身业，尊重即意业，赞叹即口业，在口则誉扬圣德，意地则尊重如来，涉身则恭敬于佛，然此诸句皆是经家语也。

为诸菩萨说大乘经此下竟以佛舍利起七宝塔是第二瑞相序，亦有两段。第一先明现相于此土，第二于此世界尽见彼土以下明现瑞相于他地，此两段中各有六段，今初段中六种瑞相者，一说无量义经，二入无量义定，三者天雨四花，四者地六种动，五者大众欢喜，六者佛放胜光明。又此六种瑞相合成三双，初一双者动则说法度人，静则入定观理，此则动静相对。第二双者上则明天雨四花，下则明地六种动，此则上下相对。第三双者时众则内心欢喜，如来则外放光明，此则内外相对也。呼为瑞相者，相据于外，瑞据于内，然相即是瑞，瑞亦即相，但密报称瑞表异称相，何以知然？然将欲显说一因一果之理，明三乘行人同归成佛，以此六种相报众生呼之为瑞，即此六种表必说法华名为相也。所以无量义经为法华作游序者，凡有两家解，一家解言，此经明无量万善同归，皆成佛道之义，故名无量义经也。但法华所明正言无二无三会三归一，然无量义经直明万善成佛，不言无二无三破三归一与法华有异，是故得有法华作游序。第二家言，无量义经明无生空理不可边量往求，故名无量，即此空是万有之义也。是则大品维摩亦明无相空义，何故不为此经作序？伊家通言居然如此，前明三乘后明一乘此是真序，更欲何觅？解释者言：五时次第不无此义，但执义之家好序太过，今明为法华之序，正明一时一坐一部经教各自有序，何异五时之教皆有序正流通？今明无量义经犹是堪闻法华徒众闻此经，但未说法华之前仍说无量义经，大品维摩虽明无相空义，犹言三家行因为量三乘得果不同，然无量义经言：夫行善者皆得佛果，是故有异大品维摩。又直言万善成佛，不明会三归一，是故复异法华，既居两过之间，是故得为法华作序也。此经是大乘教，故言为诸菩萨说大乘经，是佛所重，故言佛所护念也。即用此经表必说法华，即是相义。又有密报之能即是瑞义也。

佛说此经已下此是第二瑞相，只说无量义经竟仍入定之意，为欲譬坐令弥勒问于文殊，若不入定弥勒便应问佛，是故入定兴问有由也。问者言：只应入法华三昧何故入无量定耶？解释者言：若入法华三昧云何得有为法华序耶？无量义处者无量义经明万善成佛，佛果是无量义所归之处。又明如来将欲说法华义故，是故先入无量义定表必说法华，即是相义密报时众即是瑞也。

是时天雨此下是第三明天雨四花以为瑞相，曼陀罗花者译为小白团花，摩诃曼陀罗花者译为大白团花，曼殊沙花者译为小赤团花，摩诃曼殊沙花者译为大赤团花也。虽有四花今合为两双，前二白团花譬在家二众，后二赤团花譬出家二众，虽两双共有一意，何者？欲明四众昔来所行皆是花而未果也。又散佛及大众者，明众生万善花必得佛果，是故花散佛及大众也。表必说法华即是相也。有密报之功即是瑞也。

普佛世界六种震动此是第四瑞相，普是有缘感佛世界以来皆悉振动，大地常安而今忽动，此即奇事明义，但三乘行人人有六种执，执三因三果言决定言决定不同，此即惊动执固之心。又一解尔时六种者，动众六道众生皆成佛也。尔时会中此下是第五瑞相，大众欢喜好事应来，预通灵瑞表必说法华即是相也。有密报之能即是瑞也。

尔时佛放此下是第六放光瑞相，光本除闇而能显色令现，欲明此光密表一因一果之解，如显色

而能遣执三之迷如除闇也。前明能照，后明所照，在上放者譬如人身，头最为上，密表一乘因果超坐三乘之上也。在眉间者亦密表一乘因果是中道之理，从照东方以下明所照，然光应照十方今的明东方者，借此一方表一因一果也。且又东方是诸方之上也。万八千世界者，一万是极数，此密表时众必得果因满也。八千者不足之数，明三乘人昔来所行是因而未足也。靡不周遍者即是横论，东方万八千土光尽照乃至八方也。下照无间上至色究竟者竖论，上下光皆至欲表天下万善皆归极果也。今就教为义未明无色有色，是故略不道也。有一种解从下至阿鼻地狱以下是第二现瑞相于他土，若因此解于下偈极便，今且依前判，从于此世界尽见彼土此下是第二明现瑞相于他土，中亦有六种瑞相，第一因光见六道众生，第二又见彼土现在诸佛者明因光见东方诸佛，第三及闻诸佛所说经法者明因光闻他土佛说法，第四并见彼诸比丘以下明因光见二乘人修行，第五复见诸菩萨以下明因光见大乘人修行，第六复见诸佛般涅槃以下明因光见他方佛般涅槃乃至起塔供养也。旧解言：定有六见一闻事，不见此义，一家所习不尔也。又此六种亦成三双，初一双者始见六道众生，终见诸佛，此即凡圣相对，始离成凡夫，终会成圣人也。第二双者初闻佛说法，次见二乘人修行，此即说法受行相对，始则如来说法，后则弟子受行也。第三双者见菩萨修行见佛涅槃，此即因果相对，始即行大乘因，终则得大乘果也。第五瑞相中言种种因缘者，明菩萨备行四等六度净佛国土诸因缘也。种种信解者信解行向等，乃至净佛国土也。种种相貌者舍物相貌、持戒相貌、忍辱相貌，故言种种相貌也。即是他土六种瑞相表必说法华，即是相也。皆有密报之能即是瑞也。

尔时弥勒菩萨作是念，自此下是第三詔为疑念序，亦有两段。第一先明弥勒有疑念，第二从尔时比丘以下竟今当问谁，即叙大众有疑念也。就弥勒疑念中凡有三念，始具两疑，终事决成一疑，大众有两念即是两疑也。弥勒三念者从尔时弥勒作是念下竟以何因缘而有此瑞，此是第一念即第一疑，此正疑上二六种瑞相何故现耶？自有二句，初尔时弥勒作是念下明疑前之念，次以何因缘而有此瑞正明疑也。但瑞相之名皆得换易，亦可言今佛世尊现神变瑞相，以何因缘而有此瑞相？亦可双举言今佛世尊现神变相瑞，以何因缘而有此相瑞？神是内力，变据外用，何者？若据内谈如来种智则物莫能测，即是转海水为苏酪，长短改度小大相容等也。第二从今佛世尊入于三昧讫当以问谁谁能答者，此即是第二念，既有此瑞相疑不知问谁，即是第二疑也。亦有二，初今佛世尊入于三昧下明疑前之念当以问谁以下正明疑也。佛若不入定我当问佛，佛今入定我当问谁？从复作是念是文殊师利讫我今当问此是第三念，即知文殊是可问之人，此是第三念即决上第二疑，上第二疑不知问谁，今既知文殊是可问之人，故知即知决上第二疑也。唯有第一正疑瑞相在也。是故弥勒凡有三念始具两疑，终成三念一疑也。

尔时会中比丘、比丘尼此下讫今当问谁？第二叙大众有疑念，今就大众有两念即是两疑，初念正念上二六种瑞相，又即是第一疑，疑言此瑞相何所为也。光明于六中最显，是故举显者为首也。第二念言今当问谁此即是第二疑，疑言不知问谁也。上弥勒第一疑中有二，初明疑前之念，次正明疑，今者大众第一疑中唯有疑前之念，略无第二正明疑也。上弥勒第二疑中亦有二，今者大众唯有第二正明疑不知问谁，略无疑前之念，文句略互遣明义也。但弥勒三念大众二念，当乎尔时皆非发言，直是经家述取其意也。大众所以无第三念者，若论实处无谢弥勒，而念弥勒应有第三念，知有可问之人而大众无者，为欲高推弥勒是补处大士能知有可问之人，大众既非补处之位，不辨能有第三念也。且自今日所宜只弥勒腾大众疑以问文殊，不言诸大菩萨不能腾疑，但高推补处，是故无第三念也。问者言：若果正在定云何问佛？且取自待佛出定然后问佛，佛使即说此经即是正说。云何称序？只应问文殊引古证今，知出定必说法华，是故叙祇为序。难者又言只问弥勒为自有三念为物者耶？解释者言：居本为物，何容自为问答，为物者何为许人耶？解释人言：定只为始行菩萨及凡夫也。问者又言：即此时众有得他心智者，即见弥勒有如此疑如此为义，岂成为物耶？解释者又

言：只如此智即成为物，今得他心智人，于时只宜知弥勒心中实自为物有此疑念，应问文殊，文殊名答非他心智，人既有此智密资进行类知，如来应说法华，如此为义于物有益，是故诸有所作亦不唐捐，此之谓也。

### 法华义记卷第一

### 妙法莲华经义记卷第二

### 光宅沙门法云撰

尔时弥勒菩萨欲自决疑此下尽偈，是第四发问序，亦有两段。第一经家叙弥勒自欲问之意，第二从而问文殊师利言以下竟偈是正问也。又此两段之中各开为二，经家叙欲问中有二者，第一言尔时弥勒菩萨欲自决疑，经家叙弥勒自欲问意也。第二又观四众竟众会之心，此明经家叙弥勒有兼他之意，兼他之意者，欲腾大众疑念以问文殊也。

而问文殊师利言此下尽偈，是第二正问段也。就此亦有二者，第一从而问以下尽五十四行偈以来谄为正问也，第二从佛放一光下有八行偈谄为请答也。又此二段各开为二，正问二者，第一是长行略问，第二五十四行偈重颂广问也。第二八行请答二者，第一佛放一光下有三行偈，先举所见之事正请答也。第二从四众欣仰有五行偈，即释伏难结请也。所以长行称略说偈中言广问者，若据理为义则长行是广，偈中是略，何以知然？长行之中各总问彼此二六种瑞相，尽故及至偈中各别颂不尽故，今就文为义则偈中是广，长行为略，何以故？偈中文多，长行文少故也。今且就略广二说之中又各开二，长行二者第一而问以下竟神通之相，总问此间六种瑞相也。第二放大光明以下竟国界庄严，总问何故使我见他土六种瑞相也。就问他土瑞相中有二，初放大光明以下明瑞相之由，第二悉见彼佛国土以下是正问也。今广问之中虽有五十四行偈，又分有二，第一有四行偈广颂上问见此间瑞相也。第二从眉间光明以下有五行偈广颂上问见他土瑞相也。今者四偈唯颂四种瑞相，不颂第一第二瑞相也。初一偈颂第六放光，次一偈半颂第三天雨四华，次半偈颂第四地动，次一偈颂第五四众欢喜也。今者初偈问放光，谄佛为导师也。但初何故句，是通冠诸瑞相也。雨鬘陀罗此一行半今颂上雨华，上有四华，今者唯颂二华，唯小白华、小赤华，但半行颂也。梅檀香风一行义出故摄属雨华也。而此世界半偈颂上地动也。时四部众一偈，今颂上四众欢喜也。上总问中含有六种，今者偈中的颂四种也。然略不颂说无量义经，亦略不颂入定也。所以略者有二意也。一者文略也。二者事中不便。何以知然？如来在世未曾不说法度人，今日云何忽尔更问言何故说无量义经耶？诸佛世尊常在三昧悉见诸佛国土，不以二相忽尔重问何故入定，此即事中不便，是故略不颂也。

眉间光明此下有五行偈，是第二广颂上长行中略问见他土瑞相也。判此五十偈凡有二种，今且依长行初判为两段也。第一眉间光明一偈半颂上第一见瑞相所由，此光明乃非他土瑞相，但由此光明见他土瑞相也。第二余四十八行半颂第二正问见他土瑞相也。唯颂五种瑞相略不颂第四瑞相也。今就四十八行半中大分为三段，第一从诸世界中下八行半，先略颂见他方三种瑞相也。仍道。第三我见彼土恒沙菩萨下三十八行半广颂问二瑞相，即是他方大士修行及他方佛般涅槃，乃至起塔供养也。退道。第二从文殊师利我住于此下有一行半偈，谄为结前略开后广也。初八行半略颂三瑞相者，初有一行半颂第一见六道众生，第二半行颂第二见东方诸佛也。第三有六行半颂第三闻他方佛说法也。又就初一行半自有二阶，初一行一句正颂所见也。第二言于此悉见一句则明能见也。就所见中凡有四意，初诸世界中下半偈正明六道，生死所趣一句明谄是生死，善恶业缘一句明因，受报好丑一句明果报也。善恶业缘者此即是六道之因也。善恶两字是别善即三善道因也。恶即是三恶

道因也。业缘两字即通于善恶也。受报好丑者，受报两字即总举六道果，三善道亦是受报三恶道，亦是受报也。好丑两字别名得六道果报，何以知然？好即是三善道果报也。丑即是三恶道果报也。又睹诸佛圣主师子此半行是第二即颂见东方诸佛也。演说经典此下有六行半偈，是第三即颂闻他方佛说法也。就六行半中自有五阶，第一言演说经典微妙第一，半偈问言：何故令我闻佛说法出胜天魔外道表耶？第二其声清净一偈，问言：何故令我闻佛说法出群圣之外耶？第三梵音深妙一偈，问言：何故令我闻佛说法称悦时众之心耶？第四种种因缘一偈，问言：何故令我闻佛说法，能上弘佛道下济众生耶？初三句明上弘佛道，开悟众生一句明下济苍生，第五若人遭苦下三行，问言：何故令我闻佛说法，称可三乘人根性耶？三行即道三乘，初偈为声闻，若人有福一偈为缘觉，若有佛子一偈为菩萨也。

文殊师利我住于此，此下一行半偈是第二詔为结前略，复开后广也。就中自有二意，初三句先结前略也。第二及千亿事下复有三句复开后广也。我见彼土恒沙菩萨此下有三十八行半偈，是第三偏广颂第五问见他方菩萨大士修行，及第六他方佛般涅槃及起塔供养也。略不颂第四三乘人修行文句虽略义中得兼，何以知然？只颂闻佛说法，既有说法必有受行之者，故义兼第四三乘人受行也。就三十八行半又分为二，第一三十一行半颂第五问他方大士修行，第二又有菩萨佛灭度后下七行颂第六他方佛般涅槃后事也。就三十一行半中自有三段，初一偈先总举菩萨行大乘行作问也。第二或有行施下有十三行偈，举菩萨要行作问，要行者即是六度也。第三从又见佛子定慧具足下有十七行半，广举见菩萨遍行杂行作问也。今就第二十三行明要行中，明六波罗蜜即为六段，或有行施下六行明檀，两行明戒，一行明忍，一行明精进，两行明禅，一行明波若也。或有行施以下有六行，先明见菩萨行檀波罗蜜也。次文殊师利我见诸王以下两行明戒波罗蜜，初一行明得戒方便，后一行正明得戒，或见菩萨而作比丘一偈明忍波罗蜜也。他人不能独处而伊能独处岂非忍也。夫忍有两种，一者打骂不嗔加恶不报，二者弃亲爱眷属住空闲之处，亦是难忍，能忍，忍今据此为义也。次又见菩萨勇猛精进一行，即明精进波罗蜜也。次又见离欲两偈明禅波罗蜜，初偈明定与定果，五通即是禅定果，后偈明禅定用也。复见菩萨智深志固一偈明波若波罗蜜也。

又见佛子定慧具足，此下有十七行半偈，是第三举见菩萨行杂行作问。就问杂行中凡有五种杂行，第一又见佛子一行半，明见菩萨说法作佛事也。第二破魔兵众而击法鼓半行，明见菩萨降魔作佛事也。第三又见菩萨寂然宴默一行偈，明见菩萨寂寞作佛事。第四又见菩萨处林放光下一偈，明见菩萨光明作佛事也。上来四种作佛事皆不开也。第五从又见佛子未尝睡眠下有十三行半偈，明见菩萨乱行六度作佛事，此中初一偈明精进也，次一偈明戒，一偈半明忍，两偈明定，五偈明檀，三偈明波若也。何者？又见菩萨未尝睡眠一偈明精进也。又见具戒下一偈明戒也。次又见佛子住忍辱力一行半，明忍也。若被恶骂始似誉扬，若加刀杖则如华雨，真可谓忍也。次又见菩萨离诸戏笑下有五行，明定也。或见菩萨肴膳饮食下五行明檀也。或有菩萨说寂灭法下有三行明波若，就中自有三意，初偈明智慧，说法之相明化他人之能也。次一偈明照空也。次一行明照有也。然空有皆是自行要用，空解在前，有解在后也。

文殊师利又有菩萨佛灭度后供养舍利，自此下有七行是第二颂第六问他方佛般涅槃后起塔供养，就此七行中自有三段。初一偈未暇得起塔且明尊重供养舍利也。第二从又见佛子造诸塔庙下有五行偈正明起塔供养也。第三从文殊师利诸佛子等下两偈释疑结供养之义。只就第二四偈起塔供养中即成四阶，初一偈正明造诸塔庙，第二偈叙塔之度量，第三偈叙严饰之具，第四偈叙时众设事供养塔也。何者？初又见佛子造诸塔庙下一偈，正明为舍利故起塔也。宝塔高妙一偈是第二叙塔之度量广狭长短之相，高五千由旬者，一由旬四十里，四五二十便有二十万里也。复言此塔纵广二千由



旬，四二而八便是八万里。从一一塔庙各千幢幡此下一行是第三叙严饰之具也。诸天龙神一偈是第四明时众设事供养塔也。文殊师利诸佛子等此下两行是第三释疑结供养之意。时众疑言，汝上言造诸塔庙严饰国界，若如此者只为严饰国界，此则无有供养之意，今两偈释疑言：国界自然殊特妙好非我本心，本不为严饰国界，但造塔庙之后荫映国土，自然而好。一偈半法说，下半偈即作譬说，言如天树王其华开敷，故如波利质多罗树，但种此树本为得果资身，不为觅花严树，但华敷之时树自然好，无异国界中有塔，此国界自然好也。佛放一光就弥勒第二正发问中本有二，一者正问中本有二，一者正问即是长行，而偈此下有八行偈是第二请文殊答。又就此请答中本有二，第一有三行偈先举所见之事正请答，第二从四众欣仰下有五行偈释文殊伏难以结请。又就此两段之中各开为二，正请答中有二者，第一佛放一光有两行偈，先举所见彼此两种瑞相以为请端，第三偈正请答，就请答端中初偈总举见此间瑞相，诸佛神力下一偈，举见他土瑞相也。初偈所以举光明者，此意犹如前释瑞相之中光明最显，是故举光明余者可知。诸佛神力下一偈，举见他土瑞相，此是释迦力何故言诸佛神力耶？解释者言：释迦是诸佛之数，此则明诸佛道同之义，放一净光照无量国，此是他方瑞相，何故举光明？此义亦如前释，言此光明乃非他方瑞相，但见他方瑞相要由光明，是故举其所由也。我等见此得未曾有佛子文殊愿决众疑前两行偈既举所见事竟，此一偈是第二正请答也。四众欣仰此下有五行是第二释伏难，结请亦有二者，第一有四行先释四种伏难，若不释伏难结请之义终不成也。第二余一行正结请也。四种伏难者，弥勒上言佛子文殊愿决众疑，文殊仍作第一伏难言，汝自道四众有疑，四众何曾有疑？若有疑者自当发问何劳汝说耶？是故弥勒即用初偈释此伏难。言四众欣仰瞻仁及我，故知四众实有疑，瞻仁欲令仁者答，及我欲令我问那得言四众无疑耶？文殊仍复起第二伏难言，汝今若言四众果有疑者，但神通瑞相，此事微细，我今云何专？尔相答，汝但待佛出定自应问佛也。是故弥勒即用第二偈释此伏难言，佛既入定何时当出？但大众即今怀疑抱惑，心意不安，仁者既是智士，曾见久远应即时见答令疑惑得除，云何方复令我待佛出定，我知如来何时当出定耶？是故言佛子时答决疑令喜，有何所以放光动地耶？文殊仍复起第三伏难言，汝若欲令我答者，夫瑞相所为实难定判，汝既是补处菩萨，微微下意共释众疑，那得专令我答，此则于理不可，是故弥勒仍用第三偈。复释此伏难言，仁者欲令我下意者亦可微微厝心下意，正言我今不知如来现此瑞相，为当欲为大众说此释迦所得妙法，为当欲为大众受记将来妙果微心下意正自如此，文殊仍复起第四伏难言。若如此者自可得决大众心疑何用我答耶？是故弥勒仍用第四偈复释此伏难言，只我此意非是决断之意，但瑞相所表难可定判，云何用我犹豫之心答大众，是故言示诸佛土众宝严净，此间瑞相及见诸佛明他方瑞相此非小缘，若是小缘可令我决，既非小缘仁者应答也。（然此伏难是光宅法师传谢寺次法师，次法师又传江北招法师解，既名匠所传，后生学士实宜遵奉也）文殊当知下一偈是第二正结请也。问者言，前言四众龙神瞻仁及我今言瞻察仁者，何故不言及我？解释者言：前欲使我问所以及我，今我问已竟，所以唯瞻仁者也。欲说何等者有两解，一解言正听仁答，如来出定定说何等。第二解言四众瞻察仁者定说何等用后解。是时文殊师利语弥勒菩萨言此下竟品是第五答问序，亦有两段者，第一竟四十三行偈以来正答也。第二从诸人今当知合掌一心待下有两行偈詔为开奖物心结答。又此两段之中各开为二，正答中有二者，第一是长行，第二是偈颂也。开奖结答中有二者，初偈明好事应来，即是显一与显远，第二偈明恶事当去，即是开三与开近也。不可不专心澍仰冀闻妙说也。今且就长行中大判为四段，第一竟演大法义一往仿[影/弗]思惟忖度以答弥勒也。第二从诸善男子我于过去曾见此瑞竟，故现斯瑞略引古证今，小复分明略答也。第三从诸善男子如过去无量无边以下广出曾见之事，引古证今事同广答弥勒也。第四从今见此瑞与本无异讵长行分明结答也。所以有此四重说法者，若实论文殊则是往古诸佛龙种如来，今既迹居释迦弟子，那得灼然分别决判，应须次第阶渐先一往思惟忖度，虽复一往思惟忖度，但此思惟忖度非是空然，是故第二言我于过去曾见此事。此事未足可以相训，是故第三广出曾见之事。但昔日

有瑞相与今日瑞相事同，只昔日佛现瑞相竟仍出禅定后便说法华，以此事同验知今日如来必应说法华，广引既竟时众可以寄意，是故有第四分明结答也。又解为三段，第一思惟忖度，第二广略两重引证，第三总结上两段也。今且依前解，就此四段之中各开为二也。第一思惟忖度中有二者，第一言是时文殊师利竟如我惟忖此正是时能思惟忖度也。第二从今佛世尊欲说大法下有五句，即出所忖之事，非是空然思惟，然此思惟必有其事故也。曾见中有二者，第一从诸善男子竟今佛现光亦复如是，正明曾见也。第二从欲令众生咸得闻知以下，明文殊深得曾见之意也。第三广引事同中有二者，第一从诸善男子如过去无量无边以下讫欲知此光所为因缘，明已见事与曾见事同。第二从时有菩萨名曰妙光以下，明当见事与曾见事应同。第四分明结答中有二者，第一言今见此瑞与本无异，此结已见事同。第二从是故惟忖今日如来当说大乘经，此下结当见事应同也。今者第一明思惟忖度自有二，第一是时文殊师利以下正明能思惟忖度，从欲说大法以下第二出所忖之法，虽有五句且作三段。第一句法说，中间三句譬说，后一句亦法说，便成三段也。三句譬说者则为前欲说大法一句作譬，亦为后演大法义一句作譬也。今第一句所以言欲说大法者，此明文殊思惟忖度一因一果大法也。今此一欲字通冠下四句也。所以言欲说者，文殊言我思惟忖度之时，如来出定之后，必当略说一因一果大法，是故如来下明因之中，先略说开三显一，即与此欲说大法句相应。下明果之中，先略说开近显远之义，亦与此欲说大法句相应。故言欲说大法也仍道。第三段显大法义者，此明文殊思惟忖度如来出定之后，非唯略说因果大法而已，亦当广说一因一果大法之义，是故如来下明因中有广说开三显一断疑生信之义，则与此演大法义句相应。下明果中复有广说寿命长远断疑生信，亦与此显大法义句相应，故言显大法义。思惟之义意在乎此也。雨大法雨者此下中间三句为前后两句作譬，自分为两意，第一句通为开三显一、开近显远作譬，第二两句各别作譬，吹螺一句为开三与开近作譬，击鼓为显一与显远作譬也。所以名作雨大法雨者，但昔三乘人执三因决定别异无有得佛之义，且又昔日二乘小心狭劣，不能广化众生沾被万物。又执三果究竟无有进求之心，此是枯旱之义，如我今日思惟忖度如来出定之后必说大乘因，明三乘人皆成菩提受记得佛，明佛果更有复倍为期，此则是雨大法雨沾润之义也。吹大法螺者，外国言吹螺改号，但昔日三乘人执昔日三因三果，自言决定不可移改，明今日如来出定之后，必说无有三乘之别三果之殊，此则改昔日三乘号令立今日一因一果之号，是故下经文言开方便门，即是改三乘之号。何以知之？昔日不言三乘是方便，如来下既言开方便门，此则改昔日号令也。击大法鼓者，前吹螺改号，今严鼓诫兵。夫诫兵之法便万心同契齐恋物情，将欲有所为作，表明今日如来应说一因一果，是故下言示真实相，时众不可不欣心澍渴仰欣，形异心同齐竖意志欣闻异唱也。又言前吹螺一句正明改昔三因三果号令，作今一因一果之号令。严鼓诫兵者将欲前进破阵，内含昔日止言断四住地烦恼，今日犹有无明住地烦恼，时应断此无明住地烦恼，故言严鼓诫兵也。诸善男子我于过去曾见此瑞，此下第二自言曾见瑞相之事，然此意小复分明略答，就此曾见中亦有二者，第一正叙曾见，第二从欲令众生咸得闻知竟故现斯瑞以来，此明文殊非唯直曾见而已，亦复深得曾见之意，欲明如来必应说同归之理莫二之教，然则深得佛心妙知圣意也。又释前明引古，后明证今也。

诸善男子如过去无量，自此下是第三出曾见之事广引事同，此中亦有两段者，第一诸善男子竟欲知此光所为因缘广明曾见事，显已见事同于此曾见事。第二从时有菩萨名曰妙光以下亦广明曾见事，显当见事应同此曾见事也。故第一段名为已见事与曾见事同，第二段名为当见事与曾见事应同也。又就此两段之中，前明已见事同中自有七种，后明当见事应同中自有四也。已见事与曾见事同虽有七种，而分文不成七段宜分为三，或分为四者，今不用之后者，第一先明过远最初一佛有二事同，第二将欲取最后一佛更有五事同，故先明比次一万九千九百九十九佛亦同有二事，第三其最后佛以下取最后佛明更有五事同。然好解之前列诸佛悉具五同，其最后佛亦有七善及三乘教同，但

文句平等出耳！然分文虽三，终成七同三，言最初佛二事同最后佛有五事同合七事同，七事同者，第一演说正法以下明七善义同，第二明三乘教同，第三明今佛与昔佛在俗有王子义同，第四明王子出家义同，第五明现瑞相于此土义同也。第六明现瑞于他土同，第七明疑众同也。今先明第一段初佛中有三，初明劫数时节，第二明通别二号，演说正法以下第三正明二事同。初明七善中有二，演说正法一句是总明七善，第二别明七善中，初善、中善、后善，此三种合为一善，名为时节善，初善者序说，即是初善也。正说即是中善也。流通说即是后善也。教能生人善故言善，此是缘中说果也。其义深远，此是第二善，此是理善也。望之杳然，目之为深，行因久到谄之为远，此则是言下之理妙也。其语巧妙此第三善，此即是理上言巧，纯一无杂是第四善，下四善通于理教也。文理真正，故言无杂也。具足者是第五善，文理无不圆，即是诸恶莫作、诸善奉行，故言具足。清白者此是第六善，文理映彻，目之为清，此理无染，目之为白也。梵行之相者此是第七善，梵名涅槃行者，是涅槃家因也。此即是道谛也。相即是标相也。犹如见烟知火，见鹤知池，执揽此经知有梵行之因果，此经则为因果作相，故言梵行之相也。为求声闻者此下是第二明说三乘教同，昔日月灯明佛说三乘教，今日释迦亦说三乘教也。次复有佛亦名日月灯明，此下第二比次取一万九千九百九十九佛，亦有二事同。其最后佛，此下是第三明最后佛五事同，一者有子同、二者王子出家同、三者现瑞相于此土中同、四者现瑞相于他土同、五者疑众同，何者？初昔日佛在俗有王子，今释迦如来复有罗睺罗，但子数虽不等，然则有子义同。是诸王子闻父出家，此下是第二明王子出家义同。昔日王子出家，今日罗睺罗亦出家也。是时日月灯明佛说大乘经名无量义，此下是第三明现瑞相于此土义同，上有六种瑞相说无量义同入无量义定同也。天雨四花同也。地六种动同也。四众欢喜义同也。佛放光义同也。如今所见是诸佛土，此一句是第四明现瑞相于他土同，文句虽略义亦总含有六种瑞相也。尔时会中有二十亿菩萨下竟欲知此光所为因缘，是第五明疑众亦同，日月灯明佛亦有疑众，今日大众亦有疑也。时有菩萨名曰妙光，自此是广引事同之中，第二明当见事与曾见事应同。就此中自有四种义同即成四段，初明所因人同、二说经名同、三说经劫数同、四因人流通同也。昔日月灯明佛因妙光说法华，今释迦亦应有因人说法华，是故下明因中对舍利弗说，辨果中对弥勒说也。第二说经名同者，昔日月灯明佛从定出所说经名妙法华，今释迦出定后亦应必说法华经也。第三明说经劫数同者，昔日日月灯明佛说经六十劫，今释迦说法亦应同劫数，故下经文如是之间经五十小劫也。第四明因人流通同者，妙光昔日于八十小劫流通法华，今释迦弟子亦应有流通经人，下果有药王等流通此经也。问者言日月灯明佛本因妙光说经，是大乘人因其正说经，今药王等乃因其流通经，何关因其说经事。今释迦出定乃因舍利弗及与弥勒，此岂成同耶？解释者言：当深得其意，此因非对说之因，此乃是凭附之因，因附此人得明此理，故言同也。问者又言：何以得知非是对说之因，而是凭附因耶？解者又言：若如来虽说此经无有药王等大士传说此自行化人之时，如来则不得说此经，故知是凭附之因也。问者又言：若尔应过去诸佛亦不对妙光以说经。解者又言：此事故宜不对妙光。问者又言：何以得知耶？解者又言：以现检往其理明矣。又就此四段之中各开为三，第一段中有三者，第一言时有菩萨名曰妙光，此先出所因人名也。第二有八百弟子叹妙光之德，既有眷属显其是可因之人也。第三是时日月灯明佛从三昧起因妙光菩萨，此正明因人也。

说大乘经名妙法莲华，此下是第二明说经名字应同，就此自有三阶者，第一言说大乘经一句出经下理，第二名妙法莲华此一句正明经名字同，昔日如来出定即说法华，今日如来出定亦应说法华也。第三言教菩萨法佛所护念，此出所为之意，意为大乘人即说第一句也。六十小劫，此下是第三明于时经劫数同，就中有三阶者，第一言六十小劫不起于座，此两句正明经劫数同，于时佛说法华经六十小劫也。第二从时会听者此下明昔日劫数实久时众谓近也。第三是时众中以下明时众不生懈

倦也。日月灯明佛于六十小劫说此经已，自此下是第四明因人流通经同，就中有三者，第一先明日月灯明佛灭度也。第二从佛灭度后妙光菩萨以下，正明因妙光持经流通也。第三从日月灯明佛八子皆师妙光，此下名为赞叹妙光之德，显其能流通之意。又就此三段之中，各复有三也。明佛灭度中有三者，第一从日月灯明佛说此经已竟当入无余涅槃，此先唱欲入涅槃也。第二从时有菩萨名曰德藏以下为补处大士授记，第三从佛授记已，便于中夜入无余涅槃，正明佛灭度。第二正明因人通经中有三重者，第一从佛灭度后，妙光菩萨持妙法莲华经詔为自行也。第二言满八十小劫此一句妙光流通经时经劫数也。第三言为人显说此一句名为化他行也。第三赞叹妙光德中有三者，第一从日月灯明佛八子皆师妙光，此下正叹妙光道高，以八子已成佛，故言道高，数少故不言广也。第二八百弟子中下叹妙光德广，寄数多故言德广，不道已成佛故不言高也。第三从弥勒当知妙光菩萨岂异人乎以下会通古今也。所以言举八子八百弟子赞叹妙光道高德广者，自有义前举八子正叹妙光道高者，明文殊应答，昔日妙光即今是文殊故也。后举八百弟子中最劣人叹妙光德广者，明弥勒应问，昔日最劣弟子即今是弥勒故。何以知然？大众疑言弥勒已补处大士正应答，文殊非补处大士故正应问，而今云何弥勒反问文殊，文殊虽然以答弥勒，时众既有如此疑，故今者释言。昔日日月灯明佛在俗有八子，此八子昔日是文殊弟子，文殊教化八子皆成佛道，八子之中最后成佛者名曰燃灯，燃灯佛即是定光，定光佛即是释迦之师，释迦复是弥勒之师，然则文殊即是释迦祖师，若据弥勒曾祖师也。是故文殊应答弥勒应问也。所以复据八百弟子中最下者叹妙光德广，明弥勒应问文殊者但此八百人皆是文殊往日弟子，但弥勒亲自是八百之中最下劣者，今作补处菩萨弥勒往日复是文殊弟子，弟子问师正得其宜也。问者言：何意不得先举八子赞叹妙光德广明弥勒应问，后举八百弟子赞叹妙光道高，明文殊应答耶？解释者言：不得如此所以出八百弟子。此八百弟子只是文殊昔日时弟子，但此昔日八百弟子中最懈怠下劣者只是今日弥勒，是故言弥勒应问文殊也。所以举八子不得明弥勒应问者，此八王子自是日月灯明佛在俗之时王子，日月灯明佛既灭度之后，此八子皆咨禀妙光，是故文殊应答弥勒也。问者又言：汝云昔日日月灯明佛未说法华时先现瑞相，于时时众既见瑞相亦复怀疑，于时应有腾疑作问者，亦应有引古证今答者，汝今既云昔日妙光是弘经之人，何不出昔日有问答者耶？解者言：昔日实自应有发问之人、答问之人，今日所以不出此人者，意即是如来教化道中所宜。若有出古事于今日有益者即便出之，若于今日无益者便不出之不得一类，且自若使昔日问答人是妙光妙光

只是文殊，亦应言今日弥勒只是昔日德藏，何以故？今日既言补处大士弥勒作问，昔日亦应是补处大士德藏作问，而今日弥勒非是昔德藏，故知不出昔日发问人。若尔文殊何必是昔日答问者也。今见此瑞与本无异，自此下竟长行是第四分明结答有二者，第一言今见此瑞与本无异，此结已见事同也。上曾见事中有七事同，今唯结第五第六彼此二六十二瑞，余者悉不结也。第二从是故惟忖今日如来当说大乘经名妙法莲华，此结上当见事与曾见事应同也。上当见事中有四事同，今唯结第二说经名应同，余者悉不结也。若依后三段，此是第三总结上二段，今见此瑞与本无异者，先结第二引古证今也。是故惟忖下，追结第一仿[影/弗]思惟忖度也。从尔时文殊师利而说偈言就第一正答中有二，第一长行，第二偈颂，自此下正是第二偈颂也。但上长行中本有四段今略不颂，第一思惟忖度亦略不颂，第二略引曾见小复分明略答，唯颂第三广引古证今，亦颂第四分明结答。自此下有四十三行偈亦分为二，初有四十一行偈正颂上第三广引事同，第二从我见灯明佛本光瑞如此下，有两行偈颂上长行中第四分明结答。但上广引事同中复有二，一者明已见事与曾见事同，二者明当见事与曾见事应同，今此四十一偈亦分为二，初有十八行半偈颂已见事同，第二从天人所奉尊下有二十二行半偈，颂上当见事应同。但上已见事同中凡有七事同，而分文成三段，今颂之为略，犹唯颂第一与第三，不颂第二。今十八行半偈且分为二，初有二行颂第一段，佛未出家时下，有十六行

半颂上第三段也。上第一段中本有三，今两行偈具足颂，上半行颂第一时节劫数，下半行颂第二通别二号中，唯颂别号略不颂通号也。后一行颂第三二事同，初一句颂七善同，次三句颂第二三乘教同，上明七善同中，有总有别，今世尊演说法一句颂上总句演说正法，略不颂别明也。度无量众生下三句偈略颂上第二三乘教同，度无量众生此一句得合颂上声闻辟支佛乘也。无数亿菩萨下两句颂上菩萨乘也。佛未出家时此下十六行半颂上长行中第三段有五事同，就中有五，初半偈颂上第一有子同，次半偈颂第二王子出家同，次四行偈颂第三现此间瑞相同，次十行偈颂第四现他方瑞相同，次一行半颂第五疑众同也。今云佛未出家时所生八王子，此半偈颂上第一有子同，上其最后佛未出家时有八王子也。见大圣出家此半偈颂上第二王子出家同，上言悉舍王位亦随出家也。时佛说大乘此下有四行偈，颂上第三现此间瑞相同，本有六段今皆颂之，此四行之中，初一行颂说无量义经同也。次一行颂入定同也。次半行颂雨华同也。有人解言：下诸天龙鬼神犹属雨华，今一家所习不尔，此花本非诸天所雨，直是如来神力雨花，亦是如来神力动地，然地动既非地神所作，所雨之花宁关诸天所降耶？今言诸天龙鬼神供养人中尊，此半偈超颂第五四众欢喜同也。次半偈追颂第四地动同也。佛放眉间光此半偈颂第六放光同也。此光照东方万八千佛土此下十行偈颂上第四现瑞相于他土同，上言如今所见是诸佛土唯有两句，文句虽少义含六种，今此十行偈宜分为二，第一半行先颂瑞相所由，所由是光明，第二九行半正颂瑞相，不颂第六，唯颂前五种瑞相也。第一半行颂见六道众生也。次有三行颂见诸佛，次有一行颂闻诸佛说法，次有一行颂见二乘人修行也。次有四行颂见菩萨大乘人修行也。今言示一切众生生死业报处此半行颂见他方六道众生也。又见诸佛土，此下三行偈颂见他土诸佛，就此三行偈中则有四义，初一行先叙见他土严具之相，长行所无此中义出也。第二言及见诸天，此下一行明见他方四众供养他方佛，此亦是长行所无偈中义出也。第三从又见诸如来自然成佛道有半行偈，正颂上见他方诸佛，第四身色如金山下半行誉佛譬，此亦上长行所无也。如净琉璃中下一偈颂上见他方诸佛说法自有二，上半行开譬，下半合譬也。一一诸佛土，此下一行偈颂见他方二乘人修行也。或有诸比丘此下有四偈，颂见他方大乘菩萨修行，比丘是出家菩萨，菩萨要行不过六度，此中即明六度。初一偈先明精进与戒二波罗密，次有一行即明檀忍二种也。行施即是檀波罗密，忍辱此则是忍波罗密，次一偈即是禅波罗密，次一偈即是波若波罗密也。尔时四部众见日月灯佛此下一行半偈颂上第五疑众同，上疑众者尔时会中有二十亿菩萨乐欲听法也。天人所奉尊适从三昧起此下有二十二行半偈，颂上第二明曾见事显当见事应同。上当见事同中本有四，一者明因人说经同，二者言说经名同，三者言经劫数同，四者明因人流通经同。今此二十二行半偈亦备颂四种，初两行半颂上第一明因人说经应同，次有一句颂上经名应同，次有一行一句颂上经劫数应同，次有十八行半颂上因人流通经应同也。今先有两行半颂上因人说经同，但上长行中本有三重，今者唯颂第三重正明所因人，上言日月灯明佛从三昧起因妙光菩萨不颂出名字与八百弟子也。说是法华经此一句颂上第二说经名同，上本有三，今唯颂第二正出经名名妙法莲华，略不颂第一说大乘经第三教菩萨法也。满六十小劫此下一行一句偈颂上第三经劫数同，上本有三，今但二句正颂，第一正明经劫数同，余三句偈义出略不颂第二时众实久谓近，亦不颂第三时众无懈倦，佛说是法华令众欢喜已，此下十八行半偈颂上第四因人流通经同。上长行中本有三段，一者先明佛灭度、二者正明因人流通经同、三者如来叹妙光德，今此十八行半偈委悉颂此三段，初有八行半偈正颂上第一佛灭度，次有一行颂上第二正明因人流通经同，次有九行颂上第三赞妙光德也。上佛灭度中本有三段，一者明佛唱灭度、二者为德藏受记、三者正入灭度。今具足颂，初从佛说是法华下有五行偈，正颂佛唱灭度，上言日月灯佛说此经已当入无余涅槃，次一行半颂第二为德藏受记，次两行颂第三正明灭度，但就前五行中凡五重义，第一从佛说是法华竟诸法实相义已为汝等说下一行半，此明欲入涅槃之意，只由实相义已彰，所以唱欲入涅槃也。第二我今于中夜下半行正颂唱欲入涅槃，第三言汝一心精进下一偈诫敕时众，第四言世尊诸子等闻佛入涅槃，下一偈明时众被诫敕故

悲哀恋慕也。第五言圣主法之王安慰无量众下一偈，向者时众既悲哀恋慕妨乱行道，是以如来止割悲恋也。是德藏菩萨，此下有一行半偈颂上第二为德藏授记，上言时有菩萨名曰德藏正颂此也。佛此夜灭度下两行颂上第三正明灭度，上言佛授记已，便于中夜入无余涅槃，但此两行偈即有二意，前半偈正颂佛灭度，下余有一行半明起塔供养，是长行所无也。是妙光法师此下一偈颂上第二正明因人流通经同，上言佛灭度后妙光菩萨持法华经，但上长行中本有三阶，今具颂之。今言是妙光法师奉持佛法藏，此半偈明自行正颂上第一言妙光法师先受持法华，即是自行也。八十小劫中此一句正颂上第二劫数，上言满八十小劫也，广宣法华经此一句颂上第三正流通经化他之行，上言为人演说也是诸八王子，自此下有九偈颂上第三赞叹妙光德，但上长行中本有三阶，今亦具颂。三行颂第一，五行颂第二，一行颂第三也。今第一是诸八王子下三偈颂上第一举八子赞叹妙光道高，上言日月灯明佛八子皆师妙光也。是妙光法师时有一弟子此下有五行偈，颂上第二举八百弟子以赞妙光德广，上言八百弟子中有一人号曰求名，语道八百，此中略不道八百者，但八百皆是妙光弟子，此中唯出一懈怠者正明其是弥勒也。彼佛灭度后此一行偈颂上第三会通古今，上长行中先会妙光后会弥勒，今此偈中先会弥勒后会妙光也。我见灯明佛本光瑞如此，此下两行偈偈中之第二，颂长行中第四分明结答，但上长行中本有二，一者结已见事同、二者结当见事应同，此两行偈亦颂上二段，但此两偈齐取上半颂结已见事同，上长行中言今见此瑞与本无异，取两偈各下半颂上第二当见事应同，就上两半中则有二意，初偈上半偈言我见灯明佛本光瑞如此，此偈为以古同今。后偈上半行言今相如本瑞，此则以今同古义也。是诸佛方便者，所以放光现十二相者，诸佛为正说作前方便也。以是知今佛下两偈各下半行颂上结第二当见事应同，上长行言是故惟忖今日如来当说大乘经名妙法莲华，就此两半行中亦成二意，第一言以是知今佛欲说法华经，此偈理上名应同。应同昔日法华，如来后出定说经果名法华，第二言今佛放光明助发实相义，此偈为名下理应同。所以言助发实相义者，如来现此相，正欲助众生发大乘机，众生大乘机已发如来出定，仍言此经开方便门示真实相，真实者即是理也。诸人今当知，此下两行偈答问序中本有二，此下是第二偈为开奖物心结答，就此中亦有二者，初偈明好事当来，即是显一与显远也。后一偈是第二意明恶事当去，疑之与悔第二卷初当解。

## 【方便品第二】

自此以下即是经之正宗，上来序说既竟，次辨正宗凡制品目是出经者意，亦可是传佛圣旨述而不作也。若从理立名者，应言实相品，不应言方便品，只今日此经正显昔日三乘教是方便，方便但三乘教当乎昔日之时，本是实教不名方便，既说今日一乘实相之理，此则形显昔三乘是方便。是故下经文言：此经开方便门示真实相，是则说今日因果真实之相，则显昔日因果非是真实。今此品从所显受名名为方便，方便义者是善巧之能，此如来方便智，所说教偈教为门。实相者则是如来实智所说之理，因理为实相，为未说今日真实之理方便门则有闭义，既说今日实相之理则有开昔日方便门义，此品则有两义，一则明今真实、二则显昔是方便。问者言：今日应是闭方便门时，何以知之？今日会三归一皆是真实，云何言有方便门可闭耶？解释者言：此则不然，不然之意就外譬显义故，如有此板门，于时板门闭而不开，人但知有此板门，竟自不知此门内有金像，若使此人用手开此门，门既开时，人皆见真金之像，是则开门之手则有两能，一能开门、二能示人真像。今此法华经教如手有二能，一则说昔日三乘教是方便，故下经文言佛以方便力示以三乘教，如手能开门。二则说今日长远之理，故下经文言世尊法久后要当说真实，明同归之理寿命长远，此则如手指示金像。门者是通人出入为能，昔日三乘教远通行人，得今日一乘之解则是从门入义，只由有昔日教是方便得显出今日是真实，此则是从门出义，故知此品从所显得名，故名方便品也。然此品初正明因叹二智仿[髟/弗]开宗，故今且略述二智凡有五重解释名义，第一覆明体相，第二明名有通别，第三

明用有兴废，第四释会五时经，故辨二智不同，第五释名义，第一二智名义者实智方便智也。然实智有二名：一言实智、二言智慧。方便智亦有二名：一言方便智、二言权智。方便者有人解言，方者言是方所之称，便者言巧，即时所习不然正言此两字只是一句语也。方便者是善巧之能也。此明圣人智有善巧之用，故言方便也。又云方者言正，便者言巧也。权者是权假暂时之谓，非是久长之义，但此方便智及权智受名不同，今言方便智者此是当体受名，则明圣人智有善巧之能也。权智者此从境得名，何以知之？正明前境权，借昔三乘等境，须臾转成一乘，是故权假不实，然智照此权假之境，今举境目智，故名为权也。又此方便智及权智义势之中互得相成，若举权境即得显圣有善巧之能，若举善巧之智即显成权假之境也。然只是一智但经论所出遂有两名也。智慧者心用鉴照之称，实智者是无有虚假之名也。又智慧与实智亦受名不同，智慧者此即当体受名也。实智者此则从境得名。所言智慧当体得名者，则原此心用根本性是鉴照，且又因果通有，何以知之？故如金刚心时此智慧照境已周，若使金刚转成佛果智慧，然化智慧亦是鉴照之义，故知智慧之名根本当体得名也。又言实智从境受名者，前境是实，何以知之？今一乘因果之理是天下真实定境，六心以还虽复退为二乘，非为永退，会三归一乘故云实也。如来智慧照此实境，今举境目智仍呼为实智，故知实智从境受名也。又此智慧及实智二名亦得相成，何以知之？若举实智即得显智慧之名，正由境是真实，即得显智慧是鉴照之名也。若举智慧之名又得显实智之名，只由我能鉴照故得显真实之境，故知此二名互得相成也。又此四名皆前后相对，何者？前言方便智当体受名，今者智慧亦当体受名也。前言权智从境受名，今此实智亦从境受名，前方便智权智二义相成，今此智慧与实智二名亦复相成，虽复四名相对则双显二智也。覆明二智体相第二，若论二智体者果报神虑上有照境之用为体，若欲知体相但用境检取二智体，方便智所照之境凡有三三之境，一者三教、二者是三机、三者三人，照此三三之境当知，此智是权智体，昔日有三人，人有三人，人有三机，三机感三，是故如来之权智既照此三三之境，即说三教。应三机化三人，是故将此三三之境检取此智。当知照此三三之境，是方便智体也。又实智体亦用前境检也。实智所照之境凡有四种，一者是教一，二者是理一，三者是机一，四者是人一。明如来之智照此四一之境，此即是实智。所言教一理一，一者今日唱明因无异趣，果无别从，然真实之义其理莫二，然所诠之理既一，能诠之教何容是二也？复言机一者，法华座席时众者有感一果之机一也。人一者明昔日声闻缘觉等人，今日皆改心成菩萨，下经文言但化诸菩萨无声闻弟子，亦言一人有一机感一教一理，如来用一教说一理，应一机化一人也。是故如来智慧照此四一之境，即是实智体也。问者言：实智所照之境乃有四一，则长有理一，说权智所照之境，便应有四三。今者何故无有三理，只有三三也。解释者言：昔日若有三理者，便应是实有三，何谓于一佛乘方便说三？故知昔日教下无有三理。下经文言，但以假名字引导于众生，若言三教下实有三理者，便应言以实名字引导众生，何谓言但以假名字乎？问者又言：三教本诠于理，若三教下无有三理者，此教竟何所诠？若无所诠三理，亦应无有能诠三教。解云：应众生实有三机，故昔日实有三教实无三理，但昔三教为诠一理，昔日既未得说一实之理，是故假三乘言教远诠今日一实之理，但昔说一因作三因其实是一因。下经文言汝等所行是菩萨道，故知无有三理，但有三种言教，前明权智即是开方便门，后明实智即是示真实相也。次明二智名义有通有别，第三方便智即有智慧义，此方便智即实智义，实智即有方便智义，何以知之？智慧本以鉴照为义，然方便智若不洞鉴三乘人根性者，云何得说法化物？故知方便智举体是鉴，照即是智慧之义，此方便智亦即是实智义者，实智本以无虚审谛之义，我此方便智亦即是实有，既是实有，方便智即是实义。复言实智即是方便智者，然方便者以善巧为义，此实智说一因一果之理，言天下深妙幽微难知之理。下经文叹实智言诸佛智慧甚深无量，此一因一果是实智所照之境，此境纵望无底，即是甚深横论无际，即是无量然深广难知之理，而实智能照此即是善巧之义，即方便问。若尔者虽有二智即今使浑然无分耶？解释者言：今逐强立名取别于通且明方便与智慧别者，夫正理易知曲义难照故，如巧匠

之师运斤斧于一木，若使此木圆直易作，运斤斧绳墨得成一器，未觉此人巧术之能，若使一木卷曲难作，而此人遂能成妙器，于时方觉此人有巧术之能。今方便智亦如是。前境权曲非天下真正道理，而此方便智能曲照物机巧说三教，应彼曲情始见此智善巧之能，此善巧义彰智慧义隐也。又实智义强权智义弱者，今一教一理一机一人，此四一之境既真实之理，如来智称此实理而照无有曲从之义，此则实智义显善巧义隐。又且实智所照理实教亦是实，然权智所照只有三乘教无有三乘理，是则权智所照唯有一实，实智义不彰也。然实智所照有教实又有理实，是故实智义显。此皆互没一所短互出一所长也。次明二智用有兴废，第四权智昔兴今废，实智今兴昔废，何以知之？昔日鹿苑说三乘别教，于时唯是权智用事实智则废，今日王城之说明一因一果实相之理，此则实智兴于今日权智废今日，然则互有废兴，此是涉用化物有此兴废也。问者言：如来种觉万德常湛，今言二智有兴有废者，非唯种觉不明，亦阙常湛之照。解释者言：万德常湛有如来谈，而今言有兴废者，此据涉用化物为论，众生昔日小心狭劣不堪闻实相之唱，于时权智说彼三教应彼三机，实智当乎尔时无有施化之功，即义称为废，今日时众即堪闻实相之理，实智说此一理称彼一机，然权智于今日无施化之功，义称为废也。若就如来三达之智，即天眼照未来有大乘机，此即是实智之用。又宿命智照过去世有三乘之机，此即是权智之用，若尔有何兴废也？又就如来分身十方说法度人，若使王城实智说法化物，亦可十方权智度人，亦可此间权智度人，十方实智说法，是纵论三达横语十方，权实二智即无兴废，今据一应始终为义有兴废也。次明众经所明二智不同，第五众经不同凡有五种，一者十二年前有相教所明二智，若照生老病死分段无常境者名为权智，若照刹那无常名为实智也。二者大品经所明二智，若照因缘假有，即是权智也。照此假有即空是实智也。三者即是维摩经所明二智者，若知病识药静照物机此则是实智，若便能应病与药令得服行此则是方便智。四者是涅槃经所明二智者，若照金刚已还生死无常苦空之法，此则是方便智也。若照涅槃常乐我净真实之法，此即是实智也。五者就此法华所明二智，若照三三之境即方便，若照四一之境即实智也。是则十二年前有相二智据亲疏为论，大品经所明二智横照二谛以为二智，涅槃中二智此据纵为论也。维摩明智此据本末为二智，知病识药是本，应病与药是末，今法华经所明二智此据始终为义，始则权智说三，终则实智说一也。经有三段第一明通别两序已竟。从此以下竟分别功德品中，弥勒说偈颂佛长行以来凡有十四品半，是第二正说段，但正说中本有二段，一者明因、二者辩果。从此下竟安乐行品有十二品经，是第一谔为开三显一正明因义，第二从踊出品竟弥勒说偈颂佛长行以来有两品半经，名开近显远以明果义。前已解言因果两段各有四种，且置果中四种，今更明因中四种者，第一从此品初说一长行与偈来谔为略说开三显一动执生疑，第二尔时大众中有诸声闻漏尽阿罗汉下去谔为时众怀疑致请，然则疑心既生，请情又至，是故第三如来从汝已殷勤三请下讫授学无学人记品有七品半经，正广说开三显一断疑生信，然则大众疑心已遣于三一悟解已生，便应以此一乘之义流传未闻，是故第四从法师品、见宝塔品、持品、安乐行品，此四品经明别流通因义。今又就此四段之中第一第二各有二重，第三第四各有三别，第一就动执生疑中有二者，第一结经家叙起定说法之相，第二正叹权实二智开三显一，后三段至时当道也。诸佛如来常在三昧悉见诸佛国不以二相，今所以言从三昧安祥而起者，为物轨则，但凡夫无智吐一言陈一声之时，率尔轻心散乱而说，今者如来将欲说法先示入定观理者，为令凡夫有所言说先静心虑，然后兴意曲辩为此义，故言从定而起也。就第二正叹权实二智中自有二，第一诸佛智慧甚深无量以下讫十七行半偈以来，谔为因叹二智仿[髟/弗]开宗。第二舍利弗当知诸佛语无异以下有三行半偈，谔为分别略说开三显一之义。所以言因叹二智仿[髟/弗]开宗者，今日之说反常之教，昔言三乘别行各有所趣，言声闻乘异、缘觉乘异、菩萨乘异，言三家不得互通，而今明三乘之行同是一因等，是菩萨皆同得佛果。若使顿明无三之教一实之理，执三之徒容生诽谤，是故不得顿明，须渐渐稍说生动执之端，是故有仿[髟/弗]开宗直漫言如来有方便智难解之说，复有真实智甚深之说，时众既闻有实智甚深方便智难，解相与生疑言，佛昔日说道



三乘之教，皆是真实，而今言犹有实有方便，时众于时执心渐动是故第二三行半偈分明略说，言世尊法久后要当说真实。复言佛以方便力，示以三乘教众生处处著引之令得出，既分明略说三一之义，时众疑真实之意生执三之情动为此义故，故言仿[髟/弗]开宗。又就两段之中各开为二，仿[髟/弗]开宗中有二者，即是长行与偈颂为二也。最后三行半偈分明略说中有二者，第一一行半寄诸佛以显一，第二两行偈就释迦以开三，且置偈只就长行中自有二段，第一从品初竟成就一切未曾有法以来，谥为寄言以叹二智，第二从舍利弗如来能种种分别巧说诸法下竟长行，谥为寄绝言叹二智，非是绝四句，故名为绝言。下不及上，故名绝言。又名止言叹。又就此二段之中各有二，寄言叹二智有二者，第一将欲叹释迦二智，先寄言叹诸佛二智，第二正寄言叹释迦二智，所以尔者，为欲况释故，诸佛亦有实智方便智先三后一，何况释迦亦有实智方便智先三后一，谈方便智即说三乘教，语实智即是说一乘教，此两段中各有三文，今就叹诸佛二智有三重，一者正双叹二智、二者总释二智、三者双结也。所以明因之中对声闻，辩果之内对大士，不告声闻也。所以偏对二人者，皆逐缘作论，声闻之中，舍利弗聪明第一，菩萨之中，弥勒是补处大士，故偏对二人显诸下流也。就正双叹二智中，先叹实智后叹方便智也。只就叹实智中自有二句，诸佛智慧一句将欲叹，故先举实智。甚深无量此一句是第二正叹实智，所以言甚深无量者，纵则论甚深，横则言无量，三世诸佛皆有此实智，故言甚深。横论十方诸佛实智，故言无量。望之杳然，故言甚深。际不可知，故言无量。此是正叹实智也。其智慧门难解难入，此是叹方便智，就中有三，其智慧门一句先举权智体，难解难入一句第二正叹也。一切声闻以下第三出不知人也。方便智是实智家门，由方便智说三乘教，故实智得通。何以知之？先说三教然后一教得宜故，如即时立门通佛出入仍呼为佛门，无异由方便智故实智得通，是故谥方便智持作实智家门也。今言其者，只其实智则言其家门，谁是则言只方便智是，而复言难解难入者第二正叹方便智，言难解难入二乘人不能测此方便智，故言难解难入。所以不谥作不可解不可入者，若言不可解不可入者，然佛即是能解能入非是不可解，然此理深妙难可得解，唯佛能解入，阿谁不能解不能入者，故第三则出其人，一切声闻辟支佛只此二乘人等是不能解不能入者也。所以者何？此下是第二总释诸佛二智，此谥举昔诸佛行释二智所以，诸佛实智甚深无量者何？复言其智慧门难解难入者何？以佛曾亲近百千万亿尽行昔日诸佛之行故，得此二智深妙也。只就此释中自有三：第一佛曾亲近以下明行本，第二尽行诸佛以下正明行行，第三名称普闻一句结显。第三双结诸佛二智中有二：第一成就甚深未曾有法，此则结上实智言诸佛智慧甚深无量也。第二随宜所说意趣难解，此结上方便智言其智慧门难解难入也。所以言随宜者，此方便智能随物所宜随，声闻人所宜说苦集灭道，亦随缘觉人所宜说十二因缘，亦随菩萨人所宜说六波罗密，故言随宜也。舍利弗吾从成佛以来，此下是寄言叹二智之中第二谥为寄言叹释迦权实二智，就中亦有三重：一者单叹释迦方便智，二者单叹实智，三者单结实智也。就第一有二，初正叹方便智、第二所以者何以下释也。就正叹中有三：第一舍利弗吾从成佛以来明权智时节，第二种种因缘以下正叹权智，第三引导众生以下结显。今者第二正叹权智者，即是权智所作。种种因缘者，此名释迦权智所说之法。声闻观四谛为因缘，缘觉观十二因缘为因缘，菩萨之人观六度为因缘，故言种种因缘。复言种种譬喻者，譬三乘行因时，声闻如兔、缘觉如马、菩萨如象，譬三乘得果时，声闻以譬羊车、缘觉以譬鹿车、菩萨以譬牛车，故言种种譬喻也。广演言教无数方便者，不但说法而已，待处待时种种不同，故言广演言教无数方便也。

所以者何以下是第二单叹释迦方便智，言所以释迦有此方便智，能作是种种因缘譬喻说法者何？正由如来方便知见波罗密皆已具足故，外国言波罗密此言到彼岸，义如来智慧洞鉴物机到彼岸，故有此巧便之智也。

舍利弗如来知见广大深远，此是第二单叹释迦实智自有二：第一广大深远作二章门广大一也深

远二也。无所不包目之为广，超出小圣目之为大，底不可尽目之为深，行因久到目之为远。第二言无量无碍此下，即释上二章门，先释广大章门有六句，后释深远章门有一句也。今者第一无量无碍，昔日言如来只有四无碍，今者无量无碍，昔日言如来只有十力，今者有无量力，昔日言如来只有四无畏，今者有无量无畏，昔日言如来只有八禅定，今者有无量禅定，昔日言如来只有八解脱，今者言如来有无量解脱，昔日言如来只有三三昧，今者言如来有无量三昧，前一无量目总冠六种法上，若准前之时亦应有所以者何言，所以如来有实智广大深远者，何有无量无碍乃至三三昧等，但此六种法释上实智中广大句也。深入无际此一句释上实智中深远句也。

成就一切未曾有法，此是第三单结释迦实智，正结上如来知见广大深远句也。料简诸佛与释迦二智交互凡有四种不同，何者上诸佛中双叹二智释迦中只叹二智一不同，上诸佛先叹实智后叹方便智，释迦中先叹方便后叹实智二不同也，上诸佛举往因释二智，释迦中举果地诸功德以释二智三不同，上诸佛双结二智，释迦中单结实智四不同。解释者言：非是都无所所以。所以诸佛双叹二智，释迦不双叹者，欲显体一故，双叹诸佛二智，将明体虽是一功用异，故只叹释迦二智，此是互举一边也。复言诸佛先叹实智后叹方便智，释迦中先叹方便后叹实智者，诸佛先叹实智后叹方便智者，此明本末次第何以故，只以有本故有末。释迦先叹方便后叹实智者，此明教化次第所以有本末互有前后者，此则彼此各举一边双明一理。又言诸佛举往因释二智，释迦举果地诸功德者，诸佛举往因释二智者，此明胜因必感圆果。释迦举果地诸功德释二智者，此明圆果必酬胜因，此亦互举一边也。复言诸佛双结二智，释迦单结实智者，欲明兴废义故谈诸佛二智兴时，故双结二智。今日释迦正废权显实之时，即为废权义故，故不结权智为显实义故，故单结实智也。又解上诸佛双结二智，为欲明此二智只是一体照三三之境。今言释迦单结实智者，此逐功用有胜负且欲明圣人怀抱之内，二智之解竟有何胜负？但是逐事故尔。舍利弗如来能种种分别，此下是第二寄绝言叹二智。问言：虽复寄言叹二智，明此二智非是近情所测、拙言可及，且止此唱故下文言唯有诸佛乃能知之，非小圣所及。寄绝言中亦得生大众疑动执之端，时众言如来何故从定出自叹二智甚深？仍罢有何所以？是故言叹方便智为动执之端，叹实智为生疑之端。问者言：汝既言绝言何故由道叹耶？解释者言：若默住不道绝言时，时众那得知此二智应绝言耶？就此绝言叹中有三种，第一先出所绝之法，即是二智，第二正明绝言叹，第三从所以者何释所以绝言之意，今者第一先出权智后出实智，从舍利弗如来能种种分别下四句，于三三境中偏就故明权智所作，明如来能说声闻教因缘、缘觉教因缘、菩萨教因缘，故言种种分别也。巧说诸法者，此明如来方便智巧说一乘法持作三乘诸法，故下经文言：于一佛乘分别说三，故言巧说也。只说此三乘教称昔日物机，故言辞柔软悦可众心也。

舍利弗取要言之此下竟佛悉成就，此于四一境中偏就理一境出实智。若取要言者而论之，实智于今日是要，何以知之？今日是显实废权之时也。

止舍利弗不须复说，此一句是第二正明绝言叹也。所以者何？自此下竟长行是第三释所以绝言之意，只由说二智人高境深故绝言也。故此第三释绝言中自有二，一者举人高即是得智之人，二者所缘境深。今言所以者何竟乃能究尽，詔为举人高释绝言所以。止舍利弗不须复说权实二智者，何唯有诸佛能知权实二智那得不止也。就举人高中此有二佛所成就，第一希有难解之法先据二智，唯佛与佛以下正明人高。诸法实相此下是释绝言，中第二举境深所以绝言，非唯人高故二智微妙不可说，亦二智所照境深故绝言。

又就此二智所照境中有三，第一双开两章门、第二双释两章门、第三者双结两章门。双开两章门者，诸法此两字，即是方便智所照境章门也。实相此两字，即是实智所照章门。但权智所照境凡

有三三之境，今唯取照三教也。实智所照境有四一之境，今唯取照一理。解释者言：权智所照三三境中要者是三教进行之徒，要须藉言教方得入道，故言诸法。三乘教不一，故言诸法也。实相者四一之中是理一，等是四一理一最要是故的照也。但的照三教即是开方便门义也。的照理一即示真实相义也。何以知之？下释中举因果释之，当知因果只是理一也。

所谓诸法，此下是第二双释上两章门凡有九句，初有五句释上诸法章门，次如是因如是缘下有四句释上实相章门。如是相者表异为义，览观三乘教皆有异相，声闻乘教异、缘觉乘教异、菩萨乘教异，故言如是相也。如是性，性是不改为义也。但昔日声闻教不可改作缘觉教、缘觉教不可改作菩萨教，故言如是性。如是体，体体别为义，声闻行自以四谛声教为体，即是遭苦生厌老病死义，缘觉之人即是十二因缘教为体，菩萨即以六度经教为体，故言如是体。如是力，声闻教作缘断正使力，缘觉教作缘侵断习气之力，菩萨教作缘断习气尽成佛之力，故言如是力也。如是作者，论主言起作是行相，故知作只是行义也。明此三乘教有行义，声闻之行有所为作，乃至菩萨行行有所为作，此五句都是释上诸法章门，詔为权智境也。如是因此下有四句释上实相章门，詔为实智所照之境。所以知是实智所照之境者，下偈颂言如是大果报故也。如是因者，以感果为义。如是缘，缘者由义万善能感果即因义，此果由万善得即是缘义。如是果，果以对因为义，报以酬答为义，只是一果宜对因，詔为果。此果有酬因力义，即成报义，此四句正是释上实相章门也。如是本末此下是第三双结两章门，今言如是本末此结权智境章门，本则举最初如是相，末则举最后如是作也。究竟等者一因一果，究竟等者此结实智境章门，且更解因缘之义者，有人解言：因亲缘疏。所以言因亲者，此果是本无而今有是亲义，何以故能令本无今有故？复詔作疏者只同此果二头三手者，不可生，道理中有可生义，汝若言道理中不可生而因力能令生者，二头三手不可生，因力何故不令其生？若因力不能令不可生而得生者，乃可詔因为亲。果既有可生义因于果成疏义，此果本无今有此因于果是亲义，果有可生之理，此因于果则成缘义。今光宅法师解不作亲疏之义，正言言因者对果为义，缘者只是由藉为义，若据万行望果有对果之义，詔之为因。若据果望万行，此果则由万行而得于果，即是缘义。

## 法华义疏卷第二

## 法华义记卷第三

## 光宅寺释法云撰

尔时世尊而说偈言，因叹二智仿[彭/弗]开宗中有二，长行与偈颂，此下是第二正明偈颂，但且长行中本二，一者寄言以叹二智、二者明寄绝言叹二智。今者十七行半偈亦分为二，第一有四行偈正颂上寄言叹二智，第二从如是大果报下有十三行半偈颂寄绝言叹二智，但上长行寄言叹二智中本有二，一者将欲叹释迦二智，故先叹诸佛二智，二者正叹释迦二智。此两双中各有三重，第一正叹二智、第二释、第三结也。今者四行偈颂之为体亦分为二，初两行偈并叠颂诸佛释迦正叹二智，后两行复并叠颂诸佛释迦释二智，结二智两重也。又就两偈叠颂诸佛释迦正叹二智中，前偈颂诸佛二智，后偈颂释迦二智也。但上叹诸佛二智中，先叹实智后叹权智，然先叹实智中有二句，初举智体言诸佛智慧，第二句正叹言甚深无量，后叹权智有三。先举智体言其智慧门，第二正叹言难解难入，第三出不知众言一切声闻辟支佛所不能知也。今者世雄不可量一句，即得并颂实智权智，各二句，诸佛智慧甚深无量其智慧门难解难入等也。诸佛应同十方此则世义，降四魔伏外道是雄义，权实二智非下人所测故言不可量也。诸天及世人一切众生类无能知佛者下三句颂上权智，下第三句出

不知众，上言一切声闻辟支佛所不能知也。且今用此一偈颂前长行凡有四种不同，上长行中别叹实智与方便智，今此偈中合颂权实二智一不同，上当体叹权实二智，今此偈中举人叹二智二不同，上明不知人唯系在权智下，今此偈中颂出不知人双系二智下三不同，上长行中出不知人唯出声闻缘觉二人，今此偈中广出人天声闻缘觉远及菩萨并出五乘人，都是不知众，四不同。何如此不同耶？解释者言：此义亦微有所以有，上长行中所以二智别叹者，则明义用异，但此二智只是圣人神解涉用为义，从机曲说未若权智，但此权智应有所出，是故先别叹实智是权家之本，后叹权智是智，是本家之末，是故权实互叹，此明用有胜负。偈中合颂者，此明二智虽有权实二名，照然则体一更无异也。是故维摩经言：十方世界有若干也。其无碍慧无若干也。复言上当体叹二智者，明此经本意故，故当体叹偈中明二智所成人，故举人总叹二智也。复言上出不知人唯系权智下，今此偈中双系二智下者，上宜鄙斥二人智慧狭劣，虽禀昔日权智之教不能究了，为是义故上出不知人偏系权智下。而今偈中双系二智下者，明此二乘非直不解权智之用，实智冥然莫测，是故双系二智下，复言上长行唯出二乘至偈颂中言一切众生类无能知佛者，广出五乘人者，此为释物疑情，但今日之教本为斥二乘封执之情，是故长行偏对二乘，但于时时众谓言二智止，是二乘不解，自二乘之外应有解者，是故偈中言非唯二乘，不解此权实之理，人天及菩萨亦复不解，如此颂类举可知也。

佛力无所畏，此一偈正颂正叹释迦二智，上正叹释迦二智中，先叹权智后叹实智，今此一行偈上半行先颂叹释迦实智，下半行追颂权智，但上叹释迦实智中，先正叹实智，后即举力无畏等，今此半偈正得略颂上诸功德句不颂正叹句也。及佛诸余法无能测量者，此半行倒颂上叹释迦权智句，上叹释迦权智中正叹有三重，初吾从成佛以来明权智时节，以种种因缘下正叹，引导众生下显也。今此半偈只颂第二正叹句不颂第一第二句也。今者所以言及佛诸余法者，权智在后故言余也。此权智为三根人说之不一故称诸也。又用此一偈复颂长行有三不同，何者？长行中先叹释迦权智后叹实智，今此偈中先颂实智后颂权智一不同。上长行中言如来知见广大深远正叹实智，后举诸功德同释叹也。今偈中唯颂举诸功德释叹实智句，略不颂正叹实智句二不同。上长行中叹释迦二智不出不知众，今偈中言无能测量者三不同。解释者言：上长行所以先叹权智后叹实智者，此明释迦出世之意先权后实，偈中所以先颂实智后颂权智者，此明今日实用时，此皆前后互举，迭相映发其义自彰。复言长行中有正叹实智有释，偈中唯颂释句者，此明有体一用异之义，上长行语其用异之义，何以知之？智慧鉴照为义，欲明实智所照之境有四一之义，有教一、理一、机一、人一，如来智照此四境，故称实智。力无畏等诸功德不谕鉴照，故知长行据其用偈中唯颂诸功德者，此明功德与智慧只是一体，离此力无畏解脱三昧等更无别有智慧，亦离此智慧无别有功德，故知体一据用则有功德智慧之异。置用谈体，智慧功德只是一体，此皆前后互举两义双明。复言长行叹释迦二智不出不知人，今偈中言无能测量者此出不知人，亦前后互举。若偈中出不知人长行亦应出，长行既不出偈中亦应无，而一有一无此互相映明义也。

本从无数佛具足行诸道，此下两行偈叠颂诸佛与释迦释之与结两重，初偈颂诸佛释结二智，后偈颂释迦释结二智，就初偈中本从无数佛具足行诸道，此半偈颂诸佛第二释二智言，所以者何？佛曾亲觐百千万亿无数诸佛尽行诸佛无量道法也。甚深微妙法难见难可了，此半偈颂上长行中第三结诸佛二智，此半偈即成两意。甚深微妙法此一句颂上结实智言成就甚深未曾有法也。难见难可了此一句颂上结权智言随宜所说意趣难解也。于无量亿劫此一偈叠颂释迦释之与结两重，此一行则成二意，于无量亿劫行此诸道已，此半行颂释迦释二智，但长行略不出往因，偈中既有映前即成颂释义也。道场得成果，此下半偈正颂上释迦单结实智，上结言成就一切未曾有法，上但道实智此中出得实智之会，只是如来坐道树下成佛，世尊大觉朗然之时得此实智，故言道场得成果，我已悉知见也。

第二如是大果报，此下十三行半偈颂上第二寄绝言叹二智，但上绝言叹中有三，一者先出所以绝言之法、二者正明绝言叹、三者释绝言之意。今此十三行半亦有三意，从下倒颂，初如是大果报下一偈先倒颂上长行中第三释绝言之意，第二有十二行即颂上第二正绝言叹，第三有一行半倒颂上第一出所以绝言之法也。但上第三释绝言中有二，一者先叹二智之人高不可说，二者出权实二智境深故不可说。今者亦倒颂，如是大果报半行偈先颂境深也。我及十方佛乃能知是事半行追颂人高也。但上境深中本有三，一者双开两章门、二者双释、三者双结也。今者不颂第一第三唯颂中间第二双释两章门，上双释中初有五句，释权智境章门，后四句释实智境章门，今者亦倒颂。如是大果报一句先颂释实智境，只得颂果与报，略不颂因与缘，今者举果验知有因缘所以言大，此亦释物疑情，三乘因亦是因、三乘果亦是果，为此义故因大字标异，明此是大乘因果非是小乘因果也。种种性相义此一句追颂权智境，权智境中本有五句，今唯颂性相余三句略而不颂，此句亦倒颂。上言如是相、如是性，今者先颂性后颂相也。所以言种种者复释物疑情，大乘亦是性、亦是相，为此义故用种种之名标言，此非大乘性相三乘性相不一故言种种也。我及十方佛乃能知是事，此半行追颂释绝言中第一明人高，上言唯佛与佛乃能究尽也。

是法不可示此下有十一行追颂上第二正绝言，上言止舍利弗不须复说，今就此十一行中但半行正颂上绝言叹，第二余十行半义出显所以绝言之意，正明声闻不知菩萨不知故也。今此半行有二意是法不可示者，正颂上止舍利弗也。言辞相寂灭者，颂上不须复说句也。诸余众生类无有能得解以下有十行半是第二义出，今就此十行半中自有三段，第一今此半行总明不知众也。第二半行除有知之人，第三九行半别出不知众也。第二除有知人者，正言除诸菩萨众中有信力坚固者，自能得知，然非见知犹是信知，此则引声闻等作大乘，令改狭劣心立菩萨大志也。诸佛弟子众，此下有九行半是第三别出不知之人，凡有三种人不知此二智，初有五行先明声闻不知也。第二有两偈明缘觉人不知，从辟支佛利智下是也。第三有三行半明菩萨不知，从新发意菩萨下是也。就第一明声闻不知中复有三文，初一行半正明声闻不知，次一行假设明不知，次一行半释疑，疑言纵令皆如舍利弗是一种神解无益于事，今解言假令如余弟子各有所解亦不能知也。就第三明菩萨不知中有二，初两行半明凡夫菩萨不知，次一行明初地以上至六地菩萨不知，此是教中为论故也。又告舍利弗无漏不思议，此中有一行半即追颂绝言中第一出所以绝言之法，上言如来能种种分别，先出权智今此中略不颂也。唯颂上出实智言，取要言之无量无边未曾有法佛悉成就句也。但此一行半中初一行正颂下半行引诸佛证成也。此是于善舍寺解，舍利弗当知诸佛语无异，此下三行半偈是第二分明略说开三显一，成物动执生疑之情，就此三行半中亦有二段，第一有一行半偈就诸佛以显一，第二余有两行偈据释迦以开三也。此二阶各自有三重，就诸佛显一中有三重者，第一言舍利弗当知诸佛语无异，此半偈先会诸佛道同，于佛所说法当生大信力，此半行是第二劝奖诫敕令信也。世尊法久后要当说真实，此半行是第三正就诸佛显一，一理是真实也。就释迦开三中有三重者，第一告诸声闻众及求缘觉乘，此一偈出释迦开三之所为为二乘之人，二乘之人见执重者，先斥对此二乘人也。第二佛以方便力示以三乘教，此半行正就释迦开三也。第三众生处处著引之令得出，此半偈释释迦施三之意，只由众生逢境执著处处生染，是故如来设权而诱化也。略说开三显一动执生疑竟也。

尔时大众中有诸声闻众，自此下竟殷勤三请以来明因中有四段，此下是第二众情怀疑致请段，就此中自有二者，第一从尔时大众中下竟而今不知是义所趣，以还先明经家序大众有疑也，第二从尔时舍利弗知四众心疑自亦未了尽三请以还，詔为舍利弗正腾疑致请，佛既道以方便力示以三乘教，昔日不言三乘是方便，而今忽唱三乘是方便，此则与昔日相违，是故舍利弗腾疑致请取决于大圣。又就经家序大众有疑中自有二段，第一从尔时大众中有诸声闻众竟优婆塞优婆夷以还，詔为经家序引疑众生也。第二从各作是念下竟而今不知是义所趣正出所疑，所疑者是二智。又就此二段之

中各有开为二，经家序引疑众中有二者，第一言千二百人此无学人有疑也。第二言及发声闻辟支佛心竟优婆夷此出学人有疑也。第二出所疑中有二者，第一从各作是念以下竟声闻辟支佛所不能及以来，先出疑，佛上何故称叹二智，此疑从第一叹二智仿[髟/弗]开宗中生。第二从佛说一解脱义下竟而今不知是义所趣，明大众自疑所得解脱为是究竟？为未究竟？此疑从第二分明开三显一段中生也。

又就第一疑佛叹二智中有二，第一各作是念，今者世尊何故殷勤称叹方便？此疑上释迦叹权智。上释迦叹权智，上言舍利弗吾从成佛以来种种因缘、种种譬喻广演言教，亦应疑释迦上叹实智，但文略不出。第二而作是言佛所得法甚深微妙以下疑上叹诸佛二智，此句疑叹诸佛实智，上言告舍利弗诸佛智慧甚深无量也。有所言说意趣难知下，此疑上叹诸佛方便智，上言其智慧门难解难入，一切声闻所不能知也。今以此句相应也。

佛说一解脱义，此下是第二正自疑所得为是究竟？为非究竟？此疑者，只由上第二分明开三显一中生。上言佛以方便力示以三乘教就中有二，第一佛说一解脱义下竟到于涅槃先出所疑，第二而今不知是义所趣正明起疑也。今先解三乘人两种果，一者有为果、二者无为果，有为果者即是尽智无生智照三界因，尽是尽智，不受后有是无生智，二是无为果，三乘人三界因尽是有余涅槃，三界果尽是无余涅槃，但二种无为只是一时，因尽即是果尽时、果尽时为因尽时，虽然逐义有便所可作前后，得言因尽故果尽，不得言果尽故因尽。问者言：若言因尽时而果尽者，罗汉何治道断三界因尽之时报身即应亡？解释者言：此报身是因余势任运而尽，故如用杖转轮。假说此杖即灭而轮犹转，罗汉三界因尽于是时报身余势如轮也。问者言：三家解脱一，等不应有三车受别也。解释者言：三家解脱所以一等者，同取三界因果尽无为，无为既不殊，是故皆谥作一解脱，所以有三车之喻。运因胜负者，此据力用有短有长，声闻断三界正使尽取譬羊车，缘觉侵少许习气取譬鹿车，菩萨断习都尽取譬牛车。问者又言：断惑既有优劣无为亦应不等也？解释者又言：引昔作义不言习气受生，虽断习气不就习尽处制果，然三家同取三界因果尽处制尽无生智，若语其解脱三家一等，论其功用有广狭之殊、长短之别，取譬三车故言佛说一解脱义，解脱是有余无余涅槃即是灭谛也。义者即是道谛举果明因，我昔依佛教修行道谛证得灭谛果，故言佛说一解脱义，我等亦得此义到于涅槃，从而今不知是义所趣者第二正明起疑，而今不知我昔日所行道谛为当只趣此解脱果为更有所趣？上来皆是经家述其疑意。

尔时舍利弗知四众心疑自亦未了，自此以下讫三请已还是第二明舍利弗腾疑致请，就此请中自有二段，第一从舍利弗知四众心疑自亦未了，此明经家序舍利弗腾疑欲请之意，第二从而白佛言下竟三请以还，谥为正请。又就经家序中有二，第一言舍利弗知四众心疑，此是经家序舍利弗欲令腾大众疑意也。第二言自亦未了此明经家叙舍利弗自有疑心也。第二正请中有五重，舍利弗有三请如来有二止，宾主相间即是五重。舍利弗三请者：第一举有疑请，第二有利根必信故请，第三有解故请也。就第一疑请中有二：一者长行、二者偈颂。又就长行中自有三重：第一疑上叹诸佛二智，第二叠疑众请说，第三疑上叹释迦二智也。今者第一疑诸佛二智即而白佛言，何因何缘称叹诸佛第一方便？此则疑上叹诸佛权智。从甚深微妙难解之法，此疑上叹诸佛实智甚深也。从我自昔来未曾从佛闻如是说，今者四众咸皆有疑，唯愿世尊敷演斯事，此即是第二叠疑众请说也。从世尊何故殷勤称叹甚深微妙难解之法，是第三疑释迦上所叹实智，亦应有疑方便智，但经文略不出，下偈中有故知长行应有，但上经家叙中疑方便智不道实智，互举明义也。

尔时舍利弗而说偈言第一举设请段中本有二，长行与偈此下是第二偈颂凡有十一行偈亦分为

二，初有六行半偈正颂上长行，第二从于诸声闻众佛说我第一有四行半偈，更直说自疑所得，不颂上长行。有人解言：用此四行半偈颂上佛说一解脱义，我等亦得此法到于涅槃，文句乃相类意谓不尔，何以知之？上长行中即是经家叙，于时时众有此疑，云何舍利弗颂经家意耶？故知但是直说偈，但六行半颂长行中本有三，一者疑诸佛二智、二者叠疑众请说、三者疑释迦实智。今者六行半中两行半先颂第三段，次一行追颂第一，次三行颂第二段也。初有两行半偈先颂第三段释迦二智，今慧日大圣尊久乃说是法，此下一行半偈正颂疑释迦实智也。从道场所得法此一偈义颂疑上权智，疑言何故称叹此智而不可说也。无问而自说，此一偈是第二倒颂上第一言，何故殷勤称叹诸佛第一方便甚深微妙难解之法？但长行不出诸佛往因，今此一偈上半长出往因，下半偈正颂也。无漏诸罗汉及求涅槃者，此下三行偈是第三追颂上第二叠疑众请说，上言我自昔来未曾从佛闻如是法，今者四众咸皆有疑，故知此三行正颂上，有二初偈举声闻请说，第二其求缘觉者下两偈举缘觉人请说也。

于诸声闻众佛说我第一，此下四行半偈是偈中之第二，詔为直说偈自疑所得。此四行半自有二，第一于诸声闻众佛说我第一，此下一行半偈正明舍利弗自疑所得，为定是因为定是果也。第二从佛口所生子下三行偈正结请说也。

尔时佛告舍利弗止止不须复说，此下是第二段，第一止止意言若便广说此二智者，时众相与生惊疑之心，为是义故不须复说也。

舍利弗重白佛言唯愿说之唯愿说之！此下是第三段，第二有利根必信故请说，此下以三段例皆有二长行与偈为二也。今请意言此会中皆是利根堪闻佛说，云何言惊疑耶？

佛复止舍利弗若说是事，此下是第四段，第二止止意言我若说权实二智者，时众非直生惊疑之心，亦更生诽谤随坠恶道，云何应说耶？

尔时舍利弗重白佛言：唯愿说之！唯愿说之！此下是第五段第三请有解故请。

尔时世尊告舍利弗汝已殷勤三请岂得不说？自此下竟授学无学人记品有七品半经，明因中本经四段，此下是第三广说开三显一断疑生信，上请中有二种疑，一疑如来所以叹二智，二自疑所得之法，今者如来只答第二疑，第二疑自去不须别答也。又此第三即广上品初第一略开三显一、动执生疑段。前又解言，第一第二各开为二，第三第四各开为三，今此叹第三疑中有三重者，即化三根人为三段，第一从汝已殷勤三请以下入第二卷中，言我所有福业，今世若过世，及见佛功德尽回向佛道以还，此詔为法说开三显一，化上根人舍利弗等也。第二从尔时舍利弗白佛言：世尊！我今无复疑悔亲于佛前得受三菩提记尽受记品以还四品经，詔为譬说开三显一，化中根人迦叶须菩提等四大弟子也。第三从化城品竟授学无学人记品以还三品经，詔为宿世因缘说开三显一同归之理，化下根人富楼那等也。是则上根人闻法说三一之义同归之理，便解中根人再闻三一之义，可悟同归之理，下根人三过闻说方解同归无三差别，但法说中亦有譬说义，譬如优昙华也。亦有宿世因缘说义，即言我昔曾于二百亿佛所常教化汝也。虽有譬说根本大意为叹法希有故来不可示詔，虽有宿世因缘说此乃是述成上根人得悟，说此往古因缘根本大意非正是因缘也。第二譬说中亦有法说义亦有宿世因缘义，故下言是诸所说教化菩萨，故此则是法说义。但文句少不足可以发悟中根之人，从结父子因缘之中昔日波若座席已言示其金银等，此则是宿世因缘说义但此意非，是正譬中有时众已于正譬得悟，如穷子领解中方有此语，非是正宿世因缘说中，宿世因缘说中亦有法说义，即化城品初明先佛之时神通感动之相，十方诸梵请转法轮，此则是法说也。又言譬如五百由旬此是譬说，虽有此唱原其根本只为明宿世因缘之义，何以得知？又四大弟子授记品末言：我及汝等宿世因缘，吾今当说

汝等善听，即复为下根人说往古之时已曾大乘化汝。下又言：我在十六数曾互为汝说，以此本因缘今说法华经，大意闻此宿世因缘说方得解故宿世因缘说也。所以有三根人差别解有前后者，置教论理者，何容罗汉断三界正使尽得三明六通之人，一向不知同归之理无三之别，且自涅槃经言：若人不知一体常住三归者尚不得声闻缘觉菩萨，何况当得无上菩提？若不知佛是常住，则四信不成五根不立，且自胜鬘经言：三乘初业不愚于法。又言声闻缘觉自知住有余地，必当得无上菩提，就理为论何容三乘圣人执三乘决定言别异不解同归耶？若尔所以有声闻缘觉者，此人自有知有佛果可求，只自心志弱未能舍头目髓脑发旷济之心，且作声闻缘觉自调自度，如此类例皆是实有。而会中舍利弗是上根，富楼那等是下根者，若谈其实行皆行内秘菩萨行，外现是声闻，所以有此三种信解悟者，皆应同状外凡浅识之徒，执昔日三乘别教或同归之义，是故如来作此三种，初始明法说竟外凡夫中有利根得解，舍利弗示同领解，譬说既竟外凡夫中有中根者，得解须菩提等仍示同领解，宿世因缘竟外凡夫中有下根者，得悟富楼那等示同领解，若置理而论教者具得罗汉亦有此执。又理教合论作三根差别者，但外凡中有两种人，自有一种人易可回转如小品所明轻毛之位，自有一种人实欲进行者，今只就此实欲进行者根性利钝遂有三种，既有三种皆因宿习浓淡，以理惑教有时以教惑理，故言踟蹰理教之间，故受悟有前后。利根者执理情多疑教情少，钝根者执教情多疑理情少，中根者迷教惑理正等也。执理情多疑教少者，言无生之理是一等观无生智应同，此人执理既是一，如来何故说有三乘别趣，言有三果之别，此是疑教也。钝根者执教情多疑理少者，言佛教既说有三因三果之异，三乘所观无生之理何必是同，此是执教多疑理少。中根者有时执理惑教，言理一教那得言异？有时执教疑理，言佛教既有三理何必同？此则教理等执而疑也。夫得道成圣必由见理，是故利根之执理多者，则与理相符，是故一闻法说便悟一理无三之别，执教情多疑理少者，则与理不相扶，是故三过闻说方悟一乘之理无三之别。理教等执者，据在中间再闻得解，但于此理教上生疑者，有学人与无学人通有。又有执教疑果者，亦有三种，利根者执果情多疑教情少，钝根执教情多疑果心少，中根之人果教等执也。果者只是断灭涅槃，利根者执果心多疑教少者，自观理智慧分明见习气犹在，知断惑未尽作观未来身尽灭耶？此是执果情多疑教心少。钝根执教多疑果少者，言既说言神明可灭佛语不虚，何敢不信受？此是执教多未知神明之道实灭不耶？此是疑果少，中根人或执果疑教或复执教疑果，但此果上生疑者，唯无学人也。虽有此三种疑执开三显一一同，说法既竟同得悟解，但有先后文异也。

就第一法说化上根人中自有四段，第一从汝已殷勤三请尽此卷末以来，谥为正法说化上根人，第二从第二卷初长行及偈，明上根人舍利弗等示同领解也。第三从尔时佛告舍利弗以下，明如来述成上根人得解之相也。第四从汝于未来劫以下，为上根人授记也。又此四段之中各开为二段，今第一正法说化上根人中有二者，第一从汝已殷勤三请以下竟一百十四行偈以来，谥为正法说化上根人。上根人既解同归之理无三差别疑心既除，是故第二汝等舍利弗声闻若菩萨下七行偈，略劝奖上根人受行同归之理。又就此两段之中各有二种，正法说中有二者，即是长行与偈为二也。第二七行偈劝奖之中有二者，第一有五行半劝上根人行因，第二余有一行半偈劝令慕果，言心生大欢喜自知当作佛等。又就长行中自复有二，第一从汝已殷勤三请竟愿乐欲闻，谥为法说缘起，第二从佛告舍利弗如是妙法以下竟长行以来，谥为正法说。又就两段之中各有二，缘起中有二者，第一佛许为说同归之理无三之义，第二舍利弗言唯然世尊愿乐欲闻此谥舍利弗奉受旨。今就第一佛许中自有四重，第一正许，第二诫敕令谛听，第三简众，第四叹应闻众总结诫许也。汝已殷勤三请岂得不说，此是第一谥为正许也。汝今谛听以下第二谥为诫敕令谛听，此则令生三慧诫谛听闻说，令生闻慧诫善思，令生思慧诫念之，令生修慧解也。说此语时会中有五千等礼佛而退，此是第三谥为简众，以佛神力堪闻者住不堪闻去自有四：第一正明五千人礼佛而退，第二所以者何不释下堪闻，未得谓得



者是有为果尽无生智也。未证谓证者谓无为果尽处也。第三有如此失下结不堪也。第四世尊默然下证不堪也。告舍利弗我今此众是佛许中第四叹众总结诚许也。只就此中自有三：第一告舍利弗下叹住者有机，第二如是增上慢下明去者无机，第三汝今善听下正总结。问者言：如来有身口二密终日在坐不睹真容，虽复在中自不闻说法，何假从座而起拂席而去？解释者言：此品中是时众所应亦可是实持是佛神力，将欲褒贬时众为令住者生钦重之心起愿乐之意，贬去者无闻法之缘，是故拂席而去也。

舍利弗言：唯然世尊愿乐欲闻。缘起中本有二，第一佛许已竟此是第二明舍利弗奉受佛许也。佛告舍利弗如是妙法长行中本有二，一者缘起、二者正法说。自此下是第二正法说，就正法说中自有二者，第一广诸佛门、第二广释迦门也。今从如是妙法以下第一就诸佛广明开三显一，此则广上品初叹诸佛权实二智。所以言广者，但上第一仿[彭/弗]开宗中直总叹诸佛二智，言诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入，第二分明略说中但明显一，言世尊法久后要当说真实也。既但总叹诸佛二智而已不别明诸佛复，但明显一故称为略。今则广明佛又广明义，故称广故。广佛者此中广总出诸佛，及别三世诸佛是则广佛之义深。复言广义者，上直叹诸佛二智与显一，此中长有四义合有六义，一者叹法希有、二者明不虚妄止物诽谤、三者明开三、四者明显一、五者举五浊释先三后一之意、六者简真伪敦信，既备此六义，故称广义也。

第二广释迦门者，广上品初仿[彭/弗]开宗叹释迦二智，及第二分明略说中开三义也。释迦门中唯有广义无有广佛也。今明广诸佛门中自成四别，第一总明诸佛开三显一，第二就总诸佛门离出过去诸佛，亦明开三显一，第三就总诸佛门离出未来诸佛，亦明开三显一，第四就总诸佛门离出现在诸佛明开三显一。今先明总诸佛门此中应有六义，一者叹法希有，二明不虚妄，三明开三，四明显一。但文句略唯有四义，略无出五浊释先三后一之意，至偈中方有同复无简真伪敦信。又略，下释迦门中可知备有六义，但文句略不出耳。今言如是妙法诸佛如来时乃说之，如优昙钵华时一现耳。此是第一叹法希有。优昙华是外国语，此间言灵瑞华，唯有转轮圣王出世有此华，故知此华希有，此经如是也。舍利弗汝等当信佛之所说言无虚妄，此是第二明不虚止物诽谤，从舍利弗诸佛随宜所说意趣难解是第三明开三，就此开三之中自有三重文句，第一正明诸佛开三，第二从所以者何以无数方便此下是举释迦释诸佛开三，何以故？一释迦是诸佛数故，二本明诸佛开三为成释迦开三故也。第三言唯有诸佛乃能知之，此还举诸佛结成诸佛开三之意也。所以者何？诸佛世尊唯以一大事因缘故，此下是第四显一，此所以者，何义得释上开三之意，文则属下显一广明四一，先明果一、二明人一、三明因一、四明教一也。明果一者即会昔日三果终成今日一果，明人一者即会昔日三人成今日一菩萨人，明教一者即会昔日三乘别教成今日一教，明因一者即会昔日三乘人所行之行只是一因以对一佛果，是故言汝等所行是菩萨道，此中四一二智中实智照境，四一有同有异义，实智所照境有机一，此中无机一，所以有四者，就理一中开为二种，因一果一也。然因果皆是理，所以彼处明机一，今此中不明机一者，前明机一此明二智所照境故明也。此中明会三归一若远相缘由亦应会三机为一机，但此三机实是众生自有法故不可会三归一，自余三一是一诸佛昔日应三机，但以假名字分一为三，今日一乘机熟，故可得合三还归于一也。此中教一与实智所照境教一亦不同，何以知之？实智所照教一者，直是照法华经教一，今此中言教一者，昔日应三机故有三教，三教非是一，三教远途今日一理，故会昔三教终成今一教，此中明人一与实智所照境人不同，何以知之？实智所照境人无别体，今日众生一乘善机发一机所成人以为人一，故总诸菩萨以为一境。此中人一者，昔日三乘机一所成边非是一，为三机善所成边是一善理一，故会昔三人终成今日一菩萨人，但今日教一人一名字与实智所照教一人一名字同明义意异也。此中明因一果一与实智所照理一义同而名字异也。今先明果一中自有四重，一者开果一章门，二者更牒果一章门，三者作四句解释果一，

四者结果一也。今言所以者何诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世，此是第一先开果一章门也。舍利弗云何名诸佛此下是第二显解释更牒果一章门也。诸佛世尊欲令众生开佛知见，此下是第三正作四句解果一，开示悟入四句人解此四句互有不同，一家解言初三乘别教为开也。波若教时言示也。说无量义经名悟也。说法华经詔为入也。知见是佛果之名，同取万行作知见家道，此解亦好，今光宅法师解言：知见只是一众生当来佛果，众生从本有此当果，但从昔日以来五浊既强障碍又重不堪闻大乘，不为其说有当果，此当果则有闭义。今日大乘机发五浊不能为障，得闻今日经教说言众生皆当得佛，此则是开义。说言昔日三乘所行之行，皆是得一佛果之行，众生闻此语则生闻慧，此则是示义。且又三乘人相与思惟筹量，昔来是方便，今一因一果是真实，我等未来皆应得佛深解此理。于时则生思慧詔为悟，相与自知居未极地，更习诸行修无漏治道断无明住地烦恼，于时即生修慧仍詔为入佛知见道也。光宅法师又于善舍寺中解此四句，即会因果之义以明四句，然此四句有渐渐除义。初言开者此最浅故如前略说开三显一渐表寿命长远一果之义，此则是开义也。又如广说开三显一令知寿命长远一果之义，此则是示义也。又如后略明开近显远令知如来寿命长远，此则是悟义也。又如后广说寿命长远分身十方隐显度人复倍为期，时众相与同归之因求一佛之果，此诸行修学即是入义也。舍利弗是为诸佛唯以一大事因缘故出现于世，此是第四结果一也。佛告舍利弗诸佛如来但教化菩萨，此是第二明人一也。诸有所作常为一事是第三明因一，明修此因为佛知见，故言唯以佛之知见示悟众生也。舍利弗如来但以一佛乘故为众生说法，此下是第四明教一。就此教一中自有二阶，第一正明教一，第二从舍利弗一切十方诸佛法亦如是者，引诸佛道同结成也。舍利弗过去诸佛，此下是第二明过去诸佛开三显一，此下三佛于六义中唯有二义，只开三显一阙无四义，今先明开三也。第二从是法皆为一佛乘故下明显一，此下三佛于显一中例皆唯有三一，略无因一也。初言是法皆为一佛乘故即是教一也。是诸众生从诸佛闻法究竟此是人一也。皆得一切种智此是果一也。略无因一也。

舍利弗未来诸佛此下是第三明未来诸佛先三后一，此中亦唯有开三显一二义，今先开三也。第二从是法皆为一佛乘是显一，此中亦唯有三一，今言是法皆为一佛乘故是教一也。是诸众生从诸佛闻法究竟此是人一也。皆得一切种智是果一也。亦无因一也。

舍利弗现在十方无量百千诸佛，此下是第四广明现在诸佛亦先三后一义，唯有二义，开三与显一为二，此现在佛门证释迦先三后一义显，何以故？今同是现在十方佛尚有先三后一，何况释迦出五浊恶世而当不先三后一耶？就此现在佛门中自有三段，第一从舍利弗竟多所饶益安乐众生，此先明现在佛先三后一之意，第二从是诸佛亦以无量无数方便下正明开三显一，第三举人一果一结成也。舍利弗现在十方无量百千诸佛下先明开三也。次第二从是法皆为一佛乘故下是显一，此中亦唯有三一，是法皆为一佛乘故此是教一也。是诸众生从佛闻法究竟此是人一也。皆得一切种智即是果一也。亦无因一也。从舍利弗是诸佛但教化菩萨此是第三更举人一果一，结成现在佛所义也。

舍利弗我今亦复如是，然长行第二正明法说中本有二，上来广明诸佛门开三显一者，即是广上品初长行叹诸佛二智，及前偈中就诸佛显一义竟，此下是第二广明释迦如来开三显一，此则广上品初长行中叹释迦二智偈中，据释迦开三之义，就此释迦门中唯有五义，第一明开三、第二明显一、第三举五浊释先三后一之意、第四简真伪敦信、第五明不虚妄，略无叹法希有，下偈颂中方有也。以此而准得知，一佛门中应具备有六义文句互相映发，我今亦复如是，此下第一先明开三也。有种种欲者如来开教之始三乘各有所乐也。深心所著者此时遂能行行也。随其本性者明过去宿习不同也。

舍利弗如此皆为得一佛乘，此下是第二显一，就中唯有三一，略无人一。今言如此皆为得一佛

乘，此是教一也。一切种智故此一句是果一也。舍利弗十方佛世尚无二乘，何况有三？此明因一，言尚无二乘者言，尚无偏行六度菩萨乘辟支佛乘何况有声闻乘？故知唯是一佛乘即是明因一义也。

舍利弗诸佛出于五浊恶世，此下是第三出五浊，释释迦先三后一之意，只为此五浊恶世故不能发初明一，就此明五浊中自有四段，第一总唱五浊，二者列五浊之名，三者明浊义，四者正释结也。今言舍利弗诸佛出于五浊恶世此是第一总唱有五浊也。所谓劫浊烦恼浊此下是第二次第列五浊之名也。如是舍利弗劫浊乱时下第三明浊义，诸佛以方便力于一佛乘下是第四正释先三后一之意也。释五浊义，五浊者：劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊，浊者浊乱为义，此五浊大判只应有烦恼浊、见浊，十使之中五钝使是烦恼浊，五利使是见浊，此二是浊之正体，余者相从为论也。见浊烦恼浊此是因浊，命浊是果报浊，众生浊是行因，得果人浊劫得名为时节浊，此劫更无别体，只以时节中有此四种仍詔劫浊，如此年无食名为饥年年非是饥，劫浊亦尔。言五钝使为烦恼浊，此五钝使纵横竟起昏迷行人谓之浊。众生由烦恼为因于中乱受生不定，轮回三界往还六道交乱受生，但众生是浊主也。五见为见浊，五见以身为本，若身见一生，诸见竞起，迷真乱正詔之为浊。命浊复是果报浊。成实论言：六人六识得相续生名之为命，由有烦恼为因生在三界，牵命感长感短杂乱无穷名为命浊，此五浊既障一乘机大判凡有三种五浊，若上品五浊即是见谛五浊，中品即是思惟五浊，下品即是习气五浊也。此三种五浊皆障一乘机，问者言：此三种五浊皆障一乘机，外凡夫具有三种五浊，则应不闻说法华，亦应无大乘机也。思惟五浊亦障一乘机者，七种学人应无一乘机不堪闻说法华，习气五浊复障一乘机者，罗汉有习气亦应无一乘机不堪闻说法华。解释者言：如此颂类皆有其宿习大乘，大乘因缘强者，虽有三种五浊不能为障，各宿习大乘，缘弱者虽有习气五浊犹能为障，今者明义正就宿习为论，诸凡夫等虽具有三种五浊，过去大乘善根强者，此五浊则不能为障，便有一乘机发堪闻法华，学人无学人亦如是。宿习大乘因缘弱，虽复偏行所行断除正使，习气既在由能为障无一乘机发也。问者言：若使皆由宿习大乘缘者，何关五浊障耶？解释者言：今借一譬以显障机之义，何者？如人恒有僻病，若使年常饮食丰足温暖适意[叠\*毛]裘随时，然此僻病恒成就在则不为患，若使此人年常饮食不充，衣被乏少致令寒暑得便，昔日僻病于时便显动发，内合亦如是。若善根食强烦恼僻病虽有不发，善根既弱五浊僻病则障一乘机。但障有三种：一是对障、二者既伏障、三者随时障。今言五浊障一乘者，詔为随时障，只是随时得便而能为障也。

舍利弗若我弟子自谓阿罗汉，此下是第四简真伪敦物信心，所敦之者已是外凡夫也。就此简真伪敦信中自有两段，第一正简真伪，第二从除佛灭后以下，正明敦物信心，此两段中各自有三重，第一正简真伪有三重者，第一明非真，第二明是伪，第三出真罗汉形释也。今者第一若我弟子自谓得阿罗汉辟支佛者，初此明非真也。又舍利弗以下第二正明此人是伪，何者？言非真今者正明是伪，罗汉是增上果，而伊实自未得罗汉果自谓言得，此则于增上法中生慢，故言增上慢。所以者何？此下是第三出真罗汉例释上伪，若有实得罗汉不信此开三显一同归之法无有是处，当知实得罗汉者在五便中时早已解方便善是同归，而汝上言得罗汉不解同归者，当知此人非真罗汉，除佛灭度后此下是第二正敦物生信，亦有三重者，第一正敦物生信，第二释敦信之意，第三释物疑心也。第一言除佛灭度后佛既灭度前佛已过后佛未出，于此中间若有人只于无佛前世中修行得罗汉，百千时都无有佛为此罗汉说法华道万善同归者，此人容可不解正是敦物令信，言佛若在世可得为汝说同归之理，佛若灭度谁当为汝说此法华同归之法，汝今可及佛在世生信乐之心受持同归之法，此是就教为说，若就理而谈，不问有佛无佛皆自然解也。于时物情于中由自不肯信，自言佛虽灭度佛弟子自解法华，于佛灭度后自当为我说此同归之法，是故第二从所以者何以下佛即释此执言，所以劝汝及佛在世信受者何正言佛灭度后恶世多难如是法华有能受持读诵者，是人难得为此义，故令汝今日信受也。但物情于中犹未肯信佛，若言灭度后受持此经为我说甚难得者，我当自入无余涅槃，是故

第三若遇余佛以下佛即释此疑言，若遇余佛于此法中便得决了，此意正言若人得罗汉果竟要闻如来此法华知万善同归然后得入涅槃，若不闻说法华同归，终不得入涅槃，若阿罗汉不值今日释迦说法华者，于未来世中要值遇余佛，于此法华教中，得闻万善同归方得入涅槃。无有中间入涅槃者，物情只闻佛此语仍信受，若如此我等即时信受，何假待余佛方信受，使罗汉当自外凡中有不肯信者相与信受也。舍利弗汝等当一心信解受持佛语，此下是第五明不虚妄止物诽谤之心也。就中有三，第一明劝信，第二诸佛如来下正明不虚，第三无有余乘以下举所信之法结劝也。

尔时世尊而说偈言下，正法说中本有二，长行与偈颂此下是第二偈颂凡有一百十四行偈，正颂上，上长行中本有二，一者缘起、二者正法说。开方便门示真实相，今者一百一十四行偈亦开为二段，初有四行一句偈颂上长行中第一缘起，第二余一百九行三句偈颂上长行中第二正法说也。但上缘起中本有二，一者是佛许为说同归之义，二者舍利弗受佛明旨，今者四行一句唯颂佛许不颂舍利弗受旨也。然上佛许中本有四重，一者正许说，二者诫敕，三者简众。今皆不颂，唯颂第四叹众总结诫许也。今者四行一句分为二，初有三行半偈不颂长行将显叹住者是，故先明去者之非，若无非无以显是，是故先明去者之非。次三句正颂何以得知不颂长行，上简众者佛入涅槃后出经者列于时事耳。云何今佛颂经家语耶？若尔何故相似耶？两处俱出于时事那得不相似耶？于戒有缺漏者，若犯一戒名之为缺，具足犯即是漏，漏入生死。瑕疵者，瑕据其外，疵据其内，内实犯戒，外慎威仪，故言护惜也。此众无枝叶，至舍利弗善听三句是第二正颂第四叹众总结诫许也。上本有三，一者叹住者有机，二者明去无机，三者正总结诫许。今者两句颂第一，舍利弗善听一句颂第三，略不颂第二段也。

诸佛所得法自此下有一百九行三句偈，是偈中第二颂上长行中第二正法说，但上正法说中本有二，一者就诸佛门广明开三显一，二者就释迦门中广明开三显一。今此一百九行三句偈亦分为二，初有七十三行一句颂上诸佛门开三显一，从今我亦如是下有三十六行半，颂释迦门开三显一也。但上诸佛中本有四佛，一者总诸佛门开三显一，二者明过去诸佛开三显一，三未来诸佛开三显一，四现在诸佛开三显一。今者七十三行一句亦分为四，初有三十四行三句颂上总诸佛门，第二过去无数劫以下有二十七行半偈，颂上第二过去诸佛门，第三从未来诸世尊下有六行半偈，颂上未来诸佛门，第四从天人所供养以下有四行半偈，颂上第四现在佛门也。上总诸佛门中本有四义，一叹法希有、二明不虚妄、三明开三、四明显一也。今者不颂第一叹法希有，今此偈中长有举五浊释先三后一之意故，就三十四行三句亦分为四，初有十二行一句颂上第三诸佛开三，第二从声闻若菩萨下有十一行偈颂上第四诸佛显一也。第三从若我遇众生尽教以佛道下有九行半偈义颂诸佛，举五浊释先三后一之义是上长行所无，第四从我有方便力下两偈颂上第二诸佛不虚妄。今两句料简，上长行中不虚妄是第二，今此中是第四，文句倒少，欲显六义本无次第意。上长行中有叹法希有，今偈中略不颂，上长行中无有举五浊释先三后一之义，今此偈中有文句既互有出没，验知一佛门中应具备有六义也。上总诸佛开三中本有三段，初正就诸佛开三，第二举释迦未释诸佛开三，第三还结属诸佛。今者唯显第一，诸佛开三略不颂后二段也。上长行中唯开三乘是方便，今此偈广明五乘是方便。今就十二行一句偈中宜分为二，第一有八行三句偈先出四乘教是方便，第二从有佛子心净下有三行半偈别出菩萨大乘教是方便，逐文句起尽，是故宜开为二也。又就八行三句偈出四乘方便中自复有二，初有五行三句偈先出四乘教，第二从我说是方便有三行偈正开是方便，明昔日所以有四乘之教皆是方便。又此两段中各有二，初有四行一句出人天二乘教，次一行半出声闻辟支佛二乘教也。就初四行一句中有四意，第一诸佛所得法下三句明于大乘中离出人天二乘，第二众生心所念下一行明众生根性不同，第三佛悉知是已下一行明随宜说法非一，第四或说修多罗下一行半广出非一之教，即是九部经也。从钝根乐小法有一行半是第二出声闻辟支佛二乘教，二乘人未必是钝，但贬其狭短

故言钝也。问曰：上言若人遭苦厌老病死，今者何故言贪著于生死，此则前后自相违，或解释言，有三种解，一解言生死有二种，一者三界分段生死，二者是三界外无明住地变易生死，分段之苦交切厌心则显，变易之苦比于分段此苦则微。且自昔日三乘教不说有无明住地之苦，就昔教既不说有此生死之苦，则于是苦无有厌心，故言贪著。第二解言故始须陀洹等，若论求道之边此则遭苦厌老病死犹有妻子之爱，此则是贪著于生死，此两解随意用之，后又言机中有厌情则有贪也。我说是方便，自此下三行是第二正开言是方便之教，就中且有二者，第一言我说是方便有两偈，先开上声闻缘觉三乘教是方便，言昔日是真实今日是方便，第二言我此九部法一偈倒开上人天二乘教亦是方便，故说是人天等经，根本本为大故言入大乘为本以故说是经，有佛子心净，此下三行半偈是第二别出三乘中大乘之人，教中亦有二，初有一行半偈先出三乘中大乘人教，说是大乘教者是昔日三乘中之大乘非今日大乘，第二二行偈正开是方便自有二，初我记如是人下一行半略记成佛，第二佛知彼心行下半行正开是方便，佛知彼心行为说三乘中之大乘也。

声闻若菩萨此下十一行偈颂总诸佛门中第四显一，上有四，初是果一，二是人一，三是因一，四是教一。今者略不颂第三因一，唯颂三一亦不次第，今声闻若菩萨下一偈颂第二人一，十方佛土中唯有一乘法，此下一行半偈颂第四教一，说佛智慧故此下八行半偈颂第一果一，就此八行半中自开三段，第一从说佛智慧故下有一行三句偈，先明佛未应世时欲为众生说一大乘果，不欲与小乘果，第二从如其所得法定慧力庄严，下有四行三句偈，正明出世以来欲与一乘果，第三从舍利弗当知我本立誓愿有两行，明如来本行菩萨道时欲与大乘果。又此三段前一后一不开，只就第二佛出世以来欲与大乘果有四重，第一从如其所得法三句，正明佛将欲以大果与众生，第二从自证无上道下一行半偈，释佛出世之本意欲与大果，我若惜此大果，我是慳贪之人，无奈众生无大果之机，是故先为说三。但时众于中生疑，佛为自言欲与众生大果，谁当信佛此语，故第三从若人信归佛下有一行一偈引胜人证，汝言无有信者，自有人信三宝者言佛不欺诳者，此等人信佛恒欲与众生大果，时众有生疑言，若使都无有信三宝者，谁当复信佛耶？第四我以相严身一偈用佛，自身功德相好，证佛与大果不虚，若是无威德人容可不实佛，既如此形相，云何当出言不实？

若我遇众生此下九行半是第三义颂总诸佛门五浊，上长行所无者，就此五浊中自有三段，第一若我遇众生尽教以佛道一偈，正明佛为五浊众生故出世不得即说大意，第二六行偈出五浊体，第三从是故舍利弗有两行半，结佛为五浊众生出世说小之意，此三段之中前一后一不开，第二出五浊便成五重，我知此众生两行偈出众生浊。受胎之微形一偈明命浊，入邪见稠林下一偈出见浊，六十二见者我见作本，外道计我即色，是我离色是我，我住色中，色住我中，乃至行阴上亦如是。五阴上各有四五，便成二十见，现在有二十见，此可见由因生故，故过去五阴上亦有二十见，复感未来种数，故未来世五阴复计二十见，合三世各二十见便成六十见，见虽有六十不出断常二见，何故如此？若使计色即是我者，后时便成断见，即是无见也。自余三见皆离色计我便成常见，即是有见也。是知总而论之，是有无二见，别而谈之有六十见，若总若别故有六十二见也。深著虚妄法出烦恼浊，于千万亿劫一偈出劫浊，是故舍利弗此下两行半，是第三结诸佛为化五浊众生故施三乘方便之意也。

我有方便力示以三乘教，此下两偈颂上第二不虚妄，就中自有二，初一行偈先举释迦同诸佛先三后一不虚妄，第二今此诸大众下一行劝信结不虚妄也。

过去无数劫自此下有二十七行半偈，上四佛门中之第二过去佛门，上过去佛门中本有二，一者开三、二者显一，今者先有两行偈颂开三也。第二从是诸世尊等有二十五行半，颂过去佛显一，就

此第二二十五行半偈中自有二种，第一有二行半颂教一，第二从若有众生类二十三行偈作三重并颂三一，人一因一果一也。三重者初两行明过去佛在世时修行得佛，第二有二十行偈就过去佛灭度后修行得佛，第三一行偈合明佛在世及灭度后供养成佛也。就第一两行过去佛在世时中修行得佛亦有二，若有众生类即是一，行六度即是因一，成佛道即是果一也。诸佛灭度后已下二十行偈，是第二就佛灭度后修行成佛中凡有四种供养，一一偈明软善供养，第二四行半偈明起塔供养，第三六行半明造像供养，第四八行直明三业供养也。第一若人善软心此一偈未暇作余供养，且先明软善心供养不开，诸佛灭度已有四行半偈。第二起塔供养亦有三一，人即是人一，供养心即是因一，成佛道即是果一。从若人为佛故有六行半偈是第三明造像供养，亦有三一之义，从若人于塔庙下有八行偈，第四直明三业等供养，亦得有三一之义也。于诸过去佛现在或灭度下一行偈，是第三合明佛在世及灭度修行，亦得有三一之义。

未来诸世尊自此下有六行半颂上第三未来佛门，就中自有二，初有两行半偈颂上开三，第二从诸佛本誓愿下四行偈颂上显一，就中有三，初一行颂果一，未来世诸佛虽说百千亿下此一偈颂教一也。诸佛两足尊此下有二行颂因一，知法常无性者知万善法无有三乘性，佛种从缘起者，若据佛果望万善，此佛果由万善而得，仍詔因为缘，故言佛种从缘起也。是法住法位者，是万善法住一乘法位，故法住法位。世间相常住者，只是世间取相，诸善亦住一乘佛位。又一种解，修此万善在于世间相，常住者常住大乘中，导师方便说者，根本只是一因，昔日方便说言有三，故知只是一因。有人曰：用此两偈颂教一意谓不尔，何故知是因一？言佛种从缘起，因只是缘也。

天人所供养此下四行半偈颂上第四现在佛门。上长行中有三，第一明开三显一义之意，第二正明开三显一，第三结成。今此偈中只颂前二不颂第三结。第一言天人所供养一偈半先颂第一现在诸佛，为三一之义，故应出在世也。后三行偈颂第二正明开三显一之义，上长行中先明开三后明显一。今此三行偈中亦分为二，言知第一寂灭一偈先颂显一唯颂教一也。第二知众生诸行有两行倒颂上开三，此两行偈自有二，初一行一句先明现在十方佛洞见三乘人机，第二言以种种因缘下三句正颂开三也。

今我亦如是自此下有三十六行半偈颂上释迦门。上长行中本有五义，一者开三，二者显一，三者举五浊释先三后一之意，第四简真伪敦信，五者明不虚妄。今者不颂第四简真伪敦信，长有叹法希有故。今此三十六行半偈亦分为五别，初一行偈超颂上显一，次有一偈追颂上开三，第三从舍利弗当知下二十七行半偈颂上第三五浊，第四从如三世诸佛说法之仪式下五行半义颂叹法希有，长行所无也。第五从汝等勿有疑我为诸法王下一行半颂上第五不虚妄。今三重料简，但上长行中显一本第二段，今此中先颂显一后颂开三，明互有前后之义，具如上释。上第四是简真伪，敦信此中略不颂，上长行本无有叹法希有，今偈中长出叹法希有，则义颂之也。所以长补所阙还成五重，然此释迦门中长行与偈，既互有出没，故知一佛之中应备有六义。今且取第一第二第三第五唯除第四叹法希有，用此四段偈，若合若离不合不离作十种法说，此即为下火宅中十譬。作本所以不取前四佛门作本者，上明四佛者为成今释迦义，未来非是正主故不取。等是释迦门中复不取叹法希有作本，此中明法说与譬说作本，其自有优昙华譬云何以譬为譬作本，是故不取也。取第一第二此两段宜合为一段，上则帖同诸佛先三后一之意，名为化主同下，则为火宅中第一宅主譬作本，亦名为总譬作本。又离第三颂五浊，作八段为下火宅中八譬作本。又取第五不虚妄段不合不离，为第十譬作本也。离第三颂五浊，作八种譬本者，第一从舍利弗当知我以佛眼观有四行偈，此间詔为佛在法身地，见所化众生为五浊所愆，即为火宅中第二长者见火譬作本，火宅中言长者见是大火从四面起下是也。第二从我始坐道场观树亦经行有六行半偈，此间詔为佛应世以大乘化众生不得，此则为下火

宅中第三长者救子不得譬作本，火宅中言舍利弗是长者，作是思惟我身手有力当以衣[袖-由+戒]下是也。第三从寻念过去佛所行方便力下十一偈，此间谥为佛因三乘化得众生，此则为下火宅中第四长者救子得譬作本，下言尔时长者即作是念，此舍已为大火所烧，我及诸子若不时出必为火焚，我今当设方便下是也。第四舍利弗当知我见佛子等志求佛道者无量千万亿一偈，此间谥为佛见三乘人大乘机发之义，此则为火宅中第五长者见子免难譬作本，下言长者见诸子等安隐得出火宅到无畏处皆于四衢道中，露地而坐无复障碍也。第五从咸以恭敬心皆来至佛所，曾从诸佛闻方便所说法有一偈，此间谥为三乘人索果，所索者只是三界尽无生智，此理中为论，此则为火宅中超为第七诸子索车譬作本，下言时诸子等各白父言父先所许玩好之具羊车鹿车牛车愿时赐与也。第六我即作是念，如来所以出为说佛慧故，今正是其时有两行一句偈，此间谥为佛见众生大乘机发故欢喜，此则追为火宅中第六长者见子免难故欢喜譬作本，下言其心泰然欢喜踊跃也。第七于诸菩萨中正直舍方便，但说无上道此三句，此间谥为佛为众生说大乘，即是说法华经，此则为下火宅中第八等与大车譬作本，下言舍利弗尔时长者各赐诸子等一大车下是也。第八言菩萨闻是法疑网悉已除，千二百罗汉悉亦当作佛，此一偈此间谥为三乘人受行大乘之义，此则为下火宅中第九诸子得大车故欢喜譬作本，下言是时诸子各乘大车得未曾有非本所望也。离颂五浊为火宅八譬作本竟，用此八譬足前化主譬为九譬，第十超取第五不虚妄段，言汝等勿有疑我为诸法王有一行半偈，此间谥为不虚妄，此则为下火宅中第十不虚妄譬作本，下言舍利弗于汝意云何是长者各与诸子珍宝大车宁有虚妄下是也。是故言若合若离不合不离作此十段，为下火宅中十譬作本，远为化城譬作本，亦远论穷子譬作本也。

言今我亦如是此一行超颂上显一唯颂教一，我以智慧力下此一偈追颂上开三，此两偈合为一段，上则帖同诸佛先三后一谥为化主同，下则为火宅中若国邑聚落有大长者谥为宅主譬作本，亦名为总譬作本也。

第二舍利弗当知此下有二十七行半颂上第三举五浊释先三后一义，既分作八段，故舍利弗当知以下四偈是十法说之第二，此间谥为佛见所化众生为五浊所愆，则为下火宅中第二长者见火譬作本。下言长者见是大火从四面起下是今就此十四行偈中自有三段，第一半行明能见，第二三行出所见，第三半行明起悲愍之心。今言舍利弗当知我以佛眼观此半偈是第一明能见，佛在法身地见所化众生为五浊所愆也。见六道众生下有三行偈，第二出所见，即是五浊见六道众生贫穷无福慧此半偈出众生浊也。入生死险道下半偈明命浊也。深著于五欲下一行半偏举贪使明烦恼浊也。深入诸邪见下半偈明见浊也。略不出劫浊，劫浊更无别体四浊为时节节是劫浊也。为是众生故而起大悲心此半偈是第三明能见见所见，起悲愍明如来欲化众生也。

第三我始坐道场此下六行半偈，此间谥为佛以大乘化众生不得，即为下火宅中第三长者救诸子不得譬作本，下言舍利弗是长者作是思惟我身手有力下是也。今就此六行半偈中自有三，第一半行明化众生不得之处，第二半行明化众生不得时节，第三五行半正明化众生不得也。我始坐道场下半行是第一佛以大乘化众生不得之处，观树者一解言树立天下众生，经行者必为此事，亦言念报树四枝覆荫之恩为众生作轨，树木无心犹尚报恩，岂况于人乎！于三七日中思惟如是事此半偈是第二明佛以大乘化众生不得之时节也。从我所得智慧下有五行半是第三正明佛以大乘化众生不得，自有三重，第一从我所得智慧微妙最第一下半行明佛用大乘拟宜也，第二从众生诸根钝下有三行偈，此明佛见众生无大乘机，第二两偈明息化。就第二无机中自有三，众生诸根钝半行明有人天小机，如斯之等类下半行正明无大机，尔时诸梵王下两行证成无机也。只由梵王请故住世，验知无大机也。我即自思惟若但赞佛乘以下两行偈是第三明佛息大乘化，自有二，第一一偈半明增畏其患，若无大乘

机但为说大乘者容生诽谤之心入三途，故言没在苦也。第二我宁不说法下半行正明息化。寻念过去佛此下有十一偈是第四，此间谥为佛用三乘化得众生，此则为下火宅中第四长者以三车救子得譬作本。下言尔时长者即作是念是舍己为大火所烧下是也。就此文中自有二，第一十一偈正明用三乘化众生得也。第二从久远劫来一偈释物疑也。就前十行中自有四段，第一六行半明佛用三乘拟宜，第二一行见三乘人机，第三一行半即为说三乘教，第四一行三乘人受行也。今言寻念过去佛此下六行半偈是第一开三乘拟宜自有三重，第一寻念过去佛所行方便力一行明觅教拟宜，上半是觅教下半正明拟宜，第二作是思惟时十方佛皆现下四行半明诸佛赞叹，第三舍利弗当知下一行明释迦归命诸佛也。复作是念我出浊恶世如诸佛所说一偈是第二，见有三乘机堪受三乘化也。思惟是事已即趣波罗柰下一行半是第三，明佛即为说三乘教正造鹿苑之时，诸法寂灭相者，此明万善诸法寂灭无有三乘之相可说，但以方便故说有三乘也。是名转法轮便有涅槃音下一行是第四，三乘人受行但以方便故说有三乘，只得言有涅槃之音无有实涅槃之体也。五人得道八万诸天得圣，是故维摩经言三宝于是现世间也。从久远劫来此下一偈是第二释疑，疑言：释迦如来三达洞照自应解三乘之教，那得方复学诸佛三乘法耶？释言：从久远劫来赞示涅槃法，明又已解三乘教法，但欲为同诸佛故也。又释：时众相与生疑言，若道理中无此三乘佛，何故具欲为人说是三乘耶？是故第二有一偈释疑。从久远劫来赞示涅槃法，言常欲示一乘因果法，无大乘众生不堪受也。相传言：此则密明寿量之义，此是前释也。

舍利弗当知我见佛子等志求佛道者无量千万亿，此一偈是第五，此间谥为佛见三乘人有大乘机发，机发是理故言志求，此则为下火宅中第五长者见子免难譬作本，下言是时长者见诸子等安隐得出火宅下是也。

咸以恭敬心皆来至佛所此偈是第六，此间谥为三乘人索果，此则超为火宅中第七诸子索车譬作本，下言是时诸子各白父言父先所许珍玩之物下是也。

我即作是念如来所以出此下两行一句第七，此中谥为佛见三乘人大乘机发故欢喜，追为火宅中第六长者见子免难故欢喜譬作本也。下言其心泰然欢喜踊跃下是也。今两行一句偈自为二，初两偈出欢喜之由，第二余一句正明欢喜。初两行出欢喜所由之中自有二，我即作是念如来所以出为说佛慧故是前偈明好事遂故喜也。钝根少智人著相憍慢者不能信是法，是后偈明恶事除故喜，何以知之？此人本时是钝根，今者成利根，何以知然？昔日纵使利根废已作钝根，今发广大心故，称之为利根人也。此人本时是小乘小智，今者成大乘大智，此人本时是著相憍慢者，今日非著相憍慢，本时不能信大乘法，今日能信大乘法，是故生喜也。今我喜无畏此一句是第二正明欢喜。

于诸菩萨中正直舍方便但说无上道，此三句是第八，此间谥为佛为众生说大乘，即是说法华经，舍者除昔日方便教去，但说无上道者，取今日大乘之教也。此则为下火宅中第八长者等与大车譬作本也。下言是时长者名赐诸子等一大车也。菩萨闻是法疑网皆已除此一偈五浊中之第八，十种法说之是第九，此间谥为三乘人相与舍三乘教得大乘解，为下火宅中第九诸子得大车故欢喜譬作本。下言是时诸子各乘大车得未曾有欢喜踊跃也。颂五浊竟。

如三世诸佛此下五行半是颂释迦中第四义颂叹法希有，长行所无者也。不为下譬作本也。今就此五行半中自有三段，第一有一偈先出所叹之法也。即是一乘教。第二从诸佛兴出世有两偈，据诸难显叹法希有之相。第三有二行半还据优昙华譬结叹也。又解云：就中有二，初一偈出所叹之法，后四行半正叹法，就叹法中有三，初二偈法说，次一偈譬说，后一偈半合譬也。



汝等勿有疑此下一行半偈，偈中之第五颂上释迦门第五不虚妄，十种法说中复是第十段，此为下火宅中第十不虚妄譬作本也。下言舍利弗于汝意云何是长者各与诸子珍宝大车宁有虚妄下是也，

汝等舍利弗声闻若菩萨下，但法说化上根人中本有二，上从汝已殷勤三请以来乞于上一百一十四行偈正法说化上根人，上根人相与得解开三显一同归之理无三之别，是故自此下有七行偈，是第二略奖劝上根人。修行取果上正法说中本言有二，长行与偈，今此七行偈奖劝之中亦二者，第一有五行半偈劝奖上根人行因，第二汝等既已知下一行半奖劝上根人慕果，前劝行因即是化他，后劝慕果即是自行，菩萨之谓也。又就此两段之中各有三重，奖劝行因中有三重者，初有两行偈，先出所弘之法即是此经。夫行因之体只是弘经益物自行兼余，是故先出所弘之经。第二复有两行偈正劝奖弘经，即是行因。第三从舍利弗当知下一行半即双结上两段。又就此三段中各有二重，第一出所弘之经中有二者，初一行偈是第一正叹出所弘之经，第二偈释上结成也。当知是妙法诸佛之秘要者，此经能令人出生死得涅槃，此即是要义，从本以来未得说此妙法即是秘义也。以五浊恶世一偈即是第二释上秘要之意，只由五浊众生乐著五尘六欲，此辈众生无有求佛道之心，不能得说此法华，即是秘要义。第二正劝奖行因中有二者，第一言当来世恶人下一偈诫令行因之时恶人莫为说，第二言有惭愧清净下一偈劝令好人遍为说。第三双结中有二者，第一言舍利弗当知下一偈此则结上第一出所弘之经，第二言其不习学者不能晓了此，此半行即结上第二正明其弘经之方，其不习学者莫为说，此半正结初偈，结后偈时翻取可解，当知学能解了者应为说也。汝等既已知，此下一行半偈是第二奖劝上根人慕果，就中亦有三者，第一有三句偈明上根人得解三一之义，第二言无复诸疑惑一句明上根人等惑除，第三心生大欢喜下半偈正奖劝慕果也。

#### 法华义记第三终妙法莲华经义记卷第四

##### 光宅沙门法云述

##### 【譬喻品第三】

此品名目未应在此，何以知之？譬喻之意本为中根人譬说开三显一，但法说开三显一化上根人犹自未竟，云何已是譬喻说耶？所以题品在中者，盖是出经者分卷令调故，割法说之余安置此中，不欲令卷有大小，是故移譬喻品名置第二卷初。若实论品处正从舍利弗白佛言世尊我今无复疑悔以下，此处方是譬喻品也。若用此法说四段准下譬说化中根人四段者，亦应具四品，第一正法说之处即应言法说品，无异下化中根人中譬喻品也。若是领解段即应言领解品，无异下化中根人信解品也。若是述诚段即应言述诚品，无异下化中根人有药草品也。若是受记段即应言受记品，无异下化中根人有四大弟子受记品也。今法说四段所以无有如此品者有三义因缘，其第一意正以下类上，下譬说中既有四品，今以下类上其义可求，若以上类下亦应无四品，是故互相映发有无意趣自显。第二义言但法说文句少故不复立四品，第三义亦可是出经者深取佛意止作二十七品。于时时众感悟所宜如脱更立于时众无益，然他方异土亦何啻二十七品也。但法说开三显一化上根中本有四段，从此以下尽偈是第二段明上根舍利弗等领解也。前判法说四段之中，例开为二，今此领解段中有二者，第一是经家叙舍利弗得解之相，第二正是舍利弗领解之辞。又就此两段中各开为二，初经家叙中有二者，第一先明经家叙内心欢喜，第二经家叙外形恭敬，从即起合掌下是也。

而白佛言以下是第二正领解之辞，亦有二者，第一是长行、第二是偈颂也。今且就长行中自有三段，第一正明舍利弗自陈得解故欢喜，第二从是我等咎非世尊也下竟思惟取证，詔为悔过自责也。第三我从昔来下乞长行结领解也。又就此三段中各开为二，又就各开为二中初重例皆不开，第

二重中例复各开为二也。今初段中二者，第一正领解，第二从所以者何下举昔日之忧形释今日之喜，昔日既有悔有疑故恒忧，今日疑悔除故所以喜也。就此第二释中例皆开二者，第一举昔日悔，第二举昔日疑，所以者何下竟失于如来无量知见，是第一詔为举昔日之悔形释今日之喜，是则显今日得解之相。何以知然？昔日大品座时亲见菩萨受学大乘受记成佛，而我不豫斯例悔不取大可感可伤。无量知见者即是佛果，然此佛果是昔日所不取是所悔之事也。从世尊我常独处下竟而见济度是第二举昔日疑形释今日喜，既实有大乘之法我等同入无生之理，云何如来以小乘度我，以大乘度彼，此则以理惑教生此疑心也。

第二悔过自责中二者，第一然是我等咎非世尊也正总悔过自责也。第二所以者何以下举别释总悔过之意。昔日恒言我等同入法性云何如来以小乘度我以大乘度彼，常怨世尊无平等心，今日方知我自昔无堪受大乘心，致使如来方便说小也。然此释中例有二者，第一先明悔昔不取大，第二明悔取小也。今者第一悔昔日不取大从所以者何下竟必得大乘而得度脱者也。所因者今据无上佛果望万行，万行是佛果家所因也。复据万行望大乘教，大乘教即是万行所因，何以知然？祇由大乘教故生万行，由万行故感佛果，今此中言所因者祇詔大乘教作因也。然三乘别教亦次第说，鹿苑说四谛，王舍城中说十二因缘，后说优婆塞戒经。身子自言我昔日何不待如来说大乘教，于中修行可不得大乘解，而匆匆受三乘小教，此则悔昔日不取大也。然我等不解方便此下是第二悔昔日取小也。我若解如来昔日教是方便者，岂复取小？祇由未解如来昔日方便权教，故仍于中信受，此则悔昔日取小也。

第三结领解二者，第一我从昔来下竟每自悔责先结昔日之忧，第二而今从佛下结今日得解故喜例有二者，第一从而今从佛闻所未闻竟快得安隐，此詔为恶事去故喜也。第二今日乃知真是佛子下，詔为好事来故喜。昔日谓二乘必不成佛不能绍继佛种故非佛子，今既言汝等所行是菩萨道必绍继佛种，故言真佛子也。而说偈言向言正领解中有二，第一是长行此下是第二偈颂也。但上长行中本有三段，一正自陈得解，二悔过自责，三结领解也。今就此二十五行半偈中分为四段，初有十一行半偈，颂上长行中第一正自陈得解也。第二从我本著邪见下有五行偈，颂上第二悔过自责也。第三从初闻佛所说下有六行半偈，颂义出不颂上长行。上长行中直明昔日疑悔形今日喜也。不言今日有新，疑除今此六行半偈，正明今日疑除，故知不颂上长行。第四闻佛柔软音下两行半偈，颂上长行中第三结领解也。又上长行第一正自陈得解中本有二，初正自陈得解，第二举昔日之忧形释今日之喜，今就十一行半偈中亦分为二，初有两行半颂上第一正领解也。第二从我处于山谷下有九行偈，颂第二举昔日之忧形释今日之喜也。今就第一两行半偈中自有三阶初有三句正颂上领解，上言而白佛言今从世尊闻此法音心怀踊跃得未曾有也。第二疑网皆已除下又有三句明惑灭生解，然惑灭生解必由佛，是故第三佛音甚希有一偈称叹如来以结得解也。

我处于山谷此下九行偈颂第二举昔日之忧形释今日之喜，但上长行释中本有二，第一举昔之悔，第二举昔疑也。今此九行偈亦分为二，初有六行偈颂上昔之悔，第二有三行颂上昔日之疑也。今就初六行颂悔中自有三阶，初一行半偈先出生悔之处正颂悔，第二有三行出昔日所悔之法，第三有一行半结生悔心也。今者第一上直言悔未知在何处时生此疑悔，今偈中既广是故出生疑悔之处，祇在山谷林中宴坐行道于时起疑悔之心生怨叹之意，何以知然？如来昔日唯为诸菩萨受记得佛，不言声闻得佛，由是义故生疑悔之心，然在大众中亦有疑有悔，山谷中亦有疑有悔，悔我不求大乘生疑，谓言既同入法性，云何如来以小乘度我，以大乘度彼？法性既同不应有小大异，此则是以理惑教。又如如来亲说有三乘教差别，法性之理何必是同？此则是以教惑理也。今从多论闻在大众中，眼见耳闻菩萨胜事举扬大士德高行远，我既不豫在斯例中，于时唯得起悔恨无暇得起疑惑之意，若在

山林静处于时多生疑惑之心也。我等亦佛子同入无漏法下有三行偈，是第二出昔日所悔之法也。自有三意，初偈明生说法利，次一偈明生三十二相等内外功德，后偈明生八十种好等内外功德。我独经行时下有一偈半，是第三举山谷静处及在大众之中结生悔心，此则表静处亦得起悔也。我常于日夜此下三行偈，颂上举昔疑形释今日喜，就此三行偈既广自分为三阶，初一偈正颂上昔日有疑也。第二一偈出昔日所疑之事，第三偈明今日得解故昔日疑除也。今者第一以教惑理，故言为失也。有时复以理惑教，故言为不失也。是故言以理惑教、以教惑理，踟蹰理教之间，故言为失为不失，此之谓也。我常见世尊称叹诸菩萨一偈是第二即出所疑之事，祇由见如来大品教时独称叹菩萨德高行美皆得成佛，为是事故所以有疑也。今闻佛音声一偈是第三明今日得解，故昔日疑除即有二意，上半偈明解开三，下半偈明解显一，此意即显昔日以理惑教之是，以教惑理之非，今无漏难思议之力众生至道场，此语果与昔日以理惑教相应也。

我本著邪见此下有五行偈是第二颂上第二悔过自责疑，但上长行中本有二，第一总悔过今者不颂唯颂第二举别释总也。但上释中自有二，第一悔昔不取大今不颂也。第二悔昔取小今者颂之也。上言而我等不解方便随宜所说遇便信受思惟取证，今就此五行偈中自分为三，初有两行偈正颂上悔昔取小，第二从而今乃自觉下有二行偈明今日得解，第三佛于大众中下一行明恶灭也。就第二今日得解中有二，初而今乃自觉非是实灭度此半行明解权，第二若得作佛时下一行半明解显一也。

初闻佛所说此下有六行半偈是第三义出不颂上长行，何以得知？长行中明昔日有疑不明今日新疑除，上方便品明权智难测实智甚深。又言佛以方便力示以三乘教，藉此生疑惑之心，但闻上广说开三显一此疑得除，就此六行半偈中自有两段，今初闻佛所说心中不惊疑下一偈先出疑惑之心，第二从佛以种种缘下五行半广明疑除。今就此五行半中自有三阶，初一行偈正总明疑除也。第二佛说过去世无量灭度佛下三行引三世佛皆先三后一，别出除疑之教，第三世尊说实道下一行半偈总结疑除也。闻佛柔软音此下两行半偈是第四颂上长行中第三结领解也。但上长行中本有二，一者结昔之忧今者略不颂也。唯颂第二结今日之喜，但上结今日喜中本有二阶，一者明恶事去故喜，二者明好事来故喜。今此两行半偈亦分为二，今初闻佛柔软音下一行半，颂上第一恶事去故喜，上言而今从佛闻如是法断诸疑悔也。后偈颂第二言今日乃知真是佛子从佛口生从法化生得佛法分也。

尔时舍利弗法说开三显一化上根人中本有四段，此下是第三段明如来述成上根人得解之相，本言四段之中例开为二，此中有二者，第一佛告舍利弗先述古，第二述今，从我今还欲令汝忆念本愿下是也。

舍利弗汝于未来世此下是第四段，即为上根人授记，就中亦有二者，第一尽偈以来正为舍利弗受记，第二从大众见舍利弗得记，仍起随喜供养比知欢喜，然舍利弗记有长行与偈颂也。只就长行中有八重，第一记行因，第二当得作佛下记得通别二号也。第三国名离垢下记国土，第四华光如来亦以三乘教化众生下释物疑也。第五其劫名大宝庄严下记人物，第六舍利弗华光佛寿下记寿命长短，第七华光如来过十二小劫下记其后佛，第八华光佛灭度之后下记像正二法也。上第四释物疑，疑言华光佛国土纯净所化之人皆是菩萨大士，则菩萨大士初不闻三乘之名，今何故言以三乘法教化众生耶？解释者言：华光佛所化实是菩萨大士，所以说三乘者，此则遂大士位怀之意，何者？菩萨位心应为说四谛者为说四谛，应说十二因缘者为说因缘，堪闻六度者为说六度，今华光佛为说三乘法用，故言以本愿故说三乘法也。

尔时四部众此下是第二明诸天见舍利弗得记故欢喜，所以欢喜者正言心平等，今身子既得记，

冀我亦在斯例，是故欢喜也。就中自有长行与偈也。亦就长行中自有二，第一明大众见舍利弗得受记，第二正明欢喜，就中有三，心大欢喜一句明意业欢喜，各各脱身所著上衣下明身业供养，而作是言下明口业赞叹也。偈中有三三偈半明闻法欢喜，次两行偈明见受记故喜，次一偈明回向也。

尔时舍利弗白佛言：我今无复疑悔譬喻品应在此初，所以在卷首者意如前述也。但明因中有四段，第一略明开三显一动执生疑，第二怀疑致请，第三广明开三显一断疑生信，第四别流通因也。今者故是第三广说开三显一断疑生信段本有三，即化三根人为三段，法说开三显一化上根人已讫，自此下竟四大弟子受记品是第二段譬说开三显一化中根人，就此譬说化中根人自有四段，即是四品为四段。第一此譬喻品一品正明如来为中根人譬说开三显一同归之理，正化中根人也。第二信解品明中根人领解也。第三药草喻品明如来述成中根人得解之相，第四受记品明如来为中根人受记也。又就此四段之中各开为二，今且就第一正譬说开三显一中有二者，第一先明舍利弗为中根人更请佛譬说也。第二明如来答请即为譬说开三显一之义也。舍利弗所以为中下根人请者凡有二意，一言此中下根人虽复识有利钝然颁类是同，今上既在先得解，云何直置其颁类不解同归之义？为此意故请佛为说也。二者如来上既记上根得佛，然昔是声闻今成菩萨，菩萨之德必有两心，自行则远求佛果，化他则广济众生，备此二意，是故为中下根人重请佛说也。

今就两段之中各开为三，请中有三者，将欲为中根人请佛重说开三显一之义，是故第一先自陈己解，正由己解同归之理，是故得菩提之记也。第二即牒出未解之徒，从是诸千二百下是第三结请也。第二明此学人皆未解人亦何啻千二百人，今止举此以为请端也。离我见即是身见也。及有无见者即断常二见也。等者即是见取戒取也。此诸人等闻佛开三显一相与皆以理惑教以教惑理，自疑所得为是为非，故言皆堕疑惑也。从善哉世尊愿为四众说其因缘令离疑悔是第三结请。

尔时佛告舍利弗自此下是第三答，亦有三段者，第一是譬说缘起，第二从若国邑聚落以下尽一百行偈以来，正是譬说开三显一化中根人，但中根之徒既解同归之理，自知必得佛，是故第三从汝舍利弗我此法印以下尽品有六五行偈，即奖劝中根人受行也。又就此三段之中各开为二，缘起中二者，第一竟皆为化菩萨故对舍利弗呵中根凡夫，第二许为譬说同归之理，所以第一先呵者此则发起中根之徒忿击之心，令其因忿致启。夫有心识者同归作佛，然理唯一致无三差别，上已具明何事不解，就此第一自有三意，以种种因缘下明教一，皆为阿耨多罗三藐三菩提耶者明果一，是诸所说皆为化菩萨故者明人一也。若便呵之太过容生羞耻之心，或起退堕之意，由我是佛弟子，是故致此呵责，是故第二从舍利弗今当复以譬喻更明斯义，诸有智者以譬喻得解，此则明佛许为譬说同归之理。虽然人根有利钝之殊，解悟有前后之别，汝今尚未解，我当更譬说，就此第二自有二，然舍利弗下正许譬说，次诸有智者下叹中根人也。圣人洞见物情，是故与夺得时，前呵后许意致如此。第二正譬中有二者，第一是长行，第二是百偈重颂也。第三六五行偈奖劝中根人，有二者，然奖劝之意祇明弘经益物自行化他，种同归之因，感圆极妙果，是故第一言汝舍利弗我此法印一行偈，先出所弘之经即是法华，第二从在所游方勿妄宣传尽品有六十四行偈，正奖劝受行弘经益物，但前化上根人中，劝令行因复劝慕果，今此卷末唯劝行因不劝慕果，但慕果之心易生，行因之意难立，何以知然？如世间人无不贪乐高官重位自在富乐，然此等皆是报果不空来必由因感，及至苦行修道盖不足言，是故唯劝行因意况如此也。

舍利弗若国邑聚落自此下尽一百行偈，是第二正为中根人譬说开三显一，亦有两段，如向所明第一是长行，第二是偈颂，今就长行之中自有两段，第一是开譬，第二是合譬。今就开譬之中凡开十譬，即譬上方便品中十种法说也。十譬者第一从若国邑聚落竟或至三十在此宅中名为宅主，亦詔

为总譬，总譬诸佛纵论三世，横辨十方，故言总也。自余九譬唯明释迦，若如此者唯有二譬，今总别合数，故有十譬也。今者第一旧言宅体，今意不然也。此即譬上方便品中，今我亦如是安隐众生故下有两行偈，明释迦同诸佛，先三后一明化主义也。第二从长者见是大火竟无求出意呼曰长者见火譬，此则譬上方便品中舍利弗当知我以佛眼观有四偈，明佛在法身地，见众生为五浊所昏，第三从舍利弗是长者作是思惟我身手有力竟视父而已，谥为长者救子不得譬，此即譬上方便品中，我始坐道场六行半偈，明佛用大乘化众生不得之意也。第四从尔时长者即作是念，此舍已为大火所烧竟出火宅，谥为长者用三车救子得譬，此即譬上方便品中，寻念过去佛所行方便力有十一行偈，明如来用三乘化得众生，第五从是时长者见诸子等，安隐得出竟无复障碍，谥为长者见子免难譬，即譬上方便品中第五舍利弗当知我见佛子等志求佛道者，一行偈明如来见众生五浊障除大乘机发，第六从言其心泰然欢喜踊跃二句，谥为长者见子出难故欢喜，此即超为方便品中第七作譬。上言我即作是念如来所以出下有两行一句偈，明如来见五浊众生大乘机发故欢喜也。第七从时诸子等各白父言父先所许羊车鹿车牛车愿时赐与，谥为诸子索车譬，追为上方便品中第六作譬。上言咸以恭敬心皆来至佛所一偈，明三乘人索果回换之意，至下当释。第八从舍利弗尔时长者各赐诸子等一大车以下，谥为长者赐大车譬，此即譬上方便品中第八于诸菩萨中正直舍方便，但说无上道有三句偈，佛为三乘人说法华记其得佛。第九从是时诸子各乘大车得未曾有非本所望，谥为诸子得大车故欢喜譬，即譬上方便品中第九菩萨闻是法疑网皆已除，千二百罗汉悉亦当作佛，明三乘人受行大乘之义。第十从舍利弗于汝意云何下明长者先许小车今与大车，名不虚妄譬，譬上方便品中第十汝等勿有疑我为诸法王一行半偈，明如来教法不虚妄，初始许小终即与大，乘有虚妄不虚妄意，至下当释。

今就第一宅主譬亦名总譬，明释迦同诸佛先三后一化五浊众生，以类相从凡有六义即为六阶，第一正明宅主同，第二明化处同，第三明化门同，第四明所化人同，第五明所救事同，第六明受化者同也，何者？初明释迦同，诸佛为化主，即是长者义。第二明化处同者，此化主同应在三界，然此三界系属如来，即是长者有一大宅义。第三明化门同者，然五浊众生，反流尽源之时，要藉如来言教，此言教之用能通众生出苦海之宅到妙乐之所，即是长者之宅唯有一门。第四明所化人同者，所教化者是五道众生，即是长者宅中有五百人义，第五出所救事同者，三界众生备为五浊八苦所煎迫即是长者宅中有火。第六明受化者同者，五道众生所可正受化者有三乘根性，三乘根性即是三子义，无异人虽五百然与长者非尽天性，至于天性相关者有三十人也。今者六义之中唯宅主同，是上法说中有，余五义今譬说方有也。

先明宅主总明十方诸佛皆化五浊众生同，是一长者义。今就第一宅主义中自有三，一者明长者名住处，二者正出宅主，三者叹其德。又此三段中前一后一各有三意，中间唯一，初段中三者，一者先明长者于一国有名，二者明于一邑中有名，三者明长者于一聚落中有名。问者言：何不从狭至广，今乃从广至狭？解释者言：为欲从疏至密，是故从广至狭。如人于一国得名，然外传易为音响，未若于一门一郡知其虚实，虽复令名播于州郡，未若一邻一里知其有德，内合为义者，横语十方世界六道四生，纵谈无间以上金刚以还，如来德被有识，恩润苍生，如长者于国中有德。若但取十方诸佛一应化道所及处如释迦王三千大千等，犹如长者於邑中有德。又的论娑婆南阎浮提如来于中利益，如聚落有德也。有大长者此是第二正出宅主也。未必年朽称为长者，唯取有德有行之义也。其年衰迈此下是第三叹长者有德自有三重，第一叹长者内德，第二叹长者外德，第三叹长者眷属也。今者第一其年衰迈，此叹长者内德。夫老人必多识悉，此明如来三达洞照是事皆知，唯取多识悉往古故以衰迈为譬主。次言财富无量亦有田宅，是第二叹长者外德，正明七珍丰盈荫盖孤贫，此明如来外化之德无尽，是故有四摄度人慈悲救物也。夫养命称田，安身为宅，明如来能生众生功

德智慧如田，示物修行之方如宅，是故大涅槃经云：立一切众生于五戒十善业，此之谓也。及诸僮仆此是第三叹长者眷属，声闻辟支佛狭心短志，犹若僮仆也。其家广大此是第二义明长者之宅，宅以安身为义，如来应在三界，三界系属如来仍以所化为宅，是故维摩经言：众生是菩萨净土。明菩萨所化众生仍以众生为土，今明如来化三界以三界为宅，然则三界弥博，故言广大也。唯有一门此是第三义，宅虽广大祇有一门通人出入，今呼佛教为门，但三界众生反流之始会藉如来言教，然后出离生死必到菩提，然则五时言教为门，莫二故言一也。多诸人众此下是第四义明长者宅中有五百余人，内含三界之中以类相从，凡有五道众生也。堂阁朽故此是第五义明出所救事，明长者宅中有火内含为义者，明三界之中备有五浊八苦，煎逼众生就中有二，将明火起，先叙所烧之物，正明因薪火传，第二周匝俱时欬然火起句正明火起，今者第一明欲界如堂，色无色界如阁也。然三界众生皆为生老病死无常所逼迁，故言朽故也。三界众生四大为墙壁，但此四大之身皆念念生灭，故言颓落也。命如柱根，但此命为善根所招，是故念念无常，故言腐败也。识如梁栋，有心识者呼为众生，是故众生以心识为主，然此心识取缘，亦刹那生灭，故言倾危也。周匝俱时以下此第二正明火起，周匝俱时者，四生之中皆有五浊八苦也。欬然火起者，正明火起，外譬为义者，正由长者不在致令宅中火起。下偈中言其人近出未久之间，内含如来已曾化此众生令折伏烦恼，于时已作得度因缘，但感缘既尽如来余方教化，然众生更起三毒烦恼，非本意所期，故言欬然火起也。长者诸子此下第六义明五百人中有与长者天性相关者，有三十子内含明如来所化有三乘根性入三界中也。长者见是大火从四面起此下竟无求出意是第二长者见火譬，此即譬上方便品中第二舍利弗当知我以佛眼观下有四行偈，明如来在法身地见众生为五浊八苦所昏，但上方便品中有三段，第一明能见，第二明所见，第三起悲愍之心。今此譬中亦作三段譬上三段，第一言长者见明能见，即譬上方便品中舍利弗当知我以佛眼观是也。是大火从四面起此是第二明所见，即譬上见六道众生贫穷无福慧备明佛见五浊，今明四生众生备有五浊，皆起烦恼，故言从四面起也。即大惊怖此下是第三阶，明长者既见宅中火起烧逼诸子便起惊怖之心，此即譬上方便品譬本之中第三阶为是众生故而起大悲心，明如来既见众生为五浊所昏，起悲愍之心，就中有三，第一即大惊怖一句正为大悲作譬，第二而作是念下竟安隐得出明不自为，第三而诸子等下竟怖出所为人，今言即大惊怖者，悲意忽至因之为惊内含，如来昔日已于二万亿佛所曾教化众生，于时已作得度因，自尔已后更复贪著五尘广起烦恼失昔日之解悲意之事，故言惊也。非唯直失解而已，亦恐众生广起烦恼断绝善根成一阐提堕三途弥劫受苦，故言怖也。而作是念我虽能于此所烧之门安隐得出者，是第二明怖不自为，上言谿佛教为门，今者何故此门被烧耶？解言：乃是谿佛教为门，不言此教被烧，但教所化众生自是被烧，故如彼一门立大学门，云何不言两板双扇读书解义耶？故知一门中人解义读书也。安隐得出者，明如来昔日亲藉大乘之教，离三界八苦成就种觉，故言安隐得出也。而诸子等以下是第三出怖所为人，众生贪染五尘，故言乐著终日运役三业无一可记，故言戏也。不觉五浊八苦为逼，若使觉九十八使是失，便怖畏三途之苦，只由不觉故不知不惊怖也。

舍利弗是长者作是思惟此下竟视父而已，是第三明长者教子不得譬，即譬上方便品中，第三我始坐道场下六行半偈，明如来用大乘化众生不得，但上譬本之中有三段，第一言我始坐道场观树亦经行半行偈，明如来用大乘化众生不得之处，今者不为作譬也。第二言于三七日中思惟如此事半行，明如来用大乘化众生不得之时节，今者亦不为作譬也。唯为第三正用大乘化众生不得作譬，然此意本非涉言教正明如来之意作大乘化道方法，上第三正化不得中本有三段，第一用大乘拟宜，第二无大乘机，第三息大乘化。今者亦具足为此二段作譬，但譬意既委悉宜开为两段，第一作劝教，第二从我当为说怖畏之事下，作诫教也。如来在世虽复言满三千形遍六道，大而为论不出诫劝两途，是故出世之始，仍言诸恶莫作众善奉行，众善奉行即是大慈劝善，诸恶莫作即是大悲诫恶，是

故慈欲与乐劝令行善，悲能拔苦诫令断恶，故如昔说苦集两谛，即是大悲诫恶。次明灭道二理，即是大慈劝善。今此譬意亦复如是。就此劝诫之中各有三段皆拟上譬本中三段者，第一先以劝教拟宜，第二即明诸子无有堪受劝之机，第三息劝教也。今明劝教拟宜即譬上方便品中言我所得智慧微妙最第一以大乘拟宜，上唯明智慧，今此譬中广明智之与境，故就此拟宜譬中自有二，第一是长者作是思惟我身手有力者，先明长者以身手救济，内含明如来思惟法身有应之功，智慧有济拔之力，第二言当以衣[袖-由+戒]，若以机案从舍出之，此正明慈念弥至，欲以衣[袖-由+戒]裹子，欲以机案擎之，内含如来正用大乘劝教拟宜，衣[袖-由+戒]譬大乘因，机案譬大乘果，欲明如来既有智慧身手以大乘因与众生，欲以大乘果与众生令出也。复更思惟此是第二明诸子无有堪受劝之机，即譬上方便品中第二阶，众生诸根钝著乐痴所盲如斯之等类，云何而可度？此中有二，第一明大教于其人无用，第二正明无大机，今者第一此舍唯有一门而复狭小者，明大乘教之门，于时不化得众生出离三界，此教门于其无用，不能容受义称狭小也。问者言：门自狭小不能通诸子得出，何关诸子不肯出耶？解释者言：经文自言诸子幼稚未有所识，不肯从门出，若有识有知，岂应在门内为火所烧？但于时大乘教于众生无用义成狭小也。诸子幼稚下第二正明无机就中有二，第一诸子幼稚者，明众生有天人五戒十善小机也。未有所识者，此是第二意正明众生无大乘机，故言未有所识。若不举其有小，无以显其无大也。上拟宜中第三尔时诸梵王下引证证无大机，今者不为作譬也。恋著戏处此下是第三明长者息劝教，此即譬上方便品中第三阶，我即自思惟，若但赞佛乘，众生没在苦，不能信是法，破法不信，故坠于三恶道，我宁不说法，疾入于涅槃，或当堕落为火所烧者，明众生既无有求大之心，若强以大乘化己或能转生诽谤，堕落三途，故言为火所烧也。我当为说怖畏之事，此舍已烧宜时疾出，无令为火之所烧害，自此下是第二作大乘诫教，然诫之为义，即说苦言迫之。此中有三段，亦譬上法说中三段，第一先用诫教拟宜，第二明诸子无有堪受诫之机，第三明长者息诫教之教。今言拟宜者，还譬上方便品中第一言我所得智慧微妙最第一，明如来用大乘拟宜众生，此中自有两阶，一者先明长者思惟作诫教之教，明如来思惟欲为众生说三界之中，有五浊八苦生老病死逼之令厌也。第二正明拟宜，问者言：如来种智洞见物情，承机赴感义在一时，方言思惟将不乖种智之明，贬三达之照耶？解释者言：若论实处本绝言像，今据迹涉形不无此义。若使怪言如来方复思惟作诫教之教者，亦应怪言有丈六之体，亦应疑上于三七日中思惟，丈六三七曾不厝疑，何意忽怪作诫教耶？此意明如来大悲之意不已，摄救之心弥至，善始令终常为大乘也。作是念已如所思惟具告诸子，汝等速出此下，正明长者用诫教拟宜，内含正明如来用大乘诫教拟宜众生也。父虽怜愍此下，是第二明众生无有堪受诫教之机，自有二，第一父虽怜愍善言诱喻标牒上句，第二而诸子等不肯信受，不惊不畏以下正明无大机，即譬上众生诸根钝著乐痴所盲如斯诸等类，云何而可度？无有大乘机也。亦不为引证作譬也。但东西走戏视父而已，此是第三即息诫教之教。南北是纵，东西为横，若使众生心用与大下道理相附，则如南北之纵，只由众生不会真理于生死之中，横理用心譬如东西也。驰骋五尘之中呼之为走，虽复运动三业无善可冀，称之为戏。唯有感见丈六之机，故言视父。无有感说大乘之机，故言而已。

尔时长者即作是念，此舍已为大火所烧以下竟出火宅，是第四明长者用三车救子得譬，即譬上方便品中第四寻念过去佛所行方便力十一行，明如来用三乘化得众生，但上譬本中本有两段，初有十行偈正明如来用三乘化得众生，第二从久远劫来下一偈释疑。今不为释作譬唯为正用三乘化得众生作譬，但上正用三乘化中本有四段，第一用三乘拟宜，第二见三乘人机，第三为说三乘教，第四便有涅槃音及以阿罗汉法。僧差别名一行，明三乘人受行，今此譬中亦具足为上四段，于譬上拟宜中本有三，第一寻念过去佛所行方便力我今所得道亦应说三乘此一行名见教拟宜，第二作是思惟时下四行半明诸佛赞叹，第三舍利弗当知下一行明释迦归命诸佛也。今者唯为第一作譬，略不为下

二作譬也。今言尔时长者即作是念此舍己为大火所烧下竟得免斯害，先明长者用三车拟宜，但指用三乘拟宜犹未为说也。我及诸子若不时出必为所焚者凡有两解，传印法师云：我化道所及之人，故言我及诸子。今云法师云：如来化道有被物之功，呼之为父，众生禀教生善，即是子义，众生若使遂留住三界断绝善根，无绍继之能，即是子死之义，如来化功于此众生断，即是父死之义，我及之言其意如此也。就此拟宜中有二，一者从初说我今当说设方便先明不见教，即为方便品中寻念过去佛所行方便力作譬也。二者令诸子等得免斯害者，正明拟宜即为方便品中我今所得法亦应说三乘作譬也。父知诸子先心各有下乞情必乐著，是第二明长者知诸子等宿好之心，此即譬上方便品中，第二复作是念我出浊恶世如诸佛所说我亦随顺行，明如来见三乘人机，然此是小乘机，那得言先有此机耶？若言二万亿佛所于时已曾受大乘化，呼此为先心者，于时众生有大乘之善，若尔者是即先心有大乘之志，那得言先心有小乘善机？解释者言：此则与所习感应相应，何者？今日感佛之善，从原身以来、有善以来，皆尽感圣，然原身以来诸善皆有习因之力感未来习果，然过去习因之善亦有值小乘教于时生狭心之善，亦曾值大乘教生广心之福，自有值小生广，自有值大生狭。然此诸善因皆作习因感未来习果，然未来诸善若有漏善、若无漏善、若狭心善、若广心福，皆是习果。又过去若狭心善举体为未来广心善作习因，亦举体为未来狭心善作习因，亦举体为未来无漏善作习因，亦举体为未来有漏善作习因，昔日有广心善亦如此。夫习因习果本是同性相招，虽复广狭之殊漏无漏别，至于为善之义其理莫异，是故习因习果互得相关。若据今日大乘善习果望昔日者，是习因此则大乘宗有先心所好。若据今日狭心善望昔日者，昔日一切诸善皆是习因，此则今日小乘善宗有先心所好。今言先心正在于此，然因果多途非可一类，若以同性相招即习因习果能致乐受，即是报因报果感见圣人，即是感应因果。有人言未来善感正言曾有之善已生何假圣应？今所习不然。夫感应理微非粗心所见，一念生善能感习果，时非缘不发，是故曾有之善正招习果。又傍感圣人为生果之缘，若言未来习果能感圣者，亦应未来乐受能招于大，善感乐果果在未来，亦应善感习果果在未来，未来习果既感圣，亦应未来乐受能感于大。若果报无有感大之力，亦应习果无有感圣之功，至于此难实觉难通，而苟执未来其理不可，故知报因之力正感乐受，傍招于大为乐受之缘，亦何异习因之力正感习果，傍感圣之功为其生果之缘耶？而告之言汝等所可玩好希有难得此下竟皆当与。汝是第三明长者为说三车，即譬上方便品中第三思惟是事已，即趣波罗捺，诸法寂灭相不可以言宣，以方便力故为五比丘说，明造鹿苑说三乘，今就此第三段中自有四阶，第一赞叹三车，第二示车处，第三劝取三车，第四许与三车。不虚而告之言，竟后必忧悔此是第一明长者赞叹三车，内含如来赞叹三乘，下合譬言汝等当知此三乘法，皆是圣所称叹，如此种种羊鹿牛车，今在门外可以游戏，此是第二明长者示诸子三车处，内含如来示三乘人果处，三车既在门外然三乘人尽无生智在三界外，若同断三界正使烦恼尽出三界外证尽无生智，故言示三车处也。汝等于此火宅宜速出来，此是第三长者劝诸子往取三车，内含明如来劝三乘人修行取尽无生智，下合譬言汝但当勤修精进也。随汝所欲皆当与汝，此是第四明长者许与三车不虚，内含明如来语三乘人言，汝等但修无漏治道断三界烦恼尽出三界外，保得尽无生智，下合譬言我今为汝保任此事终不虚也。尔时诸子闻父所说珍玩之物，此下是第四段明诸子受行，即譬上方便品中第四便有涅槃音及以阿罗汉法僧差别名，明三乘人受行遂得圣道。今就此第四中自有四阶，第一竟心各勇锐，此明众生闻说三乘教，即生外凡夫善根。第二互相推排一句，譬众生闻说三乘教，修行登内凡夫位，虽复推排犹自未得出门，何以内凡夫犹是具缚？修行伏烦恼即是动义，不能断结出生死，即是未动亦有动不动义。第三言竟共驰走一句，即譬众生闻说三乘教修行得无漏入无相行，成七种学人，各修无漏断烦恼，即是竟也。同观无相之理，即是共也。兴心求进，即是驰走也。第四言争出火宅一句，即譬七种学人修行遂证罗汉果，出三界外得尽无生智，彼此各异证譬如争也。前三句长出上法说所无，后一句只为法说作譬。



是时长者见诸子等安稳得出此下竟无复障碍，是第五明长者见子出火难譬，譬上方便品中第五舍利弗当知我见佛子等志求佛道者无量千万亿，明如来见诸众生大乘机发，此中亦应具通学人无学人大乘机发，今此文中略明无学人，所以尔者，为欲喻扬无学学人正使未尽，是故贬之为劣。阿罗汉、辟支佛、大力菩萨断正使已尽，是故褒之为胜。问者言：若尔者无学人必应在前大乘机发，七种学人必应在后大乘机发，解亦应尔。解释者言：本不定判无学人必应在前大乘机发，学人必应在后。问者所论据人有胜劣，学人为劣，无学人为胜也。今就此譬中自有两阶，初是时长者见诸子等安稳得出，先明断惑出三界外登无学果也。第二言皆于四衢道下正明大乘机发，四衢道者东西尽彻南北交通，此明四边无障，露地者此明上又无碍，五处无障此表明大乘机发五浊不能为障。下即释言无障，此释四边无障，又言无碍此释上又无碍也。

其心泰然欢喜踊跃，此是第六明长者见子出难故欢喜，即譬上方便品中第七我即作是念下竟今我喜无畏二行一句，明如来见三乘人大乘机本发故欢喜。但上譬本中有二，初两行明致喜所由，今不为作譬，第二言我今喜无畏一句正明欢喜，今正为此作譬。然大乘机发称如来本意，是故其心泰然欢喜踊跃。

时诸子等各白父言：父先所许珍玩之具羊鹿牛车愿时赐与，此是第七诸子索车譬，此即譬上方便品中第六咸以恭敬心皆来至佛所曾从诸佛闻方便所说法一偈，詔为三乘人索果。所索果者是昔日小乘果上机发是第五，索果是第六，佛喜是第七，此明一时之义，只是大乘机发时索昔日所许之果，亦是索果之时，即是大乘机发时，时虽无前后，义有始终，只得言大乘机发故索果，不得言索果故大乘机发也。此譬中先明佛后明索果者，此逐亲疏作义，大乘机发是今日之要，索果本非要也。何以知然？正明大乘机发称如来本心，是故佛喜系机发之后，索果之心索昔日所许小乘之果，此乃是惑倒之心不解方便之意，云何是要？是故索果义系佛喜之后也。今略述索车义凡有四重，述人解不同，第一明三车体相，第二覆明索车义，第三明有索无索，第四述人解。第一（两问答）夫师习不同意致各异，古来旧义体用通漫。有人解言：索珍宝大车经文自言是时长者各赐诸子等一大车，若不索大，云何与大？即时所习意谓不尔，前文自言时诸子等各白父言：父先所许三种宝车愿将赐与，若言索大，何故求三？故知昔日所许三种小车，既言父先所许，云何索大？诸子即是三乘人，三乘不一故言诸也。三种宝车即是羊鹿牛车，即譬昔日阿罗汉辟支佛大力菩萨三无学人究竟果，珍宝大车平等种无三种差别，即譬今日法华经中为众生受记同得佛果，且自长者昔在门内许时门外，三车赐诸子，今避门内之苦出门外，得车故乐，既出门外不见有车，是故就父求索，何关索大车？问者言：既不索大，何故与大？解释者言：以大化小，是故与大。问者言：若使索小与大，亦可索大与小。解释者言：法相不然，云何苟在无别？三小唯是一大，今者与大，由大乘机发，是故会昔三小成今一大，是故今日与大道理可然。又有人解，是言教中索。又有人解，是机中有索。即时所习就情明索意在后途，明三车体相。第二（有九问答）大判三家果地功德凡有二种，一者是有为果，二者无为果。无为果中自有二种：一因尽无为即是三界因断也。二者果尽无为即是三界果亡也。此二种无为本非车体何以知之？此经虽不类，然明常欲遣昔日结断无处，以之为果故。二乘车以运载为用，今二种无为本无运义，故知非是车体，是则二种无为置而不论。今就有为果中有二种，一者功德，二者智慧，但功德智慧此二难明，分别之相现显涅槃义记。今略述其相以立义宗，正取寄境修行即是功德，故如藉缘布施寄境修定，禅定判时卒不辨，前境有好有恶，是寄一青境得修四禅，智慧之用则不如此。今者用心照境，识苦集之智非灭道智，是则功德之用寄境修心，智慧之用，用心照境。且又智慧背我而照境，功德向我而修心，今明车体又不取功德，何以故？功德之用无运载故，唯取智慧以为车体，智慧众多复非一条。今据境捡求不出十智，十智者：一苦智、二集智、三灭智、四道智、五名字智、六法智、七比智、八他心智、九尽智、十无生智。虽有十智今

核论车体，唯取尽智无生智以当车体，其余八智非正车体。虽非正体得为校具，所以言四谛智非正车体者，本言车在门外，若言四谛智是车体者，七种学人已具四谛智，故不当车体也。复言名字智非正车体者，知法名字是名字智，非唯七学人已有名字智，凡夫有名字智，故知名字智非车体也。法智者知现在法名为法智，凡夫及七种学人皆知现在法，故知法智复非车体也。本言比知过去未来法名为比智，凡夫及七种学人皆能比知过去未来法，故知比智复非车体也。所以言他心智非车体者，外道五通亦得他心智，故知他心智复非车体也。唯有尽智无生智正是车体。问者言：若尽智无生智车体者，是则三无学人唯有尽无生智无有八智，七种学人唯有八智无有尽智无生智。解释者言：无学人罗汉自具十智，但于十种智中，唯取尽智无生智，以当车体，其余八智非正车体。若论七种学人，亦有尽无生智，但有法不同故，如须陀洹照三途因尽，即是尽智，照三途果亡，即是无生智。今七种学人犹有三界生，云何有此尽智无生智？且自三车本在门外，若便呼七种学人尽智无生智为车体者，则是三车便在门内也。问者又言：若尔七种学人唯有八智不具十智耶？解者言：七种学人缘他因果尽智即是尽智无生智。问者言：若尔七种有尽无生智即是车体。解者言：本言我生已尽我不受后有，今缘他生智我不得无生，何异贫穷人昼夜数他财宝？问者复言：无学果地具有十智，今以何义故唯取尽智无生智以当车体也？解释者言：尽智无生智具二义故得为车体，一者果时有，二者缘果起。言果时有者，罗汉金刚心时断正使，已尽于时未有极果，只是成无学，时方有此尽智无生智，故果时有也。缘果起者，既已成无学，于时因尽是有余涅槃，果尽是无余涅槃，于时缘我三界果亡是无生智，此即缘果起也。是故有缘得而证即是果时有，缘证即是缘果起也。时有何故不为车体？解言：本体缘我生已尽我不受后有，灭智不然，故不为体。问者复言：若我生已尽我不受后有者，亦所并言缘我，灭智是我有也。解释者言：此灭谛智有二义，故不为车体，一者缘他灭即是缘天下灭谛，二者功用智即是见灭谛时能断结使，未必皆是缘果起。今尽智对成二义，唯缘在于我，不缘于他，无学时非功能用智也。问者言：若尽无生为车体者，今得罗汉时义主常言于时已证得无生智，然罗汉报身是三界内法，若尔即是三界证此二智，是则二智即是三界内法，云何言三车在门外耶？解释者言：证二智时实如来旨不得称此二智是三界内法，何以知然？此二智起时必缘境而生，缘三界因尽，即是出三界外心照三界果亡，亦是出三界外意，是故缘境界义别，故知非是三界内法也。问言：界内界外相貌云何？而当高下为异隔碍作谈论。解释者言：夫内外分流未必纵谈胜负横语优劣，直是果报隔绝称之内也。问者又言：若使得罗汉之日于时已证二无为者，是则尽无生智即非车体，何以知然？车本运载行人到于涅槃，于时既已证得二涅槃，故知二智无车之功也。解释又言：但得罗汉时已得二种涅槃，但入无余时此义旨显，何以知之？只入无余涅槃之时，于时因尽义显，果尽义彰，是故二智之功运入义显。若不尔者，云何得有果乘之义耶？核明索车义第三（有七问答），索以求取为义，车以运载为能，今言所索是车，故言索车。昔日断正结尽时出三界外得无为涅槃，既随佛教修行断结正结既尽成无学果，然罗汉辟支有三明之智，用天眼之智诚观未来犹有生死，自觉死后不得便入涅槃，佛昔劝导但修行断三界烦恼，尽时得无生智得入无余涅槃，正言照生因尽是尽智具足，照我生果亡是无生智具足。而今日觉生因未尽尽智未具尚有生果，无生智未具如来言断正使得尽智无生智具足，是何处耶？此即是索义于时即有以理惑教以教惑理，若以理惑教则有索义，若以教惑理则无索义。今现见生死未尽云何得入涅槃？生死既未尽，佛教何故言断正使得入涅槃？今二智究竟是何处耶？此即以理惑教有索义也。然佛是至人诚言无二，既说断正结尽得入涅槃，佛语不虚，云何不信？如今所见生死何必是生死耶？便言我生已尽所作已辨，自言二智究竟得入无余，此则以教惑理无索义也。今明索义正取以理惑教，不取以教惑理，是故三无学人并以理惑教皆有索义。昔见道谛思惟是生死因义，两宗余习非生死因，义同无记，此就教为论，非是理谈。问：三无学人以理惑教，有索义者所索之车并应一种，解言：实如来旨。正言佛说一解脱义，解脱齐故三车亦等。问者复言：若说解脱义齐，三车等者不应有羊鹿牛车

三种优劣。解者言：因断三界正使尽同得尽智，亦同照三界果亡得无生智，是故三无学人二智一种，亦断三界子果两缚，故解脱义齐也。所以有此羊鹿牛车三种优劣者，声闻止断正使别相枝条，能荷负最劣取譬羊车，缘觉侵断小习，知见少广取譬鹿车，菩萨断习净尽，知见圆明运用最胜取譬牛车，负重致远横语知见，有胜负之殊，是故有三优劣。问者言：若习非正结何故断使亡耶？解释者言：为妨习知见是故断之也。问者复言：若尔便应习气尽处制尽无生智。解释者言：本断三界因果尽处制此二智，今习气非三界之因，云何习气尽处制二智耶？问言：若不习气尽处制二智者，何故断此习耶？解言：犹如前释为欲广集知见，何开为二智耶？问者又言：知见即是尽智无生智，然尽智无生智只是知见，何故避尽无生名道知见耶？解释复言：夫知见名同知见意异，尽智无生智成无学时具此二智，其有二义具如前说。问者所论是成无学后，为欲广习知见得此知见必须断习得，是故智成功用。云何与尽智无生智同？问者言：若阿罗汉犹有生死不得入涅槃者，是则无学行人皆不得入无余涅槃，不应言罗汉心得自在。解释言：从来判此有理有教，若核实理何曾入无余神明不可断灭，就教为论得入涅槃。昔教不言三界外更有生死，是故以教惑理得入涅槃，即是罗汉心得自在义也。明有索无索第四（有一问答），七种学人皆无索车之义，阿罗汉辟支佛大力菩萨三无学皆有索义也。长者本道三车在门外，但出外三车相与，今七种学人犹在门内，云何就门内索车？若使出外觅车不得，可就父求索，断三界因果未尽，云何已索尽无生智，但三无学人以出三界外，于时以理惑教，故有索义也。问者言：若无车故索，亦应无城可入，既有城可入，亦应有车可乘也。解释者言：若以理惑教无车故索，若执教惑理则有城可入，是则城据迥处可以化作，车在门外可以闇说也。

舍利弗尔时长者各赐诸子等一大车，此下是第八长者赐大车譬，即譬上方便品中第八于诸菩萨中，正直舍方便但说无上道，明如来为三乘人说法华。今就此譬中自有两段，第一双开两章门，第二从其车高广下即广释上两章门，两章门者初言各赐诸子等，此一句先开长者心平等章门，内合明如来今日平等为三乘人说大乘经，令同得圆极妙果也。次言一大车此三字即是第二所赐物，章门同用圆极妙果与尔时众也。其车高广此下是第二即广释上两章门，今先广释后所赐物章门，第二从而作是念下即追广释前心平等章门。又此广释两章门中各有二阶，今且明广大车门中有二者，第一先广叙大车之相，第二所以者何下即释长者得有此大车之意也。今言其车高广者，此即对于昔日止断三界正使，尽处得尽无生智为果，然此果狭而复短。今日明三乘行人皆成菩萨受记得佛，然此佛果超出五百由旬之外，即是高义。又傍摄其诸功德智慧，即是广也。是德悉圆，故言众宝庄校也。周遍总持，即譬周匝栏楯也。如来四辩之中的明辞辩，留梵妙响化给四生，故言四面悬铃也。轩盖最高而能覆下，譬佛果众德之中大慈大悲，此二德高胜而能覆育众生与乐之恩拔苦之术也。又有种种功德庄严此慈悲，故云珍奇杂宝而严饰之也。四弘誓如宝绳交络，若不交络者容有退坏，内合明圣人虽复有大慈大悲，若无四弘誓任持此慈悲，可有退失之义也。未解者令解，未度者令度，此两誓则持大悲拔苦也。未安者令安，未涅槃者令得涅槃，此两誓则持大慈与乐也。垂诸华璎者为招集观者无异四摄，摄化众生也。重敷婉筵者即毡蓐之流也。然是车中之物即譬佛果备诸禅定也。丹枕者此是色中之发者也。譬苏定发生无相功德也。标心极果修习，故言驾。真无漏如白牛能断无明黑闇，故言白也。会二谛之理是真实之法，故言肤充也。即体明说净无诸尘染，故言色洁也。又能断除无明巨患，故言有大筋力也。心会二谛之理路，故言行步平正也。断除生死之苦，速到涅槃之乐，故言其疾如风也。又言信首以上诸受学弟子，故言又多仆从也。所以者何？此下是第二即释长者得有此大车之意，正言财宝无穷七珍皆具，明知如来蕴内德在怀如充，又有化他之德盈外如溢也。而作是念我财物无极以下是第二，即追广释前心平等章门。今此广中亦有两阶者，第一正广心平等，第二所以者何下即释心平等之意也。问者言：此佛果自是一切众生当来妙果，云何言如来用

此佛果与众生耶？解言：此实是众生佛果，然要须外缘，若无如来为说行因到果方法者，是则众生不能离此生死远至涅槃。若不尔者，云何经中有授记之义耶？

是时诸子各乘大车得未曾有非本所望，此是第九诸子得大车故欢喜譬，此即譬上方便品中第九菩萨闻是法疑网皆已除千二百罗汉悉亦当作佛，明三乘人受行大乘义也。

舍利弗于汝意云何，此下是第十不虚妄譬，即譬上方便品中第十汝等勿有疑我为诸法王下半行偈，明不虚妄也。今就此譬中自有三段，第一如来先作不虚譬问舍利弗，第二明舍利弗仰答如来明不虚妄，第三如来述舍利弗结成不虚妄也。今明长者昔日本许诸子三种小车令出门外，今平等与诸子珍宝大车，就情论事为有虚妄为无虚妄耶？内合昔日令众生修行断三界烦恼，许与众生三界外尽智无生智，今日遂为众生平等受记同得佛果，如此化方为是虚妄为非虚妄？舍利弗言：此下是第二舍利弗仰答佛明不虚妄，今就此答中自有两段，第一言不也世尊，此先总明长者不虚妄也。第二明不虚妄。就此第二中自有三，第一明以重夺轻不虚，第二别明称本心不虚，第三明过本所望不虚妄也。就第一中自有三，初若是长者但令诸子得免火难全其躯命非为虚妄一句，正明以重夺轻不虚。第二何以故若全身命下释，夫人所重莫过身命，余外财宝事成赊远，而此长者慈悲令诸子免焚灼之苦，全身与命即已是不虚之重，况复财宝轻物而当相准，内合为义者，化佛若不方便接化众生，或能广起烦恼断灭大乘善根，只由如来方便诱化令大乘智愿善根不断不绝，所重慧命得全，况复轻微小果也。第三况复方便于彼火宅中而拔济之者总结不虚。欲明如来设小乘教，作根本为欲与我等大乘因果，今日既同得大乘之解，此则称如来出世大意，云何虚也？世尊若是长者此下是第二明称本心故不虚，亦有三阶，初若是长者乃至不与最小一车下一句，正明称本心故不虚，第二何以故是长者先作是意下，释明方便度众生，本不欲与小故。第三以是因缘下总结也。从何况长者自知财富无量欲饶益诸子等与大车，是第三明过本所望不虚，所言过本望者，故如昔日许施甲人木案，此人后来遂惠玉案，然昔许惠木今忽得玉，今昔相违实是虚妄，无奈今日重宝夺昔轻货，贪宝情重不许相违，昔日本许惠三界外尽无生智，今既出三界仍为受记得佛一切种智，岂非过本所望也。佛告舍利弗此下是第三明如来述舍利弗结成不虚也。

舍利弗如来亦复如是正譬说，长行中本有两段，第一开譬竟，自此下竟长行是第二，是合譬段也。但上开譬之中本有十譬，今此合譬中唯合七譬，略不合第六长者欢喜，略不合第七诸子索车，略不合第九诸子得车故欢喜譬也。所以尔者，子既出难父焉得不喜？是故合第五义兼第六。又合第八义兼第九，长者既赐大车诸子焉得不喜？故知合第八义兼第九也。所以不合第七譬者，此义于今日不要，何以知然？第七是诸子索车，所索之果是昔方便之教，乃更成迷惑之失，云何为要？是故略不合也。今合此七譬而文成六段，何以故然？正由第五第八两譬并作一段合之，是故成六段也。今先合第一宅主譬亦名总譬者，但上譬中本有六义，今此中唯正合第一正明宅主，义兼合余五义也。但上正明宅主义中有三段，一者明长者名位处，二者正长者，三者叹长者之德。今言如来亦复如是，此先合第二出长者言有大长者句也。则为一切世间之父此一句，即追合第一明长者名位处，上言国邑聚落三种今此一句得总合也。含灵有识亦是世间，十方世界亦是世间，的论娑婆一化之处，亦是世间也。于诸怖畏此下即合第三叹长者之德，上开譬中本有三，一者明有内德，二者明有外德，三者明有眷属。今者但合第一第二，略不合第三有眷属也。于诸怖畏以下是第一合如来内德，第二从大慈大悲下竟三菩提二合如来外化之德。又此二中各有二阶，内德中有二阶者，初叹如来断功德备，怖畏等是果，无明闇蔽等为因，子果既除是故断功德备也。第二从而悉成就下竟智慧波罗蜜，此明叹智慧德圆也。大慈大悲此下第二合如来外化之德，此中有二者，第一明本，第二明迹也。今言大慈此正明外化本就中有二，大慈大悲是章门，后两句即释之也。常无懈倦即释大悲

也。恒求利益一切众生，此即释大慈。是则悲欲拔苦言常无懈倦，慈欲与乐则言恒求利益也。而生三界此下是第二正明垂迹，初众生三界下讫三毒之火，先谈大悲之迹拔苦，次教化令得菩提，此即语大慈之迹与乐也。义兼余五义者，言而生三界朽故火宅此即是第三火宅义也。又言为度众生此即兼合得第四五百人及第六三十子也。又言生老病死忧悲苦恼之火，此即兼合第五宅中之火也。又言教化令得三菩提，此即是第三一门也。故言虽正合长者，复得义兼余五，是故亦义皆尽。

#### 法华经疏卷第四

#### 妙法莲华经义记卷第五

#### 光宅沙门法云撰

#### 【譬喻品之余】

见诸众生此下是第二，即合上第二长者见火譬，明如来见众生为五浊所愾也。譬中本有三段，第一是能见，第二是所见，第三起悲愾之心。今合此三段，见诸众生此一句，即合上第一能见。上言长者见，为生老病死此下即合第二所见。上言是大火从四面起，但方便品法说中备明五浊，上开譬中止言大火从四面起，此语是总，今此合譬中备明八苦，然五浊八苦等皆是烦累之法。今合譬中备明八苦者，生老病死即是四苦，五欲财利即是爱别离苦，何以知之？正由五欲财货离必生苦也。贪著追求即是求不得苦，凡有二种，一者物昔属我，今日忽失为追求，亦是求不得苦，二者昔来未有，今求不得亦是求不得苦也。后受地狱畜生饿鬼之苦，此是怨憎会苦。若生天上此下更举前苦明五盛阴苦也。众生没在其中下，是第三即合上起悲愾之心，上言即大惊怖乃至无求出意，今此中言虽遭大苦不以为患，若以苦为患便求出苦，既不以苦为患，故知无求出意，此中言东西者非上东西，但南北为纵，东西为横，一切众生皆横理用心喻若东西也。终日自劳然失避苦之方故言驰走也。

舍利弗佛见此已，此下是第三即合上第三长者教子不得譬，明用大乘化众生不得也。上法说中有三，第一拟宜，第二无机，第三息化也。但上开譬中有两段，第一据劝教作三重，第二据诫教作三重，今此中合譬还作三段但方法不同，第一并叠合诫劝两家拟宜，第二叠合诫劝两家无机，第三并合诫劝两家息化也。今言佛见此已便作是念我为众生之父应拔其苦难者，牒合拟宜有二，此是第一。然拔苦是大悲之力，此即先合第二诫教拟宜，上言我为说怖畏之事乃至具告诸子也。第二与无量无边佛智慧乐令其游戏，此是追合劝教拟宜。上言身手有力此明不见劝教，今不合也。当以衣[袖-由+戒]若以机案从舍出之，此明正拟宜今正合也。但上言衣[袖-由+戒]明大乘因机案譬大乘果，今此合中正合机案也合衣[袖-由+戒]也。亦远拟方便品中我所得智慧微妙最第一，明如来总用大乘因果拟宜众生也。

舍利弗如来复作是念此下是第二，即合上诫劝两家无机，亦有二，第一合言若我但以神力先合诫家无机，上言父虽怜愾善言诱喻也。第二及智慧力舍于方便以下追合劝家无机，就中自有二，此句正合无机，第二所以者何下释无机之意，上言复更思惟是舍唯有一门而复狭小，诸子幼稚未有所识也。又见一家解有二重，第一若我但以神力以下竟众生不能以是得度，正并合诫劝两家无机，第二所以者何下并释两家无机之意也。何由能解佛之智慧，但此一句即是第三并合诫劝中两家息化，

上劝息化言恋著戏处或当堕落为火所烧，上诫息化言但东西走戏视父而已。

舍利弗如彼长者虽复身手有力而不用之，此下是第四段即合上第四长者以三车救子得譬，明用三乘法得众生也。今就此合譬中大分为三段，第一先牒三种外譬来，第二帖合第三譬，第三正合第四譬也。今者第一牒三种譬者，初言身手有力而不用之，此即牒上第三外譬，次但以殷勤方便下，正牒上第四外譬。次然后各与珍宝大车此下牒上第八外譬，言如来亦复如是，虽有力无所畏而不用之，此即第二帖合上第三外譬也。但以智慧方便下第三正合第四譬也。今四重料简将欲合第四，所以牒第三譬来者，为欲示圣人出世之意，意在大乘，所以复牒第四譬来者，为示如来施权道意。但众生无有堪受大乘之机，然事不获已用三乘法，是故牒第四譬意在于此。所以复牒第八外譬来者，为示善始令终之意，虽复中间施小意存于大，是故牒第八来显与大之意。所以帖合第三者，上已合竟既被牒持，是故帖合第三令属上也。所以不帖合第八者，下文自合何须帖合也？今第三段正合第四救子得譬，但上譬中本有四种，一者用三车拟宜，二者见子有宿好之心，三者为说三车，四者诸子受行。此中亦具合四段，今言但以智慧方便一句，此即合第一长者用三车拟宜。上言是时长者即作是念此舍己为大火所烧，我及诸子若不时出必为火所焚，我今当设方便也。于三界火宅拔济众生，此一句是第二合上第二见子有宿好之心。上言父知诸子先心各有所好奇异之物情必乐著为说三乘，此下是第三即合上第三为说三车。但上说三车中有四阶，一者赞叹三车，二者示三车处，三者劝取三车，四者保与不虚。今者亦具足此合四阶，但不次第，先合第二示三车处，第二仍超合第四保与不虚，还合第三劝取三车，第四追合第一赞叹三车也。今言为说三乘此下四行半，先合上第二示三车处，即是示三乘人尽智无生智在三界外，上言如此种种羊车鹿车牛车今在门外可以游戏也。我今为汝保任此事终不虚也一句，此即超合上第四保与三车不虚，即保与三乘人尽智无生智，上言随汝所欲皆当与汝也。从汝等但当勤修精进如来以是方便诱进众生此二句，退还合第三劝取三车。上言汝等于此火宅宜速出来，即是劝三乘人修行取三乘果也。

复作是言汝等当知此三乘法皆是圣所称叹此下三行半，即追合上第一赞叹三车，即是赞叹三乘。上言而告之言汝等所可玩好希有难得，汝若不取后必忧悔，罗汉断三界结尽，不复为惑所制，故言自在也。若有烦恼可系三界，烦恼既亡，故言无系也。昔日未得无学之时有依有求，既证无学德之极果，故言无所依求也。乘是三乘者罗汉于时尽智无生智此二智为果，所以言乘者，然入无余涅槃之时因尽无生智自运入无余涅槃，是故有果乘之义，便得无量安稳快乐者，即无余涅槃乐也。

舍利弗若有众生内有智性，此下即合上第四段诸子受行。上言尔时诸子闻父所说珍玩之具适其愿故，但上诸子受行中本有四阶，今具足合上四阶但法用不同，上譬中直总就三乘人作四阶，今此中历别就三乘人各作四阶正合，后举外譬帖合，即作三重四阶，正合后帖合也。今先就声闻乘作四阶正合者，初言从佛世尊闻法信受，此则合上第一心各勇锐生外凡夫善根也。殷勤精进此一句，即合上第二互相推排生内凡夫善根也。欲速出三界自求涅槃是第三阶，即合上第三竞共驰走声闻乘人，闻佛说法进入无相行，见谛思惟治道断结也。是名声闻乘，是第四阶即合上第四阶谄出火宅得罗汉果也。如彼诸子下即举外譬帖合也。

若有众生此下是第二就辟支佛乘又作四阶正合之。初言从佛世尊闻法信受，此即合第一心各勇锐，缘觉乘人闻佛说法生外凡夫善根也。殷勤精进此即合第二互相推排生内凡夫善根也。求自然慧此下即合上第三竞共驰走，明中乘人闻佛说法，进入无相行见谛思惟治道断结也。所以言自然者，二谛境是自然，今慧从境受名，呼慧为自然也。是名辟支佛乘，此即合第四谄出火宅证无学果也。如彼诸子下即举外譬帖合之也。

若有众生此下是第三菩萨乘人又作四阶正合之。初言从佛世尊闻法信受，此即合第一阶心各勇锐生外凡夫善根也。殷勤精进此是第二，即合互相推排明菩萨闻佛说法，生内凡夫善根也。求一切智此下第三，即合上竟共驰走菩萨闻佛说法，进入无相行见谛思惟断结也。佛智者即是三乘中佛果也。自然智犹如前释也。无师智者正明断习气尽成无学果，呼无学智为无师智也。是名大乘此是第四，即合上诤出火宅证无学果，如彼诸子下即举外譬帖合也。

舍利弗如彼长者见诸子等安稳得出，此下是第五段，即并叠第五第八两譬。所以并合两譬者，既不合第六第七，故两譬相并。正由见大乘机发，即为说大乘也。今就此中自分为两段，第一先牒两家外譬来，第二正合两譬也。初先牒第五外譬，次从自惟财富下即牒第八外譬也。如来亦复如是下第二正合两譬，今先合第五见子出难譬，明大乘机发也。上开譬中本有二，第一先明断惑出三界外登无学果，二者正明大乘机发。今具合两重，如来亦复如是竟出三界苦怖畏险道，即合上第一见诸子等安稳得出句也。得涅槃乐此即合第二正明大乘机发。上言皆于四衢道中露地而坐无复障碍，今言得涅槃乐，此涅槃乐是大乘善机家果，今举果目因，亦可因中说果也。若使理中为论，既度二种生死，应是常住涅槃，而今此教未明此理，故名复倍上数以为涅槃。

如来尔时此下是正合第八长者赐子大车譬，明为说法华经。但上开譬中本有两段，第一双开两章门，第二双广释两章门。但上开譬中逐文句起尽宜合为两段，今此合譬之中，有合不合有不次第，宜追开为六段，何者？心平等章门一也。一大车章门二也。广一大车三也。释广大车四也。广心平等五也。释广心平等六也。今此中唯不合第六释广心平等。上言所以者何以我此物周给一国犹尚不匮，何况诸子？今不合此也。虽合余五阶又不次第，第一先合第四仍势合第五，然后追还合第一第二第三也。今言如来尔时便作是念竟诸佛法藏，即合第四释广一大车。上言所以者何是大长者财富无量种种诸藏悉皆充溢也。此义具如上释也。是诸众生皆是我子此下竟而灭度之，即是合上第五广心平等，上言而作是念我财物无极不应以下劣小车与诸子等，今此幼童皆是吾子爱无偏党也。是诸众生脱三界者悉与此，即追还合第一心平等章门。上言各赐诸子等，今言悉与，悉与只是平等之义也。诸佛禅定解脱等娱乐之具，此即合第二所赐物章门，上言一大车也。皆是一相一种圣所称叹能生净妙第一之乐，此即合第三广一大车，上言其车高广等句也。

舍利弗如彼长者初以三车诱引诸子此下是第六段，即合上第十不虚妄譬。但上开譬中本有三段，第一明如来作不虚譬问舍利弗，今不合也。第三明如来述成舍利弗，今亦不合也。唯名第二舍利弗答佛正明不虚，今合此譬中宜分为四，第一先更牒上三种譬来，第二正合，第三释合，第四结合也。第一先牒上三种譬者，舍利弗如彼长者牒第一譬，初以三车诱引诸子牒第四譬，然后但与大车以下牒第八譬也。如来亦复如是此下是第二正合，上身子仰答佛明不虚，但上答中本有二，初总答明不虚，第二别答明不虚。今言如来亦复如是无有虚妄，此即合上不也。世尊总明不虚也。初说三乘此下即合上别明不虚，就中本有三种，今次第合之。初说三乘此即合上第一以与重夺轻不虚也。次言引导众生即合第二称本心不虚也。然后但以大乘而度脱之，此即合第三与过望不虚也。何以故此下是第三释合也。舍利弗以是因缘此下是第四结合也。

而说偈言譬说开三显一化中根人本有四段，但第一正譬说中有两段，第一先明舍利弗请，第二是如来答前言。此两段各有三，佛答中有三，具如前述。第一是缘起，第二从若国邑聚落竟百行偈是正譬说，第三汝舍利弗我此法印下六五行偈奖劝受行也。前又解云：此三段中各开为二，缘起有二者，一呵、二许也。正譬说中有二者，第一是长行、二者偈颂，自此以下有百行偈是第二重颂也。但上长行中本有二，第一开譬，第二是合譬也。今就百行偈中亦分为二，第一有六五行半偈

颂上开譬，第二告舍利弗我亦如是下有三十四行半偈，颂合譬也。上开譬中本有十譬，今唯颂九譬，略不颂第十不虚妄譬。何以故然？旧解言：所以不颂第十者，上不虚妄譬本是舍利弗作此不虚妄譬，今者是佛说偈，云何用佛说偈颂舍利弗语耶？今一家所习不用此解，凡如此处亦复何限，故如寿量品中佛作医师不虚譬。问弥勒弥勒答佛明不虚，及至下佛还舍弥勒不虚譬。又如分别功德品中佛说长行弥勒偈颂如此，比例实为不少。今所以不颂者，明不虚之意本令物得实解，时众既得信心不虚妄义，其意自显，是故略不颂第十不虚譬也。今六十五行半正颂九譬亦开为九段，第一有三十三行偈，颂第一宅主譬亦名总譬者。第二从是时宅主在门外立下有两行偈，颂第二长者见火譬。第三长者闻已惊入火宅有六行偈，颂第三长者救子不得譬。第四尔时长者而作是念诸子如此益我烦恼下有七行半，颂第四长者救子得譬。第五长者见子得出火宅下有三句偈，颂第五见子出难譬。第六坐师子座而自庆言下有四行一句，颂第六长者欢喜譬。第七尔时诸子知父安坐下有三行偈，颂第七诸子索车譬。第八长者大富库藏众多下有七行半偈，颂第八赐大车譬。第九诸子是时欢喜踊跃下有一行半偈，颂第九诸子得车故欢喜譬也。三十三行偈颂第一，两行偈颂第二，六行偈颂第三，七行半偈颂第四，三句偈颂第五，四行一句颂第六，三行偈颂第七，七行半颂第八，一行半颂第九。上宅主总譬中本有六义，今者唯颂四义，略不颂第三一门第六三十子也。

今三十三行分为四段，初一句颂第一长者，第二有三行一句颂第二一大宅，第三有半行颂第四五百人，第四余有二十九行偈颂第五宅中火起也。上明长者中有三，初若国邑聚落者名位之处，第二有大长者正明长者，第三其年衰迈下叹德也。今言譬如长者此一句唯颂有大长者也。名位处及叹德略不颂也。有一大宅此下三行一句颂大宅，人多用此偈颂国邑聚落，此则不然也。正颂其家广大，但譬中直言其家广大，今此第二广叙大宅之相，然文句与上第五叙火相相类，虽类而非，下自别有文句颂火起也。既以三界为宅，故大也。三界念念无常故顿弊，色无色界如堂，欲界如舍，然三界无安，故言高危也。命如柱根亦念念无常，故言摧朽。心识如梁栋亦念念生灭，故言倾斜也。业为基陛既是无明相惑虚构横造，故言颓毁也。四大如墙壁皆为无常所坏，故言圯坼也。色香味触皆念念无常，故言泥涂褴落也。四威仪不周正，故言覆苫乱坠也。又言头发牙抓庄严身者也。五识取缘不复相应，亦即体念念生灭，故见椽相差脱也。又言五根也。圣人捷疾智观，观此无常之境，故言周障屈曲。屈曲者，委悉也。有五百人止住其中，此半行是第三颂上五百人也。[至+鸟]泉雕鹫此下有二十九行，是第四颂第五火起也。上言堂阁朽故墙壁颓落，乃至周匝俱时欻然火起也。但上长行不的道三界，今偈中委悉，是故别明三界火起。今二十九行偈分为四，初有二十二行偈，明宅中火起，即是欲界火起。第二从恶兽毒虫下有三行半偈，明窟穴中火起，即是色界火起。第三从蜈蚣蚰蜒下有两行半偈，明虚空中火起，即是无色界火起。第四其宅如是甚可怖畏下一行总结火起也。就前三段中各有四阶明义，第四止一不开也。今且就前二十二行明欲界火起中有四阶者，第一有十七行半偈，先叙列所烧众生，第二是朽故宅属于一人下一偈，明欲界火起所由，第三于后宅舍忽然火起有两行偈，正明火起，第四诸鬼神等扬声大叫有一行半偈，总结被烧之相也。又就前十七行半偈中自有三段，初有六行偈先别出五钝使众生，第二从处处皆有下十行偈又别出五利使众生也。第三从夜叉饿鬼下一行半偈，总结被烧众生也。就前二阶中各有二，第三不开也。就六行中自有二者，初有五行半偈别出五钝使众生，第二有半行总结五钝使众生也。今五行半明五钝使众生即成五阶，初半行明慢使，二一行半明嗔使，三一行明痴使，四两行明贪使，五二句明疑使也。初[至+鸟]泉雕鹫下半行，先明慢使众生也。次蜈蚣蚰蜒下一行半，明嗔使众生也。次屎尿臭处下一行，明痴使众生，屎尿等以譬五尘，然众生贪著五尘，如蜚螂等贪屎尿也。狐狼野干此下两行，明贪使众生，然死尸等且譬五尘，众生竞取五尘色声香味触，故言咀齧也。更相劫夺横取无道，故言践踏也。斗争齧掣哇喋吠噪此二句明疑使众生，思因果之理为有为无，未判见心如两狗未决也。



其舍恐怖变状如是此下半行是第二总结五钝使众生也。处处皆有魑魅魍魉此下十行第二别出五利使众生，亦有二者，初此半行偈先总明五利使众生，第二有九行半别出五利使众生。然前明钝使众生初别后总明，五利使众生初总后别也。夜叉恶鬼此下九行半是第二别出五利使众生，既明五利使即成五阶，初三行明邪见，次两行半明戒取，次一行半明我见，次半行明见取，次两行明断常二见，是边见也。夜叉恶鬼下三行先明邪见众生者，谤无因果，然因果即是四谛谤无灭道因果如食啖人肉也。毒虫之属以下明无苦集，就中先一行列出苦集，次一行半正明谤也。孚乳为因即是集谛，产生为果即是苦谛，皆有苦集各不相关，故言各自藏护也。夜叉竟来此下一行半是第二正明邪见众生谤无苦集因果也。邪见缚成上品，故言恶心转炽也。缘邪论僻义，故言斗争之声也。此必招三涂之苦，故言甚可怖畏也。鸠槃荼鬼此下两行半偈是第二阶明戒取众生，即是持鸡狗鹿戒也。平地小高称为土埤，欲明戒取众生伏三涂因，生人天之中如土埤也。有时厌欲界之苦伏欲界结暂生色界如离地一尺也。有时厌色界之苦即伏色界结暂生无色界如离地二尺也。伏结生色无色界如往然，暂时折伏，非是永伏还复退三途，故言反也。此戒取众生非是如理用心，故言纵逸。劳而无功，故言嬉戏也。捉狗两足扑令失声者，有人解言：色界众生谤无色无因无果如捉狗两足。又谤欲界无因无果如以脚加颈一，往乃类核实不然。今明欲界有十使众生下自别有文明色界，那得言是色界耶？今捉狗两足扑令失声者，谤无苦集，令因果理绝而不通，故言失声也。以脚加颈怖狗自乐者，谤无灭道二谛也。又解谤无业烦恼为集，故言捉狗两足等也。复谤无苦为果，故言以脚加颈等也。又诸鬼其身长大此下一行半明我见众生我大色小，故言长大也。既无惭愧，故言裸形也。复有诸鬼其咽如针，此半行明见取众生不能自计证成他见是事实余妄语也。复有诸鬼首如牛头此下两行明断常二见众生，牛首有两角譬断常二见必相随也。从夜叉饿鬼诸恶鸟兽下一行半是第三总结被烧众生不开也。色无色界如窗牖窥看上界之明也。是朽故宅属于一人，此一行是第二明欲界火起所由，只由长者暂行不在，致令宅中火起，内含明如来昔日已曾化此众生，于时暂得折伏烦恼不起，无异长者在时有火未起，感缘既尽如来更历他方。然此众生遂复更广起烦恼郁然火盛，故云火起所由也。于后舍宅欬然火起此下两行是第三正明欲界火起，即是正颂欬然火起句也。诸鬼神等扬声大叫此下一行半偈，是第四总结欲界众生被烧之相也。恶兽毒虫此下三行半偈，是第二明色界火起。就中亦有四阶者，初一行先明欲界众生为烦恼八苦所恼，故仍伏欲界结，生色界为藏窟孔穴也。第二言薄福德故一句明火起所由也。第三言为火所烧一句正明色界火起也。第四余有两行明色界众生被烧之相也。蜈蚣蚰蜒此下两行偈，第三明无色界火起，亦有四阶者，初一行先明色界众生伏色界结，生无色界也。第二言鸠槃荼鬼随取而食，此半行明火起所由，由彼处邪见人教化而取，故言随取而食也。第三言又诸饿鬼头上火燃此半行正明无色界火起也。第四饥渴热恼周障闷走此半行明被烧之相也。其宅如是甚可怖畏此下一行是大段第四总结三界火起不开也。

是时宅主在门外立此下两行偈，颂上第二长者见火譬，譬中本有三段，一者能见，二者所见，三者起悲哀之心。今此中不颂起悲愍之心，虽不颂悲愍之心，犹成三段，上直言长者见火然不出见处，今此中长出见处以长补所阙终成三段也。三段者，第一半行先出见火之处，第二一句颂能见，第三一行一句颂所见也。今者第一言是时宅主在门外立，先出见火之处。然立是欲行之相，如来在法身地将欲应来三界接化众生，犹如长者欲入门也。闻有人言，此一句是第二即颂上能见，上言长者见，今此中言闻，此则以闻代见。上譬道见，此明如来有照机之智，此中道闻即谈感圣人之机，然感佛出世之机来关圣智，如闻有人言也。汝诸子等此下一句是第三即颂上第二所见，上言是大火从四面起，向言闻有人言闻何所道，正言汝诸子等，先因游戏来入此宅。有人解言：从三界外流入三界中，故言入此宅。今所习不然，昔二万亿佛所已曾受大乘化，即是父子义，故言汝诸子等。先因游戏来入此宅者，故如遗教所明。其未度者皆亦已作得度因缘，昔有大乘解之时于时位心皆作

出生死意，后起烦恼失大乘解，即便成入生死义。来入之义其意如此。稚小者于时大乘解弱，故言稚小，只由解弱故失解起烦恼，故言无知也。

长者闻已此下有六行偈，颂第三救子不得譬，上譬中本有诚劝两段，两段之中各有三阶，即是拟宜、无机、息化。今此中亦备颂上两段，各三阶者但方法不同，法不同者就此六行中分为三段，初言长者闻已已下五行颂两家拟宜，次有二句颂两家无机，次有二句颂两家息化也。长者闻已下此三段各有二，第一一偈先颂劝家拟宜，即是身手有力下是也。二告喻诸子下有四行偈即颂诚家拟宜，即是我当为说怖畏之事下是也。诸子无知下二句是第二，即并颂两家无机。有二者，初言诸子无知一句即劝家无机，上无机中本有二，今不颂第一大乘教于其无用，即是是舍唯有一门而复狭小，唯颂有小无大，今此诸子无知一句总颂上有小无大，即是诸子幼稚未有所识也。二虽闻父诲一句即颂诚家无机，即是父虽怜愍善言诱喻也。第三两句颂两家息化自有二者，初句即颂劝家息化，即是恋著戏处也。二嬉戏不已一句即颂诚家息化，上言东西走戏视父而已也。又解言：不颂劝家三段唯颂诚家二段，前五行颂拟宜，后一行颂无机不颂息化，上拟宜中有二，第一思惟救子方法，第二正拟宜，此中亦分为二，初一行颂思惟方法，第二告喻诸子下四行正颂拟宜。

是时长者而作是念此下有七行半偈，颂上第四长者以三车救子得譬，但上譬中本有四段，第一以三车拟宜，二者见子有宿好之心，三者为说三车，四者诸子受行。今此中略不颂第二见子宿好。上言父知诸子先心各有所好奇异之物情必乐著也。今七行半中分为三段，颂上三段初三行先颂第一三车拟宜，次三行超颂第三为说三车，次一行半颂第四诸子受行也。今尔时长者而作是念下三行颂第一三车拟宜，即是尔时长者即作是念此舍己为大火所烧下是也。告诸子等此下三行即是超颂第三为说三车，上说三车中本有四阶，今三行具足颂之。一行颂第一，三句颂第二，又三句颂第三，半行颂第四也。今告诸子等一行即颂第一赞叹三车，上言而告之言汝等所可玩好希有难得，汝若不取后必忧悔也。次羊车鹿车此下三句即颂第二阶示三车处，上言如此种种羊鹿牛车今在门外也。汝等出来又有三句，即颂上第三劝取三车，上言汝等于此火宅宜速出来也。次随意所乐可以游戏，此半行即颂上第四保与不虚，上言随汝所欲皆当与汝也。诸子闻说如此诸车此下一行半，颂第四诸子受行，上受行中本有四阶，今唯颂三阶，略不颂第二互相推排也。初诸子闻说如此诸车此半行，先颂心各勇锐外凡夫行也。即时奔竞驰走此六字，即颂竞共驰走见谛思惟修道行也。而出下半行二字，即颂争出火宅得无学果也。又解云：略不颂前二，唯颂后二也。

长者见子得出火宅此下有三句，即颂第五见子出难譬也。上譬中有二，一者先明断惑出三界得无学果，二者正明大乘机发，初二句先颂无学果也。住于四衢一句正颂大乘机发也。

坐师子座此下有四行一句颂上第六长者欢喜，今就此四行一句中自有三段，初三句正颂欢喜踊跃也。此诸子等此下三行释致喜所由，由脱难故所以欢喜也。是故诸人我今快乐此半行是第三结欢喜也。

尔时诸子知父安坐此下有三行偈，颂第七诸子索车明三乘人索果也。就此三行中自有四阶，半行明索车时，一行正颂索车，一行明颂如来于时许车之辞，半行即结颂索车也。今者尔时诸子知父安坐下此半行，是第一先明索车时只是知父安坐之时，内含明如来见众生大乘机发称如来本意，故言安坐也。皆诣父所此下一行是第二正颂上索车也。如前所许一行是第三即颂如来于时许车之辞也。今正是时下半行是第四即结颂索车也。

长者大富此下有七行半，颂第八赐大车譬，即是说法华。上譬中本有两段，第一先双开两章

门，第二双广释两章门。今七行半亦分为二，初有七行先颂上第二广章门，第二余半行追颂开两章门。又此颂广之中，唯颂广一大车不颂广心平等，但广大车本有二，一者正广，二者释广。今初有一行半颂先颂释广大车即是。所以者何是长者财富无量也。庄校严饰此下五行半即追颂上正广大车，上言其车高广众宝庄校也。以是妙车此下半行是第二即追颂上开两章门，此一句先颂一大车章门也。次等赐诸子一句即追颂心平等章门也。

诸子是时欢喜踊跃此下有一行半偈，即颂第九诸子得大车故欢喜譬。上言是时诸子各乘大车得未曾有也。略不颂第十不虚也。告舍利弗我亦如是此下有三十四行半偈，是第二即颂长行中第二合譬段也。又上合譬中唯合七譬不合第六第七第九也。虽合七譬并合第五与第八譬，故文句成六段。今此中亦颂合七譬文便成七段，但七名虽同意致有异。上长行不合第六第七，今亦不颂，上合第一第二第三第四第十譬，今亦颂之。上并合第五第八譬，今偏颂第八譬，上合第五不合第九，今此中义颂合第九略不颂第五也。今就三十四行半中，亦分为七段，第一有四行颂合第一宅主总譬，第二如来已离三界火宅下有两行颂合第二见火譬，第三而今此处多诸患难下亦有两行颂合第三救子不得譬，第四是以方便为说三乘下有四行颂合第四救子得譬，第五汝等若能信受是语下亦有四行颂合第八赐大车譬，第六得如是乘令诸子等下有三行义颂合第九诸子得车欢喜譬，第七告舍利弗汝诸人等下有五行半颂合第十不虚妄譬也。四行偈颂合第一，两行偈颂合第二，两行偈颂合第三，四行偈颂合第四，四行偈颂合第八，三行偈义颂合第九，五行半偈颂合第十。上合第一宅主总譬中唯正合一长者义，义中复得兼合余五义，今此四行偈得颂兼合五义唯略不颂合一门也。今言我亦如是一行先颂合长者，上言如来亦复如是也。世间之父一句即颂合则为一切世间之父也。一切众生皆是吾子，此一切即得颂合两义，初言一切众生即得颂合五百人也。皆是吾子下三句即得颂合三十子也。三界无安下一句偈即得颂合有一大宅义也。常有生老下此一行即是颂合宅中有火义也。

如来已离此下两行即颂合第二见火譬，上言见诸众生为生老病死，但上合譬中且合三种，一者合能见，二者合所见，三者合起悲愍之心。今此两行唯得颂合能见所见，不颂合悲愍之心也。虽然犹成三段，何以知然？正犹长出如来见众生之处故也。今言如来已离三界火宅下一行，先出见众生之处，次半行颂合第一能见，次半行颂合第二所见也。今第一一行明见众生之处，如来久绝三界之累，故言已离也。怕然在法身之地言寂然闲居也。林者，无漏法林也。栖神在法身之地，纵任居累碍之表，故言安处林野也。然法华经所明法身者不同常住也。解有二种，一云延金刚心久住世者以为法身，又云正明总十方诸佛更互相望，故知无量寿即时在西方教化未来此间，此间望彼，彼即是法身。然应身本有形有像，法身本无形像，佛既未来此间，于此间即无形无像，即是法身。若来应此间，即于应此间是应身，他方望此间，即持此间作法身也。今此三界皆是我有此半行是此中第二，即颂合上第一能见也。其中众生悉是吾子此半行是此中第三，即颂合上第二所见也。

而今此处此下有两行，即颂合上第三救子不得譬，但上开譬中本有诫劝两段亦各有三，及至合譬之中分为三段，即叠合诫劝拟宜，叠合两家无机，又叠合两家息化。今此两偈唯颂合诫边，但诫中本有三，今此中略不颂合诫息化，唯颂合诫拟宜与无机。今言而今此处多诸患难，唯我一人能为救护，此一行正颂合诫拟宜。上言佛见此已便作是念，我为众生之父应拔其苦难也。虽复教诏而不信受此一行即颂合上诫无机，上言若我但以神力下是，今言虽复教诏而不信受显无机，若以神力通之无有信受，下即释言于诸欲染贪著深故也。

是以方便此下有四行，即颂合第四救子得譬。上合第四譬中本有三段，第一先牒举三种外譬，今者不颂也。第二言如来亦复如是，虽有力无所畏而不用之，即帖合第三外譬，今者亦不颂也。唯

颂第三段正合第四譬，但上合第四譬中本有四段。今此中略不颂合第二于三界火宅拔济众生见机之义，今此四行中有二重，第一三行正颂上合三段，第二一行合三以为一结成上义，此是义出不颂上也。今就三行中初一句颂合第一以三乘拟宜，次一行一句颂合第三为说三乘，次一行半颂合第四诸子受行也。今言以是方便一句是颂合第一用三乘拟宜，上言但以智慧方便也。为说三乘此下一行一句是偈中之第二，即颂合上第三为说三乘。上说三乘中本有四阶，今此一行一句唯得颂合一阶，即是示三果处。上言汝速出三界当得三乘声闻辟支佛佛乘示三乘人果处也。自余三阶略不颂合也。是诸子等若心决定此下一行半是偈中之第三，即颂合上第四诸子受行，但上合譬中历别，就三乘人各作四阶，今者亦就三乘颂合，但不尽合四阶，唯各得颂合三人第四阶。今一行半自有二，初总后别，今言是诸子等若心决定，此半行总明三乘人皆得无学果，并是决定之义也。下一行别明三乘人得无学果，初言具足三明及六神通，此半行即是声闻决定果正颂合上是名声闻乘，即是开譬中诤出火宅也。有得缘觉一句即是颂合上是名辟支佛乘，缘觉无学果即是开譬中诤出火宅也。不退菩萨一句即是颂合上是名菩萨乘，即是得无学果，亦是开譬中诤出火宅也。汝舍利弗我为众生下一行，第二合三以为一结成上义也。此一行是义出不颂上今犹属上也。

汝等若能信受是语一切皆当成得佛道，此下有四行即颂合第八赐大车譬，但上正合第八譬中追开作六阶，唯合五阶不合第六阶也。今此四行分作两段，第一此一行偈中得颂合两阶，即是上是诸众生脱三界者，悉与诸佛禅定解脱等，即是心平等及所赐物等之义也。是乘微妙清净第一下三行，颂合上广大车，上言皆是一相一种圣所称叹能生净妙第一之乐也。故此四行唯得颂三阶也。

得如是乘令诸佛子下三行，即义颂合第九诸子得大车故欢喜譬。上长行中本不合此第九，今者义颂合也。然此三行中初二行正义颂上明行一因得一果，故定喜也。第二以是因缘下一行明无异因也。今第一乘是宝乘直至道场者，明如来既为三乘人受记未来得佛，于时时众相与标心买当来佛果之上修习进行，即是乘是宝乘是境界乘也。直至道场者万行皆是至道场，但其金刚心时剩得佛最近修行至金刚，此是直至道场之义也。

告舍利弗汝诸人等此下有十五行半偈，并颂合第十不虚妄譬。上合譬中本有四段，第一先牒上三种外譬来，第二正合，第三释合，第四结合也。今唯颂第二正合，余者悉不颂也。上第二正合不虚妄中自有二，初言如来亦复如是无有虚妄，此则总明不虚，今者亦不颂合也。今唯颂合三种别明不虚以重夺轻，不虚称本心，不虚与过望不虚。今就此十五行半偈中大分为三段，初有一行偈是第一先明父子相关以开不虚之端，内含明如来昔日已曾二万亿佛所化此众生，于时众生大解即是子义。然解不孤生，生由于佛，如来有生物解之能，即是父义也。第二有十三行半正颂合上三种不虚也。第三余一行即举法王，结明不虚之意也。又此三段前一后一并皆不开，中间一段自有三段别也。初有两行半先略颂合三种不虚，第二有二行将欲广颂合先引证劝信也。第三有九行正广颂上第一略颂合不虚也。今言两行半略颂合者，初一行颂第一，次一行颂第二，次半行颂第三也。今者第一汝等累劫一行即颂合以重夺轻不虚，上合譬言初说三乘只一句也。我虽先说此一行，即颂合称本心不虚，上合譬言引导众生亦只一句也。但尽生死者，但生死有二种，然分段中苦恼深重，是故三乘方便引汝令离炎灼之苦，唯尽分段生死，未尽变易生死，故言但也。复应进断变易成无上道，岂应止此灰身灭智，故言而实不灭也。今所应作唯佛智慧此半行，即颂合与过望不虚。上合譬言然后但以大乘而脱度之也。若有菩萨此下两行是第二引胜人，证如来不虚劝信，此两行即成二意，初偈正引证，后即出证人之语也。若人小智此下有九行偈是第三，即广上第一略颂合三种不虚也。今此九行自分为三段，初有六行即广上，汝等累劫下一行略明以重夺轻不虚，就此六行中初二行明苦谛，二行明集谛，一行明灭谛，一行明道谛也。第二从是人于何而得解脱下有一行半即广上，我虽

先说一偈称本心不虚也。第三从佛说是人未实灭度下有一行半即广上，今所应作唯佛智慧半行明与过所望不虚也。我意不欲令至灭度者此则取上语，其义可求，斯人若未得无上道之时，我意终不令至昔日灭度也。我为法王于法自在向言五行半大分为三段，此下一行是第三举法王结明不虚，然不自在人出言多虚，佛是法中之王实不虚也。

从汝舍利弗我此法印又前判云正譬说开三显一化中根人中本有两段，第一是舍利弗请其中自有三段已讫也。第二是如来答亦有三段，第一是譬说缘起其中有二：初呵后许也。第二正譬说开三显一其中有二：即是长行与偈亦已讫也。中根之人既解同归之理先三后一之意，故自此下尽品有六十五行偈是第三即奖劝中根人受行。然奖劝之意祇明弘经益物自行化他，种同归之因，感圆极妙果也。菩萨万行乃备众德皆修，若的明要者不出自行化他，自行则如说修行，化他则弘经益物，兼除老病菩萨之谓也。但慕果之心易生，行因之意难立，是故此中单劝慕果，既愿行因贫福自显，此意已具如前述，不复细解。又解所以不劝慕果者与授记品相近，故不劝慕果也。此中祇以弘经益人以为行因亦有两段，两段之者，第一一行偈先出所弘之经，第二从在所游方下有六十四行偈，正示其弘经益物之方也。今第一言我法印者，即是所弘之经，印者故如此人名字印此函书送与所与之人，莫与所不与之人。然法华经犹如函书，但经中所明因果，犹如书中所表之事也。如来言教题此经名字犹如印也。弘经菩萨如送书人也。法印深意其义如此。

从在所游方勿妄宣传此下六十四行是第二正示其弘经益物之方奖劝行因之意，此中自有三段，初有半行据总略劝弘经益物，第二若有闻者下有十行偈，据别略劝弘经之方，第三若有不信毁谤此经下有五十三行半偈，广示弘经方法表行行因之相。

今言在所游方勿妄宣传者是第一，然勿妄之言其意难了，今且作四句明之。一言恶人莫为说此亦是勿妄，二者恶人亦为说善人，亦为说此，亦是勿妄，三者恶人应为说善人莫为说，四者善人应为说恶者莫为说。今不同前三句，何故前三句太甚通漫，故的取第四句正恶人莫为说，善人应为说？问者言：如来慈父等视如子且又放光普照有识皆蒙，今复言善人应为说，恶人莫为说，非唯生分别之心，亦违慈父之意。解者言：放光普照表慈悲平等，今明善人应为说，恶人莫为说，此则示身子弘经益物之方。善人应为说即是劝善，恶人莫为说即是诫恶，且又强为恶人说者，非唯直生不信之心，亦复增长诽谤之罪，是故涅槃言：诸佛圣人不为众生作烦恼因缘。又欲斥彼恶人令改恶行善也。

若有闻者此下十行偈是第二据别略劝弘经之方，此第二段望上总则成别，望下广故称略也。今就此十行偈中自有两段，第一有四行先劝善人应为说，第二斯法华经下有六行偈诫令莫为恶人说也。此两段中各有三，今且就前四行善人应为说中，自有三种善人，初一行先明不退转人应为说。阿者言无，鞞跋致言退，无退之人应为说也。第二若有信受下一行半明过去久种善根之人，应为此人说也。第三若人有能下有一行半偈，则明未来世中常值善知识人，应为此人说也。此三种人即成三世初明不退之人，即是现在。次明久种善根人，即是过去。后明常值善知识人，即明过去久种善根人即此人，未来世中当得相值，但互举一边为义也。斯法华经此下有六行是第二诫令莫为恶人说，此六行中亦有三种者，初一行先明浅识之人莫为说，第二一切声闻下三行举有信之人，况出不信之人，及取即得不信之人也。第三又舍利弗下两行更出恶人总结莫为说，初偈明我见之人不应说，后偈多爱染之人勿为说。问者言：上言宿习强者虽有三种五浊不能为障，今何故言莫为此人说耶？解释者言：此有二意，一者正为劝奖中根人弘经方法，二者亦为斥即时众中有懈怠之者也。

若人不信毁谤此下五十三行半偈，是第三广示弘经益物行因之方。今就此五十三行半偈中大分为两段，第一有三十四行半广示恶人莫为说，此即广上第二六行略明恶人莫为说，第二从若有利根以下尽品有十九行偈，广明善人应为说，此则广上第一四行略明善人应为说，为广之意其意如此。今且前明恶人中自有三，第一有四行半偈据行恶因明恶人，第二从其人命终下有二十八行偈，据得恶果明恶人，第三佛告舍利弗谤斯经者下二行，第三总结恶人之相也。今且就前四行半明行恶因中自有三种恶因，初一行偈先明谤法之人莫为说，第二一行有疑惑人莫为说，第三两行半谤弘经人莫为说也。今第一一行偈明谤法人，既谤毁此经云何可说？即断一切世间佛种者，今此经说众生有佛种，然诸听法之人既毁谤此经不得宣说，故言断佛种也。或复频蹙一行是第二明疑惑之人莫为说也。若佛在世下有两行半第三明谤弘经之人者亦不应为说也。其人命终此下二十八行是第二据得恶果明恶人，即是向者三种行恶因之人得此恶果，就中有二重，初二十二行偈正明恶果报，第二常处地狱下六行偈总结恶果之相也。又就此两段之中各有二别，今且就正明恶果中有二者，初有十二行据正报明恶果，第二若得为人下十行偈据余残报明恶果也。死被瓦石者此是世流布语，正言祇此人死后斩截之相，亦可是此人死后得宿命智见，人取其死尸屠割，于时缘此即生苦受即自知由谤经之罪也。又释此人死时终不好死，死必为刀杖所加也。若得为人此下有十行是第二据余残报明得恶果，即是向者是正报者今得残报也。常处地狱此下六行是第二总结恶果之相，亦有二者即结上两段，初有两行总结上第一据正报明得恶果也。第二从若得为人下有四行总结上第二据余报名得恶果也。告舍利弗谤斯经者向言三十四行半广示恶人莫为说中本有三，初有四行偈据行恶因明恶人，第二二十八行据得恶果明恶人也，已竟此下两行是第三总结恶人之相也。

若有利根此下有十九行是第二广明善人应为说广上，第一四行略明善人应为说也。就中有二，第一有十七行偈正明善人应为说，第二又舍利弗我说是相下有两行总结劝善人应为说也。就前十七行偈中凡有十种乃可为说，今以义相对以为五双，第一双明现在明聪明利智，过去则深种功德，此是功德智慧相对也。第二双言俯则慈愍下流，仰则恭敬尊长，此是俯仰相对也。第三双言外则舍远恶缘，内则奉戒清净，此是内外相对也。第四双言自行则质直柔和，化他则清净说法，此是自行化他相对也。第五双言始得专念求经，终则纯心顶戴，此是始终相对也。告舍利弗我说是相此下两行是第二总结劝善人应为说。

#### 【信解品第四】

但解有两种，一者自以智慧明见法相，此则法行人，呼为见解，二者不自见理凭师谓尔，此则是信行人，名为信解也。今此品中明四大声闻领开三显一之义，信同归莫二之理，从信得解仍詔为信解品。问：只有此四人领，更有余人？解释者言：但使是中根之徒得解者亦无量，但略举四人为端首耳。譬说开三显一化中根人本有四品即为四段，此一品是第二明中根人领解。又言四段之中各开为二，今此领解中有二者，第一是经家序中根人得解之相，第二从而白佛言以下竟品，正是中根人领解之辞。又就此两段之中各开为二，经家序中有二者，第一从尔时慧命须菩提下讷欢喜踊跃是经家序中根人内心欢喜，第二列外形恭敬也。就第一明内心欢喜中有三，初列出欢喜人名须菩提等四人，二者明欢喜所由，由闻未曾有法故，三者正明欢喜也。第一所以言慧命须菩提者凡有二种解，一者言昔日未解开三显一同归之理，愚痴之人心相续为命，今日既得解权实之宗，慧心相续为命，若尔亦应言慧命迦旃延乃至慧命目犍连，所以单道须菩提者，此则互举为论。二者须菩提解空第一，空慧为命，大品座席之时已为诸菩萨转说般若，以此呼为慧命须菩提，此即从本受名。问者言：从解空得名，亦应言论义迦旃延乃至言神通目连耶？解释者言：此亦互举。若必也相兼时，亦应言摩诃须菩提，何以故下三人皆有摩诃之名，而须菩提独无？故知此互举两义双明。就第二明欢

喜所由中有二，初明闻未曾有法者，正由闻譬说开三显一解一义故，二者明得解之资，由为上根人法说开三显一，与舍利弗授记故也。从发希有心下第三正明欢喜也。即从座起讫瞻仰尊颜是第二经家列外形恭敬，第二正领之辞中有二，第一从而白佛言以下尽七十三行半偈，正领解上火宅乃至方便品中开三显一之义。第二从世尊大恩以下有十三行偈，明此解由佛来，是故叹佛恩深难报以结领解。又就此两段之中各开为二，且置叹佛恩深难报至彼更分。

今就第一正领解中有二，第一是长行，第二是偈颂。今就长行之中自有三段，第一先略领解，第二将欲广领解，先咨审如来，第三从譬若有人讫长行广领解。又就第一第三各开为二，中间咨审止一不开。

略领解中有二者，第一法说领解，第二言无量珍宝不求自得，此明譬说。广领解中有二者，第一是开譬，第二是合譬。今就略领解两段中各有二，第一是开譬，第二是合譬。今就略领解两段中各有二，第一法说中二者：第一先明昔日不求，第二从我等今于佛前下明今日自得，譬说亦尔。何者？昔日大品座席之时，我亲为诸菩萨转教说般若，明大乘因如彼说大乘果，如此而我于时于此大乘因亦不求，于大乘果亦不求，而我于时自知大乘因果是好法，只是不求，何以故口言？若佛见无为入正位者不能复发菩提心，而今日值法华座席即会三成一，明声闻小行皆成佛果，此则是自得之义，只就第一明昔日不求中自有二，第一列三种不求章门，第二从无所堪任以下释上三章门。三章门者一言居僧之首故不求，二者言年朽迈故不求，三者言自谓已得涅槃故不求，此皆道昔日大品座席时事。所言居僧之首不求者，须菩提等昔日既是上座，作小乘学执教定宗位阶次第，何故尔？若学菩萨不问道俗先受戒者便为大故，我等于时有弟子皆随于我学小乘之法，我忽移心改造非谓众首之人，为此义故于大乘因果不生求心。第二上云年朽迈故不求者，菩萨之怀不惜身命无方益物，我等年时已谢何能为之？前言居僧首者明法腊已大，后复言年已朽迈者明俗年复高，但俗年虽高法腊未必大，今者法腊既大俗年又高。第三自谓已得涅槃不求者，佛昔语道有声闻缘觉菩萨，我于时既得声闻缘觉涅槃以为究竟。又闻佛言：若见无为入正位者，不能复发菩提心，即是高原陆地不生莲华之义，有此三义，是故不求也。无所堪任此下是第二释上三种不求章门，先释第三自谓已得涅槃章门也。世尊往昔说法既久此下释上第一居僧之首故不求也。说法既久者不言佛坐已久，只立指波若坐席故言久。于大乘因果中不作心，故言疲懈。于小乘三三时中，故是精进也。又今我等年已朽迈此下释上第二年并朽迈故不求章门也。我等今于佛前闻授声闻菩提记此下是第二明今日自得义也。无量珍宝不求自得此下是第二譬说，就此譬说中亦有二，即为上两段作譬。今言无量珍宝不求，此六字即为上第一昔日三种不求作譬也。次自得此两字，即为上第三明今日自得作譬也。

世尊我等今者乐说譬喻以明斯义者，长行正领解中本有三，一者略领解竟，此是第二将欲广领解，故先咨审如来也。

譬若有人自此下讫长行是第三广领解，就此广领解之中亦有二，第一开譬，第二合譬。就开譬之中凡作九譬，领上火宅十譬，亦远领方便品中十譬之本，不尽领十譬。上火宅中本有十譬，此中唯领七譬不领三譬，不领第六父欢喜，亦不领第七诸子索车，亦不领第十不虚也。所以不领第六者，只解第五免难譬，第六父欢喜之义自彰。所以不领第七者，上诸子索车此即是迷惑之心，是故隐而不领。所以不领第十者，上第十是不虚妄，今日既得解，何假领上不虚妄？若使领者如似言不解之时，昔日有虚妄，今日既无虚妄，是故不领也。上既有十譬，今唯领七譬只应有七，所以有九譬者，此中第四第五两譬共领上火宅中第四长者救子得譬，此中第六付财物譬，不领上开三显一之意，此乃远领大品座席时意。但穷子今日深取佛意，则言昔日大品时佛已令我为菩萨转教说般若，

但佛于时众中，令我说此大乘因果，则始终会令汝得此因果，须菩提今日既得解，是故深取此意也。九譬者，第一明父子相失譬，第二明父子相见譬，第三明呼子不得譬，第四明呼子得譬，第五明教作人譬，第六明付财物譬，第七明见子长大譬，第八明付家业譬，第九明得家业故欢喜譬也。今者第一譬若有人下乞无复忧虑，詔为父子相失譬，此则领上火宅中第一宅主譬，亦名总譬，亦远领方便品中，今我亦如是下明释迦同诸佛先三后一化五浊众生之主。第二从佣赁展转下乞我虽年朽犹故贪惜，是名父子相见譬，此则领上火宅中第三长者见火譬，亦远领方便品中第二舍利弗当知我以佛眼观下，明佛见众生为五浊所愆也。第三从即遣傍人急追将还以下乞往至贫里以求衣食，詔为呼子不得譬，此则领上火宅中第三长者救子不得譬，亦远领方便品中我始坐道场下，明佛用大乘化众生不得也。第四从尔时长者将欲诱引其子而设方便下乞愆而怪之，名呼子得譬，此则领上火宅中第四长者救子得譬，譬本有四阶，今此第四譬先领前两阶，三车拟宜见子宿好，亦远领方便品中第四言寻念过去佛所行方便力下，明佛用三乘化得众生亦有四阶，今亦先领前两阶以三乘拟宜及见三乘人机也。第五从又以他日于窗牖中以下乞然其所止犹在本处，詔为教作人譬，此则领上火宅中第四救子得譬中后两阶为说三车及诸子受行，亦远领方便品中化得众生中后两阶为说三乘三乘人受行，是故言第四、第五共领上一譬。所以尔者，法说之中偏就应身上明故合而不离。今明四大声闻领解深取佛意，就真应二身上明之，故宜分为二也。第六尔时长者有疾自知将死不久竟下劣之心亦未能舍，名为付财物譬，是则不领上开三显一之意，此远领昔日大品座席之时，佛命须菩提为诸菩萨转教说般若之意也。第七从复经少时父知子心渐已通泰以下，名为见子长大譬，此则领上火宅中第五见诸子等安稳得出下明见子出难譬，亦远领方便品中第五舍利弗见佛子等志求佛道者一偈，明如来见三乘人有大乘机发。第八从临欲终时而命其子以下，名付家业譬，则领上火宅中第八长者赐大车譬，亦远领上方便品中第八于诸菩萨中正直舍方便下，明佛为时众说法华授记得佛。第九从是时穷子闻父此言即大欢喜，名为子得家业故欢喜譬，此则领上火宅中第九诸子得大车欢喜譬，亦远领方便品中第九言菩萨闻是法疑网皆已除，千二百罗汉悉亦当作佛，明于时时众闻说法华皆授记作佛，故得欢喜三乘人受行也。

就第一父子相失譬领上宅主譬，亦名总譬。譬中本有六义，今唯领二义，领第一有大长者化主之义，复领第六三十子义，此二义是要者，亦是方便品释迦同诸佛先三后一化众生之主。今就父子相失譬，领上二义不得作二段父子相简为四重，第一明子背父而去，第二明父觅子不得，第三明子还近父，第四明父失子忧念转深。内含四重者，第一先明众生昔日二万亿佛时曾禀大乘，自尔之后失解舍如来流转六道。第二明如来从众生失大乘解之后，恒觅可化之机不得。第三内含众生从失大乘以来，在五戒十善教中，学则有机感佛出世，此则是渐近父义。第四众生既为五浊所愆如来慈愍弥深，是父忧念转深义也。又就此四重之中各有两阶，子离父中有二者，一者明子背父而去，二者明子向国而还。今言譬若有人者，只明四大弟子自譬，故言若有人。年既幼稚者，内含明众生昔日二万亿佛所于时已曾禀受如来大乘化，但于时禀大乘化不久，故言幼稚。不道大乘解小。若言解小是幼稚者，下言年既长大便应是解大，故知不名解小是幼稚。后解言只是解小故幼稚，何以知之？只是幼稚故舍父，若不幼稚云何舍父？内明为论众生于二万佛所禀如来大乘化，于时只得外凡夫解，而此解怯弱，故言幼稚。舍父逃逝者，隐密而去非公灼，故言逃也。逝者言去，内含众生即失大乘解理中密有背佛之义也。问者言：佛明知众生必失此大乘解，于时何故用此大乘化之？解释者言：佛于时实知众生得解之后必失，但于时大乘机感佛，佛仍为说大乘，若有感不应，则有差机之失，既得此解，如来更化他方众生，遂起烦恼失此大乘解也。问者言：若佛更复教化他方众生，于后复起烦恼失解者，此则是父自离子，何关子舍父也？若是众生远佛，然后起烦恼者，乃可是子离父，父自往他方众生自失解，故是父离子义也。解释者言：取事即然，理则不然，何以知之？若是



众生有机感佛，佛则住世可化之机亦尽，故佛舍此化彼，正由众生感机尽故佛去，不得言佛去故感机尽，既是众生感机先尽，此即是子离父义也。问者又言：如来既知必失解者，昔日不应用大乘化之？解释者言：实知必失解犹用大乘化者，此则为后化之资，后亦有大乘机发之时，佛言我昔日已曾为汝说此大乘，汝等于时不能坚固受持，广起烦恼遂失此解。今复为汝说而尚不坚固受持，时众既闻曾得遂失仍发决定之心，故言前失得为后资，既有资力是故如来为说。问者又言：若言失者今云何还生耶？解释者言：此失非是永断善根成一阐提，只言烦恼五浊既多，于时解心不现前，名之为失。夫善生必以信心为本，于时虽失大解由有信心，于五戒十善教中修行，能令大乘智愿善根不断，是故我昔教汝志愿佛道。汝今悉忘，我今还欲令汝忆念本愿所行道，故若言永断者，云何言忆也？问者又言：若言信心犹存者，不应名作失。解释者言：乃无大乘之解，何妨有小乘之信也？久住他国者，大乘教己国，五戒十善经教为他国，失解之后久在五戒十善教中修行，故久住他国也。失解之后备在五道，故言至五十岁也。此则释成上久住他国之义，所以言若二十者，此意明未必尽备经五道，亦可失大乘解之后经人道，仍更值如来得大乘解者，故言若十。亦可失大乘之后，经畜生道或经人道，仍更值佛得大乘解者，故言二十。亦可备经五道，然后得大乘解者，故言至五十岁也。年既长大者，不道解心大，只道失解来久，故言长大也。加复穷困者，殆尽曰穷，复为寒苦所逼，故言困。外譬为论此人年既长大复穷亦困故如即时人，昔日幼小之时率尔一丈一尺以为衣裳，一斗一升可为饮食，今日人身既长大，正须多衣足多食之时，云何犹用昔日幼小之时衣食，充今日长大之躯，理自不足，内合为义众生既离经五道，应须多功德智愿善根自资，犹用昔日微解自资者，又盖无所利益，故言穷困。备经卵胎湿化受生，故言四方。虽然恒位心不无觅理，故言求衣食也。又解五戒十善教宣辨人天因果以为四方，渐渐游行此下是第二阶明子向国而还，渐渐游行遇向本国者，此人于时不作心言是向本国之行，理数尔然故云遇。但背诸国未必远，向国未必近故，如始出南刹北道一步此亦是背国，若使涉北万里亦是背国，而归未必近者，故如涉北万里，始回南向作意还向，始举一步此亦是向国而归，故知背国未必远，向国未必近。但背国虽近有日远义，向国虽远有日近义，内合为义假设过去佛为众生说法，过去佛既灭后中间且作经一劫，释迦方出教化众生，于时背过去佛已经半劫，此是背国日远。若使后半劫去释迦出转近，此则是向国而还义，故言渐渐游行遇向本国。其父先来求子不得此下是第二明父觅子不得，亦有二阶，第一正明觅子不得，第二明虽失一子之苦，不废家业大事，今言其父先来求子不得此是第一阶，正明觅子不得，内合明佛从二万亿佛所大乘化众失解之后，恒觅众生大乘根机都不得矣。中止一城此下是第二阶，明父虽失一子之苦不废家业大事，内合如来于此一方众生无机感可为说法，余方教化终自不废中止一城。城者，防非拒难为义，如来教法为城，若言教一坐能使正理恒存，外道即隐，故谥教法。为城，教明佛果备有众德，故言财宝无量等。其诸仓库，仓者养命，库者养身，明如来法身慧命养育众生之义也。多有僮仆者，内外凡夫受学弟子如僮仆，八地以上菩萨如臣，七地以下初地以上菩萨如佐，缘觉如吏，声闻如民，大乘如象，自余三乘等如马牛羊。出入息利者教，从佛宣名出化功归己如入息利也。商估贾客者，商估之徒本买贱求贵，此明诸菩萨从佛受教广利益众生。

时贫穷子此下是第三明子渐还近父，亦有二阶者，第一明近父缘由，第二正明近父也。时贫穷子下乃至经历国邑以来第一明子得近父之缘由，由游行不已遂得近父，内合为义由众生在五戒十善经教国邑中修行不已，有感佛出世之机也。遂到其父所止之城，此是第二阶正明子近父，内合众生正有感佛说法之机也。

父每念子此下第四明父既失子来久忧念转深，但众生失解广起烦恼，如来慈悲愍伤其义弥至，就中亦有二阶者，第一明念子之苦，第二明假设作念得子之乐也。从父每念子下竟是以殷勤每忆其子此是第一，明父念失子之苦，失解之子违离如来备经六道，故言别离。五十余年，所以言余年

者，解有二种，一解云：实只自有五道无别有阿修罗道，阿修罗道只摄入鬼神道，鬼神道中最胜者离出，詔作阿修罗道，既被出，故言余也。一家所习不然，善有三品下品感阿修罗，其多谄曲求道甚难，故贬之在鬼神道也。此一段众生既失大乘解，唯如来自知一应以来不向声闻辟支佛等说，故言未曾向人说如此事也。心怀悔恨者，悔在于我，恨在于子，何以知之？只悔我不坚偿此儿遂令失去也。恨在于子者，汝不孤然而要有父母云何都不寻求？天性存父子之义内合为论，悔我昔日二万亿佛所时用大乘化，不能得令登内凡夫信首得立使不退堕，恨者汝众生神解本异乎木石，云何不堪忆我昔大乘之化而流浪生死耶？故言悔恨也。自念老朽者，废大乘来久，故言老朽也。财物如前解，无有子息者，无有委付以弘法绍继之人，故言无有子息也。一旦终没财物散失者，此明众生既无机缘，如来便舍化他方，故言终没。大乘经教于众生无用，故义言散失无所委付也。复作是念我若得子委付财物坦然快乐无复忧虑下是第二阶，假设作念得子之乐，内合明得众生有大机发有可化之缘，便称如来大慈悲之意，故言无复忧虑也。

尔时穷子佣赁展转此下是第二父子相见譬，此则领上火宅中第二长者见火譬，亦远领方便品中我以佛眼观见六道众生等也。但上譬中唯明长者见子义不道子见父义，内合上单明佛见五浊众生有人天等小机，今此譬中委悉，先明人天小机感佛即是子见父义，后明佛见此机，即是父见子义。然感应之义，只感时应应时是感，然逐义为便有感故有应，不得先应后感，是故此譬中有两段，第一子见父，第二于师子座见子便识以下明父见子。就此两段中各有四阶，子见父中有四者，第一明见父缘由，第二明见父之处，第三正明见父，第四明子见父生怀畏避之心。言佣赁展转此是见父之缘由，若不佣赁何容得与长者相见？内合众生修五戒十善相资，远得助一乘机发之义也。遇到父舍住立门侧此是第二明见父之处，内合众生五戒十善小机感佛不正如立门侧也。遥见其父踞师子床此下是第三正明见父尊严，五戒十善机来窥佛，故言见父也。遥者此机远窥法身地，故言遥也。如来处在无畏之座如师子床也。宝机承足者，有二种解，一解戒定为脚足，二谛境为宝机，一家言权实二智为脚足，二谛境为宝机，如来二智常照二谛境，如宝机承足也。外国言婆罗门者，高良大姓八地以上如婆罗门，七地以还如刹利也。大乘内凡夫如居士也。问者言：既言佛在法身地，云何言有内凡夫等围绕？解释者言：此经明法身不同常住经所明法身，今此经言法身者，指他方应身为法身，故如佛在无量寿国此间众生机感无量寿来应，仍詔无量寿佛为法身也。真珠瓔珞者，解有二种，一云明诸菩萨备有功德智慧，一云佛果具有功德智慧如真珠瓔珞，在辟支如吏，声闻如民，外凡夫如僮仆。手执白拂者，三乘人用智慧手执无生之理拂烦恼尘，此乃是三乘人自拂，何故言侍佛左右即成佛？解释者言：此乃是自拂则由佛教，故义言拂佛也。且净名云：众生病故我病，众生病愈我病亦愈，故义言拂佛。覆以宝帐者，明如来大慈大悲最高而能覆下如宝帐也。垂诸华幡者，华幡本招致看者，此譬如来有四摄之德摄化众生也。香水洒地者，云法师言：以禅定水洒净戒地，淹烦恼尘正以禅定资戒令止恶义强也。然佛地乃无恶可止但有定故，恒无恶可生，故义言淹之也。散众名华者，七净为华也。罗列宝物者，如来说一乘因果万善同归，明诸功德故言罗列宝物也。教从佛出故言出，化功归佛故言内，前人受教为取，拂授记为与也。穷子见父有大力势此下是子见父中第四阶，明穷子既见长者尊贵，生畏避之心，内合众生唯有五戒十善之机感佛，此小机拟一乘圆教永不堪受之理则有怖畏之心，五戒十善小机不应一乘大教从拟无益，故言悔来也。窃作是念此是理中为论非公灼发言，故言窃也。若是王王等者，说一乘教佛是王，说三乘教佛为王等也。若是一乘教佛者，亦非是五戒十善机相应，只纵复说三乘教佛，亦非是五戒十善机所宜，故言非我佣夫作力得物之处也。不如[彳\*生]至贫里肆力有地衣食易得者，人天教为贫里，于此人天教中修行，即肆力者卖也。五戒十善为因感人天果报如衣食易得也。若久住此或见逼迫者，内合人天小机扣佛大教，佛或能用大乘教逼小令行，故言逼迫也。非我所为欲令为，故言强也。欲背大向小，故言疾走。欲去

犹未去也。

时富长者于师子座见子便识此下是第二父见子，此中亦有四阶，第一明见子之处，第二正明见子，第三明见子故欢喜，第四明长者生开畅之心念也。今于狮子座者是第一明见子之处，内含如来在法身无畏之座也。见子便识此是第二阶正明见子，内含明如来见众生便识，是我昔日以大乘所化之人，即是领上火宅中云长者见是大火从四面起也。亦是方便品中我以佛眼观见六道众生也。心大欢喜者此是第三阶，明长者既知是儿故欢喜，内含明佛既见此众生小机发，用此善根资益得昔大乘之解，称大慈之意，故言欢喜也。即作是念下是第四阶，明长者生开畅之念，内含明如来见众生善根机发，必可以委付法化，我常思念此子无由见之者，从二亿佛所众生失大乘解，恒觅众生善机不得，故云无由见之。今者始见无机发，故言适我愿也。我虽年朽者，废大乘化来久，故言年朽也。犹故贪惜者，虽废化久犹欲用大乘与众生，故言贪惜。此四法中第二第四正领上能见，第一第三非正领上也。

即遣傍人急追将还以下是第三呼子不得譬，即领火宅中言我身手有力，明长者救子不得譬，远领方便品中我始坐道场下，明以大乘化众生不得也。上火宅譬中本有劝诫两段各分为三别，今此中即并领之，既并领时开为三段。第一诃何为见提名一唤不来，即领上劝拟宜与无机。第二从使者执之逾急下诃闷绝蹙地，此名为再唤不来，即领上诫拟宜与无机。第三从父遥见之下名为父置儿譬，即并领诫劝两家息化也。是则领开譬中不相应，领合譬中言相应也。又就此三段中各开为二，初段中二者，第一领上劝教拟宜，第二穷子惊愕以下明无机，就两段中各自有二重，领劝教拟宜有二者，第一言即遣傍人急追将还，此领上思惟作劝教，即是是长者作是思惟我身手有力，所以言傍人者，此就经教为义也。理是正大乘言教是傍，教乃诠于理，然教非即是理，故言傍人也。

#### 法华经疏卷第五

#### 妙法莲华经义记卷第六

光宅寺沙门 云法师撰

#### 【信解品之余】

第二尔时使者疾走往捉，此是领用大乘教拟宜，此则领上火宅中当以衣[袖-由+戒]机案从舍出之句也。第二领劝无机有二者，穷子惊愕此是第一明有小乘人天等机，上火宅譬明无机中本有二，第一言此舍唯有一门而复狭小，明大教于其无用。今不领此唯领正明无机本有二，初明有小，次明无大。今此一句领有小机，即是诸子幼稚句大乘教拟，非意所期，故言惊愕也。称怨大唤以下第二领无大机，即是上未有所识句，我若有大乘机往犯汝大乘教，可得大乘教来见捉，我既无大，何为见捉？是故称怨大唤也。

使者执之此下是第二名为再呼不来段，上领诫宜与无机，就中亦有二，第一先领诫教拟宜，第二于时穷子以下领无机。又就此二段中各有二重，诫教拟宜中有二者，即是领譬说两段，使者执之逾急此是第一，领上思惟作诫教，则是火宅中我当为说怖畏之事，大乘诫教疾，故言急也。第二强牵将还正领诫教拟宜，即火宅中如所思惟具告诸子，明于时小机与大教不相从，故言强牵也。第二于时穷子自念无罪下是领诫无机，就中亦有二，即是领譬说两段，第一言于时穷子自念无罪而被囚执此必定死，此先领无大机，即是火宅中第二正明无大机，不肯信受不惊不畏了无出意下是也。我

既无有大机汝强用诫教逼我，或起诽谤断善根慧命也。转更惶怖闷绝蹙地此是第二追领有小机，即是火宅中第一有人天小机，父虽怜愍善言诱喻，而诸子等乐著嬉戏也。小机不堪受大教如蹙地也。

父遥见之此下是第三放舍儿譬，则并领两家息化，此则领火宅中劝息化，言或当堕落为火所烧诫息化，言但东西走戏视父而已也。亦远领方便品中我即自思惟下，乃至我宁不说法疾入于涅槃句，就此息化中亦有二，第一思惟欲放舍儿内含欲息化，第二从使者语之以下正明放儿内含正明息化。又就此两段中各有二，思惟息化中有二者，第一思惟欲息化，第二从所以者何下释欲息化意。此两段各有二意，一者思惟欲息化，二者先明有小，后明无大也。今先明有小父遥者，小机望大教相去殊远，故言遥也。将教作使于时欲息化，如而语使言不须此人勿强将来，人天机如面，人天等教如冷水，人天等教称会根性，故言洒面令醒悟也。莫复与语者，此明无大机，由无大机，故勿复与语无大机也。所以者何？此下是第二释上两种欲息化之意，只由有小无大，故息化便成两段。志意下劣者，此即是有小，此即释上冷水洒面句，自知豪贵为子所难，此下释明无大，此即释上莫复与语句也。亦言释上勿强将来句也。审知是昔日二万亿佛大乘所化之子，只自不语诸菩萨道，是失大乘解之子，故言不语他人也。使者语之下领息化中本有二段，此下是第二正明息化，就中亦有二，第一言使者语之，我今放汝随意所趣，此是正息化，佛复不用大乘教拟宜，故言放也。即是火宅中劝教息化言恋著戏处或当堕落等，诫教息化言但东西走戏视父而已，即是方便品中我宁不说法疾入于涅槃义也。第二言穷子欢喜，此明息化得宜，含有二义故喜。一者少机既不为大教所逼，故言欢喜。二从地而起者向被大乘教拟宜之时如蹙地，今既不复被大乘教所拟宜，故如从地而起。人天教如贫里，其中人天果报如衣食，则是人天小教称会人天小机，故喜也。

尔时长者将欲诱引其子自此下是第四唤子得譬，此则是第四譬及第五譬共领上第四譬也。今此第四譬领上第四譬中，前两段拟宜与见三乘机，就此譬中自有二段，第一明父唤子，第二从既已得之以下明见子受唤也。内含为论，先领佛用三乘教拟宜，后见三乘人能受，就此两段中各有四阶，第一父唤子中有四阶者，且就外譬为语。第一先觅可使之入，第二即得可使之入，第三与使之入语，第四使人受命唤之也。今言长者将欲诱引其子而设方便者，此是第一觅可使之入，内含明如来觅三乘教，此则领火宅中我今当设方便也。密遣二人形色憔悴无威德者，此是第二得可使之入，内含明如来得二乘教在法身之地，于时未说二乘教只是法身地拟宜，故言密遣。形色憔悴者，以理来名教，若用大乘教诠大乘理，名形色晖华，今二乘教不能诠大乘因果之理，故言憔悴也。无威德者，二乘教不说声闻辟支有三十二相八十种好四无畏等德，故言无威德也。向者言三乘方便，今何故言二乘也？解释者言：今止道声闻辟支二人领解，故仍道二乘也。汝可诣彼此下是第三与使人语，内含明佛作二乘教方法也。四谛如此十二因缘如彼也。二乘教非正直化物入大乘解义奢，故言徐语也。倍与汝直者，二乘教拟宜为说二乘法尽无生智胜天等果，故倍直也。将来使作者，二乘人若受教应令修行，故言将来使作也。雇汝除粪者，二乘人若受教之后望见修治道断九十八使烦恼，如雇汝除粪也。我等二人亦共汝作者，言此二乘教有为众生诠理，作修道外缘即是共作义也。时二使人即求穷子，此是父唤子中第四阶，正明使人奉命唤子，内含如来正用二乘教拟宜也。此则领火宅中令诸子等得免斯害，亦则领方便品中，我今所得法亦应说三乘也。

从既已得之此下是第二明见子受唤也。内含众生有二乘机可受二乘之教，此则领火宅中第二父知其子先心各有所好也。亦即是方便品中，复作如是念我出浊恶世如诸佛所说，我亦随顺行见三乘人机等。就此见子受唤中亦有四阶者，今言既已得之，此是第一明众生有堪闻之机，后亦为说必生外凡夫善根，即是心各勇锐义也。具陈上事者，此是第二阶，明众生有能堪受之机，后亦为说必生内凡善根，互相推排也。尔时穷子先取其价寻与除粪，此是第三阶，见众生有能行之机，后亦为说

必生无相行已上见谛思惟治道断结之能，即是竞共驰走义也。所以言先取其价者，即是三界外尽无生智，二乘人要先标心三界外有尽无生智，然后只修行断烦恼，即此是取其价义也。其父见子愍而怪之者，此是第四阶，明长者起愍伤之念，内含如来见众生只有修行得罗汉果之机，起慈愍之心，念其取小不取大意，此是即争出火宅义，亦犹在法身地也。

又以他日此下是第五教作人譬，此则领火宅第四譬中后两阶，初如此羊鹿牛车今在门外句。又领诸子闻所说心各勇锐等句，亦远领方便品思惟是事已，即趣波罗捺说三乘教，乃至便有涅槃音及以阿罗汉法僧差别名。今就此譬中大分为三段，第一从又以他日下讫状有所畏，名教作缘由也。第二从语诸作人以下正教作也。第三从汝常作时以下竟犹在本处，名为作人。就作称可长者意，内含为义则如来将欲说三乘教，先舍法身受应身，此则是教作缘由义也。既受应身然后造鹿苑转三乘教化响邻等，即是正教作义也。既说三乘教三人受行，即是称可长者意也。后两阶正是领上譬，前一阶但四大声闻今深取佛意，探明未说教之前舍本现迹，是故名长者教作缘由也。只就第一教作缘由中自有三段，第一从又以他日讫污秽不净明长者见穷子，内含明如来以道眼见众生为五浊所壅，二从即脱瓔珞以下，即明长者舍贵人服饰，内含明如来舍法身智慧功德相好也。第三从更著粗弊以下讫状有所畏，即明长者受贱人之服，内含明如来示受应身同凡夫之体，作太子之形。又就此三段中各有三阶，第一有三者，一者明见子时，二者明见子之处，三者正明见子之相。又以他日此是第一明长者见子之时，内含佛临说三乘教照机之时，所以言他日者，上已明见者，则是领用三乘拟宜之时见机也。此中言见者即是说教时见，欲别此见异于前见，故言他日。然两见只是一时义得作前后也。于窗牖中此是第二见子之处，所以不道于户中而道窗牖者，表明如来方便智中见众生，此机非是实智如牖也。遥见子身此是第三正明见子之相，内含明如来正照小乘机，自有二，第一明有善，第二明有恶，表明纯善不感圣也。今者第一小乘机无善自资如羸瘦也。无威德故言憔悴也。第二明有恶者，备有九十八使，故言粪土。尘坌污秽不净也。即脱瓔珞下是第二明舍贵人服饰，内含舍法身，就中亦有三，此一句是第一明如来舍种智也。细软上服此一句是第二明如来又除功德也。严身之具此一句是第三明如来又舍相好也。此中明法身即是他方净土分身诸佛以为法身也。更著粗弊此下是第三明如来受应身，亦有三阶，更著粗弊垢腻之衣，此一句对第三严身之具示无有相好，悉达太子凡夫之体，尘土坌身是第二对第二除细软上服，右手执持以下是第三明如来示无智慧，此即对第一即脱瓔珞句，此明如来示修智慧，用智慧之手执二谛境，断除烦恼示同厌生死，故言状有所畏也。

语诸作人此下是第二正教作，就此正教作中有四阶，一者劝令勤作，二者明加汝价，三者赞叹作具，四者安慰作人也。此则领上为说三乘之四阶也。语诸作人汝等勤作者是第一但语不次第，先领第三语作人，汝等勤作者是第一领火宅中第三劝诸子，往取三车汝等宜速出来合譬。又言汝等但当勤修精进句也。后复告言此下是第二非唯直劝作而已，亦复加与汝价此则领上第二示三车处，上言如此种种羊车鹿车牛车今在门外，今此中加汝价者，昔但人天果报，今加价只是尽无生智也。诸有所须乃至老弊使人须者相给是第三阶赞叹作具，此则领譬中第一赞叹三车。上言如此种种希有难得，合譬言汝等当知此三乘法皆是圣所称叹也。戒能盛物如瓮器，米如智慧，面如禅定。盐酢者，以苦酢味无常咸味作无常苦空无我行观智，故言盐酢之属也。老弊使人者，本以代手足运动，明罗汉备有六通隐显游方，此六通不及如来神通，故言老弊也。此自是罗汉神通何故言佛给？解释者言：则是佛为众生说得罗汉果必得此六通，既由佛说故言相与也。好自安意此下竟言而汝少壮是第四阶，安慰作人，此则领上譬中第四必与不虚。上言随汝所欲皆当与汝，合譬言我今为汝保任此事终不虚也。化彼众生来久，故言我年老大。众生善根劣弱，故言而汝少壮也。

汝常作时此下教作人譬中是第三，明作人就作称长者之意，内含明三乘人受行称佛施三之意，此即领上譬中诸子受行义。上诸子受行有四阶，穷子今者亦具领四，汝常作时下竟如余作人是第一，此则领上心各勇锐句，外凡善也。无有欺、怠、嗔、恨、怨，言五种之过，如余作人者不如诸新学轻毛位人也。自今以后竟言名之为儿，是第二。此则领譬中第二阶互相推排句，外譬明长者忽尔转客作之人，名之为儿，内含此人既修行出彼外凡登此信首，佛呼相似圣人绍系佛种，即是子义也。尔时穷子虽欣此遇此下第三，领上譬中第三竟共驰走句，明入无相行于时修见谛思惟两种治道断烦恼，故言二十年也。过是已后此下是第四阶，此则领上受行譬中第四诤出火宅句，只过见谛思惟二种治道断正使尽成无学果，故言过是已后也。心相体信者是无异之言，若约教为论罗汉无为与佛无为无异也。犹在本处者，但有为果功德智慧此处为隔，佛自是大乘家有为果一切种智，彼是小乘位那得与佛共齐，故言犹在本处也。

世尊尔时长者有疾自知将死不久，此下是第六付财物譬。此譬不领上譬，领昔日大品座席佛命须菩提为菩萨转教说般若，于时命须菩提转教之意，已自为法华作由渐，何以知之？大品之教三乘通教，言欲学声闻辟支者当学波若，此波若本是菩萨法，忽令声闻小道登座宣般若，表欲令声闻作菩萨。今者四大声闻既解同归之义皆是佛道，此即会昔日转教之意，深取佛意探领昔日事也。就此譬中自有二段，第一是父付，第二尔时穷子即受教敕下是子受。就此父付子受之中各有三阶，初段中三阶者，一者明付财物时，二者正付财物，三者诫敕也。长者有疾自知将死不久是第一阶，明付财物之时，由有疾故付，若无有疾云何付也？内含如来大品座席只用三乘通教，化功为命，于时将废此化功，故言有疾。若使化功已废如长者死，于时未废，故言有疾也。语穷子言此下是第二正付财物，内含正是佛告须菩提，汝为诸菩萨说波若，若多若少，广说为多，略说为少，前人来受为取说授前人为与也。我心如是当体此意，宜加用心，勿令漏失，是第三诫敕，即大品时敕须菩提为菩萨说波若之方法也。

尔时穷子即受教敕此是第二子受，内含于时须菩提受佛敕为菩萨转教说波若，就此子受中亦有三阶者，第一一往受命，第二正明子受财物，第三明子虽受付而无取意也。即受教敕是第一，一往受命内含须菩提于时受佛教也。领知众物此下第二正明子受财物，内含须菩提正登座为诸菩萨转教说般若也。次而无希取一餐之意，此下是第三阶，明子虽受付而无取意，明须菩提于时为诸菩萨说般若明因辨果，而须菩提终日为他说大乘因果，于因果中无有求意，唯为他说大而已，不舍声闻位也。

复经少时父知子意渐已通泰成就大志自鄙先心，此是第七见子志大譬。此则领上火宅中第五见子出难譬，上言见诸子等安稳得出火宅。方便品中第五我见佛子等志求佛道者，见大乘机发义也。就此譬中有三阶，第一先明时节，复经少时者转教之后去法华座不远，故言少时。只逢说维摩教，故言经时也。第二父知子意渐已通泰下正明志大譬，渐已通泰明无五浊，成就大志正明大乘机发。第三自鄙先心者，鄙昔日是小机而无希取意，今日之大形昔日之小足可鄙也。

临欲终时而命其子此下是第八付家业譬，此则领火宅中第八长者赐诸子珍宝大车，言尔时长者各赐诸子等一大车譬。方便品中于诸菩萨中，正直舍方便但说无上道即是，说法华明万善同归，明三乘人皆转作菩萨，皆成佛道。就此譬中自有四阶，一者付家业之时，二者集于证明之众，三者会父子天性，四者正付家业。临欲终时此一句是第一付家业之时，只称临终故付，内含如来品初说法华时三乘化功势未息，此即如方便品略说开三显一，于时未的道无三，三乘化功有渐废之义。若使说法华究竟明无三之义，三乘化功已废如死，说法华既未周竟，般若势由未尽故名临终也。而命其

子并会亲族此下是第二集证明之众，内含明如来放光动地，招集有缘，即是尔时世尊四众围绕义，分身诸佛为亲族，多宝佛塔如国王，十地菩萨如大臣，九地菩萨如刹利，八地已还菩萨如居士。即自宣言此下是第三叙父子天性，内含会通今昔之意，即是今于法华座席唱言，昔日已佛用大乘化汝，今复大乘化也。此实我子者，此实是昔日所化大乘之子也。于某城中者，即二万亿佛教为某城也。舍吾逃走者，昔日佛用大乘化，后众生失大乘解，既失解密有远佛之义，故言舍吾逃走也。既失大解广起烦恼，备经六道，故言辛苦五十余年。其本字某我名某甲，昔在本城怀忧推觅者，于二万亿佛以来恒觅众生一乘机，故言推觅。今始大机发称本来之意，故言得之也。此实我子者，实是菩萨子，逢受大乘化，我实其父也。我实逢大乘化也。吾今所有一切财物此下是第四正付家业，内含正说法华经为诸菩萨受记得佛，今吾所有皆是子有者，付显一之义，语三乘人言，汝未来得佛果如我无异，故言是子有也。先所出内者，付开三之义，语言我昔来所说三乘等教，悉令众生知是方便，故言是子所知。

是时穷子闻父此言即大欢喜此下是第九子欢喜，即领上火宅第九是时诸子各乘大车得未曾有，明得车欢喜，亦远领方便品中第九菩萨闻是法疑网皆已除，千二百罗汉悉亦当作佛，明三乘人闻说法华得受记作佛故欢喜。我本无心者此四大声闻自道，昔日大品座席时见大因大果，于时都无怖求之心，此举昔不求形，释今日自得也。

世尊大富长者即是如来我等皆似佛子，自此下是第二合譬，上有九譬今亦具合九譬，但阙略耳。今言大富长者即是如来我等皆似佛子此二句合第一父子相失譬，上譬中本有四段，一者子离父而去，二者父觅子不得，三者子还近父，四者父既失子忧念转深。又此四段中各有两阶，今此两句都得合尽，今言大富长者即是如来，此上句即得合第二第四段也。我等皆似佛子此下句合第一第三段也。上句合两段者，上第二父觅子不得中两阶，一者正明觅子不得，二者言不以失一子小事废于家业大功。第四父忧念转深中两阶，一者言失子之苦，二者言设念得子之乐也。我等皆似佛子此下句合第一段第三段者，第一段子离父中两阶，一者背父而去，二者向国而还。第三子近父中两阶，一者近父缘由，二者正明近父也。如来常说我等为子一句，即合上第二父子相见譬。上譬中自有二，一者言子见父，二者父见子。子见父中有四阶，今尽不合，一者见父缘由，二者见父处，三者言遥见其父踞师子床正明见父，四者生畏避之心，此四阶尽不合也。唯合第二父见子，但上见子中亦有四阶，今者不合第一第三两阶，总合第二第四两阶。第二言见子便识正见子之义。又合第四阶言我常思念此子无由见之，而忽自来甚适我愿，明长者既见子生开畅之念，今者总合两阶，故言如来常说我等为子。略不合第一言时富长者于师子座明见子之处，又不合第三言心大欢喜也。

世尊我等以三苦故于生死中受诸热恼迷惑无知乐著小法，此三句合上第三唤子不得譬。上譬中本有三，第一领劝拟宜与无机，第二领诫拟宜与无机，第三并领诫劝两家息化。今者唯合前两段不合第三领息化，但上领劝诫拟宜与无机中各有二也。领劝中有二者，一领劝教拟宜，其中有二合，皆不合也。二明无机其中亦有二，今者合之。领诫中有二，一者领诫拟宜，其中有二阶，今不合也。二者领诫无机，其中有二，今亦合之。是故今者不合两家拟宜，唯合两家无机。领劝无机中有二者，一明有小，二明无大。领诫无机中有二者，一明无大，二明有小。今者并合两家无大机，亦并合两家有小机，而此合中有所长则为两种，今言我等以三苦故于生死中受诸热恼此是第一，先释所以无大之意，正由五浊障，故无大机。三苦者是三界中苦，不道苦苦、坏苦、行苦也。第二正合迷惑无知，此则合领诫劝两家无大，上领劝无大机言称怨大唤我不相犯何为见捉，领诫无大机言于时穷子自念无罪而被囚执此必定死，今言迷惑无知只是无大乘机也。乐著小法此一句合两家有小机，劝中有小言穷子惊愕，诫中小言转更惶怖闷绝蹙地，此皆明有小机。今言乐著小法，只是有小

机，故乐著小法也。

今日世尊令我等思惟触除诸法戏论之粪下乞勤精进故所得弘多合第四唤子得譬，上唤子得譬中有二，一者长者遣人唤子，二者从既已得之以下明见子受唤。今合此两阶，上长者唤子中本有四阶，今唯合第四阶。上第一者言长者将欲诱引其子而设方便，先觅可使之入，明如来觅方便教，今者不合。二者言密遣二人形色憔悴无威德者，得可使之入，即是明得方便教，今者亦不合。三者言汝可诣彼以下与使人之语明佛作方便教方法，今者亦不被合。四者言时二使人即求穷子一句，正明使人奉命唤子，内含正明如来用三乘教拟宜众生，唯合此第四阶，今日世尊令我等思惟触除诸法戏论之粪此正合时二使人，即求穷子也。见子受唤中亦有四阶，今唯合第三阶，一者言既以得之有外凡夫堪闻之机，今者不合，具陈上事，有内外凡夫堪受之机，今者亦不合。第四阶言其父见子愍而怪之，长者见子唯有乐小之志得无学果之机，故起愍伤之心，今者亦不合。唯合第三阶，言尔时穷子先取其价寻与除粪有见谛思惟堪行之机，今言我等于中勤加精进得至涅槃一日之价，乃至言勤精进故所得弘多，正合上第三阶堪行之机也。

然世尊先知我等心著弊欲此下乞于此大乘无有志求以来作三句，合上第五教作人譬。上譬中本有三阶，第一教作缘由，第二正教作，第三明作人就作称可长者意。今者合此三段皆尽但阙略而已。先合第一教作缘由本有三段，第一先明长者见子，第二言舍贵人服饰，第三言受贱人服饰，即是舍法身受应身。今者唯合第一阶不合后二阶也。但第一阶长者见子中本有三，一言又以他日明见子之时，今不合。第二言于窗牖中明见子之处，今者亦不合。唯合第三正见子上明见子言遥见子身羸瘦憔悴污秽不净，于时唯有小机不堪为说大，故言先知我等深著蔽欲下乞不为分别宝藏之分也。

世尊以方便力说如来智慧，此则是合上第二正教作，但上教作有四段，即领上譬中为说三车四阶，今者不合第一第四唯合第二第三也。上第一言语诸作人汝等勤作勿得懈怠，即是领火宅中劝取三车今不合也。第二言后复告言咄男子汝常此作勿复余去当加汝价，此即是领上示三车处，今者合此第二又得合第三言诸有所须瓮器米面盐酢之属，明长者叹作具领上叹三车也。上第四言好自安意我如汝父勿复忧虑，即领上保与不虚，今不合也。是故言正教作中有四不合第一与第四，唯合第二与第三。所以言世尊以方便力说如来智慧者，只世尊以方便力说如来智慧家之因持作我等三乘人异果也。我等从佛涅槃一日之价以为大得于此大乘无有志求，即是合教作人譬中第三段作人。就作称可长者意，上称可中本有四阶，即是领上诸子受行中四阶，今唯合第四阶。一者言汝常作时下，即领心各勇锐义，今者不合。第二言自今以后如所生子下，领上内凡夫中修行互相推排，今者亦不合。第三尔时穷子虽欣此遇下，领上竟共驰走见谛思惟治道修行，今者亦不合。第四言过是以后心相体信出入无难，即领上诤出火宅得罗汉果。今者唯合此第四阶，从佛得涅槃只是昔日罗汉果一日之价以为大得，故如荒年赁作百日只得一千，今日一日作得一千，是为今日[敌-女+欠]。昔日百日作得千止与今日作相[敌-女+欠]，当于昔日以自言大有所得，无异昔日得罗汉果有诸功德智慧，由自不敌今日佛果一切功德智慧，故言一日之价也。

我等又因如来智慧此下三句合第六付财物譬，上譬中本有二，一者父付，二者子受，父付中有三阶，今者不合也。子受中又有三阶，今具足合之。今言我等又因如来智慧，此即合上第一尔时穷子即受教敕也。为诸菩萨开示显说此下，即合上第二阶领知众物及诸库藏也。而自于此无有志愿下乞随我等说，即合上第三阶而无恡取一餐之意也。而我等不知真是佛子此一句，即合上第七见子志大譬。上言复经少时父知子心渐已通泰成就大志自鄙先心有三，今唯合第二，所以言我等不知真是佛子者，我等于时有大乘机发，唯如来知。然我等逢竟自不知，举我不知形出如来知，故言不知真



是佛子也。

今我等方知世尊于佛智慧无所吝惜此下二句合上第八付家业譬。上譬中本有四段，第一付家业时，今者不合，第二集证明之众，今者亦不合，第三明会父子天性，今亦不合，唯合第四正付家业。上正付言今吾所有一切财物皆是子有，但此中有正合有释合也。

是故我等说本无心有所悻求，今法王大宝自然而至竟长行，合上第九诸子得家业故欢喜。上言是时穷子闻父此言即大欢喜等也。

重宣其意而说偈言第二正领解之辞中本有二段，第一从而白佛言下讫七十三行半偈，是正领解开三显一同归之义，此解不空来，来必有所由。是故第二从世尊大恩以下十三行偈叹佛恩深难报，以结领解行。前又解言：两段之中各开为二，正领中有二者，第一是长行，自此下有七十三行半偈，是第二偈颂，但长行正领解中本有三，一者略领解，第二将欲广领解，先咨审如来，第三正广领。今者唯颂第一略领解，复颂第三广领解，不颂第二咨审如来。今就此七十三行半偈，自分为二，初有两行偈颂上第一略领解，第二余有七十一行半偈，颂上第三广领解也。又上略领解中本有二，一者法说，二者譬说。今两行亦分为二，初一行半颂法说，余半行颂譬说，但上法说中本有二段，一者明昔日不求，二者明今日自得。此一行半偈不颂不求唯颂自得，上自得言闻未曾有法深自庆幸获大善利也。无量珍宝不求自得此半偈，颂上第二譬说，颂上譬说中本有二段，一者言无上宝聚不求为昔日不求作譬，二者言自得为今日自得作譬，今此半行具颂此两阶，初言无量珍宝不求此颂上不求譬，自得两字即颂上今日自得作譬，但言语还与上相似，故知颂也。

譬如童子此下有七十一行半是第二颂上第三广领解，但上广领解中本有二段，第一开譬，第二合譬。今者七十一行半偈，亦分为二，初有四十一行偈颂开譬，第二佛亦如是下有三行半偈颂合譬也。上开譬中本有九譬，今就四十一行偈亦分为九段，初有十三行偈，颂第一父子相失譬，第二佣赁展转下有七行半偈，颂第二父子相见譬，第三即敕使者下有三行偈，颂第三唤子不得譬，第四即以方便下有三行偈，颂第四唤子得譬，第五长者于牖下五行半偈，颂第五教作儿譬，第六示其金银下有两行偈，即颂第六付财物譬，第七父知子心渐已广大下半行偈，颂第七见子志大譬，第八欲与财物下有四行半偈，颂第八付家业譬，第九子念昔贫志意下劣两行偈，颂第九子欢喜也。今更道十三行颂第一，七行半颂第二，三行颂第三。复有三行颂第四，五行偈半颂第五，两行颂第六，半行颂第七，四行半颂第八，两行颂第九也。上第一父子相失譬中本有四，一者子离父，二者父觅子，三者子还近父，四者父忧念转深。今者十三行亦具足颂此四段，但不次第复有阙略。今者一行半颂第一，次有六行半颂第二，次有两行半超颂第四，次有两行半追颂第三也。譬如童子幼稚无识一行半，先颂第一子离父，但上子离父中本有二段，一者言背父而去，二者言向国而归。今此一行半唯颂背父而去，不颂向国而归也。其父忧念此下六行半颂上第二父觅子，上父觅子中本有二阶，一者觅子不得，二者言不以失一子之苦废于家业大事，今者具足颂，言其父忧念四方推求此半行颂觅子不得，上言其父先来求之不得也。求之既疲以下有六行正颂上第二段不失家业大事也。豪贵如是有大力势此下有两行半偈，超颂第四父忧念转深，上本有二阶，一者失子之苦，二者假使作念得子之乐，今不颂假使作念得子之乐，唯颂念失子之苦。上言父每念子与子离别五十余年也。尔时穷子求索衣食此下两行半偈，追颂上第三子近父，上子近父亦有二段，一者近父之缘由，二者正明近父。今者亦具足颂，初两行颂近父之由，次半行颂正明近父也。上近父缘由，言时贫穷子游诸聚落逢历国邑等，从五戒至五戒，故言从邑至邑。从十善至十善，故言从国至国也。或有所得或无所得者，今身修五戒十善迁此身得报，名有所得。感生后报者，名无所得也。又一解云：成就业感一

期，名有所得，不成就者感于寄受，名无所得也。善法资身恒不足，故言羸瘦。非唯无善法亦备有九十八使，故言体生疮癣也。渐次经历到父住城，此半行颂上正明近父。上言遇到其父所止之城也。

佣赁展转遂至父舍此下七行半偈，颂第二父子相见譬。上譬中本有二段，第一明子见父，第二明父见子。今初有六行半颂第一子见父。长者是时下一行，颂父见子也。上子见父中本有四阶，一者见父缘由，二者见父处，三者正明见父，四者生畏避之心。今者亦具足颂，初一句颂第一，次一句颂第二，次两行半颂第三，次三行半颂第四也。佣赁展转此一句，颂第一见父之缘由也。遂至父舍此一句，颂第二见父之处。上言遂至父舍住立门侧，今者唯道父舍不道门侧义自显也。尔时长者于其门内此下两行半，颂第三正见父，上言遥见其父踞师子床等，或有计算金银宝物者，有广说有略说，故言计算。说与前人，故言出。化功归己，故言内。注记券疏者，明因辨果，受记之事故，故言注记券疏也。穷子见父豪贵尊严以下三行半，颂上第四阶生畏避之心，上言穷子见父有大力势，即怀恐怖悔来至此也。长者是时此一偈，颂上父见子中有四段，今唯颂第一第二。上半行颂第一阶见子处，上言时富长者于师子座也。遥见其子默而识之，此半行颂第二正明见子，上言见子便识，略不颂第三心大欢喜，亦略不颂第四开畅之念也。

即敕使者此下三行偈，颂第三唤子不得譬，上譬中本有三段，第一领劝拟宜与无机，第二领诫拟宜与无机，第三两息化。今此三行亦颂三段，初三句颂第一，次一行一句颂第二，次一行颂第三也。今三句颂第一劝拟宜无机者，半行颂劝拟宜，次一句领无机。上拟宜中有二段，一者领作劝教，二者正领拟宜，今此半行唯颂领作劝教，上言即遣傍人急追将还也。不颂正领拟宜。上言尔时使者疾走往捉，穷子惊唤此一句，颂第二领劝无机。上无机中有二者，一有小，二无大，今言穷子惊三字，此即颂上有小机，上言穷子惊愕也。唤此一字颂无大机，上言称怨大唤我不相犯何为见捉明无大机也。迷闷蹙地此下一行一句，颂上第二领诫拟宜与无机，上诫拟宜与无机中有二，一者正明拟宜，二者无机，今不颂领拟宜，唯颂领诫之无机。上无机中有二段，一者无大，二者有小，今者先颂有小，后颂无大，迷闷蹙地此一句颂有小机，上言转更惶怖闷绝蹙地也。是人执我必当见杀此一行正颂上无大机，上言于时穷子自念无罪而被囚执此必定死，长者知子愚痴狭劣此一行颂第三并领息化。上息化中本有二，一者欲息化，二者正息化，今不颂第二正息化，唯颂第一欲息化。上欲息化中亦有二阶，一者明欲息化，二者释欲息化，上言父遥见之而语使言不须此人勿强将来，以下思惟欲息化，今不颂也。唯颂第二释欲息化之意，上言所以者何？父知子志意下劣自知豪贵为子所难也。

即以方便此下三行偈，颂第四唤子得譬。上譬中有二，第一父唤子，第二子受唤。初两行颂第一父唤子，后一行颂子受唤，但上父唤中本有四段，今者尽颂一句颂第一，三句颂第二，次三句颂第三，次一句颂第四也。即以方便此一句，颂觅可使之入，即是觅方便教。上言尔时长者将欲诱引其子而设方便也。更遣余人此下三句颂第二得可使之入，即是得方便教，上言密遣二人也。眇目者不正之相，欲明二乘教非是真正之教，故名眇目。二乘教不备说威德相好，故言无威德也。汝可语之此下三句即颂第三，与使人之语即是作方便教方法。上言汝可诣彼徐语穷子此有作处也。倍与汝价此一句即颂第四使人正奉命唤子，正明如来用方便拟宜众生，上言时二使人即求穷子也。穷子闻之此一行颂第二子受唤，上受唤中亦有四阶，今不颂三阶，唯颂第三阶，上第一既已得之有堪闻之机，第二具陈上事能受之机，第四其父见子愍而怪之不颂也。上第三阶言尔时穷子先取其价寻与除粪净诸房舍，今唯颂此，言净诸房舍者六尘如房，于此六尘中无染，故云净诸房舍也。

长者于牖此下有五行半偈，颂上第五教作人譬。上譬中本有三段，第一教作缘由，第二正教作，第三作人。就作称可长者之意，初两行颂教作缘由，次两行半颂正教作，后余一行颂作人称可长者意也。上教作缘由中本有三段，一者明长者见子，二者舍贵人服饰，三者著贱人衣服。今此两行只颂第一第三，不颂第二舍贵人服饰舍法身之义，初偈颂第一见子，后偈颂第三著贱人衣服，但上父见子中本复有三段，今者不颂第一唯颂二阶。上第一句又以他日明见子之时，今不颂也。二者言于窗牖中明见子之处，今者初句正颂此第二阶，下有三句颂第三阶正见子也。于是长者著弊垢衣此一偈颂上第三受贱人之服，上受贱人服中自有三阶，今不颂第二，唯颂两阶。上半偈颂上第一明无有相好，下半行颂上第三无智也。方便附近以下有两行半颂上第二正教作，上正教作中本有四段，今具足颂。半行颂第一，一句颂第二，一行一句颂第三，半行颂第四。方便附近语令勤作，今此初半行即颂第一阶领第三劝取三车，则是劝精进也。上言语诸作人汝等勤作也。既益汝价此一句即是颂第二领第二示三车处，上言后复告言咄男子汝常此作勿复余去也。并涂足油此一行一句，颂上第三叹作具领第一赞叹三车，上言汝等所须瓮器米面，今以涂足油以代上老弊使人，老弊使人者只是神通，今涂足油代者，外国用涂足油能履水如地，饮以代上面，食以代上米，是故论文言揣食有二者，一粗二细，饭等名粗，饮等名细，荐席以代上瓮器盛物明或如荐席。又以软语若如我子此半行，颂上第四领上第四必与不虚，上言好自安意我如汝父，即是保与不虚之义。长者有智渐令入出此一行是第三，即是颂上第三作人称可长者之意，上称可中本有四段，即领上三乘受行中四段，今唯颂第三段，余者皆不颂也。一者汝常作时无有五种之恶，即譬领心各勇锐义，今者不颂也。二者自今已后如所生子领内凡相似圣人，今者亦不颂，唯颂第三。尔时穷子虽欣此遇犹故自谓客作贱人，由是之故于二十年中常令除粪，见谛思惟治道修行故言二十年。不颂第四过是已后心相体信得阿罗汉果也。

示其金银此下两行颂上第六付财物譬，上譬中有二，一者父付，二者子受。就父付中有三阶，今者悉不颂也。唯颂子受，子受中又有三，唯颂第二第三，不颂第一，一往奉命也。示其金银此一行即颂第二正受，上言领知众物也。犹处门外一行即颂第三而无恻取一餐之意下劣之心亦未能舍也。

父知子心渐已广大此半行是第七，即颂上第七见子志大譬也。

欲与财物此下四行半偈是第八，即颂第八付家业譬。上譬中本有四段，唯不颂第一临欲终时付家业之时，自余三段皆颂，欲与财物一行颂第二集证明之众，于此大众说是我子此两行半，颂第三会父子天性，二十年者人天受道器也。凡我所有一行颂上第四正付家业也。

子念昔贫志意下劣此下两行，颂上第九诸子欢喜譬也。佛亦如是自此下有三十行半偈是第二，颂上合九譬而成八段，佛亦如是一句颂合第一父子相失譬，次知我乐小法有一句，颂合第二父子相见譬。次未曾说言汝等作佛下半行，颂合第三呼子不得譬。次而说我等得诸无漏下半行，颂合第四唤子得譬。次成就小乘声闻弟子下半行，颂合第五教作人譬。次佛敕我等下有十八行半，颂合第六付财物譬。次如富长者下有三行并颂合第七第八两譬，次我等今日得未曾有下有七行，颂合第九子欢喜譬也。更道八阶，一句颂第一，一句颂第二，半行颂第三，半行颂第四，半行颂第五，十八行半颂第六，三行并颂第七第八，次七行颂第九子欢喜譬也。今言佛亦如是此一句，颂合第一父子相失譬。就中本有二句，今只得颂大富长者即是如来，略不颂我等皆似佛子也。知我乐小此一句，颂合第二父子相见，上合譬言如来常说我等为子是始终为语，今言知我乐小者当照机时为论也。未曾说言汝等作佛此半行，即颂合第三呼子不得譬。上合譬中本有二，无有大机有小机，今者唯颂无大

机也。上言我等以三苦故于生死中受诸热恼迷惑无知，既无大机，故言未曾说言汝等作佛，略不颂乐于小法小机之义也。而说我等得诸无漏此半行，即是颂合第四唤子得譬。上得譬中本有二段，一者父唤，二者子受唤。就父唤子中，自有四段，上合譬中唯合第四阶时二使人即求穷子句，上合譬言世尊令我等思惟蠲除诸法戏论之粪，今者不颂也。子受唤中本有四段，唯合第三段尔时穷子先取其价寻与除粪，上合譬文言：我等于中勤加精进得至涅槃一日之价，今者只颂此句，故言而说我等得诸无漏也。成就小乘声闻弟子半行，即是颂合第五教作人譬。前开譬中本有三，第一教作缘由，第二正教作，第三明作人称可长者意。三段上合譬中皆合阙略而已，今者唯颂第三段中第四阶，余者不颂。何者？上教作缘由中有三，上合譬唯合第三不合余二，上合第三阶，言先知我等深著蔽欲下乞不为分别宝藏之分，今者都不颂也。第二正教作譬中有四段，合中唯合第二第三阶，上合文言世尊以方便力说如来智慧，即是合当加汝价，亦得合诸有所须，今者亦都不颂也。第三作人称可长者之意中有四段，上唯合第四阶，言过是已后心相体信出入无难罗汉果，上合譬文言我等从佛得涅槃一日之价以为大得，今言成就小乘声闻弟子正颂合此也。佛敕我等自此下十八行半，颂合第六付财物譬。上开譬中有二，一者父付，二者子受。就父付中有三段，上不合今亦不颂。合子受中亦有三段上备合三段，故今此颂合中亦备颂合子受三段，今十八行半偈中一行颂合第一，次五行颂合第二，次十二行半颂合第三也。初一行言佛敕我等此颂子受，开譬中第一言尔时穷子，即受教敕合譬言我等，又因如来智慧也。我承佛教为大菩萨下五行，颂合第二正转教领知众物金银珍宝也。即是上合譬中言为大菩萨开示宣说也。从如彼穷子下有十二行半偈，颂合第三而自于此无有志愿明不求之义，但上有正合有释合，今此十二行半分为二，初十一行半颂正合不求，二言导师见舍一偈颂上释句。就十一行半偈中自有三段，第一言如彼穷子一偈先牒不求外譬，第二言我等虽说佛法宝藏一偈，内合不求之义，第三从我等内灭下有九行半偈正颂不求，即广上品初三不求即自成三段，初我等内灭有四行广上第一居僧之首故不求，第二我等长夜有四行偈广上第二自谓已得涅槃故不求，第三言我等虽为诸佛子等一偈半广上第三年朽迈故不求。导师见舍此一行是第二颂上释不求之句，言所以者何？佛知我等心乐小法下是也。如富长者此下三行是第七并颂合第七见子志大譬，亦并颂合第八付家业譬，就中自分为二，第一一行半牒四种外譬，第二一行半帖合譬也。如富长者知子志劣此牒第四唤子得譬，以方便力此牒第五教作人譬，柔伏其心此牒第七志大譬，然后乃付一切财宝此牒第八付家业譬。来佛亦如是，此一行半是第二帖合四种外譬，初二句帖合第四，知乐小者下二句帖合第五，调伏其心即帖合第七，乃教大智即帖合第八也。我等今日得未曾有此下七行偈是第八颂合第九子欢喜，就中有三，第一一行正明欢喜，第二半行举外譬帖合，第三五行半广明欢喜相也。

世尊大恩此下十三行偈，是正领解中第二解，从佛来故叹佛恩深难报以结领解前，正领解中有三，即是长行与偈为二。今此中有二者，第一有六行半偈正叹佛恩深难报，第二诸佛希有有六行半叙出佛恩之相。又就此两段之中各有二，初段中二者，初有一行先明佛恩即是开三显一也。从无量亿劫下五行半明无能报者，就此第二自有三，初半行总明无能报者，第二手足供给下四行，别明世间供养无能报，第三如斯等事下一行，总结无能报也。诸佛希有此下有六行半明叙佛恩之相，亦有二者，第一有两行明身业利益，第二有四行半明口业利益，即是权实二智开三显一义也。

### 【药草喻品第五】

此品中借三草两木为喻，但从多受名，故言药草喻品。第二譬说开三显一化中根人中本有四段，第一譬喻一品正譬说开三显一化中根人，第二信解品是中根人领解，今此药草喻品是第三明如来述成中根人得解之义，第四授记也。但四段之中例开为二，正譬说中有二者，第一是舍利弗请，第二如来答。领解有二者，第一经家叙四大声闻得解之相，第二正是四大声闻领解之辞。今此品述

成中根人得领解之义中有二者，第一是长行，第二是偈颂也。但上四大声闻正领解之辞中本有三段，一者略领解，二者将欲广领解先咨审如来，三者广领解。今如来唯述成广领解，略不述前二段也。然第三广领解中本有二，第一从譬若有人下入偈尽七十三行半偈作九譬，领如来明开三显一同归之义。第二从世尊大恩以下有十三行偈叹佛恩深难报以结领解。今就此长行亦分为两段，即述成向者两段，第一从品初讫若有所说皆不虚也以来，先超述成第二佛恩深难报，第二从于一切法，以智方便竟长行，追述成第一正作九譬领如来七意开三显一之义。又就此两段之中各有三段，述成叹佛恩深难报中有三者，第一正述成，第二明说所未尽，第三举法王明如来所言不虚也。何者？从品初讫诚如所言此是第一正述成已上叹佛恩深难报，汝上言手足供给头顶礼敬于恒沙劫犹自难报，此实自如汝所叹也。但物情起疑见如来述成四大声闻叹佛恩深难报，谓言如来德行深恩体尽如四大声闻浅智所叹，是故第二从如来复有无量无边阿僧祇功德下讫说不能尽，詔为出说所未尽。但汝上十三行偈叹佛恩深难报，正叹小分一方所说直言如来有权实之智，益物之恩，自汝所不叹者，复有无量无边不可说不可数深恩重德无方益物，此即释疑情也。但物情于此第二重中仍复起疑，疑言如来体尽只自有权智无方益物，实智说理度人，佛虽备有众德，若以权实往收则不出此两途，云何复言更有无量阿僧祇功德？此则前后自相銛鍤难可取信，既有此疑是故第三从迦叶当知如来是诸法之王下竟皆不虚也。举法王明如来所言不虚，不自在人有所畏惧吐言陈教率多不实，王之体居宗体极住自在之地，何容有虚唱之敕？欲明如来是法中之王吐言陈教无有虚唱之说，是故有此第三段。但第一正是述成已叹佛恩深难报，后两段释疑也。就此三段之中各有二阶，第一正述叹佛恩深难报有二者，第一从尔时世尊告摩诃迦叶以下竟真实功德，此述赞四大声闻，理上之言巧善哉之，言甚善甚善。及诸大弟子者即是须菩提、大目犍连、迦梅延等，第二诚如所言，此则述已言下之理实，前明理上之言巧，后明言下理实，此一双合是第一正述四大声闻以十三行偈叹佛恩深难报也。第二明说所未尽中有二者，第一言如来复有无量无边阿僧祇功德，此正出说所未尽之法，只言自汝十三行偈叹佛恩深难报之外，更有无量功德不可说不可数，第二言汝等若于无量亿劫说不能尽此明说不尽，此一双合是第二明已说所未尽，亦是释物疑情，疑如前释也。第三明不虚中有二者，第一从迦叶当知如来是诸法王，此先举法王以为不虚之端，第二言若有所说皆不虚也。此正明不虚此一双合，是第三明不虚亦释疑情疑如前述。

从于一切法以智方便以下是第二追述成第一正领解如来开三显一之义，就此第二段中有三者，第一从一切法以智方便竟示诸众生一切智慧将欲述成，先出已上所领之法，即是权实二智开三显一之义也。第二从譬如三千大千世界以下讫是故不即为说一切智慧以来，将明今日得解，先道四大声闻昔日不解三一之义，执三乘定别迷同归之理，如草木禀乎天泽增长，各不自知得润增长差别之相，此即明昔日不解成今日得解之相。第三从汝等迦叶甚为希有下竟长行，正述成已今日得解开三显一义也。就此三段之中各有二，第一出所领之法中有二者，第一双开两章门，第二双广两章门。两章门者于一切法以智方便而演说之，此是权智章门。其所说法皆悉到于一切智地，此是实智章门也。今释权智章门义，于一切法者是佛果佛智，知一切法即是一切种智，万善是一切智家因，以智方便而演说之者，此明如来于一切智家因法上以善巧智持作三乘之法，故言以智方便而演说之也。其所说法皆悉到于一切智地者，此是释实智章门，其所说者其权智，昔所说万善之法也，此万善理中能感得一切智，故言皆悉到于一切智地也。

如来观知此下是第二广上两章门，先广权智章门自有二，一者识药，二者知病。今言如来观知一切诸法之所归趣，此是第一明如来识法药之义，即是权智所照之境，亦知一切众生深心所行通达无碍是知病之义，知一切众生深心所行者，明如来知三乘人根性所宜，故如声闻根性宜行四谛，缘觉根性宜行十二因缘，菩萨根性宜行六度也。通达者，通是无壅义，达是到义，明三乘人根性所

宜，行必断烦恼无壅，是通义也。明三乘人根性所宜，行必到三界外尽无生智，是达义也。无碍者，明如来知三乘人根性尽，是无碍也。今者举所宜行通达表明如来知三乘根性尽，故云知一切众生深心所行通达无碍也。

又于诸法究尽明了下是第二广上实智章门，就中亦有二，一者识药，二者知病。今言又于诸法，诸法究尽明了此是第一识法药之义，此明识实智所照之境，如来实智于一因一果中悉知，故言究尽明了也。示诸众生一切智慧此是第二知病，知病之义只知众生有大乘机，即为受记未来皆得佛，故言示诸众生一切智慧也。是则识药如前，知病如后，应病与药，令得服行。

迦叶譬如三千大千世界此下论是故不即为说一切种智，是第二将欲述已今日得解。先道已昔日不解三一之义，如草木无情禀天泽，增长而不自知增长差别。此中亦有两段者，第一是开譬，第二是合譬，此两段各有二，开譬中有二者，第一譬如三千大千世界以下论花果敷实以来，论为禀泽增长譬。第二从虽一地众生下论各有差别，论为不自知譬。明三草两木终日禀乎天泽，增长各不自知增长差别之相，内含明四大声闻昔日亲禀受三乘之教，修行而不自知所行，只是一乘始终同归得一佛果。又就第一禀泽增长譬中自开为三譬，第一从譬如三千大千以下论名色各异以来先出能禀，能禀即是草木。第二从密云弥布以下论其泽普洽以来又出所禀，所禀者是密云。第三卉木丛林及诸药草以下论花果敷实，正明禀泽增长也。前明能禀是草木，次明所禀是云雨，后正明禀泽增长也。内含能禀受教者是四大声闻，所禀之者是如来形声利益也。正明禀泽增长者，正明四大声闻禀教修行也。就此三譬之中各有二阶，能禀譬中有二者，即是有本有末，但正明草木是其末，此草木应有本，本是土地也。从譬如三千大千山川溪谷土地以来，此五种是第一能禀家之本也。第二从所生卉木丛林论名色各异正出能禀，即是三草二木也。内含为论，能禀家本即是众生过去习因善根，能禀之草木即是今日善习果所成众生，今者欲取草木不取其本，是故下合譬中唯合草木不合其本也。问者言：众生有多种自有恶习因所成众生，自有恶报因所成众生，自有善习因所成众生，自有善报因所成众生，今者为取何因所成众生？解释者言：不取两恶因所成众生以为能禀，但两种善因所成众生中，唯善习因所成众生为能禀，不取善报因所成众生为能禀也。何以故尔？善报因无有增长之义，故不取也，善习因所成众生有增长义，是故取为能禀也。问者又言：今取善习因所成众生以为能禀，为当止取善习因有增长义耶？所成众生亦有增长义。解释又言：众生是假名，假名无别体，以法为体，今习因善是实法，此法成众生，但习因善有增长，众生是假名不当增长，不增长但有名用而已也。问者又言：众生无别体只用习因善为体，习因既增长，众生那得不增长？若言众生不增长，则不应言以习因为体。解释又言：我本言假名法无体，以习因善为体，若责今众生别增长者，便应假名法别有体，云何言以他为体？此中大意片对四大声闻，今涅槃及五乘故借三草二木以譬能禀，草有三种上中下也。木有二种有大木有小木，下经又言：大树小树，但草木自有众多，今唯取堪为药者，内含众生虽复凡圣众多，止取五乘之人堪修行者为药之用，人乘天乘此二人以譬小药草，声闻缘觉此二人以譬中药草，三乘中菩萨以譬上药草。今大乘中明内凡夫菩萨以譬小树，初地以上菩萨以譬大树，所以人天二乘合譬小草，声闻缘觉复合譬中草者，今欲偏片对此人，道其昔日虽禀如来经教，不知权实之用同归之理，是故合人天二乘取譬小草，如胜鬘所明名为无闻非法众生，此则鄙其昔日不知之义也。复合声闻缘觉者，义亦如是也。问者言：菩萨等自知如来权实之教同归之义，何故言鄙之？释者言：已如前释，但止片对四大声闻缘觉等涅槃及菩萨，若同取闻佛说法增长善根之义，大乘人与小乘人皆有增长，取喻三草二木皆禀天泽增长，若取知与不知之义，大意止片四大声闻，故涅槃及余人也。问者又言：汝若使菩萨有增长之义以譬二木者，我声闻亦有增长之义以譬药草，不言不知之义以譬药草也。解者复言：此品本为述成四大声闻，今日得解先道其昔日不解，故以草为譬。道其禀泽不知故，声闻等存不知之边，菩萨存增长之边。第二所禀譬之中

有二，一者是所稟家之本，二者正出所稟也。

密云弥布遍覆三千大千世界，此是第一所稟家之本，本是云也。内合用如来身形及声教譬云，一时等澍其泽普洽，此是第二正出所稟，所稟者是雨以譬如如来声教所宣之法，即是雨等被众生如天等雨草木，但明此草木同稟天雨生长有升降，如众生同听佛说法增长善根有升降之殊也。

卉木丛林此下是第三正明稟泽增长譬，亦有二者，第一从卉木丛林下讫各有所受以来，名为受润譬。第二从一云所雨下讫华果敷实，名为增长譬。前明受润，后明增长，内合明众生初始闻佛说法，皆欢喜领受，如草木稟天雨一往受润。后明增长者，明众生昔日闻佛说法后相与增长善根，下合譬虽道后生善处以道受乐，此明报因得报果，非不有报因，但今日辨增长之义止取习因习果，明其增长之义。此两譬中各有二阶，受润譬中有二者，第一从卉木丛林及诸药草下讫随上中下以下此牒受润之法，即是三草二木根茎枝叶者喻前所述五种人信戒定慧也。第二言各有所受此一句正明受润之义，内合明众生昔日闻佛说法各各受持，故言各有所受也。第二增长譬中有二阶者，第一言一云所雨先牒增长所由，所由者是云雨，内合众生所以得习善增长者，由有如来形声。第二言称其种姓下三句正明增长，此三句亦次第相生。初言称其种性，此先举增长之类，喻五乘人根性各有种类而得生长，此正明增长。华果敷实此释成增长之相，若不增长云何言有华果之实也？

虽一地所生此下是第二明不自知譬，三草二木终日稟乎天泽不知增长差别之相，明四大声闻昔日亲自稟受如来三乘教执三乘定别，迷同归之理而不自知三乘所行始终，只是一乘同趣一果。又就不自知譬中亦有二阶者，第一虽一地所生一雨所润者，先举不自知所由，第二言而诸草木各有差别此正明不自知，虽复有差别之相而不自知，所以有此差别内合四大声闻，昔日稟如来三乘别教各得别果，于时三乘自言彼此各异而不自知始终同归俱至极果也。

迦叶当知如来亦复如是自此下是第二合譬。但上开譬中本有二，一者是稟泽增长譬，二者不自知譬。今此合譬中，亦有二段者，第一从如来亦复如是下竟具足蒙润各得生长合稟泽增长譬，第二从如来说法一相一味以下合不自知譬也。就第一段中有二，第一历别正合，第二举外譬帖合也。历别合者，但上稟泽譬本有三，三中各有二，今者合之为体，宜开为五，所以不六者，上开能稟譬中有二，一者本，二者末。今但合末不合其本，所以成五段。又不次第，今先合云，二合草木，三合雨，四合受润，五合增长。但上草木本是第一，今者在第二，上作次第者，先有草木然后兴云注雨则受润增长。今此中则先兴云荫草木，然后注雨令草木受润增长也。就合云譬中有二重，一者举佛形合云，二者举如来声教合云。佛形声普周，皆譬于云，但第一举如来形合云中，自有二阶，第一正举如来形合，第二言如大云起举外譬帖合也。以大音声此下是第二举如来声教合云，亦有二重，第一举总合云，第二举别合云。此两段各有二，举总合云二者，第一言以大音声普遍天人阿修罗，此正举总声教合云。第二言如彼大云下竟大千国土此举外譬帖合，从于大众中而唱是言以下，第二举别声教合云。就此第二亦有二，亦有二者，第一正举别声教合，第二奖劝时众来听法也。就第一举别声教合中自有六种别声教，第一从于大众中而唱是言以下，先明如来有十号之德。第二从未度者令度下，明四弘誓之德。第三从今世后世如实知之，此明三达之德，今世即是现在世，后世即是过去世，亦是未来世。若据现在追望过去，此即后世。若背未来向过去，此未来即是后世之义也。第四言我是一切知者，此明种智，知一切法，故言一切智，此即举境目智也。第五言一切见者，此则明五眼之德也。第六言知道者下明有导师之德，开导者开三乘是方便说，三乘法只是一乘法，故言有导师德也。汝等天人阿修罗此下是第二奖劝来听法也。尔时无数千万亿种下竟来听法此是第二合上草木，上言所生卉木，来至佛所而听法，上开譬所无，今日义出也。如来于时观是众生，此下

是第三合上雨，上言一时等注也。种种无量此下是第四合上受润，此合中自有二，即合上二，上言随上中下，今言种种无量，正合随上中下也。皆令欢喜快得善利，即合上各有所受也。是诸众生闻是法已此下是第五即合上增长，上言一云所雨称其种性，今就此合譬中自有二，一者明报果即是是诸众生闻是法已现世安稳后生善处也。亦得闻法此下是第二明得习果也。

如彼大云以下是举外譬帖合，但合禀泽譬有二，一者历别正合，此下是第二举五种外譬，帖合如彼大云，即帖第一合云譬也。雨于一切此即帖合上雨譬也。卉木丛林即帖合上第二合草木也。如其种性具足蒙润帖合受润也。各得生长此即帖合第五增长譬也。

如来说法一相一味此下是第二合不自知譬。就此合中自有五重，一者先出所不知法，二者正合不知，三者形释不知，举如来知诸法形释二乘不知，四者举不知外譬帖合，五者还用如来知结合也。今言如来说法一相一味下先出所不知之法自有二，此句作两章门，一相者无为果章门，一味者有为章门。明如来昔日所说三乘之法始终同得一无为一有为之果，故言一相一味也。第二释先释无为章门有三句，所谓解脱相此句正明因果尽处两种无为，下二句别明，离相明因尽，灭相明果亡也。究竟至于一切种智者，释有为果章门也。其有众生闻如来法此下是第二正合二乘人不自知也。所以者何唯有如来知此众生，此下是第三举如来知，形释二乘不知作三阶，第一唯有如来知此众生下，正明如来知众生根性，即是知病义。第二念何事下明如来知应根性所需之法，即是识药。何者故如四谛十二因缘等，乃至待处待伴种种入道不同也。第三众生住于种种之地下还举众生根性不同，总结如来知病识药也。今者第一知众生种相体性者，明如来知三乘种别不同，表相亦异利钝体殊习性非一也。第二明知众生根性所需法者，大论众生心用不出三慧，故举三慧以明所需之法不同。就中自有四阶，初念何事、思何事、修何事此三句，正明所需境界不同入道各异也。第二云何念、云何思、云何修此三句，由众生现在修行方法不同也。第三以何法念、以何法思、以何法修此三句，明现在行家过去因不同也。第四以何法得何法此二句，明现在行家未来果亦不定。若好作文时以何法念得何法？以何法思得何法？以何法修得何法？但文句虽略，以义可推也。众生住于种种之地下是第三总结如来知病识药明了无碍也。如彼卉木丛林以下合不自知譬中第四举不知外譬帖合也。如来知是一相此下第五举如来知结合也。

汝等迦叶甚为希有此下是第三正述成已，今日得解已具足解开三显一，但此文略只道解开会。就此第三段中亦有二者，第一正述其解会，第二从所以者何下释也。而说偈言此品有两段即长行与偈为二，自此下有五十四行半偈是第二重颂，但上长行中本有二，一者从品初论若有所说皆不虚也。先明述成四大声闻叹佛恩深难报，今者不颂，所以不颂者，述叹佛恩深难报，此意大悲是正述领解傍及此义，是故略不颂也。唯颂上第二述成正领解而已，但上第二正述成领解之中本有三段，第一从于一切法以智方便竟示诸众生一切智慧将欲述成领解，先出其所领之法。第二从譬如三千大千以下竟是故不即为说以来，名为明昔日不解形今日得解。第三汝等迦叶甚为希有以下正是述成今日领解。就此五十四行半亦为三段，初有四行偈颂上第一出所领之法，第二从迦叶当知譬如大云以下有四十七行偈颂上第二昔不解，第三迦叶当知以诸因缘以下有三行半颂第三正述成领解也。上第一出所领之法本有二，第一有两句开两章门，第二解释章门，今此四行偈亦为二，初两行颂开章门，第二有两行颂第二释章门。就前两偈中，初偈颂权智章门，后偈颂实智章门也。今言颇有法王此一偈，颂上于一切法以智方便而演说之，即是开方便门。今言破有法王者，破二十五有之法王，随众生欲者，随三乘根性之欲也。如来尊重此一偈，颂上实智章门，上言其所说法皆悉到于一切智地。今言如来尊重智慧深远久默同归之要不务速说也。有智若闻此下两偈颂上第二释两章门。初偈颂释权智，后偈颂释实智章门，上释权智中本有两句，初言如来观智一切诸法之所归趣，此是识法



知三乘诸法归趣一乘，今者不颂。又言亦知一切众生深心所行通达无碍，此是妙识三乘人根性，今者一行唯颂此也。是故迦叶随力为说此偈，颂上释实智，上释实智中本有两句，初又于诸法究尽明了此是识法药义，今者不颂。后言示诸众生一切智慧今者一偈唯颂此句也。

迦叶当知此下有四十七行是第二即颂上第二昔日不解，上长行中本有二，一者开譬，二者合譬。今就此四十七行中，亦分为二，初有十行半颂开譬，第二佛亦如是有三十六行半颂合譬。上开譬本有二，第一稟泽增长譬，第二明不自知譬。今就十行半亦分为二，前有九行半颂稟泽增长，后有一行颂不自知，但上稟泽增长譬中本有三，一者能稟，二者所稟，三者正明稟泽增长。今就九行半亦分为三，但不次第耳。第一先有四行超颂，第二所稟也。第三有两行半还来颂上第一能稟也。第三有三行颂上第三正明稟泽增长也。但上所稟譬中本有云雨为本末，今先有三行颂云也。次其雨普等有一行颂雨也。上雨云譬，譬于形声两事，今三行亦分为二，初一行颂，颂形云譬，慧云含润下两行颂声云譬。就两行中初行正颂云譬，日光掩蔽此一行是第二义，明含雨云之相自有三意，初言日光掩蔽此一句，欲明如来未出之时外道有邪教化人如旱天日光也。今明密云一出日光即隐，内含明如来出世之时虽复未说言教，然外道邪教于兹殄灭也。次言地上清凉此是第二意，密云既普上地清凉此明众生睹如来莫不欢喜也。暖澁垂布下两句是第三意，一睹此云似山似石，然终不可以手取揽，内含明如来此形有同凡夫之体，以智谛求佛身者即法身也。形即不形，声即不声也。其雨普等此一行颂雨上言一时等澍其泽普洽也。山川险谷此下有两行半还颂上第一能稟，上能稟中本有二，一者能稟之本即是土地，今先有半行颂之也。二者正出能稟即是三草二木，今所余两行通颂之也。其云所出此下有三行即颂上正稟泽增长，上正稟泽中本有二，一者受润，二者增长。今此三行初一行颂受润，后两行颂增长也。上受润中本有二，一者受润所由，二者正明受润义。今一行中其云所出半行先颂受润所由也。次有半行正颂上受润也。上增长中本有二，一者正明增长，二者明增长相，今者两行中初一切诸树上中下等有一行，正颂上增长也。根茎枝叶一行，即颂上增长之相也。如其体相此下有一行，第二颂上不自知譬，上譬中本有二，一者不自知所由，二者正明不自知，今此一行通颂之也。

佛亦如是此下有三十六行半颂上合譬，今就此三十六行半中亦为两段，初有三十五行颂合稟泽增长譬，一行半颂合不自知譬也。上合譬中分为两段，第一历别合，第二举外譬帖合。今不颂帖合，唯颂上历别合。上历别合中仍开为五，先合云、次合草木、次合雨、次合受润、次合增长也，今者还依开譬中作三段，复依合譬作次第，今就三十五行初有十三行半颂合所稟，第二有两行颂合能稟，第三有十九行半颂合正稟泽增长。今就十三行半自分为二，第一七行半颂合云譬，第二有六行颂合雨譬，今先颂合云譬。上合中本有二，一者举形合云，二者举声合云也。今七行半中初一行颂举形合，次六行半颂举声合也。上举形合中有二，初正举形合，次举外譬帖合也。今佛亦如是下半行颂正合，次半行颂举外譬帖合也。既出于世此下有六行半颂举声合云，上举声合中有二，第一举总声教合，第二举别声教合也。今六行半初一行颂合第一，五行半颂合第二也。上举总声教合中有二，初正举总声合，第二举外譬帖合。今既出于世此一行，唯颂正合略不颂帖合也。上举别声教合中有二，初正举别声合，第二劝时众来听。今此五行半中亦有二，初有三行半正颂举别声合，次有两行颂合劝听也。但举别声中佛本有六种德合声，今此三行半中初大圣世尊下有两行颂合十号之德也。次充润一切下有一行半颂合四弘誓之德也。略不颂所余四德也。诸天入众此下两行，颂合别声中第二劝来听法也。为大众说此下六行，颂合上雨譬，分为四段，初两行正颂合雨譬，我观一切下二行半明心平等，常演说法下一行明无疲厌，充足世间下半行举外譬帖也。从贵贱上下两行是第二颂合能稟譬也。一切众生闻我法者下十九行半是第三颂合上受润增长，就十九行半中分为二，初十一行颂合受润，后八行半颂合增长。就十一行中自开为五段，初一切众生下半行，颂合种种无

量句，即是颂合受润众生也。次随力所堪下半行，正颂合受润也。次或处人天下七行，广举三草二木明受润不同众生，次佛平等说法下一行半，明佛心平等而众生受润自异也。次佛以此喻下一行半，明是少分喻也。今还就七行广举三草二木，中前四行明三草，后三行明二木也。四行明三草者，或处人天转轮圣王下一行，明人天二乘为小草，知无漏法下两行，明声闻缘觉二乘为中草，求世尊处下一行，明外凡夫偏行六度菩萨为上草也。三行明二木者，有诸佛子下一行半，明内凡菩萨为小树，安住神通下一行半，明常住以上圣位菩萨为大树也。我雨法雨此下八行半，颂合增长分为四段，初一行略颂合，第二有一行举外譬帖合也。第三有一行半广颂合譬也。第四有五行据五品人颂合也。初一行中自有二，初我雨法雨下三句，颂合增长所由，次一句正颂增长也。如彼藁林此下一行是第二举外譬帖合，亦有二，初如彼藁林下三句，举增长法体即是称其种姓句也。次一句亦颂增长也。诸佛之法此下有一行半是第三广颂合，初三句正颂合一相一味句，次一句颂合快得善利句，次有二句颂合后生善处句也。声闻缘觉此下有五行，广举五品人明增长，但不具足。初声闻缘觉下一行半，先出二乘人即中药草也。次若诸菩萨有一行半出小树，即是信首以上菩萨也。次复有住禅得神通下有两行出大树，即是初地以上菩萨也。如是迦叶此下一行半是第二颂合不自知譬也。

迦叶当知此下三行半，颂长行末第三述成今日之解，上述已解开权，略不述解显一，既述开权显实自彰也。今此偈长出显实之义，初有两行半正颂上述开权，次一行长出显实也。但上述开权中本有二，初正述解开权二释，今此两行半唯颂正述句，不颂释句也。

法华义记卷第六

法华义疏卷第七

光宅寺沙门 法云撰

### 【授记品第六】

此品中为四人授当果之记，仍为品目也。若谈受记则义在菩萨，若语授记则义关如来，是则受是取义，授是与义也。但记有二种，一者能记，二者所记。能记即是如来言教正是记体，所记即是菩萨未来佛果及国土名号，亦名为记。此是从他得名也。但譬说开三显一化中根人中本有四品，即为四段，今此下一品是第四段为中根人授记。前又解言：四段中例开为两，今就此授记中有二者，第一正为此四大弟子授记，第二品末一偈即复许为下根之徒说同归之义也。

正授记中自有三段，第一先的为大迦叶授记，第二即更为三声闻授记，第三通为五百弟子授记也。

尔时大目犍连此下第二更为三声闻授记正由己请，是故别为一段。就中自二，第一目连等三声闻请记，第二如来为三人各授记，即作三阶也。

我诸弟子威德具足此下有一行半第三通为五百弟子授记。

我及汝等此一行是品中第二段，即许为下根人说也。

### 【化城喻品第七】

明因中第三广说开三显一中自有三段，即化三根人为三段。自此下竟学无学人记品有三品经，

是第三明宿世因缘说开三显一之理化下根人，但上根人中根人中各自有四段，今此化下根人。若准上例应有四段，以义相从只有三义。正有宿世因缘说有授记有领解无有述成，虽有三义只有二段，何以知之？领解入授记中文句既浑直分为二段，第一此化城品正明宿世因缘说化下根人，第二余二品为下根人授记。大意正言，我昔日已曾于大通智胜佛所于时在十六王子数已为汝覆讲说法华，今者复为汝说，云何三闻不解？是故下经文言：我在十六数曾亦为汝说以是本因缘今说法华经，但下根执之徒闻此往因缘相与解悟。就此品中大判为两段，第一从长行初尽偈先明佛智能见往古久远之事，第二从佛告诸比丘下长行初尽偈正明宿世因缘说也。又就此两段之中各有二重，皆有长行与偈为二重，今就前长行明佛智能见古往久远之事中自有三阶，第一先叙出往之事，即是大通智胜佛。第二从诸比丘彼佛灭度以来以下，用三千大千世界作墨为往古久远作譬也。第三言我以如来知见力故观彼久远犹若今日，正明如来能见久远之事也。

而说偈言此下是第二偈颂，上长行中有三，今此七行偈亦分为三，初一偈颂第一也。第二如人以力磨三千大千土以下有四行，颂上第二久远之譬也。第三如来无碍智知彼佛灭度以下有两行偈，颂上第三正明如来智能见往事。

佛告诸比丘自此下乞品是第二正明宿世因缘说，亦有两重者，即是长行与偈为二。就长行之中自有二阶，第一从此下竟住于禅定八万四千劫，先明昔日结缘之因由也。第二从是时十六菩萨沙弥知佛入室寂然禅定以下竟长行，正明结缘。又就此两阶之中各自有二，结缘之因由中有二者，第一从此以下竟十方诸梵请转法轮以来，先明昔日结缘之远由，第二从大通佛受诸梵王请竟入禅定以来，明昔日结缘之近由。又就结缘之因由，两阶之中各有四阶，今就第一结缘远由有四阶者，第一先明大通智胜佛行道得佛，第二明十六王子请转法轮，第三明大通智胜佛得佛之后神通感动之相，第四明十方诸梵请转法轮。又就此四别之中各自有三异，第一明大通智胜佛行道得佛中有三异者，第一先明大通智胜佛行道佛道难得之相，第二从尔时忉利诸天以下，此明大通智胜佛未得佛中间诸天常设供养，第三从诸比丘大通智胜佛过十小劫以下，此正明大通智胜佛得佛道，此三异合是远缘。四阶之中第一明大通智胜佛行道得佛也。

其佛未出家时此下是第二十六王子请转法轮，就中亦有三重者，第一先明王子为请故来至佛所，第二到已头面礼足以下，明既至佛所设三业供养，第三尔时十六王子偈赞佛已劝请世尊转于法轮以下，正明王子请佛说法，此三重合是远因，由中第二阶明王子请佛说法也。

佛告诸比丘此下是第三明大通智胜佛得佛之后神通感动之相，就中亦有三重，第一明佛神通动地，第二从其国中间幽冥之处下，明光明普照之相，第三又其国界下，明佛光动二相至处远至天宫也。

尔时东方此下是第四明十方诸梵请佛转法轮，就中亦有三者，第一先明东方东南方二方诸梵请转小乘法轮，第二从南方乃至下方有七方诸梵请佛转大乘法轮，第三明上方一方诸梵并请转大小二乘法轮。就第一明东方东南方诸梵请中有二，第一先明东方诸梵请，第二东南方诸梵请也。但就一方诸梵中凡有七义，第一先明彼佛光明照相与惊怪，第二明共议此光明所以，第三明诸梵众中有聪明者，仍大判光明之意，第四明诸梵等寻光至佛所，第五明诸梵既至佛所，故三业致敬，第六正明请佛转法轮，第七明大通智胜佛默然为许之，东南方诸梵七义亦尔。又诸比丘南方此下是第二明七方诸梵请转大乘法轮，亦有二，第一先具明南方诸梵七义，第二西南方以下总据六方帖同南方也。尔时上方此下是第三明上方诸梵并请转大小二乘法轮，唯有六义阙无第七如来默然许之。何以故？

尔时已亦请竟佛仍受请说法，是故无有默然许之。但第六请说法中两偈，前偈请小乘，后偈请大乘法轮也。此四阶之中各有三重合是结缘之远由也。

尔时大通智胜如来受十方诸梵天王，此下是第二明昔日结缘之近由。就中亦有四阶，第一先明大通智胜佛受诸梵请二乘转法轮，第二明十六王子，于时请佛说法华，第三明大通智胜佛受王子请说法华，第四明大通智胜佛说法华之后，仍入禅定避坐作覆讲之由，若不入禅定那得覆讲。又就此四阶之中各有三重，第一受十方诸梵请说二乘法轮中有三重者，第一一往受请，第二即时三转下列出二乘法轮之相，第三从佛于天人大众之中说是法时，此下时众有感悟之相也。就第二列出二乘法轮中，初出四谛，后出十二因缘，此二法轮各有二列四谛，二者初总明三转十二行，所谓示劝证也。第二所谓是苦以下别出四谛也。第二列十二因缘二者，初及广说十二因缘下明顺说，第二无明灭，故下明逆说也。

尔时十六王子皆以童子出家，此下是第二明王子于时请佛说法华，就中亦有三重者，第一先明十六王子为请故出家，第二从俱白佛言下正请佛说法华，第三言尔时转轮圣王下，明王眷属亦出家也。

尔时彼佛受沙弥请，此下是第三明大通智胜佛受王子请说法华，亦有三重者。第一正明大通智胜佛受王子请说法华，第二从说此经已下，明时众有感悟不同，第三重言佛说是经于八千劫未曾休废，明于时说法说法经劫数也。

说此经已此下是近因由中第四阶，明如来于时既说法华竟仍入定，只缘佛入定王子覆讲，亦有三重者。第一言说此经已即入静室，此先明入定之相，第二言住于禅定，此正明在定，第三言八万四千劫，此明佛在定时经劫数。从品初来至此是长行中第一先明昔日结缘之因由竟。

是时十六菩萨知佛入室自此下竟长行是第二正明结缘，就此中自有二者，第一是法说，第二是譬说。就第一法说中自有三阶，第一正明昔日结缘，仍道第三今日相值说法华，第二明结缘之后，今日相值之前，结括释迦如来始终教化大意。又就此三阶之中各自有四重，第一正明昔日结缘中有四者，第一是时十六菩萨沙弥知佛入室寂然禅定，先明王子得覆讲之意，只由大通智胜佛入室经八万四千劫，于时法座不可令空故，故第二从各升法座以下正明覆讲，第三一一皆度以下明昔日覆讲时听众受悟多少，第四明大通智胜佛过八万四千劫，从禅定出赞叹王子也。

佛告诸比丘下第二结括始终教化大意，亦有四者，第一从佛告诸比丘是十六菩萨常乐说是妙法华经以下，正明昔日结缘之后今日相值前中间常相值遇，第二诸比丘我今语汝以下，明昔日覆讲十六王子已现成种觉，第三从尔时所化下会通古今，第四从我灭度后以下，此明今日相值而不解者，未来世中会得相值，此则明一日结缘历劫不朽之义。

诸比丘若如来自知涅槃时到，此下是第三阶明今日相值，就此中亦应有四重，文只有三，略无第三重，亦可是传者误，虽无今日义出，何以知之？下譬中有故在今。玄出四重者，第一从诸比丘竟深入禅定，先明众生大乘机发，第二为说法华，第三明以大乘拟宜不得，此即是今义出者，第四为说小乘。今先明大乘机发言诸比丘若如来自知涅槃时到者，如来说法华时去涅槃经教不赅，大乘机发仍说法华，故言涅槃时到。又解言：正大乘机发时如来三乘化功将断，故言涅槃时到，众又清净者，正明大乘机发。若使昔日五浊障大乘机者，则不清净，大乘机发五浊不复为障是名清净。信解坚固者，昔亦有信不成，使今日大乘机发有大乘之信。今日大乘机发则有大乘之解，解则慧有信

有慧有定相资之力，是故大乘机发。了达空法者，明昔日无相之法，故言了达空法也。便集诸菩萨此下是第二正说大乘，即是说法华。便集诸菩萨者即是，尔时世尊四众围绕之义世间无有二乘而得灭度者，即是开方便门，唯一佛乘得灭者，即是示真实相也。此下应有第三用大乘拟宜化众生不得，今者玄出应下譬有，下即作懈怠譬作本也。比丘当知如来方便之力，此下是第四明如来用三乘法化得众生，就此第四用小乘法化得众生中自有四文。第一言如来方便之力深入众生之性，先明三乘拟宜。第二言知其志乐小法深著五欲，此明如来见小乘机，为是等故说于涅槃此是第三正为众生说三乘教，第四言是人若闻则便信受，此明三乘人受行。问者言：火宅中明大乘化不得，然后三乘法化得，尔后大乘机发，机发之时为说大乘，今者何故无大乘机为说大经，然后大乘化不得小乘法化得耶？解释者言：此意为古今因缘相对，故尔我昔日是十六王子时已知汝有大乘机，即为覆讲说大乘，汝于时已得大乘解为因缘。今日大乘机发，时我即为说大乘经，汝不可不信也。火宅中作次第者如来出世之始，本欲为说大乘经，但于时无有大乘机，我用大乘拟宜化既不得，不可令此众生永沦长苦，是故如来用三乘教化取众生，后大乘机发时方说大乘经也。

下譬说中还依本次第，大乘化不得，三乘法化得，然后大乘机发为说大乘。今者就上法说三段各有四阶，若取若舍若合若离，持作五种法说，上则拟穷子火宅方便品，下则为五种譬作本。五种譬者，一将导譬、二懈怠譬、三设化城譬、四知止息譬、五将至宝所譬也。法说三段中第二结括释迦如来始终教化大意有四阶，今皆舍而不取，第三今日相值中有四阶，今者皆取。第一正明昔日结缘中有四阶，有取有舍，不取第一阶明得覆讲之意，亦不取第四阶大通智胜佛从禅定起赞叹王子也。唯取第二言各升法座正覆讲。又取第三阶言一一皆度。于时听覆讲得利益深广者，何以知然？覆讲之主即是道师义，于时得利益，深广即是所将人众义，故合此二阶以为一段。上即拟穷子领解中第一父子相失段，远拟火宅中第一宅主总譬，亦远拟方便品中今我亦如是，明释迦帖同诸佛作化主同化五浊众生，下为第一将导譬作本也。第三明今日相值中有四阶皆取者，第一言如来自知涅槃时到众又清净下明大乘机，上则拟穷子领解九譬中第七父见子志大譬，亦远拟火宅中第五长者见子免难譬，亦远拟方便品中第五舍利弗当知我见佛子等志求佛道者无量千万亿，明时众大乘机发。下则为第四知止息譬作本，第二便集诸菩萨为说，是经上则拟穷子领解中第八付家业譬，亦远拟火宅中第八长者赐大车譬，亦远拟方便品中第八言于诸菩萨中正直舍方便但说无上道即是说法华，下则第五为灭化城将至宝所譬作本。第三言用大乘化不得互出者，上则拟穷子领解中第三唤子不得譬，亦远拟火宅中第三长者救子不得譬，亦远拟方便品中第三我始坐道场佛用大乘化众生不得之义，下则为第三懈怠譬作本。第四言如来方便深入众生之性，明以三乘法化得众生，上则拟穷子领解中第四唤子得譬及第五教作人譬，亦远拟火宅中第四长者用三车救子得义，亦远拟方便品中第四寻念过去佛所行方便力佛用三乘法化众生之义，下则为第三设化城譬作本也。是则拟上法说与譬说十段中，唯拟第一第三第四及第五第八五段义，不拟余五段义也。

譬如五百由旬自此下是第二譬说，此譬说中亦有三段，第一开譬，第二合譬，第三举外譬帖结也。就开譬中自有五譬，即譬上五种法说本，第一明将导譬，第二懈怠譬，第三设化城譬，第四知止息譬，第五将至宝所譬也。

第一将导譬者，此为上正明昔日结缘中两阶作譬，与火宅第一宅主总譬相应。上火宅中本有六义，今此譬中以义相从可有四义，略无一门及五百人也。譬如五百由旬者是则依佛似火宅义，欲界如一百、色界如二百、无色界如三百，七地所断三界余习如四百，八地以上至金刚心所断无明住地烦恼如五百也。险难恶道旷绝无人怖畏之处是则宅中有火义，是皆生死之地，故言险难恶道。现见生死之中众生余蕴不可祇无，今何故言无人？解释者言：所以言无人者，但生死之中逆流去者盖不

足言，非不有一两人能逆流者，此不可言以字谕，故言无人也。若有多众以下此即是三十子义，即譬上第三阶，言一一皆度下，明听众得利益者，有一导师此是长者义，即譬上第二覆讲之主，知众生闻法得解折伏烦恼即是知通义，既失正解更起烦恼即是塞义，于时令众勿没生死远求佛果，即是将导众人欲过此难也。

所将人众此下是第二懈退譬，即譬上今日相值中第三互出者大乘拟宜无大乘机。若言中路者五百之中正应断非想一半烦恼，然理实无此。夫论退有两种，一者已涉半路方复退还，二者结契已定方生悔心。今者据后谈义正明于时时众发意欲超越五百由旬，渡两种生死之意，仍失正解无求佛之心，即是退义也。此下皆是理中作语也。就中有二，初一句正明退，第二而白导师言以下释三种因缘故退。一疲极，二怖畏，三路远。导师多诸方便此下是第三设化城譬，即譬上比丘当知如来方便深入众生之性，因三乘化得众生，上譬本中有四，今亦譬上四也。第一先明导师用化城拟宜，第二明导师见时人有乐化城之志，第三为设化城，第四明疲极之众即入化城也。今言导师多诸方便，此即是上第一用三乘拟宜之义也。而作是念此等可愍下是第二见有乐化城之意，则是上见小乘机之义也。云何舍大珍宝此是无大机而欲退，即是有小乘机之意也。

作是念已此下是第三正为设化城，此中自有两段，第一先思惟作化城此是譬本所无说，尽智无生智此二智本出三界外，即是过三百由旬之义也。告众人言此下是第二正为设化城，此中有四句，出上譬本，是广则与火宅中相类也。初言汝等勿怖随汝所欲皆当与汝，此即是保与不虚，下合譬言我今为汝保任此事终不虚句也。莫得退还此是第二，即是勤精进句，言汝等于此火宅宜速出来也。今此大城此下是第三，即是示三乘处，上言如此羊鹿牛车今在门外可以游戏句也。若人是城中此下是第四，即是上赞叹三乘，上言汝等所可玩好希有难得，汝若不取后必忧悔也。合譬言汝等当知此三乘法皆是圣所称叹句也。是时疲极之众此下是第四疲极之众入化城即是上诸人受行，此中自有四义，于上譬本则广只与穷子及火宅中相应。初则是外凡夫修行，即是心各勇锐义，是时疲极之众，心大欢喜是也。次则明内凡夫修行即是互相推排句，从我等今者下是也。次则明入见谛思惟治道即是竞共驰走义，从于是众人前此五字是也。次明得无学果即是争出之义，从入化城下是也。自然因尽即是生已度想也。自然果亡即是生安稳想也。

尔时导师知此人众，此下是第四知止息譬，譬上大乘机发，言诸比丘如来自知涅槃时到下是亦远是方便品中我见佛子等，大乘机发之义也。

即灭化城此下是第五明将至宝所譬，上便集诸菩萨为说大乘法华，此中言宝处在近即是显实之义，即是上唯一佛乘得灭度耳。亦远是方便品中但说无上道义也。向者大城我所化作者，即是上法说中世间无有二乘句明开权之义，亦远是方便品中正直舍方便句也。

诸比丘如来亦复如是此下是第二合譬段，此中亦具合上五譬，但隐没兼复阙略也。上第一譬中有四义，今此中正合导师一义，复得兼合三义。导师者即是合上导师也。生死烦恼即合上怖畏之处也。险难长远即合上五百由旬火宅也。又言应去应度即是合上若有多众三十子义也。

若众生但闻一佛乘者，此下合上第二懈退譬也。

佛知是心怯弱下劣此下合第三设化城譬，先合第二无大有小，次合第一拟宜，次合第三设化城，此中唯合若入是城句也。若众生住于二地，此一句上则合第四受行中生已渡想等二句为二地，下则合第四知止息譬，正由得尽无生二智，故则大乘机发也。如来尔时此下即合上第五灭化城将至

宝所譬，具合开权显实句先合显实，但是如来方便下合开权也。

如彼导师此下是大段第三举外譬帖合，唯帖四譬略不帖第二，今言如彼导师即帖合第一，为止息故下即帖合第三也。既知止息已，此即帖合第四也。而告之言此下即帖合第五也。

而说偈言此有四十九行半偈，是第二重颂也。上长行本有二，一者结缘之因由，二者正结缘也。今四十九行半亦分为二，初有二十二行半颂上因也。第二是诸沙弥等知佛禅未出下有二十七行颂上正结缘也。但上结缘之因由中本有近远两由，今二十二行半亦分为二种，十二行颂远由，第二无量慧世尊以下有十行半颂近由也。前远由中本有四段，第一明行道得佛，第二明王子请说法，第三明得佛后感动之相，第四明诸梵请说法。今十二行亦颂此，四行颂第一，次第有彼佛十六王子有两行半颂第二，次为觉悟群生有半行颂第三，次有东方诸世界有五行颂第四也。但上第一中本有三，今四行中初一行即颂第一佛道难得也。次诸天神龙王下两行即颂第二诸天供养也。次过十小劫已下一行颂第三正得佛道也。彼佛十六子此下有两行半颂第二王子请说法，上本有三，初有一行颂上第一为请故来至佛所也。次头面礼佛足一句颂上第二致敬也。次而请转法轮下有一行一句即颂上第三正请也。为觉悟群生此下半行颂上第三明感动之相，上本有三，今此半行唯颂第一地动，不颂第二放光及第三二相至处也。东方诸世界此下五行颂上第四，十方诸梵请转法轮，上本有三段，第一东方东南方二诸梵请转小乘法轮，第二南方乃至下方七方诸梵请转大乘法轮，第三上方一方诸梵请转大小二乘法轮，今此五行通颂上三段，文句浑杂不可分也。

无量慧世尊此下十行半颂上第二近因由，上亦有四段，第一受请说二乘法，第二王子请说大乘法，第三为说法华，第四入定。今此十六行半中，初五行颂第一，次有两行颂第二，次有两行半颂第三，次有一行颂第四。但上四段各有三，今五行颂第一，上第一中有三段，今初半行颂第一受请也。为宣种种法下一行半颂第二转法轮之相也。次宣畅是法时下三行颂第三感悟也。时十六王子此下两行颂第二王子请

，上本有三，今初半行颂第一为请故出家也。后一行半颂第二正请，略不颂第三眷属出家也。佛知童子心此下两行半颂第三受请说法华，上本有三段今唯颂第一，而有两行半者，先有四行明如来先说三乘法。上言大通智胜受请之后，过二万乃说法华，是则未说法华之前，应先说三乘次说是法华经如恒河沙偈此半行正颂上第一受请说法华也。彼佛说经已此下一行颂第四入定本有三，今彼佛说经已静室此七字颂第一，入禅定一心一处坐此七字颂第二，八万四千劫五字颂第三也。

是诸沙弥等此下有二十七行颂上第二正结缘，上长行中本有二，一者法说，二者譬说。今二十七行中初有八行颂第一法说，次譬如险恶道下有十九行颂第二譬说也。上法说中本有三，第一明昔日结缘，第二明结括释迦始终教化大意，第三明今日相值。今八行中初三行颂第一昔日结缘，次有四行颂第二结括大意，次一行颂第三今日相值也。但上第一昔日结缘中本有四，今前三行之中初半行颂第一阶得覆述之意，次为无量亿众下一行半颂第二正结缘，次一一沙弥等下有一行颂第三感悟不同，不颂第四大通智胜佛叹王子所说也。彼佛灭度后此下四行颂第二结括大意，上有四段，初一行颂第一常相值也。次是十六沙弥一行颂第二十六王子已成佛也。次尔时间法者一行超颂第四未来复得相值也。次我在十六数下一行追颂第三会通古今也。次以是本因缘此一行颂第三今日相值，上本有四段，第一明大乘机发，第二明说法华，第三义出以大乘拟宜不得，第四明以小乘化得也。今唯颂第二便集诸菩萨明说法华也。

譬如险恶道此下十九行颂譬说也。上本有三段，今此亦有三，初有十一行半颂开譬，次我亦复

如是下有六行半颂合譬，次诸佛之导师下一行颂外譬帖合结也。上开譬中有五，今十一行半亦分为五，第一三行颂第一，众人皆疲倦一行颂第二，次导师作是念下五行颂第三。次导师知息已一句颂第四，次集众而告言下两行一句颂第五，第一譬有四义，今虽具足颂四义不次第，第一行颂第二怖畏处，次半颂第三若有多众也。次半行追颂第一五百由旬也。次一行即颂第四导师也。众人皆疲倦此一行颂懈退譬也。本有二，初正明退，第二释退意。今者亦有二，初一句颂第一，次三句颂第二也。导师作是念此下五行颂设化城譬，上有四，今不颂第一也。初一行仍颂第二也。次三行颂第三也。次一行颂第四也。上第三段中本有二，第一思惟作化城，第二正设化城。今三行中两行颂第一，次一行颂第二也。导师知息已此一句颂第四譬，集众而告言此下两行一句颂第五譬也。我亦复如是此下六行半颂合譬，初半行颂合第一也。次一行颂合第二也。次一行颂合第三也。次半行颂合第四也。次三行半颂合第五譬也。诸佛之导师此下一行是第三颂帖合结，此中举内合帖结，初一句即帖合第一导师，次一句即帖合化城，次一句即帖合止息也。次一句即帖合至宝所也。唯不合懈退也。

### 【五百弟子授记品第八】

宿世因缘说开三显一化下根人有三品经，即分为两段，第一上段化城一品正明宿世因缘化下根人，自此下有两品，是第二为下根人授记。此下根人所以不先领解者，解在人后不敢自定，是故如来知其得解仍为授记，但自授记中自含有领解之义，此品亦有富楼那授记，有千二百人授记，亦有五百人授记，亦有总为诸声闻授记。何故记上题五百弟子？解释者言：五百人得授记名号眷属多少，悉皆是同复能领解，余者不尔，是故言五百弟子授记品也。此下两品即为二段，前品明无学人授记，第二品明学无学人授记。就此品中自有二，第一先明富楼那蒙授记之事，第二明诸声闻人蒙授记之事。就富楼那事中自有二，第一先明经家叙富楼那得解之相，第二从佛告诸比丘以下正明如来述记富楼那。又就经家叙富楼那得解中有二，第一叙其得解所由，第二正叙其得解之相。

第一经家叙富楼那得解所由中有四阶，一者叙解上法说开三显一，第二言又闻授诸大弟子记，此明解上譬说开三显一化中根人，第三言复闻宿世因缘之事亲自解上化城中宿世因缘之说，第四言复闻诸佛有大自在神通之力，此叙其闻上化城品初明如来有神通道眼能见久远之事也。得未曾有此下是第二正叙其得解之相，亦有四阶。第一先叙得解故内心欢喜，第二从即从座起以下，经家叙得解故外形恭敬，第三从而作是念以下，经家叙富楼那得解故念佛功德，第四言唯佛世尊能知我等深心本愿，此明经家叙富楼那得解故默感如来，深心本愿者是十六王子时一切智愿也。

尔时佛告诸比丘，此下是第二正明如来述记富楼那，自有二段，即是长行与偈为二也。就长行中自有二，第一记富楼那行因之相，第二过无量阿僧祇劫下记其得果也。第一记其行因相者，明富楼那于五佛所护持法藏即成五段，一者先明于释迦所护持法藏，富楼那于时现在众中何故言汝见不？佛意只言汝等但见其形不见其行，故言见不也。第二言汝等勿谓以下明富楼那于过去九十亿佛所能护持法藏，此中意皆发迹也。第三言于诸七佛所护持法藏，第四言于贤劫中诸佛所护持法藏，第五言于未来无量诸佛所护持法藏，如此流例皆是行因之义也。过无量阿僧祇劫此下是第二记其得果也。

而说偈言下第二正明佛记富楼那中自有二，长行与偈。今是第二偈颂凡有二十一行半偈，解有二种，一解云分为二，初有十四行颂第一记其行因，后有七行半颂第二记得果也。复有一解分为三段，第一先有七行偈不颂上长行，义出泛明诸菩萨示现作声闻影响如来，第二有七行颂上长行中第



一行因，第三有七行半颂长行中第二记其得果。

今此富楼那此下有七行是第二颂上第一述其行因，但上因之中本有于五佛所护持法藏，今此七行唯得颂二佛所护持法藏。初有五行颂上第二于过去九十亿佛所护持法藏，未来亦供养此下两行颂上第五未来诸佛所护持法藏也。

供养诸如来此下有七行半，是偈中之第三，颂上长行中第二正记富楼那得果。

尔时千二百阿罗汉此下品中第二明诸声闻授记者，就此中自有二段，第一为诸声闻授记，第二尔时五百罗汉于佛前以下明得记人领解也。就正授记中自有二，第一别为授记，第二一行半偈总为诸声闻授记。就第一别授记中有二，即是长行与偈为两。就长行中自有二，第一先为千二百人授记，第二其五百阿罗汉以下为五百人授记也。就初段中有二，一者是千二百人请记，二者言佛知此等下正记千二百人。就请记中有二，一者经家叙，第二正明请记。但千二百人中正举憍陈如为端也。其五百罗汉是第二为五百罗汉授记。

而说偈言此下是第二偈颂凡有九行半偈，初有六行偈颂千二百人得记。其五百比丘次第当作佛下有五行半偈颂五百人得记。

迦叶汝已知此一行半偈，是第二总为诸声闻授记，虽是偈由是长行类也。

尔时五百阿罗汉于佛前得授记者，明诸声闻授记者中有二，一者正为诸声闻授记，此下是第二明声闻得授记者有五百人领解。就此领解中自有二，即是长行与偈为二也。就长行中自有二，第一略领解，第二广领解。又就此广略两段之中各自有二，略领解中有二者，第一法说，第二今乃知之如无智者以下譬说也。第二广领解亦有二者，即是开譬、合譬为两段。就开譬中文取只有五譬义，取应有六阙无第六。今者玄出，何以知之？下合譬中有偈颂中亦有故也。第一谥为系宝珠譬，第二不自觉知譬，第三行他国譬，第四相值譬，第五示宝珠譬，第六得珠欢喜譬，是则文中所无者。第一系宝珠譬者，此即领上化城中将导譬，亦远领穷子中父子相失譬，亦领火宅中第一宅主总譬，方便品中今我亦如是下明释迦同诸佛化众生也。第二谥为不自觉知譬者，此即领上化城中懈怠譬，亦领穷子中唤子不得譬，亦远领火宅中长者救子不得譬，亦远领方便品中如来用大乘化众生不得义也。第三名为行他国譬者，此则领上化城中为设化城譬，亦领穷子中唤子得譬亦教作人譬，亦远领火宅中长者用三车救子得譬，亦远领方便品寻念过去佛下明如来用三乘化得众生也。第四谥为相值譬者，此则领化城中知止息譬，远领穷子中见子志大譬，火宅中见子免难譬，亦远领方便品我见佛子等志求佛道者下明见众生有大乘机。第五谥为示宝珠譬者，此领上化城中灭化城将至宝所譬，远领穷子中付家业譬，亦远领火宅中长者赐诸子大车譬，亦远领方便品中于诸菩萨中正直舍方便但说无上道说法华经，此中应有第六欢喜譬者，不领化城中则超领穷子火宅及方便品欢喜义也。但化城品中将导譬有四义，今此第一系宝珠亦有四义譬。若有人者则是下根人自譬，则是上譬说中若有多众下明三十子义，至亲友家即是上五百由旬及一宅也。醉酒而卧即是上怖畏之义，是时亲友以下即是领导师义也。内含十六王子，昔日覆讲则是亲友，于时听众即是有入于生死，覆讲之处即家也。醉酒而卧者烦恼自昏醉而卧。有人解言：即来亲友家言亲友与其酒，亲友是十六王子，云何言子与众生烦恼？诸佛圣人不为众生作烦恼因缘，故知入余处饮酒来至亲友家。下言其家甚大富具设诸肴膳，自有人一日恒设[麸+夫+并]果，只自无有酒也。官事当行者非是初行内含于时十六王子覆讲缘既尽更为余方便法，故言官事行也。宝珠系其衣里十六王子于时覆讲为众生说大乘，今于时众生相与得解大乘，大乘之理最贵，故言无价。此大乘解可珍可重如宝，其理必圆如珠为因之义，不亡名

为系，既是外凡不亡坏，故言衣里也。其人醉卧都不觉知，此是第二不自觉知譬。此则领懈退譬，内含昔日十六王子既为说大乘得行大乘解王子便往余方，众生遂失大乘解自从失解来都不觉言我有大乘解不知此则无大乘机也。起已游行此下是第三行他国譬，内含众生既无大乘根机唯有小机，从小乘教修行求因觅果。此则领上设化城譬，上譬中本有四重，一者用化城拟宜，二者有堪闻化城之机，三者正为设化城，此三阶今者都不领，唯领第四诸人受行。上受行中自有四阶，今者亦具领四阶，一者言起已游行此则领上是时疲极之众心大欢喜，明外凡夫修行即是心各勇锐闻法信受。二者言到于他国此则领上言我等今者免斯恶道即是内凡夫修行，信道五根立故言他国。三者为衣食故勤力，此则领上于是众人前见谛思惟治道即是竞共驰走。四者言若少有所得便以为足，此则领上入化城生已度想，明无学果即争出火宅义也。于后亲友会遇见之此是第四相值譬，此则领上知止息譬，言尔时导师知此人众既得止息，下明大乘机发也。而作是言咄哉丈夫，此下是第五示宝珠譬，此则领化城中即灭化城将至宝所譬，亦远领火宅方便品今行大乘因取大乘果，故名贸易所须也。此下应有第六欢喜，文中阙者今且悬出对下合譬也。

佛亦如是此下是第二合譬也。从此下竟令发一切智心以来合上第一系珠譬，为菩萨时即合亲友教化我等令发一切智心，即合以无价宝珠系其衣里也。而寻废忘不知不觉此则合上第二不自觉知也。既得阿罗汉道此下合第三行他国譬，但上譬中本有四阶，今唯合第四阶言若少所得便以为足句也。一切智愿犹在不失，此合上第四相值譬，上言会遇见之也。今者世尊觉悟我等此下，合第五示宝珠譬。我今乃知实是菩萨以下悬合第六欢喜上所无者。

而说偈言此下十二行半是第二颂上长行，长行中本有二，一者略颂解，二者广颂解。今十二行半偈亦分为二，初两行半颂略颂解，后十行颂广颂解也。上略颂解中自有二，一者法说，二者譬说。初两行颂法说，半行颂譬说，譬如贫穷人此下十行偈，颂上第二广颂解。上广颂解中有开譬合譬为两段，今六行颂开譬，四行颂合譬。上开譬中有五，今六行中具颂六义，初一行三句颂第一譬，时卧不觉知此一句即颂第二譬，是人既已起此下两偈颂第三行他国譬，与珠之亲友半行颂第四相值譬，苦切责之已半偈，颂第五示宝珠譬，贫人见此珠一行义，颂第六欢喜譬，上长行所无也。

我等亦如是此下四行颂合譬，略不颂合第四譬。初一偈颂合第一系宝珠譬，我等无智故半行，颂合第二譬，得少涅槃分半行，颂合第三譬，今佛觉悟我一偈，颂合第五譬，我今从佛闻一偈，颂合第六欢喜譬。

### 【授学无学人记品第九】

此品受记之中第二为学无学人授记仍为品目也，就此品中自有二段，第一请记，第二佛授记。就请记中自有二，第一阿难、罗睺罗二人请记，第二明二千人请授记。

佛告阿难汝于来世自此下第二正授记，就授记中亦有二，第一先为阿难罗睺罗受记，第二为二千人受记。就第一中自有二，初为阿难受记，第二为罗睺罗受记。就阿难受记中自有五阶，第一正为受记，第二从尔时会中有新发意者见阿难得记心生疑念，第三从尔时世尊知诸菩萨心之所念下，明往因缘释大众疑念，第四阿难面于佛前此下明阿难因闻往昔因缘仍得宿命智，第五说偈赞叹如来也。

佛告罗睺罗此下次为罗睺罗受记，自有长行与偈为二也。尔时世尊见学无学人其意柔软，此是第二为二千学无学人受记，就此受记中自有二，第一正为受记，第二学无学人得受记已欢喜叹佛。

## 【法师品第十】

此品明受持读诵解说书写五种法师之德，故言法师品也。十二品经开三显一以明因义，自有四段。第一略说开三显一动执生疑，第二怀疑故致请，第三广明开三显一断疑生信，三段已竟自此以下有四品经，是第四名别流通因义。前又解言：第一第二各开为二，第三第四各开为三，就此第四段中三段者，第一法师品见宝塔品此二品经明受持此经者勋深流通者报重，则明勋深报重，命觅通经之人。第二持品时众既闻勋深报重，则能通经者受命通也。第三安乐行品摄退堕之人，何者？但时众有小行菩萨亦欲信习流通，见持品未明诸大菩萨于此恶世通经，有摈黜之过、身命之危，则言我等既未及大士，何能于此恶世流通此经相与退没？为此义故有第三安乐行品，明四种安乐之行摄退堕之人。若欲于恶世中流通经者，当修四安乐行，则免危得安、离苦得乐。又就此三段中第三各开为二，中间第二受命中文有五别，第一命觅通经人中有二者，即两品为二，第一法师品明释迦自觅通经之人，第二见宝塔品明多宝如来助释迦命觅通经人。又就释迦自命觅通经人中有二，第一从初竟我今获大利偈已来据勋深报重正命觅通经人，第二从药王今告汝下讫品，举通经轨则命觅通经人也。

又就第一据勋深报重命觅通经人中有二阶，第一据通经弟子以明勋报，第二若复有人受持读诵以下据师以明勋报也。所以知前者为弟子，后者为师者，此经詔受持读诵等以为五种法师，故前者未能读诵等，只闻经随喜而已，故为弟子。后者自能受持等，故作师名也。此二阶中各有二，就弟子明勋报有二者，第一就现在世明弟子，第二据佛灭后明弟子，此二阶中例皆有二，就现在世明弟子中自有二者，第一从品初竟一念随喜者，先明现世弟子勋相，第二言我皆与受菩提记，此明共得报重也。

佛告药王又如来灭后此下是第二明佛灭后弟子。就中例有二者，第一先出佛灭后弟子勋相，第二言我亦与受菩提记正明报重也。

若有人受持读诵此下是第二据师明勋报，就此有二者，即是长行与偈为二。且就长行中自有二段，第一据别门明师，第二药王若有恶人下据总门明师。所以言别者，一段文中具三义，故一者佛在世师佛灭度后师异，二者上下品师，三者两师各辨勋报也。所以言总者亦具三义反取即得。又就别明师中有二，第一明佛现在世五种法师，第二据佛灭后明法师，就现在世明师中有二，第一明佛现在下品法师，第二明现在世上品。所以名作上下品法师者，读诵少者为下品，读诵多者为上品也。就现在明下品法师中有二阶，第一正出下品法师勋相，第二从若有人问何等众生下明下品法师得报重也。

何况尽能读诵者此下是现在世法师中之第二明上品法师亦有二阶，第一总况出上品法师勋深报重，上云只能受一句一偈者，是下品法师也。今尽能受持读诵者，即是上品法师。第二言药王当知是人自舍清净业报，此则别明上品法师勋深也。

若是善男子善女人我灭度后能窃为一人，此下是第二明佛灭度后法师，就中亦有二，第一佛灭度后下品法师，第二亦况出上品。就下品法师中自有二阶，第一正出下品法师相，第二言当知是人则如来使下明勋深也。

何况于大众中广为人说，此是第二言明佛灭后上品法师，此中应有勋报而无至偈颂中方有也。

药王若有恶人下长行中明法师自有二，此下是第二据总门明法师，就中自有二，第一明逆之者得罪，第二明从之者得福也。就第一阶中复有二，初正明逆之者得罪，第二其有读诵以下明法师勋相也。今者第一见受持读诵者不可轻毁，所以谤罪重于佛者正由谤此人，故今法华不通遂断三宝之种，故所以罪重也。虽谤如来不能令三宝永断，故言罪轻。只取一边不论福田厚薄也。其有读诵下是第二法师勋相，为如来肩所荷担者此人为如来所重，故言荷担，不言如来身荷担也。其所至方此下是第二明从之者得福，亦有二，有正有释即是报深也。

而说偈言据师勋报中自有二，第一是长行，此下是第二偈颂。有十五行偈自分为二段，第一有两行偈义出不颂长行直漫奖劝时众受持此经，第二若有能受持此下有十三行偈正颂上长行。但上长行中本有二，一者据别门明师，二者据总门明师。今就此十三偈亦分为二，初有七行颂上第一据别门明师，第二余有六行偈颂上据总门明师。上别门明师中复有二，一者明现在师，二者佛灭后之师。就七行中亦分为二，前有四行颂现在师，后三行颂灭度后师。就现在世师中本有二种，一者下品，二者上品。今就四偈中初一偈颂下品法师，后三行颂上品法师。但上明下品法师中自有二阶，一者正出下品法师勋相，二者报重。今一偈中上半颂正出下品法师勋相，下半颂报重也。诸有能受持此下三行颂上现在中上品法师，上本有二阶，一者总况出上品法师勋深，二者别明上品法师勋深。今就此三行中亦复有二，初半偈正颂法师勋深，上言何况尽能受持者也。下余两半颂上别明勋深。吾灭后恶世此下三行颂上第二明佛灭后法师，此中有二种，一者是下品，二者是上品。今就三行亦分为二小不次第，初有两行先颂况出上品，上言何况于大众中广为人说，上又阙无勋报今偈中有。此两偈亦有二阶，初半偈颂正况出上品法师，第二从当合掌礼敬下有一行半义颂报深。长行所无者，若能于后世此下一偈倒颂下品法师，上本又有二阶，一者下品师相，二者明勋相。此一行亦有二，初半偈颂第一，下半颂第二。

若于一劫中此下六行偈是第二颂上第二据总门明师，中本有二，一者言逆之者则得罪，二者言从之者则获福。今此六行亦分为二，初有两行颂第一逆之者得罪，第二从有人求佛道有四行颂上第二从之者得福也。

药王今告汝自此下品中第二段，上来举勋报，命觅通经之人，此下是第二段举通经轨则，命取通经之人。就此中亦有两段，即长行与偈为二也。就长行之中自有三段，第一从药王今告汝以下竟当知是为增上慢者，先赞叹此经，第二从善男子善女人如来灭后欲为众说云何应说以下，正明通经轨则，第三从药王我余国遣化人下竟长行奖劝通经之人。

就第一叹经中有五重，第一先明格量，第二就人叹，第三就处叹，第四据因为叹，第五据果为叹也。以众经格量乎此经，此经为第一者，若明称会物机为第一者，则五时经教皆是称会物机。今不论此处，只言会前开后詔为第一，会前者谈三乘无异路，语万善明同归，开后者明万善皆成佛寿命长远，此则开涅槃前路作常住之由渐。然则前后两望二义双明，下即出言已说今说当说，已说者昔来三乘等教，当说者即指涅槃为当说，今说者即是法华有如此义，故称第一也。药王当知如来灭后此下是第二据人为叹，明此经在人则人尊，慈悲覆护如衣覆也。如来位心同归之理此人意无，二无之中，故云共宿也。药王在在处处此下是第三据处为叹，明此经在处则处重，药王多有人在家出家此下是第四就因为叹，其有众生求佛道者此下是第五就果为叹。只就此第五自有五重，第一法说叹，第二譬如有人下譬说叹，第三菩萨亦复如是之下合譬叹，第四所以者何下释叹，第五若有菩萨下诫劝时众叹也。二乘教如燥土，说无量义经于时直明万善成佛如湿土，若说法华教决定无有三一时得佛果譬泥也。药王此经开方便门者开三乘是方便，示真实相者示同归之理，是法华经藏者此经

明因谈妙果，在此中故言藏也。深者金刚方穷其底，故言深也。不可破坏，故言固。其理杳然，故言幽。行因久到，故言远也。得之者少，故言无人能到也。

若有善男子女人此下是第二正明通经之轨则，就中有三段者，第一先假说问通经之轨，第二入如来室下次第列出通经之轨三种章门，第三别释也。今明第二，此中则以法为通经之轨，下总通经中以药王等诸菩萨则以人为通经之轨，下单举人不无有法，此中单举法不无其人，人法互举，欲令两义双显。如来室者此下第三次第解释通经之轨三种章门也。

药王我于余国此下是第三奖劝通经之人，就中有五段，第一明如来遣化人为通经之人集听法众，第二方亦遣四部众听其说法通经，第三明若于山林旷野无人民处，我亦遣天龙八部听其所说，第四言此人若在殊方异立令通经之人时复得见我身，第五言此人若通经之时，有忘失章句者我以神通力令其不忘。

而说偈言举通经轨，命觅通经人中，本自有二，即是长行与偈为二。此下是第二偈颂凡有十八行半偈自分为二，第一有一偈先总劝此则不颂上长行，如人渴须水此下十七行半是第二正颂上长行。但上长行本有三，一者叹经，二者正出通经之轨，三者奖劝使通经。今此十七行半偈亦为三段，初四行颂第一，次四行半颂第二，下余有九行颂第三。上第一叹经中有五种叹，今此四行唯颂第五据果为叹，上自有五重。今此四行中初一行半颂第二譬说，后二行半颂第五诫劝时众，余三重略不颂也。若人说此经此下四行半是第二，即颂第二正出通经轨则。上长行中本有三段，今者不颂第一假问出通经之经法，唯颂后两段。初一行半颂通经之法三种章门，次余有三行颂第三解释。若我灭度后此下九偈颂上第三段，上本有五阶，今亦颂尽但小不次第，初一行半偈颂第二，第二从引导诸众生下有一行半追颂第一第三，从若说法之人下有一行半超颂第四，第四从若忘失章句又有一行半仍颂第五，第五从若人在空闲有三行追颂上第三。

### 【见宝塔品第十一】

命觅通经中有两段，第一是法师品明释迦自命通经之人，此品是第二明多宝助命觅通经之人。由多宝如来赞叹释迦言谁能于此广此经，因此得助释迦。此两段各开为二，前释迦自命中有二者，一者举勋报命通经人，第二举通经轨则已命觅通经之人，此二已竟。今此品助命觅通经人，中有二段者，即是长行与偈为二。长行中自有二十段，第一经家叙宝塔之相，第二塔中出声赞叹释迦，第三大众起疑，第四大乐说咨问佛，第五佛答宝塔来竟，第六大乐说愿见多宝如来，第七佛答应先集分身诸佛，第八大乐说复欲见分身诸佛，第九释迦放光照诸佛，第十分身诸佛共议欲来，第十一释迦三过变土，第十二分身诸佛来相问于释迦，第十三释迦在空开塔，第十四明大众见多宝佛之相，第十五明大众散华供养，第十六多宝分座与释迦，第十七释迦就座，第十八大众愿在虚空，第十九佛神力接大众在空，第二十正唱慕觅通经人也。初品以来是第一经家叙宝塔之相。从尔时宝塔中出大音声下是第二赞叹释迦。从尔时四众下是第三明时众既见宝塔相与生疑。尔时有菩萨名大乐说下是第四明大乐说既知时众有疑，即咨问如来。从尔时佛告大乐说以下是第五明如来答大乐说述宝塔来意，下偈正颂此也。从是时大乐说下第六明大乐说仍发愿欲见多宝如来。从佛告大乐说下第七答大乐说，言汝若欲见多宝如来者，应先集十方分身诸佛，下偈中亦颂，此中从大乐说白佛言下第八明大乐说既开佛道欲集分身诸佛，仍发愿欲见分身诸佛。从尔时放白毫一光此下是第九明释迦如来放光照十方分身诸佛如来，于时直放光无有言语，但是经家语而已。所以放光集诸分身佛者，此品为欲显发愿通经，告言十方诸佛尚为法来尊重此法，汝等云何不流通此法？且自十方佛在一处欲表

明同归之义。又解释第四疑，疑久灭度佛云何得来？今云应不实应，显灭不实灭也。尔时十方诸佛各告众菩萨言下，第十明十方诸佛既被光明所照与诸菩萨共议欲来。时娑婆世界即变清净此下是第十一明释迦如来三过变土欲容诸分身佛，于时只是如来神力变土是故经家述之。所以三变者，表明破三乘执心也。则其土转广二乘之狭意也。下偈中亦颂此也。是时诸佛皆遣待者此下是第十二明诸佛既集遣使相问于释迦，尔时牟尼佛见所分身佛悉已来集。此下是第十三明释迦如来既得相问欲开宝塔即起在空开塔。即时一切众会此下是第十四经家叙大众既见多宝如来之相。尔时四众等见过去此下是第十五明大众既见多宝如来散华供养说如是言。有人解言：于时时众有语但经文略不载，多意谓不尔，此只取上多宝如来赞叹释迦之言也。尔时多宝如来于宝塔中分半座此下是第十六明多宝分座释迦坐。即时是释迦牟尼佛此下是第十七明释迦就坐，所以言多宝佛与释迦共者，灭度佛既坐此意表释迦不生而现生，释迦与多宝并坐者，此明双树灭非实灭。尔时大众见二如来此下是第十八明大众既见二如来在空，仍复愿在于空。即时释迦以神力此下是第十九明如来即以神力接大众在空。以大音声下竟长行是第二十段正唱慕觅通经之人，下偈亦颂此也。

而说偈言一品中有二段，即是长行与偈为两，自此下有四十八行偈是第二偈颂。长行本有二十段，今唯颂四段，三行半颂第五，三行颂第七，五行半颂第十一，三十六行颂第二十段也。今初有三行半颂上第五，上第五言佛答大乐说明多宝来意，又我分身此下有三行颂长行中第七，第七明佛答大乐说言汝若欲见多宝如来，今应集诸分身诸佛也。为坐诸佛此下有五行半偈，颂长行中第十一，上第十一言时娑婆即变清净，明释迦欲容诸分身佛，故三过变相。但上是经家述如来神力，今此五行半还是经家说偈也。告诸大众我灭度后此下余有三十六行偈，颂长行中第二十，上言以大音声普告大众正命通经之人，就三十六行中自有六段。第一言告诸大众有一行半正颂上长行，第二从其多宝佛有三行略劝时众发愿通经，第三从其有能护此经法者有四行偈，则言若能弘通此经者则是供养如来，第四从诸善男子各谛思惟有十八行广寄诸难奖劝弘经，第五从我为佛道下有三行半释迦自举昔日弘经以劝时众，第六从此经难持若暂持者尽品有六行，举果报劝时众弘经也。

### 【持品第十二】

此品明五种人受持弘经，故言持品也。四品明别流通有三段，上来两品是第一命觅通经人，此品第二明通经者受命通经。有五种人发誓通经以为五段，第一先明药王菩萨及大乐说，颂类有二，一者诸大菩萨自誓通经，第二明众中声闻得记者，有五百人自誓通经，第三明学无学人得受记者，自誓通经，无学人已断三界果，云何得在净土通经？解言：无学净秽两土实无有生，但为弘经故回相似，无漏业寄在三界内生，若论此报实非三界果报。第四段从尔时佛姨母以下明尼众自誓通经，尔时世尊视八十万亿此下竟品是第五明八十万亿诸大菩萨发誓愿弘通经也。虽有五种以类相推应有三段，第一明大行菩萨秽土流通，第二中间三人明声闻人于净土流通，第三最后一人净秽二土悉皆流通此经也。

### 【安乐品第十三】

此品中明弘经菩萨具四种行，则能离危得安，远苦得乐，是故出经者仍为品目也。前解言：第四段别流通开三显一之义，有四品经而判为三段，第一法师品及见宝塔两品经，先明通经者勋深受持者报命觅通经之人，第二持品一品则明会福乐善之徒，相与佛前发誓受命通经，皆言不爱身命惜无上道。但上持品未通经之时，有毁谤之咎，身命之忧，是则下品菩萨本欲发誓通经，既见恶世多难，便起退转之心罢通经之意。是故此品是第三如来则用安乐行故接下品退堕之人，则言若能具此

四行者天魔不能忤，则于恶世中亡身济物没命度人，是则下品之人因此起弘经之心，更起渡人之意也。前又解言：此三段前一后一各有二，中间自有五别。今此中有二者，第一文殊问，第二如来答也。今且就问中自有二阶，第一先赞上能通经者，第二从世尊以下正作问也。

佛告以下是品之第二明如来答，就中自有四段，第一唱四行之数，第二此一者安住下出四行体，第三我灭度后下一行半总劝修此四行，第四临品末二十一行半通明四行得果安乐相也。

释四安乐义凡有四阶，第一正出体，第二明智慧功德为行，第三明自行外化为行，第四明其四行之位。第一正出体，四安乐者第一以智慧为体，第二以说法为体，第三以离过为体，第四以慈悲心为行体。第二明智慧功德往判者，第一二同是智慧欲智在说，故第二亦是智慧。第三第四同是功德，故智慧门中离出说法，功德门中离出慈悲，故有四行也。第三自行外化判者，第一第三是自行，第四同是外化凡通经之法，不过自行外化。所以有此四行者，自行外化各分为二，自行分为二者有两义，故一者第一是照假实二空之解，此是智门，第三明离过此是断门，所以自行须明二也。第二义者智慧语其照境，自是行善取其离过边，即是止善，既有止行之别，故分为二。外化所以分为二者，若语慈悲则谈其本，若语其说法则论其末，若使但有知说法无有慈悲者，是则如无记语，若使但有慈悲无有说法者，是则与乐拔苦之行终不能成，故以外化须明此二也。第四明判此四行位，始则四念之初未至世第一法也。何意判位？但在此处者。解释者言：此之四行本为接外凡夫菩萨不得过深也。今当安住四法此是第一总唱数也。

一者安住此下是第二出四安乐行体相即成四段。又就此四行之中文句不同，但解前两行之中各有三段解，后两行之中各有二文也。今且明初行中有三者，第一从此下竟二十三偈以来正解初行体相，第二若有比丘有四行半偈明得果安乐之相也。第三文殊师利是菩萨有一行一句结此初行也。今且就第一正解初体相中行自有二，第一是长行，第二是偈颂也。今且就长行中自有两段，第一有一行许文，先据行作两章门，次明后恶世中能流通此经义。文殊师利云何菩萨下第二正释两章门，不释能流通义也。两章门者，行体章门、方便章门也。安住菩萨行处是行体章门，此行然解假名实法空为体，今假实二空为解，心所缘之境，故言行处也。亲近处是第二章门即是而二空解方便道，次能为众生说是经者，正明始行菩萨佛灭度后于恶世中流通此经，时要须解心安住假实二空及方便道，怨亲平等善恶齐劝者，则能天魔外道不能伤害，离危得安，离苦得乐也。

文殊师利云何菩萨以下是第二正释两章门，先解二空解行处章门，后解两家亲近处章门也。今且就解行处之中自有三段，第一总章门，第二别释两行，第三总结也。今言云何菩萨行处，此是第一总章门也。若菩萨此下是第二别解，今就此中自有二，一者先解假名空行处，第二解法空行处也。今解假名空行处有二种，一解云：菩萨住忍辱地柔和善顺此一句明得假名空，故口无四过也。而不卒暴第二句得假名空，故身无三不善业也。心亦不惊，第三句明得假名空，故意无三不善业也。此三句皆就用以明假名空相，若以此文检假空实自难见，故以下法空行处得知，前是假空也。下明法空行处言又复于法，故知前是假名空也。下偈颂中广颂法空，后复言亦复不见是男是女，故知是假名空也。又解三句解假名空行处，此则就人表假名空相，初句据外恶来时我不起恶也。后句据善境来时我心不惊也。何以知之？闻圣人言无我空之时我心不惊，中间而无卒暴句正据我内心也。若不得假空者，则不如此也。又复于法无所行此下三句明法空行处，此句明解法有智，不作实心行境也。而观诸法如实相第二句，明解法空智也。亦不行亦不分别是第三句，则明得法空之时无有分别彼此之义，昔日未得法空之时，作意言我只能行彼不能行，此有彼此分别之意，今日既得法空，唯一相无相，无彼此之殊也。是名菩萨摩訶萨行处，是第三总结二行处也。

从云何名亲近处此下是第二则解两家亲近处，此中有二，第一云何名亲近处提章门，第二正释。正释中自有二，第一先解释假名空亲近处，第二解释法空亲近处，此则是两家方便道也。今日就解假名空亲近处中，自有三段，第一先明所不亲近处，第二明所亲近处，第三总结也。若论方便体者，以实法过假名未得真观以来正是方便体，今者且就外缘作方便，故如此说也。就解所不亲近处中自有八种，第一先明离力势缘也。菩萨摩訶萨不亲近国王下是第二明离邪见缘，从不亲近诸外道下是也。第三明离恶业缘，从亦不亲近下是也。第四明离小乘缘，从又不亲近求声闻下是也。第五明离爱染之缘，文殊下是也。第六明离无志之缘，五种不男是也。第七明离讥呵之缘，从不独入下是也。第八明离散乱之缘，从乐畜年少下是也。常好坐禅此下是第二正明所亲近处也。文殊下是第三总结也。

复次此下是第二明法空亲近处亦有三，第一先明所亲近处，第二正明能亲近体，第三总结也。所亲近处者，即是二谛境也。能亲近者，是能观之智也。明所亲近中有二，第一明真谛，第二但以因缘故有下，明俗谛也。就此明真谛之中自有三，第一观一切法空如实相一句，正明真谛理，第二从不颠倒以下六句，明心行处灭，第三一切言语道断下十一句，明言语道断也。但以因缘故有下二句是第二明俗谛也。从常乐观如是法相者，是法空中第二明能观智也。是名近处是第三结也。

而说偈言此下是第二偈颂，但上长行中本有二，第一先据行作两章门，次明于后恶世中能流通此经。第二正释两章门，不释能流通义也。今此二十三行偈亦分为二，初有一行半偈颂第一举行作两章门，常离国王以下二十一行半，颂第二正解释也。第一段有二，先作两章门，次明能流通此经。今倒颂一行先颂第二明能流通，次半行追颂第一两章门也。上第二释中先明行处，后明亲近处为二。今此偈中不得依上直判为三段，第一有十三行半先颂假名空亲近处，次有两行半追颂两行处，第三有五行半颂法空亲近处也。上释二亲近处有二，初提章门今不颂之，唯颂第二正释。但假名空亲近处中本有三，第一先明所不亲近处，第二正明所亲近处，第三总结。今不颂第二所亲近处，十三行半偈中，初十二行半颂第一所不亲近，一行颂第三总结也。但上所不亲近处有八种，今此十二行半唯得通颂之不可分也。是则名为此一行颂总结也。但本论近处，此中何故举行处结耶？解释言：此举行处近处，故前行也。此二处者，此近处是第二，前行处是第一，故道二也。又复不行此下两行半是第二段则颂上两行处，上本有三，一者提章门，二者正释，第三总结。今不颂第一唯颂后两段，初两行颂正解，次半行颂结也。但上先解假名空行处，次法空行处也。此二行则倒颂，初一行先颂法空行处也。次一行追颂假名空行处也。是则名为此半行颂上第三结也。

一切诸法下此五行半第三颂上法空亲近处，上本有三，第一明所亲近处，第二明能亲近，第三总结也。今此五行半宜分六段，第一有一行半，先略颂上第一所亲近处也。第二颠倒分别诸法有无下有一行，则举非形是，上长行所无，则明此人不能作法空亲近观也。第三在于闲处下有半行，正颂上第二能亲近处，即是上常乐观如是法相也。第四安住不动下半行，则广颂所亲近处也。第五者观一切法皆无所有下有一行三句，倒颂上法空行处也。第六有一句则上第三法空亲近处结句也。

若有比丘但解初行中有三段，此下有四行半，是第二明得果安乐之相。就中自有二，第一一行半明离危苦，第二菩萨有时入于静室下三行明得安乐也。文殊师利是名菩萨下一行一句是第三结初行也。

第二安乐行正以说法为体，然说法本是口业，今者正取动口善心为此行体也。前解言：初两行中各有二段，今此第二行中有三者，第一先总劝人修此安乐行，第二若口宣说下十一行半偈正明行



体相，第三最后我灭度后下五行偈，则明得果安乐相也。

从又文殊师利如来灭下是第一总劝人，末世通经应住安乐行也。若口宣说以下竟十一行半偈是第二段正解释此行体。今就此第二中自有二，第一是长行，第二是偈颂。今且就长行之中自有二，将欲明此行体，是故第一先明离恶。第二诸有听者以下正明此行体相，但下第三行亦明离恶，今此中复明离恶与下何殊耶？解释者言：凡有三意，初意言，此中所以明离恶者，夫说法必清净化物没命度人，是故将明清净说法，先明离诸过恶也。第二意此中先明离恶后正明说法，下第三行发初正明离恶也。第三意言下偈颂之中，则先颂说法后颂离恶，是故验知正以说法为体也。今且明离恶之中有三段，若口宣说下两句明说法时节，第二不乐说人以下正明离恶，第三善修如是安乐心故一句结句也。就第二离恶中凡离六种，一者言不乐说人此明不说出经人过也。二者言及经典过者，此明不谛经文辞句也。三者离，言彼通经是此通经之非，从亦不轻慢下是也。四者从不说他人好恶长短可言不说他人之短，何故言不说他人之长耶？解释者本言：此中道长者本欲为显其短也。五者从于声闻人下，则明不说小乘之过，此中但明不称小乘之名也。若有乐小乘者，亦可慢称有名也。六者言亦不生怨嫌之心也。

诸有听者下此是第二正明此行体相，此中自有二，一者明默来听者，不逆其意也。二者从有所难问下，明有咨问不逆其意也。

而说偈言此下是第二凡有十一行半偈，今判为两段，初有六行半，先颂上长行中第二正明行体，次有五行倒颂上第一离恶也。但上长行第二之中本有二，初明默听，后明问难。今此六行半宜分为三段，第一有两行半先明说法之方，此是上长行所无也。第二若有比丘及比丘尼下有两行，则颂上第一默来者听也。第三若有难问下有两行，即颂上第二难问者，除懒堕意此下有五行则颂上第一离恶，然上本有三，今此五行之中，不颂第一与第三，唯颂第二。上第二中本有六，今正宜分为二，初有两行半，先明离懈怠之恶也。次衣服卧具下有两行半，则明离贪欲希望之恶也。我灭度后此下有五行是第三段，则明得果安乐之相自有二，初三行明离危苦义也。第二智者如是下有两行，正明所得安乐相也。

## 法华义记卷第七

## 妙法莲华经义记卷第八

光宅寺沙门 法云撰

### 【安乐行品之余】

次明第三行，此行以离恶为体，有两段者，即是长行与偈为两段也。今且就长行之中自有三段，第一正明离恶，第二当于一切众生以下则明修善，若不修善无容离恶也。第三文殊师利以下明得果安乐之相也。今明离恶之中，凡离六种恶，一嫉妒也。二谄也。此人实能修善只自所悦人情也。三诳也。此人内心无有实行也。四亦勿轻骂学佛道者也。五若比丘、比丘尼下五行是不轻小乘学也。六又亦不应戏论诸法有所争竞也。

当于一切众生下是第二明修善，自有四种善，一于一切众生起大悲想也。二于诸如来下也。三

于诸菩萨下也。四于一切众生下也。

文殊此下是长行中第三，则明得果安乐之想也。

而说偈言此下六行是第二偈颂也。然上长行之中本有三段，今此六行偈颂亦分为三段，第一有两行即得通颂上第一正明离六种恶也。第二是佛子说法下有三行，则通颂上第二修四种善也。第三第三法如是下有一行偈，则得颂上第三安乐相也。

次解第四安乐行，此行明以慈悲为体，就中亦有两段，即是长行与偈为二也。今且就长行中自有二段，第一明行体，第二文殊师利以下，即明得果安乐相。又此两段之中各有二，初段中二者，第一略明大慈也。第二从于非菩萨下广明大悲，不闻即是昔日闻慧不成就，不知即是昔日思慧不成就也。不觉即是昔日修慧不成就，何以知之？下三句即释也。不闻即释上不闻句，昔日若能闻此三乘者，则闻义成就，正由昔日不闻，是闻义不成也。不信即释上不知句，正由昔不信言于一佛乘分别说三，是故不知同归之理也。不解即释上不觉句，若昔解同归之义者，即便觉知无三之义也。

文殊此下是第二正明安乐之相，亦有二者。第一正明安乐之相，第二即释。但初正明安乐相中自有二，第一先明人爱，第二从诸天下明天护也。是则如来经法在此人怀抱之内，是故人天常为法故则爱护人也。所以者此下是第二即释安乐相，亦有二者，第一法说，第二譬说。又就此二段中各有二，法说中二者，第一先明此经是诸佛所护之秘藏，故第二文殊师利以下据难闻得者，明此经应可尊重也。文殊譬如强力转轮圣王以下第二譬说，。释安乐相亦有二者，即是两譬，即为是两段，即为上两种法说作譬也。但初譬自有开合也。文殊如转轮王见诸比丘众下第二譬亦有二者，即开合为两段也。但就合譬之中自三，第一正合，第二文殊师利下，即举外譬帖，第三亦从文殊下结合也。

而说偈言此下是第二重颂，上长行之中本有二，第一正明行体，第二明安乐相。今此十四行半偈分为二，第一有四行正颂上明行体，第二行半颂第二安乐相也。上行体中本有二，一者略明大慈，二者广明大悲，今此四行只得通颂不可分也。

譬如强力此下十行半是第二，即颂第二安乐相，上有二，一者正明安乐，其中本有二，一者人爱，二者天护，今者都不颂也。第二即释明安乐之义亦有二，第一是法说，其中有二，一者诸佛密藏，二者据得法之人，今者亦不颂也。唯颂第二譬说，但上两譬各有开有合，今此十行半只宜分为二，第一有四行先牒颂两家外譬，第二如来亦尔下有六行半，即牒颂两家内合，初四行之中三行颂第一外譬，如有勇[彳\*建]下一行即颂第二外譬也。后六行半中初如来亦尔下三行颂第一譬内合，次既知众生得其力已，即有三行，即颂第二譬内合也。我灭度后但佛答中有四段，此下一行半是第三总结，劝修此四安乐行也。

读是经者此下有二十一行半，是佛答中第四段，则通明得果安乐之相。然此中正明得三报安乐相，就二十一行半中自有四段，第一有一行先明现报得安乐也。第二不生贫穷下有三行半，则明生报得安乐，第三若于梦中以下十六行，明得后报安乐，第四一行总结三释也。就第三今据梦里，后报之相中有五种，第一一行半先明听佛说法，第二明自见自身为人说法亦有一行半，第三又见诸佛此下六行半，则明得佛受记说法，第四又见自身此下一行半，则明行佛果之因，第五诸佛身金色百福相庄严五言偈五行，明得佛果也。然就此第五得佛果中，则有二意，初一行先牒举前四梦，第二后有四行正明得佛果。第一先牒举四梦者，初两句至闻法来，则举上第一梦也。为人说此三字即为

举上第二梦也。常有是好梦此句，则总举第三第四梦也。又梦作国王下四行，是第二正明得佛果，若后恶世中此下一行，是第四总结三报也。

#### 【从地涌出品第十四】

此品名未应在，只应在一问答后，文句少，故寄在品初。从后得名，故言涌出品也。凡有十四品半经是第二正说，自分为两段，前有十二品经开三显一以明因义，自此下入分别功德品中半品以来有两品半经，是正说中第二段开近显远以辨果义。明因辨果一段之中各开为四，今此中有四者，第一从此品初竟当精进一心偈以来寿量家别序，第二从尔时世尊说此偈以下竟我从久远来教化是等众，略说开近显远动执生疑，第三尔时弥勒等心生疑惑怪未曾有下尽品，明大众怀疑致请，第四从寿量品初入分别功德品一品半以来广明寿命长远断疑生信。今就此四段之中前一后一各开为三，中间两段别开为二。今者第一别序中有三者，第一又减两纸许谥为开发序，第二弥勒菩萨以下有一纸余名疑问序，第三佛告弥勒以下名为述劝序。今先就开发序中有二，第一是开发所由，第二佛说是时下正明开发。所以言开发缘由者，由他方分身佛侍者菩萨请求流通，佛只言：我娑婆自有菩萨能流通，不须汝等，因此发踊出所由。又就此二段之中各有二阶，就开发缘由有二者，第一先明他方菩萨请求流通，第二佛答也。

佛说是时娑婆世界此下是第二正明开发，就中亦有二者，第一经家序菩萨踊出之相，第二是菩萨众中有四导师下，明踊出菩萨与佛往复问答。今就经家序踊出之相中自有八阶，第一叙列踊出之相，第二是诸菩萨身皆金色以下，叙菩萨形相也。第三先尽在此下叙菩萨从来之处也。第四是菩萨闻释迦所说音声从下发来下经家叙踊来所由，由释迦语他方菩萨道不须汝等，我娑婆自有菩萨能流通此经，既闻此语所以踊出来，第五一一菩萨下是经家叙踊出菩萨眷属，第六从地出已，各诣虚空中下，明踊出菩萨既出之后三业供养也。第七是诸菩萨从初踊出下经家叙踊出之时经劫数，第八尔时四众亦以佛神力故下经家叙四众遍见诸菩萨也。

是菩萨众中有四导师下，正开发叙中本有二，从此下是第二明踊出菩萨与佛问答有四，即成四段可解也。

尔时弥勒菩萨，此下是第二疑问序，就此疑问序中亦有二，第一明弥勒菩萨自问释迦，第二问他方分身佛下明菩萨自问分身佛。就弥勒问中自有二，第一经家叙弥勒欲问之意，第二正明说偈问。就此十九行半偈正问中自有三段，初一行偈未正问先逆请佛答，第二是从何所来下有十三偈正问，第三余有五行半结请也。第二十三偈正问中有二，第一两偈问踊出菩萨人身，第二十一偈问踊出菩萨师也。就两偈问人身中有二意四文，第一是从何所来一句问其从来处，第二以何因缘集一句问何所以聚在一处同时而出，第三巨身大神通下一行一句赞叹此菩萨结第二问也。第四为从何所来一句结第一问也。一一诸菩萨下十一行第二问此菩萨师为是谁？就中有二者，先有九偈牒菩萨眷属多少，从六万恒河沙至但已无眷属，第二是诸大威德下有两行正问觅踊出菩萨之师也。如是诸菩萨神通大智力此下有五行半偈，是正问中第三结请也。

尔时释迦佛分身诸佛以下疑问序，中有二，此下是第二问，分身佛下菩萨自问分身，此中即问答为两阶也。

第三述劝序中有二，第一释迦告弥勒善哉以下正述弥勒能问，第二劝信。劝信中长行偈为二，就长行中自有二，初汝等当共一心下，正劝信只言不受外邪名被精进铠，自守善道名发坚固意也。

第二出所信之理自有二，初有两句欲明开近显远之义，次有三句欲显三世神通益物也。如来今欲显发者，此明开近，明八十年佛非是实佛，宣示诸佛智慧者，明显远义，即是复倍上数也。后三句者诸佛自在神通之力，此明如来过去神力益物，诸佛师子奋迅之力，此明如来现在益物之力，诸佛威猛大势之力，此明如来未来益物之力。此中密明此三种义端至寿量中方显此义。尔时世尊以下劝信中第二偈颂有四行便为四意，初偈劝精进，第二偈劝信，第三偈诫莫生疑，第四偈诫一心听也。

尔时世尊说此偈已，此偈第二略说寿命长远动执生疑，就此段中有二者，即是长行与偈为二。就长行中自有二段，上弥勒问有三阶，初一偈逆请说，第二十三行正问，第三五行半结请也。今唯答第二阶正问，就正问中本有二，第一两行偈问踊出菩萨人身，第二十一行问其师为是谁。今先答第二问，问中本有二，初问眷属多少，第二正问师。今不答第一，唯答第二师为是谁？佛今答言：只我是其师也。此诸菩萨皆于是娑婆世界之下以下追答第一问，问其人身上本有二意四文，今不答下二阶，娑婆世界之下答第一问，上问言：是从何所来也？阿逸多此下，即答上第二问，上问言：此诸菩萨以何因缘集在一处同时踊出？

而说偈言此下是第二偈颂，但上长行中本有二段，今此八行半颂上二段而文成三段，一行三句颂第一我是其师，次二行三句颂第二答人身，次志念力坚固下四行通颂前两段也。就第二二行三句中有四，与弥勒相应也。依止是世界一句答第一是从何所来也。常行头陀事下一行答第二以何因缘集也。如是诸子等下一行答第三赞叹诸菩萨。在娑婆世界下半行颂答第四为从何所来句也。

尔时弥勒等心生疑惑怪未曾有下是第三明大众怀疑致请。就此段中有二者，第一经家叙大众有疑，即白佛言，此下是第二正请，自有二，即是长行与偈为二。就长行之中自有二，第一明疑，第二正请。又就此两段中各开为二，明疑中有二者，第一即白佛言世尊如来为太子时下先法说明疑，第二作父少子老譬譬说明疑也。我等虽复信佛随宜所说此下是第二正请，亦有二者，第一弥勒自述已解，第二然诸新发意此下正明为未解者请。

而说偈言此下十四行偈，颂上正怀疑请来，上本有二，一者明疑，二者正请。今就此十四行偈亦分为二，初有十一行偈颂上疑，第二我等从佛闻此下三行，颂上正请。但上疑中有二，一者法说明疑，二者譬说明疑。今十一行偈中亦分为二，初有五行颂法说，后余有六行颂譬说，我等从佛闻此下三行是偈中第二，即颂上长行中第二正请，但上正请中本有二，一者明弥勒自述已解，第二正为未解者请。今此三行亦分为二，初有半行偈，颂第一明弥勒述已解，第二余有两行半颂上第二正为未解者请。

### 【如来寿量品第十五】

此品明如来寿命以尘沙为量，故言寿量品也。自此下竟入分别功德品半品以来是第四段，广说寿命长远断疑生信，就此第四段中，亦有三段者，第一即此一品正广明寿命长远，第二分别功德品初一段长行总为时众授记，第三弥勒说偈颂佛长行示同领解。又就此三段之中增一明义，第一段中有二，第二段中有三，第三段中有四，今且就第一正广说中有二者，第一明缘起，第二是正广说。今就缘起中自有三阶，一者汝等当信如来诚谛之语下明如来先作三过诫敕，第二尔时菩萨大众下明弥勒等四过奉受如来之命唯愿说之，第三尔时世尊下明如来又重诫敕也。

一切世间此下竞品是第二正广说寿命长远，就中自有二，即是长行与偈为二段。今且就长行之中自有二，第一是法说明长远相益物，第二譬如良医以下讫长行是譬说，今且就法说之中应有四

段，但文略唯有三段。今玄出第三段，故为四段。何以知此？下譬中及偈中尽有，是故得知，长行中应有第三段也。四段名字者，第一明释迦如来过去世中神通益物，此即是上述劝序中言诸佛自在神通之力，第二从诸善男子如来见诸众生乐于小法以下，明如来现在中神通益物，此则是上诸佛弟子奋迅之力，第三应明如来未来世中神通益物，此则是上诸佛威猛大势之力，此是法说中所无者，今者玄出应下譬中及偈中有。第四又善男子诸佛如来法皆如是下通三世隐显，明益物不虚妄止物诽谤之心，就此四段中各有三文。今且就明过去世神通益物中有三者，第一明应身成佛寿长久但惑者谓言近，即是开近义也。第二我实成佛以来无量无边下，明应家之本身寿命长远之相，即是显远义。第三自从是来下正明过去世中神通益物。就此三段中增一明义，第一有一，第二有二，第三有三也。今者言一切世间皆谓今释迦出释氏宫此下是第一明成佛实久但惑者谓近，此第一段唯一不开也。

然善男子此下是第二明应家之本，已自成佛以来久远之相，就此第二自有二，第一先法说明寿命长远，第二譬如五百千万亿那由他以下，明为寿命长远作譬。就此譬中有三，一者先开长远之譬问弥勒，第二弥勒即答佛是长远，第三佛结合长远之譬也。自从是来我常在此此下是第三正明过去世中神通益物，就此第三段自有三重，第一明过去益物之处，第二于是中间以下明过去益物之名不同，第三若有众生来至我所以以下正明益物。又就此三重各有三阶，第一明益之处中有二者，第一言自从是来我常在此娑婆世界此别的出益物之处，第二言亦于余处百千万亿下谕导利众生，此下总出余处益物。第二过去益物之名不同中有二阶，一者言于是中间我说然灯佛等，又复言其入于涅槃正出过去益物之名不同，则言然灯定光只是释迦，第二言如是皆以方便分别，此则释所以名字不同意，正以方便利益众生，是故有名字不同耳。从诸善男子若有众生来至我所以以下第三正明益物，就中有二者，四意合为两双即作二，初明感应相关，后正明形教益物也。今初双中若有众生来至我所，此明即是感应之机，我以佛眼观其信等诸根利钝者，此明即是照机之智也。第二双者，初随所应度处处自说名字不同下先明形益物，此明现生益物，亦复现言当入涅槃，此明现灭利益也。从又以种种方便说下明教益物，初正明说法不同，次能令众生发欢喜心者明得益也。

诸善男子如来见诸众生乐于小法以下是第二段明如来现在世神通益物，就此中亦有三阶，第一减四行，先明王宫不生而现生，仍道第二如是我成佛来甚大久远以下明双树不灭而现灭，中间第三诸善男子如来所演经典以下，明现生之后应灭之前神通益物。又就此三阶之中各有四重，第一明不生现生中有四者，第一明见众生有感生之机，第二明如来现生，第三明而实不生，第四释所以不生而现生意也。

今者诸善男子如来见诸众生乐于小法德薄垢重，此是第一明见众生有感生之机，只由机乐小法德薄垢重，众生感佛出世。从为是人说我小出家得三菩提此第二明如来现生。从然我实成佛以来久远若斯，此是第三明而实不生义。从但以方便教化众生，令入佛道下此是第四，释所以不生而现生者只为教化众生故也，

诸善男子如来所演经典此下是第二明释迦如来现生之后应灭之前中间神通益物，就此中亦有四者，初一行半明教益物，第二或示己身以下明形益物，第三诸所言说下一句结教益物不虚，第四所以者何下通释形教两益物。又就此四阶之中第一第二第四各自有两阶，第三不开也。第一教益有两阶者，第一言如来所演经典，皆为度脱众生此总门明教益物，吐言陈教皆是利益于物，第二言或说己身此下二句据别门明教益物，或说己身者说己身为他身，或说他身者即说他身为己身，何者？今言或说己身即说己为他，故知我此丈六之体是燃灯如来家之分身，故此身非是我有。或说他身者，

即说他身为己身，故知宝塔品所明十方分身诸佛，皆是我有也。第二形益中有两阶者，第一或示己身等两句明事家之身，即是正报，第二或示己事等两句明身家之事，即是依报也。今者第一或示己身者，或示自己身为他身，故如此国土人物八部大众然皆释迦所化众生，法主应是释迦，而法座上者遂是无量寿佛，此即示己身为他身，或示他身者，即是示他身为己，故如西方国土人物四众皆是无量寿佛所化之众，但法座上应是无量寿佛，而法座上者遂是释迦形容，此则是示他身为己身，皆明变他为己、变己为他也。或示己事此下两句是形益中第二明身家之事，或示己事者，此则示己事为他事形，故如西方无量寿佛自应有西方天龙八部听法，而彼佛眷属皆是释迦眷属弟子。或示他事者，释迦自应有眷属，而眷属皆是无量寿佛眷属，此则是示他事为己事也。诸所言说皆实不虚，此是第三别结明教益不虚，唯此第三不开。

所以者何？自此下是第四通释形教两益，就此释中自有二，一者先释形益，二者不如三界见于三界下释教益。就释形益中自有三阶，一者明如来见众生有感形机，二者明所以见机之意，第三正释形益不虚也。言如来如实知见三界之相，此先明如来见三界众生有感形之机相，从无有生死此下有二句是第二阶，明如来所以能见机之意，以无人法过患故分为二，前有一句明人家生灭法不可得，后有一句明生灭法家人亦不可得也。无有生死若退若出者，是第一如来久已断于生因，云何有生？若必有生可应有死，生既无有，云何有死？此就一世为论。若退若出者，死即是退，生即是出，既无有死，云何更生？此两句就隔世为谈也。前一无有句皆冠在四字上也。亦无在世及灭度者，此一句明生灭法家人亦不可得，者者只是行人也。非实非虚非如非异此四句是第三阶，正释形益不虚，非实者既应有生灭，云何是实？非虚者为物生灭实有利益云何是虚？非如者如是实际既应有生灭云何是如？非异者生灭得益云何是异也？

不如三界此下是第二释教益不虚，亦有三阶。第一有二句明如来能见应有感教之机，第二出众生机相不同，第三明说教利益亦异也。第一二句者，初不如三界见于三界，此则将明如来见机无异，以三界不见机人形如来，次言如斯之事如来明见无有错谬，此句正明如来能见机。以诸众生有种种性以下第二出众生机有性有欲有行有忆想，皆是感教机不同。从欲令生诸善根以若干因缘譬喻言辞种种说法以下，是第三正明说教利益亦异也。如是我成佛以来甚大久远，就现在世明如来神通益物本有三，此下第三明不灭而现灭，亦有四重，第一言如是我成佛以来竟常住不灭，此明王宫生非实生，久以成佛以来云何是实生？第二从诸善男子我本行菩萨道时所成就寿命今犹未尽此下明不灭，第三言然今非实灭度而便唱言下竟以是方便教化众生正明现灭，第四所以者何？若佛久住于世以下此释所以不灭而现灭之意，只为利益众生。就此释中自有四阶，一者正释所以现灭之意，由众生见如来久住于世不种善根，贪著五尘六欲不能生难遭之想恭敬之心，为此义故所以现灭。第二阶从是故如来以方便说下乞如来难可得见叹佛世难值之意，第三斯众生等闻如是语此下是明现灭得利益之相，第四从是故如来虽不实灭下总结现灭之意也。就此四中第一有二重，第二有三重，第三第四阶不开也。第一有二重者，初所以者何下二行明若佛久住，明不生善生恶，第二若见如来常住不灭下明生慢不生敬也。就第二叹佛世难值中三者，初是故如来以方便说下一行，正明佛世难值，第二所以者何下一行半，举恶人值佛来释难值义，第三以此事故下结难值也。下二阶不开可解也。明众生见如来久住于世不种善根，此下应有未来神通益物，文句略无，今且玄推，作第三未来一段为下譬作本。

又善男子诸佛如来法皆如是下法说中本有四，此下是第四明如来通三世隐显益物不虚妄，亦有三段者，第一诸佛如来法皆如是者，先会诸佛道同，第二为度众生此一句明诸佛施教意，正明诸佛三世言教皆为度脱众生故，第三言皆实不虚此一句正明不虚也。

譬如良医此下是第二譬说也。就中自有二，第一开譬，第二合譬也。今先明开譬之中有四，即为上法说四段作譬，但文句阙略而已。第一二行半为过去神通益物作譬，第二诸子于后以下二十一行半为第二现在神通益物作譬，第三其父闻子以下一行为第三未来神通益物作譬，第四善男子于意云何下一行半为第四通三世益物不虚妄作譬也。

就上过去神通益物中本有三，今不为前二阶作譬，唯为第三阶作譬，上第三阶中自有三重，今亦不为前二重作譬，唯为第三重作譬也。何者第一明应成佛实久而惑者谓近，今者不为此作譬也。第二即明真实成佛来久相，其中自有二，一者法说，二者譬说。明成佛来久自有三阶，一者作譬问弥勒，二者弥勒答，三者如来结答。亦不为作譬，故前两阶不为作譬，唯为第三阶明过去世神通益物作譬，上自有三段，第一自从是来先明过去益物之处，其中自有二阶，一别、二总，今者亦不为此作譬也。第二出过去时益物之名不同，其中自有二阶者，正明益物之名，二者释所以名字不同利众生故，此二阶今者亦不为作譬，故前重皆两不为作譬也。第三从若有众生来至我所下正明利益，今者有两行许正为此作譬。又上文中本有四意合作二双，今者作四段作譬，譬如良医智慧聪达者，为第二照机智作譬，上云我以佛眼观其信等诸根利钝也。明练方药善治众病者，超为第四教利益作譬，上云又以种种方便说微妙法，令其发欢喜心。今言明练方药者，明如来妙达十二部经文，即是明练方义也。又洞识十二部经下之理，即练药也。其人多诸子息若二十乃至百数者，追为第一感机作譬，上言若有众生来至我所也。以有事缘远至余国者为第三形利益作譬，上有二句先云随其所应处处自说名字不同年纪大小，此明现生利益，今不为此作譬也。二言亦复现言当入涅槃，此明现灭利益，今言以有事缘远至余国者，正为此作譬也。

诸子于后饮他毒药此下为上第二段现在神通益物作譬，上本有三段，初先明不生而现生，次中间明神通益物，此明不灭而现灭。今为三阶作譬，第一一行半为第一作譬，第二诸子饮毒以下为第二作譬，第三余失心者以下为第三作譬也。上不生现生中本有四义，第一明见众生有感生之机，第二明如来现生，第三明而实不生，第四释不生而现生意也。今唯为前二阶作譬，今言诸子于后饮他毒药下为第一见感生机作譬，上言如来见诸众生乐于小法德薄垢重，今言诸子于后饮他毒药，药发闷乱宛转于地者，明众生昔日已逢受如来正化，弃背之后遇恶知识受邪见教，各饮他毒药广起烦恼业如药发也。后轮转三途如宛转于地也。是时其父还来归家，即此为上第二阶现生作譬，上言为是人说言我少出家得三菩提也。不为第三第四作譬也。

诸子饮毒或失本心，此下为现在中第二明现生之后应灭之前中间神通益物作譬，上本有四段，一者明教益，二者明形益，三者结明教益不虚，四者释形教两益，今唯为前三段作譬，不为第四释形教两益作释，今者不次第也。初二行半为第二形益作譬，从父见子等苦恼如是已下追为第一教利益作譬，从其诸子中不失心者下为第三结教利益不虚作譬也。今先为第二形利益作譬，但上本有二阶，第一明或示己身等两句明事家之身，次或示己事等两句明身家之事，此中自有三文，第一诸子饮毒或失本心下明意业欢喜，第二拜跪问讯下明身业致敬，第三我等愚痴下明口业请也。今通为上二阶作譬也。父见子等苦恼如是以下，倒为第二教利益作譬，但上本有二，初言如来所演经典，皆为度脱众生此总用教益，今先为此作譬竟皆悉具足也。然法相有名，譬如色也。有体相，即如香也。此有义理，则如美味也。故如苦集灭道等名为名，三苦为苦业，烦恼为集，三心灭处名为灭，戒定慧等名道，如是等名为体，遍恼故名苦，招集故名集，本有法还无名灭，通物故名道。如是等名为义也。捣筛和合此下即为上教益中第二阶作譬，上言或说己身、或说他身是苦是集等即捣也。苦应知等如徒也。苦我已知等如和合也。其诸子中不失心者，此下为上第三结教益不虚作譬，上言诸所言说皆实不虚也。

余失心者此下为上现在益物中第三不灭现灭作譬，上本有四阶，第一明王宫生不生，第二明灭不灭，第三明而现灭，第四释所以不灭而现灭之意。今不为前三阶作譬，唯为第四阶作譬也。上释中本自有四，第一见佛在世时不生难遭之想恭敬之心，第二叹佛世难值，第三明现灭有利益仍生恭敬然种善根，第四总结现灭之意。今唯为前三阶作譬，不为第四总结作譬也。今第一减三行为第一作譬，从父作是念以下五行余为第二叹佛世难值作譬，第三是时诸子闻父背丧以下四行为第三仍生恭敬生善作譬也。今者增一明义，第一有二，第二譬有三，第三有四也。第一譬有二者初余失心者见其父来下一行半，正为见佛在世不生恭敬不生善作譬。第二所以者何下一行余，释不生善意也。就第二譬中有三，第一父作是念此子可愍以下二行余，正为佛世难值作譬，第二即作是言下二行，为方便唱灭作譬，第三言作是教已复至他国下一行，正明双林入于涅槃作譬。而诸弟子由未决定生涅槃之想者无异诸子见父至他国犹生未死之想，亦至闻使来方生死想，无异诸弟子见焚身之后分身舍利决定生于涅槃之想，遣使还者相传解言，只用如来灭后八斛四斗舍利为使也。就第三仍生恭敬生善譬中有四者，第一是时诸子闻父背丧下一句总明苦恼，第二而作是念若父在者下一行明忆父在时利益，内合可解，第三今者舍我远丧他国以下一行，别明失父故烦恼，第四心遂醒悟下一行余，正为生善作譬也。

其父闻子悉已得差此下即是第三义为未来世中神通益物作譬，上所无玄出者也。此中亦有三段，第一先明如来见未来世中众生有感佛出世之机也。第二即明如来应生，则言寻便来归是也。第三咸使见之，此正明未来世中利益之相作譬也。

诸善男子于汝意云何以下是第四段，即为上第四明如来三世隐显益物不虚作譬也。

佛言我亦如是此下是第二合譬，此中略不合第三譬，唯合余三也。今先合第一譬上开譬本有四，我亦如是一句合第一譬如良医智慧聪达也。从成佛以来无量无边以下合第四以有事缘远至余国譬，不合第二第三譬也。上第二言明练方药善治众病，第三言其人多诸子息若二十乃至百数也。为众生故以下合第二现在神通益物譬，譬本有三，今不合第一第二譬，唯合第三譬不灭而现灭也。就此第三譬中自有三，第一明见佛时不生恭敬，第二明佛世难值，第三明现灭仍生恭敬，今唯合第二佛世难值譬。就中自有三阶，第一父作是念以下明佛世难值，第二即作是言下明唱灭，第三作是教已下正明入涅槃也。今唯合第二唱入涅槃阶，不合第一第三阶也。亦无有能此下，即合上第四益物不虚妄譬也。

而说偈言此下有二十五行半，第二偈颂亦分为二，初有二十行半颂上法说，次如医善方便下有五行颂上譬说也。但上法说之中文有二段义作四段，今二十行半亦分为四段，初有两行颂上过去世中益物，次有三行颂上现在世中益物，次有十四行半义颂上未来益物，次一行颂上通三世益物不虚妄也。但上过去中本有三，今不颂第一惑者谓近也，今初一行即颂第二正明成佛来久相，次一行颂第三正明神通益物也。但上第二长远相中有法说譬说，今此一行唯颂法说，次一行颂上第三正明神通益物，上有三，一者明化物处不颂也。二名字不同亦不颂也。唯颂第三正明利益，上本有二，一者感应相关今不颂，唯颂第二正明利益。正明利益中本亦有二，一者形益今不颂也。唯颂教益。但上教益之中本自有二，一者正明教益言又以种种方便说微妙法，今上半行颂此也。二明教称众生言能令众生发欢喜心，今下半行颂也。为度众生故此下三行颂上现在益物，上有三段今不颂第一不生而现生四阶，不颂第二正明神通益物之相四阶，今唯颂第三不灭现灭段也。但上本有四阶，第一明王宫生非实生，第二明灭非实灭，第三明而现唱灭，第四释所以不灭而现灭意。今不颂第一第二唯颂后二阶，为度众生故下两行颂第三现唱灭度，从众见我灭度下一行颂第四释，上本有四，今唯颂



第三众生见灭度乃至恭敬之心也。众生既信伏此下有十四行半，即义颂未来也。今判有四段，初有五行半，先明如来未来三过出世，第二一行出未来益人之处，第三七行释疑，第四一行举如来寿命长远结也。第一三过出世者，初行两行半，一过出世，余国有众生下一行半又明一过出世，从我见诸众生此下一行半复明一过出世也。神通力如是于阿僧祇劫常在灵鹫山下一行第二即出未来益人之处也。众生见劫尽大火所烧时下七行是第三释疑，疑无净土就中自有四，第一两行正明劫尽而净土不灭，第二诸天击天鼓下一行明三宝常在，第三我净土不毁下二行明罪人不见，第四诸有修功德下二行，明有福人常见也。我智力如是下一行第四举如来寿命长远结也。汝等有智者此下一行，颂上第四不虚也。

如医善方便此下五行颂譬说，就中自分为二，初一行颂开譬，次四行颂合也。但上有四譬，今略不颂第三也。今一行之中，初一句颂上第一譬也。为治狂子故下两句，即颂上第二譬也。无能说虚妄一句，即颂上第四譬不虚也。我亦为世父此下四行颂合譬，亦略不颂合第三也。初半行颂上合第一譬也。为凡夫颠倒下有两行半，颂合第二也。每自作是念下一行，颂合第四不虚也。

### 【分别功德品第十六】

此品中分别闻法华经所得功德多少，故为品目。自明果中第四段广明寿命长远，断疑生信自有三段，第一正明长远，第二总受记，第三弥勒说偈以下明示同领解。今此下是第二受记就中自有三段，第一先明经家叙时众闻说寿量得解之相，第二正受记，第三正经家述诸天供养之相也。

于时世尊此下是第二正受记，就正受记中自有三种受记，第一举增道授因地记，第二举损生授果地记，第三授外凡夫发心记也。但授因地记中，凡有六种记，即是授六地记也。第一得无生法忍，此明住前菩萨闻说法华经佛命长远之相，进得登初地，始出凡界冥会无生，以初得故受无生之名，是故十地经叹初地菩萨言生在佛家，种性无可机嫌，即结言以不动法故。二得闻持陀罗尼门者，此明初地菩萨闻说寿量得登二地，陀罗尼者，外国之音，此间言总持。三得乐说无碍辨才者，此明二地菩萨闻说寿量得登三地。四无量旋陀罗尼，此明三地菩萨闻说寿量得登四地，旋陀罗尼者，是周遍总持。五能转不退法轮者，此明四地菩萨闻说寿量得登五地。五明不退，六能转清净法轮者，此明五地菩萨闻说寿量得登六地，六地菩萨有般若波罗蜜光明现在前，如此法门颂类不同者，此为复依估，各举一种法门配六地也。

复小千国土下此是第二寄损生授果地记，所言果地记者，此中皆举果以明损生，此是但人解此损生不同，今且就一家所习，从七地至金刚心，凡有九品作损生之义，但烦恼是生因，七地以上果报无有期限难可得判，只就断烦恼品数百千万种，今就一种作义。从七地以上至金刚心断烦恼凡作九品，上上、上中、上下也。中上、中中、中下也。下上、下中、下下也。何者？七地所断者作二品上品上中品，八地所断者作二品上下品中上品，九地所断者作二品中中品中下品，十地所断作二品下上品下中品，金刚心所断者作一品下下品，此九品烦恼皆得生，故言九生也。若依十地解忍者，地地之中各有三忍，今欲消此经文，故七地以上各有三忍，六地菩萨闻寿量之说得登七地下忍，即断一品烦恼，所余八品为八生作因，故言八生当得菩提。七地下忍菩萨闻说寿量得登七地上忍，于时即断一品烦恼即损二品生，即七生当得菩提。七地上忍菩萨闻说寿量进登八地下忍，于时即断一品烦恼已损三品生，余有六品烦恼，即是六生当得菩提。八地下忍菩萨闻说寿量进登八地上忍，于时即断一品已损四品生，余有五品即是五生当得菩提。八地上忍菩萨闻说寿量进登九地下忍，于时即断一品烦恼已损五品生，余有四品即是四生当得菩提。九地下忍菩萨闻说寿量进登九地

上忍，于时即断一品已损六品生，余有三品烦恼即是三生当得菩提。九地上忍菩萨闻说寿量进登十地下忍，于时即断一品已损七品生，余有二品烦恼，即是二生当得菩提。十地下忍菩萨闻说寿量进登十地上忍，于时即断一品烦恼已损八品生，余有金刚心所断一品烦恼，即是一生当得菩提。但文句略，故从八生仍超至四生也。

复有八世界此下是正授记中，第三授外凡夫等记摄退堕人也。

佛说是等菩萨得大法利时自此下竟长行是授记段中第三段，此明经家述于时天众设种种供养之相也。

尔时弥勒即说偈言此下有十九行偈，是第三弥勒说偈颂佛长行，即是领解之义。就此领解中自有四段文句，初有两行是第一先称赞时众得解寿量故欢喜，第二或住不退地有九行颂佛长行正是领解之义，第三雨曼陀罗有七行，明弥勒自述于时事，不颂上长行。有人言：颂上长行上是出经者述取于时供养之相，佛尔时无言无说，不容用弥勒偈颂经家语，佛名闻十方一行，是第四叹佛结领解也。或住不退地此下有九行是第二正颂佛长行，正是领解之意。上佛正授记中本有三，一者授因地记，二者授果地记，三者授外凡等记。今就此九行自分为四段，第一或住不退地下有三行，即颂上第一授因地记，第二复有小千界微尘数菩萨下有四行，即颂上第二授果地记，第三复有八世界微尘数众生下有一行，颂上第三授外凡中发心记，第四言世尊说无量下一行，总结授记此不颂上也。雨曼陀罗此下有七行是第三弥勒自述于时事也。佛名闻十方此一行是第四叹佛结领解也。

尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨自此下十一品半，是第三大段流通说。前言流通中有二，从此下竟妙庄严王品十品半，是此第一化他流通，第二余有普贤劝发品，是自行流通。前又解言：两流通中各开有三，今且就化他流通有三者，第一从此下竟常不轻品三品半经，叹能流通者勋深报重，以命觅通经之人，此即命下方菩萨，但下方诸人未被前命故。第二即是神力品中初五行一文即是下方之徒堪通经者受命。第三从神力品中，佛于文殊师利大众前出广长舌下尽妙庄严王品凡有六品半经，正付属文。就此三段中第一第三各开为三，中间不开，且明第一段中有三者，第一此半品就因命觅通经人，第二随喜品举因果命觅通经人，第三法师功德及常不轻此二品单举果命觅通经人，何以得知？此品中明闻经功德，闻经功德即是因，后二品明得六根清净，即是果也。随喜功德品中，明格量闻经功德，亦明得人相具足，故得知因果双明。就此三世段中各有二，且明第一段中有二者，第一就佛在世明四品人闻经功德，第二就佛灭度后明五品人闻经功德。今者就第一先明佛在世四品人者，即作四段，第一品人中自有长行有偈颂，下三人皆无偈颂。又阿逸多若有闻佛寿命长远，此是第二品人也。何况广闻是经，此是佛在世第三品人闻经功德也。阿逸多若男子女人闻我寿命长远深心信解，则为见佛常在耆闍崛山，是佛在世第四品人闻经功德也。

又复如来灭后自此竟品，是第二就佛灭后明五品人闻经功德，自有长行与偈为二，就长行五品人中，唯初第一品人明闻经直起随喜心不生诽谤而已，此人功德最劣又不格量直有长行又无偈颂，留此第一品人将入随喜功德品中，格量国城布施乃至教化一切众生皆令得四果，由自不如此第一品人闻法华经起随喜心，此义至随喜功德中当更明也。第二何况受持读诵之者，斯人则为顶戴如来，此是第二品人闻经功德，此不道用头实戴如来行，只言尊重如来无异头顶戴也。第三阿逸多若我灭后闻是经典，此下是第三品人闻经功德，第四况复有人能持是经兼行布施下，是第四品人闻经功德，第五若人读诵受持是经下，是第五品人闻经功德。

第二偈颂颂长，行不颂第一品人，此下十九行半偈分为四段，第一五行半偈颂上第二品人，若

能持此经者，此下三行颂上第三品人，若有信解心此下又有三行超颂上第五品人，况复持此经兼持戒，此下有八行追颂上第四品人也。

### 【随喜功德品第十七】

此品中格量闻法华经生随喜心，所得功德多少仍为品目也。第一命通经人中，本有三段，上半品以就因门命觅通经之人已竟，此品是第二双就因果门命觅通经人，下余有法师功德及常不轻二品，是第三单就果门明通经得六根清净之报，以命觅通经。本言三段中例开为二，此品中有二者，第一是弥勒问，第二是如来答。今弥勒所问者，即是上分别功德品中明佛灭度后五品人中第一最下品一人。上言又如来灭后有人闻此经而不毁起随喜心，此人既未被格量，今开弥勒问端，是故将此人来此品中格量其功德，弥勒今者正问出此人。又就此两段各有二问，中二者长行与偈为二可解，佛答二者亦以长行与偈为二，但佛答长行中格量五品人功德即成五段，从初下有三十二行半，从初人明五十人展转相教，最后第五十人闻法华功德无量，何况最初人功德，第二品人故来诣僧坊功德无量，第三人明于讲处劝人坐听得果报之相，第四品人又在于会外劝他人往听，第五品人能专心听法，复能为他人说法。就初品人中自有六阶，第一先比次取第五十人，第二诫令谛听，第三举五十人问弥勒，第四弥勒答，第五佛会通，第六结答。况此人功德，但止五十人为数，五十人相教不同有三种，一者转胜，二者平等，三者转不如。今就此三中有难有易，转胜者难得，平等者希有，唯有转不如者多。今从多论闻五十人中最后者不如，此人功德已无量无边不可说不可数，何况最初闻经者起随喜之心？此意正答弥勒问。从阿逸多其第五十此下是第二阶将欲取第五十人格量，况出最初人？诫弥勒令谛听。从若四百万亿此下是第三阶，作财法二施所得功德问弥勒，明施主用珍宝布施四生众生，一一众生与满阎浮提金银珍宝。又教化若干众生皆令得四果，此施主由自不如第五十人闻法华经一偈随喜功德。难者言：四生众生蛇虺等，云何有发白面皱之相？复云何今已乘车乘著瓔珞？旧解言：假设此等众生一时变成人，然后用珍宝布施，既施之后，次复能教化令得四果，所以言如此然由不如闻法华经起一念随喜心。解释言：此人虽顿舍国城，复令得四果，此即是世间果报不免生死。今此人既闻法华经所说五百由旬应度佛果妙极应往，此人于时起一念决定一心离此生死求彼佛果，如此功德实广。然菩萨本以自行为端，化他为首，发心度五百由旬远求佛果。然化他之心令六道众生离五百险难同得圆极妙果，是故此心深广实，非施国城四果格量也。又闻此法华经植福无此，具六根清净胜妙果报非算可数。问者言：昔日三乘中菩萨以自发广化之心起远求之意，若尔今昔何殊耶？解释者言：昔日菩萨止言断除正使及习气仍得究竟，今日方便更明险难远长应去应度，是则昔日自行化他两行不成，今日自行化他两行成就，不可用昔之短狭，类今日之广长也。从弥勒白佛言下是第四也。如来即会此人功德，从佛告弥勒我今分别语汝下是第五也。从阿逸多如是第五十人下，是第六佛结答，况此人功德也？又阿逸多若人为是经故往诣僧坊此下是第二人功德，前一人正是格量也。此下四人皆是广出也。若复有人于讲法处坐，此下是第三人也。阿逸多若复有人语余人，此下是第四人明在会外闻说法华仍劝往听也。阿逸多汝且观是，此下是第五人也。

而说偈言此下十八行偈是答中第二，颂上长行中五人，初有九行颂第一人，次有五行超颂第四人也。次有两行追颂第二人也。次有一行颂第三人，次有一行颂上第五人也。但上第一人中本六阶，今九行中不颂第四，今初一行半颂第一先比次取第五十人也。最后入获福此半行，颂第二诫令谛听。如是大施主下有五行，即颂上第三举财法二施问弥勒也。既不颂第四弥勒答佛，故从最后第五十此一行，即颂第五如来结会也。如是展转闻此一行，即颂上第六结答也。若有劝一人此下五行，仍超颂上第四人也。若故诣僧坊此下两行，追颂上第二人也。若于讲法处此一行，颂上第三人也。何况一心此一行，即颂上第五人也。

### 【法师功德品第十八】

此品中明受持读诵解说书写五种法师功德，是故经家仍为品目也。此下两品是第三段，单据果门中命觅通经人，就中亦有两段，第一此品正明据果命觅通经之人，第二常不轻品，即证此果报不虚也。今且就此品中自有二段，第一先总明闻经得六根清净果报，第二广别出六根清净之相。从善男子善女人父母所生下是眼得八百鼻得八百身得八百，三八二十四合，即是二千四百功德也。次耳得千二百舌得千二百意得千二百合，即是三千六百。就前合成六千功德，此六千功德皆是举因目果，众生起善不出三业十善。十善有二，一者止善，二者行善。今且就止善作论，此十善修习之法皆互相显助，何者故？如持不杀戒为首，次修余九善助成，乃至持正见作头，余九助成，如是更互相助，仍成百善。然此百善便立菩萨之意有四百，何者？自作百善一百也。教人行百善二百也。随喜人行百善三百也。又赞叹人行百善四百善也。然此四百就五种法师上作，但就受持法师亦有四百善，何者？自受持、教人受持、随喜人受持、赞叹人受持各一百，此即是四百善。读经之时亦有四百善也。诵经之时亦有四百善也。解说亦四百，书写亦四百，是则四五二十，即是二千功德也。然菩萨位心欲令万行皆进，有下品二千，次修中品二千也。次修上品二千也。便成六千功德，此六千功德共得感一根如似五戒共得人身，但欲示自行化他功用显昧配于六根，三根自行化他功用不如，三根自行化他功用胜，是故三根各得八百，三根各千二百也。论云：金银无香金刚无味，今云何言金银诸珍闻香悉能知？解释云：但闻藏香，即知有金银也。今此持经果报不可思议，如似一切知人六根并用众尘俱知。

### 【常不轻品第十九】

此品中明如来昔日为菩萨时，为四众说同归之义，记四众得佛常说不轻之言，四众仍号此菩萨为常不轻，是故仍为品目也。单举果命通经人，中有两段，此品是第二，举不轻现得果报证不虚也。今就此品中大判有二段，一者长行，二者偈也。今就长行中有五段，第一举是非相形命觅通经人，第二先谈事本也。第三正明本事也。第四叹经，第五因此仍劝人受持也。今言举是非者，若有谤此经之人得恶报，如火宅偈末所述也。若能通经者得六根果报，如上法师功德品所明也。得大势乃往古昔此下是品中第二段先明事本，二万亿威音王佛尔时有一菩萨此下是第三段正明本事也。今就此中自有二，第一先明行善恶二因，第二是比丘临终以下明得善恶二果。今明行因之中善恶相间自有六阶，第一先明常不轻礼拜记人当果行善因也。第二明恶人行因，从四众之中是也。第三明此菩萨行善因，从如是经历多年下是也。第四又明恶人行恶因，从说是语时下是也。第五又明此菩萨行善因，从避走远住下是也。第六又明恶人行恶因，从以其常作此语故下是也。是比丘临欲终时以下是第二明得善恶二果，此中自有二，第一先明善人得善果，即是常不轻也。第二明恶人得恶果。就此二重中各有二，就第一明得善果中有二者，第一先明得果，第二仍会通古今也。且就明得果之中自有六阶，一者先明具闻威音王所说二十千万亿偈故，即得六根报也。第二得是六根清净已下，明得更增寿教化众生果报，第三命终之后下明又值日月灯明佛，第四以是因缘下明值云自在王佛，第五得大势是常不轻菩萨下明又值千万亿佛说法华，第六从功德成就当得作佛下明得作佛也。得大势于汝意云何，此下是善果中第二会通也。得大势彼时四众，此是第二明恶人得恶果，就中亦有二，初作三重明得恶果，第二仍会通也。三重明得恶果者，第一先明不值三宝也。第二从千劫下正明得恶果也。第三从毕是罪已下仍得妙果，是则显菩萨不为众生作烦恼因缘，正由常不轻菩萨为化外缘故也。得大势于汝意云何此下是第二会古今也。得大势当知是法华经此下是长行中第四叹经也。是故诸菩萨此下是第五仍劝人受持也。

而说偈言此下有十九行半是品中第二段，重颂长行，上长行中有五阶，今不颂第一举是非也。今初一行半先颂第二事本，从是佛灭后此下十四行，颂上第三本事也。次有两行颂上第四叹经，次两行颂上第五奖劝也。上第三中本有二，先明行善恶二因，次明得善恶二果。今十四行中四行颂行因，十行颂得果，就上明行因中有六阶，今者唯得颂三种，初三行先颂行善因也。次言诸人闻已半行，颂行恶因也。不轻菩萨下半行，颂善因也。其罪毕已此下十行，颂得果，亦分为二，初有五行颂善果，次有五行颂恶果。上善果中本有二，一者正明善果，二会通。今四行半颂果，半行颂会通。上正明果中本有六，今者唯得颂三，第一第二第三时四部众下明恶人得果，上长行中本有二，第一正明得果，第二会通。今者一行半颂得果，三行半颂会通，上得果中本有三，今者唯颂第四，亿亿万劫下两行颂长行中第四叹经也。是故行者下两行颂长行中第五奖劝受持也。

### 【神力品第二十】

此品明如来有八种神力，仍为品目也。就化他流通中，本有三段，此品中初有五行一字，是第二段堪通经者，受命流通不开也。尔时世尊此下有六品半经是第三正明如来以经正付嘱也。前又解言：此三段之中，前一后一各有三段，中间不开也。今此中有三者，第一此半品先明付嘱缘起也。第二嘱累一品正明付嘱也。第三有五品经明示物通经轨则也。今且明缘起之中自有两段，第一长行，第二偈颂也。就长行之中自有两段，第一先明神力，第二因此叹经劝行也。今且明神力之中有二，第一先列所为时众，第二正明神力凡有八种神力，而文成六段，第一先明长舌与放光合为一段也。一时下是第二段又明两种神力，即是警咳与弹指二神力也。地动下是第三段明第五神力也。欲使六道众生尽发动通经意，其中众生下是第四段，此明第六神力，正明如来神力令大众彻见十方也。即时诸天下是第五段，明第七神力也。明诸天唱告使众生供养，所散诸物下是第六段，明第八神力表所修诸善感当来佛果也。尔时佛告上行等此下是长行中第二段，因此仍叹经劝行也。

而说偈言此下十七行偈，是第二段颂上也，亦分为二，第一四行颂上第一先明八种神力也。第二嘱累是经。故下有十三行颂上第二叹经劝行也。

### 【嘱累品第二十一】

此品第二正明如来以经付嘱时众，因名品目也。此品中大分为三段，第一正明如来以经付嘱，第二明时众即受付嘱，第三明如来示付嘱事毕相也。又此三段中各有三，正付中有三者，第一正明以经付也。第二释付嘱之意，从所以者何是也。第三结付嘱，从汝等亦应下是也。时诸菩萨此下是第二受付嘱，亦有三者，第一先明内心欢喜，第二从益加恭敬下明外形致敬，第三俱发声言下正明受付嘱也。尔时释迦此下是第三段示付嘱事毕之相，亦有三者，第一先唱分身诸佛各随所安也。第二还闭多宝佛塔，从多宝下是也。第三明大众欢喜，从说是语时下是也。

### 【药王本事品第二十二】

此品明药王昔日苦行通经，仍为品目名也。此下有五品，是第三段示物通经之轨则，但上明因之中已明轨则，此中复明轨者，但前入如来室等明法等，明法为通经之轨，此中正以药王等以人为轨也。此五品示物通经之轨，今判为三段，第一有药王妙音观音三品正示物通经之轨，第二陀罗尼品即奖劝时众有退没者，以说神咒护此通经人，是故不可不弘经也。第三妙庄严王本事品，即显通经有利益转父邪见以归正解也。今且就第一段中自有两段，第一此药王品先明苦行通经为物作轨也。第二妙音观音两品明普现色身弘经益物，若明药王苦行者下二人亦然，若明后二人普现色身弘

经益物药王亦应尔，是故彼此互举影向相显。但此药王是旧邦菩萨，妙音观音等是他土大士，但妙音是东方菩萨，观音是西土大士，虽复东西两殊同集一处，为欲表同归之理，证莫二之说也。

今且就此品中大判为四段，第一是宿王华作问也。第二如来答也。第三经家序说此品中得利益，第四明多宝赞叹时众中宿王华能问也。中有三，第一正问药王难行苦行事，第二善哉世尊愿少解说一句请说，第三诸天龙神下出所为徒众也。

尔时佛告此下是品中第二段如来答也。今就此答中自有六段，第一先明事本，第二尔时彼佛下明过去佛为此菩萨说法华经，第三一切众生喜见下正明本事苦行流通此经，第四佛告宿王华下即会古今，第五宿王华若有发心下劝通经，第六宿王华譬如下广叹经正明流通也。从尔时佛告宿王华下十一行余是第一明事本，尔时彼佛此下是佛答中第二，明昔日佛为此菩萨说法华经也。是一切众生此下是佛答中第三段正明本事也。今就此中自有四段，第一是一切众生喜见菩萨下明闻经修行，第二从满万二千岁已得现一切色身三昧以下，明得现果，第三即作是念以下，明知恩念报恩，第四即时入是三昧以下，正明报恩供养也。就此第四自有二，第一先明现身供养，第二身后供养，且就现身供养中自分为二，第一即时入是三昧下，先明财物供养，第二从三昧起而自念言下，正明烧身供养。今且就明烧身供养中自有五阶，第一先明念欲烧身也。第二即服诸香下明服香，第三从满千二百岁下正明烧身，第四其中诸佛以下诸佛叹，第五其身火燃以下明所经时节。从一切众生喜见此下是第二明身后供养，就中自有二，第一先明供养缘起，第二从尔时一切众生喜见下正苦行通经。今且就缘起之中自有九阶，第一先明现生王家也。第二即为父王下为王说本因缘，第三大王我今当还供养此佛下，明已语王道欲供养净明德佛，第四白已下明升空而往，第五往至佛所下，明至佛所致敬，第六尔时一切下明白佛道。佛那得犹在？今不用此解，只是自庆言我犹故及世尊在世也。第七明日月净明德佛答言涅槃时至也。第八明从又敕下，即明净明德佛以法付此菩萨也。第九如是日月净明下，明净明德佛下入涅槃也。明缘起竟。尔时一切此下是第二正明身后苦行通经。今就此中自有四段，第一先明见佛灭度生恋慕之心，第二即以海此岸梅檀明焚身供养，第三火灭之后明供养舍利，第四尔时一切下明仍舍臂供养。就此第四段中自有七重，第一从此下告大众欲烧臂，第二作是语已下正明烧臂，第三令无数求声闻众下明时众得益，第四尔时诸菩萨下时众忧恼，第五于时一切众生喜见下明发誓，第六作是誓已下明臂复本，第七当尔之时明感动之相也。佛告宿王华于意云何下，佛答有六段，此是第四段会通古今也。宿王若有发心此下是第五仍劝人苦行通经也。宿王华譬如一切川流江河下，是第六广叹经正明流通。就中自有两段，第一叹经，第二是故宿王华以下正明流通也。就此两段各有二阶，叹经二者，初总叹此经一部，次宿王华若有人闻下别叹。此二阶各有三重，总叹中有三者，第一譬如一切川流下十譬格量叹，第二宿王华此经能救一切下名当体叹，第三若人得闻此法华经下举功用叹也。宿王华若有人闻是药王以下是第二别叹，就中亦有三者，第一从此以下举现在世为叹，第二若如来灭后下举未来世为叹，第三宿王华此菩萨成就如是下总结叹也。第二正明流通中有二者，第一是故宿王华下以此一品付嘱流通，第二宿王汝当以神通下，以此一部付嘱正明流通。就中有正有释也。说是药王品时此下是品之第三段，即是经家叙说品得利益也。

多宝如来此下是第四段，明多宝如来仍赞叹宿王华能问也。

### 【妙音品第二十三】

此品中述此菩萨普现色身神力之事，仍以此菩萨为品名也。此下两品是示物通经轨则中第二明

此二大士普现色身弘经益物，此意已如前述也。今就此品中大分为六段，第一先明如来放光召妙音令来，第二即白净华智佛下，明彼菩萨被命发东方来此土，第三尔时华德菩萨白佛下，正明妙音普现色身通经之轨，第四说是妙音品时下，明东西二处人天有利益，第五尔时妙音菩萨供养释迦下，明此菩萨见普现色身既竟仍辞此间佛还东方，第六说是妙音菩萨来往品时下，明经家述时众说品有利益也。

今第一如来放光召中，自有三阶，第一先明此光傍照余国也。第二过是数已下，明此光的照此菩萨国也。第三尔时一切净光庄严国下，明如来光的照此妙音身也。

即白净华下是品中第二段，明此妙音受命而来，此中自有五段，第一先明妙音辞佛而来，第二明彼佛仍诫敕此妙音，第三妙音奉受诫敕之旨，第四明此妙音示从彼来相，第五正明妙音发彼而来也。今先有四行许是第一明妙音辞彼佛而来也。尔时净华智佛此下是第二明彼佛诫敕之也。妙音白佛言此下是第三奉如来诫敕之旨也。于是妙音此下是第四段示从彼来相，只就此第四段中自复六阶，第一明现宝莲华于此间也。第二从尔时文殊下，文殊问佛此瑞相之意也。第三尔时释迦下，明如来答文殊，第四文殊白佛下，明文殊仍愿见此妙音，第五尔时释迦下，明释迦答道多宝如来自当为汝唤，第六时多宝佛下，明多宝佛即为文殊唤此妙音。从于时妙音以下是第五段正明妙音发来至此，就此第五段自有九阶，第一先明妙音与眷属而来，第二所逢诸国以下，妙音于路现神力之相，第三菩萨目如广大青莲华叶下，明经家叙此人形，第四入七宝台下，明妙音乘宝座而来至，第五到已以下，明既至此间设供养，第六而白佛言下，明妙音传彼佛相问讯，第七世尊我今欲见下，明妙音白佛道愿欲见多宝佛，第八尔时释迦下，明释迦即为白多宝佛，第九尔时多宝佛下，明多宝佛于宝塔中遥命妙音也。

尔时华德菩萨白佛此下是品中第三段，正明妙音普现色身弘经，此中自有两番问答为二段也。今明初番问答中问唯一也。佛答中自有四阶，第一正答妙音往昔行妙因今日得果，第二华德于汝意云何下仍会通古今，第三华德汝但见妙音菩萨下，广明此妙音普现色身弘经，第四华德妙音成就下结答也。尔时华德菩萨白佛此下是第二番问答，明三昧名也。

说是妙音菩萨品时，此下是品中第四段明东西二国得益，即得此三昧也。

尔时妙音菩萨供养释迦此下是品中第五段明妙音既说普现色身竟仍辞还国，此中自有三阶，第一先明辞如来也。第二从所逢诸国下，明妙音去时于路现神力也。第三既到本国下，明至彼恭敬彼佛也。

从说是妙音菩萨来往品时去第六段，明经家叙时众得利益也。

#### 【观世音品第二十四】

观世音者可有四名，一名观世音，正言观世间音声而度脱之也。二名观世音身，即是观众生身业而度脱之。三言观世意，即是观众生意业而度脱之也。四者名观世业，此则通前三种。问曰：若尔何故只詔为观世音耶？解释者言：但行口业则易身意两业行善则难也。且娑婆世界多以音声为佛事，是故从观世音受名也。今就此品中亦有六段，第一先称叹此菩萨也。第二从云何游于娑婆世界此下则正明普现通经也。第三是故汝等应当一心供养以下，仍劝人供养此菩萨也。第四无尽意是观世音菩萨有如是自在神力以下，结叹此菩萨也。第五尔时持地菩萨即从座起下，明持地菩萨寄也。

第寄此品未仍叹观世音之德也。第六临品末佛说普门品时以下，明说此品时得利益也。

今且明第一叹中有二，即问答为二也。今明佛答中自有两段，第一先依名叹，第二从无尽意若有人受持六十二亿下，名为格量叹也。依名叹中有四，第一先叹观世音，第二若有众生多于淫欲下叹观世意，第三若有女人设欲求男下叹观世身，第四是故众生皆应受持下结劝受持也。就第一观世音中自有三，第一若有无量百千万亿众生受诸苦恼下，总明观世苦声，第二若有受持观世音菩萨名者下，别明观世音救七种难，第三无尽意观世音菩萨威神之力下，总结叹也。第二救七种难者：第一若有持是观世音菩萨名者下一行半救火难，第二若为大水所漂下咸一行救水难，第三若有百千万亿众生下五行半明救风难，此中虽通罗刹未明罗刹也。风本无色正明此风吹起黑色故言黑也。第四若复有人临当被害下咸两行救刀杖难，第五若三千大千下两行半救罗刹难，第六说复有人若有罪下两行救枷锁难，第七若三千大千国土下六行余救盗贼难也。无尽意是观世音菩萨竟巍巍如是，是第三总结叹观世音也。

若有众生多于淫欲，此下是第二叹观世意，就中自有二，第一正叹也。第二从无尽意下竟是故众生常应心念结劝也。若有女人此下是第三叹观世身，就中亦有二，第一正身业礼拜求男得男求女得女，亦第二从无尽意下竟福不唐捐结劝也。是故众生此下是第一依名叹中第四总结叹也。无尽意若有人受持六十二亿此下是第二格量叹，此中亦有四阶，第一佛先作格量功德问无尽意也。第二答佛甚多世尊也。第三佛言若复有人下明如来结会，第四无尽意受持观世音菩萨下总结叹也。

无尽意白佛言此下是品中第二段，正明普现色身弘经，自有二，第一问，第二佛答也。今且明问中自有二意三文，一问言云何游于娑婆，此问形也。第二问言云何而为众生说法，此问教也。方便之力其事云何，此是第三总结前问，形教两法都是方便之力也。佛答中有二，第一正答，第二结答也。就正答中凡有十九应以，一一中皆答上两问，现形即答前问形，而为说法即答后问教，今初句若众生应以佛身得度者，明众生根性，后句例皆如是，经文略无众生也。无尽意是观世音下是第二结答也。

是故汝等应当一心供养，此下是品中第三段劝人供养观世音自有七阶，第一明如来正劝供养，第二明无尽意即受佛教舍瓔珞供养也。第三时观世音菩萨下明观音不受，第四明无尽意请受也。第五尔时佛告下明如来自命观世音令受，第六时观世音下明观世即受，第七分作二分下，明此菩萨既受之后仍行回施也。

无尽意以下是品之第四总结叹观世音也。

尔时持地菩萨此下是品中第五段，明持地总叹此观世音之德也。

佛说是普门品时此下是品中第六段，明经家叙说品得利益也。

### 【陀罗尼品第二十五】

此品中明陀罗尼神咒，仍为品目也。明示物轨则中本有三，前三品正明以人为通经轨则也。今此一品是第二意，则明如来说大神咒奖劝弘经拥护通法大士，今就此品中大判为三段，第一有一番问答先格量通经人功德，第二尔时药王下又有一番问答，正明五人说神咒拥护弘经人也。第三说是陀罗尼品下一行，明时众得利益也。五人者第一药王、第二勇施、第三毗沙门天王、第四持国天王、第五罗刹女。



**【妙庄严王本事品第二十六】**

若依药王菩萨本事品者，应言净藏净眼品。但此正是往古国王邪见炽盛不信三宝，然净眼二子是大菩萨而应生此家，转王邪见之心得正见之解，从所化受品名，故为品目也。今就此品中大判有六段，第一先明事本，第二仍称叹二子有深德美行，第三明云雷音王佛为说法华，第四正明二子化父本事，此是品之来意。第五段仍会通古今，第六段明经家叙说此品，时众得利益也。

今先明事本国劫名字如来之号也。

从有二子此下是第二先称叹二子有深德美行也。

尔时复彼佛，此下是第三段彼佛为二子说法华经也。

时净藏净眼二子此下是第四段，正明二子化父之本事，就此中自有三段，第一先明化父缘起，第二于是二子下正明化父，第三时父见子神力如是下，明父王朋二子白母往佛所也。第二母告子言下，明其母告子导父王邪见，第三净藏二子下，明二子生怨叹之念，第四从母告子言下，明劝子化父也。于是以下第二正明二子作十八变化父王也。时父见子此下是第三明父王受化，就此中凡有十四阶，第一先明父王与子问答也。第二于是二子下，二子与母问答也。第三于是二子下，明二子劝父母往佛所也。第四彼时妙庄严王下，明王眷属堪受法正化也。第五二子如是下，叹二子化父王之德，第六于是妙庄严王下，明王及眷属往佛所也。第七尔时彼佛为王说法下，此二句明如来为王说法也。第八王大欢悦下，明王闻法得利益仍供养，第九时云雷音下，明佛为授记也。第十其王即时下，明王出家修道也。第十一即升虚空下，明王既得解之后述报子恩也。第十二尔时下，明如来述此二王子实是善知识也。第十三妙庄严王即从虚空中下，明王称叹佛德也。第十四说是语已，礼佛而退，此两句明辞佛还国也。

佛告大众此下是品中第五会通古今也。

佛说下是品之第六段，明经家叙说品时得利益也。

**【普贤劝发品第二十七】**

此品中明普贤从东方来劝人自发闻经之因，故为品名也。但经有三段，第三段流通中本有二，第一有十品半是化他流通，今此一品是第二自行流通。若不受持者，此经于此人则不流通，若自受持者，此经于此人则有流通之义也。本言两段之中各有三，今此中有三者，第一先明此菩萨从东方来，是劝发之由也。第二白佛下，正明劝发闻经，第三临品末，是经家叙说品得利益。

今且明初段中自有四阶，第一正明普贤从东方来，第二所逢诸国土下，明神通之相，第三又与下明普贤眷属之相也。第四到娑婆下明至佛所致敬也。

白佛言此下是品之第二段，正明劝发之义，就中宾主相简有四阶，第一普贤先问如来劝发之行，第二佛告普贤下，明如来即答劝发之行，第三尔时普贤白佛下，正明普贤菩萨奖劝也。第四尔时释迦赞言下，明如来述成奖劝。又此四段之中各有三别，初有三者，第一先道为此经故来也。第二唯愿下明请答也。第三从若善男子下正问也。佛告此下是第二佛答明劝发之行也。此中亦有三者，第一总唱有四法之数也。第二一者下别出四法之名也。第三善男子下结答也。尔时普贤此下是

第三段普贤正劝人行此四行，就中亦有三者，第一总劝也。第二别劝，第三结劝也。是人若行若立下是第二别劝，就中自有四种劝，第一先明灵瑞劝，正言若能受持者，我当乘白象护之也。第二从亦复与其下明神咒护，第三若有受持下明佛神力护，若能受持此经者诸佛神力护之。第四若但书写下举果报劝，若能通此经者，得好果报也。世尊我今以神通力此下第三结劝明普贤自誓发弘经之志引物之情，即结也。尔时释迦此下是第四如来述其奖劝，就中亦有三者，第一先述其灵瑞及神咒两护劝也。第二当以神力下，即述成上佛护劝，第三从普贤若如来下，即述成举上果报劝，番取即得也。

佛说是普贤劝发品时，此下是品第三段，明经家叙说此品时得利益也。

法华义记卷第八毕

# 妙法莲华经玄义（隋·智顱说）

妙法莲华经玄义

法华私记缘起

沙门灌顶述

大法东渐僧史所载。诂有几人不曾听讲。自解佛乘者乎。纵令发悟。复能入定得陀罗尼者不。纵具定慧复帝京弘二法不。纵令盛席谢遣徒众隐居山谷不。纵避世守玄。被征为二国师不。纵帝者所尊。太极对御讲仁王般若不。纵正殿宣扬。为主上三礼不。纵令万乘屈膝。百高座百官称美赞叹。弹指喧殿不。纵道俗颯颯。玄悟法华圆意不。纵得经意。能无文字以乐说辩昼夜流泻不。唯我智者具诸功德。幸哉灌顶。昔于建业始听经文。次在江陵奉蒙玄义。晚还台岭仍值鹤林。荆扬往复途将万里。前后补接才闻一遍非但未闻不闻。亦乃闻者未了卷舒。钻仰弥觉坚高。犹恨缘浅不再不三。咨询无地如犊思乳。并复惟念。斯言若坠将来可悲。涅槃明若树若石。今经称若田若里。聿遵圣典书而传之。玄文各十卷。或以经论诚言符此深妙或标诸师异解验彼非圆。后代行者。知甘露门之在兹

序王

所言妙者。妙名不可思议也。所言法者。十界十如权实之法也。莲华者。譬权实法也。良以妙法难解假喻易彰。况意乃多略。拟前后合成六也。一为莲故。华譬为实施权文云。知第一寂灭以方便力故。虽示种种道其实为佛乘。二华敷譬开权。莲现譬显实。文云。开方便门示真实相。三华落譬废权。莲成譬立实。文云。正直舍方便但说无上道。又莲譬于本华譬于迹。从本垂迹。迹依于本。文云。我实成佛来久远若斯。但教化众生作如是说。我少出家得三菩提。二华敷譬开迹。莲现譬显本文云。一切世间皆谓今始得道。我成佛来无量无边那由他劫。三华落譬废迹。莲成譬立本。文云。诸佛如来法皆如是。为度众生皆实不虚。是以先标妙法次喻莲华。荡化城之执教。废草庵之滞情。开方便之权门。示真实之妙理。会众善之小行。归广大之一乘。上中下根皆与记荊。又发众圣之权巧显本地之幽微。故增道损生位邻大觉。一期化导事理俱圆。莲华之譬意在斯矣。经者。外国称修多罗圣教之都名。有翻无翻事如后释。记者释曰。盖序王者叙经玄意。玄意述于文心。文心莫过迹本。仰观斯旨众义冷然。妙法莲华即叙名也。示真实之妙理叙体也。归广大之一乘叙宗也。荡化城之执教叙用也。一期化圆叙教也。六譬叙迹本也。文略意周矣

私序王

夫理绝偏圆。寄圆珠而谈理。极非远近。托宝所而论极。极会圆冥事理俱寂。而不寂者良由耽无明酒。虽系珠而不觉。迷涅槃道。路弗远而言长。圣主世尊愍斯倒惑。四华六动开方便之门。三变千踊表真实之地。咸令一切普得见闻。发秘密之宝藏称之为妙。示权实之正轨故号为法。指久远之本果喻之以莲。会不二之圆道譬之以华。声为佛事称之为经。圆诠之初目之为序。序类相从称之为品。众次之首名为第一。释曰谈记是叙名。会冥是叙体。圆珠是叙宗。俱寂是叙用。四华六动是叙教。本迹可知。此妙法莲华经者。本地甚深之宝藏也。文云。是法不可示世间相常住。三世如来之所证得也。文云。是第一寂灭于道场知己。大事因缘出现于世。始见我身令人入佛慧。为未入者四

十余年。以异方便助显第一义。今正直舍方便但说无上道。所言妙者。褒美不可思议之法也。又妙者十法界十如之法。此法即妙。此妙即法。无二无别故言妙也。又妙者。自行权实之法妙也。故举莲华而况之也。又妙者。即迹而本即本而迹。即非本非迹或为开废(云云)。又妙者。最胜修多罗甘露之门。故言妙也。释曰。妙无别体。体上褒美者叙妙名也。妙即法界法界即妙者叙体也。自行权实者叙宗也。本迹六喻者叙用也。甘露门者叙教也

## 妙法莲华经玄义卷第一上

### 天台智者大师说

释名第一。辨体第二。明宗第三。论用第四。判教第五。

释此五章，有通有别，通是同义，别是异义，如此五章遍解众经，故言同也。释名名异乃至判教教异，故言别也。例众经之初，皆安五事，则同义也。如是诤异，我闻人异，一时感应异，佛住处所异，若干人听众异，则别义也。又通者共义，别者各义，如此通别专在一部，通则七番共解，别则五重各说，例如利钝须广略二门也。众教通别今所不论，一经通别今当辨。

△就通作七番共解，一标章，二引证，三生起，四开合，五料简，六观心，七会异。标章令易忆持，起念心故，引证据佛语，起信心故，生起使不杂乱，起定心故，开合料简会异等，起慧心故，观心即闻即行，起精进心故，五心立成五根，排五障成五力，乃至入三脱门，略说七重共意如此。广解五章者，一一广起五心五根，令开示悟入佛之知见耳。

○初标五章(云云)。标名为四，一立二分别三结四譬。立名者，原圣建名，盖为开深以进始咸令视听，俱得见闻，寻途趣远而至于极故，以名名法施設众生。分别者，但法有粗妙，若隔历三谛粗法也。圆融三谛妙法也。此妙谛本有，文云：是法住法位，世间相常住，唯我知是相，十方佛亦然，尚非不退菩萨入证二乘所知，况复人天群萌之类？佛虽知是不务速说。文云：我若赞佛乘，众生没在苦，谤法不信故坠于三恶道，所以初教建立融不融，小根并不闻。次教建立不融，大根都不用。次教俱建立以融斥不融，令小根耻不融慕于融。次教俱建立令小根寄融向不融，令大根从不融向于融，虽种种建立施設众生，但随他意语非佛本怀故，言不务速说也。今经正直舍不融，但说于融，令一座席同一道味，乃畅如来出世本怀故。建立此经，名之为妙。结者，当知华严兼三藏，但方等对般若带，此经无复兼但对带，专是正直无上之道，故称为妙法也。譬莲华者，例有粗妙，云何粗狂华无果？或一华多果？或多华一果？或一华一果？或前果后华？或前华后果？初喻外道空修梵行，无所克获，次喻凡夫供养父母，报在梵天，次喻声闻种种苦行止得涅槃，次喻缘觉一远离行亦得涅槃，次喻须陀洹却后修道，次喻菩萨先籍缘修生后真修，皆是粗华不以为喻。莲华多奇，为莲故华，华实具足，可喻即实而权。又华开莲现，可喻即权而实。又华落莲成，莲成亦落，可喻非权非实，如是等种种义便故，以莲华喻于妙法也。体者为四：一释字，二引同，三简非，四结正，体字训礼，礼法也。各亲其亲，各子其子，君臣撙节，若无礼者，则非法也。出世法体，亦复如是。善恶凡圣菩萨佛，一切不出法性，正指实相以为正体也。故寿量品云：不如三界见于三界，非如非异。若三界人见三界为异，二乘人见三界为如，菩萨人见三界亦如亦异，佛见三界非如非异，双照如异，今取佛所见为实相正体也。金刚藏说：佛甚微智，辞异意同。其辞曰：空有不二不异不尽，空非断无，故言空有。有即是空，空即是有，故言不二。非离空有外别有中道，故言不异。遍一切处，故言不尽。此亦与龙树意同。中论云：因缘所生法即空即假即中。因缘所生法即空者，此非断无也。即假者不二也。即中者不异也。因缘所生法者，即遍一切处也。今言实相体，即

权而实，离断无谤也。即实而权离建立谤也。权实即非权实，离异谤也。双照权实遍一切处，离尽谤也。斯乃总二经之双美，申两论之同致，显二家之悬会，明今经之正体也。私谓实相之法，横破凡夫之四执，竖破三圣之证得，破凡夫可解。破圣者，三藏二乘指但空为极，譬颇梨珠一往似真，再研便伪。身子云：我等同入法性，失于如来无量知见，空有之旨正破此证也。通教人指但空不但空共为极，譬杂色裹珠光随色变，缘所见之光亡其本体，逐玄黄之色，堕落二乘。大经云：声闻之人但见于空不见不空，菩萨之人非但见空亦见不空，所见既殊，不二之旨正破此证也。别教人指不但空为极，迥出二边，如云外月弃边取中，如舍空求空，不异之旨正破此证。若彼有此无，则正法不遍，不尽之旨亦破此证也。此等皆非佛甚微智，不与金刚藏意同，非佛证得本有常住，不与方便品同，不遍一切处，不与寿量品同，既不会正体摄属何法？但空是化他之实，但不但是自行化他之实，出二边中是自行之权，并他经所说非今体也。今经体者，体化他之权实即是自行之权实，如垢衣内身实是长者，体自行化他之权实，即是自行之权实，如衣内系珠即无价宝也。自行之权即自行之实，如一切世间治生产业，皆与实相不相违背，一色一香无非中道，况自行之实而非实耶？宗者为三：一示，二简，三结。宗者，要也。所谓佛自行因果以为宗也。云何为要？无量众善言因则摄，无量证得言果则摄，如提纲维，无目而不动，牵衣一角，无缕而不来，故言宗要。然诸因果善须明识，尚不取别教因果，况余因果？余因果者，昔三因大异，而三果小同。又三因大同而三果小异。又一因迥出一果不融，因不摄善，果不收德，则非佛自行之因，非佛道场证得之果。又简者，诸经明佛往昔所行因果，悉皆被拂咸是方便，非今经之宗要。取意为言，因穷久远之实修，果穷久远之实证，如此之因竖高七种方便，横包十法界法。初修此实相之行，名为佛因，道场所得，名为佛果，但可以智知，不可以言具，略举如此因果，以为宗要耳。用者为三：一示，二简，三益。用者，力用也。三种权实二智，皆是力用。于力用中，更分别自行二智，照理理周，名为力，二种化他二智鉴机，机遍名为用，祇自行二智，即是化他二智，化他二智，即是自行二智，照理即鉴机，鉴机即照理，如萨婆悉达弯祖王弓，满名为力，中七铁鼓，贯一铁围山，洞地彻水轮名为月，诸方便教力用微弱，如凡人弓箭，何者？昔缘禀化他二智照理不遍，生信不深，除疑不尽。今缘禀自行二智极佛境界，起法界信，增圆妙道，断根本惑，损变易生，非但生身及生身得忍，两种菩萨俱益法身，法身后心两种菩萨亦俱益，化功广大利润弘深，盖兹经之力用也。教相为三：一根性融不融相，二化道始终不始终相，三师弟远近不远近相。教者，圣人被下之言也。相者，分别同异也。云何分别？如日初出，前照高山，厚殖善根，感斯顿说，顿说本不为小，小虽在座如聋如哑，良由小不堪大，亦是大隔于小，此如华严约法被缘，缘得大益名顿教相。约说次第名从牛出乳味相。次照幽谷，浅行偏明当分渐解，此如三藏，三藏本不为大，大虽在座多踈婆和小所不识，此乃小隔于大，大隐于小，约法被缘名渐教相，约说次第名酪味相。次照平地，影临万水，逐器方圆，随波动静，示一佛土，令净秽不同，示现一身，巨细各异，一音说法随类各解，恐畏欢喜厌离断疑神力不共故，见有净秽，闻有褒贬，嗅有薈卜不薈卜，华有著身不著身，慧有若干不若干，此如净名方等。约法被缘犹是渐教。约说次第生苏味相。复有义，大人蒙其光用，婴儿丧其睛明，夜游者伏匿，作务者兴成故。文云：但为菩萨说其实事，而不为我说斯真要，虽三人俱学二乘取证具如大品，若约法被缘犹是渐教，约说次第名熟苏味相。复有义，日光普照高下悉均平，土圭测影不缩不盈，若低头若小音，若散乱若微善，皆成佛道，不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之，具如今经。若约法被缘名渐圆教，若说次第醍醐味相，当知！华严之譬与涅槃义同。三子三田三马等譬，皆先菩萨，次及二乘，后则平等凡圣（云云）。问：既以五味分别那同称渐？答：约渐得明五味耳。又若小不闻大，大一向是顿，若大不用小，小一向是渐，若以大破小是渐顿并陈，若带小明大是渐顿相资，若会小归大是渐顿混合故。无量义云：渐顿二法三道四果不合，今时则合，即此义也。问：云何相资？答：小闻于大，耻小而慕大是为顿资小，佛命善吉转教大益菩萨，是为渐资

顿，如前分别。但约显露，明渐顿五味之相，若论不定，义则不然，虽高山顿说不动寂场，而游化鹿苑，虽说四谛生灭，而不妨不生不灭，虽为菩萨说佛境界，而有二乘智断，虽五人证果不妨八万诸天获无生忍。当知！即顿而渐，即渐而顿。大经云：或时说深，或时说浅，应问即遮，应遮即问，一时一说一念之中，备有不定不同旧义，专判一部，味味中悉如此，此乃显露不定，秘密不定其义不然，如来于法得最自在，若智若机若时若处，三密四门无妨无碍，此座说顿十方说渐说不定，顿座不闻十方，十方不闻顿座，或十方说顿说不定，此座说渐各各不相知闻，于此是显，于彼是密，或为一人说顿，或为多人说渐，说不定，或为一人说渐，为多人说顿，各各不相知，互为显密。或一座默十方说，十方默一座说，或俱默俱说，各各不相知，互为显密。虽复如此，未尽如来于法自在之力，但可智知，不可言辨。虽复甚多，亦不出渐顿不定秘密。今法华是显露非秘密，是渐顿非渐渐，是合非不合，是翻醒非四味，是定非不定，如此分别此经，与众经相异也。又异者，余教当机益物，不说如来施化之意，此经明佛设教元始巧为众生，作顿渐不定显密种子，中间以顿渐五味，调伏长养而成熟之。又以顿渐五味而度脱之。并脱并熟并种番番不息，大势威猛三世益物，具如信解品中说，与余经异也。又众经咸云：道树师实智始满，起道树始施权智。今经明师之权实在道树前，久久已满，诸经明二乘弟子不得入实智，亦不能施权智。今经明弟子入实甚久，亦先解行权。又众经尚不论道树之前，师之与弟近近权实，况复远远？今经明道树之前权实长远，补处数世界不知，况其尘数？经云：昔所未曾说，今皆当得闻，殷勤称赞良有以也。当知！此经异诸教也。

○二引证者。如文殊答问偈云：我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛欲说法华经，何但二万亿大通智胜，及五佛章中三世佛说，皆名法华也。文云：今佛放光明，助发实相义。又云：诸法实相义已为汝等说。又云：无量众所尊为说实相印，此亦今古同以实相为体也。文云：佛当雨法雨充足求道者，即是会三归一之法雨，令求佛道因者充足，乃至一切皆会令充足。若开近显远之法雨，令求佛道果者充足。文云：诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余。又云：诸佛法久后要当说真实，即是断三乘五乘七方便九法界等疑，皆令生信，此证经用也。又如来神力品云：以要言之，如来一切所有之法，如来一切自在神力，如来一切秘要之藏，如来一切甚深之事，皆于此经宣示。显说一切法者，权实一切法皆摄也，此证经名。一切自在神力者，内用名自在，外用名神力，即证用也。一切秘要之藏者，非器莫授为秘，正体为要，多所含容而无积聚，名藏，此证体也。一切甚深之事者，实相名甚深，为实相修因名深因，究竟实相名深果。又法师品云：若闻此经，乃是善行菩萨之道，深因也。求佛道者，咸于我前闻妙法华经一句，乃至一念随喜，我皆与授记，乃至须臾闻之，即得究竟三菩提深果，此证宗也。所以引二文者，古佛事定，举要略以释疑，今佛说竟，举要略以付嘱，中间正当机广说故，不引证耳。若引者，开示悟入即其文也。为大事因缘，故证名。佛之知见证体，开示悟入证宗，为令众生证用，此异余经，证教也。又药王品举十譬叹教，今引其六：大如海，高如山，圆如月，照如日，自在如梵王，极如佛。海是坎德万流归故，同一咸故，法华亦尔。佛所证得万善同归同乘佛乘，江湖川流无此大德，余经亦尔。故法华最大也。山王最高四宝所成故，纯诸天居，故法华亦尔。在四味教之顶，离四诽谤，开示悟入纯一根一缘同一道味，纯是菩萨无声闻弟子故。月能亏盈故，月渐圆故，法华亦尔。同体权实故，会渐入顿故，灯炬星月与闇共住，譬诸经存二乘道果，与小并立，日能破闇故，法华破化城除草庵故。又日映夺星月，令不现故，法华拂迹除方便故，轮王于四域自在，释王于三十三天自在，大梵于三界自在，诸经或于俗谛自在，或于真谛自在，或于中道自在，但是历别自在非大自在。今经三谛圆融最得自在，譬大梵王，余经拔众生出生死，如五佛子于凡夫第一，或拔众生出涅槃，如菩萨居无学上。今经拔出众生，过方便教菩萨上，即成法王最为第一，引诸譬喻明教相最大。例知用宗体名，

亦大如海，境智乃至利益亦大如海，教相如山在四味教上，用宗体名境智利益亦复如是。教相亏盈圆满如月，用宗体名境智利益亦复如是。教破化城，用宗体名境智利益亦复如是。教相自在，余亦如是。教相王中王余亦如是。非但引文证教余义亦成。

○三生起者。能生为生，所生为起，前后有次第，粗细不相违。肇云：名无召物之功，物无应名之实，无名无物名物安在？盖第一义中无相意耳。世谛为言无名无以显法故。初释名，名名于法，法即是体，寻名识体，体非宗不会，会体自行已圆。从体起用导利含识，利益既多，须分别教相也。神力品中约教次第，一切法本皆佛法。大经云：一切世谛若于如来，即是第一义谛，众生颠倒谓非佛法，今明言示之，故言一切法也。欲说此法，先以神力骇动，故言一切自在神力。既见变通，醒悟渴仰得为说教，教诠实相，故言秘密之藏也。禀教修行即有因果，故言甚深之事也。欲分别四义与余经同异，次明教相耳。序品约行次第，初从经卷若善知识，有所闻见，即闻名也。闻故推理体显，显体须行，行即因果宗也。行自排惑亦利众生，是用也。分别同异，教相也。开示悟入亦约行次第，法本无开闭，今呼为方便门开，此闻名也。示真实相，体也。自迷得悟，悟因也。由因故悟果，宗也。悟故深入亦令他入，用也。分别同异，教也。今之五义依序品，扶行次第也。

○四开合者。五章共释一经，种种分别令易解故。凡三种开合，谓五种十种譬喻。初释名通论事理，显体专论理，宗用但论事，教相分别事理，释名通说教行，显体非教非行，宗用但行，教相但教，释名通说因果，显体非因非果，宗自因果，用教他因果，教相分别上法耳。释名通论自行化他，体非自非他，宗是自行，用是化他，教相分别自他，释名通论说默，体非说非默，宗默用说，教相分别（云云）。十种者，释名总论三轨，体宗用开对三轨，教相分别三轨，释名总论三道，体宗用开对三道，教相分别三道，乃至第十释名总论三德，体宗用开对三德，教相分别三德（云云）。譬喻者，譬如总名人身，开身则有识命暖，分别诸身贵贱贤愚种种差降，人身譬名，识以譬体，命以譬宗，暖以譬用，分别譬教相（云云）。

○五料简者。若为莲故华，华果必俱，将不堕因中有果耶？答：因中有果旧医邪法，已为初教所破，尚非粗权实义，况是妙因妙果？新医真乳法邪。问：华以喻权，权是小乘之法，则不应破于草庵，草庵既破，何得以华喻权？答：小乘是化他之权，是故须破，今明自行之权，故以华喻耳。问文，内从火宅至医子，凡七譬悉不明莲华，何以取此为题？答：七譬是别，莲华是总，举总摄别，故冠篇首也。问：一切法皆佛法，何意简权取实为体？答：若开权显实诸法皆体，若废权显实如前所用。问：何故双用因果为宗？答：由因致果，果为因所办，若从能办以因为宗，若从所办以果为宗，二义本是相成不得单取。又迹本二文，俱说因果故。问：论宗简化他因果，明用俱取自他权实？答：宗论自行，故须简他，用是益他，是故双取。又问用是化他亦不须自行权实？答：欲以自利利他故，并宗亦应然，欲自行化他因果，是故应取他也。答化他因果不能致佛菩提，是故不取，并用他权实，亦不能令他至极亦不应取。答他宜须此利，是故取也。问：宗用俱明智断，云何分别？答：自行以智德为宗，断德为用，若化他自行智断俱为宗，化他智断俱为用。问：何故五章不四不六？答：设作四六，亦复生疑，堕无穷问，非也。问：经经各有异意，那得五义共释众经耶？答：若经经别释，但得别，不得同，今共论五义，得同不失别。

○六明观心者。从标章至料简，悉明观心。心如幻焰，但有名字，名之为心。适言其有，不见色质，适言其无，复起虑想，不可以有无，思度故，故名心为妙。妙心可轨称之为法，心法非因果能如理观，即办因果，是名莲华。由一心成观亦转教余心，名之为经，释名竟。心本无名亦无无名，心名不生，亦复不灭，心即实相，初观为因，观成为果，以观心故恶觉不起，心数尘劳若同若

异，皆被化而转，是为观心标五章竟。观心引证者，释论云：一阴名色，四阴名名，心但是名也。大经云：能观心性名为上定，上定者第一义定，证心是体。大经云：夫有心者，皆当得三菩提心，是宗也。遗教云：制心一处，无事不办，心是用也。释论云：三界无别法，唯是一心，作心能地狱，心能天堂，心能凡夫，心能贤圣，觉观心是语本，以心分别于心，证心是教相也。观心生起者，以心观心，由能观心，有所观境，以观契境故，从心得解脱故，若一心得解脱，能令一切数皆得解脱故，分别心王心数同起偏起等，即是教相故。观心开合者，心是诸法之本心即总也。别说有三种心，烦恼心是三支，苦果心是七支，业心是二支。苦心即法身，是心体，烦恼心即般若，是心宗，业心即解脱，是心用，即开心为三也。分别十二因缘心生，即有六道差降，分别心灭，即有四圣高下，是为教相，兼于开合也。观心料简者，问事解已足，何烦观心？答：大论云：佛为信行人，以树为喻，为法行人，以身为喻，今亦如是。为文字人，约事解释，为坐禅人，作观心解。又论作四句评，有慧无多闻，是不知实相，譬如大闇中有目无所见。多闻无智慧，亦不知实相，譬如大明中有灯而无照，多闻利智慧是所说应受，无闻无智慧是名人身牛。今使闻慧兼修，义观双举，百论有盲跛之譬，牟子有说行之义。华严云：譬如贫穷人日夜数他宝，自无半钱分，偏闻之失也。下文云：未得谓得，未证谓证，偏观之失也。何者？视听驰散如风中灯照物不了，但贵耳入口出都不治心，自是陵人增见长非，把刃自伤解牵恶道，由其不习观也。若观心人谓即心而是已则均佛，都不寻经论，堕增上慢，此则抱炬自烧，行牵恶道由不习闻也。若欲免贫穷，当勤三观，欲免上慢，当闻六即世间，相常住理即也。于诸过去佛，若有闻一句名字即也。深信随喜观行即也。六根清净相似即也。安住实智中分证即也。唯佛与佛究尽实相，究竟即也。修心内观则有法财，正信外闻无复上慢，眼慧明闻具足利益，何得不观解耶？

### 妙法莲华经玄义卷第一上

### 妙法莲华经玄义卷第一下

### 天台智者大师说

七会异者。问：佛有所说依四悉檀，今解五义与彼会不？答：此义今当说，先对五章，次解四悉檀，世界悉檀对释名，名该一部，世界亦冠于三，第一义对体最分明，为人对宗，宗论因果，为人生善义同，对治对用，用破疑滞，与治病事齐，分别悉檀对教相，教相如后说。问：何不次第？答：悉檀是佛智慧，对利钝缘则成四种，利人闻世界解第一义，此对释名辨体即足。若钝人未悟，更须为人生善对治破恶，乃入第一义，则具用四也。五重玄义意兼利钝，四悉檀法专为钝者，对义是同，次第则异。问：论专释大品不涉法华，何得指彼悉檀通此五义？中论通申诸经，何意不用？答：释论云：四悉檀摄八万法藏十二部经，法华何得不预耶？中论通申理宜须用，若具引论博而未巧。今取论题，申于五章，中字申体，观字申宗，论字申用。纓珞云：破法方便，立法方便，利益众生方便。论有研核破执立三宝四谛得四沙门果，故知论字申用。中观理不可思议申妙，观境是权实申法，观智是因果申莲华，观诠申经，论之三字合四悉檀，以对五义通申意显。若更以论申余经者，取偈初句申三藏，次句申通，次句申别，次句申圆，法华又为第四句所申也。岂止两论申此五章，五章通申诸经论也。次解四悉檀为十重：一释名，二辨相，三释成，四对谛，五起教观，六说默，七用不用，八权实，九开显，十通经。

释名者。悉檀天竺语，一云此无翻例，如修多罗多含，一云翻为宗成墨印实成就究竟等，莫知孰是。地持菩提分品说：一切行无常一切行苦，一切法无我涅槃寂灭，是名四优檀那，此翻为印，



亦翻为宗。印是楷定不可改易，佛菩萨具此法，复以传教，此就教释印，如经世智所说有无无二，此法楷定以此传授经，过去寂默诸牟尼尊展转相传，此就行释印也。经增上踊出，乃至出第一有最上，众共归仰世间所无，此释宗义，彼明文了义释优檀那，诸师何得用宗印，翻四悉檀如此既谬，余翻亦叵信。南岳师例大涅槃，梵汉兼称，悉是此言，檀是梵语，悉之言遍，檀翻为施，佛以四法遍施众生，故言悉檀也。二辨相者。世界如车，轮辐轴辘和合故，有车无别车也。五众和合故有人，无别人也。若无人者，佛是实语人。云何言我见六道众生？当知！有人人者世界故有，非第一义，第一义可是实，余不应实？答：各各实如如法性等，世界故无第一义故有，人等第一义故无，世界故有，有于五阴十二入十八界，一切名相隔别，名为世界，外人迷此世界，不达法相，或计无因缘有世界，或计邪因缘有世界，大圣随顺众生所欲乐闻，分别为说正因缘世界法，令得世间正见，是名世界悉檀相。二各各为人悉檀者，大圣观人心而为说法，人心各各不同，于一事中或听或不听，如杂业故杂生世间，得杂触杂受，更有破群那经说无人得触无人得受，为二人疑后世，不信罪福堕断常中，故作此说。此意傍为破执正是生信增长善根，施其善法也。故名各各为人悉檀。三对治悉檀者，有法对治则有实性则无对治者，贪欲多教观不净，嗔恚多教修慈心，愚痴多教观因缘，对治恶病说此法药，遍施众生故，名对治悉檀相也。四第一义悉檀者，有二种：一不可说、二可说。不可说者，即是诸佛辟支佛罗汉所得真实法。引偈云：言论尽竟心行亦讫，不生不灭法如涅槃，说诸行处名世界，说不行处名第一义。二约可说者，一切实一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实，皆名诸法之实相，佛于如是等处处经中，说第一义悉檀相，此亦是一家明四门入实之意故。中论云：为向道人说四句，如快马见鞭影，即入正路。若闻四句心生取著，皆是戏论，岂第一义耶？私十五番释其相，令易解，随说事理闻者适悦是世界，旧善心生是为人，新恶除遣是对治，得悟圣道是第一义。双说假实是世界，论轮辐轴辘故有车，五阴和合故有人，单说假人即为人，论或说有人，或说无人，单说实法即对治，论对治则有实性，则无双非，假实即第一义，论言语道断心行亦讫（云云）。因缘和合有善人恶人之异是世界，善缘和合有善人是为人，恶缘和合有恶人是对治，双非善恶是第一义，五阴实法隔历是世界，从善五阴，生善五阴，是为人，以善五阴破恶五阴是对治，无漏五阴是第一义，善法恶法异是世界，说今善法，生后善法是为人，以今善法破今恶法是对治，非善非恶是第一义。问曰：人通善恶何得言生善是为人？答：善业为人所乘令生其善，故言为人。问：为人生善祇应生善，那复断恶？答：为人者生善是旧是正，断恶是傍是新，治中治恶是旧是正，生善是新是傍（云云）。三世隔别是世界，来世是为人，现世是对治，非三世是第一义，四善根内外凡隔别是世界。暖顶是为人，总别念处是对治，世第一法近真是第一义，见道修道异是世界。见道是为人，修道是对治，无学道是第一义，非学非无学是世界。见学是为人，修学是对治，无学是第一义。世界悉檀中有为人，为人中有对治，对治中有第一义，第一义中无三悉檀（云云）。一悉檀通有四悉檀，论云：阴入界隔别是世界，因缘和合故有人是为人，正世界破邪世界是对治，闻正世界得悟入是第一义。为人有四者，杂业因缘得杂触杂受是世界，于一事中，或听是为人，或不听是对治，无人得触，无人得受是第一义。对治中有四者，佛三种法治人心病，药病异故是世界，治人是为人，对病是对治，实性则无是第一义。第一义中四者，一切实乃至四句是世界，佛支佛心中所得法，岂非理善是为人，一切语论一切见一切著皆可破，一切不能通第一义，能通是对治，言语道断法如涅槃是第一义。又通作者四悉檀不同，通是世界悉檀也。四悉檀遍化众生通是为人，四悉檀皆破邪通是对治，随闻一种皆能悟道，通是第一义也。别作者，约苦集谛明世界，约道谛能治明为人，约道谛所治明对治，约灭谛明第一义。问：依论解相已足，何用多释？答：论云：四悉檀摄八万四千法藏，私约十五法，分别何咎？三释成者，四悉檀是龙树所说，四随禅经佛所说，今以经成论于义弥明，所谓随乐欲随便宜，随对治随第一义，乐欲从因得名，世界从果立称。释论云：一切善恶欲为其本。净名云：先以欲钩牵，后令入佛道。佛经举修因之相，

论明得果之相，举随乐欲释成世界悉檀也。随便宜者，随行人所宜之法，各各为人者，是化主鉴机照其可否。论云：于一事中或听或不听，宜听不宜不听。如金师子宜数息，浣衣子宜不净，经举行者之堪宜，论明化主之鉴照以释成也。余两种经论名义同（云云）。四对谛者，直对一番四谛如前说。广对四种四谛者，四种四谛一一以四悉檀对之。复总对者，生灭四谛对世界，无生四谛对为人，无量四谛对对治，无作四谛对第一义。五起观教，幽微之理非观不明，契理之观非悉檀不起，修从假入空观时，先观正因缘法，此法内外亲疏隔别。若不殷勤乐欲，则所习不成，必须晓夜精勤欣悦无斁，此即世界悉檀起初观也。若欲观假入空，须识为人便宜，若宜修观，即用择精进喜三觉分起之。若宜修止，则用除舍定三觉分起之。念通两处是为随宜善心则发，若有沉浮之病，须用对治悉檀，若心沈时念择进喜治之，若心浮时念舍除定治之。若善用为人善根则厚，若善用对治烦恼则薄，于七觉中随依一觉，恍然如失，即依此觉分研修，能发真明见第一义，是为用四悉檀，起从假入空观，成一切智发慧眼也。若从空入假观，巧用四悉檀，取道种智法眼亦如是。若修中道第一义观，巧用四悉檀，取一切种智佛眼亦如是。若一心三观巧用亦如是。起教者。大论云：佛常乐默然，不乐说法。净名亦论杜口。此经云：不可以言宣。大经云：生生不可说，乃至不生不生不可说。又云亦可得说十因缘法为生作因，亦可得说十因缘者，从无明至有此十成于众生具四根性，能感如来说四种法，若十因缘所成众生，有下品乐欲，能生界内事善拙度，破惑析法入空，具此因缘者，如来则转生灭四谛法轮，起三藏教也。若十因缘法所成众生，有中品乐欲，能生界内理善巧度，破惑体法入空，具此因缘者，如来则转无生四谛法轮，起通教也。若十因缘所成众生，有上品乐欲，能生界外事善，历别破惑次第入中，具此因缘者，如来则转无量四谛法轮，起别教也。若十因缘所成众生，有上上品乐欲，能生界外理善，一破惑一切破惑圆顿入中，具此因缘者，如来则转无作四谛法轮，起圆教也。复次一一教中，各各有十二部经，亦用悉檀起之。若十因缘法所成众生，乐闻正因缘世界事，如来则为直说阴界入等假实之法，是名修多罗。或四五六七八九言偈重颂世界阴入等事，是名祇夜。或直记众生未来事，乃至记鸽雀成佛等，是名和伽罗那。或孤起偈说世界阴入等事，是名伽陀。或无人问自说世界事，是名优陀那。或约世界不善事而结禁戒，是名尼陀那。或以譬喻说世界事，是名阿波陀那。或说本昔世界事，是名伊帝目多伽。或说本昔受生事，是名阇陀伽。或说世界广大事，是名毗佛略。或说世界未曾有事，是名阿浮陀达磨。或问难世界事，是名优波提舍。此是世界悉檀，为悦众生故，起十二部经，或作十二种说生众生善，或作十二种说破众生恶，或作十二种说令众生悟，是名四悉檀起三藏十二部经。若十因缘法所成众生乐闻空者，直为说五阴十二入十八界无不即空，或四五六七八九言偈重颂阴界入即空，或说能达阴入界即空者便与授记，或孤然说阴界入即空，或无问自说阴界入即空，或说知阴界入即空，名为禁戒。或举如幻如化等，喻阴界入即空，或说本昔世间国土即空，或说本生阴界入即空，或说即空广大，或说阴入界即空希有，或难问阴界入即空，是为随乐欲世界悉檀。起通教十二部经，或作十二种说即空生善，或作十二种说即空破恶，或作十二种说即空令悟理，是为四悉檀起通教十二部经也。若有十因缘法所成众生，乐闻一切世界一切阴界入，及不可说世界，不可说阴界入等事者，如来即直说一切正世界及阴入等，一切翻覆世界及阴入等，一切仰世界及阴入等，一切倒住世界及阴入等，一切秽国一切净国，一切凡国一切圣国，如是等种种世界，不可说世界，种种阴入界，不可说阴入界（云云）。或作四言乃至九言偈重颂，或孤起偈，或能知国土阴入界者，即与记成佛。或能知者即具禁戒，或譬喻说，或说昔国土事，或说昔受生事，或说广大事，或说希有事，或说论议事，如是等十二种说悦其乐欲。或生其善，或破其恶，或令悟入，是名四悉檀起别教十二部经。若十因缘所成众生，乐闻不可说国土，不可说阴界入，皆是真如实相，即直说一切国土依正即是常寂光。一切阴入即是菩提，离是无菩提。一色一香无非中道，离是无别中道。眼耳鼻舌皆是寂静门，离此无别寂静门。或作偈重颂，或作孤起偈，或作无问自说，或知者与记，或知者具戒，或作譬说，或指昔世

界，或指本生，或说广大，或说希有，或作论议，是为赴乐欲世界悉檀起圆教十二部经。或作十二种说生妙善，或作十二种说顿破恶，或作十二种说顿会理，是为四悉檀起圆教十二部经。复次用别圆两种四悉檀，说十二部经者，是起华严教也。但用一番四悉檀说十二部经者，是起三藏教也。若用四番四悉檀说十二部经者，是起方等教也。若用三番四悉檀说十二部经者，是起般若教也。若但用一番四悉檀说十二部经者，是起法华教也。大论云：四悉檀摄十二部经，其义如是。地持云：菩萨入摩得勒伽，造不颠倒论，为令正法得久住禅而作论也。菩萨住是禅，观众生，于佛去世后，根缘不同作论通经，天亲用两番四悉檀，造地论通华严。舍利弗用初番四悉檀，造毗昙。五百罗汉造毗婆沙通三藏，见有得道意也。诃黎跋摩，亦用初番四悉檀，造成实论通三藏，见空得道意也。迦梅延亦用初番四悉檀，造毗勒论通三藏，见空有得道意也。龙树用四番四悉檀造中论，三番正通大乘，一番傍通三藏。弥勒用二番四悉檀，造地持通华严。无著亦用二番四悉檀，造摄大乘。龙树用三番四悉檀，造大智度通大品。天亲用一番四悉檀通法华。世人传，天亲龙树各作涅槃论，未来此土，准例可知。又五通神仙种种诸论，释天善论，大梵出欲论，皆用初番悉檀方便利益意也。书云：文行诚信定礼删诗垂裕得昆，即世界也。官人以德赏延于世，即为人也。叛而伐之刑故无小，即对治也。政在清静，道合天心，人王无上，即是世间第一义悉檀也。六起圣说圣默者。思益云：佛告诸比丘，汝等当行二事，若圣说法，若圣默然，圣说如上辨。圣默然者，夫四种四谛并是三乘圣人所证之法，非下凡所知，故不可说。假令说之，如为盲人设烛，何益无目者乎！故不可说名圣默然。华严中数世界不可说不可说，明理极不可说不可说，约无量无作两番四谛不生不生不生法，明不可说不可说名圣默然。若三藏中，憍陈如比丘，最初获得真实之知见，寂然无声字。身子云：吾闻解脱之中无有言说者，是约生灭四谛生生之法，明不可说不可说，名圣默然。净名杜口。大集无言菩萨。不可智知，不可识识，言语道断心行亦讫，不生不灭法如涅槃，此约四番四谛不可说不可说，名圣默然。若大品句句，悉不可得不可得者，不可以身得，不可以心得，不可以口得，此约三番四谛生生不生不生不生不生法。明不可得不可得故，不可说不可说名圣默然。此经明，止止不须说我法妙难思，是法不可示言辞相寂灭，不可以言宣，非思量分别之所能解，此约无作四谛不生不生法，明不可说不可说，故名圣默然。问：为乐他故有圣说法，为自乐故名圣默然，默然则不益他？答：正为自乐，傍亦益他。若人厌文不好言语，为悦是人，故圣默然。如律中，为福他故受供，圣则默然。如胁比丘对破马鸣，是故默然如佛。结跏正念身心不动，令无量人得悟道迹，是故默然皆是四悉檀。起此默然，利益一切，何谓无益？问：论云，四悉檀摄八万四千法藏，其相云何？答：贤劫经云，从佛初发心去，乃至分舍利，凡三百五十法门，一一门各有六度，合二千一百度，用是度对破四分烦恼，合成八千四百，约一变为十合八万四千也。若作八万四千法藏名是世界悉檀摄。若作八万四千尘劳门名为人悉檀摄。八万四千三昧，八万四千陀罗尼门，亦如是。若作八万四千对治，八万四千空门对治悉檀摄。若作八万四千诸波罗蜜，八万四千度无极，第一义悉檀摄。又一说，佛地三百五十法门，一一门有十善，合三千五百善，治四分则一万四千，又治六根即八万四千也。七明得用不得用者。夫四悉檀独有如来，究竟具得微妙能用，下地已去得用不同，凡有四句，不得不用，得而不用，不得而用，亦得亦用。凡夫外道苦集流转，尚不能知四悉檀名字，谁论其得？既其不得，云何能用也？若三藏教二乘殷勤自行者，知苦断集修道证灭入真，亦名为得。不度众生，故不能用，假令用者差机不当，故净名诃满愿云：不知人根，不应说法，无以秽食，置于宝器。如富楼那九旬化外道，反被嗤笑，文殊暂往师徒皆伏，此是不知乐欲，不能用世界悉檀也。如身子教二弟子，善根不发更生邪疑，此不能用为人悉檀也。如五百罗汉为迦絺那说四谛，都无利益，佛为说不净观，即得破恶，此不能用对治悉檀也。如身子不度福增，大医不治小医拱手，五百皆不度，佛度即得罗汉，此不能用第一义悉檀也。支佛亦然，是名得而不用也。次明三藏教菩萨者，虽知苦集修道止伏结惑，未有灭证，但得三悉檀，虽未得一而能用四，所以者何？如

病导师具足船筏，身在此岸，而度人彼岸，常以化人为事，自未得度先度人，是为不得而用，通教二乘体门，虽巧得而不用，与三藏同也。通教菩萨初心至六地，亦得亦用，用而未巧，七地入假其用则胜也。若别教十住，但得析法体法两种四悉檀，而未能用，十行方能用，十回向进得相似四悉檀，亦能相似用，登地分真得亦分真用，圆教五品弟子未能得用，六根清净相似得用，初住分真得用也。唯佛究竟得究竟用。八明四悉檀权实者，四谛各辨四悉檀者，此通途说耳。释论云：诸经多说三悉檀，不说第一义者，此指三藏，三藏多说因缘生生事相，灭色取空，少说第一义，就三藏菩萨，但约三悉檀明四，若就佛即具四，虽尔终是拙度权逗小机也。若通教四谛明四悉檀，体法即真，其门则巧故。释论云：今欲说第一义悉檀故，说摩诃般若波罗蜜经，就佛菩萨皆得有四，而约方便真谛，以明悉檀，犹属权也。若别教四谛明四悉檀约于中道，此意则深。而犹是历别，别相未融教道是权，此则非妙。今圆教四谛明四悉檀，其相圆融最实之说，故四悉檀是实是妙。若用此权实约五味教者，乳教则有四权四实，酪教但有四权，生苏则有十二权四实，熟苏则有八权四实，涅槃十二权四实，法华四种俱实（云云）。问：三藏菩萨虽得四悉檀，望通教但成三悉檀。今通教望别教云何？答：有二义，当通是得四，望别但得三。问：别教望圆亦尔不？答：不例圆别证道同故，并曰三藏通教俱证真谛，亦应俱得四。答：三藏真谛虽同，菩萨不断惑故阙一，圆别俱断惑是故俱四。又并三藏通等，虽四而三可是权，别教四而不三应非是权。答：三藏通教教证俱是权故，但三无四，别教教道权证道实，从证则四，从教则权。又并证道有四，教道应三。答：若取地前为教道，应如所问（云云）。九开权显实者。一切诸法莫不皆妙，一色一香无非中道，众生情隔于妙耳。大悲顺物不与世诤，是故明诸权实不同故。无量义云：四十余年三法四果二道不合，今开方便门，示真实相，唯以一大事因缘，但说无上道，开佛知见，悉使得入究竟实相，除灭化城即是决粗，皆至宝所，即是入妙。若乳教四妙与今妙不殊，唯决其四权，入今之妙，是故文云，菩萨闻是法，疑网皆已除，即此意也。决酪教四权，生苏十二权，熟苏八权，皆得入妙故。文云：千二百罗汉悉亦当作佛。又云：决了声闻法，是众经之王，闻已谛思惟得近无上道。方等般若所论妙者，亦与今妙不殊，开权显实其意在此。问曰：决诸权悉檀同成妙第一义，为当尔不？答：决权入妙自在无碍，假令妙第一义不隔于三，三不隔一，一三自在，今且作一种解释也。若决诸权世界悉檀，为妙世界悉檀者，即是对于释名妙也。亦是九法界十如是性相之名，同成佛法界性相，摄一切名也。亦是会天性定父子，更与作字名之为儿，我实汝父汝实我子也。若决诸权第一义悉檀，为妙第一义悉檀者，即对经体妙也。即是开佛知见示真实相，引至宝所也。若决诸权为人悉檀，为妙为人悉檀者，即是对宗妙也。如此经云：各赐诸子等一大车也。若决诸权对治悉檀，入妙对治悉檀者，即是对用妙也。文云：以此宝珠，用贸所须。又云：如此良药今留在此，可用服之，勿忧不差。经云：正直舍方便，但说无上道，动执生疑，佛当为除断，令尽无有余。又云：我已得漏尽，闻亦除忧恼也。若是分别诸权四悉檀同异，决入此经妙悉檀中，不复见同异。昔所未曾说，今皆当得闻，即是妙不同异，即对教相妙也。即如文云：虽示种种道，其实为一乘，虽分别诸同异，为显不同异，说无分别法也。十通经者，问：今以四悉檀通此经，此经何文明四悉檀耶？答：文中处处皆有此意，不能具引。今略引迹本两文。方便品云：知众生诸行深心之所念，过去所习业欲性精进力，及诸根利钝，以种种因缘譬喻亦言辞，随应方便说，此岂非是四悉檀之语耶？欲者即是乐欲，世界悉檀也。性者是智慧性，为人悉檀也。精进力即是破恶，对治悉檀也。诸根利钝即是两人得悟不同，即是第一义悉檀也。又寿量品云：如来明见无有错谬，以诸众生有种种性种种欲种种行种种忆想分别故，欲令生诸善根，以若干因缘譬喻言辞种种说法，所作佛事未曾暂废，种种性者即是为人，种种欲者即是世界，种种行者即是对治，种种忆想分别，即是推理转邪忆想得见第一义，两处明文四义具足，而皆言为众生说法，岂非四悉檀设教之明证也。

△第二别解五章，初释名为四：一判通别，二定前后，三出旧，四正解妙法莲华，名异众典别也。俱称为经通也。立此二名，凡约三意，谓教行理。从缘故教别，从说故教通，从能契故行别，从所契故行通，理从名故别，名从理故通，略说竟。夫教本应机，机宜不同，故部部别异，金口梵声通是佛说，故通别二名也。约行者泥洹真法宝，众生以种种门入，如五百比丘各说身因，佛言无非正说，三十二菩萨各入不二法门，文殊称善，大论明阿那波那皆是摩诃衍，以不可得故。当知！从行则别，所契则同。求那跋摩云：诸论各异端修行理无二（云云）。约理者，理则不二名字非一。智度云：般若是一法佛说种种名。大经云：解脱亦尔多诸名字，如天帝释有千种名，名异故别，理一故通。今称妙法之经，即是教之通别，各赐诸子等一大车，乘是宝乘，直至道场，即行之通别，或言实相，或言佛知见，大乘家业一地实事，宝所系珠平等大慧等，即是理之通别，约此三义，故立两名也。问：教主不同设教亦异，云何而言金口梵声名为教通？答：此有两义：一当分，二跨节。当分者如三藏佛，赴种种缘说种种教，缘异故教别，主一故教通，依此教行，有能契所契，种种名理，理无种种。经言：即脱纓珞著弊垢衣，语言勤作勿复余去，并加汝价及涂足油，此则身口行理齐分而说，不得作余解也。通别圆等教行理，当分亦尔，斯义易解而理难融（云云）。二跨节者，何处别有四教主，各各身各各口各各说，祇隐其无量功德庄严之身，现为丈六紫金辉，不说甘恬常乐之味，说于咸酢无常辛辣，弃王者服饰，执持粪器，名为方便。若开方便门，示真实相，即向身是圆常之身，向法是圆法，向行向理皆即真实。如此通是一音之教，而小大差别，能契有长短，所契唯一，极种种名，名一究竟，唯一究竟，应于众名，作如此论教行理通别者，相则难解，理则易明（云云）。二定妙法前后者，若从义便，应先明法却论其妙。下文云：我法妙难思，若从名便，应先妙次法，如欲美彼称为好人，笃论无人何所称好，必应先人后好。今题从名便故，先妙后法，解释义便故，先法后妙，虽复前后，亦不相乖（云云）。三出旧解，旧解甚多，略出四家。道场观云：应物说三，三非真实，终归其一，谓之无上，无上故妙也。引经云：是乘微妙清净第一，于诸世间为无有上。又云：寄言谭于象外，而其体绝精粗，所以称妙。又引经：是法不可示言辞相寂灭。会稽基云：妙者表同之称也。昔三因异趣三果殊别，不得称妙。北地师云：理则非三三教为粗，非三之旨为妙，此意同而辞弱。光宅云云：妙者一乘因果法也。待昔因果各有三粗，今教因果各有三妙。昔因果粗者，因体狭因位下因用短，声闻修四谛，支佛修十二因缘，菩萨修六度，三因差别不得相收，因体是狭。昔第九无碍道中行，名菩萨伏道不断，未出三界，故名因位下。第九无碍止伏四住，不伏无明，故言用短，是为昔因三义故粗也。昔果粗者，体狭位下用短，有余无余众德不备，故言体狭。位在化城，不出变易，故言位下。第九解脱止除四住，不破无明。又八十年寿前不过恒沙，后不倍上数，是故用短。是为昔果三义故粗。今因体广位高用长者，会三为一收束万善，故言体广。不止界内无碍道中行，出于界外行菩萨道，故言位高。无碍伏惑不止四住，进伏无明故用长，今因三义妙也。今果三义妙者，体广位高用长。体备万德众善普会，故言体广。位至宝所，故言位高。断五住惑，神通延寿，利益众生，故言用长。今果三义故妙，即是一乘因果之法妙也。今古诸释世以光宅为长，观南方释大乘多承肇什，肇什多附通意，光宅释妙宁得远乎？今先难光宅，余者望风（云云）。因体广狭四难者，若谓昔因体狭为粗，指何为昔？若指三藏等可然。若指法华已前，皆称为昔，此不应尔，何者？般若说一切法皆摩诃衍，摩不运载，思益明解诸法相，是菩萨遍行，华严入法界不动祇洹，净名一念知一切法是为坐道场，昔因如此无所不收。若为是狭，若言今因体广，那忽言法华明一乘是了，不明佛性是不了。那复言法华明缘因是满，不明了因是不满。那复言前过恒沙，后倍上数，犹是无常因，既以无常因，那得常果，因果俱无常，此无常人那见佛性，非了义，故体不收行一。非满字，故体不收教一。非常住，故体不收人一。不见佛性，故体不收理一。当知！今因狭中之狭，狭则是粗，昔体既广，昔还是妙，此一难已知粗妙，遑复具作后难耳。因位高下四难者，般若是无上明咒，无等等明咒，上人应求上法因，教

则不下。大论云：菩萨出三界外，受法性身，行菩萨行，因位则不下。净名叹菩萨德近无等等佛，自在慧十方作魔王者，皆是住不可思议解脱，则因人不下。净名云：虽成佛道转法轮，而行菩萨道。又云：诸佛秘藏无不得入，则见理不下。如是因位四一皆高，云何言粗？若言今因位高者，教那忽是第四时，位那忽住无碍道伏无明，人那忽是生死身非法性身，理那忽无常不见佛性。当知！今因皆无四一，其位下而粗，昔因具四一，高而妙，因用长短四难者。释论云：处处说破无明三昧，是教用长，是事不知名为无明，佛一切种智知一切法，明无明无二。若知无明不可得，亦无无明，是为入不二法门，是则行长。又一日行般若，如日照世胜萤火虫，若人入薈卜林，不嗅余香，谁复乐二乘功德，座不须礼，华不著身，皆是阿惟越类，则人用长。色无边，故般若亦无边，受想行识无边，故般若亦无边，是则理长。当知！昔教行人理俱长，长故是妙。若谓今因用长，那复言法华是覆相教，教则短，行覆相，行则短，覆相不明佛性，理则短，四一既阙，今短而粗，昔用既长，长则是妙。果体广狭四难者，若昔果体是有多余，不备众德为狭为粗者，此岂然乎？般若是佛母，十方佛皆护。净名云：未曾闻此实相深经。当知！昔果体备众德也。若谓今果体广应备满了，何故复言亦满不满亦了不了？何故复言佛果无常？亦无我乐净等，众德缺然，广义安在？若体广者，法身应遍一切处，何故复言寿止八十或七百阿僧祇，灰断入灭去此不至彼耶？若言体广，应具备五眼见佛性。当知！今果阙于四一，狭而是粗，将今望昔，昔还是妙。果位高下四难者，今果位若高，设教何得在第五教下，行那不出无常？人那不出变易？理那不穷秘藏？当知！今果之位阙四一，皆下皆粗，昔果位具四一，皆高皆妙。果用长短四难者，若今果用长，教何不明常住？行何不顿破无明？人何不即是毗卢遮那？理何不即是秘藏？当知！今果无有妙法，岂非粗耶（云云）？而复言神通延寿是何神通？若作意神通同彼外道，若无漏神通同彼小乘，若实相神通则非延非不延，能延能不延，能延何止延寿？而不延眼令见佛性，何不延舌说于常住？眼不见性则知非实相神通，非粗何谓？前一难已知粗，后难重来耳。彼作因果六种，以判粗妙，又以四一专判妙。今难其粗，皆备四一，则昔粗非粗，难其妙全无四一，则今妙非妙，于其一句设四句难，四六二十四耳。用彼矛盾自相击，故不盈不缩应尔许耳。

### 妙法莲华经玄义卷第一下

### 妙法莲华经玄义卷第二上

### 天台智者大师说

四正论今意为二，先略用彼名显于妙义，因具三义者，一法界具九法界，名体广。九法界即佛法界，名位高。十法界即空即假即中，名用长。即一而论三，即三而论一，非各异，亦非横亦非一，故称妙也。果体具三义者，体遍一切处，名体广。久已成佛久远，久远名位高。从本垂迹过现未来三世益物，名用长。是为因果六义，异于余经，是故称妙。又乳经，一种因果广高长，一种因果狭下短，则一粗一妙（云云）。酪经唯一种因果狭下短，但粗无妙。生苏经三种因果狭下短，一种因果广高长，则三粗一妙。熟苏经二种因果狭下短，一种因果广高长，则二粗一妙。醍醐经一种因果广高长，但妙无粗。又醍醐经妙因妙果，与诸经妙因妙果不异，故称为妙也。复次观心释，若观己心，不具众生心佛心者，是体狭，具者是体广。若己心不等佛心，是位下，若等佛心，是位高。若己心众生心佛心，不即空即假即中者，是用短，即空即假即中者，是用长。复次于一法界通达十法界，六即位者，亦是体广，亦是位高，亦是用长。初约十法界是显理一，次约五味是约教一，次约观心是约行一，次约六即是约人一，略示妙义竟。广说者，先法次妙。南岳师举三种，谓众生法佛法心法，如经为令众生开示悟入佛之知见，若众生无佛知见，何所论开？当知佛之知见蕴

在众生也。又经但以父母所生眼即肉眼，彻见内外弥楼山即天眼，洞见诸色而无染著即慧眼，见色无错谬即法眼，虽未得无漏，而其眼根清净，若此一眼具诸眼用即佛眼，此是今经明众生法妙之文也。大经云：学大乘者，虽有肉眼名为佛眼，耳鼻五根例亦如是。殃掘云：所谓彼眼根，于诸如来常具足无减，修了了分明见，乃至意根亦如是。大品云：六自在王性清净故。又云：一切法趣眼。是趣不过眼尚不可得，何况有趣有非趣？乃至一切法趣，意亦如是，此即诸经明众生法妙也。佛法妙者，如经止止不须说，我法妙难思，佛法不出权实，是法甚深妙难见难可了，一切众生类无能知佛者，即实智妙也。及佛诸余法亦无能测者，即佛权智妙也。如是二法唯佛与佛，乃能究尽诸法实相，是名佛法妙。心法妙者，如安乐行中，修摄其心观一切法，不动不退，又一念随喜等。普贤观云：我心自空罪福无主，观心无心法不住法，又心纯是法。净名云：观身实相观佛亦然，诸佛解脱当于众生心行中求。华严云：心佛及众生，是三无差别，破心微尘，出大千经卷，是名心法妙也。

△今依三法更广分别，若广众生法，一往通论诸因果及一切法，若广佛法，此则据果，若广心法，此则据因。众生法为二：先列法数，次解法相。数者经论或明一法摄一切法，谓心是三界无别法，唯是一心作，或明二法摄一切法，所谓名色，一切世间中，但有名与色，或明三法摄一切法，谓命识暖，如是等增数，乃至百千。今经用十法摄一切法，所谓诸法如是相如是性如是体如是力如是作，如是因如是缘如是果如是报，如是本末究竟等。南岳师读此文，皆云：如故呼为十如也。天台师云：依义读文凡有三转，一云：是相如是性如，乃至是报如。二云：如是相如是性，乃至如是报。三云：相如是性如是，乃至报如是。若皆称如者，如名不异，即空义也。若作如是相如是性者，点空相性名字施設迥迥不同，即假义也。若作相如是者，如于中道实相之是，即中义也。分别令易解故，明空假中，得意为言空即假中，约如明空一空一切空，点如明相一假一切假，就是论中一中一切中，非一二三，而一二三，不纵不横名为实相。唯佛与佛究竟此法，是十法摄一切法。若依义便，作三意分别，若依读便，当依偈文云：如是大果报种种性相义（云云）。次判权实者，光宅以前五如是为权属凡夫，次四如是为实属圣人，后一如是总结权实。引偈证云：如是大果报，大故知是实，种种性相故知是权，今恐不尔。大义有三：大多胜。若取大为实者，亦应取多取胜，种种之名岂非多义。若言权属凡夫，凡夫何意无实？若实属圣人，圣人何意无权？如此抑没义不可依。又北地师以前五为权，后五为实，此皆人情耳。今明权实者，以十如是约十法界，谓六道四圣也。皆称法界者，其意有三：十数皆依法界，法界外更无复法，能所合称，故言十法界也。二此十种法，分齐不同，因果隔别凡圣有异，故加之以界也。三此十皆即法界摄一切法，一切法趣地狱，是趣不过当体即理，更无所依，故名法界。乃至佛法界，亦复如是。若十数依法界者，能依从所依即入空界也。十界界隔者，即假界也。十数皆法界者，即中界也。欲令易解如此分别，得意为言空即假中，无一二三如前（云云）。此一法界具十如是，十法界具百如是。又一法界具九法界，则有百法界千如是。束为五差：一恶二善三二乘四菩萨五佛。判为二法：前四是权法，后一是实法。细论各具权实，且依两义，然此权实不可思议，乃是三世诸佛二智之境，以此为境何法不收？此境发智何智不发？故文云诸法。诸法者是所照境广也。唯佛与佛乃能究尽者，明能照智深穷边尽底也。其智慧门难解难入者，叹境妙也。我所得智慧微妙最第一者，叹智与境相称也。方便品长行略说此法，后开示悟入广说此法，火宅譬喻此法，信解领解此法，长者付子此法，药草述成此法，化城引入此法，如是等种种祇名十如权实法耳。如来洞达究十法底，尽十法边，明识众生种非种，芽未芽熟不熟，可度脱不可度脱，如实知之无有错谬。殃掘摩罗虽是恶人，实相性熟即时得度，四禅比丘虽是善人，恶性相熟即不堪度。当知！众生之法不可思议，虽实而权，虽权而实，实权相即，不相妨碍，不可以牛羊眼观视众生，不可以凡夫心评量众生，智如如来，乃能评量，何以故？众生法妙故。次解十如是法，初通解后别解。通解者，相以据外，览而可别名为相。性以据内，自分不改名

为性。主质名为体。功能为力，构造为作，习因为因，助因为缘，习果为果，报果为报，初相为本，后报为末，所归趣处为究竟等（云云）。若作如义，初后皆空为等，若作性相义，初后相在为等，若作中义，初后皆实相为等。今不依此等，三法具足为究竟等。夫究竟者，中乃究竟即是实相为等也。次别解者，取气类相似合为四番，初四趣次人天，次二乘次菩萨佛也。初明四趣十法，如是相者，即是恶相表堕不如意处，譬人未祸否色已彰，相师览别能记凶衰，恶相若起远表泥黎，凡夫不知二乘仿佛知，菩萨知不深佛知尽边，如善相师洞见始终，故言如是相也。如是性者黑，自分性也。纯习黑恶难可改变，如木有火遇缘即发。大经云：有漏之法以有生性，故生能生之，此恶有四趣生性，故缘能发之。若泥木像虽有外相，内无生性，生不能生，恶性不尔，故言如是性。如是体者，揽彼摧折粗恶色心，以为体质也。复次此世先已摧心，来世摧色。又此世华报亦摧色心，来世果报亦摧色心，故以被摧色心为体也。如是力者，恶功用也。譬如片物，虽未被用，指拟所任言其有用。大经云：作舍取木不取缕线，作布取缕不取泥木，地狱有登刀上剑之用，饿鬼吞铜啖铁之用，畜生强者伏弱，鱼鳞相咀，牵车挽重，皆是恶力用也。如是作者，构造经营运动三业，建创诸恶，名之为作。大经第八云：譬如世间为恶行者，名为半人。既行恶行，名地狱作也。如是因者，恶习因也。自种相生习续不断，以习发故为恶易成，故名如是因。如是缘者，缘助也。所谓诸恶我我所所有具度，皆能助成习业，如水能润种，故用报因为缘也。如是果者，习果也。如多欲人受地狱身，见苦具谓为欲境，便起染爱，谓此为习果也。如是报者，报果也。如多欲人在地狱中，趣欲境时即受铜柱铁床之苦，故名如是报也。本末究竟等者，即有三义：本空末亦空，故言等。又恶果报在本相性中，此末与本等；本相性在恶果报中，此本与末等。若先无后事，相师不应预记，若后无先事，相师不应追记。当知！初后相在此假事论等，中实理心与佛果不异，一色一香无非中道，此约理论等，以是义故，故言本末究竟等，三义具足，故言等也。次辨人天界十法者，但就善乐为语，异于四趣相，表清升性是白法，体是安乐色心，力是堪任善器，作是造止行二善，因是白业，缘是善我我所所有具度，果是任运酬善心，生报是自然受乐，等者如前说（云云）。次辨二乘法界十法者，约真无漏，相表涅槃，性是非白非黑法，体是五分法身，力能动能出堪任道器，作是精进勤策，因是无漏正智，缘是行行助道，果是四果。二乘既不生是故无报，何故发真是果而不论报？无漏法起酬于习因，得是习果无漏损生，非牵生法，故无后报。三果有报者，残思未断，或七生或一往来，或色界生非无漏报也。是故唯九不十，若依大乘，此无漏犹名有漏。大经云：福德庄严者，有为有漏，是声闻僧既非无漏，不损别惑犹受变易之生，则无漏为因，无明为缘，生变易土，即有报也。次明菩萨佛界十法者，此更细开有三种菩萨（云云）。若六度菩萨，约福德论相性体力，善业为因，烦恼为缘，三十四心断结为果，佛则无报菩萨即具十也。若通教菩萨，约无漏论相性，六地之前残思受报，六地思尽不受后身，誓扶习生非实业报故，唯九无十。若别教菩萨，约修中道，行次第观而论十法，此人虽断通惑，自知有生，则具十法（云云）。夫生变易则三种不同，一全未断别惑生变易者，即是三藏二乘，及通教三乘是也。类如分段博地凡夫不伏见思者（云云）。二伏别惑生变易者，即是别教三十心人，习于中道，伏而未断，类如分段小乘方便道也（云云）。三者断别惑生变易者，如初地初住断惑是也。类如初果，虽断见谛，犹有七生，彼亦如是。若未断伏生者，用方便行真无漏为因，无明为缘。若伏断者，顺道法爱为因，无明为缘生变易土（云云）。佛界十法者，皆约中道分别也。净名云：一切众生皆菩提相，不可复得，此即缘因为佛相。性以据内者，智愿犹在不失，智即了因为佛性，自性清净心即是正因为佛体，此即三轨也（云云）。力者，初发菩提心，超二乘上名为力，作者四弘誓愿要期也。因即智慧庄严也。缘即福德庄严也。果即一念相应大觉，朗然无上菩提为习果也。报即大般涅槃果，果断德禅定三昧一切具足，是报果也。本末等者，即相性三谛与究竟三谛不异，故言等也。空谛等者，元初众生如，乃至佛如皆等也。俗谛等者，众生未发心，佛记当作佛，佛既已成佛，说佛本生事，即是初后相在假等也。



中等者，凡圣皆实相也。就佛界亦九亦十，通途为语从地地皆有万行，福德为因，无明为缘，习果报果分得十法，无不具足。此经云：得无量无漏清净之果报，法王法中久修梵行，始于今日得其果报。又云：久修业所得。大经云：我今所献食，愿得无上报。仁王云：三贤十圣住果报。摄大乘云：因缘生死有后生死，皆是分论果报，果报即是生灭。何者？无明分尽是故论灭，真明转盛是故言生。又残无明在是故言生，一分惑除是故言灭。大论云：一人能耘一人能种万行资成如种，智慧破惑如耘，增道损生意在于此，四十一地皆有十法也。若就妙觉，亦九亦十。何者？中道智慧乃是损生，生既未尽，故有诸地生灭不同。妙觉损生义足，最后那得论报？故云：唯佛一人居净土，三十生尽等大觉，无后有生死烦恼尽故，智德已圆无复习果，不受后身，故无报果。又约现生后，论九论十（云云）。若按涅槃经文，愿得无上报者，即明佛界报无上也。佛报既言无上，佛相性等九法悉皆无上。何者？六道相性全表五住，二乘相性表破四住全表无明，菩萨相性表次第破五住，佛相性表一切种智净若虚空，不为五住所染故，佛十法最为无上（云云）。复次六趣相表生死苦，二乘相表涅槃乐，佛界相表非生死非涅槃，中道常乐我净，故言佛界最是无上。复次四道表恶，人天表善，二乘表无漏善，菩萨佛表非漏非无漏善，故佛界最为无上。复次六道表诸有因缘生法，二乘表即空，菩萨表即假，佛表即空即假即中，故佛界最为无上。复次四趣但表恶不能表善，人天相但表善，亦不能表恶，二乘但表无漏，不兼善恶，佛相兼表一切相，若解佛相，即遍解一切相，是故佛界最为无上。故贤圣集云：地狱中阴但见地狱，不能知上趣，若天中阴能知天及下，其相表之不名正遍知，佛相表正遍知也。佛智既遍知诸相，而经教应遍说之。若用此法历五味教者，乳教说菩萨界佛界两性相，或入即假等，或入即中等，入中乃是无上，而带一方便，未全无上。酪教但明二乘相性，得入析空等，尚不明入即空等，况复余耶？故非无上。生苏明四种相性，或入析空等，或入即空等，或入即假等，或入即中等，唯佛相性得入即空即假即中，而带三方便，故非无上。熟苏明三种相性，或入即空，或入即假，或入即中，唯佛性相得入即空即假即中，而带二方便，故非无上。此法华经明九种性相，皆入即空即假即中，汝实我子我实汝父，一色一味纯是佛法，更无余法，故知佛界最为无上。复次余经所明九性相，不得入佛性相即空即假即中者，此经皆开方便，普令得入。又按其相性，即是即空即假即中不论引入，是故如来殷勤称叹此法华经最为无上，意在此也。复次百界千法纵横甚多，以经论偈结之令其易解。中论偈云：因缘所生法我说即是空，亦名为假名，亦名中道义，六道相性即是因缘所生法也。二乘及通教菩萨等相性，是我说即是空，六度别教菩萨相性是亦名为假名，佛界相性是亦名中道义，结要虽少摄得前多，义则可见（云云）。又涅槃偈云：诸行无常是生灭法，生灭灭已寂灭为乐，六道相性即是诸行，二乘通教相性即是无常，别教菩萨相性即是生灭灭已，佛界相性即是寂灭为乐。又生灭灭已寂灭为乐，即是别教相性，即于生灭，仍是寂灭，不待灭已，方称为乐，是为圆教佛界相性（云云）。又七佛通戒偈云：诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。四趣相性即是诸恶，人天相性即是众善，自净其意，即有析体净意是二乘相性，入假净意是菩萨相性，入中净意是佛界相性（云云）。若能解十相性，与众经论律合者，即通达三藏通别，识一切法无有障碍，广明众生法相竟。二广明佛法者，佛岂有别法，祇百界千如是佛境界，唯佛与佛究竟斯理，如函大盖亦随大，以无边佛智，照广大佛境，到其源底，名随自意法也。若照九（法界）性相，本末纤芥不遗，名随他意法。从二法本垂十界迹，或示己身，或示他身，或说自意语，或说他意语，自意他意不可思议，己身他身微妙寂绝，皆非权非实，而能应于九界之权，一界之实，而于佛法无所损减，诸佛之法岂不妙耶？是事可知，无劳广说，至方便品中当更明之。三广释心法者，前所明法岂得异心？但众生法太广，佛法太高，于初学为难。然心佛及众生是三无差别者，但自观己心则为易。涅槃云：一切众生具足三定，上定者谓佛性也。能观心性名为上定，上能兼下即摄得众生法也。华严云：游心法界如虚空，则知诸佛之境界，法界即中也。虚空即空也。心佛即假也。三种具即佛境界也。是为观心仍具佛法。又游心法界者，观根尘相

对一念心起，于十界中必属一界，若属一界即具百界千法，于一念中悉皆备足，此心幻师于一日夜，常造种种众生种种五阴种种国土，所谓地狱假实国土，乃至佛界假实国土，行人当自选择何道可从。又如虚空者，观心自生心不须藉缘，藉缘有心，心无生力，心无生力，缘亦无生，心缘各无合云何有？合尚叵得，离则不生，尚无一生，况有百界千法耶？以心空故从心所生一切皆空，此空亦空，若空非空点空设假，假亦非假，无假无空毕竟清净。又复佛境界者，上等佛法，下等众生法。又心法者，心佛及众生是三无差别，是名心法也。问：一念心云何含受百界千法耶？答：借三种为譬，如止观中说（云云）。

△二明妙者。一通释，二别释。通又为二：一相待，二绝待。此经唯论二妙，更无非绝非待之文。若更作者，绝何惑？显何理？故不更论也。光宅用法华之妙，待前诸教皆粗，巨有所妨，已如前难（云云）。今待粗妙者，待半字为粗，明满字为妙，亦是常无常大小相待为粗妙也。净名云：说法不有亦不无，以因缘故诸法生，即是明满字也。始坐佛树力降魔，得甘露灭觉道成，即提昔之半，待出于满也。般若云：于阎浮提见第二法轮转，亦是对鹿苑为第一，待般若为第二也。涅槃云：昔于波罗柰初转法轮，今于尸城复转法轮，众经皆共以鹿苑为半为小为粗，待此明满大妙，其义是同。今法华明，昔于波罗柰转四谛法轮五众之生灭，今复转最妙无上之法轮，此亦待鹿苑为粗，法华为妙，妙义皆同，待粗亦等，文义在此也。问：齐方等来满理无殊者，悉应称妙？答：今亦不克教定时，那忽云齐方等耶？纵令尔者别有所以，何者？利根菩萨，于彼入妙与法华不异，钝根菩萨及二乘人，犹带方便诸味调伏，方等带生苏论妙以待粗，般若带熟苏论妙以待粗。今经无二味方便，纯真醍醐论妙以待粗，此妙彼妙，妙义无殊，但以带方便，不带方便为异耳。复次三藏但半字生灭门，不能通满理，故名为粗。满字是不生不灭门，能通满理，故名妙。能通满理，复有二种：一带方便通满理，二直显满理。方等般若带方便通满理，今经直显满理。故中论云：为钝根弟子说因缘生灭相，为利根弟子说因缘不生不灭相（云云）。中论偈（云云）：若不即空为通真方便，是故言粗。若能即空是通中方便，通中方便，若带即空即假通中者粗，不带空假直通中者妙（云云）。问：乳至醍醐同称为满，是譬云何？答：今以譬解譬，如官有三航及以私船，从于此岸，度人彼岸，乳教如大中两航共度人彼岸，酪教如私船度人中洲，生苏如四种小航与私船，度人于中洲，两航度人于彼岸，熟苏如三航，一航中洲，二航彼岸，醍醐如大航度人彼岸，三航同是官物，故俱称为满。私船非官物，是故言半。官物之中二航小所容盖寡，大航壮丽容载倍多，独称为妙。智者以譬喻得解，其譬义如是（云云）。二绝待明妙者为四：一随情三假法起，若入真谛待对即绝故。身子云：吾闻解脱之中无有言说，此三藏经中绝待意也。二若随理三假，一切世间皆如幻化，即事而真无有一事而非真者，更待何物为不真耶？望彼三藏，绝还不绝，即事而真乃是绝待，此通教绝待也。三别教，若起望即真之绝，还是世谛，何者非大涅槃？犹是生死世谛绝还有待，若入别教中道，待则绝矣。四圆教，若起说无分别法，即边而中无非佛法，亡泯清净岂更佛法待于佛法，如来法界故出法界外，无复有法可相形比，待谁为粗？形谁得妙？无所可待亦无所绝，不知何名强言为绝。大经云：大名不可称量不可思议，故名为大。譬如虚空不因小空，名为大也。涅槃亦尔，不因小相，名大涅槃。妙亦如是，妙名不可思议，不因于粗而名为妙。若谓定有法界，广大独绝者，此则大有所有，何谓为绝？今法界清净，非见闻觉知不可说示。文云：止止不须说，我法妙难思。止止不须说即是绝言，我法妙难思即是绝思。又云：是法不可示，言辞相寂灭，亦是绝叹之文，不可以待示，不可以绝示，灭待灭绝，故言寂灭。又云：一切诸法常寂灭相终归于空，此空亦空则无复待绝。中论云：若法为待成，是法还成待，今则无因待亦无所成。法华首云：既得无生忍，亦不生无生，无生即无生，是名绝待。降此已外，若更作者，绝何物？显何理？流浪无穷则堕戏论，乃是迷情分别，绝待不绝，非绝非待待于亦待亦绝，言语相逐永无绝矣。何者？言语从觉观

生，心虑不息语何由绝，如痴犬逐块，徒自疲劳块终不绝。若能妙悟寰中，息觉观风，心水澄清，言思皆绝，如黠师子放块逐人，块本既除，块则绝矣。妙悟之时洞知法界外无法而论绝者，约有门明绝也。是绝亦绝约空门明绝也。如快马见鞭影，无不得入，是名绝待妙也。用是两妙，妙上三法，众生之法亦具二妙，称之为妙，佛法心法亦具二妙，称之为妙。若将上四种绝待约五味经者，乳教两绝，酪教一绝，生苏四绝，熟苏三绝，此经但有一绝。若开权绝者，无不入一妙绝也。问：何意以绝释妙？答：祇唤妙为绝，绝是妙之异名，如世人称绝能耳。又妙是能绝，粗是所绝，此妙有绝粗之功，故举绝以名妙。如迹中先施方便之教，大教不得起，今大教若起方便教绝，将所绝以名于妙耳。又迹中大教既起，本地大教不得兴，今本地教兴，迹中大教即绝，绝于迹大，功由本大，将绝迹之大名于本大，故言绝也。又本大教若兴，观心之妙不得起，今入观缘寂言语道断本教即绝，绝由于观，将此绝名，名于观妙，为显此义，故以绝为妙。今将迹之绝妙，妙上众生法，将本地之绝妙，妙上佛法，将观心之绝妙，妙上心法，前四绝横约四教，今三绝竖约圆教（云云）。

△别释妙者为三。若鹿苑三粗鹫头一妙，皆迹中之说，约迹开十重论妙，此妙有迹有本，本据元初，元初本妙十重论妙，迹本俱是教，依教作观，观复有十重论妙，迹中有众生法妙佛法妙心法妙，各十重合三十重，此与众经论妙有同有异。本中三十妙，与众经一向异，此六十重一一复有待妙绝妙，则有一百二十重。若破粗显妙，即用上相待妙，若开粗显妙，即用上绝待妙（云云）。迹中十妙者：一境妙，二智妙，三行妙，四位妙，五三法妙，六感应妙，七神通妙，八说法妙，九眷属妙，十功德利益妙。释十妙为五番：一标章，二引证，三生起，四广解，五结权实。

○标章者。云何境妙？谓十如因缘四谛三谛二谛一谛等，是诸佛所师，故称境妙。智妙者，所谓二十智，四菩提智，下中上上上，七权实五三智一如实智。以境妙，故智亦随妙，以法常，故诸佛亦常，函盖相称境智，不可思议，故称智妙。行妙者，谓增数行，次第五行，不次第五行，智导行故，故言行妙。位妙者，谓三草位二木位一实位，妙行所契，故言位妙。三法妙者，谓总三法，纵三法，横三法，不纵不横三法，类通三法，皆秘密藏，故称为妙。感应妙者，谓四句感应，三十六句感应，二十五感应，别圆感应，水不上升，月不下降，一月一时普现众水，诸佛不来众生不往，慈善根力见如此事，故名感应妙。神通妙者，谓报通修通，作意通体法通，无记化化通，无谋之权称缘转变，若远若近若种若熟若脱，皆为一乘，故言神通妙。说法妙者，谓说十二部法，小部法大部法，逗缘法所诠法，圆妙法如理圆说，咸令众生开示悟入佛之知见，故言说法妙。眷属妙者，谓业眷属神通眷属愿眷属应眷属法门眷属，如阴云笼月，群臣豪族前后围绕，故言眷属妙。利益妙者，谓果益因益，空益假益，中益变易益，犹如大海能受龙雨，故名利益妙。○二引证者，但引迹文，尚不引本文，况引余经耶？文云诸法如是相等，唯佛与佛乃能究尽诸法实相，实相是佛智慧门，门即境也。又云：甚深微妙法难见难可了，我及十方佛乃能知是相，即境妙也。我所得智慧微妙最第一，又以此妙慧求无上道，无漏不思议甚深微妙法，唯我知是相（云云），即智妙也。本从无数佛，具足行诸道，行此诸道已，道场得成果。又云：合掌以敬心，欲闻具足道，又诸法从本来常自寂灭相，佛子行道已来世得作佛，即行妙。天雨四华表住行向地，开示悟入亦是位义，乘是宝乘游于四方，四方是因位，直至道场是果位，是名位妙。佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，大乘即真性，定即资成，慧即观照，是为三法妙。我于三七日中，思惟如是事。又我以佛眼观见六道众生，又一切众生皆是吾子，又遥见其父踞师子床，即感应妙也。今佛世尊入于三昧，是不可思议现希有事，神通妙也。如来能种种分别巧说诸法，言辞柔软悦可众心。身子云：闻佛柔软音深远甚微妙，又其所说法皆悉到于一切智地，又但说无上道，又已今当说最为难信难解，即说法妙。但教化菩萨无声闻弟子，即眷属妙。现在未来若闻一句一偈，皆与三菩提记。又须臾闻者，即得究竟三菩提，又若以小乘化我即堕慳贪，此事为不可。又终不令一人独得灭度，皆以如来

灭度而灭度之，即利益妙也。

○三生起者。实相之境非佛天人所作，本自有之，非适今也。故最居初，迷理故起惑，解理故生智，智为行本，因于智目，起于行足，目足及境三法为乘，乘于是乘，入清凉池，登于诸位，位何所住？住于三法秘密藏中，住是法已，寂而常照，照十法界机，机来必应。若赴机垂应先用身轮，神通骇发见变通已堪任受道，即以口轮宣示开导，既沾法雨禀教受道，成法眷属，眷属行行拔生死本，开佛知见得大利益，前五约自因果具足，后五约他能所具足，法虽无量，十义意圆，自他始终皆悉究竟也。

妙法莲华经玄义卷第二上

妙法莲华经玄义卷第二下

天台智者大师说

○四广释境又为二：一释诸境，二论诸境同异。释境为六：一十如境，二因缘境，三四谛境，四二谛境，五三谛境，六一谛境。然众经赴缘明境甚众，岂可具载？略举六种，六种次第者，十如是此经所说故在初，次十二因缘三世轮回，本来具有，如来出世分别巧示，四谛名兴从广至略。次辨二谛，二谛语通别显中道。次明三谛，三谛犹带方便，直显真实。次明一谛，一谛犹有名相。次明无谛，始从无名终至实际。略用六种足，一明十如境，已如前说（云云）。二释因缘境，又为四：一正释，二判粗妙，三开粗显妙，四观心正释。又为四：一明思议生灭十二因缘，二明思议不生不灭十二因缘，三明不思议生灭十二因缘，四明不思议不生不灭十二因缘。思议两种因缘为利钝两缘辨界内法论也。中（论云）为钝根弟子，说十二因缘生灭相，此简异外道，外道邪谓，诸法从自在天生，或言世性，或言微尘，或言父母，或言无因，种种邪推不当道理，此正因缘不同邪计，唯是过去无名，颠倒心中造作诸行，能出今世六道苦果好恶不同。正法念云：画人分布五彩图一切形，端正丑陋不可称计，原其根本，从画手出六道差别，非自在等作，悉从一念无名心出。无名与上品恶行业，合即起地狱因缘，如画出黑色。无名与中品恶行业，合起畜生道因缘，如画出赤色。无名与下品恶行，合起鬼道因缘，如画青色。无名与下品善行，合即起修罗因缘，如画黄色。无名与中品善行，合即起人因缘，如画白色。无名与上品善行，合即起天因缘，如画上上白色。当知！无名与诸行，合故即有六道名色六入触受爱取有生老病死等，随上中下差别不同，人天诸趣苦乐万品，以生归死死已还生，三世盘回车轮旋火。故经言：有河洄洑没众生无名所盲不能出。经又称，为十二牵连，更相拘带，亦名十二重城，亦名十二棘园，此十二因缘，新新生灭，念念不住，故名生灭十二因缘也。料简者，缨珞第四云：无名缘行生十二，乃至生缘老死亦生十二，是则一百二十因缘，初是痴乃至老死亦是痴，不觉故痴，初亦不觉至老死亦不觉，痴故生，痴故死。若能觉因缘，因缘即不行，痴不行故则将来生死尽名为黠，黠即随道。又十二缘起十二缘生为同为异？此同是一切有为法，故无异亦有差别，因是缘起，果是缘生，则二缘起五缘生，三缘起二缘生。又无名是缘起，行是缘生，乃至生是缘起，老死是缘生。又四句，缘起非缘生，未来二支法是也。缘生非缘起，过去二支，现在阿罗汉最后死阴是也。缘起缘生者，除过去现在罗汉死五阴，诸余过去现在法是也。非缘起非缘生者，无为法是也。法身经说：诸无名决定生行，不相离常相随逐，是名缘起非缘生。若无名不决定生行，或时相离不相随，是名缘生非缘起，乃至老死亦如是。尊者和须蜜说，因是缘起，从因生法是缘生，和合是缘起，从和合生是缘生，十二因缘支，二是过去则止常，二是未来则止断，现在则显中道，推现三因则说未来二果，推现在五果，则说过去二因，三世皆有

十二支，为推因果，故作如是说。十二时者，无明是过去诸结时，行是过去诸行时，识者相续心及眷属时。名色者，已受生相续，未生四种色根，六入未具，一歌逻罗，二阿浮陀，三卑尸，四伽那，五波罗奢诃，如是等时名名色。六入已生四种色根，具足六入，此诸根未能为触作所依，是时名六入。此诸根已能为触作所依，未别苦乐不能避危害，捉火触毒把刃不净，是时名触。能分别苦乐避危害等，能生贪爱不起淫欲，于一切物不生染著，是时名受。具上三受，是时名爱。以贪境故四方追求，是时名取。追求之时起身口意，是时名有。如现在识在于未来，是时名生，如现在名色六入触受，于未来，是时名老死。一刹那十二缘者，若以贪心杀生，彼相应愚是无明，相应思是行，相应心是识，起有作业，必有名色，起有作业，必有六入，彼相应触是触，彼相应受是受，贪即是爱，彼相应缠是取，彼身口作业是有，如此诸法生是生，此诸法变是老，此诸法坏是死。问：何不说病为支？答：一切时一切处尽有者立支，自有人从生无病，如薄拘罗，生来不识头痛，况余病？是故不立。问：忧悲是支不？答：非也。以终显始耳。如老死必忧悲。问：无明有因不？老死有果不？若有应是支，若无则堕无因无果法。答：有而非支，无明有因谓不正思惟，老死有果谓忧悲。又无明有因谓老死，老死有果谓无明，现在爱取是过去无明，现在名色六入触受，此四若在未来名老死，如说受缘爱。当知！说老死缘无明也。犹如车轮，更互相因也。欲界胎生者，具十二支，色界者十一无名色也。无色界有十除名色六入，又言具有。色界初生诸根，未猛利时是名名色，无色界虽无色而有名。当知！悉具十二支也。问：无明行与取有何异？答：过现新故，已与果未与果等异。二思议不生不灭十二者，此以巧破拙。中论云：为利根弟子说十二不生不灭，痴如虚空，乃至老死如虚空，无明如幻化，不可得故，乃至老死如幻化，不可得。金光明云：无明体相本自不有，妄想因缘和合而有，不善思惟心行所造，如幻师在四衢道，幻作种种象马缨珞人物等，痴谓真实智知非真，无明幻出六道依正。当知！本自不有无明所为，如知藤本非蛇，则怖心不生，不生故不灭，是名思议不生不灭十二因缘相也。三不思议生灭因缘者，破小明大，为利钝两缘说界外法也。华严云：心如工画师作种种五阴，一切世间中莫不从心造，画师即无明心也。一切世间即是十法界，假实国土等也。诸论明心出一切法不同，或言阿黎耶是真识出一切法，或言阿黎耶是无没识，无记无明出一切法，若定执性实，堕冥初生觉从觉生我心过，尚不成界内思议因缘，岂得成界外不思议因缘？惑既非不思议境，翻惑之解岂得成不思议智？破此如止观中说：今明无明之心，不自不他不共不无因，四句皆不可思议，若有四悉檀因缘，亦可得说。如四句求梦不可得，而说梦中见一切事，四句求无明不可得，而从无明出界内外一切法，出界内十二因缘如前说。出界外十二因缘者，如宝性论云：罗汉支佛空智，于如来身，本所不见，二乘虽有无常等四对治，依如来法身，复是颠倒，颠倒故即是无明，住无漏界中有四种障：谓缘相生坏。缘者，谓无明住地与行作缘也。相者，无明共行为因也。生者，谓无明住地共无漏业因，生三种意生身也。坏者，三种意生身缘不可思议，变易死也。还如界内十二因缘从无明至老死也。缘者即无明支也。相者行支也。生者即名色等五支也。爱取有三支，例前可知也。坏即生死支也。此十二支数同界内，义意大异。彼论云：三种意生身，未得离无明垢，未得究竟无为净，无明细戏论未永灭，未得究竟无为我，无明细戏论集因无漏业生，意阴未永灭，未得无为乐，烦恼染业染生染，未究竟灭未证甘露究竟常，以缘烦恼道，故不得大净。以相业道，故不得八自在我。以生苦道，故不得大乐。以坏老死，故不得不变易常者，由不思议生灭十二因缘也。是为界外不思议生灭十二因缘相（云云）。不思议不生不灭十二因缘者，为利根人，即事显理也。大经云：十二因缘名为佛性者，无明爱取既是烦恼，烦恼道即是菩提，菩提通达无复烦恼，烦恼既无即究竟净，了因佛性也。行有是业道即是解脱，解脱自在缘因佛性也。名色老死是苦道，苦即法身，法身无苦无乐是名大乐，不生不死是常，正因佛性故。言无明与爱是二中间即是中道，无明是过去，爱是现在，若边若中无非佛性，并是常乐我净，无明不生亦复不灭，是名不思议不生不灭十二因缘也。二判粗妙者，因缘之境不当粗妙，取之浅深致有差降

耳。若从无明生诸行乃至老死，从三生二，从二生七，从七生三，更互因缘烦恼业因缘业苦因缘无常生灭，中论判此教钝根法，涅槃称殷勤半字，此经但离虚妄名为解脱，故知此境则粗。若无明体相本自不有，妄想因缘和合而有境，既如幻智亦叵得。经言：若有一法过于涅槃，我亦说如幻如化。中论明教利根，涅槃称长者教毗伽罗论，小品名为如实巧度，此经名小树，斯境则巧。若无明是缘，从缘生相，从相有生，从生故坏，灭缘故净，除相故我，尽生则乐，无坏故常。中论云：因缘生法亦名为假名。小品称十二缘独菩萨法，涅槃称因灭无明则得炽燃，此经则是大树而得增长，比前为妙，方后为粗。若言无明三道，即是三德，不须断三德更求三德。中论云：因缘所生法亦名中道义。小品说：十二因缘是为坐道场。涅槃云：无明与爱是二中间即是中道，此经佛种从缘起，是故说一乘，亦名最实事，岂非妙耶？前三是权，故为粗，后一是实，故为妙。用此粗妙历五味教者，乳教具二种因缘，一粗一妙，酪教一粗，生苏三粗一妙，熟苏二粗一妙，法华但说一妙，是名待粗因缘明妙因缘也。三开粗显妙者，如经我法妙难思，前三皆是佛法，岂有思议之粗异不思议之妙？无离文字说解脱义，祇体思议即不思议，譬如长者引盆器米面，给与穷子成穷子物。若定天性穷子，非复客作人，盆器还家安是他物？如来于不思议方便说粗，何得保粗异妙？今决了声闻法，是诸经之王，即是开两因缘即论于妙。又大经云：为诸声闻开发慧眼者，昔慧眼但见于空，不见不空，今开慧眼即见不空，不空即见佛性，故云慧眼见故而不了了。佛以佛眼见则了了，此即决菩萨慧眼开第三因缘，即绝待论于妙。四观心者，观一念无明即是明。大经云：无明明者，即毕竟空，空慧照无明，无明即净。譬如有人觉知有贼，贼无能为，既不为无明所染，即是烦恼道净，烦恼净故则无业，无业故无缚，无缚故是自在我，我既自在不为业缚，谁受是名色？触受无受则无苦，既无苦阴，谁复迁灭？即是常德。一念之心既具十二因缘，观此因缘恒作常乐我净之观，其心念念住秘密藏中，恒作此观名托圣胎，观行纯熟胎分成就，若破无明，名出圣胎（云云）。三明四谛境为四：一明四谛，二判粗妙，三开粗显妙，四观心。初又二：一出他解，二四番四谛。有师解，胜鬘无边圣谛，对二乘有余，彰佛究竟，二乘是有作四圣谛，作者有量四圣谛也。无作四圣谛者，无量四圣谛也。作无作就行，量无量就法，二乘观谛得法不尽，更有所作，故名有作。得法不尽则有限量。经言：因他知知是有作行也。因他知非一切知，不知无量法也。故言有作有量。无作无量者，佛知无穷尽，更无所作，故名无作。自力知一切知者，无作行也。一切者是无量法也。如此释者，虽唱四名，但成二义，非今所用。四种四谛者：一生灭，二无生灭，三无量，四无作。其义出涅槃圣行品，约偏圆事理分四种之殊。所言生灭者，迷真重故从事受名，然苦集是一法，分因果成两道，灭亦然。杂心偈云：诸行果性是说苦谛，因性说集谛，一切有漏法究竟灭说灭谛，一切无漏行说道谛。大经云：阴入重檐逼迫系缚是苦谛，见爱烦恼能招来果是集谛，戒定慧无常苦空，能除苦本是道谛，二十五有子果缚断是灭谛。遗教云：集真是因，更无别因，灭苦之道即是真道，此皆明生灭四圣谛相也。次第者，从粗至细苦相粗故先说，灭虽非真因灭会真，灭相粗亦先说。又举世苦果，令厌世集，灭能会出世果，令其欣道，作如此次第也。圣者对破邪法，故言正圣也。谛者有三解（云云），谓自性不虚故称为谛。又见此四得不颠倒觉，故称为谛。又能以此法显示于他，故名为谛。大经凡夫有苦无谛，声闻缘觉有苦有苦谛，当知凡夫不见圣理，不得智不能说，但苦无谛声闻具三义，故称为谛，此释与经合也。无生者迷真轻故，从理得名，苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相。又习应苦空，三亦如是。又无生者生名集道，集道即空，空故不生集道，集道不生则无苦灭，即事而真，非灭后真。大经云：诸菩萨等解苦无苦，是故无苦而有真谛，三亦如是。是故名为无生四圣谛，圣谛义如前说。无量者迷中重故从事得名，苦有无量相，十法界果不同故，集有无量相，五住烦恼不同故，道有无量相，恒沙佛法不同故，灭有无量相，诸波罗蜜不同故。大经云：知诸阴苦名为中智，分别诸阴有无量相，非诸声闻缘觉所知，我于彼经竟不说之，三亦如是，是名无量四圣谛。无作者，迷中轻故从理得名，以迷理故菩提是烦恼名集谛，涅槃是生死

名苦谛，以能解故烦恼即菩提名道谛，生死即涅槃名灭谛，即事而中，无思无念无谁造作，故名无作。大经云：世谛即是第一义谛，有善方便随顺众生说有二谛，出世人知即第一义谛，一实谛者无虚妄无颠倒，常乐我净等，是故名为无作四圣谛。然胜鬘说无作四谛中，别取一灭谛是佛所究竟，是常是谛是依，三是无常非谛非依，何者三入有为相中故无常？无常则虚妄故非谛，无常则不安故非依，灭谛离有为故是常，非虚妄故是谛，第一安隐故是依，故名第一义谛，亦名不思議也。达摩郁多罗难此义，然经说佛菩提道三义故常，一惑尽故常，二不从烦恼生故常，三解满故常。如众流归海，那云道谛无常？答：胜鬘作此说者，前苦灭谛非坏法灭，无始无作等过恒沙佛法成就，说如来法身不离烦恼藏，说苦谛隐名如来藏，显名为法身，二乘空智于四不颠倒境界不见不知。今欲显说，说一是常是实是依，有对治除障身显，故明三非常非实，一是常是实耳。今难若尔一谛显是无作谛，三谛未显非无作谛，一是了义，三非了义。当知！胜鬘所说，说于次第，从浅至深历别未融，乃是无量四谛中之无作，非是发心毕竟二不别之无作。涅槃云：有谛有实。当知四种皆称谛称实称常也。二判粗妙者，大小乘论谛不出此四，或教行证不融者为粗，教融行证未融亦粗，俱融者则妙。若约五味者，乳教两种二乘并不闻，以大隔小则一粗一妙，酪教一种，大乘所不用，以小隔大根败聋哑是故为粗。生苏教四种，一破三二不入二，一虽入一教不融，故三粗一妙。熟苏教三种，一破二一入一，一不入一，一虽入一教不融，故二粗一妙。醍醐教但一种四谛，唯妙无粗，是为待粗明妙（云云）。三开粗显妙者，先叙诸经意，大品止明三种四谛。文云：色即是空，非色灭空，无生意也。一切法趣色，是趣不过无量意也。色尚不可得，何况有趣有不趣，无作意也。中论偈亦有三意，后两品明小乘观法，即生灭意也。无量义明一中出无量，是从无作开出三种四谛也。法华明无量入一，是会三种四谛，归无作一种四谛也。涅槃圣行追分别众经故，具说四种四谛也。德王品追泯众经，俱寂四种四谛。文云：生生不可说，生不生不可说，不生不生不可说。经释初句云：云何生生不可说？生生故生，生生故不生，故不可说。若依文但举生不生释生生，此之生生即生不生，那可偏作生生而说，佛为利根人，举一而例诸。若取意者，生生即生不生，亦即不生，亦即不生不生，那可偏作生生一句而说？若得此意，下三句例皆如此。问：佛何故作偏释耶？答：为利根故。亦是有因缘故宜须如此。时众如快马见鞭影，不俟彻骨耳。如此追泯何说而不寂耶？或三种可说为粗，一可说为妙，或三不可说为粗，一不可说为妙，或四皆可说为粗，四皆不可说为妙，或四可说有粗有妙，或四不可说有粗有妙，或四可说皆非粗非妙，或四不可说皆非粗非妙，如是等种种皆决了入妙。开权显实四皆不可说，是位高，四皆可说是体广，四亦可说亦不可说，是用长，四非可说非不可说，是非高非广非长非短非一非异同称为妙也。观心可知不复记也。四明二谛，又为四：一略述诸意，二明二谛，三判粗妙，四开粗显妙。夫二谛者，名出众经而其理难晓，世间纷纭由来硕诤。妙胜定经云：佛昔与文殊，共诤二谛，俱堕地狱，至迦叶佛时，共质所疑，二圣因地尚不能了，况即人情强生去取？问：释迦值迦叶，即是二生菩萨，云何始解二谛，尔前复不应堕恶道？答：尔前语宽，何必齐二生之前，始恶道出。又二生菩萨将邻补处，补处位多别圆永无此理，通教见地已免恶道，亦无堕落，应是三藏菩萨，至二生时犹未断惑，始解二谛此义无咎。尔前堕恶道，亦有其义。问：三藏菩萨有堕落，余三教无者，金光明经那云十地犹有虎狼狮子等怖耶？答：为恶友杀则堕地狱，为恶象杀不堕地狱，然圆教肉身于一生中，有超登十地之义，此则烦恼已破无地狱业，犹有肉身未免恶兽，余教肉身一生之中，不登十地，唯作行解，以烦恼为虎狼作行解者，于理则通，于事不去（云云）。然执者不同，庄严旻据佛果出二谛外，为中论师所核，如此佛智照何理？破何惑？若无别理可照，不应出外，若出外而无别照者，藉何得出？进不成三，退不成二（云云）。梁世成论执世谛不同，或言世谛名用体皆有，或但名用而无于体，或但有名而无体用（云云）。陈世中论破立不同，或破古来二十三家明二谛义，自立二谛义，或破他竟约四假明二谛，古今异执各引证据自保一文，不信余说，今谓不尔。夫经论异说悉是如来

善权方便，知根知欲种种不同，略有三异，谓随情情智智等。随情说者，情性不同，说随情异，如毗婆沙明。世第一法有无量种，际真尚尔，况复余耶？如顺盲情，种种示乳，盲闻异说而诤，白色岂即乳耶？众师不达此意，各执一文，自起见诤，互相是非信一不信一，浩浩乱哉！莫知孰是。若二十三说及能破者，有经文证，皆判是随情二谛意耳。无文证者悉是邪，谓同彼外道，非二谛摄也。随情智者，情谓二谛二皆是俗，若悟谛理乃可为真，真则唯一，如五百比丘各说身因，身因乃多，正理唯一。经云：世人心所见名为世谛，出世人心所见名第一义谛，如此说者即随情智二谛也。随智者，圣人悟理非但见真，亦能了俗如眼除膜见色见空。又如入禅者，出观之时身心虚豁，似轻云霭空，已不同散心，何况悟真而不了俗？毗昙云：小云发障，大云发障，无漏逾深世智转净故。经言：凡人行世间不知世间相，如来行世间明了世间相，此是随智二谛也。若解此三意，将寻经论，虽说种种于一一谛皆备三意也。二正明二谛者，取意存略，但点法性为真谛，无明十二因缘为俗谛，于义即足，但人心粗浅不觉其深妙，更须开拓则论七种二谛，一一二谛更开三种，合二十一二谛也。若用初番二谛，破一切邪谓执著皆尽如劫火烧不留遗芥，况铺后诸谛迥出文外？非复世情图度。所言七种二谛者：一者实有为俗，实有灭为真。二者幻有为俗，即幻有空为真。三者幻有为俗，即幻有空不空共为真。四者幻有为俗，幻有即空不空，一切法趣空不空为真。五者幻有幻有即空皆名为俗，不有不空为真。六者幻有幻有即空皆名为俗，不有不空一切法趣不有不空为真。七者幻有幻有即空皆为俗，一切法趣有趣空趣不有不空为真。实有二谛者，阴入界等皆是实法，实法所成森罗万品，故名为俗。方便修道灭此俗已乃得会真。大品云：空色色空，以灭俗故谓为空色，不灭色故谓为色空，病中无药，文字中无菩提，皆是此意，是为实有二谛相也。约此亦有随情情智智等三义，推之可知。幻有空二谛者，斥前意也。何者实有时无真？灭有时无俗二谛义不成，若明幻有者，幻有是俗，幻有不可得即俗而真。大品云：即色是空即空是色，空色相即二谛义成，是名幻有无二谛也。约此亦有随情情智智等三义（云云）。随智小当分别，何者？实有随智照真与此不异，随智照俗不同，何者？通人入观巧复局，照俗亦巧如百川会海，其味不别复局，还源江河则异，俗是事法，照异非疑，真是理法，不可不同。祇就通人出假，亦人人不同可以意得，例三藏出假，亦应如是（云云）。幻有空不空二谛者，俗不异前，真则三种不同，一俗随三真即成三种二谛，其相云何？如大品明非漏非无漏，初人谓非漏是非俗，非无漏是遣著，何者行人缘无漏生著，如缘灭生使，破其著心，还入无漏，此是一番二谛也。次人闻非漏非无漏，谓非二边别显中理，中理为真，又是一番二谛。又人闻非有漏非无漏，即知双非正显中道，中道法界力用广大，与虚空等，一切法趣非有漏非无漏，又是一番二谛也。大经云：声闻之人但见于空，不见不空，智者见空及与不空，即是此意。二乘谓著此空，破著空故，故言不空，空著若破，但是见空，不见不空也。利人谓不空，是妙有故言不空利，利人闻不空，谓是如来藏，一切法趣如来藏，还约空不空，即有三种二谛也。复次约一切法趣非漏非无漏，显三种异者，初人闻一切法趣非漏非无漏者，谓诸法不离空，周行十方界，还是瓶处，如又人闻趣知此中理须一切行来趣发之。又人闻一切趣即非漏非无漏，具一切法也。是故说此一俗随三真转，或对单真，或对复真，或对不思議真，无量形势婉转赴机，出没利物，一一皆有随情情智智等三义。若随智证俗，随智转智证偏真，即成通二谛智证不空真，即成别入通二谛，智证一切趣不空真，即成圆入通二谛，三人入智不同复局照俗亦异（云云）。何故三人同闻二谛，而取解各异者？此是不共般若与二乘共说，则浅深之殊耳。大品云：有菩萨初发心与萨婆若相应，有菩萨初发心如游戏神通净佛国土，有菩萨初发心即坐道场为如佛，即此意也。幻有无为俗，不有不无为真者，有无二故为俗，中道不有不无不二为真，二乘闻此真俗，俱皆不解，故如哑如聋。大经云：我与弥勒共论世谛，五百声闻谓说真谛，即此意也。约此亦有随情情智智等（云云）。圆入别二谛者，俗与别同，真谛则异，别人谓不空但理而已，欲显此理须缘修方便，故言一切法趣不空。圆人闻不空理，即知具一切佛法，无有缺减，故言一切趣不空也。约



此亦有随情等（云云）。圆教二谛者，直说不思议二谛也。真即是俗，俗即是真，如如意珠，珠以譬真，用以譬俗，即珠是用，即用是珠，不二而二分真俗耳。约此亦有随情智等（云云）。身子云：佛以种种缘譬喻巧言说，其心安如海我闻疑网断，即其义焉。问：真俗应相对，云何不同耶？答：此应四句，俗异真同，真异俗同，真俗异相对，真俗同相对，三藏与通真同而俗异，二入通真异而俗同，别真俗皆异而相对，圆入别俗同真异，圆真俗不异而相对，不同而同，若不相入当分真俗即相对（云云）。七种二谛广说如前，略说者，界内相即不相即，界外相即不相即四种二谛也。别接通五也。圆接通六也。圆接别七也。问：何不接三藏？答：三藏是界内不相即，小乘取证根败之士，故不论接。余六是摩诃衍门，若欲前进亦可得去，是故被接。问：若不接亦不会？答：接义非会义，未会之前不论被接。三判粗妙者，实有二谛半字法门引钝根人，蠲除戏论之粪，二谛义不成此法为粗，如幻二谛，满字法门为教利根，诸法实相三人共得，比前为妙，同见但空，方后则粗，以别入通能见不空，是则为妙。教谭理不融，是故为粗。以圆入通为妙，妙不异后，带通方便，是故为粗。别二谛不带通方便，是故为妙。教谭理不融，是故为粗。圆入别理融为妙，带别方便为粗，唯圆二谛正直无上道，是故为妙。次约随情智判粗妙者，且约三藏，初闻随情二谛，执实语为虚语起语见故，生死浩然无佛法气分，若能勤修念处，发四善根，是时随情二谛皆名为俗，发得无漏，所照二谛皆名为真，从四果人以无漏智所照真俗，皆名随智二谛，随情则粗，随智则妙，譬如转乳始得成酪，既成酪已，心相体信入出无难，即得随情情智智等说，通别入通圆入通，令其耻小慕大，自悲败种，渴仰上乘，是时如转酪为生苏，心渐通泰即为随情情智智等，说别圆入别，明不共般若，命领家业金银珍宝出入取与，皆使令知，既知是已，即如转生苏为熟苏，诸佛法久后要当说真宝，即随情情智智等说圆二谛，如转熟苏为醍醐，是则六种二谛调熟众生，虽成四味是故为粗，醍醐一味是则为妙。又束判粗妙，前二教虽有随智等，一向是随情说他意语故，故名为粗。别入通去，虽有随情等，一向束为情智说自他意语，故亦粗亦妙。圆二谛虽有随情等，一向是随智说佛自意语故，故称为妙。问：前二二谛一向是随情，应非见谛亦不得道？答：不得中道，故称随情。诸佛如来不空说法，虽非中道第一义悉檀，不失三悉檀益，大[既/木]判之，皆属随情为粗耳。若以七种二谛历五味教者，乳教有别圆入别圆三种二谛，二粗一妙，酪教但实有二谛纯粗，生苏具七种二谛，六粗一妙，熟苏六种，五粗一妙，法华但有一圆二谛，无六方便，唯妙不粗，题标为妙意在于此，是为相待判粗妙也。四开粗显妙者，三世如来本令众生开佛知见，得无生忍，大事因缘出现于世。法华论云：莲华出水义不可尽，出离小乘泥浊水故，入如来大众中，坐如诸菩萨坐莲华上，闻说无上清净智慧者，必非坐华叶也。乃是诸菩萨闻说一圆道，证一圆果处华王界，同舍那佛，坐莲华台耳。佛意如此，始见我身初闻一实已入华台，为未入者从顿开渐，更以异方便助显第一义，说诸二谛或单或复，或不可思议种种不同，皆为华台而作方便。但如来常寂而化周法界，实不分别先谋后动施此汲引慈善根力，令诸众生从此得入。有人言：始自鹿苑皆是法华弄引，今言不尔。且近说寂灭道场已来，悉为法华弄引，所以光照他土现佛，悉为顿开渐，文殊引先佛亦为顿开渐，如此弄引犹恨其近，从大通智胜已来而为众生，作法华方便。当知！不止近在寂场，又此犹近。从本成佛已来，而为众生作华台方便，又复犹近。从本行菩萨道时，而为众生作华台方便。文云：我本立誓愿，普令一切众亦同得此道。当知！弄引岂止今耶？本来所化入华台者，自是一边，其未入者如上方便不息，中间亦如是。若从华严方等般若等经，或别入通圆入通，圆入别等入华台者，与本入者无异。复自是一边，其未入者四味调熟，皆于此经得入华台，诸教之中或住三味二味一味，或全生者皆决粗令妙，悉入华台三藏保果。难破已破难开已开，况易破易开？悉随情仍本当门显实即入华台。文云：七宝大车，其数无量，各赐诸子（云云）。此即开权显实，诸粗皆妙绝待妙也。若如上说，法华总括众经，而事极于此。佛出世之本意诸教法之指归，人不见此理谓是因缘事相，轻慢不止舌烂口中。若得其旨深，见七种二十一种无量教门，意气博远更相间入，绣淡精微

横周竖穷，悉归会法华，二万灯明迦叶等，古佛设教妙极于此。有经云：弥勒当来亦妙极于此。释迦仰同三世亦妙极于此。涅槃赎命重宝重抵掌耳，观此妙旨宏壮包笼，寻者须旷其意，莫以人情局彼太虚也。摄大乘明十胜相义，咸谓深极，使地论翻宗。今试以十妙比之，彼有所漏，且用理妙比依止胜相明不思议因缘四句破执，岂留黎耶庵摩罗为依止耶？四悉檀施設，不止立无明他生一句，彼直是一道明义，不见开合众经顿渐为物，约教约行随情随智。大包佛化深括始终，因缘一境已广于依止，更用四四谛七二谛五三谛一谛等比者，彼无准拟。迹中十妙已有所漏，本中十妙群经所无，何况彼论？又观心十妙即得行用，不如贫人数果头宝。当知！十妙法门鳞沓重积，可胜言哉！天竺大论尚非其类，真丹人师何劳及语，此非夸耀，法相然耳。思自见之，无俟辞费也。五明三谛者，众经备有其义，而名出纓珞仁王，谓有谛无谛中道第一义谛，今经亦有其义。寿量云：非如非异即中道，如即真异即俗。问：若此经无四种因缘等名，那用其义？答：五住二死名出胜鬘涅槃，不应用其义，若不用五住则不破无明，若不用二死则非常住。又三佛名出楞伽，余经应无三佛义，众经皆是佛说，名乃不同，义不可壅（云云）。今明三谛为三：一明三谛，二判粗妙，三开粗显妙。却前两种二谛，以不明中道故，就五种二谛得论中道，即有五种三谛，约别入通点非有漏非无漏三谛义成，有漏是俗，无漏是真，非有漏非无漏是中，当教论中但异空而已，中无功用不备诸法。圆入通三谛者，二谛不异前，点非漏非无漏具一切法，与前中异也。别三谛者，开彼俗为两谛，对真为中中理而已（云云）。圆入别三谛者，二谛不异前，点真中道具足佛法也。圆三谛者，非但中道具足佛法，真俗亦然。三谛圆融一三三一，如止观中说（云云）。二判粗妙者，别圆入通带通方便，故为粗。别不带通为妙，圆入别带别方便为粗，圆不带方便最妙。约五味教者，乳教说三种三谛，二粗一妙，酪教但粗无妙，生苏熟苏皆具五种三谛，四粗一妙，此经唯一种三谛，即相待妙也。三开粗显妙，决前诸粗入一妙三谛，无所可待是为绝待妙也。六明一谛者，大经云：所言二谛其实是一，方便说二，如醉未吐见日月转，谓有转日及不转日，醒人但见不转，不见于转，转二为粗，不转为妙，三藏全是转二，同彼醉人，诸大乘经带转二说不转一。今经正直舍方便，但说无上道，不转一实是故为妙。地持明地相明义说相似法，地实明义说真实法。又教门方便即教道明义，说所证法即证道明义，今借用之。诸佛法久后要当说真实，即地实义，道场所得法即是证道明义，是故妙也。执著此实，实语是虚语，生语见故，故名为粗。融通无著，是故言妙，开粗显妙可解（云云）。诸谛不可说者，诸法从本来常自寂灭相，那得诸谛纷纭相碍，一谛尚无诸谛安有？一一皆不可说，可说为粗，不可说为妙，不可说亦不可说是妙，是妙亦妙言语道断故。若通作不可说者，生生不可说，乃至不生不生不可说，前不可说为粗，不生不生不可说为妙，若粗异妙相待不融，粗妙不二即绝待妙也（云云）。约五味教者，乳教一粗无谛一妙无谛，酪教一粗无谛，生苏三粗无谛一妙无谛，熟苏二粗无谛一妙无谛，此经但一妙无谛，开粗如前（云云）。问：何故大小通论无谛？答：释论云：不破圣人心中所得涅槃，为未得者执涅槃生戏论，如缘无生使故破言无谛也。问：若尔小乘得与不得俱皆被破，大乘得与不得亦俱应破？答：不例小乘犹有别惑可除别理可显故。虽得须破，中道不尔，得云何破？问：若尔中道唯应有一实谛，不应言无谛也。答：为未得者执中生惑，故须无谛，实得者有戏论者无（云云）。

妙法莲华经玄义卷第二下

妙法莲华经玄义卷第三上

天台智者大师说

二诸境开合者。先用十如为首，何者？此经命章绝言称叹十如，今更说五境，云何同异耶？十

二因缘与十如开合者，名异故言开，义同故言合，无明支合如是性，行支合如是相，识名色六入触受合如是体，爱合如是缘，取合如是力作，有合如是因，生老死合如是果报等（云云）。又总合者，如是相合行有两支，如是性合无明爱取三支，如是体合识名色乃至老死七支。如是力还是烦恼道，三支无明爱取能生业力，如是作还是行有二支，能为苦作业也。如是因还是行有二支，为七苦作因也。如是缘还是无明爱取三支，能润业取苦也。如是果还是行有之习果也。如是报还是行有之业，招名色等报，此两番通用思议十二因缘，合六道十如是。次用不思议十二因缘，合四圣十如者，无明支转即变为明，明即了因，成圣人如是性。恶行支转即变为善行，善行即缘因，成圣人如是相。识名色等苦道转即法身，成圣人如是体。爱取二支转成圣人菩提心，即是如是力。有支含果变成六度行，即成圣人如是作。亦转成圣人如是因。此有支转有二种正道，转成如是因，助道转成圣人如是缘。老死支转成法性常住，成圣人如是果报（云云）。又总作者，体力作三法祇是烦恼业，苦变成法身菩提心六度行等，勤习三法在内成性，在外成相，正意成体，誓愿深远成力，立行成作牵果成因，相助成缘克发成果报（云云）。若细分四圣，节节有异，今取大[既/木]故通释耳。经云：一切智愿犹在不失，二乘亦得作通释也。四种四谛合十如者，生灭无生两种苦集，是六道十如，如是相如是性是集，如是体是苦，如是作力因缘又是集，如是果报又是苦（云云）。生灭无生两种道灭，是析体二乘及通菩萨十如，如是相性即是道，如是体即是灭，如是力作因缘皆是道，如是果报又是灭，无量无作两种苦集，即是四圣界外果报十如，集谛即是界外如是相性力作因缘也。苦谛即是界外如是体果报等（云云）。无量无作两种道灭，即是四圣界外涅槃十如，道谛即是涅槃性相力作因缘等，亦是般若解脱也。灭谛即是涅槃体果报等，亦成常住法身也（云云）。四种四谛合四种十二因缘者，生灭无生两苦集，即是两种思议十二因缘，生灭无生两种道灭，即是两种思议十二因缘，无明灭乃至老死灭也。无量无作两苦集，即是两不思议十二因缘也。无量无作两道灭，即是两不思议十二因缘，无明灭乃至老死灭此可解。七种二谛合十如者，藏通别圆入通凡四俗，皆是六道十如也。藏通两真是二乘十如也。别圆入别两俗有边，是六道十如，无边是二乘十如，圆俗此通九法界十如。别入通圆入通，别圆入别圆，凡五种真皆是佛法界十如也。七种二谛合四种十二因缘者，藏通别圆入通凡四俗，即是思议两种十二因缘，藏通两真即是思议十二因缘，无明灭乃至老死灭也。别圆入别两俗有边，是思议十二因缘，无边是思议无明灭乃至老死灭，圆俗即通界内外四种十二因缘也。别入通圆入通，别圆入别圆，凡五种真即是界外不思议十二因缘，无明灭乃至老死灭也。七种二谛合四种四谛者，实有二谛即生灭四谛也。幻有二谛即无生四谛也。别入通圆入通两俗，还是无生苦集也。别入通真是无量道灭也。圆入通真是无作道灭也。别俗圆入别俗，此是无量苦集，圆俗是无作苦集，别真是无量道灭，圆入别真圆真，是无作道灭也。五种三谛合十如者，别入通圆入通两俗，是六道十如，别俗圆入别俗有边，是六道十如，无边是二乘十如，圆俗意通九界（云云）。五种真谛皆是二乘菩萨等十如，五种中谛皆是佛界十如也。五种三谛合四种十二因缘者，别入通圆入通两俗，是六道思议十二因缘，别圆入别两俗有边，是思议六道十二因缘生，无边是思议十二因缘灭，圆俗义通（云云）。今且用是四种十二因缘，五种真谛，即是思议十二因缘灭，亦即是不思议十二因缘生，五种中谛即是不思议十二因缘灭，五种三谛合四种四谛者，别入通圆入通两俗，即无生苦集也。别俗圆入别俗圆俗通是无生之苦集，亦是无生之道灭，亦是无量之苦集也。别入通圆入通两真，本取但空边，是无生道灭也。别真圆入别真，即是无生之道灭，于无量是苦集，圆真于无生是道灭，于无量无作是苦集，别入通中是无量道灭，圆入通中是无作道灭，别中是无量道灭，圆入别中是无作道灭，圆中正是无作道灭，五种三谛合七种二谛者，简前两二谛不被合也。次二种二谛二俗，即是五种三谛家五种俗，二真空边即是五种三谛家真，不空边即是五种三谛家中，后三种二谛三俗，空边即是五种三谛家真，有边即是五种三谛家俗，三真即是五种三谛家中又作一种说，如后简前二谛不被合后五俗有真有俗，后五真有真有中。一实谛合十如者，一一

法界皆具十界，简却九界，但与佛法界同也。简三种十二因缘，但与一种十二因缘灭同，简三种四谛，但与一实四谛同，简七种二谛，但与五真谛有同不同，简五种三谛，但与五中谛同（云云）。言无谛不可说者，合十如如名不异，即是空寂言辞相，寂灭不可说示，即是十种皆如义也。诸无明灭，乃至老死灭其义甚深，甚深即无谛同也。生生不可说，乃至不生不生不可说，即与无谛同也。七种真谛皆不可说，最初真谛不可说者，如身子云：吾闻解脱之中无有言说，况后六耶？非生死非涅槃，既非二边亦无中道，即五种中谛与无谛同也。一实名虚空，虚空无一，云何有实？即无谛同也。无谛自无所存，平等大慧无若干也。虽无若干，若干无量，舒之充满法界，不知从何而来，无量无若干，收之莫知所有，不知从何而去，不来不去即是法佛（云云）。复次七种二谛，赴缘开合转转相入，一一又各有随情随智随智等，余五义例亦应有，今不具载。何者？佛以一音演说法，众生随类各得解，自思之。问：诸境理既融会，何意纷葩更相拘入耶？答：如来观知十界性相，有成熟者未成熟者，大机未熟不令起谤，小机若熟不令失时，随其所宜应单应复，偏圆相入而成熟之，闻即得益。华严虽具鉴十界，两界熟故，别圆二种而成熟之。三藏亦鉴十界，二乘性相熟故，用生灭而成熟之。方等亦鉴十界，四界熟故，用四种相入而成熟之。般若亦鉴十界，亦四界熟故，用三种相入而成熟之。法华亦鉴十界，一性相熟，但一圆谛而成熟之。若无善巧方便出没调熟，云何境智而得融妙耶？譬如画师尚能淡入五彩作种种像，况佛法王于法自在，而不能种种间入调伏众生耶？问：上明六境等，此经听可无名有其义不？答：十如名义已备于前四种十二因缘者，化城品明生灭十二缘。譬喻品，但离虚妄，是不生十二缘。方便品云佛种从缘起，是界外无量无作两种十二缘。四四谛者，譬喻品，诸苦所因贪欲为本，是生灭四谛。药草喻品，了达空法，是无生四谛。又云无上道，及方便品，但说无上道如来灭度等，是界外无量无作两种四谛也。十如差别，是世谛。唯佛与佛乃能究尽诸法实相，即真谛也。安乐行云亦不分别有为无为实不实法，有是俗谛，无是真谛，亦不分别是遮二边显中道。寿量云：非如非异，非异非俗，非如非真，三谛义也。方便品云更以异方便助显第一义，是一实谛也。又云唯此一事实也。若言说无分别法，又诸法寂灭相不可以言宣，是无谛义也。

○第二智妙者。至理玄微非智莫显，智能知所非境不融，境既融妙智亦称之，其犹影响矣。故次境说智，智即为二：初总论诸智，二对境论智。总智为六：一数二类三相四照五判六开。数者，一世智，二五停心四念处智，三四善根智，四四果智，五支佛智，六六度智，七体法声闻智，八体法支佛智，九体法菩萨入真方便智，十体法菩萨出假智，十一别教十信智，十二三十心智，十三十地智，十四三藏佛智，十五通教佛智，十六别教佛智，十七圆教五品弟子智，十八六根清净智，十九初住至等觉智，二十妙觉智。二类者，世智无道邪计妄执，心行理外不信不入，故为一。五停心四念处，已入初贤佛法气分，俱是外凡，故为一。四善根同是内凡，故为一。四果同见真，故为一。支佛别相观能侵习，故为一。六度缘理智弱缘事智强，故为一。通教方便声闻体法智胜，故为一。支佛又小胜，故为一。通教菩萨入真方便智，四门遍学，故为一。通教出假菩萨智正缘俗，故为一。别教十信智，先知中道胜前劣后，故为一。别教三十心俱是内凡，故为一。十地同是圣智，故为一。三藏佛是师位名胜三乘弟子，故为一。通教佛智断惑照机胜，故为一。别教佛智又胜，故为一。圆教五品弟子同具烦恼性，能知如来秘密之藏，故为一。六根清净智邻真，故为一。初住至等觉同破无明，故为一。妙觉佛智无上最尊，故为一。如是等随其类分相似者，或离或合判为二十（云云）。三辨相者，天竺世智极至非想，此间所宗要在忠孝五行，六艺天文地理，医方卜相兵法货法，草木千种皆识，禽兽万品知名。又涂左割右等无憎爱，获根本定，发五神通，停河在耳，变释为羊，纳吐风云，扞摸日月，法是世间法，定是不动定，慧是不动，出邀名利增见爱，世心所知，故名世智也。五停四念者，有定故言停，有慧故言观，观能翻邪，定能制乱，数息治散，不净

治贪，滋治嗔因缘治痴，念佛治障道，念处是观苦谛上，四智治于四倒，四倒不起，由此四观，初翻四倒，未入圣理，故言外凡智也。暖法缘四谛境生智，伏烦恼智更增，成十六观智，如火钻上下相依生火烧薪，以有智知有境，能生暖智，令有萎悴，如夏时聚华，为[廿/积]华生暖气，还自萎悴。又依阴观阴发智火还烧阴，如两竹相摩生火还烧竹林。尊者瞿沙说：求解脱智火暖最在初，如火以烟在初为相，无漏智火亦以暖法在先为相，如日明相在初为相，是故名暖。于正法毗尼中，生信爱敬，正法者缘道谛，信毗尼者缘灭谛，信暖能缘四谛，云何言二？答：此二最胜应先说。又正法是三谛，毗尼是灭谛，如佛为满宿，我有四句法，当为汝说，欲知不？当恣汝意，四句即四谛也。所有布施持戒尽向解脱，是其意趣，色界定起是其依，于自地前生善根，是相似因缘于四真谛顶是其功用果，自地相似后生善根是依果，色界五阴是其报，涅槃决定因，及不断善根是其利，十六行是其行，是缘生是修慧，色界系三三昧三根随所说，相应众多心是退。暖有三种，谓下下、下中、下上，顶有三：中下、中中、中上，忍有二种：上下、上中，世第一有一种，谓上上，此四善根以三言之，暖是下，顶是中，忍世第一是上。复有说者，暖有二，谓下下下中，顶有三，谓下上、中下、中中，忍有三，谓中上、上下、上中，世第一法有一，谓上上，亦以三言之，暖是下下，顶是下中，忍是中上，世第一是上上。瞿沙云：暖有下三，顶有六，下下乃至中上，忍有八，下下乃至上中，世第一但上上，以三言之，暖法一种谓下，顶法二种，谓下、中，忍有三种，谓下、中、上，世第一有一种谓上。暖有二舍：一离界地，二退时。退时舍堕地狱作五无间，而不断善根，顶亦如是，忍唯一舍不堕地狱（云云）。顶法者，色界善根，有动不动住不住，有难不难断不断退不退，就动乃至退者有二：下者是暖，上是顶。彼不动乃至不退者为二：下者是忍，上者是世第一法。复有说者，应言下顶，所以者何？在暖法顶故名顶，在忍法下故名下。复有说者，如山顶之道人不久住，若无难必过此到彼，若遇难即便退还，行者住顶不久，若无难必到忍，有难退还，暖犹如山顶，故名顶。云何为观于佛法僧生下小信？小信者，此法不久停，故言下小。此信缘佛生小信，是缘道谛，缘法生下小信，是缘灭谛。问：应能缘四谛，云何言缘二谛？答：道灭胜故，清净无过是妙是离，能生信处，为生受化者信乐心故。若世尊说苦集是可信敬者，则无受化者，此烦恼恶行邪见颠倒，云何可敬信？我常为此逼迫，受化者于道灭生欣乐，是故说二也。复有说者，信佛僧是缘道，信法是缘三谛，则尽信四谛也。问：住顶亦信阴亦信宝亦信谛，何故但说信三宝？答：三宝是生信敬处，但随行者意，于阴生悦适，是名为暖。于宝生悦适，是名为顶，于谛生悦适，是名为忍。问：何故顶退不说暖退？答：顶既退亦应说暖退。行者在顶时，多烦恼业留难，烦恼等作是念，若行者到忍，我复于谁身中当作果报？若离欲界时亦念，行者出欲界，我复于谁身中生果报？离非想非非想处时亦念，行者离彼欲已更不受身，我复于谁身中生于果报？于此三时，多诸留难，留难退，故大忧恼。如人见宝藏大喜，欲取即失。住顶法者自念，不久当得于忍永断恶道，获大重利，犹如圣人，而忽退失，故大忧恼，是故言顶退也。若能亲近善友，从其闻随顺方便法，内心正观信佛菩提，信善说法，信僧清净功德，是说信宝说色无常，乃至说识无常，是说信阴。知有苦集灭道，是说信谛。若如是即住顶，若不如是即顶退。忍法观者，正观欲界苦色无色界苦，欲界行集色无色界行集，欲界行灭色无色界行灭，断欲界行道，断色无色界行道，如是三十二心是名下忍。行者后时渐渐减损行及缘。复更正观欲界苦色无色界苦，乃至观断欲界行道，除观断色无色界行道，从是中名中忍。复更正观欲界苦，观色无色界苦，乃至观色无色界行灭，除灭一切道。复正观欲界苦，色无色界苦，乃至观欲界行灭，除色无色界行灭。复正观欲界苦，乃至观色无色界行集，除灭一切灭。复正观欲界苦，乃至观欲界行集，除色无色界行集。复正观欲界苦，乃至观色无色界行集，除一切集。复正观欲界苦，除色无色界苦。复正观欲界常相续不断不远离，如是观时深生厌患。复更减损，但作二心观于一行，如似苦法忍，忍法智，如是正观是名中忍。复以一心观欲界苦，是名上忍。复次生世第一法，世第一法后次生苦法忍，譬如人欲从己国适他国，多财产不能持

去，以物易钱，犹嫌钱易金，嫌金易多价宝，往适他国，行者乃至渐舍相续不离，生于上忍，上忍后生第一法，第一法后生苦忍。问：世第一法有三品不？答：一人无，多人有，身子上目连中余皆下，就佛支佛声闻为三品，世第一法者此心心数法，于余法为最为胜，为长为尊，为上为妙，亦分亦都。分者胜世间法不胜见谛，见谛眷属不相离，慧力偏多故，熏禅不与凡夫同生一处故，尽智时一切善根，永离一切诸垢障故，三三昧乃至恶贱无漏，何况有漏？不应都胜，分胜彼暖顶忍法，亦应言第一，应言分胜，胜暖顶忍一切凡夫所得禅，无量解脱除入也。或言都胜，非谓一切事业中胜，但以能开圣道门故，彼见谛等不能开圣道门，以世第一法开圣道门，彼见谛等法得修见谛等法。得修者，皆是世第一法功用，是世第一法名，义者最胜义，是第一义，得妙果是第一义，如高幢顶，更无有上，是第一义。问：前诸义有差别邪？答：此皆叹说上妙之义，亦有差别，于不净安般名最，于闻慧名胜，于思慧名长，于暖为尊，于顶为上，于忍为妙。又依未至为最，依初禅为胜，中间为长，二禅为尊，三禅为上，四禅为妙，如是种种说，此依毗婆沙释，欲委知向彼寻。初果八忍八智三果重虑缘真，九无碍九解脱智，支佛用总相别相，如约三世明苦集，分别十二因缘，即别相相也。六度缘理智弱伏而未断，事智强能舍身命财无所遗顾，声闻能发真成圣，犹论我衣我钵，互论强弱（云云）。通教声闻，总相一门达俗即真，通教缘觉能于一门，总相别相达俗即真，通教菩萨能于四门，总相别相俗达即真。又能遍四门出假，教化众生，十信信果头真如实相，为求此理起十信心，十住正习入空傍习假中，十行正习假傍习中，十回向正习中，初地证中，二地已上重虑于中，三藏佛一时用三十四心，八忍八智，九无碍九解脱断正习尽。通佛坐道场，一念相应慧，断余残习气。别教佛用金刚后心，断一品无明，究竟尽成佛。或言：断时是等觉，佛无所断，但证得圆满菩提具足耳。圆五品不断五欲而净诸根，具烦恼性能知如来秘密之藏，六根净位获相似中道智，初住获如来一身无量身，入法流海中行任运流注，后位可解不复记。四明智照境者，若由智照境由境发智，四句皆堕性中，如别记（云云）。若四悉檀因缘立境智，但有名字（云云）。问：智能照境，境亦能照智不？答：若作不思议释，更互相照，义亦无妨。仁王般若云：说智及智处，皆名为般若，譬镜面互相照，亦如大地一能生种种芽，芽亦生地一，且置斯义。世智照六道十如，五停心智去至体法，凡七智照二乘十如，六度及通教出假菩萨智两属，上求照菩萨十如，下化照六道十如，四十心智亦两属，上求照菩萨十如，下化照六道十如，十地智两属，次第照照菩萨十如，不次第照照佛十如。五品去凡四智，皆照佛界十如，总略如此细[打-丁+束]（云云）。二十智照四种十二因缘境者，世智五停四念四果乃至支佛六度三藏佛，凡七智，照思议生灭十二因缘境，通教三乘入真方便智，出假智佛智凡五智，照思议不生不灭十二因缘境，别教十信三十心，十地佛凡四智，照不思议生灭十二因缘境，其中不无别意，且从大判圆教四智，照不思议不生不灭十二因缘境。二十智照四种四谛者，前三藏等七智，照生灭四谛境，次通教五智，照无生灭四谛境，次别教四智，照无量四谛境，次圆教四智，照无作四谛境。次二十智照二谛者，前七智是照析空之二谛，次五智是照体空之二谛，次八智照显中之二谛，其间别圆相入者，可以意得（云云）。次明二十智照三谛者，前七智照无中之二谛，是因缘所生法皆属俗摄，次五智照含中之二谛，即空一句皆属真谛摄也。次别圆八智照显中之二谛，即是假名亦名中道，二句皆属中道谛摄也。次二十智照一实谛者，此须引释论明四悉檀，皆名为实，世界故实，乃至第一义故实，当知实语亦通四谛，生灭故实，无生灭故实，无量故实，无作故实，前三藏七智照生灭之实，次通教五智照无生灭之实，次别教四智照无量之实，次圆教四智照无作之实，前后诸实（云云）。次二十智无谛无照者，无谛无别理，若于四种四谛得悟，不复见谛与不谛，故无谛亦通也。前七智照生灭之无谛，生生不可说故，次五智照无生灭之无谛，生不生不可说，故次四智照无量之无谛，不生不生不可说故，次四智照无作之无谛，不生不生不可说故，前无谛是权，后无谛是实，此就言教。若就妙悟，同于圣人心中所照者，则不见有权实故，非权非实空拳诳小儿，诱度于一切方便说权，方便说实，会理之时，无

复权实故，称非权非实为妙也。五明粗妙者，前十二番智是粗，后八番智为妙，何者？藏通等佛自是无常，亦不说常，彼二乘菩萨何得闻常信常修常，是故为粗。别教十信初已闻常信修于常，尚胜彼佛，何况余耶？是故为妙。常途云法华不明常者，祇是三藏意耳。今明十信知中已过牟尼，则八番为妙也。又别教四智三粗一妙，圆教四智悉皆称妙，何者？地人云：中道乃是果头能显初心学者仰信此理，如藕丝悬山故，说信行皆非圆意也。故十信智为粗，十住正修空傍修假中，十行正修假傍修中，十回向始正修中，此中但理不具诸法，是故皆粗。登地智破无明见中道，证则为妙。类如通藏两种俱得道，而三藏门拙，今别教亦尔。教门皆权而证是妙（云云）。圆教四智皆妙者，如法相说：如说而信，如理而行，始论五品，终竟妙觉，实而非权，是故皆妙，是名待粗智说妙智也。又约知见明粗妙者，知与见云何？然分别有四：不知不见，知非见，见非知，亦知亦见。先约三藏释，后约圆释，中间例可解。凡夫不闻故不知，不证故不见，五停四念至世第一法，闻故名知，未证故非见，辟支佛不闻故非知，自然证故是见，四果闻故亦是知，证故亦是见，传传判粗妙可解。约圆教释者，七方便不闻故不知，未证故不见，五品六根闻故知，未证故不见。发宿习者，名见不从闻故不知，禀教证入者，亦知亦见，此节节传为粗妙，究竟而论，前来二十种智，略而言之，不出权实二智，如经如来方便知见，波罗蜜皆悉具足，即总束得前来诸权智也。如来知见广大深远，即是总束前来实智也。方便既其具足何所不该？知见既其广大深远，何所不摄？境渊无边智水莫测，唯佛与佛乃能究尽，如此知见即是眼智，眼即五眼具足，智即三智一心，一切种智知于实，两智知于权，佛眼见于实，四眼见于权，此知即是见，此见即是知，对前诸智，诸智是粗，此之知见，名之为妙也。若得知见中意不复论五眼，迷者未了，更约眼明粗妙，如肉眼盲闭何由见色？徒闻人说，起种种想，终非真见，欲令眼开，应须治膜，那得闭眼执诤何益耶？闭眼想则粗，眼开见则妙，天眼未开不见障外为粗，修禅定愿智之力能发得净色，彻障内外明闇无隔，慧眼未开常行死迳，假令情想亦复非实，故为粗。无漏豁发，故称为妙。谛理明了，故称妙。法眼未开差机说法，如身子僻教满愿秽器，名为粗。破障通无知，分别药病，名之为妙。佛眼不开不见实相，故文云：二乘之人及新发心者，不退菩萨所不能知故，四眼皆粗。除诸菩萨众信力坚固者，以信得入相似佛眼，能开真佛知见，乃名为妙。诸教多说四眼，或带四眼说佛眼，是故为粗。今经独说佛眼，是故为妙。是为待粗为妙也。六明开粗显妙者，前十六番智，若不决了但是粗智，若得决了，悉成妙智。何者？如妙庄严王先是外道，世智闻法华经，便得决了，以邪相入正相，于诸见不动而修三十七品，不舍八邪而入八正，即是决于世智得入妙智，或与五品齐，或与相似齐，或与分得齐，节节有入义细作（云云）。若五停方便智，乃至通教佛等智，若不决了即是粗智。今开权显实，汝等所行是菩萨道来入妙位，须一一将十二番智来入圆妙四智，或入五品相似分得等智（云云）。又决了别教历别之智入于妙智，当体即是某位，进入是某位细[打-丁+束]（云云）。十六粗智皆成妙智，无粗可待，即是绝待智妙也。复次开粗眼为妙眼者，余经虽说为五眼，五眼不融是故为粗，今经决了四眼令入佛眼。文云：父母所生眼遂得清净。学大乘者，虽有肉眼名为佛眼，即是决了肉眼名为佛眼也。净名云：世孰有真天眼者，有佛世尊，不以二相见诸佛国，此即是决了天眼，即是佛眼也。愿得如世尊慧眼第一净，即是决了慧眼能得入妙。决法眼入妙者，边际智满是也。四眼融入佛眼，寂而常照故。文云：决了声闻法，是诸经之王，五眼具足成菩提，开佛知见故称为妙。问：佛眼开乃名为妙，六根虽净云何为妙？答：佛眼虽未开，已能圆学圆信，如迦陵频伽鸟，虽在[谷-禾+卵]中，音声已胜诸鸟，即是假名相似等妙，若开即是分妙究竟妙（云云）。二对境明智又二：一对五境，二展转相照对境。初应对十如境，此既一经之意处处说之，可解故不复释。次对四种十二因缘明智者，大经云：十二因缘有四种观，下智观故得声闻菩提，中智观故得缘觉菩提，上智观故得菩萨菩提，上上智观故得佛菩提。何者？十二因缘本是一境，缘解不同开成四种，今以四教意释之。三藏具有三人，而皆以析智观界内十二因缘事为初门，然析智浅弱，三人之中声闻最劣，以

劣人标浅法，故名下智。通教亦有三人，同以体智观界内十二因缘理，体法虽深，望藏为巧，望别未巧，三人之中缘觉是中，以中人名通法，故言中智。别教佛与菩萨，俱知界外十二因缘事，次第菩萨比佛，犹未是上，比于通藏则是上法，故以上智当名也。圆教佛与菩萨，俱观界外十二因缘理，初心即事而中，此法最胜故，以佛当名故，言上上智观也。以四教释四观，于义允合（云云）。所言下智观者，观受由触，触由入，入由名色，名色由识，识由行，行由无明，无明颠倒不善思惟，致不善行，感四趣识名色等。若善思惟致善行，感人天识名色等。观此无明念念无常前后不住，所生善恶迁变速朽，所受名色衰损代谢，烦恼业苦更互因缘，都无暂停。过去二因现在五果，现在三因未来二果，三世回复犹若车轮，痴惑之本既无常苦空无我，则无明灭，无明灭故诸行灭，乃至老死灭。若不然火是则无烟，是名子缚断，无子则无果，灭智灰身离二十五有，是名果缚断，则是下智观十二因缘，得声闻菩提也。中智者，观受由触乃至行由无明，无明祇是一念痴心，心无形质但有名字，内外中间求字不得，是字不住亦不不住，犹如幻化，虚诞眼目，无明体相本自不有，妄想因缘和合而生，无所有故假名无明，不善思惟心行所造，以不达无明如幻化故，起善不善思惟，则有善不善行，受善不善名色触受。今达无明如幻故，则诸行亦如化，从幻生识名色等，皆如幻。爱取有生三世轮转，幻化迁改都无真实，有智之人不应于中而生爱恚，无明既不可得，则无明不生，不生则不灭，诸行老死亦不生不灭，不生故则非新，不灭故则非故，非故者无故可毕，非新者无新可造，无新者子缚断，无故者果缚断，是名中智观十二因缘得缘觉菩提。上智观者，观受由触，乃至行由无明，无明祇是痴一念心，心痴故派出烦恼，由烦恼派出诸业，由业派出诸苦，观此烦恼，种别不同，不同故业不同，业不同故苦不同，诸行若干名色各异，种种三道无量无边，分别不滥，知因此烦恼起此业得此苦，不关彼业及彼烦恼，如是三道覆障三德，破障方便亦复无量，无明若破显出般若，业破显出解脱，识名色破显出法身，爱取有老死亦复如是。自既解已，复能化他，于一切种知一切法，起道种智导利众生，是名上智观十二因缘也。上上智观者，观受由触，乃至行由无明，知十二支三道即是三德，岂可断破三德更求三德？则坏诸法相，烦恼道即般若，当知烦恼不闇般若即烦恼，般若不明烦恼既不闇，何须更断？般若不明何所能破？闇本非闇，不须于明，如耆婆执毒成药，岂可舍此取彼？业道即是解脱者，当知业道非缚，解脱即业者，脱非自在，业非缚故，何所可离？脱非自在，何所可得？如神通人岂避此就彼耶？苦道即法身者，当知苦非生死，法身即生死，法身非乐，苦非生死，何所可忧？法身非乐何所可喜？如彼虚空无得无失，不忻不戚，如是观者，三道不异三德，三德不异三道，亦于三道具一切佛法。何者？三道即三德，三德是大涅槃，名秘密藏。此即具佛果，深观十二因缘即是坐道场，此即具佛因，佛因佛果皆悉具足，余例可知，是名上上智观十二因缘得佛菩提。约此应判粗妙，开粗显妙意可解，故不委记耳。又四智照四境，境若不转，其智则粗。四境转成妙境，粗智即成妙智，仍是待绝之意（云云）。二对四种四谛明智者，大经云：知圣谛智则有二种：中智、上智。中智者声闻缘觉，上智者诸佛菩萨。若依此文，束于体析合称为中，束大乘利钝，合称为上。今若约根缘利钝内外事理，开即成四。声闻根钝缘四谛事，即生灭四谛智，缘觉根利缘四谛理，即无生四谛智，菩萨智浅缘不思议事，即无量四谛智，诸佛智深缘不思议理，即无作四谛智也。此乃大经之一文。又云：凡夫有苦无谛，声闻有苦有苦谛。凡夫不见苦理，故言无谛。声闻能见无常苦空，故言有谛。即是生灭四谛智也。又云：菩萨之人解苦无苦而有真谛，即是体苦非苦，故言无苦。即事而真，故言有谛。乃是摩诃衍门无生四谛智也。又云：知诸阴是苦，知诸入为门，亦名为苦，知诸界为分亦名为性，亦名为知，是名中智，依前说者即属声闻也。分别诸苦诸入界等有无量相，我于彼经竟不说之，是名上智，受想行识亦复如是。非诸声闻缘觉境界，此则异前两意，既称上智，又非二乘境界，岂非别教菩萨观恒沙佛法如来藏理耶？是为无量四谛智。又云：如来非苦非集，非灭非道非谛是实，虚空非苦非谛是实，非苦者非虚妄生死，非谛者非二乘涅槃，是实者即是实相中道佛性也。又云：有苦有



苦因，有苦尽有苦对，如来非苦乃至非对，是故为实。如此明义既异上三番，岂非无作四谛智耶？例此一谛为四，余三亦应尔，谓有集有集果，有集尽有集对，有尽有尽因，有尽障有尽障相，有对有对果，有对障有对障相，如来非此四四十六种，但是于实（云云）。如是等智观于四谛，谛既未融智谛皆粗，独有非苦非对有实为妙，若谛圆智亦随圆，皆是如来非苦非谛，是实之妙智也。此即待绝两意（云云）。

### 妙法莲华经玄义卷第三上

### 妙法莲华经玄义卷第三下

#### 天台智者大师说

三对二谛境明智者，权实二智也。上真俗二谛既开七种，今权实二智亦为七番，内外相即不相即四也。三相接合七也。若对上数之，析法权实二智，体法二智，体法含中二智，体法显中二智，别二智，别含圆二智，圆二智，上七番各开随情随智随智，合二十一种谛。今七番二智，亦各开三种，谓化他权实，自行化他权实，自行权实，合二十一权实也。若析法权实二智者，照森罗分别为权智，尽森罗分别为实智，说此二智逗种种缘，作种种说，随种种欲种种宜，种种治种种悟，各随堪任，当缘分别，虽复种种悉为析法权实所摄，故有化他二智。化他二智随缘之说，皆束为权智。若内自证得若权若实，俱是实证束为实智，内外相望共为二智，故有自行化他权实二智也。就自证权实，唯独明了，余人不见，更判权实故有自行二智也。今更约三藏重分别之。此佛化二乘人，多用化他实智，二乘禀此化他之实，修成自行之实。故佛印迦叶云：我之与汝俱坐解脱床，即此义也。若化菩萨多用化他权智，其禀化他之权，修学得成自行之权，佛亦印言，我亦如汝（云云）。此三种二智，若望体法二智，悉皆是权，故龙树破云：岂有不净心中修菩提道，犹如毒器不任贮食，食则杀人，此正破析法意也。故皆是权（云云）。体法权实二智者，体森罗之色，即是于空，即色是权智，即空是实智。大品云：即色是空非色灭空，正是此义。为缘说二，缘别不同，说亦种种，虽复异说，悉为化他权实所摄，故有化他二智。化他二智既是随情皆束为权，内证权实既是自证，悉名为实，以自之实对他之权，故有自行化他二智也。就自证得又分权实，故有自行二智也。此三二智望含中二智，复皆名权。何者？无中道故（云云）。体法含中权实二智者，体色即空不空，照色是权智，空不空是实智。

说此二智赴无量缘，随情异说，虽复无量，悉是含中二智所摄，故有化他二智。化他二智本是逗机，皆名为权，自证二智皆名为实，于自证二智更分权实，故有自行二智，此三二智望显中二智，悉皆是权。何者？带于空真及教道方便故。又体法显中权实二智者，体色即空不空，一切法趣空不空，了色是权智，空不空一切法，趣空不空是实智，为缘说二。缘既无量，说亦无量，无量之说悉为显中二智所摄，故有化他二智。化他二智既是随缘，悉名为权，自证二智既是证得，悉名为实，以自望他故，有自行化他二智，就自证二智更分权实，此三二智望别权实二智，悉皆是权。何者？带即空及教道方便故。别权实二智者，体色即空不空，色空俱是权智，不空是实智，以此二智随百千缘种种分别，分别虽多悉为次第二智所摄，故有化他二智。化他二智悉是为缘，皆名为权，自证二智既是证得，悉名为实，以自对他故，有自他二智。就自证权实自分二智故，有自行二智，此三二智望别含圆二智，悉复是权。何者？以次第故，带教道故。别含圆权实二智者，色空不空一切法趣不空，色空名权智，一切法趣不空为实智，以此二智随百千缘种种分别，分别虽多悉为别含圆二智所摄，故有化他二智。化他二智既是为缘，悉皆是权，自证二智既是证得，悉名为实。自他

相望共为二智，就自证得更分权实，故有自行二智。此三二智望圆二智，悉复是权。何者？带次第及教道故。圆权实二智者，即色是空不空，一切法趣色趣空趣不空，一切法趣色趣空是权智，一切法趣不空是实智，如此实智即是权智，权智即实智无二无别，为化众生种种随缘，随欲随宜，随治随悟，虽种种说，悉为圆二智所摄，故有化他二智。化他二智既是随情，悉复是权，自证二智，悉名为实，就自证中更分二智，故有三种不同也。此之二智，不带析法等十八种二智方便，唯有真权真实名佛权实。如经如来知见广大深远，方便波罗蜜皆悉具足，独称为妙，待前为粗。又从析法二智，至显中二智，凡十二种二智，待前皆名为粗，显中为妙，何以故？此妙不异后妙故。又从次第二智，凡九种二智待前为粗，不次第为妙。又前十八种二智皆粗，唯不次第三种为妙。又不次第二种为粗，一种为妙。又历五味教者，乳教具三种九种二智，酪教一种三种二智，生苏四种十二种二智，熟苏具三种九种二智，此经但二种三种二智。若酪教中权实皆粗，醍醐教中权实皆妙，余三味中权实有粗有妙，可以意推。若不作如上释诸智者，经论异说，意则难解。何者？华严解初住心云：三世诸佛不知初住智。世人释云：如实智佛自不知佛如实智，亦不知初住如实智。此释自谓于理为通，其实不允。若藏通等佛不论如实智，云何于自如如实智不知耶？别教初住不得如实智，云何言不知？若得前来诸智意者，三世三藏佛不知圆教初住智，此则事理二释俱无滞也。此中义兼二种：一分别二十一种权实，二待粗论妙，如上说。若开粗显妙者，诸方便谛既融成妙谛，对谛立智悉非复粗，如贱人舍王若过者，舍则庄严，如众流入海同一咸味，开诸粗智即是妙智也。二智多有所关，须商略类通，今对七种二谛，明二十一种权实，以为章门。若得此意，约因缘境，亦应如此，谓析因缘智，体因缘智，含中因缘智，显中因缘智，次第因缘智，带次第因缘智，不次第因缘智，一一各有化他、自行化他、自行等三种分别，合有二十一种分别粗妙，判五味多少论待绝等，四谛三谛一谛等，亦应如是，当自思之，何烦具记也。问：随情谛及化他智，何意无量？随智谛及自行智，何意不多？答：祇约一人未得道时，见心横起邪执无穷，何况多人种种各异，为是义故随情则多，智见于理，理唯一种，不得有异（云云）。夫二谛差别已如上说。

说此七权实二十一种权实，颇用世人所执义不？颇同世人所说语不？颇用诸论所立义不？既不从世人，亦不从文疏，特是推大小乘经，作此释耳。若破若立皆是法华之意，若巧拙相形，以通经二智破三藏经二智，乃至次第不次第相形，以圆经二智破别经二智，方便诸经明智既粗，通经之论岂得为妙？经论既尔，弘经论人，何劳击射，任其所说，自有所堕。若作生灭解权实者，堕在初番。若作不生不灭解者，堕第二番，乃至第七番亦可知。又纵广引经论庄严己义者，亦不得出初番随情二谛化他权实，况出初番第二第三权实？尚不出初番三种权实，况第七番三种权实？若但以初番二智，破一切世间情执略尽，假令得入化城，祇是自行实智，尚不得化他之权，何况能得后番诸智？若寻二十一种二智，凡破几外见，凡破几权经论，复显几是，立几权经论，然后方称妙权妙实，世人全不识一两种权实之意，而情中即计为智。若是智者破何惑见何理？未见理未破惑生死浩然，非情何谓？今若待前诸粗智，而明妙智者，法华破待之意也。若其会者，一切权经论所明谛理，皆成妙理无非智地，会一切权经论所明二智，无非妙智悉是大车。如此破会深广，莫以中论相比，可熟思之（云云）。四对三谛明智者，上明五三谛竟，今更分别。夫三智照十法界，束十为三，谓有漏无漏，非有漏非无漏，三法相入分别有五：初谓非漏非无漏入无漏，对漏无漏为三法。二谓一切法入无漏，对漏无漏为三法。三谓漏无漏非漏非无漏为三法。四谓一切法趣非漏非无漏，对漏无漏为三法。五谓一切法趣漏趣无漏趣非漏非无漏为三法。更说五境竟。对此五境明五三智者，谓一切智、道种智、一切种智，三智相入五种不同，一中智入空智对道智为三，次如来藏智入空智对道智为三，次中智对两为三智，次如来藏智入中智对两智为三智，次圆三智，是为五差。中智入空智分别为三智者，初依无漏发一切智，次依有漏发道种智，后深观无漏之空，知空亦空发一切种智，然

初心不知空空，次虽得空亦不空空，后能深观于空，空于前空但二空，名同二境亦合，故言相入。今若分别以无漏空为一切智，有漏空为道种智，中道空为一切种智，世人采经论意云：六地断惑与罗汉齐，七地修方便道，八地道观双流，破无明成佛，即此意也。如来藏智入空智分别三智者，依漏无漏发一切智道种智，不异前而后不因别境，更修中智，但深观空能见不空，不空即如来藏，藏与空合，故言相入。以深观空见不空故，发一切种智，前中道智但显别理，理之与智不具诸法，藏理藏智具一切法，故异于前，以藏智对两智为三智也。大经云：声闻之人但见于空不见不空，智者见空及与不空。大品云：一切智是声闻智，道种智是菩萨智，一切种智是佛智，即此意也。中智对两成三智者，各缘一境各发一智，次第深浅不相滥入。故地持云：种性菩萨，发心欲除二障，有佛无佛决定能次第断诸烦恼，即此意也。如来藏智入中智为三智者，两智不异前，一切种智小异。何者？前明中境直中理而已，欲显此理应修万行，显理之智，故名一切种智耳。今如来藏理含一切法，非直显理之智，名一切种智，与前为异，用此智对前为三智也。故地论师云：缘修显真修，真修发时不须缘修，前两智即是缘修，后智发时即是真修，真修具一切法不须余也。即是此义（云云）。圆三智者，有漏即是因缘生法，即空即假即中，无漏亦即假即中，非漏非无漏亦即空即假，一法即三法，三法即一法，一智即三智，三智即一智，智即是境，境即是智，融通无碍，如此三智岂同于前？释论云：三智一心中得，无前无后，为向人说令易解故，作三智名说耳。即是此意（云云）。若欲显智要须观成，泛论观智俱通因果，别则观因智果，例如佛性通于因果，别则因名佛性，果名涅槃。今就别义以观为因，成于智果。如瓔珞云：从假入空名二谛观，从空入假名平等观，二观为方便道，得入中道第一义谛观。今用从假入空观为因，得成于果，名一切智。用从空入假观为因，得成道种智果，用中观为因，得成一切种智果也。上明于智，略有五种，今以观成，亦应五种，细作可知，修观义如止观（云云）。言粗妙者，藏通两佛虽有一切种智之名，更无别理不破别惑，此智不成故不用也。中入空智者，虽说中道因于通门而成两智，后照中道无广大用，因于拙教，果又不融，是故为粗。次如来藏入空智者，教果理虽融，因是通门亦名为粗。中对二智者，虽不因通而三智别异，果教未融是故为粗。如来藏入中者，在果虽融因是别门，此因亦粗。圆三智者，因圆果圆，因妙果妙，谛妙智妙，正直舍方便，但说无上道，是故为妙智也。若历五味教者，乳教有三种三智，酪教一种三智，生苏具五种三智，熟苏亦具五种三智，粗妙可知。法华但一种三智，此是法华破意，即相待妙也。开粗明妙者，世智无道法，尚以邪相入正相，治生产业皆与实相不相违背，低头举手开粗显妙，悉成佛道，何况三乘出世之智？故大经云：声闻缘觉亦实亦虚，断烦恼故名之为实，非常住故名之为虚。凡夫未断烦恼无实唯虚，尚开粗入妙即是大乘，何况二乘之智？二乘之智根败心死，尚得还生，何况道种之智？如此开时一切都妙，无非实相，七宝大车其数无量，此是法华会意，即绝待妙也。五对一谛明智者，即是如实智也。释论云：诸水入海同一咸味，诸智入如实智，失本名字，故知如实智总摄一切智，纯照一境故，总众水俱成一咸也。若待十智为粗，如实智为妙，若待诸实智，诸实智名粗，中道如实智名妙。若开粗显妙者，非但诸实智为妙，十智亦名妙（云云）。无谛无说者，既言无谛亦复无智，若历诸处明无谛者，余方便无谛无智为粗，中道无谛无智为妙，若以杜口绝言无谛无智者，亦无粗无妙，无待无绝，历一切法皆无粗无妙也。二展转相照者，六番之智传照前诸境，思议因缘下智中智，照六道十如性相等，下中二智观十二因缘灭者，照二乘十如性相等，上智照菩萨性相本末等，上上智照佛法界性相本末等。四种四谛智照十法界者，生灭无生等苦集智，照六道十如相性，生灭无生道灭智，即是照二乘十如相性，无量无作苦集智，照菩萨界性相等，无量无作道灭智，照佛法界相性本末等。四种四谛智照四十二因缘者，生灭无生苦集智，照思议两十二因缘也。生灭无生灭两道灭智，是照两思议十二因缘灭也。无量无作两苦集智，照不思议两十二因缘也。无量无作道灭智，照不思议两十二因缘灭也。七种二智照十法界者，生灭无生灭两权智，及入通等二合四权智，照六道性相，生灭无生灭两实智，

照二乘性相等，别权圆入别权有边，是照六道性相，无边是照二乘性相，圆权则通照九界性相，别入通实空边，是二乘性相，不空边是菩萨性相，圆入通实空边，是二乘性相，不空边是照佛界相性，别实是照菩萨性相，圆入别实圆实俱照佛法界相性也。七种二智照四种因缘者，前四权是照思议两十二缘，别权圆入别权有边，是照两思议十二缘，无边是照两十二缘灭，圆权则通（云云）。别入通实空边，是照思议十二缘灭，不空边是照不思议十二缘，圆入通实空边同上，不空边是照不思议十二缘灭，别实照不思议两十二缘灭，圆实照两不思议十二缘灭等，前四种权智，是照生灭无生灭两苦集。又三权智照无量无作苦集，二实智是照思议两道灭。又五实智是照不思议两道灭。五种三智照十法界者，五种道种智，照六道性相本末等，五种一切智，照二乘菩萨性相本末等，五种一切种智，照佛法界十如相性等。又五种三智照四种十二因缘者，五种有智，照思议两十二缘，五种一切智，照两思议十二缘灭。又是照不思议十二缘，五一切种智，是照两不思议十二缘灭，五种三智，照四种四谛者，五道种智，照生灭无生两苦集，五种一切智，照生灭无生两道灭，亦是照无量无作两苦集，五种一切种智，是照无量无作两道灭。五种三智照七种二谛者，五道种智，是照四种俗谛，五种一切智，是照两种真谛，亦是照别圆入别圆三种俗谛，五种一切种智，是照五种真谛，一如实智，是照佛界十如性相，又是照不思议十二因缘，又是照无作四谛，又是照五种真谛，又是照五种中道第一义谛，无谛无说与十相性如合，与不思议十二缘灭合，与四种不生不生合，与真谛无言说合，与中道非生死非涅槃合，如此等诸智传传照谛，谛若融智即融，智谛融名之为妙，如此等皆是方便说言称妙不妙，见理之时无复权实非权非实，亦无妙与不妙，是故称妙也。七种二谛五种三谛，更相间入，余诸境亦有此意。七种二智五种三智，既相间入者，余诸智亦有此意，例自可作（云云）。

○第三行妙者为二：一通途增数行，二约教增数行。夫行名进趣非智不前，智解导行非境不正，智目行足到清凉池，而解是行本行能成智，故行满而智圆，智能显理，理穷则智息，如此相须者，则非妙行。妙行者，一行一切行，如经本从无数佛具足行诸道。又云：无量诸佛所，而行深妙道。又云：尽行诸佛所有道法，既具复深又尽具，即是广深，即是高尽，即究竟。此之妙行与前境智，一而论三，三而论一，前境说如法相，法相亦具三名秘密藏，前智是如法相解，解亦具三，如面上三目。今行是所行，如所说行亦具三，名伊字三点，若三若一，皆无缺减，故称妙行耳。前对境明智，今亦应对智明行。若直对一种智增数明行，则行若尘沙说不可尽，况对诸智各导众行？则浩若虚空，得意亡言，不复可说。释论云：菩萨行般若时，以一法为行摄一切行，或无量一法为行摄一切行，或二法为行摄一切行，或无量二法为行摄一切行，乃至十法百法千万亿法为行摄一切行，或无量十法百千万亿法为行摄一切行，行虽众多以智为本，智如导主，行若商人，智如利针，行如长线，智御行牛，车则安隐，能有所至，用此增数诸行，为前十如谛智所导，乃至一实谛智所导，若得此意，以正智导众行入正境中，此义唯可悬知不可载记（云云）。二约教增数者，若三藏增数明行，如阿含中，佛告比丘当修一行，我证汝等四沙门果，谓心不放逸，若能护心不放逸，行广演广布，则所作已办能得涅槃。又告比丘当修一行，谓他物莫取，比丘白佛我已知已，佛言汝云何知？比丘白佛：他物谓色声香味触法。佛言善哉！若能不取此六，即所作已办能得涅槃。所言广演广布者，以不放逸心，历一切法，谓三界六尘皆不放逸，得至涅槃。增二数明行者，阿含云：阿练若比丘，当修二法为行，谓修止修观。若修止时即能休息诸恶，戒律威仪诸行禁戒悉皆不失成诸功德，若修观时即能观苦，如实知之，观苦集苦尽苦出要，如实知之，得尽漏不受后有，怛萨阿竭亦如是修。增三数明行者，谓戒定慧，此三是出世梯蹬佛法轨仪。戒经云：诸恶莫作，诸善奉行，自净其意，是诸佛教。诸恶即七支，过罪轻重非违，五部律广明其相，如是等恶戒所防止。诸善者，善三业若散若静，前后方便支林功德，悉是清升，故称为善。自净其意者，即是破诸邪倒，了

知世间出世间因果正助法门，能消除心垢净诸瑕秽，岂过于慧，佛法旷海此三摄尽。若得此意，四五六七乃至百千万亿法为行，摄一切行亦如是，是名下智导行也。通教增数行者，不定部帙判通教，但取三乘共学法门，指此为通耳。今且引释论增数，以示其相。论云：菩萨行般若时，虽知诸法一相，亦能知一切法种种相，虽知诸法种种相，亦能知一切法一相。云何观一切法一相？所谓观一切法无相，如四大各各不相离，地中有水火风，但地多以地为名，水火风亦如是。今观无此异相，若火中有三大，三大应并热，若三大在火中，二大遂不热则不名火，若三大并热则三大舍自性，皆名为火，无复三大。若言有三大而细不可知，此与无何异？若粗可得，则知有细，若无粗，细亦无，如是则火中诸相不可得，一切法相亦不可得，是故一切法皆一相，此以一相破异相，复以无相破一相，无相亦自灭，如前火木然诸薪，已亦复自烧，是为观一切法一相一相无相，如是无量一切法悉皆一相，一相无相，或二法为行摄一切行，乃至百法千万亿法为行，摄一切行，可以意推，不复繁记。别教增数行者，如善财入法界中说，于一善知识所，各闻一法为行，或如幻三昧，或投岩赴火，算砂相廛，发菩提心等，种种一行皆云佛法如海，我唯知此一法门，余非所知，乃至一百一十善知识，一一法门皆如是，是一一行皆破无明入深境界，若二法三法百千万亿等法，亦应如是（云云）。圆教增数行者，如文殊问经明菩萨修一行三昧，当于静室结跏趺坐，系缘法界一念法界，一切无明颠倒，永寂如空，此之一行即是一切无碍，人一道出生死。一切诸法中皆以等观入，解慧心寂然三界无伦匹，此乃一行摄一切行。增二法为行摄一切行，所谓止观。增三法为行摄一切行，谓闻思修，戒定慧。增四法为行摄一切行，谓四念处。增五法为行摄一切行，谓五门禅。增六法为行摄一切行，谓六波罗蜜。增七法为行摄一切行，谓七善法。增八法为行摄一切行，谓八正道。增九法为行摄一切行，谓九种大禅。增十数为行摄一切行，谓十境界，或十观成乘等。增百数千万亿数阿僧祇不可说法门为行，岂可具载？若得其意例可解。然增数明行为行不同，须判粗妙。若三藏增数诸行，以生灭智导，但期出苦止息化城，是故为粗。通教增数诸行，体智虽巧但导出苦，灰断是同。别教增数诸行智导则远，自浅阶深而诸行隔别，事理不融，是故为粗。圆教增数诸行，行融智圆，是故为妙。今经属圆增数，如观经云：于三七日，一心精进，此就一法论行妙。若行若坐思惟此经，此就二法论行妙。若闻是经思惟修习善行菩萨道，此就三法论行妙。四安乐行此就四法论行妙。五品弟子此就五法论行妙。六根清净此就六法论行妙。如是等待粗论妙也。开粗论妙者，低头举手积土弄砂，皆成佛道。虽说种种法其实为一乘，诸行皆妙无粗可待，待即绝矣。复次约五数明行妙者，又为二：先明别五行，次明圆五行。别者，如涅槃云：五种之行，谓圣行梵行天行婴儿行病行。圣行有三：戒定慧，如经菩萨若闻大涅槃，闻已生信作是思惟，诸佛世尊有无上道，有大正法大众正行，从此立行。若闻大涅槃即是信果，亦是信灭，有无上道已去，是信显果之行，无上道是信慧，有大正法是信定，大众正行是信戒，是名信因信道，自伤己身及诸众生，破戒造罪，失人天乐及涅槃乐，即是知集，往来生死受恶道报，即是知苦，苦集与戒定慧相违即无道，无道故不得涅槃则无灭。菩萨欲拔苦集而起大悲，兴两誓愿，欲与道灭而起大慈，兴两誓愿，发誓愿已，次则修行思惟在家逼迫犹如牢狱，不得尽寿净修梵行，出家闲旷犹若虚空，即弃家舍欲，白四羯磨持性重戒，息世讥嫌等无差别，不为爱见罗刹，毁戒浮囊。如止观中说：因是持戒具足根本业清净戒，前后眷属余清净戒，非诸恶觉觉清净戒，护持正念念清净戒，回向具足无上道戒。根本者，十善性，戒众戒根本，为无漏心持故言清净。前后眷属余清净戒者，偷兰遮等是前眷属，十三等是后眷属，余者非律藏所出。结诸经所制者，如方等二十四戒之流，名为余戒也。此两支属律仪，作法受得之戒也。后三支非作法是得法，得法时乃发斯戒也。非诸恶觉觉清净戒者，即定共也。尸罗不清净，三昧不现前，以戒净故事障除发得未来，性障除发得根本，灭恶觉观，名定共戒也。护持正念念清净戒者，即四念处，观理正念虽未发真，由相似念能发真道，成道共戒，故名正念念清净戒。复次定共戒依定心发，属止善义，道共戒依分别心发，属行善义，动不动俱是毗

尼，何者？戒论防止得定共心，不复起恶，得道共发真，永无过罪，故俱是戒也。回向具足无上道戒者，即是菩萨于诸戒中，具四弘六度，发愿要心回向菩提，故名大乘戒，弘誓如前说。六度者，厌恶出家舍于所爱，即是檀，纤毫不犯拒逆罗刹，即是尸，能检节身心安忍打骂，名生忍，耐八风寒热贪恚等，名法忍，爱见不能损即是羸提，守护于戒，犯心不起，即是精进，决志持戒不为狐疑所诳，专心不动名为禅，明识因果，知戒是正顺解脱之本，出生一切三乘圣人，非六十二见鸡狗等戒，名为般若。又别发愿要制己心，宁以此身卧于热铁，不以破戒受他床席，十二誓愿自制其心。又更发愿，愿一切众生得护持禁戒，得清净戒，善戒，不缺戒，不析戒，大乘戒，不退戒，随顺戒，毕竟戒，具足诸波罗蜜戒，以此十愿防护众生，菩萨一持戒心，若干愿行以庄严戒，诸余行心亦应如是。然护他十戒从自行五支中出，从根本眷属两支出禁戒清净戒善戒。何者？篇聚作法即是禁戒。禁戒若发无作乃名清净，清净即止善，而言善戒即是行善也。从非恶觉觉清净戒，开出不缺戒。何者？虽防护七支妄念数起，致有缺漏。若发未来禅事行不缺，得根本禅性行不缺，从护持正念念清净戒，开出不析戒，即道共戒也。灭色入空是析法，道共今体法入空，故名不析。又内有道共则戒品牢固，不可破析也。从回向具足无上道戒，开出大乘不退随顺毕竟具足波罗蜜戒。言大乘者，菩萨持性重讥嫌，等无差别，自求佛道性重则急，为化众生讥嫌则急，小乘自调性重则急，不度他故讥嫌则宽，菩萨具持两种，故名大乘戒。不退者，行于非道善巧方便，淫舍酒家非法之处，辄以度人，而于禁戒无有退失，如医疗病不为病所污，故名不退。随顺者，随物机宜，随顺道理，故名随顺戒。毕竟者，竖究竟无上之法也。具足波罗蜜者，横一切圆满无法不备也。大论亦明十种戒，不破不缺不穿不杂四种，即是大经根本支中禁戒，清净戒，善戒，不缺戒，论随道戒，即是大经护持正念支中不析戒也。论无著戒，即是大经回向支中不退戒。论智所赞戒，即是大经大乘戒。论自在戒，即是大经自在戒。论随定戒，即是大经随顺戒。论具足戒，即是大经波罗蜜戒。大经明毕竟，论言随定，此大同小异于义无失，涅槃欲辨菩萨次第圣行，故具列诸戒浅深始终具足善能护持，即入初不动地，不动不退不堕不散，是名戒圣行。戒圣行既从始浅以至于深，今仍判其粗妙。禁净善三戒属律仪，律仪通摄众故，定尊卑位次绪，虽有菩萨佛等，不别立众，故戒法是同。但以佛菩提心为异耳。故知律仪等三戒三藏摄，不缺是定共，根本禅是事，亦属三藏摄，是故为粗。不析戒是体法，道共即通教摄，大乘不退等别教摄，亦兼于通，通有出假随机顺理于道不退，然依真谛不及别人，别人为妙也。随顺毕竟具足等圆教摄，不起灭定现诸威仪，不舍道法现凡夫事，故名随顺。唯佛一人具净戒，余人皆名污戒者，故名毕竟戒。戒是法界具一切佛法众生法，到尸彼岸，故名具足波罗蜜戒。净名云：其能如是是名奉律，是名善解。此经云：我等长夜持佛净戒，法王法中久修梵行，始于今日得其果报。又罗睺罗密行，唯我能知之。岂非待前诸戒皆粗，唯圆为妙也。复次持初戒如乳，中间如三昧，后戒如醍醐，醍醐为妙（云云）。开粗显妙者，他云：梵网是菩萨戒。今问是何等菩萨戒？彼若答言：是藏通等菩萨戒者，应别有菩萨众，众既不别戒何得异？又若别明菩萨戒，何等别是缘觉戒？今明三藏三乘无别众，不得别有菩萨缘觉之戒也。若作别圆菩萨解者可然。何者？三乘共众外别有菩萨故别有戒。问：三乘众外，别有菩萨戒者，缘觉戒云何？答：三乘众外无别缘觉，此说犹是待粗之戒耳。开粗者，毗尼学者，即大乘学式叉，式叉即是大乘第一义，光非青非黄非赤白，三归五戒十善二百五十，皆是摩诃衍，岂有粗戒隔于妙戒，戒既即妙，人亦复然，汝实我子即此义也。是名绝待妙戒。

玄义卷三下终

妙法莲华经玄义卷第四上

天台智者大师说

定圣行者略为三：一世间禅，二出世禅，三上上禅。世禅复二：一根本味禅隐没有垢无记，二根本净禅不隐没无垢有记。根本者，世出世法之根本也。大品云：诸佛成道转法轮入涅槃，悉在禅中。若能深观根本，出生胜妙上定，故称根本也。隐没者，闇证无观慧也。有垢者，地地生爱味也。无记者，境界不分明也。此有三品，谓禅也等也空也。即十二门禅也。初修方便，当善简风喘明识正息，安徐记数莫令增减。若数微细善解转缘调停得所，当证前方便法，或粗细住，皆有持身法起，进得欲界定或未到定，八触发动，五支成就是发初禅。大论云：已得离淫火则获清凉定，如人大热闷入冷池则乐（云云）。若欲进上离下者，凡夫依六行观，佛弟子多修八圣种行者，于初禅觉观支中，厌离觉观，以初禅为苦粗障，二法动乱定心故苦，从二法生喜乐故粗，二法翳上定故障，二禅异此名胜妙出。总而言之，一知过不受著，二诃责，三析破得离初禅，是修二禅相，善巧攀厌则内外皎然，与喜俱发四支成就故。论云：是故除觉观得入一识处，内心清净故定生得喜乐（云云）。二禅中既离觉观，不得作方便，出定时修习厌下进上，亦有六行，如弃初禅方法（云云）。尔时泯然不依内外，与乐俱发五支成就。故论云：由爱故有苦，失喜则生忧，离苦乐身安，舍念及方便（云云）。欲厌下进上亦有六行如前（云云）。善修故心豁开明，出入息断，与舍俱发空明寂静四支成就，若能知乐患见不动大安，忧喜先已除，苦乐今亦断（云云）。行人既内证四禅，欲外修福德，应学四等，此有通修别修。通修者，大论云：是慈在色界四禅中间得修，此语则通。别修者，初禅有觉观分别，修悲则易，喜支修喜易，乐支修慈易，一心支修舍易。复次初禅修悲易，二禅修喜易，三禅修慈易，四禅修舍易，此则修四无量定之处所也。复次修时缘前人离苦得乐，欢喜平等之相而入定，发时内得喜乐平等之法，外见前人离苦得乐，或内得外不见，或外见内不得，分别邪正（云云）。行人欲出色笼，修四空定，灭色存心，心心相依，故名四空。方便者，须诃色是苦本，饥渴寒热色为苦聚，赞空为净妙，离诸逼迫过一切色与空定相应，不苦不乐倍更增长，于深定中唯见虚空，无诸色相心无分散。复次得空定，故出过色界，故名过一切色相。空法持心种种诸色不得起，故名灭有对相。已得空定，决定能舍色法不忆恋，故名不念种种色相（云云）。诃下攀上皆有方便，委在禅门（云云）。根本味禅竟。根本净禅不隐没无垢有记，与上相违，此又三品，谓六妙门，十六特胜，通明等也。涅槃是妙，此六能通，故言六妙门。此三法为三根性，慧性多为说六妙门，此一一门，于欲界中即能发无漏。若定性多为说十六特胜，故下地不发无漏，上地禅满乃能得悟。定慧性等为说通明，通明观慧深细，从下至上皆能发无漏，此是随机之说，若作对治则复别途（云云）。若广明修习则摄一切诸禅，今但次第相生一辙竖意，修此六门修证合论则有十二法，佛言游止三四，出生十二，即此修数证数，乃至修净证净。修数者，行人初调和气息不涩不滑，安详徐数从一至十，摄心在数不令驰散，是名修数。与数相应者，觉心任运从一至十，不加功力，心自住数，息微心细是名证数。若患数粗，当放数修随，乃至净亦各如是。然观有三义：一慧观观真，二得解观即假想观，三实观。此中初用实观，后用慧观。修实观者，于定心中以心眼谛观此身，细微入出息相如空中风，皮肉筋骨三十六物，如芭蕉不实，内外不净甚可厌恶。复观定中喜乐等受，悉有破坏之相，是苦非乐。又观定中心识无常，刹那不住无可著处。复观定中善恶等法，悉属因缘，皆无自性，如是观时能破四倒，不得人我定何所依，是名修观。如是修时，觉息出入遍诸毛孔，心眼开明，彻见身内三十六物，及诸虫户，内外不净众苦逼迫刹那变易，一切诸法悉见无自性，心生悲喜无所依倚，得四念处破四颠倒，是名与观相应，不能具记（云云）。佛坐树下，内思安般，一数二随等，正是此禅。十六特胜者，释名（云云）。此从因缘得名。修相者，知息入知息出者，此代数息调息，绵细一心随息，入时知从鼻至脐，出时知从脐至鼻，随照不乱，知风喘气为粗，知息为细，入粗即调令细，如守门人，知入知出，恶遮好进涩滑轻重，冷暖久近难易皆知，知息为命所依，一息不还即便命尽，觉息与命危脆无常，不生爱慢，知息非我即不生见。若知息长短对欲界定，知息遍身对未到地，除诸身行对初禅觉观支，受喜对喜支，

受乐对乐支，受诸心行对一心支，心作喜即喜俱禅，心作摄即二禅一心支，心作解脱即三禅乐，观无常即四禅不动，观出散即空处，观离欲即识处，观灭即对无所有处，观弃舍对非想非非想处。观弃舍时，即便获得三乘涅槃，若横论观慧，即对四念处（云云）。通明禅者，行者观息色心三事无分别，谛观出入息，入无积聚，出无分散，来无所经，去无履涉，如空中风性无所有，息本依身身本不有，先世妄想招今四大，围于虚空假名为身，头等六分三十六物，四微一一非身，观身由心，心由缘起，生灭迅速，不见住处相貌，但有名字，名字亦空，如是观息色心，不得三性别异，既不得三事，即不得一切法，此是修相。证者，内证真谛空如观解，次第通达此身色息分明，亦知世间天文地理与身相应，能具三界禅定，能知非想有细烦恼，破惑发真得三乘涅槃，悉在禅门，世间禅竟。二明出世间禅者，即有四种，谓观练熏修。观者，谓九想，八背舍，八胜处，十一切处通称观禅，行人为破淫火，必须增想纯熟，随所观时，与定相应，想定持心，心无分散，能除世间贪爱，破六种欲，有人著赤白黄黑等色，或著相貌端严，或著威仪姿态，或著语言娇媚，或著细滑肌体，或著可意之人，此六欲渊沉没行者，能修九想除此六贼，死想破威仪言语两欲，胀想坏想啖想，破形貌欲，血涂想青瘀想脓烂想，破色欲，骨想烧想，破细滑欲，九想通除所著人欲。又啖想散想除著意人，此九既除于欲，亦薄嗔痴，九十八使山动，虽是不净初门能成大事，如海中尸依之得度（云云）。八背舍名（云云）。背净洁五欲舍离著心，故名背舍。修者行人，持戒清净发大誓愿，欲成大事，端身正心谛观足大指，想如大豆黑胀趺起，此想成时，更进如狸豆大，更如一指大，更如鸡卵大。次二指三四五指，次观跌底踵踝 [跳+兆+尊] 膝髀臑，悉见 [月逢] 胀，次观右脚亦如是。复当想大小便道，腰脊腹背胸胁，悉见肿胀。又观右胛臂肘腕掌五指，又头颌等，从足至头，从头至足，循身观察唯见肿胀，心生厌恶。复当观坏脓烂，大小便道虫脓流出，臭剧死狗，己身既尔，观所爱人，亦复如是。内破见我，外破贪爱，久住观察除世贪爱。次除却皮肉谛观白骨，见骨色相异，谓青黄白鸽，如是骨相亦复无我，得此观时名欲界定。次观骨青时，见此大地东西南北，悉皆青相，黄白鸽色亦复如是，此是未到之相。又观骨人，眉间出光，光中见佛，是初背舍成相。如是次第，乃至八背舍发相，具如禅门（云云）。八胜处者，初两胜处位在初禅，三四两胜处位在二禅，后四胜处位在四禅，三禅乐多心钝，故不立也。前背舍缘中多少不得自在，是故胜处更深细观察少多好丑悉使胜知胜见，如快马能破阵，亦能自制其马（云云）。十一切处者，以八色两心更相淡入，广普遍满转变无碍，具如禅门（云云）。练禅者，即九次第定也。上来虽得八禅，入则有间，今欲纯熟，令从初浅极至后深，次第而入，中间无有垢滓间秽，令不次第者次第，故名次第。亦是无漏练于有漏，除诸间穢，故名练禅。亦是均调诸禅，令定慧齐平无间也。阿毗昙明熏练，但言以无漏熏四禅，今以无漏通练八地，即是次第入无间三昧也。熏禅者，即师子奋迅三昧也。前是次第无间入，今亦是次第无间入，亦能次第无间出，除粗间及法爱味尘，犹如师子能却能进奋诸尘土，行者入出此法，能遍熏诸禅，悉令通利转变自在，如熏皮熟，随意作物。修禅者，超越三昧也。近远超入，近远超出，近远超住，是禅功德最深，故名顶禅。于诸法门自在出入（云云）。又九次第定，善入八背舍，奋迅善出八背舍，超越善住八背舍，善入出住百千三昧，即此意也。譬如画师五彩相淡，出无量色，如世间果，但以四大出一切五阴，定法亦尔。但以观练熏修，出生一切神通变化，无种不备。大经云：菩萨住禅得堪忍地，地能持能生一一禅中，皆有慈悲誓愿道品六度诸行无不具足。何者？若于戒定中，明观慧即共念处，单论观是性念处，通取戒定等境智文字等是缘念处。又不净观破净颠倒，是身念处，观诸禅中心受苦乐，三世内外受不可得，破乐颠倒，是受念处，观诸禅心以有心故造作善恶，无心则无作者，破我颠倒，是法念处，观心生灭前后际断，破常颠倒，是心念处。复次八背舍观四念处，九次第定练四念处，奋迅熏四念处，超越修四念处。二乘为自灭度修此五禅，成四枯念处，不名堪忍地。菩萨为化众生，深观念处，慈悲誓愿荷负众生，成四荣念处，是摩诃衍名堪忍地也。问：无色无身云何具四念处？答：毗昙云：无色有道共戒，戒



是无作色，以无漏缘通故，此戒色随无漏至无色也。成论人云：色是无教法不至无色。舍利弗毗昙云：无色有色。当知！小乘明义即有两意。大经云：无色界色，非诸声闻所知，若尔四念处通无色，亦复何妨。问：诸禅中但得明念处，尚无正勤云何具道品？答：约位为言，念处无后品修行为义，念处具道品也。大论云：初修善有漏五阴，于有为法中得正忆念，即念处智慧也。四种精进即是正勤，定心中修名如意足，五善根生名为根，根增长名为力，分别道用名为七觉，安稳道中行名八正道。初善有漏中已能具此，何须见道方有八正？若念处既具三十七品者，暖顶等例然，观禅既尔，练熏修等亦然。然菩萨于一禅中，随所入法门，慈悲众生如父母得食不忘其子，愍伤痴闇，不从内自求乐从他外求，耽荒五欲求苦得怖失忧，诸欲无乐为此起悲。夫欲患如是何能去之？得禅定乐则不为所欺，是故起慈有四弘誓也。又诸禅中修六度者，众生缚著世间，生活业务不能暂舍，菩萨弃之一心入禅，是名檀。若不持戒禅定不发，又入禅时杂念不起，任运无恶是尸，拘检身口，捍劳忍苦，制外尘不著，抑内入不起，是为忍。初中后夜系念相续，行住坐卧心常在定，间念不生是名精进。一心在定不乱不味名为定。若一心在定，能知世间生灭法相，深识邪伪名般若。一切众行皆于禅中具足，一一禅中能生诸功德，慈悲荷负，是故得名堪忍之地。三出世间上上禅者，即九种大禅，如地持所释，今不具论。自性禅者，即是观心实性名为上定。一切诸法颇有不由心者，心摄一切如如意珠，此九大禅皆是法界，一切趣禅造境即真，一色一香无非中道，二乘尚不知其名，况证其定？前根本旧禅如乳，练禅如酪，熏禅如生苏，修禅如熟苏，九大禅如醍醐，醍醐为妙也。复次根本禅，爱味心中修即成乳，自度心中修即成酪，慈悲心中修即成生苏，慈悲次第心中修即成熟苏，实相心中修即成醍醐，余四味亦如是。若不以实相心修，皆名为粗。若开粗显妙者，阿那波那即是摩诃衍。法界实相摄持诸法，离此之外更无别妙，故知诸佛成道转法轮入涅槃，皆在四禅，四禅中见实相，名禅波罗蜜。何况余定耶？此即绝待妙义，定圣行竟。慧圣行者，谓四种四谛慧（云云）。生灭四谛慧者，还观九想背舍依正两报，[月逢]胀烂坏不净之色是逼迫相，现相三苦相，是苦谛慧以不起迷著依正，作恩爱奴运动身口，起三品十恶业，感三途等生，生长相转相二十五有相。又知世间因果不净过患，深愧厌耻终不杀他活己，夺彼闰身，耽湏不净隐曲求直，离合怨亲间构荣辱，内谄外佞引纳无度，纵毒伤道邪僻失真，不为不净作十恶业。惭愧羞鄙行三品十善，感三善道生，亦是生长相转相二十五有相，是名集谛慧。观依正不净，破净颠倒，观诸受即三苦，破乐颠倒，观诸行和合，破我颠倒，观诸心生灭，破常颠倒，别相总相善巧正勤，如意根力觉道向涅槃门，慈悲誓愿六度诸行等，即大乘相，亦是戒定慧相，亦是能除相，是名道谛慧。倒不起则业不起，业不起即因不起，因不起故果不起，是名寂灭相。亦二十五有灭相，亦名除相，是为生灭四谛慧。无生四谛慧者，观不净色，色性自空，非色灭空，如镜中像无有真实，洞达五受阴空无所有，解苦无苦而有真谛，是苦谛慧。知集由心，心如幻化，所起之集，亦如幻化，一切爱见与虚空等，是名集谛慧。道本治集所治既如幻化，能治亦如幻化，是名道谛慧。法若有生亦可有灭，法本不生今则不灭，若有一法过涅槃者，我亦说如幻化，是名灭谛慧。虽知五阴众生如虚空，而誓度如空之众生，虽知集无所有，而断诸妄想，如与空共斗，虽知道不二相，而勤于空中种树，虽无众生得灭度者，而灭度无量众生，约此即事而真，论道品六度等（云云），是名无生四谛慧。无量四谛慧者，大经云：佛说四谛若摄法尽，则不应言所不说者，如十方土，摄法不尽应有五谛，佛言四谛摄尽，无第五谛，但苦有无量相，集灭道等皆有无量相，我于彼经竟不说之。若是空者空尚无空，云何无量？当知出假分别之慧也。此慧遍知十法界假实差别，名苦谛慧。遍知五住烦恼不同，名集谛慧。遍解半满正助等行，名道谛慧。解半满十六门诸灭门不同，是灭谛慧。二乘但服四谛药，治见思病，自出生死，于分别则闲，菩萨作大医王，须解诊种种脉，识种种病，精种种药，得种种差。约此起种种慈悲，行种种行诸度道品，成种种众生，净种种佛土，广说如止观（云云），是名无量四谛慧。无作四谛慧者，解惑因缘而成四也。大经云：宝珠在体谓呼失去，忧愁啼哭但见其体

及疮，不见宝珠及镜，唯有忧悲，无复欢喜，此迷道灭而起苦集。若解疮体即是宝珠，则喜不哭，因灭无明，即得炽然三菩提灯，此解悟因缘即是道灭，道灭即苦集，苦集即道灭。若尔则四非四，四既非四，无量亦非无量，无量既非无量，则假非假，假非假故，则空非空，何但即空非空，亦即假非假，双亡正入，即寂照双流。大品云：一切种智即寂灭相，种种行类相貌皆知，名一切种智。寂灭相即是双遮双亡，行类相貌皆知，即是双流双照，无心亡照任运寂知，故名不可思议，即无作四谛慧。大经云：无苦无谛有实，无集道灭，无谛有实，实即中道如来虚空佛性，如此观时，无缘慈悲拔二边苦，与中道乐，修色非净非不净，即空即假即中，非枯非荣中间论灭，一切道品无不具足。遍舍十法界依正名檀，中道道共到尸彼岸名戒，住寂灭忍二边不动名忍，二边不间名牢强精进，入王三昧住首楞严名禅，实相般若名智慧，无谋巧用名方便，八自在我名力，无记化化禅名愿，三智一心中得名智。一波罗蜜具十，亦具一切佛法，一行无量行，无量行一行，是如来行，是名无作四谛慧。修此慧时，即得住于无所畏地，即初欢喜地。离五怖畏，谓不活畏，恶名畏，死畏，恶道畏，大众威德畏。大经云：不畏贪欲恚痴，此内无三毒，外离八风，则无恶名畏。若言不畏地狱等，即无恶道畏。若言不畏沙门婆罗门，即无大众畏。见中道则无二死畏，实相智慧常命立，无不活畏，得入此地具二十五三昧，破二十五有，显二十五有我性，我性即实性，实性即佛性，开佛之知见发真中道，断无明惑，显真应二身，缘感即应百佛世界，现十法界身，入三世佛智地，能自利利他，真实大庆名欢喜地也。此地具足四德，破二十五有烦恼名净，破二十五有业名我，不受二十五有报名乐，无二十五有生死名常，常乐我净，名为佛性显，即此意也。地持说离五怖畏者，修无我智，我想不生，云何当有我爱众具爱？是离不活畏，不于他人有所求欲，常饶益一切众生，是离恶名畏。于我见我我想心不生，是离死畏。此身命终，于未来世必与佛菩萨共会，是离恶道畏。观于世间无与等者，况复过上是离大众畏，十地经亦同。十地论解云：是中第一依身，第二依口，第三第四依身，第五依意。活者依身所用众具能资于生，名资生，生为活也。此就因中说果，菩萨无此畏。复次名字言说皆依口失护名，不为利养，心不悻望他人恭敬，故名无恶名。第五依意可解，三四依身，爱善道，憎恶道，无爱憎身，故无恶道畏，亦不爱憎身，故无死畏。私谓，不畏贪欲等，无作集坏，不畏恶道，此名无作苦坏，不畏大众，此是无作道立无不活无死畏，此是见性得常，无作灭立。复次破二十五有，有能含果，有破故集谛坏，果破故苦谛坏，得二十五三昧者，道谛立。见二十五有我性，我性即佛性灭谛立，破二十五有，则无烦恼是净德，破二十五有果故无苦是常德，得二十五三昧是乐，见二十五我性是我，四德宛然矣。今释二十五三昧名，依四悉檀意，一随时趣立，如人多子各立一名，使兄弟不滥，二十五三昧亦复如是。各举一名令世谛不乱，岂可定执也。二随其义便，各从所以而立一名也。三随事对当，各有主治从对得名也。四理实无名而依理立字，虽有四意多用对治，约理以立二十五三昧也。通释二十五，各为四意：一出诸有过患，二明本法功德，三结行成三昧，四慈悲破有一一皆尔。地狱有用无垢三昧破者，地狱是重垢报处，报因则是垢，谓恶业垢见思垢，尘沙垢无明垢（其一）。菩萨先见此过，为破诸垢，修前来所明根本戒，破恶业垢。修前来所明背舍等定，伏见思垢。修前来所明生灭无生灭慧，破见思垢。修前来所明无量慧，破尘沙垢。修前来所明无作慧，破无明垢（其二）。破见思垢故，真谛三昧成，破恶业垢尘沙垢故，俗谛三昧成，破无明垢故，中道王三昧成（其三）。菩萨自破地狱诸垢时，句句皆有慈悲誓愿，冥熏法界，彼地狱有。若有机缘关于慈悲，以王三昧力，法性不动而能应之，如婆薮调达，示所宜身，说所宜法，彼地狱中若有善机，以持戒中慈悲应之，令离苦得乐，有入空机，以生无生慧等慈悲应之，令得真谛，有入假之机，以无量慧慈悲应之，令得俗谛，有入中机以无作慧慈悲应之，令得王三昧，先自无垢，今令他无垢故，此三昧名无垢也（下去例如此，不复委记也。）畜生有，用不退三昧破者，畜生无惭愧退失善道，则是恶业故退，见思故退，尘沙故退，无明故退，菩萨为破诸退，修前持戒破恶业退，修于禅定伏见思退，修生无生慧破见思退，修

无量慧破尘沙退，修无作慧破无明退，见思破故得位不退，真谛三昧成，恶业尘沙破故得行不退，俗谛三昧成，无明破故得念不退，中道三昧成，本修诸行，皆有慈悲誓愿，冥熏法界彼畜生中，若有机缘，关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，宜示何身？宜说何法？为龙为象鸚鸟大鷲。若有善机，以戒定慈悲应之，令出苦得乐，有入空机，以生无生慧慈悲应之，令出有得无，真谛三昧成，有入假机，以无量慧慈悲应之，令免空得假，俗谛三昧成，有入中机，以无作慧慈悲应之，令出边入中，王三昧成，菩萨自既不退令他不退，故名不退三昧也。饿鬼有，用心乐三昧破者，此有常奖饥渴恶业苦，见思烦恼苦，客尘闇障苦，无明根本苦，菩萨为破诸苦，修前持戒破恶业苦，修定伏见思苦，修生无生慧破见思苦，修无量慧破尘沙苦，修无作慧破无明苦。破见思苦，无为心乐三昧成，破恶业尘沙苦，多闻分别乐三昧成，破无明苦，常乐三昧成，以本行慈悲，冥熏法界，彼饿鬼道，若有机缘与慈悲相关，王三昧力不动法性而往应之，示所宜身，说所宜法，若有善机，以持戒慈悲应之，手出香乳施令饱满，有入空机，以生无生慈悲应之，令到无为岸，有入假机，以无量慈悲应之，令游戏于五道，有入中机，以无作慈悲应之，令净于三毒根，成佛道无疑，菩萨自既得乐，又令他得乐，是故名为心乐三昧也。阿修罗有，用欢喜三昧者修罗多猜疑怖畏，则有恶业疑怖，见思疑怖，尘沙疑怖，无明疑怖，菩萨为破是诸疑怖，而修诸行，修持于戒破恶业疑怖，修诸禅定伏见思怖，修生无生慧破见思怖，修无量慧破尘沙怖，修无作慧破无明怖，见思破故空法喜三昧成，恶业尘沙破故，一切众生喜见三昧成，无明破故，喜王三昧成，以本诸行慈悲誓愿，冥熏法界彼修罗中，若有机缘关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，示所宜身，说所宜法，有善机者，应以持戒身，慈悲令离恶业怖，有入空机，应以生无生慈悲，令离见思怖，有入假机，应以无量慈悲，令离无知怖，有入中机，应以无作慈悲，令离无明怖，自证三喜，令他无复三怖，是故名欢喜三昧。此前悉用对治立名也。弗婆提有，用日光三昧破者，日朝出于东，随便为名耳。日譬智光能照除迷惑，东天下人，有恶业闇，见思闇，尘沙闇，无明闇，菩萨为照此诸闇故，修前戒光破恶业闇，修禅定流光伏见思闇，修一切智光破见思闇，修道种智光破尘沙闇，修一切种智光破无明闇，破见思闇故，一切智日光三昧成，破尘沙闇故，道种智日光三昧成，无明闇破故，一切种智日光三昧成，以本行慈悲誓愿，冥熏法界，彼弗婆提，若有机缘，关于慈悲王三昧力，不动法性而往应之，示身说法，若有事善机以持戒慈悲应之，令免恶业闇，有入空机，以生无生慈悲应之，令免见思闇，有入假机，以无量慈悲应之，令免无知闇，有入中机，以无作慈悲应之，令免无明闇，自既破闇亦令他破闇，故称日光三昧也。瞿耶尼有，用月光三昧破者，月夕初现于西，亦随便立名，月亦照闇例同日光（云云）。郁单越，用热焰三昧破者，北方是阴地冰结难销，自非热焰赫照终不融洽，北天下人，冰执无我难可化度。若非智火慧焰，无我所心终不得度，彼无我所乃是妄计，犹有自性人我法我真如我，菩萨为破诸我，修生灭无生灭慧，破性人我，修无量慧破法我，修无作慧破真如我，得人空成真谛智焰，得法空成俗谛智焰，得真如空成中道智焰，以本慈悲，冥熏法界，彼郁单越，若有机缘关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，示身说法，有善机，应以戒慈悲，令免妄计无我，有入空机，应以生无生慈悲，令免性我，有入假机，应以无量慈悲，令免法我，有入中机，以无作慈悲应之，令免真如我，自破妄我，令他破妄我，故名热焰三昧也。阎浮提有，用如幻三昧破者，南天下果报杂杂寿命，等不定犹如幻化，此则从心幻出业，幻出见思，幻出无知，幻出无明，菩萨为破诸幻，从于持戒，幻出无作，破结业幻，从于禅定，幻出背舍，从生无生慧，幻出无漏，从无量慧，幻出有漏，从无作慧，幻出非漏非无漏，见思幻破，真谛幻成，无知幻破，俗谛幻成，无明幻破，中道幻成，故经言：如来是大幻师彼阎浮提，有诸机缘关于誓愿，以本慈悲，随感应之，自破诸幻，成他诸幻，是故名为如幻三昧。余如上说。四天王有用不动三昧破者，此天守护国土游行世界，则有果报，动见思尘沙无明等动，菩萨修诸行，破诸动成三昧誓愿熏机缘感，以本慈悲令他破四动，成三不动，是故名不动三昧，委悉如上说。三十三天有，用难伏

三昧者，此是地居之顶，即是果报难伏，见思尘沙无明等难伏，菩萨修诸行出其上，破诸难伏，自成三昧誓愿熏他，若有机缘，以本慈悲令他得证，是故三昧名为难伏，余如上说。焰摩天有，用悦意三昧破者，此天处空无刀杖战斗，以之为悦，此是果报中悦，而未有不动业悦，亦无无漏道种智中智等悦，菩萨为破诸不悦，而修诸行，自成三谛悦意三昧，誓熏法界，有机缘者，以本慈悲令他意悦，是故三昧名为悦意，余如上说。兜率陀天有，用青色三昧破者，真谛三藏云：此天果报乐青，宫殿服玩等一切皆青，菩萨为破诸青，修第一义非青黄赤白，而见青黄赤白，第一义非戒定慧而戒定慧，以戒破果报青，以生无生慧破见思青，非真见真非假见假非中见中，亦复如是。三青障破自成三谛三青三昧，乃至感应成他三昧，例上可解。黄色三昧破化乐天有，赤色三昧破他化自在天有，白色三昧破初禅有，皆是果报白等，例青色三昧，大意可解。白色三昧者，初禅离五欲为白，未离觉观，故是黑。见思尘沙无明等黑，破此诸黑修诸行白，自成三昧，又成他三昧，如上说。种种三昧破梵王有者，梵王主领大千界，种类既多，即是果报种种，未见种种空，种种假，种种中，破此种种，修种种行，自成种种，亦成他种种，如上说。二禅用双三昧者，二禅独有内净喜两支，余支与余禅共，此即果报双，而未见双空双假双中，例如上说。三禅用雷音三昧者，此禅乐最深，如冰鱼蛰虫，是果报著乐，又著空乐假乐中乐，为惊骇诸乐，修诸雷音之行，余如上说。四禅用注雨三昧者，四禅如大地，具种种种子，若不得雨芽不得生，一切善根在四禅中，谓业种三谛种，修诸行雨，自生三昧，慈悲应机生他三昧（云云）。无想天有，用如虚空三昧者，外道非空妄计涅槃，谓果报非空，三谛皆非虚无，修诸空净之行，自成成他（云云）。阿那含天，用照镜三昧，此圣无漏天，虽得净色但是报，净色未究尽色空，如镜未极明，未知色假，如镜未有影，未知色中，如未达镜圆，余如上说，空处用无碍三昧者，此定得出色笼，即果报无碍，未是空假中等无碍，余如上说。识处用常三昧者，此定谓识相续不断为常，此乃定报，非三无为常化用常常乐常，例如上（云云）。不用处以乐三昧破者，此处如痴，痴故是苦，乃至无明苦，例如上（云云）。非想非非想，用我三昧破者，顶天谓是涅槃果报，犹有细烦恼不自在，乃至无明不自在，修行破之，得真我随俗我常乐我，例如上（云云）。此二十五皆称三昧者，调直定也。真谛以空无漏为调直，出假以称机为调直，中道遮二边为调直，故皆具三谛，则通称三昧。又称王者，空假调直未得为王，所以二乘入空菩萨出假，不名法王，中道调直故得称王。一一三昧皆有中道，悉称为王。大经云：是二十五三昧名诸三昧王，即其位高义若入是三昧，一切三昧悉入其中，即其体广义，应二十五有机，即其用长也。无畏地中，具得二十五三昧种种力用，须弥入芥不伤树木，毛孔纳海不烧龟鱼，虽处地狱身心无苦，变通出没不动而远，即其妙义，盖乃慧圣行成，能有是力也。问：三昧破有，乃是涅槃之文，何得释此？答：第三云，破有法王出现于世，随众生欲而为说法，四意明文宛然具足。又涅槃明菩萨破有，此经明法王破有，弥显其义也。明圣行竟。二梵行者，梵者净也。无二边爱见证得名之为净，以此净法与拔众生，即是无缘慈悲喜舍也。菩萨以大涅槃心，修于圣行得无畏地，具二十五三昧无方大用，尔时慈悲是真梵行，非余梵天所修四无量心，亦非三藏通教，众生缘法缘等慈悲也。以今慈悲喜舍，熏修众行无不成办。大经云：若有人问谁是一切诸善根本，当言慈是。慈既是行本故言梵行。若依圆语亦如大经，慈即如来，慈即佛性，慈若不具佛十力四无所畏三十二相者，是声闻慈。若具足者是如来慈，是慈即是大法聚，是慈即是大涅槃，慈力弘深具一切福德庄严，故名梵行。三天行者，第一义天，天然之理，此语道前由理成行，此语道中由行理显，此语道后，今约由理成行，故言天行。菩萨虽入初地，初地不应住，以有所得故，修上十地慧，十重发真修慧，由理成行名为天行。天行即智慧庄严，上求佛道故，有圣行天行，下化众生故，有梵行病行婴儿行也。四婴儿行者，若福慧转增实相弥显，虽不作意利益众生，任运能有冥显两益，天行力有冥益，梵行力有显益，众生虽有小善之机，无菩萨开发不得生长，慈善根力如[石\*慈]石吸铁，和光利行，能令众生得见菩萨，同其始学，渐修五戒十善人天果报杨叶之行。又示二

百五十戒，观练熏修四谛十二因缘三十七品，同二乘婴儿行。又示同习六度三阿僧祇，百劫种相好柔伏烦恼，六度菩萨小善之行。又示同即色是空无生无灭，通教小善之行。又示同别教历别次第，相似中道小善之行，皆是慈心之力，俯同群小，提引成就，从慈心与乐起婴儿行。大经云：能说大字，所谓婆和，此即六度小行，而求作佛，故言大字。又云：不见昼夜亲疏等相，即同通教菩萨，即色是空意也。又云：不能造作大小诸事，大事即五逆，小事即二乘心，此即同别教，别教非生死故无五逆，非涅槃故无小乘心。又云：杨树黄叶即同人天五戒十善婴儿。又云：非道为道以能生道，微因缘故即同二乘婴儿也。慈善根力能出假化物，同小善方便引入佛慧，作圆教婴儿也。经云：不能起住来去语言，如经（云云）。又判粗妙，开粗显妙，例可解（云云）。五病行者，此从无缘大悲起，若始生小善必有病行，今同生善边名婴儿行，同烦恼边名为病行，以众生病则大悲熏心，是故我病。或游戏地狱，或作畜生形，化身作饿鬼等，悉是同恶业病，如调达等。又示有父母妻子，金镞马麦寒风索衣热病求乳，此示人天有结业，生老病死之病。又示道场三十四心断结，示同二乘见思之病，方便附近语令勤作，三藏通教菩萨亦如是。又同别教寂灭道场，初断尘沙无明之病，是故菩萨悉同彼病，遍于法界利益众生，次第五行竟。问：圣行证三地，梵行证两地，天行病行婴儿行，何不证地？答：圣梵两行名修因，故论证地。天行正是所证，病儿两行从果起应，故不论证耳。又有义，经显别义从地前各入证，经显圆义登地同一证，又地前非不修圆，登地非无有别，互显令易解，故不烦文。地前别者戒行从浅至深证不动地，定行从浅至深证堪忍地，慧行从浅至深证无畏地，地上去并同者，岂有三地条然永别？祇登地时不为二边所动，名不动地。上持佛法，下荷众生，名堪忍地。于生死涅槃，俱得自在，名无畏地。无畏地从我德立名，堪忍地从乐德立名，不动地从常德立名。净德通三处，登地之日四德俱成，则无增减，盖化道宜然，例如朝三暮四之意耳。从登地去，地地有自行，地地有自证。自行祇是修天行，自证祇是证天行，故不别说天行证也。若地前化他名梵行，慈悲喜是化他之事，行一子地是其证，舍心是化他之理，行空平等是其证，此二地亦不条然，登地慈悲故言一子，慈悲与体同，故言空平等耳。地地有悲同恶名病行，地地有慈同善名婴儿行，证道是同故不别说，佛地功德，仰信而已。岂可闇心定分别耶？略答如此（云云）。

#### 妙法莲华经玄义卷第四上

#### 妙法莲华经玄义卷第四下

#### 天台智者大师说

圆五行者，大经云：复有一行是如来行，所谓大乘大般涅槃，此大乘是圆因，涅槃是圆果，举此标如来行，非余六度通别等行，前虽名大乘，不能圆运，前虽名涅槃过茶可说，乃是菩萨之行，不得名为如来一行。若圆行者，圆具十法界，一运一切运，乃名大乘即是乘于佛乘，故名如来行。如大论云：从初发心，常观涅槃行道。亦如大品云：从初发心，行生修乃至坐道场亦行生修，毕竟发心二不别，皆如来行意也。此经明安乐行者，安乐名涅槃即是圆果，行即圆因与涅槃义同，故称如来行。入室著衣坐座，悉称如来者，此就人为语，涅槃就法为语，即人论法如来即涅槃，即法论人涅槃即如来，二经义同也。涅槃列一行名，而广解次第五行，法华标安乐行，广解圆意。今依法华释圆五行，五行在一心中，具足无缺名如来行。文云：如来庄严而自庄严即圆圣行，如来室即圆梵行，如来座即圆天行。如来衣有二种：柔和即圆婴儿行，忍辱即圆病行。此五种行，即一实相行，一不作五，五不作一，非共非离不可思议，名一五行。云何庄严名圣行？文云：持佛净戒，佛戒即圆戒也。又云：深达罪福相遍照于十方，即罪即福而见实相，乃名深达，以实相心离十恼乱

等，皆是圆戒，佛自住大乘，如其所得法定慧力庄严，即是佛之定慧庄严，故名佛圣行也。云何如来室名梵行？无缘慈悲能为法界依止，如磁石普吸莫不归趣。又以弘誓神通智慧引之，令得住是法中故，以如来室为梵行，云何如来座为天行？第一义天实相妙理，诸佛所师，一切如来同所栖息。文云：观一切法空，不动不退亦不分别上中下法有为无为，实不实法故，如来座即天行。云何如来衣婴儿行病行？遮喧遮静故名忍辱，双照二谛，复名柔和。文云：能为下劣忍于斯事，即脱璎珞著弊垢衣，即同病行，方便附近即同婴儿行。又复观十法界寂灭，即如来座名天行，拔九法界性相故起悲，与一法界乐故起慈，即是梵行。柔和照善性相，即同婴儿，照恶性相，即同病行。又照善性相即戒，寂照即定慧，即是圣行。当知！一心照十法界，即具圆五行。又一心五行即是三谛三昧，圣行即真谛三昧，梵婴病即俗谛三昧，天行即中道王三昧。又圆三三昧，圆破二十五有即空故，破二十五恶业见思等，即假故。破二十五无知，即中故。破二十五无明，即一而三，即三而一，一空一切空，一假一切假，一中一切中，故名如来行。又如来室冥熏法界，慈善根力不动真际，和光尘垢以病行慈悲应之，示种种身如聋如哑，说种种法如狂如痴，有生善机，以婴儿行慈悲应之，婆和木牛杨叶，有入空机，以圣行慈悲应之，执持粪器，状有所畏，有入假机，以梵行慈悲应之，慈善根力见如是事，踞狮子床宝几承足，商估贾人乃遍他国，出入息利无处不有，有入机中，以天行慈悲应之，如快马见鞭影，行大直道无留难故，无前无后不并不别，说无分别法，诸法从本来常自寂灭相，圆应众机如阿修罗琴。若渐引入圆，如前所说。若顿引入圆，如今所说，入圆等证更无差别，为显别圆初入之门，慈善根力令渐顿人见如此说（云云）。又圆五行，即是四种十二因缘智行，不思議识名色等清净即戒圣行，行有等清净即定圣行，无明爱等清净即慧圣行，十二支寂灭。又无前三种十二缘即天行，能同前三种十二因缘灭，即婴儿行，同前十二因缘生，即病行。又是四种四谛智行，无作之道即戒定慧圣行，无作之灭即天行，慈悲拔苦拔四种苦与四种乐，即梵行。直悲即病行，直慈即婴儿行。又是七种二谛智行，圆真方便即是圣行，圆真之理即是天行，悲七俗慈七善即梵行，同七俗即病行，同七真即婴儿行。又是五种三谛智行，俗谛中善是戒圣行，真谛中禅是定圣行，真谛慧即慧圣行，中谛是天行，拔五俗苦与五真中乐是梵行，同五俗是病行，同五真中是婴儿行。又是一实谛智行，一实谛有道共戒定慧即圣行，一实境即天行，同体慈悲合说即梵行，各说即病行婴儿行。观心圆五行者，上来圆行不可远求，即心而是，一切诸法中悉有安乐性，即观心性名为上定，心性即空即假即中，五行三谛一切佛法，即心而具，初心如此行如来行，应以如来供养而供养之，随方向礼至处起塔，已有全身舍利，故初心尚尔。况似解耶？况入住耶？地持云：从自性禅发一切禅，一切禅有三种：一现法乐禅，即实相空慧中三昧也。二出生一切种性三摩跋提，二乘背舍除入等，即真三昧也。三利益众生禅，即俗三昧也。当知！五行三谛于一切禅中，皆悉成就，即初住分位，入此位时无非佛法，是为圆心之行。岂与前五行次第意同？当知！次第为粗，一行一切行为妙，即相待意也。若开粗显妙，无粗可待，即绝待行妙意也。问：法华开粗，粗皆入妙，涅槃何意？更明次第五行耶？答：法华为佛世人破权入实，无复有粗教意整足，涅槃为未代凡夫，见思病重定执一实诽谤方便，虽服甘露不能即事而真，伤命早夭，故扶戒定慧显大涅槃。得法华意者，于涅槃不用次第行也。

○第四明位妙者，谛理既融，智圆无隔，导行成妙，三义已显，体宗用足，更明位妙者，行之所阶也。但位有权实布在经论。若成论毗昙判位，言不涉大，地摄等论判位，别叙一途义不兼括，方等诸经明位，璎珞已判浅深，般若诸经明位，仁王盛谈高下而未彰粗妙，今经位名不彰，而意兼小大粗判权实。然梵文不限度本经必有，今药草喻品但明六位。文云：转轮圣王释梵诸王，是小药草。知无漏法能得涅槃，独处山林得缘觉证，是中药草。求世尊处我当作佛行精进定，是上药草。又诸佛子专心佛道，常行慈悲，自知作佛决定无疑，是名小树。安住神通转不退轮，无量亿百千

众生，是名大树。追取长行中一地所生一雨所润，及后文云今当为汝说最实事，以为第六位也。前三义是藏中位，小树是通位，大树是别位，最实事是圆位也。小草位者，人天乘也。轮王是人主位，释梵是天主位，皆约报果明位果义，既有优劣。当知！修因必有浅深。人位因者，即是秉持五戒，略为四品，下品为铁轮王，王一天下，中品为铜轮王，王二天下，上品为银轮王，王三天下，上上品为金轮王，王四天下，皆是散心持戒，兼以慈心劝他，为福故报为人主，飞行皇帝四方归德，神宝自然应也。天乘位者，修十善道任运淳熟，通是天因，加修禅定进升上界，三界天果高下不同，修因必深浅异也。正法念云：六万山绕须弥，须弥四埵有持鬘天，有十住处各千由旬，北四余各二，南名白摩尼，能十拍手顷受三归依。不杂余心者，生此天受乐，转轮王十六倍不及一诸乐具悉从山河流出，二名峻崖，昔于河济造立桥船，度持戒人，兼济余人，不作众恶，果报可知，西方一名果命，昔于饥世，守持净戒，净身口意，种植果树，行者食之，安乐充满，二名白功德，昔以华鬘散佛上及塔上，东方一名一切喜，昔以华供养持戒人供佛，自力致财买华，果报可知，二名行道，昔见大火起焚烧众生，以水灭之，果报（云云）。北方四者，一名爱欲，二名爱境界，三名意动，四名游戏林。初者见他亲友相破，和合诤讼得生此天，次昔说法会，次昔以净信心供养众僧扫塔，净信上田，次昔持信心施僧衣，施一果直，为作衣价，爱乐随喜。次迦留波陀天，此言象迹，亦有十处，一名行莲华，昔持戒熏心受三自归，称南无佛，所有蜂声尚胜余天，况复余果报耶？次名胜蜂，欢喜，昔信心持戒，有慈悲利益众生，华香伎乐供养佛塔。三名妙声，昔施佛宝盖。四名香乐，昔信心持戒香涂佛塔。五名风行，昔信心持戒，施僧扇得清凉。六天香风悉来熏之，皆倍倍增，香风尚尔，况念香风随念皆得。六名散华欢喜，昔见持戒人，说戒时施澡瓶，或道路中盛满净水，施人澡瓶。七名普观，昔于持戒人以善熏心，于破戒人病不求恩惠，悲心施安心不疲厌，供养病人。八名常欢喜，昔见犯法者应死，以财赎命，令其得脱。九名香药，昔于持戒信三宝，大福田中施末香涂香，净心供养，如法得财施已随喜。十名均头，昔见人得罪于王，鬘发受戮救令得脱。第三天名常恣意，十住处：一名欢喜峰，昔救护神树，及夜叉所依树，有树即乐，失树即苦。二名优钵罗色，昔净信持戒供养三宝，造优钵罗华池故。三名分陀利，昔造此华池。四名彩地，昔信净心为僧染治袈裟，杂色染治法服故。五名质多罗，此翻杂地，昔以种种食，施持戒不犯戒等人故。六名山顶，昔修造屋遮风寒，令人受用故。七名摩偷，此翻美地，昔持戒悲心质直不恼人，食施道行沙门婆罗门，或一日或多日，或不息故。八名欲境，昔持戒，若邪见人病，施其所安故。九名清凉，昔见临终渴病人，以石蜜浆或冷水，施病人故。十名常游戏，昔为坐禅人作房舍图画，作死尸观故。第四名笠篔天有十住处：一名鞞陀罗，昔以园林甘蔗庵罗等果林施僧故。二名应声，昔为邪见人说一偈法，令其心净信佛故。三名喜乐，昔施人美饮或清美水，或覆泉并不令虫蚁入，行人饮之无苦恼故。四名掬水，昔见病苦者临终，咽喉忽忽出声施其浆水财物赎彼命。五名白身，昔涂饰治补佛塔僧舍，亦教人治补故。六名共游戏，昔信心持戒，同法义和合共故。七名乐游戏，昔持戒化众生，令心净信欢喜戒施故。八名共游，昔法会听法，佐助经营深心随喜故。九名化生，昔见饥馑者没溺者，而救护之。十名正行，昔见亡破抄掠救令得脱，示险处正道。次日行天绕须弥山住于宫殿，外道说为日曜及星宿，略说三十六亿，昔持七戒令得增上果，风轮所持，此日行等大天与二大天，谓提头赖吒毗沙门，游四天下游戏空中，受五欲乐，如意自娱，日行绕须弥山，随在何方，山有影现，人说为夜，风轮持北方星轮转不没，外道见辰星不没，谓其能持一切世间国土，不知风力所为也。不杀戒生四天处，不杀不盗生三十三天，加不淫生焰摩天，加不口四过生兜率天，又加世间戒，复信奉佛七戒，生化乐他化两天。所持戒转胜，天身福命转胜，又随心持戒思心胜者，其福转胜。三十三天者，一名住善法堂天，昔持七戒坚固无嫌，施四果病人，父母入灭定人，慈悲喜舍与怖畏寿命，生善法堂天，作释迦提婆姓憍尸迦，名能天主，有九十九那由他天女为眷属，心无嫉妒，善法堂广五百由旬。第三名清净天，焰摩天王名牟修楼陀，身長五由旬，百千帝

释和合所不及。第四兜率陀，此云分别意宫，其王名删斗率陀。第五涅槃地，此云自在，亦名不僦乐。第六名婆罗尼蜜，此云他化自在，色无色不复书，小药草竟。中药草位者，即二乘也。此就习果判位。旧云：成论探明大乘，解菩萨义此则不然。论主自云：今正自明三藏中实义，实义者空是，人师岂可诬论主耶？此即空门明二十七贤圣断伏之位，阿毗昙有门明七贤七圣断伏之位，委在两论。今略出有门中草之位，初明七贤，次明七圣位。七贤者，一五停心，二别相念处，三总相念处，四暖法，五顶法，六忍法，七世第一法。通称贤者，邻圣曰贤，能以似解伏见，因似发真故言邻圣。又天魔外道爱见流转，不识四谛，此七位人明识四谛。大经云：我昔与汝等，不见四真谛（云云）。见四谛者，识属爱四谛，识属见四谛，皆能明了，若解四谛则所见真正，无有邪曲，故是贤人相也。一初贤位者，谓学五停心观成，破五障道，即是初贤位。所以者何？若定邪聚众生，不识三宝四谛，贪染生死，若人归依三宝解四真谛，发心欲离生死求涅槃乐，五种障道烦恼散动，妨观四谛，今修五观成就，障破道明行解相称，故名初贤。二别相念处位者，以五障既除，观慧谛当能观四谛，而正以苦谛为初门，作四念处观，破四颠倒，若慧解脱根性人，但修性四念处观，破性执四倒，若俱解脱人，修共四念处观，破事理四倒，若无疑解脱根性人，修性共缘三种四念处，破一切事理文字等四颠倒，善巧方便于念处中，有四种精进，修四种定，生五善法，破五种恶，分别道用安隐而行，能观四谛成别相四念处位也。三总相四念处者，前已别相念慧破四颠倒，今深细观慧总破四倒，或境总观，总境别观总境总观别，或总二阴三阴四阴五阴，皆名总相观是中亦巧方便，能生正勤如意七觉八道，疾入后法，故名总相念处位也。四暖法位者，以别总念处观故，能发似解，十六谛观得佛法气分，譬如钻火烟起，亦如春阳暖发，以慧钻境发相似解，解即喻暖。又如春夏积集华草，自有暖生，以四谛慧，集众善法，善法熏积慧解得起，故名暖也。即是内凡初位，佛弟子有，外道则无，是名暖法位。五顶法者，似解转增得四如意定，十六谛观转更分明，在暖之上，如登山顶，观瞩四方，悉皆明了，故名顶法。六忍法位者，亦是似解增长，五种善法增进成根，于四谛中堪忍乐欲，故名忍法位。下中二忍，皆名忍位。七世第一法位者，即是上忍一刹那，于凡夫所得最胜善根，名为世间第一法也。上智妙中已略说竟。七圣位者，一随信行，二随法行，三信解，四见得，五身证，六时解脱罗汉，七不时解脱罗汉。通名圣者正也。苦忍明发舍凡性入圣性，真智见理故名圣人。一随信行位者，是钝根人入见道之名也。非自智力，凭他生解，是人在方便道，先虽有信以未习真，信不名行，行以进趣为义，从得苦忍真明，十五刹那进趣见真故，名随信行位也。二随法行位者，即是利根入道之名也。利者，自以智力见理断结，在方便道能自用观，观四真谛法但未发真，不名为行，因世第一法，发苦忍真明，十五刹那进趣见真，故名随法行位也。三明信解位者，即是信行人，入修道转名信解人也。钝根凭信进发真解，故名信解。是人证果有三，谓三果（云云）。证初果者，第十六道比智相应，即证须陀洹。须陀洹，此翻修习无漏。成论明犹是见道，数人明证果即入修道，用此明修习无漏义便，若见道所断略言三结尽，广说八十八使尽，七生在终不至八（云云）。次明证二果，即有二种：一向二果。向者从初果心后，更修十六谛观，七菩提行现前，即此世无漏断烦恼，一品无碍，断欲界一品烦恼，乃至断五品，皆是于向，亦名胜进须陀洹，约此论家家也。二果者，若断六品尽，证欲界第六品解脱，即是斯陀含果也。天竺云薄，薄欲界烦恼也。次明证阿那含亦有二：一向二果。向者若断欲界七品乃至八品，皆名为向，亦名胜进斯陀含，约此说一种子也。果者九无碍断欲界，若证第九解脱，即名阿那含果也。天竺云不还，不还生欲界也。复次须陀洹，有三种：一行中须陀洹即是向也。二住果正是须陀洹也。三胜进须陀洹亦名家，即是斯陀含向也。斯陀含，但有二种：一住果，二胜进。胜进亦名一种子，即阿那含向也。阿那含亦二种：一住果，二胜进。胜进那含断五上分结，谓色无色染等，即阿罗汉向也。罗汉但有一，谓住果也。复次超果者，凡夫时断欲界六品乃至八品尽，来入见道，发苦忍真明十五心中，是斯陀含向，十六心即证斯陀含果也。若凡夫时，先断二界九品尽，乃至无所有



处尽，后入见谛十五心，名阿那含行。第十六心即证那含果，此名超越人证后二果也。是信解虽是动根性，不同谓退护思住进也。若证阿那含，各复有五及七种般八种般。五种般者，中般生般行般不行般上流般也。七种者，开中般为三种也。八种般者，五如前，更有现般无色般不定般（云云）。四明见得位者，法行人转入修道，名为见得，是利根人，自以智勋见法得理，故名见得，是人在思惟道，次第证三果超越二果，亦如信解中分别，但以利根，不藉闻法，不假众具，自能见法得理为异也。见得但是不动根性，若证阿那含果，亦有五种七种八种般不同也。五明身证位者，还是信解见到二人，入思惟道用无漏智，断上下分结，发四禅四无色定，即是用共念处，修八背舍八胜处十一切处，入九次第定三空，事性两障先已断尽，又断非想事障，灭缘理诸心心数法，入灭尽定，得此定，故名身证阿那含也。何者？入灭定似涅槃法，安置身内息三界一切劳务，身证想受灭，故名身证也。若约初果解身证者，但以先于凡夫用等智断结得四禅四无色定，后得见谛第十六心证那含果，即修共念处，还从欲界修背舍胜处一切处，入九次第定身证也。是阿那含有二种：一住果但是阿那含也。二带果行向，即是胜进阿那含也。亦是罗汉向摄。释论云：那含有十一种，五种正是阿那含，六种阿罗汉向摄。此身证者，即是胜进为罗汉向摄，五种七种般皆有上流般，八种般，但有现般无色般也。毗昙分别那含，有一万二千九百六十种（云云）。六明时解脱罗汉者，是信行钝根待时及众缘具，方得解脱，故名时解脱罗汉。罗汉此无翻，名含三义，杀贼不生应供也。位居无学，罗汉有五种，随信行生退法思法护法住法升进法也。得尽智无学等见也。若用金刚三昧，于非想九品惑尽，次一刹那，证非想第九解脱成尽智，次一刹那得无学等见也。或彼时退故不说得无生智，此五种阿罗汉，是信种性根钝，因中修道必假衣食床具处，所说法及人随顺，善根增进不能一切时所欲进也。是五种各有二种，不得灭尽定，但是慧解脱，得灭尽定即是俱解脱，若不得灭尽定，是人因中偏修性念处，若得灭尽定，是人因中修性共也。证果时三明八解，一时俱得，故名俱解脱也。七不时解脱罗汉者，即是法行利根，名不动法阿罗汉也。此人因中修道，能一切时随所欲进修善业，不待众具，故名不时解脱。是人不为烦恼所动，故名不动，不动是不退义，成就三智，谓尽智无生智无学等见，能用重空三昧，击圣善法，以定舍定，故言能击。是不动罗汉亦有二种，一不得灭尽定，但名慧解脱，二得灭尽定，即是俱解脱。若闻佛说三藏教门，修缘念处，即发四辩，名无疑解脱，是名波罗蜜声闻，能究竟具足一切罗汉功德也。名沙门那，沙门那者沙门果也。二明辟支佛位者，此翻缘觉，此人宿世福厚神根猛利，能观集谛以为初门，大论称独觉因缘觉，若出无佛世，自然悟道，此即独觉。若出佛世闻十二因缘法，禀此得道，故名因缘觉。独觉生无佛世，有小有大，若本在学人，今生佛后，七生既满不受八生，自然成道不名为佛，亦非罗汉，名小辟支迦罗，论其道力，不及舍利弗等大罗汉。二者大辟支迦罗，二百劫中作功德身，得三十二相分，或三十一、三十、二十九，乃至一相，福力增长智慧利，于总相别相能知能入，久修集定常乐独处，故名大辟支迦罗也。若就因缘论小大者，亦应如是分别，此人根利不须制果，能断正使又加侵习，譬如身壮直到所在，不中止息，故不制果，是名中草位竟。上草位者，即是三藏菩萨位也。此菩萨从初发菩提心，起慈悲誓愿观察四谛，以道谛为初门，行六波罗蜜，从初释迦至罽那尸弃佛时，名第一阿僧祇劫，常离女人身，亦不自知当作佛不作佛，准望二乘位，应在五停心别相总相念处位中，以慈悲心行六度行也。从罽那尸弃佛至然灯佛时，名第二阿僧祇劫，尔时虽自知作佛，而口不说，准望此位应在暖法位中，即是性地顺忍。初心之位既有证法之信，必知作佛而用暖解，修行六度心未分明，故口不向他说也。从然灯佛至毗婆尸佛时，名第三阿僧祇劫，是时内心了了自知作佛，口自发言无所畏难，准此位应在顶法位中，修行六度，四谛解明，如登山顶，了见四方，故口向他说也。若过三僧祇劫，种三十二相业者，准此是下忍之位，用此忍智行六度成百福德，用百福成一相因，于下忍之位，人中佛出世时得种也。若坐道场时，位在中忍上忍，从上忍一刹那入真，三十四心断结，得阿耨三菩提，则名为佛。尔前则是三藏菩萨上草之位也。小树位者，

即是通教明三乘之人，同以无言说道断烦恼，入第一义谛，体法观慧不异，但智力强弱之殊，烦恼习有尽不尽为异耳。先明三乘共十地位，次简名别义通（云云）。一干慧地者，三乘之初，同名干慧，即是体法，五停心别相总相四念处，观事相不异三藏，此三阶法门，体阴入界，如幻如化，总破见爱八倒，名身念处，受心法亦如是。住是观中修正勤如意根力觉道，虽未得暖法相似理水，而总相智慧深利，故称干慧位也。二性地位者，得过干慧得暖已能增进初中后心，入顶法乃至世第一法，皆名性地。性地中无生方便解慧善巧，转胜于前，得相似无漏性水，故言性地也。三八人地位者，即是三乘信行法行，二人体见假以发真断惑，在无间三昧中，八忍具足，智少一分，故名八人位也。四见地位者，即是三乘同见第一义，无生四谛之理，同断见惑八十八使尽也。五薄地位者，体爱假即真，发六品无碍，断欲界六品证第六解脱，欲界烦恼薄也。六离欲地位者，即是三乘之人，体爱假即真，断欲界五下分结尽，离欲界烦恼也。七已办地位者，即是三乘之人，体色无色爱即真，发真无漏，断五上分结，七十二品尽也。断三界事惑究竟，故言已办地。八辟支佛地位者，缘觉菩萨发真无漏，功德力大故能侵除习气也。九菩萨地位者，从空入假道观双流，深观二谛，进断习气色心无知，得法眼道种智，游戏神通，净佛国土，成就众生，学佛十力四无所畏，断习气将尽也。齐此名小树位也。十佛地者，大功德力资智慧，一念相应慧观真谛究竟，习亦究竟，如劫火烧木无复炭灰，如象渡河到于边底，虽菩萨佛名异二乘，通俱观无生体法，同是无学得二涅槃，共归灰断，证果处一，故称为通也。二简名别义通，更为二：初就三乘共位中，菩萨别立忍名而义通，二用别教名，名别义通。通义已如前说。别立者，别为菩萨立伏忍柔顺忍无生忍之名也。干慧地三人同伏见惑，而菩萨更加伏忍之名者，菩萨信因缘即空，而于无生四谛降伏其心，起四弘誓愿，虽知众生如虚空，而发心度一切众生，是菩萨欲度众生，如欲度虚空。故金刚般若云：菩萨如是降伏其心。所谓灭度无量众生，实无众生得灭度者。次三誓愿降伏其心亦如是。是为菩萨在干慧地，修停心别相总相念处观时异于二乘，故别称伏忍。复次三乘人同发善有漏五阴生相似解，皆伏见惑顺第一义，而菩萨独受柔顺忍名者，菩萨非但伏结顺理，又能为一切众生伏心，遍行六度，一切事中福慧皆令究竟，如三藏菩萨于中忍中，三僧祇行六度，不惜身命，今菩萨亦如是。以空无相愿调伏诸根，为众生故满足六度，故名顺忍也。复次三乘人同发真无漏，若智若断同名无生，而菩萨独受无生法忍名者，以其见谛理断结使不生取证之心，故别受无生法忍之名也。何者？若生取证之心即堕二乘地，不得入菩萨第九地。复次三乘同得神通，而二乘不能用成就众生净佛国土，故不受游戏之名，菩萨能尔，故别受游戏神通名也。阿那含虽断五下分结，而不能舍深禅定来生欲界，和光利物，不同其尘，菩萨能如此，故别受离欲清净之名，所以三乘之人同观二谛，用与不同。若二乘虽观二谛，一向体假入空，用真断结至无学果，菩萨亦观二谛，始从干慧，终至见地，多用从假入空，得一切智慧眼多用真也。从薄地学游戏神通，多修从空入假观，得道种智法眼多用俗也。从辟支佛地，学二观双照入菩萨地，自然流入萨婆若海，是则无功用心修种智佛眼，佛地圆明，成一切种智，佛眼同照二谛究竟也。故大论云：声闻法中名干慧地，于菩萨即是伏忍，声闻法名性地，于菩萨法中名柔顺忍，声闻法名八人地，于菩萨名无生忍道，声闻法名见地，于菩萨法是无生法忍果，声闻名薄地，于菩萨法名为游戏五神通，声闻法名离欲地，于菩萨法名为离欲清净阿罗汉地。于声闻法即是佛地。何者？三藏佛三十四心发真，断三界结尽与罗汉齐，故名佛地。于菩萨法中，犹名无生忍，故大品云：阿罗汉若智若断，是菩萨无生法忍，辟支佛地亦如是。九地过辟支佛入菩萨位，菩萨位者九地十地，是则十地菩萨。当知！为如佛齐此习气未尽，过菩萨地则入佛地，用誓扶余习，生阎浮提，八相成道，五相如三藏不殊，唯六成道树下，得一念相应慧，与无生四谛理相应，断一切烦恼习尽，具足大慈悲十力四无畏十八不共法一切功德，名之为佛。七转法轮，权智开三藏生灭四谛法轮，实智说摩诃衍无生四谛法轮，通教三乘人也。八入涅槃相者，双树入无余涅槃，薪尽火灭留舍利，为一切天人福田也。是为通教共位，别为菩萨立此名位也。二用别名，名

者，即是取别教之名，准望通教菩萨位也。别名者，即是十信三十心十地之名也。铁轮位于通义，即是干慧地伏忍也。三十心即望性地柔顺忍也。八人地见地，即是初欢喜地得无生法忍也。故大品云：须陀洹若智若断，皆是菩萨无生忍也。薄地向果，向即是离垢地，果即是明地也。故大品云：斯陀含智断，是菩萨无生法忍也。离欲地向果，向即焰地，果即难胜地，故大品云：阿那含智断，是菩萨无生法忍，已办地向果，向是现前地，果是远行地。大品云：阿罗汉智断，是菩萨无生法忍，辟支佛地，即是第八不动地侵习气也。大品云：辟支佛地智断，是菩萨无生法忍，菩萨地即是善慧地，十地当知如佛地，佛地如前说。此佛与三藏佛亦同亦异，同八十年同入真灰断也。异者，三藏因伏果断，通佛因果俱断，三藏一日三时照机，通佛即俗而真，照不须入也。是则用别名辨位，名异义同，犹属通教位也。问：初地至七地对果，出何经论？答：经论非不对当，但高下不同，人师对之异，或用见地止对初地，如今所用，或向初取三地并对初地。仁王明四地并对初地，此难定判，但通教见地，本是无间之道，不出观证须陀洹，岂得初地断见乃至三地，或云四地耶？若断别惑不共二乘，此义有之。又或言六地断结齐罗汉，或云七地，此难定执，前后两果经论对皆不定，中间可以意得，今以义推不可定执也。问：从七地八地观常住破无明者，是何地位？答：此则非通亦复非别。何者？通教始终不明观常，何得中间而破无明，别教初心即知常住，初地已能破无明，云何八地始破无明？此乃别接通意耳。问：大论三处，明初焰约别圆，皆取发真为初焰，通教何意取干慧为初焰？答：别圆各逗一种根性，故用发真为初焰，通教为逗多种根性，所谓别圆入通故，含容取干慧耳。若钝者八人见地是初焰，利者于干慧即能断结，故是初焰。问：利人应无十地？答：备有以根利故，故不制位耳。问：别圆无利人耶？答：虽有利钝，以根性纯故但作一说，宜如此也。大树位者，别教位也。此为三：一出经论不同，二总明位，三别明位。此别教名义理惑智断皆别，此正约因缘假名恒沙佛法如来藏理常住涅槃无量四谛。而论位次，无量四谛凡有四种，有无量四谛不伏破尘沙，亦不伏破无明。有无量四谛傍伏破尘沙，不伏破无明。有无量四谛正伏破尘沙，亦伏无明。有无量四谛正伏破尘沙，亦伏破无明。云何无量不伏破尘沙，不伏破无明？若三藏伏道有十六谛观，明障真之惑有无量种，此乃伏于见思，何关尘沙？例如外道分别世智，非伏见思，云何无量是傍伏破？若通教七地出假，分别药病，此助灭界内非正伏破，云何无量正伏破尘沙？此是别教分别内外四谛有无量种，即是伏破尘沙，亦伏无明，乃有破无明义。今从事得名伏无明者，为便也。云何无量伏破无明？若圆教三谛，俱照法界事理无不明了，破自地无明伏上地无明，别教无量四谛非前二非后一，正就恒沙佛法当名，然实通缘诸四谛次第为论，不无傍正，初心缘诸无量发心誓愿。初正以生灭四谛，伏通见思，傍修三种，次正以无生破通见思，傍修两种，次正以无量破内外尘沙，次正用无作伏无明，次正用无作破无明，既有如此无量阶差，是故经论名数断伏高下，对诸法门多有不同。若华严明四十一地，谓三十心十地佛地，瓔珞明五十二位，仁王明五十一位，新金光明经但出十地佛果，胜天王般若，明十四忍，大品但明十地，涅槃明五行十功德，约义配位，似开三十心十地佛地，而文不出名。又十地论，摄大乘论，地持论，十住毗婆沙论，大智度论，并释菩萨地位，而多少出没不同（云云）。又断伏高下亦异，对诸法门行位亦复殊别。所以然者，既明界内界外生法两身菩萨行位，如来方便用四悉檀，化界内众生随机利益，岂得定说？不广寻经论，如无目诤日。今若明位数，须依瓔珞仁王，若明断伏高下，须依大品三观，若对法门须依涅槃，用众经意，共成初心观教两门，使分明耳。诸圣上位非凡能测，岂可妄说？粗知大意者，为破行人增上慢心，又为销经文引物悖向，不可偏执诤竞是非也。今判位名数，依瓔珞仁王者，华严顿教多明圆断四十一地，不出十信之名，诸大乘经多明诸法门，不正辨位，前四时般若多明菩萨观行法门意，亦不正辨位。今谓瓔珞五十二位名义整足，恐是结诸大乘方等别圆之位，仁王般若明五十一位，恐是结成前四时般若别圆之位也。法华但开权显实显一圆位，涅槃大意亦明别圆两位，而不摘出名目（云云）。断伏高下依大品三观者，于次第义便也。对观行法门依涅槃五行

者，正是未代入道所宜也。何者？别教明观行有二种：一者不共二乘说，如华严十地论，地持九种戒定慧，及摄大乘论等是也。二者共二乘说，如方等大品中论释论是也。今涅槃五行从凡至极，故是未代行用为要也。二总明菩萨位者，即约三经，一约纓珞明位数者，经有七位，谓十信十住十行十回向十地等觉妙觉地也。初十信心即是外凡，亦是别教干慧地，亦名伏忍位也。十住即是习种性，此去尽三十心皆解行位，悉是别教内凡，亦是性地，亦名柔顺忍位，约别教义推应如暖法也。十行即是性种性，别教义推应如顶法，十回向道种性，别教义推应如忍法世第一法。问：今明别教，何用四善根名？答：别教十地既对四果，今以方便拟四善根何咎？又通教通于通别真似两解，作此比决于义分明也。十地即是圣种性，此皆入别教四果圣位，悉断无明别见思惑，等觉位即是等觉性，若望菩萨名等觉佛，若望佛地，名金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨也。妙觉地即是妙觉性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果果也。二约大品及三观合位，明断伏高下者，大品菩萨欲具道慧，当学般若，即此十信习从假入空观，伏爱见论，欲入十住位，若得十住即断界内见思也。欲以道慧具足道种慧，当学般若，此即修从空入假十行也。欲以道种慧具足一切智，当学般若，此即修中道正观，入十回向位也。欲以一切智具足一切种智，当学般若，此即是证中道观，入十地也。欲以一切种智断烦恼习，当学般若，此即等觉地也。无明烦恼习尽，名之为佛，即妙觉地也。三约涅槃明圣行合位者，初戒圣行定圣行，即是十信位也。生灭无生灭四真谛慧圣行，即是十住位，无量四真谛慧即是十行位，修一实谛无作四真谛，即是十回向位。次若发真见一实谛，证无作四真谛，即是圣行满住无畏地，得二十五三昧，能破二十五有，名欢喜地，五行具足。次后说十功德者，恐表住大涅槃十地之功德也。过此明佛眼了了，是妙觉地也。三别解七位余本寻，大树位竟也。

#### 妙法莲华经玄义卷第四下（终）

#### 妙法莲华经玄义卷第五上

#### 天台智者大师说

明最实位者，即圆教位也。此为十意：一简名义，二明位数，三明断伏，四明功用，五明粗妙，六明位兴，七明位废，八开粗显妙，九引经，十妙位始终。一简名义者，若圆别不同自有十意，下辨体中说，今约通别圆三句料简，一名通义圆，二名别义圆，三名义俱圆。名通义圆者，下文云：我等今日真阿罗汉，普于其中应受供养。又云：我等今日真是声闻，以佛道声令一切闻，此名与通藏同而义异。何者？彼但杀四住之贼，无明尚在，此不生义偏。故天女曰：结习未尽，华则著身，今杀通别两惑，得如来灭度，故杀贼义圆。又彼是分段不生界外犹生。宝性论云：二乘于无漏界生三种意阴，今则分段变易二俱不生，不生义圆，彼是界内应供，非界外应供。净名曰：其供汝者不名福田，则应供义偏。今则普于其中应受供养，则应供义圆。彼但小乘从他闻四谛声，则声偏闻偏。今能令一切法界闻一实四谛佛道之声，使一切闻则声闻义圆，故知依义不依语，从圆判位也。名别义圆者，如五十二位名与别同，而初中后位圆融妙实，随自意语，非是教道方便，依义不依语，应从圆判位也。名义俱圆者，文云：开示悟入皆是佛之知见，佛一切种智知佛眼见，此之知见无有缺减。又入如来室坐如来座，以如来庄严，此则名义俱圆，判于圆位也。二明位数者又为三：一明数，二引证多少，三料简数者。人解不同，有言：顿悟即佛无复位次之殊。引思益云：如此学者，不从一地至一地。又有师言：顿悟初心即究竟圆极，而有四十二位者，是化钝根方便，立浅深之名耳。引楞伽云：初地即二地，二地即三地，寂灭真如有何次位？又有师言：初顿悟至十住即是十地，而说有十行十回向十地者，此是重说耳。今谓诸解悉是偏取，然平等法界，尚不论悟与不悟，孰辨浅深？既得论悟与不悟，何妨论于浅深，究竟大乘，无过华严大集大品法华涅槃，虽明

法界平等无说无示，而菩萨行位终自炳然。又有人言：平等法界定无次位，今例难此语，真谛有分别耶？真谛无分别耶？见真之者，判七贤七圣二十七贤圣等，今实相平等，虽无次位见实相者，判次位何咎？大论云：譬如入海有始入者，到中者至彼岸者，若见真判位，如江河深浅，若实相判位，如入海深浅。故普贤观云：大乘因者诸法实相，大乘果者亦诸法实相。论诸次位非徒臆说，随顺契经，以四悉檀明位无妨，还约七种以明阶位，谓十信十住十行十回向十地等觉妙觉。今于十信之前，更明五品之位（云云）。若人宿殖深厚，或值善知识，或从经卷，圆闻妙理，谓一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思议，如前所说。起圆信解，信一心中具十法界，如一微尘有大千经卷，欲开此心而修圆行。圆行者，一行一切行，略言为十，谓识一念平等具足不可思议，伤己昏沉，慈及一切，又知此心常寂常照，用寂照心破一切法，即空即假即中。又识一心诸心若通若塞，能于此心具足道品，向菩提路。又解此心正助之法，又识己心及凡圣心，又安心不动不堕不退不散，虽识一心无量功德，不生染著，十心成就。举要言之，其心念念悉与诸波罗蜜相应，是名圆教初随喜品位，行者圆信始生善须将养，若涉事纷动令道芽破败，唯得内修理观，外则受持读诵大乘经典，闻有助观之力，内外相藉圆信转明，十心坚固。金刚般若云：一日三时以恒河沙身布施，不如受持一句功德。初品观智如目，次品读诵如日，日有光故目见种种色。论云：于实名了因，于余名生因，福不趣菩提，二能趣菩提，闻有巨益，意在于此，是名第二品位。行者内观转强外资又著，圆解在怀弘誓熏动，更加说法如实演布。安乐行云：但以大乘法答，设以方便随宜终令悟大。净名云：说法净则智慧净。毗昙云：说法解脱听法解脱，说法开导是前人得道全因缘，化功归己，十心则三倍转明，是名第三品位。上来前熟观心未遑涉事，今正观稍明，即傍兼利物，能以少施与虚空法界等，使一切法趣檀，檀为法界。小品云：菩萨少施，超过声闻辟支佛上当学般若，即此意也。余五亦如是。事相虽少运怀甚大，此则理观为正，事行为傍，故言兼行布施。事福资理则十心弥盛，是名第四品位。行人圆观稍熟，理事欲融，涉事不妨理，在理不隔事，故具行六度。若布施时无二边取著，十法界依正一舍一切舍，财身及命无畏等施，若持戒时，性重讥嫌等无差别，五部重轻无所触犯，若行忍时，生法寂灭荷负安耐？若行精进，身心俱净，无间无退，若行禅时，游入诸禅静散无妨，若修慧时权实二智究了通达，乃至世智，治生产业，皆与实相不相违背，具足解释佛之知见，而于正观如火益薪，此是第五品位。如此五品圆信功德，东西八方不可为喻，虽是初心，而胜声闻无学功德，具如经说。若欲比决取解，类如三藏家别总四念处位，义推如通教干慧地位，亦如伏忍位，义推亦得是别教十信位（云云）。私谓五品位，是圆家方便。初欲令易解准小望大，如三藏之五停心，初品圆信法界，上信诸佛，下信众生，皆起随喜，是圆家慈。停心遍对治法界上嫉妒，第二品读诵大乘文字，文字是法身气命，读诵明利是圆家数息。停心遍治法界上觉观，说法品能自净心亦净他心，是圆家因缘停心。遍治法界上自他痴，痴去故诸行去，乃至老死去，兼行六度品，是圆家不净停心。六蔽初名贪欲，若舍贪欲，欲因欲果皆舍，舍故无复报身，非净非不净也。正行六度品，是圆家念佛停心，正行六度时即事而理，理不妨道事妨于道，即事而理，无障可论，大意如此（云云）。一明十信位者，初以圆闻，能起圆信，修于圆行，善巧增益，令此圆行五倍深明，因此圆行得入圆位，以善修平等法界即入信心，善修慈愍即入念心，善修寂照即入进心，善修破法即入慧心，善修通塞即入定心，善修道品即入不退心，善修正助即入回向心，善修凡圣位即入护法心，善修不动即入戒心，善修无著即入愿心，是名入十信位。纓珞云：一信有十，十信有百，百法为一切法之根本也。是名圆教铁轮十信位，即是六根清净。圆教似解，暖顶忍世第一法，普贤观明无生忍，前有十境界，即此位也。入此信心能破界内见思尽。又破界外尘沙无知，能伏无明住地之惑。仁王般若云：十善菩萨发大心，长别三界苦轮海，亦此位也。此位经经出之不同，华严法慧菩萨，答正念天子，明菩萨观十种梵行空，学十种智力，入初住，十种梵行空即一实谛，亦无作之灭谛，学十种智力即观无作之道谛，即十信位也。若小品云：譬如入海先见平相，亦

是是乘从三界中出也。仁王般若普贤观，如前引。下文入如来室座衣等，即是修四安乐行，行处近处。涅槃云：复有一行是如来行，所谓大乘。大论云：菩萨从初发心，即观涅槃行道，若观涅槃行道，生相似解即是一行如来行也（云云）。二明十住位者，以从相似十信，能入十住真中智也。初发心住发时，三种心发，一缘因善心发，二了因慧心发，三正因理心发。即是前境智行妙三种开发也。住者住三德涅槃也。缘因心发，即是住不可思议解脱首楞严定，慧心发即是住摩诃般若毕竟之空，正因心发即是住实相法身中道第一义。举要言之，即是住三德一切佛法也。又住清净圆满菩提心，无缘慈悲无作誓愿，普覆法界。又住一念中，成就一切万行诸波罗蜜。又住一切种智，圆断法界见思无明。又住得佛眼，圆见十法界三谛之法。又住圆入一切法门，所谓二十五三昧冥益众生，又成就菩萨圆满业，能显一切神通，谓三轮不思议化，弥满法界显益众生。又能成就开权显实，入一乘道。又能严净一切佛土，能起三业，供养一切十方佛，得圆满陀罗尼，受持一切佛法，如云持雨。又住能从一地具足一切诸地功德，心心寂灭自然流入萨婆若海。华严云：初住菩萨所有功德，三世诸佛叹不能尽。若具足说，凡人闻迷乱心发狂，私谓初住成就十德，应是十信中十法，转似为真一住具十，细意寻之对当相应。何者？十信百法为一切法本，岂不得作此释耶？初住既尔，三观现前无功用心，断法界无量品无明，不可称计，一往大分，略为十品智断，即是十住故。仁王云：入理般若名为住，即是十番进发无漏，同见中道佛性第一义理，以不住法从浅至深，住佛三德及一切佛法，故名十住位。此位诸经出处不同，华严云：初发心时便成正觉，了达诸法真实之性，所有闻法不由他悟，是菩萨成就十种智力，究竟离虚妄，无染如虚空，清净妙法身，湛然应一切。当知！即是发真无漏，断无明初品也。净名云：一念知一切法，是为坐道场，成就一切智故，亦是入不二法门，得无生忍也。大品明：从初发心即坐道场，转法轮度众生。当知！此菩萨为如佛，亦是阿字门，所谓一切法初不生也。即是今经为令众生开佛知见，亦是龙女于刹那顷，发菩提心成正觉，即是涅槃明。发心毕竟二不别，如是二心前心难，此诸大乘悉明圆初发心住位也。乃至第十住（云云）。三明十行位者，即是从十住后，实相真明不可思议，更十番智断破十品无明，一行一切行，念念进趣流入平等法界海诸波罗蜜，任运生长自行化他，功德与虚空等，故名十行位也。十回向位者，即是十行之后无功用道，不可思议真明，念念开发一切法界，愿行事理自然和融，回入平等法界海，更证十番智断，破十品无明，故名回向也。十地位者，即是无漏真明入无功用道，犹如大地能生一切佛法，荷负法界众生，普入三世佛地。又证十番智断，破十品无明，故名十地位也。等觉地者，观达无始无明源底，边际智满毕竟清净，断最后穷源微细无明，登中道山顶与无明父母别，是名有所断者，名有上士也。七明妙觉地者，究竟解脱无上佛智故。言无所断者，名无上士，此即三德不纵不横，究竟后心大涅槃也。一切大理大誓愿大，庄严大智断大遍知大道大用大权实大利益大无住大，即是前十观成乘，圆极竟在于佛，过茶无字可说（云云）。故卢舍那佛名为净满，一切皆满也。二次引众经，明位数多少者，大涅槃云：月爱三昧，从初一日至十五日，光色渐渐增长，又从十六日至三十日，光色渐渐损减，光色增长，譬十五智德摩诃般若，光色渐减，譬十五断德无累解脱，三十心为三智断，十地为十智断，等觉妙觉，各为一智断，合十五智断。月体譬法身。大经云：月性常圆实无增减，因须弥山故有亏盈，不增而增白月渐著，不减而减黑月稍无，法身亦尔。实无智断，因无明故约如论智，如实不智约如论断，如实不断，虽无智而智，般若渐渐明，虽无断而断，解脱渐渐离，举月为喻，知是圆教智断位也。大经云：从初安置诸子，秘密之藏三德涅槃，然后我当于此秘藏而般涅槃，此即最后智断也。问：何得知月喻譬位耶？答：仁王明十四忍，三十心为三般若，十地为十般若，等觉为一般若。十四般若在菩萨心中，皆名为忍，转至佛心名之为智，此与十五日明智位同。胜天王明十四般若位，正用十四日月为譬，故作此释也。大品明四十二字门语等字等。南岳师云：此是诸佛密语，何必不表四十二位，诸学人执释论云无此解，多疑不用，但论本文千卷，什师作九倍略之。何必无此解耶？今谓此解深应冥会。何者？经云：初

阿后茶中有四十，初阿字门具四十一字，后茶亦尔。华严云：从初一地具足一切诸地功德，此义即同。经云：若闻阿字门则解一切义，所谓诸法初不生故，此岂非圆教初住初得无生法忍，过茶无字可说，岂非妙觉无上无过？广乘品明一切法皆是摩诃衍竟。即说四十二字门，岂非圆教菩萨从初发心，得诸法实相，具一切佛法，故名阿字。至妙觉地，穷一切法底，故名茶字。此义其数与圆位，甚自分明。又四十二字后，即说菩萨十地，此是显别教方便之次位也。又次十地之后，说三乘共十地，此显通教方便位也。经文次比，三义宛然，今取四十二字以证圆位也。此经分别功德品明初心五品弟子之位，文甚分明，法师功德品，明六根清净相，方便品云：诸佛为一大事因缘故，出现于世，为令众生开佛知见四句。南岳师解云：开佛知见是十住位，示佛知见是十行位，悟佛知见是十回向位，入佛知见是十地等觉位。皆言佛知者，得一切种智也。皆言佛见者，悉得佛眼也。又经云：是为诸佛一大事因缘者，同入一乘诸法实相也。又云：唯佛与佛乃能究尽诸法实相者，即是妙觉位也。又譬喻品，诸子门外索车，长者各赐等一大车，是时诸子乘是宝乘游于四方，嬉戏快乐，自在无碍直至道场。言四方者，即譬开示悟入四十位也。直至道场，即是究尽实相妙觉位也。序品中，天雨四华，表此四十因位也。如上所引众经为证，及引今文明四十二位炳然，皆是无次位之次位，达于实相增道损生，论次位耳。三料简者，问：无明覆佛性中道，止作四十二品断耶？答：无明虽无所有，不有而有，不无阶品，一往大分为四十二品，然其品数无量无边。大论云：无明品类其数甚多，是故处处说破无明三昧。又云：法爱难尽，处处重说般若也。此诸圆位不可思议，若专对法门，寻者失意，多别解别执，则乖圆融之道，如此等位莫以凡情局取，不以凡心能宣。华严云：诸地不可说，何况以示人？且置是事。若大乘忏悔发初随喜圆信之心，获一旋陀罗尼，已不可向人说，虽种种分别亦不可解，况后诸位二乘尚不闻其名，岂凡人能说？此语有意，大师自说已证也。又且置是事，声闻学四念处发得暖法，亦不可向外凡说尽，设种种解亦不能知。又置是事，如人坐禅初发五支，不可为未证者说，设方便说彼亦不解。又置是事，斫轮人不能以其术授其子，况诸深法而可说耶？未代学者，多执经论方便断伏争斗（云云）。如水性冷不饮安知？此乃诸佛赴缘不思议，语随机增减位数不同，尔未证得，空争何为？普愿法界众生归僧，息争论入大和合海。又以四句料简圆位，或开初合后，或开后合初，或初后俱开，或初后俱合。如大经明三十三天，不死甘露将臣共服，此譬诸位，开前为三十心，合十地为一，等觉为一，譬三十二臣，喻于因位，妙觉为主，譬于果位，君之与臣同服甘露，因之与果俱证常乐。若不以圆位释之，此文难会，是为开初合后以明圆位也。若十四般若，合三十心为三般若，开十地为十般若，就等觉为十四般若，皆是因位，转入萨婆若即是果位，是为合前开后以明圆位。若四十二字门，即是初后俱开，以明圆位。若天雨四华表开示悟入，游于四方者，此即前后俱合。诸经开合不同，皆是悉檀方便，而圆位宛然矣。三明圆位断伏者，五品已圆解一实四谛，其心念念与法界诸波罗蜜相应，遍体无邪曲偏等倒，圆伏枝客根本惑，故名伏忍。诸教初心无此气分，大经云：学大乘者，虽有肉眼名为佛眼，[谷+禾+卵]中鸣胜诸鸟，例如小乘伏暖，佛法则有，外道则无。今此伏忍，圆教则有，三教则无，十信之位伏道转强，发得似解，破界内见思界内界外无知尘沙，如经文云得三陀罗尼，但名似道，未是真道，旋陀罗尼是旋假入真，百千旋陀罗尼是旋真入俗，法音方便正是伏道，未得入中。如纓络从假入空观，虽断见思但离虚妄，名为解脱，其实未得一切解脱。当知！六根虽净，圆教暖顶四善根，柔顺忍伏道位耳。若入初住得真法音陀罗尼，正破无明始名断道，见佛性常住第一义理，名圆教无生忍。十行十回向十地等觉，皆破无明，同是无生忍位，妙觉断道已周究竟成就，名为寂灭忍。若约位别判伏顺二忍，但伏不断，例如无碍道，妙觉一忍断而不伏，例如解脱道，无生一忍亦伏亦断，亦无碍亦解脱。若论通义，妙觉寂灭忍亦名无生忍。大经云：涅槃不生，槃言不灭，不生不灭名大涅槃，亦名伏忍。仁王云：从初发心至金刚顶，皆名伏忍，伏是贤义。普贤菩萨居众伏之顶，伏忍既通顺忍可解，伏顺既其通上，寂灭无生亦应通下。思益云：一切众生即灭尽定。净名

云：一切众生皆如也。如即无生忍。又就事为无生，就理为寂灭，又分证为寂灭，让果为无生。若约因果亦有通别，通者，一切众生即大涅槃，即是约因论果。佛性者名之为因，此即约果论因。大经云：是果非因名大涅槃，是因非果名为佛性，了见佛性乃是于佛，故亦得是因（云云）。等觉望妙觉为因，望菩萨为果，自下已去，亦因亦果，亦果亦果。约分别义者，伏顺二忍未是真因，无生一忍未是真果，从十住去名真因，妙觉名真果，云何伏顺非真因？例如小乘方便之位，不名修道，见谛已去约真修道，此义可知。今顺忍中断除见思，如水上油虚妄易吹，无明是自体之惑，如水内乳，唯登住已去菩萨鹅王，能啜无明乳清法性水，从此已去乃判真因。复次别教，判三地或四地断见尽，六地或七地断思尽，此不应尔。何者？无明见思自体之惑，何得前后断耶？当是别教附傍小乘方便说耳。若见先尽，则实理无复有障，云何十地见不了了？地持云：第九离一切见清净净禅，第九是等觉地，入离见禅乃成大菩提果。若见先断，等觉复何所离？若思前尽，后地应无果报及诸禅定。何者？华严明阿僧祇香云华云，不可思议充塞法界者，此是菩萨胜妙果报所感五尘，呼此为欲界思惑，一切菩萨，皆入出无量百千三昧禅定心尘之法，呼此为色无色界思惑。若七地思尽，上地应绝六尘，何故复言三贤十圣住果报？若住果报思不前尽。今明，如此见思通至上地，至佛方尽，故云唯佛一人居净土，唯佛一人能尽源，是故伏断如前分别（云云）。问：界内必先断见，次思后无知，界外何意不尔？答：界内为三途苦重，先断见次思后及无知，界外苦轻，故先枝后本。又思无知不障偏真，为见真理，故先除见。界外尘沙是体上惑，远能障理，先却远障，次除近障（云云）。复次三藏中，后身菩萨及超果二乘，见思同断亦先断思（云云）。不超果者，前后断耳。通教亦有超不超二义，别教前后断，圆教同断，前后之问但见一途耳（云云）。四明功用者，若分字解义，功论自进用论益物，合字解者，正语化他，五品之位，理虽未显，观慧已圆，具烦恼性能知如来秘密之藏，堪为世间作初依止，依止此人犹如如来。当知！不久诣于道树近三菩提，一切世间皆应向礼，一切贤圣皆乐见之。若六根似解圆观转明，长别苦海，能以一妙音遍满三千界，随意之所至，一切天龙皆向其处听法，其人有所说法，能令大众欢喜，犹是第一依止。涅槃标四依，义通圆别，人师多约别判地前通名初依，登地至三地断见尽，名须陀洹，至五地侵思名斯陀含，是第二依。至第七地思尽名阿那含，是第三依。八地至十地，欲色心三习尽，名阿罗汉，是第四依。若推圆望别，应约十住明三依，对住前为四依。若始终判者，五品六根为初依，十住为二依，十行十回向为三依，十地等觉为四依。从初住已上总论功用，若竖功未深，横用不广，竖功若深，横用必广，譬如诸树，根深则枝阔华叶亦多。初住竖破一分无明，获一分二十五三昧，显一分我性，论其实处不可思议，依于教门，横则百佛世界，分身散影作十法界像，利祐众生，如是住住竖入倍倍转深，无明渐渐尽，三昧转转增，我性分分显，横用稍稍广，千佛界万佛界恒沙佛界，不可说不可说佛界，遍如是界，八相成道，教化众生，况余九法界身耶？诸行诸地亦复如是。论其满足，唯佛与佛乃能究尽无明之源。故经言：如佛心中无无明，唯佛法王住究竟王三昧。毗卢遮那法身，横周法界，竖极菩提，大功圆满胜用具足（云云）。五通诸位论粗妙者，小草止免四趣，不动不出，中草虽复动出，智不穷源，恩不及物，上草虽能兼济灭色为拙，小树虽巧功齐界内，故其位皆粗。大树实事同缘中道，皆破无明俱有界外功用，故此位为妙。而别教从方便门，曲径迂回所因处拙，其位亦粗，圆教直门是故为妙。又三藏菩萨全不断惑，望圆教五品有齐有劣，同不断惑是故言齐。五品圆解常住，彼全不闻常住，是故为劣。若三藏佛位断见思尽，望六根清净位有齐有劣，同除四住，此处为齐。若伏无明三藏则劣，佛尚为劣，二乘可知？当知！三草蒙笼生用浅短，故其位皆粗。若干慧地性地，望五品位有齐有劣，例前（云云）。若八人六地见思尽，七地修方便，至佛断习尽，望圆教似解有齐有劣，例前可解。当知！小树之位，未有干云婆娑之能，是故皆粗。若别教十信望五品位，有齐有劣，同未断惑是故为齐。十信历别五品圆解，此则为优，别教十住断通见思，十行破尘沙，十回向伏无明，祇与圆家十信位齐优劣（云云）。若登地破无明，祇与圆家初



住齐。何者？若十地十品破无明，圆家十住亦十品破无明，设开十地为三十品，祇是圆家十住三十品齐。若与为论，圆家不开十住，合取三十心为三十品，与别家十地三十品等者，则十地与圆家十回向齐。若夺而为论，别家佛地与圆家初行齐，与而为论，别家佛地与圆家初地齐。故知，别教权说判佛则高，望实为言其佛犹下，譬如边方未静，授官则高，定爵论勋，置官则下。别教权说虽高而粗，圆教实说虽低而妙。此譬可解。以我之因为汝之果，别位则粗。当知！大树虽巨围，要因于地，方渐生长，是知圆位从初至后，皆是实说，实伏实断俱皆称妙（云云）。大论云：譬如有树名曰好坚，在地百岁，一出即长百丈，盖众树顶，此譬圆位也。六明位兴者，问：权位皆粗，佛何意说耶？答：为诸众生好乐不同，生善缘不同，知过改恶不同，当说取悟不同，是故如来种种诸说，皆有利益。若随界内好乐，说前两教位，若随界外好乐，说后两教位，生界内事善，说三藏位，生界内理善，说通教位，生界外事善，说别教位，生界外理善，说圆教位，破界内事恶，说三藏位，破界内理恶，说通教位，破尘沙事恶，说别教位，破无明理恶，说圆教位，缘事入真说三藏位，缘理入真说通教位，从事入中说别教位，缘理见中说圆教位，为是义故，诸位得兴，阶差高下无量矣。七明位废者，理本无位，位为缘兴，缘既迭兴，位亦迭谢，非是法华始复废也。须识诸破立意，不得妄破妄立。何者？元夫如来立三藏位，权生事善，事善既生济用若足，便须废也。通别位亦如是，此是如来破立之意。若毗昙婆沙中明菩萨义，龙树往往破之，谓其失佛方便，是故须破。申佛方便是故须立。此是龙树破立意。若常途大乘师，全不整理三藏，此则失佛方便，常途小乘师，探取经义释所弘之论，辨菩萨义，毗婆沙自说菩萨义，而不肯用取大乘经解三藏空有二门，岂应相会？此有二过：一埋佛方便，二彰论主不解菩萨义，是故须破。纵令引经释大乘义，是何等大乘？若作通教大乘者，三乘同入真谛，至佛亦然。那得八地观中道破无明？作通义不成，是故须破。若作别教大乘义者，始从初心与二乘异，那得六地将罗汉齐？作别义不成，是故须破。又别是方便执权谤实，是故须破。往者人往义定，今窥见其过，是故须破。申佛方便复应须立，即是今时破立之意，而圆教起自一师超三权，即一实境智，行位不与前同。若文理有会夷涂共游，失旨乖辙请从良导，先叙此意，次明废位也。若佛赴机兴废破立者，如无量义经云：无量法者，从一法生所谓二道三法四果，二道者即顿渐也。三法者，即三乘也。四果者四位也。此无量法从一法生。何者？二道既是顿渐，顿即大道，日照高山，且置未论，今明渐道之初，即三藏教。教云：求佛当三阿僧祇劫修六度行，百劫种相乃可得佛，欲令生事善，故作是说。欲求佛者，改恶从善，善立教废，即便破曰。岂有菩萨不断结惑，而得菩提？毒器不任贮食，此教即废行位皆废，本望果行因，无果可望，佛智佛位俱废。若约二乘辨废者，本令事行调心，从拙度见真，见真已教意即足，是故析教废。为此诸义，故言废藏立通。元稟通教不学三藏者，不于此人论废立通之意为生理善，体法断惑从巧度入真教意即足，智者见空复应见不空，那得恒住于空？通教则废菩萨行智悉废，佛智位亦废（云云）。二乘但教废，余者（云云）。此通教通通通别，共般若意如上说，不共般若意，则有不废（云云）。故知，成论地论师祇见共般若意，不见不共意，中论师得不共意失共意，通教既具两意，于通菩萨及方便声闻，即是废义，住果声闻未是废义，不共菩萨则不废义（云云）。若别起时生界外事善，若破无知尘沙，事善既成，教意即足。复须破此随他意语，是故别教教废，地前行位悉废，地上位及佛位皆废高归下，是故废别立圆。圆八番位皆是实位，故不须废。大经云：一切江河悉有回曲，一切丛林必有树木，诸教随情故有回曲，三草二木是佛方便，故非真实宜须废位。金沙大河直入西海，金银之树悉是宝林，非曲是直是故不废。昔从顿出渐渐不合顿，引渐入顿处处须废，今已会顿顿何须废？文云：始见我身（云云），是故一教不废。又云：但说无上道，此道不废。昔于一佛乘，分别说三，三乘不合，欲令三合一，处处须废。今会三归一同乘一乘，是故一行不废。昔四果隔别，谓罗汉辟支佛，菩萨习果，方便佛果。又四佛为四果，欲合此果，处处须废。今草庵已破化城又灭，同至宝所，是故一果不废。若从是义，三废一不废，然三教有废有不

废。何者？从得道夜至泥洹夜，所说四阿含经，结为声闻藏。初教何曾废？成前人事善逗后人事善，故有废有不废，通教成前逗后亦如是。别教成前逗后亦如是。圆教有立有不立，初照高山已自是立，于三藏者不立。文云：始见我身入如来慧，即是前立，学小者今入佛慧，即是后立，中间可知。诸行智有废有不废，诸果位有废有不废，若历诸味，乳味有两教，一教行位亦废亦不废，一教行位不废，酪教行位有废有不废，生苏四教，三教行位有废有不废，一教行位不废，熟苏三教，两教行位有废有不废，一教行位不废，法华三教行位皆废，一教行位不废。但说无上道，同乘一宝乘，俱直至道场，故三义皆不废。无量义云：二道三法四果不合，至法华皆合，故不论废。成道已来四十余年未显真实，法华始显真实相。传云：佛年七十二岁，说法华经（云云）。又教废行位不废，行位废教不废，俱废俱不废，云何教废行位不废？住果声闻犹在草庵，行位不废而教废也。云何行位废教不废？利根密益不待废教，早休行位者是也。云何俱废？三藏菩萨是也。云何俱不废？逗后缘者是也。通教别教例此可解（云云）。若就施权，三教行位立一不立，若就废权，三教行位废而一不废，若就利根一立三不立，若就钝根三立一不立，若就转钝为利，一立三不立，利钝合论亦立亦不立，亦废亦不废，若就平等法界，非立非不立，非废非不废。又废教更闻教，自有废教不更闻教，自有不废教更闻教，自有不废教不更闻教。云何废教更闻教者？如废六度事善，更闻亡三理善，云何废教不更闻教？如住果二乘，废教已入灭，云何不废教更闻教？如逗次第学者，方等中并闻小大名者，云何不废不更闻？未废教而密入者，又废智更修智，不废智更修智，废智不修智，不废智不修智。云何废智更修智？三藏菩萨废己智，更修无生智。云何不废智更修智？住果声闻，不废己智复游观学无生智，实不用巧智断结也。又次第习者是也。云何不废智不修智？亦是住果声闻，生灭度想不肯修大也。如四弟子领解云：我昔身体疲懈，但念空无相愿，于菩萨法都无愿乐之心者是也。及更逗后缘者是也。云何废智不修智？废三藏智菩萨退，为诸恶者是也。亦是废智已密入顿中，不修方便智是也。又废位更入位，废位不入位，不废不更入，不废而入。云何废位更入位？三藏菩萨废不断惑位入断惑位。云何废位不更入位？谓废位密悟顿者，不入次第位也。云何不废位不更入位？谓住果二乘是也。云何不废位而更入位？谓逗后缘者，亦是未废密悟，而入上位也。通教别教智位料简，亦应如此（云云）。问：废更修可有益？废不更修有何益？答：自有废修得益，自有诃废，闻虽不修而有耻小鄙劣，折其取证之心，亦是有益。又齐其断结，谓言无益，回心入大即是得益（云云）。八开粗位显妙位者，若破三显一相待之意可得如前，即三是一绝待之意，义则不尔。何者？昔权蕴实如华含莲，开权显实如华开莲现。离此华已无别更莲，离此粗已无别更妙。何须破粗往妙？但开权位即显妙位也。开生死粗心者，明凡夫有反复，易发菩提心，生死即涅槃无二无别，即粗是妙也。若始从凡夫，发析体别圆四心者，亦是四位初心，皆是因缘所生心，即此因缘即空即假即中，与圆初心无二无别。诸初心是乳显妙，即是置毒乳中，即能杀人，杀有奢促，若按位而妙，即成假名妙。若进入方便成相似妙，若进入理即成分真妙（云云）。若开六度权位行者，檀即因缘生法，即空即假即中。开檀得见佛性，乃至般若亦复如是，亦名置毒乳中，即能杀人。按位即假名妙，若进方便成相似妙，若进入理成分真妙（云云）。方便声闻未入位者，开权显实亦如是。三藏断结位，若未开权永无反复，如焦种无芽。今开析空即假即中，如置毒酪中，亦能杀人，按粗即妙是相似位，若进入随位判妙也。次开通教二乘菩萨亦如是。出假菩萨位者，决了此假，假即是中，如置毒生苏而能杀人，按粗即妙是相似位，若进入随位判妙，若开别教十信位者同前，若开十住者同二乘（云云）。若开十行位者，同通教出假菩萨，若开十回向伏无明位，即此而中，是名置毒熟苏，即能杀人，按粗即妙是相似位，若进入随位判妙。若登地之位不决了者，祇是拙度之位。今决此权令得显实，即是置毒醍醐而杀于人，按粗即妙，是十住位。若进入随位判妙，若决诸权或按位妙，或进入妙，无粗可待同成一妙，其义已显。今更譬说，譬如小国大臣来朝大国，失本位次，虽预行伍，限外空官若大国小臣，心膺凭寄爵乃未高，他所敬贵，诸教诸

位决粗入妙，虽得入流，欲比圆教八妙，犹是从钝中来，圆教发心虽未入位，能知如来秘密之藏，即唤作佛，初心尚然何况后位乎（云云）？九引涅槃五譬成四教位，若不将四教释譬，譬不可解。若非五譬判四教位，取信为难。若信经文则位义易晓，解诸位意彼譬冷然，彼此相须可谓兼美者也。彼文云：凡夫如乳，须陀洹如酪，斯陀含如生苏，阿那含如熟苏，阿罗汉支佛佛如醍醐，此譬三藏五位。何者？凡夫全生未能除惑，菩萨亦尔，但得如乳。须陀洹破见革凡成圣，如乳变为酪。斯陀含侵六品思，故如生苏。阿那含欲界思尽，故如熟苏。阿罗汉支佛佛，皆断三界见思尽，故同称醍醐。故释论云：声闻经中称阿罗汉地为佛地，故共为一味也。问：此经以三藏菩萨为上草，彼经云何以菩萨为乳味？答：经取化他边强喻之上草，此中自证力弱，同凡夫为乳味（云云）。三十二云：凡夫如杂血乳，须陀洹斯陀含如净乳，阿那含如酪，阿罗汉如生苏，支佛菩萨如熟苏，佛如醍醐，此譬通教五位也。凡夫不断惑乳犹杂血，二果侵思未多，同初果如乳，三果欲思已尽故如酪，四果见思俱尽如生苏，支佛智利侵习小胜声闻，故共菩萨如熟苏。十地名佛地即是醍醐，前以菩萨同凡味，故知是三藏。今以菩萨同支佛，故知是通。若不作通释譬义，何由可解（云云）。

### 妙法莲华经玄义卷第五上

### 妙法莲华经玄义卷第五下

#### 天台智者大师说

第九卷，凡夫佛性，如牛新生血乳未别，声闻佛性如清净乳，支佛如酪，菩萨如生熟苏，佛如醍醐，此譬别教五位。

乳譬无明，血譬四住，凡夫具此，故言杂血。十住已断四住之血，与二乘齐，故言声闻如乳。十住后心理明智利，类支佛侵习，故言如酪。十行破尘沙如生苏，十回向破界外尘沙如熟苏，故言菩萨如生熟苏。登地破无明佛性，得一身无量身，百佛世界八相作佛，故言佛如醍醐。二十五云：雪山有草名为忍辱，牛若食者即得醍醐。牛喻凡夫，草喻八正，能修八正即见佛性，名得醍醐，此譬圆教。行大直道，观一切众生即涅槃相，不复可灭，圆信圆行不由历别，于一生中即入初住，得见佛性，如牛食忍草，不历四味卓出醍醐，故知圆教意也。忍草譬境妙，牛譬智妙，食者譬行妙，出醍醐譬位妙，此圆意也。牛食余草，血乳转变，历四味已，方成醍醐，余方便教境智行位皆粗意也。前四譬即有四处明醍醐，四教明佛智各异，俱既称佛，同指佛智以为醍醐，藏通二佛不明中道，但取果头佛二谛智为醍醐，别教登地破无明，即能作佛，以中道理智为醍醐，圆教初住得中道智，亦称为醍醐。纓珞云：顿悟世尊，即此初住智为醍醐也。前两醍醐是权非实，故有教而无人。别教醍醐名权理实，圆教醍醐名理俱实，以是义故，前三位五味皆粗，圆教一味皆妙。第二十七卷云：譬如有人置毒乳中，则能杀人，乃至醍醐亦能杀人。此譬两用，一通约渐顿明不定教，处处皆得见佛性也。二约行不定，行人心行譬之如乳，实相智譬之以毒，毒有殒命之能，此智有破无明之力。久远劫来，说实相毒置于凡夫心乳，毒慧开发不可为定，或于初味发，或于后味发，不得次第往判，故言置毒乳中，乃至醍醐遍五味中，悉有杀义。若众生始于凡地，得闻华严即便见理入佛慧者，此是血乳杀人。若先得十住今华严得悟，即是酪中杀人。十行悟者是生苏杀人。十回向悟者，是熟苏杀人。诸地更悟是醍醐中杀人。若过去，先是圆教中假名相似之位，今闻华严得悟者，亦是乳中杀人，亦是酪生熟等苏中杀人。若先是诸住诸行等位，今更闻华严得增道损生，即是于醍醐中杀人（云云）。若历三藏教中，凡夫及方便位，及菩萨位，闻三藏教，于中即能密见中道，即是乳中杀人。若四果位密见中道，即是酪中杀人，显露教中无此事也。若通教中，凡夫及三乘方便

位，若闻通教密见佛性，即是乳中杀人。若入位者秘密而去，即是酪中杀人。若菩萨道种智中去，即是生苏杀人。九地中去，即是熟苏杀人。十地中去即是醍醐中杀人。通教声闻但有秘密中杀人，无显露不定杀也。若历别教中，十信闻教去，即是乳中杀人。三十心中去，即是酪杀人，生苏熟苏等杀人。登地去，即是醍醐杀人也。若圆教中发，始闻经即破无明见佛性，是乳中杀人。六根清净去，是酪生熟苏等杀人。若初住去是醍醐杀人，若有行人，历诸教四譬五味，过已方得入圆教醍醐中杀人者，此是破三显一相形待为妙。若置毒乳中，味味悉杀人者，此是开权显实，于一切法中，即见中道。故文云：汝等所行是菩萨道，不须更改途易辙而求真实，即粗见妙，故以置毒为喻。诸经悉有秘密置毒之妙，而未有显露历味入妙，亦无显露决粗即妙。至此法华方有二意，同乘宝乘，皆开佛知见，显露事彰，是故独称为妙，其意在此。次第入妙开粗即妙，各有两意，按位开入，有增进开入，若言决了声闻法是诸经之王，闻已谛思惟得近无上道，即是按位显妙，增道损生即是升进入妙，故法华独称妙也。十明妙位始终者，真如法中无诤次，无一地二地，法性平等常自寂然，岂应分别初后始终，良由平等大慧观于法界无有若干，能破若干无明，显出无若干智慧。约此智慧无始而始，即是初阿，无终而终即是后茶，无中而论中，即是四十心，虽复差别，则无差别，故名不思议位也。如下文云：声闻缘觉如竹林，新发不退菩萨等，皆不能知。除诸菩萨众信力坚固者，声闻缘觉所不能知，此简三藏通教两种二乘也。三藏菩萨缘真不及声闻，声闻尚不知此，菩萨那得知？通教菩萨入真之智，与二乘不殊，二乘不知彼菩萨亦不知。今标二乘不知，两处菩萨亦不能测，发心不知，即指别教十信，不退不能知，即指别教三十心，十住位不退，十行行不退，十回向念不退，此三不退皆不能知。三藏中不退，尚不及二乘，通教中不退止等二乘，二乘不知岂重举菩萨？今标发心不退者，则拟别教中人也。信力者是假名位，坚固者是铁轮位，如此等位闻经即解，故得为妙似位之始也。初开佛知见，乘是宝乘，游于东方，即是真位之始也。三方是中位直至道场，过茶无字可说，即是终位也。如此诸位乘何等乘？乘有三种，谓教行证。若言是乘从三界出，到萨婆若中住。住有二义：一取证故住，即通教意也。二所乘极故住，即别圆意也。初心凭教所诠，信教立行得出三界，无明未破未有所证，故不见真，但乘教乘来至此耳。我圆教中其谁是耶？谓五品弟子，能善发大心，长别三界苦轮海，即其人也。教乘既息，证乘未及，以似解慧进修众行，则以行为乘，从方便三界中出，到初住萨婆若中住，我圆教中其谁是耶？谓十信心六根净者，即其人也。初住乃至等觉更增道损生者，此以证为乘，从因缘三界，乃至无后三界中出到妙觉中，过茶无字可说，故言到萨婆若中住。前来诸乘犹有上法，不得称住茶无上法，是故言住。住无住处，即妙位之终。复次别教十住破见思，是行三百由旬，十行破尘沙为四百，十回向伏无明为五百，十地断无明，此分见中道，即为宝所也。圆教六根清净时，是行四百，破无明入初住，是行五百，二乘闻经破无明惑，开佛知见得记作佛者，即是决了诸粗位，过五百由旬，来入初住，即是妙位之始得于证乘游于东方也。若至本门中增道损生，更乘证乘游于南方，是进入十行位也。西方是进入十回向，北方是进入十地也。又如文云：说是如来寿命长远时，六百八十万亿那由他恒河沙人，得无生法忍，即是十住。复千倍菩萨，得闻持陀罗尼即十行。复有一世界微尘数菩萨，得乐说辩才，即十回向。复有一世界微尘数，得旋陀罗尼，即初地。三千大千微尘，得不退即二地，二千国土微尘，能转清净法轮即三地，小千国土微尘，八生当得菩提即四地，七生当得即五地，六生当得即六地，五生当得即七地，四生当得即八地，三生当得即九地，二生当得即十地，一生当得即等觉。过此一生即是过茶无字，即是妙觉地妙位之终也。将前列位中，引法华经文，入此中共作一科者，即不烦也。

○第五三法妙者。斯乃妙位所住之法也。言三法者即三轨也。轨名轨范，还是三法可轨范耳。此即七意：一总明三轨，二历别明三轨，三判粗妙，四开粗显妙，五明始终，六类三法，七悉檀料

简。一总明三轨者，一真性轨，二观照轨，三资成轨，名虽有三，祇是一大乘法也。经曰：十方谛求更无余乘，唯一佛乘，一佛乘即具三法，亦名第一义谛，亦名第一义空，亦名如来藏。此三不定三，三而论一，一不定一，一而论三，不可思议，不并不别伊字天目。故大经云：佛性者，亦一非一，非一非非一。亦一者，一切众生悉一乘故，此语第一义谛。非一者，如是数法故，此语如来藏，非一非非一数非数法不决定故，此语第一义空，而皆称亦者郑重也。祇是一法亦名三耳。故不可单取，不可复取，不纵不横而三而一，前明诸谛。若开若合若粗若妙等，已是真性轨相也。前明诸智若开若合若粗若妙，是观照轨相也。前明诸行，若开若合若粗若妙，已是资成轨相也。前明诸位，祇是修此三法所证之果耳。若然何以重说？重说有三义，一者前境智行，是因中所乘之三轨，今明乘是大乘，已至道场证果所住之三轨也。二者前作境智等名别说，今作法名合说。三者前直尔散说不论本末，今远论其本即是性德三轨。亦名如来之藏极论其末即是修德三轨。亦名秘密藏。本末含藏一切诸法，从性德之三法，起名字之三法，因名字之三法，修观行之三法，因观行之三法，发相似之三法，乃至分证之三法，究竟之三法，自成三法，化他三法，为是义故宜应重说也。私谓一句即三句，三句即一句，名圆佛乘。记中既从如来藏一句出诸方便，此乃别判例应通开。非一者数法故，指此为如来藏，开出三藏中三乘事相方便，非一非非一不决定故，指此一句为第一义空，开出通教三人即事而真。亦一者，一切众生悉一乘故，指此一句为第一义谛，开出别教独菩萨乘，此诸方便悉从圆出。故经言：于一佛乘分别说三，即此义也。二历别明三法者，先须识如来开合方便，然后乃解总揽三法为一大乘也。佛从何法开诸权乘，如大经明佛性非一，如是数法说三乘故。当知！诸乘数法为如来藏所摄，佛于此藏，开出声闻缘觉，及诸菩萨通别等乘。何者？诸乘既是方便如来藏，又是事从事出方便，故言诸权为如来藏摄耳。又依经故，大经云：声闻僧者名有为僧。又云：六波罗蜜福德庄严。又云：声闻之人定力多，故不见佛性。当知！定力即是福德，福德祇是有为，胜鬘称为有漏，例如界内见思未破为有起作，故名有为。取理不当故名有漏，非智慧法故名福德，今以下望上亦应如是。二乘未破变易犹是有为，无明未脱故言有漏，非中道智故名福德。以是故知，方便诸乘悉为资成所摄，皆从大乘一句偏出，非究竟法故。云于一佛乘分别说三，即此意也。亦是于一佛乘分别说五，亦是分别说七，亦是分别说九。若依此释，如来藏句，开出种种方便诸权乘法也。次历四教各论三法者，三藏中以无为智慧名观照轨，正为乘体助道成乘具，名资成轨。正助之乘断惑入真，真是真性轨，教来诠此，故以教为乘也。缘觉亦尔。菩萨以无常观为观照，功德肥为资成，坐道场断结见真为真性，此教诠真乘是教乘，从三界中出到萨婆若中住，言教已尽，故无教乘，真不能运，故证非乘故，有索车之意（云云）。二通教，以真性轨为乘体。何以故？即色是空，事中有理，此理即真，故为乘体。以即空慧为观照，众行为资成，此教诠真乘是教乘，从三界出到萨婆若中住，菩萨出三界已，用行为乘，净佛国土，教化众生，乃至道场乃可名住。亦是有教无人，无谁住者，亦是教谢证寂，无复运义，亦有索车之意（云云）。三明别教三法者，以缘修观照为乘体，诸行是资成，以此二法为缘修智慧，慧能破惑显理，理不能破惑，理若破惑，一切众生悉具理性，何故不破？若得此慧则能破惑，故用智为乘体。故大经云：无为无漏名菩萨僧，即是一地二地，乃至十地智慧，名智慧庄严。以此智慧运通十地，故为乘体。然摄大乘明三种乘：理乘、随乘、得乘，理者，即是道前真如，随者即是观真如，慧随顺于境，得者一切行愿熏习，熏无分别智，契无分别境，与真如相应，此三意一往乃同于三轨，而前后未融。何者？九识是道后真如，真如无事，智行根本种子，皆在梨耶识中熏习成就，得无分别智光成真实性，是则理乘本有，随得今有道后真如，方能化物，此岂非纵义？若三乘悉为梨耶所摄，又是横义。又滥冥初生觉，既纵既横与真伊相乖，元夫如来初出便欲说实，为不堪者，先以无常遣倒，次用空净荡著，次用历别起心，然后方明常乐我净。龙树作论申佛此意，以不可得空洗荡封著习应一切法空，是名与般若相应，此空岂不空于无明？无明若空种子安在？净诸法已点空说法，结四句相，此语虚玄亦无

住著，如病除已乃可进食，食亦消化那得发头？据阿黎耶出一切法，本之见慢全自未降，封此新文若长冰添水。故知彼论非逗末代重著众生，乃是界外一途法门耳。又阿黎耶！若具一切法者，那得不具道后真如？若言具者，那言真如非第八识，恐此犹是方便，从如来藏中开出耳。若执方便，巨妨真实，若是实者，执之又成语见，多含儿苏恐将天命（云云）。若能善解破立之意，于诸经论净无滞著也。四明圆教三法者，以真性轨为乘体，不伪名真，不改名性，即正因常住，诸佛所师谓此法也。一切众生亦悉一乘，众生即涅槃相，不可复灭，涅槃即生死无灭不生。故大品云：是乘不动不出，即此乘也。观照者，祇点真性寂而常照，便是观照，即是第一义空。资成者，祇点真性法界，含藏诸行无量众具，即如来藏三法不一异，如点如意珠中论光论宝，光宝不与珠一，不与珠异，不纵不横三法亦如是。亦一亦非一，亦非一非非一，不可思议之三法也。若迷此三法即成三障：一者界内界外尘沙，障如来藏，二者通别见思，障第一义空，三者根本无明，障第一义理。若即尘沙障达无量法门者，即资成轨得显。若即见思障达第一义空者，观照轨得显。若即无明障达第一义谛者，真性轨得显。真性轨得显名为法身，观照得显名为般若，资成得显名为解脱。此两即是定慧庄严，庄严法身，法身是乘体，定慧是众具。下文云：其车高广众宝庄校，是名圆教行人所乘之乘，到萨婆若，过茶无字可说，无字可说，亦应无乘可运。若自行运毕乘义则休，若权化未毕运他不休。故文云：佛自住大乘。如其所得法，定慧力庄严，以此度众生，即其义也。譬如御者运车达到，犹名为车，果乘亦尔，犹名为运。复次何必一向以运义释乘，若取真性不动不出，则非运非不运。若取观照资成能动能出，则名为运。祇动出即不动出，即不动出是动出，即用而论体，动出是不动出，即体而论用，即不动出是动出，体用不二而二耳。例如转不转，皆阿鞞跋致，动不动皆是毗尼，以是义故，发趣不发趣皆名为乘也（云云）。三明粗妙者，三藏于有为福德，论三法为乘，四念处是闻慧，乘于教乘到四善根，四善根乘于行乘到见谛，见谛乘于证乘到无学，既是权法出三界外，以真为证，证则不运不见实乘。呜呼自责，欲问世尊为失为不失？即此意也。半字渐引非究竟义，是故三法皆粗也。通教即空慧，三法为乘巧，余意大同。干慧地乘于教乘，性地乘于行乘，八人见地乘于证乘，此亦偏说是故为粗。别教以资成资于观照，观照开于真性，三法为乘，十信乘教，十住乘行，十地乘证，到妙觉萨婆若中住，缘修成即谢，唯真修在。若尔资成在前，观照居次，真性在后，此三竖别纵非大乘，此三并异横非大乘，是方便法，是故为粗也。圆教点实相，为第一义空，名空为纵，第一义空即是实相，实相不纵此空岂纵？点实相为如来藏，名之为横，如来藏即实相，实相不横此藏岂横？故不可以纵思，不可以横思，故名不可思议法，即是妙也。祇点空藏为实相，空纵藏横实相那不纵横？祇点空为如来藏，空既不横藏那得横？点如来藏为空，藏既不纵空那得纵？点实相为空藏，实相非纵非横，空藏亦非纵非横，宛转相即不可思议，故名为妙。祇点如来藏为广，点第一义空为高，故言其车高广。如来藏即实相，故其车非广，第一义空即实相，故其车非高，祇实相是空那得非高？祇实相是如来藏那得非广？又点实相为如来藏，故言众宝庄校，又多仆从而侍卫之。点实相为第一义空，故言有大白牛，肥壮多力行步平正，其疾如风。智慧不染名为白，能破惑故名多力，中道慧名平正，入无功用故其疾如风，不思议三法共成大车，岂有纵横并别之异？如是教乘不纵不横，五品所乘到于似解，如是行乘不纵不横，似解所乘到于十住，如是证乘不纵不横，十住所乘到于妙觉萨婆若中住，故名妙乘。又云：是乘微妙清净第一，故瓦官建讲，人梦听者驾乘阊门而出，彼处建讲，人梦黄衣满路以相则之邪正明矣。若将此粗妙等乘约五味者，乳教一粗一妙，酪教一粗，生苏三粗一妙，熟苏二粗一妙，众经悉带纵横方便，说不纵不横之真实，故言为粗。今经正直舍方便，故加之以妙（云云）。四开粗显妙者，约大经三句也。经言：佛性亦一者，一切众生悉一乘故，此是不动不出之一乘，故具足三法不纵不横。夫有心者皆备此理，而其家大小都无知者，是故为粗。今示众生诸觉宝藏，耘除草秽开显藏金，一切无碍人一道出生死，十方谛求更无余乘，唯一佛乘，是故为妙。经言：佛性亦非一非非一，数非数法不决定

故。若执缘修智慧定能显理，慧自非理则照用不明，不见佛性，是故为粗。今开定执之慧即不决定慧，即慧而理，即理而慧，不执著数，定三定一，不著非数，非三非一，如此乃名无著妙慧，能破一切定相及不定相。亦无能破所破，如轮王能破能安，如日除闇生物，如医除膜养珠，即是大乘不纵不横之妙慧也。经言：佛性亦非一说三乘故，即是三乘五乘七乘等诸方便乘，若住诸乘但是事善，及以偏真通入处近，是故为粗。今若决了诸乘，即是如来藏，藏名佛性，从人天善乃至别乘，皆不动本法，即是于妙。当知！三句摄一切法，无非佛性，悉皆是妙，无粗可待即绝待妙也。五明始终者，不取五品教乘为始，乃取凡地一念之心，具十法界十种相性，为三法之始，何者？十种相性祇是三轨，如是体即真性轨，如是性性以据内，即是观照轨。如是相者，相以据外即是福德是资成轨，力者是了因是观照轨，作者是万行精勤即是资成，因者是习因属观照，缘者是报因属资成，果者是习果属观照，报者是习报属资成。本末等者，空等即观照，假等即资成，中等即真性，直就一界十如论于三轨。今但明凡心一念即皆具十法界，一一界悉有烦恼性相恶业性相苦道性相，若有无明烦恼性相，即是智慧观照性相。何者？以迷明故起无明，若解无明即是于明。大经云：无明转即变为明。净名云：无明即是明。当知！不离无明而有于明，如冰是水，如冰是水。又凡夫心一念即具十界，悉有恶业性相，祇恶性相即善性相，由恶有善，离恶无善，翻于诸恶，即善资成。如竹中有火性，未即是火事，故有而不烧，遇缘事成即能烧物。恶即善性未即是事，遇缘成事即能翻恶，如竹有火，火出还烧竹，恶中有善，善成还破恶，故即恶性相是善性相也。凡夫一念，皆有十界识名色等。苦道性相，迷此苦道生死浩然，此是迷法身为苦道，不离苦道别有法身，如迷南为北，无别南也。若悟生死即是法身，故云苦道性相即是法身性相也。夫有心者，皆有三道性相，即是三轨性相。故净名云：烦恼之俦为如来种，此之谓也。若言如是力如是作者，菩提心发也。即是真性等萌动。如是因者，即是观照萌动。如是缘者，即是资成萌动。如是果者，由观照萌动成习因，感得般若习果满也。如是报者，由资成萌动为缘因，感得解脱报果满也。果报满故法身亦满，是为三德究竟满，名秘密藏。本末等者，性德三轨冥伏不纵不横，修德三轨彰显不纵不横，冥伏如等数等妙等，彰显如等数等妙等，故言等也。亦是空等假等中等（云云）。六类通三法者，前以三轨之法，从始以至终，即是竖通无碍。今欲横通诸法悉使无碍，类通诸三法。何者？赴缘名异得意同，粗通十条，余者可领，三道三识三佛性三般若三菩提三大乘三身三涅槃三宝三德，诸三法无量止用十者，举其大要明始终耳。三道轮回生死本法，故为初。若欲逆生死流，须解三识，知三佛性，起三智慧，发三菩提心，行三大乘，证三身，成三涅槃，是三宝利益一切，化缘尽入于三德，住秘密藏（云云）。一类通三道者，真性轨即苦道，观照轨即烦恼道，资成轨即业道。苦道即真性者，下文云：世间相常住，岂不即彼生死而是法身耶？烦恼即观照，观照本照惑，无惑则无照，一切法空是也。文云：诸法从本来常自寂灭相，即烦恼是观照也。照如薪生火。文云：于诸过去佛，若有闻一句，皆已成佛道。又云：深达罪福相遍照于十方，即是闻于体达烦恼之妙句也。资成即业道者，恶是善资无恶亦无善。文云：恶鬼入其心，骂詈毁辱我，我等念佛故，皆当忍是事，恶不来加不得用念，用念由于恶加（云云）。又威音王佛所，著法之众闻不轻言，骂詈打拍，由恶业故还值不轻，不轻教化皆得不退。又提婆达多是善知识，岂非恶即资成，三轨即三道是为理性，行于非道通达佛道，五品观行行于非道，通达佛道，六根清净相似，行于非道，通达佛道，十住去即分真，行于非道，通达佛道，妙觉究竟，行于非道，通达佛道（云云）。二类通三识者，庵摩罗识即真性轨，阿黎耶识即观照轨，阿陀那识即资成轨。若地人明阿黎耶，是真常净识摄。大乘人云：是无记无明睡眠之识，亦名无没识，九识乃名净识互诤（云云）。今例近况远，如一人心复何定，为善则善识，为恶即恶识，不为善恶即无记识，此三识何容顿同水火，祇背善为恶，背恶为善，背善恶为无记，祇是一人三心耳。三识亦应如是，若阿黎耶中，有生死种子，熏习增长即成分别识，若阿黎耶中有智慧种子，闻熏习增长，即转依成道后真如，名为净识。若异此两识，祇是阿黎耶识，

此亦一法论三，三中论一耳。摄论云：如金土染净，染譬六识，金譬净识，土譬黎耶识，明文在兹何劳苦诤？下文譬如有人至亲友家醉酒而卧，岂非阿黎耶识？世间狂惑分别之识起，已游行以求衣食，岂非阿陀那识？闻熏种子稍起增长，会遇亲友示以衣珠，岂非庵摩罗识？庵摩罗识名无分别智光，若黎耶中，有此智种子，即理性无分别智光。五品观行无分别智光，六根清净相似无分别智光，初住去分真无分别智光，妙觉究竟无分别智光，粗妙（云云）。三类通三佛性者，真性轨即是正因性，观照轨即是了因性，资成轨即是缘因性。故下文云：汝实我子我实汝父，即正因性。又云：我昔教汝无上道，故一切智愿犹在不失，智即了因性，愿即缘因性。又云：我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛，即正因性，是时四众以读诵众经，即了因性，修诸功德即缘因性。又云：长者诸子若二十乃至三十，此即三种佛性。又云：种种性相义，我已悉知见，既言种种性，即有三种佛性也。若知三轨即三佛性，是名理佛性。五品观行见佛性，六根相似见佛性，十住至等觉分真见佛性，妙觉究竟见佛性，是故称妙（云云）。四类通三般若者，真性是实相般若，观照是观照般若，资成是文字般若，具如上释境智行三妙之相。故下文云：止止不须说我法妙难思。又云：是法不可示言辞相寂灭，即实相般若。我及十方佛乃能知是相，唯佛与佛乃能究尽。又云：我所得智慧微妙最第一，即观照般若。又云：我常知众生行道不行道，随应所可度为说种种法，若干言辞随宜方便，即是文字般若。又云：如来知见广大深远，广大深远即实相般若，如来知见称广大深远即观照般若。若言方便知见皆已具足，即文字般若。故知三轨亦三般若之异名耳。若三智在三心属三人，是则为粗。三智在一心中，不纵不横是则理妙。五品观行三般若，六根净相似三般若，四十心分真三般若，妙觉究竟三般若也。五类通三菩提者，真性轨即实相菩提，观照轨即实智菩提，资成轨方便菩提。故下文云：我先不言汝等皆得阿耨三菩提，非实非虚非如非异，不如三界见于三界，即实相菩提。我成道已来甚大久远，即实智菩提。我说少出家近伽耶城得三菩提，即方便菩提。若就弟子明三菩提者，若我遇众生尽教以佛道，即实相菩提，安住实智中，我定当作佛。又云：佛子行道已，来世得作佛，乘是宝乘直至道场，即是修成实智菩提。授八相记即方便菩提。不一异者名之为如，不决了名粗，决了名为妙。一切众生理性菩提，五品名字菩提，六根相似菩提，四十一位分真菩提，妙觉究竟菩提（云云）。六类通三大乘者，真性即理乘，观照即随乘，资成即得乘。故下文云：佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严。住大乘即理乘，定慧庄严即随乘，所得法即得乘。佛自住大乘是理乘，于道场知已是随乘，导师方便说是得乘。又舍利弗！以本愿故说三乘法，是得乘随乘。又是乘微妙清净第一是理乘，于一佛乘是理乘，分别说三是得乘随乘，不纵不横妙开粗妙，历七位（云云）。五品名字乘，六根相似乘，四十一位分真乘，妙觉究竟乘（云云）。七类通三身者，真性轨即法身，观照即报身，资成即应身。若新金光明云：依于法身得有报身，依于报身得有应身，此即如前所明。依于境妙得有智妙，依于智妙得有行妙。彼文云：佛真法身犹如虚空，应物现形如水中月，报身即天月。此文云：佛自住大乘，即是实相之身，犹如虚空，定慧力庄严，慧如天月，定如水月。又云：唯佛与佛乃能究尽诸法实相，即是法身。我所得智慧微妙最第一即是报身，名称普闻，即是应身。又非生现生等，是应身也。或示己身即法身报身，或示他身即报应，我以相严身，光明照十方，为说实相印，实相印即法身，照十方即应身，相严身即报身。又深达罪福相遍照于十方，即报身。微妙净法身，即法身。具相三十二，即应身。三轨名异义，即三身。故普贤观云：佛三种身从方等生。法界性论云：水银和真金能涂诸色像，功德和法身处处应现往。若此三身不纵不横，妙决了三身入法身妙，历七位妙（云云）。八类通三涅槃者，地人言：但有性净方便净，实相名为性净涅槃，修因所成为方便净涅槃。今以理性为性净涅槃，修因所成为圆净涅槃，此则义便。薪尽火灭为方便净涅槃，此文便。若将修因所成为方便涅槃者，以薪尽火灭为何等涅槃？故知应有三涅槃，三涅槃即是三轨。文云：是法不可示言辞相寂灭。又云：诸法从本来常自寂灭相，是性净涅槃。又云：皆以如来灭度而灭度之，即圆净涅槃。又云：我成佛已来甚大久远，久



修业所得，慧光照无量，亦是圆净涅槃。数数唱生处处现灭，于此夜灭度如薪尽火灭，岂非方便净涅槃？大经题称大般涅槃，翻为大灭度。大者其性广博即据性净，度者到于彼岸智慧满足，即据圆净，灭者烦恼永尽断德成就，即据方便净，此三涅槃即是三轨也。九类通一体三宝者，真性即法宝，观照即佛宝，资成即僧宝。故法性不动名不觉，佛智契理故佛名为觉，事和理和故僧名和合。思益云：知觉名为佛，知离名为法，知无名为僧，此是一体三宝。故下文云：佛自在大乘，佛是佛宝，大乘是法宝，如其所得法以此度众生，即是与理和，复与众生和，即是僧宝。世间相常住名法宝，于道场知己名佛宝，导师方便说，上与理和，下与众生和，名僧宝，一体三宝，非一之一，不三之三，此之三，不纵不横，称之为妙，历七位（云云）。十类通三德者，大经三德共成大涅槃，此经三轨共成大乘，彼明法身德，此云实相。彼云佛性者亦一，一切众生悉一乘故，亦是指实相为一乘。彼处明般若德，此经明其智慧门难解难入，我所得智慧微妙最第一，乃至决了声闻法，是诸经之王，皆是般若。彼经明解脱德，此经明数数示现，现生现灭，随所调伏众生之处，自既无累令他解脱，乃至收取万善事中功德，悉得证果，岂非解脱二经义合？碌碌之徒随名异解，譬闻天帝不识僇尸，唯知涅槃佛性之文，不见双树有一乘之旨。彼文亲说佛性亦一，一即一乘，而人云此乃涅槃一乘是佛性，法华一乘非佛性。若言法华不明佛性者，涅槃不应遥指云八千声闻，于法华中得受记莳，如秋收冬藏，见如来性更无所作，而人云：涅槃有遥指之文，此中无佛性之语。今据此文，种种性相义而我皆已见，既言种种，何独简于佛性耶？又世间相常住，于道场知己导师方便说，岂非佛性之文耶？论云：佛性水常不轻知众生有佛性。又涅槃三德为秘密藏，安置诸子秘密藏中，我亦不久当入其中，此即自他俱入秘密。此经云：佛自住大乘，以此度众生，终不以小乘，济度诸众生，悉以如来灭度而灭度之。如是自他俱入如来灭度，灭度祇是涅槃，涅槃祇是秘藏。释论云：法华为秘藏，两经文义宛宛恒同。何故诸人苟欲抗异？若文义舛隔，作同想无罪。今文义本合，离之何福？但涅槃以佛性为宗，非不明一乘义。今经以一乘为宗，非不明佛性义，赴机异说其义常通也。若三德纵横即是粗，不纵横即是妙，历七位（云云）。七悉檀料简者，问：十种三法及余一切，皆是三轨者，唯应三轨，何意异说？答：众生机宜不同，应随机设逗，悉檀方便引接耳。随俗故异，称便宜故异，逐对治故异，令人入道故异，朝三暮四抚众狙而皆悦，苦涂水洗养婴儿以适时，善巧赴机故方圆任物，譬千车而同辙，岂守一而疑诸？今通用四悉檀，历十法论妙不妙，具说三轨共成大乘。大乘之中，备有三法及一切法，不相混乱，即是世界悉檀。资成资发智慧以生善，故是为人悉檀。观照破惑诸恶灭，故是对治悉檀。真性实理为第一义悉檀。一段众生宜以大乘名，说得四利益也。备说三德为大涅槃，虽三点上下而无纵，表里而无横，一不相混，三不相离，即世界悉檀。善利殃衅不干，故得挺然累表，是故解脱即为人悉檀。般若如金刚随所拟皆碎，即是对治悉檀。法身即第一义也。一段众生闻三德名，即获四利矣。举初举后中间例然。次明妙不妙，论云：三悉檀是世谛，心所行处可破可坏。第一义悉檀，是心不行处，诸佛圣人心所得法，不可破坏，即是真谛。若然者，比四悉檀为二谛所摄，更有中道，复云何摄？若不摄中但是藏通之意，此悉檀为粗。今言俗有真无，是隔异法，便是三悉檀心所行处，可破可坏，中道第一义非有非无，有无不二则无隔异，无异即真谛，前三悉檀所通止至化城，化城非实故可破可坏，可坏为粗。今中道无异。又通至宝所，无能过无能灭，故不可坏称之为妙。若余经说中道第一义悉檀，与此经不殊，但余经带阿罗汉所得，为第一义悉檀，故不称妙。此经正直舍方便，但有圆实四悉檀，是故为妙。若不决三悉檀入第一义，是复为粗。若决一一悉檀，皆有第一义者，是则为妙。五品弟子假名四悉檀，六根净相似四悉檀，初住至等觉分真四悉檀，妙觉究竟四悉檀，是故称妙。此五番明妙，从因至果以辨自行妙，半如意珠竟。

### 妙法莲华经玄义卷第六上

## 天台智者大师说

○第六明感应妙者，上来四妙名为圆因，三法秘藏名为圆果，境妙究竟显名毗卢遮那，智妙究竟满名卢舍那，行妙究竟满名释迦牟尼，三佛不一，异不纵横，故名妙果。释论云：稽首智度无子佛者，果地圆极非复因位，故称无子。果智寂照有感必彰，故明感应妙也。即为六：一释感应名，二明相，三明同异，四明相对，五明粗妙，六明观心。释名又三：一释名，二四悉檀帖解，三料简释名者。正法华云：无数世界广说经法，世尊所为感应如是。今故用为名，而经中机语缘语，并是感之异目，悉语众生，且从机释义则易见，缘感例可解。机有三义：一者机是微义，故易云：机者动之微，吉之先现。又阿含云：众生有善法之机，圣人来应也。众生有将生之善，此善微微将动，而得为机。若将生善为机，此结为促，今明可生之善，此语则宽，如弩有可发之机，故射者发之，发之则箭动，不发则不前，众生有可生之善，故圣应则善生，不应则不生，故言机者微也。二者古注楞伽经云：机是关义。何者？众生有善有恶，关圣慈悲，故机是关义也。三者机是宜义，如欲拔无明之苦，正宜于悲，欲与法性之乐，正宜于慈，故机是宜义也。次明应者，亦为三义，一者应是赴义，既言机有可生之理，机微将动圣人赴之，其善得生，故用赴而释应。二者应是对义，如人交关，更相主对，若一欲卖一不欲买，则不相主对，若卖买两和，则贸易交决贵贱无悔。今以众生譬买，如来譬卖，就机以论关，就应以论对，故以对释应也。三者应是应义，既言机是于宜，宜何等法应以慈悲之法，是善恶所宜，悲则宜救苦，慈则宜与乐，随以何法应其所宜，故以应释应也。二明四悉檀帖释者，机应各有三义，即四悉檀意也。若微以释机赴以释应者，是赴乐欲之心也。何但心善可生，名之为欲，如草木无心，亦称可生欲生将生，故知赴此善生，是随乐欲即世界悉檀，明机应也。若关以释机对以释应，更相对当，以悲对其苦机，以慈对其善机者，即是随对治悉檀，以明机应也。次以宜释机，以应释应者，即是为人第一义也。宜以如此等法，与其机感相宜，宜生事善，即为人悉檀，宜生理善，即是第一义悉檀也。三料简者，问：何意于理善称第一义悉檀耶？答：理善明生，理闇必灭，终不理恶灭，方始理善生，故于理善称第一义悉檀也。若事善生，事恶未必去，事恶去，事善未必生，事是隔别对治悉檀，正是药病相对，故不于中开第一义悉檀，其意在此。问：众生机圣人应，为一为异？若一则非机应，若异何相交关而论机应？答：不一不异，理论则同，如是故不异，事论有机应是故不一，譬如父子天性相关，骨肉遗体异则不可。若同者，父即子，子即父，同又不可，祇不一不异而论父子也。众生理性与佛不殊，是故不异，而众生隐如来显，是故不一，不一不异而论机应也。又同是非事非理故不异，众生得事，圣人得理。又圣人得事，凡夫有理，故论异（云云）。问：为用法身应，为用应身应？若应身应，应身无本何能应？若用法身应，应则非法。答：至论诸法非去来今，非应非不应而能有应，亦可言法应，亦可言应应。法应则冥益，应应则显益，分别冥显有四义，如后说（云云）。第二明机应相者，约善恶明机相，约慈悲论应相，若善恶为机为单为共解者不同，或言单恶为机。引经云：我为断一切众生疮疣重病。又云：如有七子，然于病者，心则偏重，如来亦尔，于诸众生非不平等，然于罪者，心则偏重。又云：如来不为无为众生而住于世。又无记是无明，终属恶摄，此即单以恶为机，或单以善为机。引大经云：我观众生，不观老少中年贫富贵贱，有善心者即便慈念，此则单善为机。或云：善恶不得独为机。何者？如金刚后心即是佛，众善普会善无过此，此何得为机耶？虽云佛佛相念，此是通语而无拔无与，故知单善不得为机。单恶不得为机者，如阐提极恶不能感佛。大经云：唯有一发不能升身，即是性德理善，此是通机终不成感也。或取善恶相带为机者，从阐提起改悔心，上至等觉，皆有善恶相带，故得为机，是故约此善恶明其相也（云云）。次约慈悲以明应相者，或单以慈为应。经云：慈善根力象见师子，广说如涅槃（云云）。或单以悲为应，如请观音。或游戏地狱大悲代受苦，或合用慈悲为应。何者？良以悲心熏于智慧，能拔他苦，慈心熏于禅定，能与他乐。

下文云：定慧力庄严，以此度众生。论云：水银和真金，能涂诸色像，功德和法身，处处应现往，岂是水银真金单能涂色像耶？当知！慈悲合论应也。问：众生善恶有三世，何世为机？圣法亦有三世，何世为应？过去已谢现在不住，未来未至，悉不得为机，亦不得为应。云何论机应耶？答：若就至理穷核三世，皆不可得，故无机亦无应。故经言：非谓菩提有去来今，但以世俗文字数故，说有三世。以四悉檀力随顺众生说，或用过去善为机。故言：我等宿福，庆今得值世尊。又如五方便人，过去习方便者，发真则易，不习则难，是故以过去善为机，或可以现在善为机。故言：即生此念时佛于空中现，或可以未来善为机，未生善法为令生故。又如无漏无习因而能感佛也。故大论云：譬如莲华在水，有已生始生未生者，若不得日光翳死不疑，众生三世善，若不值佛无由得成（云云）。恶亦如是，或以过去之罪今悉忏悔，现造众恶今亦忏悔，未来之罪断相续心遮未来，故名之为救。何者？过去造恶障，现善不得起，为除此恶，是故请佛。又现在果，苦报逼迫众生而求救护，又未来之恶与时相值，遮令不起，故通用三世恶为机，应亦如是。或用过去慈悲为应，故云：我本立誓愿，欲令得此法，或用现在慈悲为应者，一切天人修罗，皆应至此为听法故，未度令度也。又用未来为应者，即是寿量中未来世益物也。亦如安乐行品中云：我得三菩提时引之，令得住是法中。若通论三世善恶皆为机，别论但取未来善恶，为正机也。何者？过去已谢现在已定，祇为拔未来恶生未来善耳。问：若未来为正机者，四正勤意云何？答：此已属通意，今更别答者，祇为过去恶遮未来善，故勤断过去恶，祇为过去善不增长，增长者即是未来善也。是故四正勤中，言虽过去，意实未来（云云）。问：未来未有，佛云何照？答：如来智鉴能如是知，非下地所知仰信而已。何可分别？问：为是众生自能感，由佛故感，如来自能应，由众生故应？答：此应作四句，自他共无因。破是性义悉不可无此四句，故则无性，无性故，但以世间名字，四悉檀中而论感应能所等，而能应属佛，所应属众生，能感属众生，所感属佛。若更翻叠作诸语言，世谛名字则乱不可分别，虽作如此名字，是字不住，是字无所有故，如梦如幻（云云）。问：既善恶俱为机者，谁无善恶，此皆应得益耶？答：如世病者，延医而有差不差，机亦如是，有熟不熟则应有远有近。三明机感不同者，即为三意，一就四句论不同，二就三十六句论不同，三就十法界论不同。但众生根性百千，诸佛巧应无量，随其种种得度不同故。文云：名色各异种类若干，如上中下根茎叶等，随其种性各得生长，即是机应不同意也。今略言为四：一者冥机冥应，二者冥机显应，三者显机显应，四者显机冥应。其相云何？若过去善修三业，现在未运身口，藉往善力名此为冥机也。虽不现见灵应而密为法身所益，不见不闻而觉而知，是名为冥益也。二冥机显益者，过去殖善而冥机已成，便得值佛闻法，现前获利是为显益，如佛初出世，最初得度之人，现在何尝修行，诸佛照其宿机自往度之，即其义也。三显机显应者，现在身口精勤不懈，而能感降，如须达长跪佛往祇洹，月盖曲躬圣居门闾，如即行人道场礼忏能感灵瑞，即是显机显应也。四者显机冥应者，如人虽一世勤苦，现善浓积而不显感冥有其利，此是显机冥益。若解四意，一切低头举手福不虚弃，终日无感终日无悔。若见喜杀寿长好施贫乏，不生邪见，若不解此者，谓其徒功丧计忧悔失理。释论云：今我疾苦皆由过去，今生修福报在将来，正念无僻，得此四意也。二就三十六句论机应不同者，前冥显互论略举四句，若具足辨者，用四机为根本，所谓冥机显机亦冥亦显机，非冥非显机，冥是过去，显是现在，冥显是过现，非冥非显是未来，如佛为阐提说法（云云）。于一句中复为四句，所谓冥机冥应冥机显应，冥机亦冥亦显应，冥机非冥非显应，余三机亦如是。四四即成十六句，机既召应，应亦有十六句，一机而感四应，一应而赴四机，机应各为十六，合成三十二句。就前根本四句，便是三十六句机应也。三就十法界论机应不同者，祇约一人身业机具三十六，约三业即有一百八机，约三世三业，则有三百二十四，一界既尔，十法界即有三千二百四十机应不同，就自行既尔，化他亦然，合则六千四百八十机应，此就历别十法界，如此若就十法界交互则增九倍，都六万四千八百机应也。四明机应相对者，即有四意，一明诸有苦乐，与三昧慈悲相对，二者机关等相对，三者三十

六句相对，四者别圆相对。诸三昧相对者，诸机乃多不出二十五有，诸应乃多不出二十五三昧，地狱有有善恶之机关，无垢三昧慈悲之应。论其恶者，即有黑业恶见思恶尘沙恶无明恶，论善则有白业善即空善即假善即中善，是名地狱机也。无垢三昧慈悲为应者，初修无垢三昧，观地狱界，因缘观慈悲，即空观慈悲，即假观慈悲，即中观慈悲。以因缘观时，悲拔地狱黑业苦，以因缘观时，慈与白业乐，以即空观时，悲拔见思苦，以即空观时，慈与无漏乐，以即假观时，悲拔尘沙苦，以即假观时，慈与道种智乐，以即中观时，悲拔无明苦，以即中观时，慈与法性乐，是为地狱有善恶之机，以关无垢三昧，慈悲之应拔苦与乐，相对义也。二者机关相对者，地狱界中黑业之恶，有微义有关义有宜义，如此三机，即关无垢三昧时，慈悲有赴义有对义有应义，地狱白业，亦有六义相对，即空见思尘沙无明等，善恶皆具六义相对（云云）。三者三十六句，相对者地狱黑白业，具有冥机冥应，冥机显应，显机显应，显机冥应，即关无垢三昧慈悲，冥显四应赴于地狱，见思即空，尘沙种智无明中道等，皆具四机四应相对（云云）。又地狱有冥显三十六机，即对无垢三昧三十六应（云云）。四者别圆相对者，若地狱有历别之机，三昧应即历别，若有圆普之机，三昧应亦圆普，若历别机起三昧别应，一有业谢，余有业未必谢，三恶思尽，余有思未必尽，地狱道种智明，余有未必明，地狱佛性了了，余有未必了了。若作圆机圆应者，地狱自在业未究竟，余有亦未究竟，一有见思未尽，余有亦未尽，一有道种未明，余有亦未明，一有佛性未了了，余有亦未了了，一有了了，余有亦了了，乃至一有业自在，余有业亦自在，分别地狱机应相对如上说。余二十四有机应相对，例亦如是。问：颇有善机恶应，恶机善应，偏机圆应，圆机偏应不？答：无方适时亦有此义。净名云：或时现风火，照令知无常，即恶应于善也，妙庄严信受邪恶，三菩萨应为妻子，即善应于恶。圆机偏应者，一切智愿犹在不失，不失即圆机，教声闻法即偏应也。偏机圆应者，先引三车后与一大。领解云：无上宝聚不求自得，即其义也。拔乐与苦，例此可知（云云）。第五明粗妙者，即为三意，一明机之粗妙，二明应之粗妙，三明开粗显妙。一机粗妙者，如乐间地狱，此乐因微善故。立世毗昙云：人养六畜饮饴温清者，在热地狱得冷间，寒地狱得温间，若从此义，乐间得论十法界机，阿鼻无乐间则无事善，云何具十？然阿鼻有性善不断故。又近世虽无事善，远劫或有，恶强善弱冥伏未发，若遇因缘发亦何定？是故阿鼻得具十机，即判粗妙。九界机为粗，佛界机为妙。粗机召方便应，此机有熟未熟，方便应有浅有深，机熟者被应，未熟者未应，应浅深者，如从无间得之于间，出地狱至畜生，出畜生至鬼，出三恶至人天，出人天至二乘等，悉是机之生熟，应之浅深，悉属粗机摄。妙机召究竟妙应，妙机亦有生熟，妙应亦有浅深，如慈童女在于地狱，代人受罪即得生天，此乃妙机浅熟近在乎天耳。其余例可知。二明应有粗妙者，圣人慈悲誓愿，愿持于行，如物有胶，任运与机相著，故慈善根力手出师子，若无誓愿，虽观苦乐不能拔与，以慈力故随机粗妙，先熟先应后熟后应，三藏通教等圣，亦得有应，但是作意神通，譬如图写经纪乃成核论无本。何者？灰身灭智无常住本，约何起应若别接通，别惑未断亦不得应，纵令赴物皆名粗应也。若别圆两教，初心伏惑未能有应，初地初住三观现前，证二十五三昧，法身清净，无染如虚空，湛然应一切，无思无念随机即对，如一月不降百水不升，而随河短长任器规矩，无前无后一时普现，此是不思议妙应也。又如明镜表里清澈，一像千像无所简择，不须功力任运像似，是名妙应，此是相待论感应妙也。三开粗显妙者，若九界机粗，一界机妙，未得法身应粗，得法身应妙者，诸大乘经华严等，明粗妙相隔二乘不闻不解如哑如聋，无量义经明粗妙，从一理出生无量粗妙，机应一理为妙，生出无量为粗，此则从妙出粗隔而未合。今经无量还为一，此则开权显实，祇粗是妙。何者？本显一理作诸方便，方便即是真实，故云凡有所作唯为一事，未曾暂废，譬如三草二木，祇是一地所生，即是同源机一，一雨所润即是同受应一。愚者未解，谓草木四微永非是地，智者了达四微生祇是地变，四微灭祇是地还，岂有草木而非于地耶？此即开权而显实，决了声闻法是诸经之王，九法界机皆佛界机，四圣之应，无非妙应也。第六明观心（云云）。

○第七明神通妙者，此为四意：一明次第，二名数，三同异，四粗妙。来意者，前论机应，止是辨其可生可赴之相，若正论化用益他，即是三轮不思议化，谓身轮口轮他心轮，普门品但有二文，而兼得三意，游于娑婆世界，即是身轮，而为说法即是口轮，如见莲华大，知池水深，若见说法大，则知智慧大，故两轮兼示他心轮也。又化他多示两轮，示心轮少，从多但二故无心轮。经言：其见闻者，悉皆得度也。示身轮者，即是示药树王身如意珠王身，示口轮者，即是示毒鼓天鼓，此是慈悲熏于身口，则有二身示现二鼓宣扬。若示心轮，即是示随自意随他意等也。亦是同于病行婴儿行。上辨机感相关，而妙理难显，应须神通发动现于瑞相，密表乎理，世人以蜘蛛挂则喜事来，[鹄-口+(幻-幺)]鹄鸣则行人至，小尚有征，大焉无瑞？以近表远亦应如是。二名数者，诸经所出名数不同，今且依六种，谓天眼天耳他心宿命如意身通无漏等也。此六皆称神通者，如瓔珞云：神名天心，通名慧性，天心者天然之心也。慧性者通达无碍也。毗昙亦云障通无知若去，即发慧性也。当知！天然慧性与六法相应，即能转变自在，故名神通。地持力品云：神谓难测知，通谓无壅碍，此解与瓔珞同。天心即是难测知义，慧性即是无壅碍义。然此六法修无前后，证无次第，用亦任时，故众经列次不同也。释论云：幻术是虚诳法，法于草木诳惑人眼，物实不变，神通不尔，实得变法，使物实变，如地有成水之理，水有成地之义，若金银得火则融，水遇寒则结，火寒是融结法，结则实结，融则实融。若得天然慧性，则实能如此，变用自在，所变水火令他实得受用，而非其果报，但是神通一时所作耳。三明神通不同者，鬼道报得通，人能服药亦得通，外道因根本禅亦发通，诸天报得通，二乘依背舍胜处一切处，修十四变化发得神通，六度菩萨因禅得五通，坐道场时能得六通，通教菩萨因禅得五通，依体法慧得无漏通，别教地前依禅发五通，登地发正无漏通，任运常照，不以二相见诸佛土。圆教通者，依今经及普贤观，以鼻舌两根，以为六数，菩萨处胎经同，他心宿命入意根摄，然经文明鼻通，最委悉，取其互用无壅，舌根取四辩无碍，能以一妙音遍满三千界，而不取知味，知味是报法。经云：诸根通利智慧明了也。六根皆智慧即互用意也。今云：六根之通不因事禅而发，此乃中道之真，真自有通，任运成就不须作意，故名无记化化禅，不别作意，故名无记。任运常明如阿修罗琴，化复能化，故言化化。中道真通任运如此，与余通异，论其修习皆缘实相常住之理。文云：得是常眼根清净，既言是常，即本性清净常性无垢染。毗昙婆沙云：六入殊胜本自尔故。鸯掘云：所谓彼眼根，于诸如来常具足无减修，了了分明见，乃至耳鼻舌身意，皆于诸如来常具足无减修，了了分明闻知等也。彼者于佛为自，于众生为彼，众生谓为无常，于如来是常也。减修者，依禅而修名为减修，依实相修名无减修，不见佛性名不了了见，若见佛性名了了见。又见实相理名了了，识法界事名分明也。见有二种，一相似见，二分真见。相似者，如六根清净中辩论其真见，如华严所明，佛眼耳鼻舌身意也。此经中亦明真身通相，所谓普现色身，示一切众生所喜见身，即是外身通也。现身如琉璃，十方诸佛悉于身中现，即是内现身通也。眼耳鼻舌等内外示现，亦例如此，是则圆教神通异于前辨（云云）。问：若以六根为六通者，云何功德有增减？答：大论四十云：鼻舌身同称觉、眼称见、耳称闻、意称知，三识所知为一，三识所知为别，而三识助道法多，故别说，三识不尔故合说。又三识但知世间事，故合说，三识亦知世间，亦知出世间故别说。又三识但无记法，三识或缘善恶无记等。又三识能生三业因缘，故别说也。若例此义三根种种义强，故有千二百功德，三根力弱故但八百功德者，盖一途别说，非经圆意，正法华功德正等等千，今经显六根互用，将三根足二百向三根而互用耳。自在无碍，能等如正法华说，能缩如身眼鼻之八百，能盈如耳舌意千二百。经云：若能持是经功德则无量，如虚空无边，其福不可限，互用之意彰矣。四明粗妙者，若言神通度物，非但变己身同其正报，亦变己国土同其依报。如瓔珞云：起一切国土应，起一切众生应也。若应同正报者，即是示为十法界像也。若应同依报者，即是同十界所依处也。若应同四恶趣者，用观恶业慈悲熏无记化化禅，应作地狱等形质，黑发缠身猴猿鹿马，大鸞鷄鸟修罗等像，各各皆见同其事业。若应人天身

者，是用观善业中慈悲熏无记化化禅，作善道身，如后身菩萨，正慧托胎堕地七步，盥洗手足杨枝自净，纳妃生子厌世出家，乃至天像亦复如是。各各皆见同其事业。若应作三藏二乘者，是用析空慈悲熏无记化化禅，起老比丘像，共僧布萨律仪规矩，各各皆见同其事业。若应通教者，是用即空慈悲熏无记化化禅，作体法应，观无生习应苦空等，悉不可得，各各皆见同其事业。若应别教者，是用即假即中慈悲熏无记化化禅，起渐顿应，示修恒沙佛法，各各皆见同其事业。若应圆教者，是用即中慈悲熏无记化化禅，起圆顿应，示修一中无量，无量中一，皆各各见同其事业，如是应同正报，不可称计，可以意知，不可以言尽（云云）。若得此意，往望渐顿五味教中，用神通者，乳教所用神力若多若少，但表两意，一粗一妙。三藏用神力若多若少，但为一粗。方等用神力若多若少，三粗一妙。般若用神力若多若少，二粗一妙。此经神力若多若少，唯为一妙。所以序品中瑞相有十，咸皆表妙也。地皆严净表理妙，放眉间光表智妙，入于三昧表行妙，天雨四华表位妙，栴檀香风表乘妙，四众咸有疑表机，见万八千土表应，此二明感应妙也。地六种动表神通妙，天鼓自鸣及而为说法，表说法妙，天龙大众欢喜，表眷属妙。又见佛子修种种行表利益妙，此用神变若少若多，俱表妙也。文云：今佛入于三昧，是不可思议现希有事，现希有事是妙神通也。若应同依报者有两意，若国土苦乐由于众生，非佛所作，佛但应同而已。若作折伏摄受者，佛鉴机缘或作苦国，或作乐国，苦乐由佛不关众生。今且释初意，大论云：有国土纯声闻僧，或国土纯菩萨僧，或菩萨声闻共为僧，或净或秽，何故差别？皆由乘戒缓急。若戒缓乘亦急亦缓者，即是秽土以声闻菩萨共为僧，以戒缓故五浊土秽，乘亦缓故是开三乘，乘亦急故是显一乘，娑婆是也。戒急乘亦缓亦急者净土也。戒急故土无五浊，乘亦缓故开三乘，亦急故显一安养是也。乘缓戒急者，即是净土纯声闻为僧，此可知也。戒缓乘急即是秽国，纯菩萨为僧，此亦可知。净秽差别，悉由众生高下苦乐，不关佛也。若作伏摄义者，国由于佛不关众生，佛以观恶慈悲与无记化化禅合，起于秽国，折伏摄受四趣众生也。以善业慈悲与无记化化禅合，折伏摄受两趣众生也。佛以折空六度等慈悲与无记化化禅合，或起于秽国，或起净国，折伏摄受声闻菩萨两界众生也。佛以体空慈悲与无记化化禅合，或起净国，或起秽国，折伏摄受通教声闻菩萨两界众生也。佛以历别慈悲与无记化化禅合，或起秽国，或起净国，折伏摄受别界菩萨众生也。佛以即中慈悲与无记化化禅合，或起净国，或起秽国，折伏摄受圆界菩萨众生也。如是种种为国不同，皆由如来神力转变。今将此依正转变待三教，作意神通悉名为粗。譬如图画，尽思竭力终不似真，名之为粗。若明镜写容任运相似，名之为妙。方便神通譬如粗画，中道任运即对即应，譬于净镜，故为妙也。就无记化化禅，所作神变自论粗妙，若为九界众生用方便神力作净作秽若广若狭，悉名为粗。若为佛法界众生，用真实神力作净作秽若广若狭，悉名为妙。如经放眉间光照万八千土，及三变土田，比余经神力何足为多，但为开发大事，故言妙也。又约五味论粗妙者，乳教一粗一妙，酪教一粗，生苏三粗一妙，熟苏二粗一妙，法华一妙。又诸经妙同粗异，粗有二种：一难转粗，二易转粗。易转者，于诸经中已得为妙。难转者，今于法华无复两粗，但有一妙，唯一大佛事因缘，曾无他事。假同九界神通，众生自谓他事，于佛常是佛事，客作自谓贱人，长者审知是子，此即相待神通妙也。又诸经诸粗神通隔妙神通者，今经皆开权显实，同妙神通，是名绝待明妙神通，此略记不周悉也。

○第八说法妙者，诸法不可示言辞相寂灭，有因缘故亦可说示前药珠二身，先以定动，今毒天二鼓后以慧拔，演说一乘无三差别，皆悉到于一切智地，其所说法皆实不虚，是故次说法妙，即为六意：一释法名，二分大小，三对缘同异，四判所诠，五明粗妙，六明观心。释法名者，三世佛法虽多无量，十二部经收罄无不尽，先出达摩郁多罗有七种分别，体一，相二，制名三，定名四，差别五，相摄六，料简七。体一者，经以名味章句为体，经无不然故体一也。相二者，长行直说有作偈赞颂两种相别。何者？以人情喜乐不同，有好质言，有好美语故，相别有二也。制名三者，修多

罗祇夜伽陀三部，就字句为名，不就所表，授记等八部不就所表，又不就字句从事立称，方广一部名从所表。何者？修多罗等三部，直说法相可即名以显所表，如苦集灭道，依名即显所表，故就名以为名也。授记等经所表之法，不可但以言说要寄事方乃得显，如授记经从事为名，止明行因得果道理，理托事彰，事以言辨，如法华中与声闻授记，彰一切皆当得成佛，寄授记以彰所显，故名授记经。无问自说经者，圣人说法皆待请问，然亦为众生作不请之师，故无问自说。又佛法难知人无能问，若不自说众则不知为说。又复不知为说何法，故无问自说，乃所以彰所说甚深唯证，是以寄无问自说，以彰所显也。因缘经者，欲明戒法必因犯彰过，过相彰现方得立制，此亦托因缘以明所显也。譬喻经者，法相微隐，要假近以喻远，故以言借况寄况以彰理也。本事本生经者，本事说他事，本生说自生，因现事以说往事，托本生以彰所表名本事经，托本生以彰所行名本生经也。未曾有经者，说希奇事，由来未有者未曾有也。示法有大力有大利益，托未曾有事以彰所表也。论义经者，诸部中言义隐覆，往复分别得明所显，寄论义以明理也。故授记等八经从事立称，方广一部从所表为名者，方广之理，虽以名说而妙出名言，虽寄事以彰，然不可如事而取，故不就名不就事，就所表以为名也。定名有四，修多罗名线经，经体是名字，而名从况喻，祇夜偈陀当体为名，授记无问自说论义等三经，体事合目，自余从事也。差别者，修多罗有九种，经云：从如是至奉行一切名修多罗，是则修多罗名通而体总，皆名为经，故名通，就文字经体分为十二部，故体总也。第二就总修多罗中，随事分出十一部，即对十一部余直说法相者，是别相修多罗。三者论义经，解释十一部经，是则十一部为经本。当知！论所解释前十一部，皆是修多罗。又杂心中修多罗品，亦对论以经为修多罗。又如婆修槃驮解提婆百论，论为经本，亦名论为修多罗。又经云：除修多罗，余四句偈以为偈经，即对四句偈经余长行说者，是修多罗。又云：祇夜名偈颂修多罗，即对祇夜偈颂，所颂即是修多罗也。又如分别三藏，以敷置理教为修多罗，对别毗尼阿毗昙也。又如经说，从佛出十二部经，从十二部经出修多罗，对十二别教以通教为修多罗，是九中初二偈亦是也。偈陀者有四种，如言法华有阿闍婆等偈，涅槃二万五千偈，是则偈经，复是通总。若四句为偈，一字一句得名为经，非一字一句皆名为偈，但以圣言巧妙章句成就数句为偈，故通得名偈。二除修多罗余四句为偈，三偈中重颂者名祇夜。当知！不重颂偈名为偈经。四如修多罗通总，随事克分别为异部，以直说为修多罗。当知！偈中亦随事克分，若授记因缘等，别为异部，以不随事，直尔偈说名为偈经。祇夜者名为重颂，颂有三种：一颂意，二颂事，三颂言。颂意者，颂圣意所念法相及事，若颂心所念法相，则名偈陀经，若颂心所念授记等事，则随事别为异经，颂事谓授记等事，亦随所颂事别为异经。颂言者，若颂随事之言，随事别为异经，若颂直说修多罗者，名为重颂祇夜经也。授记者果为心期名记，圣言说与名授，授记有二种若与诸菩萨授佛记莢，是大乘中授记。若记近因果，是小乘中记也。无问自说有二种，一理深意远人无能问，二非不可问，但听者宜闻，佛为不请之师，不请之师不待问自说也。方广有二种，一语广，二理广。相摄者，就修多罗中出十一部，若偈与直说相对言之，修多罗中得出九部，但无二偈，偈陀中得出十部，但无直说修多罗也。祇夜中得出九部，无修多罗亦无偈经也。料简有无（云云）。释法名者，上起教中已说，今标名互有不同，翻译多异。今依大智论，标名者，一修多罗，此云法本，亦云契经，亦线经。二祇夜此云重颂，以偈颂修多罗也。三和伽罗那，此云授记。四伽陀此云不重颂，亦略言偈耳。四句为颂，如此间诗颂也。五优陀那，此云无问自说。六尼陀那，此云因缘。七阿波陀那，此云譬喻。八伊帝目多伽，此云如是语，亦云本事。九闍陀伽，此云本生。十毗佛略，此云方广。十一阿浮陀达摩，此云未曾有。十二优波提舍，此云论议。部者，部别各有类从也。经者，外国云修多罗，此云线经，线能贯穿，经能经纬，言能持法如线如经然。阿毗昙杂心中说修多罗五义者，乃是彼论师解义非翻名也。世俗亦对纬名经，而训经为常，如物经[一/旦]始终，始终时别而物无改异，不改异故名之为常。修多罗者，诸经中直说者，谓四阿含及二百五十戒，出三藏外，诸摩诃衍经直说者，皆名修多

罗也。祇夜者，诸经中偈，四五七九言句少多不定，重颂上者皆名祇夜也。和伽罗那者，说三乘六趣九道劫数，当得作佛。若后尔所岁，当得声闻支佛。后尔所岁当受六趣报，皆名授记。夫授记法面门放五色光，从上二牙出照三恶道，下二牙出照人天，光中演说无常无我安隐涅槃。遇光闻法者，三途中身心安乐，人中癯残者差，六欲天厌患欲乐，色天厌禅乐，光照十方遍作佛事，还绕七匝从佛足下入，是记地狱道，[跳-兆+尊]入髀入脐入胸入口入肩间入顶入者，是记佛道，论不见记修罗光，当是开鬼道出修罗，从容在于髀脐之间耳。伽陀者，一切四言五言七九等偈，不重颂者，皆名伽陀也。优陀那者，有法佛必应说，而无有问者，佛略开问端，如佛在舍婆提毗舍佉堂上，阴地经行自说优陀那，所谓无我无我所，是事善哉！是名优陀那。又如般若中，诸天子赞须菩提所说，善哉善哉！希有世尊，难有世尊，是名优陀那。乃至佛灭后诸弟子，抄集要偈，诸无常偈作无常品，乃至婆罗门品，皆名优陀那也。尼陀那者，说诸佛本起因缘，佛何因缘说此事，修多罗中有人问，故为说是事。毗尼中有人，犯是事，故结是戒，一切佛语缘起事，皆名尼陀那。阿波陀那者，与世间相似柔软浅语，如中阿含长譬喻，长阿含大譬喻，亿耳二十亿耳譬喻等，无量譬喻皆名阿波陀那。伊帝目多伽有二种，一者结句，言我先许说者，今已说竟。二者更有经名一目多伽，有人言因多伽目多伽，名出三藏及摩诃衍，何等是？如净饭王强逼千释令出家，佛选堪得道者五百人，将往舍婆提，令离亲属，身子目连教化，初中后夜专精不睡，以夜为长后得道还本国，从迦毗罗婆林五十里，入城乞食，觉道路为长，时有师子来礼佛足，为三因缘说偈（云云）。说此三事本因缘，故名一目多伽也。阇陀伽者，说菩萨本曾为师子，受猕猴寄，攫胁肉贸猴子，于病世作赤目鱼，施诸病者，或作飞鸟救于兹溺，如是等无量本生多有所济，皆名阇陀伽也。毗佛略者，所谓摩诃衍般若经，六波罗蜜经华首法华佛本起因缘云法云大云，如是等无量诸经，为得阿耨三菩提故，说此毗佛略也。阿浮陀达摩者如佛现种种神力，众生怪未曾有，放光动地种种异相，皆名阿浮陀达摩也。优波提舍者，答诸问者，释其所以广说诸义，如是等问答解义，皆名优波提舍也。佛自说论义经，迦梅延所解，乃至像法凡夫人如法说者，亦名优波提舍经也。二明分法大小者，此经指九部为入大之本，则九部是小，三部是大，盖别语耳。通而为言，小亦有记荊六道因果。又阿含中，亦授弥勒当作佛记，岂非授记经？亦有自唱善哉无问而说，声闻经中，以法空为大空。故成论中云：正欲明三藏中实义，实义者空，是阿毗昙所不申，而成论申于空，空即广经。当知！小乘通具十二部也。故涅槃云：先虽得闻十二部经，但闻名字不闻其义，今因涅槃得闻其义。又云：先虽得闻十二部经，我意犹谓故不如是大涅槃经，小品亦云：魔作比丘为菩萨说声闻十二部经。有经言：大小乘各具十二部，若信六部通大小乘，不信六部互不相通。按此者，即是大小俱有十二部也。但是小乘中说，非大乘之义，故别让三存九。何者？小乘灰断无如意珠身，故无广经。假令以法空为广说之文，小乘根钝说必假缘，无天鼓任鸣，少无问自说，虽有授记，记作佛少。又涅槃第七云：九部中不明佛性，是人无罪，例此而言，十二部中不明佛性，是人无罪。有人言：大乘九部除因缘譬喻论义，大乘人根利不假此三，斯亦别论通语大乘，何得无此三经耶？有经言：小乘但让广经一部，有十一部，无方广者，大乘说如来是常，一切众生皆有佛性，正理为方，包富为广。又理融无二亦名为等，声闻中所无但十一部耳。若言小乘定有九，不应复有十一部，既取十一亦通有十二，为缘别说，或让三或让一，以判大小乘（云云）

妙法莲华经玄义卷第六上（终）

妙法莲华经玄义卷第六下

天台智者大师说



三明对缘有异者。缘即是十因缘法所成众生，而此众生皆有十界根性，熟者先感。佛知成熟未成熟者，应不失时，若众生解脱缘未熟不可全弃，对此机缘，止作人天乘说，不作修多罗等名，故天竺外典无十二部名，亦无其意。此间儒道亦无斯名，意义皆阙。若法身为王示十善道，亦不滥用此名，故地持中，说种性菩萨能自熟。又能熟他有二乘种性，及佛种性者，随法熟之。无种性者，以善趣熟，善趣熟者即是其义，种性熟者如下说。若深观行者妙得其意，以邪相入正相，用无碍辩，约邪经外典，作十二部义，胡为不得而非正对缘说也。次约十因缘所成众生有小乘根性，对此机说通则十二，别则或九或十一（云云）。若对十因缘所成众生有菩萨机者，不作别说，但明十二部经。今总论如来对四缘说十二部法，有两种四教不同，一者就隐显共论四教，隐即秘密教，显即顿渐不定教，秘密既隐非世流布，此置而不论。若对四法界众生，通说十二部，别说或九部或十一部，名渐法说也。若对两法界众生，通说十二部，此说顿法也。或对四法界，或对两法界，或作别说或但通说，此说不定法也。二者直就显露渐教中，更明四教者，即是三藏通别圆也。三藏教直对三法界别说或九或十一。通教对四法界，通说十二部法也。别教对两法界通说十二部法。圆教对一法界，通说十二部法。前以无记化化禅，与诸慈悲合，示现身轮，或为国师道士儒林之宗父母兄弟，乃至猴猿鹿马，同事利益不可称说。今口轮说者，例如前用诸慈悲，熏无记化化禅种种不同，百千万法不可说，不可说故龙宫象负，滂海研山，八万四千法藏不可穷尽，虽复无崖，以十二部往收罄无不尽也。四明所诠者，若委论其意，出四教义中，今略引诠意，若说人天乘，诠界内思议之俗，永不诠真，若为渐教人别说九部十一部，乃至通十二部者，初正诠思议之俗谛，傍诠思议之真谛，中正诠思议之真谛，傍诠思议之俗谛，后正诠不思议之真谛，傍诠不思议之俗谛也。乃至双诠不思议之真俗（云云）。若说顿十二部者，正诠不思议之真，傍诠不思议之俗。若说不定者，此则不可定判其诠。若约渐中四教明诠者，三藏正诠思议真，傍诠思议俗。若为三藏菩萨者，正诠思议俗，傍诠思议真。若通教二乘正诠思议真，傍诠思议俗。若为通教初心菩萨同二乘。若为后心菩萨正诠于俗，傍诠于真。若为别教初心，正诠界内之真俗，傍诠界外之真俗。若为中心，正诠界外之真俗，傍诠界内之真俗。若为后心，双诠界内外之真俗。若为圆教初中后心，圆诠界外不思议之真俗（云云）。五明粗妙者，即为五：一约理，二约言，三约所诠，四约众经，五正约此经。一就理妙者，一切诸法无非中道，无离文字而说解脱，文字性离即是解脱，一切所说即理而妙，譬如龙雨雨而处处不同，或水或火或刀杖理亦如是，理具情乖顺耳。乖故为粗，理顺为妙。二约言辞者，如佛得道夜至泥洹夕，常说般若，常说中道，而一音演法随类异解，一音巧说是则为妙，异类殊解自有粗妙。三就所诠者，若对六道众生说人天乘者，此诠有为，能诠所诠俱粗。若对钝根三藏五门，诠于生灭四谛理，此则能诠所诠俱粗。若通教体法五门，比于三藏析门，体门能诠虽巧，而所诠犹是真谛，所诠亦粗。若别教五门能诠为粗，所诠中道为妙，若圆教五门能诠所诠，俱皆是妙也。四就众经者，华严诠别诠圆，三藏诠偏，方等四种诠，般若三种诠，法华唯一诠。又诸经诠妙与法华不异，而带粗诠，粗诠不得合妙，是故为粗。法华不尔，佛平等说如一味雨，正直舍方便但说无上道，纯是一诠。又云：昔毁谤声闻，而佛实以大乘教化。又云：汝等所行是菩萨道，此则融粗令妙，如此两意异于众经，是故言妙。譬如良医能变毒为药，二乘根败不能反复，名之为毒。今经得记即是变毒为药，故论云余经非秘密，法华为秘密也。复有本地圆说诸经所无，在后当广明（云云）。五正就此经，明妙十二部者，如修多罗名直说。今经直说中道佛之智慧，不说六道二乘菩萨等法，唯说佛法，故直说为妙。祇夜妙者，重颂长行中道之说耳。故知，祇夜亦妙。伽陀者，如龙女献珠喜见说偈，孤然特起，此偈明于刹那顷便成正觉，称叹于佛成菩提事，喜见孤起叹佛容颜甚奇妙，故知，孤起伽陀妙也。本事妙者，即是二万佛所教无上道，不教余事，即是本事妙也。本生妙者，明十六王子生身为王子，法身生为佛子，即是本生妙也。因缘者，结缘覆讲大乘，系珠不论小乘人天等缘，是名因缘妙也。未曾有妙者，天华地动二眉间光，三变土田等，是不可思议未曾

有事妙也。譬喻妙者，经题以法譬为名，譬于开三显一，何曾譬于余事，即譬喻妙也。优波提舍妙者，身子问佛，佛答诸佛智慧门，龙女智积问答论法华事，智积云：我见释迦经无量劫，方成菩提，不信此女须臾成佛，此执别疑圆，龙女云佛自证知，以圆珠献佛，此以圆答别，此即提舍妙也。无问妙者，如文云：无问而自说，称叹所行道，从三昧安详而起，告舍利弗说佛智慧。又宿世因缘吾今当说，即是无问妙也。授记妙者，授三根佛记，皆安住实智中，为天人所敬，即授记妙也。方广妙者，其车高广智慧深远等，即是方广妙也。当知！此经从初直说，乃至优波提舍十二意足，而皆是妙，此即待粗明说法妙也。开粗显妙者，昔十二、十一、九部不说实者，今无别实异昔不实，昔但言广不明理广，今开言广即理广也。开昔之异，显今之同，即是绝待明说法妙也。第六欠观心（云云）。

○第九眷属妙者。就此为五，一明来意，二明眷属，三明粗妙，四明法门，五辨观心。所言次第者，若无说而已，说必被缘，缘即受道人也。已受道故即成眷属，譬如父母遗体揽此成身得为天性，天性亲爱故名眷，更相臣顺故名属，行者亦尔。受戒之时，说此戒法，授于前人，前人听闻即得发戒，师弟所由生也。禅亦如是。授安心法如教修行，即得发定，是为我师，我是弟子，慧亦如是。说诸法门转入人心由法成亲，亲故则信，信故则顺，是名眷属也。他土余根皆利，随所用尘起之，令他得益，此土耳其根利故偏用声尘，故二万佛时教无上道，十六王子覆讲法华，从是已来恒为眷属，世世与师俱生，或人天眷属，或三乘眷属，或一乘眷属。故身子云：今日乃知真是佛子，昔教五人得真无漏名佛子，菩萨不发真名为外人，于法华发大乘解，自称昔日非真佛子。今说一实之道，从闻悟解法身得生，从佛口生，是闻慧中法身生，从法化生是思慧中法身生，得佛法分，是修慧中法身生，二慧成就是真佛子，定于天性得成眷属，故次说法之后，而明眷属妙也。二明眷属者，又为五种，一明理性眷属，二明业生眷属，三明愿生眷属，四明神通生眷属，五明应生眷属。一理性眷属者，众生如佛如一如无二如，理性相关，任运是子，故云我亦如是。众圣中尊世间之父，一切众生皆是吾子，此是理性，不关结缘不结缘，皆是佛子也。二业生眷属者，但众生理论皆子，而饮他毒药，有失心者不失心者，不失心者拜跪问讯，求索救护，与药即服，故于大通覆讲说妙法华，得结大乘父子。其失心者，虽与良药而不肯服，流浪生死逃逝他国，即起方便，或作三藏结缘，说生灭之法，或作通教结缘，说无生之法，或作别教结缘，说不生生恒沙佛法，或作圆教结缘，说不生不生一实相法。若信若谤因倒因起，如喜根虽谤后要得度，结缘已后，以二十五三昧，为二十五有说三谛法，而成熟之。或于中间得度，或于今未度，虽复得度未度，皆是眷属。今三藏佛，于分段国出家成道，往日三藏之缘，或得度或未得度，得度之者灰身灭智，不复论生缘，未度者来牵分段，昔殷重信顺今为亲识受道，昔泛泛信顺，今为疏外受道，昔时拒谤今为怨家受道，甘露初降先得服尝，早断分段得出生死，如大象捍群俱证解脱，如五佛子之流，虽是异姓，则是法亲内眷属也。若不得道，虽是宗族名外眷属，佛于其人则无利益，若入灭度，不复更生，此人缘尽传付后佛也。三愿眷属者，先世结缘虽未断苦，愿生内眷属中，或怨家等，因之受道，若得道者成法内眷属，不得者成法外眷属。若佛灭度此人无益，传付后佛也。四神通眷属者，若先世值佛发真见谛，生犹未尽，或在上界，或在他方。今佛分段作佛，或以愿力，或以通力来生下界，或为亲中怨辅佛行化，断余残惑而出三界。若残惑未尽值佛入灭亦自能断，或待后佛（云云）。三藏不说界外生，今以大乘意望之，昔值佛得度，三界生尽受变易身，缘牵分段非是业生，但是愿通，愿通云何异？约自报力名神通，约教名誓愿。神通生者本受报处，犹有报身，以身通力分形来此，若愿生者报处无身，愿力下生耳。三藏不说断结，誓愿受生死身，不约此教论愿，通教则有誓扶余习而生分段，依通明愿于义为便，此等未得法身，故全无应生眷属，三藏眷属竟。往昔结无生缘者，或已得道，或未得道，佛于分段作佛未得道者，当处即有业生，上界向下即有愿通两生，分别愿通如前

说。横从他土来者，即有愿通，竖从方便来者，亦有愿通，通教未得法身，故无应生眷属也。往昔曾结别教缘者，中间同事说法，种种教诏成熟未熟，佛今在分段作佛，未得道者当处即有业生，上界向下得有愿通，横从他方得有愿通，竖从方便来亦有愿通，竖从实报来者得有应生，无明先破已得法身之本，能起应入生死，此则异前（云云）。往昔结圆教缘者，中间调熟，或得道或未得道，今于分段作佛，先缘牵来差别不同。若未得道当处有一，上界向下有二，他方横来有二，方便来亦二，实报来有一，例如前（云云）。问：法身惑除理显，何故受生？答：应身受生其意有三：一为熟他，二为自熟，三为本缘。一熟他者，祇为业生善根微弱，不能自发诸菩萨等，先虽得度愍彼迷闇，慈力起应入二十五有，而作师导引诸实行令向佛所。若得真道成内眷属，同于应生，若得似道，同于愿通，不得真似，令增进胜业，皆使利益无有唐捐。如华严中说佛初托胎，法身菩萨皆侍卫下生，如阴云笼月，散降余胎，为亲中怨引诸业者。当知！诸眷属非生死人，摩耶是千佛之母，净饭是千佛之父，罗睺罗千佛之子，诸声闻等悉内秘外现，示众有三毒实自净佛土，诸亲族等，皆是大权法身上地，岂有凡夫能怀那罗延菩萨耶？复次外道怨恶抗拒诽谤。当知！皆是法身所为。何者？转轮小善出世无怨，岂有无上法王怨仇满路？若于佛起恶，恶道受罪，何得灼然生生相恼？龙象蹴踏非驴所堪，调达是宾伽罗菩萨，先世大善知识，阿闍世是不动菩萨，萨遮尼犍是大方便菩萨，波旬是住不思議解脱，故华严列众明诸天龙鬼神悉住不可思議法门，如是等若亲中怨好恶逆顺，皆是法身，先是法内眷属，今作应生眷属。若亲中怨好恶逆顺，未得法身，先虽结缘为犹在法外，同称愿业等眷属，诸余经典非不明此权利益众，咸谓是实内实外实好实恶实逆实顺，故经云：未曾向人说如此事。今经佛自开近权显远实，开诸眷属迹权显本实。故文云：今当为汝说最实事，是名应生眷属熟他故来也。二为自成来者，法身菩萨进道无定，或从生身进道，或从法身进道。故下涌出菩萨云：我亦自欲得此真净大法，分别功德品中，明增道损生即其义也。三为本缘所牵，本从此佛初发道心，亦从此佛住不退地，佛尚自入分段，施作佛事，有缘之者何得不来？犹如百川应须朝海，缘牵应生亦复如是。若别说者，业生在分段，愿生通生在方便，应生在寂光，通论一处具有四种如实报已得法身，能起应作四种眷属。就圆结缘者，虽未断惑，自有三种眷属，就得道者，即是四也。别眷属亦四可知，通藏结缘三种可知，虽无应来之应，得论感应之应就所应得名四义宛足。问：下方涌出妙音东来，如大经中召请十方诸大菩萨，集娑罗林大师子吼，于四眷属此是何等？答：是神通来非神通生，是应来非应生，是大誓愿相关非愿生，是因缘相召，如下方闻声妙音见光，是诸佛大事业来非业生。业生者不能业来，业来非是业生。愿通生者不能愿通来，愿通来者亦能愿通生，亦能应来，应来亦能应生（云云）。三明粗妙者，若三藏根性眷属，此性下劣，昔结此缘，缘亦浅小，中间以法成熟，成熟盖少。若来生佛国，作内外眷属业愿通等，乃至应来影响三藏佛者，皆粗眷属也。通别根性乃至内外虽巧别有异，准例可知，皆粗眷属也。此经说诸众生悉是吾子，非客作人，论其理性无非是子，是名理性眷属妙。往昔覆讲结缘系珠，二万亿佛教无上道。经云：若我遇众生尽教以佛道，若众生无佛性者，教以佛道，过则属佛，若众生皆有佛性，迷惑不受教，过属众生。一切有心皆当作佛，阐提不断心犹有反复，作佛何难？二乘灰灭，灭智则心尽，灰身则色尽，色心俱败，其于五欲无所复堪，而能世世遇之尽教佛道，此则中间成熟妙。今于法华普得作佛，此希有事，最上医王变毒为药，能治败种无心成佛，此则内外眷属妙。譬如临阵争勋前锋，第一佛说诸教收罗众生，而灰心二乘处处不入，于法华忽然得入，故涅槃遥指八千声闻得授记，如秋收冬藏，更无所作。若法华不悟佛性，涅槃不应遥指，若众生本无佛性，往昔结缘不应教以佛道，原始要终佛性义明，可以意得。今问华严师顿极之教，说一切众生有佛性不？若其有者，二乘何不闻经授记作佛？那忽如聋如哑？若言二乘本有佛性，而匆匆取小如闍本根，本根已败为可治为不可治，若可治何故不治？若不可治，那得复言一切众生皆有佛性？故知华严所不能治，是方便之说，法华能治，是如实之说，能治难治，此处则妙。所谓结缘妙成熟妙业生妙愿生妙应生妙内

眷属妙外眷属妙，能受妙道，影响妙事，是故称妙。若将此意约五味者，乳教有别圆两眷属，一粗一妙，酪教但一粗。生苏三粗一妙，熟苏二粗一妙，法华无粗但妙，是名相待明眷属妙也。又开粗显妙者，诸经明粗眷属，皆不见佛性，今法华定天性审父子，非复客作，故常不轻深得此意，知一切众生正因不灭，不敢轻慢，于诸过去佛，现在若灭后，若有闻一句，皆得成佛道，即了因不灭。低头举手皆成佛道，即缘因不灭也。一切众生无不具此三德，即是开粗显妙，绝待明眷属妙也。四明法门眷属者，此如普现菩萨问净名居士，父母妻子亲戚眷属吏民知识，悉为是谁？奴婢僮仆象马车乘，皆在何所？净名答云：方便为父，智度为母，一切众导，师无不由此生。法喜为妻，慈悲为女，善心诚实男，毕竟空寂舍，弟子众尘劳，随意之所转，道品善知识，由是成正觉，此法门以为眷属。若尔者，法门不同深浅有异，若三藏法门，观真为实，观假为权，以此二智满即名为佛，佛即导师，慈悲六道即是女，令他善顺真谛名为男，得此法时喜名此为妻，此心中修诸波罗蜜道品等，即是善知识也。若通教中法门眷属者，观诸法如幻如化，体达即空为实，分别四门同异为权，于此二智生解名导师，慈爱众生为女，令生善直心为男，行六度道品为知识，是为通教中法门眷属（云云）。若别教法门恒沙眷属，真俗合为权智是父，中实理为母，无量慈善无量道品诸波罗蜜通达无滞，道种智分明观机识药，即是别教中眷属。故无量义云：诸佛法王父，经教夫人母，和合出生诸菩萨子。十住毗婆沙云：般舟三昧父大悲无生母，一切诸如来从此二法生。宝性论云：大乘信为子，般若以为母，禅胎大悲为乳母，诸佛如实子，阐提谤大乘障，外道横计身中有我障，声闻怖畏生死障，支佛背舍利益众生障，菩萨修四法为对治，修信修般若，修虚空定首楞严定修大悲，得清净法界，到彼岸见如来性，生如来家是佛子也。既道见如来性生如来家。当知！用如来为父也。无量法门不可说不可说，皆能生佛子（云云）。若圆教法门明眷属，自行三谛一谛为实，化他一谛三谛为权，随情一谛三谛为权，随智三谛一谛为实，从此不思议生解，一心具万行之善为男，无缘大慈为女，开佛知见生喜为妻，非净非垢等中道道品六波罗蜜为善知识，如是等实相圆极法门，以为眷属，初住之中便成正觉，能八相化物，即是导师，前来诸法，门既粗，生诸导师亦粗。今法门眷属既妙，所生导师亦妙也。用此意历五味教者，乳教一粗一妙，酪教但有一粗，生苏有三粗一妙，熟苏有二粗一妙，法华但有一妙，待粗意竟。诸经妙者自妙，粗者自粗，今经非但妙者为妙，亦无复有粗，絀是前来诸粗，悉皆决了，为一平等大慧妙法门也。绝待意竟。五观心眷属者，即为六：一爱心，二见心，四则四教也。爱心眷属者，无明为父，痴爱为母，出生烦恼之子孙，以贪著忆想，欲得心中法门，魔鬼便入如媚女思想，邪媚媚之，行人亦尔。忆想偏邪，邪物得入，以鬼力故，或生权解，或生实解，邪解生故，鬼导师生，起鬼慈善，著邪法喜，行邪六度道品，得邪辩心明口利说诸法门，即爱心眷属也。邪相既利发得四见，见心推画作诸法门，心所见处为实，同他为权，心起爱为女，心分别为男，如是心中修六度为道品，是名见心眷属。何者？此之见爱不识己心苦集，妄谓道灭，不知字与非字，如虫食木偶得法门之名，有名无义，岂非爱见耶？若能观心识爱见心，皆是因缘生法，无常生灭即有四番观心眷属。如中论偈云：因缘生法即空即假即中，仍于四观各明眷属，准前可知。判五观心为粗，后一观心为妙。又决粗论妙，人尚不自识己爱见心，是因缘生，何能识因缘心即空即假？尚不识空假，何能魔界即佛界，于见不动修三十七品耶？今观爱即是法性，观见不动修三十七品，魔界见界即是佛界，于非字中而能知字，行于非道通达佛道，于一切法无不是妙，明事眷属伏听学文字人，明法门眷属伏行教人，明观心眷属伏观心坐禅人，三种法门并过其闻见（云云）。

○第十功德利益者。祇功德利益一而无异。若分别者，自益名功德，益他名利益（云云）。此为四：一利益来意，二正说中利益，三流通中利益，四观心中利益。一利益来意者，诸佛所为未尝空过。释论云：佛入王三昧，前放光度前者，后放光度后者，譬如网鱼前获后获，见光闻法皆不唐

捐。净名云：法宝普照而雨甘露，即身口两益也。华严思益并云：放光破慳破嗔破痴等，具如彼说。今经四大弟子，领佛开三显一之益，佛言如来复有无量功德，汝等说不能尽，譬如大云起于世间，譬形益也。兴雷耀电譬神通益也。其雨普等譬说法益也。而诸草木各得生长，即是四种眷属皆沾七益，故次明利益妙也。二正说利益又为三，先论远益，次论近益，三论当文益。远益者，即大通佛所十六王子，助化宣扬，双击毒天二鼓，善生有浅深，惑死有奢促，始入天善终至大树，浅益也。始初心最实，终后心最实，深益也。始破不善终破尘沙，奢死也。始破无明，终亦破无明，促死也。死之奢促是毒鼓之力，善生浅深天鼓之力。故文云：破有法王出现于世，随众生欲而为说法，即二鼓之文义也。破有义如前说，说法益义今当说，略为七益：一二十五有果报益，亦名地上清凉益。二二十五有因华开敷益，亦名小草益。三真谛三昧析法益，亦名中草益。四俗谛三昧五通益，亦名上草益。五真谛三昧体法益，亦名小树益。六俗谛三昧六通益，亦名大树益。七中道王三昧益，亦名最实事益。若二十五有因果益，堪为业生眷属，若真谛三昧体析益，堪为愿生眷属，若俗谛三昧五通六通益，堪为神通眷属。若中道王三昧益，堪为应生眷属，私谓应有四双八益，直是开前合后，故言七益。若开后合前亦是七益，前后俱开即是八益。所谓中道次第益，中道不次第益，若前后俱合，则是六益（云云）。已略说七益竟。今更广开为十益：一果益，二因益，三声闻益，四缘觉益，五六度益，六通益，七别益，八圆益，九变易益，十实报益。果益者，即二十五有果报益也。有八大地狱，谓阿鼻想黑绳众合叫唤大叫唤焦热大焦热，一一各有十六小狱为眷属，合一百三十六所，此正地狱，在地下二万由旬，其傍地狱或在地上，或在铁围山间，傍轻正重，重者遍历百三十六，中者不遍，下者复减，其中众生常为热苦所逼，不可具说，闻者惊怖。四解脱经，称为火涂初入初出，两时可化，其中罪人，宿世善根可发关宜，而为圣人赴对应之，或蒙光照或注雨灭火，或调达婆藪开示说法，热闷苏醒身体清凉，获冥显两益，诸苦得息。八寒冰，谓阿波波等，亦有百三十六所，乃至得冥显两益，温暖适身，是为地狱果上得清凉益也。畜生者，略有三种，水陆空，陆有三品，重者土内不见光明，中者山林，轻者人所畜养。强者伏弱饮血啖肉，怖畏百端，四解脱经称为血涂，其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，得无所畏获冥显两益，是为畜生果，上清凉益也。饿鬼者，或居海渚，或在人间山林中，或似人形，或似兽形，重者饥火节焰，不闻浆水之名，中者伺求荡涤脓血粪秽，轻者时薄一饱，加以刀杖驱逼，塞海填河。四解脱称为刀涂，其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，手出香乳施令饱满，获冥显两益，是为饿鬼果上清凉益也。阿修罗者，或居半须弥岩窟，或大海边，或大海底，与诸天为憾恒怀怖畏，雷鸣谓为天鼓，龙雨变成刀剑，此中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，软言调伏获冥显两益，是为阿修罗果上清凉益也。四天下人虽果报胜劣，俱有生老病死，同是轻报泥犁，其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令所离得离，所求得求，获冥显两益也。六欲天者，地天别有修罗斗战之难，通有五衰死相苦等地狱，其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益也。四禅梵王无想那含等色天，虽无下界诸苦，而为色所笼，若命尽时不乐入禅，风触吹身唯除眼识，余皆有苦，其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益也。四空诸天，虽无欲色界等苦，如疮如痛如痴如箭入体，成就细烦恼，其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益，此清凉益合而言之，盖由凡圣慈善根力，别而言之，本由菩萨初观二十五有所防之恶，而起于悲，观二十五能防之善，而起于慈，以此慈悲熏王三昧，不舍众生，赴对关宜，令得利益。大经明二十五三昧，破二十五有者，十番之一意略如此也。二番二十五有修因益者，夫自他因果各随意便，互举一边说之则易，前果报益，处所时节不同，不得一身备论诸益，从多人多处易显，若明因益，一人之心起无量业，其义易显，故约一人明二十五有因益也。云何因益？四因坏益，二十一因成益，或一因坏益，一因成益，二十三亦成亦坏益，若无戒自制纵其身口，作四趣业，名地狱人。若舍恶持戒，名见天人，但禁戒严峻遇缘动退，则恶业还兴，或四重五逆焚毁塔

寺，此心生时恶起戒没，是业熟成必堕恶道。欲离此心成就戒善，此有可发关宜之机，感无垢三昧赴对应之。恶心豁破地狱因息，得冥显两益（云云）。今人虽入道场忏悔，恶心不转则恶业不坏，恶业不坏，得绳不断罪不得灭也。若慳贪[言\*滔]媚邀射名闻，内无实德欲人称美，此恶起戒伏堕于鬼中。若无惭愧负债不还，无恭敬心，僇慢嗔忿贪婪饕餮，此恶起戒伏堕畜生道。若嫉贤妒能为胜他故，而修福力，蛆毒恶心方便坠陷，惊怖于他，是恶起戒伏，堕阿修罗业。欲离此三恶心，成就戒善，善有可发关宜之机，圣用赴对应之，恶心豁破戒善完具，此名四趣因坏。人天因成，获冥显两益，此约人道修因作此释耳。若约诸趣，欲出地狱入畜，欲出畜入鬼，欲出鬼入修罗，欲出修罗入人道，皆传传有因，因成业转，此例可知（云云）。若坚持五戒，兼行仁义，孝顺父母，信敬惭愧，即是人业。人业有四品，上中下下下。若就果报，阎浮提为下下，若就入道，郁单越为下下，或时善心歇末恶念唯强，善有可成，恶有可灭，关宜之机圣用赴对应之，四恶趣坏四品善成，获冥显两益（云云）。若修持十善任运无间，善心成熟即天业，故云纯。恶心无善念间者，即恶道业果时纯苦，故善恶相间起即人业，人中果报苦乐相间，故十善任运成是天业，天中果报自然故。若修十善兼起护法心，即四天王业，若修十善兼慈化人，是三十三天业。若修十善，其心细妙任运成熟，行住坐卧不恼众生，善巧纯续是焰摩业。若修十善兼修禅定摄心，粗住细住者是兜率业，欲界定是化乐业，未到定破事障，是他化业，四禅是色界业，兼于慈悲喜舍，心数法中得定，是梵王业，灭心修无心定是无想业。问：无想是邪见天，云何为机感？答：大集云：菩萨调伏众生多种，或邪或正，行于非道通达佛道（云云）。若旧云：圣人以两片无漏，夹熏一片有漏，练成无漏。今言九次第定，熏修有漏成无漏，是那含业。四空定是无色界业，如是等二十一有，患自地之苦粗，欲修出要，所求不得，所舍不离，尔时即名可发关宜之机，感二十一三昧慈悲之力，破其修因，令所离得去所求得成，拔苦与乐冥显两益，此如经文云：小草小根小茎小枝小叶，而得生长，是此益也。合而言之，盖由凡圣慈善根力。别而言之，本由菩萨初持二百五十戒，修根本等禅，于一一能防，善法之中皆起慈悲，慈悲本誓熏王三昧，不舍众生，赴对关宜，各得利益。大经云：二十五三昧破二十五有者，十番之二意，略如此（云云）。三番声闻利益者，若人厌患生死，以死受生，以生归死，劳累精神轮转无际，贪欲自蔽[牦-未+牙]牛爱尾，不得解脱，故言若人遭苦厌老病死，为说涅槃尽诸苦际，既厌心内决志求出离，为是事故修声闻道。若持戒时，爱见罗刹毁损浮囊，令戒不净，戒不净故三昧不现前，既无戒定无漏不发，是故一心修戒定慧，有可发关宜之机感，无垢等四三昧力加之，令四趣业不起，使戒清净，苦均修定慧，慧若有定慧不狂，定若有慧定不愚，名之为贤。贤名邻圣，修此定慧，一心精进如救头然，愿乐禅慧如渴思饮，而为二十一有漏业之所扰乱。若得诸三昧力加之，定发观明四善根成就，伏道纯熟，一刹那转即便发真，成须陀洹破二十五有，见谛烦恼八十八使，是为二十五三昧通加，令断见谛惑而复兼除四思，故云第十六心即入修道，是其义也。次入修道，若是超人一时用十三昧力加之，破五下分思惟惑。若钝人随其分分断思惑，则分分用三昧加之，尽三界惑，究竟真谛三昧益也。此中草利益，合而言之，盖由凡圣慈善根力，别而言之，由本慈悲，初观十法界中析空灭色之善，因起弘誓熏王三昧，不舍众生致有中草利益。大经明二十五三昧破二十五有者，十番之三意略如此。四番缘觉利益者，若人宿善深利，在无佛世厌患生死，乐独善寂观深因缘。文云：曾供养佛，志求胜法为说缘觉，此人大福可发关宜，圣人赴对应之，使其华飞钁动获冥显两益，悟支佛道，此犹属中草利益也。五番六度菩萨，观于四谛行六度行，若行檀时，人从乞头索眼国城妻子，心或转动，檀度不成，自知是恶，欲成檀善，可发关宜之机，蒙三昧力伏其慳蔽，是破饿鬼有，蔽心既去欢喜布施，如饮甘露，知有为法危脆无常，是蒙心乐三昧冥显之益也。尸罗若成是伏毁戒蔽，破地狱有，是无垢三昧益也。忍成伏嗔蔽，破畜生有，不退三昧益也。禅成是伏乱蔽，破人有，是四三昧益也。精进成伏懈怠蔽，破修罗有，欢喜三昧益也。慧成伏愚痴蔽，破天有，十七三昧益也。六蔽是六道业，具出菩萨戒本，以伏六道业

故，不为诸蔽所恼，得五神通游于六道，成六度行，此即上草益也。通应如前，别而论之，由本观十法界事中善恶，而起弘誓熏三昧不舍众生（云云）。六番通人益者，此是三乘共学人也。若干慧地性地八人见地，即是用二十五三昧益，从薄地去至十地，用二十一三昧加破思惑，又侵除无知，是名小树益也。总别慈悲，例前可知（云云）。七番别人益者，此是次第心中，系缘法界一念法界入十住，得真谛三昧益，入十行十回向，得俗谛三昧益，入十地得中谛三昧益，此即大树之益，总别慈悲例前（云云）八番圆人益者，此是修三谛一实之理，一念法界系缘法界，若历缘对境，举足下足，无非道场，其心念念与诸波罗蜜相应，修四三昧观十种境可发关宜，圣人赴对应之，豁然开悟，或似或真得冥显两益，此是圆用二十五三昧，圆加破二十五有，显出我性，得究竟实事之益也。九番变易益者，此是方便有余土人益也。前八番中凡有四处，或九处，谓声闻缘觉，通教菩萨，别教三十心，圆教似解，止破见思未除无明，无明润无漏受方便生。故下文云：我于余国作佛，更有异名，而于彼土求佛智慧，得闻是经，即是彼土入一乘也。胜鬘云：三人生变易土，谓大力罗汉辟支佛菩萨等。楞伽云：三种意生身者，一安乐法意生身，此欲拟二乘人，入涅槃安乐意也。二三昧意生身，此拟通教出假化物，用神通三昧意也。三自性意生身，此拟别教修中道自性意也。通言意者，安乐作空意，三昧作假意，自性作中意，别圆似解犹未发真，皆名作意。故论云：是时过意地，住在智业中，若发真可是智业，未发真犹在意地，是人生彼析法者钝，体法者利，别人已习假又小利，圆人先即中最利，既有利钝之殊，于彼修学，即有次第不次第两益。又是次第不次第用二十五三昧两应也。是为九人生方便国，始于彼土，见诸有我性得最实益，若分别而言，谓方便土在三界外，若即事而真不必在远。下文云：若能深心信解，则为见佛常在耆闍崛山，共大菩萨声闻众僧围绕说法，即方便土意也。十番实报土益者，即实报土人益也。八番中有两人生方便土，又二人悉破无明，见实相者方得生彼，但无明重数甚多，虽三贤十圣住于实报，报未尽犹有残惑，更用王三昧，四十一番益之。至于妙觉，竖穷横遍不生不灭，不生不灭无明永尽，智慧圆足，故言不生不灭。又机感满足利益究竟，故言不生不灭。若分别为言，谓实报在方便之外，若即事而真此亦不远。文云：观见娑婆琉璃为地坦然平正，诸台楼观众宝所成，纯诸菩萨咸处其中，即实报土意也。若粗妙机，若别圆应，若净秽土，若浅深益，不出十番，包括法界，利益略周，大意可见，不俟繁文，是为大通佛所。毒鼓损生，闻有远近，死有奢促，天鼓增道闻有远近，故令益有深浅，致有业通愿应诸眷属利益也。问：初番已破二十五有得益竟，则无有可破，更无益可论，何须至十番耶？答：初破二十五果报苦，获果报益，次破二十五因苦，获修因益，次破二十五有见思苦，得真三昧益，次破二十五空，令出二十五有假，得俗三昧益，次破二十五有有空二边，显于中道王三昧益，次破方便有余土，出二十五假，得俗王两三昧益，次破实报土，但深显王三昧益，三谛未了了者，益意不息，故有十番，其义如是。问：三谛独在极地，亦得通凡？答：如大品云：众生色受想行识。又云：无等等色受想行识。仁王云：法性色法性受想行识。大经云：因灭是色获得常色，受想行识亦复如是，是则从凡至圣，皆悉是有即俗谛也。净名云：众生如，弥勒如，贤圣如，一如无二如。大品云：色空受想行识空，若有一法过涅槃者，亦如幻如化，此则凡圣皆空即真谛也。大经云：二十五有有我不耶？答：言有我我即佛性，佛性即中道，因缘生法一色一香无不中道，此则从凡至圣，悉皆是中道第一义谛。问：远论利益经语还多，第一云，从久远劫来，赞示涅槃道，生死苦永尽，我常如是说。第二云，我昔于二万亿佛所教无上道。第三云，宿世因缘吾今当说，定据何文耶？答：第一文直云从久远劫来，久远之言，信实杳漫而未显本地，或据中间。第二直云，昔曾二万亿佛所，未判劫数久近难明，将后文准望似如近近，今论远益取第三文，以三千界墨，东过千界，乃下一点，点与不点，尽抹为尘，一尘一劫复过是数，无量无边百千万亿阿僧祇劫，用此明文望二万亿佛所，始为昨日，从是已来为结大乘之首，彼佛八千劫说经，十六王子八万四千劫覆讲，彼之经论文广时深，于时听众或可当座已悟，或可中间化得，或可近来化得，咸至宝

所，受法性身为应生眷属，内秘外现共熟众生，而作佛事。净名曰：虽成道转法轮，而行菩萨道，是此意也。于时听众未得真实益，若相似益隔生不忘，名字观行益隔生则忘，或有不忘，忘者若值善知识宿善还生，若值恶友则失本心，是故中间种种涂熨，或多以大乘熟，或多以小乘熟。生方便者，虽说种种道，其实为一乘，亦复皆令得至宝所，受法性身，而于彼国被第九番十番真实利益，如千世界微尘菩萨即其流也。斯等已究竟于前，名久远利益，其中众生于今有住声闻地者，更近论利益，如后说（云云）。

### 妙法莲华经玄义卷第六下

### 妙法莲华经玄义卷第七上

### 天台智者大师说

二近利益者，起于寂灭道场，始成正觉，即转法轮。击于毒鼓天鼓，利益众生，齐至法华已前，益亦浅深，死亦奢促。何者？教本逗缘，缘略为四，教亦有四，教主亦四，皆称法王具王三昧，自破二十五有，七益众生例如前说。又大小乘经，明佛入王三昧，放光说法善恶诸趣果苦得益者，如阿含中说，见佛光明，蒙佛手触，六道苦患悉得除愈。又大品云：放光照地狱众生，苦恼即除，生齐第六天，苦除是果益，生天是因益，大品称为华叶之益也。又佛放光幽闇之处皆大明，各作是念，此中云何忽生众生？此亦是果益。此因果益，四教主佛，通能此益。别论益者，则是浅深不同，谓声闻断正缘觉侵习，同名中草，菩萨伏惑兼度众生。故经云：求世尊处我当作佛，行精进定，是名上草益。盖三藏教主慈善根力，利益之相也。经云：若诸菩萨智慧坚固，了达三界求最上乘，即三人同观无生，非但有前析智之益，别有巧度，即是体真，是为小树增长益，盖通教主利益之相。经云：复有住禅得神通力，闻诸法空，心大欢喜，住禅者住九种大禅，心大欢喜者，登欢喜地，度无数亿百千众生，是名大树增长。非但有前因果析体之益，而别有分别道种智，乃至一切种智益，盖别教主利益之相。经云：今当为汝说最实事，不啻如前之益，乃有即破无明显出佛性，究竟实益，盖圆教主利益之相。复次前三教益劣不兼胜，胜则兼劣可解（云云）。又历五味者，乳教但因果大树实事四益，而不明三草一木，以大乘经不入二乘人手，如聋如哑故。酪教但有三草等四益，生苏备有七益，熟苏无析法三草，而有体法等七益，醍醐但有实事益，前诸益皆粗，今益则妙，近从寂灭，讫至法华，为生身菩萨，但得八番之益，不得第九第十益也。又有得义者，即是菩萨从法性身来入分段，作愿通应生等眷属，进破无明断除残品，即得明第九第十番益也。始从寂灭终至法华，略言十益也。问：法身菩萨，闻应身佛说法，应身中益，亦令法身得益耶？答：譬如磨镜镜转明色像亦明。又问应身闻法益，法身亦益者，应身现病法身亦病耶？答：此病若实者，应病法亦病，祇为应病非实，非实故应身无病，法身亦无病。又若应身现病少，当知法身益亦少，若能应身现病广，法身益亦广也。今作诸句料简，自有果益因不益，因果果不益，俱益俱不益，此即现事可解，自有坏益成益，亦坏亦成益，不坏不成益。不坏不成益是清凉益，四趣因是坏益，非想因是成益，中间是亦成亦坏益（云云）。自有因益即果益，果益即因益，此变易因果移果易意也。自有因益非增道，果益非损生，得是因果益，不得是因果益，分段报因果也。自有因益是增道，果益是损生，不得是因果益，得是因果益，习因果也。自有真益非俗益二乘也。俗益非真益六度菩萨也。自有先俗益后真益六度菩萨也。自有先真益后俗益，通菩萨也。自有真俗益非中益，中益非真俗益别也。自有真益即俗益，亦即中道益圆也。三当文利益，就今经备有七益，虽复差别即无差别，譬如芽茎枝叶生长不同，而是一地所生，七益诚复浅深无非实相，故言差别无差别也。诸经差别粗益，同入此经无差妙益，或进入诸妙益，或按位成妙益。进入益者，本是地上清凉。今则进发



大乘解心明净，或进观行妙相似分真中，本是人天因益，今进入相似分真，本是小乘学无学益，今进破无明分真妙益，譬如回声入角转小为大也。通别进益，例此可知。按位益者，本是粗果，地上清凉即成理妙之益，按于粗因之益，即是观行妙益，按粗学无学益，即是相似妙益，开粗即妙不须进入，通别例此可知，进入妙益，即是待粗益明妙益，按位益即是绝待妙益（云云）。诸粗益判眷属者，果因二益，堪为业生眷属，中上二草小树等，堪为愿通眷属，大树见性已去，皆应生眷属摄（云云）。进入按位者，理妙假名观行妙，堪为业生眷属，相似妙堪为愿通眷属，分真堪为应生眷属，是名此经利益之相也（云云）。三明流通利益者为三：一出师，二出法，三出益。弘经行人具通凡圣，若法身菩萨誓愿庄严，令此土他土下土上土，得权实七益九益十益，化功归己还资法身，增道损生也。生身菩萨，亦能此土他土弘经，令他得权实七益，化功归己增道损生，而不能上土利益也。凡夫之师亦能此土弘经，令他得权实七益，化功归己增益品位。故无量义云：有病导师，在于此岸而成就船筏，渡人彼岸，即其义也。问：凡夫但能为凡夫弘经，使凡夫得益，亦能令圣人得益耶？答：圣有二种：一小乘圣，二大乘圣。如经云：若有实得阿罗汉生灭度想，若遇余佛便得决了。南岳师云：初依名余佛，无明未破名之为余，能知如来秘密之藏，深觉圆理名之为佛。佛灭后实得罗汉者，于权实未了，若遇初依即能决了，成相似益，成进入分真益，此文往证凡夫之师，得为小乘圣人弘经得益也。经云：六根清净人说法，十方诸佛皆乐见之，皆向其处说法，一切天龙闻其所说，皆大欢喜，此亦是凡夫师，为大圣说法之明文也。二出法者，通经方法明出圣言。文云：若众生不信受者，当于余深法中示教利喜，余者带方便也。深者明中道也。带方便明中道者，即别教也。若但方便不明中道，即通藏等教也。经文许用别助圆，而例推亦应用通助圆。又文云：更以异方便助显第一义，岂隔藏通耶？但菩萨已得实慧，亦得权意，不以实滥权，亦不谓权是实，但为弘实而众生不信，须为实施权，以浅助深无虚妄也。此则双用权实而弘经也。安乐行云：若有难问，不以小乘法答，但以大乘而为解说，令得一切种智，此则但令用实弘经也。又云：随宜为说。此亦不隔于权也。今时人弘法，或一向用大，或一向用小，皆不得佛意。善弘经者，用与适时，口虽说权而内心不违实法，但使众生得权实七益，于弘经畅矣。三出益者，然流通利益，不待第三流通段，方明利益，祇正说文中，已指未来弘经之利，譬喻品后授记品末法师品中，皆明弘经功德利益，能于如来灭后，闻一句偈者，亦与受三菩提记，况弘宣者？窃为一人说者，功德尚多，况处众广说者？展转至第五十人，随喜功德尚非二乘境界，况最初会中闻随喜者？常不轻流通一句，尚得六根清净，况具足流通者？初品弟子弘经功德，无量亿劫行五波罗蜜，不得为喻，况第五品十方虚空，宁有边表？五品弘经尚叵穷尽，皆云：入如来室，著如来衣，坐如来座，如来之法皆非数量，况八万大士千界微尘菩萨，而当可说耶？而当可知耶？唯除如来，无能尽知者也。凡师弘经令凡七益。经云：此经是阎浮提人病之良药，若闻是经不老不死者，于老死中识老死实相，老死是果报法，识实相即得清凉理妙益也。亦果报益也。能持此经故，生安乐土处莲华中，不为贪欲所恼，亦是离十恼乱，是善行菩萨道，亦名名字益，亦是观行妙，亦是修因妙。得陀罗尼，能旋假入空，即是下中上药草等益，亦是小树益，得百千旋陀罗尼，即大树益，得法音方便陀罗尼，是相似实益。若有须臾闻，即得究竟三菩提，即是真实益。复次如人穿凿高原见干土，是下中上药草益，见泥是小树大树益，得水是最实益，后五百岁尚获此益，况复今时弘经利他，宁无七益耶？第四观心者，小乘明心起未动身口，不名为业，大乘明刹那造罪殃坠无间，无间是大苦报处，刹那促起业处，促心暂起重业已成，况九法界而不具足？若能净心诸业即净。净心观者，谓观诸心悉是因缘生法，即空即假即中，一心三观，以是观故，知心非心，心但有名，知法非法，法无有我，知名无名，即是我等，知法无法，即涅槃等，此解起时，于我我所，如云如幻，即是地上清凉益。信敬惭愧诸善心生，于空假中意而有勇，即是因益。念念与即空相应，是中上草小树等益，念念与即假相应是大树益，念念与即中相应，是最实事益。于一念益心，七种分别（云云）。夫一向无生观人，但信心

益，不信外佛威加益，此堕自性痴。又一向信外佛加，不内心求益，此堕他性痴，共痴无因痴亦可解，自性痴人眼见世间，牵重不前者傍力助进，云何不信罪垢重者？佛威建立，令观慧得益耶？又汝从何处，得是无生内观耶？从师耶？从经耶？从自悟耶？师与经即是汝之外缘。若自悟者，必被冥加，汝不知恩，如树木不识日月风雨等恩。又三事汝不知外加，一不信教，二不自行求外加，三不教人。直是汝之不信，非无外益也。经曰：非内非外，而内而外，而内故诸佛解脱，于心中求，而外故诸佛护念，云何不信外益耶（云云）？他共无因痴例可解。即假故无自性，即空故无他性，即中故无共性，双照故无无因性（云云）。第五结成权实者，光宅云：照三三之境为权，照四一之境为实，今不用此解，既以大乘果为大理，何不用小乘果为小理？彼救云：小果非真，故不以其果为理，若尔权教及权行人，何尝不是实？既立权教行人，何不立权理？又权若无理，俗不应称谛，既言俗谛，权不应止三也。实有四者，夫因果是二法，云何以二法为理一耶？经云：观一切法如实相，不行不分别。云何分别因果为理一？若尔便无实相则魔所说，故不用彼释。今明照十粗之境为权，照十妙之境为实。十粗者即前九法界，三因缘等诸粗谛智，乃至粗利益，皆称权也。照十妙者，即是理妙乃至利益妙，妙故为实。复次为十妙故，开出十粗，如为莲故华，意在于莲，而莲隐不现，于余深法，示教利喜，余法有实而实不显。文云：如来方便意趣难解也。又华开莲现，譬开十粗显十妙，则无复十粗，唯一大事不可思议境界，乃至利益。肇师云：始从佛国终法供养，皆明不可思议。今亦例尔，既开粗已始终皆妙。又约五味者，乳味则为十妙明十粗，开十粗显十妙，则成一权一实。若就四悉檀则有六权二实。若约四门则十二权四实也。若约三藏一向是权，化城杨叶，还就三藏约化他为权，就自行为实，约四悉檀三权一实，约四门十二权四实。若方等既备有四教故，三十种权一十种实。若约四悉檀，十四权二实，对四门五十六权八实。若约摩诃般若，既废三藏但用三教，通别二十种为权，一十种圆为实。若约悉檀十权二实，若历四门四十权八实。若至法华前来一向皆废，但说一实，实中非无方便，但是实相方便同称为实。今约悉檀者，未悟之前三权，悟即一实。若历四门十二权四实，名数一往同三藏，而意有天悬而地殊，彼教十二权四实，一向是权，法华一向是实，料简异方等般若（云云）。故云：但说无上道示真实相，此之谓也。若约涅槃，涅槃备释四教，亦是三十权一十实，一往似同方等，而意迥异彼，则二入实二不入实。今涅槃四俱入实，因中则有三权一实，在果则四实而无权。若约四悉檀，十四权二实，历四门五十六权八实，若更约三因门，五十六权，若果门四实但是实，仍其本因，故说四耳。是则四门入实，约果四实十二权，法华义齐也。故知诸教虽同有权实，权实不同，或一向实，或一向权，或权实相兼，皆是称当机情，缘理未融。今总就教判权实，若约三藏通别，三教是权，圆教为实。又诸教权实未融为权，既融开权显实为实，今法华是一圆故为实。又开权故为实，若就圆教为语，照前三教三十粗为权，照十妙为实，若就开权圆融为语，决于三十粗皆成妙，但称为实，是故称妙。若取悟理者，理即非权非实，不见一法，空拳诳小儿，说权说实，是则为粗，理则非权非实，是故为妙也。

○第二约本明十妙者为二：先释本迹，二明十妙。释本迹为六，本者理本即是实相，一究竟道，迹者除诸法实相，其余种种皆名为迹。又理之与事皆名为本，说理说事皆名教迹也。又理事之教皆名为本，禀教修行名为迹，如人依处则有行迹，寻迹得处也。又行能证体体为本，依体起用用为迹。又实得用名为本，权施体用名为迹。又今日所显者为本，先来已说者为迹，约此六义以明本迹也。一约理事明本迹者，从无住本立一切法，无住之理，即是本时实相真谛也。一切法，即是本时森罗俗谛也。由实相真本垂于俗迹，寻于俗迹即显真本，本迹虽殊不思议一也。故文云：观一切法空如实相，但以因缘有从颠倒生（云云）。二理教明本迹者，即是本时所照二谛，俱不可说，故皆名本也。昔佛方便说之，即是二谛之教，教名为迹，若无二谛之本，则无二种之教，若无教迹，岂显谛本，本迹虽殊，不思议一。文云：是法不可示，言辞相寂灭，以方便力故，为五比丘

说。三约教行为本迹者，最初禀昔佛之教以为本，则有修因致果之行，由教诠理而得起行，由行会教而得显理，本迹虽殊不思议一也。文云：诸法从本来常自寂灭相，佛子行道已来世得作佛（云云）。四约体用明本迹者，由昔最初修行契理，证于法身为本，初得法身本故即体，起应身之用，由于应身得显法身，本迹虽殊，不思议一。文云：吾从成佛已来甚大久远若斯，但以方便教化众生，作如此说。五约实权明本迹者，实者最初久远实得法应二身，皆名为本，中间数数唱生唱灭，种种权施法应二身，故名为迹。非初得法应之本，则无中间法应之迹，由迹显本，本迹虽殊，不思议一也。文云：是我方便诸佛亦然。六约今已论本迹者，前来诸教已说事理，乃至权实者皆是迹也。今经所说久远事理乃至权实者，皆名为本，非今所明久远之本，无以垂于已说之迹，非已说迹，岂显今本？本迹虽殊不思议一也。文云：诸佛法久后要当说真实，若约已今论本迹者，指已为迹，摄得释迦寂灭道场已来十粗十妙，悉名为迹。指今为本，总远摄最初本时诸粗诸妙，皆名为本。若约权实明本迹者，指权为迹，别摄得中间种种异名佛，十粗十妙皆名为权，指实为本摄得最初十粗十妙，悉名为实。若约体用明本迹者，指用为迹，摄得最初感应神通说法眷属利益等五妙，指体为本，摄得最初三法妙也。若约教行为本迹者，指行为迹，摄得最初行妙位妙，指教为本，摄得最初本时智妙，若理教为本迹者，指理为本，摄得本初之境妙，指教为迹，摄得本时之师教妙，兼得本师十妙。若理事为本迹者，指事为迹，摄得本时诸粗境，指理为本，摄得本时诸妙境，最初之本为本，但本而非迹，最后已说但迹而非本，中间亦迹亦本，若无本时之本，不能垂得中间最后之迹，若无已说之迹，不能显得今说之本，本迹虽殊不思议一也。

△二明本十妙者。一本因妙，二本果妙，三本国土妙，四本感应妙，五本神通妙，六本说法妙，七本眷属妙，八本涅槃妙，九本寿命妙，十本利益妙。释此十妙又为十重，一略释十意，二生起次第，三明本迹开合，四引文证成，五广解，六三世料简，七论粗妙，八结成权实，九利益，十观心。

○一略释者，本因妙者，本初发菩提心，行菩萨道所修因也。若十六王子在大通佛时，弘经结缘，皆是中间所作非本因也。若娑婆为墨，东行千界方下一点，点不点等尽抹为尘，一尘一劫，复过于是百千万亿那由他劫，弥勒补处，以出假种智，直数世界，尚不能知，况数其尘，宁当得尽？特是如来巧喻，显其长远之相，况以世智巧历算数耶？文云：我以佛眼观彼久远，犹若今也。唯佛能知如此久远皆是迹因，非本因也。若留中间之因，于后难信，是故法华拂迹除疑，权而非实，我本行菩萨道时不在中间，过是已前所行道者，名之为本，即是本因妙也。二明本果妙者，本初所行圆妙之因，契得究竟常乐我净，乃是本果，不取寂灭道场舍那成佛，为本果也。尚不取中间之果以为本果，况舍那始成，云何是本？但取成佛已来甚大久远，初证之果名本果妙也。三本国土者，本既成果必有依国，今既迹在同居，或在三土中间，亦有四土，本佛亦应有土复居何处？文云：自从是来，我常在此娑婆世界，说法教化。按此文者，实非今日迹中娑婆，亦非中间权迹处所，乃是本之娑婆，即本土妙也。四本感应者，既已成果，即有本时所证二十五三昧，慈悲誓愿机感相关，能即寂而照，故言本感应也。五本神通者，亦是昔时所得，无记化化禅，与本因时诸慈悲合，施化所作神通，骇动最初可度众生，故言本神通也。六本说法者，即是往昔，初坐道场始成正觉，初转法轮四辩所说之法，名本说法也。七本眷属者，本时说法所被之人也。如下方住者，弥勒不识即本之眷属也。八本涅槃者，本时所证断德涅槃，亦是本时，应处同居方便二土，有缘既度，唱言入灭即本涅槃也。九本寿命者，既唱入灭，则有长短远近寿命也。十本利益者，本业愿通应等眷属，八番十番饶益者是也。

○二生起者，此十种义赴缘直说，散在经文，今欲编次，故须生起。所以本因居初者，必由因

而致果，果成故有国，极果居国即有照机，机动则施化，施化则有神通，神通竟次为说法，说法所被即成眷属，眷属已度缘尽涅槃，涅槃故则论寿命长短，长短之寿所作利益，乃至佛灭度后，正像等益义，乃无量，止作十条收束始终，复成次第也。

○三迹本同异者，迹中因开而果合，合习果报果为三法妙也。本中因合而果开，开习果出报果，明本国土妙也。作此同异者，依于义便，互有去取，迹中委悉明境智行位，本文语略通束为因妙得意知是开合耳。果妙者，即是迹中三轨妙也。感应神通说法眷属名同上也。本开涅槃寿命妙者，久远诸佛如灯明迦叶佛等，皆于法华即入涅槃，义推本佛必是净土净机，又往事已成故开出涅槃等妙也。迹中无此二义者，释迦虽于法华唱言涅槃，而未灭度，此事方在涅槃，故迹中不辨利益同上也。

○四引文证者，不远索他经，亦不通引部内，但就本门证成十义也。然先佛法华，如恒河沙阿閼婆偈，今佛灵山八年说法，胡本中事复应何穷？真丹边鄙止闻大意，人见七卷谓为小经，胡文浩博何所不辨？今就数纸之内，十证宛然。文云：我本行菩萨道时，所成寿命今犹未尽者，即是本之行因妙也。文云：我实成佛已来，无量无边亿那由他。又云：我实成佛已来，久远若斯，但以方便教化众生，作如此说，即是本果妙也。文云：我于娑婆世界，得三菩提已，教化示导是诸菩萨。又云：自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处导利众生，此之国土非复今时娑婆，即本国土妙也。文云：若有众生来至我所，我以佛眼，观其信等诸根利钝，此即本时照机之智，是感应妙也。文云：如来秘密神通之力。又中间文云，或示己身，或示他身，或示己事，或示他事，即是垂形十界作种种像，验本亦然，是本神通妙也。文云：是诸菩萨悉是我所化，令发大道心，今皆住不退，修学我道法。又中间或说己事，或说他事，验本亦然，即本说法妙。文云：此诸菩萨身皆金色，下方空中住，此等是我子，我从久远来，教化是等众，即本眷属妙也。文云：又复言其入于涅槃，如是皆以方便分别。又云：今非实灭，而便唱言当取灭度，往缘既讫而唱入灭，中间既唱涅槃，例本亦有涅槃，即本涅槃妙。文云：处处自说名字不同年纪大小，年即寿命，大小即长短常无常也。中间既尔本寿亦然，即本寿命妙也。文云：又以方便说微妙法，能令众生发欢喜心，即中间利益。又云：闻佛说寿命劫数长远如是，无量无边阿僧祇众生得大饶益，即迹中之益，迹与中间既尔，例本亦然，即是本利益妙也。十据在经非人造也。

○五广释者。夫非本无以垂迹，若能解迹则亦知本，为未解者更重分别，但本极法身微妙深远，佛若不说，弥勒尚闇，何况下地？何况凡夫？虽然父母之年不可不知，如来功德何容不识？今略依经旨，仿佛推寻本因妙者。经言：我本行菩萨道时，所成寿命者，慧命即本时智妙也。我本行者，行是进趣，即本行妙也。菩萨道时者，菩萨是因人，复显位妙也。一句文证成三妙，三妙即本时因妙，非迹因也。迹因多种，或言昔为陶师，值先释迦佛三事供养，藉草然灯石蜜浆，发口得记，父母名字弟子侍人，皆如先佛，即是初阿僧祇发心。既不明断惑，知是三藏行因之相也。或言昔为摩纳，值然灯佛五华奉散，布发掩泥跃身虚空，得无生忍，佛与受记号释迦文。大品亦云：华严城内得记，义与此同。并云断惑，故知通佛行因之相也。或言昔为宝海梵志，删提岚国，宝藏佛所行大精进，十方佛送华供养，既为宝藏佛父，又是弥陀之师，称其功德不可思议，故知是别圆行因之相。以三义故知此诸因悉是迹因，一近故，二浅深不同故，三被拂故，今世已前，本来已后，中间行行悉是方便，故知是迹因也。若执迹因为本因者，斯不知迹亦不识本，如不识天月，但观池月，若光若桂若轮，准下知上，光譬智妙，桂譬行妙，轮譬位妙。若识迹中三妙，拂迹显本即知本地因妙，如拨影指天，云何临盆而不仰汉？呜呼聋駮若为论道耶？若得斯意，迹本非本，本迹非迹，本迹虽殊不思议一也。问：经称本行菩萨道时者，应是初住得真道时也。中间应是诸地增道损

生，今之寂场应是妙觉，妙觉显本应指昔初住，此一途为允，答文义不可。文云：尽行诸佛所有道法。又云：具足行诸道，悉具足因乃是本因，初住不得称悉具，故非所指本因也。又中间之果，悉拂是权，况今寂场之果？何得为实？又中间之果尚被拂者，中间之因宁实因也。故尔问非也。二明本果妙者。经言：我成佛已来甚大久远，我者即真性轨，佛者觉义即观照轨。已来者，乘如实道来成正觉，即是起应资成轨也。如此三轨成来已久，即本果妙也。本果圆满久在于昔，非今迹成，迹成又非一种，或言道树草座，三十四心见思俱断，朗然大悟，觉知世间出世间一切诸法，名之为佛。唯有此佛无十方佛，三世佛者悉是他佛，非我分身，此即三藏佛果相也。或言道树天衣为座，以一念相应慧，断余残习气而得成佛。大品中说共般若时，十方有千佛现，问难人皆字须菩提，释迦桓因等亦是他佛，非我分身，此即通佛果成相也。或言寂灭道场，七宝华为座身称华台，千叶上一一菩萨，复有百亿菩萨，如是则有千百亿菩萨，十方放白毫及分身光，白毫入华台菩萨顶，分身光入华叶菩萨顶，此名受法王职位，穷得诸佛法底，而得成佛。华台名报佛，华叶上名应佛，报应但是相关而已，不得相即，此是别佛果成相也。或言道场以虚空为座，一成一切成，毗卢遮那遍一切处，舍那释迦成亦遍一切处，三佛具足无有缺减，三佛相即无有一异，法华八方，一一方各四百万亿那由他国土，安置释迦悉是遮那。普贤观云：释迦牟尼名毗卢遮那，此即圆佛果成相也。有三义故，知此诸果皆是迹，果一今世始成，故二浅深不同，故三拂中间，故若是本果何得今日始成，本果一果一切果，何得前后差别不同？自从今世之前，本成之后，百千万亿行因得果，唱生唱灭悉是中间，拂为方便，寂灭树王何得非迹？若执迹果为本果者，斯不知迹亦不识本。从本垂迹如月现水，拂迹显本如拨影指天，当拨始成之果皆迹果，指久成之果是本果也。如此解者，中间果疑飒然皆尽，长远之信其义明焉。迹本非本，本迹非迹，迹本虽殊，不思议一也。三本国土妙者。经云：自从是来，我常在此娑婆世界，说法教化，亦于余处导利众生。娑婆者，即本时同居土也。余处者，即本时三土也。此指本时真应所栖之土，非迹中土也。迹中明土又非一途，或言统此三千百亿日月者，同居秽土也。或言西方有土，名曰无胜，其土所有庄严之事，犹如安养者，同居净土也。或言华王世界莲华藏海者，此实报土也。或言其佛住处，名常寂光者，即究竟土也。寂光理通如镜如器，诸土别异如像如饭，业力所隔感见不同。净名云：我佛土净而汝不见，此乃众生感见差别，不关佛土也。若言今此三界皆是我有，诸土净秽调伏摄受，皆佛所为，譬如百姓居士，土非其有，如父立舍，父去舍存，如来亦尔，为众生故而取佛土，化讫入灭，佛去土存，此乃佛土不关众生也。复次三变土田者，或是变同居之秽，令见同居之净，或见方便有余净，例如寿量云：若有深信解者，见佛常在耆闍崛山，共大菩萨声闻众僧者是也。或见实报净，例如见娑婆国土皆绀琉璃纯诸菩萨，即其义也。或见寂光等也。法华三昧之力使见不同耳。有三义故，得知诸土，悉迹土也。一今佛所栖故，二前后修立故，三中间所拂故。若是本土非今佛所栖，今佛所栖即迹土也。若是本土一土一切土，不应前后修立深浅不同。今土已前本土已后，皆名中间，中间悉称方便，况今之土宁得非迹？从本垂迹执迹为本者，此不知迹亦不识本，今拂迹指本，本时所栖四土者，是本国土妙也。迹本非本，本迹非迹，非迹非本即不思议一也。四本感应妙者，经云：若有众生来至我所，我以佛眼，观其信等诸根利钝。众生来至者，感扣法身也。我以佛眼观者，慈悲往应也。诸根利钝者，十法界冥显欣厌不同也。此指本时，证二十五三昧感应，非迹中感应也。迹应多种，或言一日三时，入定观可度机，此三藏佛，照分段秽国九法界机，析空感应也。或言即俗而真不须入出，任运能知，此通佛照分段净国九法界机，体空感应也。或言用王三昧，历别照十法界机，此别佛照方便有余土，次第感应也。或言王三昧，一时照十法界机，此圆佛照十法界寂光土机，圆感应也。有三义故，知诸感应迹而非本，始成故不同故被拂故，寂场树下始偏圆满，故知是迹。或前修后学深浅不同，故知是权。中间已来拂皆方便，宁非迹耶？从本出迹岂可执迹为本？拂迹显本宜舍迹指本，本迹迹本不思议一（云云）。复次或本感粗迹感妙，或本感妙迹感粗，俱妙俱粗，应亦如是。

又本感广迹感狭，或迹感广本感狭，俱狭俱广，应亦如是。但取今昔判本迹，不约粗妙广狭也（云云）。五本神通妙者，经言：如来秘密神通之力。又云：或示己身他身，示己事他事。示己身己事者，圆神通也。示他身他事者，偏神通也。秘密者妙也。若偏若圆皆是妙也。此指本时神通，非迹神通也。迹通多种，或言依背舍除入，十四变化获得六通，过外道胜二乘，此乃三藏佛通也。或言依体法无漏慧，获得六通，胜依背舍者，此通佛神力也。或言束前六通为五，依中道发无漏通，此六是别佛通也。或言中道无记化化禅，具六通一切变化，不起灭定现诸威仪，语默不相妨，动寂无二理。又如今经中六瑞变土等，皆是圆佛通也。以三义故，推诸神通迹而非本，始获近修拂疑等，如上说。又四句料简亦如上，然从本垂迹，迹则非本，拂迹显本宜弃迹指本，本迹迹本不思议一也。六本说法妙者，经言：此等我所化令发大道心，今皆住不退。我所化者，正是说法。令发大道心者，简非小说也。此指本时简说，非迹说也。迹说多种，若依涅槃，明初后两味从牛而出，若以义推，中间三味亦应从牛而出，何者？凡犊啖凡草，但能出乳，不啖忍草，故不出四味。良犊调善不高不湿，酒糟麦[麸-夫+戈]五味圆满，具足在牛，但听饮啖随[谷-禾+牛]而出，若啖凡草[谷-禾+牛]即出乳，啖下忍草[谷-禾+牛]即出酪，啖中忍草[谷-禾+牛]出生苏，啖上忍草[谷-禾+牛]出熟苏，啖上上忍草[谷-禾+牛]出醍醐，若牛出五味譬渐法也。牛出醍醐譬顿法也。牛出三味譬不定法也。佛亦如是，偏圆满足在佛心中，听机扣击说则不同，善趣机击出人天法轮，析法机击出二乘法轮，体法机击出巧度法轮，历别机击出渐次法轮，圆顿机击出无作法轮。又两机击出第四第五味。又一机击出第二味，又四机击出四味，除第一味。又三机击出三味，除第一第二味，又一机击出第五味除四味。复次三藏道场所得法，如乳在牛，起道场即说乳法轮，通佛道场所得法，如酪在牛，起道场即说酪法轮，别佛道场所得法，如五味俱在牛，道场起说次第五味法轮，圆佛道场所得法，如醍醐在牛，道场起即说醍醐法轮。问：大经云：如食乳糜更无所须，应是乳法轮？答：乳有多种，粗牛出乳，乳则为害，善犊之乳，是乳最良。问：乳既多种醍醐不一？答：经以罗汉支佛为醍醐，故知优劣。此中大有义宜熟思之，例三义往推，上诸说法迹而非本，始满始说中间被拂，中间满中间说，尚皆方便，况今满今说宁非迹耶？执迹则俱失，拂迹则俱解，非迹非本不思议一也。复次已说为迹，今说为本，已本今迹俱迹俱本（云云）。或实本权迹四句（云云）。体用乃至事理四句（云云）。

### 妙法莲华经玄义卷第七上

### 妙法莲华经玄义卷第七下

### 天台智者大师说

○七本眷属妙者，经云：此诸菩萨下方空中住，此等是我子，我则是父。下方者下名为底，大品有诸法底三昧，释论云：智度大道佛穷底。当知！此诸菩萨邻佛穷智度底。虚空者，法性虚空之寂光也。从本时寂光空中出今时寂光空中。今时寂光空中者，不识本时者，故言我经游诸国，乃不识一人地涌千界，皆是本时应眷属也。所以无三者，时节既久权转为实，但一无三，或可举一例知有三也。从本垂迹迹中始成佛，时亦有业愿通应，中间所化亦有四种，文殊观音调达等，或称为师，或称弟子，于惑者未了。若拂中间无非是迹，则迹本可解，若执迹疑本，二义俱失（云云）。问：迹本相望千界尘则少，增道数则多，本迹法身浅深异耶？答：法身先满无增无减，约化缘广狭耳。问：若尔初住二住化缘多少，法身亦应无浅深？答：菩萨位未穷，约实证判浅深，佛位已满但约权化，有四句论广狭（云云）。问：明因果等，皆约迹佛指本，明眷属而召本到迹何耶？答：因果等法幽微难晓，故约此指彼，眷属是人召证为易，或可将本人示迹人，或将迹法显本法互现意

耳。八本涅槃妙者，经又复言：其入于涅槃，非实灭度，而便唱言当取灭度。非实灭度者，常住本寂也。唱言灭度者，调伏众生也。悉本时涅槃非迹涅槃，迹者大经明声光所集，始诸弟子，终于螻蚋，无边身菩萨弟子之位，身量无边，岂有大师倚卧背痛？此乃生身示病示灭，法身无疾常存不变，或取析空因灭果亡，明有余无余涅槃，或取体法空因灭果亡，明有余无余涅槃。生身迹灭者，如阿含中，结业之身父母所生，弃国捐王六年苦行，三十四心断结成道，八十二岁老比丘身，诣纯陀舍，持钵乞食，食檀耳羹，食讫说法，果报寿命中夜而尽，入无余涅槃，以火阇毗收取舍利者，此三藏涅槃相。若释论云：六地菩萨见思已尽，七地去誓扶余习，受生死身，乃至上生下降，一念相应慧断习成佛，可度众生缘尽息化，入无余涅槃，此通佛涅槃相也。若地人云：缘修显真修菩提，果满成大涅槃，亦称为方便净涅槃。大经云：因灭是色获得常色，受想行识亦复如是，是名色解脱。受想行识解脱。乃是分段变易因尽，获常住有余涅槃，两处阴果身尽，获常住无余涅槃，此与前异，是别佛涅槃相也。大经云：大般涅槃常住不变，能建种种示现调伏众生，如首楞严广说，名大涅槃常乐我净，此与前异，即圆涅槃相也。经曰：今日座中无央数众，各见不同，或见如来入涅槃，或见如来住世一劫减一劫，或见如来住世无量劫，或见丈六身，或见小身大身，或见报身坐莲华藏世界海，为百千亿释迦牟尼佛，说心地法门，或见法身同于虚空，无有分别，无相无碍遍同法界虚空，或见此处娑罗树林，悉是土砂草木石壁，或见此处金银七宝清净庄严，或见此处三世诸佛所游之处，或见此处即是不可思议，诸佛境界真实法体，此明佛身依正各有四相，即前四涅槃相也。大经与此经义同，大经以常住为宗，迦叶初问长寿，佛答中处处多显未来常住，少明先成寿命，为法华已说故，彼经虽一两处说，不可判为近成短命。今经正明发迹显本，无量寿命为宗，少说未来常住，虽一两处少说，不可判为无常。二经互举，利根知本常未来亦常，解未来长寿，亦解本来长寿，其义是同。又此经数数现生现灭者，生非实生，灭非实灭，常住义显。又二万灯明迦叶，皆不说涅槃，祇于法华明本常未来常，弥见法华明常义显（云云）。以三义故知诸涅槃迹而非本，今始入故入复出故，拂中间故，此迹涅槃皆从本垂，云何执迹？谓言是本，是不识迹本也。若拂迹显本，则二义不迷，非迹非本不思议一也。九本寿命妙者，上因妙中以智慧为命，此则非长非短，由非长非短之慧命，能为长短，此中正明长短寿命。经处处自说名字不同年纪大小，年纪者是寿命也。大小者长短也。经中间处处年纪大小者，约迹而悬指本也。迹不同者，三藏佛父母生身，八十二尽，身灰智灭毕竟不生，通教佛誓愿之身，化缘若讫亦归灰断，灭已不生，此两佛但齐业齐缘，不得非长非短之慧命，不能作长作短大小之寿命也。别教登地破无明，得如来一身无量身，一身湛然安住，无量身百界作佛，亦示九界身，得论年纪大小，大即大乘常寿，小即小乘无常之寿也。圆教登住时亦如是，此等皆因中菩萨，非常非无常，能作常无常大小之寿，况后心乎？况妙觉乎？如此等寿三义，皆迹中因果之寿，此寿皆从本地因果圆满而垂此迹，迹既如此况复本也。经我本行菩萨道时，所成寿命今犹未尽，指于本因，因寿尚未尽，况本果寿？若执迹则不知本，今拂迹则识本，亦识不思议一也。十释本利益妙者，文云：皆令得欢喜，欢喜即利益相，若迹中三乘共十地别十地，开权显实按位妙入位妙，如是等益，乃至闻寿命增道损生，皆是迹中益也。乃至中间权实之益，亦是迹益，以迹望本，本亦应有偏圆利益。所以下方菩萨皆住虚空者，皆居寂光本益也。故本本以垂迹，借迹以知本不复具记也。

○第六约三世料简者。文云：如来自在神通之力，如来大势威猛之力，如来狮子奋迅之力，即是三世益物之文。若过去最初所证权实之法，名为本也。从本证已后方便化他，开三显一发迹显本者，还指最初为本，中间示现发迹显本，亦指最初为本，今日发迹显本，亦指最初为本，未来发本显迹，亦指最初为本，三世乃殊，毗卢遮那一本不异，如百千枝叶同趣一根（云云）。问：现见无量佛，悉是释迦分身，为当犹有余佛，余佛复有分身不？答：普贤观云：东方有佛名曰善德，彼佛

亦有分身诸佛，若尔亦有诸佛，诸佛亦有分身。又神力品云：弹指警欬是二音声遍至十方诸佛世界，彼佛四众遥伸供养，所散诸物从十方来，譬如雪聚遍覆此间诸佛之上，故知有诸佛，诸佛亦有分身也。问：三世诸佛皆有分身者，云何复言多宝如来全身不散如入禅定？若全身不散，云何复言游于十方，证法华经二意云何通？答：释论解念佛中云：多宝无人请说法，便入涅槃，后化佛身及七宝塔，证法华经。若从论释，乃是化作全身，非无分身也。师云：若言不得说法，那告四众我灭后起一大塔？非都不说法，应是不说法华，故发大誓愿。不碎生身之骨，全身不散出证圆经，如入禅定者，表于不灭出证常经，表于不偏不偏不灭圆常义，显口唱真净大法真是常，略举二德，我乐可知，钝者读文犹自不觉也。问：三世诸佛皆显本者，最初实成若为显本？答：不必皆显本。今作有义者，最初妙觉指初住为本，若初住被加作妙觉，亦指初住为本，初住之前，竖无所指，横有体用，即指体岂非本耶？又发愿故说寿长远，如文（云云）。又解，最初之佛虽无长远已今权实等，本迹之可显而有体用教行理教事理等本迹之可显（云云）。若作无义，若最初始成佛，既始得本，未论垂迹无久迹可发，无久本可显（云云），若久成佛如释迦之例，以东方为譬。若久此者，即以四方为譬。又久者十方为譬，若近此者，则减东方为譬，若都无者则无所譬（云云）。问：若实初成，无久本可显，云何经言是我方便诸佛亦然？答：虽无长久之本，若须用方便者，佛有延促劫智，能演七日为无量劫义（云云）。问：佛若有久成始成，有发迹不发迹，亦应有开三显一，不开三不显一耶？答：若菩萨声闻共为僧者，则有开三显一，若纯菩萨为僧者，何须开显耶？问：若不开三显一，五佛章云何？答：同是声闻菩萨共为僧，出五浊世可如此，出净土佛则不然。问：破十粗显十妙，则无明惑尽一实理彰，今更破迹妙为粗，显本为妙，破何惑显何理？答：无明重数甚多，实相海深无量，如此破显无咎。又问若尔还以妙破妙，所破之妙妙而更粗，亦应还以粗破粗，所破之粗例更是妙，所破四住例亦应妙。答：就顿明义，祇四住即是于妙，况破四住智，宁非妙耶？又问若尔但有顿义，应无渐义？答：若分渐顿，渐之能所俱粗，顿之能所俱妙（云云）。问：中间有偏圆权实，而同称是权者，亦应同称为偏耶？答：通义则尔，别义不然，偏圆约法，法则已定，故偏非圆，圆非偏，权实约教，迹中施設同皆是假，故就假论权耳。问：既有带粗妙，复有不带粗妙，亦应有带妙粗不带妙？粗答：此应四句，带粗妙，即别教也。不带粗妙即圆教也。带妙粗即通教也。不带妙粗即三藏也。又带粗妙如通，不带粗妙如圆，亦带粗亦不带粗如别，非带非不带如圆接别，如圆别接通。又约五味，粗不带妙如酪，妙不带粗如醍醐，亦带粗亦不带粗如生熟苏，非带粗非不带粗如乳（云云）。问：二粗既不同，那忽同呼为粗？答：事有浅深，故为二，俱非妙理，故同是粗。问：应带方便实，不带方便实？答例。问：亦应有带二一，不带二一？答例。通论本迹祇是权实，别论高下宜用本迹，横论真伪宜用权实，本迹约身约位，权实约智约教（云云）。问：本地十妙约六重本迹，摄属何耶？答：非已今非中间，乃是体用教行理，教等共论十妙也。

○第七判粗妙者，若迹中已得十粗为粗，十妙为妙，未开十粗为粗，开十成妙，具如前说。迹中若待粗妙若开粗妙，此妙不异本妙，而言始得，始得为粗，本中先成，若粗若妙，若开粗妙亦不异迹妙，而是先得，先得称妙。又迹中事理始得为粗，本中事理先得为妙，迹中理，教教行体用权实等亦如是。又若未发迹显本者，但解迹中事理之粗妙，终不能解本中之事粗，况解本中之理妙？弥勒尚不达，何况余人？若发迹中之事理，即显本中之事理，亦知由本中之事理，能垂迹中之事理，迹既由本则本妙迹粗，既有本迹之殊，故言粗妙。妙理则非迹非本，不思議一也。理教教行体用权实已今等亦如是。

○第八明权实者。照迹中十粗之境为权，照迹中十妙之境为实，乃至中间三世所照，十粗之境为权，十妙之境为实，若权若实悉皆是迹，迹故称权，如是中间无量无量不可说节节权实，余经尚无中间一番之权，况一番之实？尚无中间一番权实，况无量番？尚无中间权实，况有本地权实？中



间权实皆名为权，本初照十粗十妙皆名为实，迹权本实俱不思议，不思议即是法性，法性之理非古非今，非本非迹，非权非实，但约此法性论本迹权实粗妙耳。但以世俗文字有去来今，非谓菩提有去来今也。复次分别权实则有三种，谓自行化他自行化他，具如境妙中说，本地自行所契权实二智，名佛自行权实。从本已来乃至鹿苑种种方便随他意语，说此二智回转无方，名佛化他权实二智，化他虽有二种皆名为权，自行虽二种皆名为实，是名自行化他合说权实。复次迹中约实施权，意在于实，而实意难测。何者？化城是权而人作实解，是不识权亦不知实。若废权显实，意在于权，权则易测。何者？既知化城一事是佛权施，则遍达恒沙佛法，远通久劫方便，故华严中明，为阿鞞跋致多明事数，即其义也。若开权显实者，达事法已权意即息，亦不离权远求于实，权即是实无复别权，故言开权显实也。迹中既有三意，如此迹由本垂，本亦如是，本迹虽殊不思议一也（云云）。

○第九利益者。前明生身益，次明法身益，生身两处得益，迹门会三归一开权显实，生身菩萨得利益者，于十妙中得五妙益，何者？境妙则通一切具有，乘妙则别究竟在佛，感应神通说法，皆是果上之益，若未证果不论此益。若于六即位中得四即益，理即究竟即例如前，但得名字即中，智行位眷属功德乃至分真即中，智行位眷属功德，如身子得记，四众天龙欢喜说偈云：大智舍利弗，今得受尊记，我等亦如是悉当得作佛，即是生身菩萨，闻迹门说法得益之相也。发本显迹说佛寿长远，观佛三昧得大增长，从此亦有生身菩萨，得十妙中之五益，六即中之四益，损生增道（云云）。从二住去至一生在，皆是法身得五益，何以故？应生闻本地功德，观佛三昧转更深广，不可称量，不比前来迹中之益。何者？佛境转深功德亦大，故分别功德品云：佛说希有法，昔所未曾闻，世尊有大力，寿命不可量。说得法利者，欢喜充遍身，或住不退地，或得陀罗尼，即是生法二身得益之相。若论实道得益，两处不殊，而权智事用不得相比，喻如慧解脱俱解脱，无漏不二而功德优劣，前迹门得道止齐无生法忍，本门得道齐余一生在，以尘为数，多小深浅岂同于前，当拣彼文，从发心处即是六根净位，乃至一生在，即是最后分真（云云）。又流通利益者，前流通迹门，是诸发誓菩萨及诸罗汉，得授记者，此土他土弘经论其功德观文，但明冥利，不说显益。今说本门，付嘱一切诸佛所有之法，兼得迹门法也。秘奥之藏，即是本迹中实相也。一切甚深之事，即是本迹中因果也。如此等法，付嘱千世界微尘菩萨，法身地弘经，何但如生身此土他土弘经耶？十法界身游诸国土，则有冥显两益也。疑者云：法身常有佛何须菩萨弘？但弘之在人待时待伴，如佛虽在世，而文殊入龙宫，法身处虽有佛复须外缘，故佛付嘱吐舌摩顶。种种相貌殷勤付嘱，令弘此法得无量微妙功德，其有闻者，妙益不可称数，故文云：若有闻佛说寿量，一切皆欢喜，得无量无漏功德之果报，即此意也。

○十观心者，本妙长远岂可观心，虽不即是亦不离心。何者？佛如众生如一如无二如，佛既观心得此本妙，迹用广大不可称说，我如如佛如，亦当观心出此大利，亦愿我如速如佛如。故文云：闻佛寿无量，深心须臾信，其福过于彼，愿我于未来长寿度众生，如今日世尊，诸释中之王，道场师子吼，说法无所畏，我等于未来，一切所尊敬，坐于道场时，说寿亦如是，此即观心本妙，得六即利益之相（云云）。

△问：大妙云何？答：此应三双六句分别（云云）。文云：佛自住大乘。又云：如是大果报。又云：有大车而题称为妙。如涅槃云：大般涅槃微妙经典，而题称为大，即妙是大，即大是妙也。小品云：色非深非妙，乃至识非深非妙，此是大破妙。此文云：一切法空寂，无漏无为无大无小，此是妙破大。如大阿罗汉，此大犹修于妙，如灭止妙离，此妙犹更修大（云云）。问：若大妙一等，余经俱应称妙？答：余经通论，约理大妙不殊，而别带方便，此经不带方便，故别称妙。小乘

得入发迹显本，故别称妙。问：大小俱称妙，大小俱明常，一往斥之（云云）。小乘灭止妙离名同理异，不得是常，并云不得是妙。答：妙名不可思议，小乘真谛亡言绝虑，通得是不思议，通名为妙耳。次当纵之，亦得以三无为称常而常异。又并既俱称常，亦俱会一，答：会诸见同入真而会异。又并俱无常俱粗俱不会耶？例通而义异，云何大乘无常？大乘非但无无常，亦无于常，以无于常，故言无常。云何大乘是粗？夫有言说即名为粗，云何大乘不会耶？一切诸法皆是佛法，更何所会（云云）。

△次释莲华者为四意，一定法譬，二引旧释，三出经论，四正解释。定法譬者，权实难显借喻莲华，譬于妙法。又七喻文多，故以譬标题。又解云：莲华非譬当体，得名类如，劫初万物无名，圣人观理准则作名，如蛛罗引丝，仿之结网，蓬飞独运依而造车，浮槎泛流而立舟，鸟迹成文而写字，皆法理而制事耳。今莲华之称非是假喻，乃是法华法门，法华法门清净，因果微妙，名此法门为莲华，即是法华三昧当体之名，非譬喻也。余经多自释名，此经无解，或是其文未度耳。而此两释皆有道理。今融二意。问：莲华定是法华三昧之莲华，定是华草之莲华。答：定是法莲华，法莲华难解，故草华为喻。利根即名解理，不假譬喻，但作法华之解，中下未悟，须譬乃知，以易解之莲华，喻难解之莲华，故有三周说法。逗上中下根，约上根是法名，约中下是譬名，三根合论双标法譬，如此解者，与谁为诤耶？今且依法譬为释也。二引旧解，睿师序云：未敷名屈摩罗，将落名迦摩罗，处中盛时名分陀利。远师云：分陀利伽是莲华开喻，然体逐时迁，名随色变，故有三名也。大经亦云：人中莲华分陀利华，二名并题者，应有通别之异，今取莲华是通，分陀利是别称。道朗云：鲜白色或翻为赤色，或翻为最香，如此皆是开盛之义，举分陀利则兼之矣。问：梵本举别，此方用通何也？答：外国有三时名，此方则无，但举通名通自兼别。他解莲华有十六义，莲华从缘生，譬佛性从缘起，莲华能生梵王，譬从缘生佛，莲华生必在淤泥，譬解起生死，莲华是瑞，见者欢喜，譬见者成佛，莲华从微之著，譬一礼一念皆得作佛，莲华必俱譬因果亦俱，华必莲譬因必作佛，莲华譬引入莲华世界，莲华是佛所践，譬众圣托生，此十譬祇是今家，譬行妙中片意耳。莲华生淤泥，淤泥不染，譬一在三中，三不染一，莲华三时异，譬开三祇是一，莲华有开有合，譬对缘有隐有显，莲华于诸华最胜，譬诸说中第一，华开实显譬巧说理显，莲华有三时异，譬权实适时，此六譬祇是今家说法妙中片意耳。如光宅云：余华华果不俱，譬余经偏明因果，此莲华华果必俱，譬此经双辨因果，弟子门明因，师门明果，故借莲华为喻。今谓此解语略而义偏，若迹门师弟各有因果。文云：我尽行诸佛所有道法，道场得成果，即师之因果，会三归一即弟子因，得记作佛即弟子果。本门云：我本行菩萨道时，即师因，我得佛已来甚大久远，即师果，我昔教其初发心，即弟子因，今皆住不退悉当得成佛，即弟子果。彼义偏略故不用，且助成其语，如四微色法，不当华之与莲，而约微论华论莲。今实相之理不当本迹因果，而约理明于本迹因果耳。又如四微不当开之与合，而约微论开合，实相不当权实，而约实相论开权显实发迹显本耳。三引经论者，法华论列十七名，一无量义，二最胜，三大方等，四教菩萨法，五佛所护念，六诸佛秘藏，七一切佛藏，八一切佛密字，九生一切佛，十一切佛道场，十一一切佛所转法轮，十二一切佛坚固舍利，十三诸佛大巧方便，十四说一乘，十五第一义住，十六妙法莲华，十七法门摄无量名字句身，频婆罗阿闍婆等，余名悉不解释，唯列十七名。次解莲华，有二义，一出水义，不可尽出离小乘泥浊水故。复有义莲华出泥水，喻诸声闻入如来大众中坐，如诸菩萨坐莲华上，闻说无上智慧清净境界，证如来密藏故。二华开者，众生于大乘中，心怯弱不能生信故，开示如来净妙法身，令生信心故，今解论意，若言令众生见净妙法身者，此以妙因开发为莲华也。若言入如来大众坐莲华上者，此以妙报国土为莲华也。何者？卢舍那佛处莲华藏海，共大菩萨，皆非生死人，若声闻得入于此，即妙报国土为莲华也。彼论望今意，乃是行位两妙耳。大集云：怜愍为茎，智慧叶，三昧为须，解脱敷，菩萨

蜂王食甘露，我今敬礼佛莲华。又以戒定慧陀罗尼为缨珞，庄严菩萨。今解经，当是菩萨揽四法成假名人，如蜂在华。复以前四法自资，如蜂食华也。四正释者，若依大集行法因果为莲华，菩萨处上即是因华，礼佛莲华即是果华。若依法华论，以依报国土为莲华，复由菩萨修莲华行，报得莲华国土。当知！依正因果，悉是莲华之法，何须譬显？为钝根人不解法性莲华故，举世华为譬，亦应何妨。然经文两处，说优昙钵华时一现耳。此华若生轮王应出，若说此经，即授佛记法王世也。此灵瑞华似莲华，故以为喻。若从此意即是借喻，喻于妙法，夫喻有少喻遍喻，如涅槃（云云）。但少喻以月喻面，不得求其眉目，雪出况象，不可觅其尾牙。今法华三昧无以为喻，喻此莲华耳。夫华有多种已如前说，唯此莲华华果俱，多可譬因含万行，果圆万德，故以为譬。又余华粗喻九法界十如是因果，此华妙喻佛法界十如是因果。又以此华喻佛法界迹本两门，各有三喻。喻迹者，一华生必有于莲，为莲而华，莲不可见，此譬约实，明权意在于实，无能知者。文云：我意难可测，无能发问者。又云：随宜所说意趣难解。二华开故莲现，而须华养莲，譬权中有实而不能知，今开权显实意须于权。广识恒沙佛法者，祇为成实使深识佛知见耳。三华落莲成，即喻废三显一，唯一佛乘直至道场，菩萨有行见不了了，但如华开，诸佛以不行故见则了了，譬如华落莲成，此三譬迹门。从初方便引入大乘，终竟圆满也。又三譬譬本门者，一华必有莲譬迹，必有本迹含于本，意虽在本佛旨难知，弥勒不识。二华开莲现，譬开迹显本，意在于迹，能令菩萨识佛方便，既识迹已还识于本，增道损生。三华落莲成，譬废迹显本，既识本已不复迷迹，但于法身修道圆满上地也。此三譬譬本门始从初开终至本地，二门六譬各有所拟。初重约佛界十如施出九界十如，次重开九界十如显佛界十如，三重废九界十如成佛界十如，三譬摄得迹门始终尽。若得此意，十二因缘四谛三谛等智行位，乃至功德利益，亦用此譬，譬之（云云）。第四重约本佛界十如，施出迹中佛界十如。第五重开迹中佛界十如，显出本中佛界十如。第六重废迹中佛界十如，成本中佛界十如，始终圆满开合具足，是为少分以莲华为譬也。多分喻者，释论解师子吼义，从深山谷种生长，身力手足爪牙头尾，震吼等譬，譬师子吼法门，亦如大经明波利质多树黄嘴疮果等，遍喻行人，今亦如是。从初种子乃至莲成，喻于妙法也。譬如石莲乌皮在外，白肉在内，四微为质，卷荷欲生微细众具，开华布须莲实房成，初后不异莲华，始终十义具足，譬佛界众生，始自无明终至佛果十如，是法无有缺减，总譬竟。譬如石莲，黑则叵染硬则叵坏，不方不圆不生不灭，劫初无种故不生，今不异初故不灭，是名莲子相。一切众生自性清净心，亦复如是。不为客尘所染，生死重积，而心性不住不动不生不灭，即是佛界，如是相净名曰一切众生即菩提相，即其义也。譬如莲子虽复乌皮淤泥之中，白肉不改，一切众生了因智慧，亦复如是。五住淤泥生死果报，一切智愿犹在不失，是名佛界如是性，故言烦恼即菩提。又诸法不生般若生，即其义也。譬如莲子在淤泥中，而四微不朽是名莲子体，一切众生正因佛性，亦复如是。常乐我净不动不坏，名佛界如是体。大经言：是味真正停留在山，草木丛林不能覆灭，即其义也。譬如莲子为皮壳所笼为泥所没，而卷荷在心，而有生长以气，一切众生心亦如是。虽为苦果所缚集惑所沈，而能于中发菩提心，甚大雄猛，如师子乳，如师子筋弦，是名佛界如是力。经言：若发菩提心动无边生死，破无始有轮，阎浮人未见果，而能勇猛发心也。譬如莲子虽复微小，乌皮之内，具有根茎华叶须台众具顿足，是名莲子如是作，一切众生初发菩提心，亦复如是。明解决定慈悲誓愿，上求下化誓取成就，志不疲退，是名佛界如是作。华首经言：一切诸功德皆在初心中，即其义也。譬如莲子根依淤泥而华处虚空，风日照动昼夜增长，荣耀顿足，一切众生亦复如是。从无明际发菩提心，修菩萨行出离生死，入法性中因行成就，值于佛日被神通风，其心念念入萨婆若海，此名佛界如是因。经言：于无量劫所作功德，不如五茎莲华，上然灯佛得功德多，此是真因成就，即其义也。譬如莲华须蕊围绕在华内莲外，此名莲华如是缘，菩萨亦如是。于真因中具足万行六波罗蜜，一行一切行，资助于因，如须在华内。若得果时众行休息，如须在莲外，是名佛界如是缘。经言：尽行诸佛所有道法，即其义也。譬如莲华华成结莲而华

叶零落，台子成实，此名莲子如是果，菩萨亦如是。真因所感，无上菩提大果圆满，究竟成实，是名佛界如是果。故经言：佛子行道已，来世得作佛，即其义也。譬如莲实房台包绕，此名莲子如是报，菩萨亦如是。大果圆满无上报足，习果之果依于报果，如实依台。经言：如是大果报久修业所得，即其义也。譬如泥莲四微，处空莲四微，初后不异，此名莲子本末等，一切众生亦如是。本有四德隐名如来藏，修成四德显名为法身，性德修德常乐我净，一而无二，是名佛界十如本末究竟等。经言：众生如佛如一如无二如，即其义也。是用莲华譬十如境竟。次用莲华譬十二因缘者，乌皮淤泥水草重覆，通如上说也。即是无明支种子，能生力即是行支，内有卷荷，华须备具，即是识名色六入触受支，含润爱取有支，团圆盘屈不能得出，即是老死支。若能芽锋萌动，钻乌皮破即是无明灭，不复在乌皮内生，即是诸行灭，出[谷-禾+卵]壳外，即是老死灭，此略譬四种十二因缘也。次用莲华譬四谛者，乌皮譬界内苦，白肉譬界内集，泥譬界外集，水譬界外苦，道灭可知。此通譬四种四谛也。次用莲华譬二谛者，莲藕茎叶等譬俗，莲藕茎孔空譬真，此通譬七种二谛也。次用莲华譬三谛者，真俗如前，四微拟常乐我净，譬中道第一义谛，此通譬五种三谛也。四微无生无灭譬一实谛，劫初无生今时无灭，譬无谛无说也。用莲华譬境妙竟。次更譬九妙者，内有生性譬智妙，卷荷生性譬空智妙，须叶生性譬假智妙，莲台四微生性譬中智妙，此三生性譬一心三智妙也。莲子虽小备有根茎华叶，譬行妙，茎即慈悲，叶即智慧，须即三昧，开敷即解脱。又叶以譬三慈者，覆水青叶譬众生缘慈，覆水黄叶譬法缘慈，倚叶譬无缘慈，倚荷若出莲生不久，无缘慈成得记不久。又根华子叶利益人蜂即檀，香气即尸，生泥不辱即忍，增长即精进，柔湿即禅，不污即慧，齐此譬行妙也。莲譬理即位，芽钻皮粗住位，芽出皮细住位，钻泥欲定位，齐泥未到位，出泥在水四禅位，禅定如水能洗欲尘，处水增长譬无色位，齐此譬观行莲华位，出水譬破见思，相似莲华十信位，处空含而欲敷，譬十住位，须台可识譬十行位，随日开回譬十回向位，敷舒成就荷负蜂蝶，譬十地位，须叶零落台子独在，譬休息众行，妙觉圆满果上无事，真常湛然此皆譬位妙也。莲有四微譬真性轨，莲房内虚茎藕中空，譬观照轨，台房围绕譬资成轨，此譬三法乘妙也。莲成处空影临清水，譬显机显应，影临浊水譬冥机冥应，影临风浪之水，譬亦冥亦显机应。大经云：闇中树影夜影临水，譬非冥非显机应，此等譬感应妙也。若风摇莲华，东昂西倒向南映北，下风则合上风则开者，即譬东涌西没中涌边没等，此譬地动瑞。日暮华合譬入定瑞，日出华开譬说法瑞，远望则红，近望则白，赤华青叶相映辉赫，譬放光瑞，流芳遍野譬栴檀风瑞，蕊糝飘飏譬天雨华瑞，风雨飘洒翻珠相棠，譬天鼓自然鸣瑞，此等皆譬神通妙也。华合未开，譬隐一乘，分别说三，华叶正开譬会三归一但说一乘，华落莲存譬绝教冥理。若知如来常不说法，乃名多闻，此等譬说法妙也。从一藕边更生一华，展转复生无量莲华，譬业生眷属妙。从一莲房堕子，在泥更生莲华，展转复生无量莲华，譬神通眷属妙。掘移彼藕，采彼莲子，种于此池，莲华炽盛譬愿生眷属妙。彼池飞来如游丝薄雾，入于此池莲华炽盛，譬应生眷属妙。鱼鳖唼啜其下，蜂蝶翔集其上，譬众生果报清凉之妙益，见者欢喜譬于因益，采用其叶譬三草益，采用其华譬妙小树益，采用其莲譬妙大树益，采用其藕譬妙实事益，此等譬功德利益，如是等譬及余无量譬喻以譬迹中十妙（云云）。次譬本者，譬如一池莲华始熟，熟已堕落，投于泥水方复生长乃至成熟，如是展转更生熟，岁月既积，遂遍大池华田布满，佛亦如是。本初修因证果已竟，为众生故更起方便在生死中，示初发心复示究竟，数数生灭无数百千，本地垂应俯同凡俗，更修五行，乌莲更生茎叶，譬更修圣行，莲子四微稍稍增长，譬更修天行，荷叶始生譬更修梵行，莲子堕泥，譬同诸恶更修病行，莲芽始萌，譬同小善更修婴儿行，如是三世益物不可称计，遍满法界，无非分身垂迹开迹废迹等益（云云）。若非莲华，何由遍喻上来诸法，法譬双辨故称妙法莲华也。

### 妙法莲华经玄义卷第七下

## 妙法莲华经玄义卷第八上

## 天台智者大师说

第二释通名者，经一字也。具存胡音，应云萨达磨分陀利修多罗。萨达磨，此翻妙法。分陀利，此翻莲华，已如上释。修多罗，或云修单兰，或云修妒路，彼方楚夏，此土翻译不同，或言无翻，或言有翻。释此为五：一明无翻，二明有翻，三和融有无，四历法明经，五观心明经。言无翻者，彼语多含此语单浅不可以单翻复应留本音，而言经者，开善云非正翻也。但以此代彼耳。此间圣说为经，贤说子史，彼圣称经，菩萨称论，既不可翻，宜以此代彼，故称经也。既不可翻而含五义：一法本亦云出生，二云微发亦云显示，三云涌泉，四云绳墨，五云结鬘。今祇作五义不可翻，今于一中作三，三五十五义，一教本、二行本、三义本，今广释之。言法本者，一切皆不可说，以四悉檀因缘则有言说，世界悉檀，说则为教本为人，对治则为行本，第一义悉檀则为义本。所言教本者，金口所说一言为本，派出无量言教，若通若别当时被物，闻即得道故。经言：一一修多罗，复有无量修多罗，以为眷属。若后人不解，菩萨以佛教为本，作通论别论，申通别经，令佛意不壅寻者得道，良由其论有本故也。诸外道等虽有所说，不与修多罗合，戏论无本不能得道。经是行本者，示人无诤法，导达通塞，开明眼目，救治人病，如教修行则起通别诸行，从此至彼入清凉池，至甘露地泥洹真法宝，众生从种种门入，故知经是行本。经是义本者，寻一句诠于一义，寻无量句诠无量义，或寻一句诠于无量义，寻无量句诠于一义，若通若别寻诠会入，故经是义本。束此三种为法门者，教本即是闻慧，行本即是思慧，义本是修慧，见真法本之义尚已多含，故不可翻也。或言出生，例此可知。二含微发者，佛以四悉檀说，言辞巧妙次第诠量初中后善圆满具足，如大海水渐渐转深。闻教之者，初闻世界悉檀，次第领受，分别法相微有解生，渐渐增长明练通达。又遍读诸异论，广知智者意，多闻强识以至成佛，就此即约教论微发，初闻为人，对治即能起行，始入天小行，次戒定慧入无漏行，见道修道遂证无学，从小入大终于妙觉，是约行论微发，初闻第一义悉檀，展转增广入于闻思，暖顶世第一，次入见谛得真第一义，次入修道至无学，从小入大见似真中道，起自毫末终成合抱也。束此三发为法门者，依小乘即三种解脱发，依大乘初住中，有教发是般若，行发即如来藏，理发是实相，微发已自多含，故不可翻也。三含涌泉者，从譬为名也。佛以四悉檀说法，文义无尽法流不绝。若闻世界说一句，解无量句，月四月至岁，如风于空中，自在无障碍，说初心解已如涌泉，何况后心？何况如来？犹如石泉流润遍益也。若闻为人对治，起无量行恒沙佛法种种法门，一行无量行入善境界，登八正直道，若闻第一义，理若虚空，虚空之法不可格量，遍一切处，是名义涌泉。束此为法门者，教泉是法无碍辩，行泉即辞无碍辩，义泉即义无碍辩，乐说通三处，涌泉已自多含，故不可翻也。四含绳墨者，佛以四悉檀说，初闻世界裁爱见之邪教，不为邪风倒惑，得入正辙，即教绳墨也。若闻为人对治，远离非道，入好正济道品之路，即行绳墨也。若闻第一义裁爱见此岸，得至彼岸，不保生死，亦不住无为，即义绳墨。束此为法门者，教裁邪即是正语，行裁邪即正业正精进正念正定等，义裁邪即正见正思惟等，绳墨已自多含，故不可翻。五含结鬘者，结教行理如结华鬘令不零落，世界悉檀结佛言教不零落，为人对治结众行不零落，第一义结义理不零落。束此为法门者，结教成口无失，结行即身无失，结义即意无失，亦是三种共智慧行，亦是三陀罗尼教不零落，是闻持陀罗尼，行不零落行陀罗尼，义不零落即总持陀罗尼。若作严身释者，即是约教名智慧庄严，约行名福德庄严，约义即是所庄严。所庄严即是法身，为定慧庄严也。一切众生皆有法身，法身体素天龙之所忽劣，若修学定慧庄严法身，则一切见敬也。旧云：经含五义，今则经含十五义，岂可单汉翻胡名含之，释如此（云云）。训者训常，今释其训，天魔外道不能改坏，名为教常。真正无杂无能逾过，名为行常。湛然不动决无异趣，名为理常。又训法者，法可轨行可轨理可轨，今直释训已含六义，况胡言重复而可单翻耶？二言有翻者，

亦为五：一翻为经，经由为义，由圣人心口故，今亦随而释之，谓教由行由理由。一切修多罗，一切通别论，一切疏记等，皆由圣人心口是名教由。一切契理行，一切相似行，一切信行法行，皆由圣人心口，故以行为由。一切世间义，一切出世义，一切方便义，一切究竟义，皆由圣人心口，故以义为由。教由世界，行由为人对治，义由第一义悉檀。又言经者纬义，如世绢经，以纬织之，龙凤文章成，佛以世界悉檀说经，菩萨以世界纬织，经纬合故贤圣文章成。又约行论经纬，慧行为经，行行为纬，经纬合故八正文章成。又约理论经纬者，诠真为经，诠俗为纬，经纬合故二谛文章成。二翻为契者，契缘契事契义，世界说是契缘，随宜说是契生善，随对治说是契破恶，是为契事，随第一义说，是契义。三翻法本者，即教行理本如前释（云云）。四翻线者，线贯持教，行理令不零落，严身等义如前释。又线能缝义，缝教使章句次第，堪可说法，如支佛不值十二部线，不能说法，世智辩聪亦不得经线，正语不成。又线能缝行，依经则行正，违经则行邪。又缝理者，理所不印，堕六十二邪。理所印者，会一究竟道也。五翻善语教，亦是善行教，亦是善理教。世界悉檀说即善语教，为人对治即善行教，第一义说即善理教，是名修多罗有五种翻也。三和融有无者，昔佛法初度胡汉未明，言无翻者，乃是河西群学所传，晚人承用加以此代彼。今传译灿烂方言稍通，岂苟执无翻，犹以多含为解。若多含者，何局五耶？若有翻者，以何为正义？宁种种，翻那得多？若翻修多罗为经者，修多罗有九，谓通别修多罗藏等，何不见周正十二部中经部，三藏中有经藏耶？若翻为契法本等者，亦应改正十二部中有契部，法本部线部善语教部，三藏中应有线等藏，彼诸处皆不从此翻，何独通修多罗耶？释论云：般若尊重智慧轻薄，何得用轻翻重，若尔即是无翻家证。夫实相尊重不可说，遂得作胡言而说，何不得作汉语而翻？若不可翻亦不可说，此即有翻家证旧云：涅槃含三德不可用灭度为翻。又梁武云：灭度小乘法，不可用翻大涅槃，此未必尔。经言：有涅槃大涅槃，亦应有灭度大灭度。此经云：如来灭度岂非大灭度？既以小灭度翻小涅槃，何得不以大灭度翻大涅槃？若谓灭度偏不含三德者，今作含释，灭者即解脱，解脱必有其人，人即法身，法身不直身，必有灵智，灵智即般若。又大即法身，灭即解脱，度即般若，但标灭度含三宛然，何得无翻耶？若执一言则彼彼相是非，不达佛意已如上说。今和融有无虚豁义趣，若言无翻名含五义，于一一义更含三义，弥见其美，若作有翻，于一一翻，亦具三义。转益旨深，任彼有无，何所乖诤？大经云：我终不与世间共诤。世智说有我亦说有，世智说无我亦说无。如此通融于二家，无失而有理存焉？复次圆义无方处处通入，乃如上说。若正翻名，世谛不得混滥，今且据一名以为正翻，亦不使二家有怨。何者？从古及今译胡为汉，皆题为经，若余翻是正，何不改作契线？若传译僉然，则经正明矣。若等是无翻，何不标微发涌泉等？今正用经，于多含义强，含三法本三微发三涌泉，诸绳墨结鬘等义，亦含契线善语教，训法训常等，无不摄在经一字中，余句亦如是。诸大小乘教，皆以经为通名故，不用余句也。四历法明经者，若以经为正翻，何法是经？旧用三种，一用声为经，如佛在世金口演说，但有声音诠辩，听者得道，故以声为经。大品云：从善知识所闻也。二用色为经，若佛在世可以声为经，今佛去世纸墨传持，应用色为经。大品云：从经卷中闻三用法为经内，自思惟心与法合不由他教亦非纸墨，但心晓悟即法为经。故云：修我法者，证乃自知（云云）。三尘为经，施于此土，耳识利者，能于声尘分别取悟，则声是其经于余非经。若意识利者，自能研心思惟取决，法是其经于余非经。眼识利者，文字诠量而得道理，色是其经于余非经，此方用三尘而已，余三识钝，鼻臭纸墨则无所知，身触经卷亦不能解，舌啖文字宁别是非？若他土亦用六尘，亦偏用一尘，如净名曰：以一食施于一切，于食等者，于法亦等，于法等者，于食亦等，此即偏用舌根所对为经。或有国土以天衣触身即得道，此偏用触为经，或见佛光明得道，此偏用色为经，或寂灭无言观心得道，此偏用意为经，如众香土以香为佛事，此偏用香为经，他方六根识利，六尘得为经，此土三根识钝，鼻不及驴狗鹿等，云何于香味触等，能得通达？问：根利故于尘是经，钝者尘则非经耶？答：六尘是法界，体自是经，非根利取方乃是经。何者？大品云：一

切法趣色，是趣不过此色，能诠一切法，如黑墨色，一画诠一，二画诠二，三画诠三，竖一画则诠王，足右画则诠丑，足左画则诠田，出上诠由，出下诠申，如是回转诠不可尽，或一字诠无量法，无量字共诠一法，无量字诠无量法，一字诠一法，于一黑墨小小回转，诠量大异，左回诠恶右回诠善，上点诠无漏，下点诠有漏，杀活与夺毁誉苦乐，皆在墨中，更无一法出此墨外。略而言之，黑墨诠无量教无量行无量理，黑墨亦是教本行本理本，黑墨从初一点至无量点，从点至字，从字至句，从句至偈，从偈至卷，从卷至部。又从点一字句中，初立小行后著大行。又从点字中，初见浅理后到深理，是名黑色教行义三种微发。又从黑色涌出点，出字句偈不可穷尽，涌出诸行无尽，涌出义无尽，是名黑色具三涌泉。又约黑色裁教行义邪，又约黑色结教行义鬘，又以严身，又色是由，由色故缚有六道生死，由色故脱有四种圣人。又色训法，法色故能成教行理，又色是常，色教不可破，色行不可改，色理不可动。又色不可翻，色义多含故，又色可翻名色为经，故见色经时，知色爱见，知色因缘生法，知色即空即假即中，色即法界，总含诸法，法界文字文字即空，无点无字无句无偈，句偈文字毕竟不可得，是名知字非字非字亦字，墨色是经，为法本者，若于墨字生嗔，断他寿命，若于墨字起爱而作盗淫，乃至于墨起痴，而生邪见。当知！墨字是四趣本，若于墨字生慈生舍，乃至生正见者，当知！墨字是人天本，若知墨字是果报无记，无记是苦谛，于报色生染即是集谛，知字因缘所成苦空无我是道谛，既知字非字，不生字倒，诸烦恼灭即灭谛，知字四谛，知字四谛能生暖顶，若向若果贤圣解脱。当知！墨字是声闻本，若于字不了名无明，于字起爱恚是诸行，分别字好丑是识，识于字名名色，字涉于眼名六入，字尘对根名为触，纳领染著即是受，缠绵不舍是爱，竭力推求是取，取则成业名为有，有能牵果是名生老病死，苦轮不息，是则十二因缘本。若能知字非字，无明即灭不至于行，乃至不至老死，无明灭则老死灭，当知！此字是辟支佛本。若知字即空非灭，已空字性本空，空中无爱恚，乃至无邪正，字不可得，知字者谁？云何众生妄生取舍起慈悲誓愿行六度，济众生入如实际，亦无众生得灭度者。当知！此字是菩萨本。若知字非字，非字非非字，无二边倒名净，净则无业名我，我则无苦名乐，无苦则无生死名常，何以故？字是俗谛，非字是真谛，非字非非字是一实谛，一谛即三谛，三谛即一谛，是名境本。若知墨字从纸笔，心手和合而成，一一字推不得一字，一一点推亦不得字，则无所不得心手即不得能，无能无所知能所谁？是一切智本。字虽非字非字而字，从心故有点，从点有字，从字有句，从句有偈，从偈有行，从行有卷，从卷有帙，从帙有部，从部有藏，从藏有种种分别，是道种智本。虽非字非非字，而双照字非字，是为一切种智本。雪山为八字舍所爱身，是为行本。我解一句乃至半句，得见佛性入大涅槃，即是位本。我得三菩提，皆由闻经及称善哉！字即乘本。若忘失句逗，还令通利，与其三昧及陀罗尼，即感应本。依文学通即神通本，依字故得语即说法本，说字教他即眷属本，勤学此字禄在其中，即利益本，如此解字手不执卷，常读是经，口无言声，遍诵众典，佛不说法，恒闻梵音，心不思惟，普照法界，如此学问岂不大哉！当知！黑字是诸法本，青黄赤白亦复如是。非字非非字，双照字非字，不可说非不可说，不可见非不可见，何所简择？何所不简择？何所摄？何所不摄？何所弃？何所不弃？是则俱是，非则悉非，能于黑色通达一切，非于一切，非通达一切，是通达一切，非非非是一切法邪，一切法正，若于黑色不如是解，则不知字与非字，黄白赤青有对无对，皆不能知。若于黑色通达，知余色亦如是，此即法华经意，以色为经也。声尘亦如是，或一声诠一法（云云）。耳根利者，即解声爱见因缘，即空即假即中，知唇舌牙齿皆不可得，声即非声，非声亦声，非声非非声，声为教行义本种种等义，皆如上说，即是通达声经，香味触等亦复如是。文云：一切世间治生产业，皆与实相不相违背，即此意也。外入皆经，周遍法界者，内入亦如是，内外入亦如是。经云：非内观得解脱，亦不离内观（云云）。是则一尘达一切尘，不见一尘一切尘，通达一尘一切尘，于一识分别一切识，亦不见一识一切识，而通达一识一切识，自在无碍平等大慧。何者是经？何者非经？若欲细作，于一一尘识例可解，有翻无翻以三义织之，后用

三观结之（云云）。历诸教分别经者，若言理绝文字，文字是世俗，寄字诠理，理可是经，文字非经，六尘等皆是经诠，非正经也。此即三藏中经耳。若无离文字说解脱义，文字性离即是解脱，六尘即实相无二无别，如上所说者，圆教中经也。带三方便作此说者，方等中经也。带二方便如此说者，般若中经也。带一方便作如此说者，华严中经也。五明观心经者，皆类上为四也。一类无翻者，心含善恶诸心数等。当知！此心诸法之都何可定判？若恶是心，心不含善及诸心数，若善是心，心不含恶及诸心数，不知何以目心？以略代总，故知略心能含万法，况不含五义耶？华严云：一微尘中有三千大千世界经卷，即其义也。心是法本者，释论云：一切世间中无不从心造，无心无思觉，无思觉无言语。当知！心即语本。心是行本者，大集云：心行大行遍行，心是思数，思数属行阴，诸行由思心而立，故心为行本。心是理本者，若无心理与谁含，以初心研理恍恍将悟，稍入相似则证真实，是为理本。心含微发者，初刹那心微微而有，次心若存若亡，次渐增长后，则决定畅心而发口，是语微发。初心习行行犹微弱，次少树立，后成大行即行微发。初观心不见心理，更修仿佛，乃至相似真实即理微发。心含涌泉者，心具诸法，障故不流，如土石压泉，去壅涌溜，若不观心心闇不明，所说不长，若观心明彻则宣辩无方，流溢难尽，岂非语涌泉。若不观心行则有间，以观心故念念相续，翻六蔽成六度，六度摄一切行，是行涌泉。若能观心如利镬斫地，磐石沙卤理水清澄滔滔无竭即义涌泉。心含结鬘者，观念不谬得一闻持，穿文无失，观心得定共力，穿行无失，观心得道共力，穿义无失。又观心得定慧严显法身，此皆可解。又心是绳墨，若观心得正语离邪倒说，观心正则勉邪行，心无见著则入正理，事行如绳，理行如墨，弹爱见木成正法器也。是为心经多含，略示十五义（云云）。二类有翻明观者，心即是由，三义由心，一切语言由觉观心，一切诸行由于思心，一切义理由于慧心。经云：诸佛解脱，当于众生心行中求，心是经纬以觉为经，以观为纬织成言语。又慧行心为经，行行心为纬，织成众行，心竖缘理为经，心横缘理为纬，织成义理（云云）。又观境为经，观智为纬，观察回转织成一切文章。又心即是契观，慧契境是契缘，契乐欲心为契教，契便宜对治心为契行，契第一义心契理心为法本，心为线者如前（云云）。心为善语教者，法之与语俱通善恶，今以善法善语定之，心之与观亦通善恶，今以善心善观定之，即是善语教。善行善理故，心具三义。心是可轨者，若无观则无规矩，以观正心王，心王正故，心数亦正，行理亦尔，心王契理，数亦契理，故名可轨也。心常者，心性常定犹如虚空，谁能破者？又恶觉不能坏善觉，邪行不干正行，邪理不坏正理，故心名常。随诸事释，一一向心为观，观慧弥成于事无乖，如火益薪事理无失，即文字无文字，不舍文字而别作观也。三类和融有无明观者，可解（云云）。四类历法为观者，若小乘明恶中无善，善中无恶，事理亦然，此则恶心非经，则无多含之义，隘路不受二人并行。若大乘观心者，观恶心非恶心，亦即恶而善，亦即非恶非善。观善心非善心，亦即善而恶，亦非善非恶。观一心即三心，以此三心历一切心，历一切法，何心何法而不一三？一切法趣此心，一切心趣此法，如此观心为一切语本行本理本，有翻五义，无翻五义，一一于心解释无滞，遍一切心无不是经，大意可领，不俟多记也。

△第二显体者，前释名总说文义浩漫，今顿点要理正显经体，直辨真性，真性非无二轨，欲令易解是故直说，后显宗用，非无初轨偏举当名耳。体者，一部之指归，众义之都会也。非但会之至难，亦乃说之不易。文云：是法不可示言辞相寂灭。大经云：不生不生不可说。又云：有因缘故亦可得说。今略开七条，一正显经体，二广简伪，三一法异名，四入体之门，五遍为众经体，六遍为诸行体，七遍一切法体。正显体，更明四意，一出旧解，二论体意，三正明体，四引文证。北地师用一乘为体，此语奢漫未为简要，一乘语通滥于权实，若权一乘都非经意，若实一乘义该三轨，显体不明故不用。又有解言，真谛为体，此亦通滥，小大皆明真谛，小乘真谛故不俟言，大乘真谛亦复多种，今以何等真谛为体故不用。又有解言，一乘因果为体，今亦不用。何者？一乘语通已如前



说。又因果二法犹未免事，云何是体？事无理印则同魔经，云何可用？有人解乘体通因果，果以万德为体，因以万善为体。引十二门论云：诸佛大人所乘，文殊观音等所乘，又引此经，佛自住大乘即果也。诸子乘是宝乘，是因乘也。又引普贤观大乘因果皆是实相，私问因果之乘为变为不变？若变谁是能通？谁是所通？若不变因果，则并皆无此理，若别有法通因果，当知！因果非果者经体也。十二门论云：大人佛不行故名乘，岂应以不行证因果乘也。法华佛自住大乘者，此乃乘理以御人，非住果德也。普贤观明因果，皆指实相，云可将实相证于因果耶？今皆不用。有人明因乘，以般若为本，五度为末果，乘以萨婆若为本，余为末。又因乘狭，果乘广。又般若相应心是一体乘，不相应心是异体乘。又无所得相应行是近乘，低头举手有所得是远乘。又六度有世出世杂是远乘，三十七品但出世名近乘。又四句度与品悉无得。又度与品俱有得。又度杂品不杂。又品杂度不杂（云云）。私谓，般若为乘本者，于今经是白牛非经体也。萨婆若为乘本者，于今经是道场所成果，亦非乘体，因乘狭者是纵义，果乘广者是横义，悉非今经乘体，般若相应心无所得近远等，于今经悉是庄校候从，都非乘体，那忽于皮毛枝叶而兴争论耶？喧怒如此，谁能别之？有人引释论，以六度为乘体，方便运出生死，慈悲运取众生，于今经般若是牛，五度是庄校，方便是候从，慈悲是轩亦非乘体。中边分别论云：乘有五，一乘本谓真如佛性，三乘行谓福慧，三乘摄谓慈悲，四乘障谓烦恼，是烦恼障行解等是智障，五乘果谓佛果也。唯识论云：乘是出载义，由真如佛性出福慧等行，由此行出佛果，由佛果载出众生。摄大乘论乘有三，一乘因谓真如佛性，二乘缘谓万行，三乘果谓佛果也。法华论明乘体，谓如来平等法身。又云：如来大般涅槃，此两文似如隐显耳。发心低头举手等名乘缘，十二门论明乘本，谓诸法实相乘主，谓般若乘助，谓一切行资成乘至，至萨婆若，此五论明乘体同而庄校小异，于今经明乘体，正是实相不取庄校也。若取庄校者，则非佛所乘乘也。二论体意者，何意须用此体？释论云：诸小乘经，若有无常无我涅槃三印印之，即是佛说，修之得道，无三法印即是魔说，大乘经但有一法印，谓诸法实相，名了义经，能得大道，若无实相印，是魔所说。故身子云：世尊说实道，波旬无此事。何故小三大一，小乘明生死与涅槃异，生死以无常为初印，无我为后印，二印印说生死，涅槃但用一寂灭印，是故须三。大乘生死即涅槃，涅槃即生死，不二不异。净名曰：一切众生常寂灭相，即大涅槃。又云：本自不生今则无灭。本不生者，则非无常无我相。今则无灭者，则非小寂灭相，唯是一实相，实相故言常寂灭相，即大涅槃，但用一印也。此大小印印半满经，外道不能杂，天魔不能破，如世文符得印可信。当知！诸经毕定须得实相之印，乃得名为了义大乘也。三正显体者，即一实相印也。三轨之中取真性轨，十法界中取佛法界，佛界十如是中取如是体，四种十二因缘中取不思議不生不灭，十二支中取苦道即是法身，四种四谛中取无作四谛，于无作中唯取灭谛，七种二谛中取五种二谛，五二谛中唯取真谛，五三谛中取五中道第一义谛，诸一谛中取中道一实谛，诸无谛中取中道无谛也。若得此意，就智妙中简乃至十妙，一一简出正体，例可知也。若譬喻明义，如梁柱纲纪一屋，非梁非柱即屋内之空，柱梁譬以因果，非梁非柱譬以实相，实相为体非梁柱也。屋若无空无所容受，因果无实相无所成立。释论云：若以无此空一切无所作。又譬如日月纲天，公臣辅主日月可二，太虚空天不可二也。臣将可多主不可多也。为此义故，须简出正体，如三轨成乘，不纵不横不即不离，显示义便，须简观照等，唯指真性当名，正意分明三轨既然，余法例尔（云云）。四引证者，序品云，今佛放光明助显实相义。又云：诸法实相义已为汝等说。方便品云：唯佛与佛乃能究尽诸法实相。偈中云：诸佛法久后要当说真实。又云：我以相严身为说实相印。身子领解云：世尊说实道，波旬无此事。又云：安住实智中，我定当作佛。法师品云：开方便门，示真实相。安乐行云：观诸法如实相。寿量云：如来如实知见。普贤观云：昔于灵山广说一实之道。又云：观于一实境界故，知诸佛为大事因缘，出现于世。祇令众生开佛知见，见此一实，非因非果之理耳。经文在兹，可为明证也。

○二广简伪者，夫正体玄绝一往难知。又邪小之名乱于正大，譬如鱼目混杂明珠，故须简伪。即为六意，一就凡简，二就外简，三就小简，四就偏简，五就譬简，六就悟简。一就凡简者，释论云：世典亦称实者，乃是护国治家称实也，外道亦称实者，邪智僻解谓为实也。小乘称实者，厌苦苏息，以偏真为实也。如是等但有实名，而无其义，何者？世间妖幻道术亦称为实，多是鬼神魅法，此法入心迷醉狂乱，自炫善好谓胜真实，立异动众示奇特相，或髑髅盛屎，约多人前张口大咽，或生鱼臭肉增状舖食，或裸形弊服夸傲规矩，或直来直去不问不答，种种谲诡[言\*玄]诱无智，令信染惑著，著已求脱叵得，内则病害其身，外则诛家灭族，祸延亲里现受众苦，后受地狱长夜之苦，生生障道无解脱期，此乃世间现见何实可论？钝使爱论摄，若周孔经籍，治法礼法兵法医法，天文地理八卦五行，世间坟典，孝以治家，忠以治国，各亲其亲，各子其子，敬上爱下，仁义揖让，安于百姓，霸立社稷。若失此法，强者陵弱，天下焦遑，民无聊生，鸟不暇栖，兽不暇伏。若依此法，天下太平牛马内向。当知！此法乃是爱民治国，而称为实。金光明云：释提桓因种种胜论，即其义也。盖十善意耳。修十善上符天心，诸天欢喜求天然报，此法为胜，故言胜论耳。又大梵天王说出欲论，即是修定出欲淤泥，亦是爱论摄耳。世又方术服药长生，练形易色飞仙隐形者，称此药方秘要真实，此亦爱论钝使摄耳。二就外简者，即是外道典籍也。若服药求知聪利明达，推寻道理，称此药方为胜为实者，药力薄知不能鉴远，触药则失，药歇则失，亦非实也。若此间庄老无为无欲，天真虚静息诸夸企，弃圣绝智等，直是虚无其抱，尚不出单四见外，何关圣法？纵令出单四见外，尚堕复四见中，见网中行非解脱道，若外国论力，受梨昌募，撰五百明难，其一云：瞿昙为一究竟道，为众多究竟道？佛言：但一究竟道。论力云云何诸师各各说究竟道，佛指鹿头，汝识其不？论力言识，究竟道中其为第一。佛言：若其得究竟道，云何自舍其道，为我弟子耶？论力即悟叹佛法中独一究竟道。又如长爪云：一切论可破，一切语可转，观诸法实相，于久不得一法入心。释论云：长爪执亦有亦无见。又云：亦计不可说见，如斯流类，百千万种虚妄戏论，为惑流转，见网浩然邪智澜漫，触境生著，或时[袖-由+聂]揲有无为有，无有无无为无，有非有非无为有，无非有非无为无，百千番牒，悉皆见倒，生死诸边非真实也。大经云：被无明枷，系生死柱，绕二十五有，不能得脱，即此义也。三就小简者，声闻法中亦云离有离无名圣中道。大集云：拘邻如沙门，最初获得真实之知见，然小乘不运大悲不济众生，功德力薄不求作佛，不深穷实相，则智慧劣弱。虽云离有离无名圣中道，乃以断常二见为二边，真谛为中道，真无漏慧名为见，证涅槃法名为知，虽断见思，除灭分段，而住草庵，非究竟理，对前生死有边，即是涅槃无边，二俱可破可坏，非真实道，故不名实相也。四就偏简者，诸大乘经，共二乘人带方便说者，名字既同义须分别，如摩诃衍中云：三乘之人，同以无言说道断烦恼。中论云：诸法实相三人共得者，二乘之人虽共禀无言说道，自求出苦无大悲心，得空则止，钝根菩萨亦尔。利根菩萨大悲为物，深求实相，共实相者智如萤火，是故非实，不共实相智如日光，是故为实。大经云：第一义空名为智慧，二乘但空空无智慧，菩萨得不但空，即中道慧，此慧寂而常照，二乘但得其寂，不得寂照，故非实相。菩萨得寂又得寂照，即是实相。见不空者复有多种，一见不空次第断结，从浅至深，此乃相似之实，非正实也。二见不空具一切法，初阿字门则解一切义，即中即假即空不一不异，无三无一二乘但一即，别教但二即，圆具三即，三即真实相也。释论云：何等是实相？谓菩萨入于一相，知无量相，知无量相，又入一相，二乘但入一相，不能知无量相，别教虽入一相，又入无量相，不能更入一相，利根菩萨即空，故入一相。即假，故知无量相，即中，故更入一相。如此菩萨深求智度大海，一心即三，是真实相体也。华严不共二乘，但约菩萨三智次第，得亦非正实，不次第得者是正实也。若方等中四人得三智，三人为虚一人为实，小品三慧说三智属三人，前二不深求浅而非实，后一人深求一心三智，是故是实。此经汝实我子无复四三之人，十方谛求更无余乘，但一实相智，决了声闻法，但说无上道，纯是一实体也。

## 妙法莲华经玄义卷第八上

## 妙法莲华经玄义卷第八下

## 天台智者大师说

大经云：一实谛者则无有二，无有二故名一实谛。又一实谛名无虚伪，又一实谛无有颠倒，又一实谛非魔所说，又一实谛名常乐我净，常乐我净无空假中之异，异则为二，二故非一实谛，一实谛即空即假即中无异无二，故名一实谛。若有三异则为虚伪，虚伪之法不名一实谛，无三异故即一实谛，若异即是颠倒未破，非一实谛。无三异故无颠倒，无颠倒故名一实谛。异者不名一乘，三法不异具足圆满名为一乘，是乘高广众宝庄校，故名一实谛。魔虽不证别异空假，而能说别异空假。若空假中不异者，魔不能说，魔不能说名一实谛。若空假中异者名颠倒，不异者名不颠倒，不颠倒故无烦恼，无烦恼故名为净，无烦恼则无业，无业故名为我，无业故无报，无报故名乐，无报则无生死，无生死则名常，常乐我净名一实谛，一实谛者即是实相，实相者即经之正体也。如是实相即空假中，即空故破一切凡夫爱论，破一切外道见论。即假故破三藏四门小实，破三人共见小实。即中故破次第偏实，无复诸颠倒小偏等。因果四谛之法，亦无小偏等三宝之名，唯有实相因果，四谛三宝宛然具足，亦具诸方便因果四谛三宝，何以故？实相是法界海故。唯此三谛即是真实相也。又开次第之实，即是圆实证道是同故。又开三人共得实，深求即到底故。又开三藏之实，决了声闻法。又开诸见论实，于见不动而修道品故。又开诸爱论实，魔界即佛界故。行于非道通达佛道，一切诸法中悉有安乐性，即绝待明实是经体也。正譬简者，今借三喻正显伪真，兼明开合破会等意，一譬三兽渡河，同入于水，三兽有强弱，河水有底岸，兔马力弱，虽济彼岸浮浅不深，又不到底，大象力强俱得底岸。三兽喻三人，水喻即空，底喻不空，二乘智少不能深求，喻如兔马，菩萨智深喻如大象，水软喻空，同见于空，不见不空，底喻实相，菩萨独到，智者见空及与不空。到又二种，小象但到底泥，大象深到实土，别智虽见不空，历别非实，圆见不空穷显真实，如是喻者，非但简破兔马二乘非实，亦简小象不空非实，乃取大象不空，为此经体也。此约空中共为真谛，作如此简也。二譬颇梨如意两珠，相似形类欲同，而颇梨但空，不能雨宝，如意珠亦空亦雨宝，颇梨无宝以喻偏空，如意能雨以喻中道，此就有无合为俗，简伪显真。今经体同如意也。又但约一如意珠为譬者得珠，不知力用，唯珠而已。智者得之多有所获，二乘得空证空休息，菩萨得空，方便利益普度一切，此就含中真谛，简其得失也。今经如智者得如意珠，以为经体。三譬如黄石中金，愚夫无识，视之谓石，掷在粪秽都不顾录，估客得之融出其金，保重而已。金匠得之，造作种种钗钏镣铐，仙客得之炼为金丹，飞天入地扞摸日月，变通自在。野人喻一切凡夫，虽具实相不知修习，估客喻二乘，但断烦恼矿，保即空金，更无所为，金匠喻别教菩萨，善巧方便知空非空，出假化物庄严佛土，成就众生，仙客喻圆教菩萨，即事而真，初发心时便成正觉，得一身无量身，普应一切。今经但取金丹实相，以为经体也。就同而而喻，从初至后同是于金，凡夫圆教俱是实相也。就异而喻者，初石异金，次金异器，器异丹，丹色净彻类若清油，柔软妙好岂同环钏，状乖色别故不一种，此就与夺破会，简其得失。引此三喻者，前喻根性，根性有浅深，浅得其空，深得其假。又得其中，次喻三情，初情但出苦，不志求佛道，见真即息，次情历别不能圆修，后者广大遍法界求。第三喻三方便，二乘方便少守金而住，别教方便弱，止能严饰营生，圆教方便深，故能吞云纳汉。今明此经实相之体，如大象得底，坚不可坏以譬体妙，圆珠普雨譬其用妙，巧智成仙譬其宗妙，如此三譬即是三德。不纵不横名为大乘，于大乘中别指真性，以为经体。六就悟简者，夫法相真正诚如上说，行未会理岂得名谛，徒劳四说逐悟生迷，闻棘谓软，闻雪谓冷，闻贝谓硬，闻鹤谓动，终不能见乳之真色，情闇夜游何能到谛？叫唤求食无有饱理，执己为实，余是妄语，此有彼无，是非

互起，更益流动，云何名谛？若欲见谛惭愧有羞，苦到忏悔，机感诸佛禅慧开发，观心明净信解虚融，尔时犹名闇中见机，仿佛不明，人木虫尘尚不了了。若能安忍法爱不生，无明豁破如明镜不动净水无波，鱼石色像任运自明，清净心常一如是尊妙人，则能见般若，金罍抉眼，一指二指三指分明，尔时见色言有亦是，言无亦是，云何有是的之色？与眼相应，谛谛之理与智相称，名之为有。云何为无？无复坚冷软动之相，名之为无。论云：一切实一切非实，亦实亦不实，非实非不实，如是皆名诸法之实相。如舍利弗安住实智中，我定当作佛，为天人所敬。尔时乃可谓永尽灭无余，是名真实见体。故涅槃云：八千声闻，于法华中见如来性，如秋收冬藏更无所作，约理明无所作，此是究竟之理也。约教无所作，闻此教已更不他闻也。约行无所作者，修此行已更不改辙，如是等种种无所作义（云云）。略而言之，随智妙悟得见经体也。当以随智妙悟意，历诸谛境中，节节有随情智情智种种分别，简余情想，唯取随智明见经体也。

○三一法异名者更为四：一出异名，二解释，三譬显，四约四随。一出异名者，实相之体祇是一法，佛说种种名，亦名妙有真善，妙色实际毕竟空，如如涅槃虚空佛性，如来藏中实理心，非有非无中道第一义谛，微妙寂灭等，无量异名悉是实相之别号，实相亦是诸名之异号耳。惑者迷滞执名异解。经云：无智疑悔则为永失，小乘论师专于名相而起诤竞，非法毁人，世代仿[改-己+学]为法怨仇。大乘学者亦复如是，学妙有者自称至极，闻毕竟空而生诽谤，不受其法不耐其人。学毕竟空者，自类朋聚，引正向己，推邪与他，皆不识天主千名，闻释提桓因而喜，闻舍脂夫而悲，恭敬帝释，慢辱拘翼，将恐其福不补其失，实相亦尔，同是一法岂可谤一信一耶？二解释者，小乘名体由来易简，置而不论。今所分别，但约别圆八门，更为四句，一名义体同，二名义体异，三名义同而体异，四名义异而体同。初句者，妙有为名，真善妙色为义，实际为体，次以毕竟空为名，如如为义，涅槃为体，次以虚空佛性为名，如来藏为义，中实理心为体，次以非有非无中道为名，第一义谛为义，微妙寂灭为体，如是等名字，所以理趣虽殊而同用一门，意无有别，故言名义体同也。第二句名义体异者，如妙有是名，毕竟空是义，如来藏为体。又空是名，如来藏为义，中道是体。又如如来藏为名，中道为义，妙有为体。又中道是名，妙有为义，空为体，如是等四门更互不同，三种皆别，故言名义体异也。第三句名义同而体异者，如妙有为名，妙色为义，毕竟空为体，是则二同一别，故言名义同而体异。又空为名，如如为义，妙有为体，此亦二同一别，余两门亦如是，故言名义同而体异也。第四句名义异而体同者，如妙有等名名不同，真善色等义义有异，而同归一体，更无二趣，故言名义异而体同。三门亦如是，前三句名义皆不融，初句寻一名得一义得一体，当门圆融不关余事。第二句寻异名，识异义异体，体义名最不融，此易可知。第三句体既不融，名义虽同，终成不合，皆是别门明义，不得意者诤从此起，或小陵大，或大夺小。何者？小乘欲断生死，闻毕竟不但空，顺其情欲，谓是但空，执此起诤。又小乘欲断生死故非有，破执涅槃病故非无闻中道非有非无，扶其小情谓是已典非有非无，故于二门多起诤竞。若闻中实理心与小相乖，则不起诤。何者？二乘玩空，而今闻有二乘灰身灭智，今闻心智与彼情乖，故不执作诤也。是以小陵盗大故诤。大夺小者，大乘学者，见共三乘人空门非空非有门，名同二乘不见深意，即推属诤相不真宗，但取妙有亦空亦有二门，引是圆常之法，输二不输二，此诤少可。若知空是不但，非有非无是遮二边者，则四门俱夺，而小苦诤于二门。又大乘四门名义不融，门门各诤自相吞噬，况尔小乘？野干陵夺师子，宁当不啖尔乎？三句生诤非今经体也。第四句名义异而体同，体有众义功用甚多，四门随缘种种异称，以体融故圆应众名，法体既同，异名异义而不诤也。其相云何？今当略说。无量义云：无量义者，从一法生。其一法者，所谓实相，实相之相无相不相，不相无相名为实相，此从不可破坏真实得名。又此实相诸佛得法，故称妙有。妙有虽不可见，诸佛能见，故称真善妙色。实相非二边之有，故名毕竟空。空理湛然非一非异，故名如如，实相寂灭，故名涅槃，觉了不改，

故名虚空，佛性多所含受，故名如来藏，寂照灵知故名中实理心，不依于有亦不附无，故名中道。最上无过，故名第一义谛。如是等种种异名，俱名实相，种种所以，俱是实相功能，其体既圆名义无隔，盖是经之正体也。复次诸法既是实相之异名，而实相当体。又实相亦是诸法之异名，而诸法当体，妙有不可破坏，故名实相。诸佛能见，故名真善妙色。不杂余物，名毕竟空，无二无别，故名如如。觉了不变，故名佛性。含备诸法，故名如来藏。寂灭灵知，故名中实理心。遮离诸边，故名中道。无上无过名第一义谛，随以一法当体，随用立称，例此可知。大经云：解脱之法多诸名字，百句解脱祇一解脱。大论云：若如法观，佛般若与涅槃是三则一相，其实无有异。若得此意，知种种名皆名实相，亦名般若，亦名解脱，三法亦是诸法名，诸法亦是三法体（云云）。三譬显者，譬如一人名金师，能锻金其体黄，譬初句法也。譬如一人名青，而能作漆其身白净。又一人名乌，能研朱其身则紫，如是等无量百千，名技身异，譬第二句，譬如百人同姓同名，同解一技而其身各异，譬第三句，譬如一人遭乱家祸，处处换姓处处变名，如张仪范蠡之类，涉多官职，身备众位，若从多技得名书画金铁等师，若从文官儒林中散，若从武官熊渠次飞，随处换名譬名异，随技得称譬义异，而体是一更非异人。经言：王家力士一人当千，此人未必力敌于千，直以种种技艺能胜千敌，故称当千。工遍众技，无技不通，仕具众位，无官不历，是不可坏人，妙技术人，有体气人，无过患人，遍通达人，能破敌人，上族姓人，富财技人，多知人中，庶信直人，顶盖人，譬第四句法也。譬显冷然，故知前三句属别意，后一句属圆意也。四约四随者，问：实相一法，何故名义纷然？答：随彼根机，种种差别赴欲赴宜，赴治赴悟，例如世人学数则舍大，修行则弃小，习空则恶有，善地则弹中，既不欲闻，闻之不悦，无心信受，不灭烦恼，不发道心，各于己典，偏习成性，得作未来闻法根缘，如来于时以佛眼观其信等诸根，以若干言辞随应方便，而为说法，为有根性说妙有真善妙色，不违不逆，信戒忍进荡除空见，即能悟入，契于实相，为空根性说毕竟空如如涅槃等，谛听谛受以善攻恶，无相最上，为亦空亦有根性，说虚空佛性如来藏中实理心，欣然起善离非心净，为非空非有根性者，即说非有非无中道，遮于二边，不来不去不断不常不一不异等，欲得听闻，欣如渴饮，信乐修习众善发生，执见皆祛无恶不尽，第一义理豁然明发。随此四根故四门异说，说异故名异，功别故义异，悟理不殊，体终是一。故求那跋摩云：诸论各异端，修行理无二，偏执有是非，达者无违诤，故四随殊唱，是一实之异名耳。

○第四明入实相门者。夫实相幽微其理渊奥，如登绝壑必假飞梯，欲契真源要因教行，故以教行为门。下文云：以佛教门出三界苦，佛子行道已，来世得作佛，门名能通，此之谓也。略为四意：一略示门相，二示入门观，三示粗妙，四示开显。示门相者，夫佛法不可宣示，赴缘说者，必以四句诠理，能通行人入真实地。大论云：于如是法说第一义悉檀，所谓一切实一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实，如是皆名诸法之实相，实相尚非是一，那得言四？当知！四是入实相门耳。又云：四门入清凉池，是门无碍，非唯利者得入，钝者亦入。非唯定者，散心专志精进者亦得入。又云：般若有四种相，所谓有相无相，乃至非有非无相，般若尚非一相，云何四相？当知！亦是入般若门也。又云：般若波罗蜜，譬如大火焰四边不可取，邪见火烧故，若不触火温身熟食。若触火者，火则烧身，身既被烧，温食无用，四门本通般若，除烦恼办大事，若取著者则成邪见，烧于法身，法身既烧四门通何等？若不触火门则能通也。若以佛教为门者，教略为四（云云）。若于一教以四句诠理，即是四门，四四合为十六门。若以行为门者，禀教修观因思得入，即以行为门，藉教发真则以教为门。若初闻教如快马见鞭影，即入正路者，不须修观。若初修观，如夜见电光即得见道者，不更须教，并是往昔善根习熟，今于教门得通名为信行，于观门得通名法行，若闻不即悟，应须修观，于观悟者转成法行。若修观不悟更须听法，听法得悟转名信行。教即为观门，观即为教门，闻教而观，观教而闻，教观相资则通入成门，教观合论则有三十二门，此语其大数

耳。细寻于门实有无量，五百身因三十二不二门，善财游法界，值无量知识，说无量教门无量观行，如喜见城千二百门，实相法城岂唯一辙？经云：说种种法门宣示于佛道，今且约四教，明十六门相。三藏四门者，初明有门，谓生死法本非世性微尘父母所作，乃是无明正因缘法，出生诸行，烦恼业苦三道，悉皆是有，一切有为无常苦空无我，能发得暖顶世第一法，发真无漏因，用真修道，此则道谛亦是有，子果既断，得有余无余涅槃。故大集云：甚深之理不可说，第一实义无声字，陈如比丘，于诸法获得真实之知见，此则因灭会真，真亦是有，此是诸阿毗昙论之所申，见有得道即有门也。二空门者，即是彼教析正因缘，无明老死苦集二谛，三假浮虚破假实，悉入空平等发真无漏，因空见真空，即第一义之门也。故须菩提，在石室观生灭无常，入空因空得道见佛法身，恐此是成实论之所申也。三明有空门者，即是彼教明正因缘生灭，亦有亦空。若禀此教，能破偏执有无之见，见因缘有空发真无漏，因有无见真有无，即是第一义之门也。此是迦旃延，因门入道故作昆勒论，还申此门也。四非有非无门者，即是彼教明正因缘生灭，非有非无之理。若禀此教，能破有无边邪执见，见因缘非有非无，发真无漏，因非有非无，见真非有非无，即第一义之门也。恶口车匿因此入道，未见论来。有人言：犍子阿毗昙申此意，彼论明我在第五不可说藏中，我非三世故非有我，非无为故非无我，此恐未可定用也。二明通教四门相者，此是摩诃衍门，通通通别不可偏取。今约通通论四门者，上三藏四门，皆灭色入空，如析实人头等六分，求人不得故名为空。通教四门，皆即色是空如观镜像，六分即空，不待析尽为空。大论云：佛告比丘，观空即叠，观叠即空，此是体门异析门也。三藏观生空得道，三藏观生空得道已，又更观法空生法，二境不融。今通门生空即法空，法空即生空，无二无别。大品云：色性如我性，我性如色性，此二皆如幻化。有人言：三藏破计实性，约实法求我不得，但是观性空，大乘明相自性是空，不须捡已为空，此乃一往之言。大品云：常性空无，不性空时，晓了诸法如幻化水月镜像，岂止相空而已。祇约此幻化即判四门。论云：一切实一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实，佛于此四句广说第一义悉檀。一切实为有门者，若业若果善恶等法，乃至涅槃皆幻化，譬镜中像，虽无实性而有幻化头等六分为有门也。诸法既如幻化，幻化本自无实，无实故空，乃至涅槃亦如幻化，如镜中像假有形色求不可得，是为空门。诸法既如幻，故名为有，幻不可得，故名为空，如镜中像见而不可见，不可见而见，是亦空亦有门。幻有尚不可得，况复幻空而当可得？即是两舍为门，是通教即空之四门也。若三乘共禀而根性不同，各于四句入第一义，故此四句皆名为门。故青目注论云：诸法实相有三种，今是三乘人同入此门，见第一义者，是即空之一种也。三明别教四门者，若用中论偈，亦名为假名也。而辨四门者，即如大论四句，亦是此四句意。所言别者，下异藏通有七义，故别。上异圆教，又历别入中，故言别。此意正出大经，但多散说。今约乳等喻，即显别四门也。文云：佛性如乳有酪，石中有金力士额珠，即是有门。若明石无金性，乳无酪性，众生佛性犹如虚空，大般涅槃空，迦毗罗城空，即是空门。又云：佛性亦有亦无，云何为有？一切众生悉皆有故，云何为无？从善方便而得见故，又譬乳中亦有酪性，亦无酪性，即是亦有亦无门也。若明佛性即是中道双非两遣。又譬乳中非有酪性，非无酪性，即是非空非有门。别教菩萨，禀此四门之教，因见佛性住大涅槃，故此四句，即是别教之四门。一往用拟别门经文，或时为圆门，此义在下料简（云云）。圆教四门相者，此门明入佛性第一义，一往与别门名义是同，细寻意趣别有多途，分别同异在下委论（云云）。二示入门观即为二，先略示入门处，二略示入门观。略示入门处者，能通教门大为十六，所通之理但是偏圆两真，前八门同入偏真，后八门同入圆真，何故偏真理一门八耶？三藏四门迂回隘陋，名为拙度，通教四门是摩诃衍，宽直巧度，门有巧拙之殊，能通为八，真理无二，所通唯一，譬如州城开四面门，四面偏门以譬三藏，四面直门以譬通教，偏直既殊能通为八，使君是一，所通不二也。别教四门偏而未融，圆四门圆而且融，偏圆既殊能通为八，圆真不二所通唯一，譬如帝城开四面门，四面偏门以譬别教，四面直门以譬圆教，偏直既殊能通为八，帝尊不二所通唯

一（云云）。问：小乘一种四门，摩诃衍何故三种四门？答：小乘浅近一生断结，喻如小家。大乘深远通处则长，譬如大家须千门万户也。三四何足为多耶？问：摩诃衍门，那得三人见真？答：此门正意通大，傍通于小，譬如王国有通门别门，别门通朝士，通门通朝市，不可以民庶登践，谓为民门，摩诃衍通门亦如是，正通实相，傍通真谛，故三乘灰断兼由此门，不可以兼通偏真，而名小乘门也。二略示入门观者，先明三藏有门观，彼有门中具于信法信行，闻说即悟，此心疾利得道，方法难可示人，且约法行观门，即为十意，一识所观境，二真正发心，三遵修定慧，四能破法遍，五善知通塞，六善用道品，七善用对治，八善知次位，九善能安忍，十者法爱不生。阿毗昙中具此十意，其文间散，论师设欲行道，不知依何而修，如惑岐路莫识所从。今撮其要意，通冠始终，则识有门入道之观也。一明所观境者，即是识正无明因缘生一切法也。若谓世间苦乐之法，从毗纽天生，或言从世性生微尘生，皆邪因缘生。若言自然法尔无谁作者，此无因缘生，无因缘生，是破因不破果，邪因缘亦是破正因果，是等悉非正因缘境，所不应观，数存邻虚论破邻虚，此与邪无相滥，殆非正因缘境。何者？邻虚有无未免二见，犹是无明颠倒，倒故是集，集故感粗细等色，无明颠倒既其不实，所感苦果报，那得定计有无？故大论云：色若粗若细总而观之，无常无我，无我故无主。若粗若细若因若缘，若苦若集若依若正，皆无常无主，悉是无明颠倒所作，如阿毗昙门广说，是名识正因缘所观之境，不同外道邪无因缘也。二发心真正者，既识无明颠倒流转行识，乃至老死如旋火轮，欲休息结业正求涅槃，发二乘心出离见爱，不要名利但破诸有，不增长苦集，唯志无余，其心清净不杂不伪，此心真正名正发心，不同外道天魔也。三遵修定慧者，行人既誓求出有依波罗提木叉住修道，但罪障纷驰心不得安，道何由克？为修四念处，学五停心破五种障，五停事观即是定，定生念处即慧，慧定均停故名安心。又定慧调适故名停心。若无定慧，若单定慧，若不均调定慧，皆不名贤人。如世间贤人智德具足，智则靡所不闲，德则美行无缺，许由巢父乃可称贤。若多智寡德名狂人，多德寡智名痴人，狂痴皆非贤也。贤名贤能，亦名贤善，善故有德，能故有智，智德具足故称贤人，行者亦尔。修四念处慧，学五停心定，定慧具足，云何数息具足定慧制诸觉散？从一至十知息及数，无常生灭念念不停。又若观不净，当深厌秽恶，能观所观无常生灭，速朽虚诞，诳诸众生，厌观起悲须慈定相应，见他得乐，亦知此定及彼乐相无常生灭因缘，观时横观四生，悉是因缘生法，竖观三界亦是因缘生法，从缘生者悉是无常无我，诸障起者应须念佛亦如是，是名五停具修定慧，有定故不狂，有慧故不愚，依此安心为众行基址，发生暖顶入苦忍真明，邻圣为贤义在于此，不同外道不知钻摇浆犹难得，况复酪苏等也。四破法遍成见有得道，其安心定慧。若五停心后，修共念处时，带不净等，遍破诸法，事理悉成。若五停心后，单修性念处时，一向理观以无常之慧，遍破诸见，破见之观，如中论下两品所明也。佛初转法轮不说余法，但明无常，遍破一切外道，若有若无，乃至非有非无，神及世间常无常等，六十二见，使得清净。今阿毗昙师受他破云：无常是小乘，常是大乘，常得破无常，无常不得破常。若得前意，此不应然，未得道前执心所计，常无常亦常亦无常，非常非无常等，法尘对意根而生诸见，见从缘生。从缘生者，悉是无常，云何外道有常乐我净？如是四倒悉用无常破之。故五百比丘语达兜言：但修无常可以得道，可以得通，如六群比丘为他说法，纯说无常。当知！见无深浅，悉为无常，所破不同旧医纯用乳药也。五知通塞者，前虽遍破诸见之过，未见其德，过即是塞，德即是通。若有见中八十八使，乃至非有非无，不可说见中八十八使，悉从缘生名之为塞，塞故须破。复识其通者，所谓有见中道灭，乃至非有非无不可说见中，道灭如是，道灭从因缘生名之为通，通何须破？若不识诸见，谓是事实余妄语，执见成业爱润感果，岂非塞耶？能于诸见一一皆知无常颠倒，不生计著，不执则无业，无业则无果，如是达者则有道灭，岂不名通？不同外道如虫食木，是虫不知是字非字也。六善修道品者，岂唯识此通塞而已？当修道品进诸法门，谓观此有见乃至不可说见，皆依于色污秽不净，即身念处。若受有受，乃至受不可说受，皆依三受，受即是苦，名受念处。观于诸见所起想

行，悉是无我，名法念处。观诸见之心，念念无常名心念处。观此四观名有为法中得正忆念，得是念故四倒则伏，是名念处。勤修四观名四正勤，定心中修名四如意，五善根生故名五根，五根增长遮诸恶法，故名五力，定慧调停名七觉分，安隐道中行名八正道。今非约位道品，但就通修论三十七耳。若一停心门，作三十七品，余停心亦如是。阿毗昙道谛中，应广分别（云云）。此三十七品是行道法，将至涅槃城有三门，所谓苦下二行为空解脱门，集道各四。苦下有二，是无作解脱门，灭下有四是无相解脱门。若涅槃门开即得入也。故佛于须跋陀罗经中，决定师子吼，唯我法中有八正道，外道法中尚无一门，何况八道耶？七善修对治者，若利人即入，若不入者当修助道。故论云：十二禅等悉是助开门法，正慧既弱遮障得起，修助道为援。论云：贪欲起教修不净背舍等，缘中不自在，当教胜处，缘中不广普，当教一切处，若少福德当教无量心，若欲出色当教四空，如是等悉是助道，助开门法不同外道于根本禅起爱见慢也。八善识次位者，虽修如此正助等法，不得即言我是圣人，叨滥真似，不识贤圣。今明识真似阶差，自知非圣，增上之慢则不得生，不同外道戒取见取计生死法以为涅槃也。九善修安忍，别相念处力弱，未甚通泰，转修总相念处，或总一总二乃至总四，是时应须安忍，使谛观成就，转入暖法似道烟生。大经云：暖虽有漏有为，还能破坏有漏有为，我弟子有，外道则无。又若安忍即成顶法，顶法成名忍，到傍边如其不忍，则退还此边，故云顶法退为五逆，暖法退为阐提。是故此中，善须安忍内外诸障，不同外道，不能安忍细微遮法也。十法爱不生者，上来既得四善根生，若起法爱，虽不退为五逆阐提，而不得入见谛，是则三番缩观，进成上忍世第一法，发苦忍真明，十六刹那得成初果，或成超果，或重用观断五下五上，得成无学。若利人用观节节得入，若钝用观具来至十。阿毗昙中，虽复广解不出十意，五百阿罗汉作毗婆沙，正申有门得道，云何而言是调心方便？四门调适俱能得道。若生取著俱不得道，若但云见有得道，见空不得道，云何异于外人？故大论云：若不得般若方便，则堕有无。今以十法为方便直入真门，永异外道也。是为有门入真之观也。余空门亦空亦有门，非空非有门，入真之观始终方便比于有门，各各不同，然俱会偏真断三界惑，更无异也。其三门准有例应十观，大同小异可以意得，今不能烦记（云云）。次明通教有门观者，例为十意，列名（云云）。体解诸法皆如幻化，三人发心，虽同亦有小异（云云）。中论师云：此中是大乘声闻，今言非也。经云：欲得声闻缘觉，当学般若。论云：声闻及缘觉解脱涅槃道，皆从般若得，经论不云是件人师谬耳。虽知定慧不可得，而安心二法，以幻化之慧遍破四见，六十二见及一切诸法，知幻化中苦集名为塞，知幻化中道灭名为通，以不可得心修三十七品，以无所治学诸对治，识干慧地乃至佛地，幻化之慧，不为外魔所动内障所退，诸法不生而般若生，亦不爱著，即得入真。若智若断无生法忍，比前为巧准作可知，不复委记。余三门十意大同小异，可以意得，亦不烦记文也。次明别教有门观，即为十意（云云）。一观境者，超出凡夫四见四门外，亦非二乘四门法，亦非通教四门法，诸四门法为境，不名实相，非生死涅槃如来藏者，乃名为妙有，有真实法，如此妙有，为一切法而作依持，从是妙有出生诸法，是为所观之境也。二明发心者，菩萨深观实相妙有，不为生死所迁，金藏草秽额珠斗没，贫穷孤露甚可愍伤，菩萨为此起大慈悲四弘誓愿，思益有三十二大悲。华严云：不为一人一国一界微尘人，乃为法界众生发菩提心，如是发心有大势力，如师子吼，既发心已安心进行，如前所说种种定慧，如是时中，宜应修如是定，如是时中，宜应修如是慧，定爱慧策安心修道，依止二法不余依止，是为安心法也。还以妙有之慧遍破生死一切诸见，六十二等功德黑闇，皆悉不受，遍破涅槃沈空取证，犹如大树不宿怨鸟，于一法中明识通塞，如雪山中备有毒草亦有药王。菩萨须知，如此心起，即是六道苦集名为塞，如是心起，即是二乘道灭名为通。又如是心起，是二乘苦集名为塞，如是心起，是菩萨道灭名为通，如是心起，名为菩萨苦集，如是心起名佛道灭，于苦集中，能知非道通达佛道，能知佛道，起于壅塞了了无滞，是为识通塞。善修道品者，夫三十七品，是菩萨宝炬陀罗尼，破倒念处勤行定心，五善根生能排五恶，定慧调适安隐道中行，离十相故名空三昧，



亦不见空相，名无相三昧。不作愿求名无作三昧，是行道法近涅槃门。若修诸法对治之门，所谓常无常恒非恒，安非安为无为，断不断涅槃非涅槃，增上非增上，常乐观察诸对治门，助开实相也。从初十信十住十行十回向十地等觉妙觉圣位深浅，悉知无谬，终不谓我叨极上位，内忍善恶两觉，违从二贼外忍八风，以忍力故不为倾动，设证相似之法，法爱不起，不堕菩萨顶生名法爱，无是爱故即入菩萨位，破无明秽草，显出妙有金藏得见佛性，入于实相，是为有门修入实观也。余空门亦空亦有门非空非有门，入实之观例亦为十，诸门方便虽各不同，俱会圆真理无差二，三门观法准有可知，不复委记（云云）。

妙法莲华经玄义卷第八下

妙法莲华经玄义卷第九上

天台智者大师说

次明圆门入实观者，先简圆门，次明圆观。上三藏门，灭实色通真，不得意多诤，体门即幻色通真，示人无诤法，别门体灭生死色，次第灭法性色，通中不得意多诤，圆门即生死色是法性色，即法性色而通中，示人无诤法故。文云：无上道。又云：而行深妙道，即此义也。上两门不通中，不俟分别，别圆两种俱通中，论其同异略为十，一融不融，二即法不即法，三明佛智非佛智，四明次行不次行，五明断断惑不断断惑，六明实位不实位，七果纵果不纵，八圆诤不圆诤，九约难问，十约譬喻，寻此十意，明识八门同异也。一明融不融者，别教四门，所据决定妙有善色，不关于空，据毕竟空，不关于有，乃至非空非有门亦如是，四门历别当分各通。不得意者，作定相取似同性实，殆滥冥初生觉（云云）。前三藏有门，已破外道邪计先尽，次空等三门破邪则少，又通巧四门破三藏之拙。又别教之门破通门之近，已不与二乘共，何况外道冥觉，而滥妙有？妙有依如来藏分判四门，何得同彼尼犍性实，如周璞郑璞名同质异，贵贱天悬。今时学地论人反道还俗，窃以此义偷安庄老，金石相糅，遂令邪正混淆，盲瞶之徒不别泾渭。若得诸四门意，精简真伪偷盗不生，然别门虽作定说，如是诤论，诸佛境界二乘不知，岂同外道耶？圆门虚融微妙不可定执，说有不隔无约有而论无，说无不隔有约无而论有，有无不二无决定相，假寄于有以为言端，而此有门亦即三门，一门无量门无量门一门，非一非四，四一一四此即圆门相也。复次更约破会，明融不融相，若破外道邪见，不破二乘邪曲，亦不破大乘方便。又会不圆者，如净名中，会凡夫反复声闻无也。会尘劳之俦，为如来种，无为入正位，不能反复，生死恶人烦恼恶法而皆被会，二乘善法四果圣人，而不被会。又般若中，明二乘所行念处道品，皆摩诃衍，贪欲无明见爱等，皆摩诃衍，善恶之法，悉皆被会，亦不会恶人及二乘人等，不辨其作佛，此即别门摄也。若圆破者，从别教已去皆是方便，故迦叶自破云：自此之前我等皆名邪见人也，既言邪见之人，即无圆正道法，则人法俱被破也。别教人法尚尔，何况草庵人法？二乘尚尔，何况凡夫人法？是则圆破无所固留。圆会者，会诸凡夫著法之众，汝等皆当作佛，我不敢轻于汝等，五逆调达亦与受记，龙畜等亦与受记，况二乘菩萨等？世间治生产业，皆与实相不相违背，即会一切恶法也。汝等所行是菩萨道，析法二乘尚被会，况通况别？汝是我子，我则是父，无有人法而不被会，俱皆融妙，此即圆门摄也。复次更约经文前后，明圆不圆相，若先明不融门，此说地前，后明不融门而言证融，此说向后，或先明证融门，此说向后，后明不融门，此说地前者，此皆别门摄。若先明融门证亦融，此说信后，后明证不融，此说住前，或先明证不融，此说住前，后明证融，此说信后者，此皆属圆门摄（云云）。二即法不即法者，若说有为门，此有非生死有，出生死外，别论真善妙有。空门者出二乘真外，别论毕竟空，乃至非有非无门亦如是，是为别四门相。若有为门即生死之有，是实相之有，一切法趣有，

有即法界，出法界外更无法可论，生死即涅槃，涅槃即生死，无二无别，举有为门端耳。实具一切法，圆通无碍，是名有门，三门亦如是，此即生死之法，是圆四门相也。复次即法有遍不遍，判圆别相例前分别（云云）。约五住遍不遍。复次即法不即法，或前或后，判圆相，如前分别（云云）。三约佛智非佛智者，若有为门，分别一切智了达空法，分别道种智，照恒沙佛法差别不同者，是菩萨智即别四门相也。若有为门，分别一切种智，五眼具足圆照法界正遍知者，即诸佛之智是圆四门相也。复次别门说圆智，圆门说别智，或前或后，分别圆相例如前（云云）。复次别门证圆智，圆门证别智，或前或后分别圆相，如前分别（云云）。四约次第不次第者，若以有为门依门修行，渐次阶差从微至著，不能一行中即无量行，乃至非空非有门亦如是，是别四门相。若以有为门一切法趣有门，依门修行，亦一切行趣有行，一行无量行名为遍行，乃至非空非有门亦如是，是圆四门相。复次别门圆行圆门别行，或前或后分别圆相，例如前（云云）。五约断断不断断者，夫至理虚无，无明体性本自不有，何须智慧解惑，既无安用圆别？涅槃云：谁有智慧？谁有烦恼？净名曰：淫怒痴性即是解脱。又不断痴爱起于明脱，此则不论断不断。大经云：闇时无明，明时无闇，有智慧时则无烦恼，此用智慧断烦恼也。若别有门，多就定分割截，渐次断除五住，即是思议智断也。乃至三门亦如是，是为别四门相，若圆有门解惑不二，多明不断断，五住皆不思议，即是不思议断，乃至三门亦如是，是为圆四门相。复次圆门说断，别门说不断断，或前或后判圆相者，例如前说（云云）。六约实位非实位者，若有门明断界内见思，判三十心位，断界外见思无明，判十地位，等觉后心断无明尽，妙觉常果累外无事，此乃他家之因将为己家之果，皆方便非实位也。后三门大同小异，皆是别四门相。若有门从初发意，三观一心断界内惑，圆伏界外无明，判十信位进发真智，圆断界外见思无明判四十心位等觉后心，无明永尽妙觉累外，此是究竟真实之位，乃至三门亦如是，是名圆四门相。复次别门说实位，圆门说不实位，别门证实位，圆门证不实位，或前或后皆如前分别（云云）。七约果纵果不纵者，若有为门，从门证果三德纵横，言法身本有，般若修成解脱始满，不但果德纵成因亦局限，如地人云：初地具足檀波罗蜜，于余非为不修，随力随分檀满初地不通上地，余法分有而不具足者，是义有余三门亦如是，是为别四门相。若有为门，从门证果，三德具足不纵不横，亦因如是一法门，具足一切法门，通至佛地。华严云：从初一地具足诸地功德。大品云：初阿字具足四十一字功德，三门亦如是，是为圆四门相。复次别门说果不纵，圆门说果纵，或前或后判圆别相，例前（云云）。八约圆诠不圆诠者，若有为门，门不圆融，或融一或融二门，前章偏弄引，门中章论述不融不即菩萨智，乃至偏譬喻等，门后还结不融不即等，三门亦如是，是为别四门相。若有为门一门即三门，门前圆弄引，门中论述融即佛智，乃至圆譬喻等，门后结成融即等，三门亦如是，是为圆四门相。复次别门圆诠，圆门诠别，或前或后，分别圆相之相，例前（云云）。九约问答者，若有门明义未辨圆别，须寻问答核征，自见圆别指趣，三门亦如是（云云）。十约譬喻者，诸门前后，或举金银宝物为譬，或举如意日月为譬，或用别合，或用圆合，圆别之相自显（云云）。今以十意玄览众经，圆别两门朗然明矣。复约五味分别少多，乳教两种四门，酪教一种四门，生苏四种四门，熟苏三种四门，此经一种四门（云云）。今经十义者，观一切法空如实相，决了声闻法是诸经之王，开方便门，此是融凡小大之人法也。一切世间治生产业，皆与实相不相违背，即客作者是长者子，此是即法之义也。开示悟入佛之知见，今所应作唯佛智慧，即佛慧也。著如来衣座室等，即不次第行也。不断五欲而净诸根。又过五百由旬，即不断断义也。五品六根净乘宝乘游四方，即实位也。佛自住大乘定慧力庄严，以此度众生，即果不纵也。合掌以敬心，欲闻具足道，即今佛文前圆诠也。诸法实相义已为汝等说，即古佛文后圆诠也，智积龙女问答显圆也。轮王顶珠其车高广，皆圆喻也。十意既足圆门明矣，融门四相今当说，若言佛之智慧微妙第一。又云：我以如来智慧观彼久远，犹若今也。智知妙法有门也。一切法空常寂灭相，终归于空空门也。诸法常无性，佛种从缘起，即亦空亦有门也。非如非异非虚非实，

双非两舍即非空非有门也。四相标门十意简别，故知此经明圆四门也（云云）。二明入实观者，上已知四圆门，今依有门修观，观则为十（云云）。对前十二思议之门，名不思议境，不思议境即是一实四谛，谓生死苦谛不可思议，即空即假即中，即空故方便净，即假故圆净，即中故性净，三净一心中得名大涅槃。净名曰：一切众生即大涅槃，故名不可思议四谛也。不可复灭，此即生死之苦谛，是无作之灭，亦是集道也。烦恼集谛不可思议，即空即假即中，即空故名一切智，即假故名道种智，即中故一切种智，三智一心中得名大般若。净名曰：一切众生即菩提相，不可复得，此即烦恼之集而是无作道谛，亦是苦灭，故名不思议一实四谛也。亦是真善妙色。何者？生死即空故名真，生死即假故名善，生死即中故名妙，此名有门不可思议境也。二发真正心者，一切众生即大涅槃，云何颠倒以乐为苦，即起大悲兴两誓愿，令未度者度，令未断者断，一切烦恼即是菩提。云何愚闇以道为非道，即起大慈兴两誓愿，令未知者知，未得者得，无缘慈悲清净誓愿，慈善根力，任运吸取一切众生也。三安心者，既体解成就发心具足，岂可临池观鱼，不肯结网？裹粮束脚安坐不行，修行之要不出定慧，譬如阴阳调适万物秀实，雨旱不节焦烂岂生？若两轮均平是乘能运，二翼具足堪任飞升，体生死即涅槃名为定，达烦恼即菩提名为慧，于一心中巧修定慧，具足一切行也。四破法遍者，以此妙慧，如金刚斧所拟皆碎，如无翳日所临皆朗。若生死即涅槃者，分段变易若谛皆破。若烦恼即菩提者，四住五住集谛皆破，虽复能破亦不有所破。何者？生死即涅槃故无所破也。五识通塞者，如主兵宝取舍得宜，强者绥之，弱者抚之，知生死过患名为塞，即涅槃名为通，烦恼恼乱名为塞，即是菩提名为通，始从外道四见乃至圆教，四门皆识通塞，节节执著即是塞，节节亡妙名为通，若不识诸法夷险，非但行法不前，亦亡去重宝也。六善识道品者，观生死即涅槃，十界生死色阴，皆非净非不净，乃至识阴非常非不常，能破八颠倒，即法性四念处，念处中具道品三解脱及一切法。又知涅槃即生死，显四枯树，知生死即涅槃，显四荣树，知生死涅槃不二，即一实谛，非枯非荣住大涅槃也。七善修对治者，若正道多障应须助道，观生死即涅槃，治报障也。观烦恼即菩提，治业障烦恼障也。八善知次位者，生死之法本即涅槃，理涅槃也。解知生死即涅槃，名字涅槃也。勤观生死即涅槃，观行涅槃也。善根功德生，即相似涅槃也。真实慧起，即分真涅槃也。尽生死底，即究竟涅槃也。观烦恼即菩提亦如是。九善安忍者，能安内外强软遮障，不坏观心，若观生死即涅槃，不为阴入境病患业魔禅二乘菩萨等境所动坏也。若观烦恼即菩提，不为诸见增上慢境所动坏也。十无法爱者，既过障难道根成立诸功德生，观生死即涅槃，故诸禅三昧功德生，观烦恼即菩提故，诸陀罗尼无畏不共诸般若生，观生死涅槃不二，故法身实相生。相似功德顺理而生，喜起顺道法爱生名爱法，不上不退名为顶堕，此爱若起即当疾灭，爱若灭已破无明，开佛知见证实相体，观生死即涅槃故证得解脱，烦恼即菩提故证得般若，此二不二证得法身，一身无量身，无上宝聚如意圆珠，众法具足，是名有门入实证得经体，余三门亦如是。是十种观经文具足，是法不可示言辞相寂灭，诸余众生类无有能得解。又我法妙难思，即不思议境，于一切众生中起大慈心，于非菩萨中起大悲心，我得三菩提时，以神通力智慧力引之，令得住是法中，即正发心也。佛自住大乘，如其所得法定慧力庄严，即是安于二法，自成成他也。破有法王即是破法遍也。又如日月光明能除诸幽暝，斯人行世间，能破众生闇，即破法遍也。有一导师将导众人明了心决定在险济众难善知通塞也。净藏净眼，善修三十七品诸波罗蜜，即是两意也。增道损生游于四方，即是识次位也。安住不动如须弥顶，著如来衣，即安忍也。虽闻是诸声，听之而不著，其意等六根，皆言清净若此。又云：真净大法即无法爱也。是十种观散在经文，而人不知。今撮聚十数入有门为观，乃至三门小异大同，十观入实亦复如是。复次此十观意，非但独出今经，大小乘经论备有其意，如摩黎山纯出梅檀，固非外道四韦陀典，及此间庄老之所载也。世人咸共讲读，而对文不知。若欲学道全无方便，悲夫！徒知[谷-禾+牛]捩不解钻摇。若识十意，于小乘四门俱用入真，于大乘四门俱用入实，既入实已如食乳糜，更无所须，半如意珠全如意珠，布施一切，虽有此施，不见有人轻生

重道，勤心修习不受不用，徒施何益？我则悔焉。虽无所益作毒鼓因，欲具知之，委如止观（云云）。三明诸门粗妙者为二，一就能所判粗妙，二约诸门判粗妙。能所为四句，门名能通，理是所通，自有能通粗，所通亦粗，能通妙，所通粗，能通粗，所通妙，能通妙，所通亦妙。三藏四门扶事浅近，故能通为粗。但诠偏真所通亦粗通教四门，大乘体法如实巧度能通为妙。三乘偏证所通为粗。别教四门，教道方便能通为粗，诠入圆真所通为妙。圆教四门，证道实说能通为妙，即事而圆所通亦妙也。又自有带粗能所，生苏教是也。不带粗能所，乳教是也。自有带粗所不带粗能，熟苏教是也。自有带粗能不带粗所，圆接通接别是也。涅槃中诸门亦是也。问：经云：唯有一门而复狭小，为粗故称一小，为妙故称一小？答：此义当通用，不可局在一门。何者？如三藏四门赴机异说故言四，同是佛教故言一，门门方便异故言四，同向涅槃故言一，所通从能通故言四，能通会所通故言一，文字中无菩提是约教论狭小，譬如隘路不受二人并行，即约行论狭小，教行两门取真难契，即约理论狭小（云云）。通教亦如是，逗缘别说故为四，同是佛教故言一，观法不同故有四，俱向无生故为一，所随于能故为四，能随于所故为一，通教即事而真，文字中有菩提，善恶俱观皆不可得，即是并行，不约此义论狭小，但教观取真理难当，故名理为狭小（云云）。别教四门亦如是，为四机说故有四，同是佛教故言一，入实观异故言四，俱向一实故言一，所随于能故言四，能会于所故言一，不即生死是涅槃教狭小，不即烦恼是菩提故行狭小，教行取理难当名理论狭小，圆教四门亦如是。逗四种机故言四，皆是佛说故言一，入实观异故言四，四观向实故言一，将门名理故言四，以理应门故言一，此教即生死是涅槃，教不狭小，烦恼即菩提，行不狭小，而此教观取理难当，名理为狭小。若依经文唯有一门，而复狭小者，正语教行之门，取理不当故言狭小也。今拓开一句处处不同，岂可定执守一文耶？若得此意粗妙自明（云云）。二约诸门判粗妙者，先明三藏四门皆是能通，执著四门俱皆壅碍，成坏粗妙更无优劣，此则不可偏判。若从法为语，有则附俗入道则拙，空则傍真入道则巧。故释论云：为钝根人说生空，为利根说法空，即其义也。亦有亦无门，望前为巧，望后是拙，非有非无门则是巧也。大论云：半有半无者，名为钝人，是约四门法判粗妙也。今约根性便宜，若宜有门，有门成，三门坏，若宜无门，无门成，三门坏，乃至第四门亦如是。若就一门皆得四悉檀者，皆名为成。失四悉檀者，皆名为坏，还就一门赴欲为得乖情为失，当宜为得，不当宜为失，治病为得，不治病为失，见第一义为得，不见第一义为失。传有成坏，约此得论粗妙也。又约十观判粗妙者，观因缘境正为得，境邪僻为失，发真正心为得，不尔为失，安心得所为得，安心不调为失，破法遍为得，不遍为失，知通塞为得，不知通塞为失，乃至顺道法爱 不生为得，顺道法爱生为失。若一门十法成就，则此门为妙，余门为粗。若余门十法成就，此门不成就，则此为粗，余门为妙（云云）。通四门粗妙者，通理唯一，一不可说，有何形比粗妙可论，就赴机说门不无优劣，判四门深浅，如三藏中说。又约一一门，若说会四悉檀机名之为妙。若乖四机名之为粗，若于一一门十观修行，句句得所名之为妙，句句失所名之为粗，粗故四边火所烧，不得入清凉池，异此者名之为妙也。别四门粗妙者，若论法相有门附事故为粗，空门傍理故为妙，空门单理故为粗，亦空亦有门两通故为妙，亦空亦有两存故为粗，非空非有门两舍故为妙。若约根缘则不如是，有门称欲故为妙，三门不称欲故为粗，有门是宜故为妙，三门非宜故为粗，有门对恶故为妙，三门非对故为粗，有门见第一义故为妙，三门不见第一义故为粗，余三门亦如是。又识有门真善妙色之境者，名镇头迦，不识境故名迦罗迦，正发心故名镇头迦，不正发心名迦罗迦，安心定慧名镇头迦，不安二法名迦罗迦，破诸法遍名镇头迦，破法不遍名迦罗迦，善识通塞名镇头迦，不识通塞名迦罗迦，修三十七品名镇头迦，不修道品名迦罗迦，善解对治名镇头迦，不善对治名迦罗迦，善知次位名镇头迦，不识次位名迦罗迦，安忍不动名镇头迦，不能安忍名迦罗迦，无顺道爱名镇头迦，顺道爱起名迦罗迦，迦罗迦果则有九分，镇头迦果才有一分。若十观成就，则十分镇头十观皆妙。若九分迦罗，迦罗则粗，一分镇头，镇头则妙，叠华千斤不如真金一两，故约此判粗妙

也。有门既尔，余三门亦如是。圆教四门者，则皆妙无粗。何者？有门为法界摄一切法，不可思议即是一切法，况复三门？空门即是法界，摄一切法况复三门？余二亦如是，法相平等无复优劣，若尔则无四门之异，但因顺根机赴缘四说，如四指指一月，月一指四，何者？此由众生世世习此四门，因以成性，昔四门中推理，欲翻无明即成慧根性，昔四门中修善，欲翻恶业即成福德根性，福慧因缘感今名色触受，各于本习而起爱取，是为十法成圆性众生欲乐不同，宜治有异，佛智明鉴照机无差，以世界悉檀赴四性欲，说此四门，以为人悉檀生四善，以对治悉檀治其四执，以第一义悉檀令四人见理，无此四缘佛不说法，缘既不一略言其四，皆是正直舍方便，但说无上道，门相圆融，四门皆妙，此就教门更判粗妙。何者？若不得四悉檀意，诸论诤竞谁能融通？如地论有南北二道，加复摄大乘兴，各自谓真，互相排斥，令堕负处。若不得意四门俱失，但圆门融净教尚虚玄，销释经论，何竟不息？若欲入道，何门不通？悟理之时岂应存四？修行之时岂应有塞？但四塞有轻重，别教门隔，悟者无乖未悟成诤，其执大重，譬如钝马痛手乃去。圆门虚玄未悟之时，其执则轻，譬如快马见鞭影即去，如此轻执，若未得第一义益，不失三悉檀利。故论云：是四悉檀皆实不虚。何者？世界故实，乃至见第一故实，虽俱是实，实有深浅，亦俱是虚。何者？如有门说世界悉檀，于乐欲是实，于余则虚，有门生善为实，于余则虚，有门破恶为实，于余则虚，有门见第一义为实，于余则虚，乃至三门亦如是。有门三悉檀，于世界故实，于第一义则虚，一悉檀于第一义故实，于世界则虚，实故为妙，虚故为粗，广作（云云）。若以此粗妙约五味者，乳教有八门四粗四妙，所通俱妙也。酪教四门为粗，理亦是粗。生苏则十六门，十二门是粗，四门是妙，两所通为粗，两所通为妙。熟苏有十二门，八门是粗，四门是妙，一理为粗，一理为妙。法华四门为妙，一理亦妙。诸声闻人前来门理俱粗至此法华门理融妙，菩萨不定，或于方等般若门理融妙，极钝者同二乘也。涅槃有十六门，十二门粗，四门为妙，所通俱妙。何者？前来诸门粗妙各通，犹存权理，涅槃不尔。一切诸法中悉有安乐性，是诸众生皆有佛性，无复权理，但一妙理，而更存粗门为妙理，方便皆明入实，如梵志问云：因无常故果云何常？佛反质答（云云）。故知，如百川总海诸门会实，实理要急是故须融，接引钝根存粗方便，法华折伏破权门理，如金沙大河无复回曲，涅槃摄受更许权门，各为因缘存废有异，然金沙百川归海不别（云云）。四开粗门显妙门者，问：中论先明摩诃衍，门后明二乘门，今何意先明小门，后明大门？答：中论为时人见成病，先以大荡，后示入真之门。今经无复见病，但住草庵，须开方便门示圆实相故，先列小门，次明大门，开破适时各有其美，若法华后教不俟更开，法华前教，或门理已入妙者，更何所开？或门理虽妙而人未妙，门理妙者亦不须开。若门若理，若人未妙者，今当开，谓开一切爱见，烦恼即是菩提，故云观一切法空如实相，开一切生死即是涅槃，故云世间相常住。开一切凡人即是妙人，故云一切众生皆是吾子，开一切爱见言教即是佛法，故云若说俗间经书治生产业，皆与实相不相违背，开一切众生即是妙理，故云为令众生开佛知见，示悟入等亦复如是。开一切小乘法即是妙法，故云决了声闻法是诸经之王，开一切声闻教故云佛昔于菩萨前毁訾声闻，然佛实以大乘而见教化，开一切声闻行即是妙行。故云汝等所行是菩萨道开一切声闻，理即是妙理，故云开方便门示真实相，开诸菩萨未被妙者，今皆得圆，故云菩萨闻是法疑网悉已除。别教有一种菩萨，三藏亦一种菩萨，通教一种菩萨。未决了者，今皆开显，若门若理无不入妙，是名开权显实决粗令妙也（云云）。

○第五实相为诸经作体更为五：一今经之体种种异名，二诸经体种种异名，三傍正料简，四此彼料简，五粗妙开粗显妙。一此经体名前后同异者，序品云：今佛放光明助发实相义。又云：诸法实相义已为汝等说。方便品广说中云：诸佛一大事因缘，开佛知见无上道实相印等。譬喻中，以大车譬一大乘，信解中名付家业，药草中名一切智地最实事，化城中名实所，授记中名系珠，法师中名秘密藏，宝塔中名平等大慧，安乐行中名实相，寿量中名非如非异，神力品中秘要之藏，妙音中

名普现色身三昧，观音中名普门，劝发中名殖众德本，如是等异名不同，其义亦异，理极真实以实为相，故名实相。灵知寂照名佛知见，三世诸佛唯用此自行化他。故言大事因缘，虚通名道，正定诸法名实相印，运载名乘成办佛事名家业，一切所依故名智地，诸法之元故名宝所，圆妙难思故言宝珠，无所积聚而含众法名秘藏，秘要通达无碍，名平等大慧，遮于二边名非如非异，妙色自在故言普现三昧，入实之由故名普门，诸法由生故言德本，如是名义差别，体即实相已如上说（云云）。二诸经之体种种异名者，问：释论云：无实相印是魔所说，今谈实相可用为体，余经不尔应是魔说？答：不然。诸经异名，或真善妙色或毕竟空，或如来藏或中道等，种种异名不可具载，皆是实相别称，悉是正印各称第一，由实印故也。若失此意则非佛法，故言众经体同也。三傍正料简者，众经半满小大之殊体有傍正，正即实相，傍即偏真，偏真或时含实相，实相或时带偏真，而通称实相。故中论云：实相三人共得，共得者即偏真也。大经云：声闻之人但见于空，空即傍也。智者见空及与不空，不空即正也。此经云：我等昔日同入法性，法性即傍也。今日安住实智中，实智中即正也。小乘三法印此傍也。通教带傍明正也。别圆但明于正，不复论傍。若约五味乳唯论正，酪唯论傍，生苏熟苏傍正相兼带，醍醐唯正。又正实相多诸名字，约名字中复论傍正，胜鬘自性清净为正，余名为傍。华严以法身为正，般若以一切种智为正，涅槃以佛性为正，此经以实相一乘为正，余名为傍，此则非傍非正论傍正，傍正悉是经体（云云）。四就彼此料简，上约别圆二法异名料简，今更通就小大四句料简，或名义体与此经同，或名义体与此经异，或名义与此经同而体异，或名义与此经异而体同。三藏中若名体为实相者，此名义与此经同而体异，若不名为实相者，此名义体与此经异。唯论两句无有两句，通教名实相为体者，此名义同而体异。若不作此名，则名义体俱异。若通门远通中道者，则名义体同，名义异而体同，别教望圆经四句如一法异名中分别（云云）。历五味者，乳教两种名义同，两种名义异而体同，酪教如前（云云）。生苏熟苏中如前（云云）。涅槃中四种名义异名义同，而皆体同，一佛性则无差别（云云）。五粗妙者，正实相中傍正异名者，此乃异名异义，其体本同，此无粗妙，但傍为粗傍含正正带傍，一往亦为粗但正为妙也。藏通名同义同而体别，一向是粗，别名义或同或异，教门异为粗，体同为妙，名义同名异，而体同为妙，历五味中粗妙可知也。开粗者，即开于傍也。或开傍教，即正教，佛昔于菩萨前毁訾声闻，然佛实以大乘而见教化，或开傍行即正行，汝等所行是菩萨道，或开傍人即正人，客作人一日之价，即长者子也。或开傍体即正体，开方便门示真实相，后见此贫人示以所系珠，深观傍理即正理也。一切皆妙无粗可待，即经之正意也。

○第六诸行体此为四：一诸行同异，二依经修行，三粗妙，四开粗。行同异者，夫禀教立行不出信法，钝者因闻得解，从解立行，故名信行。利者自推得解，从解立行故名法行，二行通四教，三藏信法以傍实相为体，通教信法以傍含正为体，别教信法以正为体，圆信法亦用正为体。若横论行，即是诸波罗蜜慈悲喜舍等，当教论体。若横竖诸行，有体则本立而道生，若体有行体则藉行而显也。重明圆竖行，五品六根以相似正为体，初住至等觉，皆用真正为体。横行者如大品云：一切法皆是摩诃衍，以不可得不可得故，即正实相也。此文云：不得诸法若有若无等，赐诸子各一大车，即其义也。儒童见然灯佛得无生忍，行有真体。金刚般若云：无住相布施，如人有目见种种色，亦其义也。竖行有体其车则高，横行有体其车即广，高广大运行步平正其疾如风（云云）。二依经修行者，前信法两行意通时宽，或经劫数，譬如长围。若依诸经别明行法，克日制时喻如苦攻，若随事行，行行则无体，若随理行行，令此空慧与行相应，能破无量障道罪。能得无生忍者，此行有体，诸经别行乃多，略言其四：谓常行行，常坐行，半行半坐行，非行非坐行。诸行各有事相方法，勤身苦策，悉用实相正观为体，念念无间清净如空，具论观意如止观中说，然小乘戒藏不许忤重，修多罗藏使犯重人念佛身，佛身者念空也。亦备有常行等方法，而以偏空为体，通教亦明

常行等方法，而用即空为体，别行历别，圆行虚融，而俱用正实相为体，以此四行历五味，论方法之体，义推可知。三粗妙者，藏通信法真似横竖诸行，以傍实相为体，体行俱粗，别信法真似横竖诸行，虽依别门用正实相为体，因无常故而果是常，行粗体妙，圆信法真似横竖，依圆门正体，体行俱妙，历五味明粗妙可知（云云）。依诸经方法常行等行，以傍为体，体行俱粗，以正为体则行粗体妙，体行俱妙，例前可知。历五味亦可解（云云）。四开粗者，开三藏信法两行，亦是决了声闻法，是诸经之王，闻已谛思惟得近无上道，闻即信行，思惟即法行，皆近无上道者即大乘无相行近于真也。开横行者，低头举手歌咏散心，皆已成佛道，三藏最浅尚被开即妙，况通别等可以意得？开依小乘常行等方法者，小小微善无一不成佛，可以意得（云云）。

### 妙法莲华经玄义卷第九上

### 妙法莲华经玄义卷第九下

### 天台智者大师说

○第七遍为一切法体者。观经云：毗卢遮那遍一切处，一切不出四谛。大经云：佛所不说如十方土，所说者如爪上土。迦叶云：已说是四谛，其未说者应有五谛，佛言无也。但言是四谛有无量相耳。若然广开即成四种四谛，具如境妙中说。当知苦集世间善恶因果，道灭出世一切因果，悉用实相为体。净名曰：从无住本立一切法，此之谓乎！然所依之体体妙无异，能依之法法有粗妙，诸法相待分别可知。历五味分别粗妙亦可知，开粗显妙亦可知（云云）。略说经体竟。

△大章第三明宗，宗者修行之喉衿，显体之要蹊，如梁柱持屋，结网纲维，提维则目动，梁安则椽存。释宗为五：一简宗体，二正明宗，三众经同异，四明粗妙，五结因果。简宗体者，有人言：宗即是体，体即是宗，今所不用。何者？宗致既是因果，因果即二体，非因非果，体即不二，体若是二，体即非体，体若不二，体即非宗，宗若不二，宗即非宗，宗若是二，宗即非体。云何而言体即是宗，宗即是体？又柱梁是屋之纲维，屋空是梁柱所取，不应以梁柱是屋空，屋空是梁柱，宗体若一其过如是。又宗体异者，则二法孤调，宗非显体之宗，体非宗家之体，宗非显体之宗，宗则邪倒无印，体非宗家之体，则体狭不周，离法性外别有因果，宗体若异其过如是。今言不异而异，约非因非果而论因果，故有宗体之别耳。释论云：若离诸法实相皆名魔事。普贤观云：大乘因者诸法实相，大乘果者亦诸法实相，即其义也。当知实相体通而非因果，行始辨因，行终论果，而复偏圆有别者，譬如铜体非始非终，拟铸为像即名像始，治莹悉毕即名像终，此譬圆因果。若拟器皿，及其成就，器皿始终，譬偏因果也。发七方便心，谓偏因证有余无余名偏果，开佛知见名圆因，究竟妙觉名圆果，若识此喻，不即不离宗义明矣。例如正因佛性，非因非果而言是因，非果名佛性，是果非因名大涅槃。又佛性非当非本，而言本自有之，一切众生即涅槃相，不可复灭。又言：一切众生悉有佛性，而实未有三十二相，未来当得金刚之身，以其非当是故言本，以其非本是故言当，宗体之义亦复如是。远师以一乘为宗所，谓妙法。引文云：是乘微妙为无有上。私谓，为破三故一，待粗非妙因，而不该始末。龙师云：但以果为宗，妙法者是如来灵智体也。众粗斯尽为妙，动静轨物为法，法既真妙借莲华譬之，所以果智为宗也。私谓，果不孤立，云何弃其因，又乖文也？慧观序云：会三归一乘之始也。慧觉成满乘之盛也。灭影澄神乘之终也。什师叹云：若非深入经藏，岂能作如此说？印师云：诸法实相是一乘妙境，用境智为宗，境无三伪，故称实相也。今谓加境而阙果肿不益肥，光宅用一乘因果为宗，前段为因，后段为果。私谓，二文各有因果，若互存互没则害经文。有人用权实二智为宗，私谓，用权应明三是经宗，三是今经所弃，云何取所弃为

宗？又师云此名妙法莲华，即以名为宗，妙法是佛所得，根本真实法性，此性不异惑染，不与惑同故称妙，即宗为名耳。此是地师所用，据八识是极果，今撮大乘破之，谓是生死根本。有师云：常住为宗，但未极上是覆相明常。私谓，都非经意，常若被覆，宗何所显？常不被覆，常则非宗。有师云：是显了明常与涅槃为广略耳。私谓，常为宗者，常无因果，常亦无宗（云云）。有言：万善为宗，但使是善皆得作佛。私谓，若作佛即是果，何不取果为宗？有言：万善中取无漏为宗。私谓，太局又滥小涅槃。有人言：若禀斯异说各蒙益者，众释无可为非，闻而不悟，众师无可为是，一师之意唯贵在悟，宜以悟为经宗。大经云：若有定相是生死法是魔王相，佛法无定相，是故如来非道说道，道说非道，当知唯悟是从。私谓，若悟为宗，乃是果证非谓行因。问：南指北方隅料乱，又定以悟为宗是为定定，何谓不定说者？甚多不能具出也。二正明宗者，此经始从序品讫安乐行品，破废方便开显真实，佛之知见，亦明弟子实因果，亦明师门权因果，文义虽广，撮其枢要，为成弟子实因，因正果傍，故于前段明迹因果也。从涌出品讫劝发品，发迹显本，废方便之近寿，明长远之实果，亦明弟子实因果，亦明师门权因果，而显师之实果，果正因傍，故于后段明本因果，合前因果共为经宗，意在于此。所以经分二文，论本论迹，双题法譬，举莲举华，师弟权实总在其间也。三众经因果同异者，谓迹因果或同或异，本因果永异迹因果者，实相通印诸体，何经不约此论因果？大品明非因，非果实相为体，而但因为宗般若遣荡正是因意，故云菩萨心中名般若，在佛心中名萨婆若。文中亦说菩萨无生无灭因，获不断不常萨婆若果。睿师序云：启玄章以不住为始，归三慧以无得为终，终始因果也。文中亦说一切种智佛果，为成般若因，因正果傍无量义宣说摩诃般若，历劫修行故知彼经用因为宗也。净名用佛国因果两义为宗，宝积具问因果，佛备答因果，故知双用因果为宗也。华严圆顿之教解宗不同，或言用因为宗，据题言华严，是万行庄严修因之义，文中多说四十地行相，故用因为宗。又云：果为宗，据题云大方广佛，佛是极果之名，华严是定慧万善庄严佛身，非庄严因，文中多说舍那法身之事，即用果为宗也。又解云：因果合为宗，如言佛即是果，华严即是因，文中具说法身亦说诸地，俱用因果为宗，诸经对缘不同，故明宗互异耳。般若通对三人傍真因果，此义则异，别对菩萨复有利钝，为钝明因此义亦异，利人因者此义则同净名佛国义兼。若三种佛国因果此义则异，一种佛国因果者则同，华严亦对两缘钝异利同，如前分别。又将此意历五味因果，例可知，是为众经因果，与迹门同异之相也。二本门因果永异众经者，若三藏菩萨，始行实因果无权因果，乃至明佛道树始成，非久远本迹，通教菩萨亦始行因，神通变化而论本迹，非久远本迹也。大品说菩萨有本迹，二乘则无，说佛始得生法二身本迹，不说久远，净名不说声闻有本迹，但明菩萨住不思議之本迹，说佛有净土，螺髻所见亦非久远，华严说舍那释迦为本迹，菩萨亦有本迹，声闻尚不闻不解，云何自有本迹？今经发声闻有本，本有因果，示为二乘迹中因果，发佛之迹，王宫生身生道树法身生，乃至中间生法二身，悉皆是迹，但取最初先得真应名之为本，故师弟本因果，与余经永异。今经迹中师弟因果，与众经有同有异，本中师弟因果众经所无，正以此之因果为经妙宗也。四粗妙者，若半字之因道树遍果，此宗则粗。大品所明三乘共因果，亦如是不共之因，虽云菩萨一日行般若，如日照闇，发心即游戏神通，而犹带粗因，圆因不得独显，虽说法身无来无去，犹带粗果，圆果不得独显，故名为粗。方等中虽弹偏因果，高原陆地不生莲华，不辨偏得入圆，圆不彰显是亦为粗。华严前照高山，说一圆因，究竟后身说一圆果。又带别因果，所带处粗。今经声闻受记，菩萨疑除同开佛知见，俱入一圆因，发迹显本同悟实果，因圆果实不带方便，永异余经，故称为妙也。开粗者，昔缘根钝，未堪闻赞佛乘因果，用方便因果引接近情，五味调熟心渐通泰，决了粗因同成妙因，决诸粗果同成妙果，故低头举手著法之众，皆成佛道，更无非佛道因，佛道既成，那得犹有非佛之果，散善微因今皆开，决悉是圆因，何况二乘行？何况菩萨行？无不皆是妙因果也。五结成者，即为二：一结因果，二四句料简。夫经说因果，正为通益生法行人，若开权显实正令七种方便生身未入者入，傍令生法二身已入者



进。若说寿量长远，傍令生身未入者入，正令生法已入者进。神力品云：如来所有一切甚深之事者，非因非果是甚深之理，因果是甚深之事。从七种方便初得入圆，登铜轮位名之为因，乃至余有一生在。若转一生即得妙觉，名之为果，从于二住，至于等觉中间，名为亦因亦果，亦果亦果。用无碍道伏一分无明，名之为因，用解脱道断一分无明，名之为果。约此解脱复修无碍，故云因因。从此无碍复得解脱，故言果果。复次初十住为因，十行为果，十行为因，回向为果，十向为因，十地为果，十地为因，等觉为果，等觉为因，妙觉为果，妙觉唯果唯解脱，不得名因名无碍。初住唯因唯无碍，不得名果名解脱。何者？初住见真以真为因，住前相似非是真因。若取性德为初因者，弹指散华是缘因种，随闻一句是了因种，凡有心者是正因种，此乃远论性德三因种子，非是真实开发，故不取为因也。二四句料简者，问：若言初住入理，名为圆因圆果，何得文云渐渐修学得成佛道？答：应作两种四句料简，自有渐圆，自有圆渐，自有渐渐，自有圆圆。渐圆者，此约理外七种方便，同开佛知见始见圆理。见圆理者，良由理外七种方便，渐入圆因，故言渐圆，渐圆三句（云云）。圆渐者，初入此圆同观三谛，见实相理初后无殊，然而事中修行未能尽备，复须研习，据初入圆故名为圆，进修上行复名为渐，渐渐者从二住去至等觉，此是圆家渐渐，非理外渐渐。圆圆者至妙觉，亦名渐圆，亦名圆圆，圆理先圆今复事圆，故言圆圆。复次圆渐如初住，渐渐如二住已去至三十心，渐圆如初地已去，圆圆即妙觉也。三十心虽同有贤圣之义，义称为贤，伏多断少故，十地去名为圣，伏少断多故。又十住名贤圣，二十心是圣贤，十地等觉是圣，妙觉是圣。今借喻初月，匡郭已圆，光用未备，此譬圆渐。从二日至十四日，其明渐进，此譬渐渐，至十五日此譬渐圆。又譬圆圆。夫月无亏盈，亦约月辨亏盈理无圆渐，亦约理判圆渐耳。此经之宗利益巨大，始自圆渐终竟圆圆，大乘因果增长具足（云云）。问：既称圆渐复称圆别，乃至通藏亦应尔耶？答：此义出四教章中，其意云何？三藏三藏可解，别者谛缘度也。通者真谛也。圆者无学办也。通通者同无生也。三藏者道谛中戒定慧也。别者正习尽不尽也。化他不化他出假不出假之别也。圆者同证真也。别别者别上别下也。三藏者修无量道谛中戒定慧也。通者四门俱契中也。圆者五住尽也。圆圆者融也。别者四门异也。通者四门相摄也。藏者圆道谛圆戒定慧也。此义既通，亦应渐圆，渐圆四句皆得也。结因果皆成也。然后判粗妙开粗妙悉得也。

△大章第四明用者，用是如来之妙能，此经之胜用，如来以权实二智为妙能，此经以断疑生信为胜用。祇二智能断疑生信，生信断疑由于二智，约人约法左右互论耳。前明宗就宗体分别，使宗体不滥，今论于用就宗用分别，使宗用不滥。何者？宗亦有用，用亦有宗，宗用非用用，用用非宗用，用宗非宗宗，宗宗非用宗。宗用者因果是宗，因果各有断伏为用，用有宗者慈悲为用宗，断疑生信为用用。若论于宗且置断伏，但论因果[企-止+十]明于用，但论断疑生信，且置慈悲。若得此意，则知权实二智，能断疑生信，是今经之大用，其义明矣。论用开为五：一明力用，二明同异，三明历别，四对四悉檀，五悉檀同异。一正明用者，诸经不纯明佛智慧，不发佛自应迹，不正破废二乘果，不断生身菩萨之近疑，起其远信不显本地，增法身菩萨大念佛之道，损界外之生，如此力用众经所无，今经具之。所以命章，不论二乘菩萨等智，纯显佛之微妙智慧，不开众生九法界知见，纯开众生佛之知见，余经但道佛所变化是迹，不道佛身自是迹。今经自道佛身是迹，其余变化宁得非迹？今经正破废化城二乘之果，况其因行耶？又破稟方便教菩萨执迹为极，今皆发废悉称是权迹，及中间诸疑悉断，起于深远不思议信。又显本地真实功德，令法身菩萨得大利益，始自初阿终邻后荼，抹十方那由他土为尘数，增道菩萨不能令尽，盖由如来雨权实二智一味之雨，普等四方俱下者，一切诸四门俱破也。充足求于具足道者，断其深疑起其大信，令入一圆因，控摩诃衍车，游于四方，直至道场，大用大力妙能妙益，犹自未尽。复次此力能破二乘之果，二乘怖畏生死入空取证生安隐想，生已度想，堕三无为坑。若死若死等苦，已如败种更不还生，智医拱手方药无用，

至如涅槃能治阐提，此则为易，阐提心智不灭。夫有心者皆当作佛，非定死人治则不难，二乘灰身灭智，灰身则色非常住，灭智则心虑已尽，焦芽败种，复在高原陆地，既聋且哑永无反复，诸教主所弃，诸经方药不行。今则本佛智大妙法药，良色身不灰如净琉璃，内外色像悉于中现，令心智不灭，开示悟入佛之知见，令客作贱人付菩提家业，高原陆地授佛莲华，其耳一时听十法界声，其舌随一切类，演佛音声令一切闻，能以一根遍为众用，即是今经之力用也。上已说佛智力竟。今更重说，如汉末三分，曹公智略当时第一，复劣杨修三十五里，此真丹人智不及外国，外道智如芥比山，一切世人外道智，不及舍利弗智十六分一，二乘智如萤火虫，菩萨智如日光，通菩萨智，如鸿鹄势不及远，别菩萨智如金翅鸟，从一须弥至一须弥，别菩萨智如爪上土，比佛智慧如十方土。当知佛之智慧，至融至即至顿至实不可思议，不纵不横圆妙无比，喻不可尽。问答余经不纯说，今经独纯说之，此佛实智力大也。譬如十小牛，乃至一龙十龙，一力士十力士，不如五通人，外五通不如一罗汉，一切罗汉不如一目连，目连不如一身子，身子不如菩萨，菩萨不如别菩萨，别菩萨不如圆菩萨，圆菩萨不如佛。佛迹甚大化复作化，化化无尽无谋而当如修罗琴，一切贤圣无能测者，佛权力既如此，余诸义例可知不复记。二明同异者，问：实相体因果宗既通众经，权实二智复云何？答：名虽通用力大差别，藏通以二智断四住之疑，生偏真之信。净名虽弹斥二乘及偏行菩萨，亦是界内断疑生信，不能令小乘及方便菩萨，断大疑生大信。大品通意，亦是界内疑断信生，别意虽在界外，亦未断近疑生远信。华严正意，断界外疑生于圆信，亦未断近生远，故权实二名虽复通用，而力大异。今经用佛菩提二智，断七种方便最大无明，同入圆因，破执近迹之情生本地深信，乃至等觉亦令断疑生信，如是胜用岂同众经耶？三别释为两，一别释迹门，二别释本门。释迹门为十，一破三显一，二废三显一，三开三显一，四会三显一，五住一显一，六住三显一，七住非三非一显一，八覆三显一，九住三用一，十住一用三。此意通历十妙，一一妙中皆具十意，义推可解（云云）。今就别说者，破三显一，正破三情而显一智。何者？昔若初赞佛乘，众生没在苦，既不堪闻大，寻念过去佛所行方便力，亦应说三乘，说三乘已齐教封三情，不更愿好者。今破三执显于佛智，故言诸佛法久后要当说真实也。废三显一者，此正废教，虽破其情，若不废教，树想还生执教生惑，是故废教。正直舍方便，但说无上道，十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三。开三显一者，正就于理傍得约教，约教者，昔教明三人入真，今教明三人得佛也。正约理者，祇是二乘真空自有实相，昔方便不深不能妙见，今开此空即是实相，故言决了声闻法，是诸经之王，开方便门示真实相。大经云：为诸声闻开发慧眼。会三显一者，正就于行。大品会宗云：四念处四禅等，皆是摩诃衍，但会其法未会其人，此经人法行俱会，故云汝等所行是菩萨道，渐渐修学悉当成佛，低头举手皆成佛道（云云）。住一显一者，此就佛本意，本以实智化物，佛平等说如一味雨，佛自住大乘，如其所得法定慧力庄严，以此度众生。若以小乘化我则堕慳贪，是事为不可，故知从得道夜常说中道，常说大乘而众生罪故，故使如来以毒涂乳著弊垢衣，方便婆和引令向大，故言虽说种种道，其实为一乘（云云）。住三显一者，此就佛权智方便化物，寻念过去佛所行方便力，我今亦如是。即趣波罗柰，以方便力故为五比丘说，过去诸佛亦住三乘而显一乘，今佛亦尔。故言更以异方便，助显第一义。又昔于菩萨前毁訾声闻，然佛实以大乘而得度脱，住非三非一显一者，或约理或约事。约理者是法住法位，世间相常住，是法不可示，知法常无性，佛种从缘起。无性即非三非一，从缘起，即是三缘显一，令会非三非一。约事者，即是人天乘，此乘非三亦复非一，常以此乘引入于大，低头举手皆成佛道。若我遇众生尽教以佛道。覆三显一者，此就权巧多端，前权前度但除其病，不除其法，法不除故拟化后缘。若破此法，后何所用？机息则覆，机兴则用，何但佛尔？入实菩萨亦然。若有不信此法，于余深法中示教利喜（云云）。住三用一者，此就法身，妙应眷属前住三显一是师门，今住三用一是弟子门，如富楼那等，实是法身，现作声闻示住于三，而常显一。饶益同梵行者，住一用三者，此就本誓，如华光作佛愿，说三乘而非恶世。今佛亦于宝藏佛

所，愿于恶世说此三乘（云云）。但权实大用包括法界，岂止十意而已。为显十妙之用，故略言十耳。破三显一是用智妙。废三显一是用说法妙。开三显一是用境妙。会三显一是用行妙。住一显一是用乘妙。住三显一是用感应妙。住非三非一显一是用神通妙。覆三显一是用位妙。住三用一是用眷属妙。住一用三是用利益妙。

将十用对当十妙，文义相拣大意可解（云云）。二本门力用例为十意，若扶文便，应言开近显远。若取义便，应言本迹，祇呼近为迹远为本，名异义同，所言十者：一破迹显本。二废迹显本。三开迹显本。四会迹显本。五住本显本。六住迹显本。七住非迹非本显本。八覆迹显本。九住迹用本。十住本用迹。通就本门一一妙中，皆具十意。若别论者破迹显本，亦就破情，序品方便宝塔三文，已动执生疑，如文殊答弥勒云：昔八王子师事妙光，妙光先居补处，而王子成佛号曰然灯，弟子今又成佛，号曰释迦。妙光翻为弟子，字曰文殊，动迹执生此疑何由可决。今言非是补处淹缓，亦非弟子超越，良由释迦成道已久，昔示弟子，今示作师耳。拂此迹疑，显于本智，故言破迹显本也。方便品云：我从久远劫来，赞示涅槃道，生死苦永尽，我常如是说。当知！生死久已永尽，非是中间始入涅槃，宝塔涌现证示灭不灭，即迹而常分身皆集，八方不可称数，分身既多，当知成佛久矣。如荷积满池之喻推三品文，已是破迹之渐，所以下方涌出，非寂灭道场受化，亦非他方分身所受化，此两处人，弥勒皆识，而今不识所以惊疑，破此近情，显本长远，故文云：一切世间皆谓，我释迦牟尼出释氏宫，去伽耶城不远得三菩提，然我实成佛来，无量百千万亿那由他劫，直举世界问弥勒，弥勒不知其数，何况世界中尘而当可数？此是破近执谓生其远智也。废迹显本者，亦就说法，昔为五浊障重不得远说本地，但示迹中近成。今障除机动，须废道树王城迹中之说，皆是方便。执近之心既断，封近之教亦息。文云：自从是来我常在此娑婆世界，说法教化，亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国，导利众生，即是废一期之迹教，显久远之本说也。开迹显本者，此亦就法亦就理，祇文殊所述，然灯佛及久远来，赞示涅槃道，及分身诸佛，如此迹说，以是显本之意，惑者未悟玄旨。今若显本，亦不迴就余途还开近迹，示其本要耳。就理者，但深观方便之迹，本理即显。文云：我实成佛已来久远若斯，但以方便教化众生，令入佛道，若入佛道即于迹得本也。会迹显本者，此则就行，寻迹中诸行，或从此佛行行得记，或从彼佛行行得记，或示己身他身，随机应现长短大小，诸迹悉从本垂。若结会古今，还结迹而显本耳。本迹虽殊，不思議一。文云：诸善男子，于是中间，我说然灯佛等。又复言其入于涅槃，如此皆是方便分别，即会迹显本意也。住本显本，此就佛本意，即如下方菩萨于空中住，法身佛为法身菩萨说法，法身修道纯说一乘。文云：娑婆世界纯以黄金为地，人天充满。又云：人众见烧尽我净土不毁，能如是深观，是为深信解相，常住此本，恒显于本。文云：我成佛已来甚大久远，寿命无量阿僧祇劫，常住不灭，岂非住本显本也。住迹显本者，此就迹意，即是释迦住生身而显一，由显一故古佛塔涌，塔涌故召请分身，分身集故幕觅弘经，下方出现幕觅弘经，下方出现弥勒疑问。问故说寿长远，动执遣疑，是为住迹显本也。文云：我以佛眼观其信等诸根，乃至种种方便说微妙法，能令众生发欢喜心也。住非迹非本而显本者，此约绝言冥会，即是非本非迹而能本迹，昔非迹而垂迹，今非本而显本。文云：非实非虚非如非异，如斯之事如来明见也。覆迹显本者，亦约机应多端，若执迹障本，故覆令不执，更对后机还须用迹，故有师子奋迅之力。文云：以若干言辞因缘譬喻种种说法，所作佛事未曾暂废。住迹用本者，上来住迹显本者，直是迹中随机方便显本地理，今言住迹用本者，即是中间迹至道树，数数生灭他身他事者，皆用本地实因实果，种种本法为诸众生而作佛事，故言住迹用本，此就师为解。若约弟子者，即是本时妙应眷属，住于权迹，垂形九道，而用本法利益众生。文云：然我今非实灭度，而便唱言当取灭度，如来以是方便教化众生，此是住迹而用本时灭度，而示灭度也。住本用迹者，即是本地不动而迹周法界，非生现生非灭现灭，常用此迹利润众生，此义据师。若据弟子

者，即是法身菩萨，以不住法住于本地无谋之权，迹用无尽。文云：又善男子，诸佛如来法皆如是，为度众生皆实不虚，佛散赴众缘，文小不次。今题来证义，引于寿量文尽，破迹显本会迹显本，别用因妙，开迹显本是别论用本果妙，住本显本是别用本国土妙，废迹显本别论是用本说法妙，住非迹非本别论是用本感应妙，覆迹显本别论是用本神通妙，住迹用本别论是用本寿命妙，亦是用本眷属妙，住本用迹别论是用本涅槃妙，亦是本利益妙（云云）。四结成悉檀者，权实二智十用不同，即是一音演说随类各解，迹中破废，令七种方便开佛知见，本中破废，恒沙菩萨断疑增道，皆是四悉檀意成熟众生。今束此十用为四悉檀，先束迹门，次束本门。迹又为二：先别束、次通束。别者开三显一，住三用一会三归一，此三条属为人悉檀。何者？本习此三，今还约三修一，不改途易辙？祇深观此三，一理自显，三中有一，不须取舍，故开三显一属为人悉檀。住三用一亦如是。祇就此三而修一道，如富楼那但住声闻，而自饶益亦能饶益同梵行者，即是不改三法能生一解，皆属为人悉檀也。破三废三覆三，此三属对治，其封三疑一斥破其情，废于权教密覆权法，令执病心除，入一实道，安住实智中也。住三显一住一用三两种，属世界悉檀。何者？世界以乐欲为本，若众生欲得三乘之道，不欲闻一实之化故，佛自住一同彼说三。又三乘缘异，如世界隔别，故名世界悉檀也。住三显一亦是世界。何者？佛随人法住于方便，调熟显一，故属世界悉檀也。住一显一，住非三非一显一，此属第一义悉檀也。通明四悉檀者，祇破三显一得有四种益，何者？君子乐闻过，小人恶闻愆，欲知过必改，即为破执除病欢喜奉行，即是世界也。若执住三不能进道，破三从一觉悟心生，善法增进是名为人也。执三是病，说一为乐，是名对治也。若闻破三得见理名第一义也。余九种例尔，故知佛之善巧称合机缘，皆令得益，四悉檀之力也（云云）。二结本门十用，为四悉檀者，亦有别通二意，住迹显本，住本用迹，此属世界悉檀，亦名随乐欲，释如前。开迹显本会迹显本住迹用本，属为人悉檀，不改途更修，还约本法修显本也。释如前。破迹废迹覆迹属对治，住本显本住非本非迹显本，属第一义，释如前。次通约一科，结四悉檀，亦如前。余九例亦尔具解（云云）。五悉檀同异者，余经亦用四悉檀，破三显一破迹显本等，而与此有异即为两，一迹门明异，二本门明异。迹门异者，三藏中亦用四悉檀破废等意，但为有余无余涅槃（云云）。大品中共般若，亦用四悉檀破立废等意，但悟真理未能久圆（云云）。方等中亦破三显一，于菩萨人有一分同，二乘人不得入实故，十弟子被净名诃，堕八邪不入众数，此是破斥之语，称叹不思议大乘之道，皆用四悉檀意而二乘不悟也。此经用四悉檀意，二乘而得断疑除执，入佛正道受记作佛，故知此经用四悉檀巧妙。文云：言辞柔软悦可众心，身子领解云佛以种种缘譬喻巧言说，其心安如海，我闻疑网断安住实智中，即其义也。问：法华显一还藉先破，无前调熟，今亦不解？答：今日得悟由昔弹诃，但功属此经，名非彼得，譬如百人共围一贼，而攻围之力实赖众人。能擒贼者，得勋不属百人（云云）。此经开权显实，四悉檀大用最为雄猛（云云）。发迹显本四悉檀，永异众经，何者？迹中力用已出诸教，本中十用诸经无一，况当有十？迹中悉檀已出诸经，本中悉檀诸经无一，何况有四？可以意推，无烦多记也。

妙法莲华经玄义卷第九下

妙法莲华经玄义卷第十上

天台智者大师说

大章第五释教相者。若弘余经不明教相，于义无伤。若弘法华不明教者，文义有阙，但圣意幽隐教法弥难，前代诸师或祖承名匠，或思出神衿，虽阡陌纵横，莫知孰是。然义不双立，理无两存，若深有所以，复与修多罗合者，录而用之，无文无义不可信受。南岳大师心有所证，又勘同经

论，聿遵佛语，天台师述而从用，略明教为五：一大意，二出异，三明难，四去取，五判教。大意者，佛于无名相中，假名相说，说余经典，各赴缘取益，至如华严初逗圆别之机，高山先照，直明次第不次第，修行住上地上之功德，不辨如来说顿之意。若说四阿含，增一明人天因果，中明真寂深义，杂明诸禅定长破外道，而通说无常知苦断集证灭修道，不明如来曲巧施小之意，若诸方等折小弹偏叹大褒圆，慈悲行愿事理殊绝，不明并对诃赞之意。若般若论通则三人同入，论别则菩萨独进，广历阴入尽净虚融，亦不明共别之意。若涅槃在后，略斥三修，粗点五味，亦不委说如来置教原始结要之终。凡此诸经皆是逗会他意，令他得益，不谭佛意，意趣何之。今经不尔，絪是法门网目，大小观法十力无畏，种种规矩皆所不论，为前经已说故，但论如来布教之元始，中间取与渐顿适时，大事因缘究竟终讫，说教之纲格，大化之筌[罩-卓+弟]，其宿殖淳厚者，初即顿与直明菩萨位行功德，言不涉小。文云：始见我身，闻我所说，即皆信受入如来慧，其不堪者，隐其无量神德，以贫所乐法方便附近，语令勤作。文云：我若赞佛乘众生没在苦，如此之人，应以此法渐入佛慧，既得道已，宜须弹斥，即如方等以大破小。文云：苦切责之已，示以所系珠，若宜兼通半满淘汰，如小品遣荡相著，会其宗途。文云：将导众人欲过险道，过此难已，定之以子父，付之以家业，拂之以权迹，显之以实本。当知此经唯论如来设教大纲，不委微细纲目，譬如算者初下后除，纪定大数，不存斗斛。故无量义云：无量义者，从一法生，则于一佛乘分别说三，此譬下算，若收无量以入一，会三而归大者，此譬除算，唯记大数焉。如是等意皆法身地，寂而常照，非始道树逗大逗小，佛智照机其来久矣。文云：唯以一大事因缘出现于世，此照大久矣。文云：殷勤称叹方便，此照小久矣。文云：诸佛法久后要当说真实，此照会小归大久矣。信解品云：踞师子床见子，便识此语初鉴大机久矣。于窗牖中遥见其子者，此鉴小机久矣。密遣二人方便附近，语令勤作，此鉴须开三久矣。心相体信入出无难，此鉴调斥久矣。领知众物，此鉴淘汰久矣。后付家业，此鉴教行等久矣。当知！佛意深远，弥勒不识所为因缘，况下地二乘凡夫等耶？文云：唯我知是相，十方佛亦然。又已今当说，最为难信难解，前经是已说随他意，彼不明此意，故易信易解。无量义是今说，亦是随他意亦易信易解，涅槃是当说，先已闻故亦易信易解，将说此教，疑请重叠具如迹本二文，受请说时祇是于教意，教意是佛意，佛意即是佛智，佛智至深，是故三止四请。如此艰难比于余经，余经则易。若始坐道场，梵王初请直言请法，亦无疑网往复殷勤说诸方等，观文可知。说小品时犹酬梵请，唯华严中请金刚藏，可为连类，而人师偏著，谓加于法华，言小乘致请不及菩萨，此见一边耳。身子腾众心云：佛口所生子，合掌瞻仰待，求佛诸菩萨，大数有八万，欲闻具足道，何独是一小乘。又弥勒阖众求决文殊，与解脱月金刚藏，若为有异，又本门中菩萨，请佛说于佛法，岂比菩萨请菩萨说菩萨法耶？若就此意有加于彼，若彼列众十方云集，皆是卢舍那佛，宿世知识，此经云集地涌菩萨，皆从释尊发心，是我所化，此一往则齐而不无疏密。又彼明十方佛说华严被加者，同名法慧金刚藏等，不言彼佛是舍那分身。今明三变土田，一方各四百万亿那由他土，满中诸佛悉是释尊分身，此意异彼，彼以华严为胜，蕞复出一两句，非故兴毁，若较其优劣，恐成失旨，但此法华开权显本，前后二文疑多请倍，不比余经。祇为深论佛教妙说圣心，近会圆因远申本果，所以疑请不已。若能精知教相，则识如来权实二智也。教意甚深其略如是。

○二出异解者，即为十意，所谓南三北七，南北地通用三种教相，一顿二渐三不定。华严为化菩萨，如日照高山名为顿教，三藏为化小乘，先教半字，故名有相教。十二年后为大乘人，说五时般若乃至常住，名无相教，此等俱为渐教也。别有一经非顿渐摄，而明佛性常住，胜鬘光明等是也。此名偏方不定教，此之三意通途共用也。一者虎丘山岌师，述顿与不定，不殊前旧，渐更为三十二年前，明三藏见有得道，名有相教。十二年后齐至法华，明见空得道，名无相教。最后双林明一切众生佛性，阐提作佛明常住教也。二者宗爱法师，顿与不定同前，就渐更判四时教，即庄严曼

师所用三时不异前，更于无相后常住之前，指法华会三归一，万善悉向菩提，名同归教也。三者定林柔次二师，及道场观法师，明顿与不定同前，更判渐为五时教，即开善光宅所用也。四时不异前，更约无相之后同归之前，指净名思益诸方等经，为褒贬抑扬教。四者北地师亦作五时教，而取提谓波利为人天教，合净名般若为无相教，余三不异南方。五者菩提流支明半满教，十二年前皆是半字教，十二年后皆是满字教。六者佛驮三藏，学士光统，所辨四宗判教，一因缘宗，指毗昙六因四缘。二假名宗，指成论三假。三诳相宗，指大品三论。四常宗，指涅槃华严等常住佛性本有湛然也。七者有师开五宗教，四义不异前，更指华严为法界宗，即护身自轨大乘所用也。八者有人称光统云，四宗有所不收，更开六宗，指法华万善同归，诸佛法久后要当说真实，名为真宗。大集染净俱融，法界圆普名为圆宗。余四宗如前，即是耆闍凜师所用。九者北地禅师，明二种大乘教，一有相大乘，二无相大乘。有相者，如华严璎珞大品等，说阶级十地功德行相也。无相者，如楞伽思益真法无诳次，一切众生即涅槃相也。十者北地禅师，非四宗五宗六宗二相半满等教，但一佛乘无二亦无三，一音说法随类异解诸佛常行一乘，众生见三，但是一音教也。出异解竟。

○三明难者，先难南地五时其义不成，余四时三时例坏也。若言十二年前名有相教者，成实论师自诬己论。论云：我今正欲明三藏中实义，实义者所谓空，是空非无相耶？三藏非十二年前耶？又阿含中说，是老死谁老死，二皆邪见，无是老死即法空，无谁老死即生空，三藏经中自说二空，二空岂非无相。又释论云：三藏中明法空为大空，摩诃衍中明十方空为大空，即以法空为大空，即大无相。又成道六年，即说殃掘摩罗经，明空最切，此非无相，谁是无相耶（云云）？又大论云：从得道夜至泥洹夜，常说般若，般若即空慧也。复次十二年前名有相教，为得道？为不得道？若得道则乖成论。论师云：有相四谛，是调心方便实不得道，须见空平乃能得道，既言有相，那忽得道？若不得道用此教为。又拘邻如五人，最初于佛法寂然无声字，获真实知见，最初之言，岂非十二年前得道耶？又若得道教同无相，若不得道教同邪说。又若得道得何等道？若见空得道还同无相，若不见空得道，亦同九十五种，非得佛道，有相之教具有二过（云云）。二难十二年后名无相教，明空荡相未明佛性常住，犹是无常，八十年佛亦不会三归一，亦无弹诃褒贬者，此不可解。若言无相，何意不荡无常？犹有无常。何谓无相？若言不明佛性法身常住者，共般若，可非佛性法身常等，不共般若云何非佛性耶？大经云：佛性有五种名，亦名首楞严，亦名般若，般若乃是佛性之异名，何得言非？彼即救言，经称佛性亦名般若者，是三德之般若，何关无相之般若？若尔者，涅槃第八何意云如我先于摩诃般若中，说我与无我，其性不二，不二之性即是实性，实性之性即是佛性，如此遥指明文灼然。何意言非？又涅槃佛性，祇是法性常住不可变易，般若明实相实际，不来不去即是佛无生法，无生法即是佛，二义何异？故知法性实相即是正因佛性，般若观照即是了因佛性，五度功德资发般若，即是缘因佛性，此三般若，与涅槃三佛性复何异耶？金刚般若论云：福不趣菩提，二能趣菩提，于余名生因，于实名了因，实相了因能趣菩提，岂非佛性？但名异义同如前分别，何得闻释提婆那民，谓非帝释，其谬类此。若言无常八十年佛说，非佛性常住者，涅槃亦云：八十年佛背痛有疾，于娑罗入灭那忽谭常辨性（云云）。释论云：佛有生身法身，生身同人法，有寒热病患马麦乞乳，法性身佛光明无边，色像无边，尊特之身犹如虚空，为法性身菩萨说法，听法之众尚非生死身，何况佛耶？释论云：又生身佛寿则有量，法身佛寿则无量，岂可以无常八十年加于法身耶？小乘中云法身尚其不灭，如均提沙弥忧恼，佛问汝和尚戒身灭不？答言不。乃至解脱知见灭不？答言不。何况般若法身而言无常？若言般若无会三者，何故？问住品云：诸天子今未发三菩提心者，应当发。若入声闻正位，是人不能发三菩提心。何以故？与生死作障隔故。是人若发三菩提心者，我亦随喜，所以者何？上人应求上法，我终不断其功德，若声闻不求上法，何所随喜，既随喜上法，即是会三。若言般若无弹诃者，大品云：二乘智慧犹如萤火，菩萨一日学智

慧，如日照四天下。又十三卷云：譬如狗不从大家求食，反从作务者索，当来世善男女人弃深般若，而攀枝叶，取声闻辟支佛所应行经。又云：见像观迹皆名不黠，岂有弹诃更剧于此，谓无褒贬耶？若言般若是第二时教，引诸天子白佛云见第二法轮转者，何经不见第二？而独言般若。净名云：始坐道树力降魔，得甘露灭觉道成，乃至说法不有亦不无，两说相对亦应是第二法轮转。法华亦云：昔于波罗柰转四谛法轮，今复更转最上之法轮。涅槃又云：昔于波罗柰初转法轮，八万天人得须陀洹果，今于此间拘尸那城，转法轮时，八十万亿人得不退转，经经皆有此旨，亦应并是第二，何独般若耶？若言十二年后明无相者。何得二夜常说般若？故知，无相之过亦甚众多（云云）。次难褒贬教是第三时，虽七百阿僧祇，犹是无常不明常住，直是弹诃褒扬而已。今问说般若时，诸大弟子皆转教说法，虽不憍取，咸以具知菩萨法门，何得被诃茫然不识是何言？不知以何答？故知褒贬不应在般若之后，非第三时也。又弥勒等亦被屈折，何但声闻？若言七百阿僧祇者，此亦不然。其文自说佛身无为不堕诸数，金刚之体何疾何恼，为度众生现斯事耳。文辨金刚而人判七百，涅槃亦辨金刚那忽常住？又云：观身实相，观佛亦然。又不思议解脱有三种，真性实慧方便即是三佛性义，且复尘劳之俦是如来种，岂非正因佛性，不断痴爱起诸明脱，明即了因性，脱即缘因性，三义宛然，判是无常，涅槃三种佛性何得是常耶？次难第四时同归教，正是收束万善入于一乘，不明佛性神通延寿，前过恒沙，后倍上数，亦不明常，此不应尔。法华明一种性相一地所生，其所说法皆悉到于一切智地，命章即云开示悟入佛之知见。华严明佛智慧，犹带菩萨智慧，菩萨智慧如爪上土，如来智慧如十方土。法华纯说佛之智慧，如十方土，而非常者华严爪上土，云何明常住？又华严始坐道场，初成正觉，成佛太近，法华明成佛久远，中间今日皆是迹耳。迹中所说而言是常，本地之教岂不明常？又无量义经云：说华严海空历劫修行，未曾宣说如是甚深无量义经，甚深无量义经已自甚深，甚深之经为法华弄引，岂不明常？若言常住语少者，如天子一语可非敕耶？文云：世间相常住。又云：无量阿僧祇劫，寿命无量常住不灭，伽耶城寿命及数数示现等，是应佛寿命阿僧祇。寿命无量者是报佛寿命，常住不灭者，是法佛寿命也。三佛宛然常住义足。法华论云：示现三种菩提，一者应化佛菩提，随所应见而为示现，谓出释氏宫，去伽耶城不远，坐道场得三菩提也。二报佛菩提，谓十地满足得常涅槃。文云：我实成佛已来无量无边，百千万亿那由他劫也。三法佛菩提，谓如来藏性净涅槃，常清净不变。文云：如来如实知见三界之相，不如三界见于三界，谓众生界即涅槃界，不离众生界即如来藏。又云：我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛，即正因佛性。又云：为令众生开佛知见，即了因佛性。又云：佛种从缘起，即缘因佛性。法华论亦明三种佛性。论云：唯佛如来证大菩提，究竟满足一切智慧，故名大。言我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛者，示诸众生皆有佛性也。经论明据云何言无？又涅槃云：是经出世，如彼果实，多所利益安乐一切，能令众生见如来性，如法华中八千声闻得受记莳，成大果实，如秋收冬藏更无所作。若八千声闻，于法华中不见佛性，涅槃不应悬指，明文信验何劳苟执。又涅槃二十五云：究竟毕竟者，一切众生所得一乘，一乘者名为佛性，以是义故我说一切众生悉有佛性，一切众生悉有一乘故，今经是一乘之教，与涅槃玄会，且涅槃犹带三乘得道，此经纯一无杂，涅槃更不发迹，此经显本义彰，处处唱生，处处现灭，未来常住三世益物，人众见烧我土不毁，岂是神通延寿有灭尽耶？破神通延寿义（云云）。难第五时教，双林常住，众生佛性阐提作佛者，问：成论师依二谛解义，第五时教为二谛摄不？若二谛摄与诸教同，前教二谛犹是无常，双林二谛何得是常？若双林不出二谛，能照别理破别惑得是常者，前教所明二谛，亦照别理破别惑，那忽无常？众生佛性阐提作佛，例如此难，故知明理不异前时，据何为常住耶？难顿教者，例此可解。实既是同，据何为顿？权虽别异，不应从事判大小，则大颠倒（云云）。次难偏方不定教，谓非次第别为一缘，如金光胜鬘楞伽殃掘之流也。问：殃掘之经六年所说，列次第众，委悉余经，弹斥明常，分明余教，释梵四王及十弟子，乃至文殊皆被诃斥，同闻宛然应入次第，而今判作偏方，净名亦是弹诃，那得引为次第？又净名所诃

事在往昔，追述前语以辞不堪。当知！十二年前已应被诃，与殃掘同。若殃掘偏方则净名非次，若谓殃掘明常别为一缘者。净名云：尘劳之俦是如来种，何得是次第之说（云云）。次难其依涅槃五味，判五时教，用从牛出乳，譬三藏十二年前有相教，从乳出酪，譬十二年后般若无相教，从酪出生苏，譬方等褒贬教，从生苏出熟苏，譬万善同归法华教，从熟苏出醍醐，譬涅槃常住教，此现见乖文义理颠倒相生，殊不次第，何者？经云：从牛出乳，譬初从佛出十二部经。云何以十二部，对于九部有相教耶？一者有相教无十二部，二者有相教非佛初说，故不应以此为对（云云）。彼即救云：小乘亦有十二部，引文证云：雪山忍草牛若食者，即出醍醐，更有异草牛若食者，不出醍醐，故知大小通有十二部，但有佛性无佛性之异耳。今问纵令通有十二部者，何故不取明佛性之十二部为乳教耶？大经第七云：九部不明佛性，是人无罪，如言大海唯有七宝，无有八宝，是人无罪。例此而言，若十二部无佛性者，是人得罪，既言具十二部，何意不明佛性，即堕得罪之句，岂会无罪十二部耶？若言从十二部出修多罗，修多罗对无相般若教者，修多罗则通一切有相无相，五时皆名修多罗，何以独对无相般若？解云：般若中有直说义，复是第二时，故以对之。若言直说应是修多罗者，般若中有譬说因缘说授记说论义说，那得独是直说耶？般若兼具众说，以修多罗为名者，余经亦直说，何不对修多罗？若言第二时者，何经非第二时，已如前难，从修多罗出方等经，用对褒贬净名等教者，净名不应在大品之后，已如前破（云云）。从方等出般若，用对法华者，经文自云般若，而曲辨为法华，回经文就义，最为无意。涅槃云：八千声闻于法华受记，不道般若受记，那得唤法华为般若？乖文失旨不成次第也。从般若出大涅槃，彼即解云：从法华出大涅槃，此亦不会经文，譬如很子，又似[仁-二+戾]羊（云云）。五时之失其过如是，其四时三时无劳更难，南方教相不可复依也。今更难用三时，义家云：十二年后讫至法华，同名无相教者，法华会三般若亦应归一，若不尔者，云何同是无相？四时亦例尔。次难北地五时义，若言提谓说五戒十善者，彼经但明五戒，不明十善，唯是人教则非天教，纵以此为人天教者，诸经皆明戒善，亦应是人天教耶？又彼经云：五戒为诸佛之母，欲求佛道读是经，欲求阿罗汉读是经。又云：欲得不死地，当佩长生之符，服不死之药，持长乐之印。长生符者即三乘法是，长乐印者即泥洹道是。云何独言是人天教耶？又云：五戒天地之根众灵之源，天持之和阴阳，地持之万物生，万物之母，万神之父，大道之元，泥洹之本。又四事本五阴六衰本，四事即四大，四事本净，五阴本净，六衰本净，如此等意，穷元极妙之说。云何独是人天教耶？又提谓长者，得不起法忍，三百人得信忍，二百人得须陀洹，四天王得柔顺法忍，龙王得信根，阿须轮众皆发无上正真道意，观此得道，岂是人天教耶？复次释论结集法藏，初从波罗奈至泥洹夕，凡所说小乘法，结为三法藏，从初生至双树，凡说大乘结为摩诃衍藏，奈苑之前不预小乘摄，何者？尔时未有僧宝？故不应用提谓为初教也。若言提谓是秘密教，一音异解者，不应在显露之初，余四时同南家，已如前破（云云）。次难流支半满义，从初鹿苑三藏皆明半义，从般若已去讫至涅槃，皆明满者，此不应然，从得道夜常说般若，鹿苑已来何曾不满，如提谓时，无量天人得无生忍，成道六年已说殃掘摩罗。涅槃云：我初成道恒沙菩萨来问是义，如汝无异，当知鹿苑不应纯半，从般若已去诸经皆满者，释论云：般若非秘密教，以付阿难，法华是秘密教付诸菩萨。若同是满教，何得一秘一不秘。又若皆是满应同会三。又若同是满，生熟二苏应同是醍醐，醍醐应同是生熟苏，能譬之味既差别不同，所譬之法岂并是满（云云）。次难四宗者，谓因缘宗，指阿毗昙六因四缘，若尔成论亦明三因四缘，一切诸法皆为因缘所成，因缘语通，何独在毗昙？又因缘宗异假名宗，故成论云：见有四谛是调心法，不能得道，既立因缘宗，得何等道？若得小乘道，则与假名宗同。何须别立？若得大乘道，即与圆常等同。何须别立？今别以为宗，应别判一道（云云）。次难假名宗者，指成实论，观三假浮虚，乃是世谛事法，非彼论宗，彼论见空得道，应用空为宗。又释论：明三藏中空门，无假名门，若指彼义，应用彼宗，既别立名则非见空得道（云云）。次难不真宗，此指大品十喻，为不真诳相者，龙树弹方广云：取佛十喻，



说一切如幻如化无生无灭，失般若意，与外道同。云何拾他被弹之义，立不真经。若谓文明幻化，不辨佛性常住为不真者，此则不然，经明佛性常住，已如前说。何但此经明幻化耶？华严亦云：如化忍如梦忍，心如工幻师等种种譬喻。涅槃亦云：诸法如幻化，佛于中不著，絀是诸经皆明幻化，亦应是不真宗，若诸经幻化非不真宗，何独大品苦为诳相。又难常宗指于涅槃，涅槃之经何但明常，亦明非常非无常，能常能无常双用，具足八术。云何单取常用为宗？何不取无常用为宗？单轮只翼不能飞运（云云）。彼云：诳相不真宗即是通教，常宗祇是真宗，即是通宗者，宗则通真不真，不真何意没宗而用教，真宗何意无教而立宗，宗若无教何得知真？真宗若没宗有教，则同名通教，若俱没教留宗则同名通宗，若俱安教则同名通宗教，若留不真真，则名通不真宗教通真宗教，通不真宗可为三乘通修，通真宗亦应三乘通修也。若言此通是融通之通者，通教亦是通真之真也。此则两名混同义无别也。彼引楞伽经云：说通教童蒙，宗通教菩萨，故以真宗为通宗也。若尔是则因缘假名不真，皆是童蒙不应悉立宗也。覆却并决，四宗名义甚不便也。次难五宗者，难四宗如前，若言华严为法界宗，异大涅槃，涅槃非法界但名常宗。大经云：大般涅槃是诸佛法界，若为劣谢华严耶？若常非法界，法界非常，法界非常应有生灭，常非法界摄法不尽，此皆不可然也。大品云：不见一法出法性外者，法性即是法界。又云：一切法趣色是趣不过，岂非法界之说，而独言华严是法界，异于涅槃大品耶？次难六宗者，四宗如前难，今问真常两宗，真常若同，何故开两真常？若异俱非妙法，何者？真若非常真则生灭，常若非真常则虚伪。又真若非常，与前三宗何异？若常非真即有破坏法，次难圆宗，若言大集染净圆融，异于涅槃华严者，此亦不然。大品云：即色是空非色灭空。释论解云：色是生死，空是涅槃，生死际涅槃际一而无二，此岂非染净俱融。又云：一切趣色欲，趣嗔趣痴诸见等，岂非俱融之相。净名云：一切尘劳是如来种，不断痴爱起诸明脱，行于非道通达佛道，此圆融何异大集（云云）？此六宗五宗，皆倚傍四宗而开，但四宗无文，或言出顶王经。经云：初说因缘诸法空，次教诸子一乘常住法。诸法空者，不应是假名宗也。一乘常住者，不应是通教诳相也。或言经不度也。四宗既尔，五宗六宗约四开立，皆难信用也。次难有相无相大乘教者，相无相不应单说。何者？本约真论俗，还约俗论真，一切智人以无为法而有差别，华严虽论十地，何曾不约法身？楞伽思益，虽复论空，何曾不说无生忍？若纯用有相，相则无体，教何所诠亦不得道？若纯用无相，无相真寂绝言离相，言语道断心行处灭，则非复是教，云何可说？若言是教，教即是相，何谓无相？大品须菩提问云：若诸法毕竟无所有，云何说有一地乃至十地？佛答云：以诸法毕竟无所有故。则有菩萨初地至十地，若诸法有决定性者，则无一地乃至十地，故知二种大乘别说乖经（云云）。次难一音教者，但言一大乘无三差别者，祇是实智不见权智，若但大乘者，法华何故云我若赞佛乘，众生没在苦，破法不信故坠于三恶道，寻时思方便，诸佛皆欢喜，故知非独一大乘教，若纯是一乘，亦应纯长者身，既有垢衣之体，亦有大小教异，那得混判一音失于方便？若言佛常说一乘，众生见三者，此则众生能化，佛是所化，佛既是能化，应能说三乘，何得用一乘。若言法华纯一可尔，华严五天往反，亦为钝根菩萨开别方便，况余经耶？故知一音之教但有一大车，无有仆从方便侍卫，但有智慧波罗蜜，无方便波罗蜜（云云）。

○四研详去取者，核实故言研，核权故言详，适法相，故言去取。若五时明教，得五味方便之文，而失一道真实之意，虽得其文，配对失旨，其文通用，其对宜休。若言十二年前明有相教，此得小乘一门而失三门，何者？三藏有四门得道，或见有得道如阿毗昙，或见空得道如成实，或见亦有亦空得道，如昆勒，或见非空非有得道，如车匿，故知泥洹真法宝，众生各以种种门入。若欲举一标四，应总言三藏，若欲广明备立四种，何意偏存有相失没三耶？疑误后生，空有成诤，若三藏中菩萨，须广学四门通诸方便，后得佛时名正遍知，若但标有相之教，唯得见有得道，一门声闻全失三门入泥洹路，则于小乘义阙。若但有相祇偏知一门不解三门，非正遍知，于菩萨义阙，其阙则

众故须弃，其得则寡唯存一。若十二年后明无相，无相者此得共般若，失不共般若，共般若有四门，如幻如化即有门，幻化即无是空门，幻化有而不有，是亦空亦有门，双非幻化即非空非有门。若言般若无相者，祇得共般若一空门，全失三门，亦失七门，尚不是因中正遍知，况果上正遍知？其失则去，其得则取（云云）。若言第三时，抑挫声闻褒扬菩萨，此得斥小一种声闻，全失七种声闻，得显大一意，全不得折挫诸偏菩萨，褒扬极圆菩萨，亦不得折挫诸权菩萨，褒扬于实菩萨。又不识偏圆权实四门，所得处少不得处多。若言第四时同归之教，唯得万善同归一乘之名，不得万善同归一乘之所，所者即佛性，同归常住等也。祇得会三归一，不得会五归一，不得会七归一，唯得归于一，不得归佛性常住，有如此等失（云云）。第五时，若依二谛论常住，则非常住，若不依二谛无所间然，彼虽明常，全失非常非无常，双用常无常，唯得四术之一，永失七术，复不得其正体（云云）。四时教三时教无文可依，无实可据，进退无所可取（云云）。北地五时亦无文据。又失实意，其间去取，类前可知。半满教得实意，失方便意，四宗教失五味方便意。又失实意，五宗六宗例如此。二种大乘教权实乖离，父母乖离，导师云何得生？权若离实，无实相印，是魔所说，实若离权，不可说示，一音教得实失权，鰥夫寡妇不成生活，永无子孙，众家解教种种不同，皆是当世之师，各各自谓有于深致，时既流播义亦添，杂晚贤情执苟争纷纭，所以上来研难。次论去取，略知大意（云云）。若除其病，如上所说，若不除法，用之则异，云何用异？有相则具用四门，无相则用共不共，八门褒贬则用，贬小褒大，贬偏褒圆，贬权褒实，同归则用同归一乘常住佛性，究竟圆趣，常住则用非常非无常，双用常无常，二鸟俱游，八术具足，用五味则次第如文在下当说，用提谓波利，亦不止是人天之乘，用半满则有五句，满开满立半，破半明满，带半明满，废半明满，用因缘假名，则为三藏两门耳。用诳相是通教一门耳。用真祇是常，常祇是真，法界不独在华严，圆宗不偏指大集，用有相无相者，约有相明无相，约无相明有相，二不相离。用一音者，有慧方便解，有方便慧解，设取其名，用义永异（云云）。

○五判教相者，即为六，一举大纲，二引三文证，三五味半满相成，四明合不合，五通别料简，六增数明教。一大纲三种，一顿二渐三不定，此三名同旧义异也（云云）。今释此三教各作二解，一约教门解，二约观门解。教门为信行人，又成闻义，观门为法行人，又成慧义，闻慧具足，如人有目，日光明照见种种色，具如释论偈（云云）。先约教者，若华严七处八会之说，譬如日出先照高山，净名中唯嗅薝卜，小品中说不共般若，法华云但说无上道。又始见我身，闻我所说，即皆信受入如来慧。若遇众生尽教佛道，涅槃二十七云：雪山有草名为忍辱，牛若食者即得醍醐。又云：我初成佛，恒沙菩萨来问是义，如汝无异，诸大乘经，如此意义类例，皆名顿教相也。非顿教部也。二渐教相者，如涅槃十三云：从佛出十二部经，从十二部经出修多罗，从修多罗出方等经，从方等经出般若，从般若出涅槃，如此等意即是渐教相也。又始自人天二乘菩萨佛道，亦是渐也。又中间次第入亦是渐（云云）。三不定教者，此无别法，但约顿渐，其义自明。今依大经二十七云：置毒乳中，乳即杀人，酪苏醍醐亦能杀人，此谓过去佛所，尝闻大乘实相之教，譬之以毒，今值释迦声教，其毒即发，结惑人死。若如提谓波利，但闻五戒不起法忍，三百人得信忍，四天王得柔顺忍，皆服长乐之药，佩长生之符，住于戒中，见诸佛母，即是乳中杀人也。酪中杀人者，如智度论云：教有二种，一显露教，二秘密教。显露者，初转法轮，五比丘及八万诸天得法眼净，若秘密教，无量菩萨得无生法忍，此是毒至于酪，而能杀人也。生苏中杀人者，有诸菩萨，于方等大乘教得见佛性，住大涅槃，即其义也。熟苏杀人者，有诸菩萨，于摩诃般若教得见佛性，即其义也。醍醐杀人者，如涅槃教中，钝根声闻开发慧眼，得见佛性，乃至钝根缘觉，菩萨七种方便，皆入究竟涅槃，即其义也。是名不定教相也。非不定部。二约观门明义者，一圆顿观，从初发心，即观实相，修四种三昧行八正道，即于道场开佛知见得无生忍，如牛食忍草，即得醍醐，其意具在止观

(云云)。二渐次观，从初发心为圆极故，修阿那波那十二门禅，即是根本之行，故云凡夫如杂血乳，次修六妙门十六特胜，观练熏修等，乃至道品四谛观等，即是声闻法，如清净乳行也。次修十二缘观即是缘觉如酪行也。次修四弘誓愿六波罗蜜，通藏菩萨所行事理之法，皆如生苏行也。次修别教菩萨所行之行，皆如熟苏，故云菩萨如熟苏也。次修自性禅入一切禅，乃至清净净禅，此诸法门，能见佛性，住大涅槃，真应具足，故名醍醐行也。若的就菩萨位辨五味义，如上行妙中辨，亦如次第禅门说也。是名渐次观也。不定观者，从过去佛深种善根，今修证十二门，豁然开悟得无生忍，即是毒在乳中，即能杀人也。若坐证不净观九想十想背舍胜处，有作四圣谛观等，因此禅定豁然，心开意解，得无生忍，即是毒至酪中杀人也。若有人发四私誓愿，修于六度，体假入空无生四谛观，豁然悟解得无生忍，即是毒至生苏杀人也。若人修行六度，修从空出假，修无量四谛观，豁然心悟得无生忍，是毒至熟苏而杀人也。若有坐禅，修中道自性等禅正观，学无作四圣谛行法华般舟等四种三昧，豁然心悟得无生忍，即是醍醐行中杀人也。今辨信法两行明于佛法，各作三意，历前诸教，无有一科而不异诸法师也。若欲修禅学道，历前诸观，为法行人，说安心法，无有一科与世间禅师同也。是名略点教观大意，大该佛法。二引三文证者，所谓方便品无量义经信解品也。方便品云：我始坐道场，观树亦经行，于三七日中，思惟如此事，我所得智慧，微妙最第一，众生诸根钝，云何而可度？我宁不说法，疾入于涅槃，寻念过去佛，所行方便力，我今所得道，亦应说三乘，我始坐道场，即是明顿，何者？从兜率下，法身眷属，如阴云笼月共降母胎，胎若虚空常说妙法，乃至寂灭道场，始成正觉，为诸菩萨纯说大乘，如日初出前照高山，此明释迦最初顿说也。序品云：佛放眉间光，遍照东方万八千土，睹圣主师子演说经法，微妙第一教诸菩萨。次云：若人遭苦，为说涅槃尽诸苦际，即是现在佛先顿后渐。又文殊释疑引昔佛亦尔。文云：又见诸如来自然成佛道，世尊在大众敷演深法义。次即云：一一诸佛土声闻众无数，即是古佛先顿后渐。又下方涌出菩萨问讯佛。答云：如是如是众生易度，始见我身，闻我所说，即皆信受入如来慧，除先修习学小乘者，如是之人，我今亦令得闻是经，入于佛慧，即是释迦初顿后渐，如此等初顿，未必纯教法身菩萨，亦有凡夫大根性者，即有两义，当体圆顿得悟者，即是醍醐。初心之人，虽闻大教，始入十信，最是初味，初能生后，复是于乳，何者？虽言是顿，或乘戒俱急，或戒缓乘急，如此业生，无由自致，必须应生引入七处八会，大机扣佛，譬忍辱草，圆应顿说，譬出醍醐。又顿教最初始入内凡，仍呼为乳，呼为乳者，意不在淡，以初故本故，如牛新生血变为乳，纯净在身，犊子若[口\*数]，牛即出乳，佛亦如是。始坐道场，新成正觉，无明等血，转变为明，八万法藏十二部经，具在法身，大机犊子先感得乳，乳为众味之初，譬顿在众教之首，故以华严为乳耳。三教分别即名顿教，亦即醍醐五味，分别即名乳教。又约行者，大机稟顿即破无明，得无生忍，行如醍醐。又虽稟此顿，未能悟入，始初立行，故其行如乳，若望小根性人，行又如乳，何者？大教拟小如聋如哑，非己智分，行在凡地，全生如乳，以此义故，顿教在初，亦名醍醐，亦名为乳，其意可见也。次开渐者，佛本以大乘拟度众生，其不堪者寻思方便，趣波罗柰，于一乘道，分别说三，即是开三藏教也。非但释迦隐其无量神德作斯渐化，过现诸佛亦复如是如前所引，当知初顿之后，次开于渐。故涅槃云：从佛出十二部经，从十二部出修多罗，正与此义相应，譬如从牛出乳，从乳出酪，其譬不违渐机，于顿教未转全生如乳，三藏中转，革凡成圣，喻变乳为酪，即是次第相生，为第二时教，不取浓淡优劣为喻也。方便品文齐于此。

妙法莲华经玄义卷第十上

妙法莲华经玄义卷第十下

天台智者大师说

次引无量义为证者。文云：我以佛眼，观一切法不可宣说，所以者何？诸众生性欲不同，性欲不同种种说法，文辞是一而义别异，义异故众生解异，解异故得法得果得道亦异。初说四谛为求声闻人，而八亿诸天来下听法，发菩提心，中于处处说甚深十二因缘，为求支佛人，次说方等十二部经，摩诃般若，华严海空，宣说菩萨历劫修行，而百千比丘无量众生，发菩提心，或住声闻，万人天得须陀洹至阿罗汉，住辟支佛，佛眼观一切法，即是顿法在前，四谛十二缘即是次渐。若依此文说三藏竟。次说方等十二部经，所以次小说大者，佛本授大，众生不堪抽大出小令断结成圣，虽有此益，非佛本怀。次说方等维摩思益殃掘摩罗，弹诃小乘保果之僻，讥刺三藏断灭之非，故身子善吉，齐教专小初不曾闻大乘威德，或茫然弃钵，或怖畏却华，不知是何言，不知以何答？然方等弹斥教，在三藏之后，被诃之时，应在十二年前，何以得知？皆追述昔诃，验是前事。何者？前已禀教得道，证于无学，荷佛恩深，心相体信，不复恚怒，自昔至今恣殃掘之讥，任净名之折，得为耻小慕大之益，喻如烹酪作生苏，即此义也。按无量义，得知方等是三藏之后，为第三时教也。按无量义经云：次说摩诃般若华严海空，历劫修行者，此是方等之后，而明大品，大品或说无常无我，或说于空，或说不生不灭，皆历色心至一切种智，句句回转明修行法，即是历劫修行之意也。又云：百千比丘万人天，得须陀洹及阿罗汉，住辟支佛者，验是共般若也。而言华严海空者，若作寂灭道场之华严，此非次第。今依法性论云：钝根菩萨三处入法界，初则般若，次则法华，后则涅槃，因般若入法界，即是华严海空。又华严时节长，昔小机未入如聋如哑，今闻般若即能得入，即其义焉。大品通三乘人，可得有四果，华严隔小故无此义，故方等之后次说般若，为第四时教也。复言熟苏味者，命令转教，领知众物，心渐通泰，自知萤火不及日光，敬伏之情倍更转熟，如从生苏转成熟苏也。又解，般若之后明华严海空者，即是圆顿法华教也。何者？初成道时，纯说圆顿为不解者，大机未浓，以三藏方等般若，淘汰淳熟根利障除，堪闻圆顿，即说法华开佛知见，得入法界，与华严齐，法性论中入者是也。故下文云：始见我身入如来慧，今闻是经入于佛慧，初后佛慧圆顿义齐，故次般若之后说华严海空，齐法华也。亦第五时教也。复言醍醐者，是众味之后也。涅槃称为醍醐，此经名大王膳，故知二经俱是醍醐。又灯明佛说法华经竟，即于中夜唱入涅槃，彼佛一化，初说华严，后说法华，迦叶佛时，亦复如是。悉不明涅槃，皆以法华为后教后味。今佛熟前番人，以法华为醍醐，更熟后段人，重将般若淘汰方入涅槃。复以涅槃为后教后味，譬如田家，先种先熟先收，晚种后熟后收，法华八千声闻，无量损生菩萨，即是前熟果实，于法华中收更无所作，若五千自起人天被移，皆是后熟涅槃中收，为此义故，故云从摩诃般若出大涅槃，即后番次第也。按无量义云：摩诃般若次华严海空，即前番法华中次第也。问：何意知钝者于法华不入，更用般若淘汰？答：释论云：须菩提何故更问菩萨毕定不毕定？答云：须菩提于法华中，闻诸菩萨受记作佛，今于般若中，更问毕定不毕定，当知法华之后更明般若也。三引信解品，四大声闻领教证次第者，文云：其父先来求子不得，中止一城，其家大富多有僮仆臣佐吏民，亦甚众多。时贫穷子，遇到父舍，疾走而去，即遣傍人，急追将还，穷子惊愕称怨大唤，无罪囚执此必定死，父语使言，不须此人，勿强将来，此领何义？领初成佛寂灭道场，法身大士四十一地眷属围绕，说圆顿教门，于时以大拟子机生闷绝。当知！佛日初出顿教先开，譬如从牛必先出乳，尔时长者将欲诱引其子，而以方便，密遣二人形色憔悴无威德者，汝可诣彼徐语穷子，雇汝除粪，即脱纓络著垢腻衣，以方便故得近其子，此领何义？此领次顿之后，隐舍那威德相，好作老比丘像，说三藏之教，二十年中常令除粪得一日之价，即是从十二部后出修多罗，于时见思已断无漏心净，譬如从乳出酪也。又经过是已后，心相体信出入无难，然其所止故在本处，此领何义？明三藏之后，次说方等已得道果心相体信，闻大名入，住小名出，苦言弹诃名无难。又进宅内名入，入见群臣豪族大功德力，闻宝炬陀罗尼，见不思議解脱神变，故名入也。出者止宿草庵，二乘境界名出也。心相体信者，得罗汉已闻骂不嗔，内心惭愧，不敢以声闻支佛法化人，心渐淳熟如从酪出生苏，是名从修多

罗出方等经，即第三时教也。是时长者有疾，自知将死不久语穷子言，我今多有金银珍宝仓库，盈溢其中，多少所应取与，穷子受敕领知众物，而无怖取一餐之意，然其所止故在本处，此领何义？从方等后次说般若，般若观慧即是家业，历于名色乃至种智即是众物，善吉等转教即是领知，但为菩萨说自不行证，故无怖取，即是从方等经出摩诃般若，因是得识大士法门，灭破无知，譬从生苏出熟苏，是为第四时教也。复经少时，父知子意渐已通泰，临欲终时，而命其子并会亲族，即自宣言，此实我子，我实其父，今吾所有皆是子有，付以家业，穷子欢喜，得未曾有，此领何义？即是般若之后次说法华，先以领知库藏诸物，后不须说但付业而已。譬前转教皆知法门，不须重演观法，直破草庵赐一大车，授作佛记，岂非明见佛性住大涅槃，故言从摩诃般若出大涅槃，是时无明破中道理显，其心皎洁如清醒醐，即是从于熟苏转出醍醐，为第五时教也。此五味教，调熟一段渐机众生，如身子等大德声闻，于法华中得受记莳，见如来性成大果实，如秋收冬藏，更无所作，不生不生名大涅槃，即是前番。从摩诃般若出妙法华，为未熟者更论般若入于涅槃而见佛性，即是后番。又从般若出大涅槃也。然二经教意起尽是同，如法华三周说法，断莫声闻，咸归一实，后开近显远明菩萨事，涅槃亦尔。先胜三修断莫声闻，入秘密藏，后三十六问明菩萨事也。又涅槃临灭更扶三藏，诫约将来，使末代钝根不于佛法起断灭见，广开常宗破此颠倒，令佛法久住，如此等事其意则别，第五醍醐佛性味同也。三约五味半满相成者，若直论五味，犹同南师但得方便，若直半满犹同北师，但得其实。今明五味不离半满，半满不离五味，五味有半满则有慧方便解，半满有五味，有方便慧解，权实俱游如鸟二翼，虽复俱游，行藏得所。若华严顿满大乘家业，但明一实不须方便，唯满不半，于渐成乳，三藏客作但是方便，唯半不满，于渐成酪，若方等弹诃则半满相对，以满斥半，于渐成生苏。若小品领教带半论满，半则通为三乘，满则独为菩萨，于渐成熟苏。若法华付财废半明满，若无半字方便调熟钝根，则亦无满字开佛知见，于渐成醍醐，如来殷勤称叹方便者，半有成满之功，意在此也。四大声闻领解，无上宝聚不求自得，安住实智中者，皆由半满相成，意在此也。四明合不合者，半满五味既通约诸经，诸经不同，今当辨其开合，若华严正隔小明大，于彼初分永无声闻，后分则有，虽复在坐如聋如哑，非其境界，尔时尚未有半，何所论合？次开三乘引接小机，令断见思，则以小隔大，既不论满，何所可合？故无量义云：三法四果二道不一，不一即不合也。若方等教，或半满双明，或半满相对，或以满弹半稟半闻满，虽知耻小犹未入大。故云：止宿草庵。下劣之心犹未能改，则半满不合，般若以满洮练于半，命领家业，明半方便通入无生，半字法门皆是摩诃衍，是合其法，而不怖取一餐之物，即是未合其人，是故半满不合。若至法华，觉悟化城，云非真实，汝等所行是菩萨道，即是合法，汝实我子即是合人，人法俱合，自鹿苑开权，历诸经教来至法华，始得合实。故无量义云：四十余年未显真实，若于法华未合，于涅槃得合，法性论明中下二根入法界者，即是得合菩萨也。若论声闻，一秘密合，二显露合。秘密合者，初为提谓说五戒法，已有密悟无生忍者，况修多罗方等般若，岂无密悟？此则不论。若就显露，未入位声闻，亦随处得合，例如般若三百比丘得记者是也。若住果声闻决至法华，敦信令合，若住果不合，是增上慢未入位，五千简众起去，到涅槃中，方复得合，总就诸教通作四句，华严三藏非合非不合，方等般若一向不合，法华一向合，涅槃亦合亦不合。何者？涅槃为末代更开诸权，引后代钝根，故言亦不合。问：菩萨因法华入法界，与华严合，不见因华严入一乘与法华合？答：华严入法界，即是入一乘（云云）。五料简者为三意，一约通别，二益不益，三约诸教通别者。夫五味半满论别，别有齐限，论通通于初后，若华严顿乳别但在初，通则至后。故无量义云：次说般若历劫修行华严海空，法华会入佛慧，即是通至二经。又像法决疑经云：今日坐中无央数众，各见不同，或见如来入涅槃，或见如来住世一劫，若减一劫若无量劫，或见如来丈六之身，或见小身，或见大身，或见报身莲华藏世界海，为千百亿释迦牟尼佛说心地法门，或见法身同于虚空无有分别，无相无碍遍同法界，或见此处山林地土沙，或见七宝，或见此处乃是三世诸佛所行之处，或见

此处即是不可思议诸佛境界真实之法。夫日初出先照高山，日若垂没，亦应余辉峻岭，故莲华藏海通至涅槃之后，况前教耶？若修多罗半酪之教，别论在第二时，通论亦至于后。何者？迦留陀夷，于法华中面得授记，后入聚落被害，作结戒缘起。又如身子法华请主，后入灭，均提持三衣至佛问（云云）。岂非三藏至后耶？释论云：从初鹿苑至涅槃夜，所说戒定慧，结为修妒路等藏。当知！三藏通至于后，若方等教半满相对，是生苏教。别论是第三时，通论亦至于后，何者？陀罗尼云：先于王舍城，授诸声闻记，今复于舍卫国祇陀林中，复授声闻记，昔于波罗奈授声闻记。身子云：世尊不虚，所言真实，故能第二第三，授我等记，故知方等至法华后，般若带半论满，是熟苏教。别论在第四时，通论亦至初后。何者？从得道夜，至泥洹夜，常说般若。又释论云：须菩提问毕定不毕定。当知！般若亦至后，若涅槃醍醐满教，别论在第五时，通论亦至于初。何者？释论云：从初发心常观涅槃行道，前来诸教，岂无发心菩萨观涅槃耶？大经云：我坐道场菩提树下，初成正觉，尔时无量阿僧祇恒沙世界诸菩萨，亦曾问我是甚深义，然其所问句义功德，亦皆如是等无有异。如是问者，则能利益无量众生，此则通至于前。若法华显露边论，不见在前，秘密边论，理无障碍，故身子云：我昔从佛闻如是法，见诸菩萨受记作佛，岂非证昔通记之文？问：涅槃追说四，方等正开四，别教复有四，若为分别答，涅槃当四，通入佛性，别教次第，后见佛性，方等保证，二不见性（云云）。二就益不益料简者，若华严为乳，三藏为酪，此则方便味浓，大乘味薄。释此为三，一取用益为论，如贵药非病治，贱药是病宜，贵药非宜，徒服无益。初说华严于初心未深益于渐机亦未转，于二缘如乳，若渐机禀三藏，能断见思，三毒稍尽，即转凡成圣，如变乳为酪，不可以用益谓贱胜，不用益谓贵劣。华严亦如是，于小如乳，于大如醍醐，少分譬喻不可全求也。二如良医有一秘方，具十二药，三种最贵，善占病相盈缩所宜，终不乖候谬有所治，佛亦如是。圆方妙治具十二部，无问广记最为甚深，菩萨智利具足全服，二乘病重以九为剂，此若不缩于病无益，于不缩为乳，于缩为酪，此取相生次第为譬，不取浓淡浅深。三约行人心者，脱华严时，凡夫见思不转，故言如乳。说三藏时断见思惑，故言如酪。至方等时被挫耻伏，不言真极，故如生苏。至般若时，领教识法如熟苏，至法华时破无明，开佛知见，受记作佛，心已清净，故言如醍醐。行人心生，教亦未转，行人心熟，教亦随熟。问：为一人禀五味，为五人耶？答：自有一人禀一味，如华严中纯一根性，即得醍醐，不历五味也。大经云：雪山有草，牛若食者，即得醍醐。自有一人历五味，如小乘根性，于顿如乳，三藏如酪，乃至醍醐方乃究竟。如大经云：从牛出乳，乃至苏出醍醐，自有利根菩萨，未入位声闻，或于三藏中见性，是历二味，自有方等中见性，是历三味，般若中见性，是历四味，如三百比丘。大经云：置毒乳中，遍五味中，悉能杀人，即此意也。三历诸教料简者，如大经云：凡夫如乳，声闻如酪，菩萨如生熟苏，佛如醍醐。今释此譬，总喻半满五时，凡夫无治道，全生如乳，声闻发真通皆如酪，通教菩萨及二乘如生苏，别教如熟苏，圆教如醍醐，今当教各判五味。大经云：凡夫如乳，须陀洹如酪，斯陀含如生苏，阿那含如熟苏，阿罗汉、支佛、佛如醍醐。有超果者即得醍醐，或有味味入者，此即三藏教中三意也。当通教中五味者，大经三十二云：凡夫佛性如杂血乳，血者即是无明行等，一切烦恼，乳者即善五阴，是故我说从诸烦恼及善五阴，得三菩提，如众生身，皆从精血而得成就，佛性亦尔。须陀洹斯陀含，断少烦恼如真乳，阿那含如酪，阿罗汉如生苏，支佛至十地菩萨如熟苏，佛如醍醐，超果不定（云云）。当别教自明五味者，第九云：众生如牛新生血乳未别，声闻缘觉如酪，菩萨之人如生熟苏，诸佛世尊犹如醍醐，具有超果不定（云云）。当圆教但一味，大经云：雪山有草，名曰忍辱，牛若食者即得醍醐，正直纯一，故不论五味。若无差别中作差别者，约名字即乃至究竟即，判五味相生也。从佛出十二部，即是出乳，新医用乳也。可约四善根就发中为五味也。六增数明教者，先约迹次约本。夫教本逗机，机既不一，教迹众多何但半满五时？当知无量种教，今且增一至八，初约一法明开合者，十方佛土中唯有一乘法，于此法不解全生如乳，若欲开者开圆出别教一乘也。若于别不解亦全

生如乳，又开通一乘也。若于通不解亦全生如乳，又开三藏一乘也。虽开为四，皆名一大乘法，俱求佛果也。若于三藏一乘得解即变乳成酪，乃至入本一乘也（云云）。若于四一乘不解，又更于三藏开出声闻支佛教，若断结证果心渐通泰者，即却二乘唯言大乘求佛，渐以般若淘汰令心调熟，即废方便一乘唯圆实一乘。故云：如我本誓愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道。若以小乘法，我则堕慳贪，是事为不可，是故始从一而开一，终从一而归一。若约二法论开合者，约半满两教，初明华严之满，若众生无机，次约满开半，次方等对半明满，次般若带半明满，次法华舍半明满，始则从满开半，终则废半归满（云云）。次约三法论开合者，即是于一佛乘方便说三，既知息已灭却化城，亦是约三善，声闻为下善（云云）。次约四法论开合者，即是四教约圆开别，约别开通，次开三藏，如是次第会来合圆（云云）。又四法论开合者，约四门，本是圆四门众生不解开出别四门，乃至通三藏四门，利者得传传入，钝者五味调入。次约五法论开合者，即是五味，从初十二部开修多罗，乃至涅槃，教教论五味，从初五味开诸五味，细细渐合还归圆满五味。次约六法论开合者，即是四教大乘六度，七觉分八正道也。初开圆出别乃至三藏，如是缩合还一圆道（云云），次约七法论开合者，谓四教二乘并人天乘，若上向合圆别，不者下向合人天，令七数足开合（云云）。次约八法论开合者，约前八法开合（云云）。若得开合之意，自在说之。二约本门明教开合者，借迹知本，本亦复如是。复次本门中明，或示己身，或示他身，或说己法，或说他法，己身是佛法界像，他身是九法界像，己法是圆顿佛之知见，降此已下皆是他法，虽示种种形，欲令度脱，故虽说种种道，其实为一乘，此即开合意也。如是开合半满五味，宛然无失。次第之意弥复分明，非次第意，自然可解，不定之教弥为易见矣。从一开一者，十方佛土中唯有一乘法，众生不解全生如乳，从此圆一乘开出别一乘，众生又不解，亦全生如乳。又开出体法一乘，众生又不解，亦全生如乳。又开出析法一乘，众生即解，是则转乳为酪。次入体法，即转酪为生苏，次入别一乘，即转生苏为熟苏，次转入圆一乘，如转熟苏为醍醐，是中备有顿渐不定（云云）。此是从一以开一，从一以归一也。次从二以开二者，元本是如来藏，如来藏中，备有半满不思议之二，众生不解全生如乳，又开出带半之满，又不解全生如乳，又开出破半之满，众生不解亦全生如乳，又单说半众生解转乳为酪，次说破半之满，转酪为生苏，次说带半之满，众生为一熟苏，次纯说不思议之满，众生如醍醐，此中具有顿渐不定，即从二开二，从二归二，从三归三，本是即空即假即中之三，众生不解即开次第之三。又不解，即开体真之三。又不解，即开析法之三。利人从析空之三，入体空之三，从体入次，从次入即，钝者住析三，故用即空三调之，即生苏。又用次三调为熟苏，今方得入即空即假即中，此约三法论开合也。四法开合者，未是圆四门，众生不解，开别四门，乃至三藏四门，传传令入如前，约五法论开合者，约五味准前（云云）。乃至八亦如是。

○记者私录异同，有人引释论会宗品，举十大经、云经、大云经、法华经，般若最大。又大明品云：诸余善法入般若中，谓法华经亦是善法也。第百卷云：法华是秘密，般若非秘密，为不明二乘作佛故。又云：般若法华是异名耳。此三种云何通？有人云：众圣以无心契无相，如众流纳海。若其化物以无相为宗，如空总包，般若盛明此二，故于十经最大。又般若明第一义悉檀，是故最大。又九十品，前六十品明实慧，无尽品去明方便二慧，是三世佛法身父母，是故最大善。众经明此二，皆摄入般若中。问：众经明此二，亦应般若摄入众经中？答：小品最初专明此二，余经不尔。古来称般若是得道经，故知大也。今谓还是论语专大义，何谓会通？会通者，有共般若不共般若，不共般若最大，余经若明不共，其义正等（云云）。他会通法华明二乘作佛，是秘密。般若不明二乘作佛，故非秘密。秘密则深，般若则浅。何者？般若明菩萨是佛因，于义易解，故非秘密。二乘作佛与昔教反，于义难解，故是秘密。论云：如用药为药其事易，用毒为药其事难（云云）。然密显通大小，释论第四云：显示教明罗汉断惑清静，菩萨不断惑不清净，故菩萨在前列。若秘密

法，明菩萨得六神通，断一切烦恼超二乘上，当知！显示浅，秘密深。今般若法华，皆明菩萨得无生忍，具六神通并秘密，并深并大，就秘密更论秘不秘，般若不明二乘作佛，阙此一条，故言不秘耳。问：般若未开权，应是秘密，法华开权，应是显示？答：若取开权如所问，今取浅易为显示耳。问：若尔未了者，云何言大？答：据二慧为深大，不明二乘作佛为未了。问：既言深大，何不说二乘是方便令得作佛？此义未了亦何大乎？答：非独自释。睿师亦云：般若照也。法华实也。论穷理尽性明万行，则实不如照，取大明真化，解本无三，则照不如实，是故叹深则般若之功重，美实则法华之用高也。问：虽引睿师如攀枯求力，不觉人机俱倒，释犹未了。今谓不共般若，何时不明二乘作佛，与法华平等大慧，更复何殊耶？众经论明教非一，若摩得勒伽有二藏，声闻藏菩萨藏。又诸经有三藏，二如上加杂藏，分十一部经是声闻藏，方广部是菩萨藏，合十二部是杂藏。又有四藏更开佛藏，菩萨处胎经八藏，谓胎化藏，中阴藏，摩诃衍方等藏，戒律藏，十住藏，杂藏，金刚藏，佛藏。彼诸藏云何会通？通二藏者，其一通声闻，其二通菩萨藏。通三藏者，初通声闻藏，次通杂，其一通菩萨藏。通四藏者，一一相通。通八藏者，八藏降神已来，四教从转法轮已来，时节节有异。今以转法轮来八教通之。若胎化藏中阴藏，未为阿难说时，即是秘密教，为阿难说时，即是不定教，摩诃衍方等藏即顿教，戒律藏去五藏，即渐教中之次第戒律藏，即三藏教。十住藏即方等教，杂藏即通教，金刚藏即别教，佛藏即圆教。然佛意难测，一往相望作此会通（云云）。问：四教名义出何经？答：长阿含行品。佛在圆弥城北尸舍婆村，说四大教者，从佛闻，从和合众多比丘闻，从一比丘闻，是名四大教。月灯三昧经第六，明四种修多罗，谓诸行诃责烦恼清净，私释会之，诸行是因缘生法，即三藏义也。诃责是体知过罪，即通教义也。烦恼者，不入巨海，不得宝珠，若无烦恼则无智慧，即别教义也。清净者既举一净当名，任运有我常乐等，即圆教也。又一一教具四修多罗，诸行即集谛，诸行果即苦谛，诸行对治对治烦恼，即道谛，诸行清净即灭谛，此三藏中具四修多罗也。又诃责诸行即集谛，诃责诸有即苦谛，诃责烦恼对治即道谛，诃责清净即灭谛，此通教中具四修多罗。又烦恼诸行是集谛，烦恼诸有是苦谛，烦恼行被诃责即道谛，烦恼清净即灭谛，此别教中具四修多罗。又涅槃即生死苦谛清净也，菩提即烦恼集谛清净也。烦恼即菩提，道谛清净也。生死即涅槃，灭谛清净也。此圆教中四修多罗。彼经复明四论四法四境界四门四断烦恼智四苦四集四道，皆与四教相应，具如彼应知。地论第七地云：一念心具十波罗蜜，四摄三十七品四家。释四家云：般若家谛家舍烦恼家苦清净家。私释者，约苦谛为初门，修道品令苦清净者，即三藏义也。舍烦恼家者，即无相体达为舍，如色是空，以空舍无相论修道品者，此即通教义也。般若家者，般若智照诸法，明了恒沙法门，皆悉通达而修道品，此即别教义也。谛家者，谛即实相之理，即是圆教，约实相而修道品也。具如彼说（云云）。达摩郁多罗，释教迹义云：教者谓佛被下之言，迹谓踪迹，亦应迹化迹。言圣人布教各有归从，然诸家判教非一。一云释迦一代不出顿渐，渐有七阶五时，世共同传，无不言是。又云：五时之言那可定？但双林已前是有多余不了，涅槃之唱以之为了。又言佛一音报万众生，大小并受，何可以顿渐往定判无顿渐？今验之经论，皆是穿凿耳。何者？人云佛教不出顿渐，而实顿渐摄教不尽，如四阿含经五部戒律，教未穷深未得名顿，说[一/旦]始终，复不与大次第为渐，是则顿渐不摄，何得云佛教不出顿渐也？然不无顿不得全破。何者？凡论顿渐，盖随所为，若就如来实大小并陈，时无前后，但所为之人悟解不同，自有顿受，或从渐入，随所闻结集何得言无顿也？但不可定其时节，比其浅深耳。人言渐教中有七阶五时，言佛初成道，为提谓波利说五戒十善人天教门，然佛随众生宜闻便说，何得唯局初时为二人说五戒也。又五戒经中，二长者得不起法忍，三百人得信忍，二百人得须陀洹果。普曜经中，佛为二长者授记，号密成如来，若尔言初为二人说人天教门义，何依据？又二长者见佛闻法礼佛而去，竟不向鹿苑，初说五戒时未化陈如，与谁接次而名为渐？人言第二时十二年中，说三乘别教，若尔过十二年，有宜闻四谛因缘六度，岂可不说？若说是则三乘别教，不止在十二年中，若不说，



是一段在后宜闻者，佛岂可不化也。定无此理，经言为声闻说四谛，乃至说六度，不止十二年。盖一代中随宜闻者，即说耳。如四阿含经五部律，是为声闻说，乃讫于圣灭，即是其事。故增一经，说释迦十二年中略说戒，后瑕疵起乃广制，长阿含游行经说，乃至涅槃，何得言小乘悉十二年中也。人言第三时，三十年中说空宗般若维摩思益，依何经文知三十年也？言四十年后，说法华一乘，法华经中弥勒言，佛成道来始过四十余年，然不可言法华定在大品经后。何故？大智论云：须菩提于法华中，闻说举手低头皆得作佛，是以今问退义，若尔大品与法华前后何定也？然大品法华及涅槃，三教浅深难可辄言。何者？涅槃佛性亦名般若，亦名一乘，一乘是法华之宗，般若是大品所说，即是明性，复有何未了乎？大品中说第一义空，与涅槃经明空无异，皆云色空乃至大涅槃亦空。又大品说涅槃非化，维摩说佛身离五非常，与涅槃明常说涅槃不空，有何异而自生分别。言维摩偏谄明常，大品一向说空也。人以阿难等诸声闻，在大品会，复经法华会，终至涅槃会，故知大品法华涅槃，应有浅深，义不必尔。何者？如阿难迦叶经法华会，若未闻说常，涅槃会中二人不在，何由得有常解流通涅槃。复次舍利弗在佛涅槃前七日灭度，大目连为执杖外道所打，亦在佛前涅槃，皆不在双林之会，岂可不得常解乎？即知法华中已悟常，竟不假更闻。又舍利弗等诸声闻，皆是如来影响，如法华经说，知众乐小法而畏于大智，是故诸菩萨作声闻缘觉。涅槃亦云：我法最长子，是名大迦叶，阿难多闻士，能断一切疑，自然能解了是常与无常，故知影响之人在大则大，在小则小，何可就其人以定阶渐也？又若从法华后入涅槃者，法华经中已明王宫非始久来成道，何由涅槃中，方引道树始成执实为疑，故知为一段众生。最后闻常者，涅槃经，闻法华者，不假闻涅槃也。又涅槃经有大利益，如法华中八千声闻，得受记莳成大果实，若以法华得记，证涅槃之益，即是理同教无深浅明矣。又法华优波提舍中，明法华经理圆教，极无所缺少，龙树于大智论中，叹法华最为甚深，何故余经皆付阿难，唯法华但付菩萨？是知法华究竟满足，弗须致疑。复应当知诸大乘经指归不殊，但随宜为异耳。如华严无量义法华，皆三昧名，般若是大智慧。维摩说不思议解脱，是解脱。大涅槃是究竟灭。文殊问菩提是满足道，悉是佛法，法无优劣，于中明果，皆是佛果，明因皆是地行，明理皆是法性，所为皆是菩萨。指归不当有异，人何为强作优劣？若尔诞公云：双树已前指法华经悉不了，岂非诬[言\*罔]也。人情既尔，经论云何摩得勒伽说十二部经，唯方广部是菩萨藏，十一部是声闻藏。又佛为声闻菩萨，说出苦道，诸集经者以为菩萨所说为菩萨藏，以为声闻所说为声闻藏。龙树于大智论中，亦云：大迦叶与阿难，在香山撰集三藏，为声闻藏。文殊与阿难集摩诃衍经，为菩萨藏。涅槃亦云：十一部经为二乘所持，方等部为菩萨所持，是以依按经论略唯二种，声闻藏及菩萨藏也。然教必对人，人别各二，声闻藏中有决定声闻，及退菩提心声闻，菩萨藏中有顿悟大士，有渐入菩萨。声闻藏中决定声闻者，久习别异善根，小心狭劣成就小性，一向乐小，佛为说小，毕竟作证，不能趣大。言退菩提心声闻者，是人尝于先佛及诸菩萨所，发菩提心，但经生历死忘失本念，遂生小心志愿于小，佛为说小终令趣大。然决定声闻一向住小，退菩提心声闻后能趣大，虽有去有住而受小时一，故对此二人所说，为声闻藏。菩萨藏中有能顿悟者，如华严等经所为众生，不由小来一往入大，故名为顿。从渐入者，即向退菩提心声闻后能入大，大从小来故称为渐，虽有顿渐不同，然受大处一，故对此二人所说，为菩萨藏也。然此二藏随所为随所说，声闻藏中有菩萨为影响，然非所为，不可从菩萨名作大乘经，菩萨藏中亦有声闻人，非正所为宗，不说声闻法，故不可名为小乘法。拟人定法各目不同，是以要而摄之，略唯二也。问：佛为三乘人说三种教，何以故？判藏唯有其二。答：佛为求三乘人说三乘法，然闻因缘者即是声闻，辟支佛出无佛世，但现神通，默无所说，故结集经者，集为二藏也。依经判教厥致云尔。今之四教与达摩二藏，会通云何？彼自云要而摄之，略唯二种。今开分之判为四教耳。声闻藏即三藏教也。菩萨藏即通别圆教也。为决定声闻说三藏教，为退大声闻说通教，为渐悟菩萨说别教，为顿悟菩萨说圆教，非唯名数易融，而义意玄合。今古符契一无二焉。唯文略而义广，教一而

蔽诸。若申隐以使显，须多作论义，如捕猎川泽，饶结筌[罩-卓+弟]，岂渔猎者好博耶？不得已而博耳。师云：我以五章略谭玄义，非能申文外之妙，特是粗述所怀，常恨言不能畅意，况复记能尽言？虽然，若能寻七义，次通十妙，研别体七余五，钩琐相承，宛宛如绣，引经印定，句句环合，非直包诸名教，该乎半满而已矣。又即事成观，凿凡夫之干土，见圣法之水泥，圆通之道，于斯通矣。遍朗之朗于兹明矣。此备于前，今更消文于后也。

妙法莲华经玄义卷第十下

# 法华玄义释签（唐·湛然述）

法华玄义释签

天台沙门湛然述

释签缘起序

君山除僮男普门子属辞

四教成列，开合之旨，蕴乎其中，十子既往，幽赞之功，在人方绝，惟三转遂周，一乘载导，经文显而约，玄记博而深，后进难窥，蒙求尚壅，不远而复，存乎其时，我哲匠湛然公当之矣。公孩提秀发，志学名成，渊解得于自心，博瞻振于先达，无适不可以虚受人，洎毗坛以至于国清，其从如云矣。间者岛夷作难，海山不宁，徇法之多，仄身岩宇，或谓身危法丧，莫如奉法全身，僂俯遂行，暴露原野，是乐法者请益悦随，且法实无边，身则有待，弘敷未暇，签访有凭，因签以释，思逸功倍，美哉洋洋乎！登门者肯綮未尝，望涯者耻躬不逮，乘是以训文其可废耶？先德既详虽大科不举，诸生未达在小疑必疏，凡十卷。不忘于本以天台命家，善继其宗，以释签顺学，信所谓观象得意俾昏作明，永代不朽者也。普早岁在尘，后时从道，徒欲击其大节，独不愧于心乎！天王越在陕鄂之明年甲辰岁纪月贞于相。

法华玄义释签卷第一

天台沙门湛然述

昔于台岭随诸问者签下所录，不暇寻究文势生起，亦未委细分节句逗，晚还毗坛辄添肤饰裨以管见，然所记者莫非述闻兼寻经论，但识用暗短而繁略颇驯，呈露后贤敢悞添削。

私记者，章安尊者于江陵自记大师所说，不与他共故名为私。缘起者述所记之兴致，序教法之所由，此中先序师德及传述之意，名为总序。次正序玄文，不过五义及本迹奥旨。初序分二：初序师德，次幸哉下明传述之意。初文又二：初列十德，次唯我下结归我师。初十德中初云大法者，通指佛教以为大法。东渐者自汉明夜梦迦竺初临，洎乎隋文御宇台衡诞应，诸有习禅义，解翻译之徒渐被此方弘宣教法，僧史所录未有不曾听讲自解佛乘。佛乘者即是今典永异余教，不同三五七九等乘，仍开会之使归乎一极，故云佛乘。言僧史者如宋文宣王记室王简栖所集百卷，如俗史书左史记事右史记言。礼云：动则左史书之，言则右史书之。凡所集者不出言之与事，今亦例之，故云僧史。又嘉祥皎法师所集高僧传十三卷开为十科，终无不听自解如天台大师，此不听自解即是今文十德中之一也。及从纵令已下九德并在大师别传，章安撮之用序师德，初德之中诂者正云无也。下之九德，德德之中皆云纵者，谓与而言之。纵有第一终无第二乃至第十，故下结云唯我智者具诸功德。发悟者谓于大苏法华道场三昧开发悟解一乘，代受法师，讲金字大品。陀罗尼者此云总持。从三昧起以证白师，师云此是法华前方便陀罗尼。纵具定慧者，发悟属慧，入定是定。盛席者盛弘定慧二法。谢遣等者，自省不能益他为谢，推众不受曰遣。隐居华顶佛垄唐溪避世等者，舍名利为避世，进己道为守玄，陈少主再敕频迎隋文帝有敕请住故云被征为二国师。太极殿者，陈朝正殿名为太极，三礼者陈少主敕云国家一年旧有仁王两集，仰屈于太极殿开讲，法式处分一听指挥，初开法筵主上亲于众中三礼，天子为万乘之主，故云万乘屈膝。言万乘者，论语包氏引王制云：古者并

田，方里为井，十井为乘，百里之国适千乘也。诸侯之国千乘，天子之国万乘，故云万乘之主。道俗等者，百高座为道，百官为俗。玄悟法华圆意者，五义释经统收五味，故名为玄。非兼非带开废诸典，名为圆意，乐说辩如止观第一记。昼夜等者，举譬也。如悬河流泻昼夜不竭，此之十德通举悟解弘经之相，故初德云自解佛乘，最后德云昼夜流泻。诸有托胎灵瑞诞育征祥，髻鬣精诚从师访道，臣主珍敬缁素归心，临终示相灭后应验具如别传。次传述中分三：初述叹所受功微，次并复下正明传述以益当，三或以下述己添助以劝信，初自斥己名谦恭所学，幸者自省之词。建业亦云建康，即晋宋等称为业都，今江宁是也。旧称扬州，隋灭陈后移扬州名额过京江北，江陵即荆州也。故下句云：荆扬往复途将万里，将犹当也。谓依稀仿佛将一万里。汉南曰荆，自汉南至衡山之南。江南曰扬，自京江至南海已来。台岭鹤林具如止观第一记。非但未闻不闻等者叹恨不闻者绝分，如止观禅门净名疏等，各有余分，说未终者名为不闻，亦乃已去谦己闻者未能尽意，卷舒钻仰者章安总叹。再治再读理坚意高，如孔子诸弟子叹孔子智深，如窥其宫墙，钻之弥觉其坚，仰之弥觉其高，如饮大河水饱腹而归不测深浅。犹恨缘浅下明私记缘起。今虽欲记但恨一闻而已，属大师灭度不获重闻，咨决无从如犊思乳，并复推念者，自惟及念彼故云并也。自惟不足念彼未闻，若不记其所闻，念彼当来有不闻佛乘之苦，故云可悲。若树若石等者，如涅槃雪山童子，闻半偈已传于石壁。又如今经随喜品初，随其所闻聚落田里为父母宗亲随力演说，聿循也。圣典者依今经及大经等皆令传授。甘露门者实相常住如天甘露，是不死之药。今释妙法能通实相，故名为门。初总序竟。

次正序玄文，总有三序。初一是大师别行经序，次私序王去是记者所序，三此妙法去玄文本序。初中云王字去声，谓起也、初也。序起众文之始，故云序王。就初序为二：初总揽五义以释名，次记者下就总名以别解。初文又三：初释妙法，次释莲华，三释经。初文又二：先妙次法。下文广释先法次妙者从义便故，今既略解且从名便。初释妙者，但举一不思议，则已简于可思议也。彼止观为成观故，乃以相待为可思议粗，唯一绝待为不思议妙，今则不尔。圆中约时待绝俱妙，余味约部或妙或粗。若前三教时之与部一向为粗，至法华被开方称为妙。止观相待义似于别，故判为粗。今此妙名兼于本迹，彼文妙观独在于圆，虽异而同，细寻可了。下文广释不俟多云。次释法者，略举界如，具摄三千，广如后释，妙叹于法，法祇是妙，权实之言兼于施等，三义不同，譬中复论故未别出。次释莲华又为六：初总立，次用譬意，三从一为下别释，四是以下结法譬先后，以明法譬意，五荡化城下探取经旨，以显法譬，六一期下总结用譬本意，以示结归。初文者，妙法不出权实，故莲以譬实华以譬权。次意者，良者发起之端，何以立华譬法为难解法故？假谓假藉，彰犹显也。若非莲华无以显于妙法故也。譬之所显曰况，具显本迹十妙十粗，总含因果体宗用三，故云乃多。今此序文末暇广述，略况本迹以摄多途，拟亦譬也。所对前后，祇是本迹二门各十四品，前三后三故云合六。次广释中二：先迹次本。一据经文次第故尔，二据化仪，必先垂后拂，三据机缘，则先浅后深。若以华譬于迹，莲譬于本，未可辨其前后。何者？从本垂迹则本前而迹后，由迹显本则迹前而本后，约机虽尔，约佛终以本居于初，则莲前而华后非譬次第。然望劫初种子皆从化生等，是化生莲之与华皆可为始，故并顺二义，迹中权实取譬莲华，迹亦非实，无以施权非权无以显实。然终以理实为本而一体权实前后同时，莲华前后比说可知。今从事说现莲为譬，以顺譬故先施后开。又先开后废亦且顺喻，据其法体开废俱时，此据最后开废而说。若中间迭废，则唯废无开非今喻意，具如下说。今初云为莲故华者，约时且寄华严顿后而说，顿中之别理实教权且置未论。鹿苑施小方等般若已为开废而作方便，如此说者且在于小。若约教者通前四时三教，皆权二乘唯在法华，菩萨处处得入，而今文引且从引小小难引故，故寄说之。知第一寂灭约佛自行，自行即是理实，以方便力故正明施权，应云为五比丘说。文中略者为欲即说施权意故，即以下句种种之言兼之，从显示下明施权意也。虽复施权本为于实，种种道者即两教因人别教教道，五时八教故云种

种。次明开者，指实为权掩于实，名方便门闭，今指权为实于权见实，名方便门开。示谓指示，示其见实之处，故云也。第三废者，舍是废之别名，开已俱实无权可论义当于废，权转为实所废体亡。若留逗后缘，复属于施，非此中意。若尔开废何别？答约法乃开时即废，约喻必义须先开。若尔法喻差违何成喻法？答据理似与喻有违，据事似先开后废，如先示方便即是真实，既识实已永不用权。若约理者开废俱时，开时已废故也。次又莲下，本中譬者，初句总标，次从本下正明垂迹，迹依于本者示迹不孤立，即垂迹之意本拟显本，是故今云迹依于本，迹非究竟。文云，下引证者，初先明本。言若斯者，指寿量尘点，但教下正明垂迹。作如是说者，总举所说。我少等者，别示说相，十九喻城三十成道，不说尔前，故云我少。次开迹中引文，初述迷迹故云皆谓，我成佛下正明开迹，不可具彰，略云无量等。三废迹者，如后如前。引文中，初诸佛下引同，为度下正明废迹，废已无迹故云皆实，实祇是本权祇是迹，若辨同异，广如第七卷明。四结中云是以先标等者，总结六譬，非莲华无以譬于权实本迹妙法，非此妙法无以取喻于莲华，如金刚经则喻先法后，今且顺此故云是以等也。五以经旨释者，一部之旨不出本迹。荡化城者，譬前法譬，初荡化城至记荊释迹门也。从又发众圣至邻大觉释本门也。且就迹门三周摄尽，三周次第，法说居初，今从属对二喻先说。言化城等者，化城是导师权说，故经云今此大城可于中止，是故属教。草庵是行者所执，故经云犹处门外止宿草庵，是故属情。荡执教本为除其滞情，遣滞情本令不执权教。化城述昔草庵譬现，时机不同，故互举耳。开方便者，开于五乘，初文是开方便三乘，从会众善去是会人天小善。荡是废之别名，开废会三同异之相具如下文。本迹用中各有十义。又开方便近理故云妙理，对人天小行故云大乘，小行非不归理方便亦入一乘，绮文互对其意恒通。理者单从体说，乘者从事以明，事以体为所依，体必藉事方显。人天本在于事，从事开事为便，三乘已证权理，从理开理易明。是以经开人天，但云佛道。若开三乘乃云实相，若尔何故经文二乘却云菩萨道等耶？答道名则通，义理则局，局故二乘开已授八相记，人天但约过去通论。又若按位开者，二乘得在似位，人天但在观行，故授记二乘更经若干劫数供养，人天无此是故不同，同乘佛乘是故不异。上中下根等者，前荡化城是为下根作宿世譬，前废草庵是为中根作譬喻说，前开方便是为上根但作法说，三周说竟各授记荊，具如疏文。三根互转得利钝名，具如疏第四卷十门解释。次又发下，本门又二：初正明开迹，次故增道下授记。初文者本门开其所覆故名为发，佛及弟子名为众圣，头角声闻本是菩萨如富楼那等，菩萨本是古佛如文殊等，并屈曲施設故云权巧。寂场已来为迹所覆，今始拂之故曰显本。昔未曾说，故曰幽微。次授记者，分别功德位至一生近于妙觉，故名为邻。大祇是妙，六总结中，始自寂场终乎鹤树，故曰一期。诱物入实，故云化导。显本为事圆，开权为理圆。又化事已周名为事圆，本迹理显故云理圆。不以余华为喻者，以莲华六譬，元譬本迹。故一代教法咸归实本，非莲华无以喻之。故云意在于斯，斯此也。此谓本迹。三释经字者，五味教法并称为经，故云都名具在第八故云如后。次就总别解者，从记者去章安释大师序意，然大师所序，似但释名而已，意含别故。章安所释具体宗用，以释名是总体等是别，别别于总，总总于别，故于总中所释兼具五章。当知体等三章，祇是三德乃至祇是一切三法，故下文云释名总论三法体等开对三法，故总名中通冠一部，一部终始不出二门，是故二门以文心立号，如止观发心初云积聚精要名之为心。今之法聚，以本迹为要。又本中体等与迹不殊，故但于名以分本迹，余体宗用直释而已。故章安述大师意得经文心，故玄义五章莫过本迹，如释妙字，本迹各十。本迹二体其理不殊。昔日因果名为本宗，中间今日所论因果名为迹宗，本迹二用不论粗妙及以广狭，但据近远以判。本迹教相但是分别权实久近相耳。故知经心不过本迹，仰观本迹之旨，三世设化文义冷然。冷谓冷冷览而可别妙法已去，牒前序文以示五义，故知叙名通冠始末，如前一序，但叙于名。体等三义，合在名中，体既属理，理岂无宗，一乘属宗，宗岂无体。荡化是用且据实边，据理立化亦在用摄，寻文可见。

从私序王去章安私序。又为二：先序，次释序。初又为二：先谭始末，次释经题。大师序中总以经题含于始末，大师从义题中义必含于体等，章安从说说必体等与释名异文义因依故复重释。初文者，法譬二周略而不叙，且寄宿世以为兴致，法譬二周得益之徒，莫非往日结缘之辈，以退大流转故惑寂理而耽无明酒，以失大悲心故迷妙因，谓生死旷远，世尊怜愍接其小机，小尚昧初故犹倒惑，观宿种故体业付财，妙行复初故现瑞骇动，故此序中愍斯之言其意该括。初言夫者发语之端，理绝等者既开显已绝偏圆名，为形华严方等般若偏圆对明，往结法华绝待之缘，今寄圆珠而谭绝理，极非等者。然一极至理非凡小之近，非佛果之远，托五百由旬，引化城之近，说宝渚之远。极会等者，凡谭圆说远为接近废偏，若冥真契极事理寂然，化周为事寂，显实为理寂。又寄圆珠以显理，冥其理，故为理寂。托宝所为谭事，会其事，故为事寂。此之二解义意大同，宝渚本为废于化城，化城若废名化仪毕。衣珠本譬昔闻实相，实相若显名契寂理，此明中间已入实者，而不寂者去明退大后流转五趣，耽障中道微细无明，故失于大志。复耽现行粗欲无明忘本所受，迷涅槃道去明流转后忻乐小乘，如人迷故谓东为西，则东西俱失。三德涅槃即理而具，谓理为远背大取小则大小俱迷，谓大为远为迷大，谓小为极为迷小。圣主去明今日开显，先以四味调熟来至法华。迹序四华六动先表四位六番，至流通中变土地裂表显实相，实相通被故云一切。睹瑞听法故云见闻。从发秘密去次释经题，初妙法两字通诠本迹，莲华两字通譬本迹。今以久本喻莲，会圆譬华，发秘密等者发者开也。昔秘而不说故部皆属粗，昔权实相带权实隔异是故不明权实正轨，本果久成但为迹覆，今但指本名之为显，法是现在受者计异故须会之。位犹在因，故名为道。声为佛事且据佛世，义通灭后，故名为经。色唯灭后故且置之。前大师序云有翻无翻指第八卷，初则唯在于色，次则遍于六尘，故大师序意一往似局而实通。章安序意一往似通而犹局。圆诠之初等者，且从迹说，具存应云本迹诠初。前大师序不释序品第一者，虽在题名之下，自属品之次第，非题中之义，故缺不论。故玄文末亦不释之，至疏文初方乃略解，章安承便，故略论之。序类相从等者，一往亦且释品所以，若有品之由具在文句，此不合论。众次等者二十八品生起不杂生起非一，故云众次。于中最初故云之首，第一可知。谭记者恐误应云谭托，谓托宝所，谭理极也。圆是妙之别名，极是妙法之果。今寄果法以叹妙，如经唯佛能知，故云叙名。作此叙字者，叙谓叙述申作者之意，作此序者序谓庠序，如六瑞等为正说庠序，此非今意，故不书之。会冥者谓得经体也。通则遍为诸法诸经诸行等体，别则唯在因果所取见于实相，方名得体。今置通从别，故云会冥。以会冥故名宗家体。闻法系珠是为圆因，得记示珠名为圆果，故以珠叙宗。又若论珠体非系非示，还约于珠以论系示，故成体家之宗，化周理显法华之力，故云俱寂是叙用也。良以权实双运，故调机入寂乃成于宗家之用，四华六动居一经之首，故云叙教。通序别序咸皆叙教，通由通漫，故略通从别，别序具五余四尚宽，现瑞表报其相最切。就六瑞中，余四尚宽，未若四位天华，六番破感动地，教意在此，故略引之。前开方便门引意故尔，本迹但是远近之异，大师所释其义已显，故云可知。次从此妙法去一序是谭玄本序，得下文意，此序不难。于中亦二：初序次释。初文者为三：初叙有经之由，次正明今经，三所言下释题。初由本证，故能说之。迹中虽说推功有在，故云本地。文云下引述证本，约自证边无法可说，三世下通举证同，次文云下正明说经。复先引文，以内证故而为他说，大事下明说本意，意在佛乘，故举始终，意在佛慧，中间调斥非佛本怀，故云助显。次今下正说，次释名中：初释妙字，次又妙下释法及莲华并经，皆以妙字冠之，以无非妙故尔。释中亦约一题之内而四义存焉。六喻叙用者如下文云，迹中断权疑生实信为用，本中断近疑生远信为用，故下文明本迹各十义不同，甘露是理，教是理门，故云甘露门也。

次正释五重玄义者，先列次释，释中先判次正释。初判中二：初列次判。判中又二：初通约诸经，次正约今经。初文三：初释名，次如此下出体，三例众经下引例。初二可知，三举例中云例众

经之初等者，举经初通序五义以为例释。问：阿难！既同，云何人异？答：具如疏文四种阿难，余意可见。次约今经通别中为五：初释名，次辨异，三出体，四引例，五简示。初云通者共义者，七义共释五章，各者五义不相杂乱。次辨异者，虽有通别同释一经，故云专在一部，余文可知。次正释中先通次别，初通中四：初标，次一下列，三对五心，四广释七番。初二可知，三对五心中二：初正对，次结成。初中开合等三起慧心者，此三性是分别简择故也。观心者，随闻一句摄事成理，不待观境方名修观。无事间杂，故云精进。法不孤立以七章依于五心，五心若立，如草木有根茎干则立，故心立名根。既五心名根，根必至力。言排障者，如信解品云：无有欺怠嗔恨怨言。欺为信障，怠为进障，嗔为念障，恨为定障，怨为慧障。若根增长能破五障，故名为力。既成根力必具觉道以开三脱，故云乃至。以小准大，亦应可知。四广解中二：初结前生后，次正解。初文者结前可知，广解下生后，亦名用章意也。以此七番共解五章既起五心，至别解五章，一一不成于五心。既以七番略解五章，当知广解五章，皆悉具七，是故得至圆门三脱，入于初住开佛知见，初所以竟。

次正释中文自为七。初标名者，即初标五章也。于五章中，此初标名，于中文自为四：初标列，次解释，释初立中云：原圣等者，所言立者即妙法之名也。原者本也。建者立也。大圣立名，盖为开深理以进始行，一实相处名为深理，七方便人皆名始行，视听兼现未，佛在唯声益，益通二世，故云视听俱得见闻。使寻声色之近名，而至无相之极理，故以此妙法之名，名实相法。施設妙机应入实者，若从通说则一代教门莫不为开实相深理，今唯从别，即此经意也。次分别中二：初以今经对明前教，次约五味重显今经。初文又五，但法有粗妙通标也。次若隔历下简，始自华严终至般若，虽名不同但为次第三谛所摄，今经会实方曰圆融。三此妙谛下叹释今经一实之理。四文云下引证，五尚非下引经举况，尚非别教行位不退所知，况复人天之类？群者众也。萌谓种子未剖之相，人天全为无明所覆故，曰群萌。次别约五味又二：初通举不即说实之意，次所以下具历五味明说不说之意。初文又二：初略明不说，次引文释不说所以。初文者直牒前文，如云唯我知是相十方佛亦然。而不匆匆即说者，何故？引文释广如方便品。次所以下正约五味，又二：初四味、次醍醐。初又二：初列四味，次明四味意。初文中四味并有融不融名，不无小异，乳中以别为不融，酪教一味全是不融，生苏中融即有二义。若以圆斥三及以圆斥藏，即以圆融为融，或以三教斥藏即以融通为融。虽兼斥大正在斥小，故云令小根耻小慕大。熟苏中云令小根寄融向不融者，通教小乘寄于融通之融而得小果，即指小果名为不融。令大根从不融向于融者，即指通别以为不融，即是令通别菩萨向圆融之融。问：若说佛乘恐其堕苦者，说华严教可非佛乘耶？答：若约教论，方等般若亦有佛乘，何独华严？今堕苦之言，但据不堪唯一佛乘，故闻别等三教，犹免生谤，仍用秘密之力，且隐小以说之。虽曰大机尚隔于别，小根被隐一向不闻，由隐小故不名俱立，是故但立顿大之名，不立一乘独妙之称，非佛本怀，良由于此。华严顿大尚非本怀，况复鹿苑唯立不融？故三藏教首及以部内粗尚未周，故妙号都绝，方等般若比说可知。次从虽种种至非佛本怀者，次明用四味意，探取法华说彼四味本怀未畅，故归会法华。所以施設之言通于粗妙，尔前犹用权施設故。言随他等三者，此随他等三有通有别，若历七重及以四教一一说之，此依诸教通总而说，今别约法华别相而说。自法华已前皆曰随他，故前教中虽并有融，以兼带故并属随他，未堪开显名不务速，务事速也。唯至今经开诸不融唯独一融，使前诸部同一妙法，出世意足，是故下文云乃畅也。故言等者，结归初文不说之意，务亦急也。次今经下明醍醐味，

又三初正明今经，次令一下明说佛本意，三故建下结立名也。初文舍者，舍祇是废，故知开废名异体同。次文者，事不获已使一音异解，既调熟竟道味无殊，余生灭度想，若五千起去，并付待后会及彼土方闻，乃畅等者。经云一大事因缘故，出现于世，大事既遂出世意周。三结者，既此经

名妙验前四犹粗，三结中总结四味，不立妙名为何所以，以兼等故判部属粗，如细人粗人二俱犯过，从过边说俱名粗人，此经异彼故云无复，方得独立妙名故也。譬中言例者，为法立譬故譬例于法，故例前三章咸以华为譬，初例前立名，次云何下例前分别，三如是下例前结也。初文者，初文立中但约妙名兼历五时，开深进始方至于极，今譬亦略例，但云粗妙总摄前多。次譬例分别中前具约五味，今但从人，简诸外道及前三教，以诸部中妙不异故，狂华无果可知。又应更加有果无华，可譬外道计果自然，如吴录地理志云：广州有木名度不华而实，实从皮而出。如石榴大色赤可煮食，若数日不食皆化为虫。如蚁有翅能飞著人屋，外道虽计自然之果，此果无实，一华多果如胡麻等，多华一果如桃李等，一华一果如柿等，前果后华如瓜稻等。故南岳四安乐行云：余华或有狂等，莲华不然。又云：余华成实显露易见，如方便诸乘，莲华隐密如一佛乘。次莲华下譬醍醐者为二：初通举多奇，次别对三义。初文者可以譬本迹十妙及体宗用三章。奇祇是妙，十妙三章无不皆妙，非多奇华果，何以拟之？今总以为莲等三摄彼本迹，故标多奇。次列三义，初义云华实具足等者，为莲故华，华掩于实，为实施权实在权内，体复不异故云即实而权。机熟须开开彼能覆，情悌近果，名之为覆。拓彼近谓名之为开，开何所开即彼能覆。又华落莲成等者，华落譬非权，莲落譬非实，开已即废时无异途，开教行人理，同一理故，故实立已同冥三德，故知三德不当权实。标体中，先列，次释，释中先叙大师释，次章安私释。初文自四：初从体字去初释字也。次从故寿量品下第二引同，从今言实相下第三简非，从斯乃下第四结正。初释字中又三：初释字训，次各亲下引例为类，三出世下正出经体以同字义。初文可见。次文者，虽用儒宗不同彼意，彼明道丧故使独亲各子之局，所以礼兴。今借彼礼法以譬体同，一切诸经咸归实体，如各亲其亲，此之实体生一切法，如各子其子也。礼记第七云：孔子曰：大道之行也天下为公，选贤与能讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子。注云：孝慈之道广也。今大道既隐天下为家，各亲其亲，各子其子，礼义以为纪以正君臣以笃父子，故义同也。次引同中二：先引寿量同，次引二论同。初文又二：初引寿量，次出方便文以辨同。初文中云不如三界者，不同三界人所见也。故三界人但见异相，二乘见如如即空也。佛菩萨可知。所以但引寿量不引他部者，他部已与迹实相同。故下文云：今经迹门与诸经有同有异，异谓兼带，同边不殊，故不须引。然下文云本门与诸经一向异，恐人疑云。若意异者体等应殊，故今引之令知不异。所言异者，所谓远寿诸经永无故一向异。若尔本门亦有实相同边，何故不名有同有异？答：迹门正意在显实相，故以所显之理与诸部文以辨同异，本门正意显寿长远，长远永异故用比之。实相虽在迹门辨竟。今须辨同故今但取实相同边，长寿祇是证体之用，未是亲证实相体也。次今取下辨同，取寿量所见与方便实相体同。所见者，经云：如斯之事如来明见，正明佛有能见之德故须云见，取所见边以证体同，经中广明如来如实知见等相（云云）。次引二论者，地论中论也。问：既不引诸部佛经何须复引菩萨二论？答：诸经同异下文自判诸论同异未有诚文，地论别申华严，中论通申诸教，但引此二，足显其诸，况二论此文言约意广？况辞异意同最堪况例？初地论文者，初列四句，次释，释中应以毕竟空不思议假，相对以成圆融三谛。问：虽云辞异意同，空假如何得为经体？答：既是不思议空假还指空假即中，中为经体，中即空假亦指于中，三谛无非遍一切处。若得此意，中论四句义可准知。若四句对教自是别途非此中意，今言下简非者举离四谤，谤即是非，谓实相中无四谤也。四即是谤故云四谤，

两教二乘不能即权而实，名为断无。藏通菩萨不能即实而权，名为建立。别教菩萨弃边取中，名之为异。地前为权实，登地为双非，并语地前不能权实即中及中照权实，故不免异及以尽谤。次结中云斯乃等者，本迹为二经，迹经谓方便品中实相是也。本经谓寿量品中非如非异是也。金刚藏及中论为两论，致犹得也。谓两论二经同得实体。次私释为四：初标能破所破，次破凡下释所破，以显能破，三此等下简异，四今经下正出经体。初文中横破凡夫四执等者，如前简非中四谤是也。法虽



通深执成凡见，故横在初心名凡四执，亦云有无等，四见是也。言三圣者，谓前三教圣人。次释破中三圣为三：初破三藏中，颇梨如意二珠相似譬法性名同，初闻混大故云一往似真，被斥茫然故云再研便伪，方等尚止宿草庵，般若犹无心恣取，故至法华方知昔失，以昔不知空即有故，故为空即有之所破。次通教理通故名为共，通机如杂色，但真如色变，圆理如珠体，机发如物裹，故通教二乘亡实相体，逐途小之教堕落二乘，钝根菩萨义同二乘，复能出假，文略不说。次引大经明利根菩萨，一教之内利钝不同，空中既殊故为所破。初不知中故不及别，次别教人虽不但名同，但中异故故云迥出，是故三教并为圆教所破。然破别者但破教道，边本是中，今弃边中之中，而别求于中，故以云外之月，譬教道中，以舍空求空，譬方便智。若知边中不异即破此意，彼理有中此边无中则实相正法不遍一切，故不名不尽。故以不尽破于不遍，前金刚藏四句破中，别教得二句即此意也。此等下简异中二：先简，次重判。初文者，金刚藏四句虽异，皆云是佛甚微智故，故前释云皆被空有等破故也。本有常住权实不二，前之三教体皆不融，是故不与方便品中妙权实同，寿量实相遍于三界，前之三教体皆不遍，是故不与寿量品中双非义同，既不下重判，但空于化他中是实，于自行中是权，三藏唯有一但真故。但不但等者，若自他相对但是他实不但是自实，通教真中有二实故，是故二教并非经体。出二边中等者，说中道故名为自行，云出二边故名为权，此是判权实意也。从今经体去正出今经实体，今经体者，此之体字正指经体，体化他下两体字谓体达之体，由开故达，故云体也。初文即是开丈六垢衣，垢衣正是示为小乘化他权实，今开即是同体权实缨珞长者，体自行化他等者但不但空名自行化他权实，今皆开之，示以衣珠唯一不但，无更求于小乘衣食，故云无价珠在衣内，如不但，犹求小果，如但空，同在一身义当于共，自行之权犹存教道，亦违实相，今亦开之无非实相，此等三教皆开及以世间资生产业尚皆是实，况圆中自行而非实耶？标宗中二：初标列、次释。释中三：初文是示，从然诸因果下第二简，从略举下第三结。初文为四：初释名，次所谓下依名办相，三如提下举譬，四总结。初文可知。次文者，先释宗，次释要。若开权显实无非自行，若为实立权故须化他，正指因果以为宗故。次释要者，以要释宗，宗义虽明，要义未显，故重释之还指因果，遍摄故云要也。次譬中云纲维等者，维系也。网中之要莫若纲维，衣角准知，故言下结。然诸下简中二：先郤，次取。郤中二：先迹，次本。迹中先诫令通识，若无通识安能别知？尚不下况也。余因果下正却三教因果，何故却之各不能摄一切法，故藏通两教以或同或异，故当教三人因果尚别，况能各摄一切法耶？初三藏中谛缘度殊故因大异，俱断见思，三乘微异因果小同。次通教中俱学般若，故因大同同坐解脱，习尽不等因果小异。次别教中在因说理不在二边，名为迥出。复说果理，诸位差别故云不融。因不下重释所以，以迥出因不摄地前众善，登地诸位互不相收，乃至果地万德互不相关，则非下正明却意，以非迹中自行之因，又非寂场证得之果，是故不名迹门因果。又简下本门也。通简迹中一切因果若横若竖俱非本故。取意下次简取，先本，次迹，取中先明本者承前简却迹，文之后便拂迹以简本，承简迹之后取本便故，故在前明也。久远者，必指寿量尘点方显实本，如此下明功能，初修下明取迹也。本宗如迹故云此也。但可下叹迹，若本则非不退智知，略举下总结所取本迹因果也。标用中二：先标列，次释。释中三：初文是示，从于力用中下二简，从非但下第三益。初文二：先释名，经有断疑生信之力，次三种下正出用相，不同宗体，宗体唯独在圆始终俱经力用故，至简中自明。第二简中有法譬合，初法中自他相即者，并成体内之用故也。故先明用相为摄机遍，故须取化他及自他二，此二必以自行为力，无力则无用，是故相即。譬中文引佛本行经拏力争婚品云：悉达调达及诸王子争婚瞿姨，种种拏力，瞿姨尔时在高楼观其拏试，是诸王子弯常人弓，或满不满，一切诸弓皆悉不任悉达所弯。净饭王曰：汝祖王庙中有轮王弓，堪任汝弯，悉达得之满弯此弓，箭势一发，贯七铁鼓箭之余势仍至水轮，乃至斫树，诸王子斫或一或二随斫随倒。悉达一刀斫过七树而树不倒，乃至掷象等，此并用中示为凡力，未关神力，力中之大不过悉达，故今借喻此经力用。昔三教及近成力用如诸王子，三合譬中二：初略合，

次何者下释。初略合方便教之失，以显实教之得。次何者下释中二：初举昔显失，次举今显得。初文者，即以法华已前俱名为昔并用化他，故昔教中望今迹门，则三教照理不遍，故三教人实信未生权疑未尽，望今本门昔经圆机亦名为失，是则四教俱不知有本时之果，生信未远近疑未除，今缘去正显今得。言禀自行者，约机极边，说必至佛自行，方乃名得。约化主照机故通语自他，极佛下正出用相，通论本迹各有断疑生信，别论增道损生唯在本门。今从省要，故以起信增道为迹门，断疑损生为本门。极佛境界者，祇是十如权实，故云唯佛与佛。次益中云生身生身得忍等者，地前住前为生身，登地登住为生身得忍，谓生身中能破无明，得无生忍也。言法身等者，谓登地登住破无明，舍生身居实报土名为法身，位居等觉名为后心。若迹门唯益生身及生身得忍，本门进至法身及法身后心，所益通兼故云非但自垂迹已来，受化者渐广。得久近益者，功在法华，标教中三意，于中又四：初标，次一根性下列，三教者下释总名，四云何下广释。初如文，列中三意者，前之两意约迹门，后之一意约本门。三中云分别者，分别既是教相同异，教相既通分别义遍，即是分别融不融等乃至远近。四正释中初文根性中为二：初明八教以辨昔，次明今经以显妙。初又三：初五味，次不定，三秘密，即八教也。五味即渐顿故也。渐中开四并不定等二，即为八也。初五味中又三：初约五味，次引同涅槃，三问答料简辨异。初文五味者，还约华严日照三譬开为五味。问：应还取涅槃本文，何以却取华严文耶？非但数不相当，亦恐文意各别。答：涅槃五味转变而祇是一乳，华严三照不同，而祇是一日。今演华严平地之譬，以对涅槃后之三味，数虽不等其义宛齐。又涅槃以牛譬佛，乳从牛出譬佛初说大，乳出已后其味转变犹成分譬，故此下文义立五味皆从牛出，未若华严日譬于佛，光譬说教，日无缘慈非出而出，众机所扣非照而照，故使高山幽谷平地不同，同禀教光，终归等照，故用两经二义相成。

#### 法华玄义释签卷第一

#### 法华玄义释签卷第二

#### 天台沙门湛然述

初文云何下至出乳味相者，此文以华严说大，未游鹿苑，詔之为顿。此是顿部，非是顿教，以彼部中兼一别故，人不见者便谓华严顿，于法华者误矣。下去准说，初文牒譬，厚殖下以感应合譬，一往总以别圆为厚，顿说下明说顿意，良由下说顿之由由相隔故，言大隔小者小人未转为大所隔，此如华严下结华严譬以同涅槃，故云如也。下去例尔，约法去明机感相应得益以结部名，约说下结说次第同涅槃譬，次照幽谷，亦先提华严譬，浅行下亦举感应以合譬，乃至法华文中皆有结譬同法得益结名结说次第，寻初顿教意以对下四味，比说可知。唯三藏结部名在前，余文或阙说意等，寻之可见。大虽在座等者，大人示迹隐在小中，多踰是学行之相，[口婆][口和]是习语之声，示为三藏始行初教，而三藏实行者，谓之实，故云不识。影临万水至方等者，至方等中，具说四教，以未融故，故见不同。问：华严鹿苑大小永融，才说方等，则同座并闻者何？答：若以秘密横被无时不遍，若约横论竖则隐显在机，佛本意在大故遂本居初，然由一分渐机致使圣慈未畅，前已专大次复专小，今虽同座大小仍隔，但小被大弹，为成生苏，以此为次耳。故知于创禀者，仍互不相知，故有此诸喻意不同。影临万水譬现身不同，逐器方圆譬示土不同，随波动静譬说法不同，示一佛土至不共合譬也。从故见有下明机见不同，对前三相，初见净如梵王见秽如身子，开彼三相，总引经文，兼约六根明斥小也。见有净秽对前现土眼根也。亦应更云睹相优劣，已举见土身必称土故不繁文，闻有褒贬耳根也。嗅有薈卜鼻根也。华有著身身根也。慧有若干意根也。唯阙舌根以褒贬兼之。若语身者应云如须弥山巨身也。始坐佛树细身也。一一根中并一褒一贬寻之可见。又佛叹

文殊净名褒也。声闻菩萨被折贬也。其例盖多不能具记，随其心净即佛土净，入此室者不嗅余香，结习尽者华不著也。声闻有若干，其无碍慧无若干也。即是褒贬之意。世人判楞伽，或同华严，或同法华，具如止观记已有二处引楞伽文判属方等，以彼经文具四教，故有弹诃故，此中阙说意，应云方等本折小弹偏圆无所间。又阙说由，应云良由小未全转致使五百闻大成斥。复有义者华严经譬但云平地，今离彼平地，以譬方等般若法华，方等如食时，般若如禺中，法华如正中，于彼义上更加二义，故云复有言大人蒙其光用等者，菩萨大人蒙般若光诸法之用，二乘之人既无此用，是故譬之如七日婴儿。若视日轮令眼失光故名为丧，外人暗证譬如夜游，菩萨利他譬如作务，务者运役也。故文云下引信解声闻自述以合婴儿丧其睛明，一切智明于般若光，无明全在义之如丧，虽三人俱学下说意也。仍阙说由，亦应云良由小稍通泰，致使被加令说。次譬法华中土，圭等者，圭者累土也。故字从重土谓之圭，如宋严观法师与此太史官何承天，共论此土是边是中，观乃引周公测影之法，以一尺二寸土圭用测日影，夏至之日犹有余阴，天竺此日则无余阴。故睿法师云：如日方中无处不南，此指中方无余阴处，准此算法，地上寸影天上万里。若低头若微善者总结散乱，小善之类无不开之，以成佛因，以用合譬，同入一实，故无盈缩，不令下说意。亦阙说由，应云良由大机已熟，众无枝叶致使一切佛知见开，若约法被缘名渐圆教者，此文语略，具足应云鹿苑渐后会渐归圆，故云渐圆。人不见之便谓法华为渐圆，华严为顿圆，不知华严部中有别乃至般若中方便二教皆从法华一乘开出，故云于一佛乘分别说三。故疏云于一佛乘开出带二带三。今法华部无彼二三，故云无二亦无三。又上结云华严兼等此经无复兼但对带，此非难见如何固迷？又今文诸义凡一一科皆先约四教，以约粗妙，则前三为粗后一为妙。次约五味以判粗妙，则前四味为粗醍醐为妙，全不推求上下文意，直指一语便谓法华劣于华严，几许误哉！几许误哉！约说次第名醍醐味相者，此五味教相生之文，在第十三圣行品末，佛印无垢藏王菩萨竟。云譬如从牛出乳乃至醍醐，譬从佛出十二部经乃至涅槃。问：彼经自以醍醐譬于涅槃，今何以醍醐于法华？答：一家义意谓二部同味，然涅槃尚劣，何者法华开权如已破大阵？余机至彼如残党不难，故以法华为大收，涅槃为摺拾。若不尔者，涅槃不应遥指八千声闻于法华中，得授记荊，见如来性，如秋收冬藏更无所作。次引同中二：初总结同，次引文别释。初言当知华严之譬与涅槃义同者，华严日出等譬与涅槃五味义同，但有广略之殊，故广开平地以为三譬，譬三味也。次引文证同中言：三子三田三马等者，涅槃迦叶白佛，如来怜愍一切众生不调能调，未脱能脱，善星是佛菩萨时子断欲界结，证得四禅，如来何故记说是一阐提地狱劫住不可治人？何不先为演说正法后为菩萨？若不能救善星比丘，云何得名有大慈悲有大方便？佛言：善男子！譬如有人唯有三子，一者有信顺心，恭敬父母，利根智慧于世间事，能悉了知，其第二子无信顺心，不敬父母，利根智慧于世间事能悉了知，其第三子不敬父母，无信顺心，钝根无智，父母教告应先教谁？迦叶白佛，应先初、次及第二、后及第三，而彼二子虽无信顺恭敬之心，以慈念故次复教之。如来亦尔，其三子者先譬菩萨、次譬声闻、后譬阐提，如修多罗中微细之义，我先已为诸菩萨说，浅近之义为声闻说，世间之义为阐提说。今虽无益作后世因，善男子！譬如三田：一者渠流便易无诸沙卤瓦石棘刺，种一得百，二者虽无沙，卤瓦石棘刺渠流险难收实减半，三者渠流险难多诸沙卤，种一得一。又有三器：一者完，二者漏，三者破。若受用时先用何器？又有三病人，一者易治，二者难治，三者不可治。医师若治先治何者？又有三马，一者调壮大力，二者不调大力，三者不调羸老。王若行时先乘何马？合譬如前。善男子！如大师子，若杀香象，则尽其力，乃至杀兔亦尽其力，如来亦尔。为诸菩萨及一阐提，功用无二。故今文中，初说华严如先为菩萨，次在鹿苑如为声闻，方等已后大小普被乃至涅槃名为平等。故涅槃云：功用无二。经文虽列多种三譬，譬意不别重列来耳。日光无私高者先照，后及平地，非不照高，从后为言故云平地。涅槃亦尔。佛智无偏大机先被后及阐提，通前后说故云平等。三料简中，初问既以五味那同称渐者，问：前五味教相味既有五，何故中间三味皆名为渐？答：意者，祇以渐入故有中间，

更加前后故得有五。从又若去重以五句分别渐顿，且约一期五味相生，则渐顿一向，若当部横辨则渐顿互通，虽曰互通各有其意，故须更以五句分别。初二句可解，然仍存略且以大小相对得作此说，若以别教当教之渐相对说者，应云顿中兼渐渐不妨顿，且为成五句显五味故也。若言渐中有顿则下方等句同，故略不列且云一向，初句华严也。次句鹿苑也。次句方等也。若以大破小具如弟子品以三教诃小，且据调熟小乘边说。复有以圆诃偏如菩萨品，复有渐中初入小行，如见土复秽得法眼净，及俗众室外为说无常，以小对大故云并陈，陈犹列也。相资即般若也。相资之义后更料简，若会等者法华也。初句略出，次句引证。初云合者，祇是会之别名。次引证中引不合，以证合者，如疏云开为合序，无量义既重序前开不久必合，譬如算者下已必除，今时合者今文更以法华意结。次问下料简中间般若可解？答：意者义兼方等，方等则大资于小，般若会中闻加二人为菩萨，说名小资大，亦应云顿资渐互出无在。次明不定文三：初结前生后，次虽下释相，三味味中下结。初文者，为对秘密须安显露之言，故知通论显露俱摄渐顿。今于五味义后，欲别明不定，亦是显露，故初标之以冠不定。相异渐顿，故曰不然。虽高山顿说等者正释也。又三：初正释，次大经下引证，三一时下破古。初文者，此指华严不动不离而升而游者，此指顿后渐初不动于顿而施渐化，此中古人多有异释，有云本释迦不动而化身升天，有云法身不动而化用升天，有云不往而往往而不往故升故往。近代藏法师四释：一约处一处中有一切处，则天宫本来在树王下，但先未用此天宫处。二者约佛，树王下佛遍一切处，故树王佛本在天宫，先未用彼天宫佛耳。三者约时，树王下时即天宫时。四者约法界，谓无自性，此未必全尔。前之三义何不论机而但约佛，后约法界何故但云无自性耶？而不云无他乃至无无因耶？无谋而化感应道交，非应而应非感而感何论时处身土性等耶？虽转四谛指鹿苑，此指虽施渐化而不起于顿，此二味既然诸味准此。虽为菩萨指方等般若，彼二时中俱有小果，新得旧得如常所明。虽五人证果不妨八万诸天获无生忍，此重指渐初对般若说，前文约法，此中约人，得果不同证法不定，应引大论显密法轮义释此中意，故大论六十五云于阎浮提，见第二法轮转，初转法轮八万诸天得无生忍，陈如得初果。今转法轮无量诸天得无生忍，今转似初转。问：初转少今转多，云何以大喻小而言似耶？答：诸佛有二种法轮，一者显、二者密。初转声闻见八万及一人，诸菩萨见无量阿僧祇人得二乘，无量阿僧祇人得无生忍，无量阿僧祇人发无上道心行六波罗蜜，阿僧祇人得初地乃至十地一生补处坐道场，是名为密。故知初见八万一人属显露摄，秘密者如次明之。又大论三十一云：欲得一音遍十方恒沙世界，当学般若。论问：若尔与佛一音何别？答：有限无限。问：若尔何故阎浮提人来佛边听法？答：佛有二种音声，一者密如向所说，二者不密须来佛边，此据别说。约体而论二义俱时，故今文中相即而说。次引大经证中云：或时说深，或时说浅等名不定者，以由彼此互相知故。若秘密者，即下文互不相知，是故名密。不定与秘并皆不出同听异闻，故名为即。今亦浅深同席，故著或言。应问谓开其问端，应遮谓置其所问，亦开置同席故成不定。三示相破古中，先示相，次破古。示相中云一时等者，从广之狭，时谓五味之一，亦是一部一会，说谓一句一言，念谓一刹那顷，具如前文不定教相，此显如来不共之力。问：此与方等恐惧欢喜等，为有何别？答：不定遍前四味，若直语方等，但弹斥而已。既以身土令物殊途正当不定般若亦然，思之可见。次破古中云不同旧义专判一部者，如第十卷判教中云南北通用渐顿不定，不定者即指胜鬘及金光明，故今家判义，味味之中皆有不定，故不同旧专指二经。言味味者，乳中则约圆别相对以辨不定，酪中教门，虽无二别，乃与八万对辨不定，生熟二苏三四对辨其意可见。次此乃下秘密为四：初结前生后，次如来下略叹，三此座下释相，四虽复下结叹，初文可见。次略叹中云，若智若机等者，智谓大圣权谋，机谓不同次第，不择时处，身口意密随何四门无碍自在，适时称会皆无虚设。三正释相中且寄三法以出其相。何者？以此三法对秘密，故则化仪四教文义整足，任运摄得三藏等四。于中复二：先约三说相对，次约说默相对。初三说中二：先约十方相对，次或为下于一方中，多人相对，一方既尔十方亦然。二文各先正释，次各各下

结。次约说默相对中，亦应具有十方及人二义不同，无人相对者文略，而言俱默俱说者理合如之，前三法相对准此亦应云俱顿俱渐俱不定，文无者亦略。既云俱默俱说互不相知名之为密，何妨俱顿互不相知，各各下亦结也？云互不相知者，前文但云于此于彼者亦应互说，举一以例，验知不定与秘密，但有互知与互不知以辨两异，此中显露亦义通余七，以秘不出此七，故也。故前文云显露渐顿及显露不定，故七并是显露意也。若尔何妨法华亦与诸教十方一席互为显秘，而云法华是显非秘密耶？答：十方容有一席定无。言容有者何妨余方未宜开权废近等说，则彼不知此。若此间法华席中初发心者及人天被开岂可尽知十方，世界开与不开，然已闻法华本门施化非适一世，纵不现见亦可比知开不开相，义当于知，况同居分身寂光地涌，睹已咸信一道无偏，不同华严云是眷属大集亦无分身之言，般若但云问者加说名字咸同，故知此经与余经异，显密意别，思之可知。四虽复下结叹中三：初举广以叹，次但可下，许证附理故可知言说依事故莫辨，故知证一照极略得大猷，言不累施卒何可具？虽复下览言说，以从意故意不出渐等。次明今经为二：初总明教显胜，次明约迹显胜。初文云今法华是显露等者，对非秘密，故云显露。于显露七中，通夺而言之并非七也。别与而言之但非前六。何者？七中虽有圆教，以兼带故是故不同，此约部说也。彼七中圆与法华圆，其体不别故但简六，此约教说也。次言是渐顿非渐渐者，具如前判。今法华经是渐后之顿，谓开渐显顿，故云渐顿非法华前渐中之渐。何者？前判生熟二苏同名为渐，此二经中亦有圆顿，今法华圆与彼二经圆顿不殊，但不同彼方等中三般若中二，此之二三名渐中渐，法华异彼故云非渐渐耳。人不见之便谓法华为渐顿，华严为顿顿，恐未可也。是合等者，是开权之圆，故云是合，不同诸部中圆，故云非不合，合者祇是会之别名，此即已当约藏等四，以简权实故不复云是圆非三，既知非是法华之前显露已竟，则了法华俱非七教，此即对于八教简也。如此下显迹可知。次约化道中二：初正辨异，次指教诚证。初文为五：初重举余经以对辨，次此经下正明今经意，且指迹中大通为首，虽寄渐及不定，不以余教为种，故云巧为。结缘已后退大迷初，故复更于七教之中，下调停种复云巧为，所以中间得受七教长养调伏，因调而熟名为调熟，调实未熟因中说果是故云也。又以下明今世复以七教调伏令至法华得度，故云度脱也。并脱等者，约多人说于彼是种于此是熟，互说可知。是故云并及番番不息，此即结初及以中间今日等相，故更引涌出，助显迹文，故云大势威猛等也。此涌出品中三世益物之文。大势威猛即未来，师子奋迅即现在，自在神通即过去，此中略举未来一文而总通三世，故世时念世时念皆有种等三相故也。次指信解者，即信解中云又以他日于窗牖中，即指法身地鉴机久矣。故此一语即兼三世益物之相。又信解具领一代五味，则知三世五味并然，义须兼于述成之文，以述成中先直述所解，次明领所不及，则十法界七方便等皆得五味之益，即其意也。余教无此故不同之。次又众经下本门为五：初正明本地长远，次补处下举不知之人以显长远，三经云下引寿量证因闻方知，四殷勤下引迹门叹意以证长远难闻，五当知下结。初文又二：初正明，次众经尚不下泛引众经，况出远相。初又二：初师，次弟子。初师中二：先引昔经以自证为实化他为权，次今经下明今经一体权实久久已满，迹中三千界墨点尚已为久，今本中五百亿尘界故云久久。又一节已久，况节节相望，故云久久。次诸经下弟子中亦先引昔，二乘犹住小果，故云不入。岂能化他故不施权。次明今经，如满愿等先已入实，说法第一故先解行权，次况中亦先举昔，不说道树之前一节两节，故云近近。尔前一节两节望今尚近，况无中间远中之近？故云近近。次况出今经，言远远者，祇是久久。又言异者，约时长短为久近，约所行处为远近，成已化迹为所行处，俱有二意，故互说之。次不知之人中云补处数世界不知者，如寿量中五百亿那由他阿僧祇三千大千世界尽抹为尘，复过尔所世界乃下一尘，尘数已多况下尘不下尘界宁当可数？下尘不下尘界尚不可知，况界中尘宁当可数？况如尘数，以一尘为一劫，佛成道来复过是数亿，阿僧祇未发迹来弥勒不知，虽发迹竟补处智力不知界数，况知尘耶？所以开迹显本皆入初住，故云作佛。本门发迹于果不疑，故皆发愿求此实果，故云愿我于未来说寿亦如是。三引证者，近以迹门尚得为昔，况伽耶

已前？已被开者自是一边，若据未曾开会者，自退大已来小起已后，皆名为昔。四引迹门叹者，方便品初虽近叹五佛权实意实密叹师弟长远。五当知下结一向异，七番共解中初标五章竟。

次第二引教证五章者又为二：初引二文，通证五章，次引药王，别证教相。初文又二：初正引二文，次所以明引二文意。初文二：先明序品，次明神力。初文自为四：初证名中二，初证正名，次何但下略引同。初文者弥勒初以伏疑潜难，文殊因以潜释伏疑。难云：四众忻仰瞻仁及我，世尊！何故放斯光明？文殊释云我见等也。次引同中言何但者何但如文殊引二万灯明同尔，大通及五佛其名咸同。问：大通名同在文可见，五佛章中未闻其同。答：释迦既名法华，余之四佛并云亦以，故知同也。况妙法祇权实一体，四佛皆云，为令众生得一切种智及开示悟入佛之知见，故下释云，开示悟入即其文也。名同义同其意在此。次文云：引证经体中总引三文，引今文者，亦是文殊释伏疑中释体疑也。今是今佛之文，余二并是灯明之文，故云古也。次文证宗中二：先引，次即是下释。初文亦是文殊释伏疑文也。次释中先约迹次约本，迹门约弟子因本门约佛果也。师非无因弟子有果且互举耳。次文云下证用中亦二：初引，次释。初文二：初引释伏疑文正证，次引方便品略开权文以助成，即化终为久。次释中前引经文但云三乘，以三乘义含故今释出。若五若七但是开合异耳。五开人天，七开菩萨，九合菩萨复开四趣，若不开人天四趣断九法界上佛法界疑不尽。问：若尔经何不说？答：余趣会实诸经或有二乘全无，故合菩萨对于二乘，从难而说，释据尽理故须论九，断此等疑，生一乘信。次引神力品先列经，次释一切之言即权实相摄，相摄故妙。内用自在故除疑等方遍即自在神力，具含三千通摄三德，故名为藏。尔前非器不授斯要，甚深之事者因果名事实相名深，是实相家之因果名甚深事，若非此因果则非今经宗也。次重引法师品者助成二文耳。非无余文所以但引宗文助释者，圣人垂教意在修行，故名体用教以宗为主，修行莫过因果故也。次明引文意中，所以引二文等者序及流通。于中又二：先正明引用所以，次明不引所以。初二文之中引其要意，灯明佛事谢在过去其事已定，故文殊引来释弥勒之疑。今释迦佛说本迹竟，总撮枢要付诸菩萨。次中间下明不引意，又二：初正明不引之意，次若引者下释疑。初文者，当机广说一部之文，居于序及流通之中，故云中间。凡有所说岂过能诠名及所诠体，并依体起用耶？故不俟引之。次释疑者恐人疑云，广说虽尔岂无略要？故引显实四一而为释之。先引，次释。释中云言大事者，诸佛出世本在开权，故名妙法，佛所知见即是体也。开示等四疏文四释，今且用约位一释开即十住，真因也。入即十地真果也。又开等四位真因也。直至道场真果也。若为令众生至七方便非今经用，开佛知见方属今经。又为大事因缘故证名者，上文无数方便种种因缘是权，是法非思量分别之所能知是实。次所以者何去释云：诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世。故知出世本意意在佛乘，佛乘方得名为大事，当知佛乘祇是妙法故可证名。次又释云：云何名为至佛之知见？当知大事是能诠名，佛所知见即是实相，证理明矣。取能知见开示悟入，始从初住终至后心，证宗甚便。次引药王中为二：初正引证，次引诸下以四例教。初文二：先引次释。初又二：先总举数去取，次列。初文者，药王品佛为宿王华说十喻，今但引六者，余四望六犹成分喻，是故合四在此六中。何者？以轮王释王不及梵王，故合入梵王喻中，五佛子及菩萨不及于佛，故合在法王喻中。次列中，经中一一皆云此法华经，故知叹教。今此列文略出名耳。次释中一一文皆先举譬，次释譬。经中譬文广合文略，但云法华亦尔最大最上最明等耳。今出譬则略合文稍广，准经望之可以意得，海言德者，德者得也。得众水故，万善合万流，佛乘合一咸，不合江河川流，流通三处，应云三教各有所归而不及法华也。次山譬者，经中具列土山黑山小大铁围及十宝山，以比须弥。今文略无。但云四宝者，从所比说，余山并无四宝故也。天居四宝顶如醍醐在四味上，反以四宝譬四诽谤，天居其上如教离谤也。四谤如前金刚藏意。又更却以四宝譬位，一根缘等以譬诸天，诸天不离四宝山故。若尽消经者，应以土等四山如四味，须弥在十山之内而最高，如佛界在十界之内而最胜，次月譬者实如盈权

如弓，同体权实如月轮无缺，会渐入顿如月明相渐圆，故知前标教相中云：是渐顿者，与月譬意同。经中以星比月天子，虽举天子，经合既云此法华经最为照明，故今但取圆亦兼以明为譬，次日譬中复加灯炬星，今合日譬中但云破化城故，但取日明能映诸明故耳。若更合者，亦可以灯等四，譬二乘及通别菩萨，并与无明共住故也。故次重引中略举星月而除方便，故知方便所收复广。次梵王譬中，经云：如梵王为一切众生之父，今亦能生一切诸教故也。今文但云自在者，以对简二王非自在故耳。轮王地居如俗，释王居天如真，梵于三界如中，若真俗自在中未必自在，若中自在真俗必自在，故以今经譬于梵王，文中便简历别中道亦非自在，且约教道，故知梵王兼譬二中，今譬圆融故云最也。次法王譬中五佛子，经文自列四果支佛，此等所说不及佛故，次例又二：先例四可见，次非但下结。

三生起中为五：初释名，次明生起意，三肇师下正明生起，次神力下明生起所依不同，五今之下正明能依所从。初如文，次言粗细者，明五章次第也。凡生起者，或从粗至细，或从细至粗，但使不乱皆名生起。今之五章是从粗至细，能诠之名于中最粗，是故居首。所诠之体次细于名，是故居次。体但是理，取理之行莫过因果，是故居次。因果之宗虽细于理，自行因果犹是总略，用是益他，兼于权实，逗会众生久远根性，故细于宗，教相既是分别前四，故细于四，所以居后，是则展转递为生起。三正明生起者，既言展转名，既居初复从何生则名从理出。初引擎公意者，法本无名名假无实，故云名无召物之功，物体性空无应假名之实，名实俱无但真谛意耳。今论世谛，故须辨名。理虽无名假名显实，是故须立妙法之名，以显本迹妙法之实。问：名既依理，理复依谁？答：理性无体全依无明，无明无体全依法性，理遍一切而无所依，是则名之与体互为因依，名即是体文字解脱色为法界等（云云）。四所依中三谓神力等，言约教及行者，但以用居第二第四为异耳。余次第同。然约教中以妙法为在缠之法，故云欲说此法。若约行中以妙法为能诠之名，故云闻名故推理，虽谭经玄义而前四章属行，故且从行说。若教若行俱须判教方显妙旨，故教行二途并判教居后，教行并以体前而宗后者，若说若行并须先知体而方辨因果故也。开示亦约行，准序可知。若不开权妙名不立，余如文。所以神力品已去判前引证各有所以，神力约教故先名次用次体次宗，序品约行故如文中所立次第。又更重引开示悟入助成序品，下去凡言云云者，如止观第一记中。次开合中为四：先标，次明开合意，三凡三下列，四初释下释。释中文自为三：初五种者，始从事理终至说默，祇是自行化他之事理耳。然五章玄义亦不出自他事理，今更以此事理等五双横判五章，以一一双皆摄五章故也。虽自他事理稍同，而一一章则不摄五双，故知法相文义各别，虽并摄五章而五双生起次第宛别，由有事理故有教行，由教行为因故感于果，由因果满故能化他，由他机异故宜说宜默。而释名恒通，教相分别，体遍无遍，祇由宗用对五双殊因兹成异。十种者，谓道、识、性、般若、菩提、大乘、身、涅槃、三宝、德，如下三法妙中释。又若以莲华喻三轨者，莲譬真性，华譬观照，须譬资成，乃至九三，例应可见。若尔。前五双中，释名总于五双，当知亦可以莲华须三对彼体等一一释之可见。次料简中合十二重问答，初三重料简名，次一重料简体，次一重料简宗，次五重宗用对简，次二重都简五章。初问意者为实施权，权不离实，乃至开权显实，实不离权，废权显实，权若废已，权实不二，岂不堕因中有果耶？答：意者因果名同，时异教异，外人因果既为初教所破，尚非三藏粗因粗果，况复通别？况妙因果耶？新旧医如余文说。次问者，此问依前答生，前答妙因妙果因果俱时，华果体即，小乘属权，权亦即实，庵城亦小何不即耶？若破庵城则无华唯莲，破权方实即义安在？答：小乘是化他乃至喻耳者，且约初说小隔于大，是故云破，以大破之，故云须破。自行即是体内之权故以华喻，然化他之权据佛本意并属自行。又初约施权故属化他，今论开权故属自行，施开被缘其理不二。七譬者：一火宅、二穷子、三药草、四化城、五系珠、六顶珠、七医子，须以七譬各对莲华权实之义，方得显于总别意耳。何者？莲华祇是为实施

权，开权显实，七譬皆然，故得名别。如譬喻中，初设三车是施权，后赐大车是显实。穷子中，雇作已前是施权，体业已后是显实。药草中，三草二木是施权，一地一雨是显实。化城中，为疲设化是施权，引至宝所是显实。系珠中，得少为足是禀权，后示衣珠是显实。顶珠中，随功赏赐是施权，解髻与珠是显实。医子中，非生现生非灭现灭，各有形声权实二益，生灭迹也。非生非灭本也。故前六约迹后一约本，故知莲华总譬本迹权实，本迹同异之相具如后简，故知但语莲华则兼别矣。次问体者，此问准文及理为问，一切诸法皆是法界无非实相，则诸法皆体何意简权？答意者，若为实施权未识经体，开权显实实如所问。废权显实如前所用者，谓约废说则简权取实，以为经体。何者？废已无权简于为实施权之权，如前标体中简于自行化他及化他体，故云如前所用。次问宗者，宗犹尊也主也。如国无二王，何以用二法为宗耶？答意者，因果虽二而不二也。以单因单果不独成故，有果可取因为果因，果若有因果为因果。故知能办藉所为期，所办藉能而显，如臣办王事王能理臣，君臣相藉共经一国，异类为譬其理亦成。况下文日月纲天等譬文意可知。又引本迹文证具如下引，问：论宗去以用难宗，论字平声，论宗既取自行，论用何故俱取自他？答：如文。此下诸问对简者，正为简用兼为显宗，问：用是化他等者，牒答重征，宗是自行，既不取化他用是益他应简自行。答：中意者，若自破惑但用实道，名为自用，自必简他。若破他惑他宜用大亦名为用，是故化他，不可纯小，是故亦用自行权实，若用于实，即以此实自利利他。次并意者，宗是因果，亦可示他名化他宗，亦应俱取化他因果自利利他，何故简他唯取于自？答意者，化他因果非一乘宗，是故不取。并意者，因果属宗，何不亦以化他因果，共为经宗而利于他？答意者，宗属自行唯求佛果，尚不取自行化他，况以化他因果而自行耶？以化他边即属用故。次并者，用中亦不应俱取？答意者，化他渐诱事不获已，是故取之。问：宗用俱明智断等者，正由向文或以宗难用，或以用难宗，恐法杂乱，故须此问。宗是自行，用是化他，各有智断为同异耶？此文正问宗用智断，然下答中于自于他各有智断，宗是自行，用是化他故也。故以宗用释于自他智断不同得名各别，前文既以自行为宗，化他为用，今此自他各有智断，乃成自他各有宗用，宗虽有用，用属于断，此乃名为宗家之用。自他智断俱为宗者，自行以智德为宗，化他以断德为宗，化他智断俱为用者，以自望他智断俱为智，以他望自智断俱为断，文从以他望自而说，是故单云化他智断俱为用也。次总料简五章者，前是料简四章已竟。初问答可见。从问经经去复似料简教相，教相祇是分别四章，四章若异教相亦异，故云经经各异。以教对四即是料简五章故也。若经经各立则名义俱别，故云得别失同。今名同义别，故云得同不失别。观心者初示用观处，七番共解已释五章，会异居后今所未论，故总将第六观心一章以消前五，令一一文俱入观门。然须细释令成妙观。问：若尔，何不以此观心之文居于第七，以消前六？答：会异文广故不越之。所以会异文中自立起观一门则全悉檀体是于观，不假附事而为理观。依前文起自为五段，初约标章者，复为五章，初约标名中，言幻焰者，幻焰之名通于偏圆，如二十五三昧中，有如幻三昧仍义通圆别，今从圆说一心三幻破一心三惑，理惑体一境智如如，适言下观法，心性观之但有名字，言有则一念都无，况有十界质像也。言无则复起三千虑想，况一界念虑耶？不可以此有无思故，则一念心中道冷然，故知心是妙也。妙即三千，三千即法，法故三轨，故云可轨。此之心法非因非果，此举因果所依之体，能如理观此语能取因果之观，故得名为体家之宗，用者但是宗体功能，因华果莲可以意得，是故名中本含三义。由一心等者，研一刹那既成观已，即以此观复观后心，后心成观所复成能，后后相续名教余心，经是被下之教，故观下惑名经。次别约体中心本等者，祇是实相双非有无，双非生灭，转释有无，初观下宗也。以观不用也。恶觉之名不局于浅，不起之相意实在深，故得观心为今经用。心数下教相，教相分别，故云同异。分别此教无不会实，故云而转。次引证五章不得率尔从近而解，次约生起中以心观心名也。境体也。观契因也。得脱果也。此因果宗也。令余亦脱用也。分别王数是教相者，心既是妙，王数亦妙，妙而分别，故属教相。次约开合中约十二缘，一念为总，别即三道者，即十界三



道，以下文分别约十界故，分别文中言教相兼于开合者，祇此教相一文兼前开合约分别边名为教相，祇一生灭名之为合，离为十界名之为开。次料简中不复料简五章，但简用观之意，又为二：初约根性不同，次又论下理须具足。初文中云为信行人等者，如树一根开众枝叶，于一实相开无量名，若为法行以身喻身，能喻所喻皆生观解。次文又四：先引三论，次引两经，三何者下责失，四若欲下示得。初文大论四句评闻慧者，具如止观第一记。此四句中具举得失，第三句得，余三并失。次引百论单引两失，云百论有盲跛等者，百论外人计云，若神无触身不能到，如盲跛二人相假能到内。破曰：盲跛二触二思惟故是故能到，身神无二故不能到，今借喻边相假能到，不取所计神我及身。今言盲而不跛如有行无解，跛而不盲如有解无行，若解行具足犹如二全。次引牟子双失显得，云牟子有说行之义者，如止观第一记。以此二喻例释大论四句，可知。次引华严及今经，可知。次何者下责失中以言教之风吹无室之灯，室如定也。照于理境诸法不了，且略举一慢应具足诸惑，执妙教之刃，伤智照之手。若但暗证观心之人起增上慢，前是我慢与此中别，抱暗证之炬烧胜定之手，若欲下示得为二：先示，次结。初文先略示，次释六即，修心下结，又二：初结次益，眼明慧闻隔字为对，所益盖广何得不以观解五章之文，令眼智具耶？

释会异中二：先问起，次答出。答中自分二：前对五章，次解四悉。初文又二：先对五章，云名该一部世界亦冠于三者，如五重玄义名最居初冠于一部，部内不出体宗用三，世界亦在四悉之初，生善等三不出世界，是故同也。此并须以圆妙四悉方同此经五章意也。次问答料简中二：初一问答，明四悉五章次第不同，次一问答明经论不同。初问可解。次答中四：初双标两根，次释对利钝，三五重下判不同，四对义下结酬。次问者，若以大论四悉通大品经五章可尔。何得将通法华经耶？粗妙既殊通义安在？中论通申用之即是何不用耶？答中先申四悉意，次还用通申以申今意。言中观者，谓观中之观，名为中观，故用所观以申于体，能观因果以申于宗，所以引纓珞助申论者，破立之义与用义同，利益众生具须破立复同用也。论有下次引论意同经，别以三字申三章竟。次中观下总以三字共申于名，文阙教相，教相祇是分别前四意，思之可知。故不别释。更复以论四句申者，论题是总，故总题中含于三观，具如止观第五卷破古师中意，两论正申五章也。经但助成。

## 法华玄义释签卷第二

## 法华玄义释签卷第三

## 天台沙门湛然述

次解四悉中列章别释，初标列十章通[一/旦]一代，于中为二：前七章通约诸经，后之三章独今经意。前七又四：初二正明悉檀，次二名义同异，次二所起功能，次一自证与利他得失。初二者前总名次别相，次二名义同异中，初一名有同异，义一向同，次一名一向，异而义同。次二初凡夫起观，圣人起教，次唯圣人说默，次一凡圣得失。次后三中初二明今经意，后一明今经文，于前二中初一判权实，次一开权实，得此意已，方知一代悉檀不同。虽前七门义及今经妙未独显，别明当部故有后三，思之思之！初释名中三：初泛引古师，次引论破，三引南岳正解。初如文，次文者先引地持证谬，次正破谬。初引地持四优檀那者，彼第十七菩提分品云：余之一切所行所学悉入三三昧门，所谓声闻所行所学有四优檀那法，诸佛菩萨为众生故亦说此四，谓一切行苦是优檀那法，乃至涅槃寂灭是优檀那法，诸佛菩萨具足此法。复以此法转授众生是名优檀那。过去寂默诸牟尼尊展转相传，是名优檀那。增上涌出乃至具足出第一有，是名优檀那。论文无经字，但题云地持经，故今引云经也。地持此四名为印者，如下所引大论所明法印不同，大乘一印小乘三印，此地持文虽是大

乘，欲明所摄之法，及为初行菩萨且修此四，四祇是三更立苦印，故为四也。二印印生死，一印印涅槃，生死以无常为初印，无我为后印，又名为宗，故知此与四悉名义全别，印是下释印义，教行两文不同。说属世智故云世智所说。问：约教约行俱云传授有何差别？答：教是所传之法。故云佛菩萨具此法行，是能传之功。故云经过去寂默诸牟尼，祇是佛佛皆有化他传教之行，增上等者并是叹释宗义故也。言第一有者，谓三界顶，此有难出，故云第一居极顶，故复云第一。次彼明文下正破，如此下例破，南岳下正释，可见。二辨相中二：先引大师释，次私释。初文四悉自为四段，初文二：初释次料简。初文中言世界者，谓五阴差别界入亦然，次文者若无下问，人者下答，第一义下问，答下答也。外人下因释外人横计，不名世界不达差别，但总计我，无因谓自然，邪因谓梵天等，此四悉文全出大论为人中三：标释结。释中二：初正释，次如杂业下立傍正相以释疑。初文云：或听不听者，听谓听许，虽复双举，意在于听，听是所宜，宜即生善。次释疑者，恐引此为疑，生善文中复有破恶者何耶？于中先出相状，次正判。初文言如杂业等者，文引二经云：如经中说，以杂业故杂生世间，及更有破群那经。问：此二经云何通？答：有人不信罪福堕于断见，断彼疑故说杂业等。若计有神我堕于常见，如破群那来问佛言谁受？若佛说言某受更增其邪，是故不说受者触者，但说无触无受，此之二人虽有此疑，机在生善。次此意下正判，傍为二人不信罪福破其断常，正为二人令生善根，故为人中非无破恶，但有傍正，故云正为生善，傍为破恶。三对治中亦标释结，释中二：初辨有无，次对治下正释相。初文中云有法对治则有等者，有能治所治，故名为有。第一义中既无能所，故云则无。此中实性[仁-二+且]是对辨为显对治有能所耳。次结中云说此法药等者，通论四悉无非法药。今从别说从对治边立名便故且作此说。次第一义中亦标释结，释中二：初立二种不同，次不可下释二种相。初文言有二者，意说今文言第一义者，从教法边正当可说，不可说者当内证边，非今文意，故须辨异。初释不可说中，初正出相次引论证。初文者，证法无凭须寄人辨，故云诸佛等所得之法，所引偈者亦是论第一义文中引之。初之二句明证法功能，能离言说妄想故也。次二句者，明所证法体，上句正明法体，次句引例况释，如过去诸佛所得涅槃不生灭法在我身中，说诸下一偈与世界互辨，前明世界亦与第一义互辨，故今亦然。次可说者，正明今意四句皆实，故无非第一义也。佛于下引证，此亦是一家明四门入实者判也。谓一切实等四句，次第以对有等四门，上皆名等者入实也。故中论下证入实意，谓为利根故也。快马见鞭影如止观第二记。若闻下结，反以无结有，故云岂第一义耶？十五番者又二：初正释，次问下料简。初文者，总十五番，谓一事理，二假实，三善恶人，四善恶阴，五善恶法，六三世，七内外凡，八见修圣，九凡及圣，非学非无学即凡位也。十至十三四悉各为一番，十四以四悉通为一番，十五别约四谛。此十五番为欲令人了四悉义遍一切法，若得此意触境皆成自行化他法皆具足，然须细释此十五番，皆使顺于欢喜生善破恶入真。又此十五番虽趣举一法不无次第。于中为四：初之六番约所观人法，次内外凡下三番约能观凡圣，三五番约所施方法，四一番约所观谛，非所观法无以成能观人，非能观人无以用所施法，非上三故不成于谛，谛是所观义通能所人法迷悟故也。今略出相状不可具记。初事理者名通迷悟因果等法，今且在迷为迷说于事中，有理而理异于事，直闻此法心生欢喜属世界，闻能生善破恶入真即属后三，假实异故闻复欢喜即属世界，轮等譬实法，车即譬假名，五阴及人共譬和合有人也。从人边说即为人，论既云或说有人无人，人能生善故也。单说实法，实法虚幻，可以观治，双非下明第一义，论中既云言语道断，故云双非即第一义，故一一悉并引论证，此假实相对为一番。次单约假人，次单约实法，从外凡阴生内凡阴，以内外凡阴破三界阴，无漏即初果等阴，虽有内外等不同，然阴终是所观之境。次问下略料简，初问者，人名既通，何故生善独得人名？答意者，恶是所破非所为，故不立人名，人能生善非无恶人。次问者，生善唯在为人，何故令人破恶？答意者，有傍正故得名不同。次约三世中来世是为人者，为人本生其宿善，现种微善当来可生，以当望现故现名宿。若治现恶名为对治可见。次约凡位者，以四善根内用对于外凡，名内

外异，暖法已去，善阴渐生，义当生善，总别念中，以无常等治故云对治，以第一义通初后故，凡位中亦得通用。次约圣位者，见道生理善，修道治事恶，既纯约圣位故，圣位中极方名第一义。次凡圣共立双非即是内外凡位，次世界下料简释疑，非十五番数，由前文云世界中无第一义，今问为人为对治为有第一义，第一义有三耶？故今文云展转相生，由观世界故，生善由生善故，破恶由恶破，故见理，理中则无世界等也。是则善生恶灭，若互有无终不见理。次约四悉，各立四悉者，还引前大论本文，文自各具故作此释。次通以四悉作者，问：今四悉相异以为世界容可异前，下三通三与前何别？答：前一悉各四逗十六人，今四通四但对四人，法相虽尔在人不定或通或别，或一人具四，或三二一，或多人共一或二三四。若随所宜始终而论何人不假，闻法欢喜生善破恶见第一义耶？俱根有利钝，或超或次耳。约谛中能治属人故，料简如文。三释成者，问：大师净名疏中云：世人多以经释论令人谓论富经贫，今以论释经，令知经富论贫，此中何以将经释论？答：言释成者以义同故引来相成，令论意可识，非谓将经解释论也。况复此是申经别论于理无伤。于中为三：初来意，次列经，三乐欲下正释成。初二如文正释成中前二名异义同须会，后二名义俱同不会。初二为二，初世界为三：初明得名不同，即是名异。次引证三佛经下正明相成。初如文，引证二文，文虽似因意兼因果，善恶果也。欲即因也。果以因为本，佛道果也。净名本文谓行于非道，今以欲名通于深浅，道体无欲，欲能为因，三释成中因必得果，故以因成果。次为人中四：初名异，次论云下引证，文似单证化主意兼行者所宜，听不听属化主，宜不宜属行者，三如金师下引事，金师之子等如止观第五记，四经举下应必待机故以机释应。四对谛中二：先别，次总。别中二：先略次广。略中言如前者如前私释。次广者，前不分教故略，今教教具故广。总者以一悉同对四谛，五起观教中二：先观，次教。观中二：先叙意次正起。初文者，观假悉成理由观显。次文者又二：先次第次一心。次第中三观为三，初空观广余二观略。初中二：先释次结。释四悉为四。初世界中六：初标，次先观下观境，三此法下明用世界，所以因内缘外，因亲缘疏，亲疏隔别即显世界意也。四若不下正明观意，五必须下观忻，[敲-高+鞞]字音易，亦音度也。厌也。六结如文，为人中三：初明为人意，次若宜下正明生善，止观各三随一可办，三是为下结。三对治中三，初明治意，次正明用治亦随一可办，三若善用下与人为对辨，四第一义中二：初正明第一义，不得三悉之相故云如失，此是证前第一义相。次即依下由此是证前第一义相故云发真，余二观及一心并略。次起教中二：先不可说约理，理即向来修观所证，故不可说。次又下明可说，说即教也。初不可说中二：先通，次大经下别。先通文中初引大论义通诸教，次净名下彼经义在于圆，虽有此义，以不分对诸教直言不可说，故属通也。生生等十因缘如止观第五记。次可说者为二：先明说因，即十因缘所成众生，次正明说又二：先经次论。先经中复二：先四教次十二部。初四教者，起教祇是转法轮耳。即是四佛当分各转当教法轮，亦应对于顿渐秘密不定[仁-二+且]是文略。次约十二部中三：先标次释，三大论下指论证成。释中先四教次五时，先四教中文相可见，细论不可具尽，前别教中言仰覆世界等者具如华严，常寂光者普贤观云：有佛世界名常寂光，毗卢遮那之所住处，眼耳鼻舌皆是寂静门如止观第二记。次起论中四：初明所依三昧，次菩萨下造论意，三天亲下正出论相，四又五通下明论所摄。初文云摩得勒伽，此云智母，菩萨入此智母三昧作论申经令法久住，故云正法得久住禅，故地持九种大禅中第八此世他世禅复有九种，第七造不颠倒论微妙赞颂摩得勒伽为令正法得久住禅。次造论意可见。地持释华严十地品，此下一代四时皆有论申，唯方等部未有别论可以唯识，通用申之，无性之文全同败种故也。五百罗汉造毗婆沙如止观第六记。通摄世间有漏法轮中云五通等者，明服饵长生等，释居欲界唯说十善，梵居色天故说出欲，此且据迹文，依华严等经本是菩萨（云云）。文行诚信者，孔子四德也。定礼乐删诗书，裕犹益也。饶也。昆者尔雅云后也。周人谓兄弟为昆季，昆兄季弟，裕字亦作裕。有德者赏义同生善。背叛者罚义同断恶，君臣道合似第一义。六说默中二：初明默，次问答料简。初文又二：先明来意，次正释。初文三：初引教双立，次圣说下

简示，三假令下明默意，以自证法不可为他说故。次正说中具约五时，并约当部具教多少，以大经四不可说而帖释之，初文可解。次三藏中云陈如等者，大集云甚深之理不可说，第一义谛无声字，陈如比丘于诸法获得真实之知见。大集无言菩萨者，第十三云王舍城中师子将军产生一子，寻有天来作如是言，善男子常应念法守口慎言，童子闻已不复啼泣，无婴儿相，乃至七日眼不视瞬，是时有人语父母言，是儿不祥哑不能言，父母答言，是儿虽复哑不能言身相具足，当知是儿必有福德，因为立字名曰无言，年至八岁，人所乐见，以佛力故与父母眷属往至欲色二界中间宝坊之中，见释迦牟尼，并见十方一切诸佛，因身子问，广现神变说偈赞佛等，今谓此之无言即是契理。大品不可得者，第十经憍尸迦白佛言，菩萨行般若时知一切众生心不可得，乃至知者见者色乃至无上菩提悉不可得，何以故？般若不为得法故。一一文中皆云谛者，诸佛所说无不依谛，以四谛中世出世间因果具故，纵长途散说四谛之中必在一谛，料简中二问答，初问可知。由前文云并是三乘所证之法，以自利利他俱有默故，故须问起。答中具出四悉，胁比丘对破马鸣者，相传释云：马鸣未有大信之时来至胁比丘所，自立宗云有言者屈斩首以谢，比丘便默。马鸣久久乃至云比丘于我有屈故默不言，比丘犹默。于是马鸣便出其门，自思惟曰：本我立默彼竟不言，而我有言乃成我屈，却至比丘所求自斩首。比丘曰：我法仁慈不斩汝首，汝当剃发为我弟子，若准付法藏传胁比丘法付富那奢，奢论胜马鸣剃发为弟子，马鸣初于闲林之中，自思惟言，智慧殊绝有难能通计实有我，甚自贡高来至奢所，奢言诸法无我，马鸣言所有言论我皆能破，此言若虚要当斩首，奢言佛法之中凡有二谛，世谛有我，第一义谛无我，鸣犹未伏，奢云汝谛思惟无出虚言，定为谁胜？鸣思惟二谛然后乃伏欲自斩首，奢令剃发以为弟子，若准传意，但以二谛破非默破也。若婆沙中云：曾闻有大论师，名奢提罗，至罽宾国，于时佛迹林中有阿罗汉，名婆夷秀罗，具足三明，通达三藏，时奢提罗闻彼林中有大论师，即往其所，到已慰问在一面坐。时奢提罗语尊者曰：谁先立论？答：我是旧应先立论。奢提罗言：一切论有报。时婆夷秀罗默然而坐，婆夷秀罗诸弟子辈唱言：汝师若是奢提罗者自当知。从林起去展转前行，其师作是思惟，沙门释子何故作是言？汝师若是奢提罗者自当知，即便自忆我作是言，一切论有报，彼沙门默然便是我论无报，沙门已胜，即报弟子言我还往彼，弟子曰：已于众中得胜何故更往？师言：我宁于智者边负，不于愚者边胜，即时诣彼作如是言：汝是胜者我是负者，汝是我师我是弟子。此婆夷秀罗正当默破，但与今文名字不同。次问者，准大论云：四悉摄八万四千法藏十二部经，摄十二部已如上说，摄八万四千其相如何？答中引经具出数相，既云初心乃至舍利，故知四悉摄一期教，故云八万四千也。于中初引贤劫经，次引异说。初文二：初引贤劫通难，次若作下广集诸教别对四悉，止观文中用对四谛。今对四悉者，以四悉义同四谛，故具如对谛中说，余诸八万四千更有不同之相，如止观第一记。度无极者，贤劫经中列三百五十度无极，然后对六度四分烦恼为八万四千法门，亦在止观第一记。又大瓔珞经六度皆云度无极，故晋宋译经皆翻波罗蜜为度无极。七得用不得用者，得谓自证，用利他也。于中为二：先标次释。释中又二：初举极果，次举因人。因人中二：先标列四句，次解释。释中凡夫及四教不同，初藏通两教各分二乘与菩萨别释，初三藏二乘中先声闻次支佛。初声闻中二：初明得而不能，次假令下明用而不当同不能用。初文可解，次文具明不能用四悉之相，能称机故方名能用，声闻借使欲利于他而差机故不能用，故云假令，于中初举满愿通明差机。次如富楼那下约四悉，一一皆先出入次结不能用。初文云：如富楼那九旬化外道如止观第六记，身子差机如止观第七记，迦絺那如止观第九记。如身子不度福增者，论云：此比丘宿生为鱼身长七百由旬，宿曾闻法虽堕鱼中，宿种犹在，时有商主将诸商人，入海采宝，忽见流急船向白山，兼见三日并现，即白海师，海师曰：祸哉非三日也。二是鱼目，一是天日，白山者鱼齿也。必入鱼腹，船中诸人各称所事，中有优婆塞称南谟佛，鱼闻佛名即自念言此佛弟子我昔亦佛弟子，即忍死合口水流便退，鱼因舍命风吹尸上岸，神生值佛，身子及五百皆不度，佛度得果，佛令按行海畔，见骨山高七千由旬，山北日所不照，回来白佛，佛言是汝身

骨。问曰：鱼身长七百由旬，所见骨山高七千由旬，何故身小而骨山大耶？答：或恐字误应是七十耳。大医等者，身子为大医，五百为小医。支佛亦然者，据理既不知机明知不能用四，虽有部行但是悲心，如身子云我非知机但怜愍故，而为说法可以比声闻知也。次明三藏菩萨未得灭谛，名未得一，具能用四，所以者何下释，不断烦恼，称病导师。通教菩萨六地未巧者，与罗汉齐。虽亦说法，不能称机，故云未巧。别教十向既进修中道，故相似中道其用胜前，登地已去任运真应。八明权实者，先标，次释。释中二：先正释次料简。先正释中二：初重指前对谛未判权实，故云通途。次正释中二：初四教次五味。初文自四：初三藏中又四：初引论总判，言释论云诸经多说三悉檀等者，此是大小相对而说，即指三藏经为诸经，般若为第一义，各有其意。次三藏下示教观体，非无空理，但非即空，故云少耳。三就三藏菩萨下且许当教，以论三四，言约三悉以明四者非但无中道第一义谛，亦无真谛第一义谛，且据缘真伏惑边说立第一义名耳。故云约三明四。又明四者能为他说四，故云明四。自行但得三耳。四虽尔下正判属权。次通教中亦四：初形前立名，次故下引论证巧，且约即空明第一义，三就佛下当教判得，四而约下正判属权。次别教中三：初形前，次而犹下望后，三教道下正判属权。次圆教中二：初亦形前，次故四悉下正判是妙，次约五味中可见。次料简中五重问答，初问中云：菩萨虽得四，此亦约三论四如前，答中通教既无中道，义当无第一义，三藏菩萨不断惑者，若以二乘望通即同得四。言从证则四从教则权，而不云从教则三者，教道证道俱说有四，但权实不同故不云三。若取地前为教道者，既有若取之言，当知初地以去，仍有教道之义，具如止观第三记。九开显中二，初标次释，释中二：初正开次料简。初正开中二：初明施开之意，次正约前四时论开以会法华。初文又三：初通明诸法本实，次大悲下施权，三今开下显实。初文者，法既本妙粗由物情，故知但开其情理自复本。施权中二：初正施，次无量义下引证，三今开下正开。开中又二：初约法通开明施化本意，次除灭下寄二乘难开以明开相，粗既即是妙，化城即是宝所故也。次若乳下正约四时，明开又二：初正开，次方等下明开分齐，乳及二苏中别教四悉虽有第一义并约教道，故云唯决四权生苏十二权熟苏八权皆得入妙。生熟苏中决权引证但云千二百罗汉及决了声闻法者，前证乳教已引菩萨，菩萨义同不繁文故不重引之。既云菩萨亦除疑网，验知菩萨亦须会三，方等般若至在此者，开分齐中亦应云华严，文无者略，验彼三部圆教无殊法华之圆，判顿独在华严，信是妄生疣赘，况法本妙隔在物情？法华已开翻降为渐，十如实境妙却为粗，佛之知见贬归菩萨，药王十譬叹教圣说成虚，法师三世较量通为不实，分身佛集宝塔涌空徒屈来仪，证斯渐教，同异之相不可具论，一家教门足堪搜捡，如何独异黜兹妙经？次料简中问决诸权悉檀至不尔者，问意者若决粗入妙为决诸粗四悉，同入妙第一义悉，为自决世界入世界，乃至决第一义入第一义耶？云不尔者，若不如此为如后意耶？亦有本云为当尔不，恐人误改耳。答意者二意俱通故云自在，言假令者如初问意纵令尽入妙第一义，妙第一义既不隔三与第二义亦何别？故云一三自在。今文且作一种解者，顺第二意对开五章名义顺故，若唯入第一义但得对体余义则阙，若决下用第二意，一一别对。初世界中二：初正会，次亦是下示相。会入世界祇是诸法，决彼诸粗同入此妙故成妙名。次示相会入中二：初约法说周意，次譬说周意。初法说中七方便同成佛乘，譬说中二乘之名同称菩萨，汝等所行是菩萨道，所行既成菩萨之道，行人岂独犹名二乘？次决第一义中以四悉义随于五章，故第一义居次。佛所知见及所至宝所，并属理故。次会为人中引证云大车者车方为因，道场为果。次会对治中，引证云：以此宝珠用，贸所须者，方便教中法有限量，非即非妙，是故艰难如勤力求索，实理无竭疑尽信全如宝珠无价，贸物无尽，究除贫苦莫若如意，此良药等思之可知，是故贸粗病差，并是对治之别名，此中判教以辨同异本显于同，故本迹二门尔前未说，因兹开废莫不咸闻。十通经者又二：初问次答。答中二：先总举次别释。释中：先释次结。释中二，先迹次本。迹中二：先列经次释。本文亦然，迹之与本俱以性为生善，善性在往故也。俱以进力及行为对治，并举能治行也。根举能悟之人，想举能见之心，此少异耳。故同有四悉，两处下结可知。

次第二，别解者，初重略标五章前已列竟。今于五中初广释名中二：初开章次解释。释中自四：初释初门中为三：初于今经自立，次立此下明立名意，三问下料简。初文者，虽在今经与他对比不无通别，若妙法莲华名之与义俱异他经，经之一字名与他同，义与他异，今从名通，故云通耳。次立名意者，以何缘故立此经名，名既该乎一部，一部意不逾三，故名既通别不同三意，亦随名通别，故释此三意。粗妙甄分教行理殊通别异辙。今释此三，又为四意：初标次列，三释四结。初二如文，三释中二：先通解通别，次别解通别。通谓通于诸经教行及理，别谓别在圆诠之教。初通释中二：先略次广。初略者，一代圣教诸名之下，无不具此教行理三，无不以别而契于通，无不以通而应于别，故此三中通摄佛法，故教则机应相对，行则因果相对，理则名实相对，亦是事理相对，若无此三双，通别虚设。次广释中自三：初约教中二：释结释中二：初明别，次金口下通，次故通下结也。次约行中亦二：释结释中初别，次大论下引小以例。初别中又二：先立次引证。并是约通论别且从别以明别，如云法宝即通种种故别。次引证中先寄小，各说即别俱正故通。言各说身因者，涅槃三十二释随自意语中云，如五百比丘问身子云，佛说身因，何者是耶？身子答云：汝等亦各得正解脱自应知之。何缘方更作如是问？有比丘言：我等未得正解脱时，意谓无明即是身因，作是观时得阿罗汉果，有说爱有说行乃至饮食五欲，如是五百各各说己所解已。共往佛所稽首右绕而坐，各说己解。身子曰：谁为正说？佛言：无非正说。次寄大中各入故别，不二故通。三十二菩萨入不二法门者，既有能入之门，门皆趣理，准例五百，三十二亦无非正说，此举大小两乘能趣之行。次例中不可得即是理也。举劣况胜，观息尚即是理，况大小两乘能趣之行？当知下结，又二：先结次引证。次理中三：初立次引证三结。初文不二故通，非一故别，证中二文例立可知。先引大论，次引大经中，言解脱亦尔。多诸名字者，大师在灵石寺，一夏讲百句解脱，每于一句作百句解释，是则解脱有万名字，如天帝释有千种名者，亦名憍尸迦，亦名婆蹉婆，亦名婆佉婆，亦名因陀罗，亦名千眼天，亦名舍脂夫，亦名金刚宝顶，亦名宝幢等。名异下结，名异故别，礼一故通。别中云今称等者，妙法是别异余经故，经即是通通名经故。故知今经通别始自如是，终乎而退，莫非佛说俱是妙法，从始至终咸别并通，于此教通别中，诠于行理通别，故知本迹无非因果及名实故，不可遍引，故略示方隅，粗引譬喻以示行之通别，及方便中实相等为理通别，譬喻中者诸子习因不同即是行别，等赐大车直至道场即是行通，大车是所乘通理道场是所契实相，乃至大慧之名亦是名别，一一别名咸从理立即是理通。此是今经理之通别，具如下释中更广明之。四约此下结，次料简中先问次答，问中所以但问教者，教行理三展转互通，教既居初，但从教问，余之二种凭教自显，初广略二解泛通诸教，是故通以一佛为通，今即离为四佛不同，佛佛自有诸门教别，故云教主不同设教亦异。云何下难者，以前通途难今四别。次答中意者，即具当分跨节两义，应知两义即与待绝二妙不殊。又前二释亦具二义，何者？若依施权即当分义，若据佛意即跨节义，虽具二义不谭其意而以此意泛释，复未甄衡二途，其意以通，而未灼然开显，以是义故，故须分于二义而答，当分通于一代，于今便成相待，跨节唯在今经，佛意非适今也。释此二义：先标次列三释，释中先当分次跨节，一一皆约教行理三。初当分者顺前问意为显跨节以当分难，四教当分皆具三意。于中先正释次融会不可即具，故与后义俱立难易，初文三藏广余三例。初三藏中三：初正释相，次经言下引证，三此则下明当分意。初文可见，引证中言即脱瓔珞等者，报身四十一地戒定慧陀罗尼以为瓔珞，寂灭忍为柔软上服，大小相海为严饰之具，丈六相好为粗，生空法空为弊，现有烦恼有为有漏，为尘土全身，实无生死烦恼，似有生死烦恼，为状有所畏。如成论无畏品云，如经云，善来比丘随顺我法，我则欢喜者，此似有贪。如语调达，汝为痴人，食人涕唾，此似有嗔。自言：我是人中师子，此似有慢。善持我法，如擎油钵。又如语调达言，我尚不以法付舍利弗等，况当与汝？此似有见也。文中但略举垢衣一句耳。语言勤作等者，即是小乘，七科道品即除见思粪之法器也。语言即念处，勤作即正勤，咄男子等即如意，好自安意即五根，所以者何等即五力，更与作字即八

正，虽忻此遇即七觉，当加汝价即暖法，不能发真如意能发故云加价。今文甚略，言涂足油者，下偈文中得如意足观，如油涂足则能履水，能得神通。又油能除风，如定除乱，广如信解品疏释，此则唯譬三藏说教行理可知。次三教例中云通别圆等亦尔者，具如下本门果妙中释四种身相不同，融会可知。次跨节中四：先斥当分，次若开下立跨节相，三如此下结意，四作如此下融会。初文又二：初正斥，次祇隐下明当分意，立当分者以施权竟，权实相对故有四主，各各不同。故明意者无别当分，祇是隐实施权且云当分，初至金辉现当分身也。不说下说当分法也。略语身法，余二略无，不说甘甜常乐之味，说于咸酢无常辛辣者，大经第四云：苦为酢味，无常咸味，无我苦味，乐为甜味，我为辛味，常为淡味，烦恼为薪，智慧为火，以是因缘，成涅槃食。彼破三修，故但三味，胜劣相对，故成六味，故略不说净及不净，今文从劣，故云不说甘甜等也。弃王者服饰重语隐妙现粗，亦与前隐功德现丈六意同，如穷子见父豪贵尊严等，无量功德庄严纓珞为王者服饰，当知祇是一种身口行理更无别途。今弃此服饰即当分义施权意也。言粪器者，生灭道品，若开方便下正明跨节相，此句总开，即向身向法向行等者，指前方便身口行理等也。三结意中历三意结，初言通是一音之教，而小大差别者，今此是法华跨节一音不同小乘当分一音，具如止观第一记。故依婆沙但三藏佛一音耳。准例通别，皆应有当分一音，前当分义中分四教主，各有所说所行理体，故义易解。理无种种，何故四教各有所说？所说异故理不应异，故云难融。跨节义中不分四教，各别说理，故云易明。诸经所说因果各别，今越彼别义，唯论一理，故相难解。若二义相成则理相俱易，若二义隔越则二俱难明，是故二义相须当分，乃成今经相待义边，跨节乃成今经开权义边。又若方等般若及华严等当分义者，仍是施权。若来至法华当分义边成判权实，判已即废，废已即开，开废相即不可异时。二定妙法先后中四：初标，次若从义下辨先后，三从今题下正明今意，四虽复下融通二途。初如文，次文者，从义从名各有其致，从义中先立，次引证，从名中亦先立，次引事。事中二：先证从名，次笃论下复顺从义。言笃者，尔雅云固也。老子云：守静曰笃，笃贞正也。三明明今意者，应知题名须从名便，故先妙次法已如题中。今欲解义故须从义，所以下正释中先法次妙。四融通者，祇缘前后无乖，故解释中则从义便，故知前后并不乖理。旧解中二：初出诸师，次今家难。初文中前三师大师不破者，以下文云余者望风故也。若欲薄知得失者，例光宅意破无非不遣，如道场观云：三非真实，不知何教之三为非真实？既不知三外别有菩萨，归一与无上，显妙未彰。若引今经以证妙者理稍可然，其如所证无妙可论，余皆不了。无上故妙者，引经是乘微妙，清净第一，具足应云于诸世间为无有上，有本无第三句，并前二句，方可证无上故妙也。又云寄言谭于像外等者，意云：妙理无形言谭托像，寄有形言以谭像表，像表为妙，有形为粗，但像表之理精粗是亡，亡精粗故，故名为妙。亦不知像表绝精绝粗为何所诣？引经文证义亦如前，会稽基即法华寺基也。言表同者不知昔何教三为异表会何教，令同亦不知指何为昔三因，故亦令妙不成。北地师三，意趣亦尔。三师之三并不出光宅之见，故云望风。如顺风破阵，阵首既破，余者望风，次光宅师者所感天华志公尚云啮蚤，武帝欲请雨，问志公，志公云：云能致雨。便请云公讲法华经，至其雨普等四方俱下，降雨便足。又云法师未生之前有人于水中得法华疏，题云寄与云法师，广如别传，感应若斯犹不称理况他人乎？验灵山亲承理无差忒，然三师稍同光宅，而不及光宅菩萨用三僧祇，故知光宅有三可会，但无一可归，无一可归故破不成妙，指普通漫故破粗非粗，所以招于二十四难，良有以也。于中先总立，次广释，释中先释昔日因果各有三粗，次释今日因果各有三妙。初文者，先因次果，初因中先标、次释、次结。初如文，释中体则具列三乘位，用则但举菩萨者举胜兼劣，以三祇菩萨不断惑因与二乘凡位似同，故名因同。并是初明谛等为体。位中言第九无碍者，三祇之内伏惑时长，乃至非想第九品并伏而未断，位未出界况复变易，故名为下。用短可知，当知二乘位用下短比此可知。昔果三义者初标列、次释、后结。释中体者，纵至佛果，亦但有余无余故与二乘其体是狭，佛果亦同位在化城，佛果亦同止除四住。又下重释用耳。八十等者以寿量意用斥昔果，

本行菩萨道时所成寿命为前过恒沙，今犹未尽复倍上数，名之为后。八十年佛无此寿故，故名为短。次明今因果各三义者为二：先释、次结。释中二：先因次果，因中三：列、释、结。释中言界外行菩萨道者，若自行者必在界外，若兼化物则自在受生。次果中亦先标列次释三结，言神通者在因则以伏断为用，在果则以利物为用，光宅意以寿量品为神通延寿利益众生即是下总结。次今古下破中三：先举难例易，次因体下正破，三彼作下结成难势。初文中南方者，南朝即江东是，旧总云南朝，后分两道，故云江东。承肇什者取语便耳。关中四子即生肇融睿，后人承用四子之义，故时人语曰生肇发天真，若以今意望之多附于通，不必全是，故云多附。附谓附近，光宅亦附近肇什，故云宁远。时人以为光宅得旨，故抑云不远，先破得旨之难，余易自启。次正破中二：先因次果。因中三重谓体位用，一一各以四一难之。初破因体中先通责光宅，昔言通漫复泛许之，故云可然。何者？下正破中三：初举昔有四一，次举今无四一，三结难。初昔中二：先列次结。初文者，般若举乘，乘即是教，故云运载。既言一切靡不遍行及法界等当知体广，般若有教一、思益有行一、华严有人一、净名有理一，昔因如此下结。若言下责今经无四一，又二：先列次释，列中并是光宅疏忽下去例知，当知下难势，还以彼义而难于彼。次难位中四：先来意、次标、三释、四结。初二可知。释中亦二：先昔次今，昔中亦先释次结。释中初文云无上法举法取人。言般若是无上明咒者，大论问释提桓因何故以般若为无上明咒？答：诸外道圣人有种种咒术利益人民，诵是咒者能随意所欲使诸鬼神，诸仙有咒得大名，人民归伏，贵是咒故，故名般若以之为咒。帝释白佛是般若咒常与众生道德乐故，余诸咒术能增长恶，般若神咒能灭诸禅涅槃之著，何况贪等？是故名为大明咒也。无上明者大或有上，故次名无上，无等等者等此无等，名无等等，皆破无明，故并云明。又外道有咒能知他心，有咒能飞变，有咒能住寿，于诸咒中，般若出过无量无边，故云无等。又诸佛于一切众生中无等，故般若名无等。又无等等者妙觉位也。无能等此无等之位，故云无等等。故净名中所叹菩萨皆是等觉，位邻妙觉，故云近无等等佛自在慧，此咒无上义同妙觉，故云无等等。是为咒义无等等故也。次引大论中应云因行而言位者恐误，受法性身，行菩萨行，如前释。引净名中近无等等者，佛名无等，无等中最，故云等等。等觉近之，举彼所近，故云佛自在慧。十方魔王者不思议品文，入地菩萨能作魔王，魔王不尽是彼入地菩萨，故但云多，以实行者不能恼于深位菩萨，故云非驴所堪。所以今云皆是等也。次净名文者，初住八相未是极位故名为虽，是故仍须行菩萨道，自行化他以进后位，此由初住见理故也。故举理以显德，秘藏正当所见之理，如是下结。次若言下明今经中亦应云行亦但云位者，应是以位显行，前文亦然，当知下结。次明用中三：谓标释结。释中二：先昔次今。先昔者又二：释结，初教。次明行长中初云无明举失显得，一切种智正明能知之行，一切法即兼举所观以显能观，明无明下出观相。若知下释观相，是为下结观相者并是中道观故，亦应合有用字，但是文略。次明人一云中云一日等者，并是斥夺之辞，举能夺所以明人胜。初云一日行般若如日照世等者，大品习应品云：菩萨行般若一日，出过二乘之上，二乘如萤火虫，不作是念，我力能照阎浮提，普令大明，二乘亦尔不作是念，我行六度乃至菩提，菩萨照世洞照法界，如照三千，故云如日照世。故胜二乘一切智光。拙度菩萨尚未见空故如萤火，若入蘆卜等者，若入净名常寂光土之室，故唯闻诸佛法界万德之香，尚不嗅地前教道之香，岂乐拙度小行功德？故法身菩萨立种智之身，如实相之座，不假灯王之威，见思尘沙诸习先尽，故分段方便二土五尘，不能染于实报法身，故知此等皆是法身念不退类，故云阿越。理一中云色无边故等者，五阴是理故，即阴是实相般若，故皆无边。以由理故令法无边，当知下结。次若谓下破，今教无四一故粗，文阙人一，以行兼之，行必有人故也。言覆相者，覆却常住真实之相而用于权，亦略用字，如前可知。次果体广狭四难者，亦标释结。释中二：先昔次今。初又二：初难次结。初难中全具四一，文且引般若净名，但是理一教一，余二比于上下诸文，类之可知，故略不说。次从若谓今果去难今经果上四一不成，初不满不了教一不成，光宅疏中云明一乘故满了，不明佛性故不满不了。从何故复言去



行一不成？从若体广去人一不成，此等并是光宅疏意。言七百阿僧祇者，首楞严下卷，坚首菩萨白佛言：世尊！佛寿几何？何时入灭？佛告坚首：东方去此三万二千佛土国名庄严，佛号照明庄严自在王，十号具足。今现说法，如彼佛所有寿量，我寿亦尔。又问，彼佛寿命几何？佛言：汝自往问彼自当答。坚首承佛神力于一念顷，即往彼国，顶礼绕佛白佛言：世尊寿命几何？几时入灭？彼佛答言：如释迦寿，我亦如是。汝欲知者我寿七百阿僧祇劫释迦亦尔。坚首还白佛竟。阿难言：如我解佛所说，彼佛是释迦异名。佛告阿难，汝承佛力，乃知是事，乃至上方有土名一灯明等，并释迦分身，从若言去理一不成。言应备五眼见佛性者，据不见佛性，则无佛眼，当知下结。次果位中亦三：标释结。释中亦应先举昔有，次斥今无，文中从略直举今无，准前诸释，验知昔破。次果用中亦三标释结，释中亦不出昔直举今文，准前可知。于中二：先正破无四一，次广破神通。初文二：先破次结可知。

### 法华玄义释签卷第三

### 法华玄义释签卷第四

### 天台沙门湛然述

次破神通中云何止延寿而不延眼夺其无理？何不延舌夺其无教？亦应更云何不延智知于常住夺其无行？何不延身令契法身夺其无人？文无者略。眼不见性一句略牒无理，具足亦应尽牒四句，三前一下总结也。三结成难势者又二：先释次结。数又二：先结数，次释今意。初文者，然二十四难中所破之义并在光宅疏中，今直引来为难而不委悉。言二十四者，且据相对，今昔合论故二十四。若今昔别论难昔因果各三合成六难，难今因果亦成六难，合一十二难，一一四番成四十八。又今文中果上三义但难今位及用，略不语。昔则阙二处四番，现文乃成四十番也。矛盾如止观第五记。今还以彼四一难彼妙成粗，还以彼昔三难彼粗成妙，故无盈缩。四正论今意又二：先借光宅义以显今妙，次正释。初文为三：先标次释三结，释中二：先释，次初约下判。初文自四：初约十界释中二，先释次结。初释中二：先因次果。先因中二：先释次融通。初释中三，体位用也。于一念中，一法摄九故名广，一念中九无非佛法，故名高。十法无非三谛，并有破三惑，现三身之用。次融通中意者前广义似于横，次高义似于纵，用中似独具三，故须合前二义共成一意，祇是三谛一心有体位用耳。次果三义中言体遍者本法身也。即本地已成法身也。非但高广等殊，指本迹二门因果永异，是为下结。可知。次约五味以判粗妙者二：先列五味，次又醍醐下重辨同异。初文者，因果二门并约迹说，故得乳中亦有一妙因果，余味例然。故下结云与醍醐妙同。次约观心，委明十境十乘，若论观境，则不如止观委悉，若以体位用三而判粗妙，则此文显要，如其体等，不广高长，不名为妙，非今经观，若得此意法华三昧于兹现矣。一经枢键于兹立矣。一代教旨于兹攒矣。佛出世意于兹办矣。十法成观之精髓矣。十不思議之导首矣。是则前约十界五味二释，咸入其中，后约六即，是观心之位，故前二义假兹方立，是故行者常观一念介尔起心，以具一切心，故等于佛心，以等佛心，故六皆名即，成究竟即，已能巧设五味，思之思之！次约六即释，亦是体广者具十界故，亦是位高者皆佛界故，亦是用长者皆究竟故，同在一念，故皆云亦。次初约下判前四释，义同四一。何者？今经体具十法界，如云实相如是相等，由此经用有前四味，由观此经成于妙行，始终六即，四一义显，是故四释成今四一，况广高长遍于四释？所以今教具足有于体广等三皆成四一，方知光宅绝此气分。次略示下结前广说下生后，释云先法次妙，亦是后文标也。次释中二：先举南岳分三，次今师顺南岳意广解。初文中二：初标列，次释。释中自三：初众生法妙中六，先明妙有所凭，次又经下引今经相似之文，以验众生法成妙也。三引大经证众生法位粗而行妙，初学大乘位居

肉眼，从行而说故云佛眼。四央掘下举果以劝修妙行。五引大品二文明行妙之相。六此即下结。初文可解。次文者，既云父母所生，即是众生清净若此，故即名妙。第三文者既云肉眼，故名众生，名为佛眼，故即是妙。四引央掘经具如止观第七记。五引大品二文中，初言六自在王者，凡夫为六所使，不名为王亦非自在，纯行染污又非清净。今六根得理理无过上，故名为王。遍一切处，故名自在。自性无染不为惑拘，故云清净。别在行成通具六即。又云一切法趣等者即是六根皆具三谛故妙，趣义具如止观第二记具引本文委释，当知诸经并有众生妙文，但部兼带不受妙名耳。六此即下结可知。次佛法妙者，先释，次如是下结。释中意者摄前四味，并是今经权智所摄而与实理相即故妙。次心法妙意者，大论云众生心性犹如利刀，唯用割泥，泥无所成，刀日就损，理体常妙，众生自粗。初引安乐行中，既云观一切法，不为生死所动，不为烦恼所退，以烦恼生死是法界故。又一念心随喜等者即观行位，初祇于贪嗔一念心起，体即权实，诸皆例然，随顺三谛，故云随喜。是故随喜名心法妙，普贤观意者心体即理故云自空，谁执罪福故云无主，应遍十界以明罪福，在一念心方成妙观。观心无心等者，能缘之心既无，所缘之法安在？能所不二故云纯是，以心体本妙，故可于心行而求解脱，破心微尘如止观第三记。次明大师依南岳意，更广分别，于中为三：初标次释三问下略料简。释中二：初略明得名所依，言若广众生法一往通论诸因果及一切法等者，然众生义通故云通论。若其通论义非究竟，故云一往，一往虽通，二往则局，不通于佛，及唯在因。佛法及心不云一往者，佛法定在于果，心法定在于因，故此三法得名各别，何者？如众生身中佛法心法，犹通因果，况众生名通通凡通圣？若佛身中众生心法亦定在果，心法之中佛法众生法此二在因。若尔何故经云三无差别？答：理体无差，差约事用，此义广明，具如止观十法成乘中说，即是心法及众生法。彼佛法界亦兼于果，而不专于果，彼文寄果明理性故也。次正广释中自三：初广众生中文又自标二：谓列数次释。初列数中二：初通论诸经增数，次正约今经。初通诸经者此中释法唯立三门释妙则本迹各十，且如下文通释妙数中云本迹三中一一各十，十中复各待绝不同，故有一百二十重妙。当知诸经所列法数一往且从增数而说，据其道理须论四教，四教之中皆有迹中三十粗法三十妙法。更约五味以论粗妙，兼但对带，依此等法而生增数，始从一法乃至百千，不出心佛众生法故，增数之相略如止观第六记。故宜乐不同令增减异，于中又二：初略至三，次广例百千。次明今经又为四：先依经列数，次南岳下释十如名，三次判下判权实料简，四皆称下释法界名。初如文，次释如名中二：初出南岳，次腾己见。今一家相承皆云如者，犹依南岳通云十如。次大师意者为六：初章安述所依标数，次一云下释出读相，三分别下融通大意，四唯佛下称叹，五是十下明法功能，六若依下明读文所以。初如文，次读相中约假，虽有邈迤之言，但是约空论假。三融通中二：先出文意，次约如下正明融通又二：初融三谛，次非一下复疏也。两义相成方名实相，四五可解，第六意者偈文既以性相为句，故今读者大分依之。三判权实中二：先出古师，次明今解。初文二师各先出次破初师初文可见。次今恐下破，破中先约法，次若言下约人。言凡夫何意无实等者，经云一切众生皆有佛性，则众生有实，而生五道以现其身，则圣人有权，观音妙音三十三身并是圣人有权之文也。如此抑没等者，抑凡无实没圣无权。次破地师亦二：先出次破。破中大意可见，不能委细，但总云人情而已，不应圣理故也。次明今文正解者，但明一心具足十界，若且约界判则九界为权佛界为实，一一界中又各具十，尚权实相即，何况具耶？一心既尔诸心例然，是故不同旧人所见，是知旧人不知，以如约界界互有，而但约如以分权实。四释十法界名约三谛者，具如止观第五记。如无别体全依于界，前释本末等，已约三谛即是十界皆三谛竟。今重明者按十法界三字解义使十界中三谛分明，则令如中三谛复显，彼此相成令知不异，故止观中不思議境一念三千非思量分别之所能解，是故立此不思議名。释中文又为四：初标数，次十数下释，三若十数依下判对，四欲令下以文融通。初列法数竟。次此一法下正解法相，于中为五：初重举千如，次束为五差，三判五差权实，四然此下叹五差权实，五次解下正广解十如。初二如文，三判中言细论各具权实且从两义者，相即

如向所说，且依九界为权佛界为实。若不然者谓佛尚亦不说况复下地故且依显说。四称叹中为八：先约人叹境故云诸佛，次以此下约行叹境故云发智。三故文云下重举境智深广，四其智下叹智令妙以显妙境，欲明智契故重举境。若境为智门，即正叹境也。五方便下总以二境通叹经文，六如来下总明如来能照二境，七央掘下引证佛智，八当知下结归称叹。前四可见，五总叹经中二：先叹，次如是下结。初文中具约三周，所言方便品略说等者，品初长行略叹广叹权实二智，次重颂中二十一行颂前二智，于中前二十行重颂广略二叹，末后一行略开权显实云，佛以方便力，示以三乘教，众生处处著，引之令得出。后开示悟入广约五佛开权显实，望后二周仍成略说。言长者付子此法者付彼般若，彼般若中虽未开权依彼法体不出权实，总结可知。六明如来能照中云如来洞达究十法底等者，于一一界一一法，善知法相，自行化他诸法具足名为尽边，无非实相，名为究底，种芽等者皆以二法为种熟脱故也。闻法为种，发心为芽，在贤如熟，入圣如脱，于十方界十界众生，无不了知横竖种脱。七引证中且举善恶二人，余皆仿此。言央掘虽是恶人善性相熟等者，央掘经中如来说偈问，央掘偈答。佛命善来，成阿罗汉，即地狱人成声闻界，若依大乘，得无生忍，即成佛界，四禅比丘谓为四果，此即天界成就地狱，且略举此以为事端，他皆例也。八当知下结中二：初结众生是妙，次不可下诫劝，言不可以牛羊眼等者，普超经下卷，佛授阎王记已，因告舍利弗，人人相见，莫相平相，所以不当相平相者人根难见，唯有如来能平相人。贤者舍利弗及大众会惊喜踊跃而说斯言，从今日始尽其形寿，不观他人不敢说人，某趋地狱，某当灭度，所以者何？群生之行不可思议。五正广解中文自为二：初通中二：初广释十如，次若作下广以三谛释究竟等，以显十如，又为二：先寄释等，次今不下正出实理，释究竟。又二：先释，次夫究竟下重释，从胜立名方名究竟，所以本末究竟皆空假中者，如于梦中，修因得果，梦事宛然即假也。求梦不可得即空也。梦之心性即中也。此之三法不前后，不合散。次别解者为二：初文复合五差为四，以菩萨与佛菩提器同，故复合之。次初明下解释，释中为三：初正解，次复次下开权，三复次百界下以诸教偈结。初依四文为四：先解四趣十如自为十。恶相者文为二：先法次譬。初法中不如意处即是后报，相表于报故云也。次譬中二：谓譬合。合中恶相下合否色，报不即受，故云远表。泥黎者此翻不如意，此处咸苦无适意法，故云也。亦云地狱。新译云捺落迦，翻苦具等（云云）。四恶之业感报不同，今且从重说故云也。凡夫下合相师，若不举相师则不预知有，相师有分与究竟，故举凡夫用世相法亦有分知，况二乘菩萨唯佛究竟？如善下重譬佛，洞者鉴幽也。始终者祇是相报耳。又地狱相报如迦叶等千人出家，先本事火皮肤皴裂，净饭王曰是诸人等虽复出家不足光显我之太子，乃令千释种出家入道，此千种释出城之时，提婆达多瞿伽离其马仆其冠脱，众人皆云：是二人者必于佛法无大利益，此亦地狱之前相也。此世间相者，尚亦似知，未现之相，况极圣乎？如善相师具如止观孙刘曹等第五记。恶性者，约理则本有之法不可改故，如木等者明以性为因假于外缘，不同今此明染中之恶，即修恶也。具如止观第五记不思议境初。然十如十界皆有修性，此中但以修为性耳。于中为二：初正释，次譬功能。初如文，次文又二：先顺譬次反譬。初又二：先譬，次大经下合。于中先引教次合，若泥木下反以不可生为譬以显可生，亦先譬次合，合中但云不尔，即略合也。故言下结，体中二谓释结，初释中文出三释，各有其意。次明力中四：先法，次举譬引事，三合，后结。初如文，次文先引譬，次引事。云大经云作舍取木不取缕线等者，涅槃二十三云，欲造墙壁，则取泥土，不取彩色，欲造画像，则取彩色，不取草木，作衣取缕，不取泥木，作舍取泥木，不取缕线。彼叙外人而执定计，今借因缘助成义边，各有力用能生之性，当知力者功能为义亦是堪任。地狱下以三趣合仍略修罗，故知一一并以四趣言之，皆是下结。次明作中二：法譬，譬中譬合，譬云为恶行者名为半人者，大经第八云：譬如世间为恶行者名为半人，为善行者名为满人，经文本譬半满二教，今借譬义不用于法，文且引地狱，故诸恶之言义兼四趣。次明因中二，初正释，次功能中云自种相生习续不断者，自分因也。俱舍名为同类因，具如止观第八业境中，次缘中三：法譬结。法中二：先

正释，次所谓下功能。言如水能润等者，习因如种，助因如润，单有习因，未能成报，故加缘润堪受后果，是故报因名之为缘。三故用下结。次明果中二：先略释，次如多下相状。次明报中亦二：先略释，次相状。次明本末中为三：谓标释结。释中三即三观，初空观中相本报末始终俱空，此四趣十如本无性故，乃至四中一一具十，此四既空四中之十安得不空？次又恶下明假等中三：正释引事结。初文者初相后报更互可识，故四中之十相表皆然。次若先无后下引事，言追记者，追退也。却记往事也。亦云随记，故书云虽悔可追及也。言当知下结，三中实下释中道等，此四趣及十界之十无非实相。言约理者中名附理，故云约理，究论此三，无不是理也。次入天中为二：先与四趣辨异，次正释。释中言自然者，此言通用何必外计，即任运之异名耳。因必克果之相也。委以四趣意，例之可识。次明二乘中二：先总明所依，次正释。释中二：先正释，次广料简有报无报。初文中云体即五分法身者，无作戒为戒身，无漏净禅为定身，无漏慧为慧身。二种解脱为解脱身，一者有为解脱，谓无漏智相应，二者无为解脱，谓一切烦恼无余也。又尽智为解脱身，无生智为解脱知见身，二乘既不生则无后报者中含二十七具如止观第五记。何故下辨报有无？又为三：初征起，次正释，三三果下疑。初文中意者凡果必克报，何故二乘已受果名而不论报？次无漏下释意者，果名仍通，报名则别，是故凡夫有果则定有报，若二乘之人亦通名果，而不得论报，以彼教中不说二乘有生处故，习因在相似位，习果在见道已后，三果皆以方便胜进而为习因，断六断九若复断尽而为习果。言无漏损生等者，且据小乘中不说生处名为损生，然但无漏无于分段，可即令无变易生耶？故且依小教立无报也。三三果下释疑中，先释疑三果者，前三果人并得无漏，何故犹有七生一生及上界生耶？释云由残思力，非无漏力，残思为漏缘而受生也。次大乘下释大小不同，疑又二：先释，次引证。初文者然大乘中说二乘有生者，由有界外无明漏故。大经下，引证中云有为有漏是声闻僧者，大经第五文。若福慧相对空假二观俱属福德，况复二乘？是故二乘属福德庄严。又望大乘犹是苦集名为有漏，则无漏为因者，仍本为名，故名无漏为因生方便土。若生实报则不以小乘无漏为因，余如文说，两教二乘观行小异大体可知，故不别出。至菩萨中方分三别，以断伏不同故，次明菩萨佛中以菩萨十如中报义当佛果，前性相等即是佛因故。今初释菩萨报，亦但名菩萨者，以菩萨中得八相佛，复通权实，权非佛界之因，实方招于佛报，是故须分三教菩萨属菩萨界，圆教菩萨即属佛界。前标虽以佛与菩萨合为一类，今释还开。初释三菩萨中二：先标，次释。标中云细开有三菩萨者，即三藏等三菩萨也。下文自具不预列名故注云云。次释中二：先正释，次夫下辨界外二土伏断不同。初文自为三，例前通释，及类四趣相状可知，故不委悉。初三藏约福德论性相等者，以事六度为相，以人天善为性，以三十二相为体，生灭四弘为力，事六度行为作，余如文。佛同二乘灰断故也。菩萨犹有正使，故报在三界。次通教以有余无余为相，无漏慧为性，胜应色心为体，无生四弘为力，无生六度为作，无漏习因为因，生灭助道为缘，断余残习为果，佛亦无报，虽观少胜，同皆未得法身故也。是故灭后亦归灰断，六地已下断疑，与前二乘义同。唯不断习不同支佛，以留此习，润余生故。既生三界非漏所牵，故不名报。别菩萨十法者，行既次第，从假入空同前二教，但不得无报为异耳。故云此人虽断通惑自知有生，若从空出假，以恒沙佛法为相，定入生死为性，变易色心为体，无量四弘为力，无量六度为作，真无漏慧为因，助假观为缘，假观成为果变易为报。若入中道即以三因为相性体，无作四弘为力，无作六度为作，因缘如止观第五文。无上菩提为果，大涅槃为报。次辨二土不同中云，夫生变易土三种不同者，于中二：先标次释，释中自分三类不同，未断别惑义当入空，准例说者别教十住应在其中，以此五人无伏别惑义，及以发心所期不同，故自为一类。并别十住及圆七信，乃成七人，而不论者在下第二义及佛界中明。次伏者，言伏别惑者，即是回向兼于十行十住，十行义当出假，此即尘沙无明共为别惑，纵断尘沙，但伏无明，亦祇名伏，故别三十人同名为伏。据理应摄圆教八信已上，而不论者亦在下圆教中明。三断别惑者义当入中，故别教菩萨虽有次第三观，若作十法，从胜为名，多从假中，据理祇云初地已上，何用

兼论初住位耶？又初住亦应在下文佛界中明，故知不合在此。而今文中通云初地初住，仍有少殊，思之可见。以证道同，故且合论之。应须细简次第不次第意，约下释究竟等作之，是故二土通明变易，据于伏断，以判生处，若断伏者重辨二土因缘不同。言若断伏者用顺道法爱为因者，从断说故，初地初住证一分中道法性，以无明未尽，有中道法爱，以之为因。言云云者，不断伏者则有五人不同，若断伏者则有二土位行不同，细分比说故云云云。次佛界相性体为三轨者，理性三轨也。由观理性以至究竟，于中为二：先标次释，释中十法又二：初释十法，次广料简报。初释十法不同者，初三以对三轨，余七成就三轨，若据引净名，以众生为菩提相，岂得以闻法种子为了因耶？不失之名虽通修种，语其本性即取烦恼即菩提也。故知此是本有性德，后七祇是修得三法，若因若果，如是释者可不异前，故知即指圆教为佛界也。是故前明生方便土应论圆信故也。力中亦合云发三菩提，弘誓之心具如止观第一卷四弘中简。约无作四谛以誓自要期心极果，因缘云是二庄严者据显说，智应亦具三，照本有三，福亦具三，助智严本果文可见也。次释本末中，初总举，次空谛下，别释中，空等者凡圣皆如也。等者空等也。大论八十云：菩萨以何力，故能令佛与畜生等耶？答：菩萨以般若之力故，于一切法中修毕竟空故，于一切法无所分别，如畜生法阴界入和合故名为畜生，佛亦如是。善法和合假名为佛，若人怜愍众生得无量福，若著心于佛起恶因缘得无量罪，故于一切法毕竟空，故不心轻畜生，不著心贵佛。复次诸实相中无相，于无相中不分别是佛是畜生，若分别即是取，是故等观。复次菩萨有二种法门，一者毕竟空法门，二者分别法门。入空法门则等观一切无复分别，若入分别法门，二乘尚不及佛，况畜生耶？故今文中约不分别边众生，至佛皆悉如也。如即空也。次俗等中佛记众生当作佛，此是生与佛等，佛说本生事，此是佛与生等，生与佛等，此是初在于后，佛与生等，此是后在于初，故云相在，中等可知。次广料简报中二：先正释，次何者下以诸所表释成。初又为二：先标佛地，次释。释中先明下地定十，次明佛地不定。初文者于中二，初正明下地有报遍在诸位，故云通途。所言分者以下后文释报究竟在佛，故下地为分，以报名通故，故下地定十，此中所引诸文皆通云报，唯大经文云无上报，既其初后皆云分得，当知无上之言亦是望下。次摄大乘下释下地有报所以，先引论，次何者下释有生灭。初文中言就佛界亦九亦十者，通途为语，从初地去皆属佛界，地地有报，故定具十。故引此经，大经仁王摄论，并论初住已上文也。故下文从何者下释云无明分尽等也。摄大乘云因缘生死等者，如止观第七记。既云生死，祇是生灭，次何者下释中又二：初正释，次引大论证。初正释中二重者，前约智断为生灭，次又残下全约惑边以论生灭。次引大论中有喻有合，喻中耘如灭，种如生，合可见。又增道损生亦如生灭，生故感报也。次从若就去别约妙觉位亦九亦十者，损生义足是故唯九，约现生后，既有现报，亦可为十，如大纓珞慧眼菩萨问文殊，具如止观第五记。三十生尽等大觉者，有本云，四十生尽四十一生尽等并误也。言三十者，仁王经中一一地中分为三品，即以一品为一生，仁王经中不立等觉，故三十生尽即入妙觉，他不见之便以四十位或四十一位为四十生等。又约现生后论九论十者，有现报故名为有报，无生后故亦言无报，始自初入变易土中，受法性身既并无复隔生之义，故无生后二种报也。故涅槃中纯陀品云：我今所献食愿得无上报。是则报中无上不过于佛，何者？下并四复次作所表释佛报无上，复引贤圣集释五文意，复约五味判贤圣集意，故至法华方名无上，称叹之意良有以也。贤圣集意者，亦如俱舍云。下无升见上，例知二乘下智不了上智，非正遍知，约五味中初约乳云或入即假或入即中者，依中论偈，泛用即名，其实华严二教未即机缘未合故，著或言，部中虽有无上之教，为带别故部非无上，酪唯析空故无或言，生熟二苏言即言或例乳可知，唯至法华，体方是即，涅槃解即而行不即。次复下开权者，至法华经复有二种入妙不同引，入及按位入故也。言又按其性相不论引入者，如从伏位来入伏位，名为按位。从伏惑位，入断惑位，名为引入。今不论引入，当位即妙，妙体称本无隔异故，三以偈结中二：先明结意云纵横甚多者，于一一界各具十法，故名为横。按次第起名之为纵。虽若纵若横，无非三谛，故知实非纵横，义言纵横，

虽非纵横，以交互起不可分别，故虽千万起不可分别，若以下文诸意结之则令可识。次正结中二：先正结次总结，初中云以经论偈结者，复有多意，一者法不孤立，立必有由，二者以偈结广令易摄持，三者知此无上十界遍一切教收大小乘，为实施权开权显实等，意并可见。中论偈意本是一实不可思议遍申诸经，故今用结百界千如以成一心称一切教，故云摄得前多。大经偈云通教同称无常者，未见常理故，别教次第灭于生灭，先内次外，佛界一切众生即灭尽定。又生下重释者，别教登地亦得寂灭，故须此释也。七佛通戒偈者，过现诸佛皆用此偈，以为略戒，遍摄诸戒，故名为通，如增一第一，迦叶问阿难，增一阿含具三十七品及以诸法，四含亦出乎？阿难言，且四含一偈兼具佛法及声闻教。所以然者，如诸恶莫作是戒净，诸善奉行是意净，自净其意是除邪，是诸佛教是去愚，当知一期广教不出此也。小乘既尔，例大亦然，故用结之。今对十界其理尽也。一切大小咸入其中，次广明佛法中为三：初标所照，次唯佛下能照，三是事下结意指广。初文者还指前众生是佛智所照故云境界，次明能照中二：先总明境智相契，次历三语以明智相。文但二语者，以自他相对即名自他，故阙不论。初文中二：先法次譬，当知三法祇是不思议广大法界。次二语中二：先正释，次从二法下结意立妙。初文者照佛界名自照九界，名他者亦约显说，何者佛非无九，九非无佛，摄属异故，故各得名。次结中虽有本迹之名，此是迹中之本，亦名权实，亦名自他也。以不言久远之本，但云二法为本，故但属迹，化仪不过现身说法，故约此二，以明自他，故知且约果边明佛法也。至方便品释十如中委明。三明心法者为三：初标，次来意，三正释。初如文，次文者言前所明法者，祇众生法佛法不出于心，故先示之。若尔何须复述？故但众生下正述来意。次涅槃下正释又二：先明心体，次上能下明心所摄。初文者，向言前法岂得异心，今言心性名为上定，故心性之言其言甚略，应了此性具足佛法及众生法，虽复具足，心性冥妙不一不多，以心性观则似可见。若以众生及佛而为观者则似如不逮，若以心性观彼界如，界如皆空常具诸法，非空非具而空而具，双遮双照非遮非照，亦祇是一念心性而已。如斯之定岂不尚耶？言涅槃云一切众生具足三定者，谓上中下。上定者谓佛性，即心法本妙，如止观第五记。次明所摄者，既异前法，故须明摄，示心是摄，非谓摄他，先摄众生，但略指而已。次摄佛法中二：先引华严，次释经意，显佛法界。初引华严等者，引华严二句三谛具足，从法界去释，又二：先释经意，次又游心等者下。重释二句，结归经意，以显心法妙也。初释游心者，心之所游体是法界，不得更计能游所游，此法界体是毕竟空，故云如空。法本无名假立心佛，故云即假。经文虽尔语犹总略，故重释云。又游心等即百界千法三千世间，次所谓去略引示相，假即众生实即五阴及以国土即三世间也。千法皆三故有三千，释游心竟。次重释如虚空者，具如止观不思议境，以自他四句，推三千法，纵横乃至非纵非横四句叵得。次重释诸佛境界者，遍法界故，故云上等佛法下等众生法。次重释心者，众生及佛不出于心，故无差别，名心法妙，是故结归三无差别，方名为妙，思意可见（云云）。问下料简，虽对心料简意实亦应对余二简。何者？亦应问言，一一众生何故各具百界千法，佛果已满何须复云百界千法？已云心法即余二故。若不问余二心法之二既其不妙却令心法亦未为妙，故知义言应兼问二，具如止观不思议境。若理若修若结若譬须来此中，若失此意至释十妙，妙反成粗，乃至第七卷末同申此旨。何者？乃至莲华同譬此旨，乃至本门久证此旨，体宗用三同显此旨。次释妙者，今一家释义名通义别盖是常谭。又更略引小乘名通，以示其相，如中含第三，诸比丘叹舍利子所说妙中之妙，然舍利子但说事中行忍，是巧方便不损他境，名妙中妙。又四十三，佛告诸比丘，莫求欲乐极下贱法为凡夫行，亦莫自苦，苦非圣行，离此二边则有中道成于眼智，历一切法，皆悉如是。又四十九历一切法，皆云不空。又婆沙中问佛何故说四谛为食？答：为满法身，如村落食但养人身，故禅中善根能养法身，岂以如是妙中之妙中道不空法身等名能定法体，是故须以名下之义而简别之。今尚不取别教教道通教含中，况三藏教离断常中及阿含中离苦乐中等耶？又约部者尚不取带二对三兼一之中，况但空偏假而为妙耶？又约本门尚不取中间，今日相待绝待，况复今日兼带妙耶？下去例然，正释

中先例通别二门，次依门解释，初通门中文自列二妙，次释。释中二：先略叙二意，次正释。初文又二：初正叙，次破古。初文者既云此经当知妙题兼此二义，故使今释诸妙以二冠初，故迹门十妙，一一妙中开多科目，无不二释。言更无非待非绝等者，理性实是非待非绝，祇向待绝约理论二不同双非二边，更有中道之理，恐有人疑，应更别有双非待绝之理，故便释云文理俱无，此待绝理，已破无明，已显中道，故知双非无复所显，故云破何惑等。次破古中牒前破意，以前教中有粗有妙，故知光宅破昔意谬如前。次正释中自二：先待次绝。初待中二：先释次问答料简。初文又三：初总叙来意，次正释，三妙义下结意。初文意者今家即以三教为满，故对三藏为半简之。亦是常无常等者，大小可尔，常等仍含以通教，远能通常理故，故且对藏以为无常，余例可知。次正释中即以鹿苑对后三味中三教为满，下文以涅槃在法华前者，以同味故前后无殊。又欲以今经显独妙，故在后明之净名满中云说法等者，具如净名疏止观第一记略释。次般若云，于阎浮提见第二法轮转者，大品十二诸天子云我于阎浮提见第二法轮转，是中无量百千诸天子得无生忍，乃至方等法华亦望鹿苑以为初转。次明今经如文，所以重叙前诸经者，明今经相待不应对三教文，亦且同诸教所待故，亦指鹿苑而为所待。结中意者，一往以所待之粗，对圆为能待之妙，诸味不殊与法华何别？故须更有料简释疑，于中有两重问答，先约法，次约譬。初约法中，先问者，如上释不应法华独称为妙。答中二：初总责，次别答。初总责云今亦不克教定时者，但云从通教去，且名为满亦不克定通别圆中，俱取三教生苏已去的取一时，那忽难云齐方等来满理无殊。又更与之故云纵令尔者别有所以，从何者下，别答中三：先释，次引证，三判粗妙。初释中二，先约机，次约教。初约机中又三：先总立利钝二机，次历味分别，三此妙下判同异。初言利根者即圆别也。二乘之人及通菩萨即此以论方便，别教虽带地前方便处处得入，是故此等更须生熟二苏调之，故此二味复名方便。云方等带生苏论妙以待粗者，二乘钝根于方等中得生苏益，带此益故以论圆妙，熟苏比说。今经既无方便，故判文中今经与诸经虽同名满，带不带异故复不同。次约教者既并云门故知是教可见。次引论证中双证机教为说即教弟子是机，不生不灭带不带等已如前简，故注云云。中论偈云云者不能列名直释其义，证利钝根意，初句为钝，余三为利，亦且一往，故云云耳。三判中还以论偈意判，初句对析故云不即，此析拙故，故名为粗。若能即空去释下三句，初且通举，言此即空能通中道为中方便，次从通中方便去释通别菩萨，虽能通中以带粗故，故总名粗。通教中根带于即空下根带假，别教亦然，是故皆粗。言直通者，空即假中，是故名妙，此亦是判未得名开，开无复粗，空假皆妙。次问者问乳至醍醐同称为满者，约五味为问也。由前释云方等般若及以今经俱通满理，是则除三藏外俱名为满，其义既混此云何通？答意者满名虽同不无差别，故作四航之譬，以解五味之譬。四航之中三官一私，虽同名官不无差别，教门亦尔。通虽名满所通处近如至中洲，别圆通远如至彼岸。若简教道别到彼岸其路纡回，圆教官航方名直往，虽同名官所通既近，及教道别何妨同满而满不同。释绝待中为七：先通明四绝，次明二妙，妙上三法，三将四绝，约五味判，四开权，五会诸绝成妙，六将本迹等妙妙上三法，七判横竖。初文约教显圆，问：若明绝待祇应但一何故开四？以四相形与待何别？答：若相待中展转明妙，前粗犹存。今论绝待绝前诸粗，无可形待。又所以渐明四种绝者，为知圆绝极妙无过，前三被绝圆外无法，细消文意，各有深致。言随情等者，三藏生灭，生灭是事，事附物情，故云随情。通教即空，空即附理，故云随理。三假之义今不暇释，意但且论，展转相望，以明诸绝显于圆教，无复能绝。若委释三假，具如止观第五记。故此中圆绝广引文证譬类释出圆绝相状，于中初正释四教不同，前三如文。四圆教中为二：初正释，次以空有二门判前所释。初文为三：初依圆教出绝待体，次今法下出今文意，三降此下斥伪。初又三：初引正教出体，次大经下引经，三妙亦下以今意会经。初文又二：初正出体，次明绝相。初文者既云圆教，若起说无分别，教所谭绝，绝前诸教，故云亡泯。次岂更下明绝待相状，明法界体一无复形待，待谁为粗等者，明无能待，能即是妙，法外无法，待谁粗妙无所可待等者，明无所绝，所即是

粗法外无法故无所绝。次引大经中三：谓法譬合。三会今经意中二：先会次若谓下破情计，若谓有能绝此计大于所绝。何者？若于所绝起计犹有能绝之大，于能起计大于所，故云大有所有。能翻成所故不名绝。次今下正出今文绝妙之相又二：先出，次引证。证中二：先证非见闻等，次证不可说示。初文二：先引次释。次文二：先引次释。释中二：先总次别。总中但云亦是绝叹之文，即指经中绝叹文也。别中又二：先释，次引文三证。初文者，不可以相待示，不可以绝待示，待绝俱绝，故名灭待灭绝。次又云下引文中初引今经，空为能绝，此空亦空能所俱绝。次引中论者，借成今文待不名绝。若法为待成者，待粗而得妙是法还成待者，是妙还成待。今妙不因粗，故云无因待，既无所待粗，亦无能待妙，妙即所成法，既能所俱亡，故云亦无所成法。此引中论以绝破待，待谓缘生，故唯绝无待，故且引绝以证今经，持绝俱妙同在法华，亦非硕异，由待知妙，妙体是绝，绝亦无寄，妙体无二，华首文意，亦同此也。故引华首成中论意，次从降此已下斥伪显正，若未见理徒谓为绝，若论文意非必见理，但应六即以判绝理，是则六即名为六绝。于中又二：先明斥伪，次若能下举正显伪，各有法譬。初文法中又二：先直明伪，次乃是下出伪相，伪即不绝。又二：先出伪相，次何者下释伪所以，由心虑故，次举譬伪故不绝，次若能下复初显正，如黠下举譬显正，初言寰中，如止观第六记。名字如块，真理如人，无明痴犬逐名言块，种智师子得理亡名，故知言语从觉观生，息觉观则名言绝，言思绝则待绝亡。妙悟下明二门，门能入绝门从教入故，如快马下譬入门之人，此中多意不复委释，寻意可见。次二妙妙上三法者，欲明三妙在于法华，方得称妙，故须二妙以妙三法，故诸味中虽有圆融全无二妙，三被妙已故三即妙，故上文云此妙即法，此法即妙，故得三法皆具于十，成三十妙，良由于此。问：向释妙云待绝俱绝方名为绝，今何以言待绝二耶？答：前明绝待，故须俱绝，今述经意，故须双明，经意虽双，理无异趣，以此俱绝，对前称待，所待未会，会方名绝，是故此部得二妙名。三将四绝约五味者，应更判云乳味二绝一粗一妙，乃至熟苏二粗一妙，今经唯妙但是文略。四开权者开诸味中粗耳。五从问下会绝成妙中，先问次答。答中又三：先会，次从又下判能所，三从如迹下约本迹，以释能所之意，教与本迹及以观心展转相绝。何者？不由迹中圆融之说，故不能知本地长远之本，若本远教兴故使迹绝，本虽绝迹岂即说远能知心性？若语心性迹本俱绝，故云本迹虽殊，不思议一，一彼殊故，故知徒引远近未了观心，远近自彼于我何为？如贫数宝此之谓也。第六今将下意者，迹中意者，九界众生，皆开显故。本中意者，虽开权竟，事须显本，权迹望本迹犹名粗。观心意者，若不观心安知己他因果心妙？第七意者四各有绝，故名为横，今三从圆透至观心，故名为竖。

#### 法华玄义释签卷第四

#### 法华玄义释签卷第五

#### 天台沙门湛然述

次别释中二：先结数示妙，次正释妙。初文中三粗一妙者，且以但粗对独妙说，余之三味粗妙相带，故略未论下文具列。于中二：先结数，次若破下示妙，初文中云本迹等者，本迹各十具列在文。若观心十并皆附在诸文之末，或存或没不别开章，既其观心寄在诸文之下，今但约迹本两门各具十妙，义各摄于心佛众生。今初迹门十妙者为二：先列次释。释中为五者，第一中云广解五章，一一广起五心者，故今释名迹十妙。中望前七番以成五心，唯少开合及观心等，并散在诸文故也。故今标章起念引证起信生起起定，况诸妙下处处皆然，并观心起进开合起慧五心足也。故更列五番，意在于此。初标章者，非独直标十名而已，兼标章内一一诸科，如境具标六，智列二十等，观文可知。释者事须略述诸科文相大体揽下观今，粗亦可见乃至一一妙中皆先列竟末后说意。如境妙



云境是所师，智云导行等寻之可知。标感应中，水譬感，月譬应，不升不降感应道交，神通中，报得在天，修得如仙，作意在藏，体法在通，无记在别，圆初地初住，远近者，大通名远，尔后名近。二引证中：先指处，次正引证。境中言智慧门者，慧家之门即理为门意也。三法中且指乘体以为真性，感中我即是应思众生，众生即感也。佛眼六道等，思之可见。神通中六瑞且举入定，三生起中二：初正生起，次前五下结成，自行化他各有始终，故知心佛众生皆有此意也。次正释中，十文不同。初释境者，先列章，次列数，次数意，次生起，后广解，生起中，初正生起，次始从下结示，始从无明即十二因初也。实际即一谛也。初正生起中，云初十如是此经所说者，此是今经实相之境，又是一部三妙之文，次因缘境，虽举三世生灭因缘，已下三种以三世为本。次四谛者，示其因果令修道灭，非佛出世焉知此名？苦集是俗，道灭是真，余文可见。次正释因缘中，自为四章，初列四章，次释，释中先双举界内界外各二种以定根性。次释释中三：先重立界内利钝二根，次引论。三释释中二：先简，次释。简中言自在天者，一切外道皆悉尊于三仙二天，如止观第十记。世性者计二十五谛，如止观第十记。微尘者计于众尘和合而成，以外人不知业力缘，故也。此正下正释，释中为二：先正释，次料简。初正释中四：初略立，次引证，三过患，四释名。初文者，以知无明造，故不同外计。次引证中三：先引，次释，三结。初文中非自在者，诸邪计中且举初计，次无明下释，当知下结。三人天下明过患，又二：先出过，次引纒珞文证。言经又称等者，生已复生，生生不已，故云十二牵连等也。此十二下释名，新新祇是念念续起。次料简中云纒珞中无明缘行生十二，则一百二十支者，准彼经第四释十二因缘云，从无明缘行便生十二支，乃至有缘生老死便生十二，既以未来二支合说，则始从无明来至老死有十一番，此十一番但十个中间一一皆生一十二支，故十中间有百二十。若依今文乃成一百三十二支，以开生死为二番故，虽开合不同，大意不别，今虽开生死结数依经，是故但云一百二十。初是痴等者既十二支无明为本，一一复具一十二支，当知支支皆具无明乃至老死，缘起缘生者，先问也。从此同是去答，婆沙杂犍度中问云，缘起缘生有何差别？彼文答云：或有说者无有差别。何者？如伽罗那经说云，夫缘起法一切皆是有为法故，云何缘生？一切缘生亦是有为法故，今文略云同是有为法故，亦有差别去彼论云然亦有差别，故有说者云因是缘起，果是缘生，如因果义事所事相所相成所成续所续生所生取所取亦如是，事如因所事如果，乃至取亦如是（论中初但云因果，次开对二因二果）。复有说者，过去是缘起，现在是缘生（不云未来）。复有说者，现在是缘起，未来是缘生（不云过去）。今文略无此二解。复有说者，无明是缘起，正是今文第二解。复有说者，无明是缘起，老死是缘生，十支是缘起缘生（今文无此解）。又尊者富那奢说应作四句（具如今文）。四句中初句以未来果支为缘起等者，谓因能起果非果生因，以过去为缘生等者，因能生果非果起因故，阿罗汉果不复起因，第三句者谓除前二句相已，取过现果及余凡夫现在五支等，此是论文诸师异解不须和会。次引法身经说与论文同，因是缘起即无明也。从因所生即是行也。和合谓结业成就，从和合生，谓识等是。爱取至老死，亦复如是。言中道者，离断常耳。论文又云复次起所起等如前，次推三世中云三世皆有十二者，推因知果等如今所说，三世俱名因果，而支数多少不同者，具如俱舍云，略果及略因，由中可比二，如止观第三记。现在既望过未成十二，当知过未亦自相望各有过未，故各十二。今且从现故但十二。次释十二时中识心眷属者，谓三阴也。论文又问云何具上三受？答：三受悉能为爱作缘。何者？爱有五种：一者求乐受爱未生乐受欲令生故爱，二者不欲离乐爱已生乐受不欲离故生爱，三者不生苦爱苦受未生欲令不生故生爱，四者欲速离苦爱已生苦受欲令速灭故生爱，五者愚爱未生不苦不乐欲令未生不生已生欲令不失故生爱，为是义故三受缘爱。问：爱取何别？答：爱增广名取。复有说者，下者名爱，上者名取。复有说者，若爱能生烦恼，是名受缘爱，若爱能生业，是名为取。次释一刹那者，俱舍亦云连缚等四，刹那是其一也。具如止观第七记。次料简问答中，论又问何故不立病为支？答（具如今文）欲界众生尚有如薄拘罗者，况色无色界故不以病为支。准例老亦不是一切常

有，故不立支。问：忧悲是支不？答：以终显始者，始谓老死，终谓忧悲，以见忧悲，必有老死，忧悲既苦，老死必苦。又云忧悲等法散坏有支，犹如霜雹，是故非支。论又问三有为相何故生相独为一支？老死二法共为一支？尊者波奢说佛知法相无能过者，复有说者生能使法成立，老死使法不立。复有说者法起时生势用胜，法灭时老死势用胜。论又问无明有因不等（具如今文）。若有云何不立三十四支？若无无明不是无因，老死不是无果耶？答：应作是说，无明有因，老死是果，但不在有支中，何者？（余如今文）复有说者无明有因谓老死等，如文。彼料简文又约增数释十二缘，当知有一种缘起法，谓一切有为法复有二种缘起法，谓因果。复有三种缘起法，谓烦恼业苦。复有四种缘起法，谓无明行生老死，以现八支摄在过未故也。又有五种缘起法，谓爱取有生老死，以过现七支，摄在现未故也。复有六种缘起法，谓三世各二，谓因果也。复有七种乃至十一，文中不列指在他经，大经十四增数文同婆沙。次文又料简。问：此十二支几欲界色界无色界？答：有说唯有欲界胎生具有十二，有说欲界十二色界十一无色界十色界应云识缘六入，无色应云识缘触。评者曰：应作是说，三界皆十二。又问如色界无色界，无名色云何具十二？答：初生色界众生诸根未猛利，名名色，无色界虽无色而有名，故云虽无色根而有意根，彼应作是说，识缘名，名缘意入，意入缘触，以是义故一切十二。又婆沙中毗婆闍婆提说无色有色，若有多提婆说无色无色何者是耶？答：佛经中说名色缘识亦应有色。又余经说寿暖识三常相随逐，无色既有寿识，云何无暖？又余比丘说除四阴，说识有去来生死者不应尔，如从欲界生无色界，经二四六八万劫断色，后生欲界还生色者，入无余界应更与行相续，欲令无此过，故说无色有色。言无色者此依何经？答：经云解脱寂静过色入无色者，故知无色。又云色离欲无色离一切入涅槃，故知无色。此二云何通？何者为胜？答：说无者胜。若尔说有者云何通？答：未了义故。问：引经云何通？答：欲有名色，无色无也。欲有三法，随逐无色无也。色续论者有四句分别，无色续色，色续无色，余二句可见，故知无咎。论又譬树者过去二支为根，现在五支为质，现在三支为华，未来二支为果，有华有果谓凡夫，无华有果谓学人，无华无果谓无学。无生中六，先立意，次立根。三正释，四引证，五举譬，六结名。总而言之，祇是四句破假相性二空，故得幻化即空之名，前五文可见。结中先譬次合，譬中云如藤蛇者，亦可喻圆门本有。今通喻无生辨异可知，三不思议生灭中五：亦先立意，次为利下通立两根，三正释，四诸论下行相，五结名，前二可见。三正释中二：先引经，次释经意。四行相中三：初叙性计，略述两计，余两可知。言无没等者，无始时有未曾断绝，故云无没。非善恶性，故云无记。含藏种子出生一切。次若定下略斥性过，又二：初略斥，次况出过相。初言若定执性实者，计黎耶为真是自性，计为无明是他性，定计自他能生诸法，法则有始，有始故同于冥初则不出二十五谛，当知此计不出三藏所破，岂得成于别教因缘耶？次尚不下况出可见。三今明下立正行相又二：先自破计，次若有下为他四说。初文四句推无明，如四句求梦，具如止观第五文，彼意在圆，今文在别。次为他中三：法譬合。合中二：先总，次出界下别明相状，又二：初出界内，次界外，此界内外义通四种，故云界内如前，即前二种，前二指前竟。次出界外中二，先略标，次引论释相，又二：先引论文，次缘者下释彼论文以成今意，论列四障，今具释对。于中二：先正释，次过患。初正释中二：先略释，次还如下与界内辨同异，初中言三种意生身，如止观第三记。次辨同异中二：初明相同，次此十二下明义异，次彼论下明过者，由此十二故障于四德，由无四德故不得入于无障碍土。五是为下结名，可知。明圆十二缘中为四：先立根，次即事下立意，三引证，四结名初二如文。引证中三：先引，次无明下释，三故言无明下结。初者，大经十二因缘名为佛性，佛性即三因也。即是中道者，二十五云善男子生死本际凡有二种，一者无明，二者有爱，是二中间即有生老病死之苦，是名中道。如是中道能破生死，故名中道。以是义故中道之法名为佛性。章安释云，中间唯有识等，云何言老死？答：下文云现在世识名未来生，现在六入等名未来老死。又作三德三观以对三道，又如宝篋经中释十二支，一一并明三观之义，彼去来品文殊白佛，去来是何义？

佛言：来者向义，去者背义，不来不去是圣行处，痴是去义，不痴是来义，非痴非不痴是圣行处，乃至老死亦如是。又约我无我常无常等，皆作此说，当知向是生死，背是涅槃，不向不背即是中道。又下文中道品云：佛说中道无二法故，二乘乃至凡夫亦能生信，佛告文殊，明无明无二故成无三智，此谓中道具足真实观于三谛，乃至老死亦复如是。又云：若无明有者是一边，无者是一边，离边此二中间无有色相，可见无相无待是谓中道，乃至老死亦复如是。问：中道是何义？答：末陀摩经中自注云：末者莫义，陀摩者中义，莫著中道名末陀摩，释之可见。次判中先重叙，次判判中二：先判后结。判中先四教次五味，初四教者，又二：先列，次判。先列即是展转迭出巧拙，最后方妙。初中三藏，次若无明下通教，次若无明下别教，次若言下圆教，一一皆先释，次引经论证成可见。初三藏中者，从三生二谓烦恼生业，从二生七谓业生苦，从七生三谓苦生烦恼，三世合说故也。毗伽罗论如下第六记。次判可见五味如文，结文可见。次开中为二：初总叙三粗，次正开又二：初开前两因缘，次开第三缘。初又为四：初略开，次引信解譬，三如来下释，四结。初如文，次引信解中具如品中释，云成穷子物者，本是长者之物，谓如来藏子性不殊，故云子物。当知如来本有即子本有，故一切诸法皆摩诃衍。又大经二十五云：善男子！观十二因缘智慧是阿耨多罗三菩提种子，以是义故十二因缘名为佛性。又云：一切众生虽与十二因缘共行不知，以不知故无有始终，十住菩萨但见其终不见其始，诸佛世尊见始见终，以是义故佛了了见。众生不见，是故轮转。次如来下释意，次从今决了至即是开，两种因缘论妙者，结也。前之两教虽有佛菩萨，大判并属二乘之法，故今决了即是开彼藏通两种十二缘也。次开第三中二：先略引大经明开，次结。初文二：先引经，次昔慧眼下释经意。又二：先释，次故云下重引经文，以证所释，言慧眼见故而不了了者，此是别教十住慧眼之位，全未见性名为不了。又若约实道即是相似见性，亦得名为见不了了。今皆开之令见不空，此即下结，此即是开别教，故云第三。第四观心中三：先法，次譬如下譬，三一念下结位。初文二：先立，次引证证中二：先证，次空慧下释经意。次譬中二，先譬，次既不如下合具足四德，结中四，初结成观境，次观此下结成能观之观，三其心下结成秘藏，四恒作下结成六即位。

第三释四谛境，自为四别，初文自为二，先出他解中又二：先述，次略斥。初文者，有胜鬘师释彼经中圣谛之义，名为无边，彼经但与二乘对辨，故唯得立作无作名，古人既无四教判释，但以大小相对明谛。然胜鬘师于大乘中，唯以佛果而为究竟，即对二乘名为有作，经文自以有量转释有作，二乘既是有量有作，当知大乘祇是无作无量。次即判释，约行约法，分作无作，作谓造作，故是行也。量谓数量，故属法也。小行未穷不名无作，法未究竟不名无量，经言者亦胜鬘经也。依经重释作无作等，彼经云：有二种圣谛义，谓有作无作，有作者有量四圣谛也。何以故？非因他知能知一切苦，断一切集，证一切灭，修一切道。今文除上非字，改下能字为非字者，意显小乘从教得故。经云非因他知者，意显所证非从他得，自知法亦可分名能知一切，今初先释有作，言因他知者，二乘既未堪闻法界理，但从佛闻四谛声教，依此教行知是有作行也。次释有量者，上来但闻小乘之法，摄法不遍故云非一切知，当知行法两种相显共成小乘人也。次释无作无量者，对小明大，故言无作无量。经云：无作圣谛者，无量四圣谛也。何以故？自知一切受苦，一切受集，修一切道，证一切灭，如是四圣谛义，唯有正觉事究竟也。非二乘事究竟，古人不了见经，唯有正觉之言便推极果，此是别教教道之说，非初发心毕竟不别。于中先释无作，佛所知满不复更作，故名无作。自力知去重释也。有二义故名无作，一者自力知异从他闻，二者一切知异有量法。从知者，去释能知者，以属于行，即是无作，所知一切即属于法，是无量也。此即大乘行法相成成大乘人也。次云如此释者，虽唱四名者，略结斥也。谓作无作量无量但成二义者大小二义也。此且略斥后犹广破，次正释四种四谛中标列释，释中二：先正释，次破古。先正释中三：先所依正教，次明立法差

别意，三正释。初文云其义出涅槃圣行品者，第十一第十二经广明圣谛，今多依彼，然圣行中明四谛义兼含大小，若解生灭及以无量，其文则显。无生无作文稍隐略，具如止观第一记。然彼经文三藏四谛文，中以略明四种四谛竟。后文广释耳。具如止观第一记。次文者，问：何故立四种四谛之殊？答：谛本无四谛祇是理，理尚无一云何有四？故知依如来藏自体权实，依大悲力无缘誓愿，物机所扣不获而用，机宜不同致法差降，从一实理开于权理，权实二理能诠教殊，故有四种差别教起。涅槃实后暂用助圆故，须具用偏圆事理，故今引之以显诚证。三偏一圆界内界外各一事理，故成四种。正释中文自为四，初明生灭四谛者又为五：初立名所从，次然苦集下明立四所以，三杂心下释相，四次第下明安立次第，五圣者下释名。近代章疏皆释名居初，次出体辨相，此一家立义不以释名等为要，但在立意所以，得经宗要明观行所归，若释余经当机说法，一处一会一门一行，随禀随入，并益并当，故若谛若缘若度若品当文咸会。若依法华凡销一义皆混一代，穷其始末，施开废等教观之相，是则说者真得法华之正教，行者真得此经之正理，教行相循佛旨斯在，故一一义下皆先分别，次明开显，次约观心，如此释经方名弘教。五意不同，初文可见。次意者，苦集祇是世间一法，道灭祇是出世一法。三释相中二：释结。释中总有三文，初杂心者，世出世法因果性殊，而因必趣果，因果类异故使四殊。次大经者，阴入是重檐，凡夫不舍，二乘不荷，菩萨舍已能荷，故云舍檐能檐，逼近迫驱也。在近不离常为驱逐，三界恒为此苦系缚，见爱二种和合聚集故招当果，道品虽多，戒等摄尽，故略举三以明法相，四谛之下八相虽异除苦集观不过苦等故略举之。果以因为本，苦以集为本，道谛能除故得名也。苦本若去，其苦自亡，故但须除本。子谓二十五有因，果谓二十五有果，因若灭已，其果必丧，自有因亡，果身仍在，今从远说故云子果，故知但修出世因，以除世因，故引遗教，以证二因。又此谛名有通有别，别在身心，通约一切，如四含中历一切法无非谛观。又婆沙中舍利子为摩诃拘絺罗说多闻法，圣弟子如实知食，知食集、知食灭、知食灭道，云何知食？谓持等四食，云何知食集？谓若当来与爱喜贪俱。云何知食灭？谓如实知当来有爱喜贪俱，彼彼乐著无余断舍吐尽离欲灭息没是名食灭，云何知食灭道？谓八支道，乃至约八苦等，悉皆如是。此是约十二头陀中初乞食释，余文一一乃至十二缘无非四谛。又如思益四谛品中云：四谛者，谓世间、世间集、世间灭、世间灭道。世间者，五阴也。世间集者，贪著五阴也。世间灭者，五阴尽也。以无二法求五阴，名世间灭道。又婆沙中云四谛体性何者是耶？答：阿毗昙者作如是说，五取阴是苦谛，有漏因是集谛，数缘灭是灭谛，学无学法是道谛，譬喻者作如是说，色是苦谛，烦恼业是集谛，烦恼业灭是灭谛，定慧是道谛。阿毗昙中正量部异师为譬喻者，毗婆闍婆提说，八苦是苦是苦谛，余有漏法是苦非苦谛，生后有爱是集是集谛，余有漏法是集非集谛，生后有爱尽是灭是灭谛，余一切灭是灭非灭谛，学人八支道是道是道谛，余一切法是道非道谛。若尔诸阿罗汉但成就苦灭，不成集道，何者？后有爱已断故，罗汉非学人故，学人八道非罗汉得四四谛。次第义者又二意，前约教，次约行，准此二义俱先粗后细，婆沙广说世法粗，出世法细，故前明世间，就世出世法各论因果，果前因后者，果粗因细故也。五圣谛者下释名，圣者正也。人既是出世圣人，故法亦是出世圣法，从对他邪而立名也。谛有三解，注云云者，不先列名，次直释云自性不虛四皆实故，次义具如遗教云，由见谛故得不颠倒法，既云圣正故见者无倒，第三义言能转示他者，由前二义为因，故自行满，则能转于四谛法轮。又前二义中以由此四性是真实故，能令见者得不颠倒觉，觉者谛智也。故知四法皆须审知。又转法轮时于一一谛，皆生四行，谓眼智明觉。今文语略，故但云觉。故婆沙云：谛是何义？答：审义是谛义，实义不颠倒义不异义是谛义，今文合初两义，审实不异故但三义，第二与论名同，第三名者如云苦我已知不复更知，如汝所得与我不异，余例可知。次无生者又为四：初得名，次苦下释相，三又无生下结名，四圣谛下指广。初文者，从界内理以立名，次释中二：先释，次引证。初文准思益等经，如思益云：无生四谛者，知苦无生，名苦圣谛，知集无和合，名集圣谛，于毕竟灭中无生，名灭圣谛，于一切法平等不二，名道圣谛。

今云苦无逼迫者，对破三藏苦逼迫相，余文依经，但语略耳。次引证中言习应苦空等者，大论三十七云习者随般若波罗蜜修习，不息不休是名相应，譬如弟子随顺师教，是名相应。又如大品舍利子问菩萨摩訶萨，云何修习与般若相应？论释曰：舍利子知般若波罗蜜难可受持，恐行者误，故作是问。大品佛告舍利子，菩萨摩訶萨习应色空受想行识空，是名与般若相应，乃至种智亦如是。今释四谛引彼中间四谛一科，即通教义也。三结名中亦三：先略结，次引证，三正结。由因生故而果得生，是故生。名从因而得，故今释无生兼从因灭，因本不生，况复果耶？故云集道即空，空故不生集道。次引证者，四谛即本不生，故举解苦无苦，三例可知。三是故下结。四指广者，前生灭中已释圣谛名及以次第，故今略指。不指次第者，虽俱无生而不无次第，但是文略，无量无作准此可知。次无量四谛者，又为四：初得名，次苦有下释相，三大经下引证，四是名下结名。初从界外事以立名。又无量之名从竖从横具如后说，次文可见。第三引证者，大经十二云：善男子！知圣谛智凡有二种，一者中智，二者上智。中智者，声闻缘觉，上智者，诸佛菩萨，善男子！知诸阴苦，名为中智，分别诸阴，有无量相，悉是诸苦，非诸声闻缘觉所知是名上智，如是等义我于彼经竟不谓之，知诸入为门亦名为苦，知诸界为分，亦名为性，亦名为苦，知诸色坏相，知受觉相，知想取相，知行作相，知识分别相（已上苦谛）。知爱因缘能生五阴（余如苦谛），知灭烦恼，是名中智，分别烦恼，不可称计，灭亦如是不可称计（余如苦谛）。知是道相能灭烦恼，是名中智，分别道相无量无边，所离烦恼亦无量无边（广如苦谛），亦可分于中智为二，声闻属藏，缘觉属通，上智分二菩萨属别，诸佛属圆，今从总说，且言分别，名为上智，以属于别，四结如文。次无作者又为四：初得名，次以迷下释相，三大经下引证，四一实下结名。初文者，从界外理以立名，为对前三立当分义，故云界外理，理实全指界内生死烦恼是也。次释相中二：先释者，以迷理故菩提是烦恼，即理性真智菩提，何者是耶？界内见思是也。生死涅槃例此可解。次即事下略结，烦恼生死是事，菩提涅槃是中，无始时来任运而然，非久思非暂念，无有宰主，故云无谁。性本自然，故无造作。是故此四，俱名无作。问：此即结名，何故下文复更结名？答：此中为成无作相，故便云无作，下文总结唯一谛，故名无作。次引证中云大经云，世谛等者，彼又约世谛即第一义谛广释，释世谛即苦集第一义谛即道灭，欲令众生于苦集中而见道灭，故云即耳。其实无有二法相即，故总结名中四谛祇是一实，一实祇是三德四德，是故虽有四名，四实无四，一尚无一，云何四耶？故亦不次而论次第，若释名出体亦具当分跨节二义，四教审实理四教种智觉同教教主转祇是一音之教，如前可知。次从然下广破古师，先依胜鬘重立无作四谛，彼胜鬘师但以一灭为无作者，故知非圆。于中为四：先重叙胜鬘师意，次叙达磨破，三答下明胜鬘师救，四今难下今家判。初文为二：先指彼所立，次何者下释彼所立。初文者，观彼经意合从无作以立意旨，彼师别指一灭叹释是常是谛是依。释中二：先释三，次释一。次引达磨郁多罗难者又二：初难次结。初文难者，依彼经文道亦是常，何故总判三为无常？言如众流入海等者，以道常故诸法皆常，如众流入海同一咸味。次那云下结，彼判道等三皆是无常，道既是常故知余二谬判。三胜鬘师救意者，若以理为言四谛皆常，何但道谛前苦，灭谛下释灭是常，从无始无作下释道是常，说如来法身下释集是常，言如来藏理本是法身是故名常。说苦谛隐下释苦谛是常，明如来法身为阴所覆理体是常，二乘于四不颠倒境不见不知者，明二乘人非但不见亦乃不知如来藏理，此是有量不知无量。今欲显说下明向虽说四谛是常，犹未显现，若显说者灼然如前一常三无常，从有对去次约显说，苦集道三犹是无常，有对治故道是无常，障须除故，集是无常，身须显故，苦是无常，是故且说灭谛为常。四今师难又为三：先斥，次从当知下今师结判，乃是无量四谛之中，别指灭显位在初地，名为无作，三从涅槃下引大经证结，次判中然前所列四四谛相，从浅至深是辨优劣，未是灼然判其优劣，所以判者今法华经约此四谛，为是何教四谛所摄？故今此经独得称妙，所以须此判粗妙来，若祇判四教中圆，名之为妙，诸经皆有如是圆义，何不称妙？故须复更约部约味方显今经教圆部圆。是故判中又分为二：先约四教判，

次约五味判，若不约教则不知教妙，若不约味则不知部妙。下去一切判粗妙文悉皆例此。初约四教判粗妙中教行证等例下乘妙，应约位判，四教并以外凡为教，内凡为行，圣位为证。前之两教但证真谛，是故俱粗，别教若准上下诸文，应云证融教行不融，以从初地证道同故，此之玄文凡判别义，未开显，边多顺教道，今此亦然，教谭中理是故名融，行证次第故名不融。若作证同，应如前说，俱融是圆，是故称妙。次约五味中言一破三者，圆破通等，二不入者藏通不入中也。二一虽入一教不融者，于圆别二教，虽俱入中，别教不融，熟苏一破二者圆破通别，一入一者别入中也。一不入一者通钝根也。一虽入一教不融者重判别也。次开粗者二：标释。释者若但判不开妙是粗外之妙待对宛然，诸不了者咸谓待粗为妙，妙反成粗，如前引中论云：若法为待成是法还成待？故今开之无复所待，即彼所待是能待故，能所名绝，待对体亡，故中论云今则无因待，亦无所成法，是故须此一门开前三教之粗及彼四味中粗，下去诸法，例此可知。又欲开诸经，先叙诸经不开之意，方显今经开义异前，今文先叙诸经意。次如是下正开，初文者准例亦应通叙华严方等二种四种，文无者略，于中二：先叙诸经意，次重约教约理等判，今且叙二味四经一论不同。初大品中云一切法趣本是圆教三谛之文，今且离开以证三义，初即空文即是下色尚不可得文也。经文不次故前释即空，后列二义以对三句，次引论文释成大品，然中论偈文本是三意，诸文义用以初证藏。下文既云已闻大乘十二因缘，故知偈文局在三教，故今依文且证三意，下文自有两品属藏。无量等者，无量则从圆出三，此下三经同醍醐味，经意具如诸余所说，法华可见。涅槃言追者，退也。却更分别前诸味也。泯者，合会也。自法华已前诸经皆泯，此意则顺法华部也。至大经中更分别者为被末代，故大经中具斯二说，于中又二：先列二品文意，次解释。初如文，释中但释追泯，于中又三：先列，次释，三如此下结意。释中二：先释，次料简。释中但释初句，次余三句例初句中意，其理既即，故说不可偏言，那可偏作生生而说者，此中意圆不偏说，故名不可说。若止观破法遍中明圆理无说，故不可说，今为成教从说便故，故知一句皆具四句。次料简中，问：佛何故作偏解耶者？问意者义意既通佛于经中，何故但将第二句而解初句？答意者若解第二即是初句，即解三四同于初句。次或三种下重判权实，前已明诸经若开若合，今欲开显，故更重判多种权实，是权咸开皆令使妙，初可说不可说两番可解。次从或四皆可说为粗者，有言教故，或四皆不可说为妙者，契无说理故，或四可说有粗有妙者，实语是虚语，故粗如说而证故妙，或四不可说有粗有妙者，契如实理，故妙起默然见故粗，或四可说非粗非妙者，当教文字体非粗妙故，或四不可说非粗非妙者，当教之理亦不当粗妙，虽有妙及非粗非妙，犹属相待有粗有妙。次从如是等下皆开其粗，令入今妙，于中又二：先开，次借光宅义，以显成妙。言四皆不可说是位高等者，既开权已皆至究竟不可说理，即与妙经广高长同，故用所开，次第对之，准例诸科并应皆对广高长义，但此元是光宅立之于此非急，故余不论。句句至极故是位高，皆可说者，一句皆可作四句说，故是体广。亦可说亦不可说者，随机说故，故是用长。观心可知者，观心即空，故见生无生，观心即假，故见于无量，观心即中，故见于无作，一心三观于一念心见四四谛，前是废权观，后是开权观，若论观谛岂无观心？但上来诸说皆约教门若施若废，今辨观心，则向所明居于一念，若境若智同在一心，故须更明以显妙行。次释二谛，先标列，次正释自四，四中初文者又二：先叙他失，次辨今得。初文又三：先通明失，次别显失相，三古今下总结。二谛之名显于余教，故一代所出其名最多，能诠既多所诠难晓，故弘教者为兹诤生，硕大也。次妙胜下别明失中二：初明圣者往因，次然执者下近代凡执。初文又三：初引经，次二圣下况斥，三问下料简释妨，初文引妙胜定经如止观第三记，次文可见。三释妨中二重问答以辨诤位，二圣在因何位生诤？故须从近以二生为问。复重遮言二生之前又亦不应堕于恶道，答中二：先通指二生之前，次又二生下别约教简示。初意者，自始发心至此已来皆名为前，何必近恶道出即至二生，次文中言尔前者，齐初僧祇初皆名尔前，故容有堕，以此菩萨至第三祇始离五暗方乃不堕，何必第三阿僧祇末始恶道出？次问答中先问中引金光明者，难后三教无堕落者，何故十地

犹有虎狼等畏，后之三教并有十地，故以为难，畏故具惑，具惑故堕，何故云无堕落恶道？故引彼经第四为难，彼金胜陀罗尼品十方诸佛同时说十番陀罗尼以护十地，如护初地云：若有善男子得陀罗尼，名依功德力是过去诸佛所说，若诵持者永离师子虎狼等怖，乃至第十地，亦各有陀罗尼等，彼经十地既为虎狼所害，那言三教无堕落耶？答意者亦二：先通答次别答。初文者，意引大经二十云菩萨，虽见是身无量过患具足充满，为欲受持涅槃经，故犹好将护不令乏少，观于恶象及恶知识等无有二，何以故坏法身故。菩萨于恶象等心无恐怖，于恶知识生怖畏心，何以故？是恶象等唯能坏身不能坏心，恶知识者二俱坏故。若恶象者唯坏一身，恶知识者坏无量身无量善心，臭身净身肉身法身亦尔。为恶象杀，不至三趣，为恶友杀，必至三趣，大经文意既是生身菩萨，此父母身不免狼害，非谓有害必堕恶道。章安云：诸恶兽等但是恶缘不能生人恶心，恶知识者甘谭诈媚巧言令色牵人作恶，以作恶故破人善心，名之为杀，即堕地狱。烦恼断者不为所牵，故不堕狱。次然圆教下约教酬向十地之难，言余教肉身等者，别教既无一生之中得入十地，则不得云十地犹有虎狼等畏，但约观解十地犹为一品无明虎狼所害，通教教门十地无惑，故无观解虎狼之义，若九地已前亦可通用，若作废权通教十地由为界外无明狼害。又复遮云于理则通等者，遮于通别，虽有十地观解之义，于事不通，故应复初圆教申难。次然执者下约近世凡执又三：初执佛果不同，次执世谛不同，次执破立不同。初文者佛果出二谛外等如止观第三记。次文者梁世执世谛不同者，初师云皆有者，如云瓶即是名项细腹粗以铜为体盛持盥洗以之为用。次师云无体者，名用如前体无自性，若言项细腹粗是瓶体者，人应是瓶，若铜为体，铃应是瓶，第三师云无体用者，有名无体，如前所说。若言盛持盥洗是瓶用者，盆应是瓶，及不假手。又遍铜无瓶，瓶体尚无谁为瓶用？体用虽无世谛立名，名不可废，是故更无第四师计。第三文者，破古来二十三家明二谛义如止观第三记，文在梁昭明集。三总结中古即圣者往因及梁世已前，今即陈世诸德，次今谓下今家正判复为融通，使古今诸释咸属随情，于中又四：初总明立意，次略有下列三，三随情下解释，四若解下结。初中根欲如止观十力中释，次意如文。第三释中云随情等者如止观第三记。初释随情又五：初略明所以，次引教示相，三如顺下譬执教之失，四众师下重斥，五若二十三家下去取。初如文，次文云世第一法有无量种者，亦约多人，如下智妙中说，一人无，多人有，既可分为二品，亦可分为无量品，际真尚尔者举世第一，况前三位？自世第一已前皆属随情，如世第一邻近于真，尚有多品，况复忍位乃至停心故随情多？次释随情智中为四：初立相，次如五百下引事，三经云下复引教证，四如此下结。合前文随情及后文随智，相对得为一种二谛，故有此意来也。若不尔者，经有此文判属何释？五百身因如止观第二记。三引证者合世人心所见二谛为一世谛，合出世人所见二谛为第一义谛，共为一番二谛也。结文可见。

## 法华玄义释签卷第六

### 天台沙门湛然述

次释随智，置于世人心所见者，独明圣人所见二谛，自为一番，于中为五：初立相，次如眼下举譬，三又如下引事，四毗昙下重以譬显二谛深胜，五故经下引教结名。佛居极位，故举极位，以证智胜，以结得名。初文中悟理是见真，复能了俗谛，故知随智具有二谛。譬中色空即譬二谛，引事中引近事以况远理，入事禅如悟真，身虚心豁如了俗，譬显中见惑如小云，思惑如大云。无漏谓见，真世智谓了俗，结名中举凡失以显圣得，故知圣人二谛具也。第四结文可见，次正明二谛者，于中为四：先明来意，次明功能，三所言下广释，四问答下问答料简。初文者凡诸释义或从广之略，或先略后广，从略即预用跨节，从广则教门当分，故略言之唯一法性以对无明，无明是迷真之始，法性则全指无明，无始时来奚尝非真，未发心前无真不俗，祇点一法，二谛宛然。俗即百界千

如，真即同居一念，仍显相异，义理虽足其如粗浅，闻之堕苦，故佛于一代曲开七重二十一重，以赴物情，使佛本怀畅，使物宿种遂故。以下二门判之开之，意如前说。次功能中二：先出初番，次以后况初。初又二：法譬。初法者如止观中，始自迦罗，终至圆著，无不并为初教所破，况复列后各三番耶？三正释中二：先列，次释。初意者，一藏，二通，三别接通，四圆接通，五别，六圆接别，七圆。若止观中为成理观，但以界外理，以接界内理，故藏通两教明界内理，别圆二教明界外理，通别两教是明两理之交际，是故但明别接通耳。今前六重仍存教道，于法华前，逗彼权机，故有圆接通别二义，实道祇应圆理接权，故释今文，应顺教道。复以圆中接于但中。又此七名虽立二谛，后之五意，义已含三，幻有即俗，空即是真，不空是中，但观名中空，合在何谛？若合在俗谛，即如别教名含真入俗二谛，若合入真谛，如别圆入通名含中入真二谛，藏通即名单俗单真，圆教即名不思議真俗，细得此意，寻名释义不失毫微。次解释中文自为七，若欲凭教者，然此七文散在诸经，无一处具出，唯大经十二四谛文后列八二谛，章安作七二谛，销之初一是总，余七是别。初云如出世人心所见者，名第一义谛，世人心所见者名为世谛。疏云总冠诸谛，世情多种束为世谛，圣智多知束为第一义谛，即是诸教随情智也。经云五阴和合称名某甲，是名世谛，解阴无阴亦无名字，离阴亦无是名第一义谛，阴是实法某甲是假名，即实有俗谛也。无阴无名即假实空，若离阴者名太虚空，是故离阴亦无某甲及二谛名，疏云名无名二谛也。世谛有名真谛无名即生灭二谛也。经云或有法有名有实是名第一义谛，或有法有名无实是名世谛，幻化假名即空，故实即真谛也。祇指幻化，但有假名，故名世谛，故疏云实不实二谛也。真实幻化不实也。即无生二谛也。经云如我人众生寿命知见，乃至如龟毛兔角等，阴界入是名世谛，苦集灭道是名真谛。兔角之俗与前不殊，故成单俗，四谛义含共为真谛，即是含中真谛也。故疏云定不定二谛也。即单俗复真，俗是不定中道名定。经云世法有五种：谓名世、句世、缚世、法世、执著世，是名世谛。经文广解，于此五法心无颠倒，名第一义谛，五种世法名与前异大意不别亦是单俗，于世无倒谓见实相，教道但中虽未究竟，此中究竟望前故实，故疏云法不法二谛也。法谓实相，不法谓俗，亦是含中二谛也。经云烧割死坏是名世谛，无烧割死等是名第一义谛。地前方便皆属无常，故云可烧。登地见常故无烧等，故疏云烧不烧二谛也。无常可烧，常不可烧，复俗单中二谛也。经云有八种苦是名世谛，无八种苦故是第一义。八苦无常同前烧义，无八苦真即是实相，故疏云苦不苦二谛，亦是复俗单中。教道有苦，圆中无苦，经云譬如一人有多名字，依父母生是名世谛，依十二缘和合生者名第一义谛。依父母生即十二缘而分二者，以大经中明十二缘即佛性故，且据显说即以佛性而为真谛，依父母生即是无明名为世谛。故疏云和合二谛真俗不二故名和合。复俗复中二谛也。后乃结云今七二谛来销此文，佛旨难知且用一师意耳。初释三藏实有二谛者，但标总名，以解释直销不复列别名，于中为二：初正释二谛，次示三意。初文又四：初释相，次引证，三述意，四结名。初文中言森罗者，须指三界依正相也。次引证中言大品云色空空色等者，此引大品以证三藏，既不云即，故且证藏，俗祇是色析灭色，故名为空色，谓色实有，名为不灭，虽不可灭，以无常故，名为色空。次述意中，以能治所治俱实有故是故互无。次约此下总释随情等三，历下六重，意应可见。故诸文下但略点而已，故云推之可知。虽诸教不同但约教异说即是随情，约入理说即是随智，二义相对即随情智，皆以当教定之使无杂乱，其意可显。次释即空二谛者，亦二：初释二谛，次明三意。初文为五：初立名，次斥前，三正释相，四引证，五结名，并可见。次三意中二：先列次分别。此教三乘所入真谛不殊三藏，然所照俗二教不同，故须更此分别释疑，于中为二：先标，次释。标中云小当者，未暇广及且略辨异故云小耳。次何者下释中四：先出同异，次释同异，三如百川下举譬，四祇就下引例前二可知。譬中二：先譬次合。初譬中言复局还源江河则异者，会海如真同，江河如俗异。由观俗故契真如，由众水故成海，会海虽同却寻本源，江河则异，如会真不异却寻本俗，俗则不同，俗是下合譬释疑，次祇就下将藏通出假不同，以例藏通两俗，二人出假是一而三根不同，何



妨二教真同而所观俗各异。次释接义者，即含中入真也。于中为三：初以一法标，次俗不下略以三法示，三其相下辨相，通寄三法以辨其相，漏无漏本是通法，为成接义，故立双非。空不空本是别法，一切法趣本是圆法，于一一法，各有三人取解不同者，良由机发，故所闻不同。又通教菩萨由根利钝发习不同，故钝同一乘，直至法华方乃被会，利者尔前接入中道，故使同观幻有之俗而契真各异，所以别圆机发对钝住空，致成三别，是以释后二接须对通钝，共成三人同闻异听，故约漏等以示解源。若得此意于一切法，无碍自在，于中为四：初正释三相，次无量下明三意，三何故下释疑，四大品下引证三人。初文又二：初正释，次是故下结。初文自有三别，初文者三人俱作双非之名而取解不等，于中为三：初依教立，次初人下明行相，三何者下重释。非无漏是遣著者，无漏无著由行者著心缘之，今破其著心，故名为非。故云非无漏也。如缘下引例释成，复宗真谛，离著云非还归无漏，此初人意也。即通钝根，次人又人即利根二人也。圆人亦云双非者，带通方便是故尔耳。次引大经空不空例漏无漏，可以意知。次言三人闻趣者，初人云诸法不离空义当一切法趣空，故引例云如瓶如等，如即空也。如瓶是空，十方界空不异瓶空，故十方空皆趣瓶空，即通人也。次人闻趣知此但中须修地前一切诸行，来趣向后以发初地中道之理，即别人也。第三人闻即具一切，名之为趣。次结中言或对者，三真是能对，一俗是所对。次明三意中二：初立，次释。初文云无量等者，相接已成赴机形势，于中复各情等逗缘，去取在地，故云出没利物。次释中二：先释入真，次释照俗。初入真中云：若随智证俗随智转等者，若随智证一俗随三真转也。以此随智观幻有之俗，由随智转，证真不同，故成三种二谛之别，并以智证字为句头，二谛字为句末，从三人入智下却释随智证真已后重以证智，更照前俗，故使三俗相局不同。若成偏真，局照幻俗，成不空真，局照恒沙佛法之俗，成实相真，局照界外不思議俗。三释疑中二：先立疑，次释。释中云此是不共般若与二乘共说者，诸部般若以不但二种中道不共之法与二乘共说，如云四谛清净故真如清净等，例方等部，非无此义，以方等经多顺弹诃，共义稍疏，故判在般若。般若于菩萨则成共说，故至下文判粗妙中云方等有说通别入通圆入通，四大品云去引证三人所见不同，初人元在通教乃至，干慧亦得义云与萨婆若相应，若成别圆，纵入初地初住，亦得通为初发心也。以望本人，是初得故，况未入位而非初耶？今文别教为游戏神通者，以存教道，让证属圆故也。若入圆教，借使住前亦得通名坐道场也。即是相似观行为如佛也。为异别教，故在初住，引文同异具如止观第七记。次明别二谛中二：初正释，次明三意。初文又二：初正释相，次二乘下斥小。又二：先斥，次引证。初文者二乘在彼顿教，闻别尚自如聋哑等，故今斥小得引彼文。次引证中言五百声闻谓说真谛者，大经三十三云：我虽说一切众生悉有佛性，众生不解佛自意语，善男子如是语者，后身菩萨尚不能解，况复二乘其余菩萨？我于一时在耆闍崛山与弥勒共论世谛，舍利弗等五百声闻于是事中，都无识者，何况出世第一义谛？疏云：问：何处为五百说？答：一云华严中如聋如哑，又云西方经何量，又云天台师云多有所关，又大经十五云，复次如来说于世谛，众生谓为第一义谛，有时说第一义谛，众生谓为世谛，是则诸佛境界非二乘所知。二乘既以菩萨之俗为真，当知菩萨真俗并非二乘所测。次圆接别又二：先正释，次明三意。初文又二：先略立，次别人下斥别释相。圆二谛者又二：先释二谛，次明三意。初文中又四：一立，二释相，三譬，四明谛意。初文但以二谛俱不思議，以辨别，前列名中以略有其相，如云三谛，各言趣故。次释相中但云相即言滥于通，应从意说，意以一切趣中为真与百界千如及千如本空为俗而相即，故知今即。即彼别教次第三谛，次第即已方成今即，何者？彼若未即犹同小空及随事假对中论即，今若即已三俱圆极，不即而即，即而不即，故有理即，乃至究竟良由于此。故知别二谛乃至通藏本妙，本即情谓自殊，故得汝行是菩萨道。次譬中，先譬，次合譬中如如意珠，如止观第五记。彼文具以三譬方显，此譬俱譬初立及第二释相，四明谛意可见，用初意以释之大途自显。次明三意中又二：先释，次引证，种种缘即随情也。即指法华已前，心安疑断即是法华中意即是随智，若情智相对即第三意也。四料简中，初问真俗应相对者，应

如三藏俗有真无，或如通教幻有幻空，云何别接已去真俗不同？答中先列四句，次释四句，初二句可解，别真俗异者，俗则有无不同，真则唯一中道，圆教二谛真俗既融二谛名同，同异相对故成四句。从七种下寄此料简，略撮前七种使文现可览。次问何不接三藏者，问三藏二乘永入灭者，答中云界内小乘根败取证，故是昔教二乘人也。余六是摩诃衍等者，此置二乘，约通菩萨等，于法华前得有接义故云余六。三藏菩萨非但教拙，以未断惑接义不成故一教俱废。所言废者，二乘之人于法华前生灭度想，菩萨复转成衍中人。又通教二乘于法华前得二味益，亦名前进，三藏二乘据生灭度想者，纵未入灭以根败，故菩提心死，此并据于法华会前挫言根败，若至法华根败复生，故云其不在此会，汝当为宣说，纵已入灭于彼亦闻，故云虽生灭度之想而于彼土得闻是经，无性宗家不见此意。问：若不接等者既不接二乘，何故皆会？答意者二义不同，二乘之人于法华前不论被接，法华被会复非是接，具如止观第三记。问：但云余六得去那简通教二乘？答：通是衍教初门观境俱巧堪入不空，故云得去。小人寄此是故不论，余如向说。问：此是法华灭化之文小人正应得去？答接义本在法华经前，于中仍是菩萨，今借得去之语，以证菩萨回心，据教而论不必皆去。三判中二：先约七重即是约教，次约五味。前文又二：先单约七重次约三意。初文者自有七重，七重展转前粗后妙，未穷圆极，故虽妙犹粗。初三藏中二：初立，次二谛去斥。然前立中还用后教立之乃可得云半字引钝及蠲除等，论谓界内爱论见论，涉此二者唐丧其功，义之如戏。复更斥云二体不成意如前说。次通教中言满字者，若对四教即后三为满，今对七重故后六为满，别教谭理不融，如判四谛中说。次约三意者，文为二：初离判，次又束下束判。初中先标次判，判中教教之中皆先自约情等三意以判粗妙，次入后教展转渐益，故借五味义以显益相，故渐废前浅以兴后深。初三藏又三：先立，次判，三譬。初立中四：初立随情，次执实下斥情立智，教语本实凡情未悟执之成见，见即烦恼为因因果浩然不息，若能下正明情智，贤位二谛合为俗，圣位二谛合为真。次从四果去正明随智，次随情下判，即当此教中，智妙情粗，若尔情智则是亦妙亦粗，真妙俗粗故也。三譬如下即鹿苑时意也。次既成下明下六重中二：先释，次结。六中各有情智不细各明者，由用情等于诸部中次第调熟，令钝根菩萨及二乘人堪入法华随智故也。故寄生熟二苏，通总而说。初言既成者，得罗汉已闻大不谤，故云体信。入闻于大出犹住小，不同畏惧王等之时，故云无难。即用情等三意说通等三者，鹿苑以成藏人，于其不复须藏故但说通，即于此座复以别圆而接通者，并对而说弹斥而说即当相入意也。令其下即明说意，意欲令其转成生苏，谓受弹斥，令叹大自鄙即其益相，通教利根及别圆人自于一边得益无妨，是时下亦举譬。次心渐等者至般若中，不复同前悲泣之时，故云通泰。即为三意说别等者，前于方等中义已成通，故至般若唯须此二，明不共等者说部意也。意虽不共，犹有方等新受小者至此须通，亦有衍门傍得小者，是故兼用，上智加被故云命领。长者之宅为大乘家，诸珍宝物为不思議业，业即金等付与诸子，化他为出，自行为入。又化功为入，皆使令知即熟苏益相，得此益已义成别人，即于此座以圆入之令堪入法华，既知下譬，故两味中即是衍中五重之相，诸佛下即是第六法华意也。虽纯醍醐亦用情等，如三周中各有异名，即其事也。是则下总结六重，次束判中离谓别约情等诸味不同，束谓总束一代为随情等三，如前两教，虽有情等三意，今束为一随情，故云一向。别入通去有中道故智，带方便故情，圆虽三意对前诸味今但成智，说则成语，准智可知。次料简中问前二二谛一向是随情等者，问此中问文，判前两教俱属随情，与止观中判三假文及此文前第二卷中但以三藏而为随情，余并随理同异云何？答：此有三别：一者彼以小衍相对是故三藏独属随情，此以权实二理相对是故前二俱属随情。二者彼为通申观门且斥三藏以为随事，此为申于法华经意，须以中道而为随理。三者彼明三假，三假是俗，藏通二俗即不即异故。彼文判事理不同，此判二谛，二谛俱权不会中理，是故此判俱属随情。答中以第一义对三悉者，前二无中故。次约五味如文，四开权中二：先标次释。释中三：初总举三世佛出世意，次举论以证佛意，三始见下，正明开相。初文意者，非止释尊三世佛化皆然，故知三世如来凡出世处，皆悉为开

佛知见故。次文者又二：先引论，次必非下释论意，祇以入实名为华台，以内心同佛入实故，故使外器同佛处台。三正开中三：初略明今日入实施权，次有人下，明久远施权入实，三其未入下，正明今经开权显实。初文又二：初正明入实开权，次明机感之相。初文又二：初明入实，次为未入下明施权，初谓华严利根菩萨，已入实竟。其别菩萨且置不论，以此菩萨犹易开故，其难开者更以小起故。次为施鹿苑等教，故名为诸前三藏单。次五重中如前七重中文意亦可见，次感应可见，次明久远中二：初出旧，次今言下正解也。弄引祇是方便耳。如止观记。于中又二：先明久远施权，次明入实。初又二：先重叙寂场为况，次展转明久。初文者，除已入者及中间入者，尽是法华方便所以光照他土至为顿开渐者，初他土者，从又睹诸佛下四行说顿也。从若人遭苦下三行渐初也。即是鹿苑。从文殊师利我住于此下三十二行半方等般若，此他土渐顿也。寂场兼权顿后为一独而施三渐，以一渐兼顿取机不得，故至鹿苑及余二味。次文殊下正展转明久，于中又三：初正明，次文云下引证，三当知下结。是则本迹两文中施化，未入实者并为今日法华弄引，故知菩萨本初发心已后所化众生，乃至成道已后经于如许尘界劫数，处处成熟今方入实，当知实道何易可阶，况复今世犹自未入？尚在未来远远方得，岂非烦恼厚重根性难回，不蒙如来善巧之力，何有入期？故睹斯妙旨，应勤思勤听，重之！重之！证结可知。次本来下，明入实中又二：初明久远入实，次明今世入实。以今昔施化节节实益，岂待今耶？今世文云与本入者不异者事有本迹，今古理齐故，今入本入理无差别。三今经入中二：先正明开，次若如下叹教斥偏。初文又五：先竖约四味论开，次诸教下约诸味中诸教横开，三三藏下举难况易，四文云下引证，五此即下总结。初如文，次文中云诸教之中，或五三二一味及全生者者，通指四味，名为诸教，且如方等般若，初证二乘名为一味，若鹿苑已证得弹斥益，名为二味，得淘汰益，名为三味。若诸菩萨于前诸教能断见思，名住二味，能断无知，名住三味，能伏无明，名住四味。若住四味已成妙行，故此不论。全未伏通惑，名为全生，华严鹿苑应论显密，思之可见。此约横论不关竖入，若竖入者，钝根菩萨及二乘人依次历教不论增减，三况可见不改本位即粗成妙，故云当门。引证中云七宝大车者，各称本习而入圆乘，本习不同圆乘非一。五结如文，次叹斥中二：先总叹，次人不见下得失。初又三：初约化仪，次佛意，三教旨。次得失又二：先失次得。初文云轻慢不止舌烂口中者，不了法华宗极之旨，谓记声闻事相而已，不如华严般若融通无碍，如此说者谏晓不止舌烂何疑？如彭城寺嵩法师云：佛智流动至无常时，舌烂口中，犹不易志。又如大经第五云：我今为诸声闻诸弟子等说毗伽罗论，所谓如来常存不变，若有说言如来无常，云何是人舌不堕落？又云：若有说言如来许畜奴婢仆使，舌则卷缩。如是乘戒两门谤皆舌坏，故知若言事相者，不见一代独显之妙，不见般若付财之能，般若融通与法华何异？二乘于昔自无恡取，至今方云不求自得，已今当妙，于兹固迷，舌烂不止，犹为华报。谤法之罪苦流长劫，具如止观第四逆流十心中说。次若得下，明得中又二：先正明得，次摄大乘下重破教道。初文又四，初约法以明得，次约三世佛以明得，三举涅槃以释凝，四结劝。初文者有一毫之善，咸至菩提，穿凿权实，牢笼本迹，故云意气博远，大小互入。故云更相。越教相接，故云间入。从浅至深，故云绣淡。取机显秘，故云精微。味味益遍，故云横周。俱至法华，故云竖穷。次二万下，约佛者应具如五佛章门，今略指灯明弥勒等耳。承上曰仰，虽佛无优劣，我既施权同彼显实，高尚实理，故云仰同。三释疑者，疑云：法华既已显实涅槃何复施权？故即释之。释言赎命重宝者，涅槃十四云：如人七宝不出外用，名之为藏，是人所以藏积此宝，为未来故，所谓谷贵贼来侵国，值遇恶王为用赎命，财难得时乃当出用，诸佛秘藏亦复如是。为未来世诸恶比丘畜不净物，为四众说如来毕竟入于涅槃，读诵外典，不教佛经，如是等恶出现世时，为灭诸恶为说是经，是经若灭，佛法则灭。今家引意指大经部以为重宝，若消此文应有单复两义。所言复者，谓乘及戒，若言不许畜八不净，此是戒门事门。若说如来毕竟涅槃及遮外典，此是乘门理门。以彼经部前后诸文皆扶事说常，若未代中，诸恶比丘破戒说于如来无常，及读诵外典，则并无乘戒，失常住命，藉由

此经扶律说常则乘戒具足，故号此经为赎常住命之重宝也。所言单者，唯约戒门，彼经扶律，律是赎常住命之重宝也。所以法华明常已足。更说赎命者，为护圆常，郑重殷勤，如人抵掌，重叮咛耳。说文云，抵掌者，侧手击也。四结劝中云：观此等者且如诸法实相，即云百界千如，心佛众生三无差别，乃至本因为今弄引，岂以劣见称此经王？莫以人情局彼太虚者，勿以世情偏取如来赴机之说，局彼法华博远意气太虚之量。次斥教道中二：初举论师谬谓，次今试下，明今家斥失，初云摄大乘十胜相者，彼论始终祇明十种胜相之义，分为十品。论初云：菩萨欲显大乘功德，依大乘教说如是言。诸佛世尊有胜相义，所说无等过于余教。言胜相者有十，一依止，二应知，三入应知，四因果，五入因果修差别，六于差别依于戒学，七于中依心学，八于中依慧学，九学果寂灭，十智差别。论文先列，次生起。释初胜相，明第八识生十二因缘义。言依止者，谓所依也。真谛所译则依庵摩罗，后代诸译并依黎耶，如其各计成自他性，一论二译，尚生二计，况诸部耶？论师以黎耶依持，破于地论，故云翻宗。翻者，改也。令地论宗破归我摄宗。次明今家斥中为八：初总，举迹中十妙，次别，以初妙比破，三四悉下以逗机比决，四彼直下斥偏，五因缘下展转比决，六当知下结叹，七天竺下举胜况劣，八思自下结。初如文，次文者，且以迹中十妙之初境妙少分，比彼十胜相之初相全分，于少分中，尚有所漏，四句之中但得自他一句而已，故上斥云有所漏也。况破则俱破，立则俱立，不同彼论唯计一句，故今文云不思议因缘，岂同论文黎耶？摩罗自他因缘耶？文虽双举计必偏执如新旧两译，亦如地论南北二道还成性过，各计不同。今不思议离四性计，岂同彼论各计不同耶？三逗机中四悉俱立不同彼论唯立一句，四斥偏中彼计一句为一道，不见下举今得显彼失，四味增减为开合，顿渐可知。由教行别，故情智等不同。第五意者，境妙有六，其但得一少分故也。况复余耶？六当知下结，鳞沓重积等者，十妙生起如鳞，皆具诸法如沓，于一一妙，若鳞若沓，亦复如是。第七意中真丹义，如止观第二记。八结文可知。次明三谛中又二：初依地教以立名义，次正开章解释。初文中又三：初依他经立名，次依今经例立，三问答料简。初二如文，三料简中先问次答，答中三，初举胜鬘以例涅槃用斥来问，次重举楞伽以例余经用酬来难，三结。初文三：先总斥次释，次例，三结可知。次正明三谛中自三：初又二，先明去取即是来意，次正释五文。初文中约别入通点非漏非无漏者，于真谛中点示中道故云双非，当教论中既异于空，故有双非也。一三三一如止观者，如第三卷显体中及第七卷破横竖中，判中亦二，约教约味开如文。六明一谛又为三：初分别，次判，三开。初又二：初法次譬。譬中但通云转不转相对以明一谛，即一实谛是不转故也。所言如醉未吐见日月转等者，第二云，诸比丘白佛言：世尊！譬如醉人其心眩乱视诸山川城郭宫殿日月星辰，皆悉回转。若有不修苦无常想无我等想，不名为圣。佛便回此醉人之譬，反斥比丘云，汝向所引醉人譬者，但知文字，而不知义，何等为义？如彼醉人，见上日月实非回转生转想，众生亦尔，为诸烦恼无明所覆生颠倒心，我计无我等，当知比丘无明未吐谓有二谛，本日如一谛，转日如世谛，此带实二谛也。若二乘人于转日上复生转想，故二乘人以菩萨俗谓为真谛，故下文云：三藏全是转二即二乘二谛也。是故大经十二七种二谛文未说一实谛。文殊难言，即是如来虚空佛性无差别耶？此难意者，若唯一实如来佛性应同虚空，佛言：有苦有谛有实，三亦如是。如来非苦非谛是实虚空，佛性亦复如是。是则唯一实谛。次判中亦先约教次约味，文中亦且通以转不转，对辨粗妙。若历诸教，教教如之。次三藏下约五味中二：先正明，次借地持以显一实。初文略无华严教意者，合在下文云诸大乘即其意也。不烦文故合在下耳。故知文意以证道明中为不转妙，教道亦属带转故也。次借地持中二，初借地持，次寄此文后，约行人。破执初文二：初引文，次正明今意。初有两番意者，前文约行，次文约教。初言地持明地相等者，地相谓地前回向位中道观双流地相现前，登地已去，明真实法称为地实，初地即是初住故也。次文言又教门等者，依教道义，以四悉檀说登地法名为教道，故知初地已上仍存教道，若说十地已证之法即证道也。凡释别义多用此意，具如止观第三记。次今意者，借于此文证权实部，法华已前如地相教道，至法华经犹如

地实及以证道，说佛自证，名为地实，约佛自行，故云证道。次寄此文后，约于行人，破执等者，破未代执者，谛虽是妙执故成粗，破其执情，不破所执，所执本妙非关人情，开粗如文。无谛者，祇前诸谛理不可说，故名为无。若通论者，大小皆有无谛，通即别故别乃成通，如婆沙云：佛经中说一谛无谛。问：有四谛义，云何但云一谛等耶？尊者波奢，说一谛者苦谛无第二苦乃至道谛无第二道。复次一谛者，谓灭谛，为破外道种种解脱故。复次一谛者，谓道谛，能尽恶道苦故。又佛说二谛者，谓世谛第一义谛，或云世谛谓苦集，第一义谛谓道灭。前合四谛为二，正用此意。复有说者，世谛谓苦集灭，第一义谛谓道谛，评者曰：四谛亦是世谛，亦是第一义谛。如苦集是世谛，苦空无常集因缘生是第一义灭是世谛者，如佛说言如城园林，是第一义谛者，尽止妙离。道是世谛者，佛说道谛如筏如山如梯如楼，是第一义谛者道如迹乘，若四谛尽是第一义者，世谛说阴界入，第一义谛亦说阴界入，彼小乘中尚开合四谛为世谛第一义等，况复大乘？于中先正明无谛，次问答料简。初文又二：初别约极理以明无谛，次通约诸教以明无谛。前明一谛亦有通别二义不同，故今亦尔。理无二极，故同归一无，众生缘异故复历教。初中三：初正立无谛，次一一下判粗妙，三不可说亦不可说下，明绝待即是开粗。次文又二：初四教，次五味。初文二：先列四教，次明判开。初四教如文，次从前不可说去判，次若粗异妙下开，准上下文，例应在五味后开，今随便各明于理无失。次约五味中，初判次从开粗如前者例前四教开，次料简中有三重问答，初问者通约诸教为问，所言无谛者，祇应如前历教明实别约极理，理即一实如何诸教并论无谛？答意者为破执理而生戏论，是故云无。大小乘教既并有理，是故大小俱论无谛。故引例云，灭本无惑缘灭生惑，如三界利钝一十九使，但破能执，不破所缘，今意亦尔。次问者小乘未得执成戏论，是故须破，若实证得理仍是权，是故亦破。今以此意例难于大，既得大小通论无谛，亦应大小得否俱破？答云：不例者小乘得否俱皆有感，是故俱破。大乘不得有感须破，得即无惑得何须破？是故不例。次问意者小乘是权破权名无，大乘是实实谛非无，何故中道亦名无谛？答意者实如所问，于实得者不须云无。今云无者为未得者。次诸境开合者文中二：初明来意，次正明开合六境，依文次第，以后后境，尽向上合，十如居初，是故先以因缘合如，四谛第三，是故次以四谛合二，下去展转以下合上即为六章，初文言命者召也。起也。故以初章名为命章。绝言称叹者，文云，止舍利弗不须复说，绝言叹已。次叹绝言之境即十如也。故云诸法实相，所谓诸法如是性相体力等，今更说五境，云何同异者，前已说六境，今以五境与十如义名异义同，余下合上意亦如是故更明之。于中有四：先正明离合，次准前例立随情等三，三问答释疑，四问答通经。以此经义通于诸境，不同他人名义俱塞，般若种种名解脱法身亦尔，多诸名字等具如止观第三记。如此解者则使一切佛教名异，义同无不通畅，若得此意无碍自在，故有开合门来，初文因缘合十如者，若得前来十如总释之意，相以据外等，来对销因缘，义同显然可见。于中为二：先开合意，次正开合又二：先正合，次略指。初又二，前合思议两番，次合不思议两番，二文各有总别两对。初文者先对次结，对中先别如文。次总对者因缘总而十如别故云总，总以因缘合为三道，两番合十如故云也。此两下结如文，次后两番者为二：初正对，次若细下辨通别，初文先标次对对中先别，亦是别，别以缘对如。次总者，亦总合以为三道，三道即理性三德，故云在内等。次文云四圣节节有异者，如前释中四教诸圣各各不同，居在界外莫不皆有十二有支，如止观摄法中，因缘逆顺等各有其相，以前四圣同为圆释，如前释中云无明转即变为明等，总释中云三道即是性德三德，故云在内成性，二乘菩萨应从次第，何故合耶？且从久远种性边说，若从未说应须分四，次以四谛合如缘者，若知苦集祇是缘生道灭，祇是缘灭十如自分界内界外，各有生灭等何俟更合，为不了者谓名义俱异，故合令义同，皆取器类大同，总略而会。若更缕碎恐烦杂故，如无量无作中云界外四圣涅槃者，涅槃之名通大小故，且用言之，故云亦是般若解脱，亦是法身也。四谛合因缘者，但知因缘有生无生等四谛，有世出世各各合之文相最显。次七重二谛合于如缘及四谛者，若知俗谛祇是苦集，真谛祇是道灭，四种相入故成七种，

前之四谛既已与如缘合，则七二合三了了可见，亦为未了，故重合之。今亦不委细，但通总而合，七中但是属界内俗，即对界内二种苦集，属界内真即对界内道灭。复有一俗含于真俗，故云有边无边可对界内四谛。复有一真含于真中，故云空不空边则分对两处道灭，界外苦集，例此可思。乃至例于如缘可见。次五三谛合上四文者，若得二谛三谛离合之相，二谛既已合上三竟，即知三谛与上四同，亦无俟复合，亦为不了者耳。又复更欲取器类同者，通总而合，故重合之。如合因缘中文云，今且用去即其相也。以五种真是思议灭，亦是不思议生等，亦如五三合七二中前四种不被合等，亦如二俗即是五俗，二真即是五真，即分空不空边，空为五真，不空为五中等，并是通总类别而合，故重明之。次一实合五者，前释一实有通有别，今且从别故简权取实，若依通者，应云与四圣十如同，四十二缘灭同四，四谛中灭同，七二谛与七真同，五三谛中与五中同。言有同不同者，与圆中同不与别中同也。不与但空真同也。次无谛中二：先以无合六，次以无合无。初者前文列中，唯列六章释中亦因一实便释无谛。今于开合亦对前六，名异义同，别对何妨。言与十如同者，约究竟等边得作此说，若相性等非无别异，如六道相性未名无谛，四圣但得通名无谛，若别指一实唯一无谛，然诸界中莫不皆如，故且通取故。次文云诸无明灭诸不可说七真五中等也。次以无合无又二：初合次结意。初文者，若无谛不无无翻成有，故为破执立无合无。次明三意，前文唯约七二谛辨，今以七二谛例余五境，其相可识故不委论。三问答释疑中，先问境意，既开权显实唯应一实，何故纷葩六相不同？复相间入情智出没。次答中二：先总明诸纷葩之意，次正约味明纷葩之相。于中又二：先法次譬。初文又二：先释次结。初者，此并如来无谋之巧致使说境离合殊途，鉴理之智奚尝增减，然同体妙用不动而运，故能逗物施設参差，照彼妙机，理藏平等不谋而感致益不空，故获诸味。若横若竖若显若密，虽种熟脱异，入秘藏不殊。次结可知，譬中先譬次况。四问答通经者问可知。答中意者，此经文狭但略指而已，以诸领付并在般若，是故此中指彼所付，今略引当文十如，如文。十二缘中引譬喻品者，虚妄即是无明故也。若已有无明必有十一。方便品者，既不通昔教且约为佛种缘，故通该二义。次四谛中既有世间因果必有出世能治，药草中四俱无生故并云空无上道即道谛，如来灭即灭谛，且从证道以摄教道，故与二义同也。一实谛者，即以所助为名，无谛可见。

### 法华玄义释签卷第六

### 法华玄义释签卷第七

### 天台沙门湛然述

次明智妙为二：先明来意，次正释，初文可见。次正释中自二：初意者文自为六，先列六章，次依章解释，初数中初六藏，次四通，次三别，次三三佛，次四圆，三佛在果，彼三果无人，故别于此列。圆果有人，故自居因后，次类者例也。又二：先列次结。初文者说其数意，何故以五停乃至十地等而各为一数，故立此门。类例同故且各为一数，若一一位别为一数，太成繁杂，故且总云。三藏菩萨亦应云四门遍学，但为出其当体义异故，且从缘事理强弱为类，三佛应云并是师位，亦为从教辨三相异，故从义各明。三辨相中，若从数类诚为不多，类中多相，从相复更少多分别故使尔耳。初辨世智相中云天竺至非想者，语智所依乃至初禅今且从极，忠孝等略如止观记。多识于鸟兽草木之名者，莫过于尔雅，虽安涂割所依但是世禅，获根本定等者用通必依色定故也。故停河等须依根本，停河在耳等者，如大经三十五诸外道等来白波斯匿王言：大王！不应轻憊如是大士。大王！是月增减谁之所作？大海咸味摩罗延山谁之所作？岂非我等婆罗门耶？大王！不闻阿竭多仙十二年中恒河之水停在耳中耶？瞿昙仙人作大神变，十二年中变作释身，并令释身作羝羊身，作千

女根在释身上，耆兔仙人一日之中，饮大海水，令大地干耶？婆藪仙人自在天作三目耶？罗罗仙人变迦毗罗城为卤土耶？婆罗门中有如是等大力诸仙，现可捡按，云何轻憊如是大仙？亦如此土古人张揩能作雾，栾巴善吐云，葛洪陶渊明等，皆薄有术数，盖小小耳。若比西方，天悬地殊。法是世间法等者，定非无漏，不能断惑，故云不动。常在三有，故曰不出。邪慧不能动感出界故也。次五停四念中，先五停，次四念。初五停中三：先释名，次观能下明停心功能，三数息下，正明用治。但列名对病而已，广如止观第十记。次四念中亦略不列名，但举数对位，至下照中文相稍广，于中又二：初明功能，次初翻下，判位即以功能为其相状，暖法已上四善根者，尽依婆沙文相稍略。今略出论文于初暖中为五：初正释暖义，次尊者下释暖在初，三于正法下明所缘谛，四从所有下料简释疑，五暖有下明功能。初文者，由智观故有暖生，次文可见。第三文中三：先释，次料简，三如佛下引证。须缘四谛，四料简中二：初简法，次简品类。初云所有布施尽回解脱等者，婆沙云：西方人作此论，今文略。依彼问云：暖善根有何意趣？为何所依何因缘何法何果何报何善利？行几行为缘生为缘起？为闻慧为思慧为修慧？为欲色无色界？为有觉有观乃至无觉无观？为何根相应？为一心为多心？为退为不退？乃至世第一法亦如是问。今文阙问答字，便出答文，论答并如今文，乃至忍善根尽回向解脱是其意趣等，唯阙答何法文。应云是有漏法，顶是暖家功用果，涅槃决定因是其利，复有说者不断善根是其利。又问暖法有几种？答如文。又问有几人从欲界至无所有处？答各有九品，并一具缚人，合有七十三人。次料简善根品类者，对下三善根以为料简，第二师文似四品，意但在三。然越次取者，例前九品亦越次故。言但在三者，下下下中祇是下，中上祇是中，上上祇是上耳。暖顶于下三品中是下下下中虽有二品，但在下，忍取中三品之上，世第一取上三品之上。瞿沙说九品上能兼下，故顶有六，忍有八。世第一近真故不可兼多故唯上上，九品既以上兼下三品亦然。故暖有一，乃至忍三，世第一亦唯一种，意亦如前。五功能中言二舍者，言离界地谓自下升上，退时谓失上退下，失得禅时故云失时。次释顶法为四，初对上下三善根以辨行相不同，次从复有下释名，三云何下释顶法观相，四从问何故下释法名退，此等诸文全同论文。论云：有云：欲善根有二，下是暖上是顶，色善根有二，下是忍上是世第一。评家云：不应作是说，应云尽是色界法住定地，法圣行法好，今依评家故云色界。此等祇是判四善根，以有动等之异，对四不同故也。动乃至退分二，不动乃至不退分二，虽同在色界，由善根深浅异故，致使差降不同，动谓犹为外缘所动，住谓久住暖顶，难谓暖顶有难，断谓断于善根，退谓退为五逆等，不动等是后二善根，准此可知。次释名中顶法望暖于动等并得顶名，复有余师应云下也。又前于动等名之为住，复有余师名不久住及或无难等，若至忍不复名退。三明顶法观中，又二：先释，次料简。初文先明能信之观，次此信下明所缘之境。次问下料简：先问，次答。答中先标二谛为胜，次清净下所缘行相。初句总举二谛无过，次句略举灭下二行，具足总合举其八行，能生下明生信意，若世尊下重释信意，以苦集不可信故，故信道灭。此烦恼下总举苦集行相不可生信，受化者下重举道灭是可信故。复有说者，应尽信四者由知苦集故能信道灭。论问亦信谛何故但说信宝耶者？由向对三宝以立四谛，是故作此问也。论云：有说：彼摩纳婆非不信苦集谛，但不信三宝，以不信故，佛为彼说，即初文是。复有说者，随行者悦适，即但随已下文是。四释法名退中先问如文，答文者，以行在顶则身中烦恼数起是念，恐至忍已无复生处，以激行者顶法观门，是故文中具有二意：一者为烦恼退故忧恼，二者恐退失故，故复忧恼。若能下明不退两缘，一者外善友等，二者内正观也。余文可见。次释忍法者，今文总云三十二心者是。有本云四十二心者误。上下四谛各十六行故三十二。今文从略但总相从缘一时论减，次减一缘至二行一缘在，皆名中忍，至一行一缘在，方名上忍。言但作二心观于一行者，婆沙云：减至苦法忍后心得正决定，彼四心同一行一缘，所谓增上忍，如似世第一法中苦法忍苦法智二心同缘，今更依俱舍略出之。论云：从此生暖法者，谓从总相念住后成就已生暖法名，圣道如火能烧惑薪，圣火前相故名为暖，已观四谛修十六行名暖位也。此善根分位

长故，能具观四谛及能具修十六行，观无常苦空无我，乃至道如行出。次辨顶位者，从此顶善根有下中上至成满时有善根名为顶，亦观四谛修十六行同前暖位，暖顶二善俱名动善可退动故，动善根中顶为最胜，如人顶故名为顶法。忍位是进，暖位是退，此顶是进退两际，犹如山顶，故名为顶。颂云：如是二善根皆初法后四者，暖顶二善初安足时皆唯法念，后增进时则通四念。初安足者谓暖，八谛十六行相最初游践四圣谛迹名初安足，谓见道中唯法念住，以暖顶位顺见道故，故初安足唯法念住，后增进位稍容预故，故得通修四念住位。忍唯法念住者，从顶有善根生，名为法忍。忍可四谛，最殊胜故。又无退故名忍法，忍初安足及后增进皆法念住，近见道故，是故初后皆法念住。颂云：下中忍同顶者，此善根有下中上，下中二位同暖顶位，具观四谛十六行，上忍唯观欲苦。颂云：一行一刹那者，上忍唯苦下一行一刹那名为上忍。下品具足观十六谛，中品减缘。所言缘者，上下八谛名之为缘，是所缘故，各十六行故三十二名之为行，能缘行故应知七周减缘，二十四周减行，谓四行观欲苦，乃至四行观欲道，乃至三行观上界道，名一周减一行。如是一一谛下各有三行，与缘名异，从行为名，故三八二十四周减行。一一谛下各有一行与缘名同，亦与缘同减，从缘为名但名减缘，是则上界四谛，下界留苦，唯减三缘，上四下三名为七周，缘之与行皆从后减，故使欲界最后留苦，都有三十一周减缘减行，后但有一行二刹那心观于欲苦名中忍满，唯有一行一刹那心观于欲苦名上忍成就，此中忍位未减道时，虽减行相，未减道故，故得具观四种谛也。颂云：下中忍同顶者，约此说也。若此中忍减道谛时但修十二行，既减彼道心无欣慕，故彼道下四行亦不起得，由此道理，减灭谛时但修八行，除灭道下各四行故，减集谛时但修四行，故于中忍具修十六，十二八四行相，于上忍中亦修四行，虽起一行一刹那心以观苦故起能得，得修彼苦下四行相故。问：于上忍位减彼三行，何故修彼所减行耶？答：虽减彼行不减谛故欣慕心故，故得修彼所减行相，于中忍位修所减行，准望可知。于三十二中留苦下一行者，拟入见道，故须留也。余三十一如文次第，渐渐除之。问：苦下一行为留何行？答：入见道有二种行者，一者利是见行，见行有二种，若著我者，留无我行。若著我所，即留空行。二者钝是爱行，爱行亦二：一者慢多，留无常行，二者懈怠多，留于苦行。颂云：世第一亦然者。从上忍无间生第一，唯缘苦下一行一刹那心同前上忍，故云亦然。此是有漏故名世间，于中最胜故云第一，有同类因引见道生，故云最胜。皆慧为体，皆五阴性定共戒名为色阴，余四阴可知。言苦法忍者，十六刹那从苦谛起一忍一智，如其次第至道谛时初生一忍名十五心，次生一智名十六心满，即初果也。于中三：先法，次譬，三料简。初文如向，次譬，譬中先譬次合，譬中云如人欲从己国等者，三界为己国，涅槃为他国，何以故？三界久住为己，涅槃方适为他，十六观法为多财产，一行独往故云不能持去。中忍如钱，上忍如金，世第一法如多价宝，以一行一刹那入真无漏，犹如持去。三问下料简，先问，次答。次世第一法者下叹第一义先立全胜，次亦分下分别不同得名处别，先立二门，次释。释中先释分，次释都。初文云见谛不相离者，第十六心为见谛，余十五心为眷属，无间断起故云不离，是断惑位故慧力偏多。从见谛后至第三果熏禅成就生五净居，此之五天纯圣所居，故云不与凡夫同生一处。至第四果得尽智时，永断界内思惑垢障，如是后果并由见谛之功，故见谛最胜，次三三昧去举况释也。如世第一心得三三昧厌离一切，于无漏法心尚不取故云恶贱，何况有漏不应都胜者结上世第一也。言分胜者不能都胜见谛之法，但分胜彼暖顶等法，故世第一亦名分胜，除入者胜处也。又云都胜者，从功能为名，此世第一非但胜于暖顶等法，亦胜见谛等法，等者等取修道智行等法，乃至罗汉能开之功在世第一，故曰都胜。故从或言下释都胜，据功用力强，非所证亦胜。问：前诸位义有差别耶？前已最胜得妙果等名通释世第一法，今欲分别，故先问起答如文。此不净安般等并在世第一前，故世第一于彼为胜为最等，依地亦然。次从又依未至为最去料简依地，从未至至四禅为六地，妙音师说或七加欲界，依欲界身天六人三除北洲，前三善根三洲死生六天亦续生故。第四善根天亦初起唯女男身非余扇搯。颂云：圣由失地舍，异生由命终，暖必至涅槃，顶终不断善，忍不堕恶



道，第一入离生，委释如论。次明初果八忍八智者，每一谛下各一法忍一法智一比忍一比智故，四谛下八忍八智，此是无漏一十六心断四谛下见尽也。次明三果者，虑谓思虑，重思惟前所得真谛无漏之理，或四谛中随思一谛，或唯思灭谛，断三界诸品，不同得后三果，六品九品三界都尽等，九地中一一皆有九品思惑，一一品皆用一无碍一解脱，从一地说，余地例然，故但云九。次支佛以苦集为总，十二因缘为别，若逆若顺具如止观第二记。及前四果广如俱舍贤圣品，次三祇菩萨具如止观第三记。次通教声闻缘觉于一门总相等者，总谓但作苦集观耳。别谓观苦七支，观集五支，以自行故但依一门，菩萨为他故于四门。然七地前约自行边，亦但一门，入假方便，亦须遍习，三藏佛言一时用八忍八智等者，具如止观第三记料简同异。通佛但言断习者，以菩萨时留习润生故，至菩提树下，但断残习。别佛又二：先正释，次或言下释疑。或有疑云等觉已断一品，此义不然。依文释定始从初地，终至妙觉，皆惑断入位，故断一品入初地，断最后品入妙觉，圆位具如止观第七文中及位妙中，并加修五悔等，为入品之前智。次明智照境者为三：先叙意，次料简，三正释。初文破性计成不思议，又二：先明破计，次明立法。初文先立性计，次略不出破但注云云。初文四句堕性者，如止观第三及净名玄等说，若离性过皆不可说，故云如别记。次明为他随机遍立四悉因缘可作四说，如止观第五记。次料简中先问中智能照境如常所论，境亦能照智不者，为显不可思议，故有此问。次答中三：先正答，次引证，三举譬。初文者，还依不思议答，故能相照。何者？智既是心，境亦足心，既俱是心俱是法界，心心相照有何不可？故引仁王证成相照，智处是境，当知境智俱名般若，故得说境及境照，俱名实相。次譬中，镜面如文，地生芽如境生智，芽生地如智照境，此譬犹分，未是境智体一而展转相照相发，故说不可尽，恐妨后义是故且置。次正明智照境中，取向类智照前诸境，前智类中三藏有七、通教有五、别圆各四。文云：七智照二乘十如者，三藏四：谓一五停四念，二四善根，三四果，四支佛。通教三：谓声闻支佛入空菩萨。藏通菩萨及别教四十二心智皆云两属者，上求未极仍属菩萨，十地亦言两属者，约教证道以分二义，又此二义谓次不次。又此二义复有上求下化二义，总略如此细[打-丁+束]（云云）者，[打-丁+束]字音数，谓庄[打-丁+束]也。今谓安置，对当如庄[打-丁+束]也。如五停去大分有七，委细而言如五停自缘五境不同，如治贪欲但缘六道中可爱十如，治嗔恚但缘六道中可憎十如，余三例说。四念但缘自身心阴六道无常，从暖顶去至世第一或遍上下，或舍上缘下。四果但缘声闻法界，缘觉但缘支佛法界，亦应分四果所照不同，支佛又分别闻法不闻法等，余例可知。如是七智皆求拙度，故云总略。六度细作，例此可知。次照因缘四谛中，但以当教智照当教谛文相最显，次照七二谛中云八智照显中者，且以别四照别，圆四照圆。若论相入应以通真照通真及圆别两真，别俗照圆真，若接通教必须圣位，若接别者但接贤位，贤位属教故云也。故云可以意得。次照五三谛中，言前七智照无中之二谛者，前三藏二谛既无中道不成三谛。今以二十智照于三谛不可弃七而全不论，故便列之。通虽无中以含中故则或二或三，亦且从二为第二句，故云属真。次以八智照显中者，通约当教始终言之故云假中。若论二接，应言通真照别中通真照圆中别俗照圆中，各对本智及以本境合成三谛，此中便对中论四句结成故云即空等。次明照一实者，此亦置别从通，非但通于四悉，亦乃通四四谛，故云生灭等，先列四实，次对四教，言前后诸实（云云）者，文但分别四实不同，应更分判诸实粗妙及开权等。次明照无谛者，先通序意，次正明照境。初文者，亦且置别存通如前说（云云）。次前无谛下判，次若就下开上诸智，通论开者非不须悟，此明无谛故斥通无，以从别无，别又约证者防语见故，故须言悟。无名近证，故须言之。乃至以此一无遍开前来一切诸智，同入此无，共成实智，即是今经之正意也。当知二十并是空拳，虽复空拳，渐诱方便皆不唐捐，况复开时即权而实？今从胜说故曰双非，故权即是非权非实。五明判者为二：先判，次结。初又三：初约智以判，次约知见四句以判，三约五眼。初文又二：初一往略判，次解释。释又二：先明十二为粗，次别教下明后八为妙，于中为二初通明八妙。次又别下料简，初又三：初正明别妙，次常途下破古，三今明下显正。言今明十

信至八番为妙者，且约知中胜三藏佛，一往望前八番俱妙，犹带教道故须更简，简中又二：先对简，次双释。初云别教四番三粗一妙，今依地人以存教道，十地犹粗，何况十信？若且从登地而为证道，故二粗一妙。妙觉果头本是实人，是故为妙。又亦可妙觉是权故为粗，十地是实故为妙，故云中道乃是果头能显。次释又二：先释别，次释圆。先释别中又三：初正判别三粗一妙，次类下举藏通以例别圆，三今别下显别例成。初文言初心学者等者，谓仰信中理，登地见中而证是妙，如藕丝悬山者。大经十六云：若有人能以藕中丝，悬须弥山，可思议不？不也世尊！佛言：菩萨能以一念，称量生死，则不可思议。今明圆理难晓但仰信而已，借彼况喻如人闻说藕丝悬山但信而已。如闻生死有不思议理而但仰信，不能一心即如求藏故非圆意，余如文。次约知见判者又二：初列四句，次释释中先约四教，明知见，次以佛智摄之。初文又二：先略列三藏及圆，次正释，释中藏圆如文。通教亦以博地凡夫为不知不见，干慧性地为知而不见，发习者为见而非知，见地已去亦知亦见。别教不知不见同前凡夫，地前知而非见，发习者见而非知，登地已去亦知亦见。次以佛智摄之者又四：初略举，次如经下引经解释，三方便下叹，四如此下结归。初文者诸境本是如来一体权实，为众生故随机且分。今更从本说故云究而言之。次引经释中，既言方便是故属权，既云具足，故非异体，既云深远，故属实也。复云广大是即权故。方便下，叹意者又三：初正叹言具足等者，具足之权即实而论权，广大之实即权而论实。次境渊下结叹，实境渊深故竖极，权境无边故横遍，横竖之水难量故智不可测也。三唯佛下举果智以叹。四结归中二：初结归眼智，次判。初文三：初明眼智，次一切种智下明眼智所知所见，三此知下明相即。三约五眼者，前明来意者前已明智知，次以知见四句，分别以显于眼，眼祇是见，智祇是知，故云为未了者。释中为三：初正明五眼，次约教，三总结。先五眼具如止观第三记。今肉眼中言开闭者，不了因缘粗色等为闭，若了为开天眼中云愿智力者，愿智谓超越三昧，超越三昧如止观第九记。身子僻教如止观第五记。满愿秽器者，满愿此音，富楼那彼称，如净名中云，无以秽食置于宝器，无以日光等彼萤火等。破障通无知者，通谓神通，尘沙无知障于化道，今破此惑，故云破障通无知。二乘等不知具如方便品，疏云：信力谓五品，坚固谓六根，此即除知以显不知，约教及结可知。六明开中二：先约智开，次约眼开。若知见不异眼智，故不须约之论开，亦为未了者，重为开之。先约智中又二：先总明所开，一十六番须开。次何者下释又二：先释，次结。初又二：初开藏通十二番，次开别教四番。初又二：初明开世智，次开十一智。初又二：初明世智，次略结位。次又二：初若五停下略开十一，次须一一将十二番智来等者略明格位，故此藏七通五随智高下，按位进入，当体即按位，进入即不定。次别教，如文。次总判结名，可知。次约五眼者，初明开，次料简。初文二：先总开，次别开。别开又二：先开，次结。初文中初肉眼又三：初正开，次学大乘下引证，三即是下结。次天眼中二：先引经明开，次结初文夺那律所见非真，即指世尊不二相见为真天眼，那律但得弹斥之益，不名为开。正令梵王所得天眼，即彼有相，为不二相，故名为开。次决慧眼中，开粗慧眼成妙慧眼，故云愿得如世尊等也。决法眼中云边际智满者，决别地前法眼，来至等觉，入重玄门不思议眼，故下第五卷释圆位中云，观达无始无明源底，边际智满名为等觉，即成圆门，遍应法界，名入重玄。不同别教教道重玄，居妙觉边名边际智满，亦可以佛不可思议用为边际智以为法眼，次佛眼中不复别论，但云四眼融入，以释佛眼相也。五眼下结可知。次料简中问佛眼至为妙者，问前开肉眼中引法华经六根清净文也。迦陵频伽如止观第一记。言若开者，谓若进入论开或入分证等也。次对境明智中自二：先标列，次释。释初文，先略明十如意，次对六境，前单明智若不对境，后人将何为妙观所托？问：前明智中已云照境，即是对境明智已竟。何烦复立此中一门？答：前言照者或对或互通总而说，但云生灭智照生灭境，故修观者未可措心，故今一一明其行相。初明十如，如文。次因缘智中，先引经，次释相。初引经云下中上上上者，大经二十五云，观十二因缘凡有四种，谓下、中、上、上上。下智观故不见佛性，以不见故得声闻菩提。中智观者不见佛性，以不见故得缘觉菩提。上智观

者见不了了，不了了故住十住地，上上智观故见则了了得阿耨菩提。以是义故，十二因缘名为佛性。佛性者第一义空，第一义空名为中道，中道名佛，佛名涅槃。今文锁释从彼得名，人不见之祇谓因缘为缘觉观法。又婆沙亦云：无明缘行三种不同。若上智观于缘相得佛菩提，若中智观于缘相得缘觉菩提，若下智观于缘相得声闻菩提，以缘有体故转下作中，转中作上，故知论文虽有三品但成下智。又准阿含观十二因缘有逆有顺，从无明至老死名顺，从老死至无明为逆，生灭皆然，自为藏教中乘观因缘法，大经文通。又欲顺四谛观故并初观受由触等，以现五果受居初故也。次何者下释又二：先总明今意，次历教解释。初文又二：先叙大意，次得名所以。若通而言之，教教各有上中下人，具如婆沙文意。今从别对故从下以标下等，于中二，先各明，次以四教下结叹，初文自为四别，次历教中二：先释，次明判开，初文自为四别，如诸观法皆从受起者，若支佛人自起观者应如阿含，生灭各有逆顺观境，但作此观，自灭诸惑，今大小偏圆共为观法，况因缘四谛名异义同？四谛观苦为初门，故今观因缘亦初起苦道，如四四谛苦并居初，故四观缘咸从受起，知苦断集次第不殊，用智见异理须分此四也。初观生灭中又四：初推受以至无明，次推无明以感现报，三观此下用观，四则是下结名。初二文者，推现苦本为知其苦本，复推苦本至现苦者，为知苦本所造不同，轮回升沈不出三有，故须起观。起观中二：先观生，次观灭。初观生中二：先通观轮回，次束成因果。以知过现因果故了未现不停。次观灭中二：先明子灭，次无子下果灭。初文三：法譬结。言痴惑本者，痴惑是生死之本，故名痴本。问：凡观因缘，推因者为识现因能招来果，但断现因以息来果，何须复言无明灭则名色灭等耶？答：不然。正由能知往因无常故，往因灭方能了现果无常，故破坏现果，以破坏现果故不造现因，方乃不招未来世果，乃至逆灭寻之可知。譬中然如因烟如果，结可知。次果灭者又二：释结，释者。智是习果，身是报果，为欲灰身，应须灭智，由果缚在，智亦不灭，是故相从二果俱灭。起观如道二灭如灭，此约小教方便言灭，大乘不然。次中智者为三：初推因果，次起观，三结。初文甚略，云观受由触乃至无明，余如三藏中说。次起观中二：先生，次灭。初生中三：先观往因能招现果如幻，次今达下观现因能招来果如幻，总束前文故云三世。三有智下引人例法，次无明下观灭即子果灭也。三结如文，上根观中，既云派出，不云理，是故知是别。于中又二：谓释结。释中又三：初明观境，次观，此下正明用观，三知因，此下观成。初文又二：初总举，次无明下明派出三道。次文又二：先释，次诸行下总结，第三又二：初明十行观成，次如是下明十地观成，初如文。次文又三：先明能障，次无明下明障破德成，三自既下观成利他，初如文。次文又二：即约因缘开为两番三道也。次上上智观中束为三德，故知异别，亦初推因果，次起观，三结。初如文，次起观中体性既即无复生灭，于中又三：标释结成。初如文，次释中三德各一法一譬，三譬相状各约其位，结成中二：先略结成，次何者下结，涅槃从果故名果成，真因道场故名因。当知四观皆观三世十二因缘，能观智别故使四殊。次判开亦应约四教五味，但文略无。于中又二：先略述判开，次又四下明判所以。由境转故方得名妙，此约悟论妙，所以四人用观皆从受起，故知四人初观皆以生灭因缘为境，用观方法则有四别，此生灭境随妙智转方成妙境，境若不转智亦不转，故知虽用妙智境仍生灭，故云不转则粗。又何但妙悟须转？前之三教亦须待转方受教名，如不见三世生灭，亦不成三藏之境，余例可知。是故深须了此境智，若得此意下去诸智准此可知。仍是待绝之意者，若不转粗成妙故成相得意也。若即粗成妙方成绝得意也。次明四谛者，若了所照名异义同，则能照智准例可见无俟更说，亦为未了，故重说耳。于中亦先释，次判开。初又二：先引文立意，次又云下，正释。初文三：先正引经文，次若依下束判经文，三今若下明判所以。初如文，次文者，涅槃十二明上智中智，经意但以三藏二乘对别菩萨，今文义立束前两教为中智，束后两教为上智，已下所引并是圣行品文。第三文者为三：先立根对理，次列，三指广。次正释，文自为四：初三藏又三：先重引经文，次释三结，次通亦三：引释结。别教亦三：引释结。释中又三：先重对前辨，次分别下正明今意，三既称下辨异示相圆教为二：先释，次例。初又四：先

引，次非苦下释，三又云下引证，四如此下结。初如文，次释中但释一非苦，余三例知，三引证中，既云如来非苦等，故义同也。初并从苦立者，由苦故集，由集故道灭，故以苦为本，故云有苦有苦因等，以四谛互指立四谛名，初以三望苦得四谛名，故有苦等四谛之别。次例者，既可以苦为本，亦可以三准集望道灭等以为四也。如云由集故苦，由集故道灭等，余二准知，余二亦然，如此互指乃成藏通别等三教之义。今以圆望之故云如来非此四四十六，一一教中皆具十六，但随教相义理不同。次判开中，亦名待绝，初文言皆粗者指前三教未会为语耳。即相待妙。次言若谛圆智亦随圆者绝待意也。此与前十二缘文末，境智相望转文同也。次对七二谛明智者为二：先例境略列，次正释。初文又三：初总标意，次上真俗下例上开为七，三内外下列列中三：初略列，次广列，三列三意。次广释中为四：初正释，次例诸境，三问答料简，四夫二谛下斥旧明今经破立之意。初释中文三：释判开，初文自为七，初对实有明二智者二：初正释，次依教重分别。初文又二：初立二智，次说此下明三意。次更分别者，前约智体说，今约智用说，得此一番则识智体得名所从，从于化主及以所化得名不同，而智祇是一。言佛印迦叶者，佛有化他之实，与二乘自行实同，故佛印云我之与汝俱坐解脱床，虽云俱得，然自行与化他不同，化他之权意亦如是。故大论云：我有慈悲四禅三昧，汝亦如是。如此慈悲本是化他之法，故菩萨得之即成自行，故复印言我亦如是。次明体法二智中，先斥三藏，次正释。初文中三藏菩萨毒器缘如止观第二记。次正明中二：先立二智，次明三意。初中云森罗者，世人共闻其言而不甄简深浅，皆指欲界人中五尘，今则不尔，既七种中皆指权智所照俗境，名为森罗，是则七种森罗不同细简（云云）。下去五重皆先斥次正立等，次判中二：先正判，次叹用判意。初又二：初先举今经明妙，次更比决，比决又二：先约教，次约味。初文中四节，初前四番中，云从析法二智至显中，凡十二种智待前为粗，显中为妙者，显中虽在十二之数，亦得待前为粗显中为妙指圆真也。次后三中前二粗后一妙，第三复合前四通判云前十八粗后三妙，后三即第七也。故后三中约三意说则自行为妙，亦约悟说。次约五味如文，次叹用判功能者，若不约四教五味两重判妙，焉知法华居一代之最？比见读此教者，尚反指华严，岂不与夫震地逸敷而不闻不见同耶？哀哉！伤哉！于中为三：先总述次解释，三此中下结意，初如文。次何者去释中引华严者，一显华严未会，二所显三教犹粗。于中又四：先引华严，次明谬释，三此释下难，四若得下显正。初如文，次文中世人释云等者，世人意言初住如实智与佛如实智不殊，故俱不知，作此说者非但初滥于后，亦乃显佛愚痴，故次文斥云其实不允。次难又二：先通难，次历教中约三教破云藏通二佛自无如实智，故不得云于自如实智，不知别佛虽得如实智，别初住不得如实智，云何言亦不知初住如实智？若其别佛不知别教断见思位真谛如实智，大成可笑。今言别教初住不得如实智者，即显圆教初住得如实智，佛是究竟如实智，此义可尔。若言不知全是落漠，故大论八十六云，如实智者有二种：一者具足谓诸佛，二者不具足谓大菩萨。上能知下，岂有具足而不知不具足耶？四显正中云事理二释俱无滞者，藏不知圆于事无滞，下不知上于理无滞。次开中三：谓法譬合。如贱人舍王若过者等者，粗智如舍，妙谛如王，以境妙故，智亦随妙，此约境发智说故也。次例余境以立二智中，先总叙意，次正例，初文云二智多有所关等者，非但唯对二谛而已。以二谛境通一切境，故因缘等亦应如是。三料简如文，四斥谬立。今经意中为八，先举宗以质非，次若破下明宗所凭意，三方便下约今法斥彼人法，四若作下正显其破相，五若但下明教法功能，六世人下结斥，七今若下重叹，八如此下形论意未周。初文中三：先示法相，次质偏，三既不下示宗承所用。初如文，次文中云颇用世人等者，今家章疏附理凭教，凡所立义不同他人随其所弘偏赞己典。若弘法华偏赞尚失，况复余耶？何者既言开权显实，岂可一向毁权？施本为开，开无异趣，世人解经，或添以庄儒，或杂以绮饰，亦不同诸论偏申一门，或复通论直申大小。今采以佛经申法华意，遍破遍立，明教指归，余意可知。次明宗所凭教又二：初正指经部，次若巧下明宗中所破，并如文。四破相中先举七二之相，次举三意之相。初如文，次文云又纵广引诸经论等者，世人释二谛义，但广

引教释二谛之名，不能分别名下之旨，况七种二谛一一复有随情等三？是故世人但各执教，不知教是赴机异说，既迷教旨，当知所引但成三藏随情二谛，能观之智祇成化他权实二智，既不出于初番随情，当知尚阙初教随智及随情智，况余六三意耶？五功能中二：初举初番以况后诸番，次若寻下广举下六番所破，言凡破几外见等者，破一切外人诸宗僻计也。凡破几权经论，立几权经论者，今以法华经意，以为破立故，得遍破遍立，施权故立，废权故破，或权实俱立，或权实俱破，若开若会，准例可知。六七可知，第八形论意中云如此破会莫以中论相比者，依向所说，岂比中论末代通经，虽兼别含通，岂能委明二十一种单复开合适时，破会逗物之妙结撮始终耶？问：一家所承本宗龙树，今此何以反斥本宗？答：本承观法不承论所破势，论意唯以四句观法，破大小执，令末代行者归心有由，若部意所立功归于此，若论破会者，未若法华，故权实本迹遣偏废近，久远圣旨于兹始存，故获陀罗尼。由三昧之力，师资之宗宛如符契。对三谛中二：先重叙五境，次对境明智。初文又三：初总标来意，次略列三境，三相对立五解释。初如文，次二文者，前单作谛名以真俗等名为便，今欲对境明智境作漏无漏名便也。前亦照境智从权实作名与今异者，若照境时从权实为名，若论境体应名漏等，漏是俗，无漏是真，双非是中，以中对二，得三境名，是故皆云对漏无漏为三法。次对境明智者为三：先标五种相，次境智相入明五，三解释。释中三：先正释，次判，三开。初文又二：先教，次观。教中文自五重不同，初番为三：初明三境发三智，次解释，三世人下引同。初如文，次文者为二：先释行相，次今若下结示。初文者下去相入例此可知。三引同中破无明成佛者，此是通教被接菩萨至八地后破无明惑，成别圆初地初住八相佛也。而世人唯知采经文，而不知教门深浅。圆入通中又三：先正释，藏智者，不同诸论含藏种子，今以圆教诸法具足含一切法义同于藏。今祇观所入之空，即见藏理，故云不因别境。以秘密智力，能令众生发如此智。次比决，三大经下引证，次别三智为二：先释，次引地持。二障者烦恼障及智障，具如止观第六卷达摩郁多罗释。今家依大品大论开为三惑，是故智障兼于事理，障事智者，是尘沙惑，障理智者，是无明惑。次圆入别二智中四：初略立，次两智下对前辨体，三引论师意证，四示今意。前三如文，四今意中云前两智是缘修者，今家判在缘修之位属空假观，地人但云地前为缘修不云空假。次圆三智中二：先释，次引论证，并如文。次明观成，于中二：先辨因果，次上明下例智相入。初文为二：初总辨因果，次对三观。初文具如止观显体中初说。次三观中二：先引纓络，次正对三观。初文言纓络三观具如止观第三记及前后所引，修观义具如止观破法遍次第不次第破也。次今用下正约三观，明于观智，次判粗妙亦二：先教，次味。初中二：先判前两都不成三谛，故不用。

### 法华玄义释签卷第七

### 法华玄义释签卷第八

### 天台沙门湛然述

次释后五重，文自为五：初明别入中云因于拙教果复不融者，次第为拙，教门所说果理不融，以果隔越不与因理融通故也。余四如文。次开中四：初略以劣况胜，次故大经下引证，三凡夫下释大经文以合今意，四如此下结归。初二如文，第三文中二：先以凡况小，次以小况大。五约一实智为三：释判开。初释中立譬合结，判中云若待十智为粗者，大品十一智，十智同小乘，第十一如实智属大乘。今文大小通立如实，于诸如实中，唯圆如实为妙。次开显者，唯开显如实方成妙实，次明对无谛中三：谓立判开。初立，次若历下判，三若以下开。二展转又二：初明来意，次思议下正展转相照，六境既展转开合，故须六智随其开合，亦随境转照，若智随境得名是则诸智亦义同名异，名异故各照，义同故传照，是则不可思议境智，一境一切境一智一切智，如可思议中尚六界十

如结摄一切异名诸境，诸境亦尔。诸智亦然。况不思议大小偏圆互相摄耶？故下结云谛融智融圆成开显法华妙旨，若不见始终妙意，徒自云云何益者乎？于中又四：初正明传照，次如此等下义当于判开，传照如判，俱融如开，三如此等下义当开教见理，若见理时一切俱开，四略以智例境也。初文者，祇是以后智传照前境，十如居初故不论智，据理亦应以十如智照于五境，是则六智一一皆能照于五境，如文可见，不须委论。若不解此诸境诸智若大若小更相间入，若判若开互为法界，如何能识法华所宗？岂能了于一心妙境智相称，如何能见下诸妙文所依所发乃至化他不思议用？妙感妙应乃至眷属并从此生，乃至本证亦不出此，人不见之谓为烦[廿/仍]。

次明行妙中，文自为二，今又为三：标列释。释中初略简粗显妙，次前对下次依章解释。初文又二：初对前境智举粗，次妙行者下显妙。初文又三：初明三法次第相须，次明三法更互相显，三如此下结。初文者，行假智，智假境，智行是能到，理境是所到，到清凉池也。次文者解即智也。智为行本则行藉智生，行能成智则智藉行成，智能显理智生则理生，理未穷故则智未息，故理生则智生，结文可见。问：若一心三智为妙行本，乃至一心三智照中道理到于初住清凉池者，何粗之有而斥为非妙耶？答：似如所问，今云粗者未见一理而三理乃至一行而三行，乃至六即初后俱三，三一不殊，初后不二，乃至修德性德一念三身等。若如是者方名妙行，妙行者下释其相也。次释妙行中，初标，次释，初言一行一切行者，须约六即，以明三德，今言行者多在住前，三法妙显多于初住故也。问：一行一切行其相如何？答：如四三昧是菩萨行，一一三昧无非法界诸度具足，故一施一戒皆具三谛三智三德，成波罗蜜，摄诸善法，是故名为一切行也。次释又二：先正释，次与境智互融。初又二：初引经，次结成三德。初如文，次文言深尽等者，尽即法身，具即解脱，深即般若，如此三德在一心中，境即理性三德，智即三德之解，行即三德之观，始从观行，终至六根，无非妙法。次文又三：先总明，次前境说下别明，三若三下结。初言与前境智一而论三者，一谓涅槃，三谓三德，境是法身，智是般若，行是解脱，当知祇一涅槃而论此三。又境即理三，智即名字三，行即观行相似三也。当知九祇是三，三祇是一，一尚无一，岂有九三？二三如文。次正释中二：先叙来意，次若直下正释。释中先释通途，次释约教。言通途者，还依向妙以立通途，未判属一教故也。随教各别自明增数，故曰约教。如诸部中有共教者，即其事也。所谓华严共二，乃至般若共三，于诸部中复有同听异闻自成药教，故须有此二种释义。所以列此增数行者，为知行妙遍收诸行，摄一切教所明诸行，相须之行正在别教，藏通二教亦有此义，而理浅近置而不论。今明圆人境智行三，一一具三方名行妙，如行即有具深尽三，依理起解名为智三，理体即是理性之三，此之三三不假相须。复以境智行三，用对三德，不纵不横。问：何故不名增一？如增一阿含及毗尼等，而言增数耶？答：其义实通，若言增一者，恐滥增法，谓以一法增而加前法。今言增数，但是数增法体无定，或是一法离开增数，或以异法数增前，故亦名增数。通途约教二义咸然，是故唯著增数之言，总论祇是法界大体离出万行。初通途文为四：初先叙意，意在略举知其大纲，次释论下正释，三行虽下明不思议相导相发等，四若得此下结叹。初二文者，但可以列数不可以名具，第三文中云针导线者，大论三十三文，御导牛者，大论二十文谓得前意，以不思议智，显不思议行，至不思议理，故后文云智如导主等，但约不思议异前耳。次约教中二：初通约四教明增数相，次广明别圆两五行相。为别圆二教行法该广，别虽次第，证道是同，是故行门可以相例，可以相显。初文三：初正释，次判，三开。初又三：标释结。释中自四：初三藏中二，初增一至三，次广指诸数。初文初者明一法为行者，谓不放逸及他物莫取。于中二：先引经，次所言下释中，前之二文俱有所作已办而不释者，此是果法故不复释。今意明行故但释不放逸，言护心不放逸行者，增一第四佛在给孤独告诸比丘当修一法，广演一法修行广布已便得神通诸行寂静得沙门果至泥洹果，云何一法谓不放逸行？云何不放逸所谓护心？云何护心于是比丘当守护心？有漏心有漏法欲得悦豫，未尽欲漏

便不生，已生便灭，无明亦尔。问：静一处便自觉知，而自游戏便得解脱，四智具足。所作等者，一切罗汉皆具四智，谓我生已尽，梵行已立，所作已办，不受后有。今文略举一焉，增二法中具如止观第三记。今止谓戒门，观谓四谛慧。又止谓苦谛，观谓余三。言怛萨阿竭者，古译经论如来三号云怛萨阿竭阿罗诃三藐三佛陀，初句谓如来，次句谓应供，后句谓正遍知。晋宋已来译经皆尔。晋安帝隆安年中僧伽婆译增一云，此之止观佛及弟子皆悉修习即此意也。如婆沙中五百比丘皆云所修止观，展转相赞云：善哉！善哉！如来弟子所修皆同，佛亦如是。次增三中二：先对，次引教中，先引，次释。言五部者，弥沙塞县无德，迦叶遗，婆粗富罗，萨婆多，具如止观第六记，余数略如文。通教增数行为二：初叙意，次正释。初文中云不定部帙者，不同三藏四阿含等别有部帙。今以诸部方等诸般若中但是三乘共行，即判属通。次释中二：初释一法，次余数并略。初文又二：初正释，次指广。初文又三：初标，次释，三如是下结。初如文，次释中二：先出论文，次云何下释论意。又二：初引论文自释，次今观下正释论文。初又二：初论文自标，次所谓下论中自释。释中二：初略释，次如四大下举类，一切诸法，无不于一和合法中观众多性，以多破一名为一相，以无破一名为无相，故举四大以例知。次正释中三：先法，次譬，三合。法中四：先略释，次若言下纵征，三如是下例破诸法，四此以下结成观相，此即性相二空之相也。一相是性空，无相是相空，是则一大之中，余三为他，一大为自，既破自他共则不立，初文中推四大相，如止观第二观音观门，但彼兼破转计，于一一大开为四句，如因事坚以破情坚，乃至四句皆是坚义，余大亦然。此文依大论，但破四大实法，故于四大，更互推捡，地中无三名为一相，地亦自无名为无相，故一相亦无，余大亦尔。次譬中云如前火木，如止观第三记。此之譬意通于偏圆，今唯在通也。次别教增数行者又二：初广，次略。初文亦应云不定部帙，指华严方等般若中历别行法即是其相，然方等中多以别行，斥于小行，般若中多以别法展转融通华严正当历别之行，故今略出以为行相，又二：初正释，次是一一下功能。初云指华严善财入法界者，彼经一一善知识皆言我唯知此一法故也。言或如幻三昧者，彼法界品善财至摩耶夫人所获是三昧，广如经说。投岩赴火者，善财南行有聚落名伊沙那，有婆罗门名曰胜热，善财见彼婆罗门修行苦行求一切智，四面火聚犹如大山，中有刀山，高峻无极，登彼山上，投身火聚，善财云我已先发等（云云）。婆罗门言汝今若能上此刀山，投身火聚，诸菩萨行悉皆清净，善财念言，人身难得，脱诸难难，诸根具难，值佛闻法遇善知识逢善友难，受如法教得正命难，此将非魔所使耶？此非险恶徒党诈称菩萨善知识耶？尔时十千梵王空中告言，善男子！莫作是念。今此圣者得金刚焰三昧光明法门，度诸众生，十千诸魔空中劝，十千自在天空中散华，乃至他化天龙八部各有十千修供养已。婆罗门为善财说法，善财闻已心大欢喜，于婆罗门所，起真善知识心，说偈赞叹。善财投火未至火间即得菩萨善住三昧，触火得寂静三昧，善财言刀山大火触我身时，安隐无患。婆罗门言，唯我行此菩萨无尽轮解脱火烧诸众生见惑无余必不退转，见通深浅。算沙者，善财南行至名闻国，于自在主善知识所，得算沙法门，自在主言，我已先于文殊师利童子所，修学书算印等法门，入工巧神通知一切法门，常与十千童子在河渚上共围绕聚沙为戏，因此法门得知世间书算界处等法，亦能治病，一切世法皆知，乃至菩萨算法一百落又为俱胝，俱胝俱胝为一那庾多，乃至不可说不可说转等三十重算法，以此算法，知无量由旬广大沙聚，悉知内外颗粒多少，乃至亦知十方沙数，知众生数法差别数法名数如来名数，皆能知能说成就大愿。旧经中云：文殊已教我如麤子法门沙聚法门印法门，余同新经。今文依旧经，故云相麤。发菩提心等者，善财至一一善知识所，皆言圣者，我已先发阿耨三菩提心，而未知圣者，云何修菩萨行等？次功能中，言皆破无明入深境界者，今文通论一教不分贤圣之位，若于诸善知识所，但得俗谛三昧，则但破无知，名为无明。若入实相则破障中微细无明，多分并约教道不融破无明惑，故云我唯知此一法门耳。证道无隔岂得不知？若菩提流支法界性论以诸知识用对四十二位，则皆破无明。但今一家据唯知一法及以普贤弥勒意望之，则自成次第不相摄故，此则全如今家所判，圆教增数，

亦先广，次略指，初文且增至十法者，为取十乘观法故也。余行并是当门得益而为始终，今此十法始终具足将送行者至初住故，初一行中若始终论之亦须具十，且以法界为正未及余行，法界即是十中不思议境，言系缘等及一切无碍人等如止观第一记。此圆增数其名乃通体必异渐，止观文中虽以止观释系缘义，今取所系所念即实相境为一法也。言一切无明等者，释上能系能念之功用也。止故永寂，观故如空，此之下重明行之功能，一切菩萨无异行故，皆悉由之出于二死，从因至果，唯用一法，智无异照名为等观，行无异趣名为等入，解慧观成寂然止成，两处三界无复过上，匹谓匹类。增二法等者，寂照止观，无作三学无作道品初四念处。言五门禅者，如净名迦旃延章五门是也。取结成双非，以显中道，为圆五门，如云诸法毕竟不生不灭，是非常非无常义，五受阴洞达空无所起，是非苦非乐义，诸法毕竟无所有，是非空非有义，于我无我而不二，是非我非无我义，寂灭之义名通大小，不须双非，即名以显中道之义，即圆五门也。亦名五行等至第六卷更释。六波罗蜜于一心中以六即位度二死岸。七善者，疏云夫七善之语通于大小，今局在圆七善也。一初中后善是序正流通时节善，二其义深远名为义善，三其语巧妙名为语善，四纯一无杂名为独一善，五具足名为圆满善，六清白名为调柔善，七梵行之相名为慈悲善，亦应细分诸教七异以显法华，独显圆七是今文意。始四念至八道具如止观道品中，九种大禅唯在别圆，今意非别，列释具在法界次第，彼亦未分别圆之异，若欲分之约境约智以分行相，十种境如止观，阴等十境唯在三教，今是圆人所观境界，故云十境。观已俱成不思议故，十乘者亦义通四教，今非前三乃至百亿例此判之。次然增数下判前约教又二：先约四教以判粗妙，次约今经重显妙行。前四中圆已属今经，为明行相故重别辨，如前境智，皆引当文为证故也。始从一法终至六法，皆是四安乐之相状也。为成增数故以四法同共列之。又四安乐行中，止观应属二法，三业应属三法，誓愿亦属四法。又前所列圆教十数总在今经，然名义等，尚通诸部是故更对增六之法，名之与义全属此经，三开如文。次明二教五行，五行具在大经十一，经初云佛告迦叶菩萨，应当于是大乘大般涅槃专心思惟五种之行，何为五？一者圣行乃至病行，善男子菩萨常当修习是五种行，复有一行是如来行，今家判前所列名次第行，复有一行名不次第行。又前五中通于两义，证道通圆，教道唯别。今释五行，先列章，次解释。释中二：先释，次料简释疑。初释中三：先释两五行，次判三开。初释中二：先次第，次不次第。先次第中二：先列，次释。释中二：初正释，次问答料简。初文释中，五行自为五文，初圣行中二：先列，次释。释中二：先引经立意，次正释。初文者又二：初如经下经文，次从此下是文中结示。次从若闻下解释又三：初明依经立信，次明依信立愿，后方依愿立行。初立信者，信于果头灭理及以缘修之行，行要不出三学，先知苦集信此道灭以破苦集，故菩萨发心须以四谛为愿行之本，具如止观第一及第五明发心中辨。次自伤下依信立愿又为二：先自愍悲他，次正明愿相。唯有苦集无复道灭，是则四谛俱无故也。以不了苦集，即名为无。次菩萨下正明发愿，即四弘也。具如止观发心中明，今是次第弘誓之相，应与前两后一子细以境智相对辨别，今文中总略无复委悉，三发誓愿已下正明行相以填前愿，至无作慧行，断十二品无明，愿方满也。行相为三：先戒，次定，三慧。初戒中三：谓释判开。初释中为二：先正释，次结劝辨位。初又二：初明持根本白四羯磨以为远因，次因是下明由是因本，次出生五支诸戒。初文者，若不尽寿净修梵行，则常住远果何由可克？言尽寿者且顺白四所受势分为言，故于二百五十中，性遮两戒等持无缺，而世大乘语者乃根本先坏。何者？谓证真如，则大妄居首，三宝交互盗用为先，未善媒房安疑衣钵，受食受药讷思益方，屏坐露坐曾无介意，说法岂求男子，宿载无间女人，如斯等类不可具载。爰见罗刹全损浮囊，身尚叵存利他安在？言罗刹乞浮囊等，广如止观第四持戒犯相等文。因是持戒具足根本乃至无上道者，明定慧圣行并由事戒而得成就，于中先列，次释。初云具足等者，五八十等未名具足，至此白四，方名具足。言根本者由此能为道定根本，若此具足复由五八以为根本。言前后眷属余清净戒者，舍堕已下及诸经所制皆名余戒，经列五支戒，前二支戒圣行摄，次一定圣行摄，余二慧圣行摄，故文且通列



同名戒故。絀者卦也亦预也。后三非作法是得法者，经列五支戒竟。云复有二种戒，一者受世教戒，二者得正法戒。得正法戒终不为恶，受世教者谓白四羯磨然后乃得。得正法戒者，通于大小及定慧等，从受得戒边戒圣行摄，又有二种：一者性戒，二者息世讥嫌戒。经文释讥嫌戒具如梵网，列诸轻戒及诸愿等，非诸恶觉等者，戒体是觉，离恶觉故名觉清净，故名定共。既云发得根本，通指欲散，俱名恶觉，与色定俱，故名定共。护持等者，种种方便令入无漏，故名护持。初离邪见，故名正念。无诸见秽，故名清净。从相似来通属此戒，故指软等名虽未发乃至罗汉通名道共。复次下寄此位中，判道定属戒，以止行二善俱是戒故，故先判已结云动不动俱是毗尼，道定是不动，律仪名为动。何者？下释。次回向具足者，能回己与他，回因向果，至此方得名为具足，先标名，次即是下释中二：先略举愿行，次释愿行。初文以愿行具足得大乘名，前四滥小，是故此中偏名大乘。次弘誓下释，释中三：先总愿指前，次明事行，三广明别愿。初如文，次文者，虽列六度犹戒中摄故六全成戒。言能忍身苦名为生忍，忍心违顺名为法忍，八风祇是利衰等八，不出违顺，鸡狗等戒者，此诸外计并属勒沙婆宗二十五谛中，彼云苦行有六：一自饿，二投渊，三赴火，四自坠，五寂默，六持牛狗等戒，谓得宿命智，见从牛等中来得生人身，便谓修牛等行而得人身，即便啖草及啖粪等，不知牛等于彼业谢往胜因牵生于人天，亦如婆沙屠儿伽叱缘，及六十二见如止观第二记。次别愿文三：先举菩萨戒中一十二愿，次列大经防护十愿，三对大论十戒以辨同异。初如文，次文二：先列，次与根本五支辨同异。初文二：先列，次结意又二：先标意，次会同。次与五支辨异中，云如医疗病等者，菩萨医王疗众生病不为病污。三与大论十戒对辨者，大经十戒对大论十戒，文稍参互今具对录，论不缺即大经禁戒，属根本业支。论不破不穿即大经清净戒善戒，属前后眷属支，故文中云从根本眷属等两支中，出禁等三，论不杂戒即大经不缺戒，属非诸恶觉觉清净支。论隧道戒无著戒即大经不析戒，属护持正念支。论自在戒智所赞戒随定戒具足戒即大经大乘戒不退戒随顺戒毕竟戒具足诸波罗蜜戒，属回向无上道支。从五支出文虽如前，若但以论十，对大经十者，论不缺戒即大经禁戒。论不破戒即大经清净戒，论不穿戒即大经善戒，论不杂戒即大经不缺戒，与论不缺，名同意别。论取缺坏不任故对根本，经取微有缺损故对不杂，论隧道戒无著戒即大经不析戒，论智所赞戒即大经大乘戒，论自在戒即大经不退戒随顺戒，论随定戒即大经毕竟戒，论具足戒即大经具足波罗蜜戒，但依此对自见误，文亦不须改。次涅槃下结劝辨位如文，次判中初云戒圣行等者，以有浅深故于浅深判其粗妙，以证道同故，故随顺等亦得名妙。今复于次第分对四教者，以次第行竖，与四教行相同故，于中二：先约教判，次约五味。初约教中律仪通摄众等者，大小乘众通用律仪，摄其分位，故各依律仪，以定位次，是故菩萨在大则大，在小则小，故知菩萨在小乘众，还依小乘位次而坐，在大乘众，则依大乘位次而坐，故云用律仪定之，故不别立三乘位次。此语藏通菩萨，故云戒法是同。言亦兼通者，但兼通教出假菩萨随界内机顺真谛理耳。别人以中理为真，释具足中先释，次引多文证，其能如是，是名奉律者。观心无生究竟持戒具如波离章中心无内外及以垢净名真奉律。久修梵行等者，此以久在二乘位中，名为久修。今闻开权一切万行同归佛乘，名为果报。罗睺罗密行者，小乘亦云罗睺罗密行与法华何别？然大小不同，小乘以微细护持为密，如云罗云比丘不曾倚树倚壁，不曾顾视，不曾与女人一言等。今法华中约其发迹，即以迹覆本，名之为密，此语本在开权文中。引证意者，谓罗云比丘本持圆妙迹示为粗，故但属判粗妙中摄。复次下约五味判者若约五支，即以初支以为初味，后支为后味，中间为三味，若束十戒为四教，四教为五味者，即以三藏为初味，圆教为后味，通别为三味，即通教如酪，别如二苏，应以十行为生，十向为熟。开粗显妙者又二：先更寄相待重问答释疑，次开粗下正明开显。初文即应开粗令显妙戒，先问答料简者，简出粗戒即为所开，乃是重料简于判粗妙文以显开粗，故下结云，此说犹是待粗之戒，他既不曾分于四菩萨别，今问三祇菩萨及大品中三乘共位菩萨为持何戒？若持梵网，何故重仍存四？轻分四篇，今小吉既与僧残共篇，忏法一概对首，况夷愆许忏，许增益受，如

是等异不可具之。故知前之二教三乘共行，别圆两教专于梵网，若出家菩萨全用白四而为护他加制六夷与小异耳。余诸轻重各随其教。次文云彼若答云乃至戒何得异者，藏通两经不别列众，但出家者在出家二众，在家者在在家二众，故知还依小乘二众律仪次第，是故二教无别菩萨戒。故大论三十八云，以释迦无别菩萨众，故弥勒文殊在声闻中次第而坐。次答云无别缘觉众者，意明三乘同禀律仪，式又等如止观第四记。第一义光等者，心非色故戒亦非色，故心无尽戒亦无尽，故使一切皆摩诃衍。次明定圣行中三：标列释。释中三：释判开。释中自三：初释世禅。又自为二：初列，次释。释中初根本味中，先总释，次别释。初文二：先释总名，次释通体。初又三：初释名，次大品下引证，三若能下功能。若能深观根本等者，此已明开权之始见禅实相乃名深观，此本菩萨圣行得作此说，无观慧者，尚无念处，况生妙定？次隐没下释通体，通论禅体无念处观故，地地须忻厌故，所证不分明故。次正释中二：先标三品，次初修下释。初文言禅也等也者，禅谓四禅，等谓四等，即四无量。空即四空，此中明禅乃是菩萨定圣行法，故须明修。不同止观但辨发得略明相者示发不迷。今文修相亦具在修证中，始从根本乃至无漏。又今定圣行亦不须辨理定之相，谓非漏非无漏等义在慧圣行故，故今出世亦且辨观练熏修，初数息依婆沙，其相具如止观第七记。言转缘者依细心中转粗入细，粗细住前之方便也。六行者厌下苦粗障攀上胜妙出，忻三厌三各随用一，展转皆以自地为下，厌自地故名为厌下。八圣种者具如止观第六记。二法动乱者觉观二法也。一知遇不受，二诃责者。知觉观是妨乱之法，故云知过，既知过已应求胜定。如何以此二法为妙是为诃责。即以四句捡之名为破析。若修根本亦不须识三假四句，但灭坏觉观亦名破析。内外皎然者，内谓定法，外谓欲身，一识处者，既离觉观得入二禅，与内净相应即以内净为一识处。不依内外者，内谓内净，外谓觉观。若能知乐患者，知第三禅乐过患也。见不动大安者，得第四禅也。忧喜先已除者，喜在第二，得第三时已离忧喜，故云先除。苦乐今亦断者，乐在第三，今得第四则离第三。次修四等言四无量四法平等，于中二：先标修意，次释。释中三：先明摄所，次办修相，三发时下隐没等。广明在修证及阿毗昙如止观第九略记。次四空处为五：先标修意，次灭色下略出定体，三方便者下明修相，四复次下明所离相，五指广。根本净禅有三者，问：止观中明根本净禅，何故无六妙门？答：此六妙门非发得相，是故彼无。言三根者，明此三法所被之人非关发得，正明修相故今明之。如欲界散地属慧性故，上界诸禅属定地故，自下升上皆能发者名定慧等，于中三：先结前总标，次列，三释。初文中云相违者，谓暗证不暗证等三相违故也。次释中，初释六妙为四：初释名，次对余二以明行相，三若广下功能，四正释。初如文，次行相中二：初标，次释。释中二：先便宜，次略指对治。慧能断惑故能发无漏，若定性多遍修诸定方能断惑，次若作对治复别途者，具如禅门。若广明修习等者，大小偏圆皆习此定，但方便各别期心不同次第亦别，故一一禅摄一切禅。今但次第故没诸意。四正释中为二：初总释，次别释。初文三：初略举数，次引证，三示相。初如文，次引证中，言游止三四出生十二者，三四谓十二门禅，出生十二谓六妙门修证各六，加功为修任运为证。今文存略但云游止等。若婆沙中能缘念出入息有六事不同，初数有五：一者满数谓从一至十，二者减数谓从三至一，三者增数谓从一至三，四者聚数谓出入各六，五者净数谓出入各五。问：先数何息？答：先数入息，以人生时息初入故，随者觉入至咽至脐乃至脚指，心皆随至，止者入至咽出至鼻，心亦随止。观者不但观风息等，亦观四大差别之相，乃至都观五阴五相也。转者还也。转此息观起念处观乃至世第一也。净者苦法忍去，论次文有料简，问云：属何性等？答云：属慧性。依于欲身通三禅三未至，大论二十一云，以有漏禅治欲，如以毒治毒不获己而用之。今用亦尔。次别释中二：先释，次佛坐下引证。初文自六，但释四文，余二略无，具在修证。言释四者，应为四文，随止复略。初释中，先修，次证，随止可见。次释观中三：初通标，次料简，三释。通言观者，文中标三，通摄一切不出此三，此是通标。今此门意不须假想，是故次简，故云初实后慧，次修实下释中二：先修，次证。初修中二：初释，次功能。释中二：先总，次皮肉下别。

别中即为四文，初不净，次复观下苦，次又观下无常，次复观下无我。初言内外者，且约三十六物分之，具如止观第九记。下三悉是观于定心，皆苦无常等，次功能中二：先别明破四倒，次不得下总明除我，虽四不同皆为除我，故总别明之。次如是下证相者二：先释相，次是名下结。释中亦二：先正释，次心生下功能。初释中亦四即四念成也。初心眼下不净成，次众苦逼迫苦观成，刹那变易无常观成，一切下无我观成，次功能中亦二：先总，次得下别相成。故与修中前后互列，特胜通明在法界次第委释，亦如止观第九记。于中又为三：初释名，次得名，三正释。释中二：先竖，次横。竖中二：初正释，次观弃舍时下功能。初释中自为十六，一一皆有修证，不复别论。次通明中二：先正释，次指广。初又二：先修，次证。修中二：先正明，次如是下功能。初修中二，先总举三事，次谛观下别观三事。初文观息，次息本下观身，三观身下观心，此中不复观四念处，故但观三。初观息如文，次观身中云四微者，是所造四大，谓色香味触，是四细色共为报身，故名为微。为地等四之所造故，声非报法不恒有故，是故不论。三观心如文，次功能如文，次证中二：先正证，次能具下功能。初中初文心证，次文身息证，初文中云内证真谛空如观解者，如前六妙门中第四观门所解离四颠倒，知天文地理等，如止观第九略记，次指广如文，次明出世禅，先结前，次释，释中三：初标名数，次列，三释。释中自四，今又为三：初正释四相，次明此四观练熏修于八背等一切诸禅，三大经下结地功能。初文自为四别，初明观禅，又二：初自列四门以结名，九想等四通名为观，四皆观于不净境故。次行人下正释。先释九想，于中四：先明观意，次必须下劝修，三随所下能所对辨，四此九下明功能。初如文，次文者从一至九，故云增想。三能所中又二：初略明能所，次破六下广明能所。初文二：初文能治，次能除下所治，亦是略明功能。次广明中亦二：初明所治，次能修下明能治。初文三：初标数，次有人下释名相，三此六下过患。言六欲者如止观第六记。次能治中二：初通标，次死想下别对。四功能中二：初明治惑功能，次虽是下明入大功能。初文中九十八使如止观第五记。次文二：法譬。法中云初门者，九想居背舍胜处等初故云初门。能成大事者，菩萨圣人求大涅槃，次八背舍中二：初释名，次正明修。如禅门止观，次胜处，一切处并如禅门，非此可具。次练禅者为三：初立名，次上来下立意，三阿毗昙下辨异。初如文，次文云上来虽得八禅者，根本味禅为一，根本净禅中有三，谓妙门特胜通明。观禅有四，谓九想背舍胜处一切处。此四并前故成八禅，此八有间故更修九次第定，令八无间，上来八中唯至背舍，方始具于九地，自余七门摄在背舍，故练背舍则诸地无间，故云令九次第无间。次熏禅中三：初立名，次前是下辨异立相，三除粗下功能，有二法二譬。初一法譬除垢功能，次一法譬自在功能，除诸间尘得自在故。次明修禅者又二：初立名，次辨相。次九次第定善入熏练背舍等者，即以法华下方，菩萨善入出等，释此中意。于中三：法譬合。此中意者，以诸禅中唯八背舍诸地具足。何者？根本味禅但至非想，九想但见欲界依正，胜处但在第三背舍，一切处但在第三四五背舍，唯背舍禅过非想处至灭受想，故知若练背舍，则兼余禅，始从初禅终至灭受想定，次第而入故云善入。奋迅善出者，定法转深出入自在，复从初禅不假方便，即入二禅，如是乃至灭受想定。复从灭定从上向下逆次而出还至初禅，其实出入从胜为名，故云善出。超越善住者，以心常住上下诸地，故能超越逆顺，今从胜说故云善住，是故经中地涌菩萨善入出住百千三昧即此禅也。入一一禅名一三昧，故云百千，此观等四名及相状并在大品大论，譬如画师如世间果等者，由练熏修使背舍深细，犹如淡彩，由观练等大小诸乘一切万行从禅而生故如四大，三大经下结地名，以显功能，于中四：初引经结名，次地能下明地功能，三一一禅中下结归，四是故下结得名。初二如文，第三文二：初总标，次何者下释。释中二：先明观禅具法，次例练等亦然。初观禅中二：先明具三种念处，次又不净下明具四念处。初文者，且指观禅以之为定，及作法戒名之为戒，以得念处复得观禅并作法戒，故名为共。若究竟论共必得灭定及无漏道，方乃受名。今此为以义立禅中诸法，故对观禅等以立共名。缘中云境等者，诸戒各有所对持犯等境，分别智解故名为智，戒定之教名为文字。次明此中具四念

处，于中二：初略立念处，次复次下明念处具法。此之念处非关报阴，故一一文皆著禅心之言，于中二：初明横具观练熏修，次问诸禅下明竖具道品。初文又二：初正明具四，次二乘下斥小立名结成地相。言五禅者，世根本禅及观等四，故知菩萨以大悲愿熏根本禅，亦成四荣，况复熏等耶？三问下料简问如文，答中又三：初引二论明有无，次引证，三结难。初又二：初正引论文，次举况，初言无漏缘通者，通九地也。既通九地岂隔无色？当知下引小况大，小乘尚云无色有色，故知始自根本诸位乃至观练等四无不具四念处。次引大经证无色有色，第三结如文。次明念处竖具道品中二：初问，次答。答中二：先明念处具，次以暖等例。初文二：先略立，次引论示相。又二：先示，次初善下以下位况上，次例暖等可知。次例练等三中二：初略例，次然菩萨下明例诸禅具诸法意中二：先誓愿，次明行相。初誓愿中二：先明誓境，菩萨为此境故，故以誓愿而熏诸禅，使具诸法，次愍伤下正明起誓，于中三：先悲，次慈。三有四下结，次又诸禅下具六度行又二：初正明行，次一切下结归。四结得名，如文。三出世上上禅中四：初立名，次地持下指地持，三自性下略释初自性一禅，四此九下略况结。初二如文，第三中言自性者，自性居初，是故文中略举初一，彼文六度一一皆九名字并同，如云自性施等，次前根本下判，又二：先约法，次约心。初文可知。次文言根本爱味心中修等者，前以约次第法以判五味，此中若约人判五味可然？如何九种大禅得以爱味心中修等耶？答：名同义异。如六度名本在于大，名下之义亦遍世间及界内外巧拙不同，六中禅度岂局于大？故使九禅爱味心修便成有漏，虽用九意，不能利他即成自度，故知非但令法体不同，亦乃由心而有差别，以此差别，是故从心更判五味。次开中三：初正明开，次故知下结示，三四禅中下举况结。

#### 法华玄义释签卷第八

#### 法华玄义释签卷第九

#### 天台沙门湛然述

次明慧圣行中二：先标列，次释。释中但释四种四谛，不复判开者，前之两行并在外凡，虽辨浅深，初心立信须明浓淡以标远志。今慧圣行始从初住，终至初地行自亲证故不劳判，况历位竖深义同四教，已当于判，初地证同义当于开，是故此行不复辨开，若欲判之住前如乳，生灭等四如后四味。所言开者，至初地时地前诸行皆入初地萨婆若海，变为无缘一切法相，具如后辨。今此四四谛虽并在别教，既约生灭等四，竖判一教，别教菩萨即此自行而用化他，故十行中横辨此四，全为利物，所以四相各附彼教，而为相状，故初用生灭教慈悲六度在道谛中明，次无生无量中慈悲六度在灭谛后明，次无作中于四谛后，略言无缘慈悲及明摄诸度及离怖畏得二十五三昧。又复四中皆以苦集二谛并苦前集后，道灭并以道前灭后，所以尔者，生灭等四智虽巧拙，莫不发足皆知苦断集，先广习道法后取涅槃，故与常仪所列稍异，生灭菩萨既不断惑，故道谛中具诸愿行，无生无量并断惑已方乃赴难，无作既在初地已证，以愿满故且略不论真如分满分具诸行，是故于此但明广摄。若通论愿始并在戒圣行初，此中分进，分论故尔。今初明生灭四谛，自为四文不同。初苦谛者，苦体常作逼恼迫窄之事不自在故，三苦八苦广如大经圣行中明，皆可见故是显了法，故云现相。三界皆苦不出此三，故云三苦。三苦如止观第七记。以不起迷著依正者，此中恐剩不字，此集谛慧中先明三恶，由迷依正，次明三善，由达世间因果过故不行十恶及以十善，善之与恶俱是生长之相，故知剩不字，终不下至邪僻失真明十善业道，以一终不字冠下诸句，终不杀他活己不杀也。终不夺彼润身不盗也。终不耽洒不净不淫也。终不隐曲求直不妄也。终不离合至荣辱不两舌也。谓离亲合怨间荣构辱，终不内谄外佞不绮语也。阙不恶口以两舌兼之，终不引纳无度不贪也。终不纵毒伤道不嗔

也。终不邪僻失真不邪见也。生长等相者，以由集故复至来世，故名为长。由集轮回，故名为转。遍起有因，故云二十五有相。道灭谛慧中俱云除相者，除是灭家之相，苦集是所除，道是能除，灭是除已，故无能字。从所灭为名，故云除相。次无生中文二：先四谛，次愿行。初四谛中自四，并有标结，文相易知。从此下不复分出，一一并有法譬等可见，灭中云若有一法过涅槃者，我亦说之如幻如化者，大论第五十先引经云，诸天子心念应何等人听须菩提所说，须菩提知诸天子心念语言如幻人听法我应用如是人听，无听无闻，无知无证，须菩提云，我如幻化乃至知者见者如幻如化，历一切法乃至佛亦如幻化，涅槃法亦如幻化。论释云：一切众生中佛第一，一切法中涅槃第一，闻是二事如幻惊疑，谓须菩提错说为听者误，是故更问须菩提。须菩提言：以二法皆从妄法生故，法属因缘，无有定实，须菩提作是念，假令有法过胜涅槃，能令如幻，何况涅槃？涅槃是一切法灭，是故无有法过涅槃者。问：若无有法过涅槃者，何以说若有法过涅槃，亦如幻化耶？答：凡譬喻法或以实事，或以假设，如佛说言。若令树木解我语者，我亦说令得须陀洹，但树木无解语者，佛为解语人引此喻耳。又须菩提欲引般若之力大故，故云设有法过涅槃者，以智慧力亦能破之，故云如幻。弘誓约道中云如空中种树者，大论引经云：舍利弗白佛，是诸菩萨所说若能解者，大得功德，何以故？是诸菩萨乃至得闻其名得大利益，何况闻其所说？世尊！如人种树不依于地，而欲令得其根茎枝叶成其华实，是难可得。诸行性相，亦复如是。不住一切法而住生死，不住如空，住生死如种，今文亦尔。虽知道无能治所治能度所度，而常修道以治苦集，以利众生能所俱空，而治而度俱如幻化，故无所得。是故菩萨以幻法门破彼幻惑，以幻大悲，利幻含识，自他功毕于幻涅槃，得无所得。次无量中二，先四谛，次弘誓，先四谛中三：先与小对辨，次此慧下正释，三二乘下对斥二乘以显真正。初文二：先引经，次若是下释经意。初文者，先迦叶难，次佛答，难中云所不说者如十方土者，如止观第七记。次四谛如文，显正中脉是苦，病是集，药是道，差是灭。又言诊脉者，总举治病之方，识病如止观中知病，精药如止观中识药，得差如止观中授药。次弘誓等诸行中成种种众生净种种佛土，如止观第二记。总而言之，无量四谛慧具如从空入假破法遍，次无作中但言苦集即道灭者，发心之来谁不为断烦恼生死，广集佛法求无上道，但此教意达道灭体，于生死烦恼之中，故云众生心行中求。此则实知真断妙修理证，故知竖行住行犹迷，回向薄知，初地少证，即其意也。于中二：初正释四谛慧，次如此下明观成，具行愿等。初文二：先总立，次大经下释。释中又三：先释解惑因缘，次若是下释成四种，三大经下释无作。初文二：先释，次相即。初又二：先迷，次解。初文者，即苦集，言宝珠在体等者，涅槃第八如来性品云，譬如王家有大力士，眉间有金刚珠，与余力士搆力触珠寻没肤中，都不自知是珠所在，其处有疮命医欲治，医善方药知疮因珠入，其珠入皮即便停住，医问力士额珠何在？力士惊答额珠无耶？将非幻化，即便啼哭，医慰力士不应愁苦，因斗入体，今在皮中，影现于外，斗时毒盛，不觉珠入，力士不信，反怪医欺，医令执镜，乃自见珠。斗疮如集，入体如苦，镜喻于道，珠喻于灭，唯有忧悲，如但有三苦，无复欢喜如无圆解。若解疮体即是珠体者，即知苦集即是法性，以不知故唯有苦集，道灭下相即可知，迷解在人体恒相即。次释四者，体既相即，虽复名四体实非四，故言四非四也。圆融四谛祇是一实，于中二：初正明四谛体即，次四既非四无量下融通地前，初如文。次文者又二：先融次结成三谛。初文者收地前诸行无量亦非无量，何但无量亦非无量，则住中空亦非空，次何但下结成三谛，先结，次引证。初文者，揽前二谛非二谛，故成中道。双亡双照即结成三谛也。双非即亡空亡假，故名为寂。正入祇是入中，故名为照。而亡而照，故曰双流。不同通教但空偏假立双流名，与而言之四教俱有双流之位而行相各别。次引大品文者，先引，次寂灭下释经意。初文者即是三智显前亡照，经文初总标一切种智即寂灭相，从种种下论文释也。名一切种智者结，次从寂灭相去今文释经意也。遮流约智用，亡照约智体，从无心下转释智体，智体成就不须作意，亡照而常任运而寂，而知寂即是亡，知即是照，依次第义即在初地，不次第义应明六即。大经云下释无作中言无苦无谛是实者，

涅槃十二云，真实之法即是如来虚空佛性。文殊问言：若如是者，如来虚空及与佛性，有何差别？佛言：有苦有谛有实（乃至道亦如是）。善男子！如来非苦，非谛是实（虚空佛性亦尔），苦祇是俗，谛祇是真，实祇是中，今从胜说但云是实，诸法皆尔是名无作。故经又云，复次善男子！言真实者即是如来，如来者即是真实，真实者即是虚空，虚空者即是真实，真实者即是佛性，佛性者即是真实，故知虚空佛性祇是中道异名耳。四谛俱实故名无作。次明愿行观成具法中三：先略引，次引地持等广释离五怖畏等，三约大经广明二十五三昧。初文又七，初明得无缘慈悲，次修色下明具道品，三遍舍下明具诸波罗蜜，四修此下结地名离五怖畏，五得入下明具二十五三昧，六我性即实性下明具真应二身，七此地下明具四德。初文言无缘慈者，慈具三种，亦从胜说故云无缘，具如止观第六记。次文云一切道品无不具足者，但具不思议念处，一切诸法于念处中无不具足，今此四念处中但举身念，余三念处及六科皆略，枯荣如止观第七记。三具诸度中若合十为六成无作六度，如止观第二记。彼修此证，首楞严者，具如止观第一第二记。八自在者，大论名八神变，大经名八自在我。言神变者，无而歎有，有而歎无。言自在者，不谋而运一切无碍，故与大论义同而名小异，今略出经论，以显相状。言八神变者，一能小，二能大，三能轻，四能自在，五能有主，六能远至，七能动地，八能随意所作。言作小者，令自他身及世界等极如微尘，大及轻举，准说可知。言自在者，谓大小长短等。言有主者，现为大人无所下。言远至者，有四种：一飞到，二此没彼出，三不往而到，四一念遍到十方。言地动者，谓六及十八。言随意者，一身多身山壁直过履水火蹈虚空四大互为等。八自在者，大经二十云，一者能示一身多身数如微尘，二以尘身满大千界，三以大千身轻举远到，四现无量类常居一国土，五诸根互用，六得一切法而无法想，七说一偈经无量劫，八身如虚空存没随宜不可穷核。四明得名中初结地名，次离五怖畏中又二：先略标列，次大经下释。用大经等意，以申此文，然离畏之名实通大小，以三菩萨至圣位时，皆能离五怖畏，三藏菩萨至第三僧祇即能离畏，是故此言通于大小。如杂含中亦云成就四力离五怖畏，五怖畏名与地持同。言四力者，一觉力，二进力，三无罪力，四四摄力。言觉力者，善不善罪不罪习近不习近卑法胜法分别法无分别法缘起法非缘起法，皆如实知，是名觉力。精进力者，谓四正勤。无罪力者，谓三业无过。四摄力者，谓爱语等。若辨异者，其名虽同，宽狭巧拙长短曲直不无差别。次释大经意者，一一皆先举经，若言者并是引经，即无等言即是解释，并可见下文复有地持及章安私释，故不复委论三昧三身四德等。次引地持等广释中又二：先引地持，次私释。初文又二：先地持，次引地经地论同。初文中言众具者，谓资身所须。夫有恶名者于他有求不能益他，故无求益彼常离恶名，我见是见惑，我想是爱惑，二惑若无故离死畏，此位必在实报土生，尚无方便及小乘恶道，况有界内四趣恶道？大众畏可知。次地经同者又二：初引同，次十地下以论三业料简。初言同者华严十地品同也。经释初欢喜地中离五怖畏云，是菩萨离我相，故尚不贪身，况所用物？故无不活畏。复作是念，我若死已所生必见诸佛菩萨，故无恶道畏。我所志乐无与等者，何况有胜？故无大众威德畏。心不希望恭敬供养，我当供养供给一切众生，故无恶名畏。远离我见无我想，故无有死畏。又广发诸愿，一一愿下皆云广大如法界，究竟若虚空，尽未来际，尽一切劫。然此诸愿以十大愿为首，又以十不可尽法与众生愿，何等为十？一者众生不可尽（下九略不可尽字），二世界，三虚空，四法界，五涅槃，六佛土，七佛智，八心所起，九起智，十世间转法轮。若众生等尽，我愿乃尽（上九句皆尔），而众生不可尽乃至转法轮不可尽，我诸愿善根亦不可尽，乃至第十地，一一地中皆是解脱月请乃说。第二地说观十善，第三地说观多闻，第四地说作循身观四住处乃至八道，第五地说知四谛及知诸世间法，第六地说十二缘观，第七地说观佛功德起方便行，第八地说一切佛现身观，莫舍忍门劝观常住，入无功用心，是菩萨现十种身，谓于众生身、作己身、国土身、业报身、声闻身、辟支佛身、菩萨身、佛身、智身、法身、虚空身，次国土身作头亦如是，乃至虚空身作头亦如是，乃成百身。第九地说知一切法差别，知四乘相为众生说。四乘相者：谓声闻乘相，支

佛乘相，菩萨乘相，佛乘相。第十地亦云知四乘相，乃至差别乐说一切法门无边法门，以此验知是别教地相，故至第八地始观十种身。今文依地论略释，与大经初地离五怖畏得二十五三昧同。次料简中二：先引论文，次解释。言爱善道等及无爱憎身者，不于善道起爱恶道起憎，名无恶道畏，不于善恶身起爱憎，名无死畏。私谓去章安三释，初一番约离五怖畏，故无作苦集坏，为显圆道灭故，故云无作。纵使地前行次第行，至此据位亦是无作苦集谛坏，准此应云离界内外两五怖畏，自体我想不生无界内外依报爱，故离两处不活畏。既得常身欲常饶益十界众生，故离九界恶名之畏。于自体我见我我想不生，故离分段变易二死畏。于实报土中受生必常与舍那佛法身菩萨共会故，无方便教恶道畏也。既得法身无过上者，故离大众威德畏。次番约坏二十五有因果，故苦集坏道灭立，后番约四谛立故四德成，此之三番宛转相成。离五怖者，由有因果坏，有因果坏故四德成就。又应约分段三有乃至因缘三有，方称文意。又作此释者，意显怖畏不可隔离，四德不可孤立，乃并由于无作四谛，亦由破于三有因果，三从今释去引经广释，即大师自释，此二十五三昧即大经释圣行文未在第十三卷中具足列名，于中二：先正释，次释疑。初又二：先通释别名意，次通释下正释。初文中二：初正明四意，次虽有下简示。初文四义即四悉意，次第对四意如文。言随时等四名者，此二十五名皆是，随时趣尔而立，即是通意，故世界义通下三悉已下三名即是别意。言随义便者如月光日光青黄白等，言对治者如热焰不退欢喜等，言依理者如常乐我等，故知四义即是四悉意也。次简示中言多用对治者，于前四义对治意多，如随便及理犹兼对治，如日光三昧，初出于东，即是随便。日能破暗，即是对治。月光青等，准此可知。唯有注雨一向纯是生善意也。常乐我等名虽似理，义而求之，既三谛常破于三常，以三谛乐破于二苦，以三谛我破不自在，故知此三亦兼用对治，是故云多。次正释中又二：先释通意，次各各别释。以通冠别令别可解，初言二十五名各四意者，此之四意不出五行从始至终。初意者，菩萨发心本破自他诸有过患，过患者何？谓一一有各有三惑及以业相。第二意者，菩萨为破自他过患，最初发心修习梵行起四弘誓。第三意者，发弘誓已，修于圣行以填弘愿，至初地时圣梵两行，一分成就证第一义天，从是已后方名天行。第四意者，自行既成以本梵行利益于他，即病儿两行。次二十五相者，为欲别别销名示相重广释耳。言一一皆尔者，且约教道历有示相，菩萨元初委知诸有诸过患已。而达诸有四德妙理，总起四弘修于五行，自观三谛行成化物，若得此意，以总冠别文义冷然。次广释二十五相中，言其一至其四者，即向通释四意次第对之至下渐略，以广照之或两字三字以示一意，寻之可见。故初注云不委记也。于正释中三：初广释二十五相，次此二十五皆称下释通名，三无畏地下总以妙用结之。初文自为二十五段，初地狱中云婆薮者，方等陀罗尼经第一卷云，尔时婆薮从地狱出，将九十二亿诸罪人辈来诣娑婆世界，十方亦然。尔时文殊语舍利弗，此诸罪人佛未出时，造不善行经历地狱，因于华聚放大光明，承光从于阿鼻狱出。舍利弗言：久闻佛说此婆薮仙作不善行入于地狱，云何今说出于地狱，得值如来？佛言：为欲破一切众生计定受果报故。善男子！勿谓婆薮是地狱人。何者？婆者言天，薮者言慧，云何天慧之人地狱受苦。又婆者言广，薮者言通，广通一切究竟，住于地狱受苦终无是事。又婆者言高，薮者言妙，婆言断，薮言智，婆言刚，薮言柔，婆言慈，薮言悲等，广如初句。经仍广明杀羊初缘，当知婆薮非聊尔人也。调达者，示造三逆现堕地狱，令无量人不敢造逆，当知并是无垢之力也。又示逆中诸行不同有示不回心者，如调达伽离，或示回心如阎王央掘，又回心中有障动机发，如阎王有障不动而机发如央掘，示不回心中有发迹如调达，有不发迹如伽离。又发迹中有与记如调达，有不与记如婆薮，婆薮虽不与记，引地狱众听方等经，当知皆非实恶人也。余例可知。下去一一文中言过患者，若以三惑为过二十五有无殊，若委论之，从人性行即诸地不无差降，于见思中见无差降，思惑稍殊，从初禅去地地渐轻，如初禅人无欲思惑，乃至非想无八地欲，若论恶业其名更近，据理祇应在四趣，今文通至东西二洲，北洲已去但名果报，报名则通，恶业名重，故至北洲舍别用通，通名轻故。又准下感应妙中，机名应名各有三义，今且从略各存一义。

至下二十五感应中，则一一言之，可发关宜赴对应之。又菩萨三业无非益物，今文但云示身说法，不云意者，用彼二业，不差物机，即意之善巧也。故妙音观音中云应以何身而得度者，即现其身而为说法。又云：以应以之言为意业者，应以祇是与机不差故也。又下感应中料简慈悲三世不同，应有法应不同，机复善恶差别，今但直列当知意通，乃至十界文互亦尔（云云）。文虽在下应预知之。于一有中广思其相，开拓演布使听者旷怀，则二十四有冷然自照。若不尔者，将何得名学无缘慈？将何以为圆破有行？义虽次第，依于证道，预说何妨。一一皆言破者，次第在初地已上，初地分成，成遂初心，故云本法功德。为龙者，如输皮全蚁，如止观第七记。亦如难陀娑竭之流，并是大权菩萨。为象者，如菩萨昔为[牛孛]象，自折己牙以惠猎者，鷄鸟者，鷄鸟名也。的刮反，亦筇括反，其状如雉，尔雅云状如鸽，鼠脚无后指，啖母鸟，出沙漠。大论十四云，迦频阁罗鸟有二亲友，谓猴及象，递推为尊（云云）。相载游行见者生愧，广如论文。大鷲者，大经第四如来于阎浮提示作五逆天魔外道及女人等，又我示现久住冢间，作大鷲身度诸飞鸟，众生谓我实是鷲身，为欲度脱诸鷲鸟故如是示现。鷲者，说文云：黑色多子。手出香色乳者，请观音云：现身作饿鬼，手出香色乳等，乃至游戏于五道，故彼经五道偈后总结云，大慈大悲心游戏于五道，恒以善习慧无上胜方便，普教一切众令离生死苦，常得安乐处到于涅槃岸，饿鬼饥渴遍施令得饱满，或游戏地狱，或处畜生中，化作畜生形，教以大智慧，令发无上心，或处阿修罗，较言调伏心，令除憍慢习，疾至无为岸。大论第十云，饿鬼常食粪尿涕唾呕吐荡涤余汁。言净于三毒根者，亦请观音偈。破四动者，谓果报及三惑，成三不动者，动则兼业，谛但有三，业及见思同入俗谛所破故也。诸有皆是，二禅用双三昧者，寄此两支以立双名，双空谓见思俱空，双假谓入见假思假，双中谓于见思同入法界。又以中道双照双亡，故名双中。次释通名中又二：先释，次大经下引大经意释成第三文者，无畏地中云种种力用者，明不思议用，如止观第五记。释不思议境中，不动而远即其妙义者，指别初地证法性理，名之为妙，乃成教行粗而证妙，义似开显，非开权显实之妙。次料简中二：先问答料简，次融会初。文又二：先问次答中引法华云四意具足者，第三卷经破有已下四行偈文四意具足，初破有等二句对治意，随众生下一行二句世界意，有智下一行为人意，是故下一行第一义意，是故前文四悉立名。又以此文销诸三昧四种义者，所破之有即是诸有过患，能破即是本法功德，法王即是结行成就，随众生欲即是慈悲破有。次引涅槃明菩萨破有等，以融会者，一者佛与菩萨因果之别，二者菩萨显次第行，佛即显于不次第行。问：菩萨在因，法王是果，菩萨是果即是法王，何足显于圆别两义？答：虽是因果，彼是别因，此是圆果，借人标教定非圆因，况以义推及经部验？别圆自显何须致疑？何者？涅槃义通方便，别以如来标圆，此经显实开权更无三教方便，以此推验圆别自分，是故菩萨从初地来分分破有，如来究竟故名法王。次明梵行者，始从初心发大慈悲以行填愿，来至初地方一分成，尔时慈悲方名梵行，于中为九：初释名，次以此下功能名立，三菩萨下得名之由，四非余下简非破邪，五以今下结归正体，六大经下引证无缘，七若依下显圆辨异，八慈若不具下反以偏显圆，九以功能结名。此之九文一一皆须约中理破无明，无缘慈悲为利他，故而为拔与方应此文，经释圣行尽第十三至第十四卷初，明梵行品尽第十八卷，品初释七善，次广释四无量心，既以众生缘等三，释慈无量，余三准例，亦应具三，故此中所引并在梵行品内，显次第边判属福德，故云法聚。若无缘慈称三谛理，则非复福德，约与拔边，仍属福德，故今文中须且属福。然体是中道故初文云无二边爱见等，爱见是有边，证得是无边，从初以来缘于中净而起慈悲故名梵行。言喜舍者，见诸众生已离二死得中道乐而生欢喜，恐坠二边，常于众生起法界想，名之为舍。三天行者，涅槃不释指在杂华即华严也。若大论中指华严经名不思议经，当知并是随翻译者，取名各别其义不殊，所以彼经从初地已上，并是天行所摄。若从初住得二十五三昧，即从此位皆天行摄，经兼二意，故初后更显。若次第意至初地时，方证无生，于中为三：初约释名辨位，次菩萨下明天行所到，三天行下对余四行，以辨有行之由。初文言道前等者，道谓自行真实之道，未契实



道，真如在缠故名为理，故以地前名为道前，初地已上已证实理。复由此理成于后行，初证已后究竟已前并名道中。由此地行理究竟显已，显之理名为道后，自行证后故名道后。今以初地所显之理，复结成于第二地行，故云天行。次文破十重已天行方息，第三文言慧庄严等者，一一地中皆以中慧，庄严中理依真修行也。第四婴儿行者，在第十八文末，今文所列具如经文，但大经文先列不次第行，次明次第。今文先明次第者为成前渐后顿故尔。虽前后不同并是为显不次第耳。于中为三：初正释，次判，三开。初文为五：初正明行体，次天行下与天行对辨冥显不同，三众生下明用行意，四慈善下明机感之相，五渐修下正出行相。初文者，福谓梵行位位慈悲，慧谓天行地地观照，二三四文可见。五行相者，彼经初列圆教，文云：言婴儿者不能起住去来语言。章安释云：不起即常，不住即净，不去来即我，不语言即乐，即最后文是。次明次第具如此文，先渐后顿，渐中二：先列，次引经释成。初文二：先释次结。释中初人天次藏次通后别，结文中言俯同群小等者，肇云仰攀玄根俯提弱丧，初句是上求，下句是下化，理为道本，故云玄根。婴儿失故乡，故名为弱丧。方便善微名为婴儿，本有真如名为故乡，今用彼意，故云俯提。次引经释成中，先藏次通次别等菩萨。又次人天后二乘疏释意同，后文又云又婴儿者，厌生死苦则为说二乘乐，以是故知有断不断真不真得不得修不修，后文无譬，观文似如用前所释随机而说，故知乃取别教初地已前圆教初住已前，皆名婴儿，初言[口婆][口\*和]者如前释。次云判开例可解者，例前诸文，约教约味前粗后妙开粗即妙，亦应可解，慧圣行及梵天行不云判开，若至其位，即云用者何耶？圣行如前说，梵天并是初证法无浅深，故无判开。若判者且约梵行从因为论，诸地慈悲递判可尔。今云同小既从人天终至圆教，初心行者同名婴儿，故得于兹以用判等。五明病行者，婴儿行后无病行文，自古讲者指前第十卷中现病品文，以为病行，彼文具释三障三毒。次明作五无间，毁谤正法作一阐提，后广比决如来具足常乐我净，迦叶次引诸力为难，小大及青牛凡野二四牙雪山香青黄赤白山优钵拘物分陀利（已上是象），人中之力士并及钵提提，八臂那罗延如是十增劣十住一节，云何如来如彼婴儿，如来因为迦叶，广说我无始来已离病身等。下文又列三种病人，谓五无间诽谤正法作一阐提。又有五种病人，谓八六四二及十千等，并是示为恶行故也。故与渐次婴儿行同，若准今意，例婴儿行，既遍大小，病行同恶理亦应遍，于中为二：先释，次是故下结。初文为五：初明行之所依，次若始下明有行之由，三今同下与婴儿行对辨，四以众生下明有病之缘，五或游戏下正明行相。前四如文，行相中云金锵等者，大论中如来示有九恼，四如今文。冬至前后八夜寒风破竹索衣，热病求乳如乳光经具如后。又有调达出血，旃遮女谤，乞食不得空钵而还，琉璃害释佛时头痛，及双林背痛等，若兴起行经有七宿缘，谓金锵马麦头痛背痛出血女谤苦行，广如彼经。次料简中二：先问次答，初问圣行证三地等者，经中戒圣行文末结云即得证于初不动地，定圣行文末结云证堪忍地，慧圣行文末结云证无所畏地，故今判云从浅至深。若不次第一心中证故非条然。梵行者慈悲喜文末结云证一子地，次所文末结云证空平等地，前三是事，后一是理，故今判云行有事理，故证二地。故以为难。次答中为三：初约因果别，故有证无证。次又有下约别圆以判，三又地前下明圆别互融。初二如文。互融中二：初明互融以显文意，次还约别释以辨文相。初言地前非不修圆显圆义也。登地非无有别显别义也。仍依教道故登地犹别，次仍依文别判者又二。初明地前显别，次明登地同圆。初文者如向问中所释，从浅至深三地至果各得其名，是故圣行三地各证，当知地前戒定两行虽复立名，未若初地与无畏同结，故云至深。次明登地同圆者，即是融前地前诸行，又为四：初融前三地，至初地时并从果摄，从胜立此三地之名。次无畏地下，即此三地得名之由，至初地时具四德，故得三地名。得非前后，故三地同时。三明别圆之意为二：先法次譬。譬中云朝三暮四者，庄周明狙公赋杼，杼字似与反，亦可甚与反，即斟酌也。非今所用字即从手，今所用者字应从木亦云栗也。狙者猿也。说文云攫属。赋者布与也。亦平量也。朝三暮四众狙皆怒，朝四暮三众狙皆悦。司马彪曰：三升四升数则不别用时不同，今地前地上明圆明别亦复如是。赴机说异理实无差。四从

登地去融前五行自他因果各别，今至初地前次第行至此同成地地中法，尽成地地五行之相。又三：初融自行，次融化他，三诫劝。自行是圣行天行，至初地时同成初地天行故也。次融化他中二：梵行是化他根本，病儿是化他之相，亦是体用，故此三行至初地时同成初地化他体用也。三佛地下诫劝，次明圆五行中二：初约教，次观心。初文又四：初引经立行，次此大下判因果，三举此斥偏，四若圆行下正明圆行。初二如文，三斥中云过茶可说者，别妙觉后犹有实位，故可说也。四正明中四：初略立，次如大论下引证，三此经下引同，四今依下依今经广释行相。初如文，次引二文证者，初大论如文，次大品文中云行生修者，大论八十先举经云须菩提白佛，菩萨云何行般若波罗蜜？云何生般若波罗蜜？云何修般若波罗蜜？佛言：色是寂灭故色是虚诳故色不实故应行应生应修般若波罗蜜，受想行识亦复如是。须菩提又问，行生修为几时？佛言：初发心乃至坐道场行般若波罗蜜，生般若波罗蜜，修般若波罗蜜，既言初后俱行生修即圆义也。故知即行时生生故复修，故经复云，须菩提言：次第心中应行生修等耶？佛言：常不离萨婆若心，不令余念得入，为行为生为修。若心心数法不行为行为生为修，有人释云行在干慧地，生在无生忍，修在无生忍后，此通意耳。若准通意，例别可知，并非今所用。三引同中又三：初就因果互现故义同，次入室下人法互举故义同，三涅槃下次不次互现故义同，如前所会。四依今经中三：初标，次文云下略对，三云何下广释。初如文，次对中二：先略对，次此五行下融通显妙。既同一实五一不二故不相作，五一灼然故非合，其体无二故非离，不见此意，云何欲修四安乐耶？法华三昧行实无凭。三广释中为二：初引文以释五行，次又复观下例以五行用销诸文。初文者，五行自为五文，初圣行中亦三，谓戒定慧。初戒圣行中云，以圆心离十恼乱者，安乐行中修止观安乐行应离十恼乱，一者毫势谓国王王子，二者邪人法谓路逆路，三者凶戏，四者旃陀罗，五二乘，六欲想，七不男，八危害谓独入他家，九讥嫌，十畜养。所离虽近，能离妙故，天行中言观一切空等者，彼第一安乐行疏以十八空销十八句，故知毕竟中空即是所观即天然理也。次婴儿病行中，忍恶名病，柔和名婴儿，遮喧遮静等者，喧静譬二谛，二谛望中犹名为辱，中忍能遮故云忍辱，辱即病也。文云下重引文证二行，言能为下劣等者，能为二乘下劣不弊不净垢衣，故云忍于斯事。方便附近同其事业，即是同二乘小善也。次以五行用消诸文者，并是初地所用所证所照法门，又为二：初正消初地诸法，次消前来诸境。初文又二：初正消，次若渐引下与别对辨。初文又为三：初消十界，次又一心下消三谛三昧三。又如来下消慈悲破有，初文二释结。初文者，十界皆理故是天行，九界犹苦故起悲，唯佛界乐故起慈，同九恶示九善名病儿两行，圣行可知。当知祇是一心十界即空假中五行具足。次消三谛三昧又二：先正对五行，次以三谛以对二十五有过患。初文者，次第行中既至初地成王三昧，今一心中亦三昧具足。次消自行圆破二十五有过患者，故能于一心中，圆破众生二十五有，能令众生所见不同，虽复不同不出三谛，三消慈悲破有中，皆有引经对释可知。言示种种身至如痴者，病行同恶，始从阿鼻乃至等觉一品无明，皆名病行。能于其中现极恶身，故云如聋如哑，说极恶法，故云如狂如痴，言踞师子床等者，圆满报身安处空理，无复通别之惑，亦无八魔等畏，名师子床。宝几承足者，定慧为足，实谛为几，即无生定慧依真如境也。经又云婆罗门者，八地已上，刹利者七地已还，居士者凡夫，商估者诸菩萨等现于三土，此往他方他方来此。出入者，二而不二是入，不二而二是出，又不二而二是入，二而不二是出。又无量还一为入，一中无量为出，应释出所以（云云）。次对教以明机见别，故令法不同，故与圆对辨。入圆等证者，前文渐引，今明顿入，教道虽有初地之殊，证道无别同成一圆，为显别圆初入之门者，地前仍存权说，故立前后二文，依前则次第修于二观，依后则三观圆修，有此不同，故成二别。次消前来诸境智者，亦应消前增数等行文无者，略亦可已在五行中收，今始从因缘终至一谛，前诸境智若开显已同成一法，故今明行还消前来诸境诸智，对今不可思议之行一行一切行，令使同与境智俱成一切行一行。初对因缘者，戒是色故以不思議色对不思議戒，不思議业灭成不思議定，不思議惑灭成不思議智，理无异相，故名天行。

圆真圣行者，且以毕竟空边，名圣行也。即空即中，故云圆真之理，俗谛中具一切法，且取善边属戒圣行，摄真谛中禅意亦如是。余文细思，对之可见。次约观心中为七：初明来意，次即观下正释，三初心下称叹即五品位，四初心下况叹，五地持下引地持释入位相，六当知下结位，七是为下辨异。初二三四如文，五引地持中云自性等者，九种大禅自性居初，于此禅中能发第二一切禅也。自性位在地前，一切禅位在初地，三昧具足，三昧是总行，五行是别行，五行皆依三谛三昧，故至初地三昧满也。言现法乐者，现受法性之乐，种种事禅同一真性，故云种性三摩跋提，利生属俗，故引此文证三谛也。次当知次第下判，三若开下开，还望次第若判若开，此中无可开也。次料简中言扶戒定慧者，事戒事定，前三教慧并为扶事法故，具如止观对治助开中说，今时行者或一向尚理则谓己均圣及执实谤权，或一向尚事则推功高位及谤实许权，既处末代不思圣旨，其谁不堕斯之二失？得法华意则初后俱顿，请揣心抚臆自晓沉浮。

### 法华玄义释签卷第九

### 法华玄义释签卷第十

### 天台沙门湛然述

第四位妙为四：初明来意，次但位下略叙诸位权实，三今经下略述今经，四小草下依经广解。初文中言体宗用足者，境体也。行宗也。智用也。次文中言地摄等论别叙一途者，此等多是别教一门义不兼于大小，方等诸经明位委悉不及瓔珞，般若诸经明位委悉不及仁王，然瓔珞偏存别门，仁王多在圆别及含通意，而并不明辨位之意，尚不辨粗妙，何况论开故？知但是当味明义而不辨于始终位意。所言意者，诸教何故权实不同？诸味何故增减差异？谓施开废等即其意也。三今经者，先略叙意，次略属对，初中今经明位虽即不及彼之二经明位似细，而今经义兼大小及开判等，则诸经未明。何者？如序天雨四华，方便开示悟入，譬喻游于四方，化城五百由旬，并迹门实位也。草庵化城三草二木并迹门权位也。分别功德始从无生即初住也。乃至一生即等觉也。此亦本实位也。庵城被废唯存渚宅，草木并依一地一雨，此是会诸权位，咸归一实，故云粗判权实文。不尽度者，相传云西方法华布一由旬，次属对中二：初引经，次属对。四广释者，文中自分三草二木及以一实以为六位。初小草中三：初略引经以立，次辨其因果，三人位下正释。释中二：谓人天。人中三：初辨其因，次下品下略明其果，三皆是下重明人主。初如文。次文中人位四轮者，俱舍云金银铜铁轮一二三四洲，铁轮王一洲，乃至金轮王四洲。夫轮王者先行七法：一给施贫乏，二敬民孝养，三四时八节以祭四海，四时修忍辱，五六七除三毒，然后沐浴受斋发誓等，次神宝自应等，人主祇是福中之最，为福之最故报为人主。次明天位自分三界诸天不同，于中先略叙三界天因，次正释，释中初四王有四十住处，略依正法念明四王住处。持鬘天者，俱舍云：坚守及持鬘，恒憍大王众，如次居四级，亦住余七山，身量寿命具如俱舍世品。四天王者，大论云：东方提头赖吒，秦言持国主，南方毗留离，秦言增长主，西方毗留波叉，秦言杂主，北方毗沙门，秦言多闻主。此四为王主四天下，四级各有十住处，此四十天名皆从因行而立。三归者，准希有经中广校量三归功德，云教四天下及六欲天得四果，不如三归依功德多。又如增一中有忉利天子五衰相现当生猪中，愁忧之声闻于天帝，天帝闻之唤来告曰：汝可三归，即时如教便免生猪。佛说偈云诸有归依佛不坠三恶趣，尽漏处人天，便当至涅槃，三自归已生长者家，还得出家成于无学。文云：十拍手者，恐是先持性戒，加尔所时受三归依，寻即命终故得此报，依心不杂故得白名，天胜轮王理数然耳。言十六倍者，从胜归故，山河流出者，经中一切皆云流河，乃至亦有酒河等，此四十天并须委悉以其因行而消果名（云云）。峻崖者，河济难度故，果命者，净戒如果。又种果树，塔福最多，白为色本，如华见者

皆生欢喜，以水灭火行慈悲道，和嗔诤故爱欲，说法会生善境故，见净田故，动信心意，令他欢喜如乐游戏，比因释名，准此可知。日行天外道说为日曜等者，外人又计北方星不没者，又立世阿毗昙有外道计大地恒去不息，佛破云掷物向前物应向后。又有计云地恒坠下，佛言掷物向上应不至地，有计星不移地自动转，佛言射应不至棚，六欲天因应具十善，今云不杀乃至七戒者，具受分持所持增上故得名耳。世间戒者，讥嫌戒也。余有诸天寿命身量等，具如俱舍婆沙，此为略知。次位不事广论，中草位中二：先定人以判因果，次正释。释中三：先破古，次略示二论，三广释有门二十七贤圣者，中阿含三十福田经。长者问佛福田有几？佛言学人有十八，无学有九。学十八者，谓信行、法行、信解、见得、身证家家、一种子、向初果、得初果、向二果、二果、向三果、三果、及五种含，谓中生行不行上流。九无学者，思进退不退不动住护慧俱，俱舍文同应更检成论。正释中二：先标，次释。释中即二乘也。初声闻中先贤，次圣。初贤中二：先列，次释。释中三：先释名，次功能，三正释。功能中七贤位已于智妙中略辨。今云爱见四谛者，祇是爱见二惑所依，虽有爱见皆属于见，具如八十八使中说。正释中文自为七：初五停治五障，具如止观第七对治中。言苦谛为初门者，后文以支佛集谛为初门，声闻苦谛在初复初观四念处故，支佛无明居因缘首，初破爱取有故。境总观总者，以四观通观四境。境别观总者，于一一境四观观之。境总观别者，以一一观总观四境，三二类知，暖等诸文智中已辨。今明次位略知深浅，仍略于彼，若欲广知，应寻诸论。七圣者又三：列位，释名，正释。广开具如婆沙俱舍，今文极略足判浅深，释名中云苦忍明发舍凡入圣者，至苦忍已次第无间必入初果，今从后说通云圣人，三结八十八使七生如止观第六记。中般为三者，谓速非速久住，准俱舍论总为九种，谓三各分三，谓中生上流也。有行无行生色界已方般涅槃并生般摄。言中三者，谓速非速经久，如进火星以喻三义，思之可知。并于中阴论速非速等。生有三者，一生约速立，二有行约非速立，三无行约经久立。并生色界，已论速等也。上流三者，一全超约速立，二半超约非速立，三遍没约经久立。从初色至色末始终有此三人不同，如是三九由业惑根异。言业异者，造顺现业成中般，造顺生业成生般，造顺后业成上流般。言惑三者，下品惑成中般，中品惑成生般，上品惑成上流般。言根别者，上根中般，中根生般，下根上流般。断上下分结者，言五上分者，谓掉慢无明色染无色染。言五下分者，谓身见戒取疑贪嗔，故俱舍云由二不超欲谓贪嗔，由三复还下谓身见戒取疑，灭尽定如止观第九记。释论二十二，释四双八辈十摄十七，但云那含有十一种，五种正是阿那含，六种阿罗汉向摄。那含五种者，恐是现般一中般三速非速久住，生般一。六种阿罗汉向者，谓有行无行全超半超遍没无色（此私对之），更加初果向初果二果向二果三果向三果为十七。毗昙一万二千九百六十种者，杂阿毗昙云：阿那含者或五及七八，五谓中生有行无行上流，七谓于中般更分三如进火星喻。八者谓五上加现无色及不定，且从五种说谓色五种，从根分十五，谓上中下各五故。约地成二十四禅各五，故约性有三十，谓退思护住进不动，谓种性各五故，处有八十，梵众至尼吒，十六处各五故，每一种那含有二千五百九十二。何者？约十六处成十六人，约种性六成六倍增之合九十六。约根有三，三倍增之成二百八十八，更以九离欲人，九倍增之成二千五百九十二人，一人既尔，五种那含又五倍增之，成一万二千九百六十种（论文难见故今略出）。言九离欲者，谓离欲界九品惑以为九人也。罗汉有五种者，依婆沙略释云言退法者，谓退思法心生厌故。言思法者，持刀欲自害故。言护法者，于己解脱心生爱乐善守护故。言住法者，不退不进故。言进法者，能进至不动故。言不动者，住本不动故。问：退法必退耶？乃至进法必进耶？答：或有说者不必退乃至不必进，以是事故罗汉有五种，故作是说退不必退乃至进不必进。问：若然何故名退乃至进？答：退者是退性，乃至进者是进性，以有五种性故罗汉有五种，并法行一人名不动，故有六种阿罗汉也。若退果者，牵于斯那二果亦失，至初果住法尔然也。此生之中必得不疑，犹如胜人平地颠坠四顾远望不有他人见我倒不即能自起，极至临终亦得无学故也。得灭定人因中即修性共念处，至果时但名俱解脱人，以未修缘念终非无疑解脱也。尽智

者，谓见苦已断乃至道亦如是。无生智者，不复更断，无学等见者，得世智亦名等智。婆沙云所作已办名尽智，从无学因生，名无生智。又曾得而得名为尽智，未曾得而得名为无生智。又云解脱道所摄名为尽智，胜进道所摄名为无生智。又云尽智有五种罗汉，无生智唯一种谓不动，此即从根不论解脱道等。又无学等见者，一切罗汉等有此见，自知我是阿罗汉果等有此见，故名等见。重空三昧者，谓空空三昧，无相无相三昧，无作无作三昧，空是圣法复修于空击前圣法，故名为重。沙门那者，沙门此云乏，那者此云道。支佛集谛为初门者，三乘之人通缘四谛，但有总别之异，以随义便故初门不同，顺四谛义故苦谛为初门，顺十二缘义故集谛为初门，顺六度义故道谛为初门，并三藏义也。通教三乘以界内灭谛为初门，别教菩萨以界外道谛为初门，圆教菩萨以界外灭谛为初门，三藏六度缘起及行人斥小具如止观第三记。于三藏菩萨为二：初立门，次明位。为三：初三祇位，次百劫位，三佛果位。于中分凡圣位如文，具如止观记。次通教三乘共位为二，初明三乘同异，次正明位文自分二：初共位如前，次义者文自为二：初二中二：初明立位意，次干慧下正释初文又二：先指文，次立意。次正释者，文相稍广于止观中，若读彼文须知此意。于中二：先释，次结判。释中自为十：初干慧地为四，初通立共意，次而菩萨下立别意，三释四弘相，四从是为下辨异，释四弘中，初誓广，次三誓略，初誓又二：初释，次引证。次性地中三：初立共意，次而菩萨下释行相立别意，三如三藏下判位辨异。次八人见地为三：初立共意，次而菩萨下正释，三何者下明立忍所以。次复次下明薄地为三：初立共意，次而二乘下斥二乘，三菩萨下正释。言游戏神通具如止观第五记。次阿那含下明离欲地为四：初立共意，次斥二乘，三菩萨能下正释，四所以下明立地所以辨不同之相，初三如文。辨不同中二：初明观谛用智不同，次故大论下引论证菩萨立名，次阿罗汉地去明已办地为二：初辨异，次引证。次支佛下明支佛地，指同罗汉，故云亦如是。次明菩萨地为四：初略立，次略辨，三是则下略释，十地犹受菩萨之名，复名为佛地者，以佛地边有菩萨地名，故知始终皆有菩萨位，故云别为菩萨。四齐此下辨不尽，次过菩萨下释佛地为二：初略立，次五相下辨异。于中三异，涅槃异中言留舍利者，若下本门中通佛亦言同入灰断者，当教二义不定故，利钝菩萨所见不同故，次简名别义通及为菩萨立忍名等，具如止观第六记。今文为二：初释，次料简。初文为四：初来意，次列别位，三对位，四是则下结。初二如文，三对位中前九地如文，至佛地中先指前文，通教十地于别但名菩萨地也。次此佛下与三藏辨同异，言三藏佛一日三时照机者，诸部阿含及大论皆有此说，云佛一日三时入定求可度机，以约教门不能常见故也。亦如摩耶经阿难近在于后，而便问言阿难今者为在何许？又问祇洹何故多乌小近尚自不知，岂能任运常照？次料简中初问可解，答中明此通位教相多异，致使人师各据一途。于中二：先见，次思。初中三：先出同异，次但通教下难，三若断下纵。次思惑中二：先出异，次兼前总判。略云不可定执者，通义不可定判，教门利他时长机杂故，令尔也。次问答中三：先略判，次何者下释，三此乃下正判。次问者，问大论三处明焦炷等者，谓干慧地，初地，初住。大论四十八明四十二字门即初住已上也。第四十九明菩萨初欢喜地乃至法云地，广明修治地业，续此文后即云复次地有二种：一者但菩萨地，二者共菩萨地。所谓干慧地乃至佛地，故知三教明矣。故知此中问意与止观稍似有殊，此以三教为问，见地焦炷置而不论，若得此意则止观文宛然自别。次问利人应无十地者，问意大利人既于初地断见，应二地乃至四地断思，六七地成佛，是则无十地耶？答意者教门具有，于利人不制，祇如超果得阿罗汉可令余三果亦无人耶？次问意者别圆若有利人应在地前住前焦炷耶？答意者虽有利钝断位必定。次别位为大树者为三：标章，列门，正释。初二如文，释中有三：初又为六，初得名，次位法所依，三无量下通列，四别教下判，五然下判傍正，六既有下结示不同，前二可知。三通列中三：先举四数，次有无量下列四法，三云何下释四法，初二如文。释意者所以四教断伏皆名无量，若断若伏相状非一故通名之。此中皆约菩萨故也。初如三藏云伏见思即指菩萨，今明无量多在出假故，且置二乘故，通教中亦指出假，助谓助别。别教中云内外四谛者，当知别人具四四谛。言乃有

断无明义者，若据始终虽登地断，既证道同圆当知教道有断义耳。故今从事且判地前属于别教，则回向中伏望于圆理，故得事名。圆人破无明位长故指初住去以为无量四判。五傍正者，约别教始终，以判可知。六结示同异中二：初略示，次若华严下示教不同，于中为三：先列教，次又断下明教相不同，三所以然者下明不同意。初又二：先经，次论。十地论唯释华严十地品，摄大乘第七释第四因果胜相中，亦但明欢喜等十地而已，地持中明种性等六位，如止观第五所引论文，十住婆沙，初文但明十地而已。次释地相亦无诸位，大论略出通别，文但引例，故知诸论明位粗略。次明教相断伏不同如文。三明意中二：先明圣教大意，次今若下明今家用圣教意。又四：初总列大意，意在为成初心行人入道正意，若无位次，将何以为闻贤思齐？将何以越增上慢罪？若赴机异辙任彼所忻，故使如上参差不等。若为成初心教观故且用三经，次诸圣下诫劝修行，三今判下正示用三经意，是故今家不同世人解释经论，但依法相列位而已。今一家别位若不依纓珞则位无始终，若不依大品则诸位全无数惑高下用观分齐，若不依涅槃则菩萨愿行浅深相状远近莫知，三经相成佛旨无失。四释三文自为三：初依纓珞仁王中言，前四时般若者，古判般若总有五时：一摩诃，二金刚，三天王，四光赞，五仁王。此亦未可全用，虽然摩诃定在仁王之前，何以知然？仁王云如来成道二十九年先已为我说摩诃般若，故知仁王在后明矣。若光赞经准诸经目录，弘始五年四月二十三日译大品竟二十七卷成者是也。后竺法护晋太康元年译上帙为光赞。又朱仕衡译为二十卷，名放光般若，罗什又重译为十卷，名小品，支谶又译为十卷，名道行。又有人译为五卷，名大明度。又有人译略光赞，名大明度。又有人译略光赞，名大智无极。又有人译，名大品，当知光赞祇是大品上帙在后译之，故不可以为别时义也。为是义故与仁王天王而为次第者未可全用，法华意虽该摄且名位不彰，故但用二经。言地持九种戒定慧者，论文既云六度皆九，今但云三者或以三摄六，或略举三要，然诸位功用愿行法相断惑品类被物广狭依土净秽示迹多少真应优劣对当法门等，非可具列，是故今文但明一辙，所以不暇广明法相，今顺文体亦不委曲，广寻经论恐添杂本文，故知依此文相，足辨权实也。次总明位中亦约三经，先标，次释。释中二：初约纓珞者列释，次依大品明三观者，问：今此文中，将此四义以对三观与大论中释因中总别果上总别等，有何差别？答：言异义同。何者？空假为因，中道为果，从假入空为因中总相，从空入假为因中别相，别人修中初但总相为果上总，若入初地双照二谛为果上别，当知四义与三不殊。别解七位者，如纓珞中明六种性，兼于住前信位为七。纓珞六位者，谓十住习种性，十行性种性，十向道种性，十地圣种性，等觉性，妙觉性，应往四教本中寻。

三草二木位竟。次明最实位，即一地所生之次位也。故前立三教及以人天，今唯在圆，若不至法华开显，安知一地所生？于一佛乘，分别说三，此之谓也。故知三草二木各谓自立，蒙一味雨方知一地所生，如彼穷子至临终时乃识其父，是故须明一实位也。为令识父，是故须明前诸权位，于中先标次释，释中文自开为十意，初列十意者，虽同释圆门不无小异，初之四意及第十意正释圆位，余之五意因此便明。何者？此既唯明一实之位，不合即明粗妙等文，故此等文应合在妙行文后位妙章初列之。应云一明诸位，次明粗妙及以兴废开显等也。今来此者，欲更重与权位比决及开显彼粗位故也。故先释竟重判粗妙及开显等。问：今此初约通别圆三，三句料简至下结文，既云与藏通同，初料简中，何故不对三藏简耶？答：一者通是大乘初门，堪入后故，二者二处罗汉名同，故初对通而后兼藏。此十章次第者，理虽无名，理藉名显，名下有义，方显所诠，义上有名，方知诠异，故名义一章最居于首，既知圆门名义，次辨所诠位数，乃识圆位开合不同，虽知位数，位数本为分别断伏，若不识者徒设何为？故次明断伏。既知断伏应明断伏功用不同，既知圆门断伏功用，若不望前诸位皆粗，焉知此位诸位中最？既知粗妙，何不纯说一实之位，何用前来诸粗位耶？应知粗妙皆为缘兴，缘既迭兴，事须迭废，法华前教迭兴迭废，约人虽废，其法仍存，况大小并兴受益

不等？若显若密当座殊源，若横若竖法味差降，时熟化毕咸会法华根缘，既同应无异迹，诸粗至此妙理斯均，是故须有开显相也。虽始立名义终至开权，权实诸位理须凭据，虽不孟浪有始有卒，其唯圣人，既是佛之本意不得不委辨其大体，故以十门括于一化，方了法华妙位之意。于中先释名义中二：先指下文，次辨今意。又二：先标列三意，次释。释中自三，今释初意中二：先述，次释。述中先述二名与小教同，次结，次何者下释，释中先释初名中经，但述应供之名，今具以罗汉果上三义释之。一一文中皆以偏显圆。言三种意阴者，二乘在彼三中之一，今通言之，故云三种，非谓二乘兼具三也。言意阴者，由意生阴名为意阴，又作意生阴名为意阴，又意即是阴名为意阴，前之两释从因得名，后之一释从果得名。又虽名意阴亦可具五。何者？佛尚具足常色等五。况复因人？但小教中不云界外更有生处，然不了教尚云灭心，何况于色？净名曰：其供汝者，此借净名折挫之言，彼经挫其同于悲境，当知声闻应供义偏。次释后名可知。次释名别义圆，五十二名不异于别，从初至后观圆证圆，止观第六卷末云借下成高，此之谓也。次名义俱圆者，从始至终无非佛眼佛智。言入室等者，皆云如来，故知名圆。既云诸法空座，大慈悲室如来庄严，故知义圆。次明位数，如名义俱圆中，虽并以佛知见之言，谓之为俱，然诸教大量须晓位数方能引于行者心期。于中二：标列，次释，释自三：先释数中四，先列古师，次今谓下斥旧，三又有下重述破，四论诸下正明今意。初师意者，并列无位之文，或生臆见未当大途，或引经文，不晓圣者意别，是故须破。顿悟初心即究竟者，然华严中位兼圆别，人不通晓两教位意。又复不达圆位始终，直指初心以为妙觉，唯尚顿门成佛速疾，乃成圆教后位徒施，兼成出佛烦重之过，故依旧判诚为未可。次斥中三：初总斥中云悉是偏者，约理则证法无名，约事则不无诸位，故知诸师偏从理说。次然下别述难意，前之三师并云顿悟，故总以一顿悟斥之，引经失旨其理自亏，故知悟即初住，未悟即住前，既许有悟与不悟，何妨两位俱有浅深，乃成五十二位耶？三究竟下引经部所明皆有两意，如何独以无位为语。次重述中二：先述次难。初文者，此师意者，兼斥前之三师，故立定言。次今例下以见证为难，又三：先正举权实两证，次引大论譬，三引普贤观证。初如文，引大论中二：先引论，次例论意，谓江海浅深，引普贤观云：大乘因有等者，虽俱实相因果灼然，若有因果即有深浅，如止观中及此下文圆渐渐圆四句料简，则圆家之渐，冷然可知。次正明今意为三：初总述用位意，次还约下列位数，三今于下释。初文言随顺契经等者，是佛所说契教根理，乃如符契，故名为契。佛尚赴机以说诸位，未代弘教应顺圣言，若不尔者，如来何故为此凡下遍说诸位？故知皆为令物闻位，欢喜生善破恶发真，即是明位利益意也。故今依诸教如下所引是也。次列可见三释中二：先述今文所立，次广释诸位。初文者，先述次释，释中先大师次私释，前文为三：先正释，次如此下结叹，三若欲下决位。初自为五，初品文者，又二：先述境即圆闻而起信也。一尘中有大千经卷，如止观第三记。次欲开下依信起行，又二：先正明十乘法，次举下结束示位。初文者又三：初总明行意，次圆行者下总示行相，三略言下别示行相。先举数，次列圆行为十者，即十法成乘，广论具如止观第五初至第七末。今此正意论于教门，是故观法文相稍略故但略列，与前三教以为比决，显经圆意。次行者下明第二品，于中为四：初正明第二品相，次内外下明第二品中十观，三金刚下引证，四闻有下结位。初二如文，引证文三：初引金刚以证能资，次举次品资于前品，三引弥勒论以证能资力大。论云于实名了因等者，颂意正明读诵般若资于实相，是故持诵名为了因，故云于实，降斯已外，但名生因，生因者有漏因也。故云于余福，不趣菩提二能趣菩提者，布施七宝如须弥山福也。受持及读诵此二趣菩提，是故此二名为了因。论文福不趣菩提二句在前，于实名了因二句在后，今从义便，于理不违。又准五种法师，于论二文各开为两，更加说法名五法师。今引论文，且存自行，故无说法。又不名师，安乐行疏广释五种法师。次行者下明第三品，为三：初明第三品相，次安乐行下引证，三说法下结位，初如文。次引三文者，安乐行可见。次净名文云说法净等者，唯说圆常内心无著故名为净，如引安乐行云但以大乘法答等，故知以说法力内熏自智，令倍清

净化功归己，意在于斯，大小同然，故引毗昙以为类例。若言听法得解脱者，在随喜位初，文意各别相从来耳。次上来下明第四品，为四：初明位相，次大品下引证，三此则下明位意，四事福下结位。次行人下明第五品中二：亦先明位相，次具足下结位。初文二：先总明，次若布施下别示六度之相。故知正行六度文中，为欲略明圆境故，云十界依正俱舍，广明行相，应如随自意及止观，正助合行事理不二方名正行，若取其意，但用三藏事六度相，皆以实相融令不二无非法界，即是其相。无畏等施者，论有三施，谓资生无畏法，舍于依正名施资生，略不言法故云等也。次结叹可知。三决位中类如三藏念处位等者，但大小相望俱是外凡，不论内观及境优劣，下去格位一切皆然，一一品中皆应具十更倍增明。文无者略，故十信初复重牒云，令五倍深明也。私释中因向决位，故以五品对于五停。于中为二：初总对，次别对。言文字是法身气命者，例如欲界有漏色身息住命住息尽命尽，法身亦尔。有能诠教法身则住，大乘教没法身岂存，故随喜位内观法身，无读诵息持于慧命，则被觉观破坏法身，正行六度中云即事而理等者，理即是佛，事妨于道，于事会理，使事无妨，妨即是障，即事而理无障可论。十信位者，又为五：初牒五品为十信因，次正明十法横竖对十信，三普贤下引证，四入此下功能，五此位下指广所明。初文者，然此中先重牒前五品之初，闻圆起信能习十法，成于圆行，入随喜品，品品渐进入十信位，名为圆位。次以善下正明十法，既由十乘入于十信，故今文义理须具对横竖二意，故先竖对。次引纒络十信有百以对横文，故知十信与十乘法，义同名异，须善会通令不失旨。今比望竖出其横相，一一信中言善修者，由缘实相行于五悔，策勤精进，至第五品得入十信，名为善修。由善修故相似解起，是故十法在相似位，转名信心，乃至愿心亦复如是。何者？不思議境以信为本，慈悲弘誓藉念力持，心安止观功由精进，破于三惑妙慧方遍，于通无塞由决定力，元修道品，为求不退，正助无阙回因向果，不滥次位方能护法，内外不动由善防非，于法无爱由大愿力，故得至此名为信心乃至愿心，十法既许初心具修，当知信信皆具十法，是则十信有百明矣。三引二经证可见，四功能中二：先正叙功能，次引仁王。证云十善菩萨发大心者，亦有人云，六根清净名为顿义，十善菩萨此是渐义，今文所引十善菩萨以证六根，岂应引渐而证于顿，故知二文俱顿明矣。但仁王经语其初后，法华经意论其中间，人不见之徒生异见。五指广教中二：先总举，次华严下引众多文，初云华严法慧等者，彼经不列十信之名，唯于住前观十梵行，自古讲者判为十信，故今引之以为信位，十梵行空具如止观第七记。譬如入海先见平相者，大论六十六云，闻深般若乃至正忆念，当知是人不久授记，如欲见海，发心欲趣，不见树相山林等相，当知是人虽不见海，知海不远，何以故？大海处平无树等相故，菩萨受持般若正忆念等，虽未佛前闻劫数记，自知近于菩提不久，树山等者生死也。又如春树陈叶若落当知是时新叶不久，闻深般若，观行成就亦复如是。仁王普贤观如前引者，仁王偈云：十善菩萨发大心，长别三界苦轮海。次文即云习种铜轮二天下，故知十善是铁轮位。普贤观云十境界等，又云三昧力故六根渐净，具如经说，六根净已为诸如来摩头授记，授记即是入初住也。故知六根即是住前十信位也。引今经意者，既云安乐之行，安乐名涅槃，即指初住已上，前通望位，虽以五品为行，今此望证为行，故知明行必在住前，行处则通，通于五品十信，近名有通有别，如疏释云，约远而论近，即离十恼乱，约近而论近，即指在空间处修摄其心，约非远非近而论近，即指不动不退等一十八空，菩萨应须观察如是三法，故俱名近。是则所近之法有亲有疏，故云通别。通疏别深故也。引涅槃意亦与安乐义同。大论意者，即涅槃为所观所证，故知行道亦在住前，亦是如来之行。次明十住位者为五：初总牒信为入住之因，次初发下明三法开发，三举要下明十法分成，四仁王下略引证，五此位下指广教法。初二如文，三从举要言之去十文，即是初住十法，从证受名，故名为住。故仁王云，入理般若名为住，住于三德一切佛法，乃至能生后后诸位，位位无不皆具十法故也。故今十法从住为名，后去诸位用此初住十法为因。于中为二：初大师释出初住十法，次私会释。初又二：先正释，次华严下称叹。初文中意言从证者，证不思議名住一切佛法，证三种菩提名住慈悲普



覆，证寂照止观名住成就万行，证破三惑遍名住一心三智，证于通无塞，名住佛眼圆见，证无作道灭，名住法身冥益，证助道万行，名住神通显益，证圆门实位，名住开显一乘，证安忍内外，名住严净佛土，证无诸法爱，名住诸地功德，此初住证转似为真故也。四引证可知。人见浅深之言，多不晓于圆别之意，具如下辨，亦如止观中文。五指广教者，并是证一分无生，能八相作佛，故云坐道场等。大经云发心毕竟二不别等者，此并迦叶叹初住文也。华严释初住中赞文甚广不能具记，行向地文多是华严纓珞文意，纓珞文虽次第，亦可借用念念进入之言，妙觉位中名大涅槃，十法至此俱名为大，是故文云御车达到犹名为车，自尔已前虽具诸法，未究竟显，不名为大。虽有慈悲为无明隔，故不名大。虽常寂照所严未穷能严非大，虽破三惑智未周穷，故智非大。虽知通塞，塞仍未尽，故知非大。虽得道品道未至极，故道非大。虽用正助正行未至，故用非大。虽复开权理未穷，故开非大。虽忍二边犹有余惑，故益非大。虽不著位未至，故位非大。是故妙觉十皆名大名究竟乘。十法成乘对大车喻，如止观第七。乃至分别此十法中或七或一等。次引证中三：初总标，次广引，三如上下结酬。初如文，次文者又二：初引诸经，次引此经。初引诸经中二：先大经，次大品。初引大经中二：先正引释，次问下释疑。初文又二：先引月爱三昧以证位中智断，次引第二经以证三德。初文又二：初大涅槃下证约智断论法身，次大经下证约法身论智断。合前智断等共显三德，二文各有譬合，月爱三昧梵行品文。次文者，合前三德祇是秘藏，次释疑中先问次答，问意者经中耆婆为闍王说，总有六喻：初喻善心开敷，次喻行者心喜，三四二喻善根增烦恼减，五喻除贪。六喻爱乐，云何得知此喻智断？此是通问。答中以仁王胜天两般若助证大经，验大经文义当智断，仁王十四忍者，忍是因义至果名智，今欲通论智断，故以智名替忍。胜天王中亦以般若为十四，般若即是智德，彼二经中既有十四智断，何妨大经十四智断，十四义成十五可例。次引大品者又二：先引经，次诸学人下释疑。初文中云四十二字门，云语等等者。南岳释云言字等等者，谓法慧说十住，十方说十住者皆名法慧，乃至金刚藏亦复如是。言语等等者，十方诸佛说十住与法慧说等，乃至十地亦复如是。又一切字皆是无字，能作一切字，是名字等，发言无二，是名语等，一切诸法皆互相在，是名诸字入门等也。前是事解，次是理解。次释疑中二：先出疑，次但论文下释。释中二：先引论文略释意，次今谓下以字义意释。释中又四：初略引字义，次引华严与字义同，同是圆意，三经云下引经释四十二字为证。四广乘下引经文次第以证字义，初二文可见。三引经者，经中具释四十二字功德互足，具如南岳两卷中释，释兼三教，今意在圆。四引经文次第为二：先正引，次结酬。初文者大品第五释广乘中彼广明三十七品乃至十八不共法已，广释四十二字门，次第六卷发趣品中明菩萨摩訶萨发趣者，从初欢喜地乃至法云地，法云中明修治地业，次发趣后出到品中，须菩提问，是乘从何处出？到何处住？佛言：无人乘而到干慧等地，是故结云经文次比。次正引此经为二：初引分别功德法师方便品，通证始终圆位，次引譬喻及序，别证四十二因果之位。初文者，初明因位，次又云下证果位，初因位中二：先引两品证内外凡，次引方便以证圣位。又二：初正引，次引南岳释证。证中又二：先以事证谓开等，次引理证同证实故，次果位可知，次引两品中初譬喻意者，宝乘是诸子所乘，乘必从因至果，果必究竟道场，既先游四方，非因何谓？诸声闻等既得记已即入初住，验知即是真因位也。此因无易，故云直至。次序品意者，凡为序者作正弄引，睹引知正应不徒施，以正宗中谭实相因果故也。用正验序始末炳然，是故四华从天然理毕竟因空而雨果佛，使见闻者莫不修一乘因，感一乘果，故复及诸大众，故知表因真位明矣。言结酬者如文，炳明也。故知前以无位难者不然，三料简中二：初料简品位，次以四句料简开合。初文又二：初料简品位，次末代下劝诫。初又二：先料简品，次此诸下料简位。前是纓珞，次是料简涅槃大品，品位相成共显一义，观心不须料简，初问如文。答中言法爱者，即真道法爱也。次文中意者，虽用涅槃不可定执，何以故？非证不知，凡明位者，但是为接凡下等耳。于中二：初恐失佛旨，次如此下明诸位非圣莫测。初文中云若专对当法门乃至别解别执等等者，如是圆位，若不以四

十二字门譬之，不以一心三观为行，不以无明重数意消，但专对当大经次第五行十德法门，寻者多生次第别见。次明难测中三：初总明难测，次引华严证，三且置下引例。又二：初引大师举极浅位以明难测，次又且下展转比决。初文二：先叙事，次章安述。初文中云一旋陀罗尼者，此经列三陀罗尼，下文释云，旋假入空名之为旋，旋空入假名百千万亿，中道实相名为法音，今举三中之初，以劣况胜，故云一旋。约位竖明虽在六根七信已前，今通明之乃在初心。次文中言此语有意者，如智者大师，初见南岳，所证之法，即此初陀罗尼也。何由可向下类人说，令他解己所证法耶？此即章安述大师已证可知。次比决中二：先约内法，次约外事。内法又二：无漏方便及以事禅，言斫轮人等者，庄子云：知者不言，言者不知。如齐桓公读书于堂上，轮扁斫轮于堂下，释捶凿而上（去声）问桓公曰：公之所读者何耶？公曰：圣人之言。曰：圣人在乎？公曰：死矣。然则公之所读者，古人之糟粕也。公曰：寡人读书，轮人何得议乎？有说则可，无说则死。轮人曰：以臣之事观之，斫轮徐则甘而不固，疾则苦而不入，不徐不疾，得之于手而应于心，口不能言，有教存焉。于其中间，臣不能喻臣之子，臣之子亦不能受之于臣，是以行年七十而斫轮，古人之意不可传者死矣。故知公之所读者古人之糟粕矣。此则人间之事亦不可说。次四句又二：先正明四句，次明开合意。

### 法华玄义释签卷第十

### 法华玄义释签卷第十一

### 天台沙门湛然述

三明伏断中二：先正明圆位伏断，次复次下兼明诸位，初文又二：初正明位，次判通别。初文中二：初凡次圣。初凡位中二：先外次内。初外中五先立，次诸教下斥权，三大经下引证，四例如下引例，五今此下辨有无，亦兼斥权。初二如文，引证中云大经等者，第六云，善男子声闻之人有肉眼者，说有调魔，不为修学大乘人说，故声闻之人，虽有天眼名为肉眼，学大乘者虽有肉眼名为佛眼，何以故？是大乘经名为佛乘，如是佛乘最上最胜，经文虽约调魔而说，通一切法，准此可知。又声闻所得天眼既贬同肉眼，故知所得慧眼，既未同于如来所得第一慧眼。若望佛眼，慧眼犹名为肉，以未见于中空故也。迦陵频伽如止观第一记。次内凡位中三：先立，次如经下引证，三当知下结位。初如文，次文二先引此经，次引缨络。此经中云三陀罗尼者，陀罗尼此云总持，此三各能总持诸法，如云一空一切空等，假中亦然故名为总。疏云旋者转也。转一切法皆悉入空。言百千万亿者，以从数故，故名为假。中道法音能作内体方便故也。此三祇是一心三观，持一切法通名总持，此中即是相似三总持也。次圣位者，若入初住得真法音者，谓破无明证真法性，若关中云，七住已上照体独立神无方所，七住已前为证何法？不知复是何教七住？应广破（云云）。次若约下判通别中二：先约位判，次约因果。先约位中二：先别，次若论下通。先别中云无生等者，已断当地复伏后地，故名为亦。次通中又四：初下名通上，次伏顺下上名通下，三又就事下二名遍通，四若约下因果互通。初文中三：初初住已去通上，次亦名下五品之名通上，三伏忍下十信之名通上。初文二：先明名通，次大经下引证。涅槃在果其名既通，故知果名何独寂灭。次五品通中二：初以伏义通上，次伏是下复以贤义通上。初又二：初立，次仁王下引证。次义者亦二：先立，次普贤下引证。言普贤居众伏之顶者，让佛为圣，故等觉名贤，贤即是伏，伏中之极，极在此位，名众伏顶，三十信之名通上中，但举伏名为例，故云可解。故知如来方得名为至顺之极，五品尚通，是故六根但须况出。第二文二：先立，次引证。三遍通中二：初事理，次始终。初云又就事为无生等者，惑是事法，故约惑灭得无生名，名为就事，此惑若灭必证实理，故约所证名为寂灭，当知始从初住终

至妙觉，一一无非惑灭证理，乃至五品亦可得名观行事理，六根名为相似事理，乃至亦可云理性名字事理等也。今既明圆即是圆位，当知圆名亦可通用。二名互通者，此即克取初住已去与佛果位二名互通，约因果辨互通中二：先标，次释。初如文，次释中二：先通，次别。初通中二：先单判，次重判。初文中二：初云约因论果，即因义通果，约果论因，即果义通因。次大经下举别以释通，先举别，故云是果非因等，次释别令通云了见佛性，亦得名因。言云云者，亦应更言修涅槃，故乃得名因，证涅槃，故亦得名果。次等觉下重以因果之名，以判证位等觉望妙觉为因者，今一往以等觉为因，妙觉为果，下地已去有重因果，所言亦因亦因果等者，大经二十五师子吼品云，佛性者，亦因亦因果，亦果亦因果，初以十二缘为因，因因者名为智慧，果者即阿耨菩提，果果者大般涅槃，故知经意以十二因缘为理性三因，故名为因。观因缘智，望果是因，因上起因，故云因因。菩提望因，名之为果，菩提果上，又加涅槃，名为果果。次以十二因缘为譬云，如无明为因行为果，行为因识为果，以是义故彼无明体，亦因亦因果，亦果亦因果，无明望行名之为因，若望于识，名为因因，望于往因，名之为果，望往因因，名为果果，今从法譬俱得说之。故云亦因亦因果等，仍就证道，故从初住乃至妙觉，故于等觉唯因非因果，唯果者但望十地，若望下地亦名果果，故云下地已去，是则初住唯因而非果，妙觉在果而非因，中间诸位互受其名。次别义中二：初略判，次云何下略释。释中二，先释伏顺位，次无明下释无生位。唼字所狭反。次复次下约诸教中二：先且约别教，次问下重料简前之三教对圆教辨。初文又五：初出旧解不同，次此不下斥，三当是下略判，四若见下辨非，五今明下结正。初二如文，第三文者，明其附傍通教小乘三藏意，亦似共地菩萨意也。四辨非中二：先明旧判见不应前尽，次若思下明旧判思不应前尽。初文三，初略举过，次地持下引证，三第九下叙地持意结难。次明思尽非中又三：初略斥，次何者下引华严释，三若七地下重斥，初如文。引华严中二：初引，次此是下释出经意。此中为消界外同体见思，故须于界外更立三界。若不然者，此与二乘所断何别？既分内外，见思名同，是故须立思分三界，从五尘为名，故例如欲界，从定地为名，故例如色无色界，故知违理由见，感报由思。五今明下显正可知，次料简中二：先问，次答。答中四：先约苦轻重答，次又思下约障理近远答，三约超果答，四结酬。初文言界外苦轻，故先枝后本者，凡障理惑名之为本，障事之惑名之为枝，故以界内见惑为本，思惑为枝，界外无明为本，尘沙为枝，是故界内次第修人，先断于本，次断为枝，界外次第必须先断枝惑，次断根本，界外既其苦轻借使流转，不退归下，为助化道，故先断尘沙。后为显真方断无明，余意可见。前后之问但见一途者，上设问云，前断见惑，后断思惑，但是一途次第之意，非是诸教超果之义，亦非通方圆顿之道。大章第四明功用中二：先释名，次理虽下正释。释中二：先凡位功用，次圣位功用。初文又二：初略明外凡内凡位，次涅槃下寄此通辨四依位。四依位者，以此四人并能化他，故以此位释于因人功用，若论今文应遍因果，四依义具如大经第六委释，于中四：先略述经意，次人师下明旧判失旨，三地前下且依古人出别判位，四若推圆下今家准别及于始终以立圆位。次明圣位中四：初略举，次若竖下明功用意，三譬，四初住下释相。又为三：初明初住位，次如是下明二住去至等觉位，三论其下明妙觉位。初文从初住去乃至作十界像等者，若权教中三藏佛但云八相，八中皆劣，别教教道望证犹劣，今是圆教证道八相，具如华严云，或有见佛种种说法，或见在于兜率天上，或见来下处于母胎，或见初生，或见出家，或见成道，或见转法轮，或见入涅槃，皆言或者，一一相中皆八相故。次文中初通明功用深广，次遍如是下约境现身及例后位以论功用，后文可见。大章第五判粗妙中二：标释。释中二：初略判，次又三藏下格位判。初文二：初一往先明藏通粗而别圆妙，次而别下重明别教粗而圆教妙。初意者且言通缘实相，亦遥寄证以说，若论教道，中理则有但不但异，是故不可判之为妙，为是义故复更重判从带不带异故，带粗即教道故也。方便等言并望实说，故成行拙。次格位中三：初以藏通格圆，次以别格圆，三是知下结归。初文意者，以藏通因果之位望于圆家，但至似位，一一皆云有齐有劣者，惑尽处齐，观行闻教是则为

劣，亦以佛位格者为顺教道故也。次以别格圆，为二：先格地前，次格登地。于中二：初正格，次何者下释所以。于中又三：初正释，次若与下约与夺释齐不齐，不齐故劣是故须格。三故知下判，判中又二：初约位判，次以我下约因果判，初文三：法譬合。次约因果者既以我因为汝之果，当知果权故为粗，当知下结，始从小草终至于此，一一皆以当知下结斥权位。三结归又二：法譬。譬法好坚树者，大论第十问诸佛功德无能胜者，一切天地谁可为尊？梵王答曰：佛为无上无过佛者，佛亦天眼观于十方无如佛者，心自念言，我行般若今得作佛，是我所尊即是我师，我当供养尊事于法，譬如一树名曰好坚，在地百年枝叶具足，一日出生高于百丈，是树出已欲求大树以荫于身，是时树神语好坚言，一切世间无大汝者，诸树皆在汝之荫中，佛亦如是。无量阿僧祇劫在菩萨地中，一日于菩提树下坐金刚座，得成佛道无能过上，论譬极果，今取一日超百丈边，以譬初住八相作佛，作佛义同故得借用。大章第六明位兴中，一往一辨四教次第，而不辨五时次第兴者略耳。所以不明者既知四教则知五时诸教兴意，如华严二兴，鹿苑一兴乃至法华一兴，各有所以，是故不论。于中先问次答，答中三：先列机缘四悉不同，次列赴机十六种说，三为是下结，列赴机中云界内界外事理惑者，或无事理随人生解，解有巧拙，故分事理。理有权实，分界内外，若即理说惑，谓惑为理，若离理说惑，谓惑为事，故分内外成于四种。大章第七明位废中二：先总叙意，次正明废。初文者，具明诸教展转渐废，故作此说。若至法华一切权废，是故此中不全同法华。次正释中二：先叙破立之意，次正明废。初文者，则废三存一，初废三中三：一先明如来破立之意，次明龙树破立之意，三明今师破立之意。初文者，虽复五时增减不同，本意只为破三存一，故云如来破立意也。具如教兴，迭兴至小，如是渐废唯存一极。次文中云毗昙婆沙明菩萨义等者，且对衍门存三废一，广如止观第三记。三明今师破立之意，又二：先破，次而圆下立。初又二：先破，次往者下明破立意。初文又三：初破大乘不立小失，次常途下破小乘师谬用大失，三又别下单破别教执非实教失。初如又，次文中三：初总破弃小用大，次此有下直破其谬用之失，三纵令下纵难其不识大乘谬用之失。初文者，汝弃小用大没佛小乘为大方便，又汝若不伏不晓，论文自有菩萨义，何须用大？故以二失破之。汝若不嫌论主不解，何须弃之？三纵中云纵令引经释大乘者，破旧引经不识义旨，是故须破，是故斥云何等大乘汝虽引八地破无明，而不知是通教下根被接之义，当通始终不破无明，通义不成，是故须破。汝引六地以齐罗汉，而不知是名别义通，别义初地即破无明，何得六地始齐罗汉？是故须破。次单破别教，言别是方便等者，执别教道，不信顿极，名为谤实。次破立意者，岂以古师人往而存其非义，是故须破。次立一实中二：先立，次谦退。即章安叹师法妙而自谦也。初立文中云超三权者，约废权说，即一实者，约开权说。次正明废中二：先结前生后，次正明废。于中二：初总叙渐顿三法四果，次释。释中三：初列经，次述今意，三正释。初如文，次明今意，且置顿论渐者，若欲论顿有何不可？但明迭兴迭谢之相，恐文稍烦，故且置之，以论于渐。问：前文明兴以对于废，今文明废复对于兴，二门何别？非烦长耶？答：前明兴者，若不论废无由得兴，虽复相对意在于兴，今文明废，若不假兴何以明废？虽复相对意在于废。于正释中四教为四：初三藏中二：先释，次为此下结。初又二：先约菩萨，次约二乘。初约菩萨中五：先更述初立三藏，次教云下明初立意，三欲求下明须废，四即便下明废相，欲废必须先破故也。五本望下明废意。次二乘文少，望菩萨意可知。次结可见。次明通中为二：初正释，次此通下辨共不共，初又为三：先菩萨，次佛，三二乘。初菩萨又为三：初总述废立意，次立通下明废意，三智者下正明废相。初如文，次文言立通者，若成四悉，即以见真名为教足。三正明废相者，通真谛中既含不空，故但真谛仍为未极，是故责云那得恒住于空，利根菩萨即见不空，见不空已佛智尚废，何况三乘？以彼教中不云彼佛破无明故。今破无明，是故通云通教则废。次菩萨下明通佛果废者，菩萨之因既废佛果岂存？次明共不共中四：初双标，次分别，三故知下辨失，四通教下判废不废。方便声闻有发心义，是故论废，不共菩萨得于不空，此得即见理，是故不废。次明别教中三：先述立别，次若

破下正明废，三此随下明废意。又二：初地前全废，次地上但废高归下。次明圆教中四：初直明不废，次大经下明不废意，三昔从下明不废之意，四文云下引证初如文。次文云大经一切江河悉有回曲等者，第十经中佛说偈云，一切江河必有回曲，一切丛林必有树木，一切女人必怀谄曲，一切自在必受安乐，文殊难云，是义不然。于此大千有洲名拘耶尼，其洲有河，端直不曲，名娑婆耶，犹如直绳，直入西海，如此直河佛未曾说，种种金银琉璃宝树是亦名林，亦有女人善持禁戒，功德成就有大慈悲，释梵诸天虽得自在悉皆无常，今以回曲及丛林等，以譬有余，金沙河等，以譬无余。次释三法，又三：初立所行不废，次明三乘须废，三重述所行不废。次释四果中二：初正辨四果，次以教行等，例更分别。初约四果又二：先释次结。释中约四果以论三废一不废，此中言果即是罗汉，前明二乘即指三果等，前言二乘但是通举意论声闻，故今别语更加支佛，前言菩萨，并是方便位中，如通教人，但在六地已前藏别准此。若言四佛者，则声闻菩萨并不须用，如向会通，此中言破化城等者，且语二乘，二乘既破，两教佛果亦破，别教或废圣人贤，或废高归下，令同成一佛果故也。次若从下，结文可知。次明三有废不废等，中又二：先三一对辨，次又教下教行等对辨。初又二：先释，次寄此且明判开。初又二：先约教，次以行智等例。初又二：先废不废，次立不立。初文二：先标，次释。言从得道夜至泥洹夜乃至初教何曾废者，初后俱集故知不废，况结集已。留被未代，故知即是成前逗后，既结集在文，当知法华教兴，此教仍须逗后，通别俱尔。据法华则废，据教存则不废。次立不立中有立不立，即指小机以对华严，若至法华无不立义，故云亦立不立也。言中间可知者，始谓华严，终谓法华，中间三味并有得入佛慧之义，名之为立。但鹿苑密入，余教显入，鹿苑密入通大小人，余味显入唯在于大，若余味小人于彼密入义同鹿苑。次约行智等略例中，所言诸者，亦须一三相望，如前所说故不复论，次判开中二：先约五味判，次但说下开，初如文，次但说下为二：初开成于圆教行位三皆不废，次无量义下更重叙施。又三：初正明，次成道下引证，三相传下释疑。疑云：经但言余，为七十一，为七十九，是故引证。言相传云佛七十二说法华者，准菩提流支法界性论云，但成道后，四十二年说法华经，论非佛说，故云相传。法华但云四十余年，不的云二者，教法被物所见不同是故从容。次别约教行等者，于中为二：初正释，次问答释疑。初又五：初以教对行位，为四句分别，次约废不废等教行位三四句分别，四又废教下单约教以废闻相对为四句分别，四又废智下单约于智废修相对为四句分别，五又废位下单约于位废入相对为四句分别，一一四句中皆先列，次释。初教对位行中言俱废者，既指菩萨，当知前之二句并指二乘，二乘于法华前亦有密悟故，三藏菩萨于法华前显密俱得。第四句者，教所录行必留被后，通有二乘，望前三藏，义类可见，若约别教，但不须言住果及以密悟，余者并同。何者？初句应云废教道之教也。行位若至初地已上，即成法界，何须废耶？行位废者，接入后教教，逗后人，俱废者初心便转，俱不废者亦逗后人。次四句中言利根者，并是菩萨初心即转，钝根二乘久住方便，言合者共也。次闻教四句中，言如废者，举三藏菩萨为语端耳。应通历三教，第二句四教菩萨并须阙之，或是初心退堕者耳。第三句亦须历诸教，第四句亦通诸菩萨，不必在密，次废智四句中，初句者，亦通三菩萨，次不废智更修智中云，又次第习者是也者，凡云废者，若法华前或废权位，入权入实，废权入实，废高归下。若次第修习者，从初发心，本拟次第，自浅阶深，何待废浅而入深也。第三句者，三教菩萨阙之，亦据法华前故，引方等文意证也。言逗后者，人虽不修更须逗后。第四句者，四教初心并有此义，且约三藏事相便耳。通教至如此者，通有三乘，是故料简全同三藏，别唯菩萨，故前明废教，不更闻教，此句全阙，今不废位而更入位句，阙二乘边，由此别教次第入位其义可然。大章第八明开者，前诸兴废并约法华前教，既对一实以明三权，即对法华以为判竟，是故直明于开，故云可得如前。次即三下显今经意，于中三：先述开意，次开生死下，正明开三。若决下将所开与本妙比决，初文中所以不言废者，以废义与开义大同，已如前与止观记中简竟。又恐人不晓相待中意，便谓粗外别有于妙，是故据理复须明开，又若不论待无以明绝，若明待

已即指所待是于能绝，能绝亦绝方名为绝，具如前说。次正开中二：初通开初心，次别开诸位。初又二，先通举开义，次历圆教诸位，入妙不同。初又二：初开凡夫未发之心，次开诸教博地初心。初文者，凡夫之心必有于发理体妙故。次开诸教者，诸教始终虽各有体状，而同在初心一类凡下，故今开之。令此四初与圆初心所观之理无二无别。次历圆教诸位入妙不同者，即有按位进入二妙。问：此之二妙，何者为胜？答：互有强弱。若论当位即是即按位为胜，若据闻教能超，即进入为胜，以在本位未知是妙，待入圆已方乃知妙，故成少劣。以进入功深，是故复胜。次别开者具应四教，三藏菩萨居初者义同凡故，开三藏去皆云置毒者不同不定，昔时置毒今方毒发，今法华经非不定教，但是即座闻于开权，能破无明，义同毒发，诸位不同，稍似不定，故借置毒杀人之言。三比决中二：先结前，次举譬。譬中二：先譬次合。譬中云小国大臣等者，前之三教名为小国，教主已下皆名为臣，臣中高位名之为大，两教罗汉及通九地别教十住开入圆教名为来朝，并失罗汉及地住等次位之名，名失本位，虽预行伍等者，如阿罗汉按位入圆，虽预六根行伍位次，比于本从圆随喜来，乃成限外空位菩萨，故云空官。此据初入作如此说，久闻观转惑破行成，还同旧位行伍之限。若圆大国凡夫小臣名名字佛，故曰凭寄。譬者脊也。说文云，骨也。祇是全以身心寄托佛境耳。能观色心即是法性，故名凭寄佛法界也。未入品位不能益他名爵未高，乃为九界之所敬贵。次合中二：先合，次况。合中初从诸教去略合也。初合小国大臣，从圆去合大国小臣。大章第九引经中二：初叙来意，次正引中二。先正引，次诸经下以法华意结成。初文又二：初四教，次不定秘密。初文又二：初正引，次前四下明引经之意。初文自四：初三藏二：先引，次料简。先引中二：先引，次何者下释又二：初正释，次故释论下，引证罗汉同佛。次通教中二：前引，次释。释中二：初释，次辨异。次别教中二：先引，次释。次圆教中二：先引，次释。释中二：先释，次圆信下辨异中三：法譬合可见。次明引经意中，前引三教者，意明教教皆有醍醐，醍醐不同故明所以。于中又三：先说意，次示四教醍醐位别，三前两下判。初如文，次文二，先示四教，次纓珞下引证圆教。三判中二：先判，次以是下结判。次不定秘密者，以此两教义理相滥，若顺五时为次第者名不定意，若不堪显露教中为次第者，须秘密说，若别明者，已如前文第一卷中，今不烦文，故相兼说。于中又二：初先列五味，次释。释中二：先标，次一通下释中两意：先举两意，次释中，教行两意相修而释，历顿渐教，故义之如教，一一教中随行浅深，毒发不定，故名约行。深得此意可与论斯教行显密不定之相，一科之文兼含意广，明过去虽闻，若不探赜，当时入位，随闻远近多少生熟行之浅深，故藉今生重闻方发。于中先通释两意，次若众生下正明发相又二：初正明发相，次若有行人下判二妙。初文具历顿渐以明发相，初华严，次四教，所以不云方等般若者，部总教别，总别互摄别义易明，故且依之。以诸教中具五味故，故得约之。于圆教中前文不引五味，今为明不定须约位列之。又前两教二乘之人，以法华前无发心义，虽复不定此人必须来至法华，故法华前教须明秘密。次判二妙中二：先进入，次按位中复引文可见。次以法华意结归为三：初明诸经不具，次明法华方具，三次第下释二妙相。次第入者，谓法华前转成熟苏，开粗入者，谓法华会随位即妙，菩萨容有二乘的无，各有二意，准例可知。次大章第十明妙位始终中二：初略叙来意，次正释。初文三：初明无差，次良由下明有差，三约此下明无差而差，差而不差及不二相。次引文正释中二：初引方便品，次引分别功德品。初文又二：初正明，次如此下明所乘不同。初又二：初引似位之始终，次明真位之始终。初文又二：先引文，次释。初引文中二：先举不知，次正明能知。即似位始终，五品始六根终，释中亦且释不知等，除其所知，以显不知，是故所除即似位也。次初开下真位始终，次明所乘中二：先所乘不同，次所行不同。初文四：初略标，次乘有下释，三若言下释乘所至不同，四初心下正明圆乘三相不同。五品乘教至六根，六根乘行至初住，初住乘证至妙觉，初初心下前标，我圆教下结，下二亦尔。次复次下明所行不同者，复举别教以明未终。次圆教中有本迹二门，共方始终，以迹门中但入初住故也。本门方至余一生在故。又如下引分别品委明始终又二：

初正引，次将前下略指前文，经中所列从八至四，今具列之。次文言将前列位中引法华等者，指此卷初十门释圆位中，第二明位数门，广引此经分别功德品等文是也。

○五三法妙中二：初来意释名，次正释。初文二：初正明来意，次言三下释名。次正释中二：初列章，次解释。释中文自为七，七章次第者，初言总者，谓唯一妙无复差别，机宜不纯开总出别，即约教也。教门不同次判粗妙，判意在开，开已纯妙，妙必始终，妙轨遍摄，故有类通，总以悉檀料简诸意。初文总者为五：初标列，次结意，三经曰下引教释意，四故大经下引证解释。五前明下摄前四妙，又二：先摄同，次若然下释疑，又二：先疑，次重说下释。释又二：先大师，次章安。初大师释文自三义，第三义中三：先略述本末，次从性下历位，三自成下总结。自成者，自从因以至果。化他者，位位有之。次私谓下章安释，言一句即三句等者，又二：先释，次此诸下结意。初文者，前文大师自释云三不定三三而论一等，今出私解，重牒前意称赞前义，名圆佛乘，异于偏教菩萨乘也。言记中者，指大师释，是章安记。却指下文历别三法藏，即是事从事出事之文也。私谓乃是再治定时方有此语，记中已有故得却指下文，记中方便诸乘既并从于藏句开出，故云别也。此私释中三句各出一方便乘，故云通也。次结意中云于一佛乘分别说三者，此有通别，若以道场思方便时分别说三，是则别指三藏三乘，从顿已后赴鹿苑说。若通论者，诸渐皆从圆顿开出，即是从顿开藏通别。今此三句皆属于圆，故云从圆开出也。次别三法者为二：先总明开合，次约教别明。初总中为二，先总论开合大意，次佛从下别开出方便乘，又六：先征，次如大经下引经示相，三何者下释其开相，四又依经下引证，五例下引例，六以是下结意，前三如文。四引证中二：初引经证者，福是事法故事属藏，斥同有为，次引定力者，验是福德，以诸权乘从藏开出，故二乘之人即是有为。五例中二：先举能例，次今以下所例。此引界内意，以例界外，验二乘人是有为等，故云以下例上，既非中道，名为福德，别教地前并未见中，故知并从藏中开出。六以是下结中二：先正结释，次例结。初正结如前，次亦是下例结中云分别说五等者，前三乘上更加人天，离两二乘为七，离三菩萨为九，谓藏通别三菩萨也。若止观中明方便乘九念处者，即除人天，开别地前三十心位以为三人，以人天乘无念处故。若言九人生方便土者，除六度菩萨，加圆六根，三藏菩萨不断惑故。圆教六根未生实报，又九种医九种土等，九名虽同，九义各别。次约教中，初标次释，释中自四：初三藏中二：先明三乘三轨，次此教下明教意。于中明所诠所至兴废，真不能运是所诠，故所以索车。言真不能运者，藏通二乘证偏真理，当教理极，故不名运。运是载义，亦名为远。易云：日月运行谓动也。说文云：陆载曰运，小果既极故非运义。言索车者，长者先于火宅门外许诸子云，汝等出来，吾为汝等造作此车，既非本有，故云造作。诸子出已不见果车，皆诣父所而白父言，愿赐我等三种宝车，即索义也。下文广明三乘索义（云云）。下文别教中不云索者，据后证道仍是实乘，故不须索。若据教道通皆须索，故云不退菩萨亦不能知。次通教中亦二：先明三轨中不分三乘异者，大同小异故不须分。从此教下明教意具如三藏寻之。次明别教中三：先正明三轨，次引摄大乘辨非，三若能下结示。初文二：先正明，次引证解释。次文者，先列释，次斥又二：初总，次何者下别。又为六：初明不融之相，次是则下判，三元夫下明教意，四此语下今家诫示，五又阿黎下重斥判，六若执下诫劝。初二可知，三元夫去至一途等者，破别教教道及明立教道之意，于中先叙诸经论意。次明龙树意同，并先用空遣荡相著，后方分别历别法门，当知前空亦空无明，无明尚空岂存诸计无没含藏种子耶？又此文中从先以无常去至于四德，此寄如来渐教，示离执之方，此寄渐文，兼具两意，一约酪等四时，二约藏等四教，细类上下，亦应可见。从净诸法已去，正示灭后说法之人，亦应先荡诸相著已，后还用于自他四句，为他说法。四今家诫示中，云如除病去重更举喻，从那得去责其计者，汝未遣著何得妄计阿黎耶识出一切法，从本之去判其有感，故惑犹存，新惑更重，从故知去判属界外，仍非界外通方法门，故云一途。于彼界外尚是一途，何

得界内博地执诤？六诫劝中，云语见者，依教语而起见不入真道。又云多啥儿苏等者，大经第四四相品云：有一女人乳养婴儿，来诣佛所，有所顾念，心自思惟在一面坐。尔时世尊知而故问，汝以爱念，多啥儿苏，不如筹量消与不消。尔时女人即白佛言，甚奇世尊！善知我心，惟愿世尊为我少说，我于今朝多啥儿苏，恐将不消。佛言：汝儿所食寻即消化更增寿命，女人闻已心大欢喜。疏云：凡养婴儿，啥苏伤多，尚恐天命，况复余食？女人譬慈，婴儿譬信，乳养譬闻法，啥苏譬赞叹生喜，喜多尚妨于道，况复痴怒？今以苏多，譬生语见，故与喜贪义同，依实起见尚损慧命，况于偏乘而生取著？故大经第八云：无碍智甘露，所谓大乘典，如是大乘典，亦名杂毒药。如苏醍醐等，及以诸石蜜，服消成甘露，不消成毒药，方等亦如是。智者为甘露，愚不知佛性，服之成毒药。次明圆教中二：先正释，次是名下结成乘意。初文又三：先略释三法，次若迷下明三障，三法身下辨体用。初文又二：初释，次三法下融通。初文中言圆乘体者，皆须从初因以至于果，因果所取名为乘体，前之二教虽即同有真性观照，能照所照但依权理，别教教道又以地前缘修方便而为乘体，故前三教所明乘体皆不至极，未极息教是故索车。圆教乘体从始至终而非始终，是故达到乘义犹在，故以真性始终不动而为车体，故此车体非运而运。次融通中三法譬合，次若迷下明三障障于三法，于中又四：初正明三障以障三轨，次若即下明破障显轨，三真性下结显三轨以成三德，四此两下结成能严所严。三辨大车体用中二：先法，次引譬证。次结教意中二：先以人显所乘，次无字下明乘之所至。于中又二：先立疑征起，次若自下释疑，又二：先以运义释乘，次复次下有运不运释乘。初文又二，先略释，次故文云下引证。又三，法譬合。次文者又二：初略立，次融通又二。先融通，次引例释前圆乘不二。言转不转皆跋致者，大论七十七发趣品云，转二乘心入菩萨位，第一义中一相尚无，故无所转无菩萨位，此约三乘理性不当转与不转，今亦约理而为体用，理体无退故皆跋致。动不动皆毗尼者，人天毗尼名为不动，无漏毗尼名之为动，虽世出世皆名毗尼，若约理论无动不动，故约理性无非毗尼，皆具足有一心十戒故也。故圆教乘无发不发，皆名为乘。然此四教各具三轨，非但深浅不同，亦乃乘体诚异，以诸乘体不同故也。所以藏别两教咸以智慧为体，通圆两教咸以真性为体者，良以体为所乘，未可暂废，以藏别真性果满方成，傥指体在，当以何为运？若用观照，则从始至终故，通圆居因即事论性，即事之性果位乃穷，是故两教真为乘体。又前之两教通虽稍优并不知常，置而不论，别虽同证教道全权，故苦破之令同证道，圆虽理极尚有始终，恐世滥行，故须委辨。是故广以因果自他类例等释乘义不息，方名实乘。若得此意别显一科，义犹指掌，如迷此者自行何依？秃乘虽阙，庄校车体犹存，忽昧斯旨乘何而去？能乘所至一切都废，是则以火宅为宝渚，必为所烧，指烦惑为能乘，义须倾覆。

### 法华玄义释签卷第十一

### 法华玄义释签卷第十二

### 天台沙门湛然述

三判粗妙中二：先约四教，次约五味。先约四教中二：即三粗一妙，前三为三，初三藏中为四：初明三相，次既是下明教意，三不见下引证，四半字下判决。初又二：初总明三法，次四念下明三法所至。言半字者，大经第五云，譬如长者唯有一子，心常忆念怜爱无已，将诣师所，欲令受业，惧不速成，寻便将还，以爱念故，昼夜殷勤教其半字，而不教诲毗伽罗论，力未堪故。言半字者，谓九部经。毗伽罗论者谓方等典，此以理等名方等典，非谓生苏调斥方等。次通教中二：先明三法，次判。初文者二：先总明，次干慧下明所至。次别教中三：初明三法，次缘修下明教意，三若尔下判。初文亦二：初总明三法，次十信下明三法所至。次明圆教中二：先正释，次故瓦官下以



现事验。初又二，初正释三法，次明所至。初又二，初正释，次祇点如来藏为广下以大车释成，初文又二：先正释，次祇点下融通。初文约实相以论二者，正明即体论用故也。更融通者，恐未了者二义犹别，是故三法展转相融，此中四句，初句空藏为实，第四句实为空藏，中间二句但云空为藏，藏为空，此语犹略，贵在得意。若具足存中间两句，应云空为藏实，藏实为空，藏为空实，空实为藏，则成三对六句也。次以车体用释成中二：初明体中融即，次又点下明与具度融即车体即是理性即也。具度即是对修明即，初文三对，初祇点下明体有用，故高广。次二对明体用相即，初对者明用即是体，故非高非广，次对者明体即用，故是高是广。然第三对不殊初对，为对第二以明第三，故初对中云祇点者，体即藏空明体高广，细寻此意，同异可见。言如来藏者，具如占察下卷末文。次摄具度者，即大车之具度故不异也。则止观中正助合行其意可见。于中二：先释，次以不思议结不异。次明三法所至中二：先释，次引证。释中三法展转至于妙觉，余教不然，是故妙也。以我之因为汝之果，故三并非妙。次事验中，凡是大师妙会诸处指斥他师，护时人情，故云有人耳。五味可知，四明开中三：初总标，次释，三从人天下结。释中意者，以初句开人天，次句开别教，第三句开藏通，一一文中三，皆先引经立相。次明过失，三正为开。初引经明理妙，彼执者不知，故皆斥有过，至法华并开无不归妙，从此是下明过中云而其家大小都无知者者，大经第八如来性品贫女譬中引金藏喻，如止观第一记已具引文。今更略消喻义，其家者五阴也。阴有佛性而大小不知，古人多释，有云四果为大，凡夫为小，论人云菩萨为大，声闻为小，章安云人天为小，析空二乘为大，析空二乘为小，体空二乘为大，但空二乘为小，但空菩萨为大，但空菩萨为小，出假菩萨为大，如是大小皆悉不知，别教虽知带教道故，故教属权。第二句开中又如三譬以显开相。言定不定者，定是缘修计定能显理，不定谓真修能破定计，以真修望于缘修，亦有二义，譬中云如轮王能破安者，轮宝威伏如破，十善化世如安，今亦如是。遍一切法为破，亦无能破名安，又除暗如破，生物如安，除瘰养珠，准此可见。第三句次失中言三五等乘者，第二句既已开别，故知此中但开藏通，则三五等但约两教，次结文可知。故知方便诸乘皆悉不知无始藏理一心三法，故各于一法少分起计并谓究竟。今如来善巧方便种种调熟，还示众生本有觉藏，使大小咸知，昔覆今显名之为开，今文大小之言虽复寄在初句文中，如章安释意通后句即其意也。五始终者为二：初总标来意，次何者下正释。释中为二：初泛约一界，次今但下局一念十界，即是一念十如三道。于中为四：初以三道性相体等，为理性三轨。于中又三：标释结。释中三道各有法譬等，具如初文释众生法中，但今文中初明三道，即十如中相性体三，为欲别释三道相状，故一一道各云性相，无体字者但是文略，寻之可见。次夫有心下结中有二：初正结，次引证。证云侑者类也。谓业苦也。次以力作因缘为修得三轨，三如是果报为究竟三轨。四明本末究竟，又二：初言等者，等前三种，性即是理，修得如文，彰显祇是究竟。今不云究竟者，义通初住，次亦是下三谛等可见，前文明位之始终，则约凡位一始终，圣位一始终，今明三法始终，故须始凡夫一念，终在彰显圣位，所以立此门者，前虽开显犹恐不了者，谓以开发为三法始，故须重明。祇缘始在于凡，故凡位可开，凡无三法，何所论开？故不动凡夫三法，而成圣人究竟三法，为是义故复立此门，劝勿自鄙。六明类通中二：标释。释中五：初明来意，次列，三诸三法下明十条意，四生起十条，五正释十条。初文二：初正明，次何者下释，以一三法从始至终，故名为竖，以一三法通会诸三，故名为横，余三望三互得为横。若言赴缘名异则一，一三皆可自为横竖，三释十条意如文。四三道下复生起十条，若望名异意同，虽一一至极，此据圆理理体不殊，若据现名，不无差别，故以十条，共为始终，始自所化极迷，终至能化入灭。复一一一条中皆约六即故，若离若合横竖该深，五正释中自为十条。初三道中二：先正释，次结位。释中先总对，次别释，释中自三，一一文中皆先释，次引证等，下去九三文句大同，虽有小异，大意可见。言妙句者，诸法从本下明理妙，于诸过去下闻名妙对三识，释中二：先总对，次释。初文者，三识同在理心，教门权说且立远近。言庵摩罗是第九，本理无染以对真性，阿黎耶是

第八无没无明，无明之性即是智性，故对般若，末那识即是第七，执持藏识所持诸法，即此执持名为资成。以助藏识，持诸法故，第六但能分别诸法，故与第七同为资成，是故今文不论第六。若准唯识论转于八识以成四智。又束四智以成三身者，则转第八为大圆镜智，转第七为平等性智，转第六为妙观察智，转五识为成所作智。大圆镜智成法身，平等性智成报身，成所作智成化身，妙观察智遍于三身，此中不取第九，乃是教道一途属对不与今同。何者？彼居位果，三身仍别，此在因位，三身互融，即此三身祇是三德，三德据内，三身约外，今从初心常观三德，故与彼义不可雷同。从若地人下正释为三：初明互执成诤，次从今例下引例和诤中二：先引近事，次正例。中二：先释，次引论证。初文中云，言转依者，转于染依而依于净，是故在染则种子依于黎耶，在净则转于能依，以成第九，当知黎耶不离染净。三正释中引今经醉人譬者，醉如无明，故譬黎耶。从世间狂惑去遍涉六尘，故云游行。即是六七故譬末耶。珠是真性故譬第九，三佛性中，指常不轻中为正因，此之正因亦可为性德三因。今望缘了种子，故但云正。若二十乃至三十譬三佛性者，此三十子通宅内外，疏文且据能出宅边，以譬三乘各有十智，故云三十。今以诸子各具三性，故以譬之。三般若中释中先总对及指前三正释余如文。三菩提释中先对师位释，次对弟子位释，次三大乘中释中三：先约师位自行，次舍利下约弟子位自行，三于一下约师位化他。初师位中二：先引经，次释得谓证得，随谓因果，理谓理性。言又舍利弗以本愿故至得乘随乘者，说法属智，故是随乘。由是证得，故是得乘。故愿说三兼于二义，于一佛乘为理，分别说三为随，意亦同前。历七位者五十为五，等妙为七，不论名字但以五品为假名者，名字非位，乃至但论信等七位，非是正位故也。次三身释中又二，先列释七文，次三轨下引文总释前七。初文二，前二他经，后五此经，此并数句之内三身具足。应身即水月者，诸水非一故，报身为天月者，自受用报非多故也。次总释中二：先略结，次正对。对中云从方等生者，翻名解义如止观第二文。次释三涅槃中，先破古，次释，破古中三：先述古，次今以下出正解，三若将下破。次正释中二：先略对，次正释。于中二：先今经，次大经。初今经中性净一释，圆及方便两义者，以性通本迹故也。圆及方便中先明本迹两圆，次数下明两方便，准例亦应云历七位，但是文略。次三宝释中二：先引他二经，次今经二文各三宝义足。思益中云知离名法者，法体离染故，知无名僧者，僧体无诤故。次明三德释中二：先总对，虽但别对已当总对，次别对释。释中二，先释会，次破古中二：先总斥，次唯知下别破。以彼经一乘与此经佛性对破古人。初言二经义合者，大经及此经，大经调伏众生名为解脱，此经数数现生为调众生，是故义同，余二德可见。碌碌者多石貌也。亦凡石也。次别破中三：先破佛性，次又涅槃下破总名，三但涅槃下明经宗别，八千声闻至记荊者，大经第九云，是经出世如彼果实，多所饶益安乐众生，能令众生见如来性，如八千声闻于法华中，得授记荊成大果实，如秋收冬藏更无所作，一阐提辈于诸佛法，无所营作。疏中古有三解，一云经误，应云八千，即持品中八千声闻得记者是。二云外国有八千人，三云若定应云八十年。章安云后二解不可，次破总名中云安置诸子秘密藏中，如止观第二记。此三涅槃中所以对古师苦破者，以人多执招过非轻，故苦破之令归正辙，如前释众生法及止观十如，亦皆破者意在此也。如诸文中每至别教破地摄师者，执教道故意亦如之。此十三法同是今经三轨之器类故，此之十条散在他部诸大乘经。今经始终无不具足，故一一三中皆引经文为释，况此十条不出因果，今文祇是一乘因果故耳。又十条中所以菩提三身及三涅槃具引本迹，余文唯迹者，一以本中文狭，二以本果已成，故取菩提三身涅槃证义便故，道识性三全在凡夫，般若通因本因文总，但云我本行菩萨道，乘通事理及以因果故，三宝者本地既有佛宝，必有余二三德可知，文虽存没，义必兼具。次四悉料简中，先问，次答。答中二：初述意，次正释。初文又四：初总明用四悉，次随俗下别明用相，三朝三下明用四悉意，四善巧下结叹。初二如文，三明意中，言苦涂水洗者，大经第八云，譬如女人生育一子婴孩得病，是女愁恼求觅良医，良医既至合三种药，苏乳石蜜与之令服，因告女人，儿服药已，且莫与乳，须药消已，方乃与之。是时女人即以苦味用

涂其乳，语其儿言我乳毒涂不可复触，其儿渴乏欲得母乳，闻乳毒气，便舍远去，其药消已母乃洗乳唤子与之，是时小儿虽复渴乏，先闻毒气是故不来。母复告言，为汝服药故以毒涂，汝药既消我已洗竟，汝便可来饮乳无苦，其儿闻已渐渐还饮，经合譬意譬无我等，犹如毒涂，说如来藏如唤子饮，或时说或说无我，皆为适机如彼涂洗。次正释中二：先举章门，次释。释中又二：初以四悉释此十条，次明妙不妙。初文二：谓初后。后文中言上下而无纵等者，上下是纵义，虽一点在上，不同点水之纵，三德亦尔。虽法身本有，不同别教为惑所覆，表里是横义，虽二点居下，不同烈火之横，三德亦尔。虽二德修成，不同别人理体具足而不相收。次文者为二：初料简，次结位。初又二：初判，次开。初文三：初略立二谛以判四悉，则真妙俗粗。次约化城宝渚以判，三约五时教判。初文又二：初判，次料简。初判中以三悉与第一义相对者，顺大论文，仍成别义，故大论云，诸经多说三悉檀，今欲说第一义故，说是摩诃般若波罗蜜经，通论皆四具如诸文。次若然下料简中二：先问，次今言下答。次若不下决开，结位如文。问：此中初以四悉料简十条，则一一一条无非四悉，次判四悉妙与不妙，乃云三粗一妙，应当三法亦粗亦妙耶？答：若约不思议中，亦得论妙不妙，如三德中，若前三悉檀说之。义当于粗，谓三德为世界解脱生善，般若破恶，是故为粗。若见法身方始名妙，三德既尔余九亦然。若尔何故次又云三悉至化城耶？答：此约大论文，皆以小乘为三悉，对般若为第一义，故作此简，若依此义，今文唯在第一义也。故下决中云三悉不决皆名为粗，然取通途则今文并约不思议论四悉，判不思议三法，真俗相即，而论既以中道为第一义，岂以中道而隔真俗。半如意珠者，迹十妙中以释五竟。十法共成如意珠法，言珠法者，祇是妙法十中居半，故云半如意珠。若大经十三即以罗刹半偈名为半珠，彼经半偈诠于半教，今之半珠即是全珠。何者？自行因果已满，是故今文以自望他，阙化他边名为半珠。

○六释感应妙中二：先来意，次开章解释。来意又三：初判前五妙，次境妙下果满得名，三果智下正明感应来意。由果满故，由机扣故。初文云上四妙为因者，位妙若立实通因果，为对三法且从因说，次文为二：先释，次引证。初释文言境妙，究竟满名毗卢遮那等者，前行妙初已融会此境智行三，三而论一，一而论三，及境等三，各自具三等，具如止观第二卷末指归中文。一德具三三各具三等，今且从于理事合说，以境智行而对三身，次引证中云稽首智度无子佛者，大论文初归敬偈云：智度大道佛善来，智度大道佛穷底，智度相义佛无碍，稽首智度无子佛。古人论音云，言无子者，有四义不同，一者无等，一切众生无与佛等。二云无碍，佛是法王于法自在。三云无子复有二义，一者就理，佛能体悟无生真理，名为无子。二者就事，如来生死种子已尽故名无子。四者无子亦有二义，一者般若名为佛母，母有七子，谓佛菩萨及辟支佛并四果人，即此七中佛最居长，故云无子。二者无明蔽中无有智慧种子，故云无子。今文中用第三第四，二无子义，果智究竟感应义足，三正明来意中，且依本业缨珞云等觉照寂妙觉寂照。问：前明境妙以证得为无谛，前明智妙二十智中讫至妙觉，前明行妙次第五行讫至初地，不次第行亦至六根，若明位妙，始终具足，向明三法，辨始终中，始从凡心一念十界，终至究竟，是三法果，今初何得断云四因一果？答：一家释义，稍异今古，若得文大旨，则不[目\*曹]元由。若随文生解，则前后杂乱，前之三妙，若离而言之，唯境属于理，故解依于理，依解故起行，行之所阶，则有诸位。若至初住，名随分果，则分证三法，证三法已，随机起应，此则以智导行至初住位。又教所谭须论始末，此则具如生起中意，若从合明，具如行妙初说，若相由者不明妙行，境智行三，此三各三，三九祇是一而论三。次历六即，以至于果，皆开权显实成妙感应，今从此义，故云四法为因。若从别说当妙高深自是一意，次开章别释中二列，释释中，初释名自二初列，次释。释中初释名又二：先总立名者，谓感应通论，次别释者，谓感应二字各具三义。初文者，如胜鬘经，胜鬘夫人是末利之女，末利及王既信佛已以书与女，女得书已即对使者而说偈言：仰惟佛世尊，普为世间出，亦应愍我等，速来至此处。即生

此念时，佛于空中现，即是双明感应二义。若得此意，例应可知。次别释中今先明机三义者为二：先明用机为名例知缘感，次机有下正释机名。言如弩有可发等者，众生如弩，宿因如机，佛如射者，应如发之，益如箭中。善机者，大经十八云，我观众生不观老少中年贫富时节日月星宿工巧下贱童仆婢使，唯观众生有善心者，即便慈念。料简中问意者，由前帖释中云宜生理善，即第一义，故今问云。为人名生善，理事俱是善，何意于理善，而称第一义？答意者，理明是理善，理暗是理恶，故理之善恶，其性虽相倾，若理善生时，理恶必定灭，无有先恶灭，方始理善生。若事中善恶，其性亦相倾，善生之时未必恶灭，恶灭之时未必善生。故于生善以分事理，理善即属第一义。事中善恶，善生即属为人义也。恶灭即属对治义也。理恶即灭理善即生，故于生善以分二悉，灭恶唯得立一对治，恶无先灭，故不分二。众生得事等者，众生得即理之事，圣人得即事之理，圣人知即众生不知。又圣人得于因果化他咸应等事，众生但得非因非果迷中之理。又众生在因，圣人居果。问：为用法应等者，此一问答为欲生起机应之相，约理虽即不当应与不应，约事必有应与非应，法应应俱皆应故，得法应俱名应，由此与机相对辨，致成三十六机应。次相中二：先正释，次广问答料简。初又二：先标次释。释中先略举机应两相，次释释中先机次应。机中二：先征起，次释。释中有三，不言去取，应中亦然。初机者恶为机中，言七子者，大经十八释月爱中云，譬如有人而有七子，是七子中一子遇病，父母之心非不平等，然于病子心则偏重。章安云：或以七方便根性为七子，谓人天二乘三教菩萨，是七子中有起过者，心则偏重，如来不为无为众生者，亦第十八经，有为是恶故恶为机。又无记是无明者，若分三性即立无记，今立机缘且对善恶，无记虽非身口行恶，能覆理善，亦属恶摄，即属恶机。现虽是恶乘于宿种，故得为机。相带为机中二：先判，次正释。初文中云唯有一发者，大经三十一迦叶菩萨问佛，一阐提者终无善法，是故名为一阐提耶？佛言如是。又问，一切众生有三种善，所谓三世，一阐提辈亦不能断未来善法，云何佛言断诸善法名一阐提耶？佛言：灭有二种，一现在灭，二者现在障于未来，阐提具二，故作是说。佛言：善男子！譬如有人没在圜厕，唯有一发毛头未没，虽复一发不能升身，阐提亦尔。未来善法不能救于地狱之苦，未来之世虽即可救，现在之世无如之何？以佛性故则可得救，佛性非三世，故佛性不断，今意亦尔。于现在世虽有正因，不可救故不成机缘。善恶相带为机者，初从阐提起改悔心，此举极恶以带微善，上至等觉一品无明，此举极善以带微恶，准望前释极善唯在佛，极恶唯阐提，二既非机，故以阐提改悔，等觉无明，即是相带，名之为机。若尔。何故前明单善单恶，今复重明相带为机？答：前单明者，据强偏说，相带明者据理实说，经虽偏说非不相带，四悉顺物作偏说耳。以义推之必须相带，下释慈悲为应义者，若偏若带，准此可知。慈善根力者，如大经十四梵行品，提婆达多令阿闍世放护财醉象，欲害如来及诸弟子，尔时踏杀无量众生，象闻血气狂醉倍常，见我翼从被服赤色，谓呼是血，复来奔趣，我弟子中未离欲者四散驰走，城中人民谓我终殁，调达欢喜快哉适愿，我于尔时即入慈定，舒手示之，即于五指出五师子，是象见已而生怖畏，失大小便，投身礼我。善男子！我于尔时手指实不出五师子，慈善根力令彼调伏，乃至五百群贼得法眼等，广如经说。乃至如请观音现身作饿鬼等，如前第四卷引论云：水银和真金等者，出菩提流支法界性论。次料简中有五问答，初问答明三世机应，问如文，答中二：先通答机应之由，次别答机应之相。初意中言以四悉力随顺众生者，至理实无三世善恶，约事说故三世咸有，但随众生四悉机缘，宜作何世善恶而说？何世善恶而堪遇圣？次正明机应相中又二：先机次应。机中又二：先善次恶。善恶各有三世，初善中二释证，初文三，初文中言五方便者，四念为一并四善根，四念虽有总别不同，祇是四念，停心治障，方便义疏，故且云五。又如无漏无习因等者，此举无漏，例未来善，如证无漏习果已满现无善因，亦能感佛，如阿罗汉根败之士，在方等座感佛弹诃，以有未来一乘善故，无漏根败尚能感佛，况诸凡夫根未败者？故引大论池华为喻，已生如往善，始生如现善，未生如当善，遇应如得日。次明恶中言，又未来之恶与时相值者，缘合名时，故求圣力助遮当恶，此三世恶并有

可发，是故圣救。次应中，亦如机中，应先明有应之意，谓四悉也。文无者略。又亦应如机中慈悲各说及引文证等，文亦从略。次别答中但语机边亦应论应，若别论者，以现在为应。何者？过去已过，未来未具，若尔。机应差舛何名主对？答：机生未来之善，感佛之时还名现在，故今且从机一边说耳。次问中言若未来善为机四正勤意云何者？四勤中已生未生皆可令生，如何但云未来为正？若准正勤应云，已生善为机，如溉甘果栽，未生善为机，如钻木出火，已生恶为机，犹如除毒蛇，未生恶为机，如预防流水。答意者机分通别，通则通于三世如四正勤，别则唯在未来，如前所说。虽在未来，功由过现，是故过现以为机者，本为未来生善灭恶，是故四正勤中言虽过去等者，文中虽云已生善恶，意令此善未来增长，意令此恶未来除灭故云也。又如救火已烧正烧皆不可救，救正烧者本为未烧。次问答者，为离性计，初问如文。次答中二：先破，次无性故下立。初中作四句者，若四计者，先破性已，然后方可点空说四，是故感应各有四句。感四句者，谓众生自能感，由应故能感，感应和合，故有感离应离感故有感。应四句者，谓诸佛自能应，由生故有应，感应和合故有应，离应离感故有应，是故机应各以三假四句破竟。方以世谛四悉四说，立中二：初通立能所，次而能下。别判出能所又二：先判，次若更下诫劝言。若更番叠等者，若从应为言，即以应为能，以感为所，若从感为言，则以感为能，以应为所，故以义推。从感为名亦有能所，从应为名亦有能所，是故不可以能所为名，应以生佛定之，使能所不乱。若但以能所为名，节节更立能所之号，则为生佛之上更立生佛，世谛则乱，故须且依今文为定。次问答可见，三不同中四：先标名，次列章，三但众生下叙不同意，四今略下释。释不同自三：先四句中三：先列，次释，三若解下结感应益意。释中自四，皆先标，次释，三结，释中句句皆先机次应。言如须达长跪者，大经二十七，佛在王舍，须达尔时为儿聘妇，入王舍城，夜宿长者珊檀那舍，因见长者匆匆办供，因问其故，乃知有佛，寻见如来，请佛至彼，如来许竟。须达及与舍利佛同往，经营精舍，七日成立，所设已讫，即执香炉向王舍城遥作是言，所作已办唯愿如来慈哀怜愍为众生，故受是住处，我知彼心即与大众发王舍城至舍卫国祇陀园林须达精舍。月盖曲躬者，如止观第二记。三明结益意中，若冥若显俱名为应，不可以凡目不睹故而言无应，此堕自性及无因过，于中为四：初劝其自励以生善，次若见下劝信因果以息恶，三若不解下劝解四意知不弃其功，四释论下引论文证须解四意。二释三十六句中二：初指前四句略举机应各有冥显以成四句，次若具足下机应各列一十六句，先列次结。先列中二：先列根本四句，次十六句初文三：先列四句，次冥是下略列四相，三如佛下引事证相。但证未来一句，余如前文机应相中故略耳。机中云非冥非显者，非过去之冥，非现在之显故也。问：应中非冥非显与冥何别？答：并是法身益物。然冥益者不见不闻而觉而知，若非冥非显不见不闻不觉不知。次机既下应中不列根本直列一十六句，据机中自列根本，应中含有的，但是文略。次结中云三十六句者，若准此取前文四句为根本，若取机中四句，更列应中四句，即应四十句。三就十界中云就自行既尔化他亦然者，自行化他俱能感佛故也。若分善恶自他俱有生善灭恶，是故善恶并得为机。言交互者且约自行，如地狱中有九界机，乃至佛界亦复如是。问：下下法界有上上机，如地狱中有九界机，鬼中有八，畜中有七，乃至菩萨有佛界机，此则可尔。如何佛界有九界机，菩萨有八乃至鬼中有一耶？答：所言机者，可发为义，发有近远，是故不同。若下有上机则通因果，所谓下果求于上果，亦可下因发于上因，若上有下机则唯在果，所谓下果求于上果，亦可下果发于上因，如佛界机在地狱者，谓虽发心求于佛果，破戒堕狱于彼可发成地狱机，余八准此。若尔。与地狱界有佛机缘有何差别？答：众生无始未曾出界不妨无始有出界种，然于十界重重交互不可具知，且据一往约多分说，若佛界心强已名佛界，益在九界则名佛界有九界机。若已堕九界则名九界有佛界机，如恶业深重本是地狱名地狱界，曾闻一句可为佛因，圣人亦以冥显应之。是名地狱有佛界机，未堪顿入渐渐诱之，故用八界以为方便，则为地狱有八界机，故知下有上机与上有下机其相有异，上下既尔中间交互准说可知。故应一界皆具九界。若约化他义分凡圣，凡位但约观行相似交互

说化，圣位则界界之身能为十法界化。问：约四句说以论机应已兼三世，何故更约三世说耶？答：三世之上更加三世，故得更论，乃成九世论交互也。故华严中十种三世，九世为九更加三世说平等，以为十种。大纓珞中亦明九世，是故今文重约三世。次相对中三：先标章，次列四文，三释。释中二，先释四意，次料简。初又四：先释初意又二：先总述，次地狱下正释。释中且约地狱，余二十四略而不云，下机关及三十六句亦然。至第四意方始例出二十四有。今正释又二：先释，次是为下结。释中二：先并列，次释。释中先机次应，应中有标列释，释中机则先恶次善，应则先悲次慈，望前二十五三昧中四意略无，诸有过患及结行成。何者？此中既明机应即行已成，故须更明本法功德，机中复加善者，欲明机遍故，前但明过患者且从恶边，次机关相对中机中善恶各有三义，应中慈悲亦各三义，以慈对善，以悲对恶，各各以微对赴，以关对对，以宜对应，下善恶中具足应云即假尘沙，即中无明，文无者略。次三十六机对三十六应者，以三十六句中句句皆有一机一应，故得机应各三十六，如一显机以对四应，虽同是显，从所对应，四义不同，故成四别，余句例此。又一机中各具善四恶四，各具微等三义，应中若慈若悲各各皆以赴等三义应彼善恶各四中三，若冥若显机应皆然。今且从总为三十六，况复如前约于三业三世十界及以一念等别？若三业之中更开善恶微赴等别，则无量无边不可数知。所以文中先约苦乐相对，次以机关，次三十六恐杂乱故知此意已方可将此入前四句三十六句及十法界则可知矣。次别圆相对中亦先总标，次若历别下正释，释中先释，次简。初文先释一有，次例余有。此言别圆不同者，此约教证两道得作此说，如地狱有破一品惑，余二十四有亦一分破，岂有地狱无明究竟名为了了，余有未尽名不了了耶？故知且顺教道说耳。若约证道地即是住故知不别。次料简中先问颇有善机恶应等者，意不异前。随无方问，故有此异，是故还以无方之答。故引经云：或作地水及火风等。如大经云：云何名为不施一钱而得名为大施檀越？佛言不饮酒肉，施以酒肉，不服华香，施以华香，如是施者无一文之费，而得名为大施檀越，如是施者施名流布，此等并是答无方之问之流例也。三菩萨应为妻子者，谓妙庄严王净藏净眼应为二子，光照菩萨应为夫人，广如疏第十卷，拔乐与苦者，假使有问既有圆机感于偏应，乃是机应不相主对，亦应拔乐而与于苦，此举例者，如拔人天之乐与变易苦，拔涅槃乐与入假苦，拔分别乐与实报苦，或拔浅乐示现与苦，如大经第四云。又复示现于阎浮提疾病劫起饥馑刀兵亦复如是。又为说法令其安住无上菩提。次明粗妙者，判前不同相对二门名相，余之二门通于粗妙，故不须判。又此二门中但判十界者，四句三十六句。及相对中二，并摄在十界中，判以十界有优劣余无故也。于中先标，次列章，三解释中，准前诸文，亦可以开列为一门。今随文便，于此列之，亦如明位中以开寄在圆位门中列之。但从义正分章无定，就释中二：先判粗妙，次结。初文二：先机，次应。机中二：先地狱，次余九例。初文先判粗妙中三：初立具十，次阿鼻下释疑，三即判下正判。狱中十界则九粗一妙，次粗机下辨机生熟召应不同，先粗，次妙，慈童女缘如止观第五记。发菩提心名为妙机，未入六根名为浅熟，不至方便有余，但近在于欲界天耳。次判应中二：先总论应，次约教辨判。初文二：先辨因果，次若无下举非显是。初文二，先因果次引证。由慈悲熏为因因果时能尔。次文二：先非，次是。正明应相，次约教中四教及别接通，所以不言接别等者，意如止观。初藏通中三：先判，次譬，三何者下释所以。言譬是图写经记乃成者，譬藏通神通皆是作意，如图画写像经始记录尔乃成就，不同镜像任运相似，不同水月遍应诸器，别圆法譬可知。亦约证道同故合说。次开者又二：先单约机应，次约五味经。初文开前机应中九界之粗同为佛界之妙，若佛界中生亦名妙，若余九界熟亦名粗。又四趣中妙机近熟亦名为妙，粗机远熟亦名为粗。次开前诸粗应中，亦约教道须开两教佛应，然但言诸经及以华严，对无量义与今经者，华严之后渐教并在无量义中所指者是，是故从略不须复叙。次无量与今经中又二：先无量义，次今经。又三：初法说，次譬如下譬，三此即下明开合意。若识此意，则知草木生之与灭不离于地，三草二木具如第三经合譬中，人天为小草，二乘为中草，三藏菩萨为上草，通教菩萨为小树，别教菩萨为大树，此乃

藏通二教二乘合说名为中草。若作七方便名开人天为二，二乘为二，三菩萨依本各为一，此开合之义随机不同不可一准。观心感应妙者，境如感，智如应，境智和合即感应道交，具如止观烦恼境中诸法般若三十六句，智照于境一十六句如四应赴机，境发于智一十六句如四机感应，应中一切智如冥，道种智如显，两智共为亦冥亦显，一切种智如非冥非显，机中真境如冥，俗境如显，两境如亦冥亦显，第一义如非冥非显，境之与智不出色心，色心净故般若亦净，色心祇是三业，三业为境用智观之，是故亦可对前三业机应。又三谛之境不出十界，界必交互及以自他，故亦对前十界自他，故知观心感应义足。

## 法华玄义释签卷第十二

## 法华玄义释签卷第十三

### 天台沙门湛然述

次明神通中，标列释，前诸文中并立来意一门，但寄在文前明之。今则别列。言次第者，次前文来故云次第，即来意异名也。于中为三：初举前生后，次略示后文之相，三上辨下正明。次前有此文来，初文二：初举前，次若正论下生后。次示后文相中二：初列，次普门下释。释中二：初引普门证，次游于下释经意。初明普门品但有二文兼得三意者，经文先问次答，问中具三答文但二。问云观世音菩萨云何游此娑婆世界？问身也。云何而为众生说法？问口也。方便之力其事云何？问意也。答中句句但举身口，以兼于意，应以声闻身答身也。而为说法答口也。既有身口，必兼于意，或将应以两字，即是意也。善达机缘，故云应以。次文又二：初约身口表意，次又化下从多少以论。初又二：谓法譬。譬又三：谓譬合结。次文又为三：先正论多少，次引证，三正辨多用身口。一切圣教但多有此二相故也。又为四：先释二身二鼓，次此是下明身口所由，三若示下明所兼之意，四亦是下举二行以释二身二鼓。初文中言药树王身者，则示可畏破恶之形，如大经第二十九菩萨品云，譬如药树名曰树王，于诸药中最为殊胜，能灭诸病，树不作念若取枝叶及皮身等，虽不作念能愈诸病，涅槃亦尔（云云）。如意珠王身者，示为可爱生善之形，如大品第十云如摩尼珠所在住处一切非人不得其便，其珠著身暗中得明，热时得凉，寒时得温。若在水中随物现色。毒鼓者，大经云譬如有人以诸毒药用涂大鼓，于大众中击，令出声，闻者皆死，此譬说于破恶法也。如止观第五记。天鼓者，如忉利天所有妙鼓随天心念出种种声，此譬说于生善法也。次意者，虽现身口，皆由意慈。第三意者，睹身口相则知意业，今且引大经，经从说边，故名为语。今文略语以证于意，谓随自意等语必待意故也。随自如珠如天，随他如药如毒，二行对上亦应可见。次正明次第中二：先法说次譬况。先举小譬，次小尚下以小况大，谓妙感应也。鴝鵒鸣者，鴝鵒小鹞也。西京杂记云干鹞鸣者则行人至，亦可作雁，今时书本多作干字。次名数中四：列数，释名，次第，虚实。后二寄名数中辨耳。初如文，释名中虽三文不同义意不别，地持云神谓难测知者，易云阴阳不测谓之神非佛教意，神通不同者具如文列，凡夫外道及四教也。三教如文，略释六通如止观第七记。彼文并是发宿习通也。复有生得通，知鬼畜等，有报得通，如诸天等，有修得通，如诸声闻及诸外道三藏菩萨通教出假等。修得又四，若三藏二乘以无漏心依根本禅。若诸外道以有漏心依根本禅，通教二乘同通菩萨，亦以无漏依根本禅，别教菩萨初依根本，用无漏心。次依界外恒沙三昧，后依实相，发得妙通，圆教初住初心虽别发得义同。又约六即，六根清净相似发得，初住已上分真发得，妙觉一位究竟发得。今此文中即分真发，既从圆位已后起应现通，故知正是发得通也。故大经二十二云，通有二种：一内二外。外谓与外道共，内复有二：一者二乘，二者菩萨。菩萨修行大般涅槃，所得神通不与小共，故知即是别圆菩萨，如上得通也。前言十四变化者，初禅二：谓初禅

初禅化，初禅欲界化。二禅三，三禅四，四禅五，准初禅说可以意得，具如法界次第委释。圆教文相稍广者，用今经意以余文助释，于中又二：先广释，次料简。初文中二：先出不同，次然下申今经以六根为通之意，余经不明者，今经最广，故知应用六根为通。于中二：先明意，次今云下释。初文中云然经明鼻通最委悉者，一切诸经不明鼻通非究竟说，岂有诸根并得神通而鼻舌独无？唯有今经六根清净于中鼻根文最委悉。若华严明十种六根，亦是六根皆有神通，但彼经在果谓初住已去，当知住前亦有似发。华严又明十种神变即十通也。一众生身，二佛刹，三供养，四音声，五行愿，六调伏，七成就，八菩提，九说法，十住持。次释中二：先明所依，次文云下出通相，初言无记化化如止观第一记。次释通相中二：先且约眼根略释，次见有下判真似。初文三：初略引此经，次借毗昙自尔之言，彼论在小，此中在大，自尔名同意义各别，自尔祇是自然之异名耳。言毗昙云六入殊胜者，皆有通用，故云殊胜。自尔之名通于大小，且引证大，然小乘中于一切法立因缘已皆云自尔，如青叶红华非染使然，故云自尔。通亦如是，但是得禅自尔有通，虽是作意即是诸禅自尔力也。小乘尚尔何况大乘？故今借小以证于大。三引央掘具如止观第七记及第七文。次判真似中，借华严意对辨之也。言内外身通者此是真如镜净任运能照，以能照外现十界像故外像现内也。有此二用故分内外，论其实体内外不二。次料简中言三根增减者，此引大论四十文云鼻舌身三者，但引彼论云有增减，若对六根与今不同。意云论文许有增减，何妨今经眼鼻身三数劣余三，是故引论以例今经，故云若例此义，余如疏说。于中三：先例不同，次引正法华证等，三复引今经证互用。次明粗妙中二：先判，次开。初判中二：先通叙变化所作不同，次正释。初文三：初立，次引证，三若应同正报下各辨不同。次正释中二：先正，次依。依正各二：先教，次味。初先正报约教中二：先释，次如是下结。初文祇是十界不同，而四趣合人天合，二乘合菩萨离，寻意可见。黑发缠身者饿鬼状出大论，盥者古暖反，洗也澡也涤也。通论诸洗皆名为盥，若别论者洗手曰盥，洗足曰洗，洗音洗，洗头曰沐，洗身曰浴，规圆矩方。次若得下约五味中二：先四味，次今经。又三：先总判是妙，次别示妙相，三总示妙相。初如文，次文中，云地净表理妙者，理者境也。地既能持能生为诸法本，故表理妙。光表智者，光处二眉之间，故可表于中道智妙。三昧表行者，首楞严定正当妙行。风表乘者，风行于空而实非空不异于空，乘乘实相，乘非实相而不异实相。地动表神通者，地本不动而能现动，实体非通而依实现通。次应同依报中二：先重判所属两意不同，次今且下正释。初文者，论其正报尚乃亦可生佛相摄，但众生唯理诸佛事成，故一切众生悉皆摄在佛境界中，况所依土本是诸佛所化之境，如世王土，土必属王，而万姓所居各谓自得，其实王为万姓，以治国万姓归王而立家，是故以慈以忠更互相摄，彼此相望而从王义强。今为分于机应，义异前从机说，故云且从，况诸佛寂理神无方所，所依寂境号常寂光，是故砂石七珍随生所感。若依此意复由生造，是故从之以立土为机。次正释中为二：初释初意，次若作下第二意。初文为三：初引大论总列，次若戒下释所以，三净秽下结归。初文二：初列，次皆由下结示。次文者，然乘戒四句文在大经，具如止观第二记。净名疏初委释，今且从略直对声闻菩萨而为缓急之乘，直对净土秽土而为缓急之戒者，为以大概摄诸土遍故也。于一一土若欲委明，应随诸教及三品戒，各各对之为上中下，具如止观第四卷中。所言乘亦缓亦急者，初开三后显一即初缓后急也。亦是中间具有诸乘，缓急四句依大经第六，大无量寿经呼安乐为安养，大论二十八云有佛土说一乘纯菩萨也。有佛土杂如弥陀也。多菩萨僧，少声闻僧。若大论中明安养国非三界者，祇是非此娑婆三界耳。若就彼土具有三界，故无量寿经阿难白佛，彼安养界既无须弥，忉利诸天依何而住？佛反质云此土夜摩乃至色界依何而住？阿难默领。反质意者此夜摩等既许依空，何妨彼土四王已上依空而住，具明土相，复有多种共别不同，如无动界虽是净土，犹有男女及须弥等，此同居净土既其不同，同居秽土亦应不等，委明四土横竖等相，具如净名佛国品疏，此中大略示其纲纪，以明神通现土不同，若细分别乘戒缓急，应分三观一观三品，九品理观细对三品事戒缓急，以验诸土声闻菩萨若纯若杂，广寻经论以求其异，知



大小乘所被不同，则不起此座而观法界。次明国土应第二意中二：先标意以两属故，故安若作之言。次佛以下正释中二：先释，次判。初释中二：释结。初中自六，四趣人天，四教如文，一一文中皆言或净或秽者，教由乘种，土籍戒净故，戒有缓急使土有净秽故也。既分菩萨四人不同应言上上品乃至下下品乘，声闻既分两教二乘，缓急亦四品不同，一一皆言与无记禅合者，无记是理，慈悲是事，事熏于理，至理皆用故云合也。若圆教修无缘慈，初心即合但用有广狭耳。如是下结，次今将下判也。通约依正者，前正报文约教之中直列而已，未判粗妙，故今合判。于中又二：初约教，次约五味。初约教又二：约教判者，别教即约教道也。次约无记化化判者约证道也。又二：先正判，次引经。初文者，无记如镜，众机如形，发应如像，像关形对非镜端丑，但以形端丑判粗妙耳。故不以多少广狭判也。言净秽者，如镜任运现像有通有别，通像如土，别像如形，通别皆有净秽，皆有粗妙，是故山河为通所照，人面为别所照，故有通照端丑，别照端丑，合譬可知。次引经，次约五味中三：初正约五味，次又诸经下重约粗妙难易转判，三唯以一大事下约能所判粗妙。难转谓二乘，易转谓菩萨，三能所中即所粗能妙。次又诸下开，如文。然此中神通之名通于深浅，故前判教中四俱神通但有粗妙耳。若准下眷属妙中，初乃别判，以地前住前为神通已上名应，后料简中亦通取之，如妙音是神通来等，今文通者以神通感应果上之变用耳。故与应色相例判之，粗则俱粗，妙则俱妙，思之可见。次说法妙中二：标，释。释中二：先明来意，次正释。初文为三：初约说不说明来意，为其机熟者说云因缘，次神通后明为来意也。前虽通叙二轮三轮傍正，正意但在身轮，故神通预表当说法之先兆，所以现瑞表于十妙前相，若据行说则十妙之中说法为说，若从教言之则十妙俱教，故序中所表表当说十妙，故前为二身今为二鼓。若灭恶生善通于偏圆，而二身二鼓无不咸妙。三演说下正明说意，次正说中，先列章，次解释，释中先略标释名意，次正释名，于中先出达磨郁多罗释。达磨郁多罗者，此云法尚是阿罗汉，佛灭度后八百年中于婆沙中取三百偈，以为一部，名杂阿毗昙。又撰增一集三十卷此义依彼，此中章门初一至五增数列之，第一一法第二二法乃至第五五法，初云体一者，同是名句等也，诸经皆然，故为一体。相二者，有于长行偈颂二种相故，制名三者，十二部中所制之名不出三义，初言从字句者，此之三部长行二颂祇是字句耳。次言寄事得显者，谓所记是车，所说是事，结戒因事托事为喻，本生事本事事未曾有事相最易知，论义者假往复事。三从所表，表理深故，定名四者，从喻从体从体事，从事也。授记无问自说论义体事合目者，如授记经，记是当体，所记是事，无问自说，说是当体，所说是事，论义往复名为当体所论是事，不同二偈但是二种偈相而已，以无孤起重颂事故，其中所说各别有事不得名为孤起等事。差别有五者，一者九种修多罗如文，从通总至二偈，言二偈亦在九中摄也。又如分别至修多罗去但是敷置说理之教，属修多罗，不同二部，故对二部得此藏名，彼云别教非今家别，即指大乘为别，小乘为通。二者偈陀四中，初言阿閼婆等偈者，且准俱舍明十六重后数，前十五重者，初从十增之至第十六重名矜羯罗，初谓一十百千万亿兆京该梓穰构谏正载，此即前十五重也。第十六矜羯罗，第十七矜羯罗矜羯罗为大矜羯罗，第十八频跋罗，第十九频跋罗频跋罗为大频跋罗，第二十阿閼婆，第二十一阿閼婆阿閼婆为大阿閼婆，此第六经所列即第十六第十八第二十也。言除修多罗者，除长行也。第三意中复除重颂孤起方名为偈，第四意者于孤起中，复除十部相，方名偈经。从通总来渐渐向狭，若前明修多罗则宽狭不定。祇夜二：先标，次颂意下释。释有三：初颂意，释取所念法相方名祇夜中偈意，次若颂下释余部意，次颂事中亦简却余九部中事外方是祇夜中事。三颂言中亦简九部之言，直说之言方是祇夜之言，二偈同是偈颂，虽开为两同是偈中差别耳。授记有二：于中先释名，次正释大小二别。四者无问自说二：五方广第六相识应有多义，文但列四，料简全阙。次大师正标释，先直标十二名，即别名也。此标法名全依大论三十七文，论文甚广，次部者即通名也。新译名十二分教恐滥部帙故也。经名亦通，于中三：先略释，次斥论师，三举世经义以释出世也。次释十二部别名义者，言出三藏外者，即简小门三藏已尽取衍门为修多罗，彼释大品故

作此说。况复今文释法华耶？若如第一卷通途释者则不然，下去皆须在大，然文中，释义皆通大小，意在大也。授记中虽言二乘人天，故知亦大。又复通释放光收光等，以表记也。言[跳-兆+尊]入等者，[跳-兆+尊]入记畜生，髀入记鬼，脐入记人，胸入记天，口入记二乘，眉间入记菩萨，顶入记佛。修罗既从鬼畜二道开出，今且略言从鬼故记髀脐中间入也。自说部中先举自说无我所等者，且举小耳。次即云又如般若方等正明大也。从乃至已下去明通摄之相，乃兼婆罗门事何但小乘耶？毗尼亦小一切通大，况事毗尼本通于大？譬中亦然，先举阿含，次通一切。言亿耳者，生时耳上自然有环评堪一亿金钱，二十亿耳者亦耳有环堪二十亿，故中阿含二十九云，佛在给孤，二十亿耳亦游舍卫，在暗林中，初夜后夜学习不眠，精勤正住修习道品，于是亿耳安住思惟作是念言，佛弟子中精勤我最第一不得解脱，我家大富不如还家布施修福，佛知彼心，令比丘呼来，至已礼佛却坐一面，佛言汝实如向所念耶？答实尔。佛言我今问汝随汝意解，汝在家时弹琴调弦，琴随歌音，歌随琴音耶？答如是。佛又言弦若缓若急有乐音耶？答曰不也。调和有耶？答曰有也。佛言，极大精进令心掉散，极不精进令心懈怠，故当观察时与非时，二十亿耳闻佛教已于闲静处，精勤修习得阿罗汉果。大论三十三广明，次释本事中云已说者，本谓谢在于往，故云已说，一目等梵音轻重耳。言更有者大小部中复有此等本时之事耳。言为说三因缘者，如大论三十三释因目多伽云，如净饭王强令五百释种出家，堪得道者，将至舍婆提城，所以者何？未离欲故。若近亲里，恐其破戒，令身子等亲教化之，初夜后夜专精不寐是故得道。得道已佛还将至本国，一切诸佛还本国时与大会诸天俱，至迦毗罗婆仙人林中，去迦毗罗婆城五十里，是诸释种所游戏园，此诸释种，比丘以精进故以夜为长。从林入城乞食觉道路长，佛知其心，有师子来礼佛足在一面住，佛以三因缘故说偈云，不寐夜长，疲极道长，愚生死长，莫知正道。佛告诸比丘，汝本在家时放逸多睡，今精进故觉夜为长，本在家时驾乘游戏，今著衣持钵步行疲极，故路为长。此师子鞞婆尸佛时作婆罗门师，见佛说法来至佛所，尔时大众以听法故无共语者，即生恶念，发恶骂言，此诸秃辈畜生何异！不别好人，不知言语，以是业故从彼佛时乃至今日九十一劫常堕畜生，此人尔时即应得道，以愚痴故自作如是长久生死，今于佛所心清净，故当得解脱，如是等经名因目多伽。次本生中云攫胁肉贸猴子者，大论三十三释本生经中，昔有菩萨曾为师子在林中住，与一猕猴共为亲友，猕猴以子寄于师子，时有鸷鸟饥行求食，值师子睡，取猴子，去住于树上，师子觉已求觅猴子，见鸷持去在于树上，而告之言：我受猕猴寄托二子，护之不慎，令汝得去，辜负言信，请从汝索，我为兽中王，汝为鸟中王，贵势同等宜以相还，鸷言汝不知时，吾今饥乏何论同异，师子知其叵得，因以利爪自攫其肉以贸猴子，于疫病世为赤目大鱼者，出过去因果经，经文广明，疏中略辨。救于兹溺者，大论云：菩萨昔为飞鸟，救诸兹溺诸商人等，乃至溺水，而心不退。兹字（乎胃反）混流也。又救兹溺者，如大论斥三藏中云，于大海中自刺，而令诸商人依之至岸等，毗佛略略字，大论云（来夜反）次分大小中二：初大小相望以论通别，次为缘下明通别意。初又三：初小九望大三，对十二，为通别。次有人言下，大九望小三，对十二为通别。三有经言下，大一望小十一，对十二为通别。初文中三：初略标三九别，次释十二通小，三又涅槃下，明十二大小共。初如文，次文又五：初明通小，言大空经者，阿含经中，有大空经，经中广明是老死，谁老死，为人法二空，如止观第六记。次故涅槃下，证通小意，三大品下，举大品况，四有经下，若通小故大小俱十二，五但是下，释三别在于大，则十二唯大。次故涅槃下，十二通大者，大经既云先虽得闻十二部者，并指鹿苑，故知鹿苑，亦有十二，如次文。魔虽不能说顿十二部，故知亦能说权十二部也。亦为二乘，说小十二部，三大品下举况，魔说尚具十二，况小乘耶？四引一经据信者情不偏于九，则大小俱十二，按此下，结言若信六部通大小乘。不信六部互不相通者，河西云：修多罗，祇夜，和伽罗，优陀那，伊帝目多伽，优波提舍，此六显现是故易信，余六深隐是故不信。复有人云，但信六部，不信六部，不论深浅，今谓不然，将大小俱十二，望大小各九，各九是别各十二是通，各九之中缘喻事三局在

于小，广问记三局在于大，余之六部通于大小，此以通难别故云既信六部通于大小，不信余六，三唯在小，三唯在大，故云不信六部互不相通。此六若许通于大小，则成大小俱有十二。五正释三九别中三：初先斥通义，次正立别，三何者下释小无三。三明十二大小共可知，次大九望小三中二：先明大别在九，次通语下明大通十二，三明一与十一中二：先别立十一，次若言下亦通具十二。言十二部者，大经，十四云，又有说者，名十一部，菩萨纯说大乘方等，第十九云复有十一部经，除毗佛略，亦无如是甚深之义。次明通别意者，如上所说一往赴机据理应以通说为正，故第一卷中明一十六番十二部也。通别之意意在于斯。三明对缘者，以前大小对何等缘，若通若别，若不辨对徒施法音，于中为四：初辨法名有无，次约十下正明对缘之相，三前以下明所依，四虽复下明摄法。初文中二：先立生熟两机，次若众生下明机生则无十二部名，于中又四：初正明不立其名，次故天竺下引例，三故地持下引证，四若深下泛明出没，初如文。次引例中三：一西方，次此方，三引权行大士。法身菩萨示为世王，虽内善众典，必依迹立不滥其踪。次引证言即其义者，谓不滥用十二部名也。四出没中用则必得教意不然。所言深观行者，虽暂用其名而心恒达法相故也。次正明对缘中二：先通立大小两机，次今总下通列显秘等教。于中先列两种四教，次一者下释两四教，初言四缘者，两种四教所被不出四缘，四缘祇是藏等四教，人不见者，妄于显秘等四，而生穿凿使闻者失途，具如第一卷中明之。次释中二：先释密等四教，又二：先明去取，秘在大圣赴机今且置而不论，若欲说之祇是口密，赴四机缘令其彼彼互不相知，即是其意，显秘虽异教不出四是故不论。今且释其三谓顿渐不定，所言共者三显一秘。次正释中言对四名渐者，由顿后开渐渐涉三昧故教成四，具如第一卷及喻疑中辨。若不深见一家门户，如何能辨此渐等四？复更下文明藏等四，彼此两文更无差别，但渐中含明增减不定同座异闻，同名为渐对机分四耳。顿二亦然，但指华严故云两界，不定但于顿渐二途稟益不等，是故名为顿渐不定。次二者下明藏等四，且置顿与不定，令识渐中四相分明，复须除秘故云显露。祇是重分别前渐中所用四法之相，故云更明。此四中圆何曾异于顿中圆极？复与法华圆义宛同，而尚不及法花开显，妄生比决一何苦哉！又藏等四中所言对界与顿等中文意少别。何者？彼顿等中通束于教，以藏为声闻，通为缘觉，别为菩萨，圆为佛界，故使尔也。今藏等中离人为界，故藏三通四，通真含中以为佛界故尔。此以两教佛界有教无人故置不说，别对二者亦可存于佛界，亦可且置佛果，但以初地而为佛界耳。三明所依中以依法性故，故能于彼杂类之身，说于如是不思议法，然又立此顿渐显秘次第，必须八相佛形而说。言海滹研山者，如华严龙宫诵出象负西来此下本也。大本十三世界微尘数品，故知不可以海水毛端滹数知其偈限，不可以研须弥为墨书其文字，故知西来象负偈数能几？四明摄法中纵于杂类身中所说，以十二部收亦无不罄尽。四明所诠者，既以能诠教被所取机，机缘不同教亦硕异。若不以所诠为教体，与邪经外论亦复何殊？故以所诠定之，知教有所离所至，功能有归，所诠者何？所谓诸谛，于中二：先叙意，次若说下正明诠相。初文者，四教本中有四种意，一约四谛，二约三谛，三约二谛，四约一谛，一一意中皆具三义，一明所诠理，二明能诠教，三明所出经论。今此略用初之二意，能所合辨，从所标名，故云诠意。不广分别，故但云意耳。于正明相中，先明人天，次明出世。初文中，云人天教永不诠真，但诠思议之俗者，但是俗而非谛，望出世法，属俗谛摄，故云思议俗耳。次出世中先渐次顿，而先明渐者，随便说之，应无他意。初言若为渐者，以人天教非五时次第，故以三藏而为渐初，初但说于无常苦等，故云正诠思议之俗。虽通涅槃，涅槃是小乘法性，若初诠法性，恐增邪倒，不能破于常等僻，故俗正真傍。无常少宽即正示真理，则无常幻化，悉皆为傍，是故次云真正俗傍。既获小果，正欲令其入真中道，傍以菩萨不思议真，兼带而说，故云真正俗傍。言中后者，此兼方等般若两意，故方等中所得小果，多因正诠思议之真，至般若中即不思议之傍正也。乃至去即法华开权显实，真俗不二，故曰双诠。若说顿教者，华严顿部，正在圆真，兼申别俗，故云真正俗傍。不定教者，或傍或正或俗或真。次约渐中四教者，言渐四者，意旨如前。问：渐初亦是三

藏，四教之初亦是三藏，何故前云初正诠思议之俗，傍诠思议之真，此中何故云正诠思议之真，傍诠思议之俗？答：前文为成渐教之初，不分菩萨与二乘之别故，前文明二乘初心，但云俗正真傍，后既约教分之，故开三藏以为二段，以理而言，二处菩萨俱是俗正真傍，二处二乘俱是真正俗傍，以菩萨乘同于二乘初心故也。彼此通诠是故不异，若约别教等者，初心即是信住二位，中心即是行向二位，后心即指初地已上。五明粗妙中有五：初列五名，五中初理次言与第三所诠何别？答：初言理者唯约所诠，次云言者唯约能诠，此二并是跨节明义，是故但立一音一理，虽云粗妙义已当开，第三所诠即当分义，一一教下自明所诠仍判粗妙，以此异故与前二别。言五门者，即约净名中旃延五义谓苦义空义无常义无我义寂灭义。疏云：约理名五义，以智缘理名为五行，约定明五门禅，此五为众行之旨归，故四教四门各明五义。今文通说且云五门，由迦旃延为诸比丘，敷演三藏四门五义，为维摩诘通五义诃，故云诸法毕竟不生不灭是无常义，故知诸法生灭但是无常非无常义，四句推此生本无生灭亦非灭方得名为无常之义，五受阴洞达空无所起是苦义，诸法毕竟无所有是空义，于我无我而不二是无我义，法本不生今则无灭是寂灭义，余例初句，思之可知。问：净名弹斥既斥四枯，应显四荣，何故结句皆归四枯，言是无常等义耶？答：诃有渐顿，渐如旃延，顿如空生，应如涅槃二鸟双游不得相离，是故今说真无常义不离于常，故云不生不灭是无常义。又若委论者，若说生灭，唯得结归无常义边，若说不生不灭，则结归不定，若结归无常，即属四枯，结归于常，即属四荣，结归非常非无常，即属非枯非荣，下之四句，准此可知。若以教判，枯属藏通，荣属别教，双非属圆，以衍门中不生不灭义通故也。故今教教皆云五门，意在于此。问：余文何不明五门义独在此中？答：余门通用有何不可，此明能诠及以所诠，互有粗妙故须用之。何者？净名以通诃藏意在别圆，故且用于能诠妙所诠粗，以诃旃延能所俱粗，意在结归非常非无常能所俱妙，一俗随三真，转意亦如是。真祇有二，别真犹带教道，是故开之。四众经中为二：先迹，次本。迹中又三：初五味，次判，三又云昔下开，此开且寄此中明之。于中又四：法譬合证。初法中言如此两意等者，相待绝待也。初句云毁皆声闻，即正直舍方便相待意也。从又云已去开方便门绝待意也。譬合如文。第四引证中言论云等者，大论文证也。言秘密者，非八教中之秘密，但是前所未说为秘开已无外为密。次复有下本门，言在后者指第七卷，次就此经中，初标，次释，三结，四开。释中言因缘妙者，发心为因，闻法华经为缘。又以结戒为因缘者，以实相心离十恼乱，即其意也。未曾有妙者，独放眉间光，表于中道，余经虽放未曾独放二眉间光，皆兼足顶及面门等，故使所表各各不同。三变土田者，土田梵云佛刹，物所生处名为土田，即佛生处所也。亦是一切诸法之所生处，三变表三智破三惑，余并如文。四开者，前虽因便义立于开，此正当遍开之相，此中言理广者，其实通于十二部，以广经是理事随于理，理若开竟事无不开，若列当文十二部已是开判竟。更重明者但向引文直示十二相，故以此十二对法华前诸教以论待绝，故即向所列是待绝十二部也。然前五意虽在判粗妙中列之，前二意明佛本意更无异途。第三意即是约四教判，第四意即是约五味判，至第五意方是正开判今经是妙。第六欠观心者，应用观心十二部经，别有小卷流行者是，此说法五章中初释名义通于大小，故至第二方以九三一与十一，约于通别，而辨大小，故前之二章，但是能诠，将此能诠于所被，故有对缘，由缘不同故所诠异。所以第四，更明所诠，能被所被，能诠所诠，从始至终一期教显，欲明所说所化粗妙，复欲开此诸粗非粗，故须第五判开共立，方始显于所说之法，终讫具于待绝二妙。又复此中虽辨所被所诠，正意并是以所显能，所被既纯知能被妙，所诠既即讫能诠融，是故前来悉皆属教，如教而观故辨观心，一切教中凡诸十二，一心中具无俟他求，是故须明观心十二。

○次明眷属妙中，列章解释，于中又五：初总明次第，次譬如下，略释眷属名义，三行者下，寄例以释眷属义也。四他土下，明眷属之由，对他土辨异，五昔教下对粗辨妙。又初意是总明次

第，后四意是别明次第，一一莫不因说而生，故次说后，而明眷属。初文者次第祇是来意异名，说即指前说法妙也。次意者，先义，次名，如来如父母，所说如遗体，受者如揽此，成身如眷属，名中宿缘相关，如性亲爱，今日受道名为臣属，所受如说能为眷属，次例中意者戒定慧如说弟子为眷属，由中意者为二：先正明由，此土由说也。次故二万下引证，既云教无上道及覆讲法华，故并从说，自大通已后种种调熟令入一乘，故身子下重证眷属也。言今日乃知真是佛子者，小乘中以菩萨为似子，声闻为真子，大乘中以菩萨为真子，声闻为似子，故身子于昔自谓为真，今日乃知声闻为似，蒙佛开示方名真子。次粗妙者亦名今昔相对，昔指鹿苑三藏三乘，对权今日法华为妙。言昔教五人者，一颯鞞，二跋提，三俱利太子，四释摩男，五十力迦叶。具如疏释。今又为二：初正明对辨，次从闻下别明所生。又四：初总明三慧生，次从佛下别明三慧生，三三慧下总结，思修并因于闻，故具列之。四故次下结。次文言法化为患者受化故思，修故得分，正明眷属中，标列释。释中初释理性中三：初明理同，次引证，三结归。次业生下释余四眷属，又二：初通约四教结缘成熟，次别约四教释四眷属。初文又四，初明结缘不同，次若信下受道不同，三结缘下明成熟不同，四虽复下结成眷属。初又二：先立二类，次释二类。初文云饮他毒药失本心者，忘本所受故曰失心。从本化来迷真之后起无明惑，如饮毒药，背大化为失心。不失者下释两意，初人大通佛所已结缘竟。中间成熟成顿眷属，次人久迷生死，复须更结，即大通之后也。次别约四教明四眷属中即为四文，初三藏中二：初释三，次辨无四。初明三眷属为三：初明业中为五，初今三藏下明垂三藏迹，次往日下叙昔施化，三缘未下明今日相遇，四明受道不同，五若不下明此佛一段眷属义绝。初三如文。言甘露初降者，初转四谛法轮也。即以教法名为甘露，初禀道益名为服尝，如大象捍群者，诸佛菩萨示入生死，示与众生共证解脱，五佛子者四果及支佛，且约示辅三藏佛生为眷属者，若权若实俱云业生教门且尔。言缘绝者，且约三藏一期而说，教中既不说有生处，故昔教中不复论生。跨节论之生生不息，次愿生中其文简略，大意如前业生中说。言愿眷属者，如论云内诸眷属并由宿愿。又如帝释发心，若太子于最后身成佛之时愿为马载太子出城，亦如大拏太子见阿周陀，阿周陀发愿若太子成佛愿为神通弟子，即目连是。余皆例此，具在佛本行集。于中为三：初正明眷属，次明受道不同，三眷属义绝意同业生。皆言传付后佛者，如弥勒云，释迦文佛种种诃责无奈汝何？教植来缘今得值我，此例可知。次神通者为二：先正释，次料简愿通不同。初文为二：初正明三藏通生，次三藏下明以大乘意说有生。初文三：先正明眷属，次或为下受益不同，三残惑下亦明缘绝，次以大乘意说神通眷属界外有生，次料简中云愿通云何异者？由向释云或以愿力或以通力，既于通中而兼云愿，愿之与通有何同异？约自下答，又为三：初略答自力及教不同，次约本处有身无身，三约大小二教重辨。初文修得报得总明自报力也。约教名誓愿者，大乘教门所说名此神通以为誓愿。誓愿来者，昔禀佛教起于誓愿，佛昔亦以大誓愿摄，故世世相值为熟为脱。今佛生此誓牵而来故云约教。言通有誓扶等者，若三藏教习不牵生，若正使尽无复生处，况三藏教因则正习俱在，果则正习俱断，故依通教及大乘实说得有来生。次明通教三眷属中为二：初正明眷属，次对辨应生。初言横从他土来者，或在娑婆之外俱有来义，娑婆内来此不须疑。故净名云：从余四天下来在会座，诸大乘经皆云从十方来。次明别教四眷属者，前之两教教无应身，故不论应。圆教亦然，故先明教。言如前者，如前别教。次问答料简中具简二教应身，有二问答，初问如文，答中自三，列释释熟他中为六：初明能应，次若得下明于所化，辨能化功，三如华严下引证能化，既云非生死者，即应生也。四复次下释疑，五通结意，六约今经以判妙。初如文，次文者，所化入真，还同能化，三引证中二：先通引，次摩耶下。别引人类，四释疑中四：先通释，次何者下举例释，三调达下，别引人类释，四故华严下，以所得法门验释，初如文。仇亦怨也。法身如龙象，若作魔王，非二乘所堪。言调达是宾伽罗菩萨等者，故大经云：若提婆达多实是恶人，堕阿鼻者，无有是处，今经授其当作佛记，品后又云：若有男子女人，闻是品者，净心信敬，不生疑惑，不堕三恶，生十方佛前，岂五

逆人，有此闻品妙功德耶？余并如文。六显昔粗今妙中，云诸余经典非不明此等者，非不明此内外眷属，未若今经开权显实，二自熟中，即迹本二门意也。本门二文，下土此土，具如经文可见。言法身菩萨或从生身进道等者，如他方大士，或从释迦生身佛边闻法进道，或从法身者，如大论云，法身佛为法身菩萨说法，此约界外，得作此说。大论八十七问云，生身菩萨，贪惜未除割截则难，若无生忍菩萨，犹如化人割截无痛，有何恩分？答：虽得无生行亦为难，何以得知？得无生已，应受寂灭无量快乐，能舍此乐入生死中，受于种种下贱之身，生身菩萨著此法身，故希望心施非清净施，是故不及无生忍者，是故无生忍菩萨方名大恩，故知生身法身仍须进道，为进道故听法利物，具如分别功德品，无生忍去是法身菩萨，自此已前至八世界是生身菩萨。大论三十七广明诸佛眷属不同，三本缘中二：先略明，次若别下更以通别两释以简本缘。所言别者，四土对四类，若通说者可知。言未断惑者未断无明。次问中言娑罗林等者，大经云，如来至彼俱尸城中，欲入涅槃，师子吼菩萨问，如来何故离六大城俱尸城，现我为迫逐诸外道，故不住六城。我昔于余处未名师子吼，今于此处娑罗林中大师子吼答文者，从他方起通来非神通生此，是法身发得神通名神通起应从他方，来非起应生此。言大誓愿者，昔结圆种今以圆熟，故云大誓相关，是大事不思议业相召不同结业牵生之类，或有未破见思，藉妙音力而得来者，非大誓业，亦是结业眷属妙也。此则自是一途。若准前意并以法身为四眷属，方答前问，故下结云愿通来者亦能应来，不言业者，业滥实业故也。下方闻声者，涌出中云，尔时下方菩萨闻释迦牟尼所说音声从下发来。妙音见光者，妙音中云：尔时一切净光庄严国中有一菩萨，名曰妙音，久已植众德本得诸三昧，释迦牟尼佛光照其身即白净华宿王智佛言，我往娑婆世界等。三判粗妙中二：先判次开。初判为二：先约教，次约味。初教中二：先正约四教，次责偏部以显妙。初文二：先三粗，次一妙。三粗中何但所化成粗亦乃能化非妙。何者？以机粗故致使化主现为粗身，乃至菩萨现粗眷属而成熟之，且从迹判故皆属粗。次此经妙者，直引此经当教当部二义俱成故便引之，文中自列三妙，次文准义，初文应云结缘妙，次一切下释前结缘方属成熟，后文内外中间兼得业愿通三，言其于五欲无所复堪者，以阉人譬助显此意，以色败故五根亦败，以心败故是故二乘菩提种断。次譬如下譬向三文，元始谓结缘，要终谓得度，余教岂无此事？但教中不说故判为粗。次责偏中不破华严圆教，但判部权，而弘教者不晓，故破其经师，于中初责，次故知下判粗妙，初言如阉本根者，如止观第六记。次判中二：先略判，次所谓下历诸妙独显，五味可知。四明法门中三：先分别，次判，三开。初分别中三：初列经文，次若尔下征起，三若三藏下历教分别。教教通用而义各异，若善四教化主各从四种权实智生，四教物机闻法生善，各发弘誓誓境不同，故令四人慈悲各异。初念善心究竟果舍，当分自别各不杂乱，己心尘劳随四智转，四四谛异故道品不同，各开三脱四佛正觉。若得此意，此义自显无俟委论，至别教中别引无量义十住宝性等意，若通上下，亦应可见。宝性论云：等者以大乘信为初生子，此子即以实智般若为所怀母，用首楞严以为胎藏，既出生已必假大悲，将护信心为所养母，至于初地方得分名如实子也。阙父者即以般若实智兼之。言四种障菩萨能治者，亦可通于三教菩萨，首楞之名虽即在大义可通用，此定本在别圆教中，南岳随自意等文亦以义通，通于通教，唯三藏中无此名耳。然须分于能治相异。言无量法门至皆能生佛子者，生佛之子名生佛子，又佛即是子，佛从法生故佛是子，跨节则诸教法门皆从圆生，当分则各各自有无量法门生当教佛果。次圆教中言自行三谛者，即权而实故云三一。化他三谛者，即实而权故云一三。不分而分且作此说。絪者结丝也。非此中意，亦挂也。谓但挂诸经也。淮南子云：飞鸟不动不絪网罗。楚辞云：心絪而不解，今皆开之。故云皆悉决了，余文可见。次观心眷属中二：先列次释。释中二：先释，次明事下寄此文，后总明功能。初文三：先释，次判，三又决下开。初文自六：前二文中二，释结，释二如文，次约教者，亦如止观记兼引楞伽经，此中前后合七眷属，此之七名各有通别，别在于七，通名眷属者，七皆于佛性自亲爱莫不臣顺，然别名中，前一从理，次四从事，次一从法，次一从行，于所从中，通局不等，初

一名理俱通，后六名局义通，是故后六随事别受名故。何者？业生名义亦通上下，事唯局凡。所言通者，从有漏业乃至不可思议业故，业是缚义界内界外诸相并缚，愿生名通后二义，复通前业通兼愿，正是业系复由愿牵，是故从胜。依愿立名，事亦局凡，通非无愿亦从胜立名亦通后，事局小圣及以大贤，不通于凡，次应生名局义通小圣及以大贤，或有应来通得名应，事局大圣不通小贤。次法门者，名义乃通通于四教能化所化若师若弟若境若智，事局出世不通于迷。次观心者名之与义通世出世，前二爱见唯世间故，然法门及以业愿通应莫不观心，但为随事得名既殊，故以观心别置科目。又净名所答正从理观，然亦未得观心名者，以对事立称观道不专，故立观心，唯对一境，如是等义虽复分别，未判未开，前诸文中，虽逐近略述，未若文后总判总开，故正释后，复立一门，法门及观，在后更自别开判。

### 法华玄义释签卷第十三

### 法华玄义释签卷第十四

### 天台沙门湛然述

○次利益妙中二：先释名，次正释，自行功德指前五妙，次后四妙已是益他，受化得益于兹别立，益虽不等同归法华，是故名为利益妙也。次正释中，先开章，次依章解释，解释中所以不言序中益者，序但预表当益，当文无益可论。若作表义，神通妙中已略辨竟。今初明来意中，初总标益意，次别明益。初文言所为者，谓前感应神通说法三妙不空即是利益，利益之人即是眷属。次释论下别明中二：初引他经得益不同，次今经下明今教妙益。初文中所引一论三经，并明由佛得王三昧，能身口两益，语光指前神通，语闻指前说法，语身指前感应。又语身亦通感应神通。前言不空过者，若度破获皆不唐捐，通是利益别号引净名中法宝是现身，普照是放光，而雨是说法，华严思益放光等者，彼思益经第二，网明菩萨放光遍照十方阿僧祇国，一切烦恼病苦遇光快乐，佛又放六度及一切法光，皆悉对治众生愷等诸蔽及一切惑，具如彼经及华严等。次此经中二：先信解，次述成。领解文略，述成文广，具有前来四妙，方有今文利益。言不能尽者，具如药草疏中明横竖不及等，此明利益益多故也。余意在文可见。次明正说益中文自分二：先列，次释。释中初言远者，此是迹门故且以大通为远，于中又二：先通叙，次别释。初文为四：初略述益由，次善生下明益相，三死之下结示，四故文下引证。益相中二：先标，次始人天下释相。善生通浅深，恶灭亦通浅者，若依大经破无明位方名杀人，其实恶灭具如今文通于初后。次别释中二：先结前生后，次列释。列释中二：先七，次十。初七中：先大师，次私释。初文二：先列，次却。以益反释眷属由益成眷属故也。七益中并以三藏菩萨为俗谛三昧五通益者，以未断惑故别教出假俗谛三昧六通益者，且语断见思益，名为无漏通，望三藏菩萨全是有漏，是故且与无漏之名。章安云：开前者开小草为因果两益，合后者合中道次第不次第为一实事益，俱开俱合，准此可知。次第益者，即是别中约教道说耳。次大师开为十益，于前七中亦不开中道次第不次第，唯于小草开为因果。又于中草开为声闻缘觉二益，更加方便实报二益以成十益。于中二：先结前生后，次正释。释中二：先列，次正释。释中二：初释，次问答料简。初文二：初正释，次若粗妙机下结。初中自为十，初果益中二：标释。然因果益通二十五有者，于果报身得现益相，故名果益。言因益者，谓内心转修，今初果益中三：先释，次此清凉下明益由，三大经下引经结益。初文者，文中从省，四趣自四，四人合一，六欲合一，色界七有同为—释，四空合一，—一文中皆云其中众生乃至冥显两益者，语略意周，具如感应妙中明感应相，及同异中三十六句一界十界，并相对中，苦乐关宜二十五有及别圆等，且语现益以对先世，据理则通现在未来，具如前文十界中说，不可尽具，思之可及。说不可并张，例不可全

阙，一一皆出其苦相为机次关宜等可知。初地狱中言八大地狱者八热地狱。地狱者，梵云泥黎，此云苦具。言地狱者，从处为名，八中各有十六小狱以为眷属，则八个十六成一百二十八并根本八，合成一百三十六狱。故俱舍云：此下过二万无间深广同，上七捺落迦八增皆十六，谓糖煨粪尿锋刃烈河增，各住彼四方，无间四门既各有四，上七亦然。八寒者且准他文云百三十六，若准列八文，一頰部陀，此云疱，谓寒风逼身生疱，二刺部陀，此云疱烈，三頰哲吒，四谗谗婆，五唬唬婆，此并从声为名也。六温钵罗，此云青莲华，七钵特摩，此云红莲华，八摩诃钵特摩，此云大红莲华，此并随身色为名也。并在前所说地狱傍，本处在下支派不定，或近山河江海地下空及余处，鬼本处在阎魔王界，故此洲下过五百由旬有琰魔界，从广量亦尔。从此展转以居余处，或有端正受诸快乐，犹如天中尚有丑陋，今文稍略。地狱诸相广如观佛三昧正法念阿含婆沙俱舍论等。水陆空者，此三是畜生所依处也。大论又有三类摄畜生尽，谓昼行夜行昼夜行。五衰相者，一者头上华萎，二者腋下汗出，三者项中光灭，四者两目数瞬，五者不乐本座，如疮等八圣种者，具如止观第八记。余由证二文可见。因益中二：先与果益对辨难易同异，次正释。初文者，一果辨多果，则难一心辨多因则易，故于一人心中可辨二十五有因益之相，以王三昧力而应之也。正释又三：初正释，次合而下明益由，三大经下结。初文又二，先正释，次如是等下结。初又二，初总释，次若无下别释。四因坏益者四趣因也。二十一因成益者，四趣已上至非想也。此语先持五戒顿离四趣因者是也。一因成者非想也。此一无坏故也。一因坏者，此一唯坏无成，此中明益不可更云成此一故也。此语先破地狱因，说中间渐离故迭有成坏，意亦可知。若成就地狱及坏非想，非此中意，六天因果前三具如正法念等，三界因果具如俱舍婆沙，次别释中，亦四趣四人各辨，六欲色空合明，初四趣坏中二：先释，次此名下结益。初又二：先地狱中二，先正明恶有。欲离下立机缘中二：初直明，二明得绳者，具如止观第七记。次余三趣因相略如止观十心中。于中又二：先正明有相，次欲离下辨机缘。初文自三，次机缘如文，次辨二十一因者又二：谓人天。各先辨相次机感，初文先四人中二：先正释因相，次明机感。初又三：先总标人因，次列，三判。此中但是略论机应，正文在下二十一有，一时总明。次六欲亦三：先总辨因，次故云下与四趣四人对辨同异，三若修下别明因相。六文不同，此中乃至，下四禅四空不别明机感，总无色文后，一时通明。次四禅中，四禅自为四有，于中初禅加梵王，四禅加无想，故略释所加，仍不明五圣，但是文略。次问答引旧等可知。次四空文略，次结又二：初正结，次引证。次合而下正明益由，结文可知。三声闻益中二：先明修因意，次若持戒下正释。初中言牦牛者，由爱尾故，人贪其尾，乃害其身。说文云，西夷长尾牛也。有作猫字，是人间捕鼠者非此中义，又有作猫字，未知所从，正应作牦字。次正释中亦三：先正释，次益由，三大经下结益。初又二：先释次结位。初又二：先明破见次明破思。初又二：先释，次是为下结。初又二：初明所修之法通伏爱见以为机缘，初明出家修戒在五停心前，次若均下行相。又三：初五停心位，次贤名下四善根位。言如救头然者，如止观第七记。三一刹那下初果位，文相并略，但列大位耳，细相不论。次修道中二：谓超果及次第也。次结位及由结可知，此中节节有机感相，寻之可见。以明贤位及明见道修道等，处处须加故尔。次明支佛又三：先略明行相，次此人下略明机应，三结位。与声闻共为中草，故云犹也。次言华飞钏动者，论云：有国王观华飞叶动得辟支佛。钏动者，禅经云：有国王令宫女摩身为钏钏闹，令渐渐减，钏乃至唯一则不复声，因思此声从因缘生悟辟支佛，亦如猕猴见支佛坐禅，后于余处见诸外道种种苦行，乃教外道跏趺而坐，手捻其口合其眼，诸外道叹云必有胜法，外道受教皆证支佛。五六度中二：先释次由。文阙引大经结，初文又二：先释次结位。初释中四：先总，次若行下别明行相。三六蔽下指教，四以伏下功能。初二如文，破人言四者，谓如幻等四，破天言十七三昧者，二十五有除四人四趣，犹有十七谓欲界六，色界七，谓四禅无想梵王五含，无色四，三明六度对破六道，出地持菩萨戒本，六通教益中亦但释由。释中三：先总标三乘，次释，次结。初如文，次文二：先二乘，次菩萨。初文二：先破



见，次破思。如文。言总别慈悲者，例如前文，前文云合而言之，即是总也。别而言之即是别也。亦是通别，通以慈悲用二十五三昧加之。别者，若令伏见思时用菩萨本初自伏见思中慈悲弘誓熏之。若令入空则用菩萨本初修空时慈悲弘誓加之。假中准此，思之可知。七别人，亦先释次由，释中二：先总次别。总中言一念等者，但期心在果耳。如前广释。八明圆人中二：先明总别，次明机缘，初又二：先总次别。总中亦言一念系缘等，当知二名二义同异永别，次若历下别中言十种境者，阴入等十境也。蒙加益等可知。九变易者，在方便土，于中为五：初辨人类，次故下文下引证，三是人下辨利钝，四是为下明益相，五若分别下辨土体一异。初文云前八番中四处或九处者，四处谓四教中各有断通惑者生于彼界。言九处者，三藏二人，通教三人，别教三人，谓住行向，圆教一人谓净六根，次引证中引四文也。此经可见，胜鬘当知菩萨义兼三教，楞伽三人义当四人俱生彼土，大论文反举真以释似。五明土一异者，随机所见二义常存。第十实报益中三：先总举人类，次但无明下明益相，三若分别下正辨土体一异。初言八番之中两人者，别教地前圆教住前在同居士，得入此位，进断无明，生实报土。方便土又二人者，是前四人中后之二人也。此之二人，先已入于断见思惑及无知位生方便土，于彼土中进断无明亦生实报。次文言三贤十圣住果报者，名虽似别，义必依圆，以别证道同圆教故，即是两处十地合说。次结中三：初若粗下总结文旨，次是为下结益由，三故令下结正益人。次料简中初问答者，二十五有其名虽遍一一有上惑有浅深，是故重重用二十五。故大经云：二十五有有我不耶？次问三谛在极亦通凡者，由前答云破实报土显王三昧三谛了了，既云破实报土，状当三谛唯在于佛，是故更问亦通凡不？答中意者，三谛名理实无深浅，由证不证故分凡圣。初云五阴即是俗谛，阴既至佛，当知俗谛亦通至佛。言无等等者，如前第二卷记，为显后地云破实报耳。妙境观法实通凡圣，此中亦是寄文分别，令易解故作三谛相，其一谛无非究竟，若不尔者，如何五阴而至于佛？后问答中二：初简二文，次取后文。于中又四：先示远相，次从是下明远益由，三彼之下明益相，四斯等下结前生后。初二如文，三益相中二：初明已入实益，次于时下明未入实者。初文又二：初正明，次引证。初又二：初得入自满，次益他。次引证中成道证自法轮证他，次文若为未入者，复须成熟，又为五：初标忘不忘二人不同，次忘者下明忘者须熟，三或多以下明成熟不同，四生方便下明入实之处，五如千下示入实之人。故知前明四种结缘四种成熟处处得益成内外眷属，及感应中过去感应，并境妙中明二谛意，尚取本行菩萨道时而为华台而作方便，已入华台者自是一边，即是其事。今但大通已后，若于此土，若方便实报已入实者，即是今文远益之相，其未入者故生后文近益之相。次近益中二：先正释，次料简。初正释中二：先释，次始从下结。初又二：先释，次近从下明益不同。初又二：初约教，次约味。初约教又二：初释，次复次下判。初文又二：初总明诸教益相，次别明十益。初文又二：初通标一期深浅，次何者下释所以然者。始自寂场终至法华虽复差别，来至法华，终归实事，并是示为四教教主调熟之力功在于斯，虽远近有殊，七益之相不异于变，故云如前。又大小去别明十益中二：先约诸教辨因果二益，次别对诸教以明八益。初因果二：先释次结。初文二：先引他经明因果益，次又佛下此经明果益。久居黑暗而今大明，故属果益，三辨依教通别，大小乘中皆照六道，故云通也。次别论下以声闻去别对诸教，故云别也。次判云胜则兼劣者，胜谓圆教既未说开但云兼耳。次五味中二：先列次判。初文中云熟苏而有体法等七益者，等别圆诸教通途皆有因果两益，虽无三藏中三草，自有通中二乘为小草，干慧性地为上草，八人已去为小树，八地已去入别教道，及别教本人为大树，被接见中及圆教本人为实事，若方等七益依前所列不同此例，次前诸下判可知。次杂料简中，初问中云应身益亦令法身益者，法身菩萨起应辅于应身佛化闻法进道，亦能令此菩萨法身益耶？答意者，应身之处即法身，应身得益即法益，亦如磨镜为见像，见像之时即镜明，其像弥现镜弥明故，明像体本不二，汝问应益法益不？如问像现镜明不？为是义故，汝问非也。次问者法身平等本无应，垂应之时名病行，应身得益即法益，方丈现病法应病？答意者，祇为法身本无病能现病行利众

生，利生现病非实病，故知法应俱无病。次从又下更作一番化功归己释，利物若少病则少，应迹若多名病多，机多应多功即多，法身得益理应多。次从今作下，复有两个四句七个二句而为料简，初两个四句并约十番之中因果二益，以料简故不相及，或有一人得果益，或有一人得因益，或有一人二俱益，或有一人俱无益。次四句者自有坏益下列也。不成不坏至亦成亦坏，更作四句释前所列，不成不坏释第四句，四趣困益释前初句，非想成益释第二句，中间已去释第三句，如修五戒生于人中，四趣之因一时俱坏，余句可见。得是分段因果益，不得是变易因果益，不得是分段因果益，得是远为实报土家因果益，前之七益望于法华有粗有妙，约教约味皆悉不同，故知远近两益但成判于粗妙，来至今经同成一妙，方始是开。于中又二：初标，次虽复下释。初标中云今经备有七益者，前八番益中，合因果益为一小草益，故但七益。本谓三草二木及一实，各不相关，即他经七益。今开权显实更无异趣，此即三草二木同一实相地之所生等一佛乘雨之所润，仍旧为名，名为七益。是则七人同成一实，又于一实亦可义立七益之名，为今经七益，故云本是地上清凉益。今则进发大乘解心明净等。次释中二：先总开，次诸经下别开。初文者，故彼药草疏中，一一文义皆云差即无差，无差即差，今亦如是。草木即一实，一实即草木。次别开中二：先正开，次借益相以判眷属。初文又二：初略开，故云无差妙益，次更借待妙对绝以辨。又三：初双标，次释，三进入即是下结判。次判眷属中二：先判眷属，次约妙。初如文，次文者，但进入之相，舍粗入妙。又舍下位进入高位，义当相待，不进不妙义当于待，其实并与绝待不异，无差即差，六益宛然。差即无差祇是一实，是故此经不舍六名而成一实。然前所明若远若近不出当文，但约文中腾昔说者名为远近，三周开废名为当文，当知今经所谭异昔，况复开显永异余经？故远近当文实相无别故。前文云：今所入者与本入者不异。次明流通益中标列释，释中初明师中三例不同，谓法身生身及凡夫师。初法身弘经者，法身从上土来，上谓实报等故能上土益物，妙音观音普贤文殊即其人也。实报七益如七方便同成一实，他土具七亦能令他具足十益，生身菩萨亦能此土他土者，神通但能往于他方而未能入方便，有余令他得于权实等益，既许用权以助于实，故知能于他土得前六益，名为权益，得一实益，名为实益，始于此土得无生忍，是故未能于上二土弘经益他，虽则自能增道损生未能起应，但能此土及以神通往于他土，尚未能入方便有余，故云不能上土利益。凡夫师者，通取五品及以六根净，故今下答问文中引六根文证内凡位名为凡师。次出法者，法谓方法，亦曰法相，弘经方法，为唯用实亦许用权，为显此意，故云出法。又为二：初正释，次今时下破立。初文又三：初明双用，次明唯实，三又云下释疑。初文二：先释，次此则下结。初又二：先正释以三助一，初但菩萨下明助意，初文云经文许用别助圆者，经云：若不信此法于余深法中示教利喜者，有深复余者，即别教法也。入地名深，地前名余。次破立中二：先破，次善弘下立。正出弘经之相。次明益中，凡言弘经之相，益在灭后流通相也。于中为四：初出法，次出人，三正出益，四举况。初文二：先明正宗中亦有流通之益，次展转去正明流通益，初中云譬喻品后等者，品末文云，钝根小智等不得为说，若有利根智慧明了等，乃可为说，广如经文。授记品末者，四大声闻得授记，已于他方土作佛弘经余如文。法师品中者入室著衣坐座，尔乃应为四众说法，法师品文，若作三段仍属正说，若分本迹即在流通，流通正在六七二卷，文相可知。次初品去约人展转以下况上，八万大士者如法师品中，千界尘数者如神力品中指地涌菩萨是也。三明益中即是末代流通之益，初明七益，次明穿凿助显七益，初文言不老等者祇是达老死实相。言旋假入空即三草等益者，五品为小草，七信为中草，上草亦在五品位中，以同三藏未断惑故，八信已上为小树，十信伏无明为大树，初住已上即实益，虽分七益位必在圆。第四明观心利益中二：先正明观心，次夫一向下破性过。初又三：先明观境，次若能下劝须起观，三净心下正明起观。初文者，凡一切重罪皆由刹那，故刹那若起已含因果，故大乘观之已成重因，举轻责重令勿起刹那。次如文正起观中二：初正明观相，次以是下结益。所以须明观心益者，然上来得益由于现身口轮说法，令他得于近远当文七益十益，然益实由观法，恐寻者

不达文旨。若远若近已谢于往，正说流通自属于他，若不自观己心徒数他宝。次破性中二：初立性计，次自性下破。破文二：先破自，次三句例。初破自中四：初立事破，次又汝从下立道理破，三又三事下约法相破，四引证。次三句例中二：先例，次即假下结成可解。

○五明权实者，大文第五，第二卷初大为五文，释此十妙：一列名，二生起，三引证，四广释，今当第五结前十妙以成权实，于中为二：初破古，次正释，初文又二：先出古人意，次破。初云三三之权者，此光宅意，以昔三乘但各有三，故云三三，谓教人因，昔三乘权未至于果，故阙于果，果即是理，大小俱有理，大小各有果，何故昔三但有于三？昔教何辜而不立理？次破中二：先破三三，次破四一。初文又四：初直破，次彼下明光宅救。大师既不见光宅，应是他人亦曾此破先有斯救，故今述之。三若尔下重难，还以彼三三，离彼无理，四又下重并难，次从实有四，去难光宅四一中，但立因果而无于理，于中为三：初难，次引证责云，云何分别因果为理一耶？若尔去重难，若但因果而不出理则同魔说，今家和旧亦作四一，乃废因果以立理一，更加行一，是故数同而名义永异。二正释中三：初约法，次约五味，三故知下结判。初文又二：初直就十妙中结，次复次下约施开相对以结。又三：初正结，次引他同，三例。次五味中前四如文，第五味中分二：谓法华涅槃。法华如文。涅槃中二：初与方等辨异，次正约涅槃中。初约教中云在果四俱实者，四教俱得入实故也。若约四悉，十四权二实者，别圆两教第一义悉皆实故也。历四门者，别圆两教中各有十二权四实，并前两教三十二权，故有五十六权八实。若更约因门五十六权亦如前，此中重云因者，涅槃中人用前三教为入实门，兼因作名有五十六与前数同名之为权，果门者入实为果，四教四门悉皆入圆同成一实，无复有权，故云但实。仍其四门本因为名，故云四实。及别四实，入圆四实，同成一实，意亦同之。约果四实十二权者，前之三教入实同圆，故名为果。就圆四门十六悉檀中，自分权实，四门有四第一义，名为四实，四门各有余三悉檀，三十四名为权悉，此实中权不复同前三教三悉，当知三教三悉即是权中之权，三教第一义悉即是权中之实，圆教第一义悉即是实中之实。次总结中二：初约教结，次更约教判。又四：初约四教，次独约一圆用法华待绝以判。今法华是待又开权是绝，三独约圆教以判亦有待绝，四若取下约悟以判。问：前来诸文，处处约教约味，若判若开，文相已广，今此何故？复重明耶？答：此有多意，前明诸妙，但释一妙以为十相，故一一文中为欲明妙，先明诸粗开之成妙，今广释已。复更束前非但诸文尽妙，亦乃诸妙无殊，故更合明祇是权实及开权实。又前诸文自行化他，但明权实未明权实悉用四悉，四悉之内几权几实复有诸门，诸门之内四悉亦尔，故更约五味，诸味法门以判四悉几权几实？是故更此以四悉权实，结前诸文，若约诸教者但是重结诸权实意，一切诸法亡泯不二，故更约悟开前十妙权实，同成一理心性，乃识前来若妙若粗，若开若施，空拳咸实因兹复立大意显悟诳小之说咸堪被圆。然此迹门谭其因果及以自他，使一代教门融通入妙故，凡诸义释皆约四教及以五味，意在开教悉入醍醐，观心乃是教行枢机仍且略点寄在诸说，或存或没非部正意，故纵有施設托事附法，或辨十观列名而已。所明理境智行位法，能化所化，意在能诠，诠中咸妙，为辨诠内始末自他，故具演十妙搜括一化，出世大意罄无不尽，故不可不了十妙大纲，故撮十妙为观法大体。若解迹妙，本妙非遥应知但是离合异耳。因果义一自他何殊？故下文云，本迹虽殊不思议一，况体宗用祇是自他因果法故？况复教相祇是分别前之四章？使前四章与诸文永异，若晓斯旨则教有归，一期纵横不出一念三千世间即空假中，理境乃至利益咸尔，则止观十乘成今自行因果，起教一章成今化他能所，则彼此昭著法华行成，使功不唐捐，所诠可识，故更以十门收摄十妙。何者？为实施权则不二而二，开权显实则二而不二，法既教部咸开成妙，故此十门不二为目，一一门下以六即捡之，本文已广引诚证，此下但直伸一理，使一部经旨皎在目前。一者色心不二门，二者内外不二门，三者修性不二门，四者因果不二门，五者染净不二门，六者依正不二门，七者自他不二门，八者三业不二门，九者权实不二门，

十者受润不二门。是中第一从境妙立名，第二第三从智行立名，第四从位法立名，第五第六第七从感应神通立名，第八第九从说法立名，第十从眷属利益立名。一色心不二门者，且十如境乃至无谛，一一皆有总别二意，总在一念，别分色心。何者？初十如中相唯在色性唯在心体力作缘义兼心色，因果唯心，报唯约色，十二因缘，苦业两兼惑唯在心，四谛则三兼色心，灭唯在心，二谛三谛皆俗具色心，真中唯心一实及无，准此可见。既知别已摄别入总，一切诸法无非心性，一性无性三千宛然，当知心之色心即心名变，变名为造，造谓体用，是则非色非心而色而心，唯色唯心良由于此，故知但识一念，遍见己他生佛，他生他佛尚与心同，况己心生佛宁乖一念？故彼彼境法差而不差。二内外不二门者，凡所观境不出内外，外谓托彼依正色心，即空假中，即空假中妙故，心色体绝唯一实性，无空假中，色心宛然豁同真净，无复众生七方便异，不见国土净秽差品，而帝网依正终自炳然。所言内者，先了外色心一念无念，唯内体三千即空假中，是则外法全为心性，心性无外摄无不周，十方诸佛法界有情性体无殊一切咸遍，谁云内外色心己他，此即用向色心不二门成。三修性不二门者，性德祇是界如一念，此内界如三法具足，性虽本尔，藉智起修，由修照性，由性发修，在性则全修成性，起修则全性成修，性无所移修常宛尔。修又二种：顺修逆修。顺谓了性为行，逆谓背性成迷，迷了二心，心虽不二，逆顺二性，性事恒殊，可由事不移心，则令迷修成了，故须一期迷了，照性成修，见性修心，二修俱泯。又了顺修对性有离有合，离谓修性各三，合谓修二性一，修二各三，共发性三，是则修虽具九，九祇是三，为对性明修，故合修为二，二与一性如水为波，二亦无二亦如波水，应知性指三障，是故具三，修从性成成三法尔，达无修性，唯一妙乘，无所分别，法界洞朗，此由内外不二门成。四因果不二门者，众生心因既具三轨，此因成果，名三涅槃，因果无殊始终理一，若尔因德已具何不住因？但由迷因各自谓实，若了迷性实唯住因，故久研此因，因显名果，祇缘因果理一，用此一理为因，理显无复果名岂可仍存因号，因果既泯理性自亡，祇由亡智亲疏，致使迷成厚薄，迷厚薄故强分三惑，义开六即，名智浅深，故如梦勤加空名惑绝，幻因既满，镜像果圆，空像虽即义同而空虚像实，像实故称理本有空虚，故迷转应成性，是则不二而二立因果殊，二而不二始终体一。若谓因异果，因亦非因，晓果从因，因方克果，所以三千在理同名无明，三千果成咸称常乐，三千无改无明即明，三身并常俱体俱用，此以修性不二门成。五染净不二门者，若识无始，即法性为无明，故可了今无明为法性，法性之与无明，遍造诸法名之为染无明之与法性，遍应众缘，号之为净，浊水清水波湿无殊，清浊虽即由缘而浊成本有，浊虽本有而全体是清，以二波理通举体是用，故三千因果俱名缘起，迷悟缘起不离刹那，刹那性常缘起理一，一理之内而分净秽，别则六秽四净，通则十通净秽，故知刹那染体悉净，三千未显验体仍迷，故相似位成六根遍照，照分十界，各具灼然。岂六根净人谓十定十，分真垂迹十界亦然。乃由果成，等彼百界，故须初心而遮而照，照故三千恒具，遮故法尔空中，终日双亡终日双照，不动此念遍应无方，随感而施净秽斯泯，亡净秽故以空以中，仍由空中转染为净，由了染净空中自亡，此以因果不二门成。六依正不二门者，已证遮那一体不二，良由无始一念三千，以三千中生阴，二千为正国土，一千属依，依正既居一心，一心岂分能所，虽无能所依正宛然，是则理性名字观行，已有不二正依之相，故使自他因果相摄，但众生在理果虽未办，一切莫非遮那妙境，然应复了诸佛法体非遍而遍，众生理性非局而局，始终不改，大小无妨，因果理同，依正何别？故净秽之土，胜劣之身，尘身与法身量同，尘国与寂光无异，是即一一尘刹一切刹，一一尘身一切身，广狭胜劣难思议，净秽方所无穷尽，若非三千空假中安能成兹自在用？如是方知生佛等，彼此事理互相收，此以染净不二门成。七自他不二门者，随机利他事乃凭本，本谓一性具足自他，方至果位自即益他，如理性三德三谛三千自行，唯在空中利他三千赴物，物机无量不出三千，能应虽多不出十界，界界转现不出一念，土土互生不出寂光，众生由理具三千，故能感。诸佛由三千理满，故能应。应遍机遍欣赴不差，不然，岂能如镜现像，镜有现像之理，形有生像之性，若一形对不能现像，则镜理有穷

形事不通，若与镜隔则容有是理，无有形对而不像者，若镜未现像由尘所遮，去尘由人磨像现非关磨者，以喻观法大旨可知。应知理虽自他具足，必藉缘了为利他功。复由缘了与性一合，方能称性施設万端，则不起自性应无方所，此由依正不二门成。八三业不二门者，于化他门事分三密，随顺物理得名不同，心轮鉴机二轮设化，现身说法未曾毫差，在身分于真应，在法分于权实，二身若异何故乃云即是法身，二说若乖何故乃云皆成佛道？若唯法身应无垂世，若唯佛道谁施三乘？身尚无身说必非说，身口平等彼意轮，心色一如不谋而化，常冥至极称物施为，岂非百界一心界界无非三业，界尚一念三业岂殊？果用无亏因必称果，若信因果，方知三密有本，百界三业俱空假中，故使称宜遍赴为果，一一应色，一言音，无不百界，三业具足，化复作化，斯之谓欤，故一念凡心已有理性三密相海，一尘报色同在本理毗罗遮那，方乃名为三无差别，此以自他不二门成。九权实不二门者，平等大慧常鉴法界，亦由理性九权一实，实复九界权亦复然，权实相冥百界一念，不可分别任运常然，至果乃由契本一理非权非实而权而实，此即如前心轮自在，致令心口赴权实机，三业一念无乖权实，不动而施岂应隔异，对说即以权实立称，在身即以真应为名，三业理同，权实冥合，此以三业不二门成。十受润不二门者，物理本来性具权实，无始熏习或实或权，权实由熏理恒平等，遇时成习行愿所资，若无本因，熏亦徒设，遇熏自异非由性殊，性虽无殊必藉幻发，幻机幻感幻应幻赴，能应所化并非权实，然由生具非权非实成权实机，佛亦果具非权非实为权实应，物机契应身土无偏，同常寂光无非法界，故知三千同在地，与佛心地三千不殊，四微体同权实益等，此以权实不二门成，是故十门门门通入色心乃至受润咸然，故使十妙始终理一，如境本来具三，依理生解故名为智。智解导行行解契理，三法相符不异而异，而假立浅深，设位简滥，三法祇是证彼理三，下之五章三法起用，三法既是一念，三千即空假中成，故有用，若了一念，十方三世诸佛之法本迹非遥，故重述十门，令观行可识，首题既尔，览别为总，符文可知。

#### 法华玄义释签卷第十四

#### 法华玄义释签卷第十五

#### 天台沙门湛然述

释此本门十妙，于中自二：先本迹，次十妙。所以先明本迹者，以本迹名通，故须通辨。简通从别使今本迹昭然可观，是故于中先通论本迹，次别论本迹。通论中二：先列，亦名生起，次释。初中言事理者，祇是真俗。理教者，真俗是理，说此真俗名之为教，教行等可解。次释中且为二：先释，次若约下结摄。初文自六，一一文中皆简通以出别。又一一文皆三，谓先释本迹相，次明本迹，相显理融，三引文证。初理事中，云从无住本立一切法者，无明为一切法作本，无明即法性，无明复以法性为本，当知诸法亦以法性为本，法性即无明，法性复以无明为本，法性即无明，法性无住处，无明即法性，无明无住处，无明法性虽皆无住，而与一切诸法为本，故云从无住本立一切法。无住之本既通，是故真谛指理也。一切诸法事也。即指三千为其森罗。言从本垂迹者，此理性之本迹，由此方有外用本迹，是故始从理事终乎已今。六重本迹，前之五重通已通今通本通迹，恐滥迹，故于一一重显了释云，本时实相乃至最初实得实相。又以第六已今一重，判前五重有本有迹，验知前五皆属于本。又六重末相显理融中皆云本迹虽殊不思议一者，借肇公言叹本迹理，肇公虽有本迹之言，本之与迹皆属于迹。今言不思议者，约事则本昔迹今，约理则无复今昔，故知理体皆不思议。若约今之五重本迹，准义说者，约事则有本中事理迹中事理，约理则无复本迹事理之殊，是故皆云不思议一。乃至余四亦复如是。第六已今，已即是迹，即指迹门及诸迹教，今即是本，即指本门，本门已前皆名为已，涌出已后方名为今，故云已说事理乃至权实名之为迹。今说事

理乃至权实皆名为本，故知若无迹中事理乃至权实，何能显于长远之本？又已今之言虽异前五，亦是一往指于寿量，名为今本。若望初本则应又简已今不同，法华已前诸经已今仍属于迹，今经所明乃是真明久远之本，即是已说已今为迹，今说已今为本，方是实说所以六门引证之文，前三引迹后三引本者何？然前三复通本之与迹，俱有事理乃至教行，体用等三，通中复别，既云本用本权，非迹文能显，况以本门为今灼然不可引迹，为是义故，三引迹文三引本文。又前之三文，既在于因，本因狭故，但以迹倒本，故但引迹门。次结撮中，言若约已今论本迹者，去至不思议，是却明前来五重本迹，以撮十妙有本有迹，别约今经本门所明十粗十妙，方乃名本乃名本妙。又将六重望于十妙，有全有缺有多有少，故重明之。于中为三：初正明相摄，次最初下简示，三若无下总明相显理融，初文乘便，六双之中从后逆识，若识已今，即知余五，故逆次释也。所以六门明摄不同者，以六门中三因二果，已今复是今经二门，是故随义所摄不同。次简示中，云最初之本，但本而非迹等者，最初实成既未垂迹，故唯属本。中间相望，互为本迹。又中间所成，垂迹之时名为亦迹，显本之时名为亦本，最后已说，即是今日已说迹门，未显本时，故唯属迹，若无已说，即举今日迹门，今说之本即举今日本门。

○次正明本迹中二：先列，次释。释中文中自为十重，释此十妙。初略释中自为十重，于初文稍广，余九文略。初文三：初举本，次若十六下举迹比决，三若留下拂迹显本。迹文中云娑婆为墨至宁当得尽者，此引迹门化城品文，不合引于弥勒等，言弥勒不知文在本门，或是借于本中之文，来此况喻，假使迹中三千尘点补处智力亦不能知，若定用迹文，则应除弥勒等二十五字义理即顺，师云恐别有意，然虽引弥勒语势稍殊，彼本门文但云我等住阿惟越致地，于是事中，亦所不达，今此文中以出假智数世界不知，况其尘数？若取知尘祗应合用出假智耳。是故应用前文说也。言拂迹显本者，但指若干尘数已前成佛，则中间今日任运被拂，久远之本任运可见。下去九妙例皆如是。此下本果本国二妙，唯有二文，立妙及拂迹显本，下之七妙直尔指本，下更广释，故此未论，文并可见。次生起中三：初标来意，次正生起，三义乃下结意。次同异中二：先立，次作此下释。释中又二：先明开合意，次迹中下正明开合。于中四：先明迹中因开果合，次明感应等不开不合，三本开下明本中因合而果开，四利益一亦同感应等意。初文迹中离因为四，合果中寿命涅槃为一三法，合此本门涅槃寿命，次感应等本迹俱有二处名同，同是果上之用，三明本中因合如前，但明果开，迹中无果名，即成离三法以为果等三，本中有果名，故但云离二。于中为三：先释开意，今佛法华未入灭故未论涅槃，往佛既于法华唱灭皆是净机。次又往事下约事已定正明开出，三迹中下重释迹中不用所以。最后一妙二处名同，而今昔时异，既本迹十开合之殊，若不了迹中十门，安能晓此理等六义及以因等十妙旨归？次引证文三：初引文意，次正引，三结。初文三：初略示引文处所，次然先佛下明本文略意，三今就下明文略而义周。第五广解十文，文自为十，于中又二：初总明本妙意，次正释。初文又三：初略明来意，次但本极下明本远难知，三虽然下明不可不知。次正明因妙又二：先释，次料简。初又三：初立本，次迹因多种下引迹辨异，三以三义下拂迹显本。下去九妙分文皆然。初文又三：初引文，次释，三一句下结本因四义。下九皆然。言藉草然灯等者，大论第四，释佛与阿难先世因缘中云，释迦先世作瓦师，名曰大光明。尔时有佛名释迦文，彼佛弟子名如今佛弟子，与佛俱至瓦师舍宿，瓦师以草座然灯石蜜浆，施佛及比丘，发誓愿当来五浊之世作佛，佛及弟子如今佛名字不异，昔为摩纳者具如瑞应，然灯授记得无生忍，故知是通佛也。昔为宝海梵志，具如悲华第二云，有菩萨名寂意问佛，其余诸佛世界清净，今佛世尊何故处此五浊而说三乘？佛言：净不净土皆本愿故，我于过去恒沙阿僧祇劫，此佛世界名删提岚，劫名善持，轮王名无诤念，王四天下，有一臣名曰宝海，是梵志种善知占相，时生一子三十二相八十种好，诸天常来供养，因为作字名曰宝藏，后出家成道亦名宝藏，转法轮度众生已。次游聚落为圣王说法已。王请安

居，王之七宝亦自申供养，王有千子亦各三月供养，广如经说，乃至满二百五十年，后宝海来至佛所，得记作佛，十方微尘世界众生凡是宝海光所化者，一时成道，宝海次劝轮王发心，次劝太子发心，次令诸天八部发心，乃至三千世界皆发菩提心，次于畜生地狱道中，一一众生前现一佛身，令得离苦，七年之中，人天八部，无欲心者，皆兴供养。又是弥陀之师者，彼授记品彼佛先入三昧，现十方净土集诸菩萨，先授宝海记，宝海次授弥陀记，次授轮王太子记。云汝观人天及三恶道，生大悲心，断诸苦恼，令住安乐。今当字汝为观世音等，轮王太子乃至一切诸天世人，莫不皆是梵志劝其发心，故皆是师。三拂迹中二：先拂，次若得下融通。初文三：初示拂之方法，应求三义，次今世下释拂迹方法意，三若执下斥执迹之失。初文者，自一代教门无不皆云伽耶始成，大乘融通无过华严，经初亦云于菩提场，始成正觉，故知大小说成皆近，故知是迹。第二义者，若是本因不应多种，祇应修一圆因感一圆果，既有四义深浅不同，当知即是本实成后随顺物机，机缘不同从本垂迹示四因相，故知不同定属于迹。第三义者，但开寿量点出最初长远之本，中间今日任运自废拂者，拨也除也。初为迹覆，今拂却覆示真实本，因妙既尔，乃至利益，类此可知。次文可知，三斥失中三：初明执迹迷本，次准下知上令识迹知本。准下知上，此之四字应在轮譬位妙下，或可书误，即成两文各有法譬，三呜呼下叹责。次料简中问可知？答中二：初总答非初住之难，次又中间下举果况因。次本果妙中亦三，如前初文二：初引经立本，次释。次举迹中四教不同中云，或言道树草座三十四心等者，俱舍婆沙智论所明三祇四阶成道菩萨。今文出处非一，道树天衣具如大品，或言寂灭道场具如华严，或言道场虚空为座等，亦如华严普贤观。大论三十八云，声闻经说敷草座，衍经中说或见敷草座树下，或见敷天蜿蜒，六天天衣不同，随福所感，或见无量由旬宝座，若是下释上三义，斥失等如文。次国土妙中分文如前，迹不同中又二：初约他经，次约今经迹门。初文中四土不同中云：或言西方有土名无胜者，涅槃云：西方过三十六恒沙，有土名无胜。又云：十方世界各有释迦净土。首楞严中复云：释尊有净土名一灯明，是释迦本土，此亦迹中之说。言常寂光土者，又二：先标，次释。如本门中地涌菩萨下方空中住，从地出已，亦诣虚空七宝妙塔，彼此虚空俱表寂光，寂光理通如镜如器等者，譬如诸天共宝器食，如止观第三记。三变土田或见同居净乃至方便有余者，三变之净若据土相似同居净，据移天人置于他土纯诸宝树宝狮子座，唯有诸佛及诸菩萨，则似方便有余，故著或言，准文又应亦似实报无障碍土，四明感应中文句大同，文后更加粗妙广狭料简耳。初四教迹不同中云三藏佛一日三时照机者，及下通教皆云照九法界，当教皆有三乘故也。三藏中又如大论等云佛入城乞食者，为女人父母所遮不得出故为病者故，为欲令人见相好故，为本无施心待乞方施者故，如是有十因缘，并三藏物观机益物之相。次分别中云复次本感迹感粗妙相对四句者，本文远指最初，实得之时所被机缘，亦有四教，则三教为粗，圆教为妙，迹中被机亦不出四，粗妙亦尔。故今不从粗妙以判本迹，但从最初名之为本，当知本时粗妙俱妙，迹中粗妙俱粗，广狭可知。应中四句粗妙如文。又被多世界为广，被少世界为狭，最初垂应及中间等亦有广狭，今亦不从广狭以判，故知久成广狭俱妙，中间今日广狭俱粗，次神通中文句大同。又四句料简如上者，通粗妙迹通粗妙以为四句，本迹广狭四句亦尔。亦不以粗妙广狭而判本迹，但取最初以之为本。六说法妙中明迹不同中二：初略例涅槃三昧出牛，次何者下释。释中二：先释，次问答料简。初释中二：初举譬，次佛亦如是下正合。初文又二：先总别举譬，次若牛下略以三教结。初又二：初总，次若啖凡草下别。初文言良犊不高原下下湿等者，此引大经第二破旧医中云：若是乳牛不食酒糟（酒真麦分糟俗[麸-夫+弋]别）其犊调善（不驰空不骤有）放牧之处不在高原（涅槃）亦不下湿（生死）饮以清水（非欲浊也）不令驰走（不见散也）不与特牛同共一群（佛不共法）饮食调适（不饥空不饱俗）如是乳者名为甘露（秘密藏也）忍草者义含多种，故别出四味，如文。次合中二：先总，次善趣下别。别中二：先人天四教，次五味。又二：初约部从教，次略对四教四佛正合五味并从牛出，初云两机击出第四第五味者，此华严中别圆两教，此即约部从教立名，余例可

知。次文者又约当分所说不同，复次下复以四句分别已今，故知初明已今本迹，犹是一往，已迹今本如前分别，已本今迹者，已本者最初也。今迹者迹门是今迹佛所说，俱迹者本成已后迹门已前为已迹，今此本门亦是迹佛所说故也。今已俱本者，最初为已本，本门为今本，权实乃至事理四句云云者，各以已今本迹相望为四句也。如已实今权，已权今实，俱权俱实，乃至事理亦复如是。但以最初为已为本，例前可知。七眷属妙中但出本相，从文殊观音至惑者未了略出迹中不同之相，随诸部中列圣之相，亦可以为四相不同，今初如文。次释，释中又二：初正释，次释疑。初言法性虚空之寂光者，即以下方及塔在此方虚空表寂光也。此诸菩萨住下方虚空，涌出已后亦住虚空，此土得闻开权显实得无生忍者，亦住虚空之寂光也。虽俱虚空以表寂光，能住之人不无久近，涌出菩萨得忍已久，是故迹中始近入者不识久者，次迹中文云文殊观音或为师为弟子者，文殊昔为妙光菩萨教化灯明八王子，是八王子相次授记，其最后者，名曰然灯，然灯既是释迦之师，妙光乃成释迦九代祖师，观音经中释迦过去于正法明如来所学习道法，正法明如来即观音本身，故知文殊观音并曾为师，调达即是阿私陀仙具如今经，如是等人却为弟子，问本迹相望千界尘少增道数多者，三千世界地涌菩萨是本时眷属，祇云三千地皆震裂无量菩萨同时涌出，若望今时迹中眷属，如分别功德品增道损生，初六百八十万亿那由他恒河沙众生得无生法忍，复千倍得闻持，一界尘得辩才，大千尘得不退，中千小千乃至一四天下及八界尘初始发心，比于涌出，涌出甚少，四句分别亦例前文，但以久近而判本迹，终不以法身深浅化缘广狭等判也。八涅槃妙者，明迹不同中，先明迹意，虽复不同本无长短，次或取下正明不同，初文意中云始诸弟子终于蝮蚕等者，大经列众八十亿百千比丘成就大乘等一空行，六十亿比丘尼皆大阿罗汉，一恒菩萨，二恒优婆塞，三恒优婆夷，四恒离车，五恒大臣，六恒国王，七恒夫人，八恒天女，九恒龙王，十恒鬼神，二十恒金翅，乃至阎浮提中一切蜂王。又东方去此无量无边恒河沙数微尘世界，彼土有佛号虚空等如来，告第一大弟子，宜往西方娑婆世界，彼土有佛号释迦文，不久涅槃，汝可持此世界香饭以献彼佛，彼佛食已入于涅槃并可礼敬请决所疑。尔时无边身菩萨，即受佛教，从座而起稽首绕无量匝，大菩萨众俱共发来至娑婆世界。又阿闍世王及其夫人，乃至视毒能杀人者，蛙蜩蝮蚕及十六恶律仪者，蛙蜩亦曰蜩螂。尔雅云黑甲虫食粪土也。蝮者毒也。尔雅云蝗子未有翅者。又云广三寸身大如臂，史记云蝮螫手则断，蚕者毒虫也。左传云：蜂蚕者十年尚有毒，尾末卷如妇人发，蝮字（孚目反，不同福音）有人云：无边身菩萨身量无边，云何复云从彼来此？应反质云，既云来此云何无边？言无边者，身实有边而名无边，如阿弥陀寿实有量而名无量，若寿无量如何得有观音补处？倚卧背痛者，如止观第八记。及北首卧等，亦三藏佛相，具如止观第一记。次正明不同中二：初约两经释相，次结会两经意同。初文又二：先明不同以申此经，次经曰下引与大经明同。初文又二：先藏通，次别圆。初文二：初略标二异，次生身下更释二别。释三藏中云食檀耳者，长阿含第三云，佛至波波城闾头园，有长者名周那，请佛及比丘僧，别为佛煮旃檀耳羹，以世奇故独奉于佛，阿难白：长者设供无福，佛最后于其舍食入般涅槃。佛言：莫作是说。长者今者获大福利寿命色力善名，生多财宝死生天上。次别圆中二：先别次圆。别中二：先引地人，次正释。释中云色解脱乃至识解脱至无余者，既云灭色乃至灭识，即是界外析色之义，故以因尽名为有余，果亡名为无余，理而言之，变易因果不应分二，当知为成别教义也。次经曰今日座中等者，出像法决疑经，与大经文同，又二：先列，次此明下结。次大经下会同中四：初略标同，次大经下正会，三二经下结同从根利钝，四又数数下会明常文同。初如文。次文中言迦叶初问长寿者，第三经初设三十六问，初问云何得长寿金刚不坏身？下文答中如长寿品作寄金譬，但寄少年不寄老人，长者行还索金无所，既云行还，故知法身常住不灭。下金刚身品，广明护法持不杀戒得金刚身。又经下文处处明于未来常住，第三可见。第四会常中云二万灯明等于法华明常等者，二万灯明具如序品中说，法华经广明一乘，一乘即是常住也。九明寿命妙中，初立，次引经中先引本文，次释，即引中间以拟于本，明迹不同中二：先藏通次别圆。初文



二：先略释，次此两下判无法身之本。别圆中亦二：先略释，次此等下况结。十释利益妙者，亦初略立利益，上句立下句释，次若迹下明迹不同者，今此略列具足应如前文，七益十益者是。言乃至增道等者，约经虽是本门，既是今世迹中指本名为本门，故知今日正当迹中利益，乃至本成已后俱名中间，中间显本得利益者尚成迹益，况复今日？以迹下重举本益之相，本文既狭亦拟迹而知本，故本本下明相显融即，众迹虽多用本为本，故云本本。本事已往，若不借迹何能识本？如拨影指天即此义也。六三世料简者，初略立，次问答料简，初文三：初引经示相，次若过去下释，三三世下结。结中二：先法，次譬。次问答中，初如文。第二问者，若言诸佛皆有分身，多宝亦在诸佛之数，应有分身，何故云全身不散？即是重难。若全身者，何故复云处处听经？答中先引大论解八念中，初念佛中云既云化身，即是分身，师云去，引南岳释，依按经文，文云临灭度时，告四众言，欲供养我全身者，应起一大塔，出证经时全身在于塔中，以誓愿力，处处听经。淮南岳释多宝灭后全身不分，不分者不同碎身舍利耳。未妨诸佛亦有分身，从如入去，兼明法华是圆是常，口唱下明具四德以证常。真净大法者，真是常德，净是净德，既有常净，岂无我乐？故云二德可知。多宝全身尚遍十方，故知诸佛亦有分身。钝者读文犹尚不觉者，不觉此经具足四德，谬判法华不明常住，以是而言古今咸钝。次问答中问诸佛显本，问如文。答中最初妙觉指初住为本者，最初得故，若初住位被加作妙觉佛，亦指初住以为实本，准净名疏应作四句，谓本下迹高，本迹俱下，初住唯得此之两句。夫论迹者约有本说，本为法身迹为八相，初住之前无法身本，故不得论本高迹下，仍有过上。又不得论本迹俱高，若本迹俱高及本高迹下，妙觉唯得此之两句，妙觉极位更无过上，故无本下迹高及本迹俱下。二住已上等觉已还皆具四句，二住迹现为初住，初住是迹即本高迹下，二住现为三住，三住是迹即本下迹高，二住现为二住，以望初住即本迹俱高，望于三住即本迹俱下。今文正当本下迹高，若云初住之前竖无所指，以体为本，以用为迹，此本迹俱下句也。若准此意，一切诸佛皆悉显本。又发愿故于初住中说寿长远，初住实寿亦复无量故，言发愿说寿者，但得法身必得长寿，有缘机熟说遂昔愿（云云）。从又解最初之佛者，即妙觉身中自将体用以为本迹，此是本迹俱高句唯阙本高迹下一句，问中云五佛章云何者？如方便品广开显中约五佛章，皆云亦以无量乃至皆为一佛乘故，若尔一切诸佛无不开显？答意者，佛亦不应一切开权，经言一切约出秽土开显者说耳。又问若尔还以妙破妙至例亦应妙者，前文既以本妙破于迹妙，迹妙成粗，从亦应去，并难迹妙被破既其成粗，所破十粗亦应成妙。从所破去又以四住重例难云，粗是所破既得成妙，四住烦恼亦是所破亦应成妙。次答文中重引四住之难以况初难，若约顿义，四住即妙应如所问，况四住智去况出初难四，住粗惑尚乃成妙，况复生灭无生灭智而非妙耶？次问意者，本成已后中间垂迹偏圆权实同称权者，以是迹故，故皆是权。权即是偏亦可悉皆称为偏耶？次答别义者不例，法既以定在本在迹定偏定圆，教则不尔，在本则权实俱本，本故是实，在迹则权实俱迹，迹故名权，偏圆乃至体用亦尔。法则已定不可在本体用名体，在迹体用俱用，若教所说在本则体用俱实，在迹则体用俱权，当知体用等亦得是法，事理理教教行，准此可知。故下文云本中事理先得为妙，迹中事理始得为粗，余教行等，例之可见。四句者，别带地前粗而证道是妙，圆如文。带妙粗者兼通于中故也。又释者带粗妙者从通中来故，亦带亦不带者，带地前而不带通藏，非带非不带者，非带藏通非不带别，二教接通亦尔。非带三藏非不带通，次五味中第三句者，方等前三带后一不带，般若准知。第四句者，非带藏通非不带别。问：二粗既不同者问藏通，答中言事有浅深等者，通即而藏不即，问带方便实等者问别圆教也。俱显中道而别带圆不带，次问带二一等者，亦问别圆地前以为带二，次通论下虽不酬问而广分别者，一一句并是答而略于问耳。问：本地等者，卷初六重本迹，今十妙属六中何重也？答中云乃是等者，卷初已分，此乃重问。何者？初云本地五重为本，中间今日为迹，既本地五双属本，不知五双如何对本，故更问之。今答文复含，但云共论十妙，若尔事理理教教行祇是因，权实体用祇是果家之用，果必有体故也。用即感应神通说法，说法所被即成眷属利益，寿

命涅槃还是果上法耳。故不别叙，但云共论。第七判粗妙中二，先以本对迹相望判之。次又迹中下约前六门以判。初文者，若不先将迹门开显，且判粗妙与本所证更无差别，如何得知迹中之妙不及本粗，以不约开显待绝等判，但约久远实成以论，故中间今日若粗若妙皆非先得，是故先得粗亦名妙，中间今日妙亦成粗。次又约六重判者，前但开显久近等展转束判已竟。应更于开显久近等中，细判六门迹粗本妙，于中三：先释，次况，三若发下亦明本迹六门相显相融之相及不思议一等，于中二：先约事理一双略释，次五双例知。又言已今者，即是昔日已得已今为本，今日中间所对已今为迹，中间节节皆有五味教故，故四味及以迹门为已，开长远寿为今，故使已今亦论，今昔粗妙故也。次明权实中三：先本迹相对为权实，以判迹中权实为权，本地权实俱妙，以久成故。次复次下更约本迹相望论自行等三，则本自迹他，本迹相对为一自他。三复次下更约本迹各有三义以明理同，约事则知本中施粗亦妙，迹中开废犹粗，理无粗妙。初文中意具如判粗妙文意，于中又二：先正明，次迹权本实下明融通。二理不可思议，故云法性非古今等，次自等文则本中化他，亦名为妙，亦应合有不思议融通，文无者略，应云法性之理非自非他，自他虽殊不思议一。第三中亦二：先释，次融通结归。释中又二：初中言复次迹中约实施权等者，然约实施权意在归实，而人多以所施之权谓为究竟，故俱不识。若废权显实，意在所废之权，初欲废之，故斥此权非为究竟，权是事法而人易知，故一代法教，自法华前，佛意恒实，二乘不退始终不知，及至废权乃云汝等去来宝处在近，而人咸知宝处非此，此即是于宝渚之初，发足已涉于修途，况复曾已行于三百，指我之果，即彼妙因，故云易测。言华严明阿鞞跋致多明事数者，引例释前权易测意也。一切事法，无非权施。如来久远，为诸众生，施設方便，故恒沙佛法，施已皆废，所施之权属于事相，是故事相多为不退者说，即能于事达不退理。又不退位，高下不同，若是地前行不退位，但闻事数知事即理，故开权显实得入初地念不退位，能达此权即是实相，岂可离此别求实相，为对跋致故云初地融通如前。问：此中第八权实与前第七门判何殊？答：前以本迹判于粗妙及以六门，今以权实及自行等以释权实，则本实迹权自本他迹。又以开显等转释权实，若开迹显本之权实方名本中之权实，是故重明一理无异，意在于此。问：迹门十妙，一一妙中，于一一科，皆先判次开，今本门中何故但有此粗妙门及以权实，皆似判意，而无别立开耶？答：此与迹门，其意稍异，迹门判竟，义必须开。何者？如判中云，若教若味皆前粗后妙，若不开者，人谓三四之外别有圆及醍醐，是故开三即圆四即醍醐。今本门十则不如此，前广释十中，一一皆以三义释迹，近成不同义当于粗，拂迹指本义同于妙，据此已是约事判开，一一复言不思议一，此复约理以开一切，恐人不了故。复于此别立两门判前粗妙，此判即开况复二文复约理，开问何故迹门无理开耶？答：初依境开已是约理。又迹门有教诠理，若开于教即表理开，今此本门，约身约事，虽开身事犹须开理，本迹证殊，是故皆云不思议一，应知始自总释终至于此，若拂迹指本，是约事论开，若以不思议融通则开事入理，若不晓十门之旨，将何一理冠诸，一理虽同，十门事别，不思议一，十妙恒殊，差而不差，斯之谓矣。九明利益中二：先正说益，次流通益。初文又二：初双标，次双释。释中二，先释，次若论实道下较量。初又二：先释，次即是下结。初又二：先生身，次法身。生身又二：先闻迹门，次闻本门。初闻迹门中又四：先明十妙中益，次明六即中益，三如身子下略示其类，四即是下结。初文者，但得智行位眷属利益益也。然须料简，智从解说故总得之。若破惑之智须甄于果，位通深浅意亦如之。眷属可得极至一生，修未出界义非神通，余未破无明及见思等，则随惑判释利益，同为一实益也。三法属果义可通因，则依声闻咸入初住，今从极果故不通因。次约本门中三：初明十妙益，次六即益，三明增道损生。次法身益中为三：初明益相，次何以故下明益所以，三故分别下引证。次若论下较量中四：初略辨同异，次喻如下借小为譬，三前迹门下辨多少深浅，四当拣下示文判位。初文云若论实道两处不殊权智事用不得相比者，本门法身迹门生身两处得益，所证圆理理无深浅，故曰不殊。岂以初住无生忍位，齐于本门法身一生菩萨耶？二三四如文。次明流通益又二：初正释，次释

疑。初正释中意者辨两处得益冥显不同，初言迹门冥利益者，但见与记，不云入位，故名为冥，如分别功德品即是显也。又地涌弘经亦显益也。或迹门诸菩萨至此复益及本门中新得益者，或有未预此诸益数，并有冥益，故云兼得迹门。次释疑中二：先疑，次释。释中云待时者，如华严不悟待至三昧乃至涅槃，一一味中亦有待时，如佛边未益，待共文殊，入净名室，乃至涅槃未悟，待至后佛出世之时。待伴者，如在鹿苑待五比丘，度五人已处处化益，如华严中四大菩萨乃至法华中身子弥勒等，及文殊入海领无数众，来至佛所等，涅槃中，迦叶，德王，师子吼等。又如佛留智积以待文殊，分身不答以待后佛，亦如持品。五百声闻及诸菩萨比丘尼等，皆是待伴。又待时者，如待文殊答问竟时，待弥勒腾疑竟时，待文殊龙宫出时，待妙音东来时等，并是待时，故知诸佛法身遍一切处，而假诸菩萨共化之时，以菩萨为伴。次引证中二文迹本两门后，令弘此法者，即是本迹两门，发誓弘此法华经者是也。次观心中三：先释，次引证，三此即下结益。初文又二：初境，次观。初境又二：初不可观，次明可观。可观又二：先立，次何者下释。释中云：何者？佛如众生如至利益之相者，如下疏中云，速愿我如得如佛如，说如之寿，亦复无量，如是观如，如即是理，闻名起观，即是观行，乃至究竟成无上道，故具六即。观又三：先不可观，次我如下可观，三亦愿下弘誓。次料简中初问者，问：云何同异？答：三双六句者，初两句约圆理，故名与义更互而立，以不异故耳。次两句者，今题称妙破小乘之大，大品题称大，破小乘之妙，亦应对教等。第三两句亦对小辨，亦应对教等，思之可见。次问大妙一等约前六句中初两句为问，次问至一往斥之者，初是问，一往下答，一往亦得俱称为常，若其斥之唯有无常不得于常，小乘亦有三无为常，若望大乘如宝性论，二乘犹是无常等倒，名同是一往，理异是斥之，并云不得是妙者，既一往名妙斥之则无常，故并云既无常亦无妙。次答中但约一往答，不以斥之答，从纵之下纵前斥之，既有三无为之常，复言常异者于纵复夺，是故云异。次又并者大小俱称常小乘应会一，此约法华为难，答中亦是先同而后异，次并者大乘无常粗不会耶？例下答意同前，前同后异，云何下释，释中但释同边，异意如向。

△次释莲华，先列章，次解释，释初文三：先明约譬，次明法理，三和会二释。初意中云七譬文多者，用多语意，方显权实，不同莲华用十二字，显理周足。次法理中三：法譬合。譬中云蛛罗引丝仿之结网，博物志云，伏羲造八卦，神农造五谷，货狄造舟（黄帝臣也），维父造臼杵（黄帝臣也），蚩尤造兵（火帝时臣），黄帝造冠冕，容成造历（黄帝臣也），歧伯造医（黄帝臣也），正首造数（黄帝臣也），皋陶造狱（舜时臣也），稽仲造车，伯益造井，蒙恬造笔，蔡伦造纸（未见造网人，准例可悉，古人所造皆法理而立）。三和会中二：先略明融会意，次正会。中又二：先问起，次答。答中三：先正明用法譬，次利根下明法譬所以，三如此下结。次明旧解中二：先叙诸师，次叙光宅。初文二：先别叙三师，次通叙诸师。前之三师无破，次诸师中二：先列，次此十及六下略破，列初中言此十譬行妙中片意者，今家行妙具无缘慈悲及戒定慧，慧中具有生灭无生无量无作，况复次第不次第及增数等，乃至开显一心五行摄一切法。初云佛性从缘起者，不摄无作但是理性从缘而发。第二文既亦云从缘，通摄福德庄严等，但是远有生佛果义。第三意者，但知心性不离生死，既未修行，但是戒圣行初耳。第四意者，见者得入初欢喜地八相成佛，此无作慧仍未终极。第五意者，微有至著之义，故亦在于戒圣行中。第六意者，明权实不二但是理体，亦是戒圣行前之理体耳。第七意者，云因必含果，果既未现，犹在地前无量行中。第八意者，钝根菩萨及二乘人犹属缘因福德所摄。第九意者，托生处通犹兼方便，修入华台，终未圆极，故是无作圣行未终。文阙一义，例前可知。圣行尚自未周，况复梵天病儿等行？故知此十，但是行妙少分而已。此六譬祇是今家说法妙中片意者。初意者，一在三中权犹覆实小部法耳。第二意者，祇是开权大部法耳。第三意者，祇是显露及秘密耳。第四意者，祇是废权立实一意。第五意者，但是所诠。第六意者，

祇是权实兼用。然显露不定，祇摄四时，于四时中，八教不周，故云片意。次破光宅中又二：先引，次破。破中二：先正破，次且助下借彼语，助显正也。即是约因果而论实相。三引经论，准经本论及大集经，初引论中三：初列十七名，次余名下引论解释，三今解下今解论意。初列名如文。次引解中云余名不解，今若欲略知法华论十七名中意者，第十六既名妙法莲华，当知诸名并是法华之异名耳。又诸名者但法无喻，唯今妙法，法喻双举，故知亦可用于莲华，喻十六名，如妙法者，本迹各三，无物以喻，故喻莲华。余十六名亦含本迹，各有三义，迹中诸经不谭佛意，故名有量。今经本迹施开废三，佛旨无尽，故云无量。况成道后，处处开废名无量义。言最胜者，胜祇是妙，亦是叹美本迹之辞。言方等者，亦曰广平，迹本遍收故名为广。一实无二，故名为平。言教菩萨法者，迹门被会纯成菩萨，本门增进纯为菩萨，故下文云，若闻此经，是善行菩萨道。言佛所护念者，为实施权而护于实，开权显实而护于权，废权显实而护于理，为护故念，念持于护，本迹准说，初成道来念用于实，众生无机，寻思方便，念用于权，方便既足，念显于实，一实既显，权废实存，佛久已成众生流转，故念垂迹拔此迷徒，物虽受道，迷于近迹，念示远本，废其近迹。佛秘密藏者，唯佛与佛，乃能究尽，非时不授为秘，具一切法为藏（云云）。一切佛藏者，一切诸佛，无不入于三德秘藏，平等有故，故云一切。一切佛密字者，权实相即本迹亦然人无知者，故名为密。以密为名故云密字。言生一切佛者，开权显实即识迹佛之所从生，开迹显本即识本佛之所从生。言佛道场者，实相即是迹佛本佛得道之场。言佛所转法轮者，三世诸法所转法轮，不出权实本迹二门。言佛坚固舍利者，此经即是法身全身坚固舍利，不同生身碎身舍利，实本不动，故名坚固。言大巧方便者，方便既是莲华异名，古人何故判方便品，从昔题名，净名报恩等经皆有方便品，岂以名同，能混其义？净名等意，密以同体兼于三教，名为方便。今此法华，唯一佛乘体内方便，故名方便。第一义住者，所住即是诸法实相，摄无量名字者，余经权实尚未相摄，况复本迹？今此二门摄无不尽，如上所释，略辨方隅。若委论者，以论二义，一一对辨，应以六义，一一对之，仍引经文，一一证成，皆以妙法，转度入余十六名中，方称文意。三解论意中二：先正释，次何者下重释。得入由行，入住名位，所以如第三卷境妙中已略解竟。

### 法华玄义释签卷第十五

### 法华玄义释签卷第十六

### 天台沙门湛然述

次引大集者，但是约莲华为法门耳。亦未足以显妙，今文判之，亦且依其因果义边，用为解释，四正解中二：先重叙法喻意，次正解。初文三：初更叙经论意，次然经文下释疑，三夫喻下明体不同。初文又二：初叙经论意，次当知下明法喻意。次释疑中文不立疑直释而已。即是释伏疑也。有伏疑云两处优昙并可以喻此权实，经一切之言遍摄众机。又时一现耳足表最后，何不以为喻而用莲华耶？然经文两处明优昙华者，如优昙钵华时一现耳。又譬如优昙华一切皆爱乐，今但云时一现耳。且从一文结语，古今释云，此似莲华，故以为喻。是故正应须用莲华，莲华中有全分喻故。三明用喻意中二：初叙涅槃通论八喻，次明经论分喻非极。言涅槃八喻者，凡诸经论取喻不同有分有遍，如大经云，喻有八种，谓顺喻逆喻现喻，非喻先喻后喻先后喻遍喻。分喻者具如经说。故第五云面貌端正如盛满月，白象鲜洁犹如雪山，满月不可即同于面，雪山不可即是白象，不可以喻喻真解脱，为众生故故作是喻。今亦如是不可以喻喻于妙法，为众生故以喻莲华。次夫华下正释中二：初更通叙用喻意，次又余华下正释。初又二：初示前文，次出今喻意。初文具如第一卷文意。次文中二：初总，次多分下别。总如分喻，别如全喻。初总中二：释结。释又二：先略，次又

以下广。初文言九法佛法者，祇是权实，权实不出十法界法，故略以对之。次广中犹总故但对本迹六文，具如序中文意，又二：先对六喻，次以十如结成。初文二：标释。释中本迹各二：释结。释中各皆先譬，次合，或有引文等，前序文中，具引六文竟，故今不委悉。次结成中亦二：先举前生后，次释。释又二：先释次结。初文二：先迹，次本。初又二：先结成十如，次例余境余妙。次本文可见，次始终下结，迹门以施为始开为终，本门以垂为始拂为终，各以始开终合，合竟名为圆满具足，次是为下总结可见，次多分喻即全分也。今不云全但云多分者，虽以此华喻于本迹各十意足，然因果自他久近适时，乃至实相妙体，取体妙宗，体家之用，体宗用三料简之相，何由可以此华能喻理足事阙，故云多分。于中又二：先叙意，次广释。初文略述两文遍喻之相，如师子法门遍喻如来果人大用，次波利树法门遍喻行者从因至果。今莲华独能喻前两义，约本门则是果人无方大用节节不休当不当不已。约迹门譬于行者从因至果味味调熟位位入圆。于中二：先引二譬，次今亦下结意显同。同意如向可以意得。言譬如师子吼法门者，大论二十三，先列师子种类身相吼声，然后合云如来师子亦复如是。从六波罗蜜四圣谛清净种中生，寂灭大山谷中住，一切种智头，集诸善颊，无漏正见修广目光泽，定慧等行步，高广眉，四无所畏牙白利，四正勤坚满颐，三十七品齿齐密，修不净观吐赤舌，修念慧耳高上，十八不共毛光泽，三解脱门身肉坚，三种示现修平脊，明行足腹不现，忍辱腰纤细，远离尾长，四如意足安立，四无量知颦呻，无碍解脱口，威伏诸外道邪见之属，觉诸众生四谛睡等。大经波利质多罗树者，二十七经遍喻中，始自叶黄终至开敷，遍喻佛弟子，初始出家乃至得果。经云：三十三天，有波利质多树，其根入地深五由旬，枝叶四布五十由旬，叶熟则黄，诸天见已心生欢喜，是叶不久必当堕落，其叶既落复生欢喜，是枝不久必当变色，枝既变色复生欢喜，是色不久必当生疱，见已复喜，是疱不久必当生嘴，见已复喜，是嘴不久必当开敷，开敷之时，香气周遍五十由旬，光明远照八十由旬，诸天尔时夏三月在下受乐，我诸弟子，亦复如是。其叶黄者喻念欲舍家，叶落喻剃发，色变喻白四羯磨，生疱喻发菩提心，嘴喻十住菩萨见性，开敷喻得阿耨菩提，香气喻十方无量众生受持禁戒，光喻如来名号周遍。夏三月者，喻三三昧，诸天受乐喻诸佛在大涅槃常乐我净。次今莲华喻中为二：先喻，次结。初文二：先喻迹十，次喻本十。初迹十中，文自为十，初喻境广余九稍略，前境有六，兼无谛境为七，今亦具喻，初喻十如，前释法中，先总次别，今亦如是。还须以总而冠于别。初释中二：释，结。初中，在外相，在内性，质为体，欲生力，众具作，开华因，布须缘，莲实果，房成报，初后不异，为究竟等，莲华始终，祇是相乃至报。次譬如下，别释中自为十文，一一皆先譬次合，次引证等，初释譬相中，众生无始诸法具足，犹如石莲，黑则下列石莲相，劫初下释上六句中不生不灭，理相自然，故云无种。流转至今不增不减为不灭，一切下合譬文略，客尘不染合初句，生死重沓下合次句，乘其句势便合不方不圆，方故住，圆故动。今合意者，不住如不方，不动如不圆，是则不住生死，不动生死，不住故不灭，不动故不生。次释性中，初如文，次言智愿不失，后言烦恼，即是与前智愿不失，二义似如相违，共成如是性耳。智愿是宿种，烦恼是理具，称在惑中而惑体全是。又诸下复显修得，以有当成之性，故般若可生。次释体中四德为四微，不为生死所动而理性不坏，释大经意如止观第一记。次释力中具合四句，如师子下重譬甚大勇猛。次引经者，动无边生死如生长之气，破无始有轮如有钻皮之用，有即二十五有因果如轮转也。阎浮下证能发心，释如是作中，乌皮如无明，众德如内具，发心如欲生，不惑如决定，慈悲去明发心之相，成就如顿足，始从根茎，终至顿足，始从发心，终至极果。次引华首以证始终，次释如是因中合譬一一对喻合之文足，次引经者但证前真，因如华处空耳。次譬十二因缘中，亦应通释，故云通如上说。今略通从别指上八字，即是无明，从譬四谛去但文相通总，细寻可见。次譬下九妙，文虽通总，大意具足。初言智妙中但云三智者，祇用三智摄二十智，意亦略尽，况更立一心对前以为次第，次譬位中观行位举于欲定乃至四禅者，寄此伏惑之位以释，非即五品必修世禅，随日开迥者，白莲青莲并因日开。有人云，白莲因

日，青莲因月，故诸天中用华开合以表昼夜，以龙眠龙起以表春秋，如游丝薄雾者，夫莲华池，见下风边他人池中，荷草等上，如似游丝。复似薄雾者，即是此藕移入他人池，古俗相传皆有此说，乃至本中诸妙意亦可知，自非大师妙证，何能以此遍喻本迹？

△前已释别名竟。此之别名法喻合题，然古人释诸经题，或但从人如郁伽长者，或但从法如大般若，或从人法如仁王般若，但作此说何能显于名下深致，祇如今家解妙法两字，二百余纸岂但人法法譬而已。如此消释尚恐不能尽经幽旨。又复余经当机被物无多关涉，若释此经不可率尔，是故今师殷勤再三，岂节外生文，皆事不获己。于中二：初略对别名重辨，次正释。初中言胡音者，自古著述诤竞未生，但从西来以胡为称，应云梵音，元梵天种还作梵语及以梵书，梵天初下具如疏及止观第七记。此土书法本无从始，但是大权随其方土为其制立，是故仓颉初观鸟迹，故惑通传云，仓颉造书台，亦名高四台，有人姓高，兄弟四人造得此台，名高四台。仓颉于彼造书，有云是迦叶佛说法堂，故知迦叶佛密化此土。次正释中先列彼音轻重不同，有翻无翻此方不定。言楚夏者，京华为夏，淮南为楚，音词不同，所诠不异，彼土亦尔，虽同梵音，诸国轻重不无少异。次开章中，列章解释初言无翻者又二：先列无翻，次开五义。初文二：先立无翻，次述他解。解未全当，是故须开以为五门，五门并是毗昙杂心中意，于中又三：标列释。列中先列，次列今家义开为三：通释五义。释中又二：先正释五义，次释训。初又二：先释，次结。初文自五，初释法本具三义者，又二：先散释，次束为法门。初文又二，初通释，次别释。所言通者，经是一切诸法之本，次世界下，别释又二：先略对，次广解。广解中三：初明佛言还以佛言为本，次若后下，明佛经为论之本，三诸外下，明斥外道无佛经本，故法本义不成。初言若通若别者，一经通别诸经通别诸教通别，故经下引证教本，经云一一修多罗无量修多罗以为眷属者，华严第二十五不思议品云，随根性行广说不可说亿那由他修多罗，一一修多罗初中后善出，生一切句身味身。又三十六云，一切诸佛，于一身化不可说不可说佛刹微尘数头，一一头化不可说不可说佛刹微尘数舌，一一舌出不可说不可说佛刹微尘数音声，一一音声出不可说不可说佛刹微尘数修多罗，一一修多罗说不可说不可说微尘数法，一一法说不可说不可说微尘数句身味身法，及句味名为眷属，眷属祇是随顺彼修多罗，流类法耳。次义本中云寻，一句诠一义等者，如大经三十一，因佛答迦叶阐提善根不定有断不断，迦叶复问，何故世尊作不定说？佛言：譬如医方皆为治病，或于一名下说无量名，如大涅槃亦名无生无出无作归依窟宅解脱灯明彼岸无畏等，或有一义说无量名，如天帝释，名憍尸迦，婆蹉婆，摩佉婆，因陀罗，千眼天，舍脂夫，金刚宝顶等，或有无量义说无量名，如佛如来义异名异，复有一义说无量名，如五阴亦名颠倒苦谛四念处四识住道时众生第一义身戒心慧解脱十二缘三乘六道三世等也。名是能诠义是名旨，大经从义故义为名本，故后二句并义居先。初立一名无量名，不立一义一名，及无量义一名者，为酬迦叶是故不立。若一义一名即当定义，即是迦叶所难之辞，是故不立。此中文意为释经名，从名诠义，是故四句以名为先，前后虽殊其意不别。涅槃云名，此中云句者，如云名诠自性，句诠差别，今为存于诠差别名，是故云句。如云妙法莲华殊于诸典，即差别也。次三发者亦二：先通，次闻教下别释。别中亦先散次束，束中在初住前，名教行理，至初住时此三开发，此约修得三德而说，故从发心渐渐微发，至初住位一时顿发，从初受名故云微发。又云若约小乘三解脱者，性念处慧解脱约理，共念处俱解脱约行，缘念处无疑解脱约教，应须委释出其义意。含涌泉中对四辨者，教谓教法，即十界教，辞谓言辞，即利他行，义谓言旨，即所诠理，余文可知。三和融中二：初斥，次今和融下正融通。初又三：初双斥二家，次释论下二家引证，三旧云下重斥无翻，初如文，次二家引证中初无翻，家云般若尊重智慧轻薄者，译梵为汉，汉音浮浅，故安师云，译经有五失及三不易，译梵为秦，如嚼食与人，令人呕啐，据此似如非不可翻但薄淡也。今既已翻非全不可。三重斥无翻者，意在共翻为经故，且广斥无翻。次方融通二计，于中二：

初立旧无翻家，次此未必下斥。又四：初总举大经，次引今经并折，三若谓下纵折，四若执下以失意折。初二如文，第三又二：初直以灭度名折，次按经题以大灭度名折。四斥失意如文，次正和融中三：初以今家如前所释融通，次大经下引证融通，何不专凭一理而双是二家，故引大经明双是意，凡立破之法皆先出彼非，彼二无大非何须固斥，故双是二解，以三意助之。使双益其美，复顺如来善权益物。三复次下，助一家用义处中而立，共翻为经。又为二：初明翻意，次何者下释所以。又三：初略立，次若余下重略斥二家，三诸大小下重立。四历法明经中二：先历法，次约教。初又二：先略明经体，次正明历法。初文又二：先明此土三法，次若他土下明诸土六尘。初文又二：初通立三法，次明利钝互非。初文二：初略征起，次旧用下释三法相。次明随根利钝异故各取者，又二：初总标，次别释三文。然今古共以法为经者，文从强说，虽别立三法，然声色两种，必假法通，若睹若闻，不以意思，无能令教与心相应。次他土中二：先总立，言亦六亦偏者，或一土具六，或一土偏一，或二三四，即如此土具足用三。复有增强，若单双具，若尔何妨此土根性不等，亦有因味及香触等，即如下文通释者是，于中二：先释六相，次明此土不用之意。次正释中二，先假问征起，次答下正释。释中二：先通辨六尘皆具诸法，次别释，即正历诸法。于中二：先寄历十八界，次是则下总结。初文二：初广约六尘，次略例根识。初六尘中初色极广，次声渐略，余四全略。初广色中二：初约色立相，次结成三谛。初又二：初举一黑色，次青黄下以余色例。初黑色中二：初一黑字，历于有翻无翻及和通等，次正以黑字为法界，遍说诸法，即是结成三谛也。初文二：先总引大品色具诸法，次正借色能诠诸义。于中又三：初诠无翻，次有翻，三和通。初文五义，即为五文。初法本中，先且积黑字为诸法之本，即是教本。中云左回等者，此以所表为善恶等，左谓偏僻以表于恶，右谓便易以表为善，在上为胜以表无漏，在下为劣以表有漏。亦如梵书，以十一点，加于本音，成十二字，各有所表，故知回转皆由于墨。次正诠法本，即教行义三，次黑墨下成三微发，从浅至深，故云微发。从有黑色下涌泉，次又下约诠裁邪，次又约下诠结鬘，结鬘中二义，今亦具之。次又色下诠经是由义及训等，次有色下诠不可翻，文略，准前可知。次又可翻下共翻为经，今亦诠之，于诠经中具结成三谛，以一切法不出三谛，故非字亦字，即双照空假。次于一黑色既名为经，经诠诸法，故于经字广历十妙，方是今文妙法之经。于中先约迹文自为十即十妙也。于中二：先释，次如此解下结功能。前九可见。十利益中云勤学此字等者，通论五乘皆因勤学，别论今经专能利益佛乘学者，禄即是益。次结功能中云手不执卷等者，卷轴是色，今以色法遍一切法，乃见一期佛法常在一尘，岂假执于黄卷经耶？是则一念具读一期色教，色具众典未借口言，如来一音出一切音，此中遍诠何殊梵响？一尘即足何须别思？如此劝学岂与夫一经一论至皓首耶？次例余色可知。结成三谛中四：先结三谛，次不可下历事双非，三能于下劝诫，四若于下结示。初如文，次历事中色中诸法既在一色，故不可说。亦可寄事分别解释，色是可说，色中诸法则不可见。色为法界无可简择，复须简九以从佛界，即空故无所摄，即假故遍摄，弃等重释于摄，遍摄故不弃，无所摄故遍弃，同一法界故俱是，法界离念故俱非。三劝诫中二：先劝，次若于下诫。四结示中二：先结，次示今经意。今经祇是开显十妙，色具十妙及一切法，故是今经意也。声中二：先诠诸法，次略示三谛相，余文指同。次香下余四尘例，次引证中云但举资生等，余摄有翻等及十妙等，并如前。次余根识中二：先引例，次引证。根识皆为所观故也。初云外入等者，如相传云：有三藏至此嗅春秋书云有血腥气，嗅周易云有玄气，故知鼻根具知诸法，故经中鼻根最为委悉，余身根等，例此可知。六尘皆具一切诸法，更互相摄犹如帝网。次总结，亦不出三谛，文举尘识，略不列根。又三：初结三谛，次自在下叹，三若欲下结用义势。初文初句假，次空，通达下中，识中例知。何者下如前是则俱具三谛等，次约教中文不次第五时义足，圆是法华，藏是鹿苑，次观心经中具约前来四段明经，又二：初标次释。释中先无翻中三：初来意，次正约十五义，三结。初华严一尘有大千经卷，如止观第三记。次例有翻者，先释，次结。初文又五：初如文，次文

云慧行观理，理体渐深，故慧行为经，行行属事，事门不同，惑相非一，治法亦多，以多对治，共显深理，故行行为纬。三类和通有无者，若定无翻应同前五，若定有翻应同后五，一切教中虽不见名心为此二五各十五名，当知不定有翻无翻，今但名心则遍于三十，而不使二家有怨。次历法中三：先略举大小两乘，明大有多含，次观一心下总具法，三如此下正历有翻无翻等。乃至十妙文略，初文中言隘路不受二人并行者，大经第五百解脱中云无窄隘等，如止观第六记。已前释通别名竟。次第二释体中二：先总明来意，次开章正释。初文又二：先正明来意，次体者下正明说体意。初文二：初对上名以明来意，次对下宗用以明来意。初言总说者，名含下三，三是总中之别，体又三中之别，未涉诸义，故顿点三轨之中，体属真性，次真性下对宗用可知。次明说体意中四：初约部叹，次非但下约行解叹，三文云下引两文证不可说，四又云下正明被机名为因缘。所言众义之都会者，本迹二门皆归实相，一代义旨咸契于体，余如文。正解中自为七门，初正显体，又开四意，初如文。次文中云此亦通滥者，大小乘中俱有真谛，以滥小故，是故不可。但以真谛为今经体，借使大乘亦不免滥，故云大乘亦复多种，以衍门中六种真谛，今经唯在一切法中，以为真谛是今经体也。私破古人此体通因果及引经论，初中云为变为不变等者，夫因为能通，果为所通，若因变为果，则无能所，故变则不可。若不变者因至果边，因与果并，故无斯理，故不变不可。次从若别有法去纵难，若因自住因不变为果，别立一法通因至果者，当知此因非果家之因，果亦非是因家之果，因果自住则非佛果之经体也。云何乃言体通因果耶？法华至果德也者，初句述古人上引文立体，此乃下破古立体，经文上句虽云佛自住大乘，下句既云如其所得法，以此度众生，故知乘本证得之理，以御众生，御谓控御，制勒众生，此之制勒非住果德实相之体，是故不得偏用自住之言以为果体。普贤至今皆不用者，此责古人引彼因果，以证经体，彼文正可用证经宗，经文但云因之与果不离实相，是故可证因果为宗。若证经体应云实相不离因果，此则宗家之体，故知古人所引，但成证于体家之宗，是故不取。又有人云，因之与果，各立本末，萨婆若是果智，余者谓果上万德，今明乘体，何须因果之上各立本末？本末为体与体永殊，广狭与一体异体等，亦复非体，古人之意，以一体乘为今经体，以异体乘为余经体，今家意以实相为体，彼人既云般若相应为与何等般若相应，故不可也。又人云无所得相应行等并是具度，不应为体。又人云六度等者有理度事度，名为世出世杂，去果既远，故名远乘，道品一向是出世法，去果近故，名为近乘，是故近远俱是乘体亦不可依。乃至广破又四句者，初句云度之与品，俱与无所得心相应，俱是出世，俱有得者，有所得心相应，俱是世间，第三句如向释也。第四句者，意言道品有约位故，则有有漏及以无漏，是故名为世出世杂。大乘六度，一向无杂，所以四句互有远近及俱远近，私谓者章安判前诸师所解，初白牛等者，无漏般若称之为白，故知白牛非乘体也。从中边分别论去，章安引五论以出乘体，皆非具度。先释，次结，初释中初引中边分别论者，即第一乘本以为乘体，次唯识论展转相由以释乘义，真如居初即是乘本，本即体也。次摄论中有三不同，第一乘因以本为因，因谓真如，即乘体也。次法华论云隐显者，平等法身名之为隐，隐在于缠，涅槃是显已成满故，虽有隐显，莫非经体。次十二门论，第一乘本即是体也。言乘主者，由白牛故令至所在，故名为主，故不以主用为乘体。次论体意中四：先征起，次释论下引论明体意，三何故下释疑，四此小大下结。次文言若有无常至三法印者，大论第二十云，一切法无常、一切法无我涅槃寂灭。问：寂灭中何以但说一不说多？答：初印中说五众，第二印中说一切皆无我，第三印是果故名寂灭。若说无常破外五欲之我所也。若说无我破于内我，我我所破故是寂灭涅槃。行者观于无常，便生厌离，既厌苦已存著能观，故有第二无我观也。推求能观至不可得，是一切法无所依止，但归寂灭，以是义故，说寂灭印也。问：摩诃衍中诸法不生一相无相，此中云何说一切法无我无常，名为法印，二法云何而不相违？答：观无常即是观空因缘，犹如观色念念无常，即知为空，过去色坏故不可见故无色相，未来色不生无作无用不可见故，故无色相，现在无住故不可见不可分别，故无色相，无色相故是空无生灭，无生灭及以生



灭其实是一，说有广略耳。问：摩诃衍中说一实相，声闻法中亦应说于一实相法。答：声闻法中三种法印，广说四种，略说一种，无常即是苦谛集谛，无我即是道谛，寂灭涅槃即是灭谛，是故衍中唯说诸法不生不灭一相无相，无相即是寂灭涅槃。论云衍中明法印者，是法华前共部所说，小乘法印数复不同，故须料简。若此经中独明实相为一法印，故须料简。三正显体中三：先约法，次譬，三约诸三法。初文三：初指体，次约三轨简，三历诸妙简。于中又二：初广约境，次略指余九妙。问：前智行妙初皆悉简言，境是体是法身，智行是宗是用，今何故于此诸境一一复简耶？答：通论开权显实诸法皆体亦如后简，今取权实相对的示体相，是故简之。次譬中二：譬结。譬中二重，譬合。初梁柱等譬中三：初正譬体，次屋若下譬体功能，三释论下引论。初譬中二：先譬，次合。初文言非梁至屋内之空者，空譬于体，屋譬于宗，空为所取，屋为能取，能取可多，空不可多，所取是体，体不可多，能取是宗，宗是因果，是故不一。次譬日月纲天等者，重举譬简，天以日月为纲，地以四海为纪，日月周行遍历于天，日月可二，天不可二。公臣辅主者，公者举五等之初，五等皆臣共辅于主，五等可多，主不可多。言五等者，谓公侯伯子男。公者正也，当为王者正行天道。侯者候也，当为王者伺候非常。伯者长也，当为王者长理百姓。子者慈也，当为王者子爱人民。男者任也，当为王者任其职理。合文甚略，准前可知。四引证文二：初正引证，次故知下结意。

○次广简伪中为二：初叙来意，次广简。文自为六：列章，解释，释中初约凡中二：初通列，次解释。初文二：初列，次结。初文意者且约凡简，文中兼对外道小乘简者何耶？答：对况来耳。外小尚乃不实，况复钝使凡夫？次释中二：先明世间邪恶，次若周孔下明世间清正。初文二：先释，次结。释中又三：初略判，次或下行相，三内则下明过患。初如文，次文约行简中云，或髑髅盛屎约多人前等者，此等皆是钝使凡夫悉能如是。若利使外道各加所尊及宗计等，乃至神通及韦陀等，今此凡夫如大论第十云，狂有二种，一者人皆知狂，二者恶邪自裸，人不知狂。如南天竺有法师，高座为王说于五戒，多有外道，在座听法，王时难曰，若言施酒及自饮酒得狂愚者，今时何故狂愚者少，正见者多？诸外道言，善哉善哉！斯难甚深，是秃高座，必不能答，以王利故，法师以手指诸外道，更说余事，外道语王是难甚深果不能答，耻所不知，更说余事，王语外道，高座答讫，将护汝故，不以言说，向者指汝，云是狂不少，汝等以灰涂身，裸形无耻，以人髑髅盛屎而食，拔发卧刺，倒悬熏鼻，冬则入水，夏则火炙，皆是狂相。又汝言卖肉卖盐，便言失法，于天祀中，得牛布施，即时卖之，即言得法，牛即是肉，是狂惑人，法师护汝而不可说之。且约行事，与钝使同，晡食者，字书云，申时食也。又楚辞云，餽其糟糠，谓进食也。譎权诈也。齐桓公正而不譎，譎诡变异也。次世间正法中又三：先杂明，次引经，三结斥。总而言之，不出人天，言周孔经籍者，周公制礼，孔子删诗，经谓五经七九等也。籍谓坟籍，即三坟也。三坟谓三皇之书，典谓五典，即五帝之书，古人书简，故籍篇等字皆从竹也。治法，谓治家治国之法，在忠在孝也。礼法如三礼等，兵法如六韬等，医法如神农等，天文者如孔子有三备卜经，上知天文，中知人事，下知地理，八卦者东震西兑南离北坎西北干西南坤东南巽东北艮，一卦生七，七八五十六，并八纯卦合六十四卦。各卦系象彖等词非此可尽，善占者以此能知一切，五行如止观第六记。亲谓六亲，谓父母兄弟妻子，各有其亲。社谓后土，稷谓后稷，略如止观第六第十记。非父母无以生，非师长无以成，非君主无以荣，人生在三事之如一，国安所以家安，家安所以行孝，是故先须安其国也。鸟不暇栖等者，若准儒宗，獭未祭不施网罟，豺未祭不施畋猎，獭二月祭，豺八月祭，所以去奢去泰，汤除三面之罗，古施四面之罗，故祝者曰，四方无极入吾网中，故云鸟不暇栖，汤除三面之罗，而祝者曰，犯命者入吾网中。牛马内向者，若依周孔之法，牛马自归，世间之法尚有斯感，况出世耶？张陵为大蟒所吞，稽康为钟会所譎，而记传云得仙者谬矣。故知此土必无仙术，岂有服灵芝吞

玉液令飞升耶？故西土神通非禅不发，故并结云爰论属钝使，论谓凡夫所述也。次约外简为二：初通叙不实，次若此下别出相状。初如文，次为二：初此方，次西方。初又二，先明见相，次直是下结斥。斥中言不出单四句者，计天真者仍属有句，计自然者仍属无句，所言纵者与而言之实不可出。次西方中亦二：先明见相，次斥。初文言外道论力受梨昌募者，大论十八云，毗耶离梵志等大顾其宝，令与佛论，取其雇已即以其夜撰五百明难，与离昌来至佛所，问佛言，为一究竟道，为众多究竟道？佛言：唯一究竟道，无众多也。梵志言：我法各说有究竟道。佛言：虽有众多皆非究竟。何者？一切皆以邪著，故非究竟。佛言：鹿头梵志得道不？答言：一切道中其为第一，时鹿头比丘在佛后扇佛，佛问诸梵志，汝识其不？梵志云识，惭愧低头。佛说偈云：各各谓究竟，而若自爱著，各自是非彼，是皆非究竟，是人入论中，明辨义理时，各各相是非，胜负怀忧喜，胜者堕憍坑，负者坠忧狱，是故有智者，不堕此二法，论力汝当知，我诸弟子法，无虚亦无实，汝欲何法求，汝欲坏我论，终无有是处，一切智难胜，适足自毁坏。长爪缘，如止观第五记。具在无见亦有亦无见非有非无见及绝言见中所摄，以彼外道所见巧，故所摄处多。次斥中三：先总斥，次或时下历诸句斥，三引证。如是[袖-由+聂]牒但是复四句耳。言或时[袖-由+聂]牒有无为有等者，如止观中直列名而已。此中略解粗寄复句以示其相，初句语略，应云有有有有为有，此是有家之有无也。虽有有无之别，同属于有，故[袖-由+聂]著有中，无等三句，例此可解。若约具足四句，则有中具四，皆属于有，[袖-由+聂]著有中，无等三句，准此可见。百千番牒者，假使一句复生无量，随其所生，摄属能生，此之能所不出于见，故非真实。三约小简中二：初示小乘名同，同有实相中道，次然小乘下释其体异。又三：初释初句，次真无漏下释大集经意，三对前下结非真体。四对偏简中二：初明简意，次如摩诃下正简者。前对小简即三藏小乘，今对偏简即对通别二教，及前四味中诸偏教，故今文中仍有二乘者，即通教二乘耳。故云三人同断等，所以不云三藏菩萨者，义同凡故，虽无邪倒，未断惑故，于中又二：初约教，次约五时。初约教中又三：初空对不空简，次见不空下，直就不空简，三释论云下。约一相摄无量相简，此之三文展转生后。何者？由共位菩萨中有利根者，能见不空，即指不空为今经体，以此不空复有教道带方便说，故云但中不但中，即次不次行相别故，此不但中摄一切法，中无中相，故云一相。此之一相入无量相，故云相入。故有第三文来，意在此也。初文二：初引大品示相，次引大经证成。初文者，即通教位，从始至终，待至法华，方乃被会，即其人也。初文又二：初正释，次共实相下还引大品斥，次引大经言无智慧，亦斥夺之辞，非无自智慧也。又云至二乘得寂等者，且据但空与寂义等，以其未得即寂而照，故云但寂。次文中云二乘但一即，通教二乘也。别教菩萨二即者，兼通别入空出假两菩萨也。以附论偈，且与即名，其实未即，唯圆教方具三即。今经体者，但是中即假空，尚简假空即中，况但空偏假宁是经体？三引释论菩萨入于一相等，例此可解。所以前之三义皆对二乘简者，于共部中皆有二乘，此空不空及一相等，复在共部中明，故须节节相对简出。于中又二：初正对教简，次如此下结成圆意。次约五时中二：先正约五时，次大经下更独明一实。初文不云鹿苑者，以鹿苑中无大可论，前以对二乘人竟。今文欲相对简之，故云方等三虚一实等，或是略无，若云鹿苑，无实唯虚，亦应无爽。次独明一实中又三：初独明一实，次如是下约待对说，三又开下约开显说。初文又二：初正释，次一实下结示正体。初文又二：初约对所破以说，次从异则为二。二故非一实等，约能对德体以说，初文者，无二乘之二，亦是无二边之二，无三惑二死之虚，无无常等四倒故也。并须约圆行说，故如是等法魔不能说。次约能对中，约德体谓四德三谛，德若无谛，德无所依，谛若无德，谛不能显，故以修成之德，显于理性之谛，即是今经正体。故更复疏明体无非无前所对诸过故也。文为六：先明无二，次无虚伪，三无颠倒，四一乘者即是无异转释无倒，五魔虽下明即义者非魔所说，六若空下重释具德之相，此具德相即无前所对，故四德具足。四德具足非二乘所知，况魔能说？次结示正体可知，次明待对，以由前明有能破所破能对所对故，故知所破所对不出藏通及别

方便，故今更明之。以不思议三谛非三而三，以三为破，非空而空故破凡夫，余三被破，准此可知。于中又二：先明对破，次无复下显一实相。又二：先显一实，次亦具下更明一实摄法。又二：先明摄法，次何以故下释摄法意。三明开中二：先开，次即绝下结。初开中二：先正开说诸教从浅至深，从圣至凡次第开之。次一切诸法下结束开意，以诸法中有妙理，故方可论开。若也本无所开显，点示众生及三乘人本有觉藏，心佛众生三无差别耳。

### 法华玄义释签卷第十六

### 法华玄义释签卷第十七

### 天台沙门湛然述

五约譬中二：初叙傍正意，次正明用譬。初言兼明等者，三兽二珠约开合为喻，黄石中金约破会为譬，虽此二意，正为显体。次正明用譬中二：先正释三譬，次引此下明用三譬意。初释中文自为三，初借三兽中三：初正释，次如是下示体，三此约下结示。初文又二，初三兽之譬本譬于通，通真谛中有空有中，取象不空为今经体。次从到又二种去亦约教道重简，但中仍为小象，圆教不空方名大象。次如是下示于圆中异于通别，正显今经不思议体，三从此约下结譬本意，本借三兽以譬通教，故重结云约共真谛，真谛既含一真二中，是故须简偏真但中，非今经体，此约圆别入通以简经体，故知他人解释尚不识小象不空，况能辨于大象不空？况能知于二中含在真谛中耶？但知大象一概大乘，次更借二珠譬者，又二：先正约二珠，次复独约一如意珠譬。初文又二：初正释，次结示经体。初云不能雨宝名为但空，能雨宝者名一切法空，空含二义是故须简，空名不殊故云相似，但空唯空故云但空，此是通教偏真但空。对别教俗谛中空不具诸法，故云但空不能雨宝，亦空亦雨即是即中即假故也。但空非空教道权说，故以能雨正譬实中，此是圆教入别之说，别教有无共为俗谛，圆入即以两中为真，是故真中。简却但中非今经体，是故重喻如意摩尼，以辨得失，是则前三兽喻约别圆入通，故须于其能入之中简却次第中也。约能所合说，故云空中合为真谛简也。今亦如是，约所入边即别教中道，但简所入能入尽妙，正是经体。今亦能所合论，所入仍语俗者为辨异前，故云有无合为俗简。次更约如意为譬，亦二，先释，次结。释中亦是如意名同，如二空名同，故云含中真谛简也。与前二象，大意不殊，今重显耳。向借二喻，并约教道，故分二象及以二珠，此中约理，理本无二，由机缘取，致有真中，故知真中本同一实，故喻如意珠体不殊，此重约前别圆入通，真谛之中含二中者，人有得失，非理尔也。虽复重约如意为譬，同成第二珠譬义耳。第三譬者，教理共论，是故通约一切凡圣及以教法，于中为二：初约机异，次判同异。初机异又三：初譬，次合，三结示经体。此四人中第二含于两教二乘及通菩萨，三藏菩萨亦同凡夫故也。次文中二：先判，次结意。言与夺破会者，金体不殊，故云与也。凡夫其实未得果理，与而言之，云理不二，是故云与。理虽不二，凡实未有果上之用，是故云夺。估客金匠，准此说之。所言破者，若废权立实，丹尚异器，何况金石？若会权归实，体既不殊，岂简金石？凡夫亦然，准说可见。次明用譬意中又三：初正明三意，次今明下结成三法，三如此下结成一乘三轨。初文中三：初意云约根性等者，二乘浅菩萨深，其利根者又得其中，次言三情者，亦约三人，三情各别，故初人从假入空但求出苦。次别人地前历别，后人方能于别但中，见一切法中，故云后者广大，后喻三方便者，凡夫全无置而不可说，次结成三法中问前三譬中皆云今经体也。又复三义本为显体，何得此中乃云三譬以对三法？答：义有傍正，正显体已复顺此三，若尔即是用所依体，体能成用，亦宗所显体，体能成宗，故以三譬，复对三法。第三意中云如此三譬即是三德者，象譬法身以得底故，珠譬解脱以能雨故，仙譬般若住妙空故，此约别说故作此对。若一一譬各为三者，得坚譬法身，以水譬般若，至岸

譬解脱，珠体譬法身，珠空譬般若，雨宝譬解脱，修治譬般若，金体譬法身，成仙譬解脱，皆取法身以为经体，恐体滥故，故约三德。简出二德克取法身，若据显体，亦祇应是法身德耳。今言三德，意亦如前，思之可见。约悟简者，所以须此悟简者，如释十妙自有从因至果自行化他故，不须论悟，尚一一文下皆须观心，及至释经亦立观心一门，经是教法故也。今明体中须约悟者，体通凡鄙其名犹通是故须简，下文明用用是果上之法宗是因果不悟无果，故并不须约悟简也。是故约悟唯在此中，于中为二：初斥非，次显是。初又二：初总斥，次徒劳下别明非相。又二，初别明非相，即四执不同，即是横计常乐我净，准止观中意，亦是横计，四门差别，具如彼记。次情闇下重斥，先譬，次合，可知。次显是中二：初明凡位未悟，次明圣位方悟。初文二：法譬。初文是从观行位初入六根净，故云明净等，苦到是五品之前修于五悔，开发之言且通说耳。以行五悔能感诸佛加被，令发五品乃至初住故也。观心明净入五品，信解虚隔是六根，喻中云人木等者，上句文略，应更云中观尘下双结云人木等不了。次若能下明圣位，从相似位入初住位，于中为四：初通明智断，次清净下明境智，三论云下引证，四略而下示经体。初又二：先法次譬。初住之始分得经体，镜水明净譬无明灭，鱼像自现譬法身显。次文又三：先智，次境，三功能，即境智相应也。所显之体由能契智，智由人也。故云如是尊妙人，则能见般若，次所见境中云一指二指等，如止观第五记。三指分明真经体也。三功能中二：先立，次释，如文。三引证中二：初引论明所通之实，实即体也。次如舍利下明能见之人。又三：初引此经，正明见体，次引涅槃明得体行息。又二：初引，次释。释中约理教等三，且约一分，未为全息，三总指广，乃至五妙五即，明无所作，四示经体中二：初正示体，次历诸法。

○三明一法异名中，文开四意，初出异名中为三：初来意，次列，三无量下破计。初如文，次列名中，始从妙有，终至寂灭，合十二名。所言等者，此十二名览诸经论，今略列之，以例可知。初三是有门，次毕竟下三是空门，次虚空下三是空有门，次非有非无下三是非空非有门，为欲分对名义体故，每一门中且引三名以之为式。今文意者，此之四门，圆别教共若不简之名体不分，圆人初心即观四门，四门相摄体同名异正显经体，别则远期果地，仰信居初，先用方便一十二门，向后方观此之四意，既存教道，诤讼易生，纵当门体与名义同，然与他门互相吞啖，故此学者非法毁人，良由不知体同名异，故云不识天主千名，而谓僇尸不是帝释，故弘教者失旨于兹，将恐弘法利他之功不补非法毁人之失。三破计中二：初总破，次小乘下示偏计之失。又二：初斥大小两乘各于其教，法门互非，次皆不下以失佛法大意斥之。如天帝释有千种名，此中即是千中之四，虽党其门，所斥失大，实相下合譬可知。次解释中三：初去小乘八门不与大滥，故置不论。次例四句，三初句者下正解，解释中二：先释，次前三句下判前所列。前三属别，后一属圆。初文初句，先释，次结。次判中二：先斥，次判中二：先略明诤由，次示诤相。初中云最不融者，初句俱同但在当门，尚是不融，今于当门，三自不融，是故云最。言不得意者，通论谓地前乃至博地初心，别论若已入十住终不生诤。诤相中二：初略明诤相，次何者下释诤意。初言或小陵盗大夺者，明此四门虽即大小名同体异，然有强弱致诤不同。释诤意中二：初明半夺，次明俱夺。初文者，大小二门更互陵夺，是以小乘诤他大乘二四两门，谓为己典，大乘夺小初三两门，谓非小教，是故大小各互输二而存于二。次从若知去大乘俱夺小乘四门，又二：初正明俱夺，次俱夺意。初文者，可由大乘知于空门为不但空，双非以为第一义谛，则谓小乘都无能通，故四门俱夺。小既被夺终不敢诤，亦空亦有及以有门，而但苦诤第二第四，以并不知大小各四，是故生诤。次从又大乘去释俱夺之意，又二：先释，次譬。初释中别教不融当教四门尚互相噬，况复小乘？故譬意云，若小夺大犹如野干而夺师子，宁不俱啖汝四门耶？二门先输今又失二，野干不夺师子，师子尚欲啖之，今野干辄夺师子，师子岂不啖耶？故曰宁当合譬可知。次从三句去，结前三句属于教道，非今经体，唯第四句为

经体也。名义虽异，四门体同，体既互融不诤名义，故第四属圆。于中又二：初明诸名诸义并是实相之名，次复次下互为名体。初文又三：初略标门意，次其相下略释门相，三如是下结归经体。初如文，次文又二：初引经立体，次实相之相下列前十二名，并是实相异名，其名既异不妨名异而体是同，不可圆理不异而诸名尽同，将何以为四随之巧，此中最后非有非无准前理亦合有三名，文中但有中道及第一义，文阙微妙寂灭一句，此中诸名既尽以实相为体，名数多少于理未妨，故阙一无妨。次互为名体中四：初略示互立，次妙有不可下略示互立之相，且以妙有当体为式他皆仿之。三随以下例结，四大经下引证。又二：初正引证，次若得下结引证意。初文又二：先证诸名并是解脱之别名，次明诸名并是涅槃之异称，涅槃亦然，故云即一相也。三譬显中二：先释，次譬显下判同异。初正释中前之三句寻之可知。第四句中三初举事，次引证，三工遍下以所引事而示圆相。初引事中二：初引事，次结同。初云譬如一人遭乱家祸，如张仪范蠡之类者，历多官职如用异，身备众位如名异，换姓变名如名异，历职备位如用异。张仪者史记世家云，本魏人也。尝与苏秦事于鬼谷，而秦先达已相于赵，仪往见之。秦欲击而诫之，乃坐之堂下以仆妾之食而饭之。仪乃谢而去之，秦乃使舍人以车马币帛而阴奉之。仪遂入秦，惠王见之以客卿，于是檄楚说秦，相秦四岁而免。乃相魏以说哀王，哀王背纵复归相秦，秦欲伐楚复入楚而说怀王，及闻苏秦死，又说于楚，令楚和秦，复入说韩，令归事秦，于是惠王封其五邑，号武信君。又说齐赵及燕昭王，并令事秦，诸王咸许而归报秦，会惠王卒，武王为太子时不悦之。而仪惧诛请说于魏，遂又相魏一岁而卒。范蠡者列传云，本南阳人，事越王勾践，苦身戮力，深谋二十余年，灭吴报耻，以尊周室，勾践已霸，称为大将军，自以为大名之下难立，置书辞勾践而请诛，王不然之，乃与徒属，浮舟于海，于是勾践表会稽山为其俸邑，乃出于齐，变名鸱夷子，戮力治生，数至千万，齐人闻其贤，请而为相，后喟然叹曰：居家则致千金，宦至卿相，此布衣之极矣。久居尊名而不祥也。乃归相印，散财帛间行止于陶，自谓朱公，居无何间，又致财巨万，彼二人者，名用虽殊而其体是一，儒林等文官名，雄渠等武官名，次随处下结同，次引证如文三示相中二：初工遍下总示，次从是不可坏人去，历十二名，此中从初至顶盖人，合有十二名，譬体同名异，文但有十一，恐欠人字，应云中庶人，信直人。初三名，譬有门中三，次三名，譬空门中三，次三名，譬空有门中三，次三名，譬非空非有门中三名，义理甚便，意甚分明，故圆教四门。虽即名等，亦有十二而体不别，故圆义易融。次判同异如文，四约四随中二：初问起，次答。答中五，初总出四随，明如来赴机之法，次例如下引例示失，三如来下正明佛赴机异名之相，四故求那下引证，五故四随下结意。初如文，次例中三：初通举异执之相，次既不下示失四悉之相，三各于下结失成得，虽现在无益得为后世闻法之缘，初如文。次文者，既不欲闻去失四随益物意也。初是无乐欲，次无心信受，是无为人，次不灭烦恼是无对治，次不发道心是无第一义，三结失成得如文，三正明如来赴机之相中三：先总举说法之相，次为有下别明四门四悉之相，三随此下结意。初如文，次文四门不同，初从为有根性去有门明如来逗机得四悉益，初是乐欲益，次信戒忍进是为人益，次荡除空见是对治益，次即能去是第一义益，有门既尔余三可知。

○第四明入实相门中为二：初明来意，次正开章解释。初文二：初正明来意，次下文下引证，又三：初正教门，次佛子下明行门功能教能通行，使行入理故云成佛，此中具明十六皆为实门，文中虽无开废等文，意在第九卷，故此不论。三结名，次释中二：列释。初明门相中乃至历四教，教教之中皆初先明用门之意及引教证，是故不同止观中文，止观但为令知诸教四门皆破见思，此为并堪入于实相，于中为二：初总释，次历教别释，初文五：初释门名，谓能通也。次大论下总示四相，三又云下明功能，四又云般若波罗蜜下明门中得失，五若以下辨教行不同。初二如文，三功能中二：初明能摄根性功能，次又云下有能通至实相功能，既云入般若门，般若即是所入之理，理谓

实相般若，亦得是种智般若。四得失者，此并通论四教四门悉有得失故也。五教行者，行祇是观，于中又二：初通立教行二门，次藉教下明根性悟入不同。又五：初明一向根性，次若闻下明回转根性，三闻教下相资根性，四教观合下明门数，五经云下明门意。次正释中四四十六相别不同，初三藏四门中二：标释。释中四别，初有门为二：先明门中四谛，次此是下明申门之论。初文又二：先苦集，次灭道。初文又二：初破邪，次乃是下立正。又二：初略举烦恼及业，次烦恼下明三道结成有门。苦道即苦谛，余二即集，次一切有下明道灭。又二：先道，次灭。初道谛又三：初明门观，次能发下明门中功能，三此则下结门。次子果下灭谛。又三：初正明灭，次引证，三此则下结门，引证中以真实证有。次空门中三：先正明四谛，次故须菩提下引证，三恐下明申门之论。初文又二：先四谛，次发真下功能。初又二：先苦集，次三假下道灭。此门不言破邪者，破邪之用事在有门，无明与老死略标二谛，三假是道谛之观，入空是灭谛大意。次功能中二：先明功能，次因空下结门，次引证中二：先正引，次因空下结门，亦空亦有门，略云正因缘，即是略举四谛之相，于中为四：先略明四谛，次略结门，谛相不殊故略而不辨。三若禀下明门功能，能有所通第一义也。四此是下门中通门之论，次第四门中分文不殊三门，加斥第四门中异解，有人云已去是也。次通教四门中二：初总，次别。初又二：初明衍门所通长远，次今下与三藏辨异。又二：初体析不同，次三藏下明观生法二空不同。又二：初正明二空不同，次有人云下破古释疑。初文中云生法二空者，见惑若破得须陀洹，名得生空，后进断思方得法空。次文三，先破古，次大品下释，三引论重立门，又三：初略总立，次论云下正引论立，三佛于下明四门通意。次别释中四：先释，次结，三若三乘下明根性不同，四故青目下引证。初文自四，初有门者为二：初正释，次如镜像下结门。初中略举三谛，略无道谛，故云乃至也。初业是集，若果是苦，涅槃是灭，知法幻是道，法还属于因果二义。次空门中二：先释，次如镜下结门。大意如前，此中文略，三四二门，例前可见。别教门中为五：初总依教建立，次所言下释名立相辨异，三此意下别依教立门，四判功能，五判圆别。初文又二：初依中论第三句，次而辨下明亦用大论一切实等四句，故初文所引今且从别通于四教。言七别者，准四教本，应有八别，谓教理智断行位因果，今不取教者，谓一教之下有此七故，故不论教。别依教立门中二：初总明门相，次别释。初明当教四门多依大经，别释中四：初从文云下有门中，言乳中酪性者，大经出处非一，今应约乳略出相状，从缘故有，无性故无，两存即第三，双非即第四，细对佛性由缘修显，以合乳譬，对于四门其意则显，石中有金具如止观第六记。佛藏十喻为有，力士额珠如止观第三记。此别四门亦约略示相不暇委悉，若委论者，应如三藏有门中，具明谛相引证及得益之人功能辨异等。次圆教四门指在第九卷论之。次示入门观者，亦有一十六门入观不同，文自为二处论所通，观论能入。初文又二：先释，次料简。初文二：初略立所通偏圆二理，次何故下以理问门。问中虽但举一偏真，为问意则通于圆真，故后释圆真，不复更问，但直列而已。次三藏下释，先释所通偏真八门中二：先法，次譬。次别教下释所通圆真亦有八门者，意亦同前。次料简中先问意者衍应通圆，门但应八，何故十二？答中有譬有合，如文。二示入门观者，具足应如止观第五至第七末，止观但明圆教空门，余之三门，略而不说。乃至三教一十二门，门门并应明其相状，但此中文，意在教相，故观法存略。于中初三藏四门，初有门中二：先立信法两行，次于法行，即立观法。于中又三：初列，次称叹以斥旧，三正释为三。初正释十观，次重指本论，三五下破计。正释中十，初明正境中五：初略立，次若谓下简邪滥，三故大论下正出正境之相，四如阿毗昙下指论，五是名下结显正辨异。初如文，次文二：先明邪，次明滥。初又二：先列邪境，次总非。初又二：初邪因，次无因。次明滥中二：初略斥，次何者下释滥意。又二：先正释，次斥结。次明发心中三：初重明境，次欲休下明能发心，三其心下简邪，此中所以不辨菩萨心，而独语二乘心者，以二乘偏于一门，从门义便故耳。非无菩萨，但菩萨四门遍学观同二乘，复未断惑，故不论之。一门既尔，余门准知。次明安心中六：初总明不安，次为修下略明治法，三又定下依德立

名，四行者下正明用治，五是名下结功能，六不同下简斥邪伪。初二如文，三依德立名中四：初略出法名人，次举世贤为例，三若多下非贤，四贤名下结得名。四正明用治中二：先重总举，次云何下别明，文自为五，四明破法遍又五：初立二根性，次佛初下引佛化仪，明观功能，三今阿下救彼论师误被他破，四故五百下引入证正，五当知下结正斥邪。初文二：初正立，次破见下指教可凭。初文即慧俱二种初心不同之相也。次正指教，次引佛化仪中，言六十二见如止观第二第五记。世间即是国土及五阴也。神即神我，计此神我与阴即离等，四引入中云五百语达兜者，调达从于五百学通皆悉不教，但云但修无常，可以得通可以得道，后时有一比丘名曰修陀，不知因通而起逆罪，依世间禅，教其通法，六群虽复粗犷，凡所说法不违圣旨，乃至不违佛之所制。识通塞中四：初略示通塞意，次若有见下示通塞法，三若不下斥失以示通塞之观，四如是下结正辨非。初如文，次文中言八十八使者，具如止观第五记。余并如文。次道品中七：初略明须道品意，次正明道品，三今非下简示，四若一下略例，五示教门，六此三十七下明道品后三空门，七故佛下辨正简邪。对治中三：初明须助道意，次论云下示对治相，三如是等下显正辨非。次位中三：初明须次位意，次今明下略辨位及功能，三不同下辨非。安忍中四：初正明转外凡入内凡，次引证，三又若下明须意，四不同下辨非。无法爱中三：初明须无法爱意，次是则下正明观法，三若利下判至第十之人。通教中十：初是境，三人下发心，次破古，余如文。次别十法有四门，于中初有门十中，初境中二初辨非显正，次结功能等，次发心中四：初明所缘境，次菩萨下明发心，三思益下引证誓相，四如是下结。初文中言金藏草秽，如前所引贫女金藏大小不知，思益三十二大悲者，思益第二，佛告思益梵天，能知如来五力说法是菩萨能作佛事，一说，二随宜，三方便，四法门，五大悲。前四如经，大悲者有三十二救护众生，一一大悲皆为众生不知不解而起大悲，如云诸法无我众生不解而起大悲，无众生，无寿命，无人，无所有，无住，无归等。次通塞中三：初总标，次菩萨下明通塞法，三于苦集下明通塞观。次道品中三：初总标，次破倒下正明道品，三离十相下明三脱。十相者，大经二十三云，色香味触生住异灭男相女相，俱舍文同。大般涅槃离此十相，所离同小约能观所证以简偏圆，对治中三：初总标，次所谓下正明治相，三常乐下明开三脱。若修诸法等者，此别教修治助开实相，实相既在初地已上，治法并在十向已前。此引大经列优婆塞众云，无垢称王优婆塞等常乐观察如是诸对治门。章安解云：味俗为苦，沈空为乐，沈空为苦，分别为乐，常我净等亦复如是。乃简云，恒与常云何异？不从因缘为常，始终不异为恒。余文不释，准例应知。释名辨异虽尔，释义应从一例，皆以空假相对而释，真理为安，果为增上。次位中二：初正明，次功能。安忍中二，初正安忍，次以忍下功能。法爱中四，初正明离爱，次生名下明离意，三破无明下功能，四是为下结，余门准知。

次明圆教入门观者，文自二，初文简中二：先叙简意，次正简。初文又二：初明简意，次上两门下简上藏通门理全别不须对简，别门理同故须简却。初文又二：初通对三门，以显圆妙，次引文证圆。初言示人无诤者，如止观第六记。故般若中以通教等，能通之门为无诤法。今以义推通教即是界内无诤圆门，即是内外无诤，故云三藏灭于实色。别教次第灭于法性之色，法性之色实不可灭，初缘法性先灭分段，次灭变易入地方乃见于法性，故今义云次第灭于法性色耳。总而言之，前三未融通名为诤，至圆方名无诤法也。次正对别教，简中二：初略明简意，次正简。又二：先列十门，次释。然此十意，前之七意皆有三段，先正释，次判圆别，三从复次下，判诸经文前后约位，以判圆别，唯第一文，加于破会一复次也。第八意约诸经文序，正流通，及正说中诸会所说，观初中后而辨圆别，以判前七及以后二，第九第十，略无复次，直观经文问答举譬，以显圆别，以判前八，故云融即乃至譬喻。若其直明圆别之相，恐人不晓经文前后，明位不同，或文相虽融，位在向后定属别义，或文虽次第，位在住前，定属圆义，即不即三等，乃至能诠教之初后，意亦可知。释

中二：先总明释意，为令识于别圆八门二四不同故也。次正释。于中又三：初正释十门，次约五味分别，三今经下辨今经文十相及四门相不同。初文又二：先正释十门，次今以下结示。初文自为十释，初门中三：初正约融不融以辨两教，次复次下更寄破会辨融不融，三复次经文前后下明融不融。初文二：先举别教，次明圆教。初别教中二：初明执门生过，次从然别门下释疑。初文二：初明彼论生过，次今时下明此方学者生过。初文又二：初明执门，次四门下明生过。又二：初明过体不同，次周璞下举譬。初又二：初正明过相，由不得意岂关法体，次前三藏下简，前云殆滥冥初生觉者，如止观第七记。殆者，危也。亦几也。巨希反。上人均下名滥，下人行上名僭。次简中为展转相形，故须出彼，于中又二：初简，次妙有下结劝。初文者，然破冥初，功在三藏有门而已。别门与彼永异，故不可得等也。次譬中云周璞郑璞，如止观第十记。周都东京，郑都郑州。次明此方生过者，偷此藏理种子之名，以助自然之计，以地人释地义偷安庄老，如止观第五记。混淆者，子书云，浊水也。泾浊渭清。次明圆教又三：初略明门融，次有无下明立门意，三而此下正明融相。次约破会中二：标，释。释中二：先别，次圆。初别中二：先约破，次约会。初文者，法华已前诸教中如诸部方等般若等，无处不破诸外道，而存二乘及三教菩萨。次虽会而不圆者，如文引净名般若可见。次圆门中二：先破，次会。初破中三：初破别，次以二乘凡夫况，三结归。初文中云自此之前，我等皆名邪见人者，大经第七，迦叶闻常乃自述云，自此未闻常住之前我等皆名邪见人也。当知偏教皆名为邪。次圆会中三：初会凡夫，以二乘菩萨况，次汝等下会析法二乘，以通别三乘况，三汝是下总结会一切人法。初文云龙畜等皆授记者，如舍利弗领解中天龙八部皆自领解云，大智舍利弗，今得受尊记，我等亦如是，必当得作佛。三约经文中二：先明别，次明圆，若识此意不以融不融言，能显圆别。复须更约经文前后，寄行位判方能显之。但地向相对明融不融，此定属别，若住信相对，此定属圆。由经中赴机便宜说位不定前后，但约位判自了别圆，此一门意不专在于此，遍下诸门，下文但言或前或后皆是此第三门意，但言遍不遍等，即第二门意。下去阙此第二门，二三两门俱有圆别二意，准初融不融门，可知。下去准知，皆别门云说圆门云证，或时略证但注云云，即不即法中从复次去亦有三意，初即不即，次遍不遍，三约经文前后。约五住文犹属第二，最后复次方属后意。初门中二：先别次圆。初别中四门不即三谛不即，或一即二即或三即而复不融，三法相即乃名为遍，于一念中，圆破五住，名之为遍。次第破者名为不遍，佛智非佛智分文同前，次第不次第中分文亦同，但第三意初阙复次字耳。五断不断中二：先通叙断不断意，次正分别断即是别，不断即圆，文句同前第三意亦少复次之，言下去皆尔，七果纵不果纵中，别引地人，圆引华严等者，意亦可知。三德纵横如止观第三中。第八约诠者，更重判于前七后二，皆有门前序中门相及以门中正说之相以辨别圆，故云不融不即乃至譬喻。次约五味中文略，但言乳教两种四门，应判云一种融一种不融，乃至问答等，有两种十意不同，不可具列但言门耳。三约今经十中为二：先释十相四门，次结意。初释又二：初十相，次四门。初文二：标释。以著衣等为行者，以依寂忍等三而弘此经，即是行也。以五百由旬即不断断者，即以佛智对于烦恼及生死处所故也。况初心一步已涉长途，二乘被开先进三百，按位进入皆有入住，住即五百，故云圆也。欲闻具足道，闻即教也。教即能诠。次明今经四门又二：初结前生后，次正释四门。所以今经四门文相不委悉者，以今经正意在于开显，但略示四相，若依门观利者，随一句一偈咸皆发真中下之人事须具如中论广述，况复此中且为分别与诸教异，门中观法具如止观，何但此中文略。如前三教亦并指他经，文相可见。二正明实观为三：先别释，次是十下示此经文十观之相，三复次下结斥伤叹。初文二：初指所依门，次正释门中观法。又二：初明有门观法，次余三略例。初释有门又二：初略标门列数，次正释。初文不列但注云云。正释中二：初正释，次是名下结成经体。初文自十，初境中二：初待对立妙，次释。释中三：初立四谛，次兼通异名，三结门。初又二：初总标四谛，次别释。释中二：先苦灭相对，次集道相对。初又二：初苦灭，次集道互融，以随苦集体即道灭，故相对明不同三



教。初文二：初明苦即是灭，谓生死即是三谛，三谛即是三涅槃，次引证。又二：初引经，次释经意。言不可思议四谛者，此语四谛融即之相耳。不可复灭释上句耳。次烦恼下集道相对，又二：初集道，次以苦灭互融。初又二：初明集即是道，谓烦恼之集即是三谛，三谛即是三智。次引证亦二：先引经，次释经意。言亦是苦灭及一实四谛者，此明苦不异集，集是刹那心起，苦是一期报阴，今一念心具十法界苦集，还观此心具足三谛，安得不以四谛相即而释？为欲令人别识相状，故别别识之。次发心中还以一念无作四谛为境约此而起慈悲，文又为三：初正明弘誓，次无缘下结成誓体，谓无缘也。无偏小杂故名清净，三慈善下结誓成相。三安心中三：初结前生后，次正明安法，三体生死下明安心行相。初又二：先结前两观，体解谓了境，发心谓弘誓，岂可下生后安心？临池观鱼对前妙境，岂可知妙境而不总别安心？次裹粮下对前发心，岂可发大心而不修行填愿？次正示能安之法，又二：先法，次譬。譬中二：先斥不均，非今文意，次叹均调能横周竖遍，二轮横周，二翼竖遍，具如止观第五记。三行相中二：先正明行相，次于一心下明行相该摄。初文者，体用一止而三止，达用一观而三观，具如止观第三文。言该摄者，生死及烦恼既不一念，即此为定慧，岂离于一心，故一心中五行具足，具如前第四卷。四明破遍中三：譬合结。初譬中二：前譬断德，次譬智德。合中义兼二德，约所破得断名，约能破得智名。三虽复下结意又二：初明智断不二，次释智断不二所以。以体即故文略，烦恼即菩提句亦应可解。五识通塞中三：初譬，次合，三结意。初譬中云主兵宝取舍得宜者，强者绥之为舍，弱者抚之为取，绥者国语云绥其谤言谓止也。左传云交绥而退也。争而两退故曰交绥。今谓强者止之退之，弱者安之进之，故塞强而通弱应进通而退塞。次合中还约一念而论强弱。三结中三：初寄竖门以论一念，次节节下正结捡按，三若不下结释。若其不能节节捡按，非唯行不进趣，理解亦亡，故云失也。六道品中三：先正明四念，次明破倒具品等，三结成枯荣。念处中具道品至一切法者，言念处中者，此具约位相摄道品，此则念处中具足诸品，余品亦然。道品是能趣涅槃，行法三脱是能通涅槃之门，并是正行，一切法是助正道法摄入正道。三从又知涅槃下重结枯荣，如文。七明助道中本治事障，今以理观者何耶？此中约第一义治，故作是说。若事障兴应观谛理，生死烦恼即涅槃菩提，故能治之。六即之位约一心理，生死烦恼可知。九安忍中二：初通立，次别释。能常一心安于妙境，故有此等十境生也。十离爱为四：初明相似法起，次相似下明顶堕，三此爱下明离爱入位，四观生死下明位所证法，次结成经体，次三门例可见。次引此经明观法之相。然彼止观局引大车，今散引一部，彼为成观，此但叹教。又二：初正引，次是十下结例。意广语略思之。三结斥伤叹中三：初结斥，次伤叹，三指广。初又二：先结今意，次固非下斥。初文者，具如前一十六门，门门十观即是其意，斥文可知。次世人下伤叹中三：先伤，次叹，三益。初文二：谓法，譬。法如文，譬中云徒知[谷-禾+牛]捋不解钻摇者，借大经譬责讲读人，大经第三，迦叶难佛，如来若常何不常现？佛告迦叶，譬如长者多有诸牛，色虽种种，同共一群，付放牧人，令逐水草，唯为醍醐，不求乳酪。彼牧牛者，[谷-禾+牛]已自食，长者命终，所有诸牛，悉为群贼之所抄掠，贼得牛已，无有妇女，即自[谷-禾+牛]捋，得已自食。尔时群贼，各相谓言，彼大长者，畜养此牛，不求乳酪，唯为醍醐，我等今者，设何方便，而得之耶？（止观记具注解）夫醍醐者，名为世间第一上味，我等无器，设复得之。无安置处，复相谓言，唯有皮囊，可以盛之。虽有盛处，不知钻摇，浆犹难得，况复生苏。尔时群贼，以醍醐故，加之以水，以加水故，乳酪醍醐，一切皆失。凡夫亦尔，虽有善法，皆是如来正法之余，何以故？如来入涅槃后，盗窃如来遗余善法，若戒定慧，如彼群贼劫掠诸牛，虽复得之，无有方便，以是义故，不能获得常乐我净，常戒定慧。又为解脱，说我人众生等，如加以水，以非想为涅槃，如失醐，以少梵行得生天上，如加水之乳等云云。次若识下叹中二：先叹教法无缺，次半如意下叹弘法无机。初文者，此十六门，门门观法，遍被一切，自此之外，无所复须，不同讲人，浆犹难得。次文者，今一家弘法，大小通立，或以小助大，或开小即大，或破小明大，或以小形大，则是半满

双弘，观教俱立。今以此半满之观，说以施人人无受用故，云我则悔焉。悔者悲嗟之甚应非吝情，言半如意珠全如意珠者，第五卷末云半如意珠则以迹中五妙为半，此释圆门十观法竟。云半全者乃至偏门名之为半，圆门为全，故文云小乘四门大乘四门，名同意异，不可例前。虽无下微益，三指广下可知。彼文为显钝根行者，一一文中皆须先明横竖，次明不二，此中直明一念一尘即具横竖，不暇广及，故指彼文。若得意者见此略文以显彼广。

### 法华玄义释签卷第十七

### 法华玄义释签卷第十八

### 天台沙门湛然述

三明判中自二，列章竟。次释初章中二：先分别能所粗妙，次问答释疑。初文二：先略立能所，次以两种四句分别。前教次味，前四句者，列释，若以理为言则一粗一妙，诠理之教巧拙不同，故使通妙理之教别教仍粗。次四句者皆约味判，判彼部中能所粗妙，不带粗能所是乳者，为成四句一往语耳。故此句中但云无有真谛能所，故云也。仍有别教能通之粗，自有带粗所不带粗能者，且云般若本是融门，二乘寄此而入真谛，虽有但真所通之粗，而无诠真能通三藏，此亦约部大分为言，若随二乘当分所见，非无能诠即空粗教，自有带粗能等者，能通从于通教中来，故名为粗。所通即是别圆中道，故名为妙。涅槃中诸门亦是者，涅槃部中前之三教能通之门，名之为粗，并不住真及以教道俱入三德，故所通妙。次释疑中，先问，次答中三：先通明其意，次何者下历教解释，三今拓下明用门之意，一一教中皆作三对四一不同及判门意，所言三者即教行理通别之相，具如第二卷初当分通别即其义也。皆以四故名别，一故名通。今以此之通别判于狭小，若藏别两教教行理三皆悉是狭，若通圆两教教行不狭而教行取理不当，故名理为狭，是则四教皆以教主及所诠理，名之为四。以所被机及能诠教，名之为四。是故经言一门者，一是四家之门，故云一门。言依经文者，依今经即是以圆教行取理难当。三明用门意中言开拓等者，今开圆经一句而作四解遍一代教，故云处处，则识前之三教教行理三狭小复粗，后之一教教行理三狭小俱妙，作此释者，意云四门是教十观是行，皆通至极，恐人不了狭小之言谓一向粗，故须此简。若约五味，意亦可知。次约诸门中二：先约教，次约味。先约教中四教不同，一一教皆有教行二判，教谓四教，行谓门中十观。教又二义，一约门，二约悉。初三藏中三：先且通论无复粗妙，以教门俱妙从能通故，若执皆粗从计情故，此就当教为语。次别论者，从若从法为语去互相形比则有前粗后妙。言为钝根说生空等者，此是三藏生法二空，具如止观第六记。准理二门俱得二空，一往从便有门附俗为生空，空门附真为法空，二空名同意义永异，是故生空义归于有法空，方乃义顺于空，三今约下从行所宜以判粗妙，次约四悉中四悉文相可见。一门既尔余门亦然。次约十观中初三藏者，若门中有观为妙，无观为粗，次通教，通论无通无塞，次别论有通有塞，有通有塞即四门四悉，十观具如三藏中，次别中亦应明通不论通塞，但是文略故云。若论法相，既有若论之言，即是置通从别，别中亦有约四门教及以根性并十观法。十观中二：初约十观，次迦罗迦果则有九分下判。镇头迦罗者，大经文意以林譬寺，以果譬僧，以采者譬请僧之人，明僧相相似真伪难分，今借譬十乘邪正须判。第六云，善男子！如迦罗林其树众多，林中唯有一树名镇头迦，二果相似不可分别，其果熟时有一女人皆悉拾取，镇头迦果唯有一分，迦罗迦果乃有九分，女人不识将来诣市，凡愚不识买迦罗迦啖已命终。有智人辈，问是女人，汝于何处得是果来？女人答言，于彼林中得是果来。诸人闻已即言，彼方多有无量迦罗迦树，唯有一株镇头迦树，诸人知已笑而舍去。下文合譬，以畜八不净者，为迦罗迦，以清净众为镇头迦，今以十观合于十分，若十分善巧则十分镇头，若从偏小及外道中得是观法，则十

分迦罗。若用三教方便观法，则节级递判迦罗镇头（云云）。是则教主如林，观法如果，采果女人如弘教者，诣市譬于说法之堂，买果之人譬听法众，愚人受教不穷教主，智者审问邪正自分，命终即譬失于正谛。次明圆教中三：初明圆门融妙，次明四悉机异，三此就下更结圆门判粗妙意。初文者具如止观第五圆无生门后，及第六四门料简中圆四门相。次文者，先征起，若依圆门，四尚非四，岂况更有门中四悉根性不融耶？但由物情各殊故，使门中四缘各异，于中为五：先明赴机四异，次何者下释异所由，三欲乐下明机感之相，四以世界下正明赴机，五缘既下结成妙门。三更结判中二：初总标，次释。释中二：先明释判意，次正判。又二：初明地论教道多诤，次与别门辨诤轻重。初文云如地论有南北二道者，陈梁已前弘地论师二处不同，相州北道计阿黎耶以为依持，相州南道计于真如以为依持，此二论师俱禀天亲，而所计各异同于水火，加复摄大乘兴，亦计黎耶以助北道。又摄大乘前后二译，亦如地论二计不同，旧译即立庵摩罗识，唐三藏译但立第八。次文者二：先举圆门唯通无塞，次但四下正对辨轻重，又二：初标，次释。则别重圆轻，轻中又三：初正明轻相，次明益相，三引论。初文云如快马见鞭影者，如止观第五记。次益相如文，三引论中二：先引论，次释。释中三：先明皆实，各各实故，当位益故，实有浅深，故虚。次亦俱虚者相望成虚非无当位，对前乃成亦虚亦实，三实故下判，实故为妙者，当位虽妙望第一义，故三悉皆虚，是故圆中须此一判。次约五味中二：初通明五味，次别判涅槃。初文二：先约法以明五味，次诸下约人及重辨利钝两根菩萨。次别判涅槃中二：初正判涅槃，次法华下更与法华辨异。初文四：初略判诸门权实，次何者下明用权门意与前诸教诸门对辨，三引事为证，四故知下举一喻一法正出部意，前二如文。三引事中云如梵志问云者，涅槃三十五陈如品，闍提首那此外道宗，于迦罗计因中有果，即是因与果一，来至佛所难佛云，因无常故果亦无常。佛反质答，汝因是常而果无常，何妨我因无常而果是常？今引此文以证因门无常而得常果，故大经意通以三教而为因门，悉归常果。四开粗中二：先问起，次答出开意。又三：初明同异谓须开不须开，次谓开下正明开，三若门下结妙。初文又二：初与中论对辨须否，次与前后诸教对辨须否。然中论意，以衍门为正，以小教为傍，今取彼论被小之文，故云先以大荡后示小门。若应入大者，前门已入，应入小者且遣著心，至后二品方可入理，故知中论前二十五品荡于一切大小者著，故大乘人前被荡已即时入理，小待后门，故知机别。今经见心鹿苑久破，但破执小指小即是，故法华中先叙昔门，次开方便名大方便，名之大门，故法华名开方便门。中论破执诸见病，故云各有其美。次与诸教对辨，言法华后教者，即涅槃也。禀方便教咸知真实何须更开？若法华前方等般若等，若门理已开谓诸菩萨，若未开其人谓般若中二乘也。若门理人俱未开者，即方等中二乘及诸凡夫未预诸会者也。次正开中三：谓凡夫二乘菩萨也。初开凡夫为四：初开爱见生死之法，次人三教四理，次开声闻亦四，谓法教行理。问：教法何别？答：教谓能诠之教，法谓所诠行法，行谓所行之行。三开菩萨中二：先总，次别，别中三种菩萨也。次结妙，如文。

△五为诸经体，文自开五，今经对他通名为诸，列竟，次释。初释为此经体者，今经体一，但一部之内诸名不同，应知诸名通诠实相，故须明之。于中二：先引一部诸名，次如是等下释会诸名名异体一，引例如文。释会意者，序中正名实相，方便即以大事所为为体，佛知见等所见等为体，印取所譬为体，所付取不共般若中究竟种智所知为体，药草中取智所依地为体，化城授记并取所喻中一理，宝塔中大慧所照秘藏秘要，准例可知。妙音中取三昧所依，观音取所通，劝发中取众德之本。次诸经体中先问列疑，次答中三：先斥，次诸经下正释，三结。三傍正中二：初约教，次约味。初教中三：初通辨傍正，次引文，三正约四教。初文二：先通标，次正即下分别。分别中先论别相，次明相带，初文中言实相者圆也。傍偏真者藏也。次文中言偏含实者通也。实带偏者别也。次中论下引文者，中论证通，大经证藏及别圆，此经下证藏圆相对，三小乘下正约教如文。次约味

中二：先约体，次又正下约诸名二：先标列，次此则下结体，四彼此中二：先结前生后，次正料简。又二：先列四句，次三藏下释。释中二：先教，次味。初教中，初三藏中名字去声无两同句也。次约味，乳教中云两种者，别圆名义体同，别圆名义异而体同，酪如前者唯有两异句也。二苏言如前者如前约教类例可知，故云如前。此中已有两种如华严，一种如三藏，准更须如前通教，通近同三藏，通远如别教，两苏多少，例余可见。涅槃中藏通不应更立偏体，故四教名义虽异，其体皆同。五粗妙中二：先判，次开。初文二：先简绝待体，次明所待粗。初如文，次文者二：先教，次味。初教中二，初但傍下四教也。可知。次藏通下更判，两教一向为粗且从通近，别有粗有妙言名义同者，即三种俱同也。文略体字。次开中三：初总标意，次或开傍教下正约教等论开，三一切下结初如文。次文二：初兼开教等，次正开体又三：初正开，次引证，三示开方法。

△六为诸行体中，列章，解释。初释同异中二：先总标，次钝者下行相。又二：先立二行义通，次正以二行历教。又二：先历四教，次重约圆。初历四教又二：先明行相，次结行意。意须相籍，初又二：先竖，次横。竖谓从浅至深，皆以理为其体，横谓初心具修诸行，亦约当教所诠为体，次重明圆横竖行者又二：先明横竖行，次结成车体。初又二：先竖，次横。横中二：初正明横体，次此文下广引文证，不得是体，有无是横，大车是体，本习是横，各一是体，诸行是横，无生是体，施等是横，无住是体。次依经修行中三：先立迟速二行，次若随下明行须体，三诸经下正示行相中四：先列四行名，次诸行下正示体，三念念下示行相，四然小乘下历教分别。又二：先教，次味。初文先三藏中二：先辨同异，次正明行有体，次三教及约味可知。三判粗妙中亦二，谓教及味。味中又二：先通约五味，次依诸经下明味中诸部修行分别，故云可解。四开中二：先开三藏及藏中行，次以二教况。又二：先况，次重述小善，既四行俱通四教所行，当知不以行能表理，但应立观照理导行，方可令行至正境中，故知无理无益苦行。若无行者理必不显，故教行理三相藉而显，互相光饰相导相成，凡诸行人不可不达此也。第七为一切法体中二，先正释，次判开。初文又二：初明观经所依之体，次明能依诸法。初文者，正指法身为经正体诸法所依。次文中又二：初略立，次引大经立相。又四：初举总明别，次若然下离开具四，三当知下结成能依，四净名下引证能依从所依立。初文者，以无量为能依诸法，诸法无量既不出四种四谛，四谛祇是因果故，下结中通云因果，即指界内界外两种因果，悉依平等无因果体。若下宗中明因果者，则简世间唯出世间。于出世中，若废权则简三从一，若开权则一切俱是。今论所摄无所不收，次引证中无住本者，如前第七记。然所依下判，欲判先叙所判之意，意判能依。次正判亦二：谓教与味。及下开文，但略标而已，准上文可见。

△三明宗中二：先叙来意，次开章正释。初文者，此中六句，前二句明宗为行之要，次四句明宗为行体之功。初句者行若无因果，何殊外人无益苦行，如衿如喉为身衣之要。次句者，显体之要岂过因果，以因果综诸行，诸行依体还取于体，蹊字有本作系字，若作蹊者，谓要路也。若作系者如衣襻系于二义中上义犹强。次四句者，上二句立，次二句释。初二句中，上句明宗为体功，下句明宗为行首。次二句释者，举因果则一切行俱属因果，故一乘语因果，则实相家诸行可存，对下二句意亦可见。次开章解释，初简宗体中二：先破非显正，次私广叙旧辨非。初文二：初破非，次今言下显正。初文二：先破一，次破异。初文二：先出非，次今所下破。破又二：先破次结。初文二：先法，次譬。初法中三：初略示正相，次体若下破，以二不二对辨宗体，则知宗不一也。三云何下结斥，譬文准法可知。次破异中三：亦先略示，次破，三结，准前可知。次显正中四：初正显，次释论下引证，三当知下结示，四而复下重简别因果不同。又二：先简，次例。先简又三：先譬，次发下合，三若识下结。次例中二：初以佛性涅槃为例，正因如体，因果如宗。次例者，非当非本如体，而当而本如宗。次私广引破古中，初破远师者，所明一乘但是破三之一待粗之妙，则但

因而非果，是则在始而不该末，故云不该始末。况所破之三为在何教？次破龙师者，此经本以因果为宗，龙师弃因独存于果。言乖文者，今经本迹各立因果以为经宗，具如下引本迹二文，故知乖文。慧观师释今无破者，什公已叹今家粗许，以远公弃果而存因，龙师弃因而存果，观既有始有盛即是两存，仍非全当，故亦不依。何者？若以法华会三归一为乘始者，岂法华部无乘终耶？若无终者，直至道场为是何等？若以澄神指涅槃者，涅槃部内岂无乘始？若无始者，初破三修，及初发心常观涅槃为是何等？破印师中云加境阙果者，此乃从容许其用智，智通因果，稍似经宗，若望三法，然但在因而阙于果，况复加境？境属于体，将陪宗义肿不益肥。次破光宅者，正释中自立两处师弟因果，次破用权实及名为宗可见，次破用名中言此是地师用八识极果者，指向不异惑染不与染俱，今尚破摄师，摄师所破既非能破，非今经宗。次破常住为宗者，上句且与而言非我今宗所显，若是所显所显非宗，不覆亦非未为全当，破次师准上可知。破万善者，责其弃果而取因。次破无漏者，七方便之因果，俱为我家之因，何得局促？独立无漏，若取初住已去，虽是真因，而无漏之名，复滥小果。次破悟者，悟通因果，仍别在真因，既无的指，且以果责之。又破妄引大经救立不定门，若诸法不定何得定悟。二正明宗中二：释结。释中二：先迹，次本。二文各四：初列经文，次正释，三定傍正，四结。次结中二：先结成宗意，次所以下结示经文。三明诸经同异者，若不辨因果，将何以明此经妙宗？于中三：初双标，次双释，后双结。释中二：先释迹，次释本。初文中三：初通为诸经宗，次大品下别示其同相，因果既通而为宗者，名随事立。三是为下总结。初如文。次明别示中二：初通辨诸部因果，次诸经下辨诸部中因果不同。初又三：初大品，次净名，次华严。初大品中二：初立宗，次引睿师证。初又二：初正立宗以显别，次故云下明具因果以辨通。初文二：初正立，次般若下示宗相。次言通者，二文俱有因果意在于因，般若是因，萨婆若是果。次引睿师证中又二：初立因果，次文中下证。次净名中言宝积具问因果者，净名序中云，尔时宝积说偈已白佛言，是五百长者子，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，愿闻得佛国土清净，问果也。唯愿世尊，为诸菩萨说于如来净土之行，问因也。佛言：随所化众生而取佛土，化众生，答因也。而取佛土，答果也。又下文云，直心是菩萨净土答因也。菩萨成佛时答果也。次华严者大同净名，次诸经因果不同中，若显诸部中诸教因果，而诸经别故，故须此文分别以显同异。此中又三，初对部，次对味，三总结，如文。次明本门一向异者，又为三：标释结。释中三：初重叙诸教诸部并约迹中论体用本迹，故并云非本。次今经下正明本门因果，三故师弟下结。三今下双结上迹本因果为今经宗，思之可见。四粗妙中二：先判，次开。初文者，大品中指萨陀波仑见佛后昙无竭为说者，即法身也。方等中二乘如高原，此等并粗今经为妙，开文准前可见。五结成中自二，初文二：初通途明一切诸经各有因果，次别显今经因果。初文者，凡一代教门佛所说法不离因果，但有权实本迹之殊，今经所论不论权迹，唯有实本所论因果。次文中又二：初明本迹二门得益不同，二正引文证得益因果。初文所以得益不同迹门傍正者，法华已前已入竟者为傍，今于法华始得入者为正。本门傍正者，迹门及法华已前两处已入者为正，两处未入者为傍。次引证者，正当实相家之因果，故引为证。于中又二：先引证，次解释。释中又二，先总释，次从七种下别释。别中又二：先示正因果，次何者下简却似位及以性德，非今宗意。初文又二：初历别约位，次复次下通总约位。初又二：初从七方便下至为果以初因对极果释，次从于下至果以分分因果释。又二：初立，次用无碍下释。言一分者，是第一住中分，二住已是于因，复修三住之因，故云因因。初住已得解脱，二住复得解脱，故云果果。是则一一位中有因有果，以解脱望无碍名之为果，此解脱望上位名之为因，望后修因，故名因因。此解脱望无碍名之为果，望前解脱，名为果果。次通总中又二：先迭立因果，次妙觉下判释，此中位既通总，因果之名亦但通总，不复更云十行亦因亦因因等，但且迭立及始终一判。次何者下明简却，又二：初明简却似位，次若取下简性德。此简意者，正判则尚不取似位，若取则性德通立，故今经文并有通别两意。初文是通，此乃下是别，如开五乘及常不轻等即通意，别

授声闻记乃至本门分别功德即别意也。八界发心又通意也。料简中二：标释。释中二重问答，初重约两种四句分别，次重约教互显分别。初中先问，次答。答中三：标列释。初标中云两种四句者，一渐圆四句，二贤圣四句。次释中三：正释引譬结益释，初四句又为二意，一者以圆对偏应作四句，二者从复次去于圆自为四句。今初通列一种四句，次释文中方兼两义，于初四句，复分两四，初四句中但以渐圆一句相对，余三不释但注云云。若欲释者，圆渐谓初住已上，圆圆谓唯妙觉，渐渐谓七方便各自有因，若止观中与此稍别不得一例，彼以三教各自有因名为渐渐，各有果头名为渐圆。次四句者，亦以初文以为初句，次从初发心住进修二住为圆渐也。渐渐自是圆因之位非七方便渐家之渐，是故须以两种渐渐简前引文渐渐修学之难，余如文。次贤圣四句者，重举例释渐圆四句以申前难，渐中尚有贤圣之名，何得但闻渐渐之名，便一概为渐家之渐，于中初略立贤圣二句，亦应更以妙觉对住前为二句。言三十心虽同贤圣义者，望于十地名之为贤断无明，故名之为圣。此准仁王立贤圣名，若准此文，应云住前名为贤贤，妙觉名为圣圣，余之两意其义易知，是故文中更为异释。十住为贤圣者，即是地前为贤是贤家之圣。二十心为圣贤者，约断名圣，据位仍贤，即指十地为圣，故是圣家之贤。十地等觉名为圣者，准仁王经，地前名贤，故以十地名之为圣。妙觉是圣圣者，初地已上，已名为圣，故妙觉位，是圣中之圣，名为圣圣。次问答中先问云既称圆渐，复云圆别等者，渐即同别，前释四句，圆既有渐，亦可名为圆家之别，若许圆家有于别者，亦应许于圆家有藏通耶？故云乃至藏通。答中二：初正答，次例渐圆及开显等。初正答意者，名许互有，义必不通，故知藏中通别圆三，并属于藏，不关余三，通别圆三，例此可知。次例中三，先例前四句，次例结因果，三例开显。初文云此义既通，亦应渐圆渐圆四句皆得者，四教之文，本分四别，今一一教义通四名，何妨渐圆，义本区别，圆等四句，一一义通，应云渐圆圆渐，恐文误故，故闲书之。

△第四明用中二：初释名，次开章解释。初文又三：初略释，次对宗广简，三若得下结归。初文二：初直释，次功用相即。初文二：初立，次释。初文者，应言功用，亦可言得用，亦可言力用，功谓因满，得谓证悟，力谓胜能，此三并是如来自行，用则一向单论益他亦可兼自而说，今且置自从他，故但云用。用复二义，谓能及用，能用二义，复通自他，多属于他，如言能从因至果，加功用行等，今亦置自从多分而说，人有善巧利他之能，经有断疑生信之用，于中初略立竟。次如来下略释，次相即中人须有法，法藉人弘。次对宗简中二：先例，次何者下正简，简中先略立，次宗用下简。简中三：先列，次宗用者下释，三若论下结示，三结归可知。次开章解释中，文自为五，初释力用中二：初正明力用，次上已下更展转比决。初文又二：初通约迹本辨非显是，次复次下重以二乘对涅槃明今经胜用。初文又二：初辨诸经所无，次如此下明今经具足。初又二：初双标所无，次不正破下双释所无，二文皆先迹次本，初文诸经下无迹门显实，不发应迹下无本门显远也。不正破下释初句，次不断下释下句。次明今经具足中三：初双明具本迹二义对斥他经，次今经下正明今经具斯二义，独超众典，皆先迹次本。三盖由下双结叹。初如文。次正明中迹可见，本中二：先废迹，次又显下显本。显本又二：初正显本，次抹十方下明显本之益助叹显本之能。三双结叹中二：先因，次果。因中普雨充足断疑起信之言，亦可通于本迹。言未尽者，一期化毕他方复会节节不休，次约二乘对辨涅槃中二：先明前经，经及教主拱手不治，次引涅槃阐提对辨。前言三无为者，文虽举三正明择灭，对辨涅槃又二：先举涅槃，次二乘下重举今经能治二乘。又二：先举二乘难治，次今则下明今经能治。又二，初明能化人法至妙，次色身下明所化身方知益深。又三：初身益，次令心下智益，三其耳下总明身智得益功用。此之胜益文似六根实兼上位，上位益者，具如华严云，初住菩萨得十种六根，故四念处云六根清净，有真有似。次重比决中初以此间世智为本乃至佛智，又二：先比决，次佛权力下指广举例，一切功用自行化他皆应作此比决。初文二：先结前

生后，次正比决中。言复劣杨修三十五里者，汉顺帝时上虞县令度尚有息名子礼，为曹娥作碑，后蔡邕字伯喈，闻其碑妙，特从北来至碑所，值夜乃手摸读之，叹之不已，于夜题其碑背，以为八字云，黄绢幼妇[外\*男]孙齠白，至后汉时，杨修曹操同至碑所，见此八字，杨修当时晓八字义，曹公尚昧乃云未得说之，行过三十五里，思乃得之，便自叹云，才不才三十五里哉！其曹娥者，史记孝女传云会稽上虞人，父盱能弦歌为巫祝，五月五日，于江迎伍君涛，溺水而死，不得尸。娥时年十四，巡江号哭昼夜不绝，遂投江死抱父尸而出，有是感，故为之立碑。中间言十六分者，诸经校量多分，皆以一十六分为校量本，如世秤斤亦十六两。涅槃经中，值佛多少以判信解，亦云十六。今大论云，一切众生智除诸佛世尊，欲比舍利弗十六分之一犹故不能及，至佛智云无谋而当，犹如明镜不谋端丑，随其形对任运似真。二明同异中二：先问起，次答。初问意者，前明宗体皆对诸经迹门以辨同异，是则实相体一乘宗通于四时，但有兼带之异，今明权实智用为复如何？次答中二：初总答名通而事别，别相如何，次藏通下出其别相，于中为二：先出诸教诸部不同，次今经下出此经异相。初文二：先出小教力用短浅尚不断五住等，况长远耶？次出大部纵兼显实，不断近疑于中先释，次故权实二名下结异，次今经亦二：先释，次结异。释中二：亦先释迹，次破执下明本。三别释用中，文自分二，各自为十，初释迹中二：先列，次释。释中二：先释，次对十妙。释又二：释结。释中二：先通，次别。通略不释但注云云，通历十妙皆具十意者，且如境妙有六境不同，且妙因缘自分四教，圆教为一，三教为三，谓破三因缘显一因缘等，乃至住一因缘用三因缘等，如是乃至行位利益皆有粗妙，粗妙相对皆有三一，以通十意，思之可知。于别释中，自为十文，前六文中皆有三意，后四不假。初文三者，先属对所以，次叙昔三述证此经初文，初意如文。次何者下叙昔，三今破下明今经意，次文初如文。虽破下次意，三正直下述今，言树想还生等者，所诠实理犹如一根，能诠权教犹如杖叶，若其不废逗缘诸教，则千枝万叶权想还生，以想生故亡其实本，开中初如文。次文两重举昔，三今开下述今，会中初如文。小品下次文，此经下第三文，住中初如文，而众生下次文，故言下第三文，住三中初如文，寻念下次文。又昔下第三文，住非三中，初文阙，次文事理二重，但述今不叙昔，既言住双非而显一，故无昔可叙覆三亦然。三既被覆无三可述，所以文中但语除病，谓除执三之病法何所伤？所言但除其病者，病谓执权为实，法谓一切权法，执权之病若除，即此权法是实，是故除病不须除法。第二结意中云为显十妙之用略言十等者，初迹中用对迹中十妙者，具依前释十妙之文，准望自了。次十妙者，破既破情以显于妙，故用智妙，废既废教，教是所说，故用说妙，开既约理，理即境也。会既约行，应用行妙，住既元是佛之本意，佛之本意唯用一乘，故是乘妙也。住三既其约佛权智，权即起应随机逗物故用感应妙也。住非三非一者，法性不当权之与实，人天之乘非三教之权，非实理之一，非此双非何能起通，故用神通覆三是用位妙者，三法恒须是故须覆，覆三粗位即是用于常住妙位，住三是用眷属妙者，权同于三而常显一，非妙眷属则无此用。住一是用利益妙者，如住一地而用三益，终令得于一实之益。次本十用又三：初标数，次述意，三列释。释中二：先释，次对十妙。初文又二：谓有通别，通亦略无。别释又二：初正别释，次佛散赴机下结引证意。初文自十，一一文皆先属对，次释对意，三引文证结。释对意中文有二别，前之四文皆先叙迹，次明拂迹后之六文住本显本，住非迹非本显本，无迹可述，余四即此迹而论本，亦不须广述于迹，先总知此异，至文易了。初破迹显本中，初述迹为二：初述动执之文，次推三品文下结迹文意也。初述中三文各二，皆先叙文，次出文意。第三宝塔文中兼以第七卷莲华喻本妙中意助成，次所以下拂迹显本，三引证中二：先正引，次直举下释文意，废迹中初如文。次文者，初昔为下，先叙迹，次今障下拂迹。次引证亦二：先正引文，次即是下释文意，开迹文中，初就法下先叙迹，次今若下拂迹，次就理中但明就理拂迹之意，会迹中初如文，次文中，先叙迹，次诸迹下拂迹。住本者，祇是不离于本而常显本，引文意不离本时娑婆，于迹娑婆以显本娑婆，常住下结文意可知。住迹中祇于迹中显，一之时已现古佛之塔，正为显本故也。覆迹

中云师子奋迅能前跳后跳，后跳即未来益之相也。次结引证意如文。次对本十妙，文中阙于住迹显本，准迹十用对十妙义，兼取前来开合之义，来此勘会即知文误，此中应将破开会三以之为因，故前迹中破约智开约境会约行此三属因，位通因果，本门开果以出国土，故覆迹显本对前迹门覆三显一，前是位妙故，今应对果妙，更加住迹显本为感应妙，以住非迹非本为神通妙，文则相当或别有意也。寿命合在眷属妙中，涅槃合在利益妙中，既对迹辨所以可知。本迹十用还各用十妙，如前明体即指十妙之中中道实性，宗即指迹前之五妙及本中前二，今用既益他即是果上之用，应在迹中六七八九四妙及本中第三乃至第九。今通用者，在果非但用其果法，亦复用其因法。何者？他宜须此境智等故，况复不依境智行等？将何以为利物之本，是故须有通别二对，而释于用。四结成悉檀者，前明十用，若非权实二智之力，焉能去取，出没适时，能显实发迹，是故更须辨此结悉檀。于中二：先叙意，次正释。初文者，祇是权实二智作二十用，令众生断疑生信耳。次文者，更束十为四，使用文可见。又为二：先迹，次本。迹中自二：先别，次通。别谓分十以对四悉，通谓一一各具四悉。初别中初三本未有一乘之善，而今此三，即成一乘，善无过此，故属为人。次破废覆名，对破三恶，其名最便。住三住一对世界者，但文二异，义当世界，第一义文甚可见。次通中二：先释，次结意。初释中二：先释一番，次余例。次本门中二：标释。释中通别二意，别中例迹可知。次通约一科以结四悉檀意者，意亦如前，类前说之，可以意得。五悉檀同异中，先叙意标列，次释。释中二：先迹，次本。迹中二：先释，次问答料简。初文者，三一名同，意义各异，藏通各以三乘为三，涅槃为一，别圆对前为三，实理为一，以此三一，遍历五味四教分别，则教教十用不同，部部增减，十用复异，将前十用之文，展转遍入，使意明了。于中三：先释，次故知下结意，三文云下引证。不能委记，宜须细思。问答中三：法譬，结意。本门所言无一者，随以一文例斥应无别指。

#### 法华玄义释签卷第十八

#### 法华玄义释签卷第十九

#### 天台沙门湛然述

五教相中二：先明来意，次开章解释。初文中又二：初正明来意，次但圣下述开章意。初文云，若弘法华至有阙者，法华前经，但当文判释于义未失，当文辨教于理易明，若弘法华须辨一期五时教相，说佛本意，意在何之？诸经有体，体趣何等？明宗明用为何所依？是故前释宗用中云，用是宗用，宗是体宗，名总标三教相判四，是故法华不明教相，使前四义冥无所显，四义不显妙法难明，故不明教相于理实阙。次文为五：初但圣意下述大意意，次前代下述异解意，三虽阡陌下述明难意，四然义不下述去取意，五南岳下述判教意，以圣旨难知，故须先出大意。以诸师不同，故须逐失略列。以无一全是故一一难破，以不全非，故须明去取，唯证可从，故淮南岳，正判，次开章解释中二：先列章，次解释中。初大意者，大略而言，五时教中前之四时当部被物，而不须明设教多少开合增减对带等意，意在何之？于中为三：初明说之根本，次说余下正明大意，三若能下结劝。初文者，约佛自证本不可说，若被此土机缘，须假立声教。次正大意中四：初明教法优劣，次其宿植下明物机不同，三如是下明如来能鉴，四又已今当下明校量所说。初又二：初明余经当机当部，不涉始终，次今经下明今经化缘教旨始末，该摄远近。初文又三：初总略标示，次至如下别明前后诸教，三凡此下总结诸教未穷，初如文。次文自五，即四时并涅槃，初云至如华严至住上地上者，今家为显部中圆别二位不同，故云地住。新译经中初会六品，祇明如来现相，普贤三昧，世界藏海，第二会六品，前之五品，但明人法名号，菩萨发问，为入住之端，第三会六品，祇说十住，



第四会四品，祇说十行，第五会三品，祇说十向，第六会一品，祇说十地，第七会十一品，祇明十地胜进行耳。第八会明离世间一品，及以最后入法界品，祇是令信善知识教，故知一经三十七品，俱明菩萨行位功德。言圆别者，住中多明圆融之相，行后多明历别之相，而皆不明行位之意，不语初成顿说大旨。四含灼然说小而已，而亦不明说小之意，于大化不获，垂以劣形，说以浅法，赴小机宜，岂非曲巧，方等折小，如弟子品，弹偏，如菩萨品，如观众生品，即是叹大。称叹文殊及净名等，即是褒圆。又弟子品，用折不同，有用三教，如诃目连是叹大，有用圆诃，如诃身子是褒圆，慈悲行愿如问疾品佛道品，事理殊绝如不思议品，香积品等，是事殊绝，入不二法门品，是理殊绝，虽有此胜亦不明大小并席具对众机等意，般若论通则通于三教，故曰三人。论别则独在别圆，故云独进。三教同被尽净虚融，二乘之人无心恡取，钝根菩萨推功上人，别教地前谓为别俗，圆众自谓一切圆融，故使文中始自色心，终乎种智，融通遍入，而亦不说设教所以，别是不共，而不明一部有共不共意也。涅槃重施方便，又于经初，已开常宗，斥夺三修十仙小证，中间广答三十六问，广辨菩萨五行十功，而亦少明用方便意，结文可知。次明今经中二：先叙诸经以为纲目，次但论下明今经以为纲格。初文言法门纲目者，自法华已前诸经所明方便教门，如华严中别鹿苑四含方等中三般若中二，并是圆门纲目而已。虽诸部中有权有实而并不明权实本迹被物之意，故非大纲。故说法华唯存大纲，不事纲目。次明今经者，欲明今经复先叙始末，方显今妙。叙始末者，迹门以大通为元，始本门以本因为元始，今日以初成为元始，大通已后本成已来如是中间节节施化，皆以渐顿适物机情，若大若小皆为取物机而与法差别，若今日中间言取与者，华严已后法华之前，观机为取，逗物为与，适者得也。谓得时而用，诸经不尔未为大体。次大事下正明今经，说教等者明今经是一代之纲格，格正也。大化等者明一化之极，筌字应从竹，蹄字如止观记。次明物机不同中又二：先明四种根性不同，次明今经纯一根性教意纲纪。初文自为四意，从其宿植去正出今经，叙于一代用教之意，故前文云，始从华严至般若来皆不说于设教之意，故从此下腾今经意述一代教用与之由，故初说华严意在大根，言不涉小，则三意未周，一不摄小机，二不开权，三不发迹。从其不堪者去，说阿含教，意在于小，亦有三意未周，一不涉大机，余二如前。从既得道已去，说方等教具明大小，总有二意，一逗大逗小，二以大斥小，亦三意未周，一者不明逗缘弹斥之意，余二同前。从若宜兼通去，说般若教，亦有二意，一通被大小，二淘汰付财，亦三意未周，一者无通被淘汰之意，余二同前。次文二：初明开显，次结成纲纪。从过此难已去唯至法华，说前教意，显今教意，故云过此已后，定之以父子开权人也。付之以家业委权实法也。此约迹门开权显实。次拂之以权迹显之以实本，此本门开迹显本也。此即法华之大纲，今家之撮要不过数行而已。收一代教法出法华文心辨诸教所以，请有眼者委悉寻之。勿云法华渐圆不及华严顿极，当知法华约部则尚破华严般若，约教则尚破别教后心，如此教旨岂同外人因中有果等而为匹类耶？一一文中皆先述教意，次引文证。次当知下结成今经纲纪中三：先法，次譬，三引无量义意以合譬。若无诸数将何以纪定？若不纪定将何以结归？若不结归则佛意杳漫，若无诸数则化仪不周，故开权显实即彼所行是菩萨道，开迹显本本迹虽殊不思议一。三明佛意鉴机中二：先明鉴机来久，次当知下明佛意难测。初文又二：初总述，次别指。初文言法身地等者，自本地真因初住已来，远鉴今日乃至未来大小众机，故云本行菩萨道时所成寿命今犹未尽，岂今日迹中草座木树方鉴今日大小机耶？次文云下别明鉴机，以今日之事验久远之智，一代始成四十余年，岂能令彼世界尘数菩萨万亿诸大声闻便悟大道，现获无生色声之益略难称纪，故知今日逗会赴昔成熟之机，况若种若脱非言可尽？于中又二：初略明始终一期佛意，次信解下重牒信解领鉴证成。初文又三：初明佛垂世本意意虽知小而在大，次文云，殷勤下明用小化本意，意虽知大而用小，三文云，诸佛下明适机化仪佛意本畅，非始灵鹫其心泰然。次信解文具足五时，初华严时大机未起，以佛远鉴令见而复遥，次于窗牖中下知小机先熟，故遥而不舍。所以密遣将护大机，故体业领付其意在兹。次当知下结中二：先正结，次文云下

引证。四明较量中二：先引法师品与一代较量，次将说下以疑请文与诸经较量，初文可知。次文中二：先明与诸经一向异，次唯华严与法华经广辨同异。初文中三止四请者，方便品初，佛止叹云，止舍利弗不须复说，次舍利弗腾众心请，次佛止云，止止不须复说，恐惊疑故。二舍利弗腾宿根利，是故复请，三佛复止舍利弗护增上慢故，三舍利弗复腾宿慧益多，是故更请。四如来许说四身子愿闻，亦无疑网等者，余经虽亦有请有止，不同此经三乘四众天龙咸有疑请，致请为往佛止为复，皆至于三名为殷勤说诸方等，观文可知者，且如说方等陀罗尼时，初叙雷音比丘为九十二亿魔之所掩蔽，华聚菩萨请佛救护，佛便许以摩诃袒持，调伏彼魔，后说灭罪修行方法，如说净名。初因命问疾述昔被弹，文殊承旨，广论因疾调伏慰喻，此等诸文由问疾生，已下诸文，次第而起，不云再请，何况至三？说大品时，犹酬梵请者，如大品中，如来自敷师子之座，入王三昧，身分次第放于六百万亿光明，放光明已，复入师子游戏三昧，现神变已，令无量人，各各谓佛独为我说，十方世界，亦复如是。此中无请，仍用梵王初通请竟，是故此说犹酬梵王。所言犹者，佛初成道，梵王初请，请意既远，鹿苑方等，未称梵心，故至般若，尚酬初请，故知三请。唯独法华，验不虚矣。次与华严对辨者，今一家意，岂欲贬于法界融通，普贤遍入，文殊弥勒，妙用无边耶？但据彼部文，犹带行布，序首结集，自云始成，存行布故，仍未开权，言始成故，尚未发迹，此之二义，文意之纲骨，教法之心髓，而彼部不开不拂，焉知化迹无优劣耶？圆理无殊，故今许云可为连类，斥人师不了，故复论之。于中为二：初总明同异，次别比决。初连类者，如华严中说十住时，有十慧菩萨，法慧为首，说十行时，有十林菩萨，功德林为首，说十向时，有十幢菩萨，金刚幢为首，并云承佛力说，至说十地时，有三十六菩萨，皆以藏为名，金刚藏为首。解脱月居末，是金刚藏入大智慧光明三昧十方皆尔。从三昧起告诸菩萨言广大如法界等，次列十地名竟。云三世十方诸佛无有不说此十地者，一切菩萨随顺佛说，作是说已默然而住，一切菩萨闻是语已渴仰欲闻，各各念言何故金刚藏菩萨说十地名已默然而住？众中有菩萨名解脱月，知众心念说五行偈请金刚藏，金刚藏复说六行偈止云，众生少信故我默然。解脱月复请云，大众直心清净善修助道种诸善根（云云）。金刚藏复止云，众虽清净不久行者，智慧未明了，解脱月复请云，诸佛皆护念愿说十地义，诸菩萨同声偈请，诸佛放光照，光中偈赞竟。金刚藏复称叹十地义深妙难思谦退已，次方乃云承佛力说，复诫众令谛听恭敬。又云，我之所说者如大海之一滴，次方广说十地功德等，此乃三请两止犹阙法华一请一止，故云连类。况法华所请独显本迹一实长远耶？又连类者，但云止请不云所说之法，法非连类，不可为俦，而人师偏著，谓加于法华者，自古弘经论师不晓佛意，唯见华严事广文长菩萨致请，而谓华严加胜法华，近代已来读山门教者，仍有此说，误哉！误哉！况以人师但以请主胜劣，相形不云法门观智胜此，而近代匠者更以教体谓胜法华，岂非误耶？总明同异竟。次身子下别比决中三：初正此决，次彼以下明比决意，三但此下结归本文疑多请倍之意。初文又二：初斥古师云法华请者唯小，次又弥勒下救法华不及菩萨疑请。于中又二：先引齐，次又本门下明胜意。初云法华中弥勒求决于文殊，华严中解脱月请释疑于金刚藏。若据二处菩萨互为宾主，并是深位是则似齐，故云若为有异，二处会主虽即释迦舍那不同，但是衣纓少殊内身不别。次文者，一往虽然，所请之法所被机缘不无同异，华严兼别，法华纯圆。又十方诸佛皆是舍那分身，而经中不说，亦是以权而覆于实，是故须此比决令胜。于中又三：初总明请人说者所说法胜，次若彼下别明眷属胜，三又彼下明化主胜。初文者，法华本门是佛说佛法，与华严中加于菩萨说菩萨法，不无同异，如此优劣，佛旨难思。故大师自云，若较其优劣，恐失佛旨，佛旨但在诱物契真，但能被教门不可一概。所以复云，此法华经开权显实开迹显本，如斯两意永异余经，请倍疑多复异诸教，故迹门三止四请，本门四请三诫。次文中言不无疏密者，知识疏发心密，知识可互相成益，发心则师位不移，故知，知识之言，覆此发心之事，显覆不等疏密何疑？第三意者，彼十方说法法同人同被加者同，是则化主眷属并以一身无量身互为主伴同而不同一身多身一多自在，而覆其分身之说，但云主伴相

关，设彼一身多身，但云法同名同，彼一华台立一化主，华台相去其量巨量，今以八方土田满中诸佛，凡集几许华台佛耶？举例而知尘数亦尔。比决意者，彼华严佛何殊法华，已如前说，余并如文。及疏文中，广以十义辨于同异，三结归如文，二结劝。

○次异解中二：先明三意通用，次明诸师不同。初文者，顿渐不定名虽不殊，但明义不了，是故须破。初中言南三北七者，南谓南朝，即京江之南，北谓北朝，河北也。自宋朝已来三论相承，其师非一并稟罗什，但年代淹久文疏零落，至齐朝已来玄纲殆绝，江南盛弘成实，河北偏尚毗昙，于时高丽朗公至齐建武，来至江南，难成实师结舌无对，因兹朗公自弘三论，至梁武帝敕十人止观诤等，令学三论，九人但为儿戏，唯止观诤习学成就，诤有学士四人入室，时人语曰，兴皇伏虎朗，栖霞得意布，长干领语辩，禅众文章勇，故知南宗初弘成实，后尚三论，近代相传以天台义，指为南宗者，非也。自是山门一家相承，是故难则南北俱破，取则南北俱存。今时言北宗者，谓俱舍唯识，南方近代，亦无偏弘，其中诸师所用义意，若凭三论，则应判为南宗。若今师所用毗昙成实，及三论等，大小诸经，随义引用不偏南北。若法相宗徒，多依大论，观门纲格，正用瓔珞，融通诸法，则依大品，及诸部圆文，故知今家不偏朋党，护身寺自轨法师，大乘是人为立号，以重其所习，故美之称为大乘。

○三明难中，先难南三，次难北七，初南三中，先难五时，次今更下重难前文用三时义。初文二，先难五时，次五时之失下结难。初文正难用涅槃五味五时，又三：初难五时，次难共用顿等三教，三难用涅槃五味。初文又二：初叙意，次正难。初言先难五时者，以初二师立三四时，摄在五时中故，先总标意竟。次若言下次第难其五时，即自为五文，初难十二年前有相教者，先牒其所立，次难难中又四：初总难十二年前及以有相，次又阿含下单以空难，三又成道下难十二年前唯小，四复次下以成论破意难。初文中言成论等者，论属十二年前，论文自明空义，论师判之为有相教，岂非以有，加诬己宗，为有相教。次文者，阿含即是十二年前，及大论所指，皆明空义，如何云有？言是老死等者，如止观第六记。次论所指云三藏中明法空为大空者，他云三藏通大小，何为但属小？今明如法华云贪著小乘三藏学者。又大论中，处处以三藏对衍而辨大小，故准此文以三藏为小。若论通者小衍二门俱有三藏自是通途非别意也。若唯通途如何销通法华大论，具如四教本中广明，故十二年前约显露教祇可通云三藏教耳。故不可云见有得道，若唯见有妨于三门，是故文中且破存于计有之见。又三藏教准不定教，亦非独在十二年前，如食檀耳是涅槃时，其事亦在四阿含内，迦留陀夷亦复如是。故显露教十二年前定唯在小。三难唯小中二：初文引央掘仍是大乘明空，亦在十二年前，次又如大论得道已后十二年中，亦说般若。四成论斥意难中三：初直以论师斥意难教成虚设，次又拘邻下以得道人难得道不无则教成无相，三又若下以得道与无相双折。又为三：初难得道不得道教同无相及以邪说，次难得道仍存有相，道亦成外，三结成过相。次难十二年后亦二，先牒所立以略非，次若言下广破，彼师以般若教为第二时，故般若无褒贬等。所以约此而为难辞。于中为六：初难无相不成，次若言下难不明佛性，三若言下以般若无会三难，四若言下以般若无弹诃难，五若言下以般若是第二时教难，六以般若通十二年前难。初如文。次文又三：初单以正因佛性难，次故知下以三佛性难，三若言无常下以八十年不说佛性难。初文又二：初以共不共般若难，次大经下以名义同难。又为四：初引五名中有佛性般若难，次彼师救，三若尔下重破，四又涅槃下重引文结同。初文云佛性有五种名，如止观第三记。意仍少别。次救云涅槃自是三德中之般若，非无相者，此过更甚。一者三德般若，犹有相过，二者无相般若，非三德过，若非三德，即是无常，若是无常云何无相？纵属小乘，亦非十二年后般若，无相不成，况重破中还为涅槃所指，涅槃何殊般若耶？况重立结同中涅槃佛性，与实际般若不殊。次以三佛性难中三：初更牒涅槃般若所明实相法性，为正因，对余二性为三因，次重引金刚论，证般若为了因佛性，三但名异下举譬结

难。三以八十年佛难中二：先牒所计，次难。难中又三：初以八十年佛亦说常难，次引大论祇是一身而分生法难，三以小况并难。初言云云者，涅槃八十既说常，般若八十岂不说？般若八十若不说，涅槃八十安得说？广并（云云）。次引大论又二：先分二身，次二身合。初文者，般若之中既为诸菩萨，当知化主必非生死，若非生死即是常住，若是常住明常灼然。所言佛有生法二身者，如大品中华积世界普明菩萨欲来此土，彼佛命其问讯释迦少病少恼等。论问云，何故诸佛问讯而言病恼？论答云，佛有生法二身故，生身有寒热乃至九恼，法身无病，故问生身不问法身。次释论下明二身合者，教分二身为机劣故，岂以为劣机故暂现无常，即以无常加诬法性令无常耶？三举小为况者，均提沙弥缘出大论，如止观第四记。彼小乘言不灭者，以无作之业至未来世名为不灭，非常住不灭，且引不灭破彼无常。三般若无会三难者，其实般若未会其人，今且以会法而为难者，彼亦不晓会法不会人故。又为二：别泛引天子发心，天子虽非二乘，然发菩提即当会义，次引声闻发心正明会义。又为二：初引经，次若声闻下释。初文中云与生死作障隔者，灭智灰身永断生死，若其发心大悲利物应处生死与物结缘，若种若脱而成熟之，是故二乘已断生死，永与生死作障隔，故不能复入生死益物。若发三菩提心者，我亦随喜者，折挫小行令发大心，于权教中虽云败种，佛以实理而发动之，假使能发菩提心者，我亦随喜。四难无褒贬中四：初引斥智，次又十三下引斥教，三又云下以引失教旨难，四岂有下结。次文言不从大家求食等者，经云汝是上人应求上法，不应自鄙唯居下位，不应如彼攀附枝叶，狗狎作务等，三引失教旨中，言见象等者，立小乘教本期于大，住小亡大斯为不黠，四结如文。五难是第二时中二：初引诸经，次经经下结难，六难十二年后有无相如文。次难第三时者，彼以方等为第三时教，故须约褒贬等难。于中为二：初牒所计，次今问下正难，初如文。次为四：初难方等不应在般若之后，次又弥勒下难被弹不应独在声闻，三若言下难不应以七百之寿用判方等，四以三佛性难同涅槃常住，初二如文。第三中又三：初难，次文辨下再辨，三又云下引证常身。初文中云七百阿僧祇者，楞严七百及净名金刚二经俱是第三时教，何故不取金刚为正？而人师苦以七百判为无常，若七百无常金刚岂常？方等金刚若无常者，涅槃金刚何必是常？涅槃无常佛性何在？言何疾何恼者，乳光经中佛在毗耶离音乐树下众会说法，佛少中风当用牛乳，时城中有梵志，名摩耶利，五百弟子，为国大长者，不信佛法，不知布施，罗覆宅庭，不令鸟侵，所居之处去佛不远，佛告阿难，汝持我名至梵志所，索乳[豸童]来，阿难受教而往，持钵门下立，时梵志欲入王宫，因见阿难，问曰：何故晨朝持钵住此？阿难具以佛意答梵志，梵志默然思惟，若不与乳，诸人咸谓我慳，若与乳者，诸梵志谓我事瞿昙道，复思惟已，即授弊牛，令阿难自[谷-禾+牛]，欲令弊牛触杀阿难，折辱瞿昙，如谋而行，梵志五百弟子皆笑云，瞿昙常自言能度生老病死，今者自病须乳，时维摩诘诃辞问答空声等，具如净名，仍广于经，时五百弟子，闻空中声，即无狐疑，皆悉欢喜，发无上心，时梵志内外眷属，及聚落中无数千人，皆随阿难往看[谷-禾+牛]牛，阿难至牛傍，自念我师法，不自[谷-禾+牛]乳，言竟，忉利天座，为之大动，从天下下来，化为小梵志，往牛傍，阿难见之欢喜，请取乳，即答阿难，我非梵志，是帝释耳。闻世尊须乳，故来至此，阿难言，何能近此醒秽耶？答言：我之何如佛世尊耶？欲为取乳，唯愿知时，帝释诺即持器至牛傍，牛便静住，观者惊怪，小梵志有何缘来，为之[谷-禾+牛]乳，倘为弊牛触死，当奈何耶？帝释说偈言：今佛小中风，与乳作乳种，令佛服之差，得福无有量，佛尊天人师，常慈心忧念，蜎飞蠕动类，皆欲令度脱。尔时犊母说偈云：此手扞摸我，一切快乃尔，取我两乳[豸童]，置于后余者，当持遗我子，朝来未得食，虽知有多福，作意当平等。于是犊子为母说偈云：我从无数劫，今得闻佛声，即言持我分，尽用奉上佛，世尊一切师，甚难得再见，我食草饮水，自可足今日。更有五偈云云。于是阿难满[谷-禾+牛]乳去，梵志及亲邑人见此称叹，信解佛法得法眼净，阿难至世尊所具述之。佛言：如是。此牛过去曾为长者，喜出息偿钱毕，复抵触他人，坐此堕畜生，今罪已毕，放口光授记，从此却后命终，七反生兜率天及梵天，复七反生人间豪家，牛母见弥勒成

阿罗汉，犍子上下二十劫竟作佛号乳光。当知世尊无疾无恼，为度人故现身有疾，为度众生现行斯事，故净名安慰阿难云，但为佛出五浊恶世，为众生故现行斯法，二三如文。第四文又三：初引经题总具三脱即三佛性难，次引下文具三脱三佛性难，三三义下结难。次难第四时为法华同归教者又二：初牒文总斥，次法华下别难。别难又为二：初略举法华明常辨性，次华严下别引并难。初文云命章者，命字口令也。谓教也，即命召也。谓章初也。次文又三：初引明常文，次引佛性文，三破神通。初文又五：初以华严为并难，彼许华严亦明常住，故将为并。次又无量义下以序文验为难，三若言下以敕语多少为难，四引今文，五法华论下引三身为难。初文又二：先以迹门并难，次又华严下以本门并难。初文言菩萨智慧如爪上土者，大经三十二云，尔时世尊取大地土置爪甲上，问迦叶言，是土多耶？十方世界地土多耶？迦叶答言，爪上土者不比十方所有土也。经文本譬舍于人身得人身少，今借以譬菩萨智者如爪土等。华严甚深但为今序，第二第三如文。第四文者，引文三身寿命为难，第五文者，若不明常岂明三佛？次明三佛性又五：初引不轻文，次引法华论文，三引涅槃遥指，四引涅槃同明一乘，五泛举涅槃犹劣。初二如文，第三文言八千声闻得授记别者，如止观第七记。第四同明一乘中言毕竟者，经云，毕竟有二种，一者庄严毕竟，二者毕竟毕竟。又有二种，一者世间，二出世间。庄严毕竟谓六波罗蜜，毕竟毕竟谓一切众生悉是一乘，一乘者名为佛性，是故我说一切众生悉有佛性，悉有一乘。第五如文。三破神通者又二：初略举身土不灭，验非神通，次正破神通义，如第二卷，故著云云。次破第五时中又二：初牒，次难又二：初以二谛为难，次众生佛性下例难，初言欲破第五，先难成论师二谛判教，古人虽云二谛而不分共别含显之异，故将常住以例诸教，诸教并是十二年后所明二谛，与十二年前二谛何别？若言无别，自涅槃已前，法华已来，应俱无常，若其别者，那同名二谛？次例难者，二谛既同，应俱明佛性，并云云。二谛既同，应俱明阐提作佛，并云云。已难渐中五时，次难顿等三教，初难顿者又二：先以同难，次权虽下以别难，华严至法华来，无不有顿，何独华严得称顿耶？次明别难中以权别故，故有诸部不同者，权是事法，不应从权异边而分顿与非顿。次难不定者为三：初总举诸经，次别引央掘列众明常，三以净名为并。次文言央掘列众者，彼经初云，尔时世尊，与无量菩萨摩訶萨，及四众天龙八部，毗舍遮，富单那等，日月天子，及护世等，皆云无量。始从鹿苑，方等般若，法华涅槃，经初列众，皆有声闻菩萨杂众，央掘亦尔。仍云无量，故云委悉。弹斥明常者，如彼央掘偈云，云何名为一？谓一切众生，皆以如来藏，毕竟恒安住。云何名为二？所谓名与色，此是声闻宗，斯非摩訶衍。云何名为四？所谓四圣谛，是则声闻宗，斯非摩訶衍。一切诸如来，第一毕竟常，是则大乘谛，非苦是真谛。云何名为五？所谓彼五根，是则声闻宗，斯非摩訶衍，所谓彼眼根，于诸如来常等，具如止观第七卷引，乃至增十亦复如是。如是等文，弹诃声闻明于常住，最为显著，余如彼经。又如无垢施女经，阿闍世王有女名无垢施，于晨朝时著玉履踞父殿坐，尔时舍利弗与八大声闻文殊师利等八大菩萨，入城乞食，各先作念，舍利弗念言，我当入如是定已，愿舍卫城中一切众生闻四圣谛法。目连念言，愿令城中一切众生无有魔事，如是十六人各作念已次第到城，入无垢施女门，诣其乞食，皆被此女如其心念种种弹诃，此十六人还佛所述已。佛记是女等（云云）。三文者为三：初以同有弹诃为并，次又净名下以诃在昔与央掘同为难，三若谓下以明常被缘为难。三难用涅槃五味中二：先叙其非，次别明难。难中又二：初总斥非，次何者下释。释中自五，初难从牛出乳为十二部中三：初以非初说及无十二部为难，次救云下彼救，三今问下纵难，初如文。次文言彼救云小乘亦有十二部至异耳者，大经二十五云：雪山有草名曰忍辱，牛若食者即出醍醐，更有异草，牛若食者，则无醍醐，虽无醍醐，不可说言雪山之中无忍辱草，佛性亦尔。山喻如来，忍辱草者喻大涅槃，异草者喻十二部经。若有能听大般涅槃则见佛性，十二部中虽不闻有，不可说言无佛性也。既云十二部中无有佛性，即是无佛性之十二部也。忍辱草者，既喻佛性，佛性亦不出于十二部，彼师依经救云，大小乘俱有十二部也。今意从别，且存大乘佛性十二部也。无佛性者且对九

部。三纵难中二：先直纵难何为不用有佛性之十二部，次引第七中判其堕罪。次难第二时又四，初牒计，次修多罗下明难，三解云下彼救，四若言下重破。破中又三：初以譬喻等例破，次般若下以余经例般若直说为难，三若言下破第二时。次破第三时又二：先牒计，次净名下指前文破。次破第四时又二：先牒计，次正破。破又二：先破回文，次引涅槃破其谬立。次难第五时，亦先牒计，次正破，譬云佷[仁-二+戾]者，两字本为一义，谓争竞不顺，今随语便，故分字释。结及更难用四三二时可见。次难北地中自为七文，初难五时中但难初时，次余四同上，初时为二：初牒计，次正难。难中又六：初单约戒善难，次又彼经下用彼经体难，三又云五戒下以五戒为诸行本难，四又提谓下以经中结得道众难，五复次下以结集法藏次第难，六若言下以在初难一音。初文又二：先直难，次纵难。次文者，符谓三乘法者，所谓行行法也。印谓泥洹道者，道谓能通，印谓实相，有实相印，道则可行。第三文者，灵谓情识，有情识故，藉戒为本，天谓诸天正报依报，地谓地神依报正报，四天王持之使四时调顺，地神持之万物成熟父母道源，祇是能生为义。第四如文。第五结集难中二：初难不预五时，次何者下释不预所以。六难一音可见，次难菩提流支中二：先牒计略斥，次从得道下正斥。正斥又二：先斥半教，次从般若去斥满教。初又二：初总难，次引诸文，皆是十二年前，已有满教，言涅槃云，我初成道，恒沙菩萨来问等者，第三经，迦叶设三十六问竟。佛赞言，善哉！善哉！汝今未得一切种智，如已得之，如汝所问，如一切智，等无有异。善男子！我初坐道场，初成正觉。尔时无量阿僧祇恒沙等诸佛世界，有诸菩萨，亦曾问我如是深义，然其所问句义功德，皆亦如是，等无有异。如是问者，则能利益无量众生。次斥满中又二：先引论以明法华秘密难，次又若下以三昧名展转互难。互难又二：初正难，次能譬下结难。次难四宗中自为四，初难因缘宗中二：初以通途因缘为难，次又因缘下假名义同不应立异为难。初文言六因四缘者，略如止观第八记。言成论三因四缘者，三因谓生因习因依因，生因者若法生时能与其因，如业为报因。习因者如习贪欲贪欲增长。依因者如心心数法依色香等。四缘者，因缘者具足三因，次第缘者心心数法次第而生，缘缘者如识生眼识，增上缘者诸余缘也。若俱舍中因缘五因性成论以所作因即是增上，故不别立。但立报因，即生因是，自分因，即习因是，共因，即依因是。次难假名宗中二：先据本论得道为难，次引大论空门为证，宗应顺本论异不成宗。次难不真宗中三：先引大论弹方广破，次若谓下难不明佛性，三何但下难幻化语通立宗不成。初文破不真宗，指大品十喻者，如止观第五记。十喻既是大品正文，龙树弹者，但为方广不晓即空不空等理，但指如幻为不生灭，如幻但是俗谛而已。如何得立为般若宗，般若意在空及不空，故云失般若意。次文可见。第三文又二：先难，次结。次难常宗指涅槃，于中为二：先以八术并难，次彼云下重述彼救重破。又五：初述计，次宗则下重破其宗教真不真等不应别立，三彼引楞伽下破其谬引失意，四若尔下以因缘假名为例，五覆却下结难。初文言彼云诳相不真宗等者，彼云四宗家自判云，不真宗是通教，常宗是真宗，彼依楞伽作如此判，具如下引。今以真不真及宗教有无却覆并决令二名齐等，使宗必有教，教必有宗，教是能诠，宗是所诠，必互相有，不可孤然，既无此义当知汝之所立真及不真亦须互有，既不别立其名便齐。何须别立宗教二耶？说大意竟。更重消文，从初至者字，有二十二字，先述彼定计二宗，次从宗则下重破中，初至用教二句有十五字，难其不真不合无宗。从真宗去至立宗有九字，难其有宗不合无教。次从宗若去至知真有八字，重征其无教之失，宗为所诠，教为能诠，真宗既无能诠之教，如何得知所诠之真？次从真宗若没去至通教，有十二字，以真却并不真，若使真宗还例不真无宗有教，则真与不真同名通教。次从若俱没教去至通宗，有十一字，复以不真却并于真，若使不真还例于真无教有宗，则真与不真同名通宗。次从若俱安去至宗教有一十字，立理难其宗教合俱，若真与不真俱有教有宗，则真与不真俱名通宗及教。次从若留去至宗教有十六字，以真不真却覆并难宗之与教，宗教既等，不应复分真不真别，是则宗教之上俱有真与不真，真与不真既同，宗之与教复等，是则但成一句，谓通不真真宗教。文中似开为两句者，为开次文，难势未毕，故云通

不真宗教，通真宗教。次从通不真宗去至修也，有二十一字，以法却覆难其行人，法既一例俱有教宗，人不合分大小之别，若言不真通三乘人，真宗亦应通三乘人，亦应更覆并云，真既独教菩萨之人，不真亦应独教菩萨，亦应更并云，三乘通有真与不真，如何辄分宗教等别？次若言去至真也，有十九字，纵难也。借使真宗是融通之通，亦不应独无教而立宗也。通教亦是通宗之真，岂得无宗而立于教？从此则下总结宗教二义，既其齐等，真不真名，亦皆混同。三从彼引去，出其谬引所凭，便成不晓教旨，彼经明于三乘共位，即简二乘，名为童蒙。说祇是教，以教通故，不隔童蒙，故云说通兼教童蒙，虽通童蒙，宗在菩萨，是故宗通本教菩萨，教是能诠，何故立云真宗无教兼被于小，则童蒙有教，何故立云无宗但教？彼人不知三乘之真，兼空不空，不空复有，教证两别，他不见此，望声释义，徒分宗教，失旨逾深。四从若尔去，例难，且依彼立，以难因缘假名二宗，同成不真，若更并决，亦应准前，故云不便。次破五宗六宗又二：先破，次总责无凭，初破五宗，彼立五宗，四不殊前，已如前破，次若言下正破法界宗中二：先难，次结。初文二，先以涅槃难，次以大品难。初文二：先以二部不应优劣难，次若常下，以二法对并为妨难，二法不别，何得别立以为两宗？次引大品中，一切法趣，如止观第二记，结如文。

### 法华玄义释签卷第十九

### 法华玄义释签卷第二十

### 天台沙门湛然述

次难六宗，先指四宗与前同竟。已如前破。次今问下真常二宗对并为难，又二：先以同异对并，次何者下释不异。又二：先释异非妙法，以生灭虚伪故，次又真下判既非妙法，何殊不真等。次难圆宗中，先牒计总斥，次大品下别难。又二：初以果法俱融难，次又云下以因法俱融难。染因果果皆悉即净具一切法，岂非不二耶？次责五宗六宗无凭中，言出顶王经者，亲捡无文未审其意。次难有相无相教中二：先总斥，次何者下别斥。又三：初以二谛相即难，次华严下以经部大体难，三大品下重引大品结难。初文二：先举二谛中言相即者，俗即有相，真即无相，不应相离，次一切智人去引证也。一切智人即证真，真即无为，差别即俗，以犹用也。用此无为而能分别，故即俗论真。次文又二：先准部中所明义不应别，次若纯下明别立有妨，寄此兼判楞伽成方等部，他云楞伽非第三时，七卷经文第六卷中，大慧问言，外道尚遮不许食肉，何况如来大悲含育，而许自他令食肉耶？若大乘中梵网已制，犹作此说，当知楞伽四含之后为渐制之始，下佛答中仍云菩萨不应食肉，故知仍存小教中开。次难一音中亦二：先立计总斥，次别难。别中为六：初以鹿苑施小四谛破，次以信解衣瓔二身破，三若言下所化返成能化破，四若言法华下以法华纯一纵难破，五引华严仍二破，六故知下结难。言华严五天往返者，通举上五，故云五天。其实但四，除化乐故，谓忉利说十住，夜摩说十行，兜率说十向，他化说十地。

○四研详中二：先释章名，次若五时下正为研详，次第详前南三北七所用宗教，寻之可见，不复分节。全失三门亦失七门者，以般若中有共不共故，不共虽有别圆不同，且总言之名为不空，对共中四以为八门，既但得一，全失共三及不共四，故云失七。此得斥小一种声闻，全失七种声闻者，藏通八门各有声闻，若斥有相，但斥三藏有门一种，全失余三及通中四，故云失七。会五者，五谓人天及三，不会七者，七谓声闻支佛，各有二故，永失七术者，常乐等四及非常非无常等四，总成八术，故知但常唯得八术中之一耳。又八术如止观第八记。二鸟俱游者，大经第八鸟喻品云，善男子！鸟有二种，一名迦邻提，二名鸳鸯，游止共俱不相舍离，此品答前云何共圣行？娑罗迦邻

提，旧云娑罗是双邻，提是鸟，然娑罗翻坚固，不应云双，或云娑罗一双，邻提一双，或云娑罗一只，邻提一只，引文云鸟有二种也。或娑罗翻为鸳鸯，引证云问中云娑罗，答中云鸳鸯，类异义同，故以鸳鸯替于娑罗。或云娑罗翻为天鹤，引六卷泥洹云雁鹤舍利。章安云：然汉不善梵音，祇增诤竞，意在况喻，取其雌雄共游止息，譬一中无量无量中一。问：为凡与圣共、圣与凡共、凡与凡共？他云：若观常时不识生死无常，若观生死无常不识涅槃常住，二解不分如识金不识[金+俞]鉞，识[金+俞]鉞不识金，精识二物是名双观，余三亦尔。凡圣俱然，故云双游。此释违喻，一鸟穷下之生死，一鸟穷高之涅槃，升沈永乖，双游何在？又有人约半满以明双游，夫双游者生死涅槃各有常与无常，取生死涅槃中双常为一双满，取生死涅槃中一双无常为一双半，今明不尔。两常俱起乃是二雄，两无常俱起乃是二雌，亦与喻乖是故不用。今言双游者，生死涅槃中俱有常无常，在下在高双游并息，事理相即，二即中，中即二，非二中而二中，事理雌雄义并成也。故此双游须约六即，此中具有凡共圣等，如前三句。用一音者，有慧方便解等者，慧即是实，方便是权，二义相即不得相离，他用五时但得方便而无实慧，故净名云无慧方便缚，故无实慧而用方便，名爱见悲，即三藏菩萨也。总而言之，除无缘外，皆悉名为方便缚也。是则别教地前，通教出假，皆名爱见。若但一音而无权慧，何但方便是缚，慧亦非解，故净名云无方便慧缚即二众空慧也。总而言之，通别入空菩萨，皆名无方便慧。今用此意，斥彼用教，诸味用实，虽名一音，若无赴缘，弹斥洮汰，成生熟苏，使至法华，堪入一实，名无方便。若用五时渐诱之益，则失诸味平等一音，名为无慧。故今斥之。义同缚慧及缚方便。

○五判教中，列章，解释。释中自六，初释大纲中复为三：标列释。释中复为教观二种。于中又二：先二门意，次正释。释中二：先释二种，次今辨下简示称叹。初文二：初约教中，初释顿教，始自华严终至法华，皆有顿义，故显露中，唯除鹿苑，以余部中皆有顿故，名为顿教，而非顿部。下文不定，亦复如是。此中又引初成道者，且借秘密，助入此中，明鹿苑初成，亦有顿义，况诸经耶？言七处八会者，是旧经五十卷，或六十卷成。晋义熙十四年，北天竺佛度跋陀罗三藏此翻觉贤，于扬州司空寺译。后有唐三藏，证圣元年来至，与干闥实叉难陀，此云喜觉，于爱敬寺译，八十卷成。但龙宫三本，上本十三世界微尘数偈，中本四十九万八千八百偈，下本十万偈四十八品。今但有三十九品，则经犹未尽，旧经七处八会，新译更加普光明殿一会，第一摩竭阿兰若有六品：一世主妙严，二如来现相，三普贤三昧，四世界成就，五华藏世界，六毗卢遮那。第二摩竭熙连河曲普光明殿会有六品：一如来名号，二四谛，三光明觉，四菩萨问明，五净行，六贤首。第三忉利天会说十住有六品：一升须弥顶，二须弥顶赞叹，三十住，四梵行，五发心功德，六说法，说令十住进后位也。第四夜摩天会说十行有四品：一升夜摩，二夜发赞叹，三十行，四无尽。第五兜率天会说十向有三品：一升兜率，二升兜率赞叹，三十向。第六他化天会说十地一品。第七重会普光明殿说十地胜进行有十一品：一十定，二十通，三十忍，四阿僧祇，五寿量，明菩萨报生净土随时寿量，六菩萨住处，七不思议法明佛果德，八相海，九随相光明功德，十普贤行，十一如来出现。八三会普光明殿说六位一品，谓离世间。第九游逝多林会说入法界品，如是处会所明位行不出别圆，但经义兼含，义难分判，始从住前至登住来全是圆义，从第二住至第七住，文相次第又似别义，于七住中又辨一多相即自在，次行向地又是次第差别之义。又一一位皆有普贤行布二门，故知兼用圆文接别。次结如文。次渐教者又三：初约始终共名为渐，次又始自下约人在教以判为渐，三从方等之初至法华前皆名为渐，前文多处及止观等，用中间之渐，今用旧名通判一代，且置藏等是故尔耳。顿与不定亦复如是。今先引大经通明一代渐教之相，此明敷设教门出没利物，故用斯渐。次始自去始自人天终至佛乘，亦名为渐，此是约人。人虽在于诸味渐稟而得益深浅，始自人天次第入实，此如止观初破三途后达常住，此人不经华严，但从鹿苑之前，初稟人天后渐深入。言中间



者，或复初从方等般若，后渐渐深入，皆如前说，并名为渐。以鹿苑后皆有人天乃至实相故也。此等渐人初不在华严，后不至法华，教虽经渐或得顿益，其未入者若来至法华，被开会竟。又名渐顿，自是别途非全名渐。三明不定中二：初略点示，次引经解释。释中三：先引教，次释经，三结释经意。中又二：先明不定之由，由往闻法，次正明不定，即今世发习。且以提谓为首，提谓犹属显露未假秘密，故至鹿苑方分显秘，次生熟苏中但语菩萨者，亦是显露。亦应言若秘密教二乘之人处处得入，但是文略耳。不语今经者，如第一卷中分别，今经无不定故，涅槃中，言钝根二乘等者，应于法华皆得悟入，若至涅槃乃是钝中之钝，此如五千复成不定。言菩萨者即藏通菩萨，至涅槃中方得闻常，破于无明亦属不定，是等皆名发不定故。言七种方便皆入究竟者，今释不定，非但涅槃之中七种方便皆得入实名为不定，前诸教中亦复如是。若圆教中及别登地得入实者不名不定，故不定名必在方便。又登地登住超断无明亦名不定，是故名为醍醐杀人。次约观门者，此三观中顿观一种全同止观，渐及不定少分不同，渐初不云先修归戒下去文同。如前教中初即人天，此中道理初亦归戒但是文略。不定但寄渐次论发不定，若彼止观但论从师所受修行不定，故彼文云或渐或顿或止或观，既云天台传于南岳，不可从师传于所发，是故不同。此约昔闻今随修观所发不定。又渐次观云，从初发心为圆极故修阿那般那，彼止观意亦复如是。故彼三种初皆知圆，人不见之便谓止观，渐初不知圆极之理，名为别教者，谬之甚矣。稟此一家，皆须谄臆，信其虚说，徒费余言。渐次观中二：初释，次重别指，云若的就者，以此中文，皆寄四教二乘菩萨辨观故也。复更云的，即是借用别教行相，而初心知圆者是也。次简示中二：初简，次结。初文自分信法二行，次结中云大该佛法者，前标大纲，故此结云大该佛法。言大纲者，此三种义，若教若观，该通一化，语顿则始终俱有。语渐又三种不同，不定复寄诸门，涉于四教，列观祇是行者教部，教部随行何等，为至何位？发心所期，各各不同，不假必须从初至后，并未委论诸门网目，为是义故，名为大纲。不同古人以此三名局定判部，今师以此为大纲竟。于其中间，或约声闻钝根菩萨或约利根独悟菩萨，或对或并，或破或会，或盈或缩，或显或秘，此等诸意随事别释，更须约教，故与今昔诸判不同。次引文者，证三大纲，所以引三文者，方便品法说。文义显者，无量义重叙于开，为合作由，信解品，委领始终五味，今昔权实无缺，若语方便，撮下二周。若语信解，复该前后，故引此三文，该通一部，本门晓示久成，故亦略引，是故正引三文义足。然三处文，文意虽具，今从易了，随显而说，故前之两文，文义互彰，后之一文，该始末故。初引方便中意者，且取从顿出鹿苑文，次引无量义者，正当鹿苑后方等般若文，后信解者通收二文。今初方便品文又三：初引文，次解释，三结示。初引文中具明渐顿，云于三七日中者，近代释云但是始成不云日数。菩萨流支云，说华严经前五会初七日说，第六会去第二七说。引地经云如是我闻等成道未久第二七日也。复有人言八会如前，第九会别时说。新疏破前二师释云，第七日但说十地，故知定在第二七日，若准深密普曜二经，第七日在鹿苑说三乘。四分律云第六七，兴起行判七七，五分律第七日，智论五十七，十二游一年方始说法。过去因果经云，初七思惟我法妙无能受者，二七思惟上中下根，三七思惟谁应闻法即至波罗奈为五人说四谛。小云法华疏云，三七已说法华，引下文宿王华智佛在七宝菩提树下，说法华经，今佛亦尔，因果经略同。今师意者，佛在法身地佛眼洞览，岂止道场淹留三七？今明三七意有所表，表三周也。初七思惟法说，次七思惟譬说，三七思惟因缘说，皆无机故息大施小，此偏就圆为语。若通约大乘为语，初七思惟说圆，次七思惟欲说别，三七思惟欲说通，皆无机故息大施于三藏。次释中二：先释顿，次释渐。初释顿中二：初正释方便品先顿意也。次序品下，引二文助释顿后明渐。初文者，约大机，即寂场之时，约小机，即成已思惟未说之时。次文为二：初引二文，次如此等下判益相不同。初又二：初引序文，次引涌出。初引序中二：初引今佛，次引古佛，涌出如文。次得益不同中二：先立不同，即初后两味不同，次何者下释。又为五：初约机缘，次如牛下约化主，三三教下约教味，四又约下约行，五以此下结意。初约机中具得二名，大故名顿，初故名

乳。次约化主中二：先譬次合。机缘虽二，约佛恒顿，故云具在法身。三约教中二：初单约华严得名，次五味下对余教味得名复殊，所以对渐不定，名之为顿。在四味初，故复名乳。四约行中，亦从所对得有二名，一从所证理极，得醍醐名，二得乳名，复从二义，一大行之始，二小机未转，先列二义。次何者下释小未转之相，五结如文。次释方便品开渐中二：初述方便品，次故涅槃下引涅槃证。初文又二：初正引方便品，次非但下释古佛同然，指引序文也。次涅槃文二：先引法譬，次渐机下释味名，所以言不取浓淡者，祇是小机于华严如乳，非酪浓于华严，三结示如文。次引无量义中二：初引文，次从佛眼观一切下释经意。又二：初明初大后小，次若依下明初小后大，初如文。次文中二：初明先小后大之意，次次说下正明后大。初又二：初略标，次所以下释。次正明中又三：初方等，次般若，后法华。初方等中又六：初略述其部大旨，次故身子下明被弹之人，三然方等下明被弹之时，四何者下明受弹之意，五自昔下明弹诃之益，六按无量义下结时。此诸文者，并寄对小及钝菩萨以明。初文者，上句云小偏在声闻，下云三藏兼于菩萨，次文者且略举二人，余者准例。善吉茫然弃钵，身子怖畏却华，以空智为入道之主，故寄此二人。故般若中亦加此二。第三文者，得果之后即有弹诃，弹诃之时复云往昔，验知并在十二年前。第四如文。第五文者，若未得果，具足烦恼，大机复生，若其辄诃则惮教不受有损无益斯之谓欤。由得果后诃，故成二益，一者得果，成于酪益，二者弹诃，成其苏益。六如文。次明说般若中二：初引经略立，次大品下释经意。释中四：初略释经意，次又云下明部中共别，三大品下结成次第，四复言下结益。初如文，次文者，初是共，次而言下别，别即不共，此是不共般若，与二乘共说。又分二义，一以法界为华严，二以时长通至于后，二义俱通，是故两存。大机则华严不休，小机则诸教次第。是故钝根犹同小见，三四如文。次明般若之后说法华者亦二：初引教略立，次释。释中三：初明说顿之意，次故下引证结意，三复言下结益。益中二：初明与涅槃同味，次又灯明下明化缘不同，故有无不等。于中又四：先释，次譬，三法华下引证，四门下料简释疑。初二如文，次引证中二：先引证，次为此下结。四料简中，问如文。次答中言大论须菩提更问毕定不毕定者，大论九十三先举经云，须菩提白佛言世尊，菩萨摩訶萨为毕定，为不毕定？佛告须菩提，毕定非不毕定。须菩提言：为何处毕定声闻耶？支佛道耶？佛言：非二乘道中，是佛道中。须菩提复问，为初心菩萨，为后心菩萨？佛言：初心及跋致，皆悉毕定。须菩提于法华中，已闻诸菩萨得记，故已毕定。今复更问，故知须菩提更为未入者问，故知法华之后更说般若明矣。般若不殊故结集者同为一部。三引信解者具历五时，又为二：先引证领五时教，次此五味下结两经同味。初言次第者，华严初云于菩提道场始成正觉，在初明矣。诸部小乘虽云初成，自是小机见为初耳。据信解品脱妙著粗，故知居次。大集云如来成道始十六年，故知方等在鹿苑后。仁王云，如来成道二十九年已为我说摩訶般若，故知般若在方等后，亦知仁王在大品后。法华云四十余年，大经云临灭度时，当知次第有所据也。故知古人以法华为般若对第四味，独以涅槃为第五味，误矣！误矣！次文又二：初明二经味同，次然二经下以起尽同相释同味之意。于中又二：初标，次如法华下释。初言然二经教意起尽是同者，起谓正说初分，尽谓正说未分。释中二：初正明起尽同，次又涅槃下重辨。初文者，法华以本迹二门为初后二分，初则开权显实断莫声闻，后明本门增道损生，重更辨前开权化主久远成佛故。涅槃正说开为四段，初纯陀品去明涅槃施断莫三修，二长寿品去十四品明涅槃义，三现病品去五品明涅槃行，四狮子吼品去三品明涅槃用。故知初已断莫声闻，后但明于涅槃义用，是故二经起尽同也。三明半满相成中意，且置前三，于一代教，复须以半满两义相成，方能消通一代妨难，五味之处虽然若不论相成于理未尽。于中为二：初明单用有妨，次今明下正明相成。初文中云若直用五味，犹同南师无慧方便，虽有方便无实慧故，故名为缚。若直用半满，犹同北师无方便慧，虽有实慧，无方便故，故慧名缚。何者？若以鹿苑为半，后去皆满，满中但得约实一途，而失于权，以他明满，不分权实，故今顺旧，但得名实。而失生熟二苏之益，及生熟中两教二乘，及两教中始入菩萨，是故满中但得

于实。次正明中意则不尔，互相成益，五味则一道竖进，味味有半满相成。复于味味，皆有秘密，及以不定，是则慧得方便，故慧解。方便得慧则方便解，权实俱游，于兹明矣。于中又二：先略明离过，次若华严下正判。初文中言不相离者，半满相对，有开有合。今家五味次第，唯用大经，为有所据。然诸教意散在诸经，大经之文，但略结示前诸教耳。次正判又二：初正判，次如来下明半满之功，是则今家相成之意，不同古人者，良有以也。初文中，言顿满等者，华严正隔小明大，于彼初分，永无声闻，故云唯满。后之四味，或单或带，可以意知，是故不同旧人所判，况复次第？永异他人。次功能中二：初举化主称叹，次述声闻领解。四明合不合中二：先总明来意，次若华严下正明合不合。又为二：初正释，次问答释疑。初文三：初明五味有合不合，前三味不合，般若有合不合，法华一向合，合是会之异名，次自鹿苑下明合不合所以，三总就下四句分别合不合相。初文中言后分等者，准不思议境界经云，舍利子等五百声闻，皆是他方极位菩萨，故今在此逝多林会迹示声闻，据华严经，文殊师利逝多林出时，舍利弗语五百言，汝等且观文殊师利相好威仪等，观彼经中舍利弗语辞似如已闻诸大乘竟。如在方等般若会时，未能悟故状当聋哑，以后分之言，时仍长远，亦可通在鹿苑之前，今且判在华严会时。次文中二：初通明三乘得合之处，次别显声闻得合之处。初文又二：初明在法华，次明在涅槃，二文各有先释次引证。次别显声闻中二：先标二教，次释二教。释中二：先秘次显，初秘中以提谓况出三时，此文可以通冠一切。次明显中三：初论未入位随处得入者，意云此等不专在法华，非谓全不至法华，次明住果不过法华，三未入位下明法华中上慢之辈来至涅槃。次文中言敦信者，入位之人，借使至法华不肯合者，正当敦逼之文。文云：若有实得阿罗汉不信此法者，无有是处，当知不合即是不信，不信故名不实得，故云不成增上慢。上慢之人实不得入，得入之人非增上慢。第三文中言五千起去者，于涅槃会方得入妙，又大纓珞譬喻品中，复有五千菩萨闻佛说如来法身功德，即从座起绕佛三匝而退。目连问佛，此诸正士修菩萨道，已入如来正法之藏，行过二乘，何故闻说三身深义，不受而退耶？佛言，善男子！此人闻说是法，沸血流面，何以故？是无量劫恒诽谤受罪。此五千者，从过去恒沙佛所，修六度起想著，有悔心有退转，当经历多劫勤苦，千佛过去犹不得度，其上首者名曰勇智，虽修菩萨道，欲得成佛不可得，如人欲于虚空造室，已发菩提心修六度行，有著有悔心有退转，虽闻三身，尚从座起去，况诸声闻未曾入位增上慢者？是方等部抑挫之辞，故云千佛过去。若其实说此人于涅槃中，尚已得入三四句分别中，初句云华严三藏非合非不合者，华严带别名非合，既是纯大不与小并，则不同于方等般若，名非不合，三藏纯小未合于大，名为非合，既是纯小不与大并，不同方等般若并对而说名非不合，涅槃亦合亦不合者，本不住小名亦合，仍存方便名亦不合，余句可知。次释疑如文。次料简中，列章，解释。释中二：先释，次问答释疑。初又二：初略立，次释。释中初明前四味通后，次若涅槃下明涅槃法华通至于前。初文自四，初明华严中二：初引经释，次况结。初文又二：初明通至二经，次明通至涅槃。初文言二经者，谓般若法华，以般若亦得名华严故，法华佛慧不殊初故。次通至涅槃为二：初正引经，次夫日下述意。初文者彼经既有住世无量劫之言，又见报身莲华藏海说心地法门等，故知华严至涅槃后，以彼像法决疑结涅槃故。次述意者，初出先照既别得顿名，余辉独及与先照何殊？则初后俱照高山，高山不异照体无别，是故初后俱是华严，况结可知。次若修下酪味通后，又为四：初略立，次何者下证成，三释论下以结集证成，四当知下总结。次文者二人虽于法华得记，此后犹作三藏结戒之缘，故知三藏至后。言迦留陀夷者，由非时入聚落为俗所疑遂被打杀埋马粪中，佛令诸比丘求觅不得，从马粪出便入灭度，因斯佛制白入聚落，文在涅槃，故知涅槃共结小藏。又如身子于法华中而为请主，至灭度已帝释供养已收取三衣付沙弥，沙弥持和尚三衣奉佛，帝释以事白佛：若有所说当受持，先至阿难所问已。阿难共来至佛所，佛问汝和尚戒身灭不？答言不灭。乃至解脱知见身灭不？答言不灭。阿难言：彼恒说法教化无我，故忆此耳。佛言：止止阿难，过去诸佛可非灭耶？而五分不灭，何所忧愁耶？虽云五分不灭，终是小乘中

意，故三藏至后。当知声闻虽得授记，小机未悟，终自见小，舍利弗灭度缘，出增一第九，三方等至后中二：先立，次何者下释。释中二：释结。释中云陀罗尼云者，是方等陀罗尼下卷经云。文殊师利言，今我不知是大陀罗尼义之所趣向，念已白佛言，世尊！如前所说，先于王城已授声闻记，今复于舍卫国授声闻记。昔于波罗奈授声闻记，我今少疑，欲有请问，惟佛听许。舍利弗问文殊师利，世尊授记，不久得菩提，各于世界，如今世尊，世尊不虚，所言真实，故能第二第三授我等记，必当如释迦牟尼。言至法华后者，即指王城授记，同于法华，舍卫国记，即指方等在法华后，彼经下文又云，舍利弗闻文殊得记。问文殊师利，于汝意云何？文殊语舍利弗，汝意云何？犹如枯树，更生华不？亦如山水，还本处不？析石还合不？焦种生芽不？舍利弗言：不也。文殊言，若不可得，云何问我得记生欢喜不？授记无形，无相无我，无有言语，无去来今，犹如野马，如是观者，乃名得记，此文是文殊破舍利弗得记之相，亦同弹诃，仍似般若，亦可云般若在前意也。四明般若中二：先立，次何者下释。释中二：初文正引经释，次又释论下引事证。次明后至初为二：先涅槃次法华。初文二：初立，次释。释中二：先据道理，次大经下证。次法华中二：初分显秘，次结。云通记者，昔日授记佛意不壅，小乘情隔自无恡取，况约秘密已记二乘，据斯以论通至鹿苑，次释疑中云别教复有四者，别教十住修生无生，十行修于无量，十向修于无作，登地证于无作，故云有四。又十行中习诸佛法，具足习于一十六门，亦名为四。问：住以习八，何故行中更习十六？答：前是自行随用一门，后为化他，是故行中更习前八，是故十六俱须广习。二益不益中先叙意，次分释释其浓淡，初约取用边为二：先释，次不可下结。初文二谓譬合。次文二，先以譬结，次少分下明譬意。初文亦二：先譬，次合。合又二：先正合，次于小下以譬帖合。次譬意中，言少分譬喻不可全求者，以华严为乳，但取机生未堪入大，复在五味最初而说，是故华严分喻初味，而未得于华严之顿，及别圆两教俱有五味次第之相。复有不定及秘密等，次约良医譬简中三：初譬，次佛亦如是下合，三此若下结。结中二：先结盈缩意，次此取下结用譬意，不以味浓为乳，味淡为酪，故知自约次第相生为譬，全用在初故如乳，缩用居次故如酪。三约行人中二：先正释，次更问答料简。初文二：初正约小乘行人得名不同，次行人下结不同意。次问答中二：先问，次答。答中为三：即顿渐不定，初文是顿，次自有下是渐，三自有利根下不定。三文各二：先释，次引大经。以由三例不同故，禀味亦多少不一，此即义当于三，非即约行论三。何者？如二乘人至醍醐时亦得名顿，如不定中见性之言，并是顿义。由初问云禀味多少，是故答中还依教相，出此三意。言历二味乃至四味者，至第二味即便见性，故云二味，三四亦然。第三历诸教中二：先总以五味对凡夫及四教，次一一教各具五味。初文二：初引经，次释譬。一一具五中，先略标，次各释，文自为四，具如止观第三记。一一教中皆有顿渐不定等三，是则非但五味名通，三教亦何滞碍。超果不定者，一一教中既各用五味之譬，以譬于渐，若发宿习不历五味，而能顿超名之为顿，随发不同名为不定。若尔，通别菩萨云：何复名超果之义？答：教道无超证道亦有，是故四教皆有渐顿不定等四，圆教中初文是顿，次无差而差去是渐，三从佛去是不定，渐中言约名字至究竟即判五味相生者，祇以五即次第对五。三云从佛出十二部经者，是发不定，教虽是顿，由发不定，即是从十二部教，发则不定，即是顿中不定教也。亦有超位以为圆中之顿也。言可约四善根等者，五品外凡，未得名发，应以断惑高下而判位也。应云：初信如乳，二信至七信如酪，八九十信如生熟苏，始从初住，终至妙觉，并如醍醐，约此五味复论不定。次增数明教中，所以立此门者，正言教门虽多，不出从实以开权，从权以合实，以此例知一切教门，大意可解。于中自二：先迹，次本。初迹中三，谓序释结。初如文，次释一法中又二：初正明开合，次总结。初又二：初从大一以开诸一，次从大一以开小一，皆先开次合。初言一乘者，皆取四教中大乘，故云俱求佛果。所言本者，即圆一乘也。次二法中二，先明开合，次总结。次三法中，但列二种三法，亦应论开合相，文略可见。次二种四法，如文。次五法中，亦二种不同，五中亦有横竖二五，初列二五，次二开合，次六法中唯一种，便列七

八。于中初列，次初开下示开合相。次七八二法者，于法相论开合，开即成八，合即成七。次本门者，例于迹门，又为三：先标，次立本门三种法相，谓亦有顿渐不定，三正明开合。次又二：初通示本从一佛界，开出无量形类，次结此等形类，不出顿等三法，次正开合中准望于迹本，但是此诸开合之法，在久本上故即成本，例应可解，欲令易见故更明之。但是本初成道作斯设化耳。初一法中亦先开合，次结。约二法论开合中本是如来藏者，即是法华正体一实之理，故名为藏。实理之中备有同体权实之法，名为半满，众生不解是故开出带半之满，如般若部对二乘半以明于满。又亦不解，是故更开破半之满，谓方等部，凡所说大多破二乘，又亦不解，更开单半，谓鹿苑教。所言二者，由立半名，以对于满，然法华前未有半名，来至法华涅槃等部，说于教意，方称为半。鹿苑唯小，故永不立半教之名，方等弹斥小乘绝分，何半之有？般若付财尚无恡取，犹属他人亦不名半。如世半字堪助成满，故名为半。今以此半而对于满，故亦名半，此从不思议二，开思议之二，今合思议之二，归于不思议二，不思议二纯一醍醐。

○从记者私录异同，下是章安杂录随己异闻，不关于记大师说也。故不依文次，亦无深浅。于中为二：初杂记异闻，次惟文下述己推师结前生后。初文为四：初料简般若与法华以辨同异，二明经论诸藏离合，三明四教名义所凭，四破古五时七阶不同。初文二：先难，次有人下会通。初文者，初列经文竟。次结问云此三种云何通者？一者据会宗大明似般若胜于法华，二者据第百卷则法华胜于般若，三者但是异名则似二经齐等。一论三文似如相反云何会通？次会通中但会前二不会第三，以会前二知同异故，于前二中先会般若胜，次会法华胜。初文二：先引他会，次明今会。初他会中二：先会，次问答释疑。初文三：初义立二慧，次又般若下引证，三善众经下结胜。初又二：先立，次般若下结，结中云谓盛明此二者，谓自契无相及以化物，自行为实，化物为权，般若盛明权实二慧，此乃通方未足申于般若为胜。次引证中先引第一义悉檀意，次一部以明二慧，与难意同此意未显，次释疑中问如文。答大品最初专明此二，故当名耳。今谓去章安破，先斥云还是大论文者，前之三文既有相违，还引论语，何名会通？故于诸经法华为最，从会通者去章安会通，但语般若部中有不共理，则所引三文理自无违。何者？不共般若摄一切法，何妨法华亦入其中，法华开显无非一切种智，此则初义无违，虽同种智般若，不明二乘作佛，此则第二义无违。般若祇是种智，种智不过权实，妙法祇是开权显实，况五佛章门皆是种智？故知名异意义不殊，此则第三义无违。次他会通去会第二义，又二：先古师会，次今会。初又二：先会，次问答释疑。初文二：初古会，次然密下今判，初文中初至其事难者，此亦明他会义未周，他亦不知指何为昔？何教二乘不能具破，故但（云云）。然判法华胜般若，此则可然。又准论文言法华是秘密者，须知秘密，语同意别，如前云是显非密，谓非覆隐之密，如前教有二乘发心，不令未发者知，故是覆密。今望般若为密者，此是秘妙之密，般若中无法华为胜。前已委释不能重叙，故复（云云）。又他人引论譬者，昔以烦恼生死为毒，今以入生死，不断烦恼，如用毒为药，亦不知指何菩萨断与不断。又言菩萨是佛因者，如般若中三种菩萨二教菩萨至果无人，用何菩萨为何佛因？而言易解非秘密耶？具如破光宅中说。又复方等般若中，圆何曾不明二乘作佛？何时不明用毒为药？但不显露对二乘说则名为秘。次今判中，欲辨别意助明秘妙之密，是故显密通大小等，则大密小显，故明衍中菩萨断惑，于密复更以一意直显即般若，不明二乘作佛，故云阙此一条等也。次料简释疑中更一问答，以第一文显示义深为问答意者，今言显示不与前同，故般若浅易。次问者般若望法华既未显了，何故称大？答文可见次一问答，亦未显理，故章安立问责竟。次亦以共不共破，次从众经论去明诸藏离合者，以诸藏义通于诸经，自古释经经前立门，皆有藏部所摄一门。今既法华遍收诸教，所以用藏遍通诸经，是故章安于诸经论凡所明藏，并能遍收一切诸经，故始自二藏终至八藏，皆以一期佛教通之。初列二藏乃至八藏，次从通二藏者下，通诸藏意入今四教及以八教。初以二藏通四教者，以声闻藏

通三藏教，以菩萨藏通于三教，谓摩诃衍藏。次通三藏者，声闻藏通三藏教，杂藏通通教别教，别教虽是独菩萨法，带方便故亦入实故，故名为杂。后菩萨藏通于圆教。次通四藏者，即以一教各对一藏，故云相通。非谓四中更互相通，但藏与教一一互通，声闻杂菩萨佛，次第以对四教，意义可见。若四互通具如前四名互显，但教体已定不可互有。次以八教通八藏者，前三如文，且指鹿苑为渐之初，次方等后即是般若，是故次列通别圆三，正指此三为般若部。不论法华者，以法华部非八数故，故第一卷结教相云，今法华是定非不定等，前八教中虽有显露，望秘名显犹为权教近迹所覆，是故不同法华之显。又八教中虽有圆教带偏明圆犹属于渐，故前文云渐开四教。今法华圆开偏显圆圆外无法，三明四教名义所凭中又二：先明他问答，次今引教会通。初文问四教出何经者？答中乃引阿含四教者，但同有四非即藏等，亦一往语耳。然教定体与今不同。次今文会通二：先通经，次通论。初文先引月灯三昧经，次章安会释又二：先会一重，次彼经下指广。初又二：先别对，次通对，一一教皆具四句。次指广者，彼经因月光童子菩萨问，佛为广说。至第六卷初，佛告月光童子，有四种言论不可思议，谓诸行等四，下去诸文一一皆安不可思议。复有四相应法，谓诸行等，文如前列，四门四语四音声四清净语四语言道四种密语四辨才四修多罗四多闻四种断无明智，如是等总有七十七科四法，一一皆云诸行及不思议等，如云：一者诸行法门不可思议，二者诃责门不可思议，三者烦恼门不可思议，四者清净门不可思议，乃至诸行断无明智不可思议，乃至清净断无明智不可思议，诸四皆尔。故与四教义甚相应，如断无明智，四教各有当教无明，余皆准此以义消释。次约地论第七十波罗蜜者，于中二：先引论，次会。初文者，地持第七以十二住摄一切位，释第七住菩萨，即当第七远行地，能依为住，所依为地，此论自以十二住为能依，不得以行前十住以为能依，向后十地以为所依，于念念中具十波罗蜜乃至四释。今借四释以对四教，若借高位念念具法，以成初心具法之意，以证圆门初后不二，故得用也。亦可一一教皆具四家，四判教不同者为三，先略述古异，次今验下破，三人情下今立。初文又三：先立渐顿，次立了不了，三立一音。初顿渐中云渐有七阶五时者，恐将五时之前人天为两阶，二乘为二阶，并余三时名为七阶。次破中，但破前二，不破一音，既破渐顿，一音自坏。于前又二：先破顿渐，次然大品法华下破了不了。初又二：先总破顿渐，次别破渐中七阶五时。初又三：先破，次然不无下纵，三但不可下略示。次人言下别破七阶五时者，先破初时人天二阶，次人言第二时下破余四时五阶，初破第二时，次人言第三下破第三时，言四十年下破第四时，然大品下正破第五时，兼破了不了。于中二：先广破，次若尔诞公下结难。初文又二：先对四经明皆有了，次复应下总约诸经明皆有了。初文三：先引大经明三经名异体同，次大品下明三经义同言异，三人以下引人为验。初如文。次文中云维摩佛身离五非常者，如净名室内为诸国王长者说法云，是身无常，无强，无力，无坚速朽，离此非常，得五常身。如阿难章云，如来身者，即是法身，一非思欲身，二佛为世尊，三佛身无漏，四佛身无为，五不堕诸数。三引人又为五：初寄隐本，次又舍利弗下寄显本，三又涅槃下引互指同，四又法华下龙女所得同，五大智论下明所付同。故知诸经，同皆明常，有何不了，诸经及结可见。次人情下明今意者，先结生，摩得下正释。又为五：先引文立藏，次然教必下对藏分人，三然此下简于傍正，明立藏意，四问答释妨，五今之下开藏对教。初文有三：初引摩得论文，次又下引结集者，三龙树下引大论。次文又二：初略分，次声闻藏中下。释出所以，于中先释二种声闻，次菩萨藏下释出二菩萨，三四如文。第五对教又二：初正对，次非唯下叹结，次惟文略下述已推师。又三：先述记者意，次师云下述稟师作意，三此备下结此生下。初又二：先述略意，次若申下述须广意，先法，次喻。述师中二：先谦退，次虽下劝叹又三：先教，次观，三圆通下结。初教中云：若能寻七义等者，是第一卷中七番共解。次通十妙者，用通解七来通十妙，初以七义通十妙竟。回此通义，入一一妙，皆以七义，一一释之。研别体七者，将通解之七，研于别解，皆使具七，虽即用七五章钩锁终自宛然，章章科科，七义无阙。结中初句结教，次遍朗下结观。

法华玄义释签卷第二十

# 妙法莲华经文句（隋·智顱说）

妙法莲华经文句

天台法华疏序

镜中沙门神迴述

叙曰。至理无名。名流四天之下。真乘不动。动出三界之中。证教即事而凝然。悉檀随缘而化物。无谋汲引。功莫大哉。妙法莲华经者。洎仁雄出世。为一大事因缘之所说之也。但药木不同。受润成异机宜匪一。禀教亦差。其施权也。则鹿苑四谛之法轮。其显实也。则鹫峰三变之净土。旨深词置。人尊道高。彰寿量之远本。会伽耶之近迹。雨吹击演。废昔说之筌蹄。开示悟入。获今家之鱼兔。微尘菩萨。增道损生。草庵声闻。耻小欣大。药王烧臂而供养。多宝全身以证明。圆极冲微。不可得而言也有天台大师。法号智顱。昔于如来前。亲听兹典。位居五品。声振两朝。不历讲肆。佛乘悬解。陀罗尼力乐说不穷。常于陈主大极殿。对御讲仁王般若经。万乘屈膝。百官弹指。且如观心释。妙离有无。取真性作轨。藉资照成彻。叙名诠宗异于古德。五义核理。皆扶圣教。自智者弘法三十余年。独有维摩疏。隋朝奉炆帝敕。撰此之玄文。乃是灌顶法师私记合二十卷。非智不弹。斯言允矣。及其灭后一百余载。至唐天宝中岁在戊子。有东阳郡清泰寺朗和尚。法门之眉寿。凉池之目足。乘戒俱急。内外兼包。获满慈之宝器。坐空生之石室。必于讲授之次。默然叹曰。观其义趣。深契佛乘。寻其文势。时有不次。或文续义断。或文后义前。或长行前开其章。或从后直述其义。或偈中先举其数。或后不次其名。然圣意难测。但仰信而已。今因诸听徒频劝请曰。上根易悟。探颐不迷。中下之流。寻文失旨。倘更垂次比。此则弘益巨多。和上再三筹量。事不获已。乃专念大师。求加可否。因梦所感。方始条伦。盖亦随情便宜。诚谅。非苟求同异。辄有增减于其间矣。冀后诸学者。晓其元意。寻领索裳。担金弃砾。说真实法。非虚妄人。助玄风之广扇。备丹丘之添削。则百界千如。宛同府契。化城宝所。尽亲津桥。赖弥勒之殷勤。回文殊之靳固。辅发智之六足。褒春秋之一言。神迴等。并采综文前。轻安谛理。莫不空王佛所。同共发心。十六沙弥。咸皆代讲。翳花逢日。除瘼养珠。诚愧雁门之笔。曷窥龙颿之奥。庶探玄之士。沐道流而有本焉

妙法莲华经文句卷第一上

天台智者大师说

序品第一（佛出世难佛说是难。传译此难自开悟难闻师讲难一遍记难。余二十七于金陵听受。六十九于丹丘添削。留赠后贤。共期佛慧）

委释经题已如上说。序者训庠序。谓阶位宾主问答悉庠序也。经家从义谓次由述也。如是等五事冠于经首。次序也。放光六瑞起发之端。由序也。问答释疑正说弄引。叙述也。具此三义故称为序。品者中阿含云跋渠。此翻为品。品者义类同者。聚在一段故名品也。或佛自唱品如梵网。或结集所置如大论。或译人添足如罗什。今药王本事是佛唱。妙音观音等是经家。译人未闻。诸品之始故言第一。佛赴缘作散花贯花两说。结集者按说传之。论者依经申之。皆不节目古讲师但敷弘义理不分章段。若纯用此意。后生殆不识起尽。又佛说贯散。集者随义立品。增一云。契经一分。律一



分。阿毗昙一分。契经更开四。谓增一长中杂。增一阿含明人天因果。长阿含破邪见。中阿含明深义。杂阿含明禅定。律开五部及八十诵。阿毗昙开六足八犍度等。阿含谓。施戒慧六度皆足也。谓根性道定等八种聚也。天亲作论以七功德分序品。五示现分方便品。其余品各有处分。昔河西凭。江东瑶。取此意节目经文。末代尤烦光宅转细。重氛翳于太清。三光为之戢耀。问津者所不贵昙鸾云。细科烟颺杂砾尘飞。盖若过若不及也。庐山龙师。分文为序正流通。二十七品统唯两种。从序至法师。言方便言真实。理一说三故。宝塔下。身方便身真实。实远唱近故。又从方便至安乐行。是因门从踊出下是果门。齐中兴印。小山瑶。从龙受经分文同。玄畅从序至多宝为因分。从劝持至神力为果分。从嘱累尽经为护持分。又有师云。从序至学无学人记。是法华体。从法师至嘱累。明受持功德。从药王尽经。美诸菩萨本愿。有师作四段。初品为序段。从方便至安乐行。开三显一段。从踊出讫分别功德。开近显远段。后去余势流通段。光宅云从印受经。初三段次各开二。谓通序别序。正谓因门果门。流通谓化他自行。二序各五。二正各四。二流通各三。合二十四段（云云）。夫分节经文悉是入情。兰菊各擅其美。后生不应是非争竞。无三益丧一道。三益者。世界等三悉檀也。一道者。第一义悉檀也。天台智者分文为三。初品为序。方便品讫分别功德十九行偈。凡十五品半名正。从偈后尽经。凡十一品半名流通。又一时分为二。从序至安乐行十四品。约迹开权显实。从踊出讫经十四品。约本开权显实。本迹各序正流通。初品为序。方便讫授学无学人记品为正。法师讫安乐行为流通。踊出讫弥勒已问斯事佛今答之半品名序。从佛告阿逸多下。讫分别功德品偈。名为正。此后尽经为流通。今记从前三段消文也。问。一经云何二序。答。华严处处集众。阿含篇篇如是。大品前后付嘱。皆不乖一部。两序阿妨。今不安五义者。本门非次首故也。迹门但单流通者。说法未竟也。有无之意云尔。今帖文为四。一列数二所以三引证四示相。列数者。一因缘二约教三本迹四观心。始从如是终于而退。皆以四意消文。而今略书。或三二一。贵在得意不烦笔墨。二所以者问若略则一。若广匪四。所以云何。答。广则令智退。略则意不周我今处中说。令义易明了。因缘亦名感应。众生无机虽近不见。慈善根力远而自通感应道交故。用因缘释

也。夫众生求脱此机众矣。圣人起应亦众矣。此义更广处中在何。然大经云。慈善根力有无量门。略则神通。若十方机感。旷若虚空。今论娑婆国土。音声佛事。则甘露门开。依教释者。中说明矣。若应机设教。教有权实浅深不同须置指存月亡迹寻本。故肇师云。非本无以垂迹。非迹无以显本。故用本迹释也。若寻迹迹广徒自疲劳。若寻本本高高不可极。日夜数他宝。自无半钱分。但观己心之高广。扣无穷之圣应。机成致感逮得己利。故用观心释也。三引证。方便品云。十方诸佛为一大事因缘故出现于世。若人天小乘非一非大。又非佛事不成机感。实相名一广博名大。佛指此为事。出现于世。是名一大事因缘故也。又云以种种法门。宣示于佛道。当知种种声教。若微若著若权若实。皆为佛道而作筌（口@人）/弟。大经云。粗言及软语。皆归第一义。此之谓也。寿量品云。今天人阿修罗。皆谓我少出家出释氏宫去伽耶城不远得三菩提。然我实成佛已来。无量无边阿僧祇劫。以斯方便导利众生。方便品又云。我本立誓愿。普令一切众。亦同得此道。如我等无异。又五百受记品云。内秘菩萨行。外现是声闻。实自净佛土。示众有三毒。又现邪见相。我弟子如是。方便度众生。此则师弟皆明本迹（云云）。譬喻品云。若人信汝所说。即为见我亦见于汝及比丘僧并诸菩萨。当知随有所闻谛心观察。于信心中得见三宝。闻说是法宝见我是佛宝。见汝等是僧宝（云云）。四示相者。且约三段示因缘相。众生久远蒙佛善巧。令种佛道因缘。中间相值。更以异方便。助显第一义。而成熟之。今日雨花动地。以如来灭度而灭度之。复次久远为种。过去为熟。近世为脱。地涌等是也。复次中间为种。四味为熟。王城为脱。今之开示悟入者也。复次今世为种。次世为熟。后世为脱。未来得度者是也。虽未是本门。取意说耳。其间节节。作三世九世。为种为熟为脱。亦应无妨。何以故。如来自在神通之力。师子奋迅大势威猛之力。自在说也。以如

是等故。有序分也。众见希有瑞。颯颯钦渴。欲闻具足道。佛乘机设化。开示悟入佛之知见。故有正说分也。非但当时获大利益。后五百岁远沾妙道故有流通分也。又示教相者。此序非为人天清升作序。非为二乘小道作序。不为即空通三作序。不为独菩萨法作序。乃为正直舍方便但说无上佛道作序耳。此正不指世间为正。不指萤光析智为正。不指灯炬体法智为正。不指星月道种智为正。乃指日光一切种智为正。此流通非为杨叶木牛木马而作流通。非流通半字。非流通共字。非流通别字。纯是流通圆满修多罗满字法也。次示本迹者。久远行菩萨道时。宣扬先佛法华经。亦有三分上中下语。亦有本迹。但佛佛相望是则无穷。别取最初成佛时所说法华三分上中下语。专名为上。名之为本。何以故。最初成佛初说法故。为上为本。此意可知。中间行化。助大通智胜然灯等佛。宣扬法华三分者。但名为中。但名为迹。何以故。前有上故。前有本故。今日王城所说三分。但名为下但名为迹。乃至师子奋迅之力。未来永永所说三分。亦指最初为上为本。譬如大树虽有千枝万叶。论其根本不得传传相指同宗一根。此喻可解（云云）。次示观心相者。当约己心论戒定慧为三分。修行以戒初。定中慧后。若法门以慧为本。定戒为迹。又戒定慧各各作三分。前方便白四羯磨结竟。为戒三分。二十五方便正观历缘。又善入出住百千三昧等为定三分。因缘所生法。即空即假即中为慧三分。已约三分示四种相。当用此义。从如是去至作礼而退已还。悉作四意消文。但准望此义比知则易。分别显示其辞则难。行者善思量之。语异意同。千车共辙万流咸会者也

○序有通别。从如是去至却坐一面通序也。从尔时世尊去至品别序也。通序通诸教。别序别一经。通序为五或六或七（云云）。如是者举所闻之法体。我闻者。能持之人也。一时者闻持和合非异时也。佛者。时从佛闻也。王城耆山闻持之所也。与大比丘者。是闻持之伴也。此皆因缘和合次第相生。又如是者。三世佛经初皆安如是诸佛道同不与世诤。世界悉檀也。大论云。举时方令人生信者。为人悉檀也。又对破外道阿欧二字不如不是。对治悉檀也。又如是者信顺之辞。信则所闻之理会。顺则师资之道成。即第一义悉檀也。因缘释甚广不能具载（云云）。约教释者。经称三世佛法初皆如是。先佛有渐顿秘密不定等经。渐又三藏通别圆。今佛亦尔。诸经不同如是亦异。不应一匙开于众户。又佛阿难二文不异为如。能诠诠所诠为是。今阿难传佛何等文。诠何等是。不可以渐文传顿是以偏文诠圆是。传诠若谬则文不如。文不如。则理不是。此义难明。须加意详审。且依渐教分别。佛明俗有文字真无文字。阿难传佛俗谛文字。与佛说不异。故名如。因此俗文会真谛理。故名为是。此则三藏经初。明如是也。佛明即色是空空即是色色空空色无二无别。空色不异为如。即事而真为是。阿难传佛文不异为如。能诠即所诠为是。此则通教经初如是也。佛明生死是有边。涅槃是无边。出生死有边。入涅槃无边。出涅槃无边。入于中道。阿难传此出有入无出无入中。与佛说无异为如。从浅至深无非曰是。此则别教经初如是也。佛明生死即涅槃。亦即中道。况复涅槃宁非中道。真如法界实性实际。遍一切处无非佛法。阿难传此。与佛说无异。故名为如。如如不动故名为是。是则圆经初如是也。若动俗入如三藏义耳。不动俗即是如通教义耳。动如入如别教义耳。不动如而是如圆教义也（云云）。若顿如是与圆同。不定如是前后更互。秘密者隐而不传。敷八教网[一/旦]法界海。惧其有漏。况罗之一目若为独张。又一时接四箭。不令堕地。未敢称捷。策钝驴驱跛鳖尚不得一。何况四耶（云云）。约本迹释如是者。三世十方横竖皆尔。过去远远。现在漫漫。未来永永。皆悉如是。何处是本何处是迹。且约释尊。最初成道。经初如是者是本也。中间作佛说经。今日所说经初如是者。皆迹也。又阿难所传如是者迹也。佛所说如是者本也。又师弟通达如是。非始今日。亦非中间者本也。而中间而今日者迹也。观心释者。观前悉檀教迹等诸如是义悉是因缘生法。即通观也。因缘即空即假者。别观也。二观为方便道。得入中道第一义。双照二谛者。亦通亦别观也。上来悉是中道者非通非别观也。下文云。若人信汝所说。即得见我亦见于汝及比丘僧并诸菩萨。即观行之明文也。信则论机。见则是应。即因缘也。又信有浅深。见有权实。种

种分别不同者。即分别教。又信法华之文。则见实相之本。若见身子之化。则见龙陀之本。若见始成释尊。亦见久成先佛。若见千二百比丘八万菩萨者。亦见其本也。又闻经心信无疑。觉此信心明净。即是见佛。慧数分明是见身子。诸数分明是众比丘。慈悲心净是见诸菩萨。约心为四帖释转明。若释他经但用三意。为未发本显迹故。当知今经三释与他同。一释与彼异。四番释如是竟（云云）。我闻者。或闻如是盖经本不同前后互举耳。今例为四释。大论云。耳根不坏声在可闻处。作心欲闻。众缘和合故言我闻。问。应言耳闻。那云我闻。答。我是耳主。举我摄众缘。此世界释也。阿难登高称我闻。大众应悲号。适见如来今称我闻。无学飞腾说偈。佛话经明。文殊结集。先唱题次称如是我闻。时众悲号此为人释也。阿难登高称我闻遣众疑。阿难身与佛相似。短佛三指众疑释尊重出。或他方佛来。或阿难成佛。若唱我闻三疑即遣。此对治释也。阿难学人。随俗称我闻。第一义中无我无闻。古来众释同是因缘一意耳。约教解释者。释论云。凡夫三种我。谓见慢名字。学人二种。无学一种。阿难是学人。无邪我能伏慢我。随世名字称我无咎。此用三藏意释我也。十住毗婆沙云。四句称我皆堕邪见。佛正法中无我谁闻。此用通教意也。大经云。阿难多闻士。知我无我而不二。双分别我无我。此用别教意也。又阿难知我无我而不二。方便为侍者。传持如来无碍智慧。以自在音声传权传实。有何不可。此用圆教释我也。又正法念经。明三阿难。阿难陀此云欢喜。持小乘藏。阿难跋陀此云欢喜贤。受持杂藏。阿难娑伽此云欢喜海。持佛藏。阿含经有典藏阿难。持菩萨藏。盖指一人具于四德。传持四法门其义自显（云云）。本迹释者。若未会入。可言阿难随世名我。若发迹显本。空王佛所同时发心。方便示为传法之人。何所不能。观心释者。观因缘所生法。即空即假即中。即空者我无我也。即假者分别我也。即中者真妙我也（云云）。释闻者。阿难佛得道夜生。侍佛二十余年。未侍佛时应是不闻。大论云。阿难集法时白云。佛初转法轮。我尔时不见。如是展转闻。当知不悉闻也。旧解云。阿难得佛觉三昧力自能闻。报恩经云。阿难求四愿。所未闻经愿佛重说。又云佛口密为说也。胎经云。佛从金棺出金臂。重为阿难。现入胎之相。诸经皆闻况余处说耶。此文云。阿难得记即忆本愿持先佛法皆如今也。此因缘释也。若约教者。欢喜阿难。面如净满月。眼若青莲华。亲承佛旨如仰完器。传以化人如泻异瓶。此传闻闻法也。欢喜贤。住学地得空无相愿。眼耳鼻舌诸根不漏。传持闻不闻法也。典藏阿难多所含受。如大云持雨。此传持不闻闻法也。阿难海。是多闻士。自然能解了是常与无常。若知如来常不说法。是名菩萨具足多闻。佛法大海水。流入阿难心。此传持不闻不闻法也。今经是海阿难。持不闻不闻之妙法也。本迹解者。如上四闻皆迹引。而本地不可思议（云云）。观心释者。观因缘法是观闻闻。观空是观闻不闻。观假是观不闻闻。观中是观不闻不闻（云云）。一念观者妙观也（云云）。一时者。肇师云。法王启运嘉会之时者。世界也。论云。迦罗是实时。示内弟子时。食时著衣者。为人也。三摩耶是假时。破外道邪见者。对治也。若时与道合者。第一义也（云云）。若见谛已上无学已下。名下一时。若三人同入第一义。名中一时。若登地已上名上一时。若初住已上。名上上一时。今经是上上一时。此约教分别也。本迹者。前诸一时迹也。久远实得之一时本也。观心释者。观心先空次假后中。次第观心也。观心即空即假即中者。圆妙观心也。佛者。劫初无病劫尽多病。长寿时乐短寿时苦。东天下富而寿。西天下多珠宝多牛羊。北天下无我无臣属。如此时处不感佛出。八万岁时百年时。南天下未见果而修因。故佛出其地。离车子云。摩竭提国如大池。佛出其国如大莲华。无胜云。佛于众生平等无二。汝等耽荒五欲。不见佛耳。非佛弃汝出摩竭提。此皆世界释也。日若不出池中未生生已等华翳死无疑。佛若出世则有刹利婆罗门居士四天王乃至有顶。此就为人释也。三乘根性感佛出世余不能感。善断有顶种。永度生死流。此就对治说也。佛于法性无动无出。能令众生感见动出。而于如来实无动出。此就第一义说也。皆因缘释耳。佛名觉者知者。于道场树下。知觉世间出世间总相别相。觉世即苦集。觉出世即道灭。亦能觉他。身长丈六寿八十老比丘像。菩提树下三十四心正习俱尽者。即三藏佛自觉觉他。带比丘像现尊特身。树下一

念相应。断余残习者。即通佛自觉觉他。单现尊特相坐莲花台受佛职者。即别佛自觉觉他。隐前三相。唯示不可思议如虚空相。即圆佛自觉觉他。故经云。或见如来丈六之身。或见小身大身。或见坐花台为百千释迦说心地法门。或见身同虚空遍于法界无有分别即此义也。是为约教分别也。本迹释者。一佛为本三佛为迹。中间示现数数唱生数数唱灭皆是迹也。唯本地四佛皆是本也。观心释者。观因缘所生心。先空次假后中皆偏觉也。观心即空即假即中是圆觉也（云云）。住者。能住住所住。所住即是忍土王城。能住即是四威仪。住世未灭此则世界因缘释住也。又住者。住十善道住四禅中。此即为人因缘释住也。又住者。住三三昧。对治因缘释住。又住者住首楞严。即是第一义因缘释住（云云）。约教者。三藏佛从析门发真无漏。住有余无余涅槃。通佛从体门发真。住有余无余涅槃。别佛从次第门入。住秘密藏。圆佛从不次第门入。住秘密藏。前三佛住能所皆粗。后一佛住能所俱妙。今经则是圆佛住于妙住也。本迹解者。三藏佛应涅槃。慈悲垂迹生身住世。通佛誓愿慈悲。扶余习度众生作佛事。别圆佛皆慈悲薰法性。愍众生故垂应法界。当知四佛住本佛住。以慈悲故住于忍土王城。威仪住世。是名迹住。观解者。观住于境。或住无常境即空即假即中等境。以无住法住于境中故名为住。王舍城者。天竺称罗阅只伽罗。罗阅只此云王舍。伽罗此云城。国名摩伽陀。此云不害。无刑杀法也。亦云摩竭提。此云天罗。天罗者王名也。以王名国。此王即驳足之父。昔久远劫。此王主千小国。王巡山值特师子。众人进散。仍共王交。后月满来殿上生。王知是己子。讹言我既无儿。此乃天赐养为太子。足上斑驳时人号为驳足。后绍王位喜啖肉。敕厨人无令肉少。一时遽阙。乃取城西新死小儿为膳。王言大美。敕之常办此肉。厨人日捕一人举国愁恐。千小国兴兵废王。置耆闍山中。诸罗刹辅之为鬼王。因与山神誓。誓取千王祭山。捕得九百九十九。唯少普明王。后时伺执得之。大啼哭恨生来实语而今乖信。驳足放之还国。作大施立太子。仍就死形悦心安。驳足问之。答得闻圣法。因令说之。广赞慈心毁谤杀害。仍说四非常偈（云云）。驳足闻法得空平等地即初地也。千王各取一涪血三条发。赛山神愿。驳足与千王共立舍城。都五山中为大国。各以千小国付子胤。千王更迭知大国事。又百姓在五山内。七遍作舍七度被烧。百姓议云。由我薄福数致煨烬。王有福力其舍不烧。自今已后皆排我屋为王舍。由是免烧故称王舍城。又驳足共千王。立舍于其地故称王舍。又驳足得道放赦千王。千王被赦于其地故。名地为王赦。而经家借音为屋舍字耳。因缘出大论及诸经（云云）。约教者。像法决疑经云。一切大众所见不同。或见娑罗林地悉是土砂草木石壁。或见七宝清净庄严。或见此林是三世诸佛所游行处。或见此林即是不可思议诸佛境界真实法体。例知此义四见不同。所住既然能住亦尔。此则约教分别也。本迹观心在后说。耆闍崛山者。此翻灵鹫。亦云鹫头。亦云狼迹。梁武云。王睢引诗人所咏关雎是也。尔雅云似鸱。又解。山峰似鹫将峰名山。又云。山南有尸陀林。鹫食尸竟栖其山。时人呼为鹫山。又解。前佛今佛皆居此山。若佛灭后罗汉住。法灭支佛住。无支佛鬼神住。既是圣灵所居。总有三事。因呼为灵鹫山。有五精舍。鞞婆罗跋恕。此云天主穴。萨多般那求诃。此云七叶穴。因陀世罗求诃。此云蛇神山。萨簸恕魂直迦钵婆罗。此云少独力山。五是耆闍崛山。问。劫火洞然天地廓清。云何前佛后佛同居此山。答。后劫立本相还现。得神通人。知昔名以名今耳。例如先劫姓瞿昙将本姓以姓今也。约教释山。例如城义说（云云）。观释者。王即心王舍即五阴。心王造此舍。若析五阴舍空。空为涅槃城。此观既浅如见土木。若体五阴舍即空。空为涅槃城。即通教也。若观五阴舍。因灭是色获得常色。受想行识亦复如是。此之四德常为诸佛之所游处。若观五阴即法性法性无受想行识。一切众生即是涅槃。不可复灭。毕竟空寂舍。如是涅槃。即是真如实体（云云）。观心山者。若观色阴。无知如山。识阴如灵。三阴如鹫。观此灵鹫无常。即析观也。观此灵鹫即空。体观也。观灵即智性。了因智慧庄严也。鹫即聚集缘因。福德庄严也。山即法性正因不动。三法名秘密藏。自住其中亦用度人。下文云。佛自住大乘。即别圆二观（云云）。中者。佛好中道。升中天中日降中国中夜灭。皆表中道。今处山中说中道也。释同闻众为三。初声闻次菩萨后杂众。诸经

多尔。旧云有事有义。事者。逐形迹亲疏。声闻形出俗网迹近如来。证经为亲故前列也。天人形乖服异迹非侍奉。证经为疏故后列也。菩萨形不检节迹无定处。既不同俗复异于僧。处季孟之间。故居中仲也。有义者。声闻欣涅槃。天人著生死。各有所偏。菩萨不欣不著。居中求宗故在两间。释论意亦尔。此一解似两释。事解似因缘。义解似约教（云云）。本迹解者。声闻内秘外现。何尝保证涅槃。天人皆大萨埵。岂复耽染生死。皆是迹引二边。而本常中道也。观心释者。从假入空观。即偏破生死。从空入假观。即偏破涅槃。中道正观无复前后（云云）。列声闻为二。先比丘次比丘尼。比丘又二。先列多知识次列少知识。旧呼为大名闻小名闻。虽然无据。今依文判如此。就多知识众为六。一类二数三位四叹五列名六结。一类者。皆是大比丘气类也。譬群方贵贱各有班辈。今诸比丘皆众所知识。高誉大德也。释论明与者。共义。举七一解共。谓一时一处一戒一心一见一道一解脱也。若历教应各明七一。三藏一七一。通教二七一。别教无量七一。圆教一七一。若未发迹正是三藏通教中七一。直明两意几异。时处戒解脱是同。心见道三种则异。若至开三显一。即得入圆教七一也。法华论四种声闻。今开住果者为两析法住果是三藏声闻。体法住果是通教声闻。开应化者为两。登地应化别教声闻。登住应化圆教声闻。开佛道声闻亦为两。令他次第闻佛道。是别教声闻。令他次第闻佛道。即圆声闻。声闻义浩然云何以证涅槃者判之（云云）。大者。释论明大者。亦言多亦言胜。器量尊重为天王等大人所敬故言大。生出九十五种道外故言胜。遍知内外经书故言多。又数至一万二千故言多。今明有大道故有大用故有大知故言大。胜者。道胜用胜知胜故言胜。多者。道多用多知多故言多。道即性念处。大于一切智外道。用即共念处。胜神通外道。知即缘念处。多四韦陀外道也。约教释大多胜者。大人所敬等。是三藏中释耳。大者。大力罗汉所敬也。多者。遍知生灭即无生灭法也。胜者。胜三藏四门也。此通教释也。又大者。体法大力罗汉所敬也。多者。恒沙佛法皆知也。胜者。胜二乘人。此别教释也。又大者。诸大菩萨所敬也。多者。法界不可量法悉知也。胜者胜诸菩萨也。此圆教释也。本迹者。此诸大德久为诸佛之所咨嗟。本得胜幢三昧超诸外道。先已成就种智遍知。迹来辅佛行化。示作爱见中大多胜。欲引乳入酪。又作三藏中大多胜。欲引酪入生苏。示方等中大多胜。欲引生苏入熟苏。示转教作般若中大多胜。欲引熟苏入醍醐故。作法华中大多胜也。然其本地大多胜又矣（云云）。观心者。空观为大。假观为多。中观为胜。又直就中观心性广博。犹若虚空故名大。双遮二边入寂灭海故名胜。双照二谛多所含量。一心一切心故名多也。比丘者。肇师云。秦言净命乞食破烦恼能持戒怖魔等。天竺一名含此四义。秦无以翻故存本称。什师云。始出妻子家。应以乞食自资清净活命。终出三界家必须破烦恼持戒自守。具此二义。天魔怖其出境也。释论云。怖魔破恶乞士。魔乐生死。其既出家复化余人。俱离三界乖于魔意。魔用力制翻被五系。但愁惧而已。故名怖魔。出家人必破身口七恶故言破恶。夫在家三种如法。一田二商三仕。用养身命。出家人佛不许此。唯乞自济身安道存福利檀越。三义相成即比丘义也。涅槃宝梁皆举破恶名比丘者。不具说也。今明此三义应通初后。如初出家时白四羯磨。无作戒力遍一切境翻无作恶。初修禅定发定共戒。防伏意地贪嗔不起。初修观慧发相似道共戒。能伏烦恼。初心亦称破恶。何独后心耶。怖么者。初剃发禀戒已令魔愁。修定欲伏烦恼。修慧欲破烦恼。初心亦令魔怖。何独后心耶。乞士者。初离邪命以乞自活。修禅历境求定修慧缘理求无漏皆是乞士。何况相应而非乞士。具此义故通名比丘。依经家皆叹后心比丘耳。此皆三藏意。若历缘求真名乞士。破障理之惑名破恶。修此行怖四魔。即通教义。若历三谛求理名乞士。除通别惑名破恶。怖八魔十魔者。即别义。若即生死求实相味名乞士。达烦恼即菩提名破恶。魔界即佛界者。是圆教义。若未发迹但明前二义。若已显本具后意也。本迹者。本登涅槃山顶。与无明痴爱父母结业妻子别。出分段变易家。久除五任何恶不破获真法喜如食乳糜更无所须。持中道道共尸波罗蜜摄众生戒度。魔界降伏。即佛界如堪任乘御。本地功德久已成就。为调众生。迹示五味比丘传引众生。例如前释。观心者。观一念心净若虚空。不为二边桎梏所碍。平等大慧无住无著即名出家。以

中观自资。活法身慧命名为乞士。观五住烦恼即是菩提。是名破恶。一切诸边颠倒无非中道。即是怖魔（云云）。众者。天竺云僧伽。此翻和合众。一人不名和合。四人已上乃名和合。事和无别众。法和无别理。佛常与千二百五十人俱。三迦叶千人。身子目连二百五十。又云。耶舍五十。杂阿含四十五云。五百比丘中。九十人三明。九十人俱解脱。余但慧解脱。释论明四种僧不依净命名破戒僧。不解法律名愚痴僧。五方便名惭愧僧。苦法忍去名真实僧。此中非三种。但是真实僧。若依四教者。此僧历偏圆五味座。作同闻人。今正是圆教中证信也。本迹释者。本与实相理和。又与法界众生机缘和。而迹为半字事理之僧。历五味中引诸众生（云云）。观解者。初学中观入相似观。既未发真惭第一义天愧诸圣人。即是有羞僧。观慧若发即真实僧。若异此者。即前两僧。不依观行名破戒僧。不解观相名愚痴僧。举类义竟。二明数者。即是一万二千人也本迹者。本是一万二千菩萨。迹为万二千声闻也。观者。观十二入。一入具十法界。一界又十界。界界各十如是。即是一千。一入既一千。十二入。即是万二千法门也。三明位者。皆是阿罗汉也。阿[台-台+（发-义+又）]经云应真。瑞应云真人悉是无生。释罗汉也。依旧翻云无著不生应供。或言无翻。名含三义。无明糠脱。后世田中不受生死果报故云不生。九十八使烦恼尽故名杀贼具智断功德。堪为人天福田。故言应供。含此三义释阿罗汉也。或言初始学无生生未无生。初虽怖魔魔未大怖。初虽乞士未是灼然应供。今获无生忍。破烦恼贼尽。是好良田。以果对因释罗汉三义。若论成就应取果三义。若通于初。亦取因三义。如此释者。皆三藏通中意耳。若别圆者义则不然。非但杀贼亦杀不贼。不贼者涅槃是。是亦须破。故是杀贼义。不生于生亦不生不生。无漏是不生。非但应供亦是供应。一切众生是供应。皆叹初地初住德也。本迹者。本得不受三昧。于二边无所著故名不生。断五住惑故名杀贼。能福九道饶益众生故有应供。本义也。方便度众生。历五味传传作不生。迹也又本是法身迹示己利。本是般若迹示不生。本是解脱迹示杀贼（云云）。观心者。空观是般若假观是解脱。中观是法身。又观心者。从假入空观亦有三义。乃至中道观。杀无明贼。不生二乘心。供养此人如供养世尊。方等云。供佛及文殊。不如施行方等者一食充躯。下文云。毁赞佛罪福轻。毁赞持经者罪福重。何者佛无食想。久离八风不为损益。施持经者。全肉身续报命。生法身增慧命故有益。毁之忧恼退悔。若失好时则不可救故大损（云云）。四叹德文。有五句叹上三德。法华论云。初句总后句别。当知诸句皆叹罗汉句耳。诸漏已尽无复烦恼。此两句叹上杀贼。漏者三漏也。成论云。失道故名漏。律云。痴人造业开诸漏门。毗昙云。漏落生死。论律语异而同明漏义。良由贼诳失于理宝。贫穷孤露造诸恶业致生死苦。亡法身失慧命丧重宝。皆是贼义。不应谓是不生义叹德也。烦恼者。即九十八使。流扼缠盖等逼恼行人。烦恼是能润。漏业是所润。能所既尽。正是杀贼义。那得作不生叹耶。逮得己利一句。是叹应供。三界因果皆名为他。智断功德皆名己利。己利具足故成应供。尽诸有结心得自在两句。是叹不生。诸有即二十五有生处也。结即二十五有生因也。因尽果亡叹不生明矣。不应作杀贼叹也。罗汉但应结尽。未应有尽。有尽者。因中说果。又尽在不久也。心得自在者。定具足名心自在。慧具足名慧自在。慧自在未必心自在。心自在必慧自在。今言心自在。即是定慧具足。俱解脱人。俱解脱人生决定尽。验知叹不生德也。若依法华论者。呼为上上起门。则是以后释前也。论云以诸漏尽故名罗汉。以心得自在故名有结尽。如是传传释上也。本迹者。不生不生名大涅槃。烦恼漏流其源久竭。不复堕落二乘及凡夫地。即本不生。法身智断实相功德名本己利。得王三昧破二十五有。显出我性具八自在我名本杀贼。迹示二乘功德耳。观心者。中道正观不漏落空假二边。二边烦恼灭也。能观心性名为上定。衣珠秘藏是己之物即己利也。正观中道结贼则断。无结故有亦断。二边不能缚心故名自在。虽有烦恼如无烦恼。不断烦恼而入涅槃即其义也。五列名。略举二十一尊者。佛诸弟子皆备众行。而隐其圆能。各从一德标名者。欲引偏好故。增一阿含云。憍陈如比丘。皆共上座名者。有德大人相随。舍利弗共智慧深利者相随。目连共神通大力者相随。皆掌一法引诸偏好意也若欲消名须识其行。从德立号无往不通也。一一罗汉

例作四释（云云）。憍陈如姓也。此翻火器。婆罗门种。其先事火从此命族。火有二义照也烧也。照则闇不生。烧则物不生。此以不生为姓。阿若者名也此翻已知或言无知。无知者非无所知也。乃是知无耳。若依二谛即是知真。以无生智为名也。无量寿文殊问。阿毗昙婆沙。皆称为了本际知本际。若依四谛即是知灭。而诸经多名为无知。或翻为得道。增一阿含云。我佛法中宽仁博识。初受法味者。拘邻如比丘第一。故以阿若为名也。愿者。佛昔于饥世。化为赤目大鱼。闭气不喘示为死相。木工五人先斧斫鱼肉。佛时誓言。于当来世先度此等。先愿与其无生故云阿若。又迦叶佛时。九人学道五人未得果。誓于释迦法中最先开悟。本愿所牵前得无生故。名阿若。行者。智生惑灭智断行也。夫巨夜长寝无人能觉。日光未出明星前现。憍陈如比丘。初得无生智。譬若明星在众明之始。一切人智明。无前陈如故名阿若。最先破闇莫过于明星。陈如亦尔。一切人闇灭。无前陈如故名阿若。前者。太子弃国捐王入山学道。父王思念遣五人追侍。所谓拘邻頰鞞。亦云湿鞞。亦阿说示。亦马星跋提。亦摩诃男。十力迦叶。拘利太子。二是母亲三是父亲。二人以欲为净。三人以苦行为净。太子勤行苦行。二人便舍之去三人犹侍。太子舍苦行。还受饮食苏油暖水。三人又舍去。太子得道先为五人说四谛。初教二人。拘邻法眼净。四人未得。三人乞食六人共啖。次教三人三人法眼净。二人乞食六人共啖。第三说法时。拘邻五人八万诸天。远尘离垢五人得无生。佛三问知法未。即三答云已如。地神唱。空神传。乃至梵世咸称已知。拘邻最前。初见佛道相。初闻法鼓初服道香。初尝甘露初入法流初登真谛。阎浮提得道。最在一切人一切天一切罗汉前。故十二游经云。佛成道第一年度五人。第二年度三迦叶。第五年度身子目连。当知阿若在前明矣。此因缘释也。三藏教者。盲譬无生智。镜譬无生境。阴入界也。头等六分譬现在因也。像譬未来果也。若开眼取镜形对像生。愚故不断绝。若闭眼如盲则无所见不见六分是因不生。不见镜像是果不生。故阿含经云。若谓有色色是净。净即生非不生。若谓有受想行识是净。净即生非不生。若谓有受受是乐即生非不生。乃至色色是乐。乐是生非不生。若计有想行行是我。我是生非不生。乃至色色是我。我是生非不生。若计有识识是常。常是生非不生。乃至色色是常。常是生非不生。譬如执镜见面面是生非不生。若谓有五阴悉是生非不生。若能知色非净乃至识非常又能知色无常苦空不净乃至识无常苦无我不净者。是为不生非是生。如盲执镜不见像生。是为不生非是生。既知不生。宁复于中计我是色。计我异色我在色中色在我中。乃至识亦如是。如是观者。现因来果俱皆不生。如盲对镜不见形像。是名观阴无生观智也。观入界者。凡言海者。虽复深广亦有此彼岸。盖小水耳。若眼见色已。爱念染著贪乐。起身口意业者。是为大海。沉没一切世间天人修罗当知。眼是大海色是涛波爱此色故是洄流。于中起不善觉是恶鱼龙。起妒害是男罗刹。起染爱是女鬼。起身口意是饮咸自没。是为眼色无知而生无明爱。爱生故名为行。行生故名为业。业缚识入中阴。是为识生。所受胞胎五疱未成。是为名色生。五疱成已名六入生。六入未能别苦乐。名为触生。别苦乐名受生。于尘起染名爱生。四方驰求名取生。造身口意名有生。应受未来五阴。名生生。未来阴变名老生。未来阴坏名死生。心中内热名忧生。发声大唤名悲生。身心憔悴名苦恼生。是名眼见色时即有三世十二因缘大苦聚生非不生。耳鼻舌身。意眼界乃至法界亦如是。是为入界生非不生。云何不生。观眼色时。不种苦种不生苦芽。不漏臭汁不集蛆蝇。若种不生则芽不生。则臭汁不生。则蛆蝇不生。故名不生。云何苦种。眼见色时起贪恚觉是为苦种。念于五欲法是生苦芽。六根取六尘是名臭汁流出。于六尘中善恶竟起是名蛆蝇。若知眼色无常苦空无我。则贪恚不生念欲不生。取境不生善恶行不生。是为不生。耳鼻舌身意亦如是。是眼界乃至法界亦如是。阿若最初得此三藏不生智故。名阿若憍陈如。通教无生观。譬如幻人执幻镜以幻六分临幻镜睹幻像。像非镜生非面生。非镜面合生。非离镜面生。既不从四句生。则非内外中间。不常自有亦无灭处。去不至东西南北方。性本无生。非灭生无生。性本无灭。非灭灭无灭。无生无灭故曰无生。受想行识亦复如是。又观幻色如幻镜像。观受如泡。观想如炎。观行如芭蕉。观识如幻。幻不从幻物生。不从幻师生。非物师合生。非离物师

生。四句求幻生生无从来。四方求幻灭灭无去处。性本无生。非灭生无生。性本无灭。非灭灭无灭。无生无灭故曰无生。观根尘村落结贼所止。从本已来一一不实。妄想故起。业力机关假为空聚。无明体性本自不有。妄想因缘和合而有。有本自无因缘成诸。烦恼业苦如旋火轮。观其本无。皆如上说。此通意（云云）

### 妙法莲华经文句卷第一上

### 妙法莲华经文句卷第一下

### 天台智者大师说

别观无生智者。镜譬法界。眼譬观智。青黄赤白小大长短譬十法界。青譬地狱因果。黄譬饿鬼因果。赤譬畜生因果。白譬人天因果。小色像譬二乘因果。大色像譬通菩萨因果。短色像譬别菩萨因果。长色像譬佛因果。皆于镜中分别无谬。若欲自正。令九因果不生一因果生。若欲正他。令他九因果不生一因果生。依于法界行菩提行。次第用析体观智。断四住生令不生。次用恒沙佛法。断客尘烦恼。令无知不生。后用实相智慧断无明。令根本不生。若无四住则分段不生。若无无知则方便不生。若无无明则实报不生。生亦不生。不生亦不生。故名不生。是名别教无生智也。约圆教观无生智者。观镜团圆。不观背面不观形像。非背非闇非面非明。不取种种形容。不取种种繁像。但观团圆。无际畔。无始终。无明闇。无一异差别者。譬于圆观。不取十法界相貌。无善恶。无邪正。无小大等。一切皆泯。但缘诸法实相法性佛法。若色若香无非实相。观烦恼业生。即无生无生不生。故曰无生。阴入界苦即是法身。非显现故名为法身。障即法身。贪恚痴即般若。非能明故名为般若。无所可照性自明了。业行系缚皆名解脱。非断缚得脱。亦无体可系。亦无能系故称解脱。解脱即业不生。般若即烦恼不生。法身即苦不生。是三不生即一不生。是一不生即三不生。非三非一故言不生。况变易烦恼业苦而非不生。此即圆无生观智（云云）。本迹者。是憍陈如本自不生。非始不生。欲引乳为酪。故迹为初教不生。引酪为生苏。故迹为通不生。引生为熟。故迹为别不生。引熟为醍醐。故迹为圆不生。而其本地住阿字门。谓一切法初不生故。若闻阿字门。则解一切义皆非生非不生。垂迹引化。能为生不生。众生若能会圆不生。则同阿若。非本非迹非生非不生。大事因缘于兹毕矣。故下文云。富楼那种种变化事。我若具足说。众生闻是者。心则怀疑惑。即其义也。阿含云。阿难持伞盖灯随佛后。大梵王持伞盖灯。随陈如后。斯皆示迹而欲显本也。观心不生者。约三观。不生可知不烦更说。摩诃迦叶。此翻大龟氏。其先代学道。灵龟负仙图而应。从德命族故言龟氏。真谛三藏翻光波。古仙人。身光炎踊能映余光。使不现故言光波。亦云饮光。迦叶身光亦能映物。名毕钵罗。或毕钵波罗延。或梯毗梨。毕钵罗树也。父母祷树神求得此子。以树名之。跋耆子生此聚落。人以为号。其家大富。增一阿含云。罗阅只大富长者。名迦毗罗。妇名檀那子名毕钵罗。子妇名婆陀。其家千倍胜瓶沙王。十六大国无以为邻。付法藏言。毗婆尸佛灭后。塔像金色缺坏。时有贫女丐得金珠倩匠为薄金师欢喜治莹佛毕。立誓为夫妇。九十一劫。人中天上身恒金色心恒受乐。最后托摩竭提国尼拘律陀婆罗门家生。畏胜王得罪。减一耕犁。但用九百九十九双牛金犁。又经云。其家有[叠毛]。最下品者。直百千两金。以钉钉入地七尺。[叠毛]不穿破如本不异。六十库金粟。一库容三百四十斛。库仓类也。又经云。以麦饭供养支佛。但越忉利各千反受乐。身有三十相。直论金色剡浮那陀金。在浊水底光彻水上。在闇闇灭。迦叶身光胜于此金。身光照一由旬。阙二相。应是无白毫肉髻也。故诸天请结集时赞言。耆年欲恚慢已除。其形譬如紫金柱。上下端严妙无比目明清净如莲花。舍此家业。又纳金色妇迭卧无欲。舍而出家。身披无价宝衣。截为僧伽梨。四叠奉佛为座。如是三舍世无伦匹。是为舍大。于跋耆聚落。值佛奉宝衣。佛授



粪扫大衣。此衣是大圣大衣。又不粗重。故迦叶云。我受佛衣师想塔想未曾头枕。况以覆卧。如此大衣大进我行故言受大。佛弟子中多名迦叶。如十力三迦叶等。皆是大人。于诸同名中最长故标大迦叶也于跋耆聚落。初从佛闻增上戒定慧。即得无漏。受乞食法。行十二头陀。逾老不舍。后时佛语汝年高。可舍乞食归众受食。可舍粗重粪扫衣受坏色居士轻衣。迦叶白佛。佛不出世我当为辟支佛终身行头陀。我今不敢放所习更学余者。又为当来世作明。未来世言上座迦叶为佛所叹。我亦当学难行苦行。佛言善哉。是为行大。增一阿含。佛法中行十二头陀。难行苦行大迦叶第一。头陀既久须发长衣服弊。来诣佛所诸比丘起慢。佛命令就佛半座共坐迦叶不肯。佛言吾有四禅。禅定息心从始至终无有耗损。迦叶亦然。吾有大慈仁覆一切。汝亦如此体性亦慈。吾有大悲济度众生。汝亦如是。吾有四神三昧。一无形二无量意三清净积四不退转。汝亦如是。吾有六通汝亦如是。吾有四定。一禅定二智定三慧定四戒定。汝亦如是。增一阿含云。一婆罗门白佛。昨有婆罗门至我家。何者是。佛指迦叶。又问。此沙门非婆罗门。佛言沙门法律。婆罗门法律。我皆知迦叶亦尔。迦叶功德与我不异。何故不坐。诸比丘闻佛所赞。心惊毛竖佛引本因缘。昔有圣王号文陀竭。高才绝伦。天帝钦德遣千马车造阙迎王。天帝出候与王同坐。相娱乐已送王还宫。昔迦叶以生死座命吾同坐。吾今成佛以正法座报其往勋。对佛坐时天人咸谓佛师。又迦叶共阿难。为比丘尼说法。有一比丘尼不喜云。贩针儿在针师前卖针。迦叶语阿难言。此比丘尼以汝为针师。我为贩针儿。迦叶语尼言。佛说月喻经。日日增长常如新学者唯大迦叶。汝闻不。于大众中分半座。汝闻不。于大众中赞同佛广大功德。汝闻不。云何此人是贩针儿。如此等是被佛印可大也。位大者。于大众中为大。于千二百五十中为大。于五百中为大。于四大弟子中为大。为五山寺主。作阎浮提知事上座故言位大。佛烧身后灰场生四钵多罗树此表迦叶集三僧祇劫法为三藏四阿含。僧肇序云。宗极绝于称谓。贤圣以之冲默。玄旨非言不传。释迦以之致教约身口防之以禁律。明善恶则导之以契经。演幽微辨之以法相。此即明戒定慧三藏也。增一明人天因果。长破邪见。中明深义。杂明禅定。皆大迦叶之功也。若别论集者阿难诵出修多罗优波离诵出毗尼。迦叶诵出阿毗昙故。言结集大也。如来去后法付迦叶。能为一切而作依止犹如如来。何者。若有头陀苦行人我法则存。若无此人我法则不存。迦叶能荷负佛法令得久住。至未来佛付法授衣竟然后入灭故言持法大。而迦叶将隐密上天礼佛发为诸天说法云。为善生天为恶入渊五欲无常如花上露见阳则晞。于是别去诸天泣叹曰。里巷穷酸苦厄羸劣贫穷孤露彼恒矜愍。今舍灭度谁复覆护（云云）。约教明抖擞。抖擞十二种过。谓好衣求时苦。得时多怖畏。失时生懊恼。粪扫衣无水火盗贼王难五怖。若多畜者缝治浣负其劳亦多故但三衣。若僧中食则营佐僧事故乞食若受残食小食。扰动丧时故一坐食。多食难消生睡懈怠。少食饥乏力故节量食。多器洗持多妨故一钵食。须浆劳动故不饮浆。房舍生著故树下。树下又著故冢间。冢间忧悲妨故露地若卧消功增懒故常坐二是衣法。六是食法。四是住处法。且约乞食明抖擞者。乞易得生喜。难得生嗔。得好则爱得恶则忧。忧喜依色而起即色阴。受此忧喜即受阴。取忧喜相即想阴。忧喜即是行阴。分别忧喜即识阴。忧喜即意法二入三界。界入阴即苦谛。我能乞食。计有我无我。以乞为道以乞为实。如是谛当赞喜毁嗔我能被呵即疑不了为痴。是为十使。历三界四谛。即八十八使名集谛。若识乞食中四倒相似相续覆故谓常。适意谓乐动转所作覆故谓我。薄皮覆故谓净。识四覆无四倒勤遮二恶生二善。修四定根力觉道。是为道谛。于乞食中不计我则痴灭。痴灭故爱灭。爱灭故嗔灭。嗔灭故不自举则慢灭慢灭故被呵则无疑。无我故我见灭。我见灭故边见灭。不执是道则戒取灭。不计为实故见取灭。不邪执故邪见灭。此十灭故则八十八灭。八十八灭故子缚灭。子缚灭故果缚灭。果缚灭故二十五有灭。是为灭谛。若于乞食中。不见四真谛。是故久流转生死大苦海。若能见四谛。则得断生死。生死既尽已。更不受诸有。是为乞食中抖擞观慧。衣法住处法亦复如是。是三藏头陀也。通教抖擞者缘真证寂则是住处空慧为食空心行诸行为衣。常性空无不性空时。空慧抖擞皆如幻化。妄想诸恶寂灭不起。心心数法不行故。以不可得故诸相应中空相应最为第一。诸苦行

中空行第一。诸抖擞中。空慧抖擞最为第一。略说竟别教抖擞者。依于法身以为住处。般若智慧以为食。一切诸行庄严遮覆。遮覆抖擞黑业之恶。般若抖擞烦恼之恶。法身抖擞生死苦恶。前抖擞分段烦恼业苦。次抖擞变易烦恼业苦。是为中道正观头陀。出过二乘所行苦行（云云）。圆教抖擞者。住处即衣即食。但是一法分别说三。一抖擞一切抖擞。一切抖擞一抖擞。非一非一切。于一切抖擞无非实相。诸佛所行是如来行。过诸菩萨所行清净（云云）。本迹者。本与如来同坐毕竟空理。同得广大法身。同得无碍智慧。同得无量功德。内舍法爱外无垢染。内外抖擞本已清净。欲引乳味事中抖擞。次引酪味空中抖擞。次引生苏别中抖擞。次引熟苏圆中抖擞。观心者。即空抖擞取相。即假抖擞尘沙。即中抖擞无明。一心中抖擞五住（云云）。三迦叶。迦叶如前释。优楼频蠢。亦优楼毗。亦优为。此翻木瓜林。那提。此翻河。亦江伽耶。亦竭夷亦象。此翻城家在王舍城南七由旬。毗婆尸佛时共树刹柱。缘是为兄弟。兄为瓶沙王师五百弟子。两弟各二百五十。行兄法。佛作十种变。谓龙毒不中。龙火不烧。恒水不溺。三方取果。北取粳粮忉利甘露。知嫌隐去。知念现来。火灭不然。斧举不下。广出瑞应虽睹众变邪执未改。故言瞿昙虽神不如我道真。佛即语云。汝非罗汉亦不得道。霍然开悟师徒皆伏。二弟见相亦随归佛。是则一千比丘。约教者。如增一阿含云。优留毗能将护四众供给四事。令无所乏最为第一。那提比丘心意寂然降伏诸结。精进最第一。伽耶比丘观了诸法都无所著。善能教化为最第一。是为酪教中意。若转入生苏。即应耻小慕大。例则可知。若转入熟苏。即应委业领教。若转入醍醐。如此经中得记作佛也。本迹者住于三德。林即般若。城即法身。水即解脱。是为秘密本藏。而迹依林城水以度众生也。观心者。正观心性。中道不动如城防敌不动而动。如水净诸边颠倒。双照枯荣如林蓊郁。三法相资即是连枝兄弟也。舍利弗具存。应言舍利弗罗。此翻身子。又翻舍利为珠。其母于女人中聪明。聪明相在眼珠。珠之所生故是珠子。又翻身。此女好形身。身之所生故言身子。时人以子显母。为作此号也。父为作名。名优波提舍。或优波替。此翻论义。论义得妻因论名子。标父德也。释论云。我名提舍。逐我作字。字优波提舍。优波此言逐。提舍者星名也。又舍标父利标母。双显父母故言舍利弗。弗子也。姓拘栗陀婆罗门种。增一云。我佛法中。智慧无穷决了诸疑者。舍利弗第一。昔者生经云。过去舅甥俱为织师。知王宝藏。因穿土盗之大获珍宝宝监白王。王云。勿扬彼盗寻来伺而执之。甥因令舅倒入被执。甥恐人识即级舅头。王令以尸置四交道引取其亲。后因贾客群集猥闹。甥载两车薪覆之。王又伺取。又因童儿舞戏投火烧之。又行置酒。伺者大醉。酒瓶盛骨而去。王忧狡猾出女严防。在水边先诫其女。来者执唤。其浮株于水。防者谓人视之乃株连日不备。因是得来通女。女执其衣其即授死人手而去。女大唤视之乃死手耳。因是有身生男端正。王令乳母抱出有鸣者执之。连日饥渴至煮饼炉下。饼师与饼而鸣。王更令出。因酩酊酒伺人大醉。抱儿而去出过他国。他国贤其谋。以大臣女妻之不用。因字之为儿。聘本国王女许之。疑是前盗。其人以五百骑鞍马衣服一种相似。往迎妇时。本王见之问是前盗。叹其奸诈以女妇之。甥者舍利弗是。舅者调达是（云云）。胎者。父名优波提舍。学通典籍。铁鍪其腹头戴火冠。独步王舍打论议鼓。国师陀罗自知陈故兼则相不祥。义屈夺封以女妻之。妻梦见人身被甲冑手执金刚杵碎一切山后立一山边。梦觉体重以问其夫。夫云。汝所怀者。破一切论师唯不胜一人当为弟子。舅名拘絺罗。论常胜姊。既怀智人论则胜弟。弟自念言。此非姊力。必怀智人寄辩母口。在胎尚尔何况出生耶。委家更广游学不暇剪爪。时人呼为长爪梵志（云云）。难陀跋难陀二龙。护王舍城雨泽以时。国无饥年。王及臣民。岁设大会置三高座。王太子论师。身子以八岁之年身到会所。问人三座人具答之。即越众登论床。群儒皆耻不肯论议。胜此小儿无足显誉。脱其不如屈辱大矣。皆遣侍者传语问之。答过问表。尽堕诸幢无敢当者。王及臣民称庆无极。国将太平智人出世。及年十六究尽阎浮典籍。无事不闲博古览今演畅幽奥。十六大国论议无双。五天竺地最为第一。师事沙然梵志。梵志道术身子皆得。师有二百五十弟子。悉附身子而成就之。沙然临死欣然而笑。身子问故。答世俗无眼为恩爱所亲。我见金地国王死。夫人投火

聚。愿同生一处。言已命终。后见金地商人问之果然。身子追悔我未尽师术而不授此法。为我非其人师秘乎。自知未达更求胜法。而无师可事。虽不逮此一法余法皆通。于外道众中最为第一。于道见頰[卑页]威仪庠序。因问师法。頰[卑页]答云。诸法从缘生。是故说因缘。是法缘及尽。我师如是说。一闻即得须陀洹果。来至佛所七日遍达佛法渊海。又云。十五日后得阿罗汉。为罗云和尚。憍梵作师。声闻众中右面弟子。调达破僧。引五百比丘去。身子往化五百人归(云云)。劳度差拂力。度差为花池。身子为象拔花蹋池。度差为夜叉鬼。身子为毗沙门王。种种皆胜度差降伏。中阿含云。身子是四众所生母目连是所养母(云云)。中阿含第二云。生处安居比丘。称叹满慈子。少欲知足精进闲居。一心正念智慧无漏。劝发亦称说此等法。时身子闻念我何时得见此人。此人何时到佛所。他示云。白哲隆鼻鸚鵡嘴者是其形相。后于安陀林。此云胜林。相见身子问。贤者于瞿昙所修梵行耶。答如是。又问为戒净修梵行耶。答不也。为心净见净度疑净知道非道净道迹知见净道迹智断净修梵行耶。答不也。又问向言如是今言不也。此义云何。答为无余涅槃故修梵行。又问以戒净故。设无余涅槃。答不也。乃至道迹智断净故。设无余涅槃。答不也。又问此义云何。答若以戒净设无余者。此以有余称无余。乃至道迹智断净设无余者。亦是有多称无余。若离此七者。凡夫人当般涅槃。凡夫离七故。以不离故。从戒净至心净。乃至道迹智断净。仁者听我说喻。如波斯匿王欲从拘萨罗至婆鸡帝。中间布七车。舍初乘二。乃至舍六乘七。婆鸡帝人问。为乘初车。答不也。乃至乘第七车。答不也。问离此七车。答不也。此喻问可知。身子问。贤名何等。梵行人云何称汝。答我父名满。我母名慈。梵行人称我为满慈子。身子称嗟善哉贤者满慈子。为如来弟子。智辩聪明决定安隐无畏。逮大辩才得甘露幢。于甘露自作证。值汝者得大饶益。诸梵行人应萦衣顶戴。满慈子问。贤者何名。梵行人云何称。答我父字优波提舍。我母名舍利。故称我为舍利子。满慈子嗟曰。今与世尊等弟子共论而不知与第二世尊共论而不知。与法将共论而不知。与转法轮复转弟子共论而不知。若我知尊者。不能答一句。况复深论。善哉善哉为如来弟子。乃至萦衣顶戴(云云)。佛说一句。身子以一句为本。七日七夜作师子吼。更出异句异味使无穷尽。况佛多说。而身子智辩宁可尽耶。申阿含第二十云。佛在阿耨达池。龙王云。此众不见舍利弗。愿佛召之。佛命目连往祇洹呼身子。正缝五纳衣。答云。汝但前去我在后来。目连云。我为佛使人云何前去。目连以手摩衣衣即成。身子念目连弄试我。我亦试之。即以衣绳掷地。汝能举此耶。目连念身子弄试我。即尽力举不起。身子于时以绳系阎浮树。一天下动。系二三四。四天下亦不立。又系小千中千大千亦不立。又系他方佛座脚。十方佛世界。皆镇镇不动。目连自念我神力第一。今不能动将不失神力。因催促令去。答汝前去。目连还佛所。已见身子在佛前。龙王见地动问佛。佛答二人之力。龙王及五百比丘。于目连生轻心。佛言舍利弗。于四神力得自在。目连亦自在而不能拔者佛力耳。语目连云。现汝神力。目连以钵络。盛五百比丘。举著梵宫。一足蹶须弥。一足至梵宫。身在彼方而说偈满大千国。五百心伏(云云)。约教者。若三藏智慧即是无学十智断结证真辅佛扬化。释论四十称为右面大将。即其义也。通教智慧者。如般若中自说所以为摩诃萨。谓我见众生见佛见菩提见转法轮见。破如此等见故。名摩诃萨。诸贤圣自说己法。不如即今人妄有所说。当知身子非但破生死见。亦破佛见菩提法轮涅槃等见。此慧异初教也。别教智慧者。当约五味分别。若从元初但闻乳酪不闻余味。发心修行但行乳酪者。此是初教智慧也。若但闻酪。酪不由乳。善恶之性本自空。不由修善破恶灭色取空。但修即空者是。通教智慧。若从元初得闻醍醐为醍醐故。[谷-禾+牛]牛求乳烹乳为酪。转酪为生苏。转生为熟苏。方得醍醐。修如此行。者即是别教智慧也。若从元初但闻牛食忍草。即出醍醐若能服者众病皆除一切诸药悉入其中。为此修行。即是圆教智慧也。本迹者。本住实相智度为母。从境生智慧。境即是身智慧即是子。悲愍众生。迹为五味身子。欲转烦恼恶血令成善乳。示为外道智慧。作大论师。欲烹乳为酪。示三藏智慧。为第二世尊。欲引酪为生苏。讷大现小受净名之屈。欲引生苏为熟苏。安慰饶益同梵行者。于般若领教。欲引熟苏为醍醐。于法华

初悟。斯皆迹中外现。而本地内秘其实久矣。观心者。一心三观。摄得一切智慧。观心即空故。摄得酪智慧。观心即假故。摄得两苏智慧及世智慧。观心即中故。摄得醍醐智慧。是名观心中一慧一切慧一切慧一慧非一慧非一切慧（云云）

大目犍连姓也。翻赞诵。文殊问经翻莱茯根。真谛云。勿伽罗。此翻胡豆。二物古仙所嗜。因以命族。释论云吉占师子父也。名拘律陀。拘律陀树名。树神得子。因以名焉。又目伽略兮度。未来因果经云。大目连罗夜那。同名者多故举大也。释论云。舍利弗才明见贵。目连豪爽取重。智艺相比德行互同。增一阿含云。我弟子中。神通轻举飞到十方者。大目连第一。释论四十一。称左面弟子。外道师徒五百。用咒移山。经一月日簸峨已动。目连念言。此山若移多所损害。即于山顶虚空中结跏山还不动。外道相谓我法山动计日必移。云何安固还若于初。必是沙门使尔。自知力弱归心佛道。令无量人正法出家也。难陀跋难陀兄弟。居须弥边海。佛常飞空上忉利宫。是龙嗔恨。云何秃人从我上过。后时佛欲上天。是龙吐黑云闇雾隐翳三光。诸比丘咸欲降之。佛不听。目连云。我能降是龙。龙以身绕须弥七匝。尾挑海水头枕山顶。目连倍现其身。绕山十四匝。尾出海外头枕梵宫。是龙嗔盛雨金刚砂。目连变砂为宝花轻软可爱。犹嗔不已。目连化为细身入龙身内。从眼入耳出。耳入鼻出。钻啗其身即受苦痛其心乃伏。目连摄巨细身示沙门像。将是二龙来至佛所。调达引五百比丘为己徒众。目连厌之令眠大熟。鼾吼雷鸣下风出声。瞿伽离以脚踏之犹故不寤。身子说法回五百人心。目连手擎将还僧得和合。杂阿含二十九。佛在舍卫十五日说戒。佛默然不言。阿难四请。佛言众不清净。吾今不复说戒。汝可令上座若持律者诵戒者唱。目连寻入定。观谁不清净。见马师满宿二比丘。即手执牵出闭门更请佛说。佛言吾无二言。今不复自说戒。目连云。众不清净。我亦不复为维那也。耆域此翻固活。生忉利天。目连弟子病。乘通往问。值诸天出园游戏。耆域乘车不下。但合掌而已。目连驻之。域即云。诸天受乐匆遽不暇相看。尊者欲何所求。具说来意。答云。断食为要。目连放之车乃得前。帝释与修罗战胜。造得胜堂。七宝楼观庄严奇特。梁柱支节皆容一綖。不相著而能相持。天福之妙力能如此。目连飞往。帝释将目连看堂。诸天女皆羞目连。悉隐逃不出。目连念。帝释著乐不修道本。即变化烧得胜堂。赫然崩坏。仍为帝释广说无常。帝释欢喜。后堂俨然无灰烟色。又络囊。盛五百罗汉如前说。如来梵声深远。远听如佛边不异。目连欲知佛声远近。极去远远犹如近闻。仍用神力飞过西方恒河沙土。闻释师子声。如本不异。去去不已神力尽身疲。正值他方大众共食。仍息钵缘上经行。彼人惊怪此人头虫从何处来。彼佛言。此是东方无量佛土有佛名释尊。神足第一弟子。寻声极此非虫也。涅槃云。佛求侍者心在阿难。如东日照西壁（云云）。约教论神通者。依四禅十四变化。依观练熏修十一切无漏事禅。能作十八变。此即初教中神通。依空起慧。以空慧心修诸神通。即通教中神通。次第依三谛习得神通。展转深入过于二乘。即别教神通。依于实相所得神通。不以二相见诸佛土。从真起应不动真际遍十方界。是则圆教神通（云云）。往昔曾助辟支佛。剃头浣染缝袈裟。发愿得神通（云云）。本迹者。本住真际首楞严定。能于一念遍应十方。种种示现施作佛事。以慈悲故。迹为五味神通引令入极（云云）。观心者。观于一心歎有一切心。观一切心倏无诸心。心无有无。通至实相。即神通观也。摩诃迦梅延。此翻为文饰。亦肩乘。人云字误。应言扇绳。亦好肩。亦名柯罗。柯罗此翻思胜。皆从姓为名。增一阿含云。善分别义敷演道教者。迦梅延最第一。如长阿含云。有外道执断见谓无他世。凡有十番问答。外道言无有他世。答言。今之日月为天为人。为此世他世耶。若无他世则无明日。又问。我见人死不还。云何说其受苦。故知无他世。答云。如罪人被驻宁得归不。又问。若生天何故不归。故知无他世。答云。如人堕厕得出宁肯更入厕不。又天上一日当此百年。生彼三五日。未遑归心。设有归者而汝已化宁得知之。又问我镬煮罪人。密盖其上。伺之不见神出故。知无他世。答云。汝昼眠时。傍人在边见汝神出不。又问。我剥死人皮肉碎骨求神不得故。知无他

世。答云。如小儿析薪寸寸分裂求火。宁有可得不。又问。我秤死人更重。若神去应轻。若无神去则无他世。答云。如火与铁合铁则轻。铁失火则重。人生有神则轻。死失神则重。又问。我见临死人。反转求神不得故。知无他世。答云。如人反转求于贝声。宁得声耶。又问汝虽种种破。我执此甚久而不能舍。答云。如人采稻。初见麻取麻。次舍麻取麻皮。次舍麻皮取缕。次舍缕取布。次舍布取绢。次舍绢取银。次舍银取金。舍劣。取胜云何不能舍。又问非但我如是说。诸人亦如是说。云何谓我为非。答云。两商人逢鬼。鬼为人像语言。前路丰米足草载之何为。一商人便弃。前路人牛皆饥。遂为鬼所啖。一商人云。若得新米草。可弃故米草。人牛皆不为鬼所食。诸人妄说如鬼谎言。汝不纳我言。如弃故米草。今既得新何不弃故。又问我不能舍劝我则嗔。答曰。汝如养猪人路上遇粪头擎将还。在路逢雨汁下污头。傍人令弃倒更嗔他。谓汝不养猪故令我弃。反嗔劝者。如是番番析破广演诸义。外道便伏而赞叹言。尊者前说日月而我已解。欲闻智辩故番番执难。善哉妙说。迦梅延善论义相亦复如是。律中云。善能教化归戒。令屠受夜戒淫者受昼戒。后受报时各于昼夜见前乐相（云云）。又世典婆罗门。语五百释。能与我论不。五百释言。有瞿蜜释。国中无黠无闻言语丑拙。有周利槃特。于出家中亦为下者。汝能与此二人论。胜者我与汝能名。世典思惟胜此二人无足可尚。脱不如者甚为屈辱。后时于路遇槃特。问何名。答汝当问义何劳问名。又问汝能与我论义耶。答我能与梵王论。况汝盲无目者乎。又问盲即无目无目即盲。岂非烦重。周利作十八变。即云。此人但能飞变。更不解义。迦旃延天耳遥闻。即隐槃特示身如彼。从空而下问。汝字何等。答字男丈夫。又问男即丈夫。丈夫即男。岂非烦重。世典答。止止置此杂论可论深义。问颇不依法得涅槃耶。答不依五阴法能得涅槃。又问五阴依何生。答因爱生。又问云何断爱。答依八正道即能断爱。世典闻此远尘离垢。例皆如此。约教论义者。依无常苦空无我。破断常见等。是初教论义。依空无所有不可得。破断常爱见者。通教论义。故天女云。我无所得故辩如此。依总持四辩。观机照假以药逗病。破断常见者。是别教论义相。依实相毕竟不有不无。破断常见者。是圆教论义。约本迹者。本住福德智慧二种庄严。能问能答。为愍众生。迹为五味论义师耳。观心者。观智研境境发于智。智境往复即观心论义也。阿[少/兔]楼驮。亦云阿那律。亦阿泥卢豆。皆梵音奢切耳。此翻无贫。亦如意亦无猎名也。昔于饥世。赠辟支佛稗饭。获九十一劫果报充足故。名无贪。姓者劫初大水风吹结构以成世界。光音天命尽。化生为人。身有光飞而行。欢喜为食。无男女尊卑。众共生中呼为众生。自然地味。味如醍醐色如生苏甜如蜜。多食失光憔悴不能飞。少食者犹光泽。便有胜负遂相是非。致失地味。食自然地皮转相轻慢。失皮食地肤。转生诸恶。失肤食自然粳米。食米则男女根生遂为夫妇。羞故造舍多储取米。后米生糠[禾\*会]。刈已不生枯株现。更相盗夺。遂立一平能者。为田主理讼。是为民主。民主有子名珍宝。珍宝有子名好味。始自民主草创之后。金轮相继。迄至善思。从懿摩至净饭。四世是铁轮。合有八万四千二百一十王。十二游经云。久远劫有王。早失父母。以国付弟。事一婆罗门。婆罗门言。汝当解王衣体瞿昙姓。因而从之。时人号为小瞿昙。住甘蔗园。贼盗他物从园过。捕贼寻迹执小瞿昙。木贯射之血流污地。大瞿昙悲哀。收血土。还园器盛。置左右咒之。此瞿昙若诚心。天神变血为人。逢十月左为男右为女。从是姓瞿昙。瞿昙此言纯淑。亦名舍夷。舍夷者贵姓也。仁贤劫初。当宝如来出世时。瞿昙识神始托生。若寻此意民主已来即姓瞿昙。从懿摩王四子。一面光二象食三路指四庄严。被猜徙雪山北直树林中。国人乐从者如市。郁为强国。父王叹曰。我子有能。四子因此为姓。又其地释迦树甚茂。此翻直林。既于林立国。即以林为姓。外国语多含。释迦亦直亦能。今净饭所承。承庄严王后。庄严即是乌头。乌头生乌头罗。乌头罗生尼求罗。尼求罗生尸休罗。尸休罗即师子颊。师子颊生三饭。斛饭二子。长名摩诃男。季阿那律。乃是净饭王之侄儿。斛饭王之次子。世尊之堂弟。阿难之从兄。罗云之叔。非聊尔人也。故周公叹曰。我是文王之子。武王之弟。成王之叔。于天下非贱人也。而沐三握。餐三吐。礼贤尚尔况余人乎。贤愚经云。弗沙佛末法时世饥馑。有支佛名利吒。行

乞空钵无获。有一贫人见而悲悼。白言胜士能受稗不。即以所啖奉之。食已作十八变后更采稗。有兔跳抱其背变为死人。无伴得脱待闇还家。委地即成金人。拔指随生用脚更出取之无尽。恶人恶王欲来夺之。但见死尸。而其所睹纯是金宝。九十一劫果报充足。故号无贫。其生已后家业丰溢日夜增益。父母欲试之。盖空器皿往送发看百味具足。而其门下日日常有一万二千人。六千取债六千还直。出家已后随所至处人见欢喜。欲有所须如己家无异。阿那律精进七日七夜眼睫不交。眠是眼食既七日不眠眼则丧睛失肉眼已。佛令求天眼。系念在缘四大净色半头而发。彻障内外明闇悉睹。对梵王曰。吾见释迦大千世界如睹掌果。增一云。我佛法中。天眼彻视者。阿那律比丘第一。那律既失肉眼。佛与诸比丘恒为裁缝。佛在舍卫拘萨罗窟。佛与八百比丘集。为阿那律作三衣。佛自为舒张。诸比丘截者缝者。一日即成。佛广为说出家受衣进止共俱。无量人得道。约教者。依禅定发天眼。凡夫外道也。依无漏事禅发天眼。三藏义。依体法无漏慧发诸行。依诸行发天眼。通教意。依散善发肉眼。依定发天眼。依真发慧眼。依俗发法眼。依中发佛眼。别教意。依实相发天眼。天眼即佛眼圆教意。又依散善修肉眼。依定修天眼。三藏意。依空修肉眼天眼。是通意。次第修五眼。是别意。不次第修五眼。是圆意。本迹者。本住实相真天眼。不以二相见诸佛国。迹示半头天眼。观心者。观因缘生善心。即肉眼。观因缘生心空。即天眼。观因缘生心假。即法眼。即中即佛眼（云云）。劫宾那者。此翻房宿（音秀）父母祷房星感子故。用房星以名生身也。是比丘初出家未见佛。始向佛所夜值雨。寄宿陶师房中。以草为座。晚又一比丘亦寄宿。随后而来。前比丘即推草与之在地而坐。中夜相问欲何所之。答觅佛。后比丘即为说法。辞在阿含可捡取。豁然得道。后比丘即是佛也。共佛房宿（音夙）得见法身。从得道处为名故。言劫宾那。毗沙门持盖随宾那后。毗沙门是宿主。主既侍奉星宿亦然。此比丘善占星宿。明识图像从解得名。名劫宾那。增一阿含云。我佛法中。善知星宿日月者。劫宾那比丘第一。约教者。析破根尘之舍。同佛栖真谛之房。是三藏意。体达根尘。即共如来同宿真谛之房。是通教意。分别十法界根尘房舍。悉得见佛。是别教意。于一根尘房舍。即见一切房舍。见一切佛。即圆教意。约本迹者。本与如来同栖实相。迹示诸房宿耳。观心者。观五阴舍析空即空。与化佛同宿。观五阴舍即假。与报佛同宿。观五阴舍即中。与法佛同宿（云云）

妙法莲华经文句卷第一下

妙法莲华经文句卷第二上

天台智者大师说

憍梵波提。此翻牛鬪。无量寿称牛王。增一云牛迹。昔五百世曾为牛王。牛若食后恒事虚哨。余报未夷唼唼常嚼。时人称为牛鬪。昔五百雁。一雁常得花果供于雁王。佛一夏受阿耨达王请。五百比丘皆啖马麦。而憍梵独在天上尸利沙园。受天王供养。增一云。乐在天上不乐人间者。牛迹比丘第一。乐在天上者。是随乐欲。世界悉檀也。供雁王福所致者。为人也。避人笑者。对治也。天不笑者。第一义也（云云）。又云。人但观形不知有德。若笑罗汉即得罪。避人笑故常居天上。天知有德不笑其形故居天也。佛灭度后。迦叶集千大罗汉。遣下座僧使追憍梵。憍梵问佛及和尚。答言皆灭。即言佛出我出。佛住我住。佛灭我灭。四道流注大迦叶所。水说偈（云云）。大象既去象子随。世尊和尚既灭度。我今在此复何为。斯亦第一义也。约教者。住天园是示善。有牛嚼是示恶。三藏意也。以牛嚼身得道。此示恶非恶也。居天园而嚼示善非善。通教意。示界内外善恶者。别教意。示善恶实相者。圆教意。本迹者。本住四无所畏。安住圣主如牛王第一义天迹。示牛鬪乐居天上也。观心者。观于心性中道之理。安步平正其疾如风。即牛王观也。离婆多。亦云离越。此

翻星宿。或室宿或假和合。文殊问经称常作声。父母从星辰乞子。既其感获因星作名。虽得出家犹随本字。假和合者。有人引释论。空亭中宿。见二鬼争尸。告其分判设依理枉理俱不免害。故随实而答。大鬼拔其手足。小鬼取尸补之。食竟拭口而去。其因烦恼不测谁身故。言假和合。常作声者其疑此事。若我本身眼见拔去。若是他身复随我行住。疑惑犹豫逢人即问。汝见我身不。故言常作声。众僧云。此人易度。语云。汝身本是他遗体非已有也。即得道也（云云）。增一云。坐禅入定心不倒乱者。离越比丘第一。约教言析破五阴非我所有。三藏意。体达五阴本非我有。通意。分别十法界五阴皆非己有。别意。达五阴非我有非他有。见阴实相。即圆意。本迹者。本住日星宿三昧。迹示此名。观心者。观心念佛见十方佛多。如夜观星（云云）。毕陵伽婆蹉。此翻余习。五百世为婆罗门余气犹高。过恒水咄小婢驻流。恒神为之两派神往诉佛佛令忏悔。即合手小婢莫嗔。大众笑之忤而更骂。佛言。本习如此实无高心。增一云。树下苦坐不避风雨者。婆蹉比丘第一。约教者。灭慢无慢。三藏意也。即慢。无慢。通意也。分别十法界高下。别意也。八自在我具足佛法。圆意也。本迹者。本住常乐我净八自在我。微妙梵声。迹示慢心恶口耳。观心者。观粗言软语皆归第一义（云云）。薄拘罗者。此翻善容。或伟形。或大肥盛。或[月\*柔]囊。或楞邓。或卖性。然而色貌端正故言善容也。年一百六十岁无病无夭。有五不死报。后母置熬槃釜中水中。鱼食刀破皆不死。昔持不杀戒故。九十一劫命不中天。昔施僧一诃梨勒果故身常无病。能持一戒四戒庄严。坚持不犯不避火水。余人虽持五戒多毁犯也（云云）。身乐寂静常处闲居不乐众中。眼不乐玄黄等色。耳不乐闻世间之声。鼻不嗅世间香臭。舌不曾为人说一两句语。意常在禅定不散乱。乃至舍利塔亦乐闲静。阿育王礼诸罗汉塔。次至其塔而说偈言。虽自练无明于世少利益。供二十贝子。增一云施一钱而贝子从塔飞出。来著王足诸臣惊怪。闲静少欲乃至其塔犹有是力故。增一云。寿命极长终不中天。常乐闲居不处众中薄拘罗第一。约教者。灭喧入真三藏寂静。即喧而真通寂静。离二边入中别寂静。即边而中圆寂静。本者。本住大寂灭定。长寿是常无病是乐不夭是我寂静是净。居此四德之本。迹示六根寂静耳。观心者。心性中道。即空即假即中。常乐我净观也。摩诃拘絺罗此翻大膝。舍利弗舅。由来论胜姊。姊孕论则不胜。知所怀者智寄辩尚尔何况出胎（云云）。即弃家往南天竺。读十八经时人笑之。累世难通一生非冀。喟然叹曰。在家为姊所胜。出路为他所轻。誓读不休无暇剪爪。时人呼为长爪梵志。学讫还家问甥所在。人云为佛弟子。即大憍慢我甥八岁声震五竺。彼沙门者有何道术诱我姊子。径往佛所思惟良久。不得一法入心。语佛言。一切法不忍。忍即安义。此言一切法我皆能破使不得安故。言一切法不忍。佛问。汝见是忍不。此堕两负处。若我见忍前已云一切不忍。若我见不忍无以胜佛。即低头得法眼净。身子扇佛闻舅论。得阿罗汉果。增一云。得四辩才触难能答。拘絺罗第一。南方天王毗留匄叉常来随侍。约教者。外通四韦陀。内通三藏。三藏四辩也。我无所得辩乃如是。通教辩也。若名若义遍十法界。别教辩也。依于实相遍一切辩。圆教辩也。本者本住口密口轮不思议化大定大慧。迹示大膝也。观心者。观心即空即定即假即慧以严其心（云云）。难陀。亦云放牛难陀。此翻善欢喜。亦翻欣乐。净饭王逼十万释出家。即一人也。有师言。是律中跋难陀。约教者。事欢喜理无欢喜。三藏意也。即事欢喜是理欢喜。是通教意也。欢喜地即别教也。欢喜住即圆教意也。本者。本住实际非喜非不喜。迹名欢喜。观心者。观心与理相似相应故。名欢喜观也。孙陀罗难陀。孙陀罗。此翻好爱。亦端正。难陀如前。种姓如那律中说。四月九日生。短佛四指容仪挺特与世殊异。若入众中有不识者。谓言佛来。弥沙塞律云。摩竭有裸形外道大聪明。国人号为智者见者。共身子论议结舌善心生。欲于佛法出家。见难陀色貌殊伟叹云。短小比丘智慧难概况堂堂者乎。难陀即度出家。妇即孙陀利极端正。食息不相离。佛与阿难途行乞食到其门。正共妇在高楼食。即起迎佛。妇言。须君还乃共食耳。白佛言。转轮王种云何自尊。持佛钵取饭。佛即还尼俱类园。语阿难令难陀送食来。阿难宣佛旨。令其送饭奉佛。佛令剃头。握拳语剃者。勿持刀临阎浮提王顶。佛逼不得止乃剃头。明日佛与五百比丘应请。求住守寺

意欲逃去。佛令关房扫地。关南北开扫此彼污。复惧佛归即逃走归去。于路值佛屏身隐树。树迴升空佛见即唤将还。问何故去。即答昨与妇别待还乃食。忆妇去耳。佛将游天堂地狱（云云）。故以妇字标之。约教者。俗谛有法喜真谛无喜。三藏教也。即俗喜是真喜。通教也。从通法喜。有俗法喜中法喜。别教也。即通喜具一切法喜。圆教也。本迹观心如前（云云）。富楼那。翻满愿。弥多罗。翻慈。尼女也。父于满江祷梵天求子。正值江满。又梦七宝器盛满中宝入母怀。母怀子父愿获满。从诸遂愿故言满愿。母名弥多罗尼。此翻慈行。亦云知识。四韦陀。有此品其母诵之。以此为名。尼者女也。通称女为尼。通称男为那。既是慈之所生故言慈子。增一云。我父名满。我母名慈。诸梵行人呼我为满慈子。此从父母两缘得名。故云满慈子。是人善知内外经书靡所不知。就知满故复名满。增一云。善能广说分别义理。满愿子最第一。下文云。于说法人中最为第一。第一者。说满字也。欲还本国利益。佛言。彼国弊恶汝云何。答我当修忍。若毁辱我。我当自幸不得拳欧。拳欧时自幸不得木杖。木杖时自幸不得刀刃。刀刃时自幸离五阴毒器。是为行忍满故名满。七车喻经中说。为大智舍利弗所称叹。一切梵行人。皆当萦衣顶戴于汝。若见汝者得大利益。是为叹满故名满。约教者。殷勤析法。所作已办三藏愿满。体达即空。于空法得证通教愿满。法眼具足别教愿满。住秘密藏圆教愿满。本迹者。本愿久满。迹为说法第一。示众生知识也。观心者。如止观中人行理等善知识观也。须菩提。此翻空生。生时家中仓库筐篋器皿一切皆空。问占者。占者言吉。因空而生。字曰空生。从依报器皿瑞空以名正报。依正俱吉故言空生也。常修空行故言善业。若供养者得现报故。故言善吉。常乐游止闲林石窟寂静之处。所修行业以空为本。常入空定住无诤三昧。喜说空法有所宣辩皆分别空。将护众生不令起碍。嫌行即住嫌住即行。佛忉利下率土辐凑争前顶礼。端坐石室念诸法空。色非佛乃至识非佛眼非佛。乃至意非佛豁然悟道。佛告莲华比丘尼。非汝前礼。汝礼色身。须菩提。前见法身。约教者。自有灭色空智生。体色空智生。从有智生空智。从空智生俗智。从俗智生中智。空生即有智。是圆空智生。而今是圆空智生也。本者。本住实相法身。迹示见空而生也。观心者。不在内外中间。非自有。是为观心法身也。阿难。此云欢喜。或无染。净饭王冀太子为金轮霸其宗社。忽弃国捐王忧恼殆绝。魔来诳之汝子已死。王哭云。阿夷语既虚瑞相亦无验。复有天来云。汝子成佛王疑未决。须臾信报。昨夜天地大动太子成佛。王大欢喜。白饭王奏云。生儿举国欣欣。因名欢喜。是为父母作字。阿难端正人见皆悦。佛使著覆肩衣。有一女人将儿诣井。见阿难目视不眴。不觉以绠系其儿颈。中阿含云。四众若闻阿难所说。若多若少无不欢喜。欲发问时先为警咳。大众皆欢喜。四众若观其默行住坐卧指搯处分进止动转皆欢喜。阿难四月八日佛成道日生。侍佛得二十五年。推此佛年五十五。阿难年二十五。佛时求侍五百请为如前说。众劝阿难。阿难顺从。五百皆欢喜。目连腾阿难三愿。佛言。预知讥嫌求不受故衣食。欲自利益求出入无时。佛印而许。佛言。阿难胜过去侍。过去侍闻说乃解。今佛未发言。阿难已解如来意。须是不须是皆悉能知。故以法付阿难。如来欢喜。四天王各奉佛钵。佛累而按之合成一钵。四缘宛然而此钵大重。阿难欢喜荷持无倦。中阿含第七云。阿难侍佛二十五年。所闻八十千捷度皆诵不遗。不重问一句。念力欢喜。阿难随佛入天人龙宫。见天人龙女。心无染著。虽未尽残思而能不染。一切天人龙神无不欢喜。佛灭度后在师子床。迦叶大众赞曰。面如净满月。眼若青莲华。佛法大海水流入阿难心。自誓坐入涅槃。住恐离车有怨。进恐阎王有怨于恒河中。入风奋迅三昧。分身为四分。一与天。一与龙。一毗舍离。一阿闍世。阿育王礼阿难塔。奉千万两金偈叹白。能摄持法身。法灯故法住。念盛佛智海故设上供养。念持多所闻。口出微妙语。世尊所赞叹。天人之所爱。增一云。知时明物所至无疑所忆不忘。多闻广达堪任奉持阿难第一。约教者。欢喜阿难三藏也。贤阿难通也。典藏阿难别也。海阿难圆也。本迹者。本住非欢喜非不欢喜。法身如虚空。智慧如云雨。能持能受迹为欢喜也。观心与相似即空即假即中相应。是观心欢喜。乃至真观相应（云云）。罗睺罗。此言覆障。往昔塞鼠穴。又不看婆罗门六日。由是缘故故言覆障。太子求出家。父



王不许殷勤不已。王言。若汝有子听汝出家。菩萨指指妃腹。却后六年汝

当生男。在胎六年故言覆障。真谛三藏云。罗睺。本名修罗。能手障日月。翻此应言障月。佛言。我法如月。此儿障我不即出家。世世障我。我世世能舍故言覆障。佛出家后耶输有娠。诸释咸嗔何因有此。欲治欲杀恶声盈路。宝女劬毗罗证之小差。因焚火坑发大誓愿。我若为非子母俱灭。若真遗体天当为证。因抱子投坑。坑变为池莲华捧体。王及国人始复不疑。后佛还国。耶输令罗睺奉佛欢喜丸。罗云以幼稚之年。于大众中径持上佛。耶输以此息谤。谤由有子故言覆障。祖王欢喜虽失其父而获其子。孙为金轮吾亦何恨。想其长大冀神宝至。而佛索令出家。父王不许。耶输将上高楼。目连飞空来取。佛度出家。付舍利弗为弟子。既出家已。王位亦失故言覆障。罗睺以沙弥之年喜多妄语。国王大臣婆罗门居士来求见佛。罗云答云不在。令无量人不得见佛。是为障他由是妄语。佛即诃责行还使罗云洗足。脚挑澡盆三覆三仰。然后覆地命令注水。罗睺云。盆覆注水不立。佛言。汝如覆盆。于佛法中法水不立。今当实语勿妄语也。后时修道殷勤不获以问佛。佛言。汝为人说五阴未。答言未。当为他说。说竟又问。汝说十二入未。说十八界未。说法是得道之门。若欲得道当为他说法。因广说法竟然后得道。是为覆障。既已得道见爱皆除。三界生尽故言覆障。三界生尽愿不能牵故言覆障。佛敕四大罗汉不得灭度。待我法灭尽。由是住持于今未得入无余涅槃故言覆障（云云）。约教者。析法道谛障四住。三藏意也。体法道谛障四住。通教也。次第三智障五住。别教也。一心三智障五住。圆教也。本迹者。本住中道障塞二边。八种障障涅槃边。一种障障生死边。一种非障生死。非障涅槃。障无余也。观心例前可解（云云）。六结如是等众所知识。或言知祇是识。或言闻名为知见形为识。见形为知见心为识。本者本为众生作满字知识。迹为半字知识（云云）。观行知识如止观。多知识众竟。次列少知识众者。复有学无学二千人俱。但举位明数而不叹德。呼此为少知识众耳。圣与凡绝交。亦不分别多识少识。特以希高慕远者以多识引之。藏名隐德退让者以少识引之。随顺众生故有若干不可以多少之迹失其本。学无学者。三藏中十八种学人。九种无学人。通教五地皆名学。六地名无学。又通教九地名为学。佛地为无学。别圆中。或就功用无功用。或就具足未具足。明学无学。阿含云。外道问佛罗汉更学不。佛言。罗汉不作恶法。住于善法。学其无学即名为学。若尔学人亦称无学。学人齐其所断。不复更断即是无学。是为四句。就五方便非学非无学。便是五句。约四教中例亦应尔。四五二十句。本迹者。本法身大士。居满字学无学位。众生应以半字学无学人庄严双树也。观者正观中道。不缘二边中间即是无学。能如是观是名为学。若就观门明数者。观色心具十法界十如。界如互论即具二千。举迹故标本法。迹即是本迹也。次列尼众者。旧以此例前为二众今不用。若例前为多识少识二众者。又复无文义亦不可。但是举两众主。何须苦名为大小多少耶。先列波闍波提。此翻大爱道。亦云憍昙弥。此翻众主。尼者天竺女人通名也。本住智度法门。迹为千佛之母。生育导师。观释者。中观广博名大。无缘慈名爱。中理虚通名道。大即自行爱即化他。如以爱故受生。慈故涉有道。即通自行化他也。六千者数也。观门者。观六根清净具千功德虽眼有八百耳千二百。以多足少数满六千表本法门。亦是观行意也。罗睺罗母。耶输陀罗者。以子标母。此翻花色。亦曰名闻。或云无翻。温良恭俭德齐太子。然在家为菩萨之妻。天人知识。出家为尼众之主位居无学。岂是无名闻众耶。十二游经出三夫人。第一瞿夷。二耶输。三鹿野。未曾有及瑞应。皆云罗睺。是瞿夷子。涅槃及法华。皆云是耶输子。二义云何通。或可彼经举大母。此处举所生。释论瞿毗陀是宝女不孕即是瞿夷。此翻明女。故知定是耶输子也。本迹者。妻则齐也。岂有博地为太子妻。故知本住寂定微妙法喜。迹为佛妻。悲花云。宝藏佛所誓愿为妻耳。观空无漏法喜。即以鹿野表妻。观假道种智法喜。即以耶输表妻。观中法喜。即以瞿夷表妻。上当分明本迹观心。今更总论。显善权曲巧。明观行精微。夫首楞严种种示现。称适根性靡所不为。今且近论。托迹王宫降神圣后。法身菩萨。皆辅佛行化散影余家。若三

十二瑞金姿诞应。诸大士各各出生。或空室雨宝寄辩通梦。若皇皇太子。舍国捐王逾城学道。诸大士悉从师请业。才艺兼通为彼宗匠。若法轮初启甘露门开。闻诸大士化缘未熟。示同不受分庭抗礼崇我道真。能化所化全生如乳。若所化缘熟。则素丝易染。池花早开。革凡成圣转乳成酪。师宗为佛上首弟子。或智慧神通辩才三昧各各第一。共辅法王更度未度重熟已熟。于方等座席。闻菩萨不可思议功德。耻小慕大。耻小则呜呼自责。失于如来无量知见。慕大则不知。当云何得佛无上慧。如转酪为生苏。次闻般若摩诃衍门。初历色心终于种智。含挟小大出内取与。或共或别或偏或圆。奉命领知而无希取。虽未顿舍已渐通泰。如转生苏为熟苏。次闻法华会天性。定父子授记荊。付大乘废三归一。如余四味同一醍醐。不令一人独得灭度。皆以如来灭度而灭度之。法王法臣大事出世巧用方便。初用半字法。破二十五有之繁[廿/仍]。成四枯双树利益众生。次用半满法。破二乘之独善。成菩萨之广大。成四荣双树利益圣人。后用常住满字。破二边之前后。成非枯非荣佛秘密藏究竟利益。主将之功毕。大誓之愿满。故身子目连于法华而息化。圣主赎命斯亦不久。文云。如我本誓愿。今者已满足。如来不久当入涅槃。唱灭之言起自于此。二万灯明迦叶佛等。皆于法华究竟。今以师弟皆于此经发迹。

内秘菩萨道。外现作声闻。我实成佛已来无量亿劫。以此推之。诸大罗汉从法身地。俯影随缘迹临万水。为学无学作男作女示道示俗。首楞严力靡所不现。方便善权为若此（云云）。总明观者。上师弟施化法身所为。若不作观方便。于行人无益。如贫数宝似盲执烛。然心数甚多且约善数。如弟子者众但举十人耳。十善数者。谓信进念定慧喜猗舍觉戒。此十数辅心王能改恶就善革凡成圣。办一切法门。但以十心为本。如十弟子。辅佛行化共熟众生立于佛法也。信数对那律天眼第一。眼是五根首。如诸方以东为上。信于诸数初入佛法也。进数对迦叶头陀第一。抖擞勤苦对进数也。念数对波离持律第一。念力牢强忆持不忘也。定数对目连神通第一慧数对身子智慧第一。皆可解。喜数对阿难多闻第一。多闻分别乐。乐即喜数也。猗数对旃延。论体穷微尽理除邪显正。如猗离恶得善放苦入乐也。舍数对善吉解空第一。若住空平等与舍数相应。觉数对富楼那说法第一。觉是语本。本立则辩说无穷戒数对罗云持戒第一。可解。十数扶心王能成观行。于一念中深入善法三宝物足。王即佛宝数即僧宝。所缘实际无王无数即法宝。若入实际王数之功力用足矣。又取通大地十数与心王俱起。入善入恶遍通一切。谓想欲触慧念思解脱忆定受也。想对富楼那。想得假名。其人善达假名辩才无滞。欲对迦叶。迦叶无世间欲而欲于无为。触对旃延。触入二事更相涉入。旃延善论义能穷往复。慧即身子可解。念对波离。念持律之上也。思对罗云。思是行阴。此人实行持戒也。解脱对善吉。脱名无累。此人解空于有得脱。忆对那律。忆动发取境修天眼易三摩提。定数对目连可解。受对阿难多闻领持无谬也。十人各备众德。为引专门宣示佛道随众生欲。欲慧者师身子。乃至欲多闻者师阿难。共辅法王各掌一职。今观心亦如是。一一心中皆具王数为成观。故王数相扶而取开悟。或于想数入道。或于欲数入道。随所宜者心王心数而共攻之。化取尘劳诸心而作佛事。作此观未悟观行如乳。若发无漏观行如酪。若破尘沙如生熟苏。若破无明观如醍醐。至醍醐时王数皆毕。心心法数不行故。名行般若波罗蜜。普贤观云。观心无心法不住法。我心自空罪福无主。即是无心无数名为正观。是心数尘劳若不尽者观则不讫。故经言。众生不度我不成正觉。即此意也（云云）。第二列菩萨众者。释论云。菩萨为出家在家四众摄。何故别列。答有菩萨堕四众中有四众不堕菩萨中为其不发心作佛。故今别列同发心求作佛者名菩萨众。文为六。一气类。二大数。三阶位。四叹德。五列名。六结句。一气类者。即是菩萨摩诃萨也。若具存。应言菩提萨埵摩诃萨埵。什师嫌烦略提埵二字。菩提。此言道。萨埵。此言心。摩诃。此言大。此诸人等皆求广博大道。又成熟众生故。道心大道心之气类也。菩萨多种。谓偏通别圆。如释论引迦旃延子明六度齐限而满者。此欲调血众生为乳也。若大品明有菩萨发心与萨婆若相应者。此欲调乳入酪也。若大品明有菩

萨发心游戏神通净佛国土。又如净名中得不思议解脱者。皆能变身登座而复受屈被诃者。此欲调酪为生熟苏也。若大品明有菩萨发心即坐道树成正觉转法轮度众生者。此是调苏为醍醐也。故下文云。菩萨闻是法疑网皆已除。又云。若菩萨不闻法华。非善行菩萨道。若闻此经即善行菩萨道。又涅槃云。菩萨不闻涅槃常有希望若闻涅槃希望都息。故略有四种也。本迹者。本地难测。或居等觉。或齐法王。如善财入法界见文殊色像无边法门深远。本邻诸佛。迹辅释迦为菩萨。普现色身三昧力。散影垂容。以口轮不可思议化随宜广说。可以意知。不可以言辩也。所以迹引四味。归乎一实。譬如锤砧器诸淳璞。成醍醐已一期化息。然其本地究竟成就。岂是今日始入大乘。亦非寂灭道场高山先照。若顿若渐皆迹所为耳。观解者。中道观心双照二谛名大。通至菩提果名道。破五住尘劳名成众生（云云）。八万人者数也。余经集众甚多此经何少。或是语其大数。或譬王论密事不可率土同谋（云云）。约观心者。观一善心具十法界。十界交互具百法界千性相等。十善即万法。约八正道即八万法门也（云云）。皆于阿耨三菩提不退转者明位也。阿耨。此云无上道。如境妙中说。位如位妙中说。不退转者。约位行念论不退。应四种分别。不生三恶道。位不退。不生边地诸根完具不受女身。即行不退。常识宿命。即念不退。具此名阿鞞跋致地。三藏义也。若六心已前轻毛菩萨信根未立其位犹退。七心已上从初地至六地。不退为凡夫二乘。名位不退。虽正使已尽。而未能遍修万行其行犹退。至七地名行不退。而犹起二乘念故有念退。至八地道观双流入法流水。名念不退。此名阿鞞跋致地。此乃三乘共十地之义耳。地师云。十住是证不退。十行是位不退。十回向是行不退。十地是念不退。此是别教义。不会此经。今所不用。瓔珞云。初地三观现前。心心寂灭自然流入。此亦别教不退。今亦不用。若华严明初住得如来一身无量身具三不退。此圆教不退。此是一实事。今用此判位也。本迹者。本地寂灭尚非十地况是初住。尚非初住不退。况复别通。别通之位宜释余经列众。圆教之位正在今经。诸经论师。既不识迹安能知本。所叹既谬毁在其中。还成增减两谤何谓叹德。观心者三观。即三不退。又一心三观。即一心三不退（云云）。旧云皆得陀罗尼去。始是叹德。今取不退转即具两意。成上属明位。起后属叹德。旧云叹德作十二句。分为四意。初三句叹现德。次三句叹往行。次四句叹内体。后两句叹外名。四意不同而德居于初。故称叹德。叹现又两。初一句叹自行。后二句叹化他。叹行为三。初句叹行本。本从诸佛得般若。次句叹本行。行福德也。既有福德能资于慧。次句为佛所叹。体又三。初慈悲叹应身。中间两句叹心慧报身。后一句叹法身。叹名为二。初句叹名普闻。次句叹能度众生。此之分文极有眉眼。核论宗体殊无趣向。若叹通教。通教无三身。又非入佛慧。名不普闻种种义不成。若叹别教。别教初地已过二乘。云何七地更起声闻支佛之念。若叹圆教。不应言七地已下无不退之德。进退无当竟知叹谁。是所不用。今以十三句作横竖消文。一竖约十地义便。二横约初住义便。不退转者成前。即是明位。起后即是叹德。以对初地。初地名欢喜。喜其不退堕二边入中道获三不退。故知叹初欢喜地也。皆得陀罗尼叹二地。二地名离垢。亦名离达。离遮诸恶达持众善。即陀罗尼义。故知叹离垢地也。乐说辩才叹三地。三地名明地。内智明外说辩。欲知智在说。说有种种乐说最胜故。故知叹第三明地也。转不退转法轮叹四地。四地名焰。焰能破闇。又能焦炷。转法轮自害己惑如焦炷。破他迷如除闇。故知叹第四焰地也。供养百千诸佛叹五地。五地名难胜地。此地得深禅定。用神通力难胜难及。于一念顷遍至十方。供养诸佛。故知叹第五地也。于诸佛所植众德本叹六地。六地名现前。由得禅能供养诸佛。福资种智种智现前。智是德本如植种于地。故知叹第六地也。常为诸佛之所称叹。叹第七远行地。此地二智方便出过一切。广修利益称会佛心。故知叹第七地。以慈修身叹第八不动地。正智不动不出三界。但以慈董身应入五道。董口为说法。董心为设方便。正法华具董三业。故知叹第八地也。善入佛慧叹第九地。九地名善慧。深入实际妙彻本源。此名义最合。故知叹第九地。通达大智叹第十地。十地名法云。法身如虚空。禅定如大云。智慧如大雨。善入佛法名慧。巧用佛法名智。互举耳。到于彼岸叹十地内德到三谛之彼岸因中说果。又到在不久也。名称普

闻。叹十地外德。由内德深广。致令声名普闻。内外相称。若开等觉位者。此二句拟之。能度百千众生者。余地度人。或一界至九界不名能度。十地胜前故称能度。诸地悉具众功德。而今出没释者。为人情好异故。依十地名便故。又竖义易解故。作此一途消文耳。次横叹者。直约初住说之。余位位例可解。初发心住一发一切发。出过二边革凡超圣入中道。其心寂灭念念流入萨婆若海故。言得不退转。初住遮离取相无知无明等障。持达般若解脱法身等德。故言得陀罗尼。十信似解尚能以妙音。遍满三千界。何况初住。真解口密功德。故言乐说辩才。初住能分身百世界作佛。论其实处无量无边。以能作佛说法教化。故言能转不退法轮。初住得不思议神力。遍能承事法界诸佛。故言供养百千诸佛。初住得实相本。能植众德也。初住开佛知见。知见已法与诸佛同。故为佛之所称叹。初住无缘慈普现色身。遍应法界。故言以慈修身。初住入秘密藏。故言善入佛慧。初住一心三智无能障碍。故云通达大智。初住事理分究竟。故言到于彼岸。初住圆德真实与名相称。故言名称普闻诸佛世界。初住能为十法界而作依止。安立救护。故言能度百千众生。初住更有无量无边不可思议种种功德。略言十三句耳。二住去乃至等觉亦复如是。故大品云。初阿字门。具四十一字功德。后荼亦具诸字功德。中间亦尔。字等语等功德亦等。问此中叹断惑德。三藏不断惑。可不被叹。声闻尚被叹迹为通别何不叹德。答通叹于迹乃有此义。今经正明圆人。不叹方便耳。问云何诸句功德皆叹初住耶。答曰。余位亦如是。何独初住。旧云八地有诸功德不以为疑。今圆叹初住何德不摄。初住尚尔。何况后位耶。法华论云。上支下支门。总相别相。应知初得不退转一句是总。此不退有十种示现。闻法不退转。即是陀罗尼。乐说不退转。即是乐说辩才。说不退转。即是转不退法轮。依善知识不退转。即是供养百千诸佛植众德本。断疑不退转。即是为诸佛称叹。入事不退转。即是以慈修身。入一切智如实境不退转。即是善入佛慧。依我空法空不退转。即是通达大智。入如实境不退转。即是到于彼岸。应作所作不退转。即是度百千众生。故初总句即是上支。次诸别句即是下支。记中横叹初住德。即与此意同也。论云二者摄取事门者。示现诸菩萨住何等清净地中因何等方便何等境界何等应作所作故。若从此义。作竖叹菩萨德亦无妨。观心解叹德者。不退转如前说。陀罗尼者。空观是旋陀罗尼。假观是百千旋陀罗尼。中观是法音方便陀罗尼。又空观观心但有名字。即闻持陀罗尼。假观观心无量心心心数法皆是法门。即行持陀罗尼。中观观心心即实相。即是义持陀罗尼。假观观心具十法界法。即法无碍辩。中观观心十法界皆入实相。即义无碍辩。空观观心十法界但有名字语言。即辞无碍辩。观一心即三心。三心即一心。一界一切界。旋转无碍。即乐说无碍辩。空观是转位不退法轮。假观是转行不退法轮。中观是转念不退法轮。供养佛者。祇是随顺佛语。今顺佛教修三观心。即是供养佛。为破五住得解脱故。即供养法。三谛理和即供养僧。又众行心资观智心。即供养佛。观智心开发境界。即供养法。境智心和即供养僧。实相心是观智心本。观智心是众行心本。得本种植则立。故言植众德本。观智心冥于境界。境界印于观智。智有所照常与境合。即是为佛所叹。空观为法缘慈所薰。假观为众生缘慈所薰。中观为无缘慈所薰。空观入通佛慧。假观入别佛慧。中观入圆佛慧。空观到一切智彼岸。假观到道种智彼岸。中观到一切种智彼岸。空观闻于真谛。假观闻于俗谛。中观普闻中道第一义谛。亦普闻三谛。空观度四住百千众生。假观度尘沙百千众生。中观度无明百千众生。一心三观有无量德。叹不能尽。止略说耳。五列名者。大士大名或从法门。或从行德。或从本愿。虽是一名备无量义。今依经依观。销十八菩萨名。文殊师利此云妙德。大经云。了了见佛性。犹如妙德等。无行经云。满殊尸利普超云濡首。思益云。虽说诸法而不起法相。不起非法相。故名妙德。悲花云。愿我行菩萨道。所化众生皆于十方先成正觉。令我天眼悉皆见之。我之国土皆一生菩萨。悉令从我劝发道心。我行菩萨道无有齐限。宝藏佛言。汝作功德甚深甚深愿取妙土。今故号汝名文殊师利。在北方欢喜世界作佛。号欢喜藏摩尼宝积佛。今犹现在。闻名灭四重罪。为菩萨像影响释迦耳。观心性理三德秘密。不纵不横故名妙德。观世音者。天竺云婆娑吉底税。思益云。若众生见者。即时毕定得于菩提。称名者得免众

苦。故名观音。悲花云。若有众生受苦。称我名者念我者。为我天耳天眼所见闻。不得免苦不取正觉。宝藏佛云。汝观一切众生大慈悲心。今当字汝为观世音。此下文自释名（云云）

### 妙法莲华经文句卷第二上

### 妙法莲华经文句卷第二下

### 天台智者大师说

观心释者。三智名观。三谛名世。三观是语本故名音。得大势者。思益云。我投足之处。震动三千大千世界及魔宫殿。故名大势至。悲花云。愿我世界如观世音等无有异。宝藏佛言。由汝愿取大千世界故。今当字汝为大势至。观心释者。三止为足。投三谛地动十法界。一切见爱所住之处皆悉倾动（云云）。不休息者。思益云。恒河沙劫为一日夜。是三十日为月。十二月为岁。过百千亿万劫得值一佛。如是值恒河沙佛。行诸梵行修习功德。然后受记。心不休息故名不休息。观心者。观空不住空。出假不住假。而入中不住中双照二谛名不休息。宝掌者。普超云。被上德铠乃至佛无能沮败令释大乘。若于梦中不志二乘。常以实心诸通慧心。为人讲宣。于珍宝心无所贪惜。故名宝掌。观心者。不思议三谛名之为宝。一心三观名之为掌。以此观掌执此谛宝。自利利他故云宝掌。药王者。悲花云。愿贤劫一千四佛初成道。我皆供养。诸佛入灭我皆起塔。劫尽苦恼我皆救护。刀兵疾疫作大医王然后作佛。宝藏佛言。今当字汝为火净药王。在后作佛即楼至如来。观心释（云云）。此下欠释七菩萨。跋陀婆罗者此言善守。亦云贤守。思益云。若众生闻名者。毕定得三菩提。故名善守。观解者。中道正观。于诸善中最为上首。故言善守。弥勒者此云慈氏。思益云。若众生见者。即得慈心三昧故名慈氏。贤愚云。国王见象师调象。即慈心生。从是得名慈氏。悲花云。发愿于刀火劫中拥护众生。今观解者。中道正观即是无缘大慈。慈善根力令诸心数皆入同体大慈法中离诸不善。故称慈氏。又云慈乃姓也。名阿逸多。此翻无胜。下文（云云）。此下欠释宝积。导师者。思益云。于堕邪道众生。生大悲心令入正道不求恩报。故名导师。观解者。三观妙智导一切行不坠二边。皆入正观。故名导师。未释者俟后追注（云云）。六如是下是结句也。第三列杂众者。旧云凡夫众。此中有圣旧云俗众。此中有道。旧云天人众。此中有龙鬼皆不便。今呼为杂众。意则兼矣。所谓五道二界八番。是故言杂。方等经亦列地狱。中阴经亦化无色。此皆随机适现。不可一例作并。复不可定其次第。旧云人是土主。让诸客在前。无量义经。祇与此经同席。明国王国臣国土国女。不论宾主相让。出经家趣列在文。或有别意未详。今观此文有八番。先标帝释。次列四王。前龙后鸟鬼神重出。为此义故呼为杂众。不可言其次第。又杂众者。此中有得道未得道者。杂果报与形服杂故言杂。其中得二乘道者。无漏智与无明烦恼杂故言杂。其中得菩萨道者。沕和与众机杂故言杂其中得佛道者。一法具一切法故言杂。杂义如是。岂可以凡夫形俗判之。复不可以五道人天等判之。故言杂也。此是约教释（云云）。释提桓因陀罗。或云旃提罗。此翻能作。作忉利天主。忉利此翻三十三。四面各八城就喜见城合三十三。共居须弥顶。须弥此翻安明。四宝所成。高广三百三十六万里。此是欲天之主故前列。杂阿含四十云。有一比丘问佛。何故名释提桓因。答本为人时行于顿施。堪能作主故名释提桓因。何故名富兰陀罗。为人时数数行施故。何故名摩伽婆。本为人时名故。何故名娑婆罗。本为人时此衣布施故。何故名憍尸迦。本为人时姓故。何故名舍脂钵低。舍脂是妇钵低是夫。何故名千眼。本为人时聪明。于一时坐思千种义。观察称量故名千眼。何故名因提利。为三十二天主。瓔珞第三云。天帝名拘翼。教门者。阿含中帝释是阿那含。般若明十方难问般若者。皆名释提桓因。别圆中明释提桓因得首楞严三昧。内证不同。过贤劫二千二十四劫作佛。号无著世尊（云云）。本迹者。十住行向即三十。十地为一。等觉

为二。妙觉为主。同栖第一义天。共服实相甘露即本也。居须弥顶迹也。观心解者。自

行十善劝他随喜。此三十善皆空皆假皆中。即是三十三观门也。名月等三天子。是内臣如卿相。或云是三光天子耳。名月是宝吉祥月天子。大势至应作。普香是明星天子。虚空藏应作。宝光是宝意日天子。观世音应作。此即本迹释也。观解者。三观即二智。三智即三光。从三谛生三智。谛即天智即子（云云）。四大天王者。帝释外臣如武将也。居四宝山。高半须弥。广二十四万里。东提头赖吒。此云持国。亦言安民。居黄金山领二鬼。捷闼婆富单那。南毗留勒叉。此云增长。亦云免离。居琉璃山领二鬼。薛荔多鸠槃荼。西毗留博叉。此云非好报。亦云恶眼。亦云杂语。居白银山领二鬼。毒龙毗舍闍。北毗沙门。此云种种闻。亦云多闻。居水精山领二鬼。罗刹夜叉。各领二鬼不令恼人故称护世。本迹者。本为常乐我净四王护持佛法。不令外人取其枝叶斫截破坏。常王护东方常无常双树。乐王护南方乐无乐双树。我王护西方我无我双树。净王护北方净不净双树。枝干喻常。华喻于我。果喻于乐。茂叶喻净。护此华果。常能利益一切众生故。迹为四王而护世也。观解者。观四谛智即是四王。一谛下除爱见二惑。即是护八爱见也。次忉利上有焰摩。此翻善时。大论云妙善。去忉利三百三十六万里。善时上有兜率陀。此翻妙足。去焰摩如地远。而不列者略耳。何者。下天钝上天著乐。尚知来集。况不著不钝而不来耶。自在即第五。大自在即第六。自化五欲他化五欲（云云）。有人言。是色界顶大自在。此不应超至彼也。本迹者。此两天本住自在自在王等定。迹为两天耳。观心者。入空是自在观。入中是大自在观（云云）。次列色界天。娑婆此翻忍。其土众生安于十恶不肯出离。从人名土故称为忍。悲花经云。云何名娑婆。是诸众生忍受三毒及诸烦恼故名忍土。亦名杂杂九道共居（云云）。梵者此翻离欲。除下地系上升色界故名离欲。亦称高净。尸弃者此翻为顶髻。又外国唤火为树提尸弃。此王本修火光定。破欲界惑。从德立名。然经标梵王。复举尸弃。似如两人。依释论正以尸弃为王。今经举位显名。恐目一人耳。住禅中间内有觉观外有言说。得主领为王。单修禅为梵民。加四无量心为王也。初禅有梵众梵辅大梵。今举王摄诸也。光明者二禅也。此有少光无量光光音。三禅有少净无量净遍净。四禅有密身亦无挂碍无量密亦受福密果亦广果无想密亦无想。又有五那含。不烦不热善见善现色究竟亦大自在即摩醯首罗。经文存略不具出。但等等此诸天也。例有教门本迹观心自思之。次列八龙者。难陀名欢喜。跋耆名善。兄弟常护摩竭提。雨泽以时国无饥年瓶沙王年为一会。百姓闻皆欢喜。从此得名。即目连所降者也。居海中。本迹解者。本住欢喜地。迹居海间。观解者。三观即中道生法喜也。娑伽罗从居海受名。华严所称。旧云因国得名。本住智度大海。迹处沧溟。和修吉此云多头。亦云宝称。居于水中。本住普现色身三昧。迹示多头也。观者。入假之观。分别无量法门也（云云）。德叉迦此云现毒。亦云多舌。或云两舌。本住乐说无碍辩法门。迹示多舌。阿那婆达多。从池得名。此云无热。无热池。长阿含十八云。雪山顶有池。名阿耨达池。中有五柱堂。从池为名。龙王常处其中。阎浮提诸龙有三患。一热风热沙著身。烧皮肉及骨髓以为苦恼。二恶风暴起吹其宫殿失宝饰衣等。龙身自现以为苦恼。三诸龙娱乐时。金翅鸟入宫。搏撮始生龙子食之。怖惧热恼。此池无三患。若鸟起心欲往即便命终。故名无热恼池也。本住清凉常乐我净。迹处凉池。观者三观妙慧。净五住之烦暖。免二死之热沙（云云）。摩那斯此云大身。或大意大力等。修罗排海淹喜见城。此龙萦身以遏海水。本住无边身法门。迹为大体。观者中道正观其性广博（云云）。沤钵罗此云黛色莲华池。龙依住从池得名。本住法华三昧。迹居此池。观者三观即是修因。因即莲华也。正法念经云。龙为诸天境界。修罗兴兵前与龙斗。故知为天所管也。次列四紧那罗。亦云真陀罗。此云疑神。似人而有一角故号人非人。天帝法乐神。居十宝山。身有异相即上奏乐。佛时说法。诸天弦歌般遮于瑟而颂法门。旧云。法紧奏四谛。妙紧奏十二因缘。大紧奏六度。持紧总奏前三。今言奏四教法门也。本住不可思议。不起灭定安禅合掌。以千万偈赞诸法王。迹寄弦管歌咏十力。观者。观音声即空即假即

中。随顺三谛即是赞佛也。四乾闥婆此云嗅香。以香为食。亦云香阴。其身出香。此是天帝俗乐之神也。乐者幢倒伎也。乐音者。鼓节弦管也。美者幢倒中胜品者。美音者弦管中胜者也。阿修罗者此云无酒。四天下采花酝于大海。鱼龙业力其味不变。嗔妒誓断故言无酒神。亦云不端。弥天安师云。质谅质谅直信也。此神谄曲不与名相称。有二种鬼道摄者。居大海边。畜生道摄者。居大海底。婆稚者此云被缚。或云五处被缚。或云五恶。物系颈不得脱故云被缚。亦云有缚。为帝释所缚。本能五系系魔外道。迹为此像耳。正法华云最胜观者。以三观智。缚五住惑入实际中。佉罗骞驮此云广肩胛。亦云恶阴。涌海水者。正本云宝锦。本住权实二智。慈荷众生故。迹为广肩胛。观者。三观能鼓覆五住生死大海也。毗摩质多此云净心。亦云种种疑。波海水出声。名毗摩质多。即舍脂父也。观佛三昧云。光音天生此地。地使有欲入海洗不净。堕泥变为卵。八千岁生一女。千头少一。二十四手。此女戏于水水精入身。八千岁生一男。二十四头千手少一。海水波音名为毗摩质多。索乾闥婆女生舍脂。帝释业力令其父居七宝殿。纳为妻。后谗其父遂交兵。脚波海水手攻喜见。帝释以般若咒力不能为害。正本云燕居。本者色心本净。迹为此名。观者正观中道即是净心。罗睺罗此云障持。障持日月者也。是畜生种身长八万四千由旬。口广千由旬。宝珠严身。观天女天园林。若四天下人孝养父母。供养沙门者。诸天有威力。上空雨刀。若不尔诸天入宫不出。又日放光照其眼不能得见。举手掌障。日世人咸言日蚀怪险种种邪说。掩月亦如是。或作大声。世人言天兽吼险乱王衰。种种邪说。怖日月时倍大其身气呵日月。日月失光来诉佛。佛告罗睺莫吞日月。罗睺支节战动身流白汗即放日月。日月力众生力佛力。众因缘故不能为害。昔有婆罗门聪明广施。四千车载食。于旷野施。有一佛塔恶人所烧。即以四千车载水灭火救塔。欢喜发愿愿得大身欲界第一。既无正信好斗爱战喜施故生光明城。作罗睺罗。修罗主也。正本云吸气。本观（云云）。次列四迦楼罗。此云金翅。翅翮金色居四天下大树上。两翅相去三百三十六万里。有人言庄子呼为鹏。鹏行众鸟翼之。亦称为凤皇。私谓凤不践生草啖竹实栖乳桐。金翅啖龙云何是类。大威德者。威胜群辈。又威摄诸龙也。正本云具足。大身者大群辈也。大满者。龙恒充满己意也。如意者颈有此珠也。正本云不可动。迦楼罗有神力。雄化为天子。雌变为天女。化己住处有宝宫。亦有百味。而报须食龙。胎能啖胎。不能啖三。卵能啖二。湿能啖三。化能啖四。观佛三昧经云。正音迦楼。一日山东啖一龙王五百小龙。三方亦尔。周而复始寿八千年。临终失势欲啖龙子。龙母[口熬][口参]之不得食。即嗔从金刚山透海。穿地轮过。不能过风轮。风弹之从故孔涌到金刚山如是七返还山顶命终。肉裂火起将烧宝山。难陀雨雨灭之。肉烂心冲风轮亦七返。堕山上成如意珠。龙得之即为王。人王亦感此珠者也。次列人者。韦提希母也。翻思惟。频婆娑罗。此翻模实父也。阿闍世者未生怨。或呼为婆留支。此云无指。内人将护呼为善见。善见之名本也。无指之称表迹。大经云阿闍世名不生。世者名怨。以不生佛性故。则烦恼怨生。烦恼怨生故不见佛性。不生烦恼即见佛性。又阿闍世者名不生。世名世法。以世八法所不污故。故名阿闍世。此是本义也。普超经云。阿闍世从文殊忏悔。得柔顺忍。命终入宾吒罗地狱。即入即出生上方佛土得无生忍。弥勒出时复来此界。名不动菩萨。后当作佛号净界如来。其迹既尔本岂可量。说法华时预清净众。至涅槃时引逆罪者。何异迦叶于法华受记于涅槃不堪付嘱。不可迷迹而惑其本也。观解者。贪爱母无明父。害此故称逆。逆即顺也。行于非道通达佛道。问佛在人中说法。列人众何少。答文略不载人实不少。文云及诸小王转轮圣王等。无量义中列四轮王国王国臣国民士女其众则广。问天人龙鬼皆见佛闻法。地狱一道无色一界何意不列。答此义今当辩。夫诸道升沈由戒有持毁。见佛不见佛。由乘有缓急。然持戒有粗细。故报有优劣。持乘有小大。见佛有权实。且略判戒乘各为三品。依涅槃一句开为四句。释之其义则显。一戒乘俱急。二戒缓乘急。三戒急乘缓。四戒乘俱缓。若通论戒乘。一切善法。一切观慧。皆得称戒。亦皆是乘人天五乘即是其义。道共等戒悉是通意也。今就别判。三归五戒十善八斋出家律仪。乃至定共能防身口。遮恶道果得人天报者。名之为戒。若闻经生解。观智推寻四谛十二缘六度

生灭无生灭等。智能破烦恼。运出三界者。名之为乘。故大品云。有相之善不动不出。无相之善能动能出。即此义也。若戒乘俱急者。持下品戒。戒急报在人中。持小乘乘急。以人中身。于三藏教时见佛闻法。持中乘乘急。以人报身。于通教大乘乃至带方便诸大乘经时。见佛闻法。持上乘乘急。以人报身于华严法华等教及诸教中圆。见佛闻法。预列为同闻众者是也。若持中品戒急。报在欲界天。持小乘乘急。以欲界天身。于三藏时见佛闻法。余如上说。若持上品戒急。加修禅定报在色无色天等。持小乘乘急。以色无色天身。于三藏中见佛闻法。余如上说。释第一句竟。若戒缓乘急者。三品戒皆缓报堕三途。持小乘乘急。以三途身。于三藏中见佛闻法。余如上说。释第二句竟。若戒急乘缓者。三戒急故。受欲界人天及色无色天身。三乘缓故。佛虽出世说三乘法。爱著乐报耽荒五欲。不见佛不闻法。舍卫三亿家。及诸不见闻者。三界著乐诸天等是也。释第三句竟。若戒乘俱缓者。受三途报不见佛不闻法也。释第四句竟。此文不列地狱者。以其戒缓苦重报隔上乘又缓不能于法华见佛闻法。余经有列者余乘急耳。又不列无色天者。上戒急故受天身著定味。上乘缓故。不能于法华见佛闻法。余经有列者。有余乘急耳。若得此意。一一勘天龙八部。皆识本缘缓急。来不来义悉可解。广释如净名疏。又识权者引实。本迹义转明。将此勘已观行。三世因果朗朗可识。各礼佛足者。总结众集也

尔时世尊下。诃品名别序。文为五。一。众集。二。现瑞。三。疑念。四。发问。五。答问。光宅逆顺生起。由众集故现瑞。乃至由问故答。答由于问。乃至瑞由众集。此乃翻覆缘起。钩锁相连。序于正意竟自未显。直是因缘一释尚自不明。况二三四缘了无趣向。今明五序序正中四一。集众叙人一。现瑞叙理一。疑念叙行一。问答叙教一。此则因缘释也。约教者。此序序正。非三藏非通非别。乃是序于圆正耳。约本迹者。若以序序寿量中本地四一者。此义自可知不复记。观心可解（云云）。就众集又二。初众集威仪。次众集供养。法华论目此。为威仪如法住。四众者。旧云。出家在家各二合为四众。此名局意不周。今约一众。更开为四。谓发起众当机众影响众结缘众。发起者。权谋智鉴知机知时。击扬发动成办利益。如大象蹶树使象子得饱。所谓发起令集发起瑞相。乃至发起问答等。皆名发起众。当机者。宿植德本缘合时熟。如痛欲溃不起于座闻即得道。此名当机众。影响者。古往诸佛法身菩萨。隐其圆极匡辅法王。如众星绕月。虽无为作而有巨益。此名影响众。结缘者。力无引导击动之能。德非伏物镇严之用。而过去根浅覆漏污杂三慧不生。现世虽见佛闻法。无四悉檀益。但作未来得度因缘。此名结缘众。比丘众既尔。余三众亦然。合十六众。类如大通智胜佛时。王子覆讲即彼时发起众。闻法得道即彼时当机众。闻法未度而世世相值。于今有住声闻地者。即彼时结缘众。彼佛世时尚有四四十六众。今佛道同宁得无耶。此是圆教十六众。约三教亦例可知。本迹可解。观心者研境作观。在名字观行位中。即成结缘众。入相似位即成当机众。入分真位即成发起影响众（云云）。围绕者。佛初出世人未知法。净居天下化为人像。到已右旋旋已敬礼。礼已却坐听法。因于天敬人以为楷。此因缘解也。围绕者。行旋威仪也。表四门机动俱见圆理。以圆对偏例有四义。即教门解也。又佛身周匝相好庄严。四旋瞻仰增念佛定。即观心解也。若观佛色身。得见法身即本迹解。供养者通三业皆是供养。别论卑谨虔礼名恭敬。至念专注名尊重。发言称美名赞叹。施其依报名供养。此中文略。具辩应如无量义经广说。天厨天香天钵器等即是供养。大庄严菩萨。及八万大士。合掌叉手即是恭敬。一心瞻仰即是尊重。说七言偈即是赞叹。今论众集指彼文者。彼经众集说法竟俨然不散。即彼座席仍说法华。故知三业供养不得有异。用彼广释此略于义无咎。从为诸菩萨说大乘经。下诃以佛舍利起七宝塔。是现相序。瑶师明七瑞。此土开六他土总一。光宅此彼各六瑞。此六者动则说法度人。静则入定观理。动静为一双。上天雨四花。下地六种动。上下为一双。大众内怀欢喜。如来外放光明。内外为一双。今谓寻文起尽如光宅。若取名义便易。表报之意并自未彰。今明智定因果感应为三双。智则指一说多。定则谛缘义处。因则四



位天花。果则六处地动。感则大乘机发。应则圆毫照之。此六皆称瑞相者。文云今相如本瑞。瑞祇是相耳。人情分别。以密报为瑞奇异为相。相何所报。妙理玄蹟说之至难。人情悠悠不能尊重。先以异相骇变常情。常情既变而生钦渴。故以异释相。以报释瑞。略明六瑞表报十妙。感应妙中已说今更道。说法瑞。表报说法妙智妙。入定瑞。表报行妙。雨花瑞。表报位妙。地动瑞。表报境妙乘妙。众喜瑞。表报眷属妙利益妙。放光瑞。表报感应妙神通妙。是故六种俱名现相序。说大乘经者。善戒经有七大。一法大。谓十二部毗佛略也。二心大。谓求于菩提也。三解大。谓解菩萨藏也。四净大。谓见道净心（云云）。五庄严大。谓福德智慧也。六时大。谓三僧祇行行也。七具足大。谓以相好自严得菩提也。六是因大。七是果大。大因大果合为大乘经也。今将十妙义[打-丁+束]经应可解。生师云。无相空理大乘之本。封三来久顿说无三不能取信。故说无相为法华序。观师意同。若尔般若净名皆应是序。何独无量义耶。彼释云。如此由五时故后教得起。更问。若尔无量义与诸经皆通途相生。非关别序。基师云。空理无形故云无量。序意同前难亦如是。印师云。无相善有成佛义故言无量。又云彼经不说有三无三有异。大品非法华所指。指者不来秦地。今谓此经是宋元嘉三年慧表比丘。于南海郡朝廷寺。遇昙摩耶舍受此本。还武当山。永明三年始传于世。经既已来岂可送还天竺。光宅云。无量义以万善同归能成佛道。法华正明无二无三破三与一为异。故即为序。若言万善同归。二三何不同归。二三若归序正不异。若言破二破三何不破万。破二破三则无二无三。既其破万是则无序。取经互举意为异者不成异也。异意不显序义亦不成也。刘虬注云。无相为本无相一法含义不赘。若含义不赘。即是有相何谓无相。寻诸师各偏一种。若言有相之善有成佛义。此三藏意耳。若言无相之善有成佛义。此通教意耳。若言含法不赘。此别教意耳。并他经所明皆非序法华意耳。若法华论列十七种。皆法华之异名。无量义者。即法华之一名也。今申论意佛直说此名而入此定。故得为序。大品金光明涅槃。皆先唱名于序无妨。今经文殊引古佛。亦名无量义。又云当说大乘经名妙法莲华。此亦序中唱名。与论意同也。今按彼经释。无量义者从一法生。其一法者所谓无相。无相不相名为实相。从此实相生无量法。所谓二法三道四果。今释此文。无相者。无生死相也。不相者。不涅槃相也。涅槃亦无。故言不相无相。指中道为实相也。二法即顿渐。顿谓华严顿中一切法也。渐谓三藏方等般若一切法也。三道即三乘。四果即罗汉支佛菩萨佛。此等诸法名为无量。实相为义处从一义处出无量法。得为无量法入一义处作序。譬如算师从一算下诸算除诸算归一算由下故除下为除序。从一派诸收诸归一。开为合序亦复如是。如此消释不违彼经论。亦与此经合（云云）。复次无量义赞偈明法身百非洞遣应为丈六紫金辉。普贤观。明常乐我净四波罗蜜住处。前后两文皆明常。岂有中间寿量而是无常耶。他难云序已说常正何所道。今反难之。涅槃以纯陀是序。已开常宗正何所道。他又例净名序金刚无为无数而正说不明常。法华亦应尔。今还反难之。纯陀序常涅槃正应无常今论序常。正常何疑也。教菩萨法者。无量义处用教菩萨也。义处即谛理也。下文普令一切众亦同得此道。又云。若我遇众生。尽教以佛道。即此意焉。佛所护念者。无量义处是佛自所证得。是故如来之所护念。下文云佛自在大乘也。虽欲开示。众生根钝。久默斯要。不务速说。故言护念。佛说经已入无量义处三昧者。慧定相成。非禅不智须先入定。非智不禅故先说法。即智而定即定而智。先后入出无有隔碍。疑者云。若未说无量义可入斯定。说此经已何故入定。释言。先入此定后说此经可解。说此经竟而更入者。是为法华作序耳。何者。若不先开则后无所合。先入开定为合定作序。称为瑞相即此义焉。若作次第者。先入无量义三昧已。应入法华三昧。若明文彰显时众则知。何俟弥勒殷勤文殊靳固。故知作序其义转明。身心不动者。与所缘之处相应也。身之本源湛若虚空。心之理性毕竟常寂。大通智胜身体及手足。寂然安不动。其心常瞻怕。未曾有散乱。身若金刚不可动转。心若虚空无有分别。无量义处三昧法。持于身心故不动也。称为无量者。此定寂而常照能知世间。从此一法出无量法也。若作序义。身法体动运。今令不动运。心法体分别。今令不分别。序义明矣。问瑞相本论奇异。说法入定佛之恒仪何得

为瑞。答说法虽竟时众不散。肃有所待。故知前之说法。举众来集待于后闻。此事奇特与常说异何意非瑞。虽入开定意在合定。与常入定有异。何意非瑞相耶。又文殊引古佛六瑞皆有此事。若昔非瑞相。何以证今今古同然。岂可以凡情而非之耶。天雨四花者。旧云小大白小大赤。正法华云。意花大意花。浦向花大浦向花。释论九十九云。天花妙者名曼陀罗。又七十九云。八百比丘成佛国土。常雨五色曼陀罗花。旧雨小大白。表在家二众。小大赤表出家二众。表其昔来因而未果。今谓此解狭而不当。直论四众。收三藏中十六众尚不尽况复四十八众。是故为狭。夫花相密报其因。四众昔来已是因何俟花报。若报其果天应雨实。何故雨花故云不当。今言雨花明其昔因非佛因。三藏中因是二乘因。通中因是共因。别中是菩萨因皆非佛因。今天雨花报其当获佛因。佛因者即四轮因也。小白表铜轮习种性开佛知见也。大白表银轮性种性十行示佛知见也。小赤表迦轮道种性十回向悟佛知见也。大赤表琉璃轮圣种性十地入佛知见也。四轮皆同是因。是因由中而生。故从天而雨。由是因位故以花表之。但因有趣果之义故而散佛上。如此因果谁当感克。祇是此会时众。故言及诸大众也。下文殊释疑。吹大法蠹等四句。又正说中开示悟入。又与大车中游于四方。节节相承皆是位义。故知花表因位也。问。四轮是别位义。那得释圆位耶。答。名通义圆尚无所失。况名别义圆而不得用耶。问。别义贤圣圆亦有耶。答。已如玄义。若言四花俱从天雨表四众当同成一因。如此释者。出三藏义未出通义。若言四众同是菩萨因者。此释出通义未出别义并非佛因。皆非法华意也。法华意如前说。普佛世界地六种动者。旧云。动三乘人因果决定六执者。此破三藏家三乘六执。未破通教三乘六执。通教约法三人因果同。若约人三人因果异。此之同异俱被破。而旧家破意不破此也。别教无三乘名则无六执。旧所不破。今明别家因时三法纵横。果时三法亦纵横此则须破。今释地六种动。表圆家六番破无明。无明罄礴未曾侵毁方将破坏。故动地以表之。无明若转即变为明。故普佛世界六种震动也。六种表住行向地等妙六番也。优婆塞清静行经云。菩萨生时动地。示此生已尽无复烦恼。一切众生应得道者。烦恼将灭故动。即此义也。本迹解者。如文殊释疑引古佛为答。密得此意即是识本。非谓他佛昔现斯瑞。而我世尊本亦斯瑞。非今一反也（云云）。观行者动六根也。地相坚固如六根水执未曾入大乘之道动难动之地。表净未净之根。东涌西没者。东方青主肝。肝主眼。西方白主肺。肺主鼻。此表眼根功德生鼻根烦恼互灭。鼻根功德生眼中烦恼互灭。余方涌没表余根生灭亦复如是。六动者。动起涌震吼觉。一一中又有三。谓动遍动等遍动直动为动。四天下动为遍动。大千动为等遍动。余五亦如是。合十八种动。此即表净十八界也（云云）。次明大众心喜瑞者。众见雨花地动。知甘露将降欣跃内充。表大机当发感于胜应。问。喜怒人之常情何得为瑞。答。天花悦眼地动震心。大经云。动时能令众生心动。花地是外瑞。心喜是内瑞。非常之喜。昔虽曾有。而不为喜所动。而能一心观佛。何得非瑞。若言欢喜动阴心者。人天义也。若喜动真谛无漏心者。藏通义也。若喜动即假心者。别义也。喜动实相心者。圆义也。次明佛放光瑞。即表应机设教破惑除疑。白毫具种种功德。观佛海三昧经云。佛初生时。牵长五尺。苦行时长一丈四尺。得佛时长一丈五尺。其毫中表俱空如白琉璃筒。内外清静从初发心。中间行行种种相貌。乃至入涅槃。一切功德皆现毫中。毫在二眉之间。即表中道常也。其相柔软表乐。卷舒自在表我。白即表净。放光破闇表中道生智慧。光照此土他土。表自觉觉他。复次二乘虽达二谛不知中道。如有二眉而无白毫。别教虽知三谛。不能毫中具一切法。当知从初至后。法界中事悉现毫内者。即表圆教之意。复次众经明放光不同。大品从足下千辐轮相。乃至顶髻。一一各放六万亿光明。如彼广说。大经面门放光。此经白毫放光。缘宜不同耳。又收光不同。育王经云。收从背入欲记过去事。收从前入欲记未来事。而不见记现在事。私谓胁入应记现在事也。足入记地狱。踝入记畜生。脚指入记鬼。膝入记人。左掌入记铁轮王。右掌入记金轮王。及记诸天。脐入记声闻。口入记缘觉。白毫入记菩萨。肉髻入记佛。而今经放白毫光。而未见收光之文者略耳。又解云。放光照现在事。收光明将来事。此经正论此土他土诸佛道同。故正论放光。若解诸佛道同。即开示悟入。

任运获记则放光为正收光是傍。故略而不说耳。若丈六佛放光者。三藏义也。若尊特佛与丈六佛共放光者。通义也。若尊特佛独放光者。别义也。若丈六佛即毗卢遮那法身放光者。圆义也。旧云此土六瑞讫至臙吒天。今寻文从照东方万八千土下。即是他土六瑞之文。盖斟酌由人耳。旧云实照十方。照东方者。表一乘因果是诸因果之上。万是数圆表果位满。八千数缺表因果未足。若照东方义已足。更照九方复何所表。今明东是方始。表十住是位始迹门说法生身菩萨朗然见理入于十住开佛知见。举初即知中后。故云靡不周遍者。当知诸方亦然。诸位亦然。若就本门说法。四方佛集即表本门说法法身菩萨增道损生四位增长也。观解万八千者。约十八界。论百法界千性相。即有一万八千。此等境界佛慧未开今应当开。故以数表之耳。文云从阿鼻狱上至有顶。即六法界也。又见诸佛菩萨比丘等。十界具足。故文云靡不周遍。即此意也。若分文属此土第六相。若属他土即是总相照他土文。次明光照他土六瑞者。一见六趣二见诸佛。即是上圣下凡为一双。三闻佛说法。四见四众得道。即是人法一双。五见菩萨行行。六见佛涅槃。即是始终一双。既有可化众生。即有能化之佛。有佛即有说法。说法即有弟子。弟子即是行始。行始必致终也。若此土六瑞。总报众生当获自觉。彼土六瑞总报众生当获觉他。又此彼六瑞。表此彼诸佛道同。从尽见彼土六趣众生下。至行菩萨道者。是现彼土已与此同。从复见诸佛下至七宝塔者。是现此土当与彼同。略说竟。更广说者。从又见六趣众生。是现彼佛为五浊故出现于世。此佛亦然。二土出世意同也。及闻诸佛所说经者。是现彼佛初从无相一法非顿而顿与此土初说华严意同也。从并见诸比丘下。是现彼佛非渐而渐与此土佛次说三藏意同也。从复见诸菩萨下。是彼佛三藏之后。说方等般若众经。与此土佛三藏之后意同也。从复见诸佛下。至起七宝塔。是现彼佛般若之后开权显实收无量法还入一法唱入涅槃息化起塔。光照彼土始终究竟炳然在目。当知此土从一出无量。非顿而顿非渐而渐其事已竟。必当收无量法还入一法开权显实息化归真与彼土同也。复次种种因缘者。昔善为因今教为缘。又别说者。正是三藏之后。明共不共般若为因。助道戒定慧等为缘。约三人即有种种因缘。又就共不共人种种因缘。种种相貌者。共不共各四门。一一门复有无量相貌。五百比丘各说身因。即其义也。不共四门亦如是。故知因缘相貌种别无量。皆是彼与此同。彼明此相因缘相貌还入一因一缘一相一貌。当知此土亦与彼同。尔时弥勒作是念。讫今当问谁。是疑念序。文为两。一弥勒疑念。二大众疑念。弥勒有三念。一正念六瑞。二念问谁。三念文殊。文殊念起第二念除。唯初念在。但成一疑也。神变者。神内也变外也。神名天心。即是天然内慧。变名变动。即是六瑞外彰。首楞严云。佛住不二法能作神通。法王法力超盖一切。弥勒不测外变。亦不知内慧。故兴念至此。若夫庸人不知术者。散人不知定者。凡人不知圣者。小圣不知身子。身子不知菩萨。菩萨不知补处。补处不知尊极。此就极处亦不知也。又弥勒值佛植善既多。何容不仿佛知。应须隐明示闇权言不知也。大众有两念。一正念六瑞。二念问谁。若将下偈望此。亦得有三念。偈云四众欣仰瞻仁及我。无第三念何事瞻仁。而此中无者。欲推补处居先也。旧解先有三意。一是补处。二有三念。三能发问。为此义故大众阙一念也。问。文殊弥勒德位相亚。何故一问一答。答。夫机有在无。位虽齐等宾主异宜。圣人承机非问者不能答也。又法门有权实。权补处须问实者须答。又迹有久近近问久答。又名有便易。弥勒名慈。慈为众生应须问。文殊名妙德。德应须答。此即四种消文意

妙法莲华经文句卷第二下

妙法莲华经文句卷第三上

天台智者大师说

从尔时弥勒欲自决疑下讫偈。即是发问序。文为二。长行偈颂。长行中经家述自疑他疑发问。

问中此土他土如文。何意有偈颂耶。龙树毗婆沙云。一随国土天竺有散花贯花之说。如此间序后铭也。二随乐欲不同。有乐散说或乐章句。三随生解不同。或于散说得解。或于章句得解。四随利钝。利者一闻即悟。钝者再说方悟。又表佛殷勤重说。又为众集前后故有偈也。偈有六十二行文为两。初五十四行颂上问。后八行请答。就问为两。前四行问此土。后五十行问他土。长行总问此土六瑞。偈中长有香风地净。无说法入定。观文谓言盈缩寻义不然。说法是慧性。入定是天心。由天心慧性。能作动地放光。举末即能知本故。缩非缩也。他不见此意。谓弥勒不问两事。便不以为瑞。今反难之。若弥勒不问。文殊何故而答。又问指何处为问。今指长行总问是也。若更显其别问。祇导师两字是也。良以说法入定能导于人。既称导师。即是问说法入定也。是故非缩。他云风由檀林故香。地加之严净盈长两事。今谓非盈。风本无香而香。为奇特故以成瑞。夫天花至妙岂有色而无香。此表因运至果。如花有香风。花既集地地则严净。因若趣果果则严净。金光明云。聚集功德庄严佛身。故以二事显成四花。盈非盈也。眉间光下。次有五十行。颂问他土六瑞。旧云颂中不问三乘四众。不问佛涅槃。今教废三那忽问三。方说寿量那问灭度。于义不便故不问也。呜呼不解消文。抑经就情。今明颂中具问他土六瑞。文为六。初三行问六趣众生。二四行问见彼佛及说法。三三行问他土四众。次一行半结前开后。次三十一行半。问他土修菩萨行。次七行问供养舍利。即是问佛涅槃也。初三行问六趣。验此颂。知上文光照东方是总照他土意也。此颂颂上总问。六趣众生是能趣之人。生死是所趣之处。善恶业缘是趣因。好丑是趣果也。从又睹诸佛下。第二四行问见彼佛土。直见佛说法。此广明说法之相。谓说顿教逗大根性。圣主师子即如此土现卢舍那像也。演说经法微妙第一者。即如此土先照高山演华严教也。教诸菩萨者。即如此土七处等会无声闻人也。照明佛法开悟众生者。即如此土始见佛身入如来慧也。若人遭苦下。第三三行问彼土四众。即是顿说之后。次明三藏教也。若人遭苦者。开声闻乘也。此颂具明四谛在文分明（云云）。若人遭苦而造恶业苦不得尽。底下众生是也。若人遭苦而造善业苦亦不尽。厌下攀上如难陀为欲故持戒等是也。若人遭苦。于外道法中求解脱。增见长非者苦亦不尽。若人遭苦厌集。复厌依果。感佛说涅槃者。此人能尽诸苦际也。他土亦开此乘也。若人有福下一行。是开中乘也。若供养佛少遭苦致恼。若供佛多虽遭苦而福。故云声闻三生种福支佛百劫种福。形彼声闻故言有福。志求胜法者。声闻厌苦而修行。支佛求道故修行。深求缘起胜妙之理。即是他土开中乘也。若有佛子下。是开六度大乘也。真慈悲能绍佛种故言佛子。修于六度故言种种行。志求故言无上慧。六度中无六蔽。如药中无病故言净道。非毕竟净也。又声闻苦谛为观门。缘觉集谛为门。六度菩萨道谛为门故言净道。文殊我住下。第四有一行半结前开后。见闻若斯即是结前。如是众多即是开后。我见彼土下。第五有三十一行半。问他土菩萨种种修行。就此为三。初一行总问。次十五行次第问。次十五行半杂问。初总问可解。或有行施下。第二有十五行次第问。中为六。初六行问檀。二二行问尸。三一行问忍。四一行问进。五二行问禅。六三行问慧。就问檀有三意。初四行问舍财。一行问舍身。一行问舍命。珍宝奴婢贵贱共能此施。驷马宝车豪侠者所施。妻子等是外身。身肉等是内身。舍头目即舍命。而不言法施者。让后般若也。又约身命财与生死后际等得不坏常住。即是法施故不别说也。文殊师利见王下。第二二行问戒。约比丘论持戒者。在家施易戒难。出家施难戒易。故约比丘明戒。此中引五王经（云云）。或见菩萨下。第三一行问忍。忍有三种。闲林邃谷恶人恶兽忍耐无嗔即生忍。自节守志即苦行忍。为求佛道即第一义忍。又而作比丘即苦行忍。独处闲静即生忍。乐诵经典即第一义忍。又见菩萨勇下。第四一行问精进者。夫深山可畏。非羸怯者所居。勇进者能安之。傍若无物。思修实相念念不休。进求佛道也。又见离下。第五两行问禅。前一行问修根本禅。后一行问修出世上上禅。通途皆得有根本之修也。离欲者。若离欲得五通。通教定也。又根本本离欲。背舍亦修不净等离欲。别教兼离二乘欲。中道又离顺道法爱欲（云云）。深修禅定者。发初禅一品此定未深。乃至九品传传为深。又背舍九定八胜十一切入等传传为深。此定转变自在能发诸

通。凡夫但五通。二乘具六。别教菩萨让佛分有无漏。亦但称五通也。圆教初后皆具六通。安禅万偈下。第二一行明上上禅。此是别圆之禅。静散不相妨。不起灭定现诸威仪。如修罗琴不拊而韵。无缘无念有感则形。故能安禅赞佛也。复见智深下。第六三行问般若为二。初一行是自行。智深者。慧穷理本也。志固者。誓愿广大也。此即二种庄严能问能持也。又见佛子定慧下。次两行是化他也。未到慧多无色定多。四禅等又背舍慧多九定定多。十一切中等。又二乘定多菩萨慧多佛。则等。又空观定多假观慧多。中观则等。无量喻即是种种方便。诸教之中引无量譬类。助显第一义也。破魔兵者。空观破四魔。假观次第破八魔。中观圆破八魔十魔一切魔。击鼓者。初发心住便成正觉。百佛世界作佛。圆击梵轮法鼓。从又见菩萨寂然宴默下。第三有十五行半。不历次第随见而问。问。上六度自收得万行。何须更问太烦杂耶。答。上问次第者。自渐一途。非次第者不定一途。既言种种相貌。何啻两途而言是烦耶。此次第杂乱两番六度。拟他土开三藏后说方等十二部经辩六度相貌。具如此间不异。就杂问中文为七意。初二行问禅又二。前一行问入舍禅。即是自行。次又见菩萨放光下。第二一行问入悲禅初是化他。菩萨入定。放光种种利益。具出华严思益（云云）。次又见佛子未尝下。第二一行问精进。即是般舟念佛等法门也。次又见具戒下。第三一行问戒。威仪无缺即是初不缺戒。净如宝珠。即是第十究竟戒。中间可解。十戒如玄义中说。次又见佛子住忍下。第四一行半问忍。即生法二忍。次又见菩萨离戏下。第五两行更问禅。离戏笑。是却掉悔盖。离痴眷属即除嗔盖。近智者除疑盖。一心除乱是却贪盖。摄念山林除睡盖。次从或见菩萨至饮食下。第六五行问檀为二。前四行明四事施。如是下第二一行结成。次或有菩萨说下。第七有三行问般若。初一行不可说而说般若。二一行不可观而观般若。三一行言语道断心行处灭。即是说不可说。观不可观而论般若也。或可用此三番般若成上见他土说方等中六度。或可别拟他土说方等后明小品教盛谭般若寂灭无二清净不著。此彼同也。或可说寂灭法是方等中意观诸法性犹如虚空是般若意。正是历法作观法相无二。此义实与大品相会。若作彼土见法华意者。以此妙慧求无上道一行是也。但见修妙慧人。不见法华妙慧座席。若见座席即知此如彼。何事须疑。但见人不见座。阖众疑问耳。或可三番般若与此间般若相同。未知此后次何所说。是故疑问。此两意从人用之耳。上长行文连但举六意。偈颂既广显义冷然（云云）。文殊师利又有菩萨下。第六有七行。明佛灭后以舍利起塔者。正颂上他土佛出五浊从无相一法开渐顿教故有二法三道种种行类相貌不同。如上所见也。今见他土佛般涅槃佛子慕德为树坟塔。即表无量悉归入一。一出无量。前相已表无量归一。正是入于涅槃。云何畏妨寿量。作起塔为佛事耶。痛哉痛哉。就文为六。初一行总标佛灭起塔。次又见佛子造下。第二一行明塔数。次宝塔高妙下。第三一行明塔量。次一一塔下。第四一行明塔相。次诸天龙神下。第五一行明供养。次文殊下。第六两行结。塔婆此云方坟。方坟如此土冢墓。大灌顶翻为冢也。殿堂如此土灵宇。崇台峻阶承露干云。长表净域归心上圣耳。树王者即波利质多。正供舍利傍严佛国土（云云）。从佛放下。第二有八行请答为二。初三行举疑事述请。后五行释伏难。初三行为三。初一行举见此土事。白毫为本故先举。及诸事故言种种。次诸佛下。第二一行举见他土事。诸佛为本即总摄余五也。我等下。第三一行请答。第二就释伏难为二。初四行正释伏难。次一行结请。言伏难者。文殊内心构难不肯时答。其意有三。一此瑞希奇。不可仓卒轻尔有判。二智众如海谦光推高。三靳固前却生众渴仰。故以伏难潜而拒之。弥勒彰灼释难意亦有三。一瑞大疑大。若不为释。忧兕在怀妨闻正说。二众海乃多机在仁者。三阖众瞻仁。故知注诚殷重。所以彰言释难。请令时答。初伏难者。因正请生。请云佛子文殊愿决众疑。文殊仍此起初伏难。汝云众疑众未曾疑。若疑应问。众既不疑我何所决。弥勒即以第一偈释云。四众欣仰瞻仁及我。及我欲令我问。瞻仁欲得仁答。文殊因此起第二难。众同有疑不易可答。待佛出定然后决疑。弥勒即用第二偈释。若有疑在怀忧兕不泰。应以时答。复知如来何时起定。故言佛子时答决疑令喜。文殊因此起第三难。我与仁者同居学地。欲测佛意微共筹量。独令我答于理不可。弥勒即以第三偈释。我亦

微心下思踟蹰两楹。为说妙法为当授记。故言佛坐道场所得妙法为欲说此为当授记。文殊因此起第四难。若如汝说即是释疑何烦我答。弥勒即以第四偈释。安得以我犹豫之心而判大事。故言示诸佛土此非小缘。文殊伏难既穷谦光亦止。后一偈结请答也。此四伏难光宅受于次师。次师受于江北钊师。既是先贤文外巧思今用之。从是时文殊师利语弥勒下讫偈。名答问序。有长行偈颂。长行文为四。一从语弥勒下。名惟忖答。二从善男子我于过去下。名略曾见答。三从诸善男子如过去下。名广曾见答。四从今见此瑞与本无异下。名分明判答。夫以下测上。止可罔像卜度。惟昔俦今不可顿决。所以初从仿佛。次引略见。略见未周更引广见。以多证一尔乃分判。惟忖答。答上此土问。略曾见答。答上他土问。广曾见答。双答此土他土问。判当答双判此土他土问也。惟忖答为二。初标章。次正惟忖。惟者思惟也。忖者忖量。惟今如昔忖昔如今。然文殊古佛岂应不知。迹示思惟也。光宅以初后两句是法说。表因果广略。中间三句是譬说。欲说大法是略开三显一。略开近显远。演大法义。是广开三显一。广开近显远。大法雨者。譬得记作佛。昔因果定执不得作佛。是枯涸义。今皆作佛是被雨润义。吹蠹是改三乘之号。严鼓诫兵譬破无明。今明其法说不用。何者迹本两门由籍各异。迹由籍起弥勒生疑。文殊为释。本由籍未起。弥勒何所疑。文殊何所释。若于此中。已是释于开近显远之疑者。后地裂众涌。弥勒何故更疑。更疑则浪疑浪释。释后既虚释前亦谬。此大有所妨故不用也。今明弥勒但问迹中此彼二土等瑞。文殊以惟忖答。答迹中事。不关寿量本中事也。欲说大法者。答说法瑞。雨大法雨答雨花瑞。吹大法蠹答大众心喜瑞。击大法鼓答地动瑞。演大法义答放光瑞。欲说大法者。惟昔诸佛说无量义后则开权显实收无量归一。忖于今佛既说法已亦应开权显实会无量以归一。一者即大法也。雨大法雨者。惟昔诸佛天雨四花之后普入圆因住行向地。忖于今佛雨花之后皆成佛因住行向地。故言雨大法雨也。吹大法蠹者。惟昔四众见瑞欢喜得未曾有障除机动即改人教行理。忖今众喜亦应障除机动改人教行理。所改既深。故言吹大法蠹也。击大法鼓者。惟昔地动已后即有六番破无明贼。忖于今佛地动已后亦应六番破无明惑。声教极妙。故言击大法鼓。演大法义者。惟昔诸佛放白毫光后说法华彼此道同。忖于今佛放光已后广明五佛道同。既是佛道。故言演大法义。如是五句悉是惟昔判今忖今类昔。会文附义唯少入定一瑞。而雨花动地放光等。皆由入定故尔。意则兼具无劳疑也。阙此一条故称略答耳。今更别解。初一句总后四句别。总者大法是也。别者雨吹击演开示悟入是也。如天非小大非赤白而雨赤白之花

如第一义非开示悟入。见此理时即证开示悟入。譬如种子得雨萌开。今闻大法雨。润法性种破无明糠。开于十住佛知见也。譬如吹蠹知是改号。今之与先已得十住。今从十住闻法更改入十行。示佛知见也。譬如击鼓知是诫兵。今之与先已在十行。今从十行闻法诫入回向。悟佛知见也。演之言布横阔竖深。乃是演义。今之与先已在十向。今从十回向入于十地入佛知见。穷源尽边深广备足也。惟昔六瑞已后即开示悟入。忖今瑞后亦应如是。横竖释惟忖答竟。从我于过去下。第二引略曾见答者。初以己智惟忖。今以略曾小分明于前。举此答他土问也。此土五瑞不通他土。唯放光一瑞遍照东方。略曾见答专答放光。故知是答他土之问也。今见如昔昔祇如今。欲令众生咸得闻知者。即闻思两慧亦信法两行。收无量归一。改三乘教理。六番破无明等。诸佛道同开示悟入佛之知见。故言一切世间难信之法也。如过去下。三引广曾见答。更分明于略。此广答此土他土之问。弥勒因光横见东方以为问。文殊引昔竖见而为答。横竖显诸佛道同也。文为三。初引一佛同。次引二万佛同。后引最后一佛同。就前一佛又为三。一明时节。二标名。三说法时节如文。有佛号日月标名同者。通号与今佛可同。别名云何同。此当以名别义同为释。何者日是慧月是定。定慧是自行德。灯明是化他德。能仁能定慧能自他。又日月灯是三智。今佛亦三智。随缘称别义则不殊。故言名同。演说法下。第三说法同者。昔佛先顿后渐。与今佛初顿后渐同也。演说正法初中后善者。即是顿教也。夫七善之语乃通大小。寻文是大乘七善。初中后善者。即是顿教序正流通。名为时节善。其义

深远。即是顿教了义之理。二乘不测其边底。故言深远。是名义善。其语巧妙即是顿教八

音所吐。会理直说悦菩萨心。即顿教之文。名为语善。纯一无杂。不与二乘共。即是顿教独一善具足者。具明界内界外满字之法。即是顿教圆满善。清白无二边瑕秽。即是顿教调柔善。师云行善梵行之相者。梵即顿教无缘慈善。又初中后善。解者不同。今且依一途。若小乘以戒定慧为三善。大乘以初中后心为三善。金光明云。前心如来不可思议。中心如来种种庄严。后心如来不可破坏。此亦三善之意也。文殊引古佛顿教七善。与今佛顿说七善同。亦与他土初顿说同。所以用此为答者。酬上弥勒据光横问他土佛云圣主师子演说经法微妙第一。文殊竖引昔举此为答。即是初佛说顿法同也。为求声闻人。说应四谛法者。即是古佛次顿之后。开渐教法同也。上问若人遭苦为说涅槃。今引古佛亦开此渐。以答斯问也。为求辟支佛。说应十二因缘法。答上若人有福志求胜法之问也。为诸菩萨。说应六波罗蜜。答上佛子修种种行之问也。皆引古佛开渐教同也。广引曾见佛。答他土之问也。令得三菩提成一切种智者。此明古佛开顿渐后即显实之说始终究竟。此答弥勒见他土佛般涅槃涅槃后起塔之问也。若引古佛说法至六波罗蜜者。明今佛已与昔同。从令得三菩提去。明今佛当与昔同（云云）。次引二万佛名号说法皆同。初引一佛。备举顿渐说法同。中举二万佛。但举说顿同故。言初中后善也。后引一佛。但举开渐同。所以然者互举耳。指前可知。而不引二万之前佛者。正为名字说法皆同。据义为便耳。姓颇罗堕者。此翻捷疾。亦云利根。亦云满语也。其最后下。第三引一佛同。文为三。一明曾见事与今已同。二明曾见事与今同。三明曾见事与今当同。曾谓昔之所更。已谓谢在过去。曾之与已俱谢俱更。今取久远者为曾。小近者谓已。取六瑞等为今。取佛出定去为当也。第一从其最后佛有八子者。是曾与已同。昔佛八子今佛一子。数虽不等。并出同居之土。土有见思俱示有子有子事同。一八赴缘别有所表。生一子总表一道清净。生八子表八正道。数异义同。今取有子义同也。又昔佛子出家发大乘意。今佛子住小乘果。此云何同。昔化道已竟显本事彰。故言发大乘意。今未发迹犹言罗汉。至下文发本。即是菩萨其义则同。从是时日月灯佛说大乘经下。第二明曾与今同。昔佛自土六瑞悉与今同。次第如文。昔佛他土六瑞。总云如今所见。则知昔佛他土六瑞亦与今同。昔明别序。既有现相怀疑二序同。而无集众发问答问三序者。义推则有。既言说法知必集众。既道怀疑知应有问。若问必答。例二必兼得三序同也。又若述昔答。则不俟文殊费辞。既不言答亦不出问。其义可解。从时有菩萨名曰妙光下。第三明曾与当同。此文为六。一从时有菩萨者。是因人同。二从尔时日月灯明佛从三昧起者。是说法名同。三从六十小劫者。是时节同。四从说是经已于梵魔沙门者。是唱灭同。五从时有菩萨名曰德藏者。是授记同。六从便于中夜者。明灭后通经同。今初云何因人同。昔佛定起因妙光菩萨说经。今佛定起因身子声闻说经。此云何同。瑶师云。因者因托。付传一乘之经。非直对告之人也。彼佛对告何必是妙光。如今对告身子。身子未必能有宣通。因托宣通莫若妙光。如今因委莫若文殊。今佛不叹者。往佛何必叹也。文殊引往佛叹妙光者。正明可因托耳。又旧以药王为所因人者。亦可尔。但引往证今小不类耳。或言。因文殊释疑。得起定说经此对不便。今明不尔。经文自云因妙光正说。而作因托流通之解。又取药王为例。此乃公抗佛语。何关释经。昔因妙光今因身子。正是所因人同。昔佛八子师于妙光。如来起定对告妙光。又付托妙光。今佛子罗云亦师身子。佛从定起亦对告身子。迹门竟又付托身子。今古孱齐更若为胜此。而近弃身子远取药王。疑者言。妙光是菩萨。身子是声闻。云何是同。昔事已彰谭为菩萨。今事未发道是声闻。比及发迹。身子是大菩萨非同何谓。昔妙光垂迹。何必不作声闻。特是文殊巧说。方便隐显耳。从是时日月下。第二说法名同者如文。上弥勒见他土初顿。顿后见渐。渐后见种种行。行后无境后见佛涅槃。今文殊答曾见佛初顿顿后渐后云种种行即见法华。此彼六瑞之后已说法华。法华后即入涅槃。此分明定答他土之问也。从六十小下。第三时节同者如下文云五十小劫谓如半日即是同也。从日月灯明下。第四唱灭同者。昔说法华

即唱入灭。亦如迦叶佛（云云）。今佛说宝塔品中。明如来不久当入涅槃。化道已足唱灭事齐也。时有菩萨下。第五授记同者。昔授德藏菩萨记。今经授声闻记。岂得是同。昔事已成故言授菩萨记。然正是会三归一。声闻得记也。若说昔授声闻记者。佛从定起更何所论。文殊巧谭故不发迹耳。若说授菩萨记诸经皆尔。执教者未惊也（云云）。从佛授记已下。第六通经同文为五。一时节即佛灭后也。二出其人即妙光也。三久近即八十小劫也。四所化之众。即八子八百也。五结会古今。即求名妙德等也。就所化之人又为二。初八子行成久已得佛。八百之一方成今住补处。所以引此八子八百者。近则释疑密开寿量。释疑者。或谓弥勒补处为大。文殊非补处为小。小不应答大不应问。故举八百。宜应有问。妙光昔亲对佛。先复为师故释疑非谬。密开寿量者。八子最小佛号然灯。然灯是定光。妙光是释迦九世祖师。孙今成佛师祖为弟子师弟无定。将密显生非生灭非灭之意。问。弥勒昔见诸佛曾闻法华。何故疑问。答。时众机宜应须扣发耳。第四从今见此瑞下。名分明判答。今昔六瑞既同。惟忖决定不谬。略曾广曾皆决定也。当说大乘决定前说法瑞也。名妙法莲华。决定前雨花瑞也。教菩萨法。决定前众喜瑞也。佛所护念。决定前地动瑞也。兼总入定悉在其中。有人作已同当同不作今同。寻文云。今见此瑞与本无异。此正语于今。云何唤六瑞作已。据此文为今。故作三同之释也。颂有四五行偈。不颂上惟忖略曾见答。于广曾见中。但颂前后不颂中间也。初有两行。颂广曾见中时节名号说法等同也。从佛未出家下。第二有三十九行偈。颂最后佛三同。次有四行颂决定答。就第二三同中有三。初有一行偈。颂曾与已同。次第二有十五行半。颂曾与今同。第三次有二十二行半。颂曾与当同。从佛说大下。第二就今同中又二。初十四行颂此彼六瑞。第二从尔时四部众下一行半。颂四众怀疑。初又二。初有四行偈。颂此土六瑞同。而长出天鼓自鸣。表无问自说也。现诸希有事者。即总颂诸瑞也。从此光照下。第二次十行。颂他土六瑞同。长行但云如今所见是诸佛土。其文则略此颂广也。文为五。初三行。颂见六趣众生同。次又见诸如来下。第二一行两句。颂见佛同。次世尊在下。第三两句。颂闻佛说顿教七善法同也。次一一诸佛下。第四三行。颂见声闻等三乘即是昔佛开渐教法同也。次又见诸菩萨下。第五二行。颂见菩萨种种因缘。即是颂开方等般若教同。初三行如文。第二一行半释。自然成佛道者。方便道则加心修习。发真道即是自然任运与理合也。约四教可知（云云）。问。发真自然者。何须诸佛说法。答。如船顺流若遇风加桌助疾有所至。风喻见佛闻法。桌喻修行。例如初果任运七生若值佛加修或一生二生得至无学（云云）。自然成佛道是报身。琉璃是法身本净。金像是应物现形。世尊在大众敷演深法义下。第三半行此则将法约人。法既深玄。当知必运大机开顿教也。此颂上纯一无杂七善之文。一一诸佛土声闻众下。第四三行此即将人约法。人既二乘。必知开三藏说也。即颂上为声闻人说应四谛等也。虽不颂出缘觉兼摄在中。行施忍辱等。等于四度耳。此一行颂上六度大乘也。又见菩萨深入诸禅定下。第五两行颂上见他土菩萨种种因缘信解相貌也。略不答上起塔也。上不见他土法华相故。次此见起塔。今答出法华相故起塔入灭事在后答也。次尔时四部众下。第二一行半。追颂昔佛四众疑念如文。从天人所奉尊下。二十二行半。颂曾与今当同。文为六。初两行二句颂因人同。次说是法下。第二一句颂上说法同。次满六十小劫下。第三一行一句颂时节同。约不思议延促劫智也。妙光皆悉受持昔佛法也。亦如身子受佛付嘱也。次佛说是法华下。第四五行颂上唱灭同。即是答上他土入灭之意也。就此文有唱灭有嘱累。嘱累如遗教。有悲泣如涅槃有慰喻亦如遗教。其得度者悉皆得度。未度者作得度因缘。例如今佛将付弥勒（云云）。次是德藏下。第五有一行半颂上授记。次佛此夜。第六有十二行颂上通经。通经又为五。初有两行颂上佛灭后时节四众得益。如薪尽火灭者。小乘佛。以果报身为薪智慧为火。慧依报身身灭智亡。大乘佛以机为薪逗应为火。众生机尽应形亦灭。倍加精进者。应以灭度度者也。次是妙光下。第二有两句。颂上能弘经之人。次八十小劫下。第三有两句。颂上行经时节。次是诸八王下。第四有八行。颂上所益弟子。又为二。初三行颂已成弟子。次是妙光下。第二五行颂当成弟子。次彼佛灭下。第五有一行。颂上结



会古今。后四偈。旧云是结成令物慕仰。今释不尔。上长行有分明判答此文颂之。文为三。初我见灯下。初有一行颂上当说大乘经。次今相如本下。第二两行颂上教菩萨法。次诸求三乘人下。第三一行颂上佛所护念。在文可解。又前弥勒释四伏难。令文殊必定有答。此中是文殊断四伏疑。使弥勒莫复更问。初第一疑。因文殊广引先佛曾说法华故弥勒潜疑欲问。诸佛赴缘人时各异。古佛虽名法华今佛何必如此。文殊即以第一偈断云。我见灯明佛本光瑞如此。以是知今佛。欲说法华经。此断其疑名之问也。弥勒因此又疑。自有名同义同。自有名同义异。此名何所显召。文殊即以第二偈断云。今相如本瑞。是诸佛方便。今佛放光明。助发实相义。此是断其疑体之问。弥勒因此又疑。实相无相何人会之。文殊即以第三偈断云。诸人今当知。合掌一心待。佛当雨法雨充足求道者。此断其疑宗之问。弥勒因此又疑。佛雨法雨止洽菩萨亦润二乘。文殊即以第四偈断云。诸求三乘人若有疑悔者。佛当为除断令尽无有余。此即断其疑用之问。弥勒联翩构疑。文殊其烦为断。既事穷理尽即得之于怀。可谓善于问答具二庄严。光宅但知述于钊师释四种伏难使文殊必答。显弥勒之美不见文殊释四伏疑令弥勒不问。抑妙德之能。此义出自天台非传他疏。寄语后贤勿遏人长也。自钊师已后。数百年中。讲法华者溢路。颇有见斯意不。非长何（谓也）

### 释方便品

○释此有略广。略为二。先略次料简。方者法也。便者用也。法有方圆。用有差会。三权是矩是方。一实是规是圆。若智诣于矩。则善用偏法逗会众生。若智诣于规。则善用圆法逗会众生。譬如偏举指以目偏处。是举偏法以目智。宜用法以释方将用以释便。若总举指以目圆处。宜将秘以释方妙以释便也。举偏法释方便。盖随众生欲非佛本怀。如经令离诸著出三界苦。是故如来殷勤称叹方便。此义可释他经非今品意。又方便者门也。门名能通通于所通方便权略皆是诱引。为真实作门。真实得显功由方便。从能显得名。故以门释方便。如经开方便门示真实相。此义可释他经非今品意。又方者秘也便者妙也。妙达于方即是真秘。点内衣里无价之珠。与王顶上唯有一珠无二无别。指客作人是长者子亦无二无别。如斯之言是秘是妙。如经唯我知是相。十方佛亦然。止止不须说。我法妙难思。故以秘释方。以妙释便。正是今品之意。故言方便品也。料简者。初番释者是体外方便。化物之权随他意语。次释亦是体外方便。自行化他之权。亦是随自他意语。后释是自体方便。即是自行权随自意语。初释方便非能入非所入。次释方便是能入非所入。后释方便是所入非能入。故知名同其义大异。世人多不见此意。浪释方便品（云云）。问。方便与权云何。答。四句分别。自有方便破权。权破方便方便修权。权修方便。方便即权权即方便。方便破权者。四种皆是秘妙之方便。此方便破随他意权也。权破方便者。权是自体之权。破于体外之方便也。相修者亦可解。相即者亦可解（云云）。三句可释他经。第四句今品意也。故正法华名善权品。权即方便无二无别。低头举手皆成佛道。方便善权皆真实也。广释者先出旧解五时权实。十二年前照无常事为权。照无常理为实指阿毗昙。今谓释论破无常是对治法。皆属三悉檀。云何有实耶。非今所用。十二年后般若照假有为权。照假有即空为实。释论亦破此义。念想观已除。言语法皆灭。照假有即空者。犹是观想耳。非今所用。次净名思益。内净鉴空有二境为实智。外变动应用为权智。今谓内鉴外用为二。非入不二门。非今所用。次法华照三三为权。照四一为实。今谓三权一向不会实。一实不关三权。非今所用。次涅槃金刚前无常为权。金刚后常为实。今谓道前真如亦是常。道后如量智亦是权。此五时权实非今所用。乃至半满四宗所明权实二智。亦非今所用。复有人解。方便是权尔实是审实。又方便是权巧实是智慧。又方便是权假。假三车于门外。又方便是权宜。宜说三乘故。又权是譬名。譬如秤锤前之则重却之则轻处中则平。合于佛智照察称量。如是等释各取一途。权尔权假约处所。权宜约法门。权巧秤锤约智能。各不包含义不融妙。不可用此释今品。又有人以四种二慧。初一是权一是实。次空有二智。观空不证离二乘涉有无染出凡夫。次空有内静为实。外用为

权。次金刚前后常无常为权实。初二慧令生信。次二慧令生解。次二慧令化他。后二慧是果。此诸二慧凡有三转。初以有为俗空为真。次空有为俗。非空非有为真。次空有为二。非空非有为不二。二不二皆为俗。非二非不二为真。教智亦然。何故尔。为人悉檀故。自有人闻前不悟闻后即悟。是故二谛不同。又如如来常依二谛说法。故二谛有三门。又佛教虽多不出三门。又渐引众生故。凡夫计心形是实。盖非实也。法性空乃真耳。凡夫即舍有取空故。说空有皆是俗非空非有乃是真。或者舍二边复滞中道。故第三远离二边不著中道。乃是真。此为五乘人。初引凡夫生信出有。次引二乘令入中。次引菩萨令中偏俱舍。又为学中者。谓三假为世。三假空为真此但得初意。次非三假空有皆俗。非空非有为真（云云）。今详彼释。乃是傍五时显己意。却渐次梯蹬之非耳。可释他经非今品意。经云咸令众生皆得睹见。何时前后开悟不同。又云。正直舍方便。那用渐次会于圆妙。又初引生信解化果等。何关今经悟入之意耶。如天亲列十七名。第十三名大巧方便。又大乘方便经。明方便十种。第九名善巧移二乘令入大乘方便波罗蜜。当知今品乃是如来方便。摄一切法如空包色。若海纳流。岂可以诸师一枝一派释法界之大都耶。今明权实者。先作四句。谓一切法皆权一切法皆实一切法亦权亦实。一切法非权非实。一切法权者。如文云。诸法如是性相体力本末等。介尔有言皆是权也。一切法实者。如文如来巧说诸法悦可众心。众心以入实为悦。又诸法从本来。常自寂灭相。又云。如来所说皆悉到于一切智地。又云。皆实不虚。又大经四句皆不可说也。一切法亦权亦实者。如文所谓诸法如实相。是双明一切亦权亦实。例如不净观亦实亦虚（云云）

### 妙法莲华经文句卷第三上

### 妙法莲华经文句卷第三下

### 天台智者大师说

一切法非权非实者。文云。非如非异。又云。亦复不行上中下法有为无为实不实法。非虚非实如实相也。若一切法皆权。何所不破。纵令百千种师。一一师作百千种说。无不是权。如来有所说尚复是权。况复人师宁得非权。如前所出悉皆权也。若一切法皆实者。何所不破。唯此一事实。余二则非真。但一究竟道。宁得众多究竟道耶。如前所出诸师。皆破入实。宁复保其櫟窟耶。若一切法亦权亦实。复何所不破。一切悉有权有实。那得自是一途非他异解。一一法中皆有权实。不得一向权一向实也。若一切法非权非实。复何所不破。何复纷纭强生建立。直列名尚自如此。遥观玄览旷荡高明为若此。况论旨趣耶。今就有权有实句更开十法。就十法中。为八番解释。一列十名。二生起。三解释。四引证。五结十为三种权实。六分别三种权实照三种二谛。七约诸经判权实。八约本迹判权实。一列名者。谓事理。理教教行缚脱因果体用渐顿开合通别悉檀。即是十种名也。二生起者。从无住本立一切法。无住者理也。一切法者事也。理事故有教。由教故有行。由行故有缚脱。由脱故成因果。由果故体显能用。故有渐顿之化。由开渐顿故有于开合。开合故有通别之益。分别两益故有四悉檀。是为十章次第（云云）。三解释者。理是真如。真如本净。有佛无佛常不变易故。名理为实是心意识等起净不净业改动不定故。名事为权。若非理无以立事。非事不能显理。事有显理之功。是故殷勤称叹方便。理教者总前理事皆名为理。例如真俗俱称为谛。诸佛体之而得成圣。圣者正实也。欲以己法下被众生。因理而设教教即权也。非教无以显理。显理由教。是故如来称叹方便（云云）。教行者依教求理则生正行。行有进趣深浅之殊。故行名权也。教无进趣深浅之异。故教名实也。非教无以立行。非行无以会教。会教由行。是故如来称叹方便（云云）。缚脱者。为行违理则缚。缚是虚妄故称权。为行顺理则生解。解冥于理故称实。非缚无由求脱。得脱由缚。如因尸渡海。尸有济岸之力故。称叹方便。因果者。因有进趣暂用故名权。果有克终永证

故为实。无果因无所望。无因果不自显。是以二观为方便道。断惑成因得入中道解脱之果。若非二观岂契中道。果由因克故。称叹方便。体用者。前方便为因。正观入住为果。住出为体用。体即实相无有分别。用即立一切法差降不同。如大地一生种种芽。非地无以生。非生无以显。寻流得源推用识体。用有显体之功故。称叹方便。渐顿者。修因证果从体起用。俱有渐顿今明起用。用渐为权用顿为实。若非渐引无由入顿。从渐得实故称叹方便。开合者。从顿开渐渐自不合亦不合顿。故名权。渐令究竟还合于顿故名为实。由开故合。开有合力从开受名。故称叹方便。通别益者。通则半字无常之益。别即满字常住之益。然常益道长。喜生退没故。以化城接引。生安隐想。然后息化引至宝所。若无半益不得会常。半有显满之功故称叹方便。四悉檀者。三是世间是故为权。第一义是出世是故为实。非世不得出世。由三悉檀得第一义。是故如来称叹方便。当用四句释十番权实。三番是他经意。一番是此品意（云云）。四引证者。此十义通大小教。[一/旦]一切法。且引今经。不如三界见于三界。三界者是事。不如三界见者理也。诸法寂灭不可言宣是理。方便力为五比丘说是教。若闻此经是善行菩萨道证教行也。又汝等所行是菩萨道。佛子行道已。来世得作佛。又种种因缘而求佛道。但离虚妄名为解脱。未得一切解脱。尽行诸佛所有道法。道场得成果（云云）。我以佛眼观见六道众生。始见我身闻我所说。即皆信受入如来慧。除先修习学小乘者（云云）。穷子初逃中间客糞后则付财。初息化城后引宝所。种种欲种种性相忆念等。此通引一部为证。今别引一品。虽不次第十文具足。诸佛智慧甚深无量。其智慧门难解难入者。一切事理境智等。悉名为实。施設诤辩阿含言教悉是智慧门。此证理教论权实。难解难入。一切声闻支佛不能知者。即是缚脱论权实。所以者何。佛曾亲近至名称普闻。即是教行论权实。成就甚深至意趣难解。即是体用论权实。吾从成佛已来者。成佛即是果。果必有因。即是因果论权实。种种因缘譬喻。至令离诸著。即是渐顿论权实。所以者何。如来方便知见皆已具足。即是开合论权实。诸佛为大事因缘故出现于世。为令众生开示悟入佛之知见故者。是为利益论权实。取要言之佛悉成就。即是三悉檀成就也。止止不须说。即是第一义悉檀。是为四悉檀论权实。所以者何。佛悉成就第一希有。至诸法实相。即是理。所谓诸法如是相者。即是事。是为理事论权实。此一段长行明五佛权实。佛佛皆尔。然法华论解诸佛智慧甚深。为证甚深。甚深有五。谓义甚深。实体甚深。内证甚深。依止甚深。无上甚深。无上甚深。谓证大菩提也。名智慧门为说阿含义甚深。此与理教权实意同。论解佛曾亲近百千佛。为修行甚深。勇猛精进名称普闻。为增长功德甚深。此与教行权实意同。论解成就甚深未曾有法。为微妙事甚深。意趣难解等。为无上甚深入甚深此与体用权实意同。论解吾从成佛已来。为说如来功德成就法。此与因果权实意同论解无数方便者即是教化成就说法成就。此与渐顿权实意同。论解如来方便知见。乃至深入无际等。是自身成就不可思议境。胜余一切菩萨。此是明利也。论解能种种分别。悦可众心等。是言语成就。此是益也。与利益权实意同。论解取要言之止不须说等。为可化众生成就。此与四悉檀分别可化不可化意同。论解唯佛与佛乃能究尽。为无量福成就诸佛能知。谓如来法身之体不变故觉。能自证成就。能随顺众生。说一切诸法相等。此与理事权实意同。彼论解佛经。今疏冥符二圣。可谓与修多罗优波提舍皆合也。五结权实者。此十种通四教。合四十权实。若三藏中自证十法。名自行权实。说己十法利益众生。名化他权实。化他之十皆合为权。自行之十皆合为实。名为自他权实。余三教十法。束为三种权实亦如是。又当教各以事理教行缚脱因果四种。为自行权实。各以理教开合二种。是化他权实。各以体用渐顿通别悉檀四种。为自他权实。其名虽同其义各异也。别结者。三教若通若别。当分皆是化他权实。随他意语故。圆教若通若别。当分皆是自行权实。随自意语故。化他之三皆名为权。自行皆名为实。次结成四句。随他意语者。即一切法权。随自意语者。即一切法实。双取即一切法亦权亦实。双非即一切法非权非实。次结成三番释品者。若自行自意者。此文称道场所得法。大经云修道得故。摄大乘称如理如量智。皆是圆教自行权实随自意语。佛虽能于此不可说法方便能说。而众生不堪。若发轸单说此法。取众生

者。即不能得也。故言不可说不可说也。复置此事。以自行权实。共别教权实。共取众生者。大机利者直得。钝者曲得。小机利钝俱不得。盖华严意也。复置此事。单用三藏权实。取众生者。大机利钝者。密得显不得。小机利钝者。但保于证取亦不得。盖三藏意也。复置是事。合用四种权实。共取众生者。大机利钝者曲直俱得。小机利钝者。保证俱不得。盖方等意也。复置是事。舍三藏权实。用三种权实。共取众生者。大机利钝俱得。小机利钝保证俱不得。盖般若意也。复置是事。舍三种权实。单用圆教自行权实取众生者。大小机利钝俱得。盖法华意也。如来智慧靡所不达。明照时宜用与可否。故释品云。方者诸方法也。便者善巧用也。巧用方法取众生得。是故殷勤称叹方便。复次如来自证权实俱不可说。愍念众生说自证之权为门。于物非宜。众生不能得入。故自证亦不可说。说别权实为门。利者得入钝者不入。于物非宜别权实亦不可说。说三藏权实为门。利者密入。钝者亦不入。于物非宜亦不可说。说三种化他权实为门。利者得入钝亦不入。于物非宜亦不可说。说二种化他权实为门。于利者得入。钝亦不入亦不可说。于物非宜。舍三种化他权实。但说自行之权。于利者钝者俱得入。从始至终以方便为门。是故如来称叹方便。释品云。方便为入实之门。即此意也。前一番。明如来能知方便能用方便。此一番明行者能随顺方便（云云）。复次如来自证修道所得于一切方便即是真实。而此真实不可得说。虽能说之众生不能即实。以方便力。带不即说一即利者能即钝不能即。又纯说一不即。利者密即钝者不即。又带三不即说一即。利者能即钝者不即。又带二不即说一即。利者能即钝者不即。又废三不即。纯说一切即。利钝者俱能即。于方便得见真实。上两意用方便从方便。此一意即方便即真实。真实即圆因。圆因即自行之方便。如此自行方便今始证入。上释品云。方便者即是真实。从自行方便得名。故言方便品。六分别照谛者。前既通别当分结束权实。今还约此智照义则易见。若通以十种。明自行二智者。即照随智二谛也。通用十法逗缘者。即照随情二谛也。若束四为二者。即照随情智二谛也。若当分照谛者。事理教行缚脱因果悉是自证。即照随智二谛也。理教开合此两属化他。即照随情二谛也。体用渐顿通别悉檀四通自他。即照随情智二谛也。三教照谛准此可解。又三藏三十种二智。是化他二智。皆照随情二谛若通别六十种。是自他二智。即照随情智二谛也。通教或时与前三藏。共为随情二谛。若圆教三十种权实。是自行二智。照随智二谛。又三教若通若别。皆是逗缘。悉是化他二智。照随情二谛。圆教若通若别。皆是自行二智。即照随智二谛。若束三教之实为权。束圆教之权为实。即自他二智。照随情智二谛也。七约诸经者。华严论教但是满字。论时但是乳。论法是一自行一化他。若对人但是菩萨。二乘聋哑生身菩萨亦未能发自行之权随智之实。若依今经文。未曾向人说如此事。约三藏者。若论教唯是半字。若论法是一种化他。若论时即是酪。若依今文。住立门外著弊垢衣。执除粪器。二乘人耳。约方等教。若论教对半论满。若论时并酪明苏。若论法有三种化他一种自行。若依今文。心相体信入出无难。约般若。若论教带半论满。若依时挟生而熟。若依法则有二种化他一种自行。若依今文。出内取与皆使令知。约法华。论教废半论满。若论时纯是醍醐。若论法唯有自行。若依今文开权显实。此实我子我之所生我实是父。付以家业授记作佛。前教不说者。今皆发之。正直舍方便。但说无上道。故是自行之权。故言方便品。自余或是自他二智。或化他二智。复次华严对二菩萨。说一自一他。不拟二乘不闻不解。三藏对二乘说一化他。不拟菩萨故无自行。方等具对小大。对二乘。说两化他。对菩萨说一自一他。般若亦对三。说一自二他。对二乘说一他对菩萨说一自一他。法华普对机熟者。但明一自不复论他。文云菩萨闻是法。疑网皆已除。千二百罗汉。悉亦当作佛。一切众生悉入自行之方便。故言方便品（云云）。八本迹者。如来本地久已证得一切权实。名为自行。中间垂迹亦作兼带等说。今日垂迹寂灭道场。带别化他说自行。次说一化他。次说三。次说二。次说废三等。皆名化他权实。束本权名实。束迹实名权。即是自他权实也。结此则有四句。一切实一切权。一切亦权亦实。一切非权非实（云云）。身子本证一切权实即自行。迹在鹿苑单受化他。在方等受一被三折。在般若带二转一。至法华废三悟一。皆是化他权实。

束本权为实。束迹实为权。即自他权实亦具四句（云云）。若从佛迹说。亦是化他之权实。亦称方便品。若从引入圆因。自行亦是方便品。若从身子迹权。亦是方便品。若从身子迹入实。亦是方便品。为此诸义故称方便品也

○从此品下。讫分别功德品十九行偈。或至偈后现在四信弟子文尽。名为正说分。若作两正说。从此下讫授学无学人记品。是迹门正说。今且逐近就迹门正说更为两。一纵此下。是略开三显一。二从告舍利弗汝已殷勤下。是广开三显一

○略更为二。初从尔时世尊下。是略开三显一。二从尔时大众下。是动执生疑。略开三显一。有长行偈颂。长行为二。一寄言叹二智。二绝言叹二智。若不措言则无能知者。虽复称扬言不能尽。诸佛二智如前说（云云）。寄言为二。一明诸佛权实。二明释迦权实。诸佛道同是故俱叹。上光照他土。弥勒横问。文殊引古大众竖闻。正表于此故发轶定起。即明诸佛道同也。就叹诸佛文为三。一双叹二双释三双结。就双叹中先经家提起次正叹。尔时者。当尔之时也。佛常在定何故言起。此有所示。往古诸佛说此经时。必前入无量义即入法华。今佛亦尔。此示世界悉檀哀从定起。履历法缘二俱审谛。说必不谬增长物信。此示为人悉檀哀从定起。佛寂而常照。尚须入定方乃说法。况复散心妄有所说。此是对治悉檀。哀从定起。入定缘理安心实相。出定令他安心实相。此是第一义悉檀。哀从定起。安此四法故言安详而起也。告舍利弗者。小乘中智慧第一。将欲因其破小智显大智。废会开覆凡十种。如玄义中说。此乃经家提起之文。法华论云。佛入甚深三昧正念不动。如实智观。从三昧而起。现如来得自在力故。如来入定无能惊忤故。论与今义相应。第（一义）悉檀出过世间。故无能惊忤。四悉檀无障碍故得自在（云云）。加趺坐者。古往微尘恒沙诸佛。及弟子尽行此法故。又加趺起恶觉。尚生他敬心。况入深境界。而不适悦天人耶。又非世受用法。不与外道共。能破魔军烦恼故。又能生三种菩提道故。私谓此是四悉檀意也。问。余经云系念在前者云何。答。背色想生死烦恼境界在后故。观寂灭涅槃所缘。在前故应作四解（云云）。问。云何在面。答。凡人于面起欲能生猗乐。然后遍身。又九处流秽。面有七孔以不净治欲。故系缘在面（其一）又六识在面心多上缘。表一切贤圣尚空与空相应故。系缘在面（其二）又若观于面则能分别六识。为分别故故系缘在面（其三）又身有六分头面为胜。表诸法中实相第一。第一法故系缘在面（其四）就双叹二智。先叹实次叹权。实者诸佛智慧也。非三种化他权实故言诸佛。显自行之实故言智慧。此智慧体即一心三智。甚深无量者。即称叹之辞也。明佛实智竖彻如理之底故言甚深。横穷法界之边故言无量。无量甚深深高横广。譬如根深则条茂源远则流长。实智既然权智例尔（云云）。其智慧门即是叹权智也。盖是自行道前方便。有进趣之力故名为门。从门入到道中。道中称实道前谓权也。难解难入者叹权之辞也。不谋而了无方大用。七种方便不能测度。十住始解十地为入。举初与后中间难示难悟可知。而别举声闻缘觉所不能知者。执重故别破之耳。法身本意元以自行权实拟之。无机逃走故言不知。华严顿照聋哑瞽聩故言不知。方等弹斥保住草庵故言不知。般若转教无心恡取一[歹\*食]之意故言不知。今大机启发放光动地。彼此今古诸佛道同。由怀疑惑故言不知。利根菩萨节节能知。钝同二乘是亦不知也。门者光宅取二乘方便。为今经智慧门。此须与夺。若尔即是得门。云何如来破言不知。不知者则非门也。与者此是最浅之能永不识所（云云）。今解自有方便智慧为门得入佛智慧。如瓔珞云。二观为方便道。得入中道第一义谛。亦是三教各各有四门。为方便得入中道。光宅之解于二观中祇是一观。于十二门祇是一门（云云）。又方便智慧为门得入方便智。即是三教各各四门齐教入证也。自有佛智为门得入佛智慧。如上说圆因称方便品。即是自行观智为门。即是今经所叹其智慧门。圆教四门即其一也。自有实为门入方便智双照二谛即其义也。如此释者丰富开阔。何如光宅区区一种耶。若依论以阿含为门。此须开拓诸教准观可知（云云）。从所以者何下。光宅云叹释迦章。今推文意是双释诸佛二智也。佛曾亲近至尽行

道法。是释诸佛实智。良由外值佛多禀承至要故。实智甚深。良由内行纯厚尽行道法故。实智无量。无量则释横广。甚深则释竖高也。勇猛精进名称普闻。是释诸佛权智。其智慧门难解难入。良由勇猛精进能入难入之门。既入门已泽被无疆物钦胜德。故名称普闻。亦可分句勇猛精进能入法门。即释权智深。名称普闻即释权智广。观权文无深广之语。例实智此义则成（云云）。从成就甚深下。双结诸佛二智。称理究竟故言成就。到彼岸底故言甚深。此结成实智也。称机适会故言随宜。非七方便所知故言难解。此结成权智也。随情则翳理故言难解。了义故意显故言易知。摄大乘云。了义经依文判义。不了义经依义判文即斯义也。有时解成就甚深未曾有法。结自行权实。随宜所说意趣难解。结化他权实（云云）。从吾从成佛已来者。是叹释迦权实。旧云释迦权实各各叹。谓吾从成佛下。是叹权。所以者何。是释权如来知见广大下。是叹实。从无量无碍下。是释实。从如来能种种分别下。是结叹实文。旧料拣前后有三意。一合叹诸佛二智者。明二智体同。开叹释迦二智者。明二智功用有异。二明垂迹之本。故诸佛先叹实。明显本之能。故释迦先叹权。三诸佛显自行。先须得实。释迦明化他。先以权引童蒙。而互现出没者。将明体圆不可偏存。存则失旨也。今谓不尔。但依文次第于义易解。不须曲辩。又汝云诸佛道同。云何异解。如人善赞孝顺而打掷父母（云云）。就释迦文亦为三。初双叹次双释后双结。吾从成佛已来叹实智。若实智不圆佛道不成。既云成佛。一成一事成。即是叹实智也。种种因缘下。是叹权智。四十余年以三种化他权实逗会众生。故言种种因缘也。譬喻者。小乘中以芭蕉水沫为譬。大乘中以干城镜幻等譬。依诸论者以小乘譬乳。大乘譬醍醐也。广演者。能于一法出无量义也。无数方便者。即七种方便也。引导众生令离诸著者。说散十善离三途著。说净十善离欲界著。说三藏离见思著。说菩萨法离涅槃著。说佛法离顺道法爱著。从所以者何。是双释二智也。如来半句即是释实智。从真如实相中来。而得成佛道故名如来。即释成实智也。方便即是释权智。由于方便善巧故能种种因缘。知见波罗蜜者。即是双举权实知见也。一切种智名实知。佛眼名实见。道种智名权知。法眼名权见。悉到事理边故。悉名波罗蜜。皆已具足者。权实悉究竟也。若不作双释之意。那忽言皆已。皆已者双释意显也。从如来知见广大深远。即是双结释迦二智也。如来知见如前说。广大明横深远明竖。如此实智非横非竖。寄言往叹论其横竖照无限极。如函大盖大也。无量无碍下。即是结权智也。自行之权道前方便约诸法门。故知是结权智明矣。实智无若干也。光宅以此释实智。非但光宅不识实智。梁代皆不知其无碍慧无若干也（云云）。无量即佛地四等也。无碍即佛地四辩也。能于一辞一义。旋出无量乐说不穷。比于别通菩萨。如甲上土方地。力即十力。畏即四无所畏。禅尽禅之实相。定即首楞严定。三昧即王三昧。深入无际者。结成竖深。成就一切未曾有法结成横广。从舍利弗如来能种种分别下。旧将结成前权实。今用起后将欲绝言。更举权实为绝叹之由。文为二。初举绝叹之由。次指绝言之境。郑重者表殷勤也。如来能善分别。巧说诸法者。即举权也。言辞柔软悦可众心者。举实也。何以得知。上见他土说顿云。其声清净出柔软音下。身子领解云。闻佛柔软音深远甚微妙。据前后两文。知是举实智也。前叹中前实后权。今何意前权后实。明前欲寄言故从实而舒权今欲绝言须卷权归实耳。从取要言之是指实境。要者[甘/吴]过于实也。无量无边未曾有法是指权境。又举要是创指之端。无量无边是指权。未曾有法是指实。言此二法佛悉成就。修道得故此那可说。若单明一事不应言悉。既双指权实其意明矣。止者下。第二即绝言叹也。印师云。欲因止生其疑请之心也。观师云。实法难知故先抑止惊其常情。今明此法深寂言语道断。体不可说故止而叹之。设慈悲为说闻不能解。伤其善根是故止也。从所以者何下。是释止叹之意意为两。一就佛是最上人成就修得最上法故不可说。次明甚深境界不可思议故不可说。就佛成就下。明上人权实横满不可说。从唯佛与佛下。明上人权实竖深不可说。成就对不成就。乃至难解对不难解。即是横明成就。修道得故不可说。唯佛与佛乃能究尽者。初中分获未尽其源。如十四日月光用未普。独佛与佛究竟边底。如十五日之月。体无不圆光无不遍。如此竖深修道得故。故不可说。从诸法实相下。即是甚深境界

不可思议故不可说。光宅云。初一句标二智章。诸法标权智境。三三非一故言诸法。三法之中其教最显。教必逗机仍有其人。故知三三是权也。实相者是实智境。一理非虚故言实相。四一之中遍举一理。理是本故故是实也。中有九句还释上两章耳。前五句释权章。如是相者。三乘言教揽而可别也。如是性者。三乘教性分不可移易也。如是体者。三乘之教八音章句各各有体。菩萨教以六度为体（云云）。如是力者。三乘教用训导之力也。如是作者。三乘教被前人有造作也。广实智境略不牒章。实境有四一。以四广其一理。如是因者。境生真解为因。万善望果也。如是缘者。境发实智为缘。以因所望处为果。果起酬因为报。后二句双结。初句结权。本即举相末即举作。次句结实。究竟即结因。等即结报也。北地师云。三乘法皆有相性果报本末也。瑶师云。如是相性此释智慧照用。三乘萌异为相。必尔成三为性。发心为体随心。所堪为力。力有所造为作。作行招果为因。因者语其已分。所由为缘。缘者语其外力。遂克为果。酬因为报。相为本报为末。终同一致为究竟等也。如是者。其事不差也。畅师但约佛上作。相者十力各有相貌也。性者。从根各有所习。所习不改谓之性。是性力境也。体者。根性不同所欲亦异。言其心用缚著故以体为名。此欲力境也。力者。定别名也。神通变动非定不运。镇心静乱非定不寂。故力为禅定境也。作者。是业。即业力境也。因者。道为因能至涅槃。即至处道力境也。缘者。缘宿命力境也。果者。据今因所召果在将来。是天眼力境也。报者。今报以望往因据即漏尽力境也。故语报是漏尽也。本者是相末是报。总而望之都是处非处力境也。上来诸释非不一途。然于理不通于文不允。文不允者经云诸法。何法不收岂止三乘耶。理不通者。经云实相何所不在。而但在因果体。若实独在于佛佛则不权。权独在三乘。三乘则永无实。若三乘但为五。则权法不足复全无实。若四句但在佛佛全无权。实亦不足。义不涉于凡夫。则诸法之文。便是无用。实相不遍实相外别更有法。如此等过故皆不用也。释论三十一。明一一法各有九种。一各有体。二各有法如眼耳虽同四大造而眼有见用耳无见功。如火以热为法而不能润也。三各有力。如火以烧为力水以润为力。四各有因五各有缘。六各有果七各有性。八各有限碍。九各有开通方便。达磨郁多。将此九种会法华中十如。各有法者。即是法华中如是作。各有限碍者。即是法华中如是相。各有果者。即是法华中如是果如是报也。各有开通方便者。即是法华中如是本末究竟等。余者名同可解。今明此境为二。初一句略标权实章如文。次十句广释权实相。今作四番释。一约十法界。二约佛法界。三约离合。四约位。经云诸法。故用十法界释也。经云佛所成就第一希有之法。故用佛法界释也。经云止止不须说。我法妙难思。故用离合释也。经云唯佛与佛乃能究尽。故用位释也。约十法界者。谓六道四圣是为十法也。法虽无量数不出十。一一界中虽复多派。不出十如。如地狱界。当地自具相性本末。亦具畜生界相性本末。乃至具佛法界相性本末无有缺减。故毗昙毗婆沙第七云。地狱道成就他化天法。即是其例余九法界亦如是。当知一一界皆有九界十如。若照自位九界十如皆名为权。照其自位佛界十如名之为实。一中具无量。无量中具一。所以名不可思议。若照六道三圣五如为权。若照佛界四如为实。当分历历此则可说可示。何俟止止绝言叹也。所以一中无量。凡夫虽具绝理情迷。二乘虽具舍离求脱。菩萨虽具照则不周名不了了。如来洞览横竖具足。唯独自明了。余人所不见不可宣示。止止绝言其在此耳。上玄义中已说今不具记（云云）。二约佛法界释者。佛界非相非不相。而名如是相。指万善缘因。故下文云众宝庄校即其义也。佛界非性非不性。而名如是性。指智慧了因。故下文云有大白牛也。佛界非体非不体。而名如是体。指实相正因。故下文云其车高广也。佛界非力非不力。而名为力。指菩提道心慈善根力等。故下文云又于其上张设幃盖也。佛界非作非不作。而名如是作。指任运无功用道。故下文云其疾如风也。佛界非因非不因。而名如是因。指四十一位。故下文乘是宝乘游于四方也。佛界非缘非不缘。而名如是缘。指一切助菩提道。故下文又多仆从而侍卫之。佛界非果非不果。而名如是果。指妙觉朗然圆因所克。故下文直至道场也。佛界非报非不报。而名如是报。指大般涅槃。故下文得无量无漏清净之果报也。佛果非本非末。而言本末。本即佛相末即佛报。是自行权也。佛

界非等非不等。而言究竟等。指于实相。故标章云实相也。是自行之实也。即实而权故言本末。即权而实故言为等。此是如来自行权实最为无上。无上相乃至无上果报。横广竖深而无有上。故标章云诸法实相也。例亦应言诸法实性实体实力。乃至应言实究竟等。但略举一而蔽诸耳。如来遍照横竖悉周如观掌果。祇为凡夫如双盲二乘如眇目菩萨夜视蒙胧不晓。不可得说。止止绝言其意在此耳。三约离合者。若佛心中所观。十界十如皆无上相。乃至无上果报。唯是一佛法界。如海总万流。若干车共一辙。此即自行权实。若随他意则有九法界十如相性等。即是化他权实。化他虽复有实皆束为权。自行虽复有权皆束为实。此即自行化他权实。随他则开。随自则合。横竖周照开合自在。虽开无量无量而一。虽合为一而一而无量。虽无量一。而非一非无量。虽非一非无量而一而无量。唯佛与佛乃能究尽。凡夫则诽谤不信。二乘则迷闷不受。菩萨则尘机未明。为此义故止止绝言（云云）。四约位者。如是相者一切众生皆有实相。本自有之。乃是如来藏之相貌也。如是性。即是性德智慧第一义空也。如是体。即是中道法性之理也。是为三德通十法界位位皆有。若研此三德入于十信位。则名如是力如是作。入四十一地。名如是因如是缘。若至佛地名如是果如是报。初三名本。后三名末。初后同是三德。故言究竟等。初位三德通恶通善通贤通圣通小通大通始通极。虽在恶而不沈。虽在善而不升。虽在贤而不下。虽在圣而不高。虽在小而不窄。虽在大而不宽。虽在始而非新。虽在极而非故。故是不可思议。不可得说止止绝言耳。复次三德究竟等者。十界相性权实开合差别若干。以平等大慧如实观之。究竟皆等。若迷此境。即有六界相性。名为世谛。若解此境。即有二乘相性。名为真谛。达此非迷非解。即有菩萨佛界性相中道第一义谛。若以此慧。等于俗谛。俗谛非迷。等于真谛。真谛非解。非解非迷。双非迷解。但名平等。若双照者。权即是实。实即是权。虽二而不二。亦名究竟等也。又权实不二之境。七种方便。不能以不二智等不二之境。唯有诸佛以不二智等不二境。故言究竟等。又今大乘机动。不明九界性相。直说一切性相悉入佛界性相。昔教不说。谓昔不与今等今教说之。知昔与今等。故言究竟等。初约惑解等。次约人等。后约教等。说此甚广。记者不能委悉耳。若就绝言绝思。明不可思议。释论七十九云。不可思议名不决定。出一切心心数法。出一切言语道。不能行不能到。故名不可思议。若就譬喻明不可思议。如释论十四。不以败坏色得趣平等道。观色不异乃能等于大乘。如明与暗共合。而汝不见谓明暗异。欲知其义如彼月光。又日出时暗不向十方。暗常在无所归趣。明亦如是与暗共合。生死与道合。道即是生死。佛之所尽已尽所度已度。皆不可思议。诸经诸论此例甚多。若就事中不可思议者。如阿含经明四不可思议。谓众生世界龙佛。众生从何处来向何处去。为底而生为底而死。世界为有边无边。为可断不可断。为天龙人鬼谁所造耶。阿含云。一士夫于王舍城拘絺罗池侧。思惟世间边无边。见四兵入藕丝孔。自惊我狂耶。世无此狂。问佛。佛言非狂是修罗。为诸天所逐退入藕丝孔藏。此乃世间思惟非涅槃道。无义饶益无法饶益无梵行饶益（云云）。龙雨为从龙口耳眼鼻舌出耶。实不从尔许出。但从其念出。念善念恶皆能出雨。由前本行今得是力。须弥腹有天名大力亦能作雨。又经出五道各一不可思议。地狱有断续。畜生能飞。鬼能变少为多。人能令火烧薪。天能自然致果报。皆是果报法事不可思议（云云）。此是约因缘事。释不可思议。况甚深境界。宁非不可思议耶。偈有二十一行为两。初十七行半颂长行。后三行半略开三显一动执生疑。前又二。初四行颂寄言叹。后十三行半颂绝言叹。夫偈颂长行互有广略者。令义易显耳。长行二佛权实各叹表化缘异。故颂中二佛合叹。示二智理同故。初寄言中又二。初两行合颂二佛二智。后二行合颂二佛释叹结叹等也。初又二。今初一句世雄者。颂上诸佛智慧也。不可量者。颂上甚深无量。此颂诸佛实智也。次三句颂上诸佛权智。此有三异。一上举人又标法。故云诸佛智慧。今颂但颂人。将人以美法。故云世雄。二者上开叹今合叹。以法别故须开。以人总故须合。三者上云一切二乘不知。今言一切众生类不知。佛力下。后一行颂叹释迦二智也。佛者颂吾从成佛也。正颂实智。力无畏等颂诸功德。是颂权智。余法者即指化他之权。是实智之余助耳。正颂上种种因缘（云云）。本从下后二



行合颂二佛释叹结叹之意也。本从无数佛具足行诸道。颂上诸佛释叹。佛曾亲近百千诸佛尽行道法之文也。甚深微妙法。颂上结叹实成就甚深未曾有法也。难见难可了颂上结叹权意趣难解也。于无量亿劫行此诸道已。颂上释释迦知见波罗蜜皆已得具足。上二句举因具足。次下一句举果具足。我已悉知见一句。颂上结释迦二智如来知见广大之文也。或时用四偈。合颂上二佛权实。文为六。初世雄一句。总颂二佛二智。二诸天及世人三句颂拣人。三佛力下一行颂释迦中释权实。四本从下一行。颂诸佛释权实。五于无量下半行。颂上行因。六道场得成下二句。颂上得果。从如是大果报去。第二有十三行半颂上绝言也。文为五。初半行如是大果报。即颂不思議境。但举初后中间略可知。义字兼颂究竟等也。大与种种如玄义中说。我及十方佛下第二半行。追颂取要言之佛悉成就也。不可示下第三半行。追颂上止不须说也。实相非方所故不可示。非言语道故言辞相寂灭。从诸余众生类下。第四颂举不知之人。故上长行明无有知者故止而不说。颂中十行半颂出不知之人。文为八。初半偈总拣不入者。即七方便也。除诸下。第二二句拣能入者。即圆教十信。故言信力坚固者也。长行明究竟佛知。颂中明初信知。互举耳。诸佛子下。第三有一行半。拣二乘不知。假使满下。第四有一行。举身子不知。正使满下。第五一行半。举诸大弟子。辟支佛下。第六二行举支佛。新发意下。第七二行半。举发心菩萨不入。发心语通。或可六度菩萨三僧祇未断惑名为发心。或可指上人天中自摄得六度而发心之语别拟通别等发心也。不退菩萨下。第八有一行。拣不退菩萨亦不知也。通教不退断界内惑。是故不知别理。别教地前亦有证位不退行不退等。亦所不知也。次又告舍利弗无漏下。第五一行半。颂上难解法佛能知实相境。无漏不思議者。颂上结要举权实所止之境也。甚深微妙法一句。颂上第一希有难解之法。我今已具得三句。颂上唯佛与佛乃能究尽也。明诸佛道同同皆究竟。故云唯我知是相十方佛亦然。释不思議者。如如意珠无毫厘之有能雨众宝。实相不生能生般若也。无漏不思議一行半为本。生出四种解释。已如上说。从无漏半句。为十法界释作本。十法界十如。收诸凡圣理性无漏失也。收三谛无漏失。权实智无漏失。约不思議为开合释作本。即权而实即实而权。故不可思議也。约甚深微妙法。为佛法界释作本。此可知。约唯我知是相。为约位释作本。此亦可知（云云）。从舍利弗当知诸佛语无异下。略开三显一动执生疑。就开显为二。初明诸佛显实。次明释迦开三。互明一边耳。诸佛语无异者。此论诸佛化道是同。次两句劝信。后两句正显实。世尊法久后。要当说真实。即显真。动昔之执。生今之疑。将非魔作佛。正由闻此语也。佛既如实语劝信。何事翻疑。为防因疑起谤者。故须劝信耳。从告诸声闻众下。明释迦开三。文为三。初一行正明开三。将明二乘之非。故言逮得涅槃者。又解我令脱苦缚逮得涅槃。即拟六度菩萨乘。何以知之。修六度行即免四趣缚。未能入灭度。三僧祇百劫乃得涅槃。逮之言远乃及耳。又六度行前度他。故言我令脱苦缚。后取无漏故言逮得涅槃。此义推之知是六度乘也。又以数推之下句。云佛以方便力示以三乘教。若不指此将何为三。不应重数二乘为三乘也。次半行正斥三乘皆是虚伪。次两句出立三之意。意是权引离诸苦故。非为真实。但是方便门耳

○从尔时大众下。是腾疑致请。由闻三伪一真故。执动疑生。文为二。一叙疑。二正请决。叙疑又二。一经家叙。二正生疑。先叙千二百疑。次叙四众。上斥三乘皆是方便。叙疑但在二乘者。以其执重疑深偏举若至下陈疑中。即云求佛诸菩萨大数有八万。亦皆有疑。故知三乘金疑。偏举二乘耳。从各作是念下。是正疑。又为二。一疑佛二智。二疑已所得。从何故殷勤称叹方便。即是总疑权实二智。从而作是言佛所得法甚深者。是疑实智。有所言说意趣难知下。是疑权智。以闻诸佛语无异要当说真实。从此生疑。何者佛昔说三乘智慧同证不差。但余习有尽不尽耳。今忽称叹如来二智非我所及。是故疑佛二智也。从佛说一解脱义我等亦得此法下。此是自疑所得。三乘圣道是真出要我修此理亦到涅槃。而今忽言皆是方便。未知何者真实。故言不知是义所趣。此从上斥三为伪而生是疑。尔时舍利下。第二正请。文有三请二止。就前为三止。瑶师龙师云。初止为理深难解。

初请为自他求决。次止为惊疑不信。次请为久殖必解。后止为必谤堕恶。后请为利根得益。今师或时云。佛豫知三周得益前后不俱。故三抑俟其三请也。就初请为二。一长行二偈颂。长行为二。一陈疑二陈请。陈疑疑二智。陈请已请众请。颂中有十一行偈文为六。初二句颂疑实智。自说得下。第二三行颂疑权智。无漏诸下。第三有三行明三乘四众有疑。上句明罗汉。后二行明缘觉。中间称及求涅槃者。即是明六度菩萨。何以得知。上云逮得涅槃者。此中称及。及者此菩萨自求涅槃。又以及他。故异二乘知是菩萨也。于诸下。第四有一行半明身子疑。佛口所生下。第五有一行明佛子疑。诸天龙下。第六二行总明同疑请也。夫偈颂长行。可以意推。如其非颂即是长出。于义非急者。不能烦文分擘故略耳。从尔时佛告下。是二止。更牒疑为请悉如文（云云）

### 妙法莲华经文句卷第三下

### 妙法莲华经文句卷第四上

### 天台智者大师说

○从尔时世尊告舍利弗汝已殷勤三请岂得不说下。广明开三显一。凡七品半文为三。一为上根人法说。二为中根人譬说。三为下根人宿世因缘说。亦名理事行。例如大品亦为三根（云云）。今以十义料拣。一有通有别。二有声闻无声闻。三惑有厚薄。四根转不转。五根有悟不悟。六领解无领解。七得记不得记。八悟有浅深。九益有权实。十待时不待时。一明通别者。初周别名法说。通则具三。如优昙花时一现耳。即譬说。若我遇众生。尽教以佛道。即因缘说也。中周别名譬说。通则亦三。我先不言皆为化菩萨故。又合譬于一佛乘分别说三。即是法说。于二万亿佛所常教化汝。即因缘说。若谓此文属法说者。可取长者闻已惊入火宅方宜救济。即因缘说。下周别名宿世因缘。通亦具三。涅槃时到众又清净令入佛慧。是法说。有一导师是譬说。而作三周者。从多从正从略从傍。欲令名字不滥。各据一意耳。问。三周为三根人。一周通有三说者。一说应具三根。答。法说非止逗上中之上。又有中下。从正略傍故言逗上根人耳。余二周亦如是。二明有声闻无声闻者。光宅定有实行声闻。若言无实权何所应。开善解无实行声闻。引胜鬘三乘初业不愚于法。外凡已知一乘。宁有二乘犹执小果。经明有者权也。此二家偏执乖经失义。若定有者。经那言无声闻弟子但化诸菩萨。若定无者谁入化城。亦无三可会权何所引。若言实有为权所引者。亦应实有三藏佛。复为权三藏佛所引。若实无此佛。但有权佛者。何意不许但有权声闻无实声闻耶。此义不例。实有断界内惑者。呼此为实而权者应之。何处有断界内惑佛。而有权佛应此佛。今明有无不可偏执。若从长者实智往观则无客作人。若就穷子根性。则便自谓作人。法华论有四种声闻。一决定。二上慢。三退大。四应化。前二未熟不与授记。后二与记。若依今经应有五一久习小今世道熟。闻小教证果。如论是决定声闻。二本为菩萨积劫修道。中间疲厌生死退大取小。大品称为别异善根。佛且成其小道为说小教。齐教断结取果。是退大未久习小来近理应易悟。如论是退菩提声闻。三以此二故。诸佛菩萨内秘外现。成就引接令入大道。如论是应化声闻。四若见权实两种能出生死。欣乐涅槃修戒定慧。微有观慧未入似位薄有所得。谓是证果。此名未得谓得未证谓证。如论即是增上慢声闻。五者大乘声闻。以佛道声令一切闻。若从决定退菩提两种。即有声闻。若从大乘理无灰断永住化城。终归宝所。实者既尔则无有权故无声闻。若增上慢者。既未入位则非实。又非应化则非权。若得此意有无冷然何须苦争。复次抵就大乘声闻。复论有无。若权作应化。外现小迹内隐大德。则谓无大乘声闻。若从自行发迹显本。则言有大乘声闻。今开三显一正意。为决定退大声闻令成大乘声闻。自行既立即能化应声闻。若得此意则达有无也。第三惑有厚薄者。瑶师云。三根得果已后游观无生。无生之理是一。及其出观缘三教则异。将必异之三教。惑于无生之一理。谓教既三理岂容一。

又将一理惑于三教。理既是一教宁得三。踟蹰理教之间回遑得失。以理惑教此有得义。以教惑理此有失义。上根以理惑教情多。初闻法说顺情即悟。下根以教惑理情多。闻法说无三。逆其计谓故三闻乃解。中根处二楹之际。法说不悟譬说便了。今谓此释三根未必应尔。三人踟蹰何等理教。若回遑小乘理教则疑惑未尽。尚非初果断结之人。若回遑大乘理教。大乘条然永异。何曾与小乘相滥。而言踟蹰耶。若以小惑大。以大惑小。尔前未斥方便。那忽游观出入。预有踟蹰。既预踟蹰即已疑生执动。非始今日。若先动执生疑。闻开三显一即应领解。那忽犹有惊疑。进退无据故不用此解。今明根有利钝者。皆论大乘根性。惑有厚薄者。约别惑为言耳。即为四句。一惑轻根利。二惑重根利。三惑轻根钝。四惑重根钝。若别惑轻大根利初闻即悟。若惑重根利再闻方晓。若惑轻根钝三闻乃决。第四句虽复三闻不能得悟。止为结缘众耳。或可初两句根利同为上根。或可中间两句为中下根（云云）。复次约初品无明三重。覆初住中道。若初法说上根之人。三重无明一时俱尽。开佛知见入菩萨位得菩提记。中根断二重无明。下根断一重。次譬说时。中根断第三重尽。开佛知见入菩萨位得授记荊。下根进断二重。次闻因缘说。下根断三重尽。开佛知见入菩萨位也。例如小乘十六心未满不得名初果。十六心满名须陀洹也。四明转根不转根者。旧云上根初闻法说即悟。而中根转同上根。下根进同中根。若譬说时中根前已成上。即能得悟。下根成上。次因缘说时。下根已同于上故即得悟。若尔转下成上。因缘说时皆悉是上为利则均那得犹称钝者待因缘说耶。若转成上即同上悟。若其未悟犹受钝名。则无转根之义。例如身子一闻目连再听同得初果。若二皆利则无复优劣。若犹称利钝转根义不成。夫众生心神不定。遇恶缘转利为钝。遇善缘转钝为利。先世值佛闻法自有转下中为上。俱于法说得悟。自有转下为中。闻譬说得解。下者不转三周乃了。如此转根不同旧释。譬三刀斫木利一中二钝者三下。利钝之名。不失木断之处是同。问。三根入初住位犹有利钝不。答。真修体显则无差降问。若尔初住已上。更起缘修有优劣不。答。此同位人无复胜负。真修体融宁得有异耶。五明有悟不悟者。经中多明菩萨为上根缘觉中根声闻下根。若言菩萨上根。应并在法说中得悟缘觉并在譬说中得解声闻并在于因缘中得悟耶。然经中一往判出三根。至于悟解义未必然。今经但见声闻得解。不见支佛者。支佛是中根。既值佛出世入声闻数。随根得悟故。不别标缘觉耳。故身子请偈云。其求缘觉者。比丘比丘尼。依此文即知缘觉入四众中摄也。又法师品云。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。求声闻者。求支佛者。岂无缘觉得解耶。旧云菩萨是上根。不必皆利从多为上。而执心易转。原其域怀求佛。但执过三百已即求近果。此疑易悟。三根菩萨同在法说得解。上者或在略说。中者或在广说之初。下者与身子齐。今明菩萨语通。但使发大心悉是菩萨。何必并是利根。及身子尚少。岂得初周之前已并得悟。若尔流通寿量。何意有诸菩萨节节得悟无生忍者发菩提心者。旧云寿量中悟。皆是法身增道损生。今言不尔。有六百八十万亿那由他恒河沙人。得无生法忍。此人始得此忍。当知寿量之前未是法身。故知菩萨得悟不可局在初周之初也。问。菩萨得悟通于始终。二乘得悟亦应至后。答。三周定父子天性已竟。则皆名菩萨。设在后悟同名菩萨悟也。六明有领解无领解者。若三乘同悟。何意但见声闻领解其二则无。今明无佛出世名独觉。闻佛说十二因缘法名缘觉。既入声闻数中得悟领解。皆不别出大意可见。身子迦叶等。悉是中乘根性。故声闻领解兼得缘觉无劳别出也。又四众中。有发缘觉心者。其人得悟即不一也。信解品云。密遣二人追捉将还即是其义。菩萨不领解者。声闻之教不明得佛。今经开其归大之路。自恐解谬故对佛述解。菩萨不尔故无领解。又其意有三。一菩萨本意求佛。设有异执而执轻终归取佛。无有不得之虑。今闻三周之说。但是正其观慧故不须领解。二菩萨悟大处处有文。二乘作佛始自今教。逐要流传。故略菩萨领解。胡文或有汉略不书耳。三菩萨位行深绝。诸新小菩萨不敢领解。说寿量竟弥勒总都领解。初从无生法忍。终讫余有一生在。则是具足领解更求何物（云云）。七得记不得记者。若同皆领解。何故声闻得记。不见缘觉菩萨受记。此亦三意。一者昔明二乘入正位不能发心。何由得记今既悟大。欣斯别决故为记劫国也。菩萨发心求佛行成自满。故不欣急求佛亦不促授。又

前教处处授菩萨记。此是恒说逐要传译如前（云云）。二菩萨亦有别记。调达龙女岂非记耶。又法师品云。求声闻者。求辟支佛者。求佛道者。如是等类。咸于佛前闻法华经。我皆与授记。当得三菩提。此岂非皆记耶。三二乘昔来未曾得八相记。故记其劫国。菩萨先已曾记。故不重明耳。浅近之记初住已得。非菩萨所欣。菩萨所欣乃是圆极妙觉远记耳。故寿量品中。始从发心迄一生得。妙因斯满极果顿圆。此乃授法身记荊何谓无记耶。问。若小悟大。应同授法身记。那得授八相记耶。答。八相是应记。既得应记知必有本。欲使物知闻共结来缘。故与应记耳。又此二乘若闻寿量。即同损生得法身记也。八明悟有浅深者。一往同破无明入证初住。细寻必应明晦。初闻法说尚入佛慧。更闻譬说岂不重明。又闻因缘理自增进。更闻寿量弥复优深。如听法人重闻胜前。单复厚薄方之可知也。九明权实得益不同者。一云实行得益。权行正为接引影响不论其益。今明不尔。若至寿量权实悉得益。增道弥高损生弥尽。邻圆际极唯一生在。岂非权者益耶。所以初为影响共熟实行。后说极果则自道明。文云出入息利乃遍他国。息利在他即是己利实行得益由于权引。化功归己权亦得益。故一音演说法众生随类各得解。何必须待寿量耶（云云）。又我自欲得此真净大法即是自益也。十明待时不待时。尔前不悟必待法华悟者。名为待时。法华前教已解者。名不待时。何故尔。佛有显密二说。若显说为论。法华之前二乘未悟大道。要须五味调熟会在法华。故云。说时未至故。今正是其时决定说大乘。此即待时也。若密教为论。未必具待五味在法华方会。尔前密有入者故名不待时。此乃大判时不时。若就三周。亦是待时不待时。迹本二门。亦是待时不待时。致有前后悟入即此意也。问。有一种根性非密非显二时不摄者。应是失时永不得悟耶。答。余经或谓此为失时。今经不尔。此人虽于密显两时不悟。虽生灭度之想。而于彼土得闻是经。故无失时。乃是待彼土之时耳。问。五千起去应是失时答。此等应以如来灭度后弘经人受益也问。身子初周为四众三根请。譬周为中下请。云何言佛各为三根人三周说法耶。答。此语不便请则普请说亦普说。但上根智利闻法得悟。中根处中闻譬得悟。下根居下闻三得悟。汝当随义云何随语（云云）。问。宿世是过去事法。譬是当现事不。答。经无文义推应尔。引三归一。三望一。一则是当。举事为譬。譬即是现。准后望前应如所问问。旧以五浊障大。四句料拣如前说。有人断见与无明合共为障。指法华论云无烦恼人有染慢不知一乘法身常住者是也。若博地不执涅槃。而不闻法者。即是无明独为障。若尔为当三周闻法已破无明。为当未闻法破无明。若闻法已破。则无明非是障。若未闻法而能破无明者。都虑无有障。是义云何。答。是他人立义今为其通。譬如灯生闇灭不可定其前后。虽不前后闇定是障（云云）。问。胜鬘云。三乘初业不愚于法自知当觉。优婆塞戒经第十四云。二乘自知得菩提。且取小乘果。又十三云。知之者易行之者难。虽知一乘而取罗汉。彼两经皆言知。今经云何三根之后犹自不知。初疑后悟此义云何。答。此经亦云知。文云若实得罗汉不信此法无有是处。除佛灭后现前无佛。此人虽生灭度之想。若遇余佛便得决了。凡有三意。前明知。次明不知。后会归知。非永不知。又身子云。今于佛前皆堕疑惑。我今不知是义所趣。又大通佛时。声闻多生疑惑。彼见佛闻法尚疑不知。况不见闻那忽得知。若执二文更相矛盾。祇增诤竞于道何益。论者止可论余事。声闻成圣能知不能知。唯佛境界非尔所谕。今试融之三乘初业初业为二。若久远为初业。曾闻于大则不愚于法。若取中忘今日学小始修念处。为初业者。是则不知其义如此。若得此意。权为初业是则能知。实是初业则不能知。有人言。利者能知钝者不能知。此应四句。权为利钝示俱不能知。权为利钝。示俱能知。权为利钝。闻则能知不闻不知。权为利钝。俱示非知非不知。今不取此判。但取权者内心了了久知实行者未得入大是故不知。于义自显（云云）。问。缘觉出无佛世。云何三周得有缘觉。答。释论云缘觉独觉。独觉出无佛世。缘觉愿生佛世。华严云。菩萨下兜率放光照之。觉即舍身不觉徙之。大经云彗星。中论云。支佛出世佛法已灭。此是独觉人也。愿生佛世者先得初果十四生未满足佛即成罗汉。不值佛即成独觉。其既值佛亦不舍寿亦不被移。愿见佛故二果三果例然。又有部行缘觉。在无佛世师徒训化也。此应有二种。佛去世后无文字。众生根钝故。支

佛不说法。此非部行也。部行者能说法也。又有变化缘觉。宜应见者现缘觉身。今三周之座。有缘觉者其义可解

○初周法说文为五。一从殷勤三请岂得不说下乞卷。正是法说。二从第二卷初乞偈颂。是身子领解。三从吾今于天人下。乞佛所护念。是佛述成。四从汝于来世。乞宜应自欣庆。是与授记。五从四众乞尽回向佛道。是四众欢喜。初有长行偈颂。长行为三。一许。二受旨。三正说。许文为三。一顺许。二诚许。三拣许。汝已三请是顺许。汝今谛听是诚许。谛听是闻慧。善思是思慧。念之是修慧。大经明四善法。为大涅槃因。一善知识如来也。余者可解。说是语时是拣众许。五千在座故如来三止今将许说。威神遣去故名拣众。五浊障多名罪重。执小翳大名根深。未得谓得名上慢。未得三果未证无学。有如此失者。谓障执慢三种之失也。而不制止者。上闻开三显一。言略义隐犹未生谤。足作系珠因缘。去则有益。若闻广开三显一。乖情起谤住则有损。是故不制止也。此众无复枝叶者。枝叶细末不任器用。此等执方便之方便。于大非器。小品云。攀附枝叶弃于根本。是人为不黠。即是此义也。退亦佳矣者。既以小自翳。复妨他大光。今退无谤法之愆。复无障他之过。故云佳矣。上枝叶未去如来三止。贞实愿闻故身子四请。师弟鉴机非徒靳固也问。佛大慈悲。何不神力使其住而不闻如华严中聋哑。何不增状毒鼓如喜根胜意。答。各有所以。华严末席始开于渐。未破小执故在座而隔。今诸佛法久后。要当说真实。正欲灭化破庵。宜须拣遣。若去住俱谤。宜如喜根强说。今去则有益那忽令住。住则有损那忽不遣。喜根以慈故强说。如来以悲故发遣。问。五千在座即不蒙益去有何益。答。此非当机。是结缘人耳。已如上说。昔大通佛时。亦有无量众生心生疑惑。世世与师俱生。今皆得度此人亦尔。说大经时万五千人。于是经中不生信心。是人于未来亦当得信。例此益在不久。金光明中。时阎浮提有二种人。亦是斯例意。汝今善听即结许也。受旨如文。从如是妙法下。是正广说文为二。一明四佛章。广上诸佛权实。二明释迦章。广上释迦权实。上句逗少。是文略。总云诸佛。是人略。但开三显一。是义略。此中章句多。是文广。明五佛是人广。明六番是义广。六者一叹法希有。二说无虚妄。三开方便。四示真实。五举五浊释权。六拣伪敦实。叹法令生尊重。说无虚谬止其诽谤。开方便使莫执小。示真实使其悟大。举五浊示必施三。拣伪要必真实。于五章中。一一应备六义。而前后互出不具足者。盖如来巧说。使略而无阙诣而不烦文耳。又六义前后亦复无在（云云）。四佛章为两。初总明诸佛。次列三世。总章应具六。今但四。一叹法。二无虚妄。三开方便。四示真实。阙二义者指后文也。叹法中法譬双叹。时乃说之者。诸佛同出五浊。必前开三如今世尊。四十余年始显真实。久久稀疏故言时乃说之。久不说者。为人不堪故。时未至故。五千未遣故。今人已堪时已至。五千已去决定说大乘。故言时乃说之。优昙花者。此言灵瑞。三千年一现。现则金轮王出。表三乘调熟已后方说妙法授法王记。又隔跨酪生苏熟苏三味已后。乃说醍醐（云云）。观心观心即中。名为瑞。此观通一切法至实相。名为灵（云云）。汝等当信者。劝信无虚妄法也。此理至深。理与昔异。此言至妙。言与昔反。此行至普。行与昔乖。此人至胜。胜于昔劣。还指客作四种之粗而今皆妙。恐物生谤故劝信也。信无虚妄人说无虚妄法也。从随宜所说下。是开方便也。文为三。谓开释结。初明佛道随三种机宜说方便。故言随宜。而佛意在实物莫能解。故言意趣难解也。所以者何释也。举今佛之权能。释诸佛之方便。巧慧同故借此释彼。如我以无数方便者。诸佛开权亦如我也。是法非思量者。此有两义。或作结开权。或正作显实。结开权者佛意难知。唯佛与佛能了。禀教者谓三。诸佛知一耳。作显实者。即属后文。文为五。一标胜人法。二标出世意。三重示。四正释。五结成标人法者。举无分别法唯是佛所知。佛以无分别智。解知无分别法。即是显实法也。所以者何下。二标出世意者。为两。初总次分字。总者诸佛觉如实之相。乘此实道出应于世。祇令众生得此实相。唯为此事出现于世。曾无他事。除诸法实相。余皆名魔事。分字释者。一则一实相也。非五非三非七非九。故言一

也。其性广博。博五三七九。故名为大。诸佛出世之仪式故名为事。众生有此机感佛。故名为因。佛乘机而应故名为缘。是为出世之本意。而今开三者。为一弄引耳。如人欲取先当与之。虽说种种道。其实为一乘。即此义也。舍利弗云何下。三重标者。将欲分别。更重提起为解释之端。又此大事佛所尊重。如释论中明。父王欲多闻太子名。数数说之无有厌足（云云）。诸佛世尊下。第四正释者。先出诸解。旧云。四一。谓果一。人一教一。因一。果一者。初两句据说者。后两句据受者。就说者。一往于前因门。略说果理。先开佛知见。卒终于后果门广显果理。示佛知见。约受者。先因门略开。始得悟解。后果门广得深入理趣。今不用此解。何者经明四句。皆云为令众生。语意悉主前机得益。非关化主。应作所化人开悟。那即分两句。作能化者开示耶。又正是因门说法。开三显一之时。那得分出两句为果门中说耶。果门因缘未会。那得预说。若尔六瑞初兴。佛未起定。应是略说。五千未去。应是广说。二处既其不然。果门安得如此。下方未出分身未集那得以因门二句为果门耶。次光宅云。初一句是开除开出。昔方便说三令除五浊。开出大乘觉悟知见道理。先虽为人开说此理。不说所以。更示况此理令生闻慧。虽闻未悟所以。更广分别开悟思慧。既信悟得意。即令发心学佛知见。令得修慧入佛知见道理。今亦不用。何者汝同旧命章云是果一。四句皆应作果义。云何用三慧消文。因果矛盾前后相违。又三慧多种。此经正破二乘。决定不用三藏中三慧。菩萨方便与二乘同者。盖是通意。又不可用。若作别三慧。是菩萨法都非佛法。若作圆三慧。圆三慧来开佛知见。消经不可。若作余三慧去经逾远。若作圆三慧。果一义不成。都不可用（云云）。次地论师云。第五恒沙得八分解。即三十心位为开。从初地至六地。见思尽解转分明如示。七地至八地。空有并观无碍如悟。十地为入。引经十地名为眼见。今亦不用。何者此经明开佛知见。佛以一切种智知。佛以佛眼见。开此智眼乃名佛知见。云何取第五恒沙生八分解犹未入地。称之为开。如此论开非开佛眼。如此之知非一切种智知。不与经会故不用（云云）。有人解。初句是理后三句是略解。谓八苦五浊障当果是闭。今教除五浊。佛果知见显故名开。秽累除而理显名清净。后三句是闻思修。难此同前。有人言三乘别教为开。三乘通教为示。抑扬为悟。法华为入。又人解。三乘通为开。抑扬为示。无量义为悟。法华为入。此二解擘三句向他经。裂一句置法华。擘裂穿凿伤害诬[言\*罔]其过大矣。有人言。三十心是开。初地至六地为示。七地至九地为悟。十地为入。此人傍通挟别。作如此语。未看法华奇异何俟称叹耶。有人引华严纓珞仁王摄大乘十七地论五凡夫等皆有五十二位。地前有四十心。何不用之。此人谬引华严。华严不明十信。纵使诸部明地前四十心位者。皆非断道。何因用此解开佛知见。皆漫语耳。有人引释论四智总别一时而得。不应应用此解开示悟入。开示悟入似有浅深。又四智位高。开示通浅深。此应非例。此人但见释论四智之一时。不见开示之一时。有人言。非空非有是开。能空能有是示。空有不二是悟。了空有不二而入。此人约二谛作解。尚不能拔出二乘。宁是法华一意。有人言。达三谛理为开。三谛分明为示。不见三谛一异为悟。任运顺流为入也。此人约邈迤三谛作义。尚不出菩萨法。宁是佛法。有人解。佛知见者。一切智总相为知。一切种智别相为见。此亦不然。释论明一切智是声闻智。道种智是菩萨智。一切种智是佛智。此是历别一切种智。非三智在一心中。何以二乘之知别佛之见。释圆佛知见耶。有人解。尽智烦恼清净名知。无生智因果。患累毕竟无生名见。此人取通家佛名教。解究竟佛。都不相应。如上诸师漫取诸经中语。都不看法华大意。法华论云。一无上义。除一切智更无余事。如经开佛知见。为令众生得清净故出现于世。二同义。声闻辟支佛。佛性法身平等故。如经欲示众生佛知见故出现于世。佛性法身更无差别。故三不知义。谓二乘人不知究竟唯一佛乘故。如经欲悟佛知见出现于世。四为令证不退转地现与无量智业故。如经欲令众生入佛知见故。论言次第。初开佛知见为无上。次示三乘同有佛性法身。虽明佛智无上。但恐佛独有。故第二明三乘同有。虽三乘同有。而二乘不悟。示其令知。虽知而不得不退。故第四令得不退。又一番约菩萨。开如前。示者诸菩萨有疑者。令知如实修行故。悟者未发菩提心令发心故。入者已发菩提心令入法

故。第三番约凡夫。开如前。示者示其有法身佛性故。悟者令外道众生觉悟故。入者令入大菩提故。今师作四解不乖论。论句句释。今一句作四释。论明证不退转地。今作四位释。论知如来能证实。今作四智释。论明同义。今作观心释。论明不知究竟处。今作四门释（云云）。今释显实无量法皆一也。如玄义中十妙。则是十种一也。若和旧解且作四一。若无量一者。一色一香无非中道。此义可知。若作十一者。帖文整足虽不次第十义无减。所以者何。我以无数方便种种因缘演说诸法。此自是开权之文耳。从是法非思量分别之所能解显理一。唯有诸佛乃能知之显智一。唯以一大事者。小须分别。一则是理。大则是智。事则是行。理发智智导行。逐此义便是显行一。知见者。智知于理眼见谛法。谛法无为则无分别。以无为故而有差别。约此知见论开示悟入。以略拟广则有四十位。是显位一。又取结四句文明一。一即法身。大即般若。事即解脱。是秘密藏即显三法一。出现于世显感应一。但教化菩萨显眷属一。诸有所作显神通一。唯以佛之知见示悟众生。显利益一。但以一佛乘故。为众生说法。显说法一。经文印义信如符契。若略和旧作四一者。数同义异。旧云果一今言理一。依义依文。依义者。若无理一。众事颠倒悉是魔说。非复佛经。故须理一。依文者。文称佛知见。今取所知见。所见即谛所知即境。境谛即实相之理。故名理一。旧云因一今云行一。因语单义别。行一语通收得因果。故言行一。人一教一与彼同。今且从略说以四一消文。先释理一复为四意。一约四位。二约四智。三约四门。四约观心。一约四位者。谛境不可知见。约于智眼乃能知见。二智四眼不能知见。唯一切种智佛眼则能知见。经云为令众生开佛知见。不论佛果自知自见。若偏语佛果即失众生。若语众生则无佛知见。故不可偏取。三教行人。虽是众生。未有佛眼佛智故。不能知见实相。圆教四位亦是众生。又分得佛眼佛智。则众生成。知见义亦成。故寄此四位以释理一。如瑞相中天雨四花。表万善同归得入四位乘四位华以趣佛果。故约位显理也。开者即是十住。初破无明开如来藏见实相理。何者性德之理。而为通别两惑之所染著。难可了知。初心能圆信圆受圆伏。而未能断不名为开。内加观行。外藉法雨助。破通别惑藏。显出真修性。知见朗然开发。如日出闇灭眼目有用。故名为开。缘修破惑故名使得清净。仁王云入理般若名为住。住于十住小白花位也。示者惑障既除知见体显。体备万德。法界众德显示分明故名为示。即是十行大白位也。悟者障除体显法界行明。事理融通更无二趣。摄大乘师云。如理智如量智。今理量不二故名为悟。即十回向小赤位也。入者事理既融自在无碍。自在流注任运从阿到茶。入萨婆若海。如摄大乘师云如理如量通达自在。如量知见能持众德。如理知见能遮诸惑。即是十地大赤位也。然圆道妙位一位之中。即具四十一地功德。祇开即具示悟入等更非异心。但如理知见。无有分别浅深之相。欲显如量知见故。分别四位耳。发心毕竟二不别。如是二心前心难。既云难易。即知初心与毕竟心。应有明晦浅深之别。犹如月体初后俱圆而有朔望之殊。四位知见皆明照实相。而说开入之异耳（云云）。二约四智者。今欲以圆教四智对于四位。不如般若中通教释也。一道慧见道实性。实性中得开佛知见也。二道种慧。知十法界诸道种别解惑之相。一一皆示佛知见也。三一切智。知一切法一相寂灭。寂灭即悟佛知见也。四一切种智。知一切法一相寂灭相。种种行类相貌皆识。即入佛知见也。又道慧如理名开。道种慧如量名示。一切智理量不二称悟。一切种智理量双照为入。此亦约实理无浅深中。而浅深分别也。三约圆教四门。横释四句者。空门一空一切空。即开。佛知见。有门一有一切有。即示佛知见也。亦空亦有门。一切亦空亦有。即悟佛知见也。非空非有门。一切非空非有。即入佛知见。能通则四。所通则一。开示悟入是能通之门。所知所见是所通之理也。四约观心释者。观于心性三谛之理不可思议。此观明净名为开。虽不可思议。而能分别空假中心。宛然无滥名为示。空假中心。即三而一即一而三。名为悟。空假中心。非空假中。而齐照空假中。名为入。是为一心三观而分开示悟入之殊也。所以四种释者。见理由位位立由智。智发由门门通由观。观故则门通。门通故智成。智成故位立。位立故见理见理故名理一也。从舍利弗是为诸佛以一大事下。即是结成理一义也。昔方便教。亦得义论开示悟入而非佛知见故是权。今明佛知见

故是实。实即理一也。从告舍利弗如来但教化菩萨是明人一。就昔方便。谓教化三乘。理实而言但教化菩萨。如彼穷子自谓客作贱人。长者所观实为己子。即是人一也。从诸有所作常为一事。光宅称教一。今言行一。诸三乘众行名之为诸。为圆故诸。即是一事。此行何所至到。唯趣佛之知见。即是行一意也。亦可持此为教一。若就教主为言。诸有所作唯以教化为事。此教一为便。若就行人为语。所作之事事作即是行。今取此便呼为行一也。然四句皆二义。至如理一中。若取能知见。即位一为便。所知见理一为便。人一句中若取教化教一为便。若取菩萨人一为便。教一句中。若取以一佛乘而为众生说法。此教一为便。若取乘运之义行一为便。四句通然逐便释耳。从但以一佛乘者。光宅为因一。今言教一。圆顿之教。名一佛乘。故序品云。说大乘经即是教义也。自别教已去。皆名有余之说。即不了义非佛一乘。光宅云。无缘觉声闻之二。无偏行菩萨之三。又有人云。无菩萨缘觉为无二。无声闻为无三。若作此解。祇是无三藏诸乘存于通乘。何关一佛乘耶。有人言。无缘觉为无二。无声闻为无三。存于菩萨大乘。若尔祇无三藏中二乘。不无三藏中菩萨。此存有余何关佛乘。何处经论以声闻为第三。既无此次第都是妄说。若依汝解。无二是无缘觉。无三是无菩萨。第一是声闻应不被无。若如此者则大倒乱。今言但以一佛乘者。纯说佛法之圆教乘也。无余乘者。无别教带方便有余之说。无二者。无般若中之带二。无三者。无方等中所对之三也。如此二三皆无。况三藏中三耶。从舍利弗一切十方诸佛法亦如是。即是第五总结。三世佛章各明教一行一。后总论人一理一。在文可见。若当章自作四一者亦得。而不及总文显也。菩萨瓔珞经第十三。明九世佛。过去三世佛。现未亦尔。未来三世佛者。古佛慈悲入未来。作种种形度众生者是。未来现在佛者。当受未来记者是。未来未来佛者。当佛转次受记者是。过去准此可知（云云）。现在现在佛者。当化主者是。现在未来佛。次补者是。现在过去佛。古佛垂迹者是。从过去诸佛章。此中应具六义。但出二种。一开方便。二显真实。两则指上。两则指下。以无量无数方便者。明开权也。是法皆为一佛乘故明显实也。例上一佛乘即是教一。从诸佛闻法。是虽闻于法。法被众生兼得人一。究竟皆得一切种智。种智所知即是理一。能知即是行一。虽不次第四一兼足也。从未来佛章亦有二义。指上指下兼即具六（云云）。从现在佛门正是化主。初标佛出之意。如诸佛章中唯以大事因缘出现于世。此亦如是唯为饶益安乐众生而出于世也。次开权次显实。又具四一也

#### 妙法莲华经文句卷第四上

#### 妙法莲华经文句卷第四下

#### 天台智者大师说

第二广释迦章。于六义中。无叹法希有。初开权次显实。三举五浊释方便。四拣伪敦信一实。五无虚妄。我今亦如是。我即释迦。现在先三后一。如四佛不异故。言亦复如是。知诸众生有种种欲者。即是五乘根性欲也。过去名根。现在名欲。未来名性。深心所著者。即是根也。方便者。即是随宜开三乘权法也。如此皆为得一佛乘者。即是显实也。佛乘是教一。一切是行一。种智所知是理一。从十方尚无二乘何况有三者。是第三举五浊释开权也。将举五浊先标其意。上已说诸佛开权显实。未明隐实施权。其法清净湛一如空。尚无带二带三之权。况有单三单五之权。祇为五浊障重实不得宣。须施单五单三之权亦施带二带三之权。故言于一佛乘分别说三。分别说于若带二带三之三若单五单三之三也。五浊者自有四别。初唱数。二列名。三体相。四释结。唱数列名如文。如是者明体相也。劫浊无别体。劫是长时。刹那是短时。但约四浊立此假名。文云劫浊乱时。即此义也。众生浊亦无别体。揽见慢。果报上立此假名。文云众生垢重即此义也。烦恼浊指五钝使为体。见浊指五利使为体。命浊指连持色心为体（云云）。相者四浊增剧聚在此时。嗔恚增剧刀兵起。贪



欲增剧饥饿起。愚痴增剧疾疫起。三灾起故烦恼倍隆诸见转炽。粗弊色心恶名秽称。摧年减寿众浊交凑。如水奔昏风波鼓努鱼龙搅挠无一谬赖时使之然。如劫初光音天堕地地使有欲。如忉利天入粗涩园园生斗心。是名劫浊相。烦恼浊者。贪海纳流未曾饱足。嗔虺吸毒挠诸世间。痴闇顽嚚过于漆墨。慢高下视陵忽无度。疑网无信不可告实。是为烦恼浊相。见浊者。无人谓有人。有道谓无道。十六知见六十二等。犹如罗网又似稠林。缠缚屈曲不能得出。是见浊相。众生浊者。揽于色心立一主宰。譬如藕胶无物不著。流宕六道处处受生。如贫如短名长名富。是为众生浊相。命浊者。朝生暮殒昼出夕没。波转烟回瞬息不住。是命浊相。浊相众多不能具说。次第者烦恼见为根本。从此二浊成于众生。从众生有连持命。此四经时谓为劫浊也。料拣者。问。五浊若障大。华严中未除浊。而闻法者何也。答。此应四句分别。一大乘根利障重。以根利故重障不能障。此土华严初闻大乘者是也。二根利障轻。三根钝障轻他方净土闻大乘者是也。四根钝障重。如此土身子流辈除浊方闻大乘者是也。问。五浊障小不。答。此就小乘。应四句分别。小乘根利遮轻障不能障。身子是也。根利遮重障亦不能障。央掘是也。根钝遮轻亦不为障。槃特是也。根钝遮重。此则成障不闻小乘。不得度者是。问。自有不在华严不在三藏而得闻大闻小乘者何也。答。此就四教教中作四门分别。根利遮轻者。闻非空非有门入也。根利遮重者。闻亦空亦有门入也。根钝遮轻者。闻空门入也。根钝遮重者。闻有门入也。两教四门。约小乘分别。两教四门。约大乘分别。细推可解（云云）问。五浊一往。何故障大而不障小。答。众生浊重。妄计五阴为四德。若闻常我即执非为是。旧医顽駮不知乳之好恶。不知病起根源。不知药饵开遮。无所知晓故浊障大也。文云。我若赞佛乘众生没在苦即此义也。若闻无常苦空。即厌生死欣涅槃。破其邪计执故。五浊不障小。文云作是思惟时。十方佛皆现梵音慰喻我。即此义也。约五浊论四悉檀者。劫命是世界。众生见是为人。烦恼是对治。用三悉檀除其五浊。后为说大第一义悉檀也。若论因果则二因三果。一人四法。四法一时。二报障二烦恼障。业在其间。众生是因成假。命是相续假。相待假可知。众生是受假。四是法假。名假通两处。烦恼见在凡夫。余三通凡圣。命短劫长。余三通长短。劫但是时。命带法论时。劫通内外命但在内。三小害人不害物。三大害物不害人。小劫但在人。大劫通色界。命通五道三界。劫是共浊四各各浊。小劫是劫浊。大劫通浊不浊。从八万至十岁为小劫。八十反为大劫也。问。既言五浊。何者是五清。答。准例邪正三毒。邪是五浊正是五清。他方净土无邪三毒。则五浊障轻此义可知（云云）。从若我弟子自谓下。是第四拣伪敦真。若佛弟子自能信解。若不信解非真弟子。亦非罗汉。敦遍时众令信受解。就文为二。初拣真伪。二开除释疑。拣又为二。初若不闻不知非真弟子。次闻不信受成增上慢。如世弟子随顺师法继嗣传灯。若不闻不知。则无法可顺。何谓弟子。如来昔说五浊开三。汝随顺得涅槃。得闻得知名为弟子。今五浊既除。为汝说一。何意不闻不知。不闻者即不闻教一。不知者即不知行一。非真即非理一。非弟子即非人一也。次又舍利下。第二明不信成增上慢者。此敦其使信。何者汝自谓是后身。身尚无量实非后身。汝自谓究竟。犹余二百由旬实非究竟。未得谓得。岂非增上慢耶。真罗汉者。浊除根利知非究竟。信真是法未是后身不起上慢。知非究竟信于究竟。即信理一。无增上慢即成行一。信则信教是为教一。是佛弟子则人一也。除佛灭下。第二开除释疑者。先开除。除佛灭后不成增上慢。次所以者何佛灭下。明好人难得深经难解亦不成上慢。若佛在世正说此经。不信不受非真罗汉成增上慢。若佛灭后方得罗汉者。偏执权经不信圆法。听许非增上慢。又佛虽入灭此经尚在不信不受。应是上慢耶。即得开除。佛灭度后虽有此经。解其文义者。此人难遇。致令罗汉不信不解。亦听许非增上慢。次释疑。若佛灭后解经人难遇。得罗汉者。即永入涅槃耶。即释云。是人虽生灭度之想。舍命已后便生界外有余之国。值遇余佛得闻此经。即便决了。释论第九十三释毕定品云。罗汉受先世身身必应灭。住在何处而具足佛道。答罗汉三界漏因缘尽。更不复生三界。出三界外有净佛土无烦恼名。于是国土佛所。闻法华经具足佛道。即引法华云。有罗汉若不闻法华。自谓得灭度。我于余国为说是事。汝皆作佛。论既引

经为证。今释经还将论解。南岳师云。余佛者四依也。罗汉遇之闻经决了。又罗汉修念佛定见十方佛。为说此经便得决了。又凡夫行人。苦到忏悔见十方佛。为说亦得决了。瑶师云。实罗汉必自知法华志求于大。利根则自知。中下根须闻而知。故言闻知。何容于佛灭后不闻法华或闻而不信遇余佛方解耶。末法凡夫犹尚能信况圣人乎。除佛灭后者指凡夫也。有人言。凡夫未证法相。所见不明执心不固所以易信。罗汉证法相。所见分明执心牢固。忽闻异说未便信受。故云不信其义必然。故身子云。将非魔作佛恼乱我心耶。若从此义指罗汉不指凡夫（云云）。此直异解不用此义也。舍利弗下。第五明无虚妄者。止物谤心此为三。初劝信释迦实说。故云汝等当一心信解受持佛语。次劝信诸佛。故云诸佛言无虚妄。诸佛道同弥加信受。后结成不虚。故云无有余乘唯一佛乘也。第二偈颂有一百二十一行分为二。初有四行一句颂上许答。后有一百十六行三句。颂上正答。上许答有三。谓顺诫拣。今不颂顺但颂拣诫。拣众为两。初三行半。颂上五千退。次二句颂上众已清净。次一句颂诫听。上慢我慢不信四众通有。但出家二众。多修道得禅谬谓圣果。偏起上慢在俗矜高多起我慢。女人智浅多生邪僻。不自见其过者。三失覆心藏疵扬德不能自省。是无惭人也。若自见过是有羞僧也。于戒有缺漏者。律仪有失名缺。定共道共有失名漏。无道定等故内起恶觉。如玉含瑕。无律仪故。外动身口如玉露瑕。覆罪自得故名护惜。小智者不得学无学智。而有世间小智。妄谓有漏以为无漏。小中之小故言小智也。糟糠者。无无漏禅定润故如糟。无理慧故如糠。是五千等有世间禅如糟。有文字解如糠。封文失诠如糠无米。又糟糠譬其无大机。枝叶譬其非好器。悉不任用故须遣之。舍利弗善听者。即颂上诫许诫令善听也。从诸佛所得法下。有一百十六行三句。颂上正答也。又为二。初从诸佛所得法下。有七十三行一句。颂四佛章门。从今我亦如是下。有四十三行半。颂上释迦章门。就初又为四。初诸佛所得下。三十四行三句。颂上诸佛门。从过去无数劫下。第二有二十七行半。颂过去佛门。从未来诸世尊下。第三有六行半。颂未来佛门。从天人所供养下。第四有四行半。颂现在佛门。今就初颂诸佛门中。与长行凡有三异。一彼此互无。二前后间出。三开合不同。上有叹法希有而无五浊。颂有五浊而无叹法。上先叹法次明不虚。开权显实。今先开权显实后明不虚。上劝信与不虚合说。今分劝信隔于不虚也。私谓上以释迦方便。释成诸佛之权。偈中以释迦之实。释成诸佛显一。是四异也。此初颂文为五。初从诸佛所得法下五行三句。颂诸佛施权。二从我设是方便下十三行。颂诸佛显实。三从若人信归佛下四行半。颂诸佛章劝信。四从若我过众生下九行半长颂五浊。五我有方便下两行。颂上不虚。今初释开权文为二。初四行一句颂正施权。次一行半。颂结施权意。今初。诸佛所得法者。修道得于诸权法也。无量方便力下。颂上无数方便种种因缘演说诸法也。众生心念者。颂上随宜说法也。颂中广出随宜之相。即是照九法界机说七方便。总言九七不可定判故言若干。随欲之宜。应用世界悉檀。随性之宜。应用为人悉檀。随恶业宜。应用对治悉檀。现起希望名念。法门不同名种种。过去所习名性。现在欣乐名欲。或可习欲成性成性生习欲（云云）。善恶业者。七方便传传为善恶（云云）。佛以权智照诸方便性欲。然后以诸因缘譬喻。随其所宜说九部经。十二部如玄义中说。钝根乐小法者。一行半结施权之意。前世根钝今世无机。不堪闻大。故言不行深妙道。前世贪著障重。今世众苦所恼唯可闻小。故言为是说涅槃也。从我说是方便下。第二十三行。颂诸佛显实文为四。初三行颂理一。令得入佛慧。颂上一大事因缘也。决定说大乘。总颂开示悟佛知见也。入大乘为本。颂上入佛知见也。从佛子心净下。第二四行半。颂上诸佛如来但教化菩萨。以明人一。上直云教化菩萨颂中。广出诸方便人皆成实人。有佛子心净。即别教之人。为此佛子说大乘经。得记心喜即成圆教真实之人。声闻若菩萨者。声闻兼得缘觉。若菩萨兼得六度。通教等诸菩萨皆成佛无疑者。即是七种方便无非佛子。即是颂人一也。从十方佛土中下。第三一行三句。颂上如来但以一佛乘为众生说法无有余乘若二若三。若十方佛唯说一法即是教一。假名引导即方便教也。牒假名三教。显佛慧一教其文分明。无有余乘者。无别教中圆入别之余也。无二者。无通教中半满相对之二也。无三者。无三藏中之三。如

此等二三。皆是假名字。引导诸众生。今但一佛圆教乘也。从诸佛出于世唯此一事实下。第四有三行三句。颂上诸有所作常为一事行一文也。事即是行。终不以小乘济度于众生。即是颂上常为一大事之意也。佛自住大乘。以此度众生。颂上唯以佛之知见示悟众生。后一行释不以小度之意。从若人信归佛下。第三四行半。颂上劝信。上云汝等当信佛之所说。颂中有二。初有二行半举果劝信。二舍利弗下二行。举因劝信。举果中。初一行半举内心。若人信归佛如来不欺诳者。明佛心清净。无明慳垢众恶已断净心中说。故是可信。我以相严身下一行。明外色。身相炳著光色端严。内无闇惑外有光明。则口无欺诳为众所尊。说大乘印则可信受。我本立誓愿下二行。是举因劝信。此亦为二。初我本立誓下一行。举昔誓。二如我昔下一行。明愿满。我昔誓愿非但自誓菩提。亦誓众生同入佛慧。今酬誓故说。是亦可信。今菩提既满。众生亦入。汝既自证佛慧。亦验我誓不虚。结成举因劝信也。问。本誓既普今众生尚多。愿云何满。答。佛三世益物。今明现在论愿满也。若我遇众生下。第四九行半。举五浊。上明五浊在释迦章后。今颂文在总佛门末。释迦门中又更重出。此明诸佛同出五浊皆先三后一也。此文为四。初一行总明五浊障大。次六行别明五浊障三。三一行。明为五浊故方便说小。四一行半。明为大说小。小治五浊大愿得兴。若我遇众生者。中阿含十二云。劫初光音天下生世间。无男女尊卑众共生世。故言众生。此据最初也。若揽众阴而有假名众生。此据一期受报也。若言处处受生故名众生者。此据业力五道流转也。正法念云十种众生。谓长短方圆三角青黄赤白紫。云何众生生死长。在地狱时身受不可思议苦。心念无量无边恶。在畜生时。身迭相吞啖。心迭相逼恼。在于鬼时。身若烧山心如沸镬。邪见炽盛抵突痴凶。在人时。身口意常作不饶益事以自劳苦。身口意常念不饶益事以自牵缠。在天时。耽染六尘纵逸嬉戏。不闻正法杜塞福源。是名众生生死长。云何众生生死短。在地狱时。能一念寂静心取戒。在畜生时。能一念静心依三宝。在饿鬼时。能一念静心静诸根。在人时。能修六度养父母敬三宝。以善严身口意。在天时。舍天乐持戒乐禅。教化读诵梵行少语。是为众生生死短。云何众生方生死。如郁单越。于一切物无我所。舍身必上天。从天上又上天。唯向升善处。是名生死方楞。云何众生圆生死。唯在三途四趣中。团栾圆转如旋火烟回是也。云何三角生死。谓善业不善业无记等是也。云何众生青生死。恒入闇地狱常怖怕是也。云何众生黄生死。饿鬼饥羸萎黄是也。云何众生赤生死。畜生迭相食啖流血赫然是也。云何众生白生死。谓人中天中白业善道。如诸天临死时。余天语言。汝生人道去。若人临死。知识语言。汝向天中去。当知两处是白生死。又第五云。心画地狱黑色鬼鸽色畜生黄人赤天白。此义云何。答上说五道果报。今说五道造业。故其不同耳（云云）。如是等众生若为与佛相遇。众生以苦恼自煎。诸佛以大悲济物。悲与苦相对故言相遇。又佛如众生如。一如无二如。天性相关故言相遇。夫大悲恒愍众生。若以人天教我则堕闇惑。止免青黄赤紫方圆楞角等生死。非教佛道。若遇众生令修小乘。我则堕慳贪。此事为不可。祇出二十五有。若遇众生教令通别。我则堕偏僻失佛知见。今皆令众生得实相妙慧体达一切皆是佛法无非正道。此则尽教以佛道。生死苦永尽。我常如是说。但众生根钝罪重不可如愿。过去有佛。号住无住。发愿使己国众生同日同时成佛即日灭度。又贤劫前有佛号平等。亦愿己国及十方众生亦同一日成佛即日灭度。今日有佛。复有众生云何耶。佛言止止。我前所言。得人身者耳。颇有发愿令五道同日成佛不。佛言。不可以非器之身成无上道。要先化三趣令得人天。然后乃可如愿。三趣非善道何能成佛。如人求宝聚不于空中求。我知此众生下。第二六行别明五浊为五。初二行明众生浊。善本者真如实相也。不依此种善根故不感大也。坚著五欲者。即诸恶之本。从痴有爱则我病生。从受胎之微形下。第二一行别明命浊。观心释者。一念心起即为未来作业。业即胎业无穷世世不断。不断即是增长也。受胎之微形。形即五阴。阴名世。寿命连持诸阴入世。初从薄酪已至老死故。名世世增长。是命浊。受阴身经说。凡夫受身初七未转异。二七有生相如薄酪。三七如厚酪。四七如凝酥。五七如坏。六七如肉抻。七七于肉抻生五疱。头手脚等。八七又五疱。一头两膊两腕。九七续生二十四疱。四疱作眼耳鼻舌。二十

疱为二十指。十七转现腹相。渐渐皮骨分解作诸异相。生七百筋七千脉。随所需相用一风染之。须白相白风染。乃至余风亦如是。香风故安隐端正。臭风故不安隐则丑陋邪戾。后出胎食五谷。则生八万户虫也。入邪见稠林下。第三一行是见浊。五见交加如稠林密茂。若有是常见。若无是断见。因此二见生六十二。或云外道计我有四句。色即是我。离色是我。色大我小我住色中。我大色小色住我中。四阴亦尔是为二十。三世为六十。并根本为六十二。或如大品中所说。次深著虚妄下。第四一行颂烦恼浊如文。于千万亿下。第五一行颂劫浊。长时无佛法即是劫浊。又上来四浊。集在时中故名劫浊。如是人难度者。五浊障故不信一乘。则不可度也。观解者。念念恶觉永无正观自觉。即不见佛。心无八正即不闻法。此心难度。是故舍利弗下。第三一行即权为说小如文。我虽说涅槃下。第四一行半。即是终令入大。析三界妄尽。灭色取空则非真灭。若体达无明本无常寂。即是真灭。本无虽寂。若不修道。无由契会故。言佛子行道已来世得作佛也。我有方便力下。第五两行颂上不虚。上云汝等当信佛之所说言不虚妄。劝信前已颂讫。不虚今更颂。初二句先明释迦先开三。次两句明诸佛后显实互现耳。后一行正明不虚。前权后实诚言不虚。勿生疑也。从过去无数劫下。第二二十七行半。颂上过去佛章文为二。初二行颂开三如文。是诸世尊下。第一有二十五行半。颂显一。上文显实兼有四一。今偈具颂于中又二。初一行略颂上三一。皆说一乘法。即是颂教一。化无量众生。颂人一。令入于佛道即颂理一。兼得行一。次又诸大圣主下。第二有二十四行半。约五乘广颂显一。就文为二。初一行半。总约五乘以显一。天人群生类。是举诸乘以明人一。更以异方便。举诸行以显行一。兼得教一。第一义即是理一。异方便下。正因佛性即第一义理。若用圆妙正观。此即实相方便。不名为异。若用七方便观。助显第一义者。名异方便。次若有众生下。第二有二十三行。别约五乘以显真实者。即为三。初二行开菩萨乘。次第二一行开二乘。第三二十行开天人乘。今初若有众生类下二行。开菩萨乘。若作五乘释者。但是六度菩萨乘。若作七方便释者。兼得通别菩萨乘。何者三教大乘皆行六度。而运心有异。相心行六度。即三藏菩萨。无相即通教。非相无相次第行六度即别教。今但列六度。未知定判属谁。寻上文云更以异方便者。非独六度菩萨。即三教菩萨方便。昔闻法皆已成教一。昔六度行皆已成行一。如是诸人等皆已成人一。皆已成佛道。皆已成理一也。从诸佛灭度已若人善软心一行。开声闻缘觉皆入一乘。何以得知。大品叹阿罗汉心调柔软。又净名云。住调伏心是贤圣行。是以知之。昔善软心皆成行一。诸人等是人一。成佛道是理一。供养舍利下。第三二十行开人天乘。不彰是人天乘。但明造像起塔专至散乱。故知是天人业。地师解云。童子是童真地。无二乘凡夫二边欲心。聚砂为塔。砂是无著。塔是众行积集。含藏正觉之心。彼谓义会无生以为深诣。今谓乖文竖狭。何者登地自应成佛。如修罗度海何足为奇。今以童稚戏砂乱心歌咏指微即著。如凡夫度海不可思议。佛分明广会五乘毫善不漏。而弃收罗之广意径取无生。若如向释。殆不摄二乘。况凡夫乎。论深但是一致。定广则乖经文。问。人天小善应住果报。云何皆言已成佛道。答。此应明三佛性义。大经言。复有佛性善根人有阐提人无者。即是人天小善低头举手。为山始篲合抱初毫。昔方便未开谓住果报。今开方便行。即是缘因佛性能趣菩提成显实之义也。就此为二。前十九行。约天人小善成缘因种子。以明显实。后一行约了因种子。以明显实。寻文可解。前十九行为十。初三行半。约造塔明天乘。因时至心倾财舍宝。果时任运自然受乐。故是天乘也。木[木蜜]者。长安有木名[木蜜]。亦任造像。金光明云。以佛舍利如芥粟许。置小塔中。三十三天已有自然果报。即其义也。次乃至童子下。第二一行童子戏砂作塔即是人业。因时泛泛悠然作善。果时作意勤求得乐。故是人业。次若人为佛故下。第三四行约志心造像明天业。优婆塞戒经。不许用胶得失意罪。而此经用者。古师云外国用树胶耳。光宅言。或有处必须于像听许用牛皮胶。若有他物即不得用也。有言。大豆汁可代胶清。然牛皮终是不净物。后得不净果报。不净钱不任造像。可换取如法净钱造像。地持不用雌黄臭物。戒经不许造半身像得失意罪。善相不起堕落生死中。然造像各有所拟。若当堂佛必须坐。消息佛或坐或卧。行动佛必应立。而弟

子于塔殿立像前不得坐。此处定属佛故。若白衣舍余处坐像前不能久立。乞坐者得。立像前即不得坐也（云云）。次乃至童子下。第四一行明人业。次如是诸人下。第五一行半结成显实。诸人皆成人一。渐渐积功德具足大悲心。即成行一。佛道即成理一。既已成佛复能四一。但化菩萨。即是教一（云云）。次若人于塔庙下。第六三行半。约诸尘供养明天业。铜铍者。长安人呼露盘为铜铍。在彼翻经故用彼名之耳。次若人散乱下。第七一行约散心用尘供养明人业。次或有人礼下。第八一行约身业供养明天人业。礼拜一句。五体著地是上礼即天业。合掌低头是中礼是人业。次以此供养下。第九一行半结成。非但显实自成佛道。亦能开权薪尽涅槃也（云云）。次若人散下。第十有一行约口业。例上应具天人业。今但出人业（云云）。南无大有义。或言度我度我可施众生。若佛答诸佛度我义不便。五戒经称惊怖。惊怖者正可施佛也。生死险难实可惊怖。以大救之不得。今同诸佛以小济之。惊怖施佛可也。故文云喜称南无佛。喜者喜得救物仪也。五戒经又云归命。悉施众生耳。调达临终称南无。未得称佛便堕地狱。佛记其从地狱出。当作辟支佛字曰南无。外国事天像者。以金为像头。贼来盗之取不能得。即称南无佛便得头。明日众聚云。天像失头便是无天来著耳。著者云何失头天即降一人云。贼来取头即称南无佛。诸天皆惊动。是故得我便是故失头。众人云天不如佛耶。既不如者今何不事佛。贼称南无佛尚得天头。况贤者称南无佛。十方尊神不敢当。但精进勿懈怠。那先经云。人临死称南无佛。得免泥梨者。云何如人持一石置水。石必没无疑。若能持百石子置船上者必不没。若直尔死必入泥梨。如石置水。若临死称南无佛。佛力故令不入泥梨。船力故使石不没也（云云）。胎经报恩经云。华林园第三大会。九十二亿人者。是释尊遗法中。一称南无佛人得见弥勒也。次于诸过去佛下。第二有一行。明了因种子。若例上皆有相无相非有相非无相至心散心等五乘种子。今皆开入一实（云云）。至心闻一句。是天业。散心闻一句。是人业（云云）。问。何意约过去佛门。广明五乘耶。答。三世佛皆有开权。但未来未起。现在始行。于证义弱。过去开权已久。受化之人皆成四一。并于十方施权显实证义事强。构之虚言不如验之以实。故于过去佛广说五乘也。从未来诸世尊下。第三有六行半。颂上未来佛章文为二。初一行半颂开三。后五行颂显一。度脱诸众生者一行。颂人一行。诸佛本誓愿一行。颂行一行。佛所行道誓令得此道。岂非行一行。未来世诸佛两行。颂教一行。知法常无性者。实相常住无自性。乃至无无因性。无性亦无性。是名无性。佛种从缘起者。中道无。性即是佛种。迷此理者。由无明为缘。则有众生起。解此理者。由教行为缘。则有正觉起。欲起佛种须一乘教。此即颂教一行也。又无性者即正因佛性也。佛种从缘起者。即是缘了。以缘资了正种得起。一起一切起。如此三性名为一乘也。是法住法位一行。颂理一行也。众生正觉一如无二悉不出如。皆如法为位也。世间相常住者。出世正觉以如为位。亦以如为相。位相常住。世间众生亦以如为位。亦以如为相。岂不常住。世间相既常住。岂非理一行。又释世间者。即是阴界入也。常住者即正因也。然此正因不即六法。缘了不离六法。正因常故缘了亦常。故言世间相常住也。于道场知己。此举果释成开权显实。道场朗然斯理久畅。物情障重方便施三（云云）。从天人所供养下。第四有四行半。颂现在佛章。上文有四今颂三。不颂后结。初一行半。颂为化之意。正为安隐众生。次知第一寂灭下一行。颂上显实。知第一寂灭。即颂理一行。其实为佛乘。或颂教一行。或颂行一行。后知众生诸行下二行。颂开权如文。从今我亦如是下。第二有四十三行半。颂释迦章。上文无叹法希有。颂中具六。但旧解释迦章点出譬本。指上本下文义交加。寻疏则目眩。听说则心乱。钝者致惑。私记者。先撰置前至文更帖。庶以自镜耳。然释迦章偈凡两意。一颂上二本下。上根已悟中根未了。故须作谕还譬上法。譬不孤起承蹶有由。故言譬本也。口旧为五譬。一长者譬。二思济譬。三权诱譬。四平等譬。五不虚譬。然初是总譬非独长者。思济是救子不得义耳。犹少见火譬故不用。瑶师云。方便品中从诸佛随宜所说。竟长行。正显一乘真实。凡有四章。一者开昔四三。成今四一。二以五浊故。不得说一乘。三从若我弟子自谓下。明不得者。四从汝当一心信解下。明不虚妄。始末言异以意求之皆实也。下火宅中。但譬方便

品内三章。从譬如下。竟愿时赐与。是第一譬五浊章。从各赐诸子等一大车。竟得未曾有。是第二譬真实章。从是长者等赐诸子。竟宁有虚妄不。是第三譬不虚妄章。玄畅师云六譬。一宅中众灾之相。二觉者唯佛起一乘念。三众生不受。为说怖畏之事。四说三乘乐。五还说一乘教。六结不虚妄也。龙师云六譬。一舍宅父子譬佛王三界化众生也。二长者见火。譬我以佛眼观见六道众生也。三长者救火。譬佛三七欲度众生不得用大也。四长者方便诱以三车。譬佛设三乘教也。五长者赐一大车。譬说妙法华。六不虚妄譬也。火宅十譬。一今我亦如是二行。总颂上权实。为下总譬作本。二舍利弗当知四行。颂上五浊。为下见火譬本。三我始坐道场六行半。明大乘化不得。为下救子不得譬本。四寻念过去佛十一行。明三乘化得。为下救子得譬本。五我见佛子等一行。明大机发。为下见子免难譬本。六咸以恭敬心一行。明三乘索果。为下诸子索车譬本。七我即作是念二行一句。明如来欢喜。为下长者欢喜譬本。八于诸菩萨前三句。明为说大乘。为下等赐大车譬本。九菩萨闻是法一行。明众生欢喜。为下诸子得车欢喜譬本。十汝等勿有疑一行半。明佛无虚妄。为下长者不虚譬本也。有人评之。若以句判应有十九句。若以义判则有六义。一总。二见火。三一乘化不得。四三乘化得。五还说一乘。六不虚。自余摄入六义之内。又十譬则法譬参差。法说中索车在前父喜在后。譬说中父喜在前索车在后。虽欲会通终成迂回。又大小相违。法说见大机动故喜。譬说见小缘免难故喜。法说明大因。譬说叙小果。法说大障将倾。譬说小难已离。义势乖各。又有无异故。法说中叙上根易悟。故无索车。譬说明中根犹惑。故有索车。若引恭敬为索车者。殊不体文意。今无此四失。然有无者长行有五。一开三。二显一。三五浊。四真伪。五不虚。偈亦五。但长行有真伪。偈则无。偈有叹法。长行则无。互现耳。次第者长行。先开三后显一。偈先显一后开三。开合者开三显一。为总譬本。二偈合而不开。次离五浊文。为四譬之本。开而不合。不虚为不虚譬本不合不开。明取舍。四段经文为六譬之本。取而不舍。叹法一章非六譬故舍而不取。论总别。初开三显一。总叙释迦一化教门。从五浊去皆属别譬也。次本迹者。总叙佛教总含本迹。从五浊去别明本迹。五浊一章正明居法身本见众生苦起大悲。从一乘化不得者垂迹（云云）。今谓迹门大意。正是开三显一。前直法说上根即悟解。中下未悟更为作譬。譬

于三一令得晓了。前法说中既略广开三显一。后譬说中亦应略广许三赐一。因缘中亦应引三入一。若作三譬六譬十譬。于三周之文不合。于四人信解乖离。是所不用。今明颂释迦章中。大分为两。初从今我亦如是下两行偈。略颂上权实。为下总譬作本。第二从我以佛眼观见下。有四十一行半偈。广颂上六义。为下别譬作本。今约总颂中即有六意。得为总譬六义作本。偈云今我亦如是。我即释迦是一化之主。为下有大长者譬作本。安隐者。即大涅槃常乐住处。此处寂静无五浊障故名安隐。安隐即对不安隐。不安隐即三界生死行化之所。有五浊障名不安隐。即为下火宅譬作本。众生即是五道受化之徒。为下五百人譬作本。又安隐者。即是安隐法。还对不安隐法。不安隐法即五浊法也。为下火起譬作本。种种法门即对不种种。为下唯有一门譬作本。知众生性欲者。即是五道根性有三乘差别。为下三十子譬作本。向上即是略颂。向下即是总譬本。本末相承文义整足。譬中当更引上证下（云云）。从广颂上六义中。分文为四。作下别譬本。初从我以佛眼观下四行。广颂上五浊。为下见火譬本。二从我始坐道场下十七行半。广颂上于一开三。为下寝大施小譬作本。三从我见佛子等六行。广颂上显实。为下等赐大车譬作本。四从如三世诸佛下有五行半。广颂上叹法希有。次有二行半。正颂上不虚。次有六行颂上敦信。此三意合为下不虚譬作本。而正用二行半颂不虚。为下不虚譬作本。大概如此细派更开。初颂五浊中有三意。初有半行一字。明佛眼观见。为后长者能见譬作本。次六道众生下。有二行三句四字。明所见五浊。为后所见火譬作本。次为是众生下。第三有半行。明起大悲。为后长者惊入火宅譬作本。二我始坐下。若颂开三者更开二意。初有六行半。念用大乘化不得。为下身手有力而不用之寝大譬作本。次寻念过去下有十一行。念同诸佛

三乘化。为后设三车施小譬作本。三颂上显实中。更开四意。初舍利弗当知我见佛子下二行。明大乘机动。为后索车譬作本。次我即作下。第二有两行一句。明佛欢喜。为后见子免难譬作本。次于诸菩萨下。第三三句正显实。为后等赐一大车譬作本。次菩萨闻是下第四一行。明受行悟入。为后诸子得一大车欢喜譬作本。颂上不虚直为下不虚譬作本不论开也。又一时大开为三譬。初今我亦如是两行。合而不离。为下总譬作本。二从我以佛眼观下。离而不合。为下别譬作本。三不虚譬不离不合。为不虚譬作本。若承上本下略广二颂。则通三周及信解中。文之与义悉皆不阙。若约广颂。更开四意颂上四义。为下四譬作本。此亦通三周及信解中文义不阙。若更子派开颂五浊中为三。开颂方便中为二。开颂显实中为四。不虚中但一。合成十意。作下十譬之本。此之十意但在法譬两周。信解及因缘中其文则阙。故作三节开章承上本下。非是无趣漫作。颂略中初一行。颂上显实。后一行颂上开权。此文虽窄具颂四一。今我亦如是。如于诸佛之是。同以一实教化众生。此是总颂显实也。安隐者。涅槃秘藏是安隐处。佛自住其中。亦安置众生入秘密藏。安隐处即颂理一。众生即颂人一。种种法门入于佛道即颂行一。宣示即教一。智慧力者即权智力也。知众生性欲者。鉴小机也。方便说诸法者。正施权也。皆令得欢喜者。随宜称机也。二偈虽略收佛一化。开权显实原始要终罄无不尽。故称略颂为下总譬本也。二从我以佛眼观下。四十一行半。广颂上六义。旧以最后七行。是法说流通。今不用。用颂叹法敦信耳。初四行颂上五浊开三。次第二十七行半。颂施方便化。次第三六行颂上显实。次第四五行半。颂上叹法希有。释迦章虽无。指诸佛章中也。次第五二行半。颂上不虚。次第六六行颂上敦信。初四行颂五浊。上文有四。唱数列名出体结释。今但颂数名体三也。上云为五浊故说三。今云为五浊故出世。出世本应说大。障不获已故前说小。此又为三。初十一字。明佛有能见之眼。次第二六道下二行三句四字。明所见五浊。次第三为是众生下有半行。明起大悲应赴。初十一字我以佛眼观见者。下文云。长者在门外立。举下证上。知佛在法身之地。以常寂佛眼圆照群机。若根利浊轻。则以卢舍那像说一乘法。若根钝浊重。则脱瓔珞以老比丘像惊入火宅方便开三。祇是于时鉴机。故言我以佛眼观见也。若观色法应用天眼。若分别根机应用法眼。云何言以佛眼见耶。佛眼圆通举胜兼劣。又四眼入佛眼皆名佛眼（云云）。六道众生下。第二有二行三句四字。明所见五浊。贫穷无福慧半行。颂众生浊。入生死险道相续苦不断。此颂命浊。深著于五欲一行。颂烦恼浊。不求大势佛及与断苦法。此颂劫浊。深入诸邪见以苦欲舍苦。此颂见浊。或云五热炙身。欲望舍苦反得苦报。或云诸见即是受受即是苦。行此苦因望欲舍苦。岂可得耶。普曜曰。五道源来。五戒为人十善生天。慳贪堕饿鬼。抵突堕畜生。十恶堕地狱。无五趣五阴六衰。则是泥洹。不处生死不住泥洹。便受菩提决。毗昙毗婆沙第七云。地狱中人初生时念云。昔闻沙门说。贪欲是地狱过恶大可畏处。我昔不断贪欲。今受此剧恼。此举贪欲是地狱因也。又云五道各有自尔法。地狱色断还续。畜生能飞虚空。饿鬼施持食时。能来到人中。人中有勇健念力梵行。勇健者。不见果而广能修因。念力者。久远所作而能忆。梵行者。能得解脱达分得正决定。天中有自然随意所需即得（云云）。地狱中。成就他化自在天烦恼业及善。而不现前行。他化自在成就地狱烦恼业及不善。而不现前行。举上举下中间可知。地狱此方名。胡称泥犁者。秦言无有。无有喜乐。无气味无欢无利故云无有。或言卑下或言堕落。中阴倒悬诸根皆毁坏故。或言无者更无赦处。狱卒是变化令见非众生数。初将罪人缚至阎王所者。是众生数。若受苦时非众生数。如此解者初皆正语。若受苦痛声不复可分别。畜生者形傍行傍故名畜生。又畜生者名遍有。遍有五道中。四天三十三天悉有。而上天所乘象马等。是福业化作。非众生数也。又畜生者名盲冥。盲冥者。无明多故名畜生。劫初时皆解圣语。后饮食异。谄心而语皆变。或不复能语。鬼者胡言闍梨多。秦言祖父。众生最初生彼道名祖父。后生者亦名祖父。又慳贪堕此趣。此趣多饥渴。故名饿鬼。亦被诸天驱使。亦希望饮食故名饿鬼。人者胡言摩[少/兔]奢。此云意。昔顶生王初化诸有所作。当善思惟善筹量善忆念。即如王教诸有所作。先思量忆念。故名人为意。又人能息意能修道得达分。又云人名

慢。五道中多慢者称人趣也。阿修罗者。修罗名天。阿言非。非天故称阿修罗。又修罗名端正。彼不端正故言阿修罗。修罗名酒。阿之言无。彼无酒故言阿修罗也。天者天然自然胜。乐胜身胜故天名胜。众事悉胜余趣。常以光自照故名为天。又天者天然自然。阿含云。众生是假名。界是法。五趣众生与法界和合。若众生行不善心时。与不善界俱。行善心时与善界俱。行胜心时与胜界俱。行鄙心时与鄙界俱。是故比丘当作是学善种种界。前是因缘释六趣。后似观心释六趣也。为是众生故下。第三有半行。明起大悲。而起大悲心者。上举能见次明所见。今明大悲熏心应入三界施設方便引趣佛慧也

#### 妙法莲华经文句卷第四下

#### 妙法莲华经文句卷第五上

#### 天台智者大师说

从我始坐道场下。第二十七行半。颂施方便化。就此为二。初有六行半。明念用大乘拟不得。次寻念下。第二十一行。明念同诸佛用三乘法称宜可得。就初念用大化。又为三。初一行半。明用大拟宜。次众生下。第二三行。明众生无机。次我即下。第三二行。明念息大化也。始坐道场者。至理无时假时化物。为化之初故言始也。事释者。初在此处修治得道故言道场。坐此树下得三菩提故名道树。感树恩故观察。念地德故经行。道成赛泽之时。欲以大法。拟宜众生也。观心释者。树即十二因缘之大树也。深观缘起自成菩提。欲以无漏法林树荫益众生。故言观树。经行者。大乘三十七品。是行道法。自以道品履一切地得成佛道。欲以此法化度众生。是故起行。树地无有分别岂须报恩。未曾有经云。祇以通化传法。名报恩耳。过去因果经云。佛成道初一七日。思惟我法妙无能受者。二七日思众生上中下根。三七日思惟谁应先闻法。即至波罗柰。为五人说四谛。陈如得法眼净。頰髀拔提十力迦叶摩诃男拘利未得道。佛重说四谛。四人得法眼净。佛又说五阴无常苦空非我。五人得阿罗汉。佛为佛宝。四谛为法宝。五人及佛是六阿罗汉。即是僧宝。小云疏云。初三七日日时已是说法华。下文宿王华智佛。在七宝菩提树下。说法华经。当知今佛在菩提树亦说法华。而钝根众生不堪。允同诸佛开三教化。后于王城说一乘耳。若推智者意。是则先在菩提树下说于佛慧。后在余处说佛慧。例如今佛先说华严后说法华。故文云始见我身闻我所说入如来慧。除先修习学小乘者。而今亦令入如来慧。与此义同也。五比丘者。诸女听仙人说法。恶生王嗔割两臂耳鼻等血变为乳。恶生王者拘邻是。仙人者佛是。佛誓令得甘露。令初闻法音也。问。何故初为五人转法轮。答。人先见谛故。人是现见故。人为证故。佛所行事业与人同故。诸天从人中得善利故。人中有四众故。轮王出世声至他化自在。憍陈如得道声至梵天。佛得道声至首陀会。何故尔。答善业名誉业。称赞父母师长业。有上中下故尔也。若使有顶有耳识者。佛声亦至彼。轮王行十善善生欲天。欲天喜我眷属增多故。陈如离欲故彻梵。佛最胜至尼吒（云云）。若依大乘。佛得道声遍至百亿尼吒。又遍十方无量无边世界尼吒（云云）。初转法轮处。菩提树处。初初利下处。大神变处。此四处诸佛皆定。余处不定。又除转法轮一处。其三处决定。三七日者。旧云思理教等。又云劝诫等。瑶师。云事之至深。至圣犹思而后行一七思佛智微妙。二七思众生根性不同。三七思法药万品即举偈证之。我所得智慧微妙最第一。众生诸根钝。云何而可度。今明佛在法身之地寂而常照。恒以佛眼洞览无遗。岂始至道场淹留三七方思此事。言三七者。明有所表也。表佛初欲三周说法故。假言三七耳。初七思法说。次七思譬说。后七思因缘说。皆无机不得。是故息大施小也。此偏就圆教大乘为释耳。若通途约大乘释者。初七思惟欲说圆教大乘。次七思惟欲说别教。后七思惟欲说通教大乘。皆无机不得。是故息大说三藏三乘。为方便之化也。观心释者。初欲观中道。中道妙难观



不得。次欲观即假。即假观分别智难生不得。后欲观即空。即空巧度又不得。方观方便析法小观也。从众生诸根钝下。第二三行明无机。又为三。初半行明障重。次如斯下。第二半行明不堪闻。尔时梵王者下。第三有二行。明诸梵虽请说大佛知无机所以不说。我即自思惟下。第二有二行。明念欲息化。又二。初一行半。明无机强说闻则有损。后半行正明息化。从寻念过去佛下。第二有十一行。颂上于一佛乘方便说三也。就此为二。初十行正明化得。后一行释疑。就前十行有四。初一行明三乘拟宜。次作是思下。第二六行半明有机。次思惟是下。第三一行半明施化。次是名下。第四一行明受行。寻念者。念彼虽无大机不容永舍要以方便而诱济之。非都不知开三。欲引同诸佛故。云寻念也。作是思惟下。第二六行半明有小机。此又为二。初四行半明诸佛叹。后二行明释迦酬顺。上欲大化于彼无机故诸佛不叹。今欲说小曲会根缘。则始终得度。所以佛叹也。就初佛叹为五。初三句释迦自叙诸佛现。佛现者。由念佛方便力故现。现由拟法会机二义故佛现。善哉下。第二一行一句。明诸佛正叹释迦。能隐实设权。故云善哉。为一施三引入佛慧。即是第一导师。得是无上法者。即是得实智微妙第一也。而用方便力者。随诸一切佛。隐实用权也。我等亦皆得下。第三一行。明诸佛亦隐实用权。如文。从少智乐小法下。第四一行双释二义。为众生少智不堪闻大所以隐实。而复乐小所以施权。虽复说三下。第五半行双结二义。虽复说三终为显实也。舍利弗当知下。第二有二行明释迦酬顺。既闻诸佛叹对曰南无。南无此云敬从。又二。初一行发言酬顺。后一行念顺物机。从思惟是事下。第三一行半。正明施教也。诸法寂灭相不可以言宣下。即是前说中道无性佛种之理。此理非数又不可说。今以方便作三乘说。又非生非灭。而以方便作生灭说。又偏真之理亦非示说。以方便故作四门说。初为五人说无常有门也。是名转法轮下。第四一行。明受行悟入也。转佛心中化他之法。度入他心名转法轮。陈如初得见谛。即断见惑分证灭谛。亦是分得有余涅槃。涅槃之音起自于此。由此得成无学。便有罗汉之名。能说三乘法者名佛。所说三乘即法。见谛罗汉等名僧。三宝于是现世间。从久远劫来下。第二一行是释疑。疑师云。佛初未能鉴机。寻念诸佛始知根性。即释云。非我不知用于方便。特欲引同故念诸佛。非始念方知。从久远劫来见其乐小。已为赞示令尽众苦。所以闻小即得解脱也。疑弟子云。云何众生一世暂闻即证罗汉。即释云。从久远劫来为其赞示。称于本习故速得道。旧云。此偈悬指寿量义。今明论秘密意。或当如此。明显露意是则不然。何者将明寿量。弥勒尚自不知。云何此中一偈悬指。今以释疑消文。从我见佛子等下。第三有六行颂上显实。文具四一。初我见佛子下二行颂人一。三乘行人皆是佛子。上文兼有其意也。我即作是念下。第二一行颂理一。为说佛慧。即是上一切种智佛知见也。舍利弗当知下。第三二行颂教一。但说无上道即教一也。菩萨闻是法下。第四一行颂行一。悉亦当作佛故。是行一也。更就此文为四意。初二行明大乘机发。亦云索果。次两行一句明佛欢喜。众生得大乘益故。次三句正明显实。次一行受行悟入也。明由机发故索果。索果由于机发。此应有四句。自有障除机未发。如诸罗汉在三藏时。以乐小故浊障虽除。大根钝故妙机未发。自有大机发障未除。如法华中诸凡夫人等。虽未断结以大根利故机发。自有障即除机即发。如说无量义时。证二

乘果即于此座大机即发。自有障未除大机未发。即五千等是也。志求佛道者。即是索大非求小果也。索有三意。一大机有感果之义。机中论索。二情中密求。为得为不得即此意。三发言索。即是殷勤三请也。昔教之中已有二求。但未发言。至于今日具此三索。问。昔出宅索三。是机情索者。文云如先所许。此乃求三何关求一。答。出外不见必有异途。将昔许三以求异意耳。亦得是索一也。咸以恭敬心。皆来至我所者。一云。耻小慕大。大机感佛故云至佛所。今明非但机至佛所。亦乃身到。如无量义中四众围绕。合掌敬心欲闻具足道也。曾从诸佛闻方便所说法者。此中初味调伏。受行三藏六度通别等三教方便。由此调熟故。使障除机发而求大也。从我即作是念下。二行一句。明障除佛喜。佛为佛慧故出。昔障重无机。不得即说佛慧。中间虽障除又未得说。今机发正是

说时。昔众生根钝智小。恐其谤法堕恶。故未是说时。今根利志大。闻必信解故佛欢喜。无畏者。不畏执小谤大起罪堕恶故言无畏。于菩萨中下三句正显实也。五乘是曲而非直。通别偏傍而非正。今皆舍彼偏曲。但说正直一道也。菩萨闻是法下一行。明受行悟入。六度通二菩萨。初闻略说动旧执致新疑。今悉已除。非独菩萨。二乘亦尔。而云声闻皆当作佛者。昔教不说二乘作佛。今行与授记。授记岂独二乘。除疑岂独菩萨。互存则两备。问。菩萨何疑。答。三藏说三僧祇未断惑一断即入真。通教说菩萨断正留习习尽即成佛。初闻略说悉云方便。昔真昔成竟知安在。又三乘同学一道何意有别。今闻法华扫荡诸疑无复遗芥。从如三世诸佛下。第四五行半。颂上叹法希有。非正为下。不虚譬本。就此为二。初一行颂上如是妙法。妙法者权实也。如三世者。引同诸佛用权。权是引物之仪式也。说无分别法。引同诸佛显实。实则言语道断岂存仪式。又权实本无分别。为钝根小智分别权实。今还悟入。一三不二。即知佛说三一无分别也。诸佛皆尔何独我耶。诸佛兴出世下四行半。颂上时乃说之。上亦举昙花颂中还说诸佛兴出世两句。久久悬远时有佛出。此举人难。正使出于世两句。此举法难。如今佛出世四十余年始显真实（云云）。无量无数劫两句。此举闻法难。如五千之流。梵音盈耳越席而去。闻岂不难乎。能听是法者两句。举信受者难。普众唯身子前达。中下虽听犹未能了。举昙花譬上四难。但合闻者难余例可解。从汝等勿有疑下。第五二行半。颂上不虚又二。初一行半。勿于可信人生疑。次汝等舍利下一行。勿于可信法起疑。法王者。夫为人王言则不二。佛为法王岂容虚说。夫方便可是权假。真实宁应是妄。闻法王说法勿生疑也。旧从汝等舍利弗下七行。不颂敦信。但是释迦章中。劝信弘经之意耳。其文为两。初五行半令弘经使其行因。次一行半。略为受记。初一行令其慕果行因必须弘经。四十余年蕴在佛心。他无知者名为秘。一乘直道总摄万途故言要也。以五浊恶世下一行。释秘要明障重之人终不能解。故使如来秘不妄宣。当来世下二行。明弘经体。初一行明不善人勿为说。后明善人当为说。舍利弗去一行半。双结二义。初行结秘要。明此法如是先以万亿方便然后乃示真实。后半行结弘经体。其不习学不能晓了此。正结不善者勿为说也。兼对习学者则能晓了。此乃可为说也。汝等既已知下一行半。略为授记。上明三句论其有解。中一句明其无惑。下半偈明其得记。既有解无惑。正应欢喜作佛。此中受记开下身子等得记作本。此中弘经开下命身子流通作本也。旧意如此。今明从五浊下。第六六行。颂上拣众敦信。上幸有此文。近而不颂耶。又二初三行颂拣众。次三行颂敦信。五浊者一行。颂上拣非佛弟子。何者若乐诸欲。是行魔业故须拣之。上文著涅槃。尚非佛弟子。此文著生死。那是佛弟子。互拣非耳。终不求佛道者。颂上拣增上慢。上慢者。未得上法谓得上法。是故其人不求佛道也。当来世恶人一行。颂上如来灭后解义者。是人难得也。有惭愧清净一行。颂上若遇余佛便得决了。次三行颂上敦信。若不信此法无有是处。初一行半敦信于权。次一行半敦信于实。实权无疑自知作佛（云云）

### 释譬喻品

先总释。譬者比况也。喻者晓训也。托此比彼寄浅训深。前广明五佛长行偈颂。上根利智圆闻获悟。中下之流抱迷未遣。大悲不已巧智无边。更动树训风举扇喻月。使其悟解故言譬喻。别释者。以世法比出世法。因于曾有闻未曾有踊跃欢喜。如经世间子父譬出世师弟。又以世生法。比出世生法。使蒙佛音教不失大乘。如经父知诸子先心各有所好珍玩之具。又以世灭。比出世灭。虽得无漏。闻亦除忧恼。如经我为其父应拔其苦难令免烧煮。又以世不生不灭。比出世不生不灭。令其安住实智中我定当作佛。如经乘是宝乘直至道场。当知佛以一音说于譬喻。巧令中下得四悉檀益。故言譬喻品也。约教解者。佛意本赞佛乘。为物不堪寻念先佛大悲方便。趣于鹿苑称赞三车。二乘以下中自济恩不及人。菩萨驾牛运他出火。故名摩诃萨。此三藏教中譬喻也。又三人同畏烧煮。声闻如獐直去不回。缘觉如鹿母并驰并顾。菩萨如大象身捍刀箭全群而出。涅槃云。兔马此通教中譬

喻也。又三乘发心近。缘理浅智慧弱。断通惑不能尽边到底。非波罗蜜。菩萨发心久远。理深智强。断别惑穷源尽性。大品云。二乘如萤火。菩萨如日光。此别教中譬喻也。又始见我身闻我所说。即皆信受入如来慧。如斯之人易可化度。不令如来生于疲苦。如华严中。即事而真不须譬喻。为未入者。四十余年更以异方便。助显第一义。今日王城决定说大乘。普令一切开示悟入佛之智慧。不令一人独得灭度。如今如始如始如今无二无异。上根利智闻即能解。不令如来生于疲苦。亦不须譬喻祇为中下动执生疑踟蹰歧道故。须今日大车譬喻而得利益。是名圆教中譬喻也。本迹观心例可解。不复记（云云）。法说有五段经文。其一始竟四犹未了。此品应在诸天说偈之后火宅譬喻之前。出经者。调卷置领解之初耳。又人云。发起中根。置第二卷初。如六瑞问答为法说作序。领解得记为譬说作序。此人情耳。置法说之后。中根可不悟耶。此领解段。领其所闻述其所解。长行领与解合说。偈中领与解各陈。故言领解段也。文有二。一经家叙。二身子自陈。叙为二。谓内解外仪。内解在心名喜。喜动于形名踊跃。从妙人闻妙法得妙解。若值一幸尚复欣抃。况三喜具足宁不踊跃。文云。今从世尊闻此法音心怀踊跃。内外和合致此欢喜。即世界释也。又改小学大。弃贫事草庵。受富豪家业。文云。今日乃知真是佛子。是故欢喜。此为人释也。又忧悔双遣疑难并除。内外妨碍廓然大朗。文云。我已得漏尽。闻亦除忧恼。是故欢喜。此对治释也。又佛子所应得者皆已得之。文云。安住实智中。我定当作佛。此第一义释也。约教者。夫欢喜喜于入位。而阿罗汉出三界笼樊。破四住子果。对害不戚逢利不欣。今言欢喜决非世间喜也。若苦忍明发。若究竟无学先已得之。今不应重喜。若三人同以无言说道。体析虽异证空一致。一致之喜久已得之亦不重喜。若二空观为方便道。假观荡二乘之隘陋。空观荡凡夫之喧湫。过二边恶得大欢喜。依圆悟初发心住名欢喜住。初行亦名欢喜行。初地亦名欢喜地。身子既是上根利智。必是超入之欢喜。设不超入亦名欢喜。此皆约教释也。本迹释者。身子久成佛号金龙陀。迹助释迦为右面智慧弟子。始从外道拔邪归正。示乳味欢喜利益凡夫。次示酪味欢喜利益贤圣。次示生苏熟苏欢喜利益菩萨。今作醍醐入佛知见欢喜。利益学佛道者。如此等欢喜。皆迹所为也。观心解不复记（云云）。叙外仪者。即起合掌名身领解。昔权实为二如掌不合。今解权即实如二掌合。向佛者。昔权非佛因实非佛果。今解权即实成大圆因。因必趣果故言合掌向佛。瞻仰尊颜者。表其解实。实即佛境非方便法。瞻仰尊颜无余思念。表开佛知见。意解于实亦即解权。身领于权亦解于实。互举一边。白佛下口领解也。即是身子自陈。文为二。初长行二偈颂。初文为三。一标三喜章二释三结成。今从世尊。标我身见佛身故名身喜。闻此法音。依于佛口闻而欢喜故言口喜。得未曾有。是我意解佛意故名意喜。是为标章也。次所以者何下。第二释者。提昔之失显今之得。从所以者何讫无量知见。明昔不见佛为失。昔佛为菩萨授记。我不豫斯事。见佛义远既不见佛故无身喜。闻如是法者。若日照高山时。密有闻义。显如聋如哑。不得道闻如是法也。祇是方等教中。闻大乘实慧与今不殊。故言闻如是法也。受记者。亦是方等中。与菩萨记。二乘不豫斯事。甚自感伤。思益净名中。闻褒大折小。内疑而外鄙。名为感伤。失一切知见者。失佛眼之见。失佛智之知也。从世尊讫非世尊也。明昔不闻法失。良以身处山林心执小道则不闻法故无口喜。我尝独处者。思过之所也。同入法性者。正出其过。执所入之一理。疑于三教之能门。一理既同而我失知见。三教既异而菩萨受蒞。受蒞则如来有偏所以成过。今述此失故言悔过。是我等咎者。由我迷权何关理教。由我惑实何关佛偏。追述昔非仰谢如来。是为引过自归也。从所以者何讫每自克责。明意无解之失。良以不待说所因则无实解。又不识方便故无权解。解无故故无意喜。昔失既彰今得自显。不待说所因者。自责不解实也。不解方便者。自责不解权也。所因二义。一不受待对于前。二不停待于后。初照高山明三谛之惠。是得佛因。以此待对于我。而我不受失之于前。诸佛法久后要当说真实。我不停待。于此两楹间。匆匆取小不解实权。如文。而今从佛下结成三喜。先结后成。从佛是结身喜也。闻法结口喜也。断诸疑悔是结意喜。乃知真是佛子。近佛义成也。从佛口生结口成也。从法化生是结意成。如此消文文尽。

释理彰也。更用四悉檀消文。今从世尊下。是世界欢喜。从所以者何。提昔失显今得。是为人喜。从世尊我从昔来。对治喜也。从今日乃知下。是第一义喜也。更约喜心明四悉。心喜动悦常未曾有。喜动觉观复动于形（云云）。偈有二十五行半为三。初一行颂标三喜。举我闻兼得佛也。从昔来下。第二十二行颂释三喜。又为三。今初一行半颂见佛喜。长行明失知见。颂中明不失大乘。上论失论远。颂论近论得。互现耳。我处于山谷下。第二十一行。颂上不闻法。又为二。初九行颂上身远故不闻。次我本著邪见下。第二两行颂上入法性故不闻。邪见是凡人著。入法性是二乘著。俱不闻法。我尝于日夜者。生死为夜涅槃为日。为生死中有涅槃。为生死外有耶。若得悟时二疑双遣。又生死涅槃俱为夜。此疑得除名为日。日出时二疑双遣。又世人二种。一草创学大。二习小入大。桶其事相直入者劣。例如从阿毗昙中入者胜。菩萨亦应尔。于华严中入者化道应弱。五味洮汰入者胜。从而今乃自觉下。第三有九行半。颂上心得妙解喜。上明不待所因不解方便。颂中明得所因又解方便。闻当作佛是所因。闻五佛道同解魔非魔。是解方便。互显一边五佛章。即是领文也。从闻佛柔软音下。第三二行半颂上结成。如文。尔时佛告舍利弗吾今下。是第三述成段。上身子自陈得悟。今如来述解非虚。文有三。一昔曾教大。二中忘取小。三还为说大。所以引昔曾教。述其见佛之缘。若中忘取小。述其忧悔闻法之缘。还为说大。述其悟解不虚。述成上三意也。十住毗婆沙云。身无上。谓相好。受持无上。谓自利利他。具足无上。谓命见戒。智慧无上。谓四无碍。不思議无上。谓六波罗蜜。解脱无上。能坏二障。行无上。谓圣行梵行。又身无上名大丈夫。受持无上名大慈悲。具足无上名到彼岸。智无上名一切智。不思議无上名阿罗诃。解脱无上名大涅槃。行无上名三藐三佛陀。菩萨瓔珞十三云。道当清净秽浊非道。道当一心多想非道。道当知足多欲非道。道当恭敬憍慢非道。道当检意放逸非道。道当显曜自隐非道。道当连属无行非道。道当觉悟愚惑非道。道当教化矜吝非道。道近善友习恶非道。如是等种种明无上道。今经以圆通为无上道。若偏若次皆他经所论。长夜随我受学者。昔虽大化未破无明。惑闇心中随佛受学。了因虽远犹尚不灭。况今真悟宁虚。故举曾教述见佛不谬也。我以方便生我法中者。此义两牵。若昔以大化。今生大解。此属初意。若令免恶道权以小引。此是第二意。从我昔教汝志愿佛道汝今悉忘。自有中途废大习小。名中途悉忘。若而今便自谓已得灭度。即是而今悉忘。由汝忘大愿。即习小致有忧悔。而得闻法不虚也。我今还欲令汝忆念本愿。即是述其得解不虚。先施权教。成其中途小善。后显真实。遂其本愿大心也。从汝于未来下。是大段第四授记段。前自陈佛印竟。是故与记。若得大解自知得佛。何俟须记。记有四意。一昔未记二乘而今须记。二中下未悟。以记勉励之。三令闻者结缘。四满其本愿。是故记也。有长行偈颂。长行为十。一时节二行因三得果。释十号甚多。且记一种。无虚妄名如来。良福田名应供。知法界名正遍知。具三明名明行足。不还来名善逝。知众生国土名世间解。无与等名无上士。调他心名丈夫。为众生眼名天人师。知三聚名为佛。坏波旬名婆伽婆。四国土五说法六劫名七众数八寿量九补处十法住久近悉如文。大论四十八云。舍利弗。正法三十二小劫者。三灾饥病刀。灭众生者名小劫。又直是时节名小劫。如说法华经六十小劫。亦是时节数耳。非三灾灭外物为小劫也。偈有十一行半为二。初十行颂上九意。略不颂补处。长有供养舍利。后一行半结叹。初一行超颂得果。次供养下。第二一行追颂行因。次过无量下。第三半行超颂劫名。次世界名下。第四一行半颂国净。次彼国下。第五一行半。颂菩萨众数。次如是等下。第六半行颂说法。次佛为王子下。第七二行颂寿量。次佛灭度之下。第八一行半。颂法住久近。次舍利广下。第九半行供养舍利。后华光佛下。第二一行半结叹。宜应自欣庆者。成初入欢喜位之解也。初住能百佛世界作佛。行地倍是。第五四众领解。有长行偈颂。初经家叙众喜。次陈供养。作是言下。正领解。初领开权。今乃复转下。领显实也。偈有六行半为二。初二行颂上开权显实。后四行半。自述得解随喜回向也。我等亦如是者。如身子之领解。如身子被述成。如身子之得记也。问。迦叶善吉诸大声闻。尚未得解。四众何人而先获悟。答。四众天人亦具三品。上根同身子。中下可

知。又解。身子迦叶并是权行。中下未开故。迦叶满愿示同不解。净名云。众生未愈菩萨亦未愈（云云）

○从尔时舍利弗白佛下。第二大段为中根譬说。文有四品。此一品正是譬喻开三显一。信解明中根得解。药草如来述成。授记与决。此四番皆约譬说。下四段皆约因缘。陈如明系珠缘而领解。阿难引空王缘而获记（云云）。又例法说。应有中根四众欢喜。而今无者。一谓经家存略。二例前后可知。后文在法师品中（云云）。譬说文为二。一请二答。请为三。一自述无疑。二述同辈有惑。三普为四众。自述如文。同辈是同行。怀旧故须为请。四众是化境。今新运大悲则普为请。佛常教化下。执昔三教也。而今于世尊前下。执昔一理也。昔说三是究竟。今又说一为真实。矛盾致迷故。言皆堕疑惑。有人云。身子新旧两疑。千二百止有新疑。今谓上根疑少。中下疑多。云何倒解。善哉世尊下。为四众普请也。因缘者。前三后一之因缘也。尔时佛告舍利下。第二佛答。文为三。一发起二譬喻三劝信。发起为二。一抑二引。抑令愤勇引令速进。我先不言下。指上明权。皆为菩提指上显实。皆为化菩萨者。若权若实。皆入佛道无住涅槃。上已明言。云何执教迷闇不解。如此责谓是抑文也。然舍利弗今当下。是引接安慰。前斥既切。恐鄙恚自沈。今许其譬喻更明此义。若能解者犹称智也。二譬喻说长行偈颂。长行开譬合譬。开譬不同已如上说。今为二。一总二别。总譬譬释迦章中今我亦如是两行偈略颂开权显实也。别譬譬释迦章中我以佛眼观见四十一行半偈广颂开权显实六意也。总譬有六。一长者二舍宅三一门四五百人五火起六三十子。长者譬于我。我即释迦一化之主也。火宅譬上处所安隐对上三界不安隐也。一门譬上宣示佛道门也。五百人譬上众生也。火起譬上对不安隐法五浊八苦也。三十子。譬上知众生性欲三乘行人也。长者譬为三。一名行二位号三德业。名如宾行如主。行有亲疏名有近远。故举处所以显名行也。封疆为国最远。宰治为邑居中。聚落是邻间最近。长者名行遍此三处。近不见其细陋。远但挹其高风。口无择言身无择行意无择法。名行相称真实大人。内含如来三业随智慧行称机施化。名称普闻德周法界也。旧以十方虚空慈悲所被处名国。三千为邑。一四天下为聚落。又大千为国。中千为邑。小千为聚落。今皆不用。大论六十云。柔顺忍为聚落。无生忍三菩提为城。因果共为譬。今经直用果德为譬。实报土为国。有余土为邑。同居土为聚落。从本垂迹摄迹反本。名行相称无宾主之异。彪炳洋溢遍三土也。二标位号为三。一世长

者。二出世长者。三观心长者。世备十德。一姓贵二位高三大富四威猛五智深六年耆七行净八礼备九上叹十下归。姓则三皇五帝之裔。左貂右插之家。位则辅弼丞相盐梅阿衡。富则铜陵金谷丰饶侈靡。威则严霜隆重不肃而成。智则胸如武库权奇超拔。年则苍苍棱棱物仪所伏。行则白圭无点所行如言。礼则节度庠序世所式瞻。上则一人所敬。下则四海所归。十德具焉名大长者。出世长者。佛从三世真如实际中生。功成道著十号无极。法财万德悉皆具满。十力雄猛降魔制外。一心三智无不通达。早成正觉久远若斯。三业随智运动无失。具佛威仪心大如海。十方种觉所共称誉。七种方便而来依止。是名出世佛大长者。三观心者。观心之智从实相出。生在佛家种性真正。三惑不起虽未发真。是著如来衣称寂灭忍。三谛含藏一切功德。正观之慧降伏爱见。中道双照权实并明。久积善根能修此观。此观出于七方便上。此观观心性名上定。则三业无过。历缘对境威仪无失。能如此观。是深信解相。诸佛皆欢喜。叹美持法者。天龙八部恭敬供养。下文云。佛子住是地。即是佛受用。经行及坐卧。既称此人为佛。岂不名观心长者。今以十德帖经义足。而阙一文。国邑聚落有大长者。三处称誉为大。岂非姓贵。长者岂非位高。衰迈岂非耆老。财富无量岂非丰足。多有田宅即分略周瞻。岂非智深。多有僮仆岂非势大。其家广大。岂非德行师之。唯有一门。岂非礼节训人一路。多诸人众即下人所归。但阙上人所敬一文。今以大字兼之。大人所知故称大也。从其年衰迈下。三叹德业。德有内外内则智略外则货财。年高博达今古譬佛智德。衰迈根志纯熟譬佛断德。财

富譬外德。无量总譬万德也。田宅别譬也。田能养命譬禅定资般若。宅可栖身。譬实境为智所托。略则十八空门。广则无量空门。若论福德无行而不修。若论智慧无境而不照。故云多有田宅也。僮仆者。给侍使人。譬方便知见皆已具足。和光六道曲顺万机。即实智之僮仆也。二其家广大者。家宅譬上安隐对不安隐。不安隐譬三界也。众生穴穴皆宅三界。如来应化统而家之。故言广大也。三唯有一门者。譬上种种法门宣示于佛道。道场观云。实相理不异。慧亦宜一。出无异路故言一门。光宅云曰。三界虽旷九十虽多。论于出要唯是佛教。故言一门。今明若单理为门。理无通塞。何门之谓。单教为门。得经者众。何意不出。今取理为教所诠。文云以佛教门。出三界苦得涅槃证。门又二。宅门车门。宅者生死也。门者出要路也。此方便教之诠也。车者大乘法也。门者圆教之诠也。若宅门是车门。初三车救子。亦应即是等赐大车。若所出门非所入门。验车宅异也。四五百人者。譬上众生即五道也。五堂阁下。譬上安隐对不安隐法。五浊也。先出所烧之宅相。譬六道果报。次明能烧之火。譬八苦五浊。堂譬欲界。阁譬色无色界。墙壁譬四大颓落譬减损。倾危譬迁变。柱根譬命。梁栋譬意识。腐败譬危殆不久。欲令易解作观释之。堂譬身之下分。阁譬头等上分。墙壁譬皮肉。颓落譬老朽。柱根譬两足。腐败譬无常。梁栋譬脊骨。倾危譬大期。周障屈曲譬大小肠。又云譬心（云云）。周匝下明能烧之火。八苦遍在四大四生故言周匝。并皆无常故云俱时。炊然譬本无今有。本无此苦无明故有。六长者诸子下。三十子。譬上知众生性欲。曾习佛法天性相关则子义。性欲有异若十是菩萨子。二十三十是二乘子。此机俱得出宅故名为子。无此机是五百人。或者。支佛出没不同。或小乘摄或中乘摄。皆言十者。悉有十智之性。故云内有智性。但无如实智性耳。上三偈先颂实后颂权。今总譬中先实后权（云云）

#### 妙法莲华经文句卷第五上

#### 妙法莲华经文句卷第五下

#### 天台智者大师说

从长者见是大火下。是第二别譬也。别更为四。初长者见火譬。譬上佛见五浊四行偈为本。二舍机用车譬。譬上释迦为五浊寝大施小始坐道场十七行半偈为本。三等赐诸子大车譬。譬上释迦示真实相我见佛子等志求佛道者六行偈为本。四长者无虚妄譬。譬上我为诸法王二行半偈为本。就初见火其文有四。其意但三。一明能见二明所见。三明惊怖四广前所见。但成三意。长者见标出能见。譬上我以佛眼观见也。是大火从四面起者。标出所见。譬上所见六道众生也。即大惊怖。譬上为是众生故而起大悲心也。而诸子等于火宅内下。广第二所见之火也。还是释成惊怖之义。身受心法。即宅之四边。从此四边。起净乐等四倒。八苦之火众苦皆集。若知身不净苦无常。即烦恼火灭。旧有三解。一云。四大为四面。六识并托其中。二即四生。三云四倒。依下文。以生老病死为四边也。即大惊怖者。念其退大善故惊。忧其将起重恶故怖。惊即对慈念其无乐。怖即对悲忧其有苦。我虽能于此所烧之门安隐得出者。即是释成惊怖慈悲之义。虽是未尽之辞。明佛以智慧力能寻正教见所诠谛。不为五浊八苦所危故名安。四倒暴风所不能动故名隐。萧然累外故名得出。而众生不尔。为火所烧。如来慈悲犹为忧火所炽故言虽也。经言所烧之门者。今问。教为门者。此教为烧为不烧。救云。教门不烧佛教为门。能通所烧之人。所通之人被烧。名能通门名烧。如门内人死名门为衰门实不衰。又问。若尔教是常住非有为法。若不尔何故不烧。今解不尔。夫门有件有空。非件无以标门。非空无以通致。件可灰烬空不可烧。教有能诠所诠。若非诠辩无以为教。若非所诠何以得出。诠辩可是无常。所诠非复无常。得教下所诠故。名安隐得出。能诠磨灭故。言所烧之门。不从所烧之门。何由安隐得出。藉于言教契于所诠。大经云。因无常故而果是常。如此释者。如经

于所烧之门也。若小乘无常教门。此从所烧门出。若大乘常住教门。文字即解脱者。此教即理。体达烧无烧。而安隐得出。若就如来权智。即是从所烧门出。若就实智体于所烧安隐得出。故先作衣[袖-由+戒]几案出之不得。后以无常出之。即此意也。乐著嬉戏。著见名嬉著爱名戏。又耽湏四见名嬉。唐丧其功名戏。著爱亦尔。耽湏五尘名嬉。空无所获名戏。空生徒死而无厌离。如彼儿戏。不觉不知者。都不言有火名不觉。不解火是热法名不知。既不知火热。不畏伤身。名不惊。不虑断命故不怖。众生全不觉五阴八苦。不知四倒三毒。既不识惑云何忧虑。惑侵法身伤于慧命。如是不觉于苦。不知于集。不惊伤道。不怖失灭。以不闻四谛教则无闻慧名不觉。不得思慧名不知。不得见解名不觉。不得思惟解名不知。见谛即惊悟。思惟即厌怖又不觉现在苦。不知未来苦。故下文云。现受众苦后受地狱等苦即此义。逼身者五识也。心者意识心王也。身为八苦所逼而心不厌恼也。亦云曾种大乘功德。是法身智慧为体。体为四倒所逼。而不知不觉。心不厌患者。不厌无常之苦。不患烦恼之集也。无求出意者。不修道求灭也。今谓火宅本。譬五浊。嬉譬见浊。戏譬烦恼浊。不觉不知不惊不怖譬众生浊。火来逼身苦痛切已譬命浊。心不厌患无求出意譬劫浊。此与五浊相当(云云)。从是长者作是思惟下。是第二舍几用车譬。譬上寝大施小。上六行半。明大拟不得。后十一行。用小拟得。上不得有三。一思大拟宜二无机三息化。今譬为二。初用劝门拟宜。二用诫门拟宜。就劝诫各三。一拟宜二不受三放舍。劝门三者。一从长者作是思惟身手有力下。譬上念用大化于三七日中思惟如此事。二从复更思惟下。明子不受。譬上无机众生诸根钝云何而可度。三从或当堕落为火所烧下。即是放舍善诱。譬上无机息化我宁不说法疾入于涅槃也。长者作是思惟下譬上三七日思惟也。身手等者。引下合譬云但以神力及智慧力。以释此譬。身譬神通荷负。手譬智慧提拔。依三昧断德则有神通。依智慧智德则有说法。智断之力能成法身。此之智断还从劝诫两门入。劝即为人悉檀。诫即对治悉檀。此二悉檀。为第一义悉檀而作方便。如来初欲劝门拟宜众生令众善奉行成就十力无畏一切种智。而众生不堪。次欲以诫门拟宜令诸恶莫作证大涅槃。众生不堪无机息化。故知念用大乘。祇是劝诫两悉檀。神通智断耳。故上文云。定慧力庄严以此度众生。即其义也。前叹长者。其年衰迈即譬智断。智断即是身手力也。衣[袖-由+戒]几案者。三藏法师云。衣[袖-由+戒]是外国盛花之器。贡上贵人用此贮之。旧云。衣襟譬大乘因。几案譬大乘果。初拟大乘因果。是则无机也。旧又云。此物譬大乘戒定慧。初七思惟所得法。此如用衣[袖-由+戒]。二七思惟众生根缘。如用几。三七思惟树地恩如用案。云此义出阿含经。今取合譬文。若我但以神力及智慧力赞如来知见力无所畏者。众生不能以此得度。神力即是身。慧力即是手。如前说。知见譬衣[袖-由+戒]。无畏譬几十力譬案。如来以神通。发动此三法。以智慧宣说此三法无机息化。衣[袖-由+戒]几案等。略中广之异耳。略说名如来知见。知即一切种智。见即佛眼。名略义玄。譬如衣[袖-由+戒]一足而多含。处中说。即名四无所畏。用对四谛如几。于法小广。于物小安隐。或作广说名为十力。横竖该括。如案多足则无倾覆也。于法则广物则大安。于三七日中思惟。欲作如此广略佛法。而众生不堪。故言衣[袖-由+戒]几案也。复更思惟下。第二明子不受。譬上无机。惟有一门而复狭小。门义如上说。今更明通别。别者。一谓一理。一道清净门谓正教。通于所通。小谓不容断常七方便等。教理宽博则非狭小。众生不能以此理教自通。将谈无机故言狭小耳。通者。理纯无杂故言一。即理能通故言门。微妙难知故言狭小。教者。十方谛求更无余乘。唯一佛乘故言一。此教能通故言门。此教微妙凡夫不知出处。是不知权不知入处。是不知实。二乘因闻少知出要永不知入。菩萨虽自知出亦不知入。夺七方便皆不知入出。上文云。若我赞佛乘。众生没在苦。不能以教自通。将谈无机故言狭小。行者圆因自行。行大直道无留难故。故名为一。善行菩萨道。直至道场故名为门。妙行难行方便无机。故言狭小耳。旧解。人天小善故云幼稚。无大乘善名未有所识。今明二万佛所教无上道。大乘善根微弱名幼稚。若闻大乘能生谤毁。名未有所识也。恋著戏处者。前明善弱此明恶强。即是因时深著见爱。果时深著依正。欲界著六尘。色界著禅味。无色界著定。

上文云。众生诸根钝。著乐痴所盲。不堪闻大乘也。或当堕落为火所烧。指此二句名放舍善诱也。堕落有二。一者幼稚忆本戏处故堕落。二都无识执物不坚故堕落。譬著五欲堕在三途。二者善弱无识。谤毁大乘堕落三途也。从为说怖畏下。第二对治门三者。一拟宜对治。诚怖令出。对治之相如小品中说。四念是摩诃衍。以不可得故。异于小乘也。既著戏处故。说怖事令得免五浊火烧五阴舍。宜应舍离。若久住著必断善根。故云无令为火之所烧害。从父虽怜愍下。即是子不受诫也。不惊不畏者。不生闻思如上说。不识八苦五浊能烧善根。如不知火。不识阴界入法是诸苦器。如不识舍。不知丧失法身之由。如不知何者为失。从但东西走戏视父而已。指此二句为放舍苦言也。皆背明向闇如东西。生死往还速疾如驰走。于中起见爱如戏也。虽用大拟不从大教。故言视父而已。从长者即作是念此舍已为大火所烧下。即是第二用车譬。譬上寻念过去佛所行方便力十一行偈。上文有四。今譬亦四。一者拟宜三车譬。譬上寻念过去佛亦作三乘化也。二者父知先心所好譬。譬上作是思惟十方佛皆现。三者叹三车譬。譬上正施三乘思惟是事已即趣波罗柰也。四者适子所愿譬。譬上受行悟入是名转法轮也。大乘化功为父命。众生大善为子命。大善若尽即子命断。子命断则化功亦废即父命断。前言苦痛切已犹是未死。今云必为所焚。即有死义也。上文于所烧之门安隐得出。今云若不时出必为所烧。此义云何。前得出者。即是法身出。今言若不时出。即是应身同疾。众生有善与应身时出。众生善断不与应身时出。即是俱为所焚也。今欲应身拟宜令其时出也。从我今当设方便欲设权也。从知子先心下。第二明有得度之机也。其昔曾习小。是知先心。性欲不同。是知各有所好。又知众生昔曾习大。习大未浓是为大弱。厌老病死故以小接。是为小强。如身子六心中退。本曾习大名知先心。中厌老死名各有所好。从而告之言下。第三是叹三车希有譬。譬上正转法轮也。此即为三。谓劝示证。玩好希有下。即是劝转。如此种种下。即是示转汝等于此火宅宜速出来皆当与汝。即是证转也。从尔时诸子闻父所说下。第四适子所愿譬。譬上受行悟入。前偈本略今譬事广。广明修因至果。依六句解释。一适愿者。机教相称此即闻慧也。勇锐者即是思慧。思心动虑思慧方便也。互相推排者。推四真理排伏见惑。邪正未决名为互相。此入修慧属暖顶位也。竞者。竞取胜理也。此是忍法位竞取胜理。初观三十二谛竞趣真道。后缩观趣苦法忍也。共者。是世第一法位。同观一谛。与苦法忍四观不别也。驰走者。入见道十五心。速疾见理。譬上便有涅槃音。见道之中分得涅槃也。争出者。思惟道也。争出三界成无学果。断思惟尽方出火宅。即譬上偈及以阿罗汉法僧差别名也。观心解者。中道正观直观实相。心法相称名适所愿。境无边故。观亦无边名勇。境研心利名锐。心境相研。名互相推排。心王心数缘境速疾。名竞共驰走。遍历一切阴界入等无非实相。名为出火宅也（云云）。是时长者见诸子等下。是别譬中。第三等赐诸子大车譬。譬上显真实相。此文为四。一父见子免难欢喜譬。譬上我即作是念所以出于世至今我喜无畏两行一句偈为本。二诸子索车譬。譬上大乘机发我见佛子等志求佛道者咸以恭敬心皆来至我所两行偈为本。三等赐诸子大车譬。譬上于诸菩萨中正直舍方便但说无上道三句为本。四诸子得车欢喜譬。譬上菩萨闻是法疑网皆已除一偈为本。上法说中先明机发。次说障除佛喜无畏。今譬中先明免难。后明索车。若具足论应作四句。有先障除后机发。如四大声闻等于三藏中障除。小品末法华初大机始发。二障未除大乘机发。如华严中及法华中诸凡夫众得入佛慧者。余两句如上说。若大机先动后障除。如方便品所说。若先除障后机动。如今所说。机动障除互现。共成一意也。又方便品。明佛喜无畏。此中诸子欢喜。以子喜故其父亦喜。此亦互现。共成一意也。就免难中具二义。谓免难欢喜。若子未免难。父则忧念。若得离火心即泰然。故免难欢喜得为一譬。以子欢喜其父亦喜。得譬佛喜也。四衢道中者。旧云。四浊障除如四达路。更得一浊除。如露地坐。今不尔。五浊直明垢障之法。未论治道。不应譬衢道。衢道正譬四谛。四谛观异名为四衢。四谛同会见谛。如交路头。见惑虽除思惟犹在不名露地。三界思尽名露地。住果不进故云而坐。不为见思所局。故云泰然。生灭度安隐想。故言欢喜也。各白父言下。第二是索车譬。文云。愿赐我等三种宝车。文无索字义者。



依此请辞明索车耳。有人云。二乘索车菩萨不索。作十难难之。一云。二乘出三界外。至许车处索果车。菩萨未至许处。那忽索车。二云。大乘经无菩萨索小乘果。故知不索。三云。所化菩萨从初发心。终至补处。皆是凡夫不出三界。义则无索。能化菩萨三十三心。见倾思未尽。三十四心便是佛。佛从谁索。四二乘果在正使门外。佛果在习气无知门外。二乘断正使尽不见车。是故索。菩萨未断习与无知那忽索。五明二是方便可言索。文云唯此一事实。余二则非真。以此推之但二索一不索。六从小品已来。至法华已前。佛因佛果皆是方便者。付穷子财此之珍宝。皆应是方便。若付财是真实。则小品等明佛乘。已是真实那忽更索。七方便品偈。叙昔说小是方便。不叙大是方便。当知佛子大乘非方便那忽有索。八若三人索者何无领解。领解无故。故知不索也。九合赐车。文云。见诸众生出三界苦。得涅槃乐。故赐以大乘。菩萨不证涅槃那忽索。十诸子安坐故就父索。二乘果满不修行。故安坐可得有索。菩萨行未息。无安坐义那忽索。私以总别。驳之。索是求请之别名。在意名求索。在口名请索。在身名乞索。如蒙者求知。如饥者请食。如迷者问道。凡居不达之地。何有不索之理。由索故许与。许与故欢喜。今文具有请与欢喜。法说中千二百人。身子为首。殷勤三请。菩萨众中弥勒为首。佛口所生子。大数有八万。合掌以敬心。欲闻具足道。譬说之初。身子为中根人请。又总为四众请。傍为下根请。文云。善哉世尊。愿为四众说其因缘。法说许云。汝已殷勤三请岂得不说。譬说许云。当以譬喻更明此义。因缘许云。我及汝等宿世因缘。吾今当说。法说竟身子欢喜。譬说竟迦叶等欢喜。宿世说竟楼那欢喜。又合譬文云。令诸子等日夜劫数常得游戏。与诸菩萨乘是宝乘直至道场。以喜故知与。与故知请。三周三义明文炳然。何故偏言二索一不索。别驳其一。齐三藏明菩萨不断惑。依法华有四句。谓障除大机动。障未除大机动。机动则知索。其二云。大乘经无菩萨索小乘果。小品云。三乘之人。同以无言说道。断烦恼入涅槃。断烦恼入涅槃同。何故不索。其三云。三十三心名菩萨。三十四断思尽即成佛。佛从谁索。此犹三藏义。见障未除大机尚动。况三十三心而当不动。动即知索。其四。菩萨未断习气无知不应索。断尽成佛佛从谁索。此三乘通教义。具缚障存尚大机动。况残习无知耶。其五。唯此一事实。实即是真那忽复索。被会绝待之唯一。一外更无法。昔待二之唯一。一外更有法。一名同而体异。闇执瓦砾鱼目。谓夜光月形。愚岂而智愍（云云）。其六。般若已来法华已上。与付财法同。不应有索。汝不闻共不共般若。不共不须索。共者不应不索（云云）。其七。方便品初。昔说小是方便。不叙昔说大是方便。大非方便。是故不索者。汝不闻寿量品中。我少出家得三菩提。乃至中间若小若大若己若他皆我方便。诸佛亦然。宁得不索。其八。若菩萨索菩萨应领解。领解既无故知不索。汝不闻法说竟。天龙四众皆领解。其非菩萨谓是何耶。又法师品中。三乘皆与记。若不领解那忽与记。其九。出三界苦得安隐乐。乃赐乃索。菩萨未出未证。是故不索。犹是三藏义耳。其十。诸子安坐尔乃赐车。二乘行息名安坐。菩萨行不息非安坐。那忽索车。犹是前义耳。自有行息索行未息索。又菩萨行行。即是乘乘。乘由索得何谓不索。观其诡累三藏。故设此十难。管见一斑都非大体。今当为尔分别说之。自有不断惑不索车。三藏菩萨是。自有断惑索车。通教菩萨是。自有亦断惑亦不断惑亦索亦不索。别教菩萨是。自有非断惑非不断惑非索非不索。圆教菩萨是。又历五味乳味两意。一亦断亦不断。亦索亦不索。二非断非不断。非索非不索。酪味一意不断不索。生酥备四意。熟酥但三意。醍醐一意。宏纲大统其义如此。于一一句一一意。复各四句。谓障除机动。障未除机动。障亦除亦未除机动。障非除非不除机动。斯宗不见执一非三深可悲愍。世人执车数不同。说车体不同。或言初说三车。后会二归一。或言初说有三。后会三归一。或言初说有四。后会三归一。所以出经勿信人语。此文引昔佛为声闻说应四谛法。为缘觉人说应十二因缘法。为菩萨人说应六波罗蜜法。今佛说三数亦如此。华严第八云。下劣厌没者。为示声闻道。根钝乐因缘。为说缘觉道。根利有慈悲。为说菩萨道。无上乐大事。说无量佛法。三十六又云。三解脱法出声闻乘。无诤法出缘觉乘。六度四摄出大乘。知一切法出佛乘。又第九地说声闻乘相支佛乘相菩萨乘相如来乘相。地论释

第二地。观十不善集坠三途十善集生天。上十善与四谛观智合成声闻。又上十善与不从他闻观智合成缘觉。又上十善与具足清净观智合。成菩萨地。又上上十善与一切种一切佛法合成佛。瓔珞第十三云。十方佛说三乘。一乘中又开三合九乘。九乘悉会入平等大慧。圣说如此不能融通。互相是非非法毁人过莫大焉。今约教分别之。若说三乘法门异而真谛同者。三藏教也。若说三乘法门同真谛皆同者通教也。若说三乘三三九乘。若说四乘浅深阶级各各不同而同入平等大慧者。别教也。若说三乘九乘四乘一一皆与平等大慧相应无二无异者。圆教也。又历五味分别。乳味但明菩萨乘佛乘。酪味但明异三乘。生酥味备明三乘四乘九乘各各分齐不相滥。熟酥味唯除异三乘。余如生酥也。醍醐中纯说佛乘。无复余乘也。若识此意异说无妨。若不知者祇增诤论耳。世人明佛乘乘体有异。光宅取佛果究竟尽无生二智。为车体。远出五百由旬之外对昔为高。具含万德对昔为广。庄严取因总万行为体。上求为高下化为广。旧不取功德。功德与凡夫共。唯取智慧为体。旧又取福慧共为体。文云。乘是三车。以无漏根力觉道禅定解脱三昧。而自娱乐。岂但智慧耶。又一师但取有解为体。空解无动故不取。尽无生智即有解也。又一小乘取空慧为车体。文云我等长夜修习空法（云云）。大乘亦以实慧方便为车体。车体譬有。有有运动故也。私谓诸师释佛乘之体。而竞指具度。何异众盲触象诤其尾牙。依天台智者。明诸法实相正是车体一切众宝庄校皆庄严具耳。至赐车文中当点出。旧解。小车者小果也。果有有为无为功德。正取有为以譬车运。运入无余也。有为果中具有福慧。以慧为正福属具度。其慧有十。而八智通因果。尽无生智唯是果位。乃取二智以譬车果。以是义故车在门外。若依大品云。是乘从三界出。到萨婆若中住。若未出时。已乘是乘争出火宅。何故复言车在门外。若先在外乘何而出。然但乘通因果。三十七品断见思惑。皆是因乘。尽无生智皆名果乘。要因因乘断除惑尽。方得果乘尽无生智。故言车在门外。但果正因傍。就果为言车在门外。若内因断结运义名乘。外果不运何得名乘。然果无断惑之运。要以尽无生智。入无余涅槃。方是好运也。若乘因到果。何意方更索车。旧云机索情索。机索者可解。情索者。佛说尽无生教。罗汉证此果。已用神通天眼。试观未来。犹见变易生死浩然。自疑所得尽无生证。若实无生云何见有。如其浩然昔非究竟情中从佛索先所许是为情索。若寻经文文无此语。若推索义义不应然。文无可解。推者下文云。自于所得生灭度想。既以天眼见有生死。何故复起灭度之想。此则自相矛盾。又佛灭后罗汉。不值余佛不能决了。既自以天眼照见生死。何须见佛而决了耶。又初禅天眼。尚不见二禅况见变易。亦与摄大乘乖也。又罗汉得无漏业。用天眼见变易未来生死果报者。即时人修五戒十善。应自见其未来果报。当知界外果报。岂是天眼所见耶。不用此判情索也。今言情索者。昔日依教谓尽无生能入无余。而于方等中。见菩萨不思议。闻净名弹斥。若我所得是实。大士不应折挫。若我非实。佛不应说真。故云茫然不知所云。至大品中领知大法。闻此乐大心起。方欲进修大乘。而不能知得与不得。此等皆是情中已索大乘之义。故身子领解提昔疑情。见诸菩萨授记作佛不豫斯事。呜呼自责欲以问世尊。为失为不失。即是指昔方等已有情索也。今加口索者。因闻方便品初偈略闻佛说并是方便。即复执今方便疑昔未极。故云我今不知是义所趣。动宿疑情故发言三请。索求昔日所说之实。机在大乘情求昔实。又情求大乘口问昔实。六度通教例尔。从舍利弗尔时下。三等赐大车。有两章两广两释。一等子。二等车。以子等故则心等。譬一切众生等有佛性。佛性同故等是子也。第二车等者以法等故无非佛法。譬一切法皆摩诃衍。摩诃衍同故等是大车。而言各赐者。各随本习四谛六度无量诸法。各于旧习开示真实。旧习不同故言各。皆摩诃衍故言大车。其车高下。广车为二。一广叙车体。次释有车之由。叙车体中先叙高广。次明白牛后明从。假名车有高广相。譬如来知见深远。横周法界之边际。竖彻三谛之源底。故言高广也。众宝庄校者。譬万行修饰也。周匝栏楯者。譬总持持万善遮众恶。四面悬铃者。譬四辩下化也。张设幟盖者。譬四无量。众德之中。慈悲最高普覆一切也。珍琦杂宝而严饰之者。真实万善严此慈悲。大经云。慈若具足十力无畏。名如来慈。慈中行布施等（云云）。宝绳交络者。譬四弘誓坚固大慈心也。垂诸花纓者。

譬四摄神通等悦动众生也。亦譬七觉妙鬘也。重敷统縵者。譬观练熏修一切诸禅重沓柔软也。安置丹枕者。车若驾运随所到处须此支昂。譬即动而静即静而动。若车内枕者休息身首。譬一行三昧息一切智一切行也。丹即赤光。譬无分别法也。驾以白牛者。譬无漏般若能导谛缘度一切万行到萨婆若。白是色本。即与本净无漏相应。体具万德如肤充。烦恼不染如色洁。又四念处为白牛。四正勤中二世善满如肤充。二世恶尽如色洁。四如意足称行者心。如形体姝好。筋譬五根住立能生义也。力譬五力摧伏干用义也。行步平正以譬定慧均等。又譬七觉调平。其疾如风者。八正道中行。速疾到萨婆若。仆从者。譬方便波罗蜜能屈曲随人给侍使令。众魔外道二乘小行。皆随方便智用故。净名云。皆吾侍也。又果地神通运役随意。即仆从也。次所以者何下。释有车之由者。由财富藏溢。譬果地福慧圆满。名财富无量库藏充溢。行藏理藏。一切法趣檀尸忍等。是趣不过者。是约行为如来藏。一切法趣阴入界根尘等。是趣不过。即是约理明如来藏。自行此行理名充。化他名溢。实智满名充。权智用名溢。入中道名充。双照故名溢。非但藏多又皆充溢。何法不是摩诃衍。故大乘无量也。而作是念下。即是广明心等。文为二。一广心等。二释。广心等者。财富无量是子无偏。是故心等。若富而非子。是子而贫则不得等。今七宝大车其数无量。若教若行皆摩诃衍。即财多也。各各与之不宜差别者。不移本习而示真实。如身子。于智慧开佛知见。具一切佛法。目连于禅定开佛知见。具一切佛法。余人例尔。又方等般若。念处正勤根力觉道。种种异名皆开示实相。历一切法亦复如是。故言无量也。所以者何以我下。是释两等。初释财多。尚周一国况复诸子。譬大圆因遍该善恶况佛知见耶。次释子等者非子尚充况是子耶。譬佛无缘者尚度况有缘子耶。寻文可解。从是时诸子各乘大车下。第四适愿欢喜。譬上受行悟入。本求羊鹿水牛期出分段。今得白牛尽于变易。过本所望岂不欢喜。从于意云何下。第四不虚譬。譬法王不妄。一问二答三述叹。问如文。舍利弗言下。第二答为二。一免难不虚。亦名以重夺轻不虚。二不乖本心不虚。亦云过本望不虚。各为三。谓标章解释况结。标免难如文。何以故下。第二释者。命重身轻全身免火。已得大宝济于重命。岂应有虚。结免八苦之火全五分之身已是大宝。况二万佛所大乘慧命圆因成就佛知见开宁是虚妄。次世尊若是下。第二不乖本心。初标不乖本心章。本知无三意令不谤。不谤者已不乖本心。释云。本知无小。意令不毁堕恶。既无毁因不堕恶果。不与小车不乖本意。结云。自知财富无量。欲饶益其子。与一大车过本所望是故不虚。结前章云方便救济。似譬断德神通之力。结后章云财富无量。似譬智德辩说之力。前是子等故不虚。后是财等故不虚。佛告舍利下。第三叹述。有二善哉者。述其二不虚也。问。佛何不自说不虚。答。佛许三与一自说为难。身子说不虚取信为易。舍利弗如来亦复下。第二合譬。光宅开十譬。但合七不合三。七中正合五。兼第五第八。不合第七第九。故知十譬繁而不会。今合总别二譬。总中有六。今文皆合小不次第。今初第一合上第一。上长者名行位号德业。合云如来亦复如是。先合位号。如来无量德号。略举十义如上说。一切世间。将处所以定名行。上云国邑聚落。合直云一切世间。通指同居有余自体。皆是妙色妙心果报之处。如来遍应三处。即一切世间。合上国邑聚落也。于诸怖畏下。合上叹内外德。内是年高衰迈。识达则多。譬如来智断。于诸怖畏无明永尽。合上衰迈显断德也。成就无量知见。合其年高显智德也。力无畏等。合上外德财富无量也。神力者。深修禅定能得神通。合上田也。智慧力。智必照境。如身之托处。合上宅也。具足方便波罗蜜。合上诸仆从也。从大慈大悲下。第二合上第四。慈悲是施化之本。一切是五道。恒为慈悲所被。合上五百人。也。而生三界火宅下。第三合上第二其家也。为度众生下。第四合上第六。众生有缘亲者前度。合上三十子也。生老病死等下。第五合上第五炊然火起譬

也。教化令得三菩提下。第六合上第三。教能诠理寻理起行即得菩提。故知教理共用。合上唯一门譬也。若讲说令前后可解。一一须提方便品譬本来勘[打-丁+束]之。后去例尔。从见诸众生下。

第二合别譬。别譬有四。今合第一见火譬。譬有三意。其文有四合亦四。但譬中惊怖在前。诸子恋著戏处在后。合中不觉不惊在前。拔苦与乐在后。互现辨其不定耳。今以一见字。第一合上第一能见之眼。即是如来寂照智眼能见也。诸众生为生老下。第二合上第二所见之火从四面起。此中明八苦为火。四苦如文。贪著追求求不得苦。后受地狱天上人间。是五阴苦。爱离怨会如文。此之八苦。从四倒四面起也。从众生没在其中下。第三合上第四所见火譬诸子不觉不知等也。不观苦集故不厌。不观道灭故不求解脱。虽遭大苦不以为患。合上心不厌患无求出意也。从佛见此已便作是念下。第四合上第三起惊怖。我虽能于此所烧之门安隐得出意也。应拔其苦难者。即大悲之力。与无量乐者。即大慈之力也。从如来复作是念下。合第二舍几用车譬。上譬有劝诫。今但合劝不合诫。法说中亦劝善不明诫恶。故劝修为正。诫恶是傍。亦是劝善即诫恶。诫恶即劝善。今合劝善。即知合诫恶也。上劝文有三。谓拟宜无机息化。拟宜有身手衣[袖-由+戒]等。但以神力者。合上身力及智慧力者。合上手力也。赞如来知见合衣[袖-由+戒]也。力无所畏合几案也。若佛初出即用此拟众生。不能以此得度也。所以者何下。释不得度。合上第二子不受劝譬。正由五浊障重未免生死等火。大乘微妙不能得入。故言何由能解佛之智慧。此一句即合上唯有一门而复狭小。小故不能解智。不解智慧者。即是行为门意也。如彼长者虽复身手有力而不用之。合上第三放舍善诱无机息化。或当堕落为火所烧也。此文无放舍语譬及譬本。息化意甚分明也。息化文为二。先牒前后三譬。次正合息化。牒前一譬正帖合息化。牒后两譬傍成息化也。虽复身手有力而不用之。此牒前身手救子不得譬。以合息化。如来亦寝大化也。但以殷勤下。牒施三之譬也。就然后各与下。牒第三等赐大车譬也。如来亦复如是下。十六字正合第三息化也。从但以智慧方便下。合用车救得譬。上文有四。此中亦四。但以智慧下。合第一拟宜三车也。为说三乘下。合上第二知子先心也。而作是言下。合上第三叹三车希有。上有劝示证今亦具合。但不次第。第一合上第二。汝等莫得乐住三界下。是示其尽无生处也。三界是示苦谛。勿贪粗弊乃至生爱等。示其集谛。速出三界示其灭道。灭道即是示其三界外有智断三乘之果。故令速出三界当得三乘。三乘正取道灭为体也。我今为汝保任此事终不虚者。是第二合上第三必与证得不虚也。复作是言汝等当知下。第三合上第一叹希有。如此三乘是诸佛方便。引物仪式故众圣所称。得无生智为自在。得尽智为无繁。我生已尽不受后有。名无所依。所作已办梵行已立。名无所求也。从若有众生内有智性下。合第四适子所愿譬上有真似等四位。今合亦四。但上总今别。三乘各为四。皆引上譬来帖合也。内有智性者。宿习三乘乐欲。成三乘智性。故佛施三乘之教也。内有智乃至从佛闻法信受。合上闻父所说玩好之物适其愿故。合上闻慧也。殷勤合上心各勇锐思慧也。精进合上第二推排。推是推理排是排恶。恶去故精理明故进。合上修慧也。欲速出下。合上第三竞共驰走也。是名声闻乘。合上第四争出火宅。三乘修行。皆有此四。而辟支佛求自然慧者。辟支是法行人。从他闻法少。自推义多故取譬鹿。鹿不依人。自然者。从十二缘门入。此门本自有之。非佛天人所作。名自然慧不从他闻。复名自然慧也。菩萨称一切智者。不同二乘乃是佛智。菩萨望此修因。即是大乘兼运之意也。如彼长者见诸子等安隐得出下。合第三等赐大车譬。上文有四。一免难。二索车。三等赐。四欢喜。今略不合第二第四也。但合免难义兼索车。合等赐义兼欢喜。今双牒免难赐车二譬。然后双合二譬。如彼长者下。牒免难。自惟财富下。牒等赐。如来亦复如是下。合免难。门有三义。入义。出义。别义。若三界为宅五阴为舍。由迷色心而入色心即是入宅。生死之门。若作出者。是乘从三界出。即是禀佛通教下所诠为门。若别义者。即是禀别教下所诠为门也。今言佛教门者。正是藏通二教。教下之理共为门。得出三界而免难也。如来尔时便作是念下。合等赐也。上等赐。先列二章门。二广说。三释出。今合阙略。文小不次第。如来尔时便作是念我有无量智慧力下。第一合上第四释有车之由。上云财富无量库藏充溢也。是诸众生皆是我子下。第二合上第五广等心。上云我财物无极不应以下劣小车也。不令有人独得灭度。皆以如来灭度而灭度之。岂非合等心义。是诸众生脱三界下。第三合上第一等心

章门。上云各赐诸子等也。诸佛禅定解脱等下。第四合上第二标车章门。皆是一相一种下。第五合上第三正广大车。通合上高广乃至仆从等。一相是实相。即法身。一种是种智。般若能生净妙之乐。乐即无苦名为解脱。三德高广具足庄严收罗众德。名摩诃衍。合上大车譬也。如彼长者以三车下。合第四不虚譬。上答有二。一全身命。二不乖本心。各有三别。今但合不乖本心兼得全身。何者佛意本为除其五浊。五浊既尽大善自全。上不乖心有三。一标次释三况。今但合释合况也。初牒三车诱引。后与大车譬。次合如来初说三乘诱导然后但以大乘。此合解释不乖本心。上云先作是意我以方便令子得出也。何以故下。合上第三况出不虚。即是长者自知财富无量。欲饶益诸子。故许三与一。非是虚也。此释小异于前。前意为令诸子得出意不在三。既出不与亦非虚妄。今明如来出世。本欲说大但为小智乐著三界。故以方便诱引既已。得出还与大乘即称本心。故言能与众生大乘之法但不尽能受也。若华严中能受。即为与大不俟开一为三。不能受者。以方便力于一佛乘分别说三。三由众生非佛本意。故用此释成不乖本心不虚也

### 妙法莲华经文句卷第五下

### 妙法莲华经文句卷第六上

### 天台智者大师说

第二偈有一百六十五行。分为二。前有一百行。颂上长行。后有六十五行。明通经方法。上长行有开譬合譬。偈颂亦二。初有六十五行半。颂开譬。次有三十四行半。颂合譬。初亦二。初有三十三行偈。颂总譬。次有三十二行半偈。颂别譬。总颂六意。六意中止颂其四。兼得其二。颂家宅兼得一门。颂五百人兼得三十子。初一句明长者。即颂上位号。即兼得名行叹德。既有长人之德。即知名行遍为国邑所崇。亦知内外年德俱高也。内合婆伽婆即位号。自知具足智断慈悲万德也。有一大宅下。第二三行一句。颂上第二家宅譬为二。初一句颂宅广大。其宅久故下。第二三行广出宅体。明所烧之相。故知此颂宅体也。三界无始为久。非今所造为故。无常卑鄙名顿弊。亦云。头殿腹堂背为舍。念念相续无常为高危。一云。色界为堂。欲界为舍。不免堕落名高危。命根支持如柱。过去行业为基陛也。亦云。两足为柱根。三相所迁名摧朽也。意识纲维以为梁栋。诸苦所坏如倾斜亦云。脊骨为梁栋。[月客]为基陛。衰老之时为颓毁。墙壁者。一云。四大为墙壁。皮肤为泥涂。四威仪不正为乱坠。五识不聪不相主境为差脱。亦云。墙壁圯圻如皮肤皴朽。壮色鲜净如初泥涂。老色枯悴如后褴落。发髭朽老则皆脱落。如覆苫乱坠。筋骨老弱支节不援。如椽杓老脱。周障屈曲者。印师云。三十六物更相隔障。故云周障。猪肠盘回故云屈曲。非但无常所迁。亦有不净苦等。故云杂秽充遍也。今云。周障是六识。屈曲是六根。六识缘六根取境。艰关故言屈曲。六尘遍染六根。故言杂秽充遍。因缘观心两番释(云云)。有五百人下。第三半行。颂上第三五百人譬。三乘根性为五道。所摄。兼得三十子譬也。从鸱泉下。第四有二十九行偈。正颂上第五火起。就此复四。初有二十二偈。明地上事。譬欲界火起。次第二有三偈半。明穴中事。譬色界火起。次第三有二偈半。明空中事。譬无色界火起。后第四一偈。总结众难非一。就欲界火起复为四。初十七偈半。明所烧之类。譬众生十使。次第二有一偈半。明火起之由。譬起五浊所由。次第三一行半。正明火起之势。譬正起五浊。后第四一行半。明被烧之相。譬受八苦五浊。就第一十七行半复二。初十六行正明所烧。后一行半总结。就所烧中又二。初六行明禽兽被烧。譬五钝使众生。后十行明鬼神被烧。譬五利使众生。第一五钝使为二。初五行半明五钝。第二半行结。今初五钝为五。初半行譬慢使。众生自举轻他。如鸟为性陵高下视。八鸟譬八慢。文殊问经明八憍。今用配八鸟。盛壮憍如鸱。性憍如泉。富憍如雕。自在憍如鹞。寿命憍如乌。聪明憍如鹤。行善憍如鸠。色憍如鸽。陵

他为憍自贵为憍。自爱为贪爱他为淫。自忿为恚忿他为嗔。自惑为愚惑他为痴（云云）。次虻蛇下。第二二句譬嗔使。嗔有三。虻毒盛不触而吸。譬非理生嗔。蝮蝎触则螫。譬执理嗔。蜈蚣譬戏论嗔。世人云。赤颈者是蜈蚣。不赤者是蚰蜒。守宫下。第三二行譬痴使。痴有独起相应起。守宫百足等兀然。譬独头无明。狐狸鼯鼠等譬相应也。诸恶虫辈下。从痴根本备起诸结也。明诸使相缘。或缘三界如交横。起之速疾如驰走。屎尿下一行。明痴心所著之境。皆无常苦无我不净。由痴不了于中计净等而生染著。故云蜚螂诸虫而集其上。狐狼下。第四二行明贪使。贪有二种。一有力。二无力。有力者。以威势取如狐狼等。无力者。但能从他乞索粗弊。如野干等。咀嚼下。明贪取境。引物向己如咀嚼。不以道理如践踏。贪心取境。或取一城。或取一国。其有齐畔如[齿齐]啮也。亦云。贪心取境有用不用。有用而取如咀嚼。不用而取如践踏。又少则咀嚼。多则践踏也。骨肉狼藉者。积聚五尘不知止足也。由是群狗竞来搏撮者。此有力贪。搏撮无力之者。谓王贼也。饥羸惶惶者。常不知足如饥。求不能得如羸。种种营觅如惶惶。多欲之人虽富而贫也。爱心贪。贪五尘之肉见心贪。贪道理之骨。推求知见遂多所解即是多骨。须骨之狗竞来撮之。诸见心中。未得正法之食名饥。不能伏断见名羸。处处求解名为惶惶。一云。即是贪人希求念望也。斗争[据豕+且]掣。第五二句譬疑使。犹豫二边名疑。未决是非斗争。意为是名掣。复谓为非为[据豕+且]。唯喋噪吠者发言论决是非之理也。恐怖两句。第二结上五钝使也。处处皆有下。第二有十行。明五利使为二。初半行总明利使。利使遍缘五阴四谛下。故言处处皆有。夫鬼神有通有智。禽兽则无。故以利使譬鬼神。钝使喻虫兽。夜叉下。第二九行半。别明五利使为五。初三行明夜叉。是捷疾鬼譬邪见拨无因果。人是善报。譬出世因果不杂烦恼。拨无此理如食人肉也。毒虫之属是恶报。如世间因果杂诸烦恼。拨无此理。如啖毒虫之属也。孚乳产生者。世间之法从自类因。生自类果也。各自藏护者。因能有果名藏。必得不失名护也。又人肉是善毒。虫是恶。邪见之心。拨无善恶因果。事如啖食也。孚乳产生。总说善恶并有因果相生之用也。食之既饱者。见心成就也。恶心炽盛者。见心增广也。斗争之声者。内心成就外彰言教。宣于无因无果之法。能令闻者堕落三途。故言怖畏也。鸠槃荼下。第二两行二句譬戒取。鸠槃荼是鬼胜者。如有漏善能胜诸虫也。蹲踞土埤者。修十善戒能生六天。六天是欲界高处。事如土埤也。又外道持戒能修禅定。初得欲界定。或得未来定。未来定未脱欲界。欲界之顶如土埤也。或离一尺二尺者。得色界定如一尺。得无色处定如二尺。得升上界为往。退堕为反。起见盖如纵逸嬉戏。捉狗两足。一云。谤无苦因如捉狗足。拨无苦果如脚加颈。集本得果如狗之声。利见拨言无集无得苦之理。令其失声也。观解者。修六行观伏贪。贪不行似如被断为失声狗是欲贪两足为觉观。觉观往还常在贪境。数息止心是能缚义。为捉觉观也。扑者贪觉若强向不净境。作不净观伏贪觉。贪觉摧伏。如狗被扑因不能声。又云。作不净观如扑狗能生禅定。如被扑失声也。脚加颈者。如狗虽被扑扰动不伏更以脚加。贪虽知不净止。贪犹未甚静。更以无常观脚。加保常之颈则生怖畏。则贪觉不起也。又云。一往制心如向地扑。常系在缘。如脚加颈令不得起也。怖狗自乐者以修无常觉悟贪心如怖狗。因得禅味名自乐也。其身长大下。第三一行半偈。譬身见。竖入三世计我名长。横遍五阴计我名大。计我自在不修善法。即无惭愧故言裸形。以恶庄严故言黑。无功德资故言瘦。计我者不出三界。故言常住其中。计我在心。发言宣说有我之相。故言发大恶声。冀因此说望得道果。故言叫呼求食也。复有诸鬼下。第四半行譬见取。咽细命危而保其寿。非想无常而计涅槃。故言其咽如针。首如牛头下。第五两行譬边见。推我断常。断常二边如牛头二角。为身是我为我是身。依我见起边见。如头两角也。计常断之过。能断出世善。如食人肉。能断世善根。如或时啖狗。或时计常。或复计断。前后回转如头发蓬乱。计常即破断。计断即破常。如残害凶险。无有智定食饮自资。如饥渴所逼。夜叉饿鬼下。第二一行半。总结欲界烦恼之相。亦是结利纯众生之相。并是有漏之心。常无道味故云饥急。窥看牖者。明其邪观空理慕仰道味。虽复观察而滞著心多不会正理。如窥窗见空不得无碍也。是朽故宅属于一人下第二有

一偈明失火之由。三界是佛化应之处。发心已来誓愿度脱。故云属于一人。长者在宅能令慎火。由出去后诸子无知故令火起。内合正由如来大通佛时常教是等令伏五浊众生。感尽如来舍应此等于后便起五浊。他土赴缘非是永去故言近出。又云。从得无生已。不生三界故名出。不久应来故言近。寿量品云。数现涅槃即是出宅意也。于后宅舍下。第三二行。正明火起之势。四面即是处所。身受心法。等起四倒五浊八苦故云一时。相续渐增为炽。命根断为爆。风刀解体为裂。又云。受苦悲痛呻吟声名为爆。诸根破坏为裂。气断骨离筋绝。为摧折堕落。四大解散为墙壁崩倒也。诸鬼神等下。第四一行半。明被烧之相。或云。亲属为鬼神。哭泣为扬声今例上利使以譬神鬼。利使之人或计断常。若计常者谓法定空。已有还无无即常。计断之人谓法定断。唯此一死更无复续。皆唱言定说其事已显。故云扬声大叫也。若是钝使及诸戒取。本不计断今见无常。但生疑怖。不知出离之方。故言惶惶不能自出。恶兽毒虫下。第二三行半明穴中事。譬色界火起。诸部解义嗔通三界。即此文也。文为四。初一行明所烧之类。四禅之定。譬如孔穴也。虽复不及门外敞豁。犹得免于猛炎。入禅定中犹得免于欲界粗恶也。利使众生亦得禅定。如毗舍阁鬼亦住其中。薄福德故一句。是第二火起之由。由少福故近恶遇苦。为火所逼一句。是第三明火起之势。孔穴之中虽无猛炎犹有热恼。四禅虽无欲界恶。亦有爱味细苦。故言为火所逼。共相残害下。第四二行明被烧之相。明利钝相夺。诸使众生得禅是同所计各异。异故互相是非。如相残害也。既于禅中起诸见。则不能生无漏定慧。但著默然如饮血。又著五支如啖肉。野干是欲界贪。未来定已断。故言并已前死。亦名食啖。禅定之贪如大恶兽能吞欲界贪也。欲界四倒八苦如猛炎。色界四倒此苦如臭烟。亦通身受心法四大皮肉等。故言四面充塞也。蜈蚣下。第三二行半偈。明空中事。譬无色界火起为二。初一行明所烧之类。后一行半。明所烧之相。灰色界定出向无色灰色粗境观无色法。如毒蛇类火烧出穴。若尔嗔通三界也。若得无色定必灭下缘。故云随取而食也。非想最顶。犹尚不免颠倒诸苦。如头上火然。非想亦有八苦之火。心生异念名生苦。念念不住名老苦。行心扰扰妨定名病苦。退定是死苦。求定不得是求不得苦。求定不得必有于障。即怨憎会苦。四阴心即五盛阴苦。不能即断有顶种。故头上火然也。无无漏故饥渴所恼。犹是轮回周障闷走也。其宅如是下。第四一行。总结三界众难非一。颂总譬竟。是时宅主在门外立下。有三十二行半偈。颂第二别譬。别譬有四。今颂但三。初有二行半。颂长者见火。次第二有十三行。颂舍几用车寝大施小譬。次第三有十七行。颂赐大车譬。初二行半颂见火有三。一能见。二所见。三起惊怖。此中具颂也。初宅主下三句。即是能见之人。上明见今云闻。以闻代见也。闻必从他。门外立者。正颂上我虽能于所烧之门安隐得出也。立者。在法身地常怀大悲。欲救众生不处第一义空之座也。旧云。十方佛语释迦云。汝有缘诸子在三界中。善根将灭也。又云。众生感佛之机为他人也。今云。法是佛师。谓三昧法也。此法为师。即他人也。若入三昧则能见机。三昧令佛见故。言有人言也。又云。大悲是他人也（云云）。汝诸子等下。第二一行一句。颂所见之火。问。子本未出。云何因戏来入。答。或曾发心。名出三界。而复退还名之为入。如人举足欲出门侧而反亦名为出亦名

还入也。又理性本净非三界法。因无明故而起戏论便有生死。故云先因游戏来入也。大善未著为稚小。无明所覆为无知。闻已惊入下。第三二句。颂上即大惊怖而起大悲心。方宜救济下。第二十三行。是颂舍几用车为二。初有五行半。颂上救子不得。上开譬中有劝诫。上合中但合劝。今但颂诫。诫文有三。今明亦三。初四偈半。颂上我当说怖畏拟宜。次诸子无知下。第二三句。颂不受诫嬉戏不已。第三一句。正颂息化。方宜者。拟宜大教也。告喻即是说众患难诫教之义。指不已一句。颂上视父而已。放舍苦言之义也。是时长者而作是念下。第二七行半偈。颂上用车。上有四。一者拟宜三车。二知子先心。三叹三车希有。四适子所愿。今颂中但有三义。略不颂知子先心。前三行颂拟宜。告诸子下。第二三偈。劝叹三车希有。上明劝示证三义。今颂亦三义。重颂劝成四。

初一行颂劝。次羊车下。第二三句颂示。次汝等出来。第三一句又颂劝。次吾为汝等下。第四一偈颂证。闻说如此诸车下。第三一行半偈。颂适子所愿。今总颂上六句。驰走颂上见谛。空地颂上无学也。从长者见子得出火宅下。第三有十七行偈。颂上第三等赐大车譬。上文有四。一免难。二索车。三等赐大车。四得车欢喜。今颂亦四。初五行颂免难欢喜。第二三行颂索车。第三七行半颂等赐。第四一行半颂得车欢喜。就初五行颂上诸子免难又二。初一行颂免难。次而自下。第二四行颂欢喜。坐师子座者。有二释。一云。诸子坐座。得出三界故无畏也。二云。是长者坐座。长者见子免难即得无畏。初在门外犹有忧畏故云立。今得出门方坐无畏。故方便品云。今我喜无畏免难文竟而自庆下。第二四行。颂长者欢喜如文。知父安坐下。第二三行偈。颂第二索车如文。长者大富下。第三七行半。颂上第三等赐大车。上文有二章二广二释。合有五文。今但颂四。不颂广等心。不颂释等心。初一行。超颂第四释大车屋盛称库地盛曰藏。行具一切法名藏。眼耳六根具一切法名库（云云）。次以众宝物下第二六行偈。颂第三广大车。次二句颂二章门。以是妙车一句。第三颂第二大车章门。等赐诸子一句。第四颂初等心章门也。诸子是时欢喜踊跃下。第四一行半。颂得车欢喜。游于四方者。乘中道慧。横游四种四门四种四谛。竖游四十一位。究竟常乐我净之德。故言嬉戏自在也。告舍利弗我亦如是下。第二三十四行半。即是颂合譬也。初四行颂合总譬。但作四意兼得六譬。我亦如是一行颂合长者。上半颂合位号。下半颂合名行兼叹德义。七种方便贤圣中尊。九种世间之父。一切众生皆是吾子一偈。颂合五道。义兼三十子。三十子是缘因子。一切众生。即是正因子也。三界无安半偈。颂合家宅兼得一门义。众苦充满一偈半。颂合火起。合总譬竟也。从如来已离三界火宅下。三十行半。第二颂合别譬。上颂开无不虚。今颂合则有。初三偈颂见诸众生为生老等合见火譬。上颂见火譬文有三。今合亦三。初一偈颂上如来能见。正由寂然闲居。能见五浊诸子也。即合闻有人言。次今此三界下。第二一行半。颂上所见诸众生为生老病死之所烧煮合第二所见火譬。唯我一人下。第三半偈。颂上佛见此已便作是念。合惊入火宅也。虽复教诏下。第二四行。颂舍几用车譬为二。初一行颂舍几等。上开譬有三。拟宜无机息化。今此一偈亦有三意。但总略。虽复教诏一句。颂拟宜。而不信受一句。颂无机。下二句颂息化。或可下二颂无机也。贪著深故。颂上未免生老病死忧悲苦恼等也。以是方便下。第二三偈。颂合用车救子得譬。上文有四。今但颂三。合亦三。略不合知子先心。初以是方便一句。颂上但以智慧方便欲拟宜。从为说三乘下。第二一行一句。颂合上第三叹三车希有。是诸子等下。第三一行半。颂合第四适所愿。上合三乘各有四句。今则总颂。若心决定者。从苦法忍已上是真决定。此之一句。总颂三乘驰走之位。后具足下一行。各颂三乘争出之位也。汝舍利弗我为下第三有八行。颂合第三等赐大车譬。长行不合索车及与欢喜。颂开则具颂。今合等赐欢喜。不合免难索车。去取终成有二文又二。初五行颂合等赐。后三行颂欢喜。上合等赐有四不颂其二。今合又略。但合二章门及第三广大车。又颂释有车之由。初汝舍利下一行。先颂大车章门。上文诸佛禅定等。次汝等若能下。第二一行。颂合等心章门。上云是诸众生脱三界者也。次是乘微妙下。第三二行。颂合正广大车。上云皆是一相一种等。次无量亿千诸力解脱下。第四一行。是颂上有车之由也。得如是乘下。第二三偈。颂得车欢喜。就此复二。初二偈明各得大车。后以是因缘下。第二一偈结劝信也。今初二偈。日夜者。初得佛知见中道智光如日分。无明在如夜。自得中道智如日。慈悲入生死如夜。常行二法故言游戏。三乘之人同入佛智。故云与诸菩萨及声闻众。又此明自行化他。自获是乘故言日夜游戏。以此化他故言与诸菩萨及声闻众。能化三乘同乘宝乘也。次一偈所说一乘无三因缘。于十方土审实而求唯一无二。除佛方便则不在言耳。他云。菩萨若不索车。何因乘车欢喜。告舍利弗汝诸人等下。第四有十五行半偈。颂上第四合不虚譬。上合有二。先举二譬。后合不虚。今但颂合不虚文为二。初三行半。正颂合不虚章门。次若有菩萨下。第二十二偈。颂合释不虚。身子作称本心不虚譬。父本欲令子得出难故设三车。既得免难乃至不与小车。亦不违先心。是故不虚。佛颂其譬则明不虚。明佛本意。即欲



说一但为五浊不肯信受。故说于三浊障既除还说一大即称本心也。今初章门为三。初一行先定父子。明本欲与大。故文云皆是吾子。理应平等与大也。次汝等下。第二一偈。明乃说三乘意为除障。故云汝等累劫众苦所烧。次我虽先下。第三一行半。既已障除还遂本心与大乘法。故云今所应作唯佛智慧也。若有菩萨下。第二十二行。颂合释还释前三意。初二偈释同皆是子理应平等。次若人小智下。第二七偈。释不能受故乃说三乘。次其实未下。第三有三偈。释后若堪能还与其大。今初二行若有菩萨者。方便三乘所化众生。皆是昔日结缘佛子。亦皆同有真如佛性。故云皆是菩萨也。若人小智下。第二七行明小智障重不即信受为是方便开三接引。小智为说苦谛者。声闻于三乘中最小。复以苦谛为初门。众生心喜者。称其本习则喜。本厌生死自求涅槃。今闻出离即会宿习故欢喜。此中正明有作四谛。但离虚妄者。无明已是不实。通惑附无明起。故呼之为虚妄。有作四谛但除此惑。名为解脱。脱于分段未脱变易故非自在。其实未得下。第三三偈。释障既除情根又利还遂本心与大乘法。佛本欲与一切解脱。今汝始断分段。非大涅槃。以其未得一切故。终是未称本心。故言我意不欲令至灭度。今则还令得无上道入大涅槃。乃是究竟称佛本心。一切解脱即是无作灭谛。无上道即是无作道谛。用二谛破无作苦习。昔欲说此而此众生不堪。障既已除还说此也。佛为法王。于权实法已得自在。开三显一实。岂当有虚也。汝舍利弗我此法印下。六五行偈。劝信流通。信者信佛说不说也。劝者劝可通不可通。有此二义故言劝信。文为二。一标两章。二释。初一行标说不说者。如来说此法印。为利益世间故说也。不说者。四十余年未是说时。五千未去是故不说也。次在所游方下半行。标可通不可通章者。勿妄宣传也。恶者强说令其堕苦。善者不说误其失乐。若大悲愍恶则不为通。若大慈念善则应为通。是名标可通不可通章也。从若有闻者。是第二释又为二。初八行释可说不可说。第二五行半。释可通不可通。今初八行。明如来利益世间之相也。通论三世利益。别论令二乘入信。阿鞞跋致是观现在益。曾见者。观过去善为说也。信汝者我者。观未来善为说也。下文云。若深信解者。见佛常住灵鹫即其义也。斯法华经一（行是）结上开下。如来观知三世利益。是故为说。浅智不解则不为说。此释如来说不说章也。从憍慢懈怠下。释行人通不通章又二。初三十六行半。明若用大悲门莫为恶说。先引恶数。必起恶谤获恶果报。是故大悲不可为说。断世间佛种者。净名以烦恼为如来种。此取境界性也。小品以一切种智学般若。此取了因性为佛种。涅槃用心性理不断。此取正因性为佛种。今经明小善成佛。此取缘因为佛种。若不信小善成佛。即断世间佛种也。若有利根下十九行。释弘经时用大慈门善人应为宣说令不失乐。夫弘通之要谐和两门令其得所是善流传。若不得所是妄宣传。文为二。初十七行。有五双十只善人之相。可为宣说后二行总结应可说也。初过现为一双。利根是现在。植善是过去。强识是现在。见百千是过去也。二上下为一双。修慈是愍下。恭敬是尊上也。三内外为一双。舍恶亲善是外求。持戒如珠是内护。四自行化他为一双。质直敬佛是自行。譬喻说法是化他。五始终为一双。四方求法请益之始。顶受专修是归凭之终（云云）。告舍利弗下两行总结。善信甚多。略举十相示流通方法。显慈悲两门可通不可通之大要也

### 释信解品

有人言。信解三法。谓一往化随逐化毕竟化。昔说大为一往。背大后为随逐。父子相见为毕竟。又人天善为一往。说小乘齐法华为随逐。说法华得记为毕竟。又初说二乘为一往。转教为随逐。法华为毕竟。又转教为一往。历方等为随逐。悟一乘为毕竟。又说法华为一往。十地常教化为随逐。至金刚心为毕竟。又结僧那为一往。中间为随逐。得佛为毕竟。私谓诸解重叠玉屑非宝。夫一往非本怀。毕竟是宗极。说人天二乘为一往。可非本怀。昔为说大今说法华。个是毕竟那称一往。若法华毕竟而更成一往。人天一往还成毕竟。则大颠倒。又二乘是一往草庵须破。昔大为一往。系珠亦须破。若一破一不破。一是一往一非一往。又父子相见是毕竟者。前毕竟应悟一。则后

毕竟无复用。若后毕竟乃悟一。前毕竟非毕竟。节节有妨今皆不用。有人言。此品是迹。何者如来成道已久。乃至中间中止亦是迹耳。私谓义理乃然在文不便。何者佛未说本迹那忽豫领。若未会三已应悟一（云云）。今释品者。夫根有利钝惑有厚薄。说有法譬悟有前后。法华座前犹如豌豆。文云。如来说法既久。我时在座身体疲懈。但念空无相愿。于菩萨法都无一念好乐之心。初闻略说动执生疑。广闻五佛蒙笼未晓。今闻譬喻欢喜踊跃。信发解生疑去理明。欢喜是世界。信生是为人。疑去是对治。理明是第一义。以是因缘故名信解品。禀小大教。初革凡成圣各有次位。但小乘信行从闻生解。苦忍明发信则称行。法行历法观察。苦忍明发法则称行。若信行人转入修道转名信解。法行人入修道。转名见得。准小望大亦应如此。中根之人闻说譬喻。初破疑惑入大乘见道故名为信。进入大乘修道故名为解。文云。无上宝聚不求自得。我等今日真是声闻。以佛道声令一切闻。闻圆教入圆位故名信解品。本迹者。四大弟子久入大乘成就佛法。迹引中根示初信解。故名信解品。此是领解段。近领火宅远领方便。文为二。一经家叙欢喜。二白佛自陈。先叙内心次叙外敬。善吉独称慧命。三人摩诃者。通论皆大皆慧。别论善吉解空空慧为命。此约行也。诸慧人中佛慧第一。佛于般若命其转教。其为慧人所命故云慧命。三弟子被命少。不以空为行宗。此约教也。摩诃如前说（云云）。得喜之由。远闻方便五段法说。经家但叙闻希有法闻授记二种。或可闻希有法叙四段见受记是第五段也。如此闻见昔未曾有欢喜之由也。发希有心者。叙近闻譬喻四番之说希有心发。心发故名之为信。以信故入欢喜位。即信解品意也。从座起者。叙外敬如文。例身子亦应三业领解。准前可解。白佛下口自陈。文为二。初长行及七十三偈半正陈得解。次十三偈叹佛恩深。此解由佛故先陈次叹。长行又二。初略法说。二譬广说。略又二法说略举譬。法说又二。先明昔禀三故不求。二明今会一故自得。不求中有标有释。标为三。一居僧首故。二俗年迈故。三证得故。初居僧首者。我法腊既高。晚学以我为轨。忽改途易辙弃小求大。为后来所嫌。自固护彼所以不求。二俗年已迈。若作菩萨当专任大道广度众生。今既朽老无所堪任是故不求。三已得涅槃。无为正位不能发大心。高原陆地不生莲华。尽无生智已立无所依求。所以者何。释三不求文不次第。先释得涅槃不求。次释年迈即兼僧首或指昔说法既久心不喜乐。释居僧首。不求。既言在座复道年朽。知释僧首也。释不求如文。我等今于佛前下。陈得解之由。由远闻五章略广开三显实。是故庆幸。获大善利者。正陈得解。是近闻四番譬喻希有之法而获开悟。开悟善利也。无量珍宝下。第二是略举譬。譬昔不求而今自得希有法宝也。从世尊我等乐说譬喻下。是广领解有开譬合譬。欲开先咨发（云云）。譬为五。一从舍父逃逝下。名父子相失譬。近领火宅总譬。远领方便略颂。二从穷子佣赁下。名父子相见譬。近领火宅见火。远领方便我以佛眼观见。三从即遣傍人急追将还下。名追诱譬。近领火宅舍几用车。远领方便寝大施小。四从过是已后心相体信下。委知家业譬。此非领上近远。乃追取方等弹呵大品转教意耳。五从复经少时父知子意下。名付家业譬。近领火宅赐一大车。远领法说正直舍方便。又合第四第五。共为一领付譬。在下更明其意也。旧以西方无量寿佛以合长者。今不用之。西方佛别缘异。佛别故隐显义不成。缘异故子父义不成。又此经首末。全无此旨闭眼穿凿。今依文附义。若释穷子。取二乘人半字法销文。若释长者。取卢舍那佛满字法门销文。何者宅内长者。脱纓珞著垢衣。衣纓有异人祇是一。譬卢舍那佛隐无量神德示丈六金辉执持粪器设三乘教。隐显有殊何关体别。舍那著脱近尚不知。尔陀在远何尝变换（云云）。父子相失譬又为四。一子背父去。二父求子中止。三子遇到本。四其父忧念。四段各两。初两者一背父而去。领总譬中五百人。昔结大乘子父。寻复失解流浪五道。故言或二十至五十岁。通是佛子子义微弱故言幼稚。非结缘已界。故言久住他国。二者向本而还。领总譬三十子。此缘有微著之义故言长大。缘既经苦关佛大悲。故言遇到本国。父求子而止为两者。一父求子不得。领总譬中长者。从众生退大之后。伺其大机未得其会。故言不得。二中止一城。其家者。领总譬中宅。大富者。领总譬中长者德业内外财富意耳。子到父城为二。一到城之由。领火起苦恼之相。从退大已后。处处游历备嬰

辛苦。二遂到父城者。以苦为机扣于大悲。故言遂到父城。其父忧喜即是两者。一念失子苦。二念得子乐。领总譬中一门。子既幼稚取门不当动父之忧。元以此门通之。故动父之喜分章竟。销文者。初子背父去有二。初譬如有人。领二十子譬二乘人。菩萨位行难知。且齐已领耳。年既幼[禾\*犀]者。旧云。闻法少为稚。若尔下文云长大。应是闻法多。今以无明厚重覆障解心。解心无力故言幼稚。善根熏被稍稍欲著名为长大。舍父逃逝者。退大为舍。无明自覆曰逃。趣向生死为逝。问。佛舍应后众生起惑。是父离子非是子舍父。答。由众生不感佛则去世。还成子舍父义。久住他国者。涅槃法界是佛自国。生死五欲是为他国。本求出离而退堕不反故云久住。或十是天道。二十人道。五十是五道。约于一人备轮诸道。年既长大下。二向国而还者。幼有二义。一痴小故。二未遭苦故则不知还。譬结缘已后。大解未浓如痴不反。尚有残福耽迷不反。今习业冥薰微知向道。遭苦失乐思求出要此二为机扣佛。名为渐向父国。上文云。若人遭苦为说涅槃。若以人天二善非感佛缘。在三界中不见佛父为穷。不得出要之术又为穷。八苦火烧故为困。驰骋四方以求衣食者。旧云。人天五戒十善各有因果。以为四方用自资给。又于四生营生以求衣食。下文云。一百三十劫今乃得一见。彼之劫中非无人天因果不能感佛。故知此善非见佛机。今佛既未出。诸凡夫人身受心法起于四见。于中求正道如求食。求助道如求衣。以厌苦求理。为可化之缘。佛初出时诸外道等皆先得度。即此意也。大轻云。谛观四方喻于四谛准此可知。渐渐游行遇向本国者。明其厌苦希脱邪求涅槃。虽非本意亦蒙值佛。故云遇向也。本国如上说。下文明城舍云何分别。一切佛法为国。此义则宽城语小密。以断德涅槃防非御恶为城。舍语又亲。同体大悲为舍也。其父先来求子不得下。第二求子中止譬亦为二。初从退大已后求机不会。不会故名不得。二中止一城者。不为一子而废家业。譬佛不以一处无机而废余方施化。旧云。二万佛后。释迦佛前。两楹间为中止。今谓中义可然。止国城家皆不可用。今取方便有余土为国。在同居实报两间为中。有余涅槃为城。住此涅槃名止。处此为家。起胜劣两应。劣应应声闻。胜应应菩萨。五人断通惑者。同生其土皆为菩萨。佛以胜应应之。纯以大乘家业训令修学。中止于此伺觅同居子机。非但中义得合。国城家业皆悉分明。大富者。实相境为家。具足万德。名为富。五度福德名为财。般若智慧名为宝。导一切悉摩诃衍名无量。金银珠等。是大乘三十七道品也。此即领上长者大富义也。仓库盈溢者。在内为盈在外为溢。盛米为仓盛物为库。仓譬禅定。禅生百八三昧故。库譬实相。能发十八空智慧故。自资为盈外化为溢。领上多有田宅义也。僮仆者。方便知见波罗蜜皆悉具足。屈曲随机称事称理。此领上又多仆从。就位为语。二乘及通教菩萨。别教三十心悉如僮仆。别教圆教十地如臣。十向如佐。十行如吏。十住如民。初入佛境界。率土之宾无非王民。虽得为民比吏佐等犹为疏远。十行历别修习诸法。种种驱驰如吏。十回向事理稍深。职近王边如佐。十地辅佛行化。降魔制敌故如臣也。一心三观如象。运圆教大乘。次第三观如马。运别教大乘即空析空观如牛。运通教等大乘。析法观自行如鹿羊等。运二乘之法。无数者。权实诸法皆名车乘。权实智观名象马牛羊。非但教法甚多。观智亦复无数也。出入者。二而不二是入。不二而二是出。又不二而二是入。二而不二是出。无量还一是入。一中无量是出。化他用为出。自行用为入。出法益众生为息。化功归己为利。乃遍他国者。遍于三土行于非道通达佛道即其义也。唯法性是己国耳。商估贾客亦甚众多者。诸菩萨是商人。又遍入三土。以求法利故云众多。此土菩萨往他方听法。他方大士来此闻经。往还采利也。又应化二身如贾客。将实法遍入三土。化益众生而归法身故云甚多。如世间人令他捉财兴生亦自兴生也。时贫穷子游诸聚落下。第三是子还近父譬。此亦二。一求衣食。二到父城。初内合退大乘已备。遭诸苦深起厌患欲求出离取理不中。致成邪僻因邪慧历心易可入正以求出世为感佛由也。观察五阴为聚落。十二入为邑。十八界为国。历此求理名求衣食。二遂到其父所止下。此是正向其父所止之城者。苦境为机感佛大悲名为到城。城即涅槃。涅槃通半满。众生习解可有得涅槃之义故言到城。父每念子下。第四即是父忧念子譬。此中亦二。一念失子之苦。如来自昔至今。恒思子大机故言每

念。五十余年者五道也。开鬼出修罗故言余也。未曾说者。未曾向方便有余土中。臣佐吏人说有此子机缘也。又应世已来自昔华严方等大品诸座未曾向诸大士说此声闻本是大乘之子。既非佛子不解佛法。或如聋哑。或花著拜座。或弃钵茫然。种种不逮也。心怀悔恨悔昔不勤教诏致令无训逃逝。恨子不惟恩义疏我亲他。内含如来悔不殷勤令入内凡遂使退失本解恨其无心不能精进固志逃迷不返故言悔恨也。自念老朽者。化期将毕无传大法之人。如老朽而无子也。问。法身所化诸菩萨等悉堪补处。何遽此忧。答。法身所化本无兴废。谁谈老朽此非所论。今明化身眷属则有二种。一法身大士其相影向。迹虽弟子本或是师。亦不约此自念老朽也。二者同居凡夫。始从化佛初发道心者。名此为子也。子继父业令胤族不断。若身子受决作华光佛。则一方佛种相续不断。大乘家业递相传付。若身子无可化之机。则大乘法财现无付嘱。后来众生佛种安寄。老朽兴叹正为此也。复作是念我若得子下。二念得子为乐。可度之机名为得子。与受佛记名付法财。称于本心复言快乐。领上总譬竟

### 妙法莲华经文句卷第六上

### 妙法莲华经文句卷第六下

### 天台智者大师说

尔时穷子佣赁下。第二父子相见譬。近领火宅中见火。远领方便中五浊意为三。一明穷子佣赁领火宅所见之火法说所见五浊。二父见子领火宅长者见法说中佛眼见也。三欢喜适愿领火宅中惊怖法说中起大悲心。法譬并明父前见子。此中明子前见父。就佛则灵智。先知机后起应。故言父先见子。若约众生必先机而后应。故言子先见父。机应不可思议。不后不前故前后互举也。今取文便但为二段。一子见父二父见子。此两段中各复为四。初子见父四者。一见父之由。由求衣食。二见父之处。处在门侧。三见父之相踞师子床。四生畏避悔来至此。见父之由。由厌苦欣乐推求理味渐渐积习遂成出世善根。故言佣赁展转。以此善根能扣佛慈悲。故言遇到父舍。父喻道后法身。舍喻无缘慈悲。大小二机双扣此舍。有大机故。故言遥见其父。有小机故住在门侧。若唯小无大则应不见尊特之身。父不应言我财物库藏今有所付。若唯大无小。不应住立门侧。子不应言非我佣力得物之处也。见父之处者即是门侧。二观为方便即门二边。圆中之机当门正见。二乘偏真故言门侧。但空三昧偏真慧眼。傍窥法身耳。遥见其父。正见有二种。一近见。二远见。今言大机始发扣召事远。是故言遥。又机微非应赴。名之为遥也。踞师子床者。圆报法身安处空理。无复通别二惑八魔等畏。故云踞师子床也。华严说。第一义空四无所畏为床也。宝几承足者。定慧为足实谛为几。无生定慧依真如境也。婆罗门。旧云。高良大姓八地已上也。刹利者七地已还也。居士内凡夫等。旧云。此经中明法身。非常住法身也。乃是他方应身将应此土。即为此间之法身。故有内凡诸人围绕。今谓不尔。若作他方佛者。子父机应体用著脱。皆不成如前说。又不容小机扣此大机扣彼。亦不应结大缘于彼结小缘于此。亦不应双结在此双应在彼。如是大惑乱。今明胜应应菩萨。即卢舍那尊特身。大机所扣者也。劣应应小乘。丈六弊衣小机所扣者也。今经明常住醍醐与涅槃等。法身圆顿与华严等。所譬长者威德侍卫刹利婆罗门恭敬围绕。悉指华严中眷属皆无异也。所说法相如彼所明亦复无别。婆罗门名净行。贵族高洁即等觉离垢菩萨也。刹利即是王种。九地已下初地已上也。居士富而不贵。即三十心也。真珠瓔珞者。即戒定慧。陀罗尼三昧四瓔珞也。价直千万者即四十地功德。以严法身也。吏民僮仆者。异门明义。即是禀方便教。断通惑者。名为民。禀别教断通惑者。名为吏。若同门明义者。还是方便波罗蜜也。内与实智同。外与机缘同。喻如吏民有内奉外役之义也。白拂者。即是权智之用也。左右者。右即入空智用。拂四住尘。左即入假智用。拂无知

尘。此二为中道方便故言侍立（云云）。覆以宝帐者。真实慈悲也。垂诸花幡者。花即四摄。幡即神通。香水洒地。降注法水洒诸菩萨心地以淹惑尘。亦是定水洒散心也。散众名花者。布以七净花。谓戒定慧断疑道非道知见净断知净也。戒者。摄律仪等三种戒也。定者首楞严等也。慧者实智慧也。断疑者。已度二谛之疑也。道非道净者。行于非道通达佛道也。知见净者。智德圆满了了见佛性也。断知者。断德成就无明永尽也。罗列宝物者。罗列诸地真实功德也。出内如前释（云云）。威德特尊者。光明无边色像无边相海巍巍堂堂。此义须作舍那之佛。岂得作余释耶。穷子见父有大力势下。是第四见父畏避。大力势者。智大故名大力。神通大故名大势。如上身手有力义也。恐怖者。小机劣弱怯惧大道也。悔来至此者。佛本欲以大法拟之。应不称机但有退大之意。故言悔来至此也。窃作是念者。机中潜密冥有此事。非是显对见胜应身也。或是王王等者。波旬是王徒辈为等。小机灰断无言说道绝于色像。既见胜应之像。非天人所及。所说法相迥异二乘。小智薄德未曾见闻。便谓是魔是魔所说。略开三显一。身子狐疑将非魔作佛恼乱我心耶。若初用大逗小疑佛为魔。有过今日也。复次胜应譬长者。长者即表报身佛故是王等。法身是报师。师即如王。诸经多名是经王。智契于法即是智与法等。故名报佛为等。此乃大乘法报。非是小乘得益之处故。或是王王等也。非我佣力得物之处者。小机不能受大化也。不如往至贫里乃至衣食易得者。净名云。能以贫所得法。度斯下劣也。但空之理不含万德非如来藏。故言贫里。偏空称于小智。故言肆力有地也。衣食易得者。能得有余涅槃无漏衣食。行行衣惠行食也。若久住此或见逼迫强使我作者。行大乘道经无量劫。故言久住。我本厌怖生死。若修大乘必入生死。广学万行。故言逼迫。我本乐小。而今令我发大乘菩提心。是为强使。舍大取小故言疾走也。时富长者下。第二父见子譬。亦有四。一父见子处。二见子便识。三见子欢喜。四见子适愿。见子处者。即师子床也。如来法身。居第一义空无畏之境。明照机也。见子便识者。知是往日结缘众生也。心大欢喜者。佛恒伺子机。今机来称慈。是故欢喜。即是领法说而起大悲。火宅即大惊怖。彼明拔苦故言惊怖。此明与乐故言欢喜。即作是念库藏今有所付者。是见子适愿。昔见众生退大取小贫里求食资生艰难。常欲与财无机不得。今日机来称大慈心。故言库藏今有所付。我常思念者。明其非但贫无大财。又流转生死众苦所逼。为大悲所痛。故言常思念之。虽欲救拔无机叵济。故云无由见之。今有可度机生。故云而忽自来。称大悲心故云甚适我愿。我虽年朽犹故贪惜者。释于适愿之由。由一期化讫故言年朽。未见大机法无委付。将来之徒从谁得脱。为可度者故言贪惜。今机自来无此忧患。故我愿得适也。即遣傍人急追将还下。第三明追诱譬。近领火宅舍几用车。远领法说寝大施小。此文为二。初遣傍人追。次遣二人诱。前追领上身手有力。而不用之。但方便品总诫劝为一。释文为三。火宅开劝出诫。释各为三。而放舍文略。长行合劝不合诫。而息化文广。偈中但颂诫不颂劝。又不颂息化。皆有出没。火宅长行诫劝释各有三。今则并领。即遣傍人疾走往捉。领上劝门之拟宜。穷子惊愕领上劝门之无机。强牵将还领上诫门之拟宜。穷子自念无罪。至闷绝[跳-兆+辟]地。领上诫门之无机。从父遥见下。并领劝诫之息化。此探取佛意。佛虽劝门拟宜无机。意犹未尽。更作诫门拟宜。事不获已。然后息化也。遣傍人者。初劝

门拟宜也。智是能遣。教是所遣。理义为正教义为傍。从佛出大乘十二部拟宜众生。无机不受于其如乳。故言遣傍人也。又傍人者。傍臣佐等也。即是遣法身菩萨为说大乘。如华严中令四菩萨说四十地。即是遣傍人也。疾走往捉者。大乘明义显露正直。用此赴机疾趣菩提。故大车中云。其疾如风。若以菩萨为傍人者。菩萨自有神力。又被佛加亦能令彼疾入菩提。穷子惊愕即劝门无机。既现无机纵昔曾发废久不忆卒闻大教。乖心故。惊不识故愕。称怨大唤者。小乘以烦恼为怨。生死为苦。若劝烦恼即菩提。即大唤称冤枉。若闻生死即涅槃。即大唤称苦痛。无机不受劝门也。我不相犯者。我不干求何意用大化我。此领劝门二意未领息化。次再唤不来执之逾急者。领拟宜诫门也。

前明劝善犹是容与。我当为说怖畏之事。即是急切。虽强牵将还者。诚以苦言令其远恶。内既无机外逼大化。即是强牵将还也。自念无罪者。领不受诫门也。罪者慈悲也。众生罪故入生死狱。菩萨亦同罪入狱。二乘人无大悲。名为无罪令入生死。即是而被囚执也。无大方便而入生死。必当永失三乘慧命。故言必死。思此等事故。言转更惶怖也。强以大教。小智不解故言闷绝。即起诽谤必堕三途。故言[跳-兆+辟]地。亦是迷闷溺无明地。从父遥见之。即是第三放舍劝诫息大乘化。就此为四。一思惟息化。二释息化。三正息化。四息化得宜。初有两意。一知大志弱。二知小志强。父遥见者。小去大远故名为遥。是结缘子故言为见。而语使言者。约教为使者。智本说教智知无机。智息故教息。约人为使者。语诸菩萨不须现汝尊妙之身令二乘见。净名中摄汝身香。无令彼诸众生而起惑著。普贤入此娑婆。促身令小。皆是其义也。勿强将来者。既无大机恐伤其善根。故言勿强也。私谓不须此人者。思惟息劝门拟宜。勿强将来者。思惟息诫门拟宜也。冷水洒面者。第二知有小志。宜以灰断理水除见思之热。面者。厌生死名背。向涅槃如面也。醒悟者。开小逗机得离烦闷悟四真谛也。莫复与语者。决定应息大乘教也。所以者何下。第二释息化之意。正厌苦欣空。亲狎下劣无慈悲心。即畏难大法。且任其小志抑佛本怀。所以息化也。审知二万亿佛所曾发道心非都无大机也。且息大化佛意未已。更俟后期。不语他人者。于昔小乘教中。随他意语方便覆护称是声闻。不说随自意语云是菩萨也。使者语之下。第三正明息化。我今放汝。即是知大机弱。随意所趣。即是知小善强。以此二缘故息大化也。穷子欢喜下。第四即是息化称机。不为大教所逼。是故欢喜。无谤大罪得免三途故言从地。有小善生故言而起。又前拟宜大法迷闷不解卧无明地。今逗以小可得醒悟。故言从地而起。于四谛中欲求道法。故言往至贫里以求衣食。或于四见之中求道。故言贫里。将欲诱引下是密遣二人诱引。此为二。一齐教近领三车救子。远领波罗柰施权。次从又以他日下。取意领法身地久照方便非道树始知用小。早鉴众生致难尊特亲狎垢衣。故追领往前以成今解。问。四大弟子。何因能知法身久照。答。推近知远。若始道树知无大机。不应兜率降神正慧托胎乃至现有烦恼纳妃生子三十四心身后身断结。验知脱大小相海微妙瓔珞。更著粗弊丈六垢衣。其已久矣。今初且释齐教领者。譬喻品文有四。一用方便拟宜。二知先心三叹三车。四适其所愿。方便品亦四。今领亦四。从将欲诱引下。是领上拟宜。时二使人即求穷子既已得之。领上知子先心有机也。具陈上事领上叹三车希有。穷子先取其价下。领上适愿争出火宅也。初将欲诱引者。既息大化不容孤弃。欲设方便。故言将欲。密遣二人者。四弟子齐已分领。不涉菩萨。故言二人。约法是因缘四谛。约理是有作真俗。约人是声闻缘觉。初拟大乘云密遣傍人。表一实谛一大乘教一菩萨人。今明方便隐实为密。指偏真为遣。约教隐满字为密。指半字言遣。约人内秘菩萨行故言密。外现是声闻故言遣。形者。二乘教中不修相好。但说苦无常不净。即是形色憔悴也。约人。则诸菩萨隐其本色示以迹形。非了义说。无有十力无畏。名无威德也。汝可诣彼者。即以小教拟小机也。大教明理直实。故言疾走往捉。小教明理迂隐。故云徐语。此有作处者。见修两道是断惑作处也。倍与汝直者。五戒十善止出三途。今四谛十二因缘能出生死。是为一倍。又外道六行但能伏惑。今修四谛则能断惑得至涅槃。是为二倍也。穷子若许者。有机是许即设教。无机是不许不设教。欲何所作者。二乘唯欲除惑取证。不论净佛国土成就众生。所以言雇汝除粪。我等二人亦共作者。二乘钝根凭教行行方能修业。约理者即是智谛相资也。约人即权人共实人修行也。时二使人即求穷子者。第二审知有机。故言已得。领上知先心也。具陈上事下。第三陈说雇作。领上叹三车也。除苦集之粪。取道灭之价。穷子先取其价寻与除粪下。第四寻即为作。领上适愿争出火宅也。二乘慕果行因。所以先取也。其父见子愍而怪之者。怪不求佛道。愍其取阿罗汉。所失者大所得者寡。故言怪也。齐此领法譬中意其文竟。从又以他日下。第二是取意领。灵智先照久设权谋崎岖随逐。非止树下始见因缘。已如上说。此文为四。一又以他日取意领先以权智久欲拟宜。二见子憔悴。是久知方便是其玩好。三脱妙著粗。领久知须叹三车。四亲教子作。久知适愿受行今初。又者郑重辞也。将

欲取意领法身之地久知大小之机（一三）施化。重述佛意故标章称又也。他日者。二乘自谓方便为已。非二乘法为他。即拟法身也。日者时也亦智也。依法身之时。用智照机。故言他日。若从此义实智照实为自。权智照方便为他。齐教领。领化身用事为已日。非化身用事为他日。若就如来。自行权实之智皆名为已。如来化他权实之照。皆名为他。如来自他权实之照。照实为已照权为他。此之探领法身之时。用化他之权智。照于权机若有若无。照用权事若可若否。皆是权智所照。故言他日。若从此义。齐教领领化他之权事。故二乘称已事。探领自他之权。此权非二乘事。故称为他。虽有两意他日俱成。今依二乘所领。又逐他日之文。以探领法身中照机也。牖窗者。偏见则小。表权智照彼偏机也。遥者小去大悬。故名为遥。见子者。昔曾种大称之为子。以大拟之故言为见。窗牖偏狭未宜大化。故息大而施小也。羸瘦下。第二是领先知有小玩好也。修因智力少为羸。修因福力少为瘦。内怖无常为憔。外遭八苦为悴。四住为粪土。无知为尘坩也。即脱瓔珞下。第三是领先知须叹三车希有也。脱妙服。譬隐报身无量功德。四十二地戒定慧陀罗尼等瓔珞。寂灭忍细软上服。大小相海严饰之具。容服若盛子则惊畏。二乘不宜见此相好。是故脱之。更著粗弊者。现丈六形是粗。生忍法忍是弊也。尘土坩身者。现有烦恼有为有漏也。执除粪下。但治见思有漏之法。不论诸地清净智慧也。左手喻实右手喻权。权用便易自以此法断结成佛。又用此化人。状有所畏者。示同怖生死。又有寒风马麦之报也。语诸作人下。第四亲教子作譬也。即是道品中七科法门。以显除粪之相。领上诸子心各勇锐互相推排竞共驰走争出火宅也。一者语作人譬。譬四念处是外凡位。二令勤作勿得懈怠譬。譬四正勤。三咄男子勿复余去譬。譬四如意足。四好自安意下。名安慰譬。譬五根。五所以者何下。名无五过譬。譬五力。此前四句是第二内凡位。六即时长者字以为子譬。譬八正。七虽欣此遇下。名教常令除粪譬。譬七觉。此二句是第三圣位也。今初语诸作人者。即是说三藏示四念处。是除粪之器。断结之境故。遗教云。常依念处行道能破四倒。领火宅中适愿勇锐。即是闻慧也。第二勿得懈怠者。即是令勤修四念处也。若起懈怠不能灭二恶。不能生二善。以二勤故能发暖火。对火宅互相推排。入修慧暖位也。以方便故。得近其子者。念处未得理火温心。犹为疏外不可附近。以初得暖方便。则可附近也。第三咄男子者。咄是惊觉亦是责数。上正勤中纷动即是智法。如男子是阳性。如意足是定法。如女人是阴性。良以正勤策动不得与真相应故咄惊责数。令舍散入静。故咄男子也汝常此作勿复余去者。念处正勤动不专一不名为常。四如意中定不异缘。思惟则定思惟则断。定断专一故常。不纷动故勿复余去。此犹在互相推排中。即是顶法之位也。当加汝价者。暖法意观中不能发真。如意观中能发无漏故言加价。若有所须者。漏无漏善助道正道。皆从如意观求。欲须即得。四禅体含支林如盆器。生空粗如米。法空细如面。此即正道。四谛下十六谛观。无常如盐苦如醋。此即助道。如米[麦 巧]难食须盐醋和之。正道难显须助道助之。莫自疑难者。结上正助。审在如意观中故令勿疑。决定可办如己物想故言勿难。亦有老弊使人者。若欲直取通以代手足如使人驱役者。如意观中亦有此通。但通劣弱事同老弊。虽不丁壮亦堪运役。又以正道求理。正道弱未能发真。欲须助道。九想十想八背舍等。助道使人者。如意观中亦有此法。若得助助正。即成共解脱人也。第四好自安意者。得五根安固难坏也。我如汝父者。忍解邻真似像未实。故言如父。亦是如子。勿复忧虑者。令其安意破坏见思也。第五我老汝少者。佛居道终已具智断。故言老大。汝居道始未有智断。故名为少壮。此即忍法位也。无五过者。得五力离五恶法也。得信力故不欺。精进力故不怠。念力故不嗔。定力故不恨。慧力故不怨言。余作人者。远指外道。诸见求理名余作人。近指暖等四位未免五过。亦名余作人。此文无五过即五力也。自今已后如所生子者。下忍十六刹那时节犹长。中忍虽复缩观。亦未是一刹那。若上忍世间最后一刹那心。邻真逼圣故名此位为如所生子。即世第一法位也。第六即时长者更与作字名之为儿者。得八正入见道中竞共驰走。故言名之为儿。世第一法与真不久故言即时。阿含说五种佛子。四果及辟支佛名佛真子。菩萨不断结子义未成。尔时穷子虽欣此遇下。第七常令佣作譬。譬虽为子思惟未尽犹居

学位未得无难故二十年常令除粪。亦复自知不任绍大。正是依教修行尽苦耳。故云犹故自谓客作贱人。若得初果厌小乐大。大乘机发者。即应授以大乘。又不须进断其余残结。正由不舍小志大机不发。以是且令依教尽漏。故言由是之故二十年中常令除粪。二十年者。见谛一解脱一无碍。思惟九无碍九解脱。故言二十年。又云见思二道中断结。名二十年。又云五下分五上分。为二十年也。又云犹于二乘法中断思惑故。名二十年。又云依二使人。共断余结故。名二十年也。从有二乘之机而来感佛。故云自见子来已二十年。若住二乘位转大乘教。名为于二十年中执作家事也。二十语同各有所以。指此一句。即是争出三界火宅位也。过是已后下。是第四领付家业譬。近领火宅等赐大车。远领法说中无上道。就此为二。初领后付。又各为二。共领火宅等赐车中四意。亦是方便品显实四意。初章二者。一心相体信。即领上免难。二委以家业。渐以通泰成就大志。即领上索车。后章二者。一付家业。即领等赐大车。二得付欣悦。即领上得车欢喜也。由心相体信。故得委以家业。家业既谙悉备知见则成就大志。由意志通泰故。得付与家业。与家业故是则欢喜。由有远近。若不先教佣作与一日之价。岂得相体委业付财。内合由三藏断结堪并闻大集受折净名转教般若而致付财耳。当知佣作取价即是远由。体信委业即是近由。又前诱引譬中。有齐教领。始自道树终讫出宅。又有探领。始自法身终讫思尽。今领亦二。始探领慈悲四位调熟。终领付财究竟一味。远近始终合论五味。何者。即遣傍人。傍人所说乃譬华严圆顿。此教最初。傍人譬牛。所说譬乳。内合从佛出十二部经。即初味也。以此拟二乘人。无机不受迷闷跳兆辟地。于其全生如乳味也。次明密遣二人说除粪法。此譬息大之后鹿苑说三。于小即信革凡成圣。如转乳为酪。内合从十二部出修多罗。即第二味也。次明心相体信入出无难。譬三藏之后说方等净名扬大折小二乘闻大不谤折小不退。良以三藏断结取一日价故。得恣其褒贬。若未断结不堪闻扬大。如前不受劝门。亦不堪闻折小。如前不受诫门。而今不谤不退者。心相体信故也。亲既证小则信大不虚。得涅槃价故体折不嗔。虽非己事而不疑谤。此心淳熟如从酪出生苏。内合从修多罗出方等经。第三味也。次明长者自知将死不久下。譬方等心相体信入出无难已后委以家业。使其领教为大菩萨说摩诃般若。既领知众物贯统法门。心明口辩弥益慕乐。但恨住小非是己分。脱更开许岂不乐哉。于是心渐通泰成就大志。如似生苏出于熟苏。是从方等出摩诃般若。第四味也。次临欲终时而命其子者。此譬般若之后判天性定父子会三归一付财与记说法华之教。开佛知见示真实相菩萨疑除声闻作佛悉以如来灭度而灭度之。如从熟苏出于醍醐。是从摩诃般若出大涅槃。即第五味也。四大弟子深得佛意。探领一化五味之教。始终次第其文出此也。领家业文为二。一相体信。二命领业。就体信复二。先明体信。二犹居本位。今初相者是互相信也。谓于三藏中得涅槃价此既不虚。今为菩萨说此大乘亦复非虚。此即子信父也。佛知此等见思已断闻必不谤无漏根利闻微生信。此即父信子也。由此见尊特身。闻大乘教。名此为入。复被诃折。犹见丈六说小乘法。名此为出。大小出入而无疑难也。第二然其所止犹在本处者。虽复入出无难得闻大乘。而谓是菩萨之事非己智分。不肯回小向大。犹居罗汉不言未来当得作佛。此领大集净名生苏之教也。从世尊尔时长者有疾下。第二委以家业。此领大品佛命转教般若熟苏之教也。就此为二。一命知家事。二受命领知。二章各为四。初四者。一明时节。二正命知家事。三诫令体我心。四敕无令漏失。初将死不久者。有机则应为生。机尽应谢为死。今化机将毕。应谢非久也。语穷子言我今多有下。第二命知家事。金即别教理。银即通教理。大品所明真谛不出此二。而云多有者。理则非多约种种门亦得言多。例如空非十八。约破十八法名十八空也。劝学中明一切法门。皆是珍宝也。仓是定门。即百八三昧。库是慧门。十八空境也。通别两种定慧仓库。包藏一切禅定智慧无所阙少。内充外溢故云盈溢。其中多少者。说于般若。则有广略二门。菩萨行般若。应知略广相。略则为少广则为多。自行为取化他为与。大品中云汝当为菩萨说。故云汝悉知之。我心如是下。第三诫体我心者。佛以般若为心。汝今传灯当随佛意说也。又二乘人本解是析法空。命当体此意者。命转教用诫令同我体法空也。昔时被命谓传灯与他。今乃知佛令我



识体之门。故言当体此意。今我与汝便为不异者。释此有三。一被加令说与佛不异。二就理以诸法皆如故得不异。善吉如。如来如。一如无二如。故言便为不异。三就今时。始悟父子天性本来不异。而二乘人自谓被加异耳。宜加用心下。第四敕无令漏失也。汝为菩萨说般若教无令漏失。二者就理此即汝法后时当用。是故无令漏失也。即受教敕下。第二受命又为四。一正受命领知。二无怖取。善吉虽说般若。自谓我无其分也。三未舍劣心犹居本处者。住罗汉位。虽复慕大亦未定言欲作菩萨也。未舍下劣心者。虽复耻小。亦未定言舍于小证也。四复经少时父知子意下。即是领上索车譬。鄙弃先心欲求大道大机发也。问。何时名少时。答。一云说般若竟。于异处游观。寻思所领大乘法门生心贪乐。为失为不失。如此等寻思。即是大乘机发时也。此时去法华未远故言少时。又当说无量义时大乘机发。何以知然。无量义中明七种方便无量渐顿从一法生。既闻此说思惟昔之三藏三乘悉从一法生。如是三乘亦应入一。如是思时渐已通泰大心即发。故言成就大志也。临欲终时下。第二正付家业。又为二。谓一付业。二欢喜。初有四。一付业时。二命子聚众为证。三结会父子。四正付家业。初付时。临欲终者是明时节。化缘将讫。灵山八载说法华经。唱入涅槃时也。而命其子下。第二聚众。即是二万亿佛所受化之徒。名之为子。大机熟人十方云集也。上四众围绕者是也。并会亲族者。旧云分身如亲族。十地如国王。九地如大臣。八地如刹利。七地如居士。北人用分身为亲族。多宝为国王也。十地为大臣。八地为刹利。三十心为居士。若尔迹门说法。分身多宝并未现前。何得指此耶。彼解云。正是身子怀疑之时。于法华中未能生信。是故多宝分身一时来证。若疑除信解受记已竟。复用多宝何所证耶。故知法说之时多宝已出。但出经者言不叠安。为作次第置因门后耳。今谓此是人情无以取据。说迹门近事未用古证。若说本门远事。必须先证昔。今不用彼解依萨云经（云云）。今明十方方法身菩萨影响者为亲族。影响之众多是释迦昔日同业。并共如来于二万亿佛所共开化之。于其悉是伯叔之行。故用此为亲族。国王者。一切渐顿诸经。无不称所诠之处为经王。当机益物兴废有时。部部不同名之为国。皆言第一即是王。又此经会通诸教。岂非聚集国王。故无量义中先已收集。彼云。初说四谛十二缘生。次说方等十二部经。次说摩诃般若华严海空。此则普集诸经。融通渐顿会入此典。故名会国王也。弥勒等诸大菩萨。皆是等觉为大臣。初地至九地为刹利。法王种性中生。三十心为居士。此等皆从释迦受化。诸君当知下。第三结会父子。实从我受学实是我子。从我起解是我所生。我实曾于二万亿佛所尝教大法。故我实是父。于某城中者。此经西国文多度此甚少。或可说昔名字国土如大通智胜因缘。今简略名字直言某甲。是诸众生背此大乘。起无明闇遁入生死。故言舍吾逃走。备经六趣。故云五十余年。昔在本城怀忧推觅。自昔法身地中。常以二智观觅可化之机也。始于今日感应道交。故云忽于是间会遇见之。今我所有下。第四正付家业。一切大乘万行万德。故云一切所有也。先所出内是子所知者。追指昔日大品领教所委有广略般若共不共法。是汝所知即是汝有。故法华但明佛之知见。不更广说一切行相也。穷子闻父此言下。第二即是得付欢喜。领上各乘大车得未曾有。自顾无心希望佛道。而今忽闻得记作佛。故云不求自得也。三藏中本心不求。方等中耻小望绝故不求。般若中虽领非己分故不求。如此不求而今自得也。世尊大富长者下。第二合譬光宅合之。或前或后释之甚略。今但依文点意不复子派。合譬略者。贵在得意不俟费辞。大富长者。合父子相失譬。譬文有四。但合父子总得余意。如来合父似则合子。似有二义。一取大机为子。昔未逃逝既非真位。犹居外凡故云似也。取小机为子者。小机似像大乘根性耳。子既逃父贬之言似（云云）。问。初释品云已得入真。此那言似。答。此合子逃父时是故言似。品初明子开悟时。汝问非也。从如来常说我等为子下合父子相见譬。但合长者见子便识。从我等以三苦故下。合追诱譬。上有傍追二诱。今合亦二。上初遣傍追。次再追。次放舍。今合两门之无机。何为见捉自念无罪。合无大机也。乐著小法者。合有小志不合放舍。今日世尊令我等下。合二诱譬。上有齐教探领。今合二意。从蠲除下。合齐教具陈上事。从我等于中勤加精进下。合上寻与除粪。得至涅槃下。合上先取其价也。从然世尊先知我等下。合上

探领。上譬有四今合三。不合正教作。指上勤加除粪即兼之。不更合也。上言遥见。今言先知。上言羸瘦憔悴。今言心著弊欲。上言即脱瓔珞更著粗弊。今言便见弃舍不为分别宝藏之分。从以方便力说如来智慧下。合付家业譬。上有由有付。今合亦二。由为两。一相信。二委业。今合亦二。一相信有二。先合体信。以方便力说如来智慧者。旧云。如来智慧之因。持作二乘之果。今明带三乘方便。说大乘实相。故言以方便力。于我等前说大乘法。亦是合出入无难。以方便力出辩二乘。以佛智力入明实相。若不体信岂于我前明佛慧耶。从我等从佛得涅槃一日之价下。合犹在本处也。从我等又因如来智慧下。合领家业。上有命有受今但合受。受有四。一受命。二无希取。三不舍下劣。四渐通泰。今但合二。初合受命领业。而自于此下。合无希取兼得诸也。无志愿者。明佛加威力令如佛心而说也。故我不志愿。所以者何下。释无希取意。以方便力随小乘心说言无分。由此不知真是佛子。所以不取。佛以方便力随我等说者。佛带方便力。以实相法共二乘说。我等不识不共之意。故非佛子。今我等方知下。合付家业。上有二有付有喜。今合亦二。上付业有四。今则总合付与。付有二。一明佛本于大无吝。二释无吝。正由乐小不早付大耳。此经中下举今证昔。今理唯一故知昔三非实。但为未堪。故于大前毁些小心。欲令舍伪取真。定知非吝。然佛实以大乘而教化也。我等说本无心下。合欢喜。亦是于三不求之意也。八十六行半偈。初七十三行半颂上。次十三行叹佛恩深。初又二。初二行颂法说。后七十一行半颂譬说。法说中不颂不求。但颂自得。颂譬说又二。初四十一偈颂开譬。次三十偈半颂合譬。上开有四。父子相失相见委业付财今皆颂。初十三行颂父子相失。上相失譬有四。一子背父。二父求子。三子渐还。四父念子。今颂亦四。但不次第。初一行半。颂第一子背父去。次第二七行。颂第二父求子不得。次第三二行。超颂第四忧患转深。次第四二行半。追颂第三渐还近父。上四文各二。今初。譬如下一行半。但颂子背父而去。不颂向国而还也。火宅中明长者所王国邑聚落语宽。此中明穷子轮回三界名诸国。六道名五十余年也。其父忧患下。第二七行是颂父求子不得。上亦有二。今颂亦二。初半行颂觅子不得。求之既疲下六偈半。颂不以失一子废家业事。四方推求者不同于上。上四方是约四谛推理。今四方是观四生中。觅可度之机也。造立舍宅者。有余国中有余涅槃也。起慈悲舍。依性空宅也。往来者众者。诸土菩萨来往听法也。而年朽迈下。第三二行。超颂第四忧患转深。上文有二。此但颂先失子今苦。无所委付。是故忧耳。尔时穷子求索衣食下。第四二行半。追颂上第三渐还向父。上文有二。今颂亦二。初二行颂近父之由。由求衣食也。渐次经历下半行。颂正近父城也。初近父由中。从邑至邑者。根尘相涉如邑。十八界如国。修有漏善如有所得。修二乘善如无所得。不得大乘法食为饥饿。无大力用为羸。无大功德为瘦。有无善上起见思如疮癣。从佣赁下七行半偈。颂第二父子相见。上文有二。今颂亦二。初六行半颂子见父。次一行颂父见子。上子见父文有四。今颂三。初半行颂见父之由。由佣赁遂至父舍也。次尔时长者下。第二二行半。颂第三见父之相也。上明见父之处。处是门侧。今言长者于其门内者。兼得处也。施大宝帐等。正见父相处踞师子座也。法身是师是王。报应是长者。注记券疏即是授记明修行也。私谓以广显略为注。授决为记。四弘誓为券。修行为疏。穷子见父下三行半。颂第四生畏避之心。长者是时下一行。颂第二父见子。上文有四。一见处。二见即识。三见欢喜。四者适愿。今但颂二。上半颂见子之处。遥见下第二半行。颂见子即识也。即敕使者追捉将来下。第三十行半。颂上追诱譬。今初。三行颂傍追。上傍人追文有三。一唤子不来。二再唤不来。三放舍。今初三句颂初唤无机不来。次迷闷下第二一句。颂再唤不来。次是人下第三二行。颂无机。即是上释放舍意也。即以方便下。第二七行半。颂密遣二人诱引。上文有二。今颂亦二。初三行颂雇作譬。次四行半颂教作譬。上雇作文有四。一设方便。二求之即得。三陈雇作。四取价除粪。今但颂二。初二行颂第一设方便。穷子闻之下一行。颂第四取价除粪也。今初设方便。眇目是偏空。矧者竖短不穷实相之源。陋者横狭无摩诃衍众善庄严也。非四无畏名无威。异常乐我净名无德。次穷子闻之下。第二取价。净六根房五阴舍也。长者于牖下。第二四行

半。颂上教作。上文有四。今颂亦四。初半行颂牖中。念子愚劣下。第二半行颂羸瘦。于是长者著下。第三一行颂脱妙著粗。方便附近下。第四二行半。颂正教作。上有七科法门。语者。即合四念处也。令勤作者。即四正勤也。既益汝价下一行。颂四如意足也。油涂足能履深水如神通。又油能除风。定是无乱也。饮食充足。即上米[麦丐]也。荐席厚暖。即是观练熏修定。能除散动也。如是苦言汝当勤作半行。总颂上第四安慰第五无五过。根力既成乃堪苦言。又以软语半行。总颂第六作字第七令常作。并是子位也。长者有智下。第四十行。颂上第四领付家业。上文有二。今颂亦二。今初三行半。颂付业之由。次六行半。颂正付业。初由中有二。今颂亦二。初长者有智下半行。总颂心相体信。即入出也。经二十年下。第二三行。颂委领家业。上委业有命有受。今但颂受命。上受命有四。今但颂三。初一行半颂受命。次犹处门下。第二一行。颂犹居本位未舍劣心。次父知子心下。第三半行。颂通泰大志大乘机动也。初二十年者。不得同上。上除见思名二十。此明执作家事。或言转大乘教教诸菩萨。断大乘别惑见思。名二十年。或言说般若时长。凡二十年。或言住二乘位。转大乘教为二十年。仁王般若云。二十八年说摩诃般若。从欲与财物下。第二六行半。颂第二正付家业。上文有二。今颂亦二。初四行半颂正付业。次二行颂得付欢喜。上正付业有四。今但颂三无时节。初欲与下一行。颂上第二集亲族。于此大众下。第二有二行半。颂上第三定父子天性。凡我所有下。第三一行。颂上第四正付与也。子念昔贫下。第二二行。颂得付欢喜也。佛亦如是下。三十偈半。颂合譬。佛亦如是合第一父子相失也。知我乐小一句。合父子相见譬也。未曾说言二句。颂合第三追唤譬。上合有二。一合再唤不来。二合放舍。今总颂其意耳。而说我等下一行。颂上合密遣二人诱引譬。上合齐教探教二章。今此一行但总颂其意耳。佛敕我等下二十八行半。颂合第四领家业。上合有二相信委业。今初十八行半。但颂合委业。次十行颂合正付。上受命中唯有二。一受命。二无希取。今初一行长颂命领知。上领所无也。最上道即是空般若。更无过其上也。次下十七行半。正领受命及无希取等。无不舍及通泰。我承佛教有五行。颂正受命。佛子闻法得记者。明转教益他也。尔时谓转教教化菩萨不言为我。如彼穷子下十二行半。颂第二无希取。此文广上也。于中又二。初一行牒前譬帖合。次我等虽说下。第二十一行半。正合无希取。又为三。初一行正颂无希取。次我等内灭下九行半。具智断故无希取。又为三谓标释结。初为二。初一行标断德具故无希取。次我等若闻下。第二一行。标智德具故无希取。所以者何下六行。双释智断二章。次我等虽为下。第三一行半。结释自无希取。次导师见下。第三一行。明佛见舍我。合无希取也。如富长者下十行。颂正付业。上合有二。一正付业。二得付欢喜。今颂亦二。初三行颂正付。次七行颂得欢喜。初三行中。上总合正付业。今亦总颂。但初一行半牒譬帖合。次一行半正颂合也。我等今日下七行。颂第二得付欢喜也。得道者。得实相道也。得果者。分得大乘习果也。此二句明开佛知也。于无漏法得清净眼者。此二句明开佛见见实相理也。昔日见无漏不落凡夫。今日见无漏。不落二乘也昔日慧眼见空。今净眼见中。持戒报者。昔持戒梵行共显无漏。灰身灭智无人受此果报者。今日梵行能得无漏。即了因取果义。持戒即缘因义。清净眼所见理。即正因义。我等真是声闻者。即大乘真位也。十信以一音。遍满三千界似道非真。入十住即是真也。真阿罗汉有三义。此中但举应供一义也。若不生变易杀通别惑。是不生杀贼义。堪为十法界福田。即应供义。应供杀贼

互相显也。下十三行。叹佛恩深难报如文。私谓世尊大恩者一佛始建慈悲。拔六道苦与四圣乐。普十法界入四弘中。此如来室恩二如来行菩萨道示教利喜。曾教我大乘虽复中忘智愿不失。盖如来室清凉温暖。大慈与乐恩。三众生遭苦视父而已。佛伺其宜如犊逐母。备行六度以利众生。盖如来室遮寒障热。大悲拔苦恩。四佛成道已。应受无为寂灭之乐。而隐其神德。用贫所乐法五戒十善。冷水洒面令得醒悟。盖是佛衣遮贪欲热恩。五示老比丘像。方便附近与一日价。盖是佛衣除见寒爱热

恩。六过是已后。心相体信弹诃贬斥。令耻小慕大。盖佛衣遮丑陋恩。七命领家业。金银库藏皆悉令知。盖是佛衣与我庄严恩。八会亲族定父子付以家业无上宝聚不求自得。盖如来座恩。九十既坐座已。身意泰然快得安稳。以佛道声令一切闻。一切天人普于其中应受供养。盖如来座令我具足。自行化他恩。世尊大恩两肩荷负所不能报。此之谓也

妙法莲华经文句卷第六下

妙法莲华经文句卷第七上

天台智者大师说

释药草喻品

此中具山川云雨。独以药草标名者。土地是能生。云雨是能润。草木是所生所润。所生所润通皆有用。而药草用强。有漏诸善悉能除恶无漏为最。无漏众中四大弟子。以譬领佛譬深会圣心。佛赞善哉甚为希有。述其得解以喻其人。故称药草喻品。夫药草丛育日久。一蒙云雨扶疏晬晬。芽茎丰蔚于外。力用充润于内。譬诸无漏住最后身有余涅槃。更不愿求无上佛道。今得闻经自乘佛乘兼以运人。文云。我等今日真是声闻。以佛道声令一切闻。内外自他具胜力用。故称药草喻品。夫药草者。能除四大风冷。补养五脏还年驻色。今蒙云雨忽成药王。饵之遍治众病变体成仙。譬诸无漏闻经破无明惑开佛知见。文云。我等今日真是佛子。无上宝聚不求自得。佛子所应得者皆已得之。面于佛前得受记莚。嘉著而称微。故言药草喻品。前一番是师弟领述。世界悉檀意也。次一番生善为人意也。次一番。是对治第一义。两悉檀意也。是名因缘释品。余约教本迹观心准例可知。不复记（云云）。此品是譬说中第三述成段。旧云。述其十三偈叹佛恩深。又述其教作人譬文言曲巧。师云。不应偏尔。经称善说如来真实功德。备述其领权领实。明文在此。十三偈止是二乘齐教荷恩。教作人譬是佛权功德耳。今言都述其周遍领解。始天性结缘。中间追诱。终于付财。自微自著无量无边诸恩德也。其文为二。一略述成。二广述成。略述又二。一双述善哉。二领所不及。双述者。一善哉述其两处领实。一善哉述其两处领权。善说如来真实功德者。真实是述实。功德是述权。又华严之拟宜领实也。三藏之诱引领权也。方等之体信。般若之领教。俱领权实也。法华之付财专论实也。辞致曲巧故言善说。皆是佛法故言真实。诚如所言者印定之旨也。又从如来复有下。述其领所不及。云何不及。谓退进横竖亦横亦竖非横非竖皆不及也。所以者何。大云普覆遍荷清凉。大雨俱沾无不蒙泽。咸令世间皆得知见未曾有法。那忽齐教止领二乘得益。不道人天小草。是为退所不及。菩萨名上草。亦名小树大树。敷荣郁茂自他饶益而复不领。是为进所不及。又十法界同成佛法界。那忽止领二乘。余八法界都不涉言。是为横所不及。又七方便从浅至深皆入真实。余五方便都不在言。是为竖所不及。又三世利益未曾暂废。是为亦横亦竖所不及。夫山川溪谷（云云）。总言一地。一地能生未尝拣择攘彼受此。草木种子皆依于地更无余依。一云瓊璫无处不密。一雨一味不隔枯荣。普润既同普得增长。如来平等不可思议。实不先顿后渐初三未一。如龙兴庆云普雨于一切身心不降雨除热得清凉。是为五乘七方便十方三世平等广大甚深博远不可思议无有差别。是为非横非竖领所不及。不及之旨非都顿夺。特以初心望后心。未穷极地故云不尽耳。又初悟初阿。亦具后荼功德。但齐教之领未暇进领横竖周遍耳。又权行大士宜应如此也。广述成又二。长行偈颂。长行又二。初述成开三显一。次从汝等迦叶下结叹。初有法譬合。法中又二。初先举法王者。不虚劝信也。次于一切法下。正述开三显一。夫人王外无所畏内不二元。法王亦尔。众恶已尽发言诚谛。旧云。述中根不虚。奖下根信受。今言佛法虽多不出权实。权实之外更无别法。而言无量者此意难

信。故举法王劝信。又为下大云譬作本。从一切法下。约教明开权显实。从如来观知下。约智明开权显实。由二教显二智。由二智。说二教。智教相成也。一切法者。谓七方便横也。对一实为竖也。若言不尔。何故二万亿佛所初发大心。中间取小。又流转五趣。又十法界一人尚具。况七方便耶。此法虽多方便波罗蜜照之。罄无不尽。以随其类音。说之无不逗会。为人天说戒善。为二乘说谛缘。为三藏说事度。为通教说无生。为别教说次第开如来藏。是名述其领开三也。从其所说法下。约教述其显实也。地者实相也。究竟非二故名一。其性广博故名为切。寂而常照故名为智。无住之本立一切法故名为地。此圆教实说也。凡有所说皆令众生到此智地。显实之文灼然如日。云何闇寐作余解耶。例大品广历诸法皆摩诃衍。衍即大乘乘即实相。实相即一切智地。上文云唯此一事实指此地也。余二则非真。指七方便也。此约渐顿二教。述其开权显实也。从如来观知一切诸法下。约智述开权显实。观一切归趣。是能照权也。究竟明了者能照实也。二智所照偏圆两境通达无碍。故能说权实二教。此举智释教也。知所归趣是识药。深心所行是知病。病药俱是权法。权法各有归趣。戒善等近趣人天。若作缘义低头举手远趣佛果。念处道品等近趣涅槃。若作福德庄严。汝等所行是菩萨道远趣宝所。乃至六度通别等法。近远归趣途辙不同可解。又戒善是人天药。谛缘度是三乘人药。乃至通别等亦可解。深心所行有二种。深心著于依正。又深心著所执之法。著依正者。起深重十恶障人天乘。著所执法。起四倒三道六蔽四住五住等。障诸圣乘。当知深心病相不同。权智照之通达无碍。又于诸法究尽明了者。实智所照也。一切权法无不入实故言究竟。实智所知故言了。佛眼所见故言明。若此智照此药此病。不照彼药彼病。彼智照彼不能照此。种别不同者。权智照也。一智遍照一切药一切病。实智照也。能示众生如此圆境智。故言一切智慧也。又一切法者。谓十法界也。十法各各相欲不同。各获果报归趣亦异。知诸法尽者名知病。知一切深心所著。名知药。药有深浅。大品云。如实智知贪欲心嗔痴心。以如实智知名知深心。如理通达无有障碍。若戒善谛缘度等一切法药。悉用如实智知者。名通达无碍。又权智文中。通达无碍者。约权论实。实智文中。又于诸法诸法者。约实论权。二文互现者。此明实是权实权是实权。当知究竟非权非实。非差别非不差别以智方便权有差别。悉到智地则无差别。如地无差别草木若干若干无若干无若干若干。又如约心论法约法论心。心有诸数法无诸数。心不非法法不离心。无数而数数而无数耳。权实亦尔（云云）。从譬如下。第二譬说。文为二。初譬说。后复宗称叹。譬有开合。开为二。一差别譬。譬上述权教权智。二无差别譬。譬上述实教实智也。三草二木纤浓不等故言差别。一地一雨普载普润故无差别。若观其末派。谓各各不同。若究其根荣莫非地雨。内合方便智照七五各异实智往照终归一实。一实七五七五一实。差别无差别。无差别差别（云云）。差别譬有六。一土地二卉木三密云四注雨五受润六增长。初土地譬。旧总举三千土地。别出山川溪谷。为五乘习因。谷受水多譬菩萨。溪譬支佛川譬声闻。山高受润少譬人天乘。今谓习因应譬种子受润增长。而土地山川虽有受润。阙于种子增长二义。又下文合譬云。普遍世界天人修罗。颂偈云。于诸天人一切众中。皆不以土地等譬习因。今所不用。今以大千世界。譬众生世间。山川溪谷土地。譬五阴世间。世界无别法。为山川溪谷土地所成。众生无别法。为五阴所成。土地既通譬识阴。山川溪谷譬四阴。能依草木虽依土地等。土地等非即草木。草木质干但名草木。草木种子更无别名。但取能生之功名种子。所生质干名草木。皆植根于地。地则本也。内合习因习果。虽依五阴。五阴非即因果。要依于阴得有习因。增长成办名习果。果因依阴而起。则山川土地譬成。草木种子受润增长譬悉成也。又更显别譬者。山高峻亦有湾隆等五相。乃至土地虽平。亦有丘池等五相。即譬五乘五阴。山高譬菩萨五阴。川譬支佛溪譬声闻。土地譬天。谷下譬人。一一五阴皆有习因习果所依。犹如山川溪谷土地皆为种子质干等所依也。又用三千大千世界。譬正因之理通为一切所依也。山川溪谷土地。譬众生阴界入果报色心也。草木丛林譬众生习因。此三法不相离。习依阴入阴入不出法性。如草木依山川。山川依世界（云云）。六文宛然云何作义。又次第如此。云何间糅经文。抄著

前后耶。所生卉木下。第二所生卉木譬。卉是草之都名。木是树之总称众草成丛众树成林。治病力用胜者称为药。如善法中皆能治恶。而无漏善治惑义胜。下卉木中。树林枝干覆荫广器用大。故喻二菩萨。种类若干者。五乘七善因果种子故言若干。即是种类各有称谓即是名也。各有体相即是色也。密云下。第三密云譬。云有形色覆荫。下文有雷声远震。覆荫譬佛慈悲。形色譬佛应世。雷声譬佛言教。密云即三密也。慈悲即意密。形色即身密。雷声即口密。弥布者遍也。既密又遍故言弥布也。以慈悲熏应身说法遍十法界。故言弥布也。经律异相云。云有五色。青者风多赤火多。黄白地多黑水多。有四电师。东身味南百主西阿竭罗北阿祝蓝。四电斗争是故有雷。又水火风地斗故有雷。五事无雨。一风起吹。二火起焦。三阿修罗手接入海。四雨师淫乱。五国王不理治。雨师嗔故不雨（云云）。一时等注下。第四注雨譬。譬用口密八音四辩。宣注法雨利润众生。其泽普洽下。第五沾润譬。法宝普雨七种众生。心地所有。习因种子。即生闻慧名为沾洽。枝叶根茎者。信为根戒为茎。定为枝慧为叶。次第相资故譬此四也。小根茎等即人天信戒。中根茎等即二乘信戒。大根茎等即菩萨信戒。诸树大小下。第六增长譬。更复略牒明其草木随分受润。习报两因善法既蒙法雨。习报两果各得增长。称其种性者。明施权称机。小者不过分。大者不减少。即是七种习报两因也。花果敷实者。习报二果也。又云增长即三义。称其种性即是增长之由。由设教称机也。各得增长正明增长。花果敷荣即增长之相也。虽一地所生下。大段第二一地一雨无差别譬。显于一实也。此有三。一一地所生。道前心地所生。终因道后智地。二一云所雨。一音所宣一乘法门。开发道中五种善根。终是一音平等之教。三三草二木稟益不自觉知。五种善根蒙佛法雨随分增长。而不自知五种之因皆依一佛性。亦不自知五乘之教皆是大乘。亦不自知同归佛慧。唯有如来能知也。迦叶当知如来下合譬也。合差别譬为二。先正合。次提譬帖合。差别譬有六。今合不次第。开譬明机前论众生。合譬明应前合如来。如来是化主也。此中第一正合上第三密云。亦兼合第一世界。此中第二合上第四注雨譬。此中第三合上第一世界山川溪谷譬。此中第四合上第二草木。此中第五合上第五沾润此中第六合上第六增长譬也。合譬次第者。明如来应世则有八音说法。说法即有受化众生。众生闻法各沾道润。得润是同不无差别增长（云云）。第一合密云。先举佛身密合云有形。后举佛口密合云有声。如来亦复如是出现于世即是正合应身出世也。如大云起即举譬帖合。明如来大慈现身覆育一切也。以大音声者。即是举佛口密。合云有声也。天人阿修罗者。别举三善道。禀口密之益也。即是三乘根性三十子。别禀声益也。如彼大云。即是举譬帖合云有声也。遍覆大千者。通举一切皆是佛子俱蒙口密益也。或时但合五譬。将普遍世界下。兼合世界土地也。世界即是国土世间。天人修罗即是假名五阴世间。假名合上世界。五阴合上山川溪谷也。于大众中而唱下。即是第二合上第四注雨譬。先标章门。次劝听受。章门有六。一十号。谓如来应供等。二四弘。谓未度令度等。三三达。谓今世后世等。四一心三智。谓知者具足。五五眼。谓见者。六三业共智慧行。知道谓意不护。开道谓身不护。说道谓口不护。亦称为导师。谓知道者等也。汝等天人下。劝物听受。佛八音诠吐六种法门。从多为论劝三善道。宜应往听法也。尔时无数亿种乃至而听法。此中第三合上第一山川譬。揽果报而有众生。如依山川得有世界等。百千万亿者。即是十法界众生也。今正语七方便众生差别。配如上说。或从汝等天人者。皆合山川譬也。如来于时乃至精进懈怠。即是第四合上第二卉木譬。旧云。此文长出不合上。今明上譬中。有卉木差别大小不同。此中明根有利钝行有进怠。正是习因深浅。与卉木义同。岂非合譬而言长出。于时者。若论渐初。即是鹿苑初说三乘时。若论中间处处得论于时。利钝者。总判三途因恶果苦。不能受道名为钝。七种方便闻教得益。名为利。别判人天但受果报不肯受道。名为钝。三乘根性断惑出界。名为利。又声闻观生灭。名为钝。菩萨观不生灭。名为利。通别圆（云云）。三途放逸名怠。人天持五戒十善为精。人天不厌苦为怠。二乘怖畏无常为精。二乘贪证不求作佛为怠。菩萨志求佛道为进（云云）。从随其所堪至快得善利。即第五合上第五受润譬。随其所堪。即是称会机宜。无增减之失。欢喜得善利。即是各蒙

法润受益也。是诸众生闻是法已。第六合上第六增长譬。现世安隐后生善处者。即是报因感报果。合花敷增长。亦得闻法乃至入道者。即是习因牵习果。合上果实增长。闻是法已合上增长之由。现世安隐正合增长。后生善处者。是合增长之相也。佛如大云普覆一切。三途亦得沾润增长。如说般若方等明地狱得益也。又诸经中。亦说龙鸟鬼神等闻法得道。若火灭汤冷。即是现世安隐。或生天上人中。即是后生善处。于天人中修道。即是以道受乐。若人天闻法持戒福德扶身。鬼龙不犯。即是现世安隐。或天还生天人还生人。或天人互生。即是后生善处。生能悟解即是以道受乐。二乘闻法得有余涅槃。是现世安隐。如下文云是人于所得功德生灭度想。我于余国作佛。更有异名。此人于彼国得闻是经。指方便有余之土是善处。于彼闻经是得道受乐。若生身菩萨。闻卢舍那佛说法得无生忍。即现世安隐。后生净满世界。为法身眷属。即是善处以道受乐。离诸障碍者。即是现世安隐。任力所堪渐得入道。即后世以道受乐。五乘者。五戒乘出三途苦。十善乘出人道八苦。声闻乘出三界无常苦。缘觉乘出从他闻法苦。菩萨乘出内无利智外无相好苦。是为五乘。问但应以人天为世间乘余是出世间乘。又佛为实乘余是权乘。又佛为果乘余是因乘。又应为三乘。人天为下二乘为中佛为上。又人天名不断烦恼乘。二乘名断烦恼乘。佛名非断非不断乘。又人天名不断。佛名断。二乘名亦断亦不断。又凡夫贤圣。非凡非圣。有空非有非空等乘（云云）。大论明五善根。胜鬘辨四藏。与三草二木云何。人天为二善。二乘为一。佛菩萨为五。开大合小。五乘开小合大。四藏合凡开圣。五乘则凡圣俱开。随缘不同耳。如彼大云下。第二提譬帖合六意者。大云帖合第一形声两益。雨于一切帖合第二六章法门。卉木丛林帖合第四受化众生利钝总进习因深浅。如其种性具足蒙润。帖合第五受润得法利。各得生长帖合第六现世安隐增长也。如来说法一相下。第二合无差别譬。上开三今合亦三。但不次第。一相一味下。双合一地一雨。所谓下。双释一地一雨。其有众生下。合上而诸草木各有差别。所以者何下。释于差别如来能知差别无差别。一相者。众生之心同一真如相。是一地也。一味者。一乘之法同诠一理。是一雨也。昔于一实相。方便开为七相。于一乘法分别说有七教。佛知究竟终归一相一味也。所谓下。双释一相一味。众生心性即是性德。解脱远离寂灭三种之相。如来一音说此三法即是三味。此三相则以为境界。缘生中道之行。终则得为一切智果。故言究竟至于一切种智也。合草木差别譬。如后解不重记。有时作三意合。一无差别意。合上一地一雨。二差别意合上草木差别。三如来能知释成两意。无差别者。谓一相一味。一相合上一地也。解脱相者无生死相。离相者无涅槃相。灭相者无相亦无相。唯有实相故名一相。一相即无住本立一切法。无住无相即无差别也。立一切法即有差别。差别如卉木。无差别如一地。地虽无差别。而能生桃梅卉木差别等异。桃李卉木虽差。而同是一坚相。若知地具桃李。即识实中有权。解无差别即是差别。若知桃李坚相。即识权中有实。解差别即是无差别。以是义故。以一相合上一地譬也。一味即是实教纯一无杂。例一相可解。解脱者。无分段变易二边业缚。故名解脱相。离相者。得中道智慧。此慧能远离二边无所著。故名离相。灭。相者二边因灭得有余涅槃。二边果灭得无余涅槃。故名灭相。句句例作差无差别义。准一相可解。究竟至于一切种智者。若得二边灭相。即是通别二惑尽。入佛知见。以一切种智心中行般若。初发毕竟二不别故言究竟。此即佛之智慧。故言一切种智也。从其有众生闻如来法不自觉知者。即是明差别义。从此下明差别者。众生是山川假实之差别。亦是种子之差别。如来即是云闻法即是雨。读诵修行即是润。功德即增长。如此等差别皆不能知也。就文为五。一众生不知。二如来能知。三举譬帖合众生不知。四牒前结释如来能知。五释疑。其有众生者。举不知之人。法谓闻一音之法。持说者是正明不知。持说不同修行各异。人天作戒善之解。三乘作谛缘度解。解既不同即是差别。所得功德不自觉知者。明五人虽各禀教。不知佛是一味无差别教。亦不知七种方便各各作解。而各执己解为实。此则不知于权。亦不识实。即是差别不自觉知也。第二如来能知。略减数举十境合为四意。一约四法知。二约三法知。三约二法知。四约一法能知。约四法者。谓种相体性。种者三道是三德种。净名云。一切烦恼之俦为

如来种。此明由烦恼道即有般若也。又云。五无间皆生解脱相。此由不善即有善法解脱也。一切众生即涅槃相不可复灭。此即生死为法身也。此就相对论种。若就类论种。一切低头举手悉是解脱种。一切世智三乘解心即般若种。夫有心者皆当作佛即法身种。诸种差别如来能知。一切种祇是一种。即是无差别。如来亦能知。差别即无差别。无差别即差别。如来亦能知。相体性。约十法界十如中释。若论差别即十法界相。若论无差别即一佛界相。差别无差别如来能知。差即无差无差即差。如来亦能知。体性例然可解。从念何事下。约三法明如来能知。三法者即是三慧。仍有三重。一三慧境。二三慧体。三三慧因缘。念何事是明三慧用。念取于所念之事。即是三慧境。从云何念者。念是记录所闻之法。正是念慧之体也。从以何法念下。即是三慧取境闻法是其因缘。又三慧境界智因缘合故。得有三慧法。复名因缘也。如此三乘三慧。昔谓境体因缘有异。即是差别。若入圆妙三慧。即无差别。此有差别无差别如来能知。又差即无差。无差即差。如来亦能知。从以何法下。约二法明如来能知。以何法即是因。得何法即是果。五乘之因各得其果。即是差别。众生如佛如。一如无二如。唯是一因一果。即无差别差别无差别。如来亦能知。差即无差无差即差。如来亦能知。从众生住于种种之地。是约一法如来能知。七方便住于七位。故言种种之地。此即差别。如来用如实佛眼见之。如众流入海失于本味。则无差别。随他意语以智方便而演说之。则如来能知差别。其所说法皆悉到于一切智地。则如来能知无差别（云云）。从如彼卉木下。第三举譬。帖合众生不知也。从如来知是下。第四牒前总结能知也。一相一味等。如前释。一相一味解脱离灭等。为缘分别。即是一中无量。究竟涅槃终归于空。即是无量中一。此是牒前重释无差别也。何者。一相一味解脱离灭。若是二乘法体。犹是差别言宣。今作大乘究竟涅槃终归于空。即通无差别。究竟涅槃结前诸句皆非二乘有余无余。乃是究竟涅槃也。常寂灭相者。结诸句非是小乘寂灭。乃是常住寂灭。上文云。诸法从本来常自寂灭相。即此义也。终归于空者。非是灰断之空。乃是中道第一义空。郑重抵掌简实异权。旧云终归于空者。虽复神通延寿无量示现复倍上数。寿尽终归灰断。故言终归空。此苦佛苦经那可言。光宅云。终归入有余。舍无常身智也。有人难此解。若尔与二乘何异。经文举两究竟。初究竟至于一切种智。此举智果对二乘智非究竟。二举究竟涅槃常寂灭相终归于空。此举断对二乘断非究竟。究竟之文。知非小乘空也。龙印云。大涅槃空无法相无烦恼故名空。终归常住第一义空。忠师云。终归第一义空智慧。有人云。佛果无累故言空。注者云。空有洞遣乃名空。古诸师皆不作小解。光宅何意独然。佛知是已观众生下。第五断物疑。佛昔既知始末皆一。何不鹿苑即为说实。释云。观众生心欲。随三悉檀而将护之。恐其诽谤故不即说也。汝等迦叶下。第二复宗称述欲释疑。疑者。闻佛无量功德。谓四弟子齐教领解何必是实。故佛称述虽未及佛地齐教不虚也。亦是引发下根。令同得悟。文为二。初述二释。先叹希有者。凡夫有反复闻能得益。菩萨是已事解不多奇。无为正位能舍证入实甚为希有。能知随宜说法述能领开三。次言能信受。即述其领显一。所以者何释述意。明佛于一道说三深玄难解而汝能信也。私谓。前文云如来复有无量功德汝等说不能尽。后文云汝等甚为希有者。佛恩普被犹如云雨靡不覆润。佛恩普载犹如大地靡不生成。岂有一机一方。而已。故言汝等说不能尽。佛恩虽普众生日用不自觉知。如三草二木植根乎地稟润乎雨而不能知。汝等能知始终十恩甚为希有。未度令度等。述其知佛四弘誓恩甚为希有。众生现世安隐后生善处以道受乐。述其知大慈与乐恩甚为希有。既闻法已离诸障碍任力所能渐得入道。述其知大悲拔苦恩甚为希有。轮王释梵是小药草。述其知劝善除热恼恩甚为希有。知无漏法能得涅槃及缘觉证是中药草。述其知除诸热见爱恩甚为希有。上草小树是为耻小慕大。述其知遮丑之恩甚为希有。大树是述其庄严之恩甚为希有最实事一地一雨。述其知付财坐座身心财法自在安乐之恩甚为希有。佛述其差别叹者。叹十恩文尽。若述其无差别叹者。即是一大恩也。偈有五十四行半。颂上开显。开显有法譬。今皆颂。初四行颂法说。次五行半颂譬说。法说复二。先举法王二则开显。今初半偈颂法王不虚。下三行半颂开显。上文二教二智今亦具颂。初一行半颂二教。



后二行颂二智。初随众生下半行颂权教。次如来尊重下。第二一行颂实教。次有智若闻下一行。颂释权智。后是故迦叶下一行。颂释实智。随种种缘说种种教。悉为令得大乘正见。自此之前皆名邪见也。此颂是如来四悉檀意。破有法王即对治意。随众生欲即世界意。智闻信解疑悔永失是为人意。令得正见第一义意。三悉檀即颂上以智方便而为演说。令得正见颂上到一切智地（云云）。迦叶当知譬如下五十行半。颂上譬说。初十行半颂开譬。次四十行颂合譬。上开二譬。今初九偈半颂差别譬。次一行颂无差别譬。上差别有六。今亦颂六。而不如长行开譬。如合次第也。初三行颂第三云譬。其雨普等下。第二一行颂第四注雨譬。次山川险谷下。第三一句。颂第一土地山川譬。次幽邃下。第四二句。颂第二卉木譬。次大小诸树下。第五两行三句。颂第五受润譬。一切诸树下。第六二行。颂第六增长譬。云譬应身。应身随智慧行故言慧云。能具十二部法故言含润也。若应身不说法。如须扇多多宝者。此云不含润也。身放大光如电耀。口震四辩如雷声也。九十五种邪光不现故言掩蔽。除九十八种恼热。如地上清凉也。如可承揽者。应身降世似同三有。有心往取实不可得也。八音四辩宣注法雨。四方俱下一时俱闻。亦云四等也。凡有心者皆蒙利润。故言率土充洽也。此则成上。又成下山川譬也。山川险谷一句。颂第一土地。即是七方便众生五阴。今蒙法雨身口柔软。如土地得泽也。幽邃所生者。是颂上第二众生习因差别。譬众生久远所植习因隐在阴界入内故言幽邃。今蒙法雨悉得开发故言所生。百谷语通取五谷。譬五乘能生百善也。甘蔗蒲萄譬定慧。干地普洽譬未信者令信也。余譬如文。如其体相性分大小下一行。颂第二无差别譬。上文有三。此中略不颂一地。而所生兼之。初二句颂所生所润。次一句颂能润。则是颂无差别也。而各滋茂颂差别不自知也。佛亦如是出下四十行。颂第二合譬。初三十五偈颂合差别。次如是迦叶下五行。颂合无差别。上合差别譬。前正合后譬帖。今颂亦先合。次便举譬帖。初一行颂合云譬。上两句以身合云。下两句举譬帖合。次既出下。第二有八行半。颂第二合雨譬。上先标章门。次劝听受。既出下三行略颂十号。次一行半颂四弘。六章门中。但颂二章也。充润一切下一行半。是颂四弘誓。诸天入下第二四行颂劝听受。我观一切下。第三四行。颂第三合上山川譬。山川譬七种五阴众生。如雨注不择溪谷。佛平等说故无彼此。有机为此无机为彼。植善为爱憎逆为憎。佛事为自魔事为他。应初为来应后为去。入实为坐出权为立。佛观众生为若此。即是等雨山川之意。颂上无数亿种众生来至佛所而听法也。贵贱上下下。第四二行。颂上第四如来于时观是众生合第二所生草木丛林。贵贱乃至利钝。约七方便传传作之也。一切众生闻我法者下。第五十一行。颂上种种无量皆令欢喜合受润譬。文为三。初一行总明受润。次或处人天下。第二七行别明受润。次三行结所润能润。有人解。人天为小草。二乘为中草。外凡为大草。内凡为小树。初地至七地为大树。有人以内凡为大草。初地至七地为小树。八地为大树。有人以三十心为大草。初地至六地为小树。七地去为大树。然三草二木佛自合喻明文朗然。云何师心反佛违经耶。就别受润中文为五。初一行人天俱未断惑合为小草。次知无漏法下。第二二行明二乘。俱有断证合为中草。次求世尊处下。第三一行明六度。志求作佛化他。胜二乘独为上草。次又诸佛子下。第四一行半明通教。已断通惑誓扶余习涉有化他。望下为优比上为劣。故名小树。次安住神通下。第五一行半明别教。自行化他高广为胜。故名大树。约三菩萨各作三树。六度约三僧祇。通教约七八九地。别教约三十心。佛平等说下。第三三行。结所润能润又二。初一行半。举譬帖释所受润。虽明七种七种为少如海一滴。佛以此喻一行半。明能润佛智多如海也。我雨法雨下八行半。颂第六诸众生闻此法已合欢喜增长譬又二。前两行总颂增长又二。初一行总颂增长。次一行举譬帖释。次诸佛之法下六行半。别明增长为四。初一行半。明人天增长。普得具足。是颂现世安隐。渐次修行。是颂后世以道受乐。次声闻下。第二一行半颂二乘增长。住最后身有二解。一云。二乘此身若不值佛。身未必无后。由见佛故成最后身。即是增长义。二云。二乘得有余涅槃住最后身。得佛五味调熟得入法华。闻大乘得解即是增长。若诸菩萨智慧坚固下。第三一行半。是通教增长。坚固是体法慧。了达三界是断惑尽。复有住禅下第

四二行。是别教增长（云云）。问。一云一雨。与一音同异。答。下地以一音。令他闻一法。佛以一音随类各解。今一云一雨。正是随类之一音也。有人解。法身不二名一。从法身出音故言一音。有人言。一时并出众声故言一音。有人言。五音之中随用一音。大论明一音报众声。不言并出。亦不言是法身出音。毗婆沙言。佛以一音说四谛。五人闻人语。八万诸天闻天语。地狱夜叉各闻同其语。唱告至梵天是为梵音。亦是佛报得清净音声最妙号为梵音。若报得梵音。则人所不闻闻亦不解。如是迦叶下第二五行。颂上无差别譬。又为二。前一行半。颂无差别之差别。后三行半。颂差别无差别。譬如大云如一味雨。即颂合上一味雨无差别也。润于人华各得成实。即是颂上差别也。次迦叶当知以诸因缘下。即是明权权即差别。合上所生也。今当为汝者即是显实。实即无差别。合上一地也。非灭度者未度变易也。独言二乘者。为其保证强也。人天不计果为涅槃。菩萨不中间取证也。是菩萨道者。菩萨行道亦须断通惑。汝已断尽即是菩萨道。法华论谓。发心退已还发。前所修善不灭同后得果。二乘智断是菩萨道者。二乘执其果故。斥言是菩萨道。道即因也。问。菩萨亦有果。信解云。得道得果。大品云。有法是菩萨道。无法是菩萨果。何故不言是菩萨果。答。此义亦应得。今言若道若果皆是佛因。因即是道也

### 释授记品

梵音和伽罗此云授记。诸经破受记。净名云。从如生得记。从如灭得记。如无生灭则知无记。思益云。愿不闻记名。大品云。受记是戏论。今经云何。答若见有记记人此见须破。菩萨誓记此记须与。世谛故记第一义故无。四悉适时如下说。若通途记如法师品初。若别与记如三周后说。若正因记如常不轻。若缘因记如法师品十种供养。若了因记如授三根人。若正因记则广。若缘了记则狭。或迟记或速记。或佛记如此文。或菩萨记如不轻。虽无劫国之定亦得是记。复悬记如化城品未来弟子是也。他经但记菩萨不记二乘。但记善不记恶。但记男不记女。但记人天不记畜。今经皆记。若首楞严有四种记。今经具之。未发心与记。如常不轻品。发心现前无生。三周记是也。瓔珞第九八种授记。已知他不知。众人尽知己不知。己众俱知己众俱不知。近觉远不觉。远觉近不觉。俱觉俱不觉。已知他不知者。发心自誓未广及人。未得四无所畏。未得善权故。众人尽知己不知者。发心广大得无畏

善权故。皆知者。位在七地无畏善权得空观故。皆不知者。未入七地未得无著行（云云）。远者不觉者弥勒是也。诸根具足不舍如来无著之行故。近者不觉。此人未能演说贤圣之行。师子膺是也。近远俱觉者。诸根具足不舍无著之行。柔顺菩萨是也。近远俱不觉者。未得善权不能悉知如来藏。等行菩萨是也。余经又云。近知者从现佛得记也。如弥勒等。远知者。不从今佛从当佛得记。如佛语弊魔弥勒当与汝记。近远俱知者。今当佛俱与记也。近远俱不知者。今当佛俱不记也。元诸佛本为大事因缘出世。令众生开示悟入佛之知见。今大事已显。佛已说竟众生已入。畅佛本怀众生愿满法应与记。如父遇子岂不付财。又行人无量世行愿愿在今佛。文云。其本愿如此故获斯记。此两缘是世界悉檀故记。又二乘闻经改小入大圆因已足。因必招果故如来与记。时众咸知发愿。愿为生身法身内外眷属。或愿但生彼土饶益众生。此两是为人悉檀与记。又授二乘记。破欲退大入小菩萨。何者。若定有二乘可退为小。今无二乘何所可退。又破欲发二乘心者。彼证自舍我何为取。又破未改小者则便改小。将证小者即不取证。此四对治悉檀与记。又无生现前。必由实解开佛知见不谬。又明了佛性故与受记。小乘入实决定成佛。若尔一切众生亦有佛性。何不与记。然众生但正无缘。今闻经信解缘正具足。开佛知见知佛性。见佛法见佛性。此两第一义悉檀与记。此四记摄上诸受记尽（云云）。授记亦云受记受决受蒞。授是与义受是得义记是记事。决是决定蒞是了蒞。中根人闻法譬二周开三显一。具足领解如来述成。虽自知成佛。而时事未审。若蒙佛诚言授其当果劫国决定

近远了菑则大欢喜。今从佛授与得名。故言授记品。此文是譬说第四段。上三段皆以譬喻说之。此中授记亦用譬喻。论记何意无第五段。一解云。指上指下略不论耳。又云。草喻中明一切受润各得增长。审知四众皆获利益。经家略不出耳。文为二。一正与中根授记。二许为下根宿世之说。初又二。先授迦叶次授三人。并有长行偈颂。迦叶长行中有六。一行因。二得果。三劫国名字庄严。四寿命。五正像久近如文。六国净。三弟子中复二。一请记二与记。请记中七偈。初一行正请。次二行半开譬。次二行半合譬。次一行结三人记。各有行因得果劫国寿命法住数量。悉如文。从我诸弟子下二行半。许为下根更说宿世。此人已闻法譬。复见上中受记。而犹疑不了深生愧耻。欲增进其道。先许总记更说宿缘（云云）

### 妙法莲华经文句卷第七上

### 妙法莲华经文句卷第七下

### 天台智者大师说

### 释化城喻品

化者神力所为也。以神力故无而歎有。名之为化。防非御敌称之为城。内含二乘

涅槃者。权智所为也。以权智力无而说有。用教为化防思御见。名为涅槃。苏息引入实未究竟而言灭度。权假施設故言化城。喻如前说。此是因缘释也。约教者。若三藏义者。于涅槃生安隐想生灭度想。若通教二乘与三藏同。菩萨不尔。释论云。如父过险一脚入城一脚门外忆妻子故从城入险。誓愿扶余习入生死。而不以空为证也。别教不道城如化。用城防险。从城门径过。将城作方便断见思惑。不道此为极也。圆教知无贼病亦不须城。故言化城也。今是圆教意。故题为化城喻品也。本迹观心不记。问。此品说因缘事下根得悟。应名宿世品。答。品初广说因缘。末则结譬化城。若从前应称宿世。经从未故言化城。又上根疑薄。但取道树三七思惟。以明机缘。中根疑浓加以譬喻。探取二万亿佛所教无上道。以为机缘。下根疑复厚。则明宿世久远机缘。若从宿世之始。明久远因缘。语其中间言其化城。明其究竟言其宝所。经家处中标品。收得初后从此义便。故言化城品。问。化城是权宝所是实。何意弃实从权。答。由知城是化。则知宝所是实。故标化不失实也。此段三品经文。例前应四。但领解述成皆在授记段中。何者若不领解。安得授记述成。故兼得二意。又领解述成得记。或前后不定。领解或默念发言不同。其文少不足分品。但入他段中。此品正说因缘。后两品授记。初又二。一先明知见久远。二明宿世结缘。如来三达远明如见今日。所引往事决定不虚。然后说宿命也。此二各有长行偈颂。初长行有三。一出所见事。即是好成大相大通胜佛也。二举譬明久远。三结见昔如今（云云）。偈有七行颂前三义。如文。佛寿五百四十下。正明结缘。又为两。初结缘由。二正结缘。由中又两。远由近由。远由又二。一大通智胜佛成道。二十方梵请法。成道为五。一佛寿长远。其佛本坐下。第二成道前事。但诸佛道同为缘事异。释迦苦行六年。草生攒髀至肘不觉。诸天哭唤动地不闻移坐得道。弥勒即出家日得道。彼佛十劫犹不现前。非根有利钝。道有难易。缘宜奢促应示长短耳。三诸比丘大通过十小劫下。明正成道。四其佛未出家下。明成道后眷属供养。五尔时十六王偈赞下。明请转法轮。第一文易解。第二成佛前事有二。一佛坐道场所经时节。二诸天供养。佛告诸至得三菩提时下。第二诸梵请文为二。一威光照动。二十方梵请。初威光者。过去因果经云。萨婆悉达处胎时。三千国土朗然大光。日月所不照处大明。其中众生各得相见。初成道时亦如是。朝为色天中为欲天晡为鬼神说法。夜亦如是。观解忽生众生者。心性本净阴入界覆之则闇。若修观慧本性理显。又两山是二谛。其间是中道。日月光为二智。

佛光是中道。无分别智光。照本有三谛洞明也。尔时东方下。第二十方梵。文为二。先九方后上方。九方为四。一东二东南三南四总明六方。前三方梵文各有七。一睹瑞二惊骇三相问决四寻光见佛五三业供养六请法七默许。皆如文。上方梵止有六。世尊即说故无默许。旧云东东南请小。七方请大。上方请小大。若释论明梵本请大。佛虽说小未遂所请。若说般若犹酬梵请耳。若依方便品文梵王请大。然佛法道同不应偏请。但经论存略。诸师偏据耳。又如今佛自始至终。具转五味法轮。一一皆酬梵请。彼亦应然。初十六子请转满教。如今佛说华严。东东南二方请转半教。如今佛说三藏。后七方请转对半明满。如今佛说方等。上方梵请带半明满。如今佛说般若。后十六子请废半明满。如今佛说法华醍醐教也。今古节目文义相应（云云）。尔时大通智受十方下。结缘近由。由佛受请说法。故后得覆讲正作结缘。文为二。一先转半字法轮。二诸子请转废半明满字法轮。初为三。一受请二正转三闻法得道。此中应说三乘如序品文。而今不说者正为下根。论结缘开显等。略不言六度耳。三转者。谓示劝证（云云）。亦将三转对示教利喜。示即示转。教即劝转。利喜即证转也。亦对见谛思惟无学也。为声闻三转。为缘觉再转。为菩萨一转。何故尔。由根利钝此一往说耳。通方例皆三转。何故三转。诸佛语法法至于三。为众生有三根故。大论及婆沙悉作此说。问初为五人。云何作三根耶。复有八万诸天。何故无三根。为生三慧三根三道故。十二行者。一约四谛教。二约十六行。教十二者。即示劝证是也。行十二者。三转皆生眼智明觉。又教十二为能转。行十二为所转。十二行是轮。十二教非轮。若作二轮义。眼智明觉者。约四十八法。开此四心成十六心。谓苦法忍为眼苦法智为智比忍为明比智为觉。余三谛亦尔。故成十六心。三根人各得十六心。故成四十八行也。十二谛是教法轮。十二行是行法轮。教轮则能转唯是一权智。所转则有十二教也。若行法轮能转之教有十二。所转之行亦十二。或通三人或约一人。今就见谛道三人。利根闻示转。即生眼智明觉。三人合举故言十二行也。所不能转者。沙门不闻尚不能知。何况能转。支佛虽悟口不能说。婆罗门虽闻其名。不解其理。魔梵亦尔。夫转者。转此法度入他心。令彼得悟破六十二见。乃名转法轮。为无此义魔梵等所不能转也。有解大乘四谛。次转二谛次转一谛次转无谛。皆是卷舒之意。小乘四谛。以生灭为体。大乘以无生为体（云云）。十二因缘者。还是别相细观四谛耳。约苦集即有无明老死。约道灭即有无明灭乃至老死灭也。又三人通观十二缘。二乘生灭十二缘。为菩萨无生十二缘。无生十二缘。本不生今不灭。相生则相生传传灭（云云）。又三乘亦通论四谛。二乘有量四谛。为菩萨无量四谛。又六度亦通三人。大品发趣品云。阿罗汉支佛。因六波罗蜜至彼岸。摄大乘云。凡夫二乘皆有六度。但不同耳。若尔应俱名波罗蜜。然二乘行到涅槃彼岸亦称波罗蜜。但不能到佛道彼岸。比菩萨异耳。阿毗昙有六足。六足即六度。宝云经明三乘毗尼（云云）。第三闻法得悟者。初少中多。不受者不受四见。悟初果也。得解脱者。脱子果两缚。得无学也。深妙定者即俱解脱也（云云）。尔时十六王子皆出家下。第二重请满字法轮。文为七。一出家二请法三所将亦出家。四佛受请五时众有解不解。六时节七说已入定。诸根者六根也。六根清净故言通利。又六根互用故言通。入佛境界故言利。智慧明了者。开示悟入也。彼佛初说圆顿。诸子大乘功德悉皆具足。愍诸方便重请佛开权显实也。声闻皆已成就者。明其障除机动。是故为请。我等志愿如来知见者。此法华经但明佛之知见。唯志于此。即正请满字废半之文。明显若此也。过二万劫者。上开三既久。不容中间无事。望下文意二万劫中。必说方等般若。文云。说六波罗蜜及诸神通事。般若是行神通是事。诸方等经。多明不可思议事行也。颂中又云分别真实法。即是大品明实相般若意也。十六沙弥信受。及二乘即信得解者。其余千万皆生疑惑。是不解众。此不解众即与十六子。结法华之缘者也。第七明说法已入定。此正是结缘之近由。由佛入定不出。诸疑惑众无所咨问。十六于后为不解者。覆讲说经也。文中明入定处所。即是静室。正入定即是住于禅定。入定时节即是八万四千劫（云云）。是时十六菩萨知佛入室下。第二正结缘。就此有二。先法说结缘。次譬说结缘。就法说有三。第一明昔日共结缘。第二明中间更相值遇。第三明今还说法华。第一有

四。一者知佛入定。二者王子覆讲。三者众得利益。四佛从定起称叹菩萨由佛入定所以得说。佛知一化将毕不复熟此段之人。故令王子共其结缘。又知此等必由王子究竟得度。所以入定久而不出也（云云）。是十六沙弥下。第一知佛入定。各升法座下。第二覆说法华。一一皆度下。第三说法利益。皆发菩提心故云度。若初发心时誓愿当作佛已过于世间。即是度七方便彼岸义也。大通智胜过八万下。第四佛从定起称叹劝信。此中复二。一正称叹菩萨。二汝等皆当下劝物亲近。劝物亲近中又二。先劝亲近。次所以者何下。第一释劝意。佛告诸比丘是十六下。第二明中间常相逢值。逢值有三种。若相逢遇常受大乘。此辈中间皆已成就不至于今。若相逢遇其退大仍接以小。此辈中间犹故未尽。今得还闻大乘之教。三但论遇小不论遇大。则中间未度。于今亦不尽。方始受大乃至灭后得道者是也。问。如上尘数多许时节。今始得罗汉。当知无生法忍何易可阶。答。一云。大圣善巧依四悉檀作如是说。或说佛道长远。或说佛易得。对治厌道长者说短。于道生轻易想者说长。或为发生宿善。或随世间所欲。或为闻说长短即得入第一义。当知言如许劫方今得罗汉者。此是权行四悉檀。引诸实行令入道耳。诸比丘我今语汝彼佛下。第三明今日还说法华。此文复二。先会古今。后明还说法华。先会古今复二。一结师之古今。二会弟子古今。十六沙弥是古。八方作佛是今也。诸比丘我等为沙弥各各下。次会弟子复二。一会现在二会未来。现在复四。一不退者住三菩提也。二此诸众生退转者今住声闻。三所以者何下。释退住意。四尔时所化无量下。正结古今也。及我灭度未来下。第二会未来弟子。复二。一正会。二我灭度后复有下释疑。疑者云。现在者。得闻佛说法华得入一道。可是结缘之流。未来者。不闻法华而入灭度。此岂能舍小得入一乘。释云。虽灭度之终会得闻。我于余国作佛得闻是经。余国者。三乘通教有余国也。除诸如来方便说者。断疑也。三是方便说。其实无三也。诸比丘若如来下。第二正明今日还说法华。就此复三。一时众清净。二正说法华。三释前开三意。涅槃时到者。诸佛出世教道将毕之时。即说此经。如迦叶佛日月灯明等。说此经竟即入涅槃。释迦说法华竟仍唱当灭。众又清净者即断德也。信解坚固者。信即四不坏信。解即无漏正解。了达真谛具诸禅定。此智断立也。尔时堪教大道。闻必信受也。复次众又清净者。得三藏教益免难也。信解坚固者。于方等教心相体信也。了达空法闻般若教说法。于空法中心得了达。即转教意也。便集诸菩萨下。正说法华。集菩萨是聚亲族等。是说此经也。上释亲族法身大士影向众。以此文验之其义明也。集诸菩萨是会亲族。及声闻众是命其子也。比丘当知如来方便下。释开三意也。若世无二乘得灭度者。何故如来前说权教。释云比丘当知如来方便。深知众生有小性欲著于五尘弊于五浊。故先说三令破蔽免难。后说一也。譬如五百下第二譬者。有开有合开譬为二。第一导师譬。譬上覆讲共结大缘。即拟火宅之总譬方便之略颂也。第二将导譬。譬上中间相遇今还说法华也。若中间相逢从我闻法皆为三菩提者。不为此人设譬。若中间相逢于今有住声闻地者。正为此人设第二譬也。即拟火宅之别譬方便之广颂。就初导师譬其文有五。即拟火宅总譬方便略颂中之六意也。一五百由旬譬。譬上未度之众乐著诸有论回处所。即拟火宅中其家广大三界无安方便品安隐对不安隐处之意也。二险难恶道譬。譬上未度之众烦恼垢重于如来智慧难信难解。即拟火宅中火起方便品安隐对不安隐之法也。三若有多众譬。正譬上百千万亿种皆生疑惑不解之众生也。即拟火宅中三十子五百人方便中知众生性欲意也。四欲过此道至珍宝处譬。旧不取。今取此譬譬上覆讲法华。拟草喻中一味雨火宅中唯有一门方便品宣示佛道意也。五者一导师譬。譬上第十六王子也。即药草中密云火宅中长者方便中我今亦如是意也问。此中作譬。那不作父子相失长者惊入火宅不虚等名耶。答。凡作譬名各逐义便。上取机感有无。故言父子相失父子相见。若取感应始赴机。故言惊入火宅。此中明将导众人世世相值。那得言相失。先久结缘那得言始应。为此义故不作相失惊入名耳。而其意则通。问。何故不作不虚譬。答。上来已二十二番。开权显实其义已彰。不虚本欲劝信。下根信在不久故不须也。五百由旬者。基师三界结惑为三百。七地所断习气为四百。八地已上所断无明为五百。今谓非正别义。又非三乘通义。又有家云。流来生死变易生死。中

间生死分段生死。但取三种开为五百不取流来。流来是有识之初反源之始。故不说之。有人难此云。胜鬘云。因五果二。果二者。谓分段变易。因五者谓五住。语果既别开流来与中间。语因亦应更广五住。无据不可用。大论明肉身菩萨即分段。法身菩萨谓变易。又云。阿罗汉舍三界报身受法性身。故知生死二耳。有人云。三百喻三界。四百喻七地。二国中间难过。五百喻八地已上。难者言。四百喻七地。则应三百喻六地六地与二乘齐功。二乘极久唯六十劫。或百劫。菩萨至六地时。二十两大僧祇。二乘于佛道迂回不应得齐。今谓此非别义亦非通义。有人言。三界为三百。七住及二乘为四百。七住已上为五百。如大经云。初果八万劫至菩提心处。如三根人至此处即领解。五种人至此处。名度五百也。此取极钝故云八万劫到。利人不必尔。如佛世得四果者。闻法华皆发心。何必八万劫。难云。经明度三百由旬立二地。岂是度三人也。若五人并发菩提心。名度五百者。乃大经之一意。明五人发心离于五位。非此中意。此中明三百是权度在化城五百至宝所名实度废化城进宝所。若五人皆度皆进。失化城譬意。有人云。三界为三百。声闻为四百。缘觉地为五百。凡夫三界障。二乘涅槃障。亦是有空二见。华严药树不生深水火坑。火坑即三界。深水即二乘。三界是二乘之牢狱。二乘是菩萨之牢狱。又是福智二边。不能自行不能化他。大品明四百由旬。合二乘为一百。法华开为五百。大品明菩萨度凡圣二地。未明二乘是权。阙化城之意。既未论化城。亦未明宝所。答大品已显实故辨宝所。未开权不明化城。下文云。为止息故说二涅槃。此令度三百由旬也。汝所住地近于佛慧。此令出二百由旬也。文既分明无劳惑也。又明二乘六义同十义别。同出三界同尽无生。同断正使同得有余无余。同得一切智同名小乘。所以合为一化城。别开十义。行因久近六十劫百劫故。根利钝从师独悟无悲鹿羊。有相无相观略广。能说四果法。不能说法得暖法。在佛世不在佛世。顿证渐证多现通少说法。声闻不定。火宅三车今为二百。三根同为火宅所烧。三根求出故三车。佛道长远二乘是恶道故二百须离。佛乘非障但明二百。何故约凡开三约圣开二。此引进之言耳。所度犹少未度犹多。若尔未成了义。佛道虽长如万里行。但五百是难余者则易。问二百是二乘难。三界是凡夫难。菩萨有难不。菩萨不以火宅为难。不应求车而出既求车出。何不为二百所障（云云）。大论六十六云。险道是世间。一百由旬是欲界。二百色界三百无色界。四百是二乘。又倒出数一百是二乘道。二百是无色。三百是色界。四百是欲界。此经明五百由旬即菩萨道。若过五百即入佛道（云云）。人师及经论异出如前。今依此经判之。三界果报处为三百。有余国处为四百。实报国处为五百。下文合譬云知诸生死。生死即是处所明矣。但佛旨难知更须广解。见惑为一百。五下分为二百。五上分为三百。尘沙为四百。无明为五百。下文合譬云烦恼险难恶道义相扶也。入空观能过三百。入假观能过四百。入中观能过五百。下文合譬云善知险道通塞之相。即双知因果二种五百义相扶也。二险难恶道者。譬生死因果也。分段变易此即果险难也。见思五住即因险难也。由此因果故言恶道也。无人者道有二种。一旷绝有人可依。二无人可依。譬生死中有涅槃烦恼中有菩提。虽复旷绝则有人可依。若生死烦恼无涅槃菩提。药中无病病中无药。此则旷绝无人可依也。三若有多众者。此譬王子所化未度之众也。四欲过此险道。求至种觉故。言至珍宝处也。五有一导师者。即第十六王子也。眼耳清净曰聪。意清净曰利。总而言之即六根清净也。智即一心三智也。明即具足五眼也。又三明为明十力为达。将导众人下。是第二将导譬。此与火宅方便别譬广颂意同也。就此文为三。一所将人众譬。譬本结缘未得度者本缘不失而为导师所将。同上火宅长者见火惊怖方便品见五浊而起大悲心。二中路懈退譬。譬上中间相值退大乘心即以小接。与火宅中不用身手而叹三车希有方便品息大乘化念用方便意也。三尔时导师知此人众下。灭化引至宝所譬。譬上还为说法华经便集菩萨及声闻众为说此经即与火宅赐一大车方便中但说无上道意同也。分文竟。次释文初所将人众者。通是结缘之众也。若别论者。昔得大益被将已竟。未得大益正是所将。若约五百人三十子中。未得开悟之人也。中路懈退者。即是第二譬。文为二。一退大二接小。退大拟上息一。接小拟上施三。退大文为三。一中路懈退。即拟上无大机。二白导师言。拟上不受劝

诚。我等疲极即是不受劝门。而复怖畏即不受诫门。三不能复进者。即拟上息化也。分文竟。次释者。初中路者非是半途名中路。但以发心为始至佛为终。此两楹间而起退意故名中路。第二白导师言者。自有通途慈悲导师。如文云。有一导师将导众人者是也。自有结缘导师。如文云所将人众白导师言是也。自有权智导师。如文云导师多诸方便者是也。自有实智导师。如文云导师知此人众是也。今言白导师者。正白结缘之导师也。以其退大则大灭接小则小生。一生一灭感于法身。呼此为白。王子知其退大。即是闻其所白。善根微弱无明所翳故言疲极。惮生死名为怖畏。第三不能复进前路犹远者。见思尘沙无明难可卒断也。然用小乘接之。不令顿还本处亦有进义。导师多方便下。第二即以小接也。上火宅方便开三乘法皆有四意此中具足。初多方便譬拟宜。而作是念下。第二伤其失宝。譬知有小无大也。次作是念已下第三化作城譬正用方便是时疲极之众下。第四入城譬三乘悟入也。上两意如文。作化城譬自复为二。先作化后说化。以方便力下正作化。告众言下正说化。上车譬云。吾为汝等造作此车。今城是有故须先作。说化城譬拟上劝示证也。汝等勿怖莫得退还者劝转。令前进入城也。今是大城乃至随意所作者。是示转。示城可住也。若入是城快得安乐。是证转。赞城安隐也。前至宝所亦可得去者。三藏教中未论前进。一说云。明三乘教时语言。若发大乘求佛者亦善。如其不能但作二乘亦好。例如胜鬘云。三乘初业不愚于法。自知应得作佛。但厌惮不堪故取永灭耳。若尔成别教。又说云。但令入化城竟然后更复前进。小品净名中悉有其意。此即别接通意耳。但于今佛未开显之前。不得彰灼而有此语。若论宿世应有是言。何者既知退意。王子教化言。汝等若畏生死。且取涅槃消息。然后更行大道。亦可随意。亦如今人欲学大乘而畏怖生死欲起退心有人劝言汝且断烦恼证罗汉然后更取大道亦可得也。今现在一代化道未周。不得忽有此语。若开权显实即得说之。如涅槃中诸取罗汉者。皆是其义也。大欢喜即闻慧。未曾有即暖位。免恶道即顶位。快安隐即忍位。前入城即见谛位。已度想即无学位。此与火宅适子愿勇锐推排出宅同也。生已度想如得尽智。安隐想如得无生智。又具智德如已度。证断德如安隐也。有人说宝所者。三界二乘若过即至佛道。佛道是宝所。大经有三文。一至菩提心。二至菩提。三至大涅槃门。若至菩提心。必至菩提及涅槃。引此三文者。至菩提心谓至因。菩提涅槃谓至果。果中有智断。菩提是智涅槃是断。具说始终具说智断。故说三文也。然过五百有三义。一免恶道二得好路三是宝所。菩提心谓度恶道。菩提行如平坦路。三得佛道如至宝所。下文云。今为汝说实汝所得非真。此明度五百恶道也。为佛一切智当发大精进。谓行菩提好道也。汝证一切智十力等佛法。谓得佛道也。何故要须度五百。二乘度三百。菩萨度四百。佛乘度五百也。尔时导师知此下。第三灭化引至宝所。此中有二。一知息已二向宝所。既得止息无复疲倦者。譬上涅槃时到众又清净。免难大机发也。即灭化城引向宝所。譬上正说法华示真实相。宝所有二义。若用究竟则以极果为宝所。上文云。唯佛与佛乃能究竟诸法实相也。若分入即以初发心住为宝所。故上文云。无上宝聚不求自得。又云得佛法分。佛子所应得者皆已得之。大经云。须陀洹者八万劫到。到初发菩提心处也。此取钝根任运用八万十千等至。若如三藏中四果。不经少时皆得入大。岂须八万之与十千耶（云云）。宝处在近向者大城我所化作。即举废权譬。以帖显实譬也。上云。如来智慧难信难解。是诸人等应以是法渐入佛慧。拟方便中云我令脱苦缚逮得涅槃者佛以方便力示以三乘教也。旧问。车城皆譬无生智。车何故无城何故有。而车三城一车动城静答。长者道门外有车。有隔故诸子不见。可得假设门外有车。车实无也。城在迥地不得假设。故城是有也。就理教者。执三教取理。则三教皆得理。此即有义如城也。将理取教理既唯一。此教即无三家之果。即车义据无也。车三城一者。诸人同息一处。所以城一也。车就三人三人所乐不同故三。理教者。三家尽无生不异如城。三人正使虽同尽。而习气有不尽。有傍得知见。有不得者。故用此庄严尽无生。此义不同如三车。三家尽无生智。明因尽果亡。此处是极如城静。尽无生智运入无余。如车动也。难（云云）。今明约众生心车城俱有。约佛智明亦有亦无。权智所明为有如城。实智所明为无如车（云云）。化城正意为退大取小人。傍为发轸学

小人。上二周正意。为发軫学小人。傍为退大人也。三车通今昔。化城正是引教意。未道是化也。问。化为三车

与化城何异。答。三车为说法轮作譬。化城为神通轮作譬。又车约声作譬。诸子闻而不见。城为色。作譬。问城与二使云何。使能指示如教诠理。城为息患。教动而城静。教即四谛十二缘有异。城是二智入无余不异。教通因果城车但在果。教通有为无为。城车但在无为。权智谓车是无。名教施設故。实智谓车是有。无离文字说解脱故。权智照城为有。引众生故。实智照城是无。偏真非实故权智照车是三。逗三缘故实智照车是一。俱会一乘故。权智照城为一。是偏真故。实智照城为三。如来藏故。权智照城为静。是灰断故。实智照城为动。灭此化故。权智照车为运。运入无余故。实智照车为静。不动不出故。作如此释岂与旧同。旧祇在小乘中作义。问。凡五处开三显一。为有何异。答。通论无异。别论有差。方便品约教开三显一。文云。如来但以一佛乘故。为众生说法。无二亦无三也。火宅约行开三显一。车是运义运则譬行。文云。各乘大车游于四方。嬉戏快乐也。信解中约人开三显一。结会佣作之人即是长者之儿。我等音来真是佛子也。药草喻中。约差别无差别明权实。不的去取。但明众生不知佛令其知。若七种差别即知权。同依一理无差别即知实。差别无差别。无差别而差别。令知此意耳。终不说言无一有一。此约自行权实二智随自意语。故佛能知而众生不知也。亦是通前通后。知不知明权实也。今化城正约理开三显一。宝所化城。皆是大小两理。破除二乘化理。显于宝所真实一理也。下去五百颂解举珠为譬。亦是约理也。诸比丘如来下第二合譬。先正合后举譬帖合。而不次第。如来亦复如是下。初合第五导师譬。今为汝等下。第二合第三多诸人众譬。知诸生死烦恼恶道险难下。第三合第二险恶道譬。长远二字第四合第一五百由旬譬。应去应度者。第五合聪慧明达。亦是合第四欲过险道至珍宝处也。若众生但闻下。合第二将导譬。譬本有三今亦合三。若众生合第一所将人众也。但闻一佛乘者。合第二退大接小譬。若众生住于二地下。合第三灭化将至宝所譬也。第二譬本有退大接小今具合之。上退大有三意。但闻一佛乘者。合上中路懈退无机意也。不欲见佛不欲闻法。合上白导师不受诫劝也。便作是念者。合上不能前进息化意也。佛知是心下。合上小接退。譬本有四今合但三。佛知是心合上导师多方便拟宜意也。怯弱下劣者。合上此等可愍知有小机也。而于中道为止息故下。合第三现作化城众人入城譬也。而于中道说二涅槃者。三界惑尽尘沙无明未破。于此两楹判有余无余涅槃。亦是声闻缘觉涅槃。又分段已尽变易未除。二死之间判为有余无余。故言中道（云云）。若众生住于二地下。合第三将至宝所。上文有二今合亦二。若众生住于二地。此合知止息已。如来尔时即便为说下。此合将向宝所。如彼导师下。第二牒譬帖合。牒接退譬来合施三。牒灭化譬来合显一。如文（云云）。第二偈颂四十九行半偈颂上。上有二。今初二十二行半。颂结缘之由。次二十七行。颂第二正结缘。上由有近远。今初十二行颂上远由。次无量慧世尊下十行半。颂近由。上远由有二。今初六行颂大通成道。次六行颂十方梵来请转法轮。上成道中有五。今初三行颂第二将成道前事。次过十小劫已下。第二一行颂第三正成道。次彼佛十六子下。第三二行颂第五十六子请转法轮。兼颂第四成道已眷属申供养。略不颂第一佛寿长远也。世尊甚难值下六行。颂十方梵请。上有二。今初一行颂威光动耀。次东方诸下。第二五行颂十方梵寻光而来。此中前三行颂东方。次二行总颂九方也。从无量慧世尊下。第二十行半颂近由。上有二。今初五行颂第一转二乘法轮。次时十六王子下。第二五行半。颂第二重请转大乘法轮。上第一文复三。初无量下半行。颂第一受请。次为宣下。第二一行半。颂第二正转二乘法轮。次宣畅下第三三行。颂第三时众闻法得道。时十六王子下五行半。第二王子重请中有七。初二句颂第一王子出家。次皆共请彼下。第二一行半。颂第二正请转大乘。次佛知童子下。第三二行颂二万劫中间说方等般若。次说是法华下。第四半行。正颂第四受请说法华。次彼佛说经已下。第五一行。颂第七说经已入定。略不颂第三父王所将八万求出家第五闻经之众有



解不解第六说经时节长久也。是诸沙弥等下。二十七行颂正结缘。上文有二。今初八行颂法说。次十九行颂譬说。上法说有三。今初三行颂第一昔结因缘。次一行颂第二中间相值。次四行颂第三今日还说法华。上昔结因缘有四。初半行颂佛入定。次为无量亿下。第二一行半颂正覆讲。后一一沙弥下。第三一行颂闻法得益。略不颂第四佛起定称叹也。次彼佛灭度后下。第二三行颂中间相遇。是十六沙弥下第三四行颂今日说法华。上文二。初结会古今。有现在未来。今初三行颂结会现在师弟子。以是本因缘下。第二一行颂还说法华。上文有三。今初一句颂第一时众清净。以是本因缘。今日时众免难机发也。次今说法华下。第二三句颂第二为说是经也。略不颂第三释开三意也。险恶道下。第二十九行颂譬开合。初十一行半颂开譬。后七行半颂合譬。上开譬为二。今初三行颂五百由旬譬。次八行半颂将导譬。上五百譬有五。今初一行颂第二险恶道。次无数千万下。第二半行颂第三多诸人众。次其路甚下。第三半行颂第一五百由旬。次时有一导师下。第四一句颂第五一导师。强识有下三句。颂聪慧明达也。不颂第四。众人皆疲倦下。第二有八行半。颂第二将导譬。上文有三。今亦颂三。初二字颂上第一将导。从皆疲倦下。第二五行三句三字。颂第二众人懈退权立化城譬。次导师知己下。第三二行半。颂第三灭化引至宝所譬。上第二文有二。谓初懈退次接退。今初三句三字颂懈退。次五行颂作化接退上懈退中有三。今略不颂第一中路也。上接退作化文今皆具颂。初一行颂第二伤失大。次寻时思下第二二句。颂第一作念。次化作大城下。第三二行半。颂第三作化。上文又二今初一行半。颂正作化譬。诸舍宅者诸空观境也。园林者二乘总持无漏法林也。九次第定为渠流。八解为浴池。重门是三空门。又是重空三昧尽无生智。为楼阁高出也。男女是定慧也。观心解者。智体周备如城隍。善法圆足如郭之围绕。毕竟空为舍宅。直善能成自行。如男能干家事。慈悲外化如女外适。次即作是化已下。第二一行颂上说化。次诸人既入下。第四一行颂第四入城。导师知息已下。第三两行半。颂第三灭化至宝所。上文有二。今初一句颂第一知息已。次集众下。第二二行一句。颂灭化引向宝所也。我亦复如是下。第二七行半。颂第二合二譬。初半行颂合第一五百譬。次七行颂合第二将导譬。上合五百。又有四。今半行总颂而已也。见诸求道者两行。颂合懈退譬。上颂开譬不颂中路。今一行合中路懈退。次一行颂合接退作化也。既知到涅槃下。第二五行颂第二合灭化至宝所。上文合二今颂亦二。初半行颂第一知息已。尔乃集大众下。第二三行半。颂第二合灭化引向宝所也。合息化偈中。即有三德秘密藏义。汝证一切智即是般若。具三十二相即是法身。乃是真实灭即是解脱。三法不纵不横。即是见佛性也。诸佛之导师下一行。颂帖合也

### 释五百弟子受记品

此品具记千二。而标五百者何。五百得记名同五百口陈领解故。以标品耳。此品是因缘说中第二段。就得记有二。一千二百二千。千二复二。一授满愿二授千二百。满愿复二。一序默领解。二如来述记。先叙其得解欢喜。次叙其默念领解。欢喜复二。一叙其得解之由。二叙其得解欢喜。得解之由有四。初闻法譬二周开三显一。二授身子等五大弟子记。三复闻宿世结缘之事。四复闻诸佛如来三达无碍观彼久远犹若今日。即是大自在神通之力。斥异二乘止齐八万也。若从佛闻是智慧。即领方便火宅中显实。方便随宜所说。即领两处开权。诸大弟子即领开权。授菩提记即领显实。宿世因缘即领显实。神通之力即领开权也。得未曾有下。叙其得解欢喜。先明内解欢喜。次明外形恭敬。由昔未闻开权显实而今得闻。故言得未曾有。除涅槃爱断破别惑故言心净。开佛知见是故踊跃。得解由佛故起恭敬也。若约本迹者。庆诸实行耳。而作是念下。正明默念领解。初明默念领解。次明默求发迹请记。上二周得悟。皆发言领解此何默念。上为下根未悟。事须彰言劝动。今下根已悟。无所劝动故默念不言。又上来但领解不求发迹言则不嫌。今则亦解亦发。亦解故念。避物讥嫌故默。默念允宜也。又默念领解是大领解。如净名默然是真入不二法门也。又权实不可思

议。非言非念而言而念。非言而言故上来口陈领解。亦非念而念。今则默念领解。上来何意不求发迹。为下根未悟。是故不求发迹。今下根已解。权化事足也。若下根发迹。则知中上亦权。若约上中则于下不便故也。世尊甚奇特所为希有者。领实智也。随顺世间若干种性而为说法。即领权智也。是七种方便之根性也。此领方便品中开权显实意也。拔出众生处处贪著者。即是领火宅中开权显实也。我等于佛功德言不能宣者。领上药草喻中如来有无量功德汝等所不能及也。既云言不能宣亦是念所不及也。唯佛能知下。即是默念求发迹请记也。我等者。通念请发诸人迹也。深心是本今现作是迹本愿者。大慈誓愿也。大慈下化故我为誓。上求作佛故我有愿。请上求即是求记。请说下化即求发迹。又从深心故。明其三世助佛宣化。从本愿故即与授记也。佛告下。第二佛述而记之。有长行偈颂。长行有二。一述本迹二与授记。初有三。一就释迦世行因发迹。二约过去佛世行因显本。三就三世佛所修因行满。就释迦佛所行因发迹复三。一举示其人。二总标本迹章。三别释本迹。即标言汝等见不。有二意。一见其迹为小不。二见其本功德不。众人但见迹为声闻。而不能知本是菩萨故云见不。我常称其下是标其迹。迹为说法人中最为第一。若非法身妙本。无以垂于第一胜迹。昔来但言于迹中说法第一。今则不尔。于无上法久得第一。此举迹以显本也。亦常叹其下标其本地。福慧万行法门故。云种种也。本地既有种种法门。亦复何但迹为二乘耶。此举本以明迹也。精勤护持下别释也。助宣我法者。即是迹中助宣半满之法。迹为下根声闻。即是护持助宣酪法。迹在方等示受弹诃。即是护持助宣生苏法。迹领般若即是护持助宣熟苏法。迹在法华得悟。即是护持助宣醍醐法。上总本中云我常称叹种种功德者。即此意也。具足权实功德。而迹起五味。助佛调熟实行众生。岂非精勤助宣之意也。别释本迹功德。能于四众示教者。分别半字教也。具足解释者。助宣满字般若教也。而大饶益者。助佛饶益半满之众生也。同梵行者是迹所化半满弟子也。自舍如来下。别述本地功德也。自舍者。降妙觉已来也。无能知者。七种方便也。汝等勿谓助宣我法下。第二就过去佛世显其本行。非直止于我所助宣半满之法。久远佛所亦复助宣半满之法。取今日助宣为发迹。取过去助宣为显本。显本有二。一远本二近本。远本冥邈为信良难。故略而不述。但举九十亿近本。有宿命智能知近本。故举近以证远。就九十亿文。具明助佛宣扬五味之教调熟众生。护持助宣。即拟助宣半字酪味法。佛之正法即拟助宣方等生苏味法。又于空法明了者。即拟助宣熟苏味法。亦如今佛转教说于般若明六波罗蜜互相收摄旋转无碍。九十亿佛所。亦助宣扬如今无异。彼佛世人咸皆谓之实是声闻。于时既未发迹。但谓被加命转般若。不言是大菩萨也。化无量众生令立三菩提者。即是助宣醍醐味法。在文可解（云云）。亦于七佛下。第三约三世佛所修因如文。此亦例前助宣半满五味之法。利益大小也

妙法莲华经文句卷第七下

妙法莲华经文句卷第八上

天台智者大师说

渐渐具足菩萨下。第二授记文为七。一明因圆。二过无量下明果满。三明国土广净。四明国劫名字。五明佛寿量。六明法住大久。七明佛灭后供养舍利。就第三国广净中复五。一明国大严净。地平如掌者。经直言如掌不言手掌。手掌不平则非所引。海底有石名掌。此石无有一微尘许不平。当是类如海掌耳。又贤劫经正明如佛手掌。非引人掌也。二明纯是善道。三明人天福慧具足。月藏第九法食喜食禅食。经文总言法喜禅悦。别分应有三种差别。四明菩萨声闻众数甚多。五总结也。月藏第五云。不杀得十功德。一于一切众生得无所畏。乃至第十命终生善道后作佛。国无害仗之具国人长寿。不盗十功德。一果报具足而大。为事决断无有难碍。乃至第十死生善道。后作佛国华宝

庄严充满。不淫十功德。一诸根律仪为事决断。乃至死生善道。后作佛国无女人。不妄语十功德。一众生信其言。乃至死生善道。后作佛时国无臭秽常满宝华。不两舌十功德。一身不可坏。乃至死生善道。后作佛国魔不能坏眷属。不恶口得十功德。一柔软语乃至死生善道。作佛国法声充满。不绮语十功德。一天人爱敬。乃至死生善道。作佛国众生强记不忘。不贪十功德。一身根不缺。乃至死生善道。作佛国无魔外道。不嗔十功德。一离一切嗔。乃至死生善道。作佛国人得三昧。不邪见十功德。一心性柔善。乃至死生善道作佛国人正信。偈有二十一行半。颂上发迹授记。初有十四行颂发迹。次七行半颂授记。初复二。前七行总发诸声闻迹。颂上我等之意也。后七行颂上发满愿迹。总中有五。初一行总标佛子为行难思已得垂迹之法。次知众乐小法下。第二一行明垂迹之由。次以无数方便下。第三二行明垂迹利益。次内秘下。第四二行。明内怀大道外现小失。次若我具足下。第五一行指略抑广。小欲者。示求小乘也。懈怠示退大乘也。非但示为声闻。亦作外道及三毒凡夫也。身子示嗔难陀示贪调达示痴（云云）。今此富下。第二七行。颂发满愿迹本。上文有三今略颂二。初五行颂显过去本。后未来亦供养下。第二二行。颂三世中佛所行因。略不颂七佛及现佛也。供养诸如来下。七行半颂授记。上文有七今颂其四。初半行颂因圆。次半行颂果满。其国名净下三句。超颂国劫名号菩萨众甚多下五行三句。颂国土广净。略不颂寿命法住灭后起塔也。第二授千二百记。一念请二与记三领解。请记如文。授记文有长行偈颂。长行有三。一总许千二百记。二别授陈如。陈如最初悟道。居首上座故别授记。三别授记五百。五百名同须别与记。问。但见五百得记。不见千二百。答。此五百即千二百数。颂中末后一行半。总授七百故是千二百也。又持品云。我先总记一切声闻皆已授记。即指今一行半。非是止授七百声闻也。偈颂有十一行为二。初九行半。颂记陈如及与五百。后一行半。总授一切声闻记。五百领解文有长行偈颂。长行先经家叙其欢喜。次自陈领解。经家先庆今得解欢喜。次愧昔不解故自责。庆中先明内心欢喜。后明外形恭敬也。悔过自责者。即是明其愧昔不解也。世尊我等下。第二自陈领解有二。一法说二譬说。法说中初悔得少为足。次责根钝难悟。从世尊乃至灭度。是悔责昔迷得小为足不知求大。从今乃知之。是责根钝始悟不早知之。今知小非究竟大为真实也。譬中二。初略次正举譬。如无智者略举譬况。所以者何下。释无智意也。譬说有二。一者醉酒譬。譬法说自悔得少为足不知求大。领前法。譬宿世中施权意。二者亲友觉悟譬。譬法说自责根钝难悟今乃知之。领前法譬宿世中显实。就初复三意。一者系珠譬。领上王子结缘。二者醉卧不觉譬。领上遇其退大。三者起已游行譬。领上接之以小。譬如有人者。即二乘人也。亲友者。昔日第十六王子也。家即大乘教为家也。醉酒而卧者。当于尔时大机暂发无明暂伏。以得闻经内心微解。以无明重故还复迷失。醉有二义。一重醉都不觉知。二轻醉微觉寻忘亦名不觉。虽有二义终成系珠如毒鼓耳。官事当行者。明王子余处机兴逗缘往应故云当行。弘法化他此非私务故云官事。无价宝珠者。一乘实相真如智宝也。系其衣里者。惭愧忍辱能遮嗔恚及防外恶。即是外衣。信乐之心内里善根。即是内衣。于时间法微信乐欲。即了因智愿种子也。第二醉卧不觉知者。无明心重寻复不忆。此领中间懈怠不受大法也。第三起已游行他国者。领上中间接之以小受三乘化也。善根欲发厌苦求乐。故云起已游行。无明覆解不知向本求大乘衣食。故言向他国求于小乘衣食。若魔佛相望。生死魔界为他国。佛法大小皆为本国。就小大相望。小乘未免生死。犹是他国。大乘永免生死。乃为本土。究竟还源也。明背大乘国往小乘土。不知从珠取给。而佣作自资获一日价。得少为足也。于后会遇下。第二亲友发觉譬。领上以是本因缘今说法华等赐大车也。此为三。先呵责。二示珠。三劝贸。呵责譬上动执生疑。示珠譬宿世因缘。劝贸譬得记作佛。三周皆有此三意。法说中我令脱苦缚。即是呵责。五佛章即是开示。身子得记即是劝贸。譬说中我先不言皆为菩提。即是呵责。三车一车即是示珠。中根得记即是劝贸。下根宿世因缘汝等善听。即是呵责。覆讲结缘还为说大。即是示珠。下根得记即是劝贸。系珠中三意望三周者。始在佛树以大拟。即是系珠。无机息化即是醉卧。寻施方便即是起行。譬喻中二万亿佛所。即是系珠。

遣傍人追闷绝不受。即是醉卧。三车引得即是起行。因缘中大通智胜佛所。即是系珠。中路懈退即是醉卧。接之以小即是起行。此等皆名领权也。某年日月者。指大通佛所也。佛亦如是下第二合譬。譬本有二。今各有三意。从教化我等下。合初一系珠。而寻废忘合初二醉不觉知。既得罗汉下。合初三起已游行。一切智愿下。合后亲友觉示譬。上有三今亦三。从智愿不失者。是合

后一呵责。从我久令汝下。合后二示珠从我今乃知下。合后三劝贤所须也。第二偈颂有十二行半为二。初一行半颂内心得解又二。初一行颂庆喜。次半行颂悔责也。次于无量佛宝下。第二有十一行。颂自陈领解。上文有二。今初半行颂悔责得少为足。略不颂难悟今乃知之。如无智愚人半行。颂略举譬。便自以为足。颂释无智意。次十行颂譬说开合。初六行颂开。后四行颂合。上开有二。今初四行颂舍宝不知。后二行颂亲友觉悟。余文易见

### 释授学无学人记品

研真断惑名为学。真穷惑尽名无学。研修真理慕求胜见。名之为学。学位在三果四向真无漏慧也。阿罗汉果。研理已穷胜见已极。无所复学故名无学。约教释品者。析法研真名之为学。惑尽真穷名为无学。三藏意也。体法研真名之为学。无真无惑名为无学。通意也。自浅之深名之为学。通别惑尽权实理穷名为无学。此别意也。研如来藏有学无学。法性实相非学非无学。而学而无学（云云）。是二千人。或是学或是无学人。同是一流一时受记同一名号。故别为一品也。此品是授记文中第二段也。就此文为二。一请记。二授记。请中复二。一者二人请。二者二千人请。二人请记复有二。一默念。二者发言请记。发言请记复二。一者引例亦应有分。二者引望。二人最亲时众所望。罗云是佛子俗中亲重。阿难持佛法藏道中亲胜。胜重两人不蒙别记。则众望不足也。问。若重若胜应同上流。何意在此。若如列众二人在上数中获记。何意居下。答。总与千二百记。二人已同上流。今更索别记耳。阿难是学人。罗云弟子位。故入学无学章耳。二千请记但有默念引例。二意同故言如阿难愿耳。无发言者。无重无胜等事也。授记复二。一先记二人。后记二千。阿难记中复五。一长行。二偈颂。三八千菩萨生疑。四如来发迹释疑。五阿难显本述叹。疑者。通疑声闻今日发心即蒙佛记国净若此。昔方等中记诸菩萨。无量劫行乃得佛记。佛即发迹释疑。昔日与我同发大心即是同学。由我精进前超得佛。由彼多闻犹故持经。迹为侍者本地如此。今授妙记何足可疑。余记悉如文

### 释法师品

此品五种法师。一受持二读三诵四解说五书写。大论明六种法师。信力故受。念力故持。看文为读。不忘为诵。宣传为说。圣人经书难解须解释。六种法师。今经合受持为一。合解说为一。开读诵为二。足书写为五。别论四人是自行。一人是化他。大经分九品。前四人无解是弟子位。后五人有解是师位。通论若自轨五法。则自行之法师。若教他五法。则化他之法师。自轨故通称弟子。化他故通称法师。今从通义故名法师品。若作减数说者。束五为四。即四安乐行。如后说。若束四为三者。受持是意业。读诵说是口业。书写是身业。别论口业是化他。身意是自行。通论三业自轨。即是自行之法师。三业教诏。即化他之法师。故言法师品。又是三门行此五法以自熏修即福德门。弘宣五法广利益者。即化他门。自修益彼皆顺佛教即报恩门。别论者。自修报恩名自行。益彼即化他。通论自轨他皆称法师。故言法师品也。又读诵书写是外行。即如来衣。受持是内行。即如来座。解说益他是如来室。如来室别论是匠他。衣座别论是自匠。通论不尔。慈悲覆物惠利归己名之如室。遮彼恶障己丑名之为衣。安心于空方能安他。安他安己名之为座。此则自轨三法亦名法

师。利物必以慈悲入室为首。涉有以忍辱为基。济他以亡我为本。能行三法大教宣通。即世间依止故名法师。又束为二。谓自行化他。此易解不复记。又束为一。谓如来行具一切行。悲拔一切苦。谓四趣三界二乘菩萨等苦。慈与一切乐。谓人天涅槃常住等乐。柔和衣障一切丑。谓四住无知无明等丑。空座亡一切相。谓有相无相非有相非无相。此则通意。别意者。慈悲生一切善。柔和遮一切恶。空座荡一切相。又慈忍立一切福德。空座成一切智慧。智慧是目所谓五眼。福德是足所谓六度。又慈悲胜一切声闻缘觉。柔和胜一切凡夫外道。空座胜析体偏等菩萨。故净名云。譬如胜怨乃可为勇。又慈悲破天魔。柔和破阴魔空破烦恼魔死魔。大品云。化一切众生。观一切空魔不得便（云云）。又慈忍故能问。空座故能答。具二庄严。又观空故能问。慈忍故能答。慈忍故能种能立能资。空慧故能耘能破能导。又慈悲故何所隔。柔和故何所碍。空座故何所诤。出三谛故名为胜幢。包含普摄名摩诃衍。是如来行故称三昧王。经言。一切善法慈为根本。忍辱第一道无相最上。若论圆行说不可尽（云云）。问。何故约三法明法师。答。事一往论。必须登堂整服坐座。乃可敷弘故约三耳。又事理合论。夫迷惑不出三种。一约苦果起惑。二约结业起惑。三约谛理起惑故用三门而示导之。又约理。迷真故堕苦。故用慈悲门。迷俗故沈空受乐。故用和忍门。迷中故成智障。故用空门（云云）。法者轨则也。师者训匠也。法虽可轨体不自弘通之在人。五种通经皆得称师。举法成其自行。皆以妙法为师。师于妙法自行成就。故言法师。又五种人能以妙法训匠于他。故举法目师故。称法师品也。若自轨法若法匠他。俱名法师者。则因缘释品也。凡多种解。皆约圆教法门而释品也。前三周是迹门正说领解受记竟。此下五品是迹门流通。非止荫益当时。复欲津洽来世。故有五品流通。法师宝塔两品。明弘经功深福重流通未闻利益巨大。达多一品。引往弘经彼我兼益。以证功德深重。持品八万大士忍力成者。此土弘经。新得记者他土弘经。安乐行一品。旧云。接退流通。或当如此未必全然。外凡初心欣斯胜福。见声闻畏惮。闻菩萨摈辱。顾己力弱。无益自他便生退没。佛为此人说安乐行。依之法弘不虑危苦。又法师品。释尊自说弘经功福命流流通。宝塔品多宝分身。且证且助劝流流通。法师品初长行偈颂。叹美五种法师能持法人。后长行偈颂。叹美所持之法。又示通经方轨。初复二。一就禀道弟子门功深福重。二授道师门功深福重。弟子门又二。一佛世弟子。二灭后弟子。初因药王告八万者。因者凭寄也。欲以妙法凭寄药王使其领受告语八万。皆流通也。指人问其见不者。的示持经得福之人也。佛世又二。一从告药王下拣出人类。二从咸于佛前下。拣出得记之缘。苦于佛前当机妙悟者。是多闻深解二千五百者是也。皆已现前与总别记竟。今所拣类或是八部之类。或是四众三乘之类。絪法华座席。咸于佛前者明其时节。值佛在座也。一句一偈者。闻法极少也。乃至一念者。时节最促也。皆与记当得菩提者。明其闻极少时极促随喜之功遂得佛果。何况具足得闻尽形受持。五种流通三业供养（云云）。闻一句一偈者。闻少解浅之类今皆与记。少者尚记况复多深。以少况多普广若此。下周既尔中上亦然。可以意知不俟更说。见实三昧经。别与四天王记同名火持。三十三天。同名因陀罗幢王。拘翼同名无著。焰天同名净智。兜率同名释法王。上两天亦通与记不显别名。梵天名大智力。此是闻多解深之类。今与闻少解浅之类耳。旧云。支佛菩萨无受记。此文三乘皆记不须疑也。一偈一句者。增一集云。随取经中要偈。如四谛之流者是也。十住毗婆沙云。恶贱名厌不求名无欲。心无垢名解脱。舍檐名涅槃。恶贱于集不求于苦。无垢是道舍檐是灭。又云。佛语满宿我有四句。所谓四谛四念处等是也。观心者。以一一句以一一偈。无句无偈而不一者（云云）。若取迹门中要句开示悟入。乘是宝乘游于四方。四安乐行劝发四意等是也。一念随喜者。自未有行但随喜法及人。功报尚多况行到耶。随喜喜心有二。若闻开权显实。即于一念心中。深解非权非实之理信佛知见。又能双解权实事理圆融。虽具烦恼性。能知如来秘密之藏。此即竖论随喜。又若闻开权显实之意。即于一心广解一切心。及一切法皆是佛法无有障碍。若欲分别辩说无穷。月四月至岁旋转不尽虽未得真随喜心能如此解。法既如此人亦如是。此约横论随喜。即横而竖即竖而横。故大经云。宁愿少闻多解义味即此

意也。后当更说。从告药王又如来灭后下。明佛灭后弟子亦二。先出弟子类略举于人。例上可知。次言我亦与记。功报如前解也。若复有人下。第二师门有长行偈颂。长行有二。先别后总。别者人谭下上时谭现未。总者无论下上及以现未。通明逆之得罪顺之得福也。就别复二。一明现世。二明来世。就现世复二。先明下品师。后明上品师。下品师为二。初明师相。次明师功报。师相者。即是五种法师。十种供养也。次药王当知是诸人等已曾供养下。明下品功报也。曾供养者先因深也。愍众生故生此人间。明现功大也若有人问下。明未来报重也。从何况尽能受持者。明上品师亦二。先况出上品师相。次药王当知。是人自舍清净业报。此明上品功报也。若是善男子于我灭后能窃为一入下。明灭后师亦有下上。下品亦二。先出下品人者。即是但竖得其意。有慧无闻止堪窃说未可处众。故是下品之师。窃为一人说一句者。虽得一句之解。既不广闻多学异义。不可众中而说。一切问难有所不通。便令正理不得宣弘。如释论明有慧无闻。譬如小雨无雷。若欲申此一句正言。且当窃说耳。当知是人则如来使者。明其功报。经是如智所说说于如理。今日行人秉此如教宣于如理。即是如来所使也。行如来事者。如智照如理为事。今日行人依如教行如理。即是行如来事也。一如智一如理。化众生为事。今日行人能有大悲。以此经中真如之理。为众生说令得利益。亦名行如来事也。观心解如来使者。智心观境境即真如。境来发智。智为如所使也。如来所遣者。观智从如中来也。行如来事者。历一切法无不真如。真如即佛事也。何况于大众中下。明上品人略不格量功报。此意可知也。若有恶人下。第二总明五种法师。逆者得罪顺者得福也。此中罪福不论福田浓瘠。但约初后心明其轻重。初心学人既具烦恼。若加障碍则所学事废故获罪多。佛则平等恶不干逼岂能障碍。故言罪轻供养亦尔。此人有待若得供养。所修事成故施其福胜。佛则无待众事满足。虽复献供于佛无益故言报劣。譬如王子在难供奉所须其功甚大。若辱王种获罪不轻。故罪福俱重。若献大王衣食为要事微。汝欲侵陵不能致损故罪福俱薄。药王下。明读诵如佛庄严。即是顺之得福。佛以定慧庄严。此人能修定慧故也。为如来肩荷者。在背为荷在肩为檐。修非权非实法身之体。即是如来荷能种能实二智之用。即是如来檐。随所向方应向礼者。上明以法为师。今明堪为物师。此人有趣向。悉与实相相应皆可敬顺。顺即是向敬即是礼。敬而顺之及兴供养等（云云）。偈有十六行为三。初二偈不颂长行。别奖劝自行利他。次十三行。颂上师门别通。后一行叹经。颂别总中又二初七行颂别。后六行颂总。上别门有现未。今初四行颂现。后三行颂未。上现未一师各有上下今初若有能下一行颂下品。上半出法师。当知佛所下。半出功报也。诸有能受持。此下三行。颂现在上品师。初半行出上品师。舍于清净土下。第二二行半颂功报也。吾灭后下。此三行颂未来。初二行超颂况出上品为二。今初吾灭后下半行颂法师。长行中本阙功报。今偈则有。当合掌下。第二一行半明功报也。若能于后世下。第二一行。追颂下品师。初半颂出人。次我遣在下。第二半颂功报也。若于一劫下。第二六行总颂上总门。上总门亦二。初二行颂逆者得罪。有人求佛道下。第二四行。颂顺之得福也。药王今告汝下。第三一行叹经尊妙。从尔时佛复告下。第二叹所持法及弘经方法。所持法是自轨法。弘经法是轨他法。有长行偈颂。长行初叹经法。次方轨。叹为五。一约法叹亦格量叹。二约人叹。三约处叹。四约因叹。五约果叹。法妙故人贵。人贵故处尊。处尊因圆。因圆果极也。初叹法者。已今当说此经为最。有师解。已是般若当是涅槃。法华之前小大相隔。法华已后已得会同。此经正是会三之始。归一之初故言第一。经叹法华在已今当外。此师阙一节（云云）。今初言已者。大品已上渐顿诸说也。今者同一座席。谓无量义经也。当者谓涅槃也。大品等渐顿皆带方便取信为易。今无量义一生无量。无量未还是一是亦易信。今法华论法一切差别融通归一法。论人则师弟本迹俱皆久远。二门悉与昔反难信难解。当锋难事法华已说涅槃在后。则易可信也。秘要之藏者。隐而不说为秘总一切为要。真如实相包蕴为藏。不可分布者。法妙难信深智可授无智益罪。故不可妄说也。从昔已来未曾显说者。于三藏中不说二乘作佛。亦不明师弟本迹。方等般若虽说实相之藏。亦未说五乘作佛。亦未发迹显本。顿渐诸经皆未融会故名为秘。此经

具说昔所秘法。即是开秘密藏。亦即是秘密藏。如此秘藏未曾显说。如来在世犹多怨嫉者。四十余年不得即说。今虽欲说而五千寻即退座。佛世尚尔何况未来。理在难化也。如来灭后其能书持下。第二约人叹也此法在人则人尊贵如来衣覆者。即是修学大忍为衣也。上文云如来庄严也。佛护念者。实相为佛实智为子。尊崇实相发生实智。即为诸佛所护念也。四信为信力。四弘为愿力。大智为善根力也。信则信理理即法身。志愿是立行。行即解脱。善根根固难动。此即般若。当知三力。即是三德。秘密之藏。初心栖此与佛不殊。故名与如来共宿也。又信力修毕竟空如来智。如来栖毕竟空为舍。此人信力亦学毕竟空。故与如来共宿。手摩头者。此人以愿力善力自行权实以为机感。机感名头。如来以化他权实二智名手。开发前人自行权实之头。感应道交故言摩头。摩头即授记也。在在处处下。第三约处叹。此法在处即处贵。夫佛生处得道转法轮入涅槃等处。法王所游皆应起塔。此经是法身生处。得道之场法轮正体大涅槃窟。此经所在须塔供养。不复安舍利者。释论云。碎骨是生身舍利。经卷是法身舍利。此经是法身舍利。不须更安生身舍利。生法二身各有全碎皆可解（云云）。若出家下。第四举因叹。若未善行菩萨道者。禀前三教即是碎散法身舍利未能巧度。若入圆教即是全身舍利则巧度。巧度为善行也。其有众生下。第五举果叹。文为五。一明近果。二开譬。三合譬。四释近。五拣非。今初明近果当知必得近三菩提果者。安乐行中名为近处。此菩提果。佛眼佛智知见处为体。则有二种。一者初心菩提。二者后心菩提。今言近者正近初住菩提。又望圆果而修圆因得似解者。名之为近。前约因叹。修通别因即是未善。去圆果远也。若修圆因即是善行。去圆果近也。今以圆如实智为因还以为果。道前真如即是正因。道中真如即为缘因亦名了因。道后真如即是圆果。故普贤观云。大乘因者即是实相。大乘果者亦是实相。释论云。初观实相名因观竟名果。就理而论。真如实相无当因果亦非前后。若约众生修行。则有前后及以因果也。譬如有人下。第二开譬为二释。一约观门。二约教门。观门者。众生之心具诸烦恼名高原修习观智名穿掘方证理味如得清水。依通观。干慧地如干土。性地为湿土泥。见谛为得清水。别观从假入空。但见空不见不空。断四住如凿干土去水尚远。从空出假先知非假今知非空。因是二观得入中道。能伏无明转见湿土。去水则近也。圆观中道非空非假而照空假。如渐至湿泥。四住已尽无明已伏。已得中道相似圆解故言如泥。若入初住发真中解。即破无明如泥澄清。得见中道如见清水。法华论云佛性水当知次第。次约教门者。土譬经教。水喻中道。教诠中道如土含水。三藏教门未诠中道犹如干土。方等般若带于方便说中道义。如见湿土。法华教正直显露说无上道。如见泥。因法华教生闻思修。即悟中道真见佛性。所发真慧不复依文。如获清水无复土相故华严云。十住菩萨所有慧身。不由他悟也。有人言。初教如高原干土。小品如湿土。法华如泥佛果如水。有人言。维摩思益如干土。无量义如湿土。法华如泥。佛果如水。有人言。小品如干土。无量义如湿土。法华如泥。佛果如水三家皆五时之说。生师云。受持法华求佛道欲得如渴。三乘于一乘难信。于法华求解如高原。受持读诵为穿。未能如闻而解。为未闻如干土。能解为至泥注家同。有人云。此一解去佛远。一解去佛近。初三师明诸教去佛远法华去佛近。后二解但于法华中论远近。寻经应二义一举余经对法华明远近。二就法华论远近。诸师失经旨。问。余经何故去佛远。答。未开权求佛人未决。法华唯一无三。永出退心故去佛近。文云。决了声闻法。问。般若云何去佛远。答。未开权边则远。始行菩萨不觉般若密化付财。则于其是远。夫般若实慧方便。是三世佛法身父母。求佛者如老病人。两健扶之遍能远去。当知般若最胜。法华开权不异般若显实。非般若外别有法华。法华般若异名耳。既是诸师异释故录之耳。次菩萨亦如是下。第三合譬。于法华中获闻思修。即是圆观三慧方能近果。非干湿等教中闻思修也。所以者何下。第四释得近意也。一切菩萨者。明诸权因也。三菩提者。明一切权果也。权因权果皆摄属此经。如干湿等土悉依于水。故言摄属也。开方便门示真实相者。光宅云。昔鹿苑机杂。盛说三藏未明一理。尔时以权隐实。一理为权教所闭。今王城赴大机显于真实。真实既显则废除昔教。昔教被废故方便门开。一理既彰真实相显也。私谓此解乃是破

方便。非开方便也。河西道朗云。直詔三为方便。即是开方便门。昔不言三是方便。故方便门闭。今詔三为方便。即示一为真实也。私谓此释符文。有人解。开教身两方便。示教身两真实。三世佛唯有形声权实。约此开示则十二八万焕然了矣。私谓前二师约教开示。后人加之以身。此窃龙印之义而为己释。还是破方便意非开义也。问方便当体是门。为通实相。故为门。私答具二义。为实相门可解。当体是门如华严寻善知识得种种法门算砂观海等。此二门各有开闭。昔不言三是方便故其门掩。今说三是方便故其门开。昔不说一是真实实门掩。今说一是真实故实门开。二者此方便复通实相。故三乘方便为一乘门。实相亦二义。一当体虚通故名之为门。如净名不二门华严法界门等。二能通方便作门。刘虬云。通物之功乃由乎一。故一为方便之门。汲引之效颇赖于三。故三为真实之相。言非三则方便之门得开语唯一则真实之相可示。有人云具论有三义。一以三为方便一为真实。二三一皆方便。非三非一为真实。三三一为二。非三非一为不二。二不二皆权。非二非不二为实此三章得为门。如以三为一门。此以权通实。若以一为三门以实起权。乃至二不二亦尔互得为门。亦互得为相。但不得互为权实耳。私谓以三为一门者。三乘通实相不。若不通则非门。须开三始得是门。若开三者非复三也。云何以三为实相门。又三非佛因。那得是实相门。破此一义余二例去（云云）。问方便真实互得为门。亦得方便为方便门。实相为实相门不。此有四句。二如前。三实相为实相门。四方便为方便门。如名为义门义为名门。由方便名显方便义。故名为义门。由方便义应方便名。故义为名门实相亦尔。中论序云。实非名不悟。故寄中以宣之即其事也。问得以三显三以一显一不。此亦四句。二如前。以三显三者。言昔三异今一。此三在一外。今一异昔三。此一在三外。故一非三一。三非一三悉是执见。破此病故于一佛乘分别说三。故三是一三。汝等所行是菩萨道。故一是三一。三一既不相异因缘之义。以因缘三一。显自性三一。亦以自性三一。显因缘三一。故云以三显一以一显三。有人引十五处明门。方便品有二。譬喻品有六。信解品有三。化城品有二。法师品有一。观音品有一。方便二者。智慧门。权智为实智门。生师云。言教为门。言教说实智。故言教是实智门。法华论同也。次云以种种法门宣示佛道。此用大乘教为门譬喻六者。一其家广大唯有一门。还以大乘教为门。二云所烧之门。此约三界限域为门。如詔家为门。三唯有一门而复狭小。还是大乘教为门。四三车在门外。还以三界为门。五以佛教门出三界苦。此用小教为门。六在门外立。依大乘用二死限域为门。小乘亦出一切烦恼外正习已尽。名在门外立也。信解品住立门侧。大乘理教为门。二云犹在门外亦如前。三云长者门内如前。化城请开甘露门。亦大小教门。重门高楼阁。亦用小乘三空门。方便门如前释。观音亦以大教为门。今释开方便门者。昔所不说今皆说之。昔说一切世间治生产业。何曾是于方便。今皆开之即是实相不相违背。昔说小乘方便若小乘果。小乘果尚非实相门。况小方便而当是门。今皆开之即是实相。汝等所行是菩萨道。决了声闻法。是诸经之王。昔说二为方便门者。今皆开之即是实相宁复是门。咸令众生开示悟入佛之知见。一色一香无非佛法。若门若非门。悉皆开之示真实相显佛性水。若不开者则深固幽远无人能到。而今开之即得见水无干土也。又作三慧释。一切皆属此经。即圆闻慧也。此经开方便。即圆思慧也。示真实相者。即圆修慧也。此三幽远佛今开示即得睹真。药王若有菩萨闻下。第五拣非。若菩萨闻此说而惊疑。声闻上慢悉是干土。尚非湿土况见水耶。从若有善男子善女人如来灭后下。第二略示弘经方法。又为二。一示方法。二明利益。方法为三。一标章门。二解释。三劝修。修如来室是大慈悲。若就同体即法身也。若被众生即是解脱。能令众生会于同体即是般若。修如来衣者。若就所覆。即法身也。若就能覆严身。即寂灭忍也。若就和光利物即解脱也。若就能坐即般若也。若就所坐即法身也。身座冥称即解脱也。又大慈安乐即资成。柔和伏嗔断惑即观照。坐座即法身。安乐行中还广此三法。上文如来庄严即衣也。上云如来肩所荷者即此座也。檐者即檐运是入室也。我于余国下。第二举五利益劝奖流通。一遣化人。二遣化四众。三遣八部。四见佛身。五与总持也。若初心未淳。止可遣化人。未可遣化四众八部。若见天龙倚此自高妨损其道。故不可令见也。



若心无倚著则堪见佛。况复天龙。况得总持自证利益耶。偈有十八行半为三。初一行总劝不颂长行。次十六行半颂上长行。后一行结劝。上约果叹文有五。今初一行半颂开譬。次药王汝当知。第二二行半颂合譬。略不颂余三。近果释拣非等也。上通经方轨中有二。方轨利益。今十二行半颂。初三行半颂方轨。中有三。今亦颂三意也。我千万亿下。次九行颂利益。初一行总明如来以五事利益之意。正由应身遍满十方。能为五事守护行人。若我灭后下一行半。颂第二遣四众。引导下一行半。颂第一遣化人。若说法之人下二行。颂第五令得总持。若人具是德下一行。颂第四令得见佛。若人在空闲下二行。颂第三遣八部（云云）

### 妙法莲华经文句卷第八上

### 妙法莲华经文句卷第八下

### 天台智者大师说

### 释见宝塔品

梵言塔婆。或偷婆。此翻方坟。亦言灵庙。又言支提。无骨身者也。此塔既有全身不散。则不称支提。阿含明四支征（知倚切）谓生处得道转法轮入灭四处起塔。今之宝塔是先佛入灭支征。经云。佛三种身从此经生。诸佛于此而坐道场诸佛于此而转法轮。诸佛于此而般涅槃。祇此法华即是三世诸佛之四支征。先佛已居。今佛并坐当佛亦然。此塔出来明显此事四众皆睹。故言见宝塔品。瓔珞经善吉问。生身全身碎身功德等耶。佛言不等。色身言教化训。三业具足清静。众生得至道场。全碎舍利正可威神光明。供养得福是故不等。又问顶王如来。十二那术劫说法教化。舍利亦尔此应是等。佛言。皆顶王如来神力所作耳。彼经格全碎舍利皆由生身佛力。今经格生身全碎舍利法身偏圆舍利皆从经出。显此经功德弘持力大。从地涌来证明此事四众皆睹。故言见宝塔品。北地师云。佛为身子说经时。宝塔已现为作证明。若说经竟来证何等。经家作次第。安置三周后耳。此乃人情则不可信。今依萨云分陀利经云。佛说法华无央数偈时。有七宝塔从地涌出。中有金床床上有佛。字袍休兰罗。汉言大宝。叹释尊言我故来供养。愿坐我金床。更为我说萨云分陀利。依此经证即是说三周。后更请寿量。明文圣说而不肯用。人之穿凿那可承耶。此塔正为证前请后从地涌出。四众皆睹故言见宝塔品。地师说多宝是法身佛。释论说多宝誓愿化身来证经。此文亦尔。师言。法身无来无出。报身巍巍堂堂。应身普应一切。若即此谓是三佛者。未尽其体也。祇是表示而已。多宝表法佛。释尊表报佛。分身表应佛。三佛虽三而不一异。应作如此说。如此信解也。此四番即四悉檀解见宝塔云云。塔出为两。一发音声以证前。开塔以起后。证前者。证三周说法皆是真实。若略言真实者。皆与实相相应也。若广言真实者。离四句绝百非也。若处中说者。八不名真实。塔从地涌示不灭。分座共坐示不生。入塔示不常。现塔示不断。分身示不一。全身示不异。多宝让座示不来。释迦坐半座示不出。八不显然故是真实。又证迹门流通持经功深弘宣力大皆真实也。平等大慧者。与般若云何。释论七十九云。般若是三世诸佛妙法。如一城门四方皆入。当知般若亦称妙法。此经称平等大慧。二文相指其意可知。起后者。若欲开塔须集分身明玄付嘱。声彻下方召本弟子论于寿量。久远之塔从地涌出。开自在神通之力。显过去世益物也。发大音声开师子奋迅之力。显现在十方开权显实也。有大誓愿未来诸佛若说此经。我之宝塔皆到其所为作证明。开大势威猛之力。显未来常住不灭也。又塔在空中亦证前起后。七方便人藏理未开无明所隐。如塔在地。闻三周开三显实开佛知见。显出法身如塔涌空此即证前。修得法身久已明著。如塔在空无能开者。表本地久成众所不识。若发迹显本了达无疑。此即起后也。若塔从地出。表法身显。与余经亦同亦异。菩

萨显法身则同。二乘显法身则异。若塔在空开门见佛。表发迹显本。与余经永异。若塔来证前事已彰灼盖不须疑。塔来起后密有其意众所未知。今取后义预作此释亦复无咎。观心解者。依经修观与法身相应境智必会。如塔来证经。境智既会则大报圆满。如释迦与多宝同坐一座。以大报圆故随机出应。如分身皆集。由多宝出故则三佛得显。由持经故即具三身。普贤观云。佛三种身从方等生即此义也。有人分此品下十一品。是神通身轮开本迹。从弥勒问下。是说法口轮开本迹。本迹意未彰。从此分文太早（云云）。此品有长行偈颂。长行有三。一明多宝涌现。二明分身远集。三明释迦唱募。初文有六。一塔现之相。二诸天供养。三多宝称叹。四时众惊疑。五大乐说问。六如来往答。七宝为塔者。明法身之地以性得七觉七圣财宝。塔者实相之境法身所依处也。高五百由旬者是二万里。竖明因中万行果中万德也。广二百五十由旬即是一万里。横用万善庄严也。地者无明心地也。以无所破。破于无明。以无所住。住第一义空。种种宝物者。众多定慧而庄校也。栏楯是总持也。龕室千万者。无量慈悲之室。亦是无量空舍。幢幡是神通胜相也。垂宝缨络者。四十地功德。上庄严法身。下被众生也。宝铃万亿者。八音四辩也。四面出香者。四谛道风吹四德香也。高至四天王宫者。穷四谛理也。从三十三天下。第二诸天供养。事解可知。更复约理。三十心为三十。十地为一等觉为一妙觉为一。合为三十三。同依实相境也。雨天曼陀罗者。初心亦具四十二地功德。后心亦尔。皆以四十地所有因花。归向法身也。余诸天龙下。即是内凡外凡等。亦依实相向果行因也。尔时宝塔中下。第三多宝称叹。正证前开权显实不虚也。平等大慧者。即是诸佛智慧。如前进步平正义也。平等有二。一法等即中道理。二众生等一切众生同得佛慧。大者如前高广义也。约观心者。空观竖等假观横等。中观横竖平等。平等双照即是平等大慧也。如是如是者。一如法相是。二如根性是也。皆是真实也。如法相说故言真实也。尔时四众见下。第四时众惊疑。文有二。一得法喜。二者疑怪也。尔时有菩萨下。第五大乐说因疑请问。若望下答意应为三问一问何因有此塔。二问何故塔从地出。三问何故发是音声也。尔时佛告下。第六佛答此三。一先答第二问。此佛有愿为证法华。故从地涌出也。彼佛成道下。追答第一问。由彼佛命令造此塔也。次其佛以神下。第三答第三为作证明。故发是音声也。释论明多宝佛不得说法而取灭度。师解不尔。彼佛告诸比丘。比丘即是受化之人何谓不说。当是多宝亦得开三不得显实。故释论云不得说法耳。以是义故。虽复灭度。在在处处有说法华经。便随喜作证也。大乐说以如来神力下。第二明分身远集。就此有七。一乐说请见多宝。二应集分身。三乐说请集。四放光远召。五诸佛同来。六严净国界。七与欲开塔。释初请云承佛神力者。欲开塔须集佛。集佛即付嘱。付嘱即召下方。下方出即应开近显远。此是大事之由。岂非佛神力令问也。余段如文。尔时佛放白毫下。四放光远召。三变土净者。此正由三昧。三昧有三。初变娑婆。是背舍能变秽为净。次变二百那由他。是胜处转变自在。后变二百那由他。是一切处于境无碍。又初一变净表净除四住。次一变净表净除尘沙。后一变净表净除无明。是时诸佛坐师子座。第七与欲开塔复五。一诸佛问讯说欲。二释迦开塔。三四众皆同见闻四二佛分座而坐五四众请加。诸佛同与欲开塔。如僧中作法与欲意也。大集明若干佛与欲。华严亦说十方若干佛同说华严。大品亦云千佛同说般若。皆不云是释迦分身。准今经者应是分身。彼带方便故时中不显说耳。今经非但数多。亦直说是分身咸来与欲也。尔时释迦见下。第二开塔者即是开权。见佛者即是显实。亦是证前。复将开后。如却关键者。却障机动也。以大音声下。第二释迦唱募觅流通人。复为三。一大声唱募如来不久下。第二明付嘱时至。佛欲以下。第三明付嘱有在。有在者。若佛在世随机利物。自说正法无待他人。今佛化缘机尽。欲令此法利益无穷。故须付嘱流通也。付嘱有在者。此有二意。一近令有在。付八万二万旧住菩萨此土弘宣。二远令有在。付本弟子下方千界微尘。令触处流通。又发起寿量也。偈有四十八行颂上三意。初有三行半。颂多宝灭度。第二有八行半。颂分身集第三有三十六行。颂释迦付嘱。前二如文。告诸大众下。第三复二。初八行半举三佛以劝流通。次有二十七行半。举难持之法以劝流通。就初有三。初一行半募觅其人。次其多宝

下。第二有三行。正举三佛以劝持经。次其有能护下。第三四行能持此经。即是供养三佛及见三佛。以释劝意。诸善男子下。第二二十七行半。举难持之法以劝流通复二。初二十行正举劝。二七行半释劝意。就初复三。初一行诫劝。次诸余经典下。第二十七行。正举难持以劝流通。后我为佛道下。第三二行释难持意。若有能持即持佛身。此意岂易。第二诸善男子我于下七行半。明能持难持能成胜德以释劝意。就此复三。初一行半。重募持经人。次此经难持下。第二一行半。明能持难持则诸佛喜叹。次是则勇猛下。第三四行半。明能持难持即成胜行。胜行有自他也。恐畏世者。天竺名沙悖。此云恐畏。天竺。云[台-台+(发-义+又)]陀。此云贤劫之异(名耳)

释提婆达多品(生时人天心热。因此立名。即因缘释名也。因行逆而理顺。即圆教之意。非余教意也。本地清凉迹示天热。同众生病耳)。

宝唱经目云。法华凡四译两存两没。昙摩罗刹。此言法护。西晋长安译名正法华。法护仍敷演。安汰所承者是也。鸠摩罗什。此翻童寿。是龟兹国人。以伪秦弘始五年四月二十三日。于长安逍遥园译大品竟。至八年夏。于草堂寺译此妙法莲华。命僧睿讲之。睿开为九辙。当时二十八品。长安宫人请此品淹留在内。江东所传止得二十七品。梁有满法师。讲经一百遍。于长沙郡烧身。仍以此品安持品之前。彼自私安未闻天下。陈有南岳禅师。次此品在宝塔之后。晚以正法华。勘之甚相应。今四读混和。见长安旧本。故知二师深得经意。提婆达多亦言达兜。此翻天热其破僧将五百比丘去。身子厌之眠熟。目连擎众将还。眠起发誓誓报此怨。捧三十肘石广十五肘掷佛。山神手遮。小石迸伤佛足血出。教闍王放醉象蹋佛。拳花色比丘尼死。安毒十爪欲礼佛足中伤于佛。是为五逆罪。若作三逆教王毒爪并害佛摄。以其应行逆。生时人天心热。从是得名故言天热。此迹也。若作本解者。众生烦恼故菩萨示热。同其病行而度脱之。此品来意引古弘经传益非谬。明今宣化事验不虚。举往劝今使流通也。文为二。一讫生佛前莲花化生。明昔日达多通经释迦成道。二从于时下方多宝所从菩萨下。明今日文殊通经龙女作佛。禀教尚然宣通之功益岂不大矣。故提婆达受记。文殊可以意知(云云)。第一有三。一明往昔师弟持经之相。二结会古今。三劝信。第一有长行偈颂。长行有四。一明求法时节。二于多劫中下正明求法。三时有仙人下。明求得法师。四王闻下明受法奉行。第一如文。于多劫中下第二复二。一明发愿。为欲满足下。二明修行。行中复二。一明欲满檀那勤行布施如文。二时世人民下。明为满般若推求妙法。偈有七行半颂上长行。初二句颂第一求法时节。次虽作下。第二一行半。颂第二正求法。次时有阿私下。第三一行半。颂第三得说法师。时王闻仙言下。第四二行半。颂受法奉行。后亦不为已下。第五一行半。结证劝信。告诸比丘王者下。第二结会古今复二。一正结会古今如文。由提婆下。第二明师弟功报俱满。满中复二。先明弟子因报已满。次佛告四众下。第二明法师妙果当成。弟子中复三。先明因满。次三十二相下明果圆。后皆因提婆下。结证由通经者益。初具足六波罗蜜者。度义甚多。如大论说。舍依正名檀。防止七支名戒。打骂不报名忍。为事始终名精进。四禅八定名禅。分地息诤名般若。又若束十善为六者。不杀至不妄语是檀。不两舌是尸。不恶口是忍。不绮语是进不贪嗔是禅。不邪见是般若。菩萨善戒第十云。六波罗蜜。有三种。一对治。谓慳恶嗔怠乱痴(云云)。二谓相生。谓舍家持戒遇辱须忍。忍已精进进已调五根。根调知法界。三谓果报。富具色力寿安辩。又余经云。施报富戒报善道。忍报端正进报神通。禅报生天智报破烦恼。如是等例皆是三藏明六度相也。若施受财物三事皆空名檀。不见持犯名戒。能忍所忍不可得名忍。身心不动名精进。不乱不味名禅。非智非愚名般若。如此流例即通教中六度相。若言檀有十利。伏慳烦恼舍心相续。与众生同资产。生豪富家生生施心现前。四众爱乐处众不怯畏。胜名遍布手足柔软。乃至诣道场恒值善知识。戒有十利者。满一切智如佛所学。智者不毁誓愿不退安住于行。弃舍生死慕乐涅槃。得无缠心得胜三昧不乏信财。忍有十利者。火刀毒水皆不能害。非人所护身相庄严。闭恶道生梵天。昼夜常安身不离喜乐。精进有

十利者。他不能折伏。佛所摄非人所护。闻法不忘未闻能闻。增长辩才得三昧性。少病恼随食能销。如优钵花增长。禅有十利者。安住仪式行慈境界无悔热。守护诸根得无食喜。离爱欲修禅不空。解脱魔胃安住佛境解脱成熟。般若有十利者。不取施相不依戒。不住忍力不离身心精进。禅无所住魔不能扰。他言论不能动。达生死底起增上慈。不乐二乘地。四事应修檀。一修道者破慳贪故。二庄严菩提故。三自他利益。欲施施时施已皆欢喜名自利。饥渴者得除是名利他。四得后世大善果。后世获大尊贵饶财。四事应持戒。自修善法灭恶戒。庄严菩提摄众生。卧觉安不悔恨。于众生无害心。后受人天得涅槃等乐。四事应修忍。修忍除不忍。庄严菩提摄众生。彼此离怖畏。后世无嗔眷属不坏不受苦恼。得人天涅槃乐。四事应须修精进。进破懈怠庄严菩提摄众生。增善法是自利。不恼他是利他后得大力致菩提。四事应修禅定。定破乱心庄严菩提摄众生。身心寂静是自利。不恼众生是利他。后受清净身。安隐得涅槃。四事应修般若。智慧破无明庄严菩提摄众生。智慧自乐是自利。能教众生是利他。能坏烦恼及智障等是大果。如此流例。是别教明六度相也。月藏第一云。若众生唯依读诵求菩提。是人为著世俗。尚不调己烦恼何能调他。是人著嫉妒名利富贵。高心自是轻慢毁他。尚不得欲界善根。况色无色善根。况二乘菩提。况无上菩提。如星火不能干海。口气不能动山。藕丝不能称岳。何者世俗不能满菩提。何者是第一义。谓造一切福事。若修身修心修慧。以第一义熏修。则速满六波罗蜜。若行若坐舍攀缘想是檀。舍攀缘不犯是尸。于境界不生疮疣是羸。不舍于离是精进。于事中不放逸是禅。于诸法体性无生是般若。复次于阴舍是檀。不计念阴是尸。于阴无我想是羸。于阴起怨想是进。于阴不炽然是禅。于阴毕竟弃是般若。于界舍是檀。于界不扰浊是尸。于界舍因缘是羸。于界数数舍是进。于界不起发是禅。于界如幻想是般若。如是等是名第一义谛善巧方便甚深法要。能满六波罗蜜。以此法自为为他。三世菩萨悉修是法成菩提故非世俗也。此法能息众生烦恼道苦道。安置菩提道。华严七地。方明念念具十波罗蜜修习一切佛法。以求佛道善根。与一切众生是檀。能灭一切烦恼热是尸。于一切众生无所伤是忍。求善无厌是进。修道心不散常向一切智是禅。忍诸法不生门是般若。能起无量智门是方便。求转胜智是愿。魔邪不能阻是力。于一切法相。如实说是智。是十波罗蜜具故。四摄道品三解脱一切助菩提法。于念念中皆具足。诸地皆念念具足。此地胜故。如此例是圆教六度相也。次三十二相下明果圆。三十二相者。足平如奁底。足趺隆如龟背。两相共一修坚固布施千辐轮但一修。安慰恐怖者。足跟长手足指长圆直身。三相共一修。谓不杀戒。七处满肩颈臂脚一修。谓恒作施主。手足合缦及柔软两相一修。谓四摄。足跟直踝不现毛右旋。三相共一修。恒以善法饶益众生。鹿膊肠相一修。以经书教人不吝。皮肤不受尘垢相一修。如问而答。黄金色相一修。忍辱好衣施。阴马藏相一修。和合诤讼梵身圆等相。手摩膝相共一修。慈等心教导。肩圆项光师子臆。三相共一修。恒令施得增长。万字相一修不恼众生。紺眼牛王睫。二相共一修。不恚爱视众生。顶髻青发二相共一修。诸功德在人前。一孔一毛白毫。二相共一修不妄语。四十齿白齐二相共一修不两舌。广长舌梵音声。二相共一修不粗恶语。师子颊一修不绮语。四牙一修离邪命。一切众生功德等佛一毛。佛诸毛功德等一好。诸好等一相。诸相等白毫肉髻。白毫肉髻百千万亿。乃成梵音声。三十二相因虽各各。论其真因者。持戒精进。精进无戒尚不得人天身。况余相耶。此则三藏教相本也。空无生是通教相本。道种智是别教相本。实相是圆教相本。八十种好者。二十指手足表里。八处平满踝膝髀六处好。妙肩肘腕六处满。两髀奇中三处好。髀尻二处马藏一。两膊二腰齐二。胁腋乳六腹胸背项四。上下牙上下唇腭。两颊两鬓两目两眉。两鼻孔额两[月\*叉]两耳头圆。若分别四种好义准相可知。告诸四众下。第二明师妙果当成。师中复三。初明正果成。分陀利经云。调达作佛号提和罗耶。汉言天王。国名提和越。汉言天地。时天王佛住世二十下。第二明化度。时天王佛般涅槃下。第三明灭后利益。佛告比丘下。第三劝修如文。莲华化生者。胎经云。莲华生者。非胎卵湿化之化生也。非化而言化耳。实不如四生中之化生也。请观音云。莲华化生为父母。无量寿观云。处华台久者为胎生。实非胎也。

例莲华生者亦称湿卵。而非湿卵（云云）。于时下方者。第二明今日文殊通经利益复二。初明文殊通经。二从文殊言我于海中下明利益。第一复五。一明智积请退。分陀利经云。下方佛所从菩萨。名般若拘罗。汉言智积。二释迦下。明释尊止之令待通经利益之证。智积谓多宝为证经故出。劝物流通既讫。是故请还。释迦止者。虽迹门事讫本门未彰。故托在文殊以留多宝。佛之密意非菩萨所知。从尔时文殊下。第三文殊寻来。四智积菩萨下。智积问所化几如。五文殊师利言下。文殊答非口所宣也。就第五复七。一答利益甚众。所言未下。第二蒙益者集证。此诸菩萨下。第三皆是文殊所化。本声闻人下。第四本声闻人。先禀权教住二乘道。分陀利经云。莲华从池出者。本发菩萨心。其华在空中。说摩诃衍事。本发声闻心者。华在空中但说断生死事。从今皆修行下。第五今闻实教。悉住大乘法。文殊谓智积下。第六文殊结益。尔时下。七智积偈叹也。从文殊言我于海中下。第二明利益文为九。一文殊自叙。二智积问。三答。四智积执别教为疑。五龙女明圆释疑。六身子挟三藏权难。七龙女以一实除疑。八时众闻见得益。九智积身子默然信伏。第五龙女明圆释疑。初经叙现申敬。次有三行半偈为三。初半行明持经得解。次二行明成就二身。后一行引佛为证。罪福者。约七方便传作。今偈深达无罪无福入一实相。名为深达也。十方即十法界。同以实慧朗之。故言遍照也。具三十二相者。深得法身之理即备相好。如大品明。欲得一切法当学般若。如得如意珠也。二乘但得空。空无相好也（云云）。第六身子复难。先总难信。后释出五碍。第七龙女现成明证复二。一者献珠表得圆解。圆珠表其修得圆因。奉佛是将因克果。佛受疾者获果速也。此即一念坐道场。成佛不虚也。二正示因圆果满。胎经云。魔梵释女皆不舍身不受身。悉于现身得成佛故。偈言。法性如大海。不说有是非。凡夫贤圣人。平等无高下。唯在心垢灭。取证如反掌。第八尔时娑婆下。明时众见闻复二。先明见闻。二人天欢喜。彼此蒙益。南方缘熟宜以八相成道。此土缘薄祇以龙女教化。此是权巧之力。得一身一切身。普现色身三昧也

### 释持品

二万菩萨奉命弘经。故名持品。重劝八十万亿那由他弘经。故名劝持品。问。何故尔答。二万是法师品初别命之数。故奉旨受持。八十万亿那由他等前无别命。止是通觅。今佛眼视令其发誓此土通经。通经证验深重佛意殷勤。是故蒙劝而弘。故有二意也。就文为二。先明受持。后明劝持。初文复三。一二万菩萨奉命此土持经。二五百八千声闻。发誓他国流通。三诸尼请记。问。此诸声闻已成大士。何故不能此土弘经。答。为引初心始行菩萨未能恶世苦行通经。复欲开于安乐行品也。第二劝持有长行偈颂。长行有五。一佛眼视。二菩萨请告。三佛默然。四菩萨知意。五发誓通经。眼视默劝而不告言者。上来虽不别命。而举持经功德深厚引证分明。多宝分身远来劝发。此之殷勤事义已足。有欲应命宜即发誓无烦复言。又将护声闻他方之愿故不称扬也。偈有二十行请护持经。不复细分。寻文可解。前十七行。被忍衣弘经。次第二一行入室弘经。次第三一行坐座弘经。次第四一行总结请加。中阿含第六云。阿兰若此翻无事。头陀此翻抖擞。宝云经第六云。阿练儿处比丘。见王王子婆罗门。及一切人来。比丘唱善来可就此坐。彼即共坐。彼不坐比丘亦不坐。当为说法令欢喜。佛灭后末恶世不应式比丘。虽说戒法而得活。而于戒法不乐行。历五分法身。余一切道法亦如是。说如鬘鼻人说栴檀自既无香亦不自闻。天人龙神鸩槃茶终不供养无戒人。余四分亦如是说。无有能将妙法来。必由净戒之所起。余四亦如是。若遇垂死最重病。痛恼逼迫极无瘳。念佛三昧常不舍一切苦切夺其心。彼人自解是法故。则知一切诸法空。忍辱铠者。中阿含第五云。黑齿比丘诉佛云。舍利弗骂我说我。佛疾唤舍利弗实骂说不。舍利弗言。心不定者或说骂。我心已定云何说骂。如折角牛不触娆人。如残童子耻不恼彼。我心如地水火风。净与不净大小便利涕唾受而不骂。心如扫帚。净不净俱扫。又如破器盛脂置之日中。滲滲恒漏。自观九孔常漏不净。云何骂说于他。又如死蛇狗等系净童子颈。惭耻自愧不骂说他。佛问如是恶人汝云何观。答人有五。一身善口

意不善。但念其善不念不善。如纳衣比丘见粪聚弊帛。左捉右舒。截弃不净而取于净。念用其身净以规我身。弃其口意以诫我口意。又口行净身意不净。亦念其口弃其身意。如热渴者值多草池披草掬水凉身止渴。又意净身口不净。亦念其意不用其身口。如行路热渴唯牛迹少水我若用掬若手水则浑浊。应两膝跪两手凭口就吸之以除热渴。又三业皆不净者。虽无可当痛念之。如路见病人安置使稳。念此不净使得值善知识治其三业。勿令堕落三途。又三种皆净。常念是人以自训况念齐愿齐。如清凉池多诸花草。热渴入中以自苏息。常念境界以去我恶。此是三藏教中。用苦无常不净无我空为铠也。毗婆沙第八云。念骂是一语余皆唤声。终日唤声于我何为。又此方是卑陋语。他方是称赞语。我若念此卑语无处得乐。又观此字骂若颠倒此字即成赞。又骂是一界少分。一入少分。一阴少分。骂少不骂多。又谁成就骂。骂者成就。成就自彼。于我何为。又骂是一字。一字不成骂。二字成骂。无有一时称二字者。若称后字。前字已灭。又能骂所骂一时。同一刹那俱灭于我何为。如是等用空为铠也。十七云。凡圣俱有三受云何差别。凡夫于苦受有二。一身受苦。二心受忧悲。如三毒箭。失乐则嗔得乐则喜。不苦不乐则痴。圣人但有身受而无心受。于苦不嗔于乐不爱于不苦不乐不痴。三使不能使。于使得解脱。故有凡圣之异。如此等有无差降者。此用别教为铠也。今经明铠者。以念佛为铠。是念法佛第一义。佛即是法故。文云念佛告敕即法也。佛即是僧僧即事理俱和。毗卢遮那遍一切处也。如此之铠。一铠一切铠。即圆教铠也

### 释安乐行品

释此品为三。依事附文法门事者身无危险故安。心无忧恼故乐。身安心乐故能进行。附文者。著如来衣则法身安。入如来室故解脱心乐。坐如来座故。般若导行进。此附上品文释耳。住忍辱地故身安。而不卒暴故心乐。观诸法实相故行进。又法门者。安名不动。乐名无受。行名无行。不动者六道生死。二圣涅槃所不能动。既不缘二边则身无动摇。上文云。身体及手足。静然安不动。其心常惧怕。未曾有散乱。则安住不动如须弥顶。常住不动法门也。乐者不受三昧广大之用。不受凡夫之五受。乃至圆教中五受生见亦皆不受。有受则有苦。无受则无苦。无苦无乐乃名大乐。无行者。若有所受即有所行。无受则无所行。不行凡夫行。不行贤圣行。故言无行。而行中道。是故名行。即法门也。今更广事解。夫安乐者即大涅槃。从果立名也。行者即涅槃道。从因得名也。诸余因果俱苦。如常见外道行于苦行还得苦果。若因乐果苦。如断见外道恣情取乐后得苦报。若因苦果乐。如析法二乘无常拙度加功苦至方入涅槃。今言安乐行者。因果俱乐。即是大品如实巧度。大经云。定苦行者谓诸凡夫。苦乐行者声闻缘觉。定乐行者谓诸菩萨也。结七方便粗因粗果。皆非安乐行。独此妙因妙果。称安乐行也。更广依文释者。安乐行是涅槃道。涅槃有三义。谓三德秘藏。行有三义。谓止行观行慈悲行。止行者。三业柔和违从俱寂。即是体法身行。即上文如来衣也。观行者。一实相慧无分别光。即体般若行。即上如来座也。慈悲行者。四弘誓愿广度一切。即体解脱行。即上文如来室也。总此三行为涅槃道。总于三德为行之境。境称安乐道称为行。大论云。菩萨从初发心。常观涅槃行道因时用此三行法。导三业为行。三业净故即是净于六根。六根若净发相似解而得入真。果时名佛眼耳等。因名止行。果名断德。因名观行果名智德。因名慈悲行果名恩德。又因名三业果名三密。因时慈悲导三业利他。果时名三轮不思议化。如此观时无复分别。一切诸法中。悉有安乐性。一切众生即大涅槃不可复灭。行于非道通达佛道。此即绝待明安乐行。此行与涅槃义合。彼云。复有一行是如来行。如来是人安乐是法。如来是安乐人。安乐是如来法。总而言之。其义不异。别亦不异。此明寂灭忍法空座如来室。彼明金银宝树。宝树即无漏宝林。无漏与空寂灭忍合。金沙大河直入西海。即一实慧与诸法空合。得道女人则无谄曲此无缘大慈与如来室合。彼呼为无余义。此呼为无上道。又五行义亦与衣座室意同也。问。大经明亲附国王持弓带箭摧伏恶人。此经远离豪势谦下慈善。刚柔硕乖云何不异。答。大经偏论折伏住一子地。何曾无摄受。此经

偏明摄受。头破七分非无折伏。各举一端适时而已。理必具四。何者适时称宜即世界意摄受即为人意。折伏即对治意。悟道即第一义意也。广法门释者。应明不动门不受门不行门。略不记也此品是迹门流通第四意。若二万八十亿那由他受命弘经。深识权实广知渐顿又达机缘。神力自在浊世恼乱不障通经。不俟更示方法。若初依始心。欲修圆行入浊弘经。为浊所恼自行不立亦无化功。为是人故须示方法明安乐行。故有此品来也。此安乐行有何次第。然法华圆行。一行无量行。不可思议何定前后。今且一绪。法师品略示弘经。则以益他为本。先明入室。此中辨恶世弘经安诸逼恼。先著如来衣。前后互现耳。若约行次者。诸法从本已来。常自寂灭相。若乖寂起相应先以般若荡累。则初坐座诸法不生而般若生同体慈悲愍众故行道。次入如来室。既以慈悲化世必涉违从。决须安忍。次著如来衣。虽作此次说非行时。行时入空即具一切法况慈忍耶。四安乐行者。旧云一假实二空为体。二说法为体。三离过为体。四慈悲为体基师云。一空二离憍慢。三除嫉妒。四大慈悲。龙师云。一身远诸恶渐近空理。二除口过。三除意嫉。四起慈悲。南岳师云。一无著正慧。二口不说。三敬上接下。四大慈悲。天台师云。止观慈悲。导三业及誓愿。身业有止故离身粗业。有观故不得身。不得身业不得能离。无所得故不堕凡夫。有慈悲故勤修身业广利一切。不堕二乘地。有止行故著忍辱衣。有观行故坐如来座。有慈悲故入如来室。止行离过即成断德。观行无著即成智德。慈悲利他即成恩德。恩德资成智德。智德能通达断德。是名身业安乐行。余口意誓愿亦如是。品文有问有答。问中先叹前品深行菩萨能如此弘经。后问浅行菩萨云何恶世宣说是经。佛告下。第二答中有三。一标四行章行。二解释修行方法。三总明行成之相。初标章如文一者安住下。第二解释方法即为四别。初文又二一释方法。二结行成。修行有长行偈颂。长行又二。初一者下标行近。次文殊下释行近。初双标如文。次释中又二。谓行处近处。或云内凡初行名行处。若久习纯熟。渐能近理名近处。引前品近果之行为例也。或云行处约因近处约果。行处明智近处明境。瑶师云。七住已上心体于理为行处。已过分段也。自此已还无生未能现前。渐近于理为近处。同是分段。此二是行始。通为一安乐行也。私谓初家以行为浅。若大经云。十地菩萨以行故见不了了。当知行则不浅。后家以近为浅。若净名云。近无等等佛自在慧。此则近更成深。若两行俱深。则成前品菩萨弘经之行。不关初心方法。若两行俱浅。即七方便人所行。何关圆行方法。故不可偏据深浅。然行名进趣。近名亲习。亲习故进趣。进趣故亲习。复何浅深。又行近是上方法。行处是如来衣。近处是如来座。座衣既不浅深。行近何得优劣。又忍辱必内怀至理历缘耐事。目之为行。空座必体达外缘栖息真境。目之为近。盖事理互现。复何浅深。若尔何故分行近。诣理略说名行处。附事广说名近处。说有广略理无浅深。今约三法明行处。一直缘一谛。一谛为一切所归。为一切作本。而遍无分别。一切所归者。即忍辱地也。地即中道诸法归之。故名为地。众行休息故名忍辱。此即行不行之行也。为一切作本者。如万物得地而生。众行得理而成。若得理本。在刚能柔。在逆能顺。在暴能治在惊能安。无量功德从中道地生。地无所生而生功德。即不行行之行。遍无分别者。则不分别不行与行差别之相。故云又复不行不分别等也。即是非行非不行。无三行而三行故名为行。同一实谛故名为处。如此行处合上经文。休息众行合如来衣。随生功德合如来室。遍无分别合如来座。是名一法释行处。是弘经方轨也。二约二法。即生法二忍二忍即生法二空。二空异二乘。何者。人法二空约真俗假实。明二空二忍。悉见中道故不同二乘。若更开者即四忍。若作五忍指善字为信忍。若作六忍指和字为和从忍。若对地即开四十二忍。一地尚有四十一地功德。一忍宁无四十一忍法耶。今且约四忍消文。谓伏顺无生寂灭忍也。此四忍与别教异。彼前二忍是生忍位则浅。后二忍是法忍位则深。今圆生法悉通四忍亦通。何者二空理即是中道。初住修四忍入中见二空理。乃至后心亦穷二空理。大经云。发心毕竟二不别。若约无浅深判四忍者。从初发心圆伏五住。至金刚顶皆名伏忍。初后悉不违实相。名顺忍。初后悉不起二边心。名无生忍。初后悉休息众行。名寂灭忍。闻生死不匆卒畏苦。闻涅槃不匆卒证乐。闻佛常与无常二乘作佛不作佛。闻生死涅槃异与不异。闻佛道

长短难易非长非短非难非易等皆不惊怖。行此行者。从始至终以二空理忍诸法。即著如来衣。安住二空理。即坐如来座。愍诸众生。即入如来室。二空四忍名为行。理即是处。是名约二法明行处为弘经方轨也。三约三法。三法即不思议三谛也。住忍辱地总论三谛。如有地可据。方能忍辱也。柔和善顺者。善顺真谛能忍虚妄见爱寒热等。故言善顺也。而不卒暴心不惊者。安于俗谛忍众根缘称适机宜。故云不卒暴。体忍违从故心不惊也。于法无所行等者。即安中谛能忍二边。故云无所行。正住中道故云观实相。亦不得中实故云不分别。此则据三谛之地名处。忍五住之辱名行。行亦为三。谓止行即行不行。观行即非行非不行。慈悲行即不行行。合上衣座舍等。是为约三法明行处。辩弘经方轨也。龙师云。住忍辱地总举生法二忍。下别明二忍。柔和善顺明身业也。而不卒暴是口业。心亦不惊是意业。此就三业明修生忍。于诸法无所行。不行有相也。而观如实相。行空平等也。亦不行不分别。不行无相也。有无两亡会于中道。此三句明修法忍。得是二忍结为行处。彼明二忍未知约何。若三教二忍。全非法华之义。若约圆教不应隔别不融（云云）。云何名近下。第二近处文为三。远十恼乱。即远故论近。亦是附戒门助观。修摄其心即近故论近。亦是附定门助观也。观一切法空。即非远非近论近。亦是附慧门助观。上直缘理住忍辱地。今戒门广出众辱之缘应修远离。非持刀仗亦不弃舍。但以正慧而远离之。当知远近广上行所不行也。上直明不暴惊。今定门广出修定心。修定处。修定要门。以定力故。在暴而治。在惊而安。当知即近论近。广上不行行也。上直明无所行。今广观一切空具历诸境。无量无边无碍无障。当知非远非近。广上非行非不行。就初有十种应远者。一豪势。二邪人法。三凶险戏。四旃陀罗。五二乘众。六远欲想。七远不男。八远危害。九远讥嫌。十远畜养等。路伽耶此云恶论。亦云破论。逆路者逆君父之论。又路名为善论。亦名师破弟子。逆路名恶论。亦名弟子破师。那罗延者上伎戏。亦云彩画。其身作变异。又云缘幢掷倒之属也。分十种为二边。九是生死。一是涅槃。二俱远离。即寂灭之异名耳。观心释十种云云。近近处有三意（云云）

妙法莲华经文句卷第八下

妙法莲华经文句卷第九上

天台智者大师说

非远非近文为三。一总标境智。二别释。三结成。观者中道观智也。一切法者十法界境也。若单论智。智无所观。故举一切以显皆空。如实去别释也。二边三谛无一异名如。非七方便故名实。以实为相故言如实相。不颠倒者无八倒也。不动者。不为二死所动也。不退者。心心寂灭入萨婆若海也。不转者。不如凡夫转生死。不如二乘转凡圣。如虚空者。但有名字字不可得。中道观智亦但有字求不可得。无所有性者。无自他共无因等性也。一切言语道断者。不可思议也。不生者。惑智理皆不生也。不出者。如来所治毕竟不复发也。不起者。诸方便皆寂灭也。无名者。名不能名也。无相者。相不能相也。无所有者。无二边之有也。无量者。非数法也。无边者。无方所也。无碍无障者。遍一切处也。但以因缘有者结也。上直明中道观慧。今明双照二边。理性毕竟清净如上所说。非解非惑。而从惑因缘生生死。从解因缘生涅槃。又因缘有有于涅槃。从颠倒生者生于生死。此则双照意显也。常乐观如是等法者。即三谛等法也。又但因缘有从颠倒生者。结不思议三谛境也。故说者不思议教也。常乐观者。结不思议三观也。又观一切法空如实相。标观体。不颠倒去九句释观相。不为二边八倒所动。名不倒不动。不堕二乘凡夫二地。故云不退不转。此二句明智用理非未来故不生。非过去故不出。非现在故不起。释论五十一云。如虚空无入无出无住相摄大乘亦尔。无未来入处。无过去出处。无现在住处。第四十三云。因边不起名不出。缘边不起名不生。凡



有十九句。初一句总。后十八句对大品十八空。如实相即第一义空。不颠倒即内空。内无六入我我所。不颠倒不动即外空。外不为六尘流动也。不退者即内外空。十二入空故。故言不退。不转即空空。空破诸法。诸法是所破。空是能破。无复诸法唯有空在。此空亦空故言空空。空既空故无复能转。故言不转也。如虚空即是大空。执方计破故言如虚空。无所有性即毕竟空。诸法无遗余故。名毕竟空。以毕竟空故。无所有性也。一切言语道断即一切空。一切空不可说故言语道断。不生即有为空。有为是因缘和合。既不合即不生。不出即无为空。无名出离。出离法空故名不出。不起即无始空。求原初不可得故无起。无名即性空可解。无相即相空。实无所有即不可得空。无量即有法空。有法即有量。有量既空故言无量。无边即无法空。无法则是边表。今空故则无边。无碍即有法无法空。二不可得故言无碍。无障即散空。妨障不可得故言无障。十八空皆是中道正慧。皆名为空。随十八种境故言十八耳。大经云。如来常修十八空义故。故用十八空。用释十八句也。偈有二十八行三句为三。初一行颂标章。次二十二行颂修行。后五行三句明行成。长行行近别释。偈中合颂。正言意同开合互现。广略之解弥复可依。上行近二文各有三。今偈合颂不复次第。初应入行下十四行。颂事远近。上有十种远离。颂中略不次第。在文可见。亦是颂人空行处。取意即兼颂近处三意。故偈云是则名为行处近处。常离国王者。比丘亲近国王有十非法。一阴谋王命。二王诛大臣。三典藏亡宝。四宫人怀妊。五王身中毒。六大臣争竞。七二国交兵。八王吝不施民。九敛民物。十多疾疫。谓比丘行咒。有此十事。一切臣民谓是比丘所作。作此谤比丘。即谤法亦谤佛。故佛不令亲近王也。外道梵志者。摩登伽经云。初人名梵天造一韦陀。次名白净变一为四。一名赞诵韦陀。二名祭祀。三名歌咏。四名禳灾。一一各三十二万偈。合成一百二十八万偈。有一千七百卷也。次名弗沙。有二十五弟子。各于一韦陀能广分别。遂有二十五韦陀。次有人名鸚鵡。变一韦陀为十八。次有人名善道。有二十一弟子。变为二十一韦陀。如是展转变为千二百六韦陀也。毗陀论此云智论。婆耶娑造。凡四种。一信力毗陀。明事火灭罪。二耶受毗陀。明供养婆罗门得福。三娑摩毗陀。明和合二国。四阿陀婆毗陀。明斗战。读此四论自称一切智人。毗伽罗此名记论。婆尼尼造。明种种经书并诸杂语。卫世师论优留佉造。此翻最胜。出世八百年明六谛。迦毗罗此翻黄头。亦云龟种。造论名僧佉。僧佉此云无顶。因人名论故言迦毗罗。说二十五谛。小乘三藏学者。佛在波罗柰。最初为五人说契经修多罗藏佛在罗阅只。最初为须那提说毗尼藏。佛在毗舍离猕猴池。最初为跋耆子。说阿毗昙藏。五百罗汉初夜集阿毗昙藏相续解脱经此为三藏学也。深著五欲欲相者。四天下人龙须轮四天王皆根相到。忉利天以风为事。炎天相近为事。兜率相牵为事。化乐天相视为事。他化自在心念为事。上天皆离欲。寡女处女者。阿难问佛。如来灭后见女人云何。佛言。勿与相见。设见勿共语。设共语当专心念佛。及诸不男。彼名般吒者。此翻黄门。黄门者。有男女形不能男女。入里乞食者。杂阿含云。有一羊往粪聚饱食。还群贡高我得好食。比丘亦如是。得四事已起染著欲想不知出要。设不得恒生想。设得向诸比丘贡高毁蔑他人。我得彼不能得。是为羊比丘乞食。师子王遇大兽即啖。不味不著。得小兽即啖。不鄙不薄。比丘亦尔。得四事供养不起染著无有欲想自知出要。设不得利养。不起乱念无增减心。是为师子王比丘乞食。乞食行役病四事。而前后八时明八精进八懈怠。乞食前作是念。为修道补饥疮。乞虽未得不废念行。乞食得已为报恩念道不辍。前后两时倍加精进。余三事前后亦如是。反此名八懈怠。宝云经明乞食作四分。一分奉同梵行。一分与丐人。一分施鬼神。一分自食。又复不行下。第二八行颂非远非近理远近处。若有比丘下。第三五行三句明行成又三。初一行半标行成。事成外仪无失。理成内心无滞。故云无怯弱也。次菩萨有时下。第二三行。行成而得安乐。后一行一句。颂长行总结。菩萨入静室下。释安乐之因。因修禅定止于过恶。得人无我外则不损因修智慧离诸取著。得法无我内无颠倒。是则心不怯弱。不怯弱名安乐也。文殊下。第三一行一句。颂长行总结也。第二口安乐行。亦长行偈颂。长为二。一标章。二释行法。标章如文。若口宣说下。释行法又二。谓止行观行。止为四。一不说

过。二不轻慢。三不叹毁。四不怨嫌。初不乐说人经过者。人听有过法有何过。七方便法是佛随他意语。名不了义。若过其法则恼其人。非安乐行相也二亦不轻慢者。不倚圆箴偏。重实轻权也。三不说他人长短者。初不说一切人。次别举声闻。夫人恶闻其失故不谭短。面誉对毁故不称长。亦不约张说赵长。赵谓以他长讥己短寄彼讽此。亦不得向张说赵短。背毁于彼亦复背毁于我。为此义故善恶俱止也。又不说长短者。日藏第一云。初中后夜减省睡眠。精进坐禅诵经修道。背舍生死向涅槃路。不称他短不说己长。谦下卑逊不自憍高。衣食知足头陀精进不放逸行。系念思惟心不驰散于一切众生起慈悲心。又如修多罗所说空行。自读诵教人读诵。不谤他不说他过不称己长。于声闻人又根性不定。若叹二乘或令彼退大取小。若毁皆二乘。或令其大小俱失两无所取也。四不生怨嫌心者。若谓其人法妨害我道即是怨心。谓其鄙劣即是嫌心。心机一动声说即发。杜说过之源故不生怨嫌也。善修如是下观行门也。观诸法空无所取著心不苟执。不逆人意不违法相。则不说小乘法答。但以大乘答者。若见无大机而说小得方便益。若不见无大而说小妨其大缘。等是不见但说大无咎。偈有十六行半为三。初二行颂标章。次九行半颂前行法。后五行明行成。初二行颂上住安乐行。上总称应住。颂中别出行相。行相者有三。安隐说法者半行。欲令前人得安隐道及果。即入室义。清净地等半行。即坐座义。油涂身等一行。即著衣义。三法导口业名安乐行。安处法座下九行半。颂行为二。初五行半颂止行。次四行颂观行。上止行有四。今具颂。初随问为说半行颂不轻慢。慢则不随。若有比丘至随义答。二二行半颂不说长短。但依义不谭人好恶。若有难问随义答者有二。一可答。二不可答。问答相难诘相上下。若胜负则自知。是为智者语。是放恣敢有违者诛之。是为王者语。长短是非皆不知。唯觅胜而已。是为愚者语。因缘譬喻去至入于佛道。三一行半追颂不乐说人法过。若说人过生人毒念。今不说过故。使发心入佛道。佛道从喜生也。除懒惰意。四一行颂无怨嫌。怨嫌心起则懈懒忧恼。今以慈心说法无怨嫌者。精进无忧。上长行皆约止善说。颂中皆约行善也。从昼夜常说无上道教去。第二四行颂上观门。上云但以大乘答。颂云说无上道。上云令得一切种智。颂云愿成佛道。我灭度下。第二五行偈。明口安乐行成。初一行标行成。次无嫉下。第三二行明内无过则外难不生。如无臭物蝇则不来。次智者如是下。第三一行明内有善法所以行成。如我上说者。若内无过如长行中说。若内有善如偈中说。次其人功德下。第四一行格量功德如文。第三意安乐行。亦长行偈颂长行亦为三。标章释行结成。释中亦先止后观。止中有四。一不嫉谄。二不轻骂。三不恼乱。四不诤竞。夫二乘欲速出生死先除贪欲。菩萨先除嗔见。嫉是嗔垢谄是见垢。嫉忌违慈悲之心。非化他之法。谄诤乖智慧之道。非自行之法。智慧被障将何上求。慈悲苟妨将何下化。安乐行菩萨最须弃之。亦勿轻骂下。不应以圆行呵别。知机可责不知勿骂。容有退善根义。比丘下。不应以圆呵通。其本无大机强以圆呵乖心成恼。通既被呵圆复未解。前疑后悔大小俱失。去道迂回名甚远。此恼别行人。沈空取证名不得。此恼通人。厌生死名懈怠。悲花明小乘者为懈怠。起大悲心去明观行亦为四。约前四恶而起于行善。一于一切起大悲违于嫉谄。二于如来起慈父心违于轻骂。凡求佛道即是学人。敬学如佛不得轻骂。诸者通三世。此即未来如来也。三于菩萨起大师想违于恼乱。理论三乘皆是菩萨。有化训德皆众生师。应起师想。勿言其短。四平等说法违于诤论。平等破偏执诤也。不多少量器利钝也。文殊下结行成又二。一由止恶恶不能加。故云无能恼乱。二由观行故胜人来集。得好同学也。偈有六行。初五行颂上止观二行各有四意。后一行颂行成。第四誓愿安乐行有二。初长行。次偈颂。长行又二。初明行法。次叹经。就行法为三。标章行法结成。标章如文。行法为三。初在家出家去。明标誓愿境。二从应作是念去。明起誓愿之由。三从我得去正立誓愿。初明慈誓境。通取曾发方便心者。而未出三界名在家。断通惑尽名出家。此摄得两种二乘三种菩萨。此辈亦具无明。亦应是大悲境。但其皆曾发心。与慈誓相应。须与其圆道圆果之乐。故言生大慈心耳。悲境者非菩萨人。通取未曾发方便心者。名非菩萨。全不归向方便况复真实。此悲境摄得一切三界内者。此等亦须与乐。但其流转无际。正与悲誓相应。宜拔其罪因罪

果。故言生大悲心耳。从应作是念至随宜说法者。即起慈之由。由诸乐小执佛方便以为真实。不会圆道故言大失。大失是慈誓之由。从不闻不知去。是悲誓之由。由未发偏圆心不闻偏圆二道故。以不闻偏道无闻慧。不知者无思慧。不觉者无修慧。又无圆三慧。何者不问故不闻。不信故不知。不解故不修。偏圆三慧权实皆无。甚可怜愍。起悲之由。从其人虽不问不信此经去。正发誓愿。彼虽不问不信偏圆二道。菩萨不约偏发誓。但欲与其圆道三慧。故言虽不问不信此经我得三菩提引令得入也。誓愿菩提智慧神通。皆约安乐行得。何者深观如来座。故得智慧力。四辩庄严能以慧拔也。深观如来室如来衣。得大善寂力。不起灭定现诸威仪。神通福德庄严先以定动也。从文殊去。是结行成为三。初总结无过失则是行成。行云何成。以其立大誓愿故。入如来室行成。以其知四众失圆道故。即如来座行成以其誓制其心不懈怠故。如来衣行成。三行具立故言行成。无过失者。慈悲成故无嗔垢失。如来衣成故无懈怠。如来座成故无谄曲也。常为比丘下。第二别结慈悲行成。以慈成故摄得四众人天供养听法。誓愿成故感佛神通诸天作护。如来座成听者欢喜。所以下。第三释誓行成。三世佛尚守护。况诸天耶。从文殊至是法华下。第二叹经难闻又二。法说譬说。法说又二。一昔未曾显说故昔不得。二今日乃得。譬说亦二。一不与珠譬。譬昔未曾显说。二与珠譬。譬今日得闻二譬各有开合。不与珠譬为六。一威伏诸国。二小王不顺。三起兵往罚。四有功欢喜。五随功赏赐。六而不与珠。轮王譬如来化世。降伏诸国譬阴界入诸境。二小王譬烦恼等。未得无漏调伏。名不顺其命。三起种种兵。譬七贤中方法为前军须陀斯陀中方法为次军阿那阿罗汉中方法为后军。所破者是三毒等分八万四千之寇盗。能破者是八万四千法门之官兵。王见兵下。第四有功欢喜。随功赏下。第五随功赏赐者。田即三昧宅即智慧。聚落初果二果。邑即三果城即涅槃。衣服即惭忍善法。严身之具助道善法也。种种七宝即七觉等。象马车乘即二乘尽无生智也。奴婢即神通。得有漏善法如人民。唯髻中下。第六而不与珠。有出分毁机为小功勋。有出变易之机为大功勋。惊怪者。未有大勋忽赐髻珠。诸臣皆怪。譬众生大机未动忽说此经二乘疑惑菩萨惊怪。合六譬一一如文。文殊如轮王下。与珠譬又二。一有大勋。二与珠。明珠者。明譬中道智圆譬于常。在顶者。极果所宗。髻中者。实为权所隐。解髻即开权。与珠即显实。合亦二能令至一切智。智即果名是行一也。第一之说者。是教一。秘藏是理一。兼得人一也。偈有十四行半为二。初四行颂上行法。次十行半颂上叹经。初颂行法又二。初一行超颂行成。上总明行成今颂别显。常行忍辱颂著衣行成。哀愍一切颂入室行成。乃能演说颂坐座行成。次后末世下。第二三行颂修行法。上有三境由誓等。偈具颂。次譬如强力下。第二有十行半。颂上叹法难闻。上有法譬合。今但颂譬合。颂譬有二。初三行颂不与珠。次如有勇下。第二一行颂与珠。次如来亦尔下。第二合譬初三行半颂合不与珠次既知众生下。第二三行颂合与珠。其中细开（云云）。我灭度后下二十三行。是品之第三总结行成感征之相。以劝修行为三。初一行半结劝四行。次二十行半举三报以劝。亦名三障清净。后一行总结也。三障净转现生后世恶业尽。即得现生后胜报也初一行无忧恼。是报障转转现报。二半行不生贫穷。是业障转转生报也。三众生乐见下十九行。烦恼障转转后报也。今初读是经一行灭现世忧恼。即除苦受之报。此转现报心。无病痛等即转报色也。不生贫穷下。第二半行转恶业也。恶业因应感恶果。经力转恶因得好果。即转生报也。不生即无恶生业。现在持经不作贫穷业。来世不生卑贱也。众生乐见下十九行。明后报转。转三烦恼障也。为二。初三行别明三烦恼障转。二十六行总明一切障转也。初又三。初众生乐见下一行。别明贪障转。多欲者则人忽慢。又障生梵天。欲障转故人所乐见。天童给使也。刀杖不加下。第二一行半别明嗔障转。舍嗔则除内刀箭。入阵则外刀不伤。智慧光明下半行。三别明愚痴障转。若于梦中梦见妙事下。第二有十六行。总明一切烦恼障转也。亦是后报转。持经现感此相。当知过去久已成就。今藉缘而发耳。又有成佛因果等相。并是后报故。于梦中见未来后报之相。百千万劫事在一念梦中。用表妙法不可思议一中无量无量中一。是相前现后当克果。又为六。从初信心乃至妙觉八相成佛。皆如来庄严而自庄严。即忍辱报。约初三

行梦入十信又二。初二行半慈悲报。次半行正见无痴报。次又见诸佛下。二六行半梦入十住。次又见自身在下。三三句梦修十行。次证诸实相下。四一句梦悟十回向。次深入禅定下。五半行梦入十地。次诸佛身金下。六五行梦入妙觉。既云证不退智即为授记者。当知得入初住无生得记之位也。又见自身在山林。知是十行修习善法也。证诸实相。知是十回向。正观中道位也。深入禅定。即第十地中无垢三昧。入金刚定诸佛皆现。摩顶受职也。梦八相佛以知妙觉。此中或是初住能八相成佛之相。仍前次位寄谭极觉耳。若后恶世一行。总结行成也。信根者。于三宝得坚固信。一切不能沮坏。精进根者得四正勤。念根得四念处观。勤方便调伏贪忧。定根得四禅。慧根是得解四谛。如实知也。又信根于如来。发菩提心所得净信心。精进根于如来所。发心所起精进。念根于如来。发心所起念。定根于如来所。起三昧。慧根于如来所。起智慧。八正是沙门道。亦是沙门法。成就贪嗔一切烦恼尽。是沙门义四果是沙门果。梦者。从须陀洹至支佛悉有梦。唯佛不梦。无疑无习气故不梦。从五事故有梦。如偈说。以疑心分别。学习因现事。非人来相语。因此五事梦。又是所更闻见及诸患。为七事故有梦。现在意识尚不见色。云何梦中意地见色。答皆是曾见曾闻故想耳。又是吉不吉相耳。梦中无通无宿命智。云何能见未来世事。答此非愿智境界乃是比知。诸人曾有如是梦如是果。今以比知耳。问谁眠。答五道及中阴皆有眠。在胎诸根具者亦是眠。乃至佛亦眠。问眠是愚是盖。此云何通。答佛起现前欲调身故眠。非盖非愚眠也

### 释从地踊出品

师严道尊鞠躬只奉。如来一命四方奔踊。故言从地踊出品。三世化导惠利无疆。一月万影孰能思量。召过以示现。弘经以益当。故言从地踊出品。虚空湛然无早无晚。或者执迹而闇其本。召昔示今破近显远。故言从地踊出品。寂场少父寂光老儿。示其药力咸令得知。故言从地踊出品。文云。是从何所来。以何因缘集。今以诸义释品。显四悉檀因缘之解。故言从地踊出品。此下是大段。第二开师门之近迹。显佛地之远本。其文为三。一从此下。至汝等自当因是得闻。序段也。二从尔时释迦告弥勒下。至分别功德品弥勒说十九行偈。正说段也。三从偈后下十一品半。流通段（云云）。序文为二。一踊出二疑问。踊出为三。一他方菩萨请弘经。二如来不许。三下方踊出。他方菩萨闻通经福大。咸欲发愿住此弘宣。故请为之。如来止之凡有三义。汝等各各自有己任。若住此土废彼利益一。又他方此土结缘事浅。虽欲宣授必无巨益二。又若许之则不得召下。下若不来迹不得破远不得显。是为三义。如来止之。召下方来亦有三义。是我弟子应弘我法。以缘深广能遍此土益。遍分身土益。遍他方土益。又得开近显远。是故止彼而召下也。从佛说是时下。是第三下方踊出为二。一经家叙相。二明问讯。两段各五。初五者。一踊出二身相三住处四闻命五眷属。住处者常寂光土也。常即常德。寂即乐德。光即净我。是为四德秘密之藏。是其住处。以不住法住秘藏中。下方者。法性之渊底。玄宗之极地故言下方。在下不属此。空中不属彼。非此非彼即中道也。出此不在上不在此下。不上不下住在空中。亦是中道也。来之由者。闻命故来。弘法故来。破执故来。显本故来。皆如上说。所将眷属者。若人情往望。谓领六万五万恒沙者为多。领三二一者为少。单己者只独。若依文往寻。六万五万者为少。单己者为多。文云单己独处者。其数转过上。若依法门者。一一皆是导师德。能引众人至于宝所。当知一己非独六万非多。一即一道清净。二即定慧。三即戒定慧。四即四谛。五即五眼。六即六度。一一度具十法界。一一界各有十。十即有百百即具千。十善即有万。一度具万。六度即六万法门。多不为多一不为少。非多非少而多而少（云云）。是诸菩萨从地出下。第二问讯为五。一三业供养。二陈问讯之辞。三佛答安乐。四偈颂随喜。五如来述叹。就初三业供养。经五十小劫谓如半日。四众遍见。此乃隐长而现短。借其神力令狭而见广。俱是不可思议也。拜绕是身赞法是口瞻仰是意。五十小劫与半日者。此是时节不可思议。如来所见不以二相。下方菩萨常面称扬。如来默然常受其赞。解者即短而长。谓五十小劫。惑

者即长而短。谓如半日。斯为本迹而作弄引。如来未说闇本而执迹。佛若开显悟近而达远。亦知不思議一也。四众遍见菩萨者。亦是不思議也。夫肉眼天眼所见不远。而今所睹充满虚空。见雨猛知龙大。见花盛知池深。见应满虚空。则知真弥法界也。初标四导师。次陈问辞。问又二。长行偈颂。长行有二。一问如来安乐。二问众生易度（云云）。但举四人者。欲拟开示悟入四十位耳。如华严但举法慧德林金幢金藏说四十位（云云）。三如来具答。安乐易度两事相成。易度则安乐。安乐则易度。易度为两。一根利德厚。世世已来常受大化。始见我身即禀华严入如来慧。果熟易零。是众生易度。二根钝德薄。世世已来不受大化。为是人故须开钝说渐。三藏方等般若而调伏之。亦令此人今闻法华入于佛慧。比前虽难于佛甚易佛识其宜方便得所。薄须涂熨慧悟是同。今略举十意释之。第一始见今见。第二开合不开合。第三竖广横略。第四本一迹多迹共本独。第五加说不加说。第六变土不变土。第七多处不多处。第八斥夺不斥夺。第九直显实开权显实。第十利根初熟钝根后熟。第一始见今见者。初成道时名始见。法华座席久后真实名今见也。日照高山即说于顿。不开不合为不入者开顿说渐。五味调伏令渐归顿。顿直竖入入于法界故言竖广。不历方便故言横略。今历五味即是横广。得入佛慧亦是竖广。一台故本一。千叶故迹多。迹与众经同故言共。本与众经异故言独。加四菩萨说四十位。自说开示悟入不加于他。花王世界故言不变。二变土田故言变土。七处八会是为多处。耆闍崛山远处虚空故不多处。灭化城改客作故言斥夺。无如此事故不斥夺。行大直道名直显实。决了声闻法。名开权显实。根利缘熟始入佛慧。根钝后熟今入佛慧。缘宜不同略为十异。种智法界等无差别。故文云。始见我身闻我所说。即皆信受入如来慧。除先修习学小乘者。今于此经入于佛慧。明文在兹不须疑也。诸师见其缘异。逐缘异解迷不知反去道转远。若识理同千车共辙。佛慧则无殊也。旧云。华严了义满字常住。法华不了义非满非常。今以此文并之。若始入是了义。今入不了义者。始入是佛慧。今入非佛慧。若佛慧既齐了义亦等。满字常住悉然（云云）。地人呼华严为圆宗。法华为不真宗。今亦用此文并之。第四菩萨领解随喜。能问者。即是华严中四大士。法华中身子三请俱是能问也。所问者。即是问佛智慧也。第五如来述叹者。与问硕异。问家随喜能问人皆是菩萨。及所化人闻已信行我等随喜。如来述叹能化人生随喜者。此义云何。然能问者皆是古佛。汝能随喜即是如来。菩萨随喜其迹。如来述叹其本。此亦密表寿量（云云）。尔时弥勒及八万大士下。第二疑问序。自寂场已降。今座已往。十方大士来会不绝。虽不可限我以补处智力悉见悉知。而于此众不识一人。然我游化十方觐奉诸佛。诸佛大众快所谳知。就履历之处亦所不识。若来若去如是推之皆所不识。又彼诸大士是前进先达。弥勒是后番末学。后不知前故所不识。又彼等大士。本实相底应现十方。别头教化所有真应。非弥勒境界是故不识。又佛托弘经召诸大士。大士闻师命故来密闻寿量。非时众所知故言不识。此约四悉檀。释疑问序也（云云）。疑问为二。一此土菩萨疑。二他土菩萨疑。此土疑又二。初长行疑念。次偈。十九行半偈正问。又为五。初一行一句问何处来。次何因缘下。第二一行三句。问何因缘来。次一一诸菩萨下。第三九行叙其数量。次是诸大威德下。第四两行问其师谁。次如是菩萨神通下。第五五行半。结请又五。初两句结叹。次四方地下。第二两行请答来处。次我于此众下。第三一行请答来缘。次今此之大众下。第四一行半大会同请。次无量德下。第五二句请答师主（云云）。二他方菩萨疑者。分身眷属横在十方。与弥勒同疑。二土俱不知本地。欲显成道甚久。各各陈疑已佛佛皆抑待弥勒（云云）

○尔时释迦牟尼佛告弥勒下。第二正说文为二。先长行次偈颂诫许。后正说长行先述赞。次诫。诫勿乱勿怠勿退。次许标果智。果智者如来知见。知见妙果也。次开化教者宣示也自在神力者。过去益物也。师子奋迅者。现在十方分身所被之处也。或云奋迅将前之状也。此表未来常住益物之相也。大势威猛者。未来益物也。或以此为现在。震动十方随人意用耳。幸依文次第者好。又

私谓。如来自在者我也。神通者乐也。师子奋迅。奋迅除垢净也。大势威猛。未来益物即常也。此点四德意也（云云）。四行偈。初三句颂三诫。后三行一句颂许。初一句颂标智慧果。次三行颂三世。尔时世尊下。第二即正说段也。文为三。此去尽寿量品。正开近显远。二分别品初。总授法身记。三弥勒总申领解。初又二。先略开近显远动执生疑。次广开近显远断惑生信。略又二。一略开。二因疑更请。就略开有长行偈颂。此中但答二问。不答何因缘集。由不答故所以重请。长行双答双释如文。释下方空中住者。释论明有底散三昧。应作四说。有者三有也。底者非想非非想也。以深胜故为底。又有者名相也。底者空也。以空寂故为底。又有者二边俗也。底者边际智满故为底。今经以下方空为底。不是上界不是下界。表中道为底。此是约教分别（云云）。于诸经典下释也。师知弟子备智断两德。初是双修智断。次双证智断。于经典分别是修智。正忆念是修断。不乐在众是证断。勤行精进是证智。从不依止人天而住。是释处也。人天是二边。不住不著也。深智无碍者。依不思议智也。乐于佛法者。乐不思议境也。境智甚微非近行菩萨也。偈八行半。初五行半颂答两问。下三行颂双释（云云）。尔时弥勒下因疑更请。有长行偈颂。长行为二。一疑二请。闻上菩提树下乃教化之今皆住不退。又闻我从久远来教化是等众。闻此二说动执生疑。白佛下腾疑更请又二。一法二譬。法说为三。初即白佛下。一疑成道近所化甚多。执近而疑远也。次世尊此大菩萨下。第二所化既多行位深妙。执远而疑近也。次世尊如此之事下。第三结请。譬说有开合。开为三。色美发黑譬上成道近意也。指百岁人去。譬上所化甚多意也。淮北诸师以譬释譬。父服还年药。貌同二十五。子不服药形如百岁。若知药力不疑子父。不知者怪之。如来横服垂迹之药。示伽耶始生。诸菩萨直论本地。久发道心今住不退。若佛及佛快知此事。自下不达不得不疑。是事难信下结譬也。初合近譬如文。从而此大众下合远譬。观此菩萨久种善根。非止伽耶发心。善入出住者。九次第定是善入。师子奋迅是善出。超越是善住。通藏意也。从初地至十地名善入。十地入重玄门。倒修凡夫事名善出。妙觉遍满名善住。别意也。毕法性三昧名善入。首楞严名善出。王三昧名善住。圆意也。次第习诸善法。据因为善习。就果为善入（云云）。善答难问者。具二庄严也。七方便之尊故云宝也。今日世尊下请答也。又三。从今日下举佛语。从我等下。第二明请意请意为二。一为现在。我虽未达信而已矣。然诸菩萨下。第二为未来。浅行喜生诽谤。新发意者谤堕恶道。不退者。虽信不谤不能增道。若为分别。谤者则生信。信者则增道（云云）。从唯然下第三请答。请答亦二。初除我等疑及未来下。第二除未来疑。偈十四行颂上法譬。五行颂法说。九行颂譬说。法说中三。初一行颂执近。次此诸佛子下。第二二行三句颂疑远。后云何而可下。第三一行一句颂结请。颂譬中。初二行颂开譬。后世尊亦如是下七行颂合譬。亦三。就初二句颂合近。次是诸菩萨等志下。第二三行半颂合远。后我等从佛闻下。第三三行颂合请答（云云）

妙法莲华经文句卷第九上

妙法莲华经文句卷第九下

天台智者大师说

释寿量品

先出异解。睿师序云。寿无量劫未足以明其久。分身无数不足以异其体。然则寿量定其非数。分身明其不异。普贤显其无成。多宝明其不灭耳。河西道朗云。明法身真化不异存没理一。多宝现明法身常存。寿量明与太虚齐量。道场观云。会三归一乘之始也。灭影澄神乘之终也。灭影谓息迹。澄神则明本。故迹无常而本常也。注者云。非存亡之数曰寿。出修夭之限称量。法身非形年所

摄。使大士修践极之照。不以伽耶为成佛百年为期颐也。竺道生云。其色身佛者。应现而有无有实形。既形不实岂有寿哉。然则万形同致古今为一。古亦今也今亦古也。无时不有无处不在。若有时不有。有处不在者。于众生然耳。佛不尔也。是以极谭长寿。云伽耶是也。伽耶是者非复伽耶。伽耶既非。彼长何独是乎。长短斯亡长短恒存焉。前代匠者如向所说。多约无量明常。近世人师多云寿是量法前过恒沙后倍上数终归限极而明无常。又惑者执品明寿量量是无常那作常解。今为答之。品直道寿量。不道寿有量。不道寿无量。尔作无常他作常解此复何咎。鹬蚌相扼。我乘其弊应具四解。谓实有量而言无量。弥陀是也。实无量而言量。如此品及金光明是也。实无量而言无量。如涅槃云唯佛与佛其寿无量是也。实有量而言量。如八十唱灭是也。品文具有此义。岂可是一而非三耶。问若寿量明常。与涅槃何异。今反质之。法华一乘与胜鬘一乘何异（云云）。若分别答者。法华略明常。涅槃广明常。胜鬘为一明一。法华会三明一（云云）。问近成是方便。远成是真实者。华严寂灭道场。大经超前九劫皆成方便。若尔法华开远竟。常不轻那更近。当知法华已复方便。若尔会三归一竟。亦应不会三归一。若尔开三显一诸佛道同。开近显远亦诸佛道同。若尔诸佛皆尔。非独释迦。若独释迦前诸义坏。答云是我方便诸佛亦然。又诸菩萨闻寿量发愿。愿我于未来说寿亦如是。此即诸佛道同。亦不偏言一近一远。故知寄无始无终无近无远。显法身常住。有始有终有近有远。论其应迹。用此义望诸经。对缘虽异终不异也。既了众经诸师不可师也。问。义推常可然征文何据。答。明者贵其理。暗者守其文。但寻途会宗。是教之正意。苟执糟糠问桥何益。又教本为缘。缘异说异。或随欣随宜随治随悟。悟则达到已矣。那更盘桓阡陌何为。故云泥洹真法宝众生种种门入。此之谓也。又文有多少。涅槃以未来常住为宗。其文则多。不以过去久成为宗。其文则少。若随多弃少。则是魔说非佛说也此经以过去久成为宗。点尘数界其文则多。未来常住其文则少。若从多弃少。头破作七分。如阿梨树枝。譬天子敕若多若少俱不可违。违之得罪。方便品云。世间相常住。于道场知己。导师方便说。此文即未来常住不灭。又云我常住于此。又云常在灵鹫山。及余诸住处。普贤观云。常波罗蜜所摄成处。我波罗蜜所安立处。如此常文亦复不少。又此经处处明法身。法身岂不常耶。问。既明法身。应论三德。答。权实二智岂非般若。三世示现岂非解脱。实相本地即是法身。三德明文为若此也。释品。如来者。十方三世诸佛二佛三佛本佛迹佛之通号也。寿量者。诠量也。诠量十方三世二佛三佛本佛迹佛之功德也。今正诠量本地三佛功德。故言如来寿量品。如来义甚多。且明二三如来。余例可解。二如来者。成论云。乘如实道来成正觉故名如来。乘是法如如智。实是法如如境。道是因觉是果。若单论乘者。如如无所知。单明实者。如如无能知。境智和合则有因果。照境未穷名因。尽源为果。道觉义成。即是乘如实道来成正觉。此真身如来也。以如实智。乘如实道。来生三有示成正觉者。即应身如来也。三如来者。大论云。如法相解如法相说故名如来。如者法如如境。非因非果。有佛无佛性相常然。遍一切处而无有异为如。不动而至为来。指此为法身如来也。法如如智。乘于如如真实之道来成妙觉。智称如理。从理名如从智名来。即报身如来。故论云。如法相解故名如来也。以如如境智合故。即能处处示成正觉。水银和真金。能涂诸色像。功德和法身。处处应现往。八相成道转妙法轮。即应身如来。故论云。如法相说故名如来也。法身如来名毗卢遮那。此翻遍一切处。报身如来名卢舍那。此翻净满。应身如来名释迦文。此翻度沃焦。是三如来若单取者则不可也。大经云。法身亦非般若亦非解脱亦非。三法具足称秘密藏名大涅槃。不可一异纵横并别。圆览三法称假名如来也。梵网经结成华严教。华台为本华叶为末。别为一缘作如此说。而本末不得相离。像法决疑经结成涅槃。文云。或见释迦为毗卢遮那。或为卢舍那。盖前缘异见。非佛三也。普贤观结成法华。文云。释迦牟尼名毗卢遮那。乃是异名非别体也。总众经之意。当知三佛非一异明矣。问。此品无三佛名。那作此释答。虽不标名而具其义。文云。非如非异非如三界见于三界。此非偏如显于圆如。即法身如来义也。又云。如来如实知见三界之相。即是如如智称如如境。一切种智知见即佛眼。此是报身如来义也。又云。或示

己身己事。或示他身他事。此即应身如来义也。若但性德三如来者是横。但修德三如来者是纵。先法次报后应亦是纵。今经圆说不纵不横三如来也。拣纵横如来尚非今义。况三藏通教如来耶。又法华之前。亦明圆如来者。同是迹中所说耳。发迹显本三如来者。永异诸经。论云。示现成大菩提无上故。示三种菩提。一应化菩提。随所应现即为示现。如经出释氏宫故。二报佛菩提。十地满足得常涅槃。如经我实成佛已来无量无边劫故。三法佛菩提。谓如来藏性净涅槃不变。如经如来如实知见三界之相故。经具其义论出其名。不作上释宁会经论耶。次明寿量者寿者受义。真如不隔诸法故名受。又境智相应故名受。又一期报得百年不断故名受。量者诠量也。量字则通无的别据。诠量法如来以如理为命报如来以智慧为命应如来同缘理为命。诠量诸命若有量若无量若非量非无量。法身如来如理命者。有佛无佛性相常然。不论相应与不相续。亦无有量及无量。文云。非如非异非虚非实。盖是诠量法身如理命也。诠量报身如来。以如如智契如如境。境发智为报。智冥境为受。境既无量无边常住不灭。智亦如是。函大盖大。文云。我智力如是。久修业所得。慧光照无量。寿命无数劫。此是诠量报身如来智慧命也。诠量应身者。应身同缘。缘长同长缘促同促（云云）。自彼于我何为。文云。数数现生数数现灭。或复自说名字不同年纪大小。此是诠量应佛同缘命也。复次法身非量非无量。报身金刚前有量。金刚后无量。应身随缘则有量。应用不断则无量。通途诠量三句在圣一句属凡。有量无常都非佛义。旧来所说乃是增减两谤加诬于佛。非魔是何。四句诠量其义已显。为未解者。更常等四句料简。先别作次通作。别者非常非无常。双非理极即法身也。常者即报身也。报智境合亦非常非无常。但取正智圆满不生不灭。过金刚心之前故。取常为报身耳。亦常亦无常应身也。应用无尽为亦常。数唱涅槃名亦无常。无常者。金刚心已前智用增进。乃至凡夫生灭出没皆是无常。三佛各一句。凡夫共一句。此约别教别分别也。通途圆说者。一一如来悉备四句。法身四者。非常非无常。双破凡圣八倒故。常者如虚空常故。无常者无凡夫生灭倒故。亦常亦无常者。寂而双照故。报身四者。非常非无常者。智冥境故。常者出过二乘故。无常者无生灭倒故。亦常亦无常能双照故。应身四者。非常非无常者。非报非生死故。常者常应同故。无常者同无常故。亦常亦无常者。两存故。凡夫既得无常一句。通途亦作四句。但有性德之理。尚无四句名字。况行用耶。可以意得不俟说也。一身即是三身不一不异。当知一佛身。即具诸身寿命功德。随缘感见长短不同。大经云。凡夫二乘见佛寿命犹如冬日。菩萨所见犹如春日。唯佛见佛寿命无量犹如夏日。所以然者。凡夫博地翳障朦胧。藏通二乘虽断四住不见中道。若舍分段受法性身未破无明。彼土所奉犹是胜应。当知二乘祇见冬日。若诸菩萨未登地住所见同前。若破无明乃至受分法身。与而为语得见报身寿命。夺而为语犹是胜应。未穷报身之源。未尽法性之极。所见佛寿犹是春日。唯佛与佛穷性尽源。见法身寿犹如夏日。大经举三譬譬之。于诸常中虚空第一。一切寿命如来第一。此譬法身寿命无始无终性相凝湛不同应报也。二譬如四河皆归大海。此譬报身所修万善皆感佛报寿命海中也。三阿耨达池出四大河。此譬应身寿命从法报出同他长短也。此品诠量通明三身。若从别意正在报身。何以故义便文会。义便者。报身智慧上冥下契。三身宛足故言义便。文会者。我成佛已来甚大久远。故能三世利益众生。所成即法身。能成即报身。法报合故能益物故言文会。以此推之正意是论报身佛功德也。复次如是三身种种功德。悉是本时道场树下先久成就。名之为本。中间今日寂灭道场所成就者。名之为迹。诸经所说本迹者。即寂灭道场所成法报为本。从本所起胜劣两应为迹。今经所明取寂场及中间所成三身。皆名为迹。取本昔道场所得三身。名之为本。故与诸经为异也。非本无以垂迹。非迹无以显本。本迹虽殊不思议一也。肇师之言意在寂场之本耳。复次寂场本迹复有多种。或以涅槃为本。从真起应为迹。迹本俱空言思双断。故不思议一也。或以俗为本。从俗起应为迹。迹本深广下地不能言思边涯。故言不可思议一也。或以中为本。从中起应为迹。迹本皆言语道断心行处灭。故云不思议一也。复次此三非三亦复非一。非三非一为本。而三而一为迹。皆言语道断心行处灭。不思议一也。未知诸师指何处本迹不思议一也。今撮[廿/执



/衣]四番。皆是迹中不思议一耳。远指本地三番四番不可思议。以为其本。从个本而垂迹。将个迹而显本。本迹虽殊不思议一。如此本迹何得不异众经。何得不异诸师。问。诸经各说位行。或多或少。华严四十一位。瓔珞五十二位。名义皆广。此经始末都无此事。云何言异。答。譬如世人修种种业集种种宝求种种位。若无寿命用财位为。大经云。譬如长者生育一子。相师占之有短寿相。不任绍继。父母知己。忽之如草。法门亦尔。行种种因获种种果。现种种通化种种众。说种种法度种种人。总在如来寿命海中。海中之要法性智应。喉襟目[廿/奚]非异是何。广开近显远文为二。先诚信次正答。佛旨论诚众受为信。此文有三诚三请重请重诚。迹门三请一诚。此中四请四诚。前后合五诚七请。奇特大事殷勤郑重也。诚是忠诚谛是审实。不欺于物言则诣真。昔七方便随他意语非告诚实。今随自意语示之以要。故言诚谛。菩萨既奉诚诚不敢致疑。闻必取信信受诚言也。正答有长行偈颂。长行为二。法说譬说。法说为二。一三世益物。二总结不虚。近情唯见现在八十。不知过去无央未来不灭。故约三世开近显远。如此利益非独我然。诸佛亦尔。故总结不虚也。法说中未来语少。譬说偈中文多（云云）。过去益物文为二。一从如来秘密下。出执近之情。二从然善男子下。破近显远。初又三。一出所迷法。二出能迷众。三出迷远之谓。秘密者。一身即三身名为秘。三身即一身名为密。又昔所不说名为秘。唯佛自知名为密。神通之力者。三身之用也。神是天然不动之理。即法性身也。通是无壅不思议慧。即报身也。力是干用自在。即应身也。佛于三世等有三身。于诸教中秘之不传。故一切世间天人修罗。谓今佛始于道树得此三身。故执近以疑远。此本说中不复言及二乘但对菩萨。菩萨摄在天人修罗三善道内。余三恶趣罪重根钝少智。不知作此谓也。故大品但云摩诃衍胜出天人阿修罗。亦不言三途也。菩萨有三种。下方他方旧住。下方即本日所化。故无执近之谓。他方旧住俱有二种。一从法身应生者。往世先得无生。或已先闻发迹显本。设未得闻报尽受法性身。于法身地自应得闻长远之说。是故应生菩萨。多无执近之谓。二者今生始得无生忍。及未得者咸有此谓也。然善男子我实成佛已来下。第二明破执遣迷以显久远之本。上文诚谛之诚即是此也。就此复二。一显远。二从自从是来下。明过去益物所宜。就初又二。一法说显远。二举譬格量法说。成佛已来甚大久远。伽耶近谓即破。破近显远略有十意。如玄义（云云）。此文正用破近显远。破近谓情废近显远。废于近教也。譬中为三。一举譬问。二答。三合显出长远。余经或明数不可说。尘沙等为喻。方此此则为多。直下尘被点之界已不可说。况不下尘宁当可说。下尘不下尘界尚不可说。下尘不下尘尘岂可说耶。况复过是宁可说耶。弥勒等下第二答中。举三人不知也。合譬如文。从自从是来下。明益物所宜又三。一益物处。二拂迹上疑。三从若有众生来至我所下。正明益物所宜。须显处者。上引譬甚久久居何处。故云常在此土及于他国而作佛事如文。于是中间下。拂执迹上之疑。疑因疑果。昔教所说处处行因。又处处得记即是果疑。今拂除此疑。指然灯佛者即拂因疑。又复言其入于涅槃即拂果疑。如此因果非复一条。皆我方便非实说也。故名拂疑。或有人云。方便说然灯佛是我之师。然实是释迦现作。非生现生非灭现灭。故言又复言其涅槃。今谓不尔。但取前释。何者然灯佛于时缘熟。以佛像化之。我缘未熟但为菩萨从佛得记。得记即是果义。行行即是因。消文自足。言其者即是中间施化之其耳。非谓然灯也。又中间益物。即有形声两益。若言值然灯佛者。此有形益。又复言其入于涅槃者。彼佛灭后助佛扬化即有声益。若尔形声两益。皆属中间因耳。既有形声之生。生必有死死即入涅槃。名此为果耳。不得言中间已成佛果。何者法华之前未说成佛。何得有佛果之疑。旧以然灯是我现作。此亦非解。法华前经未论昔已成佛。何教说然灯是我所现而拂此疑耶。若有众生来至我所下。第三正明益物所宜。又为二。一感应二施化。至我所者即是过去众生渐顿两机。冥扣法身也。佛眼观者。即是久已成佛。用佛眼鉴照无有遗差。将欲起于劣胜两应而利益之。善机凡有二力。一感人天花报。二感佛道果报。若以法眼观知万善缘其重轻各得花报。不能究竟知其终得种智果报。若以佛眼圆照万善知其始末。此经一向明佛眼观知众生万善究竟得佛。一大事出世之正意也。信等诸根者。信等五根也。慧根即了

因。余根即缘因。此二善根各有利钝。通摄顿渐机缘。顿机利钝即是圆别根机。渐机利钝即是藏通机缘。又小乘根名钝。大乘根名利。又小乘根名利。人天乘名钝。十法界众生所有善根利钝为机。不用恶法。恶法非缘了二因也。如来悉照十界善机。随所应度而现形声饶益也。从处处自说下。正明应化所宜又二。先形声益。次得益欢喜。先形益又二。先明非生现生。次非灭现灭。自说名字不同者。形既其现则有名字因名召体。机有优劣形有胜负。形异故名则不同。年纪大小者。即形胜负。胜者即胜应。负者即劣应也。名不同者。即二佛现寿有量无量也。处处者。竖论则过去之处处行因国土也横论即十方国土也。名字不同约竖处所。亦有生法名字不同。如今之应身望过去然灯佛等。约横国土亦有生法名字。如今之望分身。亦如华严十号中所列释迦异名若干不同。又诸经所辩。佛有三身名字不同。所召法体皆异。或说毗那或舍那或释迦。法身佛或名如如实相第一义般若楞严等比也。此约示现佛法界身名字不同。若现九法界身名字不同。则无量无边可以意得。年纪大小者。此明寿命长短。逐上所现应身。或说寿二万。如迦叶佛时。或说寿八万时。如弥勒佛时。传互明大小纵横可知。就法报应佛寿命大小。如玄义（云云）。或三身相望辩大小。或三身各别皆为小。合说名为大。例三默（云云）。此皆随所应度。为其现身及命长短耳。亦复现言当入涅槃者。应以灭度而得度者。即现灭度也。令其恋仰而得解脱。此义现下譬说中也。又以种种方便说微妙法者。是现声益也。小身短寿即是说于渐教。故言种种方便也。大身长寿即是说顿教。故言说微妙法。虽初以渐终令入大。故言皆令得欢喜。仍此欢喜即是施化得益。佛依四悉檀。施形声两益。众生获于四利。称机则喜乖机则恼。下文云皆实不虚即此义也。从诸善男子如来见诸众生下。是现在师子奋迅益物。此三昧有十功德。一分别他人诸根熟不熟清净不清净。二以如来法轮。教未度者悉入法律。三弘誓遍满十方音声亦尔。或一音遍满。百千万音皆亦遍满普教众类。四转无上轮化众生皆取灭度。余人不能转独佛能转。五能示出家剃发持净戒。亦能使人乐。六性行合空。七放光示灭。或存或亡。或示相好或隐相好。八降伏四魔。九令他得入至要增长止观。十具上十善之本。身三口四等（云云）。此文为二。一明机感二明应化。如来见者。即佛眼照也。诸众生乐小法者。所见之机也。华严云。大众虽清净。其余乐小法者。或生疑悔长夜衰恼。愍此故默。偈云。其余不久行。智慧未明了。依识不依智。闻已生忧悔。彼将坠恶道。念此故不说。按彼经无声闻二乘。但指不久行者。为乐小法人耳。师云。乐小者非小乘人也。乃是乐近说者为小耳。今当通说之。所谓贪爱二十五有。即人天之机。来至我所名小法也。贪乐涅槃求自解脱。即二乘之机来至我所。亦名乐小法也。乐于渐次迂回佛道。即三菩萨机来至我所。亦名乐小法也。德薄者。缘了二善功用微劣。下文云。诸子幼稚也。垢重者。见思未除也。问。非生现生。备施顿渐二化。七方便等可是乐小法者。圆顿赴机是应乐大法者。云何通判为乐小法耶。答。向略其意今广释。凡为四义。一约往日。虽发大心不能专精。多著弊欲不得出世。名弊欲为小法也。二约现在。如佛未出世。诸天人等虽有大机。而心染世乐著于邪见。故名乐小法。此二义与下譬宛转于地意同也。三约修行。虽不乐于三界弊欲小法。而乐三乘灰断亦名小法。虽不乐于三乘近果。而乐历别修于一乘。不能于一心圆顿普修。故名乐小。此三意约因门。明乐小法也。四约果门。乐闻近成之小。出释氏宫始得菩提。不欲乐闻长远大久之道故言乐小。此等小心非始今日。若先乐大佛即不说始成。说始成者皆为乐小法者耳。为是人说下。第二现在应化又二。一非生现生。二非灭现灭。现生又二。一现生二利益。现生又二。一现生二非生。现生者迹现于生。非生者非始尔生也。为是人说我始得菩提。前明利钝二机来感法身。今即现胜劣两应。劣应应钝根。胜应应利根。此两应并有生法二身生。劣应二身生者。以正慧托胎。出生行七步。如迦旃延子所述。乃至六年苦行已还。是名生身生也。法身生者。即三十四心断结习尽。所得五分法身是也。胜应生身生者。如华严大经等说。与诸菩萨处摩耶胎常说大乘。出行十方各各七步。是名生身生。法身生者。于寂灭道场。金刚后心断无明尽。得妙觉相应慧穷照法性。万德种智圆明普备。是名法身生。出家者。劣应出分段家。胜应出二死家。得菩提者。

劣应得有作四谛所发无漏尽无生智。名为菩提。胜应即照三谛一实之道。一切种智为菩提也。然我实成下。明本实不生。但天人修罗。见此二种生法二身谓言始生。此则不然。然我久已得此生法二身。今日之生非实生也。故云久远若斯。若斯者。如上譬之长久也。但以方便下。明既非实生何故现生为利乐小法人德薄垢重者使得佛道。故言但以方便教化众生。作如是说者。非生而现生。故云作如是说也。余经破劣应生身生非生。尚不破劣应法身生非生。今经正破胜应法身生非生。何者。我实成佛已来久远若斯。故知今日劣胜两法身生皆被破故生非生。与余经永异也。如来所演下。第二明现生形声益。先明形声次明不虚。说即声教示即形规。形声不出自他。若说法身是说己身。若说应身是说他身。益言值然灯佛即是说己身。然灯是我师。是说他身。示正报是自己事。示现依报是说他事。随他意语是说他身。随自意语是说己身。示己他事。亦类如此。诸所言说皆实不虚者。又二。先明不虚次释不虚。初偏据声益不虚释。则双释不虚。初不虚者。渐顿二机禀此二种形声皆益不虚。上过去章明皆欢喜。似如世界之益。今明皆不虚。胜劣形声逗于二机。获四悉檀皆不虚也。大论明四悉檀并实。世界故实。对治为人故实。笃而为论三。是世间实此实则虚。缘中亦有世间三实第一义则虚。若以此虚实约迹本二门。渐顿益者虚实。昔方便行未得实道之益。是其因虚。执于近迹未得本地真实之益。即是果虚。今闻迹门之说同入实相。即得因中实益。闻本门之说。即除执近之情。得于长远果地之实益。今得二实对昔二虚约圆顿众生。于迹本二门一实一虚得中道之行。是得因中之实益而执近果。是于果虚。今闻说因更不别得真实之益。闻说远果即得实果之益。昔有一虚今得一实。故云皆实不虚也。问。今昔大乘所显实相。前后悟者应有异耶。答。初入次入。乃至坏草庵通入中道。但入有渐顿故分二教。例入真谛。钝者依析法无常等观。利者用体法空观。故分藏通耳。从所以者何如来如实知见下。第二总释益物不虚。先释形益。后释言益不虚。此中六句显于应身不离法身。法身无形亦无起灭。众生有起灭之机感于法身。如来愿力应同起灭。起灭之见出自众生。故约三界以明诸句。又为二。一照理不虚。二从以诸众生下。明称机不虚。达理称机设教化物必不虚也。如实知见即是实智。如理而照三界之实。实则无三界之因相也。无有生死者。无有二死之苦也。起集名退。无常果现名出也。亦无在生死之世及入涅槃之灭。此二俱灭故云亦无在世及灭度者。非于灭度之实。非于生死之虚。故云非实非虚也。非于世间之隔异。非于出世之真如。故云非如非异。此四明中道也。若双非二边结句定一边。例如非生非死结句为生是生是死结句为死是退是出结句为退非退非出结句为出非虚非实结句为实是虚是实结句为虚。如此之流今皆非之。乃至单复具足亦非之。方显中道意耳。不如三界见于三界者。不如二种三界众生所见三界之相。唯佛一人如实穷照三界之实。内具实智之用。亦是随自意语。亦是或说己身之事。故大品云。第一义中无所分别也。如来权智如量。知见三界之相。即如三界众生之见。如实知见无二死。而随他意示二死身说有二死。无退无出而随他意说有退有出。亦无在世及灭度者。而随他意示生世间示入涅槃。说有在世有得灭者。无实而说涅槃之实。无虚而说三界之虚。无三世之异而说有异。无真谛之如而说有如。同于三界见于三界。皆是随他意语。名为或说他身事示他身事。如来二智明审二谛。所以形言两益。皆实不虚也。以诸众生下。第二释称机不虚。先明机感次论施化。以诸众生根机利钝渐顿不同性欲行智种种差别。欲令各得增诸善根。故说己他之教。不虚因缘譬喻也。渐顿根性各有种种。此须用为人悉檀。为人悉檀正为生诸善根。善根犹是性。习欲成性。今何故先性后欲。释云。因有本日根性。能起今日之欲乐。如因烦恼故有五阴复因五阴更有烦恼不前不后。性欲亦尔。要因习欲而成性也。欲者渐顿二机。若种种欲乐不同。此须用世界悉檀也。行者起作业行。随乐欲而修诸行也。此须用为人悉檀也。行中好多爱著致有妨碍。此须对治悉檀。忆想者是智慧即相似解。由修行故能得解生。此是方便犹未称理无言说道。犹是念想之观。渐顿众生居在内外凡位。有诸善根欲乐。欲乐故修行。修行故得似解。此须用第一义悉檀。随其所得忆想之解更为说法。即得朗悟第一义。乃至初地欲乐修行二地时。亦忆想二地之境。即是念想。若发生二地真解。

即是念想观除言语法灭。乃至佛方得究竟离于忆想。获常寂照耳。欲令生下。第二正对机。施己他声益。于渐顿种种根机。令生种种善根。故现若干己他身事若干自他声教若干因缘譬喻。若对渐机以三藏中四门若干因缘譬喻。于一一门中复有若干。如为懈怠者说苦忍为我慢者说无常忍等。通教四门亦如是。若对顿机。如别圆等亦各四门若干种种。如三十二菩萨各说入不二法门华严中种种行类相貌。皆为种种根机。施若干譬喻言辞说法也。所作佛事未曾暂废者。总结不虚。如上若干己他形声。皆令众生入佛知见。不為人天二乘小事。故云所作佛事也。若一人独得灭度。余人不得者。所作佛事即为有废。废即令众不得实益。岂得会皆实不虚。云何皆实。昔云我坐道场不得一法实。七方便并非究竟灭。二涅槃者方便空拳。故知唯虚未见皆实。若昔施七权遂不得入一实者。可言其虚。虚引得出无有虚出而不入实者。故知昔虚为实故也。皆实不虚佛事无废即此义矣。如是我成佛甚大久远下。明非灭现灭又二。初明非灭现灭。二从如来以是方便下。明现灭利益。初又二。先明本实不灭。次从然今下。明迹中唱灭。我成佛已来下明果位常。常故不灭。寄此四字明未来大势威猛常住益物也。从我本行下。举因况果以明常住。旧人据此以证无常云。前过恒沙后倍上数。神通延寿犹是无常。僻取文意大有所失。经举因况果果非数也。经云久修业所得寿命无数劫。非神通延寿也。何者。佛修圆因登初住时已得常寿。常寿巨寿已倍上数况复果耶。云何弃所况之果。苟执能况之因。纵令此因已是于常非无常也。譬如太子时禄已不可尽。况登尊极禄用宁可尽乎。明文在兹何须回揆疑误后生耶。然今非实下。第二迹中唱灭。三身并有非灭唱灭义。如净名云。法本不生今则无灭。即是法身非灭。又云。是寂灭义即是唱灭也。何者若已了达不唱寂灭。为未了者唱耳。若言照寂即是唱灭。若言寂照即是唱生。夫法身者。虽非生非灭亦有生灭。若迷心执著。即烦恼生而智慧灭。若解心无染。即智慧生烦恼灭。灭惑生解此是无常灭。若解生惑灭即是寂灭。此之生灭悉约法性而辨。若无迷解二缘。则不唱有此生灭也。报身非灭唱灭者。谁有智慧谁有烦恼。而言智慧能破。此即明闇不相除。即报身不灭义。众生未了闻此便谓其即是佛。而生憍恣不复修道。故复唱言道能灭惑。有烦恼时则无智慧。有智慧时则无烦恼。岂非智慧能灭烦恼耶。应身非灭唱灭者。应是法报之用。体既无灭用岂有穷。即应身不灭。但为众生若常见佛则生憍恣故。唱我于今夜当取灭度。又法身当体明不灭。报身说不灭必约法身。以理而论智慧能破。为到故破不到故。破为共为独。如此推理无有能破之功。即智慧不灭惑义。就有智慧则无烦恼。即是慧能灭惑。应身说不灭须约法报。法报常然应用不绝。众生不尽即不灭度。若法身当体论不生灭。报身了达无能生灭。应身相续不生灭（云云）。从以是方便教化下。第二明现灭益物。又为二。先不灭众生有损。二从以方便说比丘当知下。若唱灭者于物有益。初又二。初不灭有损。次广释不灭。有损者。如前乐小法人。见佛常在不种善根。贫穷下贱不生二善故无益。见思不断不断二恶则是有损。贪著五欲入于忆想。忆想即是见惑。五欲即是思惑也。由此众生垢重故须唱灭。不唱灭则二恶生而不灭。二善损而不生。若依四悉檀现灭。则二恶灭二善生。为灭二恶故。用对治第一义。第一义灭未生恶。对治灭已生恶。世界为人生二善。世界生未生善。为人生已生善。又世界灭已生恶。对治灭未生恶。如禅五阴灭欲界恶。即是世界灭已生恶。为人生已生善。第一义生未生无为之善。若见下第二广释。若见佛常在。便起憍恣心等故有损。不能生恭敬故无益。憍恣即增见惑厌怠即生思惑。不生难遭想。即不能生见谛解。不恭敬即不能生思惟道。为是义故宜应现灭。若见闻三佛不灭。悉有憍恣义。便谓众生如弥勒如一如无二如平等即真。由是生于憍心上慢。谓一切烦恼本自不生。今亦无灭何须修道。即便恣情放逸。为是唱言是寂灭义。又闻一切众生即菩提相。菩提相即烦恼相。明暗不相除。显出佛菩提。众生闻此复起慢恣。不复修善懈怠放逸。为是等故。唱言报身智慧能灭烦恼无明力大佛菩提智之所能灭。应身非灭现灭易解。若唱言法本不生今亦不灭要须灭惑方乃寂灭。经云。智慧不灭烦恼。然明时无暗。汝今具足烦恼何能有慧。当知智慧能灭障惑。众生闻是唱灭。便于三佛生难遭想起恭敬心。是故如来以方便下。明唱灭有益。先叹佛难值。次释难值。三佛并难值。众生乐

著小法见思障重。闻三身不灭则不修道。难得契会也。所以下释也。诸薄德人过百千劫。或有见佛。或不见者。若见三佛其人多善少恶。不为其人唱灭。是人见佛常在灵山也。或不见佛。其人障重善轻。为说三身难会。众生闻之便作是念。三佛虽复非生非灭。必须生善灭惑乃得证见。此事不易故云难遭也。心怀恋慕渴仰者。此明现灭无损。灭于见思名无损。种善根名有益。又善男子下。第二大段结三世益物得实益。又为三。先明诸佛出五浊必先三后一先近后远。次明皆是为化众生。后明皆非虚妄也。譬如下第二譬说。有开譬合譬。开譬为二。一良医治子譬。譬上三世应化所宜。二治子实益譬。譬上三世利物不虚。上未来文少此中具有。就初为三。一医远行譬。譬过去益物。二还已复去。譬现在应化。三寻复来归。譬未来应化。过去文为二。一发近显远。二明过去应化所宜。今但譬应化所宜。所宜有三。一处所。二拂迹疑。三正应化。今但譬应化。应化又二。一机感。二正应化。今具譬之。如有良医者。超譬上我以佛眼观有能应之智也。从多诸子息。是追譬上若有众生来至我所。能感之机也。上应化所宜又二。一益物。二明欢喜。今但譬益物。上益物又二。一非生现生。二非灭现灭。今但譬现灭。初良医者。医有十种。一者治病病增无损。或时致死。譬空见外道。恣意行恶教人起邪断善根。法身既亡慧命亦死。二者治病不增不减。譬有见苦行外道。投岩赴火苦行行善。不得禅定不能断结。即是无损。亦不能断善。即是不增也。三者治病损而无增。但世医所治差已还复生。即是修定断结外道也。四者治病能令差已不复发。而所治不遍。即二乘人止治一两种有缘者。不能遍治一切也。五者虽能兼遍。而无巧术用治苦痛。释论呼为拙度。即是六度菩萨慈悲广治也。六治病妙术。治无痛恼而不能治必死之人。譬通教菩萨体法但治有反复凡夫不治焦种二乘也。七虽治难愈之病。而不一时治一切病。即是别教菩萨也。八能一时治一切病。而不能令平复如本。即圆教初心十信也。九能遍治一切。亦能平复如本。而不能令过本。即圆教后心也。十一时治一切病即能平复。又使过本即是如来。前三种医即大经中之旧医用乳药也。后七并客医。无术者。但用无常苦等法。如用辛苦酢药也。有术远来还令服乳。最后究竟良医也。良者善也。内有三达五眼即是八术。妙得药性善治者。外识病源能用药也。智慧者。权实二智。深知二谛也。聪达者。五眼鉴机顿渐不差也。十二部教文理甚深。如明炼方药。依四悉檀治众生病。如善治众病也。无量义云。医王大医王。以大医故称为良医。多诸子息。若十声开二十支佛百数菩萨。菩萨之子。凡有三种子义。一就一切众生。皆有三种性德佛性即是佛子。故云其中众生悉是吾子。此文云多诸子息也。约十心数法即有百子。心王为正因佛性。慧是了因性。余九相扶起属缘因性。一数起时九数扶助。如是成百也。性德佛子非善非恶而通善恶。故此十数及与心王为通心数。是以性德三因。悉属正因佛子。二者就昔结缘为佛子。如十六王子。覆讲法华时闻法者。亦生微解即成了因性。昔微能修行为缘因性。正性为本。此三因并属缘因。资发今日一实之解。故以昔日结缘。为缘因佛子。即火宅中三十子也。此约十信。一信起时即具余九还有百信。故得结缘为佛子也。三者了因之子。即是今日闻法华经。安住实智中。我定当作佛。决了声闻法。是诸经之王。从佛口生得佛法分故名真子。此亦有三因性。今既显了见于佛性。并属了因佛子。百子之义还将十数入十善法中。十信入初住中。是故正因通于本末。此文明百子。不取了因子。了因子属下不失心服药中明之。以有事缘远至他国者。譬过去应化中现灭也。诸子于后下。第二还已复去。譬现世益物又二。一诸子于后饮毒。譬上机应相关见诸众生德薄垢重。众生于佛灭后。乐著三界邪师之法。故云饮他毒药。即是游行诣他国。轮转诸趣堕在三界。故云宛转于地。是时其父还来归家下。譬上我少出家得三菩提第二非生现生也。上有二。形声及利益不虚。今言诸子饮毒去譬上形益。信受邪师之法名为饮毒。失心是无大小机感生。不失心是有大小机感生。又失心者。贪著三界失先所种三乘善根也。为是人非灭唱灭。不失心者。虽著五欲而不失三乘善根为是人故非生现生。善强恶轻见佛即能修道断结。如子见父求药病愈。善轻恶重得见佛。亦求护而不修道。如子见父求救不肯服药。父为此子唱言应死。遥见者。明佛出世时众生亦见色身。而为见思障隔五分。不得亲奉法身故云遥

也。见闻佛出皆有喜敬之事。现诸经文梵王请等。例是求救之辞也。父见子等苦下。譬上声益又二。初譬佛受请转二谛法轮也而作是言下譬诫劝。经方者。即十二部教也。药草即教所诠八万法门也。从佛出十二部乃至出涅槃。此出渐顿药草也。直从佛出十二部。此出顿药草也。从佛出修多罗。此出渐药草也。色者譬戒。戒防身口事相彰显也。香者譬定。功德香熏一切也。味者譬慧。能得理味也。此戒定慧即八正道。修八正道能见佛性。又色是般若。照了法性之色分明无碍。香是解脱。断德离臭也。味是法身。理味也。三法不纵不横名秘密藏。依教修行得入此藏也。说三乘空三昧力如捣。无相如筛无作如合。一一三昧具戒定慧也。又空观如捣假观如筛中观如合。此三观各不离戒定慧。将此法与渐顿众生令修行。名服也。从而作是言乃至可服。即是劝门也。从速除苦恼。乃至无复众患。即是诫门也。将诫劝二教。令诸众生服法药也。其诸子中不失心者下。譬上得益不虚。上有二。一不虚。次释不虚。今云其诸子中不失心者服药病差。即譬上皆实不虚也。释不虚不作譬也

### 妙法莲华经文句卷第九下

### 妙法莲华经文句卷第十上

### 天台智者大师说

从余失心者下。譬上非灭现灭。上有二。一不久应死。譬上非灭现灭。二诸子醒悟。譬上唱灭利益。又唱死之由。由子不服。譬上薄德见佛常在但增慍恚。上现灭中有二。一本实不灭。二非灭唱灭。不出现灭之由由。亦是唱灭利益中。今譬不譬第一。而明现灭之由。正由众生薄德见佛不修行。即是不肯服药也。我今当设下。正唱应死。譬非灭唱灭。此中明衰老为二。一拟宜去住譬上住有损灭有益。二即作是言下唱应死。正譬现灭化期将竟也。死时已至者。当入涅槃也。留经教在故云是好良药今留在此。复至他国者。即是此方现灭他方现生。上文云愿在他方遥见守护。即其义也。遣使者。或取涅槃中大声普告为使人。或用神通。或用舍利。或用经教等为使人。今用四依菩萨语众生云佛已灭度。但留此法我今宣弘。汝当受行也。后时众生若无四依传述经法。岂能自知佛已灭度。故用四依是使人也。二是时诸子下。诸子醒悟譬现灭利益。上文有二。一明损益。二释损益。今但譬得益。此中自惟孤露下。明灭后得益。如优波笈多所化之流也。又为二。一现灭利益。二是未来机感。良由灭后众生醒悟服药修行以作因缘。能感未来应化。如遗教云。其未度者作得度因缘。亦有现得感见。普贤观云。精进苦到得见释迦分身多宝东力善德等及七佛世尊。第三其父闻子悉已得差下。即是未来益物威猛之力。父闻子差即机感使见之。即是起未来之应化。方将形声两益也如文。从诸善男子于意云何下。牒不虚譬明三世利益不虚也。从佛言我亦如是去明合譬也。成佛已来无量劫者。合过去世也。方便力言当灭度。合现在世也。文略不合未来。亦无能说我虚妄。合益物不虚也。偈二十五行半。颂上法譬。初二十行半。颂法说。次五行颂譬说。上法说有二。今颂亦二。初十九行半。颂三世益物。次一行。颂皆实不虚。初四行。颂过去世益物为三。初一行颂上成道已久。次常说法下。第二一行。颂上中间益物。次为度众生下。第三二行。颂上住处。次众见我下。第二五行颂现在。上文有二。初二行半。颂非生现生。次我时语下。第二二行半。颂非灭现灭。次我见诸下。第三十行半。颂上未来。上但寄常住不灭四字。今颂则广。文为四。初我见下一行半。明未来机应。次神通力如是下。第二四行。颂上常住不灭。常在灵鹫山。此谓实报土也。及余诸住处者。谓方便有余土也。即上余国义也。天人充满者。三十心是人。十地是天。击天鼓者。无问自说也。曼陀罗华者。说贤圣位也。次我净土下。第三二行。明不见因缘。次诸有修功德下。第四三行。明得见因缘。次汝等有智下。第二一行。颂上利益不虚也。次五行颂譬为二。一行

颂开譬为三。初一句颂过去。为治下二句颂现在。不颂未来也。无能说下。第三一句颂不虚。后我亦为下。第二四行颂合譬。上合中本不合未来。今初半行颂合过去。次凡夫下。第二二行半。颂合现在。后每自作下。第三一行颂合不虚。开三显一开近显远。欲令众生速入佛道。此事必得不虚也

### 释分别功德品

佛说寿量。二世弟子得种种益故言功德。浅深不同故。言分别品也。此文是本门第二授记段。论分此文。有法力修行力。法力者有五。一证二信三供养皆如今品。四闻法如随喜品。五读诵持说。读诵如法师功德品。持者追指法师安乐行劝持三品。说者如神力嘱累品也。修行力者。苦行力如药王。教化如妙音。护难如观音陀罗尼。示功德如妙庄严王。护法如普贤品也。光宅云。一约功德门。记其行进现在修因。二约智慧门。记其损生未来得果。三明外凡发心。夫授记通因果。此三通是授记耳。下八世界发心。应在初列。以外凡闻经发心住三十心。三十心闻经始出内凡登于初地得无生忍。初地闻经进入二地得闻持。二地闻经得入三地。名乐说辩。三地闻经入四地。得无量旋。四地闻经入五地。名不退。五地入六地。名清净轮。小千已去约损生门授记。七地已断无明惑。惑有九品。能为九生作因。从七地已上。果报无有期限。难可得判。但断九品烦恼为言。烦恼品数百千万种。今约一种九品作义。七地所断作上下二品。乃至十地所断。亦作上下二品。金刚心所断作一品。六地闻经登七地下忍断一品。所余八品在为八生作因。故云八生当得菩提。七地上忍复断一品。即损二品生。余七品为七生作因。七生当得菩提。诸品例有上下。一品尽损一生。文略。故从八地乃至四生。余有一生。即金刚心断之法也。法华论云。得无生忍者。谓入初地证智。应知从八生乃至一生得菩提者。谓诸凡夫决定能证初地随分生及一生则证菩提。菩提者。离三界分段生死。随分能见真如佛性。名得菩提。非谓究竟满足菩提。今谓论前深后浅。光宅前浅后深。二彼相拒世孰判之。夫无生法忍经论不同。迦旃延子明五法成就获不退转。六度菩萨位也。须陀洹。若智若断是菩萨无生法忍者。三乘共位也。登初地得无生忍者。别菩萨位也。登初住得无生法忍者。圆菩萨位也。皆圣教明文不可参滥。又净名近无等等得无生忍。仁王云。至金刚顶皆名伏忍。亦名寂灭忍。盖是别圆地地。通途之意不可定用。即光宅以发心为内凡三十心位为无生忍。是初地。皆别家名教非通家门户。从初地至六地。呼为福德门。大经称有为有漏。名声闻僧。则通教意耳。七地已上断九品生因者。小乘大乘得入位人。谁不断惑未足定判。若言七地断无明者。非通又非别。乃是别接通意耳。光宅游漾不会今经。天亲以发心为无生忍。从八生至一生。凡夫决定断果报生尽得入初地。获无生忍者。专据别义亦不会经。今分文为三。一经家总序。二如来分别。三时众供养。总序如文。分别者。佛语圆妙不可用权位释经。故上文开示悟入佛之知见。今本门增道损生皆约圆位解释。下八世界发心者。六根清净人。初入十信位也。故仁王云。十善菩萨发大心。长别三界苦轮海。即此义也。得无生忍入十住位也。故华严云。初发心住一发一切发。得如来一身无量身。清净妙法身湛然应一切。即此义也。得闻持陀罗尼。入十行位也。得乐说辩才。入十回向位也。得无量旋陀罗尼。入初地也。得不退入二地也。得清净入三地也。八生入四地也。七生入五地也。六生入六地也。五生入七地也。四生入八地也。三生入九地也。二生入十地也。一生入等觉金刚心。若论增道损生。不如光宅断因生之生。不如天亲断果报之生。但约智德论增。约断德论损。约法身论生。约无明论灭。例如大经月喻。从初一日至十五日光色渐增。从十六日至三十日光色渐减。约一月体而论增减。喻约法身而论智断。或可一人一时有八番增。或可一世。或八世。或无量世。或可一念。或可八念。或无量念。或可众微尘数人亦如是。是故不可以因生果生局之。不可离张智断释之。然本门得道数倍众经。非但数多又熏修日久。元本垂迹处处开引。中间相值数数成熟。今世五味节节调伏。收罗结撮归会法华。譬如田家春生夏长耕种耘治秋收冬藏一时获刈。自法华已后有得道者。如捃拾耳。三时众供养者。闻深远法得大饶益。欲报佛恩而设供养。亦是寄事以

表领解。上迹门菩萨亦悟。而大事未毕所以不陈。本门既竟弥勒总申领解。明诸菩萨执持幡盖次第而上至于梵天。幡者转义。盖者覆义。地者始义。梵者净义。智断番番转。慈悲番番覆。高下深浅不失次第际于梵天。表诸菩萨增道损生邻于妙觉极于极净。若作天亲解者。只得初地一番。岂得与此文会耶。偈有十九行分为三。初二行颂时众得解。次九行颂如来分别。后八行颂时众供养。得无量无漏清净之果报者。拣异二乘有量故言无量。妙因所感故言清净。无障碍土故言果报。异二乘无报也。闻佛寿无量。此文定判为无量。何得用旧解有量南师从偈后长行下。属流通段。引上迹门文殊现在亦是流通。北师以四信弟子现在闻经。判属正说。从又如来灭后下。乃是流通。二家尽可用。今且依南方。从偈后凡十一品半。分为二。一从此下至不轻品。明弘经功德深。劝流通。二从神力品下八品。付嘱流通各复有三。此半品及随喜品。明初品因功德。劝流通。二从法师功德。明初品果功德。劝流通。不轻品引信毁罪福。证劝流通。后三者神力嘱累。嘱累流通。药王下五品。约化他劝流通。普贤约自行劝流通。生起者。现在闻经得真似两解益如上说。若直闻一句而生随喜。如现在四信格其功德。未来无佛恐人疑福少故。说灭后五品功德也。因功德微密。未若果功德彰灼。故说法师功德品。因果双举未若引证分明故说不轻。虽举往人未若现变故说神力。虽示神力未若摩顶付嘱故说嘱累。虽通途嘱累。未若示其要术弃身存道故说药王。虽诚能化未若诚其所化。随闻法处应生佛想。故说妙音观音。若初心弘经既无神力。当依内禁故说陀罗尼。复须外护故说严王普贤。联翩重叠使大法弘通耳。就偈后长行为二。一现在四信。二灭后五品。云何四信。略解三人广说二人观成一人。信通四人故言四信也。四信者。一一念信解未能演说二略解言趣。三广为他说。四深信观成。初一念信解。有长行偈颂。长行有三。一举示其人。二明功德。三位行不退。今释一念信解者。谓随所闻处豁尔开明。随语而入无有挂碍。信一切法皆是佛法。又信佛法不隔一切法。不得佛法不得一切法。而见一切法。亦见佛法即一而三。即三而一。亦是行于非道通达佛道。行于佛道通达一切道。不得佛道一切道。而通达佛道一切道。无所有而有。而有无所有。非所有非无所有。如门前路通达一切东西南北[巾\*画]无壅碍。眼耳鼻舌身意。凡有所对悉亦如是。无疑曰信。明了曰解。是为一念信解心也。若坐思惟。随所思惟豁然开悟。通达三谛亦复如是。如是信解名铁轮位。又一解。未是具足铁轮。乃是十信之初心。其人未得六根清净。故非铁轮正位也。次格量者。先总论无量。次格量多少为二。初举五度为格量本。般若即是今之正慧。故言除般若也。问。既离般若则五不名度。答。皆为求佛慧尽施戒边。亦得名度。盖次第意也。以是功德下。第二正格多少也。若善男子下。第三明位行不退。别六心犹退七心不退。圆初住心即不退。闻寿量功德自外而资。圆顺信解自内而熏所以不退。小品云。有菩萨退有不退。有魔无魔皆此义也。偈十九行半。初十二行。先颂格量多少。次二行追颂人相。后五行半。颂行位不退。无量劫行道者。久修诸度也。愿我于未来者。起慈悲愿也。藉久行愿闻经信解。今之初品始闻此经一念信解。功等久行亦乃过之也。又阿逸多闻佛寿长远。是第二品。前但信解未能敷说。说涉名数须善方言。今品具足故言为他解说。从胜受名。名第二品。以说力故。能起自他无上之慧。此文先标人相。次格量也。何况广闻此经下。第三品广闻广解。广为他说。广修供养。供养外资令内智疾入能生一切种智。先出人相。次格量也。阿逸多下。第四人备上三品加修观行。入禅用慧想成相起。能见有余实报两土相貌。见佛共比丘僧常在耆山者。方便有余土相也。又见娑婆纯诸菩萨者。实报相也。初二品是闻慧位。广闻广说是思慧位。观行想成是修慧位。自浅之深成六根清净十信位也。又如来灭后下明五品。文为二。先列五品格量四品功德。后随喜品格量初品功德。问。何故尔。答。四品粗格量。初品广格量。广格量已况出胜者可以意得。佛不烦文巧说若此也。五品者。一直起随喜心。二加自受持读诵。三加劝他受持读诵。四加兼行六度。五加正行六度。此五人者。通论皆自行化他。下文云。五十人展转相教也。既皆有自行通称弟子。皆有化他通称法师也。别论二人但自行。三人具化他。作法师往名。在三不在五。自行既通所以皆称弟子也。初品标人而已。格量在后说。何况下第



二品。况出能受持读诵者是也。标人可解。从斯人顶戴不是格量也。初心畏缘所纷动妨修正业。直专持此经。即上供养。废事存理所益弘多。后心理观若熟。涉外不妨内。事资于道。如油多火猛。若顺流而扬帆。又加功力其势转疾也。指经文。是法身舍利不须安生身舍利。文诂所诂能诂是塔不须事塔。经文能容第一义僧。不俟相从僧也。问。若尔持经即是第一义戒。何故复言能持戒者。答。此明初品意。不应以后品作难。若欲释者。持经即顺理戒。亦是任运持得初篇二篇。今言能持戒者。第三篇去事中无亏耳。第三品复能教他者是也。先标人从起立下格量也。况复有人下。第四品复能兼行六度者是也。先标人。从其德最胜下格量也。若人读诵下。第五品复能正行六度是也。先标人。从若我灭后下格量也。结此五品。前三人是闻慧位。兼行六度思慧位。正行六度是修慧位。都是十信前耳。或云初随喜品。是入信心位。分一品为两心。五品即十信心。即是铁轮六根清净位也。偈十九行半。初五行半颂第二品。次若能持下三行。颂第三品。若有信解下四行。颂第四品。次恭敬下七行。颂第五品。生心如佛想者初依人号如来也。不久诣道树者。其位在铁轮。不久得入铜轮。能八相作佛也。已趣道场者行处也。三菩提者近处也。此第五品与第四信齐同是修慧位。若论入位同是六根清净位也。而有现未佛世灭后之异耳（云云）

### 释随喜功德品

随者随顺事理无二无别。喜是庆己庆人。闻深奥法顺理有实功德。顺事有权功德。庆己有智慧。庆人有慈悲。权实智断合而说之。故言随喜功德品。又顺理者。闻佛本地深远深远信顺不逆。无一毫之疑滞。顺事者。闻佛三世益物横竖该[一/旦]遍一切处。亦无一毫疑滞。即广事而达深理。即深理而达广事。不二而二不别而别。虽二虽别无二无别。如此信解名之为随。如来出世四十余年。不显真实。七方便人不语诚谛。庆我及人。以凡夫心等佛所知。用所生眼同如来见。如此知见究竟法界广无涯底。无等等更无过上。佛今说此我得闻此故名随喜功德品。第五十人是初品之初。初但有一念理解。但有一念庆己庆他。未有事行恩不及人。所获功德如来巧喻功盖无学。况复最初于会闻者。况复二三四五品者。况复入位十住十行乃至后心者。谁闻如是深妙功德而不景慕。如来说此令物尚之。故言随喜功德品。上来称美持经功德。时众咸谓入真因位乃致斯德。于初心之初起轻弱想。忽闻好坚处地芽已百围频伽在[谷-禾+卵]声胜众鸟希有奇特轻疑释然。故名随喜功德品。外道得五通者。能移山竭海而不伏见爱。不及暖法人。二乘无学子果俱脱。犹被涅槃缚。不知其因果俱权。通教人修因虽巧。发心不识五百由旬。得果止除四住。别人虽胜二乘。修因则偏其门又拙非佛所赞。皆不及初随喜人。佛今举阿以况后茶都胜诸教。故言随喜功德品。问。此与大品随喜云何。答。此法彼人人法互举。文有问答各长行偈颂。前品已格四人不说初者。弥勒承机问出此义如文。佛答。为二。初答内心随喜人。二直明外听法人。初为五。一展转相教。二格量本。三问。四答。五正格量。南方解五十人为三。一展转胜。二展转平。三展转劣。胜者难得平者亦希劣者比是。格劣况出平胜。北方人解。最初妙觉为第十地人说。十地人为第九地人说。如是展转至于十信。格后况初。今谓不尔。佛明言初品于会中闻传相教。展转五十格后况初。后非十信之始。初非妙觉之终。何用此解。此解穷深不会经旨。今为二。一横约诸教四众。二直约圆教数之。三藏有四门。一一门有四众。更开沙弥沙弥尼合六人。四门则二十四人。约信行法行。则四十八人。最初最后合五十人。通别四门亦如是。直就圆门数者。数法有小七大七。大七有七七四十九。皆是师弟具自行化他之德。最后一人但是自解无教他德。故格下以显上耳。格量中先与世乐拔果苦。后与涅槃乐拔生死苦。此是略举梵福。今更广之。满阎浮人福。不及西瞿耶尼一人福。满西瞿人福。不及东弗婆提一人福。满三天下人福。不及北郁单越一人福。满四天下人福。不及一四天王。四天王不及一释。乃至第六天。不及一梵福。梵福有定散。散者无塔处作塔。塔坏者治之。和合僧众请转法轮。众散者还合之是为四福。与梵天等。故言梵福也。圣福者。谓阿罗汉住最后身得有余涅槃者是

也。又有体法三乘人。同学无生断烦恼尽。如烧木成炭。又萨埵圣福自行化他。俱以无言说道。断烦恼入无余。又萨埵福谓从初发心次第化人入大涅槃。如是格量梵福不及圣福。圣福不及体圣福。体圣福不及小萨埵福。小萨埵福不及大萨埵福。大萨埵福不及闻法华经初随喜福。何以故。彼非佛法故非实故非圆故。虽住后果不及我初心。其义如是。私谓劝人听法。从与陀罗尼菩萨共生一处。至人相具足。合有五十功德。将功德目人亦成五十。但上五十论内解随喜。今唯论外事为异也。又此文亦有六根功德。利根智慧是意功德。不喑哑舌功德。鼻修高直鼻功德。见佛眼功德。闻法耳功德。余是身功德。前是相似位功德。今是相似位前功德耳。听经文为四。一自往。二分座。三劝他。四具听修行（云云）。偈十八行为二。初九行颂随喜。次若有劝下。第二九行颂听经随喜中三。前一行半颂五十人。次最后入下。第二五行半颂格量本。次最后下。第三二行颂格量略不颂福甚多。后九行颂听经。小不次第为四。初五行超颂劝听经。次若故诣下第二二行追颂自往。次若于讲法下第三一行颂分座。次何况下。第四一行颂修行（云云）

### 释法师功德品

法师义如上说。功德者。前谓初品之初功德。今五品之上。谓六根清净。内外庄严五根清净名外庄严。意根清净名内庄严。又从地狱已上至佛而还。一切色像悉身中现者。名内庄严。从地狱已上佛已还。一切色像以普现三昧而外化者。名外庄严。身根既尔余五根亦然。读诵既尔四种亦然。初品既尔四品加然。相似既尔分真倍然。行者闻说此功德利喜不自胜。勤求无厌信进倍增明识大乘有大势力决无疑网。似解之初初。过二乘之极极百千万倍。指始显终悬解究竟第一义谛不可思议。此品所明备斯四意。故言法师功德品也。六根功德者。光宅云。三业合十善。一善具十为百。自行化他随喜赞叹合四百。约五种法师为二千。三品分之即六千功德。此土三根用弱夺言八百。三根用强与言千二。与夺合论还是六千也。有人明数与光宅同。下品八百中品一千上品千二百。诸师偏释未会今经。亦不合诸教。大品云。色净故般若净。般若净故色净。色净五根净。般若净意根净。若六根等云何判上中下强弱用耶。若一强一不强。一净一不净。一上品余非上品（云云）。正法华整足具六千功德。不论上中下（云云）。法华论云。凡人以经力故得胜根用。虽未入初地。以父母所生肉眼。见大千内外也。大经云。如来一根则能见色闻声嗅香别味觉触知法。今经六根清净与大品同。以是功德庄严六根。与正法华同。鼻见色闻声觉知与涅槃同。肉眼有天眼慧法佛眼等用与论同。文义如此不可以偏见抑正经。今当说之。光宅数整足根不依文。今按三业安乐行即有十善。一善有十即百善。一善中有十如即千善。就化他为二千。约如来室如来衣如来座。即成六千。五种法师悉具六根清净。一一根皆有一千功德也。复次一心中具十法界。一一界皆有十如。即成一百。一根通取六尘。即有六百。约定慧二庄严。即是一千二百。根根悉用定慧庄严等千二百也。若论六根清净。清净则不言功德若少若多。若言庄严能盈能缩能等等庄严者根根六千。若言千二显其能盈。若言八百显其能缩。若言清净无盈无缩无等。六根互用根自在故。不可思议故。若偏判者则失旨也。相似之位。若依四轮即铁轮位也。若依五十二位。即十信心也。若依仁王即十善大心也。今对常精进者。即十信之第三心也。诸经名目虽异。同是圆教相似位耳。文为二。初总列六根盈缩功德数。次别作六章解释。各有长行偈颂。眼根章明父母所生名肉眼而所见过于天眼。梵王报得天眼。在己界遍见大千。大千外有风轮与眼作障不能见外。若在他界则不遍见大千。非所统故。小罗汉见小千。大罗汉见大千。辟支佛见百佛世界。不以风轮为碍。亦无己他界隔。今经论眼。能见大千内外应是天眼。那名肉眼。此是圆教似位。因经之力有胜根用。既未发真不得称天眼。犹名肉眼。例如小乘方便未得神通则不称天眼耳。犹是分段之身。故称父母所生。虽称肉眼具五眼用。见大千内外天眼用。见一切众生及业因缘法眼用。其目甚清净慧眼用。一时悉见大千内外见业见净。又圆伏法界上惑佛眼用。大经云。虽有肉眼名为佛眼。佛眼故名清净。具五眼故故言庄严。能盈能缩名胜

根用。名根自在。岂可只作八百千二百解耶。耳根章遍闻大千内外十法界音声。闻六道即肉天二耳。闻二乘即慧耳。闻菩萨即法耳。闻佛即佛耳。又父母所生肉耳。能闻内外即天耳。听之不著即慧耳。不谬即法耳。一时互闻即佛耳以耳例眼眼亦如是。见人天是二眼。见二乘是慧眼。见菩萨是法眼。见佛即佛眼（云云）。鼻根章亦如是。父母所生即肉鼻。大千内外即天鼻。不染不著即慧鼻。分别不谬即法鼻。一时互用即佛鼻。此章明互用者。鼻知好恶别贵贱。睹天宫庄严等。则鼻有眼用。读经说法闻香能知。鼻有耳用。诸树花果实及苏油香气。鼻有舌用。入禅出禅禅有八触故。五欲嬉戏亦是触法。鼻有身用。染欲痴恚心亦知修善者。鼻有意用。鼻根自在胜用若兹。例五根亦如是。舌根章亦如是。父母所生即是肉舌。能作十法界语。约此即是五舌义明矣。能作十法界语即天舌。不坏即慧舌。不谬即法舌。一时互用即佛舌（云云）。问苦涩恶味至舌皆变成上味。众色到眼何不变成妙色。旧不例。味有损益。损者变。不损者不变。诸色不坏眼故不例。今解不尔。一切色同佛色。一切声同佛声。等皆清净例则无妨。遍知一切色法声法。无乱无谬分别亦无妨。自在之根那作障碍之解耶。身根章亦如是。世间所有。皆于身中现肉身用也。上至有顶于身中现天身用也。二乘身中现慧身用也。菩萨于身中现法身用也。佛于身中现佛身用也。一时圆现一时互用。一时无谬一时无著（云云）。意根章亦如是。世间资生产业。皆顺正法人意净天心所行天所动作悉知天意净。四月即四谛。一岁即十二月。是十二因缘。与实相不相违背。即慧意净。一月即一乘菩萨意净。有所思量皆是先佛经中所说即佛意净。一时圆明一时圆互。一时无染一时无谬。根用自在能盈能缩能等能净（云云）

### 释常不轻菩萨品

内怀不轻之解。外敬不轻之境。身立不轻之行。口宣不轻之教。人作不轻之目。不轻之解者法华论云。此菩萨知众生有佛性不敢轻之。佛性有五。正因佛性通[一/旦]本当。缘了佛性种子本有非适今也。果性果果性定当得之。决不虚也。是名不轻之解。将解以历人彼亦如此。是名敬不轻之境。敬此境故名不轻之行。宣此语故名不轻之教。昔毁者以此目人。今经家以此目品。见实三昧云。佛为父王说一切皆是佛。王问一切众生即是佛不。佛答。若如实见众生。于其即是佛。私类此语若不如实见佛。于其则非圣。譬初学射的多乖少当。以地为的无往不著。若分别贤圣孰是孰非。如实观之即是佛也。初是因缘解。后是圆教解（云云）。此品引人为证。证五品功德深六根报重。我昔随喜获现生后报。以募流通也。文有长行偈颂。长行为三。一双指前品罪福。二双开今品信毁。三双劝后二逆顺。双指者。先指罪如法师品说。次指福。如功德品说如文。第二双开信毁者。有事本本事。事本有时节名号劫国说法等。悉如文。第二从最初威音王下是明本事又三。初明时节。二于像法中下。双标两人名。毁者因时名增上慢。信者因时名常不轻。次第三得大势下双明得失。得失又二。初就信者论得。得正说之宏宗。得流通之妙益。名常不轻是人一。凡有所见是理一。皆悉礼拜是行一。而作是言是教一。此是开权显实之四一也。从乃至远见下是本理一。故往礼拜是本行一。而作是言是本教一少人一其义可解。此是开近显远之四一也。文云。不专读诵经典但行礼拜者。此是初随喜人之位也。随喜一切法悉有安乐性皆一实相。随喜一切人皆有三佛性。读诵经典即了因性。皆行菩萨道即缘因性。不敢轻慢而复深敬者。即正因性。敬人敬法不起诤竞。即随喜意也。不轻深敬是如来座也。忍于打骂是著如来衣也。以慈悲心常行不替。即如来室也。又深敬是意业。不轻之说是口业。故往礼拜是身业。此三与慈悲俱。即誓愿安乐行也。如此三四。岂非流通之妙益而谓何耶。从四众之中下。第二明毁者之失。生嗔恚心不净者。不受四一也。骂言无智智知于理。既言无智不受理一也。比丘即不受人一也。从何所来不受行一也。虚妄授记不受教一也。经历多年常被骂者。结不受开权显实之四一也。避走远住高声唱言亦复不受。此不受开近显远本地之四一也。常作是语故。结信者深信不休也。四众为作不轻名者。此结毁者皆毁不止也。问。释迦

出世踟蹰不说。常不轻一见。造次而言何也。答。本已有善释迦以小而将护之。本未有善不轻以大而强毒之（云云）。从临欲终时下。双明信毁果报。初文为二。一明果报。二结会古今。信者论三报。现得六根清净。生值灯明佛。后值二千亿佛。神通力是身业净。乐说辩力是口业净。善寂力是意业净（云云）。结会又二。初结会如文。从若我宿世下。第二是举信者而劝顺也如文。从彼时四众下。明毁者果报。又二。先明得果。后结古今。毁者得善恶两果。谤故堕恶。闻佛性名毒鼓之力获善果报。结古今又二。初结古今。次从当知下。举逆以显顺。劝持以遮毁。经有大力终感大果。务当勤习五种之行。偈有十九行半。初十五行半。但颂信毁因果。后四行颂劝持。在文可见不细出也。著法者。是法不可示。若定谓是有即是著法。乃至定谓是非有非无。亦名著法者。佛藏云。刀轮害阎浮人其失犹少。有所得心说大乘者。其罪过彼也（云云）。大论云。执有与无诤。乃至执非有非无。与有无诤。如牛皮龙绳俱不免患。中论云。诸佛说空法。本为化于有。若有著空者。诸佛所不化。若定言诸法非有非无者。是名愚痴论。若失四悉檀意。自行化他皆名著法若得四悉檀意。自他俱无著也

### 妙法莲华经文句卷第十上

### 妙法莲华经文句卷第十下

### 天台智者大师说

○释如来神力品如来者上释竟。神名不测。力名干用。不测则天然之体深。干用则转变之力大。此中为付嘱深法。现十种大力。故名神力品。自此品下凡有八品。是付嘱流通。今品明菩萨受命弘经。次品如来摩顶付累。文有长行偈颂。长行为三。一菩萨受命。二佛现神力。三结要劝持初经家叙敬仪。次发誓弘经。弘经为三。一时节佛灭后是也。二处所分身等国是也。三誓愿。非但奉命益他。亦自愿此真净大法。兼济俱美也。从尔时下。是第二现十神力为二。初所对之众。次正现神力。于文殊等者。迹化众也旧住者。下方本化众也一切者他方来者。及从分身佛来者也问。但见下方发誓。不见文殊等发誓何也答。上文云。我土自有菩萨能持此经。即兼得之也。十神力者。一吐舌相者。今经所演开三显一内秘外现废近显远。明三世益物皆诚谛不虚。福德人舌至鼻。三藏佛至发际。今至梵天出过凡圣之外。极于净天之顶。相既殊常说弥可信。二通身毛孔遍体放光。周照十方无处不朗。表智境罄也。上白毫吐耀始在东方。表七方便初见一理。今本门既竟。放一切光照一切土。能令初因终于等觉究竟佛慧。分身诸佛亦复如是。三警咳者。将语之状也。亦是通畅之相也。四十余年隐秘真实。今获伸舒无有遗滞。是我出世大事通畅。是故警咳欲以此法付诸菩萨令于后世导利众生。将语斯事是故警咳。警咳具二义。一咳咳事了。一咳咳付他也。四弹指者随喜也。随喜七方便同入圆道。随喜圆道增智损生。随喜诸菩萨持真净大法。随喜后世获无上宝。此一弹指竖彻三世横[一/旦]十方。五地六种动者。表初心至后心六番动无明。今明复动一切人六根令得清净也。六普见大会者。表诸佛道同也。而今而后亦复如是。上五千起去三变被移。既失本心不能现益。宜以非灭现灭。从诸菩萨弘经得道。入于佛慧如今会无异。亦表未来有机一也。七空中唱声者。表于未来有教一也。八南无归命为佛弟子。表于未来有人一也。九遥散诸物云聚而来者。表未来有行一也。十十方通同如一佛土者。表理一也。问。何以知十相表现意复表将来意。答。文云。我以如来神力。为嘱累此经故犹不能尽。表现表将其义明矣。从尔时佛告上行下。是第三结要付嘱。文为四。一称叹付嘱二结要付嘱。三劝奖付嘱。四释付嘱。初叹如文。结要有四句。一切法者一切皆佛法也。此结一切皆妙名也。一切力者。通达无碍具八自在。此结妙用也。一切秘藏者。遍一切处皆是实相。此结妙体也。一切深事者。因果是深事。此结妙宗也。皆于此经宣示显说者。总

结一经唯四而已。撮其枢柄而授与之。从是故汝等下。三是奖劝付嘱如文。从所以者何下。四是释付嘱也。上云经卷所在之处皆应起塔。经中要说要在四事。道场释上甚深之事。得菩提释上秘藏。转法轮释上一切法。入涅槃释上神力。此之四要撮经文尽。故皆应起塔也。所言要者。得菩提是法身。转法轮是般若。入涅槃是解脱。三法成秘密藏佛住其中。即是塔义也。阿含云。佛出世唯四处起塔。生处得道处转法轮入涅槃。坐道场是法身生处。余悉如文。偈有十六行。初四行颂十神力。次十二行颂结要。嘱累下二行。是人之功德总颂四法。能持则为已见我下。第二八行半。别颂四法。初一偈半颂一切法。持法即持佛身（云云）。令我及分身两偈颂神力。神力劝佛令欢喜。诸佛坐道场一偈。颂秘要可解。于诸法之义四偈。颂甚深之事。说法破闇入一乘。是佛甚深之事也。后一偈半总颂结也

### 释嘱累品

嘱是佛所付嘱。累是烦尔宣传。此从圣旨得名故言嘱累。嘱是顶受所嘱。累是甘而弗劳。此从菩萨敬顺得名故言嘱累。嘱是如来金口所嘱。累是菩萨丹心顶荷。此从授受合论故言嘱累品也。是故如来躬从座起。伸手摩顶授以难得之法。大众曲躬合掌。如世尊敕当具奉行殷勤授受。故名嘱累品也。文为二。初付嘱次时众欢喜。初为三。一如来付嘱。二菩萨领受。三事毕唱散。初又三。一正付二释付三诫付。正付者佛以一权智善巧之手。摩三千三百那由他国土侧塞虚空诸菩萨实智之顶。如来授道化他故。名权智手也。菩萨自行受道故。名实智顶也。若伸手摩顶。即身付嘱也。权智临实智。即意付嘱也。而作是言者。即口付嘱也。文有四悉檀意。我于无量劫修是难得之法者。此从前佛受学。今以付尔。尔当授彼三世继嗣。即世界悉檀也。一心流布即为人悉檀也。广令增者。即对治悉檀也。益者。即第一义悉檀也。所以者何下。释付也。有大慈悲者。如来室也。无诸慳吝者。如来衣也。亦无所畏者。如来座也。佛之智慧者。一切智也。如来智慧者。道种智也。自然智慧者。一切种智也。于如来室中。能施众生三种智慧。乃至座中亦复如是。如是施主故无慳吝故无所畏。汝等当学如来此法。是名释出佛意而付嘱之。从于未来世下是诫付者。若根深智利直说佛慧。若不堪者。于余深法中示教利喜。佛慧是深而非余。六方便是余而非深。别教次第是余亦是深。汝能以余深。助申佛慧者。即善巧报佛之恩。是名诫付嘱也。从时诸菩萨下。是第二领受。欢喜意领受。曲躬低头是身领受。俱发声言是口领受。兼得意领受也。如世尊敕者。领受大施主如来室意。当具奉行领受无慳吝如来衣意。愿不有虑领受无所畏如来座意。佛既三付菩萨三受。皆如文。尔时释迦下。是第三唱散。多宝为证经故来。今迹本二门已讫。故须敬遣如故。分身为开塔故集。开塔事了故令分身还本。塔不可重开。故分身去而不现。塔犹听法故闭而尚在。问。塔若听法亦应不闭。答。证正已故闭。听流通故在（云云）。从说是语时下。是大众欢喜。诸佛为化他事遂故喜。菩萨为自行得法故喜。又说人清净故喜。佛是也。闻清净法故喜。妙经是也。闻法获证故喜。现在未来得益者是也。三事具足故大欢喜（云云）

### 释药王菩萨本事品

观经曰。昔名星光。从尊者日藏闻说佛慧。以雪山上药供养众僧。愿我未来能治众生身心两病。举世欢喜号曰药王。此文明一切众生喜见顿舍一身复烧两臂轻生重法命殒道存。举昔显今故。言本事品也。若推此义星光应在喜见之后。从舍药发誓已来名药王故（云云）。此下五品皆是化他流通。今品明化他之师。唯愿大法大得弘宣。大愿众生获大饶益。所以竭其神力尽其形命。殷殷虔虔志犹未已。庶令弟子宗法如师。我传尔明尔复传明。明明无已师之志也。故知此品勸弘法之师也。下如妙音观音两品。明他方大士奉命弘经。普现色身形无定准。不可牛羊眼看。不可以凡庸识

度。于所闻处勿生轻想。轻想则法不染心。故知下品勸受法弟子也。有人言。上诸品诸佛为佛事。此品下菩萨为佛事。此一往耳。上品亦有菩萨。此下品亦有诸佛（云云）。今明方便品开三显一圆因已竟。安乐行品明乘乘之法。寿量明乘果已竟。此品下明乘乘之人。故十二门论云。大乘者。普贤文殊大人之所乘也。药王以苦行乘乘。妙音观音以三昧乘乘。陀罗尼以总持乘乘。妙庄严以誓愿乘乘。普贤以神通乘乘。作此解者。于化他流通义便也。文为四。一问二答三利益四多宝称善。问为三。一通问游化。二别问苦行。三请答如文。二答为二。一但答苦行者。游化则指色身三昧。或指下二品也。二叹经。答苦行中。先明事本。次明本事。事本为三谓时节有佛声闻国土等。悉如文。本事为三。一佛说法二修供养三结会。然佛普为一切。何独喜见。其是对扬须付流通。如今之身子寄一而言诸耳。苦行又二。一现在二未来。现在又二。一修行得法。二作念报恩。报恩又二。一三昧力。二正报身力。身力为三。一烧身二佛称叹三时节。真法供养者。当是内运智观烦恼因果。皆用空慧荡之。故言真法也。又观若身若火能供所供皆是实相。谁烧谁然能供所供皆不可得。故名真法也。一切众生下。未来苦行又为五。一生王家二说本事三往佛所四如来付嘱五奉命任持。悉如文。任持又四。一起塔二烧臂三利益四现报。悉如文。佛告下。是第三结会古今。又为二。一结会二劝修。劝修者。能然一指胜舍外身。外轻内重故功福有异。文云妻子者外身也。国城等外财也。从若复有人以七宝下叹经。先叹能持者。次叹所持法。后明持福深。七宝奉四圣。不如持一偈。法是圣师能生能养能成能荣莫过于法。故人轻法重也。宿王下。第二叹所持法又二。初叹法体次叹法用川流江河诸水之中。海为第一者。无量义云四水譬教。药草喻中一云能雨譬说。今更诸水总一切教别举四者。譬乳酪生熟四味教也。此法华教譬醍醐海也。说穷本地为深。遍一切处为大。纯明佛法不说余法为咸。最为深大其义如是。十宝山名出华严及众经（云云）。土黑铁围故非是宝。十山虽宝或一或二神龙杂居。须弥四宝所成纯天所住。譬余教说能依十地四十心或凡或贤或圣说所依或俗或真或中。是为卑下。此法华经所说谛理常乐我净。如四宝所成。开示悟入者之所依。是故此义最为高上。星月同是阴精俱于夜现。星无亏盈不及于月。诸经说权智不得自在。此经明权即实实即权。盈亏相指不二而二。如此说权智胜余教也。日是阳精独能破闇。诸经明实智破惑。尚不及即实而权。那得并即权而实。故知此经明实智最为第一。轮王号令止在四域。释齐三十三。梵号令总上冠下。譬余经说三谛三昧各不相收不得自在。此经所说以实相入真。决了声闻法。是诸经之王。实相入俗一切治生产业不相违背。实相入中诸法无非佛法。文云。一切学无学及发菩萨心者之父。其义如是。一切凡夫四果支佛第一者。此明任运无功用也。余经要因功用乃得入流。如四果人因闻思修方乃得悟。此经明无作四谛不杂方便。自然流入萨婆若海。如大白牛肥壮多力其疾如风（云云）。声闻支佛菩萨为第一者。此明因第一也。余经明因是七方便。今经明因出方便外。故因第一也。如来第一者。此明果也。余经明果近在寂场。此经明果远指本地故最第一。此经能救下。叹法用。初叹拔苦用。次十二事叹与乐用后结皆如文。从若人得闻下。明持经福深。先举全闻经福。次举闻品福。有格量有嘱累如文。口出香是现报。余是后报。得闻是经不老不死者。此须观解。不老是乐不死是常。闻于此经得常乐之解。坦然而怀无所畏忌。说是下。是第三闻品得益如文。第四多宝称善如文

### 释妙音菩萨品

文中自释。昔奉云雷音王佛十万种妓。今游化他土音乐自随。昔奉八万四千宝钵。今尔许道器眷属围绕。昔得一切众生语言陀罗尼。今以普现色身。以妙音声遍吼十方弘宣此教。故名妙音品。此品明菩萨以难思之力。随类通经。物睹其迹莫测其本。但甘其味无择其形。当卑其地自壅其流。即是化他门中第二意也。文为六。一放光东召二奉命西来三十方弘经四二土得益五还归本国六闻品进道。大人相者大相海也。遍体毛功德。不及一好功德。众好功德不及一相功德。诸相从下向上展

转相胜。不及白毫功德。白毫功德不及肉髻功德。故是大人相也。此相业者从孝顺师长起。今放是光召本弟子。使弘中道之经利益大机者也。白毫从一道清净起。今放此光令弘此法也。问。佛一一相皆法界海。何故胜负。答。他经所明宜作此说耳。佛有缘弟子布满十方。何故召东说西。不论八方耶。答。此有所表。净名云。日月何意行阎浮提。欲以光明除众闇。东是光始西是其终。有始有终其唯圣人乎。未发心者令其发心。未究竟者令其究竟。一菩萨既尔诸众亦然。一方既尔诸方亦然。圣不烦文举一蔽诸。故但言东西耳。发来文为二。一发来缘二正发来。来缘为六。一经家叙其福慧二被照三辞四诫五受旨六现来相。叙福之由。由值先佛多也。甚深智慧即智慧庄严。十六三昧即福德庄严也。光照身辞佛悉如文。佛诫者。然法身大士故不肃而成。所将眷属或未达者。故寄彼而规此耳。夫佛身与理相称。不得见卑小而忘其尊严。此约如来座为诫也。夫师及弟子智断具足。师既施权弟子亦隐其实。此约如来衣为诫也。夫依报国土皆正报所感。如来以慈临大千。宜须高须下。勿睹依报而忽正报也。此约如来室为诫也。此佛弘经亦敕三意。彼尊诫约诸佛道同也。受旨者。如来力是座力。神通力是室力。庄严力是衣力。此受弘经之大旨利物之宗要。故能不动此会。游化十方焉。现相文为六。一遣莲花二问三答四请五推功六命来。悉如文。问。若文殊位下。辞不应求见。若文殊位高相来那忽不识。答。虽同一位有始中终。止此一事不知无忝高位。又众中见瑞不了。发起令知故问佛耳。从于时下。是发来文为六。一与眷属经历二叙相登台三问讯传旨四请见多宝五世尊为通六塔中称善。悉如文。第三弘经为二问答。初问种何善根。二问有是神力。善根是问昔。神力是问今。佛还答二意。昔献乐奉器仍结古今。悉如文。此答其种善根之问。从华德下。答其神力之问。示三十四凡身四圣人身。结成十法界六道耳。尔时华德下。是问今住何定而能如此自在利益。佛答如文。说是品下。是第四二土利益。三昧与陀罗尼。体一而用异寂用为三昧持用名陀罗尼。又色身变现名三昧音声辩说名陀罗尼。上品云初得一切色身三昧转身得一切语言陀罗尼。当知音声犹是色法。故言体一用异。又舌根清净名陀罗尼。余根清净名三昧。都是六根清净法门耳。尔时妙音下。第五还本土。动地雨花者。菩萨经历尚能傍益。况佛前放光。傍照东方百八万亿那由他土。亦傍论利益也。第六闻品进道如文

### 释观世音菩萨普门品

此品是当途王经。讲者甚众。今之解释不与他同。别有私记两卷。略撮彼释此题。有通有别。通有十双别有五只。十双者。一人法乃至第十智断（云云）。观世音者人也。普门者法也。人有多种（云云）。法有多种（云云）。依前问答论观世音人。依后问答论普门法。人法合题故言观世音普门品（二）观世音者大悲拔苦。依前问答。百千苦恼皆得解脱。普门者大慈与乐。依后问答。应以得度而为说法也（三）观世音者智慧庄严。智能断惑如明时无闇。普门者福德庄严。福能转寿如珠雨宝者也（四）观世音者观冥于境。即法身也。普门者随所应现。即应身也（五）观世音者。譬药树王遍体愈病。普门者。譬如意珠王随意所与（六）观世音者。冥作利益无所见闻。三毒七难皆离。二求两愿皆满也。普门者显作利益。目睹三十三圣容。耳闻十九尊教也。（七）观世音者。随自意照实智也。普门者。随于他意照权智也（八）观世音者。不动本际也普门者。迹任方圆也（九）观世音者。根本是了因种子。普门者。根本是缘因种子也（十）观世音者。究竟是智德。如十四夜月光也。普门者。究竟是断德。如二十九夜月邪辉将尽也。经文两问答含无量义。略用十双。始从人法终至智断释品通名。其义如是。别论五只者。一观也。观有多种。谓析观体观次第观圆观。析观者灭色入空也。体观者即色是空也。次第观者。从析观乃至圆观也。圆观者。即析观是实相。乃至次第观亦实相也。今简三观唯论圆观。文云普门观若不圆门不称普。即此义也。世者。若就于行先世后观。若就言说先观后世。今从说便故后论世。世亦多种。谓有为世无为世二边世不思議世。有为世者三界世也。无为世者二涅槃也。二边世者生死涅槃也。不思議世者实相境也。简

却诸世但取不思议世也。音者机也。机亦多种。人天机二乘机菩萨机佛机。人天机者。诸恶莫作诸善奉行也。二乘机者。厌畏生死欣尚无为也。菩萨机者。先人后己慈悲仁让也。佛机者。一切诸法中悉以等观入。一切无碍人。一道出生死也。拣却诸音之机。唯取佛音之机而设应。以此机应因缘故。名观世音也。普者周遍也。诸法无量若不得普则是偏法。若得普者则是圆法。故思益云。一切法邪一切法正。略约十法明普。得此意已类一切法无不是普。所谓慈悲普弘誓普修行普离惑普入法门普神通普方便普说法普成就众生普供养诸佛普。始自人天终至菩萨皆有慈悲。然有普有不普。生法两缘慈体既偏。被缘不广不得称普。无缘与实相体同。其理既圆慈靡不遍。如磁石吸铁任运相应。如此慈悲遍薰一切。名慈悲普。弘誓普者。弘广也誓制也。广制要心故言弘誓。弘誓约四谛起。若约有作无生无量四谛者。收法不尽不名为普。若约无作四谛者。名弘誓普也。修行普者。例如佛未值定光佛前凡有所修不与理合。从得记已触事即理。理智历法而修行者。无行而不普也。断惑普者。若用一切智道种智。断四住尘沙等惑。如却枝条不名断惑普。若用一切种智断无明者。五住皆尽如除根本名断惑普。入法门普者。道前名修方便。道后所入名入法门若二乘以一心入一定。一心作一不得众多。又为定所缚故不名普。若历别诸地浅深阶差亦不名普。若入王三昧。一切三昧悉入其中。不起灭定现诸威仪。故名法门普。神通普者。大罗汉天眼照大千。支佛照百佛世界。菩萨照恒沙世界。皆缘境狭发通亦偏。若缘实相修者。一发一切发。相似神通如上说。况真神通而非普耶。方便普者二种。道前方便修行中摄。道后又二。一者法体。如入法门中说。二者化用。如今说。逗机利物称适缘宜一时圆遍。虽复种种运为。于法性实际而无损减。是名方便普。说法普者。能以一妙音。称十法界机。随其宜类俱令解脱。如修罗琴故名说法普。成就众生普者。一切世间及出世间所有事业。皆菩萨所为。凿井造舟神农尝药云荫日照利益众生。乃至利益一切贤圣。示教利喜令入三菩提。是名成就众生普。供养诸佛普者。若作外事供养。以一时一食一花一香。普供养一切佛。无前无后一时等供。于一尘中出种种尘亦复如是。若作内观者。圆智导众行。圆智名为佛。众行资圆智。即是供养佛。若行资余智。不名供养普。众行资圆智。是名供养普。门者。从假入空空通而假壅。从空入假假通而空壅。偏通则非普。壅故非门。中道非空非假。正通实相双照二谛故名普。正通故名门。普门圆通义则无量。略举其十类则可知。此品犹是普现三昧化他流通也。文为三。一问二答三闻品得益。问答两番。初番问为二。初经家叙时者。说东方菩萨竟。次说西方菩萨时也（其一）说东方生善竟。次说西方生善时（其二）说东方断疑竟。次说西方断疑时（其三）说东方得道竟。次说西方得道时（其四）无尽意者。大品明空则无尽。大集明八十无尽门。净名云。夫无尽者。非尽非无尽故名无尽。总三经。用三观三智。释无尽也。意者智也。无尽者境也。智契于境。单从于境应言无尽。单从于智应言于意。境智合称故言无尽意也。一又意者世出世之本也（二）又意即法界中道。故言能观心性名为上定（三）此约三智三观。释名也。兴问者。大经云。具二庄严能问能答。无尽意前以慧庄严。问观世音慧庄严。佛以慧庄严。答观世音慧庄严也。佛答为三。一总答二别答三劝持名答。总为四。一人数二遭苦三闻名称号四得解脱。自有多苦苦一人多人受一苦一人受多苦一人受少苦。今文百千万亿众生多人也。受诸苦恼多苦也。举多显少多尚能救况少苦耶。遭苦是恶称名是善。善恶合为机义也。而得解脱是应也。此是机感因缘。名观世音。亦是人法因缘。乃至智断因缘。名观世音。后去例如此。结名不烦文。别答为三。一口机应二意机应三身机应。口又二。初明七难次结。火难为四。一持名是善。二遭火是恶。三应。四结。于一难中例为三番。一果报火。地狱已上初禅已还皆论机应。二恶业火。地狱已上非想已还皆论机应。三烦恼火。地狱已上等觉已还皆论机应。七难三毒二求例皆如此。此义既广可以意知不可文记。身机为二。初二求次结。求男有立愿修行德业。求女文略修行。正言礼拜是同故略之。愿业各异故重出之。结如文。从是故众生下。是劝持名为三。劝持格量结叹。上述胜名美德不辨形质。若欲归崇宜持名字。是故劝持也。入大乘论云。法身唯一应色则多。格六十二亿应。等一法身也。智者云。圆



人唯一偏人则多。格六十二亿偏菩萨。等一圆菩萨也。第二番问为三。云何游问身。云何说问口。方便问意。此圣人三密无谋之权。随机适应也。佛答亦三。一别答二总答三劝供养。应以者。答方便力也。现身答其问游也。说法答其问口也。凡有三十三身十九说法（云云）。从成就下。结别开总。别文广意狭。总答文狭意广（云云）。从是故下劝供养。此中见形闻法。故劝供养也。初劝次受旨。受旨为六。奉命不受重奉佛劝即受结皆如文。从持地下。是闻品功德（云云）。无等等者。九法界心不能等理。佛法界心能等此理。故无等而等也。又毕竟之理是无等。初缘毕竟理而发心。能等于理故言无等等也。又心之与理俱不可得。将何物等何物。而言无等等耶。心之与理俱不可说不可说而说。说此心等此理。故言无等等耳。初一是横释。次一是竖释。次一非横非竖释也（云云）

### 释陀罗尼品

此翻总持。总持恶不起善不失（其一）又翻能遮能持。能持善能遮恶（其二其三）此能遮边恶能持中善（其四）众经开遮不同。或专用治病。如那达居士。或专护法如此文。或专用灭罪。如方等。或通用治病灭罪护经。如请观音。或大明咒无上明咒无等等明咒。则非治病非灭罪非护经。若通方者亦应兼。若论别者幸须依经勿乖教（云云）。诸师或说咒者。是鬼神王名。称其王名部落敬主不敢为非。故能降伏一切鬼魅（其一）或云咒者如军中之密号唱号相应无所诃问。若不相应即执治罪。若不顺咒者头破七分。若顺咒者则无过失（其二）或云咒者。密默治恶恶自休息。譬如微贱从此国逃彼国。讹称王子。彼国以公主妻之。多嗔难事。有一明人从其国来。主往说之。其人语主。若当嗔时说偈。偈云。无亲游他国。欺诳一切人。粗食是常事。何劳复作嗔。说是偈时默然嗔歇后不复嗔。是主及一切人但闻斯偈。皆不知意。咒亦如是。密默遮恶余无识者（其三）或云咒者。是诸佛密语。如王索先陀婆。一切群下无有能识。唯有智臣乃能知之。咒亦如是。祇是一法遍有诸力。病愈罪除善生道合（其四）为此义故皆存本音。译人不翻意在此也。恶世弘经喜多恼难。以咒护之使道流通也。文为四。一问持经功德。二答甚多。三请以咒护。四闻品得益。一问如文。二答有格量本。问多不。答甚多。格出功德如文。请说咒有五番。一药王二勇施三毗沙门四持国五十女。药王为四。一请二说三叹四印。下例有三如文。十女为五。一列名二请说三叹四誓五印。夜叉翻捷疾鬼罗刹翻食人鬼二部是北方所领者。富单那热病鬼。吉遮起尸鬼。若人若夜叉俱有此鬼。毗陀罗赤色鬼。捷陀罗黄色鬼（未详）乌摩勒乌色鬼（未详）阿跋摩罗青色鬼。阿梨树枝堕地法尔破为七片。弑父母破僧是三逆罪。外国油者捣麻使生虫合压之。规多汁益肥。此过尤也。斗秤轻出重入欺盗之尤。近世有小斗出大斗入震铭其背。斯罪亦不轻也

### 释妙庄严王本事品

此因缘出他经。昔佛末法有四比丘。于法华经极生殷重。虽卷舒秘教甘露未沾。日夜翘诚晷刻无忘。叹云苟非其人乎。地非其处乎。世间纷愀静散相乖。直尔求闲尚须厌弃况崇道乎。于是结契山林志欣佛慧。幽居日积衣粮单罄。有待多烦无时不乏。一餐喀喀。废万里之行。十旬九饭。屈云霄之志。可得言哉。其一人云。吾等四穷尚不存身法当安寄。君三人者但以命奉道莫虑朝中。我一人者舍此身力誓给所须。于是振锡门闾以求供继。自春至冬周而复始。如仆奉大家。甘苦无喜愠。三人得展其诚功圆事办。一世之益当无量生。其一人者数涉人间。屡逢声色坏器未火难可护持。偶逢王出车。马骈闐旌旗[口\*翁]赫。生心动念爱彼光荣。功德薰修随念受报。人中天上常得为王。福虽不贲亦有限也。三人得道会而议云。我免笼樊功由此王。其耽果报增长有为。从此死已不复为王。方沈火坑良难可救。幸其未苦正可开化。其一人云。此王著欲而复邪见。若非爱钩无由可拔。

一人可为端正妇。二作聪明儿。儿妇之言必当从顺。如宜设化果获改邪。妇者妙音菩萨是。昔二子者。今药王药上二菩萨是。昔时王者。今华德菩萨是。所以白毫东召。升紫台而西引神咒护经使流通而大益。说四圣之前缘故。名妙庄严王本事品。又妙庄严者。妙法功德庄严诸根也。此王往日于妙法有缘。道熏时熟诸根应净。生虽未获其理必臻。灵瑞感通嘉名早立。例如善吉虽未无诤已号空生。故下文云。得清净功德庄严三昧。以是义故名妙庄严王也。前品说咒护。今品说人护。人护尚尔咒护弥良。普劝流通也。文为六。一明事本二双标能所三能化方便四所化得益五结会古今六闻品悟道。事本如文。彼佛法中下。第二双标能所。所化一人能化三人俱出其名别显二子福慧六度四弘。余经指此为十波罗蜜。横法门也。三十七助道。竖法门也。余经为正道。行行为助道。今经指十度为正。呼此是助道也。禅度中具有三昧。道品中节节有三昧。更标七三昧者。广显法门耳。从时彼佛下。第三能化方便文为三。一时至二论议三现化。初时至者。彼佛出世常宣正法。于王缘弱则非其时。若说法华则其时矣。文云彼佛将欲引导说法华经。即其义也。第二论议文中。子白母时至。母让令化父。子怨出邪见家。母责令忧念。悉如文。从于是二子下。是第三现化。现化应十八变。可具释之。从时父见子下。第四所化得益。文为十。一信子伏师。王睹邪变或一或二狭而且陋。见子所作叹未曾有。信其子而伏其师。问师是谁我亦愿见。二父王已信。宫中八万四千又熟。白母称庆愿放出家。母亦听之。三重催父母。今正其时佛难值故。四化功已著佛叹功德。法华三昧者。摄一切法归一实相如前说。离恶趣者。一往以三途为恶趣。具论二十五有。皆乖真起妄悉是恶趣。今皆离之。即二十五三昧。破二十五有也。佛集三昧者。即秘密之藏佛集其中。唯佛行处非余人也。五俱诣佛所。闻法供养见瑞欢喜。六佛与受记。七出家修行。八称叹二子。九佛述行高。十叹佛自誓。佛赞善知识大有义。善知识能作佛事。此则外护善知识。示教利喜者。此则教授善知识。所谓化导令得见佛者。此则同行善知识。令入菩提此则实际实相善知识。杂阿含云。善知识者若贞良妻。此即外护义。又善知识者如宗亲财。此即同行义。又善知识如商主导。此即教授义。又善知识如子卧父怀。此即实际义也。佛告大众下。是结会古今。先结会。次结叹二菩萨也。说是下。闻品得道如文

### 释普贤菩萨劝发品

大论观经同名遍吉。此经称普贤。皆汉语。梵音邴输[台-台+(发-义+又)]陀。此云普贤。悲华云。我誓于秽恶世界。行菩萨道使得严净。我行要当胜诸菩萨。宝藏佛言。以是因缘今改汝字名为普贤。此即三悉檀意。复是因缘解释。又是行愿得名。由来从于念处至四善根。通称为普贤。别约世第一法邻真近圣。称之为贤。此三藏中说耳。今明伏道之顶。其因周遍曰普。断道之后邻于极圣曰贤。若十信是伏道之始。非顶非周邻于初圣之初。非后非极。乃至第十地亦非周极。况前诸位乎。今论等觉之位。居众伏之顶。伏道周遍故名为普。断道才尽所较无几。邻终际极故名为贤。释论引十四夜月如十五夜

月。斯义明矣。此约圆教位。释后位普贤也。劝发者恋法之辞也。遥在彼国具闻此经始末既周。欲令自行化他永永无已。故自东自西而来劝发。具四悉檀意(云云)。文云。我为供养法华经故自现其身。若见我身甚大欢喜(其一)已见我故转复精进。即得三昧及陀罗尼(其二)得是陀罗尼故。无有非人能破坏者。亦复不为女人之所惑乱(其三)三千大千世界微尘菩萨具普贤道(其四)如此明文即四悉檀。而来劝发也。上判流通为三。从十九行偈已后三品半。举经力大以劝流通。药王品下五品。举菩萨化道力大以劝流通。此一品举普贤誓愿力大以劝流通。分文为四。一发来二劝发三述发四发益。初经家叙发来为三。一上供二下化三修敬。自在者理一也。神通者行一也。威德者人一也。名闻者教一也。又自在者常也神通者乐也。威德者我也。名闻者净也。言说如此即一而四德

无不备自在义焉。净力故雨花。乐力故奏伎。神通故动地。自在力故随意而雨。随去随雨随动随奏。譬如大龙飞行不息身边云雨流起无穷。普贤及眷属。以菩萨身用四德力来劝发四一。所逢历处自行上供。其事如此。从又与诸天龙下。所逢历处下化利益。随他所宜现八部像。略用二力随所堪任。其事如此。三者修敬身旋面礼如文。劝发为二。一请问劝发。二誓愿劝发。有问有答。问者遥闻经竟恋法无已。远来之志志在劝发。是故更请正说劝发自行。更请流通劝发化他。如来若许二途再演光光无极。是故双请也。佛答。先总次别三结。别列四法名如文。其既双请如来巧答。略举四以蔽诸。何者四法之要该括正通。何者佛虽无偏。若能远恶从善反迷还正。开权知见显佛知见者。则称可圣心诸佛护念。若佛知见开。则般若照明。是植众德本。亦是入正定聚。不乱不味不取不舍。亦是发救众生。当知此四与开权显实名异体同。无二无别。又佛护念者。是开佛知见。植众德本是示佛知见。发救众生是悟佛知见。入正定聚是入佛知见。迹门之要此四收矣。又迹则有本。从本开示悟入。故有迹中开示悟入。今开迹即显本。本迹无二无别。以四法答其请正。于义明矣。以四法答请流通。流通之方唯三唯四。发救众生是入如来室。入正定聚佛所护念。是著如来衣。植众德本是坐如来座。是弘宣之要即四而三。发救众生是誓愿安乐行。入正定聚是意安乐行。植众德本是口安乐行。护念是身安乐行。当知后四即前四也。一答酬其两请。举四冠罩一经。法华之重演。斯经之再宣。远来之劝发。其义如此。三结者。于如来灭后必得是经。旧云。能行四法于未来世。常手得是经。今谓不尔。上文云。诸法实相义已为汝等说。又云。咸令众生开示悟入佛之知见。盖法华之正体。能行四法必得此解。名解为经。此结其请正之问。若能运此解行传与他人。他人得斯信解成初依人。能得真解成第二第三第四依人。此结其请流通之问。此意不见浪作余说耶。白佛下第二誓愿劝发。文为二。一护人二护法。护人为六。一攘其外难。初总攘其难。故言使无伺求得其便者是也。次别攘其难。举十二非是也。二教其内法。凡三番教训。初行立读诵。乘六牙白象安慰其心。次坐思惟。复乘六牙教示其经。与其三昧也。陀罗尼旋假入空也。百千旋者。旋空出假也。方便者。二为方便道。得入中道第一义谛也。后三七一心精进。复乘六牙示教利喜说咒。如文。三覆以神力。若闻若持莫非神力。如文。四示胜因。若能五种法师。即三世佛所为种为熟为脱。此人同未来诸佛得脱。故言同普贤行。此人已于先佛植善。故言深种善根。此人为现佛所熟。故言手摩其头。五示近果。但能书写近在忉利。具五法师次在兜率。如文。六总结。是故智者下是也。从世尊我今神力下。是第二誓愿护法。如文。第三述发者。即是如来举胜述成其劣。增进行者勇锐弘宣。先述护法。云汝能如是外多利益内积慈悲。又久劫已来作如此护。我亦以佛之神力守护是法。况复汝耶。如文。从若有人下述其护人。虽不次第述成意足。当知是人则见释迦牟尼佛者。述其现身教法。其尚见我万德果身。况汝因中六牙白象。其尚从佛口具足闻经。况汝所教忘失章句其尚为佛口赞手摩佛衣所覆况汝因人陀罗尼覆耶。从不贪著世乐下。述其举因。广举因中无诸过恶。少欲知足修普贤行述胜因也。从若如来灭后下。述其举近果也。其人当诣道场必成远果。况近果耶。亦于现世得其近果。不但生天也。从若人轻毁下。述其能攘外难。佛广示毁者之罪。令知过必改不相恼乱。非但持经者难灭。亦乃欲毁者福生。无毁无难彼此安乐。旷济无偏慈之至也。从应起远迎当如敬佛。述其结信者功德。第四从说是下。发益之文也。一闻品益。旋陀罗尼是初地位。具普贤道是十地位。二闻经益。大众欢喜是也。欢喜如前说。此中云何犹称声闻。乃是经家存其本位耳。又经家称其是大乘声闻。以佛道声令一切闻。斯义弥显也

#### 妙法莲华经文句卷第十下

# 法华文句记（唐·湛然述）

法华文句记

法华文句记卷第一（上）

唐天台沙门湛然述

## 【释序品初】

言文句者，文谓文字一部始终。故云：文即是字为二所依，句谓句读义通长短。故云：名詮自性句詮差别，此亦不论色行等体。今但以句而分其文，故云文句。古之章疏，或单题疏，或单题章，章谓章藻。诗云：彼都人士出言成章，亦云章段。分段解释成若干章。疏者，通意之辞，亦记也。又疏音即疏通疏条疏缕也。今并不云者意如向说。题下注中六难意者，此用下文法说叹法希有中，诸佛兴出世悬远值遇难，正使出于世说是法复难，无量无数劫闻是法亦难，能听是法者斯人亦复难。章安于经闻法能听二难之中，义开为四：谓传译等合成六难。然闻法中正在时会及以阿难，义通像末，故藉传译则可得闻。佛出已难出仍不值，故经多劫闻者尚难。况修行开悟说记流通？于中初二约主约味，三四叹教叹行，五六自幸省己。故初二在佛三四属师，五六斥己。故三双中一一皆悉先通次别，且初二中出世犹通，通一代故。次说则别，别在今经。次三四中初传译师通一切教，次教诏师别我所承，次五六中闻讲仍通与他共故，一遍记别唯属己故。故三双中从宽向狭，是故后后狭于前前，故自佛出来，乃至闻于自悟者说一遍记故。故记佛乘最为甚难。言主味者，主兴不易，复经四味方演此经，故知初二诚为不易。言叹教者，传译不易经涉山海，虽至此土民主道合，国无诸难方可传故。言叹行者，禀承南岳证不由他，宿植所资妙悟斯发。言自省者，自幸得闻谦已辄记。故玄序云：江陵禀受玄旨，建业方听经文，补接才成一遍而已。况二十七听六十九治？始末四十余年乃成第七修补复难于传译前加结集难，合为八难，以结集时亦假王臣大众和合。若魔若外令不得便，添谓添破古师及引经论，谓斥非以显是，削谓削其繁长及成文体，使文约而义丰，破古不全我已，加彼异见故但云添。削乃唯在于己，初记繁[廿/仍]故须云削。故玄序云：或以经论诚言符此深妙，或标诸师异解，验彼非圆，留赠后贤者。玄文序云：斯文若坠将来可悲。涅槃云：若树若石，斯经称若田若里。后代行者知甘露门之在兹共期佛慧者，自非灵岳亲承道场契悟，搜一代教旨显五味宗极，将何以为后贤佛慧之基址耶？故佛慧之言，须开三教果头之权实，发四味兼带之大小，则人理教行之有归，开示悟入之无异，方是今经之佛慧耳。问诸经中圆与此何别？而必须云开方是佛慧。答圆实不异但未开显，初心之人谓圆隔偏，须闻开显诸法实相。若已入实但论增进，权人至此一向须开。委释等者，别解题名方七八卷，以初名中总三法故，三法始末[一/旦]一部故。何者？一部之中莫过本迹，本地总别超过诸说，迹中三一功高一期，故一中之三永殊前教。即三之一不与他同，即迹而本寿量方谭，即本之迹具在今说。且如迹中体非因果，依之以辨因果，因果取体方有胜用，如是三法并由开显。若不先了能开之妙，将何以明所开之粗？故对迹辨本理须分判，所以释题不可率尔。题下别释理非容易，以由释题大义委悉，故至经文但粗分章段，题名文句良由于此。故但分文句，则大理不彰，唯谭玄旨则迷于起尽。若相带以说则彼此无归，故使消释。凡至大义并指玄文，名体宗用三，一总别寄行约教，故知全迷玄文大旨，而欲以文句消经，固蔽理观深微，而但以事相释义，言弘斯典者远矣！今问弘经者为名利壅己，为大悲益他，自行暗于妙宗，何殊无目而导？彼此俱迷自他咸没。又妙法之唱非唯正宗，二十八品俱名妙故，故品品之内咸

具体等，句句之下通结妙名，教行人理彼此相摄，使妙旨不失稍似弘通，衣座室诚思之自克。然遍列事难不可恒尔，今随义便广略适时。故方便安乐寿量普门，并是本迹之根源，斯经之枢樞，必须委简余则随宜。序者下，一部大名已指前释，一品别号此下略申。睿公亦有二十八品生起次第，今家随释准意可知。然品品初通有四意，谓释名来意释妨释文。释名必须因缘等四，来意释妨，或有或无，或释名中即带来意，有妨须释何例然耶？又释名与义更互有无，故释名一种，或于义前别释，或带名以释义，纵于义前别释，还将别以贯义，名义若显则一品可从。故使品品全同部旨，如是释者，方镜于迷途，徒自云云，此彼淆混。若得此意至下易知，今初释名云训庠序等者，先释字训，次释字义，然释训中复似从义。庠谓安庠，学舍养宫并非今意。尔雅云：东西墙谓之序，别内外也。此可借用以释别序，如由别序，方异诸经。通序异外亦可兼用，所以初用字训正从别序，故云阶位等也。兼用安庠，即非忽卒越次意也。亦二序共有。若对辨者必先证信后发起故，必先发起后证信故，必先二序后方正故，二序各有前后亦尔。故光宅生起非全失理，但阙表报是故斥之，故阶位之言义兼通别。问答之语不关于通，先瑞后问次第故尔。弥勒文殊即宾主也。若问若答皆庠序故，伏疑伏难宾主存焉。经家下从字义释，三义分二，次通二别，二序之中通复冠别，二序俱首通最得名以冠于下，冠即是首，故云冠首。是则二十七品方名为经，以序从正通名经也。故云妙法莲华经序品。言由述者，瑞疑由也。问答述也。文中不以疑念对由述者，亦可两兼，谓发语宣疑亦可云述，集众亦可以为远由，疏故且置。言啜引者，以譬显也。讲啜家之引故名啜引。亦可正啜亦得名引，如歌引舞序义可知。故正说如啜二序如引，故引亦歌也。谓谭述也。亦引发义，古人章疏以胤音之便，作胤释。又迷章草以啜为呼，以胤为彻，鱼鲁之谬自古有之。彻字则成两重之误。具此三义者，品兼通别故须具三。品者，序名在别，品义则通下去诸品以通从别，不复更释，故但释别以置于通，此中先翻名次释义，后明立品所以。所言义者释品字义，非品题义，故字义则通题名从别。言义类同者，诸品咸然，聚者是谁故出其人，初泛指他经，如心地品佛自唱也。如大论者，即论所述小品一部，结集之家本唯三品，一序，二魔事，三嘱累。言译人者，亦指小品本唯三品，什公伪秦弘始五年四月二十三日译讫。乃依四意以类加之，成九十品，谓人义法事。人如楼那，义如观空，法如三假，事如魔事，亦如大经纯陀哀叹等。又非译者但补助译人，即谢公加也。准知诸经非佛自唱及以集者并译人添也。次正出今经，如药王品云：佛告宿王华，若有人闻是药王菩萨本事品，能随喜赞善者等。又云：宿王华以此药王菩萨本事品，嘱累于汝。乃至云若有女人持是品者，尽是女身后不复受。妙音品末集经家云：说是妙音来往品时，四万二千天子得无生法忍。普门品末经家亦云：佛说是普门品时，八万四千众生，皆发无等等阿耨菩提。乃至陀罗尼严王劝发品末皆然。故云等。译人未闻者今经所无，若无集家之言，及无佛自唱语似属译人，以文中诸品先足，当知并是集者所置，信无译人明矣。故今经自余诸品，多是结集者所置，以无闻品益故，故品后无结耳。以通从别应具四释，以通序中句句皆存因缘等四，别序时或阙于一两，故释序字阙于四义，若二序相对义立亦可，二序不同世界也。别序发起欣慕即为人也。通序证信除疑对治也。二序序正第一义也。约教等三具如释三段中是也。若别约通序者，五义不同世界也。通皆除疑对治也。通皆生信为人也。通皆序正第一义也。余三及别序准此可知。佛赴缘下欲分节经文，先辨分文有无得失，于中四：先泛引诸经论，次古讲者之失，三明品非章段，四泛示分节。初文者全非分文，次古失者，古来讲者多无分节，至安公来经无大小，始分三段，谓序正流通。殆者危也。非今正意亦几也。（几巨依切近也）西京赋云：人生几亡。言起尽者章之始末也。若分节已大小各有总别起尽。三又佛说下意明立品，但从义类不从文相，故贯散二相不可立品，亦非分节。四增一下经论亦有分节之例，况末代弘经须识宾主，故小乘三藏各有所开。增一序云：阿难说经无量数，今且总略为一聚，我今分之三分，契经一分，律二分，阿毗昙经为三分。契经今当为四段，初名增一，二名中，三名曰长多瓔珞，杂经在后为四分。乃以四含名为四段，故今承此借为分节。律开五部者，佛

灭度后一百年间鞠多持法，所化众生不相是非，但为一部不毗尼藏，即八十诵。一百年后鞠多有五弟子，各执一见不能均融齐一，遂分一藏以为五异，如析金杖不失金用。今分文亦尔，虽分为多段知大旨本一，以所分对本故云及也。阿毗昙开六足者，文中自引阿含六度非六足论，如增一云，菩萨发起大乘法，如来说此种法，人尊说六度无极，布施持戒忍精进禅智慧力如月初，速度无极睹诸法，佛说种种不出此六，亦似分章意也。若六足论全非今意。如云：一集异门足一万八千偈舍利弗造，二法蕴足有六千偈，大目连造（此二论唐三藏译）三施設足一万八千偈，迦多演尼子造。唐三藏将来未译，此三论佛在世造。四识身足有七千偈，提婆设摩造，即佛灭后百年。五品类足佛灭后三百年，世友造。六界身足有六千偈，三百年末亦世友造。迦多演尼子造发智论，以前六义少如足发智义多如身，则足前而身后分义不便，况此六论并唐三藏将来，隋时未有不合指之，况无分节之相？中破云：前之三论既在佛世，如何却与佛灭后论为足，未必全然以身摄足耳。又成论云如六足阿毗昙说者，指六足阿毗昙论，故不对发智为身，谓根性等者略列捷度，捷度西音此云法聚。以分一部为八聚故，谓业使智定根大见杂。文云根性道定者，根性是根，道即是智，但略举三余如向列。大论问，八捷度谁造？六分阿毗昙从何处出？答佛在无失。灭后百年阿输柯王会诸论师，因生别部有利根者尽读三藏，欲解佛经作八捷度，后诸弟子为后代人，不能全解作略阿毗昙，其初造者即迦旃延，天亲下次引今论有七功德五示现等，以例分章。七功德者，论云：此法门初第一品明七种功德成就，一者序成就，二者众成就，三者从为诸菩萨说大乘经去，欲说时至成就。若说无量义经，即欲说法华时至也。四从说是经去，名所说法随顺威仪住成就，以入定故名威仪住。五从放光去，名依止说因成就，由放光故见他土说。六从弥勒疑念去，名大众欲闻法现前成就，由问故答，故云欲闻。七从文殊答问去，名答问成就。论云：于序成就。又有二种，一者一切法门中胜谓如是等，验知论主全许一部，为法门中胜，方指如是等为一切法门中胜，一切法门即一代教，不然如何消释一切之言，既一代教中最为其上，具如药王品中叹教文也。下六成就各有分节。五示现者，论亦云五分，一叹法胜妙分，二从吾从成佛去，叹法师功德分，三从尔时众中去，智众定疑分，四从佛告舍利弗去，定记分，五从舍利弗诸佛出五浊去，断疑分。河西下正明分节，河西如本传，江等瑶即吴兴小山寺（具如别传）光宅转细者，如东安法师（唐东阳永安寺旷法师）讲三论及法华等诸经，并著章疏。贞观十三年正月十五日入灭，反屈三指即第三果人也。著法华疏四卷。初云：自梁陈已来解释法华，唯以光宅独擅其美，后诸学者一概雷同，云师虽往文籍仍存。吾钻仰积年，唯见文句纷繁章段重叠，寻其文义未详旨趣。今对云义以研法实，大师专破良有以也。故知云公望前转繁，今家处中无彼二失，但存大旨不事繁碎，重氛下章安斥古。氛者，猛雪重雾也。能翳太虚之清气，使三光隐而失曜，故碎乱分文失经之大道，三轨隐而靡用。津者，济渡处也。若细分碎段非求经旨者所宜，如在歧道有问路者，不答问者所之，而广谭逵经故非问者之要。昙鸾北齐人，斥云：细科经文如烟云等为疾风所飏。飏者，风飞也。隐翳太虚，杂砾等者，准彼应作条例字，谓科条如尘，或是转其言借势用语，非全同彼故，砂石精者曰砥（音止）粗者曰砾，杂尘随飏同其烟翳。言若过等者，以此望古进退俱失，是则昙鸾亦未全许碎攀经文，庐山龙两解。前云身方便等者，意云，自宝塔已前说权说实，亦以法华前权为言方便，至法华为言真实也。从宝塔下古佛现全身，今佛集分身，古身命今身，今身诣古身，二身俱处塔，表法今古同身方便也。寿量久成尘点尚倍，中间被拂伽耶非真，身真实也。道理必然，偏立成失，前可无身后岂无说，但依权实本迹，任运俱收身说，若但语身说则本迹事昏，但谭本迹乃身说自显。故寿量中云：或说己身，或说他身，故身说具足，方便已下说必有身，何须致惑？第二释中玄文广破，以今二门各有因果故也。齐中兴印者，中兴寺名（具如别传）玄畅以迹门流通中达多持品，及将本门寿量后流通中神力等，共为果分，果在本门。又分护持，护持即是流通异名故不可也。又有师去，此师意以正宗为体，但在迹正，不知却以本门之正反为流通，而云受持功德，迹与昔教容可有同，本与前经一向永异，翻将永异混乱流

通，故不可用。有师四段，但合二三为正，甚符经文，但阙立本迹二门，各有三段意耳。其名既阙义恐不周。光宅二十四段者，具在彼疏云云者，象气之分散，如云在天非可卒量也。意言下未说者尚多如云，下去皆尔。已下有列光宅分文者，多分与今大同小异。兰菊者，章安破计也。佛赴机说当时称会，后代分节寄兹显理，固执成诤进退俱非，纵有异同彼彼兰菊，仍许得意者为言，纵不全违圣心终是人之情见，若粗得通用不须苦诤，恐失四益。易云：其臭如兰者，古人一向以气为臭，天台者，章安对古故别云也。天台之名具如止观记。今记等者，虽复两存，且用初意，故云从前。问一经云何等者？问意既存两释，问后何妨？所以二释之中不专后释者，以本正前立流通故，且一往耳。答中云华严处处集众等者，处会具如释签所引，每一会处皆先序次正，以住处庄严义当于序。言集众者，如妙严品名号品光明觉品及一一会，皆先集众，意明一经具多别序。阿含篇篇如是者，此明一经多通序也。彼四阿含各合多小经，以为一部，每一小经不出一纸半纸，唯长阿含游行经文独有二卷。又有大本经自为一卷，一一经首皆安五义，既以阿含而为通号，故以部内小经为篇。大品前后付嘱者，明一经内有多流通，故第二卷中有累教品，为前付嘱，第二十七有嘱累品，为后付嘱，准彼三经二序何妨？言不安五义者，释伏难，难云，若尔何不同彼阿含？今本门亦安如是等耶？释意者，虽申今经本门非首，然须更释阿含之妨，阿含多通序本门亦应然，然阿含兼别经是故非次首，亦得安五事。今经同一经故但别无通，是故但以华严为例，故阿含缘起各别，今经缘起不殊，是故本门不安五义，迹门但单流通者，以迹望本以本例迹，本门非首但安别序，迹门非后但单流通，故但有劝持无嘱累也。故从法师至安乐行，凡有五品，明弘经福深以劝流通。若本门中先以灭后五品去三品半，为劝持流通，从神力去凡有八品，明嘱累流通，迹门之后经既未竟。非流通次未须付嘱。言云尔者，如后消文。言帖释者，但今通途消经尚异诸见，况法华部又异诸经，故一一四意消释，仍恐后来不达四意，预为四重消释四意。言得意者，至消文时或四释不备，但存一二余者比知。次释四意所以中，初问意者，若略但一广应无量，既非广略二途不成。匪者非也。何故唯作此四释耶？答中一文具有二意，一者总明四义所以，二明四中一一所以，两义咸得以为处中，一者唯四不多不少，次因缘下明一一不失不差故，一虽处中仍须至四。四摄义足故不须过，假使过此摄在四义，故四及一并名处中，如十妙等，一一妙中亦具四意，十亦入四犹名处中，今祇须此四，故得名中，故初意云广则等也。若无初意尚不殊外计，况因缘语通通于一化，始自地狱终乎佛界，中间顿渐若教若味，故须知今大事四悉非余感应，开显四悉一道无外，久远四悉诸经所无，观心四悉一观遍收，人理等四准说可见。以此四悉通于始末，约教等三亦须遍述，意则可知。若无次意不辨偏小，故以四八简开废等，望昔部教今方真实，一切能诠无复异称，故须明之以彰妙典，无第三意谁知迥出，一期教中所谭身土，中间今日无非迹施，指彼大通犹如信宿，先愚密教复迷迹身，至此方祛守株尚昧，无第四意将何以辨能诠教功？将何以为久成行本，故一一句入心成观。故云：观与经合非数他宝。方知止观一部是法华三昧之筌[覃-卓+弟]。若得此意方会经旨，总斯四义方可略显一部旨归。故云：略则意不周，当知二三尚略一何能逮？处中至四令义易了，故一一句得斯四义，则使句句咸异诸教，则法华之义诚为不难，故云易了。次因缘下明一一别释，于中初是因缘，次若十方下是约教，次若应机下是本迹，次若寻下是观心。初因缘者，初文正释，始从如是终至而去，无非真实感应道交，故知今经感应妙也。法华已前小及钝根一向无机，理是而迷故名虽近，机生未契故云不见。慈[一/旦]始末名善根力，事理不同故名为远。无谋而会故云自通。故尔前感应妙道未交，诸部异同教主优劣，被物渐顿施設不同，一一无非感应意也。虽通名感应显益未周，虽通名四悉浅深差别。若兼若独盈缩不驯，来至法华方成一味。言无机者，反以昔无而释今有，慈善根下正明今感故有，今应举远而通明时不差，无缘慈遍何择远近？但无机谓远有感必通，诸佛不来众生不往，机应相称故曰道交。慈善根力者，相通事别，其事略如止观第六记。引大经十四梵行品，诸佛神变皆慈为本，故一切法皆由慈立。故经云：若有人问谁是一切法之根本，当言慈

是。故以感应摄一切法。次夫众生下，疑问意者，既云四义乃曰处中，祇因缘一义尚机众，应众其义更广何名处中，义似过四故云更也。所言众者，即五乘九界等也。次大经下答意者，四尚处中一广何爽，故事广义中亦名处中，故引大经，门虽无量神通摄尽，神通即是应之异名，对感即名感应故也。然神通之名义兼大小，感应之称唯局在大，大中通于地住已上，今此正当极果用也。故神通之称一名摄诸，尚得名略，义非广略岂不处中，能应既然所应准此，故设应虽众不过于慈，求脱虽多诘出于感，故感应二字处中明矣。次若十方下约教中先举广出妨，次今论下释出处中。初出妨者，感应二名虽即处中，通论化事，十方六尘教法弥广，是则约教处中不成。次释者，今论娑婆唯禀声教，虽有显密若开若废，望彼诸土亦名处中，是则令前声教感应处中更明，则甘露门开者，则言乃表唯声益，故实相为甘露，诸教为其门，门无开闭理非通塞，此土入者不假余尘，由之通理故曰门开。言依教者，应云声教，但是言略，虽有灭后色经，乃至名句行蕴所摄，净名香饭及以法行思惟悟等，并以金口声教为本，不少不多故云明矣。约本迹者，亦先举广辨妨，次从须置指下，释出处中，次故肇下引擎证成。初文者，应机举前因缘，设教举前约教，机多教异其迹必广，当知本迹不名处中，若准门开之言，则唯圆处中已如前说，今将本望迹中间今日，声教感应开已复施，废竟还设故云权实。一代尚广况实成后，中间施化对机差别。言浅深者，权实理定浅深义通，故重言之。次明处中者，前以声教望于感应，故将娑婆而对十方，则娑婆声教处中义足，今欲论一本故却对多迹，迹多虽广如指一月众影自归，岂以能指四指有四，令所指一月非一，故置迹寻本处中明矣。次引擎者，但借其言不用其事，肇用融公九辙，九辙未当引者如何？故彼本迹无生辙云，多宝不灭释迦不生，多宝本也。释迦迹也。本不灭迹不生，不生不灭本迹虽殊，不思议一。岂得以多宝之本，垂于释迦之迹？若借彼显今，以久为本望今为迹，本迹虽殊不思议一也。次明观心者，亦先举广辨失，次但观下正明处中，初寻迹等言语前三意，有解无行何益自他，迹遍十方故名为广，本指最初故名为高，徒寻他果之高广，何益己因之该深。若以信行为乘，及知常住远寿，寻他高广有何不可？但设教显本本令契理，故不契理名数他宝，华严经偈具如止观记及释签，但观心故，达己心之高深见己本也。以理摄故，达己心之该广见己迹也。一念心起彻实相底，故名为高。具足诸法故名为广。又即权而实故名为高，即实而权故名为广。若非此观但感前三应，则教下须开果权须废，故教被会名为有穷，权观须改机非妙感，是故机成亲能有感，观成入位己利非他，是故观心具上三意，况入位有本垂迹设教，三义具足何得不用？故观心处中，虽则四意展转相生，以前前为广后后为中，但存当分皆名中故，故此四意从事名殊，应以后后转入前前，总而论之不逾感应。但初名感应者，且舍通从别，以无下三粗妙莫辨，是故四悉浅深未分，故得声教方辨感应权实不等，会归圆极教之功也。虽知圆极并在今经犹覆久成而迷其本，若拂迹应咸由本垂，开迹中感应，即本地感应本迹祇是一妙高广，虽知高广机成由观观成有感真感应也。故知感应通贯下三，况复一一展转相摄，理虽相摄事必甄分三引证者，初证感应，又云下证教相，寿量下证本迹，譬喻下证观心，初文先引，若人天下释。初言因缘者，即感应之别名，名异义同故得为证，但因缘名通不局能所，故止观第一云，或因于圣缘于凡，或因于凡缘于圣，纵无强弱亦可互为。何者？从机则机亲而应疏，从应则应亲而机疏，故使更互受名不同，但感应之名不可互立，大事因缘虽在迹门，据理应须双指本迹，但佛出世正为显实，故且从迹。又复让下本迹故也。释中先举非，次实相下显是。初举非中所以不简三教菩萨，唯斥人天小乘者，具如玄文，从难从要下去例然。言不成机感者，非今经之广博实相因缘故也。次显是中，既以实相一大对简小理，其义即足，故不暇开等兼等简之，既得云大亦应云深。言佛指此为事者，理不名事，但佛欲以此理化人，故名为事，能化所化故云因缘。次证教中初正引，次当知下结教意，三大经下重引。初正引者，种种之言义兼一代，若在他部意未必然。佛道者，别指今教，故自此已前意归于此。次结意者，微谓诸教初心人天小善，著谓诸教果德，权实微著皆为独显，故云筌蹄。种种之言及以微著，必须八教方显，四味为醍醐，筌蹄是故，



筌蹄并譬能通，权教权部并为一实鱼兔而施設也。或作蹄。苍颉篇云：取兔具也。庄子云：得兔忘蹄。作此蹄字，今时俗依之，说文作[罽-卓+弟]。若言蹄是足者，能诠不成。若言蹄是迹者，其义亦疏，寻迹得兔义岂尔耶？今须从义以[罽-卓+弟]为正。次引大经者，引彼大经重证今部，则以一实为第一义，粗软须指四味权实，引证本迹中三：初约师，次约弟子，三结。初文又二：初正引本文，次方便下引迹文。以迹中此文密示本意故也。若显露说即迹中本迹，下文显已通得引用。弟子者，亦是举资密显于师，弟子尚非实小验知师非近成，利根纵其已知，须待弥勒扣发，见本眷属闻说不疑。言云云者，广在下文，兼斥古今诸师，尚不知师之本迹因果特出诸教，况弟子耶？又弟子之本诸经容有，如文殊观音等也。师之久本出自今经，证观心中先引，次当知下结意。初文者，事论祇是信身子说，义当见佛，汝所说者，必从佛闻，能闻之人必是声闻菩萨故也。故闻汝说即是见佛等也。次结意者，所闻是法，于能观心即名为佛，义当见佛，心所即是弟子等也。即于己心识三宝一体其理宛足，具如闻说已下文是。注云云者，将向观义，对闻说已下文唯在一念。又若具足应约因缘约教本迹，以明观心，则有三观对境因缘，诸教理观三宝境本观迹，及施开等思之可见。示相者，唯约今经示四种相，虽始自如是终乎而去，皆用四意，但文势起尽用与不同，如释通序则句句须四，通贯正宗及流通故。若释正宗则本迹各三，义通四种，若释流通还须具四，通收正宗。又正宗中迹门既阙久远本迹，所以借用体用本迹，则四名不阙。又序中约教须观文势，或须以五时分别，则教在其中，或须以诸教分别，则将时以判，正中约教则一向明开，本中约教则不从教判，但点远本远妙自彰。若解斯文则一部经心如观指掌，四意消释无劳再思，故今且寄三段大文，通示其相，既了通已还将此意委悉别消，初因缘中未暇历品，且示三段即种熟脱。然种等三亦须约于序等三法，以辨因缘。若唯序等，则无阶降过未因果，若唯种等闻无所从，以种等三于序等三，所从得益不同故也。且如序中通序在灭后，别序通过现，若佛在世别序五中节节益异，如说无量义，密得种等三益不同，故睹定见光觉动蒙华，乃至问答亦有种等三益可知。正中本迹诸品不同，故通别序至佛灭后，被流通人劝持诵说，亦有种等，况正宗耶？故寄此两三方晓因缘。初约种等者，须寄教相方分有无，故诸教因缘长短不等，如三藏人三祇百劫，祇云自修六度肥功德身，相好庄严，与物结缘为种熟脱，通教初心自行近从七地留惑润生，与物结缘云初下种，两教入灭无未来化，但成佛时而熟脱之，教权理权非今经意，别教初地尚能具之，何况果满？别教虽具教终是权，况复能有本因远种，今经本迹二门施化并异他经，此文四节良有以也。故四节中唯初二节，名本眷属。初第一节，虽脱在现，具腾本种故名本眷属。今不云是本者，以同在今始脱故也。本种近脱者，以弥勒不识发疑故来偏得本名，然现脱者若未得佛智，犹未能知种，今出其意耳。于中为二：初明种等三，次明序等三。初文四：初正明因缘，次虽未下释疑，三其间下约三世九世，以释因缘，四何以故下，引证三世九世因缘。初文即是四节示相，初之一节本因果种，果后方熟王城乃脱。次复次下本因果种果后近熟，适过世脱。指地踊者，故知地踊云。本眷属者，乃是本种近世始脱，既弥勒不识非极近也。次中间种昔教熟今日脱，次复次下今日种未来熟未来脱，此四节者且取大概，本因本果讫至中间近世今日，竖深横广何但四节，乃至未来永永不绝。若不尔者，现果无因现因无果，还同灰断化无始终，故知节节重重无极，而终以佛乘三段为本，而以人天三教助显，虽未下释疑也。今明因缘准文次第，且合在迹。探约本地中间者，正兼本迹示一部相，取后文意取化仪意。次约三世九世者，具如止观第一记。引华严璎珞，故知尽未来际三世九世种熟脱三，是则念念三密念念三九，念念三段念念逆顺，念念身土，一一不同一一入实。四引本文证者，证三世也。若有三世即有九世，九祇是三故且通证大体三世，念念三世准例可知。神通属过去，通义其实通于三世，对余二别故。师子是现威猛是未，为令知佛化缘远故，还引本文，举远摄近以证四节，以如是下约序等三。初文先通指二序，故云序分通无可表故，众见下别指别序为生正之由，故云众见希有。颯颯者仰也。佛乘机下正宗，三非但下正明正宗为流通之本，三段既其俱生种等，则知字字句句会会味

味，世世念念常为众生，作一佛乘种熟脱也。此文且从今部大判，如今释迦说此经时，通五别五无非因缘，即证信之因缘，发起之因缘。又通五和合之因缘，别五次第之因缘。故从序至正于得脱者，故云开示悟入。降此之外余皆种熟，故未脱者益在流通，故云远沾妙道，并是此经之感应。言后五百岁者，若准毗尼母论，直列五百云，第一百年解脱坚固，第二百年禅定坚固，第三百年持戒坚固，第四百年多闻坚固，第五百年布施坚固。言后五百最后百耳，有人云：准大集有五五百，第一乃至第四同前，唯第五五百云斗争坚固。言后五百者，最后五百也。若单论五百，犹在正法。虽出论文其理稍壅，然五五百且从一往，末法之初冥利不无，且据大教可流行时，故云五百。故序等三莫非感应。又示教相者，教家之相故云教相，五味分别为显醍醐，通论圣言被下，俱名为教。今教别有显实之功，故名为相。又别约三段示醍醐相，故名为相。故于三段各简偏小，此且通作一种三段，让下本迹，是故未分二种三段。问若尔，与向因缘三段何别？答前直寄三时对感应人，以明种等，今委辨所说用浅深法，故略约四教以简三段，究而言之，还是因缘妙三段耳。况观心本迹咸属因缘，委简教相具如玄文，先约相待以判粗，次约绝待以辨妙，问通序五义别序华地，此等是事，何得三段俱名示教？答通论皆是正说前相，别论唯问答是教，且从通说无不表教，故文简云非为人天作序等也。二乘三藏也。即空，通也。独菩萨别也。正直等者，开权教也。正及流通准此可见。萤光者，大品云：菩萨一日行般若，如日照世胜萤火虫。此斥三藏，故指灯炬以譬通教，灯如二乘，炬如菩萨，虽同般若不无明晦，道种智是别，如星月者，地前如星登地如月，故星虽有明光不及远，令远见故，凡智虽照不及圣明，其心远故，月不及日带教道故，亦应更明三智三谛次不次等，以显教相，于此非急。杨叶等者，大经婴儿行品意也。今文略出人天者，然婴儿在小义通诸教，且从极小故指人天，但彼经喻从顿向渐，初云不能起住来去语言，圆婴儿也。大字者藏也。不知苦乐等通也。下作大小等别也。啼哭等人天也。经既通以小善为婴儿，故圆因位亦名婴儿。经云：半字者，谓九部。满字者，谓毗伽罗论，此云字本。河西云：世间文字之根本，虽是外论而无邪法，将非菩萨之所造作，故譬衍门十二部经。古人唯知衍门一大，今则不然，简共别后唯以圆门而为满也。依义不依语斯之谓矣。

### 法华文句记卷第一（上）

### 法华文句记卷一（中）

### 唐天台沙门湛然述

次示本迹者为二：先法次譬。初法为五：先指本因所禀，次但佛下指本果所说，三中间行化，四今日所说，五未来所说。自从本因所禀莫非真实三段，虽俱真实本不可多，故下三文咸同一本因果真实三段教相。此中正简久本真实，是故云也。然以本因所禀亦是彼佛迹说恐无穷，故但在今佛因果为本据理非不禀余佛化，因缘约教既指今佛，故明本迹。且废于他故指今经寿量为释迦本，不得更指前佛所说，前佛复有前佛，故云无穷。唯指一佛则无斯过，降兹一本余皆是迹。问恐堕无穷唯论释迦，今欲论诸佛展转禀教，终有一佛在初无教，无教为本有何无穷？若许有穷堕无因过。答拂迹求本本求所说，以获实利，纵有最初不同今初，何益行解耶？问若许有最初无教，何须禀今佛之教？答无教之时则内熏自悟，有教之日何得守迷？如百迷盲俱不知路，一迷先达以教余迷，余迷守愚不受先教，谁之过欤？且验释迦一化得益难思，况复尔前益难称纪，宁不禀教？然终成无益之论，不可以此为穷，以无益于禀教者，故又十方世界亦有嗅香觉触瞪视而得悟者，岂以声教求其初耶？师子奋迅未来永永者，奋迅具二义，左右如现前却，如未故下疏文云释此句者，应具二解，即现未也。今存后解故云未来，前存前解故云现在。譬大树者，总譬前三节为拂游中本迹故也。言云

云者，以易解故不复合喻。次示观心相者，先总次别，总中有二重，一约修行，二约法门，行谓所行法即所用，行必先戒次定后慧，用必先以慧择后方定戒，定为戒本故戒复居后。又观心者，如玄文中，或约行相，或约法门，或从观境，故销文例之。亦对三分，义当观心。次别意者，三分各三，初戒三者方便如序，白四如正，结竟如流通。言前方便者，单白已前皆方便也。定三分者，二十五方便为序，入观坐仪为正，行住历缘为流通，亦可以习学为序，自行为正，教他为流通，余二悉尔。次更约善入出住等，此依经列，若从三分则入序住正出为流通，慧三亦尔。从文从义次第不同，三分应云空序中正假为流通。言而退者，经末但云而去，去祇是退，但准望等者，尽令用四其辞则难，但令不失旨，如共辙咸会咸字恐误，祇应单作，或恐如流入海一同咸味文体语倒，故知不必皆用四意。又观心一文除安乐行中修摄其心等余皆义立。又本门虽本但寿量一文，正明本迹余亦义立。又前迹门准部有故，是故义立。后本门中除寿量已，理合有故是故义立。又观心文序及流通准望正宗理须义立，于正宗中唯安乐行理定须故余皆义立。迹门正说既云开会，若迷观境开权显实，及本门中增念佛观增道损生，及流通中随喜不轻三昧所依诸行所托，一切不成以观心名通，于观等中间三即结缘，当机通用观故，影响发起化功。若成成分证观，所以观心一文人谓最宽，于理甚要。况今大师且为成于初心学者，始从如是以至而去，睹异文识一观，亦识昔经文同观异及文观俱异，亦识当教文观俱同兼等开等准例可识。是故必须观心以释，又因缘释随其义势，须分今昔，先释序中先对辨通别，次正释通序。初文又二，先分二文，次正辨异中云通序。通诸教者，亦可云通序通诸部别序别一部，亦可云通序通诸经别序别一教，今经部教唯在一教，故且以教对经言之。又通序名通而体别别序事别而义通，义通故通有别序，体别故别在今经，故知今经通别俱别别在佛乘，以如是等不关诸经，方可得名正家之序，正名序家之正，故一家相承三段可识。故释如是竟一部炳然，不然岂有送客之序而叙游山，禅祖碑文而谭律颂，故须摩顶至足皆是一身，岂以通途之言能消通别二序？若不异者发起徒施，于中先标离合，云或五六七者，五者如文，合佛及处。六则离佛及处，七则离我与闻。初通序元起由阿泥楼逗，令阿难问佛，具如止观第六记。次略解五义，谓法体等者，略释意显故先明之。下广释中纵有兼释，但旁通耳。初云所闻之法体者，下文四释虽通指一部，别在正宗流通，亦可兼于别序，则怀疑答问及无量义，通名闻故。雨华动地从所表说，通皆表闻，故始末一经为所闻体。云闻持和合等者，因缘会也。通论五义无非因缘，如前通辨四意中说。又下总结五义云皆因缘也。今且从别约时义强，独标和合，闻持之言唯在阿难，和合之语义通两向，由机会故闻持和合。次第相生者，且约一往，若闻如是等及化主居初，亦可通用。次又如如是下广释，先释如是，初因缘中世界即是欢喜，故云不诤。诸佛皆然未足别显，若约今经先施次开，方名不诤，事在约教故今未论。今引诸佛以异显同，亦世界义。举时方者，如是可信良有时方，即说如是得益时处，方则崛山犹通于昔，时显别味令处非通，即生实信，方是今经为人悉也。阿沕者，阿无沕有，一切外经以二字为首，以其所计此二为本，部内所明不出所计，故立如是对破外人不如不是故，准下约教外典全无，故云破恶。百论云：外曰：汝指何为善法耶？内曰：恶止善作，外曰：汝经有过初不吉故，我经不尔，初后皆吉。内曰：凡一切法有于三种，谓自他共。以汝吉法无自等故，故我先破有无自生及他共等，故计有无为自他等，名之为恶，故我经先止。若尔，中论具破四句，彼何不破自然？答计自然者有无中摄，亦有自然有无不摄，且从一途故中论云：从因缘生尚不可，况无因缘？自然易破故但况之。但四计义通，若唯破外尚未离小，安会今经？且引论文成破恶义。若依今经尚破兼带之恶，何独外耶？第一义中且通指道边，未分深浅，故知凡四悉文非不己破诸教浅深，意在且明欢喜等四，故更须教分判异同。又释序中前之三悉多分约事，第一义中或已入实，或且通方。又前三悉望圆实边，名之为事，于前三教或亦在理，若正宗中咸随本文，此四悉檀文在大论。初明说经缘起中，总有二十三，复次于中先问，有何因缘而说是经？答中云第一义故，乃别指衍门为第一义，因即释出前之三悉，且指三藏论云，四悉檀摄八万四千法藏，故今通

用，具如玄文以开十门。又净名前玄总有十卷，因为晋王著净名疏，别制略玄，乃离前玄分为三部，别立题目，谓四教六卷，四悉两卷，三观两卷，彼两卷中文甚委悉。言甚广者，一须大师所说，二谓所摄意多，况今经如是。须历八教以明四悉，方显今经唯一如是第一义悉，故云甚广。又诸家异释动即三四纸来，多在因缘而第一义尚少，况复约教本迹等耶？约教中初经称者，在付法藏中，此付法藏亦名付法藏经，于中为三，初通解，次别责，三且依下正释。初文又四，初通举三世佛经为本，次引昔佛八教，三引今佛教同，四举今经表异。初三世者，先举过现例当，正用过未例现，或正引过以准今，故指先佛八教。言八教者，将藏等四入顿等四，则四味中如是各异，况顿渐中秘密不定？四教通塞一一不同，先了不同如是不一，方识法华如是不异，施及开废准例可知。一切诸佛垂于五浊，无不皆然，故云亦尔。余如玄文。次诸经下举今经表异者，又二：先法次喻。法华超乎一期教表，若将今教以对昔教，教既差别部又不同，兼但对带权实远近具知进否方晓今经，如是既然他皆准此。安得以诸师一匙，而开于八教众户？攒于古师众释不出因缘一意，故云一匙。况一两师宁开八教？况约教等三信古今冥冥？又佛阿难下立法别责，又四：初立法通者，若二文不异为如，二如下所诠为是，八教皆然。次今阿难下举今经阿难以责，今经于八为属何耶？若非超八之如是，安为此经之所闻？三不可以下结责，故云不可以渐等，略举渐偏，理须具明秘密不定，及简顿部，诸师既不知八教异今，故二文传诠不如不是。四传诠下结过，此义等者，劝勉也。若得今意不劳再详，其理自审。三且依下正释，又三：初约渐教者，避繁文故，寄渐明四，次若顿下释顿等三，三敷八教下结责古师。初文又二：初约传诠相对以释，次若动下直约所诠观谛以释，于所闻时具能所故，亦是以理结略前释，是故四释皆以如为名。又前以文契理，名之曰如，乃指所诠称文为是，此以智如境为如，如通二真，故前两教俗对偏真，后之两教俗对中真，两文各二随义消之。故前约传诠一一文中，皆约谛与文字，故能诠既同，验知所诠理当，故所传所诠皆所闻体，故初二教皆以文字为俗，所诠为真但有即不即异，乃辨二教传诠不同，后二教皆以能诠对所诠三谛以说，亦即不即异，以四例四亦应可见。若不尔者，岂以阿难传佛无诠之教，故彼文理相称之法，是我所传，故下方云闻等也。言云云者，应更以是对向四文，及以渐中具教多少，准前可知。次顿等三者，言顿与圆同，且从少分，以彼兼别今且从胜，故云圆同。应更云顿中别教与渐中别同，不云渐教有同异者，渐既离四，举圆即摄诸部中圆，三教即是诸部中异，故但更对余之三教。不定中云更互者，并约渐顿四教说之，深浅相望故云前后。秘密不传者，降佛已还非所述故，尚非阿难能受，岂弘教者所量？又阿难非不传秘，赴机之密非所传耳。故秘密所用全是显教，是故传秘祇名传显。三敷八教下结责者，华严云，张佛教网[一/旦]法界海，漉天人鱼，置涅槃岸，故知佛教不出于八，所诠无外故云法界。教网既[一/旦]于法界，涅槃必遍于偏圆，岸唯果地一如，教必权实本迹，天人机具众教，漉至究竟涅槃，故诸师偏释不可独张。比窃读者，尚云天台唯藏等四，一何昧哉！一何昧哉！是故须知消经方轨，顿等是此宗判教之大纲，藏等是一家释义之纲目，若消诸教但用藏等，其文稍通。若释法华无顿等八，举止失措，故又举喻责云，接四箭等，故大经迦叶菩萨问云云，何智者观念念灭？佛言，譬如四人皆善射术，聚在一处各射一方，念言，我等四箭俱射俱堕，复有人念及其未堕，我能一时以手接取。佛言，捷疾鬼复速是人，如是飞行鬼四天王日月神坚疾天展转疾前，无常过此。今借接四以喻八教未敢称当，况古一两如驴鬃耶？若深得是意入文自融。言云云者，应举八教以合譬意，况若不识开权拂近，徒知八教经旨未分？所以今文多不云开者，以玄文具故。又开显圆与兼带圆，二理无殊，故云顿与圆同等，故不定秘密义各含四，显之与密定与不定，相对论故。次约本迹者，文虽未至证信义通已如前说。又为五：初通举十方三世，次通举三世，三独举释尊，四正约传诠，五更明示迹。初二既通一本难定，故且约下唯指释迦。次又阿难下约于传诠师弟相望义立本迹。又师弟下显阿难本，故五文中正用第三第四，显今如是。初云横竖者，十方为横三世名竖。十方诸佛各自有竖，非今文意，故且约下的出今佛，过去一本余皆属迹，师弟中亦

指久本，余属迹中本迹而已。重明者，欲述本地亦为师弟故也。故云非始今日，当知空王时亦非阿难本也。次观心者，前之三释并是所观故云观前也。悉檀是前因缘，教是前约教，迹是前本迹，等取三释各具诸义，本虽久远，圆顿虽实，第一义虽理，望观属事故咸成境，故对三为观便成四释。于中又三：初通立观相，次引文证成，三约文显四。初文言即通者，具足应云缘生即空，即指前三皆缘生故，况前缘生境通三谛，从即空边且判属通，应知空观通于一切。空假成别者，地前从别证道必同，亦通亦别者，凡通圣别故也。凡通前教圣局证中故，空假仍通中方别故，地前空假通于所非及以所照，登地别在能非能照真实故也。此是别家对他通别，若唯别教与前永殊。非通非别者，无非法界故，双非辨别与前复殊，此中既以因缘教迹而为观境，不可复以藏通观观，是故但寄通别四句，寄约教义暂分别之。又为成四句，故借别教离为两句，故第四句即是今经之妙观也。次下文云去，引譬喻品证成观相，三信则下更约观心成因缘等，而释经文，一心即具感应等四。信机见应者，于一心中能信如机觉心如应。言浅深者，义当判教，信实相心不同于权，实相之深不同余浅。又信下约观论本，则妙教为迹所诠为本，见实相本即见经中师资之本，以主及伴俱得实故，以龙陀久成从所证为本。言龙陀佛者，真谛云：须菩提是东方青龙陀佛。有引大宝积云：舍利弗成佛号金龙陀，未检，指此则知一切声闻咸然，故见空生身子之迹，则识一切声闻之本。又闻经下乃以观心，释成观心，能觉之心名佛，即此觉心名慧，亦即觉心通数具足，即此觉心与弘誓俱，名慈心净，约心下结。次若释下判同异，先明去取，次当知下正判，所言他者，即他部也。于前四味唯除鹿苑显露无圆。所言同者，但云今圆同彼圆故，应云兼带复成异也。又言异者，彼无久本，诸经亦有体用等本迹，名同体异，从体异边故云异也。应知！亦可通用四释，但知诸经无久远本义则可矣。云云者，此之四释对于部教关涉处多，故因缘等四望于前经，各有施开兼带等别，故所传亦别。次释我闻中三：初辨互异，次今例下准例如是，三大论下正释。初因缘中先明世界，初引论释，云耳根不坏等者，先举根尘，根即清净四大，处者尘也。非余阙缘故云可闻，虽复可闻须发意识，故云欲闻更藉诸缘，故下总云众缘和合，但除空缘也。次问答中有人不许灭后色经，唯云名句属于行蕴，若其全不许见，经初尽合改闻，当知皆先眼耳所得，次方流入想行。若使一字一声眼耳二识不俱，则名句文皆不成就，和合之言不可欺也。所言主者，总举识心，即世流布，仍藉阿难愿力及以如来宿誓，灭后众生有机，方乃能令和合成闻，故且以我是众缘主，众缘和合我方闻，故云我闻。文举缘具故但云闻，因缘和合即世界也。无学飞腾说偈者，佛初入灭，诸阿罗汉皆说偈云，已度凡夫恩爱河，老病死家已破裂，见身筐中有四蛇，今入无余般涅槃。诸在林中者又说偈言，佛已寂灭入涅槃，诸灭结众皆随去，世界如是空无智，痴瞑道增智灯灭。于是飞腾各说偈言：咄哉诸有苦，轮转如水月，不坚如芭蕉，亦如幻影响，如来大雄猛，功德超三界，犹为无常风，漂流而不住。佛话（户夬切）文殊结集者，大论云：文殊结集诸大乘经，亦皆先称如是等五，经论二文并生恋慕之善，诸阿罗汉恋慕之极，故皆随去。佛指阔二寸，三疑者，前众疑已下文是，若此三佛皆应自说，并不合云闻，是故云闻三疑皆遣，遣疑即破恶故也。第一义中无我无闻者，如陈如云第一义谛无声字等，古来下通斥旧也。于因缘中前三尚自不周，况第一义况约教等三耶？凡夫三种我者，见我即利使中我。慢我者，虽通一切利钝凡夫，然诸凡夫皆于己身以立宰主，虽非外计并属见思。若学人所伏唯属钝使，虽无见我思惟未尽，故云二种。世名我者，世流布一凡圣共有，但圣无前二，今亦不暇辨见修相，付在余文。十住婆沙四句称我者，即有等四句，故彼第一卷地相品问云，云何为无我？而说偈言，总有八行半偈，最后云是故我非我，亦我，亦无我，非我非无我，我所非我所，亦我亦我所，非我非我所，是皆为邪论，故离四句方名无我。今但云无我乃是即我无我，不云析破故在通教。问论释别地何判属通？答登地已去诸观具足，但云即空义在通摄，况复地前义当通教。引大经者，经云：阿难多闻士自然能解了，是常与无常常无常义同我无我故也。不二登地双照地前，照与分别名异义同，圆教极故义兼权实以胜摄劣，故望一代，五味既别所闻不同。

正法念中三阿难者，与集法传三人大同。问正法念与阿含二经并小，如何证四以传四教？答小中一人既分四种，今演小令大以大拟小何不传四？况复名通义圆，于理无失。小在三藏，通乘共故亦名为杂，况通菩萨利钝复杂？云云者，一人四德以用对教及开显等，义如常说。空王等者，于佛亦是迹中本迹，若于阿难或未是实本，主尚晦迹弟子未彰，故亦不云空王劫数。言云云者，应具对上因缘等四，以明我观，亦应须寄因缘等四，辨次不次，此文已当约教观心，心境相对因缘观也。真妙望余本迹观也。以心观心观心观也。释闻因缘不分四悉，但通结云因缘。若欲分者初是世界，旧解下为人，报恩下对治，此文下第一义。初问，次大论下答中言集法者，然结集之言通有三处，谓一千七百五百，一千正当最初结集，七百即是佛灭百年，因于跋闍擅行十事，舍那迦那白于七百，七百乃往毗舍离国，重结毗尼举跋闍过。言五百者，四百年后，因迦昵吒王请僧供养论道不同，因此五百往王舍城，更集三藏，今此从初广如诸文，展转从他自他别故，闻不闻异，未闻者乐欲，已得闻者生喜，并世界也。三昧是善及能闻力，新旧两闻因闻善生。言佛觉者，祇是佛加，觉力如佛故名佛觉三昧。已证非从佛闻故云自能，用本愿力为持佛法生后代善，故旧解理当判属为人。报恩经者，第六佛求其为侍者，许已。仍求四愿：一不受故衣，二不受别请，三不同诸比丘，须见即见，四二十年中佛所说法重为我说。佛粗示言端阿难皆解，智速根利强持力故。又密说者，辨异觉力及重说故，已知他不知，名之为密。又大经佛告文殊，阿难事佛二十年，具足八种不可思议，一不受别请，二不受故衣，三不非时见佛，四见一切女人不生欲心，五持一切法不曾再问，唯除问于释种被杀，六知佛所入定，七知至佛所者受益不同，八悉能了知佛秘密法。胎经者，举初况后也。胎相尚闻况后诸经？面如净满月者，出育王经，此中亦用前之四名，及大经四句，然大经显圆，今乃义开竖约四教，随名便故不复次第，亦应具消四闻，所以令顺教意。本迹末云云者，一本事高难量，二本理深难思，三本迹化莫测，具如释如是中，观心中不闻。不闻下云云者，应具用上四，且对次第分属四人，具如昔经我闻故也。若依今文用妙观故。妙观下注云云者，开粗显妙以明绝待，次释一时，初引擎意者，启初开也。运合宜也。嘉善也。佛化大运必称物机，故云善会。称机祇是因缘和合，称机欢喜故云世界。此中世界即属此经，不同余文异余时故，引大论文明生世善治世恶。明二悉者，寄示相耳。复是论中释一时文，故且引之。然此直云时彼方两解，若云迦罗即是实时，若云三摩耶即是假时。论问，天竺释时凡几种？答凡有两称（别者如向）迦罗二字以浅易故，三摩耶三字重难说故，若除邪见不说二字，即是假时。若内弟子依时食护明相，即用实时，当知祇是一时二别，故声难易耳。是故外人计时为实，而说偈云：时来众生熟，时去则催促，时能觉悟人，是故时为因。故须破邪说三摩耶，故今文中以实时示内生善，假时破外断恶。第一义下云云者，道合之言正当嘉会，所发善根言通意别，须约教味以判偏圆，则四味三教权人理等，虽有道合仍须开显，故下约教仍存四别，此下中等亦如大经四因缘智，今经之言亦略开等，本时自行唯与圆合，化他不定亦有八教。言前诸者指向四教皆在迹中，观心下应注云云，文无者阙，此之粗妙各有观与境合，名为一时。相即观者，今经观也。若将此观约前三文，例说可知。次释佛字因缘中，亦祇应释觉，而但云时处等者，明觉之感应时及处耳。非其时处不感佛兴，时处异故当世界也。劫初劫尽是极长极短极苦极乐之时，余三天下富寿无我，非感佛缘，多病是减极，三小灾起谓刀疾饥，疾居其中故略云病。俱舍云：刀疾饥如次七日月年，止长寿时乐重举劫初短寿时，苦重举劫尽东天下去举不兴处也。并由寿定乐定保乐保常，不成机缘故不感佛此仍，且约人中处耳。若论天上小乘亦有得小果者，如梵王得三果等，若准华严四天王及化乐天并无色处并不感佛，余经非无但除难处。言富寿者东名胜身胜南洲，故富寿亦尔。西名牛货，以牛为货，故云多牛羊也。北名俱卢，此云胜处，亦云胜生，于四洲中有情处皆最胜故。南名瞻部从树为名，于南洲中但举初后中间亦有六四二万，且云八万是减初也。百年是方极故，后减之初则弥勒也。今减方极则释迦也。未见果等，明感佛缘，虽略云地亦应云时。离车等者，大经二十六云：佛为离车说不放逸。离车云：我等自知是放逸人，

何以故？若不放逸如来世尊应生我国，何故弃我出摩竭提？时婆罗门子名曰无胜，语离车言，频婆大王已获大利，佛出其国犹如大池，生大莲华，华虽在水水不能染，佛亦如是。虽生彼国世法不染，汝迷五欲不知亲近，名放逸人，非佛出彼名为放逸（无胜者阿逸多）汝耽五欲，纵生汝国，汝亦不见，故此时处亦据多分，舍卫三亿非关苦乐。摩竭提者，此云不害，劫初已来无刑杀故，至阿闍世截指为刑，后自啮指痛，复息此刑。佛当生其地故吉兆预彰，所以先置不害之名。日若不出等者，大论文也。日喻佛兴，池喻摩竭，华喻物机，佛若不出已未二善皆悉不成，未者下种，已者熟脱，然合喻中且约世间有漏善法，故举刹利等况出世善，故轻系地狱尚因佛出，乃有一念厌恶之因，后方得离，况复人天？故论云：若持五戒释迦文佛在汝家中，四姓举二且从胜说，对治中断有顶种，即断三界恶故，故名破恶。问为人但至有顶对治何故破三界恶？答真谛事理，于中道理，俱名为事，若前二教不得用此以为破恶，以让理故，今此圆教故得用之。言三乘者，即摄三教，以菩萨乘摄别教故。言余不能感者，约八相化，必出世机方能感佛，示九道身虽是感佛，不名佛化，故非感佛，善断之言在无漏智，种谓能生，垂尽非想复堕三恶，名为还生，一去不来故名为永。第一义中既云法性，烦恼即菩提，故云无动。生死即涅槃，故云无出。佛无苦集已住法性，虽无动出不动而动动法性山，示断生因故名为动。不出而出出生死海，化九道生故名为出。此前皆谓实动实出，至此方知非生而生无动而动，则前二教及别地前但属三悉，引入今经第一义故。约教中先释，次故经云下引证，前明因缘说感应相，今既约教约四极果初成之相故并云觉。又自觉觉满则据于初，觉他通于初后。西云佛陀，此云觉者知者，对迷名知对愚说觉，名同对别并属自觉，故约四谛，即以自觉而能觉他，故云亦也。总相别相者，总谓无非无常，别即观四念处，谓三界系及四圣谛，此别莫不皆观无常。老比丘者，从后异故，以通教佛亦可云老，而云带者辨异前教，如阿含云佛临涅槃，如老比丘诣纯陀舍。三十四心者，八忍八智断见，九无碍九解脱断思，断伏不同，具如止观第三第六记。具在婆沙俱舍及诸阿含，此教求作余释不得一念相应断余残习，作三十四心释终无其理，具如大品第十地。别佛具如瓔珞及诸大乘五十二位，初地断无明者是，圆佛具如华严初住断无明者是。然小乘中立二无知，染污无知无明为体，不染无知劣慧为体，谓味势熟德数时量耳。然四佛皆云自觉觉他者，祇是当教自行满位，觉智不同化境宽狭，是则遍搜大小乘教，唯有此四成道之相，具如玄文因果两妙，他释但有自觉等三，既无四教各具三义，如何分别大小教主，与而言之不出二教。若云坐莲华藏，或云三世诸佛，皆色究竟成无上道，并别佛相。若隐前三相从胜而说，非谓太虚名为圆佛，别佛既云单论即是隐前二相，如目连不穷其声等。若法华已前三佛离明，隔偏小故，来至此经从劣辨胜即三而一，他迷一家所明四佛者，以弃旧译经论故也。如四阶成道，三乘共位，瓔珞贤圣，华严融门，此四成道不可孱齐。以由设迹不同隐实覆本，故开权显本方知不殊。又诸教中各有五人说经，如大论云：佛及声闻天仙化人，及华严中加诸菩萨。又有众生器世，而皆以佛为教主也。然准大论下四印定，即名佛说。又华严中刹说尘说菩萨被，加亦无印述，余三佛力通得名经，故大论中所破并能通具四教。若得实意，方知四佛体同用殊。讲华严者，皆云我佛。读唯识者，不许他经，故至今经乃知指昔，唯佛究尽斯言有在。次引经者，像法决疑中通佛云大身小身者，以云带老比丘故，约本迹中初寄本中体用，故云本一迹三，中间下次明迹中应化胜劣，他受用报皆在迹也。但生灭之言多在应化，唯本地四佛皆本者，准例而言，则迹中体用俱迹，本地体用俱本，具如玄文本因果妙等料简中说。观心中觉祇是智六即判之，有本无云云者，或是脱落，应先辨藏通至别圆中，方乃得云偏圆二觉，然次第中亦可摄得藏通二佛，或略之耳。若望前三境智因缘佛也。藏等四观四教佛也。中望空假本迹佛也。己心即是观心佛也。次释住中全用大论，恐他不晓故初标云能住所住，若但身土但成世界，心法相依方成三悉，他人唯许身依于土，乃成佛心无所依法。忍土者，悲华第五云，何因缘故名曰娑婆？是诸众生忍受三毒及诸烦恼故也。能所异故名为世界。故大论云：住者四仪住世（今文世界）复有三种，一者天住谓欲天，今云十善，二者

梵住即色天，今云四禅，但名异耳（今文为人）。三者净住即三果已去，今云三三昧者。论云：入三三昧即得初果。三三昧为对治者，以为三明近对治门，具如止观第七记。论又云：布施持戒善心为天住，四无量心为梵住，（前从果此修因）三三昧为圣住，圣住祇是净住耳。论又有四住，天梵圣佛。更加佛住即今文中首楞严是，故今四住收论文尽。若以教收四教并有前四悉义，四佛并为第一义天，但前二佛不得云用首楞严耳。问若尔，今释佛住何以三悉，但约欲色及以三果，能住所住俱非佛耶？答一从通以趣别，二将胜以摄劣。言从通者，从广之狭。言从胜者，佛依王城必摄欲色及以三果。有人斥云：今释住王城何以引于天梵等住，此人不曾读大智论，此是彼论释住正文，论具二意如向所述，若祇以色身住土以释住名，则大菩萨神无方所，便无所住，况复佛耶？故普贤观，常寂光土是佛住处，岂王城耶？故下约教皆以涅槃而为所住，次约教中涅槃皆是所住之法，并约第一义也。释前二佛皆云有余无余者，巧拙虽殊所灭不异，后两秘藏证道亦一。前三佛下判粗妙者，别教证道虽妙，从教道故判粗。言能所者，若约理判如向所说，若约事判祇是依正他受用土，故判为粗。若约中理虽俱秘藏亦是从教。今经是圆复须开显，故名妙住，本迹中言三藏佛应涅槃者，应字平声，若据灰断即应入灭，入灭本也。由慈悲故所以住世，祇名住世以为垂迹，此佛报生无别理本，通佛扶习此从因说，以六七地入空为本，以誓扶习利他为迹，果同三藏故从因说。别圆同云熏法性者，教证小殊，然皆因时起四弘誓冥熏法性，但明法性即离不同，智断虽殊法性无别，当知下总判前文以明本迹，本迹莫不皆由慈悲，前四俱迹故须更云本佛住也。以慈悲下判，既开迹已岂别有本。次约观中以智为佛，智住无常及空假中，前直相对故四观不同。次约住意故云以无住法住于境中，故无住之言通于四教，粗智谓住于理实无，若在圆中便成绝待。王城者，准西域记，此城崇山四周以为外郭，东西长南北狭，周一百五十里，子城三十里，宫城北门是调达放醉象处，东北是身子逢马胜得初果处，东北十四五里至鹫峰山，是说法华等经处。斑足缘亦出仁王，论中又有异释。论问？如王舍城迦毗罗波罗奈，并有王舍，何故此城独得名耶？答有人云，是摩伽陀国王子一头两面四臂，时人以为不祥，裂其身首弃之旷野，有罗刹女名曰闍罗，拾取合之而乳养之，后大成人能兼诸国，乃取诸王八万人（下去同今疏文）楞伽又云：昔有王游猎，马惊入险乃绝居人，共[牛\*孛]师子居而行丑行，生息长大名曰斑足，后绍王位领七亿众，食肉余习非肉不餐，后乃食人所生皆是罗刹，余与今文大同。四非常偈者，祇是四无常偈，具如止观第七卷记。言得空平等即是初地者，彼既共教小即初果，大即干慧或在见地，别即欢喜，与大经梵行意同。若尔，何故闻无常而悟大耶？答已闻般若复闻非常，恐其吝国，正助合行因得大益，此约斑足缘异故属世界。千王取血等，虽失小国迭知大国，生善属为人也。百姓排舍以免烧恶，即对治也。斑足得道第一义也。注云云者，大论与诸经所出既多不可尽具，虽多不出四悉，约教中四见，然辨土横竖具在净名疏，即如下文纯诸菩萨等。例知者，以娑罗例王城也。本迹观心在后者，后与山文合明观心，后文仍略俱不出本迹，若例上下应云本住王三昧三德之城，迹居忍土之王城耳。梁武等者，字应作睢，其鸟似鹰，云似鸱者，或恐误乐而不淫哀而不伤，雌雄各居欲交俱鸣，交已各去故以之类皇妃也。诗云：关关雉鸣在河之洲，窈窕淑女君子好逑。今江东人呼为鸱，好在江洲，梁武意谓睢形近鸱，故引之耳。此属世界也。又解山峰下为人，睹者生悦故也。又云去对治，能藏恶故亦当治恶。又解去第一义，三乘圣居是第一义，次辨五峰及后问答，但是第一义中释疑及分别山相，非四悉摄。又增一三十一云，佛在灵鹫告诸比丘，久远同名灵鹫，更有别名汝等知不？亦名广普山负重山仙人窟山，恒有罗汉菩萨得道，及神通诸仙所居，有五百辟支佛住，如来欲下，先令净居天子来此告令，令此土净，却后二年佛现此间，支佛闻已烧身入灭，何以故？世无二佛国无二王，一佛境界无二尊号，此山高下亦复不等。四十七云：俱留孙佛四日四夜行至山顶，那舍佛三日三夜，迦叶佛二日二夜，释迦牟尼须臾至顶，并以罗阅只人行也。时渐末山渐下故，文阙本迹，应云本住三德大涅槃山，迹居灵鹫。又本迹各有灵鹫，寿量云：常在灵鹫山本也。约观中先解王舍中，初立观境，言心



王造舍者，识阴为王，造业诸心必有心所，今欲消王，且以善恶心王以对无记之舍，故云王造。若析下四观，此示观解异于他经，应如止观十乘十境，下去皆尔，故注云云，后两重云若观，即后二教观也。亦须分别相别不同，具如止观不可即具。约山作观亦先立观境，正当观阴，具如止观第五去文。别圆观中既云山即法性正因法身余之二德准诸文说，故知此观不同他见，所以又约山为观者，山城虽殊同是依报，是故约之以观正报。又诸观境不出五阴，今此山等约阴便故，以诸文中直云境智。自住其中等者，以大经及此经意共为自他，定慧力庄严即自住其中，以此度众生即安置诸子。云云者，亦应于此以辨二观同异之相，方便正修简境及心，并对前二以辨权实等，乃至四观亦须开显等也。次释中字，既在山城之中，因缘等四具如彼释，今但消中字义耳。欲更说之，先约所表以具四悉，常好中道赴欲也。升中天中日降为人也。中夜灭对治也。说中道第一义也。诸教皆有中道，但有有体无体之殊。本迹者，观圆理本中也。示离断常迹中也。今经是开显之中。若约观者，即空即中具二中也。

### 法华文句记卷第一（中）

### 法华文句记卷第一（下）

### 唐天台沙门湛然述

释列众中初辨次第。言多尔者，亦有经中菩萨后列各有所表，如华严经，不列声闻纯无杂故。旧解者，多是光宅，与大论意同故无别破，但总结云似两解耳。注云云者，事似因缘须具四悉，义似约教复须论八，事即身也。故云亲疏，义即谛理故云涅槃等，形服异故即世界。亲者生善，疏者破恶，不亲不疏即第一义。于有义中既以三谛，以谛对教则四可识，于藏等四辨渐等四，其义可知。又两二义并欣涅槃，及四菩萨并不欣不著故皆居中，唯诣实理兼能利人，故居中求宗超彼凡圣。若以入中为菩萨，即指别教地上圆教始终。注家云：声闻学疏敦之于内，菩萨道亲忘之于外，此但得事而失义，似迹而迷本。况复观心因缘耶？约本迹中，此经列众超出群经，故人天二乘能引之人本非下地，所引之众堪通别记，语通意兼，故云内秘皆大萨埵，既能迹引二边判非凡小，故云萨埵。菩萨滥本故且不论，应知亦且约体用论也。观解后云云者，亦应更约因缘明观诸教开显及本迹观，释列声闻，准法华论以八义故，先列声闻，一为显亲闻后不谤故，二摄不定性回心入大故，三除尊贵慢非究竟故，四常随佛故，五形仪同故，六令内眷舍欲故，七令菩萨敬故，八令众生信故。然论中八义唯第二一半独属今经，以不定性此土得故，仍少一半，若定性者彼土得故，未来得故，余之七义论众前后，通诸经故，以第二义入余七中，使七一一皆有第二，方令八义全在今经。若依今意更有三义，欲别记故，别开权故先显本故，故令余义永殊昔教，故论文意诸经多尔，所以通释。今使诸教虽共复殊，方等先列以四义故，欲斥夺故，欲密引故，令体信故，令味变故。般若亦四：欲淘汰故，欲委业故，密引进故，成熟酥故。故知论文通前二味，如向各四。又异前后，论又云：先僧次尼亦有八义，一男尊女卑，二入道先后，三师弟不同，四传法能不，五结集进退，六同住得不，七多少推让，八得叹有无。此八全通前之三味，多在酪教。若准同是声闻仍少第二意也。于今别中唯除委业，准义仍有，以同比丘闻转教故也。故委业时非全无分，自余诸义并同比丘，于五味中渐教当众其义不异。次出旧解云大小名闻者，意云：名即己名闻即他闻，所以名大故闻大名小故闻小，今但依文故破其无据。言依文者，但约所列多少以明所识多少，前列万二千。又云：众所知识，后云二千又无知识，纵以名闻用释知识，后文全无何小之有？况复大小一向无凭？初释类中先通释五字，次释论下别释四义，比丘合故，初通释中五字通收诸有德者，所与之徒既标于大，岂唯异于下众而已。于比丘中其例复多，四门三脱析体通智辨空之例，祇得且云高誉德行何

可具论？今云如贵类之班辈也。次别释四义者，初释论下别释与字，初文即因缘释，若于此七为四悉者，时处世界，戒是为人，心见对治，道脱第一义。若准前三，在昔教者则七义唯三，道脱等俱属对治意也。圆教七一俱属圆四，约教虽别究竟唯圆，虽七而同故七名一，一即共也。四教不同通在五味，具如诸经不可遍述，且准叹德在三藏教者，同感佛时，同鹿苑处，同别脱戒，同一切智心，同无漏正见，同三十七道，同有余脱，为同闻人，入通序时已得记者，全成圆人七一故也。同妙感应时，同见妙依处，同得究竟戒，同证种智心，同无作正见，同圆实道品，同不思議脱，得授记已即同菩萨，安得复以声闻叹德？岂结集者谬抑德耶？故知在四味时随味而变，经家从本列在声闻，故依本叹。若不仍本，焉知声闻有权有实，实者得记知有所从，闻法华时大小别故，故约教判须通始终，故三教七，或本是三，或是转入。初约三藏一七一者，生灭同故。通教二者，分利钝故，利兼圆别，应云三七，且通总说同为一例。别云为无量者，自行化他横竖皆四门，门门四悉入者不同。圆教一者，发心毕竟二不别故，说者应于四教细明乃至教味先判后开，若未下一句约本迹释，亦约体用论本迹耳。别无声闻，但云藏通，若通含别亦可论之，是则略也。又时处二事且约教论，故云三藏中时处且一，若从元初得道时处，或多人共处，略如今文，或多人多处，或一人多处，如阿含中多时处也。问至此那得二种声闻？答亦从初说，具如玄文，广历诸味难转易转。又有不历析法元是通人（云云）。直明两意下欲明开显，先更辨异。所言异者，且置七同，更于藏通七中辨异，则三异四同。何者？时处等四不可不同，如所会所依所禀所证，若心等三，安能不别？别修别见别行故也。此仍一往，亦可戒法从别各各得故，解脱从人各各证故，是则五别二同。又若从人亦可俱别，今释共义不合论之。义分三四乃成旁耳。是故且从七同以说，别教同异准说可知。次若至下正明开显，法华论者，明被开者有权有实，未开具四开已唯一，今加佛道据新入者，论中四者，决定增上退大应化。论自释云：后二与记前两不记，根钝未熟故，且约此会，即经中云生灭度想，决定性也。若彼得闻论中未说，天亲岂可迷经文耶？经云：而于彼土得闻是经，论且一往据现说耳。是故今师但除上慢，即五千起去者是。虽从座去仍判于涅槃中，若四依边得闻，故上慢者亦非不闻，已闻略开及在后故，但不可云此会得记，种熟脱三始终无废，故准今文，远近相望四种俱得。今云住果兼于决定及退菩提，住果变异故分二教，是故二种总立住果。又佛道者，准经义立，若尔佛道应化各有别圆。问应化与佛道何别？答应化约垂迹全语旧圣，佛道约利他语新记者，又应化从身佛道从说，佛道有令他之言，且云利他，应化有发起之义，且云垂迹，既以声闻为名，在昔则无应化佛道之称，在今则无住果决定之名，增上慢中岂无应化？四摄同事安隔此耶？况复论中决定上慢同云未熟，不可上慢亦根败也。他云：未者不也。应人未死名为不死，下种未生名为不生，故上慢决定二俱可发是决定义。又此中引论似本迹释，应化本也。余三迹也。化为余三无异途也。唯阙观心即前两教七一境也。后二教七一观也。又时处戒境也。心见等观也。声闻义浩然者，贵人非论，然用教者云大乘声闻，未为通晓，今云应化从本以说，据众全在小乘中也。言浩然者，藏通八门门门四种，门门各有佛道应化，迹在前教复同前数，据本复应地住，地住及行向地，上慢所滥复同前数，他无约教今昔本迹权实开合等释，但云住果及方便等，是故贵云以证涅槃者。言云云者，具如向辨。释大者，前以共释与。阿难共彼万二千者，非直共人应共人七，七中并大故云与大，与既四释不同，大义理须准彼。又前与字义兼时等，今释大字，唯在具七之人复兼多胜。又释与字义兼能所，今释大字唯在于所，此从阿难指他为大，此中初引论文，大品在小心未转故。次今师意亦具三文，以一一文皆兼论中三义故也。以此三义通兼四悉，大即世界，多即为人对治，胜即第一义也。应具明三念与外人异，及以三念对大多胜之所以也。还将三念以对四悉，具如止观第十记。四韦陀者，如下第五经疏及止观第十记。次约教中牒前初释判属三藏，准前文故但云所敬等，前从今明下应义通偏圆，以前文中且对外释，故云三藏。次大者下约后三教，初明多义，但是约事，后三不可更加其数，但约所知以释其多，故前通释大多胜三，各具三义，故此而后渐优于前。

约别圆者昔则从初，今从得记，别存教道。言大力罗汉者，罗汉中大，即无疑解脱也。次本迹中初述本三，次迹来下述迹中三：初明本大，次本得下明本胜，次先已下明本多。咨嗟者，谋事也。谋而方嗟非辄尔故。言胜幢者，借大品文。言超诸外道者，准理应云超诸偏小，但所超虽近能超则远，于理亦成。次迹中初示爱见即在乳味，故此五味通万二千，若权若实皆经历故，今从权者故云迹也。久矣下云云者，各有久本随本长短，中间设化今日亦在释尊诸味，观心中先直对三，次虽约中具大多胜，亦应更约空假各三。言一心一切心者，心境俱心各摄一切，一切不出三千故也。具如止观第五文。若非三千摄则不遍，若非圆心不摄三千，故三千总别咸空假中，一文既然他皆准此。故向五味义通上下，文寄此中。释比丘引擎公者，在净名疏，什及四子并在伪秦，故曰秦言。肇有四义，一净命乞士，二破烦恼，三能持戒，四怖魔。什公分之，一始三终。具二魔怖者，终中前二为怖魔因，引论者阙能持戒，破恶祇是破烦恼耳。故但三义而次第不同，及通初心令魔怖等，故破恶之言，且在身口非不断惑，既并在初令什义坏，岂以持戒破惑必在于终？又复肇公但翻其名而云名含，不云初后，今之学者安令魔怖耶？五系者，具如止观第五记。一田等者，田即农也。应云在家四种如法，更加工也。涅槃宝梁下明经义略，虽复不具三义四义，破恶为本。今明此三义应通初后者，义当约教兼斥肇什，今非但以论文通后，复通诸教，况论但成因缘一释。若于此中立四悉者，怖魔即世界，乞士即为人，破恶即对治，出界即第一义。依经家等者，义必通初证信必后，向释乞士中以求释乞，乃以离邪历境求定等。为三藏教者，未能于境即理故也。故至通教方云求真障碍理等也。别教言八魔十魔者，破恶既深释魔须远，具如止观第八记。圆教中非不破八破十，但以实相为正破恶属旁，怖魔亦然。本迹中此诸比丘深浅莫测，故未可定判其位。迹示五味者，若不约五味非今经比丘。桎梏者，上质音足械也。下古沃反，手械也。二谛如桎梏，大慧如解缚，运念为无住，望境为无著，故不著境智出二死家，乞士怖魔准释可见。云云者，中观既然，空假及以次不次等对教可见。众者，以一万二千事法和故。若作四悉者，初是世界众和合故，佛常下为人，生物善故，释论下对治，简恶人故，此中下第一义，在真实故。言事和等者，僧界法等俱属事故。法和者，如前七共同真理故。九十人三明者，中含二十九文同，舍利子问佛，五百比丘中几三明？几俱解脱？几慧解脱？佛答如文。三明者，即无疑解脱，具如止观第七记。净命具如止观第四记。五方便者，四念处及四善根，五停非正观法故，苦法忍去者，世第一后有十六刹那，第一心去即名真实。偏圆五味者，五味不出偏圆，偏圆不出四教。言今正是等者，当证信时已获记故，引诸众生下云云者，具如玄文七二谛中委约五味，以明教意出其相状。次约观中云若异等者，以依今经成观法故，若不依中道慧命观行，故名破十戒僧，不解究竟波罗蜜相，一心十戒诤量之律，名愚痴僧。五品六根名惭愧僧。初住已去名真实僧。亦合注云云，历前二谛十戒等及约四教，遍作观相，二明数中直尔举数，即是因缘，亦可于中义立四悉，数异世界也。闻数生善即为人也。破恶入真准例可见。不论约教者，教别数同故无异释，若随数生解即是教殊。问凡诸列众及得道者，何故其数必全无缺耶？答大论释大数五千分中云，若过若减皆存大数，本迹中云本是等者。问凡言迹者，皆先有本，岂万二千元皆是大权，若尔则唯有能引而无所引。答理实如然，但欲均用四义故云皆有，然本不同事须分别，若已入圆位，能引之人成于发起影响二众，灼然本是菩萨，降斯已外曾发大心，亦名菩萨。元住小者，则是大经未曾发心，尚名菩萨，此中具有退大应化及元住小，退大住小得记之后并堪为同闻。问三周授记人数不多，其不在会令为转说，此等又非同闻众限，何故此中云万二千？答三周之中正数虽少，如舍利弗得记之时，四众八部即其流也。故三周中亦有应化与实行者，同时得记。故论中云：退大应化二种与记，即其意也。如菩萨众但列八万，分别功德记数盖多，故知大小二众列同闻众，不可望得记者也。约观中界入一一各十界者，正当妙境，诸文但寄能观观耳。山城虽约阴为所观，亦未结成不思議境。又将数入理数即成境，境观相对俱名法门。又境据假边且存其数，空中尚无其数安有？然必约假以立空中，观亦如是。明位中亦从初说犹名罗汉，准后

皆成大菩萨也。即约教中圆位人也。于中先翻名者义当因缘，次揽因缘以成初教，初因缘中初明有翻中，阿跋经能所双标，应谓能应之智，真即所应之理，以智应理之人故云应真。次瑞应经，虽似双标，意指能证，真是所证，证真之人故曰真人，三义如后释。次无翻中三，初从果释，或言下从因，三若论下判名所从。初云后世田者，世祇是有，具如止观第六记。九十八使者，八十八上加十思惟。若作四悉者，初明有翻即世界也。于无翻中通因是为人，所从是对治，从果是第一义。约教中言不贼者，犹从二乘得名故也。若于圆别尚名为贼，是故须杀。不生于生者，取无为证生于界外，不生是生故不令生，供彼所应名为供应，如阿含中佛至阿兰若语比丘等，具如上观第四记。复应更分前之两教能杀法异，后之二教不贼亦殊。皆叹初地初住德者，前有翻家以三为名，次无翻家以三为义，义即是德，故约教中以三为德，若准入位不定，具足应云地住已上降佛已还，即约别圆叹本据复。次约本迹中二重，初约小三义，次约大三德，前寄迹名以申本迹，次约本名以通至迹，欲明名通义别故也。若约体用释者，前释从用以明体，后释从体以立用。又前释三义以通昔，后释三德而唯今。若久远本迹四俱是迹，今兼二重是故大小俱立本名，义势无尽故注云云。所以本是平等大慧无破不破，方能示迹诸教不生，本证解脱无贼不贼，方能示迹诸味杀贼，本得法身非应不应，方能示迹为应供耳。观心中先直以三德对三观释，以三德是境义可通观，次历观以对释名中三义，故一一观皆具杀贼等三，前本迹中则先对释名，次对三德，今先对德，次对三名。于中先空次中，中又二，先释三义，次引经证以指供养，叹名字观行位人功德深也。引方等文，具如止观第二记。下文云等者，法师品云，佛告药王，若有恶人以不善心，毁谤在家出家读诵法华经者，其罪甚重，具如下文。八风者，利衰毁誉称讥苦乐，四违四顺，佛尚久离无明违顺，况人间耶？失好时者，若生忧苦失道合时。大损下云云者，所以引方等及此经者，此二即是名字观行不生等故，乃至一切观行之文皆应引之。但于此中观行位便故，此中引法华论等者，彼论乃约一十六句，俱有三门，一上上起门以后释前故，二总别门以皆是阿罗汉一句名总，下诸句释上故下名别，今先准论用总别门，不用论文诸句，但依妙经五句以释，仍合五句以为三德，三摄取事门，论中具列一十六句，以释对事，论文但是将十六句以释五句，不云经阙，故十六句今文不用，从初别故，是故总约昔教叹也。三漏者，一欲漏，谓欲界一切烦恼除无明，二有漏，谓上两界一切烦恼除无明，三无明漏，谓三界无明。引二论一律者，成论约失利义通因果，律专在因毗昙唯果，以失利故因果俱失，良由下重释三失明失所以，初释失利由于业因，即成论意也。次造诸下释因招果即生死苦，因即律文，果即毗昙。次亡身下重释三句，由上三过失于三德，堕生死故亡法身，造业故失慧命，失道故丧重宝。意云，经中诸漏一句即是烦恼，失道等三相由而有，同名漏故所以引之。漏相如何？故于此下广辨见思，下诸句下皆破古人以释三德不当，亦应可见。烦恼下释次句，初句约因果相对，此句一向在因。使等者，使即九十八也。通为能使，堕落生死以为所使，流即四流，谓欲有见无明，扼名同流，缠即十缠。俱舍云，缠八无惭愧嫉慳并悔眠及掉举昏沉，或十加忿覆盖谓五盖。逮得者，逮及也。正为除惑故功德云及。言智断功德者，由前杀贼成断功德，断必具智功成己利，由己利故，故堪应供。次尽诸有结等者，举因果俱除明心得自在。罗汉但应结尽等者，有尽者非今所叹，故云但是因中说果，有谓报在二十五有生处。尽在不久者，纵如迦叶待后佛出，亦不名久。若罗汉皆以边际定力持此报身入变易者，佛身何故入涅槃耶？若言佛身权示，彼教何文云权示耶？一切罗汉若至法华无不回心，何故除四大罗汉十六罗汉，余皆入灭。肉身菩萨得无生者，应皆不灭，心自在句释于上句，二脱必漏尽因尽必果亡，慧脱虽退此生必得，俱解脱人必有慧故，故云具足。故以烦恼为贼生死为生，所以古人不了斯旨，故致谬也。故知句五德三法祇是一，依论总别释竟。次若依论用上上起门者，论意以初句释罗汉句竟。乃至以第五句释第四句，余不复释，准此乃以下下展转释上，故得名为上上起门，是则五句望罗汉句，亦成总别及上上起。本迹中初明五句是本三德，次迹示下指二乘五句三德是迹，初还依古为不生德，故本住秘藏示罗汉三德，涅槃是总以对不

生，即初二句，烦恼字是烦恼尽句，漏流字是诸漏尽句，不复下释上二句，明离二边即本不生，法身下释本已利，上二句虽总举涅槃，今明涅槃是己之利，故须别述。此中二句上句明修下句明性，修性相对，智断对法身修三德也。实相两字性法身也。功德两字性二德也。本利修性具足示具二乘三德，得王下明本迹四五二句，亦依古师为杀贼德，破有即第四句，我性即第五句，由烦恼贼破故也。王三昧者，玄文释二十五三昧各具四义，一诸有过患，二本法功德，三结行成，四慈悲破有。本地功德久已成就，本三德也。过患即是贼等三也。本三具足即结行，成本时应供是破有也。今却用古义者以无大失故也。故知已尽亦是不生尽结义通杀贼，八自在我亦名八神变，具如止观记及释签中。约观心中亦具五句，初是初德二句，能观下次德一句，正观下第三德二句，虽有烦恼等者，重释第三德中二句也。初释初句，不断下释次句，如无烦恼结尽也。而入涅槃自在也。约名字观行俱得名为如无烦恼入涅槃也。列名中初总为五，初现数，次立名意，三证立意，四消释意，五用义意。引证中多引阿含者，如增一中列四众名，各有偏好以引同类。一一四释下云云者，即因缘等四不复更列，然诸圣因缘多寄初教，以是感应之始故也。故诸圣初因并在外道，为破外故，在释种中为调伏故，为导为主而将引之，是故具明入胎立行眷属师友。若逆若顺能化所化，纵有始终计不转者，亦为后来得破之由，显诸圣者迹不徒设，一一无非感应故也。故四悉义一一应知，故彼增一比丘中列百人，有立斋建福，有营建房舍，有能调伏外道，有善供给疾病，有游行教化，有息事端拱，有好著好衣，有弊外无耻，有食无厌足，有语言粗犷。尼中列五十人，如拘昙弥尼头陀苦行，耶输陀罗降伏外道，俗中二众亦各有偏好，但诸圣因缘今文则略大论具存，事迹虽别皆是大权，陈如中初是世界，愿去为人，行去对治，太子去第一义，此第一义仍在昔教，但以教简进否无在，随事转释令顺四悉，下去皆然。其先事火者，虽事火者多，非初得道火不成德，故初得道得照烧名，破暗因灭物灭果亡，初虽未亡后必亡故，如人堕岩，无知乃是知无者，梵音倒耳。所知之无即真谛也。故引二谛中真也。次引二经一论者，本际祇是所知真谛，愿者出因果经，即佛为菩萨时本愿先度，次又迦叶下即是己愿。夫巨夜下为陈如兴类也。生死如世夜，日出故令觉。日光者，诸大罗汉及诸菩萨，故明星日光并破己身之大暗也。入山学道等者，中含五十六罗摩，经云：佛在鹿母堂，告诸比丘，有二种求，一者圣求，二非圣求。圣求者，安隐涅槃，我为童子时年始十九，往阿罗罗迦摩罗所。问言，依汝法行梵行可不？答言：无不可。云何此法自知证？仙言：我度识处得无所有处，即往远离处修证得已，更往仙所述已所得。仙问：汝已证无所有处耶？我之所得汝亦得耶？即共领众。又自念此法不趣智慧不趣涅槃，宁可更求安隐处耶？是故更往郁陀罗罗摩子所云，我欲于汝法中学，彼答无不可。问曰：知自证耶？答我度无所有处得非相定，我久证得，便修得之，乃至领众等。复念言，此法不至涅槃，即往象头山鞞罗梵志村尼连禅河边，誓不起即得无上安隐涅槃，道品成就四智具足。次念谁应先度？念已宁可先度二仙。空中云：二仙已终经于七日，我亦自知。念曰：应度郁陀罗罗摩子。天又告言：终来二七，我亦自知。因复念曰：昔五人侍我劳苦，念已观于五人在波罗奈，念已便往，五人遥见自相约敕，沙门多求好食粳粮及[麦\*酋]酥蜜，麻油涂身。今复来至，汝等但坐，预留一座莫请令坐，及至到已。语曰：卿欲坐者便坐，五人破制于中求水者敷座者，坐已先教二人，三人持食来六人共啖。次教三人，二人持食来六人共啖，而便语之。有二种行，一著五欲，二著苦行，离此二边是名中道。次为五人说譬喻，次为说四谛，五人得无漏，多论说佛为三二人说法。去住不等者，由三是父亲二是母亲，欲彰乞食事办故也。及知说法不空，准婆沙中日初分为二人，则六人共食，日后分为三人，则五人共食，以佛性离非时食故，尔时未为弟子制非时食，经三月教化，或云四月，余如论文。云三父亲者，谓马星摩男拘利，余是母亲。初见佛道相等者，初见在陈如为后人前相，应云，佛如鼓机缘如椎法轮如声。初闻者，五人俱初，陈如初悟故云初闻，香道品也。昔机如身法轮如香，初悟名服，甘露灭理也。法流即初果，登真即见谛。分别功德论云：佛最长子即陈如也。最小子者即须跋也。今未受化是故不论。约教中应辨教殊

但明观异，从观判教理易分故，故委以观而分别之。况万二千陈如居首，无生乃是诸观之宗，欲令闻名识行例人知心，故大师叹古章疏云，恨不见其面，但恨不见其人，今见其文则见其心矣。今如是等虽不见人，乃见其智，初三藏教人不了像虚，故用阿含盲为譬也。初总立譬境智，次头等下譬境因果，如六分和合成身，如和合成业，业托父母如形对像生，像必不实由谓实故，令后阴起，盲如无生智，不见如不取。三若开眼下明生不生，于中初由取因因果生，次若闭眼下喻不取因因果不生，镜是助因得果，复由执心缘之，方助于因而生于果，下文准此。于中二，先总次别。初总标不生，次不见下总列因果不生。次故阿含下别中三科为二，初观阴，次入界。初观阴中二，先明阴生为境，次若能下无生观智。初又三，法喻合。法中义带总别二境，谓因计色净余四皆净，乐等亦尔。是则五阴皆净常等即总境也。此中想行应云乃至受，识应云乃至想行，文且一往，次观中三：初正明用观，次既知下明观成破惑，三如是下准因破果。初文又三：法喻合。应知镜譬若不对盲本在衍门，亦可通用，具如止观第五记。初法中二，释结，释二，先别。次又能下总，悉皆无常等，知色中少无我字，是为下结，如盲下譬，是为下合。次既知下明观成破见，此中即破二十身见，次如是下准因破果中有法喻合，次观入界中先双标入界，次正释，释中先更寄此便明因缘，故知前阴即念处观属四谛也。于中亦先大海以喻境生，次云何下以苦种喻观不生，初境中先约入次以界例，初约入中先约眼色二入广明，次耳鼻下举十入例，初约眼色中具列十二因缘，初无明中喻文在阿含中。五疱者，手足及头，例中少五尘。次观中二，初入，次以界例。入中二，先明眼色，次以十入例。初眼色中三，初略明不生，次云何苦下反以生释，三若知下正明用观。初略观中乃以臭种用喻因缘，既以贪恚念欲为苦种牙即无明。又以取尘善恶为臭汁蝇蛆是行，此二不生故十不生。阿若最初下结，如文。通教观中以境即故不先立境。亦先阴次入界，阴中亦先总，次又观下别，总谓总以镜像喻五，别谓五喻各别譬五，并先喻次合。初总中先约色阴，次以四例，亦如于巾求兔得。人之与镜皆云幻者，因缘各从因缘生故，实因实缘和合所生尚自如幻，况幻因缘所生非幻，如巾如药于兔名实，免于巾药名之为幻，镜像亦然。况今先见因缘如幻像非幻耶？细推具如止观第五。今且略辨令知观别，故不广论。今亦具有二空，次观根尘下观界入，亦更寄界入以明因缘，故云无明等。于中又二：先推根尘无明，次烦恼下推三世即十一支，各有喻合。初喻中云根尘聚落者，文在大经二十一，复以机关释成根尘和合义也。经云：譬如有王以四毒蛇盛之一筐，令人养饴瞻视卧起，若令一蛇生嗔恚者，我当准法戮之都市，其人闻已舍筐逃走，王时复遣五旃陀罗拔刀随之，密遣一人诈为亲友，而语之言，汝可来还，其人不信投一聚落，都不见人求物不得，即便坐地，闻空中声，今夜当有六大贼来，其人惶怖复舍之去，乃至路值一河截流而去（云云）。合云：蛇若害人不堕恶道，无三学力必为五阴旃陀罗害，若不识爱为诈亲诳，观于六人犹如空聚群贼住于六尘六入，欲舍复治烦恼驶流，应以道品船筏运手动足过分段河，十住未免唯佛究竟，经文本喻三乘始终，今喻通教声闻观法。言机关者，机谓机微可发之义，关谓关节假人而动，故凡结身口皆由意动而成作业，既云聚空即本空也。言云云者，界文乃略，具足如前三藏教明，一往且然。若委修观非此可了，次别观中亦先喻境智，若欲下起行也。初中先立境智，次青下明境体量，三皆于下结意，初立中先境，次观。境中初云镜喻法界者，通以迷悟事理始末自他同依一法界也。真如在迷能生九界，即指果佛为佛法界，故总云十，是故别人覆理无明为九界因，故下文中自行化他皆须断九，九尽方名缘了具足，足故正因方乃究显。次体量者，此中但以青等八法喻十界者，或离或合随便为言，故合二乘及以人天，复略修罗仍开菩萨，亦可初地为佛法界，诸文开合随义准知。又青黄等别人初心与藏不别，故得借用正法念喻，但加长短等耳。言皆于镜中者，不出法界，法界不出迷悟，迷悟不出于心。次起行又五，先示自行化他分齐，以别教中无性德九，故自他断别修缘了，而严本有常住法身，次依于下依境起行，亦指但理为九界覆，而为所依，法界祇是法性，复是迷悟所依，于中亦应云，从无住本立一切法，无明覆理能覆所覆俱名无住，但即不即异而分教殊，今背迷成悟

专缘理性，而破九界。三次第下明因灭，四若无下明果灭，五生亦下总结因果双明不生，即界内外二生不生，俱不生也。化物横辨文阙不论。次圆观者，先喻，次合。喻中言观镜者，一法界也。团圆者，理境智也。观即是智，团圆是境。次不观下明观相，背即无明面即智明，镜十界因，形十界缘，像十界果。又镜明性十界，像生修十界，故形像修性皆具十界，并不出于法性理镜，见明形像修性本如，镜内外一离于三教分别情想，总以不二无分别智，依理通泯心境明暗，故云不观。观境不殊，理无明暗故云非背等。约修得说故云不取等。次但观下结意中，但是总略出其观相，不谋而照但观团圆，无始终故，故无际畔，本有故无始，常住故无终，明暗如前，无一异者，双非像无像也。不取下合也。初不取者，泯前十界，善恶六界也。以六对小故云邪正，以菩萨佛用对于小，故云大小，一切并泯故皆云无，不复分别若性若修，但缘下泯前心境，以法性实相即是三谛三观，一切佛法之大都，若泯若照无非法性，法性之体离泯照故全泯照是。观烦恼下，明观体祇观三道，生即苦道，三道即是三德，于中初总明立观，从阴入界即法身去教用观法，本观理是不观染除，染体自虚本虚名灭，故妙体灭不立除名，障体即德不待转除，故云生即无生。次解脱即业等结成无生，次是三下复疏总结。次况变易等者，以重况轻，界内重障尚即妙德，况界外轻耶？今仍约底下三道，若具论者，应约诸三法也。此中圆观不同藏别先境次观者，若法若喻皆不二故，语虽似通观境别故，所以释陈如中教相约观，其义广者以最初故，若闻阿字解一切义，下去诸圣虽随事别，论其观行不出无生，如头陀抖擞乃至密行，亦何出于智断无生？故下去文准此可知。言云云者，应具须十乘十境及方便等，全指止观一部文也。故止观破遍中亦以无生为首，故今略示大纲，若于阿若权实始终不迷，欲以圆观消今经中五佛三周本迹流通，无非无生之大体也。则能兼识一代观境，故于名下略指方隅，祇如世人为子立号，尚有所表，况诸圣者岂应徒然？若不然者，则唐设无生之名，永无无生之旨，大小混滥权实杳冥，此一既然余例准此。本迹中初约五味正示本迹，此中阿字显遍八教，次众生下劝物思齐，则五时功毕，次非本下明不思议体用功毕，故下文下引开迹证，种种之言亦不出五时八教。又随本长短凡经几度？为五时八教示不生来。引阿含者，引迹证本，寄迹中本迹示其尊卑，本地高下非此可悉故，杂含三十一佛在舍卫，夜暗天小雨时告阿难言，汝以盖覆灯随佛后行，阿难受教至一处，世尊微笑，阿难白佛，佛言，非无因缘，汝今持盖随我而行，我见梵王持盖灯随陈如后，帝释持盖灯随迦叶后，乃至毗沙门天王持盖灯随劫宾那后，所以偏于通序中如是乃至诸圣弟子。具四释者，以如是通指一部我闻能闻一部，时处教主必无异途，咸是斯经之大略，况诸弟子在大在小，若显若晦为主为伴，示讷示辩有屈有申，厌外欣内背大向小，引小入大会偏归圆，自因之果，皆为众生作种熟脱去来今益，所历既多时处不一，良由机缘生熟未等，今既咸会，以昔望今令成今教人法俱美，故用四释令了机应从外至内，后入法华本迹两门先后悟入，皆藉引导影响发起，随闻一句若人若法，皆成化仪悉可为观，故于一人遍须众释，况令后代闻名起行，禀教识体思迹睹本，寻其因缘广照始末，若得此意于一人所，于经一句，可以为上求境，可以识下化机，可以晓圣者化仪，可以了凡众稟益，可以达名义同异，可以知行等理殊，可以知随闻成观，可以解迹本人法，可以信化事长远，可以仰圣恩难报，可以知众生难化，可以知会理至难。他不见者谓为繁[廿/仍]，况得今意？凡闻诸经一法一事一人一行，则解十方三世佛事，唯除净土余尘施化，况复亦以比丘思之。故知诸土诸佛用教现身虽复不同，然思修之门其理无别。

法华文句记卷第一（下）

法华文句记卷第二（上）

唐天台沙门湛然述

迦叶缘起传中最广，岂可具书？迦叶是姓故云氏也。负图者，如此方河图。十二游经云：佛成道第三年始度五人，第四年化大迦叶及三兄弟，第五年化目连身子。聚落多人所居，但胜人当名，畏胜王者民物不合胜王耳。三舍者舍此已下是也。后时佛语等者增一云，佛在迦兰陀与五百比丘俱，时迦叶乞食前至佛所，却坐一面。佛言：汝年老长大志衰根弊，可舍乞食及十二头陀，亦可受请并受长衣。迦叶曰：我不从佛教，若如来不成佛，我作辟支佛，辟支佛法尽寿行兰若行。佛言：善哉！善哉！多所饶益。若迦叶行头行在世者，我法久住增益人天，三恶道灭成三乘道，十住婆沙，十二头陀一一各具十种功德，广在第十四卷十二头陀品中增一四十六在增十一文中，树下露坐合之为一，故知法相不可一准。大论四十九，说无生忍为十二头陀，属通非藏，故今约教极在涅槃，有无同异具如止观第四记。四神三昧者，四神足定也。由四神足有此四用。无形者，能隐没故。无量意者，知他心故。清净积者，能变秽故。不退者，能入恶故。言四定者，此是必定定得诸禅及以无漏，能善简择戒法具足，由是诸事得无退转。文陀竭王者，顶生王也。天人咸等者，增一云：迦叶闻天人称为佛师。起鸣佛足云：佛是我师我是弟子。又迦叶下如别译阿含第二十云：佛在迦兰陀迦叶共阿难，入城乞食。阿难云：日时未至，且往比丘尼精舍，迦叶如言，诸尼遥见来欢喜敷坐具竟。迦叶即为尼说法，时偷罗难陀心不甘乐，即私云：长老迦叶在阿难前说法，如贩针儿至针师门求欲卖针，终不可售，迦叶亦尔。在阿难前而说于法，迦叶天耳遥闻语阿难言，何足可怪？迦叶于比丘尼前作师子吼，从座而起即还所止。今文从迦叶语尼言去文，即迦叶师子吼文也。又别译阿含乞食法，从家至家不足便止。有云：至七家不足便止。四大弟子者，迦叶，宾头卢，罗云，军屠钵汉。文列七大，若并本族大及诸天恋慕为慈悲大，合为九大。若以此为四悉者，姓及舍受即世界，三行大即为人，闻名睹行皆生善，故第四印可即是对治，以佛印可息疑怪故，位与慈悲即第一义，见理入位故，集法持法并入位之功。集法中引擎公者，明集法功多。又文中位大者，不独论无学位也。以德高望重所掌职大。云云者，因缘纵多并为四悉摄尽。次约教中先约事境，次且约下乃约谛观以分教别，事境中云离五怖者，王贼水火恶子。二是衣等者，从初次第以数对之。但文中阙次第乞，下之三教并以初事为境，说者须委解，十二头陀各作八十八使三十七品等，头陀既尔况余劣行，忝预道流闻此胜法，而不自省心行耶？相似相续者，念念生灭迷谓相续，凡夫不了妄谓为常，三受俱苦适意之受，其实苦也。动非自在动故无我。通教者，事境指前，但约行相以辨谛观，亦应可见。别教法身为所依者，期心法身修二德故，文后云云者，不委明横竖位位抖擞，别位横竖自他门户不可卒备故也。圆教既云住处即二，验知即是本有三德，修得亦然。一即一切等者，不出三德，一即一切行衣也。一切即一慧食也。非一非一切身处也。云云者，未明行相且对头陀，约本迹中云舍法爱者，既云与如来同得，即舍真似两爱也。乃至随在何地，地地离爱，故论久本本地三德，迹示五味头陀事中衣等，凡释本迹大旨，如前明数中辨。观下云云者，亦不暇具述诸观次第。圆头陀者，正当不生不生之三德也。故下三人复对三德，其理宛同。刹者，应云刹摩，此云田，即一佛所王土也。今名刹柱者，表田域故，故诸经中多云表刹。若欲明四悉者，初是世界族姓住处不同故，毗婆尸下为人也。共立刹柱以为善因，佛作下是对治，见佛即能除恶故也。佛即语云下第一义，能于小乘见真理故，佛作十神变者，文中一往且列十事，然律论文不专此十。又文中虽列事未委悉，增一瑞应广明其事，今略出之使文可见。增一云，佛入迦叶窟毒龙放火等，佛收毒龙住于钵内，至迦叶所迦叶请住，三月供养，时至请食，佛言：前去，便往阎浮树取阎浮果。乃至云：沙门虽神不如我道真，次往东弗婆提，取毗梨勒果，次往瞿耶尼，取呵梨勒果，次往郁单越，取自然粳粮（皆如前云沙门等）。又于阎浮提，取呵摩勒果，欲作大祀，五百弟子欲破薪斧举不下，迦叶问佛，佛言：，欲得下耶？斧即下，下又不举，（如前）欲然火火不然，欲灭火火不灭，（如前）迦叶念欲大祀，必有诸王贵人来，瞿昙端正，若人见者令我失利，若明日不来我则大幸，佛知己且往北方取粳粮，瞿耶尼取乳汁，往阿耨池食暮还石窟中，迦叶问，昨何不来？佛言：我知汝心我不



来，具为说前事。又因四天王来听法夜有光明，明日问佛佛具为说。次帝释梵王来亦尔，迦叶问能令我祖父来听法不？佛便令来（云云）。恒水卒长，迦叶恐佛为水所溺，使弟子往看，水不没足在水上行（如前）佛言：汝是盲人目无所睹，如是神变固云道真。佛云：汝能水上行不？今方共水上行（云云）。汝若不舍邪见，令汝长劫受苦，闻已头面礼佛求悔，乃告弟子合随所宜，我师世尊，语弟子言，我见降龙时已有心归佛，乃至五百弟子皆闻善来得成沙门果，并以术具投之于水，随流而下。二弟复有五百弟子，见火具下（云云）。亦皆善来以成沙门，佛欲至迦毗罗卫，问佛，何以至彼？佛言：一切诸佛俱有五事，一转法轮，二为父说法，三为母说法，四当导凡夫立菩萨行，五授菩萨记。是以至彼为父说法，父王因令千释出家，以自围绕。约教者，亦应具列四教解三人行德，而列五味者，味摄教故，约本迹中以三人对三德者，圆德必一人具三，但一人偏从所表一德为名，既是共表体同性一故也。观中亦尔。初得中道次遮边倒，后照边谛，故知三德即不思议圆无生也。释舍利子引生经等，亦具四悉，初是世界以明宿世及胎中故，难陀下生善，以令国人生信及见顛鞞能生善故，调达下对治，能治调达及度差故，中含下第一义，叹与佛等故。昔者等者，彼经五卷，出第一卷，今更略出令文可见。彼释著我所中云：昔无数劫甥舅俱为官御织师，见藏中好物便生贪心，即共议云，吾等织作勤苦，具知藏物好丑，宁可共取用解贫乏，后人定间盗得无贖，监觉白王（下如疏文）后时复来。甥语舅言：舅年衰弱恐为守者所得，令从地窟却入，如他人见我力强壮便能济舅，果如甥言，甥知不济恐明人识，辄截头留身而去，王令弃尸（如疏）王令微伺伺之不密，甥因教童儿执火舞戏猥闹投火，伺者不觉（如疏）王复出女严饰玳珠，安置房舍于大水边（如疏）王先教女（如疏）女执其衣，其曰：用执衣为，汝执我手，其甥凶黠先备死人（如疏）王曰：如此方便无双当奈之何？女妊娠十月生男端正，使乳母抱周遍国界，令有鸣者捉之，终日不获，甥为饼师住炉下，小儿啼哭，饼师与饼而鸣，乳母白王，王云，何不缚来，乳母曰：儿饥饼师与饼不意是贼，王又令如近儿者捉来，甥又沽醇酒唤乳母及伺者饮，伺者大醉盗儿而去（如疏）前后各二百五十骑，甥在中央不下，王因往入骑中捉之云，汝是前盗不？前后捉汝何不得耶？稽首答曰：乞此余命。王曰：卿聪黠天下无双，随卿所愿（如疏）兼则相不祥者，在道以相则之，所则之相凡属己者，皆悉不祥。师事沙然梵志等者，增一云，舍利子与目连二人求道无克，乃问师。师云：我自历年求道无克为道无耶？他日师疾，舍利弗在头，目连在脚，命欲终时乃笑，二人俱问笑意（如疏）二人笔受（如疏）由是发誓，若得甘露必与共尝，中含第二至宁可尽者，彼七车喻经云：舍利子见满慈子（如疏）彼第二七法品中，广述缘起。言生处安居者，经云生地即本生处也。生处诸比丘白佛，称说满慈子等（如疏）白哲（音析）光悦也。若析音美色也。二义俱通。戒净等者，准净名疏云，戒净者正语业命，心净者正精进念定，见净者正见正思惟，断疑净者是见道，知道非道净者亦名分别净，道迹知见净者亦名行净，此二是修道，道迹智断净亦名涅槃净，即无学道。至约教中方分教别，后二须用同体见思，此以有余称无余者，七净始从事戒终至智断，皆是有多，报终入灭方证无余，七净乃是无余之门。若即以七净为无余者，故知乃以有余称无余耳。无余必假七净方至。故云离七亦无。拘萨罗者，舍卫。婆鸡帝者，地名，未知里数。作师子吼者，杂舍舍利子师子吼经中，佛说一句义三问身子三不能答，佛少开已入于静室，舍利子集诸比丘，语言：佛未示我事端即不能答，我于七日七夜演其法而不能穷，佛命目连往祇洹唤身子等者，佛在阿耨达泉五百比丘俱，阿难侍佛坐金莲华，七宝为茎，五百皆集。时龙王云：此众空缺不见舍利弗，愿佛遣一比丘唤，时舍利弗在祇洹补故衣（五纳只是杂色）舍利弗曰：汝先去至彼我即来。目连云：汝神力可胜我耶？乃令前去。目连曰：若不时去吾捉汝臂，将向彼泉。舍利弗言：目连试弄我。舍利弗即解衣带著地，语目连言：汝能举此衣带不？然后捉吾臂将去。于时目连念，舍利弗轻弄于我。目连曰：此必有意事不徒然，伸手取带不动一毫，尽其神力亦不能动。舍利弗取带系阎浮树枝令举，时阎浮提地一切皆动。舍利弗言：目连尚能动阎浮提地，何况此带？今当系余天下，乃至三天下皆能动之

如动轻衣。次系须弥山小千中千大千，皆能动之。是时天地大动，唯佛座及阿耨达池不动。龙王问佛，何故地动？佛答（如疏）龙王曰：谁神力胜？佛言舍利弗胜。龙王曰：前何故云目连神通第一？佛言：目连能住一劫，舍利弗住多劫。他云边际定者，祇此定耳。舍利弗入三昧目连不知名，舍利弗复作是念，目连动于大地，蠕动死者无数，我躬闻佛说如来座者不可移动，今以此带系之。目连复举所以不动，今云他方佛座脚小异耳。目连自念，不于神力有退乎？欲往佛所而问其事，目连舍至世尊所，遥见舍利弗在佛前坐。又念，佛弟子中我神力第一，然今不如舍利弗耶？便往问佛，将无不失神力耶？我前发今在后到。佛言：汝神力不退，但舍利弗所入汝不识耳。龙王闻此甚大欢喜，诸比丘私论，佛弟子中目连神力第一，今不如舍利弗，便于目连起轻薄心。佛告目连，汝现神力，目连礼佛即于佛前，往东方七恒沙界，佛名奇光，往钵缘上行，彼众见谓虫示彼佛。彼佛云：西方七恒沙界（云云）。彼佛令现神力莫令诸比丘起轻想，乃至令钵囊盛五百等著梵天，一足蹋梵天一足蹋须弥，说偈声满祇园，诸比丘闻不知所在。问佛，佛言：在彼界。（云云）诸比丘白佛，令目连归（云云），彼比丘欲来，佛令将来，佛为说六界法令还目连送归，（云云）如般若中说者，彼经富楼那说破菩提见，故是通意。诸贤圣自说己法等者，此中释通教，因引般若共菩萨行必破菩提法轮等见，方名菩萨。故引诸大乘经中凡诸菩萨自说己证，皆为利生或对佛述解，非如凡夫自谓己见而称己能，故云妄有所说。释目连中，吉占等者，父名吉占，其父初生时相者占之言吉，因以为名。目伽略兮度五字，并是西音，故论第十释如来语密中，引目连寻声，彼佛告云，目伽路子度何故来此？目连乃答言等，乃是彼佛称此五字而命目连，即是二土音轻重耳。文中路字者误作略字，子字误作兮字。同名者多者，如中含三十五云，有算数目连，善知算法，彼经佛在舍卫鹿母堂，算数目连中后仿佯，至佛所问讯，却坐白佛，愿有所问，佛言：恣汝所问，乃至云，我以算法存命，归佛出家存本俗业故云也。瞿墨善知法相目连不一，故别标大，见贵与取重文语从异其义一也。皆以德行重之耳。舍利弗才高而智明，目捷连族豪而神爽，爽亦明也。艺谓六艺，略如释签，然西方智艺有殊此土，以有得禅者故，故四韦陀所摄甚广，此中因缘亦具四悉，初是世界，释论去为人，外道下对治，涅槃下第一义。左面弟子者，所以以身子目连为转法轮左右弟子者，通因定生即定慧一双，以此二法为一切法之根本，亦是福慧一双，悲多现通亦是悲智一双，成破法轮准此可知。簸峨者，倾侧貌也。有作[跳-兆+叵][跳-兆+我]有作[跳-兆+叵][跳-兆+我]，并不见所出，准文选江海赋云：阳侯碣碣以岸起，碣字（五合切）今作簸者，扇动意耳。难陀等者，增一二十八云：佛在给孤独园，帝释白佛，如来在世应行五事，母在三十三天须行说法，佛默然受（云云）。于是便往（云云）。龙嗔放火大风阎浮提洞然，阿难白佛云何有此大烟火耶？佛具答。迦叶那律等各起白佛，欲降此龙，佛皆言，此龙力暴难可化度，卿可安坐，目连白佛，佛亦止之。又问，汝云何降？答言：先以极大身恐惧，次以极小身钻啮，然后以常身降之。佛言：善哉！汝能堪任。佛复诫言，固心勿乱恐为所娆，目连礼佛足至山上，现十四头绕山十四匝，龙见恐怖自相谓言，我今试降为胜我不？二龙即以尾掷大海水不至切利，目连以尾掷水水至梵宫，并洒二龙，二龙知劣极大嗔恚，雷电霹雳放大火焰，目连自念，夫龙斗者皆以烟火霹雳，设我亦尔。阎浮叨利悉皆被害，乃化为小形（云云）。二龙伏退，念言，四生龙中无出家者，此龙威力乃尔。身毛皆竖，尊者知龙心伏，乃复常身于龙眼睫上行，二龙于是始知非龙。叹曰：甚奇！甚奇！白目连曰：何为相恼？何所诚耶？目连曰：汝昨有念云此秃沙门恒飞我上耶？龙曰：如是。目连曰：须弥山者是诸天路，非汝居处。龙曰：愿恕其过，从今已去愿为弟子。目连曰：汝莫归我归我所归。龙曰：我归如来，目连将二龙至舍卫。目连曰：世尊今为无量大众说法，莫作汝形。龙曰：如是。乃作端正人佛为说法为优婆塞。时波斯匿王来问烟火事（云云）。佛具答（云云），王见二龙不起，二龙嗔复念，国中人民于我无恶（云云）。二龙便于匿王宫上现大霹雳等，尊者变为优昙华，龙嗔复雨大山，复变为饼食，龙倍嗔而雨刀剑复变为好衣，龙更嗔复变为七宝，匿王不知。便云：阎浮有德不过于我，宫内

常有如是等物，当作轮王乎？龙又自念，何无势力一至如斯，念已始复知是目连之力，见已便去。王得七宝饭等不敢自受，将至佛所以事白佛，佛令供养目连，王得目连力。王问：何故尔耶？佛具答。王方知（云云）。调达引五百等者，增一四十七云：佛在拘留园，时提婆达兜三白佛欲出家，佛再不许，便作是言，此沙门怀嫉妒心，我今宜自剃头修梵行，何用是沙门为，有一比丘名修陀，头陀乞食，达兜往彼头面礼足，愿教威仪，比丘便教次从学通，此比丘教云：当知心意识轻重，知已复知四大轻重，知已当修自在三昧。次修勇猛三昧，次修心意三昧，次修自识三昧，如是不久便得神足，依言修习名称远闻，至三十三天，采优钵罗华上太子膝上（云云）广受供养欲破僧行舍罗等，具如止观第一记。时舍利弗目连自相谓曰：试共往彼听说何等？彼见欢喜谓来归之，一切诸人咸有此念。语舍利弗，汝能为诸比丘说法不？我今背痛便累足而卧。舍利弗为说法已，目连将诸比丘去（云云）。后因造逆（云云）。为火所烧遂入阿鼻，阿难问佛当生何处？佛答（云云）。杂含二十九等者，彼文甚广。又增一四十四亦云：佛在给孤独，阿难问佛，如毗婆尸佛弟子几时生瑕秽？佛言：初八万四千年，后八十七六三二十至十二，次第对七佛，帝释与修罗战，具如止观第五记。佛梵声深远如止观第一记。佛求侍者，如止观第六记。约教中十四变化者，具如释签，故以十四变化释四禅耳。此乃一切罗汉并得，次观等四俱解脱人方乃具之。以具观禅必得灭受想定，次十一切欲令神通广普故耳。练熏修如止观第九及法界次第中，十一切具如法界次第，事禅具如玄文及次第禅门，十八变如止观第十记。又有人云：十八变者谓震动等，今为颂曰：震动及炽然，流布与示现，转变及来往，卷舒众像身，往同趣隐显，自在并制他，施辨与忆念，施安及放光。又有人云：身上出火等。依空起慧者，空即谛境，依境生智通属智性，故云以空慧心。次第等者，三谛功用通名神通，初地已去别名感应，三谛次第故云深入，独菩萨法故且云过于二乘，其实超于两教三乘。言不以二相等者，不二即实相，见土即神通，依理而见故云不二相见也。言云云者，令分别之，前二修得后二发得，藏依事禅通依真理，别地前助圆任运发，前二名通名化，后二名密名应，前二调伏物，后二见物机，前二可破坏，后二不可坏，前二在教道，后二在证道，前二身通唯现在，后二通三世，前二圣位方修通，后二凡位俱修通，前二随依皆可修，后二必须有胜依，愿得通应在前文因缘释中，然亦可以四愿表教。今文中初教从事通教从真，后二在理故从容在此。言云云者，更有多缘皆在愿得，亦有不愿任缘得者，即如那律箭挑灯缘，引令入极云云者，分别五味如前，观心中歎有等者，三观意也。实相是中境，无有无心契中境，故云通至。次释旃延中，初因缘具四悉者，初是世界，增一去为人，与外道论对治及第一义，断见及世典各有破邪及得道故也。言文饰者，善赞咏故。言扇绳者，若作肩乘二字并误，以其生时父已去世，此儿碍母不得再嫁，如扇系绳，亦可言好肩好肩胛故。言思胜者，思是慧数，论义功强得思胜名，所引长含十重问答者，借彼迦叶童女比丘破弊宿文，以之为例。计断者计死后神灭，故以不灭为难，若计常者反增其计，故应别以念念不住破之。第一重中言今之日月等者，初反质答者，如今日月为自立耶？为为他耶？若为他者为天为人？祇缘天人他故，故有明日。若无他世应唯今日，若无明日亦无昨日，以今日即是昨之明日。言析薪者，具缘有火如有神，缘谢无火如无神，岂析无神之身而能见神，如析阙缘之本，而欲见火者远矣。言贝声者，人身是色为眼所见，神则非色云何可见？如贝可见声不可见。若欲于可见中求不可见者，须更具缘缘既阙已更反转求，终无得理，神亦如是。缘具在身缘阙神去，至第八番无理可难，但云执久拒而固违。第九答中两商人者，正邪二见，鬼如汝师，汝师虽僻亦假称智，故诈为人像说邪干正，以邪涅槃而云安乐，故云前路丰米草也。旧米草者，世正见也。新米草者，出世正见。人是能乘行者，牛是所乘之智，信邪师鬼言如汝弃旧，尚失人天况复涅槃？故云人牛皆死为邪所啖，坏世出世故云皆啖。次一商者，世正见人得出世正见方弃人天有漏诸法，我说正见汝何不弃，辞理既穷固拒亦息。又世典者，增一第八云，佛在释翅尼拘留园与五百人俱，集普义堂，时世典婆罗门往释种所，作如是言，诸君颇有人能与我论不？诸释言，此中二人正觉众中无

黠无闻，言语丑拙不别去就，若与论者当供与千两纯金，世典心念，此国中人多诸虚伪，设得胜者何足为奇？或得我便乃为愚者所伏，思是事已。乃云：我不论。语已便去，道逢槃特，世典念言，我今当往问彼人义，便往问曰：汝字何等（如疏）迦旃延天耳遥闻，作槃特形而语之曰：汝若言我但有神足不堪论者，吾当报汝向义，更引喻汝汝字何等？世典曰：梵天。又问，丈夫乎？答丈夫。又问，人乎？答是人。又问，人亦丈夫岂非繁重，盲与无目此义不同。世典曰：何名为盲？答犹如不见。今世后世生者灭者，善业恶业不如实知，永无所睹称之曰盲。云何无目？答即是无有如上智眼。世典曰（如疏）。又问，五阴有缘生无缘生，答有非无缘。又问，五阴何缘？答爱为缘。又问，何者是爱？答生是。又问，何者是生？答爱是生（如疏）。世典闻已得果，命终槃特报诸释令办薪而阁维之。为起偷婆。又长含中外道诸计甚广，如云不得手障形不得两臂中间食，二人中间食，二刀中间食，二杵中间食，二家中间食。又云：先言义者不得食，不得两器食，一餐一咽至七餐止，更益不过三度，或一日一食二日，或至七日一食，食米食菜牛粪鹿粪树根华果等，自落者食，或草衣树衣毛衣皮衣莎衣留鬃留须等，当举一足常坐座（今世已有）常蹲卧棘卧粪卧瓜，三日一浴一夜三浴，如是等于我法中名不净法，如是等略须识之。比有执专坐者，未契大道。言专坐者，以不卧为功，不以不行为德，岂有居暗室，乃四仪同凡，睹来众则端拱若圣，君子之行尚阙，菩萨之道永亏，自任胸襟无教可准，使后辈不鉴者许之尚之。睹行动者，轻若刍芥佛犹四仪动作，岂未学者过之。夫道在心不在事法，由己非由人，既不能缩德露疵且显晦均等。约教释中皆云破断常者，凡云论者，以破邪为先，故各于当宗以立能破。依总持四辩者，且以俗谛三昧而为总持。四辩者，具如法界次第，以药逗病。破断常者，入爱见假先破断常故。又破断常有二种义，一以诸观共破界内见惑断常，则四教皆以见惑为境，具如止观第十。二者展转长短不同，则三教皆破界内见惑，唯有别教先破界内断常，次破空有断常，后破空假断常，圆教一念破三断常。观心论义中言往复者，智研境为往，境发智为复，数观数发数往数复，释阿[少/兔]楼驮中，种姓等广在贤劫等经。大论亦广释，姓刹利也。若言瞿昙者，具如下述。若作四悉者，初是世界，仁贤劫下为人，那律下对治，佛广下第一义。言无猎者，免非猎得故云也。具如后文，稗饭虽轻以尽所有及田胜故，故得胜报，亦可于此广明施相，但于此中非急。始民主至善思者，善思生懿摩并及四铁轮，合八万四千二百一十王，具如律中。言草创者，草亦初也。如布衣初遇，汝当解王衣者，令脱王服被瞿昙衣，使随师姓，此方古俗皆从师为姓，如竺道生本不姓竺，但事竺法汰为弟子耳。自安公来令同一释种，译十诵律乃见其文。律云：四河入海无复河名，四姓出家同一释种。四子被猜者，是次母之子为长母所猜。贤愚经者彼经具列宿昔施食遇兔等缘，略如今文。眠是眼食者，如止观第四记。佛与八百为作衣者，佛在舍卫，那律语阿难言，倩诸比丘作三衣，我衣坏，阿难房房语诸比丘。又往娑罗逻岩中俱萨罗梵音不同。诸比丘如言，佛见阿难问言：汝作何事？阿难具答。佛言：汝何不倩佛？佛与诸比丘为舒张截割，诸比丘缝一日即成，因说迦絺那（云云）。约教中两重者，初重论发，次重论修。四教通论发者，意明修成，虽少不等大体不殊，肉眼虽失天眼复成望后故论次第不次第，具如止观第五记。亦应明开显等，此中正明天眼兼明四眼耳。观心中不云慧眼者，阙耳。应云观因缘定心，即天眼空心即慧眼。释劫宾那中，初是世界，是比丘下为人，中夜下对治，豁然下第一义。禱星等者，尔雅云，天驷房。注云：龙为天马，故房四星谓之天驷星也。即东方七宿中第四宿也。若准西方宿复不定，具如止观第十记。约教中皆云栖者，依如来所证处，以释宿也。则当教明佛分齐不同，释憍梵中初文含四悉故不分之。至后自结。翻牛鬻者，过去世时曾作比丘，过他粟田摘看生熟，后五百岁作牛偿之。今得无学尚有余习，结四悉名在中间总释前后文也。故又云去，重释前四悉意也。次佛灭去重更别释第一义也。水说偈者，论云：憍梵般提稽首礼，妙众第一大德僧，闻佛灭度我随去，如大象去象子随。约教中皆著示者，若作垂示义兼本迹，若作教示正当约教，约观心中正用丈夫牛王，而通取白牛引驾，释离婆多因缘中，初是世界，假和合去为人对

治，增一去第一义，故且约争尸一缘祇具二悉，若依争尸缘自具四悉者，假和合世界也。易度即为  
人，问人即对治，闻说即第一义。二鬼争尸缘在止观第七记。引增一重证第一义耳。有口失缘在金  
藏经，约教中还寄争尸，以为义本，别教云非己有等者，凡别教中立佛界者，有其三意，一者以理  
性为佛界，二者以果头为佛界，三者以初地去分名佛界。今言十界皆非己者，指初地去分佛界耳。  
若指果头应云九界非己有耳。圆教中非我非他者，非真非缘复非共离。又非己有不同前两，非他有  
不同别教，前约教则寄假合，今本迹观心并约星宿，皆随便耳。见佛如星般舟中意，观心下云云  
者，应广引般舟三昧（云云）。释毕陵伽广明慢缘，在止观第二记。若约此为四悉者，五百世世界  
也。忏悔具二悉，引增一即第一义。观心后云云者，三观总别俱是第一义，所破之惑俱得是粗说等  
也。释薄拘罗因缘中，初文是世界，年一百六十去生善，身乐去是对治，故增一云：寿命等是第一  
义。昔施呵梨勒者，过去毗婆尸佛时，以呵梨勒施一头痛比丘，自是已来而常无病。言持一戒四戒  
庄严者，少分优婆塞受时俱五期心多少，增一云：佛语优迦尼，夫食者长善灭恶可以食之。若长恶  
灭善则不可食，持戒破戒亦复如是。多毁犯下云云者，应分别之。如云。若破一戒当堕地狱，若持  
一戒得生人中，再三问能持不者，令三自归，故持一戒得名少分，乃至满分。报恩第六，五戒不许  
五种贩卖，一畜生直卖者得，二弓箭，三沽酒，四压油，五五大染色，鬻宾已来麻中无虫处听，流  
沙诸国染多杀生，秦地染青亦多杀虫，前四皆云不贩者得。藏中有一卷五戒经，分为五品，甚是持  
五戒者所要。塔犹有是力者二义，一者舍利之力，二者护塔神力。本迹中大寂定者，祇是大般涅槃  
槃，长寿去寄迹事以立本德，本住真常迹现长寿，本居极乐迹示无病，本八自在迹居不夭，本住圆  
净迹示闲静，释俱絺罗因缘中，虽对身子为成舅德且从舅说，族姓即世界，见姊即为人，弃家至堕  
负对治，即低头去并属第一义，中含五十八，舍利子与俱絺罗论有多番，初舍利子问，云何不善？  
云何不善根？俱絺罗答，身是不善贪等是不善根。问何者是智慧，答四谛是。问何者是识，知色声  
香味触法者是。问识何所依？答依寿。问寿何所依？答不别有依。依寿有燻如因油有灯，更有多  
番，释难陀因缘文甚略，亦云放牛者，大论云，频婆娑罗王请佛及比丘僧，三月安居，语放牛人令  
近处住，令日日送乳酪酥等，终竟三月，王甚惭之令其见佛，其乃与诸同辈议云，曾闻一切智人即  
净饭王子，彼生在王宫颇知放牛事不？乃入竹园端坐问佛，佛为说十一事等，具如止观第二记。因  
发心出家成无学果，从本为名故云放牛。言善欢喜者，从初慕道为名，欢喜中胜故云善也。欣乐是  
善喜之别名耳。若以此义立四悉者，翻名即世界，十万释即为人，佛说放牛事即对治，得果即第一  
义。约教中云欢喜住者，住无欢喜之名，但约别地，证道既同故借地以名住，释孙陀罗难陀因缘  
中，初是世界，四月下为人，妇即下对治，云云者，文略，义当后时得道是第一义。弥沙塞者彼律  
乃是跋难陀，且以名同释之。俱端正故，地狱天堂已后文，广如止观第二记。本迹观心如前者，如  
前难陀中释，富楼那因缘中初是世界，是人去为人增一下第一义，欲还本去对治，叹满者重举第一  
义，须菩提中初文世界，常修下为人，空是最胜行即业也。现报复胜故云善吉，住无诤去对治，佛  
切利下即第一义，观心中列四句者，虽通诸观于修空行，其义更便。言法身者，且顺前第一义中  
意，非独此中必云法身，释阿难因缘中，初是世界，中含下为人，自誓下对治，育王下第一义。宗  
社者，具如止观第四记。本迹中约欢喜地以释本住，地即住也。约观中相似乃至相应者，亦可通取  
名字。言云云者，具述观相，释罗睺罗因缘中，约往世今世及祖王欢喜，并世界也。诸能破障边多  
是为人，诸所破障边多是对治，后得道是第一义。准杂宝藏经，罗云是佛得道夜生，以罗云六年在  
胎，若佛十九出家，乃成二十四得道，若三十成道乃成二十五出家，不同见别不须和会，乃至诸释  
起谤及息谤等，具在彼经事不可具，未曾有经复甚委悉。宝女等者，瞿毗罗云，我常与耶输进止共  
俱未曾有过。言宝女者，是天种不孕，佛不出家当为轮王，天送宝女以为侍者，或云：是罗刹女。  
如天帝释亦妻修罗女。大论十九云，耶输陀罗菩萨出家时自觉有娠，菩萨六年苦行，故怀妊亦六  
年，乃令诸释有疑，因佛还国，罗云以一器百味饮食及欢喜丸，以上于佛，佛变五百罗汉与佛不

殊，罗云送食直至佛所，诸比丘空钵而坐。章安云：宝女能生千子。法显传云：王妃生肉团如瓜，瓜有千[束瓜][束瓜]生一子有千子，此与大论文复小异，而佛索令出家者，未曾有经佛令目连从瞿姨索，瞿姨不肯，空声告曰：汝遇定光佛世买华之时，愿为他妻好丑不离，所有尽舍唯留父母，今何以惜子？问文中何故不云瞿姨，但云耶输？答昔时瞿姨是今日耶输，今日瞿姨乃是天女。故罗云以沙弥之年者，中含第三云，佛乞食讫至温泉罗云住处，罗云为敷坐具汲水洗足，佛取水器泻留少水。问罗云，见不？答见。佛言：我说彼道少亦复如是。次令水尽，次令器覆，皆答佛，佛言：彼道尽，彼道覆，皆语罗云，当作是意不得戏笑妄语，而说偈言：人狂一往谓妄语是，不畏后世无恶不作，说是颂已。问罗云曰：如人照镜欲见其面见净不净，如是罗云，将己身业观于彼净及以不净善不善已作当作，皆当受善恶果报，乃至口意亦复如是。一一观察，四大罗汉名，如前。佛敕云：吾法灭尽然后涅槃，准宝云经第七佛记十六罗汉令持佛法，至后佛出方得入灭，彼经一一皆列住处人名众数等，故诸圣者皆于佛前，各发誓言，我等以神力故，弘护是经不般涅槃，宾头卢罗云在十六数，却不云迦叶。本迹中云八种障等者，意云，本住无障迹示十障。障涅槃者，谓生死障使不得入涅槃故，即前文中初八番是。一种障生死者，障使不得至于生死，即第九是。次被佛敕不得涅槃，故障无余即第十是。又前八文障义小异，一二三兼六年在胎，为胎等障故云覆障，第四谓宿世常障故云覆障，第五为疑所障故云障，第六约父不许为父所障故云障，余准可知。观心例前者具如诸文，今应云即假故障涅槃，即空故障生死，即中故障非生死非涅槃，乃至三惑，能障三观所障之惑，有思议不思议等。

### 法华文句记卷第二（上）

### 法华文句记卷第二（中）

### 唐天台沙门湛然述

次释少知识众中，非但不叹又不列名，以少人知，而云圣与凡等者，释少知识所以，凡不测圣故云绝交。非圣全不交凡名之为绝，如以凡望凡交者方识。况以凡望圣理合绝交，交好既绝，岂以识之多少言耶？特以等者，今圣为引凡发彼同类，机缘不等随类接之，故现少识之迹，以接隐德之徒，故不以凡夫能知能识，而判所知所识位高下也。故言不可以多少之迹失其本，故不可以多人知识为本高，以少人知识为本下。又不可多知识者为有实本，少知识者为无实本，故知多识少识俱迹而别有理本。若久本者自有实成，若欲此中辨四悉者，多少异故世界，随顺物机为人，藏名隐德对治，高下莫测第一义。三藏十八种学人等者，具如止观第六记。通教学无学位两节判者，前约二乘后约菩萨。又前约三乘共位，后约独菩萨位，约别圆中亦两节判者，前云功用无功用，即约地住前后，次具不具即等觉妙觉，初入无功用亦得名为无学，但是分得故更约具足。引阿含意者，为开第三句义端故也。外人所以作此问者，汝云罗汉既云无学，何故更须随逐世尊？若尔下假问征起，答中即成第四句也。凡言学者，为进断故，如七反一来不还皆不复学，若历果进者义属前句，况已所已断不复更断亦当第四句也。更加双非即五句也。两教声闻悉皆如此。四教例者，通教更约菩萨者，前两句如前，后两句者学无学当地住故，无学学者无学在佛不可更学，还应退取六地为无学，出假名为学若准罗汉佛亦住于善法，为无学学，别圆后位唯不得令佛更有所学，则阙第三句，准通可知。并以凡位为第五句，则后三教并有两节，皆成五句，本迹中云居满字学无学者，别圆两教皆取未足位，其中不妨亦有古佛，即是第二节无学人也。又满字者，满通三教简二从圆，众生应以半字学无学。庄严双树者，初从半字引入圆满，即鹿苑示枯方等示荣，尔时已是庄严不二，始行执迹而暗其本，来至法华涅槃方始显说，即大经中举因六人，既见佛性同于如来，二而不二故云庄严，

观心中已立学无学二句，应更立二句，不缘而缘名无学学，常如是观名学无学，对未修者成第五句，亦可约理为第五句，亦得三观各为五句，思之可见。约观为数中云界如互论，即具二千者，百界千如但成一千，即十界百界界界十如，复应更以百如千界。又名一千，且如十如初后相在则十如为百，用对十界岂非千界，此且一往论其单数，若百如中之千界界界十界，百界中之千如如如十如，何但界如各一千耶？是则重重无尽不可数知，将何以为二千定数？故云不可思议，诸境皆然且随便说，故云二千。因缘约教中并但列数，于义即足不须别求，故前二文直列而已。若欲义立闻数欢喜生善破恶入真，诸教用观对数解异，即其意也。举迹下本迹也。举迹等者，即此迹法是本法也。本自有迹故云本迹，非迹无以显本，此迹即是本家之迹，非本无以垂迹，故二千迹中之迹，即二千本中之迹，上下悉然释妨，如前多知识中，列尼众中破旧解云。又复无文等者，比丘众未结云，如是众所知识故可云多，学无学文末无此结故，故望前多得云少耳。尼众二文前无众所知识之言，后无可望以之为少，故云无文。义不可者，比丘众约叹德不叹德，列名不列名及数多少，并有结无结，以判多识少识。今尼众中但标二众主名，二人之后但云六千及亦与眷属俱，并无结列，岂有六千为他所识直云眷属不为他识耶？尚不例上藏名隐德，岂得云少？大小者，旧呼大小名闻等，已如前破。又复耶输此翻名闻，岂得却以为无名闻（云云）。二尼并阙约教者，准例合有，亦应约僧具有四教五味。问大爱道之名何故用智度以消本耶？复非佛母何以引佛母释之？答以有智故方能爱道，既爱大道智度亦大，况凡女人皆能生子，故借净名法门之母，令生己心导师之子，数无约教大意如前。观解数中以六根为六千者，虽借下文法师功德品文，今此并是义通初后，若的属尼众并是圣位六根，已于三周得记故，正用华严十种六根，表本法门者，兼本迹义也。耶输中以子标母者，凡以子标父母，或以父母标子，皆有德业为他所识者可以相显，比丘皆然。或云无翻者，非独耶输，一切未翻者多具有翻无翻，例修多罗等，佛妻者果中说因也。则出家之时已舍耶输，故有佛号时无复妻也。观解以表三夫人者，鹿野不生故表空，耶输有生故表假，复居三观之中，昙姨位大表中明矣。上当分下合明本迹观心，于中先明来意，次正释，初又二，初总次别。初二句总明者，当分两字皆去声呼，所以共明本迹观心者，以因缘不可合释，约教理应互通，今欲主伴共论，本迹观心便故，然菩萨杂众各有本迹观心不共明者，形服疏故，无始终故，非物重，故非经别为故。又因缘教相不别明者，从本垂迹祇是感应，感应所为不过教相，故但本迹自摄余两，若尔上文已有此两何须重明？答由化缘不同莫非益物，因缘相关须共设迹，或一人关多人多人关一人，或一人关一人关多人，故使始终亲疏主伴显密共成一化。又诸圣观行能观所观，一刹那顷含纳一期，事理权实人法主伴隐显善恶，无不为此心观摄之，是故须约王所以明。次显善权下别述来意，初句明本迹来意，次句明观心来意，权中之最故名为善，无一圣者不顺机缘故云曲巧，无一心所不成妙观故云精微，随机故曲诱进故巧，无杂故精理极故微。从夫首楞严去，先总释本迹为三，先叙垂迹总论利物之道，次今且下明主伴同怀化方，三以此下总结三昧之功。初文明本迹所依，本地所依，首楞本也。示现迹也。称适者，明垂迹意。摩所者，明垂迹相，诸大小教明诸罗汉但得四智，直被弹斥淘汰而已。不明化意，尔时谁云生阴未尽梵行未立所作未办，仍有变易，故知但约界内明尽。若开显已本是大权，所以先外次小传引入圆，故非首楞之本，无以垂于化迹，故云摩所不为。次明主伴怀化方者，为六初主伴降神，次若三十二下明师资诞质，三若皇皇下明共禀世道，四若法下明能所生熟，即指鹿苑小乘，五共辅下更熟未熟，即指方等般若，六次闻法华下，明主伴功毕，初又二：初主也。次法身下伴也。次文又二：初师也。次诸大下资也。第三文亦二：初师示禀世道，次诸大士下次示受邪化。第四文亦二：初知所化尚生，次若所下鉴所化机熟。第五文又二：初方等，次般若。第六又二：初正明功毕，次法王下重述半满以显化功，分文竟次略释之。言近论者，且舍中间以述伽耶，圣后者圣皇之后，后亦德政故法身等者，亦有古佛且云菩萨，主既降神伴亦在迹。金姿者，金色美容也。大士者，大论称菩萨为大士，亦曰开士。士谓士夫凡人之通称，以大开简别故曰

大等，如世云仁士志士等，亦以仁等简之。今人中发大心者名大，开是发之异名，引物不同故诸相各异。空室者须菩提，生时室内一切皆空，表解空故。雨宝者，楼那。寄辨通梦者，舍利弗。太子等者，初同后异，欲夺先与故为皇等，处其极尊而为先导，如因因果经云，佛将降此阎浮时，有九十九亿众，弃斯大众及忘四天下，故云舍国，弃金轮位故曰捐王，示习世定故云学道，诸大士等亦示受邪化故云请业，过其所习故曰兼通，却摄彼众故曰宗匠，如身子十六声振五天，与目连共师沙然梵志，未经旬月沙然徒众尽以付之。大法欲启先为开辟如陈如等，知所化既生能化犹与，分庭抗礼如迦叶等。抗者，易云，知进而不知退知得而不知亡，亦对也。未肯为臣故分庭不退。崇我道真者，具如迦叶缘中机熟可化故云易染等，诸大士各掌一职，智慧身子，神通目连，辩才迦旃延，三昧富楼那，更度未度者，虽师徒受化化道未休，度兼二义，若全未受化则方等中更令入小，若诸菩萨但令尽无明。言重熟已熟者，大小两熟位既未终，理须进入，释慕大中云不知者，祇此不知之言即大机冥发，下云机情二索，即此意也。含挟等者，谓般若中通教二乘，故彼部中通教真中具大小故，名之为含。大带于小故名挟，从始至终通大小故。出内等者，明领业也。自他之法皆令知故，出内具如下疏中说，出内两字江南多分去声呼之，非无所以，若人之出入出字可从入声，人之所运可从去声，内字南北二音义同，但恐滥内外故从南音，共谓通教，若尔，何不付藏？答先已得之，别即别圆，偏圆具如玄文分别，被加为奉命所说名领知，名说为领无别领也。犹住小果名无希取，转成熟酥名未顿舍，望后极教故名为虽，被加领法其心不惊，名为通泰，故渐已之言通昔，通泰唯在熟酥。次闻法华明至第五时，具如信解中广说，显真遗体故会天性，天性定故父子义成，昔结大缘名为真体，得受记荊父子义成，定昔二万佛所，方乃堪为记荊。孤调涅槃故云独灭，尚无一人独灭岂留多人，法王下更述一代化意，初用下借半满枯荣以成化事，释上方便权巧之言，大化功毕故曰身子等，不待涅槃故云息化，赎命如释签。若此释者，方释法华经众，总别两重消释本迹，尚恐失旨，直尔一句翻名而已。何异诸教声闻众耶？唱灭等者，正由功毕唱灭言兴，故唱灭之缘正在斯典。二万灯明等者，准文殊答问引往所见，皆无后教，当知即于法华讫化，若东方所见具见法华涅槃，是则引同今佛故也。若迦叶出世其土犹净理同往见，虽涅槃有无不同，并于此经显实。为学等者，男如宝积善德等，女如月上无垢施等，道谓出家二众，俗即在家二众，发起等四皆悉有之，乃至良贱人畜亲疏恭慢嗔喜凡圣，其相非一故注云云。次总明观者，总别大旨委如前说，以二十心所共辅心王而缘善境，如初起观不离王数，通数犹通通至善所，以此大善历缘对境，其善转深如至今经故此善数无别心体，还祇转其恶数而生，故从外入小从小入大，自始归终方名善极，善行虽多不出此十，故云十心为本，转既极已，还同心王无善无恶，如诸弟子得授记已，分同法王故云立也。又渐转者，如诸声闻，若顿转者，如顿菩萨无非实相，使王成究竟法王子成法王真子，咸堪补处转化余生，是故于中先取善心，然今所列并准旧译。新云：信及不放逸，轻安舍惭愧，二根及不害，勤唯遍善心。初三句一字列，后四字结，若欲对旧名略辨同异者，新云信谓于三宝所忍许故也。与旧名义同。新云不放逸者，谓修诸善专注为性，旧名为念，念谓忆持，名异义同。新云轻安者，谓轻利安适堪任为性，旧名为喜，喜悦安快，亦名异义同。新名为舍，谓离沉掉，与旧名义同。新云惭愧，旧云猗觉，名义俱异。新云二根谓无贪无嗔，旧云定慧，名义亦别而道理大同，以无此二定慧方成，定慧亦深浅不同，二根非无优劣。新云不害，谓无损恼为性，旧名为戒，名异义同。新云勤旧名进，名义大同。其名义全不同者，译人意别不须和会，今此贵在从名入观，故善王善数共导诸恶以成妙善，故通心所辅王亦然，以数对人随其行相，亦应可解，十人既尔以十望诸，乃至无数不出心所，何但一万二千乃至未受化来，以恶心所摄之亦尽，何但善及通耶？十人各备等者，寄本迹以明观心，本乃已成法王迹示善通心所，以示入道不同故也。言一一心中皆有王数者，既二论不同，今言相扶即是同时，亦应更云次第相生，非但同时异时，亦乃诸数互有，信具诸数从信为名，余九亦然。从强而说故受别名，十通心所准此可知。是故展转相扶攻恶，若一心改余者相



从，若相扶转尽同入实境，无非真王非王非数，故知随人何者偏强，强为观境弱者随去，妙得此意，四仪三业修观有托。况复能观须辨异同？言共攻者，通心善心即能攻也。言不行等者，指余恶等，能攻属智故云行般若也。引普贤观者，能所尽故，故心无心法不住法，计有能观名为我心，有我心故能所不亡，我所若空罪福无主。无心无数名正观者，故云若不尽者观则不讫，故至妙觉方名为讫。所言尽者，因心所尽果心无尽，犹如五阴因果名同而其体永别，通引诸经意云。众生不度等者，借事证理，若所观之心众生不转，则能观王数师弟不息。云云者，广明王数能观所观，讫与不讫成不成相，正觉之名又通诸地等。次列菩萨众者，大论第四先问，何名菩提萨埵？答一切诸佛法戒定及智慧。能利益一切是名为菩提，其心不可动能忍成道事，不断亦不破是名为萨埵，应约三教以释答文，对小成四。菩萨为出家等者，论有二问，初问声闻经中有四众，无菩萨者何？答有二种道，谓声闻菩萨，四众是声闻道故声闻经无菩萨众。次问具如今文答云，通虽如此别则不然，具如今文。论问，若尔，衍经何不独列菩萨？此问意者小乘教中菩萨非正，但列声闻及以四众，菩萨入在四众中摄，衍中声闻非正，亦应但列菩萨四众摄在菩萨中耶？论答云，是乘广大诸乘皆入，如恒河中不受大海，大海即能受于恒河。论答意者，实如所问，但为摄取渐令归大如恒入海，彼存方便，若依今文先识诸部共别有无，方识今经列众之意，非关列众离合，能辨大小偏圆，如金刚经唯列小数及金光明大小俱无，岂可能判大小别耶？故知先以教定以教辨人，则百无一失。故今等者，言通意别，若具存等者，先辨存略，菩提下正释名，先约上求。又成下约化他，摩诃比前亦大等三，具有四教道知用三，故云多种，具如玄等及止观中，一一四弘即其始也。一一利生即其用也。一一道品即其行也。一一法门即所知也。四弘若别四三必殊，及简五味，方是今经圆妙菩萨也。如释论下至醍醐也。寄五味名以辨四教菩萨。论又云：凡称善法皆名为萨，善法体相名之为埵，故知菩萨自利利他皆是善法及善体相，即是四种阿耨菩提之道，一切贤圣之所称叹，是为四种菩提之萨埵也。又论云：通论三种皆称菩提，所谓三乘，前二乘人虽称菩提非佛功德，故不名萨埵，凡为杂血调成三祇百劫净乳。引大品三文证四味者，且以三教义摄四味，况今五味皆判菩萨，故以酪对通，二酥对别，醍醐对圆，以诸菩萨历此四味入不定故，义当三观，即三藏菩萨转入通时，义当于酪，据时并在方等已前，转入别时在二味者，以二味中皆有菩萨不思议事。引净名者，已入实者于二味中心称脱理，八千受屈，示同钝根及二乘人弹斥淘汰，方并入别，准玄文意，即离二味以对通别，进退盈缩并有二意，故入实者，皆自立身如彼座像，座高四万二千由旬，身亦称之。借本迹中意以助约教。菩萨疑除等者，并证四菩萨中权者须开，故至今经方除三菩萨疑，方是善行菩萨之道。又涅槃等者，然二经同味咸息希望，是故引同言略有者，今昔合指，本迹者为三，先明本迹莫测，次所以下明施迹意，三然其下正示本拂迹。初文中云或齐法王者，如文殊本是龙，种上尊王佛，余并准知。散影垂容等者，同前声闻总明本迹，次施迹意中有法譬合，譬中云槌砧者，化主为槌，辅者为砧，乃至互为皆为成器，本以古质为淳朴，今以未治为淳朴，令其成器，故名为器。淳朴不一故名为诸。观中名破为成观后云云者，五住对三次与不次，观亦如是思之可知。同谋下云云者，应合喻云，今开秘藏不涉权下，故证信之人皆非率尔。故今文列不必在多，列众虽尔，本门得道数倍诸经，即先得无生增道者是，故知复是随要列耳。此明数中已当因缘，虽即不明约教本迹，因缘之人既预密谋，必是圆人及有远本。八正即八万者，既是无作道品八正，无不观彼百界千如，十善既为所观，八正即是能观，能所相从各有八万，次明位中初是因缘，次应四种下约教，初文中云无上道如境妙中者，六境初四菩提是也。境咸妙道之所趣，以所显能故须指境。若辨四悉者，三不退异世界也。入位功德生善也，必治无明对治也。证一分真第一义也。下去准知。不能具记，具此名跋致者，阿者无也。跋致者退也。第三祇时横得三不退故，离五障时三义俱得，即是第三僧祇通至百劫，通是三不退也。至此名为上忍故也。次通教位引六心者，通教地前无位可论，借别位名以通其位，即指别教七信已上，入干慧也。故云初地至六地方名位不退，或指地前假立七贤，即以

忍位为第六心，依小乘位虽云忍位名位不退，望菩萨乘犹名为退。次别教中许地论师故不破。圆位者，诸教圆位不过华严，余文虽有位义不彰，或略举初住阙后诸位，初住既尔行向岂殊，岂得同其地前伏惑，然又华严住后兼别，或便一向作次第解，或以一向作圆顿解，一何误哉！具三不退者，若先以不次寄次第说者，则七信名位不退，八信已去名行不退，初住已去名念不退，今从初住已具三德，名三不退，故云具也。般若是位离二死故，解脱是行诸行具故，法身名念证实境故，彼经第七贤首品中广明其相，卷初帝释问法慧云：初住成就几法几功德藏？法慧答云：此处甚深难信难知难说难解难通难分别，然承佛力具足演说，仍先较量云，供养十方阿僧祇众生乐具，经于千劫复令证支佛，百千亿分不及其一。又云欲知十方世界一即多多即一一念无量念等，望法华中施四百万亿阿僧祇世界六趣四生，乃至令得无学不如初随喜人，彼经仍易彼是圣位，故云十方等，望此第五十人一念功德，方显圆位不可思议，此经为难，既俱是圆初后不二，亦何彼此？尚非初住者，此诸菩萨皆是一生补处，尚是古佛。况复初住自新译来但以瑜伽唯识之位，掩蔽华严圆常之说，谁知唯识等文，但明别位后代谁肯见兹同异。又复有人全毁唯识论之权宗，此则全迷方便之路，不识迹者迹居诸经之首，来至法华经初，验知可是浅位人耶？既失其本理迷其迹，况从部判部妙人尊，诸师既不晓于五时，安知菩萨本迹？故云所叹既谬等，以藏叹通尚已成失，以偏叹圆过莫大矣。还成增减两谤者，祇此一谬义招二失，经无三教苦欲增之，抑圆成偏减岂过此。三观即三不退者，空位假行中念，一心者，还约妙三一观悉具。云云者，委释次第不次第相，及以一念须约六即，极有眉眼者纵而夺之，虽有眉眼大体全无，从核论下夺也。无趣向者，此现德等何教无之，虽云法报不简圆别，恍分圆别为初为后，乃至诸句为横为竖，故总破云无宗体也。若有宗体故证位人依经立位，位之所依名为位本，本即是体位即是宗，况复今经特出诸教诸位之上，准教叹德意则可知。故始自不退终于度生，先定体宗方可叹德，问此经何以竖叹十地别教位耶？答一者寄本，二者证同，三者顺论。云何七地等者？古人所判云七地恐起二乘心者，此似通位，是故难其不成别义，难圆亦尔。若言七地始入无功用道，此是别教教道明义，故不成圆。言进退等者，斥进不成圆退非通别。今文横竖者，竖叹赴情意本在圆，先正释，次料简，然初竖中初文虽借离二之名，须异瓔珞二为方便，还依一念具三不退，以为初地，圆离三垢圆发三智，圆明圆转，一念供养，圆植德本为佛圆叹，具圆三慈不二佛慧下去准知。若不开等觉则四句同叹十地，今从开说故后三句叹于等觉。文云二句者，指第十一十二句，为十地内外德者耳。但不从初即具，故似别耳。次横叹中初句亦云过二边者，竖尚俱圆，况此横叹离二边耶？但约非竖而竖如前所说。过二边者，粗惑前去，又从胜说从中立名，下去诸句准此应知。阿字者今师承用，具如止观第五记。问答者，初问中初句立宗，三藏下纵许，声闻下立例，迹为下立难，立宗意者断惑也。地住已上皆约圆教断位叹德，三藏菩萨始终不断，容不彼叹，于断惑中尚叹二乘，迹为通别断惑菩萨，何得不叹，而横竖二叹悉唯叹圆。答意者，义通本迹，意唯在圆，竖文似叹于别依部唯叹于圆，借迹消文经意从本，故准叹声闻从迹，亦应菩萨四教俱叹，但欲知圆旨故亡迹以存本及去初而取后。次问可见。答中为三：初正答，次旧云下引别位为例，八地位既未极旧释尚具德不疑，何妨圆人诸位位位具足诸德，三法华论去引证，论云，彼菩萨德十三句二文摄取，应知一者上支下支门，二者摄取事门。初上支下，支谓总相别相，应知初至不退转是总余者是别。彼论云：不退有十种示现具如今引，但除初总句犹有十二句，乃以供养植德二句，合为第四示现，名称度生二句合为第十示现，故但成十示现，皆以不退为名，故知圆释句句互通，一一示现具十示现，具一切诸句，何但十示现十二句耶？此与四十二字门意同。又经云：以慈修身句中论文具修身心二业，经文所以略修心者，慈即是心，心熏于身故不别说，乃至依我空法空不退，故知地住俱证二空，所以竖释文虽别对意非别者，一者以有次文横释是约竖论横，二者依论句句义意以对诸地，如初地云不堕二边三观具足，自利利他有无双照。若福若智不离一心，内因外缘何尝不具，初地既尔后去悉然，即此地中横竖具足，为对次第权借地名，为显唯圆彼须横释。

故论中，摄取事门即当竖释，是故今文具用论中二门解释，但今文中准论，于何等境界下剩何等二字。论但云：何等境界中应作所作故。论自释云：地清净者，八地已上三地无相行寂静清净，今文意以彼论三何等言，一一皆属诸地，清净即诸地惑断，方便即诸地进趣，境界即诸地所依，应作等即诸地功用。论云：方便者，有四种，一者摄取妙法方便，任持妙法以乐说力为人说故，即初四句随义思之。二者摄取善知识方便，以依善知识应作所作故，即第五六七八句随句思之。三者摄取众生方便以不舍众生故，即第九一句也。四者摄取智方便，以教化众生令入彼智故，即后四句。既诸句各对，复云何等。何等者，辨别之辞，今亦互通，一一方便通约十地，顺诸经论及瓔珞中，初地已上入法流水，念念趣故入证道也。论中复有摄取事，示现诸境地等，于经非要故不更述。言八地者，虽不同瓔珞诸经非无，复是别中教道异义去取俱得，今且依瓔珞，于论既非大违，且依一家承用。言何等境界者，利物处也。次约观心者，此中前文叙古破旧，义当因缘，今文二释义当教观，虽阙本迹德随于人，故不重明，三观无殊随事名异，若尔亦是诸句展转互具，以得不退一心三观，方得乃至度生一心三观，乃至以得度生一心三观，故方得乃至不退转一心三观中间诸句准此可知。当知百句祇是一句，故初住去位位圆融，句别义同不须曲释，小乘之中佛为身子，开一句义端，身子尚说无穷尽，况此圆菩萨德欲分张之令楷定耶？况复观门即是其德，观融德妙何可疑耶？故应约诸句自在说之。有人问，何故此中文殊居首？答序中既能释于弥勒之疑，乃是一经发起之首，况二万佛所咸为众启疑，是故列在八万之首。法门等者，依此名义例应四释，而今少者，一者准例可知。又菩萨事迹或隐或显或真或俗或主或伴，不同声闻事迹显著，虽非显著必具诸教，而今开显义必在圆，况复如前约诸声闻总别广释，因已具知菩萨本迹，本迹既尔因缘教观准类可知。故不委述菩萨总别。今初文殊中引五文者，初三辨名思益举说明行，悲华论愿益物，初大经者从德立名，即以见性立妙德名，此准第十七闍王悔后发愿文也。次二经但举梵音不同耳。思益明如说而观，观谓不起法非法想，观即行也。即言行相称而得妙名，悲华因取妙土，益物事广所化位高，高广愿行一切皆妙，名为妙德。菩萨利生迹因何定？于此文中亦可义立四悉释者，即以妙德若名若体无非四悉，取土即世界，说法即为人，立行即对治，佛记等即第一义，此是圆人复当约教，从北方去即本迹也。又如楞严经过去无量阿僧祇劫，有佛号龙种上尊王，亦文殊是。观音中作四悉者，名即世界，思益即为人，称名即对治，宝藏佛去即第一义。又思益见得菩提亦第一义，下文指普门品。注云云者，亦阙约教及以本迹教，即圆人本是古佛，观心中释初二字，与下不殊，但第三字与下稍别，下约事释以所被为音，此约能观，以所宣为音，由观故设教，故云观是语本。次大势至者，思益约行，悲华约愿，思益约威势以释势，正当字义。取大千者，以世释势，势力取世不违其志，以志大故，故佛记之。志取世故亦名世志。若作四悉者，思益世界，悲华为人对治，宝藏佛去第一义也。亦阙约教本迹例前拟后可知。文阙常精进，如大宝积经云：是菩萨为一众生经无量劫随逐不舍，犹不受化无一念弃舍，以身心俱进故，义通四悉，教迹观心准例可知。不休息者，与常精进意义略同。欲辨别者，无间趣入名为精进，长时无废名不休息，是故观解名为不住，故释不休息亦约长时，但得记与利生不同耳，教迹准知。释宝掌者，先释掌，次令释下释宝，掌谓身分，既被上铠身分坚固，以其固掌法身之分，尚出无上出世之宝，况复世宝？故此两宝必具四悉，于中云不志二乘者，简法宝滥。通慧心者，从实起通，通是慧性故云通慧，约教本迹等（云云）释药王中，三缘从后医王义当于药，前二虽别是则佛世灭后，皆立行生善。火净者，从烧身立名，文中且以世治表出世治（云云），欠七菩萨未检经，跋陀婆罗中，初句是世界，次思益下第一义，此菩萨名在般舟经中，亦名贤护，善即贤也。善巧将护令其不退，弥勒中初句是世界，思益是为人，贤愚是对治，悲华第一义。又云去，应合在因缘中。贤愚等者，彼经第九，佛在迦兰陀，阿难忽然思惟弥勒世尊，往昔云何发此慈悲之心，得是妙益，从禅定起而白佛。佛言：过去久远此闍浮提有一大王，名摩诃波罗婆，主五百小国，与群臣出猎，王所乘象欲心炽盛，因见象师调象，而便发心今为补处。

又经亦有未济跛兔缘，而立慈称，以本愿力熏见苦生慈，前悲华中乃以拔苦而释与乐，故圆拔与而无别体（云云），云云者，约教本迹观心乃至迹门发起众等，释导师中文舍四悉，导师是舍婆提国人，是白衣居士，令入正道释导字，不求恩报释师德，以亡怀故方应师位，具名之外但列数者，因缘观等具如前意，但名不可尽陈，故但标大数，总而言之，但由国人旧多知识者，则先列之。证信为易，一代教中诸大菩萨宿缘获记，多在悲华第二卷中。经云：有菩萨名曰寂意，白佛言，诸佛皆有净土，如来何故取此秽土？佛言：本愿故取。我于过去恒河沙阿僧祇劫，世界名删提岚，劫名善，轮王名无诤念，主四天下，王有千子，有一大臣，名曰宝海梵志，唯有一子三十二相八十种好，常有诸天而来供养，国为作号名曰宝藏，出家成道亦名宝藏，说法度人其数无量，其王千子各各供养经于三月，过三月已欲为授记，先入三昧现十方佛土，集诸菩萨，先授宝海。十方世界众生宝海教化者，一时成佛，次授轮王千子授第一子云，汝观六道起大悲心，断诸烦恼令住安乐，今当字汝为观世音，阿弥陀佛般涅槃后，二恒阿僧祇劫于夜初分正法灭时，于夜后分，其土转名一切珍宝之所成就，所有庄严胜安乐界，于一念顷便成正觉，号一切功德山王，寿九十六亿那由他百千万亿劫，第二太子名大势志（如疏）第三名文殊（如疏）第四名普贤，在东方十恒沙世界微尘世界，名不瞬，乃至第九名阿[门@（人/（人\*人））]，如是次第授千太子，中有愿取五浊成佛者，以大悲故其土名娑婆，何以故？是诸众生忍于三毒及诸烦恼，能忍斯恶故名忍土，是千人中唯除一人，余并于贤劫而得成佛。

### 法华文句记卷第二（中）

### 法华文句记卷第二（下）

### 唐天台沙门湛然述

次列杂众者，旧云凡等者，如八龙多是八地菩萨，乃至华严中并得不思议解脱，此中有道者，如阎王所将岂独俗众。五道者，无地狱即乘戒俱缓。二界者，无无色即戒急乘缓。八番者，欲天色天龙干紧修迦人，具如下列。方等列地狱者，具如释签第四戒缓乘急。中阴花无色者，中阴上卷分身品，定化王菩萨白佛言，快说斯义晓了众生闻法易悟。复有难悟者，或在有对，或在无对，或可见，或不可见，前有对有可见不可见故，可见有对如前，不可见有对如臭毛鬼所至闻气，不可见无对即余鬼神，或在有色，或在无色，或在非有想非无想，有色即欲色二界，无色即下三空处，虽复难化佛或至彼或摄到此，此经无者或略等耳。故云不可一例。又准乘戒细论具如净名疏，旧云人是土主者，意指八番中阎王众也。今亦不用，故引无量义破之。岂有鬼神等必须外客耶？言未详者，虽望无量义人不必在后，或恐有意。鬼神重出者，即紧干修。机杂者，亦应更云诸机不同，析与体杂偏与圆杂（云云）。此是约教释者，二乘即两教二乘，菩萨即三教菩萨，三教皆有出假智故，佛道既云一摄一切唯得是圆，二乘菩萨并是从初，佛道即是元初修圆者，不从渐来，三十三天，及三光四天王者。俱舍云：妙高层有四相去各十千，旁出十六千八四二千量，坚首及持鬘恒僑，大王众，如次居四级亦住余七山，妙高顶八万三十三天居四角有四峰，金刚首所住，中宫名善现，周万逾缮那外四苑庄严，众车粗杂喜。若作四悉者，住处得名世界，能施为人，思义对治，天主第一义。约教者，阿含证三藏般若证通。别圆者，华严经帝释在第二地，故知两教并得首楞严定明矣。过贤劫等者具如般若。云云者，得记义当三教菩萨，本迹中云共服甘露者，大经第六四依品云，如三十三天有妙甘露不死之药，譬初住已上理同也。名月等本迹并出正法华，本必有教。观解意者，三谛即第一义天，谛即是境，境生于智，智如子也。云云者，境别智别生子不同，居四宝山者，祇是须弥，正法念云，四级各有十住处具如玄文。广二十四万里者，未知所出，若俱舍依妙高半腹而

住，有四级。颂云：旁出十六千八四二千量，向上一一各半减故。东提头等者，名在金光明第二四天王品，尔时提头赖吒天王，毗留勒叉天王，毗留博叉天王，毗沙门天王，始自东方终于北方。第三鬼神品列二十八部，不令等者，迹防四树，四树既表于四德，以迹表本本护四德双树，虽复四枯四荣，然非枯非荣之理，亦不出于常乐我净，故护八树是护四德。护四德者有其二义，一者不许偏取，偏取成邪，二者不许全取，全取成执。须知其理谓非枯荣。今言枝叶者，以一德中皆具四德，若偏取一名不知具德名取枝叶等，故外教中并有其名，是故文云枝干喻常等，正显一德各具四德。护八爱见者，一一谛下各一爱见，四种四谛各随其教除其爱见，故四王各领不令恼人如各护见爱不令取境，若从后说王即王三昧也。当教教主亦可皆王，各破爱见，他化五欲下云云者，应具明欲天身量寿命。俱舍云：赡部洲人量三肘半四肘，东西北洲人倍倍增如次，欲天俱卢舍四分一一增，色天逾缮那初四增半半，此上增倍倍唯无云减三，人间五十年下天一昼夜，承斯寿五百上五倍倍增，色无昼夜殊，劫数等身量，无色初二万万后二二增，少光上下天大全半为劫，若论高下于一一天，如去下量去上亦然。别译阿含第六，广明诸梵来下，第八第十一广明诸天赞佛，诸天若来并同人形，第四云：梵王来礼佛佛入火光三昧不能得前，因往瞿伽离门唤之，瞿伽离问，谁唤？答梵王。又问，佛记汝得阿那含耶？答如是。又问，阿那含名为不来，汝何以来？梵王言：如是之人不应与语，故知一同人法，还有违情而诚伽离。例有教门等者，既为一代请法轮主，请大则大，请小则小。本迹者，本住清净一实妙境，观除惑秽并得名净。又文中从释诸天来唯帝释具四释，三光四王自在等色天，虽有因缘并阙约教者，然诸天常随世尊处处闻法，亦应随诸教味以判浅深及开显等，如引身子得记之流，但弘教事薄举例而已。故八龙下多然，唯紧有教，以义便耳。无量法门下云云者，从多头故且以假观为首，即是一假一切假。若通说者，一空一切空一中一切中亦多头也。长阿含等者，彼经具明池出四大河如疏，阿者无耨达者患，无彼三患故也。本住法华三昧者，实道所证一切皆名法华三昧，今且以华释华耳。四紧者，杂心云：是畜生道摄，紧那一角，乾闥无角，身相略同。今言奏四教等者，既历五味，皆有紧等，当知所奏亦偏圆别，来至今经独显实谛，如大树紧那罗经中，大树紧那罗王与无量紧及无量干无量诸天，奏八万四千净妙乐音，来至佛所，弦歌一动声震大千，须弥山王踊没低昂，一切声闻皆从座起犹如舞戏。天冠菩萨问迦叶言：少欲知足头陀第一，乃于今日犹如小儿。迦叶答言：非本心也。故知彼经属方等部以大斥小，紧那奏于别圆之乐，故使声闻不能自安，故至法华理合纯妙。十宝山者，华严具列，已如止观第五记。若俱舍中先列七山并妙高八。论云：苏迷卢处中次逾健达罗等，于大洲等外有铁轮围山，前七金所成苏迷卢四宝，并雪香山合十山也。既云为天奏乐天，亦诸机不同。歌咏十力者，既云不起灭定，即初住已上也。故迹中弦管亦应歌于四教，各有十力，若大树经中于香山南请佛供养，佛受供已，记其当得作佛，号功德王，理应法身记也。若在初住八相之记，犹在迹中，今经所将不及大树经中多者，以闻实经不易故也。又今经龙王举八，紧等各四者，有所表故，八拟八正诸教各有八正故也。紧既四教大旨可知。余者俗乐以俗表真，四干对教随义释出，幢谓缘幢即竿木也。倒谓掷倒等，四修亦云无天者，无天德故，佛地论属天种，正法念鬼畜种，大权示现往缘何定？准阿含等四修次第住于海底，各二万由旬。言畜天等种者，并据元祖。五系系魔外道者，具如止观第五记。五住者，他解祇是界内见思，若尔与四住何别？他云：三界见为见一处住地，欲思为欲爱，色思为色爱，无色思为无色爱，三界无明为无明住地，然依五性宗中以见疑无明等种子为无明住地，今意不尔，五住为二死作因，即以三界通惑为四住，更加别惑为第五住，故别惑中总含内外无知及以障中无明故也。望唯识等但加种子为异耳。正本者正法华耳。水精入身者，或是有情，或是非情，若是非情义同湿生而兼胎藏，如阿含经有女人向火暖气入身有孕，父疑责女，乃至达王，王欲罪之。女云：何有此无道之王欲治无罪之人，请王试验，王知无罪乃纳为妃，具如止观第四记。色心本净者，对迹丑嫉也。本住色净故般若净，般若净即心净，此云障持者，谓能障持，世云常持者无凭。日蚀者，若全不许俗

有计者，然依历数亦可预算知之何耶？以器世间法尔与人阴阳理合，故人身中五行与天地数合，故亏盈之法须应历数，岂妨正业耶？言种种邪说者，然日月照四天下，四天下亦阴阳不同，不可亏盈则令一切王等尽皆衰耶？水旱灾变亦复如是。故知虽一分与阴阳理合，而一分须依众生业力，故凡诸依土皆顺正报，如华藏土，必顺报佛及诸菩萨，依正自在，方便亦然。怖日月时等者，大论十一云，罗睺欲啖月时，月天子怖疾走诉佛而说偈言：大智精进佛世尊，我今归命稽首礼，是罗睺罗恼乱我，愿佛怜愍见救护。佛为罗睺而说偈言：月能照暗而清凉，是虚空中大灯明，其色白净有千光，汝莫吞月疾放去。尔时婆稚见罗睺汗出放月，以偈问曰：汝罗睺罗何故战栗，犹如病怖不安乃尔。罗睺答曰：我若不放月头破作七分，设得生活不安隐，以故我今放此月。昔为婆罗门等者，如俱舍云：欲天俱卢舍四分一一增，至第六天但一俱卢舍半，既云身长八万四千由旬，尚可于色天第一，以色究竟天寿一万六千劫，身长一万六千逾缮那，应是变身能为八万四千。好斗战等者，此四修罗与帝释战时，次第布军具如今列，长含十八南洲有金刚山，中有修罗宫，所治有六千由旬，栏楯行树等，然一日一夜三时受苦，苦具自来入其宫中，属四恶趣者良有以也。别译阿含第三，广明修罗与帝释共战，须者往检。若约教者，亦可随名立义，今为作之。初五系者，初教菩萨具足五住故，次广肩者通教三乘通观稍广故，次净心者别教菩萨初知真净故。次云障持者，圆教菩萨障惑持理故。本观云云者，略不暇论，亦可云，本住第一义天迹示无天，能观即空故无三界之人天，即假故无方便土之义天，即中故无实报土之义天，一心三观常住寂光非人非天之人天，四迦中云已住处有宫等者，长含十八云：大海北面有大树名究罗睺摩罗，围七由旬高百由旬，枝叶五十由旬，树东有卵生龙宫，又有卵生金翅鸟宫，南胎西湿北化，各有其龙鸟之宫，并有七重行树众鸟和鸣，取龙之时翅搏海水，卵生搏开二百由旬，胎四百湿八百化一千六百，胎卵湿化如是次第，啖一三四龙，如是恶道住处，欲比西方安乐世界，故知福易而戒难，戒易而乘难，以不来者众故。又如阿含云：香山有象名善住，常住树下有六牙，牙上有池等，与普贤象相貌几同，一树一象其数八千，善住为王余皆眷属，或持盖扇瓶，或作倡妓乐，或为王洗等（云云）。其如犹是恶道何？嗽（五刀切）[口参]（思刀切）啖[口参]物也。啖（徒滥切）金刚山者，此洲之南，将烧宝山者，火欲至余金山。若约教者，初云胜群辈者，过诸外道故，次云大身者，亦大乘始故，次大满者，出假足故，如意者，如理满故，次列人众，韦提希者，亦云思胜。言未生怨者，母怀之日已常有恶心于瓶沙王，未生已恶故因为名。无指者，初生相者云凶，王令升楼扑之不死，但损一指故为名也。八法者，或八邪或八风或八倒。普超经者，第三决疑品云：佛因为闍王破计定有杀父之罪，广说三世三心叵得，令住法界，闍王闻已得柔顺忍。说法华时者，据得柔顺在法华前故，在法华为清净众，至涅槃时身疮始发悔得初果，故知为引逆罪者耳。此乃全作大权释，故引迦叶为例。若作实行者，在法华会虽云清净未见获益，准理应云障未除机未动，至涅槃时障欲除机已动，故闻佛记领解欢喜。次说偈赞佛，故第十七云：父王无辜横加逆害，乃至心生悔热遍体生疮，世无良医治身心者，不信六臣六师之言，禀受家兄耆婆之教，闻佛说法获记发愿，当知二处并是迹为，于其本地有何逆顺？又如有婆罗门名曰不害，以杀无量诸众生故，故名央掘。以见佛故发菩提心。又波罗奈有长者子，名阿逸多，杀父害母杀阿罗汉焚烧僧坊，后欲出家，诸比丘不度自发菩提心，并是其例观心者，害贪爱母等，如止观记引楞伽。言行于非道等者，逆即是顺非道即道。又道以通达为义，所觉之理能通观智，从因至果，故名为道，乃至九界心皆名非道，何况逆心耶？有人问，法华一乘低头举手皆成佛道，何得闍王重罪不灭，但须依向机动障除四句等，判时熟前后，化缘随机不须此问，次问可知。答中虽引无量义准理更应引分别功德，以四天下乃至大千尘数得道，其内岂无人众类耶？故知但略。一句开为四句至如净名疏者，彼以七义解释四句，一明乘戒值佛不同，二信法二行不同，三大小乘别，四根性渐顿，五应迹，六观心，七化他。初云乘戒者，有乘则值佛，无乘则不来。信法者，坐禅听学讲说皆得值佛，但随所习大小耳。渐顿者，大小皆有渐顿故也。应迹者，已得二十五

三昧应二十五有。引实行者，来至佛所。观心者，但随观行以判见佛。化他者，见与不见皆约利他，大权现迹略如今文。若得等者，以此四句能辨自他值佛时处，得道奢促诸经例众多少有无，以验己身当来生处如印不差，揣心自责于经序，岂不怀惭于正宗。次释别序（入第三卷文句）别序者望通得名，且约当教相望为言，佛及弟子经前经后二文可知。又若从如来最后遗嘱，则通序唯通别序唯别，若如来出世来至今经对昔辨者，此之别序意别而兼通，通叙昔故唯在今经，通序文通而意别，别在今故诸经通尔。若直就昔论通别者，通序文通而义通，部含诸教故，亦有义通而意别，别在诸味故，别序文别而义别不关他部故，如持钵合盖事在当经，亦有义别而意通，通诸教故。又亦可通序文通而义别，随部对教多少别故，别序文别而义通，通叙部内教多少故，为欲遍通通别故尔。二序相对其名自分，于今经中言通叙昔者，说法则重叙出生，放光则渐顿俱照，唯有华地专表斯典意密未宣，入定乃义兼开合，众喜则悦动殊昔约昔异今，疑念乃双缘过现犹预于当，答问则广叙三同通收一代，经意既远序亦异常，是故他经直尔发起，尔时者，欲现六瑞时也。古人云众集时者，不体言旨，凡云尔时皆指前事之末后事之始，此指现六瑞之前，欲说无量义经时众初围绕。若云众集时者，不可云众集时众绕，如方便品初，即指文殊答问竟时，不可云佛从三昧起时，从三昧起，如云尔尔乃等，皆是尔时之后。若集众竟可云尔乃说无量义，故知别论即是欲说无量义时，通论可指佛未定起之时，初则四众围绕乃至雨华地动，故云是时天雨等也。所以重云是时天雨者，别指入定后时也。此虽小事其例实多，事还不轻故令遍识。翻覆者，结前逆顺也。从前向后名顺，翻覆向前名逆。言生起者，从前向后则前生而后起，从后向前则后生而前起，即答生由于问起，亦可云答起由于问生，乃至集众亦尔。虽许其逆顺意斥其无旨，故云未显，其旨者何？谓表四一，一经所显不出四故，此亦以光宅义而破光宅。若依今家应表十一。直是等者，斥其消文，逆顺但得因缘中世界一意，余三全无，故云尚自不明，况二三四即约教等三？今明下于四悉中直对四一者，表四一当同，故知一家始末得旨，人一是世界，多人和合至今同故，理一是第一义，此名最顺六瑞一无不表中，行一是为人，修行之来为生物善，构疑兴念令众行成，教一是对治，由答问故疑除教兴，问答即是除疑教也，此且一往论其大旨，然集众等各具四一，有此表彰方可生起，逆顺有由，若不尔者，何大乘经不集众放光雨华动地，但无生于大疑请答不必妙德，答问不引三同，今虽未正说，但因疑请问答而后知，则使华地之前既说定异常，说定之前众不孤集，虽曾闻无量义，既定不散知向闻未卒，故知华地之后定起所说不轻，以前后准中应华地亦异，由是闻法表一乘人，人由现瑞表一乘理，为显斯理生疑问答，教行斯在人理宛然。又由瑞中说开经表合教，入合定表中行，放中光表中理，雨中华表中位，中地动中惑除总成人一，良有以也。故天表第一义天，地表实相之地，虽并有表兆而时众莫测，故纵闻开经尚不知开本表于合，况复能知定理等耶？故待文殊引往，方知化道不殊，故知生疑本为立行，疑决行称引古教同，乃知今佛方说教一，而令时会成一乘人，如是乃可为今经由渐，作显实先萌。若不尔者，徒云释序表法华意终自未彰，如此犹是因缘释耳。约教中应明施开废会，方显序中所表，而云非藏等者，且约废权故并云非，先废后开理数然耳。故历教简三尚未名一，若开显已无非经王。又开已唯圆故云非也。故预辨能开不论藏等，五味四味义亦如然，如此释者，仍属迹门，约本迹下表本门者，须至寿量亦可预表，故知此序显表迹四密表本四，久成不逾此四故也。久近虽殊四一理等。观心可解云云者，以皆表一理观易彰，然须略知以示云尔。一心三谛理一也。一心三观行一也。作是观者人一也。能诠观境教一也。又常观三德能所皆四，法身理也。般若教也。解脱行也。和合三法成假名人，即观行如来也。约六即位位位四一，于念念中念念四一，一色一香无非四一，如此观行真法华之三昧也。心境互发即因缘观之四一也。不同三教即约教观之四一也。久远已得即本地观之四一也。向因破光宅以立四一耳。总释五章竟。次众集下正别解，初释威仪中先引论者，论文有四成就，一围绕，二前后，三供养，四尊重赞叹。经文阙前后应云围绕前后。涉公云：虽是论文不顺经义，涉公犹疑译者故也。然今家多依论文，但一

两处不全用耳。论以四释三不须此斥，如惟忖五句以八句释之。叹罗汉德五句以十五句释之。如难解难入加难悟等释之。故加之无咎，曾寻彼疏三二卷来，可畏处多于兹息矣。四威仪中简余三仪，欲有所闻异非时住，故云如法，况必待此经方云如法。若通论者，当部当机围绕住者，咸皆如法。正释中先斥古直云比丘等四，有云：天龙等四梵魔等四，大小客旧虽有此列，不判凡圣逆顺权实说默，今昔微著共别兼独，施开本迹都无旨归，今所列四乃遍诸四收向十双，凡圣乃至本迹不滥。又涉公云：天台立影响等众，有义无文未可依信，若尔有义无文而不依信，应当有文无义则可依耶？今谓有文有义常人用之，无文有义智人用之，有文无义暗者用之，无文无义迷者用之。故经云：依义不依语即此意也。故外小权迹望内大实本，并有名无义，故佛斥迦叶，汝昔但闻涅槃之名，未闻其义，法师自立声闻菩萨二圣众龙神人主二凡众，今问此四为复有于天台四不？若其无者何关法华？尚无当机得益之人，况发起等？无则未可，若其有者，有文有义，何谓无文？故今经列众必具此四，即其文也。义须必有发起等四，即其义也。有文有义甚可依承，法师所立无义有文，反当斯责，况复四义仍遍诸经，在今须云发起本迹约教因缘，此四次第者，机虽可发必藉先导，导机既发影响扶疏，三利全无结缘众也。若言无文，文殊弥勒岂非发起，三周获记岂非当机，除发起外诸大菩萨岂非影响，除当机众如起去等岂非结缘，况杂众中虽无击动亦能引导，通名发起，虽非镇严亦能辅佐通名影响。净名云：而生五道以现其自，并其所引四众义足，初释发起中有法喻合。初法者先明内德击扬下外用也。应物施設故名为权，顺宜制立故名为谋，有权之谋故云权谋。实智内融无谋而当，故云智鉴。鉴其宿善可生可成，故名知机。逗会无舛故名知时，击扬之言义当发起，用以释名，发机令起故云发起。初文释发，成办下释起，亦可前四字正释次四字功能，动亦起也。又剖之令开故名为发，因击扬者启之而动，故名为起。义兼能所通及自他。又击平等之大慈，发时众之一善，扬不二之大慧，动稟益之三业。又击大会之宿因，发当机之妙益，扬如来之大教，动时众之固执。又扣佛大悲故名击，咨启圣旨故名扬，令闻所未闻故名发动，使闻者果遂，故云成办。遂必获悟故云利益。次举喻者，大权象王躡法身树，至起应地，演一乘之实唱饱妙行之机缘，次所谓下合中云发起五序，咸益物机，故知集必不孤大权作命，由集故瑞乃至问答，等者等取正说，序意既彰正说垂启，故序中发起元期正宗，验知此序未通于本，虽冠经首本由别故，而两处发起俱在逸多，然迹事非远可寄文殊，久本难裁故唯托佛。释当机者亦有法譬合，初法者由有发起当机可成，当者当也。下字去声宿往也。植种也。德众善也。众善之本故云德本，以善有本故得成机，大权作用利圣益凡，如来三达说称宿种，故初成道护其没苦，方等般若虑彼机生，故至此经先略次广，三周容摄摄无不该，乃至本门位登无垢，不差毫末称其往因，中我可发故曰当机。今据释众，当机二字并属所化，而须机应合论，理合义兼能所，今且从所以应所化，宿植下先释机字，缘合下次释当字。次喻中如痛者，譬有机也。欲溃者，譬可发也。为佛大圣及发起众不谋而捺，烦惑分破机缘分熟，智德分成法身分显，不起下合也。不合往机但合现发，现发即成现机故也。故不起于从一以出无量之座，即时闻于收无量以归一之说，咸登初住故曰得道。此约克体论当机也。通收乃摄六根五品。次释影响众者，然化主形声必资伴以影响，方令发起击动事遂，如响之应声影之随形，亦法譬合。初法者，初两句明影响之本，次隐其下明能辅之迹，所辅唯一故云法王，而能辅者，示因示渐示始示终，众圣之威仪也。示因故古佛隐极而现修行，示渐故法身潜圆以现偏小，此皆匡辅释迦法王，匡正也。谥法曰：贞心大度曰匡，辅者毗助也。贞心助主知物机有在，让正化之功故云影响。次喻者，如星晦独照之用，但建辅月之功，显德冥扶故云虽无为作而有巨益。大论问，诸比丘何故常随世尊，答如病差随医显医功也。此举实行者，尚有影响之仪，况法身古佛垂形助化，故知四众如轻病者差，八部如重病者差，轻重俱有权实影响。次释结缘者，结谓结构立机之始，缘即缘助能成其终，则为未来修得三德之先萌也。无前三益故云结缘，即此众会前三之余，故此一缘兼具二义，谓助现助当于中先对前三辨无，力无下简异发起，德非下简异影响，而过下明非当机，凡发起



众皆具二义，一者引至会所，二者扣佛成机，而法身菩萨具斯二用，故云之能。而结缘者阙其胜利，故曰力。无镇谓镇重，即内德也。严谓庄严，即外仪也。内德既高外仪必整，严饰化事光荣主用，故结缘者于其所无，故云力无等也。又镇以肃之，严以伏之，既肃既伏化道可行，故云之用。此结缘者自益尚薄，安肃伏他故云德非也。覆漏等者，覆字入声，无闻慧故如器现覆，阙思慧故如器已漏，无修慧故如器污杂，如器虽仰而全以污杂，故为用者弃，故总结云三慧不生。现世等者，现虽得闻而不名慧，闻慧尚无思修安有？此即通取六根五品，别则五千起去之流，故起去者虽无三慧，然纳种在性得为系珠，故知亦无观行位中世界益也。故云无四悉益，准此分位四悉俱得名为当机，故五品已来世界益也。六根已来为人对治益也。初住已去第一义益，是故下文随喜品未尚成当机，一句一偈结缘众耳。然闻略说则有过于一句一偈，是则不论闻之多少，但未入品俱名结缘，故五品前无复三慧四悉益也。无闻故无世界，无思故无为人，无修故无对治，无证故无第一义。故第一义有通有别，通于五品别在初住，故得度之言亦有通别，即是第一义之通别也。是则虽复四悉义通，终成结缘位别，但作下正示结缘众相，比丘下结数为十六者，若据文殊弥勒但在比丘众中，诸尼虽无请法之文，下文亦有请记之相，但俗二众虽无正文准例合有，既至会所必为权者之所引导，二众既尔八部亦然。今从总相但云四众，故知但云比丘等四，所摄未周，云无文者深成不达。次此是下次约三教者，兼论昔教，五味传引准上可知。本迹可解者，若且约体用则本住尊极，或深位法身，迹为四教一十六众，观心明位取五品为结缘者，且约观行为言，故以名字观行而为结缘，以当机中初住即入影响故也。应知初住具有二义，若旧入者唯名影响，乃至闻经超入后位意亦如是。若新入者得是当机亦是影响及以发起，即如发誓弘经之徒。言云云者，分别此四为成观行高下不同，至此位时并堪为此四众故也。五千起去尚得结缘，故知不专名字五品，故约观行从容而释，围绕初文具有四悉文不彰灼，准上言之。净居天下即世界，化为人像即为人，人以为楷即对治，礼已听法即第一义，表四门去约教，若直就当教论众，自有诸教中佛，今从围绕圆极义边，乃表三教四门机动，动故见理，无量义时仍是偏小预表当闻圆四门也。今昔相望四教义足，故但云例。故知昔教非无四门当教机动，但小钝未融至此方名大机动也。若本圆人至此增进亦名为动，但不别而别得四门名。约观解者，三教观行犹如行旋，皆成圆观犹如念佛。又观祇是念以观转故，故云增也。若观下寄观以论本迹。若约体用及久近者，本住非动非不动之法身，迹示诸教机动绕佛。释供养者，犹在彼众为闻无量义经，众集之时而修供养，故释尔时不得云众集时也。彼经所列凡诸来者咸持供具，有引华严经诸供养云从十方来，亦未全然。若大庄严所献供养此例似尔，若国人所置并凡力所为，若尔何故并云天厨等耶？答从胜而说赞以天名，故知影响发起二众供具必异，当机结缘复应料简，诸位不同供具亦别，上位尚非二乘所识，何止天供。俨然不散者，说经才竟即入彼定，当时放光天便雨华地即六动，时众睹此便生疑念，乃至问答，由此迁延俨然不散，同座复说故名为仍。须全指彼故云不得有异，文虽广略事无别途，问于三业中二业事毕竟业如何？答专注之言言通事别，若以始终专注由此而生疑念，则意未休。若且以身口赞叹供养，则一期事毕，意具斯二不可一向。释现相序者，于中三先示文，次破古中先叙古，次今谓下略破，然亦许其文仍破其义，义即表报。言表报者，瑞是能表，表即报也。云未彰者光宅虽即彼此同六，皆云三双全无所表，故知动静之言太浅，上下之语既彰，况内怀欢喜非唯睹光，是故今不存其立称，况度人观理何教无之？所以吉相预报令知当善，故先示奇特警悟物情，名为表报。但众既未了知决在文殊，文殊决已知定起所说，不出一多相即，从因至果感应道交，故以三双而先表报，既列教首教须殊常，上下等言事则易了，何须文殊靳固弥勒殷勤耶？三今明下正释中三：初略列释，次此六下辨二名同异，三略明下以瑞对妙。初文者，六中除说法余五同时，虽复异同共显一致，然于六中虽前二后二正为时众，以中二为表，正在因果故也。所以华表真因地兼分果，说且显露从多定乃密意从处，圆机当发圆应照之，故知六瑞并异诸经，不同光宅。次明同异中先引文明同，人情分别去辨异，虽以异为相表报为瑞，异

瑞之相本报妙理，从同义强复有文据，故顺人情未为尽理。玄者，黑色义同幽也。颐即深也。说之等者，诸佛出世本为佛乘，四十余年抑之在怀，圆音将兴虑不尊重。又复以瑞而抬掣之。令钦渴信生疑去解明。表报十妙者，若准前文祇应表报四一而已。以四一文略顺光宅，若准令文广则无量略则但十，极略祇可云表一乘，今虽云略乃成处中。又十妙者，此经既以妙报释瑞，妙义既十六之所表，道理应然，故近则表迹，远表于本，具如玄文开合者是。若且表迹亦如玄文引经六瑞。言感应中已说者，恐文误也。玄文列在神通妙中。言更道者，为辨异故，故更说之。今具录玄神通妙文对今辨别，以各有所以故也。玄文云，地皆严净表理妙，放眉间光表智妙，入于三昧表行妙，天雨四华表位妙，梅檀香风表乘妙，四众有疑表机妙，见八千土表应妙，供表感应妙也。地动表神通妙，天鼓表说法妙，众喜表眷属妙，修行表利益妙，玄文通收香风地净彼此六瑞，故遍取之。今文不列他土文者，此土自足故也。凡诸取文皆有通别，况香风地净但是开合，至下释文更有料简。又他土中上圣下凡义同感应，人法复与说法义同，唯始终中终同应息，菩萨行行复同因果，故行行文宽总摄于渐，凡所表语意并含弘，是故下文多番释之。古来诸释都无此意，光等徒施浪疑虚答，状若炫耀时众何殊精魅外通，故一家释瑞必有所表，是则大事大人作大感动，大机大益显于大理，须大眷属以辅大会，俱感大时大运成熟，自非灵山共禀此世亲承，焉能契之曷有测之。释说法瑞中复更分经为四：初列所说法体，次列体上之名，三明菩萨所依，四明佛之所护。初文者，先略引经释，次今将下以十妙，[打-丁+束]经等者，且将迹妙十中五来，[打-丁+束]字色喻反，谓庄[打-丁+束]也。既引彼经以此庄之，令成今妙，以彼善戒但从自行因果，故无余五，法大境也。通是教法别以十二部中毗佛略部，是方等理心解智也。净严行也。净应具七即始终行也。时位也。亦始终位也。具足是三法妙也。由因有果能岂无所，故但有前五必兼后五，况复且以因果名同，义理犹别，兼独开等思之可知（云云）。况复三祇义涉三藏，数有大小故使之然。问以十妙拣经，乃成粗妙不别。答从名同边可对十妙，若从序表实如所问，故须别释以对序文，次列体上之名者，先破古。涉法师云：论采诸经名有十七，慈恩广释乃为过分，今先破生观，于中先述彼所立，次若尔下今文难者，般若净名无相非序，安得以无量无相为序？次救意者，五时相生次第别故，虽俱无相前后有殊，二经之后方无量义，无量义后方是法华，故唯无量为法华序，余二远故序义不成。若尔下更难者，始自华严后后教起以至法华，此则通途前经生后乃成次第，展转为序别义不成。若诸经不然，岂独无量义为法华别序耶？次基师所立不殊生观，破准前说。次印师者，印受于龙，龙受于远，所计既等破立一同。言无相善有成佛义者，意云：十二年前是有相教非成佛因，指无相善有成佛义。意云：至法华中一切无不皆成佛道。所言义者，谓可成也。故以成佛义为一乘经序。又云等者，若尔。方等般若亦明无相，亦应以方等般若为法华序，印师防此伏难，故更述无量义与大品对辨，大品无相犹说有三无三，无量义中无相不说三之有无，故大品无相非法华中无量义经，无量义经未翻译故，此有三失：一者错解无量义云不说有三无三失，二者谓无量义未翻译失，三者妄破古师以大品为无量义失。然初失者，彼无量义既说二三从无相出，何名不说有无之异，次今谓下今文破也。但破第二余二可知。故具叙经来翻译年代，注无量义经序云，此无量义经虽法华首载其名目，而中夏未睹，每临讲肆，未尝不废谭而叹，忽有武当山惠表比丘，自伪帝姚秦略从子，略是苕子，因为晋军何澹之所得，养为假子，俄放出家勤苦求道，以齐建元三年，至广州朝廷寺，遇昙摩伽陀耶舍，欲传此经，表乃致请仅得一本，仍还武当，永明三年九月十八日始传于世，经既已来等者，笑印师也。次破光宅中亦先依彼立，彼立意者，以同归与法华仍有二异，一者同归非无二无三，二者同归非破三与一，虽有二异由同归故，可成此二，故以万善同归为无二三等序。若言下先破初句，问无量义中同归万善，何异法华所无二三，两处若同破则俱破归则俱归，二三下结难，次若言下破其次句，前举其无量义难其法华，今举其法华难其无量义，此难意者，前破语存略，破三正是破二破三，故今牒言破二破三，但加与一异于上句，故先将破以难同归，故云何不破万。次破二下双牒两难，初难

唯正无序，破即是无故破二三，是无二三，文中语略，亦应更言若破二三即是破万，既其破万是则无序。若以低头举手为万善者，二三尚无万善何有？若其俱无序义安在？次取经下即纵难也。若言二经俱归俱破，但此经举破彼经举归，今亦破云不成异也。既云互举归必有破破必有归，互举一边岂得为异，次异意下结难也。凡言序者，须与正殊，殊又表同方可为序，异同既混序义如何？刘虬下破注家也。亦先依其所立，次若含下破其不贵，与其无相自语相违，故将其不贵难其无相，寻诸下总览破之。先总破，次若言下去取也。破序不成为去，判属方便为取，初判印先对彼无相，况立有相判入三藏，次若言无相下，正判印师，次若言下破注家此二既然，余例可见。故诸家所释不出三教，故指权教通名为他。次若法华论下今文消论，既云法华是无量义异名，故知无量义亦是法华异名，则序中立名于理无咎。前说无量义经以为法华序竟。更依论意即是先说法华异名还入法华之妙定，若尔，前已说竟今何重说？答前所说经灼然成序，重牒其名义兼于正，故使论引今为异名，名义两兼序正双得。次大品下引证序中立名无失，故大品经序品云，释迦牟尼佛今既现在，为诸菩萨说般若波罗蜜经，金光明经序品云：是金光明诸经之王。涅槃纯陀品中纯陀自叙云：我今所有智慧微浅，何能思惟如来涅槃之义，古经此文元属序品，谢公治定乃加纯陀哀叹品名。又云下重引者，异名同名俱序中唱，今案下依经重释无量义名，以证成序，先列经文以辨今意，次复次下以无量义，对普贤观以破旧师，初文先出能生，次所谓下所生。今释下解释中有法譬合，初先释上无相，问经中亦以无相释之，与他何别而苦破他？答不同他也。旧以所生无量为无相，经以能生一实为无相，从实生诸诸名无量，无量是相何名无相？故经云：言无量者从一法生，故不同旧所生无相。注者直云含法不贵，但得所生失于能生，经从能生于所以题目，人师将能为所以释题，故云从此实相生无量法，故今更释能生，故知能生中道实相，与今经实相不别。二法者下更释所生无量，虽曰所生义兼于能，从多名所。顿谓等者，即顿部中具有渐顿能生所生，亦指所生故云顿中一切法也。渐谓等者次举三昧，此三昧中亦有能所，例顿可知（云云）。三道等者，此中三四亦具能所，圆菩萨及佛以为能生，三菩萨二二乘以为所生，故此三四摄法亦遍，例如渐顿亦具能所，是则凡一实理皆诸教流出，无量义中述其意耳。故三乘中二乘含四菩萨兼三，若作三四义通四教如向所对，若作三四并是所生，则菩萨及佛但在三教，从教判权，玄文复以四佛为四果者，则圆佛为一而生权三，能所相对故云四佛。是则菩萨名通于义无失，故于独一生于兼一，思之可见。此等下更结所生以示能生，能生义处法华别名，所生无量为法华序，故序中一名义兼两向，然应知从一以出无量，虽举能出通皆属序，若无量入一虽涉所生通皆属正，故义处一法亦成两向，出生之义处属序，收会之义处属正，即从一义处已下两句文，是其两意。故佛入义处义兼二途，譬者序如下从一出多，正如除从多归一，故知昔教赴机益物如用钱市物，而皆未知其大数，从一下合喻，如此等者，结前能所以成两解，能生不违论，所生不违经，但依两解经论理存，消释既尔得意者何？即所生为能生方是异名，能生家之所生，此乃成序。若也专能何殊生等及昔一圆，若专论所何异注者及昔三教，是故各存还成双失，所以今家能所相从二义俱立。若专序者，则法华已前非但未论会多归一，亦未曾说从一出多，故无量义唯今经序。复次下以前后二文，对破古者，此非正破，于余文中光宅等师云，法华经不明常住，今因明无量义序异，便救法华经正常，无量义经在法华前，普贤观经在法华后，序结并常中何容别？何故乃云神通延寿是无常耶？故引彼经偈云：如来清净妙法身等，岂非常耶？言百非者，彼偈略列三十四非，以之为式，诸非准知。此明法身性离诸非，故总举百，然绝四离百之语犹通浅深，节节比之。今应从深观经四波罗蜜者，经云：释迦牟尼名毗卢遮那，遍一切处，其佛住处名常寂光，常波罗蜜所摄成处，我波罗蜜所安立处，净波罗蜜灭有相处，乐波罗蜜不住身心相处，既以此四成身成土，尔前理合身常土常，故大师追括五时，悉皆有结具如玄文。他难下他难今家，序中能生已明常住，则序已是正正何所说，今反质之云，序正俱常于理何失？又例去他人滥引云，例如净名序中说常，正不明常即是无常，故将法华以例彼经，应当法华序常正应无

常。他云净名序常正无常者，彼净名经弟子品中呵阿难云：金刚之体当有何疾？乃至佛身无为不堕诸数，古人判弟子品菩萨品，并属序故。又取通序叹菩萨德，深信坚固犹若金刚，今亦反难意者，若以法华例于净名，亦应以涅槃例于净名，则涅槃序常正无常也。故知祇可以净名例于涅槃，序正俱常，汝自不了净名宗体，谓正无常而为例耳。当知净名亦序正并常，故问疾品中明第一义空，空即常也。不二法门正明中道常也。不思议品明常家之用，观众生佛道以空假显中，香积佛品明香饭体常，菩萨行去复宗明常，故知正宗始末俱常。今论下结难，若尔诸部何别？答言序正俱常从极理说，若须辨异五时自分，具如玄文第一卷辨，若尔。序正何别？答各有其致，且论今经序中虽常未明会所，正中须以会所乃常，常外无余序正仍别，余经例之各有其致。

## 法华文句说卷第二（下）

## 法华文句记卷第三（上）

### 唐天台沙门湛然述

教菩萨法明因人所依，此去仍带异名以释，故加之以处，处为能生之一法，一法祇是究竟相，故云谛理。谛理乃与法华不殊，故灯明佛叹法华经，亦云教菩萨法佛所护念，故得引下普令等文，以之为证。证义处也。所以经名在序，但云无量义耳。以兼正故，教菩萨法加于处也。取下三昧来通释之，使两处义齐俱序并正。嘉祥云：此有二义，一者实相名为无量，二者实相所生名为无量，今谓无量之名可名所生，实相之称应申能生，虽立能所俱名无量则未可也。若对异名能生之法，名为实相，斯则可矣。直尔释序意都不然。经自释云：无量义者从一法生，生即所生一法，能生即实相也。古来匠者，如何得以能生释耶？故论云：此是如来欲说法时至成就，既云欲说非即全同，若其全同即是已说，故论存序，乃云欲说。意兼于正则为异名，论其二途今释准彼，亦顺下文三昧为叹，若所入三昧唯依所生列名，祇应但云无量，故知经名文在所生，意兼能出，所入三昧义必双含，所以前消论云，欲说此经先入此定，今从经所表边，复以义处叹之，及引文证全在此经。佛护念者，果人所护，既是能生无量义处，复是佛所证得，岂佛所证而非实相，故引自住而以为证，昔未说故名之为护。约法约机皆护念故，从虽欲下明护念意，佛意本欲唯说能生，故说无量义时机仍未发，隐而不说，故云护念。故无量义下一护念言亦成两向，但彼经文虽云从一出多，未云从多归一，犹是覆相名为护念，若不尔者，则已说法华，何名为序？以未说故，故云虽欲开示等也。以未说故护，未畅故念。言久默者，自昔至今，斯要等意思之可知。若唯从所生非专佛护，在普通说无时不然，故法华论云，莲华二义，一者出水，二者开敷。彼如出水此若开敷，所以仍名为莲故华，但有未开当开之别。释入定者，先举所入之定，次明能入身心。初文中三：先结入意，次非禅下释结意，三疑者下释疑。初结意者且约彼经彼定，而相成者理则可见。次释结意者又二：初明定慧之用，互有相资各有力用，次明相即，即定慧体。初相成者，先说后定且从序说，先定后说如下释疑，佛居果位必无先后，为顺化仪现有先后，究而论之其体相即，次立疑者且依序问，凡诸化仪，皆先定后说，此中何以先说后定？答中先顺问答佛之常仪，次申定意，欲明一定义分两途，次说此下述为序意，今时何故先说后定，常仪说已即应众散，更入此定肃其现众，众既不散得为今序。次何者下述为正意，以一定中义兼二意，意虽复二，时众但见无量义后即便入定，不知所入为何定？不知定后为说何法？故结集者复符佛旨述所说经，但云无量，述所入定即加其处，若从义处以出无量显成序意，若收无量以入义处，密成正宗，虽加义处众亦莫知。言若作次第等者，亦顺化仪辨定先后，即以不次第而论次第，于佛内照岂可分张。若明文等者，谓如来当时不先示定体，故使弥勒勤勤置问，乃是经家于别序中，且覆别以从通，问如大通智胜说后所入，为何定？答文虽通

云静室入定，岂妙法后入余定耶？问今佛何不准大通智胜，亦先说后定，是则皆用说前开定，为说后合定作序耶？答彼佛让王子结缘，今佛但罗云通化，结缘义同通化何妨？故使今佛序定兼正，即成先定后说也。智定相成前后何在？若尔彼佛前定岂不含两，准有疑念彼此皆然。弥勒等者，殷勤指四伏疑，靳固指四伏难，皆累至四故曰殷勤等，靳字（居覲切）牢也。二定并得为序，故云其义转明，身心下明所依身心，先明不动所以，以得所缘实相故，令身心不动。次云身之等者，释上身心所依处也。故知身心不动亦由义处，故本源理性俱名为处，对彼身心假施二称，如来实证色心体一，即此色心是三德故，欲说本有理妙常经，先以色心不动表之。又身之与心俱表示迹，今以迹表本故云虚空常寂，次引大通入法华定证身心也。故此定体名异理同，若分所入相同时别，上二句证身，下二句证心，身若下重譬身心称理故也。非常住法身，不可以金刚喻，非本有理定，不可以虚空比，无量义下结此身心功归义处，称为下释疑。疑云：定若依处应唯称处，何得复存无量名耶？此定下释也。言无量者，所照得名，所照者何？即所生是。亦非异时故云而照，无量即处存亦何妨。若作等者，向且存异名，定体身心不动，若将此相以表序者，以此不动等正表序后当说一实，今指不动不分别时，如义处也。上句释身下句释心，是则却对定前身心动运分别，如无量也。先开后合序义灼然，次更问答释疑，先问可见，次答意者，若准常仪说已便散，何足为奇？今说已入定知后不徒然，后若不徒然，前定体应别，故众集说定皆表当闻，故令时众肃有所待，肃字息六切，尔雅云，肃肃翼翼恭也。翼翼恭恭心有所得，问彼经末云受持而去，今何故云不散有待？答彼结集家语通经者，恭承严旨闻必流通，故云而去，今据此经无集众文，说已入定定起即告，告前所集不散何疑？故华严等经皆悉先以声光集众，虽入开定等者，开定之言仍前序意，未尽其旨故立虽言，意既在合定体岂违？常定尚未曾云从一出多，况谁曾云从多归一，即开表合故与常殊，文殊引古既云皆有此事，故知一定二义不疑，故云何以证今？岂可以等者，古人不立说定为瑞，故通斥之，乃集经者大权所置，故非凡下之所测量。释四华者，先出旧人及经论明华名不定。又大般若亦云适意大适意柔软大柔软，然诸教不同文多列四，若云公所感。言如云母，此乃一时征应而已。约所表中斥旧云狭而不当者，于中先斥其狭，次斥不当。初斥狭者，今教教十六岂比旧耶？故责云收三藏十六不尽者，唯四故也。况直云十六为何教一十六耶？故应历教简一十六，亦可责云，为是发起十六乃至结缘十六耶？故云况四十八，故知语比丘等四，虽含发起等，而无理显之。若标发起等四，摄比丘等四，况声闻菩萨及以杂类，类中一无不皆具发起等也。因古述四，故须对比丘等言之。夫华下释不当者，此华密报现得妙因当趣妙果，古直云四表比丘等，故招今难所雨者华华应表因，四众已得何须更表，此责古人不知雨华表现妙因异昔因也。若表四众唯希新果何须雨华？此责古人不知散佛，表妙果在当异昔果也。今昔因果粗妙永乖，混同一称今昔无从。又生公亦云，表四果不实，此乃用于三藏菩萨斥小之文，则知四果不实，尚未解通教，何能显法华？次今言下正释，先举昔偏因对今圆因，昔圆因不别故但斥三教（云云）。三藏中但云二乘者，不可接故，应如玄文云昔三因大异等。佛因者，祇是圆因。四轮因者，即初住已上，铜银金琉，止观第一记具引瓔珞，玄文复以四句判位，开前合后如三十三天等，开后合前如十四般若，俱开如四十二字，俱合如天雨四华。次下文去，引今经诸文，并是位义，问答中意者，借别显圆。言借别者圆非无位，借于次第高下，以显不次平等耳。此之借义请后学在心，以此宗学者，或时亦迷瓔珞四轮是借别义，若论圆位六即亦足，何须更列四十二耶？以分真位长故，借别位分其品秩，譬虚空体一而飞者浅深（云云）。故止观第六末云，或借高成下等，玄文尚用名通义圆，况名别义圆耶？次问者，既借别位别有贤圣圆亦有不？答指玄义者，具如玄第九卷，非无贤圣但高下不同。又四念处中亦四句分别，若定判者即住前属贤，若四句判，但是义立更互得名，住是贤位又去圣远，故名贤圣。别地名圣圆行向人去此地近，故名圣贤。于今圆文行向是圣复更入地，故云圣圣。若不相望当教名定，若言去复历教破旧者，虽曰一因应识因体，四教菩萨各望其佛，并是一因而一因异，故玄文第十从一开一从

一归一，既不辩异通教何疑？故通教云：三因大同同故一也。故云不出通教，若言四众同是菩萨因者，从初发心不共小故，法华意如前者，具如四轮乃至开显。释普佛世界等者，初破古者，以六表六其义可然，直云三乘但破三藏，三乘因果义未周悉，故以藏通两三及别横竖，比之方显圆经六番破也。涉法师云：地神令动此见甚薄，约别破中云纵横者，且如止观第三所引。今释下正释也。初文似约教，清净行经似因缘。初文释中云磐礴者，即坚大貌也。即七方便人未破大无明，来至此会始破无明，无明难动犹如大石，是故云也。又前非不破据难破者，至今皆破，故云磐礴。若准长含多缘地动亦可为表。经云：有六缘地动，谓入胎出胎出家成道，法轮入灭，小教虽即不云所表，既在八相中之后六，即初地初住位之功用也。故此位居六番之首，四轮但因故从因立名，六动兼果从果立名。又极果分果俱得名果，故名为果。破古对今则具四教。又妙觉者虽未即入，到在不久，始末兼举故云从果。本迹后言云云者，应引本文我本行菩萨道时，即本四轮也。我成佛已来本六番也。本初实成亦以此瑞用表六番，故显教中，文殊引他佛之昔事，同我佛之今序，密意正表昔佛必有于今，今佛岂无于昔，昔成已久故非一反。观行释中初句总标，次正释中初约动为表，次约六为表。初文者，言虽兼六正语于动，皆表当破无明，名为动难动地即能表也。净未净根即所表也。次东等二六者，俱约六数表也。表净六根约观解故，故得通约观行相似分真等位，皆净六根，于中初六者，事东踊等，具如中阴等经，今入观心义复符会。言表根者，眼鼻已表于东西，耳舌理对于南北中央心也。四方身也。身具四根心遍缘四，故以心对身而为踊没，谓中踊边没边踊中没，可表六及十二入也。复有六动者，义兼十八，于其六中前三是形后三是声，形实声虚，六根亦似三形三声，此六事释新旧不同。新云动踊震击吼爆，今且用旧，摇颺不安名动，自下升高名起，[嶙-山+土]垄凹凸名踊，六方出没亦名踊，隐隐有声名震，砰磕发响名吼，令物觉悟名觉。新云击如打搏，爆若火声，经论略标多云震动，即形声三各标一也。大经云：纯陀去后未久之间，其地忽然六种震动。又各有三者，以表一根各有根识境三，初文表六中表虽更互破必同时。净十八界者，次辨所表皆破无明，故知祇是见阴界入皆常住耳。云云者，应具述所表以成观心，但略存数并阙心境辨妙相状次不次等，亦可根根皆修三观如十八动，此中但约能动之相，所动唯祇一地而已。如根虽六以心破故，一切俱破。释大众心喜中，先因缘者，昔教奚尝不睹雨华等相，今欣跃殊常，理应甘露方降，时众虽无测者必知机成不久，机感相应何疑不释。问如文，答中通明异常故也。引大经证如文。次若言下约教，虽具列四对昔四喜不同，于今纯一实喜无复差别人天等四皆云动者，权为实动故也。问实理无动今那言动？答动即发也。圆机当成名动实相，以余四动当趣实故，文无本迹观心，若作本迹者，本住不动三昧，迹以地动表发。义立观心动者，如二十五三昧中破四天王空假中动。释毫光者，初文总标放光，释中初释白毫，次释放光，初文但有二释，初双标二释，应机标因缘，设教标约教，破惑下明二事意也。现光本表斯二，具二方除疑惑，白毫中初是因缘，复次下约教。初文四悉者，初文世界，其毫下为人，放光下对治，光照下第一义，四皆此经。次约教中具斥三教二乘，即当前两教也。虽有菩萨同见二谛耳。复次下明放光，具为四释因缘中三：初放，次收，三收放意。初应具四悉文相不显，但可通令见得四益，大品一一相各放者，以身轮表般若遍也。大经面门者，面门口也。表佛口密说于秘藏，今经定中眉间表意随机各现，皆具三密四悉益也。虽一代来三轮施化，当当之益莫若言教，临灭之际面门放光，表此言教流至来世，今且通论放光，若别论者，准诸文说，不照无色义同集众。次收光者，初引育王，多是因缘释，此中现在一文是章安私意，从足入去并经文也。各表记其当界，所以他经授作佛记，皆兼诸界，唯此法华专表佛记。言当界者，但明诸界各有死此生彼及大小果位，以下表下等部属方等，故对多缘，而今经等者，定起必收收必肉髻。略耳者，以至佛从定起必须收光，以所表事办须敛众心令入一实，是故合有收光，但是文略。又解下次收放意，可见。亦是一途非究尽故耳。以现在正令会三归一为正，未来当得为旁，若文六下约教中，先正释，次明光表，表中先破旧者，旧明虽横照一万八千，土至尼

吒皆此土瑞，今意不然，放光一瑞义通二土。言由人者，不能全破，次旧下旧解但约一方表满不满，若照下破也。既许实照十方，何得独以东方而为所表。有人云：眉者，放光处也。眉者，媚也。若人无眉则无媚也。所言放者，一者不制唯照大千，二者作意发动则照一万八千，亦云表一乘，此不知佛无谋而作，以作意放释诸佛之功用，今明去正解，次若就下本迹中，表四位增长者，四方表四，集表增长。言增长者，从信入住，乃至等觉，故下文云余一生在。次观解中云此等境界者，即十八界各百界千如，蕴在十八，佛慧未开，故以光照表开，开即别在初住，文云去，引十界机皆开十八界也。言分文属此土等者，始从尔时终至周遍，并属此土第六瑞文，他土初瑞但从下至至尼吒天，今文以此放光之文，通兼彼此，故其文势亦含长短，若短取者如向所列，若长取者须至尼吒，还将此第六而为他总，若为他总亦有长短，准望应知。次明下正明他土六瑞为二：先略次广。初略中为四：初标，次一见下列章，即当正解释也。三既有下生起六瑞，四若此下对此以明瑞之所表。次列文中但云上下不云感应者，以感应义通三双故，不同此土前之二双并在于应，故第三双得云感应。又彼土瑞至第三双生起中，云行始必终者，但互举耳。明菩萨有始而必终如来已终而有始，又人法双中虽人通鹿苑之未，法唯乳味之初，然法必有人人必对法，故且对辨。又上下双中虽上说被下，而被物未显，即虽未显始末由之，故得对之以论上下，况凡诸取对皆是一往，是故更须求其始终。初双中六趣者，广解章门非此中意，乃至离合以为四生五道七识住等，如论广释（云云）。言总报者，瑞虽有六以光为本，光表觉智，光照此彼，先表二觉，次表三同，于三同中二，先总，次别，先总明道同，同相如何不出三同？既今同仍隐但成二耳。若所见中亦见授声闻记，说寿长远，则如来都无所作化仪不成，虽然纵见记小长寿，此众亦疑，不知此土声闻为合记不？既教踊出其寿若何，等是未知，故并隐之以生疑问。文殊广答具述三同，众机略知定后之相，故知通序文通而释契别理，由四释故，别序文别而义妙。由五时故，所以答事才讫定起于斯，事符于答知文殊见极，从尽见下别者，即三同也。次广说中初文先出他土，次当知下引彼例此结始终同，起塔之相虽表二经，法华之相犹未明了，是故但成具于已当二同。此土三同当仍未起。言二土出世意同者，同五浊故故施等不殊，开权即是法华之相，息化即是涅槃之征。非顿等者，法华一乘非顿渐摄，于一开出乃顿渐生，是故今云非顿而顿，非渐而渐，准此可知。起七宝塔者，二经味同，隐者未说，十二因缘经云：八人应起塔，谓佛菩萨支佛四果轮王，佛八露槃，余之七人次第减一，此土既尔他应准知。故今所见须皆佛塔也。当知下引彼例此，总结前文。言从一出无量者，始从华严至般若来皆从一法开出，至般若时顿渐已竟。而人不知法华出顿渐外，请观竟字，法华但是收无量以归一。次更约因缘释者，文中自有通别二释。初云通者，通于渐顿遍于四时，四时之中各有感应，对今无非今教之因缘也。故知因缘有其多种，自行化他自他相对，文从自行故云昔善今教等也。次别说下正明现在之因缘也。亦可此三展转相生，由发心因缘故信解，由信解故行行。若别说者，别指般若中三教为种种也。故云三藏之后，以般若部是菩萨行故。又就下以般若中三教，教教皆有四门及四悉等，故云复有无量相貌。言五百者，明共门中种种广故，五百虽是三藏有门，约所证同且证于共，来至般若并成通人，冥得别益，今且从显故得引同，仍旧乃成种种故也。不共易知但例而已。共不共名出在大论，既云藏后，理应通指方等般若。唯云般若者，以方等三同般若三小同鹿苑，故不别指，他人于此离为三门，谓因缘门，信解门，相貌门。今谓言辞虽尔义理不然，因缘谓感应差别，信解谓能感不同，相貌谓信后行异，有此不同皆云种种，虽复殊途不逾二味，感应则互有疏密，故云因缘。能感则内怀纳受，故云信解。修行则身口外彰，故云相貌。外相仪貌故云相貌。问行一解异如何行别？答睹外识内故名不同。言彼明此相者，彼谓彼土，彼所现相故云此相，虽复种种，同至法华无复余相，但未见法华座席以入灭表之，故但云一因一缘等。言一因等者，亦是彼土法华已前得云种种，既会入实同一因缘相貌等也。此是感应等相，问光中所照一时横见，何得乃云先顿后渐乃至会归耶？又于见中可无纯顿唯渐等耶？答实如所问，时众但知因光得见，大木

在于世尊，见者非其境界，然令见意本为证同，所放光明为成一实，事殊理绝者非光所沾，远近既俱令其见闻，过未亦何隔于视听，故使十方始末皎若目前，安以凡情测量圣境，何独化主佛力令见，同闻众中及以集经者，时有古佛晦迹其间，智鉴当时述斯横竖，加令见者圣凡一等，故知但依文次经意宛然。次尔时下释疑念序，初云但成一疑者，本疑六瑞，自力不任方思答者，再思有在仰托文殊，文殊念兴有决疑地，故第二念于兹自亡，既已得人何须再念，故第三念于时复息，及至发问初疑尚存，故云一疑。问经称文殊是法王子者，此诸菩萨，何人不是法王之子？答有二义故，一于王子中德推文殊，二诸经中文殊并为菩萨众首。次释初念中初因缘释，云神变内外者，此明表异须此别释，若通释者，如大宝积经一切诸法皆名神变，具如止观第一记引。神名下释名兼辨相，首楞下明所依法，法王下功用也。亦是问由，次若夫下即约教也。亦是更释功用及以问由。又此问由虽由不测神变，正由自决故利他机发故应赴，因缘和合而设斯问，令知弥勒不识所以，故须诸位展转比决，散者苦行外道及诸凡夫。定者得禅外道及信者习定，圣者三藏中除身子外诸声闻也。此就极处亦不知者，凡若夫之言明其意通，故下节节不知于上，若极位者则一切下位而皆不知也。故菩萨补处及以尊极，此之三位，若存教道应通四教展转互比，文中且然。今最居极故补处极不知尊极。又弥勒去义当本迹，隐本智明迹同暗讷。若作观心释者，智照灵通六即随变，初文因缘义对四悉，其义宛然。内外异故见闻欢喜，六瑞外彰物睹生善，依理变通遍调一切，法王理极故无过上。若将下偈显大众疑念同弥勒有三者，此诸大众共睹六瑞，自入位来遍历多会，久知文殊神用莫测，故至弥勒兴念之时，众亦精诚专注妙德，故使弥勒发问之际，先观大众方宣固疑，审知文殊是决疑地，旧解可知。准今问答意引偈既云三念不专弥勒，但处一事任运发问居先。言问答者，文殊最能何独弥勒？应云物机在于问者答者，故以四释而消其文，即因缘等也。初问答下是因缘，如文殊推堪问疾于无垢施，仍为所诃故云在无。又法门下约教，四教不出权实故也。又迹下本迹也。又名下观心也。初因缘中其文虽狭，若义立者亦具四悉，问答随乐即世界也。赴众所欣为人也。咸释众疑对治也。位行齐等第一义也。次发问序者，颂初先料简偈文有无，先何意下问？次龙树下答，论文十义今但列六，前五即初五文也。六使后人于经生信，七易夺言词转势说法，八示义无尽，九明至人有无方之说，十如今文第六文是。总论即因缘释也。初二世界，三五为人，第四第一义。又为下第六对治，能除后来疑故，余阙四文，第六同为人，第七同对治，八九同第一义，故略不论，正释中先述古，次观文下且总非之，说法下释出显是。于中先明非缩，次明非盈，初文准义在初二句中，故非缩也。于中先立，但举放光动地之末，则知说法入定之本，若无定慧安能现变，次他不见下责，今反下引答以难。又问下核出问处，今指下答也。前长行但总问放光，若执唯光是问，余不问者应当非瑞，则雨华动地尚不成瑞，何独说法及入定耶？放光既在此土瑞终，仍居他土六瑞之首，故总举一光通收二六，况若更下别问导师两字义自兼之。次明非盈者，风地二瑞并有所依，所依是瑞能依岂非，故于今文明非盈也。于中亦先述非，次破中初一句略斥，次风本下破为二，先明风有香尚得为瑞，况复风地本为显华，虽各立瑞名而共成华德，正法华中但直云香，不云风也。故知风若无香不成瑞也。夫天华下明香本属华，花香如檀故云檀风，若香风非瑞华亦非瑞，地净准知。于中为四：先总明有香等，次此表下释出所以。言因运至果者，明华香入风如道风德香熏一切也。三金光明下引证，四故以下结成，以果上二事显因功也。由华有香非独风尔。由香风故其地必净。言二事者，谓功德法身，功德因也。法身果也。由至果故成就二义，一至果，二果净，由因至果故令果净。次二句地动瑞，次一行众喜，虽不依前次第六瑞宛足，次初三行下言验此等者，前长行中光瑞乃居此土第六，乘此即明他土六瑞，他土六瑞无光不见，故须判为他土总瑞，恐人不了至此点出故云验此。故偈中此土光瑞云大光普照，前已明竟。至他土瑞首重云眉间光明等者，重牒总瑞文耳。涉公都不立二土六瑞，但云此初行中上半译是，下半译非，应云佛在大众入于三昧，三昧大事，而不云放光，下文自有。今谓此文自是他土总瑞，故知自未晓于经旨，徒加译者之非，既为



他土总瑞，所以不别分之。但戴在六趣之始，即初一行颂总瑞也。次颂别瑞。初颂六趣中云六是能趣人者四趣，及天虽即非人，通指宰主，乃遍六趣，于中初二句略举上下，诸世界下具列依正因果。初诸世界者，指万八千，非但见能趣有情，亦睹所趣诸有，非但见果报好丑，亦知业缘善恶，故见六趣但是取机之所。又睹下云圣主师子等者，圣即是主故云圣主。有人云：圣中之主，谓于外道支佛罗汉法身菩萨诸圣中主，今谓华严十方世界主伴之主，非关二乘外道，但是诸菩萨伴中之主，圣主如师子故云也。师子具如大经大论师子法门。又师子吼者，名决定说，前两教主非师子吼，说非决定不谭真实第一义故，虽云兼别最初纯大故云第一。前之两教犹杂烦恼，故非清净，赴机未遍不名柔软，并途中道故云深妙。称理当机故云乐闻。有云：如来胸中大种所起，故名清净。无卒暴故名曰柔软。此以欲色凡夫报质，释佛梵声，一何苦哉！各于世界者，一者以万八千为各，二者主伴不同为各，信知须判为华严教，前之两教及中三昧无此事故，二教八门名为种种，无三乘事名为佛法，若人下颂四谛等者，他人不作华严消文，遭苦已前鹿苑之始，岂有各于世界之文，以小乘中无十方佛故，顿后渐初唯有鹿苑三藏三乘，初乘四谛乃至佛子三相宛然，如何不以五时消文，文中先出能厌之行，厌不遍故未得名尽，双厌因果，至说涅槃，方乃厌尽在文分明者，苦含因果即苦集谛，厌老病死即道谛，为说涅槃即灭谛，亦可为说之言兼于道谛，涅槃之道即道谛也。所证灭理即灭谛也。又遭苦是总标，厌老病死是知苦，知苦故断集，为说涅槃是知灭，知灭故修道，难陀持戒具如止观第四记。支佛但说得果之由，及以所求法胜，若例声闻须明行相（云云）。若有佛子下是开六度大乘者，修种种行及无上慧诸教共有，今初形凡小亦得种种及无上名，不杂凡小通得名净。非毕竟净者，且约三藏六度言之，药中无病名为净耳。若欲于此辨四悉者，三乘行异世界也。缘觉为人，声闻对治，菩萨第一义，况复各各皆具四悉，三乘约教准例可知。本迹观心亦应可解，下去诸度随文略消。又声闻等者，且约当教一途而说，应知通教三乘，并以界内灭谛为初门，别教菩萨以界外道谛为初门，圆人以界外灭谛为初门，此中明因光暂见不合广求法相，但略堪表同于理即足，若论修行方可广辨，以下三十一行半广明二味，故判此文唯三藏也。结前开后者，结前中言见闻及事者，据渐顿教皆云演说及为说等，即是闻也。又见佛子等，即是见也。见中种种多皆事也。大纲略足故云若斯，同者略之谓千亿事。言开后者，续后而说故云今当，及千亿事文中置之，今应两牵，亦可前四句结前，如是下二句开后，兰菊之言斯有在也。此下三十一行半，分文但云菩萨修行，既居鹿苑之后，又在涅槃之前，准下释般若须兼二酥，以法华相未决了故，从容释之。虽约二酥教多在三，如前分别故，诸度约教别圆之前多不云教，含二意一尔后释义，准部通四令识眉目，以长行中具云方等般若故也。总问中经云恒沙者，阿耨达池四面各出一河，东银牛口出殑伽河，南金象口出信度河，西琉璃马口出缚刍河，北颇胝迦师子口出徙多河，各绕池一匝流入四海，于中殑伽沙细而多，外人所计以为福河，入洗灭罪，佛亦顺俗故常指之。又佛说法多近此河，故以为喻。此下六度但略指大体，若依二味具出其相，具如止观第二第七记所引。问既云方等般若，亦应具有两教二乘，何得总问唯求佛道？答实如所问，但避繁文，还同鹿苑故略不说。驷马者，四匹共乘故云驷也。侠字胡帖反，豪也。文殊下经云往诣等者，表往非余故指佛所，所问尊极云无上道，所弃不轻故云乐土，身心俱离故云剃除，如是消释世所共有，凡诸解说贵在教宗，显理之精息其繁[廿/仍]。五王经者，此是一卷小经。经云：昔有五王邻国无竞互为亲友，有一大王名曰普安，习菩萨行，以余四王邪见炽盛，普安愍之呼来殿上，七日七夜娱乐受乐，四王曰：国事众多请退还家，大王自送并命左右而随送之，至于半道而问之言，各何所乐？一云：愿春阳之日游戏原野。一云：愿常作王种种严饰，人民侍从道路倾目。一云：愿得好妇儿端正无双。一云：愿父母常在多有兄弟，美食音乐共相娱乐。各各说已，回白大王，王何所愿？答我先说卿所愿不长，若乐春游冬先雕朽，若乐为王福尽相伐，若乐妇儿一朝疾病受苦无量，若乐父母常在等，一旦有事为他所执。四王又问大王如何所乐？答言：我所乐者，不生不灭不苦不乐，不饥不渴不寒不热，存亡自

在。四王问曰：如此之乐何处有耶？何处有师？大王曰：吾师号佛，近在祇洹。诸王欢喜各诣佛所，却坐一面白佛自责，佛说八苦，王及侍从百千万人得须陀洹舍国入道，大相略同。既云问无上帝，非关小果，且据舍土出家事同，故今引之。光中所见亦可八苦以为助行，诸教共之故舍国事同，观行须别以分诸教。又如长含有四轮王，分于一国雇人剃头，既云诸王机亦不一，下去又见等亦通诸机故也。

### 法华文句记卷第三（上）

### 法华文句记卷第三（中）

### 唐天台沙门湛然述

经云被法服者，如瓔珞经云：若天龙八部斗争，念此袈裟生慈悲心，意令比丘安可不忍，亦令俗众生慕乐故，龙得一缕牛角一触等（云云）。彼王所慕与此大同，此中只合明所见意以序表正，诸度行相功德及袈裟等，但是寄此泛明之耳。然必须辨行体显教以分味殊。生忍等者，文中两解，初通以三句用释三忍，次一一句别对三忍，应须附文释出所以，若分三忍对四教者，生忍苦忍别在初教，通为四境，何人不须具此二耶？别在地前。求佛道者，此中虽无但准例说，次文即以诵经为第一义者，若不求佛忍不关诵，故以诵经同求佛道，第一义忍通亦在三，别唯圆别，故令三句诸教不同，如别译阿含，佛在舍卫有一梵志来至佛所，种种骂佛种种恼佛，佛告梵志，如汝以种种饮食上王，及遗亲族，彼不受者为复属谁？梵志曰：此属于我。佛言：此亦如是。我既不受还属于汝，故此不受亦是生忍，故此生忍别属三藏在阿含故。通于通教理不受故，况复通用诸教共之？其名既通须释相状，次进中实相亦可通四别二。羸者，如瓜在穴病也。禅中云通途皆有根本修者，诸教皆修故也。若达根本，即成出世及出世上上，具如止观禅境中明，今文语略但云出世上上及以根本，根本即三藏，出世即通教，上上即别圆。又四教皆以根本为境，故释前行通涉诸教，于前行中云离欲者，通教也。又根本下藏通两教也。此两皆修根本背舍等故，然应须知观行犹别以辨两教，别离二乘且从难说，中道离欲中义通圆别，从圆受名。重释深修者，由深修故离欲不同，则根本中亦应传传为深故也。此中根本乃至二乘具六已来，亦具藏通二教意也。别教五通如文，亦可让于初地已上，圆教初后皆六通者，但约理圆无漏失故义立六通，若从实说，初地初住分得无漏通耳。安禅等者，前通释中，通深浅故，今上上禅别在别圆，释般若化他中，云定慧具足者，别人利物横具诸教乃至圆教，今从极说故展转比，乃至地住方乃具足，是故文中初从色定亦名为等，等故具足，有漏尚等况复余耶？背舍等名等不等者，约无漏事禅以判，既云厌背故多属慧，九定名定从名判耳。无间入故，十一切处前八属慧后二属定，又前八在色色界之中，亦自得等已如前说，前是因缘。又二乘下约教判，二乘即前两教也。菩萨及佛即四教义足，空观去约观判也。破魔等者，四佛各有四降魔相，具如止观第八及记。若对教者，亦空二假别中圆则具教观二义故也。乃至地住各有破于八魔十魔，八魔十魔具如止观第八及记。究竟破尽故名一切，击梵等者，即真妙梵音之所转也。既降魔已应转法轮，文从实说但云初住，通论四佛各各能转，乃至真妙亦通四佛。次约不次第云随见而问者，问向明所见可非随见，答并是随见但二途不同，从不次边最为随见，尚许一见具经五时，何妨睹行次与不次。三藏后等者，此则全是彼佛所说，且如见人见行不妨见说。舍禅者，第四禅也。亦可别圆忘怀之舍，忘彼禅故名之为舍。悲禅者，婆沙云，初禅修悲易，二禅修喜易，三禅修慈易，四禅修舍易。此中悲禅既云化他，岂独初禅？故婆沙中尚有通别，况大教耶？故一一禅皆应云慈乃至喜舍。华严思益等者，华严具二，思益具四，故思益第二卷初，网明菩萨放光遍照十方阿僧祇国，一切烦恼一切疾病遇光安乐，烦恼病苦并云一切，乃至佛自放六度光，触者蒙益，故皆具四，

以初地例佛亦应无妨，故得引之。第一云：佛告思益梵天，能教众生一切智心是名布施，不舍菩提心名持戒，不见心相生灭名忍，求心不可得名进，除身心粗名禅，离诸戏论名慧，岂非三藏六度耶？第二云，我说布施名为涅槃，愚谓大富，入诸法实相故，持戒是涅槃不作不起故，忍是涅槃念念灭故，进是涅槃无所取故，禅是涅槃不贪著故，慧是涅槃不得相故。又云：布施平等即萨婆若，乃至般若即萨婆若。又云：布施不施不悭，乃至般若不智不愚，此等岂非并是通教六度相耶？第四云：能达一切法无所舍名檀，达一切法无所漏失名尸，达一切法无所伤损名忍，达一切法平等名禅，达一切法无有起相名慧，岂非别圆六度相耶？华严具如止观第七记引。又如地持六度各九，此并蒙光得益之相，以佛道名通悲禅不局，初地初住及通七地俱皆得入，故作通释。四相既分五时可辨，是故不假诸余繁论，未尝睡眠具如止观第四。然彼是方便此中正修，亦通四教，若小乘中如那律，具如止观第四记。此中在大以求佛道，故引般舟以为行仪，般舟翻佛立，此举除睡中最，以九十日常行故也。准部又通通诸教故，无缺乃至究竟但此十戒名出大论，亦通诸教，具如止观玄文。今十始终悉是菩萨，故皆求佛道。生法两忍者，合前二忍为生忍，第一义为法忍，前半能忍人，次半所忍境，下半用忍意，意即兼于生法故也。故知生忍之名名通义别，三藏中生灭事忍为生忍，衍门中生忍法忍永异三藏。力者，阿含云：力有六种，小儿啼为力，女人嗔为力，国王憍为力，罗汉进为力，诸佛悲为力，比丘忍为力。离诸等者，五盖具如止观第四卷（云云）。初一行半明所离，次半行明离意，以诸教禅皆离五盖，意在佛道，如宝积经。迦叶云：有四法急走舍离百由旬外，一利养，二恶友，三恶众，四同住多戏笑或嗔斗等。又云：若有打截大千众生，若有恶心恼发菩提心人，此过是。痴眷属者，具如般舟须离痴人及乡里等，望前亦有方便正修之别。四事者，前之三行正具四事，初行二事谓饮食汤药，次行衣服次行卧具房舍，诸教之中或复桥梁义井园林浴池，今无桥等，肴菹也。膳美食也。不知何事嘉祥及涉法师皆以肴为肉，纵有一分字义通肉，何须置余专用于肉，使后代少识者疑之。应云：非谷而食曰肴，若作[月肴]者啖也。说文曰：膳者具食也。祗云从肉作训啖，谁即名为啖肉。或云：是肉未制之前，斯言更谬，大乘顿制一切断肉，何论楞伽前后制耶？况复并是光中所见，岂一万八千咸同未施断肉之制，犹以[月肴]肉供佛僧耶？经名衣等者，如此土迦叶袈裟直十万两金，光中所见或当有此。次释般若第三行中，云言语道断者，心不著故必离言说，言语道断泯前初行不可说而说，心行处灭泯前次行不可观而观，虽复双泯而说而照，故云说不可说观不可观，此语复通行中诸教，故不局此。消此三行文有五释，初直消经文，次释三行全在方等，而言六者，五随般若故也。第三释三行全同般若，盛谭等是初行意，寂灭等是次行意，清净等是第三行意，以从名便同称般若，第四释以三行具对三味，第五复同般若。问若尔此第五释与第三何别？答第三直以不说而说等，与般若相同，故且对之。此中因第四释中以第三行，对于法华者，良由妙慧二字，仍云见人不见座席，故却将初后二行，归于中间一行，不观而观正同般若，即与不见法华席同，等是不见故未消法华，皆云或者，意在于斯。问前分文独在方等，今释具对三味耶？答一者方等具足四教，摄法多故，二者唯未设法华座席，是故于法华前，从容说之而兼般若。然又诸教六度别者，皆由般若，是故具论，所以若说若观及言语道断，诸教有故故须具论（云云）。况所见难量故详之至五，收罗既广不出于斯。两意从人者，第四第五意中，正指第三行也。冷然下云云者，如向略申，上文但云种种因缘信解相貌，未分三味四教之别，释者谁知三行含于二味。又诸经论六之与十，离合不同，具如止观第七记。又瓔珞十度各各具三，义通诸意故下卷云：施有三，谓财法无畏。尸有三，谓自性受法利生。忍有三，谓苦行外恶第一义。进有三，谓起大誓心方便进趣，劝化众生。禅定有三，谓乱想不起生诸功德，利益众生。慧有三，谓照有照无照中。愿有三，谓自行神通外化。方便有三，谓进趣向果，巧会有无不舍不受。力有三，谓报得修得变化。智有三，谓无想智一切种智变化智。以佛舍利者，略如长行，新云宰睹波，此云高显。方坟者，义立谓安置身骨处也。见有灭度之相，则知佛已涅槃，虽见入于涅槃不知尔前所说，而时众不

决未测见由，故不同古畏妨寿量。又复尔前已见二酥，大小理足应不重说，是故怀疑。诸天龙神等者，塔藏身界故供者福大，不同殿堂形貌安处，故长阿含云：佛临涅槃，有梵摩比丘，佛前立执扇扇佛。佛言：却勿在吾前，阿难思念，此比丘常侍佛供给无厌，今者末后须其给使，乃令遣却何因缘耶？佛告阿难，今俱尸城十二由旬天神侧塞，嫌此比丘当佛前立，今者末后诸天神等，皆欲供养，而此比丘有大威德光明映蔽，使我不得亲近礼敬，是故令却。阿难白佛，何因缘故有是身光？佛言：毗婆尸佛时以欢喜心手执火炬，照彼佛塔，使其身体光明乃尔，上至二十八天身光不及，火照既尔余皆准知。故知舍利所住之处其功不轻，慢之生罪罪莫大矣。如斯等例经文甚多何可具列，并非今正意。经云：天树王者，即忉利天波利质多罗树，具如释签引大经文。结文意者，正供舍利旁严国界，若直尔严国何须起塔？白毫为本者，此约道理，白毫表中为诸法本不必最初，及由光见以之为本，如他土瑞六趣居首，岂为瑞本？所以他土以佛为本，若论总别仍同因光。言佛为本者，下凡依佛，佛之人法由佛始终始必归终。问他土六瑞容可因光，此土但云佛放一光，见此国界何曾关五？答因光见处一切皆妙，当知光是殊妙之本，况复诸瑞并中为本，光即中也。他六皆中由光亦尔。次行者，初二句叹光本，初中初一句二字举光本，本即神力智慧。言诸佛者，举诸显一，正指释迦，次二字正叹，尔前不然故云希有，由二事故其光乃净，下之二句叹光体用，于中初句叹光体，次句叹用，所照国也。过万八千方云无量，故前立数且从所表，况复诸方所照亦尔，故云无量。第三行中，初二句重举所照而叹过常，次二句举见称号，以请答。云见此者，二土瑞也。与一化异故云未曾，既殊凡谄未曾不虚，诸佛子等疑事不轻，故重启之。非专为己故云众也。言构难者，构者架也。累也。频至于四故云累等，弥勒节节设问，文殊皆构而拒之。此三意者，初意明事大意远，次意将护发起影响二众，第三意将护当机结缘二众，虽复初二共成第三，故弥勒三意并托机缘，故云妨闻机在仁者及以阖众，是故托众翻其三意，而请必答，靳亦固也。广雅云：强辕也。兕者，音似，似牛而一角，似牛非牛故云疑兕。今忧怀不决故云忧兕。阖字胡腊反，闭也。汉书云：阖众不廌一人者，阖尽也。当知今会尽众疑也。初拒中云众未曾疑者，且据不发言者，以质弥勒，次待佛定起者，佛若定起其疑自决。言时答者，催促之词，令其即答，钊师招音，作刘字者误，钊师有弟子行深，从支遁买山。答问为四：初开章，次生起，三惟忖下所以，四广解。生起中云罔像者，亦可云仿佛，未实貌也。仿佛二字古作仿佛，上敷往切，下方物切，上相似也，下不审也。若准此义，上字正当惟忖答也。惟忖答上此土瑞者，欲说等五句，既对六瑞，即是以五忖此六瑞略，曾既云放斯光已即说大法，他土六瑞以光为总，因光先睹圣主演说，故知答他土问也。广曾具述灯明六瑞及光所照，如今所见，乃至定起说经，即是双答二土问也。双问意在问于定后故云双答，惟忖下当因缘释。然文下本迹也。据未广述似同未知，既云今昔，昔即广曾但未彰言先示惟忖，故先五句酬序六疑破古中先叙次，今明下破，先去取云其法说不用者，仍存其譬不用法者，本门太早故也。问至此尚破太早，何以通序本迹释耶？答通序通于本迹，别序唯在迹门故释通序，泛用本门非通序中广开寿量，乃至别序虽有本迹之言，或时且用体用本迹，问若尔譬本譬法法既不用，何以用譬？答祇缘光宅法譬分张，法则本迹俱谭，譬唯迹门显实，去法存譬良有以也。倘若全取仍须责云譬本譬法，如何三譬唯譬得记，改小破惑二法，乃以本迹双论用譬除法，良由斯也。然论有八句：一欲说大法，二欲雨大法雨，三欲击大法鼓，四欲建大法幢，五欲燃大法炬，六欲吹大法蠹，七欲不断大法鼓，八欲演大法义。今但依五句，以初句为总，下四为别，他以八句四对释之，而云一破恶进善对，二开权显实对，三得智证真对，四说法利生对。仍云寻释来由，唯有五句成两对半，有破恶生善说法利生，开权一句，余者则阙，仍不次第，读者应知。今谓论文八句释经五句，是知不断幢炬释法鼓耳。不断明鼓体相，续幢是法鼓标帜，炬明法鼓破暗，以喻释喻道理，如然今依五句总别释之。然通序冠首乍可从容，别由藉异无涉远本，文殊答迹尚自惟忖略广方决，乃酬问旨，何得率尔示远本耶？若释五句作显本者，略曾广曾并须知远，光中横见应发近迹，光中

横见尚隐当同，但以起塔密表入实，岂容于此便见远成及以塔踊并分身耶？惟忖既未关于远本，故略广唯谭于近迹，释后既虚等者，释显远既虚释开三亦谬，开三祇应如今总别，不须以对广略二文。若不尔者，徒称权实，正释中先直述大意，次正释三横竖下结意，正释中，先释，次结惟忖。初文又二，先对五瑞，次别释。大圣忖量不徒涉虑，此初惟忖乃为略广二答之基，故弥勒思瑞以设疑，文殊附疑以忖度，是故内惟昔佛正前之六瑞，忖量今佛瑞后之三周，故略广时方显内忖，此即一经之骨目也。初中三先对五瑞，次欲说下，一一解释悉令表正，三如是下结示有无，祇为释中以瑞表当，故论八句皆云欲也。释中初句答说法瑞者，明昔说无量义经表欲迹门入实，两时无量义义既不殊，验知今日出生之后，收入何疑？法之大者岂过于此。次句答雨华瑞者，惟昔雨华时，已表当说圆因四位，故四而非果，忖今天华而四雨了时会之一因，一因必四位为所阶，四雨以义天为能表，第三句答众喜瑞者，忖今同昔众见瑞喜，冥表必行行依理教，故喜心内动圆障冥坏，改昔权人成今妙众，人必禀教行理咸然，第四句答地动瑞者，忖今同昔见地动时，已表当破六番无明，故普佛世界六种震动，动虽形声二别，且以大鼓忖之，故知诫兵必破边强之大贼，地动则除中理之无明，故二乘昔来都无斯理，序中冥利时众未知，第五句答放光瑞者，忖今同昔睹光已表开显道同，故以一光俱照彼此，此表释迦彼表四佛，故知迹门不得同本。问大法法义二句何殊？答大法表此土开显，法义表彼此道同，此照于彼彼同于此故云演也。并一代所无信答问有在。言兼具者，验知四瑞在定定不可无，阙此至略耳者，略谓极略，一往略曾似如略于惟忖，义则不然，以略曾中既有过去诸佛之言，但是望广名为略耳。非望惟忖，是故惟忖，但忖量过现，无曾见之言，故更略也。故此略言有其二意，一者言略无曾见故，二者阙略阙入定故，次别解中复为总别，总者，以下四句皆是大法，故知下四为成初句。所言别者，即以雨等别彼大法，令入住等对四位故，故名为别。即以光宅三喻而从今法，故释五句并托喻从法，先以华瑞举于横别以示竖总，以初句中义含四位故也。故次以雨等以离前总出四句故，准此下四当位自具从始至末，文中且从对竖以说，故以雨华用表四位，如吹法蠡通表改于四位，而别在于十行，击鼓亦通表四番破惑，而别在十向，演说既通云横广竖深，竖深即如位位竖入，遍通诸位而别在十地，故初雨雨乃至法义一一遍于迹门广说，但于众生得益不同，须从竖释束横从竖，故入住者且名法雨，乃至入地且名法义，是故迹门通名雨雨乃至法义，故下广释句句皆云为令众生，所入又有超次不同，今且从次并言今之与昔等也。如初明雨雨但表入住，即不云今昔。从信入住何所论改，非不改信非改真位，不得改名，故始入住不须云改，故知二乘钝根菩萨昔法华前，未破无明，今初入住但得名开，是故略开。利根深益在第二句，故第二句容有昔时利钝菩萨及二乘人，先密入住并于今经始入住者，并进入行俱名改号，若显若密至今不同，三四两句准第二句，故知改名亦通于后，诫兵亦然。证位虽尔亦有今昔闻经薄益入品入信，略如向明当机结缘，具如玄文利益妙说，故知尔前亦可义通开等四名。横阔竖深者，前之三句非不深广，今至地位最得其名，次惟昔下总结。横竖释竟者，若总别相对以总为横以别为竖，若于别释，初句双显横竖二释，下之三句文正明竖，位位兼横。涉法师云：论释此文略无奇功，难可具依，是故今文亦不全用。经善男子者，涉法师云：离五不男，岂法华中众但离不男，才堪为受声闻无作，一缘之中少分而已。今言此名大小通共，至今应云开七方便为善，堪闻独妙名男，男子即丈夫，具如大经，大经仍含三教佛性，具如玄文所引云，须陀洹人佛性如净乳等，岂小教中有佛性耶？故知大经于法华之后，开方便教遍立佛性之名，名通义别，故男子之称通在五时，诸教义别次释略曾初言小分明者，且从言说阶渐而言意则不然，向云惟忖还忖广略，故知略曾更述惟忖，答中但略举光瑞，光照他方义当他土。总而言之，并答此土，况他土之文元为成此，故知惟忖且此略曾且彼，所以分于彼此者，以惟忖中有今佛之言，略曾中有过去之语，以今表此以过表彼，若尔广曾亦置过去之言，何以双表？答广中具述三同，可以三同显此，复有过去之语，而以过去表他。若尔判答之中无过去语，何以双判？答今见此瑞与本无异本表过也。今日如来即显此也。双述过现故表双判。言

曾见者，即是见广，但言中痒序略广渐增，为答之方宾主议耳。欲令等者，欲令之言谭教意也。闻即闻慧，知即思慧，即开显之闻思，故云难信，既有二慧必入修慧，岂佛说法独令唯二，但以知释修未可全当，故但云思，亦信法者，即圆二行，闻即信行如随喜法师品等，知即法行如安乐行等，岂二行者全无修慧，如三周授记及本门功德等，并一往分别耳。乃至云：若闻是经思惟修习等，故经文中其例不少，以一部文凡论入法不出二行故也。二慧二行得入诸位，故欲令之言意通初后，云收无量以归一者，指说大法意也。义当于总。次云改三乘者，指法蠡十行。次云六番指击鼓十向。次云诸佛等，指演义十地。次云开等却指法雨十住。故知略曾还述惟忖，瑞表所为故云欲令。一切世间等者，若不通指诸位并开佛知见，岂得云一切等耶？如下文云：一切世间多怨难信，难信之珠四十余年方乃信解。次广曾者，还广上二。言横竖者，彼此相望为横，今昔相望为竖。通号者，应身皆具十，故名为通。法身望应亦得义立，吾今此身即是法身，故知应号即法号也。然释法号须从法立，具如止观第二记。又诸经中或时通列三号，即十中初三。故净名云：若我分别此三句义穷劫不尽，准三望七亦应可知。应号无尽况法身耶？别号不定如楞伽经，佛告大慧，我于此娑婆有三僧祇百千名号，亦如华严此四天下十千名号，十方各一世界各十千名号，乃至十方尽虚空界种种不同，此佛既然诸佛皆尔，佛号既然佛身说法亦复如是，十号功德如育王经香口比丘（云云）。若尔今之一佛尚名字不同，何以言今名与他同耶？又释别名作定慧自他释者，何佛无此自他定慧，独云灯明与释迦同，答应佛得名随缘各别，其义纵具不及灯明，如楞严中坚意问寿，佛令往东方过三万二千佛土，有佛名照明庄严自在王，坚意往问竟。白佛已，阿难云：如我解佛所说彼佛是释迦异名，故照明之言正与日月灯明义同。涉法师云：日破暗月作明，日成热月清凉，日开众华合青华，月合众华开青华，灯于密室能破暗，如彼智能破惑，然全无合喻况复亦无三同之见，依今合之，方在今教，方可依前定慧自他，故云随缘称别义则不殊，次说法同中即五时同也。如华严四谛品云：文殊告诸菩萨，四圣谛此娑婆及十方世界，一一各有四百万亿十千名号，大集亦尔。故知诸大四经多为辨异，唯有今经特为显同，非但今佛与他佛法同，亦乃己他皆入一味。故下文云，因缘譬喻皆至种智，是故诸经不出异意。大乘七善者，既云通大小乘，论中又以闻思修三，而为三时，成论又以少年中年老年所说为三，不同今人今人老者所说非善，又亦以三乘为三故云通也。今文以三段为三，其言仍通其义则别，时节既尔余六准知。今经应云圆乘七善。八音者：一极好，二柔软，三和适，四尊慧，五不女，六不误，七深远，八不竭。诸教悉有从所宣异，判教不同，从所依异判佛差别，来至今教理无二途。界内外等者，别圆两教摄彼二处，总名满字故名圆满。师云者，指南岳也。又初去重出异解。金光明者，如金光明最胜王经第四云，此经希有难量，初中后善其义究竟，虽不云其语巧妙等，以余文例可以意知。部虽方等义圆极故可以证今。前心者，谓住前。中心者，谓登住。后心者即妙觉。理犹未显名不思议，分证定慧名为庄严，惑究竟尽名为不坏，此三如来，凡有所说皆同一善。初心尚云不可思议，况复中后所说皆善，是故亦与说法同中时节同也。故但立三时余皆善也。有人云：初句总六句别，故离七为十，初离三故四义深，五语巧，六无杂，七具足，八清净，九鲜白，十梵行。须为分其大小，渐中不明方等般若者，但以六波罗蜜拟之，但是文略。既云答上种种修行，应具如上，顿渐既同横竖不别，故知因光横见，非但生弥勒问异之疑端，亦为文殊答同之先兆。又非但二圣问答之冥符，元是如来化道之玄旨，故主伴相与密设一途，使愜物机宜闻皆契辙。问前问中以菩萨为三藏大乘，三藏之后方云种种，即指二酥。今何以将菩萨六度答种种耶？答凡诸问答及偈颂长行皆有广略，此文望上应为三意，一者上广今略，故今渐初但举二乘，二者上离今合，故上菩萨别开二酥，别明诸教，三者上旁正具举则通列三乘。今直论正且语二乘，问观文语势令得菩提属菩萨句，何以离分对味不同？答有二种，一者义意，施前诸味本为佛乘故，将令得以对元意，二者答意，问既具腾初后答亦委述始终，不可唯守略文令阙大旨，故随问势从义离开，况此问答随见而辨，信非二圣虚构言端，方荷今文释者之巧，引过去无量劫远事与东方

万八千孱同，验旧消文未成答问。成一切种智者，五佛章中皆云为令乃至种智故知同也。所以定起引同还同光中所见，故五佛章种种之言不出四味。昔同下云云者，令更分别三同相状，今佛正在于定故以法华为当，古佛已说法华故以三皆在昔，所以古佛六瑞及以尔前四味，而为与今同已同，唯说法华名为当同，古师不以六瑞而为今同，具如下破。初引至互举者，文殊巧说为避繁文，故文殊见时皆具五味。言指前者，以中后指前初一佛也。二万之渐指最初及后，最后之顿指二万及初，而不引二万之前等者，且引同皆为顿开渐，过去既尔，验知他土不过万八千者，以过此外不同故也。若云无量何妨照同，若依现数则中间不同尚亦不照，况万八千外，虽然犹是一往，光但令见一万八千。答但引于过去二万，足得表道同足可释疑念，故定起所引十方三世，何但如向所见所引。问若尔何以将数而为所表？答凡有表者皆约现数，忽至三万岂无表耶？以自在法门无尽故也。况正为所表，且至一万八千，二万灯明观释还表二万，如前二千即二万也。如菩萨八万准说可知。若具以二万为表即表权实满也。姓颇罗堕等者，真谛译也。婆罗门中之一姓也。本行集翻重幢，重字平声，一切诸佛皆不在余二贱姓故，尚尊贵时则在刹利，尚多闻时在婆罗门。又浊难伏时则在刹利，清易调时在婆罗门。问三同判文姓何为异？答姓属祖父名从己德，纵使姓异未足为乖，若作义同不无其理，尊贵多闻义同名别，如会名中岂以今古同名释迦。言能仁者，亦根利捷疾不违物情，故得国人从之如市，所言不二咸满众心，故云满语。故满语等祇是能仁，王子一八亦复如是。若尔十方诸佛谁非利根等耶？答本引令同何须求异，况今但以三同例之。名同乃是从便来耳。如五佛引同，十方无从不从顿开渐，无不令至一切种智，此八子名作四对释者，但得观心余三全无。经云各领四天下者，有言：金轮必不值佛，此亦不然，诸皆不例。言发大乘意者，祇是四弘誓，此诸声闻大通佛所，先已曾发何况被会更有小名，然发心者虽华严十种，不出四弘，具如止观第一卷广明。今未发迹等者，亦应云开权。言发本者，从示迹说。问集经者在发本后，何故仍云声闻耶？答此约文殊答问之时犹是声闻，若尔经首不应犹名声闻？答从昔列之具如序释。故解释者，先须顺经现文次第，且叹其小，复更约教及以本迹，探取文意准今以说。问此云发本与发迹何殊？答大同小异。发者开也。若迹覆本开其能覆，名为发迹，迹既发已即见其本，约所开边乃名发本，以覆本故，迹名能覆本名所覆，约所除边名为发迹，约所见边名为发本。下文者，具如五百受记中说，则知一切头角声闻咸是菩萨，昔明至则有者，释疑也。恐疑昔与今同中应一切同，何以今具五序昔但二耶？初是现相，从弥勒当知下怀疑，从时有菩萨下便论说经，所以古唯二者，有二意故，先征竟。次既言下释中二，先明文无义有，次又若下明隐昔显今，从要答二理兼者略。若具引三序以答弥勒之问，还成文殊引往为答，有何不可？但文殊鉴物知此时众情在于己，故弥勒云：四众欣仰瞻仁及我，是以隐昔日之三而但述二，令知问答之后即说法华，巧申己见以惬众情，适时之宜何以加也。又若下第二意，祇缘不叙昔答，故以垂辞具腾始末，始说法华终尽灭后，乃至结会方结述云，今见此瑞与本无异等，乃至偈云：我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经等，但利物乘机何劳费辞，故隐问答但述己见。若尔何妨述众？答据无量前无众围绕等言，且云无众，而云说大乘经教菩萨法，所教菩萨及二十亿岂非众耶？况二兼三余何须述？若尔何不述问，答问必有答相从须阙，初所因人中先述不同以征起，次述瑶师谬解。言因托者，是流通之人即指妙光。言非直者，非如今佛适从定起正说之初直告身子，彼佛下，次明妙光非彼佛定起对告之人，如今下，明身子但堪对告，非堪流通故云未必。次因托下明彼佛流通属在妙光，故云莫若。次如今下引今流通之人，同彼妙光，莫无也。若如也。此佛弘宣无如文殊，不可匹类，故云无如。次今佛下明今佛既其不叹身子，往佛所以不叹对告，故知今昔俱叹弘通之人，故云何必。何必者，是不叹之辞，文殊下重引所叹流通人耳。次又旧下复述古师，而以药王为所因人，许而不用，此师见下法师品初，云尔时世尊因药王菩萨告八万大士，即以药王为所因人，若引药王以例妙光，稍似可尔，没却身子深不可也。但云文有所因之言，亦是对告之限，且云可尔。言引往小不类者，若引往灯明正说之初对告之人，以证

今药王故不类也。例同身子此则类也。所言小者，犹同文殊故也。或言下又引古师。言不便者，释疑之时如来在定，定起因机非因文殊，定起唯云告舍利弗，何得将在定释疑之人，用对定起对告人耶？今明下斥旧所释不当，故总云不尔。经云尔时灯明佛从三昧起因妙光菩萨，而作下责旧，文云因其说经，何得云因其流通，此乃下责二师，公谓彰灼，抗谓拒抗，二处皆是定起对告，告即所告，乃以妙光为流通，药王为对告，违经抗佛何关释经，昔因下引诸事同非唯一途。云迹门竟等者，非谓迹门全竟，但是譬说周竟，便云告舍利弗无智人中等，今古下结斥，言更若为胜者，前释难云：昔已发迹云是菩萨，今未发迹云是声闻，众事既齐故所因亦等，而近下斥引药王，而近弃正说之初，远取流通之首，是时下说法名同中经中，所叹与无量义辞句不殊，若释此中教菩萨法等。依前序义者，非正宗意，若作异名与今不别，故无重叙。行后无境者，方等般若种种行后，不见法华涅槃之会，但见起塔供养之事，故云无境。是故今文下答出法华之会，即行后事也。六十小劫如食顷者，六十与五十，食顷与半日数似少异，皆即长而短故云同也。生公云：岂实然乎？表重法心志故寄时云耳。若云寄时，应言如六十小劫，何得直云六十小劫谓如食顷？故但情谓非实短也。信六十小劫经文非虚，闻法之志加以佛威，一坐经时忘其久耳。注家初引净名促劫为日演日为劫者，乃是佛促以为食顷，此则违经谓如之言，犹不如于重法之志，但言寄时与经背耳。引奢促已，乃云况玄匠真一之门，何为不以历劫为数刻耶？虽复况释理竟未彰，今谓且如世人苦则以短为长乐则以长为短，此亦情谓之长短也。有云，受佛法食美未饱故，此喻稍通，有人于此立以四句，如中论破，此亦不然。必非听者于中修观，乃是佛力及听者忘时，故知中论观法但被末代钝根者耳。经梵魔等者，梵即色主亦三界主，魔为欲主，沙门此云勤息，勤息恶故。婆罗门者，此云净行，外道中出家云净行种也。古人滥以此释四众者，若摄众足，何以更云及天人等，所列不同并趣举耳。此中先举欲色二主，四姓举胜六道标善，并且从胜。略余恶道者，皆取入佛法易者耳。古昔既尔今佛亦然。迦叶佛下云云者，应明佛兴土有净秽，涅槃进不以例灯明，是故迦叶以土净故，法华唱灭即入灭也。今佛等者，长行末云，即时释迦牟尼佛以神通力，接诸大众皆在虚空以大音声普告大众，谁能于此娑婆国土，广说此经今正是时，如来不久当般涅槃，但今佛虽唱而未即灭，故云不久。信解亦云：将死不久以在秽土须说赎命为拈拾故。扶律说常令久住故，兼权明实助发实故，带实用权显权力故，过常未常始末一故，色身常身无生灭故，虽此不同唱灭事等，授记同中先正述征问，昔事下答。若说下明隐昔意，文殊巧谭不发迹者，明所隐意意待定起，一代所说非无圆融，未记二乘法道不畅，今方始遂推功有归，岂可文殊匆卒尽理？故隐所见待佛定起，说记德藏时众不惊，故云诸经皆尔。执教者未惊，下云云者，应叙一代记不记意，如华严法界何所不含？隔彼声闻使如聋哑，后分虽有授记事乖，鹿苑初闻一向唯小，五等尚昧般若犹生，虽楞伽方等有记小之言，楞伽乃密对菩萨，方等为斥夺声闻，故一代教文彰灼唯此，请搜检大藏方验有所归，故将护执权教者，谓声闻永住涅槃，而隐昔记小之言，从后以菩萨立号，或恐闻者惊疑惮教，或恐拂席以亡后闻，此前未惊等文处处说故，故不重论。释疑意者，弥勒虽在八百之数，多游弃习名曰求名，虽藉宿因补释迦处，岂若妙德诸教盛谭，况曾为师释疑非谬？言密开寿量者，预击时众密发疑端，岂有伽耶适成而已。师为弟子，两时弟子何者为尊？二处之师谁为实说？既师弟无定实本迹难凭，终须克核令理有归，密生其端本门方密。九代祖师者，若论八子皆师妙光，则八子皆以妙光而为父师，既云八子展转授记，虽同师妙光应先记长子，余者次第展转为师，故得妙光居八代之首，八子最后名曰然灯。然灯既为释迦之师，是故妙光为九代祖。生非生等者，既师弟更互当知师弟生实非生，尔前曾灭灭亦非灭，必久曾证非生非灭常住理故，迹示生灭故云非等。又迹难测故故生非生，本理妙故故灭非灭，本迹虽殊不思议一，是故须以非生非灭之师弟，预密表之。问弥勒等者，昔八十劫承禀妙光，虽不通利安得不闻？今为补处宿智颇忘，何故而今犹生疑问？答意者，此依权道不从实行，实行虽即曾闻，何妨今仍犹豫，然忆昔曾闻法华会中得记等事，亦应忆昔曾见法华会前端相释疑，故知实



位补处辅应化佛，示历五味亦且从权，是故文中从权以释。次分明判中先腾意，次正释。先腾意者，惟忖既忖量今昔，当知惟忖见已分明，故云不谬。为答之法先微后著，故至明判显向非疑，故云皆决定也。皆言表诸即初后皆决，岂文殊大圣先思后当耶？次当说下正释中，当说等者，当说合经，定用开经以之为表，开为合瑞理决无疑。名妙法等者，华必有莲如因定克果，故知当入妙因，定用天华四雨为表。教菩萨等者，自此已前众机仍隔，此会之始根性欲纯，睹瑞欣然当入行理，定用人喜以之为表。佛所护念等者，所护之理中地无动，欲念敷弘令当入果，入果见理是所护，故用地动为其表也。兼总入定等者，四瑞总由中定而成，说法虽即不专由定，说是慧性全定为体，故开定合定总摄教行人理故也。有人下述古，正是现瑞时问，故得以瑞为今，谢方名己，云何在定华地炳然，众喜充怀毫光溢目，古人称己殊不体文，唯说法适休，况众犹未散故从多瑞皆名为今。故引文云：今见此瑞今何所隔瑞无不通降此属当故云当说，前昔同下注云云者，正指此中，故作等者，六瑞为今具兼二义，一有文证，故文云今见此瑞，二者推理，无量义经事讫众存犹入其定。又云：尔时世尊放眉间光，尔时者当尔时也。若谓华止地静为已同者，如来亦应已从定起，偈中不颂惟忖略曾者，偈望长行广略之意，各有其方，为解义故为摄持故，互存互没尚不失旨，况为答之法容与阶渐，长行既宾主礼足，偈颂但存于大纲，已有广曾明判，故不俟略及惟忖，于广至中间者，举前举后中可比知。表无问自说者，方便品初从三昧起，告舍利弗，广叹略叹，此土他土，寄言绝言，若境若智，此乃一经之根本五时之要津，此事不轻故须先表，即十二部中之一也。现诸等者，都指四行故名为总，其中六瑞文相犹别，初一行颂说法，次一行颂入定，次二句颂雨华，但加天鼓以助妙因，次半行颂众喜，次半行颂地动，次一句颂放光，不能细分但且云总，以兼天鼓，天龙供养非灼然云喜，故且云总，良由此也。颂他土中，初颂六趣中三行为四，初半行重明总瑞，次一句正举六趣故云一切。次一句中总明生死因果及处，生死两字总标也。业明生死之因报明生死之果，处即二十五有故亦与此同也。次一行明所依土前长行文及问答中皆不云光色，至此方云者前岂应无？次一行明诸趣供养虽云供养意表机成，当知前亦非无也。问既云庄严则是净土，既云道同那列净土？答净由光照元具六道，净土则无恶道之名，故知非但色净由光，亦乃众宝具足，各供则指万八千土，可知下云云者，四机既遍于诸趣，四佛遍赴于物机，是故四教各有真道，一坐任运三十四念一念相应不加功力，二处妙觉本得自然，他不见之大小混乱，次例如下引例以释自然，但举小喻大。七生等者意同前问，若言真道自然三教入真何以听法？由答中如流得风，故引小为例，如七生闻法尚灭至一生二生，况诸菩萨？应具辨三果家家一来，以例地住真道位也。今光中所见应皆果佛义可通因，既有本迹四句不同，岂无一土本下迹高本高迹下及以俱下，本迹俱高理数然也。故自然之称其例实多，若云法报须约别圆故注云云。言将法约人者，但云深法不语菩萨，约法须之。第四三行者，其中既云不颂圆觉，则初行颂声闻竟应云二行颂六度，但云一行恐误。又颂施忍等于四度，亦恐误也。第二行中进戒二度，第三行中施忍二度，祇应等余禅慧二度耳。若作初二行颂声闻，则初一行直明见人，次一行明所修行，以云有诸比丘故也。但诸文中多不以进戒表于声闻，然亦不以比丘为菩萨。前发问偈中，但云又见菩萨而作比丘耳。次一行明菩萨乘，即唯指三藏，言将人约法，但云声闻不云四谛，约人须之。第五二行云颂上种种相貌。又云略无起塔者，具如上文以对六度。又如以般若三行对三昧是也。亦可从或有诸比丘去，至说法求佛道四行，总颂菩萨即六度义足，以第三行是禅第四行是智，即如长行亦于菩萨乘中兼于二酥，故云六波罗蜜。从令得去为法华意，亦祇是进退取之耳。若依向分即是六度含于多种，以当酪及二酥菩萨也。次尔时下一行半，云追颂者随颂也。若准玄文用此追字，皆云退耳。如云涅槃追分别诸经，即退向前也。今此但以退后为随，天人下初两行二句颂因人同者，经云从三昧起，即赞妙光赞后方始说经，故知正是对告，故不可依古作流通解之。况复但云证知不云流通也。嘱累如遗教者，彼经初云：我灭度后当珍敬波罗提木叉，如暗遇明如贫得宝（云云）。是汝大师，若我在世无异此也。一一文初皆云汝等比丘，

有悲如涅槃者，涕泣盈目遍体血现，如波罗奢华，此即恭法慕人之志也。有慰喻亦如遗教者，彼经末云，汝等比丘勿怀悲恼，若我住世一劫一劫会亦应灭，会而不离终不可得，自利利人法皆具足。若我久住更无所益，例如今佛付弥勒云云者，如云一称南无佛皆得值弥勒等，后弥勒初成道时语言，释迦牟尼种种呵责无奈汝何？教植来缘今得植我，即弥勒受付之文也。我见下四偈不同旧释以为结成。须颂上文判答意者，若作结成之言则剩，判答之文又阙，岂得不将颂判答耶？颂上当说大乘经者，亦应云名妙法莲华，颂云佛当雨法雨等，颂上教菩萨法，故知上之六句，但明欲说之由，诚众令生渴慕耳。颂云诸求三乘人等，颂上佛所护念，是佛所护故为断疑，与上文相混合，何得不颂上耶？若作断伏疑释者，文复妙同。断第一意者，妙瑞本表报于法同。断第二意者，瑞同法必实相。断第三意者，至此会者咸无异求。断第四意者，三疑得除，功在于佛。事穷等者，事穷谓名等三也。理尽谓所显之体，事理合一何所复疑。

法华文句记卷第三（中）

法华文句记卷第三（下）

唐天台沙门湛然述

### 【释方便品】

正法华题称善权品，及至释文皆云善权方便，当知法护亦以善权而释方便，善是巧之异名耳。文自分二，初略中自二，初正释中文自为三，初一从字训后二从意义。又初二从昔教后一属今经，虽有三释，并以三教而为方便，但有能通非能通及以即不即异，致成三释，然须略谭三种大旨，方可消文。然于三中初约能用三教得名，法是所用用是能用，虽法之与用俱通四教，但有方圆差会之殊，故方便之称从权立名，权不即实故对昔辨成体外权非今品意，文中举圆即属真实，相对来耳。故知在昔不应以秘妙释方便也。乃是秘而说不名为方便，况圆于昔乃是兼带之圆，是故遍圆咸非今意，次第二释权属能通三教，亦得名为方便，然虽不即，以能为圆作远诠故，所诠之圆亦带能诠为方便故，故知并非今品意也。前释不云三为能者，权实逗会各致其极故，方法不同，至第三释方乃三权即是一实，指此即实之权，方名今经方便。次消文者，初约法用中为五：先法，次举譬，三明用权意，四引证，五此义下结。非初又三：先释训。方者法也者，说文云：法术也。正当今文，尔雅云：则也。即法家之则。又云：正也。今亦如是，其法正故方可逗机，虽未开显不得不正。次法有下释义，虽俱法用以偏望圆，偏差圆会，会虽胜差然会非差，用显非妙，三三权下释相又二：初释法方圆，以对规矩而分偏圆，用显非妙。三方一圆者，虽即四教俱名法用，正以偏法名为方便，次若智下释用差会，所以俱置法用言者，各契机耳。非俱会圆故并云逗。又法用者，法名虽通用既适时，未为纯一，为以何法逗何等机？故以四法赴机差会不等，权实相待是非，俱非如前释法意既未融逗物未畅规矩仍别，且云善用，诣谓所趣正是用也。智诣不同用法不等。次譬意者，正譬法用不同，有二重法譬，于中置却圆中方法之名，且借秘妙之号，故隔偏之圆亦有体内方便，故名秘妙。秘妙之名似同第三，然其意则别。何者？第三乃以开显为妙，此中乃以独圆为妙，故此文中四俱方法，前之三教唯名方法，非秘无妙，后之圆教是秘是妙，故后教中得秘妙名，非关开显，故用偏法，如以一指偏目一方，若用圆法，如以五指遍示诸方。三明用权意者，尔前未合即以权法，名为随欲。四引证者，应以三权为引出之法，文寄小说故云三界，况所离不同三界无别，若于如来方便本一，此意未宣故属昔教，虽是体外方便，于理无非体内，而众生未知准佛意说故云称叹方便，以未开故非今品意。次第二约能诠者，若理教相望，四教各论无非能诠，今以三望一三为一实作

诠，故三名能诠，是则前之三教教行人理悉为能诠，于中为七：初直立三教为门，此从义释非关字训，次门名下释门义，如世之门本为能通，三皆入实故名为门，三方便下明门意，众生不了元是所通，依其所执得成弄引，但不善曲者以引为弄，四真实下明门用，虽非即所得入由兹，五从能下明得名，权实尚隔由物机差，故前之二释，于显露边及别地前，非今品意。六引证意者，明彼昔门但云能通，于今须开故云开方便门，非谓于彼已明开门，七此义下结非。第三释者，即今品意，但前二释于昔但得名偏名门，秘而不开，今开其偏门，即圆所也。故云秘妙。显露彰灼故云真秘。又为六：初直立者，于昔成秘彼秘被开，于今成妙。次妙达下释功用者，达即是开用妙之便，以开秘方，妙外无法故云即是。三点内下约人教以示相者，众生身中有昔种缘，名为衣珠，自退已来于彼醉客，偏门尚无偏门之名，何况圆所，若不开之，三权未显如衣覆珠，今经开之，与果智一，作人亦尔思之可知。四如斯下结名，方法及门即是秘妙，故云如斯。五如经下引证。六故以下结名显是。次料简中三：初约自他三语，寄前初释以简于三，故初被开即第三也。次约能所寄第二释，以简三文，故第二被开亦即第三，三约四句共简三释。初释者，自有三文，简初文者，三教一向名他名权权隔实故。释次文者，以三教之他与圆自对辨。释三文者，三俱体内无非真实，但名为自自外无他，三语亦然。次约能所者，亦自有三文，并将能所两字，以简能所是非。释初文者，且指三教，但是法用尚非能通，况是所通，是故三教非能非所，故三方便悉皆为粗。释次意者，门是三教得是能通，不云三教即是圆故，故非所通，既其不即故犹是粗。释三文者，亦开前二，非能非所及以能通并开成所，所中善巧名为方便，故妙。方便异于方法及能通门，故知下结斥，先结名体若同若异，虽俱名方便有此三异，岂但闻名便解其义，故三释皆有方便之言，二非今品，故云义异。世人下总斥世人，岂大师带偏情有阿党耶？其如理何？其如文何？其如行何？其如证何？生公天真独秀，尚云从昔题品，若从昔题何故称叹？若称叹昔岂非毁今？若以昔叹今又失于昔，则使体内之权全阙，体外之用又亏，乃成内外俱亡安得叹佛权智？五佛开显便滥初施，三周善巧仍为徒设，若言品虽题昔品内在今，县额榜州惑乱行者。又初释中，既以随他等三通后二释，次释复以门通初后，理应亦以妙通前二，文无者略，但注云云，应云初释方便是秘而非妙。次释方便秘堪入妙，后释方便秘即是妙，此乃从佛内解以说，今成显露故阙不论。三约四句中初问意者，正本既云善权，当知权是方便异名，欲约异名料简同异故先问起。答中四先标列，次释三三句下判，四故正法华下引证，释中相破一对分为两句，相修相即各为一句，合四句也。他文或以此为三句，或为六句，随其法相立意不同，句法常定。今立三对已乃开为四句者，欲以四句用对三释，以前三句属初二释，若但为三句，以前二句判属前二，有何不可？但相破中文相别故。又准相破相修亦可分为两句，四句属前亦无大失，名句随时不可一准。言相破者，权与方便今昔并有二名，于昔则偏圆二名相破，于今则偏圆名体相即，此对初释故云相破。在今则三教并妙，亦名为权亦名方便。在昔则三种并粗亦名为权亦名方便，故将昔二互破昔二，以成二句，即二酥三教对彼圆教，故昔教中三于圆教人，俱成秘妙及以同体，故云四种皆是秘妙及同体也。故相破言但从于名不从于体，今从名释其体常定。言相修者，亦并在昔二名互立，但是三教二名互修圆教二名，是故异前相破句也。虽昔圆人亦见四种俱是秘妙，然于彼教不得显说相即之言，故但依向于昔对论，故相修者，亦对三教以辨一圆。何者？若舍三修圆还同破句，若即三是圆乃同后句，不破不即从权入实，故得修名，若于尔前二味三教，利根菩萨有显露得，两教二乘唯秘密得，由得入故即称为门。言相即者，即祇是开，故相破属初释，相修者属第二释，相即是第三释。言云云者，更以四句约味比决，若开若判具如余文，准说可见。下复广明故不重说，三判可见。四证者，正本名即今乃体即，三权三方便即一权一方便故。次释方便者，亦应言方便即权，举彼释今故不繁耳。当知体外方便即体内之权，名虽更互，名下之体既开，体上之名本实，由昔分于体外体内，则令二处名下体殊，故知今经方便即是正法华善权，正法华善权是今经方便无二无别。低头等者，尚开人天况复三教，若被开已一体无殊，

前已三重总贯八门，下第五门虽结权实寄彼便明三番释品，正意须以三种释品通贯八门，思之不谬乃可解释，况一一门十双之中，双双须解三番解释，一部之内一代教中不出八门十双故也。次广解中先破古为四，先述五时教非，次述半满等非，三复有下述杂释非，四又有下述附傍非，如是四失皆称权实，权即方便，不知将何以释今品？初五时非者，皆先叙次破，先叙初时，次今谓下破者，大论破无常但是对治，对治属事事即无实，但成小宗方便，纵有第一义悉尚非行门三悉方便，岂符今教第一义中权巧方便耶？次破十二年后为般若者，今不暇破其在方等前，但破权实不出通教故云即空。引论意者，虽空有相即望实成想，尚非般若中实无实则无同体方便，岂成此经方便品耶？问般若三教俱念想耶？答通别俱约未证实者，故文但云照假有空，空未实故故破云想，心境未融故观名想，故有想观非今方便。次叙净名意者，以方等中自行内照空有二境，如云修学三三昧，不以三三昧为证等，纳海入芥名为变动，意谓以此权实过前般若。今谓下破者有二：一者对前，前教岂无内照外变，二者当部内实对外还名为二，亦非净名入不二门，既非不二则非圆教二谛相即，岂是今经权实不二之方便耶？亦不知他人指何为二及以不二？故非所用，次今谓下破其申法华以三三四一者，具如下显实中明，况虽分权实而未出前教，以不云相即之权故也。故知权实尚隔何殊偏小。次叙其判涅槃者，昔妙觉方常，今谓下破，汝虽许涅槃明常，而判在妙觉。何者？道前道后照真照俗，俱有常与无常，云何定以金刚前后判经部耶？部中得益岂皆妙觉，量谓数量及以体量，以彼俗境是有量法如境而照，是权智也。此用摄论理量破之，故今文意若明常住，众生理性尚实尚常，岂等觉后方乃常耶？此五时下总结也。故彼五时权实莫异，并非今意。次乃至下约半满等，破半满等宗，具如玄文第十，五时既倾半满诸宗不攻而败。三复有下破杂释中四：先别叙，次如是下总破，三权尔下别破，四各不下结非。于别破中云处所者，谓智所托，处尔之与假皆暂时之言，故知还约暂时处也。化城草庵等即其相也。法门者，智所用法随物机宜指三乘故是法门也。言智能者，能施之智进否有则，故于鹿苑设三乘也。锤伫伪反，亦可锤伫违及，随物轻重前却均平，故是智之巧能也。四结非中言不包含者，权实自住不相即故，况约处约法但云三车，故使智能不逾于此，文不收于四教行理，故云不包。义仍未摄开三人法，故云不融。欲消今品具如四句，何法不收？何法不融？四叙附傍五时非者，义势多是嘉祥旧立，故今上下三两处破之，令知得失，如其无失何以归心，其失乃是归心之前，破之则是光其后也。于中有三：初略立，次初二下略判，三此诸下约谛教智三重三转，先述其立。初文意者，彼以初重二慧为本，故但云一权一实，意以权是凡夫实是二乘，谓二乘实破凡夫权，而迷凡夫未有权名，此亦未可，此附鹿苑非也。次空有等者，意以双离向来空有，而以观空不证为权，涉有无染为实，故以观空非空观有非有以显中道，此乃附般若非也。不知般若之中中道非一故也。次云空有内静者，意云：息向空有权实为实，以此外用为权，非但内静双非，复能外用双照，前虽双非但同内静，此亦不知二教共有，此附方等非也。次更以此双非双照在金刚前，仍为无常，在金刚后方是于常，此乃非其内静外照，此附涅槃非也。此师虽见涅槃五时，不语法华真实，况亦除于乳味？总论虽五唯附四时。次述其略判意者，初直立二慧令信有故，故但直举权实。次生解者，元立二智意本离著，故离二边方解立意。第三意者，离内二著方成自行，复能不著变用益他。第四意者，非唯益他自他俱权，论其实意本在极果，故指金刚后心为实，然今明五佛非不在果，及以本门久远之果，理则不然，尚开凡夫即是真实，况金刚前仍判为权，权若唯在金刚之前，则佛永无权智，将何以消今品名善权耶？况都不判四重权实，为权为实，况都不语法华，全非今意，是故不用向已通辨故云略也。次述三转者，具历谛等。所言三转者，于向四重除第四果，以前三为三，于中又为四：初略对三转，次何故下明转所以，三又如下引证，四又渐下述意。初又二，初正约谛，次教智例。初言谛者即二谛也。权实为本故先约谛以判于境，境即真俗，于中先标，次对二谛，二谛语同深浅各别，且判初重一实一权，但名二谛，以此二谛为信本故，即是转凡而成小圣。次重意者，转前二谛俱名为俗，双非前二乃名为真，此真但是离著而已。

第三重者，先牒前，空有为二者，牒前空有为俗，双非不二者，牒前双非为真，即此真俗复转成俗，故云二不二俱俗，非二非不二为真。第四果重是三转外既双非理极，但有因果相望权实是故不云。次例教智者，明此所诠以为所观，既有三转，能诠能观岂无三耶？次明所以中，言为人者，三重二谛皆逗物机，机即是人人有三种，此不指四悉中为人也。所以始终不出二谛，且约随机又名为人。引证者，常依之言不逾此三，故但对之，重与佛教所依，证前约谛意也。次又佛教去重引总意为证，即证前约教，教中所述不出此三，故云三门，教即门也。次又渐下约佛化意，总述前之谛教智三，化意能所不出此三，初令凡夫舍有入空，即初制小也。次破二乘空著，故空有双舍，意云小菩萨也。虽舍空有应未见中，古释菩萨，但以次位而分大小，不论知中不知中等，次或者下中边并亡即大菩萨，或指八地初地十地等觉，次此为下更以五乘判向化意。意云：佛世化意不出五乘，于三重前以凡夫为人天，人天生信破有入空以为二乘。次又为下约三假判，此似次第修中之人，先破三假，此中一番但加三假，余无异也。祇是分别向之五乘，最初破有必具三假，故初以三假为俗，诸意并同，然诸番中虽不云假初重俗谛理须是假。又前诸番不云初重，元为修中但是文略，故破假修中多是中论师意，第三重应云非三假空有为二非空非有为不二，二不二为俗，非二非不二为真，准前可知，故不重说。今详下但总略破之，又为五：先略非，次经云下引文正示，三又初下结非示过，四如天亲下引例，五当知下结示。初文者，附旁用他五时之意，隐五时名潜为己释，今以一一时中横论权实体用多少，意明如来难思巧用，巧用不立但成渐次，是故云非，后约三转又除果地，意欲拟为智谛离著，以因显果，不意亦成渐次之非。次引文正示者，今用五时八教相入，方成一实，一一时中横竖间杂，唯至法华谛智纯一，仍辨使成方便之相，故方便初即叹五佛智谛方便，是故品题须依圆顿。经云：皆得睹见汝乃至果方常，经令舍于方便，汝乃却更用之。大经自指法华为极，汝乃唯指金刚后心，应开诸教汝乃废之。次示过中云信解化果者，即前四重始终渐入，次何关下正示其非。故嘉祥又云：身之与乘各作四句，乘四句者，一三为方便一为真实，令舍三取一，禀教之徒虽复舍三而封一实，粗惑虽去细惑寻生，今问至法华会若已舍三，复于何处而封一实，若未至法华，尔前复无舍三之教，声闻之人于法华前，见修久破，至此何等细惑寻生？封实为是何等惑摄？岂有细惑由闻法生。次云为对破故明三与一皆为方便，今问，不审三一俱是方便，为在法华经前，为已至法华会耶？尔前尚迷三是方便，何曾云一亦是方便，故此品初但云昔日方便示三，的无一三俱名方便，对破之语为在何会？三云：禀教之人乃识三一俱是方便，更封两非而为理极。今问，三周何周是禀两非之文，尔前二乘尚无前二，况双非耶？若菩萨人处处得入何须法华？三又以三一为二，两非为不二，二不二皆方便，非二非不二为真实，破亦准前征人及处。四者二与不二及以两非仍属四句，未免名言并称方便，诸法寂灭不可言宣，乃是真实。今问，三昧起告三周显本为说不说，寂灭义遍何但法华，教下之理本自无言，况大不可说先为五人，况今广明五佛开权辨教权实，权实既显谁复封言？言封三者，迷教迷情，今约部判教，消方便名须有指归，岂徒遣语？以语逐语迷终未祛，虽千万破终不可尽，身之四句准此可知。况此品初题为方便，应用方便以释今品，乃作实释殊违品目，故知嘉祥身沾妙化义已灌神，旧章先行理须委破，识此大旨师资可成，准此一途余亦可了，亦如三种法轮殊乖承禀，大师称为顿乳，其以根本为名，大师以三昧为枝条，其亦以醍醐为归本。今问，凡言根本，即曰能生能生始成，后摄归本本却非始，二言相乖，枝本不立摄亦无当，况根本两分摄归方一，一为根本二则名枝，是则根本本来是枝，应须会初而从于后，故开华严枝别，以入法华本圆，况华严别圆俱成近迹，根义复坏法华本成。又言三昧是枝末者，鹿苑可尔二酥如何？若二酥圆别是枝，华严岂可成本？若尔，乃成会本归本，或即会枝归枝，若法华不关华严，则令二本永异，何得名为会末归本，况法华部内无入华严之文，但有入佛知见，况涅槃终极五味明文，本师所师旧章须改，若依旧立师资不成，伏膺之说摩施，顶戴之言奚寄。四引二文为例者，即是今经体内方便之流类也。大乘方便经十种方便未捡。五当知下结示斥非。言如空若海也。

总包诸经色流，咸归今经空海，今明下正释为二：先通，次别。初文三：先列，次释，三若一切法下，以四摄法辩法功用，释中四句皆先标次引文释，初句者既引文云诸法等者，以有言故且从有说，有言不出千如百界。第二句者，频引五文皆证入实，且以入证对说为实，初文是被机之意，次文是诸法之本，次文是化仪之宗，次文是本行之源，次文是亡教之理，诸文皆以入证为实，故知有说无说无不皆以真实为本。第三句中引证意者，诸法权也。实相实也。实即次句，权即初句，合彼二句共为第三，以初二门无别法故，例如下引例，假想故虚治欲故实，祇此一观是实是虚，何妨一法亦权亦实。第四句者，引文即指中理，虚实理等二谛难思，双非此谛以显妙中，亦不异于前之三门，四门理同故皆云一切，三若一切下辨功用。又二：初正辨句摄法功用，次直列下明其句意。初文者，祇此四句尚互摄互破，权则俱权乃至俱是非权非实，况复余法不摄破耶？况四句外无复有法，如此方成今经破立，岂与诸师破立同耶？当知诸师既不识于诸权诸实，纵说诸实既未分判，实义不成，况彼彼相望互推迷实，是故并为初句所破，故云无不是权，初句尚尔况复三耶？故诸师权实并得权之少分耳。言如来所说者，举果况凡佛有所说尚皆是权，岂末世泛谭自言真实，不思圣化唯荐凡躯。第二句者实即究竟，佛说之权尚须入实，况余权实而不入耶？故知一切唯有一实。言巢窟者，说文云：鸟居木曰巢，兽居穴曰窟。保者，住著也。消通大旨须称佛心，直守一隅如保巢窟，三四二句准说可知。是故今文句句皆遍，若摄令可识，祇是三智照三谛境被三种机，机遍法遍理遍事遍，皆云一切所以可知，以一空一切空故一切皆实，一假一切假故一切皆权，三四二句祇是中智双照双非，内由三德三身具足，故使外用横竖显密，为成今经破立之意，以对昔故须为四句，通论大纲法相虽尔，别论今品唯在第三，亦权一半名方便品，以对自证实智说之。是故须云第三半句，仍须摄彼余三及半入此一半，方可得名今方便品。若专四句各摄一切尚非通方，何况诸师遍计权教，故云不得一向。直列下次明句意者，如向所释虽复略引略释相状，仍成直列以辩句相，未及融通以论玄旨，若破若立尚已无遗，不偏一句不滞一隅，故云尚自如此。况以大旨而遥观之。非局一方故云玄览，方谓一人一行，所谓一理一教，随立随摄随破随亡，取舍自在故云旷荡，升出暗滞故云高明。又穷远教曰遥观，察深理为玄览，用横周为旷荡，指竖彻为高明，显一家消通故云若此。若作悬字意亦可见，他不见此将何以释方便品耶？况论旨趣耶者，为破古失，且以教相权实破立开施出没盈缩行藏，若行解兼论自他合说，览向文以论其旨，撮向事以论其趣，须晓四句祇一法性，法性祇是真如实相如如涅槃，以法性体不违诸法，不受诸法不住诸法不入诸法，故一一名字一一心法，一一句偈一一因果，一一凡圣一一依正，乃至十双无非法界，自在无碍其义可成，具如不二十门所说。若本若末体理无殊，说而不说不说而说，照性非远自在无穷，虽复无穷不出四句，四句无句无句而句，句句遍收十方佛法，但法华前教教四句句未畅，来至此会一味无殊（云云）。具如药草喻中差即无差无差即差。次开章别释者，已知诸法互融遍入，举实即实中有权，方指此权名方便品，举权即是不思议权，此权有实，方以此权名方便品，举亦权亦实则各有所归，此乃相即之两亦摄三之两亦，故名方便品。故用即真实之方便，为方便品。举非权非实则祇是方便之理，理收三句皆方便品。问若尔，句句皆遍皆方便，品何必第三？答一者名便具权实故，二者义便所摄遍故，余句义便而名不便，余三虽有权义权名，不如第三即名即具，用此即实而权为今品也。故下十双，双双皆具权实之名，皆取即实而权为方便品，况初三总释皆冠十文八门故也。若不尔者，非方便之事理乃至悉檀，非列方便中法相之名，乃至非今经之本迹十义十义无二本迹似殊，本迹虽殊不思议一，十义相别实相一如，为众生故列释生起乃至本迹，事理乃至悉檀不同，得意忘言言说解脱，若见此意常默常说言行无违，还以此旨而为观境，使彼观境昭然可观，诸释所无良由于此。如此解释尚恐有漏，况复诸家单浅只独，纵多列法相大小难分，虽判教时法华未显，若以法华与余同味，三说所无其言何在？然此八中前七迹门第八本门，本虽未至权实理遍，故下文云，是我方便诸佛亦然。故方便之名通于本迹，此既玄释不同消文，是故不同光宅判句。又此八门次第意者，若不

列名无以解释，若不生起迷于诠次，解释正示十文相状，引证为防不信者故，结归为明品元意故，分别为令释品有归，判释令知粗妙有在，如是方显品之深旨。又预辩本迹令识本地权实自他，方显大途久近之化，于列名中一一须安权实之称，如云事理权实乃至悉檀权实，即是事权理实，乃至悉檀三权一实，复以三种释品分之，乃成今经之方便也。故论云：自此已下示现此经因果相故，故十双中初五从因至果，后五果家胜用，况一部文亦可本迹而分因果，故知因中若无前四，则因义浅狭，若无后五，则果用粗近，于中教是圣化，且以受者得名，不同世人以教为因佛智为果，亦不同他三四等也。余如下结权实中，生起后云云者，应于章章述生起相，细寻可见。又复文标能化义须对所，故后五双，唯体用中一只对所，余四并从能对得名。又此亦与十妙义同，若不尔者，谁知方便须具十法，谁知十法义遍一经，若无十法乃成经文不诠因果及以能所，是故十双皆穷至要，方是今经之十双也。若尔，一经始终皆名方便，并指前教以为所开，方乃可云此经方便，故知序中证信发起方便，譬喻祇是比况方便，因缘祇是往昔方便，本门祇是久远方便，流通祇是诸佛菩萨通法方便，由是方便故名真实。若得此意如观掌果，法华一部方寸可知。一代教门刹那便识，因果自他共成一法，十方三世无怀异求，以十法乘而观察之，法华三昧投足有地，无上佛果修途可期，有眼诸贤请垂观之。

### 法华文句记卷第三（下）

### 法华文句记卷第四（上）

### 唐天台沙门湛然述

次正解释者，初释事理中，先释，次所以，释中先释理云理是真如至为实者，理实何在？在心意识，故理无所存遍在于事，故事名权。故俱舍云：集起名心，思量名意，了别名识，在彼一向全无即理，若大乘中八识名心，七识名意，六识名识，彼教为迷又无即理，故偏小教有漏之法，全无性净，即常住理知之者寡，故知有漏虽缘净等，同属于事，具如事理不二门明。故所以中云非理无以立事，事有显理之功，故称叹方便，谁肯以三界有漏心等，以为如来之所称叹方便品耶？若不尔者，为令众生其义安在？世间相言如何消释。释理教中，先正释，次非教下明所以，初释理中先略释，次引例。初云总前事理者，合前理惑也。故知无明法性乃至界外一切诸法皆是所诠，此心意识名之与体，具足一切界外法故，谁知法华之教，以此等法而为所诠，若不尔者，邪见严王恶逆调达从何而得？次举例者，此即举解以例于迷，解理之时真俗俱谛解由迷得，故于迷中且名事理，由诠此理而得成教，以理望教教名为权，理在于迷迷亦名实，故权实之名非一处得，果教谭此能诠亦权，故知其教祇诠其理，是故如来称叹此教，自非今经谁肯叹此诠迷之教，为方便品，若不尔者，从三昧起所叹者何？次教行中行有深浅者，谓圆渐也。圆渐者何？谓七方便，还指渐渐即是圆渐，故教定行移行权教实，故言教无进趣，况教诠实相，实相之理无复浅深。问若无浅深，应当无复诠行教耶？答教有二种，诠理之教无二，表行之教自分，祇缘行有差殊，致诠行教小别。又能诠教亦无进趣，所诠之行自阶差耳。若不尔者，如来方便波罗蜜等何所证耶？次缚脱者，行名犹通仍兼违顺，故以缚脱而甄权实，名为缚脱。又通昔者，诸经地前尚自违理，未开权故，此经弹指无非佛因，以显实故，谁知此经佛以恶行，亦得名为善巧方便，死尸之譬遍通一切，具如修性不二门明。因果中三：初正释，次无果下所以，三二观下释成。释成中云二观为方便者，且约法示相借权例显，一一重中通摄诸教，岂可定局别二观耶？如体用渐顿开合通别中，亦有诸教体用等法，从体起用，从顿开渐，从渐合顿等。次体用者，还指初住为随分果，此果即有百界之用。言立一切法者，前事理中即以染缘为一切法，此中即是净缘诸法，具如染净不二门明。次渐顿中，一者自他俱有渐

顿，二者化他起用义兼权实，并体内权为此利他权实法，故须明开合。开合者，渐自不合者，藏通两教不废小故，亦不合顿者，三教菩萨不入实故。次通别者，前渐顿门渐中虽有半教，半在渐初今半通后，悉檀即是判前体用乃至通别，准前以释。次当用下结示方法。言四句者，相破等四，具如前释。四引证中二：先引，次彼论下结叹。初又二：先经次论经中先引一部，次引一品，引一部者为欲略示方便遍故，具如前判。引一品者正示克体，指文处故具如后列。初引一部者，又先简意，次正引文。初简意者简通从别，十双一一具诸教味，若有不明事理乃至悉檀者，信非佛教，且从相待故简通从别。次正引者，初事理中云不如三界者，谓不同也。始自二乘并异三界，未足辨今，今从上句非如非异来成此文，故与方便教事理不同，理教中理云寂灭者，真俗二理不可说故。次教中举五比丘者，从渐初说，亦应须云，若无性者为说人天，乃至修罗为下品善，乃至为说无作四谛，故知从理俱不可说，从事大小俱可得说。证教行者，若闻证教善行证行，汝等下二文并皆证行，应广约此经，以明善行作佛之相，种种之言义含教行，以有今昔因缘故也。次但离下证缚脱者但离等者，小中离妄名为解脱，即以虚妄名之为缚，小虽解脱非一切脱，小脱于大仍名为缚，故云未得此证大小俱有缚脱，唯今名脱，尽行下证因果，尽行因也。道场果也。须约此中明本迹果别，故注云云，佛眼体也。见六道用也。始见顿也。学小渐也。注云云者，五时不同会令入顿，穷子开也。付财合也。化城通也。宝所别也。种种四悉也。次别引一品者，先结前生后，诸佛下正引，须一一释令义合十双，及与此经意会（云云）。初引诸佛等二句者，上句明佛智所知，故云甚深，即是理也。下句引门门即教也。所诠既妙故云难解。所知所诠其理无别，一切等者事理俱境，境即理也。智即能知望于能诠，悉名为理，同是所诠故也。此正用门字故难解字，更分属下声闻不知，于大名缚，此举不知正显能知，故能知名脱。次所以下释上难知，证教行者以能知者属在于佛，良由禀教有行故也。以亲近佛必闻教故，名称普闻必行备故。次成就下证体用者，成就甚深即体具也。随宜所说即是用也。应知文中略随宜字。次吾从下证因果者，正取成字以证得果之因，亦是有因之果。种种下证渐顿者，种种证渐令离证顿也。所以者何下，证开合者，方便证开具足证合，且约自行论合，自行既具利他必然。诸佛大事下证利益者，大事从别别必会通。取要言下证四悉者，取无量无边之言，以证三悉，止止不须说为证第一义，正指不可说理，如是相性等证字者，十界为事实相为理。若取究竟等者，空中等为理，假等为事，若将此文对下权实等，皆约体内论之，当部已开故也。言佛佛皆尔者，诸佛显实皆举五佛以为事同，次引论中与论小别，但有八双阙开合缚脱，利益即是通别，开别出通为利物故，缚脱与因果小异，故不别对。论释诸佛智慧甚深，为证甚深。有五者，今约所证故判属理，虽离为五不出于证，义谓义味，佛智得证有实义故，实体谓所证之理，内证谓自行契境，依止谓正明所依之理，无上谓叹所证之理，至果之时过于三五七九乘等，论自转释无上甚深，云大菩提者，论以大字以释无上，非引菩提证无上也。以第三自有证甚深故，向约当品亦以上句证理下句证教。言阿含者，此云无比法，即言教也。前五证理而能起教，名为理教，今理通因论文在果，门是教智名智慧门，此中缚脱一双论文中无。今若立者难解难入，仍加难见难觉难知，于难解上，云一切声闻辟支佛所不能知，此正是解脱意也。脱须对缚即与缚脱意同，论文合在阿含义中，论于阿含义更开八示现，即初从佛曾亲近去，为受持读诵甚深。二百千万亿那由他佛所修菩提，为修行甚深。三从勇猛精进为果行甚深。四名称普闻为第四增长功德甚深。今合论四文以为教行权实，论成就下为第五快妙事心甚深。论意趣下为第六无上甚深。论以随宜说法为第七八甚深。今合论三共为体用权实，论以二乘不知，为第八住持甚深。经既无文今无所对，论从此后复立如来四种功德，因果权实是一者初住成就，渐顿权实是第二教化成就，此中阙一开合权实，余与论不同亦不须和会，以论文增句今但直对，如前引当品文，故今更消现文，从证教行中亲近必修行，精进必增长。若不精进增长安有名称普闻？故二成行并由闻教。次证体用中事即是用，无上及入即得体也。既云成就信用从体。次证因果中云说如来功德成就者，功德属因成就在果，经云成佛已



来，验知果由因克。次证渐顿中，云教化说法者，教化通摄一切化仪，兼于逆顺，说法唯在口轮，局于顺化，当知三轮皆云成就不独施顿。次证利益中以自证释利，以利他释益，自证实故，故云成就不可思议，随他权故，故云言语，前云说法通于自他，此云言语唯在于他。次证四悉中言可化者，四悉并从有机为名，故云可化，前云教化通种熟脱，此中可化多在熟脱。今言不可化者，相对来耳。即无四悉机者也。证事理中云成就诸佛能知法身之体，此指果地法身为理，以随众生名之为事，亦是法身妙境事理且足。今意通凡论文局果，果由凡克故义亦同，此与佛经及菩萨论文理雅合，故云与修多罗等合也。五结成三种权实者，结成头数也。故以权实共为其数，若施若会法无增减，若无此文则使前释权实未分，且列十名略释而已，故今对教乃分权实，文自为三：初结成三种中又二，先通后别，束通成别。通中又二：先通中通，次通中别，初通通中，初标至亦如是者，标中虽云四教皆十，乃成四教各二十也。或三十或百六十。言二十者，即自十他十故也。以自通他无别法故，还以自十通利于他，是故文中但列十耳。或三十所以著或言者，表不定故，故自他一或无本数，指自他故，今仍分为自他一对者，一依教故，以大经中有此自他一重二谛，二依理故，既摄单自他而为自他合，失彼单名自为一对，或但一十以自中合权为实之十实，对于他中合实为权之十权，总合方成十双权实。若二十者犹并存于自他十双故尔，当知四教或八十或百二十或百六十，揽兹共成一不思议权实，谓体内权以对于实，若不尔者非法华也。次又当教下别释中，云四种为自行者，前云通者，十十皆通自他等故。今云别者，十中分于四二四故，故知直尔分十以为自他，不对诸教教教皆然。又亦可以前五为自，后五为他相对为自他也。恐一教内自他犹通自他相对，今为分十以成三义，则一向成别故尔，是故四教唯有四十各具自他，故知今经唯属圆中化他自行化他乃得名方便也。次别结中云若通若别者，指前当教通别故也。今总以四教共对自他，则三教为他唯圆为自，故云别也。前通别名自之与他义涉余教，别束通别，自则唯在今品，是圆家方便施开等也（云云）。次结成四句者，结向别结自他以成四句，问前立四句一一遍摄，今何以分权实各明相对为句，一切不成？答虽借彼四句用申今意，乃分四教离今对句者，有其三意，一者对论第三虽收一切教尽未可得为今品首题，二者开竟还同前文圆融一切，三者今第三句既收教尽，但以此第三句中权实相即，则任运收得余之三句，借彼一切者良有以也。若以四句并通诸教，思之说之，三结成三种释品者，即初文中法用等三，故将此三各历五味以结晶品名，故知前释略依当分对教为言，故一家显妙，必存五味方成妙故，故一一释遍于五时，则令法用及门来至法华，并开令成同体法用大车之门，前二并成第三义也。初约法用又三：初直明五时，次如来下明五时意，三故释下结成释品名。初直明又二：初明出世施权之意，次正明五时。初文又二：初明入实本意，道场所得实也。修道得故权也。故引摄大乘双证二文，即理量是。次佛虽下明施权意，为接小故及钝根故。轸者，车行迹也。初行之始故云发也。次五时中言置是事者，置独说也。故至华严兼说于别，部中论主虽是圆教，准五时意以别助圆，下二亦尔。此约前四时三种法用不能至实，故但成于初义释品，若至法华纵名法用，亦成秘妙之法用也。即可以用释今经品，则方外之名昔日通四，今无复三。次约门中四：初亦直立五时，次从始至终下明五时意，三释品云下结成释品，四前一下与前章辨异，初文亦先明出世施权之意，次正明五时，初文明自证望说以为权实，故云自证亦不可说。次乳教中不云兼别直言别者，从门义故，所以前释法用通四，今唯在三故今约五味释门皆从能通，所以乳一酪一，生酥中三，熟酥中二，醍醐置之。四辨异者，与前法用虽同明五时，此明能通至于所通故得辨异。前一番等者，初约方法中，明如来能知能用方便，法是能知用是能用，众生不知是佛方便，今并开之令众生知，此一番明令众生从顺方便者，谓从门顺实故也。而亦不知方便即是所顺之实，今亦开之。又前之二章并有机应二意，但前多从应说，故且云如来，后多从机说，故云行者。故殷勤称叹之言，并从佛得。复次下第三约秘妙释者，以妙故即，为欲通前四时以圆为即，三为不即故更对不即以释于即，于中又四：亦初明化意，次历五味，三上两下对上辨异，四上释下以结晶品。初化意

者，大旨同前，五味可见。言辨异者，虽同五味所对别故，虽诸味中有即不即，于佛常即众生自离。又凡五味释但得名判，若成今品复须更开，此虽准前三义释品则前二义，至第五味已成开竟，虽第三属开，今复通前，前四亦云非今所用，于今亦成所待之粗，圆及所入方是真实，后释虽复更对五时，但知醍醐无非秘妙开之与判咸在其中。六明分别照谛者又二：先明来意，次若通下正明照谛。初文意者，前自他等既并云权实，但从智为名，今辨所照故重明之。前明用智非不照境，欲令易解故重明所照。次正明为三：初通释者，名通而教别，若束四为二者，每一教中皆以四为二，如自中权实束为一实，他中权实束为一权，故但成二。次若当分下别释，法别而教别，准前可知。此中准前别结中文，祇应以事理等四为自证，今云悉檀，文恐误也。悉檀属后自他故也。次又三藏下即总束四，明前是教别而法有总别，今是教总而法别，此又三重，初中以三藏为他，次以二教为他，三以三教为他，而终以圆为自，由他不定自他随之，亦进退不定故，初重中以通别为自他，仍是别相自他，以由他唯三藏故也。次重既以通藏为他，故但以别为自他，第三重既以三并为他自他无复别体，祇得将三兴圆相对言之。故云束三教等也。然初重中通别两教各两向者，通有不共故同别，别约共义故同藏，别从教道故是他有证道故同自约诸经者。问今约诸经还列五味与前何别？答前以五时历法用等三，但成五时各有法用等三，令知法华三重俱妙，故以五味历于诸经，以部对部而辨粗妙，则前六门并须五味，使一切教无非方法等三，不无粗妙各别，及以一切俱妙，况将诸经十双遍历五味，门户别故不须此责，如玄义中科科五味，若无此五则今一科一句部不异前，故处处明之。于中初明五时具教多少，次复次下重以多少而明自他，结成释品。初文者，今正明教味故委悉于前，令知领解具腾五味。初乳为五：初半满，次约时，三约法，四约人，人中又辨生法不同，五引今经以判味相，四味亦尔。但酪等三味并皆阙人，文含义具，酪中应云约人但是二乘菩萨不用，方等应云约人且对大小斥遍入圆，般若应云约人带小明大，引小而归大，法华约人广在后明，即从此实我子已下文是。言未曾说者，通论教等前并未开，别而论之教行理三前或已会，若开人者前教所无，故以前教所无而为品目，故知非同体方便，无以施开等也。次以多少判者，前既委明人时法等，以论五时来意不同，此更略收前时法等，唯约于人，大小利钝无不入实，其人若入余无不归，故重明之。文云下引证以结晶名，云云者，应更复释，前诸方便并非今意，意不殊前故不重明。次本迹者，未是品意，以本迹中俱有方便，故寄明之，方便名同远近永异，虽即永异不逾十双，以本实得亦何出于自他因果，故我本行菩萨道时，及我实成即是理事乃至因果，成佛已来即是体用乃至悉檀，于中师弟二文各二，并先明自他等三，次结成四句。初师中二文者，初文本迹各有权实，次束本为实束迹为权，则迹中粗妙望本俱粗，本中粗妙望迹俱妙，故今唯指久成名之为自，故久成中非无化他，所以中间今日纵有废三，亦名为他，世人不见而但以法身为本，何教无之。但弊不知父母之年，故显实成为本，次束但一久成之外，皆名为他，故自他中但束本迹，得权实名，三结成四句。言结成四句者，对之应言本中权实皆实，迹中权实俱权，以本中实望迹中权，名第三句，不思议一本迹俱得双非故也。云云者，令如向对之。次弟子迹本相对各有权实，亦从本迹而立二名。若通论者，本及中间乃至今日，节节无不具有四句，亦具四句。云云者，如前师中但以弟子为异，故云亦具。虽师弟俱四，若于师弟委判本迹，则本中四句皆本，迹中四句皆迹，若以本迹之名作四句者，应云本迹俱本迹本俱迹，本迹各有本迹，俱不思议，思之可见。复应但以二句判之，即初两句是，具如玄文本门十妙，乃至多少广狭准知。次若从佛迹下结成释品也。师弟从本垂迹据化本意，既俱得称为方便品，况师弟引入圆因，而不称方便品耶？有人问云：今方便品以何为体？他答，有人云：以后得智为体，引唯识说后五波罗蜜皆后得智，我今以根本智为体。今谓所言体者，为取所依为用当体，若取所依即权而实为体，若取当体即实而权为体，此之二义根本后得奚尝暂分，况唯说五则后得无体，况分本迹唯一久成而为根本，余皆后得。次正释经文，言或至偈后者，第九疏云：淮南岳意但至偈后为正，若依北师偈后四信以闻经故，判属正说，此分无失故两存

之。若不等者，述寄言意，虽复等者，述绝言意，诸佛二智如前说。云云者，具如三种及以十双，今叹诸佛及以释迦，为下五佛弄引，诸佛兼四佛故也。上光照至于此者，俱有五时，正表五佛二智不殊，此彼相望故名为横，今古相望故名为竖，此表释迦他表四佛，即表五佛道同故也。当尔之时者，五瑞等时也。佛常下问，此有下答，答具四悉，古今异故有出入故，即世界也。言必前入无量义等者，此准作序意也。但一定之中义兼两向，俱成世界，为人中云履历等者，履历即历事对境，法缘即内缘真理，出入称理方生物善，即为人也。定治散恶须先入定，即对治也。约自他益俱得实相，即第一义。并云哀者愍之别名，愍物之方，必四悉故，此不思议大感应之四悉也。故四法并名安详而起。言安此者，内安四法方起化他，有人问，此中告身子与大品何别？今答何但大品，始自四含终至此经，自舍利弗出家已来，处处有告各各不同，四含中或为发起生灭法轮故告，方等斥故告，般若加故告，今经开故告。本论云：告身子不告余声闻者，智慧深故，不告诸菩萨者有五：一为声闻所作事故，二回向大菩提故，三令无怯弱故，四为发余人善思念故，五令不起所作已办心故。当知五意兼异他经，前显露教不云声闻得入佛智，十种如玄义中者，玄文第九释用中，本迹各十。迹中十者，谓废会开覆破三显一，住三显一，住三用一，住一用二，住一显一，住非三非一显一。若本中十但以本替一，以迹替三说之可也。故先告之以动群辈，此乃经家等者，故知告舍利弗四字全属经家，应知经家从省。若告舍利弗下更著舍利弗者，繁也。言论与今义相应者，引此论文亦具四悉，初文世界动不动异故，如实智下为人为生物善从观起故，现如来下对治力能除恶故，如来下第一义不离定故，故文自释云第一义。又以四悉总释自在，若尔，四悉总释前二，谓自在无忤，此二各具四悉也。加趺等者，文在婆沙，今更具录，第二十二杂犍度中问，一切威仪尽堪修行，何独结加，或有说者，是过去恒沙诸佛行法，后代之行，今初文是。有云：令人恭敬非世俗仪故，今第二文是。又云：能发三菩提心故，今第四文是。又云：能破魔军故，今第三半文是。又云：可人天意不与外共，今第三半文是。今为成四悉，所以合论第四第五，为一对治，论对治居第一义后，私谓去。私判前文云具四悉意者，令如向点出兼释出四意，问余经等亦是论文。论云：何名系念在前？答系在面上，故云在前。论中初有眉间亦然。又云：无始已来，男女相视起于欲想，多在面故。又云：眼等五根能生欲心，说之可知。今文分在前在面以为两释，义立故也。初在前文作所表释，即四悉意，次约在面义立四释，即四教意，初有背有向即世界，观寂定生即为人背生死恶即对治，寂灭有理即第一义。次约教中不净观成灼然初教，与空相应岂非通教，为分别故岂非别教，实相即是圆教意也。问面唯四根何得云六？答面具五根，四并有身，若缘现量色等境时，意又居上。故俱舍云：有身根九事，十事有余根。言九事者，即能造四大地水火风，及以所造色香味触，并身根一故云九事。言十事者，余眼等根皆具十事，如眼根上有能造四及所造四，眼及身根故成十也。眼等觉触即身根性，非三种化他者，非三教中权实也。前已多重释品，且约一种以三属化他为权，圆为自行属实，故前文释自他等三，约谛释中作三节释，第三节释三俱属化他。深高横度者，于中法譬合以此例后，今释实既周穷横竖，下释权理应深极，下当释权预述其相，故注云云，其智慧门者，其乃指前实果因智，若智慧即门门是权也。若智慧之门智即果也。盖是等者，此中须以十地为道前，妙觉为道中，证后为道后，故知文意在因之位，除真如外凡有修入，皆属于权，唯以果位真如究满，为清凉池，此约自行因果相望以释，即释品中第五重也。若通余九此则不然，岂以道前而无实耶？即初四双中实也。岂有道后而无权耶？即后五双中权也。难解难入等者，略叹道前因位始末，次从不谋而了去，即于因中仍指事用为权也。以此因权并是真因，即知此权由证实理，文中从用从因别叹。十住始解者，解是开之异名，故将名以对位，论中此前更有三句，谓难见难觉难知，今谓此是难解方便，亦可以对闻思修三，法身本意者若望十方无时不应，今准此方未设化前，乃至久远未结缘来，于此段众生并名在法身，无有欲以小化之义，故云拟之。无机等者，此从结缘已后为言，其时犹宽，从华严下今世设化，今大机至不知者，大机击于大应，故云启发，应

言欲发何以云启，由大瑞已彰，故且云启。次重释门中光宅等者，以五停等名小乘方便，若论化意散心弹指尚得是门，何独小乘方便非门，光宅之意未必全然，不可全夺，故云与夺。先明夺者未能入大，为佛所破，既不能知门义不成。所言与者，三教并能通之门，二乘亦得能中少分，既未能入犹失于能，尚未成能永不识所。言最浅者，小乘已浅复是方便故也。云云者，此与仍夺，应广分能所识不识等，如前以门释方便也。今解去广立四句，欲以初句破光宅，故泛举第二第四，以无佛智为门，入方便智故可义立，若论今经唯在第三，光宅但得初句少分，况复诸门，光宅之解乃至一观者，空分体析，析是空中少分。十二门者，应分别十二门，各有门中方便之相，于三四门既有进否，会堕在一。一门者，多指有门，以有门中用七方便故也。第四句者，先已入中故云双照，若开显中即是今经从体起用。区区者，屈曲貌，此须开拓者，开论一句如向诸教各有诸门。云云者，十六门中为是何门？若圆四门具如止观第五圆教观门，及教智行理，故论唯云阿含言教为门，今家乃以智为智门。意云：初住佛智为门入佛果智，故住至地并名为难，以难叹入令得入故，故若得门无功用道必入佛慧，无所疑也。故上说圆因称方便品，因即门也。是则开示悟入皆名智慧门也。所以者何下，至诸佛二智不同光宅释者，一者文初有所以者何？验知释上，二者下释迦文初自云吾从成佛已来，方是释迦自叹二智。今释诸佛云所以者何者，双冠二智，何故实智甚深？良由外值佛多故，云亲近等，近佛必禀承至要，纯厚必由尽行，勇猛精进即释权智者，诸行不出勇猛精进，今于权智上加勇猛精进者有二意，一者期心有在，二者身心俱勤。二智并由精进，然今但以行道法边以属实智，约名称边以属权智，恐未尽理故复加勇猛，用释权智。又用实智深广以例权智，权智亦具横竖故也。故须勇猛精进一句用拟竖深，故不得以精进释实智也。又难入门者，若其退从分证八相，亦堕诸佛之数者，乃以教行为门，从行入证证不容易，故门难入，入已即能恩沾百界，故曰无疆。问百界有限何谓无疆？答界虽有限益物不穷，分证尚尔。况论十方究竟果，佛以果验因岂有不尽行道法，不勇猛精进，而能令二智横竖深广耶？次结二智中以成就为结实，随宜为结权者，实必成就权必利他，故实智云到彼岸底，权智云称机适会。又实智中称理故到岸，甚深故究竟，并随时为言耳。随情等者，法华已前不了义故，故云难解。即指今教咸皆入实，故云易知。若尔。由入者不当故云难解耳。若至今经更无不当，但借昔之难解，以释今教之易知。引摄大乘者，今文显了但依文判，如记二乘逼增上慢，实得必信灭想犹闻，大通结缘化城无实，如来久成之尘数，过于昨日之墨点，持一四句偈功不可量，闻寿命长远获无边果报，岂此文下更有义立，令二乘人不得记等耶？令佛寿量短促等耶？故四意趣中，平等意趣祇云诸佛咸然，不可以他佛替此，亦不可以别时意趣释记声闻，意乐意趣释迹本长远纵使用者，祇可云尔前不乐且逗灭想宜近之徒，若全以意趣消此经文，此经全成不了义说，并须以义判文故也。故前诸经随何部意文义兼含，如真如真谛无生无灭，地前地上法身化身，咸须义定方了文旨，以部含教共不可依言，须从义判乃称部意。言有时者，非其听次别咨决时，故知自行不专于实，利物何独唯权，以自行化他俱有权实故也。所以成就中云甚深，随宜中云难解，甚深岂独于实，难解不专于权，故但以成就对自，随宜对他则任运自他悉具二智。言云云者，亦可前句结自行之实，后句结化他之权，以自行故权实俱实，以化他故权实俱权，以初释结文但在自行权实故也。虽云适会正语功成，故云云意中更须别对，具足如前四句中，自行权实尚开四句，况对化他，化他理须具四故也。所以叹实叹权及释权实中，权并从因者，以释前果权之所由，以果从因得故也。及至结中言随宜等者，须义兼于因果以因权用权俱名权故，以用权中复通因果故也。至释迦章叹释权实皆悉从果，至双结中权指因者双结叹释二文故也。次斥旧三意中，旧师亦有许所以者何下，释诸佛二智等，但释释迦章分文前却，旧以舍利弗下尽属权，次舍利弗下尽属实，故使不同也。初开合者，今家诸佛亦权实各叹，以释迦二智岂不同耶？诸佛二智岂不异耶？故知后之二意亦不同古，释迦亦先实次权故也。言但依文者，依今分文。言又汝云者，责三不同也。以五佛章门共显一化，故得本迹开合自他不别，何得五佛互辨在无，然非无此理

但不须违文，文顺义当何须别途？故注云云，譬喻者，且分小衍故云芭蕉及如幻等，此譬观俗故且立之。若譬真谛及十六门各立事理，广如止观四门料简各立事譬。言依诸论者恐误，应云本论，本论略举渐中初后，故云乳及醍醐，仍阙云乳譬十二部经，玄文亦以乳对于小。言悉到事理边者，应云边底或阙或略事边理底故也。如来知见如前者，如向释知见波罗蜜，如此下释疑，恐疑释结实智而置深广之言，谓为实智言说可及。故今释曰：约实体边实非横竖，斥彼摄法不周故云横，斥彼照理不极故云竖，究而言之并非横竖。寄言者正破疑也。说有横竖理必不然，无限故非横，无极故非竖，如函大等者，用不二智称不二理。无量无碍者，如彼生数，生无量故慈等无量，故此无量犹名若干，故以若干而叹于权，权名便故，以无限故名为无碍，今且从自能入边说，故以能入称无量等，非但至梁代等者，自梁朝来，皆以此句以为结实，实无碍智无复若干，那云无量？故知无量用表不一。云云者，同教实智皆无若干，岂圆实智更有若干，无量下释若干等，故四无量定在权智，既云四等及以四辩，验非实智，即是无缘四无量心在运应物，八音四辩力无所畏，略如法界次第及止观第七记。大论广释此中文略，但举乐说以说前三，文仍略法但云一辞一义而已。就此复略不云，又与一切相即说故，既云比于通别，理合四教相望比决力无畏等，禅尽禅之实相等者，问实相之禅与楞严何别？答不同。何者？于根本禅达即实相，名为达禅。首楞严定本性健相。经解脱者，亦穷八脱之源。三昧者禅定解脱，至初住时破二十五有，已得名为王三昧也。况合果地不得王三昧耶？故下结云深入无际，故知禅等皆无际也。若以根本三三昧等，而释此中法华变成婆沙俱舍，故释经者先知部类为属何时？时中为在何会？何教？然可判释法相浅深。问既云权智那云实相？答自行之权全指圆因，揽因成果故云成就，即向无量皆实相故，皆果德故，以无量法得理故也。故能横竖横竖不二。郑重者，汉书云：皇天所以郑重，频降命也。今文前以诸佛对释迦，乃成六重权实何故由中又两重耶？故此述云表殷勤也。一代所无故殷勤以表之，然西方重闻以表不轻，此土根别闻重则慢，故文为故以息此见。言辞等举实者，问既言悦可众心，赴物应是举权，那云举实？答众心乃以得实为悦，故更引二文证之。前叹中等者，此明权实前后，欲明今佛化仪始末不同，古师以今佛望诸佛而为同异，异则成失，今辨异者望他仍同。又举等者，前分为实则独为一句，今重释者则冠下二文，皆云取要，取要不过权实故也。单明一事者，举偏显非，故不偏指若权若实，故云悉也。止者下正绝言叹者，古非可见，今意者文但二义，初叹，次设下止。此取义便，若从文便则应先释止，次释叹。所以从义者，以从释叹言兼二字，指止为叹，故云止叹。次释一向以释止意，虽云恐伤善根，正以止生钦慕，故不解者，指后五干预分两瑞，知佛言音妙赴众心，应于二义离为三意，一以此理妙叵说故止，二欲说妙理止而叹之，三将护物机似止未说。以初一文离二故也。故不同印以下自有略说开其疑请之端，故其解未当，观师仍似今之后意，而不知常情何过必须止之。次释叹意中云两意者，初是修得，修得之言通于境智行位自他，局在于果。次境界者通于凡圣始终逆顺，局在于佛，次就佛成就下于初意中，复以横竖二意，释果人法横竖理穷，第一释初意中云成就对不成就者，以果对因，因即因人，自他相对即是横也。故知因人皆未成就，须对教味委悉简他，经第一等三句亦尔。今云成就对不成就，乃至难解对不难解者，中略二句故云乃至，应云第一对不第一，希有对不希有，以降此外皆非第一希有故，圆中极果他所无也。说者委消，不成就等四法对果，兼辨因及诸权故也。唯佛去明竖深者，前句既以成就等言，对他为横今有究尽之言，故对因明竖。

法华文句记卷第四（上）

法华文句记卷第四（中）

唐天台沙门湛然述

次诸法下释甚深境界者，此是法华之理本，诸教之端首，释义之关键，众生之依止，发心之[任/几]仗，权谋之用体，迷悟之根源，果德之理本，一化之周穷，五时之终卒，得此十义以消诸异坦然无误，所以先叹能依之智，即五佛之权实，权实何依？所谓妙境，境不称智尚非佛智，况无境可论直云对等，何能晓此难思妙智，是以广破诸师，次广建立，玄及止观以此为主，一家用义大括包富者莫不由此，恐后辈犹亡其所归，故殷勤烦重，亲见寻斯教者，犹昧故耳。故须思之！故须思之！若迷此意诸教之蹊径任运失趣，一化之条流于兹枯竭。光宅云：三三者，谓人教因。昔无果义故三乘各三，一理非虚故。言实相者，应云非虚故实非相为相，故名实相。四一之中偏举理者，准光宅意，既同旧人，不立理一，但云理是四一之本，故四俱名一，此不及今文云四中之一，此去讫北师并是光宅释也。菩萨以六度为体者，光宅亦立三祇菩萨，以为三乘之中菩萨，即今文三藏菩萨也。近代以来此义全弃，五百所集须归五天，若但会退大自归佛道不关此者，何但定性永灭，亦乃菩萨空谈。云云者，应明支佛声闻以谛缘为体，实境有四一，以四广其一理者，因缘等四判为实境，故以此等广谈理一，畅师但约佛上，唯立一实而无三权，对十力者非无此理，望今四释佛乘一释尚自未周，以无究竟空假中等故也。于中相是总举十力之相，次是别对性等体为根本，最后云总者，约前八力释处非处，即以本末总收前九，上来诸释非不一途者，诸释可见，望今家释各得十界十如中之少分，故云一途。光宅虽似自得四圣而但立九。又分擗九五权四实，北瑶二师虽具立十而不分判，但在三乘又无一实。然攒众释既许三乘及以一乘，三一俱有性相等十，何为不语六道十耶？四圣是事从因至果，六道亦事亦应例然，因果既同十义宁阙？四圣是能照六道是所照，十界是所照，佛乘是能照，故佛智照十界十如三谛具足，究竟等言其理宛尔。何故诸佛各据一途，使佛境智不具足耶？今师不能细斥，但总破光宅云文理不通等也。理谓道理，文即现文，初文可见，次破理中先以十中四五对难。因果者，因缘是因，果报是果。若实下约人对破且依四五，若依今文应约十界以论有无。次义不下结破，文云诸法须收十界，界界十如，实相是界如之体，若唯一但四，体外尚遗九五，况复十十皆如？今欲正解，先引大论即达磨所用。引论意者但泛为类例，非的同也。论既云一一法各有九种，故知光宅不应以四五别判，诸师不应以三一各据，故知但依十界十法，则诸家咸坏，况复四释冠绝古今，如此消文方契经旨，诸师分擗理趣在何？此达磨郁多罗是杂心论主，婆沙有法救论师，是杂心论主所承，从师为名，既依大论不别分张，今一一句中皆云即是法华中如是相等，纵不委细免上诸非。次今明下正解中，先述标章，次正释中文为三意，初列章，次引圣言为证，三正释。引证文中初二文可见，次引离合中云止止不须说等者，以此十法随自随他，唯佛决了，故云我法妙难思。但引合文义兼于离，既云难思方能遍逗故须离也。引约位中云唯佛与佛等者，三德极理非七方便所知故也。虽复不知诸位法尔，故分此十所属不同。三正释者，初十界中为十，先标列，次法虽下界如摄法，三如地狱下示相，四故毗昙下以小例大，五当知下以理准例知有界如，六若照下判。言自位者，虽明十界界界各十，且照当界以九为权，以一为实，故须结云一中无量，一界具十一一十如，若自若他若因若果在一心故，故云无量中一一中无量，不可以一说，不可以多说，不可以权说，不可以实说，因果善恶空有大小。凡圣渐顿开合心法依正，一多自在，一切诸法悉皆如是。是知谭法界者未穷斯妙，致使惑果事而迷因理。七若照六道下兼破光宅，光宅既无十界，今且依彼破之。纵依十界各具十如，当分历历思议境耳。况复光宅但在四圣四五不同。八所以下结位，先重立境云一中无量。凡夫绝理等者，自鄙无分故云绝理，随想异见故云情迷，既绝且迷徒具何益？二乘等者，即二教二乘，三道即是舍而不观，避空求空反资小脱。菩萨等者，藏通照六别照次第，故云不周，皆迷己界不达佛界，不了了言尚该十地，故今应指别地及因。横竖具足者，一中无量为横无量即一为竖，多一相即故云具足。九唯独下引证结意如文，十上玄义下指广，具如玄文境妙末云，舒之则充满法界，不知从何而来？收之则莫知所在，不知从何而去？及释法中广释十界十如也。次约佛界为四，初正释，次此具下称叹，三例亦下例释，四如来下举果结

斥。问此中佛界与前十中佛界何别？答前则在迷在因通悟通果。今乃唯果不通因迷，故一一法皆用双非，非相非假非不相非空，虽出双非意存三谛，下九准知乃至本末究竟等也。如是方名究竟佛乘，是故皆以大车文结，此则于今品文，是佛果家之诸法实相，于彼譬说，即至道场之庄严大车，于彼宿世，即极果佛之开权实渚，于彼本门，即久成佛之所契妙法。若正宗可识岂迷流通，一句一偈之言弥可信也。三德三轨之说皎若目前，若得此意广演于八年，不出乎一念，经五十小劫诤动于刹那，例知一代逗机居于心性，十方佛事宛然瞩目，法界根性览而易通，随宜所说咸指藏理，结斥中以眼为喻者，且以小乘慧眼见空，与而为论云得一眼，初住菩萨乃至等觉犹有无明，今且斥方便教菩萨未见中者，并如夜视。次释离合中为四，初正释，次离开下举境称叹，三凡夫下斥，四为此下结，初文为三即三语也。随自方在今经细寻可见。四约但中二：先正释十如，次初位下重释究竟等。初文者，相性体三与前佛界不无小异，前明已成佛果，故以修性对论而具十法，今明位涉圣凡，分对十法，十法位别故云约位，以初三唯理位定在凡，力在五品，作在六根，因缘即是初住已上修得缘了，果报即是极果菩提涅槃。菩提果也。涅槃报也。是故初三且在通列十界，界界三德同在理性，故十界之言亦唯在理，若不尔者，何故云若研此十界等耶？故理性三德其文在斯。然诸文中多约修性相对辩者，为成教相故也。读者悉之。今见此文应贯诸说，若研至如是果报者，初之三法既俱在性在因合名为正，故力已下属修属果，所以观行位去研此性境，有除粗惑之力，及有似行之作。若入分真对彼性三，合名为正乃以具助名为因缘，至究竟位菩提名果，涅槃名报，虽分对始末，乃是一佛法界因果之位，故不同古人以权实辩判。初三等者，初谓相等因中三法，后即报中果地三法，故知三德即是三谛，故云初后至究竟等，初位下重释究竟为二：谓释结。释中三：先重释三德本末不二，结成绝叹之境，次重释究竟等成于不二，三释不思议。初释三德者，恶即三恶善即三善，贤谓小贤，圣谓小圣，小谓小中贤圣，大谓大中诸位。重释究竟等者，又三：初约惑中先立境，次若迷下约于迷悟，对辩三谛，三又权实下约人约教。所以四释者，明理摄遍约十界释，明自证极约佛界释，明佛化用约离合释，明三德遍约诸位释。若望止观互用宽狭，今具四释则此宽彼狭，此但正报不语三千，则此狭彼宽，名目虽然理必齐等，因必具果正必有依。然本论中释此十如，理穷教极，今述论旨使与一家义意冥会，论云成就不可说尽也。实相者，谓如来藏法身之体不变故，佛智具足知此实体。经云如是相等者，论云：何等法云何法？何似法？何相法？何体法？何等法者，谓三乘法。云何法者，起种种事说。何似法者，依三门得清净故。何相法者，三种之义一相法故。何体法者，唯一佛乘无异故也。今谓初句先明十如通三乘法。次句者，所谓三乘教差别故。次句者，即三乘人依教契实。次句者，开三乘相无他相故。次句者，开三乘体唯一实故。论又云：何等法者，有为无为法。云何法者，因缘非因缘故。何似法者，常无常法。何相法者，生等三相，即不生等三相法故。何体法者，谓五阴非五阴。今谓此番离开三乘，展转别释归实相体。初句者，以声闻无为对六道法是有为故。次句者，以支佛对余非因缘故。次句者，以菩萨法对余八界悉无常故。次句者，总以三乘对余六界皆三相故。次句者，十界五阴皆实体故。论又云：何似法者，无常有为因缘故。何相法者，谓可见相等法故也。何体法者，谓五阴法能取可取，是苦集体。又五阴者，是道谛体，今谓此一番释以上二句，总合在于第三句中，仍撮第三入第四中，谓三乘法皆可见故。又撮第四入第五中，成初苦集，复指苦集全是定慧。故云：又五阴者，是道谛体，故知六道三乘望实犹是苦集。论又云复有依说，何等法者，谓名字句身故。云何法者，依如来说法故。何似法者，能教可化众生故。何相法者，依音声取彼法故。何体法者，假名体法相故。今谓此一番释，还依五句欲以教法通说前故。初句者，具诠十界权实法故。次句者，所依皆实无余教故。次句者，明权实根缘受不同故。次句者，明诸根缘会大化故。次句者，明能化所化能诠所诠皆假施設以望所诠唯证实故，信知论文不可辄判，故用今意方应妙旨，况论四释即是今家四释故也。初释既以三乘体相皆一体相，即佛界释也。次释既以三乘对六道释即十界释也。次释既约苦集对道，此外无余即

约位释，次释即约能诠教释，由教权实故有施会即离合释，故知一家大义并与论旨冥符，是则现文一十八句，乃成一十八重释十如也。论文丰富而人莫知，今从总论故且四重释耳。三若就下释不思议者，前境虽已成不思议，其名仍通，故今更对思议辩之。令识前四释真不思议，先略出体相，次引事类况，三举理况结。初文先略出，次诸经下指广，初文先法，次譬，初文先释名也。出心数法，故不可思，过言语道故不可议。次不能行等出体也。体非因果及非能趣。行者因也。到者果也。此体不当因之与果，若其属能则不关体，次举譬譬中三，谓法喻合。初法者，观色是常故不败坏，常必具四，四祇是心不异亦尔。譬类中二重，初以明暗喻不思议与惑同体，故指月光全明是暗。次又日出时下譬转暗为明，云常在者，祇是暗无暗性举暗是明，迷悟亦尔，理性无殊，因位之明与无明杂体不可别，故云共合，入分真位破一分暗，所破之暗体变为明，岂有所破移在异方，无所趣故云常在，岂智明发仍存先暗，云常在耶？虽云常在终须破尽，究竟永净方名常在，生死与道合下合也。次指广如文，就事况者，四不思议中阙释佛者，世易信故，教多说故，故以佛在四中之一，三类尚尔，何况佛耶？云如阿含者，如增一十八云：舍利弗说界生不知如来寿命。佛言：有四不思议非小乘所知，云何为四？如文。因释世界不可思议，引经为证。言阿含云一士夫者，杂含亦云，佛在舍卫，有多比丘在食堂上，思惟世间，佛知其念，诣食堂上告诸比丘，汝等思惟世间，非义非饶益不顺涅槃，汝当思惟作四圣谛，此是有义有饶益正向涅槃，如过去世时有一士夫，在王舍城俱絺池侧，不正思惟，见无数四兵入藕丝孔中，见已作是念，狂耶失性耶？世间无是狂而今见之，时去城不远有大会，士夫往问如是之事，大会皆谓是士夫狂，失性故尔。彼见佛问。佛言：非狂是实，彼池不远有天与阿修罗共战，修罗兵败入中藏耳。是故比丘莫思惟世间，非汝所及，释龙中兼明有天亦能出雨，即龙类也。五道下郤释众生。论云：五道各有自尔力故，婆沙杂犍度中云，若因祭祀唯鬼神得，问为胜为劣？答非胜非劣。若胜天人应得，若劣地狱应得，以其道有自尔力故。准斯诚教，可证世人设六道者不可尽得，此是梁武见江东人多好淫祀，故以相似佛法权宜替之。论云：如人不能离地四指于须臾间为能飞空高下自在。前寄雨一事者，明余道不能，如善住龙王以比智力，知帝释欲与修罗战，脊骨便鸣。若帝释欲入园时，脊上自然有香象现，此畜生道中不思议摄，如鬼能变食等。又云：诸土各有自尔力，如释签。言此有三异者，以此颂二智文，望前初章叹诸佛二智文具三异，初句颂实智中，但有二异，下三句叹权智中，又有一异，初异应云双只。次异中云开合者，上长行中人法俱开故诸佛中并二智各明叹释结故云开，今但云世雄故云合，人必兼法故云人总也。言法别者，被物时异故有权实，此别仍合无叹等三，故第三异，云二乘及一切众生者，同是不知之人尚未足异，应云上人法并举，故云其智慧门法也。一切声闻等人也。今但出人又是有无异也。亦是双只异也。又上文不分四佛，但云诸佛，故今前行但云世雄，即当诸佛，后行但云佛力不云吾今，以前文中释迦权智具有力无是等，知是颂释迦也。又前文有诸佛字，则可分为四佛，今但云世雄似非诸佛，然以义分以世雄句有世字故，可属三世，世必有方故知是颂诸佛，后行直云佛灼然可属释迦。言佛力无畏是权智者，前长行中指于因权，此中既云功德，功德之言亦多在因。余法等者，前力无畏但是自行从因之权，是故余法为化他权，此之化他非指权法名为化他，但对自因名化他耳。但举初后者，仍先举后二却举初二，故先云大果报，次云性相义也。义字等者，义谓义理，祇一究竟之言，有空假中义理故也。大与种种等者，具如玄文破光宅中，彼云大故知是实种种故知是实，今文意云，权实互有，岂果报唯大性相唯种种耶？又释妙中大妙相望以为六句。六度至发心者，断即成佛故也。如意珠具如止观及记。无漏不思议者，当知此不思议之无漏，故无漏名同应思义别，云生出四种解释，已如上者，指上四番释十如也。此下偈文对者是也。逮得涅槃指六度者，以望二乘此生即得，故云逮得，逮者及也。又今欲废小菩萨为旁，故旁云及也。当入灭耳。若不尔者，今准他人上之三句，正明二乘，脱缚即是已得涅槃，云何更云逮得涅槃，由闻三伪一真，是诸声闻但闻三乘皆是方便，方便即伪。又闻要当说真实，所以疑其实未曾闻说唯一



实。偏举二乘者，世人若问若三俱会何故此中叙疑但二，亦应反问，若菩萨无疑，何故下文云菩萨疑除？若云疑通三人会唯有二，菩萨何过而不会之？经云疑除作不会释，此乃破经。何名释经，一解脱者，昔教三人同一解脱，方等般若中虽闻胜脱，今从初说。有云：已得三德中之一脱，此不然也。释三请者，瑶师龙师非无眉目故不全破，但不及今师，以望三周抑令三请，此则释文所表俱有深致，凡一家破义皆恐累后学，于经有过强复破之，不同世人任其胸臆。又偈后三行半云动执生疑，至尔时众中下，但云腾疑致请者，问准品初开章云，初略开三显一，次尔时已下动执生疑，及到此中何故乃以略开三文，为动执生疑。尔时已下文为腾疑请者何耶？答但动执生疑之言，言兼两向。何者？若在尔时大众中下，意明由前略开动其旧执生其新疑，若在三偈半文，意明此之略开动彼旧执，令生新疑，故复名长行之文，为腾疑致请，执既被动因兹有疑，今先腾疑后方致请，是故此文两向用之，非参错也。若以此文为腾疑致请，则应更开章云略开三为二，先长行并十七行半偈叹二智，次三行半正略开显动执生疑。文云执动疑生者，由前略开动其执故执动，由前生其疑故疑生，疑既生已，今但致请，是故章首但云腾疑致请得益之者悟有浅深，所引之人获记差别，约能引权众辩益不同已知显益欲知冥利，须辩待时。尔时下次明二止，初止意者恐怀疑故，次舍利弗腾宿根利，是故更请。次佛止之护上慢故，次舍利弗述慧益多，牒疑更请，一次正广开三中三，先分章示相，次义四分别，三依文正释。初文四，初引经标章，次举品分周，三亦名下三周异名，四引例。例如大品三根者，第二十一方便品云，须菩提白佛言，如佛所说若广若略，诸菩萨等云何求耶？佛言：如是！如是！乃至一切种智如是相，菩萨摩訶萨学是略摄般若波罗蜜，则知一切法广略相。世尊！是利根菩萨亦入耶？佛言：利根中根定心散心并入是门，是门无碍，亦如三种发心不同，以十义料简者，自古此文多有纷争，今为评判及以自立因为十门，然此十门虽泛拾破，一家置章不无次第。初欲明所被之人，先明能益之法，故先辩三周通别同异。次辩所被权实有无故，次明第二，于实行中得入之人，三周不同由惑厚薄，虽现惑厚薄须知由宿根，虽已成根根须在悟，既得悟已必知领解，若有领解理须与记，得记之者悟有浅深，所引之人获记得否，能引之众须益有无，已识显益欲知冥利，故辩待时。初门自立，文初中云若我遇众生等，是因缘说者，昔曾结缘即是昔因，中间相遇处处皆以佛道成熟，今日五时咸资佛道，即始终赴物也。根利未须述大通事，若谓此文属说法者，虽在譬说文初，分文仍属法说文后，既在譬说题内，故且用之，不然则取次文用之。长者惊入是因缘者，昔因今缘是感应义，长者是应所闻是机，惊入即是赴机故也。故知应赴即是今之一化故也。答意者，许各具三根，法说自被法说中三，余二亦尔。但说三根摄九即足。从正略旁者，上根中上根为正，中下是旁，亦应云具论有三且言上耳。若逗上根上三俱被，但上根为多为正，中下是略是旁，中中上下下中中上亦复如是。第二义中光宅有实为权所引，则成定有实行，引权意令有实，开善定执引权意令无实，今云有无且约实行，权应暂有何须论之。开善指四念处为初业故，故云外凡。今言有者，谁论初业能知常耶？岂以初知令今无耶？如大通佛所谁不知之？亦言于今有住声闻地，言宁有者甚不可也。法华之前所执者谁？经明等者，正为光宅所破，既云宁执小果，权者何所引耶？今先总斥二家乖经失义。乖经者，光宅也。今经二文得记故无，未记则有。又在昔故有于今则无，故今引文约开约记破其定有，若望后无计有则失，失义者破开善，若定无已下文是。既有入城必有实行，权何所引者复以光宅结破开善，故今立实有与光宅言同其意则别，今虽云无亦与开善不同，从得记后说故，若定有者下破执定有，恐计三周后犹有声闻。若定无者，破定计无，如序品初因光横见文殊引往，方便品初千二百人法说周竟，尚自不悟仍待譬说。宿世文中于今有住声闻地者，又举不知之人，云舍利弗辟支佛等，乃至流通处处有之。云何言无？又云无者，破住果者定计永灭，非谓本无。若言下今文泛难，今许实有为权所引，仍恐他以三藏佛例，此义不例下今文申之。佛居果头则无实行，声闻不尔是故有之。三藏佛言出自今教，故知不是他人难也。何处者，佛必三身圆满，故称此佛为权。若言三十四心，此乃教权似实古今学者此佛尚不敢为权，

谁知寂场不实？今明下正解，先立理，次引论，初略立，次云若从等者，实智尚无阿鼻，岂见定有声闻。若说时未至有义非谬，故长者佛眼始终皆无，以法眼观中途须有，作人亦约未得记前。次引论者为五：一正引论，二若依下以今经望论义立五种，三若从下判，四若得下结意，五复次下判大，引论如文。次今家依经望论，但加佛道一种，三判中云若从决定至宝所者，约大虽无准小仍有，退菩提心仍属有者，由在小教，今谭其初故云退大，实者既尔下明应化也。所引回心能化本大，若增上慢二途不摄，本非商议。五复次下更判大乘有无者，先判，次结意，指应化为无第四第五并名大故，故论中则无大乘之名，但云应化。若从下正指佛道，此用今家所立之名，而以发迹释义，仍除开三得记已，即名生身得忍菩萨故也。故取发迹者，知有实本亦得名为大乘声闻，是则从隐德故无从发迹则有，所以得大乘声闻名者，彰言发迹仍示声闻，故得名也。不同他释于大乘中自立声闻，从今开三下定文正意，须为二人，为退大者与论不别，今取决定意似少殊，论据在座得记，今据通途被开，其不在座展转为说，或在界外亦得闻之。或佛灭后敦逼令信，此经通说直云与记。论云退大，且依一途，如诸声闻于法华前，谁知退大，方等等席，咸称灭种，准今经意既彼此闻经，必彼此与记，一开之后无所间然，回与未回以分二义，当知论涉有余之说，无以经意雷同。第三惑有厚薄者，古师以回惑释惑，今师以烦惑释惑故与旧不同，于中先列古释，重观所证故云游观，由游观故知一理同，及其下明其惑由，由闻教异，将必下正明互疑生惑，教本诠理能诠既三所诠宁一，所诠若能诠岂三？踟蹰下明其惑相，虽复回遑未辩得失，以理下判其得失，以理惑教有顺理之得，以教惑理有违理之失。上根等者，乃以小中理教得失，而判入大三周不同。故上根执一理情多，理名近大，故闻无三而顺一理，所以前悟，教惑理者三闻方知一理无差，所以因斯成下根悟。中根二情力等故悟居中，今谓下破，先总破彼理教互惑而为三根。若以互惑为三根者，不可未闻三周预生回惑。次三人下具破二意，一者大小永不相关，二破在小不应惑大，此别破二意。初中又二，先且定之故云何等，若回遑下正破又二，先约小破，疑属见惑初果尚非，何得互疑名三根耶？次若回遑大乘者下约大破也。大小既别，安得于大理教互疑？次意者用今经意，若大小理教更互惑者，汝于何处闻斥三耶？方等虽斥般若虽加，并未曾云三是方便，故知尔前大小未惑，岂出入观三一踟蹰，既预下纵难尔前已曾理教回惑，当知已曾动执生疑，若已生疑略开三时已应领解，何得闻略？仍云四众咸皆有疑。言今日者闻略开时，进退下结非，次今明下正释，先判正意，次约四句以判三根，三约三品以明入住。初文者，先总明根惑并异于他，小乘根定回惑又除，安得还就小乘辩惑？他纵以小而惑于大，他又不立别惑之名，故小回惑不成厚薄，问诸声闻人尔前无断别惑之文，何故今约以论厚薄？答显教虽无准理合有，故被淘汰义当断伏，由根不等断伏亦殊，致有三根前后不一，次约四句中先列，次以四句别对四人，根惑并由过去熏习，致令悟有三周不同，所以三判者初释收机令尽，故第四句摄结缘众，后两释不定者，三根已定但句法至四，将四判三故从容进退。第二释中应以中间二句为中，文云为中下者，或剩下字，或下根字别为下句，三约三品惑者，又二：先释，次例。初释者，即二位皆有三重，今且明三周始入初住有三不同，惑尽不等故使尔耳。例如下以小例大，十六刹那皆名无漏，至第十五犹受向名，故三品尽方入初住，尔乃获记，第四转根不转根者，亦先述古。次若尔下破者，虽有转名闻时俱上，三根不成，若转下破转义不成，亦无三根，三周悟时俱名为上，将何以辩三周三根，余未悟者，不名为转。次例意者，先立事，次难。若二俱利及利钝仍存，不名为转。身子一闻等，具如止观第六记。次夫众生下正解中，初正解，次料简。初文先引现为类，现既为缘所转，验往亦然。先世下明宿生先转三根已成，故使三根前后悟入。次譬者，刀如根木如惑，执者如机，佛令其斫，受教如闻法运斫如用观，木断如证，曾磨如转，遇磨不同，故有利钝，此中闻悟似是信行非不兼法，由于往世信法回转相资不同，信法等相具如止观。此一坐中应无六十四番。问意者，未入住前称为三根，即此三根入住已后犹名三不，答意可见。次问意者，住前名缘初住名真，未证二住亦名缘修，住前缘修既有差降，第二住前亦差

降耶？答意者，位同理同不应更别，住前未证容有不同，然圆住前亦名缘者，唯有此中及四念处，仍望别教义立其名。五明悟不悟者，初今文自立，先引经立妨，次若言下出妨，三然经下辩别，故云义未必然。故昔三根不同三周，三周三乘各三成九，今经下今家因此须辩支佛有无，先征起牒妨，已知三根遍在三乘，今经何文云支佛悟，次支佛下释妨。言中根者，依前三乘，云随根者，以声闻中亦三根故，故身子下证无别支佛，既明二乘得悟三根不同，菩萨亦应遍在三周，何者是耶？故出旧师明菩萨悟许有三根，而咸于法说，并不至于中下二周。言域怀者，域谓限域期心分齐。言近果者，彼指共位，谓离二乘即求作佛，佛果仍与二乘位同，故云近果。今闻佛果过于五百，纵有远近之疑，不同小故易悟，三根下古判三时同在法说，今明下破，初周之前指法说初及略说中，初周，三乘菩萨居首，然不并在初，若尔下引证，何得分别功德品及流通中，如妙音品等，犹有始悟无生忍者，旧云下古救意云，初周先悟已成法身，今言下重破，六百八十亿等岂可先是法身仍云得无生忍耶？无生忍后方名增道。次问者，既不许菩萨唯在初周，二乘亦应至寿量耶？答意者人不局初名不通过后，问既于三周已得无生，即是法身何以不许古师释耶？答古师意者，元是菩萨，初周闻法得成法身，至寿量中增道损生。今云声闻至后虽通是菩萨，或有未得无生忍者，不名增道，故但云无生。今师前难古人者，本是菩萨尚有至彼方得无生，如初释惟忖中，先得十住等自是一途，岂令菩萨尽先于法说得无生耶？故知二乘根性获记者，亦有至后方得无生忍，故不可一概，当知一切皆通初后，但三周后无小名耳。第六领解有无者，虽不云旧古有此计，故今引破，今明下先破缘觉，次辩菩萨。初文中四：初立理，次身子下引事，三又四众下意有，四信解下义有。

#### 法华文句记卷第四（中）

#### 法华文句记卷第四（下）

#### 唐天台沙门湛然述

次菩萨中二，先总述意，次又其意下别出所以，其意有三：初明无，次意或有或无，易故则无故云处处有文，准理合有故云梵文等也。三明有中，云菩萨位行等者，菩萨实位极至妙觉，仍异于别故名为深。新入实者犹非所及，故名为绝。始从权来，故名为新。昔权位下故名为小。说寿量等者，据理迹中具合有领，新小自不敢耳。故下总领颂云：佛说希有法昔所未曾闻，世尊有大力寿命不可量，无数诸佛子闻世尊分别说得法利者，乃至，或无碍乐说，余有一生在等，即是补处总为领解，八相易领故声闻领之，法身记难非浅所领。言更求何物云云者，应更责问者，汝唯知声闻别领，而不见菩萨通领耶？故此三释其义犹通，初意通指三教菩萨，通皆求佛，虽是权人执易转故，第二三意虽云处处有文，及小菩萨等，故应分别，小在三权悟大语略，故注云云良由于此。第七得记不得记者，亦是古计，先征起，次正释中缘觉如前入声闻数，故但对菩萨亦为三，初文即具用向领解有无中初意，义兼第二，若同初二即同第三，即是初文并用前三义也。有记即有领解故也。言如前云云者，一者如前领解，第二中少梵文或有，但云随要，第二意者义同前第三，但前文通今具通别，龙女别，法师通，既彰灼记，何妨领解？第三意者据近远别，近非所欣远记亦在分别功德。言寿量者，重闻于寿量故得记也。望前第三但所对别，前对小菩萨此小乘人。次问意者，何不直云过若干劫得妙觉法身，但云初住八相，此是一家教意正文，而人多不悟。答意有二：一者明须八相，二者后与法身，以后形前知是初住，且横指法身本也。故知二乘两处得益，且与八相记者，更令与物结净土因，菩萨已于多劫利物随熟随脱，不假八相浅近之记，二乘不尔，是故须之。第八悟有浅深者，此无古师，于中又四：初略明所以，辨有浅深有明晦故，次初开下释浅深意，既云初闻法说已入佛慧，佛慧之语住中不专一品故也。或唯初住或二三四乃至十地，三节增进理实如然，如

释惟忖中云先入今入，故今入之言该于四节，即三周寿量也。但先入者显密不同，恐不了前意故重云耳。三如听下举凡况圣，举粗况细，若再闻无益初亦徒闻，四节加功理应增进，或至一生良由此也。四单复下引事，如寒得衣重重渐胜。厚薄者释单复也。问若尔，何故前云此真位人无复浅深？答一往同位实无浅深，细论明晦及明升入，既登后位理有增进。第九明权实得益者为六：初出旧解，言一云者，旧应多释，其一违文故且云一。次今明下正释。言邻圆者，圆谓圆满，近于满位邻妙觉也。言际极者，显邻圆耳。三所以明得益由，国文云下引证。言化功者，影响迹时已有化益，前后增道即是深利，权人处处得益深故。五故一音下立理，不必并须待至寿量，故云一音。又密益者宜闻长远，时处不同显密各异，故注云云。六又我下正证影响得益之文，若于己无益何谓欲得？第十明待时不待时者，初正释中先大判，次若就下就三周及本，委论待等，三周之中自论密者，如法说时密闻大车及大通事而得益者，即不待时，中周密闻准说可见。问三周及本有密说者，玄文那云法华唯显？答言显密者，尔前遍圆互不相知，今至此经同入一圆，虽密而显纯一味故，但于一座有待不待，但知彰灼授记二乘，显露分明说长远寿，于兹一座无不闻知，故名为显。问云非显非密者，谓决定性，于前四时既无密益，不至法华复无显得，二处无益名失时不？答余经等者，谓前四时既云永灭，诸声闻等不知变易故，净名中迦叶自叙云：皆应号泣声震三千，于此大乘已如败种，准彼经判败种岂生？来至法华咸受佛记，若尔。佛于尔时何不即记？而使稽滞来至法华，显密不同如前已释，若将永灭权论用释开会实经，经既已生论何能灭？但以灭者于彼得闻，余经不说，况通经论？故失显密亦非失时，但弘教者，曲将释此，是释者过非论咎也。五千起去等者，无四时之密益失此会之显功，此化失时彼土非冀故应失时。答云：灭后益者是也。问经云：佛灭度后实得罗汉，容可得益，上慢不实应非此收，答敦逼实者诚如所言，既通许遇余佛，亦何隔于上慢，如其不发待后佛时。问佛若大慈，何不令其无谤生信？答是盲者过非日月咎，法界众生未益者众，况此五千已蒙下种，灭后时远当不遗。问身子初周为三根请者，此下杂料简不关十门。言为四众三根者，初周普请佛亦普说，余未悟者还为普请，既普请普说云何言佛各为说耶？此引三抑俟其三周，佛既权抑预表身子权能预谋，何以不各各请之？而三周之首通为三根，譬周之初通为中下，故诸天领解文后云，尔时舍利弗白佛言：我今无复疑悔，是诸千二百等，故知是为中根请也。乃至文云：愿为四众说其因缘，即为下根请也。答意可知。然身子设使预知在三，终须普请，若尔初周普请何故佛但作法说耶？何故譬说复更请耶？譬说已双为中下，何故复作宿世说耶？答初周普请说亦普说，闻者未悟自在物机，中下尚昧是故重为中下普请，佛亦普为中下譬说，故千二百中四人之外属下根者，故佛鉴机不须更请，便即许云，宿世因缘吾今当说。若尔，亦未申难，若通被三根那云三抑俟其三请以表三周？答鉴物机情理须预照，及至为说何择下中，故法说时已益中下，乃令中下再三便悟。云云者，岂有法说中下不闻？岂有初请专为极利？广责旧见不晓大猷。问者，将法譬二对于宿世似如三世，若许三世当现如何？答中言无文者，一往语耳。如说法中当为汝说，若将昔三以望今一，则今为昔当，此约纵无方之辩以答无方之问，得作此说。若不尔者，但得依常立法譬名，既云无方触途皆转，如譬说中大车望小大亦是当，如法说中望三为昔，一亦成现。今云譬是现者，譬是现事且云现耳。准后望前者法譬在于宿世之后，故以宿世为过去也。准知法譬合同当现，问旧以五浊障大者，旧师计也。四句料简今家破之。言如前者，指上玄文，五浊有除不除，大机有动不动，不得一向云障于大，亦可云如后，即后释五浊中，具历五味四四句是。有人下复引他解，断见惑竟有无明在，故所证真与此无明，共为大障，无明举修惑也。即不发心初果故引法华论证。言无烦恼者已断见故，有染慢者有修惑也。未知常住即是大障。若博地不执未有所证未曾断见，二痴合明无明惑强，故云独障。意云：五浊之中众生劫命不全为障，为障者见修两浊，若尔下他难也。意云：若二人无明若共若独俱能障者，此之无明若定能障即定须破，若闻法已破不妨闻法，何障之有？若未闻法无明先破，则闻法时无明已去，复不名障，此是三论师意，不问无明为障所以，

直以自他等责障有无？答至为通者，闻法故破破由闻法。言无前者，未闻法破为前，闻法已破为后，前名自破后名他破，自他无破无因不可，次虽不前后等者，虽非自他因缘故破，以因缘故亦前亦后，亦前故暗灭，亦后故明生，今从破说故无前后，今从立说无明定障。又亦应云虽无前后闻法定破，次更料简知与不知，初引两经皆云知，何以此经三周说竟犹云不知？然虽云知文意少别，彼属方等应具二意，一者对诸菩萨，云二乘人元发大心后终归大，二以不愚等一往斥之，具如止观第三文末。彼漫引之以为难辞，云何三根之后等者，法师品后[暇-日]长行文中云，若声闻人闻是经惊疑怖畏当知是为增上慢者，此以上慢惊疑而显不知，但三根之后皆悉应知。何故犹云惊疑怖畏？初疑谓三周之初动执生疑，后悟谓三周领解解后无疑，何故此后尚自惊疑？答中二意，初通明知，次凡有下分门别释。初文意者，此经亦云知者，责于问者何以专引不知之文，故此经与记处处云知，次引今文正答云知，三根之后有不知者敦逼之辞，诸不愚等来至法华皆悉已知，假使更有不知之人判成上慢，既非上慢道理皆知灭想尚知何况余耶？次分门释者，初明知者，声闻于彼亦不云知，佛于彼经为诸菩萨说其元意，故云知耳。此即答前两经之问，昔曾发大故云前知，中间退大，次明不知，今至法华被会方知。若佛在世三根得记，佛灭度后无不知者。又身子下重引此经以证不知，初句是身子叙千二百不知，我今下法说之初自叙不知，此是三周之前不知之文，非关三周后也。又大通下此当三周之后亦有不知之文。何者？既云说是经时，十六沙弥皆悉信受，声闻众中亦有信解，其余众生千万亿众皆生疑惑，即是彼佛在世亦有不知之人。然亦不得云永不知，即是王子为其覆讲，此十六子义当余佛，佛虽在世四依弘经理亦不失，当知且对闻佛说时，云不知耳。若执下次为和会，于中先总非，次正会，初不许偏执者，如前二文，或初后知而中间不知，或初不知后必得知，生灭度想尚于彼知，况在佛世暂时不知，安得固执而生矛盾，矛盾具如止观记。论者下抑挫凡情，恐成巨损。言余事者，修行趣果有饶益者方可论之。声闻等者且顺大经诤论之文，故大经皆云不解我意，然彼经中二十三双俱云不解者，以对昔教故责迷者二俱不解，若识化意则二俱名解，在昔须云不成执者望今成过，在今须云必成，望后逗小成过，以大小教开与不开并通三世，若唯引不成以证定性，既俱有过安偏引耶？双引各执尚违教旨，迷实执权其过非小，亡权执实斯愆犹薄，既申实教须云定成，人不见之徒援权典用证实教。今试下正存今教而为融会，先正融会，虽有二初大初为定，岂从中间取小情执小灭为规，故大教定成不须为诤，一义既尔，二十二双请为观之。若佛世尊俱留有妨之文，何成三达五眼，故依此判诤论自消，纵二十三内小部不同，灼然易殄。次若得此意下于念处中以分权实，故知但点二种初业，其滞自消，何须复以一初作妨？况若闻法华无复疑悔，知与不知二门无壅，故权实二人知不知别。有人言下引古略立利钝二人，及至解释离为四句，纯以权人示知不知，故不应理。今不取下总破，故准今意，具明权实，是故不用纯权四句。若委论者约实行对权，各为四句故注云云，文且略立，权者先知实者不知，寄小初业生灭想者，现世不知，知者现得悟者是也。即初二句也。第三句者，初不知后知，第四句者即方等中被斥者机未发故非知，以被斥故非不知，权人同实示知不知论其内心无时不知，故不用旧于义自显，更广约诸教何位？何时显密权实知不知等，望旧虽尔，今家于实，祇是初则不知，后方得知，因此重料简缘觉。问可知？答中引经云从知者，问此佛亦有闻法缘觉，何不令其闻佛说法如方等般若中二乘之人耶？答未断惑者可令闻法，已断惑者自谓独觉，以是应知世无二佛。问缘觉在小住亦何妨？答元为法灭无师独悟，既有佛复兴不禀教，去则不与禀教为妨，是故不同方等元是禀教之人。问徙向何处？答向无佛兴处，纵在此界亦是佛教所不及处，如有德王兴岂彗星不没？若尔，其得神通岂不知耶？答为护物机不护缘觉，知亦何爽？愿生至十四生者，以愿简其任运生数而值佛者，若愿生者生数未满足，若后在天愿尚牵来，具如眷属妙中，是故此人即名声闻。言十四生者，人天各七但总立七，或二十八，具如止观第六记。明极钝者至十四耳。故生未满足即成无学。二三果者，如一来人及五含中后之三人，知佛出世尚有从天下来亲近佛等，若上流者纵至无色及无色般，并有起欲界化来见佛

者，若不见佛亦可容得有余般时，亦名独觉，故云二果三果例然。今云例然者，以从愿故，况复二果欲人天生愿亦易牵？变化缘觉者，义准声闻亦具四种，今文列一义已含三，所化兼二故也。许文为三，三文各二，则以三文各二字，是如初文中初是顺，次岂得下许，次文，初是诫，吾当下许，第三文，初是简，汝今下许。大经四善法者，德王品释十功德中云一者亲近善友，二者听闻正法，三者思惟其义，四者如说修行，唯此四法是涅槃因。若言苦行是涅槃因，无有是处，后之三句即三慧也。故佛诫之是涅槃近因缘也。五千在座至简众者，或当过去有谤法缘，或机未熟闻必生谤，故佛知时神力令去。又如说瓔珞经时，五千菩萨尚从座起去，彼譬喻品因佛说法身功德，座中有五千菩萨从座起去，目连问佛，此诸正士修菩萨道，已入如来正法之藏，行过三乘，何故闻说三身不受而退？佛言：善男子！闻说是者沸血流面，何以故？是无数劫恒生诽谤，是辈过去恒沙佛所，修行六度起于著想，有悔心故有退转故，当更经历勤苦之难，千佛过去犹未得度，是人虽修菩萨之道，欲得成佛终不可得，如人欲于虚空造室，终不可成。今谓此乃三藏菩提之心机未合时，若闻三身理合生谤，通在衍门生谤义少，故知今人虽欲发心，不简偏圆不解誓境，未来闻法何能免谤？问前云三止抑待三根，今何故云由五千在座？答三请已后五千必去，祇一三止用当二义，于理无妨，有时一法当无量缘，祇此二事何足生疑。五浊障多者，五浊加多表具见修，复加执慢故根名深，障罪是根而或未深故加执慢方乃名深。枝叶细末者，若实得果如根本大材任为器用，但计枝叶谓为堪任，而轻根本，谓等谓过名增上慢，执方便之方便者，小乘四果已是方便，更于暖顶执为真极应知上慢不全无法，但以浅位自谓增上，而慢他人名增上慢。四请者，以受旨文义当一请，并前为四。毒鼓者，大经云：譬如有人以毒涂鼓，于大众中击令出声闻者皆死。鼓者，平等法身。毒者，无缘慈悲。打者，发起众也。闻者，当机众也。死者，无明破也。今世惑破近死正当当机人也。来世惑破远死，此五千等虽非当机，如来何不强为其说作久远因，如喜根等即远益人，具如止观第八记。答中云：华严末席者，此且一往寄结集，说旧经三十七云：时舍利弗祇园林出，不见如来自在庄严变化及师子吼妙功德等，不见诸大菩萨眷属，亦无智眼能见觉知及生意念，亦不乐说不能赞叹，以声闻人出三界故，此即如聋如哑之文，于彼未会即当渐初。然亦寄于娑婆一期设化渐教，以说用通今意，应知华严尽未来际，即是此经常在灵山，何殊十方更互主伴？至第三十八入佛境界品，文殊从善住阁出，与诸天龙等至如来所头面礼足，设供养已辞游南方，时舍利弗承如来力，见文殊师利从祇洹出，而作是念，今与俱行，时舍利弗有六千弟子，从自房出礼佛足已，至文殊所，此六千等皆新出家，已曾亲近过去诸佛，皆是文殊之所化度，舍利弗为诸比丘广赞文殊，文殊语诸比丘，汝等善能成就十种大心，则得佛地况菩萨地？自古共云华严时长，若尔，乃是结集后教，至般若来方可得云令诸比丘成十大心，此乃义当转教时也。结此等意入华严中，故云时长。当知以法界论之无非华严，以佛慧言之无非法华，道理虽尔，若约次第部类不便，则鹿苑诸教皆应结取，但是大小不同机见不等，故令教主说亦不一，验舍利弗已有六千弟子，故似方等般若教时，何但鹿苑耶？今文复云未破小执，即似鹿苑之始，准下释信解品中长者之文，但是机见著脱前从，今亦且寄渐教大未小初为释今诸佛至简遣者，以无密教同席益故，今欲灭化城废草庵，乃是一化之等体，此尚于小起增上慢，况能大益耶？故大此人正宜令去，若去住俱谤等者，闻略不谤闻广必谤，故云去则有益，故毒鼓二义谤及不谤，前闻略说已成不谤毒鼓之因，何须更加成谤因耶？二因无别加谤堕苦，不作谤因或于涅槃得当机益，若加谤者多失近利，故任其去以存近益，喜根慈故令远得益与其乐种，如来悲故护令不谤拔其当苦。次问可见，答中非当机等者，若唯以五千而为结缘，余当机者，则五品已上并属当机，然准望前文释四众中，当机乃在初住已上，堪为影响，则六根五品并为结缘，但是结缘义宽欲收起来去之类，纵以五品为当机者，此等亦得为结缘也。已如上说者，如上待时中说，即如来灭后持弘经人得益故也。昔大通佛时等者，具如上文释结缘众，亦将此文而证结缘，经尔许时方乃得度，如来灭后弘经人边得当机益，犹为太近，故知彼十六子众岂无至今仍有未度者耶？不见三

世久远之益而以现难，深不可也。此是大圣见机之说，灭后弘经实可为例，说大经时万五千人等者，师子吼菩萨言，如佛所说，一切众生能信如是大涅槃经不可思议。世尊！是大众中有八万五千人，于是经中不生信心，故能信者不可思议，疏文欠八字，疏意云：既云是大众中，又云不生信心，故知己为结缘众也。故五千虽去已闻略说，不久者意亦指于弘经人益。金光明等者，第七云，一者深信大乘方等，二者毁訾不生信乐。不生信乐者亦得结缘，故引为例。正广释中为二：先示广以开略，次示广列章相。初文又二：初对略开章，次上句下略示广所以，次六者下正示广相，于中又四：初列六章，次生起六章，亦名章意。三于五章下示五佛有无，四又六下明六章大体，生起宛然大体随时，以此六义共成开显之大旨。言略而不阙等者，五佛互略互存无阙，诣谓所至，共成一化何假繁列，如三世佛但各二章，岂非极略故六章中开显二章略而无阙，令权诣实而略却四章令文不繁，前后无在云云者，令说无在之意，六章之要莫若开显，前后互无在余四章，但义存六共成一意，应须具说大体以辩不次之理（云云）。今但下总佛章中所以但四无二者，四正二旁，当知五六成就三四，是故略指。又前四中三四为正，初二助成，故三世章各但三四，释迦化主五浊施三，故复加之，但阙叹法一段文耳。总而言之必须具六，为避繁文故须互指。四十余年者，菩提流支法界性论云：佛成道后四十二年说法华经。久久稀疏者，尔前非无指独显说，故曰稀疏。如华严佛慧隔小带偏，经历三昧今乃独畅，此有二意，一者久乃说之，二者是时乃说之，虽列人已堪等三意在指时故也。问方等般若虽有带对亦说佛慧，何名稀疏？答此约二乘钝菩萨说，初于华严而不闻，次于鹿苑而入证，后于二味而不取，今始得闻则成稀也。诸利菩萨何尝不闻，但以增进为今经益耳。若约本门非此中叹，问若尔，华严与二酥一概佛慧，何但华严已说佛慧？答二酥非无，但华严虽兼佛慧稍纯，从纯得名。优昙华者，新云邬昙钵罗，翻为瑞应，金轮王出大海减少，金轮路现此华乃生，作金轮王之先兆也。调熟者，亦有通别，通则二字通于二味，别则调谓调斥如方等也。熟谓成熟，即加说也。醍醐下云云者，广约三味明不说所以，如上诸文故不重列。灵下云云者，须说灵即灵通以通一切，随义便故灵寺在后，从名便故灵应在前，有此观故必获佛记，亦名为瑞。有此观故后方得果，故名为华。三观成已真因方现，三千为表实可兼之，此理下理教行人。言反乖者，以反以乖释顺释正，由昔乖反故今反乖，昔逆即顺何反乖耶？皆云至者，实之极也。若至今经无过上故，故皆云至。还指等者，释劝信意，何故劝信？欲明昔粗即妙，恐物生疑故预劝诫。言四种者，祇上所列此理已下四文是也。故客作言下不云人等，但云四种，以客作之言而含于四，故总贯之。所以昔为客作之四，今成长者子四，更无所改全成妙四，故云汝等所行等。信无等者，佛世尚乃以人显法，末代安可法妙人粗，若云大权，必无以善而滥于恶，神纵异迹并越二途，世云勤学不如择师，故云汝等当信佛之所说。初明佛道至难知也者，施权意也。以诸教中无施名故，今欲明开故，先叙所开，即所施是。故玄文云：为实施权意在于实，开权显实意在于权，当知以实为权权名隐实，开权显实，实外无余，潜之与显利在物情，常住本源未尝增减，故未开之前非但不说显实之名，都无施权之语，故说宜权之言，即须显实故也。故知此是法华之宗致，实教之源由，释义之旨归，众行之府藏。若不体之徒施徒运，每至此意皆勤勤者，恐斯宗学者失经旨故，所以者何下应释诸佛，云我以等者，以我释彼也。借此者，既将自权而释于彼，故借字亦子夜反，去声称之。意正引彼证此，故且以此释彼，意亦明于道同，彼此皆悉施开故也。是法等者，若结开权，是法两字指向演说诸法是也。标人法中云举无分别法者，将向是法为显实法，故云法也。唯有诸佛举人也。即是向法故云能知。除诸等者，若尔法华之外皆魔事耶？不然但前教中权魔亦说之，唯此一实魔永不测，故云除耳。故惑阿难时亦说中道，但除其魔而开其法。非五七九等者，以三五等皆是方便，故皆云非。三藏三乘加人天五也。加通教二乘七也。但会二乘何二乘耶？以共二乘与婆沙中二乘永别，般若不与彼二乘共故今问之。若三藏三乘不须会者，婆沙四阶即是究竟圆常果不？若祇归此果即是小品共佛，以不为是瓔珞妙觉位不？为是华严遮那果不？加通别菩萨九也。若义分行向乃成十

一，此等皆是被会之异，合彼异故，故名为一。一体收异故名为大。大即今经圆妙一乘，位与华严圆位同也。仪式者，祇以开合之相为威仪法式，今开三者，开三在昔，而言今者，指今一化，从一乘开故云今耳。如释论等者，文初适云诸佛大事，今文复云何名诸佛大事等者？佛所尊重故数言之，故引为例。云云者，论更有文，亦云如王好施所生太子名数数与等。次正明显实中古以此四显实，今以开示等四并为理一，旧师所无，但说者受者并于理上立因果耳。此师于此立因果门以释开等，犹不及光宅于别序中以本迹门而释四句，别序虽序迹门仍居一部之首，岂法说初更分因果。又正是因门者，且从弟子因说。言果门者，且从师之远果，其实具有委如玄文，若尔去反征古师，本门既移来此迹门理合向前，不可本迹重张，复令本门剩长。若其双标本迹品内之义混和，岂有双标于斯至下别生缘起，况释四一不及光宅下方等者，举本别由以责古释，塔现证前兼为起后，故宝塔踊为本远由，地踊菩萨为本近由，二由未来安得辩本？次叙光宅今亦不用下破也。初作因果相违破三慧在因故也。又三慧下但约于因以多种三慧即是纵难，纵用三慧须简三教，三教三慧尚未入于当教圣位，况圆圣位？故复纵云：若圆三慧此位亦未开佛知见，故前两教及别地前无佛知见。若作余三等者，结难也。初句结非佛知见，若作下自违命章，云云者，应须广辩不可用意，将教及理明不用意，以破地师，先述次破。初述中言第五恒等者，彼依大经第六四依品云：善男子！若有众生于一恒河沙诸如来所发菩提心，然后乃能于恶世中不谤是经爱乐是经，不能为人分别演说，二恒正解信乐受持，亦不能广说，三恒受持书写，虽为他说不解深义，四恒广说，十六分中解一分义，五恒八分，六恒十二分，七恒十四分，八恒十六分，具足解释尽其义趣，所谓如来常恒不变（一一句如初句）经文一恒之前，又有一熙连河未能信受，都成九段，以熙连河近俱尸城小于恒河。言发心者，有云：值一佛发一愿下一砂，纵值多佛不发愿者，亦不下砂，纵有发心不见佛者，亦不下砂，见一佛纵发多愿亦祇下一砂，一发心见多佛亦祇下一砂，如是积数至八恒等，以明入位初易后难故也。初之一增即得八分，此后但能二二增者，如至太尉易丞相则难。言十六分者，如世间秤十六两为斤，故大论中佛语鏖腹外道，汝若出家比舍利弗智，十六分中不及其一，西方校量多用此意。古人五恒判在贤位，以六七八用对初地已上至十地，以对二十四十六分，当知古意云多发心，在方便教，实教其心无多发故，来对今教不可多发而分开等，复约贤圣立位不同。问彼多发心皆云于涅槃经得若干分解，如何判之为方便教？答涅槃之名既通所缘生解亦异，纵非前之两教，但成别教教道，以此而言教相难辩，况古师对位自消彼经，若见思断位不成别义，不可通位消圆开等，若同体见思尽非六地，故知现在能信如来甚深智慧甚深境界。理不容易，华严融通极顿说者尚失旨归，法华唯显一乘，不可会之成渐。又有仙慧开善治城，各有判释，皆非今意。章安云：三十心是初依五恒也。初地已去是第二依皆师位也。意以初依具烦恼性为弟子位，章安亦自约彼经判位，若判开等此亦不然。何者？令判四依须约四教，并不可以此判于开等，四依通凡开等唯圣，圣复约圆，故下结云不与经会。引经等者，大经对地前为闻见，即别教地安得证通，登地眼见即佛眼也。故六地思尽全在通教，古来但知以地释地，而全不辩地之所在。注云云者，广立理教以破古师，略如向述。难此同前者，难同光宅用三慧也。且破三慧故云同前，亦应更云，五浊先除安指今教，若今教除浊应始成声闻。若始除浊为是何佛知见显耶？秽除理显难亦如之。次有人去，两师皆以法华为入，令法华成极却失前三，佛之知见并今经，开等岂可分属余教，则成余教有佛知见，乃言别教三乘别故，即指鹿苑。二师皆以通教三乘，而为般若。言抑扬者，以净名中抑挫声闻褒扬菩萨，此甚不晓彼经亦有抑挫菩萨不独褒扬，故今家八字判尽经理，谓折小弹偏叹大褒圆，裂亦辩也。亦分帛也。四句不可分也。有人云：三十等者，通无地前三十心位，故名挟别。但云初地六地乃至十地，名为旁通。未看法华奇异者，经之难思非凡所测，准圣叹择师资可知。今依义附文略，有十双，以辩异相，与二乘近记开如来远本，随喜叹第五十人，闻益至一生补处，释迦指五逆调达为本师，文殊以八岁龙女为所化，凡闻一句咸与授记，守护经名功不可量，闻品受持永辞女质，若闻读诵不老不



死，五种法师现获相似，四安乐行梦入铜轮。若恼乱者头破七分，有供养者福过十号，况已今当说一代所绝，叹其教法七喻称扬，从地涌出阿逸多不识一人，东方莲华龙尊王未知相本，况迹化举三千墨点，本成喻五百微尘，本迹事希诸教不说，如斯等文准经仍有。且依向指非奇何谓？有人引华严等者，他人意者，却责诸师，地前有四十心，位何不用释开佛知见？而但用地前三十位耶？破有二失，一者谬用华严十信，二者贤位非佛知见。言华严不明十信者，古人亦以华严住前修十梵行空，即入初住，将十梵行空对十信位，今文破者经无信名，故云无也。摄大乘等位，具知释签所引，恐是十地论剩七字，有人去，破用论四智者，彼师所引云总别一时，欲释四句令无前后，不意却成高下不当。今为二破，一者但云四智一时，而不分位别，二者四智在果开等通因，由斯不当故今不用。且准止观引论四智，以彼因果各有总别，若唯指果四智位高，今且直以果智责之。四智者，谓道慧道种慧一切智一切种智，此四在果一体具足。若开等四竖中论横，故须四位别对四智，纵因果相对各有总别，但成因果何名开等，有人言非。空等者，意以双非理显为开，不出空有，分明指理能空能有，故名为示。见此空有不离于理，方乃是悟，复了此理不二而二，方乃云入。此人下破意者，空有之言是约二谛，虽作四重祇是空有二理而已，失理浅深迷空有体，但列空有徒分四重，故无中体徒用双非，不出二乘恐涉通教。有人云：达三谛等者，虽标三谛不辩融即，任运分张，别人初心何尝不达三谛之理名达为开不名开也。至十行位分明见假，至回向位观无一异，若入初地方顺法流，如此何能免于别义？亦未能辩开等别相，非是初心毕竟不别，故非佛界。次有人去，用总别相以释知见，此人不知论云一切智，是声闻智不应以此为知，一切种智居二智后，属别佛智，不应以此为圆佛见。又古人见一切之言，便以为总，以有种言乃判为别，此亦不见大论圆文。论云：为令易解分属三人，况彼分三大小因果条然永别，如何将释圆佛知见，有人解尽智等者，尽无生名出自三藏，无生之语稍通于三，约清净之言并判属通佛，如上等者，都不见于法华大意，总如玄文，大意方了，略如今疏释方便品，至此仅知佛知见义。

#### 法华文句记卷第四（下）

#### 法华文句记卷第五（上）

#### 唐天台沙门湛然述

法华论云去，引论释也。论有三文，初约三乘，意令二乘与菩萨乘同得同有，于中先引论，次论言下解释论意。云次第者，与令解释次第不违，准论文意初以无上为开。论文又云：佛知见者，如来能证如实知彼义故。经文既云为令众生，若唯佛证何以乃云为令众生，故非今释义不可通，第二句示同有无上，初论文但云二乘与佛法身同等，故此释中言三乘者，不独菩萨，故以菩萨合二乘释即是三乘法身同佛，第三句者令知无上，即是悟也。第四句者证无上故，名为不退。证祇是得即入初住，论意以前三句共令得入初住位也。初开者指所知见为无上，次示此境同有，次令悟同有，次令入此境故云不退，既先约二乘与菩萨同证，故知经意先在二乘，是故论文不简定性，况论云未熟即当熟也。当非不故不得云无。次约菩萨者，验知菩萨与二须会，若不须会何故别立一释同二乘耶？释初句中论无别释，今云如前者，与二乘人同得耳。钝同二乘良有以也。故知尔前非无上也。释示中云菩萨有疑令知如实，故知尔前挟疑非实，疑通会别理不应然，若不被会岂知如实，况知如实仍须修行，释悟中云未发心令发菩提心，若不发心不名菩萨，故知尔前得菩萨名未发圆心，释入中云已发心者令入法故，故未发者或指藏通，已发之言多指别教，别教知中虽似已发，不入证道故须令入，佛知见言正简于权，当知三教菩萨有疑未发，未入真常，所以论文现今令菩萨开示悟入，而苦不许公违论文。第三约凡夫释中论亦不释开句，今亦指同初文，故知凡夫与三乘同。第二句虽

释，其言全与初二乘中第二句同，至第三句方异前二释，故知凡夫与三乘人同，有法身佛性，故下二句凡夫与三乘别者，以外道计常故，一切众生未知菩提故，既为凡夫别一番释，故知不得深位释之故释悟句云令觉悟，入句令入菩提，当知凡夫不知不觉有无上法，亦未曾发菩提之心，而皆云与三乘同也。故知三番人异义同，是故初句皆可义同。次释菩萨第二句中，云令知如实，如实祇是法身异名，此亦言异义同，第三句对二乘不知，故云令知，对菩萨已曾发心，令更发心，对凡夫令异外道，亦令外道悟故，此则义异意同。第四句中对二乘退大云不退，对菩萨已发未入故，云入法对凡夫未曾发故，直云大道，当知祇是一佛知见，为令此等人异开同，故知举三乘及以凡夫，收机罄尽，咸曰众生。凡收六界三乘对实即十法界释，若约所趣，唯一佛界即佛界释，三番义遍即约位释，佛界对九复成离合，况论释四句与今位等四释义同。论句句释者，论三释中句句别释，今于初释乃离为四，即成三番各有四释，但举二乘以例余故，亦是举难况易，二乘难故，今初释者先属对论文，初以证不退为四位释者，即论第四句，既云不退，即开示悟入皆念不退，次明佛所证得为四智释，即第一句。论云：除一切智更无余事，次以同义即第二句。论云：二乘法身平等更无差别，若无观心云何知同？次以不知究竟处者，即第三句。处是所通二乘不知，今为令知，知即是门，门为能通，故作四门释也。二乘既然菩萨凡夫例皆如此，是则三类皆须圆教，教门以为能通，入观修智方能到位，知见佛境，若作余释，为令之说徒施，佛之知见何在？故一家释义依经顺论契行得理，佛出世意岂不然乎！今释佛意宁可乖耶？若深张地位凡夫非冀。若除二障方明开者，则示等三皆在佛地，此教尚非地前之分，何益凡小者耶？言云云者，应须委明横竖释意，以申横竖用论文故，故论三释中一一竖释，今一一释中句句横竖，令论四句亦成横竖，虽有横竖意在不二。次今释下今文正释，先略对古今，次若无量下明用今意，引文释成以论废立。初意者，今古相对即略中广。初言广者，语少意含，既显实已须知诸法无不皆实，若今十妙乃名处中，但其名中而义则广，消显实文似如难用，故且和旧以存四一，即极略也。次用今意者，广则心尘行法人理无非一实，于解释门太成通漫，祇可览照故云可知，若作下述今十妙，虽不消句对义非无，故先引经对十令见。问何故经文不依十妙，却杂乱耶？答理智等六经已次第，但后四文虽似前后不无深致。何者？若有感应即有眷属，眷属取悟通以发之，见通获益良由说法，依玄次第自是一途，六不可越经文灼然，初云非思量等对理一者，所思故也。唯有诸佛等对智一者，能知故也。唯以等文义既具三，理须分别，文虽具三语意在于一大家事，事即因果故云义便，乃为行一。又智能照境方达境大，故大明智，以事为行，有其二意，自行化他俱名事故，今化他故是佛出世之大事也。应知初分别释用前分字解意，次逐义使用前总释，前虽二释总释易见，故今用之。次知见者下，意取经文从欲令去为位一，文中但云知见者，以经文一一句中皆云知见，即能知见已属智行，所见谛理已属理一，虽不分于知见浅深，乃以开等对位各别，故属位一。次又取结文对三法一，重取前文揽意而说，故云又也。又取诸句下出现之言，为感应一，四句皆同随义故别，无非感应，余四可知。经文等者，明废立意，虽消文不用义理非无，是故三中存而用略，从若略下欲用旧略，复论去取简义存数故也。于中先简，次存。初废果立理，旧以四句同是果一，虽以果为理名不别彰，故须破之而别立理，故依道理无理属魔，既句句中皆云知见，故所知见岂非理一？次废因立行者，行之始终即是因果，但点行一即收二义，虽废果称乃在行终，但加理一为教等本故，使理名通开等四义顺故也。次人一下存其二也。次正释者，先明来意云且从略，对十等说故名略，十等仍存故云且也。先释理一自为四义，今又为三：先标列，次正释，三所以下结要归宗。正释中初约四位者，即眼智所阶，于中分八以出文相，初标如文，次谛境下以所依能用显于所涉，同述来意，然此四一准下消文皆有两向，并从一边，左右互摄以别四一，故四相望尚各具四，况两向耶？何者？如所知为理则能知属智，能禀是人能诠是教，今文具二故且从理，故云理一。今显此理，理不独显，以智门观三，历所涉位共方显理，乃是却将人教行三，历位取理观心人也。四门教也。四智行也。三种相由破惑入位阶于至

理，若尔后三相成亦应可尔，是故今初举所依谛不能自显，智是能用，由之见理故云乃能。三二智下简能用进否？二智四眼否也。种智佛眼进也。虽体相即显胜须分，四经云下，约位引文释其所以，众生义兼佛果唯极，极果知见令物即得，故异前经。五三教下约教判意，古今诸师释佛知见，约为众生其理不显，自非今见委出妙境众生心佛一体无差，岂知众生有佛知见，故约教判其理宛然，于中先出能知见人。又分得下明众生开，局于初住方名开也。六故寄下结意，并是证佛知见位也。七如瑞下明所表，定慧之后寻雨四华，可表同归经于四位，华皆散佛至果不虚，又散大众乘位之人。八开者下正释中二：初正释，次然圆道下融通。初释开中二，初略对，次何者下正释。于中又五：初明位障，通惑谓见思，别惑谓无明，通别两惑同在一念，念体即是，是体非理，是事非是，是非一如同体为障，二惑叵分故云难可了知。次初心下明依障之位者，随喜之前初心圆信，名字位也。圆受五品位也。圆伏六根位也。将此凡心即为伏断，故云能也。伏通信受信必在初，不同世人初心即佛。三内加下明加行除障，有法譬合，由此行故得入初住。合云缘修者，即指住前。问若入初住方名开者，当知此经凡夫绝分，何故不许他从高位，何故论文云为凡夫？答四释之中约智约位，唯圣方开，约观约门乃通名字，况为令之语令凡入圣，结缘之益准此可知。所以四释方显今意，不妨高位不弃凡夫。四引证除位，入理之言义通深浅，从初立称故且云住。五住于下结所表以立名，次释示中三：先明破障体显，次明显体具德，三结位名。准义亦应如入十住，一者文略，二者已入无功用道，下去亦然。次释悟中四：先明障除行成，次事理下明体德遍收，三引证，四结名。次释入中五：略无障碍准上合有，但连牒前文，故但云体，次自在下叹体德也。三自在流入下叹行满也。四引证。五结位。于释悟入并引摄大乘者，借别成圆，故释悟中云理量不二，释入中云理量自在，当知别中无此事也。若尔前释住中引仁王，云入理名住者，准例借别，亦可十住如理十行如量，量即理故名住，理即量故名行。融通者，为借别故，故须融通。于中为四：初正融通，即无复浅深，次但如理下明浅深所以，三引证中先引，次释。四举譬中有开有合。先开中云朔望者，朔明也。谓月初明，望谓相望，即圆满时日月相望，月非朔望寄于朔望，则有亏盈，合文可见。言云云者，须引大经月爱喻也。次约四智中初辩异者，祇是圆位能契之智。言不如者，不同也。简异于遍，彼般若中通三教故，故名为通。今不依之，唯一圆道故云不如，如字平呼。次正释者，先约位中已略明行相，此中重明但直述而已。有释有结释中二：初正释，次又道慧下重以摄大乘意消之，令可见故。初文者，慧因智果各通总别，因果之上各加种者，故得别名，各加一切故受果称。初言道者，故受因称，慧之与智一往且然。若依诸经未必全尔。具如止观第三记。次此亦下结文意，亦是融通。言结意者，既属圆智故理量相即，非因果总别而因果总别，前文虽有如理等言，非文正意，今释四智正应用之，但须融通耳。如彼俗境数量如于实理契之，各云如者各称境也。然一一位各具二智不二双入，且寄四位四名便故，不别而别初后理同。次约门者，门既是教理应先列，今在此者各有其意，若专释此四，则先教次观后方智位，此中释理四皆能诠，于四法中亲者先列，具如下文逆顺生起，以亲先故，故先位智次及教观，于位智中位为所涉智为能证，则所亲能疏故先位次智。于教观中非教不观，故教前观后。于中亦先正释，次融通。初云横者，初心所禀教法具四，以法相望无复优劣，故名为横。应知位智多约于竖，约观乃成非横非竖，通论并是约非横竖，以论横竖，观门亦有浅深故也。教四相望似亦浅深，于中初释，次能通下以理摄教，摄即融也。故门中皆通智位，从浅至深以历有等，皆通于观以至于住，故门成横。虽对开等但明有等义同开等，非对深浅约位开等。又一一门中皆云一切者，本显互通互具故也。犹恐不了，故下更以理性融之。次观心释，且语大略以消开等，委论观法具如止观。观本无障不须融通，所以前之三释初不述理，故一一释文后融通，并是附理，理是文义正意故也。观亲依理，是故初论三谛之理，是为下结归也。结于三观以归开等，次所以下逆顺生起者，初明所由于能，次明能显于所。总而言之，结撮四释以归理二，既知四释并释开等，应知开等一一四重，况复四文亲疏互摄能所映显，此乃教行人

三寄理以辩，理既如是余三例然，故知今家似借论文，而冥符论旨。昔方便教等者，别初地已去以分四义，即初地为开，从二至六为示七八为悟第十为入，而带地前非佛知见，故别知见不可即为众生开之，既依别义，亦可通取三贤十地，次第对之，或准古师，如前诸释判八恒中，后四恒是故别知见信经劫数，颇到故也。通教见地开，薄地示离欲悟，已办入，三藏教中若约二乘准通教说，若约菩萨，则初只为开二只为示，第三为悟百劫为入，若兼圣位则以第三百劫为悟，三十四心断结为入，此之二教始终不明佛知见也。以当教不说是故云无不可将婆沙四阶般若三共璎珞次第，能消法华佛之知见，故知知见开示等名，名可通用，佛之一字唯局此经，若其欲以佛义通用，则以当教发心皆求当教佛果，故使开等亦得云佛。而须简部简教而已。释人一中言但化菩萨者，据佛意说，穷子自谓准次第论，今从开说故云人一，教行准知。行一中光宅为教一者，约今判文与光宅不同，非立名也。光宅立名多同旧师，为圆故诸即是一事者，所作名诸一是所为，一祇是圆即是一家之诸诸无一故也。亦可等者，两向释也。约教主者，诸有所作常为六字，以明说意，意在所为故云一，一家之事故云事，却指所作为事，故云教化。若就行下牒约行释，准前初意。若准前文既以智为行，至今释行应具指四智，若不尔者用是行为教指四门，此亦如是。能禀之人还修前观，下二准此，释理具列良由此也。然四句下今家一一两向释之。若论义有两向，且依今文，古亦无妨，约经文势所归须依今释，文势虽尔，若以义兼皆具四义，从但以下释教一，于中先正明教一，次自别教下明教一中所无，先示正释，次破三师，破中光宅尚亦知无四阶菩萨，但光宅指昔不明，故玄文有破，此云偏行尚该通别，但由光宅犹尚不语通乘是权，故须破之。况今复以菩萨而为第三，其第二师同于光宅，亦知废偏菩萨，但列三名望于光宅，颠倒异耳。若作下通破二师，亦但成破三藏菩萨，未涉通别故未全当，第三师同于嘉祥，嘉祥尚然，故并不知三乘共位，及璎珞等次第行者，是方便菩萨。若不尔者，何故大璎珞第九，三道品中慧品中慧眼菩萨问佛云：云何三乘？佛言：菩萨乘者，复有三种，谓菩萨大乘菩萨支佛菩萨声闻。支佛亦三：谓支佛大乘支佛支佛支佛声闻。声闻亦三，谓声闻大乘声闻支佛声闻声闻，故知菩萨三者别菩萨也。如大经中释别五味，亦寄三乘判菩萨位，支佛三者通三乘也。声闻三者三藏三乘。又第八云：慧眼菩萨曰，复有定意名无尽门，超过三乘成菩萨号，既超三乘乃是超前三种三乘，不可独云超第三乘，经又不云超二三乘，岂非圆教菩萨乘耶？若尔下破中有四：先破所存三藏菩萨，尚存三藏必存通别，次何处下破其列名，三若依下纵难，四若如下结难。今言下正释中无有余乘等者，既云无有余乘。又云若二若三，当知无余之外复无二三。言余乘者，指华严中别教乘也。既识三味鹿苑可知，即同方等所对中小，故今文中但况出鹿苑，故云况三藏三耶？若不作此释如何能显经部之妙异他经耶？他既不以教部消经，故知教部妙义难显。三世佛章各明教行者，文中各云是法皆为一佛乘故，是教一文也。是诸众生下即行一文也。后总论者，下三世佛章末总云：舍利弗是诸佛但教化菩萨人一也。欲以已下理一也。居三世后名之为总。若当章等者，众生即人一，种智所知即理一，然约种智之众生方名行一，故此各明不及下合。又诸佛章中文已具故，为避繁文，故三世中二别二含，璎珞十三九世者恐误，文在十一，彼经净居天子问佛，今有过去诸佛及十方佛，我亦不疑，云何有未来诸佛耶？佛言：汝为问过去三世，为问未来三世现在三世？天子曰：不问过现，唯问未来。佛言：有二因缘有未来佛，一者过去诸佛以慈悲心，入未来世。二者未来菩萨成佛。今文依彼佛答天子文也。皆悉当世前后相望，自有三世，故佛以三种三世，以问天子，故知即有九世义也。若华严经更加三世说平等句，合为十句。问华严何故更说平等？答一者华严法相至十，令数圆故。二者欲明三世难思，令理满故，故须第十。又华严明非但九世及以平等，而云十种三世，故知前九一一三世，以彼欲明九三祇是九世，九世祇是三世，三世祇是刹那，刹那刹那皆尽过未，此乃长短相摄，今未论之。且约三九相望以论，为引同故，三世若同十方即同，则尘刹皆同，读者但云刹说众生说，而不思刹及众生皆为能说，所被者谁？良由不思众生刹性，若得此意彼此互明，两则指上两则指下者，五佛章门皆须具六，总佛

章中但有其四阙第五六，释迦章中唯阙第一，中间三世佛但各有二，两指总佛即初二意，两指释迦即后二意，然三世章显实皆云是法，及释迦章如此两字，并指权是实故名显实。何者？在昔施权尚无权名，何况有实？故今开权，权即是实，故云是法皆为佛乘，故知述其施权意在开也。过去佛章于显实中，言兼得人一者，亦应兼理，以上兼字贯之于下，以兼非正，故上文云不及总文显也。未现亦然，现在佛章从初即是开权显实，经舍利弗是诸佛下即当总文，故前料简中云，三世佛章各明教行，后总明人理，准此应先开章云先别次总，所以不先开者，下总文中既无开权之总，唯有显实一文，故对三世各有权实，总别不便故也。故合在现佛章中共成文足，故云文具也。若尔，何不祇合著现佛章中为四一文，而用为总耶？以经文初自云舍利弗是诸佛等，故知是总。经知诸众生至方便力而为说法，即感应相对也。知诸众生去感也。种种因缘去应也。经种种欲等者，但诸众生过现未来根欲性三为感佛机，经中唯有欲性二种，若有此二必有于根，故加根对释，深心所著即是根者，宿种难转随习不舍，名为所著，在方便教故习者名著。何者？根以能生为义，由过习种成于现欲，欲以取境为能，以能取于五乘教故。习欲成性故性望欲性名未来，未来望今名为本性，上已说至施权者，据理先明隐实之权即是所开，既已明开即知曾施无不真实，但恐不了所施之意，故先明其意。次释五浊，故初文云祇为五浊等故，故云于一佛乘等，尚无带二等者，欲明施权先以实况，今一实中尚无般若带二方等带三，况有鹿苑单三单五，纵加入天仍属鹿苑。有人云：单五三藏单三通教，此不应理通无别部，已在般若方等中明。有疏本云：无二者，无别教及别入通之二，无三者，无通教及别圆入通之三，后文自有此释不须安此，今且依此。若无下文此释无妨，别圆入通亦在方等般若中明，祇缘彼有通别，故有相入之文，然单论之与相入不无小异，故不依之。如是者体相也者，浊体及相不可具颂，但略云如是。经虽不具疏文略述，于中先明其体，故云劫浊无别体等，还指释文共为体相，下所引文是也。云悭贪等，即见修二浊。又不善之言通于见修，唯有命浊经文不释，既有众生等三命必有故。劫是长时等者，至八十也。劫者时也，诸释甚广于今非要故但略论。言短时者，如俱舍中立三极少，谓色名时，色极少者，即极微是。论云：极微微金水，兔羊牛隙尘，虬虱麦指节，后后增七倍，二十四指肘，四肘为弓量，五百俱卢舍，此八綸缮那，名极少者，即一字是。论云：一字为名者为名极少，二字为名亦名名身，三字已去为多名身，四字为句四句为偈等。时极少者，即一刹那。论云：百二十刹那为怛刹那量，腊缚此六十，此三十须臾，此三十昼夜，三十昼夜月，十二月为年，众生浊至假名者，见慢是因果报是果，由见慢故招生死果，揽因成果故云揽见慢等也。果上又起见慢二浊，见慢祇是略举见修二道之体，次相中先释劫相。云四浊等者，空成坏三而无劫浊，于住劫中准悲华经八万至三万亦未有浊，至二万岁为五浊始，广明劫义浅近易知，出经论文不繁具录，仅须知耳。四浊增聚故小劫名浊。此总标也。由四浊聚小三灾起，次嗔恚下明小灾由，由烦恼盛，次三灾起下明由三小故。四浊增，烦恼倍隆明由劫浊烦恼隆炽。次诸见下明由劫烦恼故，见浊炽盛，次粗弊下明由前三故，众生浊，粗弊色心恶五阴也。揽此恶阴成恶众生，众生假名也。故云恶名秽称，表质示德曰名，美响外彰曰称，今揽粗恶为质恶响外彰，是故唯表恶名秽称，摧年去由四浊故命浊，积年成寿年摧寿减，年寿相逼故曰命浊，众浊下总结，如水下举譬，由奔故昏昏祇是浊，总譬劫浊，劫浊在故余四即浊，故以风等譬余四浊，故风波等以譬见慢。鱼龙者，以譬众生。无繆赖者，众生不安正是浊相。由三浊故令命短促，如由风鼓令水奔昏，龙鱼不泰，时使之然者，重以劫浊结也。如劫初等者，更出四浊在劫浊时，亦是有浊之由虽复四浊同在浊时，四与浊时更互相浊。光音等者，且寄火后，火灾但坏初禅故也。故初成时此天初下，即第二禅初天，故初下人间身有光明，犹能飞行，无男女根无所食啖，如是乃至林藤地肤至粳米等，男女根生，具如阿泥楼驮中说。俱舍劫章中明，地是恶缘从缘而说，故云使然，如忉利等者，亦是举例更显地生欲恶故也。帝释城外有四园苑，谓众车粗杂喜，诸天欲战从粗涩园出诸战具，须车出车苑，若欢喜园入中生喜，欲界生欲亦复如是。次烦恼去，复于总中以辩四别，先明烦

恼具列五钝，各举一喻可以思知，虺蜥应用下字，挠字，说文挠扰也。器此非所用，应作罍。次见浊者下释见浊，但别举二见余依大品十六知见等，二见摄诸见尽，况复十六及六十二耶？无人谓有人身见也。有道谓无道邪见也。又应反此句云，无道谓有道戒取也。所通非胜即见取也。偏执有无即边见也。十六知见具如法界次第，六十二见有三不同，若作三世五阴各计四句，谓过去如去等，现在常无常等，未来边无边等，并断常二为六十二，祇是有无二见属边见邪见所摄，若色大我小等四以四历五阴，三世六十并有无二，此但身边所摄，若本劫本见等六十二，则断常边邪戒取等摄，若作五阴各计我所，一一我所各各有三，谓瓔珞僮仆窟宅等。四阴十二并我十三，五阴互论即六十五，此但在我及以我所。若婆沙使捷度中历十二入十八界，一一有六十五，乃至无色亦然。无色界中但随义减色，总此诸见遍一切处及一切法，故云罗网及稠林等。次众生浊中二：释结。释中二重法譬，两法谓前明假名，次明流转，譬中二处俱譬假名，以二处法俱假名故。次命浊中三：法譬合。次第者，生起前后耳。料简中初问者今文假设，今经由浊故不得说大，且先施小即浊唯障大，若障于大说华严时，何以不障？然五浊中劫自属时，不可令佛不生减劫，若生减劫即大小不障，命随报法亦不可除，佛亦示生短寿故也。指烦恼见名未除浊，如华严中许有凡众闻华严经，是故五浊不障于大，既不障大，何不渐初即说佛乘而设小耶？而兼带耶？答四句分别者，以根对土障俱不障，但轻重不同，以土对根利钝以成四句，初一句用答华严后一句答渐初不说大意，中间两句明土别耳。即初后俱不障大，但由利钝初后不同，根钝障重故初说小，云浊能障，故约四句皆不障大，故障大之问一往云耳。问五浊障小不者，既不障大为障小不？前文虽云小能治浊故不障小，对向四句俱不障大，则是大小一切不障，何以五浊得名为障？故对小更问。若障小者，应一切不闻，若不障者应一切俱闻。何故初转，但为五人？答中亦开四句，至第四句方乃为障，但是对根根钝成障，旧计直云五浊并为大小障者，其理大违，故初为五人及身子等属初句也。今举央掘盘特为二句者，则一切声闻除此二例，并上根摄。问前第四句以身子为遮重，何故此中以身子为遮轻？答望大故重望小故轻。问自有等者，初四句答华严问，因答出身子闻法华经，后之四句唯小义当鹿苑，为欲简出诸部大乘，是故更问，两处不摄，为根利钝为障不障？答中云此就四教者，以方等般若中闻大小者是也。既其于彼不能得入，待至二酥望前为钝，但以待时名为钝耳。望前虽钝于此得入自判利钝，于四门中以后后门胜前前故，故四门中以第四门移著前者，欲对四根胜者居首，当知此中大小与前两四句中大小不殊，初四句中中间二句，别在净土今皆此土。言云云者，一一根意对一一门说其所以。问前何故云根钝遮重不闻于小，此中乃云闻于有门，答在前不入于今方入，大小根性熟时不同，故知不问有障无障悉皆得入，但以障之轻重用对根之利钝及时不同耳。若都不闻大小者，不问有障无障此土无机，今世未熟非四句收，四门不摄，此中正用大论二十四释，十力中文，至第四力云：世尊以是智力，善知众生上中下根，若信进等五及根遮等四，论唯约小今通大乘，故知障与不障，贵在有根有乘种耳。障由破戒具如乘戒四句分别，以对五时四教三品，诸门分别注云云者，良由此也。细推之言恐遗落耳。问五浊一往等者，准初两重四句则大小俱不为障，今从大根有障初不闻法华者为问，即初四句中第四句人也。前三不障唯第四障。言非尽理故云一往，答中意者具用前文第四句意，初障重也。次若闻下根钝也。佛尚未说，旧医说于常我等名，顺其计谓无常等名，能治于浊，故唯障大而不障小，如一种机缘五浊未除不堪闻大，至鹿苑中以小治浊后方闻大，所以见若不除不堪闻常，计阴为德即四念处所治者是，駮亦痴也。故责旧医专用邪常为不知乳，不识药也。不知病等不识病也。不知开等不知授药法也。不晓此三无客医之术，二常不同如乳好恶，见惑轻重名曰根源，先断后用故曰开遮。饵者，食也。食时异故，唯计常乐之名故云不知好恶，说我增于邪习故云不识根源，不了说常时异，故云不解开遮。故经云：若佛世尊先说常者，受化之徒，当言此法同彼外道，故云若但赞等，两医具如止观第三记。

## 法华文句记卷第五（上）

## 法华文句记卷第五（中）

## 唐天台沙门湛然述

次约五浊论四悉中，劫命对世界者，劫命祇是依正二报即世界也。众生即是所为之人，见是能计见者，与众生同，由此二故有所为机，则见灭善生。烦恼是对治者，如五停中具治三毒，正用小乘能治浊，故属第三悉。亦准论意以第一义用对衍门，此四悉门通酬五浊障大不障小之问也。以四悉文所被多故著料简门首，从若论因果下，更以多门分别五浊，初是因果门也。二因谓烦恼及见，余三是果义兼依正。次一人下人法门，人谓众生，法即余四，与生相对故皆成法，并是生家之所计，四法下法时门，应云四法一时文阙略也。时即劫也。余四属法，若对时说生亦属法，二报障下三障门，二报者，即众生命，二烦恼者，见亦通得名烦恼故，业在其间，者烦恼润业业能招报，故云其间，众生下中论三假门，相待可知者，即劫烦恼见也。劫即长短相待，烦恼违顺等相待，见即有无等相待。若通论者，各具三假，依正二报莫不皆从三假而成，今从分别且别说也。故别对之，众生下大论三假施設门，众生和合受众生名，命等并是众生计法。又有所计假名对众生名，故云名通两处，委释具如止观第五记。烦恼下凡圣门，烦恼在凡者，谓诸凡夫定有故耳。然见必在凡烦恼通圣，如具缚圣者及罗汉向。言三通者，劫减有佛劫增唯凡。又减则有佛增通余圣。又增与减各通有无，以大小乘不同故也。岂华藏净满待劫减耶？常在灵山此之谓也。众生之名具通凡圣，命有凡圣报命不同，命短下长短门，一劫之中数数生故，故长短别，此乃约人及以欲天见佛处说，若论初禅即劫命等，二禅已去劫短命长，乃至无色准说可知。三通长短者，烦恼在凡故长，在圣故短，诸见在余凡夫故长，在利根外道故短亦可在余凡夫故短，在钝根外道故长，亦可在小故短，一生断故在大故长留惑润生入生死故。又见前尽为短，烦恼后尽为长，今分别浊入生死者，不名为浊众生准说，劫但下带不带门，命是不相应行法，须带阴法论长短时，余并属法非不带时，非亲带故但在法，劫通下内外门，大劫害器故名为外，小劫害人故名为内，或可四浊聚时时通内外，三小下害不害门，物即外器，大劫起时人已上生，随三不同生三禅处，小劫下五道三界门，准应别论三五相参，故合明之，通色如前。言命通者，亦应云余四通于三界五道，命通具如俱舍中明，五道寿别人间五十年等，亦应云通于四生，四生各有长短故也。劫是下共别门，次小劫下通别门，从八万下释大小劫。言正三毒者，他方净土如阿[门@（人/（人人））]国，亦有女人无邪欲故，举一准余诸可例识，广历诸土分别不同，故注云云。敦真者，敦实得者故斥言非，上慢亦然，终无实得而不信者，嗣亦继也。身尚无量者，小乘教中不说更有界外生处，有计变易在界内者，亦名生处，大乘教中既其变易生处多故，故云无量。此述逼意，言中但云名增上慢，意指罗汉。若实得者岂有不发大心者耶？乃以大乘密而斥之。若谓究竟应变易尽，若未尽者何以不信？值遇余佛者，初文以有余土佛，名为余佛，罗汉受先世身者，酬先业故名先世身。烦恼果故，故须必灭，若烦恼所惑能不灭者，有于因果不同之过，纵云边际定力持令不灭，今问边定为大为少，若其小者小无变易之名，亦无永常之说。若言大者，大边除名唯在等觉，岂得记之后即等觉耶？若大入小定显大无定用，有引罗云等此不应尔。但佛灭后诸阿罗汉隐显不同，皆随机缘，况本大菩萨，此是大论龙树菩萨假施此问，欲准大教具委答之故也。故答文中云不生三界，况论还引法华证之。故知博地之言无教可准，余国之义出自他人，故古人云：学不师安义不中难，故此法华非兹不了。又若变易不出界者，而生五道之言，却入生死之说惊入火宅之喻，非涅槃一日之文，便为虚构。南岳下三释并是南岳释也。次释中云罗汉，若修念佛三昧等者，若言念十方佛则已发大心，若唯念释尊乃因小感大，亦是机发使之然耳。然小乘之中诸部不同，亦有信有十方佛者，即小乘人修第四禅边际定力，见十方佛等，

念佛观成感佛为说，第三举凡夫者，举凡夫况圣耳。是故罗汉必无不闻之理。瑶师意云：实得罗汉无不信者，不须余佛遇余佛者，则指凡夫。南岳岂不知凡夫于佛灭后能生信耶？故值余佛必指罗汉，故净名云：凡夫有反复而声闻无也。故知声闻难回而须商议，凡夫易受何须引例？有人云至必然者，意破瑶师，立不信者义亦不然。执心牢固必在昔教，不应证今灭后之文，此师又引身子于法华初闻略开之文，以证灭后罗汉不受之语。意云：值佛罗汉尚疑是魔，况佛灭后宁肯信受？今则不然。佛预敦逼无不信者，故于灭后执经权说，义容可尔。云云者，应广明罗汉及以凡夫信不信意，以破此师及以瑶师，此直是异解等九字，恐须作白字书之。指前两师亦非全失，但未全顺经意故耳。不能全破故云异解。若论瑶师见违经文，经云罗汉遇余佛生信而云不须，经意云除佛灭后者，欲显四依通经功能，而瑶不以四依，为余佛，谓罗汉三根闻与不闻，并不假从四依边闻者深不可也。又以凡夫为况者，此则可尔。但须云遇四依耳。后师意云，凡夫易罗汉难，此亦违经决了之语，故云不用此义。次释偈颂，上慢等三四众通有者，又凡夫上慢有五不同，谓四善根及以四果，通义易知且后别说从多分故，故经云比丘等四有此三失，于三别中仍从拂席者说，故云也。藏毗等者，释三失也。藏毗扬德释上慢，不能自省释我慢，无惭人者释不信，若自见过无此三失，虽未证果且名有羞，于戒等者，戒名通十即大论大经不缺不破等十，验知三失尚无不缺，况道共等，故云缺等，律仪有三，谓不缺不穿不破兼不杂。若依大论，即不缺第三，若依大经则不缺居首，名同义异各有其意，具如释义。今且依大经以不缺等三，并定共道共即六戒也。故知六中若无后二，尚名为漏，况道共定共判在三藏四果，今且近论无道定也。故三失之人尚无暖法，况有四果，瑕是玉之内病故云内起，疵是玉之外病故云外动，外病名缺内病名漏，小中小者，四果已小四禅更小智已极小，况加上慢。糟糠者，若依世禅以得无漏，如糟出酒，从文入理如糠出米，既无无漏反计世禅，如弃酒存糟，不得真理反封文字，如弃米存糠。是五千有者，以有显无有失无得。言封文者，亦应更云执禅为实，如糟无酒。文中两释初释为正，后释乃兼实行声闻，起去之徒亦于现在，未有大机是故而退，如有糟糠而无酒米。枝叶者无入道材，问机器何别？答虽并从譬各有一意，机论可发器语堪任，得人天身通名为器，由怀三失故器成非，宿种又微无机可发，二义俱阙佛威令去。凡有三异者，先列，次释，初云上有叹法希有者，上诸佛章六段之中但无后二，故有叹法文云：如是妙法诸佛如来时乃说之，而无五浊之文，颂中无叹法也。先后者，上先叹法如向所引。言不虚者，次文方云，汝等当信佛之所说言不虚妄，及以开显，上劝信与不虚合者，上云：汝等当信佛之所说言不虚也。今隔不虚者，今颂中劝信在前不虚在后，中隔五浊文也。故前四今五由离劝信为二故也。应云劝信不虚中为五浊所隔，章安更云：上以释迦方便用释诸佛施权者，上释诸佛开权文云，我以无数方便种种因缘譬喻言辞，演说诸法，偈中如文，修道得于诸权法者，自行因满所感权法，正当自行体内权也。即此法体亦不可说，以方便故为众生说成化他权，即照九界已下文是，故知立一开权之言，于今乃成二意，一者腾昔施权，二为显实之所。不指所开无由说实，况指权是权知非究竟，既显实已权全是实，照九界机说七方便者，九是所被教不出七，说七被九渐令入实，人法七九故立总言，九界从自分立名，方便从进趣为称，又九界从物机立名，方便从化主受称，总举不同故云七九。言不可定判者，七九之中随何等机？闻何等法？遇机便逗，故云不定。现起等者，念必对境故云现起，种种之言不出七九，过去下释欲性也。欲祇是念，故知祇是先以希望释念，次以欣乐释欲，故知念则且语内心，欲论对境生想，今但约慕乐通从欲为名，不假对念辨别，故但以欲对性二世判之。问前云过去名根未来名性，今何故云过去名性？答各有其意，性必不改故从现至未从过至今，二处并得性名故尔。亦可现在名根生未来故，然根性乃可互举，乐欲必居现在，欲名虽不从过亦可以现望当，以名互故故重释云，或可习欲以成性成性生习欲，上句现欲成未性下句过性成现欲。云云者，或可过欲成现性现性成未欲，或可过欲成过性现欲成未性，是则欲名虽通过未仍从现说，故知欲念之名定居现在，七方便至云云者，具如止观随自意观观恶中。云通途善恶者是，钝根



下至施权意，此是长文，今不云长者，但偈与长行不同，随事要者则辩同异，或可略明意则可知。我设下三行颂理者，文多云说如何云理？如云未曾说说时未至随顺说等，亦是以能显所，准前诸例略亦可知，今文正取佛慧为理之行，声闻兼得缘觉者，声闻数中有值佛缘觉故也。又三藏声闻必兼当教缘觉。又菩萨既兼藏通，二乘必具两教，菩萨不云别者，前以净心为别教竟。既以声闻菩萨共为义立，乃至一句皆悉成佛。又诚言无疑，当知此是极圣诚说，而不肯信。大经云：一切二乘未来必定归于大般涅槃，如流入海。又菩萨与二乘合明，当知三乘悉皆被会，牒假名三教等者，三教是假名故也。教本一实故三是假，为物假设三藏等权，今既显实重举所除以示佛慧，即上句所列者是，无二是无通教中半满相对之二者，通真含二故也。由阙别教故更引上余乘来此释成，语假则通论三教，言余及以二三，且云相入，以有余皆假故得相入无余无复相入之名，以纯一故，此指乳及二酥三味文尽，初一行半举内心。经云：如我昔所愿今者已满足者，问佛初立誓誓度一切，今众生尚多，愿云何满？答且从一期总而言之，但令众生得入佛乘，即名愿满。是故经云：如我无异，若我遇众生等者，明浊不障大，遇者尽令入于佛道，无智不受故云障大。众生者，文中三释，初释对他得名，次释从自立称，后释即是功能，新译恐滥称为有情，虽简无情三义都失，十种生死短中言梵行少语者，欲界诸地法尔多语，以有言语皆由觉观，以少语故知觉观少，烦恼渐薄故云短也。方者，犹如方物动静定故，于此死已定生天上。三角者，角者聚也。即善恶无记，在生死中遍为此三，诸律论文多以聚名角。阙释紫者，即修罗也。种类多故谓天鬼畜如紫间色。又轮回者，如见实三昧经云：从地狱来声嘶匆急数数战栗，梦见大火沸镬等也。从畜来者，暗钝懈怠多食性怯，鬻讷所为多似诸虫畜等。从鬼来者，发黄常饥慳贪等也。余趣比知，经具广说。我知下别明五浊，前开章云别明五浊障三，五浊望三必不能障，为三所治是所治障，故云障耳。亦是有浊故无三有三故无浊故云障耳。受胎微形，初文即约观心者，但随便耳。但云从心即名观心，其实此中仍带事释，由此一念最微心故令增长也。次受胎下全约事释，略如止观第四记引入胎经。有人具立受胎章门于此非要。今意但在显于五浊义须施权，列名而已足明浊意，何徒于此广建长章，使迷途者乃谓法华亦明五浊与婆沙不别，如世人云：法华亦明三乘其失如之。受阴身者，或恐祇是入胎经耳。总有三十八七日以论增长，若俱舍等文但列五位云，最初羯刺蓝，次生颊部昙，从此生闭尸，闭尸生羯男。次钵罗奢佉，或云下如大品中说者，即约二十身见，如去等具如前引。长时等者，今文具二义故劫得浊名，前初文中但有第二义，后料简中方有初义。过去佛章，初二行正施三也。名施为开，初一行略颂上三一，文中以教人理三兼得行者，具有二意，一者通兼，既有余三岂无于行，二者别兼，即以佛道二字兼之，所趣是理能趣是行，初一行半总约五乘中，乃以人行兼教一者，既有人行必有所禀即是教也。此中以七方便为异方便者，以藏人不同衍门故成永异，余文多用，今通用者未同圆来，并名为异，若有下二行开菩萨乘中，进退两释者亦有二义，五乘之称但在鹿苑，七方便名通于三昧，六度之行不局一教，故可通三，以三藏为本故云兼通别也。何者下释出三教六度行相，非相非无相次第行者，双非即是所斯故也。亦应次第出于三谛行相，然以相无相共论，即三谛也。又入地三谛无复论开，然菩萨乘中亦云于昔闻教已成教一者，若菩萨不开，何须引昔令成教一，故凡云昔者，皆具二意，一者在昔闻权，二者昔已曾开。今正语昔闻权者，昔开已竟皆成佛道，初义准化仪说，次意准开竟说，下去诸乘一一皆然，往佛亦尔。二乘文中有人理行，不云兼教者，祇是文略，前菩萨文亦以三兼一，诸佛灭后供养舍利者，若以现拟过如增一中，佛因手擎舍利广称叹已，令于四衢而起偷婆。佛言：四人应起塔，轮王罗汉支佛如来，后分云：轮王无级，罗汉四级，支佛五级，如来十三级，阿难问佛，何故尔耶？佛言：轮王自行化他常住十善，罗汉不受后有，支佛无师自悟，如来众德具足，世人上未逮于初果，岂肯下等轮王，灭后起塔不知进否？动即皆至三五七九，近代所立纵云方坟，而出檐者还成一级，暗者虽昧岂非冥滥初果耶？有方坟边云作功德塔者，其义又失，使愚者唯礼我师，或复对高礼下，况复邻接尊卑不成，不便之意不可具论，纵死者冥

冥，显生者碌碌，况今舍利之言局在于佛。供佛舍利福属人天，开久远因方名佛道。况今凡质生福事难，善者从之不应习俗。地师言童真地者，地立童真名者，但古人云，住为能住地为所依，故以住名而名于地，从住为名早已太远，为尚深故加之以地，故今谓下责云乖文者，文中但云童子故也。言竖狭者，横收小善竖成佛因，则横竖无违，非深非浅而深而浅，若以童真为释唯竖无横，况竖深无当弃广乖文，是知竖狭二俱有过，登地下且破唯深之失，仍略弃横之愆。今以下正释，收于童雉以显横广，指微即著以辩竖深，著在于微深即非深，微即是著浅亦非浅，指微即著缘因义成，即著之观非此可辩，下去例尔。故入地成佛如修罗渡海，此准瓔珞故云入地。凡夫之人一毫之善径成佛因，如人渡大海，从佛分明下重立理以斥二失，若如下重牒失以斥失。又例上下亦名乖文，若恐童子事微不称佛道，散心一唱如何消融，合掌举手皆应理释，故知但尚佛道不识开权，殆不摄二乘者，殆几也。几近也。应云全不摄，何但几耶？若在童真尚不摄六地，况复小道，论深下结其竖狭，定广下结竖狭失。次问答，答中意言三佛性者，过去微善愿智所制，咸趣菩提，火焰向空理数咸灭，水流趣海法尔无停，但由愿智未资便封果报，故待今开方是缘因，若据化意何待此开，苟顺凡情立以近称，今开近执法界本如，岂由凡情局彼流焰，关中虽立善不受报，而不明善体本融，但众生无始唯流妄我，凡所修习未尝不俱，不受报言为从谁立，若约已发心者，乃由愿行所引，何关善不受耶？未发心来随生纳福，此善岂制令不受耶？故知不受之言善体无力，应知曾酬者其因已谢，未酬者毫善不亡，若曾发心如水寄海，酬局因者如果酬华，故今于彼未酬之因，开其局情及曾趣向权乘道者，以一实观一大弘愿体之道之，若不然者，徒云说开，若不观者则应善体自至菩提，何须更修菩提行愿，问若尔，何故本论云童子戏沙等，谓发菩提心行菩萨行者，所作善根能证菩提，非诸凡夫及决定声闻未发心者之所能得，答此乃从开说之非语本善，故知定性及现未发纵有宿善如恒河沙，终无自成菩提之理，故云非其能得，若未开顷则往已成非。今若被开则宿作成已故，知善体本妙随执者心，是故开心宿善咸遂，次大经下释出缘因所以，三十二文具列四句，旧云阐提无者定无善性，唯有恶境界性恶五阴耳。善根人有了因性，俱有正因，俱无果性。河西云：阐提有恶阴性，善人有善阴性，俱有无记，俱无同前，兴皇三解，一约理解，理非善恶有彼二用，即指二人各有善恶一种用故。俱有俱无者，互得有无一边故也。余二解不要章安云，此释涅槃河中七种众生，应云阐提常没善人常出，俱有者，俱在河中，俱无者，俱不至岸，亦以果性为俱无也。又约三谛释，阐提唯有世谛因恶，善人唯有真谛因善，俱有世谛果身，俱无中道因果，于诸释中虽复少别，善人一句其旨大同，其不同者，今不暇释，具如止观第五记。故今引同者，证缘因善，问上释三乘并以果成为理一句，今人天乘何以佛道而为缘因？答所开不同，前开两教二乘及以通别菩萨，并有所证之理，故开小理以成大理，今开人天小善，已成缘因大善，且据能趣善体未深，若从所趣边说此则并有所贵，此论开权皆约案位，若从进入何独住前缘因而已，此中但从往事以说，人事既其已定不可存法去人，是故开为缘因，岂非如贫得宝？经云七宝等者，佛地论中无玫瑰，仍云琉璃与珠体别，珠即赤珠也。今兼琉璃但成七宝，离即成八，玻璃多红色，砗磲青白色，玛瑙或白或青，木[木蜜]者，字林云：香木切，韵作榼。玉篇云，其树似槐而香。有人云：斫经五年始有香气，造像为天业者，如佛升忉利以神足力制诸弟子等，具如止观第一记。若准冥祥记，此土总有一十八处造像应验，如吴中石像等。又有吴兴太守吴佩女所感像等，又如宋卫军临康王在荆州于城内筑堂三间，其壁多有画菩萨像，至衡阳文王代镇江陵废为卧堂，悉皆泥涂干则堕落，画状新净了无污损，再涂犹然，王不信敬亦谓偶然。又更浓泥而彻见炳然，王复更毁故壁悉更缮改，后王疹疾每若闭眼辄见诸像森然满目，于是方废居此，此或是造者心重，或是毁者尤害，以轻望重以毁望成，当知散心微善不失，理无违顺心有是非，优婆塞戒经等者，此中文意正开其善不论其罪，因明用胶便释之耳。今亦因此依彼略明，故彼经广明五戒持破之相。又云：若不持戒名垢优婆塞臭优婆塞旃陀罗优婆塞，若持杀戒者乃至蚊子，若持戒酒乃至露珠，于五戒上加不沽酒，是名六重。今出家在

家云持酒戒，犹以酒和食，一人凡饮几露珠耶？尚不及优婆塞戒，安能期佛道耶？于五戒上更有众多失意之罪，今文未尽。又有失意，谓不供养师僧不瞻病，空发遣乞者，不起迎逆四众长宿，见破戒者云彼不如我，六斋日不受八戒，四十里内有讲不听，受僧招提卧具床座，疑水有虫而饮，险难独行，独宿尼寺，为财命故打拍奴婢及以外人，于路见比丘沙弥不得前行，僧中行食不得偏与本师好者，及过分与，路行见病不瞻不视，不嘱授令治，持如是戒者名净，名香名分陀利优婆塞。又制优婆塞，令种种供养三宝形像塔庙，画像不得杂乳胶鸡子，供养像时昼夜不异，不得酥油涂像身及乳洗，不得造半身像，像身不具，应密藏之。应劝人治，治已当出供养。又见毁像如全无异，以四天下宝供养，不如直以种种功德赞叹尊像，志心供养二福无别，供养法者志心信乐，受持读诵解说书写，如法而行及劝人行，种种书十二部经，供养经如供养佛，唯除洗浴名供养法。供养僧者，应当供养发菩提心，受持戒者出家之人，四向四果，名供养僧。今经小善尚为佛因，况复长时志心供养，此等虽属在家优婆塞，及有少许非文正意，然制罪令持，持即人天之善，并可开为缘因然亦并是出家行者之要，堪为常规，是故便录。今经欲收无始微善咸趣菩提，若已发心随有毫善莫非缘因，戒经立像前不得坐，云云者，更有多缘，若王难等随时斟酌。又造像功德经有十一功德，一者世世眼目清洁，二者生处无恶，三者常生贵家，四者身如紫磨金色，五者丰饶珍玩，六者生贤善家，七者生得为王，八者作金轮王，九者生梵天寿命一劫，十者不堕恶道，十一者后生还能敬重三宝。当知岂是欲界人天善根，经铅者，有云，锡也。今谓铅青锡白铅软锡坚并名青金，造像功德经云：若人临终发言造像，乃至如麦[麸-夫+广]能除三世八十亿劫生死之罪。庙者貌也。古云支提，新云制多，翻灵庙者应作庙字，玉篇及白虎通并云尊貌所居，露盘为铜钹者，长安亦无此音，或声转耳。或是当时有人传之。章安随便书耳。经云呗者，或云呗匿，此云赞诵。西方本有，此土案梁宣验记云，陈思王，姓曹名植，字子建，魏武帝第四子，十岁善文艺，私制转七声，植曾游渔山，于岩谷间，闻诵经声，远谷流美，乃效之而制其声，如贤愚经铃声比丘缘等。音乐供养者，有出家内众音乐自随，云供养者，自思已行与何心俱，虽有此文必须裁择，梵网诚制何待固言，祇恐供养心微增已放逸，长他贪慢，敬想难成，故别译阿含第五，佛在迦兰陀城，有一妓主名曰长发，而白佛言，我昔曾于老妓人边闻如是说，于妓场上施設种种戏笑之事，令百千人而来睹者，是人命终生光音天，如是所说为虚为实？佛告之曰：止止。莫作是问，妓主复问，如是再三。佛悉不答，尔时如来语妓主言，尔时无数百千人来睹妓者，诸人本是三毒所缠，复更造作放逸之事，岂不增其贪嗔痴耶？譬如有人为毛绳所缚，以水浇之愈增其急，本为三毒所缚，更作妓乐，当增炽然三毒之火，终后生天无有是处，作是语者是邪见人，邪见之果生于地狱，佛说是时妓主悲泣，佛言：为是缘故三请不说。妓主云：我不为闻佛说故悲，但愍诸妓人长夜作如是说。有人至此引诸经，华香音乐供养者，即得不退，如不退法轮经，佛告阿难，以一华供养佛及佛塔，亦得不退，及业报差别经礼拜得至大涅槃等者，彼是已为实因者，今文开粗即实，故与今文不例，有人引大论小因大果者，不例亦尔。度我可施众生者，若论度我应在物机，施谓施設。今释迦因闻十方诸佛慰喻，乃称南谟，答于诸佛，故知释迦不请诸佛度也。五戒经至施佛者，准佛亦无惊怖之理，依下譬中长者闻已惊入火宅，法身思机义当惊怖。喜称南谟佛者，即酬顺中释南无诸佛，五戒经释归命者（云云）。那先经等者，彼经云：那先小时有故旧，为边小国王，善能问难，有多问答亦可兼释小疑，那先云：诸沙门说世间火不如地狱火热，王曰：持小石置世间火至暮不销，取大石置泥犁火中，即销者恶人死在泥犁，百千万岁何以不销？那先问，水中鱼蛟以石为食不？王言：如是。那先云：石消不？王云销。那先言：腹中子消不？王言：不销。那先言，何以不销？王言：福德使然。那先言，在地狱中恶业未尽是故不销，亦如狼食骨骨销子不销。又问，佛有相好不？答有。王言：佛父母有不？答无。王言：佛亦无人生皆似父母故。那先言，王见莲华不？答言见。又问，生淤泥不？答生淤泥。那先云：岂以莲华生淤泥似淤泥耶？佛亦如是。王又问，一人死生鬪宾，一人死生泥犁，谁先到？

那先言：如两鸟共飞从彼来此，一止高树一止下树，两鸟飞谁影先至地？王言：俱至地。王言：善哉！善哉！余文虽非疏正意，因便知之。亦增智破邪以显念佛，胎经报恩经华林会等者，经云：第一会度九十六亿人，第二会度九十四亿人，第三会度九十二亿人，并是初教得果人也。于彼佛所至第五时，亦悉被会，若例上等者，上六度文后结三教为此三句，今了因智亦复如是。皆开偏小以成于实。又双非之言始自三藏菩萨，亦非凡小，乃至别教地前并须开之，然亦须知开之所以，若心粗境妙但开其心，如以相心持法华经，若闻法华一句一偈等，若境粗心妙境已随转不须论开，若俱粗者，须心境俱开，亦可但开其心境无不转，道理必须知善体性，方乃名开。总而言之心境并开，尚开久远四恶粗智，况人天智，若不开之则佛之知见永埋四恶，长没人天。问答意者，开彼过去微善，正击现在执心，已为过佛之所开竟。所以于佛灭后闻一句经，云与记者举没况深，并是预开其心令成心境俱妙，若佛灭后闻是经不信者尚付后佛，法华会中为开其心，经意正云，三世皆开我岂不然？未来佛两行颂教一者，经文既云虽说及是故说，知是教一，初一行中初三句，云虽说百千亿等者，指七方便一切权说，同成了因，其实为佛乘一句明说权意，诸佛下一行明说一之由，由知无性而修净缘，令得成就能演此乘，知法常无性等者，一实理上性相二空，无性性空即无四性，既云实相无自性等，故知即是理性性空，性空既尔相空准知。无性亦无即是相空，故知经中一无性言具二无性，即是无性性无相性也。本自有之，故曰常无知者照也。具如止观第五不思議境中。一念三千非自他等，既无四性，一念亦无，即是性空，既无一念，无念亦无，即是相空，即是不思議之二空也。若不了今家依于智论中论等，准理准义，缘于心性，立此二空诸无可准，非用法相者之所逮也。故于实道须闲修性，若本自二空即是性德，若推检入空即是修得，推而不成须修万行正助合行，行中具足一切诸行方名缘因，闻斯义已方乃名开。问世间因缘可以四句了生无生，今性本净非关缘起，何须以此四句推之？答世缘起法亦本无生，但由情计谓之为生，理性亦尔，由谓自他等故须推之。二空不显，尚须更约续待推检，况因缘耶？自有传说此义者来，少有晓此性相三假，问今文何故不立斯观？答经从利根者开，佛种等者，注家云：无空有性名曰无性，堪绍继菩提名为种，如此释者此从修得，未识性种，嘉祥云无性者，但云无自性。又以三义而释佛种，谓一乘教菩提心如来藏，教及发心但是种缘，虽即云藏不云空与不空及行理，故不知因中为在何因成种成性，故于正缘了中须识性种，所谓三道，次知类种即弹指等，然应知缘起通于染净，理非染净缘起宛然，此净缘起即是说由，明由净缘从因至果及不思議感应之理，故以此说为其种缘，他云：为由行者善根力故，如来识上文义相生，具如前文释闻，中破于中初云中道下立本无性为本性德，故知今种即性家之种，是故还立无性为本，为欲更明性家缘起，以种言之，种者生义，即前十界界如理性俱性并种，具如前释，迷此下双明染净二种缘起先染次净，染中由无明故为法性缘，由迷之缘而起九界，界界三千事缘起也。即是性种从迷缘故，起于众生，即是真如随于染缘，解此下明净缘起，即闻一乘教，起一乘行，行通因果能成正觉，欲起等者，成正觉已能为他说，故说一乘在教一也。即果佛种从净缘起，众生佛种从说缘起，若也通途为染净者，亦可十界展转互论，今明佛乘，须以九界皆名为染，又无性等者以缘资了正明缘了功能相成，对正虽然，若论行体一一无不三因具足，即修得也。种果既成故云得起，一起一切起者，显果乘相，依正主伴乃至酬因一尘一行一时俱起，起者成也，如此下结果乘成相，修性一合无复分张，即是理性三因开发，通名三性，自此已去不可改故，此为销经直从开说，具明修相，委在止观十法成乘，境中具兼修性性种，正行为了，助开为缘，二十五法为前方便，辩下九法明鉴修发，教行正助所诸是理，理一即是所住法位世间相常，若不尔者，依境修习委心无地，故知修性俱有自他，先推性中无明为他，依此起行方推行他，以此两他共推一自，若推性者祛滞达理，若推修者离著行成，以性本亡泯于修始，是则两照同明双惑俱遣，如是方了染净缘起，无始无本咸归一如，且从净缘有所说边，故云教一，故五佛言殊大理不别。若不尔者，岂因缘事引四佛同。理一中云是法等者，初是法者正示理一，世人悉谓理性本净，理若本净

何用修之。若本不净修亦不成，今云理净非已净也。众生下释住法位，众生正觉重出是法，法不出如皆如为位，众生理是佛已证是，故名为住，如位一故故名为位，染净之法皆名是法，染谓众生净即正觉，众生正觉是能住法，染净一如是所住位，分局定限故名为位，位无二称同立一如，不出真如故唯局此，此局即通遍一切故，局之极也。通之盛也。如世王位为人所住，位亦性也。不可改故，如人王性始终不改，布衣登极相殊性一，世间相常住者，相可表帜位可久居，众生正觉相位无二，显迷即理理即常住，佛已契常众生理是，故正觉众生相位常住，染净相位既同一，如是故相位其理须等，佛依世间修成极理，验知世间本有斯理，故云常住。问位可一如相云何等？答位据理性决不可改，相约随缘缘有染净，缘虽染净同名缘起，如清浊波湿性不异，同以湿性为波，故皆以如为相，同以波为湿性，故皆以如为位，所以相与常住其名虽同，染净既分如位须辩，况世间之称亦通染净因果故也。今且从悟显迷以净显染，则净悟得于常事，迷染但名常理。又世间之名通收依正，常住之称不碍二途，故云理一。若不了此徒云开权，如何显实，故今问之。被开之法唯信佛说，为亦改迷，虽复四法咸以人摄，得意忘言说不可尽。又释下单约生释世间相常，向释虽然事理通总，未的示其理境所在，故以阴入对正因说，九界阴入位本常住。

### 法华文句记卷第五（中）

### 法华文句记卷第五（下）

### 唐天台沙门湛然述

次然此下以正阴入，对修缘了，三因六法不即不离。言正因等者，互举一边，应云阴入与性正因不即不离，复与修得缘了不即不离，正因与六法理是故不离，但理故不即，缘了与六亦复如是。问文中何故作偏说耶？答以易显故，正本不离今加不即，缘了不即今加不离，故须各具方名尽理。此用大经摸象之喻，喻文具如止观第三记引。言六法者五阴神我，是故此六亦名正因，同属苦故亦名缘了，兼惑业故，此中须有通别二对，别者，六中行及神我是缘因种，余数及色是了因种，识是正因种。若通对者具如今文，六法性德正因与六法修得缘了，不即不离，是故修六性六一体无殊。当知阴入祇是常住，若将此文与止观中对通别者，彼对大经三德四德各有其意。道场等者，果理先成故言久畅，且望寂场四十余年为久畅耳。物情障重者，除三昧中圆余皆障重，云云者，历部约味细分别之，上文有四者，准上但三，一出世意，二开权，三显实。今既云四，当知上文亦可为四，应云第四，总以人一理一，结上三世，可不如上。理合文别故今云四，又有二不同，一者上先开权次显实，今先显实次开权，二者上文实中但有教行，今此理教或理行也。不同无妨故不别云，指上本下者，下譬品文用此为本，譬必有法故云本下。文义交加者，此中指下至下指此，故云寻疏等也。章安预点使无眩乱，眩乱在钝利者何忧？然诸师分譬与法参互宿世舛隔，欲为譬本取定莫从，故先叙非后方正释。初师五譬者，一长者譬即若国邑下文是，法说即指今我亦如是已下文，是二思济譬即长者作是思惟已下文是。法说即指我以佛眼观已下文是。三权诱譬即尔时长者即作是念已下文是。法说即指我始坐道场已下文是。四平等譬即尔时长者各赐已下文是。法说即指我见佛子等志求已下文是。五不虚譬即舍利弗于汝意已下文是。法说即指汝等勿有疑已下文是。若于今家初是总譬，总譬有六，岂独一长者故不用之。第二思济于今家是救子不得者，但是别譬中用大拟宜譬耳。故知但云思济其理不尽，故用大救子中三，拟宜无机息化，不应独云思济故也。第三譬去今家从我以去，于别譬中，离为六意，彼但有三，譬本不足故亦不用，瑶师尽以五佛章用为显实。言四章者，合初章在释迦章中，而以权实合为一章，以五浊章为不得说一。又以敦逼文为不得者，并不应文故不用也。而云譬中但三，则阙第三不得者者以譬中无此文，故凡者不一也。文中所列乃以开权

为第一，开权即显实，应对第二等赐文也。此则譬本及譬太为疏略。然长行中五佛章门诸佛犹总又阙五浊，三佛准例其文更略，释迦化主文相稍委，故但取释迦离为四章，瑶师除漫是故不用，次畅龙二师并立六譬，其言似殊其意不别，二师并皆不立总譬，无可以对方略颂，于别譬中文广颂略，于中六义仍先分为四，细分更多，故知二师并与譬品义不相当，以第三第四祇是今家第二寝大施小耳。又不虚文合叹法希有，而不述其意，是故不用。次光宅十譬意者，初立总譬与今文同，但下九譬望今即是广颂六义若望今文，下之九譬祇应合为四譬，于中第二四行是今见火义耳。次我始下第三六行半，及第四十一行明三乘化得，是今寝大施小意耳。次我见下第五去，总有五文六行，是今显实意耳。次汝等下第十一文是今不虚文耳。今家细开稍似光宅，然与信解宿世不同，故不细开。有人去，此是他人将今家义，仍参光宅，故将此意以难光宅，等是细开何不作十九句，以光宅十譬，对今总六别四，总别各开合有十八句，加光宅一句成十九句，何者光宅第一即今家总譬，应离为六，光宅但合为一，第二见火去，今家别中离为四譬，光宅为九，一见火今离为三，光宅但一，三我始等即今文别四中第二寝大施小光宅离为二文是也。光宅第五已下至第九，总五段文今家合为一等赐譬，即别四譬中第三譬也。故光宅第五我见佛子等，及第六咸以恭敬心二文，即今文别四中第三等赐，离为四文中初文是也。第七我即已下，即今文四别譬中，第三四文中第二文是。第八于诸菩萨中下，即今文四别譬中第三四文中第三文是。第九菩萨闻是下，即今文四别譬中第三四文中第四文是，第十不虚即今文别四中第四一文。又离为三，谓叹法希有并本不虚及下立敦信文也。此乃别中离成十二，光宅更开今文四别譬中，第三四文中初文为免难索车二文，今已极细但为十八，若于别十二中第六，更开为二则有四失，良由此也。既开为二则成十三，并总中六合成十九，何以不名为十九句耶？今虽十八不名十八句者，但在法譬宿世信解无此义故，欲令通有复合为五，或总别二，章段既少上下易同，故今文中三种分文光宅定十无此盈缩，进不成十九退不成五，总别广略又不相当，况开大机以为两段，法中有妨故不合开，然望余师光宅最胜，若以至六义之内者，若立此六则摄十九入此六中，何以不但云为六义耶？何者？依前总六却合为一，于别四中但离第二以为二段，则为五章，对前总一即成六义。若全依今文但成五义，他且依彼而为问辞。又十譬至参差等者，开为十譬，法譬二处，尚自参差，况与信解等文合耶？故法说下出参差相。又光宅句数与今细开似同，而章目未稳，故亦不用，下结云四失者，一前后，二大小，三有无，四引文。今初前后不同失者，若于今别细开中，第五离为五六，并第七文为父喜者，对于法说索车父喜前后回互，言法说中索车在前者，先云舍利弗当知我见佛子等至求佛道者等，二行即索车在前，即光宅第六文是。次二行一句中最后一句，方云今我喜无畏，即父喜在后也。譬说中父喜在前者，先云尔时长者见诸子等安隐得出等，索车在后者，次文方云时诸子等各白父言等，若光宅十譬中合于五六二段，同为一索车譬本，及免难譬本不云欢喜譬本，则无此失。言虽欲会通者，纵欲曲通，云由喜故索由索故喜，亦未稳便故云迂回。又大小下于大小中复为三失。言法说中大机动者，即大小不对，今我喜无畏更进用下句云于诸菩萨中，故知此是见大机动故喜。若云见诸子等安隐得出故知是见小机免火宅难故喜。次因果不对者，法说中意云由昔不信，故云舍利弗当知乃至今我喜无畏，故知是大因。譬中云见诸子等得出火宅，故知是小果，法说中大障将倾者，尔后即云菩萨闻是法疑网皆已除，去除不远，譬说中云安隐得出，故云小果有此三失过由光宅五六七文，故作譬本未为稳便。言又有无异者，破其十中第六为下索车譬本，法说文中无索车语，至譬说中由根非利，所以方有故不得用为索车譬本况法说。中但云我见佛子等志求佛道者，非关二乘索小车也。四若引下为引文失，岂得滥用来至之言，便为小乘索车譬本，此从合为四别譬责，故别譬第三复合为一等赐文也。纵开此为四，第一名为大乘机动，为后索车譬本，但不得云索小车耳。故前约大小破中云，譬说叙小果，祇云叙小而情求于大，即名机动，故云殊不体文旨，故知其文自是大机将动，然有无者下今文自辩同异有六，初有无中云长行有真伪者，简伪敦信文也。言偈中无者，此且一往顺旧以偈末七

行，为法说流通。若依今意以此七行为敦信文，则阙此有无一意，颂中有叹法者，从诸佛兴出等四难文是。长行中全无，次第中云长行先开三后显一者，长行中初云舍利弗我今亦复如是。知诸众生有种种欲等，岂非施三？次文云，如此皆为得一佛乘，即显一也。颂中初总颂中二行，初行显实次行施权，故先云安隐及示佛道，次文乃云我以智慧力知众生性欲，若取别譬文，先五浊中更开为三，初能见眼亦当显实，次所见火及寝大施小皆属权也。若论别譬大意，亦先权后实。若取总颂，则前行显实次行施权，开合中云初合而不开者，若得二偈但为总譬作本，故云合而不开。若以二偈离六总亦有别，且从合说，故对下譬亦复更分，五浊文离为四譬本者，恐文误，应云三譬本，即别四譬中初文复离为三，即能见所见惊入，对下譬文仍有四也。彼以第四广明见火，合在第二文也，故知但三，次明取舍中，云四段经文为六譬本者，四段者，别四也。六譬者，离五浊为三，并下三段即是六也。叹法非六譬本者，于四别中离第四段，出叹法敦信，非下六譬本也。次总别中初开三显一者，即初二行总颂也。本迹者，且约迹中论本迹耳。即法身为本起应为迹，即此初章离为三意，能见之眼为本，第三大悲为迹，第二所见乃为诸佛垂迹之由耳。云云者，须广约迹本久近今昔体用等，以简同异，具如玄文六重本迹及前序中已略简竟。今谓下正示义宗，宗旨别故，故云正是等也。前直法说下欲破诸师立譬不能尽理，故先腾三周理同，次若作下辩古譬之失，故云若作三十六譬，于三周不合也。如前所列瑶三畅龙各六，光宅有十。然今文非不立于三六等数，但分节盈缩与他不同。言于三周不合者，法譬不合已略如上，于宿世文祇可分为二譬三譬，故多不可。言四人信解乖离者，若对信解祇可总六别四，若对他五三六及今十八，则乖张离分，具如前破光宅十譬，故破古已自立三等，今立三者如下文云。又一时三譬，若为五者，如总一别四，若为六者，如总别各六，若为十者，即总六别四，亦可为十一，即总一别十，亦可为十六，即总六别十，亦可十八，如前十八句也。但本下承上，不相应耳。若欲通于上下不差，但依三节销文，若应四处但为三譬四譬，若但在法譬，则略六广六，安隐至住处者，佛既已证，亦令众生住于此处，而今众生尚住三界不安隐处，扣佛大悲致令惊入。言种种法门即对不种种者，亦是佛本意以说，如来本以一门利物事不获已。施种种门，施权之意本在显实，故云宣示于佛道，佛道唯实，以权对实引权入实，故云相对。相对祇是感应意耳。本末相承等者，本法说也末譬等也。云云者，如下所引。言广颂上六义中分为四者，若于别四第四分三名为六义，若第四为一第一为三但名六譬，若言六义不应譬文，但可颂上故但云六义。若为譬本则合四五六，但为一不虚，此中有敦信，敦信即简伪，故知上文不得云无，是则别六广于总六，故今但合六义为四，若更子派开者，若欲更分，如前别中为十二句，为对上诸广文故开，为对下诸略文故合，旧以最后七行为法说流通，今文不用者，若望譬及宿世文后，虽似流通，而非流通，所以人见当来世言，言似流通，故旧例之将为得意，文意不尔。譬喻品末但为身子为三周请主，自己得悟，复为中根重请譬说，既酬请已故以此法而略付之。究而论之，但是示其信谤罪福，若尔。何不待第三周后，一时付之。譬后既付前法说后何不付之？答至三周末自有流通广付菩萨，岂独身子？如下文中尚不偏付他方菩萨岂独身子？法说周末身子初领，自行始成未宜利物，然大旨在佛不须苦论，用颂叹法敦信者，然上文料简有无中，云颂中无真伪者，即无敦信也。今此中用颂叹法敦信者，但是通方敦劝凡夫，使其生信，故云叹法敦信，以无专敦声闻之语，故前云无耳。今但颂数名体三也者，此中从六道已去，颂上五浊，此五即数六必五故，此贫穷等即是出体，以此五法即名浊故，亦无别名，举下证上等者，此引长者在门外文，入即起应外即法身，复云佛眼，故所见机即佛法界，若根下思无大机，方入鹿苑，鹿苑之初既云圆照乃至一乘，故知华严佛慧无别，不可于此强生分别。佛眼下云云者，应广分别此之五眼次及不次，而辩体用，故观色等用于四眼，从本为名仍名佛眼，贫穷等为众生浊者，贫故由无福，痴故由无慧，痴贫众生聚在一处，故名浊也。入生死为命浊者，于生死中又加险道，险道之中命易断故，即短寿处而犹相续，为命浊也。五欲为烦恼浊者，名体最显，不求大势佛等为劫浊者，劫中无佛故名为浊。四浊生

此亦无所求，劫若有佛虽浊能破，入邪为见浊名体，亦显六十二多故名为诸，或云诸见是即受者，由此见故则有三受，见家之受故云见即是受，三受皆苦，以此苦受欲舍苦者，无有是处。五道源来者，五道因也。从一至一故名为趣，衰祗是贼能损耗故，毗昙地狱初生念者，一切地狱初生之时，皆有三念，知此处是地狱，由某因故生从某处而来，此文似不足义已具三。又云者，亦婆沙文也。五道各有自尔法者，具如前释不思議中，解脱达分者，涅槃名解脱，所修善根不住生死名之为达，声闻三生支佛百劫解脱之分，名解脱分，得正决定者，初果也。婆沙云，云何得禅即根本禅，云何决定即是无漏，以无漏心修诸禅定，得入初果，即此禅定而得解脱，解脱是初果即决定也。天中至所须即得云云者，应明诸天自然报相，一切依报悉是化有，及山河流出其实报得，约受报时说名为自然。地狱至中间可知者，过去人中有顺后业，其业未满，至地狱中，遇缘能起如是等心，业即成就，于地狱中无有身口现行故也。唯在轻报非无间也。广简可知故今不论。中阴倒悬者，俱舍云，天首上三横地狱头归下，此约人中天在人上，旁生及鬼同在此洲，故非上下，狱在此下故头归下，从狱生人理合首上，鬼畜亦然。天来生人其首必下，他皆例此，初将罪人至阎王所等者，有情非情并是共业所感，而为心变，初皆正语等者，初至地狱如本有语，后时但作波波等声，不复可辩。劫初时等者，诸教相中畜生能言，皆此时也。后生云祖父者，从初受名，二者后生亦是后生之祖父也。前是因缘等者，从引阿含下即观心解，前因缘中亦可具有四悉意也。五道不同即世界也。人是所为，恶是所破，天是第一义也。后似观心者，从心判义义当观心，六道不同，略如止观第二记。诸论及以小乘诸经分别甚广不要不列，我始坐等者，准下引小云疏意指华严也。故地论云，佛成道后第二七日说华严也。世讲说者嗔法华经应佛所说，或责地论失于圆宗，今问，此之二七日与法华中三七何别？纵賒促不同及所说各异，祗是机别显密有殊，说时既然身相亦尔。当知法华报佛所说，如论云：一者报佛菩提如经我成佛来等也。应佛菩提则指伽耶，古德皆云：伽耶既非彼长何独是乎！即成法佛说也。地论既云二七日，乃表应佛说之。岂报佛成及以说法必第二七耶？理而言之，彼此无别，机见不一大小分途，小见三七停留，大睹始终无改，故二七之言知非尽理。若云不起道树而游鹿苑此即迹中圆佛成相。复准部意义兼于别，小机所睹弊服宛然。今此正当小化之首，道场在摩竭提国西南，去尼连河不远。西域记云：菩提树所周匝累[专\*瓦]，崇峻险固，东西长南北狭，周五百余步，正中有金刚座，此即迹中化佛之道场也。观心释树者，托事见理佛岂不然，何佛不作因缘观耶？今在小也。若约华严为最初者，皆须约于圆别以判。经行者，此亦是观解。若但事解祗是渐初，故且附观约法相说，故云道品等，事释经行具如律文威仪经等，具如止观第二记。始坐等者，文具四释，初云假时等，即世界。得道即为人。感恩报德即对治，欲以大拟即第一义。若作约教，应为四佛十二因缘。又以因缘释树，如婆沙中无明为根等，具如止观第二记。应细释出以对今文，即无漏与实相俱得为林。三十七品是行道法者，道品即定慧均等名行道法，况复七科皆是所行，即是以定慧足，履实相地，理摄诸法故云一切。初安此地故云得道，欲令他行先自表之。庶令下效，树地下征起未曾有经下答。经云于三七等者，且以三乘而为三根，以初成道通思根故，具如前云思度二仙文也。小云疏意，众生机自未堪法华不必居后，故引后文彼佛初成即说法华，以今例之谓为有据，亦如方便品中，若但赞佛乘而众生不堪，方始允同诸佛而施权化，故云后于王城，若推下章安通释，二处不殊不可全非，故但云若推。今须辨别。何者？若以佛慧为法华，则始终俱有。若以会归为法华，则终有始无，故知彼佛在菩提树。初说佛慧为法华耳。而小云未晓斯旨，便以初成显说会归者不然，故准今意文理俱通，若密说者非所辩也。恶生王者，哥利王也。佛誓者，害佛之时佛发大愿，我若得道应先度之，甘露者真谛也。问何故初为五人等者？答中六文。问虽涉五意正问人，故皆以人答。次轮王下举三事问？答中善业轮王因，名誉业陈如因称赞业佛因，故云尼吒。有顶者非想也。为显佛声，彼无耳识非声不及，色界唯无香味二识，余悉行故，虽有四悉意，总而言之，祗是为显宿报不同，致令声及远近不等，若依下约教，两尼吒下并注云云



者，应明尼吒百亿尼吒十方尼吒及遍法界，以分四教初文藏也。百亿即是衍初通教，十方法界即是别圆，一成一一切成故，十方尘刹起四威仪，互为主伴，初转法轮等四处定者声既分四，处亦应然，大神变者，非谓小小偏对一机，如化迦叶帝献方石之徒，其处必定。又除转法轮等者，渐初则定，此初化邪其处必定，通论一代故可不定，旧云思理教等者，即以三七用对大乘理教行三，并无机不受。又云劝诫者，亦此师也。即如譬及信解大乘二门各有拟宜无机息化，用对此三亦应可尔。瑶意者亦云化物之仪，思而表深，何必事深令大圣思而后行，表佛初三周说等者，此与因果经意大同，四分律萨婆多皆云六七，兴起行经等七七日，五分八七，大论五十七，地论等并二七，机见不同不须和会，今是终究极教故且依之。观心释中，且约四观以示化仪，即四教观以最后云析法故也。诸梵虽请大者，问如何得知梵王请大？答据佛酬云若但赞佛乘等，今欲至始终得度者，若不先小则大小俱失，若先用小则终必大益，诸法寂灭等者，问此中三释义有何别？答然初一说以权实相对，即实不可说说属于权，三权是数故一实非数。次生灭不生灭相对，即不生灭不可言宣，此小衍相对也。亦是事理相对，故向三乘之言通指衍教故也。此约实理权教对辩，第三即是偏真之理，对偏四门，偏真之理亦不可宣，是则大小两理俱不可说，方便为物俱可得说，虽俱可说佛意在大，众生于实并非其宜，故思方便非生灭说。受行悟入者，机会即受，随闻观转即暖法去名之为行，若准有宗时节虽促，不妨具历内外凡位，至世第一名之为悟。若得初果名之为入，转佛等者，此有二义，若约跨节通四如来诸法具足，随扣而赴，凡有所说无非化他，对自证说。若以圆自对三教他，此即约法亦名为他。今从当分约渐初说，此佛内证故云心中，证有权实权法利物，故名为他。涅槃音者，由弟子受行烦恼断处涅槃名生，故名为音。音者声教，众教之始故云起自于此。三宝于是现世间者，亦约渐始，且在小乘未论一体。从久远劫来者，久远之言准下宿世，乃指大通之后，以小熟故，故以一文释其二疑，上文兼有其意者，三乘行人皆是佛子也。上诸佛章亦云有佛子心净等，并指昔教闻方便时，已名佛子，然于昔教未可彰言，我即下一行亦指种智等，以能显所，所即理也。更就下重分文中云：大乘机发亦名索果。问前文何以斥光宅，云法说文中无索车耶？答光宅若云情索于大，则为无失，若用为下索小譬本，是故须破，破其引文亦复如是。此应有四句者，问前文已约四句对根，此中何须更说四耶？答前初对乳酪各为四句，简其大小为障不同，复以四句释出二酥，通对诸教四根闻法，进否异同，故前初重唯第四句在法华中，余文多在前之四味，今第五时乃对开三独一为大。言即发者，但不起当座且名为即，从彼座来非不经时，但不跨味故名为即。索有三意者，二索既云在机在情，机中但云有感果义，情中既云密求而已。故前二在昔，发言唯今，昔言虽即通于四味，此指二酥并闻大时，是故得有二索之言。又二索言有通有别，通则俱通二味，机则冥在于内，情则内动于中，二味咸然故云通也。别则二索别对二味，在方等中闻不思议，虽斥为非冥有大利，被斥不谤义当于索，故知不谤理在有求，在熟酥时为大洩诱，虽无希取转教情亲，纵不彰言索义渐切，虽二不同机遥情近。得不得者，为独菩萨亦利声闻，情中进退义当于索，是则情带于机稍切于昔，故至般若别受情名，至领解时以得显失，故云欲以问世尊为失为不失？请索虽即唯在今教，及至启言机情必具，从强属口机情亦殊，在昔但潜伏居怀，于今乃助彰于口，三索咸扣于至圣，赴亦自分于显密，时熟既会内因具也。闻略说故外缘足也。因缘具故发言于兹。问昔出宅等者，举譬品以显今，彼云诸子诣父愿赐我等三种宝车，今何得言机等索实？答意者，未出闻许出已不见所许之车，唯见许人，是故从人索昔所许，所许不与必有异途，故索昔在今。元求异意，今问鹿苑出宅唯保小果，何曾索车？答若在法说，至鹿苑时义当出宅，复经二味二索在怀，但譬短含长义至法华之始，故譬中诸子诣父索车，乃与之仍赐于大，故彼譬意兼含二酥，信解譬长方开体命，故譬品文义含三索，当知岂与光宅为侑，咸以等者，他人意云，约机论到耻小慕大者，般若方等也。故今破之。机身俱到般若方等，况复法华三业俱领，且释请义故云机情。到必三业不可偏也。今行与等者，随便记之，且受八相故云行与。又记大唯在分别功德，此中且小故云行与。昔真

等者，昔真指理昔成指果，昔罗汉等既皆是实，并得真成，今三乘俱斥则二义并失，故云竟知何在？又三乘同学一道等者，此即重述通三乘疑，既同一理证真不殊，真虽不殊，菩萨于昔已曾得记，若已得记，何故而今并斥为方便？若俱方便昔不应别，故云何意有别？故疑今昔，若二若三若理若行，既并方便失木实证，何得不疑？前文多处通斥三教，此中但斥藏通二者，一者三乘同证真谛，二者此两教证俱权。若更约别者，当教论中自有真实，既带方便初后行殊，通皆闻斥是亦生疑。如是妙法者，具如释签中故云祇是权实法耳。次如三世者下引同中，文具两解，前约为实施权，后约开权显实。又初文约教三权一实，次又约理故有权有实为权，权实不二为实，此第二释祇是显前实教之理，即是权实不二。经云悬远等者，若准此劫六四二万，望下梵天百八十劫空无有佛，仍未为远，弥勒佛后第十五减，九百九十五佛次第出兴，应无此说。夫方便可是权假者，意明前教可是权施，据佛本怀虽非虚妄，以实望假故云权假，施已复废终归真实，今已说实故劝勿疑，旧从去更叙旧解，前虽略破非无一途，故复引之令知同异。若乐著诸欲至互简非耳者，凡小俱舍方堪授记。

### 【释譬喻品】

有人于此立来意，云大凡无譬应有譬成小。有云：佛法多门门门有譬，此则可尔。云先总者，总释两字通冠四释，若今若昔以因缘等皆有别故，品初虽兼第一周文释题且依第二周意，故云中下之流未达等也。初总为三：先字训，次释训，三来意。次释训中托此下释譬字，寄浅下释喻字。玉篇云：以类比况谓之譬，开晓令悟谓之喻，既两字双题应有小别，具如释训，故以比况晓训时众，此谓界内人中车宅，彼谓界外佛事迷悟，浅深可知。彼但佛乘深义唯一，故迷之与悟唯小对圆，树扇风月唯圆教理，前广下明来意者，亦是结前生后。初句结前，中下下生后，故知机虽无已，还待不已悲智中机当生，更动树举扇使风月意彰，然法说实相，何隐何显？如长风靡息空月常悬，但中下之徒大机未启，蔽情犹壅谓月隐风停，逗兹二途须举扇动树，因缘等四大旨咸然。故以二字总冠诸释。次别释者，初因缘中并以世四法喻一实四法，初世界中直云世法者，以世冠三故也。闻譬生喜名世界也。所以下三皆云世法，但生等别得下三名，是故下三皆由闻譬而生喜等，因于曾有世间父子，今闻譬说我佛真子，声闻与佛天性不殊，唯在今经故未曾有，所以密遣之日尚无佣作之心，领财之时岂生己物之念，特由天性相关，遂荷领知之泽，尔前忧悔至此方除，譬说之时乃名真子，今始得悟踊跃弥加，此指闻譬生于实喜，即信解初欢喜之文，故大小两乘皆名欢喜。次为人中云世生法者，即资具也。故云珍玩。出世生法即三乘法，生善中最岂过于此，故昔三车妙珍玩摄，汝等所行是菩萨道。世灭法者，宅内众灾可免离也。出世灭法者，谓惑断也。无漏述昔除忧指今，拔苦本在等与大车，除恶之极莫若于此。昔破见思通论于今，莫非除恶。世不生灭者，即大车也。父之本有故不生，至处不坏故不灭。出世不生不灭者，性德本有故不生，修得果常故不灭。以信解中闻譬欢喜等，是故四悉俱譬父子，然前之三悉似寄施权，第一义悉方约开显，当知三悉即第一义之弄引也。故引先心各好及以火宅免难，若开显已无非大车。又四悉各一法一譬，法中或取法说身子领解之文，并且助成其语耳。若直销两字何足题品，故结云一音巧喻，此则遮那始终一音，一音唯实巧喻兼权，权引归实故不同旧纯用一音，故譬义含因缘等四，若不尔者，如何销于小车大车火宅父舍。中下得益者，问下根未悟何以云益？答法譬通被中下自迷，故下根闻法譬中根闻法说，虽未显悟非无冥益，故至譬及宿世获悟，故约教等三咸须约譬，譬既三车一车今昔相对，法亦若权若实并列偏圆。若不尔者，开何所开？本许三车索而不与，及至为说等赐大车，当知其车本为三一，为物方便权立三名，出宅废权破三唯一，四教譬中初三藏云菩萨驾牛等者，此菩萨从初至后皆化他故，最得其名，通教譬云三人同畏等者，三藏二乘理亦应尔。为对始终一向利他，是故彼二且云自济，此教缘觉自他兼益胜于声闻，故云并驰并顾，悲劣菩萨故有并言，自行故驰兼他乃顾，菩萨自行既

满，唯以利物为怀，是故但云全群而出别教中初斥两教三乘俱近。次菩萨去正释，对前所列句句并决。约大象说故云边底，三大品下证，对前二教二乘简也。通教菩萨对通二乘，断证既同略无形斥，故知是别菩萨斥两二乘，故以萤对日为别作譬也。准义简譬，祇应于牛车以简菩萨，以由证经幸有三乘俱异之譬，两教三乘譬外。又有独菩萨譬如大象，及以萤日用斥二乘。又始见去圆教中先指华严及为未入下明今经意，二处化事皆不须譬，即华严利根及法华上周。次如今下明二处理等，虽即化仪前后而始终理一，始即华严今谓法华，祇缘慧如是故理等，故云无二无异。问无异无二此两何别？答重以不异复于不二，以无异故方名不二，上根利智至不须譬者，重牒二处显上周中得悟者，为辩异故，祇为下明今有中下故须譬喻。然华严中非无譬喻，但彼入道不正由兹，如今昙华为成法说。言动执等者，上根一处，中根二处或云五处，广中有长行偈颂并法说领述二文，下根三处或云十一处，于前五处更加譬中领述各有长行偈颂，乃至下根二十二番开权显实，具如化城品未列，由未悟故迷于法说权实歧道，我昔与彼同居无学，彼蒙记述我独未沾，初闻略说已怀进退，为是极果为何方便？为永在小为当成大？重闻五佛疑仍未除，故须更以车譬诱之，故云圆譬。世云天台抑华严者，乃由不善他宗故耳。既判佛慧二经不殊，但部望部不无小别，既不可指鹿苑为始，复云闻我余义不成。涉公云：法华华严广略别也。此嗅瞻卜之流芳，而未穷余香之奥旨，以不能尽思于斯宗故也。广略虽尔兼带如何？显本未彰记小非例，乃至下文十义同异。踟蹰者，犹预之象。歧道者，尔雅云：二达曰歧。本迹观心云云者，并须约譬本迹具如莲华三譬玄文第七。若欲进寄初成设教岂无一三，故千枝万叶同宗一根，乃至五百三千尘点可以意知。观心譬者，空如白牛，假如具度，中如车体，乃至幻空幻假幻中。次分文解释者，置譬且释前品之余，初领解中云置譬说之前等者。有云：为譬作序，则应难云信解药草授记，亦应安化城品内为化城作序。长行领与解至各陈者，长行三业各标释结，标结二文并具三业，而不分领解，但于释中以身业为领口意为解，初今从世尊下领也。从所以者何我昔从佛下解也。偈各陈者，三段各二，至下偈中一一点出。一幸者，谓一业遇喜，今三业俱喜乃成三幸，我今身已近佛，况更闻法，闻法即是口喜，得解即是意喜。又昔但机情，机情居内名为一幸。今由口请三业并欣，故云三喜。过意所谋故云幸也。故下文云：非先所望而今自得，拈者扶手舞也。心口之喜畅至于形，由二动形故三俱动。文云下引证者，正证三喜也。文虽且列意口二喜有二必三，理数应尔，内外异故即世界也。又此四文应约前品，而今后三约信解者，开显义同彼此通用意同时异亦应无爽。弃贫受富者，开三藏珍玩也，得真善利生善中极。忧悔双遣等者，开二味也。永除忧疑故除恶穷也。我念昔在方等时被斥故忧，至般若时住小故悔，方等被斥故疑，般若不取故难。浊为外障小为内障。又被弹不受名为外障，蒙加不取名为内障。今则无此三双之失，故云大朗。住一实第一义也。次约教中初文通途简昔喜体，故先叙昔小，次今言下简异，即简无显有也。若若下正释既世间之喜久已除之。藏通二喜久已得之。若二空教道复非所拟，历三教简良有以也。非今所明故唯圆喜。湫小水也。如凡无润无出世智故也。圆教中初位次人，初住名欢喜者义立耳。既三法开发与初地不殊，亦名欢喜。身子至欢喜者，未敢定判故或二途，超入即行或向或地。设不超者，亦入初住名欢喜也。注家直云：疑虑外除喜心内发，不觉足之蹈之，故云踊跃。故须教分方辩优劣，故阿罗汉无三界喜。言踊跃者，为别惑所熏妙法外被。观心不记云云者，应云一心三观六即之喜。次释外仪中，此是经家事释可解，他纵有表但云表合不知能所，为是何智而合何理？今表异诸部文中尚略，广简如释方便品，此中亦简向佛，令知是实故也。合掌向佛何教所无，而今表唯佛果，知昔向非实今开既实向表非常，序中瑞报亦复如是。瞻仰尊颜等者，向虽合掌表不二之实，无可表于内心已解，故向而复瞻，委睹尊颜以表于解，知是佛非余如非权唯实，故知非但外仪睹佛，亦乃意无异思，表睹他实境而自开知见，意解去分于身意以对领解，既云互举二业并具领解权实故也。亦约所表以分身意，故以合掌表身瞻仰表意。昔身远佛如二掌表权，今身见佛合掌表实，故云即权而实意亦昔未解实今以念而表之，故云解实即是权，故云互

举。白佛下言口领者，对彼经家，今以自陈而为口领，领必具三非独口也。故标等三各具三也。标中三者，既云白佛应唯在口。云何言三？然言领者，必先彰于口，口述所得岂专一途，是故具述所从所闻，而生欢喜三业具也。次释中先释身云，若日照高山密有闻义者，问密通鹿苑及以二酥，何故独云高山先照？答此对小乘显聋哑故，部唯大故显一向无，且云密耳。鹿苑有密准例可知。受记指方等者，有指阿含授弥勒记，阿含未曾明佛知见，何失之有？我尝独处思过所者，所即山林，亦应云行等思过仪也。作是念下思过心也。今思昔日处仪及心无非是失，故云思过。同入下出其过相，处等有过于法性。问纵使昔入小乘法性，为有何过？答但由谓与菩萨同入，而对三教以辩己失，疑佛有偏所以成过。以由不知小法性外，别有妙理菩萨得之故也。故三藏中声闻至佛无别法性，佛印迦叶当教论同，即此义也。通教三人俱坐解脱，中论实相三乘共得，是则三乘通教法性，亦与三藏法性不殊，诸声闻人虽在力等密成通人，未合彰言云小入大，故今所论且在三藏，述初遇颯鞞及闻舅论义得法性也。非关闻妙始入圆常，次由我迷权等者，述过由也。由迷权故谓法性同，何关所惑理一教三？由惑实故指权为实，何关世尊偏授菩萨？所以者何下，引待自责。次所因二义下，正释所因，初标二义，若知所证不实，则应待说实因，若知已在方便，则解即实之权，初照下释若尔。匆匆之言非但鹿苑亦指二酥，此二味中亦有初得小果故也。然依文中二酥并在两楹之间。若鹿苑初证，亦可以二酥释停，但二酥机杂故以初后释对释停，以彼乳中圆说佛因我自不对，过不属他。经言必以大乘者，语通诸教意则不然，虽但发大乘心则不死，今则简别意唯在圆，应知所因不出因果及以愿行，行即六度愿谓四弘，故佛地论中通因三种，一应得因，谓菩提心，即四弘也。二加行因，谓诸波罗蜜，六亦摄诸。三圆满因，即指佛果。通取果者，果为因所期故亦名因，克体而论，唯在前二，成就菩提即是果也。从佛结身喜者，具如前释。断诸疑悔等者，通则通指二酥睹菩萨事时，别则唯在略说斥为方便时。又通言诸者，方等胜境非一，般若法相该通，凡有见闻莫非生疑之境，由境生疑由疑故悔，今闻法说悔失二待，复由广说疑悔悉除，由昔绝分二义俱关，今日乃知真是等者，初约三句结成三文，文已分明上下有序。复以三成佛法有分，分即初住分真位也。不须从佛口下对于三慧，文无从生三慧通漫，故云文尽理彰，此即道理之理故也。言更用四悉者，更却向前销诸领文，初标三喜为世界者，踊跃即欢喜也。所以者何下，以释身口喜文为为人者，三业相望身口且从生善说也。亦应从破恶说以为对治，不及意喜破恶义强，若尔。意喜亦是最能生善，故且一往。次我从下以释意喜为对治者，克责除疑即破恶义，次以成文为第一义者，真佛子者，由入理故成第一义也。更约喜心为四悉者，虽复标三及以三业领之与解。总而言之不出于喜，故单从喜以论四益，动悦世界也。未曾有者，明所得喜即为人也。动觉观明破昔喜即对治也。动于形明别理显即第一义。云云者，令依此文释四悉相。又通论者，既悦相异常心形俱动，异常故世界，动悦故为人，除疑故对治，入理故第一义。

法华文句记卷第五（下）

法华文句记卷第六（上）

唐天台沙门湛然述

次偈文者，上云偈文领解各陈，前长行中以身为领以意为解，全似各陈。而言合者，领中合解解中合领，故云合耳。今言各者，三业各有领之与解，虽似合明，但一一业中自分领解，故名各耳。略须分节后可依文，既分为三即标释结。初通标者，我闻标口欢喜标心。言兼佛者，兼从佛也。即是兼标身也。既是总标且以我闻是法音下领也。心怀大欢喜解也。次释三业，初一行半颂身领解中，初一行身领也。次半行身解也。次我处下十一行明口领解，于中又二：初九行明身远，次

二行明入法性。初又二：初八行明口领，次一行明口解，以领解昔口之过，入法性中二，初一行半明口领，次半行明口解，以领解昔口之得故。次而今下九行半意领解中，初八行意领，次一行半意解，后二行半通结中，初一行半结领，次一行结解，领谓外领佛说，解即内受佛意，所以长行中合偈颂离者，共为一意故也。又总此九行半意领解文，颂上心得妙解，且依前文同以解为名，然须于中更曲细分，亦可为八，初二行领昔非实，次一行正颂闻于初周妙解，即颂方便中显实，三一行却颂上法说周初略说之时，而生疑悔，四一行颂上诸佛章门，种种领上开权，譬喻颂上昙华，五佛说下一行颂过去佛章门，六现在下一行颂现未佛章门，七如今下一行颂上释迦章门，八世尊下一行半悔过自责，验知初疑过在于我，前身领中。经云金色三十二乃至十八不共等者，并如止观第七。今文属圆比说可见。又八十种好，准大经文佛好无量，此应色中唯八十者，世间众生事八十神，故佛具之以生尊敬。今经文意总言叙昔失耳。然八十好各具四悉以利于他，不必全为八十神也。故一一好无非好海，今闻开权正领昔失，不思议好，具如下调达中。言我尝于日夜等者，若诸圣者还以昏晓而为昏夜，于此思惟，何足可述？是故此中应从所表。释有二重并约昔教，机中任运冥有此疑，未得彰灼有此说也。若生死中有即大乘意，若生死中无即小乘意，既得小已，不知此证为在何许？尝犹曾也。昔曾机中有此疑来，此乃以藏对衍而为中外，若今获悟此疑必遣。又生死下次以生死涅槃俱名为夜，得闻中理名之为日。此乃别圆以对藏通冥生疑也。后闻开显此疑方除，此于方等般若并闻故也。然疏文语少应更云中道实理为日，在昔于大闻此中理，虽对已证冥生犹预，未证此中如日，仍隐适闻略开尚有此疑，况在昔居小，今闻五佛广显实权，方二疑俱遣如日出也。又世人等者，意譬声闻历诸座席，或诃或被或喜或忧，来至法华备经艰苦，自行利物无不闻知，但谓非己所任自他少别，故与诸味草创者殊，故知始自微贱具历文武，历浅阶深知物可否，如香积菩萨更学双流，故草创者少谙众行，然又两途互为胜劣，不可一向。言五味淘汰者，通指五味以为淘汰，非独般若。经云无漏难思议等者，昔谓无漏但至无余，今乃方知至实道场，解魔非魔等者，昔闻异本谓佛为魔，今方知本愚觉所误是佛，故云也。经云佛以种种缘等者，前以释迦开权释诸佛显实云，我以无数方便种种因缘譬喻言辞等，乃至三世佛章，一一皆云，亦以乃至是法皆为一佛乘故。结中云结成者，又可为二，初一行半颂结，次一行颂成。初结中三：初三句结佛音声，即口喜。次三句结意喜，还以闻佛用兼于身，故有欢喜疑除，所证所成感报作用，述成上三意者，见佛述身喜，闻法述口喜，悟解述意意，昔尚曾教大，何但今日得身近耶？虽复中迷曾闻非谬，则显今日重闻之缘，中途教小尚不为小，今还得闻信由昔教，验今意解准昔不虚，然见佛等三通有三领。言见佛缘者，由昔大见，乃为今日得实之缘，实方名见故也。言忧悔闻法缘者，自中忘来由取于小。又闻两酥至略说来，凡忧悔者皆由昔小故也。言不虚者，昔元闻大信今不虚，次引十住以释无上，次引瓔珞以释道者，且借别名以显圆义，义圆名别一切皆然，他无此意不可滥用。此七无上文列两重，初重者，前一为果后六在因，于六因中初二六和，次二福智，次二证行，虽分三二，互相与力，是故六因并名无上。望果行因因果先因后。言六和者，初受持无上即身口意，以有三和故自利益彼，大乘六和摄诸法尽，二障祇是烦恼所知，此之二障，若别论者，在别地前，无知唯是界外尘沙，若通上下，无知即摄内外无知及以无明，故知但是开合异耳。行无上中祇语圣梵无余三者，天是所证，病儿果用，修二证一有斯二能，是故但二不列余三。次重者更从果立，即以六因从果立称，寻名委释以出经旨，下既结云，如是种种明无上道。故道义无量随何教成，故云今经圆无上道也。即是无上家之道，名无上道。一一无上皆具诸道之无上也。昔虽大化等者，界内无明亦未曾破故，云惑暗，若初心圆修纵未破见思，所闻一句纳种在识永劫不失，以暗望明暗尚非谬真悟宁虚？况悟真者有次有超，具如前说。故惑暗者，指六根已前，六根虽即未破无明，似位不退且名不暗，若得大解下征问，记有四意下答须记意，此之四记具在三周，中周四中但除第二意中中字，故至下周但三无四。又此四中初意具有下之三意。又初四对昔二三唯今。又初四唯自二三约他。又第三通当现，初一唯

现在。第二唯未来，第四唯过去，嘉祥十意繁而不会，今粗点示令知繁略，一证解不虚，二令无疑悔，此二属述成何须更云记，三引物生信属今第三，四令身子慕果，此属章初叹五佛二智，为欲开权兼令慕极，今此但是授八相记，初住自得不须云慕。五为引八部故，正引同类八部乃旁，此同今文第二旁意，昔未记二乘，故二乘根性永绝斯望，而今记之。旁引八部故云须记。六为引物往生与今意同，七显经秘密，秘密属理记小属事。又记属显露不名秘密，此属昔教，八欲成大乘，此属初意，九和会大小，云如昔诃弥勒得认等，和会是开权别名，由开权故方可与记，十为引有缘，亦第三意，十意数多义少，仍阙今文第四意也。元发大心皆期记荊，故知十义繁而不足，彼疏诸文斯例甚众，余不可叙，正授记中行因等十经文各二，时节中有世有数，行因中有供佛修行，得果中有通号别号，国净中有国名国净，说法中有三乘一乘，经文虽无一乘之言，既酬愿说三说一为正，旁正兼具，劫名中有标有解，众数中有人有行，寿量中有佛寿人寿，单论成佛后寿，故除王子，补处中有依有正，法住中有正有像，于圆净中先立名其土下相也。无高下曰平不偏曰正，安隐下土用，琉璃下重明胜相，说法中准今释迦故云亦以，舍利下明说三意，土净唯一酬愿说三，即施即废。问何处愿说？答准大悲空藏经，于六十劫行菩萨道，因婆罗门乞眼退时，愿成佛日开三乘法，问既得记已何故更经若干劫耶？答若记菩萨但通途云得无生等，今记声闻须约劫国，应佛成处须有机缘，此诸声闻昔未曾有净土之行，蒙记已后与物结缘，物机不同致劫多少，龙女虽畜以乘急故，先习方便，若据权迹此复别论。又诸声闻时不同者，为逗物宜随机长短，机缘不等初住何殊。世人睹声闻受记，则嫌劫数长远，见龙女作佛，乃疑时节短促，或疑少过获罪太广，或思小善招功自多，或讥佛说回或不定，或责菩萨示迹参差，或闻胜行多劫疑教门虚构，闻诸佛神变谓世术相兼，或疑六十小劫以为半日，或迷一刹那经无量劫，如是邪言不可知数，乃由邪见种强宿熏力弱，端拱守弊空谈是非，但信教仰理何须臆度？赴缘益物非世所知，当知是人岂了初住得八相记，十方作佛种种示现，虽种种示现与法身记殊，若不为物修净土行，成佛之处为谁取土？颂中经云十力等者，即指佛果方名为力。初住分得名为功德。所言等者，非唯供佛兼净土行，或可由得十力功德分故，成初住记，若引大论菩萨有十种力分者，此明入住菩萨具足十力因耳。经云各各脱衣等者，此中通语四众八部出家二众。言上衣者，即大衣也。若论三衣俱不可舍，以西方法多但三衣，如大品中三百比丘闻般若已，皆以僧伽梨而用供养，论中或云：亡相为法。或云：当日更得。若通说之以兼俗故，或如大论经云而自回转者，表闻身子得记法性自然而转，因果依正自他悉转。经言最大法轮者，最是今经圆中开也。大是人等四种妙也。或境等十或佛等三，妙法之轮名妙法轮，此略对初后不述中间方等般若，具如玄文，华严十事名转法轮，此乃通方。又云：圆音不当大小众生自殊，此乃却贬妙法何名称叹？何谓弘经？后四行半自述者，但列三名，于中应分初一行自述，次二行半随喜，三一行回向，应须对文细述其意。五悔之中无余三者，已预记荊无罪可悔，已获分记故无劝请，已有所至略无发愿，若望极果唯除忏悔余四非无，五悔具如止观第七记。如身子等者，于前四文但述三段者，法先共闻不假重述，但见身子领解等三，我今同闻亦应共得，并是权者，祇缘实行未熟权行同生，故四十余年不显真实，才闻五佛妙理豁然，即破无明寻堪与记，实病既愈权疾亦痊。岂一代化功全任实行。未愈下云云者，应广叙诸土示疾及愈。

○获记下云云者，亦应腾于此及下周四段，皆约譬及因缘，后文在法师品中，云云者，宿世文后四众欢喜指法师中初段长行，初出人类中具列四众三乘人已云，如是等类咸于佛前，闻妙法华经一句一偈，一念随喜，亦当欢喜文也。今新运大悲等者，初周本为自疑，此中一向利物新运大悲，此即更须修净土行，是菩萨行之基也。准此释前意则可见，有人下古人意云：身子法譬二周之初，各有一疑故云新旧，以千二百初周末疑，故止有新，今谓等者，上根初闻略说动执生疑，蒙五佛章便获大悟，中根执重，略说之时与上同疑，法说未悟其疑犹存，岂非中根疑多于上。故身子自叙云：我

今无复疑悔，是诸千二百等，述同辈有感，云何却云身子疑多。问凡夫亦有一听便悟，已闻略广五佛开权，及闻身子领述得记，龙鬼尚能引例，中下何顿犹迷？答此有二义，一者久执，二者入位，解即破执破入位，凡夫无此或当易领，声闻之人以二义故，虽闻未证，于执久中根性不同，故分三品。经闻所未闻等者，闻身子四段，昔教所无，准五佛章门我非佛知见，验昔所得知无真实，今昔真实同异不分，故云疑惑。为四众普请等者，问前法说中亦前三后一闻既不悟，今还请于前三后一，与前何别？答言：因缘者，即是前三后一始末根由，故云因缘。四佛章略释迦稍广，虽以五浊用释于权，始末未明，故使中根于兹不晓，譬说委明轮回之相，具列三车出宅之由，兼示索三与一之意，广叙等赐等子等心，此乃方酬因缘之请，此中四众于前四中，非但当机结缘二众，发言领解即是发起影响二众，惹怨恨也。开譬者，准大经喻可云遍喻，通界内外及大小乘等，亦可云非喻，世间无此火宅始终及救火者，必以车运，先与后夺先三后一。然譬与合互有广略，若譬略合广，先撮合文来对譬竟。至合更须委悉消之，若譬广合略，世尊岂可徒施悠言，须委消譬合但略对。总譬中云一门者，上云种种对不种种，即一门也。上举所施对佛道说，佛道即是一门种种即是施权，今出所显唯云一门，亦是各出其能，以能对所其意不别，思之可见。名如宾等者，行在我己名从他传，实行则亲权行则疏，行亲名远遍于三土，行疏名近唯在同居，方便实报迭为远近，虽复亲疏更互相显名行相称他无谬传，所以行高则名远，名厚必行亲，故以处表之验名行不滥。封强等者，封谓所统之限域，强即所封之界神，小曰邦大曰国。又云：天子建国故以最远处为国，宰为宰主，有主所治为邑，邑内各居名为聚落。故邑与聚落等降渐狭，不用旧释者，唯以虚空对于三千同居之土，阙于方便实报二土，是故不用。次引论意者，泛论同异，凡云立譬取舍不同，论则因果并论今且单语果报，且譬长者果佛故也。修因之义非今所论，于极果中仍以依显正，极果说成必遍三土，土体虽即横竖相带二而不二，今从土用唯约竖论，故宽狭不等，以显居遍从本垂迹等者，今日之前从寂光本垂三土迹，至法华会撮三土迹，归寂光本，行所契理本也。名所及处迹也。理遍三土化境必周，终无行劣而名广也。即体用相称故云无宾主之异，即名行身土皆相称也。如旧所解不取二土，乃以慈悲被处为国，则令同居与邑不别，故不知慈悲所彼广狭，而为国也。则全失于实报方便，彪虎文也。炳明也。即文彩分明可畏之相。洋溢者，内满外充也。内满故行周外充故名布。三皇者，伏羲神农黄帝。五帝者，少昊颛顼高辛唐虞。彼唯刹利等二，且借此以类彼。黄者中也。帝者，德象天地，此土诸姓谁不承之，一往且以非其中途偏僻别得者，为其本裔，裔者衣末也。有本可承故也。有云：苗裔者，草之初生曰苗，即得姓之始也。承嗣不杂如苗初裔后也。左貂右插者，貂者，说文云：似鼠。徐广车服注云：即侍中冠左貂右蝉，如蝉之清高饮露不食。又云：右插者，簪也。左辅右弼，丞相也。盐梅阿衡者，释丞相也。如殷高宗聘传说，具如止观第七记。阿倚也。倚寄也。衡平也。铜陵等者，如邓通汉文帝梦堕井为通所接，乃召通至，占者云：不免饿死，帝乃令人于蜀铜山铸钱供之岂饿死耶？后哀帝登位被告私铸因在圜圉饿死也。有人云：祇是文帝时为他所嫉，后遂饿死，一往且借初富为言，如晋书云：石崇有金谷在洛阳东，尔延进也。亦导也。谓威以肃物不厉而成，严洁如霜，隆高也。高而且重不令而行，智则坐计帷帐折冲万里，犹如武库何器而无？用之则行舍之则藏。白圭者，纒上玉也。说文云：瑞玉也。上圆下方，白虎通云：玉之洁者也。式瞻仰也。一人者，孝经云：天子也。出世长者，十文具足，佛从下姓也。功成下位也。法财下富也。十力下威也。一心下智也。早成下耆也。三业下行也。具佛下礼也。十方下敬也。七种下归也。若以果望因应云圆教自等觉来，以其实因发心毕竟二不别故，故此十德皆从极果，若从当分果分权实，则权三实一十德名同，名下之体当教辩异，故使实际三谛不同，乃至所归多少亦别，所以长者名通今须从别，以别冠通即跨节也。观心十者，观心下姓也。三惑下位也。三谛下富也。正观下威也。中道下智也。久积下耆也。此观下行也。历缘下礼也。能如下敬也。天龙下归也。此之十德不出境智行三，虽未入位如王子胎，故名观行如来十德。若对出世还随其教观别果别，准教望

观因果自分，即以三观对于四教，具览德相以叹于观，使后学者修因具足，以观十德成果十德，以能一心具照三法，即是观心十德具足，故引佛子等文以为观心之证，如止观中具成威仪等。又此十德即十法成乘，次第合之甚有深致。何者？实相即是正境故，缘理起誓故名住忍，由心安理称理含藏，除三谛惑得破遍名，中道双照无塞不通无作道品过七方便，助使三业于理无过，对境无失由依真位，信解既深故能安忍，不生法爱方感下供，三教十法展转释出，令成今经观心十法，如此十观不但横在观行位中，初心至后十观具足，故此十德义复竖深，复与横竖十乘混合，况复十德帖经义足。分略周瞻者，部分谋略故有周瞻大度通见。贵者，说文云：贵财也。所以须立三长者者，长者之号本用世道，以譬出世出世之由莫不须观，故知直语出世观心，不分权教及以远本，仍是存略，此中已成因缘约教观心三释，略则十八等者，释能托之智，门虽略广不出所入之宅。言略广者，一境一空，亦可境界具一十八，故云无量。如以一色一心皆具十八，如色对根根内色外及内外俱，此空亦空故云空空。若得此意乃至无法有法准说可知。但从总说空十八有，名十八空，故云略耳。于十八中广略多少，具如止观第五记。及法界次第大论广明，若论下举福慧以释田宅，多有田宅者，一宅一门其门尚多，况家富宅广，一宅多门理合无量，门谓出宅之路，入宅路门不可一故，田谓养命之方，对命田不可狭。又复遍该权实，故曰多门。若依四观同观则车门宅门不异，僮仆至具足者，僮仆名具如止观第七记。夫僮仆者资于身命，故知并是一实定慧之余助也。所资无阙故云具足，用与权变故云和光等。穴穴者，剩也。亦位外散官也。众生居圣位之外，故云穴穴。于余教观尚无所属，况复能属极圣位耶？皆宅者，宅居也。不出三界久而居之，故云宅也。世无不然，故云皆也。如来诱物统而家之，统主也。家亦居也。有人以第八识为家，等是随迷何不总八，而言第八耶？道场观意理为智通，理既是一门岂容二，出必由门故无异路，光宅以教为门。宅者，三界也。九十者，文语从略，即九十六也。九十六者，众路也。若欲出宅唯有一门，九十六道虽各谓道真，如交横驰走，故九十六道经云：唯有一道是正余者悉邪。有人引多论云：六师各有十五弟子并本师六，即九十六也。准九十六道经，无此说也。彼论自是一途，岂可六师必定各祇十五弟子，九十六中有邪有正，具如止观第三记。今明去破二家也。于中为五：先破二师，若单理下先难道场，理是所通若以所为能，则能通是所更何所通？门义不成，故云何门之谓？单教下次破光宅，若不为所立能得能者，众终不至所，然理不容多，门岂唯一？今言一者，具如后释，宅既所栖唯应立一，尚云多有，况能通门？即净名中不二之门有八千也。今理教相望不可单论，次今取下定其门相，即取理家之教为门，理既是一教不容二，且总为一，祇此一句双破二家，则取所家之能，故从能有至，虽不正破道场用智，智望于教同是能取，教能既废智能亦然，但智必依教而观于境，义已兼于能所，又不可云得智者也。虽然现违经文，经云教门，而观师云理智，故亦与光宅同坏。三文云下引证，教是能诠涅槃是所，并异二师，四门又二下分别解释，释中二，先简大小虽同有能所大小天隔，是故须辩权实二能，若识二能则二所有在，若识实所权之能所俱成实能，善分判已后方论会五，若宅下设难，且以今昔相待为难，宅是所出车是所入，宅门是所出之路，车门是所入之路，既二路不同出入各异，是故宅门非车门也。故今难云：若车宅门一，何故出宅仍未得车？若绝待者今应征云：若大车门非宅门者，索时亦应别有出路，何故还从所出索大，长者亦祇于此与大。又问得宅门已未得车门，住在何处？答大小异途，是故云别。开小即大同异如何？故今申之斥则车宅永殊，开则二门不异，宅与车一二门何殊？是故三乘具有二义，承教出宅不见小车，中间已经二味调熟，乃从父索先所许车，既索须与开彼小门无非大教，门下小理终无别途，绝理无二粗妙体一，法住法位世间相常，三界尚如何别之有？若不先异何所论同？没苦之人于今咸会，安隐对不安隐法者，如来已住安隐涅槃，对彼五浊不安之法，机感相遇故名为对，不安隐处亦复如是。墙壁譬四大者，应通三界无非减损无色虽无四大造色，定果所为皆是墙壁，三界皆以意识维持，若约诸宗，无色非全无四大色，雅合其宜，欲令下观解者，前则通于三界已他，故属于事，此观己身即观心义，有人至此，具



以依正二报合喻有何不可？且如成坏各二十中，已无有情如何释浊？烧义稍隔故不用之，故今文但约三界正报因果，以正摄依其义自足。欬然等者，若唯约小乘无始相续，乃成本有，念念生灭乃是今无，今附大乘性理本无，无明故有故云本无今有，故无明之言含于粗细，今指粗是细岂可余途？然本无之言人之常说，斯为至难，故大经云：本无今有本有今无，三世有法无有是处，今虽引一句与三句相关，故须略辩识其大旨，然此一偈四处出之。古人名为涅槃四柱，亦云四出偈，故知释不当理，涅槃室倾。言四出者，谓第九十五二十五二十六，大理虽同对文小别，第九释菩萨品明差别无差别义，第十五释梵行品，明得即无得无得即得，二十五师子吼品，释有不定有无不定无，二十六破定性明无性，古来解释随情不同。成论师云：金刚心前无常，常则本有今无，无常则本无今有。又云：本有烦恼今无般若，如此有无并在于昔，故在金刚前，后三世有法无有是处。地论师云：常法体用本有今无。章安难云：本隐今显亦应显已复没。三藏云：众生无始而有终涅槃无终而有始，今难之。无始之法方乃无终，无终之法必须无始，若烦恼有终是可坏法，可坏之法义必有始，有始有终皆从缘生，何得涅槃而言有始？有始必终全同烦恼，应言烦恼无始体即菩提，是故无终。菩提无始即烦恼是，涅槃生死亦可准知。今即约大是故且云本无今有，其实本有即生死之涅槃，以从迷故而今无也。理净本无从迷今有，故云本无今有。小宗若云本无今有从缘生故，故云无明。观诸师意与涅槃理都不相当，章安五解，初约三谛，次约常无常，三约三智，四约四悉，五约四门。今文正与第二义同，本无今有常即无常，云云。单准小宗，祇应准下偈初释久故义，而云三界无始为久，非今所造称故，今开妙教须附妙宗，故释欬然云本无今有。但依章安第二释意，文义则合，故知且用无常一边，即常一边义当且覆。又他人至此广列八苦四生义章，非文正意但知而已。无此机是五百人者，诸子语通三十指别，故知前通五道，今在结缘，无此之言却指前列，是则语五百，唯有正因，论三十别在缘了，文中列者，以此五百是生机处故，或小乘摄等者，值佛世不值佛世不同故耳。皆云十者，文中合说云或二十乃至三十。意云三乘各十而已。皆云内有智性者，智必具十，望大品十一智无如实智耳。言十智者，谓世智他心智苦集灭道智法比智尽无生智，略如玄文智妙中说，广如俱舍智品中明。彼文总为六门解释，一有漏无漏，二展转相摄，三与三三昧相应，四与根相应，五明缘境多少等，如此十智三藏三乘始末俱修，故三乘人乘之出宅，非今正意，不暇广云，身受等者，倒所依也，从此下倒相也。略如止观第七文及记。准经论次立，此前须立五停心位。俱舍云：入修要二门，不净观数息，贪寻增上者，如次第应修，为通治四贪且辩观骨锁，广至海复略名初习业位，除足至头半名为已熟修，系心在眉间名超作意位。所言贪者，显色形色供奉妙触，望大论六阙人相音声恣态，数息等者，阿那此云遣来，般那此云遣去，祇是息出入耳。八苦者，倒果也。大经十二云：所言苦者，逼迫为义。言逼迫者，三苦八苦。言三苦者，依三受生，苦受生苦苦生在欲界，苦等三途故云苦苦。三界已苦欲界复苦，故云苦苦。乐受生坏苦，乐坏时苦等于三途，故云坏苦。处中苦者，名为行苦通至无色。俱舍云：如以一睫毛置掌人不觉，若置眼睛上为损极不安，凡夫如手掌不觉行苦睫。故大经云：于下苦中横生乐想，别论虽尔通遍三界，各具三苦。言八苦者，即生等是。生苦有五：一生苦即初受胎时，二至终，三增长，四出胎，五种类。老有二种，念念终身。又有二种，增长灭坏。病苦者，一四大不调，即有二种，谓身病心病。死苦者，有三：一业报，二恶对，三时节代谢。复有二种，病死外缘云云，爱别离者，舍所爱故，即是坏苦。怨憎会者，即是苦心，苦心领于苦境故也。求不得者，还约爱离怨，会以说。五盛阴者，经释前七是五盛阴，迦叶难言，是义不然，如佛昔说一切众生皆求于色，色若是苦不应求色。佛言：苦有三种，即三受是，虽求不得不苦如前。若知去起念处观，俱舍云：修五停已，次修念处，谓以止观自相共相修身受心法，自相别修也。一切有为皆无常相，一切有漏皆是苦相及一切法空相，除此三外自余一切皆法念处摄，一一各有三缘，谓自他俱总成十二，从粗至细。言总相者，或总二三四，此总仍别唯法念总，具如玄文四句分别。四生者，胎卵湿化，具如俱舍第八世品

明。论云：于中有四生有情，谓卵等，人旁生具四，地狱及诸天，中有唯化生鬼通胎化二，即大惊怖至有苦者，长者大悲小应与其退大之心，同时而起，无乐有苦之言义兼大小，昔曾闻大义如有乐，退大流转亡其观解，慈念无乐，唯有其苦苦故宜悲，大小应法须释出之。我虽至之义者，虽出而入故成慈悲，次虽是下却释虽字，于中先通释大意，次别释所境之门。初文者，长者先已安隐得出虽安而惊，虽出须入方知如来恒住大悲，安处涅槃而不离三界，故以安隐得出释惊怖也。生见子有大志，如久已安隐由退堕苦，更起小悲如始惊怖，安隐不久故名为虽。而众生下释惊怖由，由未与父同安隐故，如来下明入火由由小悲也。子已堕苦，从子苦处以释安隐，故云不为八苦四倒等也。故佛智之言虽通本实，且分权迹而为正教，故下释门从诤小释。次经言下别明门义以释疑也。先重举经，次今问下别释，初立疑，救云下他人虽救救仍未通，恐烧教有过，乃避教烧人，人犹被烧何须是教？如门下他人立喻，今问纵使不烧，从人得名人定烧不？人若定烧何殊九十？况经云以佛教门出三界苦，人何曾烧？若尔，二俱不烧则有二失，一者俱常，此未明常，二者违经。经云所烧之门安隐得出？令无此妨，从又问下重难意者，重立烧家难也。若不许烧教应常住，今欲正解，今解去正释，有譬有合，意明小教既非色即中道法界，此教安得不名无常？然小理不灭大教抑之，小教无常义同被烧，犹如门键，理非无常犹如门空，烧与安隐二义俱成，若依古人，人既被烧不得名为安隐得出，立门本意令其不烧，唯烧无出门义不成，大经下引证，经以十仙前因义同能诤，以因望果亦可借用，如因小证大小无无常大岂无常，若小下此更将小通对衍门。言文字即解脱等者，大小色教并皆是常，但有即不即殊，乃成烧不烧别，随宜故不即，顺理故无烧，今皆开显即烧无烧，若就下更以权实二智对释，从施权边故云权从所烧，同体之权本自常住，纵从覆说权为所烧，仍须分别，则三教权中唯三藏权生灭名烧，余二少别，故先作下引证，佛元欲用实智凡案，事不获已施于无常，无常即是所烧权智。有人云：约不信者名为所烧，佛昔从出故云安隐，虽是一途不及今文。经云：若不时出必为所焚，故得出之言非独长者，被烧之语岂唯不信？故知教法生灭名为所烧，非由众生不信故灭，宅以浊故被烧，教门何浊之有？但声教不住义同生灭，生灭云烧故须分判。乐著等者，先分字释，嬉游乐也。游名遍乐，故譬见惑遍于三界，戏虽亦乐随处非遍，于三界中所系别故，又耽湎去合字解者，此两字义通名乐故，故以两字俱通见修，以著爱见俱丧道故，爱见是集集必招苦，具苦集故必无道灭。

#### 法华文句记卷第六（上）

#### 法华文句记卷第六（中）

#### 唐天台沙门湛然述

不觉不知下约于四谛，释此四句，但初举文，应具列四句，但是文略，于中为三：初约凡释，次约位释，三约三世。初文又三：谓标释结。初文者，都不言下标苦也。火者，三界五浊八苦也。不解火下标集也。火本能烧如集招苦，既不知下标失道也。既不畏伤故云不惊，伤即失也。不虑断下标失灭也。无道谛身慧命亦断，众生下释前四句，阴必是苦释前有苦，既全不觉即不识苦，不知去释前集也。四倒三毒释前有集，既全不知故不识集，三毒修惑四倒见惑，既不下释失道灭，由不知苦集，故道灭俱失。不识惑者，不识集也。既不识集不忧虑苦，惑侵法身失道谛也。必损慧命失灭谛也。如是下结，以不闻下次寄位释者，于中先以初二句二重顺释，次以后两句反释，初文先以二句对于闻思，应云不觉闻思不知修慧，但是文略，次以两句进约圣位。次反释者，应云未见谛故不惊，无思惟故不怖，文中反释，故云见谛故惊悟等也。此明四谛观成见思两惑究竟尽也。以惑尽故四谛全显，初得见谛迷悟创分，如久迷初正故云惊悟，复更厌怖迷途方尽。次约三世者，不云过

去及以集者现观未苦由于现集，又观现苦由过去集，如因缘中名为轮回，虽论三世正观现苦，以断现集，今当苦息，故知不觉现苦，即苦集俱迷，由此能招未来世苦，既迷苦集理无道灭，举二世苦以摄三世，具如引文，亦祇以苦而摄于集，然前三释，虽复约凡约位等三，总而言之，并是迷谛，以迷谛故八苦逼身。五识等者，逼近也。浊在五识名之为近，以切己故名为逼身，同时意识俱受苦境，非初刹那未分别时，又祇此五识体是异熟八苦故也。近岂过此，故此同时安能厌患？故此心王心所不能以此意识成观，唯能分别以成三受，三受义成故云切己。逼甚故切。故一一苦皆由五识以对于境，次至第六而重分别，复立苦因何能生厌？亦云去出他释，昔结大乘名之为种，功德即是法身家之智慧，即以此智为体，为苦所逼，大理智乘俱遭苦集，不觉不知名为火逼。今谓下但约浊名不须对大，既流转已小尚不知，故总诸义共成五浊，不觉等四为众生浊者，四句祇是迷于四谛，以迷谛故众生即浊，次火来等为命浊者，苦盛寿促令命成浊，心不厌等为劫浊者，由不厌苦常在三界，必遇三小名为劫浊。云云者，意斥旧师，不须将此对大说也。以五浊故，正当广上所见之火，故上但云从四面起，长者作是下先释能施身手，次释所施衣[袖-由+戒]，能所俱废故云不得。初文为十，先标，次引合譬，三依三昧下明二义所依，四智断下明二义功能，五此之下明二义之门，六劝即下以四悉释，七如来下明用二义意，八故知下结归，九故上文下引证，十前叹下重指前证，前四可知。五此之等者，则以因果相对，劝是智家之门，诫是断家之门，故云从二门入。今于劝门中复言诫者，门体理合互具故也。各一义便故且别说，六四悉中云此二悉檀为第一义作方便者，二悉是修得智断，第一义即是性德法身，方便品初以法身智断取物不得，是故息化。问何不云世界悉檀，各二门不同随乐各别。又闻二欢喜皆世界也。故此佛乘生善灭恶，遍生八门，圆别四门各二各四，故此二门摄一切法，余如文。释所施中，文又为三：先出所依三藏，次出旧解，三今取下正释。初虽依三藏，但辩物相未明法门，次旧解中，初师云大乘因果，理何不可？但阙施化之相故不用之。次师既云出阿含经，不应用小而释于大，纵云大乘何异四阶？有言[袖-由+戒]者，行袂袂袖也。今不用之。岂以救火袖盛子耶？次正解中亦取下合譬，佛自释义，岂同世情，于中为五：先引下文，次神力下正释，身手指前释衣[袖-由+戒]等，三如来下明用三意，四衣[袖-由+戒]下明立名意，前三可知。言名略义玄者，知见二故名略，摄一切法故义玄，如衣[袖-由+戒]一足故略，盛多故玄。四无所畏，略如法界次第及止观第七记。智论广释，通言无畏者，十力内充外用无怯，名为无畏，佛自诚言，我是一切知者见者，无有一切沙门及婆罗门，若天魔梵及以余众，言如来不知，乃至无有如微畏相，用对四谛者，尽苦道即苦谛，说障道即集谛，一切智即道谛，漏尽即灭谛，四种四谛即四四无畏，今须在圆，遍一切四离二为四，二俱依谛谛为所依，故名为安。次十力中通言力者，诸佛所得内实智用了了分明，无能胜者，无能坏者，故名为力。无畏与力内外之别，一一遍摄故名为横。十力依理故名为竖。则十处明谛岂不大安？无畏与力虽有内外，今皆约用故内外具足，五三七下结施化意。言而众生不堪者，此正施大，不堪之言取意说也。唯有一门至狭小者，于中二，先指上类同，次分门解释。初言义如上说者，如上车门，此中亦是宣一佛乘之车门也。若已出宅门未入车门者，取难当故名为狭小。初言别者，别约三义分字释也。于中先正释，教理下释所以。初正释者，一既是理门又属教，小即无机，以无行故不入理教，故名狭小。言不容断常七方便者，应云断常及七方便，于实不入义言不容，言众生不能以此理教自通者，但守方便行也。言通释者，理教行三，一一通明一门狭小，以不入故不得至果，初约理者，唯一法界故云无杂，由一理故遍通一切，令至此理故云能通。由子不入故云难知。约教者，唯约圆理对教以明，出入祇是理教故耳。云凡夫不知出者，则不及二乘已从宅门小教而出，不知入者不知车门，两教二乘但从门出，故云少知昔教未谗永不知入，菩萨虽自知出等者，通菩萨也。三藏菩萨虽有出教，三祇百劫并未出故。又通教菩萨约钝根者，未知入处与二乘同，故云亦也。夺七方便者，前与言之犹云知出，犹未入实名不知入，若夺说者出亦不知。何者？而不自知上中下性故不知出。与而言之，通别衍门犹可

知入，然带教道故夺说者，别教地前皆不知故，尚不自知上中下性，况一地雨？从不知权边云皆不知，故别教地前虽知中道，教道仍权，据教道论乃至入地，入地必证故废不论。次上文云下引文也。七方便人皆悉未入佛乘故也。不能以教等者，方便之言必用通实，若佛未开皆不能以己教通极。言将谭者，尔前未斥不云无机，略开方说故云将谭，约行可知。幼稚无识者，旧师若云人天之善为幼稚者，此乃大善未生何名幼稚？依今为正，恋著等者，前明善弱故未有所识，今明恶强游戏被烧。因时者，初退大时。果时者，受八苦时，退大已后著爱见因，依正即是爱见果也。欲界著依上界著正，故云禅定等，对治之相至小乘也者。今大乘诚门名对治者，不同小乘无常等也。故引大品四念处等，皆摩诃衍，观不净等能所俱忘皆不可得。问若尔，但是观理何名对治？答修对治，时能所皆空，今此亦尔。约施大化复令离浊，于佛正是摩诃衍相，是故得名大乘治相，既著下大之所治，宜应用大以舍恶故。若久等者，久住见思大小俱失，不惊至如上者，如上释不觉等文，广约凡夫及三世是也。背明等者，东西譬苦集也。若明见苦集东西向明，以不知苦故而起于集，如日东而西走，不识集故而招于苦，如日西而东驰，驰走义一故经云戏，死如往生如还，还已复往，生死不绝，无彼变易二土之寿如速疾也。又从苦起集如往，从集受苦如还，一苦一集一生一死，是故名为驰走还往。虽用大拟等者闻而不受视父而已。如虽见父怖畏逃走，失闻见利故云而已。已者息也。又机扣于应，故名为视，机生不受故云而已，大乘下至父命断者，并以大乘为父子命者，虽大救未得种不可亡，所以虽欲小化，为存大命不废化功。前云切己者，初退大时适起五浊，如初遍身大善容在，若久不出流转五浊，名必为所焚，即大小俱失，此语起小应时，故云若不时出，大乘善根理实无断，意令速出以必死逼之。若久不出义同于死，故云死义。上文于所烧至若不时出等，问意者，得出与俱焚内外义别二文相反其义如何？次前得出下答意者，法应不同二义各别，从文从理二意不同，若准前文文既寄小，还从小教所烧门出，则还且约五分法身，若义兼于理则法通二种，若法应相对，理须常住法身已出，今论应身物机受化，则机应俱济故云时出。不受化则机息应谢，灰断入灭义当俱焚，焚故义当子父命断，以此拟宜而催逼之。问前云得出是法身者，大之与小法并无烧，何须言出？答祇以无烧名之为出，然则法应并皆无烧，应本同物从物云烧，从理则法应无坏，从事则物烧佛出。今说俱烧意在同出，故云若不等也。有云：感应俱时，今谓但得俱出之理，而失俱烧之义，故以俱烧要令同出，从如子先下明有小机，故接以小，开一为三故名为各。又知至小强者，大退故弱小强二义，一者厌苦，二者是治。六心中退者，准璎珞意，身子于十住中第六心退，恐是尔前见思俱断，至六心时见犹未尽，六心尚退。叹三车者，有人问，何以车三使二城一城有车无？俱譬方便而数不同，他答有余，今更为答。凡立譬者各从一边，不可执一而疑异途，故一二三但是离合，为对三周信解等异，是故别耳。皆譬方便其义不殊，车则通举方便故三，使则从难别对故二，城是二三之处故一，当知城亦从人故二，故云息处说二，车亦从难但二，使亦义兼菩萨，此三俱有人理教行，城若说化故亦无，车依造作故还有，使约权同故亦有，权乃非实故亦无，权实相对俱通四句，从权化故俱有，从实义故俱无，俱通权实故有无，同约一理故双废。劝示证者，示应居初，随经次第先劝后示，亦应无失，证中皆与之言正当已证亦令他证故名为与。言前偈本略者，譬本但云是名转法轮等也。广明至六句者贤合为四见修为二，贤所以合者，四念法同故为一，暖顶同退故为一，忍不出观故为一，世第一无上故自为一，见修道异故各为一。广如俱舍贤圣品中，此须略明。三十二谛者，上下各有十六行相，上下合论故三十二，具如俱舍释签略明。与苦法忍不别者，世第一心同此刹那，即入苦忍同观苦谛，应云四中随观一行，与苦忍同故总举之。驰走入见道十五心者，世第一后十六刹那皆是无漏，有云：十六心仍在见道，部别不同，便有涅槃音者，此约初转为言，观心中用大乘观者，凡附文作观多分在圆，令一一文不违所习非数他故。初至所愿者，心望观境名之为愿，心未称境故非适愿，境至勇者，境多观少非勇进者。境研心者，还以心思妙境，而研于心，数数为之心观乃利。心境相研者，向令以境研心，前又以心观境，故名互相。心王

等者，创心修观莫不以第六王数为发观之始，纵使观境圆融不二，其如粗惑尚未先落，故皆仍属第六王数，乃至未净六根已来，未离王数，此是见思家之王数故也。若欲约教，即有四教贤圣位别，驰走不同今在三藏。上法说中先明等者，上释迦章颂显实中，有六行偈，先约四一即是消文，次约索车即是譬本，谓初两行从我见佛子等，即是闻前诸方便教三菩萨也。次我即作是念下二行一句，明障除佛喜。言今我喜无畏者，即障除故喜，今先明免难后明索车者，前后既殊，光宅直将大机以对免难，所以破之，此明经文前后不同，非谓障除有前后也。以诸声闻皆浊先除大机今发。苦具足等者，由法譬文免难与机前后回互，承此不同释出四句，先释两句余两指上，今两句者以前两句，但经文互互义不成，欲令成互对华严等名同义异。初句虽引四大声闻，通指罗汉义及三周，次句所引凡夫理通初后，于次句中义兼华严法华教者，异前初句，余之两句云如上者，指上颂释迦章，偈中四一消文末，四句料简中，初二二句与此大同，仍有少别是故更释。彼初句云在三藏时，未云大品末等，次句但云法华中诸凡夫，不云华严中人，其言虽阙大旨是同。言余二如上者，即第三第四句也。彼云障即除机即发，如无量义中得小果者即座闻大，障未除机未发，如五千起去，唯第四句非法华中人，若大机下更重示向经文回互。若大机等者，如向引方便品文，但彼品文有前后，非谓彼品先大机发后障除也。若先障除者，如向引云今譬中已下文是。四谛同会见谛者，阿含经中亦有四衢譬四谛下惑尽。次明索车义，云作十难者，古人立难不许菩萨有索车义，会二归一，近代拾用何足为怪？故今叙破令有索会，先述，次破。初二可见，第三云所化是凡夫未出三界，不应有索，能化位在三十三心，不可于兹更云有索。若入佛果，佛果无二，佛从谁索？第四明先断正使，习无知在理不合索，断尽成佛，佛复无索。第五引今经文，以证菩萨。第六云从大品等者，古以般若方等前，故云大品已来，先引妨云法华已前皆方便者，先定付穷子下设难也。二乘领业皆菩萨法，若是方便所付之财，何以乃云皆是我有？若付财下重征也。若所付财是真实者，菩萨于彼先得此财，已成真实，岂至法华更索真实？第七意者，方便品云：一切声闻辟支佛所不能知，故小名方便是故须索。佛子大乘者，偈云：佛子行道已来世得作佛，作佛是实实不须索，下三可见，古今所计不出此十。次破中云私总别驳之者，私破也。驳谓斑驳不纯之状，亦杂也。破彼如驳正释如纯。所言总者，通立菩萨有索车义，则十义皆破，索是求请至名求索者，引前三业皆有索文，有法喻合法意者，三乘之人成居未足皆未善行，来至此经咸须有索，喻中三句次第以对三法，凡居下合中初明索意，索义兼三，及引文证具腾始末，由索故许由许故与，许与有文何得无索？初明请中请既弥勒居先，许岂独酬身子？况身子普请恩沾自他，故云愿为四众，四众岂独二乘？佛许非专小众，故但通云当为说等，许文可见。故知三周通语三乘，法说竟身子欢喜，即第二卷初。譬说竟迦叶欢喜，如信解初云闻世尊授舍利弗记发希有心欢喜踊跃。宿世竟楼那欢喜，如五百记初云复闻宿世因缘之事心净踊跃。次别驳者，先破第一云齐三藏明菩萨不断惑者，前云菩萨未至许处，以不断惑，故不与二乘同至许果之处，故不索者，唯三藏中明菩萨不断，故判云齐。言依法华有四句者，谓准今经须作四句摄机方尽，若无四句恐人谓机发独在无障之人，故第二句即三藏菩萨，若独二乘二乘何曾障未除耶？逐要且列机发二句破旧不索，若不索者何以机发？然机不动亦有障除，第三句也。未发且指法华已前，若至法华除五千外无不发者，破第二义者，彼师意云：索但在小，诸大乘经并无菩萨索小乘果，今经菩萨岂应索小？故今破云入涅槃既同，何得不索者乃以通教破之？汝云菩萨不索小果，通三乘人得理既同，俱被斥云悉是方便，欲更求实理须俱索，通教尚索况三藏耶？破第三者，彼文云：所化三祇百劫至补处来，犹是凡夫道理无索，此贬太甚，岂三祇百劫一向同凡，文仍不破，但破其能化三十三心思仍未尽，故不应索。至佛复无索车之义，但总判云属三藏耳。故菩提树下三十二心，犹名菩萨，时节既促索义不成，此则可尔，言思未尽此不应然。故以见惑凡夫况之，惑障全在大机尚发，况三十三心？言佛不索道理如然，彼亦不知因不至果，至三十三心必无实行，可中此佛实是三祇至果但断见修而已。还同罗汉，如云世间有六罗汉，罗汉安得不索车耶？祇

由彼不知权，故且难之。其教既权进退有妨，破第四意中，亦先牒难云菩萨未断习乃至断尽等者，此以第三文为例，前第三文若菩萨进断习气无知，理合成佛索义不成，此三乘下正判属通，教既未实菩萨须索，次以具缚况之。破第五意者，彼以三乘之中菩萨为唯一，次被会下破，纵许菩萨伏断不同，望二乘人亦名唯一，应知唯一语通待二不局，彼以所待二外祇一唯一，不知四教当教菩萨俱名唯一，故三唯一仍须索车，当知前三是待二唯一，圆教唯一方是绝待，如三藏唯一之外，犹有三教，通别可知。夜光明月珠也。破第六意者，彼谓般若至法华来，一概真实，汝不下以共不共责之，共不共文出自大论，不共菩萨容可不索，彼有圆故。又不共兼别，别尚须索况共菩萨？故汝不知所付之财兼共不共，而一向云真实不索。又若云般若中菩萨真实不索，今反难之。二乘于彼被付真实，即同菩萨何须更索，况汝自云至法华来，皆是真实以汝不知三味异故，破第七中牒难竟。次破中引本门文者，彼本门文既大小已他俱是方便，望彼本文圆尚方便况复偏耶？今迹中三教皆是方便，况方便品初云佛以方便力示以三乘教，何时独云唯示二乘，三俱方便是故俱索，破第八者，亦先叙难，次汝不闻下破，亦应更引前三周初十义之中有领文来，破第九者已如前破，破第十云犹是前义者，不出三藏，破亦如前。世人明义多分不受四教之言，今但破云四阶及以三乘共位与华严中菩萨不同。若复不受，请送婆沙俱舍及大品经，却还天竺，自有行息等者，大小别故小乘息索，菩萨未息教权故索。又菩萨下更以义破，索是求请别名，岂有不求而得，归其诡累者，诡诈也。累重叠也。十义多是诈累藏通，故一三九十全是三藏，第四五六博附通教，余之三意义含藏通，彼由不见瓔珞位行尚属权施，非是发心二不别故，若是实者，与华严经普贤行愿同耶？异耶？故一家立义别尚须索，况复藏通由彼立菩萨不断，及以断惑未穷并不须索，二乘断惑是故须索，此则全迷断惑菩萨亦须索车，况障未除大机动人？今当下离为四句，断与不断有索不索，况十六句遍，约五时，初许古人堕在一句，若至十六句令无索成索，全令堕非无句可得，于中先列四句。问初句与古人菩萨不索何别？答今别有意判在三藏故也。彼谓一切菩萨不断，故俱不索，或断未尽是故不索。又引经论偶成通藏，以彼不知别圆义故，若本知者何事不立？故今初且离为四句，用对四教次历五味，故初句中望后三句，名同古师其意永殊，一往对句且立根本名不索耳。以三藏菩萨始终不断，纵被斥时亦无可索，一往虽然犹未尽理，所以更开为十六句。又根本句中第二句为通教者，三乘俱断故俱索车，第三句者，约未破无明名为不断，是故须索，登地已断是故不索，此则永异古今诸师，况第四句无非法界，更何断索？故第四句方名不索，前三句中初虽不索，终卒须索，故三句中俱名为索。利者先索钝者今索，以须开故应须必索，圆教尚不当于不索，何索之有？故不同古所立十义，次更随味具教多少准例说之。故法华前三教菩萨一切容索，两教二乘约时前后，显密不同，更约五味良有以也。宏纲大统者，且立四句以对五味，未细分故。言一一句者，如前四句。一一意者，若直对句祇是四教句复离四，故句亦名意，意者祇是教中句也。如云乳味两意等也。故知障除祇是惑断机动理合索车，准此中句，若从根本四中初句为首，应先从障未除机未动，离为四句，应云未除未发已除未发，亦除亦未除未发，非除非未除未发，未发非宗故不用之。初文且以除等对动，似是从根本中第二句上开出，既云一一句各开为四，祇是皆以文中四句，列诸教上，是则四教各以除等对动为句，以明索车，宗在动故，故一一教中皆以除等对动为言，故文但列四句为式，仍将此句历五味简，令知四味中诸机未纯，故有当教后教不同，依今经意，虽有诸教障除不除，机动必唯圆教故也。问前之三教当教论发，还对当教除不除等，此则可见。若并望于圆机论发，则菩萨通前二乘不定，圆教如何论断等四，云何更动？答应将初住以对住前，而论四句，一切凡夫不断五品名断，初心修观虽即法性，须作意断且立断名，六根即为第三句也。以第四句是圆本句，须归初住，是故尔耳。故法华前教句教未融，来至法华，唯有四除以对一发，故至法华无不索者，口索既尔机情可知。是则味味无有不索，但机情冥密故不论之。所以且对显教诸味，以成诸句，索之与断其义众多，如何乃以一言辄判，故云斯宗不见等。次明体数不同者，旧三师中初一全非，次师似当然，第

三师今不全许者，其理未显，并由不说佛菩萨乘离合初后同异，所以须会不会，所以下破古，先通非之。次别引教，初引昔三，三既在昔验一在今。次华严下皆引证四，即能所具列，初云说，次云出，说约教法，出约行仪，初三从应，第二从机，当知定有四法故也。地论等者，地论在别，尚列四观观于十善，当知诸法咸通四观，瓔珞三乘即前三教，三各开三即别教之乘也。平等即是圆教乘也。今约教下重以教门判向三四，但云三四未言优劣，故须教判。若三乘对真论同异者，即判初家，判三四九属别圆者，更须约行方分别圆，应知藏通大意亦尔。虽引前经具足四教，妙部未显，复须历味方辩今经，正法华中亦先云象马羊，后乃各赐大白象车，同一梵文谁非谁是？有人问云：出不见车是故即索，此未立城应须索城，今为答之，城约有譬见何须索？问车城俱方便有无义必同，何故有无异致令索不等？答车由斥方便失实故须索，城若非真实，亦同车处无，问若尔应俱索何故索不同？答车但说方便求实故有索，城云宝处近是故不须索。问方便略开三未实故有索，已闻五佛章，何故譬中索？

答中根迷法说，故说车虚譬，有无宛然齐智者无斯难。有人问，三车容可有上下，一城何得有出入？答车亦无文说有下，城亦不曾说有出，车被斥虚义同下，城闻说化义同出，彼此从譬咸义立皆已入证并须开，大车宝所既无殊，两处妙理何差别？世人下明大车体者，应如玄文显体中辩，此为破古略辩异同，上虽明数及索不索，若不辩体，将何以明解行之本？已下诸师章安所引，故出今释云天台师。初光宅庄严虽并云高广，而据果汁因对昔未绝，故光宅指果此有五失：一者因乘无体乘何而出，二者名滥小乘果尚须索，三者以用为体能所不分，四者待昔无绝开权不成，五者摄法不遍以隔凡下。别无尽智之语，况复圆耶？别圆虽有无生之名语同意别，断证永乖是故不用，况以今待昔方为高广，当知当体无高广也。庄严在因果必无体，况行是具度亦非所严，上求下化四教皆然，况唯知语其高广不解始终不二，旧师不取功德意斥庄严，欲同光宅又不云果，智属白牛体亦不成，过准前说。又一师取福慧者，总破前三引无漏根力等属慧，禅定解脱等属福，岂但慧耶者？正斥第三，福慧已非车体。复谬引昔文证今，深不可也。过失云云又取有解者，似符光宅，空解无动故不取者，意谓运义不成，不意运都无体，尽无生智即有解者，从所尽所无立名故也。又一师分对小乘，大乘但取实慧方便，运动如前，私谓下章安通斥，牙等虽象通别不同，通则无非象身，别则身非耳等。准譬破义意亦可知。故亡体者通别俱迷，至赐车中点出者，高广为体永异诸古。次辩小车并运不运，兼辩因果及索不索者，因便明之令识所开，既先索小先须识小。言八智通因果者，亦应云通漏无漏，如他心智即以法类道及俗智所成故也。何者？若他心智缘他无漏心，须以法类道他心智知，若他心智缘他有漏心，须以世俗他心智知，若果地他心智即果地他心世俗智知。若因人他心智即因地他心世俗智知，自余六智若初果人断见六智灼然属因，若二三果，及以非想余一品来，所有六智亦属于因，最后一品方乃属果。若依去古人引教，破前一向用果，然但下古人正释，要因下释妨有旁正故。若内下更立妨，然果下释妨，果无自克由因至故，故使此果得名好运，中道不达表非好运，从后为名故名好运。乘祇是车车本动运运因至果得好运名，既可并颁理须双立，若乘下古人乘向所释立索车妨，旧云下释妨，释却成妨，旧释意云机索可解者，机蕴于内可发名索，机虽有索但冥在心，情未犹豫故使不述，虽情动于中未彰于口，祇由情故以天眼观，进退生疑情从佛索，若寻下今家破旧。有文义二妨，于第二妨中有四相违，第一与当文灭想相违，二又佛下与须见余佛决了相违，三又初下与下不见上相违，四又罗汉下与修因时未见果相违。初二可见，第三引例，又与摄大乘违者，诸论天眼下不见上，必无二乘见于界外，今言下正释。言昔日者，昔住小教，既其被斥情有所望，准此判意情通二味，因斥旧解情索理违，故今为立情索之义，若单论情取意为语，以机生故所以情动，故机情索通遍二酥，别分二味，索求至之实者，若是方便昔实何在？机在大乘等者，释求实意，至口索时大机已发，情求昔实意在今真，此则机实而情假。又情下重申假以扣

实，故情实而口假，故机情时未彰于口，口索之日必具机情。六度通教例尔者，向明两教二乘既然，故知两教菩萨亦尔。何者？昔五百八千俱被弹斥，般若淘汰受益事同，既见身子腾疑，佛释理应沾已。默然在座位圣申通，有两章两广两释者，此依未次，疏列稍似难见，准文次第两章并标，广释间出。

### 法华文句记卷第六（中）

### 法华文句记卷第六（下）

### 唐天台沙门湛然述

一等子下标两章门，言子等故则心等者，先明子等者，无非子故故心必等，其心若等其子必等，心即心性故佛性等，由皆是子故心无偏，财法复多是故心等。车等者，初明等意所赐不二，是故云等。但点所习无非妙乘，祇缘性同赐义则等，而言下却以子等释车等疑，既云车等何以各赐？昔习不同诸位不一，至此所说无非一乘，何以故？若一人不遍不名子等，且云本习应遍诸法，一物不与不名赐等，所谓色心逆顺依正行理因果自他解惑小大慧福，故知等赐祇是开彼三乘六道，无非一如，故一一如无不遍摄遍具遍入，一切众生谁无四方道场之分，谁不理有大车具度，待时待缘是故尔耳，故至今日方云各赐。言横周等者，法界三谛并非横竖，虽无横竖法界从遍。言横则便，三谛名异，言竖则便，不二互显思之可见。言四辩者，谓法义辞说，七辩大同，法谓一切法之名字分别无滞，分别三乘不坏法性，义谓诸法之义了了通达，知一切义皆入实相，辞即言说名字庄严，随其所应能令得解，一切众生殊方异类，多少广狭诸道男女，三世九世诸教诸门闻者悉解，乐说谓能于一字说一切字，于一语中说一切语，于一法中说一切法。随所说者，无不真实，十二八万随根所乐，而为说之。四无量者，四谛为境，二苦二乐故也。本是不思议之梵行也。故大经云：慈若有无非有非无如是之慈，名如来慈，故三谛慈摄四遍也。四弘四摄并依境判，方异余经，四弘具如止观第一第五。此之四弘即是前来四无量也。四摄略如止观第七记。神通七觉并以无缘而为所依，如止观第七无作道谛中明。綉衣也。綉者天子覆冠衣，前后垂者是也。非此中意，此应作筵即铺席也。观练熏修如法界次第具出名相，止观禅境玄文定圣行中，皆为实相故修，至果禅中胜用无尽，丹枕云支昂者，即车外枕，车住须支支之恐昂，故云支昂，支持也。昂举也。譬动静相即者，车行枕闲车息枕用，用时常静闲时常动，实体与用亦复如是。自因之果法性无动，所以如风不移寂然而到，万行无作众智莫观，此则三德俱不二也。以三即一故使尔耳。车内枕者，智首行身三珠如枕，所息得理法理而然。赤光等者，无他法间名无分别，以光譬智故云智光，朱正紫间故以赤表无杂之光。南山注经音云：西方无木枕，皆以赤皮内著绵毛，用倚卧也。赤而且光白牛为三，先明功能，次白是下辩体德，三又四念下论行相。初文者，修得般若能导假中，三教谛缘无不至极，故云到也。此名通有须体简之。次体德中云白为色本，本体无垢故云本净，修称于性故云相应。体具等者，显圆智也，惑体本净约性论修，名为不染。此即内充而外洁也。又四念下即是约境以释行相，念即是智处即是境，四观观处处观一合，如全白是身，即此观境善满恶尽，可譬正勤，由此成故，复令欲念思惟一心成无记通，化化不绝任运常然，去住自在故云称意，余法例如道品说之。问此中大车等赐诸子，诸子得已始至初住，乃至犹在名字观行，如何纯以果义释之？答以证示人行差别，明因等众举事示理，故但示云汝等所行是菩萨道，心佛众生三无差别，是故理赐。行位等赐即果赐也。果理在行方可云赐，岂可理果与众生耶？仆从者，准对三德，应车体中分正及缘对牛为了，此则义当修二性一，一复具三高广不二，此中仆从与偈宾从言异意同，宾者进也。导也。侍卫者供左右也。仆者下品也。今习大乘者自量己心，与此经文所列同异，若一句即是为是何句？一句



即足何须诸句？岂佛谬说强骋文词，烦列车仪炫惑迦叶，此大罗汉久为僧首，四十余年不受真化，才闻方便通叹二智，略开显已，动执生疑情方犹豫，殷勤三请，广闻五佛十番开权。又睹身子三业领解八部引例，四众酬恩，如来述成分明与记，经斯重叠宿种未开，才闻大车便堪记荊，故知此乘观法具足，仍存翦略粗点十观，若广张行相何由可备？不别解释即悟无生，望上称中比下仍利，若此车譬一句徒设，则显佛有绮语之辜，或举集人添糝之咎，及责译者混杂之愆，若属对有由则行仪可轨，岂学大观顿尔全弃，既失大检小径莫从，大小咸亡恐随邪济，乘坏驴乘为向何方？譬果地福慧圆满者，行理穷也。福成行也。慧趣理也。自行德备是故内充，化他德具是故外溢，遍一切法故财无量，皆具二德故云种种。列二藏者，行称理故理藉行故，更互相收方堪等赐，一切下引证二藏，如其不了阴入理藏，徒自虔修诸度行藏。言一切趣者，文在大品发趣品中，趣谓趣入，即一切法入一法中，一法既然诸法皆尔，行理具摄一切法也。一切法趣文相开合，如止观第二引。自行此行理下，次释充溢，先直约行理，次实智下能导能照，即是修得三德意也。果极利物故名充溢。虽有二释佛智不殊，广等心中亦二，但以心释子故云心耳。文具三义乃名心等，一者财富，二者皆子，三者无偏，是故心等，亦应更云所以心等由皆子故，财富无量自行满也。皆子无偏化缘熟也。若富下反以不等用释于等，由财子互阙令心不等，应知非子及财不等，寄在昔教，故昔偏教教主化机二义并阙，如两教教主贫法财，故不得云富。不知常住不得皆子，纵当教名子收机不遍，故亦非子则成有偏，互阙非等并阙可知。别教教道虽云皆子，两义尚无，证道自同分等无缺，下释子等例之可知。是故今经一实之外更无余法一切众生皆是吾子，缘因尚收于散善，了种通摄于一句，正乃不弃无间，方称一切之说，是故玄文明利益中，则序正流通未来永永，严王调达不轻龙女以义准知。况应以之言何简于四趣？随宜之教靡择于顺违，此等赐之大体也。故知子等心等之言，岂独四大声闻而已。所以诸法皆藏咸子无偏，今七宝下释三义也。先明财多，言教行者，机应相对，且从现文益者说也。次各各下明是子无偏，言各各者，由俱子故，不差别者，由无偏故，各赐等一祗是开权。次释各义故引身子等，本习不同故各皆同入实故等。又方等般若者，约法已开自在根力，其根钝者于二味初，得方便教中之益者，于彼得益诸位诸法种种不同，故皆以实当位开之，所以者下释子等中，言两等者，应但云子，两者恐误，文举财等况于子等，且以处等而况子等，子本一家今周一国，何况子也。言一国者，寂光土也。遍益法界理亦不穷，况同居士结缘人耶？此举广处以况略人。次释下正明子等，复以非子况之。言非子者，且贬正因不同缘了，故抑言非。等阴无偏况结缘子，故约无缘慈对本有理，无非吾子，寄化仪说，且以昔世未结缘者，而为非子，如来常给予自不归，无缘通覆故云周给，人天善恶与法界同，故父果车是子理车，但开其情假名等赐，众生无尽车亦不穷，不穷故不匮，不匮故无偏，望迷为开悟本非闭。无缘尚度者，缘了之子是先结缘者而熟脱之，正因之子未结缘者，为其下种，故云尚度。故以种者况先结缘释不虚中初佛问者，本但许三而今与一，非虚妄不？欲令身子领实，故以虚妄问之，答初免难不虚释中。经云：若全身命者，具举身命况而拔济之。意云：全于小乘五分法身入空慧命，则为已得昔来所玩，况于火宅方便济苦本在大耶？问经文即以拔济，况于身命，拔济正应以大况小身命，何故疏文不用拔济，而云命重身轻，乃以小乘五分为身，用况大乘实慧为命，何以小身对大命耶？答此乃借义互说，小中自以无漏慧为命，大乘自有平等法身，具足应以大小身命以为对况，免八苦下结向命重身轻意也。当知借于小命为大命，初用小济存五分身，已得珍玩，况常于火宅方便教小本在于大，而今获大。岂虚妄耶？小乘五分法身具如俱舍云云，况二万亿佛下指昔因也。经中但以今世火宅况之，疏中加于昔大以释，从圆因成去指今果也。不乖本意者，此述长者本意，若小若大俱有本心，大本为本小本非本，许小不与尚无所乖，况更与大宁乖本意，如许少财与少非妄，况与大位得过于昔，宁非本心，信知如来本非小化，所以财但免于分段之贫，位则超于二死之贱，一义兼备何乖之有，但小非究竟不须更与，故云不与耳。本知无三至本心者，明不与意，昔非本意故今不与，经云方便令出，疏云

令不堕恶者，令不堕故方便令出，方便令出故令不堕恶，则一意也。结前等者，双释两结皆安似者，文似偏结理必兼具，二轮别故所对不同，故借二轮以消二结。自体者，实报土也。此是摄大乘师从因，立名谓有为缘集即同居因，无为缘集即方便因，自体缘集即实报因，亦云法界缘集，今疏前二仍旧从果立名，后一依彼从因立称，皆是妙色妙心报处者，既云一切世间之父，故知三土皆是证道色心报处，寂光既遍遮那亦等，诸身既与法身量同，诸土亦与寂光不异，如像如饭如镜如器方之可知，一切众生无不具此，果报未满全局在迷，迷故阴质局彼太虚，满故即与法界等量，应三土者从化事说，故云处等。于诸怖畏等者，且约界内因果而言，以对诸子是所畏故，故云永尽。所离同粗能离理极，故云无量知见等。有人以初地离五怖畏，用释此中都不相关，上不及诸佛下过于离界，望诸释义其例若斯，但譬中惊怖在前等者，前云即大惊怖而作是念等。次云恋著，即是重释所见，今合不觉在前者，先云众生没在其中等，即是略后便明广也。拔苦等在后者，次此文后方云我为众生之父应拔其苦难等，应拔其苦至慈之力者，大悲且从拔浊大慈与其大乐，故慈从化意悲从用小。上譬有劝诫等者，释譬及法有无之意，即是旁正相即，即是其体本同，况此二文既是二悉，当知劝善本令断恶，断恶本令劝善。问二体既同，何须立二先辩互无复更相即？答门别故二体同故，即虽复劝即是诫，但是劝家之诫，诫即是劝，但是诫家之劝，故两门各存不妨体一。问若尔，一门废之理亦何爽？答若善达二门，一门亦足，但一门若废则二义俱亏，况表父殷勤先劝又诫，或时各逗机宜不同，化时不别共成一事。我生已尽等者，无学四智罗汉皆具，或慧解脱未得无生，今以无依是初后二智，无求是中间二智，后有即是所依处故，若生已尽未来无依，中间二智尽三界因，名已办等，故云无求。上有真似等四位者，贤合为二，及圣位二，今依前外凡，亦但闻慧为一，思修为一。辟支是法行人者，一往且对声闻凭教，所以支佛自思为法，然支佛必自证，声闻具信法，信法具如止观第五记引婆沙等文。闻法少者，支佛或闻教堕在声闻者，亦是因信但云闻少，此门至非佛等者，大论云：有一道人问佛，大德！十二因缘佛作耶？佛言：我不作。又问余人作耶？佛言：亦非余人作，有佛无佛本性有之。夫答问有四，此即决定答也。若其广出三藏谛缘，具如俱舍婆沙，玄文略出，但合等者，以此四中二正二旁，当知由免难故，索车由等赐故欢喜。门有三义者，三门之中出别是门入者义立，从一色心入一色心，门以经游为义，但未出名入，从一入一义言为入，实非外来。若作出者，须兼三藏，今立通教所诠，以此两教，所诠同故。言若别义者，依别理人。言所诠者，意显独教门义不成。经虽云教必须对理，故知别教虽诠别理，亦非车门，但对通藏而立别名。由缘别理故名为别。次第之初与藏通人咸出火宅，据出宅同仍可名通，初证又同两教涅槃，故亦可云得涅槃乐，三德具如玄文三法及止观第三显体中说。此释小异于前者，前云意不在三，今云本欲与大，虽复小殊名异义同。有一大宅者，有人云：且指一方三界，故云一。他人广列利钝章门，三界无始为久者，问若从因说或当无始，若从依报初禅已下贤劫近成，云何无始？答众生无始具三界因，惑种不亡故云无始，故依报处坏而复成。第四禅去及无色界，虽无灾坏因果相成，皆是无始无常故也。然终不如约正报释其理便也。念念相续等者，相续故高无常故危。意识纲维者，统御一身其犹梁栋树立一屋。圯圻者，上下毁裂，褫脱衣貌也。因缘观心两释者，如云头殿腹堂即观心也。如云色堂欲舍等，即因缘也。命根已下文并观心也。八鸟譬八慢者，但慢与慢能所别耳。诸教亦以七慢释慢，此中所释亦与俱舍大同，其意稍别，今略比之。盛壮慢如我慢，与俱舍名义并同，壮故我强，姓慢如大慢。俱舍云：于他胜谓己胜，如世寡姓尚未谢于崔卢，如臬尚食于母况贵姓耶？富慢如过慢，俱舍云：于他胜谓己等，如世贫者，尚不下于石崇况实富耶？自在慢如邪慢，俱舍云：于有德中谓己有德，如薄祐者，尚无屈于有德，况有自在者？寿命慢如增上慢，俱舍云：未得谓得，寿高计常，如少尚未肯尊老，况实寿高？聪明慢如慢，俱舍云：于他等谓己等，于等而轻，如力虽劣尚欲轻彼，况实齐耶？行善慢如不如慢，俱舍云：于多分胜谓己少劣，德业天隔，谓稍下于高踪，况少劣者？色慢如慢，俱舍云：色不如他亦谓己等，陋者自得未肯劣于

潘安，况美姿貌？略对且尔如名不同，此中直尔有此八事。故僇慢者，未必全有，自爱为贪去更以三毒例释同异，故四思惟并有二名，所从得名不定故也，虫名兽状鬼体神形虽即非要，与使为譬亦可略知，蚘即黑蛇也。故汉书云：玄蚘蝮者。尔雅云：虺长三寸大如指，江南谓虺为蝮，有牙毒，鼻上有针。蜈蚣者，螂蛆也。有人云：能制蛇，若伏蛇者，多是赤足者，此语有损不思来报。守宫者，蝮蜒是。有云：在舍为守宫，在泽为蝮蜒，[黼-由+虫]似鼠，若兽名作狻似猿，若作狻字，玉篇云，似狸亦啖鼠，天若雨于树倒悬，尾有两歧以塞两鼻，狸字说文从豸。鼯者，说文云：小鼠。玉篇云：有毒螫人及兽至尽不痛，即甘口鼠也。咀舐是嚼，搏击打也。撮搏取也。亦拍亦抚也。爱心贪等者，寄此与钝使对辩，诸见在后鬼神中明，亦可是钝中利也。若从钝说道理亦是钝中道理，推求去释也。如此土儒宗亦计天命气等，并钝使撮，欲比西方道理天隔，一云去，重更全作钝使释也。[据-豕+且]者，释名云，叉也。谓五指俱取也。掣牵也。亦云向前[据-豕+且]向后掣，喙喋者，喋字亦作齟，聚唇露齿也。嗥吠者，出声大吼也。经魑魅者，物之精也。通俗文云：山泽之怪谓之魑也。西京赋云：山神虎形曰魑，宅神猪头人形曰魅。魑魍者，木石变怪。玉篇云：水神。孚乳者，玉篇云：伏卵曰孚，通俗文云，卵化曰孚。广雅云：孚亦生也。乳者养也。故鸟生曰孚，兽生曰乳。言自类等者，即同类因得等流果，以子似父故以喻之。俱舍云：同类因相似，自部地前生，即五部九地，但约过去以现在为因，广如彼文。鸠槃荼者，可畏鬼也。蹲虚坐也。踞实坐也。次捉狗等者，有此一释故曰一云，狗足如因捉之如谤，捉足扑之如令绝声，故云令其失声。因果法尔不由执无，却由捉扑所以有声，如由计故所以有生，以脚加颈者，声不绝故，复以狗脚加于狗颈，谤无苦因之上，复更拨无苦果如脚加颈，望必绝声，声岂不甚，拨因尚生拨果弥甚，集本得果下释上句，捉狗两足岂能绝声，徒谤无因果何能免果？集无得苦下，释下句，如加颈时欲令绝声，由加声大。又谤无苦因者，祇指非因计因，即是谤也。本是世因今谓出世，即当谤无两因故也。观解者，前约事释，多在断见故云拨无等，今约观释，义通常见及以邪正，以佛弟子亦有修六行观者，故今用之。若外人修多在计常，或计四禅乃至非想为常故也。凡云观解须顺内故。又云作不净等，此意亦以出声为失，由观故生如由扑故声，今不得起者，复以绝声为失释也。故云不起。竖入等者，如六十二见虽有众释，多约三世，过去来今从今入未，故名为竖。横遍等者，如二十身见一阴四句，四句相望无复优劣，故名为横。不修善法为此纵恣，所以不修非拨无也。虽不拨无亦名无惭。言见取者，非果汁果，非想非是涅槃之果，计之为常，无色唯心名为咽细，三界寿极名为命危，计之为常名为保寿，保寿正当计果义也。非想下重释计失，首如等者，根本之我如牛，世以牛力为大自在，计我亦尔，于中复计我之有无，如生二角，为身是我等者，以我与身更互有无为身是我者，执所为我，为我是身者，以能为所，身即是所我即是能，如以五阴计一阴为我，余皆我所，谓僮仆瓔珞窟宅，若计常者身非是我，身断我常，若计断者身断我断，或俱常断，具如止观第五记引阿含本劫本见末劫未见，然其所计能所虽殊，计有义等，或时等者，是诸外道于一身中前后计转，所计之极，极至非想，以所计为头，彼地断常更互起计，如发篷乱，计常等者，互相是非，强者伏弱，弱者从强，皆破他从己如相残害，计此我者，有断有常即边见也。夜叉等者，初二句总结欲者，未分利钝，亦是下更别语利钝意，亦指初二句，即上句利下句钝，并是有漏下释第三句，有漏之心皆无道味之食故，饥以由饥，故生死速疾故云急。经四向者，见惑虽多不出四句，利钝并有饥急之义，经文且从利使以释。窥看者，私窃也。看不正者，由隔窗牖，故见空而偏，空无偏正由彼窗窥，理无是非计者成过，故云滞著心多不会正理，故知邪正谁不各谓仰慕至道，此二句通结二使，次下二句收广结非，是朽故宅等者，上文云：今此三界皆是我有，此从化主统而言之，为生取土。言朽故者，从生以说，故前后文国城家等随其义势，或优或劣无不属生，咸归长者，一色一香一切皆然。长者下释下二句，内合至舍应者，合此二句，若以十六王子为常教者，应云王子舍应，今从果说故云如来。又舍应不孤由大蒋故，故知非但舍应之后起浊，亦乃由浊起故舍应，故知前诸起浊救火大

化拟宜等文，意皆探取大通后文，准此中意随根上下三周不同，究其根源莫不皆尔，故得通用。寿量者，助成近义，实成既远中间数成，成即是出，且约一期故不云多。又覆本故不可云多。火起之势者，此中势相皆应须作见修两释，应知通论势有二种，一者势分，二者威势。势分通至非想威势烧无不坏，今当界二势亦复如是。宅宽舍狭三界为宅，五阴为舍，若且指欲界准例可知。由浊倒故身命无常，故作无常消此文也。被烧相中分为三义，初二句属见，次一句属修，次三句明不出所以，专由于见故重云槃荼。又初二句通列，故云鬼神等，等取虫兽，次一行别列故更云鸠槃荼等，初二句中下句正明烧相，故云大叫。次一行中下二句明愚不知出，正由不出故烧，烧故不出，故总属烧相。哭泣为扬声者，此以十二支后愁叹忧恼，来释此文，此是古人释哭泣等通遍三界，今不用旧释者，但在欲界人中南洲有礼度处，余所不摄，戒取本不计断若，因拟果故，色界火起所烧类中，亦初二句钝使，次二句利使，然火势中文略，不分利钝应须义说，故欲界中亦不分利钝，今色界亦尔。次明相中方具利钝，即相夺等也。既于禅中起诸见惑，带见修禅或禅，已见起或禅见俱发，若禅已见或可见存，或复俱失，所计异者，具如本劫本见等也。言默然者，此准大乘一一禅中各立默然，如初禅中默然第六，乃至四禅默然第五，以著默故失于无漏，依余经论道以著禅，而为默然，或以一心支而为默然。欲界贪未来定已断者，性障未除名伏为断耳。故恶兽啖时方乃名尽，欲界至如猛焰等者，烟焰上升以烟过焰，故用譬色。又焰猛烟微如色轻欲重，身等遍于二界四倒，故云四面等也。亦通下亦可双譬二四，故四大皮肉在身四边，如四面咸苦故云克塞。蜈蚣下明空中事者，前云藏穴以譬色界，今乃出穴故譬无色。言空中者非谓虚空，既以舍内譬欲入穴譬色，今以穴外空地为空，以譬无色，色界如穴，厌下如烧欣上如出穴。若尔嗔通三界者，前欲界中以蜈蚣譬嗔，此中例之不别分出，既云蜈蚣复是无色，故譬彼嗔，色界之中虽无蜈蚣而云毒虫，即兼蜈蚣，如色界利云毗舍阁，即兼诸鬼故知嗔通三界，小乘中云上界无恚非尽理也。然诸烦恼轻重虽殊尚至等觉，岂隔无色？但名同体异理须分别，今所烧类略无鬼神。若得等者，若无色定起寻即生著，故名随。既离下缘定计非想，故云又诸饿鬼头上火然，非想亦有八苦者，文已列七阙爱别离，应云失定时苦，名爱别离，但文中七苦初之四苦，约彼定体生彼细想，刹那不住名为念念，病死可知。次有二苦以对修说修上失下通得名离。次五盛阴复约定果，前四第八在果故也。若因若果皆约彼定，故得言之。不处第一空座者，第一义空为智理合与悲同体，今言不住无悲之智，恒居有智之悲，故云不处。故知无缘慈悲方可与智同体。旧云等者，佛岂不知而待他告。又云等者，岂有物机还却语佛云汝子耶？纵感应相关以生望佛为他人者，有何不可？然消经文闻有等言，却如以下语上故不用也。今云去正释，凡云汝者，可施于师，师即法也。他义及上二理俱成，问真如法界可是佛师，观机三昧纵名为法，祇是照俗如何名师？答观者属智，智即是佛也。依三昧起照故得是师，虽云观机照体是法，如佛眼观等故有此眼，方能观机义之如遣。又云下约大悲者，他义更亲汝义稍切，以无缘慈望于应身，故无缘慈告于应身，令起化物。云云者，对上辩异出观疏意，但令法正喻且分成。问子本等者，答中两解妙得事理，初事答者，虽未曾出义似先出，虽即非入义似后入，由出未出故入似入，又下约理解者本净故出，无明故入亦从义立，非出非入而言出入，约事解中即退大后，以著五欲而为游戏，约理解中即以戏论，而为游戏。言戏论者，即三界见思，见思即理故出，理即见思故入，如净名中尚以小证而为戏论，故云：若言我当见苦断集证灭修道，是则戏论非求法也。故实相外皆名戏论，故事理二解并于大通佛时，虽发大心未破无明，是故具于事理二义，大善下释退之由及以乐著，昔结缘浅名为未著，退后流转唯有无明，故名无知，即此释意亦具二释，思之可见。四行半颂上我当等，是诚门拟宜应更略分，初一行正明拟宜，次一句总立所烧，即是见思。次一句总明烧势，次两句略明烧相也。次一行半广明所烧，文中杂列见思二类，不复次第，次一行况结，于中初二句举所况，次二句正况，由无定慧是故饥渴，已可怖畏，况复更为浊火所烧，如得上界有漏定时，无无漏定已为小火之所梵烧，况坠下欲大火所烧，即指饥渴以为此苦，

是故应求大乘永离，诸子下三句不受即是无机，亦是稚小无知故也。文中略故但云无知，经云犹故乐著者，既无大志复不习小，已无大小复著三界，次第三一句正息化者，见思不已故息大化，若见思不已，尚有大机，如来于时亦不吝大，但缘大小俱失唯有见思，故于二途且令出浊先施小耳。前三行颂拟宜者，初一行明拟宜意，次一行用小之由，由著见思故唯施小，次半行用小之意，若不用小则大小并亡，故云将为火害，害故丧身，丧身故失命，次半行正思用小，劝转中经云妙宝者，仍属方便，如灭止妙离，阿含云妙中之妙等，若妙宝是大，何故皆诣父所索车？示转中经云在门外者，如示四谛令知出世，故重劝中云汝等出来，劝其行相，应须观谛而得出宅，次证转中，经文意者，吾善造车以给一切，验知自必不乏于车，引自无谬证赐不虚，故知以己所用之车，劝其令得，举己例彼，故云在外。经言四衢者，即四谛也。前不许作四浊解者，准此中意。初在门外者，初子犹在内是故父立，今子既出是故安坐。又大机未会，是故云立，小化已周是故安坐，故知立者冥利坐者显益。经云而自庆言等者，得所化机是故庆快，二万亿佛所教其大缘，是故云生。中间小熟是故云育。经此多时数数成熟，将养不易故云甚难，大微故愚小起浊由无知，由因招果故云入宅，经多诸下二句述其所起见思之火，经大火下述其被烧火势，经而此下合其见思，经我已下明欢喜之由，经是故下结欢喜意。知父下三行索车者，初二句明索车时，验知上文是父坐也。次二行正索，次二句结索，于正索中，初一行正索，次一行述许，等赐中云上文至合有五文者，无合释等心，颂中合复无广等心，既有等车必知心等，行具一切法名藏者，但约含藏为义，六根具一切法名库者，藏宽库狭，亦可互论云云。但约盛贮诸库不同，如根各异虽异各具，故于诸根具一切行，以行历根，即是根行皆具诸法，即藏深库近，如行远根浅，虽有远近皆具诸法，约根论行无复差别，自非一家依经述释章疏之例，岂可闻此以根以行为藏为库，各备诸法。经大中意者，因果所有总名众宝，约教修得义之如造，性修不同权宜名造，行多子多故车非一，是故所造诸而复大。又须示方知子修名造，以性泯修造还本有即车体也。庄校下即具度也。初一行如前释。经云真珠等者，出幢盖相慈门非一，犹如网孔，一一孔中皆一真珠，如众慈门并称于实，前文但云垂诸华缨，祇是直令见者欣悦，今云处处垂下，乃明众机遍悦。经云众彩等者，上句明垂化之处，设应不同，下句明摄物之宜，无所阙少。经云柔软者，前直云重敷今加叹柔软。又以贵[叠\*毛]而覆其上，诸禅自在故云柔软，以妙冠粗如细覆上。茵者，说又云，车中重席，具足事禅有异凡小，故云鲜白净洁，得车欢喜中云横游等者，诸法在于一行一法权实具足，故虽合一四相宛然。四门至四十一位，具如法说理一四释中，位门二释其义已具，余二已如前说，准上释意本无横竖义分四相，今亦如是。本无横竖寄于门位，而论横竖，亦可谛是约智，前从能照今从所依，望前唯阙观心一种，究竟四德即道场也。九种世间者，祇是九界耳。七望于九但除四趣离开菩萨，以子义通故，世间从九，结缘义局故方便唯七。经云：一切众生皆吾子者，如大经中一切众生无不皆至大般涅槃，子义在因涅槃在果，大乘宗要，莫逾此二，皆悉云有，安顺权教云一分无，经云无慧心者通语无实，众苦下于中初二句总标，次二句释，次二句结，经云寂然等者，在王三昧用智，即是安处故也。经云不退菩萨者，不退义通，亦兼三藏云云。长行不合索及欢喜者，以免难兼索，以等赐兼喜故也。合中但合后二不合前二者，于四段中，又是免难索车为旁，赐大欢喜是正，我虽下第三一行半文又二，初一行明障除，次半行遂本心，若人小智下第二七行，具足四谛，初二行苦谛，次二行集谛，次一行灭谛，次半行正明道谛，次一行半明此四谛脱非究竟。于苦谛中初一句标说苦由由小智故，但有世智唯堪说小，次一句明以集重故须明苦谛，次一句重指苦由，次一句正明说苦，众生心喜去一行明称本习，于中初二句明机，次二句明应，应中言无异者，如遗教云实苦不可令乐，次明集谛中，初一行正明集谛，次半行显集谛能治，次半行明集过患，次明灭谛中，初半行明灭集功能次半行得名，次明脱非究竟中，初半行重举得脱，次是人下二句征也。观谛得脱为何脱？次但离下，释离界系但明小脱，次其实下释离下，三偈释者，初一行半以无上道法斥，次一行半出佛本心。明恶数者，今文但

云说不说耳。有人分此云，先列恶因，次列恶果，恶因十四：一憍慢，二懈怠，三计我，四浅识，五著欲，六不解，七不信，八鬻蹙，九疑惑，十诽谤，十一轻善，十二憎善，十三嫉善，十四恨善。次恶果中先释，次舍利弗下二行结，初又二，初明由谤堕恶，次如斯下明由堕恶故，不得值佛。初文又三，初地狱者广叙非时，如此分文非不一意，而无所以。次畜生中言断佛种者，正当破坏缘了二因，故前文则断一切世间佛种，此经遍开六道佛种，若谤此经义当断也。问谤经生罪非经为罪缘？答罪福由心经乃缘助，其犹四大损益斯成，然从佛元意唯为生福，是迷者过非路咎也。三三贱人，次文又三，初明不值佛，次复入恶道，三复得为人。

法华文句记卷第六（下）

法华文句记卷第七（上）

唐天台沙门湛然述

### 【释信解品】

有人以信解相对为四句，钝根正见信而不解，利根邪见解而不信，利根正见有信有解，钝根邪见无信无解，初二二句依何得名？若第三句当此品者，若约小乘得作此说，不合释此。若法执中见等，声闻领时合入七地，云何犹在初信心耶？有人以通大地信数慧数为信解体。今问，体是何义指心所耶？如此心所圣位摄耶？凡位摄耶？若圣位者大小圣耶？小非今意大深浅耶？况今闻实而领解耶？故信解今经已入初住，则非小乘心所所摄，举一例诸余皆准此。有人云对前七异不成异也。一所从异，今谓不然，三根闻略悉生疑动执，但信解前后何得云身子从疑，此中从执有疑必执有执必疑，况疑执名通而须简小，小乘疑执见道已除，安隔二酥仍须互立？二广略异者，此亦不尔，但文异义同，故身子云，将非魔等及述五佛。言略意广岂名略耶？三远近异，此亦不尔，文义俱同，非但此文述道树前，身子述本著邪见时，亦过道树故无异也。四通别异者，此亦不尔。文异意同，身子既云我等不预。又云我等同入法性。又云若我等待说所因。又云我等不解方便，叙失之文四度云等，岂有述得别在一身？此虽列四僧首又局，是则身子通及一切，迦叶别在四人，若尔初周何不多记声闻？答四众八部即其人也。第五不论，六欢喜异者，此亦不然。若言身子独有先忧后喜，前置等言则忧通一切，故知喜虽前后忧无等降。七云一四不同，不尔之意亦如向破，有引婆沙云：身子上目连中余皆下者，其语似同彼小今实，文意永异不可雷同。正法华名信乐品，其义虽通乐不及解，今明领解何以云乐？今未释品名，便引古人判品意者，释题失所由失文意，于中初通列三时，云一往等者，以此品内具领始末，退大之后更以小起，以为一往，中间为随逐最后为毕竟。古人但得三时之名，不了其意，今为五时，加于探领法身之化，尚恐不了四圣之情，但作一往等名，焉消此品，故须引破方识正理，总有六师。僧那者，此云弘誓，次私谓下破，初总斥者，书云：剡丝盈筐不可织为绮纆，玉屑满匣不可琢为圭璋，诸解碎乱不堪依准，夫一往下别破，仍先标初后略出大旨，中间例知。次正别破中，初两句纵而破之，乃许第二第三一往，故以其一往而破初师及第五师，次若法华下复以第五师一往，对第二一往，而为例并。次又二乘下以第三师一往，破第一师一往，于中先并破，次若一破一不破下立例，次又父子下单破初师毕竟，遥见其父，即名相见，名毕竟者，华严教时已应得记，则法华无用。若后毕竟下倒并，若后是者前无复用，若无复用昔日闻大结缘不成。又若第二三四师所立毕竟，皆在法华，意则可尔。一往随逐近远难依，第五师一往既同前破，随逐毕竟非释法华，岂有现在一化，必令至于金刚，第四师章安无破但是略耳。其云一往在于转教，则转教已前向非一往，为何所名？以得悟为毕竟，五品六根复非一往及以随逐为名何等？

然诸师毕竟皆不破者，前四及第五多分皆至法华，云至佛果，纵有小失而无大过，但不可定以金刚心为毕竟耳。今师意者，一往等言待至下根论宿世时方可商度，以人天乘及以说大在往昔故，往昔已后皆名随逐，如何二三四师，以今世三昧而为随逐，故不用之。次私谓下破本迹者，若指此为迹，应当已是本门动执，若预说后品乃是此中成显本竟，后文无用故不可也。今释品者下，今意且论中根信解，故先以三周之初十义中五，而判其意，夫根有利钝，即前转根，不转根感有厚薄，即前惑有厚薄，说有法譬，即前通别，悟有前后，即前悟不悟及悟有浅深，余意非正，以是义故，所以三根前后领解，何须于此立一往等？豌豆者，若作剗刀剗字耳。二乘之人于法华前，如生豌豆钻刺不入，但念空无相愿者，是其当教入无漏门故常思之。欢喜踊跃等者，文中虽以信等四字，用对信解以为为人，此善必藉初欢喜也。况理善生破恶获证，圆融四悉一时俱得，即分证之第一义也。余之三悉当位为名相从云分，故此四悉发必俱时，但以信解对为人便，且别言之，此乃通中之别耳。此中何故四悉俱实，以从闻法得解故也。不同前文列众带小三悉在事，第一义悉仍须教分，五时之终方辩今意，次稟小下约教释，此欲约位以释信解，应具列四教，但总标云稟小大教，小即三藏大须指圆，且略中二以大小教无不皆立二行二道，故先明小，次准小下以大望之，乃分两字以属二道，破疑故信进入名解，信通二道解唯在修，故云修道名解，若准此意但应初住以为见道，初见解理故，初住加功名为修道，依理修故，文中不云二住已去，但云进入即从初住必有增进，故诸声闻闻法已后多入修道，今从闻法增进边说，故云信解。亦如十六心名为修道，若昔密入至此灼然全成修道，从显露说信解同时，次文云下且通证入位，不分信解。近领火宅等者，闻譬解已必解于法，岂有悟后而更迷前，是故皆须法譬双领。慧命二释者，前是因缘，次诸慧下约教，三一对辩从事行异，故属因缘，佛命转教属约教者，此有二意，属熟酥教已名约教，至熟酥时冥成别人，复名约教，亦应具对五味四教，思之可知。三弟子下释疑，非全不转多少论耳。新名具寿具不及慧，寿岂过命。譬喻四番者，长行偈颂各有总别，亦可各有开譬合譬，二途四番各有开显。然前释胜则应后文二十二番，心发至意也者，准此但以闻譬信生入位，即初住去不论见修。例身子等者，发希有心心领解也。即从座起身领解也。而白佛言口领解也。应注云云，令如向对，具如身子领偈，文无者略。述僧首等三不求者，述昔失也。初失者，执小腊则大法全阙，不弃小由未识开三，自固则小执未移，护彼乃迷于大轨。第二失者，一生断证，是故自鄙年高，败种未祛，不任之见仍在。第三失者，昔迷义旨徒计正位之功，由斯固情大心难发，高原下引譬自斥，先譬次合，已有得故所以不求。经云但念等者，亦可具依俱舍，出十六行以为所思，十六行对三空，如止观第七记。或指至为僧首不求者，由居僧首，故于小大诸座久闻。无量珍宝者，昔般若领教谓为菩萨，岂图于今全蒙等赐。咨发下云云者，应如世礼欲有所决，须先咨发，譬文为五，始自相失，即结缘已后终至等赐，即闻譬之时，若合四五祇成四段，故光宅十譬不应今文，故前文云：于四人乖离，离破光宅乖斥余师，余师虽不离为十譬，对当文相又亦乖张，具如前斥。西方等者，弥陀释迦二佛既殊，岂令弥陀隐珍玩服，乃使释迦著弊垢衣，状当释迦无珍服可隐，弥陀唯胜妙之形，况宿昔缘别化道不同，结缘如生成熟如养，生养缘异父子不成，珍弊分途著脱殊隔，消经事阙调熟义乖，当部之文永无斯旨。舍那著脱等者，迷于舍那不动而往，弥陀著弊诸教无文，若论平等意趣，彼此奚尝自矜，纵他为我身还成我化，我立他像乃助他缘，人不见之，化缘便乱，故知夫结缘者，并约应身，如云我昔曾于二万亿等，况十六王子从始至今，机感相成任运分解，是故不可以彼弥陀为此变换，非结缘已界等者，本结大缘寂光为土，期心所契法界为机，退大已来机土全失，今流五道望本为他，方便有余尚非己界，况复五道流转者耶？今穷子所居现处五浊，且以所住望本为他，自尔已来常在三界，故云久住。此缘至长大者，机中稍厚且与著名，仍未复初但云三十，缘既下以苦为机，故知犹在小化前也。到而不识故名为遇，是昔曾见故名为本。苦为机者，既失大小唯有生死，于生死中有机可发，冥扣妙应大悲之城，大应尚疏机且对苦。一念失子苦等者，以念子苦思种种门，念令得乐复思

一门，虽复双念二俱未克，今忽得之从本志说，当宣佛道且云一门，子既下释上两意，初弃大善而入生死，故云不当，前释譬中门有入义良由此也。故动父忧释初意也。离种种诱父意，元以圆门通之，当有得义预动父喜释第二意也。初譬如至领耳者，第三经初述领不及意在此也。十界七善进退等中，菩萨最难，以兼三故故别语之，菩萨尚然佛界永绝，解心无力至长大者，昔修观行虽观理即，未入似解不能除浊，故云无力。义之如幼，退大已后名字全迷，义如厚重，内熏如加故名为被。大仍未遂但可先小，大善当遂名稍欲著，此探后说也。逃逝等者，佛岂舍物隔故不见，义当于逃。言生死五欲以为他者，既大涅槃方成自国，故且以五道流转为他。或十至五十者，自退大来升沈不定，故著或言，幼有二义至耽述不返者，初标二义，则不下结成，次譬下合譬中云结缘已后，一句总合通贯下二，次大解下合初义，尚有下合次义，由发大已来三惑全在义之如痴，解心虽薄冥资远渍，密益不轻以缘微故，挫言残福，自尔已后未坠三恶，名未遭苦，但保世乐故未复初。次今习下反上二义，初文反前初义，既微向道有断惑义，义似免痴，遭苦下反前次义，纳种在内故曰冥熏。复被中间外缘击之自尔微发，复由遭苦为助发缘，故善恶两途冥显熏被，此二为机者，若宿无大缘及中间小熟，借使遭苦机感不成，祇由大小两业冥熏成机感佛，佛居本国义当向国。若以人天等者，若无大种单人天善无感佛义，不独为人天垂八相故，若有出世机缘诸佛菩萨尚入恶道，况人天耶？在三界下明诸子等大善未熟，纵生人天亦未感佛，今佛下以有斥无具指四见，明机成感佛，及佛出机成，若通论机虽通十界，终于十界取出世机，今从别置通用消此品，是故下文东南方梵云，一百八十劫空过无有佛乃至上方云，于无量亿劫空过无有佛，大通出世乘光而来，当知中间皆蒙冥被，于中求正道等者，以计常等而为正道，种种苦行以为助道，虽思惟邪理堪为正机，然由久远大种熏被，大经云谛观四方者，大经三十如恒河中七种众生，第一人者入水即没，譬一阐提，第二人者出已复没，有信故出不修故没，第三人者出已不没，即内凡人，第四人者入已没，没已出，出已住，遍观四方，身重故没有力故出，习浮故住不知出处，机遍观四方，譬于四果观于四谛，第五人者入已没没已出，出已住住已观方，观方已行，怖故即去，譬支佛也。第六人者入已即去浅处即住，何以故？观贼近远故譬菩萨也。不住生死故去，安心故住浅处，第七人者即至彼岸，外道得度皆由观谛，与观方义同，是故暂引。本国如上者，上以佛已界为本余皆属他，下文下问下城舍与上国何别？一切下欲辩同异重释出国，一切佛法与上佛界语异意同，城舍亦尔。断德还须具足佛法，大悲亦从断德而成，此二咸收一切佛法，但约取机以国望城以城比舍，义立疏密，但由一切佛法义宽。断德御恶似狭，大悲对子更近，同是长者实慧所依，同是应身权智所托，起应之前机先扣此，故云至国城等止国城等。中止一城等者，且以一方一类而为一子，故次合云不为一处，处必在人祇是同居，人类未熟且止方便不废化仪，娑婆指彼以为余方，若准余方之言，应指十方国土设十界化，具如妙音，娑婆既然，他方准此，此中仍存思此同居得子便故，且语有余，若云垂形六道事则不便，流转之后岂不然耶？今机既亲须从胜说，若尔。何不云在实报土耶？答理非不然，实报义对发大心时，故退大后思同居机，复消中字义便故也。旧云下叙旧，今谓下破，今取下正释，还于有余国中涅槃名国中之城，亦住此涅槃之中，名之为止。又依此涅槃而为所居，故名为家。问向答问云以此城为断德，以下舍为慈悲，何以至此？云城是有余家亦依此涅槃，答国城家舍虽宽狭异，并是所依有余不逾断德，今家对珍宝故云实境，下舍对子机，故云慈悲。故知云无缘慈悲，必须等于实相，故二舍义一随所对耳。上句既云求子不得，即依自受用土一实慈悲，求子不得，故今止于自他中间住于方便，还用本所依慈悲而思于子，故国为居民，城元安主，家本养性，为未入圆者，即七方便民垂形方便，住彼有余思求圆机，是故居彼化事无废，思同居机其义文成，家既是舍，于彼有余运无缘慈，故云处此。所以止于无缘慈家，起于胜劣偏圆两应，然彼祇应但用胜应。言胜劣者，胜兼两处，劣唯鹿园，小机若起理当赴之，始末双明故云胜劣。既云五人彼土生者，皆为菩萨，故八六等至彼土时不须小化，渐趣圆实岂仍滞偏，习方便者多迷其教，止观第七判八六等教道



须废，法华开显方堪此闻，菩萨机成所应何别，五人即是四果支佛，从本立名，云须陀洹乃至支佛，断尽乃云断通惑者，或取三藏二乘及通三乘，为断通惑者，此亦可尔。三藏五人自摄通五，通教菩萨先名菩萨，不可更云至彼皆是菩萨，当知全指两教二乘兼通菩萨，若以四人例通菩萨名皆为菩萨，有何不可？但彼对胜应其义不成，但两教二乘彼尚回心，通教菩萨岂应守旧，若准改观通别菩萨并须发心，故云训令修学，不云别者，以此五人证同故也。若也通论方便人数，则应云九，藏二通三别三圆一不得云五，今且对小故云五耳。大富至无量者，土虽有余亲所依家，不违实相。言无量者，具足六度，大富总称财宝是别，虽分财宝般若导五无不成实，况一切行皆成珍贵，故云无量。金银等者，等及余宝即余助行道品故也。宝不出七可譬七科，是故七科六度收尽，故大集中三十七品以为菩萨宝炬总持，其贵如宝其明如炬，破暗中最，具一切法名为总持。言大乘者，应云圆乘，文从便耳。言禅生百八者，达禅实相故也。自资等者，智定各有自他故也。具如前释。僮仆等者，方便波罗蜜约自行权满，屈曲去明利他权用，并僮仆之功也。如布衣所使共至贵位同成体内权也。事理不二故俱云称。就位等者，向通约方便但云僮仆，从位别判摄藏通别，望实望正义当贱役，通论亦可收得人天，以异方便即此意也。别圆十地者，仍存教道故立别名，以无两重十地故也。向僮仆中已有别三十心，今臣佐位是圆四一心也。兼收别教十地而已，率土下释臣位等深浅之意，所收既多名为率土，虽同佛家不无等级，初通皆圣故，虽得下即是十住得入圣位，同王所居真实土境，而位最下故也。始从十行终至如臣，并是圆渐故须圆释。次一心三观至二乘之法者，次明僮仆臣佐吏民所乘，所乘不出诸观故也。随教用观即当所乘，然此境智虽即随教，同为圆人所用驱策，虽通因果不同历位别别当分，故此因果并是圆家之所用也。无数者，以此诸法不出权实臣佐吏民所用实也。僮仆等所用权也。此亦一体权实也。并皆长者之所有故，非但下结摄前释不出教观，教观多故教教四门门门有观，虽复无量被物无余，入出两字文中四释，初三自行后一自他，于自三中初以双非为入双照为出。次番者，出入相对本相即故，出入之名亦更互得，故此智体出入互照，此之两释约三谛说。次无量去约二谛说，二三开合具如玄文，第四还用向之三二，自利化他，故知此皆圣位自他义含意富，故须众释，此是观谛复唯在实，对权义立有何不可？但以二对不二二已摄权，故不劳也。行于非道者，理通三土，法性之外皆名非道，从法性出益三土生，功归于佛故云归己。此但功归法性佛道，商估等者，应作贾字，谓居卖曰贾，通物曰商，若作价字非文正意，非但佛自化物无边，亦令菩萨化境周遍，菩萨化利犹资佛本，往来诸国具如诸经，十方菩萨来往受益，华严大集即其例也。如世间下譬向二释，令他如菩萨亦自如二身。初内合等者，初通谭大意，次观下明邪慧所观，云观察五阴等者，还以邪观观阴断常，以此邪慧冥资于正，成见佛由。苦境为机者，牒向邪慧助正成机，然外道苦因应招苦果，故云苦境。由带正种熏邪慧心，故得成机感佛正慧。涅槃通半满者，名同体异并现所居，化物名殊佛境无别，故子所到二义双成，机熟若证证父所证，名到父城，此乃小机先扣大应义立穷子已到父城，故使城名涅槃，大小双得，故以半满共收物机，机既不同收亦先后。父母念子等者，前虽机渐扣圣，今明圣渐收机，化道之仪且云忧患。未曾向人等者，文约两意以申此义，先方便，次此土。初方便者，彼方便中非但唯有地前住前，亦有垂迹登地登住，即臣佐等岂全不知穷子机性，但约穷子说时未至，主伴相与覆实未宜，权从物机故云不说，以由界内五人断通惑者，未堪影灼闻如是言。故云不向臣佐等说，以为臣佐意在僮仆故也。于中指小故云不向，所以在长者心无非己子，从机异故立以小名，渐渐诱之方成臣佐，故知法身本自悬鉴。又应世已来下第二意者，进明此土昔教显露未说，对此蔽彼故云不说，是则前立胜应之义，义兼两处，劣应之语逗彼偏机故不说之言通及四味，四味之内具足臣佐及僮仆等，既非下释第二意中小乘人也。如聋哑等，指华严席，或华著等指方等也。不逮之言兼于般若，而无希取即其事也。华著即身子，弃钵即空生，故知不说之言，何关法身菩萨，心怀下却释远由，远由即是不说之缘，良由昔结大时未入相似，省己斥彼故云不勤。由此退大失中途调熟，故云无训。背自向他故云

逃走。逃走三义，一机息应谢，二背自向他，三居不得所即五道也。故使如来无缘而忆，恨子下专斥于子，非但悔应早息，亦乃恨子机生致令疏我正法亲他六尘。内合等者，为论免难须净六根，准理退者多在五品位前，为对不退位，且以五品为退位耳。文释悔恨分对自他，准意亦可并对彼此。化期等者，约后意释，即应世来至法华前，故云老朽。亦不约此等者，不约应化声闻故也。胤者嗣也。继也。若身子受决至不断者，验知授记为引物机，权实皆然故云后来众生等也。更修净土与物结缘，身子成时开权显实，则佛种不断于彼方，机缘成熟于其土，其中亦有种在释迦，脱归身子，故须此会彰灼发言。若身子无可化下，反以无释有，若身子自无成佛之机，则身子所化安得成耶？故以此显今令有寄也。经言终没者指涅槃时也。复作下第二意者，前明失苦本显得乐，故著我若之言，以现说当举生领熟，总譬具论始末权实，故得双辩胜劣两应及以劣应化道始终，故譬本中前一行实后一行权，况开六义权实相对。法譬至互举者，感应道交不前不后，但随文便互举一边，先出不同，次就佛下约生佛互论，如止观明感应意中先凡圣相望互为因缘。次感应道交自他破已，方乃名为不思议发。今取文便者，今此虽有三文，且依二文消便，非即二文使见有前后，故别譬之初还从退大之后在五浊时，故有三文也。见父之由至展转者，由厌苦等，见修二性俱有厌义，修推理弱见生夺钝，诸见互兴皆能推理，佣赁之法以力易财，本起邪见还希脱苦，虽复邪求冥资正道，故使世间厌苦遂成出世善机，世易出世故云佣赁，从一至一故云展转。言善根者，犹是可生之义故有转至之理，故云以此乃至父舍，不期而会故名为遇。不意因于世法，忽感出世慈悲，又不意世间邪推而生正见感佛。又不意小善之内，冥入大乘圆门，大小二机双扣此舍者，大机未熟正见而遥，小感稍亲门侧而近，所以从退从未义当双扣，从本从大独在于圆，从近而谭偏机先遂，见父之处即门侧者，前则大小双扣处，乃独指门侧者，以小亲故，言二观为方便者二边俱有得见之义，故总借证之。二边并偏偏真最僻，正见有二至为遥者，于正见中，又分此二，近即华严中诸菩萨众，远即二乘。二俱未合但在门侧，文中二释，先机次应俱名为遥，踞师子床作所表释者，事师子座亦无师子之形，但有所表。故大论云：佛为人中师子故佛所坐名师子座，佛之所说名师子吼，诸声闻人述佛所说，尚得名为作师子吼，部虽兼别从胜从本，故曰圆报。此乃取机之本，故此下去皆须圆释。宝几等者，一几承于二足，定慧所依无殊，从定名谛从慧名境，具如止观第三。故合云无生定慧依真如境，即定慧力庄严法身，从所名能故云无生定慧。言依真如境者，托境成观故名为依，果体起用复名为依，又从因说因性有修故名为依。旧云下出古释，稍似别义非今所用，准例易知故不须破。次旧云此经下古有四失：一法身非常，二他方为此，三以应为法，四对面违教。今谓去破中言父子等者，父子譬机应先譬后法，著脱譬体用先法后譬，二俱不成著脱义异。前文已破，从又不容下更破他方自有三节，此师亦以他方为弥陀。若以尊特为弥陀者，此有三失，大小两机并在今佛，乃成见垢衣为扣此，见瓔珞为扣彼，结缘亦尔。又往昔大小两缘俱在释迦，今尊特垢衣俱在弥陀者，更成可笑，故第三重立难难之，往缘大小定在今佛，岂应今日双应他方，又何得大应在彼小应在此？平等意趣义亦未成，具如前破，今明下正释，此则续前应世已来释耳。故知胜应在华严也。今经下破非常住，古人皆云：涅槃明常华严法界法华不明者，不晓部类兼但对带，垢衣乃是叙昔之说，在昔尚无垢衣之言，何有常住？所说法相至无别者，今经意在结会始终，设论法相如彼圆说，今非全无文相存略，华严部内不出四十二位，依正自在近善知识，今经明位，具如四华，开示悟入，知识具如观音妙音药王严王，依正具如分别功德宝塔神力，但广略少异举一例诸，故下疏文十义辩异，且如十方之言，何所不摄？实相之理无事不收，岂迷广略而失大体，总如玄文十妙引诸文证，即其相也。人不见之妄生去取，故此经空无所有等言诸法实相之说，见佛常在等人，此土不毁等事，堂阁种种庄严，众生种种游乐，乃至迹门因果诸相，多以华严文消，算数孔目藏在此典，行头取与散在诸经，大本若亡徒论小利，居士至即三十心者，中止中以民为十住，臣为十地，今居士是民以文狭故不分臣等，亦圆四十一位也。真珠至法身者，并究竟戒楞严定一切种慧法音陀罗尼庄严圆因四

十一地，地是所阶身是能阶。四是能严身是所严，若用远因亦以初心圆戒定等，以严性德，若从因说亦四十一位之所服也。至果同皆严极法身。言价直者，有贵贱故如诸位也。吏民者等，向列围绕不云吏民，今明侍立则与僮仆共列，故知立名随义不可一定，元警事理何得守株，故前以吏民在实，今此吏民权摄，故在同异二门，跨节为同当分为异，是则同为同体异为异体，异约施权同约开显，祇一吏民义当两属，内与等者，释向同字，同从内同得名外同为显于内，喻如下喻向二义，犹如良吏内应主意，外用驱使亦如要臣于内则为国股肱，于外则民之主长，臣体无别所对不同。问此中虽是华严座席，胜应相状与前中止义意大同，何故前以僮仆为别教贤位，吏民为圆教圣位耶？答言虽少别意亦不殊，随其言势逐便消之前僮仆之外有臣等四，故别分之。此中但云吏民僮仆共为一位，以为所使。又此中意断别惑者，即入地住非驱使人。又此与中止虽即同是他受用报，此既示入忍界为菩提场为诸教之始，故加之以破尘白拂，覆之以慈悲宝帐，前叙长者所居所有，今明穷子所见所有，所有既同广略转用。侍立下云云者，此中既为中道方便，并宜地前以释吏民，中正二旁民主异故，准部应明次及不次，乃至两教教主不同，各有侍立拂尘相异。垂诸华幡者，四摄现通利下为垂，虽华幡并垂，而华严于幡，如通有四摄见者生喜。又虽幡华俱动得名处殊，幡寄翻转华约端美，神通下化令物欣悦，运此二者必上等无缘，故并悬之于帐，用称于体如遍覆佛上。香水等者，若约自行如第二释，若不洒以香水于地，则帐幡华为尘所坌，故以智香水洒实相地，除三惑尘，则如来长者慈等俱净，若约初释香水洒于菩萨心地，既从利他修因以释，故知七净须从菩萨行因以释，名虽同小此即圆教。故举三聚及楞严等，若依方便随教义别，今依圆心皆由此七布于诸地，自行行此令他修此，是故文中并依圆释。罗列等者华表因严宝表果德，因果万德皆严实理，故使布列皆在于地，地非华宝而布列华宝，理非因果而修证因果。出内如前释云云者，指前四重，但前唯在果今或通因。相海者，全指华严如来相海品，及以随好光明品中明毗卢遮那具足十莲华藏世界海微尘数相，一一皆以妙相庄严，故云须作舍那释之。四见父畏避者，父子相见虽譬感应道交不可思议，然约化事渐教以论，若云父先见子是如来鉴机，道理如此。今云子先见父相及处等，非即已见，并是约机应具述始末受化元由，或是王王等者，既云见父畏避，即在顿渐教初，若据顿渐之前，未有畏魔之虑，约渐机对大论畏避等，故曰未曾见闻等也。从略开已下以后验前，验昔可中，初与于大过于身子闻略说时，故云有过今日。复次下重释意者，小机尔时岂知二身，故是述于机中不受，犹如穷子见王王等。问法是报师师弟义别，如何齐等？答此是等师之子如法报相称，诸经多名经王等者，重约教释，诸经有明法身义者，即名经王，智契于法相称名等，故约机中对法对智，名王王等，即诸部大乘与小相对，世人不了见诸大乘皆称经王，乃谓法华与诸教等，今谓乳及二酥皆谭法报，虽俱称王非诸经王，纵有经云诸经之王，不云已今当说最为第一，兼但对带其义可知。肆者放也。泄也。申也。次时富下见子譬者，然诸声闻向施子见父譬，巧喻领小遇大而机中不受，今设父见子譬，妙喻领佛见机，而不谋恒了。见子处者，如来不起空座欢喜适愿，故但约化仪言父见子，岂以佛眼必待子见后父见耶？今机来称慈者，大小并得名为来称。彼明拔苦等者，譬品也。亦应云前譬如来与慈惊其堕苦，此譬诸子领受荷佛与乐，如来拔苦本在与乐，子领乐已知拔苦，二处义同随文互出即作是念至不得者，此亦述于退大已来，既入五尘大法非治，寻谋用小小又来遂，今机渐来方施小化。言取小者，非谓往时已得于小，亦非今世渐初之小，是故往日不名机来，谁论付财，亦无欢喜故但云昔见欲与等也。今日至有所付者，见小机至知大非遥，是故喜其是付财地，我常下却释向来退大已后，顿渐之前无时不思大小二化，虽大小并失以流转对悲，故使今时付财有在，今有可度机生等者，问机生由佛那云自来？答虽机生由佛感亦由生，且寄世长者叹子自来，昔机不生望今可发，应叹机发称为自来，若机尚生追犹不至，安能自来？我虽下探说后期，俛一期报谢无付故惜，如唱灭度法皆随灭垂灭尚惜，故名为虽。即遣旁人等者，从此方领施顿渐化，故知尔前譬顿渐前若大若小，但方便品至并领者，意云：文虽增减意必俱存，方便既为上根，是故不须别

说，譬说既为中品，故须离总出别，合及颂中虽复阙略，以譬为正余并互兼，今既领譬应须遍述。言但方便品总诫劝等者，恐寻者纷纭，更重疏出，方便品文释迦章中，但云寝大施小虽不云劝诫之别，语意在劝，故云于三七日中思惟如是事等，即大拟也。众生诸根钝即无机也。如斯之等类即息化也。即趣波罗奈等即施小也。虽不云诫义含二门。火宅开劝出诫者，故从法说于劝开诫。释各三者，劝门中三：初云长者作是思惟等，拟宜也。复更思惟是舍等，即无机也。或当堕落等，即放舍也。诫门三者，初云我当为说等，即拟宜也。父虽怜愍等，即无机也。东西驰走等，即放舍也。长行合劝不合诫者，劝中有三：初云如来复作是念，若我但以等，即拟宜也。所以者何是诸众生未免等，即不受也。如彼长者虽复等，即息化也。言息化文广者，先牒前后三譬，次方以三合正明息化。初如彼长者，牒初不得一譬，正帖息化，次但以殷勤下牒施小，然后各与下牒等赐，此两旁合息化，次如来亦复下一十六字，始正合息化故云广也。偈中但诫者，亦具有三：初方宜救济下四行半，颂拟宜。次诸子无知下三句，颂不受。嬉戏一句颂息化。已下属用车文

也。此颂譬文则具有三，但颂合中亦但合诫，有一行长颂仍进退二释，初释亦具有三，虽复教诏一句拟宜，而不信受一句无机，于诸欲染二句息化。又云：或可下二句亦颂无机，依第二释故云不颂息化，即遣旁人下出并领也。然义则有六，文但有五，先劝诫各二，谓拟宜无机，次劝诫合一，即二门息化。

#### 法华文句记卷第七（上）

#### 法华文句记卷第七（中）

#### 唐天台沙门湛然述

次遣旁人者，约教约人，约教则理教相望，约人则师弟相望，人必指教教必待人，二释方周不可偏显。初约教者，理即法身智即报身，由智故说智为能遣，智虽能遣所依者理，能遣如臣所依如王，所遣者教故理正教旁，故报望教报亦名正，然报由理成理亲报疏，故二正中从亲以说。又旁人者下约人释者，贤首品后十住品在忉利天，十慧菩萨法慧为首余之九慧各以偈赞，次法慧菩萨广说十住，次夜摩天自在品有十林菩萨，九林亦各以偈赞已，功德林广说十行，次升兜率品有十幢菩萨，九幢亦各以偈赞已。次金刚幢广说十向，次升他化品有三十六藏菩萨，金刚藏为首，有菩萨名解脱月请说十地，是四菩萨说此位时，并云佛力故说，故名所遣。次释疾走中亦约人教，先约教中但以显露为疾，若以菩萨下重述约人，菩萨自有神通，又被佛加故名为疾。乖心等者，乖必不识惊必愕然，如睹不意乖心不识，此教于彼亦复如是。称怨大唤者，经但云怨而不云苦，疏文释中即以大唤为苦痛，所以具有二义者，逢怨必苦故以大唤拟之。义理合然，若令烦恼即菩提者，即是令其不断烦恼，烦恼不断必招苦报，岂有生死即涅槃耶？是故称怨大唤义当因果，文意两申。自念无罪等者，自省未能同物入恶起贪欲等，今若为之名为罪行，菩萨必入生死牢狱，故云囚执。无大方便者，无入假智令起贪欲入生死，名失慧命，必堕下二释，堕三途苦则大小咸失，溺无明地地须义兼界内界外。约人为使者者，取机之法须同类身。净名等者，遣化菩萨往取香饭，彼菩萨见问化菩萨，化菩萨答以彼菩萨闻说秽土佛及菩萨能此劳谦，彼闻欲来成双流行，彼佛诫曰：摄身香等，彼来于此亦令此土未发心者发心，已发心者修行，故令摄胜从劣现同类也。普贤入此等者，普贤菩萨身量无边音声无边色像无边，欲来此国，乃以自在神通之力促身令小，阎浮提人三障重故，以智慧力化乘白象，亦为不宜见于胜应者故，菩萨胜报亦不可令二乘见之。问若尔，经何不云汝勿令见威德之身，而但云勿强将来耶？答身若同类诱之必来，汝身犹胜必令彼惧，故告使言不须强以胜身化

之，故云勿强。勿强之言释成前句，私谓下此中虽无思惟之言，譬文诫劝并有此语，劝门拟宜云作是思惟我身手有力，诫门拟宜云如所思惟具告诸子，故私引之。须即生善故云不须，即息劝善，强即诫恶故云勿强，即息诫恶，宜以至如而也者，观其祇宜闻生灭教，取灰断理说有理之教，故云理水。面者以向释之，有背生死向涅槃机，故名为面。非谓洒彼涅槃名面，莫复与语语祇是教，不语他人至菩萨也者，此中一往但云昔小，然法华前诸大乘经不说二乘是菩萨者，将护二乘岂关菩萨，覆实护权故云覆护。亦是覆阴将护不彰其实，故法华前一实之外皆名随他，且隐四味之言，通云小乘教耳。以昔二味犹有小教定无小乘作佛之语，故乳及二酥并对小机，云不说耳。乃由弹斥加说得二味名，即是息化至从地而起者，此中二释，两地不同二起无别，故息一大化离二种地，赞大坠苦故有前释用小取得故有次释。次释中云无明地者，若云卧地则譬二无明，若言而起，则且从界内，故知不解大小具二无明，并名为卧。今逗小法先治界内，故且云起。于四谛中至衣食者，宜趣所对之境，故云往至。小仍在机故以欲释求，下句方云长者将欲故也。境摄法狭故云贫里。欲趣小果还须正助，故云衣食。又以他日下取意领法身地者，言中且云在道树前，意则俱指渐顿教前，以云致难尊特，故知通至顿前。问四大弟子等者，答中意者，既闻譬已具领二周，入大不虚故自推云若始等也。纳法既重必有此知，约化仪说从容进退，故先齐后探耳。岂有自获小来方五十载，具睹菩萨难思境界，遍闻诸法一切融通，非全不知，然未测本源省己绝分，今蒙法譬分染圆常，推知如来往日先照，故下佛叹甚为希有，故以二味所睹，验先见非真。脱大小相者，相为大相海好为小相海，全隐无量相好海身，故譬云脱。相好难量喻之于海。密遣二人者，于中先释二人，次初拟下方释密遣，人是所遣密是遣意。初文先明但二之意，故对菩萨且通指二人，次约法下约法约人以分二也。次释密遣者，先对旁人以辩异，即之与密显覆异耳。今明密遣者，覆实名密用小为遣，覆满明半准例可知，即是分字解也。亦是从小施小故云遣。小不测大故云密。然半满字不同古释，今须在圆，具如玄文，约人准知。形者下次释形色，亦具二意，初直约小教，百劫所种虽在小论，不在二乘，故二乘教无好形色。又说无常名为憔悴。次约人下隐本为密现迹为遣，具如下文富楼那中，问若准下文唯发满愿及阿难等迹，为诸声闻亦有本耶？答入大乘论云：不但罗云独是菩萨，如诸童子阿难难陀及调达等，皆是不退菩萨。若尔，唯权无实。答以权引实，岂此等外，悉是权耶？此亦义当本迹释也。若释无威德者，随于形色以释。大教等者，前大教疾故云即遣，将护小志故云徐语。倍与等者，于中二释，初以戒善谛缘相对为一倍，戒善在欲谛缘出界。又外道下漏无漏相对为一倍，亦是内外二治不同，名为一倍。六行非永断故且云伏耳。略如止观第六记。穷子若许等者，对彼不许故须云若，化仪容与苟顺物情，故云也。不论净佛国土者，净佛土义略如净名佛国品中横十七句竖十三句，广如华严回向中说，涅槃大集智论等文，并皆具明，小乘无此但令除粪，故得记已，方乃造修与物结缘非关行具。二乘至先取者，先问价直，故云先取，非谓已领故云慕果。其父见子等者，问若愍而怪者，何故密遣教其取果？答旁追不来事须密遣，虽教除粪非父永怀，欲有彰言委付，故先愍而怪之，齐此是领法譬至其文竟者，此是寝大施小二处并有前段文竟。自此文后法说但有开权，譬说唯有等赐，并阙中间二味，若论探领法譬二处虽无正文，但指法譬能见之眼，即法身也。故齐教领且领渐初，以所禀小，名为齐教。别有探领故云又以。于中先总述来意，次列章文，开四段，云拟宜等者，意云：佛在法身预知我有大小四意，故云拟宜等也。次释又字，先释字，次释义，次释他日者，释他日两字，于中先离释两字。次齐教下约齐探二领合判两字，初离释中其义则总，以未分于齐教探领，次合判中其义则分别，自他等三为教探故，初文释他为二，先释次判，先释者，约二乘人以小望大为他。次判者，向约二乘虽以大为他，未知此大元用何身？今故判之即法身也。次释日者，于法身地以用权实，实自权他，二乘法中无法身之智，故名为他。若从下判，若从法身用于权智望二乘人，亦名为他，此他须指佛之权智，次合字释者，于中三释，即依大经随他语等及化他等语，有为法式，仍对齐教探领二时，文为三，初释三相，次若从下判今所属，三今

从下用今意结，初又二，初约化他即指齐教，次约自行及以自他即指探领。言齐教者，即法譬二文但至鹿苑，依教所以故云齐教。所言探者谓过探也。探向道树寂场之前，初齐教者，既属初义先约机说，是故齐教但领化身，即非化身时为他日。次从若就去探领者，又为二，初正明二义，次此之下结也。初文者，虽是法身既以自行对他，故以化他权实俱他，所以二乘昔亦不测其旨，此中自行之语似于自他，以对自辩他俱有权实，故双言之。次自他中自之与他各单语权实者，准理合双，此中语似自行，为对化他成自他也。所以自行亦指化他为他，自他亦指化他为他，故知探中皆指法身时权，二乘于彼虽禀小化，同体之权二乘不晓，于佛二自皆指同体法身时权，虽有两意他日皆成。次结中云若有若无等者，结于法身权智所照，若有机若无机也。言可否者，明法身用智逗物称机为不可称机为否，时至为可，待时为否，虽有有无可否，皆是权智权机得他日名。次判中云若从等者，判向齐探，探领自他者自是第二自行他是第三自他，应重云自方显第三义也。并是对法身为他，故非二乘事也。虽有两意者，齐探两中俱有他义，故云俱成。齐中则以法身照机为他，探中二义则以如来自行之中，皆权为他，他即二乘所用，虽有二乘所用及非二乘所用，两意不同皆得他名，今依下属对文意，今依二乘所领即齐教探领也。又逐他日者探及齐教二处三他，故二乘领已望佛，又领如来用他。言探领者，亦应云齐教，但是文略，是故二领皆指法身之取机也。但从义别二他不同窗牖者，说文云：在屋曰窗，在墙曰牖，非户故偏明处仍彼，今亦如是。非中故偏不遍故狭，故法身地观无大机，唯见偏狭先熟故也。乃由子隔窗牖之外，何关长者偏视之非，况是长者欲取偏机，于圆仍远故名为遥。脱妙至之具者，如前已释，生忍法忍等者，忍有情恼名为生忍，忍无情恼名为法忍，谓寒热风雨等属法故也。左手等者，小中权实，状有所畏者，状似也。权以实也。具如释签引成论文。又有寒风等者，大论第九佛有恼，谓六年苦行，孙陀利谤金锵，马麦，琉璃杀释，乞食空钵旃遮女谤，调达推山，寒风索衣，加双树背痛为十，若依兴起行经，但有七缘，无孙陀利谤及乞食不得，大论直列，兴起行经委悉释之。次语诸作，人下譬四念处去，即对位也。今但略对无复行相，七觉在八正前，婆沙中具有料简，略如止观第七记。不云五停者，停心但是对治除障，令堪修观故，从念处正修以说，虽云约位须兼相生，方堪消此，故下文云勤修念处等。生空如来等者，此教作法所有生法不涉大乘，即阿含中是老死谁老死，故生法二空并属正道，具如止观第三记。无常等为助者，若谛观中云无常者，乃是正观，今以二空望于事中对治无常，但得名助，况复更以一期念念，以之为助？如大经中大乘治门，乃至用常何但无常。近指暖等四位者，外道求理在此位前，故名为远。应云念处等四，但是随便为言耳。此文等者，以世第一是五力位无五过也。下忍十六刹那下至世第一法位者，忍应上下各十六行，乃成三十二观。今文且以四谛言之，于三十二渐减缘行，二十四周减行，七周减缘，乃至最后，唯留一行，观一刹那入世第一，略如玄文释签略引俱舍文也。阿含至子义未成者，既阿含中亦明不断结惑菩萨，而大论斥权非谓全无，论云迦旃延造者，从所造论及所计者说，岂以会二还归阿含，法华准旧十二年前，一何可笑，若得初果至大乘者，意云：从见道后不发大心，还令小乘道中断结，故云由是之故，若准大论，至初果已名之为死，不任复发，大师从容于止观中，进退二释所以初果亦名死等故，可发心二十年者，文存七释，初一合数为二十，次六释但立二名，如断见为一断思为一。初文者，见断与伏无复前后，即以八忍通伏八智通断修道九九通为一九，故但总立九无碍九解脱。五上分者，谓掉举慢无明色染无色染。五下分者，谓身见戒取疑贪嗔，五上分中色染无色染一向唯上，掉慢等三虽复通下，不能牵下故云上分。言下分者，贪虽通上不是唯上，嗔一唯下不通于上，余三遍摄一切见惑，虽复通上而能牵下，故名为下。故俱舍云：由二不超欲，由三复还下，纵断贪等至无所有，由身见等还来欲界，广如俱舍。言犹于二乘法中断思惑者，前见道中不发，犹令断尽残思。言共断余结者，或在外道中断少思惑，更依权行断令无余。第四领付譬者，是第四五合为一段，则使鹿苑文后不入方等之文，大章虽尔，细开仍有免难等文，以应一代五时之说，今犹存开标领及付领谓领业，指方等般若中，付

即付财在法华中，譬文开为等赐四章，即今文中初二后二者是，即免难索车等赐欢喜，以方等般若为索车者，彼二周文免难之后，即云索车，但索车文促既不对二味，故以口索对之。今以二味为索亦祇且对机情索名虽同不无少别，况前索文义非局口。今言索者，不局机情，亦是方便品显实四意者，上方便偈颂释迦章显实文中长行，但云如是皆为得一佛乘一切种智故，颂譬本中开则为四意，初从舍利弗当知我见佛子等下二行明大机动，为今索车譬本，二从我即作是念下二行一句明佛欢喜，为今免难譬本，三于诸菩萨中正直舍方便下三句，正是显实，为今等赐譬本，四从菩萨闻是法下一行，明受行悟入，为今得车欢喜譬本，由心相体信下生起四譬。次内合下预合向来生起四譬文也。即是始从方等终至法华，譬中祇是一等赐耳。若开十譬不应信解，良由此也。又前诱引譬至思尽中，言诱引者密遣二人也。言出宅等者，出宅与思尽两终义同，法身与道树远近不等，今领亦二者，今至领等赐中总合前文两个始终，为一始终故云远近始终。是则齐教为近始，探领为远始，二终但共为一，望诱引等中终则极于等赐，故云始四味终付财，既以四味为始，验知探领至寂场前，次何者下释也。释出共为一始终相即五味也。旁人譬牛者，问前以旁人即华严中四大菩萨，大经中云从牛出乳，譬从佛出十二部经，今何得以牛譬菩萨为旁人耶？答佛加菩萨与佛不别，虽主伴异俱是能说，所说义当俱从牛出，褒扬也。贬挫也。既领知至岂不乐哉者，据无希取未名欣欲，既已领知增后慕乐，机近付财故云脱更，机已冥会故云乐哉！判天性者，理性同故，定父子者，会结缘故，二乘在昔天性父子二义俱迷，至法说时开其知见，是会天性，天性若会父子义成，示其中迷故名为会。中根尚昧至譬说已，方定所生，是故四人今方信悟。菩萨疑除者，故法说中为令一切岂独二乘，譬中等赐非唯根败，但由领者力未及他，故使词中不涉余众，已正他旁未遑余及，已难他易故且从难。又已别在今他通昔教，故且从别，已死他生且从初活，他从昔显已唯今显，故且从今，见此多意余则可知，是从般若至第五味者。问前会三云说法华，今还引大经云出涅槃，云何得同？答一家明义多处说之，无烦广辩，欲重论者更述大猷，判味同时而有部异，约理名别咸归常住，约机彼称摺拾，约法彼存三权，论意彼带律仪，语证彼兼小果，受益彼无广记，说时长短永殊，谭常过未不同，论譬大阵余党，现瑞表彰各别，破执难易不同，领解近远迹乖，述成被根不等，用治生死不同，付嘱有下有此，得十六意准此略知。事异意同不可失旨，失斯同异讲授殊难，岂唯两经，余亦不易。今初相者，若不互释相义不成，然子体父以大而比小，父体子以小而无违，始终而论子未体父，故见尊特睹而不受，见身既尔诸例可知。由此见尊特身者，如净名中譬如须弥山王显于大海，安处众宝师子之座，蔽于一切诸来大众，药师中巍巍堂堂如星中之月，大集中集二界中间，诸方等经是例非一，乃至闻说大法见大神通，睹大菩萨难思大事等，皆由已得阿罗汉果，斥夺不疑故云由此。金即别教等者，问大品有圆，何故但云不出通别？答一者但语通别理已摄余二，论能诠教必须具四，金且从理故云不出此二，兼复二乘至此多成通别，亦且言之。通别仓库准此可知。其中多少至广略相者，第二十一方便品云，须菩提白佛，如佛所说若广若略，诸菩萨云何求耶？佛言：如是！如是！若菩萨摩訶萨学是广摄般若，则知一切法广略相。又说般若时前后二周，即广略相。又二乘下重释意者，密示知同，故云体意。言体法空者，实理无二，此有三者，初一正是般若中意，次一据理者于般若时，密明不二而二乘不知，谓在般若意通法华。第三就今意者，于佛即是付财二乘自谓加说，故般若中云岂声闻人敢有所说？有所说者皆是佛力，由机未转且言被加，宜加用心等者，述佛元意不出此二，显在菩萨密被二乘，然领上四时皆具二意，一述佛化意，二已纳密机，是则我身领佛二义，是故名领。若至法华佛意亦尽，机显非密，问何时名少时？答中分二，先约二经中间，次约无量义时，初文即是情口二索两楹之际，般若非一故其间时宽，总名少时望后逼故，随领一时一会咸有思量，失不失者，失则于己无分，不失复未同菩萨，踟蹰之际即机欲发时，正发乃在三请时也。次约无量义者，去法华极近时极少也。既闻从一出多义必收多归一，四味之终故云渐已，机无隔异故云通泰。发在须臾故名为即。二正付业者，前云付财，今云付业，财从所营

业即造作，皆是菩萨修得三因之作业也。名异义同故得互举，灵山八载者，菩提流支法界论云：佛成道后四十二年说法华经。北人者，诸文所指，多是相州北道地论师也。古弘地论相州自分南北二道，所计不同，南计法性生一切法，北计黎耶生一切法，宗党既别释义不同，岂地论令尔耶？若尔下双破二家。言迹门说法者，祇是三周，彼解云下地论师教，今谓下重破，自古不知开近显远永异诸经，谓迹说竟无可证也。若云言不叠安即向法师品后，方便品前何以不著？若云佛定已起不得说者，经家何事不先著耶？若得迹门竟，何不更待本迹后耶？睿公生起便为无用，一家次第道理冷然。依萨云者，如下多宝品中所引，若三请之时佛未说经，何得经云佛说无央数偈时，故知无数之言即宝塔已前经也。既言无央数偈，岂唯三卷半经？况地涌赞偈之文其数甚多。古传法华西方犹广，准此文也。今明等者，意云虽非亲生，既迹中同业非无相关，故是父之流例义当伯叔当知今日影响在昔不无高下，是则昔示高位如伯，示下位者如叔，并是父族故云亲族。并会字贯下，国王至是王者，前约昔教诸部为诸王。言兴废者，委论兴废具如玄文第九卷明。今欲略论对部说者，则华严二兴二废，乃至法华一兴三废，今乃废诸小王唯立一主，是故法华名王中王。次有此经下约此经会教，以今经中部无余教，部即部中尊极为王，教即部内教主为王，既教分大小王亦尊卑，国界宽狭民有多少？资产各异所出不同，故部内教通别二辙，别则当界施恩通乃须归大国，故知部教俱须会通，故前云部后乃云教。在昔未会，如一国内二三小王各理苍品未归大国，故方便教主王名不无，但兼部中圆极主弱，若会已后同沾一化，民无二主国无二王，自尔已前或归不归，不归仍是小王被辅不获已而统之，小王本无背长良由民心未归，民若归从王本一统，以此会法义可比知。无量义中先已收集者，虽云从一出多密拟多皆属一，故云收集。又乃由先说一出于多，方可定起收多归一，故知尔前当机益物，虽于一施三而三掩其一，欲说收入故预谭开，彼云下引彼无量义经示相，如何得知收集诸经，彼经既云诸经无量皆从一出，故指前经以为无量，四谛因缘即鹿苑也。方等般若次第宛然。言华严者，具有二义，已在玄文。弥勒等者，昔教既偏圆未融人亦权实不一，今教已会补处岂多？补处既然余下准此。民归王顺如向所论。初地等者，为会偏教故不云圆。某城者，王本亦祇云居一城，遁义通逃隐，今逃即是隐，今我至一切所有者，所付般若共有共不共不出因果，因为万行果为万德，行即谛缘十八空等，德谓十力四无所畏不共法等，具如广乘无非衍也。此我之德既云子有，当知汝等并有如来因果之藏，故加说之即是领口。又般若中数见放光，睹难思身即令领身，般若方便即是领意，故知知之与见并是所有，所以法华但总说云佛之知见，而今忽闻等者，以他准己既法譬俱解，必知定同身子得记，嘉祥至此更却结前，都为五双十只，一从旁人指华严为顿，从水洒去至法华为渐，即渐顿一双。今问适作三种法轮，今但判为二教，则自言相反归顿不成，如何以舍方便唯佛乘会万善显久本之教，而为渐耶？二从洒面去为世间，从除粪去至法华为出世，世出世一双，今谓诸子不禀人天之乘，故知人天非渐教始，若以除粪去为出世者，未审鹿苑之后说戒善耶？况将十二年首讫至法华，同立出世之言，安显法华之别？三就出世中大小一双，未审方等般若有小乘不？三味之大同为一判，如何能显妙法之能。四就大中自他一双，即指付财为化他，领业为自行，未审诸部般若自行不？声闻在昔谓为菩萨，佛化元意正付令知，况领业之时本在自利，自尔已后未改小途。五从二使来是密领业是显显密一双。若微密为密则法华为密，若以显密为密，今此声闻自鹿苑来，皆禀显教何名为密？尔前得记乃名为密，至此方索验非尔前，况三种与五双理自相反（云云）。若以五只同在法华，如向所破，若从广之狭，以最后一只为法华者，全不云开还同昔大，致令后学对数而已，不求教旨用教何耶？贵在得意者，譬中已委故不更论。似有二义者，由结缘不坏虽大小俱似，虽贬曰似子义不亡，次子既下举正因况，若论正因不似亦子，况复似耶？既曾结缘谁非真子，据曾逃走父且贬之，由位浅迷深斥之云似。云云者，如上分别。问初释品云信解入真等者，真是修位即初住已去，品初又云年既朽迈，小尚非似位，今那云似？答意者，若据子逃父后大小俱非似位，何况真耶？仍指结缘之时，于今稍得名似，而但合见子便识者，



上见父有四，谓由处相避，见子亦四，谓处识喜适，今见子便识一句，即含前来八文，文虽前后意必同时，岂非子见父时，即父见子见故便识，虽复逃走机在不久，故父亦喜，故知一文即摄于八，我等以三苦故等者，譬中劝诫两门，先各论拟宜无机，后合论二门息化，今三双合领，初从上初下先腾前三意，旁追即劝中二意，再追即诫门二意，放舍即二门息化。言三苦者，由三苦故五浊加重，所以二门并无大机，但堪小化，五浊逼故即是三苦，无明覆故即是无知。今合下正合二门无机者，何为见捉即劝门无机，自念无罪即诫门无机。不云二门拟宜者，即以二门无机兼之。次乐著小法者合有小志者，即二门息化。言不合放舍者，舍即是息，但上譬文息化有四：一思惟息化，二释息化，三正息化，四息化得宜。上初思惟又二，一知大弱，二知小强。今言有小志者，即第二文也。言不合放舍者，不合第三正息化也。是则但合初文第二，即摄下三及初第一，故上文正放舍云我今放汝随意所趣，已知有小志故，于大放舍，上有齐教探领今合二意者，上二文各四，小拟宜知先心，叹三车，适所愿，今齐教中但合第三具陈上事，即叹三车也。及第四先取其价即适愿也。阙第一第二文也。此二任运兼得余二，思之可知。上有四文，今但三者，阙适愿一，余三次第对拟宜等，具指齐教文也。教作即是探领文也。合付家业譬，上有由有付者，上由有远近即小果为远体业为近，今但合近上有命有受，今但合受者不合命也。既有于受必知己命，而自等者，兼得余二，上付业有四者，一时节，二命子聚众为证，三结会父子，四正付家业。今既付与仍兼上三，须出其意，上开譬有四相失等者，此四标文文似四章，但成三段，乃略追诱下释具有。造立舍宅者，有余之土非寂光自然，现胜应身非法身本有，于彼更运依空慈悲，故云造立。经云顿止一城者，顿谓顿乏，示迹之相义同于之。又顿止即不行也。祇于此中求觅子机，超颂第四忧患等者，但颂子背父去，即失子之苦而无得子之乐，失苦得乐俱在父怀，是故失时已怀于乐，必知后时还来故也。远鉴机缘未若于佛。经云夙夜者，有人云：自行为夜利他为夙，此不应尔，夙早也，谓晨起，夜暮也。谓黄昏，夙即化，初夜即化未，大化始未准说可知。若丈六佛常说无常，化欲终时节节唱灭，若言自行为夜，不可自行亦云死时将至。有无善上等者，虽复时缘无所得善，未能断结，故此体上仍有见思，法身是师是王等者，此文合在次文畏避段中，若准上文祇应法身如王，加著师者重加一譬耳。报应是长者者，祇应云报如王等，兼语应身者，报是胜应故也。以长者如王王等，故便言之。私谓以广显略等者，如华严中广明身相国土行愿，本欲以此广佛知见显实相体，故云以广显略。授决者，华严前文无授记语，入法界品旁论授记，亦得名为授记故也。弘誓及行者，彼最委悉。又誓为券者，誓许利他有如券约，随修随偿如疏随还，讫至菩提偿之方毕。又华严中菩萨行愿多明事数，名算计也。上旁人追文有三者，初唤为劝门二义，次唤为诫门二义，次是人下第三二行颂无机，即放舍。无机者，重牒二门无机，以无机故方乃息化，故云释放舍也。初三行颂顾作至教作譬者，顾作即上齐教，教作即上探领，齐教文意自道树来，以取小机义为顾作，探领文意法身地时无时不愍，何尝不教岂待顾耶？故云教作。油涂足等者，有人云：外国下湿使作之人，足多龟坼，故以油涂，此语甚鄙，于今经中坼譬河等，何油涂之？上受命有四，今但颂三者，初如文，第三是第四大机将动也。但阙第二而无希取。初二十年等者，上文具引此中二十年，已辩异竟。今言转教者，前云住二乘位中转教，今以别惑见思名二十也。合譬中佛亦如是。合相失者，上相失有四，知我乐小合父子相见，上相见文有二，先子见父又四，父见子亦四，今复应知若单以佛亦如是一句，合父子相失意仍未显。次知我乐小一句合父子相见意亦未显。何者？上句借下句成，知乐小故义当相失，次下句借上句成，佛知乐小故得相见，乐小由退大所以相失，退大由乐小所以相见，故二句相成摄八句也。知乐小句义当便识，未曾至其意者，祇一追唤即具二义，故云总也。上文譬中齐教探领各有四段，拟宜有机欢车适愿，既但说于成就无漏，小乘教中无漏之言通于诸果。言成就者，唯在后位，故亦总摄二四文也。上合有二相信委业，今不合体信者，验知相信为旁委业为正。言委业者，委即是命，今初一行长颂受命领知上颂所无者，上颂譬中全无命知，但有受命中三耳。初一

行标断德者，以云内灭，内即惑体，三界惑尽故云内灭，故属断德也。次标智德者，既云若闻，闻教属智，故云智德，以小智具故不欣大智，此二并举失显过。次所以者何下六行双释智断者，初二行释断，次一行半释智，次一行半重释断，次一行重释智，故知初二行明自住小断，次一行半明失大智，次一行半重释小断，次一行释失大智，分得大乘习果也者，得初住时破一品无明名为习果。言牛头者，华严云，出离垢山，若用涂身火不能烧。十恩文者，文中自对室衣座三，初室有三恩，初一是通遍被之恩，次二是别拔之恩，通被是四弘之始，别被是填愿中终，则发心后起行之来，自成道前处处蒙益，蒙益之相不出与拔，与拔之泽知何可报。所以难报者，初以自行之真令我修习，自禀教后退大轮回，慈悲不离处处与拔。次衣恩有四者，我受教已大小并忘，处处调停知我机遂，即于此界顿渐道成，虽先正为大机兼亦忧我善种，故于顿后便垂小化，弹斥淘汰锤砧锻炼，贬之以贫事草庵，诱之以富豪家业，宿萌稍剖尚未敷荣，长远之恩何由可报？是故四中初以人天，次及三昧，如来座恩有三者，至法华时始获妙益，兼能利物化道初成难报之恩，良有以也。所以第八是授记恩，九十令我利物恩，所以室得衣故，有覆育之恩，室有座故成与拔之用，座假衣室令自他行成，衣假座室今初后理显，是故三义合成大恩，此始终恩将何以报？注家但云物不答施于天地，子不谢生于父母，以感报斯亡。今意正论荷恩难报，何得以亡报释之？况复祇缘令我报亡，斯恩巨报，故不得直以亡报释之。凡言亡者，治彼不亡，今非领亡但领难报，二时既别且释荷恩。

法华文句记卷第七（中）

法华文句记卷第七（下）

唐天台沙门湛然述

### 【释药草喻品】

法华论以七譬立七对治，一颠倒功德增上慢烦恼炽然，求人天果报说火宅治。声闻人与如来乘等，说穷子治。大乘上慢人谓无二乘，说云雨譬治。实无涅槃生涅槃想，说化城治。不求大乘以虚妄解脱，为第一义，说系珠治。有大乘人取非大乘，说髻珠治。无功德人不取第一乘，说医师治。若但依此七各有对治，则为法作譬说譬领解，佛以譬述等理似不成，应知论意，火宅则不指大车边穷子，正用领付之意，云雨令开权二乘故，化城以宝所引之，余则可知。他若云今品唯出生者，全达经旨，况复论文从于能润以雨为名，经从所润故云药草。药草则二乘不无，一雨则述其归大。嘉祥云：草木有二，一不知同，二不知异。若有瑞草，即能知同以喻迦叶，此则但从迦叶所领可尔。若从佛述岂可余之药草悉云不知。又亦不知三草二木是瑞非瑞，是故须云今昔方显瑞之是非，今谓至此法华，何得更有非瑞之草，应云是诸草木虽元一地所生一味一泽，而不自知，忽蒙开显，莫非祥瑞，乃使弹指合掌通成妙因，生无生慧咸成种智，然文中四悉且从迦叶，领述边说，于中先总征起，次土地下别释四悉以酬向征，初世界中二，先譬次合，譬中土地约今，草木兼昔，故云通皆有用，药草在今，药之草故，名为药草。所生等者，若从如来所述义边，无非是药，故云通皆有用，若从能领中草为名，则祇应云中草品耳。故云药草用强，有漏下合，先合昔，次无漏下合今，于中先合次引证，三述其下结意。初文者，问若从佛述应云草木及以地雨，今品既是述成之文，如何但指声闻中草云四大弟子等耶？答实如所问，言通意别故云药草。言别意通且指声闻，佛意虽通述其得解别在迦叶，述其不及及以复宗，若别若通皆成药草，地雨复是述其领实，故不别说。佛赞下证者，经告摩诃迦叶者，迦叶居僧之首故别告之，故知信解虽具列四人空生居首，然自陈之唱属在迦叶，故今别告。又言及诸大弟子，信知得悟不专四人。述其等者，悟必通该领述从别，佛双述善哉

及迦叶领通名药草，并与欢喜意同，及领兼述同名世界，故可从通。次文二，先譬次合，譬中云丛有等者譬昔，各有积习故名为丛育养也。日久者，经二万亿犹在方便，今始开显故曰一蒙云雨，此下次喻今，云雨如下释。言扶蔬者，扶谓扶助。尔雅云：林有草木曰蔬，以昔助今堪可与记。言晡晡者，明盛貌也。一蒙云雨使草木敷荣，无始性德如地，发大乘心如种，发二乘心如草木芽茎，今入初住如同成佛乘芽茎等，内具十力名力，力有胜能为用，对于芽茎故具名内，小果得记如芽丰等，譬诸下合昔，今得下合今，先合次证后结意。初文者，既开显已自利兼物，从于自他受益得名，名为为人。次对治第一义中二，譬合。譬中亦初譬昔，今蒙下譬今。言四大等者，世药三品俱非药王，下治四大中益五藏上可还年。言风冷者，略标二大，昔除四住病，但养五分身，还真理年驻变易色，今荫以无缘慈云，洒以无私法雨，使其远种获益无偏，使无常微草乃成常住药王，自行兼人悉除三惑，故云遍治。当知自他并成常身佛大仙也。次譬诸无漏四字合昔，从闻经不合今，亦合证结意。言嘉著等者，嘉善也。著漏也。称字去声，善始令终名为嘉著。闻契理故曰称微。且寄二乘领解以说，故皆云无漏。此并成于佛乘，四悉言是对治第一义者，从遍治边即对治义，从成仙边即第一义，余约教等三不记云云者，草木即是三教，地雨即是圆教，即为约教，若本迹者，本住智地曾施云雨，迹为草木引彼增长，观心具如玄文利益妙后。又约药为观者，如止观第十。四药治见备述权实，思亦例然，旧师虽云述佛恩深，无十恩意述亦不遍，古师亦不以教作而为探领，纵立探领，此亦祇如下文南岳所判，权功德耳。师云者，正指南岳二乘虽复自领己界，既云善说，即是具领一代权实，今佛委悉述其所领，十三偈下文将古所引还破古人，迦叶虽自领佛恩深，其如佛述善说如来真实功德，岂独二乘法耶？教作譬是佛权功德者，亦斥古人述不周遍，教作人譬是权法中少分而已。具如前释他日即是二他义也。他即是权，应云此实我子岂独教作人耶？今言下今师释也。始天性等者，天性即指大通佛所，如十恩中初恩意也。中间下具如已下九恩意也。天性犹通结缘从别。自微等者，自从也。从小之大至第十恩故云诸也。岂止一代教耶？双述等者，两处谓方便火宅也。以信解中双领两处，今亦双述二处所领，若不尔者，徒述何益？善说下述其具领如来权实教法，此约因缘释也。故不同他引论破无小也。又华严云去，遍述所领即约教也。前释尚总此释则别，总别义一本即观心大意同前，领所不及者，举迦叶之不及显余类之有分。又出迦叶之不及，示迦叶之遍领。又示迦叶之遍领，则知一摄一切，于中先列，次所以者何下释，释意者，若但述二乘祇应从中草题品，于所领外更述不及，令知如向所例意也。又说不能尽之言，寄之以明不尽，佛说不尽况迦叶耶？此中先叙佛意，佛意既遍验领有穷。次那忽下责其齐教通贯诸句，不道下正述不及退进等者，以二乘位望上为进，望下为退，十界各各自有因果不由次第，故名为横。一人渐起亦得为竖，今取杂起及具有边，但得为横。又以多人次第相望，及法浅深亦得为竖，人人各住亦得为横。七方便竖者，若七人各七先后相望，七人各一大小相望，七人传入七人入实俱得名竖。又三世名亦横亦竖者，世世遍于十方十界，亦名为横，如是品类皆从诸味八教调熟，方于今日与迦叶等，或同或别，未闻遍领故佛示之。夫山川至不及者，此非横非竖不及，如下诸文结差无差无差即差，差即无差不当横竖，无差即差而横而竖，今从无差名非横竖，从而差边如前横等，初山川下具对诸法，皆与理等同以一地，而总贯之。初有人以地譬赖耶常住其理不成，对五阴世间以明一实差无差等，无非实相故总言地。次草木下约五乘七善习因，对于一实明差无差等，次一云下至初三末一，约五时教对今一实，明差无差等，先喻，次如来下合，生公以云喻法，注家以云喻应，奈何道中天真而谢俗子，笃论其理何道俗哉！如龙兴下譬佛身中能被法体，总譬是为下总合，更无进退横竖等也。虽具横竖及亦横竖对于一实，任运施設论非横竖，约开显说，结差无差则开前一切皆成无差，次不及下明佛斥不及意，二乘初闻始入初住，且自述己所入之法，佛欲委述所不领者，其法尚多，二乘若闻亦成遍领，具如前说。言未穷者，极指后地竖入边说，若欲遍述未暇穷终，所以迦叶述己者是。初是因缘释。又初悟下约教，若迦叶领己即摄一切，以圆对偏即遍领教也。迦叶所证即初阿

也。既即后荼遍领无别，又权行下本迹，唯阙观心，具如玄文释法中说。若依今领者，即空故差即无差，即假故无差即差，即中故非差非不差，横竖例知，广述成中二段，初文具述三草二木差无差等，即是广释领所不及，既责迦叶领所不及，所以下文仍叹迦叶者，明其虽复有领不及，纵领诸意不出权实复接引之。故结叹云汝等能知如来功德。劝信者，此不及等既唯如来能知，故举法王以劝迦叶所不及者，弥须信受，若依此领已是能知，为下大云譬本者，大云普覆于一切，大雨普润于三千，受益既实能被不虚，于一切等者，非智无以说，非教无以说，欲知智在说观教而知智，今从述教故先教也。若方便品初，欲引五佛所说，则先叹二智，既是相成前后互举，一切法等者，问何故前文领不及中七？方便是竖，今那云横？答约人故竖，约法故横。又人法各有横之与竖，具如前说，不可定判，故更以横对实亦名为竖，若言不尔下释此横竖，初释竖中云，若言一切法不是七方便以对一实为竖者，如二万亿佛所初发大心，即是一切法实中间流转或复发心，不出七法，故七法是横对一实为竖。又十法界下释横也。一人身中尚具于十，况不具七。一人既尔多人亦然，一趣既尔余趣亦然，故七法是横，如来身中若十若七，一念洞照横竖无遗，此法虽多等者，七摄权尽一切逗机不出七故，为人天等者，明佛能照，是故能说此中既别列二乘，故三藏事度即菩萨，通无生名通于三乘，述其开三者，具叙七善而云三者，三从出世但开菩萨，加于人天义须通七。究竟等者，此明诸权皆归实相，是故三教教智未会不名为一。又非明示此法从于无住本立，故不得云究竟不二，今言不二者始终一也。其性等者，广博之一故名为切，切字（七计切七结切）并通，训众也。共显不二是一家之切，名一切智。寂而常照者，智所依地能生诸智，故名智地。此从境说，若智即地能所不二，故智亦得名无住本，是故亦得名智为地，正显能立，立亦生也。故此智地能生诸法，故双名智地为无住本。云何等者，斥古师也。降此之外余解不当，暗而复寤迷深故也。于无明夜寤解圣言，何能当理？例大品下引证智地，故先翻名，实相是体智即是用。若智家之地即指实相，一切皆大，由智显地由乘至极，亦是从始至终依地至极，大事大乘皆须简于庄严白牛，余二等者，但是不一皆名为二，此约至开权显实也者，以渐顿中不出七方便故，故渐顿中有权咸开，如来下至释教也者，权教咸成实教者，良由以不二智而同照之，知所归趣至各有归趣者，能有所趣故，故名所趣。戒善下明七方便法皆有远近者，当位名近趣极名远，当位名权趣极名实，权药所治故名权病，关中唯远是亦不然，善无自性远近在人，于中先举戒善近在人天。言作缘者，从远得名故云若作。念处下言福德者，大经意也。经云声闻者，福德庄严有为有漏，亦由在法华后，故说开相可严法身，念处兼于两教二乘，今且在于三藏声闻，中越三人故云乃至。六度通别一一善根皆有二趣，如来善知，问别趣已远如何亦二？答十二品惑及以我之果，为他之因，岂非近耶？又近远者近从物情，远有三意，一者善体，二从本期，三从佛意。佛意又二，一者顺机，二者从体。唯有如来善知体性，体性之语还通二途，接近令远体性俱存，此于权中取意实释，即是今经权实正意。又戒善下重释者，单从药边释，七方便名为识药，深心所行名为知病，能知即是识药故也。言二种者，所执兼细惑，依正唯粗惑故，障人天者，且从近说，著所执者以四倒等，各对诸乘，然粗惑亦非全不障乘，但不执理障乘义弱，著所执者，非无十恶失人天乘，随其浅深皆名计故，故以计等随义对之。一智遍照等者应非但照一切而已。须于一药一病见一切药一切病，下文既云一切法者，即是十界，故一药一病皆具十界，知诸法尽名知病者，寄药显病。知一切深心等者，若无识药不知深心，寄病，显药若干者，若如也。如彼法体法体本空，故若干无若干。又如下举心法尘，譬差无差，初二句明法相，约心所缘法尘以辨，次心有下辨别，次心不下辨即，次无数下辨即相，权实下合譬，真法本无，由心有数名法为数，全心是法全法是心，不能具合但令述之，故注云云，譬如下第二譬说，文为二，初譬后复宗称叹者，准前初开云，初述开显，次结叹，于初文中自分为三，谓法譬合。今至譬中又云先譬次复宗者，以由汝等迦叶以下文具二义，亦名结前开显，即如前所开，亦名复宗称叹，如后所开。言复宗者，此中大意本述迦叶于中广叹如来二智，似如唯叹如来不关述成，

故后文云，汝等迦叶甚为希有，此则更复前宗以述迦叶，此中以述迦叶为宗，故云复宗。以叹如来是叹迦叶，故云称叹。三草二木下述譬释差无差，次若观下辨譬差无差所以，若观草木之未派，则有差别，内合方便下合权智，实智下合实智，差别下云云者，皆应细说，以差无差用对一实，及以七五，植种由如来智地，物情自谓之差别，敷荣由如来法雨，法不由情而能差，众生所受亦是智地，地亦是法但植种时，智地义兼众生心地，故初心名地。释差别譬者，问土地与下一地何别？而此中譬差下譬无差。答用譬各别，下譬实理今譬报阴，故不同也。此中先破旧者，习因报果二义不同，故知古人不应以山川等而譬习因，习因必须增长故也。故此下文三草二木各有增长，即习因也。今文正释但以山川等，用譬众生五阴二种世间假实不同，故今引下二文，俱证人天等报果义也。又更下别譬者，前通为五乘五阴作譬，今各譬五乘五阴，如山虽高峻，亦有湾隆等五相者，湾字（乌花切），若依今义应作窠字，凹也。亦应作洼深也。隆高也。谓山川溪谷土地一一相中复有五相，如地虽平亦有高下似山等也。川者穿也，水大能穿通者曰川，潘岳关中记曰，水有八川，谓泾渭灞浐澧滹滹（音决）澆（音浩），当知通水之处俱名川也。溪者穷读，源出于山故云穷也。谷者，水注于溪。又泉之通川者曰谷，何妨此等皆有五相，故以譬于五乘五阴，山川依世界下云云者，细合阴入习因法性三法，展转相依之相，应云习因开为缘了，与彼阴入不即不离，阴习与正法性不即不离。六文宛然者，责于古人不立第六为习因增长义也。所言六者，一土地，二草木，乃至六增长，故知初义但当山川，未关种子增长二义也。又次等如此至前后耶者，古师以今家第六安置第一，是故责云抄著前后。又以最后土地及最初三千为总，而以溪谷等为别间之，故云间糅经文。治病力用胜者，若分药草二字，则以小草偏受草名，余通名药，即指无漏，且从所述二乘人说，是中草故，故称下草治病力弱，上草同凡治病亦劣，从发大心故亦名药，二木复从覆阴为功，故知通题别在中草，通论皆药，但略木字耳。具如品初分别可见，质干法体也。覆荫慈悲也。器用利物也。喻二菩萨者，通别菩萨望两教二乘及三藏菩萨，且云大耳。然通菩萨若望三藏，弘誓之境虽无优劣，以通菩萨，一者衍门通圆二通于别故云广也。七善祇是七方便耳。若从修习，当体为名，方便进趣功能立称，密云即三密者，凡云三密必约应化，自受用报平等法身，何所论密，覆荫譬佛慈悲等者，荫广则质大，荫狭则质微，质微则利近质大则利远，远密近疏赴物各异，随其用智化境不同。不雨下云云者，因将云等以譬三密，便引云色不同，电师名异有雷之由雨缘不等，今以云譬应身，雷譬名称，雷譬放光，雨譬说法，长行无雷电，颂中具有，电必有雷，雷必有云，云必[雨/注]雨，今不取无电无雷之雨无雨之云为譬，须以此意合身云等，应色非一，且泛举五以应五乘，佛为教主譬如电师，众生机缘亦如电师，感应相扣犹电师斗，随机有感应之以光，又四大斗亦譬机应。言五事无雨者，总以无五乘机用释有机，以无机故法雨不降，凡引事譬皆有近远，此中不须用华严中六天四域，祇借阿含意为譬耳。又杂含云：风云天作是念，我今欲以神力游戏，作是念时风云即起，电天雷天晴寒热天亦复如是。问此六譬者，本譬差别，何以密云一雨为无差别譬？答下文云雨祇是此中云雨譬耳。但今从所雨得差别名，若尔，与草木何别？答草木唯从草木立名，云雨乃从所显为能，是故不同。八音四辨如法界次第，应分教别今从极说。普洽等者，虽说五乘本被一实，岂受润时离实地耶？信戒等者，五乘皆藉此之四法，唯有人乘阙于定慧，以心所当之，明其草木随分至两因者，习因增长以成报因，故习因增长即报因增长，具如止观第八记。略述诸论习报因等，但彼明发相此辨修习，彼六蔽度此七方便，以此为异耳。华果敷实至二果者，华如习果果如报果，此隔字为对，应言华敷果实，亦有华而未敷果而未实，亦可譬二因也。今取已敷已实者也。故至果时依正明了，道前心地至智地者，此道前后之名名有通别，道后定在果后道前通至凡夫，故方便品中亦以等觉已前为道前，此中须以博地凡夫无戒善者为道前，以五乘为道中，所以道前道后真如之理等皆是地，地体无别，然皆能生，故知众生道前心地，奚尝不有能生性耶？而不能生不能成者，必假道后极果智地，令生令成，发心已后究竟已前皆假智地而成熟之。开发道中者，且以初望后五乘

居中，非谓五乘即有真如，五种善根即五乘也。并约如来化意边说，故云终是一音。言终是者，终无定五故云也。被物虽五化意唯一，从权宜边须名四味。合譬次第者，此中但明合中相生，准理亦应明譬相生。譬相生者，由有五阴众生，故有五乘草木，有五乘种子，故密云应世，应必说法，说必有润，润必增长。云云者，应以差别对润同说差无差等。章门者，十号如止观第二记略释。四弘者，肇云：发僧那于始心，终大悲以赴难，本业瓔珞具对四谛，然彼属别，今须在圆，知道等三不护者，常与智俱，六种法门始自十号终至三业，诸教所明一切果地神用法门，此六摄足故略举之。况此六门一一互摄，此六次第者，由具十号故有四弘，故云未度令度等，虽用四弘，若无三达照机不遍，三智具足方乃名达，智必有眼，三法既以定慧为因，而获眼智两果，故有智必有眼，如此五料无不三业随智慧行，故略举六科以示能应，佛自称此以显能注，即是十法界至差别者，虽通十界四趣无增长义也。于时者，观机时也。言若论者，且置华严故，利钝之言通三四味十界故也。通别圆云云者，应须此三迭明利钝，然初句云声闻观生灭菩萨观不生灭，已是通。竟下又具列通等三者，但重举对别圆耳，即以声闻遍收藏教，为进下云云者，须约三教菩萨求佛者傅明进怠，随其至无增减之失者，称五乘机故无增减，如人机授以十善为增，天机授以五戒为减，如是乃至菩萨展转相望亦然。报因至习果者，前文但云华果敷实以譬二果，今合中乃以华合报果果合习果，若不依此合即准前文，或别有意，如说般若方等明地狱众者，小品中如来放光照诸地狱，具如释签所引，说方等经亦如释签，此中引三恶者，经中但云善处。今取恶道者，一者为欲摄十界故，二者三恶有七善机，今云亦者取意释耳。生身菩萨且指地前，然准权教地前不可一生，故须依实教以说。后生净满界者，舍那彼音，此指实报土为净满界也。菩萨乘出内无利智者，且指三藏菩萨，问下现文都有八重问答，意欲如问而不别云，但注云云者，约义仍有八中初者但应以出世方乃名乘，何故须列人天乘耶？故广列诸意以辨随宜逗物之相。又人天等者，准此亦应云菩萨亦断亦不断，但是文略。次云二乘亦断亦不断者，二乘虽断断仍未尽，故云亦断亦不断，余悉可见。以此为例取诸经意自在作问，乃至具历四教七方便为问，此并一家依义假说问答耳。次大论去更引文设问，出离合之式通前诸意，大论即于五乘为五善根，故得对于藏等为问，人天下答，于五乘中合二乘开佛菩萨为二也。此以五善望五乘说。四藏合凡开圣者，将四藏以望五乘，是故四藏合人天在二乘中开二乘为两，佛菩萨为两，若以五乘望四藏，即是俱开人天二乘各二，仍合佛菩萨为一，既云为缘不同所以亦得为三乘，但是凡圣俱合耳。但以名狭摄法不周明类不显，故不得但以二乘为摄，若直论乘何法不得？具准上意思之可知。雨于一切帖合六章门者，六章正出注雨相故，一相者至一地也者，真如祇是一实相耳。七相祇是七方便，以实相对七相是故云相，即行相也。七教祇是七方便教，以教对教是故云教。所谓下双释者，初双标理教也。次众生下先释性对理德之相，初总举，解脱下列结，此性三德虽有三相祇是一相，如来下释一味由佛说故，此性可修，性本无名具足诸名，故无说而说，说即成教依教修习，方名修三，比读此教者，不知修性，如何消释此中疏文，敬请读者行者思之！照之！此三相下重指性三以为修境，缘生下重举修相，故名为行。行即因也。终则下举果地三，三智满故从智为名，即是智三行三性三，开合多少准望可知。有时下举分文不同，解脱下广释相味，先相次味，初释相中性德祇是本有三道，解脱相者，即于业道，是解脱德。离相者，即于烦恼是般若德。寂灭相者，即于苦道是法身德，无生死等，寄修以释，唯有下结故云实相，一相下转释一相，即无住本立一切法，理则性德缘了，事则修得三因，迷则三道流转，悟则果中胜用，如是四重并由迷中实相而立，此无住本具如释签第七已释，故无明实相俱名无住，今以无相对于差别，专指实相名无住本，无住即本名无住本，随缘不变理在于斯，起住二门义准可识，染净二类具在十门，一味下约教释者，上相但云无生死耳。约后乃云无二死者，教在分别故也。前相但云离相者无涅槃相，此教乃云得中道智慧，乃至离于二边著也。前相但云无相亦无相，今教中云二边因果灭者，应云通别二惑内外二死灭也。今对中道，中道从理，故此因果名离二边，此二涅槃永殊小典，小典二灭必

不同时，此中二灭更无前后，句句例作差无差者，既句句约教，教亦须显差无差等，故应具如前一相中，即无住本至即是无差别文是也。故今对教明差无差，若不尔者，徒开浪会虚说漫行，空列一乘之名，终无一乘之旨。禀权教者，尚须识权，对此终究安得昧实，忽都未闻性恶之名，安能信有性德之行？究竟等者，前总释中已略明竟，今于广释理教双结所归，能诠所诠咸资果智，故究竟之言通论理教，具有三法而但云种智者，从智取境故也。七种等者，亦有人言，此中诸句何意节节皆云五乘七善，太烦重耶？今请离此释外与今经合者，无有是处，故知不以七善简之无由显实，第二等者，前六科显能知之人法，今减辨所知之人法，故举此十摄诸法尽。又前乃唯约于能今则约能论所，故种等四三慧所取，所取四法不出因果，因果之体唯实性，一一对辨他经十法，三道是三德种者，即性种也。有生性故名为种，生时此种纯变为修，修性一如无复别体。言相对者，且从当体敌对相翻，即事理因果迷悟缚脱等始终理一，故名为性。波水之义准望可知，波是水种岂可不信。若就类者，类谓类例即修德也。众生无始恒居三道，于中谁无一毫种类。夫有心者法身种者，合彼性三为一法身，对修方合约性恒开，此三从别一一各异，问若尔，般若解脱有于种类及以对论，法身类种与对论种为同为异？答理一义异。言理一者，祇缘理一是故性修相对离合。言义异者，对生死边名为相对，理体本净名为种类。又闻能观智名为了种，闻所缘理名为正种，即是理净与事净为类，诸种差别等者，须约诸教诸界广说，不可具述，唯是理体一三德种如来能知，若约教者，别教唯有种类之种，而无相对，于中法身类种仍别，始终常净，唯不从覆故得种名，藏通两教全无此义，但约当教其名非无，因时三学为五分种，达分即为二解脱种，念处即为般若种也。隐显并别具如止观第三记。故三教教道之有差，本在圆实之无差相体性三既通始末，所以须约十界十如释者，向释种字，既以相对及种类释，今此三法亦应例之。又前种中不云十界取极下界，类中自云世智等也。故此十界不出一念，如彼广释十如中明。又前释种不约十界者，欲明三德义便故也。此相等三亦是三德，已有种义不须依前约界则便，故十界中有佛与凡论差无差，或对三谛，次约三法，即是三慧，于三重中皆初云念者，念所取境，思修亦然，境即所闻所思所修。皆言何者，指所取境。所念等者，教下所诠，向之四法随教则有思修不同，对界为境多少增减，观体巧拙随义应知，为差无差以权对实。初言用者，有取境慧方有所取，举事显慧故曰用也。所言体者，即当体也。境中举事事是所取，念等居先取所取事，今先言云何？指能念体思修亦然。故知即是三慧当体，此体即是能闻能思能修，故云记录所闻等法。言因缘者，谓以何之言须所闻教，念等即是能闻等也。不由能取令殊而为别相，乃由所闻法异分五乘七善，能所和合即闻思修之因缘也。言取境闻法为因缘者，所取能取并名为因，闻法为缘生慧即是所生法也。又取境者，取境必须闻法为因，且先标之，故三境为因闻法为缘，即初虽有闻等，更须闻法以为良缘，故云因缘。应知三慧境体，及以因缘，虽三而二。重释因缘者，合向境体，体即是智境必从体得名，体必由境立称。重云因缘者，既加闻法防自他计，及立更互因缘故也。三义具足方乃成慧及成所为，如此三乘等者，五除人天以人天乘未名慧故。问前云十界，此中何以但云三乘？答广略虽殊其理一也。但种通乘局合大开小，故但三乘。又种等四必遍十界，于中起慧必唯三乘，三乘通于四界故也。五乘之因等者，慧必唯三因果通五，离七准释可以意得。不云四起者，且从生出，生公具约诸度等法辨闻思修，然六度未能分于三乘，六则通漫三则摄六，是约一法者，故四意中前三约所辨能，此约能论所，所中无差即一法故，故前三意如来并有一法无差，但且约所以对能知，无差别下云云者，祇是如前差无差等，而为分别，一中无量者，意云：是一家之无量耳。一一德中皆可为缘分别无量，如云多诸名字等，无量中一准此可知。何者去对小辨别，何者？以二乘人亦有二既离著入寂，名同体异重对释之，常寂灭等更以无差结二乘差，终归于空准例可见。郑重抵掌者，抵吴也。吴手于掌表勤勤也。向已释竟。今复释者，此事不易故重勤勤，佛世尚然，何况末代，斥旧云至若佛等者，古人以此释下寿量，失旨逾甚，今复以此释常住教，故云苦经。不生不灭而云夹断，故言苦佛。经佛无苦加之

者过，故云苦佛等耳。光宅有余未足辨异，然光宅诸文皆破三祇菩萨，不知何事至此即以小乘有余之名消毕竟空，有人去他难光宅，诸古尚有不许斯释，何况今师经文下今师正解？前对二乘重释者良有以也。龙印去引旧诸释以责光宅，一往且尔。然亦不知旧第一义空与小何异？随三悉者，亦以一实为第一义，对权为三，即昔日随欲顺权机也。次复宗释疑者，虽未之言许为俦类，得受记已即分真佛，自鹿苑后具领权实，至醍醐时领业不虚，当知前叹释迦，本欲称叹迦叶所领。言释疑者，恐此时众闻佛述其领所不及，不晓佛旨，而谓迦叶所领不当，故述己权实以叹迦叶能知如来随宜说法，虽自领已实兼一切，问何不释探疑耶？答齐教显露虚实易辨，故佛且约齐教述叹，若尔，探最可疑，何独齐教，答虽难而易，时众闻说如来二智，知佛法身恒思大小，祇恐领教未必尽善，故佛以二教二智述其齐教无差谬也。又齐教述尚自不虚，验知探领亦应非谬。释述意者，向适斥其所领不及，岂至此中即云所领甚为希有，故知前文但是如来自述能知，何关迦叶？故今释云，世尊虽即自述理当迦叶一切皆领，迦叶既其始末自领，而亦经涉五时权实，义舍一切故亦堪叹甚为希有。然章安重释但作述前品一十三偈叹佛恩深，即是当界能知随宜，当界事理遍收一切，问此中述前叹佛恩深与古人何别？答古人直云恩深不辨恩之近远，故前以十三偈具领始末，今佛具述方名述成，此是章安之助见，依大师意自成深致岂有等者？即指迦叶等以为一机，指此娑婆以为一方，余机不领故云说不能尽，迦叶等四于前品未，但云如来大恩，如来遥鉴迦叶既能教探二领，岂不能知初四弘恩，乃至最后令我化他，十方仪式亦不出此，故今此中长行偈颂通遍述之，则三草二木一地一雨尽述迦叶始末之解。身心法财者，身得受记心获法财，已证第一义一实空座，若依此义佛本遍述迦叶始末，时众不解故须除疑，是故释云迦叶能知。若寻此意，何得以四伏难与此同言耶？若不尔者，大恩之言何所主耶？述恩不周翻成背义，若也出生还应自鄙，何以佛叹能信能受。次颂中不颂略但颂广者，广摄略故，次有智下约权智者，问既云有智若闻，此必属机云何属佛？答若非有智人说，云何能令有智人信，自此之前皆名邪者，迦叶等四未闻譬前，义当邪见见未正故，故别大经迦叶童子自述为例，彼亦未闻涅槃已前，自称邪见。应身至含润者，凡说法之言乃对应身，故胜劣应皆是色身口业宣辨，新经乃以他受用报而为遮那，尚非自报岂不说耶？若言体即十身俱即，何独应耶？乍可云三身即一说默无殊，安弃丈六偏尊相海，如空为华外无空，能具等者，故知说昔偏小典籍不降开显十二部中佛性圆常之雨，故云不含润，前二味中虽说不受虽有不遍义非含润须扇多佛不说法者，此以全不说为不含大论文也。多宝不说义如下文，九十八使，初断见爱得真谛益，而云地上清凉者，六根净位亦且除之，百谷语通至百善也者，五乘各以百善为本。言能生者，从果以说，若从因说乃是百善生于五乘，大小乘因岂过十善，故以十善更互庄严。若不能修互严因者，今所不论，若尔人乘无百，答酒防意地通说非无。甘蔗等者，既举二物应有属对，今试对之。甘蔗质一可以譬定，蒲萄形多可以譬慧，慧约所破定约所缘，且分多一，既出下三行颂十号者，文略义合，出世即无上士及佛，于于也。为说即正遍知明行足，世尊即第十号，于天人中即调御丈夫及天人师，如来即第一号，来善去善兼于善逝。又出于世即世间解。充润下四弘者，充润众生即初弘誓，皆令离苦即第二誓，皆令离于因果苦故得安隐乐即第三誓。及涅槃乐即第四誓。五乘咸有世间之乐，皆令得于第一之乐，劝听受中又更为二，初二行先叹佛，次为大众下能说人尊，故所说法妙，七善无不皆归一乘，故劝听受，此举无差以释于差。佛平等说等者，有爱憎故则有彼此，不于佛机者爱余机者憎，贵贱上下约位，持戒毁戒约行，利根钝根约习，亦须具历五乘七善，展转说之，有人去次释三草二木者，古师不同，但于大草二木不定以名合故，小中二草经自结名必无违诤，仍不知有二种二乘，是故初师具列五位，第二三师但列三位，以二草意同三皆未称。然三草下今释，先总非云师心反佛违经者无禀承故即师心，佛意不尔即反佛。违经者，经明受润不同以对五乘差别，如何三位并同在一教，别受润中进退两解者，初正消经文，次以木例草准义以释，草既有三木亦应例，人见大草中云求世尊，谓义亦通后，见小树中云专心佛道，谓通初后，见大树中云度无量亿，谓通前



二，便作一种历位解释，以近代来弃旧经论诸教菩萨，此为消释之大患也。故今别释冥顺经文。上草为六度者，既云行精进定，于六度中精进为最，故大论云：施戒忍世间常法，欲修定慧必须精进，况复通进遍入五中，为是义故举进摄六，故不可二木唯在三祇，小树中经既云常行慈悲自知作佛，六度菩萨第三僧祇方乃定知，故不及通但过二地必知作佛，故与前异乃从胜标，大树中既云转不退轮，别人初地能转法轮，是念不退，藏通至果方转法轮，岂得名为如是菩萨，故知在别。次义立三木通三菩萨，令识通方故更释之。故正法华初例则云三木二草以小草为悠悠药，以上草为上尊药，颂文乃云三药二木，是故今文通别二解，释增长中，二乘增长二解不同，并今师意，前释得小乘尽生死，方名最后。次释大乘中，方名后身，大小两种并名增长，增长皆由值佛，众生自谓当分增长，今准佛意莫非地雨，故令当分远有增长，所以至此方知合一，无后之言且任小教，权名为无非永无也。若得法身等觉一转当入妙觉，乃云最后。论云：罗汉发心已后边际定力，令分段身延至变易，不复改报成无上果者，此多属通义，以通菩萨过二乘地，惑润生身或不经生而成正觉，岂华王佛果而用二乘边际定身，故应问言此定与彼首楞严定同耶异耶？诸论皆云舍分段身而入变易，天亲论主意未必然，但恐论释义不正耳。故知最后增长之言，大小各别，无人有教深可为规。问若尔余之三位皆应两释，一者三位若不值佛各不增长，若得值佛当位增长，二者于法华前住四位身被佛调熟，若至法华得入一实，方名增长，答然五位中二乘执强谓为最后，故须二释，余三已有彰灼明文，上下文意一切皆尔。问二乘同云住最后身必须见佛，缘觉不然者何？答虽生佛后元因佛世，思之可见，增长后云云者，具述大小今昔之意，五位虽即自谓增长，萌动之初莫非地雨，说虽地雨居后长必始在初毫，今始示于地雨初后耳。亦应委说通别增长之意，问一云一雨与一音同异者，问意以一地一雨与一音教，为同为异？答意者，今一云一雨别譬开显，彼一音之教通于因果及以偏圆，于中先分因果次辨偏圆，先因果别，别意虽尔，亦随诸教二种云雨以譬诸教因果随分一音，今从究竟云雨以问，答中别申二种一音。言下地者，或指圆教六根，或指别教地前，若指初住已上等觉已前，岂可全无随类一音，次辨偏圆中先出旧非，次正解中三，先圆次偏，后明自报。先圆中引大论者，破上三师。所言报者，即酬答也。如此一音亦通下地，但不关六根，次婆沙去引偏拟圆，类例欲同，然其祇是三藏教佛之一音耳。若不尔者，能以婆沙释华严不？五百罗汉有七菩萨见解以不？瑜伽尚别同异永乖，迦叶当知者，开譬颂初已云汝等迦叶及当知等，故颂文后不更复宗重称叹者，良由此也。隋朝笈多所译，名添品法华者，自余诸文全依妙本，彼见正本偈后，更有一长行偈颂，乃重译之。添此文后，又移嘱累安劝发后，自余先译并无所改，重译言辞多似正本，其所添者，初长行中，先以日月譬用叹佛智（此与前文重故什师不译）次明五趣中有三乘，于三乘中而说平等（亦与前文似重）次迦叶问，何故施此三乘教耶？佛以瓦器譬之。所盛不同非关泥异，迦叶又问彼种种解出三界外为一为二三耶？佛答，若觉体等无复二三（此亦同于第一经中灭度想者也）次因此后佛为迦叶说生盲喻，初不见色譬诸凡夫，次以眼开譬于二乘，次天眼开譬大乘也。偈重颂耳。故知无此添文大旨无阙，若其有者述成又剩，什公不译意不烦文，南山云：笈多辄移嘱累品也。准此亦应云移品法华。

法华文句记卷第七（下）

法华文句记卷第八之一

唐天台沙门湛然述

【释授记品】

注家云，业似先违心符后顺，既拂殊音之异，宁爽一味之果哉！故与记也。今云：事似先违，心机本顺，然诸菩萨岂无先违后顺之人，故知今记声闻须除通释，释此品题，先翻译，次料简，于中初诸经下先引经问中，初文总举问意，次净名下别引三经，初引净名者，弥勒得记既为补处，必生兜率为彼天主，彼诸天子预来修敬，弥勒因为说得记由，由不退位，广为天子说不退行，即不退因也。乃被呵云，众生诸法贤圣与弥勒如同记同，何独弥勒？况如无生灭何以得记？次思益云者，以记虚假愿不闻名，小品亦尔。答中为八：初通答，次约二谛，三约四悉，四若通途下正明今经，五他经下对于他经以辨有无，六元诸佛下广约四悉，七授记下判能所异名，八中根下来意。初文言此见须破等者，意云有见须破愿记须与，岂可专引净名等耶？若约今经须具五意：一破方便教所得近记，二破始记者生染著心，三为显衍门记无记相，四为未合记者息希望心，五为宜闻破著得益者故，衍门破小义兼三教四门记相云云。次二谛者，四教并然，何得以真难俗。三四悉者，略同二谛广如下释，何得以一难三？四正约今经有五：一通别，二三因，三迟速，四师弟，五悬记。应言现未但是文略，然此五意须约今经以简他经，或迟如声闻或速如龙女。五对他经辨有无者，又二，初明今有，次瓔珞下辨无明有。又诸经为对菩萨，多授法身究竟果记，今此品中祇记八相，如前后说。瓔珞八记者，今经已众无不知者，故前四句中，今经唯有第三句，纯显露故，于中不必在第七地，如不轻中一句通记，故他经记深，后四句中，初句虽云远处不觉，化道同故亦非不觉，故今经有第三句义同初三二句也。故知诸经实义未畅，言未得无著行及以七地者，无著之言应约通判，别圆教中初入地住已名无著，或在别教约教道耳。入无功用方无著故，据空观成祇合在通。言七地者，在于通教，以过二乘堪与记故，然论文中先列四种声闻，则退大应化与记增上决定不与，有人救云，决定亦记，此亦不然。他计决定即是定性永不发心，须指经文虽生灭想，彼土得闻，彼义自坏，何须别求？但以灭想者作凡夫释，曲会经文令成己义，又宝性论祇云声闻出界根钝不云根败。言根败者，迦叶于方等即是其人，若至法华败根还复，若入灭者出界方生。生公云：会理无累岂容有国，虽曰无土而无不土，无身无名而身名逾有，故国土名号应物而然，引之不足耳。若得今意但云八相诱物，斯言蔽诸，法华论云：二乘有佛性法身故与记，非修行具足。论言未足者，据极果耳。岂可不修净土行耶？据斯灼然更须供佛，若缘觉人入声闻数，即同声闻，出无佛世同决定性。六从元诸下广约四悉，总有十重以成四悉，世界中二者，初约机应相对，次单约物机，虽义云单终成机应，机感相称如欢喜也。为人中二者，初文改小入大已生已善。时众下众愿者，又有利他之善。四对治者，初破菩萨退为小恶，次破欲发小心之恶，次正破小恶，次破将欲证小之恶，第三已证第四已入贤位，故异第二，若对菩萨击彼小人，余经亦有。今明记小复引小人，故唯今经。第一义二者，先正释，次释疑，疑文可见。然众生下释者，为成第一义意，前之三悉不必无生。又第一义中唯约自记者，前之三悉或兼自他，如对治中一向对他，为人中初一兼自他，后一唯他，初世界中若将化主以对所记，亦唯在他虽有此十，亦且约记二乘以说，佛记一句及菩萨记等，此中未论，初迦叶颂中初四行行因，次半行得果，次六行国净，次半行佛寿，次一行正像，次半行总结无劫国名。言三人记各有行因至数量如文者，但旃延中无劫国名，余文并同。次须菩提中长行可见，偈中初一行诫听，次二行行因，次一行得果，次六行半国净，次半行佛寿，次一行正像阙劫国名，旃延中长行如文偈中初一行诫听，次二行行因，此三句得果，次三行一句国净，阙佛寿正像，目连长行如文，偈中初四行半行因，次一行半得果兼国名，次半行佛寿，次二行半国净，次一行正像。

### 【释化城喻品】

因缘释中为四，初约喻释名，次以法合，三苏息下说化意，四权假下总结。初文者以大涅槃非化作，故不专御敌理性即故，具众德故，次合中初总标，权智下合神力所为，以权下合无而歎有，用教下合化，防思下合城，教无实故，故名为歎。言非敌譬见思者，非宽敌急见逼思遥见亲碍故，

思不障果。三说意者，苏息施小引入显大故，二酥名引醍醐方入是教道故，故而言下郤释城也。权假去结意者，辨异实故，于此四中立四悉者，若通方义立从于权智，若从机说无而欲见，见已生喜即世界益，得入苏息即为人益，防非御敌即对治益，而言灭度第一义益，若从能引权立此城即世界化，为生小善即为人化，且除见思即对治化，终引入大即第一义化，次约教中三藏菩萨，全未发足，是故不论。通教菩萨虽同至城，入而能出不同小故，元出界故一脚入城，以大悲故，不证有余故，一脚不入，三界机缘名之为子，久发心者义之如妻，通教以二乘为恶道，别教以生死为险阻，至涅槃而不入，故名径过。不极之言对小以说圆教，言化者在昔则斥夺，但云不堪，亦未曾云涅槃是化故至今教动执开权，方云是化乃至显实化，乃成真即宝渚故。故知藏通谓极非化，别教非极非化，圆教非极是化，亦可是极是化，亦可是极非化，与藏通教言同意别。今是等者，亦从破计故且云化，若开显已无非真实，本迹观心不记者可比知。故应云本住三德涅槃之城，迹入化城，若从化主迹示说化。问此等品者此人附正法华，设此问也。正法华名往古品，问者潜改云宿世品，故答中不违问者以顺正经可消今部。又上根下约三时释。言探取等者，其文虽在法说述成，述成正为引起中根故，释譬喻幼稚等文，皆引用之。若从下自约当品，别论三时者，二经俱具，正经从初不及今经处中之说，并不云宝所者，如药草中不云地雨，若信解譬喻题通意别，别在实故药草化城题别意别。问化城等可知？答中意者，此中文促无复二味，但叙城后即向宝所，准此文意，说化即是开权，开权即是显实，显实祇是说化，故前约教中是圆教也。故应知是开显之圆。又领解下释妨，以陈如记后方领故也。若记后领具领闻法及以授记，或文少等通有诸意，如今下云云者，应出前渐后顿之相，具如文中古今二同，次偈七行颂前三义，初一行颂所见事，次四行颂譬久远，三二行颂结今昔。经云其佛等者，一切八相垂迹之处，皆先破魔准说法华，亦应先渐。复云破魔似同秽土，若准寿长复非秽土，故知同居净秽其相盖多，故成道等不可全同此土三藏，故知不可若引此土小教以消彼文。问时诸梵天雨众天华，其华如山树座犹下，其相如何？答不思议事彼此不碍，列十方梵文，正本中先四方次四维次上下，此则并是随译者意，不知梵本次第如何？然正本列数与此多异，相应下云云者，皆据诸梵请法偈文亦与大小半满意同，然彼佛说法亦约五味，故依古难当谓示劝证云云者，应略辨三转之相。示者，谓此是苦乃至此是道。劝者，谓苦应知集应断灭应证道应修。证者，苦我已知不复更知，乃至道我已修不复更修，示谓示其相状，劝谓劝其令修，证谓引己证彼，大论俱舍诸文委释。若以大小经论转法轮义同异之相，尽著此中纸数盈百，尚不可尽，意令知彼先小后大同此土耳。故不多述，今辨诸门略示同异，于中为四：初约所对，次为声闻下约所为，三何故下明三转意，四问下料简。初文二：先对四法，次对三道。以四法中义类同故，第三意中云为众生有三种根者，声闻乘中自有此三，故于鹿苑取悟不同，大论婆沙亦云三根，上根闻初转，中下准知。问初为等者，既云声闻自有三根，五人并是声闻根性，既具三根，复有诸天何意无三？为生下答，人天通有三义故也。谓慧根道闻等不同是三慧，悟有前后，即三根，见修无学即三道，色无色般义准亦有，但非因转法轮得耳。次释十二行者，为二：先双标两门教十，二者下释。释中又六：先略释，次又教下判能所，三十二下判轮非轮，四若作下判教行，五教轮下判名体宽狭，六或通下判通别。初文中云十二行者，四谛各用示等为教，一转各生眼等为行。言能所者，四皆佛说故云能，度入彼心故云所。言是轮非轮者，轮以摧碾为义，唯教无行岂能摧惑。若不摧惑亦无轮名，佛知机知时亦不无行而徒转也。今言非者，教从化生行从受者，是故行轮从受者，得功归化主故，从佛得以未尽理故重释之。若作二轮教行相循共能摧惑，况复教行俱由佛转，是故教行俱得名轮，但眼智等无别体故，还指忍等故，眼等行约于谛教，而成十六，故三根人闻三转教，各生眼等，成四十八，宽狭中云教轮等者，是化他智但属一权，则能转唯一所转十二，则能转名狭体宽，所转名宽体狭。行法轮者，教是能诠行是所诠，故行随教并有十二，虽俱十二宽狭则异，教定十二行生眼等，若以示等生于眼等数同名异。次辨通别中所言或者不定辞也。或三人各闻三转，或一人前后闻

三，初虽别简，今就下正释，初转法轮得见谛解，三乘之人方有十二，所不下简不能转者，又为二：初略示其人，次有解下因兹通辨大小通别。初文二：先正示人，次夫转下明不能转意。初文云沙门谓佛法出家者，不因佛说尚不知名，岂能转耶？故法轮名唯从佛得，沙门尚尔况余众耶？有云：外道中出家者名沙门，若尔。何故云尚不能知当知以正况邪，有解至之意者，今师有时作此解也。因此通辨非初转也。于中四：先明一代卷舒，次小乘下辨一代体，三十二下辨名体同异，四又三人下辨通别。初文者且从谛体以论卷舒，从无舒四卷四归无，卷舒祇是开合意耳。具如玄文七重二谛中说。言大小者，且约小衍释出体耳。委悉应约五味四教，以明开显，具如玄文及以止观辨体中说。三明名体中，云十二因缘是别相者，一者总离而为三世，二者别离因二果五因三果二，具如玄文及俱舍等。四明通别为三：先约因缘，次约四谛，三约六度。初文又二：初对三人，次无生下明卷舒，初三人下通别可见。相生传传灭者，舒则传生卷则传灭，具如玄文以辨兴废。次约四谛，但以二乘对菩萨者，但是文略，亦应先明离合，次对三乘四教后明卷舒。三约六度中四：先明通小，次明通凡，三若尔下释疑。释中但云二乘不云凡夫者，二乘犹有分得故也。四阿毗昙下引小证通，宝云经三乘毗尼者，引事证通云云者，应具明所以脱子果两缚者，叙初显后俱解脱云云者，应释三脱相对三念处，具如止观第十卷。乃显俱解脱人具足事定名深妙耳。诸根等者，文有二释，意者初释即相似位。次释云入佛境界者，即初住位，具如华严十种六根下文颂中，云分别真实法者，分别故始自色心终至种智皆不出实相，故云真实。八万四千劫下云云者，须得具明时节之意，诸佛奚尝不与定俱，但由物机在十六子结缘齐限故，尔许时具如次文所述者是。正法华云：入定经三十万劫，不知法护所以所译其数顿乖，逢值有三种者，前二可知。第三既云但论遇小中间之言，自望元初结小缘者耳。第三类人未曾闻大，便即流转，此人即以初闻小时为初结缘，复于中间唯习于小，今遇王子初且闻小，人见释迦一代教中一分声闻未发心者，便即判云：永灭无发，是则不知如来长远之化。次问答，答中约四悉说，文少不次，先对治，次为人，次乐欲，次第一义。问此经何文赴其乐短？答龙女是法师品中，虽无时节计应非远，小乘教中尚乃祇云六十百劫出界，但经八六四二虽大小有殊，犹在权教，故实教中六根五品一世可期，乃至金光明经一生十地，故南岳用普贤观意云：六根极迟不出三生，虽四悉赴机随好长短，论其自行终无端拱，准论即是众生意乐意趣意乐，正当四悉之初，仍少余三，若指他佛为平等者，终不及以四悉意也。问法华实教祇应实说，何故劫数犹短说长？答言权实者，论所行法时节，乃是诱进疲夫应知权教一向说长，如婆沙三祇及诸大乘经无量劫，此则定不可短，虽实教中有长有短，若依实道定短为正，如常不轻轻毁之众，祇经四千亿佛，皆悉得度，岂有必经多尘劫耶？虽然长短在机理岂尔耶？既长短约人，但不笃自勤，何须论他时长短耶？三乘通教有余国者，一家明义以土对教，具如止观及净名疏。并有用教横竖二对，横论土体与教相当，竖论约土用教多少，则二乘人于彼有余，已成通人故云通教有余国也。亦有于此已成通人，谓从鹿苑至方等部，重入通教成无生人，亦非更用此教断惑，教道者化道也。教为化道故云教道，众又清净至立也者，化道欲毕由众机熟，熟谓智断二德具足，故清净言表烦恼尽故云断德，正解属智智必照谛，故云了达。诸禅之言义通智断界内惑尽也。四不坏信者，俱舍二十五云：证净有四种，谓佛法僧戒，见三得法戒，见道兼佛僧，法谓三谛，全菩萨独觉道，信戒二为体，四皆唯无漏。论云经说有四证净，谓佛等四，四是所证见三谛，时得法界二，见道谛时兼得佛僧，广如论文，此全从小释也。此以鹿苑对涅槃时，次释中唯清净一句在小信解去，具腾渐中二味教也。前释应方便譬喻品意，次释应信解品意，若世无二乘等者，问意者准理世无一人合永入灭会必归大，何用施三？答意可见。世言入者，但自谓耳。经文既云无有二乘而得灭度，岂可必立定性者耶？若中间至第二譬也者，此两中间各有二意，若为菩提者，须已入不退位，或是初心不必尽退，若住声闻者，或是初小，或是中途二类，俱须设化城譬，问此中等者，问化城品但云始终随逐，何故无信解中相失及譬品惊入等耶？若其无者彼无随逐。又亦应与中上永乖，何得以此而例于

彼？答中意者用譬方法不同故也。文不合用非意阙也。故云而其意则通，所言通者相失相见，既是中根得悟已后领于今日未有大小化前名为背父。及明见父不识之咎，譬中云惊入者，我虽背父而父不舍，恒思我机生之初，故有惊入之义，若论机应结缘已后，奚尝不随如今文耶？此中既云中间相遇，乃至今日相见得度，故知中间不无相失惊入，当知随逐由惊入，惊入故相见，相见由相失，各举一边大旨无别。次问者既云随逐，不云失等，今既得益那无不虚？答中意云开显已多取信为易故，不假用不虚譬也。又上为中下未悟，今此迹事已周。二十二番者，准下疏文。问五处开权何异？答中具列五文处所，故知此前但有四处，四处则有二十二番，五佛章为一处，长行偈颂各五即十番也。譬喻中开譬合譬，各有长行偈颂，故有四番。信解中领上开合，各有长行偈颂，又有四番。药草喻中亦有开合，各有长行偈颂，又有四番。三四并十即二十二略开，但是动执生疑，非正开显，颂中虽有略颂等文，但属释迦章中共为一意，法说虽有领解述成，非正开显，药草疏中虽云先智次教总为开合，若各立者则成多番，有何不可？是故且依疏文为定释，五百由旬中先出他解，基师中先述，次破云今谓非别非通者，七地断习非正别义，八地断无明又非通义，正似别接通耳。论云：初地见道二地去入修道者，应知地前是伏别惑，登地是断同体见思，若不尔者，岂有大乘回向而齐小乘上忍，十住已断界内惑尽故，瓔珞云：七心不退何处暖位名不退耶？十行遍入十方世界顶法仍退何能遍游忍无出观之文，安能法界回向，瓔珞初地三观现前，如何初地始入见道，请将四十心位，一一以消凡文，伏断义殊功用天隔，论中破外破小，本令入正入大焉，存定性而令永灭，小乘自谓住果，大判终无不生，故知灭后彼土得闻不可复依不闻之论，论宗既无开权之说，永灭乃是蔽实之文，有定不定祇可用申斥夺之经，废偏废小权实之路永隔，具消此意诸教自显，有家云流来等者，依摄大乘师立七种生死，仍少有后无后，复合反出流来故但云四，具如止观第七及记。彼文破云割二死于荒外等，今文乃成割于四种，故须更问等，是以生死为譬，何故合反出流来。又无余二中间即是方便生死，有人难者难向摄师，夫因果相当准教，以立因果之称，具如胜鬘，彼以五因对于二果，四住即是分段之因，无明即是变易因也。汝于分段果上既更立流来，于变易果中更开中间，亦应四住无明各更别立，具如止观中破。次引大论二文者，证生死但二言肉身者，四住未尽通名肉身。言法身者且通界外两土，俱称变易及法性身者是也。此证二死非论常身，此大论正文当代大乘师，岂过于龙树。云阿罗汉须舍分段方入变易。有人云下：此师所计似通教义，故云二国中间难过，以六地与二乘齐，至此多堕二乘地，故难者下他人难向所立义也。汝以四百喻于七地，故须六地对于三百，三百又以二乘功齐，既与二乘共行三百，至此去住不同，何名共行？故下难云不应得齐。言六十劫等者，声闻极久六十劫，支佛极久百劫，二乘于佛道纡回者，明二乘人与行菩萨道别，且取证故，今谓下破云非通非别者，破其难者，二十二大僧祇故非通，六地齐二乘故非别，二十二僧祇请检大论，此亦似别接通义也。有人言下别义不成，不应七住已上为五百，如大经八万劫到等者，具如止观第七记。具引大经三文，此师意以发菩提心处是七住已上。言如三根等者，此师意以三周得记为三根人，以同至大经发菩提心处。言五种人者，指前大经四果支佛，此五种人发心同三周人度于五百，此取下破前所引，明八万与三周不同，当知此师全迷次位，亦全不识八万之言，亦不解二乘得记之位，亦不了于界内外教，若挫若引其意各别，故须善识，难云去今文难意。经云：为二乘人立于化城，故云二地岂是度三乘？而云菩萨至六地时等耶？三乘之人不尽住城，纵入城已，亦不皆至八六四二发心方出，次若五人去纵难，纵有此义，如涅槃中二乘人必至界外方度五百者，义不尽然，故云大经一意耳。言一意者，经存教道被钝根者，岂可悉然耶？又经虽三文，但是一义，故云一意。然大经意令其弊远逼令现发，岂可一向待界外耶？此中下今家略解，此化城意元为此世先权后实之人，若五人下明此五人。若于界外经于长时，皆自能进非此中意，若法华前密进之人，为自进者，亦非此中意，准今经意待废方进，故不闻妙经。自度自进者，亦失化城意，即是失今经意也。今经意者出在外界，亦须闻经，况此界耶？有人云：三界为三等者，具如止观中

破。破其二乘不待开权，而自显实，名为辄行四百五百。凡夫等者，今家杂列过二障灭二见，离水火免二狱，越二边超自他，并至五百，大品下此立通义，令知非实既是通义，故合二乘共为一百，论文以二乘为四百故，若至法华更须开之以为五百，五百须过，具如正解中说。次引大品辨非故来，彼大品中明通菩萨过二乘地，既未彰言此城是化，故知彼部兼权显实，若云化城即须引进。若引进者须记二乘，既未记二乘，是故彼部城仍是实，既未论下今文设征，既未云城是化，即未开权，若未开权应亦无实，何故般若已明实慧，实慧即是实所故也。答意者，显实语通开权局此十义，别中行因六百劫者，恐文误。应云六十劫百劫。声闻六十支佛百劫，余者可见。火宅三车今为二百者，今文假立难也。何故譬品三车须废化城，但云二百须进意，以二百但是二乘，三根下答，先答三车者，三乘根性俱为火烧，俱求出宅以喻三车，次佛道下答二百，言佛道者指圆果也。故藏通二乘去佛果远，是故须过二乘二百方至佛果。言佛乘非障者，藏通菩萨亦名佛乘，尔前皆进故云非障，又三藏菩萨若据断惑劣于二乘，三百须离岂二百耶？但此菩萨已发大心，虽未断惑且名佛乘，人见佛乘便为一概，若尔。牟尼说法蕴应已摄九会，五百阿罗汉应是四菩萨，世品应说莲华藏海，贤圣品应说四十二位，定品应是楞严三昧，智品应是诸陀罗尼，若法若众既其不同，化主化事安能不别？如是别相无量无边不可具举，菩萨求此乘故，亦且名为摩诃萨耳。何故下更难？何故界内凡夫开为三百？界外圣人但为三百，此问意者离分段界内应短，迷佛道界外应长，如何却短？此引下答可见，若尔下更难若也。今经是了义者，何故实少而言多实多而言少，佛道下答界内虽少以有堕苦而难行，界外虽多已住法性而易进，约行论难易非约地近远，故所说者真了义也。问二百是二乘难等者，问意宝所总有五百由旬，凡夫二乘俱须过之，不云须过菩萨，菩萨应当非是难耶？菩萨下以菩萨重征，若菩萨非难，何故云愿赐我等三种宝车，若俱须车则三人俱为三百所障，既得出已应同二乘。二百是障云云者，先以通教答此难意，凡夫须出界故三百是难，二乘须发心故二百是难，菩萨已发心虽难而可度，菩萨在凡时，同凡离三百不共二乘，证不忧二百难，若别教菩萨初亦同凡夫，本期于五百，圆人初发心即名至宝所，大论下引论辨别是通教意，当知共二乘同至于四百，今经独在圆，一切权已废，废已一切开，无非菩萨道，是故七方便皆过于五百，故大论通义三乘所息处同皆名四百，菩萨至此位能入界化物故，初发足处，复名为一百，此经下明圆异通，五百之内位在菩萨名菩萨道，过五百者名为果道开权显实，藏通菩萨是菩萨道故，云即入佛道。云云者，应更明诸教佛道不同，然后开权论入不入。今依下方是正释，亲奉圣音尚云难知，虽曰难知不出此三，二险难至言恶道也者，导师意本令度五百，以三藏人自行旷绝，三百生疲，导师立化一旷绝等者，入城多是三藏二乘，且云无人，据理通于通教二乘，有人之言通指衍教，圆别二教非旷有人，故有依无依俱行旷路，即藏通二乘有一导师，至六根净者，即十种六根，初住分得，即十六子初结缘时，若诸方佛今日已前或可亦在初住已上，今八方作佛唯在极果，故释慧明云三智五眼三明十力，经云慧文云智，随语便耳。然明慧等亦通初住真因分成以是故知通指今昔并名导师，俱六根净故，下释中多种导师，并共在此所，将人众等者，上立难云，何不立相失惊入，今虽无其言似有其义，以所将之言其意尚宽，与所将共即入义也。故云别譬广颂等。第二白导师言至结缘之导师者，此四导师，第一通因果，第二唯在因，三四唯在果。言通途者，通他人故。言结缘者，局我师故。言权智者，取施小时。言实智者，取开权时，四从时异人祇是一并是王子，从始至今。言白结缘者，初退已后小机欲生，名之为白。示城之日通往及今，虽有余三必须通途常相随逐，感于法身者，大机已灭小机当生，故未见应佛，冥感法身非冥非显应耳。作化说化者，前虽云化作一城，乃是意轮，故知说化即口轮也。非意无以说，说必身轮，身轮但据示为丈六，先须意轮不谋而运，故知三轮未尝暂离，汝等勿怖等者，义含三转文不次第者，且明化城具三转义，何必次第？前至宝所者，初今文正释义，在衍门约共菩萨，次一说下他人异解，若尔下今文判此，三乘中仍取菩萨，似同别教从假入空，若引胜鬘但是通途论退大者，故亦应云别义不成，且一往耳。何者？别中更无作

二乘文，然大经中亦借二乘以别别位，故且言之。又说云下他人释，大品下今师引大品净名，判向一师云别接通耳者，但入化城竟通也。然后前进者，别接也。大品中明三种菩萨，皆云初发即是被接，若二乘人显无此事，净名亦尔与而言之，似别接通耳。又二乘人闻菩萨不思议法，仍取小果，祇于此座即被弹诃，及加说大，故知从此密蒙被接，若准玄文至般若时，冥成别人，故显露接，唯是菩萨，二乘密得无处不通，若言至般若时成别人者，仍是次第之密，非不次第，不次第密处处显实，岂但别耶？但于今佛等者，释出其意，亦如今人等者，非文正意对退大等，一往言之，具足应如从今现在已下文是。言今现在等者，指佛未开权前也。故知末代一时得闻，闻而生信，事须宿种，如涅槃中意者，即十仙等至法华中，化道已足故于涅槃显露教中。取小果者，皆知真实，大经三文者，然此三文其言小别其意大同，若至菩提心，必至菩提涅槃，初一是因后二是果，果中既是智断二德，故初发心菩萨可指初住分得智断，然经三文皆云八六四二，岂可因果同经尔许时耶？此且一往故菩提涅槃，并通因果，若教仍权但至初住，纵至极果其教亦权，岂必八六等方至极果耶？则与一生八地生身得忍为妨。然过五百三义者，先列三意，次菩提心下释成三意，菩提心即初住菩提，行者即从初住起行，二文并在因，即大经初文也。得佛道者，即二三两文，即是极位菩提涅槃。然须依理使宝所义通，此亦何必以极果为宝所，虽有二意应从初说，良由宝渚菩提涅槃其名既通，故得两释。故从圆义。从初发心三义具足，下文云下至得佛道也者，引今文证三义也。何故下问二乘，下答一往从果故，佛度五百免难大机发者，以文狭故，准譬品可知。大经下正判但至初住也。此取钝根者，有二义，一者五中前三人钝以住果故，二者五人大乘根钝以教权故，故云若如三藏中至岂须八万与十千耶？验知八万等其教是权，未至界外者，尚于此生法华即发，岂定界外必尔许耶？云云者，释出教权须废所以，当知诸教长远之位，多是教道，岂有出界闻胜应说，必须更经八六四二，虽尔若不释此开权妙经，岂可专辄泛有此说，今根浅者便生疑谤，佛世尚经四十余年不显真实，若除佛灭后，及首楞严谤亦成种，但非故恼成种何疑？渐入佛慧者，此中文狭，祇云灭化即至宝所不云城中经诸味者，准信解品文，理必须有，旧问者先立妨，次车何故下列三问答中，先答有无者，初约譬，次理教下约法，先譬者今问车城二譬并出三界宅，与三百俱譬三界，可由对车使三界与涅槃有隔，可由对城使三界望涅槃即迥。次约法者，城在界外如何执教，即令理有长者说车，不应唯理教何必无，然所譬之处是同，安得车隔城迥？长者既其露地而坐，车亦应迥，其路既经三百由旬，城亦应隔，若言其路旷绝名为迥者，门宅俱烧何隔之有？既难法喻无可为凭，何以有无不同而为答耶？今约法寄喻方为通之，昔覆实明权权隐于实，故云车隔。今彰灼说云城是化，故云迥地。岂有执教取理令一理是有执理取教令三教成无，若尔车城俱有理教，咸是有无。次车三下答三一中亦先约譬，次约理教，先譬中云息处所乐三一不同者，车可非息处，城可非所乐，车既皆云运载息其东西驰走，城云快得安隐令其乐于中止，次约法中尽无生智不异等者，并是通义失藏三乘及别菩萨尽无生智不名为理，习尽不尽不名为教，知见得否亦复如是。如何初立理教，乃以智习释之，况正当三藏二乘，唯以通教答义故不可也。应知通教三人各证无生，故三三人同坐解脱床故，一是则人理相望人三理一，三藏人理相望亦然。但菩萨与二乘不得同坐解脱床耳。次三家下答动静者，城岂无造立之日，及须能通之路车可无作讫之时，及以所至之极，故知果。城为因车之所至，果车践城路之能通，故使索车即是求城，灭城即是等赐二义无别，何足辨殊？故释仍阙先譬文也。难云云者，意令准望余文难之，略如向辨，顺此注意故略论之。次今明下正解初斥有无，从三车下斥三一。问城与二使下，破动静破初文中言约众生心为有者，一者本有，二者中途。今约中途故二并有。又亦可云元发大心，故无中以小接谓有，次约佛智先立句，次释亦应更须翻倒说之。实智所明说城为化故，亦无权智所明，为子造车故亦有。云云者，应须具明多种有无，约能设教故俱有，约所证理故俱无，覆实故有，开权故无，施权故有，废权故无，俱是造作故有，俱是化他故无，故知法华非但化城亦是化车，皆逐便耳。化城正意为退大者，更与上问对论同异，故今文云：

前路犹远今欲退还，上两周未有此语，但云没苦及以所烧，此亦一往亦可退大者，利通上二周元小者，钝应在第三三车通今昔等者，昔指三昧今谓法华，故二教中俱有三车，但昔正用今述昔耳。又应以体外体内之名以简今昔。言化城等者，亦应更云化城唯在今。言教意者，若不于今经以说教意，不可辄云小果是化，正施小时，云是实故，故云未道是化，至今经中初设之时，即云化作者，以是声闻大机动时，得说教意云城是化，故知化城在昔对人亦三。三车在昔对理亦一。问化为三车等者，问意者，车城二果俱在涅槃，城有化名，车岂非化，忽若许化同异云何？答中一往二轮虽复小异，论其施化大旨仍同。今从便易通且从化说宜从教，又亦应云譬如幻士为幻人说，车亦名化而于中道说二涅槃城亦是教，故知不可从譬互执。又约声色者，亦暂约喻车亦通色说城，是教如前云云。问城与等者问也。使能下答也。亦且一往城亦教故，故下所列因缘四谛还是城家能诠教也。城既有教城还是动，何故唯静教通因果者，能诠因果故也。车城唯为果作譬也。故知俱教并果，何须别途教通有为无为等者，亦约能诠有为无为耳。车城在果约无为故意亦如向令无各计，故更于权智广破定计五处，明开权中云虽各于教行人理及知不知，且随文相一往而说，故一一文皆须并具四一明如来知不知等也。今为汝等作大导师，为合多诸人众者，此以能将显于所将，说二涅槃者下，此中三释，具如前文约烦恼生死及智初文约惑。次文约二乘是约智也。后文约生死，言中道下云云者，二死中间名为中道，当知亦可作空有二边共不共真俗权实大小等说之。如文下云云者，令引文耳。上懈退中三，今略不颂第一中路。又不颂第三不能复进，文阙。重空三昧者，大论云：无相无相乃至无愿无愿，观心释化亦须约圆，颂合譬中，经云为一切导师，文云合五百者，即导师譬，五百由旬从所行说，上颂开中不颂中路者，亦是文略，应云亦不颂不进，今颂合中路。又无余二，不纵不横具如止观第二第三及玄文三法。

法华文句记卷第八之一

法华文句记卷第八之二

唐天台沙门湛然述

### 【释五百弟子受记品】

先标五百故须作受字，五百是数等非要，上二周下问也。次上为下答也。亦具四悉，初文世界三品异故，又上来下对治除嫌恶故，又默念下为人生大善故。又权实下第一义理非言念故，上来何意下但是释疑非四悉数，我等于佛下述领不及，上中根闻譬，具领五时及法身地，中止方便见胜应身，如来犹斥领所不及，我今闻此虽欲领会，岂能逾于四大弟子，当知所领之外不及处多，是故亦云所不能宣，然闻迦叶身子具领，如来委述非全昧旨，但仰佛法高深，未敢逾于先悟耳。助宣我法等者，若以本望迹，岂不曾于过去佛所，或助单半单满等，而必须满中相带及开等耶？对于今佛出五浊世，宜引开权废会等化，是故皆从同类以说，如文殊引往光照东方，岂无余途引同例耳。自舍至方便也者，若据除佛之言，补处亦应不测，既其不测本迹难量，何但曾于过去诸佛，亦可本与过去佛齐，就过去佛本复难量，或当亦是过去佛师，何但齐耶？言七方便者，且以偏圆相对论耳。故知远本冥冥良难，若尔，此是迹中本耳。六波罗蜜互相收摄，具如止观第二记。大品富楼那品六度互严，在文可解云云者，经文相状对义分明。又如诸文所列五时，纯是善道者，于中亦有差品不同，若无女人必无恶道，或时有女人亦无恶道，如阿[门]@（人/（人\*人））]佛国，虽有女人而无女事，无量寿国二种俱无，不同之相不可具列，但以乘戒各有三品，互相交络，略可准知。月藏第九法食等者，法食闻法也。如安养界下品生人，在莲华中，常闻弥陀观音说法，法喜食者，闻法欢



喜，正闻属法食，闻已为喜食。禅食者，谓以禅法自资，不须段食，或可法即是喜，月藏第五十善各十功德，亦与净名十善是菩萨净土意同，故一一文末皆云后作佛等，彼第五经信敬品云，戒清净平等所谓十善业道休息，休息杀生获十功德，何等为十：一者于诸众生得无所畏，二者于诸众生得大慈心，三者断恶习业，四者少病决断，五者长命，六者非人所护，七者无诸恶梦，八者无怨，九者不畏恶道，十者命终生善道。若能以此息杀善根，回向菩提必到菩提，成无上智，到菩提时彼离诸害仗，长寿众生来生其土，下九并十，从若能已下去并同，故菩萨因时行于不杀为净土因，而自不杀教他不杀等，四法具足，后成佛时十类众生同生其土，故净名云。十善是菩萨净土，菩萨成佛时命不中天等众生来生其土，故智论中菩萨行于一行，皆具四法方成净因，身子示嗔等，具如止观第二所引。文中正意语示为凡夫外道，故云三毒邪见，但兼出于示小乘习，示通二义故更言之。云云者，令具引事列行，兼诸圣者各有偏示，陈如等者，问若其居首别记，何不初周记耶？答大小缘别两初不同，引物希向，二意各异，垂迹之法不可一准，譬说有二至显实者，皆云领法譬者，故前开譬本中，直作开权显实，则应三周及信解五百领解文也。三节开文意在于此，言譬如有人即二乘人者，二乘机耳。小机当起尔时犹大，醉有二义与前堕落中二义意同，初是幼稚譬著五欲，但如法师常不轻等，或一句结缘，次是善弱或五品初未入相似，故云弱耳。以由结缘厚薄不同，遂名无明以为轻重，故云醉有二种，当知贫人本来先醉，如蒙肴膳受已而卧，三教助道犹如肴膳，更以异方便助显第一义也。肴膳食已便消如方便教非究竟益，往在大通佛所，未结大缘已前历诸味中，并闻三教，及至法华虽闻圆顿，但成结缘如系珠也。无价至真如智宝也者，此是约教乃以了因而为系珠，教中诠理故云真如。教是智用故云智宝。约受化者，教能生智亦名为智，宝有二义，俱是智家之宝，系其衣里者，初结缘时具足二衣，具惭愧故，有信乐故，方能结缘退大堕恶则无外衣，若约现无信乐乃似内衣亦无，且据当时所系内种仍存与本信俱，义如内衣犹在，但是衣弊非全无衣，故亲友示还示衣里，即是示本惭信时也。据此而言无衣系身理亦无失，起已游行至求于小乘衣食者，应更求于宝衣天饌，而但求于才蔽身之衣，劣充躯之食者，由向他国故也。文中二释他义皆成，若论有求今日稍切，故云厌苦等，若魔佛相望等者，今日初得小乘之他，且从大小以说，故知若往他国求济，非但衣食不充，亦迷所系之宝，示珠之友居本土故，劝贸譬得记作佛意者，珠虽价直无数众宝，必须贸易方有济用，了因内解虽复究竟，必以种易现，以昔一解一切解，而贸一行一切行，珠体不竭贸亦无穷，故须更听更修方显宝之功用，如华严中得摩尼珠，十种莹治方能雨宝，解行相称方堪佛记，从是已后则具有寂灭忍衣，首楞严食自行化他无量众宝，无功用位彼此不穷，三周皆有此意者，若以系珠望上二周，法说但在佛树者，初坐道树思用大时，以法说时未论往古，且据现文，若譬周中在二万亿佛，彼亦未论尘点界故，然上中二周岂不亦有于大通佛所曾系珠耶？如探领中尚领法身，岂止道树，且约现文耳。但由根利闻便信解，不假指昔，是故未论故前文中以发轸学小为中间故，不唯在道树时也。某年等言，亦唯在秽不通二周，无量佛宝者，宝由贸得故，亦可云得佛之宝，即利他也。

### 【释受学无学人记品】

因缘初文应具四悉，学无学别即世界，见道位即为人，修道位即对治，无学位即第一义。又得记即第一义，约教者，三教如文，研如来藏去圆教。又如通序中释若约观心者，六即之中究竟即为无学位，余四名为学，理即非学非无学。又六即者，通皆非学非无学，分真已去而学而无学。云云者，如向略举，二人在上数中者，在多知识中列，今之得记何为在此？答中总论得记，在千二百中，仍是下根中之上流耳。虽有多人所识意为引下根故也。若尔不答上问，问意何不同上周，今答中但云下中之上，如何称问？然非上者为引实故，四悉檀故。

## 法华文句记卷第八之二

## 法华文句记卷第八之三

唐天台沙门湛然述

## 【释法师品】

释此品者为二，先总释，次别释，初文二，先释五法师，次减数释，初又二：初出经论以辨离合有无，次判通别以结品名。初中二：初依今经判五，次大论下出异释名。对今以辨离合有无，乃至如下减数以释，故若多若小俱名法师。初五法师者，未有一文著一二等言，古今共立称为五种法师故，经论所立多少不同，所以此品但通名法师，天王般若云：受持此经有十种法：一书写，二供养，三流传，四谛听，五自读，六忆持，七广说，八诵，九思惟，十修行。十中第一是今文第五，第四第六是今文第一，第五是第二第八是第三，第七是第四，流传摄在广说文中，余三并摄在忆持文中，彼经忆祇是受，大论中分受持为二，则应不得单云忆持，此别论下判通别以结品名，于中先分自他以别师位。言大经分九品等者，元是别义，且借以证五种法师，九品祇是熙连并八恒，第四恒广说，于十六分中解一分义，云前四无解者，三恒并熙连，五恒八分，六恒十二分，七恒十四分，八恒具足尽解其义，故须应从能解一分义去，能为他说即是师位。次通论下舍别从通，自他俱得受此品名，从通义边无有一句不任为师。次减数释又四，谓四三二一。并是展转束多入少，无非法师，云如后者，具如安乐行品初释四行是也。四既指彼，此应用四以结品名，文无者略，已有前后中例可知。若欲知者，祇是先判通别，次从通四以结品名，束四为三。又为三意，初三业，次三门，三三法，一一皆先释，次判通别以结品名，次束三为二，谓自行化他。云不复记者，准前可解，亦是先释，次判通别，以结品名，以此自他既遍前三，故知自他亦有通别，别论各别通论互通，自他皆互堪任故也。今通从化他，故名法师品。次束二为一者，谓如来行具一切行者，此依大经圣行品文，复有一行是如来行，所谓大乘大般涅槃，涅槃祇是三德秘藏，故今却以室衣座三，以释三德，三德祇是一大涅槃，此大涅槃遍一切处，遍一切法总名为一，先释，次指广。初释中为二：初通次别。通者，一行通具室等三法，别对为二，先对，次料简，初文为九，于中并以三法对诸法故，初对善恶及荡相也。次又慈忍下福慧，智慧是目等者，亦应云目足备者，必有所依，所依具二故也。三又慈悲下对斥偏邪，亦先释，次引净名证，胜于偏邪勇修于圆。四又慈悲下破四魔，亦先释，释中并须约于界外圆释，次引证空也。云云者，释出其意。五又慈悲下明具二严，仍为二释祇是翻倒前释，准后望前前应云慈忍也。六慈忍故下约譬破立等，具二例前，七又慈悲故何所下约体用，用即离过，八出三谛下约名，不同次第三谛，慈室包含忍衣三昧，九经言下引经，无相是座，次指广云不可尽。云云者，具如玄文明圆五行摄一切行，亦如止观十乘十境横竖遍收，及破遍中横竖法门，乃至四种三昧收一切行，一切行祇是一行故为九文释之。次问下料简，初问者，准初释品应云五种，准后减数应云一法，何故但以衣座室三而对诸法？答者，准事显理须具三法，况依当文应具三法，乃为众说，故具事理二三，方可说法，故先事解，次事理合，三单约理，事解如文，合释中言三门者，初二属事，后一属理，事理并是所迷之境，初约苦果者，故用慈悲门苦须拔故，次约结业者，故用忍门依理离故，三约谛境故用空门善住空故，第三单约理者，理即谛理故约三谛，即向第三具三谛故。言云云者，应以多种三法对释此三，令成圆融通畅自在，乃识此文摄教遍相，故下总约教云，凡多种释品者皆约圆教，次法者下别释，法师二字通贯上来一切诸释，以上诸法是师法故，故今释名亦约二种乃至五种，若自等因缘释者，初自他不同即世界，即自轨训人也。自行成就即生善化他除恶即对治，自他俱得名法师者，第一义也。凡多种下约教如向多种不可

余释洽润也。外凡去今文正释，若尔与旧何别？答今明为自他故，异声闻故，自行无有忧摈辱故，利他无鄙力劣弱故，唯有退没一分似旧，故云未必。言外凡至不虑危苦者，外凡五品欣弘通之福，声闻一向绝利物心，闻诸大士被众摈弃，自顾观力未深，若不依之，内污净观外招讥议，失利人之道，故佛为说四安乐行，令无是患，远彼十恼故云不虑。且证且助者，宝塔证经故来，分身助开故集，由证由助因慕流通。又示通经方轨者，著衣等三具如后说，因告等者，本托药王因兹告余，此流通。初先告八万大士者，大论云：法华是秘密付诸菩萨，如今下文召于下方，尚待本眷验余未堪，总别记者，总与七百，别与劫国等，絀乎卦切挫也。预也。乃至一念等者，明乘此念必得菩提，远因不亡藉兹而发，不同余善是故简之。究而论之，必须尽行诸佛道法，二乘记已尚经劫数，然晓其经旨与具足何殊？但自行化他令始未耳。闻一句一偈者，通论但云闻极少法，举经功深，部内随取一句一偈，别论但今义合权实本迹十妙四一之流，功福皆尔。然义通大小，故下引增一集云，如四谛之流，及下引四安乐行等，今亦准之。言皆与授记者，必由此经成菩提故，虽无劫国当得理同，此中容用别时意趣，是故应须以闻约行广明供养，宣通益他内观具足，具如止观。岂可端拱唯仰初心？中上亦然者，若不尔者，岂可上周唯在一人，中周四人得记者耶？说寄在此事乃通彼，故云亦然。见实三昧经等者，第四云，先记八部，次第五卷空天品空行诸天见诸八部供养得记，即便供养悉皆得记，同名火持。次三十三天授记品中，有八亿忉利诸天，见前诸天供养获记，亦皆化为诸供养具，同时得记名因陀罗幢，说如幻法。次夜摩天品，有四亿夜摩，亦见诸天供养获记，亦以化事及以说偈，供养佛已同时得记，同名净智。言拘翼者，彼经无恐误。观心者，以一实观贯其所诵，故名为一。无一句偈不入实者，云云者，应明一观之相，乃至大师诵经观法，还约诵持以成观相细思。劝发四意者，一诸佛护念，二植众德本，三入正定聚，四发救一切众生之心。下文亦以四法对开示悟入，虽是迹要，若显本已即成本要，具如下辨，喜心有二者，横竖二释，又二：先正释，次融通。初自二：初竖论随喜为三：初即权而实，次即于下双非，双非虽不异于向实，更能解实即双非故。初于一念者，非唯经于一念时须，指一心法名为一念，信佛知见者，于初心中深信妙理，此理是已佛知见境，境非权实，故曰双非，以理望闻，闻浅理深，故名为竖。此即初随喜位相也。三又能下于向双非复更双照，事理圆融即名秘藏，具烦恼下虽未入品，亦可通证，具烦恼性能知故也。烦恼望藏，藏深惑浅故亦名竖。次又若闻下横论随喜者，还祇指向不二权实，故云若闻等，四法横论以释随喜，谓一心，二法，三说，四人。初言心者，即以一心望于余心，名之为横。此中一心无复余心，故下文云，即横而竖，及一切法者，以一切心望一切法，亦名为横。一心一法皆横缘故，法纯是心，心纯是法，故下结云，横即是竖，此中白云皆是佛法，佛法理合横竖不二，若欲下次约说者，能广分别一一心法，月四月至岁者，虽引意根之文，非即六根净位，今且约观，虽未下约人可见。引大经者，此初一念正当少闻多解，亦名少解多闻，故且举之。以斥多闻不知义者，后当更说者，在第六经。初云上下品师者，但约凡位以判。十种供养者：一华，二香，三瓔珞，四末香，五涂香，六烧香，七幡盖，八衣服，九妓乐，十合掌。音乐如前料简。次药王至是人自舍清净者，悲愿牵故，仍是业生未有通应，愿兼于业，具如玄文眷属中说，如释论有慧无闻等者，此偈及四法师偈，具如止观第一记。故知亦许为弘法故，于内教中广习异义，以助正教，世有习俗典而云助正，反沦至理。当知是人等者，如王使传命，若赴主心故得名使，得所遣名，初经是下释如来能遣，能遣是教，次今日下释所遣，所遣是人，行如来事下释所遣事，先约自行释事，佛无他事唯专照理。次今日下我今唯行如来之事，真如是理照即名事，一如智下约化他释，如来利物由境智合，还说此理以为化事，故知大悲还依如理照如说如，名如来事。今日下依此利他名行佛事，佛则平等恶不干逼等者，若尔供佛无福何须供佛？毁佛无罪何须制罪？答实。是但为成较量故，向云不论福田浓瘠，若从田论凡瘠圣浓，故应毁供重于凡也。譬如至俱薄者，亦约初心易成坏说，若约田说义例可知。如八福田看病第一，人多厌故看者福增，此乃约心难易故也。若

约田就事，岂一病人比于大圣及妙法耶？如济匹夫与献主天隔，匹夫恩不自蔽，主泽沾及万民，四悉适宜不可一准，然约此经功高理绝，得作此说，余经不然。为如来肩等者，佛得权实及非权实，我亦得之乃称佛得，是则义当在佛肩背，亦是用佛权实等法，名在肩背，亦是众生常在肩背，日用不知，余经不然故须说之。若不尔者，岂持经者，尽为如来肩背荷担，是故此文须废事释。若迷今文权实施开，纵作权实之名消之。亦未会此妙旨。经云：应持天宝等者，先举人中上供，次以天宝况之。尚以天宝奉献，故云应持。况人中上供？有人云：西方举胜皆云天也。若尔前云人中上供即是天供，何重言之？第二长行初叹所持法等者，前约能持即举利他信毁以取人，此明所持则举人处因果以叹法，于中先列五章，次明生起，故知人法处三，互相光显方成因感果。有师下述他解，经叹法华至阙一节者破也。但立过未以为所校，即以法华为现为能，此师阙于所校中，今故云一节。云云者，依下今文释出现节也。今初等者，此正释中，先列三时在法华外，次大品下明三时不及法华，故以法华人法永异众经，若不尔者，破欲贬挫法华之妙，毁在其中何成弘赞？嘉祥犹然，况复余者？大品等带具如玄文节节明五味者是也。若不尔者，安知从昔未曾显说？秘密之藏不妄与人，多怨嫉等。当锋者，法华在前如大阵难破，涅槃在后如余党不难，初当先锋斯为不易，此经具说至亦即是秘密藏者，初是开权，亦即是下显实，权即是实故云亦即。如来至怨嫉者，思宿恶为怨，忌现善曰嫉，故障未除者为怨，不喜闻者名嫉。今通论者，迹门以二乘钝根菩萨为怨嫉，五千起去未足可嫌，本门以菩萨中乐近成者，而为怨嫉，阖众不识何得为怪？今仍在迹意则可见。理在难化者，明此理者意在令知众生难化。四信等三力者，文中二释共显一意，初对三德，次对三法，故四信为行始，四弘为能导，大智为能开，故此四信须约圆乘，谓一体三宝一念十戒，方为圆门四弘之首，故次文云，信则信理，理即法身，若有法身，即有理性一体三宝。志愿是立行者，四弘大誓立一切行，法身约所信，诸行约所引，众善之根即般若是。故所信中具足四法，既对三德从胜立名，若不尔者，安为此界他方佛之所念？初心栖此等者，此用所表如前荷负，若不尔者，色身共宿乃至摩不净头，于理何益？生处得道转法轮入涅槃等处，具如止观第七化身八相。此四相处尚应起塔，况复五师及此经所在，即是法身四处皆应起塔，况经著塔中，则为已有法身全身舍利，故引论证生法二身各有全碎。云云者，令释出四相，生身全碎如释迦多宝。法身二者，诸方便教法身碎也。法华一实法身全也。四教五时委简可见。故知诸经全碎相半，唯此法华法身全身更无余法，皆入实故。注家云：向以人为鱼兔，故与丈六齐功，今以词为筌[罩-卓+弟]，故与舍利等妙。若其不简词之粗妙，还与色身齐功，此经何殊阿含婆沙？故知注家不晓持者与法佛共宿，不知所持与法身界齐，故十七名中名坚固舍利，碎身身界不受坚固之名。巧度者，如止观第六记释巧拙二度，彼大论文通以衍门为巧，今别以一实为巧，则有二种者，先列二文，今言下简取初意。又望下释近当体，前约偏为远，以圆为近。次今以下消文正意，以一如实智为因，趣于近远二菩提果，故因明近果。道前真如至为了因者，此以修得对彼正因，正中缘了同成正因，修中正因同成缘了，约真之缘了亦曰即真之缘了，并可云真如缘了，全性为修即此义也。唯有此法世法不染，魔不能坏二乘不能灭，皆即是故，此乃以博地为道前，发心已后为道中，于道中位分之有二：初住已前为缘，登住已去为了，一位分二故名为亦。妙觉证后名为道后。与前小异对文别故，譬中必须教观二重，方尽其理，教观相循共显其妙，教观若偏二俱无力。初约观中初总明观，言虽通诸意且在圆，依通观下历教明观，祈体理同故略三藏。法华论等者，水如佛性，取之不同故云次第。即诸教观相浅深不同，须了其旨故云当知。约教中二，亦先总明三藏教门下，别约四味，今论渐初故初出三藏，华严后明前约观中，已寄四教，故今更约味以显部妙，若止观中复约四教，理亦如然。玄文一切皆先四教，次引华严者证获水同也。次有人，去五家四解，三家并约五时以释，然取时不尽及不次第，于渐教中初家弃初及三，次家弃初二及第四，第三家虽以大品在净名后，亦弃前教并违五时。生公与注者，全于法华中判，亦未全当，尚为他破故云去佛远近等也。乃以前三师同用五时为一解，生注二家同于

法华为一解，今师许此破意是故录之。此师意欲判前五师四解，即前三后二两例破之，故前三以诸经去佛远，于法华后皆以佛果而为清水，故知三师去佛远也。一解近者，后二师约法华论远近，始自干土终讫清水，并在法华，若元依实教道理然也。若以实对权理不全尔，寻经下今师和会，以前三师指于前教无清水故。又用五时皆有小失，其后二解但于法华中以论近远，失于开权，法华已前是所开故，今师二义约教约味，约教即对前渐教中三教为粗，故须更唯约法华中圆以释。约味则对前四味中未转者为粗，至第五味教虽已转，或行未入，故须于第五味作远近释，是故二释阙一不可。问余经等者，他问前二释中初释也。因向他人判前三师释则诸教去佛远，准答文中具答远近，亦应具问远近二意，约纯菩萨及二乘人，准化元意，本求佛果于昔未开，权机未转故云未决。次问般若何故远者？古来亦许般若能生阿耨菩提，何故亦与诸经同远？答意者，大旨同前，然分二义，先约共菩萨同于二乘，未开权边名去佛远，次夫般若去，重顺问答，般若非去佛远能生法佛，何远之有？以具权实二慧故也。故举譬云：如病人等。病人者，共般若中新发心菩萨也。两健者二慧也。由此二慧令至菩提，故云遍能远去。言最胜者，意在不共同于法华，故且云胜。故云法华开权不异般若显实，故开权与显实左右异名，法华还开般若中权，入般若实也。故言不异及以异名，所以通论，则不共般若与法华种智何殊？据带不带开未开别，不无同异，诸师全顺今义，故但直录而无所破，菩萨下合譬，文既约法华为言，故可依前以为二释，释开方便门中，所以先广引料简者，此迹门之大旨，此旨若倾将何流通，于中先出光宅，次私破云是破非开者，由光宅云废除昔教，不云即是，故开义不成。又由光宅语昔别指鹿苑，故知消释言不容易，由除之一字便为臧否，嘉祥亦云，开二种之方便示二种之真实，昔不云二是方便，故门闭。今云二种是方便，故方便门开，今开义善成，二乃违教。经云：佛以方便力示以三乘教，何尝但二？今文尚五七皆开，何但三耶？然此乃是未改时文，乃令后德混用。河西云：直名三为方便者。意云：昔谓为实无入实之期，故其门尚闭，今称为方便有进实之望，故其门名开。还引方便品初云佛以方便力示以三乘教，故章安许之。故古人立义采用实难，有人下言十二八万者，祇是十二部八万藏耳。私谓至非开义者，印禀龙龙从远，印既用教身两种方便，故知破其窃龙印之义，及将破义以解开门，何能异于光宅义耶？故略破之。虽用教身且免会二，问方便当体等者，私假设斯问欲出后答，私答中初正出二门，次此二下释二门中各有开闭。初云当体者，未有所通约体外说，且以当教可入称门，若云为实相门者，约能通至实相以说引算砂观海者，算砂如释签第四。观海者，即新经六十七云，有城名楼阁，中有船师名婆陀罗，集诸商人，为说一切海法门，此二门各有开闭者，能通当体法体不别，从今昔说，故昔闭今开，实相亦尔。于中先明当体，次明能通，二义各对真实以说，以实相亦有当体能通二义故也。初当体中虽亦名门，于实犹闭故须明开，然但说三为方便，即须说一为真实相对论之故耳。二者下次释能通，即为实作门，准佛本意俱是能通，据物机缘所解有二，诸钝菩萨亦有能知三教能通，但法华前机未会，是故在昔俱闭于今并开，故亦与实对辨，岂能通方便开，实相犹闭方便仍闭真实得开，此释同河西实相亦二者，向但直对方便故今委论，同于方便故云亦也。虚通者释实当体为门，无碍名虚无壅曰通，故得全体成能通门，含受一切无所隔碍，得名为门，遍一切处无非门故，是则约实无通而通，故云不二及以法界，法界即门名法界门，不同算砂当体门也。二能通方便作门者，使方便至实故名能通，若非实相之力方便无由得开，故知祇一实理从二得名，由虚通故令他所归，如赦体遍原罪无不释。刘虬意者，初句正明真实为方便作门，次句明三方便为真实作门，言非三去明二门互开，故刘虬非不与私释称会，但语略意沈经旨难显。有人云：他人立三章门，互为方便互得为门，若望注家其词甚繁其理混乱，虽然多言少实不如守一，于中先列，次如以下释，此是释方便品中，附五时家三转意也。但加更互为门为异，唯释初章余二但列，初章意者权为情壅，今既开权故云通也。实本无三为物故三，故云起也。乃至下余二例者，于中先例，次但不得下说文意通塞，若欲叙出第二例者，如以三一为非三非一之门，由达三一通至双非，即以三一为双非门，由双

非故起于三一，故非三非一为三一门，第三准例亦应可见。次通塞者，若能通能起可互论门，但不得以一为权以三为实，用胜鬘文非今意也。下二章亦然，但得更互为门，次私破中但破初章，余二亦例于初章中但破三为一门，未破一为三门，初文两重，初破门义，次以非因破。初门义者，初句定中但定三通一句，破其门义，但以不通遮之任自非门，亦应更云：若其通者昔何不通，使至今耶？昔不通者于昔非门，若开下至今即开，开已非三何得以三为一作门？显他不知体内体外，是故须破，准佛本意元为通一，故未开时本来是门，彼未云开而言是门，是故须破。故知三为一门尚自不可，一为三门何俟别破？若尔经何故云开方便门？答若从今意门虽未开，有可开义亦得名门，如本是门闭时岂非？但名闭门开已无三，何妨从昔以三为门。又三非佛因者，破意同前。若未开者别尚非因，若其开已散心尚是。次例破余二，准初应知。云云者，若委破初章次半谓实为权门及下二章，烦碎义薄不能具述，他既破已依今乃可更立二句，破他既坏立义自成，具如前释。问方便等者，今设此问为欲开其四句义端，故今师前文自有二句，为更得作余二句不？此有下答，具有四句，后之二句理无别趣，但寄名义申释句相，于中先指前二，次列后二句，三如名下次引例释，先列名义，由方便下即以例释，义是名下之旨，故得更互为门，于中先释方便，次实相下但以例释，先例次中论序下引证，实名实义更互为门。实者义也。中者名也。故寄中名以显中义，即是名为义门，文但举一边，亦应更云亦由实义能应中名，以名非实不立故举实以引之。问得以三显三等者，方便真实祇是三一，方便真实既为四句，三一亦例有后两耶？此亦下答，云二如前者，三为一门如以三显一，一为三门如以一显三，以三显三去释后二句，前之二句既以三一，望于权实名义相显。若后二句前虽名义相对义立，今不得用名义以释，但以法体相对释之，于中为三，先对释，次三一既不下正判结，三以因缘下修性相显。初又二，标释。初文但标一句略不标以一显一句。言昔下释中具含二句又二，先示非，次破此下正释，先示非者，寄开显说，破今昔异，于中初举非相，此尚不得三一互通，况能以三通三以一显一，故一下结非。言一非三一等者，以其三一既不相即，若不开者相显不成，故一非三家之一，三非一家之三，次破此下依今经正释，先引于一佛乘分别说三，证即一之三，次引汝等所行是菩萨道，证即三之一，即为一施三之一三，乃是开三显一之三一，前句腾昔故云分别说三，次句显今故云是菩萨道，昔教未说故三一尚隔，不云相显三是一三一是三一。由今说已一外无三，此三为一家之三，即是以昔一外之三，全成一家之三，故云以三显三，既开成一三外无一，还是三家之一，即是以昔三外之一，全成即三之一，故云以一显一，故知由体外之三，显即一之三由三外之一显即三之一，次三一既不下，判结，欲开下文因缘三一，故先判之。言三一既不相异者，判向开显全属因缘。言因缘者，祇是感应化仪，亦名修得，三以因缘下修性合辨，自性者，即是性德，故性德三一，虽复本有非修非作，乃由因缘即三而一，能显性德即三之一。又由性德即三而一，能成因缘即三之一，亦由因缘即一之三，方显性德一中之三，复由性德一中之三，能施因缘即一之三，是则因缘即三之一，显自性即三之一，名以一显一，以因缘即一而三，显自性即一而三，名以三显三，以性显缘准说可知。下结文中三一互出者，以互显不互耳。以三显三祇是以三显一，以一显一，祇是以一显三，虽因释妨妙尽根源，寻一家教门，若迷斯旨徒费心神。引十五处明门者，虽列头数亦复不知何者须开？何者已开门相如何？如其不判徒列何益？准今文意十五，门内但是方便悉皆须开，具如随文解释者，是于中有违今所释者，亦应破之，如引方便品智慧为门，此是同体权智岂得云为实作门？次种种门此是权门，而但云大乘教耶？次唯有一门下不专在教，所烧之门三界域者，岂可但云从限域出？次车在门外言三界者，破亦同前，小教为门未判烧等，在门外立分为二释，云正习尽但在通意，门侧若大应已得大，犹在门外亦如前者，与前两释并不相应，门内如前者，意与前在门外同，前在二死门外，今不可在二死之内，开甘露门云大小者，是十方梵请文，或当如此，不知今在何处大小教耶？今文意者，本为开门不为数门，本为解门不为知数，若数而简之简已开之数亦何咎？昔说一切世间下，更引意根释开显意，为开古人所

数诸门，资生于昔尚非方便，于今显已悉是真实，况复三乘五乘等耶？若门若非门者，非门谓小乘理教色香资生等，是门谓别教二观为方便，从初说故有门非门，于今一切无非通途，劝修者住于三法，仍劝不懈怠心然后说者，故知此是观行位中初二位耳。故劝弘圆经以利于他化功归己至相似位，任运妙音遍满三千，不待劝也。于中三法相望名各具三：初标慈悲，次若就下明一中具三，修如来下标柔和，次若就下明一中具三，若就能坐下无标直明般若中三，虽复各具祇是一三，三尚非三，岂离为九？是则菩萨常观涅槃，故劝弘经者，而常观之。愿弘经者，观而弘之，不观能弘之心，焉晓所弘之理，故佛令入我室著我衣坐我座，若无三法何谓弘经？安乐行下引下品文同，有是利故劝弘者依方法也。上文下引上文释成。五事者，如前利益中列第一遣化人等五是也。

### 法华文句记卷第八之三

### 法华文句记卷第八之四

唐天台沙门湛然述

#### 【释见宝塔品】

此中四度云见宝塔，下文云四番即四悉也。初世界中翻名有无三世不同，睹必欢喜故是世界。言经云佛三种身者，借普贤观经也。既结此经故可证同，当佛亦然者，未来有说法华经处，此塔还现彼佛亦坐，本论亦云此经为三身菩提故。此经已说师弟因果，故古佛证集分身佛，彼华严经加四菩萨说菩萨因果，能加但是迹佛主伴，故不假集佛，但云十方互为主伴，仍不云伴是佛分身，但云眷属而已。文中诸品皆云集诸菩萨，注家云，道非存亡古今一揆。然则裂地踊塔，以表双林不灭，更延接影微显丈六非生，故云见宝塔品。今谓古佛塔今佛坐，则表古今实道不生，未必预表双林不灭，一往观之，谓今现佛入古灭佛之塔，表灭不灭，今谓不然。古佛塔现示灭而不灭，释迦入塔示生而不生，不生不灭故并坐表之。集分身召本属，乃显舍那非成，岂唯丈六示灭他人？问云：大众见塔为根为识？为塔令见？广约譬类以破自他，此深不晓经之大旨，三周之后纵有凡夫，咸殊凡见，然中论观法被末代钝根，佛世当机何劳设此，消经观行理合如然。凡诸释经若无通见，致令后学不闲宗途，今正为证经旁论所表，有人问召古佛集分身，身何故多塔何故一？今为答之证经义足，故宝塔不多合多宝愿，故分身不一，假令证经须集多塔，塔岂不多？既能应现十方信知塔亦非一，故分身是化塔亦宜权。今从所表今佛一身而集多身，密表迹用之非一。古佛多塔但示一塔，显表实理之不二，况从地在空及诸校饰，悉非徒尔。明显此事者，三世诸佛转法轮等，皆至法华出世事说，故今经文加四支征，瓔珞下为人者，以校量福为生善也。善吉问等者，第九供养舍利品云，佛因善吉问供养全碎生法同耶别耶？佛广校量云如供养一佛舍利起塔满一四天下，不如供养生身，由色身有舍利故。又起塔满大千供养色身不如供养法身，由法身有色身故。当知见色不及闻经，以由闻经有法身故，故经偏圆即法身全碎功德不等。顶王等者，曾检大乘顶王经及方等顶王经各一卷，并未见此。难意者，教与舍利时同益同何得不等？答意者，舍利时等亦生身之力，北地师下破谬斥非，义当破恶即对治也。云说经竟者，意云正经已毕，地师去表身不二，以称理故属第一义也。释论下证地师非，师言南岳也。虽云三身意将法报以斥地师，无来者不合东来，无出者不应踊出。巍巍者，不应塔内。应身者，不应唯此。若即此等者，如南岳所述三身胜相，若其直云多宝是法佛者必不可也。尚非应身岂具三身，故知多宝是法身者，未尽经旨，祇是表示等者，祇以释迦等事表理可也。故知非直来证乃表经常，故多宝表法及具三身，多宝久灭今出证经生不生也。往昔灭度犹现全身灭非灭也。既非生灭常住不移可表法身，释迦入塔二身相称，如智称境故可表报，分身

表应文理自成，如境智相冥故能起应，三佛至而不一异者，能表三中各三故不一，所表三中皆一故不异。又能表中三相别故不一，法体同故不异。又所表中亦以体同故不异，以身别故不一。又化道别故不一，共成此故不异。总而言之，即三而一故不异，即一而三故不一。见宝塔下云云者，于前四文明示四相，以消四文，略如前释，四皆属圆，从塔出为两去。次约教本迹，初双标两义，次释出两意。释中又四：初正释，次若塔从地下辨同异，三若塔来下判显密，四今取下释妨。初文又二：先明塔出证前起后，次明在空以表二意。故二文皆以证前当约教，起后当本迹。初证前中二：先约真实，次约大慧，以此二是多宝证词。初文三：初示三周无非圆实，次辨广略等，三示流通。初如文，次文者，先略次广。初文者，既重述证祇可从略，故但云真实，况处中及广皆约所非，所非必多能非唯一，故三周中虽或四一若十若多不出实相。次处中中言八不者，具如止观第六记引中论文。中论显理故八不叹佛，塔证中经亦八不叹实，故塔踊事复表八不，以义同故，故云塔从地等。又证下示证流通亦是真实，问何不证序？答二段既实其序岂虚？若尔何不待至安乐行未踊出初耶？答以法师中具明人法方轨，现未师弟因果及以处所，天龙作护化人集听，足辨弘经故，多宝出证，证已命觅弘通之人，故引达多往以证今佛益，而劝流通，举持品人以证弘者，而劝流通，虽尔未有始行弘通之法，故重举安乐行耳。故安乐行未关踊出。次约大慧者，真实者，通虽四一别在所显，故先叹大慧，次叹所说所显之法，大慧祇是种智前已具释，今但更与不共般若辨同异耳。于中先问，次释论下答，三如一下譬，彼般若及此大慧俱能入故，妙法之言一分通智，四当知下结二文意同，次起后明本者，对迹明本可云本迹，于中为二，先明所起之由，由塔出故请开，由塔开故见佛，由见佛故请加，由得加故在空，由在空故命众，由命众故声彻，由声彻故众至，由众至故生疑，由生疑故得说。言明玄等者，略举经题玄收一部，故云佛欲以此妙法等也。久远下明能起所表，表于本地三世益也。久灭今出故云神通，现益在说故云音声，誓愿不休故尽未来，以此起彼故名为开。问经中但云大慧真实，有说处证闻说故出，那云证前及起后耶？答文无理有，从此中出寻叹真实，故知证前，如明起由即是起后，次在空中亦初约教，七方便人见理圆也。次修得下本迹也。亦先叙迹，次若发下明本观心释中既云依经修观，当知经经皆可修习，柰何章疏都不涉言，故此宗徒行解无废，消文理观二义无亏，冀怀道者尊之！尚之！每睹斯旨恨已所未沾盘桓经思顶戴永永，于中三，初明三身各有能表及以所表，初明以观为因得法身果，得法身时不独法身故云境智必会，如塔下能表，境智下报身，如释迦下能表，以大报下应身，如分身下能表，次由多宝下总举能表，当知约观持经，方具三身。三普贤下引证，得三种身，皆是方等大乘教也。次有人下出旧分文，此下应云十六品，前从弥勒问来，但有十品，此是庐山龙意。太早云云者，应叙上下文相分齐，以证此师分文太早，如破光宅惟忖之例，此且据本迹之名以破，然准此师意言约身者，以多宝为本释迦为迹，前约说者，释迦自说三周开权及以流通，今所以从名破者，以此师不知今经显远诸经所无，方望一代及前迹门，乃受本名，何须于此即云本迹？若预密表意则可然，于此分文故成太早。七宝为塔者，即七觉七圣财，七圣财谓闻信戒定进舍惭，随其教位明七深浅，既是佛塔之七又证实经，并用无作七觉七财，于无作中尚须性德，何况修得，七觉圣财俱修得故，虽分宝别，七宝即塔能所不别，然塔是所依严是能依。高五百等者，既塔所表须皆圆释，竖即因中望果，万行一行一切行，酬因果中万德一德一切德，从始至终名之为竖，当位具足名之为横，凡一切行历缘对境谛缘度等，无不庄严从因至果，若横若竖皆须有体，方可名为万善庄严。地者止住第一义空者，然体无明即第一义空，故无明无所破亦无所住，故第一义空即无能住，无能住故地既无破而破，空亦无住而住。种种等者，定慧无多对暗散说。又定慧遍摄，故亦云多，具如止观摄法中说。无量慈悲室者，以龕为室故云龕室，重云亦是者，重释室也。室亦名舍，幢亦幡类，如大长者中说。垂宝等者，从因至果，果德皆籍因中万行，由庄严故即能下化，如严复垂。四面等者，即无作四谛也。由四谛四方道风，吹四面四德之香，充而且遍，即是天然四德之理，假修德以远布。平等有二者，法



等者，大慧所观理也。同得者，皆用因理以至果也。若所观理与众生异不名大慧，如是如是等者，一如法相者，叹佛所说称于实故，二如根性者，至第五时不差机故，先答第二问中，问初云地踊，此云东方者何耶？答东述本缘，踊申昔愿，若所表者，方始表开，地踊表显。告比丘等者，验具四众非不说法，当是多宝者，问十方世界岂无一佛不得开显，不开显者，皆应发愿，何独多宝？若不发愿佛道不同，若发愿者皆合听经。又诸佛化皆预照机，岂成佛竟不得开显，方始发愿？答同与不同开与不开，有愿无愿皆是随缘。若宜有愿皆悉尽来，何虑不集？后方发愿亦是鉴物，三变净土由背舍等者，问佛有楞严三昧之力，何以仍用小乘事禅？又表破三惑，复非所治。答是定圣行揽因成果，果地事用无爽于理，即楞严中具诸三昧，非昔因时见禅法界，岂背舍等变过三千，然化佛事宜附小名，故大论中亦是准小，故云欲得自在修胜处，欲得广普修一切，处若但小用唯于三千。又初一变下表破三惑者，既楞严中即理之事，不妨一一皆破三惑，况今三昧直论功用，破惑乃是所表而已。表前破已表后更破，如僧中与欲者，不必全同僧中法事故云如耳。多宝愿力须诸佛集，复令时会知分身多，故此诸佛为开塔集，集又不至但遣侍者，传问讯等状如与欲，故诸侍者但申问讯，无说欲辞，大集若干诸佛与欲者，于欲色二界大空亭中，广集十方一切诸佛，二十一云，南方有佛名曰金藏，彼诸菩萨见光明已。问于彼佛，彼佛答云，北方世界有佛，名释迦牟尼，欲为大众说法破大憍慢，遣使从我索欲，我今与之。余方亦尔。各令一大菩萨与十恒沙诸菩萨等来此偈赞，亦无别欲词，大品亦千佛同说，今已开权，次欲显远，使诸佛道同，故令诸佛与欲。有人问，众俱在空分身何故犹处于地？今答，时众已闻迹门开权，初入寂光之土，故以居空表之，分身示迹各有所化之土，故居地以表之。又释迦不久显本，亦先居空以表之，各有其致不须疑也。尔时释迦下亦约所表，为开权者，多宝本为证经故来，应令众见，佛身表实，塔开表权，故开塔表开权，见佛表显实，有人于此立本迹者不然。本文在下，问凡云本迹本应胜迹，望下本门则释迦显本，舍那犹迹何以迹胜而本劣耶？答此义不然。舍那是迹中之迹，自望本时遮那为本，释迦开已望迹成妙，舍那迹妙，迹妙犹粗，具如玄文本门十妙，经见二至加趺坐者，法华论云：为显三身为成大事。八万二万者，八万在法师品初，二万在持品之首，偈中第二八行半颂分身佛集者，上文有七今颂甚略仍不次第，初三行颂第二应集，义兼大乐说欲见及以请集，次一行颂土净，次四行半颂诸佛同来，明难持中经云八万四千皆不及者，八万之名不必全大，具如止观第一记引俱舍报恩等经，乃至十二部亦通大小，具如玄文说法妙中，但令他得小六神通，亦未为难若立有顶，此约不得通者为况，故知圆经暂读暂说，诚为不易。若有能持则持佛身者，体宗用三，衣座室三，即三身故。

### 【释提婆达多品】

注四释中唯无观心，初因缘中但通语感应，故云生时等也。问恶人出世何名感应？答令无量人不敢造恶。天热者，从事说耳。问何无四悉？答义立非无，见者喜其己身不作，即世界。不作善生，即为人也。不作恶边，即对治也。无障果事，即第一义。因行下约教，理顺即圆教，事逆即三教，唯圆教意逆即是顺，自余三教逆顺定故，本迹中言同众生病者，大经云提婆达多必不破僧。报恩经云：若有人言提婆达多实是恶人入阿鼻狱者，无有是处。大云经云：提婆达多不可思议，所修行业同于如来，诸新旧章皆云什译元无此品，并准齐宋录云，上定林寺释法献于于阗国，得梵本来，瓦官寺沙门释法意，齐永明八年十二月译讫，仍自别行，至梁初有满法师讲经百遍，于寺烧身，乃以此品置持品前，亦未行天下，至梁末有西天竺国沙门拘罗那陀，此云真谛，重译此品置宝塔后，今谓若准正法华，西晋时译已有此品，则梵本不无。若观所译全似什公文体，若准嘉祥三义度量，一者外国相传，流沙已来多无此品，恐什公未见，今谓什公亲游五竺，岂独流沙？二者什公译经多好存略，如智度百论之流，此亦不然。西方好广但略其重，岂可全除正文一品？三云：宝塔命人持品应命，以提婆间者，全成剩经，何以安此？今文不云真谛重译，复云南岳私安，若必真谛

重译不虚，何妨本译江东未有，以此验之，乃成三人俱契经理，望嘉祥三义，全不可依。涉法师云：不合安此，授记调达应安授学无学记品中，后智积后应安神力品内，今谓若尔，于闾应将两握经来，法意乃有补接之过，若尔何不学无学记？无学将入千二百中，学人自为一品，况提婆达多不云得果那忽安置学无学中？两存两没者，文云：此经是五年译之。东安法师云：七年三月十六日译讫。慧远经序同。或云：弘始十年二月译竟。不同之事未可追寻，竺法护太康元年八月十一日译讫。为十一卷名正法华，亦云八卷出聂道真录，此两存本也。次有沙门支道根，晋咸康元年译为五卷，名方等法华，外国沙门支强梁接，魏甘露元年七月于交州译，彼沙门释道敷笔受为六卷，名法华三昧，出姚录魏录武丘道亮云，有五本，四如前，更有萨云分陀利本，既存于世乃成三存。睿开九辙者，什译才毕睿便讲之。开为九辙，时人呼为九辙法师。一者昏圣相扣辙即序品是。次有七辙即是正宗，一者涉教归真辙为上根人，二者兴类潜彰辙为中根人，三者述穷通昔辙中根领解，四者彰因进悟辙为下根人，即化城授记，五赞扬行李辙，即法师品为如来使，六本迹无生辙，即多宝品，多宝不灭释迦不生，多宝为本释迦为迹，本既不灭迹岂有生？本迹虽殊不思议一。七举因征果辙，即踊出寿量品，弥勒举因征果佛举寿量因果所由。八称扬远济辙，即随喜去讫，经属流通也。名目甚美而宗体不显。睿公又有二十八品生起，甚有眉目于今无妨，但品旨未彰，而不的语远本，但云因果，何成发迹？四读者，江河淮济。意云：天下大同。提婆达多至为五逆者，俱舍云：杀父杀母杀阿罗汉破和合僧出佛身血。今初云破僧，略如前目连缘中及止观第一记。出血者，如佛在阿耨达泉告舍利弗，往昔世于罗悦只，有长者名须檀，财富七珍子名须摩提，父命终后其异母弟名修耶舍，须摩提设计不与彼财分者，唯当杀之，便语弟言，诣耆闍崛山有所论说，弟即可之。即执弟手将至悬崖，推弟崖底以石堆之，即便命终。佛告舍利弗，尔时长者今大王是，须摩提者即我身是，异母弟者即调达是。以是因缘无数千劫入饿鬼中，入堆山地狱，以残缘故我于耆闍崛山经行，提婆达多于高崖，举石长三丈阔丈六，以掷我头。耆闍崛山神名鞞罗，以手接石，小片迸堕伤佛母指，出于佛血，出兴起行经，教阿闍世放醉象等，具如释签第三，余文可见。具列在诸经论，俱舍业品云：五并业障，摄约处人除北，约人除扇搥，四身一语业，三杀一虚诳一杀生加行，无间一劫熟，随罪增苦增，入比丘分二，以为所破僧。言若作等者，如文，调达但有破出杀三逆，兼放象毒爪二杀方便，正兼方便且云五耳论有同类五逆，谓污母无学尼，杀住定菩萨及有学圣者，杀有学圣者，杀罗汉同类，夺僧和合缘，是破僧同类，破坏窣堵波是出血同类，不以放象毒爪为同类者，彼是方便非同类故。入大乘论问，彼提婆达多世世为佛怨，云何而言是大菩萨？论答云，若是怨者云何而得世世相值，如二人行东西各去步步转远，岂得为伴，此五逆缘当因缘释。若作下本迹者，前题注中又并略述竟。此品下别明来意者，验嘉祥三意，全无所由。可以意知下云云者，应重叙文殊是游方大士，十方弘经，乃至入海唯常宣说妙法华经，乃至一切大乘诸经，文殊皆为发起之众。度义等者，大论始从十五终二十一，广释六度，一一度中皆存众释，今攒其大略，文相显著者，分为四类，亦非一处次第列之。若欲委知寻论本文，诸家取舍广立义门，杂引大小不任证据，不知何者是释迦所行具足，令一家立教则体相可识，迹示四相本行唯圆，初三藏中二，一略释次分别。初又二：先直明六相，次束十善以为六度，以此六度属世法故，且以世间十善而用对之。次分别者，引善戒经自开三种，文中先明对治即所治也。次相生者，约行次第。果报中云具者，谓诸根具足，色谓端正力属精进。若言下六各十者，名出地持华严，月藏下属圆教者，于中先责世心，次令依第一义，以成波罗蜜者，谓但取初心一念具足，则一色一香无非十度，华严下借彼教道深位，以证圆人初心，验知华严存于教道，别义明矣。若圆极说岂至七地方具十耶？故地持中念念具十，六之与十开合不同，具如止观第七记。若念念具十，何行何念而不具十？一行一切行斯之谓也。经中以持般若较量，过舍恒沙身者，乃以实行对事舍说耳。若六皆法界此则不然，故不可以三事皆空，及以次第出生诸行而比之也。又此六度上下诸文非不略释，观其文意随事各别，若序中横见，但是现相发

弥勒疑，文殊引古，种种之言为引同耳。过去佛章为开五乘，菩萨之文六度甚略，药草喻中三菩萨位不语行相，意在辨于差与无差，分别功德略举五度，为较量本亦非正意故无行法，唯此中经文虽略列，而正明行因趣果之相，故释者委列使一切行会入一乘。三十二相者，诸教所列修得不同，多在教道，若实道者，但是发得不须各修，如下龙女叹佛偈中，自非深达安能具相，具如止观第一见相发菩提心中已略辨之。今文虽即具对四相，意在发得，故次文云，实相是圆教相本，虽修发不等相体多同，今文多在大论兼在诸经，法界次第具列名竟。今与彼文仍有同异，今剩有二相，又足跟直蹠不现，项光万字青发，此五相法界次第中无，法界次第中有丈光喉中津液，此二相今文则无，八十种好文亦不同，祇是经论译异。非胎卵湿化之化生者，不同界内四生中之化生，如诸天化生仍在父膝等生，况同四趣中耶？今此忽然而有，如药王中云：于净德王家忽然化生，亦称湿卵等者，但以莲华在湿未剖如湿如卵，含在华内义之如胎。大宝积云：菩萨成就八法，于诸佛前莲华化生，一者乃至失命不说他过，二者化人令归三宝，三者安置一切于菩提心，四者梵行不染，五者造佛形像安华座上，六者能除众生烦恼，七者于贡高人常自谦下，八者不恼他人，此一经虽尔以诸经论随宜说耳。假使一切经论所列，生莲华缘并为今文闻品功德之所超过，故华生虽同本缘各别。云云者，亦可释妨非今文意，尔时文殊下第三寻来，有人问序中在座，今云何海来者？今为答之。岂以凡情而度圣境？不起此会于海化物，义亦何辜？亦何在序一期益讫，去时岂要白知，来时大利方生与众自海而至，若例地踊菩萨赞词此经甚略，或当彼有广文具有出会之语，而传至此者略耳。问三千之外各四百万亿无复大海，文殊何故仍云海来？答事释未爽况不思议？今三义通之，一者既移天人及变大海，从所移处来应无远弊，二者海众纵移而龙宫不动，龙谓不动而所居已变，从变而不变处来，有何不可？三者无缘者被徙，有缘者今来，此不思议山海宛然令众不见，但是变见非谓改体文殊，既不起而往，其土亦即秽而净，故净名云移。置他土都不使人有往来相，此中乃使有往来相，而本不移，故知应有机者，则土变众移而尚来。其无缘者土复众来而不至，所以理虽无动化事成规，故使所见不同来往时异，菩萨化仪尚尔，岂佛设变同凡？问不起而往，何故云来？答示彼此众知经功力，识稟教益故须云来，不往而往不来而来，皆为利物何须此难？故知他土未必见来，彼不见来此不见去，不来不去而移事灼然。如净名足指按地，是时大众自见坐宝莲华，而土秽如故。经中文殊所叹龙女，不出弘誓定慧诸行，智慧下是慧深入等是定，慈念等是誓，功德下行也。下去诸文有此流例，准此应知。正示圆果中，云龙女作佛者，问为不舍分段即成佛耶？若不即身成佛此龙女成佛，及胎经偈云何通耶？答今龙女文从权而说，以证圆经成佛速疾，若实行不疾权行徒引，是则权实义等理不徒然，故胎经偈从实得说，若实得者从六根净得无生忍，应物所好容起神变，现身成佛及证圆经，既证无生岂不能知本无舍受，何妨舍此往彼，余教凡位至此会中，进断无明亦复如是。凡如此例必须权实不二，以释疑妨。言权巧者，不必一向唯作权释，祇云龙女已得无生，则约体用而论权巧，非谓专约本迹为权巧也。故权实二义经力俱成，他人释此，或云七地十地等者，不能显经力用故也。

### 【释持品】

有本云劝持，义须俱存，随题皆得不及从初，故文为两段，若欲于此立四悉者，双释似世界，二万似为人，八十似对治，佛意似第一义。故佛意言双指两段，尼请记中，应开此文为四，先二尼各有请及记，三诸尼领解，四诸尼发誓。经云姨母者，本行集云，释种善觉生于八女，时净饭王兄弟四人，各纳二女，净饭王妃，即摩耶爱道，摩耶生已七日命终生忉利天，爱道是姨，故云姨母。次问答，答中云为引始行及开安乐行者，始行见诸大德，尚不能此土弘经，况我等耶？是故须下安乐行品为始行之轨，岂得下方未出踊云踊出所行？若尔，品初文殊应问踊出菩萨，当行何行而但云于后恶世等耶？忽闻踊出时众应问踊出是谁？次偈颂者，是孤起偈诸菩萨等请护弘经，即是自述弘

经方轨，以由佛于法师品中说方轨竟。宝塔慕觅用方轨人，达多引往用方轨者，释迦即是禀方轨众，故云以身为床坐等，持品即是恶世方轨，安乐行是始行方轨，故云住忍辱地等，具如后品，若不尔者则弘经无轨，无轨弘经斯无是处，如赤身入阵自损不虚，被铠之言应不徒设，初十七行被忍衣文三，初一行总论时节以明著衣，有诸下九行别明所忍之境，三我等下七行，明著衣意初如文，次文三，初一行通明邪人，即俗众也。次一行明道门增上慢者，三七行明僭圣增上慢者，故此三中初者可忍，次者过前，第三最甚，以后后者转难识故。初二如文，第三文中言宝云经第六阿兰若等者恐误，文在第五，先释名者，阿无也。兰若名诤，文中云事有事故诤。今依经先出正行次方辨邪，初文云住阿兰若者，不与世诤，不近不远便于乞食，有树阴多华果足净水，无难事不险阻易登陟，独无侣诵所闻（云云），有王大臣长者等来寻诣之。作是言，善来善来！若至住处应唤令坐，若不坐勿独自坐，若不就鄙座，应种种安慰为其说法，若不乐广说，应为略说等（云云）。若不尔者，非兰若行，凡居兰若为调烦恼，自举箴他非无诤行，未知端拱意在何之？轻倨师友傲慢王臣，况令无识者谓圣，使有眼者寒心，罗云之行永乖，空生之德安在？但由心无内实，专以身营外虚，笃论其道诸无所云，审如宾头卢知七年失国，及稠禅师进否为王，故起居适时安得一向，十住婆沙明兰若比丘乃至具五十法，方堪止住，乃至十二头陀各具十法，不然则且寻师进道，何遽守愚，不应式者，出家离世割爱募道，应以五分而为正则，尚违小乘之式，而反轻于大教者，尤害之甚。若以此名而均于大，则圆乘三学二脱可以自规，方应出家兰若之式，虽说至得活等者，谓著其所说不勤行之。专思自活，如斯等辈名相似三学，矫三学贼三学诈三学，而欲轻于通经者，故令弘者当著忍衣专弘正法，有戒之人具增三学，方名增戒，守一不行信知戒减，戒尚不行安行定慧？是故须历五分勘之。三明衣意中，文引中阿含第五黑齿比丘诉佛者，准彼中含第三，明人有五去文相应也。彼经舍利子相应品水喻经云，佛在给孤独，舍利子告诸比丘，我说五阴恼有五缘，云何为五？即以五喻喻于三业，更检第五经，人有五者祇是三业，单善为三，俱善为一，俱恶为一，若更作双善为三句，即成八句。恶边定无单双者，单善即是双恶，双善即是单恶，故不得有恶边句也。经中不作余三句者，或举五知八，或是随机，有文中初云身恶口意善者，恐误。准合喻中祇有单善，但应云身善口意恶，口善身意恶，意善身口恶，故初喻云纳衣等者，此是身善口意不善，以合文云念用身净弃于口意。口善中喻者，披草避热身相不善掬水不称，即意不善，水得到口且名曰善，文云若掬若手者，祇是手掬耳。切韵释掬者，手取也。亦有单作掬，虽身口俱丑，但为止渴故名意善。若欲喻三双善者，准单思之。喻三俱善者，池既宽凉入则身善，不掬口善止渴意善。婆沙第八云，念骂是一语等者，论第十杂犍度智品中问曰，行时得骂，云何观察名句身等，令恚心不生？答曰，或有说者，阿拘卢奢秦言骂，拘卢奢秦言唤声，我今不应念其阿字，若有阿字是名为骂。若无阿字即是唤声，当知西方有三合声，阿与拘卢奢合方成名句，乃名为骂。彼方此方卑陋称赞斯例甚多，如云尸罗羸提，于此未为端正之辞，彼方乃是二波罗蜜。又观此骂字等者，此方亦有颠倒即成赞骂如见客去，命云去早，即名为留，若云早去即名发遣，发遣是骂，留即是赞，如正食遇客若云来早，即是骂也。若云早来即是赞也。世人执览定有前后，共为赞骂，妄情聚积言声本无。又骂是一界少分等者，屈曲意思行蕴法处，法界少分所摄，此借婆沙文为所观境，乃用四句三假观之，以声对于根识及空推无自性，成就性相方名即空。又骂既是声，声界有八有执受无执受大种为因，各有有情名非有情名可意不可意，有情身中所发音声，名有执受，众生语声有诠表故，拍手等声非诠表故，风林河等名为执受。无执受中有情名者，所谓化人语声，虽无执受能诠表故，余例思知。今此骂声既是有执受有情名不可意声，但是八中之一，然由计其初后，而成名句。若言声界是骂，八方是骂，今犹无七云何名骂？况复一中念念不住，声入少分色阴少分。骂少等者，观我既是所骂之境，若骂色时即不骂心，骂心之时即不骂色，形显受等准此可知。成就自彼等者，彼自揽声以成名句，而谓是骂。我观因缘念念不住，此观因缘也。又骂是一字去，观相续也。又能骂去，对推相待。用空

者，通教也。故知借彼婆沙因缘之境，一一推之便成即空，语略意广，具如止观入空无生观中已说。十七云凡圣俱有三受者，恐文误，文在第十，文云：亦有畏惧者过于异生及以圣者，以有畏故即具三受，亦云五受，五受即忧喜苦乐舍。又有五受全是三受，谓未得乐受已得乐受，已生苦受未生苦受不苦不乐受，但圣人不以心受，故有凡圣之别，亦是借彼婆沙分别，四圣为圣六道为凡，十界不同以成别义，今经去即圆教也。念佛者，观受为法界，故云是念法佛等也。由能观别得诸教名，所观五受其相不别，故持经者，应观三受，故云能受诸恶行等，铠者甲也。

#### 法华文句记卷第八之四

#### 法华文句记卷第九（上）

唐天台沙门湛然述

#### 【释安乐行品】

今古释品，皆有生起十缘五缘等，及明来意三意五意，今则不尔。但随品文势逐义释之。不必一概，故至释此品，应委腾前四品之意，谓法师下三，通以法师室衣座三，为流通之轨，故释前三品题及以消文，咸依此三明品元意，若随文相别生起不同文起尽耳。以法师品是流通之始，是故具列三法为轨，况流通者演布正说？故令说者依三建志，方能光显所弘之典，令物慕仰法可弘通，冥资显益是如来使。若不尔者，何故世尊命弘经人，量其功用堪掌任者，故使此土他土上方下方，进否异辙。若己自行不长物信，如热病者而货冷药，是故不可率尔传经，故三周开显若法若喻不逾三德，若修若性准而则之，性德不当开与不开，修德随时转名赴物，在今同异无非一乘。一乘者，佛性也。具如大经佛性三种即是秘藏。故流通之首还约此藏以之为轨，所以法师名室衣座，以于敷弘义便故也。宝塔品中若从塔说，塔踊在空座也。处处证经室也。众宝庄严衣也。若从释迦在空座也。入塔衣也。命弘室也。又以三佛表于三身亦此三耳。多宝衣也。释迦座也。分身室也。若从三变所表说者，初变表破见思座也。次变表破无知室也。后变表破无明衣也。故命弘者，令依三法弘此妙三，若调达中身为床座，若非深达此三，安能轻生重法？故相好之身必有法报，法身衣也。报身座也。应身室也。若从因行五波罗蜜衣也。般若波罗蜜座也。慈悲喜舍室也。况师弟成道具足三身，至持品偈文，彰灼三法而弘此经，此安乐品虽为始行，亦以三德而用题品，以一品内无非三德及三德行，于中为五：先以三义总释，次明四行来意，三明四行次第，四明四行体异，五正解释。初文二，初标列，次释。释中先略次广，略中初依事释者，二业安乐进于弘经口业之行，若附文中二，先附法师，次附今品，初文皆约三德三轨故也。法身若有三德之行，故使所严法身安也。故玄文云：法身体素天龙之所忽劣故具三法，共导弘经之行，问若尔，与涅槃何别？答妙法祇是一心三德，本来不别，彼寄示灭名涅槃耳。附今品文即进为行，祇由自进，是故弘经。法门者，引诸经论所列三门，释成此意，即不动等于中列释，释中一一皆先出行相，次明所离，三结意。初不动者正是中道，引文并表不动故也。五受者，经云：行亦不受，乃至不受亦不受。彼经在衍为破三藏家不受凡夫之五受，故下广释，通从外道等四句及以绝言，绝言亦舍故五不受，乃至圆教四门及绝，若尔。未证实来俱名为受，若著圆门五受尚名为受，体教入理理无所受，方名不受。次广释中初广事释中，因果对辨，祇是展转释此安乐行三，令识极地三耳。大品等者，且借彼经如实巧度以对小耳。彼衍门中三教皆是因果俱乐，克体论之，应须更简，乐名既同但以偏圆而用判之。通教三乘因果俱偏，别教菩萨因偏果圆，圆教菩萨因果俱圆，故以俱乐并圆为今品名，所引大经菩萨犹通结是下结品文意，必用七方便简，方应今经。次广附文中，广附上品释成今品，以今品四行，不出三业

止观及慈悲故，于中为三：先立能趣及所趣境，次行有下释能趣行，三问答料简，于能趣行中为十，初列三行，次止行者下解释，三总此下结对境行，四境称下结归品名，五大论下引证，观境即因果也。六因时下判位，七因名下判因果名异，八又因下判因果名异，以辨化用。云三业等者，三业三密三轮并三德异名，意密即般若，口密即解脱，身密即法身，九如此下总结，十此行下引同会异，总有二重，初总次别，别自分三，总别皆悉名异义同，总而言之等者，总不异者如来涅槃人法名殊，大理不别，人即法故，别不异者，此中离为忍衣等三，彼经离为法身等三，此明下释于两处不异之相，故引彼经宝树等三及以五行，初三譬法身等三，三喻具如玄文及释签所引，即大经第十文也。依此座等以对三德，亦应可见。又五行中亦与衣等同者，圣行座也。天行衣也。余三室也。梵行室因，病儿室果，应知今品具斯十意，正在于因因中正被五品之人，或至六根，是故品题从行为目，即安乐家之行也。三料简中先问，次答。文意者，虽复旁正两处互有，今且分折摄以对二悉，然彼此皆四则有无无疑。一子地者，大经云圣行住三地，戒圣行住堪忍地，定圣行住不动地，慧圣行住无所畏地，梵行成住二地，慈悲喜成住一子地，舍成住空平等地。今且引慈悲一子而反质，持弓执箭未是通途，故云何曾无摄受？五地同在初欢喜地，此地无种不为，普现色身随宜益物，故折摄两门收一切教，或出或没不应偏难。今云同者，同味同理同因同果，广法门至不记也者，准望前解。又应更以种种三法通释此文，具如十种三法，准例可知。若以此义为四悉者，三法异即世界，解脱即为人，般若即对治，法身第一义，二释并云皆四悉故。次此品下释来意，又二：先明深行不须，次若初依下，正明始行须者故来，初文明不须之人，云若二万八十亿等者，持品初二万菩萨眷属俱，皆于佛前发誓弘经，有经本云：八千亿，应云八十亿，即持品中诸尼索记佛与记已，诸尼说偈赞佛已，尔时世尊视八十亿诸菩萨等，佛称赞已。是诸菩萨念佛告敕，当如佛教等，深识下正明不须之行，具对四行以论不须，初深识权实，故不须初行，以初行中令不与二乘共住等，恐滥受权法故。广知者，明不须第二行，以第二行中令不说渐法之过，令不倚圆蔑偏，偏祇是渐。又达下明不须第三行，以第三行中令将护二乘，及令不以圆诃别，神力下明不须第四行，以第四行中令后得神通，方令入实，若初依下始行之人，无此四故，以四行防护兼堪自进，故云欲修圆行，欲利他故，故云入浊弘经，为浊下明无此四故，自他俱失，为是下正结来意，言若初依初心者，五品六根并属初依，初心即在五品初心，故初品中虽非说法之位，随力弘经须此四行，至第三品正当说法，以资自行，说即是弘，理须此品以为方法。三此安乐下行次第中四，先明不次第，次今且下寄于前品，以明次第不同之相。三若约下约行次第，四虽作下约行无次，具如智者释四行文，四行既是三业止观，及以弘誓，俱行俱运止观同时，况一一行摄一切行，况前初品衣座室三无三差别，故无次第。四明行体者先出古释，初师初云假实者，何教无之？未显今行，说法离过虽似一途，而无慈悲止观之相，第四慈悲而滥向三行，基师所释不及前师，龙师初行稍近今意，南岳所释若望天台，仍未委悉，故今师释云止观等者，前三皆有慈悲止观，且初身业又三：先明有所离故不堕，次有止行故下具三方轨，三止行离下具足三德。于中先明具德，次明相生，余口下例者，三业俱有慈悲，誓愿亦具止观，故四行例同，故知还用前品为今行相，若不尔者，非善弘经。五正释者，释行处近处中，先三古师，次章安破者，以初家行浅近深，即初两家。于中次家二释，初释因果别，后释通因果，故破初家及次家初释云十地有行非独初心，次破后家者，瑶师以七住已上为行，七住已前为近，故引净名等觉极深亦名为近，若两行去总判三家互失。言两行者，行近两处俱得名行，所以俱浅俱深，并皆有过。言前品者，指持品中能忍违从，即深行也。何关此中。言七方便者，权行所行不涉今品，然行名下立理破也。得名虽别二义相假，一一行中皆习近，故俱通深浅，不可并深俱浅及互深浅，然今品文始行正当并浅，而永异古师，以通俱深异七方便，浅名虽通其意则别，下去约位义通于深，以深摄浅故也。又行近下引义以破，既是法师品中衣座室三，理无浅深。又忍辱下约行以破，若尔下征起释疑，诣理下正判。言诣理者，以经云住忍辱地故也。附事

者，离十恼乱等，事中下文亦观空等，如引义中寂灭忍与毕竟空，岂容深浅？但对事说得忍衣名，约理以说得空座名，故附事必依理，从理必经事，不应圆行事理条然，亦如二谛必真俗相即，各说一边非无所诣，约行准说，问既对衣座何不对室？答室通二行[一/旦]于始终，二行虽殊慈悲义等，问标云慈悲熏止观导三业，下释但见止观三业，而无慈悲者何？答誓愿不孤通前遍导，况皆有为说咸是慈悲。问初身业文但云行近，何名为身？答行近二文，但广略异，故离十恼乱，正当于身，约近论近灼然在身，当知住忍亦身住也。忍地即是阴实相也。一十八空还观界入，若是口意二文止观明著身何无耶？答口意别明身中合举，既近处三皆云助观，助前止观，其言虽单即是双助止观故也。今约三法下正释行处，即从忍地至亦不行不分别文也。约三法增数以为三重，初约一法又二，初标一法即缘谛也。直缘一谛而立三行，但云一法者，以能从所但受一名，一谛为一切下明一理功能，理既能为一切所归，故能依三行功亦如之。于中又五：初列功能有三，即所归作本无分别也。故三为行缘于一处，次一切所归者下释三行也。三无三行下对处结名，四如此下明与前品三法义合，五是名下总结。释中自三：初又二，先消经次结名。消经意者，所住之地谓实理也。次众行去，明能住行即依理起行，此即下结名。云行不行者，理虽无行依理而行，行得理息即名不行，能住是行人得理故，能行胜行，行即不行故云行于不行之行也。次释第二行者，亦先消经，次结名。消经者，亦指前一地为一本，本谓忍地，住一地故具柔和等三，初如万物下总牒前一地立第二行，初句譬说，众行下合譬，若得下正明能生之功，于中别消三句，此即约理方有能柔乃至在惊能安，无量下德释功德所由，地无所生，指前实理而生功德，即柔和等，即不下正结行名，依理不行而行于行也。释第三行者，亦先消经，次即是下结行名。言遍无分别者，行与不行性相无二，见诸法实名不分别，无不分别名亦不行不分别，三无三下对处结名，以得实处故，使其行有一三相，四如此下与前品义合者，初句总标，休息下对前三句，休息即行不行，随生即不行行，遍无即非行非不行，五是名下总结可知。故知一法即三法，三法为本故先明之。次约二法者，即以生法二忍消文，于中为四：初标，次二忍下会异名，即二空是。三二空下辨异，于中初标，次何者下释异相。真俗假实通于三教，今意在圆何但异二乘耶？且随难辨故暂对之。言真俗假实明二空者，真谛即法空俗谛即生空，俗假真实，故玄文云：世谛破性，真谛破假，假破即相空，性破即性空，故真俗不二二空俱时，为对所破以分真俗，即不思议之真俗也。通中亦有此之二空，名同义异，俱时不殊须善斟酌。三若更开者下，明开合也。若开为四忍，柔和两字为伏忍，善顺两字为顺忍。又复下为无生忍，亦不下即寂灭忍，若为五忍，即离顺忍中善字，余同四忍。若为六忍，即离伏忍中和字，余同五忍。若更开为四十二忍，但于无生寂灭二忍中出，若对住前随前四五六忍，增减可知，义皆通后。若言一地具四十一，则地地四十一忍，亦地地有伏顺等，合则依前为四为二，二复为一同立忍名，地地无非伏顺无生寂灭，四今且下正释，仍离二空以为四忍，则经中诸句皆具二空四忍，于中为十：初标，次列名，三此四忍下举别异圆，四今圆下出今圆意辨异于别，五大经下引证，六若约下约无浅深以明四忍，七闻生死下消经，八行此下以三法结，九二空下结名，十是名下总结。初二如文，三举别教中，即以二忍判彼四忍，即伏顺在地前，故云生忍。无生在天上，寂灭在极果，故从初地依法得忍，通名法忍。四今圆中圆位诸忍俱无浅深。五引证不二明文在兹，六约无浅深立四忍者，若借别名圆，且以伏顺为住前，无生为登住，寂灭为妙觉，暂离对当行理必融，故云皆见中理，应如今文以初伏忍，亦通金刚，寂灭无生亦通于下。七正消经中，所以不消住忍辱地等者，向立圆四忍，皆由住忍辱地，故且置之。又不消法忍，但略消生忍者，但生忍义深法忍可识，于生忍中又不消柔和善顺者，即不卒心不惊去，是柔和等德，既了不卒暴等前则准知，故知四忍并依理者，为显圆故，于略释中初之二句，释而不卒暴。次闻佛下释心亦不惊，此句既融余句可见。故云闻生死涅槃乃至非难非易，则知其心常住忍地。八以三法结，亦是行不行等三行也。九十可见，第三约三法又八：初直标三法，次三法下示三法相，三住忍下正消经文，初句总柔和下别，别中言忍

见爱等，此真谛空由依中理，且据空边故云见爱。若从理说即同体见思，四此则下结名，五行亦为三下，结成三行三法，六是为下总结，七出异解，八彼明下约教通斥。不融下云云者，应具明圆相以显今经，若不然者非安乐之行。次云何名近处下，释近处，为对离边应约去声，近远两字，若对所近，应并上声，今明能行对所离法，故皆去声，于中为四，初标，次远十下列三门，三上直下示三来意，四就初有下正释三处。列中三学皆云助者，始行弘经须此助故，三学能助助于正行。问非远非近即是正行，云何言助？答此是观行初心之则，附此三学名所附为助，助法弘通故云助耳。皆云附者非全正体附近而已。又如初门但是随要略引于十，戒亦未周。次门且云修摄其心，定亦未周，第三似正圆慧亦不周。何者？若正立圆戒须指梵网，无非具足，若圆定慧须十法成乘，具辨诸境，一往且明十八空耳。三示来意者，对上行处以辨广略而为异也。今欲重明故说之也。问何故所助通名观耶？答委论修行具如止观，若泛尔通论则举观摄止，故弘经行者须专修妙观用三为助，方称圣旨，当知行处即正行，近处即助行，正助合行三行兼理，故非远近对事设观，以助照理之正观也。问若正助合行，何故向云助真似耶？答正助合行可入真似，若正一向在于真位，何名发心二不别耶？言非持刀仗等者，今明圆行对所辱境，处中而说，不同凡夫刀仗自防，亦非二乘弃舍不观，虽复正行须远其事，以十八空观其能所，岂同凡小若弃若防，皆云广上等者，文虽前后行必同时，说虽广略法体无二，故用前略以对今广，不同古德分辩经文，四正释中初释约远论近中，豪势者，恐人恃附失正道故，初似小益久则大损。邪人法者，恐人染习迷于正理，正观未成切须防断，在家事梵名为梵志，出家外道通名尼干。路伽耶等者，注家云，前如此土礼义名教，后如此土庄老玄书，伽耶陀亦云韦陀，近凶戏者，恐散逸故，那罗此云力，即是擗力戏，亦是设筋力戏也。近旃陀罗令人无慈，近二乘人令人远菩提故，西方不杂故云或来，既未受大无妨小志，故云随宜。欲想杀害菩提心故，欲想如止观第八记。不男坏乱菩提志故，五不男者，谓生剧垢变半，生谓胎中或初生时，剧谓截等，垢谓因他，变谓根变，半谓半月余即不能，广如论释，危害难处不合入故，讥嫌增他不善心故，畜养妨人正修业故，如是十法诸教皆然。但离二乘诸教小异，今弘圆经须属圆人，此当因缘约教两释，但阙本迹，若欲立者本离十种二边境界，迹示离此十种恼耳。观心十种云云者，令比类说之。应作总别二种，总者无非法界，何所可离？何所不离？非离非不离而论离耳。还同非远非近而论近，初心虽了一切本无，而须数数近于远离，别者远离三教教主豪势，二边之行即是邪行，二边人者即名邪人，二观神通名为凶戏，三惑尤害杀三智命，偏空灭想名二乘众，偏观真俗名为欲想，乃至尚离上地法爱，灭色住空名为不男，方便观智皆害圆极，一切俗境名为讥嫌，远离魔外名不畜养，一一皆以所离为境，皆以三观为近，皆以三惑为远。近近处者，大论问，菩萨云何自静等？论答云，如病将身等，具如止观第四记。三意云云者，如向所列定心定处定门也。列竟即应广释广简，心谓能期之心，处谓五缘中处，门谓五事调心未暇广论，故二十五方便随要列二，如是三法皆令亲近，此约对前远以说近，近此近法故云近近，非远非近而论近者，初开三章作境智释。又观下全约观释，初文三：标门，列章，解释。解释者，初观字标智，中间一切法三字标境，后空字文中不释，但是结成智境，若单论下明境智意，智即方便品初五佛智慧，境即方便品初十如实境，但下空字随位判之。但此属弘经之行，彼属五佛所显。又单论等者，今正明观，何以举一切法耶？举所显能故空显于观，一切法家之空观也。次别释者，如实相三字别释境也。二边三谛者，二边对中中必三谛，三而不三名无一异，三谛如实对七辨异，故云实耳。实即无相遍相一切，故云实相。不颠倒者，别释智也。具如方便品初今不多说，境为观中诸句所观，但能观观部内尚少，故于此中其文稍广。无八颠倒者无于常无常等各四，即表中道，然常等之名名兼界外，以变易中非但独有无常等倒，望于双非仍有出假常等四倒，若不立双非，义则不尔，具如止观第七文。以双树表之，诸法即中故无二死，倒即生因无因必无果，故大论中喻如堕岩虽未至地即名已死。不退者，契寂灭理入萨婆若，以从圆故因立果名。不转者，必定不为凡小所转，尚乃不为三菩萨转，况复凡



小？须约六即以论不转，下去准知。如虚空者，先立譬也。不为二边转故，故观者叵得但有名字，次中道下合也。但有名字即性空，名字亦无即相空，此即所得二空观体，无所有下出二空相，无所有，即性空相，一切言语道断，即绝言思为相空相。性空中云无自等者，应约真妄互论自他及以共，今真如理正当无因，而云无无因者，无彼外人无因故也。具足二空故不生不出，出者退也。今是观行三不退也。言惑智等不生者，具足应云行位因果等，但是文略。今略明者，惑智及理体本不生，惑智称理，故俱不生释不出中。言如来治者，全体即是故无可出。不起者，以入理故方便理教一切皆寂。无名者，重牒前无所有等，诮所不能诮理非名故。无相者，相所不能相，又云十境所不相也。无所有者，重叹观体。无量者，非界入阴诸数法故。无边者，非如偏小分限法故。无碍者，遍入诸法故。无障者，无能遮止故，虽复多句，祇是能观无相无作与境合耳。对十八句立十八观，对一切法名一切空。三但以下结者，初总结诸句莫非因缘，上直明下明结束意，上多明双非，且云中观照于中境，岂有中观不照二边？今此重明照于二边，用结诸文以显中观不思议体。言理性毕竟清净者，重牒中境是双照境，故云如上所说，于中为三：初约初句以明双照二边境也。中体无作二边从缘，以无作观照缘解惑。又因缘下重释者，即以初句而为空边，照于缘生，缘生故空，空名涅槃，即以次句而为有边，故云颠倒。倒亦从缘，且从倒边故名颠倒。用前中观无偏而照，言意显者，胜以因缘一句义开两境，然初文不释颠倒者，颠倒即是说由，故不别释。今从故说下不别释者，故说即是妙教，教必被机，不必须云颠倒故也。常乐之言无别他释，故总在后示因缘颠倒三谛，以明观法，即常乐三观故也。三又但下又合前二句，同为三谛之境，凡从因缘生颠倒之法，皆妙境界，由本有境说上诸观，亦由第二说用观故，故有第三结说结观。又于结中三重释者，由于上来诸境也。初释由颠倒故说，次释由二边故说，第三释由不思议故说，虽三释不同，共显一致，虽显一致不无亲疏。初说从机故云颠倒，从机语通次说渐亲，由二边故中本无说，第三全约不思议三谛体说，虽有亲疏观法无别，同观三谛一实之境，故常乐一句无所离合，所以前后共成一意。次又观下通上下文，全作观释，于中又二：初作观体观相以释，次凡有十九句下，作十八空总别以释。初云观一切法空如实相，云标观体者，实相是所观，以所显能观方有体，次不颠倒下释观相，云九句者，对下十八单复不同故但九耳。复故但九，一不颠倒等，二不退等，三如虚空等，四一切语言等，五不生等，六无名等，七无量等，八但以等，九常乐等。略出三句示复句相，令余准知。此中九句讫常乐观也。下十八空唯至无障，次引释论释如虚空等，更释不生等句，以由如虚空故，三世不摄，初如虚空者总标也。无入是不生，不从于现以入未故，无出是不出，不从于现以出过故，无住相是不起，即现在不住，摄大乘意引与大论同。复引大论四十三者，存异释耳。次约总别作十八空者，于前体相，亦可以为总体别体总相别相。今总别者，于前九句除后二句，以余七句离为十七，进取如实相句，合为十八，以前七中，初之三句二二为句，第四句单，第五六句三三为句，第七一句四句为句，故使句法盈缩不同，此十八空从所得名，能空祇是一大空耳。大无大相即圆空也。故次文云中道正慧，即是能空，故句句中皆有能空及以所空，能空即是如不无断等也。所空即是颠倒乃至碍障等也。如云颠倒，颠倒是内，内颠倒空故名为不，下去准知。于空空中先立能所者，余句所无，以此句中能所名同，是故别显，余文相别是故不论。于中虽复所空名空，望能空智犹名为有，此中甚略。委释相状及以离合，具如止观第五记。若晓妙境及圆十观，方了此中十八观境，若不尔者，彼止观文乃成徒设，故彼正当安乐行人之观法也。故知始行须达彼意，方可弘经。若具不惬为利为名为众为胜，复肯同于二乘道不？大乘进退审自思之，所以勤勤于弘经者，愿共沾斯大利故耳，故彼境界结成大乘，故彼观观皆依实相，四十余年秘要之教，教已难睹，所行理何由可晓？自非四依弘法之力，末学迷滞安遇斯文？遇而不求何异日月于盲者耶？何异雷霆于聋者乎！但今文中观法未周，属在彼部，文虽不委品相略周。今粗点之使缘心有在。何者？实相妙境也。慈悲发心也。止观安心也。一切破遍也。十八道品也。亦不分别通塞也。离十恼乱助道也。梦

中所见表后三也。通括四行十观略周。通论又以四行助十，若四若十并涉因果，四总十别，若总若别，俱通横竖，四行事仪且在于始，十法导理无不克终，岂涅槃行独在于始？又此十八名在大品，大论委释，经通三教论释复合，但简二乘而不细辨通别菩萨，是故读者弥须置心，故须对经一一圆释。偈中等者，义异故开，意同故合，故前行近以广显略，上行近至次第者，上文行三虽有三释，应取第三离为三谛，释以三重释各遍消故，不同于近中三也。但得云各。言复不次第者，非但不次亦乃通总，颂中多是近处文。故应入下至颂事远近者，约远论近也。亦应云颂双标行近，亦是颂人空行处者，前行处中第二作二空消文，于二空中离十恼乱，亦当生空柔和善顺。言即兼者，近中远近亦同生空法空，还于远近修空修观故耳。又远近等三亦祇约前行三而已。准偈标结俱双故也。常离国王等者，乃至官长准例可知。非直弘法他皆准此，作此谤比丘等者，世谤者言，既比丘作此，为佛听耶？佛法尔耶？韦陀者，具如止观第十记。所以不许亲韦陀者，或恐人疑，比丘教彼言佛法若斯。又复外道常思佛过，若亲近此或谓比丘须彼，则佛法不如于彼，故诫内众勿亲近外法，乃至六谛二十五谛等，具如止观第十记，乃至赞咏准此可知。初为跋耆子说阿毗昙者，故知别有阿毗昙藏，是佛自说。人不见者，诤计云云，或谓是十二部中论义部者，不然。言相续解脱经者，是佛自说故且名经，当佛灭后阿难所结集者，名修多罗，五百集者，初名解脱，后广集法相乃名为论。欲相者，颂中虽无欲相之言，以长行有故今略释。俱舍云：六受欲交抱执手笑视淫，今依旧名目，须轮者，修罗耳。如中阿含云：有一异学问簿拘罗云，汝于正法中已八十年颇曾行欲事不？簿拘罗言：莫作是语。更有别事，何不问耶？异学又问，汝于八十年起欲想不？答不应作如是问。我八十年未曾起欲想，尚未曾起一念贡高，未曾受居士衣，未曾割截衣，未曾倩他作衣，未曾用针缝衣，未曾受请，未曾从大家乞食，未曾倚壁，未曾视女人面，未曾入尼房，未曾与尼相问讯，乃至道路亦不共语，八十年坐，故知衣食等欲想，一切尚无，况复染欲想耶？弘法之徒观斯龟镜，世人笑他滥大乘者，以为合杂，在小检者亦可思详，况今弘经息讥为本，云云。八精进等者，具如止观第二记。又复不行上中等者，约废权说，故前三教名上中下，或指三乘或三菩萨。不倚圆等者，佛尚以异方便及余深法用助正道，后学顺教岂可固违？习实尚微而蔑偏小，须顺佛旨将护物机。问偏圆与权实何别？答通则不别，别论小异，偏圆约教权实约法，法即教下所诠通于理智行等。问佛世观机恐物堕苦，先以小接次以偏引，末代弘法岂必然耶？答今云助者，举况而已。恐倚圆蔑偏，然弘经者随其行位，若始行者具如今文不以小答，若深位人始未弘法，必以生灭等三，方能显于圆顿，具如止观诸文皆先渐后顿。面誉等者，如对二人偏誉一人，其不誉者义当对毁，然好誉者必当善毁，令他怀此，故须并息。又面誉如对毁，故智者息之。问经赞小善安遮面誉？答好面誉者未必赞善，赞通隐显制面防喻，故安乐行人自护防彼，亦不得约张说赵长等者，寄张家长说赵家长，故令赵家谓说张长，而讥已短，谓见赵行忤，云张人勤，岂不令赵谓以张勤而讥己怠？似善法骂故不应为，若向张说赵短，复令张人谓向赵人而说我短，故大论云，自赞自毁赞他毁他，如是四法智者不为，何以故？自赞者是贡幻人，自毁者是妖惑人，赞他者是谄佞人，毁他者是谗贼人。智者应以四悉筹量而护自他，若叹二乘等者对大叹小，令失大故，若毁二乘，或令二乘大小俱失，此约始行二乘人也。亦是习小助大之人，如涅槃中二乘是也。不生怨嫌心者，怨字去声，损己则怨，违情曰嫌，若作平声者，伤己未重心，积大仇，安乐行者尚去顺己之喜，况构无怨之恨？大集云：过去世时有罗刹王，于俱留孙佛法中出家，发菩提心，诵持大小乘法聚，各八万四千，由意嫌头陀比丘，云不诵经典犹如株机，由此堕狱受大苦恼，从狱出已受罗刹身，于贤劫末楼至佛所，方脱罗刹身，常人尚尔况安乐行为弘大典，将护小行。又怨怪嫌责怨深嫌浅，浅深俱舍方称正行，此口安乐行中所言心者，为制口故，观诸法空等者，心已住于毕竟空理，牒前行法，故必不执大而轻于小，但随顺法相复顺物情，尚不令顺法而违物情，况令违法而复背机，故从若不见去但答大法，随义而答有三者，三种语也。智者语即可答，王者语愚者语即不可答。不应以圆行呵别者，经虽但云学佛道者，以藏

通菩萨虽亦求佛与小共故，犹属小摄，既云求短，以权有短是故尔耳。比丘下云诃通者，四众通有三乘故也。去道甚远，复云别者，以通教中复有别机，沈空下却释通也。岂踊出菩萨补处尚皆不识一人，云何令修此等行耶？况人未出预说行耶？况复出已赴命弘持，不见更令有修行处，经又亦不应戏论诸法，此中不须引中论观法品见论爱论彼乃通属三界之惑，亦不须引净名见苦断集，是则戏论，此乃别斥小乘果人。又不引大论，若言非有非无是戏论法及第四句名戏论谤等，今制嘲谑之论妨安乐行耳。故知释义须望本经，弃浅从深未为当理，止观二行各有四者，此中初二行颂止四，次三行颂观四，初止四者，初一行颂第一离嫉谄，次一句颂第二离轻骂，三一句颂第四离诤竞，四半行颂第三离恼乱，次三行颂观四者，初一行颂第一大悲，次一行颂第三大师，三二句颂第二慈父，四二句颂第四等说。但其皆曾发心者，以皆曾发偏小之心，入实不遥通成大机，即慈境也。此悲境摄一切三界内者者，文中既不云出家，则知是界内流转之徒，经虽但云非菩萨以大例小验知亦不发小，准前大小俱是慈境故也。应知与乐拔苦随举一边，故各释妨令通大旨。经云不闻不知等者，据理而言，偏亦应有不闻不信等，圆亦应有不闻不知等。问云何得知前三是权后三是实？答准正发誓文，但牒后三而为是经。经以神通等者，二力祇是福智二严深观如来室衣，共为大善寂力者，不起即衣现仪即室。言八万等者，祇是小乘八万而已。如俱舍云：牟尼说法，蕴数有八十千，未关于大。第五随功者，始自七贤，终至罗汉并有定慧分故，城即涅槃者，即第四果也。得有漏者贤位法也。六合譬中次第合六，初合初而诸下合第二，如来下合第三，其有下合第四，于四下合第五，而不下合第六，合与珠中。经云见贤圣等者，太集云：知苦坏阴魔，断集离烦恼魔，证灭离死魔，修道坏天子魔。今不云天子魔者，以小乘多断三魔，未坏天子魔故，然有坏义。经云有大等者，如来见此小乘贤圣，已除界内因果，名与阴战，至般若后名大功勋，故三毒等且在小中，尔后时长通云欢喜，烦恼障中初又三，即贪等三毒，次十六行云一切者准下释一切，始自十信终至妙觉，故知三惑但在欲界粗三毒耳。以十信具除三界惑故，下去犹有见思等三，故云一切，以一切言通收三惑俱转故也。安乐既是如来之行，故弘经者预表果成，故知弘功其力不小。问何以至此即叹教耶？答此在迹门流通之末，前已明佛去世后弘经功深，古佛证经今佛成道，二万八十万亿此土他方宣通之益不可测量，人获妙功良由法实，故流通末重辨所通，所通者何？三周开显，故举轮王威伏兵众获勋，勋有大小故所赐不同，此四行后复结成者，显四行功成，能行此行兼弘经力化功归己果相先彰，故使大士刹那梦逾亿世，表一生弘教功超累劫，初十信中既云慈悲。又云正见及以无痴，慈悲是弘誓似发，正见无痴是界内真成，即无见修二惑故也。住中既云见佛，表自当得八相，即分真无生忍位也。见身处中表入实也。欢喜以表入欢喜住，发心见中与初地等，故亦云喜。得三总持具三不退，佛知者得记之由，下去得记可知。修习云行者，前非无行不别而别，至此最得行名故也。证诸者，诸言正表断三十品。言无垢者，初住已得，为顺大经且从初地，若云入金刚定，义当等觉，合在第十地中，此中明信等五根乃至八正者，释佛道也。所行之道不逾七科，随要略明信后四科耳。

法华文句记卷第九（上）

法华文句记卷第九（中）

唐天台沙门湛然述

### 【释踊出品】

先以四悉通释，于世界中初明命赴之由，次如来下正明命赴。师严等者，二义互明，道在师故

道尊，师有道故师严，师严故命不可违，道尊故有命必赴，由师具二故鞠躬只奉。次正明命赴，所言命者，一由宝塔品末云佛欲以此妙法华经付属有在，此命犹通。二由下文他方菩萨八恒沙众请他土弘经，佛止之曰：我娑婆世界自有六万恒河沙众，即别命也。故经家叙之。诸菩萨闻释迦牟尼佛所发音声从下传来，四方奔踊者，奔疾也。恭之至也。自在升此故是世界下，三共成初感应也。三世下为人者，有法喻合，初法者，自本成来三世益物，故此三世皆属过去，今佛自当现在益物，菩萨弘经且在于当，慧利既广非心所测，举月譬者，一月本也。万影迹也。但使有水应之不倦，岂可以三世思之，若不拨影安知天月？明诸菩萨实本难测，冥显如来迹不可量。召过等者，若不开迹降佛已还无能知者，今欲显本先出本属，具有二世善根增长，故召本人示现人令现人生现善，使本人弘现经，令当人生当善。虚空等为对治者，约所表也。虚空理也。本迹事也。事有本迹理无早晚，惑者迷理而暗本迹，故执近迹以失远本，本迹尚迷况不思议一，故本之弟子居下虚空，本地之师经久虚空，今之师弟在今虚空，久空今空下空上空虽则体一，然本弟子元知近迹，今之弟子犹迷远本，破执近故召昔示今，今弟子因疑致请闻说方破，破执近恶故云对治。寂场去第一义者，寂场舍那示始成故父少，寂光菩萨行久著故儿老，譬乐力者父何以少子何以老，准下父子譬意父久先服种智还年之药，父老而若少，子亦久禀常住不死之方，子少而若老，虽各有服饵之功，而父子久定，此之四悉虽通释今文，并意兼后品，然初一悉文在今品，第二意兼后品，三四二悉探用后品，皆是助后以成显远，善生恶破见本故也。故知世界即是三悉之由，故踊出品专在世界。文云下引证，总证四悉，即四悉因缘故集，流通[暇-日]下云云者，应具述诸品如下委论。又二十八品唯有十一品半，本迹流通十六品半，以经力大举法举人，引今引往，东方西方，若显若秘，总身别身，或逆或顺，往佛今佛自微自著，现益当益畜益人益男益女益，亲益疏益事益理益等，称之不已故耳。又半品四信之文，去取不定况本迹二处流通意别？故注云云，故本门流通永异诸部，他方菩萨闻通经福大者，已闻迹门说流通竟，以募胜福而欲流通。如来止之者，上广募弘经，今他方请弘，何故不许？故以三义释之，初所任别故无二世利，则无世界益，二他方于此无臣益者，即无为人，第三二义迹疑不破，即无对治，远本不显无第一义。问诸佛菩萨共熟未熟，有何彼此？分身散影普遍十方，而言己任及废彼耶？答诸佛菩萨实无彼此，但机有在无无始法尔，故以第二义显初义云结缘事浅，初从此佛菩萨结缘，还于此佛菩萨成熟，平等意趣义如前云，由此二义须召下方，故一召下方亦成三义，是故止彼无三义者，无四悉益，召下三义即具四益，初子弘父法有世界益。次以缘下缘深利多为人益，三又得下近疑破故有对治益，远本显故有第一义益，此是召本弘经之益，于前四悉，但在世界为人，断疑即是本由此中未述，住处下释本处也。先出土名，次以四德释之，三是为下结名。本有四德为所依，修得四德为能依，能所并有能依之身，依于能所所依之土，二义齐等方是毗卢遮那身土之相。若云尘刹重重相入重重相有重重事等重重说等为未了者，以事显理，若不了此一旨谁晓十方法界唯一佛，亦许他佛。若许他佛他亦身土重重互现互入互融，当知祇是约一论遍，四以不下释住意，五下方下释下方也。法性之渊底释下也。玄宗之极地释方也。玄理之宗故名玄宗，宗谓宗致取果所期，此诸菩萨分到所期，且云极地。又地裂者地覆本属如迹隐本，今开迹显本故裂地表之。然诸菩萨于此已前，亦曾有迹，虽但显本于理未彰，但弟子被覆义当覆师，弟子若显师无不显，故显弟子义当显师言在下不属此空中不属彼者，在下空故不属此界，住于空故不属彼界，以彼表无，以此表有，以空表中，出此不在上者非上界也。不在此下者，此界在上空之下，此即是下，故云此下。复以上界表无，此界表有，空亦表中，故上下二空俱表中理，理即寂光，来之由者下，至皆如上说者，从闻命下四句故来，是结释品四悉意也。亦是止他方召下方三义故云上。若依法门者，此五字应合著六万非多下，非多已上仍属因缘，亦不须移。一即一道等者，既云法门须通因果，事则从多至少，法门从少至多者，义当依理起行故也。增至六度既结为六万成圆观行，行依妙境故度成万度实无万，六中各万祇是一万无别万也。六全是万无别六也。一一度行无非

法界，界无界相，祇一刹那即一道也。一六既然，二三四五准此可见。是则六中无一多一切具足，当知一道至五眼来，一眼一谛皆具一万，无非三观观法界也。皆云善者不通迷故，多不多空也。一不一假也。双非双照中也。言云云者，应须具论妙境妙观，具如上下不复更云，是彼菩萨之行德也。就初三业供养至遍见者，此乃感应道交，于五十劫令如半日，此明如来不可思议延促之事，显于如来自在之力，则显无机虽借虽隐而亦不能于长见短于狭见广，镜岂惜妍？由形故耳。有人云：听法之志而忘其长，或云，长短斯亡长短斯在，此并得感而失应，何以抑于如来神力耶？借（子夜切）拜绕下更释感应，初释三业供养为机，五十劫下释感应相，初释即长而短，四众下释即狭而广，于长短中又为四，初略示，次如来下明非长而长，三解者下约解惑判即是赴机，四斯为下明现长短意。初文者，即八自在中之一也。次文者，佛眼观之长短不二，四眼观之不无长短，故赴长短机令见不一。第三文者，解惑俱机故使菩萨即短而见长，执者即长而见短，如万像森罗，凡夫谓异，二乘为如，如来见之，非如非异，而如而异，既云令诸大众谓如半日，即促彼长令其见短，故云隐长，广狭亦尔。如有漏报法尚乃盲者在明而无见，蝙蝠于夜而能视，故知明暗在眼非境尔也。况机应相召今昔之力。问既云惑者，何名妙机？答菩萨已破无明称之为解，大众仍居贤位名之为惑，机中辩位故云解惑，四斯为等者，现此非长非短之长短及非广非狭之广狭，明成佛既久化迹必多，所以为下非本非迹之远本及非少非多之广迹，而为先兆也。故知开竟尚达非远非近之远本，况复近迹？若未开显尚昧近迹，况非远非近之远本？以未知久本而为惑者，斯理必然。及至开显咸知本无长短远近斯存，故名不思議一，故先现之密表非本非迹之本迹，四众遍见下明广狭中，亦先略示。次夫肉眼下释，肉天二眼任其自力所见不遥，今忽见远知非己力，即知如来现此神变，必说妙法，次雨猛华盛譬见应也。龙大池深譬知真也。见应下合譬也。见诸菩萨应相既多，必并证得弥法界真，祇向见短之人而见于广，广若是机短岂专应？既见即狭之广，理亦方见即短之长，密表当破无明故且抑其一分，陈问偈中亦颂前二，初一行颂前如来安乐，初二句正颂安乐，次二句虽云教化亦属安乐耳。次一行颂第二意，易度下言云云者，令出颂中二句之意，但举四人云欲拟者，比拟也。亦对也。如华严下引同也。四十位下言云云者，明彼此佛慧既同人法相望亦等，但彼迹此本彼兼此独，乃至如后十义不同，本迹虽殊彼此俱四，咸为导首故得例之。虽有加与不加及名不等，为知不是彼法慧等。薄须涂熨者，犹如婴儿为病服药，暂须断乳权以毒涂，药势歇已洗乳令服，初乳后乳乳体不殊，中间为病进否权设，亦如痈疮热气正盛，且须冷熨热休息冷，初身后身其体不异，为热暂熨热退如初，此入彼入二处不异，但根钝者入时未至，如痈如婴尚须涂熨，以酪等三暂时调熟故云薄耳。言十意者，虽佛慧不殊化缘生熟，显晦仍别，是故略须述其异同，不可事异令佛慧殊，岂佛慧同令教一概，二酥时异佛慧必同，况复犹是一佛所化，应须了知异本非异，于中先列次释，列中第三语互，准下释中此应题云横竖广略。至下释中二处各别，次释中初始见今见者，华严始见经文自云始成正觉，后文祇是广明因果之相依正通同，所以一经之内三处明文，即世主品初名号品初，十定品初，皆云于菩提场始成正觉，以成始故见者成初。今即法华乃于王城开佛知见，能见所见境智何殊？二日照下开合不开合者，华严望小且名不开，犹带于渐，故名不合。于彼不入为今今入，更开于小，三味调之今经方合。言五味者，兼论初后耳。况彼不合者今亦合之。故知彼经开亦不遍逗机未足，合亦不周尚存权迹，应知彼开亦是此开，然亦此合何殊彼合，一佛化事同异宛然。但彼无小机在初名顿，自开小后名渐归顿，开合虽殊二顿不别。三竖广横略者，华严且约入法界边，及从初住终至十地名为竖入，经四十二位故名为广，且约不用六方便边，故名横略。方便对实故名为横。若准广论行愿佛身佛土，相好名字身土四句主伴十方，亦是横广。然自在大竖中论横，故云横略。此述一化遍历五味，味味诸教教教相望，故名横广。从初至后处处得入，故名竖广。本迹二门无不入实，又名竖广，又亦应言若本若迹，皆论久远。三世益物永永不穷，亦名竖广，三世化中八教相入，故名横广。况复放光横叙他土诸菩萨行？问答竖叙过去化仪，三周三节说

领述记，复得名为横广竖广，并是如来巧顺物宜称适当会，当知此广何殊彼广，况彼竖广义含横广，故显密不同说时未至，凡有施設语不同耳。第四本一迹多等者，唯华严但以一台为迹中本，本非久远故使千叶成迹中迹，但台望千叶以之为本，纵令十方互为主伴，十方亦复不离一尘，一尘祇在此台此叶，当知祇是迹中依正，是故迹多与众经共，所以法华迹说与众经同。华严但与迹中分同，然已广叙依正融通，何事不明久远之本？若论本门与众经异，华严即被法华本异，华严虽有久远行因，但是今日一番之因，尚未曾云中间一番之果，况有中间数数成佛？当知此异则异于彼，故云本独。若言不异伽耶尚是华严宁非，开则俱开不思议一，此乃以法华之远本，异华严之近迹，故知教门不得不异。第五被加等者，华严多是加菩萨说，乃至文殊普贤及入法界，尚是菩萨自说不见佛印之文，法华除叙文殊释疑及流通中，有诸菩萨发誓弘通，皆是佛述及以对佛便为有印，故本迹正经皆佛自说。虽加不加皆成佛慧，化仪施設时处不同，印与不印其理一也。须知同异以显化由。第六言不变土者，净秽不同常自差别，今云变者，秽为施权变表显实，秽属五浊元在小机，机会权开土变为表，故显本已纯诸菩萨，净土不毁而众见烧。又彼则种种世界不同，净不妨秽，此则宝树华果游乐，秽不妨净，况常寂光土端丑斯亡，寂光所对咸有净秽，虽变不变佛慧何殊？岂由初后变不变殊，令佛慧异，若也不信不毁之说，乃固执于见烧之文，而以华严形斥法华，如人毁誉其身称赞手臂，故知约迹言变不变，净秽难思体同名异，第七多处不多处者，七处八会与二处三会，虽多少不同，所说何别？岂多少异令佛慧殊，若以同一报土亦非多处，此中横对四土处却成多，还以彼多对此寂光，多亦即一，彼此体一佛慧不殊。第八斥夺者，亦可更云彼如聋如哑，故有斥夺，皆与佛记故无斥夺。又有小须改故余经斥夺，彼经无小故当部无斥。又别教权说此权易转，故不须斥，小乘难转故须斥夺转。九直显实等者，虽有别教以易开故，故且云直，须决了者小难开故，故须云开。十利钝根者，据次第调熟名为钝根，今无不开岂得钝钝。若据兼别彼仍一钝此乃钝利，故约五味判诸利钝，良由此也。一往且从会于钝者，故云钝耳。所以至此机同感同故佛慧同，约化仪说故须辨异，若识理同等者，问一切诸经乃至草木理无不等，何独法华？答教之同异具如玄文，虽一切理同说在今教，今所叹者叹能诠教，故诸教中无。旧云等者，先出古释，次今以下十文并之，方知二部了满同等。云云者，乃至应以多重并决而破古师，与问硕异者，先问何故？问家随喜能问人，即指诸菩萨能问诸佛。闻已信行者，即指诸菩萨所化之人闻菩萨说已而能信行。我等随喜者，随喜能问发起大利，随喜菩萨所化之人，如来述叹，但云汝等能于如来发随喜心，何故与上问语乖耶？硕者大也。然能问下答可见。此亦密表寿量者，今叹菩萨尚是古佛，密表今佛非今成也。若非今成必有远本，求得彰灼故云密表。乃须委相密表之意，故注云云，已如向辩，下结云此约四悉等者，须示此下悉檀四文及意，初是世界，次三又字是余三悉，此约弥勒不识边无四悉益，由问故识识即四益。初文尔时弥勒及八万大士者，恐文误，准经文云八千恒沙，初中初约来者，次约去处，若来下结上二事，所以今见皆不识者，此有二义，一约权教，虽于十方横竖游履，教权时浅不测本人。二约实道，虽居补处，犹在迹中，岂可云知？若实位高为众发迹，应须发起，约十方界去来异故，识不识别，以不识故无世界益，后不知前是为人者，前进之人有所证善，弥勒不知彼之内善，自善不生故无为人，虽先进位深岂过补处，虽云末学无垢位成，如何得以前后判之？亦用前二义通之可见。所化异故属对治者，夫化物者本治物病，弥勒不知真应，无彼利物之道，即不识病无对治也。然智人知智蛇自识蛇，岂补处之人不识其真应？亦具二义，虽同补处久近不等，故知近者不测远者，密开寿量是第一义者，即此一部最极之理，岂非第一？生云：以其悟性非十住所见，故弥勒不识一人，然弥勒位在补处，何以判为十住？又不知生以弥勒证何十住？有人云：弥勒何不直问长寿如涅槃中问长寿耶？今答，此都不晓，今谓伽耶近成，不知过去长寿，由见地踊不识，因疑眷属所由，佛答其由须论长寿，故眷属现岂徒然哉！故知地踊为生疑故现，如来为显长故召之，故远近二由皆为说远，迦叶童子已于此中闻长寿竟。于彼但问长寿之因，故彼经云云何得长寿？即问因也。

已闻过去为显未来，故问长因以生佛答，此难彼易理数如然。云云者，令点出四悉，释之如向，请答师主下，云云者，释出请意，抑待弥勒云云者，答问之益不在于我，故不为答，抑待释迦答弥勒问，故云待弥勒耳。何者？弥勒所问事迹不轻，释尊一代未曾显说，因兹答问广显长寿，此一代玄秘在佛自开，汝自当闻我不应答。师子奋迅等者，此中二释，前诸所释用义不同，良由此也。从前释弥勒不知，乃至此中云十方者，多指八方总云十方耳。又私谓至此点四德云云者，须述四德对三世意，此之四德非前非后，随德流类有三世用，故以四德对于三世，不别而别，思之可见。一切万德对用皆然，况四既非四三亦非三，若欲略对三四名相者，神通是菩萨游戏故名为乐，益尽来世故得是常，余二易见三行颂三世者，前师子等以明三世，文中亦无三世之语，但以义势同三世耳。今颂亦尔，直以佛无不实语等一偈半文，而用通之，语既不虚，必知三世益亦真实，双答双释者双答从来及以师主，下方空中。引大论云有底散者，底者下也。散者空也。此但消名，若出体状即约教释者是也。文初云四后云约教，即四教足，非想是有漏底，空是真谛底，边际智是俗谛底，皆以极释也。是则初一是藏，次一是通，次一是别，今经是圆。以中为底，于四释中但云释底不云散者，底即散故不复别释。云云者，应简真中，教门各二故底不同，今是开显圆中道底，从不依止等者，居止下空并不依于上下人天。言人天是二边者，约所表释，人多滞著表有边，天住净福表空边，居此空中以表中道，初五行半等者，又二，初四行答师弟，次一行半答处所，于中又二，初半行正答处，次一行叹菩萨德，下三颂双释者，于中又二：初二行半颂释师弟，次半行颂释处所，经不云处但云久远教化之者，前正答中已云处竟，故但以时而释处也。过去久远于何处化化令入实，即空中也。言云云者，应消经文两问双释之意，略如向辩，白佛下准下文，此应先开为二：初腾疑次请答。执远疑近者，问弥勒既不知其数不识一人，云何得知久植善根？答祇由不知不识，并由佛叹住处德业既多又深，岂近成佛之所化耶？结请中经但举难信者托物不信拒而击佛，令必有答。色美等者，以色等为喻者，总在年少为言耳。指百岁等者，先略合譬，次叙淮北诸师用譬释譬者，先释譬，次合。释譬言子不服药者，且据不现劣应之身，而云不服，仍以胜表本故云百岁，既云若佛及佛则显弥勒不知，次如来下今合譬，今师用之故无非斥，合文仍略。言如来横服垂应药者，智契深理，由竖服于真谛之药，处处益物，乃由横服垂应之药。真谛药者，假即空故，权即实故，自行冥故。垂应药者，空即假故，实即权故，化他起故，如是初心由横竖不二之妙药也。此之三药无前无后，真谛药者，以治病故。垂应药者，以还年故。不二药者，以延寿故。以还年故虽老而少，现不二身故云本地。九次第定是善入者，从禅至禅无间入故。奋迅是善出者，从禅至禅皆经散心，以散名出，超越是善住者，虽经起散住禅宛然。毕法性为善入者，毕者穷也。穷法性故，首楞严者能现威仪故。王三昧者，如王安国故。此中约教藏通同者，所证同故。据因为善习等者，自浅阶深故云次第。言云云者，善出善住皆应从果立名，因皆善习如向分别，此中不论本迹者，既是本中弟子未须论迹，信者即增道下云云者，未来稟权多疑远本，应须委约诸方便教明不信者，消今文意，今文并约久成明信，而论增道，增道必损生，具如后品。

### 【释寿量品】

初文所以不明四悉为因缘释者，即前品未得四悉益者，今此答竟即是四益，此中为二：初引古通释，次正释品。初文又四：初明诸师异解，次前代下纵诸师以破光宅，三鹞蚌下今四句释。四问下问答料简。初睿师叙意者，举分身以释寿量，而以理况事，并举不足以释足意，明寿而非寿方名为寿。身而不身乃可为身，并由得理能现身寿，故云然则等也。所以初句寿得理故，方非长而长，次句身得理故，乃异而无异，寿既数而非数，身亦分无所分，以理性非量故不可以数求法，身非形故无得以身取，分身既以法身为身，寿量亦以常寿作寿，故便引普贤多宝而为兴类，普贤居菩萨极位，尚名为贤，可表伽耶成亦非成，多宝灭度甚久而出证经预表双林灭亦非灭，今谓以非寿释寿，

理实如然。但似不答所问，弥勒问踊出菩萨从谁发心等，意疑伽耶成来未久，如何所化身相难思，本既不疑长寿，何须以非长而长为答？但先以长为答显所化多，长寿之由其唯法报，是故今以三身释之。法华论意亦复如是。河西与睿意同词劣，意云：应身本是法身，法身真化分而不分，故云不异。无生无灭故云理一。故以多宝灭而非灭，用释释迦量即无量，故云与太虚齐等，若尔，引多宝现不云密表，应当多宝现即是释迦长寿，何须更名寿量品耶？况但是法身而失报应，若言释迦量即无量，祇可显未来长寿，与大经同，如何得知过去寿量耶？故今先知寿无量劫，然始方云不思议一，道场观意，以法华为乘始，以涅槃为乘终，终始隔部所以不可，等是隔部何不以华严为乘始，若以会归为乘始者，教行人理一切皆会，会已无始亦复无终，若迹门为乘始者，又不全然。若但乘始，何故法说中明佛智等，譬喻说中明至道场，因缘说中云至宝所，所以初释惟初中五句。意云：今之与昔或已入住行向地等，入复增进，唯有一分钝根声闻，于此终开仍入初住，岂名乘始？若初住名始弹指如何？故不依此能判经部，若涅槃澄神为乘终者，说大经时十仙诸外道，并初发心，复无量人退菩提心。又法华之始则在物机，涅槃澄神约于教主，由法华教主久成，故涅槃澄神不灭。又灭影为息迹，则法华犹迹，澄神为本非今经本，应知今经以久远实成为本，中间今日示成为迹，若依他释本迹二门俱属乘始，若不释本直于迹中明始终者，具如玄文乘妙中说，注家先举非存亡出修夭为非寿量，用释寿量。次明寿量意，然释两字，仍似颠倒，存亡之数是量，修夭之限是寿，一期曰寿，寿内之数曰量故也。次法身下明意者，重举向非寿非量之体，非形牒非寿，非年牒非量，此违论文使大士下正明说寿量意，意令菩萨修践极照，令知如来远寿之体，是大士智之所游，所游既深故云践极。达彼非寿故名为照。不以两字贯下百年，期颐者，期要也。颐养也。百岁之人不知衣食，要假孝子而扶养之。今佛不然故云不以。生公意者，虽亦明无长无短长短恒存，故与上三家其意稍别，仍阙注家说寿意也。于中初明伽耶色，身形寿不实，用为法身无寿之表，然则下以形例寿，万形一致，显身分而不分，古今为一，明寿量即非量，古亦今也。下明今古不二，当不思议一，然准今文先须辩长，后方明一。言古亦今者，明本佛古不异伽耶之今。今亦古者，明伽耶今不殊本佛之古，无时不有下，重释形寿，无时不有，释寿也。无处不在，释形也。无时不有非独今日，无处不在岂专伽耶？若有时下明形寿在物应非有无，次是以下祇指近成即久成也。故云伽耶是也。次伽耶是者下，转释也。虽指其是谓近非近，伽耶既非下，明短既非短长亦非长，次长短下，真俗相对以释长短，真乃长短斯尽，俗则长短恒存。生公意云：一身之处三身备矣。近成之果与远果同，故八十之寿即无量寿，道理虽然须先各判，方可融通，验前诸师偏得片意，并以法身为极皆违论文，论文但指过去报寿为长，何得用法身非寿以释，法身非寿诸教常谈，但未曾说久成远寿，故知尚不及于注家践极及以生公长短恒存，然不云恒存之长诸经未说，当知消当文非无一意，释远趣出自一家，故说佛慧彼此悉同。若论远寿一向须异，前代下却存诸释，诸释皆不以寿量为无常，光宅乃以寿量为延寿，若约今师三身四句，望诸师意并无可存，又惑下引古师难，次今为下通难，先略破古人正释，先引事云鹬蚌相扼等者，引春秋事，具如止观第五记。但用事不同，彼但借相扼之言，此正用乘弊之意，我乘下正释今如强秦，使常无常家如燕赵也。及金光明者，彼第一卷寿量品云，相信菩萨自思惟言，何缘释迦寿命短促，方八十年，如佛所说二因长寿，一者不杀，二者施食。佛无量劫具足十善，云何短促？思是事时，其室自然广博严事，因见如来希有瑞相，乃感四佛为其说偈，偈云：诸水滴山斤地尘，空界可知其数，无有能知如来寿者，品文具有此义者，即此品后文具三身义，还揽此三分为四句，是故应知今品题意迹中指本，本具三身故不偏执常与无常，今正应以本地之长，用开迹短晓长本已，方达本理无复长短，故借迹中三身四句，对本以释，当知本迹俱具四句，本四俱本迹四俱迹。问若寿量等者，涅槃亦云，惟佛与佛其寿无量，无量故常，明常既同经应不别，经部虽异二常何殊？答中为二，先反质令同，次分别辩异。初反质者一乘既同俱常何咎？大经云一切众生悉一乘故，其部虽异常理何殊？若部异常殊，亦应部殊乘别。云云者，虽



如向述，亦应更立名异义同，而为多并。分别答者，先涅槃，次胜鬘，初涅槃者，明常虽同广略稍别，亦应结云岂广略别，令常不同，次文云为一明一者，三外之一自为一机，非会三一故但云一，部属方等对斥偏三，未至法华不应云会。云云者，亦应更云带不带异一乘何殊？亦应具约五时明会不会一乘共别。次问近成是方便等者，今师假设，先引华严大经以定，次若尔法华下引法华，于华严大经为妨，法华若兴皆开成远，则法华中无复方便，何故本后不轻却近，当知下结难，若尔会三下，以迹例本，本门开已更近，亦应迹门会已不会，应知此中文略。须先结云迹门会已无更不会，所以本门远已无更不远，纵不轻中更明近迹，不可长寿更令短促，次若尔下重以迹例本，以定道同，故一切诸佛悉皆尔也。若尔下难诸佛寿同，何独释迦长寿可叹？若独下结难，若独释迦寿长，则有佛道不同之过，故云前诸义坏，答意者舍异从同，一切诸佛悉皆如此，故云亦然。意在同显实本，不必长短悉齐。又诸菩萨下引证，且引愿长岂即全等，此即下结同，亦不偏言者明常寿等，显往时异长短不同，望未来常一向平等，故诸佛显本各有远近，若论寿体无得，复云一近一远，故诸菩萨闻长寿已，亦愿未来说报身寿，如今释迦。但开迹已无复近远，故知下明本迹体用，体用即法应相望，若应迹相望不无近远，约近迹应望本初应得有近远，故对缘长短无别长短。所以不云报身长者，欲以法身亡其长短。又欲显于诸佛道同，其实开三佛道可同，事成久近不可同也。以是方可破他诸师，故云诸师不可师也。问既云远成真实近成方便者，亦可云近成真实远成方便不？答若初住中本下迹高被物说远，即其事也。故诸菩萨发愿利物，随四悉益亦可说长。问若尔那知释迦不是初住？答今显实已不复隐本，故知非也。是则初住说长为权，开权说近为实，既有本下迹高，亦有本近迹远，用此高下开诸经中长短俱常，既了诸经长短俱常，自晓今经久远之本，唯云常者尚未可依，验知诸师计无常者不可依也。问义推等者，如向所说，法华明常道理实尔。据文不如涅槃常显，故今经明常似无文据。答意者，诠教也。宗旨也。糟糠及桥并能诠教，能诠虽异失旨如糠。问桥具如止观第十。此且通途以斥执者，又教本下别明化意，前虽通斥今别明四悉，宜长宜短被物不同，即因缘也。又文下以部望部据多少论，非全无文，即约教也。若随多弃少等者，忽若俱少则二经俱弃非魔何谓？具如涅槃第七邪正品中，不知法身常住皆名魔说。又此经处处明法身者，略如向引，但名异义同。人便迷名而失其旨，若但随名尚是魔说，况多少耶？亦如玄文同体异名中说，即是实相宝渚非如非异，平等大慧等。问既明法身等者，若明法身无三德者，当知则非常住法身？答文可见。论文亦云成就三身，三身即是三德故也。次正释品名为二，先通，次别。初中先释如来，次释寿量。初云通号者，且指如来一名，余九非无初号最显，具如下释。具通三身并具十号，略如止观第二记。次释寿量，诠量也者，寿家之量故曰诠量，故释量字诠量十方三世三佛等，故云也。次今正下结归品意，乃指今之本佛何故尔耶？以如来名通寿量亦尔，不可局故，故须且通，题名虽通意则局本，故结归也。问法报是本应身属迹，何以乃言本地三佛？答若其未开法报非迹，若显远已本迹各三，次如来下别释，亦先释如来先置广从略。所言广者，如四身十身三十三身无量身等，从义既广，今从略名以消品目。所言二三者，二即真应三即法等，不云化者，化应一往其体大同。问华严十身此但二三，身数既少摄义不周，是则此经身义不足？答义有通别通义可尔，别则不然。彼通云身故云十身卢舍那也。别释如来故不应云业报佛国土佛等，若欲通收彼经十身，应开为四，则以化身摄于业报，智即报身虚空属法，余皆化摄，故知此经亦立多身，则妙音观音三十三身十法界身，或己或他即其事也。况今释品如来之名，故但可二三，诸教定故消名便故，复释本迹方在今品，故知今品即是本地二三如来。初二如来者，先借论文如实之名，次释此名以成真应。又二，先真，次应。真即法报二身合明，故举境智和合以释真身，乘是下释也。既但以如智契境，故属真身，论中祇一如字释中境智各双言之者，祇是能如如于所如，所如如于能如，此用金光明意也。若单论下明境智和合，成因取果阙一不可。次道觉下结成真身，因果满故，故云义成，所以真身云成，应身云生，以如实下明应。又二：先以报为本，前释真身，乘实道三字属因，今因成果全属果

用，用本所证契境之智，乘于果上利物权道，即实而权故云实道，故以方便生于三界，次来生下正明应身，亦借成论小名以显圆义，善简名义理则可归，次明三如来中，但离二为三，于中又三，先出三如来义通本迹，次又法华下，别显本地三如来也。三论云下引经论证。初文又三：先出正释，次法身下翻名，三是三如来下融通。初又二：先借大论立义，次如者下解释。论文一句三身具足，初以如之一字，名为法身，指所如之境，还指所证为来，故云不动而至，此即如非因果而通因果，来字在果不通于因。次报身如来，又三：先正释，次从理下结得名，三故论云下结示论文。初文者，专约报身解其二字，但初如字义与前异，前如法二字属所，今如之一字属能，法通境智，智谓能如，境即所如，智还乘于所如之境，得成于果，故云乘于真实之道。次智称去释今如字所以也。虽即智如于境，然如从境立名，故云从理名如等。次引论者，如能称于法相故也。解即属智称境而解，即能如也。以解满故名之曰来，准此法身亦应引论文，云如法相也。但是文略。

### 法华文句记卷第九（中）

### 法华文句记卷第九（下）

### 唐天台沙门湛然述

三明应身，又四：先正释，次引证，三明应相，四引论同。初文者，先明应由，由智称境示能说身，说即应也。自报无说故言以如如境智合，但云以如不云法如者，法既属于境智，用此境智能起应故，以解属智别对报身，应非无智且以称机用拟于说，故他受用亦得名报，亦得名应。若胜若劣俱名应故，故知大师善用论文，妙至于此。次翻名中具三身也。近代翻译法报不分三二莫辩，自古经论许有三身，若言毗卢与舍那不别，则法身即是报身，若即是者，一切众生无不圆满，若法身有说众生亦然。若果满方说满从报立，若言不离三身俱然。何独法报？生佛无二岂唯三身？故存三身法定不说，报通二义应化定说，若其相即俱说俱不说，若但从理非说非不说，事理相对无说即说，即说无说，情通妙契计咸失。沃焦者，旧华严经名号品中，及十住婆沙中所列，大海有石其名曰焦，万流沃之至石皆竭，所以大海水不增长，众生流转犹如焦石，五欲沃之而无厌足，唯佛能度是故云也。前二身名一切常定，故应身名十方各有不可说佛刹微尘名号，故彼品中新经云释迦如来亦名毗卢遮那，旧经云亦名卢舍那，旧经意明应身异名，故总彼二经三名具足其体本一，但新经意以毗卢为舍那，旧经直举他受用报义复何失？三融通中四：先略示意，次引教，三修性，四引论。初如文，引教中三：先引经，次总结，三问答释妨。引经中二：先引大经者，意明三德祇是三身，三身具如诸文所释，引梵网等三结经者，以义大旨与三经同，而义意撮要，若华严中十方台叶互为主伴，此梵网经唯一台叶，故天台戒疏判云，华台华叶本迹之殊，所以华台华叶本迹定者，被缘虽别道理恒同，所结既同能结岂别？像法决疑意亦同于所结故也。普贤观云，准上可知。结与释妨文相可知。若但下约修性纵横不纵不横，以判圆别者，即是约教，于中先别，次圆，后以藏通况之。言修纵性横者，非圆妙也。性德之名名通别教，别教虽有性德之语，三皆在性而不互融，故成别义。若三皆在修前后而得，道理成纵，具如止观第三及记。故知今经不说纵横，若性若修三皆圆妙（云云）。又法华下明本迹也。先正示同异，尔前非不明圆三佛，但与法华迹门义同，非今品之三如来也。故云永异。问论中但指报为久远，应指伽耶法非今昔，如何三佛悉指于本，答论虽互指，理必咸通，岂昔有报而无余二？岂今但应而无法报？以中间今日悉具三身，但自实成望于中间今日所现身处，通属应化故且对之。又法身虽即不当今昔，约修相望还分近远，下释寿量可以准知。故今日中间节节具三，次引论如文，次释寿量两字，即向三如来之寿量也。故释寿量中各具足三义，于中先略释寿，次广释量，此是寿家之量，故广释量即是广寿，初释寿中先释字义，次真如

下即以字义而通三身，次释量字，于中为七，初明义通，随三如来自无定故，以成三句用释三身，次复次下更专以四句消前三身，三一身即是下，融通三身，四随缘下赴机不定，五此品下，约身以判，六复次下，判于本迹，七问答释疑。初立三句者，即是前二三如来之寿量也。既但开合之殊，今但从三为便，于中三：先释字，次对身，三立句。次法身下，即以三句释三身也。初法身为四：初略标，次有佛下释出所以，三文云下引证，四盖是下结归。初如文，次释所以中又二：初正出法身所以，次不论下简异二身。又二：先身，次寿。初简身者，不论相应简非报身，与不相续，简非应身，与字引下句耳。不论两字贯下二句，次简寿中亦无有量，简非应寿及无量，简非报寿，亦无两字贯下二句，故以及字引之。故华严云，法界非有量亦复非无量，牟尼已超越有量及无量，彼但迹中约体用论，体必双非迹能双用，此乃约用明体故云超越。若直引此以证久本，良未可也。以彼不云已成寿故，文云下三引证，两句并双非报应，论量报身中亦四：初标，次以如如下正释，三文云下引证，四此是下结。正释中二：初正释，次境既下释出所以。先正释中二：先正明，智契于境故有报身，次境发下借义释名，由冥故发发方名报，是故得有难思之寿。次所以中二：先法次譬。函境也。盖智也。由相称故有含藏用，所藏之物方任外资。引文者，初句证报体，次句证报因，次句证报用，次句证报力，三论量应身中亦四：初略标，次应身下释所以，三文云下引证，四此是下结。次所以中三：先明功能，次缘长下应用，三云云下明应即体。引证中初二句证应相，次二句证应用，复次下约四句中二：初正释四句，次四句下四句料简。初正释中先正释，次总破古。初正释者，依身次第不依句次第，故初法身为第四句，报身即第二句，以金刚前未名报故，即第一句是有量也。而未名佛，且云无常，其实更须分别同异，金刚至凡节节异故，应身即第三句。言通途者，欲以四句收一切故，故以第一句自金刚来，通及凡夫，故非佛之言所摄该广，况复凡夫亦得以为三身之本，故入初句。次破旧中云两谤者，品中明常不以常解，名为减谤。品无无常用无常释，名为增谤。次四句料简中又二：先结前生后，次正解。于中文自分二：初言别者，三身别释，分句属人所属楷定故也。释报身中先定句，次释疑。于中先明法报义等同第四句，次但取下明对句意。凡夫共者，今文释佛，但三身之外，皆属凡收，故文尚以金刚之前，不属三身并入凡例。言别教者，三身别别各对句故，故是别教分别之相，次通途下通释也。各具四句，三身互冥故云圆释，三身各四故云通途，于中初通标，次一一通释，初法身四句中，云双破凡圣八倒者，凡四圣四中理任运常双破故，然亦须简八倒体状，如前十八空中说也。第三句言无常者，无彼常故。第四句者指寂为法身，两亦而照，次报身四句中，皆须约智。初双非者，境既双非智必称境，第二句中云出过二乘故者，小智但有计无常故。问此中双照与向何别？答向以寂即法身寂而常照，此中约双照之智故得为别。问法身是境界何能照？答相照四句具如玄文，应身四中非报身故非常，非生死故非无常，两存者双具前两，凡夫四句中先明用句所以，今明如来何得通凡，为咸四句既一句对凡，今既通释望佛非无，况复性德三身具足诸句？言性德无名字者，未有修故明无果佛四句故也。但约理三以立四句，第三融通者，一身即三不同他释三身定计，是故身句皆悉互通，名通义通理通法通，通而恒别方释妨也。第四随缘中三：先示相，次引经，三所以下释出所以，即约教判也。言若诸菩萨未登地住，云同前者，同二乘也。与夺者，以他受用亦名应故，地上见者，是他受用，但以报应二名而论与夺，大经下更举大经三譬，以证三身。五此品下约身以文义判品，令知久成。又三：初正出本报，何以故下释出所以，上冥法本下契物机，三以此下结成本报。六复次如是下，广约本迹示今品意，于中又四：初正明本地三身为本，即正示也。次诸经下与诸部以辩异，三非本下明本迹之由，四本迹虽殊不思议一。于中又五：初正明本迹体性，性即实相，实相非久谁论其本，实相非近谁论其迹，实不思议故名为一。次正斥肇师，言寂场者，若以睿师九辙中，仍寄多宝表本，而肇公指释迦本迹，须云寂场。三复次下更举近中多种本迹，通斥诸师。四今摄下，别示久本近迹，明不思议。五如此下结异。初二如文，第三文三：谓标释结。释中又二：初别约三谛以论本迹，复次此三

下，总约三谛三一不异，以论本迹，且约次不次以论总别，若别若总俱不思议，但据设应之相用法不同，致成总别，皆依本时即总而别，乃能用于即别而总，总别不二适时言殊。然于别中出别相者，从真起应，但以神通通名为应，俗则但指俗谛三昧，以之为本，随方便教得作此说，未知下总结。四别示中三：先正简示，次示本迹相显，三本迹下示不思议。初简中言三番四番者，三番三谛也。四番加一心，若本若迹皆摄[执/衣]者，摄属[执/衣]持，[执/衣]字亦重叠也。三四重[执/衣]同在本迹故也。若本若迹皆有如是四三本迹，在本在迹随时别故，简中间本迹为迹，本地本迹为本，他人不见今经本迹，但知从胜专求法身，如此法本与众经共胜翻成劣，若得久本则近迹不失，若但云法身，则尚失中间，况复远本，从个下明本迹相显，从于本地本迹之本，垂于中间今日本迹之迹，如是本迹久近相显，方知本是迹家之本，迹是本地之本。三本迹不思议者，即是约理，五结异如文，七料简中先问意者，胜方名异，诸经所明法相此经尚少，应劣诸经，何得反能超异诸说。次答中二文，皆云种种，不出因果及以自他，文有譬合，前文云业，即能行之行，宝即所行之法，位即所阶之果，方便教中行因获果，故云种种。若无法身常住之寿，因果无归，故知诸经诸行不同，皆入今经常住之命，此常住命一体三身遍收一切，此约自行，次大经下更约自他，具如法门下双合，海中之要下结出胜意为三：谓法譬斥。斥云非异是何？法性法身，智即报身，应即应身，故法性海中要岂过此，故应皆以三身合喉等四，然诸经中岂无三身？但为兼带及未明远，是故此经永异诸教，若不尔者，诸检诸经，何经明佛久远之本同此经耶？何以苦贬久成之德，为释疑耶？此若释疑方便亦是释现相疑，方便释疑则序品为正，方可此中踊出为正，况他并判以为流通？然论中自列十种无上，一种子无上指澍雨譬，二行无上指大通事，三增长力无上指化城譬，四令解无上指系珠譬，五净土无上指多宝现，六说无上指髻珠譬，七化生无上指踊出菩萨，八成道无上指寿量三菩提，九涅槃无上指医子，十胜妙力无上指下诸品为余残修多罗。当知论意指分别品去，为余残修多罗，即正经之残流通分也。望今所判唯差半品，若以功德而言，可俱属流通，今从记领判属正耳。并异诸经故云无上。若尔，雨譬已前岂非无上？答雨譬已述譬及领解，方便品已判甚深，甚深祇是无上异名，况方便品已是譬本。若以方便去八品为正，犹得迹门中正，若以十三品为正，复杂迹门流通，故知取迹流通为正，弃本正为流通，深不可也。具如别记，故知本地三身，即诸经诸身之喉，如衣之襟诸根之目，如履之[廿/奚]。[廿/奚]字从草出风俗通故知今明本迹，不与诸经诸师同也。此品文句疏文稍繁，前后难见故前录出。但依此开，开显文二：先诚信，次正答。又二：长行偈颂。长行二：谓法譬。初法说为二：一三世益物，二总结不虚，初三世为二，初过去为二，初从如来秘密下，出执近之谓，二从然善男下破近显远。初文又三：初出所迷之法，二出能迷之众，三出迷远之谓。次破近显远，又二：初显远，二益物所宜。初又二：法说譬说。譬说又三：初举譬问，二答，三合。次益物所宜中又三：初益物处，二拂迹上疑，三若有众生下，正明益物所宜。于中又二：一感应，二施化。于中又二：先明形声益，次得益欢喜。先形声又二：先形，次声。形益又二，一非生现生，二非灭现灭。声益如文，得益欢喜如文，次从诸善男子如来见下，现在益物，又二：先机感，次应化。于中又二：一非生现生，次非灭现灭。初文又二：一现生，次现生利益。现生又二：一现生，二非生。第二现生利益中二：先形声，次不虚。不虚又二：先不虚，次释不虚。又二：初照理不虚，次从以诸下明称机不虚。于中又二：先机感，次施化。次明非灭现灭，又二：一非灭现灭，二现灭利益。初又二：初本实不灭，于中又二：初明果位常住，次举因况果，二从然今下，迹中唱灭，次现灭利益又二：初不灭有损，二从以方便下。唱灭有益，初又二：初不灭有损，次广释。次有益中二：先叹佛难值，次释如文。第二总结不虚为三：先明诸佛出世必先施三，次明皆为化物，三皆非虚妄。次譬中二：开合。开譬为二：一良医譬三世，二治子譬不虚。初文又三：一医远行譬过去，二还已复去譬现在，三寻来譬未来。过去又二：初发近显远，二化益所宜。今但化益，上化益又三：一处所，二拂迹，三正化。今但正化，上正化又二：一机感，二正应

化。今具譬之，今就初文为二：初如有良医超譬应化，从多诸子息追譬机感，次正应化（已上譬文勘上法文）此文有三诫。三请至郑重者，请中既云如是三白已复言者，当知至四，佛于三请之后，又云汝等谛听，即第四诫也。并前迹门诫许及三请，即五诫七请，郑重如前释。昔七方便至诚谛者，言七方便权者，且寄昔权，若对果门权实俱是随他意也。以圆人中亦有无生忍者，易闻远故置而不论，故此自他随用别故，具如玄文，法说中未来语少者，但指常住不灭四字，为未来文也。譬说偈中文多者，长行譬说中从其父闻子已下文是。其文尚少，偈法说中从我见诸众生下，十行半文故云多也。一身即三身等者，文中二解各有其意，初释约三身法体法尔相即，次释约今昔相望，以今法体望昔故也。亦可前释通诸味后释斥他经，唯在今经故也。即秘密家之神通，故还约三身以释，故知神通力言随于诸教教主故也。故广约诸味简已。更约今昔简之，方显本地三身神通。若释小乘及以渐教，则不得以此中三身释之。引大品者，此经举一切世间皆谓近成，唯列天人修罗不云三恶者，然计近者，亦多在此三故引为例，前虽有二乘之名从初以说，若被开已俱成菩萨，故今但从开边以说，彼大品意云胜出者，但胜出小，小在此三亦不须三恶，故暂引同，从此法身地至长远之说者，法忍菩萨尚自须闻，当知寿量非说不知。然得无生者，亦闻应即法身，但不闻久成而已。言自应等者，但不同界内经历五味跨涉本迹，七请五诫方乃得闻，以见一分法身理合得闻长远，故前文云，地住已上得闻常故，但常与余时异，故更论之。破近显远略有十意，如玄义云云者，玄文第九明用中，有十门不同，彼具列释兼与迹门十意，以辩同异，今但略举破废二门注家云，无始之寿晦而未彰者，此不应尔。何者？此中正明久远之长，以破伽耶近成之短，彰灼显著何晦之有？又言：何佛不然此亦不尔。久近不同长短别故，言直下尘被点之界者，此中经文不云下点，但兼彼迹文成其语耳。僧传云：准罗什旧经，无一尘一劫四字，有斋高僧昙副，诵经感梦云少一句，后果得之。若金光明云：一切海水可知滴数，无有能知如来之寿，此亦明未来之寿，非过去也。若引证此殊不相关。益物处者，此之娑婆即本应身所居之土，今日迹居不移于本，但今昔时异，见烧者谓近照本者达远，故经云：我土不毁常在灵山，岂离伽耶别求常寂？非寂光外别有娑婆，于是中间等者，先正释，次或有下出古，三今谓下破古。正释中初总立能拂，次疑因下示所拂事，先标，次昔教下释出所疑，次今拂下正示拂相，正由经文先举事竟，结云皆是方便，即名为拂。昔于诸教虽见不同而生于疑，乃不知是果后方便等，及如是示差别意，即说值然灯等及在然灯之世，入涅槃也。次古释者，又有人云：说然灯者，说他为我为平等意趣，经文但云我说他身，何须改云说我为我？今释意云，是释迦菩萨入灭，不得云是然灯涅槃，亦非释迦尔时于然灯世已曾成佛，而般涅槃，不可二佛一时兴故，是故但以得记弘法寿终为果。佛眼等者，既对佛眼举于两应，故他受用亦应摄也。人天及以法眼皆云华报者，非无近果让佛报故，其土既尔身岂不然？信等诸根者，既为如来本地佛眼所观，穷其久远照其根源，故此五根，须约本地中间缘了，复经渐顿大小及人天乘，名同体别，通得名为信等五根，以人天乘通名缘因故也。此乃望彼遍开通成缘了，于中先约渐顿判，次约大小人天以判，小即渐初，渐中利钝但云藏通者，渐通具四以别圆同入华严中顿教摄也，是故且以渐中界内巧拙，对于利钝通在方等般若二味。又以小对人天辩利钝者，且以优劣相望故耳。但人天乘遍在一切大小教中，十界至二因也者，应云十法界中亦有恶法，而言不用者，以十法界是生善机处，故不取恶，但十界中展转相望，有五乘七善及圆实等种，是故圣人更立方便传传引出，良由有机机宜不同，不可顿出，问若尔，佛果既极如何亦得名生机处？答此中论机及辩利钝故，佛法界未是佛果故，彼玄文十界交互以论机缘，则果佛机通在十界故也。若直宜以佛界定者，则是佛界有佛界机，若未宜佛界则渐于菩萨界，而成熟之。乃至地狱即至地狱方回心者是也。具如释签亦如观音妙音现身不同，自说名字等者，既对十界，或但论四圣以辩胜负，及应胜劣，当知此中且对佛界胜劣应耳。所以频论者，恐仍谓法身说法故也。横论即十方者，昔十方也。约竖处所至然灯佛等者，以释迦望昔值然灯名儒童时，非取他然灯以望我也。若取他佛非我竖也。若指然灯佛身则可引类而

已。故云如今等也。言生法者，如下所释胜劣各有生法二身，次约横中云亦如华严十号等者，名号品云，如来于此四天下，现种种身，种种名，种种食，种种形，种种相，种种修短，种种寿命，种种处，种种根，种种生，种种业，令诸众生各别知见。又于十方各有十千名号，令诸众生各别知见，既云如来于此四天下等，故不得将他佛以望我也。竖中亦然。又诸经下明佛有三身，自互相望名字不同。初通标或说去，举三身相望亦得是横，法身佛去乃至般若首楞严者，于法身中又有异名不同，般若是智楞严是定，不思議定慧并法身之异名，具如止观释名中，以大经佛性有五名也。但举法身余二仍略，以横望故即得以佛望佛，如前竖望祇得以佛望往菩萨身耳。今既已成可得横望，或说寿二万至可知者，此借他佛以显释迦，如彼诸佛故皆云如也。纵横可知者，释迦弥勒即纵也。对现十方即横也。若自身今望往日寿即竖也。望自身寿即横也。如玄义云云者，彼玄文寿命妙中，具明迹中四佛寿命及以本中大小不同，优劣相望及以彼此而论横竖，然不以优劣判本迹，但以久近判本迹耳。令辩同异故注云云，或三身相望者，于一教中自以三身而有优劣，用为大小则义通别圆，次或三身各别皆为小者，此乃别圆相望圆大别小故也。例三点云云者，祇是并别及非，纵横即譬别圆，具如止观第三。古师六释皆为纵横，今师三释不纵不横，若更于纵横判大小者，小乘三德为小，别教三德为大，亦复现言当入涅槃，此指开迹竟文者，若开迹竟，得言双林是示灭度为益物故，以今准昔亦复如是。师子奋迅等者，奋迅之名及十功德，通于本迹乃至初住，今须简之此是久成现作现在，有十德者，前九可见。如第十云具上十善，即如四观观其十善，圆即上上十善也。十善祇是三业故云身三等，故四三业节节不同，故上上者至果名为师子奋迅中第十功德，祇是三业随，智慧行及三密等，故佛果地亦以师子三昧，奋他尘垢，若论诸佛世世皆然，余九准此。云云者，委释十相辩中间今日世世皆有，现在迹化由本功德，如来见下乃至乐小法者者，以久近相圣为小，佛以本地佛眼见之，未宜远说，以乐近说为乐小耳。华严至人耳者，先引经，此是十地品初金刚藏止解脱月辞也。案彼经下今文判也。故知彼经以未至回向，为不久行，此但次第行耳。若普贤行初发心住已圆证竟。岂至地前云不久行，而不为说？若言寄次而论不次，何故初住不亦且次第耶？故寄次之言须有典据，故彼以不久行为乐小者也。今文乃以乐近成为乐小，但引因类本非即本文，若云对小乘为乐小者，地前住前及藏通菩萨尚不被小，况彼经十地？况今经本门？师云者，引南岳说同为证，今当下大师于下通约教道，始自弊欲终至别教，通名乐小。德薄垢重者，其人未有实教二因故也。言下文云诸子幼稚者，指下医子譬文，尚未堪闻圆，况开远耶？见思未除者，且消譬中幼稚之言，定未知远。次问者若前四味但乐近成为乐小者，华严顿部诸味中圆，及以因门云何亦为乐小法者，答中四义，三在因门第四在果门，故乐小之名尚通弊欲，何况小耶？故今果门别在乐近，故前三人中前之二人，自退大后著爱著见，此人尚不乐于小乘，况圆乘耶？次一是著三方便教，尚不堪闻圆，况复闻远所对别故，故对果门以乐近为乐小，故知果门圆人贤位犹有乐近成者，若果门之后一切开已，初心亦闻况贤位耶？未代未曾发心，亦闻况发心耶？问未代咸闻佛世安简？答佛世当机故简未代结缘故闻。若得此意凡诸法相所对不同，何须问言圆不应乐小，前明利钝至两应者，前明两机通渐顿教，总判利钝，故今总以两应言之。劣应至法身生者，二应之相，经文各有生法二身生相，当知两处相望不可以乘梅檀楼阁滥同贯日之精，不可以种智圆明，同正习俱尽，复以十方七步不同，而表胜劣，故知两处皆无久成，但以至作如是说者，未开但说云生，开已方云非生，今述昔垂方便，对今开已之言，故总云耳。余经至非生者，一往且从小乘以说，如佛问均提，汝和尚戒身灭不？乃至知见身灭不？皆答云不，佛印许之。既许不灭故云不破。若大乘中亦非不破。又虽以大破小，但大小相夺大小仍存，终无以远而夺于近，故云尚不等也。故今经望寂场遮那之体既是迹成故云正破，未及委论四教，且约两处成相，即晓藏通二身是劣应耳。别圆二身是胜应也。文中虽云两应各有生法二身，然劣应之上五分法身义同生身，胜应之上虽云生身，义同于法。言值然灯至说他身者，以然灯佛身为他身者，若准此意，他身之言应存两释，示即必在于我说则兼

于自他，如今之说弥陀，亦成我事及弥陀事缘相关故，如一众会或集十方或集一方，或往十方，或往一方。示现依报者，非直现土，土尘皆说具如华严，上过去至世界之益者，一往且以得欢喜边名为世界，岂过去世无余三耶？故云似也。今明皆不虚者，今现在文皆具四悉，俱至本门故也。故知过去还须具三，大论四悉檀并实者，彼论通以第一义，为衍门法相，以三悉为三藏故，各有其实，笃论下彼大论意克判虚实，一在衍门故实，三在三藏故虚。言缘中者，如向随缘不定，机在于小小即名实，如三藏人于此四悉，则三实一虚，通别二人则三虚一实，圆乘则一切俱实，凡夫则一切俱虚。若以下借此虚实判二门者，以此二门对于渐顿二种众生，未曾当机为虚当机为实，且置四悉而以因果相对辩虚实者，于中先以七方便人对二门判，次以实人对二门判，若方便教二门俱虚，因门开竟望于果门，则一实一虚，本门显竟则二种俱实，故知迹实于本犹虚，约圆顿下若本圆人望于二门，亦祇一虚，虽云更不别得非无增道益也。若于昔教曾密显远对此二门，亦名二实，准前亦应云更不别得，不无二门增道之益，若五十起去，对此二门犹名俱虚，又前教密开不来至此，亦名俱实。于踊出众非虚非实，亦名为实自欲得故，于灭相者，此虚彼实，于有退者，现虚当实，影响发起，亦非实非虚有虚有实，于迷教者，一切俱虚。问意者，昔是昔教今谓二门，今昔本迹俱名入实，以昔望今为二虚者，应当今日二门实相胜昔实耶？实本无二今昔岂殊？答意者且以迹答，本准可知。教门前后入实无殊，初指华严次指二味坏草庵入即指法华，入时在人非理别也。次例者以小例大，此乃以横例竖。若还以竖例竖，应云鹿苑入小与二味中入小不殊，此则入大入小无处不有。五味从次第相生，钝小从显露以说，此中六句者，明今日应身即是久成法身，不思議一故云照理等，故本迹者寄事以说。如实知见等者，论云：如来知见三界相者，谓众生界即涅槃界，不离众生界有如来藏故也。无有生死等者，论云：常恒清净不变义故。亦无在世等者，论云：如来藏真如之体，与众生界不即不离故。非实等四者，论云：离四种相以四种相是无常故，当知论意诸句皆圆，是故诸句皆云与众生界不即不离，故今并作圆常中道佛性释之。不作此释尚不能见昔教中实，况开显实？况久远实？故此须指本智照境，不见斯旨徒消本门。言六句者，初如来去，二亦无在世去，三非实非虚，四非如非异，五不如三界去，六如斯去。于中初明句意者，如来明见应云法界，何以但云三界相等，为令众生知垂迹处无非法界，法身常住故云如实。感法身者，机击法身令起二应，故名为感，不可单以法身为应，如实下正解，解中初第一句，若准下句中云无二死，应云无二种三界之因相也。直云三界者，能知见者名之为智，所知见如如即中境，中境不出三界故也。于所见中既通凡圣，今以如来知见皆实，余所知见望佛皆虚，而犹有因，佛如实见故云无因。离三界已无别理故，无生死去，即无二死果也。起集下结上无二死家之因果耳。故有五住集名退，有二死果名出，而云无常果现者，二死望中二俱无常，别指二土以为二死，通论金刚已前尚名无常故也。亦无在世及灭度者者，亦是双非二边因果，此之二句及两双非故云此四，故前从如实知灭度者，约如理所离，次二句者，共显中体，后之二句约能见说。若双非等者，此之四句并成双非，此双非言若彼结之，即成遍句，其言虽显恐与权教双非相滥，是故重释双非结句，若属一边并在权教，例如下出结句相，以余结句结今双非，令成偏句则非圆实，故历诸句次第结之，结初句云非生非死等者，以生为生死边，以死为涅槃边，是生是死乃是双照，若结为生成生死边，非生非死乃是双非，若结为死但成涅槃，退出亦然。下二准此。若雨结已复更双非方显中道，故云今皆非之，今经中直尔双非显中，不偏结句故唯圆极，如此之流者，此例尚多即乃至已下文是。如单复具足处处虽有双非之言，以句结之各有所属，故一切见唯结成有，二乘诸句唯结成无，此有此无但成别俗，非此有无祇成别中，今明圆理故须细辩。经云如来如实知见，倘以二乘等释则有毁佛之辜，然此结句唯在一家，判诸经论一切句法，以辩文义宗趣不同，净名疏中因释迦旃延章，旃延但云苦义空义无我等义，义在三藏，净名结成通义，呵云：空无所起是苦义等，当知空无所起是无苦无乐，但结归于苦，既云无起，复云是苦，故但成通。若云空无所起双非空有结成乐义，即成别意，别以出假为乐

故也。若更双非别教苦乐，方成实中，如是广出，况复单复具足亦遍诸教，如四教四门，门门四门，门门四悉，一一悉中复有四悉，即成门悉各有具足，故别具足更须非之，圆门起见尚堕有句，安得更成复具等耶？故知若见非见若门若悉，皆须以法方能定句，终无以句能定法体，故释义者，不观句下法体所归，如何能辩法句浅深，如何能消今经双非，若以法定随举一句，即成实理，如下释第五句不如三界者，如者同也。不同余人见于三界述佛见也。佛必权实二智具足，必不同彼二种三界所见二边因果之因，不如二种至之相者，祇是二死及以五住，应知三界名通通界内外，若界外立三界名者，以外准内故也。中理未穷通名见惑，通三界也。变易土中胜妙五尘名欲界思，不思议法尘名上界思，净名疏中委出其相，次唯佛一人下释第六句，如斯已下文也。既总云如斯，览前所照通成一见，故皆重牒前五实句，共明权实二智之相，故前实智唯照实境，今加权智随物见权，明非见而见等，即二智不二，故云如众生见示二死身随他意等，次文牒前初句如实知见三界之相等，虽如实见亦于众生见处而见，具五眼故，如实知见下，牒前无有生死等，次亦无下牒前亦无在世等，次无实下牒前非实等，次无三世下，牒前非如等，次同于下牒前不如三界等，皆以如来明见以为权智，一一释之，如来下牒前不如三界已下文也。如来虽即自如实见，物机不同所见各别，故佛亦以随类而见而垂应之，以诸下明机感中，初明机相即四悉机，欲令下明应相以逗四机，一一悉中能所皆足，自为四别，既云种种故对渐顿以释，所以玄文中十门解释，一一门中具足诸教，此依圆教消经而已，性即为人者，先正释，次释疑，初正释中凡言为人，所为必拟生其宿善，宿善不改今方可生，故性属生善。次习欲下释疑者，先立疑，释云下释，释中先正释，次举例三性欲下结同，如因下举例者，如大经云：善男子！一切众生身与烦恼俱无先后，虽无先后要因烦恼，而得有身，终不因身而有烦恼，性欲亦然。虽无先后，必因习欲方乃成性。结同者，今虽性前欲后，终须欲义居先故云习欲成性，世界名欲此准禅经，具如止观第一云。禅经从因故云乐欲，大论从果故云世界。次释行中，善生恶灭俱得名行，故于行中以分二悉，广如玄文料简行起宿善治破现恶（云云）。次释忆想中更为四，初得名所以，明第一义而通于初，且以相似解起，对治粗惑未入真道，慧名为想，次渐顿众生下，明四悉次第，由三悉故第一义来，于诸内外凡位亦得名第一义也。但想慧名须在因位，如五品前修行五悔，初入随喜，尚乃得名为第一义，况入内凡位耶？又随喜前获少定心，尚亦得名入第一义，况入初品，三随其下明入真之缘，四乃至下，明忆想通后至金刚心。问应云初住，何以云地？答从渐顿来。且寄地位，欲令下至若干因缘譬喻者，此用五佛章中施权之言，皆云种种因缘等，以申今文，本迹俱有渐顿之化，如为懈怠等者，举小对大，如俱舍论释忍位中，始从下忍三十二观，乃至上忍留一行相，入世第一，但所留行二义不同利名见行，钝名爱行，利人又二，著我多者留无我行，著我所者留于空行。钝人又二，著我慢多者留无常行，懈怠多者留于苦行。今文且举钝中二人，复诸论师诸计不同，不能具述。通教中云亦如是者，观门虽巧谛观次第不殊三藏，然约四门四悉二空三假，与藏不同且约大同亦名种种，顿中别圆，虽三十二及入不二种种行类，亦何出于各四门耶？无有虚出至昔虚为实故者，为字去声，稟权出界名为虚出，三乘无不皆出三界，人天无不为出三途，并名为虚，如来本为一实施权，无有毫差而皆入实，寄此四字者，常住不灭也。既其不灭益至未来，旧人下先举旧计，云前过恒沙等者，古师见经中有所成寿命之言，谓为果寿。乃指前文过于尘界，为前过恒沙，以非恒沙可能喻故，乃用世界以之为喻，于今未尽为后倍上数。又古人见复倍之言，便为有限，况复不知是实因寿，而云神通？经中云复，他云后者，章疏之言，从此已后复倍上数，如是并为神通延寿。意言：今虽未尽必有尽时。经举因况果者，明本行菩萨道时，所感因寿尚自未尽，况果寿耶？古人不晓判属无常，故知以不尽之因寿，况不尽之果寿，明因果俱常，古释反令因果无常，云何弃所况等者，彼见能况有所成之言，便为所况之果，但经文中前已明果，何重言之。言纵令者指初住位分得常寿，岂有初住真变易寿，便同分段有无常耶？若言尽者，何当尽耶？何名分常分但对佛及以后地，准行证文自应知之。譬如下举太子



禄以为况者，犹是分况，对□人财言不尽耳。捺字（里结切）谓[打-丁+幻]捺也。[打-丁+幻]字（鸟饱切）不顺之貌，谓弃于常而取无常。

法华文句记卷第九（下）

法华文句记卷第十（上）

唐天台沙门湛然述

### 【释寿量品之余】

迹中唱灭通约三身，又二：初总立，如净名下释，释中初明三身非灭唱灭，次明三身常住不灭，三明三身不生不灭，以不灭故唱灭非灭，以不生不灭故名为非灭，总而言之显于不灭。初文自三，初明法身为六，初借净名文以立义者，问此中法身，那引净名迦旃延中通教义耶？答彼旃延章，总有五句。初之四句名藏义通，后之一句名通四教，义局衍门，结归之文既通圆别，故前四句现结成通，不关圆别，彼之一句虽结成通，仍通圆别，今从通义故得成圆，若得此意诸句可明，故略引之。法本不生故无可灭，是寂灭义。云唱灭者，此唱寂灭，是灭生之灭非即生之灭，即生之灭是不灭故，当知此灭名为不灭，法身常住无灭不灭，今言寂灭义当唱灭。何者？下释唱灭意，为不了者而云寂灭，若了寂灭还指于生，若全指于生于懈怠者，无利故须唱灭。三若言下，以瓔珞中寂照帖释，然彼经中以照寂为等觉，以寂照为妙觉，彼约别教教道，以说故，分二句以对二位，今借别教极果之名，以通初后而释圆教不灭而灭。四夫法身下，释唱灭义，由唱灭故智生惑灭，此约事理相对论也。若迷心等者，一往观语似同报身，其意则别，此中正明所灭之惑为法身体，体有生灭，良由于智，故寄能显以彰所显。五灭惑下，次判圆别，别教尚属无常之灭，以十住中同于小乘，灭三界惑方生出假俗智之解，入中亦然。今约圆教故唱寂灭，此之等者，虽别圆不同并名生灭，虽俱生灭悉约理性。六若无等者，明唱灭之缘，意云，从迷从解故云迷解，克论但以解为唱缘，别圆俱是从迷生解故也。次约报身亦六：先标，次谁有下，正释惑智本无生灭，以为报身无生灭体。三此总下结报身体，明即是智暗即无明，体性全是故无相除，既无相除，即不灭也。四众生下唱灭之由，五有烦恼下明唱灭之相，所以更互得灭名者，从事故灭。六岂非下结唱灭也。三应身者，亦先标，次应是下明不灭，三但为下明唱灭。次又法身下明三身不灭中，初法身不灭中言当体者，不望余身，以余二身须望法耳。若将体望用，用却成灭。次约报身不灭者为二：先牒前说不灭即是，报称于法，法既不灭报亦不灭。次以理下约事理相对以释，先约理无灭，次就有下约事有灭，从约理边即是不灭，初约理中，云为到故等者，于其惑智四句检责，还约体检惑尚不灭，智体无破，此用大经师子吼难，难言：若毗婆舍那破烦恼者，何故复修奢摩他耶？佛反质云：若言智慧能破烦恼为到故破，为不到能破，若到故破，凡夫能破，若不到破，初念应破，若初念不破，后亦不破。若到不到破者，是义不然。如是推求谁有智慧能破烦恼。言共独者，佛言：如一盲人不能见色，虽伴众盲亦不能见，慧定共别准说可知。此即报智不能灭惑。次就有智慧等者，复更约事而定判之，智能灭惑智不名灭，三约应身明不灭者，亦望法报，报约于法故前法身但云当体，今此应身利物不断亦是不灭。故云常然应明不绝者，三身相称故也。法报遍故应体亦遍，机自在无应法恒尔，若不尔者，虽释圆常还同生灭。言众生不尽即不灭度者，灭度之时生实未尽，其义何耶？应反质云，验生未尽则不灭度，故唱灭度为不生于难遭想者，非为生尽故知应身常在不灭，何独法耶？若不了者法报亦灭，何独应耶？三明三身不生不灭者，法身同前不当生灭，报身者智自了智无能灭者，智属于能既不生灭，岂能令惑，若生若灭。应身者，相续故不生相续故不灭，三身但云不生灭

者，不字贯下灭字即不生不灭，逐语便故但云不生灭耳。云云者，释出三身不生灭意，以互融故，此因应身非灭唱灭一句之文，广开三身有灭不灭不生不灭，若不尔者，生灭则定，何名三身不即不离？若得此意遍一代教，但闻一句唱灭之言，即识一切灭不灭义，具身多少灭不灭异，方达本地本不生灭，方达中间今日化道有灭不灭，以本地化中间今日一切迹教，不出三身四句故也。释不灭有损中为二：初释唱由，次以四悉帖释损益，此中且寄应佛以释。由此众生至二善损而不生者，由不唱灭懈怠之徒，真中二善俱不生长，见思已生尚自不断，别惑未生安能令断惑不断？故唯能损于真中二善，已生未生等具如止观第七记中料简。次若依至第一义者，以四悉檀帖释唱灭，是故唱灭有四悉益，由唱灭故善生恶灭，故分四悉以对善恶，第一义灭未生等者，第一义悉能见中道，能破无明，是故无明名未生恶，对治灭已生恶者，凡对治言皆治现恶。世界生未生善者，乐欲在初期心远故，如闻法生喜则细善当生。又世界是阴入，阴入若转，法身则显，是故法身名未生善。又乐欲时善根未生，亦由此生名生未生，为人生已生善者，真谛望中名已生善，纵使未生望中乃远从近名已。又世界灭已生恶者，从近更释，但除现计此则可知。对治灭未生者，治道长故，如禅五阴下释向世界，如修禅时为灭欲恶，故色阴起能灭欲阴，以界望界名为世界，故欲界阴名已生恶，准此无色除色，空除三界中灭变易，于当位阴皆名已生，修上灭下名灭已生，对治治未文无重释，但治名虽同通至等觉，大经优婆塞众中云：常无常乐无乐等，常乐观察如是诸对治门，既是净无垢称王之所用治故不近也。既约三身论灭不灭，故四悉感应亦须深明，多番释者，良由此也。第二广释中为二，初现灭由，二见闻下通约三身以明损益。初文须唱灭者，有损无益由常在故，前虽明唱由仍未知所以。次通约三身中，初别明损益，即约三佛一一正示，初仍总标，次便谓下初约法身者，法身本无寂灭之名，为上慢者，计如不殊须唱寂灭，具如前释云云。又闻下即约报身，前自谓如此自谓智，二谓俱是大乘上慢，然二上慢不无深浅，谓如乃成大无惭人，谓智犹知须智照惑，以不了故不解即名，凡云即者，以显于离，如冰不离水理须融冰，义同于离方乃显即。又言离者为成于即，若不离者众生即佛，何须修道？为不识离直云即者，故须唱灭。等觉一品尚唯佛智之所能断，岂以博地谓即是耶？应身如前后文。次若唱言下，别约报身明益由，又二：初唱，次益。初文先寄法身以辩须智，次经云下举教立妨，次引譬释妨，然明时无暗，验知暗时无明，故以智慧断烦恼暗，汝今下以理责之，当知下结意也。应身可见故略，众生下总于三佛皆生敬者，以报智处中既有智慧，上冥下契，若得见一必具足三，故生恭敬。医有十种者，通收邪正贯彼偏圆，前之三种亦称医者，佛未出时一切外道皆自谓出家，各自领众。故大经云：王之土境清夷闲静，真是出家住止之处，第三医中云差已生者，虽断事惑还堕三途，具如本劫等见各计四禅等，断惑不同故。阿含云：良医有四，一善知病相，二知病因起，三善知方治，四毕竟不发。然此医知病不出界内，知病因起不出依正，方治不逾生灭无常，不发祇是住二涅槃，望今但成第四五医。若以四名义通诸教，则一一教随义各别，乃至圆教于理无妨，直引证此深违经旨，尚不能同通教二乘，安譬本门数数生灭？若释大经晓八术者，但对小外对此仍疏，第六医不能治必死者，所证同故。第七别教但地前耳。后之三医初云不能令平复者，但自入未深，未能令他见本法身，无明本有义之如损，令还得见方名为复。第九虽乃得云后心以第八医但在十信，第九理须初住已上至金刚心，第十究竟名过本者，对前名复故此云过，以第九医始从初住终至等觉已名复故。何者？法身本有今令证本，故名为复。若尔妙觉复毕何名为过？以对性得无功用故，故修名过。若尔初住已上亦名分过，何独妙觉？言残惑在且名为复，又让极地究竟名过。又七客医中初二拙度初断乳故，故无巧术三四有术，用而不遍，第三不云二乘人者，所治同故。五六虽遍所益不多，后七等者，对极简小，有术下对因显果，故以三达五眼为八，前六并无以让佛故，故云无耳。五六二客亦分得故，若离八倒为八术者，前四有分，以初二客医亦得无常等故，故云如用辛苦等。故大经中总为六味，苦为酢味无常咸味，无我苦味，乐为甜味，我为辛味，常为淡味，彼世间中有三种味，谓无常苦无我。烦恼为薪智慧为火，以是因缘成涅

槃食，令诸弟子悉皆甘嗜，但无常苦无我三昧在小，故云世间。今文云辛恐字误，应云苦酢咸故，有术远来，即七客中唯指第七，以彼经中唯以如来对彼外道为新旧故，故知新医三达五眼具足，能用无常等八，所以先令断乳用无常等，后还服乳方用常等，今从后说但云服乳，若取因人亦可通于第五六客。又通论者，通别菩萨转教声闻，皆能说常，然八术者，经中举譬有八复次治八种病，今此且明八数而已。三达者，三明居极，故得达名，略如止观记。十二至方药者，文方也。理药也。药通行理但且云理，下释色香为三三昧及以三德故也。三三昧行三德理也。无量义云：医王大医王者第八九医通得名王，唯第十医独名大王。多诸下至菩萨之子凡有三者，且置二乘先别指菩萨者通以未发心者为第一二乘，仍摄在第二例中者，以取退大二乘故耳。于菩萨中更为三者，修性三因有离合故，一就一切众生，即大经中未发心名为菩萨是也。虽十心中别对三因，此即性三合成正因。问何不指善恶心所，共为正因？答善属发心恶复别属，通则摄别，别不摄通，故知通心与王同时而起，必具三因，但名为正，未有世出世善根故也。准下缘因言微修行，当知随闻一句一弹指善并缘因收，准引证云其中众生悉是吾子，则人天善根仍属正摄，引证缘因云三十子，则二乘善根亦在缘摄。若准今日被开人天亦在缘数，据大隔小二乘非缘，今据退大让得记者入初住位，名为了故，观行相似并入缘收，为让前后以正从旁，故发心已后讫至住前，皆名为缘。且将正因但在十通互入为百，结缘即是会发心者，已有了因，但以十信相入为百数者，通皆得成住前善根，故十信心彼彼相入方得成百，以三乘善根皆成相似，仍收五品并入其中，得记之后显成分真，故使缘正今日闻经，即以十信之百，入于初住为分真百，从佛口生。今日闻教得佛法分，入初住也。此亦有三因至了因佛子者，对前缘正应但云了。又云亦者，前二各三故今亦三，从强受名并束三从一。所以束者，众生无始非不具三，以在迷故从理立名，故理中三皆为迷摄，从缘从了准例可知。还将等者，摄前入后，既摄通入信故摄信入住，改似为真，故亦但百，转冰为水其义可知。修性三因玄文止观俱有此意，唯此文中文相显著，为欲望昔闻经力大，故束性三俱为正因，缘了各合俱名为一，故知诸文约修以说，缘了各三，或但论理性始终具三，如云三道三德三佛性等，具如修性不二门说。九门共成方了此旨。若得此意圆教行理骨目自成，皮肤毛彩出在众典，故知此经是纪定大纲之教，不可以纲目释之。若得此意则一家教旨，大理可通，欲习观门，修行有地，闻众怪说，情虑坦然，睹诸权经投心不谬，融通名相豁矣。无疑法数增减离合可见，与夺他释令归大途，以前三教无此事故。宛转于地者，望出世法故且云地譬上形益者，文中阙略。应云上有二，先非生现生，次非灭现灭，生中分二，言受邪师等者，但非出世皆名为邪，自迹中相遇已后便信邪外，以信邪厚薄不同，致有失与不失，并云失三乘者，以迹中相遇施化不同，具如迹中大小二初成熟咸一。不失心者，唱生而成熟之。失心者，唱灭付待后期，故唱生灭非实生灭，善强下重释唱生，唱灭之缘。言强弱者，于未断间去宿种遥，现难发者名恶强耳。善强准此。遥见者者，障已五分故与佛五分成遥，譬上声益中。云二谛者，应云三谛，二通三别且舍别从通，即顿中二谛也。譬劝诫者，如三周中大拟宜也。药草名通好义不局，故使渐顿俱名经方，无非好等。从佛出修多罗者，准五味相生云从十二部出修多罗乃至涅槃，从人从时相生以说，应知五味并从佛出，今置顿从渐故也。色香等者，渐顿通皆具戒定慧，戒粗定细香不可见，香可遥知味到方知，如慧到理方名为得，此戒定慧即八正道者，语业命戒也。正定定也。余者慧也。今文从别且属无作，文虽且别其义则通，既是药草之色香，药草既通色香宁局？今云见佛性，及对三德者，从初而说，初被顿故意在一实，但三德之名尚通外计，况偏小耶？具如止观大小六义及以圆三。说三乘空等者，次举渐中所服之法，虽具戒等及以三德，必假空等方能行故，故一一三昧具戒定慧故，顿中戒等于渐中机，如药未捣不任服用，虽捣未筛如著空相，虽筛未合犹计所作，故三具足服可治疾，空假中三准此可知。虽被渐顿本在实乘，具如止观释道品后圆三空中具一切法，即其事也。故举共别二相以摄顿渐，次第一心准例可识。拟宜等者，经云当设方便，当即拟也。留经教者，如付法藏，或取涅槃中等者，他云：或取大声或用神通等如佛

涅槃后金棺自游出入四门等，令一切人知佛已灭，舍利经卷意亦如然。虽众释不同非无一理，终不及以四依为使，如鞠多者，鞠多是灭后四依，具如止观第五记。如遗教下明佛灭后得度不同，正在当来还见释迦，亦有等者，非独释迦，故引普贤观经见多宝等，因忤所见与值何殊？其父闻子得差者，得差之言不全惑断，但有三乘机及堪会者，不论断与不断皆名得差，常在灵山为报土者，若准余国指有余土者，报土须指他受用也。据常在之言，即属自受用土，若准颂文宝庄严言，则非自土即本时他也。如华严中多明他受用耳。即上余国义也者，指上我于余国文也。此且指于报土之外，通则亦遍十方若净若秽，诸有修功德等者，即指缘了具足者也。经云则皆见我身实报土也。经云或时为此众等者，亦初地初住也。经云久乃见佛者，即指五浊重者。经云我智力如是，总结大势力也。

### 【释分别功德品】

此品具有授记领解流通，分别属记，从初以说故云分别。二世者，地踊过去灵山现在。言功德者，出所判也。此文等者，若据闻经功德，但属余残。今准当得之言，复同授记，论法力有五，五中引前三文，证今品意，余二旁来。法者，由法而成名为法力证者。六百八十万亿乃至一生，信者八世界也。供养者，说是菩萨得大法利时，于虚空中雨天华等，乃至读诵持等非不是行，且以真因法成名为法力，释增道损生，光宅意以从初至中千明行进，为功德门，八生至一生约损生为智慧门，八界为外凡未有进损。夫授记下光宅释出向来三意，于中先总以通别判之，通在因果总名授记，故通取三文，发心因也。克终果也。故发心等通皆克果。次下八界下释出三意次第，所以回经文者，从浅至深故尔。即外凡入内凡为发心门，次从内凡入初地以至六地为增道门，从小千去为损生门，损生门中乃以七地已上至第十地，位位各断上下二品，等觉一品合为九品，即以八生对前八品。次法华论者，论云：弥勒品中四种门，一证，二信，三供养，并在今品，四闻法指随喜品。初文具如今文，次信者八世界等，今谓论前深后浅等者，今家评之，论以无生忍为初地，八生至一生为地前，故云前深后浅。光宅亦以初地为无生忍，但以八生乃至一生为金刚心，为异故成前浅后深，二家相违自古不判。夫无生下今师欲释先历四教定其位次，方知二释并不称经，故结云皆圣教明文不可参滥，光宅未当信不在疑，论主天亲岂应徒尔？但恐译者曲会私情，如撮论识分八九，及婆沙一十六字，并进退在人何关圣旨？况光宅释直尔云地？不判教相，虽分惑品义无所归。又净名下至通途之意不可定用者，须废通从别，不可以无等等有无生之义，释今无生，以今无生定在初住，不可见金刚顶有伏忍之名，判为八界，以伏位定在住前故也。故通途之名不可别对，今于无生已去，明增损门，不可分隔，应知增道非无损生，损生定有增道，安可分于六地前后二文定耶？复不可以无生在初地去，况将八生去却向地前？故知二家并失经之大旨，从即光宅去，将今家所用而判光宅，以属三义，地前三初地成别，初地至六地成通，七地已上成别接通，通不断无明故非通，别教初地即断无明，故非别，故至七地无明者许属别接，仍须正云九品别惑，故被接者上根七地，即破一品二品，况复无文品分上下？义涉三文故云游漾。初云光宅以发心为内凡三十者，已如前列，前云住三十心，今云为者，为祇是作，祇是内凡作初地耳。余二意可见，论文既以地前地上相对，则一向专判别义，今分三者，祇合有二，加经家叙耳。佛语圆妙者，指本迹二门故得道实，故上文下释本迹二门也。故仁王十善菩萨者，此明十信，信信通皆具足十善，非谓专以人天不杀盗等，用对十信，既云长别三界苦轮，诸经信位，有云长别三界苦海者，不可将判住行向位，当知须是断惑十信，自非今家准法华文，判以法师功德六根互用，为十信位而为内凡，于十信前以分别功德末如来灭后已下文，立五品位为外凡，宁判十信断三界苦，仁王经意何由可消？若不然者，如何可判华严初住为圣位耶？若判华严十梵行文，以十信心功齐极位，复成太过。初住属圣十信如何非内凡耶？此与地前伏惑初地见道永不相关，是故今以圆意消文，各更引经而为证据，故六即判位理

不可亡，十行不思议假，且对闻持，乐说及旋对位释之，使与位相应。若论去对破光宅及以论文，初双标二门，不如下破，但破损生门耳。亦应更破二家增道。何者？论以地前为损生，则无增道。光宅以七地已上为损生，安得无增道？况光宅但云八品损生，语因而失果，论家但在分段，则俱失界外变易因果，从但约下即是今意，但约智断相对以明增损，约法身下释向增损，月喻准知。故他不了见有减生之言，判为损生，见有闻持等言，判属增道，故今但从破无明去，每一位中皆一增损，故云不同。言八番者，且寄从八生说之，以破古计，具足应从无生已去，言世及念等以跨多位及以八位不可，即云四十二念等，故寄后位谭之。经文虽略据位必八，文中一往虽从地判，然超越人增损无定，故云八世等，具足应如文中属对，此则正破因生果生，今文处处不违论文，唯留余残修多罗半品入正，及此授记一向不用，故知凡有去取，并不徒然。然诸论文无生忍文多在初地，唯华严起信彰灼明文十住八相。言数倍者，非谓一倍，一往语耳。据拾指涅槃文，涅槃自指八千声闻于法华中得授记菝，如秋收冬藏更无所作，故知大获须在法华，故大经中得道众者，如梵行品末云，摩伽国无量人发菩提心，至陈如品末，十千菩萨得一生实相，五万菩萨二生法界，二万五千菩萨得毕竟智，三万五千菩萨悟第一义，四万五千菩萨得虚空三昧，五万五千菩萨得不退忍，亦名法忍，六万五千菩萨得陀罗尼，七万五千菩萨得师子吼三昧，八万五千菩萨得平等三昧，发菩提心及二乘心，各云无量恒沙，二万亿人现转女身，前八节文始自一生终至平等，并非地前，虽深虽多，若比今经四天下尘及大千尘，盖不足言。今经正宗三周及以本门得益，并不与诸经同也。况流通中自药王下六品，品品之中皆有结得道者，皆过八万，劝发品中大千界尘人，具普贤道，故知据拾今经之余，虽然尔前诸味之权文，为今经之方便，尔后涅槃据拾此机，乃至扶律明一乘常住，得此经旨一毫行一句法，无非法界。十方佛法起平等见，而常分别诸佛化仪，方称斯经一乘之旨，应思我等为何所依方称此经弘宣之相，上迹门菩萨等者，准上开章，此中正当领解段也。前分别门即是第二授记段也。所以迹门虽记二乘，佛旨未周收机未尽，故诸菩萨未陈领解，今以供养而表领解，故迹门中诸天领解，亦申供养，诸声闻人久修自行，但直领解而无供养，闻本门已与诸菩萨，同申供养重表领解，以闻本后薄修行愿，俱成菩萨同献供养，随其位行以供表之。故云次第及番番等，别立品目，是故文中以陈供养，作所表释，南师从此为流通者，意以四信信解功德，亦属流通，不须必到灭后五品，文殊等者，如迹门后文殊入海教化通经，岂必在于佛灭后耶？故进退二途并可承用，准此文意，三周之后文殊方始入海教化，义亦未失。但菩萨事迹不可思议，勿以凡情而商度之，已如前说。况准迹门无领记后犹属正者，故依南方初品果者，且以五品对于相似一往说耳。分果远果仍须指后，如上说者指授记文，云何四信者，问意两兼，一问云何但立四数，二问云何四俱名信，略解去释也。四人通名为信，则二义俱成，撮五成四不须至五。又名从初得故俱名信，略解三人者，去通从别则受别名，广及观成必有略故，故略通三人唯除初信。初无解故，广说二人除略解者，广局第三不通前二，观成一人复除广解不通余三，除信一事余不通四，唯信解四名为四信，若一念信解未下三，乃是初信最局，略具初信广具初二观必具三，故后渐宽。但后后者胜于前前，故成后局。一念信解者，即是本门立行之首，故文稍委，于中分十令文可见。初总标其大纲，次谓随下明信解之力，三又信下明信解相状，四亦是下以事释成，五无所有下以三谛意结，六如门下举譬，七举六根合譬，八无疑下释名，九若坐下加行，十如是下判位。欲令文旨可见，且分为十。总而言之，祇是信成，初总标可见。次文者，闻于长远开通无碍，信一切法皆是佛法。又信如来化功长远，是人能知本迹妙理是佛本证，若但祇信事中远寿，何能令此诸菩萨等增道损生至于极位。故信解本地难思境智，信心初转自在无碍，方名为力。尚能增进以至一生，况信力耶？挂者，户卦切碍也。亦作诘相状者，自晓己心应此相者，方曰信成。释成者，谓能达九界非道，纯佛法界妙道之用。结者，能信所信若本若迹无非三谛，举譬：[巾\*画]，呼陌切快也。从中裂帛声耳。合譬者，因于闻寿通达一切，凡有所对无非佛法，释名可知加行者令信增进，前是信行此是法行，二

行虽殊所信不二。判位者，显观境弥深实位弥了。答意者，五得般若名波罗蜜，何故除之仍得复名波罗蜜，此翻度岸，若得般若方云度耳。问中先答，次结示。先答意者，如别教人各自于五，而尽其边亦得名度，故且以次第之五，为较量本。然般若名通此中则局，故以本门正慧校此第权五，故今般若即是深信解相为能较量，问次第中自有般若，还同所校何以除之？答竖中空假般若可为所校，中证不殊名等体等，故阙之耳。言戒施边者，边谓边表，期心出假名为尽边，故十向后心名假边际，第三位行不退者，文判四信得十信，故初信至七信为位不退，八信已去为行不退。七心不退者，即是别教七住，见思俱除名位不退，故举信位望住为下，今云初住惑恐字误，应云初信，故文云圆顺信解自内而熏等也。或恐剩字，有本无此住字但云初心，若以五品在十信前故圆初信即不退也。有人云：闻长寿即是般若，不可般若还校般若。今问六度之中那得有长寿般若？是故应知于信心中，信于本地圆门妙智，尚不与迹门圆观六根位同，岂与别教五度同耶？况复藏通六度行耶？尚不与三教第六度同，况与前三前五度同？大品云有菩萨等者，意明别教菩萨退但有魔不退无魔，圆教初心魔不得便，况不退位？若初住去分破八魔，故得云无。以能即魔为法界故，唱楞严名魔尚被缚，况修观者？况自证者魔能退耶？当知圆人五品之初魔已远避。经云：愿我于未来等者，既云起誓，但是闻寿愿当同之。问近成者无长可说，何得皆言亦如是耶？答言如是者，谓说常寿，若得常寿尽未来世必当过此，何但如是？今从实成来故且举尔许，具在玄文过减不同。经云深心等者，此于本地圆门仍具五法，方乃断疑，一者闻远生信，二者深心，三者直心，四者多闻心，五者为他。有人于此广引诸文以释多闻，于此非要。何者？先闻远本，次入深心及以直心，生于多闻，方是此中多闻义也。深谓穷理不二，直谓始终一揆，以此而观一一句义无非多闻。第四观成中云想成相起者，理具此相依理起想，故此想成便见此相，从初习观但得想名，观行浅故仍顺想故。又顺理故理相乃现，余教修观观违于理，纵有气分不顺中理，方便观成尚犹名想，况未成耶？又见此相虽未真证，以观力故暂见二土，若三惑分灭方永与相应，乃不名想。准前释四悉中，等觉第一义尚通名想，有余土大小共者，藏通二乘断惑者，仍本为名准彼而见，纯诸菩萨为报土者，亦他受用，但依此想渐深渐成，入初住位任运遍见，应用无方。问称理起想，何须土想？但观一念妙理即足，答二教初心皆灭阴入，况复土耶？别教初心亦且破阴后心能见帝网之土，唯圆即观一念三千三谛具足，是则一心一切心，一身一切身，一土一切土，一念俱观若身心土若空假中，更无前后，故观成时一心见一切心，一身见一切身，一土见一切土，十方诸佛身中现故，故于自心常寂光中，遍见十方一切身土，若唯观他遮那之土，必迷自境，若了心境自即他故，他即自故，不了此境自尚成他，况观他耶？观土既尔，身佛心然，故闻长寿须了宗旨，故知想名名同体异，故本门闻寿益倍余经，良由所闻异常故也。次释灭后五品中，初云后随喜品较量初品者，此是深见，作法师往名在三不在五者，师从利他故除初二，准法师品读诵亦得通名法师，但此中文意且资理是故尔耳。指经文至不须安生身舍利者，大教所诠是法身实相，经所住处中有法身舍利，复是起塔，经文能诠如塔能盛故也。问若尔等者，若不须事塔及色身骨，亦应不须持事戒，乃至不须供养事僧耶？答意者有二：一违问答，即指初品未能入事，故且依理以为舍利，以经为塔，次顺问答，即能持得初二篇也。若尔，此亦但成违问答也。何者？持初二篇但成初二品耳。故不应以能持下篇三品为难，诸修圆行者，请观斯文，若初二品人初心念念常在四种三昧，容于下三众法少违，至下三品止作二持众别两行纤毫不犯，具如止观持戒清净中，尚事理双美方堪向道，况入道者令事亏耶？若未专于四种三昧，五篇七聚菩萨重轻不可微犯，方称一期教门大旨，何以故？出家菩萨具足坚持毗尼篇聚，大乘教意一切皆然，但护篇聚于彼梵网八万律仪，未为持相，但此土器劣且以小检助成大仪，仍晓开遮轻重缘体制缘渐顿舍义有无，坐次分流忏法天隔，复有七众同否大小共别，方于自行量己品位，去取适时，或慕大节而昧存亡，有据小文而迷观道，若得今意先以理教定，次以位行验，若不尔者，鸟鼠人也。安论品位乎？敬请受佛遗言少分恭禀。经阿提目多伽，有人云：此云龙舐华，其草形如

大麻，赤华青叶，子堪为油，亦堪为香。已趣道场至处也者，既对行近并通浅深，故亦可为观行行近。第五品齐第四信者，以初二品当初信解，第三品当第二信，故二处判三慧，将二信及此三品共在于闻慧位也。问何故现在唯四信灭后立五品？答其义既齐四五无别，但是灭后加读诵位，为第二品耳。

法华文句记卷第十（上）

法华文句记卷第十（中）

唐天台沙门湛然述

### 【释随喜功德品】

释品题中，四重结名，亦四悉意但不次第。理须消释使义相当，然下诸品并是流通本迹二门，所以此中虽于对治中双消二意，义亦通于余之三悉，以随喜品文既较量灭后五品之初，义当现在四信之首，并由闻长寿增益品秩，故须双述今昔二门。下法师功德品，正当现在四信之位及随喜后位，所以不复双存两释，由分别中及随喜中已具释竟。又是称扬五种法师功用，能入六根同于现在四信之位，不轻已下既总云法华，岂独在迹？若尔，尔前诸文亦云法华，亦应具二。答后未说故，初世界中文先略释名，次广释，三总结。以初贯后故先释名，初文先随次喜，初释随中事理祇是权实异名，了此权实即非权实故，无二无别即随顺开权显实之事理也。次广释释喜中言己人者，还是迹中事理之力，理有事故，故能庆人，事有理故，故能自庆。又不二而二，故庆己他，二而不二故了非己他。次闻深下再释中，亦先释随具权实功德，次庆己有智慧下，又再释喜具悲智功德，虽曰庆己正为利他，虽曰庆人正为显己，故云有智及有慈悲，以自闻经复能教他，故悲智具足方乃名喜。况闻经之始行愿俱时，故一句一偈自他俱益，今此初心专立自行，亦以愿力而庆彼耳。权实下结前两意共立品名，权实结随智断结喜，慈悲即化他，化他属解脱，解脱即属断，且以自他事理庆喜故属世界。又顺理下对治中约本门者，亦先释次结名，初释中先随次喜，随中先正释，次即广下结成观相，融通事理，三结成。初文先理，次事。先理者，若信长远，信必依理，理与迹中妙理不殊，但指在久本功归实证，理深时远故云深远。言信顺者，于理闻久岂敢窃疑？故无一毫疑于久理。次顺事者，祇是如来自从本成利物之相，迹中但有横论化仪，本中须加久远竖相，故以化久为竖，化广为横，中间节节遍十方故，该[一/旦]祇是横竖遍耳。观相者，非理无以能化，非化无以显理，即施迹近事见远本理，亦是本迹虽殊不思议一。虽一而本迹宛然，故云不二而二。问别与二同异云何？答有二，通约本迹别对多境，以本迹中各有不同之相故也。次虽二下却覆收入，若本若迹，皆以三千方显称理之妙事也。三如此下结者，祇是收束向来事理不二而二等，同名一随，如来下释喜，先寄时约人以斥迹权，故四十余年及七方便，非至今经不会方便，无以显本，望彼不闻故庆我得闻。次庆我下正释喜，三以凡夫心下，明喜心相，由闻故知因知生见，唯佛知佛久远之寿，唯佛见佛久证实理，闻佛闻显与佛不殊，入观行位，如此下结观相，亦是横竖不二意也。究竟法界义通横竖，应云深广，但是言略。广无涯等者，通叹横竖，无可与彼无等同者，故重云无等等，亦应结云是名为喜，文无者略，佛今下结成品名，除事理疑故名对治，第五十人下释为人中四：初重牒人相即是牒位，次初但有下牒随，次但有下牒喜，三未有下双牒随喜叙意较量，四谁闻下结劝也。于较量中又三：初明行薄，随中但理未有权用，喜中但己未能益他，次所获下双明随喜功大，三如来下正引经较量。即举下文四百万亿，故云巧喻。喻第五十人，是故况云何况最初，此是初品故云何况第五品耶？此是圆位之始故，云何况后心？后心者，指极位也。四结劝中二：初引经意以

劝，如来下结经劝意以立品名，令进理入位，能生理善即为人也。景者大也。亦慕也。上来下第一义中上来，即指法师至持品及分别功德中四信五品，时众下恐人谬解者，不测初心功德之大，而推功上位蔑此初心，故今示彼行浅功深，以显经力，忽闻下举好坚迦陵以譬初心。圣言亲赞使推功疑除，故举释然以拟第一义，好坚迦陵具如止观第一第七记，希有下结成立品，外道下约教展转比决，先斥外道诸偏小等，小虽居极，未及随喜圆位初初，别人知中。言门拙者，以于地前闻但中名，未即观故。佛今举阿等者，正明圆位，初后不二故诸教所无，问初阿在初住何以证初品？答名别义通，若以此对四十二位则不可通初。若对六即理即尚是，况复初品？今从圆行以明不二，故通用之。问答中先问可见？答中此法者，展转闻法故。彼人者，小品云：若声闻人能发心者，我亦随喜，亦应更问，彼兼此独云何得同？答不从所兼不共不别，恐混名同辩别故来，况彼是引进之语，此判初心实功，故彼无发心之理，此明随理已成，是故名同其事永别。前品以较量四人者，分别功德品末于后四人，经文节节自较量讫，唯初品文未有较量，故生此品。故前品末疏云，今具列五品较量四品，后随喜品较量初品。乘机者，由佛知机隐之未说，故使弥勒乘机扣佛，广校初文方知后四功大，时众益广故曰乘机。南方者，江南也。言胜劣平者，意谓后后渐胜为胜，后后相似为平，后后渐弱为劣，乃以渐劣况出平胜，劣中最后第五十人功德尚多，况平况胜至第五十耶？文虽未破理不全然，但依渐劣以后况初，何用平胜？平乃初后相似，胜又后胜于前，并非较量之限。今正解者，以因古人非五十位解，伤文失理故今助之，暂寄教门以立人数，但约六众不列式叉者，亦一往对数且暂除之，岂有式叉不闻经耶？意亦不必从于有门，以大比丘而为初会中人，此中虽复累人及门并行至四十八，意明教教及一人随从一个一行，皆可从于法会人闻，所以二解者，初约三教义当昔教有五十人至今闻圆，二者至今复成五十，即是闻经皆被开显，全成四人。故圆举数无可以辩，且寄数法以一七而止，如七世等七中从大故四十九，皆是师弟等者，展转教故。言最后一人无教他者，且约一期校量为言。言大七等者，此方数法黄帝所立，有二不同，下数十万为亿，上数亿亿为亿，七数亦然。故以七七而为大七，于小乃成四十九也。并最后入即成五十。此亦一往合其数耳。正义如前破古师中，今谓不尔已下文是。经四生者，有人于此广约俱舍婆沙及诸经论，出四生义章，非今文要，但可略知六趣，略如第一卷及止观第一记。四生者，谓胎卵湿化。又显识论中又立四生，一触生者，因交会故。二嗅生者，雄有欲心嗅雌者根门，即便有孕。三沙生者，如雌雀以欲心坩沙，因即有孕。四者声生，如雌孔雀以欲心故闻雄者鸣，便即有孕。此四但摄胎卵二生，湿化但染香处不须此相，与世间乐拔果苦者，且与四事及以七宝，故云世乐。令果身安故云拔果，令得罗汉故云拔生死苦，此是梵福者，此人教他令得圣果，自未得圣但名梵福，若得圣果方名为圣。今更广之者，此用大论文也。福中大者莫先于梵，故论释百福庄严相中，以梵福为一福，有此较量，今经令得四果者，亦梵福也。于中复更较量出闻经福，令以众圣福之初用校最后闻经之益，故闻妙经随喜，初心尚过后圣，何况初圣？故知世人目视如意而争求水精，已遇日光而谋灯烛，萨埵大萨埵者，以三菩萨展转相望，一往且以大小言之，故方便极位菩萨犹尚不及第五十人，何况但教他得二乘耶？言圣福者，望上属福故也。然华严中以初住较量，其事仍易今初随喜位较量圣福，自非大圣严旨安能信斯希奇？故知但从事判云此品行旁不轻行正，故此一部无得以旁言之，并是法华之正辙也。此中功德对五十人，章安但直标数而已。不指经文今略对之，每两功德结为一句：一处及利根。智慧不暗哑。口香舌无病。口无病不垢。不黑亦不黄。不疏不缺落。亦不差曲。唇不垂不褰。不缩不粗涩。不疮亦不胗。不缺亦不坏。不另亦不厚。不大及不[利/黑]。不黑无可恶。不匾不曲戾。不黑亦不狭。不长及不羸。不曲无不喜。唇好及好舌。好牙及好齿。鼻修及高直。面圆满眉高。眉长并额广。平正人相具。见佛及闻法。前是相似功德等者，指分别功德品中云灭后五品，大师有时依普贤观，判五品位在六根内，故云相似。若指四信正当相似，此中较量初品，复是第五十八，初法会闻容是初品，第五十八必在随喜位初人也。然品题随喜不的局初，通该五十人也。修



行下云云者，广应明行相，此五十德或一人具足，或一人各一，随其功力不可必具，颂中颂前随喜中五，不颂问答，准可知故，颂闻经中少不次第，对之可知。

### 【释法师功德品】

先释品名，次释功德增减，即法师之功德也。初释品题中亦约四悉，故下结云，备斯四意，初文世界，次行者下为人，次明识下对治，次似解下第一义，初世界中先指前品，共此释名故法师二字全指前品，亦以五种为法师故，故云如上。问此品既云是随喜果，法师之名何以指前？答弟子通初后，法师唯二三义亦兼后二，或全未入品。何者？若以五品入六根中，五师但为六根因耳。纵以五品在六根外，五师不云修于观行，但以诵说名通，且通第二三品，说复该于四五，故且一往似通，若具约位简之，一向未入凡位，以法师名彼品释广，故须指彼以消今名，法师之称既通，不隔四信五品，故指彼文用申品目，功德者下辩异也。初指初品之初，指第五十人，今谓五品之上指此六根，同名功德高下永别，法师之功德故云法师功德。内外庄严等者，两重解之，初正约六根，次又从下更进寄真位，即此相似至初住时普现色身，乃至极位节节皆以初功为本。五相亦然者，入真位时六根皆有内外二严，见闻十界而为外化，余三准知色等亦然。又若以相似普现色身为言，则可通于似位也。次读诵下例余师者，此五法师皆生似解，此且须置真位普现色身，退取似位为今功德，五师五品真似不同，故名世界。问书写何以净六根耶？答同资正解，四品加然者，明发不定，始自随喜终至正行，皆发六根，何必过五方入相似。言加然者，以初望后初尚得入，后四加前，相似既尔等者，以分真中根净倍前，以真望似故云倍也。次为人者，应勤思修四种三昧，令速入后信，信信相望故名为倍。次对治中深识圆闻如前较量，名为大势，方能除于执权迹疑，第一义中云似解初初者，依普贤观，随喜已当似解之首，第五十人复在随喜之初，故云初初，过二乘之极极者，罗汉已极无极又极，纵是无疑亦不能及初随喜人，百千万倍，如前较量。指始等者，以随喜始显妙觉终，凡夫发心尚与妙觉毕竟不二，况今五品后望六根耶？六根功德下正释六根功德增减，先略出二家，次总结斥，先光宅中文无别破，所立未当。何者？五种法师各得六根，如何五师共为六千，故一师四百。若有三品，虽成一千二百，那成一师六千功德？况三品人耶？故下结破根不依文，况但言十善是散善耳。此土三根强弱，引大论文全不应此，此文眼鼻身八百，耳舌意一千二百，论中眼耳意三用强，故不相当。又有师以光宅数为三品者，今经但有八百千二，如何更立一千？若分六根为三，则二二分对全无此理，诸师下总斥，未会今经六根增减及功德等，不合诸教者，法华之外如下所列，三经一论。何者？六根所对对三千尘，此尘之外见闻四圣，故知经力助内观解发相似分真，普熏诸根，故有如是见闻等用。又有人引俱舍等所辩界内六尘，用释此中六尘，但得片义非文正意，故不用也。且六根中根耳鼻三，不假至者，还依不至可见对眼，可闻对耳，有气对鼻，舌身二根须到了者，依至变现故舌则以变说为功，身则以现像为用，而皆以十界为量，不关小乘根尘对境，故不须云色二十二声八种等。若不尔者，三千本非凡夫肉眼肉耳之所见闻，何故而言见闻三千？若复更释天人等因所惑六尘，弥非今意。大品去，正引三经一论破前两师，次今经下正释，初引经论者，又二：初正引，次略结。今经具足以斥，正引中初引大品，明六根般若，岂非分别功德中较量正慧，尘净慧等故无差降，此未云数且言等净，若六根下破前次师，先破，次若一下反征。云云者，应更多并，引正法华中，亦先引根等，不论下亦同前破，次引论文意亦明等，经力不应令根胜劣，虽未等者，虽未入地功如入地，次引大经明互用相，既等既互理岂应偏？次正释为四：初明一经之内具前四文，次正解，三若论下辩增减，四相似下判位。次又二：先约弘经方轨明等有一千，次约理境等千二百，初欲正释，更斥光宅。今依安乐行以明三业，正当法师依于弘经方轨，故令获得六根清净，不同光宅直云十善及以五种法师，共为合数，今明数足竟。方云五种法师悉具六千，故今先约安乐行三业十善，次明一界十如，对化他边及衣等三，已有六十方成圆

行，此中三业即是六根，故不更对六根，三业功成即六根净。五种下明一一师皆净六根，次复次一心下，约理境以对行中，亦是互用相似位上释也。故云一根通具六尘，若从因释但是观行理具六尘，若论下明增减相，先明增减也。清净牒前般若，庄严中有盈缩等，等庄严者，牒前正经，阙于牒论，祇是凡力等圣明肉眼等耳。若言千二下次辩盈缩，即在今经。祇于向等而论盈缩，若言清净更牒前般若，六根互用，牒前大经，亦可不可思议牒前引论。若偏下结斥，相似下判位中，云四轮者，璎珞经中具列六论今且用四。若依五十二位，唯璎珞经始于整足，故今借之以成圆义，但断不断异，铁轮仍在四轮位前，即十信。第三心者恐误，应云第二，信通进别故寄明之，若始末明位，略如菩萨戒疏及玄文位妙止观次位中，具位修观入位行相，今文但明法师功德，故置不云。此下经文六根六章，准华严经六根各十十义，亦与此中文同，但真似别耳。是则五十俱通真似。又五与十但离合异，然小乘不以鼻舌为通，于意离三未为了说，诸大乘经亦有六通，不云六根者，祇是旁小而复斥小，今经华严方成了义，况复与小修发不同，所依各别，尚不同别况复余耶？初眼根中未论修发真天眼等，直以肉眼能见大千，故云父母所生。若论其用已过天眼有漏天，眼下无见上，梵王所见虽遍大千，至边乃为风轮所隔，六根净者则不如是。故今应云相似佛眼，乃至相似五眼，故亦应云见于二乘及佛菩萨等，以准耳鼻必含有故。见大千内外为天眼者，且约见于粗细色边，见业因缘为法眼者，以天眼力所不见故，见业见净者，业有差别净无差别，双见二境即表中智。又能圆伏故是佛眼。大经云等者，此是别引肉眼能有佛眼之用，以证父母所生等也。佛眼故下是重牒前破光宅四文，及今所立并略盈缩等文，显成正释。眼根清净是牒前般若，具五是牒前论文，庄严是牒前正经等，亦应云互具五根以牒涅槃，文无者略。下去五根，一一皆尔，但此具竟下去并略，但注云云，或出一两经而已。至下更引无令失意。又下五根一一二释，先约能见闻等，次约所见闻等，故重云也。耳根可见，以于鼻根最委悉故，故于鼻根更辩互用，准例余根亦应如是，但是文略。若舌根中准答问意，亦应须先知味法界，方乃令其味变为美，况六根俱净岂可舌根劣耶？身根中云无谬假也。无著空也。俱照名中，意根中云月四月等，作所表释，以通前五皆不二故。若存事释唯第六根，所以六根所对不须委论，然随喜品较量初品，分别功德直明四信及以五品。今法师功德但明相似六根功德，不轻品中明弘经人现生后报六根清净，神力嘱累果人自明弘经力用，以劝流通，乐王妙音观音明分真人弘经功能，故知但依今经判位自显，余依论判自是一途，下去可见。故随喜品已下，不劳委释物像相貌，但略示文相以显传弘，则流通之功其义自了。

### 【释常不轻菩萨品】

此品既前正引昔，当知不轻已有五品，可以证因，后获六根可以证果，故云引证。嘉祥具对今经上诸品文，以为七别，一者以上二品对今为三品功德，随喜下法师中今为上也。二者对上二品为三世功德，随喜现法师当今品过。三者对法师功德明果，今品辩因。四明众生唯一乘故。五者上明佛记今明菩萨。六者上明劝福今明灭罪。七者引事以证六根。言三品者，随喜容下，法师及此俱净六根，岂分中上？况此尚有先谤堕狱。言三世者，随喜乃指佛灭度后，法师现籍五种功成，不轻虽往明现生后。言因果者，俱净六根，岂分二别？言一乘者，通于一部，岂唯此耶？唯对分别功德分佛菩萨记，此则可尔。言罪福者，今谤获罪，信者得福，上文生谤岂无罪耶？随喜中与陀罗尼菩萨共生一处，利根智慧岂唯福耶？言灭罪者，生谤堕狱此乃生罪，临终根净岂唯灭罪？法师中报阴现转，何罪不灭？言引事以证六根净者，何不云弘宣一句，必净六根，为章所引不思本文，诸如此例不可具引，故略述之以生发见，故今更以六义说之。于中初一亦望今经前品，余五皆以法华望前，一者上全弘经文，今略弘经意，故不读诵但宣不经，二者小典生信尚未为二因，今经或毁感六根清净，三者诸经但明顺化弘教，此品礼俗逆化通理，四者余经所表权实尚隔，此品表闻莫非四一，五者诸经所表迹尚不周，此品兼表本迹二相，六者诸经上慢永言堕苦，此品即能信伏随从，嘉祥七义

非不一见，未有远致，得此中意诸例可从。问为不轻谬有所记，见者悉云皆当作佛，为复末代弘者迷津。法华论云：此菩萨知众生有佛性不敢轻之，二论俱是天亲而立性不同者，岂其相违？但申经文使各得教旨，若令一人著论，则使诸说咸同，不可所释大乘尽用对法小义，故知彼论自申方等，所以迦叶自悲败种，至法华会败种还生，天亲即以其论申之。若弃如来显实之文，而滞菩萨弘权之教，偏执之愆莫大，谬申之过可知。今文品初具足四一，以解贯四，于中先列，次释，释中云法华论等者，论许此菩萨知一切众生悉有佛性，故凡见者皆往礼之，此四众中岂无灭种而妄说之？若其有者论文不说则过在天亲，若唯识说正乃过在不轻，及在于佛，而不先责不轻之过，犹却以为弘经之人，岂有妄宣误记之失，令现生后净六根耶？正因通[一/旦]等者，性德通于迷悟因果，故缘了云种子本有，还约性德以明二因，以对新熏成修得故，此三为因转因成果。果中菩提及以涅槃，名为果性果果性也。若对性辩修，祇是修得缘了至果名为菩提涅槃，了祇是智，智名菩提，缘祇是断，断名涅槃。亦可以性三因至果之时，了名三种菩提，缘名三种涅槃。若云众生具有因果性者，则五佛性皆在众生遍一切处，但住因之日果性名因，在果之时揽因名果，名虽互得其法恒如。初是因缘等者，初内怀不轻之解等五文是也。后是圆教者，约教也。从见实三昧去是也。对偏成四对味则五，以余教中必无众生即佛之言。前既因缘应具四悉，于五文中初二世界，后三余三，具如序中亦以四一而对四悉。云云者，三教对辩今唯在圆，我昔随喜获现生后者，重明来意，故后文云，临欲终时具闻威音王佛说法华经，得六根净更增寿命，即现报也。命终之后复值二千亿佛，同号日月灯明即生报也。以是因缘复值二千亿佛，同号云自在灯王，复值千万亿佛即后报也。于现报中获六根净，是故弘经其功不浅，说此三益意在流通，昔时不轻三报宛尔。今日岂得不流通耶？有人云：欲显安乐行威势无比，我为不轻行安乐行，今谓安乐行者始行弘经，故与不轻其仪十别。何者？彼则安处法座随问为说，此乃远见四众故往礼拜，彼则有所难问，方乃为答，此乃瓦行打擲犹强宣之。彼则常好坐禅在空闲处，此乃不专读诵入众申通，彼则深爱法者不为多说，此乃被虚妄谤仍强称扬，彼则初问云何读说此经？此乃但云流通作佛一句，彼则初修理观观十八空，此乃但怀一句作佛之解，彼则化佛亲说诤虚空身，此乃虚空身说诤于化事，彼则梦中远表当获大果，此乃口宣当得佛因之教，彼则约解髻喻开二乘权，此乃约结缘表一乘之实，彼则以顺化故存于轨仪，此乃以逆化故亡于恒迹，彼则列胜行法以取于人，此乃偏引往人以通胜法。事本本事者，通举往昔威音王佛，为不轻事之本，名为事本。于中别以最初威音佛时不轻之事，故云本事。得正说之宏宗等者，先标两句，名常下释此二句，先释初句，次不轻深敬下释次句，宏宽大也。宗尊高也。本迹二文四一三性，正说大宗不过实相，实相祇是常住佛性，此指宗极之宗，非宗体之宗，一代虽说或兼或带或纯小教，或杂助门或抑或覆，文宽事广，教教不同味味意别，不轻但宣二十四字，有标有释具述因果，因既三性果即三德，况以四一兼益自他，直指二因以为不轻所宣之法，故云宏宗。显实之宗不出四一，四一一一祇是三故，故今还依四一消文，于中先释四一宏宗，次引文判位，三随喜下明随喜意，四敬人下结随喜意。初文中二：先表迹门显实，次表本门开近，前明法师随喜，示佛灭后闻弘经者所说之益，此引过去弘者闻者俱获大功，若弘若闻皆双及本迹，岂独直云作佛而已。故须皆约二门释之，方称不轻所宣，乃会威音所演，可与五品之理合，后得六根而有归，具闻之言全表本迹。况法华之号不专一门？先表迹中云名常不轻是人一等者，应委将文相用消四一，令合此文旨，虽上慢者为之立名，已是菩萨行愿所感，故使铭者冥会其事，从乃至远见表本四一者，只是以远而表于远，乃至不轻自有本地之四一也。故使未堪显本，乃以远住表之。迹中显实尚以迹四，而强毒之。况复本实能即受耶？迹显而本密，故知四一是经宏宗。次引证判位中云不专等者，显不读诵故以不轻为专，而云但礼，以入位之法不独五种法师，或自或他若信若法，或冥或显或广或略，故祇宣一句，功莫大焉？故今文判属随喜位，为六根之亲因。有人云：不专是杂，今谓但显不杂，不专对专。有人问，何故礼俗？今为答之。菩萨化缘法无一准，唯利是务故设斯仪，见众生理与果理

等，故礼生礼佛其源不殊，此自行也。欲令众生慕果愿，果愿者何？我等但理彼尚故礼，况证果理而不尊高。又云：汝等皆行菩萨道当得作佛，岂非击我令修圆因，此约现在顺从者也。亦信行也。亦法行也。夫益有冥显近冥远，远如胜意现虽不受，声纳于怀，由谤骂之辜，堕于恶道，闻顺从之力，还遇不轻，乃至今日还令会入，以是义故上慢尚成远因，闻信宁无现益，故毁谤者成毒鼓因，广略准知。自行庄严化功归己，自他熏莹故净六根，有人此中引大经中礼知法者，及净名中比丘礼俗，此义不然。涅槃常仪显敬法之志，从彼请益故忘情礼下。净名闻法已获重恩，故忘犯设敬不存恒则，若大乘正义出俗恒则，亦无令道而礼于俗，不轻立行咸异于斯，不为宣通大小非教。有人云：菩萨不作是礼即是有犯，今谓有犯须准科条，梵网无文小乃无制。又云：菩萨于性罪必获，于遮罪有越，今谓于遮必越越名持不，越不名持破非菩萨，忘犯济物贵在物安，若也物安何简遮性，今礼四众济众何辜？故大小二乘咸遮礼俗，礼尚不受济义不成，三随喜下约人约法明随喜意者，必具三因，安乐是总三因是别，故云皆一实相。又云皆有三因，读诵下别释三因，不轻深敬下释流通之妙益句也。于中初正约三四，以示流通，如此下结成。初文者，若得三法弘经之轨，则自他咸济，当知三法虽顺前品，其实即是此品三因，故复亦对四安乐行，四安乐行准前可知。不受四一者，应将骂等委消不受四一之相，本地亦然，文但略对经而已。不轻以大而强下云云者，为唱令闻故也。应释强毒以作当来闻法之相，具如经文后时得益者也。意业净下云云者，应释三业对三力相，复应更对衣座室等，神通室也。说辩座也。善寂衣也。广对一切准此可见。毁者等者，即生随从尚犹堕苦，是则击信毁之二鼓，为生后之两因。问若因谤堕苦，菩萨何故为作苦因？答其无善因不谤亦堕，因谤堕恶必由得益，如人倒地还从地起，故以正谤接于邪堕，务当勤习五种行者，五种法师行也。偈文但云初十五行半颂果报，后四行劝持，准此颂文应云不颂双指，唯颂双开双劝二文，初双开中，长行文二，事本本事，今一行半总颂事本，阙劫国等，次颂本事，长行有三，今初一行半颂双标二人，次二行半明得失，初一行半得，次半行失，次半行重明得，次其罪下十行明信毁果报及结会古今，乃至定谓等者，此乃不专判于邪外，佛权实教执皆名著，牛皮等如止观第五记。以著心著无著教，如牛皮等向日加坚，亡失正法犹如损体，故禀方便教者，于外凡位并未免谤，故有不受不轻圆实之言。

### 【释如来神力品】

释品名者，如来上寿量品释，神力者，神在于内即体宗也。力名干用即是用也。佛说本迹口轮力用已竟于前，今复身轮现此胜用，令众流通本迹之教，故云体深力大，此字下别明来意。自此下总名来意，初所对众中言一切指他方旧住指本化者，应非四众八部也。故一切者，即从及诸已下文是。十神力者，前五正明现在流通本迹，后五总表未来不已，又前五中初一令众总信本迹，次四即是现在四一，第二表二门理一，智家之境故云智境，第三表二门教畅，即是教一，第四表二门入实，即是一人，第五表二门破惑，即是行一，第六门中既指五千被移失心三类人者，如此三例即是灭后得益之人。所言机者，机义当总，总于未来四一故也。即是得于四一之益，下去四相别表未来四一，文自结名但各述其要，令成一也。所以四但云一不言本迹者，在未来故，尚未入实谁论其本？若见实者亦见其本，故总结云表现表将，将犹当也。初五文中一一皆有迹本流通三相，初文先标，今经下叙前迹说开显，内秘下叙前开迹显本，明三世下明中间用，福德人下初神力意，第二文者先标今神用所表，上白毫下叙于迹门神用表同，境智合故初见一理。今本门下牒向表意，由见远理故使增道损生至于邻极。分身等者，此相既同各于其土，利益亦尔。第三文者，先标名辩意述相，四十余下正述表迹，欲以下明表本意。言具二者，事即本迹付他令通于未来世。第四文者，初标名辩意，随喜下表迹益，随喜圆道下表本益，随喜诸菩萨下表流通益，此一下流通功能，第五文者虽不分本迹，一文兼诸下五可知。结要有四句者，本迹二门各有宗用，二门之体两处不殊，名冠

此三而总于三，一部之要岂过于此？故总揽之以成流通。八自在者，如止观记。经中要说等者，叙今意也。道场释上甚深事者，事是因果，今道场是果，果必有因，以菩提释藏者，菩提是能契之智，必有所照之境，境即秘藏，以能显所也。以转法轮释一切法者，有所转法，法必有名，以涅槃释力用者，满理释权疑，唱灭释近疑，宗虽近远同名因果，不复别判。阿含者，借小证大，彼则从事今借证理，开小即大故可为证，颂文初颂十神力中，但有五者阙后五也。前五现见逐要存之，前后二五现未异耳。举现例未，是故略之。嘱累下二行总颂四法者，但云嘱累至得边际具含四义，四义皆是无边际故，能持下别颂者，初一偈半中言一切法者，不出能化能证所化故也。无二乘故，不兼带故，其法秘妙，令我下二偈颂神力者，既云欢喜，即是用畅，次一偈颂秘要者，名同易见，于诸法下颂深事者，教化诸菩萨毕竟住一乘，乘是因果，后一偈半颂总结者，总结四法。言若能持四法也。

法华文句记卷第十（中）

法华文句记卷第十（下）

唐天台沙门湛然述

### 【释嘱累品】

释此品先辩他人判品前后，次今文正释。初文者，慈恩安国并令移之于劝发后，若在此中有八相违十不可也。余虽管见颇有禀承，每于听筵忝蒙慈训，垂示救旨深有所凭，近见秀公法华圆镜，广立难势不越先规，今攒旧闻兼资后见，总别救之亦八不可。初总救者，出塔已后凡述多宝，皆云塔中不云见佛，若移在后无出塔处，一不可也。分身散后凡有所述，唯论佛塔不涉分身，若移在后佛无散处，二不可也。嘱累文中佛散土秽，已下经文言不涉净，若移在后无复秽处，三不可也。会本居地因塔升空，佛散出塔后文在地，若移在后无还地处，四不可也。嘱累品后经既未尽，但述众喜不云而去，若移在后须加而去，五不可也。劝发品后无复余文，经既已终则云而去，若移在后须除而去，六不可也。本迹二门佛事既毕，须有所付，是有嘱累，若移在后法无所归，七不可也。嘱累已后明乘乘人，弘经本事事须嘱累，若移在后师弟参杂，八不可也。次别救者，具述元破一一救之。一云众本相违者，准正法华及以隋朝崛多三藏添品法华中，此品并皆在于经末。救曰：正妙二本译人既异，所见各别，若令尽同此不可也。言添品者，准南山内典录云，崛多擅移嘱累著后，崛多既其擅改，法护未可为凭，正本既其居先，添品不名擅改，南山既斥添品，义当二本俱非。何者？罗什生虽龟兹遍游五竺，岂独不见梵本法华？久居长安岂不曾见法护所译？而再译不用者，当知法护非堪指南，若堪指南何不文义咸依正本，若嫌后译文义浇薄，则随朝所译弥薄于前，今依什译理可准凭。故睿公云：梵音错者正之以天竺，秦言谬者正之以字义，不可译者即而书之。岂什公与四子顿尔无识辄？移一品安置经中，若不测旨归应仰之而已。何得以凡见斗尺量度大海虚空耶？二云经论相违者，法华论云：修行力有五，第五护法力中云如普贤劝发品及后品，后品即指嘱累品也。救曰：论亦人译，擅指何疑？况论虽西来，译时既在正法华后，祇是译者顺正法华故，正经在西晋时译，论在后魏时译，如隋笈多见正法华药草喻后有一长行偈颂，及嘱累在后，便以正经添于品内，及移嘱累在劝发后，余无所云，遂使后人云添品法华。故知译者不妨随见，妙正二本同一梵文，乍可信罗什而寝于法护，安得释妙本专以论为凭？秀云：言后品者，是普贤观经，以同是普贤发起令依经修观。又言后品者，既其不出名目，则似经度不尽，若不尔者，何不云及嘱累品但言后耶？此亦是一见，然准天台判为结经，不云在劝发品后，三诸教相违云：一切诸经并在经末，如何

此经独在于斯？救曰：例同诸经违妨更甚，即如大品中间有累教品，经未复有嘱累品，不可一切皆两处安，如大宝积四十九会，会会皆有付嘱之文，岂令诸经一切皆尔。如金刚经问名问持，乃在经中不可一切悉令居中，法华开权显本授声闻记，岂令一切悉皆显实，不类之例其数不一。四云二事乖角者，分身若还此土复秽，准妙音被诫故知土秽，嘱累中亦令多宝还归，观音不应施宝分二，分二即多宝未还，遣去既同不应乖角。救曰：祇由未还故宝分二，是故但云一分奉多宝佛塔，而不云奉多宝佛。故知事毕者去，有缘者住，于理何伤？若多宝在分身不合散者，经文但云塔可如故，如故祇是依初还闭，令初身散，即云各还本土，故知虽即令其塔还，听余经故，塔闭而在，如塔未开时，但云多宝于宝塔中出大音声。又云四众闻宝塔中所出音声。大乐说云：于其塔中发是音声。又佛告大乐说，是宝塔中有如来等，故塔未开，大众但云多宝如来于宝塔中。次塔开已，大众皆云见二如来在宝塔中，若塔闭后如药王品未云，多宝如来于宝塔中，妙音至此但上释迦瓔珞以申问讯。次方问云，此久灭度多宝如来，在宝塔中来听法不？仍对释迦申彼佛问云，安隐堪忍久住不？当知塔闭住而未去。又云：唯愿世尊示我令见，岂二佛并坐，乃云请见。又多宝佛于宝塔中告妙音言，祇云汝为供养释迦等不云分身，岂分身瞩目而不供养？又妙音欲还但云供养释迦及多宝塔已。不云见佛到彼见净华宿王，但云供养释迦及多宝塔，亦不云见多宝如来及以分身。又文殊来时即云，头面敬礼二世尊足，嘱累之后全无此文，故塔已闭分身已散。若分身在观音施宝，理应供养不应但二五二命不齐者，何故分身多宝二俱唱散，去留不等，若云但令塔闭云如故者。何故正本云还本土？救曰：二命纵同所缘各别，宝塔为听经故来，分身为开塔故集，塔既已闭分身须散，经尚未毕故塔未还，分身既散土合复常，故前文云，为诸佛当来坐故，各净八方，况正法华云可还本土，自是法护所译不正，岂判什本令从正经，若正经为正不应重译但云如故。若欲依正经何不讲正本，遍观正本处处相违，及以妄误前后非一，故不须以正经为准。又问，释迦出塔塔何须闭？塔闭分身何必须散？答多宝本愿但云以塔听经，若以我身示四众者，令集分身，当知分身开塔故集，释迦亦为开塔住空，住空故开塔，塔开故命坐，嘱累故出塔，出塔故塔闭，塔闭故分身事讫，事讫故须散，故塔开闭分身聚散各有因缘，何须难言二命不齐。六塔无还处者，分身诸佛令去咸归，多宝佛塔迄至经末更无还处，若品在后即唱竟，时还救曰，经毕自还何须求处？至劝发后一切大众作礼而去，作礼虽不通于宝塔，而去遍该一切，多宝本愿听经故来，经若终后何虑不去？但虑塔无归去之文，不忧土无复秽之语，若土后复秽，何得亦无人天来时？七云净秽不同者，妙音被诫复非净土，故知分身久已还国者，分身集日，那令侍者皆诸灵山？信诸山并无而犹有灵鹫，文殊海出亦云灵山忽有华现，故妙音来还依旧诫。救曰：经文炳然而读者不见。经云：移诸天入置于他土，唯留此会众，故知土净为安诸佛，灵山旧众不移可然，准文殊来时，即云指灵鹫山住虚空中，妙音至时不云住虚空中，故知净时处空复秽在地，今分身既散故一切皆秽，而没却复秽之理，苦执灵鹫独秽，妙音被诫具云诫土，不独云山，故云莫轻彼国土等，故文殊妙音二人来时，其理不等，欲令一例此理难齐。八云众喜乖情者，嘱累品令分身还，而塔不去，若非经末云嘱累者，阿修罗等欢喜太早，既非闻法欢喜，乃是见客佛去以生欢慰深可怪也。救曰：至此欢喜而嫌太早，三周之末各有欢喜，更早于此何不怪耶？说寿量竟分别功德中云闻佛寿无量一切皆欢喜。今本迹俱毕复闻随喜事少功多。又闻法师听持深效。又闻不轻能化所化现益后益，明弘经法无定常仪。又见释尊现十神力，授四结要，三摩付嘱三反领受大事功毕，岂得不喜而云太早耶？当知是人讫至经末，亦未欢喜何能弘经令他喜耶？言喜客佛去者，移在后文更加塔去而生欢喜，复弥可怪。验此一切皆以凡情测圣，徒攒笔语举一蔽诸。又云：但是先施神力，故见净土，此土本秽恐妙音见本土秽相，而生讥毁，故佛诫之。非妙音至分身已还，而土唯秽，如虽净土犹见灵山，变不唯净兼见秽故，上见下故。救曰：灵山是佛自留故令大众俱见，如来自云净土，曲释云不唯净，佛言皆令清净，乃云本秽仍在，若言上能见下于净见秽，何不妙音于秽见净，复能见秽，其心净故故佛土净，若犹见于秽则知妙音心不净故，而

佛尚诫之。妙音见秽尚生讥毁，岂得名为上能见下耶？下生下想非上人也。尚生讥毁，岂上人耶？次涉法师更加二难，总成十难，故云十不可。先破总叙，次翻二难，先破叙者彼先叙云，什公安嘱累品在神力品后，自是已来皆共信受，并云，移著此中善得经意，若在后者所列诸妨，略如向述，而云以义判文，正应安此，唯我唐代慈恩法师，不许斯义。法师又云：妙音被诫若是秽者，文殊海来何有灵山？祇云唯留此会不云唯留灵山，当知内外俱净，但是仍旧而说。又云：分身即是释迦，若多宝全身亦与一分，释迦分身唯与一分，若受多分者便是释迦长受利养，修六和敬诘应然耶？故但与一分。又云：若嘱累在此如来起立不云更坐，分身佛去不应立送，受观音施不应立受。又云：大众皆喜唯少奉行不应安此。又云：神力去秽未必全除，要若全除并之何处？何处净土容此秽生？救曰：正本法华自西晋至唐都不行用，此妙法经后秦译讫，四海盛传天下仰止，况流行之处必藉冥加，冥加已遂安可议耶？况复受持应验无量，普贤尚授以句逗，而不责移品，况复尔后名僧继踵硕学如林，共许嘱累安著此中，岂至唐朝所见乖昔，然此经以常住佛性为咽喉，以一乘妙行为眼目，以再生败种为心腑，以显本远寿为其命，而却以唯识灭种死其心，以婆沙菩萨掩其眼，以寿量为释疑断其命，以常住不遍割其喉，以三界八狱为大科，形斯为小，以一乘四德为小义，无可会归，据斯以论诸例可识。言仍旧说者，妙音未曾于此生慢，若土犹净满中诸佛释迦及塔众又在空，神力所现十方通达，何须仍旧枉诫妙音，彼佛现见高下不平，而掩佛智能言土犹净，而言释迦不长受利，顺六和敬者，乃是令圣效凡。若言分身即是释迦，释迦开塔亦即分身，何须更集？若据应迹各别，为是分身恐释迦偏多而不受，为是观音恐诸佛多受而不与，若观音不与乃表观音施偏，何关六和少欲？若分身不受应先施而后让，何故但分为二分耶？故知令分二分表现表当，其义已圆分身已去，其理善成何须此难？若言不应立送分身，及立受施纵品移在后，免斯过者，受观音施容可尚坐，摩顶之际仍立唱散，经后正当立送之咎，徒设谗并嘲调尊仪，于此妙经未成弘赞，若且顺凡情释迦与分身齐肩，坐送便成疏阙，故立送客正当其仪。况立送立受何教所制？云送受不成。又云：已有众喜唯少奉行不合安此，祇缘少奉行故不应在后。又云：何处净土容此秽生者，何不问劫烧担草不同灰烬，毛孔，纳海身不随波，凡此诸释并任己心，不顺经文其例若是。次别破第九第十者，第九佛无就座难云，开塔蒙命释迦入坐，闭塔还出亦宜复座，岂得立说下诸经耶？如涅槃经如来现卧还从卧起，如茶毗时从金棺起上升梵宫，梵宫下已还复本座，此亦应尔何事不然？翻曰：若摩顶已理须复座，若言无文令佛常立者，如文殊答问竟。无入海文，何故至此忽云海来？又云于海常说法华，常说之言应常在海，若本在海序不应列，何得复为弥勒释疑？又说经竟，佛但令众各散，元无更坐之文，佛应立送天龙八部，何但独送多宝分身？立送分身其仪稍顺，立送八部尊卑倍乖。又何不责云诸分身佛但令侍者赍华，以宣问讯，及云彼某甲佛与欲开此宝塔，即云尔时释迦见分身集与欲开塔，不见侍者至会说欲，欲应不成，法师与彼虽则稍亲，党理不党亲古可依也。又何不责？教门皆云达多世造恶，今忽说为佛师，复云与师记荊，颠倒不可具言，何不责龙女成佛太速？何不责声闻成佛太迟？第十众无命坐，难云，佛处高远众人请接，今既还处地亦应命下敕令复坐，何容久立不赐安居，故知嘱累定居经后。翻曰：凡假他力必须请加，若任自力不求他援，处空非己力所及，故请佛神通还本，任自力所能，故不待佛命，况本缘佛入塔故请在空，今佛从座起岂可安坐？故云益加恭敬曲躬低头，佛既复座说法时众理应复座，无文之论义准应知。又众若不起不坐，应仍在空，何故普门品中无尽意云从座而起，陀罗尼品初药王从座而起，故知不可见略却就座等文，移品向后。又品题有嘱累之说，令向后者，品内有嘱累之义，亦应皆移，然嘱累品题虽云嘱累，品内但通云我于无量阿僧祇，修习难得阿耨三菩提法，付嘱汝等故神力品题虽云神力，品内云为嘱累是经故。乃以如来四法嘱累上行等也。故应先移嘱累次移神力著嘱累后。又嘱累品初云，现大神力，神力品内有嘱累之言，是故二品俱移向后，若俱移向后不可两品重张，不可两品前后，若有前后，还失最后。若言经文次第，不轻已后即合劝持，何事以神力而间杂之。宝塔慕觅宣弘之人，祇应次以

持品续之，何得许以调达品间，若其品次不依罗什，理须一切并依正经，今经声闻一万二千，正经但有一千二百，叹声闻德，乃有一十一句，叹菩萨德则有二十八句，与妙经及论复不相关，何不咎论违正法华，而嫌妙经违论。又正经列名之中，云光世音光观声同，便即书之。后代何不依光释义，宝掌菩萨离开为二，更加宝印首也。掌已是手复加头首离为二人，自在天子以大梵冠首，亦云三万天子俱，即是回梵文大梵字不尽，别序中不云说大乘经名无量义，直云说斯经已升座三昧，又阙无量义处三昧，不知尔前为说何经为入何定？何不责妙经增加无量义耶？又放光但云上至三十三天，法护何事抑佛光明？妙经云八百弟子，正经云十八人中，凡云如恒河沙，一切皆云如江河砂。序品既尔，正宗之中错不可数，何不依之而独引嘱累，是故正经并未可依，纵是什公所移，应见梵文深旨，若也漫移何不安余品后，而必著此中，使无如上诸妨，更移著后生诸妨耶？故使流行之处，众圣冥加，次正释品中亦具四悉，初世界中约得名以释品，得名事别即世界，又累者连及也。字应单作后人加口者，意言口嘱，即义立也。言烦尔者，尔汝也。谓累汝后代，如带累也。左传云：相时而动无累后人，此是如来适时而化，示有谦词。又令于三世传法不绝，三世不同亦世界也。次为人者，此是后世宣布生善，次对治者，令后世受者使不失故，治其失恶故名对治，次第一义者，令后人奉旨入住，入住即证真也。初两字并在能付，次两字皆在所付，三嘱在能付累在所付，次正付嘱中释三摩者，先约所表释，所付不轻须以浅表深，故身口心三付方表殷勤，次约四悉者，即具事理，经言现大神力者，如来向现十种神力，已表当现四一益竟，而今复云现神力者，正表身口心三付故也。从座而起以如来一手，一时遍摩故名为大，有人引大经中内有弟子解甚深义，不为利养不生争竞，外有清净檀越，佛法久住，若不尔者法不久住，此是彼经最后诫劝道俗弘通，亦拈拾之遗嘱耳。不同今经乃是一期宣畅，他方欲散，现十神力嘱累十方，佛亲摩顶菩萨三受，表法勤勤，佛之智慧等者，取觉照边属一切智见毕竟空，如来智慧为道种智者，即取从因至果得道种名，道种从权，具如第一卷中，悉以能契之行名为权也。于如来室至如是，明三智者，即依座室三各具三智，祇是三一相即，三一互融，故一中具三，以此三事弘经益他，令他各得果地三智之用，故知室若无二弘誓不普，衣若无二法身不满，座若无二惑破不周，如是施主下，结能施意，应云如是施主三法无阙自他不空，是施主故有大慈悲，自既入室令他入室无慳吝故，自既著衣令地著衣，无所畏故，自既坐座，令他坐座，亦可云无慳吝，故施此三法，无所畏故，说此三法，若施若说皆具慈悲，即入室三法也。汝等等者，汝等当学如来，以此三法而流通之，以此三三应施一切。故经云：汝等即是众生之大施主，此明经之功用必具三三，况复所弘三三之法，方名令他得于所弘。世尊敕者，具奉行之，他人于此辩凡夫慳，引成论云，慳有五种，住处护他物称赞法慳，法慳七报，一生生常盲，二生生愚痴，三生怨家中，四受胎或死，五为诸佛怨，六善人远离，七无恶不造，若消此文都不相关，且言如来若以小乘化，我则堕慳贪，劝弘法者舍凡夫慳，此消可尔。若直以此证，令佛同凡，深不可也。

### 【释药王品】

释品引观经释名即世界也。此文去，具以今经而成四悉，若推下明得名前后，非四悉意，竭其神力者，用神通力三昧供养也。尽其形命者，用其报法即烧臂也。庶令弟子等者，上人之令下效故，此则自他二义具足，诸佛下云云者，令述有无，不轻乃至方便品来岂独佛耶？下品亦有佛者，云雷音王佛宝威德上王佛等，况释迦化主始末恒在，况复应以佛身度等，然应须云上品有菩萨佛事为正，下品有佛菩萨事为正，通途论之，从化主说，一切皆以佛为正也。药王至流通义便者，佛嘱累已大事功毕，随物偏好故乘乘不同，真如实相是所乘之体，一乘因果是所乘之事，苦行等是乘乘之缘，随物机宜故使弘者随缘不等，故所乘体皆妙法也。以依一实立因果故，乘于所乘以利物故，故曰乘乘。问为三者，初一利他，次一自行，游化亦苦行，苦行亦利他，已下去文如妙音等，皆不



出自他，自行皆不出智断福慧，利他皆不出三昧神通。通问游者，游必具足十法界身，并如妙音观音，但别举苦行以逗所宜，故请答之言意在苦行，有佛声闻者文略，具如经列，有菩萨及菩萨寿等，经即时入是三昧者，普现三昧理无出入，表用三昧之力故云入耳。经以神通力愿者，明不以世火还依所得三昧起利他愿，以智观火焚难思境，故使光明起斯照彼，佛亦以逗物故赞。真法供养等者，先总举能观所观，次及观相，当是之言正显真法，所以烧身名真法者由内观故，所观者何？即此生身。由惑因故惑斯惑果，皆用之言显因果俱荡。又观若身若火等者，于中先明法空，次谁烧下辩生空。初法空者，既即实相实相无烧，身火能所安得有烧有能所耶？次生空者，非但身等皆是实相，身等宰主一切皆无，故名为谁。烧者，能烧火也。然者，所然身也。身火并能供事也。佛法即是所供田也。宰主即是能观观者，身火能所观境也。境智不二能所斯亡，以不二观观不二境，成不二行会不二空，作是观时苦为法界，见闻者益故曰乘乘。若不尔者，成无益苦行，佛有诚诚实可先思，所以投岩无招外行之论，赴火不为内众之讥，良由内有理观外晓期心，故胜热息善财之疑，尼干生严炽之解，笃论其道行方有克，心正行正智邪事邪，行不可废智不可亡，后学之徒无失法利。有人问云：律制烧身得兰，烧指得吉，此中赞烧其事如何？今为答之，大小开制教法不同，小制结过大制令烧，故梵网中若不烧，者非出家菩萨，岂独令俗而不制道，故知顺小行易不烧何难？从大诚难烧乃不易，世以不持为大则大小俱倾，信此土机缘，咸迷大小，不知先小后大依何夏次？先大后小何心而受？先小后大开小乘遮，不先大后小，遮菩萨开不？一界之内两众如何？一身之中二体同异，大乘于小取益从何？小诵于大招损谁测？勤勤甄别用为来种，所乘之乘皆妙法故，以依一实立因果故，乘其所乘以利物故，但自揣己德历境观心，与心相应当顺开制，今药王久证，并出开制之方，重法亡怀起神通之愿，为轨凡下思之可知。经以旃檀为[廿/积]者，他人疑云，何得旃檀而为[廿/积]耶？答此土大爱道入涅槃后犹用旃檀阁维，况彼净土何足为难？然净秽并陈非世有也。皆圣力故，经云七万二千岁等者，问烧身但经千二百岁，烧臂何故时长？答前为自行身尽入灭，今为弘法令物会三，故云令无数等，既言无数声闻发菩提心，故知喜见于佛灭后，不令此等住于小果，此土亦然，经云金色之身者，前已得普现，即八相金色，故知此中须在极果。能生等者，如父母必以四护护子，今发心由法为生，始终随逐为养，令满极果为成，能应法界为荣，虽四不同以法为本。又此四法即四悉檀，次第对之亦应可见。此即始终对四悉也。然前三教各得四益，今对圆说例上可知。问初开章云叹能持人，何故向云不如一偈。又云法是佛师等耶？答前叹有法之人，今叹在人之法。言初叹体，次叹用者，非宗体之体，非宗用之用，通指一部为体，部内体宗用三，共有如是拔与等用。十宝山者，具如止观第五记。引华严经，或一或二者，俱舍云前七金所成苏迷卢四宝，金或兼余故云一二，诸经说权智等者，权不即实致令教法皆非自在，诸机不融故教主别尔。诸经明实智等者，并是权外之实故破疑不遍尚不及此经说施权意，已破诸疑故云即实而权，况复今经本为显实有疑皆断，故云即权而实，所以权实之语非独今经相即之言出自于此，不收于小是故异也。文云学无学等者，指三教菩萨为发菩萨心者，今经为彼之父能生彼故，昔谓非子至此方知。余经要因功用者，但取发心毕竟不别不同三教要因功用，如别教地前为方便也。如风下云云者，初住已入无功用位，应具简车体及具度等，释如风所以，至入初住无功用道。经云五百岁者，大集经中有五五百，具如前文。经云若有女人等者，此中祇云得闻是经如说修行，即净土因不须更指观经等也。问如何修行？答既云如说修行，即依经立行具如分别功德品中直观此土，四土具足，故此佛身即三身也。故此大众即一切众，以惑未断故，故安乐行是同居净土行之气分也。故不离同居秽见同居净。问同居类多何必极乐？答教说多故，由物机故，是摄生故，令专注故，宿缘厚故，约多分故，下分兜率其例不同，但在机感。

### 【释妙音菩萨品】

此品初具三释，初文因缘，次昔得下约教，次此品下本迹，唯无观心，因缘甚略，且义立者，音乐世界，自随为人，奉钵对治，道器第一义，观音有问得名之由，此中无者，此从自行下从利他。又如常不轻中亦有本事，即名以显本事，始从内解终至利他，同在一名之内，虽自他不同，准观音名下，有普门之名此亦应尔。同得普现色身三昧，若尔，药王下五一切皆然，药王又在献咒之初，净德又指妙音身，是故五品法门定无优劣，但随机便乘乘不同，况普门居中理通上下，以人对法理亦感均，单消其名义亦无舛，不可从名异而蔽其法门，当卑其地去劝成机缘，明普现意，若不以鬼畜为鬼畜，但卑己心之地，则自壅妙法之流。大人相等者为四：先正略释，是不思议相海故名为大。次遍体下寄于所现展转较量。三此相下大小对并。四问答下释疑。初二可见，三对并中二，先寄小表大，故以应迹之相因顺于师长之毫光，因果相召照之必来。言本弟子者，照非无缘本曾关涉，名昔为本未必久本，白毫下次明大中实因所感，照之令弘开显之经，此乃因胜果胜，令弘胜教是故放之。释疑中二重问答，初问答能放光疑，次问答所召众疑。初疑意者，约不思议相海，总立用问约事较量。答中云他经所明等者，召他属事宜且从他，故附方便教云有优劣。又约应身现相宜附他经，令弘实教故复从大，大复从因而为所表，故云放光令弘此法，况显本已尚无近迹，岂存小耶？何故召东说西者，问意者，十方菩萨岂皆无缘，何故放光但召东方妙音竟。次说西方观世音，答中从表，于中四，初辩能表，次未发心下正明所表，三一菩萨下举例，四圣不下结用表意。初文三，先明能表之光，次明光所照意，三东是下举能表意。次未发下出所表中，但举始终任运摄照。三举例者，妙意既尔诸来悉然，但以照东表始为便，若召南至北四维准知。圣不繁文，理合十方咸至，如华严大集诸部般若，光及所召尚通十方，故此但以一方为表，准下观音初释尔时，亦以妙音对辩，此中既预以说西对问，故可预以西方对明，云欲说西方菩萨事，先召东方菩萨等，叙福之由者，既值多佛亦是慧由，但是文略。正叙福慧中经云悉。又云甚深，故是圆慧。三昧属定对慧名福，尚异三教岂同世有？又此十六并是法华三昧异名耳。随义说之今称法华三昧之相，佛诚至而规此耳者，肃延进也。妙音高位岂可待勸，至此见秽宁生劣想，但佛寄诚妙音而规其所将，规谓规模。夫佛至诸佛道同者，先正叙同次结同，初文自三初云约座为诫者，依空亡相，身是有相理为妙空，一尘之身咸与理等，况丈六之质生劣想耶？次夫师等者，佛及弟子身俱劣者，俱隐寂忍而耐其拙。夫依报等者应住无缘安其秽土，此佛下结同者，一切应身化仪示迹说法之处，皆具此三，诫众而为弘经之轨，故此佛弘经亦敕三意，以例于彼，化仪不出佛身化境国土故也。受旨中三力者，菩萨不无推功化主，如来先诫令菩萨自运，菩萨推者往彼实难，何况往复应须利他，故知往来皆如来力，然又如来加于可加，菩萨有分但未至极，故以极三加于分三，令用弘经宗要衣座室耳。故知皆如来力起于神通，种种庄严方能利物，是则如来以中空故，能以慈悲加诸菩萨，具足庄严故随机利益。言庄严者，因中万行，此会者彼土也。若文殊位下等者，妙音辞彼佛时云及见文殊，岂可远来求见下位，文殊位高见华应识，何以问佛以何因缘等？答中二义，并文殊位高或同是补处，一位之中分始中终，或同是古佛则无高下，同位居始未谢不知。忝者辱也。岂一事不知成屈辱耶？又大众无敢问者，文殊虽高为欲发起示为不知，上品云初得等者，上药王品云，过去名一切众生喜见菩萨，于日月净明德佛法中，得现一切色身三昧，后重生其国，于净德王家，忽然化生，白其父言，我先已得解一切语言陀罗尼，既云转身得一切语言，即似转身方得，若云我先已得，即似指先所得色身三昧，即此三昧亦名语言陀罗尼，故云犹是色法，犹是之言表与前同，故此语言与色身但是身口之异，岂可现身不能说法，但从事别其理必同，故作异名消文最便，此则圆门三昧陀罗尼，必是体同名异，三昧从定，陀罗尼从慧，即不思议之定慧故得互用，准下释中三轮具足。又舌下判三昧与陀罗尼，祇是真位六根耳。

### 【释普门品】

初不云因缘等，此通别解，具足三释唯阙观心，十双中智断下云云者，但次第标释，不暇先列，人法并云有多种，各注云云者，并是示为一实并七方便，及以人法，前后问答，前问如文，后问答者，云何而为众生说法等是也？福能转寿者，罗汉尚能回福为寿，况普门示现以不思議福，转成种智，即福智不二名之为转，方例九双，如珠雨宝者，所转若成不思議福，不同下位。如意珠者，珠具多德，具如止观第五。凿井等者，如华严云，若有世界初成时，众生所须资生具，菩萨尔时为工匠，终不造作杀生器，初略如释签中初释尔时注其四者，四悉耳。若消文意令会四悉，说东方菩萨等者，问何以前云召今言说？答前文初召，须云召今是说竟，故云说。故品后云，说是品时，二处皆有初闻名时，即世界也。皆有随应为说即为人也。皆有答问得三昧由，即除疑也。皆有闻品得益不同，即得道也。经云偏袒者此土谢过而肉袒，彼国兴敬而偏服，盖二土风俗不同耳。先释无尽意名，于中初释无尽，先引三经，次总结成三观，初引大品空大集假净名中，大品明空则无尽，大集八十无尽门既多门不同，即是假也。净名夫无尽者，无有尽与不尽，双非故中也。次释意中亦先约三观，次结。初空观中虽并引境智正在和合皆无自性，智随境空，无尽家之意名为空意，次又意下约假者，世出世是境，智随于境境多智多。次约中心者，以能观心性中故，所观亦中，此约智照境说，此约下结，二处结文并云观智者，咸约能立问答，俱云慧庄严者，问答已是二庄严竟。今释其意，云问答名庄严者，定慧二严之中慧庄严也。况二菩萨名及以佛名，俱从慧立，多苦苦一人等四句，一一句中有苦皆救咸可持名，以有五只十双普故，故念念咸益，圆菩萨皆然但随缘耳。经云观世音菩萨即时等者，有人以观世音三字著下句上，兴皇著上句末，于下句上又足观世音三字，二俱不然，依下句头亦不须足。有人问，何以同念有脱不脱？答同念是显机得脱有冥显，由过现缘差受益有等级，若其机感厚定业亦能转，若过现缘浅微苦亦无征。亦有人云，三灾有大小，大谓火水风，小即命身财。大次第有二，一从小至大时义可然。又从急至缓此未必尔。火不尽急风不并缓。小亦有二，一从重至轻，二从难至易。此或应尔，事益具如谢敷等观音应验记。说别答中三业机者，七难是口机，以称名故，三毒是意机，令常念故，二求是身机，常礼拜故。火难者，有人引仁王经七火不同，一鬼火，二龙火，三霹雳火，四山神火，五人火，六树火，七贼火。人火者，恶业发时身自出火。树火者，如久旱时诸木自出火，及至释水，则无七相，况复七相无所表对，故不用也。今文俱三，火名虽同浅深各异，若不尔者，云何显观音力大念者功深，入大乘下引论格量，六十二亿等者，有云，菩萨无殊欲令偏重观音故也。有云，佛法二门，谓等不等。不等如礼诸佛教说功异，平等者，得福无殊，今问若平等者，佛既无偏无不平等，何故不等？以佛不可有等级故，故等不等祇是被缘，虽是被缘亦未申难，故须依今偏圆以释，非但菩萨诸教不一，亦乃一教设迹不同，此约境判，若心境相对四句分别，今此乃是两俱句边，持六十二亿心境俱劣，受持观音心境俱胜，此即定教当教而观。若二交互句并境随心转，问何故法华论中，乃以持六十二亿恒沙佛名为较量耶？答有云论误，今云不尔。今先出论文次略消释，论云：受持观音名与六十二亿恒沙诸佛名彼福平等者，有二种义，一信力故，二毕竟知故。信力复二：一者求我如观音毕竟信故，二生恭敬心如彼功德，我亦得故。二毕竟知者，决定知法界故，法界者名为法性，初地菩萨能证入一切诸佛平等身故。平等身者，谓真如法身，是故受持观音，与六十二亿恒沙诸佛功德无差。今谓以此验知，须依圆释。何者？于二义中信力约事毕竟约理，事理相资方成所念，如信力二中，既云求我身如观音，即指化身。又音观音功德我亦得之，乃指报身，愿齐报应方乃成念，但念果德者，何必识理？故次义云知法界等，次引证位即是初地，且引分证令人识之，故知若念观音三身，须却以念佛校之。若以念法身论之，纵引十方诸佛其功亦等，何但六十二耶？所以论文虽似举经，乃是增句释义，亦如方便初加难解难知，欲说大法乃增三句，而为申释。三十三身十九说法云云者，应具指离合，结说少故但十九，如八部四众但结一说，结别开总者，前三十三身是别，故结云成就如是功德，即以此句复为开下总句之首，故下总云种种形等也。问此经会三，何故云应以三乘等耶？答

形异法一，故妙音品云，种种变化说是经典，人不见之谓说三乘者谬矣。问何以妙音中四乘居后？观音中三乘在初？又无菩萨？答总而言之，无非菩萨于须别现者，祇是文略。又三十三身随感即应，亦何前后？但二文互显，别文广意狭至云云者，离开多句故云文广，意唯现文故云意狭，总答文狭者，但十二字。言意广者，既云种种何所不该？闻品功德云持地者，宝云经云，菩萨有十法名持地三昧，如世间地，一者广大，二众生依，三无好恶，四受大雨，五生草木，六种子所依，七生众宝，八生众药，九风不动，十师子吼亦不能惊。菩萨亦尔。经一一合，今谓以八教判，方应今经。闻品功德下云云者，应对诸经及以今部，辩其得益共别不同，以判教相兼带等异，教若唯小显露终无结得大益，密得大益教不可传，教虽不传须辨其旨。若如方等般若之流，以部共故闻益亦共，则具显密及以不定，互相知名为不定，互不相知名为秘密。是则部内或品似大，益有大小，或品似小，益亦大小，或兼大小，益亦大小，皆以向来三义消之。不能具指诸经品相，思之！思之！今经唯大大中唯圆无密偏小，故闻品益始终无偏，虽于圆中亦有发心不退及无生等，不与偏小共也。约部判益良由于此，故严王品虽云法眼名同体异，定非初果，须判为六根清净法眼位耳。即七信已上，若闻法华令得初果，则法华一部文义俱坏，初一是横释等者，结前三重释无等等，以成大车，佛界一念望理名横，佛心望理二义均等，故名为横。次约初心缘毕竟理，初后相望为竖，第三意者，心之与理冥符一体，俱不可说，谁论横竖。初释唯佛心即空也。次释通一切假也。第三明前二俱不可得中也。文后偈颂什公不译，近代皆云梵本中有，此亦未测什公深意。续僧传中云，偈是阇那掘多所译，今从旧本故无所释，还著本人，具如止观第八记。

### 【释陀罗尼品】

总持下二番云其四者，并是四悉，初约翻名，次诸师下约释义，三恶世下总揽二重，以明来意。初又二：先正约四悉，次对诸经开遮以明四悉。初文者，善恶异故，即世界。次一番具二悉故，注其二三者，能持善边即为人，能遮恶边即对治，中善即第一义。故祇遮持二字四悉具足，生云：近识受持心薄故敦之以咒术。注云幽显挟赞故曰陀罗尼。观生公去注远矣。本为弘经者护难，岂唯敦逼咒术，全滥矫俗，如药王献六十二亿佛之所说，勇施恒河等佛之所说，况护国四王罗刹七女皆为护法请佛印许，如何谓为咒术敦之耶？然咒之为义本不合翻，如劝发中云，菩萨得闻，当知普贤神通之力，岂同术耶？若全不可翻竺法护何故翻之。若其不晓不翻之意，移品何疑？大明等三者，通论祇是般若，般若总摄故名为咒，总用总持总破总安俱得名咒，别对三教思之可见。如此通别复名为通，今别在今经护法故也。他经随事褰灾增益摄召不同，彼文亦各别有观法，所以新译并名真言及以明者，古人见秘密不译，例如此土禁咒等法，便以咒名往翻。今言皆是如来难思秘密真言种子。注云云者，令说其意如向略知，从诸师下说咒义者，初文者，王名异故息恶生善，次文者，即以相应谓为生善，虽有治罪之言正令顺教。第三文者，密治即对治也。第四文三，先明咒意，次引事释成，三咒亦如是下重牒结前，具足四法成第一义，以密具四为称理也。初病愈世界，罪除对治，生善为人，道合第一义，三恶世下来意可知。故知此与生公永异，注家云赞，未损大仪终不及护。

### 【释严王品】

因缘出他经未检，此文亦有四悉，初是世界。又庄严下为人，此王下治诸根之恶即对治，生虽下即第一义。初文者，晷音轨，日月运行也。刻谓漏刻，喀喀吐声也。不进之貌，意云，一餐不进长途妨于万里，十日为旬但唯九饭，复阻高志，白毫东照照妙音也。一欲示弘经之利，以勸受法弟子，二示结会不虚，故经云，净德夫人者，今佛前光照庄严相菩萨是妙音也。神咒护经者，且从后

说，准前亦应云苦行，神咒护法弘经现身说法双规师弟，所以蒙照东至者，知有来往之勋故也。欲来先云欲见药王等，华德复为妙音所将及以此土发起之众，药王乃为总持之主，共成二子之化，兼为结会古今令时会并识，了宿因不失信化迹功深，知权谋叵测，仰远种难亡。说四圣之前缘者，前缘不同得圣前却，便分能所方乃改邪。又利物多端邪正异辙，所化既熟能化弃邪。今从示迹及从后说，故设化之时，一凡三圣，若准佛云为欲引导妙庄严王及一切众生故，说是法华经。王宫八万四千皆任受持，二子四万二千俱至佛所，则王及能化一切悉权，从本为言四俱大圣，如胜鬘受化有称归心，元为国人先迷后悟，化道之轨理数而然。今从迹说受化得记，四圣名生，生虽未获者，虽阙生知化时非久，臻至也。是故预彰入道之兆，例如空生等空故无诤德号预呈，余经指此为十波罗蜜者，未曾有经收六度四等为十度耳。亦不的对道品中节节有三昧者，七科之中唯念处属慧正勤属进，余五科内皆有定名，复别列名者，当知随用立名，其理不异。先白母者，父邪母正，故先白母。共设化方，若据其本母子元知。今约化仪机熟应发，槌砧相扣物器方成，是故云白。若附世情则母慈先白，利他之本慈复居先，父王已信宫中又熟，父王一人何足可化，祇缘宫内未熟，所以王亦待时。能化两重远鉴机理，推功化主结会古今。经云譬一眼龟者，约事祇是譬难值耳。若作所乘凡龟鱼之眼两向看之。既云一眼所见非正，在生死海而又邪见，何可值于佛法浮木实谛之孔，善知识者，具如止观第四记。华严亦云，如父母导师医船等，闻品益中法眼净者，有云：初果也。岂王夫人及与八万，皆持此经皆当作佛，而闻品者得小果耶？名同义殊善须斟酌，已如前说，注者亦云所见清净，不云小乘初果位也。

### 【释普贤品】

三悉者初世界，悲华下为人，我行下对治，若从胜他为名乃是贤于一切，名为普贤。言即三悉至解释也者，既以翻名发愿义当三悉，故云复是及以又是行愿，又行愿下，亦却指三悉，并是行愿，即是以三悉判行愿也。未立第一义者，由释贤故让圣方名第一义，故悲华愿兼于行，我行而兼于愿，由来下次约教也。为四，先古人释判属三藏，由来者，由从也。谓古从来作此释耳。以普贤名通义别，亦应云通于通别，文无者略，故知三教释于普贤并谬。次今明去即从圆释也。三若十信下更对前位，况破通别，四今论下重释。问华严云，普贤菩萨依于如如，不依佛土，今何故云从东方来？答此据应迹所从，彼明所证自体，既云等觉，犹有一分报土身在，经从极理初住即证一分如如，正当圆教，所以伏通断偏断极之伏方名普贤。伏通在初故云伏始，是贤非普故非顶非周，故邻初下约初住位，十住之初故非后极，十地但断四十品尽，非断伏极知非普贤义也。四重约位正判，先正判，次引释论以证圆极，论引大经文也。具四悉云云者，不预列耳。即其四文是。随去等者，去动祇是表来去也。随者，非先积而后雨，非先畜而后奏，故以龙雨譬之。此是心力，法力，众生力，应化力，不思議力之所致也。略用二力者，威德神通前已具列自在等四，以表四德。今略无自在及以名闻，但二兼二故也。经文既云与无数等，各现二力者，当知所随皆法身也。主伴并具四德，故云各也。此文既在流通之末，故愿闻之言，双请正宗及流通也。别列四句文中二解，正宗，流通，初又二，即迹本也。迹又二，先约开权显实，次约开示悟入，初文初句法身二三般若，第四解脱，二德庄严法身，是故后三约于初句，于初句中远恶下八字，即四悉也。次约开等中经典四句回互者，以从开等次第故也。唯三唯四者，四祇是四安乐行，三祇是三德及座衣室三，前文释衣等三，皆通两句各有能所。今从一边则以空座为般若，所覆为法身，能覆为解脱，此中正定，合在法身德中，前对开显中即合正定，入般若中，以此一句，两句得名故也。浪作余解者，设若有人不许此解，则为不许自行化他，则为不许开示悟入，则为不许室衣座三，则为不许方轨弘经。若言非是不许但是无文，若谓经无即是不许逐要重说，若不尔者，将何以揽今经正宗？至此为重说耶？经初存其开等四句而为四释，今至此经末。又示开等还须四释，故知始末并是此经体宗用也。是则序正

流通无非妙法，教内法中云三番者，即读诵思惟三七日也。有人至此亦引文云：行有五法一三七见，二七七见，三一生见，四二生见，五三生见。又云：应有六法，一严道场，二净身，三六时，四启请，五读诵，六思惟甚深空法。作是观时能灭百千万亿阿僧祇重罪，若尔。何以解释一经，都无启心投想之地，至此乃引普贤观经，况今白云读诵书写者，欲修习是法华经，于三七日中一心精进，我当乘象至其人前，故知若修行若解说，请依今师方有所至，所以非玄文无以导，非止观无以达，非此疏无以持，非一家无以进。若不尔者，用是教为，用讲宣为，故东京安国寺尼慧忍置法华道场，今天下仿效而迷其本，不知此尼依凭有在，而亲感普贤。然虽有置道场处，多分师心，况今讲者而欲轻略斯教，良由不知教旨故也。适与江淮四十余僧往礼台山，因见不空三藏门人含光，奉敕在山修造，云与不空三藏亲游天竺，彼有僧问曰，大唐有天台教迹，最堪简邪正晓偏圆，可能译之将至此土耶？岂非中国失法求之四维，而此方少有识者，如鲁人耳。故厚德向道者莫不仰之。敬愿学者行者随力称赞，应知自行兼人并异他典，若说若听境智存焉。若冥若显种熟可期，并由弘经者有方故也。若直尔讲说，是弘经者，何须衣座室三之诫，如来所遣岂可聊尔。余省躬揣见自觉多惭，迫以众缘强复疏出，纵有立破为树圆乘，使同志者开佛知见，终无偏党而顺臆度，冀诸览者悉鉴愚诚一句染神咸资彼岸，思惟修习永用舟航，随喜见闻恒为主伴，若取若舍经耳成缘，或顺或违终因斯脱，愿解脱之日依报正报常宣妙经，一刹一尘无非利物，唯愿诸佛冥熏加被，一切菩萨密借威灵，在在未说皆为劝请，凡有说处亲承供养，一句一偈增进菩提，一色一香永无退转。

#### 法华文句记卷第十（下）

# 法华玄论（隋·吉藏撰）

法华玄论

胡吉藏撰

法华玄论卷第一

玄义有六重。一弘经方法，二大意，三释名，四立宗，五决疑，六随文释义。第一明弘经方法有七意。初释法师义论曰。法师品云于我灭后欲说此经当安住三事。所谓入如来室著如来衣坐如来座。如来室者慈悲心是。如来衣者柔和忍辱心是。如来座者诸法空是。慈悲有荫覆之功喻之如来室。和忍有障。蔽之用譬之如来衣。空理可以安心目之为座。然此三门则为次第。大悲拔苦大慈与乐。盖是种觉之洪基弘道之本意。欲说妙法宜先建此心。是故第一明入如来室。既于恶世欲弘善道要多留难宜应忍之。是故第二明著如来衣。虽慈悲外覆和忍内安。若无空观虚明二行不成何由悟物。是故第三明坐如来座。内具斯行外勤说法则道无不隆人无不。利故令住三事弘法华经次束此三门以为二义。慈忍为福德空观为智慧。福慧兼习大道可弘。谓福慧法师。是以经云具二庄严能问能答。所言法师具问答者弘道之人必敷经说论。经论之中有问答。巧申菩萨之难为能问。妙显如来之通为能答。巧申外人之难为能问。妙显论主之通为能答。摧破九十六种外道为能问。妙显诸佛如来正法为能答。又能破三乘异执为能问。巧显一乘同归为能。答能问能答佛教宣流故名大法师也。又慈忍为行空慧为解。解行双备说必利人谓解行法师。自有行而无解。有解而无行无解无行。有解有行。前三始为弟子后一方是法师也。又经云兼除老病死菩萨之谓也。譬如胜怨乃可为勇。具慈忍故则能利。他心修空观名为自行。俱济之德名为雄勇法师。又以慈忍故不滞涅槃由空观故不著生死。以无所染谓无著法师。又以慈忍故越二乘地。具空观故越凡夫境。非凡夫行非贤圣行名道行法师。又经云菩萨住二谛中为众生故说法。为著有者说空为滞空者说。有以慈忍故安住世谛。具空观故住第一义谛。依二谛说法所言不虚谓诚谛法师又如论云。了四悉檀善识佛意。于十二部经八万法藏不相违背。以慈忍故依三悉檀具空观故识第一义。入佛法中无所执著不相违背谓无诤法师。又即此经文又见佛子定慧具足。以无量喻为众讲法。以慈忍故名为禅定具空观故称为智慧。定慧圆备名具足法师。又如经。言安住二法魔不能坏。知诸法空及不舍众生谓难坏法师又如论云。以空观故名为菩萨。具大悲故名摩訶萨。谓菩萨摩訶萨法师以有如是种种利益。宜住三行弘法华经。次会此二门圆成一。旨虽行慈忍常毕竟空。虽毕竟空常行慈。忍慈忍不妨毕竟空毕竟空不妨慈。忍指慈忍为毕竟空指毕竟空为慈。忍故地经云悲慧合修行则其事也。得此观成空有无碍。空有无碍名无碍观。得无碍观有无碍通及无碍辩。以无碍观故心无碍。得无碍通故身无碍。得无碍辩故口无碍。以三业无碍故得六根清静。备六千功德谓根净法师。若但修十善何能便有此用。故以三事修心六根无碍耳次混于一句以归无句。慈忍为有空空观为有空。空有故不有有空故不空。不空不有名为中道。所以论云远离二边名为中道谓中道法师。又前明二句则二谛观。后明无句谓中道观。虽二谛而常中道虽中道而常二谛。二谛不碍中道中道不妨二谛。是故论云因缘所生法我说则是空。亦为是假名亦是中道义。则其事也。此之三观名诸三昧王。内具三观外说法者名说法中王。谓诸王法师也。又二谛为中道为不二。经云不著不二法以无一二故。如此卷之则不留一豪。舒之则弥纶法界。虽舒而不有虽卷而不无。瞻之在前忽焉后。仰之弥高钻之弥固。若幻若化如忽如恍。欲见斯意可寻华严。华严云无量劫一念一念无量。劫无来无积聚而现诸劫事。一切施为皆此类也。谓无碍法师问何故但举三喻以劝弘经。答夫说法人必具三事。一入讲堂二著法服三登高座。外形既尔内心亦然。若无慈悲不入

讲堂不修和忍便无法。服心若滞有不登高座阙此三德安可弘经。问何故三事并秤如来。答入室但有覆己佛室普欲荫他。是故慈悲名如来室。既欲普化群生则遍忍污辱。以此自严无丑不覆。是故和忍称如来衣。空理虚通可导群有。踞此敷弘无缘不盖。是以空解为如来座。次就安乐行品明弘经方法。经云菩萨摩訶萨安住四法。能于后世说法华经。四行不同后当广说。一智慧行二离憍慢行。三无嫉妒行。四慈悲行。安住四行身心快乐故名安乐行。智慧行者具足二慧。观一切法空如实相亦不行不分别谓实慧也。而知诸法从因缘生谓方便慧也。此二慧是菩萨之妙悟利人天之明术。夫欲自行化他必须正解。故先明二慧。虽有智慧恐恃解凌物美己恶人。宜应离之。是故第二明无憍慢行。虽不举我凌他犹恐忌他胜己则是弘经之巨患伤大士之本怀。是故第三明离嫉妒行。初具二慧为明解。次无两过为高行。行解内成故慈悲外被。是故第四辨慈悲行。备此四行则德无不立化无不隆。欲弘大道具应习之。问前明三德后辨四行。末世钝根云何能习答从初发意必须渐学。若乖此行便非法师次明失义。问有所得说法有何过耶答此经云是法不可示言辞相寂灭。若有法可说乃说非法非说法也法不可闻。若有所闻乃闻非法非闻法也。问法不可说何故劝说法华。答法不可言而遂言。于无言者盖是无名相中假名相说。欲因假言令悟无言耳。故净名云其说法者无说无示。其听法者无闻无得。当建此心然后说法也。正观论云离空欲问问不成问。离空欲答答不成答。有所问答悉须依空。况求离苦寂灭相者。论明依空即是斯经不可示法。斯乃经论明轨宜可依之。又佛藏经中广彰其失。今略示一文以为鉴针。彼云若以刀轮害阎浮提众生其失犹小。若以有所得说大乘者罪过于此矣。问有所得说法何故有是罪耶。答断阎浮提人命者即有二义。一者但杀肉身。二者所害犹少。若有所得说法者一害诸佛法身。二遍毁正教。所以然者。生死肉身以爱著为。本诸佛法身从无住而生。是故杀生过轻。而说有所得罪重也问佛藏所说乃是一方之言何得通用。答非一经意然而众教皆尔。如涅槃云有所得者是魔眷属。夫论魔者欲灭佛法有所得说佛法故名为魔。又像法决疑经云。我灭度后诸恶比丘如文存义。作决定执破灭我法。是人名为三世佛怨。又涅槃辨诤论云。若人于中生疑心者犹能摧坏无量烦恼。若决定解是名执著。如是执著能断善根故。弘法之人宜虚其心实其照矣论弘经难义问现见受持读诵讲说书写者遍满世间云何。现塔品云假使有人手把虚空。而以游行未足为难。暂读此经是乃为难耶答此经反三之始归一之初。外国多小乘学小执已成难可移改。故能信者难也问何以知外国学小乘者多答释论云。佛灭度后有五百部。闻大乘法说毕竟空。如刀伤心。故知皆小乘学。又龙树传云。读小乘已周寻大乘。不得遇沙门于岩下。方乃闻之。又论主呵言。是迦旃延诸弟子辈不读不诵摩訶衍经。闻大乘法心不信受。又如昙无讖三往外国寻涅槃经犹不得尽。又朱仕行欲将大品至汉地。诸小乘学人皆不许之。然后求烧经为誓始得来耳。又如睿法师喻疑论云。天竺三十六国皆小乘学不信方等。故知学小者多信大者寡问天竺乃多学小乘震旦皆信方等。何难之有耶答大品云是波若从南方转至北。方是中四众当行之。肇公云北天之运数其然也。震旦之望于天竺即是北。方但世界遐广一方之信未足秤多。又考而言之终日弘宣终日不信。何以知之。灵坟踊现分身普集盛开二身。而讲者但谓证法华人不知开。迹显本。云何信耶。又分身明其不实寿量定其非数。逸多不见其始补处莫测其终。而犹谓无常。遂同灰尽。可谓穷子反走于宅中。独老掩目于道上。谁肯信哉。又法师品云。令升寂灭之床吐无言之教。虽复破三心不染一。而封言之徒随名存相。虽复舍三心复滞一。何由能信问心无所得乃是偏空义耳。大经呵云汝等勿谓如来唯修诸法本性空寂。故知空者空耳。盖是二乘所见。又大品三论可得明空。法华开权显实。涅槃明常住佛性何得明空。将非田夫啮盐旧医用乳答法花盛开三轨以空为高座。广明四模以空为安乐。子不信之即事为验。又大经云佛性者名第一义空。佛性是三世诸佛之根本也。又云迦毗罗城空大般涅槃空。大涅槃是诸佛之极果也。又花数云如来觉诸法如幻如虚空。菩萨清凉月游于毕竟空。此明佛菩萨所悟皆空。又云游心法界如虚空。是人乃知佛行处。此明以了空故入佛境界。斯乃方等之格言至人之妙悟。子不受之。故知深信者寡。今言空者不见空与不空。如是五句皆无所得。不知何以目之。强名空耳。大经所呵者呵二



乘断见。释论所斥外道邪空耳。可谓乳色虽同甘毒为异。子未别之。不应相浑也。又今明无所得义。若有空可得是有所得。何名无得。乃至有无得可得犹是有得何名无得。又今以无所得故无所不得。不动等觉建立诸法。说斯为空耳。若以凡夫所解空之与有。亦有亦空非有非空。皆是戏论不应应用此。以讲佛经一乘义后当广说也。又佛说教者令心同教不令教同心。心以存相为根教以无得为主。若心同教教既无得即心无所得乃名说教。若教同心心既存相即教成住著。但迷倒心终不弘教。故呵迦旃延云无以生灭心行说实相法。若以生灭心说实相实相成生灭。若实相心说生灭则生灭成实相。故闻说生灭皆入实相门。但弘经之人多以教同心。不能令心同教。故信者。难此岂虚哉。又弘经者必多留难。喜生退心故信者难得也。问何故尔耶。答既弘正道必损非道。故非道政之如服良药必动诸病。故病来政身然后疾乃得消。盖是数之然也。问谁力故令留难退耶。答大品云佛力也。今明理而言之还是经力。以弘道力能攘非道。故是经力也问子虽广引众经诚如所说。但法华正明会三归一显实开权。云何乃明空义答十二门论云。摩诃衍者是十方三世诸佛甚深法藏。为大功德利根者。说摩诃衍者名为大乘。大乘凡有六义。一出二乘之上故名为大。二诸佛大人之所乘故名为。大三观世音弥勒等大士之所乘故名为。大四诸佛最大是乘能至故名为。大五能灭众生大苦与大利益故名为。大六能尽诸法边底故名为。大大分深义所谓空也。若通达是空则通达大乘。具足六波罗蜜无所障碍。论明大乘是十方三世诸佛甚深法藏。空复是法藏中之甚深。故知空者是深中之穷深。大中之极。大是以法华盛开三轨以空为高座。广明四行以空为安乐岂非菩提之明训道场之玄范耶。难曰。夫会三归一者正会有中诸行。以归一佛乘。云何乃说空耶。将非指南为北以晓迷徒。论虽有诚言犹未鉴意。请为会通令无豪滞。答若领龙树玄文已解会三妙。旨子既未悟。今当重明。夫会三归一者本令二乘趣佛道。必由鉴乎实相。实相本亡言息虑。不知何以目之强名为空。以见空相故心无所依。心无所依故能动能。出乃名为乘。若不见空相则情。有情有所依所依则名有所得。若有所得不动不。出虽复终身举手历劫低头无得佛义。是故归一要悟空岂不勉哉。次明翻译缘起此经凡有二本。一正法华经。晋长安竺昙摩罗刹此言法护之所译。出二妙法莲华经。晋鸠摩罗什此云童寿。于伪秦弘始五年四月二十三日。于长安逍遥园译出大品。后于草堂寺译出此经二十七品。此二本有今古文质广略之异。而大意同矣。复有大悲莲华经。广明慈悲之德。异上二经。是昙无讖所出。其中复有华首华严诸华经不一也。然晋有前后昔在江右名为西晋得五十二年。此经犹在外国。自元王渡江左称为东晋。至晋安帝义熙中此经始度。然宋得六十年。齐得二十三年。梁得四十四年。合二百二十九年。从梁至今五十年将三百年矣次明讲经缘起法华既有新旧两本讲者亦应二人焉。名僧传云。讲经之始起竺法护。护公既亲译斯经理应敷阐。自护公之后释安竺汰之流唯讲旧本而已。及罗什至长安翻新法华竟道融讲之开为九辙。时人呼为九辙法师。九辙之文今所未见。讲新法花始乎融也。自融已后昙影道生之流染翰著述者非复一焉。次乎齐代有清信优婆塞刘虬。与十许名僧依傍安林壹远之例什肇融垣之流。撰录众师之长称为注法华也。爰至梁始三大法师硕学当时名高一。代大集数论遍释众经。但开善以涅槃腾誉。庄严以十地胜鬘擅名。光宅法华当时独步。但光宅受经于中兴寺印法师。印本寿春人俗姓朱氏。少游彭城从昙度受论。次从匡山惠龙受学法华。而印讲斯经自少至老凡得二百五十遍。春秋六十六。永明元年卒。光宅云法师息慈之岁随印在钟山下定林寺听法华经。下讲竟住寺后石涧中累石为高座及以听众。于是自登石座霞述所闻。印未知之密听其所说。一言靡遗。年至三十于妙音寺开法华净名二经题。机辨纵横道俗叹伏。由是已来法华誉显余流遁禹川疏记零落。因于讲次略撰所闻目为评解。敢称传训。盖是以备漏失正自坏之路耳序其评意略有五焉。一依大乘论以通方等。盖是释经之弘轨通教之本宗也。大乘论者凡有二种。一通解大乘。谓中百十二门地持摄大乘论等。二别释一。部谓大智度论地论金刚波若论法华论等。具解通别二论者始鉴大乘旨趣可讲大乘经也。小乘论者亦有二焉。一通释三藏。谓八千度婆娑成论等。二别释一教如胁比丘造四阿含论以别释四阿含教也。十八部婆娑别释十八部律如善见之流。舍利弗毗昙别释佛九

分毗昙藏也。具解通别二论可讲小乘经矣。故马鸣龙树造大乘论以通大乘。法胜诃梨著小乘论以解三藏。斯则朱紫异贯泾渭分流。而宗习数论以通方等。进无弘经之功退有伤论之失问数论是弘经之长宁有乖伤之过。答通三藏之长如跋摩之序。障方等之失现法华之文。故言安住四行演说斯经不得亲近小乘三藏学者。经有诚诚可不慎哉问安知成论但解小乘。答诃梨自秤正论三藏宁非小乘必言斯实亦通方等者过在门人。非跋摩之咎也。又罗什翻成论竟命僧睿讲之。睿序云。地水火风假也色香味触实也。而精巧有余明实不足。此三藏中之实耳。非方等之谓。序末又述什公语。秦人谓成实论所明灭谛与方等均致。什叹曰。秦人之无深识何以乃至于此。乎吾每疑其普信大乘。当知悟不由中迷可识矣。成论所明灭谛比于方等。其犹龙烛之于萤耀夜光之于鱼目。未足喻其愚也问以论通教过彰于前。用数弘经复有何失。答释论解四缘义。有人问欲学四缘应学毗昙。云何乃学波若。龙树答言毗昙初学似如可解。转久推求则成邪见以此详之过逾于前。此评得失之一也妙法莲华经者盖是群圣喉衿方等之秘奥。其文巧妙其义深远。考经推论可谓教圆理满。究竟无余之说。自古爰今受持读诵者则尤累灭于内。嘉瑞陈于外者不可称言也。而人秉五时之规矩格无方之圣。化妄谓此经犹为半字明因未圆辨果不足。五时既尔四宗亦。然废五四之妄谈明究竟之圆。旨进有称叹之福。退无诽谤之罪。评得失之二也外云自见不明自强不胜。内辨长守一见丧其无方。偏用只文失其圆。旨故广集异论摭采众师。择善而从有能必录。至如慧基以空为乘本会无量义经。道生解寿量明常符法华之论。如斯之例皆可用也。如言昔有遍行六度之人。今教辨四车之说。又云未免二种生死已度五百由旬。斯皆经论无文。即事铦楯皆所弃之。此评得失之三也大智度论释无作品。明巧说波若凡有十门。最后名为分别深浅难易。深浅难易者如深水难度。若巧分散则深者为浅。而度则易也。而好事君子广生细章略示大意。则昏彼清实翳其弘旨。或至前而进诵后至后而退诵前。进无益于文理退有劳于说听。今删其繁重正于乖阙使昏明殊镜。冀有过半之功。评得失之四也书云华言不信信言不华。经云深悟者爱义浅识者好文。如见后章辨果谓初段明因。欲因果相对。又文始现六瑞于此土。亦现六瑞于他。方欲以二六文成双。斯皆巧言在余而义势不足。文具详之。今观龙树之释大品天亲之解华严。唯使文显理彰竟无斯意。故圣轨须依凡模宜弃。评得失之五也次明所弘之经此经有十种不可思议。一者化主不可思议。诸余经典之所无有。如见宝塔品说十方诸佛并皆云集。一一方四百万亿那由他恒河沙诸佛如来遍满其中。又多宝踊出谓过去佛集分身佛会。谓现在佛集十方菩萨来会谓未来佛集。略而言之十方三世并会鹫山。自此以外未有如斯之盛集也。二徒众不可思议者。十方世界一一方四百万亿那由他诸佛侍者遍满其中。又下方千世界尘数菩萨从地踊出遍满十方虚空。如是等众不可称计。虽复始莲华藏终跋提河亦未有如斯之众谓徒众不思议也。三教门不可思议者。诸余经典之所无。有如华严大波若等各十万偈尚已为多。释论云法华无量无边如大海水。又大通智胜佛说是华法经如恒河沙偈。威音王佛说此法华经二十千万亿那由他偈。斯则教门不可思议也。四时节不可思议日月灯明佛说此法华经六十小劫妙光菩萨于八十小劫说法华经。大通智胜佛于八千劫说法华经。十六沙弥于八万四千劫说法华经。释迦佛说此经时踊出菩萨问讯诸佛。如是时间经五十小劫说法华经。时节何可秤计故名时节不可思议也。五者利益不可思议。如分别功德品初有十二种利益。始自无量恒河沙菩萨悟无生。忍终到八佛世界尘数众生发菩提心。诸余经教悟道者亦未有如斯之例。故利益不可思议也。六者国土不可思议如释迦牟尼欲容受分身诸佛故。各变八方六万亿那由他国皆成净土。又神力品云于时十方世界通为一佛国土。说余经时或有变土或不变土或变一土或变一会。未有如斯庄严事也。故国土不可思议也。七神力不可思议如释迦及十方佛一时现七种神力满百千岁。诸余经典虽现神力或但一佛或但一时亦未有如斯之事。故神力不可思议也。八功德不可思议。如第五十人展转闻经一念随喜者。胜布施四百万亿阿僧祇世界六趣众生一切乐具及令得阿罗汉道。况受持读诵解脱福不可量。故功德不可思议也。九者结束始终融会权实。一化教门焕然可领。诸余经典直说而已。谓教门不可思议也。十者开近显远融会真应。无方大用三世益物。余教不

明此经独有。谓身不思議也。以有如是十种难思事。持说之人累灭于内瑞获于外。僧弼广载岂徒然哉

### ○第二序说经意

问佛以何因缘故说是妙法莲华经。诸佛不以无事及少因缘而自发。言譬如须弥山王不以无事及少因缘而动。今有何等大因缘说是经耶答诸佛住三事示现说十二部经。三事示现即是三轮。一他心轮二神通轮三说法轮。既住三事说十二部经。当知亦住三事说法华也问以何义故住于三事说此经耶答三事示现即是如来三业利物。他心轮谓意业利物。神通轮谓身业利物。说法轮谓口业利物问此经何处明三轮耶。答如入无量义处三昧谓他心轮也。放光动地雨华现土者谓神通轮也。从三昧起广说法华经终竟一经谓说法轮也。又总论教门凡有二种。一者正果谓如来身。二者依果即国土等。若现诸佛依正二果谓神通轮。若说诸佛依正二果谓说法轮。应机而示此二谓他心轮。故寿量品云。或说己身或说他身谓说法轮也。或示己事或示他事谓神通轮也。序品之中盛明斯义也。又他心轮谓知病识药。现通说法谓应病授药。又应生福德为之现通应生智慧为之说法。又现通则发起信心说法则生物智慧。佛法大海信为能入智为能度则佛法具矣。又神通轮冥密利物说法轮显现益缘。圣化虽多无离显密。又神通轮方便发起说法轮开宗授法。又神通轮拔苦与乐说法轮灭惑生解。又神通轮显佛功德业说法轮显佛智慧业。又神通轮济三恶道令其离苦。说法轮劝三善道令其进行。又说法轮显波若德神通轮显法身德如大经四相品说。以有如是种种义故住三事也。问昔用三轮与今何异耶。答譬喻品云。是时长者作是思惟。当以衣[袖-由+戒]若以机案从舍出之。作是思惟谓他心轮当以衣[袖-由+戒]谓神通轮。若以机案谓说法轮。合譬中云。如来复作是念。若但以神通力及智慧力即其事也。但成道初时即欲以三轮化物令入一乘。而根缘未堪今始得用故与昔不同也问三轮有何次第答三轮之中他心为本。谓知病识药然后乃现神通说法轮应病授药也。以他心为本。是以如来前入三昧次现神通。然后起定说法也问初品之中具几轮耶答就佛为论初品入定现瑞但有二轮。而弥勒之问文殊之答亦是说法轮也。从方便品起定说法竟于一经谓说法轮。其中有现通等事属神通轮问六通之中三轮是何等通耶答就六通义三是示现。三非示现。他心通即他心轮。如意通谓神通轮。漏尽通谓说法轮问余三通何以不名示现答他心等三能令众生即事信验。故名示现。天眼等三则不能尔。故不名示现也。此通释一经而正拟初品也复次欲说诸佛三种净义故说是经。一者五戒十善以净三途。二者说四谛十二因缘以净三界。三者说方等一乘以净二乘。具此三净令诸众生得出三界内外火宅故说是经也复次欲明三引法门故说是经。一者如来出世之始竟法华之。前引九十六种邪见及在家众生。归五乘正法。二者引五乘之异同归一乘。即法华初段意也。三引一乘之因归法身之果。此经后段意也。此之三引无教不收无理不摄。今具明三引究竟法故说是经也复次欲明权实二智相资成故说是经。所以然者非权无以辨实。非实无以明权。由实起权由权显实。由权显实故权资于实。由实起权故实资于权。三世诸佛智用虽多不出斯二。但迷宗之徒或执权而丧实。或守实而亡权。今欲开显权实二智相资成故说是经也复次欲说根本法轮故说是经根本法轮者谓三世诸佛出世。为一大事因缘即说一乘之道。但根缘未堪故于一说三。即以一乘为本三乘教为末。但大缘既熟堪受一乘。今欲还说根本法轮故说此经也问佛初成道欲以一乘化物不得。华严教明初成道为诸菩萨亦说一乘。二经何异答教异释不同。若如南方五时之说北方四宗之论。皆云华严为圆满之教法华为未了之说。今总难之。明初成道一乘化众生不得。今说法华即是一乘化众生得。若言今说法华义犹未了者。则佛初成道欲以一乘化物不得者。此应发始即用不了义化物也。若佛初成道即欲以不了义化物者。此即乖父子恩情伤诸佛本意。若言初成道是了义化物。今说法华亦是不了义者。初成道可是一乘化物不得。今说法华应非一乘化物得也又问以何义故而法华经义未了耶。救曰凡论满教谓因圆果极。此经未明常住因果未满。满字具明缘正二因。此经但明缘因成佛未明正因。故因未满答此经明众生有佛性即是正因。假

万行为一乘即是缘因。故因义具足。开近迹是无常显妙本为常住。故果义究竟。此义后当说之。故不应言此经明义犹未了也。又佛种种因缘称叹法华令人信受。若言教称半字理犹未圆者。则使闻经之徒不生崇仰。便于法华起轻劣心。上失光阐之福下招误物之罪。譬喻品未为之寄心也。今所释者华严之与法华同明一因一果。教满理圆无余究竟。但善巧方便起缘不同。领其大要凡十四种。一者华严谓始说一乘法华终明一乘。始终乃异一乘无别。二者华严直说一乘。始无所会终无所开。法华对三明一。始辨开一为三终明会三归一。三者华严为发始学大缘说法华为二种缘说。一者为前小后大缘说。二者为发始学大缘说也。四者华严为福德大利根人说。法华为薄福钝根人说。如初本学大中途弃大留小。后还舍小从大故名钝根也。五者华严谓平道教。法华初则斥夺迷执然后方平道说也。问云何斥夺迷执后方平道说耶。答初斥三病为说一乘。三病若消一乘亦废。然后始知寂灭之道三一二夷适缘不同大小双用也。六者华严但明一乘实慧法华具三权实二慧。故开方便门示真实相。问若尔华严应无二慧。答照一乘为实慧鉴三乘为权。华严教门但明一乘故唯有慧。就一乘中自开二慧。或约动静双用。或就空有二行。亦得具二慧也。七者华严是舍那迹本身说。法华是释迦本迹身说也。八者华严加诸菩萨说。法华如来自说。九者华严但对菩萨说。法华杂对二乘菩萨说。十者华严竖论一乘开五十二位。法华横论一乘不开阶级。问何故尔耶。答适化不同非可一类。但华严之缘本信一乘故于一乘中历位增进。故问阶级不同。法华之缘本末信一乘破其三病。始得信一乘故未得次第历位登升也。又信一乘得发菩提心。修菩萨行学菩萨道入华严法门故。法华不须更问阶位也。十一者明华严广明一因一果。法华则略明一因一果。十二者华严净土中说。法华秽土说。现塔中虽复变土令净。而华严本是净土非变而成净。法华秽土中说也。十三者华严七处八会说。法华一处一会说。十四者华严一佛说法华分身等十方佛多宝等三世佛共说。此举七卷对彼五帙作此判了。非就法华大本论之也。释论云法华如大海水何所不明耶问以何故明法华对华严耶答此经领解中广序长者尊豪七珍具足眷属围绕诸人侍卫。此皆指华严初成时为诸菩萨说大法事也。是故引华严以类法华。此义现信解品也。晚见法华论释寿量品具三身一法身二报身三化身具有华严之意。以众经皆说报身即是舍那故也。寿量义当广说也复次欲示中道离二边相故说是经。言二边者据昔五乘有二种边一者人天乘为世间边自余三乘为出世间边禀教之徒。谓世间乘异出世乘。出世乘异世间乘故名二边。至法华教明一乘之善皆入一乘。无复世出世异乘故名中道。又昔言有异大之小异小之大复名二边。法华教起会兹大小。同入一乘无复大小异乘。故名中道也复次欲断二乘及菩萨疑故说是经。如言菩萨闻是法疑网皆已除。

千二百阿罗汉悉亦当作佛也问二乘菩萨有何等疑答二乘之人有二种疑。一者旧疑如身子云。三乘同入法性云何见诸菩萨受记作佛。二乘不作佛欲以问世尊。为先为不先未说法华有此疑也。又云初闻佛所说心中大惊疑此新疑也。菩萨之人亦有二疑。一者始行之人昔日虽闻修菩萨行得成佛道。未知为定成佛为退作二乘。此旧疑也。今闻法华明无三有一心复生。疑若无三乘佛昔何故说有三耶。今欲断声闻菩萨二种疑故说是经也。晚见论释三请文明声闻菩萨皆有旧疑。现索章义说与今文符会复次欲明一切众生皆有佛性故说是经问以何义故。今说一乘乃言明佛性耶答乘若有三可有三性。既唯一乘则唯一性。如毗婆娑云一切众生有三乘性。随成一乘则余二非数缘灭。法华明一乘义则不然。故唯一乘唯一性问此经但明一乘云何已辨佛性答中论云。虽复勤精进修修行菩提道若先非佛性云何得成佛。长行释云如铁无金性虽复锻炼终不成金。若法华未辨佛性但缘用成佛义者。既无佛性则无成佛理亦如师子吼品广难无性成佛义。以理推之必明佛性问理推可尔有何文证答此经始末多有佛性之文。方便品云开佛知见既得清净即是一文。佛知见者谓佛性之异名。众生本有知见为烦恼覆故不清净。法华教起为开众生有佛知见。此即是佛性义若无佛性者教何所开耶问若此经已明佛性涅槃何须复说答若已了悟者不须涅槃也问何以知至法华即了悟不须涅槃耶答大经菩萨品

云。如法华经中八千声闻得受记蒞成大果宝。如秋收冬藏更无所作。故知至法华时即知佛性已得了悟也。又过去二万日月灯明佛说法华竟便入涅槃。故知闻法华经已究竟悟。不须说涅槃也。又迦叶佛时虽有涅槃而不说之。故知法华是了义教。又寿量品云诸子有二。一不先心二者先心。不先心者其法华时并皆得道。余先心者待后唱灭方得领解也。晚见法华论明佛性义有七文。今略引二。初释方便品唯佛与佛究竟诸法实相。诸法实相者谓如来藏法身之体不变故。佛性亦名如来藏。故云隐名如来藏显名为法身。大经云我者即是如来藏义。次第二文释法师品。云知佛性水不违得成三菩提。此序方便品意竟复次欲结束融会。释迦一化始终凡有七门。今三乘人未得悟者皆得领解故说是经。一者序叹中道法身门。谓如来法身无一切累具一切德。无一切累不可为有。具一切德不可为无。非有非无即是中道法身。是故经云如来于诸怖畏衰恼忧患无明闇弊永尽无余。此谓无一切累也。而悉成就无量知见力无所畏等此具一切德。所以明此二者。良以无患故能救物患。有一切德故济物无德。是以将明起化故前叹化本也。二者大悲门谓如来在法身地见二种众生起大悲心。一者昔曾受佛化而先观招苦。二者未经高道受三界煮烧。此二众生具一切患无一切德。故有佛所无无佛所有。为此众生起大悲心也。三者垂应门。既起大悲心故应入生。死为度物起八相成道。是故经云而生三界朽故火宅即其事也。四者实化不得门。既起大悲心为物成道。而初成道时即欲以大悲拔其有累大慈济其无德。但圣虽能授而凡不能受故息于实化也。五者权化得门。虽一乘化之不从。而大悲不舍欲渐引诸子故于一说三。谓权诱门也。六者实化得门。小执将倾大机欲动故会三归一。谓实化得门也。七者不虚门。许三与一似若相乖。以深见物机故无虚妄。谓不虚门也。束此七义可为六双。初一是自门后六化他门。自他一双也。前二是法身后五为应迹。本迹一双也。复五之中初一节非但释迦具斯七事。亦是舍那化即是释迦化。二佛一双也。复四之中初一顿化不得后三渐化得子。谓顿渐一双也。后三之中初一说三后二明一。三一一双也。后二之中初正明一次融会。一切诸佛教皆同然。三一不虚谓教及会教一双也。此释譬喻意果方便品未也复次欲说如来十种大恩。今已悟之人心得坚明未解之者因此改执故说此经也。一者释迦过去初发心时结四弘誓愿欲普济六道。法华之缘已入斯愿是为第一通弘誓恩。二者过去世时曾为此缘已说大法。而此众生曾高大化是为第二别结缘恩也。三者此无量众生罪重钝根背化起惑流浪六趣。菩萨随入生死方便诱化。乃至今种五乘种子。自从背化已后讫未成道之。前经无数劫随逐化之。是为第三随逐化恩。四者释迦虽久已成佛为此众生大机将熟起故更示成道。是故经云中止一城乃至脱珍御服著垢腻衣。谓隐本示迹恩。五者初成道时种种思惟方便救济。或欲现通或欲说法或劝或诫。同入一乘。但佛慧甚深众生根钝。虽有欲化之功而无从救之理。是为第五思济恩。六者子虽舍父父不舍子。故隐穷深佛慧至道而开极浅人天之乐。谓隐深说浅恩。故文云冷水洒面令得醒悟。谓成道已后鹿苑之前说人天教也。七者五戒十善暂息三途。次虚指二乘令出五趣。谓权诱恩也。八者虽以小乘摄化。而密欲以大法教之。故说波若付财之教。但根钝之徒犹未悟解。是为第八密化恩也。九者从波若已后法华之前中间说诸方等。现菩萨神变或说大士法门。种种方鼓动其情。令稍鄙小心欣慕大道。谓陶练小心恩。故文云复经小时即其事也。第十小志遂移大机将动为说法华。会父子天性。今二乘之人令入一道。现在受记未来成佛。是为第十毕竟恩也。问何以知具十恩耶。答信解品云世尊大恩无量亿劫谁能报者。故总序释迦从初发意至于此会始终屈曲积劫崎岖。有斯十种恩也。此序信解品意兼身子等领解文也。晚见论云。欲显佛乘与二乘异故说穷子譬喻。佛乘如长者尊豪。二乘如穷子鄙贱。此欲令已解者于大小坚明未悟者改三信一。与今释符会也复次欲说所化人功德及能化人功德故说此经。所化人功德者如密云弥布其泽普。洽三草二木随分受润。虽随分受润而不觉知。能觉知者是为希有。如来慈身普覆法界等润五乘众生随分受益而不觉知。若能觉知亦为希有也问云何不觉知耶答有二种不知。一不知同二不知异。不知同者不知如来若形若教为开一道。不知异者不知五乘众生随根成异。如草木不知一云一雨谓不知同。不自知上中下差别谓不知异。今迦叶之流能知同异。今欲引叹中根之人述成其所领解故

说此经。二者叹能化功德。今未解者开悟已晓者进德故说是经。故经云如来复有无量功德。汝等若于无量亿劫说不能尽也问如来复有何等功德说不可尽答上信解品云过去结缘今日相会。盖是一方之化未穷无方之迹。无方迹者。慈身法雨等益十方遍利三世。岂止此会三根人耶。又上两周之说及二领解皆明昔说三不说一。今说一不说三似若偏私。是故今明如来常等现身常等说法犹如云雨。但三缘自闻三一缘自闻一耳。故大经云常行一乘众生见三。以释成上二周教意故说此品也。又上信解品明昔始结缘终于今会。随逐根情崎岖屈。曲有若难心何能利物。是故今明如来若形若教犹如云雨。虽顺物崎岖无心屈曲也。又有人疑若大慈平等何故众生有得闻法有不闻法。如以威德力令五千之徒从座而去。是故释云天泽无私不在无根非佛大慈不平等也。此释药草喻品。晚见论破大乘人。自谓言无声闻明法雨普润。随根得果不应言无。此证上能化功德也。二示种子无上义。种子无上者如言汝等所行是菩萨道。明迦叶等曾发菩提心中忘斯意。今还发心行菩提道必当作佛故是种子无上。此证上第一所化人功德义也。复次佛法有二种。一显示法二秘密法。显示法者谓三乘教明三种因得三种果故名显示。秘密法者谓三乘人皆得作佛。如释论第百卷云。法华明阿罗汉受记作佛故名秘密法。昔来已说显示法竟。今欲说秘密法故说此经问何故三乘行因得果名显示。三乘同作佛名秘密耶答显示法者方便教也。明三乘人各自行因皆得成果此事易解。如外三种子各生三牙。其相易明故名显示。秘密法谓甚深法。明无三乘唯有一乘故名秘密。问。若尔者三因三果此是秘密何以故实无三乘。覆相说言有三种乘。应是秘密。而道理唯有一乘无有三乘。应是显示。以非覆相说故也。答若以了义为显示不了义为秘密者如后所判。今以浅近为显示甚深为秘密如前所明。此义后当广说也。问何故授二乘说作佛耶答唯有一乘无有余乘。唯有一佛性无有余性。以皆有佛性故皆应作佛也。晚见论释受记文问声闻人为实成佛故与授记。不实成佛故与授记若实成佛者菩萨何故积劫修行。若不实成佛将非如来虚妄授记答授声闻记者得决定心。非成就法故。如来依平等法说于一乘。平等法者以如来法身与声闻法身无异。故与授记。非即具足功德故与授记。菩萨具足功故与授记。依此论明佛性名为法身。故知二乘有佛性故与其授记也。问若尔一切众生皆有佛性皆应授记作佛答不然佛性有二种。一正因二缘因。一切众生虽有正因无有行解等善故无缘。因无缘因故不得作佛。今二乘人内有正因外闻法华经生信解等善。即缘因缘正具足故得授记。二者授二乘记。即是说法华经法华经正明一因一果。今明二乘人已改二执发菩提心。今为授记令二乘人现世行因未来作佛。以发心行行即是一因。未来作佛即是一果。又其人即是菩萨复是人一。说此一教名为教一。故授二乘记。具说四一即是说法华经也。三者畅佛本心故授二乘记。何者明如来初成道时即欲开示悟入诸佛知见。但初成道时根性未堪。今如得记则畅佛本心。同大经心喜之义。四者授二乘记令诸菩萨不复退转。所以然者有二乘道可有退路竟无此理。何所退耶。又二乘是不作佛人今当作佛。菩萨本是成佛之人云何欲退耶。五者授二乘记。一切未发二乘心者皆不复发。所以然者以证二乘尚自舍之。我等未得云何欲求。以有斯益故授声闻记也。六者授二乘记故一切未改二乘执者。因此而改伊是罗汉。既得授记我亦无学宁不作佛。遂改小心欣求大道。故信解品因身子得记自序余解即其事也。七者授二乘记欲证一乘之旨不虚无三之言是实。所以尔者上来虽唱三权一实。若二乘人不得记者此言空设。今二乘之人受记作佛。故知一乘是实三权不虚也。八者授二乘记即是说净土法门。谓化主净国土净教门净徒众净也。所以具四净者以悟一乘改其三执故其心净。其心净故国土净。以此净悟悟一切众生。即是教门及徒众净也。以身子心净故佛说四净之教也。九者以时众闻二乘得记于净土作佛故化往生。以有此益故授二乘记也。十者欲证二乘所解是实故授其记。夫得记者必由实解故也。以有如此十种义故所以授二乘记。总释诸授记品竟复次欲说诸佛二种法故记是经也。一说现在法二说过去法。上来二周已说释迦一期出世始终方便利益众生竟。今说释迦过去利益众生法门。故说是经也。问何因缘故有二种说耶答众生有三种。一者上根二者中根三者下根。上中二根直闻现在说法已得了悟。今欲为下根众生令得受道故说过去始末法门也二者为释疑故来。有人云应学二乘。所以然者。始行菩萨虽

闻此经不得佛记。二乘闻经便得受决。若尔但学声闻不必须行菩萨道。是故释云。此等声闻于无量劫久行大。行但中忘斯意故作二乘。非作二乘即得授记。即是总释三根人得悟一乘因缘也。法华论云。决定声闻不得记。退菩提心声闻方得记。与此义相应。三者声闻唯有二种。一本学小乘二退大为小。譬喻品为本学小乘人。今欲为退大之人故说是经问何以知然答譬喻品火宅之中本有三十子。即三乘根性欲求出宅为说三乘。故知为本乘人也。化城所明本欲求佛中途懈退为说小乘。故知二譬为二人也。此就文论。而义实通也。四者欲广叹如来智慧明久远。今二乘人心生欣慕改迷悟入故说是经。所以富楼那云复闻如来神通之力即其事也。五者欲显法华是古佛法。三世诸佛必皆说之。故云世尊法久后要当说真实问以何因缘故一切诸佛皆说涅槃耶答一乘是佛因缘。无有诸佛不说佛乘。但说一乘自有二种。一者直说一乘。谓一因一果。如华严之□流二者先说三乘后说一乘。即法华也。此二虽殊一乘无异。是故一切诸佛皆说法花涅槃教起但为斥无常病故常乐。若众生无有无常之病即不须明常乐。是故佛或说涅槃或有不说也。问云法华文未说佛性之因法身之果。云何不须涅槃耶答不须说也。所以然者昔有五乘故有五性。今唯一佛乘即唯一佛性。故利根之人即知有佛性也。昔有五乘即五乘之果是无常。今唯一佛即佛果是常。故亦不须别说法身常也。但为释迦出于恶世间。一乘因果未悟故更广说涅槃耳。六者说过去事示生死长远。今二乘人深起厌心。汝于过去本求佛道。经尔时劫退住小乘。一何可愍。我已成佛汝应欣慕。二乘闻之遂发心求佛也。七者说宿世之事。下根闻之因得领解。说系珠之譬晓诸未悟。八者三说既周。广发权行之迹正令诸小行知菩萨难可思议。改志求佛也。以有如是八种义故说化城品也复次欲说如实功德智慧故说此经问云何名为如实福慧耶答如实福慧者从实理生。以一乘是实故能生如实慧。实慧者。上三周说法生三乘信解授记作佛。今欲说如实功德。如实功德者谓受持读诵书写解说。如说修行生如实福难可格量。既信如实法得无过之福。毁如实法则获莫大之罪今欲示众生如实罪福故说是经也。二者诸佛说法有二种门。一直说门二称叹门。上三周说法名直说门。今叹经力经用名称叹门。三者复有二门。一者一乘体门二者一乘功用门。乘体门者上已说竟。今欲说乘功用门故说是经。乘用门者谓能生福慧也。四者复有二门。一生慧门二生信门。上三周说已生慧门。余未信者今预经功德令生信心谓生信门。五者复有二门。一自行门二化他门。上来三周说法令三根人悟解故是自行门。今传化未闻谓化他门也。六者复有二门。一受恩门二报恩门。上来悟解是受恩门。今得悟之人传示未悟。助佛扬化谓报恩门。七者复有二门。一正说门二流通门。上来是正说门。今示弘经之。方谓流通门释此法师品兼释诸品。明功德事流通门也复次欲显如来身方便身真实。故说此经问何等是身方便身真实耶答以法身为真实。迹身为方便。但本迹二身凡有四种。一者生灭为迹身。无生灭为本身。如多宝虽灭不灭。显释迦虽生不生。不生不灭名为本身。不生示生不灭示灭名为迹身也。二者明本一而迹多。如集十方诸分身佛。欲明释迦为本诸佛为迹。所以然者诸佛平指为迹。各以己身为本。当知释迦之与诸佛皆是迹耳。非释迦非诸佛乃为统一之本。故明本一而迹多也。三者举释迦及分身者。此就一佛明本迹义。如一佛法身为本而垂一切迹。四者以为多宝与释迦并坐者。欲表十方诸佛同一法身。皆同一法身故垂一切迹摄大乘论明二种平等。一别平等。如一佛法身为本垂一切迹。二通平等。谓十方诸佛同一法身由来。或但执别先通或但执通先别皆非论意也。晚见法华论明多宝以现者示平等。故多宝如来已入涅槃复示现身。此显自身他身佛性法身平等。证四义中第四义及第一义也问若此品具明四种本迹义者寿量品复何所明耶答佛开本迹凡有二门。一神通轮门二说法轮门。神通轮开本迹者。从见塔品至涌出品现十一种神通以开本迹。一者涌出塔表佛犹存之义。二者住空表隐显无有障碍。三者出声。或谓直是塔而已未足以表犹存之义。故须出声也。四者虽复有声密恐无形非是佛声。故开塔令身在其中矣五分座同坐者。欲等生灭义往之等。今明双树之灭是迹而非真。今之等往明王宫之生权而非实也。六者集佛明本一而迹多。七者变土。迹身既非实身迹土亦非实土。释迦及化佛是迹身。别有统一之本。净秽二土皆是迹土非法身所栖。法身别处中道第一义土。八者接众在

空表虚心乃见法身。九者发调达之迹以表丈六为权。调达非恶示恶。类释迦不生现生。十者显龙女成佛。昔女身不能现身成佛。今遂能成佛者。昔明如来身非常住今始明佛身是常。十一明下方菩萨地覆不现地裂方显。昔教覆故未显法身。今教始开故得明也。此十一种皆是神通门。以开本迹也。二从弥勒之问释迦之答就说法轮以开本迹也问初段开三显一辨教之权实。何故但就说法轮。今就神通轮耶答教之权实但是说法。轮身之本迹属神通轮是故后门就神通轮。故下文云汝今谛听如来秘密神通之力。又云神通力如是于阿僧祇劫也。又如大经开法身密广明神通。开波若密广明说法。今亦然矣。又前现通即是密开本迹。后说法身即是显开本迹。要前密开后方得显开也。又密开本迹生物之信。显开本迹生物之解问辨本迹身何故具就二轮及显密耶答以果德甚深绝因位境界宜就二义也。又前开三显一中亦有显密。广说为显略说为密。又前现塔虽表法身是常。未辨为始证法身。为久证法身。故寿量广明近远之义。明无量劫来久证法身。又前开三显一中亦有总别。初总明诸佛二智次别明二智。今开近显远亦具总别二义。见塔品总明诸佛本迹。寿量别明释迦二身。又前直明法身后品广释疑难。又前但明法身未辨三世益物之用。后品广明益物义也。又诸佛随俗凡有二种。一者身二者命。前明法身常住后明寿同太虚。又前明无生灭后辨无始终。无始终者逸多不见其始。补处岂测其终也。此总序宝塔品及寿量品竟。晚见论明三身具足岂非辨常之明据耶复次欲说菩萨要行故说是经问何故说菩萨行菩萨行有几种耶答菩萨有四种要行如前说也问何因缘故明菩萨行答上以三周开权显实破三乘执即是发菩提心。发菩提心竟应修菩萨行。如华严善财童子。于一一知识所皆云。我已先发菩提之心。而未知云何修菩萨行学菩萨道。故次发心即是明修行也。二者说菩萨行即是说法华经。法华经正明一乘。一乘即是菩萨行。故就菩萨行明一乘。故此经云教菩萨法佛所护念也。三者上来自说及证说即竟。欲示弘经模轨。模轨即是四行。故说菩萨行也。四者为封言之徒闻上开权显实明一辨三。便谓有三一有开有合。是故今明菩萨行诸法实相。无上中下非一非三非开非合。三一开合皆是方便化物。故说菩萨行。五者有人欲求佛道畏惮生死。多诸患难故退菩提心息诸断行。今为此人故明菩萨有四行令身心安乐。其人闻已坚固不退。故说菩萨行。六者欲发起如来寿命之果故说菩萨行。下品明如来有不可思议之果。所谓生灭自在无碍。如此妙果必由妙因。是故今明菩萨行。即是妙因也。安乐行品竟复次欲广说诸菩萨智慧功德宣通此法拥护众生故说是经。如说药王妙音观音乃至普贤等功德智慧等问何因缘故说诸菩萨功德智慧耶答一乘有二种。一者诸佛大人之所乘故名为大乘。二者诸大菩萨之所乘故名为大乘。如十二门论所辨。上说如来寿及佛知见等是诸佛大人能乘所乘。今欲明诸大菩萨之所乘故名为大乘也。二者说诸菩萨功德智慧不可思议。令二乘人深生愧耻弃彼所宗。则未发二乘心者不复发心故说菩萨行。三者凡夫二乘已发菩提心者修菩萨行。已修菩萨行者宜解行增进故说菩萨行。四者净名经云。或以诸佛而化佛事或以菩萨而作佛事。佛事不同受悟多种上来明佛作佛事竟。今欲明菩萨而作佛事故说诸菩萨行也。五者欲叹此经功力故说诸菩萨行。诸大菩萨有不可思议功德智慧者皆由法华之所成就。若欲得如此功德者当行法华经也。六者欲开秘密藏故说此经。声闻法中说诸菩萨乃至一生补处菩萨犹是凡夫未断烦恼。今明大乘法中诸菩萨得无生。忍烦恼清净具六神通。出一切声闻辟支佛上。令种种方便分形六道。利益众生故说菩萨行。七者欲为利益未来一切众生。令得受持妙法华经。使无留。难佛虽去世诸大菩萨常在世间利益一切欲求请护无愿不从故说菩萨行。此总释药王等诸品也晚见论云。欲明护众生诸难力者故说观音陀罗尼等品。示现功德力故说妙庄严王品。依过去功德彼童子有如是力故护法身。故说普贤菩萨品。此释与今略同。如是等观诸品中意故说妙法华经也。释论第百卷云。法华经无量无边如大海水。以文无量义亦无量。故知说法华经因经亦复无量。今但略说也问何故不次第论二十八品耶。答释经文流通次第说之。今但序其宗要耳问依何论作说耶答大智度论云。观诸品中意故明说波若因缘。今还依论意故作此释释论是解经之模轨。欲释大乘经者必须影之也。



## 法华玄论卷第一

## 法华玄论卷第二

胡吉藏撰第三释名具存梵本应云萨达磨分陀利修多罗。竺法护公翻为正法莲华。罗什改正为妙余依旧经。远公双用二说。加以多名谓真法好法等也。评曰什公改正为妙者必应有深。致今当试论之。正以对邪受称妙以形粗得名。以九十六术为邪五乘之法为正。斯则正名劣也。五乘虽正犹未妙极。唯有一乘最为无上。则妙名为胜。故改前翻用后译也。颂曰是乘微妙清净第一胜二乘也。于诸世间为无有上出人天乘也。故对彼粗乘以佛乘为妙矣。问妙有几种。答略明二义一相待妙二绝待妙。相待妙者待粗说妙。绝待妙者非粗非妙不知何以字之。故强名为妙。问何故立斯二妙。答至人善巧一往对粗说妙。封执名者谓道乃非粗理应是妙。是故次云待粗说妙未是好妙。所以然者虽复绝粗犹未绝妙。若非粗非妙粗妙两绝乃名为妙也。绝待之目起自于斯。观公经序云。寄花宣微而道玄像表。称之为妙而体绝精粗。颂曰是法不可示言辞相寂灭。二乘所以息虑补处所以绝望。唯佛与佛乃能究尽。评曰观公冥同今意也。难曰详此释者唯明果妙。乘通因果者不应偏执。答以理言之唯果妙耳。因乘未极则非妙也。但因学果行故随分说妙耳。有人但以因乘为妙者未究妙源也次明二妙一开三显一以明妙。二开近显远以辨妙。此是一经之宗领。故就此以明妙即释第二法字也。就二中初总论十对次别详因果。此义若成则名为妙。如其不成便非妙也总论十对者问此言妙者。佛果为是常故言妙。为未是常故言妙答光宅云公。言犹是无常。所以然者教有五时。唯第五涅槃是常住教。四时皆无常。法华是第四时教。是故佛身犹是无常。又此经自说无常如下文。言复倍上数虽复称久终自有限。故知无常又药草品云终归于空。终归于空者既是无常终入无余也。问既是无常为是了义为不了义。答此经明一乘了义辨无常不了。故亦了亦不了也。评曰此经开方便门示真实相。开二种方便示二种真实。二方便者谓乘方便身方便。二真实者谓乘真实身真实。若尔前开三乘是方便一乘是真实。既是实说名为了义。后开身方便身真实。云何未是实说为不了义。若同是方便真实。以后为不了义则前亦应然。又同是方便真实。以前为了以后为不了。亦应以后为了以前为不了也。又同是方便真实。以前为了以后为不了。则前分是满教后分为半教。前分为深后分为浅。有颠倒过也。今所明者依佛口说。初段明乘之权实后段明身之权实。乘之权实谓究竟乘。身之权实名究竟身。若言乘权实为究竟身权实不究竟。是人但信初分经不信后分经。故信不具足。大经云于十二部中唯信六部不信六部。斯言验矣第二明因果义旧云初开三显一以明因。次开近显远以辨果。依旧判者因亦满亦半。果则唯半不满。明会三归一故一乘究竟为因满。但明缘因未辨正因。故因不满。明果虽有近远之异皆是无常故唯半不满也。评曰此释二失。一者云初段明因后章辨果。是义不然。昔明因三果三今辨因一果一。何得开三显一但明因耶。若今日明一唯是因者则昔明三乘事亦应然。又明今一佛果乘究竟。明昔三因三果皆不究竟。正引物果一。云何乃明因耶。此义文中已说。二者若言初段明因了后章辨果未了。即因胜而果劣因深而果浅。是义不然。又因异声闻果同罗汉。所以然者会三归一故因异声闻。犹是无常故果同阿罗汉。又以今一因感无常之果。亦应以昔二因招常住之报。不可以三乘因得常住果者。亦不可以一乘因得无常。果又因满果半则因非果因果非因果。故非因果义也。今所明者对破二失以明二得。初段开三显一。一者通因果。故昔则有因三果三。今则有因一果一也。二者此经辨究竟之因圆满之。果会三归一之因。因名满因。开近显远之果。果名圆果。故因名果因果名因果也。又因具二因故因满。一者正因谓佛性。二者缘因即万善如前说也。果具二果一迹身果二法身果也第三辨三德初段经明权实二智即是般若。后段辨本迹名为法身。此二无累称为解脱。是故斯经三德斯备故名为常问大经可有三德此经云何亦明三德耶。答此经明一佛乘因一佛乘果。一佛乘因因具万行。一佛乘果果具三德。二乘之因因不具万行。二乘之果果不备三德。若果不备三德则果不异二乘。因不具万行因不异二乘耳。岂可然乎。问何以知初段明般若后段辨法身。答

般若是口密法身是身密。如四相品说。前明智之权实故是般若。后辨身之本迹故宜明法身。解脱者斯二无累即解脱也第四对二缘初辨智之权实对声闻说。今明身之本迹对菩萨说。对声闻说。身子为小中之极。大小交接故反小以归大。对菩萨说弥勒为因行之极。与法身相邻故反因无常令证果常。若法身犹是无常。则因果同位。因人复何所学耶。又因亦无常果亦无常。则因位之人能测果德。慈氏复何所疑耶。今所明者前对小人说大令小归大。今对无常人说常令无常人证常。又小劣而大胜故说。大以引小令小慕。大无常劣而常胜故。说常以引无常。令无常者以慕常。故有二教二缘两段差别。若法身无常者教无引缘之能。缘无欣教之理也第五明双治初段明一乘。异昔三乘。故以三为病一为药以一斥三。后章明今常。异昔无常。常为药无常为病以常斥无常。故有今昔药病相治也。若后段犹明无常者。但有前治无后治也。则前病得消后病不遣也。问明果亦异昔也。昔明八十或七百僧祇。今云复倍上数。岂非异耶。答虽言复倍终是无常。但短长为异耳。若终是无常终无后治也。若言昔是短无常今是长无常。终是无常者。亦应昔日粗三今日妙三。终有三也。若三一相对昔三合不三。亦应常无常相对昔无常今不无常也第六举二地对两生死。前会三归一则免于二地。人天乘入一乘故离凡夫地。声闻缘觉入一乘故离二乘地。离凡圣二地故发菩提心。渐渐修行入十信十住十行十回向十地乃至等觉。此则因义圆满也。果若犹是无常则未免二。死若未免二死则未度五百由旬。若已度五百则已免无常。又若果未免二死则果未圆。若果未圆则十地因亦不满。辨因之义亦不成也。今所明者。初段令一切众生离凡夫二乘之地发菩提心。乃至修行菩萨行至乎等觉。后章明果永除五住。具倾二死故果义圆。以因满果圆斯经究竟第七明二妙初段明一妙后段明常妙。初段明一妙者以道无有二故名为一。如华严云。一切无畏人一道出生。死但一道有二种。一者无九十六种之异故言一。二者无五乘之异故言一。无此二种故言一道。以不一故则便乖道。名之为粗。道无二故称之为妙。故初段正示一切众生一道清净也。第二段示一道是常者。虽知一道清净但未知一道为常无常。故次明一道是常。以道是常所以为妙。如来是证一道之人。以道常故诸佛亦常。以道妙故体道之人亦妙。以道一故体道之人亦一。故十方诸佛同一法身。所以然者。非道既是无常。道亦无常者。道与非道竟何异耶。若如由来说者。但有一妙无有常妙。妙义不足故不名妙法华也。又一道是常故一可称妙。由来明一犹是无常。故一亦非妙。若尔非但无常妙。亦无一妙。既无二妙但有二粗。今明唯一正道。随义说之。以至极无二故名为一。体非生灭所以是常也第八明三引释迦一化始终凡有三引。法华之前谓引邪归正。佛未出世有二种邪法。一者九十六术出家外道。二者一切世俗在家众生。此二种虽异并非佛法故名为邪。如来出世引此二邪归五乘法。此二种人中有无闻非法者。以人天善根而成熟之。有三乘根性者以三乘法而化度之。故引此二邪归五乘之正。二者引异归同。法华之前虽免二邪仍执五异。是故引于五异归乎一乘。即初段意也。第三引因归果。五乘虽入一乘犹是因位。故引因归果令证法。身如声闻领解明十信之始。弥勒疑除辨十地之终。引此始终二因归如来究竟法身之果。此三引无教不收无义不尽。非止局释迦乃贯通诸佛。已以三引究竟故名圆满之经。即是了义常住。又三引究竟。是故下品明多人得道。自法华之前但有初引未有二引。故得道者少也。若后段犹明无常。但有二引无有三引。又但有引声闻无有引菩萨。以声闻不信一今令入一。故引声闻。菩萨与佛同是无常。云何引菩萨耶。又亦不得引声闻。所以然者。诸佛及弟子声闻缘觉众皆是无常身。云何得引之。又佛若无常令二乘人而起退心不复求佛。又三乘犹是无常名为半字。大经云为声闻说半字。此经正教菩萨。云何说半字耶。问三引究竟何故复说涅槃。答诸子有二种一不失心二者失心。不失心子闻三引究竟皆得领悟。余失心子闻三引不悟。故方便唱灭为说涅槃方得受道也。若尔涅槃最为钝根人说。问涅槃为钝根人说者应浅耶。答教非浅也。但于缘悟故转势说之。如犹是一药。不失心者前服失心者后服。犹是一正道。利者前悟钝者后悟。涅槃法华更无异也。问涅槃为最钝根人说者何得经云为人中象王迦叶说耶。答须识二缘。一历教不悟缘。从见佛初生乃至闻法华不悟者名历教不悟缘。此是最钝根人。至涅槃方悟也。二者前已得悟今至涅槃更复进

悟。如迦叶等大利根人。为此人故说涅槃也。又有根缘不闻前教直闻涅槃。即具足识如来究竟因果名大利根人。问历闻前教得悟何故是钝。直闻涅槃领解云何为利。答历闻诸教从小至大从浅入深。故为钝。直闻究竟而悟名为利根也 第九辨三轮义 初段开三显一谓教权实名说法轮。次章辨开近显远名神通轮。说法轮谓始终一切教。一切教虽多不出权实。五乘即权教一乘即实教。昔则开一为五今收五归一也。神通轮谓始终一切身一切身虽多不出本迹身。始生终灭前凡后圣名为迹身。无始无终不生不灭名为本身。昔则以本垂迹故隐本为显迹。今则以迹显本废迹而明本也。他心轮者通贯二教二身也。问法华之前亦有三轮义不。答亦有三轮。但说法轮未开教之权实。神通轮未开身之本迹。今始俱开故与昔异也

第十明二说一者直说二释疑成前说。直说者初段明无九十六种之邪异。亦无五乘之正异。三世诸佛唯有一道也。第二段成前说者。道虽无二若犹是无常。还同九十六种道。亦还同五乘之道。不名一道。今明九十六道自是无常道。今明一道是常道。五乘之道谓无常道一乘之道方是常。道故举常道成前一道也 次别明因妙义 旧云此经但明缘因成佛未明佛性正因。故因亦未妙。评曰前已略说。此事不轻今当广说。此经对粗言妙形三辨一。昔有三乘则有三性。今唯一乘则唯一性。盖是数之然也。若乘一而性三盖是数不然也。今请难之。若乘一而性三者性既有三。则众生或有成佛或有不成。所以然者有于三性无有一性。是故或成或不成。若尔者何得经云一豪之善皆成佛耶。又若今无一乘性而成佛者。昔应无三乘性而成三乘也。又昔有三性有成三之理。今无一性无成一理。又无一乘性而成一者。等无三性何不成三。又至法华虽明一乘犹有三性者。则乘一而性三。若乘一而性三。则昔乘三而性一。不可乘三性一岂得乘一性三。又乘一性三即事相违。智人不信。譬如唯成一味复云乳有五性。乳有五性者岂唯成一味。若成一味云何复说性五。微识盐梅少异木石。不说此言尚不成。义何犹立。若言今教无有三乘性。异昔有三性者。亦应今教有一性。异昔无一性。盖亦是数然也。若言今明无三性复明无一性者。既无三性不成三乘。若无一性何犹成一。若言佛不说有一乘性复不明无性。但覆相说一乘成佛者。此无成佛因缘。何由得成佛。夫论成佛者必有其义。众生有作佛理可成佛耳。不明有理无理何由成。耶譬如不论黄石有金无金而忽令人炉冶。事所未闻。问此经下云人天两足尊知法常无性。既言无性岂得说一乘性耶。答。此明破性执耳。又破外道及小乘人因中有性义。若如大经佛性之性岂得言无耶又难曰。既其无性亦无别佛种异三乘种。今遂有别种异五乘种。何故无别性异三性耶。若言万行为种无有性者。此之万行既无有性何必成佛。又一行无佛万行亦无佛。万行既成佛者一行亦无何不成耶。龙树云泥中无瓶而出瓶者。指端无车马饮食何不出耶。又若言恐昔我执未除故不说佛性者。何不畏今不得成佛而说有性。不应观前则怯望后便勇。以众事推之必知。应明佛性又应说佛性。所以然者。佛性是佛乘本。由有佛性故假缘显之。而但明缘因不说本性。则舍本攀条为不黠也。又天亲释金刚般若已明佛性。况法华而不说。又成道五年说如来藏经明有佛性。况法华未明。若言此非次第教故不应引之。可言金刚般若复是无方说耶。若言天亲等不足信者。五时是慧观所制。四宗是光统著述。何由则受。逆圣顺凡良所未喻。若言无文佛性之说故不用者。涅槃华严无梨耶之文则涅槃华严应未明八识。故不可即就一经令备一切教。则唯有一部八方何施。以有佛性故修行成佛。是故为妙。若无佛性则不成佛故非妙也 次别论寿量。旧云从大品至法华皆无常。汝以何义证法华常耶。评曰今以三证。一法华前经证。婆数作金刚般若论云。三相异体故离彼三相是如来。此明生住灭三相与法身异体。离彼三相是如来一法身。则知金刚般若已明常义。况法华在后而是无常。若法华在后而是无常者。则般若为胜法华劣也。大品常啼品云。诸佛色身有来去法身无来去。则明法身是常。况法华耶。小品经分明辨法身不可迁灭与大品同意。第三净名经云佛身无漏诸满已尽。佛身无为不随诸数。此二句具足解如来常身。问此二云何具辨法身。答佛身无漏者子结断也。佛身无为不堕诸数者果缚断也。子果既断岂非常耶。又佛

身无漏故非凡夫身。佛身为异二乘无常身。是故佛身常恒无有变。易又佛身无漏五住皆倾。佛身为二死俱离。此异菩萨身。菩萨从初发意至金刚已还。一念无明未断犹名诸漏无常。苦报犹在不名无为。佛已离之故是常也。又佛身无漏不可为。有佛身为不可言无。非有非无即是中道法身故名为。常。若是二边则名无常也。又佛身无漏即是解脱。佛身为谓法身般若。但点虽有三不出得离以具三德。是故名常。又佛身无漏名之为空。佛身为名为不空。故大涅槃具空不空义。即是常也。净名尚辨法身是常况法华耶。又净名云诸仁者此身无常当乐佛身。既言此身无常当乐佛身。佛身犹是无常与己身同何所乐哉。问净名序说明常耳。而未是经正宗也。答此是愚人问也。领是净名所说皆是净名经宗。云何言非正宗耶。故肇师云。始自净土终讫供养其文虽殊不思议一也。又既非经宗即与宗相害云何说耶。又净名有二处四会。二处者一庵园处二方丈处。四会者佛国品庵园初会。方便品方丈初会。问疾以去方丈重会。菩萨行品以去庵园重会。若尔方便品是室内说之云何言非经正宗耶。又若净名经序与正说相违。则余一切经悉应然也。又子夏之序诗元凯之序传皆应乖正经也。次引法华文证三说三领解以明之。方便品明一种说。一广辨教之权实二略明身之本迹。如云唯有一乘法谓实教也。方便说三乘谓权教也。我始坐道场谓迹身也。从久远劫来赞示涅槃法谓本身也。身子还领二事。初文领解教之权实。次云如今者世尊从生及出家得道转法轮。亦以方便说。此领身本迹也。既言从生出家是方便迹身者。则不生不灭为实身也。既以生灭为迹身。迹身是无常无生灭为本身。本身则常斯一说一领也。次譬喻品明三车为权教一车为实。教如来已离因果诸患具一切德。谓法身也。而生三界朽故火宅谓迹身也。又云是时长者在门外立谓法身也。惊入火宅谓迹身也。迹身在三界八相成道故有生灭。本身出三界外故是无生灭也。信解品还领二事。一使谓实教也二使谓权教也。长者严饰谓本身也。脱珍御服著弊垢衣垂迹身也。问此明本迹诚如所言。云何用此证常无常。答今请问。长者眷属围绕为是法身为是应身。若是法身云何而有眷属围绕。出内取与复云何言中止一城。是释迦应身者脱珍御服著弊垢衣复喻何身耶。今所明者长者严饰即舍那身。出内取与谓舍那教。若尔舍那形教蕴在法华之中。法华教岂不说常耶。复云何言是半字耶。若法华是无常半字教者。舍那佛教义亦应然。问此中何处有法身常文。答中止一城既是应身。中止之前即是法身。故以法身垂舍那之迹。则法身是常也。问释迦教中何处有三身文。答像法决疑经云或见我身为舍那。为百千释迦围绕。或见我身满虚空即法身。或见丈六即应身也。问但应领解二身。何故此经领解三身耶。答此经领解一化始终故具领三身。三身别自有科。第三周亦具二事。教权实易知。如云我于余国作佛更有异名。此即明身之本迹也。领解中略而不陈例上可解。问若尔三周具明形教寿量。何繁说耶。答二周教广身略后周身广教略也。又初周举二身为成二教。后周举二教为成二身。次就二涅槃证即是。略释涅槃义就大小涅槃凡有三异。一者本性寂灭非本性寂灭异。二断三界内外惑异。三者具众德不具众德异。本性寂灭非本性寂灭异者。方便品云我设是方便说诸尽苦道示之以涅槃。是亦非真灭。此明昔方便涅槃也。诸法从本来常自寂灭相。佛子行道已来世得作佛。此明今教真实涅槃。问此二涅槃有何异耶。答文中已明竟也。但有人谓此为一乘文非涅槃也。今明不然。经文正对小涅槃明大涅槃。小涅槃为方便大涅槃为真实。故前句明非真实后句明真灭。问此二涅槃云何开权实耶。答如经自说小乘人灭烦恼故名小涅槃。大乘中云诸法从本来常自寂灭相故名大涅槃也。问灭烦恼何故名小。本来寂灭云何名大。答小乘不知烦恼及身本自不生今亦无灭。故见有烦恼生今欲灭之。是生灭观故名为小。大乘人知烦恼本自不生今亦无灭。以无生灭观故名大涅槃也。问以何亦证小乘人不知本不生今不灭耶。答即前文为明据义可知也。又释论云。大乘空门者。谓一切法自性空自相空。小乘空门者即折法明空。摄大乘论云小乘人不知诸法性空。故不得法无我真如也。又净名经云。佛为增上慢人说断三毒名为涅槃。若无增上慢佛说三毒即是涅槃。三毒即是涅槃者。三毒本不生今不灭。岂非即是涅槃耶。又法华论释二乘与一乘有无义。明无有二乘涅槃唯有如来大涅槃。故知此经辨涅槃与小乘异。若尔身岂同昔耶。第二明小乘涅槃与大乘涅槃异者。譬喻品

小乘人但离虚妄名为解脱。其实未得一切解脱。三界子果名为虚妄。二乘脱之名得解脱。一切解脱者三界内外一切子果并皆离之名一切解脱。故大小涅槃短长义异也。问小乘灭三界子缚名有余。灭三界果缚名无余。大乘复云何。答。灭三界内外一切子缚尽名有余。灭三界内外一切果缚尽名无余。问小乘先得有余后入无余。大乘云何。答即一时也。障佛无明既断无常苦报即净。故二涅槃一时也。出摄大乘论也。第三明大小涅槃异者小乘涅槃不具众德。大乘涅槃具足众德。如信解品云我等长夜修习空法。得脱三界苦恼之患。小乘涅槃无身无智故名为空。唯有法无人故名为空。大涅槃者具足身智及以人法。故信解品云无漏无为诸法之王。此文含一切义。无漏故谓解脱德。无为故具法身般若德。无漏无为即是法也。诸法之王即是人。故知如来之身无漏无为即是涅槃人法具足。信解品未具释此义也。又譬喻品明如来涅槃异二乘涅槃。义如云。皆以如来灭度而灭度之。不令人独得灭度。此明大小二灭异。即是果果异也。又云是诸众生脱三界者。悉与诸佛禅定解脱娱乐之具。此明佛众德异。二乘德即果义异问大经何故先明果后辨果果。法华文前明果果后辨果耶。答摄大乘论明佛二果与法华同。而两经异者。法华为小乘人保灭为正。欲以大灭代小灭。如以大车代小车。故先明大灭。小乘人不以余德为贵后明余德也。大经云欲叹涅槃故铭涅槃是果中之果居最后也。又此二实无前后。但约义分之耳。问举二涅槃异欲何所明耶。答欲例显二身异也。大小二涅槃既异。大小二法身亦异。小乘五分法身是生灭无常身。大乘法身谓无生灭常身也。若此经明法身犹是无常者。亦应此经明涅槃不异小乘也。问此经明涅槃与昔不异。何以知然。此经明佛既是无常终入无余与小乘同也。又初品云佛此夜灭度如薪尽火灭。故知与小乘不异。评曰此是大事宜请详定。前引方便品及譬喻品。佛口自说大小二涅槃为异。何故违反佛语而言不异。如此即是无信人也。又难曰。若大小二乘同一涅槃则因异而果同。是事不然。又大小乘本期在果。在果既同何须因异。今所明者二因异故二果亦异。无复异因终归一因。无复异果终归一。果问此经云佛此夜灭度如薪尽火灭。此是小乘灰断涅槃。云何言是大乘涅槃耶。答言薪尽火灭者感以为薪应以为火。故感尽而应息耳。问何以知然。答寿量品云以方便力故说有灭不灭。岂同二乘灰身灭智云如薪尽火灭耶。又感尽应必灭。盖是数之然也。大经云诸佛法尔有为亦然。问有人云诸法从本来常自寂灭相。此明一乘寂灭三乘之相。汝今何故以配涅槃耶。答此是人情义耳非佛义也。佛经前偈明非真灭后偈辨真灭。云何将配一乘义耶。若以此文明一乘无三相者。前文应云三乘非真灭。不应言涅槃非真灭也。问今正明三乘一乘云何乃解涅槃耶。答正以涅槃异故分三乘一乘异耳。良由一乘涅槃是真灭三乘涅槃非真灭。故一乘是真乘三乘非真乘耳。若不以涅槃异以简三一者。复用何物简耶。讲经者多迷此处希熟观文也。复有人言诸法从本来常自寂灭相者。初段开三显一。未得说言宝所涅槃。故且用小品实相涅槃故云本来寂灭耳。评曰是亦不然。若摄大乘及地论正明自性清净为大乘涅槃。即是今文本来寂灭相也。彼论既释究竟涅槃。则知法华辨圆极真灭。问众人何故皆暗而子独明乎。答初释以五时局。后解将二段判。不细寻文故失其妙旨也。次引关河旧说以证常无常义。昔竺法护翻旧法华未见判其宗旨。自罗什所译新本长安僧睿法师亲对翻之。其法华序云。以寿无量永劫未足以明其久。分身无数万形不足以异其体。然则寿量定其非数。分身明其不实。普贤显其无来。多宝证其不灭评曰睿公亲承罗什制斯序者。即明常其明证。盖是法华宗本不得不依之矣。次河西道朗对翻涅槃。其人亦者法华统略明说法华经凡有五意。第四意云。为明法身真化不异存没理一如多宝品说。而群生不解为显此义故说斯经。又云多宝塔现明法身常存。寿量品明与大虚齐量。评曰道朗著涅槃疏世盛行之。其所解法华理非谬说。明常之旨还符睿公。道场慧观云。同往之三会便归一乘之始也。灭影澄神乘之终也。灭影谓息迹澄神则明本。故迹无常而本常。评曰还同睿公义也。次注法华云。非存亡之数曰寿。出修天之限称量。明法身非形年所摄。使大士修践极之照。不以伽耶而成佛百年为期颐也。评曰注释犹是明常而意极清玄也。何者既云非存非亡。即是不生不灭不修不夭非常无常。与涅槃经明法身绝百非不异也。次竺道生云。夫色身佛者应现而有无有实形也。形既不实岂有寿哉。

然则万形同致古今为一。古亦今也今亦古也。无时不有无处不在。若有时不有有处不在者。于众生然耳。佛不尔也。是以极决长寿云伽耶是也。伽耶是者非复伽耶。伽耶既非彼长何独是乎。长短斯亡长短斯存焉。评曰道朗僧睿但明常义耳。生公注经明非常非无常义也。常无常皆是斥病对治悉檀耳。第一义悉檀即是法身。法身岂常无常等五句可取耶。问药草喻品云究竟涅槃常寂灭相终归于空。岂非终入无余舍无常身智耶。评曰光宅此言不识文意也。若云此经明涅槃空即是灭身智者。涅槃云大涅槃空可得然耶。又若身智终无常者与二乘竟复何异耶。今明药草品分明有二究竟凡举两果。一者初文云究竟至于一切种智。此举智果究竟。显二乘人智不究竟也。二者云究竟涅槃常寂灭相。终归于空。此举断究竟。显二乘人断不究竟既明两义。是以前后开二文也。以后明断究竟故。所以涅槃空无诸相。问何以知举果及果果耶。答譬喻品合大车亦举二果皆以如来灭度。灭度谓果果也。诸佛定慧谓果也。佛德虽多莫出斯二也。又龙法师为法华之宗。其人云。大涅槃空无诸相。又云空无烦恼。与今意同也。印法师云终归常住第一义空。忠法师云终归第一义空智慧也。又有人云佛果无累故空。注经云空有同尽乃名为空。评曰前法师皆云常住空无相。或注经意迥越前判。谓空有俱绝故名为空也。问既言寿量岂是常耶。答若尔称无量寿应是常也。阿弥陀经云无量寿既非常者。今明寿量岂无常耶。今明有四句。一者实有量叹美长远故言无量。如阿弥陀经。二者实无量欲明量齐大虚故言寿量。即此经也。金光明亦尔。三者实无量而言无量。如大经云唯佛睹佛其寿无量。四者有量而言有量。如言释迦寿八十也。问若此经明常何用涅槃耶。答前已说竟。法华已明一乘胜鬘复何用明一耶。大品明空解诸般若复何用明耶。又若尔者第三时但有维摩明抑扬。思益应无用耶。问二经明常者有何异耶。答此经直明二义。一者教权实二者身真应。略开斯二众便解了。大经广明四德三点缘正二因。故与此经语异意同也。问汝虽种种门说佛是常。此就道理明是常耳。而此经文佛口自说无常。不应违经明是常耶。如经云复倍上数终有限极。故终是无常也。答此经明久已成佛。斯久已证常。证常之时尚非补处所知。今言复倍上数者证常已后。此岂可知。穷学不知则唯佛睹佛其寿无量。是故常也。又复倍上数者欲叙佛无始终义也。前明久已成佛而逸多不见其初。明无始义。今言复倍上数弥勒不见其后。明无终义。问曰何故明无始终。答见宝塔品亦因事密表不生灭。今假微尘譬明无始终。以身无生灭非凡夫二乘之身。寿无始终非凡夫二乘之寿。以凡夫二乘之身为生灭所迁。寿则有始成终尽一期所坏。故如来身不生灭寿无始终也。又肇法师涅槃论正明此二义。六趣无以摄其生。力负无以化其体。谓无生灭也。随之不得其踪。迎之罔眺其首明无始终。肇公不见涅槃华严。还采法华般若以作斯论。故与经意符也。问此但经明成佛久耳。云何是无始终耶。答今请详经意。若但明成佛久者于缘竟有何益耶。所以然者。始成之与久成皆是无常。今开久成竟有何利。今深取佛意者。昔明始于伽耶终乎双树。故是无常之寿。补处不见其初穷学不知其后。唯佛睹佛其寿无量。考斯文旨岂不允哉。三省愈彰再思已决也。故法华论云。复倍上数者示现如来常命。方便显多数过上数不可知故也。余见此悲喜交至也。又问若以近成为方便以久成为实说者。

法华明久成此实说。华严辨始成正觉便是方便。未可然矣。又大经云我闻半偈超弥勒九劫先得成佛。今请问之。超九劫者为是实说为是权教。若是实说者则法华为方便,又若超九劫为实说者诸小乘经论明超九劫。若尔三藏为实教法华是权经。若言法华明久为实。大经明超九劫为权者则法华为实涅槃为权。又法华已开近云何涅槃更覆远耶。若近远两经回互者。三一之教义亦应然。又问若法华开近显远。明久已成佛为本近成为迹者。何故常不轻品更覆远明近隐本辨迹耶。不应一经之内前后相违。若一经之中本迹或覆或开。则三一或会或不会也。又若此经为明久已成佛实说者。则初开三显一诸佛共同。开近显远则释迦独有也。若言此义为例者。下分别功德品诸菩萨皆发愿。愿我于未来说寿亦如是。岂得言释迦独有开近显远而余佛无耶。以此众事详之。但知是寄无始终以显法

身常义。有始终者皆是应迹。以此义通上诸经无一豪滞也。此义难明。本迹义及寿量品文更广论之。又设以复倍上数之言证无常者。经有二文前文明寿无量阿僧祇劫常住不灭。后明复倍之言。若以后说为无常者。何故不以前证为常问何故前后相违耶。答后文举因说果。明行菩萨道时所得寿命于今未尽。况得佛寿命而可尽耶。如在太子之位资财犹尚未竭。况登天子之位俸禄可尽耶。问云何因中寿命不可尽耶。答从十信至十地位。行既深则寿亦无量。况法身之龄而可竭尽耶。又必是无常而说是常者。此依道理则应获福无边。以佛说教本为显理故也。若是常住而言无常得无量罪。如释论云实无十方佛敬言有者则得福也。实有十方佛而言无者则获大罪也。今明是经究竟法身。百非不非百是不是与大经及华严不异。尚不可言常岂可言是无常耶。故名果妙。以此因果妙故名为妙法。次释莲华义。有人言外国名分陀利此间翻为莲华莲华有四色简三取一。谓白莲华名分陀利。白者诸色中本亦是喻白净平等慧。问何故佛眼喻青莲华。答青者喻佛眼色取相似为喻。白者诸色之本明一乘是三乘之本。故取白不取三。评曰不然莲华者盖是通名。分陀利此为别称。何以知然。睿师序云诸华之中莲华最胜。而华未敷名屈摩罗。敷而将落名迦摩罗。处中盛时名分陀利。远法师云分陀利伽是莲华开发时名。然此华体以时迁名随形变。初出未开名屈摩蓝。衰落之时名为摩赖。当开发盛美色香具足时名分陀利伽。大经十六卷解十号云。人中莲华分陀利华。二名并出。应有通别之异。又列四华最后云分陀利华河西道朗云鲜白色。又余处翻为赤色最香莲华。今明莲华是众华中之胜分陀利。又是莲华中之美所以云分陀利华也。又大经偈问云何处浊世不污如莲华。下菩萨品具举四华答。故知莲华是通名分陀利为别称也。今以通名为翻故云莲华也。若未开但因而无果。若已落但果而无因。今取正开因果分明。华譬因实喻果华譬教实喻理。问何故梵本举其别称谓分陀利。此间存其通名称为莲华。答分陀利必是莲华。今取分陀利之莲华非异莲华也。又外国此华有三时异名。此间无有三时异翻。故存其通称故含得别也。问以何义故取莲华喻此经耶。答略明十六种义。一明此华众华中最第一。释论云陆生中须漫那华为第一。水生中青莲华为第一。以喻此经众经中最为第一。故下云诸佛已说今说当说。而此法华最为深妙。问曰已说即是法华之前谓般若等。当说即是法华之后谓涅槃等。何因缘故言法华最为难信解也。答诸大乘经显道乃当无异。但法华已前大小分流法华已后会三又竟。但此经是反三之始归一之初。故最为难解称为第一也。二明此华由种而生喻一乘从缘而起。故下偈云佛种从缘起是故说一乘。三明此华开合有时。开则为昼合则为夜。以喻一乘隐显有时。大缘未熟故隐缘熟故显。四明此华能为瑞相。喻见法华必知众生皆得成佛。五明此华有三时之异终不离一华。以喻于一佛乘分别说三虽说三乘终归一乘。六明此华从微至著。以喻此经明众生一礼之福一念之功渐渐成佛。七明大梵王众生之祖从此华生。喻十方三世诸佛根本法身由此经有也。八明此华为人天之所爱敬。喻此经众圣之所尊重。九明此华虽生淤泥泥不能染污以喻一乘虽在三乘污泥污泥不能染污。十明此华生必在淤泥。喻一乘之人必起自生死。十一明此华开而现实。喻此经言巧而理显也。十二明此华不生而已生则华实俱含。喻此经不说而已说则因果双辨。问曰若华实俱含将非因中有果因果并耶。答莲华未是果故非一时。离莲华无果亦非前后也。十三者明此华必生于果。余华不尔或生不生。喻一乘之因必当作佛三乘之因或作或不作。十四者明此华为诸佛之所践玩众圣之所托生。喻此经诸佛护念教菩萨法也。十五明未敷之时而莲实不现。喻佛初出世说法明有三乘一乘莲实未现。华开实方现开方便门一乘真实方现。故此华有开未开。喻三乘之权一乘之实也。十六者佛初成正觉。故莲华藏世界说一乘法门。今为二乘人说于一乘。令二乘人同入法界共在莲华藏土。故借莲华以表此义。问莲华但是譬名亦得是法说也。答大集经偈云。慈悲为茎智慧为叶三昧为须解脱为敷。菩萨蜂王采甘露味。是故敬礼妙法莲华。若观此意具以众德为莲华也。问莲华有几种。答释论云有三种。一人中莲华十余叶也。二天中莲华百叶。三菩萨净土中华有千叶或无量叶。取其最胜为喻。即举菩萨华也。借近以况远者取即目华也。晚见法华论明此大乘修多罗有十七种名。显示甚深功德。应知一名无量义经者成就字义故。以此法门说彼甚深妙境界法故。甚

深妙境界者诸佛如来最胜境界法故。二名最胜修多罗者三藏中最胜妙藏成就故。三名大方广者无量大乘门随众生根住持成就故。四名教菩萨法者为教化根熟菩萨随器法成就故。五者名佛所护念者依佛如来有此法故。六名一切诸佛秘密法者此法甚深如来知故。七名一切佛藏者如来功德三昧之藏在此经故。八名一切诸佛密处者根未熟众生非法器不与故。九名能生一切诸佛者闻此法门能成佛菩提故。十名一切诸佛道场者。闻此法门能成阿耨三菩提。非余修多罗故。十一名一切诸佛所转法轮者。此法门能破一切诸障故。十二名一切说佛坚固舍利。谓如来真如法身于此修多罗不坏故。十三名一切诸佛大巧方便经者。依此法门成大菩提已。为众生说天人声闻辟支佛等法故。十四名说一乘经者。此法门显示如来阿耨三菩提究竟之体。二乘非究竟故。十五名第一义住者。此法门即是如来法身究竟住处故。十六名妙法莲华经者。有二种义何等为二。一者出水义不可尽出离小乘泥浊水故。复有义莲华出泥水喻诸声闻入如来大众中。坐如诸菩萨坐莲华上。闻说无上智慧清净境界证如来密藏故。二华开者众生于大乘中心怯弱不能生信故。开示如来净妙法身令生信心故。十七名法门者摄成就故。摄成就者。摄取无量名句字身频婆罗阿闍婆等偈故也。

第四辨经宗旨。问此经以何为宗耶。答说者甚众。略陈所见有十三家 第一远师云此经以一乘为宗。一乘之法所谓妙法。如譬喻品云是乘微妙清净第一于诸世间为无有上。评曰未见远师序本。相传云尔然。寻经始终虽明一乘而一乘具有因果。何得但用于因不取于果。此则得在于因失在于果。又且果门已备可得称妙。因行未圆何得称妙。以果妙故可得为宗。因既不妙岂得为宗也。第二龙师云此经但以果为宗。彼云妙法者如来灵智体也。陶练滓累众粗斯尽故云妙也。动静轨物故云法也。法既真妙难以言辨。故借莲华为譬。所以果智为宗也。评曰光宅受经于印印禀承于龙。龙为法华之匠。然此释以文义两推实符会经。致何以知之。开宗之始广说之初皆叹佛慧。故云为说佛慧故诸佛出于世。又云我所得智慧微妙最第一。故知一经始终皆明佛慧也。以理推者三乘智慧犹未圆满。唯佛智慧乃称究竟。既欲引三趣一宜令皆学佛慧。则以佛慧为宗也。然此慧照无不圆。累无尽。称之为妙。体可轨模名之为法。唯此一慧为实余二非真称为一也。虚通自在纵任无碍目之为乘。详此释意应无间然矣。但既有妙果必有妙因。考经始终因果斯备。若偏以果为宗即得在于果失在于因。义亦未允也。第三宋道场慧观法师序云。此经以妙一为名真慧为体。妙一为名者。三乘异流是即非真。终期会归其乘唯一。其乘唯一谓之妙法。颂曰是乘微妙清净第一。于诸世间为无有上。真慧为体者。释迦玄音始唱赞佛慧甚深。多宝叹善则称平等大慧。颂曰为说佛慧故诸佛出于世。唯此一事实余二则非真。其序又云。会三归一乘之始也。此明三乘同入一乘始得信解。故名为始也。觉慧成满乘之盛也。此明佛果成满谓乘之盛。灭影澄神乘之终也。此明息迹归本。明法身常恒。谓乘终也。慧观作序竟以示罗什。什叹曰。善男子自不深入经藏。岂能作如是说。评曰寻观此释名体具足因果圆满。始终两举本迹双明。文旨允契如什所叹也。第四中兴寺印师云。此经亦以一乘实慧为体。下开宗中叹云。佛智甚深即是实慧。又云唯佛与佛乃能究尽诸法实相。诸法实相即是一乘妙境。故境智为经宗。所以然者非实境无以生实慧。非实慧无以照实境也。所以铭一乘。为实相境者体无三伪故称实相也。评曰印受经于龙龙明佛慧为宗。而印加之以境。故以境智为宗。然经非无境智。但又阙因果方之于观亦未尽美矣。第五光宅法师受学印公之经而不用印公之释。云此经以一乘因果为宗故经有两段。初开三显一以明因。后开近显远以辨果也。评曰光宅所明盛传于世未学推之。又既有因果之文应符经旨。今以文义推寻意犹未允。何者后明开近显远可得是果。前辨开三显一非专明因。所以然者。昔日明三则有因三果三。今日辨一则有因一果一。开昔因三果三皆是方便。显今因一果一并为真实。何得开三显一以辨因耶。又因果乃圆本迹未足如前评也。第六师云。此经既开权显实。则宜以二智为宗。开三即是明权显一所谓辨实。以下开近显远义亦例然。开近谓权显远为实。未详作者。评曰权实二慧总贯一经。诚如所说。考斯权实唯是果智。终以果为



宗。同前评矣。又若以权实为宗则应具以三一为体。今不可以三一为体。何得以权实为宗。又初段开权显实宜名权实二智。后章开近显远宜称本迹二身。若皆用权实则身智相浑也。第七师云既名妙法即以妙法莲华为宗。妙法者即是佛所得根本真实法性也。此法性不受感染。不与惑同名之为净。以是净故称为妙也。故用此为题即以宗。莲华者如前引大集经。取众德为华不用世间莲华也。评曰寻此师学集出此。方谓第八识自性清净亦名性净涅槃以为妙法。既云是佛所得还是果义同前评也。又摄大乘论阿僧伽菩萨所造及十八空论婆藪所造皆云八识是妄识。谓是生死之根。先代地论师用为佛性。谓是真极。昔般若未度远师已悟真空。涅槃不尽生公照知佛性。诸地论师有惭先见之明矣。又此经所兴不正明八识。八识之义别付余解说耳。第八师云此经以常住为宗。所以然者。大论佛教所宗在常。是故此经以常为。宗但教门未极止。是覆相明常耳。第九师云此经以显了明常故以常住为宗。如下文云。常住不灭但与涅槃明常广略为异耳。评曰此二师虽有覆显为异而明常义同。然非无有常住之文。但常义是开近显远之意。非一经始末之说也。又释论云。法华经是秘密法。明罗汉授记作佛。非正明常义也。覆相之与显了至寿量品自具详之。第十师云以万善为体。但使是善善必无朽皆当作佛也。评曰万善为体犹是因义为宗。得在于初章失在于后段。复同前评也。第十一师云万善为体。此大通漫。此经既明一乘但取乘之饰具。宜用一乘为体。乘饰具者如下云。其车高广乃至驾以白牛。但取无漏大乘简除有漏之法也。评曰寻此释用一乘为体与初师不同。初师总明一乘。今但取无漏明义。既局非所用也。第十二长安僧睿法师法华序云。寻经幽旨恢廓宏邃所该甚远。岂但说实归本毕殊途而已哉。乃大明觉理囊括古今。寿量定其非数分身明其不实。普贤显其无来多宝明其不灭。此乃丧功于本无忘期于二地也。评曰睿公亲承罗什。是传译之宗。制斯一序。故自冠绝众师。与光宅一门数条硕异。初开三显一以明因。睿公总云说实归本。说实归本者一乘一因名为真实。非但初段正明于因。此一义不同也。光宅云次章明果犹是数量。睿公云寿量定其非数。非数者常恒不变无有限数。二不同也。光宅云此经未明常唯一法身而垂万迹。睿公云分身明其不实。不实者释迦之与分身皆是应迹。非是实身则显法身为实。三不同也。普贤无来多宝不灭。乃至丧功于本无忘期于二地。此皆辨忘名绝相无住无得不因不果非始非终不一不二乃至非常非无常。显诸法实相不可言宣。四不同也。与光宅四异将慧观。三同既其共禀什公。一车无二辙矣十三刘蚪集注采安林壹远什肇融恒八师之说。其序大意云。教凝于三一之表果玄于丈六之外。无名无相者此经之旨归。自非道越三空智通十地者孰能辨。名于无名厝说于无说者哉。评曰寻注意与睿观等大同同辨无依无得忘言忘相之说也。问已闻异说未见今宗。为异众师为同诸匠耶。答若以悟而言禀斯异说各蒙益者。则众师释无可为非。若闻而不悟则众师无可为是。一师之意唯贵在于悟耳。宜以悟为经宗无论同异也。问符经须录背文宜弃。何故朱紫共贯之清浊尚混流。唯悟为宗未详可领。答假设符经闻而不悟于缘非药则应弃之。如其释背佛经。闻而受道则成甘露理应须录。故甘露无定唯悟为宗。晚见摄大乘论与一师大致符合。菩萨于一切法无有定教无有定身。唯利益为定也。问若于缘取悟无不契道。论中何故显正破邪。答为缘不悟是故破邪。如其契道无非正说也。问唯悟之言乃应会道。未知此说出在何文耶。答斯乃众圣之本怀经论之宗领。非但会理亦有诚文。故大经云。一切诸法无有定相。若有定相是生死相是魔王相非佛法相。以无定相是故如来非道说道道说非道。常说非常非常说常。法若有定是应说是非应说非。而是非反论真伪互说者。故知法无定相唯悟是从。又诤论中云。我诸弟子闻是说已不解我意。虽领正言乃成邪说。又中论云。一切实一切非实。亦实亦不实。非实非非实。了者于四句皆是佛法。不了者四句皆是魔法。又释论云。不得般若方便力故学阿毗昙门堕有见中。学空门堕无见中。学昆勒门堕空有见中。学非有非无堕愚痴论。得般若方便学此四句不堕四见。又文殊问经云。十八及本二皆从大乘出。无是亦无非我说未来起斯二十部。皆是如来赴缘方便。闻皆得道故无非大乘。又大集经云。虽有五部皆不妨如来法界及大般涅槃。又求那三藏师偈云。诸论各异端修行理无二。偏执有是非达者无违诤也。以此而推用悟为宗斯判宜允。此非

但欲通一教乃总贯众经也。问若唯悟为宗子前何故评其得失耶。答若领先通无俟今问。如其未晓更为折之。大判前言凡有三辙。一者于缘并悟则众释无非。二者闻悉失迷则异说无是。三者自有于此即悟于彼生迷。则此说成正彼言为邪。故法无定相。显在于兹唯悟是宗事彰今说也。问若约缘悟为正缘迷是邪此言通漫。自有是佛口说非佛口说。然佛说中有了义经不了义经。若尔者则应有正说邪说。今就文而判何释符经耶。答如前所评得失已彰。问前明得失自是旧宗。今欲安心愿闻异说。答夫欲安神好异者。盖是入道之巨累通教之尤毒。今当为子陈之失心。有所安则情有所寄。情有所寄则名有所得。有所得者则有所缚。有所缚者盖是众累之府藏万苦之林苑子欲安神事招斯过。又云愿闻异说。若云求异则异更有异。使异异无穷。古语云真言归于竟。辨宗逾出于好异。可谓去城逾远岐路逾多。乖之弥至失之弥甚。必欲会虚宗契玄寂者。宜自同于前冥异于后。内视不己见外听不我闻。虚其心实其照者。即是闻所未闻。未曾有法如。此法者称为法华。法华大宗其意在此问若心有所依既称有所缚。情无所寄还复染无。其犹逃峰趣壑俱不免于患。难故下经云。若有若无见具足六十二。答诚如所问。前为借无以出有。有病既息无亦不留。释论云如霜雹草死草死而雹消。若能远离二边乃称妙悟也。问有无双离乃可二见不生。今明非有非无即堕愚痴论也。答子初关滞有次辙染无。今虽两是病消双非疾起。可谓众生处处著斯言验矣。若能远离二边不著中道。萧焉无寄理自玄会。返本之道著乎兹矣。问虽云众生处处著复云引之令得。出请示玄宗令虚心无寄。答经言是法不可示言辞相寂灭。今当示不可示。子宜闻无所闻。此经以实相正法为宗明因辨果。开权显实皆是无名相中假名相说为其用也。问何以知实相正法为宗。答如前所引。是法不可示即是实相也。又过去二万亿日月灯明佛云。诸法实相义已为汝等说。又云诸法寂灭相不可以言宣。又云诸法从本来常自寂灭相文处甚多非可具举。又夫欲辨宗须观经题。题云妙法者即是正法。正法者如华严云。正法性远离一切语言道一切趣非趣。皆悉寂灭相。正法绝于名相故乃名为妙。若四句所及何妙之有耶。问若非因非果亦应非正非邪非虚非实。何故名为实相正法耶。答实如所问。非邪非正非实非虚不知何以目之。为欲出处众生于无名相中假名相说故强名正法耳。故大经云低罗婆夷实不食油强名食油。皆有类也。问若言非因非果非虚非实者。斯乃真谛四亡。复何开一乘妙旨。答既言非因非果亦非俗非真非缘非观。故释论解般若云。因是一边果是一边。离是二边名为中道。又云缘是一边观是一边。离是二边乃名中道。肇公涅槃论云。法无有无之相故无数于外。圣无有无之智故无心于内。于外无数于内无心。彼已寂灭乃名涅槃。岂是真谛。问云何因果为用耶。答正法实非因果。为众生开因果法门。故名为用。权实亦尔。但今明因果异旧因果。所言因者具足二因。一者佛性二者缘因。以众生有佛性故修万行方得成佛也。所言果者亦具二果。一无德不圆。二无累不尽。此义现法华论后当说之。故言正法为体因果为用也。

### 法华玄论卷第二终

### 法华玄论卷第三

胡吉藏撰

问释论解问乘品云。列十种大经所谓云经大云经华手经法华经等。是摩诃波若经于中最为深。大又论第百卷云。法华是秘密法明阿罗汉受记作佛。波若非秘密法不明二乘作佛。又论释毕定品云。须菩提闻法华经明一切众生皆作佛。又闻波若经中有退。是故今问佛。是菩萨为毕定为不毕定。又释论大明品云。诸余善法入波若中。论云诸余善法谓法华经。又云法华是波若果名。是五处论文有三相违。初文列般若胜而法华等劣。第二文般若浅法华深。余三不别浅深。此三相违云何会通耶。答依五时之说四宗之论。言此相害铎楯不可会通。问云何尔耶。答众师并云般若浅而法华深。决定无有言般若胜而法华劣。故知不可通也。问既与旧说相违今云何融会耶。答须广详旧论意乃明所以然者。此虽数句之文乃网罗佛教。不可轻言宜谛详究。问旧说云何。答宋道场寺惠观法师

著涅槃序明教有二种。一顿教即华严之流。二渐教谓五时之说。后人更加其一复有无方教也。三大法师并皆用之。爰至北土还影五教制于四宗。今依大乘经论详其得失。释论云佛法有二种一者大乘藏二者小乘三藏。又云佛法有二道一者声闻道二菩提萨埵道。前约法分两后就人开二。又释论云佛灭后迦叶与阿难结集三藏。文殊弥勒亦与阿难结集摩诃衍藏。大经云字有二种。一半字二满字。为声闻说半字为菩萨说满字。又云诸大众凡有二种。一求小乘二求大乘。昔于波罗捺为声闻转小法轮。今始于此拘尸那城为诸菩萨转大法轮。又法华云昔于波罗捺转生灭小轮。今至鹫山转无生灭大轮。又法华明二种教。一教声闻二教菩萨。教声闻者如雇之除粪。教菩萨者如付穷子财。从付财已去皆是教菩萨。又唯有草庵及以大宅。唯有中道化城及以宝所。又摄大乘论明声闻法菩萨法。声闻法但断惑障。菩萨法断惑智二障。又地论明二藏与释论同。又净名云菩萨法藏所摄。则知有声闻法藏所摄。又中论云声闻法入第一义道。摩诃衍入第一义道。又一切经初皆列二众。一小乘众二大乘众。如是等处处经论但明大小二乘。故唯有二种法轮不应立三教也。又以理推之众生根有二种。一堪受佛道二不堪受大道。堪受大道为说佛乘名为大乘。不堪受者为说小乘。故知但应有二不应立三也。又三教之言无的明据不可用也。次明亦无渐教。旧云波若是三乘通教凡引四文。初云欲得声闻地者当学波若乃至欲得菩萨地者。当学般若。又云是波若中广说三乘之教。又云二乘智断是菩萨无生法忍。又云欲住须陀洹者亦不应离是忍故知波若是三乘通教。评曰论序说波若因缘意云。于三藏中但为声闻说法未说菩萨行。今欲为弥勒等广说菩萨行故说波若。不言今欲通说三乘人行故说波若。即知波若非三乘通教。又论云波若不属二乘但属菩萨。若波若是三乘通教者则应通属三乘。不应但属菩萨。又论云在菩萨心中名波若。在声闻心中名道品。又云在菩萨心中名陀罗尼。在二乘心中名为道品。若波若是三乘通教则在三乘心通名波若。不应有别名也。又难曰若三乘通学波若波若是三乘通教者。涅槃经云三乘之人同观中道。下智观故得声闻菩提。乃至上智观故得诸佛菩提。亦应是三乘通教。若言盖是涅槃一枝之义不足以证大宗者。劝学品劝三乘学波若亦是一句之言。不足以证其通。致又云波若出生三乘。故是三乘通教者。大经云即是声闻藏出生诸声闻。即是因缘藏出生缘觉。应是三乘通教。又胜鬘经明大地出四宝藏。摄受正法能生五乘。亦应是三乘通教。问此非难也。涅槃胜鬘明一乘佛性。波若不然。故不得为例。答若涅槃正明佛性。复有同明三乘观中道者。波若正明教菩萨法亦劝三乘同学波若。此义应齐云何非例。又引释论辨十种大经明波若最胜。既胜法华岂浅涅槃等耶。问波若未明常故知浅也。答经题中以引文竟今当更说。摄大乘论引波若云。乘有三种因乘缘乘果乘。果乘者谓常乐我净。若尔波若以明四德云何非常。但人不解经意谓言无常耳。问龙树何故不依此释耶。答论主亦明无为波若。又云常住波若非无此意。问波若非三乘通教者何故劝三乘人通学波若耶。答今当为子述之。从波若至涅槃皆是教菩萨法。但教菩萨法凡有二种。一显教二亦显亦密。如法华涅槃显教菩萨。故明三乘人皆是菩萨波若亦显亦密显教菩萨密教二乘。显教菩萨者令菩萨修学波若成佛道也。密教二乘者劝二乘学波若。亦令二乘成佛道也。如付财中说密示大法以为己任。故付穷子财。穷子根钝不知不觉。谓学波若得证三乘。若言学波若成三乘者。犹穷子之气类耳。问经及释论亲明学波若成二乘。云何作此释耶。答学波若成二乘者此终是不识波若是菩萨法证二乘耳。若必识波若是菩萨法即学波若不证二乘。问何以知然。答若学波若证二乘者即在二乘心应名真波若。何故论云在二乘心不名波若。又何得初劝二乘学于波若。后证二乘果而不名波若耶。希求味之贤留心此意也。又学波若成二乘者。此是波若少许气分耳。何以知之。释论云二乘证空比菩萨空。譬如毛孔空比十方空。又摄大乘论云。二乘但得人空不得法空。故知二乘但得波若少许气分。问若如后意者即以此言证波若。是三乘通教既得少许气分。岂非通耶。答若得少分便说波若是三乘通教者。大经云如人得食亦名涅槃。二乘断三界惑岂不得涅槃少分耶。故不应以少分之言证三乘通教。又小波若云。此经为大乘者说为最上乘者说。故知波若不通教三乘。问前言波若密教二乘。又何所据耶。答法华信解品云。而昔于菩萨前毁訾声闻乐小法者。然佛实以大乘

教化故知波若密说一乘。此亦得即是显说一乘。但穷子钝根不觉知耳。以此推之不应言波若是三乘通教。又摄大乘论云。波若密说一乘。所以然者。一切法皆是真如。三乘不离真如。即说一乘义。但二乘人不觉知耳。又说一切处求人不可得。若无有人云何分别此是声闻人此缘觉人此菩萨人耶。以无我同故当知即是密说一乘也。又三乘人同断惑障。以断惑障。故即是同一乘也。又古旧义云。波若已会法但未会人。会法者一切法皆入诸法实相中。皆入摩诃衍中亦皆入波若中。故云若有实语摄一切善法者。当知波若是也。故知波若已会诸行。诸行皆入大乘。但二乘根缘未熟未堪开会。故言未会人耳。以密会法竟。当知已是说一乘但未会人。故二乘人不觉知也。次言净名是抑扬法轮。叹凡夫有反覆。毁声闻为败根。评曰是亦不然。论主释波若魔事品云。譬如痴犬不从大家求。食从作务者索。犬者声闻人也。大家者云大乘教也。作务者小乘经也。净名虽挫之以败根。未及波若抑之以痴犬。抑扬之言亦为谬说也。又法华云。而昔于菩萨前毁訾声闻乐小法者。然佛实以大乘教化。此即指波若为抑扬。非以净名为褒贬也。又净名具呵大小何故言抑小扬大。问曰虽具呵大小而终叹大乘。故是抑小扬大。难曰终为扬大何故呵大小。既云大则非专扬大。此义如释名中广说。第四法华为一乘教乃应无疑而义亦未善。论解波若毕定品须菩提闻法华经明一切作佛。又闻波若有退。是故今问为毕定为不毕定。若尔不应法华偏明一乘。波若都无此说。又论云法华是波若异名。不应法华明一乘教波若未明也。问若无五时者宁有五味相生譬耶。答五味与五时义不相应。乃欲证成反为自害。五时中以波若为第二时。五味中波若为第四。虽欲曲会云波若即是法华平等大慧。此乃回文就义非所以也。大经云如我前于摩诃波若中说我无我无有二相。可是平等大慧引法华耶。此出人情深非文义也。又摄大乘论明乘有三。初二乘次大乘三一乘。一乘最胜何不言三时耶。又五相略经明教有三种。第一鹿野为声闻说四谛。第二为大根说诸法离自性不生不灭。此亦有上有余不了义说起诤论处。第三为求一切乘者。说诸法离自性不生不灭。无上无余非诤论处。此经一卷与摄大乘论相应。何故不依经说三时耶。又无量义经且明三时。初为声闻说四谛。而八亿诸天来下听法发菩提心。次说甚深十二因缘。为求辟支佛人。无量众生发菩提心住声闻地。次说方等十二部摩诃波若华严海空。宣说菩萨历劫修行。依此则有三时。今复说无量义亦是四时。复说法华则为五时。涅槃为六时。初说人天乘应为七时。何不立七时。不应偏立四宗定执五教也。又释论云佛于鹿园说法无量菩萨得无生法忍。无量菩萨得一生补处现身作佛。岂可言鹿园但小乘耶。又大经云我初成道亦有菩萨已曾问我是甚深义。即初后皆说涅槃不应言涅槃是渐而华严是顿。又像法决疑经云或有见我入于涅槃。或有我是报佛为百千释迦之所围绕。若尔不应言华严是初成道时顿说至涅槃时不说。是故渐顿不成也。又释论有二种法轮。一显示法轮二秘密法轮。显示者如鹿园说小法五人及八万天得道是也。秘密法轮者于鹿园说大法。无量人发菩提心。乃至现身成佛如向所引也。如鹿园有此二事。以判显密者。一切处皆例然。如在祇洹身子等见释迦说法。诸菩萨见祇洹舍那说法徒众充满法界说法界法门。二乘不闻不见皆其类也。又以四句总贯众经。一始说小终说大。如鹿园先说小后明大乘。二初大后小。初成道说华严教。鹿园已去说小教。三始终俱大。如初后皆说涅槃。四始终俱小。如释论云从初转法轮至大涅槃集作阿含。以显密二教及四句不同。岂可局在五时限以三教。但知如来随缘说法教无定也。问如是等经皆属无方教摄故无过也。答无方之言经论无据不应立之。又不立无方教。所以然者。如以大品为第二时。诸余波若皆属第二时者。以涅槃为第五时。诸余常经皆属第五时。但应以类摄经。不应以无方收教。若言相生者为次第。不相生者为无方者。安知八部波若并皆相生耶。又五时是相生之言捡既不成。况有不相成为无方教。又龙树天亲俱以类而分大小。呵梨法胜以例而开三藏。不应立无方教也。问北地诸地论师明四宗五宗等说。是事云何答此皆影四五时教故作是说耳。五时既不成四宗自废。又菩提留支此云道希。其亲翻地论但明半满。留支是地论之宗。即知半满有本。而依四宗无根。而辄信深不测其所以也。问子虽广弹三教及斥五时。引前论五文云何会通。龙树传云。智慧日已颓。斯人令再耀世昏寝已久。斯人悟令觉。外国为之立

庙宗之如佛。楞伽经云。有大德比丘名龙树菩萨住初欢喜地。为人说大乘。摩耶经云七百年中有一比丘名曰龙树。灭邪见幢燃正法炬。以经传而推之理非谬说。若斯言可领则如白日朗其胸衿。甘露流其四体如其未晓即寄心摩托。冥若夜游。请为通之使无毫滞。答文异常规义乖旧格。虽欲会通正恐未可即心。今当为子粗陈纲要。第一文云波若于十种经中最大者。然捡众经之极以实相为宗。统群圣之心用妙惠为主。夫万化非无宗而宗之者。无相虚宗非无契而契之者无心。故圣人以无心之妙惠契彼无相之虚宗。内外并冥缘智俱寂。岂容名数于其间哉。斯二穷得一之原尽重玄之妙。理无不统教无不摄。如空之含万像若海之纳百川。波若盛明斯意论称最大岂虚构哉。问子明大之有以今用何文证之。答四悉檀摄十二部经八万法藏。前三悉檀犹可破可坏。第一义悉檀不可破不可坏。最上无过者此经正明第一义悉檀故。云故说第一义悉檀故说是经。即知波若盛明实相证初境大义也。又云前三悉檀皆归第一义。即知八万法藏为显第一义。波若既正明第一义。即摄八万法藏。故知最大也。二者龙树开九十章以明二惠。六十六品明实惠。从无尽品竟经辨方便惠此二惠是十方三世诸佛法身父母。如净名云智度菩萨母方便以为。父一切众导师无不由是生。此证第二智大义也。以此二义即于一切经中最大。岂但十经耶。盖是论主略言十耳。问众经且明斯二。岂独波若将非论主一时揄扬耶。答波若专明此二余经不尔。又众经明此二者皆摄入波若中。故前云诸余善法者谓法华皆入波若中也。盖是论主理实言之非随情称叹。问余经明此二摄属波若者。亦应波若明此二摄属余经。即余经为大非独波若答已如前判波若专明此二。又波若初说此二余经无此两义。故不得称波若也。古有大品师谓波若为得道经。此言符论最大之旨。以一切得道皆由波若故波若最大。此通上第一文也。第二文明法华是秘密法明二乘作佛。波若非秘密法不明二乘作佛。故波若浅而法华深者。诸讲论师虽诵此言多不体其意旨。故异释纷然。或赞杨波若抑破法华。或悬信师说不详文意。今断如是种种异说以龙树论文为正。论云波若非秘密法不明二乘受记作佛故也。而法华是秘密法明阿罗汉受记作佛故也。正据二乘作佛不作佛故辨秘密非秘密也。问波若不明二乘作佛。何故是显示教。法华明二乘作佛。何故是秘密教耶。答前已释竟。今当广述。波若但明菩萨是佛因故作佛。二乘非佛因故不作佛。此义于昔易解故名显示。法华经明二乘作佛与昔教相违。于昔难解故名秘密。论主云如用药为药其事即易。用毒为药其事即难。波若明菩萨作佛如用药为药。不明二乘作佛如不用毒为药。法华经明二乘作佛如用毒为药。其义即难解所以为秘也。问秘密与显示为深为浅为大为小。答总论此二义即有两途。一者小乘为显示大乘为秘密。如论第四卷云。佛法有二种一显示二秘密。显示教中明阿罗汉断烦恼清净。诸菩萨未断烦恼未清净。即菩萨不及阿罗汉。故烈罗汉在前而菩萨居后。秘密法中明诸菩萨得六神通断一切烦恼。智慧清净超出二乘之上。此文正约小乘浅易为显示。大乘甚深为秘密。若尔者则波若之与法华皆明菩萨得无生忍具六神通。并属秘密甚深教摄。即指三藏教为显示也。二者以明义犹浅为显示。明义甚深为秘密。如第百卷说。波若但明菩萨作佛者。波若已明佛乘是实未明二乘作佛者。未开二乘是方便。约此一义有劣法华。故名波若为浅。法华即明佛乘是实复开二乘为权。故法华为深也。此同就大乘中自有浅深。故分显秘二教。问波若未开权显实应是秘密。法华已开权显实应属显示。何故不尔耶。答若以未了为秘以了为显者则如所问。但今以浅易为显示甚深为秘密。故以波若为显示。法华为秘密。说经因缘中已明此义竟。问若波若明义未了故称显示者。前何故言波若于一切大乘经最为深大耶。答各有其义。所言深大者据前二义也。后云未了者就未明二乘作佛也。问若法华胜明义已了波若劣明义未了者。何初言波若胜明义已了。法华劣明义未了耶。答不例也。初辨波若广明实相等二义故胜。法华不专明二义故法华劣耳。不言波若明义已了法华明义未了。以判胜劣。若是法华胜波若劣者正就了不了判也。问汝为自作此判。为义有所求耶。答理数自然何繁今问。作此释竟复见关中僧睿小品经序。盛判二经优劣将余意同。睿公言波若照也法华实也。论其穷理尽性夷明万行则实不如照。取其大明真化解本无三则照不如实。是故叹照则波若之功重。美实即法华之用。高关中此文深见论意妙得经旨也。第三毕定品

云。须菩提闻法华经辨不退。复闻波若中有退。是故问佛。是菩萨为毕定为不毕定。佛答皆毕定。毕定者初心后心一切菩萨皆不退。是故毕定也。此论意明波若与法华无有优劣。以波若法华同明一切众生毕定成佛。是故二经无优劣。既无优劣则二经同名秘密也。问此文与第二文相违云何会通。答论主云波若非一时一会说。以此言推者则前分明退者在法华之前。后分不退者在法华之后也。故两言不相违也。又五不思议中佛最不可思。议如大经云。或见佛今夜入灭。或十五日后方始问讯。或一年后方取涅槃。像法决疑经云。或见今日双树泥洹。或见应生出家。或见为舍那处莲华藏。或见佛身满于虚空。若尔者不可定波若前而法华后法华前而波若后。故适时而闻随机而见也。第五法华是波若异名者。论云波若不属二乘但属菩萨。即波若是教菩萨法法华明一乘。亦明教菩萨法佛所护念。是故波若法华异名也。又要从二慧父母乃生诸佛。波若既明此二者则法华明作佛亦同波若。即波若法华不异但开权一边异波若耳。问以波若望法华既具三义。可得将波若望涅槃亦具三义以不？答亦具三义。例此可知。一者波若正明境智二义涅槃不正明此义。例法华可知。以二义故波若胜而涅槃劣也。问何以知然。答论列十种大经云波若最。大十种经中有大云经。大云经明佛性常住等。故知波若胜涅槃劣也。二者波若未明众生有佛性。例如未明二乘作佛。故波若劣而涅槃胜也。三者二经无异。波若既与法华同明二乘作佛亦同明佛性。故二经齐也。又波若唯教菩萨则涅槃亦是故无异。问波若后分明义与法华同。明不退何处有同明佛性与涅槃齐耶。答波若文既明一切菩萨不退。即知皆有佛性。又既与法华齐。法华经中说佛性即是波若明有佛性也。此略举三文以论同异耳不可以局余义。问波若与净名法华同异云何。答净名及波若初分并已显佛乘是实。但未开二乘是权此处无异。今略明四义不同也。一者波若广说菩萨行如释论云。今欲为弥勒等广说菩萨行也。净名略明菩萨二种要行。一净佛国土二成就众生。如佛国土品说净土行。从方便品去破三种人明成就众生。方便品破凡夫见。故说生死过患也。叹法身功德令凡夫人入菩萨法门。次破二乘见明菩萨法门如弟子品说。三破菩萨大乘见如菩萨品说。凡夫著生死。生死是凡夫烦恼。二乘滞涅槃。涅槃是二乘烦恼。菩萨著佛道。佛道是大乘烦恼。故破此三种人皆悟不凡不圣不小不大不二法门。然后以权实二智适。化无方随缘益物。净名大致为如此也。问净名经何故明成就众生净佛国土耶。答释论云。菩萨得无生忍已后无有余事。唯成就众生净佛国土。净名既得无生故今行斯二事。又适化不同不须问也。净名破三种人令入菩萨法门。此三种人即是五乘人。破凡夫谓人天乘也。次破声闻即二乘人。破菩萨即大乘人。破五乘人令入菩萨法门。与法华会五乘归一何异。答显实与法华同未开权与法华异。问云何显实同云何未开权异。答破三种人显菩萨法门甚深微妙无碍无方。法华亦明菩萨法门甚深微妙究竟真实。是故同也。但虽破三种人明其是有所得。未明五乘皆是方便。是故异法华也。又三异一同。三异者一者未开三是方便。二未会三归一。三未废三立一也。一同者净名呵大小乘法华亦破三乘异执故言同也。问二种破义有异不应言同。净名破其有所得义。法华破其执五乘异义。何得言同。答此义即两经有异。但法华破执。破执必是有所得。今取同是有所得。是故被破。所以言同也。问但净名显实与法华同。波若显实亦与法华同。答一切大乘经明道无异。即显实皆同。但波若净名之时二乘根缘未熟故未得开权。至法华时二乘根缘始熟故方得开权耳。不可言未开权故亦未显实。波若净名辨菩萨无碍之道究竟无余。法华辨菩萨行复何能过此耶。问以何文波若净名已显实耶。答法华信解品云一切诸佛所有秘藏。但为菩萨演其实事。而不为我说斯真要。岂非指波若为秘藏真实法耶。问净名波若未明三界外事。如未辨五百由旬。显实云何无异。答若以五百由旬为界外者。大品明四百由旬宁非界外耶。又华严涅槃诸大乘经无有分明文辨三界内外事。但胜鬘分明说耳。可言华严涅槃未明三界外事耶。问法华明罗汉受记作佛。即是明三界外事。净名大品亦尔耶。答释论解大品往生品。云菩萨从一佛土至一佛土。至一佛土者此是出三界外净土。云何言不明三界外事耶。又明菩萨舍肉身受法性生身。二乘亦尔。岂非明三界外事耶。又大品净名未明三界外事者。为未得开权故。若分明说三界外事。则辨罗汉生处。便是开权。此时根缘未堪故不说。但直明三界外净土

菩萨往生。则菩萨利根悬得领解。二乘根钝故不知界外更受生身。又难若言净名小品未明二乘作佛亦未显实者。华严云大药王树根不生二处。谓深水火坑。既言二乘不生菩提心。若尔华严应未显实也。又华严法界品明二乘未入法界。法华已明入一乘。然一乘法界是异名耳。岂可言华严未明二乘作佛。故显实亦未足耶。问何故华严未明二乘作佛耶。答华严多是初成道时。二乘根缘未熟故说其未得成佛。如净名小品之时二乘根缘未熟故未开权。诸菩萨道缘已熟故已显实也。不可言未开权故亦不显实矣。二者小品令二乘人口自说菩萨行密教二乘。净名经令菩萨人说菩萨行密教二乘密教二乘不出自他两门。故二经为异。三者密教二乘复有二门。一佛自密教即小品付财也。二菩萨密教谓净名等也。四者密教二乘者。二乘有二病。一者住著空有。故大经云二乘人名有所得波若多破其住著之心。辨无住无得。睿师释论序云。知滞有之为患故波若为之照即其事也。二者二乘人不能知无方无碍之用。净名等经正辨菩萨无方无碍之用。菩萨体无碍法。故心有无碍慧身有无碍通。口具无碍辩以密斥二乘。令悄鄙小心欣慕大智。此皆大判耳。问小品法华涅槃华严四经同明因果。因果何异。答小品因果者释论云。佛于三藏中为诸声闻说种种法未说菩萨行。今欲为诸菩萨说菩萨行故说波若。中论云先于声闻法中说生灭十二因缘。次为菩萨说无生灭十二因缘。以二论详之。三藏望波若即是开生灭无生灭二种义。以菩萨行无生灭因故得不断不常果。无生灭因即是波若。不断不常果即是萨婆若。故经云以不住法住波若中。以无所舍行檀等六度。不生故具足三十七品等。所以睿师云。启彰玄门以不住为始。妙归三慧无得为终。不住为始谓行不住因。无得为终即是得无所得果。适化当时即便取悟也。波若因果大宗若斯。法华因果者此经正开权显实。故辨因明果。可谓融会今昔结束始终。总序释迦一化之大意也。一期出世教门虽多不出权实二智真应两身。初则开权显实。明三乘为方便一乘为真实。故破昔三因三果。明今日一因一果。以因无别感唯有一因。果无异酬唯有一果。时众虽知唯有一因无有异因。唯有一果无有异果。未知一果为同昔果。为异昔果。是故次辨开近显远。近谓如来应迹。远即常住法身。但昔方便说近以覆远。今开近显远。近远既彰则本迹义显。本迹义显故成一果义。果义既成一因始立。是故此经正明一因一果。法华之会闻便领悟也。次明涅槃辨因果。者依寿量品明诸子有二种。一不失心二失心。不失心子闻波若法华皆得领解。余失心子不肯服药。保执昔无常教。是以如来唱灭。因此广破无常病逗以常药。正以佛性为因涅槃为果。问此经正明常无常今昔开覆。何故以佛性为因涅槃为果耶。答为释成常无常意故明佛性为因涅槃为果。如来之身所以常者良由本有佛性。见佛性故。所以为常故纯陀品云。未见佛性名为无常见佛性故常恒无变。故佛性之因涅槃之果更无有异。隐名佛性显名涅槃。亦隐名如来藏显则成法身。又隐则为因显则为果。然佛性未曾隐显。约众生不了故名为隐。若得了悟自为显也。问佛性为因涅槃为果为释成常无常义。三宝一体异体复释何义耶。答亦释成常无常义及因果义。昔三宝异体。是故无常。今三宝一体。所以常住。故长寿品末云。如汝父母各各异。故知是故无常。以三宝不异所以常住也。以三宝一体因果义则成。因果既成因义便显。所以复是释成因果。问然作此释者与旧何异。答涅槃明常者此是对治悉且。非究竟说。大经云诸优婆塞常乐观察诸对治门。谓常无常乃至我无我。昔破邪常故说无常。今斥无常是故说常。然如来身未曾常与无常。常无常方便用具足。三宝未曾一体异体。一体异体方便用具足。涅槃正宗大意如此。其中一化教门有未了者并皆融会。故涅槃亦名开秘密藏经也。问法华中三根声闻皆得领悟。何故三修沙门至涅槃时犹执苦无常耶。答以是义故开失心子不失心子。不失心是利根人。闻初段开三显一后章开近显远。皆得领悟。余失心子闻而不解。故至涅槃方得悟也。问身子等昔有二执。一执三乘异二执佛无常。闻法华教二执皆除即便领悟。失心子至涅槃时犹具二执。则涅槃教起应破三乘异执复破无常执也。答事如所问。明佛常住即破无常执。明同一佛性破三乘异执。二病既消即便领解。问法华破二执有二段经文。涅槃破二执复云何耶。答法华离破故开二门。涅槃合破但有一段。何以知之。开宗即辨常便说佛性。故知合破也。以根性不同取悟非一。法华离破未解至涅槃合说便解。又法华广明一乘广破异执。略明常义略

破无常执。涅槃广破无常执略破异执。以取悟不同故广略互显。华严明因果者前已释竟。此经但为菩萨广开舍那能化所化二种因果法门。皆是无方无碍。任道平正无所斥夺究竟圆满。望前诸教谓根本法轮。所以明根本法轮者。三世诸佛出世唯应为菩萨直说。究竟之因圆满之果。菩萨行此因故直趣佛果。故名根本法轮。但为众生薄福钝根不堪受此法。是故方便息于大化种种杂说。或前小后大或始三终一或先无常后常。皆是释迦屈曲为缘。故深隐说法。若任道而言唯应有华严教也。问四经同明因果。何故涅槃具明缘正两因缘正两果。缘因即因与因因。缘果即果与果果等五性之义。而余经不明此耶？答受悟不同故圣教非一。如华严开世心十地等因及依正二果。而余教不作此说。故知逗缘不同也。问何故余经不逗缘说此法耶？答大品法华是合明义。涅槃是开明义。所以合明义者。大品直明无所住因无所得果。破众生有所得心即便了悟。不须别开缘正因果也。法华直破异因异果明一因一果。众生即得了悟。亦不开缘正因果。大经为钝根众生闻上合说未悟故。广开缘正两因两果始得领解也。以根缘宜。闻合以取悟则为之合。应闻开以受道故为之开也。问就大品法华华严亦有缘正文以不？答傍有此义。释论解方便品云。波若为种子是正因。五度等为水是缘因。能生菩提果树。又大品已有明佛性义。亦有缘正因果义也。法华中明众生有佛性即正因。万行等是缘因。华严中正法性起文云。微尘中有一经卷。经卷中广说一切事。此即是众生身中有佛性。破微尘出经卷。即是除烦恼见佛性也。佛性既是正因。诸菩萨修行三十心十地等即是缘因也。问若皆有缘正二因者。云何有四经之异？答但众经皆有傍正二义。波若广破有所得明无依无得为正宗。佛性一乘为其傍义。法华广明一因一果为其正宗。无所得及佛性为其傍义。涅槃广明佛性常住。为斥无常之病为其正宗。一乘及无所得为其傍义。又众经逗缘不同互相开避。波若已广明无所得实相故法华不明之。未广说一乘因果。故广明之。法华已明一乘因果故涅槃不广明之。未广明佛性常住。故广说之。又唯是一道三义说之。无境不照义故名波若。真极无二义称为妙法华。常恒不变义名为涅槃。又在菩萨心故名波若。在佛心故名萨波若。具在佛菩萨心故名一乘又须领。众经显道无异而作异名说之。如大品作波若之名。不作一乘及佛性之名。法华作一乘之名。不作波若佛性之称。乃至涅槃亦然。问何以知然？答法华无佛性文。而天亲释法华论有七处明佛性。故知一乘是佛性异名。谓论主知名虽异而体是同。故就法华中明有佛性义。浅识之流迷名丧实。闻名异故谓实亦异。便言一乘非是佛性。又释论云若如法观佛波若及涅槃。是三即一相其实无有异。故知波若是涅槃。异名佛性别称。但随诸众生力为之立异字。如将息病人以一种食作诸异味。又随义说譬喻之一金作诸异器。以此推之不得局以五时限之四教也。譬喻义后当广说之也

### 法华玄论卷第三

### 法华玄论卷第四

胡吉藏撰初明一乘义即释会三归一义。问经云十方佛土中唯有一乘法无二亦无三。云何名为无二无三耶？答有人言无二者无声闻缘觉二。无三者无偏行六度菩萨乘。又昔三乘皆是方便。今教别有一大车。异昔三也。问何以知然？答经云佛以方便力示以三乘教。既以三为方便即以一为真实。即会昔三乘归今一实也。又云愿赐我等三种宝车。昔既索三今便赐一。故索所不与与所不索。即知别有大车异昔三小。以文理推之即有四车也。评曰三车争论纷纭由来久矣。了之即一部可通。迷之即七轴皆壅。今以八文征之。方见此释为谬。第一文云如来但以一佛乘故为众生说法。无有余乘若二若三。此文次第列三乘也。但以一佛乘者谓佛乘为第一也。无有余乘若二若三者。无有缘觉为第二。声闻为第三。以此文详之即唯有三车。即执四为谬矣。问经常列三乘不作此之次第。今何以说三。次云唯一是实余二非真者。唯一佛乘欲引导众生故方便说三。考实而言唯一佛乘是实。余二非真。是故说三说二犹一意耳。请设近喻以况远旨。如父手中唯有一果欲引诸子说一果为三果。考实



而论唯有一果无二果。是故二文无相违也。以三二既明会义可领。晚见法华论。释十方佛土中尚无二乘何况有三。与今意同。论云此是遮义。是遮者明无二乘涅槃。唯佛究竟无上菩提。有大涅槃耳。此但明无有二乘唯有佛乘。不言无偏行六度菩萨乘。故光宅失旨也。次论四句。问会三归一。·破三归一。·开三显一。·废三立一有何异耶。答会三归一者有会教会行会缘。言会教者昔开三乘五乘之教并为显一道。所表之道既一能表之教亦复无二。故一切教皆名大乘教也。会行者汝等所行是菩萨道。如来昔说有三行者。为趣一道故令修三行。所期之道无二。能趣之行岂三耶。所言会人者如来出世本为教菩萨。不教余人。三人所行既是菩萨道。能行之人皆成菩萨也。故文云但为教菩萨无声闻弟子。但会教正是一时。会行及人远令至佛也。问会有几种？答自有融会称会。自有会归称会若会归称会如向所明也。融会称会者。既会三归一竟。缘即疑云。三若归一何故说三。是故释言。昔以方便故说三。今以如实故说一。此是融会今昔三一之义亦名会也。若是会归之义正就三行也。融会之义宜就教门。所以然者。若会三因同归作佛。如此之义会行为正不用教门。作佛故教非会归也。若取设教之意。为显一乘此名会归之会也。破三归一者昔说三乘本为表一。而众生遂保执三不受一教。故须破其执情名破三归一也。是故文云今为汝等说实。汝所得非灭也。问但破执情亦破教耶。答三教于佛恒是一教。故大经云。常行一乘众生见三。若尔于佛即不破也。但破众生执教生迷不破教也。开三显一者开昔三是方便。显今一是真实。废三立一者昔为不堪闻一故权说三教耳。今大缘已熟堪闻一教。即宜废昔三立今一教也。方便品云正直舍方便即是废义也。次论乘体。问何以为乘体？答乘通因果。果乘以万德为体。因乘以万行为体。问何以知通因果耶？答后当广说。今略取二文。十二门论以六义释乘。诸佛大人之所乘故名为大。谓果乘也。观世音等之所乘故名为大。谓因乘也。此经云佛自住大乘如其所得法。以此度众生。为果乘也。是诸子等乘是宝车直至道场。谓因乘也。法华论具明乘通因果。后当出之。唯识论亦然也。问释论云六度为乘体。云何乘通因果耶。答此说因乘耳。广乘品中具明万德万行也。问因乘之中云何本末？答六度虽是大乘体要须波若正观。由波若正观万行方成。即波若为本余行为。未此就乘体中自开本末。问同是无得六度皆是正体，有何本末？答若六度同是无得者。要须波若方成无得。故波若为本五度为末。小品云鸟集须弥同一金色。虽同金色而须弥为本。要由须弥色乃同耳。问因中之乘以波若为主，果地万德用何为宗耶？答论云因中名波若果中名萨婆若，即果乘以萨婆若为主也。是故此经始末皆叹佛慧。如云为说佛慧故诸佛出于世。乃至多宝所叹平等大慧。即其事也。摄大乘论亦言智慧为乘体也。此是不二二开本末耳。因缘无碍一一行摄一切行。皆得为因乘本。一一德摄一切德皆果乘本也。问法华具明因乘果乘。何者为正答辨宗之中以说斯义明正法。为乘者此乘非因非果始是正也。今就方便用者以果乘为正。所以然者果是妙极因未妙极。经题称为妙法故宜以果乘为正也。以标此妙极之果令三乘人及一切众生皆修妙因。趣此妙极之果。然后始得明因乘耳。若发趾即明因乘为正者。竟未标所期知何所趣耶。如人先知宝所然后修行趣之耳。以此而推果为正也。此义文已广明寻之自见。后见法华论释尚无二何况三耶。明无有二乘涅槃唯有如来大涅槃名为佛果。故知二乘亦取果乘为正。大乘亦取果乘为正。是以论但举涅槃也。问乘有广狭义不？答五乘相望自辨广狭今不明之也。就一乘中自论广狭者果乘无累不尽无德不圆故称广也。因行不尔故称为狭。就因中自论者。初地得百法明门故狭。二地得千法明门故广。如是可知也。问云何一体乘异体乘耶？答与波若相应无依无得不二观现前。如一念品说：菩萨一念具万行，此是一体乘。未得此观现前名异体乘。然从初发心则学不二观。故从初发心时是一体乘。则一念具足万行，故云发心毕竟二不别。但约此观明晦故开一体异体耳。约位明者得无生忍为一体乘。未得无生忍者为异体乘。问何以然？答小品云：但燃灯佛以得无生忍即不离六度等无得万行。问云何是近乘远乘？答以波若心所起，如不住法住波若中，无所舍具足檀等六度，不生故具足道品。亦如广乘品列一切德行。后皆结言无所得故。如此之乘名为近乘。若说低头举手皆成佛者。此是有所得善名为远乘。何以知然。法华云是乘微妙

清净第一。于诸世间为无有上。此岂是人天有所得善耶。今菩萨所行从初发心即行无所得观。此是近乘无有远乘。但就无所得中自有明晦故分近远耳。问释论解无生品中云。有近道远道。近道者谓三十七品。远道者谓六波罗蜜。然道品与六度俱皆是乘。何故分近远耶？答数论师地论师法华等师无有此义。故不释也。今明此义可有四列。一者六度道品是无所得故俱近。二俱是有所得故俱远。三无所得六度为近。有所得道品为远。四无得道品为近。有得六度为远。今明六度为远道品为近者。为释无生品经文。经文云有世间六度出世间六度。道品但明出世。不明世间。论主解此一义故明六度为远道品为近。问六度何故远道品何故近？答六度杂有世出世故远。道品纯是出世间故近。问六度何故杂道品何故不杂耶？答六度中明通浅深。如布施持戒忍辱等通于浅深。可得有杂义。道品中明定慧。定慧深于施戒。就此一义故六度为远道品为近。问此义约大小乘分近远以不？答若就大小乘一往分者。道品是小乘行故为远。六度正是乘体故为近。若就菩萨具一切行。皆是无得。悉是正行。六度道品俱是近乘也。次论运出义。问运出明乘者，因乘果乘何者为正耶？答就因门正明运出。释论云：是乘从三界中出至佛果，即住变成萨婆若。故因乘为正也；若以能运出众生者，即佛乘为正，唯佛能具运出一切众生，而因乘不及果也。问云何是自运运他？答就运出为义者：言因乘者有自运运他，果乘但有运他之义。佛即已出无劳更运，若纵任自在明运者果德具有此运也。次论乘具。问世间乘有能乘之人及所乘之法及乘行具，一乘亦有此不耶？答有也。大品云是乘及所乘因法释论云六度正是乘体。慈悲与方便此二为大乘挟具，所以然者。以有慈悲故能广运众生。有巧方便故能出生死。又有慈悲故不随二乘地。有方便故不随凡夫地。出此二地故能至佛也。故此二种名乘行具也。犹属一乘摄。但义分之故成二也。小乘法中无此行具也。次中边分别论明乘有五。一乘本谓真如佛性。二乘行即福慧等。三乘摄谓慈悲心。引一切众生悉共出生死。四乘障谓烦恼障及智障。三界内烦恼名烦恼障。余障一切行解名为智障。五者乘果即佛果也。唯识论解乘有三体六义。三体同前。一自性二空所显真如是也。二随流随顺自性流。福慧十地等法是也。三至果即随流所出无上菩提。及一切不共法也。六义者一体是如如空出离四谤。二者因谓福慧三者摄摄一切众生四境界了真俗修二谛。五障即皮肉心三障。六果谓无上菩提。此六义次第者正以真如为根本。以有如此故起福慧二行。起福慧二行故能摄一切众生。摄一切众生由照真俗迷境。故成惑则失乘理见境故能除惑。除惑故得佛果也问乘是何义。答彼论释云。乘是，显载义由真如佛性故出福慧等行。由福慧等行故出佛果。佛果载出众生。摄大乘论有三。谓乘因乘缘乘得。乘因者谓真如佛性。第一义空为乘因。乘缘谓万行。乘得即佛果也。问真如佛性云何为乘体也？答唯有真如佛性为真实。修万行为欲显此佛性。佛性显故名为法身。此三要相须。以佛性是本故名为因。虽有因复须缘因。因缘具故得果。今不违此说也。法华论亦明三种。一乘体。谓如来平等法身即是佛性为乘体。又云佛乘者谓如来大般涅槃。此即明佛果为乘体。此隐显为异实无两也。又释汝等所行是菩萨道。及低头举手之善发菩提心修菩萨行。即是了因乃为乘缘也。此犹是三种佛性义耳。乘缘谓引出佛性即了因也。乘体谓因佛性。乘果谓果佛性。不说果果性者。果果性还属果门。不说境界性者属因门故也。又广说有五。略即唯三也。又望于十二门论乘具四事。一者乘本。谓诸法实相。由实相生波若故实相为本。即是乘境界。二者乘主。由波若故万行得成故波若为主。即智慧。三者乘助。除波若外余一切行资成波若。四者乘果乘此乘故得萨婆若也。又此经明乘有三事。一车二牛三宾从。车通因果万德万行。牛亦通因果。中道正观离断常之垢为白。由此观故引万行出生死如牛。此即波若导众行义也。问波若即是车云何复喻牛耶？答一法二义分之。导引如牛运义名车。余行但有资成运出。唯有车义而无引导之能故无牛义也。此是因地牛义也。果地牛者内德则取真慧为牛。外用宜取六通无垢为白牛。驾之而游五道运众生也。宾从者果德为车。则因为宾从因行为车。则界外众行为车界。内行为宾从。如索车中释之。又大品明乘具五事。一者乘出即是乘始。谓从三界出。二者乘终到萨婆若。三者乘住谓万行无所住为住。四所乘法即六度。五能乘之人谓菩萨也。问诸大乘经所明及中

百大乘论等所辨此可信受。如唯识摄大乘及法华论等必可信耶。答此论同是婆藪所造。付法藏中天亲有其人。是故可信。又观其义意。与大乘经论语言虽异而意不相违。是故可信也。问三论学者恒弹破有所得义。云何今并用众家异说耶。答兴皇大师制释论序云。领括群妙申众家之美。使异执冰销同归一致。以此旨详之。无执不破无义不摄。巧用无非甘露拙服皆成毒药。若专守破斥之言斯人未体三论意也。问云何巧用云何拙服？答若能心无所得言无所住。如空中种树虚里织罗。如幻如化。随病随人者。设行产业之事无非大般涅槃。并应正法波若名巧服矣。与此相违即名拙服。此意已如辨宗中释之。又龙树出世制作大意者。要先破洗一切有所得病。令毕竟无遗。莫问大乘小乘内道外道。有文作义及无文构造。凡心有一豪依得言有一句定相。皆悉洗之令毕竟净。然不净既去净亦无留也。如是五句令言穷虑息。然后始得于无名相中强名相说。虽强名相说说不动无说。故宝积叹云。能善巧分别诸法相。于第一义而不动。又经云善哉世尊。不动真际为诸法立处。若能于一切义皆如此用之。始是龙树大乘论耳。不尔者还同旧执。若留一豪心住著者。退无损于烦恼进不弘于佛法也。又破洗一切有所得大小病然后于一义中宜用四悉檀贯之。今[堂-土+((口@|)/^)]略举一意。十二部经八万法藏皆是随顺俗。故有此言说。若不随俗则一无言无不。言故有所言皆随俗说。谓世界悉檀。十二部八万法藏言并相违。或三或一或无常或常。或佛出二谛外或二谛内。或三世有或一世有。如大经三十余诤论门。无智之者各执一意互相是非。现世起诤论增长烦恼。乃至断善根堕坠恶趣。似僧地狱正拟斯人。欲勉斯过者须用第二悉檀。所以八万法藏及尘沙法门并相违者。此是如来各各为人悉檀。故不相违背。如大经云。以此众生非一根性。非一善友非一国土。是故如来不得一向定说。以此义观之。于一切法门无所违诤。不起烦恼勉于似僧也。第三名为对治悉檀。如来所以说各各为人。说八万法藏及尘沙法门。皆为对治众生烦恼故也。如大经云。譬如大地诸山药草能为众生病之良药。我法亦尔能令众生烦恼病药。是故一切教门无有定性。但令病息。病息故无非药。病不息无是药也。既为息病病息药废。不应复执著之也。第四名为第一义悉檀者。前来三门皆是为众生故有如此方便。若论正道即不曾有一言。况有八万耶。尚非有言况是无言耶。故过一切言语灭一切戏论。如大炎四边不可触。以烧手故。用此四门可通贯一切义及文。以得此四门故一切经可构。一切病可治。不得四门一句经不可寻。一烦恼不可破也。问何故就一乘义中释此意耶？答一乘是三世诸佛正宗。就此中释之也。又如此了悟方是能动能出。故是乘耳。若作一句定执不动不出。何名乘耶。大经云。若有定相是生死相是魔王相。非佛法相。是故一切诸法无定无相。问曰恒作无定相破定相者，如此即是定相？答破定言无定耳。云何复更执无定耶？问若都无所执者即是执乃不执于执，而执于无执故还是执也？答今言无执者以执无故。言无执耳既言不执于执。岂执无执耶？问执无复无无执即是断见人也？答断一切见故名断见此可然也。大品云断一切见故名摩诃萨。正恐诸见不能断耳。又若有诸见可言断见耳。诸见本不有何所断耶。经云动心是魔网不动即法印。次论动出。问大品云是乘能动能出是何位耶？答论云动是顺忍出为无生忍。一者地前为顺忍登地为无生忍。二六地为顺忍七地为无生忍。若凡夫为三界者则地前为顺忍。发地入圣位出三界也。此则初地为出地前为动。若六地犹受肉身名为三界。即七地舍肉身出三界。故六地为动。七地为出。然二义之中先义为正也。问小乘动出其义云何耶？答准前可知。苦忍前名动苦忍名出。二者三果未勉三界为动。无学断三界惑尽为出。又有余名动无余名出。但就人而明者。小乘人唯有心出无有身出。异大乘也。次论乘障。问乘以何物为障？答释论既以六度为大乘体。六[廿/币]即是障也。若取乘出生死义即著生死以为障。若取乘广大义即以狭劣以为障。若以出世六度无所得故能出。即以有所得六度为障。六[廿/币]即是别障有所得即是通障也。次论二慧。问空有二慧何者正是乘耶？答旧有二释：一云空解为正乘有解为相从。例如十地空解为能生之本。有解为地上所生。次释云地义如前。若乘取运义即两解俱能运。今所明以中道正观为乘体也。中道正观非空非有。方能出有无二见故云空有并是乘方便使用也。地义亦尔。次论始终真似义。问何等为乘始乘终真乘似乘。答有人言三

十心是乘正位。有人言登地是乘正位。有人言八地是乘正位。有人言初得方便失正体。第二得正体失方便。第三得并观及乘体失不并及乘方便。故具有三义。三十心为方便。登地为正体。八地为并乘。七地为不并乘也。评曰最后释者虽得经文。而义犹未善。今当序之。问乘品云是乘无始无终。不出三界。亦不住萨婆若。如经广明。若欲令乘出者。是人欲令无生法忍出。欲令真谛法。出然实际无生实际不出者。乘亦无出。以乘无出故无始无终。不因不果。如此之乘乃名出耳。问若无能出所出能运所运。即无有乘。云何释大乘义耶。答良由得此正悟不见能出所出。乃名为出。可谓无所出而出。出而无所出。若有能出所出能运所运者。即是有所得无有出义也。问云何是出无所出耶？答经云不动法故。不动法者非乘。是常住名为不动。亦不言真谛。空故不动。又非乘不去故不动。此明乘出宛然而无所出。故名不动也。既无出而出亦无始而始无终而终。无始而始始自初心。无终而终于十地。此是因门分其始终。就此始终复开二位。地前三十心此观未具成名为似乘。登地已上得此观现。前故名真乘。故论云地前名顺忍。登地名无生忍。即是真似义。次论并不并。问有人言初地并。有人言七地并。有人言八地并。是事云何？评曰各偏有执皆为失旨。所以然者经论具有三种并义。如仁王经及摄大乘论等云初地并。大品发趣品释七地名等定慧地。即七地并。仁经等及地经云八地并。以具有三文宜并用也。问此三相违不应合用。答不相违。言初地并者从初发心便学并观。至于地前犹是凡夫故不得并。登地名圣故云并也。又地前名顺忍登地名无生忍。是故初地并也。言七地并者此就地位。自分之初地至六地名顺忍。七地名无生忍。顺忍虽并并劣故不名并。七地并胜故称为并。问何以知然。答初地望前名无生忍。若望七地名为顺忍。若将初地望地前即初地为并。若形于七地则初地未并。问何故七地得名并六地不名并耶。答七地是功用道满故名为并六地功用未圆故未得称并。又且六地为波若七地为方便。以七地具二慧故得称并。六地虽有波若未具方便故非并也。复言八地并者此据功用无功用判并不并。所以然者。七地虽并犹有功用。八地任运成就无复功用。是故八地得并七地非并也。故融会三经不相违背也。次论二经：问法华胜鬘俱明一乘，一乘何异？答他云胜鬘了义法华未了义。今明法华既是明佛性法身即不应有了不了释也。但大乘是同略明三异。一者法华对破三执会归一乘。若胜鬘不对三缘。但为七岁已上学一乘缘。辨出生收入之义。出生者犹如大地出四种宝藏。正法出生五乘也。收入者正法出五乘。五乘归正法。此之出入舒卷皆是平道。因缘法门无所斥夺。与法华异法华先斥三病故明一乘。然后始得非三非一三一具足耳。二者法华但明二乘未究竟佛乘已圆满。不广释其因缘。胜鬘则开五住地之因。辨二生死之果。释二乘未圆佛果已满。是故两经异。问依此义即是了未了？答自有须释而悟。自有不须释而悟。岂得用此判了不了耶。若一经之中皆具明一切义者。即有一教唯一缘。何名多部。三者胜鬘具明正法出生五乘数五乘归正法。法华但明会三乘归一乘开一乘为三乘。不正会人天归一乘开一乘为三乘为人天乘。问何故两经不同？答法华正为三乘保执自谓究竟。更不求佛。故须辨三乘会开之义。人天二乘无自保究竟之执。故不辨会开也。胜鬘通明正法有出生一切方便用。数一切方便归正法。故通明五乘有开会也。问法华亦有会人天归一乘不？答亦有此义低头举手皆成佛道即其事也。问三乘既是权说。实无三者人天乘亦是权也？答有例不例。若言三十三天常乐我净。如杨叶之金亦是权。亦须破及会也。不例者道实无三。方便说三是究竟故三是权。而不无行生死人天之因得人天果报。故人天非权也。昔又不说人天是究竟。故人天乘非权也。问三不及一在三既权，二劣于三二亦应权也？答胜劣乃通权实义异故不例也。人天乘得人天实报。二乘人不得究竟报故不例也。次论三假。问乘具三假不？答释论云五阴法是法假人是受假。人法之名是名假。所乘之法及以行具谓法假。能乘之人是受假能乘所乘及乘具皆有名字是名假也。问乘是因成。相续。待。三假中何假耶？答由来四释今不具足。一释云若论因成假者宜两望之。若望以法成人人即是假。万善成人即是实法。若望总众善为一乘。一乘则是假万行为实。问相续假云何？答有二释。初云一念实法生而即灭。尚自不固何能运出。必须相续方有运义。如智断惑如明除闇。次释云若解断惑必须两念。排

他为难故也。今善体能运一念有力。如一念智即能知境。一念善即能感乐不假相续也。今又问。若一念无力多念方有力者。一系不能制象多系则能制。一滞不能满多集则能满。百论破外道盛有此说。览之自见。又问云一不能多遂能者。一沙无油一盲不见。多集则能耶？答他云盲沙分分无力。缕滞分分有力。故非问也。今明百论中外道亦有此释。如论破之。次论相续假。问两念相续者，前念灭故后起续，前不灭故后起续，前若灭者后何所续，不灭则常何劳后续，具如论破。又问实法则灭前，而两相续则转变。今请问之。如乳变为酪复有乳灭义者。为是一乳耶为二乳。若一乳者实法灭则无。复乳何所变。若言变者复何得灭耶。若一体者灭则不得变。变则不得灭。若一灭一变则成二乳也。问曰只是一乳而乳两义。举体实灭举体转变。难曰。实法灭者但是乳义灭而乳体亦灭耶。若但义灭则乳体不灭。则乳义无常而体应是常。若言体义皆灭则无复体义。复何所转。欲见此意中论广明。以此推之则无相续。既无相续则无至佛理。有何一乘。当知有所得义无有乘义。次问一念力能运者。此一念为即灭为不灭。若生而即灭何能运耶。若不灭即常复何所运耶。若亦灭亦不灭者。既是一念云何具两法耶。问今释云何。答此病若销自见经意也。次论四一。问旧云有四一义。谓一教一因一果一人。此事云何。答此亦无失欲广论之。有无量一。谓教一理一人一法一机一境一智一。如前释名说也。问诸一有何次第。答如来见有一机故前有机一。说一教故次有教一。众生稟悟一教名为人一。次行一因故有因一。复得一果故名果一也。次序权实二智义论权实名。问此经既言开权显实。以何义故名权实义耶。答有人言权是权尔之名。实是审实为义。有人言实名智慧权名方便。方便是善巧之名。智慧是解知之义。评曰今具详之请问。初说若妙以待粗为名。粗以形妙受称。若尔实以待权得名。权以形实为称。若权实不相待释名者。粗妙亦应然也。又难曰若权是权尔之义以权释权。亦应实是实尔为义以实释实耶。若尔者则应苦以苦义乐以乐义。不应别有余释也。次问智慧与方便二名。然二智俱是巧妙。何故方便独受善巧之名耶。旧释云通则皆例别则不齐方便。于无三中说三善巧义彰。实智于一上说一巧义不显。故与其智慧之目也。难曰于一上说一不与巧名。于一上说一不应与其妙称。而下文叹实智则云甚深微妙。此则实智正是微妙善巧也。又问若实智没其功名当其妙称。权智应没其妙名当其巧称。若尔实智妙而无巧。无巧应是拙。权智巧而非妙。非妙应是粗。今所释义依诸大乘经论略有四种。一依名释。谓权是权巧实为审谛。二相资释。权是实权实是权实。实不碍权权不碍实。虽实而权虽权而实。故权得以实为义。实得以权为义也。三显道释。权以不权为义。实以不实为义。故云一切有无法了达非有无。亦一切权实法了达非权实。四无方释。华严云一中解无量无量中解一。若尔一权得有无量义。无量法得是一权义也。问非权非实为是真谛为是智耶。答肇师云惑者睹减照谓之实。见变动谓之权。既言惑者谓之权实。则知圣心未曾权实。此正语圣心非关真谛。次别论权义。有人言权是譬名。如称锤名权。将此诠量诸物轻重。前之则轻却之则重处中则平。此譬佛智照察根缘有三乘差别。有人言权是假义。故假三车于门外。有人言权是权尔一时之用。故云权化城于中道。有人言权是耳尔。谓随宜说法名之为权也。评曰具此四义可合用之。如来之智实有照缘。不差如称诠量轻重也。如经云我初得道时空拳度一切。又云实无三车假设三车。实无有城权作化城故假也。三乘谓一时之说。若久后则说真实。如经云。世尊法久后要当说真实。故是权尔义也。必有随机宜则宜尔之义。问权与方便何异耶。答通犹一耳。但权宜当一时之目。据三乘义。方便是善巧通于一三。如巧说一乘亦名方便。故方便名通于一三也。问权亦应有二。一者实权。如菩萨权巧。二者方便权。如说三乘。答例也。问方便与权既有二种。实亦有二不。答亦有二种。一者权实。昔说三乘为实者权作此实耳。二者非权实者今教明佛乘实也。次论二智体义。众师皆云二智以心为体也。详曰今请问之。心为解惑体者。心与惑为一为异。若一断惑则应断心。心若不断惑亦不断。又若一而断惑留心。何不断心而留惑耶。若惑断心不断。则心与惑异。若异者惑便非心。心是识虑感应非情。又惑若异心。惑自是惑心。应不惑。若尔自是智知。心终不知。如此求心竟不可得。是则无心以何为二智体。即是故论云。如身见五种求

之不可得。烦恼于垢心五种求亦不得。问今明二智以何为体耶。答正由谓情言。心与惑一异故无有二智。诸佛菩萨了此心惑不见一异。既无一异则非心非惑。不智不愚亦不权不实。如是五句皆不可得。但于不二而二。为众生故开于二智。故二智以不二为体也。次论四种二智。问有人言照空为实鉴有为权。此波若教二智也。内静鉴为实外动用为权。净名教二智也。照一为实照三为权谓法华二智也。照常住为实鉴无常为权。谓涅槃二智也。评曰不然。照空为实鉴有为权。盖是契中道之妙观。离断常之要术。法身之父母菩萨之本行。从波若已上涅槃已。还乃至华严诸方等教皆通用之。不得偏属大品。次动静分二智者。一切方等教辨菩萨行。皆以内静鉴为实。外动用为权。贯通众经亦非属净名也。问何以知动静分二智通诸经耶。答一切菩萨皆有自行化他。今内静鉴为实是自行。外动用为权是化他义。故知通一切教也。问何以知鉴空为实照有为权。亦通贯众经耶。答净名云智度菩萨母方便以为父。一切众导师无不由是生。智度即是波若方便即权义。龙树释大品分为二道。一波若道二方便道。若尔净名二慧即是大品二慧。而净名既云一切众导师无不由是生。即知此二慧贯通众经也。问前明空有分二智。后以动静明权实。皆通贯众经有何异耶。答约菩萨一人义论两种二慧取其鉴空照有义多是自行。具如前也。若明动静义则具自行化他则如后也。次云照三为权鉴一为实。此偏约法华。是亦不然。波若后分已明与法华齐。若尔则大品亦有此义。不应偏系法华也。又问设云法华以照三为权。鉴一为实者。此三一为并是世谛。为通二谛耶。旧解云。照四种一为实。谓因一果一教一人一皆是世谛也。照三种三为权。谓机三教三人三。无有理三亦是俗谛也。评曰不然。四一但是俗谛则一乘义局。一乘之中若境若智俗之与真皆入一乘。云何但取世谛耶。问乘是万行故境非乘也。答十二门论初唱略明大乘。次后云大分深义所谓空也。若通达空则具万行。若然者空为乘本。云何不取为乘耶。今所明者照一乘中。若境智空有皆属一乘。三乘亦尔。依经详之。不如旧说也。次论空有二智。有人言照空有二境审实不虚。故名实智。观空不证涉有无著名为方便。问此出何文。答大品云菩萨于空不著故不证空。即知不证空是方便也。又云菩萨以方便力故为众生受五欲。而无所染。故知涉有不著亦是方便。问若以二照为实两巧为权。二照应无两巧两巧应无二照。答二照两巧更无别体。虽照而巧故名方便。虽巧而照目之为实。如释论第百卷云。譬如金为妙物。物不离金金不离物。但妙物义如方便。全义如实慧也。问本以二谛境发生二慧。今照二境为实慧。则二谛境应俱发实慧耶。答正如此也。二谛发其巧照。义名实慧发其照巧义名方便也。问古有此释不。答什师注问疾品云。观空不证涉有无著皆名方便。似此义也。有人言双照空有皆名为实。涉有化人动用之义名为方便。此肇公释也。其序云。观减照谓之实。见变动谓之权。虽是惑者之情正用此分二智。减照者同照二谛。静鉴之义故名实也。有人言观空为实。鉴有为权。此处处有文。须真天子经广出。又净名问疾品缚解章四句论之。问云何释经四句耶。答异解纷纭。今以上定林寺镜师净名玄论释之。镜师云观空之心不能严土者。此是慧无方便故缚也。观空之心即能严土者。此是慧有方便故解也。若严土之心不能观空者。此方便无慧故缚也。严土之心即能观空者。方便有慧故解也。什公大意与此似同。有人言二慧互相资。方便照有而能资空。故能观空而不取证。二乘无有中行愿资故入空便证。是知方便资空而不证空也。空慧导有令人有不著。若无空观导有则涉有取著。如凡夫也。问方便资空令不证既是巧者实慧导有令人不著亦是巧。则二慧俱名方便亦并名实矣。答通皆例。然但不著有则易。不证空则难。方便能令人不证空。故与其巧名。譬如四河合流同注海口。非大力龙莫自能变。三解脱俱流注涅槃海。非方便大力莫能不证。以方便大力有变无之巧不堕二乘。故与其巧名也。问方便大力能变无令人不堕二乘。故名巧者实慧大力能令人不堕凡夫地。亦应是巧也。答已如前释。离圣则难。勉凡则易。故方便力大实慧力小。又实慧但是六地方便据七地。又实慧如母方便如父有又实慧三乘共。方便独在菩萨。又方便必有实。实不必有方便。又如什公答王稚远问。方便与智同是慧性。但智浅而方便深。了实相名实慧。不证实际名方便也。问如是四说何者为实。答佛经有种种之说。随人随义用之不得定执。如须真天子波若经下卷明二慧有三十

许异可寻之也。又今略示诸异。经自有但就空分二慧。如观空为实慧知空亦复空。故不证空名方便慧。自有但就有中分二慧。如净名经。以身不疾为实。身疾为方便。又云观身苦空无我为实。处生死化物为方便也。自有空有分二慧如前释。自有福慧分二慧以慧为实。以福为权自有就自他分二慧。自行为实化他为权。自有大乘为实小乘为权。皆可随文用之各有旨也。次释法华四种二智义有人言法华但有二种二智。一者照三乘为权照一乘为实。二者照近为权照寿量佛复倍上数为实。今明此经要具四种二智。一者初段中有三种二智。后开近显远中复有一种二智。故成四种。初段明三种二智者。初三一二智。二乘人欲入菩萨法。要先须识三乘是权一乘为实。以破彼迷权实无明。此二智是反三之始。归一之初。故先须辨之。二者空有二智既改三信一。则须学菩萨空有二慧。观空不证离二乘地。涉有无著出凡夫境。故生在佛家种姓尊贵。又空有二慧是法身父母。欲求大觉者岂不学之。三者即此空有二慧是菩萨自行耳。复应化度众生。故以内静为实外动用为权。故有第三动静二慧也。问此三种二慧有何次第。答初二慧令生信。次二慧令生解。信解是自行。第三明化他要具此三。二乘之人方成菩萨也。又初二慧为信。次二慧为解。第三二慧即是行。一切菩萨要先有信心。次有解后有行。今寄五十二位明之。前十信次十住。十住即是十解。以解故起十行。行解成就任运趣菩萨道。可名回向。回向既顺无生流则登平真悟。故名十地。以三种二智配此位者。初二智为信即是十信。次二智为解即是十住。第三二智即是十行。解行既成则能向菩萨道。是故有十回向。回向既顺无生流故登十地。无阶级阶级论之故作此判。若阶级无阶级者一念具三种二智也。问何故先解后行。答解行未始相离。但随义理强弱故前后分之。但解之易故有前。行之则难故居后也。次就此经后段明一种二智者。此经后段辨本迹常无常二智。识本是无生灭无始终为实智。识始终生灭等用谓权智。故初段具三种二智第二段常无常二智。故此经具四种二智也。晚见论分明广说法身是常化身无常。则四种二智便成五时权实皆坏矣。问何故次前三种二智后辨常无常二智耶。答前三种二智谓菩萨解行即是因义。始于十信终至等觉。后常无常二智即是果位称妙觉地。故因果二门要具四种二智也。次论三种二谛辨二智义。自摄岭相承有三种二谛。一以有为世谛空为真谛。次以空有皆俗非空非有为真。三者二不二为俗非二非不二为真。二谛既有三转约谛发智亦具三矣。初照有为俗照空为真。次照空有为俗照非空非有为真。三者照二不二为俗照非二非不二为真。问何故用三种二谛耶。答略明六义是故说之。一者谓各各为人悉檀。自有闻初得道自有闻后受悟。是已根性不同二谛非一。二者为释如来常依二谛说法。若言如来常依二谛说法者。若说空说有应依二谛。今说非空非有乃至非二非不二。应不依二谛。是故释云二谛三门说。此三门皆依二谛也。若说有为俗说空为真。依初门二谛说法。乃至说二不二为俗。非二非不二为真。依后门二谛说法也。三者为释佛教不同。经辨二谛虽多不出三也。如经云菩萨住二谛中为众生说法。释论云为著有众生说空。为著空者说。有此说初门二谛也。又云若有若无皆是世谛。故说非第一义。华严云一切有无法了达非有无。如此等经是第二重二谛也。又华严云不著不二法以无一二故。此第三重二谛也。用此三门于一切经无所违诤。是故说此三种二谛。四者欲渐引众生示阶级方便。无始已来有此形心及以外物等。谓是实有。是故诸佛出世而为说之。此是世俗实耳非圣实也。若诸法本性空者乃名真谛。故中论云凡夫颠倒为有。于世人是实名为谛。诸贤圣真知颠倒性空。于圣人是实名为谛也。而众生便谓有非实谛空是真实。则舍有取空。是故云空之与有此是二边皆是俗谛。非空非有中道之法乃为真谛。或者虽舍二边复滞中道。是故第三次明远离二边不著中道乃是真谛。二边中道皆俗谛耳。五者为五乘众生说此三种二谛。初为引凡夫令舍有入空。故明有是俗空为真。次为引二乘人欲令悟中道。故说空有皆俗中道为真。三为菩萨令中偏俱舍故。若偏若中并皆是俗。非中非偏此乃为真。所以然者。菩萨之人谓凡夫二乘滞于二边。而菩萨心游中道。为破此见故明远离二边不著中道也。第六即世学者明三假有为世谛三假空为真谛。唯有此义但初门意耳。是故引之明三假空有皆俗非空有为真。彼即云我自有二谛。复有非真俗为中道。是故今云二谛与中道亦是俗谛耳。非二非不二乃为

真也

#### 法华玄论卷第四

#### 法华玄论卷第五

胡吉藏撰开方便门示真实相 问云何开方便门示真实相耶 答开二种方便示二种真实。二种方便者一教方便二身方便。二种真实者一教真实二身真实 问何故唯开此二相耶 答三世诸佛唯有形之与教。于此二中有权有实。故须开示。开示此二则十二部经八万法藏焕然可了。所言开方便门示真实者。有人言昔在鹿苑人机犹杂。盛说三乘未明一理。尔时以权隐于真实。故一乘之理为权教所闭。今王城赴感乃应大机显于真实。真实既显则废除昔教。昔教被废故方便门开。一理既彰则真实相显。故云开方便门示真实相。此光宅解也 评曰以三覆一显一除三非无此义。但经云开方便门不云除方便门此非解也。如世人开门非是除门。详经文旨正是开覆非关废立 有人言直詔三为方便即是开方便门。所以然者昔不言三是方便故方便门闭。今詔三为方便故方便门开也。示真实相者既詔三为方便。即示一为真实。此河西道朗释也 评曰得经旨也。所以然者。昔说三乘是真实即以真实闭于方便。故方便门不开。今明三乘是方便故方便门开。此乃是废于三实开三方便。故云开方便门问此亦是废立云何言非 答此乃废三实立三是方便耳。前明废除三方便是故异也。又开义在前废义在后。要先开三是方便然后始得废之。不尔无因缘故不得废也 问方便当体是门为是通实相故为门耶 答具有二义。一者法门秤门则方便当体是门。如华严中诸善知识种种法门。或弄砂或相戏等皆法门也。今亦尔。如来有二种门。一方便门二者真实门。但此二门各有开闭。昔不言三是方便故方便扉掩。今说三是方便故方便门开。昔不说一是真实故真实门闭。今说一是真实故真实门开也。二者此方便法门复通实相。故三乘方便为一乘门。实相亦有二义故名门。一者当体虚通故名为门。如净名不二法门华严法界法门等。二者能通方便故为方便作门 有人言通相之功乃由乎一极。故一为方便之门。级引之功显彰于三故三为真实之相。言非三则方便之门得开。悟唯一则真实之相可示。此注解也 评曰文似不然但意不失。旨所以然者。既由一通三岂非一为三门。说三为通一则三为一门。但一为三门此从实赴权谓出门也。说三通一从权入实谓入门也。门既有二相亦应宜然。说三表一故三为一相。说实令识权故一为三相。以理详之具此意也。但注经偏用一为三门三为一相。意犹未圆。若如前用义无失也。但上来三种皆一往方言。未究环中之极。若具论者可有三义。一者以三为方便。一为真实。二者三一皆方便。非三一为真实。三者明三一为二。非三一为不二。二不二皆为权。非二非不二为实。此之三种互得为门。如以三为一门。此以权通实。若以一为三门以实赴权。乃至二不二亦尔。既互得为门。亦互得为相。但不得互为权实耳 问方便实相既互得为门。亦得实相为实相门乃至方便为方便门不 答具有四句。一者方便为实相门。二实相为方便门。此二如前。三实相为实相门。四方便为方便门。如名为义门义为名门。由方便名显方便义故名为义门。由方便义显方便名故义为名门。实相亦尔。中论序云实不名不悟。故寄中以宣之。即其事也 问今得以三显三以一显一以不 答亦有四句。一者以三显一。二以一显三。三者以三显三。四以一显一。初两句如前。以三显三以一显一者言。昔三异今一此三在一外。今一异昔三此一在三外。故一非三一三非一三。如此一三皆是执见。今破此病故云于一佛乘分别说三。故三是一三。汝等所行是菩萨道。故一是三一。以三是一三。三岂异一。一是三一。一岂异三。故名三一因缘之义。以今因缘三一显自性三一。亦以自性三一显因缘三一。故云以三显三以一显一 问云何名方便复有几门耶 答方便品初具详方便得失事现彼文。今当说门义。此经始终略有十五门。方便品有二门。譬喻品有六门。信解品有三门。化城品有二门。法师品有一门。普门品有一门。合十五门也。方便品二门者。第一云其智慧门难解难入。故权智为实智门也。生法师云言教为门。言教为门者说实智。言教即是



实智门也。法华论如生公释。次云以种种法门宣示于佛道。此用大乘教为门也。譬喻品六门者。一云其家广大唯有一门。还以大乘教为门也。二云于此所烧之门安稳得出者。此约三界限域为门。如詔家为门也。三者云唯有一门而复狭小。还以大乘教为门也。四者如是三车今在门外。还以三界为门也。五云以佛教门出三界苦。此用小乘教为门。六云尔时长者在门外立。依大乘义此即是用二死之限域为门。小乘义明佛出一切烦恼外。故三界正使及习气无知三藏佛皆断已尽。故在门外立也。又信解品三门者一云遇到父舍住立门侧。此以大乘理教为门。二云犹在门外止宿草庵。亦通大乘理教为门。三云尔时长者于其门内。亦通以大乘理教为门也。化城品二门者。一梵王请佛愿开甘露门。通大小教为门也。二云重门高楼阁用小乘三空之解为门也。法师品一门者即是开方便门示真实相。文中已辨。普门品为一门者以大乘为门也。此门有二种。一神通普二说法普。此之二轮皆是菩萨虚通无碍故名为门。又此二普令众生悟入故名为门。问开方便门示真实相云何。是能开所开能示所示能闭所闭耶。答昔权说三乘教不言三是方便。即三方便闭。佛权智为能闭。三方便门为所闭。今实智说三是方便则三方便门开。佛实智为能开。方便门为所开也。能示所示者。虽开三是方便门。则示一乘为真实。实智即是能示。一乘即是所示。故实智有二能。一能开二能示也。如人手能开门又示门内之物。是门内之物即是所示手是能示也。问云何今昔门非门也。答望昔三佛有二义。一就教为言。直道三乘不言三是方便复为实相作门。此是佛自闭义。二者就佛本为通一说三教。三于佛即是一乘门。就缘为论亦有二义。因三悟一故三于缘是门。不悟一者三于缘非门也。问为是智示为教示耶。答智说教示也开亦尔也。问云何是当体门从他门耶。答如权智能通实智实智为所通。从所通为名故言其智慧门。智慧即是实智。门即是权智。詔此权智为实智家门。例如三解脱门从所通为名。解脱是所通涅槃之果。三空能通行人得涅槃故名解脱门也。又世人言佛门人门等皆从所通为门也。当体得名者方便当体虚通故名为门。实相亦尔。如言竹门板门也。当门体是竹板故以当体得名也。问此经有十五门凡有几城。答五城也。信解品四城化城品一城。信解品四城者初即中止一城。即譬于一方垂应作佛。作佛为城也。二者于某城中舍吾逃走。譬背大乘之化。以大化为城也。三者昔在本城怀忧推觅。譬佛于法身地觅众生大机不得。即佛法身为城也。四者时贫穷子到父住城。即大机已动詔大乘理教为城也。五者化城品云化作一城。即二乘在三界外可以止息。喻之如城也。问既有五城凡有几宅。答凡有八宅。就火宅中凡有六宅。约义明之。初云有一大宅。二云其宅朽故。三是时宅主。四云是朽故宅属于一人。五云长者诸子在此宅中。六云焚烧舍宅。七化城品云庄严舍宅。八安乐行品云赐以田宅。初两序三界相貌。次两明属佛。后二明众生在中更起烦恼受于八苦。后二譬小乘人诸子功德。下当说之。次论三说义。论曰广开三显一断疑生信为三根人三周说。初法说次譬说后宿世因缘说。故三周说也。问云何为三根人三周说耶。答旧经师云初周为上根人说。次周为中根人说。后周为下根人说。评曰直作此名于文未善。若三说各为三根三根各闻一说。则皆是上根何名三品。设云上根闻一说中根闻二说下根闻三说者。则不应言法说为上根譬说为中根宿世为下根。今所明者初周说通为三根。而上根一闻即解。次周说通为中下。而中根再闻方悟。宿世因缘说但为下根。下根三闻始了故。释论明身子一闻即证初果。目连再说方证见谛下根理应三也。问何以知然。答初三请中三根皆疑。故知初说为三根人。次譬喻品身子具腾中下根人疑悔请佛释之。故知譬说通中下根人也。又具三周说于义乃备。若但法无譬义势未尽。若但譬无法意亦不圆。故须初周法说次周譬喻。法譬虽圆但明现在未辨宿世修因。次有第三说也。又一乘之道入有多门。自有乐闻法说从法说门入。自有乐闻譬喻从譬喻门入。即前二周也。自有俱乐法譬则双说两门。即第三周。故化城已前谓法说门。化城之后即譬喻门。自有于此三门皆不得悟。皆不为说。如五千之徒也。问此与三根有何异耶。答此不明为三根故有三说。但所乐各异故教门不同。又三周说者欲示中道相。故若一说二说则太少。若过三说则太多。今欲示中道相不多不少故但三说。又释论云诸佛语法事不过三。今依佛规矩故但三说也。又三执难改一乘难信故须三说。又示上尊大法下愍众生殷

勤至三 问若尔一切诸经并应三说 答下文云。诸佛已说今说当说此法华经最为难信难解故须三说。又初说令下种次说令生长后说得成熟。又初说生闻慧次说生思慧后说生修慧 问文无此意何故强生穿凿耶 答佛意深远非为一事。如释论解一句文凡数十复次也 次明次第 问三说有何次第耶 答法说为譬说之本。故在第一。譬还借事以喻前法故在第二。宿世因缘明法譬始终故在第三 次明通别 一一周皆有三说。如法说中云如优昙华即是譬说。我昔二万亿佛所教化即是宿世因缘说也。譬喻中三说者譬说之前云我先不言皆是化菩萨耶。即是法说也。又明三十子及长者。父岂非宿世已结缘耶。宿世因缘说亦具三。化城之前是法说。化城后是譬说。故知一一说中皆是具三。但今大判云尔。又从多为论故开三说也 次明开合束三周为二意。初周名引证例同说。后二周名直说。初引证例同说者。广引四佛为证明释迦例同。后二周不复引证例同。直说譬喻及宿世因缘也。以破三明一此事反情。一往难信。故先须广引诸佛为证。然后明释迦例同。引证例同既竟。后二周但须直说。又初周谓人广法略。人广者明五佛也。法略者但一周说也。次后二周法广人略。法广者二周说也。人略者但明释迦一佛也。下释迦教门为作譬本。故知譬说但明释迦教门也。宿世因缘亦但明释迦结缘不明余佛。师与弟子故是释迦教门也。又初周名别说谓别明五佛教门后二周名通说。谓譬喻得通贯五佛。化城亦然。又初二周名说现在。次一周名说过去法也。又初二周明说果后一周辨说因次明多少 问唯有三说更有余说耶 答大判三说耳曲论说义即多。初三周佛自说。次三根人领解复有三说。合六说也。佛三周说三长行三偈颂为六说。领解亦尔。略而言之有十二说也。就佛初周说中长行明五佛教。后偈又颂五佛合成十说也。第二周长行譬说及合譬二说偈亦然。复成四说。第三周有长行与偈为二说。各有法譬为四说偈。复二说各有法譬为四说。足前为六说。下根领解长行与偈。复二说各有法譬为四说。合十说。师与弟子合明开三显一之义。略明三十说也。其中说义不止于此也 次明惑障 问以何惑障三根人不解一乘耶 答通而为言二乘断常障一乘中道。就别明之有二种惑。一者断见二者无明。断见者二乘证空谓为妙极。无明者不识如来三一权实。然断见与无明犹是一体。但约义分之耳。保执空义名为断见。不识权实名为无明亦由无明。是故保执也。此惑非九十八使。所以然者罗汉已断九十八使。而犹不识权实。故知属无明烦恼也。晚见法华论云。无烦恼人有于染慢故。不知一乘及法身常住。此染慢即是无明也。但约此惑三品不同。下根则重中根为次上根则轻。故开三品也 问发轸即学二乘如婆沙论释论等。云缘觉极迟则为百劫。极速则为四世声闻极迟六十劫。极速三世。小乘既障大者。习小时久应是钝根。习小时近应为利根。二者之间应是中根 答是义须进退论之。若二乘心是惑而能障大乘者。应如所问。则久劫行二乘行则起惑长。此执难破。应是下根习二乘行近者起惑时小。此执易倾。应是上根。二者之间应中根。但身子行小行既。久其根则利故名上根。习小时近名为下根。二者之间称为中根也。又身子穷小之原于大易悟。余人不然。故身子名为利根也。又二乘有被会为菩萨道。则二乘行久者于菩萨则行深也。有人言有四句一惑轻而利根也。二惑重而利根。三惑轻根钝。四惑重根钝。若惑轻利根初闻即悟。若中下两人再闻即悟。第四人者三闻方悟。此义至下五浊中当广释也 次明转根 问上中下三根有增进义不 答有人言。初周法说上根闻即悟。中根转为上根下根进为中根。第二周说中根同上根得悟。下根转为上根。第三周说下根同上根得悟也。有人言约三乘判上中下根。菩萨为上根缘觉为中根声闻为下根。就声闻中自有上中下根。约此三根。故有三周之说。虽复得悟犹有利钝之殊。如刀斫物一斫断者为上。二斫断者为中。三斫断者为下。虽复俱断而有利钝之别。虽前后得悟亦有利钝之殊也 评曰后说者得经旨。何以知然。上根人得悟时中下未悟。云何已转根耶 问今有转根义不 答毗昙是小乘尚有转根。大乘义无有定性。云何不转耶。值恶缘故转利为钝。值善缘故转钝为利也 次明大小 问三周说法菩萨于何时得悟 答一往判菩萨为上根。缘觉为中根。声闻为下根。若尔菩萨及缘觉皆胜声闻。故闻初周并悟也。次更论者利根缘觉胜声闻可得名上根。释论云钝根缘觉不及身子。若尔可得同下根三周说乃悟耳。菩萨不定初心久行并是菩萨。今通论菩萨根有等声闻三品

者。应三周并悟。利根菩萨与身子同品者。闻初周即悟。中下二品亦尔也。但菩萨执异迷轻又无自保究竟之惑。故利钝菩萨闻初周皆悟。何以知之。下身子得记中人天八部知皆受记。故凡夫人虽复根钝而惑轻。身子虽复根利而惑重。故同是初周得悟也。问菩萨何故无领解耶。答有人言菩萨亦有领解但法华经多不度耳。故方便品云。菩萨闻是法疑网皆已除即其证也。有人言声闻有执异之病又有自保之惑故正破之。所以有领解耳。菩萨无自保之病。设有谓大异小谓小异大。明菩萨自作佛二乘不作佛。一闻法华即得领悟。但破三归一正为二乘。傍为菩萨故不述菩萨领解也。问声闻闻经既得记。菩萨闻经何故不得受记。答以解领之言例记可知也。但提婆达多品授龙女记。随喜品云闻法华经一句一偈皆与受记。下寿量品中自有菩萨得记也。次会二经问胜鬘经云三乘初业不愚于法。自知当得觉。云何此经明三根罗汉初则生疑后便得悟。答旧经师云有事有理言其理者三乘初业已知作佛。实无始疑之与终悟。但符同凡夫引初业之前外凡夫人。令其信于一乘。必当作佛。故示始疑终悟耳。教中为论明二乘得果已后在游观心中。推理既一教不应三教。若定三理宁得一。故终日迴遑安心莫寄。故瑶法师云。踟蹰理教之间疑为失为不失。若以理惑教此有得义。若以教惑理此有失义。是故踟蹰生得失之疑。然根有三种。若上根利根智以理惑教情多以教惑理情少。故初闻法说符顺其心则便领悟。如身子之流。以理惑教情少以教惑理情多。虽闻法譬二说乖其本心。故三闻方悟如满愿之流矣。若中根人处利钝之间。理教相惑其心正等。闻法说未悟闻譬说便解如善吉之流。评曰若理中已知同归。教中犹有迷悟者。则胜鬘是实说法华为权教也。若尔法华明一亦未了。不应取胜鬘意解五百由旬也。又大经云罗汉二万劫至发心处。亦是不了之说。所以然者。初业已知同归何因缘故经二万劫始发心耶。若尔涅槃应是未了。若大经是了胜鬘便应未了。又初业已知同归岂应复证罗汉。夫论证者谓为究竟故证耳。既知非极岂应证耶。又依法华论明证性法身与胜鬘不异。不应作了不了及理教释之。有人言三乘初业者。此是三乘人初信大乘故名为初业。此解于胜鬘法华两经无妨。胜鬘据初信大乘故自知作佛。法华约三乘未信一乘故所以生疑。有人言胜鬘云三乘初业不愚于法。自知者此据利根悬悟之人闻三即领一。禀小即悟大也。法华云罗汉犹疑者。此据钝根人闻三守三禀小住小。故二经不违也。问利根莫过身子。复有何利根人而悬悟耶。答法华中明身子等三根。此多是内秘菩萨行。外现是声闻引小行耳。问何以知闻小悬悟大耶。答义有四句。一者闻三悟三。二者闻一悟一。此二易明。三者闻一悟三。如闻大涅槃教。而成罗汉。四者闻三悟一即初业是也。问法华经文有闻一悟三不。答妙庄严王本事品云。八万四千人远尘离垢得法眼净。此义乃应通大小。而诸经中多以为小乘也。有人言胜鬘为方便之人。故自知作佛。法华据实行之人故不自知也。二经亦不相违。有人言此事不可思量解释。如大智论释毕定品云。五不思议中佛最不可思议。声闻作佛不作佛唯佛能解。论者正可论其余事。得佛时乃了。龙树既秤得佛明乃了。凡夫岂可欲专决耶。后当更论此义也。次明缘觉无领解义。问法华座何故无缘觉领解耶。又法华正会三乘何故无缘觉众耶。答经师种种异说皆不分明。今略解释之使易了也。佛为三根人开三乘。中根人鄙声闻从师复惮佛道长远。是以其人出无佛世成辟支佛。故法华座中无缘觉也。问若尔何故余经复明有缘觉耶。答总论缘觉凡有四种。一者本乘缘觉。谓本发缘觉心后得缘觉果。但此人有多经劫。而释论及余论略举有二。一极迟百劫。百劫者此是大辟支。俱舍论秤犀角喻百劫也。二极速四世。中间则多小不定。此二种人成缘觉果决定不值佛。故华严云菩萨从兜率天下放光照之。若觉知者则舍寿入无余。不觉者徙量他方无佛世界。大经譬之彗星义亦如是。中论云若佛不出世佛法已灭尽。诸辟支佛智从于远离生。若尔者法华之座何由有缘觉耶。问大小缘觉未得果时见佛以不。如四世得果自三世已来得值佛不。乃至百劫未了所作是问。答或值佛或不值佛此无定也。二者非本乘缘觉。其人本是声闻于佛法中证得初果。初果人但十四生满值佛则成罗汉。不值佛成辟支。如此之人或有值佛义。以其成辟支竟。而佛便出世故有值佛义也。问华严云放光照之令灭及移他方。云何得值佛耶。答此人本愿见佛与前人异。故不例也。问但初果不值佛成缘觉。二果三果不值佛亦成缘觉耶。答。俱舍

论云二果不值佛法亦成缘觉。而不出三果文。但得那含竟值佛成罗汉脱。不值佛亦有成缘觉义。但此义既少故经论不出之耳。问大辟支根既利。何故说法不能令人得燻法乃至圣果耶。答辟支出无佛世时。此是正法已尽乃至亦无末法。此时众生根钝故无得燻法义耳。非辟支不能令其得道。辟支能化必利而所化必钝。声闻能化所化即通也。三者俱舍论复有部行缘觉。其人自有徒众部儆。如佛有弟子眷属故名部行。此人行行不必具满百劫。亦可六十劫。如身子时节故也。问此人值佛不。答亦不值佛也。四者变化缘觉以众生应见此人在佛世而悟故佛世有之也。问迦叶是何等根性耶。答此是本乘缘觉人。非七生须陀洹人也。问本乘缘觉有无量人。始自四世终讫百劫是何人耶。答迦叶智劣身子。即应是六十劫已下人也。问小乘义忍法已前犹有退。三乘根性未定有三乘相作义。忍法已去即三根已定无相作义。迦叶今住何位而值佛耶。答今须进退论之。若大辟支与佛齐。佛入道有二说。一云从燻法已入观。至尽无生方出。辟支亦尔。二释云佛从不净观已去至尽无生方出。大辟支亦然。迦叶是大辟支应胜身子。而不及身子。故知非大辟支。既非大辟支不得用前二说也。迦叶劣身子复胜七生满人。即是中根辟文。可得住燻顶二善根。不值佛而成缘觉也。问。缘觉住二善成声闻。为退根性为不退根性耶。答。燻顶既退堕恶道何不得退根性耶。俱舍论云缘觉住二善根时但闻佛教。依教得道转名声闻耳。实非退中根作下根也。今谓可具二人。一者退中根作下根。故缘觉成声闻。二者迦叶之流不值佛即成缘觉。值佛即事佛为师也。为弟子故名声闻耳。根性如故。此是不转中根为下根也。复有不转根义如七生人。不值佛成缘觉。实非退根义。迦叶缘觉成声闻。岂有退根义耶。问法华明会三乘者会何缘觉人耶。答正会无佛世缘觉以初开此三乘故后会之。问无佛世缘觉何处有会耶。答其人入涅槃生余净土中。为说法华方得会耳。问若尔法华但会二乘人耳。应不会三。答众中有求缘觉人。为此人故亦须会三。又为二人皆得会三。不必为三人会三也。问何故唯有声闻领解无缘觉领解耶。答本乘缘觉不在座故不得领解。因人行浅故未得同三根声闻领解受记。是故不说也。变化缘觉不须明其领解也。又法华会所无也。问大辟支百劫行行闻法华一说即悟如身子耶。答曰此义不定应当分别。若取三乘利钝而判。身子不及大缘觉一闻既悟。缘觉胜身子即闻略说便解也。而不例者。此中三根声闻久劫习大乘。故今始得缘觉虽利不习大乘者则未得悟也。又三根人皆是方便人故闻经得悟实行百劫缘觉义即不尔。问法华三根人悟为皆是权行亦是实行。答皆是权行。问不发余人迹云何皆是权行。答摄大乘论云。身子等得受记者。是化人为欲引未定声闻。直趣佛道。已定之者令其练根。问云何名定未定声闻。答小乘义忍法之前三乘未定。忍法则定也。又余经云须菩提本是青龙陀佛。又经云是阿维颜。阿维颜者十地顶人也。又大经明迦栴延及薄拘罗皆云显发如来。方便密教来至佛所故知皆权行也。晚见法华论明十种人与旧判不同。今通会之论。譬喻品从火宅文已去竟寿量品良医辟。总明十人。论曰自此已下为七种具足烦恼性众生。说七种譬喻对治七种增上慢。应知也。又为三种无烦恼人三昧解脱等染慢。应知何等七种具足烦恼性人。一者求势力人。二者求声闻解脱人。三者求大乘人。四有定人。五无定人。六集功德人。七无功德人。七种增上慢者。一者颠倒求功德增上慢。以世间诸烦恼炽燃而以天人为妙境界果报为对治此。故说火宅譬喻。第二声闻人一向增上慢。谓我乘与如来乘无差别。如是颠倒妄取为对治此。故说穷子譬喻。三者大乘人一向增上慢。谓无别声闻辟支佛乘。颠倒妄执为对治此。故说云雨譬。四者实无而有增上慢人。以有世间三昧三摩跋提实无涅槃。而生涅槃想。为对治此故说化城譬。五者散乱实无有定。过去有大乘善根而不觉知。彼不求大乘于狡劣心中虚妄解以为第一乘。对治此故说系宝珠譬。六者集功德人说大乘法。而取非大乘。对治此故说王髻中明珠譬。七者无功德人于第一乘不集诸善根。说第一义不取为第一。为对治此故说医师譬。论又释云。第一人世间种种善根三昧功德方便令人入涅槃故。第二人以三为一令人入大乘故。第三人者令知种种乘诸佛如来平等说法。随众生善根种子生牙故。第四人者方便令人入涅槃城故。涅槃城者诸禅三昧城。过此城已入大涅槃城故。第五人者示现过去善根令忆念教令人入三昧故。第六人者说大乘法。此法门同十地行满。诸佛如来密与授记故。第

七人者根未熟为令熟。故示现涅槃果。为此等义如来说七种譬喻。次为三种无烦恼人染慢颠倒信故。一者信种种乘。二者信世间涅槃异。三者信彼此身异。为对治此三种染说三种平等法。一者乘平等与声闻授记。唯有大乘无二乘故。二者世间涅槃平等。以多宝如来已入涅槃示现世间涅槃平等故。三者身平等。多宝如来已入涅槃复示现身。自身他身法身平等无差别故。是无烦恼人染慢见彼此身所作差别。以不知彼此佛性法身平等故。论文显易见。若未解者今更叙释之。论意从譬喻文已去竟寿量中譬凡有七譬但撮此七譬为七种有烦恼人说。问说火宅旧云为中根声闻人说。云何言为凡夫著五欲妙境界者说耶。答论意与从来亦不相违。火宅譬可含二义。一者广明火宅众苦炽燃。以此引出诸子者。此为凡夫说也。若出宅以后索车赐车赐车不虚等。此为声闻未解者说之。合而言之说火宅令出凡夫地。唐捐三车后等赐大车。令出二乘地。亦得一人始终具此二义。亦得为二人说此二譬。论但举其一故为凡。从来旧亦但为明其一。故为圣早日著文疏已两兼之。可得双用也。问第二穷子譬乃是中根人领解。云何言此譬为对治谓二乘与佛乘平等说之耶。答亦二兼也。若望中根领解则如旧判。若取中根是权行人。助佛开秘密藏者。则如论判譬喻品初已具明此二义也。论但举为凡由来。但明为圣。今可两而用之。问说穷子譬云何明大小乘异耶。答大乘豪贵譬如长者。小乘鄙劣如贫穷除粪之人。著文疏已明此义也。问第三人云何言无小乘。答此是弹执无声闻义。执无声闻者言。一向都无声闻。论破此故说云雨譬。明随根不同三草二木。何故无声闻人耶。问第四化城譬为下根声闻说之。云何乃言为增上慢人得世俗禅定。谓得涅槃破此人。故说化城譬耶。答两兼如前释。问说化城云何破此执耶。答此人得世俗禅定。如释论云此人得四禅时谓得四果。今破此病故言二乘真证涅槃尚是化作。非是实有汝所得者岂是实耶。又前说小乘真涅槃。以破其无而谓。有次作化城譬令进至实所。余三人论文显不须简之。次明三种无烦恼人。即是罗汉有三种执。一执乘异不知同一乘。为破此病故说一乘。次执世间涅槃异执。世间涅槃异者。谓生身是。世间非是涅槃灭身是涅槃。为破此病明多宝入涅槃即此身是涅槃非灭身也。三执彼此身异。彼此身异者不知十方佛同一法身。为破此病故说多宝佛入涅槃复现自身他身。同一佛性法身无有差别。即是显十方佛同一法身义也。问前作三周判经今论为十人者将不相违。答论但通明为十人。七人是有烦恼人三人是无烦恼人。而不失三周意。三周亦不失为十人意。即可得两而用之。问依论七譬破七病者方便品复破何病耶。答依论三种无烦恼人中。第一谓乘异病。方便品正破此义。故论下文云。方便品有五分为破二明一也。次论大事因缘义有六重。初解开示悟入。有人言开者略开三显一。示者广开三显一。悟者略开近显远。入者广开近显远。以经四章故有四义。评曰不然。佛于初段即开示悟入。不应二章方乃具四。有人言初句据理余三约解。凡论众生所以不知作佛者。良由五浊八苦障。其心用五浊用若强能障当果之理。理不得显即是闭义。如来出世说此经教而众生开除五浊障累。佛果知见即显。故名为开言清净者五浊在心当果之理不显。即有秽累之义。今五浊既不能为障即当果之理既显然。故名清净也。后三约解者。以其虽有当果知见不能自。知今欲令其得知生闻惠之解。故名示佛知见。复令得思惠解名悟佛知见。后令进得修惠解名入佛知见。评曰开示悟入次第相生何故。初明其理后三明解若。以三惠故分三者地前及登地有四十位。何不为四耶。又设明理及三惠义亦不然。理既未明佛性及法身。三惠亦不得佛性法身之解。终未是佛知见也。有人言初说三乘别教为开。次说三乘通教为示。第三说抑扬教为悟。第四说法华教为入。有人言三乘通教始说大乘为开。抑扬教为示。说无量义为悟。说法华为入。评曰教义前具评之。不应作此二释也。又法华经中自有开示悟入。云何乃引前诸教耶。例如华严中自有五十二位。及此经自有三根领解。不应引经外之文也。有人言开示悟入者。现瑞中四华正表今四事。从信方等破诸旧恶得到十住。十住始开佛知见如雨白华。次到十行分别诸法相貌即是示佛知见。如大白华。次入十回向事理不二即是悟佛知见。如小赤华。次知十地自然能通到般若海。谓入佛知见如大赤华也。故下明乘是宝车游于四。方即是游心四位中也。有人言三十心是开。初地至六地为示。七地至九地为悟。十地为入也。评曰寻华严纓络仁

王摄大乘论十七地论五凡夫论等。皆有五十二位。则地前有四十心。初即是十信。十信僧祇行行始乃得之。此二释何故不明十信但取三十心十地耶。又大集分明辨四十心。三十如前。次有四等六度。复为十心不应不取也。又此经正明三根人皆得信解。信解即十信何故不取耶。有人言道惠初得见理。则是开佛知见。二者道种惠能分别诸法。谓示佛知见。三者一切智谓悟佛知见。四者一切种智谓入佛知见。以智唯有四故亦明四位也。评曰释论一切智一切种智虽有总别为异一时得之。道惠种惠异说不同。然例佛智者。犹是实惠方便惠亦有一时得义。开示悟入似有深浅不同故不应同四智也。又四智位高开示悟入通于深浅。义非例。有人言约因缘义判之。谓因缘所生法知法是因缘而成名开佛知见我说即是空。谓知因缘法是空名示佛知见也。亦为是假名谓识空不空皆是假名称为悟也。亦是中道义即是入义也。评曰四义横论耳。又四义之中初二后一正明诸法假名说。是教门亦非今意也。有人言约理四句论之非空非有为中道即是开。非空非有而能生空有即是示。知空有不二即是悟。了空有不二而二即入也。有人言初观三谛之理为开。三谛者有谛无谛中道第一义谛。渐渐分明为示。不见三谛一异为悟。见中道任运顺为入评曰此三义同前也。有人言正观中道一切种智没前三智之名。正观此理初观为开如十住。次观为示如十行。次观为悟如十回向。后观为入如十地也。故约一中道观有四品。故有四位不同也评曰此义不明。十信如前评也。今依法华论释四句有四义。一者无上义除一切智更无余事。如经欲开佛知见令众生始得清净故出现于世。二者同义。声闻辟支佛法身平等故。如经欲示众生佛知见故出现于世。法身平等者。佛性身更无差别故。三者不知义。谓二乘人不知究竟唯一佛乘故。如经欲悟佛知见出现于世。四者为令证不退转地示现。与无量智业故。如经欲令入佛知见故出现于世详论意四门即次第。初开佛智为无上。次示三乘同有佛性法身。上虽明佛智无上但恐独佛有故。第二明三乘同。有虽三乘同有而二乘不知。示其令知。虽知而未得不退故。第四明令得不退为入也。又二番释云。开如上说。示者诸菩萨有疑者令知如实修行故悟者未发菩提心令发心故。入者已发菩提心令入法故。第三番释云。悟者令外道众生生觉悟故。入者令二乘人天入大菩提故也。第二释知见。问云何名佛知见。答此是波若佛性之异名。正法涅槃之别名。未曾因果亦非实权。百是不能是百非不能非。不知何以目之。强名佛知见也。所以叹美为佛知见者。为对二乘不知见故也。所以明无二乘知见唯佛见者。唯佛知见是实道。自非佛知见者皆非实也。欲显实道故明实知见也。以无照而无不照故名为知。知之分明犹如眼见故称为见。又知谓一切智即如来总相智也。见谓一切种智谓别相智。此之二智摄佛智尽故略明知见。又知即是尽智。二种生死五住烦恼皆悉清净故名为尽智。见者即是无生智。因果患累毕竟不生故名见也。二乘之人亦无此二智今始得开也。次第三辨因果。问为辨众生有佛知见。为办佛果地知见耶。答具二。义一者明佛果知见。如前叹佛一智令二乘之人改其小心求佛大道。二者明众生有佛知见。但昔未说故名为开。今始得说所以名为开也。晚见论释开示悟入具有二义。初义云佛知见者。如来能证如实知彼义故。第二义云示三乘人同一佛性故。前明佛证即果地佛法身。后明三乘同佛性即众生有佛性义。第四辨二因。问开众生佛知见为辨缘因成佛。为正因成佛耶。答由来云但明万善缘因成佛耳。前已评竟。今更责之。既但明缘因未辨佛性。云何成佛。如乳无酪性不成酪。若乳无酪性而成酪者。水无酪性何不成耶。今明佛知见即是佛性。以有佛性复修行万善。因缘具足乃得成佛也。论明四义中第二义明佛性即是正因。第三令二乘知第四令不退行皆是因缘也。又初一是果佛性。后三是因。因中有缘正五性具足也。又初番四义就果性及性门释开示悟入。后二番皆就了因门释示悟与入也。第五明开覆。凡有四句一者但覆不开。众生烦恼覆一乘佛性也。二但开不覆。谓法华教正开一乘佛性也。三亦开亦覆。即昔五乘是也。为欲开一故说五乘名开。昔说五乘未得彰言辨一故五乘覆一也。四非开非覆即是正道寂灭相也。第六辨因缘。问何故名为大事因缘。因缘有何义。答具有二义。一者众生本有佛知见名之为因。外假佛说一乘教显众生本有知见之义故名缘。因缘具足故名为开。若众生无佛知见虽有教门何所开耶。虽有知见无佛教者何由得开。故佛教为能开。佛知见为所开也。

二者因缘即是所以。三世诸佛何所以故出现于世。正为大事因缘开示悟入诸佛知见。故出现于世也。次明五浊义初序大意。所言明五浊者为释前三后一之义也。若言三世诸佛皆为一大事因缘出现于世者。何故不发轶即说一乘。而前说三乘后明一乘耶。为释此疑故云众生五浊障不堪闻一。是以先三后一过在众生。非佛咎也。为此义故又明五浊也。晚见论云为释疑故来。有人疑佛何时说此种方便法耶。是故释云。为五浊恶世故说三乘。此意正以劫浊为端故偏言时耳。以恶世中即有恶众生。乃至烦恼见等也。次论名五浊者。若通而为言凡是众生有此五皆名为浊。所以然者。有众生即众生浊。有时即劫浊。有生死涅槃凡圣等见皆名见浊。有所得生心动念劳役观心皆烦恼浊。未得法身慧命即是今浊。以有此五皆不得一乘净观障翳正道。岂非浊耶。要须洗之观心乃净。故波若云众生不生故波若生耳。若众生生者则波若不生。余四亦尔。欲得一乘实观生者须了五无生也。问若如此而论者则皆是五浊应无净秽土异耶。答如向所明皆是秽土无净土也。故仁王云三贤十圣住果报唯佛一人居净土。问若尔五浊既障一乘。凡有此五皆障一乘不。答唯佛居净土。唯佛所乘者为一乘耳。故凡有此五皆无一乘也。问经何故复云五浊名秽土无五浊为净土耶。答此就秽中开净秽浊中开净浊耳。所言五者烦恼与见此正是浊。此二所成众生名众生浊。即此众生连持之命名为命浊。此四种时谓劫浊也。若无前二后三不名为浊也。因果分者烦恼与见谓因浊。余三果浊。人法分者众生为人浊。余四为法浊。时法分者劫为时浊。余四法浊。三障分者众生命时为报障烦恼与见即烦恼障。而业含其中也。但五浊通轻重三障但是重。谓障圣道及圣道方便故立三障名也。问三障五浊见思辨何异。耶。答见思正取惑性。品数相番五浊。及三障则通惑非惑。皆是障又不论品数相障也。问摄大乘论明三浊与今何异耶。答三浊即是烦恼业苦此义通三界内外及净秽二土。今明五浊但是界内唯据秽土也。三假摄五浊者众生为因成。命谓色心连待不断是相续假。相待可知也。又大乘三假者众生为受假。余四为法假。此二皆有名谓名假也。次二别论之。烦恼与见开为二者。烦恼名通诸见语别。又见谓五利烦恼谓五钝。又属爱名烦恼属见名为见。又烦恼据在家众生。见谓九十六种外道。又六十二见名为见。余皆属烦恼。众生者会众法而成为宰一之主故名众生也。即一世论也。处处受生故名众生三世论也。前通凡圣后但凡也。命与劫异者劫时长命时短。劫但时命以法带时。劫通内外命但据内又三小劫但害众生不损外物。三大劫但损外物不害众生。三小劫但在人中。三大劫通二界。此皆短狭。若是命通三界通于五道。又劫名共浊命各各有谓不共浊故异也。然取小劫为劫浊。大劫时通也。问几时名小劫。答八万岁至十岁为一。劫如是八十返为大劫也。问但烦恼与见成余三种故二种名浊。当余三种亦名浊耶。答余三亦自是浊。如短命恶时恶人。此皆是苦果能令起烦恼及见故是浊也。然于是相带不无强弱也。次论障义。问五浊障大乘以不。答障大乘也。问若尔何故凡夫具五浊而闻大乘。罗汉无五浊而不闻耶。答可具四句。一者障重机弱谓凡夫不闻大乘也。二障重机强谓凡夫闻大乘也。具五浊故障重。有大机故机强。机强故虽有五浊不能为障也。三障轻机弱谓罗汉不闻大乘。无五浊故障轻。无大机故不闻一乘也。四障轻机强谓罗汉得闻一乘也。问五浊但障大亦障小。答俱障大小也。问何以知五浊障三乘耶。答有时佛不出世说三乘。故知五浊障三乘也。问障小昔既得说小障大昔何不说大也。答昔小机熟故虽有五不能为障。大机未熟故障大也。问但由机熟则闻。不熟则不闻。则五浊不名为障也。答五浊必是障法。但机熟故不能为障耳。如地必是障法。但物欲生时地不能障耳。问障重则不应有机强。机强则不应障重。答实尔也。凡夫具五浊而遂闻一乘者。此是机强而五浊有时废不常现前故障弱也。前作此判者取其有五为重无五为轻也。问得言重品障小乘轻品障大乘不耶。答就罗汉一人始终亦有此义。而罗汉断钝利皆尽无有重品。而不识权实即是无明证于断空即是诸见。此二即是二浊。以此成众生谓众生浊。不离于时即是劫浊。色心连持名为命浊。若尔罗汉具五轻浊也。问何以知五浊为重不识权实为轻耶。答罗汉断五浊尽而犹不识权实。则知重品虽去轻品犹存也。问就凡夫可得作此判不。答不必尔。如凡夫具有五浊而复不识权实。则具轻重俱障一乘。但大机既强此二不能为障也。又约大小乘各有四句。小乘四句者。一机利障轻如身

子等。二根利障重如鸯掘摩罗等。三根钝障。轻如蛇奴等。四根钝障重如凡夫不得圣道者也。大乘四句。一根利障轻多生他方佛土闻大乘。二根利障重三根钝障轻。此二多值佛初成道说华严得了悟也。四根钝障重者为此人初说三藏。乃至终闻法华也。此大略判耳 问五浊得论别障以不 答后偈云贫穷无福慧。而有五浊。见浊正是无明。障慧余皆障福德也。

### 法华玄论卷第五

### 法华玄论卷第六

胡吉藏撰

论罗汉知一乘不知一乘义 问得罗汉意即自知一乘。为得说法华方乃知耶。又方便品以简真伪章二文相违。初云若实得罗汉不信此法无有是处。若不信此增上慢人。非阿罗汉。此明罗汉必信一乘。次文云除佛灭后现前无佛。明佛灭后罗汉亦有不信一乘。是以二文互相铢楯。云何会通 答此义前已论之。后当广说。既为一经之难今略云其相也。有人言一切得道并知得归常住。若知同归常住皆是菩萨。无有二乘成圣。故大经云不知常住尚不得二乘菩提说后无上道。若尔前章明罗汉。此名据权行之人。后明不信者此据六心之前有实行声闻。故不信了。有人言一切道要得会空。不必须知同归常住。故亦有知者亦有不知者。利根则知钝根不知。前文据知者后文据不知。有人言前说就理为论。三乘初业不愚于法故。凡是罗汉皆知同归。闻经则信。后就教中为论。罗汉禀小乘教成圣不知同归。例如大经云。十住菩萨如来不说。不知佛性。今亦然也。有人言是真罗汉则知。后据末世凡夫故是不知耳。所以然者。凡夫具足三毒闻经尚信。况末世罗汉而不信耶。有人言此为时座今其专听速决疑心。若不信受则抱疑永世以传。后佛来令促乘可以决言 评曰盖 是一经之大宗不可存于异释。然众师厝意不同皆言二文相违。故异释纷纭耳。今明二文不相违也。前明是真罗汉者闻经必信。若闻经不信者此非罗汉也。后文佛更简之。若真罗汉闻经必信。颇有罗汉不信一乘以不。是故释云亦有此义。即佛灭度后现前无佛复。无传经之人及所传之法。阙此三义则罗汉亦有不信义也。若佛虽灭度有传经人及所传之法罗汉闻之则便信受也 问佛灭度后无人法故罗汉无所信者。何故信耶答佛自更释之。若值余佛则能决了。若尔者前后二文无相铢楯。不应异释纷然也。晚见法华论亦不明二文相违。除佛灭后现前无佛者。论明云何如来不成不堪说法人。为断此疑如经。除佛灭度后现前无佛故也。论意明。如来在世说一乘必然令罗汉信受。故不成不堪说法人。明除佛灭后无复佛者则有罗汉不信耳 问依此释者则罗汉闻法华经始知作佛。不闻则不知作佛以不 答曰如是 问何以为证 答即向释文为证也。又前身子云而今乃自觉非是实灭度。则知尔前皆未觉也。及三请之中一切二乘皆生疑惑。若自知作佛何所疑耶。法华教起复何所为耶。又下化城品分明说之。我灭度后复有弟子不闻是经不知不觉菩萨所行。而于自功德生灭度想入涅槃。我于余国作佛为说是经方得神契部知作佛也。又释论解毕定品亦作此说。明罗汉生三界外净土得闻法华经修行求佛。故知二乘不闻法华不知同归也。又二乘自知作佛者何得云为诸声闻说妙法华经 问大经云不知常住不得二乘菩提。今云何言得二乘菩提不知常住 答大经复云为诸声闻开发慧眼。说秘密藏。如其已知则慧明已发。云何更开。又二乘已知则无复八倒。何所斥耶 问不知常住不得二乘菩提云何偏耶 答此呵嘖二乘保执昔教。汝不改无常不信常住者。亦不得二乘菩提故作此呵耳。又此是欲时会令信常住故。又若不知常住不得二乘菩提。若不知常住亦不得三归五戒。若尔者涅槃之前无佛弟子皆是俗人也。而经但云不识常住归戒不具足耳。非不随分得之。二乘亦尔。随分断三界惑成罗汉耳 问既断三界惑尽云何不同归耶 答外道亦断三官惑尽可言惑尽即知一乘耶。二乘之人但胜凡夫一阶。不应全闭菩萨也。又难曰断惑要论知同归常住者。外道断亦应然也 问外道伏惑实不断也 答伏惑断惑此诸部异之。佛陀人云伏惑萨卫人断惑。不应偏用。又大经亲。言外道断惑不言伏。又释论摄大乘论皆言外道断惑不应言伏。又毗婆娑云以迦旃延子为三明六通大阿罗汉。及五百评解者亦是罗汉。



龙树呵云。汝于八捷度中处处有失。况名解大乘义耶。诸罗汉答云。乘闻大乘心都不信。若罗汉闻大乘为有失复云何不闻而自知耶。又佛灭度后五百部闻大乘法毕竟空如刀伤心。况闻常而即信。彼云何能知常耶。又化城品云大通智胜佛说法华经。十六菩萨即便信受。声闻众中或有信受成不信者。然罗汉值佛闻法华经尚有信者及未信者。云何不闻而自知耶。问若二乘不自知作佛者。何得胜鬘云三乘初业不愚于法自知当觉当得耶。又优婆塞经十四品说自知应得菩提。而且取小乘果。十三品中正明受戒得三道果。以知之甚易行之甚难。故虽知一乘而取证罗汉。答此义前已说竟。利根者得知钝根不知。又过去久习大乘者闻小乘教得道即悟大乘。如此人即知。不尔者不知。又实行者不知权行者。知此义索车中广说。晚见法华论开示悟入作四义释之。第三义名为不知。不知者以一切声闻辟支佛不知彼真实处故。不知真实处者不知毕竟唯一佛乘故。此文分明释二乘人不知一乘也。第二义明三乘同有佛性法身即是常住。二乘人既不知一乘。不知常住佛性。不应云得道者。恶须牒解常住。此证上不知常义也。问凡夫人常知作佛。罗汉是圣人何故不知作佛耶答法华疏云。三种无烦恼人而有染慢颠倒信故。一者信种种乘。二者信世间涅槃异。三者信彼此身异。为对治此三种病故说三旗平等。一者乘平等。与声闻授记唯有大乘无有二乘也。二者世间涅槃平等。以多宝如来入涅槃是世间涅槃平等故也。三者身平等。多宝如来已入涅槃复示现身。自身他身法身平等无差别故。是无烦恼染慢人见彼此身所作差别。不知彼此佛性法身平等故。论释三义中初明罗汉不知一乘。后明罗汉不可知佛性常住。所以不知者。虽无界内烦恼而有染慢。染慢即是无明。此是智障。是故不知也。问若尔者凡夫能知一乘常住者应无无明耶。答凡夫但是信佛语名为知耳。此未足是证。罗汉破此无明即能决定知非凡夫也。又佛种种方便度脱众生。闻知以悟则为说知。闻不知以悟则为说不知。问说知不知有何义耶。答佛为七岁已上学大乘人说。二乘人尚自知作佛汝云何不信大乘耶。又化城求二乘人作如是说。已证罗汉者自知作佛。汝云何欲证罗汉不求佛耶。问说罗汉不知者何义耶。答此依小乘教令证小乘果。若说自知成佛岂求小乘耶。譬本义八重第一序来意。有此文来者凡有二义。一者颂上长行二者为下譬。本所以为譬本者利根已解中根未解。故复以譬还辨前法。是以先法为后譬本也。问后譬文长何故但譬此中法也。答此文虽[打-丁+豆]总序释迦一化始终。故得为后譬本。第二定譬多少。古旧开为五譬。一长者譬。二思济譬。三权诱譬。四平等譬。五不虚譬。评曰初实总譬非独长者。思济者思惟救济。此是一乘化不得义了。犹少见火譬不用此释也。光宅云十譬。一总二见火三救子不得四救子得五见子免难六诸子索车七见子免难欢喜八等赐大车九得车欢喜第十不虚譬。此中十法为后十譬作本也。评曰十譬起即光宅。众师所无。今以四义评之。一者若以句断有九句不应十也。若以义分唯有六义。一总二见火三二乘化不得四三乘化得五还说一乘六不虚自余细句皆是支流。收摄属此六义也。今进不取句退不依义。故十譬非也。二者若六十譬则法譬颠倒。法说之中索车在前父喜居后。譬说之中父喜在前索车居后。虽欲会通终成迂曲。至后自显也。三者大小相违之。先法说中见大机动故喜。譬说中见小机免难故喜。法说明其大因譬说序其小果。法说大障将倾。譬说小难已离。义势即乘小应相主也。四者有无异。法说中序上根易悟故无索车。譬说明中根犹惑故有索车。若尔恭敬之言用为索车之本。殊不体文意。此四义品下文自显也。今依六譬无此四先也。第三明有无者。长行有五。一开三。二显一。三五偈。四真伪。五不虚。今偈六。五但长行。有真伪偈则无也。偈有欲法长行则无。属显意也。余者皆同也。第四明次第。长行先开三后显一。偈先显一后开三。余者同也。第五明开合。开三显一为总譬本合而不开。次离五浊文为四譬之本开而不合。不虚一章还为不虚譬不开不合也。第六明取。舍四段经文为六譬之本取而不。舍叹法一章非六譬本舍而不取也。第七论总别。初开三显一总序释迦一化教门也。从五浊去皆属别譬。第八明本迹。总叙佛教总含本迹也。从五浊去别明本迹。五浊一章正明居法身之本。见众生有苦无乐起大悲心。起从一乘化不得去。皆属以本垂迹八相成道。始坐道场终讫今日说法华教也。索车义释有二重。一明索二释车。初门十句论名也。第一论曰。文中无索字但有

赐。言长行明愿时赐与偈中云愿赐我等三种宝车。虽无索字言但愿时赐与即是索也。然索有二种。一者许故索。如偈云愿赐我等三种宝车。如前所许诸子出来。此索先所许也。二者未许而索。如世人乞索名索。然索前所许可名为索。未许称索宜作求名 问此文唯有索许。亦索未许耶 答具有二义。一者索许名索。谓三乘人索果义也。若以求索名索。大机既动扣佛说于一佛乘。故有未许名索也。此就言许及言未许故作斯判。若言意合论者皆是许也。言许于是故索三。意许于一所以索一。亦是显密二许。显密二索。显许其三密欲与一。言显索三机密索一也 问此二索云何解惑耶 答求一为解索三为惑。不知无三假说三就父索三。故是惑也。大机扣佛以求于一故是解也。第二辨大意。先总叙三譬次明索车。总序三譬者。一索车二赐车三得车欢喜。此三属大乘化得故合为一段也。可拟上三处。一者拟方便品末三事。索车拟上我见佛子等发大机也。赐车拟上于诸菩萨中正直舍方便。但说无上道也。得车欢喜拟上菩萨闻是法疑网皆已除。千二百罗汉悉亦当作佛也。二者拟譬喻品三事。索车拟身子腾学无学人疑悔也。赐车拟佛酬请说法也。得车欢喜拟信解品中中根人领解也。三者还譬上方方便品三事。索车拟三请中大众执动疑生也。赐车拟佛酬请广说也。得车欢喜拟身子领解也 问但应拟中下根人云何更拟三根人耶 答三请中通明大众皆疑悔非独身子。故得拟之。又今虽别为中下根人说譬。但佛就一周中总序一化大意。遍为一切乃至为末代世众生令识一三权实义也。次别序索车大意者。上一乘化不得故虚指门外明有三车引出诸子。诸子并承权出宅。有智之者不执父。言悬领父意知权有实无则无所索。无智之子执父之言不领父意。未鉴权有实无。是故有索。佛以此喻令执三之徒因此而改未信一乘。藉斯而信故前身子请云。善哉世尊愿为四众说其因缘。今说索譬即说因缘酬其请也。第三明索人 问为是三人索三。为是二人索三耶 答旧经师云。三人索三车也。何以知然。下文云尔时诸子各白父言。愿赐我等三种宝车。故知三人索三。又所以索三者。实无三乘但昔于一佛乘方便说三。以是方便所以索也 评曰今以十义推之不应有三人索三也。一者本以三车譬于三果。故云今此三车皆在门外。二乘人出外至许车处觅果不得。可言索果。菩萨之人未至许车处觅佛果不得。何有索佛果耶。二者设云六地菩萨出三界外。乃不索佛果。亦同二乘索尽无生智。故菩萨三人亦有索者。是义不然。寻大小乘经无菩萨索。小乘中明二种菩萨。一者所化菩萨。始自发心终至补处皆是凡夫。无出三界之义。则无有索。故弥勒观经优婆离白佛。是阿逸多未断三毒命终当生何处。故知始行终心皆是凡夫。不得出门外索也。二者能化释迦菩萨。三十四心成道三十三心犹是菩萨。三十四心是佛。三十三心是菩萨。而见谛已倾思惟未尽。此时未出三界故无索。三十四心见思俱断结习皆亡。尔时出于三界。便是佛果亦无索也。又小乘法中尚无出三界菩萨。何得言菩萨出三界而索耶。又三十四心成道无出观义岂有索耶。又本就佛索果。释迦菩萨就谁索耶。又大乘经中明有十地。至第六地时断三界正使尽。岂不知有七地而就佛觅究竟果耶。三者若救云都无三藏中佛。道理而权言。有即是昔有今无。菩萨何故不索耶。若无菩萨索者三藏中明。佛菩萨皆应是究竟实有也 答曰原索意者本为昔有今无。是故索耳。若今昔俱有者必不索也。寻大小乘经始终皆明佛乘是有。如初教明佛乘是有。至法华亦明佛乘是有。以始终明佛乘是有故不索也。后见法华论亦明唯有佛乘无有二乘。凡有二义。一者云无有二乘涅槃唯有大乘涅槃。名为佛乘。前已答竟。二者总序方便品有五分。明义但为破二明一。若尔不言无有佛乘。菩萨何所索耶。法华前后文无有言佛乘是方便。但言二乘是方便。故二乘人索菩萨不索 问今昔佛乘是有者亦应今昔明佛乘是究竟 答佛乘是有斯义究竟。但就有之中说尽不尽故有究竟不究竟耳。但昔教说佛乘不具足。今教明佛乘具足。释论云佛于三藏中不具说佛功德略有三义。一者有无不具足如三藏中不说十八不共法等。唯大乘说之。二者说不尽故不具足。如三藏中说十力。不言尽智遍智而言尽智遍智者。此是诸论义师说耳。三者于一科中半说半不说故不具足。如三藏中唯明三眼。大乘经中具说五眼 问何以知三藏中不说五眼 答杂心论及舍利弗毗昙皆云唯有三眼。肉眼天眼惠眼也 问昔说佛既不具足。即是方便。道理唯有具足无不具足。昔有此不具佛今无此不具足佛。即是昔有

今无。菩萨应索不具足车 答权实有二种。一者有无论权实。二者具足不具足论权实。有无论权实者无二而说二。故二乘是权。有一而说一故佛乘是实。二者具足不具足论权实者。昔说佛乘未尽为权。今说佛乘尽为实。索车之义者正就三乘有无义有索。不就佛乘具足不具足明索义也。又反责曰。若言昔不具足故今索者。依汝义法华中明佛果义犹是无常。即是果车不具足。若尔至涅槃时应有索无常果车也。法华但为缘因未明正因。则因车不具足。至涅槃时亦应索前不具足因车也。而涅槃时无有索。法华不具足车者。当知至法华时亦不索尔前不具足佛果也。四者譬中云三车门外者此总相说耳。依昔义者二车在三界正使门外。佛果在习气无知门外。二乘人以正使限域为门。佛以无知习气限域为门。昔说二乘人尽无生智在三界正使门外。今二乘人断正使尽而不见车。是故索耳。昔说佛果在习气无知门外。今菩萨断正使尽习气无知则尽则便成佛亦无索也。大乘菩萨有正使无知习气二门。今出正使未出习气无知门。遂索果者二乘有见谛门。复有思惟门。今出见谛惑门亦应有索。声闻既不尔。菩萨何犹然。进退往论大小穷捡。菩萨之人无有索也。五者经明三乘是方便可言索三。又云唯此一事实余二则非真。又云世间无有二乘唯一佛乘。以此推之唯索二乘不索佛乘。六者若言昔明三乘皆是方便者。从小品已上乃至法华之前明佛乘皆是方便。若佛乘是方便六度等因亦是方便。若尔者付穷子财之珍宝库藏皆是方便说耳。应非真实也。若付财之宝遂是夜光非鱼目者。则小品明佛乘已是真实不名方便 问付财之宝即是委属家业珍宝者。说波若时已应是说法华也 答于他为难于今是通。故方便品云为此诸佛子说是大乘经。既称说是经者当知波若之时已是说法华也。但教菩萨故作波若名。未教二乘不作法华称耳。此义已如前说也。七者方便品初偈文叙昔说二乘。复明二乘是方便。叙昔说大乘不明大乘是方便。但明为此诸佛子说是大乘经。则知佛乘非是方便。菩萨不应索佛大乘也。八者既有三人索者何故无菩萨领解耶。但明二乘领解不明菩萨领解。故知无菩萨索也 问若以无菩萨领解谓无菩萨索者。亦无缘觉果人领解应无缘觉索 答无缘觉领解此有其义。以缘觉果人出无佛世也。又法华座中所无故不叙其领解。菩萨有座何义故不明领解耶。九者下合赐车云。见诸众生出三界若得涅槃乐。是故赐以大乘若尔二乘人得涅槃故与大。乘菩萨云何已证涅槃耶。既但赐二乘当知但二乘人索。用此文可断得失也。十者诸子安座故就父索。二乘人果满息求不复修行。故名安座。可得有索未出门。菩萨本知车非正使门外。出门菩萨故自知之。则始终二人俱有前进之义。无安座之理。是以菩萨无索车义也。又合赐车云。不令有人独得灭度。皆以如来灭度而灭度之。独取灭度可有二义。一者昔日菩萨受记作佛故。菩萨独得如来灭度。二乘人昔不得作佛。故不得灭度。今日令二乘人亦得如来灭度。故名等赐。二者昔二乘人独取小乘灭度。今令同得大乘涅槃。以此二文推无菩萨索。既言菩萨独得如来灭度。菩萨何由更索。又昔二乘人独取小乘灭度。故今以大车赐之。菩萨不尔。云何赐菩萨耶。即以此文破四车义也。若三乘皆索则失独得灭度之言也。夫论独者此是偏谓此人得彼人不得故名为独。若三乘皆索何有独耶。今所明者但二乘人索菩萨不索如上十推问若尔者唯应索二。何得文云愿赐我等三种宝车答昔说三乘是实今遂云有一无二。昔有三之言竟何所在。以今无征昔有。亦以昔有难今无。故名为索也。经师不体此言故谓三人索。致成异说。今观其言甚易见耳 问经文题三车名。就文索之故云羊车鹿车牛车愿时赐与。云何背文但言二乘人索菩萨不索耶。又并曰若二乘人索三者应二乘人乘三车。二乘人实不乘三。二乘人亦不索三。又并曰若二乘人索菩萨车者。菩萨之人应索二乘车也。文义往推进退穷捡。幸宜依旧无俟斯通 答若领解前通无俟后问。盖是腾昔三以征今一耳。昔本道三今遂云唯此一事实余二则非真。若尔昔日明有羊鹿牛车为何所在。腾三征一文义焕然。下诸难并不通自去。宜改旧迷以从新悟也 问何以证知二乘索三车耶 答本为二乘人开三乘耳。初以一乘化之不得。故于一佛乘分别说三。谓三乘化得今明无三唯一。故二乘人索觅三也。又此经始终正为二乘人说。故二乘人索三。今当具烈三周文证之。方便品云告诸声闻众及求缘觉乘佛以方便力示以三乘教。既但告二乘人明方便说三不告菩萨。故知三乘教为二乘人也。次三请初但明二乘人执动生疑不明菩萨。故知二乘

疑无三有一也。三者十方佛劝释迦云。少智乐小法不自信作佛。是故以方便分别说诸果。不明为菩萨分别说三也。故知为二乘人分别说三也。诸果者谓三乘果也。次第二周文。身子腾学无学人皆堕疑悔。请佛重说。不明菩萨疑悔请佛重说。故知第二周说但为二乘人。云我今还欲令汝忆念本愿所行道。故为诸声闻说大乘经名妙法莲华经。不明为菩萨说。第三周文云。若如来自知涅槃时到众又清净为说此经。世间无有二乘而得灭度。唯一佛乘得灭度耳。又云唯有一佛乘息处故说二。以此三周文证。故知开一为三。但为二乘人。今会三归一。亦为二乘。若尔索三之义亦二乘人索。问二乘人出外但不见二车。亦不见三。答出正使近门无有二车。是故不见。未出无知习气远门亦不见一大车。二车无故不见。大车有而未见也。又问亦得近远二门俱不见三以不。答若言于一说三实无三者。近远二门俱不见三。若就三中自论虚实如云唯此一事实余二则非真耳。出近门不见二出远门见有一也。又近远二门俱不见二以无二。故近远二门俱见有一。一是实有故。出远门得一出近门知有一。此据菩萨也。问罗汉出界外故索缘觉亦然不。答当法华座唯有罗汉无缘觉果。故唯是一人索三耳。非二乘果人索三也。问若是一人者何得文云诸子就父觅车。既云诸子则知三乘人也。答下合譬中云若见无量亿千众生。以佛教门出三界苦得涅槃乐。便赐大车。此约罗汉非一故有诸子耳。又虽无缘觉悬为缘觉果人。作索车譬合缘觉因人领解亦义无失也。又即以此文证无菩萨索车义。但罗汉一人即得索三。岂须三人方索三耶。第四明时节。问何时索果耶。答旧云得罗汉已后法华之前此时有索。昔佛为三乘人说若能断三界烦恼即得尽无生智。三乘人即依教修行断三界惑成无学果。此无学人兼具三明之解。有未来生死智通。在闲暇心中思惟量度遂见未来犹有生死因果。生死因未尽未有尽智。生死果未倾未有无生智。若尔佛云何言断惑尽故有尽智。果亡故有无生智耶。故就佛索觅尽无生二智也。评曰寻第二周譬说意正在索车。若斯言可领众譬自明。今请问之。若得罗汉即索二智者。此时已应执动疑生。若尔法华唯开三显一。便为无用。故何者。开三显一本为动执生疑。未说之前疑执已动。何烦复用前略说耶。又难若未说法华已生疑者。身子得果竟已应云我今自于智疑惑不能了。为是究竟法为是所行道。岂待说法华方有此唱。又领解中云初闻佛所说心中大惊疑。若前已执动何事今闻而始惊疑耶。问若说法华之前未动执生疑者。何得身子云欲以问世尊为失为不失。答文已释之。此文不明理中无三教有三。但保执昔教谓永失大乘。复见如来诸胜功德而帐帙迟回或恐不失。是故致有此难耳。若实见未来生死因果者。必知修行作佛。何事嗟伤耶。即以此文破子所说。又依汝此义净名次法华。而诸声闻于是净名经自云。我等何为永绝其根。于此大乘已如败种。又云高原陆地不生莲华。何得云尔前声闻以理疑教以教惑理。踟蹰理教之间。既踟蹰理教之间复何得云永绝其根已如败种自成铍楯不可会通。又问罗汉得果竟即索者。依汝义从初教至法华之前未明三界外事。云何尔者。已见未来界外生死不尽耶。若言深解故见界外事者。何不深解即知三权一实耶。又阿罗汉见未来生死不尽者。此是理中说。为是教中说。若理中说三乘初业已知当得作佛生死未亡。不待证无学方始知也。若教中说者。法华之前大乘教尚未明三界外事。云何三藏教中得罗汉。后即见未来生死不尽耶。今所明者昔日未索今始索也。何以知之。前教子得譬属昔三乘化得义。索车譬属今一乘化得也。故以知约今明索昔不索也。问何故昔不索今明索耶。答昔教明实有三。复而自谓实得于三。是故不索。今教明无三时会。闻无有三即便生疑是故索三。如父母以空卷诳子。云谓手实有物子谓实。有子便止啼。复知空卷方就父索也。问文云诸子出宅则就父索也。云何言昔不索今索耶。若尔今始出宅昔应未出答若出门即索亦应出三界竟即知无三有一。今捡法华三周文但明罗汉闻法华经始知无三。未闻之时不知无三。何者身子领解云我悉除邪见于空法得证。尔时心自谓得至于灭度。而今乃自觉非是实灭度。此文分明云法华之前自谓实得三。闻今教始知无三也。第二周文云是诸千二百心自在者是学无学人亦各自以离我见及有无见等谓得涅槃。化城中云于是众人前入化城。生已度想生安稳想。故知三根之人未闻法华自谓究竟。不知无三。云何言得果毕即知无三而索三耶。问譬中明出宅即便索车。如向所引至法华时方索。斯则法譬相反云何会通。答

须得譬意。意不论索之久近。但作痴子无知不领父意不识权实有无故就父索用此晓于时会令改三执耳。是故法譬言不相违。后见法华论释三请文明。有三种义。一者决定义。二者疑义。三者依何事疑。决定者有声闻方便证得深法。作决定心得涅槃证。此明尔前证得涅槃生决定究竟心。不疑为究竟为不究竟。若尔前已疑者疑名犹豫。不得称为决定。以论推之则知尔前犹未索。闻今教生疑方乃索耳。问曰汝引法华论证尔前不索者。我亦引法华论证知有菩萨索。论释三请中惊怖文云有五种惊怖。一者损惊怖。如二乘人取小为实谤无大乘。二者多事惊怖。以大乘人生如是心。我无量无边劫行菩萨行。生惊怖意起取异乘心。三者颠倒惊怖。分别我我所见身不善故。四悔惊怖。如身子云我不应证如是小乘。五诳惊怖。增上慢比丘作如是言。云何如来诳于我。观此五惊怖第二有菩萨惊故有菩萨索。第四身子悔故尔前已索。将非汝解与论相违耶。答若以惊怖为索者。诸大乘经皆云闻大乘法惊疑怖畏。法华应是索也。问即以此言相难。既以疑为索者诸大乘经皆明闻大乘惊疑。皆应是索也。答须谛论文语意。论云菩萨惊怖起取异乘心。故若以此文为索佛乘者。菩萨正应觅昔日佛乘耳。何得起取异乘心耶。今释论此文者。正言大乘甚深二乘之人闻之生谤。如五义中第一。菩萨闻大乘甚深。唯佛能究竟解了余人不解。如上发心已上不退已还皆不能了佛智。菩萨闻此言欲退取二乘。故言起取异乘心。故非是索菩萨乘也。身子之悔前文已通。第五明有索无索注经云。修空离有则空有同尽。若实在门外唯见一极。则众求自亡何有索情。今欲辨三乘初业之所期将显终成之所会。故假设时与之。言以彰等赐之义耳。评曰注依胜鬘意释故无索义。此得在于彼经失在于此教。此教既明有索不应言假设也。基公云无别有索。但大机扣佛义同于索。所以然者。大机既发反望昔则无有三乘故言索三耳。评曰基公得在于求一失在于索三。所以然者实有机动求一。复有情中索三。偏执一机失三情索。故非所用也。第六明大小。有人言索一大车非索三也。何以故者。父既赐大则知索大。若不索大何由赐。大有人言文云愿赐我等三种宝车。不应背文言索一也。评曰偏执二文俱失圆意。考其旨归具索一二也。以大机既动是故求一。情执于三所以索三。机情合论则三一俱索。第七会二经。问依胜鬘初业已知无三此则无索。就此经无学犹惑于教是故有索。云何会通。答旧云胜鬘是了义教理实言之。是故无有索也。此经就教所以有索。评曰此义已如方便品广释二经同异。今更叙之。若胜鬘是理说此经据教者。亦不同旧释明三乘人保昔教。谓有究竟是故无索。今教无三故就佛索三耳。第八三根索不索义。旧云但中根人索利钝二人不索。问何以知二根不索耶。答化城云。生已度想生安稳想。执教作解是故不索。评曰不然。寻三根人皆有索也。身子疑云我今自于知疑惑不能了。为是究竟法为是所行道。即是上根索也。第二周中有索车譬。验中根人必有索也。上中二人既索即知下根亦索。问下根人何故无索文耶。答身子譬喻品初总腾中下根皆有疑悔。故即中下根人有索文也。又以义推之昔三根皆保执。昔教自谓究竟。故并无索。闻今教无三究竟故皆有索。则义可知也。问三周文皆明三根人有疑执。云何是索耶。答若不用疑执为索者。复取何文为三根人索耶。又鹿园已后法华之前何经中说三乘情索耶。今明但法华时三根有疑故有索。尔前无疑故不索也。问若三根人皆有索何故第二周有索车余文无耶。答上根人索三。佛于方便品中直为法说便悟。不须作索车譬。中根人未悟为作索车譬便了。下根闻索车譬不悟更待化城譬乃解。若皆作一譬何名逗三缘耶。复何名三周说异耶。问若以疑为索者。凡圣一切人疑应一切人皆索。而今出门不见有三可索三。门内未见有无云何索耶。答门内人及门外人并执昔教俱有三究竟果。今闻无三故内外人俱索三。问门外人索云何异。答门内人索于当三。门外人索于现三。是故异也。问文但云出门外索。不云门内索。何故违经耶。答佛说譬喻欲令易解。令寄门外人索三通晓时会疑悔也。又反责曰。若但门外人索者。亦但赐门外人车不赐门内人车。但应无学受记作佛。学人应不得记。无学人所行是菩萨道。学人所行应非菩萨道。今赐车之譬虽赐无学实通赐一切人。亦虽无学人索实通一切人索也。经师不究竟其始终故不识譬意耳。问若以疑为索者方便品云。菩萨闻是法疑网皆已除。若尔菩萨应有索也。答菩萨疑与二乘疑异。二乘昔谓究竟今闻无究竟。是故以昔疑今。所以有索。菩

萨不昔自谓究竟今闻无究竟。是故生疑。所以菩萨无索也。但以始行之人疑昔何故说三。今何故说一。今昔三一相违。故生疑耳。问菩萨疑昔明有三今明无三。即是菩萨索耶。答领上一有二无。此疑又息。二乘索三终为索二。菩萨疑三亦为疑二也。佛乘始终皆是。有故不疑不索也。问菩萨亦有索佛乘以不。答昔明三乘俱有。今忽言二乘无者。昔虽言佛乘是。有今亦可无脱。有此疑非正意也。问二乘人亦索佛乘不。答亦有此义例如菩萨昔明有二。今还无二者佛乘亦尔也。此皆是傍义非索车之大宗。问子出门自见无车。得罗汉出三界亦应自见无三。答旧说正尔今请问之。若自见无三亦应自见有一。何所索耶。今明若审知无三亦不索。若昔有三亦不索。但昔许有今遂言无。今昔有无合说。是故有索耳。第九次明四句。旧云有四句一索而机不发。即是鹿园已后无学人及六住菩萨也。二发而不索。法华座席七种学人五住大士及凡夫是也。三亦发亦索。谓今教时无学人是也。四不发不索。即法华前七种学人五住菩萨及凡夫是也。评曰破此义如前。今开四句。一者机发而不索。谓菩萨闻一乘领悟。是故机发无自保之执。是故不索。二者索而不发。如二乘人闻法华经不领悟者是也。如求二乘昔有自保之执。是故今索而无大机所以不悟。问既无大机何由闻耶。答但有闻机无有悟机故云无也。问何以知有此句。答化城品云声闻众中或有信解或不信解即其事也。三亦发亦索。如三根之流。四不发不索。即法华之前及化城品云。我灭度后复有弟子。不闻是经不知不觉菩萨所行。自于所得功德生灭度想也。复有四句。一者权而非实。谓二乘也。二者实而非权。今日一乘也。三亦权亦实。昔日三中之大是也。非无佛乘道故实。但昔说之未尽故权。四非权非实。即是诸法寂灭相。不可以言宣混上三句也。复有四句。一合大而离小。合大者佛菩萨同名佛乘也。离小者声闻缘觉乘也。二离大而合小。大品中明三智义。佛为一切种智。菩萨为道种智。故佛菩萨开二智也。合小者二乘人总名一切智也。三大小俱合者。直名大小二乘亦是摩诃衍藏及三藏也。四俱开者如三乘共十地。八地即是二乘因果。九地与十地为大乘因果也。生死河中七人亦是俱开之义也。第十广会今教。问何故车三使二。答旧云车为三乘人设譬故三。但二乘领解故使二。评曰若为三乘人设三车譬者。二乘人闻二事领解。有二使之譬者菩萨何故无领解。不作大使之譬。又譬喻品乃为中根声闻耳。菩萨何得在中根数耶。今所明者通别二义释之。一者通而为论皆平等也。三乘所乘既有三车。化于三人亦有三使。三人止息便有三城。大经云声闻之人以小涅槃而般涅槃。乃至云菩萨之人以大涅槃而般涅槃。故知亦有三城也。别而为论车有三者。前以一乘化诸子不得。故于一佛乘分别说三。方便信解化城并明于一佛乘分别说三。故知说三之义皆为二乘人也。既为二乘人于一说三。二乘人便领解。知三中之一是实。余二非真。故但明二使无有三使也。问初成道时实有三乘根性。故云长者诸子若二十或至三十。若尔三乘教为三根人。何得于一说三为二乘人耶。答前已通竟。今亦二条释两品意。长者宅中有三十子者。此约二乘人始终具三乘根性耳。但成道时唯有二乘根性而无大机。是以一乘化之不得。故于一说三为二乘人也。问何以知二乘人始终具三乘根性耶。答文云若二十或至三十。若以定有三乘根性何事称或耶。以初有二性后方有一机故称或至也。此望方便品意也。二者初一乘化不得后以三乘化得者。此约总别为论。明长者本有三十子。佛初出世时已有三乘根性。若但以一乘化三乘根性者。有三种机唯有一教无从化理。是故息一乘之化于一佛乘分别说三化得三人。问何以知然。答譬喻品云。若我但以神力及智慧力为诸众生赞如来知见力无所畏者。众生不能以是得度。文既有但以之言。故知一乘化三人不得。故于一说三。化得三人故有三子求三车也。问初成道时有三根性。一乘化二乘机不得。化菩萨应得。何故言我宁不说法疾入于涅槃。答此据前义耳。始终乃有三机。当时无有大机。以大化不得故欲入灭。又但用一化三进。无得益之功。退有起谤之罪。故欲入灭此据后义也。问何以知然。答以一乘化不得。即趣鹿园为声闻说法。故知初无大机唯有小机问昔于何处说三乘耶。答鹿园之时但说声闻乘。故云昔于波罗奈转四谛法轮也。但佛教主即有佛授弥勒记。亦是说佛乘也。问缘觉乘说何时耶。答大通智胜佛说四谛时即说十二因缘。释迦亦例此也。又大经云于王城为迦叶具足演说十二因缘也。无量义经云先为声闻

说四谛。中为缘觉说十二因缘。后为菩萨说六度以此文推之前说四谛后说因缘也。问门外何故无车。由旬外有化城耶。答义例可有三句。一者约昔教城车俱。有昔说有三车亦说有一城。二者据今教城车俱无。三者无车有城。欲明实故无三车。亦权有故有化城也。俱有示两权俱无据两实。一有一无即一权一实也。问何以知然。答众生惮佛道长远为止息。故权说化城故知序昔即明权义。约今说十方佛土无有三乘。时会问无故就佛索。故知车无据今实也。又化城譬属三乘化得。故是序昔权。索车譬属大乘化得故是今实也。问何故唐捐三车而化一城耶。答车在宅外诸子在内。举眼不见故唐捐门外不假化作也。城在迥绝。道中众人疲极不复堪去。是以导师化作大城。众人遥见便劝励之。已望见城何为不去。故须化作城也。问诸子为求门外车而出宅。亦得众人本为趣化城而进路以不。答二譬意别非一例也。三车本意为求三乘作譬。化城本意为求佛道作譬。但中途懈退故权设化城也。问何故车多城一。车动城静。答车三约智优劣城一据涅槃无二。城为止息故静。车明游戏快乐故动。皆是互举并不相违。问二使何故不言化作。亦不唐捐。答使是佛教。此不可无故不得言化。又教据被缘亦不得唐捐。问四种权实云何同异。答三车与一车此并是教所表理。三车为权一车为实也。一使谓一乘教。二使谓二乘教。教通因果也。此文三使皆是门内说之。三车一车皆是门外之事也。二使为权一使为实也。若大宅与草庵者。草庵者小乘理教也。大宅者大乘理教也。此二通因果也。若化城谓小乘果。宝所谓大乘果也。问唯是一法何故多种说之。答体虽是一随义说四也。纵任自在欢喜快乐故名为车。所说教门随佛运用。如使能示语。众生如人也。大乘正法无患不障。如舍虚通无碍为一。众德可珍远涉乃得如宝所也。小乘四义可以意求也。次明所索车四重。一因果。二福惠。三空。有四为无为。旧解三车但是果非因。大车二释。光宅云果地究竟尽无生二智为体。远出由旬之外。对昔近故为。高具含万德。对昔狭义为广庄严云大车是因。总万行为体。虽总万行略明二法为主。一者菩提大愿上求佛道为高。下度众生为广。二者空慧不离。初后得菩提为。高照穷法性为广。评曰。三车为果不远文义。文云今此三车皆在门外。义者三界内未免生老病死之火。三界外则永免之。以斯弘文义可然也。大车互执因果文义俱伤。今当具说。若言大车但是果者。下何得云乘是宝车直至道场耶。故一不可也。又诸子索车父则赐车。诸子得车各乘之。今但是果者乃是悬许。竟未父赐子遂不得。何所乘耶。昔许其三实不得三。今许其一又未得一。若尔三一两车并许而未赐。二不可也。救曰。正说同归三教记三乘作佛。使其标心在果而修行取之故云乘。是大车而前进耳。难曰昔于一说三。三非究竟故门外无车。今会三归一。一乘是实故子得大车更非别法。即捐昔三乘同运向佛为大车体。此岂标寿量果。而子竟不得耶。三不可也。又赐大车是当果记者。前许三车亦应是三乘记耳。四不可也。又出二死之外故高者出二死之外应常。若此教明佛犹是无。常此教明佛未出二死。未出二死则不名。高若云在二死之顶故未常者。则在二死之顶犹应未。出如三有顶犹未出有山顶犹未离。山二死顶犹未离二死也。又问二死摄无常为尽不尽。若尽既出二死则出无常岂非常耶。若不尽应有六百非五百也。又反难曰。若出而未常不常。而未出不可常而未出。岂得出而未常。又出二死而非常。未出二死应是常。未出既非常出则应常。五不可也。又若言未出二死者。亦应未应五百由旬。故出则害。义不出远文。进退无取。不可。救六不可也。又问昔二车但出正使外。故下昔佛出习气无知外。何故下耶。故通一未充释三不足。七不可也。次评曰。庄严义是亦不然。若言大车但是因者。下合中何因缘故举果德合耶。文云皆以如来灭度而灭度之。又云悉与诸佛禅定解脱名赐大车耶。又难曰。若乘唯因非果行亦唯因非果。大经云复有一行是如来行。谓大乘大般涅槃。不应言车但是因。又昔三车是三果。今大车何非大果。理数然。无劳惑也。又此经云妙法然唯是果德乃是妙极。若尔则果车为妙极。因车未极。例因乘未极果乘乃极。何故不取极乘为乘。而取不极乘为乘耶。又因有乘果无乘则因车果无车。则长者自无车以何赐之。若云此经但取进趣乘。不取果德乘者亦不然。要先应明果德妙乘。用此应物然后令乘因行以求果乘耳。则知果乘为上宗。云何不取耶。问若众释皆非。谓示今意答以文义推之具有四句。一但果车非

因车。如三车皆在门外。二但因车非果车。如小品是乘德从三界出到萨婆若。论释云到萨婆若边则反不复名乘。例如在菩萨心中名波若。在佛心中反名萨婆若也。三亦因亦果车。具如此经二文。诸子所乘即是因车。如来所乘即是果车。因果更无有二。在菩萨心名因。在佛心名之为果。因则总万行庄严为大车。果则万德修饰为大车。问诸子出宅具赐因果二车不。答交赐其界外因车。为授佛记悬赐果车也。问诸子得果车不。答摄大乘论云。菩萨必得佛故亦名为佛乘。此是因中说果也。问此经有文以不。答处处皆有文。信解品云如彼穷子得无量宝。又云无上宝聚不求自得也。总束可有四句。一者因人乘因车。如云汝等所行是菩萨道。二者因人乘果车。如菩萨必得佛故名佛乘。佛乘即因中说果也。三果人乘果车。如万德所成人为能乘。万德为所乘。四果人乘因车。如文殊云昔为能仁师今为弟子化也。问云何名赐因车。答文中说二乘所行是菩萨道。即指小行以为大车令信解故云乘。故身子自述云。昔来蒙佛教不失于大乘。问大车具因果二车。三乘亦有因果二车不。答就譬但果无因。就义亦有如诸子闻父许车之。言此则是教。竟共驰走谓如教修行。如教修行即因车也。问大乘因车位长。何故但取界外。答今正为二乘人作譬。无学人出界外。令其从界外更复进趣。故是界外车也。问文中复有界内车不。答就譬亦复得作之。下明大车复有宾从。无学所行既是界外车。从七凡已上七种学人皆是宾从。既说汝等所行是菩萨道。亦是界内大乘因车也。约义论之故通有也。第四句非因非果车。即是诸法寂灭相。不可以言宣以因果言说。问何故明非因果耶。答如来说因果皆为开非因非果正法。故收上三句唯是因果二句。然因果是因缘义故。因名果因果称因果。虽有二句是因果一句。因果则不果果因则非因。非因非果名为无句。亦由非因果故有因果。以无句为一句。次开一句为二句。二句为三句。三句或四句。如此开合皆是如来无名相中强名相说。不相应定生执著也。问文云有车有宾从云云何是耶。答前已略说。今更广明。总云大车者具通因果收摄始终。但有一乘无宾从也。今开车与宾从者。约大乘五位论之。一者果地万德为车。即果人登果车因人皆宾从也。二者三界内外判者。七地得无生忍出三界为登车。六地皆宾从也。释论解能动能出云无生忍为。出出者出三界也。三者约真似判。登地真解为登车。三十心似解为宾从。四者三十心具解行。行地为登车。十信等始入为宾从。五者十信及三十心皆登车。举手低头之善为宾从也。依小乘明者。无学人出三界为登车。七种学人及凡夫皆宾从。余例可知也。问小品经何故但明大乘不辨宾从。答约此可有四句。一者法华明因乘短。小品因乘长。何者法华赐门外诸子。大车不通门内。故门内宾从门外诸子。大车不通门内。故门内从门外为登车。以乘短故有宾从也。小品明是乘从三界出至萨婆若。摄内外皆为大乘。大乘则长。无复宾从。若以果德为车。因中宾从。则二经俱有也。二者约因果为论。法华乘长。小品则短。法华明诸子及佛皆乘大车。大车通因果故长。小品云是乘至萨婆若。则变不名为乘。乘义则短也。三者俱长。小品明萨婆若摄一切善法。又云从念处至十力等皆为大乘。此则通因果始终故长。法华亦尔。低头之善及果地众德皆为一乘也。四者俱短。小品有所得善不动不出不名为乘。无所得善方名为乘。法华云是乘清净微妙第一。于诸世间为无有上。取无得众行为乘。约此义二俱有宾从也。次辨功德智慧。旧云三车俱取智慧为体不舍功德。功德与凡夫共有。大车亦然。但取如来尽无生二智为体。评曰不然下合大小二车具取福慧。小车文云。乘是三乘以无漏根力觉道禅定解脱三昧等而自娱乐。岂可但取智慧耶。合大车云悉与诸佛禅定解脱名为等赐。岂但是智慧耶。问小车载取福慧者。亦得具取漏无漏耶。答但取无漏智慧。故文云自在不系无所依求。又称门外者是无漏也。大车既通始终义可知也。次辨空有旧云空有二解但取有解。空解无动是故不取。又尽无生智也。但是有智也。评曰不然。于小乘断结为宗正是空解。应以空解为正。故下文云但念空无相无作之法。此是果德空解也。我等长夜修习空法得尽三界苦恼之患。故二乘之人正证空法应以空慧为车。云何乃取有智耶。今所明空有二智皆是小车体也。大车亦以实慧方便慧为车之体。次辨无为旧解三车正譬有为所以然者。车取运动故是车。无为无动故非车。大车亦尔评曰著譬大过不寻经也。寻大小二车具有二文。合小车云。欲速出三界自求涅槃。



如彼诸子为求羊车出于火宅。合鹿车亦举有为无为合之。则知三车具是有为无为。问具有为无为二文以何为正。答若取三车优劣义分别以智为正。三乘智有优劣。同入无余无优劣。二乘断正使尽亦无优劣。故知正取有为为正以分三车也。若取根本所求者。二乘人本为求涅槃则无为为正也。所以然者二乘畏老病死本求涅槃。故以涅槃正譬车也。设使断结亦为涅槃。下穷子云。先取涅槃之价寻与除粪。又三学次第亦为求灭修戒。修戒为求定。得定为发慧慧断结证于涅槃。故知涅槃为正。又方便品说云钝根乐小法贪著于生死。为是说涅槃也。问文中何故合羊车而取涅槃。合余二车举智慧耶。答一者互举也。二者若并云求涅槃者。则三车无异。今欲辨三车异义故后二举智也。问若尔可言声闻正求涅槃余二乘不尔耶。答义实尔也。若三乘人皆为求涅槃为正者。但宜取涅槃行声闻行便足。但缘觉人鄙声闻从师而智便钝。故求自然慧欲得利根。菩萨复鄙缘觉智钝不能化物。故求佛智也。问大车云何具为无为耶。答下云皆以如来灭度而灭度之。是无为文。又云是诸众生脱三界者悉与诸佛禅定智慧等。是有为也。又此文若指法身众德者。皆是无为。皆以如来灭度而灭度之谓果果也。悉与诸佛禅定等谓果德也。问何故大车并以无为众德为正耶。答二乘之人本谓身智无常。三德不备。今大车还复无常者。云何得引二乘耶。以常住万德令二乘人欣求之耳。若尔因中大车则是有为万行。果德大车则常住万德。常住万德一体但约义异。故众德庄严也。问车但取运动义有为有动无为无动。云何是车。答肇师云。逾寂逾动何失动耶。若由来所辨常定之义不复能动耳。又车但取欢娱快乐自在无寻。不皆取动义为喻。又小车义具为无为二文。有为众德无动而动。无为众德动而无动。是有二文幸应双用。大乘中因乘不动而动。果乘动而不动。又应身众德不动而动。故驾之而游五道。法身众德动而不动也。

#### 法华玄论卷第六

#### 法华玄论卷第七

#### 胡吉藏撰信解品譬喻义

光宅师为九譬。一者父子相失。二者父子相见。三者唤子不得。四者唤子得。五者教作人。六者付财。七者知子志大。八者委家业。九者得家业欢喜。评曰。此譬难明。备含众意不可就文说之。今当广序其相有十四条。此喻可领上品自明也。第一定譬多少。若就义意始终论之便有十恩即成十数。如前释也。二者就文及教意凡有八譬。一者父子相失。二者父子相见。三唤子不得。四冷水洒面。五唤子得。六付财密化。七陶练小心。八委家业也。然此八譬总摄一化始终略尽也。父子相失譬者。昔曾禀大教而背化流浪五趣子失父也。从背化已后求其大乘善机不得父失子也。父子相见譬者从背化已后大机应发。当悟一乘子见父也。见子机发堪受大化父见子也。唤子不得譬者初成道时大机未动不堪受一乘化也。冷水洒面譬者初成道时但堪受人天教。为譬龙及提谓等说三归五戒也。唤子得譬者趣鹿苑为说出世二乘教也。付财密化譬者。大机远动命说波若辨菩萨行。密排其小执潜开其大心也。陶练小心譬者。文云复经少时。即是从波若已后诸方等经广说菩萨行门。具现大士神变。令稍鄙小情欣慕大道。如净名等经迦叶自叹也。第八委家业譬者。心渐通泰小心遂移。为说一乘入佛知见也。故始终委具此八。但冷水洒面。唤子不得譬中通明之也。陶练小心经文既少。属家业摄故但六譬也。今以文义详之进宜应八辟。退有六譬。不应开为九也。问何故无教作人譬耶。答教作人犹是唤子得耳。即是鹿苑时事更无别教。故不应开为二也。问若教作人譬属小乘化得故合为一者。付财譬属大乘化亦应不别开为一也。答付财譬进未及一乘退复非三藏。既是别教复是别时。宜开为一也。唤子得与教作人无有二教。亦无二时不应开为两也。问知子大志譬。得家业欢喜譬。何故不取耶。答此并属一乘化得中之支流故不应开也。又责曰若知子大志及得家业遂开为二譬

者。唤子得中亦有知其小志。何不开耶。故应观其义类。不可随取片文也。第二明领前不领前问经师皆言后譬一一领前如前次第。是事云何 评曰。是事不然。若依前次第但有前次第失后次第。若都不依前不名领解。以文义而详具二意也。一者就今譬自有次第者。子自序始终但有三时。一幼稚时。二失父时。三还归乡时。此三摄譬尽矣。初学大乘谓幼稚时。背化起惑名失父时。变迷从悟为归乡时也。就第三归乡时中复有三时。一者去家远时如向国。二者去家近时如至城。三者至父舍时。初喻悟理犹奢。次悟稍近。三与理交接也。于第三时中复三时。一初见父不识时。二不受父教时。三堪渐诱引时。第一喻后得悟理如见。父初无大机如不识。父次喻以无大机不受大化。三喻既有小机堪受小化。第三时中复有三时。一受雇除粪时。二领受财物时。三知是父子时。初喻禀二乘教时。次喻闻大乘教时。三喻闻法华时。摄大乘论云乘有三种。一者二乘二者大乘三者一乘。与此三符会也。若别开此三时则成十譬。一幼稚譬。二失父譬。三游行还归乡譬。四至城譬。五至舍譬。六不识父譬。七不受父教譬。八佣作譬。九领受财物譬。十知是父子譬。次就父序譬意凡有九种。一生子幼稚譬二失子譬。三觅子不得譬。四不废家业譬。五见子便识譬。六唤子不得譬。七雇子除粪譬。八者付财譬。九会天性譬。此九即是次第宿世始为说大乘为生子幼稚也。背化起惑名父失子遍求。大乘善根未成谓觅子不得子。虽善根未成而诸菩萨道缘已熟。不可背化名不废家业。见其大机当发识其曾受大化名见子便识。初未堪实化名唤子不得。但堪权诱如雇除粪。大机远动故命说大法如付财。道缘已成须会天性也 问初明八譬次明六譬次明十譬后明九譬。以何因缘有四种释耶 答皆有义也。初就一化始终具有八譬。次就正譬但有其六。后据子自序始终故有十譬。次就文意但有九。前二父子合论。后二父子各辨。以经意多含非片言可尽。如释论摄大乘论等。释一经文多有复次。又身子闻说一偈知其千义。目连止了五百。故一句之中具含多义也。若领上者父子相失领上总譬。总譬虽有六义而不出能化所。化故明父子相失即领总譬也。又见火譬中明父子相失。如云汝诸子等先因游戏来入此宅。即是子失父义。子既失父即是父失子也。若尔父子相失。可兼领二譬意也。父子相见譬头上见火譬。但上明见火正是法身地见。故云是时长者在门外立。方便品亦然。故云我以佛眼观见六道众生。谓法身地见也。今云父子相见者可就本迹二处明之。一者未垂迹时在法身地。众生大机动扣于法身名子见。父佛于法身地见大机动名父见子。若尔从其父先来求子不得此中即含子见父父见子义也。二者就迹中而。言初成道时见其大机当发名父见子。中止一城踞师子座尔时始明父子相见。若尔父子相失及父子相见二譬相带领上见火譬也。唤子不得领上救子不得。唤子得领上救子得。委家业领上等赐大车也。冷水洒面领初成道时说人天教。付财领佛说波若教。此二譬来者。在昔闻犹未悟。因今悟昔不领上六譬也。不领不虚譬者。既领一化大宗方悟。佛屈曲恩深崎岖德重乃患惭之不足。岂敢疑佛虚哉。又如此而悟即是总领不虚旨也。第三明三化。三化者初一往化。二随遂化。三毕竟化。此三化摄八譬也。一往化者过去为说大乘也。二随遂化者从背化已后流浪五趣。菩萨随入生死而教化之。三毕竟化者从父子相见如悟一乘受记作佛得不退转谓毕竟化也。又初说人天乘为一往化为说二乘。乃至法华之前四十余年随遂不舍谓随遂化也。三说法华得记作佛谓毕竟化也。又初说二乘权诱为一往化。众生遂保执而住不更进求。如来终不舍之。或令自说大法。或闻他说大谓随遂化。至法华时方得了悟为毕竟化。又初说大乘波若教名一往。化从波若已后历闻诸方等经为随遂化。终悟一乘成大果实如秋收冬藏为毕竟化。又今唯为说法华为一往化。从此已后乃至十地常教化之为随遂。化至金刚心等觉地时。化令得妙觉地圆满谓毕竟化也。又结僧那于始心名一往化。于其中间种种化之为随遂化。得佛方息为毕竟化也 问何故须立三化答初明父子相失。后忽然相见似无因缘。是故须立三化也。第四明三世。八譬中初父子相失是过去世事也。从见大机当发一生。应悟法华记作佛。始于顿止一城竟第八譬。皆是现在时事也。第五明本迹。一往八譬皆是迹中事耳。如来久已成佛昔示同沙弥为说大乘。乃至今日中止一城亦是方便成佛。是以八譬皆为迹也。但父子相见都有二本二迹。一者法身见诸菩萨大机已成。故示为舍那以化

之。中止一城家业不废即其事也。二者舍那成道时见诸子唯有小机无有大机。故垂为释迦以化之。脱珍御服著弊垢衣即其事也。问若尔法身地具照二机。双垂两迹。答亦得如此。但今欲明二佛传论本迹化大小二缘。故作此判也。第六明因果。就本而言皆是果化。就迹辨者过去结缘。示沙弥之迹。但因而非果也。从中止一城谓果迹。此二中间或因或果也。第七明化得不得。若以悟一乘受记为得者。七譬皆是唤子不得。唯第八为得也。若就大乘化为得不得者。过去为沙弥时为说大乘即是化得。从背化已后为不得。至法华悟一乘为得。如譬喻品云。我昔教汝志愿佛道此是大乘化得也。而汝今悉忘此为不得。我今令汝忆念本愿。为诸声闻说法华经为化得也。第八明二教。从顿止一城即序长者豪贵自在眷属宗侍等。此领华严初成佛时舍那教闻化诸菩萨也。脱珍御服著弊垢衣即是舍那之本。垂释迦之迹。遍化二乘。竟第八譬皆是领释迦教也。第九明世出世。冷水洒面说人天教为世间法从化子得皆出世教也。第十第明大小。唤子得譬鹿苑之教为小乘化。从付财竟委家业皆大乘化也。此中无有三乘通教义。何以知之。教作人时但说二乘法名三藏教。从般若已去即付大乘财。不复教二乘人作。故唯是大乘教也。若言波若是三乘通教者。付财之时应有通教三乘人作。第十一明自他。般若教明自教般若已后明化教。自教者令声闻人口自说大因大果。即以此法教之。可谓以彼口自言以教其心也。从波若已后历闻诸方等经闻他说大。令其得悟故云他教也。第十二明显密。从波若至法华之前谓显教菩萨密教二乘。如付财之说密示大法以为已任。法华教名显教二乘也第十三明迷悟。自父子相失竟陶练小心。二乘皆不知是佛子为迷也。至法华时始得悟也。故下文云。我今得道得果于无漏法得清净眼。尔前皆无眼也。第十四广上说。上有二章第一五譬广上昔迷。第二最后譬广上今悟。问以何义故有此十四义耶。答此譬领释迦一期始终教意尽。故作此十四条也

#### 药草喻品 五乘义 一音义

五乘义者。前序经一雨一云大意者。教虽万差终表一道。所表之道无二。能表之教亦一。但随五种根情故有五乘教异。既随物说五则五乘皆权。五乘既权则以不五为实。以对破五病故以不五为实也。然五既不实则不五亦权。故凡涉名言皆非究竟。但为渐诱众生故开五不五。至道寂寥何五不五耶。问若五乘皆是权者。前何故言二乘是权佛乘是实。故云唯此一事实余二则非真。答义门各异。前就三乘判有无以明权实。正欲斥二乘病故明佛乘实有二乘伪无。所以然者。二乘人谓二乘及佛乘俱是实有。故作此斥之以二乘是无故索。菩萨乘是有故不索。今明无五者就正道望之。是法不可示何曾有五与不五。言五不五者并随物说之。皆是权也。问道实非五不五。五不五皆是权者何因缘故不索五耶。答若识道非五不五而说五不五。皆是权者。此人不索不识如此权实者。亦有索五义也。次论名义。问不应有五乘但应为二。人天为世间乘余三为出世间乘。又应为二乘。佛为实乘余四是权乘。佛为第一义乘余四乘皆世俗乘。如胜鬘说。又佛为果乘余四为因乘也。又应为三乘。人天乘为下乘。二乘为中乘。佛乘为上乘。又人天乘是出三途乘。二乘是出三界乘。佛乘出五百由旬乘。又人天名为不断烦恼乘。二乘名断烦恼乘。佛乘非断非不断乘。不同凡夫故非不断。不同二乘故非断。如净名云。不断烦恼亦不与俱烦恼。本不有故无可与之俱今不无故无所断也。此法华前大乘教及法华亦有此义三藏中无此说也。又凡夫名不断乘。佛名为断乘。二乘亦断亦不断。望凡夫故断少分比佛故未断也。通今昔也。又人天名凡夫乘。二乘名圣乘。佛名非凡非圣乘。又凡夫为有乘二乘为空乘佛乘为中道乘。大乘教意也。又凡夫为著生死乘。二乘为著涅槃乘。佛名无所著乘。亦大乘教意也。又应为四乘。如胜鬘四种重檐四千亿类洲四大宝藏。故皆大乘教意以大乘教别有大。能持四藏也。今何因缘故不二不三不四。而立五乘耶。答实具上来诸义即以此义摄五乘也。而今明五者此是如来渐舍法门故立五也。今采华严性起品意以序五乘大意。如经云。三恶道苦谓恶道民苦。阎罗王苦则恶道王苦。是以三途中皆是苦聚。欲舍此苦当修五戒。五戒因缘则得人身故说五

戒为人乘也。但人中钝根短寿乐少苦多。欲离斯事当修十善。十善因缘则招天报名为天乘。次云三界皆苦无常破坏。如烧铁丸无可乐处。为脱此苦说声闻乘。但声闻之人从他闻法。居弟子位。外无相好内智不深。独静山间无师自悟福德利根名辟支佛。为说缘觉令舍声闻乘。缘觉之人虽无师自悟而智犹未圆。经结习不断独善自身慈悲心薄。唯有佛乘最为无上。众德斯备结习永亡。自利已满广能度他。故说佛乘令舍缘觉。然昔欲示渐舍法门故说五乘。禀教之徒不解佛意。遂保三乘皆是究竟也。问为五人说五为一人说五 答具二义也。如恒河中七人具七。一人具七问今昔说五云何异 答昔说五乘二乘明未极。三已究竟。今说五者如华严说渐舍法门 问上云华严叙昔意云何言今说五耶 答今教叙昔教所表意也 次论开合同异 问论明五善胜鬘辨四藏。法华三草二木。云何同异 答五善者人天为二善。二乘为一善。佛菩萨为二善。以人天五戒十善优劣不同故开为二。二乘利钝根为异。而智断义齐故合为一。佛与菩萨万行万德因果升降。宜开为两。五善则开大合小。五乘则开小合。大四藏则合凡开圣。五乘则凡圣俱开也。此皆随缘不同不须曲会也。三草二木者有人。言人天为小草二乘为中草。外凡为大草内凡为小树。初地至十地为大树。有人言内凡为大草。初地至七地皆为小树。八地为大树 评曰位义难明。今以合譬为正。合二草譬如前判也。合大草云求世尊处我当作佛。行精进定是名大草。既称佛道必应从外凡十信位至内凡三十心。此四十心皆是大草。所以然者。未得无生植根犹浅。宜与草名。又既以二乘为中草。则地前四十心皆属菩萨。故云名大草也。初地至六地名为小树。七地已上名为大树 问何以知然 答释论判无生有两位。一初地二七地。晚见法华论亦云初地无生七地无生。无生既两树亦例然 问此经云何证七地为大树耶 答释论云位居七地得无生忍具六神通。此经云得神通力转不退轮。故相会也 问何以知初地如小树 答论既云初地得无上。此经云又诸佛子决定无疑。无疑即是断道。以地前烦恼未断不得称为无疑。又初果人拟菩萨初地。初果既断疑。今初地亦尔。又地论。云初地名决定位。此四处文皆相扶也。次论三草二木位次第义。人天为世间故譬之小草。二乘为出世故譬之中草。此从世至出世也。十信已上回向已。还此四十心即是大乘名为大树。此从小入大也。登地已上六地已还名为小树。此从凡夫至圣也。七地已上十地已还名为大树。此即从浅至深。斯则总摄凡圣收罗大小。故有三草二木之譬也 一音义 问经明一云一雨随根受润。与一音说法随类异解此有何异 答有同有异。异者云雨来意。如说经因缘中辨之。今略举二意。一者取无心而能普益。二者欲显同一正道随根成异也。一音者欲明如来三密不可思议。凡夫二乘不能测度。所以然者。下位之人但以一音令缘同闻一。不能以一音令万类异闻。唯佛能尔故名口密不可思议也 问上来所明一音与一雨义异。云何复是同耶 答一云一雨同明一教。但得随根成异。一音亦为显一道。随类万差。此无异也 问云何名为一音耶 答有人。言唯一法身。法身不二故名为一。从一法身出音。以法身为名故云一音也 评曰大品释相好。云以一音报众声。不明法身故非解也。有人言一时中并出众音。故云一音也 评曰经但云一音不云众音并出。亦非所用。有人言身为天竺之身。音为天竺之音。故云一音 评曰佛能随咄一音非局天竺。又有人言五音之中随用一音 评曰佛既托一方之迹受一土之音。五音义通亦非所用也。今所明者此义多含略明四种。一者依药草品明一大云普覆。一大雨遍洽。喻一乘大法音。故名一音。但大缘悟大故称于大。小缘悟小小不称为大。故一音之名主一大乘音也 问云何小不称大 答如说大般涅槃。而道成罗汉。维摩经广辨净佛国土。而取证小乘。如是等皆是小缘。闻大而不称大。故一音之名正主于大也 问此经何故一音遍主大耶 答欲显唯有一乘无有五乘。故一音主大乘也 问何以知一音遍主大耶 答经云一大云一大雨。故知主一大乘音也。二者如净名所辨明如来一音说法而万类异解 问此据何一音耶 答既云佛以一音说法即是佛音。佛音者一梵音 问何故主一梵音 答就一方化迹托形天竺报得梵音。是以一音主梵音也 问此言何所出耶 答毗婆娑中作此说也。佛于鹿园以一梵音演说四谛。五人则闻人语说四谛。八万天则闻天语说四谛。地夜叉闻夜叉语说四谛。故唱告之。如是展转闻至于梵世。故知一音主梵音也 问为是梵天音故名梵音。如报得天眼故

名天眼耶 答不尔。此是八种音中清净最妙音名为梵音。非梵天音也。故释论云佛生人中受人法故是人音。又若是梵天音者人则不闻。故知非也 问释论云小乘法中无不可思议。如六十劫说法华经谓如食顷。云何三藏中明以一音说法随类解耶 答小乘虽无六十劫说法华经。不可思议有余五不可思议。谓佛力龙力等。今一音说法即是明佛不可思议也。次言一音者不必但局梵音。如来随吐一音能令异类各闻。故名一音也。又一音者人闻即人音天闻则天音。非人非天也。以是天人音故名为多。以非人非天故名一音。乃至声闻闻小菩萨闻大。而音非大非小故名为一也 问人闻则人音天闻则天音。而音非人非天者。亦应一缘闻则音一多缘闻则音多。而音非一非多也 答曰然也 问若尔音缘闻则音。非音缘闻则非音 答曰亦然也。是故经云。同在一座有人闻佛说法。有人见佛默然。如肇师云。心生于有心像出于有像。即其事也 问若尔前何故言一音耶 答正为下位之人不能以一音令万类异解。叹佛能尔。故明一音也 问云何但说一音令万类异闻 答华严前后略明三事。一者明佛能出众生数等音。余人不能尔。唯佛独能故佛不思议。二者佛能于一音中并出众生数等音。故一切众生各有所闻。此明余人不能于一音中出一切音佛能尔也。三者一音说法。能令一切各有所闻。亦不分一音以为多音。余不能尔唯佛独能若尔者具三种义。不可局之。以一此三。皆是显佛口密不思议事。口密既三身亦如是 问华严性起品云。大梵天王以少方便大千众生皆见己身亦不分身。若尔余人亦能何故唯佛耶 答彼唯局大千如来普周法界。彼则有心所作。如来无心化物。又菩萨眼入三昧。耳出正受。观眼无生说空非有。彼不能尔。何由及佛 问此四种辨一音。今昔明之以何为正 答通皆具也。但有唯一乘音。正在今教。余三通今昔也 问佛有二种光一常光。初生至灭常自有之。即丈光相。二非常光。随时示现。一音说法令万类异解。为是常音为是示现 答八十种好中云以一音报众声。若尔此是佛常音也 问一音说法有几事耶 答依净名经略明三种。一者佛随吐一音万类异解。六道众生皆谓佛各同其语也。二者但说一法随义普行好施者闻施好戒者闻戒各蒙利益。三者明说事是同而欣忧兼发。此有二事如说一苦法生四种心。有人闻苦生怖畏有人闻苦欲脱之。故生欢喜。有人闻苦心生厌离有人闻苦实知是苦断于疑心也。二者闻四种法生四种心。如闻三涂苦则怖。闻人天妙乐则喜。闻不净则厌离。闻因果则断疑。两义中前意正也

授记品 明授记义 论曰十种因缘为二乘授记。如前说问若此经明授记者何故净名广破授记。又思益经云。愿我生生不闻授记名字。大品云。若住阿鞞跋致及授记皆是戏论。今何因缘故明授记耶 答不相违也。菩萨之人言有记可授有人能受。则是人法之见。为破此病故言无记。二乘之人谓不得记但菩萨得记。为二乘人故明授记。此是各各为人门也。又有二谛。为世谛故明有记。为第一义门故说无记。二言皆实也。又经明无记者此辨记无所记。今明记者此是无所记故名为记。般若明无所得即是得。以是得无所得也。但授记有二种三种四种六种九种十种 二种者有八种二。初明通别二。所言通记者。如法师品说。若佛在世及灭度后闻法华经一偈一句。一念随喜皆与授记。所以然者。唯有一乘无有余乘。故无异路必得作佛。二者别记谓。于佛前别授劫数之记。如三周说法三根人得授记也。第二二种者。一正因门授记。二缘因门授记。正因门授记者如常不轻菩萨说。四众皆当作佛。然此四众未有信一乘心。但身中有佛性必当作佛。法华论释常不轻品。一切众生实有佛性故当作佛也。明缘因授记者如法师品。以信法华即是缘因。所以但明此二。佛性者然果。得生唯有二种。一正因二缘因。如乳有酪性要具二因。乳为正因。爇等法为缘因。众生有佛性亦具二因。一者众生是正因。二者假信解等法以为缘因。是以法华但明二因也。摄大乘论论缘因为引出因。即是了因也。缘正二因授记广狭者正因则广。善恶等一切众生皆有佛性故正因义广。也缘因但取有信解心方乃得佛记故狭也。三者迟速二种。大经云。若有众生宜闻速记则授之以速。宜闻迟记则授之以迟 问此迟速为是实记为是权记 答具二义也。一者实记。以佛见其积行已久成佛不奢故以速记。照其积行未久成佛犹奢故与迟记。二者权记。见此众生闻佛道长远久受勤苦生退没心为授速

记。闻速记故精进勇猛修行趣佛。如人知去家不远力步而进也。二者有人闻速记则谓佛道易得。便起轻心生于懈怠。为此人故与其迟记令贵佛道使勤精进。问实记可有实益虚记应无实益。答如来实记亦有实益虚记亦有实益。以皆益故皆是实也。四者约授记人凡有二种。一佛授记二菩萨授记。如常不轻菩萨授四众记。问常不轻既是菩萨云何乃授佛记。答菩萨不得授劫数成佛之记得授通记。以一切众生皆有佛性。又无有余乘唯一佛乘。然道理推之得授佛记。乃至凡夫知有佛性一乘者亦得授他记也。问何故授劫数起唯是佛耶。答成佛事大。非是佛果无以授之又成佛必须佛授所以然者。成佛必须见佛性明了法身显现。十地已还见佛性未明法身未现。故不得授见性明了法身显现记也。问如十地菩萨知他未来一劫乃至十劫成佛。何故不得授其记汝过十劫当成佛耶。答虽知成佛久近亦不得授之。但成佛事大。必前佛后佛相传须佛授也。五者二世授记。自有佛在世为其授记。自有悬授佛灭度后人记。如化城品云我灭度后复有弟子。生在余国闻法华经得成佛道也。六者今昔二种。昔但授菩萨作佛记。未授声闻记。今亦授菩萨亦记二乘。七者善恶二种授记等。不记调达恶人今始记之。八者男女现成佛不现成佛记。昔明女人不得现身成佛。今记现身成佛如龙女等。次明三种授记。释论云。有人自知得记他人不知。有他知得记而自不知。有自他俱知也。真谛三藏翻摄大乘明三种授记。一当得记。从外凡至十回向当得佛。二加行记。初地至七地增众行。三圆满记。八地至佛地。又有三种一时节记。三十四阿僧祇劫。二修行记。谓修十度。三究竟记。至于万德。初又有三。一远因记。外凡至十行去佛远。二近因记。十回向已上去佛近。三至得记。初地已上得法身理也。次修行记亦三。一下道种谓十信。二成就即三十心。三解脱初地已上也。次究竟记有四。一化主二处所三大众四说法也。三藏又出中阿含及萨婆多义。明凡欲至佛要三僧祇行行。初僧祇行行犹退为小乘。曰不定位。次二僧祇行行不退曰定位。三僧祇断见思惑堪受记。今未详此释。与释论及旧出小乘义不相应也次明四种授记。出首楞严经及释论犹未见经本。可更看经文拣之。及释论有四。一未发心授记。二发心授记。三不现前授记。亦名密授记。四现前授记。未发心授记有二种。一者昔是具缚众生都未预五乘善所摄。而佛悬记其未来成三乘果。如释论记鸽鸟事。未来生八万大劫犹受鸽身。后过无数劫乃舍鸽身方得人身发心行行得辟支佛也。问记此鸽有何益耶。答于鸽无益。身子等因此知佛智不可思议令多人发心。身子悔取小道。但为益人不为利鸽。二者依首楞严经意。言其人过去久已发心行行。但在轻毛位随风东西。未可是谄故云未发心。又此人过去已曾发心。但现在未值缘。故云未得发心。此人从外凡至退位已来。又依瓔珞经六心中人也。依法华是系宝珠人。以其失大解故今为此人授记。名未发心授记也。二者发心授记。如过去久发心乃至现在发心。故名发心。首楞严意。判此人位不退也。依瓔珞经是七心已上人也。第三不现前授记者。唯他人知而自不知。故名不现前也。问自既不知何用授记。答其人若自闻授记则生懈怠。今欲断他疑令生欢喜故为他记。问他有何疑。答他见其积行既久又崇仰之。而不见得记。今闻得记则他闻发心也。第四现前授记即是无生忍也。南方旧云。第三人位从初地至六地。第四人位七地也。以两义证之。一者首楞严经明第三人行六度。六度即六地。第四人得无生忍。故知是七地也。二者诸经及释论云。儒童菩萨得七地无生。忍值燃灯佛方与授记。未值燃灯佛之前犹未得记。故知第四人是七地。北方论师云。第一人外凡前人。即十信之前也。第二人是外凡即十信菩萨也。第三人三贤菩萨即恐闻记生谤。故不现前授记。第四位登初地闻不生谤现前授记也。评曰。皆有二义取六地未得无生忍。故未得无生记作佛则如前释也。取登地得无生则如后判。释论云初地无生七地无生故也。问若用前释者。可言六地犹恐懈怠不现前授记耶。答不取此义但明六地未得无生。忍故未得无生记。所以不现前授六地菩萨无生记作佛耳。若恐懈怠者依后释也。又摄大乘论六地名有相地。亦得约此义为懈怠也。问授声闻记亦有四不。答就法华明亦具四也。常不轻授四众记。谓未发心而授也。以四众未发菩提心故。又化城品云我灭度后复有弟子。不闻是经。于自功德生灭度想入于涅槃。我于余土作佛为说是经故发心作佛。是名未发心授记。即用此文。又是不现前授记也。发心授

记者约迹言之。三根声闻并发菩提心信解一乘。故与授记。现前授记者。第四卷云是千二百罗汉我今现前次第与授记也。次明五种声闻得记不得记义。一者退大学小声闻如身子之流。二者发轸学小声闻。三者以佛道声令一切闻。四内秘菩萨行外现为声闻。五增上慢声闻。增上慢声闻中复有二种。一者得四禅时谓得四果。如释论出之。得初禅时谓得初果。乃至得四禅时谓得第四果。二者不必得禅但偏修厌观。三毒不起谓得罗汉也。次明得记不得记者。若退大为小声闻约位判者。是六心以下人。但是未发心授记也。若发轸学小声闻亦是未发心授记也。但此二人优劣不同。初人已曾发心。但发心未成就故名未发心。第二人都未发心也。若第三以佛道声令一切闻。此位既通从初发心至佛皆是声闻也。若取中根人领解自称以佛道声令一切闻者。此正就位不退义判。属发心授记也。内秘菩萨行。此位亦通从位不退已上皆能有此事。而取登地。去此人有是现前得记也。增上慢声闻有三种人。一者亦得闻经亦得授记。如常不轻菩萨为增上慢声闻说法华经及为授记。此是未发心授记也。二者不得闻经不得授记。如释论所出得四禅者。此人命终堕无间狱也。三者得仿佛闻而不得授记。则五千之徒得闻略说而不得记也。问此三增上慢声闻位行云何优劣。答值常不轻菩萨者初谤后信。初谤故千劫堕无间狱。后信故得入菩萨位。如经文所列五千人。直明起去不明是谤。取其不谤义则胜不闻法义则劣。初人闻经故胜谤故劣也。又初人闻经不闻经皆谤。次人闻经则谤。不闻则不谤故初人劣。第二人胜。又初人多是实行人。五千多是变化人。第三人临命终时生邪见谤无圣道。此人非但谤小亦谤。大前二人但谤大不谤小。据此义则前二人为胜后人为劣也。又第三人但堕一劫无间。初人千劫受苦。则初人为劣后人为胜。晚见论明四种声闻。一决定声闻。二增上慢声闻。三退菩提心声闻。四应化声闻。决定声闻者即是本学小乘行得证四果故名决定声闻。增上慢者不得四果妄谓言得。此二是小乘中得不得二也。退大为小及应化为小。此二就大乘中明得失故有二也。此四摄一切声闻皆尽。与上五种不相违。但广略为异耳。论明得记不得记者。退菩提心及应化人此二得记。决定声闻及增上慢此二根未熟故不与授记。问此释与前相违。答不相违也。论意解三根人得记者。皆是退大及应化人得记者耳。此中无实行人得现前记也。问无实行人得记者。常不轻菩萨与四众授记。是何等人。答论云方便令其发心故。此是与实行人授记。问若尔前云何实行人不得记。答前明不得如此中三根人现前授劫数之记耳。非无通记以同有佛性而得记者。皆得与一切众生授记也。三根人就缘因门授记。常不轻就正因门授记。义各有异也。问叵有为实行人授劫数记耶。答有利益者则为授之。义亦得也。论明五种授记。一者身子迦叶名号不同。又为众所知识故与记别。二者富楼那等五百人及千二百人等同一名。故俱时与记。三者学无学等俱同一名非众所识。故一时与记。四者与提婆达多记者。示如来无怨恶心故。五者与比丘尼及龙女记。者明女人在家出家修菩萨行皆证佛果故。论直明法华经始终与五种人授记不同耳。次横论授记者。随一人具得二种授记。如三根声闻发菩提心故是发心授记。面从佛受为现前受记也。增上慢声闻即是未发菩提心得授记。是未发心授记。面从常不轻闻经是现前记。如是例义可解也。次明四种记摄法。问授记何故不多不少但立四耶。答据位论之摄授记尽。未发心授记从具缚凡夫至六心退位也。发心授记从七心已上至三十心也。不现前初地至六地也。现前七地至十地也。又未发心外凡前人也。发心始入外凡位也。不现前内凡三十心也。现前登地至十地摄位既周。故但明四种也。又作二种双摄之也。一者发心未发心一双摄授记尽。自有未发心与记。自有已发心与记。未发心与记如鸽鸟。已发心与记从发心已上至十地皆摄也。二者现前不现前一双。自有不现前而与记。已虽无益能利益他。自有现前而与记。或可自益而他不得益或自他得益。此摄记亦尽也。次明九种授记。即是授九道记谓三乘及六道也。次明十种授记。如华严离世间品说。次明诸四句。有前发心后得记。后发心前得记。前发心前得记。后发心后得记。又前发心后成佛。后发心前成佛。如释迦弥勒等易解也。次法华中大小四句交涉。一者小乘无胜劣大乘有胜劣。如五百人皆罗汉故小无胜劣。五百人转次授记成佛前后大有胜劣也。二者小有胜劣大无胜劣。如二千学无学人是也。二千有学及无学故有胜劣。同时成佛故无胜

劣也。三者小劣大胜。如阿难得初果而先成佛者。小胜大劣如罗云得罗汉后成佛。此四释五百弟子及学无学授记品尽也。又四句。一者同是无学得记有前后。如三根罗汉等。二者同是无学同时得记。如五百罗汉。三者学无学不同而同时得记。如二千人。四者有举无学不同。得记前后亦不同。如阿难罗云等。此四句总摄三周也。次简大小。问大小乘经俱有九部。何故小乘九部无授记大乘九部有授记耶。答授记正明作佛。作佛是大乘正宗。故大乘九部明之。小乘授记非小乘正宗。故小乘九部不说。所以法华中明九部但为趣涅槃也。问外国名和伽罗此云授记。何故成论同用此名而云解义经耶。答成论师会二名云解授记义故名解义。引彼论文从明入明等四句。即是解授记义也。今明不然。以授记非小乘正宗故。小乘论不作授记名说。何以知之。大涅槃解授记经引阿逸多作佛事。故知尔也。问授记是一义耳。何故十二部中以授记为一经耶。答授记虽是一义以其作佛事。大又授九道记亦是事故可为一部也。问为能记名记所记名记。为能所合明记。答授记经者正取文言为经。故以能记之言为记也。又本记前人作佛又取所记名记。如目连记。两等三能所合目易知也。

次释化城义。问三车化城既同是权。二品来意有何异耶。答索车中已明。余未尽者更序其相。但声闻有二种。一发轸学小。二者退大为小。三车为发轸学小人令出三界当得三乘。若化城譬者。为退大为小人本求佛乘。惮佛道长远欲退受人天之乐。故于中路为止息说二涅槃也。然通而为论二文皆含两义。取其正意则如向说也。问方便品明何义。答乃具含二义。而正取初意是以三周说法可为二例。初二周说法正为发轸学小声闻。二周领解亦然。第三周说法正为退大学小声闻。领解亦然。问前应为退大取小人说。何故前为发轸学小人耶。答学小之人执病既强。故先须斥之故初为也。问身子皆是退大取小人。故云三万亿佛所修学大乘。则知先为退大取小人也。答身子是权行人。为引发轸学小实行之人故先对身子也。如摄大乘论云。身子化人既得授记。令未定入二乘正位者改小乘行。已入正位者令其练根学菩萨道也。问前明五种声闻今何故但明二种。答虽有五种声闻但法华教起正为二人。以发轸学小令改小而信大。退大为小亦令还学本大。故但为二人也。权行人乃是欲诱引此二种人。故不须为也。以佛道声令一切闻即是前二人得悟。能以佛道声令一切闻。为之已竟。亦不须为也。增上慢者惮教不受。如五千之徒。此未可为也。问此之二人得悟有深浅不。答初人但得信佛语耳。第二人随位浅深也。问化城与三车何异。答直言三车则通今昔。若言化城但是今教。昔未言化也。问就譬而言有何异耶。答作三车者此举说法轮为譬。若是化城以神通轮为譬。何以知之。长者虚指门外说有三车。故知是说法轮譬也。化城则明导师以神通力化作大城。则以通轮为譬也。又三车以声为譬。化城则举色为譬。诸子但耳闻车而眼不见。故举声譬。众人眼见城故举色譬也。但城譬之中非无有声。如导师抚慰乃至集众告言皆是声也。车譬之中非无有色。如长者指门外示彼三车即是色也。但城据眼见车就耳闻。如前正意。问既举二轮为譬者有二轮事不。答二譬皆是佛说。但是说法轮。无有现通事。故非神通也。问三车及化城何异。答前已释之。未尽者更说约此别为四句。一者实而非权。谓一大车。二者权而非实。即二使及化城也。三者亦权亦实。谓三车也。于一说三故为权也。余二非真唯一为实故名实也。四非权非实者前。虽有三句唯成权实二句。权实是因缘义。故权实则不实。实权则非权。直唱权实。宛然而未曾权实即第四句也。又若约五乘者人天乘非一乘。故非实非三乘。故非权为第四句。问二使与城何殊。答前已释之。未尽者更序之。一者使就人为譬。人能指示是非如教能诠理邪正。城以法为譬但明止息耳。二者使人动而城静使动喻说教被缘。城静取安隐无患也。三者使人喻教。一城譬理。四者使人有二即四谛十二缘城则唯一两智不殊。二涅槃无异也。问二乘二智有异。云何无异。又入无余无异。有余有异。云何无异耶。答可两望之。取其同得二智。同得二涅槃。故言无异。此可譬一城也。取其二智不同有余差别。则譬二教深浅。如两车粗妙也。五者二使但在因中。入城登车皆据果地。六者二使譬教门通诠因果。城车则但在果门。七者二教诠为无为。而但体是有为。城车通为无为也。八者城则是无。使



则是。实无小乘究竟果故云无。化作无教是佛说而不无佛教故言有也。问既实无究竟果而权明有者。亦实无小乘教亦权说有小乘教。此义应齐。何故不例。答非无佛之言教。为会小教归一大教故。云我此九部法随须众生说。入大乘为本故教有也。究竟之果既无不可会归一果。如不可从化城归宝所也。问若果是无不可会者。智断无。应不可会。何得云汝等所行是菩萨道。答可细寻其旨也。此智断可两望之。若言智断究竟此则无故不可会。而有此不究竟之智断。宜会归一乘。故云汝等所行是菩萨道也。论释云汝等所行是菩萨道。谓前菩提心退已还发前所修。善根不灭同后得果故。此意明取菩提心善根故是菩萨道耳。二乘智断皆是菩萨道之远缘。人天善根亦尔也。问何故不言汝等所行是菩萨果。答二乘正谓是果而非道。今斥其病故云是道非果。道者因义也。汝等所行若因若果皆是菩萨家道耳。问菩萨有果如信解中云我今得道得果。大品云有法是菩萨道。无法是菩萨果。何故不言汝等所行是菩萨果耶。答约此义亦得也。但今言道者取菩萨若果若道望佛并为因。皆悉是道故言是菩萨道耳。

### 法华玄论卷第七

### 法华玄论卷第八

胡吉藏撰论曰转法轮具四义。一轮二转三方四降敌。轮者大乘以无生灭观为体。小乘以生灭观为体。大乘无生观为轮。略具十义。一唯圣王有余人则无。唯无所得圣王有此无生灭观。有所得人则无。二自然成就不由工匠。佛菩萨了诸法本自不生今亦无灭。得无生观非破生灭故有无生也。方便品云。诸法从本来常自寂灭相。三辐辏具足。无生观圆则众行皆备。四自在王前导。以无生观常居众行之首。五余人不能坏。天魔外道不能坏。六能摧怨敌。得无生观能破一切生心动念。七停空不堕。得无生观常在实相虚空不复退转。八圆而无际。得无生观离断常诸边。九上下回转。得无生观能于生无生不相妨碍。如法身无生无处不生。以无生故诸趣门闭。即是上回无处不生而生五道。谓下转也。十速疾得无生观心无所碍。一念遍知。所言轮者转轮为义。前佛得如实悟授于后佛。众生不尽轮无息时。故云轮转也。又轮者谓具足义。此无生观无德不含。如波若说一念具万行。又轮者圆正义。无生实观圆正不偏也。问何故名法轮复名梵轮耶。答可轨名法清净名梵。十住论云此轮能除众生三毒使得清净。故云梵轮。婆娑云梵音说故名为梵轮释论文已具足。次论位但一无生中道正观。约明昧不同开为四位。初地至三地名信无生。四地至六地名顺无生。七地至九地谓真无生。十地至佛地谓寂灭无生。即喻四转轮王也。又地前亦具四位。外凡十信信无生。次十住谓解无生。十行因无生起行。十回向明解行具足顺无生流。后四名似轮。前四名真轮。似中内外凡。真中并不并如一乘中释。问何故地前至佛皆无生观。答般若云菩萨初发心皆学无所得。以无所得故能从一位至一位耳。有所得是魔眷属无道无果。是故皆学无生。问云何名无生观。答于一切生死涅槃缘之与观不生心动念。故名无生。是故经云。动心是魔网。不动为法印也。次释转义。既以无生为轮即以无转为转也。净名云三转法轮于大千其轮本来常清净。像法决疑经云。鹿园不说鹄树无。言善吉云我无所论乃至不说一字。大经云若知如来常不说法是则名为具足多闻。此皆无转而转。故言无所言。但转有二种。一者他转二者自转。此二种开三种成佛。一者法身成佛。谓坐无生观道场将满不二念。若假诸佛为作因缘故。无生观轮于心中转名为他转。二者应身成佛。谓十地行满坐于道场无师自悟名为自转也。此二皆是大乘。三藏所无。次明三僧祇劫行满三十四心成佛。亦无师自悟得眼智明觉此三藏成佛。成佛虽多不出此三。若以本迹而言初一为本。后二为迹。大小为论初二大乘后一三藏。权实而言三藏辨权大乘有权有实。法身为实成迹身为权成也。次就应身成佛复有自他。婆娑云佛在菩提树下转自身法轮。谓自得无漏慧行四谛境。于鹿园为他身转法轮。谓陈如等有应发之慧须佛言教为其扣发名为他转。但自转之义就初成道。此义则短。从尔已后皆属他转。故他转时长。

小乘既尔大乘亦同也 次明方义。转必有方所即是转境义。若尔小乘生灭观照四谛境。故轮于四方转。大乘明无生灭观于一实谛方转也 问云何尔耶 答小乘以苦集为相生。灭道为还灭。境即生灭观亦复然。故生灭境发生灭观。生灭观照生灭境所以言生灭之轮四方转也。大乘则明不苦不集故不生。不道不灭故无灭。故名一谛。以无生灭一谛发不生灭一观。无生灭一观照无生灭一境。故云无生灭轮于一谛方转也。然转轮既是无转而转境生亦无生而生。无转而转虽转不照。无生而生虽生不发也。次明小乘之轮于四方转。大乘亦尔。但小乘于有量四方转。大乘于无量四方转。问小乘有量故有生灭。大乘无量亦有生灭。量无量乃异。生灭观应同耶 答亦不同也。大乘明苦者如大经云。解苦无苦为苦谛。又云五阴洞达空无所起。是苦义法本不生。今则无灭是寂灭义。岂同小乘逼恼为苦。已有还无称为灭耶 次明降怨即辨轮用。小乘于四谛方转降四谛下怨。正观之轮于一实谛方转降生灭断常怨也。又小乘轮于有量四谛转降有量四谛下惑。大乘轮于无量四谛方转降无量四谛下惑也 次明权实。以内照四谛为实智。外说教为权智者。佛自转法轮则转之与轮皆是实智。若为众生转法轮者则所转之轮为实智。能转之教为权智也 次明教智两轮 问大经云诸佛世尊凡有所说皆悉为转法轮也。此用何物为转云何为轮耶 答可具二义。一者佛教为能转。众生智为所转之轮。以诸佛说法皆能生物智慧故。以佛教为能转。众生之智为所转之轮也。二者以教为所转之轮。以佛智为能转也。所以然者佛二智能说二谛。二谛之教为所转之轮也 问前云教为能转。众生二智为所转之轮。与后相违云何会通耶 答佛为众生转法轮要须具二种能所。一者以二智说二轮。则二智为能转。二谛教为所转之轮。二者二谛教复能发生众生二智。则二谛教为能转。众生二智为所转之轮也。初则智能谛所。次则谛能智所也 问就佛自转亦有能所不耶 答佛二谛能发生佛二智。则二谛为能转佛智为所转之轮。合前则有三种能所也 问教云何名轮 答教有摧邪显正之能亦名轮也。以智为轮通自他。以教为轮但为他也 问智教为轮出何文耶 答大经。云凡有所说皆名为转法轮此教也。净名云得无生忍转不退轮。以智为轮也。十住论具出二解。一云十二种行为轮。十二种行谓眼智明觉此用智为轮。二云分别三乘之法名转法轮。用教为轮也 次明三轮义。一为声闻转四谛此则三转谓示劝证也。为缘觉明再转。谓十二因缘相生及以还灭也。为菩萨说六度轮。但明一转。不三说六度。亦不言有生灭二也 问何以知然耶 答法华经文自作此判。四谛则言三转。十二因缘则言生灭。六度直说而已也 问何故尔耶 答示声闻根钝故三转。示缘觉中根故再转。示菩萨上根故一转也。次明通方义者。声闻既三转。余二亦然互例也。又通者三乘人同观十二因缘。故得通为三乘人转十二因缘法轮。但就十二因缘教可分二位。为二乘人说生灭十二因缘故名为二转。为菩萨说无生灭一中道正观名为一转。故中论云。前于声闻法中说生灭十二因缘。次为菩萨说无生灭十二因缘。生灭十二者即是相生及还灭也。为菩萨说无生灭十二者。十二本不生今亦不灭也。次明四谛通别者。为二乘人说有量圣谛。为菩萨说无量圣谛 问何文明为缘觉人说四谛耶 答十二相生即苦集。还灭即灭道。义可知。又释论往生品云。菩萨若证四谛成辟支佛。即共文也。次明六度通别者。通得为三乘人说六度。大品发趣品云。阿罗汉辟支佛诸佛因六波罗蜜到彼岸。摄大乘论云。凡夫二乘皆有六。但六不同菩萨耳 问若三乘皆六者。亦应但名波罗蜜不 答二乘人行此行到涅槃彼岸。亦称波罗蜜。但不能到佛道彼岸故。比菩萨非波罗蜜耳。又释论明小乘人具有六度。以佛毗昙即是波若。定即禅戒为尸罗。道品中精进即毗梨耶。能忍呵骂即忍。有布施即是檀也 问六度即是四谛不 答六弊相生为苦集。六行能灭即道谛。所灭之无谓灭谛。亦得具四谛也。次明别释声闻三转义 问何故明三转耶 答三世十方诸佛法语不过三。鹿园之时此是初转法轮。示诸佛法所以三说也。二者为众生有三根故三说。释论第百卷云。受法者有三种利根一闻即悟。中根二闻方解钝根三说始悟。婆娑亦作此判也 问为五比丘三说四谛。此中云何有三根耶 答此中有八万天及五人。何故无三根耶。三者发生三慧。是故三转初转生闻慧。次转生思慧。三转生修慧四者初转生未知欲知根。次转生知根。三说生知已根。五者初说生见道。次说生修道。后说生无学道 问鹿园三说生何

物耶答但生未知欲知根。但生见道而具生三慧。至见道时是修慧位也。问何以然耶。答以五人及八万天皆得初道故。也又第一说利根人生见道。中下未悟。皆在见道前。第二说利根人至修道。中根人在见道。下根人未入见谛。第三说上根人得无学道。中根人得修道。下根人得见道也。三慧亦尔。利根人闻一说得闻慧。则二人未得。第二说利根人得思慧。中根人得闻慧。第三说利根人得修慧。中根人得思慧。下根人得闻慧也。问何以知然耶。答婆娑云。陈如一人得初道。时四人住四善根也。但三转有二种。一者四谛三转如前。二者一谛三转。谓是苦。苦应知苦我已知。集等亦尔也。次明十二行义。开为二意一就四谛法轮明十二。次约十六谛法轮明之转四谛法轮明十二者。有教十二有行十二。教十二者即示劝证。四谛成十二教。十二行者三转皆生眼智明觉。若教十二为能。转行十二为所转。十二行是轮。十二教非轮也。若明二轮义者。十二谛是教法轮。十二行是行法轮。若是教法轮则能转。唯是一权智。所转则有十二教也。若是行法轮能转之教有十二。所转之行亦十二也。问此教行为就一人为就多人。答教通一人多人。自有一人具禀示劝证三。自有三根人禀三各得悟。若就见谛道论十二行者。要是三人。利根人闻示转即生眼智明觉。故得见谛。中下亦尔。以三人合举故言十二行也。问何故约见谛明十二行耶。答此就鹿园。明陈如及八万诸天得法眼净故作此说也。又约小乘义。见谛道正是法轮。小乘旧义云。牟尼说见道疾。故名法轮。瞿沙亦尔。故云或复说八支转至于他心。八支犹是八正道。八正道即是见道。然瞿沙解转与杂心不异。但杂心明转与轮皆是见谛解。就两义分之。取见谛无漏解。有摧破义故名为轮。此解速疾说之为转。瞿沙明佛自悟八正至五人心中故名转也。问何以知三转生三道耶。答释迦初转但明得见谛解。故就见谛道。大通智胜初转时皆得罗汉。罗汉必经三道。故知就三道明三转也。萨婆多明唯见道名法轮。僧祇部明诸佛凡有所说皆名转法轮。释论云。但初说名转法轮。后去因初亦名转法轮也。

次明四十八法轮者。如一人得眼智明觉。开此四心则成十六心。谓苦法忍为眼。苦法智为智。比忍为明。比智为觉。与三谛皆尔。故成十六。三根人各得十六故成四十八行也。次明转十六谛法轮。亦应有示劝证。则成四十八教法轮。三根人各得十六心。故是四十八行法轮也。此非是苦忍十六心。乃是苦无常十六心也。一人三人具得四十八教。若是行轮四十八者但约三人也。问四谛十六谛何异耶。答略广为异耳。又为利根人但略说四谛。为钝根人广开十六。又四谛为章门。十六为解义。又广说为十六。为易持故但说四也。问前明四十八行。后复明四十八行。云何异耶。答若转四谛法明四十八行。必是约见谛也。何者以见谛十六心约三根各得十六故。故成四十八。思惟不必备观四谛。又作九无碍九解脱断惑。不明十六心故不得作四十八也。若转十六谛法轮者。此通见思。以见思皆得作十六谛观。故成十六行。但前十六唯就见谛故别。后十六即通也。次明以四句束之。一开教开行。谓十六谛十六行也。二合教合行。谓十二教十二行。三合教开行三转十二教为合教约三根四十八开行也。四合行开教。约一人具闻三转十二教。故名开教。但生一眼智明觉为合行也。问今明小乘与数论明小乘何异耶。答存言虽同其心则异。如净名序小乘法轮云三转法轮于大千。其轮本来常清净。若尔者虽复开之与合境之与行皆是因缘。假名之转。因缘转此是无转而转无所转。故云其轮本来常清净。乃至境无所境开无所开。如此乃得名转法轮。亦乃得名法眼净也。若有所转此是转颠倒。不名转法轮。若有所见乃名颠倒见耳。不名得法眼净也。华严性起品序。小乘法轮无所转无所还名转法轮。问无转而转。为是大乘中说。为是小乘中说耶。答大乘中序佛说小乘转法轮意如此也。若不如此悟者是人不得大乘意。亦不得三藏意也。次别明大乘转法轮有四句。初转四谛轮。次转二谛轮。次一谛轮。次无谛法轮。小乘但有三转而大乘具有四转。此四转皆是舒卷明义。舒之从无谛为一谛。一谛为二谛。二谛为四谛卷之则合四为二谛。二谛归一谛。一谛归无谛。四转法轮者一中道佛性。法华亦然。约此开四谛。迷之则成苦集。悟之则成灭道。迷之成苦集者。如随其流处六味不同。一切诸业烦恼即集谛。生死苦恼即苦谛。悟之即有十信乃至等觉地名为道谛。如

来地一谛一依寂灭涅槃名灭谛也。次合此四谛唯成二谛。三谛入有为相。灭谛入无为相。唯有常无常二谛。亦是空不空二谛。无常即是可空。涅槃名为不空。故云空不空二谛也。次合二谛唯成一谛。有为虚妄不名为谛。常住真实故名为谛。如大经七义释之。次泯一谛以归无谛。如经云所言空者不见空与不空。不见空者不见有为生死空也。不见不空者亦不见涅槃不空。又生死是空。而今通言不见空不空者。涅槃为不空。亦不见有不有。若尔即不见生死空不空。亦不见涅槃有不有。故非空非有非生死非涅槃。即是无谛。又大经十三卷云。鹿园唱小而无言。双林大音而不说。呵文殊谓转斥时会有闻。即如此相始名转大法轮。故前云若知如来常不说法。是名菩萨具足多闻。次双泯大小。以生灭为小轮。以无生灭为大轮。此是无生灭生灭生灭无生灭故。非生灭非无生灭。非大非小不转不还。故云其轮本来常清净也。佛如斯而转竟无所转。缘如斯而悟竟无所悟。无所转始为妙转。无所悟始名妙悟。故肇公云。玄道在乎绝域。故不得而得之。大音匿于希声故不闻而闻之矣。五百由旬义。论曰。佛法虽复深旷而大要不出生死涅槃迷悟二[跳-兆+(辘-车)]也。诸师盛引五百由旬广证诸义。故须评其得失。此义若成众证皆立。斯义若坏众证皆谬矣。有人言生死有四种。一流来生死。二变易生死。三中间生死。四分段生死。今但明三种生死以譬五百不说流来。流来是有识之初。今明反原之始故不说也。三百谓分段生死。四百是七地。中间生死五百是。八地已上变易生死也。评曰此释五义为失。一者四种生死经论无据。胜鬘云因五果二。果二者一分段二变。易因五者谓五住地。离二生死别立流来生死及中间生死。应离五住外别立烦恼。离漏无漏业别更立业也。二者法华明五百。而不增为六百减成四百者。经明二种生死亦不可增减。若二生死遂有增减则五百义亦同然。三者释论云。菩萨有二种身一肉身二法性生身。肉身则分段生。死法身谓变易生死。若二生死外别有生死。应离二身外别更有身也。四者论又云阿罗汉舍三界肉身受法性生身。故罗汉唯有二身。则但有二生死。离二之外无别生死也。五者若以四百为七地则三百为六地。若尔二乘断惑便与六地齐功。若二乘断惑齐六地者无有是处。二乘极久唯六十劫或百劫。菩萨至六地时二十二大僧祇劫。略据一文详之则菩萨求佛道而迂回。二乘望大觉为直路。而众经呵斥二乘便成妄说。又大智论云。二乘去佛道迂回。不如直往菩萨。以经论详之不应作此说也。此义至有声闻无声闻中当广论之。有人言但有二种生死。如胜鬘所说。但此中三百喻三界。四百喻七地。二国中间难可过度。五百喻八地已上。评曰经明七地难可过度。就菩萨法中自论难易。云何用此以化二乘人耶。又若以四百喻七地。则应三百喻六地。则二乘还与六地齐功。有人言断见谛惑为一百。断五下分结为二百。断五上分结为三百。断恒沙烦恼为四百。断无明为五百。评曰不然。初果倾三界见谛。已度三百一半。不应言一百。又未断欲界思惟。未度一百。若过若不及也。又经说三界为火宅。二乘出火宅。即是度三百。不应有此解也。四百为恒沙。五百为无明。还配地位者同前评也。有人言。三界为三百。七住及二乘为四百。七地已上为五百。评曰。三界为三百则如前判也。后二还以配地过同于前。有人言如大经云。须陀洹八万劫到乃至辟支佛人十千劫到。到者至于菩提心处。如三根人领解。即是发菩提心。以五种人来至菩提心处故言广五百也。此取极钝根人故云八万劫到耳。若利根人不必须多劫。释迦一期出世得四果者。闻法华皆发心即名至也。评曰是义不然。经明度三百由旬立二乘地。岂是度五人耶。问五人并发菩提心名度五百。如初果经八万劫发菩提心。是超二乘地名度五百。评曰。此乃是大经明五人发心离于五位。今非此中意。所以然者上来皆明权实之义。今譬亦明权实。度三百立化城此是权。度五百至宝所名为实。故废化城进宝所。若明度五人者皆是进宝所譬。失立化城譬意故此非解也。次总评。上来诸释皆非经意。所以然者。此经三周说权实。有法譬有合譬。此五百由旬亦有合譬。诸经师不观合譬文不解合譬意。故引余处经意以释此文。故皆僻谬也。次出今譬意今所释者。三界为三百。声闻地为四百。缘觉地为五百也。问以何义故作此释耶。答今以二义作如此判。一者三百为凡夫地。二百为二乘地。此二障于佛道。欲求佛道须免斯二障。故释论云。菩萨退有二事。一贪三界二乐二乘。今免二退故得入菩萨位进至宝所。又三界名有见

地。二乘名空见地。空有二见伤菩萨中道正观。今欲修菩萨行求于佛道。应离此二地也。又三百以生死为障。二百以涅槃为障。地论云。菩萨度五道复净涅槃。以五道与涅槃皆是障故。又华严云。大药树王不生二处。一者深水二者火坑。火坑深水即是二乘及邪见凡夫。此二不能生菩提心大药树王根。是故菩萨须离此二地也。又三界是二乘牢狱。二乘地是菩萨牢狱故二乘欲出三界。菩萨欲出二乘地也。又三界凡夫多修福德而无智慧。二乘之人多有智慧而无福德。以二轮不具无由至佛。故须离之方登大觉也。又行有三种。一者凡夫不能自行。亦不能化他行。二者二乘但能自行。而不能化他行。则行不具足。菩萨修自行故出凡夫地。修化他行故离二乘地也。又摄大乘及地持论明障。有二种。一惑障。二智障。脱三界烦恼但离惑障。未离智障。若出二百便离二障也。又生死有二种一分段二变易。若凡夫受分段。二乘受变易。离凡夫故不受分段。离二乘故不受变易。又生死因缘凡有二种。一有漏业因四取为缘。二无漏业因无明为缘。凡夫有有漏业及四住烦恼。二乘有无漏业有无明烦恼。今度此五百则断此因缘故生死永尽也。问若如后三义还同旧释耶。答旧不数二乘为二百。岂同旧耶。次引证。问此释出何处文耶。答释论解大品闻持品云。菩萨度四百由旬则去佛道不远。论云三百喻三界。四百喻二乘地。菩萨度此二地知必成佛。但大品合二乘为一百。法华开为二百。虽开合不同意无异也。问大品已明此譬者与法华何异耶。答大品但明菩萨度凡圣二地。未明二乘为权。犹阙化城之意也。问既未辨化城亦应未明宝所耶。答大品已明显实相。故辨宝所。犹未开权故不明化城也。问大品可用此喻法华何必同耶。答下合化城譬中佛自作此说也。如经云佛知是心怯弱下劣。为止息故说二涅槃。此合度三百由旬譬也。若众生住于二地。如来尔时即便为说。汝所住地近于佛慧。此合度二百由旬譬也。文既分明无劳惑也。而经师都不见此文。横引余事以释故失经旨也。又不以二地为二百。复以何文合二百耶。又责旧经师曰。譬说之中明一化城今合譬文何故乃明二地。不应一二相违。今明开合皆有其旨。所以合者略明六义。一同出三界。二同得尽无生智。三同断正使尽。四同得余无余二涅槃。五望波若三慧品同得一切智。六同名小乘。以六义同故合二乘为一化城也。而开为二地者略明十义。一行因久近如百劫六十劫等。二者根有利钝。三从师与独悟。四声闻无大悲。缘觉有小悲。如鹿犀之喻。现释论也。五声闻不必有相好。缘觉必。有但小多不定。六声闻观法略谓四谛。缘觉观法广谓十二因缘。七声闻说法则令人悟于圣道。缘觉不能令至燔法。及得贤圣事。出大经。八罗汉必在佛世。缘觉不定也。九声闻或顿证四果或复渐证。缘觉必顿证如三藏佛。十缘觉现通多说法少。声闻不定。以具十义故开为二地。是故三百譬三界二百喻二地也。问譬喻品何故合三界为一宅。开教门为三乘。今何故开一宅为三百。合三乘为二百耶。答前明同为苦火所烧。故合为一宅。求出者有三根人不同。故教门开为三乘也。今明佛道长远。三界及二乘地是大恶之道要。须度之然后得佛。是故开一宅为三界。三乘中但二乘地是障佛乘非障。故但明二百也。问何故以凡夫地为三百。小乘地为二百耶。答盖引进之。言明汝所度已多。汝所住地近于佛慧。唯二百在耳。当努力精进。宝所不遥也。以理言之则所度犹少未度犹多。二乘发心始入十信。方经五十二位三十三僧祇劫方至佛耳。尔前极长百劫修行故所度犹少也。问若所度已多是引进之言。则此经未成了义耶。答深有旨也。明佛道虽长。若能度凡夫地及离二乘地者后进修行不复为难。故名为近佛。如万里之行唯五百里多难。若过此道则前进为易也。次论恶道问何故说五百由旬皆是恶道耶。答上诸义即明恶道竟。贪著三界及深二乘。能害菩萨法身惠命故言恶道。二者佛及弟子已四处开权显实呵责二乘。钝根闻之犹未领悟。方便品云。小智乐小法不自信作佛。是故以方便分别说诸果。次身子章云。我昔于空法得证。而今乃自觉非是实灭度。譬喻品云。唯有一大车。唐捐门。外实无三车。信解品云。佛乘如大豪富长者小乘之人如。眇目瘞陋无威德者。乃至贫穷下贱除粪之人四处。虽种种呵斥二乘称叹大道。钝根声闻犹故保执。是以今说恶道譬喻明三界二乘皆是恶道。汝今云何欲乐住耶。又昔于大通佛所已欲度五百由旬。今积行弥劫云何退住恶道。譬如父母呵子云乃不长进何为退缩。又凡夫以三途为地狱。二乘以三界为地狱。菩萨以二乘为地狱。

故大经云。今我怖畏二乘道果。如惜命者怖畏舍身。汝今云何乐住地狱。又本畏生老病死。求涅槃乐。三界及二乘地未免生死之苦。故名恶道云何欲住。又此凡圣二地未免四魔。故名恶道。三界具四魔二乘具三魔。烦恼未断故有烦恼魔。方便受身故有阴魔。无常所切即是死魔。明此二地未免四魔。但前进不可住也。又华严性起品明即事而言四乘皆苦。为三途苦说人天乘。为三界苦说声闻乘。为声闻根钝少福有徒师之苦。说缘觉乘为缘觉福慧未圆结习不断之苦。故说佛乘以有四苦名为恶道。本欲厌苦今未脱之云何欲住耶 问若二乘地是恶道者何故文云度三百由旬。说二种涅槃耶 答此则是开权显实义。昔说恶道为涅槃。欲引出三界。今指涅槃为恶道令离二乘不相违也。又有三句。一恶而非善。谓三百也。二善而非恶。谓度五百也。三亦恶亦善。中间二百能度三界故为善。以是佛道巨患故名为恶。故经云。求二乘者名为不善。既称不善岂非恶道耶 问会二行皆为菩萨。云何名恶道耶。故不应以二乘地喻二百也 答亦会人天善入一乘。云何以三界为恶道耶 问三界烦恼可得为恶道。善是清升云何为恶耶 答三界烦恼心所起善。皆是不动不出非是乘义。二乘心所起善亦不动不出。亦非乘义 问云何凡圣二善俱不动不出耶 答凡夫善不能出分段。二乘善不能动出变易。又有二种阐提。一凡夫阐提。二圣人阐提。凡夫不信出三界者名凡夫阐提。二乘不信一乘名圣人阐提破凡夫阐提始生小信。破二乘阐提始生菩萨十信也。因此转悟方入菩萨道 次论至宝所义 问若以三界及二乘为五百者。度三界及二乘地应至佛道。此譬以宝所喻佛道故也 答三界及二乘是佛道巨。难若能度之必至佛道。故大经有三处文。明二乘至义。一云至菩提心。二云至菩提。三云至大涅槃。然二乘经尔所劫。但应至菩提心耳。而言至大涅槃及菩提。以至菩提心必至佛道及涅槃故也 问五人云何至菩提心必至佛道耶 答五人发菩提心时必是双厌之。人既登圣位故必不作凡夫。今复发菩提心则厌二乘道。是故此人不起凡夫行。亦不起二乘行。所以至佛道也 问大经何故举三文耶 答要须三文义乃圆足。至菩提心谓至因。至菩提及涅槃名至果。果中有菩提智果及涅槃断果。所以说二。今欲具说始终总摄因果故有三文也。又度五百由旬至佛者譬意具三。一恶道二好路三宝所。合譬亦三。一发菩提心谓度恶道。二行菩萨行如平坦好路。三得佛道如至宝所也 问譬无此意云何穿凿耶 答理数应然岂可度二乘地便得佛耶。又下偈中具足明之。今为汝说实汝所得非灭。此明度五百恶道也。为佛一切智。当发大精进谓行菩萨行。即好路也。汝证一切智十力等佛法。谓得佛道也。又度五百即至佛者。三百为分段生死。二百属变易生死。度于二种生死必得至佛也 次论多少 问何故度五百不多不少耶 答如前十义及恶道中说。又唯有五乘故但度五百。人天乘是三百。二乘是二百。故佛乘度此五百。以声闻乘度三百缘觉乘度四百佛乘度五百故。不得多少。此明一人始终度五百。亦得五人度五百。如大经一人具七。七人具七也 问释迦舍那教门明度云何耶 答舍那直说一乘明顿度法门。直令菩萨度于五百也。释迦初三后一具渐顿义。昔已令诸子度三百。今复令度二百谓渐度。若为始发心菩萨说法华经即令顿度也 问昔亦明顿度不耶 答昔为菩萨亦令顿度五百。如大品四百之喻。但未明三百为化城耳 问昔未明三百为化城。亦应未明五百恶道 答二乘是佛道大患。是故已说是恶道。但二乘根缘未熟故。不得明化城也 问昔度今度何异 答昔但令菩萨度五百。令二乘度三百。今教令菩萨度五。百明二乘人已度三百。但令更度二百耳 问法华叵有菩萨不度五百而修行耶 答亦有此义。如位不退菩萨已过凡夫行及二乘行。此人已度五百恶道但修菩萨行。入平坦好路进至佛果宝所也。若就二生死为五百者。唯佛度五百耳 问若尔无有菩萨得离二乘地者耶 答胜鬘经云。声闻缘觉大力菩萨皆共在不可思议变易生死中。就此而论菩萨与二乘。共在生死中不得相离也 问叵有菩萨与二乘不共在生死以不耶 答摄大乘论明七种生死。界内通名分段即三种生。死界外有四种生。死谓方便生死即变易是也。二因缘生死。三有有生死。四无有生死。后三生死唯菩萨受生。二乘在变易生死内。故菩萨与二乘有共生死义。复有不共义如彼论广说也 安乐行义八重第一来意。然此品虽是法华之一章。实通辨菩萨之要行。夫欲自行化人弘道利物者皆须依之 问何因缘故说四行耶 答上品末菩萨声闻皆云弘经多难。弘经多难或生

退没妨自行化他。故说四行。身心安乐自行化人则无所废。又大判位行略有三种。一发菩提心。二行菩萨行。三得佛果。上三周说法即是发菩提心。今此一品即明行菩萨行。宝塔已去明佛果也。又上三周明开三显一之义。谓智慧门。次叹法美人明流通。谓功德门。物情便谓有三有一有福有慧。是故此品泯寂斯念。劝菩萨观诸法如实相。不有不无不二不一。而不失三一方便。自行化他虽有三一。三一只是无三无一。为是因缘故说此四行。如说经大意释也第二明四行名不同。光宅云。一空慧行。二说法行。三离过行。四慈悲行。但初行中辨空慧。后三不明。故初名空慧行也。第二行中广明说法。第三行中亦有说法。说法义略故第二名说法行。第三行中广明离过。余行文少故第三名离过行。第四广辨慈悲故名慈悲行。第三亦有慈悲。慈悲文略不名慈悲行也。生公及注经列四行名。第一空寂行。第二离憍慢行。三离嫉妒行。四者慈悲行。生公不以说法别为一行者。下偈云。安住四法然后说法华经。此明内住四法外说法华。故不以说法为一行也。今用生公所说也 问观第二行文实是明说法。不应言离憍慢行也 答由初行有解。次行无慢。内具此二故外无是非。方能说法耳。次明四行体。光宅以假实二空为初行体 评曰假实二慧此犹小乘论意耳。正可通彼阿含不应用释。方等如前评之。有人言假实二空似解为体 评曰二空失已如前义。似解义又不可。下位高人皆通用四行。偏据似解而弃真明非可用也。有人言初行以忍辱为体也 评曰不然初文具明空有解行。忍辱是有行之一枝亦非所用也。今所明者初行正是二慧为体。何以知然。夫欲说法要须正解二慧。是菩萨妙悟不同凡夫二乘。故以二慧为体。故文云观诸法如实相空无所有。谓实慧也。但从颠倒因缘生谓方便慧也。第二行体者光宅云。说法行用言辩为体。有人言用权智为体。今依生公及注经用离慢为体。上明二慧已有能说之功。但恐内恃明解外相是非。故明离慢为体也。第三光宅云离过行即以离过为体。龙公云。不说他人好恶长短。印师云离七支恶。复有人言离慢为体。今依生公以离嫉妒为体。憍慢则贵已卑人。嫉妒则恶人胜已斯二是弘法之大患。伤菩萨之本怀。故说离之也。第四慈悲行。经有明文。众师更无异说。但慈悲有三。一众生缘见有众生。二法缘不见有众生而见有法。三无缘。此三异者亦得三人具三一人具三三人具三者。外道有众生缘。二乘法缘。菩萨无缘也。一人具三者。始行为众生缘。中行为法缘。上行为无缘。今品所明者既发趾标生法二空。则以无缘为正宗也 问既言无缘则应不缘众生。何名为慈悲耶 答缘众生如实相故名无。缘无缘者不复起众生见及法见。如实相而识众生故名无缘也。第四释四行名。初行处近处。此二种是所行之处。举所目能从境为称也。中间二行离过受名。第四慈悲当体为目。通称安乐者。安住四行故身心乐也。又行此四行身安心乐。又外缘不动为安。内心适悦为乐。又安为离苦乐名得乐也。又身安心安身乐心乐也。初义为正也。第五明开合。龙师云初一是身业。次一口业。后二为意业。此皆大判耳。有人言初二主智慧。初一为空智。次一为有智。后二主功德。初一为止善。后一为行善也。今所明可为四双。一者初一为解。后三为行。解中具空有二解。行中有离得二行。中二为离行。后一为得行也。又初一为智慧智慧中有空智有智。后三为功德。功德中有止有行。中二为止。后一为行也。又初一后一为得。中二为离。又前三为自行。后一为化他。化他拔苦与乐。自行中初一为生解。后二为灭惑也。第六明次第。夫有苦者皆由乖理。若具二慧则是得理。得理者无复苦恼身心安乐。是以第一先明二慧。虽复有解恐恃解[怡-台+菱]他。或忌人胜。己故明不憍不嫉。初具二慧又具两行。则自德成立。然后以慈悲被人故次第也。第七明位。始自发心终于十地皆行四行。但地前似而未。真登地唯真不似。真位之中有并不并。就并之中有功用无功用。如前释也。但四行就一大体论之必是齐品。但习学不同。或功德已深智慧犹浅。或自行已胜化他犹劣。不定也。第八明同异问法师品明三事。入慈悲室著忍辱衣坐于空座。与今何异 答彼前明于有行以有资空。今前辨于空解以空导有。以空导有空宛然而有。以有资空有宛然而空。但字不累书故前后说耳。又前明化他后辨自行。今前明自行后辨化他。以菩萨先人后己故。前化他而后自行。然要须自免方能济人。故前自行后化他也。次释法师义。法师义者已如弘经方法中释竟。未尽今当略说。依此有五种法师。一

受持二读三诵四解说五书写。释论解灭诤品云。以信力故受。念力故持。或看文或口受故言为读。常得不忘故为诵。宣传未闻故言为他说。圣人经书直说难解故解义。此即有六种法师。望今文互有广略。今文合受持为一。为他说与解义复为一。足书写为一也。释论解无作品。明说波若有十种。十种皆是就说法中开耳。通称法师者。法是可轨义。五人上弘此法。下为人作师。故云法师。通自行化他也。又法师者此五人以法为师。此自行法师。又法师者法乃尊妙。要由人弘。人有弘法之功。名人为法师。如云当作心师不师于心。今亦如此。以弘法故为法作师。此化他法师也。次明位。若例四依应起自内凡通乎十地。是其人位。但于初依自有师资之别。此自明依止之位。今就弘化分之。外凡已上皆法师位也。次约阶品。如涅槃四依品明有九人。初人于熙连河沙佛所发心。亦得不谤未能信乐。次一恒河沙佛所发心。得信乐而未能受持读诵。二恒河沙佛所发心。能受持读诵未能为人说。三恒河沙佛所发心能为人说而不解义。四恒河沙人十六分中解一分义。五恒沙人十六分中解八分义。六恒沙人十六分中解十二分义。七恒沙人解十四分义。八恒河沙人具解十六分义。此九品人前四人既无解。是弟子位非师也。后五品人既有解义属法师位也。此五人合为四依人。即初依人。又通而为论三十心位俱皆是法师也。十地菩萨念念化人皆是法师。自有优劣。如九地得十种四无碍为大法师也。问三业云何摄五种法师耶。答论云信力故受。念力故持。此是意业。然初非不藉身口业也。书写是身业。而要假意业。亦得有口业也。余三皆具三业也。问此五得相离以不。答受持是意业。得离读诵等四。若是读诵等四要须受持。所以然者由信心故方有读诵等耳。问亦有无信而读诵。此应离受持也。答今不论此也。问经中何故先明受持。读诵解说书写以为次第耶。答信为初门故前说受持。以信力故能读诵故。能读诵竟方解义。解义故为他说使法流通故书之也。问此五几是功德几是智慧耶。答皆通福慧。但余四属功德。强解说正是智慧也。问受持具信念二力。余四具几力耶。答解说是慧力。亦是精进力定力也。读诵正是精进力亦是慧力。但遂强弱耳。问此五几自行化他耶。答解说通自他。但化他强自行弱。四通自他自行强化他弱也。问何故但明此五耶。答略举五耳。大品及此经劝发品复有正忆念及修集。皆摄入今三业中故也。问受持意业可得化他人不。答由意业信故能化他人亦有化他义也。问此五云何深浅耶。答依经次第明深浅者。直信之则易故在前。以有信故能读。读故能诵。诵故能解说。解说故云书写即是从浅至深也。

次论佛道近远义释高原求水譬。论曰此虽一句经文但寻味之者喜生。抑扬涅槃以四重五逆谤法阐提皆一类而科之。波若云不谛读诵受持故成魔事。今具述异闻详其得失。敢希生善庶望免咎。有人言初教如高原干土。大品如湿土。法华譬泥。佛果如水。有人言维摩思益如干土。无量义经如湿土。法华如泥土。佛果如水。有人言大品如干土。无量义经如湿土。法华如泥。佛果如水。此三皆执五时说者也。生公云。渴乏求水者。受持法华求悟佛道。欲得之如至渴乏须水也。于彼高原穿凿求之者。一乘于三乘为难得。故于法华求解如求高原水也。受持读诵为穿凿。未能如闻而解犹为未闻。如见干土。若能解者方乃为闻。如遂至泥知去水不远也。注经云。生死渴乏须寂灭之水也。高原水者一乘理妙。求理于法华如求水也。犹见干土者。受持书写以穿凿之初为未闻。未解去道尚远如见干土也。次读诵以譬施功不已。闻已解故曰见湿土与泥。注经犹采生公意。但小加修饰耳。评曰此譬唯有二意。一譬去佛道远。二譬去佛道近。不应纭纭有余释也。又初三师明法华之前诸教去佛道远。法华教去佛道近。后二释但就法华中自论远近。未能如闻解为远。能如闻解为近。今捡经始终皆失旨也。寻长行合譬及偈文具有二义。一举余经对法华以明近远。二就法华自论近远。偈云如是等诸人不闻法华经去佛道甚远。若闻是深经近于佛智慧。此举余经对法华以明近远也。长行云。若未闻未解未能修习去佛道远。与此相违去佛道近。此文具二义。若据未闻为去佛道远。此举余经以对法华。若就未解为远能解为近。此据法华自论近远。是以众师偏用一文俱失经旨也。问举余经对法华明近远相云何耶。答法华之前未开三为方便一乘为真实。遂使求佛之人犹有踌躇。大小



之望取佛之心未决定。故去佛道远也。法华明有一无三永息退心求佛意决。故去佛道近也。问何以知就开权显实义明近远耶。答下偈云。若闻是深经决了声闻法。决了声闻法者知其是三权一乘为实也。又长行云开方便门示真实相。即释近远之意故知尔也。问法华之前即是波若。可云波若去佛道远耶。答前已释此义竟。今重论之。一者据波若未开权义边。即始行菩萨犹有进退之望或言进为菩萨。或谓退作二乘永不成佛。故波若于其人去佛道远。若闻法华无三有一。直进不回。则法华于其人去佛道近也。二者声闻不觉。波若密化二乘令趣佛道。如不觉付财。犹言波若有三乘教。故保执二乘。波若于其人去佛道远。闻法华开权明有一无三。改二乘执信受一乘。则法华于其人去佛道近也。问约大小二人判二经近远。以理言之波若法华云何优劣耶。答波若正明实慧方便慧。此二是十方三世诸佛法身父母。求佛者要修学波若如前已说。又求佛道者皆具烦恼。如老病人寝卧床席不能起居。波若方便二健人各扶一掖能至佛道。故求佛之人须学波若。又三界二乘是佛道巨患。以实慧故不著三界。以方便故不证二乘。离此大恶能至佛道。故求佛之人要学波若。又波若显诸实相。实相是大乘本。由实相故有波若。以波若心修万行。万行皆是无所得。如此万行能动能出名为大乘。若尔波若经乃明一乘之本。故波若最胜。此即是本中之本。所以然者。一乘为三乘本。实相复为一乘本。波若常明实相。即波若经为本中本也。问实相亦是三乘本。云何言是一乘本。答二乘人不能知本性空。故诸法本性空唯是大乘根本。非二乘本也。问波若未开权。则波若为劣。法华为胜不耶。答法华但明开权之义异波若耳。若显实之义终归波若。所以然者。开权即改二乘心。改二乘心即发菩提心。若发菩提心竟即修行学菩萨道。要须證二慧之胎方成如来法身之子耳。故知波若为胜。又佛始终常用波若化物。初显教菩萨波若。密教二乘波若。此从大品至法华前也。次至法华显教二乘波若。亦显教菩萨波若。以显教二乘波若故波若亦名法华耳。非波若外别有法华也。至涅槃明波若即是四种佛性。大品云。因名波若果名萨婆若。涅槃云。因名观智果谓菩提。菩提无累即是果果。观智与境界更无别体。所观义即境。能观义即智。发观义为境。能照义为智。故波若即是四性。当知唯一波若。是故最。大又地前四十心名相似波若。登地去至佛名真波若。故知波若竖通于五十二位。即波若最大也。问波若是何物法如此最大耶。答波若是诸佛菩萨观心。是故一切教皆明此法。一切佛菩萨无不修行。又波若有三种。一所行即实相境。谓实相波若。二能行之观。名观照波若。三为众生说即文字波若。所行境即佛菩萨所行处。能行之心即佛菩萨观。此二为自德。文字波若即是教门化他德。此三摄一切佛菩萨能行所行自行化他义无不尽。虽有千经万论终显此法。以一切教皆入波若中故波若最大。龙树岂是虚言者哉。问若尔法华应劣耶。答法华是波若异名。但明上来诸义不及波若。故名为劣。非但法华不及一切大乘经。皆不及波若。如论列十种大经而波若最大。问此语难信。今重请释。为波若明义已了。余大乘经明义未了。故判胜劣以不耶。答曰不也。但波若专明上来诸义。余经不尔。据此义故称波若最胜耳。问前言就法华中自论去佛道远近义云何。答大意如生公。注经释云。今更须领此意。若闻法华生三慧者即去佛道近。虽闻不生三慧则去佛道远。故文云。若得闻解思惟修习去佛道近。闻解谓闻慧。思惟谓思慧。修习谓修慧也。就三慧中自论远近。闻慧为远余二为近。如是可知也。问但应如生公及注经释之。所以然者。唯一高原就中求水有近有远。唯一法华教中求佛生三慧为近。不生三慧为远。若以法华前教为远法华为近者。乃是异原何名一原耶。答法华波若同是一大乘藏。亦得同为一原。又依生公解有前诸妨故可得两而存之也。

法华玄论卷第

八法华玄论卷第九

胡吉藏撰宝塔品密开本迹义

河西道朗云。上来开三显一明法华体竟。从此去辨果门。谓法身常住理非存没。注解云道非存亡古今一揆。然则裂地涌塔以表双林非灭。交莛接向微显丈六非真。生公意亦同矣。印法师云。上来明三乘之教为权。一乘之言为实。自此以下至神力品。明形权身实。王宫非生双树非灭。此品始开其端。又亦证上所说至当之极。亦督时会宣通上之所说也。光宅云此品证上所说不虚。命觅弘经人也。评曰。初三师但为开后。光宅唯为成前。印公则两而兼之谓结前开后。考经始终印释为长矣。问云何证前云何开后耶答成前者证上所说不虚。上三周说明一乘体竟。法师品明受持乃至书写生无边之福。谓一乘用。体用既周宜证说。又三周说明慧。五法师明福。福慧既圆故须证也。又三周辨所通之法。五法师明能通之人。人法既圆须证说也。问证有几种。答一切证说凡有二种。一人证二瑞相证。多宝浮空分身向集即人证。灵塔涌现谓瑞相证。华严中诸菩萨说法竟亦有二证。十方菩萨来谓人证。雨华动地为相证。今佛说经竟。还以佛依正二果为证成也。问何故须证耶。答一乘难信。恐释迦化偏。故古佛证显诸佛道同非释迦偏化也。又既说穷理之法必感非常之瑞。瑞中之大者莫过三世佛集。时会见之则未信者信已信坚明。又多宝涌现及十方佛集。共叹经福重。命人弘宣则始心终行莫不受旨。如是等义故证前也。开后者上来开三显一明教权实已竟。今次显如来身方便身真实。从现塔至寿量略明三义。一者明多宝灭既不灭。则知释迦生亦非生。欲显不生不灭为实身。生灭为方便。则开身方便门显身真实义。二者集分身开本一迹多。既互相为分身。则知彼此皆是迹。彼此皆是迹必有统一之本。故本一而迹多。迹多故开身方便门。本一故显身真实也。三者命觅弘经之人。因此则有持品。乃至他方菩萨奉命弘经。如来便得止其宣持。显下方菩萨广开寿量久已证常也。问何故但明此三答显身是常必具三义。一者体无生灭。二唯一法身。三本来是有。备此三门常义乃圆矣。此据理释之。又虽有三义束而成两。体无生灭唯一法身。则常义已。现但未知为始证常为久证常。故说寿量明久已成佛也。

问但明现塔证所说不虚。唯应如光宅所明。云何用此开于本迹。答下偈云多宝如来及与我身。所集化佛当知此意者。夫圣人言近而意远不可齐事。而求之佛恐寻言失旨。故唱当知此意以惊悟之耳。若意唯存受持弘宣者。则已显之于。言岂曰此意难知。复何烦唱言当知此意也。又若现塔但为证前说者。何烦放光集佛开塔并坐。意在何耶。故知皆为开本迹耳。问此乃是多宝本愿。开我塔必须集分身佛。亦非表本迹义也。答若不论多宝愿。何由得集分身佛明本迹义耶。当知此意显于兹矣。又多宝实有此愿所以然者。诸佛各有誓愿。如身子成佛愿于净土而说三乘。多宝本愿因此塔以开本迹。以惑者皆谓。居在塔者必是身已灭亡。故寄塔以表法身常住也。问若尔一切佛皆得以塔涌开于本迹。何止多宝耶。答实如所问。但多宝即以此事为愿故开本迹也。又所以明多宝愿者。以塔现故寄古佛以明法身常。以本愿故集化身以显本一。以事约而理周。盖是至人之善巧也。又示多宝因果愿行皆悉益物。明塔现谓果益物。举本愿谓因利缘。又涌塔赞叹谓。行益物称于本愿谓愿利缘。又多宝塔涌现则古佛降莛。以本愿故化身云。集时会奉睹则起奇特心。尊敬法华广植诸善。有斯大益故称本愿也。问何以之证涌塔是密开本迹耶。答初但寻法华文义已显。后见华严法界品四十一卷。善知识中有安住长者。得不灭度法门。见过去诸佛皆不灭度。开栴檀佛塔户即得三昧智。过去佛不灭。即法华开塔不灭宜为符契。论舍利有无义。问首楞严经云本愿力故现法。尽三昧力故示碎身舍利。大品即释此经云。如来碎金刚身作末舍利。此二经明有舍利。新金光明云。假使水蛭虫口中生白齿。如来身舍利毕竟不可得。乃至鼠登兔角梯食月除修罗。如来身舍利毕竟不可得。此经无舍利。有无相违云何领会耶。答有无之言既是佛说。理无违背。初明有者据佛迹身。后明无者就法身也。又前明有者示同凡夫二乘。故明此身从业报起故有舍利。后明无者不同凡夫二乘。明如来之身是幻化。身非实业报生无身骨也。又大经云。吾今此身即是法身。非是血肉之所成立。若不二而二故开二身。法身无舍利应身有舍利。二而不二。即此身名为法身。故无舍利也。问大经金刚身

品云。虽不常住非念念灭。此是何身。若是法身即应常住。若是应身应念念灭。云何而言虽不常住非念念灭耶 答以此问二身义者难可会通。今所明者以四义通之。一者明如来身者即是中道。非念念灭故非无常。亦非常住故非是常。非常非无常即中道身也。又非常故不同虚空。下云常法无知犹如虚空。如来有知。是故非常。非念念灭不同有为。故如来身非为无为也。又同众生故非是常住。异众生故非念念灭。故如来之身不可思议也。又存不为有故非常住。亡不为无故非念念灭。故如来之身非有非无也 问小乘明舍利是金刚。与大乘何异答小乘谓骨是金刚。肉非金刚以伤出血故。大乘明一切坚满故皆是金刚。无有能伤佛身肉者也 问世间金刚以羊角碎之。舍利金刚可得尔耶 答不也。唯有如来入金刚三昧。出世间道力能破此身耳。世间之物无能坏者 问全身碎身何所表耶 答此事适缘。但多宝全身欲表法身常恒 释迦碎质示应身灭度也 次论塔表义 问多宝佛开本迹二身。塔何所表耶 答就事中明依正二果。如前说也。言所表者塔表成人之万德。佛表万德所成人 问涌出表何义耶 答略明二义。一表能化隐显适缘。缘感则显缘谢则隐。如日喻品明山障故隐无障故显。此经云。时我及众僧俱出灵鹫山即缘感故出。是诸众生类过阿僧祇劫不闻三宝名。无感故隐。与大经不异。不应云彼经明常住此教无常也。二者所化众生佛性涅槃本自有之。如塔在地下裂地而出。涅槃本有。烦恼覆故不见。烦恼地裂则便显现。如生公之说也。论集化佛 问何故放光通照十方。方然后化佛乃集 答不光照而忽集即是当时化作。而十方无有实佛便不得显迹多本一义也。又若不放光照即无因缘。故佛不得集。今会集佛必有因缘也 问何不集余十方佛。而集释迦分身耶 答集余佛者不得显释迦是应迹也。又欲显二种本迹。以多宝并坐显十方诸佛如来同共一法身。又集释迦分身故显一佛自有本迹 问集分身佛为显释迦之与化佛皆是迹。为偏显释迦是迹耶 答通具二义。别则正显释迦为迹。所以然者。自昔已来执二乘为实教。丈六为真身。上已明二乘非实教。今次显丈六非真身。净土中不必有此二执。故偏显释迦也 问云何以化佛显释迦为迹耶 答上已说之今当更解 寻本迹义者必本妙而迹粗。而今乃以释迦之粗为本。净土之妙为迹者则知释迦非复本矣。释迦既非复本则丈六非真身也。又一事之中得双显二义。以释迦指净土为化迹。则净土佛非实身。释迦之粗必非妙身。则知释迦亦为迹矣。是以二身皆悉是迹。然后始知法身妙极为化之本也。论变土义 问何故不但一集佛一变土。而三集三变耶 答就事言之一集一变则昧不觉土旷佛多。今令觉知佛多土旷。故三集三变也。又诸佛常用三事如三试等。又有所表者。以心垢土秽心净故土净。三根众生心垢应净故三变土也 问是何等心垢耶 答谓丈六为实身生灭为至极。此二乘曲见即是垢也 问何故唯留此会移诸天入置于他方耶 答此会之众有三因缘。一者久积净心应见净土。二积见佛因缘应见多佛。三应闻本迹皆得领悟。如分别功德品十二种利益。故留此会也。其余人天无三因缘故移之也 问何故不即令在座不见净土。如华严入法界品广明净土。二乘不见耶 答亦是显有因缘者故住。无因缘者故移之。若不移之则此义不显也。华严欲显二乘不能见故留之在会。若移之者或言二乘能见菩萨事也 问今亦应留人天令在会不见 答华严中二乘人初不见。后承佛力故见。今此人天都无见义。故移之欲显四净义。一化主净。二土净。三教净。四徒众净。不移人天者则众不净也 问明土净既变土令净。何不变众令净耶。如净名会一切大众悉皆得见坐宝莲华 答此众罪垢何由得然。维摩之会此是应悟者耳 问寿量品云吾净土不毁。今何故三变而成净土耶 答净土多门下明异质同处义。故净土不毁。秽土被烧。今明同质同处义。故三变而成净。同质者一净质。一处者无两质共处也 问何故尔耶 答今表众生心垢应变而成净故土变。又表佛身既非复实身。则正果变故依果亦变。以依果既变表正果将变也。下时众谓佛无常国土磨灭。故明常在灵鹫山净土不毁。明义不同故有变不变也。又有四句。一土净人净。如化佛将一菩萨来净土中也。二者土净人杂。如娑婆土净而会有五乘之众。三土杂人杂四土杂人净。此已如身子章明也 问将一菩萨及在树下居狮子座皆何所表耶 答世界悉檀法应如是同来影向。座以安身树以覆体。遣使问讯故将一侍者。若有所表者法身不二。故侍者唯一 问若尔下云地涌既有多众。应表法身是多不耶 答下方

明众多者显久已成佛。故所化众多也。树以立为义。今明开宝塔树立法身也。昔惧物起谤故不得显寿长远。今道缘既发故喜无畏。所以居树师子座也。问此品多宝三过发言。有何益耶。答初明塔涌。欲表非是孤坟有灵觉故发声也。次开塔竟复发声者。前虽发声犹未见形。恐前所发者非是佛声。故现形表口自发声。最后发声者。多宝不灭虽彰释迦不生未显。故携之并坐欲显释迦不生故复发声也。次论提婆达多品。有人疑此品都应非次第。或非佛说。今明不然。定是次第亦是佛说。晚见论云。为调达受记显如来无怨心。故当知是佛说也。次宝塔品后者密开本迹。有二种。一者就佛事而开本迹。即是宝塔现分身集也。二举例密开本迹。即此品是也。调达迹身恶而本非恶者。释迦迹示生灭本实不生灭也。又此经云开方便门示真实义。非但开一种方便门。通开一切方便门示一切真实义。从经初来至宝塔品明约善开方便门显真实义。今就恶明开方便门云真实义。一切三世十方佛菩萨不出善恶违顺二方便。如释迦等为善方便用。调达为恶方便用者。不言昔是方便。故方便门闭。今开是方便门故方便门开恶既是方便。善即是真实也。如此善恶皆欲引众生归善。故若违若顺皆顺也。又大品云有威仪非威仪。非威仪即变常合道。摄大乘论中明菩萨作。具足十恶五逆。问菩萨作十恶五逆为实作为变化作耶。答具二作也。一者化杀。如金刚神杀童子。二者实杀。如杀五百婆罗门。所以须实杀者。摄大乘论云。菩萨更无余方便度之。唯应有杀可以度之。故行杀等事也。又束此二方便归非善非恶不可示也。而能善能恶即妙法华用也。又以三种方便。一者凡夫方便。二者二乘方便。三者大乘方便。调达为重恶谓凡夫方便。富楼那等现声闻为二乘方便。释迦为佛方便。上来已开二方便门。今次开凡夫方便门故说此品。又发三迹。初发多宝灭迹明不灭。次发释迦生迹明不生。后发调达恶迹明非恶。又难曰。言释迦昔无常今无常。亦应调达昔恶今犹恶也。若昔说调达恶今发迹故明非恶者。释迦亦然矣。又昔记调达当成辟支佛。今开调达久为大行。则昔方便示小而实是大者。当知释迦实常示现无常耳。又说此品者为欲成叹经劝人弘宣故来。上品已明往古多宝佛自来俱共说法华。明福深功重劝人弘宣。今释迦复引调达为证。明调达过去世为我说法华经。故今得成佛。是故法华功用难思议。应须受持。提婆达多此言天热。提婆言天达多名热。初生之时天人心热。以其将造逆罪故。斛饭王之子阿难之兄。从所说之人为名。故以目品也。问昔明调达造三逆罪。其事云何。答释论云。佛初成道度结发梵志千人。后还本国。诸弟子虽得道迹而苦行。来久容色憔悴不光显。世尊父王即敕国中豪贵子等应尽资之身并令出家。调达于时入道而无信心。但欲学通不欲求佛道。得通已后遂便失之。求徒众佛不许之。于是遂造逆罪。初则破僧。以犯戒人不得破僧。故知前未犯余罪而前破僧破。僧已后次推岩厌佛。金刚神以杵掷石。石破伤佛大指出血。故次出佛身血。华色比丘尼得罗汉果见其伤佛指而呵责之。调达以拳打比丘尼。尼眼出血死。故次杀罗汉。具三逆罪。次第如是也。此中释调达造逆次第。与律中明不异也。论本迹义释寿量信解等品。问曰信解品云。长者居师子座眷属围绕。乃至脱珍御服著弊垢衣。此约何义明于本迹耶。答有人言严饰上服譬法身。著弊垢衣喻隐本垂迹。评曰今以四义推之非法身也。一者大士。入法身之境形不可以像测。心不可以智知。今明眷属宗待则形有方所。罗列宝物譬阐扬道教。既是言像之域知非法身。二者旧经师云。中止一城譬垂迹作佛不废家业化诸高行。若是法身斯言失矣。三者唤子不得远领方便品一乘化物不从。上既显迹今何犹领本。四者唤子不得近领譬喻求子不得。前既是门内长者今云何喻城外法身。以此详之义可知矣。复有人言长者处师子座喻寿量之本。著弊垢衣譬从本垂迹。评曰虽有新通犹滞故难。旧明中止一城既是应迹作佛。今处师子座云何乃喻寿量本耶。请更研辨之。求子不得而家业不废。家业不废正是迹身化物。非本地导缘。又此譬忍土成圣。不可遥指他方。又今明。即世垂应复非前世作佛。进退往论竟是何身。今所明者凡有三身。一法身二舍那身。三释迦身。其父先来求子不得。譬法身觅大机不得也。中止一城家业不废。譬舍那身初成道时。二乘大机虽复未热。而菩萨道缘已成故初登正觉化诸高行。如文广说之。宗亲侍卫乃至罗列宝物者。皆指华严为诸菩萨说大法也。脱珍御服著垢弊衣者。隐舍那之本示释迦迹化于二乘也。

此三身即是次第。前明法身。法身次垂舍那之迹化诸大行。舍那次示释迦之化引于二乘 问何以知有三身 答即以前推义可知也。又梵网云我今卢舍那方座莲华台谓舍那身。周匝千华上复现千释迦谓释迦身。必知有法身。此同信解品意也。又摄大乘论明三身。一法身二应身三化身。法身唯佛见。应身应菩萨。化身化二乘。与法华信解全同。又像法决疑经具明三身。上已引竟。亦同信解。又华严性起品譬如日出前照高山次及中下。如来出世前化菩萨。次化二乘。与信解相符。又大经日喻品明。日有三时冬日最短。喻二乘所见。春日处中譬大士所睹。夏日最长喻明唯佛睹佛其寿无量。亦有三身之义与前大同 问未开近显远。云何已领三身 答上三周佛已略开三身。三根声闻亦略领本迹。如释名中辨之。又法华之前已明本迹。如净名佛身无为无漏之说。小品去来无去来之文。但昔闻未悟。今因法华始知领解。故作此述。之如昔闻小品付财不悟。今因此教方复领解。又昔在华严座有类盲聋。今悟一乘方得净眼。故见舍那。又化菩萨名舍那。今成菩萨云何不见。又以理言之此等皆为权行。又是化人为欲调伏众生。显发密教恐实行之流闻后长远乖其本情。故豫领本迹二身。逆闻寿量故托领解密助阐扬。例如初品弥勒之疑文殊之决。明古佛说之于前释迦将敷之于后。逆杜疑谤之萌豫开一乘之旨。论寿量佛义 问信解品明三身者。寿量品论何等佛耶 答有人言是金刚心耳。犹未成佛但任持三昧故延之使长。为广度物也。故下文云。神通力如是于阿僧祇劫评曰经言久已成佛而言未成佛。公于我前违反我语。如来三诚恐时会惊疑。岂徒然哉。又昔尚明已登大觉。今言犹未成圣则昔胜今劣。岂可然 问若非后圣则应凝然常住。下云复倍上数犹是无常。故知应未成也。难曰若未常住则未度五百何故闻度五百而即信。明已成而未受。又难若度五百而未常。亦应未度五百即是常。若未度非常。则已度是常矣。又经言佛度五百。而言未度者。昔明佛度三百。亦应未度。若昔言广三百佛实度者。今亦应实度五百也。若顺经故遂度五百。则已免三相。何事非常。今所释者。寿量品亦具则三身。法华论云。王宫现生伽耶成佛名为化佛。久已成佛乃至复倍上数故名为报佛。如实知见三界之相。无有生死若退若出。明法身佛。但三身不同。若法华论明三身者。以佛性为法身。修行显佛性为报身。化众生义为化身。若摄大乘论所明。隐名如来藏。显名为法身。则此二皆名法身。就应身中自开为二。化菩萨名报身。化二乘名化身。或云化地上名报身。化地前名化身。地论法华论是菩提留支所出。摄大乘是真谛三藏所翻。此三部皆天亲之所述作。而明义有异者。或当译人不体其意。今欲融会者。众经及论或二身或三身或四身。今总束为四句。一合本合迹。如金光明但辨一本一迹也。故云佛真法身犹如虚空。应物现形如水中月。二开本开迹。如五凡夫论明有四佛。开本为二身。一法身二报身。法身即佛性。报身谓修因满显出佛性。开迹为二身。化菩萨名舍那。化二乘名释迦也。三开本合迹。如地论法华论所明。开本谓二身。谓佛性是法身。佛性显为报身。四开迹合本。如摄大乘论所明。合佛性及佛性显皆名法身。开迹为二。化菩萨名舍那。化二乘名释迦。此皆经论随义说之。悉不相违。众师不体其意故起诤论耳 问常无常云何 答亦四句。开本合迹即是开常合无常。合本开迹合常开无常。本迹俱开即常无常俱开。常有法报二身无常有应化两佛。本迹俱合即常无常俱合也 问经说云何 答华严梵网像法决疑大涅槃及法华信解品。此等诸文皆明法身常应化身无常。与摄大乘论同。法华寿量品可具二义。寿命无量劫久修业所得。此是报佛。即名常乐法身也。纯化菩萨名为舍那者。如化千世界微尘菩萨无有凡夫二乘。此可名舍那。无常身也。若化二乘及三乘杂众名释迦。化佛也。捡众经与诸论皆不相违也 问三身有几名耶 答经论列名不同。或法身舍那身释迦身。又名法身报身化身。又名法身应身化身。又名佛所见身菩萨所见身二乘凡夫所见身 问此等名字出何文耶 答初出梵网经。次出像法决疑金刚波若论。次出摄大乘论说。次出涅槃日喻品。三时短长之异如佛菩萨二乘所见不同。经说异名意犹一也 问何故但明三身。不多不小耶 答若就法华论明三身者。佛性隐显为二身。化他为化身。二身为自德。一身化他德。又约摄大乘论明三身义。员不得多小。法身为自德余二身化他德。化他中自有二。一者化菩萨身总名舍那身。二者化二乘身名释迦身。所化虽多不出大小也。又

化净土缘为舍那。化秽土缘为释迦。化处虽多净秽摄尽。又纯化菩萨为舍那。杂化三乘为释迦所化虽多不出斯二也。又华台世界为舍那。华叶国土为释迦。又本为舍那迹为释迦。能化虽多摄唯本迹。又酬因义名舍那。舍那名报佛。化物既名释迦。释迦化佛。又初成道为舍那。成道已后为释迦。问何故尔耶。答初成道时大缘已热堪受大化。故现舍那在前化之。小乘未热待后方化。又化时长为舍那化时短为释迦。问云何尔耶。答经师皆言华严是顿教。唯初成道说之故化时短也。后从鹿苑至双林皆是渐教。故渐教时长。今请难之。华严七处八会。初一会可言初成道说之。七会六处云何亦是初成道说耶。又第八会入法界品在祇洹说之。初成道时未有祇洹。亦无声闻。云何第八会在祇洹说之。又列五百声闻耶。今所明者。释迦化短舍那化长。可具五义。一者释迦化身住世八十。舍那报身寿命无量。二者释迦秽土劫火所烧。舍那净土三灾不毁。三者释迦但化杂缘。杂缘寿短。舍那纯化高行。高行寿长。四者释迦说教小。舍那说教多。五者释迦劫短。舍那劫长。如云忍土劫短弥勒劫长。此出华严文五事推之。则释迦化短舍那化长。以舍那化长故从初成道乃至释迦涅槃而舍那不灭。若尔岂但初成道说华严耶。此是不二二开二身不同。又随二缘故见两佛为异也。像法决疑。言或见我涅槃或见我为报佛为百千释迦之所围绕。则知释迦涅槃时舍那犹存也。问大经云。我初成道时已有菩萨曾问此义。当知初成道时即是释迦云何以长者喻舍那。答二佛有一义有异义。一义者如华严名号说。或名释迦或名舍那。两佛异义者如梵网本迹不同。又华严中二乘但见释迦不见舍那。又如像法决疑。明二佛为异也。问既具有一异义。何故偏以长者喻舍那耶。答已如前说。穷子所见著弊垢衣。正就隐本垂迹。故偏就二佛异义论之。若是一佛则失斯意也。问若以长者喻舍那者。付财之时见长者豪贵。二乘之人应见舍那不耶。答譬意不同不可一例。初就隐本显迹故分二佛之异。付财之时欲以大法密教二乘。不明本迹。不得为例。问付财长者不喻舍那譬何等佛耶。答还譬释迦。所以然者。本以菩萨所见名舍那。付财时二乘未悟。犹是释迦也。问若是释迦与著弊垢衣长者何异。答前譬释迦说小乘教。今譬释迦说大乘教是故异也。问何初成道时喻舍那。今喻释迦耶。答垂释迦迹有渐化之义。初说人天乘次说二乘后说大乘。若初成道具足说大法者名舍那。故初譬舍那后喻释迦也。问前云化二乘为释迦。化菩萨名舍那。若尔释迦不应化菩萨。何得波若已上至法华皆明化菩萨耶。答前云化二乘名释迦。化菩萨名舍那者。此一义耳。又杂化三乘为释迦。纯化菩萨名舍那。故无过也。问唯是一长者何故三种喻耶。初明长者豪贵等此喻舍那。次明长者著弊垢衣喻释迦偏化二乘后明长者付财喻说大乘法耶。答此三皆有其义。初明化菩萨故喻舍那。次偏明化二乘故喻小乘佛。付财之时正明说大乘义故喻大乘中释迦也。问大乘中释迦何故非舍那耶。答纯化菩萨为舍那耳。大乘佛有三乘杂众。复是对小明大故犹是释迦也。又示唯是一长者随缘所见。如唯一佛。或见舍那或见。为释迦或见二佛异。或见犹是一佛或见是应身或见为法身。二乘之人昔并未悟今方解了耳。是故此文或作二佛异譬或作同譬也。问前文明法身不说法。何故释论云法身亦说法耶。答释论明。法身者望华台舍那丈六释迦为法身耳。若望究竟法身犹属迹身。何以知然。经云隐名如来藏。显名法身。唯佛能见十地不睹。释论所明犹化菩萨。则菩萨见之故知属应身问法身佛何故不说法耶。答唯有二缘。一菩萨则报身化之。二声闻则应身化之。法身唯佛能见故不说法也。又法身名相斯绝岂有音声说法。说法之事皆是应身。问法身既不化物何为法身用。答法身为化物之本故有大用。又三身为二德。法身是自行德。余二是化物德。要具自德后能化物也。问依像法决疑及摄大乘论。何故法身不名报耶。答法身不生不灭本自有之如经言。隐名如来藏。显则名法身。法身岂修因所得耶。故知法身非报。今示行因得果果起酬因故名为报也。问化身亦修因得。何故非报耶。答通义亦然。但化身从报身起故非正酬因义。报身正酬因义故名报也。又化身既为化二乘。此身既劣非是胜报。故不名报身也。问报佛定是常为无常耶。答前已论之。今当更说。地论师云。报身是常。所以然者。法身即是本有佛性。报佛为修因所得。佛性显故名报身。即是始有。亦是性净方便净义。若据此明报身。报身是常者此不违法华论。地论金刚波若论等宜用之。若云舍那是报佛而言

舍那常者。五义不可。一者像法决疑经云。或见我报身为千万释迦之所围绕。则舍那为报身。既云为千万释迦围绕。岂是常身耶。二者菩萨戒经明。我今卢舍那方坐莲华台。周匝千华上复现千释迦。常无方所岂偏在华台。三者华严经盛明。舍那坐道场菩提树下成佛眷属围绕。云何是常身耶。四者法华经明。长者尊豪宗亲侍卫。然后脱珍御服著弊垢衣。示释迦形。云何长者实是常身。五摄大乘论化菩萨故示报身。化二乘故示化身。法身佛不化云何以化菩萨身为常身耶。问云何通耶。答有二种报佛。法华论明报佛是常。摄论及众经明报佛是无常。故不应偏用。问余二身但是无常。亦得是常耶。答义有通别。通而为论三身皆常。法身无始终不生灭故常。以有法身常化菩萨而无息时故应身亦常。化二乘亦无息时故化身亦常。但于此缘息彼缘不息故言灭而实不灭也。如华严云。譬如大火遍烧诸草。此处草尽故言火灭。彼处草不尽故言不灭也。问报身何故一化身则多。如舍那唯一释迦则多耶。答。通则例也。而今舍那唯一释迦则多者。略明三义。一者据本迹分之。舍那为本故不二。释迦是迹故不一。如菩萨戒经说也。二者欲显根本一义示唯有一道。故云一切无畏人一道出生死。所体之道既一。体道之人亦一。故唯一化主一国土一教门一菩萨众。根本为论唯有四种一也。如法华云十方佛土中唯有一乘法。即是一化主一土一教一缘也。但为众生不堪受道故开四异。以不堪道故作多道说之。或大小乘道或三乘道或四道。谓三乘道福乐道。或五乘道。以五道既不一故化主亦不一。故有多释迦多国土多教门多徒众。为此义故舍那唯一释迦则多也。三者舍那是报佛。报则不二。所以然者。示因有差别果无差别。因有差别故有十信乃至等觉五十一位不同。示果无差别唯得舍那。故报佛不二也。又唯有一道行一道故唯一。报佛不二也。化则从缘不定。故有多释迦。问为横论三身为竖论三身耶。答具二义。一者横论以法身为本。应彼二缘故有二身。二者竖论即是传。望从法身垂舍那之迹。次从舍那之本复起释迦之应。如梵网云我今卢舍那示现千释迦。亦如法华脱珍御服著弊垢衣也。问经有种种说。或言虚空法身。或言实相法身。或言感应法身。或言法性生身。或言功德法身。有何等异耶。答言其大网则弥纶太虚故言虚空法身。语其妙则无相无为。故云实相法身。辨其能应则无感不形。故云感应法身。说其生则本之法性。故云法性生身。明其体则众德所成。故云功德法身。约其义异故有众名不同。考而论之一法身也。问从法性生故名法性生身者。释论云二乘人及法身菩萨亦是法性生身。与佛何异耶。答佛照穷法性故名真法性生身。菩萨二乘随分受秤也。问直就佛法性身中自得论真应不耶。答得也。妙穷法性即是法身。若隐法性身菩萨所见。如前引释论法身佛者。此是法性身中应身也。次明本迹四句。遍通众经异说。一者开而不合。开本迹二身。法身无生灭。应身有生灭。法身寿无量。应身寿有量也。二者合而不开。昔说此身近成。今说此身久成。同指一身更无有二。又昔指久为近。今指近为久。更无有二也。问云何是指近为久耶。答涌出云。我于伽耶城尔乃化度之。岂非则近指伽耶以为久远。既指伽耶为久。亦指久为伽耶。生公正用此意云。极决彼长寿则伽耶是也。伽耶是者非复伽耶。伽耶既非彼长何独是乎。欲显不长不短长短斯亡。然后久近适化也。又大经迦叶频难。现见此身无常。如来还答此身是常。又云吾今此身即是法身。非血肉之所成立。净名云。佛身者即法身也。如此等经皆是合而不开。三者亦合亦开。明法身无生灭迹身有生灭。岂非开二身耶。即生者不生。不生者生。多宝释迦即是其事。岂非合耶。四者本迹是因缘义。不可一故不合。不可异故不开也。问何故明四句耶。答如来法身言辞寂灭。为欲出处众生故开本迹二身。所以有第一句。而众生闻说二。多依起二见。谓法身自无生灭。应身自是生灭。欲泯其二见故云。只生者不生。不生者何处别有二身耶。故有第二句也。或者闻二身不二便作一解。一则不得二。闻二便作二解。二则不得一。为破此碍心故明虽一而二。虽二而一。一不碍二。二不碍一。故有第三亦开亦合句也。迷情复谓舍定一定二。便取亦一亦二。今欲双斥两病。故明因缘本迹不可一异。由本有迹由迹有本。非本无以垂迹。非迹无以显本。故说第四非开非合不一不二义也。问开此四句意何所在耶。答欲令因四悟不四之身耳。次论近远开覆义。问为是破近明远。为是开近显远。为是覆近开远。为是废近立远耶。答具四义。一

者破近明远。故文云一切世间天人阿修罗皆谓。释迦始成正觉。然我成佛甚大久远。此破近明寿远也。二开近显远。明开方便门显真实义。昔明近远是方便。今明远是实说。此二皆佛方便非众生横执也。三者覆近开远。如二鸟双游不相舍离。但昔覆远以开近。今则覆近开远也。四者废近立远。如废三立一也。问四义之中初一是缘迷。后三明佛教。昔自说近云何言缘。谓佛近耶。答以是义故文中明秘密神通之力。昔日说近而密为开远。言虽在近昔在于远。乃至今日言虽在远意为开不近不远无始无终。而惑者闻近遂守近不能悟远。乃至闻远不能悟不远不近。故名迷也。又虽闻非近非远不能悟近远双游。皆失佛旨也。又昔说近者此是因缘远近。义近远无碍。昔以远为近。今以近为远。以不远近为近远。近远为不近远。如来是无碍之人。故有无碍之身无碍之说。以众生乖道不能有无碍之悟。故皆失佛旨。又如来非近非远。昔能结为近用。乃至非远非近。今结为远用。昔结以为近用。故此近于佛。欲开非近非远而众生执近乃覆非近非远也。近义既尔远义亦然。若能悟如此近远义者。方识一化始终意也。问开近显远开无常显常。开短显长何异。答有人言开无常显常。但在涅槃余二通两教。今明三事互通。但开近显远明久已成佛。开无常显常者。此通久近。何以知之。证常有二种。一者久已证常。二今始证常。是故通也。开短显长此复通上二义也。次论三世义旧云寿量品正明三世益物。既是三世益物。故皆是无常。评曰今品但明三世益物。未究此章之美。下文亦无多人得道。今依法华论具明三身。可有三义。一者法身无始终即是无三世义。二者修因得果以为报佛。此有始无终义。以修因满初证法身故名为始。证法身已后无复生灭。所以无终。三化身有始有终。就化身中自开二身。化菩萨名舍那。如化千世界麻数菩萨。无凡夫二乘等众是也。次化二乘名释迦。如生王宫伽耶成佛是。也亦如信解品菩萨所见二乘所睹两身不同也。问法身无始终化身有始终。此义易明。云何报身有始无终。无终云何有始耶。答此经云。寿命无量劫久修业所得。则知初发菩提心。中修菩萨行。后得法身。故知有始。既证法身无复生灭。故无有终。此须解大经纯陀难及佛举本有今无偈释之。方见此义意耳。若就此中释之于文义为繁。问此中有三世益物义不耶。答从初证法身已来。垂迹化物竟王宫之前名过去世。托生王宫乃至双林灭度谓现在世。自尔已后为未来世。此皆是迹身有三世。本身无三世义由来。但明有三世唯明成迹身。三身之中但得其一。问明报身何故言复倍上数耶。答初证法身已不可知。证法身已复倍上数者此明不可知。不可知如华严不可说不可说。此显无复有终义耳。问本迹义中云。逸多不见其始。补处不测其终。此明无始终。今何言有始无终耶。答前就法身义释之。以因位之人不知其始终。故是无始终。所以是法身常义。今据报身故有始无终。又初证法身二义。一初证义故有始。二者同法身义者故无始无终也。又此是以报身显法身。初得报身因位人尚不见其始终。况法身而可知耶。问作此释者应是地论及旧义耳。答法华论有此文不应违也。但今读论与旧意不同。旧义但如前释之。今所明者义起有由。正为二乘人谓释迦王宫始生双林终灭。如大经云。是名二乘邪曲之见。今为破此病故云。久已成佛非始伽耶。复倍上数非终双树。为破始终故言无始终耳。然如来岂是始终无始终等四句可取耶。问等是破始终明无始终。何故无终则长而言复倍。无始则短但云补处不知答。斯言亦有深旨二义之中正取无终。所以然者证常有二。一者久证二者始证。此二但得明常。唯无终义是常。有终义非常。正取无终显常。斥二乘无常。故言复倍。所以无终则长无始则短也。若法身无始无终此义无长短也。但自摄岭相传有二河之说。一者菩萨在佛性河中行。二者佛在佛河中行。菩萨在佛性河中行者。此欲显三世无三世义。所以然者。菩萨犹是无常未免三世之法。故就三世中修行。欲显中道佛性非三世法。是故菩萨三世欲显无三世义也。如来已离三世法。今作三世者此是无三世。为众生故作三世方便。故佛河中明无三世义也。今此中明三世益物者。皆是佛河中行无三世三世益物。过去则不灭而灭。现在不生而生。未来不至而至。既不灭而灭。虽灭不灭。不生而生虽生不起。如此三世宛然而无起。无三世三世即是三世无三世。然无三世三世岂是三世。三世无三世岂是无三世。故非三世非无三世而三世无三世。虽三世无三世而非三世无三世。所以如来之身不可思议绝凡夫二



乘境界也。次据论三世无碍义。三不一一不三。不三不一得为三一。故华严经云。现在为过去过去为现在。过去名现在过去。现在名过去现在。未来名现在未来。故三世皆是因缘。以过去是现在过去过去得为现在。以现在是过去现在现在得为过去。未来亦尔。又三世得为一世一世得为三世。此是一三名为三一。三一得为不三一。如现在现在为未来。未来为现在。又云过去劫摄现在劫。现在劫摄未来劫。长劫摄短劫。短劫摄长劫。有佛劫摄无佛劫。无佛劫摄有佛劫。乃至一劫摄一切劫。一切劫摄一劫。以有因缘无碍故得如此也。若有定性何犹能尔。即此经说灭为不灭不灭为灭。不生为生为生不生。故多宝灭而不灭。并释迦生而不生。此皆三世自在无碍之义也。问一世云何得是三世。三世云何得是一世。三世时节相碍云何得尔耶。答华严云。无量劫一念一念无量劫。无来无积聚而现诸劫事。以法无定性故。菩萨得诸法实相所以能如此也。问此犹未明请示其相。答无量劫亦是正道。一念亦是正道。正道既不异。无量劫一念岂异哉。复何失一念无量劫。亦非无量劫聚来。一念亦尔。无量劫一念事恒不失也。肇云如动而静似去来相。可以神会不可以事求也。次论三根义。问何故明三根义耶。答能化之佛有三世益物。所化众生有于三根。故文云其人多诸子息。若十二乃至百数。问此三根与譬喻品三根何异。答彼明三乘为三根。此中直取利钝判三根。何以知然。文云诸子之中有失心者则是钝根。不失心者即是利根。问约何物论利钝耶。答就三世分者。若过去久习无所得观。观强而烦恼弱者。于过去值释迦得了悟名为上根。二者于过去习无所得观。观弱而烦恼小强。故值恶知识流浪五趣。乃至渐习善根。今日释迦出世从初生至闻说法华皆得领悟名为中根也。若过去习善弱而烦恼强。亦流浪五趣。然后稍习善根感释迦出世。从初生乃至法华历闻诸教不悟。至涅槃唱灭方得悟解。如此之人名下根也。然譬喻但明后之二人。就前法说中明过去久已成佛。导利众生如千世界涌出菩萨等。皆是释迦过去化得之名上根人也。问何故从初生至法华悟为中根。至涅槃解复为下根人耶。答初成道时开一为三。至法华之前求子犹未得。从法华始会三归一觅子始得。故一化之终尽在法华。故有无量世界尘数人皆得悟道。所以至此结束为一根也。于法华中复未得了悟。如来更复唱灭至涅槃方得领解。故名为下根人义也。问三世益物化三根人不耶。答过去益物上根人。现在益物为中下根人。三根众生于二世皆领悟也。所以文中正明二世益物。不正明未来益物者。为化三根人尽也。若未来益物者更余缘耳。次论净土义。问经云余众生见烧尽吾净土不毁。是何净土耶。答罗什云是异质同处义。净秽二质同在一处。谓秽在净处净在秽处故云同在一处。问何由得尔耶。答净秽粗妙不同故不相碍。如首真天子身不碍于地。又如无间地狱虽百千共处亦不为妨。又如提胡不碍粗器。况净秽二质而相妨耶。故烧秽不烧净。如欲界火不能烧净居天身。况净土耶。问既有净土何故无有净火能烧耶。答秽土有三灾净土无三灾也。问秽土为三灾所烧可是无常。净土既无三灾云何得坏耶。答第四禅勉三灾而有始起终灭。故无常。复有念念无常。净土亦具斯二也。问秽土有劫数净土亦然。何故不同有三灾耶。答劫直是时节。名三灾。必为过患故秽土。有净土无。如五浊例也。生法师释净土不毁云。夫佛之不在者良以众生秽恶故也。以秽故不在无秽必在。无秽故寄七宝以明之者。明无土砂之秽耳。虽有宝土之净比于无形亦何异秽质耶。以理论之乃是无土义。既寄土言无故云净土。无土之净岂非法身所托。至于秽土被烧者自众生罪报。亦何伤于无不净乎。是以众生见烧。净土不毁也。评曰佛或开三身。或名为本迹二身。以身例土亦有三土及与二土。法身栖中道第一义土。如瓔珞所辨。又如仁王云三贤十圣住果报。唯佛一人居净土。又摄大乘论明。真如即是佛所住土也。晚见法华论亦明真如常住为土也。二舍那报身化诸菩萨处于净土。故有四净化。主净国土净徒众净教门净。此四皆由菩萨心器净故有此四净。故舍那化菩萨也。三者释迦化二乘即是秽土。谓二乘人天心器不净。故感四种不净也。若合三身为本迹二身者。法身托本土余二托迹土也。若然者什公以土沙为秽。宝玉为净。明异质同处者此是迹身净土耳。生公著七珍论此是法身无净土论。今请评之。若言法身不托土沙之秽。复不在宝玉之净。故云无土者如前所判也。若取法身栖形实相中道之法。亦无此土者是义不然。详生公意但是无宝玉之土

也。非无中道之土也。若尔生公得法身土则失迹土。什公得于迹土失于本土。若二师各明一义者无所失。以今文具明三身。则具明三。土以昔未开三身今始开之。三土亦然也。问经云一质异见。是何物一质。耶如人见水如鬼见火。此为是水质而见火。火质而见水。为非水非火而见水火耶。答净名华严初已广明此义难解。今略决之。但一质多种。今具详之。若以一实相为一质。以失实相故有六道异见。如大经云。是一味药随其流处有六种差别。则其事也。如人见水则有三尘。知见于火但有色触。皆是倒心所感。故成水火二见也。如人见恒河为水。鬼见为火。净秽亦尔。皆是众生二业不同故有二见。实无如此净秽也。问此得是一中道土质净秽二缘故见二不耶。答是矣。亦名为土亦名实相也。二者就迹中论一质二见者。身子见释迦土秽。梵王见释迦土净。身子见为人土。梵王见为天土。而释迦净土非如此人天土。故释迦土如宝庄严土。而人天缘自见人天二土。故名一质二见也。问身子自见秽。梵王自见净。何开一质二见。答经说身子白云我见释迦土秽。梵王云我见释迦土净。佛复云我此土净而汝不见。三种皆云释迦土。故知二缘见释迦土是天人土。而释迦土非天人土也。三者云一质二见者。于一净质见秽。于秽质见净。故云一质二见也。问前明一质二见可然。后于净质见秽。秽被烧净烧不耶。答以恶业故于净见秽。而净实非秽。恶业故见不净者而烧。而净实不烧也。问净质坏者秽亦坏不耶。答秽随坏也。何以知然。净质属净业所起。于净寄见秽耳。以净坏故则秽缘无所见。如鬼本于恒河水见火。恒河水竭鬼则不见火也。问于秽质见净复云何耶。答例此可知也。问像法决疑经云。或见此土为土沙。或见此土为七宝。或见纯黄金等。此土定是何物质耶。答此是随业所见。可得是异质同处。此明报土也。又得是明应土义。根缘应见秽。以得悟示之以秽。乃至净等亦尔。故不相碍也。

次论净秽土教门义。凡有四句。一者前说一后说三。如舍那前为菩萨说一乘竟。后隐舍那之本垂释迦之迹说于三乘。如长者脱珍御服著弊垢衣也。二者前说三乘后明一乘。即是释迦前说三后明一。明一此即是隐释迦之教显舍那之教。息释迦之迹显舍那之本。此二句要相成。初明以本垂迹。次明以迹显本。初脱珍御服著垢弊衣。次脱垢弊衣著珍御服也。三者始终常说一乘。如释论云七宝世界纯诸菩萨。乃至不闻二乘名字。四者但说二乘不说大乘。如释论云黄金世界纯罗汉白银土皆求缘觉也。问经文云。世尊法久后要当说真实纯罗汉皆辟支佛。此中云何得说一乘。答不必一期出世要前说三后说一乘。但诸佛久后必说真实。以无有毕竟住二乘永不作佛故也。复有四句。一者但说一乘不说三乘。二但说三乘不说一乘。三者亦说三亦说一。即释迦教。初三后一是也。四不说三不说一。如无言世界不说三一也。又有四句。一者土净而乘一。如七宝世界但化菩萨。二土秽乘三。如五浊刹。三土净乘三。如身子成佛及中下根人净土成佛有三乘教。四土秽乘一。未见别文。阿输闍国七岁已上皆学大乘亦其事也。次明四句。一者为三缘说三乘。二为一缘说一乘。此事易明。三为三缘说一。可具二义。一者本是三乘缘会归一乘。二者命三乘缘说于大法。四者为一乘缘说三乘。令一乘缘识三。是权知一为实。如胜鬘。七岁为学大乘者说三乘。二者为一乘缘说三。令传化余三乘缘也。缘悟复有四句。闻一悟一。闻三悟三。闻三悟一。闻一悟三。前已说之也。

法华玄论卷第九

法华玄论卷第十

胡吉藏撰论分别功德品生数义

问曰经言八生乃至一生。据何义此说。答注经云。体寿量之深玄。神凝绝崖之境。岂感生数差别不同。由强心不一发机处异。故此品位不同以示学人耳。色想既虚灭定可修。入解心开然后乃

会。故言八生也。四生者四等意发因此而悟故言四生。三生者居宗化物必资三达故云三生。二生者空有两冥法门不二故曰二生。一生者微妙之根尽乎一极故曰一生也。评曰寿量虽绝形言悟者必有明珠。既许十地阶渐。何妨以生升降。经既诚言不应曲释。窃谓不尔后当具陈。光宅云此中约惑品论之。以无明住地惑分九品。能为九生作因。从七地至金刚为五位。一七地。二八地。三九地。四十地。五金刚。于前四位所治各开为二品。金刚为一品。合成九品。一品为一生则是九生。若居六地之前望金刚位具余九生。今住六地闻经得入七地以断其一。但余八品。故云余八生当得菩提。亦应次此至七六五生。但今对上八数而取其半。故云四生。如是次第除损称一生。三二一皆遂四天下数而除之。故云四生乃至一生。故下偈颂中复有四三二。如是四天下微尘数菩萨随数生成佛即此义也。十地中忍余金刚是一生当得。则四生者是八地终入九地。准向品可知。评曰今请详断惑之法。何故七八九十此之四地各断二品惑。金刚独断一品惑耶。寻经论明地断惑。未见此法亦非所用也。印师释。十二位中初三种是从初地通至七地。旋陀罗尼是八地。转不退轮为九地。转清净法轮为十地。又其八生者从初地至六地。其四生者是七地终心。三生是八地。二生为九地。一生为十地。亦约惑以明生数。谓四住地惑名为四生。习气为第五生。三无知即三品为三生。都是八分为八生。故对其次第位如向叙也。评曰印师释则是二周明十地得益义从初三位至清净法轮此一周明十地得益也。从八生至一生复一周明十地得益。但前据所得后约所离。故有两周而意无异。今谓于文为繁。所以然者。十地得益既无异。但列一便足。何繁再陈耶。譬如已说小乘得法眼净为一位。后说远尘离垢复为一位者。义则繁矣。有人言。初发心即是外凡。十信菩萨铁轮之位此从外凡闻经入十信。次从十信闻经进入十住。十住即是无生法。忍故云入理三昧名为住。生功德名为地。次十住闻经进入十行十行闻十方佛说一切教能持。即是闻持陀罗尼。十行闻经进至十回向。乐说之辨。回向者能回事向道。次从十回向进入初地。入初地故能无碍。以无碍行故百法明门旋转名旋陀罗尼。次不退是二地。清净为一地。八生为四地。此中言生者了法实相无生。故能发生。此即是正观开发故名生耳。非是身数得佛近远故名生也。问既言正观开发名生。云何有生数耶。此望佛地正观犹有八过。开发生故云八生也。四生者从四地起至八地。三生者九地。二生者十地。一生者等觉地。此中得悟不定。故从四地至八地不必一一次第也。评曰此释似次第。但未详此意。何故初三地不言生。从四地去而言生耶。若从真观开发为生者。则始于初地终竟法云皆应尔也。又经论幸有生数之说文。何不依耶。今捡经论有二种生。净名经云一生得菩提。释论明三生菩提。此据应身成佛生数多少之义。如弥勒亦是三生。亦是一生。三生者即是人间。次生天上。后下生作佛。一生者据最后生。或云取生天为一生。下生作佛乃示佛身耳。次云生者仁王经云。三十生功德地地三生。初见此说谓。是疑经不足为证。后见地论云。一一地皆有入住满三分。又见摄大乘论亦同地论说也。又云一地三僧祇劫。入分一僧祇劫。住满亦尔。以此推之则地地中有三生也。但前据应身后说实行。今用此文以通上说者。若就应身成佛而言八生者。即八过受生。乃至一生而得菩提。如弥勒一生得佛也。次据实行通者。十地既有三十生。今言八生得佛者。则二十二生已满。唯余八生。此人已是八地入分。乃至一生者此是十地住分。余有满分一生在耳。故仁王解。十地菩萨云二十九生永已度也。问至十地满则犹是十地。云何言便得佛。答十地满坐道场故得成佛也。

问据后义云何断惑耶。答摄大乘论云。地地中上中下三品惑。即以入住满三分治之。故名断也。问摄大乘论既言。一地经三僧祇劫行行。云何一闻经从八生即至四生耶。答彼论明地地三僧祇劫。此据其极久者耳。复有超生义则不定。如释迦之超弥勒等也。又此经但明八生得佛乃至四生得佛耳。不云何从八生经得至四生也。问请示其相云何。答一僧祇劫修行方得入分者。今闻经力故或可减一僧祇劫。其义不定可以意知也。问就生义通何得从八生乃至四生耶。答如本是八生人应得菩提。今闻经力故超四生便得佛。如释迦之超弥勒义。例可知也。问弥勒一生得佛。既是十地位者。

八生得佛复是何位人耶 答亦是十地 但十地去佛犹远。其中劫数犹长。可得有八生。如摄大乘论说。但闻经力故则超于劫数速至佛耳。晚见法华论云。八生一生得菩提者此说初地。为菩提者此八生得入初地。乃至一生得入初地。初地离分段故云菩提。非佛菩提也

论得道多少义 问自鹿园已上双树已还未有得道。如法华之会何故尔耶请为宣释答略就二义明之。一者此经明三引义。一化始终唯有三引。至于法华三引究竟。一者鹿园已后法华之前。引九十六种外道及余一切在家众生。皆入五乘之教谓引邪归正。二者引五乘之异同归一乘。即是法华初段。三者引一乘之因入如来法身果。谓第二段。此三引摄一切教。以是义故豫是应悟之徒皆于此经得道也 问此之三引引何等人耶 答皆是宿世曾经稟教。但释迦见其道缘应热。为之出世。所以初之一引邪归正。乃至最后引因得果。故有八生乃至证佛者也 问三引为一一人耶三人耶 答具有二义。言一人者宿世曾经稟教。但失父流浪生死。或在家而爱五欲。或堕外道而起诸见。为拔爱见故引邪归五乘。二者虽于生死中不起爱见。而于五乘复起爱见。为拔五乘中爱见故说乘因。此遂得信悟发菩提心名为因位也。信心已成次为说果德。有无方大用令其历位修因求此果德。是故第三引因归果也。此人于三引中破三种烦恼。故初引破生死中烦恼。第二破涅槃中烦恼。又初引破邪法中烦恼。次引破正法中烦恼。又初凡夫烦恼。次破二乘烦恼。又初引破有见。次破空见。如是等皆是破二边烦恼。然后得中道正信。发菩提心。第三引广说如来寂然法身无方妙用。破其中道微细烦恼。今从十信入十住。从十住入十行。从十行入十回向。从十回向入十地。乃至八生一生得佛。皆是破中道烦恼除一乘之惑也。此皆是约三乘人始终。故开此三引。次引菩萨者。法华之前已发心求佛。闻第二会三归一无复二乘。则求佛之心坚固。所以云菩萨闻是法疑网皆已除。闻第三引历位登升取无上道也。此约始行菩萨有此三也。次明于法华之前已得悟无生者。受记作佛如前云。有佛子心净。乃至我记如是人来世得作佛。闻法华二引更复进行。故有得闻持乐说乃至八生一生。此略举三人以示大要。不可曲尽也。以此经具明三引故得道多也。二者诸佛化物唯有二门。一形二教。各二。一者方便二者真实。昔未开二方便显二真实。故得道少。今开两权显于两实。故得道者皆在法华 问曰得道要是见空。云何闻说寿量而得道耶 答以此责执。无常佛者辞理俱屈。明佛犹是无常。云何见无常而得道耶。又无常犹未了义。云何闻未了义而得已了之解耶。又是无常尚不能令凡夫欣慕二乘改执。岂能令菩萨速证菩提。又佛若是无常者。已信一乘则退起三执。复何犹进得菩提。是故不应得道者。多今所明者此经称为妙法莲华。妙法者是即法身。未曾常与无常。言穷虑绝。且为众生故长短适缘。虽示长短而不动法身。虽不动法身而长短化物。是以经云。善哉世尊。不动真际为诸法立处。如此本迹无有障碍。不可思议。但果地有本迹二身。因中名权实二慧。如来既说两身。菩萨便悟二慧。是以时会皆得道也 问云何得无生乃至发菩提心耶 答文已明之。今示一势。既说。寂灭之身故闻者不复生心动念。故名无生忍。本虽垂迹实无所垂。虽无所垂而无所不垂。时会即同。虽闻而无所闻。虽无所闻而无所不闻。故名闻持陀罗尼。昔日示短今日现长皆是适缘。故名乐说。短长自在故名无碍。为物陈之称为辩才。时会得于此悟名乐说无碍辩才。昔指长为短今指短为长。即以长短为非长短。非长短为长短。纵任循环自在无碍。菩萨随分得悟名旋陀罗尼。如此之身纵任自在不可破坏。菩萨随分得解名不退轮也。此身出一切凡夫二乘菩萨之上毕竟清净。菩萨随分悟解名清净轮。为如此身发心求佛名菩提心也

次随喜义 问随喜有几种耶 答随喜有二种。一通随喜谓若见若闻若觉若知他所作福。皆随而欢喜谓通随喜。二者别随喜者。且据闻法华经随而欢喜。故名别随喜。论大小随喜 问大小乘随喜有何异 答随喜正是菩萨法门。故菩萨五悔中有随喜义。但小乘随分有之耳。又小乘明喜义局唯随喜三世佛及弟子善根耳。无有随喜十方三世佛也。大乘明随喜三世十方佛及弟子善根故广也。又小乘但有随喜迹身功德。不知法身常恒。故无随喜法身功德也。又小乘随喜功德不回向萨婆若。大乘

用随喜功德趣一切智也。又小乘随喜是有漏心。非是理中观行。大乘随喜通漏无漏。始行人随喜是有漏。深行随喜即是波若正观。无得无依。故是无漏。又小乘随喜生身菩萨功德。无有随喜法身功德。以小乘法中不说菩萨得法身。故论自他随喜 问随喜是自行。化他门 答正是化他门。所以然者。菩萨本为教化众生令作福德。而众生能作者菩萨欢喜。故是化他门。若自欲除嫉妒烦恼求福德故起随喜。是自行门也

论二经随喜 问法华明随喜与大品明随喜何异 答大品正说无得随喜。随喜即是波若。故论主云。佛欲令须菩提就随喜门说波若。故明随喜 问云何就随喜说波若耶 答知能随喜之心。及所随喜之福无得无依。不能不所。非二非不二。如此欢喜心即是波若。又以波若心随喜故随喜即是波若 问前境福德为所。菩萨之心为能。有此能所可名随喜。今云不能不所云何名随喜 答论主云此中应用波若及偈和。以波若故知能所未曾能所。以偈和故虽未曾能所而能所宛然。能所不动无能所。无能所不动能所而不失能所。无能所如镜中像非像非不像。欲言其像像非真有。欲言非像事像既形。非二非不二亦尔。以波若故非二。方便力故非不二。故言非二非不二也 问法华明随喜云何耶 答波若但取无所得随喜。法华通明得无得随喜。何以知之。直明一因一果能信受不逆。即是随喜。不开得无得二也 问大品何故开得无得。而法华不开耶 答波若为破有得住著。故明无得随喜。有所得不动不出不能至佛。故非波若也。法华合取者。此叙诸佛出世大意。说一切教皆为开一正道。故低头举手之善皆入一乘也。又五乘人谓四乘善根不作佛。佛乘善根方作佛。为破此病故明一切善皆作佛也 问若一切善法作佛者。一切善皆能动出耶 答一切善亦能动出。所以然者。由有所得善相资故然后生无所得善。有所得善是无所得远缘。以此言之亦有动出之义也 问若尔与大品相违 答波若明不动不出者。但取近缘不取远缘。何以知之。动为顺忍出为无生忍。有所得非此二忍耳。亦得是二忍之前远缘也 问二经得相成不 答正相成也。大品虽明无所得善。要须藉有得为远缘。法华虽明得无得皆入一乘。若欲出三界至佛道。要须无得也。又大品虽用无所得。要须识三乘是权一乘为实。故求佛之心乃得坚固。法华虽知一乘为实三乘为权。要须破有所得心。学无所得观。方能动出以成佛道也 问所随喜福能随喜心云何同异 答凡有四句。一所随喜福劣。能随喜心胜。如二乘有所得人作福。菩萨无所得心随喜也。二所随喜福胜。能随喜心劣。如诸佛菩萨所作福有得人随喜之。三者俱胜。同是无得。四者俱劣。同是有得。若随喜法华者则法华唯胜不劣。能随喜通胜劣。随人位行深浅而随喜也

论同异 问随喜与四等喜。·七觉中喜。·五受喜。·四禅喜何异 答四等中喜谓庆前人脱苦得乐。随喜门通随一切圣凡所作功德而喜。此义不同。但四等要是定心。今通定散。又四等中喜但据脱苦果故喜。今通随喜因果也。七觉中喜是无漏随喜门。通漏无漏禅杖中喜是定心。但是喜受。今通也。五受中喜是果报。今是因门。彼是自悦今是庆他。彼是无记今是善法也 问前人自作福今随喜之。有何益耶 答释论云。如人卖香有人买香。复有人在边亦得闻香。随喜亦尔。不动身口亦得福也

论惑障 问随喜破何等惑 答直言随喜正破嫉妒。若法华明随喜亦破嫉妒。又破不信一乘寿量义也。波若中随喜即是波若。此破有所得心也六千功德义 有人言一切善法不出十善。始自不杀及不邪见。持一不杀戒以不盗等九事庄严之。则一一善皆具十善。十善便成百善。此百善有自行化他赞叹随喜。故成四百。将此四百配五种法师。五种法师各有四百。合成二千善。此二千善各有上中下三品。便成六千。但三根用强故有千二百。三根用弱故有八百也 评曰此释意具五种法师乃具六千耳。一一法师无六千也。而经云。若读诵乃至书写者。不必要具五师方有六千。能读能解如说修行亦得六千。但此义难明未可专释也。注经云。始乎十善一善具十善即成百善。复约自行化他叹人

美法即成四百。各有三品成千二百。眼等三根助道用弱。但得中下二品故唯八百。意等三根于通化用强。具于三品。故得千二百也。评曰注意不必具五法师。则勉前妨也。有人言。例如百福庄严。百福者就十善之中有行十止十。合成二十。各有五品如大经云。下。中。上。上中。上上。故成百善名为百福。今亦尔。十善为十。约自行化他叹人美法故成四十。约五法师故成二百。行善二百止善亦二百。故成四百。止行各有五品。故成二千。约三业明之。一业二千故成六千。既有六根应一根各一千便成六千。但用有强弱故有千二百及八百耳。有人言。如上法师品中三事。慈悲心为室。柔和忍辱为衣。诸法空为座。此三事各有二千。故成六千。如以慈悲心行十善。一善还以十善庄严。故成百善。自行化他等四故成四百。约五种法师便成二千。慈悲心既尔。忍辱与空亦然。故成六千。有人言。依仁王经明十信菩萨。一一信具十成百。自行化他等四有四百。约五法师成二千。据上慈悲等三事为六千也。问何故不六根功德等耶。答如前云。三根用强三根用弱。故多少不同。三根用强者意根为五法师之本故强。舌亦具五法师。由舌故能读能说。又由他舌故能授之令得受持书写。故备五法师矣。问眼耳云何强弱。答生盲之人不得书读二事。而能诵说受持乃至得道。生聋之人不可示语都无五种法师。故耳强眼弱也。问身等三根有何功德而得八百。答互相资持故余根得用即是功德。问何位行菩萨得六千功德耶。答下云未得无漏法性身。而有此功德用。当知是八地以下人也。有人言。十信菩萨有此用也。法华论云是地前人也。问云何名六根净耶。答如文所明。有此胜用故名为净。又此经明权实二智真应两身。皆是无碍之法。菩萨悟无碍之法。故今得无碍。故名六根净也。问云何权实真应无碍。答如前说。长为短用。短为长用。长短为非长短用。非长短为长短用。此是如来究竟自在无碍之身。即有究竟自在无方之大用。始行之人得分此悟。故六根自在也。问诸部皆云。香到鼻方知。云何此经言遥闻香耶。答有人言。道理则到根方知。今假经力则遥闻也。问若道理色可见声可闻。今假经力则应闻色见声耶。若色不可闻声不可见者。到者不可遥闻。遥者不可到知也。答明中色定可见。闇中色不可见者。何故人眼昼则见夜不见。穴鸟夜见而昼不见乎。若言眼有光故夜能见者。昼何不见耶。又如弱水不升毛而升铁。金刚破余物而水银所坏。谁定强弱耶。故知诸法无有定性随意而转。到不到亦然也。又今约事释者。菩萨分得二智。以实智故知六根六尘空无所有。如华严中明眼入三昧耳。出正受观眼无生。无自性说空寂灭无所。有以权智故有六根之用。约权智能知香义。故说鼻遥闻香也。非鼻根能遥闻。余亦例然也。论观音与妙音菩萨同异。问观音妙音弘经何异。答有同有异。同者并以神通应感弘道利人也。又同明菩萨位行门。以菩萨为佛事也。又同就人门说法华也。同是他方大士。来影向释迦共利物弘道也。所言异者略明十一义。一者名题不同。妙音但有人名。观音人法两举也。妙音从能受名。观音能所合目。观是能观之智。世音为所观之境也。又妙音以德益物。观音用名为佛事。妙音品不释妙音之名。观音品辨观音之号也。二者所对人异。说妙音对华德文殊。说观音对无尽意持地也。三者来义有异。妙音东土而来。观音西方而至。妙音被召而方至臻。观音不召而来。妙音有来有去。观音不明来去。妙音则后集。观音则前来也。四者语默异。妙音则语谓圣说法。观音默谓圣默然。五者动静异。妙音现神通。谓不动动方便。观音不现神通。动不动善巧。六者因果异。妙音品明其往因说现所得果。观音但明现德不说往因。七者略广异。妙音现身说法则广。故有六道之身。观音则略。故无地狱饿鬼之身也。八者有无异。说妙音无柝量。说观音则有柝量。说妙音无供养。说观音则有供养。九者利益异。说妙音则利益多。故他方此土得益。说观音但利益此土。说妙音利益则深。故有得法华三昧及无生忍。说观音利益则浅。但云发菩提心。十者妙音不明绍尊。观音叙其补处。十一者不明妙音已成正觉。观音则是往古如来。

论观音普门义。就观音略有二十条义。一者人法一双。二者本迹一双。三者三轮一双。四者名德一双。五者内外一双。六者智慧功德一双。七者智断一双。八者显密一双。九者慈悲一双。十者

二身一双。十一者权实一双。十二者三业一双。十三明三德。十四者浅深。十五明二德。十六神通示现。十七力无畏。十八四等四摄。十九解行。二十悲慧一双。所言人法观音则弘道利益之人。普门谓所弘利物之法。非法无以成人。非人无以乘法。人法实无前后。但道不孤运。弘之由人故前明人后辨法也。又此下诸品以菩萨为佛事故先显人也。问此品何故人法双题。答为下无尽意之二问。先问人次问法。是故先题人次题法也。就此人法因缘无碍。指人为法指法为人。说此人法为开正道。不人不法即是妙法莲华也。二者言本迹者。观音即是法身。以居法身之地观物根缘也。普门谓应身。法身地照缘故垂应救拔。如华严云。金翅鸟王上升虚空。以清净眼观大海龙应命尽者。即以两翅搏水令两辟。而撮取之。菩萨以法身智眼观法界虚空。见众生应得度者。以实慧方便二翅搏生死海。而度脱之。如云非本以无垂迹。非迹无以显本。本迹虽殊不思议一。因此本迹为开不本不迹正法莲华也。次辨三轮者观音谓他心轮。观察法界众生心可度不可度等。普门即神通轮。说法轮观察既竟或为说法。或为现通。现通生其功德。说法生其智慧。现通灭其苦果。说法生其乐因。现通发其信心。说法生其慧解。亦得互用。又现通多为钝根。说法多为利根。现通多为在家众生。说法多为出家众生。如前说也。四者名德一双。观音谓三种名。普门谓三密德。三名者。一观世音生众生口业善。二观世意生众生意业善。三观世身生众生身业善也。普门三密德者。一知他心普。二说法普。三神通普。三名谓生众生三善。则生善义周也。三密德则应物善尽也。下二问答正明三名三德。摄十方诸佛菩萨名德皆尽。所以受持功德多也。又观音谓大悲心。普门明大悲事。悲者前则无际。后则无穷。亦无中间。所以前无际者。无始来有众生则有菩萨悲。故此悲与前际等。后则无边者。众生若尽悲心乃息。以众生不尽故悲心不息也。问后际无尽可然。无始来则有众生者。亦应无始来有观音耶。答众生无始今悲此无始。故无始有悲也。净名云。从痴有爱则我病生。所以悲心拔痴爱。既其无始。悲心亦无始。故无始亦有悲也。普门谓悲事者。虽有悲心若无悲事则是假相悲。以无实益故非实悲也。今悲心既通悲事亦普遍。拔三世十方之苦。悲事普也。又题名释名一双。观世音者谓标菩萨名。并叹菩萨名用。谓众生起于三业免脱众难。普门者则是释免难。菩萨所以能拔难者。良由有三普故也。问云何用三普耶。答众生三业向感。菩萨于一一业中随用三轮。或应通或说法等也。五者内外一双。观世音谓菩萨内德。潜眸密照。即知病识药。普门谓菩萨外德。种种方便充满十方。救度众生应病授药也。六者智慧功德一双者。观世音即是智慧。谓知根欲性。普门即是功德救度众生也。七者智断一双。观音即是菩萨智慧谓之智德。普门即是断德。大经云。随所调伏众生之处名为解脱。今亦尔。遍度众生令一切解脱。乃是断德。不如二乘之人自无烦恼名为解脱也。八者显密一双。初问答释观音名。明显感密应。显感者谓众生三业兴感。密应者观音不现身。不说法而令得解脱也。普门即是密感显应。显应观察其心现身说法。密感者不明众生三业兴感。但有应以言。谓根缘真发故。即为现身说法也。然显密感应具通四句。可以意知也。初章明密应。后章明显应。应章虽多不出显密。今经正明感应。故四句之中但明期二也。非但此品明期义。乃总摄一切众经应感义也。九者慈悲一双。观音即是大悲。谓拔七难三毒等苦。令其得脱。普门即是大慈。说法现身令其得果。十者二身一双。观音是药树王身。根茎枝叶花果皆能愈病。普门谓如意珠王身。能与一切乐。二身义出十地论释文无心能灭物苦。如药树王无心而与物乐如意珠王也。十一者谓二智一双。观音即是实智。普门即从实智起方便智益物也。十二者三业。观音谓菩萨意业。普门谓身业口业。十三者三德。观音谓波若德。以观察即是智慧智慧名为波若。普门谓现一切身。即是法身。为调伏一切众生令得解脱。即是解脱也。十四者二益一双。观音谓众生与世间乐拔世间苦。故有七难及无男女难等。即是世间获益。普门现一切身说一切法令其得度。即是出世间益也。十五者释二德。观音即是明菩萨字义门。普门即是实德门。字义门者。释论云菩萨字有无量义。今释观音字有无量功德义。故是字义门。普门明三密实德。故是实德门也。十六者神通示现。观音六通中他心宿命天眼天耳。普门者谓如意通漏尽通。漏尽通即是说法也。观音名虽摄四通而文正主天

耳通也。示现者可具二句。一者神通非示现。谓天眼天耳宿命也。二者亦示现亦神通。谓他心如意及漏尽。故六通中三是示现。三非示现。所以小品云三事示现。下文即云普门示现。今普门即是三事示现。观音既是天耳故不名示现。即是示现不示现一双。十七者观音是十力。十力是内照故。普门谓四无畏。四无畏外用故也。十八者观音即是四等。谓慈心欲与乐。悲心欲拔苦。喜心庆脱苦得乐。舍心修于平等。普门即是四摄。摄取众生。应以布施摄者即以布施摄之。余亦如是也。十九即是解行一双。观音谓智慧智慧解也。普门救度。救度谓行也。二十者悲慧一双。华严云观音说大悲经光明之行。悲者欲救也。光明之行是智慧能救也。世间父母见子受苦欲救。而无智不能救拔。世医有智慧能救。无悲心故不欲救。菩萨有悲故欲救。有智慧故能拔也。又始行菩萨欲救而无道力故不能救。二乘有道力能救。无悲故不欲拔也。观音悲慧合行。悲故欲救智慧故能拔也

次论观音名 观音可具二义。一者智境合题二者应感双举。观谓能观之智。世音即所观之境。故名境智也。观即是观察赴应。世音即是众生机感。故名应感也 问境智为名具几智耶 答正是实方便智耳。知世间音声即不有有不闻闻义。既了世间音不有有。即知有不有。若识不闻闻。即知闻不闻。以识不有有不闻闻义。名为实方便。若知有不有名为方便实。不有有岂是有。有不有岂是不有。故非有亦非不有。非实非方便。名为中道观。故观音之名具三观。世谛观。真谛观。非真俗中道观 也问今文但言观世音耳。何处有三观 答观音受记经出观音所解具三观音也。又论云。因缘所生法。即是空。即是中道者。明世间音声即是因缘即空即中道。故具得三观也。所言世音者。世有三种。一者众生世间。二者五阴世间。三者国土世间。众生世间者谓之五阴十二入十八界众法中生故云众生。五阴世间。谓能成众生之法。即是色之与心。三国土世间即是色法为体。谓国土风俗。今菩萨正观众生世间。但五阴能成众生。国土是众生所托。不得相离。故总名世间也。世音者世间语通。音是世间中之别。子夏毛诗序云。以声成文谓之音。寻大小经论明音与声不异。杂心界品云。声有三种。一因受四大声。谓有情物声。二因不受四大声。谓外物如钟铃等声。三因俱声。如人吹管等声。此则但解声不明音。故知音与声不异也。成实论云。如人欲听钟铃等声则以耳就铃。此品云即时观其音声。化城品云迦陵频伽声。如是等皆明音不异声。普者上明观其声未必周普。故今明普门。普以周普为义。但普有二种。一心普二事普。凡夫二乘俱无二普。始行菩萨心虽周普而事不普。观音心事俱普。大悲欲普拔众众苦。大慈欲普与物乐。谓心普也。外现一切身说一切声。谓事普也。门者以心事二普为法门。故云门。又令众生悟入能通正道。故名为门 问观世音有几名 答古经云光世音。今云观世音也。未详方言。故为此号耳。若欲释者光犹是智慧如大经云光明者即是智慧智慧即是观也。又菩萨智慧光明照于世间故云光也。华严云。观音菩萨说大悲经光明之行。大悲即是功德光明谓智慧。则知光世音不失此意也。罗什注净名经明有三名。观世音观世意观世身。什今所以作此释者。见普门品具释三名。故有三号耳 问何故立三名耶 答立此三名则遍察众生事尽。众生唯有三业。菩萨具观其三业。故立三名也。又随众生好乐不同。又众生或口不能言或身不能礼。故具说三名。又众生忌讳不同。故备三名 问何故具观三业 答欲遍生三业善。故若口称名乃至身礼拜者。皆为观音所。照必得脱苦也 问众生三业兴感。三业具几业耶 答口业称名具三业。发声即口业。动舌即身业。经意则意业。身礼拜但身意二业。意存念唯意业也 问菩萨观者但意业能观。身口二业亦能观耶 答菩萨三业无碍皆能观也 问观是智慧。意地可能观耳。身口云何能观耶 答阿修罗琴无心尚能应物出声。天宝无情随诸天意而走使。况菩萨身口光明不能观物耶 问既有三名何故今但称观世音 答此越举一名也。二者众生称名具动三业。今欲遍生三业善故偏名观音也。三者娑婆以音声为佛事。四称名得自行化他。余但自行。五者称名便。易若遭难之时身礼意念为难。六者直称名尚脱苦。何况意念身礼拜耶。如妙药但得闻能治病。况意念身触耶。七者弘猛海惠经明。观音过去世值空王观世音佛发愿。愿未来名观世音。余二名无有愿也。



则观音名有二。一行二愿。行者观名救苦。愿者过去发愿也。论脱难不脱难 问称菩萨名何故有脱苦不脱苦耶 答至心则脱。不至心故不脱 问菩萨自应救之何须至心 答以至心故则罪灭。菩萨方得应之耳。故须至心。二者罪轻则脱苦。罪重则不脱苦。三者习因有厚薄。薄者脱苦厚者不脱苦。四者业有定不定。定者不脱不定者脱 问不定者可称名。定者应不用称名 答今虽无益作后世因也。五者有密益显益。则脱苦者谓显益。则不脱者谓密益。六者有利益者脱苦。无利益者不令脱也 问称观世音复有以神力杀害众生以不 答如前明以利益为定。余悉不定。若尔者或令脱火。或令不脱。或故烧杀之也。今称名而不脱死苦者。此事难知也

## 二种次第义释妙庄严等品

三世诸佛唯有二种次第。一根缘次第。二随义次第。随义次第者如先说苦谛次说集谛也。根缘次第者如先说苦谛后说十善等。非四谛之次但随根缘也。佛说法具此二种次第。而多就根缘次第。诸菩萨造论亦具二种次第。但弟子欲解佛语多依义门次第。择集佛语次第释之 问二次第何者为正 答以根缘次第为正。所以然者。佛及弟子说经造论。唯令人悟而教无有定 问叵有定义以不 答如前云。唯以悟人故教则不定。如大经云。三十余事争论门皆是如来就根缘说。以此众生非一国土一种根性一善知识。是故如来不作一说。但令取悟耳。若尔者前说法身寿量。后则明诸菩萨。又前说陀罗尼咒。后说妙庄严王本事。根缘次第。不必辨咒居第一。妙庄严王为第二。故非义次第。此通释二十八品经及八万四千法藏也 问直闻妙庄严王本事。云何悟道耶 答佛见根缘说必得道。无论事理及以古今。设不见机虽说妙道于缘无益 问上说妙音来往得悟无生。今闻往古事复得净眼。然大小二悟要见空然后得道。今说有事云何成圣 答虽质小疑实壮哉大问。成论人云。见空得道。数人云见有成圣。诤论纷然由来久矣。今明如数论等四句皆不得道。何以知之。释论解波若度中云。不得波若方便力故学阿毗昙堕有见中。学空门堕空见。学有无门堕亦空亦有见中。学非有非无门堕愚痴论。故知四句皆不得道也。若得波若方便学此四句。不堕四见。若尔者善巧学四句四句皆得道。不善巧学四句四句皆不得道。又即此明菩萨往来而得道者。即是善巧方便学有故得道 问云何善巧 答菩萨来者此是不来相来。虽来不来。悟解此来即生二慧。是以得道 问见有得道为作有解故得道。为作空解故得道 答已如前说。作有解即有见。作空解即空见。如是四空皆不得道。识有是空。有虽有而不。有因此得入道。有终非道乃是道门耳。空等亦然

正像义 此义总释诸受记中法住久近 问释迦佛法住世凡得几年 答正法千年像法千年末法万年。出祇洹精舍碑善见毗婆沙中亦有此说。但度女人出家。损正法五百年。有人言都失五百年。正法但五百像法千年。故摩耶经但明千五百耳。中论文亦尔。有人言损正法五百流入像法。便有千五百年。有人言修八敬故正法还复千年问何故三时复但言像法 答但言像正者摄末法入像也。言末法者开像为二。谓像及末也 问何以知像即末耶 答十二门论云。末世众生薄福钝根。即名像为末也 问云何为像正 答此具多义。一者佛在世为正。佛灭后为像。二者未有异部为正。有异部为像。则百十六年后方为像法耳。三者得道多为正。得道少为像。故释迦前五百年得道多。不得道少。后五百年得道少不得者多。四者破正法未破正法分像正。大经邪正品云。我灭后七百年中是魔波旬渐当破坏我之正法。则六百年未破为正。七百年破为像。五者诸恶法起未起分像正。像法决疑经云。千一百年诸恶法起名像。若千年内恶法未起为正。然千年内虽有恶法起。犹未盛故属正法也。恶盛为像。六者二千年皆属正法。万年转衰微为像法。七者诸菩萨见如来法无有灭。常见诸佛。则万二千乃至一切时皆是正法。二乘人见佛法有兴衰。故有像正耳 问何故释迦正法但得千年耶 答过去释迦佛正法千年住世。而释迦本作陶师因发愿。愿我作佛为释迦。令我正法亦千年住世。以是事故正法但千年 问佛灭度以来凡得几年 答至今已得一千五百九十六年 问经何故云正法千年住世。复

何故千年外别有佛法 答此不相违。所以然者。佛法有二种。一正得二正教。正得者得道人也。正教者佛正法教也。言千年佛法灭者此就正得为言耳。千年内有得道人多。千年外得道人少。故名佛法灭也。正教法者乃至万年住世也 问佛法灭时有几因缘 答有七因缘如思益经广说 问有三大劫三小劫。法华经中身子正法住世三十二小劫。像法亦三十二小劫。何故但言小劫非大劫耶 答应是小劫。所以然者。大劫则无复世界。岂有佛法住耶。而今云三十二劫者此是小劫耳 问三大劫通净秽土。三小劫但是秽土。若尔身子成佛时皆是净土。云何有小劫起耶 答外国名劫波。此云分别时节。今但有时节久近。如小劫起尽之数故名小劫耳。实无小劫起也 问小劫时节云何 答从八万四千岁渐减。至十岁名一小劫 问一大劫唯有八十小劫耳。常不轻品中云。彼佛正法住世如四天下微尘劫耶 答大劫有长短不同。短大劫者但有八十小劫耳。长大劫者其事不定。如娑婆一劫比西方为一日一夜。如是乃有百万阿僧祇品。如华严广说。以此推之无所疑也

论佛入涅槃。释此经诸佛入灭事。诸佛有六事故入涅槃。一为所应成就。众生已竟故入涅槃。二者令二乘人舍小涅槃令归大涅槃故。所以然者。如来舍此身归法身者。二乘之人亦应舍此身求佛法身也。三者为除众生轻慢心故。浅识之流取信耳目。谓如来身有生老病死。与己身同。于如来身起轻劣想。是故今明。佛有二身。一反化身舍之入灭。此与人同。二者法身。无生老病死。此与物异。四者为令众生生渴仰心。若恒见不灭必生厌。薄示现舍灭故生渴仰心。五者令众生勤加精进悟世非常。诸佛有三种力胜一切人。一父母生身力胜一切人天。二神通力胜一切人。三解脱力胜一切人。虽有三力为无常所灭。故知无常其力最大。因此悟世勤修道。六者为已勤修道者速令成就。是故现灭也

法华玄论卷第十终

# 法华义疏（隋·吉藏撰）

法华义疏

胡吉藏撰

法华义疏卷第一

## 【序品第一】

将欲入文前明三义：一部类不同，二品次差别，三科经分齐。部类不同者略为七例：一者一会之经用为一部如十地等经，二者多会共为一部如华严之类，三者经之初分用为一部如六卷泥洹经，四者具足二分以为一部如大般涅槃，五者略本以为一部如小品经等，六者广本以为一部如大品之流，七者一品以为一部如观世音之例。今此法华于七种中是具足本。若依梵文应是略说有六千偈也。二论品次差别者又开五义：一生起次第，二明具义多小，三论品前后，四明品有无，五别释序品。生起次第者大明次第凡有二门：一根缘次第，谓适时而说。二义理次第，依义次相生。然佛说经虽具有二门多依根缘次第。弟子造论又具二门多依义理次第。今二十八品相生次第者，夫至人说法必有由籍故初明序品由序已竟正宗宜开，将显一乘为真实故，前开三乘为方便故次明方便品。上根之徒闻前法说即便领悟，中根之者未能忘言会法，可以虚心待譬故，次明譬喻品稟前法说餐后譬喻。又同领解故有信解品。印其所解为实重兴譬述成故有药草喻品。领解于前述成于后当果可期堪为授记故有授记品。自前已来中上根人皆已受悟。下根之流犹未领解故说过去结缘之始现在化城之喻故有化城喻品。下根之人闻上二周之说及后宿世因缘便得领解堪与授记故有五百弟子受记品。显名之众既解密行之流又悟故有授学无学人记品。三说已周三根齐悟复欲以斯法异世同闻故叹法美人令弘大道故有法师品。欲证前三说不虚复欲开法身果德故有见宝塔品。法师宝塔虽叹人证法未若亲由达多自致成佛。举此证验劝物弘经故有提婆达多品。上来三品美人赞法以劝弘经，菩萨声闻受命宣持故有持品。既于恶世欲弘善道多诸苦难，故辨弘经之方令安住四行身心快乐故有安乐行品。四行因成妙果宜显，仍有涌出菩萨开远寿之缘故有涌出品。开发之缘已彰寿量正宗宜显次明寿量品。闻说寿量得十二种益今广分别之故有分别功德品。从初以来竟分别功德品明二权二实，多逆耳违心，若能随喜其福无量故有随喜品。弟子随喜福已无边法师宣持六根清净故有法师功德品。虽唱五种法师获六千功德今引过去亲证显得不虚兼明上品功德故有常不轻菩萨品。自前诸品叹法美人其义已显，十方诸佛见二世众生信持此经心生欢喜，现七种神力故有神力品。大明流通凡有二分：一者赞叹二者付嘱，赞叹竟前今次付嘱故有嘱累品。药王稟经亲蒙利益舍身命财报恩供养以为受命宣通模轨。今说此本缘利益时会故有药王本事品。药王虽报恩供养犹未辨宣通此法，故召彼妙音明分身六趣为物弘经故有妙音菩萨品。众生虽欲持经多诸留难必须普示诸门大悲救拔故次辨观世音品。已明观世音之人救难次说神咒之法护持故有陀罗尼品。为物弘经盖是众生真善知识故次说妙庄严王本事品。修行一乘即是行普贤行，是故普贤远方来奖劝发起故有普贤菩萨劝发品也。次第二明具义多少门者，品虽二十八得名有三：一者以一义得名二者以二义受称三者以三义为目。一义得名者略明四种：一者从法受名如方便品等，二者从譬为目如譬喻品等，三者从人受称如提婆达多品等，四从事为目如涌出品等。二义立名者或人法双举如观世音普门品等，或能所合为目如见宝塔品等，三义立名者如五百弟子受记品，五百是数名，弟子是其人称，受记是其法目。问品名为是佛说为是集经者安为后人所制？答具有三义：一者若经文内标于品名如云闻是药王本事品功德无量盖是佛说，二

者若标于品名置在文初盖是集法藏人取佛语意故制品名，三者如小品等九十章经无有品名悉是后人所制故。睿法师小品序述什公语云：小品经但有三品，谓序品魔事品阿鞞跋致品。以品非佛说故略去其二唯留序品，故知非佛说后人制之也。第三论品前后者诸经嘱累品多在经末，至如此经安神力品后者依于梵本及法华论。又即此秦地新翻法华并安嘱累品在于经末。今明罗什善解秦言妙得经旨。安嘱累品在神力品后必有深致，所以然者若嘱累品在经末者则至说经竟始令分身各还本国。若尔至说经竟犹是净土。妙音来时何事被诫于此国土勿生下劣想耶？又下方大士既普礼分身，东土上人不应独接足多宝，观音奉珠又不应当为二分，以此推之知嘱累品不在经末，安神力品后者大明一乘凡有二种：一诸佛所乘二菩萨所乘。故十二门论云诸佛大人之所乘故名为大。又观音弥勒诸大士等之所乘故名为大。自从经初至神力品明诸佛所乘之法，分身诸佛为开寿量故来，远寿既彰各归本国则土还复秽，此一章义讫所以付属，从药王品竟普贤劝发品明菩萨之所乘，因果两乘既圆众便散席，为此因缘故安嘱累品在药王品前。又嘱累一品既明付属，药王等品即是受命弘经，以此推之不应在经后也。第四论品有无者罗什翻经但有二十七品，后更有提婆达多品者释道慧宋齐录云。上定林寺释法献于于阗国得此一品。瓦官寺沙门释法意以齐永明八年十二月译出为提婆达多品经，未安法华内。梁末有西天竺优禅尼国人名婆罗末陀此云真谛，又翻出此品始安见宝塔品后也。问竺法护翻正法华经见宝塔品后有提婆达事，罗什何故不翻译之？答事又难明今且以三义往释：一者外国传云，流沙以西多有此品流沙以东多无此品，所以然者小乘之流皆谓，诸方等经并是调达所作，是以诸国或有阙之，罗什既在龟兹国不见此品故不翻之。二者罗什译经观察机情每多存略。若具翻智度论则十倍于此，恐难寻求故略为百卷也。如翻百论无益此土故但存略有五十偈，故正法华经凡有十卷删彼烦文略为七轴。三者见宝塔品命持而持品应命言势相接，而忽间以提婆达多则文似非，次恐末世多惑所以删之也。第五别释序品，序者渐也。假时托处动地雨华为正说由渐故名为序。又序者次也。初明缘起后辨正经盖是义之次第。又言序者谓祥序也。经首列事祥序可观之也。又言序者舒也。欲显事义舒广故云序也。品者外国名跋渠此称为品，品云品别，以二十八章明义各异故称为别。二者品类，以其明义各有部类故也。第三明章段不同。问寻天竺之与震旦著笔之与口传，敷经讲论者不出二种：一者科章门二者直解释。如天亲解涅槃有七分，龙树释般若无章门，盖是天竺论师开不开之二类也。河西制涅槃疏开为五门道融讲新法华类为九辙，至如集解净名之说撰注法华之文但拆其玄微。又不豫科起尽，盖是震旦诸师开不开两义也。今所释者其义云何？答夫适化无方陶诱非一，考圣心以息患为主统教意以开道为宗，若因开以取悟则圣教为之开，若由合而受道则圣教为之合，如其两晓并为甘露必也。双迷俱成毒药，若然者岂可偏守一途，以应壅九逵者哉！问有人言经无大小例开三段，序正流通，是事云何？答领向圆通之论开道息患之言足知众途是非，宁问三段之得失耶？必苟执三章过则多矣。而郡生因初分以取悟则初分为正，籍后章以受道则后章非傍，何得言初后是非正经中段乃为宗极，将非秉执规矩局释大方耶？问初段入定放光雨华动地将为正说之由渐何名为正经？答论云泥洹法宝入有多门经称受悟不同，佛事非一或籍音声以改凡或由默然以成圣，或因光明以出俗或假香饭以入道，故三业无非利缘六尘皆为佛事，斯乃先圣流于圆化而像未缠乎隘文未可然也。河西道朗开此经为五门，所言五门者：一从如是我闻竟序品序法华必转之相，二从方便品至法师品明法华体无二之法，三从宝塔品竟寿量品明法华常住法身之果，四从分别功德品至嘱累品明修行法华所生功德，五从药王本事品讫经明流通法华之方轨也。龙光法师开此经为二段：从初品竟安乐行品十三品是开三显一，次从涌出品以下十四品是开近显远，于两段中各开序正流通三段合成六段也。印法师开此经凡为四段：序品为序。从方便品竟安乐行品十二品开三显一明乘方便乘真实。从涌出品至分别功德品弥勒说偈以前两品半开近显远明身方便身真实。从分别功德品竟经是流通分也。彼虽云安乐行品前是因分，然见宝塔品下有三品又是果宗之由渐，必须两向望之。何者由见宝塔品多宝助命觅通经之人，故方有持品及安乐行品流通于因故嘱因分，次有涌出菩

萨正为寿量之方序，由前命故出，则前三品又有成说寿量之义，故须两向论之也。问众师所说何者诣宗？答若皆能开道适会根缘，众说之中无非正宗也。但推文考义三段最长，宜须用之。问初辨三段有失，今何故用耶？答义门有二：一通二别，通而为论，禀三皆悟则三皆正说，今就别而为言故宜开三段，若具领通别意者理则无伤。问立于三段有何义耶？答略明十义：一者圣人说法必有次序，深理化凡须惊耳目，率尔而说不起敬情，故在经初须置序也。既静心信仰宜开宗授法，故次有正说也。群生不穷大悲无限，欲以传训故未继流通。二者为对外道故明三分，外道云：但初有吉中后无吉，以初吉故中后又吉，佛法不尔，开为三分，而三分皆吉，故经言上语又善中语又善后语又善。三者大智度论云：诸佛有三时利益。一为菩萨时则过去世益物，二得佛时即现在世益物，三灭度后未来世益物。序正谓现在益物，流通即是未来益物也。四者序说发其信心，正说生其智慧。故大论云：佛法大海信为能入智为能度，此二则是自行，次令流通所谓化他也。五者又有二人，福慧深厚者值佛闻法故明序正，福慧劣者但值经卷必须流通，故智度论常啼品云：福慧厚者面从昙无竭闻说般若，福慧薄者但值金牒般若，即其事也。六者光阐如来正法凡有二种，一者燃灯二者传灯，燃灯即是序正，传灯所谓流通也。七者三世诸佛凡有二种，一受前佛付嘱，二付嘱后佛，序正即是受前佛付嘱，流通谓付嘱后佛也。八者唯有三分，一者前方便即是序说，二者经体所谓正说，三者经用明流通说也。九者又有三说，一说之由渐，二者正说，三者称叹，称叹即是流通也。十者根性有上中下，如来说法又具三时也。初之一品名为序说，从方便品去至分别功德品半格量偈来凡十五品半名为正说，从格量偈后尽经十一品半名为流通分也。问序分既名序品，正与流通何故不名正说品流通品耶？答序品文少又明义无杂故但名序品。正说文长而明义广故废通名从别义受称，流通又然，就此三段各开两章，序开二者一证信序二发起序，证信令未来众生于经生信，发起假诸灵异发起正经利于现在，以化沾两世故双明二序也。正说二者，始从方便终竟法师品明乘方便乘真实，次从见宝塔竟分别功德格量以来明身方便身真实，所以开此二者，乘谓所乘之法，身谓能乘之人，具此二门乘义乃足。问身方便身真实云何是人？答法华论释寿量明于三佛，而金光明经辨于三佛云三身品，故知三身即是三佛，佛即是人也。问乘权乘实以一乘为实余二为权，身义云何？答三身之中又得法身为实应化为权。问以法身为实赴感为应，但立一真一应者，乘又得尔不？答以大乘为实小乘为权，又得一权一实，但约今昔不同凡有三义，一者双说，二者双覆，三者双开。言双说者，初成正觉寂灭道场为诸菩萨双明二义，如信解品，辨于长者喻真实身，罗列宝物喻真实乘，即其证也。次双覆者，脱珍御服著弊垢衣，以身方便覆身真实，隐于傍使更遣余人，即是以乘方便覆乘真实，谓双覆也。三双开者，明昔三乘是方便，今一乘为真实，辨昔身是方便今身为真实，谓双开也。然乘之与身更无二体，即一正观随宜说之。运用自在故名为乘，体可轨模故名为法，以法为身故称法身。流通二者，始从格量偈竟神力品谓赞叹流通，次从嘱累品竟于劝发品明付嘱流通，所以明此二者，将欲付嘱使物弘宣，必须赞法功深美人德重，物欣此利然后受命弘经，故前明赞叹后辨付嘱。今就释证信序文凡有二意，一总释二别释。总释之中略为六门，一序原由门，三世诸佛说十二部经皆有六事，但要待侍者发问然后命使安之。如集法藏经云：侍者阿难凡发四问，一问以谁为师，二问依何行道，三问云何与恶人共住，四问佛经初安何等语。如来答云：戒能训诲可以为师，四念处破倒依此行道，梵法默然伏彼恶人，一切经初皆标六事。问何故但问四事不多不少？答初明正行，次明正解，次辨除障修行之缘，然此三门必依圣教，此四摄事既周，故不得多少也。二定多少门者，诸旧经师但明五事，此释伤义无文故不用也。今明凡有六事，一如是谓所闻之法，二我闻谓能闻之人，三一时谓闻法有时，四辨佛即是教主，五明闻法之处，六明与众共闻，具此六门义乃圆足。又如天亲灯论偈云：前三明弟子，后三证师说，一切修多罗法门皆如是。故知六事出自诚文，前三明弟子者，如是谓弟子之信，次句是弟子称我，第三句明闻法有时，从佛住以去既标于佛，故知后三句证师说也。三序来意门者，立此六事凡有三意，一为生信，如是即是信也。下之五

句为生信故，智度论云：说时方人令生信故，时谓一时，方即住处，人谓阿难与佛及同闻众，故此三事摄前五门，以有时方人故所传可信。二者立此六事为简外道，外道经初皆标阿佞二字，如来教首六事贯，初三者为欲异论，弟子造论归敬三宝，如来之经六事在初也。四者有无门者，当佛说经时具有六体，但未立文将入泥洹命使安之。结集法藏始标经首也。五具不具门者，余经具足六事。但金光明经略无同闻，至后当说也。六前后门者，诸经多云如是我闻，以信是入佛法之初故前标如是，欲证成信义故次云我闻，如温室经云我闻如是。此前标能信之人，然后始得于经生信也。问佛说经时云何有六事？答以物有信心方乃说法，故知有如是佛说经时，即有侍者闻法时节教主住处同闻，故知实有六事也。次别释六事即为六门，如是者注法华云：如是感应之端也。如以顺机受名，是以无非立称，众生以无非为感，如来以顺机为应，传经人以名教出于感应故云如是。又注无量义经云：至人说法但为显如，唯如为是故云如是也。瑶公云：如是者将传所闻之言于未闻，良由可信，今明所传之言言必至极也。善当其理不失机会名为如是也。昙诜云：如是者无毁无誉之言也。真谛三藏云：如是者离五种谤故云如是。言五种谤者：一如言此经因果决定是有名增益谤，二如言此经因果决定是无名损减谤，三如言此经因果又有又无名相违谤，四如言此经因果非有无名愚痴谤，五如言此经因果非不有非不无名戏论谤，离此五种谤故名为如是也。光宅云：如是者将传所闻前题举一部也。如是一部经我亲从佛闻，即为我闻作喟胤也。梁武云：如是者如斯之言是佛所说故云如是也。有人言：如是者有三种：一就佛二就理三就阿难，言就佛者，三世诸佛所说不异故名之为如，以同说故名之为是，诸佛同说是故可信也。言就理者，诸法实相古今不异故名之为如。如理而说故名之为是。既是理之言不增不减决定可信故称如是也。言就阿难释者，以阿难望佛教所传不异本故曰如也。望理者即有所说无非曰是也。有人言：如是者文如理是两物相似曰如，一物无非曰是，以文能诠于理相似曰如，理则至当无非称是也。今云如是者智度论问云：一切经初何故称如是？答佛法大海信为能入智为能度，如是者即是信也。以信故言如是，若不信即言不如是，所以佛经初标如是也。问如之与是何异？答如名如实不虚，是谓至当无非为义，以信佛法如实不虚非邪是正故，故信称如是也。问如是为据信体为因信相？答如是名为信相非信体也。以外发言称此事如是，即表内心有诚信，故论云：如是者是信相也。问如是为据能信为因所信？答论云：佛法大海信为能入，即知佛法为所入，故知是据能信也。若言此事如是，则此事属于所信，则如是言具含能所。问如是是为是通信为是别信？答信佛法之正即不信外道之邪，盖是分邪正之始，树众德之基，属通信也。然经有大小教有权实，信大之信非信小之信，即是别信也。问为明阿难信为明余人信？答有信心者即入佛法，盖是通劝一切信受，非局在阿难也。问何人能信一乘？答有六种人不能生信。一者起爱众生深著世乐不能信受。二者起见之流自是非他又不生信。三者求二乘之人执鱼目为真珠投夜光而按[金\*刃]，故外国大小乘人分河饮水，故说一乘不生信受。四者谓法华教犹是无常，闻说常住不生信受。五者谓于此经覆相明常，闻显了说常不生信受。六者谓此经显了明常执成常见，闻说寂灭之道非常非无常又不生信，故见塔品云：手把虚空不足为难，信受书持乃称不易，斯言验矣！今若离上过失心无所依，乃能信受也。我闻者，如是一句谓所生信果，此下五事谓能生信因，以阿难见三讥嫌具八功德，亲侍如来二十余载，传于佛语物必信之。故是生信因也。问阿难是佛得道夜半生，年二十五方乃侍佛，则知前二十五年所说阿难不闻，后二十五年所说悉皆得闻，后二十五年凡有三类：一者得闻，如闻法华经等。二者不闻，如涅槃经等。三者亦闻不闻，如净名一经。凡有四会：庵园二会阿难得闻，毗耶两集阿难不闻，以何义故一代之经皆称我闻耶？答今引二经据本迹通之。一涅槃经据本而释，阿难多闻士，自然能解了是常及无常，既自然解亦自然得闻。二依报恩经据迹而解，佛重而说方乃得闻。问阿难依何德何三昧能持佛经？答释道安云，十二游经云，阿难得佛意三昧之所传也。金刚华经云：阿难得法性觉三昧之所传也。问实是耳闻，何故称我闻？答凡有七义故称我闻，一者佛命令称我闻，今顺佛敕故云我闻也。二者集法藏时迦叶问阿难，佛在何处最初说

法，阿难以答僧众称如是我闻。三者以人传法证信故称我闻，所以云说时方人令生信也。四者阿难闻佛所说发生三慧自在称我故云我闻。五者阿难听佛所说，无散乱心如不覆器，无忘失心如不漏器，无颠倒心如不臭器，初是定力，次是持力，后是智慧力，具此三种自在得称为我故言我闻。六者耳别我通，立通废别故言我闻。七者我本耳末，立本废末故称我闻。问云何闻为以人闻为根为识为尘闻耶？答因缘故闻，因缘闻即无所闻，故中论云：因缘所生法则是寂灭性，故闻宛然而不闻，亦不闻宛然而闻，以闻宛然而不闻故不坏假名而说实相。以不闻宛然而闻故不动真际建立诸法。又闻宛然而不闻故是闻不闻。不闻宛然而闻故则是不闻闻，不闻闻岂是闻，闻不闻岂是不闻，故非闻非不闻名为中道。而闻而不闻称为假名，故论云：亦为是假名亦是中道义，然中假即是因缘，故中称假中，假称中假，中假非假，假中非中，故非中非假，言辞相寂灭，非谓变转前法方称寂灭。即因缘之闻本来寂灭，故此经云：诸法从本来常自寂灭相也。问作此闻得何利耶？答此经正明大事因缘，谓开佛知见，佛知见者所谓四智：如来智佛智自然智无师智。以知闻无所闻则生如来智，无所闻而闻则生佛智，斯二任运现前名自然智，此三不从师得谓无师智，闻既生四智，诸有所作皆须精识因缘并生四智入佛知见也。一时者，谓说经有时故可信也。今略明四义：一者佛五十年说法盖是多时，今对彼多时明此经是一时之说故云一时也。二者一谓一部经也。盖是说一部经时故云一时也。三者众生心行可一之时，即是一乘机发说一乘教时故云一时。问一切经皆云一时，可言并说一乘耶？答此经云：诸有所作皆为一事，故知说一切教为开一道皆称一时。四者机教符会无差异时故名一时。问为是假时为是实时？答正观论云：诸佛或说我，或说于无我，诸法实相中无我无非我，又应云诸佛或说假或说于非假诸法实相中非假非非假。问云何说假及非假耶？答化内弟子为结戒故明非假时，通化道俗辨假名时，如论广说也。佛者第四标教主也。所以标佛者凡有五义：一者阿难答迦叶问，迦叶问云：佛在何处最初说法，故标佛也。二者若不标佛直明五事，则不知此经为是魔说为是佛说为内道说为外道说，今欲别邪正内外故标于佛。三者佛法有五人说：一佛说二弟子说三诸天说四仙人说五化人说。今欲明此经是佛所说非余人说故标佛也。四者以后代众生闻是佛说则深起敬信故标佛也。五者为欲成经是故标佛，凡是佛说亦须标佛，弟子之说又须标佛，如维摩胜鬘等经皆标于佛，若不标佛则不成经也。佛有三义：一者自觉异彼凡夫，二者觉他异彼二乘，三者觉道圆满异彼菩萨。若依由来所判明三种佛，悉非觉义。一者若言此经辨佛犹是无常，但是觉于无常未是悟诸法实，故不名为觉。二者若言此经是覆相明常，既称隐覆则犹是未觉，不名为佛。三者若言此经辨佛定是常住，则是常见犹名无明，故不名为觉。今言觉者，觉悟诸法非常非无常亦复非是四句内外，穷了法实故名为觉。问此经何处有斯文耶？答寿量品云：如来如实知见三界之相，无有生死若退若出。又无在世及灭度者，非实非虚非如非异，六无四非即其事也。外国名佛以为天鼓，贼欲来时天鼓则鸣，贼欲去时天鼓亦鸣，天鼓鸣时诸天心勇，天鼓鸣时修罗惧怖，众生烦恼应来佛则为说法，众生烦恼应去佛则为说法，佛说法时弟子心勇，佛说法时诸魔惧怖，天鼓无心能为四事，如来虽说亦复无心，是故谥佛以为天鼓也。又如来虽觉实无所悟，喻天鼓虽鸣实无心也。住者今取能住为住故住义属佛。住有二种：一者身住二者心住。身住亦有四：一化处住，十方诸佛各有国土。二异俗住，三世诸佛多栖止伽蓝。三未舍寿分住，佛未答魔王启请寿命无量，由答启请则唯留八十余皆舍之。杂心云：舍第五寿分者，百年之寿二十为一分故有五分，佛答魔王启请舍二十年唯留八十，故云舍第五寿分，法华去涅槃近，应是舍寿分住也。四者威仪住，谓行住坐卧悉名为住也。二就内德论住亦有四种：一者天住，谓住布施持戒等。二者梵住，谓住四无量心。三者圣住，谓住空无相无愿三昧。四者佛住，谓住十力等果地众德。如来具此内外八住，此即是无住而住无所住，例如文殊不来而来来无所来也。亦如涅槃师子吼辨住沙罗林说：王舍城者第五明住处，说必有处故可信也。异彼外道或言空中授与或言赤鸟[卫-韦+含]来皆无根本。就住处有二：一者明通处，二者明别处，至人形无定方，岂有其常处，但为成信义故须委曲题之。又欲喧静兼化故山城两

举，国名摩伽陀此云不害，人虽犯罪无刑杀诛故称不害也。城名王舍，小国即国为城，如毗耶离国亦名毗耶离城。今是大国所以国城为异。具足外国语应云罗悦只摩诃伽罗，罗悦只此翻为王舍，摩诃言大，伽罗云城，十六大国及六大城中而此城最大故称王舍大城，智度论云：佛灭度后阿闍世王以人民减少舍本大城更造一小城，于诸城中犹尚为大，况本王舍城耶？善见毗婆沙云：其城纵广三百由旬，有八亿万户，其属王舍城者有八万聚落也。问六大城皆有诸王之舍，何故此城独称王舍耶？答智度论有三解：一云昔摩诃陀王生子，一头两面四臂，时人为不祥裂其身首弃之旷野，罗刹女鬼名利监，合其身首以乳养之。后成大人力能并兼诸国，取一万八千王置此五山，以大力治阎浮提，此意明多王在此城故名王舍城。余二解如论文，更有人言：有王失于正道，千国共废置此五山，退思补过后还共治国，故名此城以为王舍也。真谛三藏引律毗婆沙云：凡转轮王出世相承卜居住此五山，故独名此城以为王舍。又律毗婆沙解云：昔有四天王共攢乳海觅得甘露未分于此五山起舍守之。七日后方乃分是故名为王舍，故前谓人王起舍后即天王起舍，依仁王经云：班足王收得一千王置五山内，亦从多王作名，余城无此众事故独名此城以为王舍城。五山周匝如城，而于中起舍，两事合举名王舍城也。问若两事合举名王舍城者，不应复有山城二处？答得王舍城名则两事合说，但王于五山之内别更起城，故有山城二处也。耆闍崛山者此云鹫头山也。然此五山峰各有所像，今之一山似鹫头故以名鹫，佛灭度后阿育王见其山顶似鹫，使人凿作两翅两足及尾故全如鹫鸟，出陆蹬地理记，城山相去凡十五里。问佛大慈既普，何故多住王舍城说法耶？答法华论有二义：一欲因处表教，一切城中此城最大，一切山中此山最胜，表法华经众经中胜。二者示现自在功德成就故，言此偏举王舍城为喻，如王于世间自在，显此经是众经之王，以一乘摄一切乘一切乘归一乘故也。释论六种义：一云报法身恩故，如来既本于摩伽陀国成道，为报此恩故多住也。二者彼处地广民多，受化弥广故多住也。三者彼处多聪明大智人，身子迦叶之流长爪六师之例，欲降制之故多住也。四者彼国有龙王兄弟二人，以时降雨国无荒年，出家之人资身既立，则练神亦易故多住也。五者此处多精舍，平地有竹林，伽蓝五山有五精舍，余国既少故多住也。六者此处灵华瑞草闲静清洁，实是众圣之所栖游神仙之所窟宅故多住也。与大比丘众下第六次列同闻众，今就此章略以六门分别：一者来意门，二者定众数门，三者权实门，四者有无门，五者次第门，六者具不具门。来意门者略有十义：一为成阿难闻，以阿难共胜人闻故传经可信。二者为显佛德，以佛为胜众围绕则佛德益尊，既尊其人必受其法。三者为欲开发正经，如因身子三请故得开乘权乘实，由弥勒三请故得开身权身实。四者助佛扬化，如佛三周说法华，诸圣弟子自序领解亦三周而说，弥勒领解称叹其事亦然。五者为欲供养恭敬尊重赞叹于佛，如后文说。六者欲发誓弘经，如持品及神力品说。七者欲引导众生来至佛所。八者欲听佛说法进求深悟。九者为证经故来，如分身佛集。十者为作教门故来，如说妙音观音，即以菩萨而为佛事，是故来也。第二定众数门者，此经始末凡有二会，前集有二十三众，后会有其六众，合为二十九众，言二十三众者，僧众有二尼众亦尔，及菩萨众圣众有五也。凡众有十八，欲界天有十众：三光天子、四王、帝释、自在、大自在也。色界二众尸弃及光明大梵，合十二众，次杂类有其六众，在文易知也。后集六众者，谓宝塔品多宝众、集分身众、集提婆达多品龙宫众、集涌出品下方众集、妙音众集、普贤众集也。第三权实门者，有人言：同开众皆是实行听经之众。有人言：皆是权行影向证经之人。今明此事难知，若皆是实行则失影向之人，若皆是影向则无禀教之众，故须两义双辨，以其为王为主多是权行，若是眷属多是实行故，非小非大作小方便引小眷属令同归一乘，乃至非圣非凡作凡方便引凡眷属令共入不二。故华严云：诸菩萨等皆是卢舍那佛宿世善友。涅槃论云：明大众云集多是不思议神通变示分，即其事也。法华论释众有四行：一声闻行，即如此品列诸声闻等。二菩萨行，又如此品列诸菩萨等。三不定行，如善守菩萨示现作四众八部等。四定行，出家人形仪一向定，以此推之知大众具有权实也。第四有无门者，龙树云：小乘经初无菩萨众，大乘经首具大小两众，然斯言未尽，诸大乘经凡有四句：一但有菩萨



众无声闻众，如华严七会。二但在声闻众无菩萨众，如金刚般若。三具有二众，即如此经。四俱无二众，如金光明经。问金光明何故俱无二众耶？答释迦于时独在鹫山三昧正受，未有众集故无同闻，信感梦明旦始与大众来至佛所也。第五次第门者，就列众内大开三别：一前列声闻众，二列菩萨众，三列凡夫众。问若依大数应先列菩萨次列声闻后列凡夫，若从小数应先列凡夫次列声闻后列菩萨，今何故先列声闻次列菩萨后列凡夫耶？答如华严法界品及五浊经等，前列菩萨后列声闻，此则依其内德从胜至劣以为次第，今前列声闻后列菩萨者，此中列众次第要以外仪具足，声闻心具智断形备法仪，心形两胜是故前列。菩萨心虽会道形无定方或道或俗，此则心胜形劣故在第二，凡夫心形两劣所以居第三，此则是约外仪从胜至劣以为次第也。第六具不具门者，依仁王经，有变化众有缘觉众有无色界众，依陀罗尼经有地狱众，今会所无，依此经后文，具四众八部众及转轮王众，今无轮王，八部之中略无二部，谓夜叉摩睺罗伽众，四众中略无优婆塞优婆夷众也。就列声闻众为二：初僧次尼。何由先僧后尼者，义有七门：一男尊女卑故前僧后尼。二僧前入道尼后入道。三僧为师尼为弟子。四僧传持法藏，故二十五人皆是僧也。尼则不能。五僧能结集大小二藏，尼则不能。六僧与佛同住，尼与佛异住。七僧众多尼众少。就列僧众有二：一前列显名众，二列密行众。初既云众所知识，故知是显名众，次不云众所知识而同得授记成佛，故是密行众，以适化多方故，圣人或显或密。又初纯是无学众故在先，次杂学无学故居后，亦前众数多后众数少故也。就无学众开文为六：一标通号，二唱数，三辨位，四叹德，五列名，六总结，与大比丘众者标通号也。出家未受具戒莫问圣凡通沙弥，具戒以上凡之与圣通名比丘，今言大者，就比丘内有其大小，凡夫三果名小比丘，罗汉之人名大比丘。又罗汉有二种：钝根罗汉名之为小，利根罗汉称之为大。所言大者，智度论云：一切众中最大故，大障碍断故，天王等大人恭敬故。真谛三藏云：大有三种：一者胜大，犹如大王胜一切人故名为大，此诸罗汉于学无学中最胜故名为大。二者形量大，譬如山海以形量大故名大山及以大海，此诸罗汉功德智慧穷高极广故名为大。三者数多故名大，犹如大军以兵众多故称之为大，此诸罗汉数一万二千故名大也。若依此经可有二义，大比丘者标章门也。下之五段释章门也。一者万二千人谓数大也。二者皆是阿罗汉即位大也。三者诸漏已尽谓德大也。四者其名曰谓名大也。五者众所知识谓知识大也。比丘者名为乞士，上从如来乞法以练神，下就俗人乞食以资身，故名乞士，世之乞人但乞衣食不乞于法，不为比丘。又虽复乞食亦异世人之乞，退无积蓄之累进有福物之功，故自利利他异于世间乞求之人也。余怖魔破恶净命，如智度论中广说也。万二千人俱下第二唱数，即是释上众义也。四人以上至万二千人以还悉名为众，所以唱多数者，有二种义：一者阿难若与小人共闻不足可信，以共多人同闻方乃可信。二者少众围绕佛德未尊，多众所敬方显德重也。皆是阿罗汉下第三明位，虽唱大比丘未知是何位人，故须明位也。又即以位释大，由位是无学故称大比丘也。阿罗汉是外国语，以三义训之。一者杀贼，以智慧刃杀烦恼贼，此约离因患就现在论也。二者不生，以烦恼糠脱故后世田中更不复生，此约离果患就未来论也。三者应供，具足智断应受供养，法华论凡有十五义释应供，今略举大意，谓内应真理故外应供养，杂心翻罗汉以为无著，故经翻阿罗呵亦云无著，故云如来无所著，至真等正觉也。诸漏已尽下第四叹德，上罗汉明位，今次明行，即位行一双也。二者上虽有多人若无胜德，不足引之为证信及显佛德尊，以有胜德故成上二义。三者皆阿罗汉此标罗汉名也。漏尽以下释罗汉名，即标释一双也。就叹德内以六门释之。一上下门，二总别门，三得离门，四三人门，五三德门，六四智门。上下门者，上下互相释，云何名罗汉？以诸漏已尽故。云何言诸漏已尽？以无复烦恼故。此用下释上，次以上释下，如以无复烦恼逮得己利，尽诸有结故心得自在也。二总别门者，罗汉为总，下四句为别也。三得离门者，叹菩萨以自行化他为主，美声闻宜用得离为宗，此中四句两双明得离也。初双据现在离因患而论得离，次双约未来离果患而论得离也。诸漏已尽此叹离也。问得离之中何故前叹其离后叹其得？答凡有二义，一就本意，二约义前后，本意者，声闻之人所以出家修道者，正畏老病死故断

贪嗔痴，以贪欲心致病，嗔恚致老，愚痴致死故，法华雇于穷子，正令除粪，盖是小乘之大宗也。二义前后者，小乘之人正欣涅槃无为安乐，但要前断烦恼方得涅槃，故前离后得也。故信解品云：先取其价然后除粪，即其证也。所言诸漏已尽者，略说三漏，欲界烦恼除无明名欲漏，上二界烦恼除无明名有漏，三界无明名无明漏。问何故诸经不言四流四取乃至十使等尽，而偏言漏尽耶？答三漏数约义周，又用无明为本，兼以过失彰名，故偏说之。异部人说有四漏，加见漏也。又说七漏者，见漏思惟漏此二是漏体，受漏与念漏此二是就漏因说漏，余根等三种就漏缘说漏也。阿毗昙人以烦恼为漏体，苦集二聚含有于漏故名漏，成论人以失理取相心名漏，心有于漏故名有漏也。无复烦恼者，问三漏具摄百八烦恼，何因缘故更说无复烦恼耶？答依智度论，叹离之中凡有二种，诸漏已尽别叹离也。无复烦恼总叹离也。三漏是诸科之一故称为别扼，流结缚缠垢总称烦恼故名总离，谓总别一双也。依法华论，诸漏已尽谓标章门，无复烦恼释章门也。以无复烦恼故诸漏已尽，谓标释一双也。依成论意，以取相失理之心名之为漏，即是根本。十使烦恼名之为枝条，诸漏已尽谓断除根本，无复烦恼则枝条亦亡，谓本末双说也。依毗昙意，得尽智故名为漏尽，得无生智故名无复烦恼。又直依文释者，以诸漏已尽则不复能令心烦，不能令心恼故言无复烦恼也。逮得己利第二叹所得也。烦恼既尽即得数灭涅槃也。涅槃之果但属罗汉不属下三果，故名己利。故鞞婆沙云：解脱之名通学无学，涅槃之称偏在无学，法华论意亦同然，证涅槃故名为己利。又世间之财五家共有不名己利，出世之宝但属行人故名己利。又菩萨修行但为济他，二乘习德但为自己，故名己利也。尽诸有结者，第二双明得离也。有谓三有，结即是感未来三有之结也。以尽感三有之结，结尽故三有亦尽，故云尽诸有结。智度论云：结名九结，谓贪嗔疑慢无明此五钝使以为五结，身见邪见边见此三见以为见结，戒取见取以为取结，合五利为二结也。以十缠中慳嫉二缠以为九结。问何故偏举慳嫉？答杂心云：此二但是不善，又是独头而生故偏取之。婆沙云：为帝释修罗故偏取慳嫉入于九结，帝释慳甘露饭嫉修罗美女，修罗慳美女嫉帝释甘露饭也。故说慳嫉入九结中也。心得自在者第二明得也。以不为现在烦恼所使。又不为感未来三有结所使，心得自在。又逮得己利明无为功德，心得自在谓有为功德，故二离而有今后不同，两得则有有为无为异，从初以来合是得离二门释竟。四就三人门释者，初三句正释罗汉人德也。尽诸有结者简异学人也。心得自在简异凡夫人，此三人即是次第也。五就三德释者，初之两句释于杀贼，逮得己利释于应供，后之两句释于不生也。六就四智门释者，初两句释我生已尽，逮得己利释梵行已立智，尽诸有结释不受后有，心得自在释所作已辨智。问此之四句属何智耶？答婆沙云：我生已尽属尽智，余三属无生智。又解我生已尽是苦智，梵行已立是道智，所作已辨是灭智，不受后有是集智也。其名曰下第五列名，前虽叹德未识其名故须列名也。众经列名凡有二种：一者依德行优劣以为次第，如净名经弟子品说，以命遣使问疾必须智慧辨才故，依德行优劣明次第也。二者此中二十一人皆是序其出家得道前后以为次第也。故十二游经云：初成道第二年为五人说法，第三年化迦叶兄弟三人，第五年度身子目连，以陈如最初得道故最初列也。分别功德论云：佛法最大者谓陈如，最小者谓须跋也。问何故此经就得道前后明次第耶？答昔开一为三起自其人，今会三归一亦对之也。以其稟偏化之初故，为今斥夺之本，阿若憍陈如者，此名有本有末，憍陈如者此云火器，是其本姓从姓以立名也。阿若者后得道时加此名也。阿之言无，若之言智，以悟无而生智故名阿若，盖是道俗双举，名姓合题。问余人皆悟无而生智，何故众人不名阿若？答其人最初得道，悟无在前故受斯目，众人后时得道，更受异名。无量寿经云：尊者了本际即其人也。余处又翻阿若名为初智，阿之言初，若之言智也。问谁立此名？答经云净居天见其初得道故呼为阿若也。摩诃迦叶者，文殊问经翻为大龟，摩伽陀国之大家姓也。从姓立名，别名必钵罗者，在必钵罗树下生故名必钵罗童子，其家父母祈祷天神，有梵天下降托以生之，如余经广说也。十八部论疏云：具足应云迦叶波，迦叶此云光，波此云饮，合而言之故云饮光，饮是其姓，上古仙人名为饮光，以此仙人身有光明能饮诸光令不复现，今此迦叶是饮光仙人种，即以饮光

为姓，从姓立名称饮光也。又此罗汉亦自有饮光事，其人身有金色光明，以阎浮檀金在水底而金光彻出水上，转轮圣王出世时夜叉等取此金，将来人间博易，故人间有此金，此金在人间诸金不复现，此金犹不及迦叶金色，是故亦名饮光也。优楼频螺迦叶者，此下三人则是兄弟，非大迦叶流，优楼频螺者此云木[甘/瓜]林，或云优楼频螺聚落者，林处即有五百家，故翻经者两事互举也。在此林中修道故以为名，前出经云上时迦叶也。伽耶迦叶者，伽耶者城名，此云铁杖城也。在城处修道故以为名，前出经云象头迦叶也。彼处有象头山，从山为名也。以彼处有城故两出耳，那提者河名也。前出经云江迦叶，舍利弗者，具足应云舍利弗罗，舍利言身，弗罗言子，略于罗字但言弗也。名舍利弗有二因缘，一从过去誓愿立名，释迦过去作瓦师，值释迦佛发愿，愿未来作佛名释迦，弟子名舍利弗，故从本愿立名也。二者从母立名，以母眼似舍利鸟眼故名母为舍利，其母于众女人中聪明第一，以世人贵重其母故呼为舍利子，此世人为作名也。古经名鹞鹞子，鹞鹞子犹取鸟名也。或言舍利鸟似于鹞鹞也。父名提舍，逐父为名故名优婆提舍，优婆者逐也。提舍者星名也。又经云佛初见二人来，令改提舍之名，可复本字为舍利弗，以过去本愿名舍利弗，故令改今世之名也。目连亦尔，目连者姓大目连也。是其母姓，此云赞诵亦云莱茯根，字俱律陀，父母无儿祷俱律陀树神因生是子，故以树为名也。真谛三藏云：应言勿伽罗，勿伽者此言胡豆，即绿色豆，罗此云受，合而为言应言受胡豆，盖是其姓，上古有仙人名勿伽罗，不食一切物唯食此豆故名受胡豆，其是仙人种故以为名也。迦旃延者旧翻为肩乘，此两字误也。应云扇绳，其父早亡，母恋之不嫁，如绳系扇故名扇绳。三藏云：上古有仙人名柯罗，此云思胜，此仙人具足闻思胜于余人故云思胜，其是仙人种故名思胜。注法华经云：姓迦旃延是其门徒中之长故称为大，今谓应如注释。智度论云：有婆罗门道人姓迦旃延，不应亦有扇绳之喻用以为名，但迦旃延既是其姓，扇绳即是其名也。阿菟楼驮者翻为如意亦云无贫，以过去一食施辟支佛，十五劫中天上人中受于福乐，最后得罗汉常得如意无有贫穷，是甘露饭王之子也。劫宾那者此云房宿，在僧房而宿，佛见其道缘将发，化为老比丘与之共宿，因之以得道，故以名焉。又云以祈祷房宿星生此子故以为名。又言劫宾那者国名，以从国受称也。憍梵婆提者此云牛鬣。无量寿经云：尊者牛王过去世曾作比丘，于他粟田边摘一茎粟，观其生熟数粒堕地，五百世作牛偿之。今值释迦得道，足甲似牛食后犹鬣，因以为名也。佛恐凡夫笑之得罪，徙置忉利天上尸利沙树下，即舍利弗上足弟子，解律并于优婆离，佛灭度后于天上般涅槃也。离婆多者此云假和合，如释论二鬼食人事也。亦云离越也。无量寿经云尊者大号也。毕陵伽波蹉此云余习亦云恶口，佛在世时此人除佛已下一切比丘皆称乡汝，乃至骂恒河水神，佛因诫之。自今已后，勿作乡汝之言，向尊长忆佛语故遂便改之，其五百世作波罗门故有此慢习也。又释姓毕陵伽名婆蹉也。薄拘罗者此云善容，持一不杀戒得五不死报：一釜煮不死，二熬盘不焦，三水不溺，四鱼腹不烂，五刀刃不伤。经云出家以来八十岁，眼不视女人面，不入尼寺，亦不为女人说于一偈，阿育王历诸塔供养多有布施，至薄拘罗塔闻其在世少欲知足不为女人说一偈，乃以一钱施之塔遂不受，阿育王言是真少欲乃至不受一钱也。摩诃俱絺罗者此云大膝，身子舅长爪梵志是也。难陀者此云欢喜或云是牧牛，难陀待阿由村人方乃得道，或言犹是释种，释种有十万人出家，难陀为其一人也。性最轻薄而聪明，音声绝妙也。孙陀罗难陀者此是佛弟难陀，是大爱道所生，身长一丈五尺二寸，佛到迦毗罗城二日即度之。孙陀罗者此云端正亦云柔软，欲异前者故以妇标名焉。富楼那者翻之为满，王舍城婆罗门儿，其祖父母将其所生父母，江边祠天乞子，设华香供养梵天，及诵诸咒，母夜梦见，有人以器盛满杂宝持授与之，其安置腹前而宝器忽然入腹，觉后向夫述之，夫答妇云：必是梵天与汝儿，此儿后当宝器具足一切能知，因此遂生儿，太聪明遍学世技术，出家后得罗汉，佛说法时能诵持之善解其义伏诸外道，从梦宝器及所知二事作名故称为满也。弥多罗者此云慈行，四韦陀中有此品名，其母诵之，从所诵立名故名慈行，尼者翻为女，天竺名女为尼，名男为那，但名富楼那者多故以母名标之。大意者云：满者盖是慈行女之子也。旧云富楼那不异上，弥多

罗此云善知识也。余处或云满愿子也。须菩提者此云空生以是生时诸物皆空，相师云：此儿必解空第一，故名空生，亦云善吉。舍卫国有长者名拘留，无儿乞天神得之，后长大请佛出家，因随佛往祇洹精舍作比丘，阿难者此云欢喜，一者形容端正见者欢喜，二者佛得道夜生，谓欢喜日生名欢喜，三者过去发愿愿名欢喜。支道林云博门，又云无染著，其人初果具足烦恼见天龙女不起染心，故云无染也。是斛饭王之子也。罗睺罗者此云覆障，以六年在胎为胎所障故云覆障。三藏云，本是阿修罗名，此阿修罗能以手障月，若具翻之应云障月佛子，所以作此名者是借喻为目，佛自说，我正法如月，此儿障月，欲出家学道有儿则成障也。虽复是障而如来能舍之。佛自说，过去世罗睺罗数数为道作障，我亦数数能舍之。又名宫生，佛出家后而耶输有身，诸释种诘之。耶输云：乞待生子后当证验，生子已后耶输燃大火聚抱子而立誓曰，若非佛子当母子俱烧，遂投火聚便灭而母子无他，诸释种曰，真是宫生，佛到迦毗罗城七日即度之为道。如是众所知识下第六总结，大阿罗汉者，法华论云：到彼岸故名大阿罗汉，杂心称为波罗蜜声闻，犹是一义耳。众所知识者，法华论明二种众：一者人王天王大众所知识，二者声闻菩萨佛圣众所知识，知其内德识其外形。又远众则知，近众则识，有知而不识等四句，复有学无学二千人下，此第二列密行众，六段之中但有位之与数，三果为学，罗汉为无学，并是会理之心，有进求之与满足故云学无学，此既是密行人，多是大权，宜约菩萨明学无学。初地以上七地以还有功用道名之为学，八地以上无功用道称为无学。故大品明菩萨有学无学地，即其事也。又解前是大罗汉，此二千人德业未充非众所仰，故别说也。摩诃婆伽婆提下第二列尼众，对于僧众亦开为二：初列大名闻众二列小名闻众，摩诃婆伽婆提者此云大爱道，耶输多罗者此云名声，别有经云：是撻搥婆女，撻搥婆生男为乐神，生女为玉女诸女中有名声也。此二人有前后者，俗礼姨妻尊卑，内律则婆伽入道为前，耶输在后也。问未曾有经须太孃经及瑞应经皆云：罗睺罗是瞿夷之子，至如法华所辨，是耶输之儿。经云耶输是第二夫人，瞿夷是第一夫人，故十二游经云：太子有三夫人，第一名瞿夷，第二名耶维，耶维即耶输陀罗也，第三名鹿野，三夫人各领二万采女，故太子有六万采女，何故二说不同？答罗睺罗实是第二夫人儿，瞿夷是其大母，余经举其大母，今经举所生母故不相违，瞿夷此云明女，大智度论云：瞿毗陀是宝玉女故不孕子，瞿毗陀谓瞿夷，即其证也。又经云佛有三子，一善星，二优婆摩那，三罗睺罗，即三夫人所生，而复瞿夷不生子者，取前大母所养为名也。注经云：诸尼之中举姨妻二人者，岂唯标亲以兼疏，乃因名以托旨，净名经云：智度菩萨母，方便以为父，法喜以为妻，欲明虚己修度则从生之义显，灭累体法则伉俪之业成，寻言求意，可不触像而置心哉！菩萨摩诃萨者第二列菩萨众，所以列菩萨众者凡有三义：一者欲证阿难闻经可信，阿难若共小乘人，闻大法未足可信，今共大人而闻大法则可信也。二者佛为小众围绕其德未重，为大人羽翼佛德始尊。三者欲显是大乘经，以声闻经初无菩萨众故也。就文有六：一标通号，二唱数，三明位，四叹德，五列名，六总结。具足应云菩提萨埵，菩提云道，是无上正遍知果道也。萨埵云众生，为求果道故名道众生也。旧名道士，其言最胜，而即世学张李之道本名治头及鬼卒，后盗取佛法道士之名也。问三乘人皆有菩提，何故初二不名道众生？答欲显三乘优劣义故，小乘道劣，从声教立名故云声闻，中乘小胜，从义立名故云缘觉，然十二缘是法义也。大乘为胜，从果德立名。又初二非是中道，故不与其道称，后是中道，故与其道名，摩诃萨埵者，摩诃云大。十地论云大有三种：愿大行大度众生大。萨埵云众生则大众生也。问何故声闻缘觉但有一名，菩萨具于两称？答二乘但能超凡故但立一名，大士德逾凡圣故有其两称。言菩萨者异彼凡夫，以凡夫不求于道故非道众生。摩诃萨者，简异二乘亦求于小道，今明求于大道故名大众生，摄大乘论疏三义释之，具般若故名菩萨，具大悲故名摩诃萨，具实慧故名菩萨，具方便慧故名摩诃萨，具智慧故名菩萨，具福德故名摩诃萨，此即内得中道正观故，依德立中道名也。八万人下第二唱数，上虽标通号未知凡有几人，故次明数也。皆于菩提不退转者第三明位。上虽明其数但有菩萨略广二位，略说则十四贤圣，广说则五十一位，十四贤圣者，外凡与内凡

三贤并十地也。广说五十一位者，十信十住十行十回向十地等觉地也。妙觉地属佛地，非菩萨地摄也。今未知是何位人故，次明是不退转位人也。然经文直言于无上菩提不退转，但旧明有三种不退：一位不退，二行不退，三念不退。释三不退不同凡有四说：一云十住前六心假解未立退菩提心为二乘，七心以上假解已立名为菩萨，独成性地此免位退。二者行退，初地至六地此中诸人习行有时不进名为行退，七地则无此行退也。第七一地或起爱习犹有功用名为念退，八地已上入无功用道永无三退故名不退转也。二云外凡六心名为位退，七心已上称位不退，余二不异前释也。三云习种性名位不退，道种性解行纯熟谓行不退，初地已上得无生忍不复生心动念名念不退也。四有人言有四种不退：十信十住是信不退，十行是位不退，十回向是行不退，十地是念不退，今谓经论不同难可详会。本业瓔珞经云：十住第六住犹退作五逆，况复二乘，而十信第六信名为不退心，则知六信以上便是不退。地持论云：种性菩萨或进或退，则与本业大意略同，然多是外凡第六心免位退也。所以知然者，十信中前五则是五根未立，第六称不退心，五根既立故后得不退，则知六心以上无有退也。又经云：十信菩萨十千劫行道，摄大乘论明一阿僧祇劫修行，而舍利弗六十劫行道六心中退中者，此则是仰学六信犹未登六信也。而瓔珞经云六住退者，龙树释此语云：欲怖地前菩萨令速入初地故云退耳。其实不退，今经云不退转者，法华论云：盖是八地已上不退位人也。问析罗汉经云：七地不退，故阿鞞跋致明七地事，般舟三昧明八地事，首楞严三昧明十地事，今云何言八地不退？答七地得无生忍名不退，八地得无功用故名不退，故第八名不动地也。问不退与不转何异？答释弥勒所问经论云，得内分功德为不退，得外分功德为不转。又云得智慧为不退，得功德为不转。又云得般若为不退，得方便为不转也。法华论意云：八地无功用不为功用所动，复不为上地所动，自然而行故名不退也。皆得陀罗尼下第四叹德，所以明叹德者，上明位今辨行，位行双举，依法华论，上总明不退，今别释不退也。依智度论云：上标菩萨摩訶萨名，今明具此德故名菩萨，即以德释名也。又欲简秘密显示两教，显示教谓小乘法，明菩萨犹是凡夫，今叹菩萨得无生忍具六神通烦恼清静，谓秘密大乘教也。又叹菩萨令寻经之人舍小信大也。就叹德文开为四别：一叹现德，二叹往因，三叹实体，四叹美名誉。初谓因果两美，后则体名俱叹，略摄菩萨德也。叹现德中，前叹自行后叹化他，问何故前叹陀罗尼？答有二义：一者陀罗尼是能持，下诸德是所持，故前叹其本后是叹其末也。故净名云：总持为园苑，即是其证。二者小乘法中不说陀罗尼，今叹大乘菩萨，故前叹总持。问小乘法中何故不说总持？答小乘人畏生死苦速欲证涅槃，不欲广修诸行，是故不说，菩萨既遍度众生备修诸行，欲令终身不失历劫逾明，故佛为说此法也。总持二义：一持善令不失，二持恶使不生。问以何为持体？答智度论云：或说念或说定或说慧，今明即一正观随义异名，忆持不失能照法实名为般若。故论云：在声闻心名道品，在菩萨心名陀罗尼。问此中明何等持？答法华论云：是闻持陀罗尼。然法身菩萨应具闻义等持，今略说初一耳。乐说辨才下第二次叹化他，上是能持，今明所持，以内含总持之德外有悟物之辨，然菩萨具四无碍，今辨化他德故略举最后乐说辨。又持举其初，辨题其后，互文现意也。言乐说者凡有二义：一者菩萨自得胜法乐为物说，譬如父母得于胜事乐欲与子。二者知众生欲乐而为说法，以备此二也。所言辨者有其通别，若对境辨了者四皆称辨，若在眼为明，在耳为聪，在心为智，在口为辨，此别辨也。速疾应机名辨，言含文义名才，转不退转法轮者，初明闻法不忘，次明内知机欲外有无方之语，备此二能方为物说法，今正明所说之法，即三句次第也。无生正观体可楷模，故名为法。流演圆通不系于一人，故称为轮。又无生正观无累不摧，亦是轮义，一得不丧名为不退，自我至彼故称为转。问此叹何位人？答依法华论，初明不退转叹于八地，皆得总持乐说之辨叹于九地，以九地菩萨得胜进陀罗尼及十种四无碍智，堕大法师位，转不退轮叹于十地，唯佛能转法轮，十地菩萨既受佛位，当知如佛亦能转也。供养无量百千诸佛下第二次叹往因，以现德由于往因故，叹往因释成现德，以果著因微故，前叹现果次叹往因，亦有二句，初明供养于佛者，佛是众生真善知识，上诸功德由佛而有故明供养于佛，供

养者或财法二种，或身口敬叹总名供养也。于诸佛所殖众德本者，八万四千诸波罗蜜名为众德，以此众德作菩提根故称为本，大士奉教修行目之为殖。又众德者佛果德也。修行众德之本，同净名经大智本行皆悉成就也。常为诸佛之所称叹者，上明行由佛成，今辨道与佛会，若修行有所得善，则行与佛乖非菩提根，故为佛所呵！今修行无所得善，则道与佛会，故为佛所叹也。而言常叹者，以菩萨常习无著之观，不令一念有得间心故，常为佛所叹。法华论云：以断疑故为佛所叹也。以慈修身下第三次叹实体，亦有二句，初叹身次叹心。大士既自植德本，今欲令众生同种善根故为物受身，所以叹身也。凡夫二乘由结业所薰故身受三界，菩萨以无缘大慈故能垂形六道。故肇公云：法身无生而无处不生，以无生故诸趣门闭，无处不生而生五道也。善入佛慧下第二叹心。又前是叹功德，今叹于智慧。智度论云：七住菩萨定慧平等得无生忍名入佛眼地，但由犹是功用未称为善入，今叹八地无功用心名为善入也。通达大智者，经论之中多说慧门鉴空智门照有，上入佛照空之慧，即是以般若心入萨婆若。今通达大智以菩萨方便入佛一切种智，故以菩萨二慧为能入，如来二智为所入，然二慧二智更无两体，以明昧不同故开因果之异，所以云在菩萨心名为波若，在佛心中变名萨波若也。问法华论云：通达大智者即是照空之智，云何鉴于有耶？答已如前释，经中多说照空为慧，照有为智，论今以照空为智，照有为慧，复有此一种义也。亦得智门具照空有，故波若三慧品云，知一切法一相故名一切智。又云知种种相故名一切种智，在智具照空有，慧义亦然，到于彼岸者，前叹能照之二慧，此叹所照之两境，以穷了真俗之原称到于彼岸。故小品云：到有为无为彼岸，即其事也。又前叹能了佛之慧，佛慧者谓了菩提果，今叹到彼岸，了佛大涅槃之德也。又前叹观无不明，今叹累无不寂即是寂灭之岸，如下文云本来寂灭，即涅槃也。名称普闻者第四次叹名誉，亦有二句，以德充于内故名流于外也。能度无数百千众生者，德树名流故度物功立，此中四对称叹皆有两句。又并是钩锁相生，可细寻其文旨也。法华论以四方便摄此诸句：一者摄取妙法方便，谓初得闻持陀罗尼，次得乐说辨才，后为人转法轮总此三句名摄取妙法方便也。二者摄取善知识方便者，谓供养诸佛种诸善根常为诸佛之所护念，由依止善知识故得种诸善根，故为佛所护念，名摄取善知识方便也。三者摄取众生方便，谓不舍众生故，即是以慈修身故不舍众生。四者摄取智方便，教化众生令入佛般若智，即是善入佛慧竟于后文，名摄取智方便。此四方便即是次第，可细寻之也。其名曰下第五列名，上虽总叹其德，犹未别出人名，故次明列名也。问此中列十八人名，何故文殊在初？答日月灯明佛因妙光菩萨以说法华经，释迦牟尼佛因文殊师利以说法华经，既有开教之功故列在初也。问云何因文殊说此经耶？答由文殊释时众之疑辨古佛说之于前释迦敷之于后，预杜疑谤之萌，逆开信解之渐，然后释迦始得起定说法，故言因文殊以说法华经也。问何故不因余菩萨而因文殊耶？答由文殊故得开乘权乘实，故因文殊开前分经也。由文殊是燃灯之师燃灯复是释迦之师，因此覆远之言，得说身权身实，则开后分经也。下文当具明之。又河西道朗云：文殊是游方菩萨，十方法会多为开发之端，故偏因文殊也。又文殊是北方欢喜世界欢喜藏摩尼宝积佛，今犹现在闻此佛名者能灭四重等罪，今示为菩萨影向释迦，有此功德故在初列之。又文殊具三世佛，过去世为龙种尊佛，现在世为摩尼宝积佛，复当来作佛，是故初列也。问小品亦在王舍城说，何故以跋陀菩萨在初耶？答跋陀是王舍城旧人，小品佛自开经，故客旧为次第，法华因他开经，故以文殊为初首也。问小品何故佛自开，此经因他而开？答小品显教菩萨作佛，其义易解，以菩萨无自保之执，又菩萨利根故也。此经显教声闻，声闻有自保之执又是钝根故因文殊以开经也。文殊此言妙德，以了了见于佛性故，德无不圆累无不尽称妙德也。观世音菩萨者下品自广释也。大势至者所经之处世界振动恶道休息也。常精进者，以众生常有诸苦，是故大士恒须济拔，故言常精进也。不休息者上以进求为名，今从离过受称，如救头燃不可暂休息也。宝掌者掌出众宝惠施无竭也。药王者，过去世以药救病，因以为名。但菩萨有二种身：一如意珠王身，能与一切乐，依此立名故云宝掌也。二药树王身，见闻之者无不苦灭，依此立名称药王也。勇施者，大士了毕竟空，舍身命财不

生怯弱，故云勇施也。宝月者，以慧清凉气清人三毒热恼，其珍如月也。月光者，慧能破闇如月之光也。满月者，德无不圆照无不普也。大力者，约事而言，能动大千为大力，据理言之，有得烦恼能令三界纷纭二乘迷倒，其力最大，菩萨能摧此大恶名大力也。无量力者，约事能举十方为无量力，据理者无相之力不以有量为名也。越三界者，慧逾生灭道跨三有也。跋陀婆罗者此云贤守，邻极亚圣曰贤，弘道能固称守也。宝积者，财法二宝积累兼充也。弥勒者此云慈氏也。过去值弥勒佛发愿名弥勒也。出一切智光仙人经，弥勒昔作一切智光仙人，值慈氏佛说慈心三昧经，故曰慈也。华严经云：初得慈心三昧故名慈也。导师者，以法引物妙达正邪，如海导师善示夷险也。问庄周尚云：至人无心神人无功圣人无名，法身菩萨形不可以像恻，心不可以智知，何故乃为立名耶？答涅槃经云：低罗婆夷实不食油强名食油，涅槃亦尔，无名相中强名相说，涅槃是所体之法，今既无名强立名，体道之人亦无名强立名，此是一往之言耳。犹未足简于内外，然至人非名非无名，能名能无名，虽能名能无名，不动非名非无名相，故天女之诘身子，汝虽知解脱无名，而未悟名即解脱，今亦然也。如是等下第六结句也。问菩萨数多，何故但标十八？答虽明十八，摄无不周，但贤守等是在家大士，文殊等是出家菩萨。又弥勒等当成佛菩萨，观音等是已成佛菩萨。又弥勒是此土观音是他方。又贤守等是王舍城旧人，宝积等是毗耶离客众，以此四双总摄八万也。尔时释提桓因下第三列凡众，然上明声闻菩萨，必是圣众，今既不入大小两圣故迹示凡夫，故说为凡众，然诸佛降生有诸同行各散身六道，佛说法时皆引其眷属同入一乘，故就主而言多是方便也。就文为二：一列幽众二列显众。幽众道胜有大势力故前列，显众道劣无势力故后立也。即是从胜至劣，如上声闻胜菩萨僧众以胜尼也。前客众后是旧众也。就幽众之内凡有六众，如文所辨，六趣之中但无地狱众，由苦重故不来，陀罗尼经明有地狱众，别有因缘，如彼文释，三界之中无无色界众者凡有二义：一者大小乘经多说无色界无形不能来听法，二者设微细之形以无因缘故则不来也。问但大乘明无色界有细色形，小乘亦有此言不？答阿含经云：无色界天见身子涅槃泪下如雨，则知小乘亦明有色，但从多为论言无色耳。八部之中无夜叉及摩睺罗伽者，以略故尔也。初列天众为二：前列欲界天众，次色界天众。然上来列众多从胜至劣，今从劣至胜者可有二义：一者显小乘意，欲界天有初入圣道，色界天不能，即是从胜至劣。二者欲天是佛檀越，为地住天以去佛近故前说之。释提桓因者，具足外国语应云释迦提桓因陀罗，释迦为能提桓为天因陀罗为主，以其在善法堂治化称会天心故，称为能天主，而云三十三天者，三十二为臣，四厢各八臣故三十二也。而一天为主故三十三天。大智度论云：三藏中明释提桓因得须陀洹果，摩诃衍中说为法身菩萨也。又释提桓因姓，憍尸迦名，本是摩伽陀国旧人故初列之。复有名月天子者，注解云帝释辅臣也。有人云月天子即月天也。普香天子者谓星天也。宝光天子者谓日天子也。既是三光故后列之，出正法华经，复有经云：观世音名宝意，作日天子，大势至名宝吉祥，作月天子，虚空藏名宝光，作星天子也。四大天王下，长阿含经世记四天王品云：须弥山东千由旬有提头赖吒天王城名贤上，纵广六千由旬，其城七重众宝严饰，须弥山南千由旬有毗留勒叉天王城名善见，须弥山西千由旬有毗楼博叉天王城名周罗善见，须弥山北千由旬有毗沙门天王城，有三名：一名可畏二名天敬三名众归，纵广六千由旬。又智度论云：东方天王名提头赖吒，此名治国主，领捷拏婆及毗舍闍二部鬼神，护弗婆提人不令侵害也。南方天王名毗留离，此名增长主，领鸠槃荼及薜荔多，护阎浮提人不令侵害也。西方天王名毗留博叉，此云杂语主，领一切龙及富单那，护瞿耶尼人不令侵害也。北方天王名毗沙门，此云多闻主，领夜叉及诸罗刹，护郁旦越人不令侵害，故名护世四天王也。自在天子下注解云：自在天子即是帝释主兵大臣也。大自在天子者，是摩醯首罗即帝释师也。今谓上列欲界初二天，帝释为主三光四镇为臣，今列欲界化自在他化自在后二天也。何故不列炎摩天兜率天者，以先后列者中间可知故不列也。娑婆世界主下第二次列色界天众，娑婆世界此云杂恶亦云杂会，大梵天王名尸弃者，有人言：大梵天王即初禅梵王，尸弃即二禅梵王，光明大梵即三禅梵王，言等者第四禅也。光宅所用是也。有人言：

娑婆世界主者摩醯首罗第四禅梵王也。尸弃者三禅梵王也。光明者二禅梵王也。等者初禅梵王也。今依智度论第一卷云：娑婆世界主梵天王名尸弃，娑婆世界主，此举处以显其为主也。大梵天王出其位也。尸弃者标其名也。新金光明亦作此释，尸弃者此云火。有人言：此梵天王入火光定，顶有火光故言火也。有人言：余梵天皆为火灾所烧，独此天火灾不烧故云火也。又翻为顶髻。有人言：顶上有火如髻故云顶髻也。长阿含云：尸弃是初禅梵王，亦名鸠摩罗伽此云童子天，此天颜如童子故以名焉。手擎鸡持铃捉赤幡骑孔雀也。问十地经云摩醯千世界主，今云何言初禅梵王为三千世界主？答有四种梵王。一者经云：百亿日月百亿梵王百亿非想此是下品梵王也。二者智度论云，梵王千世界主，长阿含亦然，此是次品也。三者九地菩萨作梵天王领二千世界，此是上品也。四者领三千大千世界，此是上上品也。魔王转轮王亦有二种，大集经云：有魔王领三千世界。大品云：化作转轮王亦领三千世界，故不可一途而判也。问尸弃是大千之王，在何处中间禅住耶？答百亿中间禅，今在中央住也。例如佛大千中央住也。光明大梵者二禅梵天也。故二禅称光音少光无量光也。略举初二等后二也。有八龙王下第二次列龙众，然龙是畜生劣于余道，次天列者凡有四义：一其力最大故五不思议中龙为其一也。二正法念经云：恶龙助修罗善龙助天，今是善龙故次天列也。婆沙云：天将阿修罗斗时，前令龙与之斗，故知龙助天。三调适阴阳于人有恩故次天列之。四护持千佛经藏次天列也。外书说文云：龙是有鳞虫中之长，能小能大能幽能明，春则升天冬则入渊。广雅云：有鳞者为蛟龙，有翼者为飞龙，有角者为虬龙，无角者为螭龙，佛法中明有四生龙：一者卵生金翅鸟能食卵生龙，二者胎生金翅鸟能食胎卵二龙，三者湿生金翅鸟能食三龙，四者化生金翅鸟具能食四生龙也。难陀此云欢喜，跋难陀此云贤欢喜，此二龙王是兄弟，常令风不摇条雨不破块，见者欢喜故云欢喜。又是王舍城旧住故初列之。娑伽罗者，有人言从国立名，住在娑伽罗国，此国近仙人而住，王触忤仙人，仙人咒此国令成海，此龙居住其中，从本国立名也。有人言娑伽罗海名也。和修吉此云多头，则九头龙是水生龙也。德叉迦此云多舌，居在地上也。阿那婆达多此云无热。一者从池作名，此池在香山顶阎浮提北天齐星下，其水清凉故称无热，池内有五柱堂龙在其中也。智度论云是七住菩萨，华严云于大云阴覆离苦法门而得自在。又言无热者，一切诸龙有三种苦：一者风吹热沙著身身肉烂坏。二者风吹宝冠衣服悉皆散失龙身露现，心生热恼。三者诸龙眷属娱乐之时，金翅鸟入其宫内取眷属去，心生热恼。又经云：诸龙食好香饭变成虾蟆。又身有逆鳞土石入其身内。又作欲时龙身露现如两蛇相结，此龙无此诸苦也。摩那斯者此云慈心。华严经云：将欲降雨，先七日兴云待营作事竟，然后乃注雨，即慈心证也。亦云悦意，沓钵罗者从莲华池作名也。有四紧那罗者，问紧那罗何道摄？答杂心云是畜生道摄。问常列八部在捷拏婆后，今何故在先？答捷拏婆是鬼神道摄，紧那罗既是畜生故在彼后，今以其奏法乐故在初列之。紧那罗此云疑神亦云人非人，其形似人而头有一角，疑者云人耶非人耶，遂以为名，紧那罗王名为屯仑摩，弹琴叹佛乃至迦叶不能自安也。言法者奏四谛法也。妙法者奏十二因缘法也。大法者奏六度法也。持法者总持上三法，即是奏陀罗尼曲也。捷拏婆此云香阴，以其清虚食香，又身唯恒出香故名香阴。大智度论云：捷拏婆王名童笼摩此云树，居在地上十宝山中，诸天欲作乐时，身有异相即飞上天，与紧那罗番休上下，初言乐者无声之乐也。次是有声之乐，次是无声乐中之胜，次是有声乐中之胜也。问捷拏婆属何道摄？答一云属鬼道，一云阿修罗道也。阿修罗者此云无酒，或云过去持一不饮酒戒报得此身。或云集诸华酿海为酒而不成故云无酒。毗婆沙云：阿之言无，修罗云端正，谓无端正，以男丑女好故也。释道安道行经胡音云须罗此云质谅，以其多谄曲故为立此名，令其质直诚信也。谅即信也。婆薮传云非天，亦言非善戏乐，诸天以善法戏乐，其多作不善戏乐也。婆稚者此言缚，其人是修罗中前峰，与帝释斗时被缚因誓得脱故以为名也。又翻为最胜，问修罗何故常与帝释战？答婆沙云：修罗有美女而无好食，诸天有好食而无美女，互相憎嫉故恒斗战也。佉罗骞太者此云广肩甲又云宝锦又云欲锦也。毗摩质多罗者此云响高，以其于大水中出大音声自唱言我是毗摩质多罗



故云响高，亦云种种疑，又云穴居者最是海下住也。故修罗有二处住：一者地上众相山中其力最劣，次在须弥山北入海一万二千由旬有罗睺阿修罗王，领无量阿修罗众，次罗睺下复一万二千由旬有修罗名勇健，勇健下一万二千由旬有修罗名美鬘，美鬘下一万二千由旬有修罗名毗摩质多，故称穴居也。阿含经云：光音天入海水，精流水内遂成一卵，经八千岁生女修罗，身若须弥千头少一，水触女身生毗摩质多，形四倍大母，九头八脚千手少一，纳香山撻拏婆女生舍脂也。罗睺者此言覆障又云吸气。正法念经云：修罗有鬼有畜，罗睺是师子种。婆沙云伽陀经云有鬼有畜有天。问何故修罗手障月？答婆沙云：月是帝释军前峰，故以手障之而欲食月。正法念经云：日月放光障修罗眼，令不见天众故以手障之。迦楼罗者此云金翅鸟以其翅头即有金色故以为名，海龙王经翻为凤凰，大威德迦楼罗王者，食龙之时有大威德故以为名也。大身者，经云两翅相去三百三十六万里也。阎浮提只容其一足，大满者，余鸟食龙多不饱足，此鸟恒饱满故云大满，如意者，此鸟颈下有如意珠，或言不可动也。有人言：食三生龙者名大满，具能食四生龙势力自在故称如意也。韦提希子下第二明显旧众，韦提希翻为思惟亦云四维，阿闍世者此云未生怨，以母标之者，尔时以害父竟故不标父也。又言掷之于地遂折其指故名折指。阿含经云：世王忏悔竟犹堕拍掬地狱，后从地狱出成辟支佛。涅槃经云：阿闍世王不值耆婆，来月七日当堕地狱，而忏悔竟不复堕。又经云：忏悔竟得柔顺忍，所以大小乘经不同者，以小乘经力劣故重罪微薄犹堕轻地狱，大乘经力胜重罪都灭所以不堕。又闍王害父身疮未发故来听法华，至涅槃时身疮发者，涅槃经既唱当灭五逆之罪，闍王是权行，欲显正教能灭罪邪教不能灭罪，为众生作灭罪良伴故至彼发也。此经不明灭罪用，故身疮不发而明功德胜用，一毫之善皆得成佛，世王虽作五逆不断善根亦当成佛，为众生作成佛良伴，为此义故来听法。问涅槃经明闍王忏悔得无根信，余经云得柔顺忍，柔顺忍二处：一十回向心二六地，云何会通？答涅槃据其迹明是罪人故但得信心，若言得柔顺忍者，众便谓实犯罪人则不灭，他经据本故得顺忍。又浅深随缘也。各礼佛足退坐一面者。智度论云：俗人是客来至佛所，是故听坐，声闻菩萨位居弟子，是故侍立，亦可大众集竟。今总结众集仪则故云礼佛而坐也。

### 法华义疏卷第一

永仁癸巳无射上旬投广隆寺众徒之净财雕义疏第一卷之印板窃以汉帝梦于金人余一千岁日域传于上乘至七百年而终未闻三论真宗开板何况一乘法华义疏哉爰素庆虽生扶桑之边方幸遇昙华之妙典斯疏若不流通弘经恐亦壅塞因兹爰[尸@贝]欲终一部大功劝化开阐法华宗旨庶几沾妙道于像末万年之空捶法灯于龙华三会之晓荡四生妄执觉八不正观矣。

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第二

胡吉藏撰

#### 【序品之二】

尔时世尊四众围绕下此第二明开发序亦有六章：一众集序，二说经序，三入定序，四现瑞序，五疑问序，六答问序，及前证信序合十二序也。由众集故说经，说经故入定，由入定故现瑞，由不了瑞故生疑，以有疑故须答，由此六事开发正宗故名开发序。所以后文云：今佛放光明助发实相义也。问此六云何得开法华？答由大众云集即是教所为缘故得说教，故众集为序。将明收三归一，先明从一生三，故说无量义为序，由佛入一道清净三昧，表说清净一道，故入定为序，将说究竟之

乘，先现究竟之相，故现瑞为序，由现瑞发动疑问，得请文殊答，故疑问是序，由文殊答问，佛方得起定说经，故答问是序也。六事为三，初一是教所为缘中，三是能化之教，后二是菩萨发教也。中三即以三事为法华相，初一是口业明多从一生，表法华收多归一，次一是意业表佛入一道三昧后起定说一乘道，次一是身业表佛说一乘相，又表众生闻经成佛。尔时世尊者标化主，四众围绕者法华论云，从此讫尊重赞叹犹是结众集，名为威仪如法住成就，明上大众天龙云集，威仪者即前后围绕乃至尊重赞叹也。今明若望前通序即属第六同闻众摄，若望后即是开发正经序摄，所以然者，由四众云集兴三业供养，即是渴仰欲闻，是故如来为说法也。四众者有人言，天有二众谓魔众梵众，举欲色天之大者也。人有三众沙门婆罗门。智度论云：智慧人开为二分，在家曰婆罗门，出家目为沙门，佛既是天人师故举此四众也。顓禅师云：一影向众谓在座默然，二发教众谓发起佛教，如身子之与弥勒。三当机众正禀教领悟。四结缘众闻即未解但结远因缘。今谓就此经文有二种四众，一者圣有二种谓声闻菩萨，凡有二众即客旧两众，以为四也。就后文列者，出家及在家各有二众也。围绕者释论云：大众围绕则使佛德益尊，既尊其人必受其道故明围绕，其犹诸梵之围绕梵王忉利之围绕帝释，檀林师子义亦类然也。天华香等名之为供，资养于佛目之为养，谦逊畏难为恭，推其智德为敬，一切众生中无如佛者曰尊，恃怙之心过于天地覆载名重，美其实德为赞，赞犹未足又称扬之曰叹。虽有四句不出三业，初二为身业，次一为意业，赞叹是口业，此皆是无量义经中事，彼经云以天香等供养。大庄严王菩萨合手恭敬尊重，如说七言偈叹佛谓赞叹也。集经者略采彼经意，以开发此教也。为诸菩萨说大乘经下第二说经序，此章来有二义：一者望前谓具三事，尔时世尊即是化主，四众以下明禀教之人，说无量义经谓教门也。教主如良医，禀教人喻病者，教门譬良药具此三事则生死有边，不具此三则回流无际，如四百观论中说：真法及说者听者难得故如是则生死非有边无边。又上明三业供养则生物之福，今说大乘经生其智慧，福慧具足而佛道可成。二者望后即六序中第二名说经序也。由说无量义经方得说于法华，是故说经名之为序，为诸菩萨者此明教所为人也。问上云四众围绕，今云何偏为菩萨？答今言为诸菩萨者，密欲显唯有菩萨无有二乘为法华序也。说大乘经者明能被之教也。龙树十二门论以六义释于大乘：一出二乘之上故名为大，二诸佛最大是乘能至故名为大，三诸佛大人之所乘故名为大，四灭众生大苦与大快乐故名为大，五观音弥勒等之所乘故名为大，六能尽诸法边底故名为大。依地持论七义释大：一者法大，谓大乘经。二发心大，因大乘经发菩提心。三解行大，即道种性菩萨解行成就。四净心大，即初地菩萨也。五众具大，有福德智慧二种具足。六者时大，谓三阿僧祇劫行行。七者果大，谓大菩提果，故云大乘经也。名无量义者，大乘是其通名，无量义是其别称，所以标大乘者，密欲显唯有于大乘无有小乘为法华序也。无量义者解释不同，印法师云：此经辨无量万善也。以现在行无量万善故来世成佛。问若说万善成佛与法华何异？彼答云此中但覆相明万善成佛，不言万善之外无别三乘义，此但是显实未开权也。故与法华为异，称之为序也。基法师解云：无量义者所谓空也。若是有法即有分限名为有量，空义深广称为无量。问若尔与第二时小品教何异？彼答云前教明空为三乘行本，不得为法华序，此中明空为大乘行本，故得为法华序，是故为异也。名僧传云：基公听竺道生讲善于法华，虽有二判无以取决，次注无量义经云：其无量义经虽法华首载，而中夏未睹其说，每临讲肆未尝不废谈而钦见于斯文，忽有武当山比丘慧表，生自羌曹，伪帝姚略从子，国破之日为晋军河澹之所得，数岁聪黠，澹之字曰螟蛉，养为假子，俄放出家，便勤苦求道，南北游寻不择夷险，以齐建元三年复访奇[狂-王+复]秘，远至岭南于广州朝亭寺遇中天竺沙门昙摩伽陀耶舍，手能隶书口解齐音言，欲传此经未知其所授，慧表便殷勤致请，心形相俱到，淹历旬月仅得一本，仍还嵩北高入武当山，以今永明三年九月十八日顶载出山，见授弘通奉觐真文，欣敬兼诚咏歌不足，手舞莫宣遂便注解云：正以空为无量义，基览经本便谓解与经符，而印师执固不移，云明空无量义经者别是余时说耳。非法华前辨无量义经也。法华前无量义经正明万善成佛，不来此土，乃至光宅法师犹存印师之

解也。今以五义证此无量义经是法华前无量义经：一者处同，同在王舍城鹫山所说故。二者众数大同，谓万二千声闻八万菩萨故。三者时节同，法华云成道以来四十余年说之，无量义经亦云我成道以来四十余年未说实相法。四者义同，虽未彰言明开三显一，而旨趣密开一乘也。五者翻经之人中天竺沙门自云是法华前说，宜应用之也。今明无量义者凡有二种：一者实相之体不可限量谓体无量，二者从实相一法出一切教谓用无量，此之体用并有深所以故称为义。问何以知无相一法广生诸教？答如彼经说，始从华严之会终竟法华之前集，若大若小世间出世间一切诸教皆从无相一法所出生也。非但无相一法生一切教，亦从无相一法生一切身，故有凡圣有情无情一切诸身皆从无相一法出生也。问云何无相一法生一切教一切身耶？答无相一法即是法身，由法身故示一切身说一切教也。教菩萨法者，即说无相一法生一切法以教根熟菩萨也。菩萨修于此法则行与佛相应，故为佛所护念，遮凡夫二乘外恶为护，令生中道正观为念。问今说法华何故前说无量义经？答法华者会一切乘同入一乘，今将明收入之义故前辨出生，以从一法生一切法故一切法还归一法，所以将辨收入前明出生，是故前说出生为收入之序也。问何故将明收入前说出生耶？答由四十余年封执三教，忽闻归一心即惊疑，是故先明一切诸教本从一生，宁不归一耶？问但一切教从一生是故归一，亦一切众生从一生以归一耶？答彼经明一切众生失一道清净故成种种道，诸佛无缘大悲欲令众生归于一道，是故从一道出无量教耳。问若尔与法华何异？答彼经直明众生失一道成种种道，亦直明诸佛为失一道众生故说从一道出一切教，正明缘之与教并从一道生，而方言未明缘教并归一也。问缘教并归一道何者为正意？答缘为正也。以一道本性清净而众生虚妄失于一道故成六道，今还欲令悟一道故说从一法出一切教耳。若不明众生本失一道者，虽说一切教从一法出，终不能令归一道也。此义是法华会三归一之正意，又是令一切众生作佛之正意。若不先明此意，法华不得说一切众生皆作佛也。二者法华明于一乘，今将辨一乘故先明乘本，乘本者即是实相，要由悟于实相发生波若，由波若故行无不成累无尽，故能出三界至萨波若，乘义方成，故十二门论云：大分深义所谓空也。若通达是义则通达大乘，具足六波罗蜜无所障碍，若不悟于实相，虽复广修万善，皆是有所得颠倒不动不出，即乘义不成也。三者无量义经密显于一密破于三，法华显明于一显破于三，良以三执难倾一乘难信，今示说法华由渐，故前密后显也。问云何名为密显义耶？答既从一生多，既密显一为多本故即多必归一，故即是显唯有一乘无有三乘。四者彼经说，如水是一约井泉不同，法水是一约众生得道为异，然法既一得道不应有异，今动彼疑情使闻后于一说三会三归一即便信解。五者大明佛化凡有四门：一者一会一说，此例甚多。二者多会多说，如华严七处八会。三者多会一说，释论云：波若非一时一会说，故前得悟者已去，后来者更复为说，以会有前后故名多会，而波若无异故云一说也。四者一会多说者，如说净名前说普集经，又即如此经将说法华前说无量义经也。此之四事皆是适缘所宜，不应责其所由也。六者法华既开会三一，似如相说，恐闻之起著故前说无量义明于无相。大庄严王问佛：行何等法速得菩提？佛答行无相一法疾得菩提。如涅槃经有所得是二乘无所得为菩萨，亦如今。于一句中不作字相，不作闻相，以无相故得无上菩提，故将说法华而前说无量义。问大品等是法华前说已明无相，何故说无量义明无相耶？答无量义明无相复明一法，有似法华故前说之。佛说是经已下第三入定序有四句，初结前生后明入定时节也。结跏趺坐者明入定之缘也。问坐法不同，何故结跏趺坐耶？答作此坐者不同俗人，又异外道，外道等常立或翘足，以身既不端心则不正，结跏趺坐是诸佛常坐之法，作此坐者身端而心正也。将欲静心故先端身。又作此坐取道则易，魔生怖心故跏趺坐也。入于无量义处三昧第三句正明入定。问诸佛未曾出入，何因缘故入三昧？答须识此中三种说法华经。一者说无量义明直说一道清净名说法华。二者佛入一道清净三昧说法华。三者现瑞即相说法华，今入定正有二意：一入三昧现瑞使众疑，待文殊决疑方得起定。二入无量义定者，表佛语默常住一道清净也。若泛依诸经例者略明十义：一者根缘所宜，谓出入适缘动静应物。二者为欲现瑞，是故入定则显定为瑞本，若不入定则瑞无所由，又不入定而现瑞

者，或恐非佛现瑞，为是义故须入定也。三者夫欲赴缘说法，必须审法察机，今将演一乘故入定也。四者欲令众生尊人重法故，以法相微妙佛欲说之尚须入定，故知此法不可思议也。五者六师等谓一切时常有智慧，佛破此执故明诸法因缘成，由定发慧故静极则鉴明也。六者示佛定圆慧满，入定故显佛定圆，起定说法彰佛慧满，若不入定则定门不显，若不说法则慧义不彰也。七者为末世模轨，佛欲说法尚入定静心，况复余人散心欲说法耶？故须皆学佛慧也。八者欲示聪明人相，能善思惟能善说法也。九者入定现瑞生后三问答所由，便得略开古佛已说法华使时众闻不生疑怖。十者三密利物，谓意密入定，身密放光，口密说法也。又即寂而用为出，即用而寂为入，此是寂用无碍故有出入之名也。论云：入三昧者，明离一切障随自在力，此力有二：一者随顺众生对治摄取觉菩提分，此是无上菩提谓良药也。二者为对治无量世来坚执烦恼，即三乘执病也。即亦令知病识药义也。三昧者此云正心行处，又云调直定也。问何故不入法华三昧乃入无量义定耶？答有人言：既是法华序分，未是正经故不入也。有人言：若入法华三昧者，弥勒等即能测知，今欲令不能忖度，是故不入法华三昧也。今明此经大宗凡有二门：一者于一佛乘分别说三，谓从本起末。二会三归一，则摄末归本，上无量义经明出生义，即显法华从本起末，今还入无量义处定者，即显此经明摄末归本，此二既是经之始终故为开发序也。又上说无量义经，谓从一生多即是说一法，今入无量义处定，还入一法，则出入皆是一道清净，显法华亦尔故为法华序。问何故语默皆住一耶？答显唯有一道更无有二，故若语若默皆住一也。又佛敕弟子常行二事：一圣说法二圣默然，圣说法者从实相观出说实相法也。圣默然者说实相竟还入实相观也。故动静语默皆应实相，实相即一道清净，上说无量义经谓圣说法，今还入此定谓圣默然也。问前云无量义经，今何故复名三昧？答照而常寂名定，寂而常照名慧，慧发于外名经，静极于内称定，身心不动者结上二义也。以身不动结上身端，以心不动结上心静，至人体实相而有身心，虽身不身身不动也。虽心不心心不动也。故身同枯木心若死灰。又身心不动显佛起定末期生后疑问，是时天雨曼陀罗华下第四现瑞序。问即应说法何故须现瑞？答此是相说法华，雨华动地表所化成佛相，放光表能化说法华相也。又既说奇特之法必感非常之瑞，盖是理数之然也。又率尔而说不生尊敬，须惊耳目方乃渴仰。又现瑞发其信心，说法生其悟解。又现瑞令其种福，说法使其植慧。又即是衣[袖-由+戒]机案二种出子，衣[袖-由+戒]以譬神通，机案喻之说法也。佛初成道既不得用，今将去世始得用之。问瑞有几种？答光宅云：前现六瑞于此土，次现六瑞于他方，合十二瑞也。现六瑞于此土者，一说法，二入定，三雨华，四动地，五众欢喜，六放光。束此六瑞以为三双，说经是趣机作教，入定是静鉴前理，此动静一双也。上即天雨四华，下即地六种动，上下一双也。时会内心欢喜，如来外放光明，内外一双也。今谓六句之中三句非瑞，何以知然？释论云：佛入王三昧现七种瑞相不数入定，故知入定非瑞，时众睹瑞欢喜，如大品时众睹动地瑞心生和悦，故知众喜亦非瑞也。说经乃是赴缘之教亦不名瑞，若说经是瑞，弥勒何故不问说经意也。入定等亦同此责，今明六种之中但三是瑞，谓雨华动地及放光也。智度论云：佛入王三昧现七种瑞，今入无量义三昧现三种瑞。问何故但现三瑞耶？答今明尽理之法故有穷大之瑞，言其大者不出三种，天为其瑞地为其瑞，佛为天地之主复示征祥，其犹恶之大者即天为其灾地示其祸神现其怪也。又表三世诸佛同说一乘三根众生咸归不二，故现三瑞也。问书云明主以孝慈训世即赤乌翔而老人现，仁德育物即醴泉涌嘉禾生，一角兽出即天下太平，治得人心连李生，故德充于内瑞发于外，今此三瑞各何所表耶？答欲表声闻四众同归一乘，故天雨四华，人天六趣并皆成佛故地六种动，此二成佛必籍说法华，故放光表之。又天雨四华表四乘众生并皆作佛，地六种动表六趣众生同悟不二，此二成佛皆由说法华，故光瑞表之。又天雨四华表上天众生应悟一乘，地六种动表下地含识同阶不二，上天下地同悉悟者，并由佛说法华，故光瑞表之。又天雨华表说一乘使天灵欢喜，下地振动表敷不二即地祇踊跃，喜跃所由皆藉于佛，故放光表之也。就文为四：第一雨华动地瑞，第二明时众睹瑞欢喜，第三佛放光瑞，第四时众睹光瑞。此即雨感雨应为二双也。前明雨华

次明地动，是时者雨华时也。正是四众闻经悟一乘时，天雨者雨华处也。据事而言，既说非常之法致感诸天供养，故文殊偈云：天雨曼陀华，天鼓自然鸣，诸天龙鬼神，供养人中尊。约理而谈者，天者净也。四众封执之心既净故得闻经成佛，曼陀罗华者正明所雨四华名字，但雨四华者正表四众成佛，前二华表出家二众成佛，后二华表在家二众成佛。又昔不明四乘成佛，今并会归佛乘，故但雨四华，亦前二是白华，表声闻缘觉无漏善成佛，后二赤华，表人天有漏善亦成佛。四华之内皆前雨小后雨大者，表修行从小以至大自浅以入深也。曼陀罗华者，河西道朗云天华名也。中国亦有之，其色似赤而黄，如青而紫，如绿而红，曼殊沙华者亦天华名也。其色鲜白，无白能为喻。注经云如意华，随诸天意出生故以为名也。大曼陀罗华者大如意华，此出正法华经也。道行翻云成意华也。曼殊沙华者是圆华也。次是大圆华也。光宅云：初二赤圆华大赤圆华，后二白圆华大白圆华。散佛及大众者，据事而言，供养于佛及众也。约所表者，明大众行因必得成佛也。普佛世界六种震动者第二明动地瑞。从天至地即为次第也。约所表义者，此经虽会四乘同归一极，而教宗所起正为声闻缘觉，傍及人天二乘，故前雨四华表声闻四众入于佛乘，后及人天六趣同归不二。故譬喻品云为诸声闻说大乘经名妙法莲华，不正言为人天说，即其证也。普佛世界者释迦所王之土皆动故云普也。故下文云而此世界六种震动，亦可十方佛土皆动名之为普，故文殊偈云一切诸佛土即时大震动。又大品云其土最在边是释迦所度因缘边，今明普义是可度因缘普也。六种动者谓二种六也。一六时动，谓降胎、初生、出家、成道、说法并入涅槃，今是六中之一，谓转大法轮故大动也。又六种动一动二起三踊四震五觉六吼也。摇颺不安为动，鳞堊凹凸为踊，自下升高为起，隐隐有声为震，碎磕发向为吼，令众生觉悟为觉，一一各三为十八相动。大品就踊中开为六，即动等各六，便六六三十六，今文略举震与动也。尔时会中下第二睹瑞欢喜也。文为二，前明睹瑞之人，初辨四众者，上四华正表四众悟入一乘，故今明四众睹瑞欢喜，及诸天龙者，上地六种动表人天六趣普皆成佛，故今列六道之众欢喜也。不列菩萨睹瑞欢喜者，自昔以来已说菩萨作佛故无瑞表之。所以不明菩萨欢喜，昔未会四乘成佛故有瑞表之，所以言四乘之人睹瑞欢喜也。人非人者，八部鬼神本悉非人而变作人形来听说法，故云人非人也。是诸大众下正明欢喜，合掌表形无异用，一心明意无他缘，夫喜敬交集实合渴仰之情，异瑞并兴疑有非常之说也。尔时佛放眉间光此下第三次现光瑞。问雨华动地放光何故不合为一类，而前明两瑞后明睹瑞，今复现光瑞后明睹瑞耶？答瑞虽有三义门唯二，前之二瑞表于所化，故明所化睹于二瑞，今辨放光即能化之瑞，故前明光瑞后辨睹瑞，又前二是依果瑞后是正果瑞，又前是意业现瑞后是身业现瑞。今欲分二瑞不同两见亦异故，不一处同辨也。依法华论生起者，初入定现瑞，大众睹瑞渴仰欲闻法故佛放光，故有此章来也。尔时者放光时也。佛者放光人也。眉间者放光处也。下不以足上不以顶眉间放光者，表一乘是中道法也。白毫者表理显明称白，教无纤隐为毫。智度论出小乘人解白毫相云：舒之即长五尺，卷之即如旋螺。观佛三昧经云：为太子时长五尺，树下时长一丈四尺五寸，成道时一丈五尺，舒之表里有清彻白净光明，置之便失净光，而卷缩在两眉之间，经或言右旋宛转如日正中，或言如天白宝，光明者正放光也。表平等大慧智炬将晖故身光前曜。光有二义：一能显物，喻此经显一乘之理。二能灭闇，表此经能灭二乘之惑。照于东方下光所照处也。唯照一方不照九方者，唯有一乘无有余乘也。于十方中但照东方者，东方为诸方之本，表一乘为三乘之本故，昔从一说三，今收三归一也。万八千世界者，表说一乘之果已满如万，一乘之因未圆如八千，又表一乘真实故义即具足如万。三乘是方便未具足故如八千，又释世界有定数者，此明感应相同也。众生之感既其不遍，诸佛之应亦不普也。靡不周遍者，乘有十义十相表之：一有最上义，以头表之。二有中道义，以眉间表之。三有显明义，以白表之。四有无纤翳义，以毫表之。五有破闇义，以光表之。六有不二义，以一方表之。七有根本义，以东方表之。八有果乘具足义，以万表之。九有因乘未具足义，以八千表之。十说因果理尽义，以周遍表之。下至阿鼻地狱上至阿迦尼吒天者，上辨横照显诸佛事，今明竖照显众生事，照地

狱明苦之可愍，照有顶显乐亦无常，既是苦无常，令厌众生事悟入佛事也。于此世界悉见彼土下，第四明时众睹光瑞，凡有七句：一见六趣，二见化主，三闻教门，四见四众，五见菩萨，六见涅槃，七见起塔。问佛何故令众见此七事？答七事是他方诸佛一化始终究竟法门。今欲将彼显此释迦说于法华亦辨一化始终究竟，由佛光照见他方一化始终之事，即表由释迦说法华经故得显一化始终究竟也。问云何七事摄一化始终耶？答如小品经云：诸法无所有，如是有诸法，无所有者，一切诸法本性寂灭，如是有者，诸法虽无所有于众生颠倒成有故有六趣生死，既无所有于众生成有，今欲令其悟有无所有，故第二次明有佛出世，既有化主即说教门，既有所禀之教故便有禀教之人，如禀三乘之教后皆成菩萨，既并成菩萨，即一化事竟便般涅槃，为利物故次明起塔，故云七事明一化始终究竟也。一方之佛既具此七事，十方三世佛义亦同然，故现彼土之事为此土说经之相也。然义虽有七不过二事：初一是众生事，后六是诸佛事。然诸佛事既有六，众生事亦有六，即六趣也。故离成十二事也。所以法华论云烦恼差别清净差别，烦恼差别故有六趣，清净差别故有诸佛六事，今前见六趣众生者，明众生是七事之本，故先见之。又逐文势相接，上光明前横照诸佛土，次竖照众生事，今续此文故前明见众生也。又见彼土现在诸佛下第二见化主也。及闻诸佛所说经法下第三闻教门也。并见彼诸下第四见禀教人也。修行得道者，虽有四众不出因果，修三学之行为因，得四果之道为果也。又见彼诸菩萨下，第五见禀一乘教人成菩萨也。菩萨无边略以三门总摄一切，种种因缘者，过去习因为因，外值善友为缘，而内因不同外缘非一，故云种种，即因缘门摄菩萨也。种种信解者，始名为信终称为解。又钝根名信利根名解，上既明入道各有由藉，故今明入道有始终利钝，故以信解门摄菩萨也。种种相貌者，菩萨修行必有相貌，表彰身口之行外彰为相意业之行显明称貌，故以相貌门摄菩萨也。行菩萨道者，总上三事名行菩萨道。法华论云以四摄法摄取众生名行菩萨道。又见诸佛般涅槃者，第六见般涅槃，般之云入，即入涅槃也。又见诸佛般涅槃后，第七起塔尔时弥勒菩萨下第五疑问序，所以疑问者，既睹奇特之瑞知说非常之法，但未测所由故生疑问也。问涅槃小品皆亦现瑞，何故不辨瑞之因缘？答适化不同非一方也。又小品皆是出定现瑞，佛既将说非久故众所不疑，若如仁王之与此经并是定内现瑞，佛既三昧正受，恐起定未由，是以推瑞意也。问此经佛何故入定现瑞不起定耶？答三执难倾一乘难信，故入定现瑞发其疑端，然后令弥勒发问文殊解释，明古佛说之于前释迦敷之于后，开信解之渐塞疑谤之情，释迦方得起定说法也。就文为二：一疑念二发问。初明弥勒疑，次辨大众疑，弥勒疑内凡有三句：第一疑佛何故现瑞，就中初牒次疑，今者世尊现神变相此句牒也。阴阳不测为神，改常之事为变，有所表彰称相，以何因缘者正生疑也。今佛世尊入于三昧者，第二访觅释疑之人，此疑从佛入三昧生，亦前牒后疑。今佛世尊入于三昧者，佛既三昧正受，恐起定未由，故不得咨佛也。是不可思议者，此现瑞甚深非心能所思非口能所议，故自不能解也。现希有事者，旷世所无故言希有，以其希有必须知之，此三句牒欲问他之所由也。今当问谁者，正访觅质疑之人也。将扣智慧之门，谁堪郢匠之选也。复作是念下第三得释疑之人也。以得释疑之人故第二疑即断也。亦有二句，初序叹文殊有堪决疑之德，我当问下正明问，问何故问文殊？答既明佛果一乘，唯佛能了，佛既入定不得问佛，文殊是过去佛，能达佛事，是故问之。二者如观音等亦是古佛但问文殊者，以弥勒与文殊等昔同在灯明佛所故得问之。三者问文殊得开发二分经，文殊引灯明佛现瑞等事得开发乘权乘实经，文殊为燃灯之师得开身权身实经，以下将开近显远，今先叙以近覆远也。又前辨灯明佛事略是开三显一，后明文殊略开近显远，文殊昔是师，今方便为弟子，即显释迦是燃灯弟子亦是方便为师也。尔时四部众下第二时众生疑也。弥勒道高知有释疑之人，余众德劣但有疑佛瑞相，不知释疑之人也。尔时弥勒下第二正发问也。前序问意次发言正问，正问为二：前正问次请答。正问为二：前长行略问次偈颂广问。长行之中复开为二：一者合问初二瑞，二者问后光瑞，以前二瑞并是外瑞又是依果又是意业所现故云神通之相，所以总为一问也。放光是内瑞又是正果又是身业故复为一，就光瑞中前明现瑞，悉见下明睹瑞也。于

是弥勒下第二明偈颂广问也。问何故诸经有长行与偈？答长行与偈略明十体五例。言十体者，龙树十地毗婆沙云：一者随国法不同，如震旦有序铭之文天竺有散华贯华之说也。二者好乐为异，彼论云：或有乐长行，或有乐偈颂，或有乐杂说庄严章句者，所好各不同，我随而不舍。三者取悟非一，或有闻长行不了闻偈便悟，或各闻俱迷，或合闻方解，故双明之。四者示根有利钝，利根之人一闻即悟，钝根不了再说方解。五者欲表诸佛尊重正法，殷勤之至一言之中而覆再说也。六者使后人于经生信，寻长行不解或恐经谬，见后偈同前方知自惑。七者欲易夺言辞转势说法，其犹将息病人故回变食味也。八者示义味无量故，长行已明其一而偈颂复显其二。九者表至人内有无碍之智外有无方之说故，能卷舒自在散束适缘也。十者明众集前后故有长行与偈，如涅槃所辨。问如余经偈与长行不必皆备，何故此经贯华散华一一相主？答适化所宜，已如前说，但此经正反二乘之初明一乘之始，难信难解故殷勤再说。又余大乘经化于菩萨，菩萨利根但须一说，此经偏为二乘，二乘根钝故须重明也。五例者：一者广略四句，长行广而偈略，为易持故，长行略而偈广，为解义故，长行与偈俱广俱略，为钝根人重说故，及为后来众故。二者有无四句，长行有而偈无，长行无而偈有，长行与偈俱有俱无也。问有无即是广略，云何复更辨耶？答有无异广略也。如长行略而偈中广，自有长行全无而偈方有也。三者离合四句，长行合而偈离，长行离而偈合，长行与偈俱合俱离也。四者前后四句，长行明义在前，偈明之在后，长行明义在后，而偈辨之在前，长行与偈俱前俱后也。五者质文四句，长行质而偈文，长行文而偈质，俱文俱质，欲以文质相间使听者心悦也。后五例者乃是易夺言辞转势说法也。用前十体及后五例贯通众部，非直法华也。偈有二种：一首卢偈凡三十二字，盖是外国数经之法，数经之法者，莫问长行与偈但具三十二字便名一首卢也。二结句偈要以四句备足然后为偈，莫问四言乃至七言必须四句。故涅槃经云：四句为偈是名句世，句世者世间流布以四句为偈也。句世有二种：一伽陀，谓孤起偈亦名不等颂。二路伽，谓颂长行偈。有人言外国称祇夜或名偈夜，今略彼夜字直称为偈，此间翻为句也颂也。有人言偈是此间语，以其明义竭尽故称为偈也。就文凡有五十四偈，开为二别，前有四偈合颂长行三瑞并及睹瑞。次有五十偈颂光瑞及以睹瑞，所以开为二颂者，初三现瑞于此土，次一现瑞于他方，故开为二颂，问何故现瑞于此土及现他方耶？答欲表释迦为此土众生说一乘法故现瑞于此土，三执难倾一乘难信受，恐此土众生不信，今欲将彼显此故现瑞于他方，初是正说瑞，次是证说瑞也。就现瑞于此土为二：第一颂现瑞，第二颂睹瑞。颂现瑞为三：一颂光瑞，二颂雨华，三颂动地。问长行何故前明雨华动地后放光明，今何故前颂放光后颂雨华动地？答偈与长行各示一义，长行从所化以至能化，雨华动地正表所化众生成佛，故前明雨华动地，所化成佛必由能化说经，故次辨放光，偈文从能化以至所化，要由能化说经所化方得成佛，故前颂放光后颂雨华动地。又与文势相接，弥勒问中最后问光，故逐近前颂光也。梅檀香风者，雨华表生一乘之解，香风表灭二乘之惑，天华淹其秽，香风灭其臭，故外地严净也。表一乘解生二乘惑灭内心严净也。眉间光明下第二颂现瑞于他方也。问前已问光，今何故复问光耶？答长行直明一光通照彼此，弥勒今欲开之故明二光，前明光照此土，今颂光照他方，约照此彼故分成二光，故下偈云佛放一光我及众会见此国界种种殊妙，即此土光也。又云放一净光照无量国，谓他土光也。问何故此土具有三瑞他方但有光瑞？答释迦一期出世众生道缘应熟，故为说一乘，故有能化所化之瑞，他方国土众生非释迦所化故无三瑞，但欲将彼显此放光照之，故唯有光瑞。就文亦有二：前颂光瑞次颂睹瑞。皆如金色者，他方虽有七事同为明道无二，将彼之一色显此说一乘也。又彼此道同故得此光照彼将彼证此也。从阿鼻狱上至有顶，前颂横照诸佛事，今颂竖照众生事，长行云阿迦尼吒今称有顶者。楼炭经云：阿迦尼吒在有顶也。诸世界中下第二颂睹瑞，长行有七事，今但颂五，颂教门兼颂四众，颂起塔兼颂涅槃，颂余五事，弥勒开为三门，初颂众生化主教门三事，第二结前生后，第三颂菩萨起塔二事，所以颂前三事者，六道是所化，诸佛为化主，次颂于教门，所化是病人，化主为良医，教门为妙药，此三事必相成故须一类颂也。又六道

即是能感，化主教门即是形声两应，能感不出六趣，能应莫离形声也。又六趣为听者，诸佛为说者，教门为真法，得此三事故生死有边，故但颂三也。诸世界中者器世界也。六道众生者众生世间也。此是依正一双也。生死所趣善恶业缘者因也。受报好丑者果也。即是因果一双也。于此悉见者，上明能照之光及所照之事，悉是所见，大众是能见，谓能所一双也。以见众生事讫故，将悉见结之。又睹诸佛圣主师子，第二颂化主，中论云圣有三种：一外道五通，二辟支罗汉，三法身菩萨。佛于三圣中最大故称圣主，既是三圣之主，复为六道之师，于凡圣自在无畏故称师子，演说经典下第三颂教门，就文为二：初颂一乘根本法轮，次颂三乘支末法轮，东方诸佛既有此二教，将彼显此，明释迦说法华之前亦有此二，故华严为根本法轮，次说三乘谓支末之教，颂根本法轮有三别，初明一方佛说一乘，次辨处异法同例一切佛，三明说教之意，即总明一切佛也。演说经典者能诠一乘之教也。微妙第一者所诠一乘之理也。其声清净出柔软音者，叹能宣教之声也。能拂尘垢为清净，随顺根缘名柔软，此是声之用也。又佛音不浊曰清，佛语不闹为净，佛语至和为柔，离刚为软，教诸菩萨者教所被缘，根本法轮不杂三乘故但称菩萨也。说于一乘要具四事，即上能诠之文、所诠之理、能宣之声、所化菩萨也。梵音深妙者，第二处异说同，前叹佛声清软，谓教称于缘，今明众所乐闻，明机称于教，各于世界者明其处弥异也。讲说正法者明其道弥同也。种种因缘下第三明说教意也。上半序佛说教，说教有二：一法二喻。下半明佛说教意，佛说教意亦有二种：一者上弘二者下利。据佛而言者，教能显理如灯照明，理是所诠称为佛法，开悟众生者谓下利也。一切众生悉有佛性，以无明为扉邪疑为关故不悟佛性，诸佛析邪疑关，开无明扉令见佛性故称悟也。若人遭苦下第二明三乘教，即支末法轮，东方诸佛为小根性不堪受一故于一说三，即显释迦法华之前亦尔也。一乘法轮有三句，今三乘法轮亦三句也。旧经师云：以前三句总明教，后三句别明教，盖是不识本末二轮失教旨也。然虽是一章经实是大事，若法华中有华严即成甚深经，若依四时释者，即成浅近教也。文殊师利下第二结前生后，三句结前，三句生后。问何故不依长行七句次第问之而结前生后耶？答弥勒欲显他方佛法华之前有其三事：一者有六道众生，二者有诸佛出世，三者说本末法轮。将彼显此明释迦法华之前亦具三事：一有所化众生，二有释迦出世，三说华严之本教三乘之末轮。以三句结前，即显上法华前事，三句生后，显他方佛从法华去已后事，法华之前有本末二轮，法华以去乃至涅槃皆收未归本一乘法轮也。若不结前生后，即不得显法华前后二时教门，今当略说者，上是事广而言略，事广者谓六道化主教门三事也。言略者偈颂少也。今是事略而言广，事略谓菩萨起塔二事也。言广者偈多也。盖是对上以明广略，次直就后以明广略者，所见菩萨及起塔事多，今但略说，盖是对见广明说略故称略也，故前文云及千亿事如是众多，即是事多，今当略说所谓言略也。我见彼土下第三次颂菩萨及起塔二事，初事为二：一总颂二别颂。总颂如文，就别颂菩萨中略以三门摄之。东方菩萨虽复无穷不出三种：一者六度次第行菩萨，二者三业利益行菩萨，三者六度无方行菩萨。初颂上种种因缘，次颂上种种相貌，后门颂上种种信解。问何故唯颂菩萨耶？答欲明东方诸佛说三乘之后唯说一乘，将彼显此释迦说三乘之后亦说一乘，既说一乘即是但教菩萨，故法华经名教菩萨法佛所护念，至此以来凡颂三种菩萨，上云教诸菩萨无数亿万，谓根本法轮菩萨，次若有佛子修种种行，此是支末法轮三乘中菩萨，今谓摄末归本一乘菩萨。问三种菩萨云何广狭？答前二轮中但有直往菩萨，摄末归本具直往回小入大二菩萨也。问已知，但颂菩萨何故明于六度？答菩萨所行不出六度，六度即是因乘之体。故智度论云六波罗蜜名为乘体，今欲令菩萨乘是宝车直至道场，是故明六度行也。就檀度为二：初明外施次明内施。外易内难故从易至难，外施为二：初明一切施，次明妙物施。初一行三句正明施行，欢喜布施此明施位，故地前十行初名欢喜行，初地行檀名欢喜地，故知是明位也。问云何欢喜施耶？答犹如慈父与子之物心生欢喜，菩萨亦尔。又如世人知火必烧舍，逆出财物舍虽被烧而物不失宅主欢喜，知身必灭以财布施心喜亦然也。回向佛道者，上明施行今明转行，转行者，回此施善向于佛道故名转行。问何故须回向耶？答净名



经云回向为大利，若向三有二乘，得利即少。今回此善向于佛道，其利即大故须回向。又回此善向一切众生亦名大利，善若向己其福即少，回善与他他既无边其利亦大。又回此善向于实相亦名大利，所以然者，不向实相则成住著不动不出，不名为乘，其利则少，若知布施即是实相，实相无边施符实相之理，福亦无边，回向虽多要须此三也。愿得是乘者，上明施行今辨发愿，施行如车，愿如御者。问何故云愿得是乘三界第一？答颂他土一乘之愿，作此方菩萨行一乘之相也。即是将彼显此密说一乘，或有菩萨下第二明妙物施。问上明施车，今何故更明施车？答将彼显此明一乘之相也。亦名最后施，如须太拿太子，施物已穷最后唯余自所乘车，有人乞之菩萨亦舍。轩饰者大夫车曰轩（居言反）又覆车为轩（居晚反）今既言轩饰，必知覆车物也。复见菩萨下第二内施亦开为二：初明轻施次辨重施。所以明内施者，前通别两施外财已尽，唯有自身及与妻子，故明身肉及妻子施，言身肉者但以肉施如尸毗王，但以身施如长寿王，昔有王，国破身隐穷林，有人来乞，以身施之令送敌国。又见菩萨下次明重施，如光明王千头布施提婆菩萨以眼布施摩诃萨埵以身布施，欣乐施与者，如人以瓦器换得宝瓶心生欣乐，舍此肉身得于法身义亦如是。问何故无内外施耶？答经中或但明内外施摄一切施，或明三施，一内二外三亦内外，内外者如菩萨吐其所食施与饿鬼。问金刚波若明三种檀，今是何檀？答彼以檀行摄于六度，初一为资生檀，次两名无畏檀，后三名为法檀。今既别有六度，但是资生檀也。问以何为施体？答毗昙无贪相应思及起身口业用为檀体。有人言：诸心数内别有舍数名名为檀体。有人言：施心财物及以受者因缘和合名为施体。文殊师利下第二明戒，前是在家菩萨，今是出家菩萨，前辨行善今明息恶，昔有五王，相问各陈所好，一好园林花果，一好妇女美色，一好军马兵甲，一好田猎游戏，有一大王，次第为说过患，花果即有雕零枯折，妇女即有恩爱别离，军有斗战相杀，田猎乖伤慈悲，不如厌老病死求常乐涅槃，四王闻之皆诣佛所出家修道，明菩萨有三种戒，一息一切恶谓摄律仪戒，二修一切善谓摄善法戒，三度一切众生谓度众生戒。此文既是菩萨出家，必具受三戒，而未行余二，正明是摄律仪也。问三戒以何为体？答有人言：初戒以止恶为体，后二以行善为体，今明不尔，若后二以行善为体，初受戒时未修行度人，即应但受得一戒，菩萨之戒便不具足，今明三戒并以止恶为体，初戒止息威仪之恶，次止不行善之恶，后止不度人之恶，故初受戒时具得三戒，但后时修行善法及度众生耳。问何故但明三戒？答息一切恶戒后得累无不尽果，行一切善戒后得法身德无不圆，度众生戒亦令他得此二，故持于三戒自他俱证法身。问戒以何为体？答毗昙以色为体。成论非色非心为体，譬喻僧祇明离思无报因离受无报果，故以心为戒体，今明大乘适缘所宜无有定执，若有定执即成诤论趣向阐提，或见菩萨下此明忍度，持戒即自不造恶，忍行忍他打骂，忍有三种：一他不饶益忍，二安受苦忍，三法思惟忍。今云独处闲静，远离五欲抑制六情，是安受苦忍及法思惟忍也。又见菩萨下颂精进行，精进有三：一弘誓精进，出生大愿故。二集善精进，自修诸善故。三利益众生精进，度众生故。今是前二精进也。又见离欲下两行颂于禅定行，禅有三种：一现法乐禅，内心寂静故。二出生功德禅，生四等五通故。三利益众生禅，度众生故。今文未明度于众生，但是前二禅也。初偈明修禅得果，次偈明动静不二，小乘但明修四禅方能发通，大乘明一切禅定皆能发通。经或云菩萨得于五通或得六通，凡有二义，言得五者。一始行菩萨但得五通，二法身菩萨得于六通。又菩萨烦恼已尽，形凡夫未已尽故言得六，余有习气，比佛未尽故言得五通，次偈明动静不二者，即静能动故，心安禅定运身合掌口赞法王，故净名云不起灭定而现诸威仪也。秦人有识梵书者云：外国名安禅此翻为合掌，故此彼双举，乃属慧行所收非禅门摄也。今谓不必尔。若此彼双说，即文成烦重，假令欲成偈者，正应云恭敬合掌耳。不应一事两陈也。复见菩萨下第六颂于慧行，慧有三种：初第一义慧，次知五明世谛慧，三度众生慧。今文意乃应具明于三而未辨度物。又见佛子下第二明三业利益行，有人言：犹属波若度摄，但前明上问诸佛，今辨下利众生，六度之中广其初后略其中间也。有人言：前明波若竟。今辨方便波罗蜜，何以知之？如大品发趣品云：第七地名等定慧地，第七地即属方便，

今文定慧具足，即是定慧平等，故知属方便也。今依前说，谓三业利益行，即颂上种种相貌，以身口外彰为相，意业内亦显为貌，初有两偈明圣说法，即口业利益物，次有一偈明圣默然，即是意业利益物，次有一偈处林放光，身业拔济。又此三业利三品人，初利菩萨谓上品，次益天龙谓中品，后济地狱谓下品。又初二大慈与乐，后一大悲拔苦。又初二上利人天，后一下济恶趣，定慧具足者，寂照圆满，即内具说法之德，以无量喻者，内既寂照圆满，外有无碍辨才，欣乐说法教诸菩萨者，欣己所得乐益同行也。破魔兵众而击法鼓者，上利益正人，今破于邪众，魔谓四魔，兵众即是十军也。菩萨说法令人得道，破烦恼魔得法身故破于阴魔，得道及法身二事故破死魔，得不动三昧故破天魔，十军者，欲心是初军，乃至自高蔑人为十，以教为桴，以理为鼓，以言宣之为击。又见佛子未尝睡眠下，第三明六度无方行，颂上种种信解，言无方者凡有二义：一者适缘所宜前后无定，二者根性非一自行不同故也。明六度即六，初有一行明精进行，精进是众德之本，菩萨闻此之事故发始即行也。成实论云身心昏重曰睡，摄心离觉名眠。毗昙云别有睡眠数，睡著前境为睡，身心昏昧略缘境界曰眠，大乘以一切住著昏闇皆名睡眠，菩萨心无染著名未尝睡眠，不动而游行故曰经行也。念念常习无生正观故名精进也。问上辨精进与今何异？答上明勤策今辨离过，上明静坐今说经行。又见具戒下第二明戒行，精进遍策众行，戒为万德之基，此中防凡夫二乘及有所得恶故名戒，持于性重故言具戒，不犯讥嫌称威仪无阙，于戒有三：一清净义如珠，二圆正无阙故如珠，三戒可宝重故如珠。问上明戒度与此何异？答上明难舍能舍故舍居家。今明难持能持威仪无阙。又出家为始持戒为终。又上别据国王，今遍通一切。又见佛子住忍辱力下第三明忍度，此中明菩萨忍辱者，以见有众生为可耻辱，知众生毕竟无生名为无生忍，法忍亦尔。阿含经云有六种力，小儿以啼为力，欲有所索要必先啼，女人以嗔为力，欲有所索要必先嗔，国王以僇豪为力，罗汉以精进为力，诸佛以大悲为力，比丘以忍辱为力，增上慢人恶骂捶打者蜜破小也。以保执小乘自谓究竟名增上慢，马鞭木名之为捶。问上忍与今何异？答上明抑制内情谓安苦忍。今明外缘不动谓他不饶益忍，上别据比丘，今遍通道俗，上栖止林泉，今通住山邑。又见菩萨下次明禅度，离诸戏笑者离散乱缘也。及痴眷属者众生未可度也。此二句明身离也。一心除乱者谓心离也。亿千万岁下修禅定意，此中明禅者如净名云，不于三界现身意，是大士禅，以达身心本来四绝故，不见身意，不为身意所动乱也。与上禅度异者，上明修禅得果，今但辨习静因行，上辨利智见理，今明钝根凭师，或见菩萨下第五明檀度。涅槃经云：若起二乘心无布施，是破戒邪见。若以凡夫心见有三事，亦破戒邪见。今了三事宛然而常寂灭乃超凡圣，是持戒正见施也。开为五别：一明药食施，二明衣服施，三明卧具施，四明园林施，五一偈总结施意。言肴膳者，肉食为肴，细劈肉也。菜食总名餼（速音）此经未制断肉，故明菩萨施肉，涅槃四相品去已断肉，至大众问品纯陀持诸肴膳来者，为纯陀从哀叹品还家不闻四相品制故。尔大众问品云所食无异者，同化成菜食也。名衣上服价直千万者，迦叶袈裟直十万两金，以施佛，只域奉佛染摩羯簸衣亦堪十万两金，佛敕阿难割截作袈裟耳。与上檀度异者，前明布施四生，今明供养三宝，上具明内外二施，今但辨财檀，或有菩萨说寂灭法下第六明般若度。凡有三人，初明说寂灭法，即是此经一乘妙法，故方便品云诸法从本来常自寂灭相，种种教诏者，如昙无竭菩萨以六百万亿法门为常啼说之。又如净名三阶辨于不二，一者诸菩萨历泯诸二明于不二，未辨不二无言。二者文殊虽明不二无言，而犹言于不二。三者净名辨不二无言，而能无言于不二，故云种种教诏。第二偈明观法行，以一切法本性无二，即是显唯一乘也。第三偈明无著行，无著者，前明显一今破著三。又前明不二，今明亦不著不二。故华严云：不著不二法，以无一二故。又合三人为二，初明说波若人，次两行明行般若人，说中不出三阶，如入不二法门，行中不出二观，一不二观二无著观，上是圣说法今是圣默。然上明波若直明问佛能持，今具此三种。问经云十度，与六度云何同异？答经在二文，一者方便伴前三度，次以三度伴后三度，以愿伴精进，以力伴禅，以智伴慧。通称度者，一是时度谓三阿僧祇劫满，二果度谓得菩提果，三清净度

谓穷实相。一一度有四句：一是施非度，初二僧祇劫行施也。二是度非施，第三僧祇余行也。三亦施亦度，第三僧祇劫施行也。四非施非度，初二僧祇劫余行也。文殊师利下第二颂起塔菩萨。问何故前后二段并言菩萨？答欲显从法华以去竟涅槃皆是摄末归本无五乘之异故皆是菩萨也。问何故前明菩萨今辨涅槃？答有三义：一欲明菩萨行因得涅槃果，二欲显法华是究竟教说究竟教既毕便入涅槃，三者说法华竟便入涅槃，令时众生恋慕闻后一乘即便信受。问何故有二章菩萨？答初明佛在世时修行菩萨，今明佛灭度后修行菩萨，略举二门总摄一切行，就七行偈开为二别：初一行明供养舍利者，如释迦入涅槃后，从娑罗双树举佛尸，于天冠寺七日供养佛全身，待迦叶来七日后方阇维之。供养碎身方乃起塔供养也。又供养舍利有二种：一者直供养不起塔，以七宝函盛之如供养佛身，二起塔供养也。次有六行明起塔庙。问凡夫俗人亦起塔，与今何异？答大士知塔是因缘成即寂灭性，虽复运用实无起作，即具四智也。六行之中开为二别：初有四行正明起塔，次有二行释疑。初为四：第一一行正明起塔，次一行序塔形量，纵广者纵（音居松反）广（居朗反）次有一偈明塔庄严，次有一偈明供养塔。菩萨起塔凡有二义：一供养舍利，二利益众生也。上三行明供养舍利，今一行明天龙供养，即利众生也。次释疑者，上明庄严国界，若尔起塔乃是为庄严国界非供养法身，故今明正为供养舍利尊重法身，而国界自然殊特妙好也。如天树王者譬喻释也。华开本为结实，而树自然庄严，起塔本为供养佛身，国土自然华丽也。又释树开花无心令人爱乐，而人自然爱乐，起塔无心庄严国土，而国土自然庄严也。又释此譬直释上殊特妙好一句文耳。树王开花即端严可爱，国土有塔亦殊特妙好也。佛放一光下第二大段请答，文为二：第一睹瑞生疑故请，二忖瑞未了故请。所以有此二者，一往见闻不了是故致请，第二意地忖量复未能解是故重请，以有斯二义故分两请，初一见闻不了该通大众，二忖量未解专据弥勒，以大众未能忖量，弥勒以仿佛其相但事犹未决是故请也。以有二人故分两请也。又所以开此二者，初自下凡终于补处，睹瑞生疑及忖量未了，方知瑞为非常表所说必大，即惊骇物情使生难遭之想，令后闻道之流望岸即信也。就初文中复闻三意：初有三偈正标所疑事致请，次一偈腾众意请，第三一偈催答请。初文两偈半标所疑之事，半偈正请也。上现三瑞今偏标光者，为光中所见事多。又光是瑞中之本故也。问何故牒二光耶？答欲显三瑞有其通别，雨华动地但现此土，放光一瑞该通彼此。问雨华动地偏现此方有异义不？答据文而言，雨华止及此会，故云而散佛上及诸大众，动地即云而此世界六种震动，放光即通照彼此，若然华瑞最局，动地次，放光偏广。问何故有此三品耶？答今说法华正令此会四众悟道，故华止雨一会，傍及释迦所王娑婆人天六道，亦令悟道故一世界六种震动，欲将彼显此故光照他方。问何故此文偏叹一光？答凡有二义：一欲叹佛神通希有，即是叹于佛乘令四乘之人欣慕，二者欲表说一乘故叹一光也。四众欣仰下第二腾众意请，以众意瞻仁及我故，我今问愿仁答之。下云何所饶益，责放光何所下利，今疑何故放斯光明，问放光何所上弘，佛子时答下第三作利益请，以疑是解津释便得益故请时答也。佛坐道场下第二弥勒忖瑞请，若弥勒都不知者，即与凡夫二乘及下位菩萨更无有异，今既是补处，忖量应说大法，但未知说何物大法故请答之。文亦开三，初明忖瑞所表应说大法，次明忖能表之瑞非为小缘，三明未敢决之重请答也。佛坐道场所得妙法者谓一乘果也。为当授记明一乘因也。又佛坐道场明显一也。为当授记为破三也。问弥勒忖量与现瑞相符以不？答正相符也。放光表说平等大慧果，故今明佛坐道场所得妙法也。雨华动地表所化成佛，故今明授记，三周中授三根人记，法师品通授一切凡夫记也。然放光正表说道场所得果法，光宅不应言初分经明因，失光瑞意也。能表瑞中初现佛依果及见诸佛，此明正果，能表之瑞明佛依正两果，即表正说佛果，非明因之义，故所表因果一双，能表依正两种，第三结请中三句重腾众意，一句定于瑞宗。光宅云：文殊有四种伏难以遮请，慈氏释四难以申疑情，今谓此四伏难意浅文迂，宜应废也。弥勒道劣尚可鉴众疑，文殊德高何容不达？弥勒自疑兼腾众惑，正是会理，何繁难通，若此文是释难者，下身子请云时为如实说，亦应是释难也。彼既不尔，今何由然也。尔时文殊师利下第六问答序，前明

将彼显此，今明文殊以古证今，将彼显此者，释迦之放光弥勒之偈颂，将他方七事以显此土应说一乘，文殊将古以证今说者，明古佛说之前释迦顺同于后。问何故将彼显此以古证今？答将彼显地，欲显十方诸佛道同，引古证今，明三世佛法无异，所以辨十方佛道同三世法不异者，以小情难改大法难信故也。问何故释迦放光弥勒疑问文殊答耶？答云释迦现瑞谓现在佛也。弥勒疑问谓当来佛也。文殊答问谓过去佛也。三圣同会灵山共开发一乘道也。三佛次第者，要现在佛现瑞表说究竟果乘，弥勒是当来因位之人，犹未达果乘事，故当来佛疑问，必须古佛方达古事，故过去佛释疑也。虽有三佛但有二事，现在佛现瑞就神通轮门，弥勒之问文殊之答就说法轮门，即是衣[袖-由+戒]机案以出诸子也。又初是佛方便，正明欲说教，后二是菩萨方便，为发起教也。又释迦是和上，文殊为阿闍梨，弥勒为教授师，此三是二世众生菩萨戒师，共弘一乘之道以利物也。又此三师过去共就灯明佛学法华经，今欲报佛法恩故共开一乘也。就文为二：第一正答，第二两偈开奖品心明佛后自说，诸人今当知下是也。初又二前长行后偈颂，长行为四：一谦让门答，二引事略答，三广引古证今，四分明结答。此答并是从微至著次第相释也。弥勒既高而推文殊，文殊必须谦让，虽言自惟忖而知未有事证，故引过去事答但总引过去事，未知的是何佛，故别出灯明，将引古证今，今何必同古，故第四分明结答也。所言谦让门答者，文殊迹居因位智犹未满，今欲以下测高故须谦让。又弥勒怀疑文殊惟忖，即知所表事大增众敬心。又大人之法示不自高斥矜慢之徒故虽解而让。文殊师利者标能答之主也。语弥勒者对质疑之人也。及诸大士者弥勒以下八万之流也。善男子等者声闻四众天龙八部也。如我惟忖下正明谦让也。惟谓思惟忖名寻忖，如伏惟伏度之例也。今佛世尊下出所惟忖之事也。旧云初后二句皆一法说也。中间三句即为譬，欲说大法者，初段经开三显一也。演大法义者，后段经开近显远也。又欲说大法者，初段略开三显一，后说段略开近显远，演大法义者，初广开三显一，后广开近显远也。雨大法雨者三句譬说也。亦有二义，吹螺以改号，譬说改三乘之号，击鼓诫兵使其齐一，譬明一实之理改三乘之号，即开方便门，明一实之理即显真实之义，后段改近之号显远之理也。雨大法雨者，润二乘枯槁即生长一乘之解，通上二段也。今明谨依经文合此五句为三，初句明大法体，次三句明大法用，后一句明大法义。但明此三者，凡说法要具三：一教体二教用三教所表理，故但明三也。明大法体者，谓佛欲说乘方便乘真实身方便身真实之大法也。雨大法雨者明大法用也。三譬有四用，雨譬有能生能灭二用，螺鼓有远闻欢喜二用，所言大雨者，小乘之法教即未圆理非究竟，其由种植待于灌洒常苦不足。大乘之法教无不圆理无不极，其由时雨普降无不沾洽普皆如愿，此皆对小以明大，故言雨大法雨。雨有二义：一者能灭二者能生。言能生者，时雨未降地虽有种而不得生也。已生之芽而不增长，非但不长亦乃枯悴，法雨既降未发大心即便发心，即回小入大之人是也。已发心者即得增长，直往之人是也。已增长者即便成就，八生一生当得佛者也。又应退者而不堕落即菩萨疑网皆已除也。言能灭者，譬如大雨能灭四种：一淹尘土，二灭诸毒，三除热气，四止恶风。法雨亦尔。一能灭凡夫二乘有所得恶觉观尘土，二能灭凡夫二乘有所得爱见诸毒，三除凡夫二乘有所得邪师等热气，四止凡夫二乘有所得邪教恶风。次大法螺击大法鼓者，上叹大法有能生能灭之用，今叹大法有远闻称机之能，外国以螺鼓为俗乐凡有二义：一者欢适，欢适有二义：一畅十方佛心，如今我喜无畏，二称悦根性，如三根声闻及弥勒十二种人得益欢喜。二螺鼓远闻之义，显大法有广被之能，如三会说，初令灵山一会闻法，次净土会闻，次十方通达无碍十方得闻，乃至未来得闻。演大法义者第三明大法义。问上明大法与今何异？答上明教法今明理法，教法但称为法，教所表理即称为义。问何以知然？答如法无碍义无碍，即是明于教理。又如涅槃经释七善，知法者知十二部经，知义者知十二部经所表之义。问云何名法云何名义？答大乘之教能诠二权二实之文名之为教，所诠二权二实之理深有所以目之为义。又二权二实并皆是教，非权非实非一非二寂灭之道微妙甚深，故名之为义，盖是一经之大宗也。故下文云究竟涅槃常寂灭相终归于空，与大涅槃更无有异，故知法华是究竟教也。诸善男子下第二举事略答，时众疑云：何

以知欲说大法？故今释云：于过去世曾见此事，故知欲说大法，以惧其不信故指事答之。又犹是释谦让义，文殊虽复明达，不言其现知但推往事以答其问，即是释谦让也。又前用现智知当说法，今用宿命智知当说法，就文为二：一者引古证今，二者将今类古。是故当知下引今类古，咸得闻知者，闻谓闻教，知谓知理，难信之法者，若言低头举手皆成佛者，何难信之有耶？假令罗汉作佛亦非难信，今明一切世间心行有所得，闻无所得即乖反其心，故多有恐难信，言无所得者，尚未曾一，云何守三？以心不染三一故名难信也。又讲法华，人闻未曾有三一，便谓是真谛非是一乘，亦言一乘便云万善，故起有无二见名有所得也。若能离此诸见名无所得，即信解一乘，诸善男子下第三广引过去事释答，释答者，上虽引过去事未知的是何佛，故今别出其事，上即是总标为章门，今广引即释章门，就文亦二：第一明过去佛说法华前事，第二明说法华已去事。所以分此二事者，上明东方现在诸佛，弥勒开为二事，今文殊引过去佛亦有二事，欲显释迦亦有斯二事也。此二章中各开两别，初文二者：一明初佛二辨一切佛。初文有三：一时节二化主三教门。地持论明劫有二种：一日月岁数不可数名小阿僧祇劫，菩萨能超之。二大劫不可数名大阿僧祇劫，菩萨不能超之。问何故不引近事而乃明久劫耶？答欲显一乘是古旧法令物信解之也。又此时中释迦文殊弥勒共在其中，余时不必同处也。佛名日月灯明第二化主，就文为二：前明别号次辨通号，别号明诸佛迹异，通号显诸佛法身本同。又别号显诸佛应迹优劣，通号明诸佛众德齐等。名日月灯明者，注经解云：圣人无名借义以立称，仁者见谓之仁，智者见谓之智，上根因之以得明如日，中根因之以得明如月，下根因之以得明如灯，三根资之以得明故言日月灯明。有人言：日阳而动以喻方便慧，月阴而静喻于实慧，以二慧益物如世间灯明。又日月喻定慧，以定慧为灯明。有人言：此佛出世身光如日月，常照世间为世灯明，次明十号者经说不同，通即称号，号令天下显化他之义，别即称名，名以定体，即是自行。又通别皆称为号并称为名，故言号日月灯明，名为如来应供也。问号以何为体？答号是名字，依成实论名号是音声性法入摄，毗昙别有非色非心名字句，与声和合故有名号，若此十种为至人立号，即以至人为体。若依于极德以立十号，以福慧为体。问云何为十耶？答经论不同。瓔珞经云：一如来乃至第十佛世尊，以佛世尊合为一号。智度论云：第十是佛也。世尊是十数外总号也。成实论云：具上九号名为世尊。演说正法下第三辨教门，就文为二：初明一乘教，次辨三乘教。如上将彼显此法华之前有二种教，将古证今法华之前亦有二教。问何故三世诸佛将说法华明二种教耶？答法华既会三归一，必须前明于一说三，如三世诸佛欲说法华说无量义经，入无量义定欲显出生收入之义设教之始终也。演说正法者，演一乘之法名为正法，弥勒叙东方佛法轮已广明，今但略说法也。次明七善者，良由具七善故名为正法，故举七善释正法也。七善通大小乘，今明大乘七善也。如涅槃名字功德品以七善叹涅槃经，今亦以七善叹根本法轮也。数七善不同。有人言：合初开后故名为七，合初三总名为时善，第二义善，第三语善，第四纯一无杂，第五具足，第六清净调柔，第七梵行之相，此是成论文意也。有人言开初合后，开初三为三时善，第四义，第五语，第六纯一无杂，第七具足，清白梵行之相还属纯一无杂所摄，此是智度论及注经所释意也。三时善者，成论三善品云：少年说法为初善，中年说法为中善，老年说法为后善。又言初舍罪，中舍福，后一切舍。智度论云：赞叹檀度为初善，次叹尸罗为中善，是二波罗蜜所得果报若生诸佛前及作人天名为后善。又说声闻为初善，缘觉为中善，菩萨为后善。依宝篋经声闻菩萨各有三善，声闻三者，初即从他闻法，中即如说修行，后即得圣正见。又初即见苦断集，中即修道，后即证灭。菩萨三善，初即发菩提心，中即不念二乘，后即回向一切智。又初行施等六度，中破悭等六弊，后回向一切智。依文释者，谓根本法轮一部之内序正流通为三善也。以大乘一部具此三也。若望教始终者，初即根本法轮，中即支末法轮，后即摄末归本法轮。其义深远其语巧妙者，自有语虽巧妙而义浅近，自有义虽深远言即粗拙，自有俱无也俱有，佛法竖不得其底，谓绝四句为深，横不见其边，越百非称远。又心行灭故为深，言语断故为远，正是根本法轮义如此也。注云探赜不可究曰深，绵

邈不可及曰远，其语巧妙者，言能称机曰巧，语能显理云妙。注云方圆无所差曰巧，幽求不可睹曰妙，纯一无杂者根本法轮，纯明一道清净不杂说五乘之法也。智度论云：离三毒垢故云纯一，但说正法不杂非法故名无杂，亦是清净也。成论云独法，独法者佛有此法。又独行佛教得道耳。具足者根本法轮教圆理满也。又通明者佛法无短缺也。智度论云：八圣道分六波罗蜜备故名为具足也。清白者，上明纯一正法不杂非法，即明教体也。今明根本法轮教能令离凡夫二乘烦恼垢故名清净，谓教用也。梵行之相者，梵名涅槃，即根本法轮大涅槃也。行即万行，到大涅槃也。若依小乘名小涅槃，行谓八正，修于八正能到涅槃，而此八正为涅槃家相，故云梵行之相。又梵名涅槃，行涅槃行为梵行，行义显彰为相，教是梵行之缘，缘中说果故云梵行之相。又释教能诠梵行，即是梵行家相也。为求声闻者第二明三乘教，古佛之缘亦有不堪受一，故于一说三。依毗昙宗，三乘行行乃异，而同见四谛以成三乘果。依成论宗，三乘同见一灭谛以成三乘果，言缘觉观因缘者，此是因时习观悟道远缘耳。依大乘三乘同观实相，故正观论云：得实相者有三种，但根有利钝，见空浅深故开三也。今文云说应四谛法者，机教相称故言应也。次复有佛下第二明余一切佛也。问何故具列二万佛耶？答欲引过去多佛为证使闻一乘信受也。文有四句合为两双，初明道名俗姓同也。日月灯明道名也，姓颇罗堕俗姓也。真谛三藏云：翻为利根仙人，六姓波罗门中一姓也。又翻为辨才。又翻为满，满正也。余亲闻天竺僧云尔满也。弥勒当知下明十号之人七善之法，人法一双同也。又道名俗姓十号此三句明人同，七善是法同也。所以明诸事同者，同体一极之道，引古例今欲显今佛欲说一极之道也。其最后佛下第二正明法华已去事，就文亦二：第一明法华事，第二明涅槃事。法华事有二：前明序说，次明正说。序说为六：一众生集序，二说经序，三入定序，四现瑞序，五疑问序，六答问序。问过去诸佛皆说法华，何故偏引最后灯明佛耶？答凡有二义：一者释迦文殊弥勒三圣于时皆在灯明佛之坐，而三圣复共闻经，今欲令弥勒自证验之故引灯明佛，余过去佛三人不必在坐故不引之。二者八王子中第八王子即燃灯佛，亦在灯明之坐，而释迦既从燃灯受记，此即是以近覆远，今欲开近显远，故须引燃灯事来也。若引余佛第八燃灯不必在坐故不引之。问何故初引八王子耶？答八王子即是法华之缘，如大通智胜佛十六王子请说法华也。就文有二：初列八王子之数，是八王子下次叹其德，前叹在俗治化之德，是诸王子下叹出家德，亦随出家者前明身离也。发大乘意次明心离也。初明菩提心也。常修梵行者行菩萨道也。已于千万佛所者，前叹现德今美往因也。是时日月灯明佛下第二说经序，佛说是经已下第三入定序，是时天雨下第四现瑞序，现瑞序为四：一雨花动地瑞，二睹瑞，三放光瑞如今所见，是诸佛土下第四睹光瑞。亦应具列七事，而例上可知也。弥勒当知下第五疑问序，时有菩萨名曰妙光下第六答问序。有人言：灯明因妙光说法华，释迦因药王说法华，今谓不尔。灯明因妙光说释迦因文殊说，以文殊引古证今释时众之疑，如来方得起定说法，故知因文殊也。问今但云时有菩萨名曰妙光，何以知是答问序耶？答上明如今所见是诸佛土，古见与今见既同，当知昔答与今答无异，故直标其人略答辞也。又古人今人更无异人，即今答古答犹是一答，但标其人即答可知矣。今发问既是弥勒，将今例古，昔问应是德藏菩萨也。问何故复云八百弟子？答欲述弥勒本缘也。以往昔与文殊既为师资故，今世还须问答也。是时日月灯明下第二正说法华也。上来至此凡有三同，从初至所可说法初中后善，谓曾见与曾见同，从其最后佛至八百弟子明曾见与现见同，从此文去竟后明曾见与当见同，六十小劫不起于座者。智度论云：小乘法中无不可思议事，唯大乘法中有之，如六十小劫说法华经谓如食顷。问文殊何故引此语来耶？答有二：一者此事不可思议，小教所无唯大乘中有，欲令大众闻佛说法华经起奇特想也。二者欲显法华义富文广，故须长时说之。亦是叹法华以发物敬信也。问实是六十小劫，云何能令如食顷耶？答长若定长不可促长令短，短若定短不可延短使长，以长短无有定性，因短故长长名短长，由长故短短名长短，以长名短长故长可为短，以短名长短短可为长，所以然者，以道既无二即长短不二，不二即长短无碍，可得促长为短也。问虽有此言其相犹难显，云何示之。答如一夕之眠梦经百年之事，

而百年之长宛然一夕之短如故，即其事也。注经云：维摩能申七日以为一劫，促一劫以为七日，况玄匠开真一之门，何为不能长劫为短时耶？但或言借义以标名，未必是神通之实事耳。世有重一言而贱千金惜寸影而遗尺璧者，虽复俄顷之谈，实过累劫之宴，若依唯识者，长短以心为体，故长短无定，如世有称意人共语者不觉夜长等也。故知身心不动足知一日为千载矣。日月灯明佛下第二明法华后事，就文为六：一唱灭，二授记，三正灭，四妙光弘宣，五匠成八子，六述弥勒本缘。所以唱灭者，欲明此经辨二实二权理已究竟，所应度者皆已度讫故唱灭也。问灯明佛说此经竟即取灭度，释迦何故更说涅槃？答有人言：灯明佛说法华竟亦说涅槃，但文隐一边故言不说耳。今明不尔。注经云：朝说经竟夜即入灭，故知不说涅槃。又迦叶佛时虽有涅槃以人根利不须说之。灯明亦尔。释迦出于恶世，利根闻法华已悟，故涅槃指法华云。八千声闻得授记别成大果实，如秋收冬藏更无所作，故知法华明义已圆利根早悟，但钝根未解故更说涅槃也。时有菩萨名曰德藏第二明授记。大众既闻涅槃咸生恋慕，今欲止彼哀情故次明授记，前佛虽谢后佛续兴不须哀也。问华严经云：欲令众生欢喜善故现王宫生，欲令众生恋慕善示双林灭，今云何止恋慕之情耶？答唱灭生其恋慕之善，止哀息其乱道之恶，前后义异无相违也。号曰净身者，累无不尽为净，德无不圆称身，广说十号则举此土之名，略说三号即存彼国之称，如来为人，应供为断，正遍知为智。人具智断在义略圆故但三也。佛授记已下第三正灭，言无余涅槃者凡有三义：一约小乘明余无余，烦恼尽为有余，望后犹有余身智在。约后别前名前以为有余涅槃，身智尽竟望后更无余身智在故曰无余。二就大乘说余无余，五住因尽为有余，二生死果尽为无余，若小乘前得有余后得无余，大乘一时而得，但举佛果望于二患，无因患边说为有余，无果患边说为无余。又依摄大乘七卷金光明意，前得法身究竟名无余，应化两身非究竟为有余。三身品又云：三身合论即是无住处涅槃，应化二身不住涅槃，法身亦不般涅槃，不般涅槃者，法身本来常寂灭故不入涅槃，即是法身不住生死名无住处涅槃也。三者明大小乘合辨余无余，以小乘为有余，大乘明无余。如胜鬘经说：生死有二：有为无为，涅槃亦有二：有余无余。凡夫生死名曰有为，圣人生死名曰无为，除分段生死名有余，以前望后余有生死在，余有涅槃在故名有余，无有生死之处所得涅槃名曰无余，望后无余生死故。又亦无其余涅槃故名无余也。所言入者凡有三种：一就实论入，入由证也。以证于三德涅槃故名为入。二就应辨入，迹身在为有余，灭迹已归无余，即舍有入无名之为入。三真应合名入，谓息应归真。三种入中今是第三入也。佛灭度后下第四妙光弘经，以昔有弘经之能，用显今有释疑之德，前明授记谓未来有佛，今辨妙光现在有师，以两世有人可凭有法可觉，哀情方止故辨妙光弘经。又上明于佛有缘者闻灯明说法华，今于菩萨有缘者闻妙光之说。又欲辨燃灯远缘开后寿量之义，故须明文殊弘法，日月灯明佛八子下第五明匠成八子。初文列八子，为说法华之缘开释迦初分经也。今明八子意在燃灯，以开释迦远寿之义开后分经也。所以然者，燃灯授释迦记妙光化八子，即知文殊是释迦九世之祖师也。此即是以近覆远，而文殊今遂为释迦弟子，即欲显释迦为文殊之师，故知久已成佛，便是开近显远之义也。又后分经既开近显远，今前牒以近覆远也。八百弟子中有一人者第六明弥勒本缘也。自上已来答弥勒问明释迦说法华经事竟。今此文别释疑，疑云弥勒既是补处，云何问文殊？是故今明过去本是师资所以今有问答。文殊望弥勒是第十世师也。今见此瑞下第四分明结酬其问，虽有四门不出标释结，初标欲说大法，次再引古证今，谓释欲说大法，今结欲说大法也。尔时文殊师利下第二偈颂，弥勒说偈不言大众者，欲显文殊明见往事巧释众疑益于大众故言大众，弥勒不尔故不言大众。又显事分明是公灼之说故称大众也。弥勒为宾既有长行与偈，文殊为主事亦同然。四十三偈颂长行者，长行四门：一谦让门，二略引往事答门，此二犹未分明，今略不颂也。但颂第三广引过去事答门第四分明答门。长行就初门为二：一明法华前事，二明法华已去事。今颂此二即二也。法华前事又二：一明初佛，二辨余一切佛。今合颂之凡有四句，初半行明时节，半行明化主，一句辨教门，三句序徒众。化主良医也。教门良药也。徒众服药病愈也。摄事既周，但明三

事也。佛未出家时下第二颂法华已去事，长行有二：一明法华事，二明涅槃。今还颂此二也。长行序有六，今但颂五。初一行颂众集序，次一行颂说经序，次一行颂入定序，天雨曼陀华下颂现瑞序。长行为四，一雨华动地，二时众睹瑞，三现光瑞，四睹光瑞，盖是两感两应，以相著也。今偈中转势颂之。三瑞并能化事故为一类，二睹瑞是所化事复为一类，故以能所为一类也。一行颂雨华瑞，半行颂动地瑞，一行半颂放光瑞，诸天龙鬼神供养人中尊者，长行直明雨华，今释雨华所由，谓诸天供养佛也。问既是诸天供养，云何是佛现瑞？答以佛神力及说法华之力，能感诸天供养也。又见诸佛土下此颂睹光瑞也。长行前明睹雨华动地瑞，后明睹光瑞，今偈文转势颂之。前逐近颂睹光瑞，次颂见雨华动地瑞，颂睹光瑞为六，一行偈颂见国土，一行颂见人物，一行半颂见化主，半行颂闻教门，二行颂见声闻，三行颂见菩萨，此六即次第，要前有国土故初明见国土，有国土故有人物，有人物故有化主，有化主故说教门，前禀小教故有声闻，后禀大教故成菩萨，颂化主中半行叹佛德，一行美佛形，尔时四部众下一行颂睹雨华动地瑞，各各自相问下半行颂第五疑问序，以昔答今，答更无有异人故略无答问序也。天人所奉尊下四行颂正说法华也。赞妙光菩萨者，以妙光善决众疑，逆杜谤情预开信解，即是世间眼也。一切所归信者，前叹决疑之能即开发法华。今叹持法证法预明佛灭后弘经之德也。持谓解语，证谓解义，具斯二德可以弘经也。以妙光既于佛灭后弘经，令物信受故叹斯两事也。佛说是法华下，此第二颂涅槃事，长行有六：一唱灭，二授记，三正灭，四弘宣，五匠成八子，六述弥勒本缘，今还颂此六也。长行略明唱灭，偈文广释之。即长行为章门偈解释也。此中有四，初二行唱灭，次一行诫劝，一行时众悲哀，一行安慰。初二行为二，初一行半明唱灭意，次半行正唱灭，初有二意，令众欢喜已谓利物毕，半行诸法实相义，明说教周，为此二事故宜应取灭，次半行正唱灭如文，是德藏菩萨下一行半颂授记。初三句明堪授记之德，次三句正明授记，亦是偈释长行，佛此夜灭度下二行颂第三正灭，二行为三，半行明正灭，半行明在家人起塔以生福，一行明出家人修道以生慧，即辨灭度之利益，前明唱灭生恋慕之善，今明正灭生福慧之益，如薪尽火灭者，依小乘义，以身为薪，智慧为火，故智慧依于身身尽智便灭。又以烦恼为薪，以身为火，佛烦恼既尽身永不生故非凡夫灭也。就大乘释者，薪喻于感，火喻于应，众生感尽诸佛应息故，是妙光法师下一行颂第四弘经，是诸八王子下三行颂匠成八子，是妙光法师下六行颂弥勒本缘，开之为三，两行半颂弥勒之失，两行半颂弥勒之得，一行颂结会古今，我见灯明佛下二行颂第四分明结答，半行明将古类今，半行将今类古，半行释古佛现瑞意，半行释今佛放光意也。诸人今当知下两行第二大段开奖物心，初行明好事应来，即是一乘解生，次行明恶事应去，即三乘惑灭，佛说一乘而有生解灭恶之两益也。又一乘解生遂致成佛，谓德无不圆，三乘惑断即累无尽，斯二事最大宜豫欣也。合掌一心待者，令住二仪待佛后说，合掌住身正威仪，谓身无别用，一心住心正威仪，谓意无他缘，充足求道者，昔说小乘教犹未圆理犹未满，故生解不足。今与此相违名为充足，充足者证得法身果也。次偈上半牒三乘人疑，下半明佛为除断也。

## 法华义疏卷第二

## 法华义疏卷第三

胡吉藏撰

### 【方便品第二之一】

有四重门：一来意门，二释名门，三同异门，四通别门。问此经玄音始唱叹佛智甚深，多宝赞善称大慧平等，故文虽七轴宗归一乘。今以何义初明方便？答将欲显一乘为真实，必须前明三乘为



方便，若不前明三乘为方便，即不得显一乘为真实。故此经云：开方便门示真实相也。注经云：既唱拟一之端，宜前辨分三之意，并其证也。释名门者，外国称偈和拘舍罗，偈和称为方便，拘舍罗名为胜智，谓方便胜智也。但方便之名有离有合，所言离者凡有三义：一者就理教释之，理正曰方，言巧称便，即是其义深远其语巧妙，文义合举故云方便，此释通于大小，不专据三乘。二者众生所缘之域为方，如来适化之法称便，盖欲因病授药，籍方施便，机教两举故名方便，此亦通于大小，非专据于三乘。三者履险得安称方，禀教获利称便，五浊之险非三乘则不安，故云履险得安，禀三乘教则便获利，故以教为方以益为便，教益双举故云方便，此亦通于大小，非专据三乘。次合释者凡有三义：一者方便是善巧之名，善巧者智用也。理实无三，以方便力是故说三，故名善巧。问无三说三，云何名善巧？答由无三说三众生遂得实益，故名善巧。问既得实益应名为实，云何乃言方便？答就益而言亦得称实，今望理实无三假名说三，据理望教故名方便。二者说于三乘为令众生悟入一乘，故此三乘为趣一乘之由渐，故名方便，如下文云我设是方便令得入佛慧又云我此九部法入大乘为本，故说三乘为一乘之方便也。三者合前二义圆成一旨，所以无三说三者，欲令因三悟不三，是以二言合成一意也。问三乘方便有几种？答凡有三种。一身方便，如现作二乘及垢衣长者树王之佛。二口方便则无三说三，谓虚指门外明有三车。三意方便则二思惟也。一思惟寻念过去佛，二思惟我出浊恶世。此则上同古佛下顺众生。二种因缘起方便智，谓意方便也。同异门者，问旧亦明三乘为方便一乘为真实，与今何异？答今序经始终凡有四意：一以三乘为方便以一乘为真实，所以立此义者，昔禀教之人执三为实，不知三是方便，为欲行之故明三是方便一为真实，令舍三以入一乘也。二者禀教之徒虽复舍三遂封一实，粗惑虽去细染寻生，为对彼故明三之与一皆是方便非三非一乃称为实。三者禀教之流乃识二是方便，更封两非为理极，是故今明三一为二，非三非一名为不二，二与不二皆是方便非二非不二乃是为真实。四者二与不二乃至非二非不二犹是四句未免名言，并称方便，诸法寂灭相不可以言宣乃为真实也。乘方便乘真实既有四阶，身方便身真实亦有四句也。一以短为方便长为真实。二者以长短并为方便非长非短为真实。三者长短为二非长非短为不二，二与不二并是方便非二非不二乃名真实。四者二与不二非二非不二犹是四句未离名言，并名方便，如来法身四句斯忘百非皆绝乃称真实。故寿量品释法身云：非实非虚非如非异，具足十不，如彼文说之。通别门者，据别而言，正以三乘为方便，就通论之，方便是善巧为义，善巧通今昔也。今欲融会三一之所由，称叹诸佛之善巧，所以然者，昔辨三教今说一乘，前后相违义成铍楯，则物不生信故会释云，所以昔三今一者，盖是深照物机善巧施教，故不相违也。故方便是三一之总名，今昔之通称，是以命初题方便品，但此义难明，今以四句显之。一者昔开今覆谓昔开三今覆三，二者昔覆今开谓昔覆一今开一，三者今昔俱覆昔覆一今覆三，四者今昔俱开昔开三今开一，所以有此四句者，皆是如来知机识法善巧为缘，无相违背，故悉名方便，所以方便通今昔也。次举无方便四句对显之。一者昔缘执三覆佛一，不知说三为开一。二者今缘执一覆佛三，不知虽一不失三。三者执自性三覆佛因缘之一三。四者执自性一覆佛因缘之三一。如此昔执皆是无方便，故无方便亦通今昔也。问何文明方便通今昔耶？答下三请文云诸佛第一方便，夫三乘是方便不名第一，一乘是第一不名方便，今言第一方便，则知是诸佛善巧智名第一方便，有此巧智故能说一三也。问亦得云一乘名方便故言方便品以不？答亦得尔也。故胜鬘经云一乘大方便，即是诸佛大善巧，胜鬘明一乘而题称一乘大方便，法华开宗之首亦宜用一乘为方便也。问何故用一乘为方便耶？答如百论依空舍福，而论文云用无相舍福，释言以是方便则能舍福，若舍有而滞空不名为方便，舍有不著空故名为方便。智度论云：破常而著无常名无方便无常，破常不著无常名有方便无常。又云破二不著一是名为法忍，今亦尔，为破二乘故明于一亦不令著一，故此一名方便，所以然者，生死以取相为源，入道用无著为本，故下文云：我以无数方便引导众生令离诸著。问胜鬘大品及此经皆明方便有何异耶？答凡有四句。一合乘合慧，如胜鬘合五乘为一乘，故云合乘，若权若实总名大方便，故名

合慧。二开乘开慧，如法华云：照一为权照一为实。三开乘合慧，亦如此经序昔二今一，故名开乘，此之三一皆是如来知机识法善巧方便，故名合慧。四合乘开慧，如小品总说一切乘皆入大乘，如会宗品云：若佛法菩萨法二乘法皆入摩诃衍，故名合乘也。就大乘中自开空有二慧故名开慧。问小品已明一切法皆入大乘，与法华何异？答小品已会于法但未会人，会法者，欲明大乘无法不摄，故小品云：若有实语摄一切善法者波若是也。未会人者，但二乘人至小品时大机未熟故未会人，法华则人法俱会，会人故同名菩萨，会法名为一乘。又摄大乘论云有二种会，一显会二密会。密会者如小品明，一切诸法皆入大乘，显会者如法华会人也。又有二会，一理会二教会。理会者如小品明，一切诸法皆入实相，实相既无二，岂有三乘异耶？七卷金光明经云：法界无二故乘无有三，但未会三教故不名教会，法华理教俱会。问三乘是方便亦得名为实不？答凡有四句，一者于昔为实于今为权，谓对今一以望昔三是也。二者今昔俱实，昔以三为实今以一为实。三者三一俱权，望正道为论，未曾三一，三一皆为开道名为道门，故皆权也。四者今实昔权，今以一为实，于昔为非实义名为权。问人天乘亦是方便以不？答若说三十三天常乐我净，指黄叶为真金亦是方便，若直说五戒十善感人天身，不名方便，次开文句者，从此品去至分别功德品格量偈以来十五品半经名为正说，大开为二凡有十种：一者从初品至法师品凡有九品，明乘方便乘真实，次从宝塔品竟后有六品半经，明身方便身真实，昔日三乘谓乘方便也。今明一乘谓乘真实也。昔日生灭之身谓身方便也。今无生灭身谓身真实也。所以双开此二者，释迦一化凡有三时：一者双说，二者双覆，三者双开，言双说者，佛初成道华严之会为诸大士说究竟法明圆满身，故长者居师子坐罗列宝物，即是其事，故说双说。但小器不堪故鹿苑之会隐一明三覆本开迹，是以长者止于傍使更遣余人，脱珍御服著弊垢衣，即是其事，谓双覆也。至法华之会俱开二权双示两实，谓双开也。初之双说谓根本法轮，次之双覆谓支末之教，后之双开谓收末归本，此之三门非但释迦一化，总摄一切诸佛教门，法华结会始终具足三门，但对昔双覆故言双开耳。二者大明佛化凡有三门，法华之前摄一切邪归五乘之正，谓摄邪归正门，此经初分会五乘之异同归一道，谓摄异归同门，此经后分明法身之果，谓引因趣果门，此之三门无教不收无人不化，斯经对昔但有二门，若结会始终具三门也。如玄义序之。三者大明佛事凡有三轮，一知他心，二现神力，三说教门，此之三轮无佛事而不收无群生而不化，但初分经会五乘之教归于一乘，谓说法轮后分之经明延促自在修短适化，则神通轮故前文云说佛智慧故诸佛出于世，后章经云如来秘密神通之力，则其证也。四者大明佛德凡有三种，一者法身，二者波若，三者解脱，以正法为身故曰法身，无境不照名为波若，无累不尽故称解脱，所以佛德但明三者，法身波若无德不圆，解脱一门无累不尽。但德无不圆复开为二：一者法身，二者智慧。如世间人有身有智。又法身为体，智慧为用。又内智无不照为波若，外感无不应功由法身也。又为对生死但有于三，以对生死报障故说法身，对生死业障故说解脱，对烦恼障明于波若。又总十二因缘不出三道，谓苦道业道及烦恼道，如来登中道第一义山顶，与无明父母别，故永免三道具于三德。又对二乘三德未圆，明如来三德圆。又有法身明如来身业，有于波若辨如来口业，辨于解脱显如来意业，如四相品说。今此经亦具明三德所以称妙，以凡夫二乘不具三德故名为粗，但初分经明于波若，后分之说辨于法身，斯二无累即是解脱。问后分明法身其文可见，初分云何辨于波若？答如前云。释迦玄音始唱叹佛智甚深，多宝称善赞大慧平等，即是其事。问何处有明解脱德耶？答譬喻品云。二乘但离虚妄名为解脱，其实未得一切解脱，但离虚妄名为解脱者，但免三界分段及见思之惑，若具断五住备倾二死名一切解脱，正用此法简异二乘，令舍保三归于一极。五者总谈大小诸教不出因果法门，但大乘因果凡有二门，一通因通果，二别因别果。通因通果者，通明十方三世诸佛同行不二之因同得一极之果，初分经文正明斯法，谓通因通果，次明别因别果者，别明释迦久已成佛过去行长远之因未来证不灭常住之果，后段经意正明斯法，谓别因别果也。六者总明诸佛，不出权实二智真应两身，照三乘之智为权，鉴一乘之智为实，初分之经正说斯二智，王宫现生伽耶成道

为应身也。无始无终非生非灭为真身也。后段之经盛谈斯义故辨于二身。七者此经称妙法者，即是一乘，故譬喻品云，是乘微妙清净第一，于诸世间为无有上，但乘有二种：一所乘之法，二能乘之人具，能乘所乘则乘义始圆，初分辨所乘之法，即是法妙，次现塔以去明能乘之人，谓人妙也。何以知然？如方便品云：佛自住大乘如其所得法定慧力庄严以此度众生，则所乘之法也。见塔以去正释如来常无常义，故辨能乘之人，如此人法更无二体，则一正观两义说之。统御之义为人，可轨之义为法，然正观未曾人法，为众生故强称人法也。八者总论众生迷倒凡有二种：一者迷因，二者迷果。初分之经破于迷因，后分之经斥于迷果，所言迷因者，昔于一佛乘分别说三，则指大因为小果，封教之徒遂执小果以为究竟，不知小果则是大因，故是迷因。今明汝等所行是菩萨道，还指小果为彼大因，破其自保究竟之执，故是破迷因也。后分之经斥迷果者，如来之身实无生灭，凡夫二乘谓是生灭无常，故破彼迷情辨法身常住，所以斥迷果也。问昔说大因为小果今还指小果为大因者，亦得昔说法身为生灭今还指生灭为法身耶？答斯义不类，昔覆相说如来身有为生灭，今开方便门显真实义，故辨生灭为应迹，无生灭为法身，但封教之流执迹迷本故开真应两身，而小果大因更无二法，与此非类也。九者总收惑倒凡有二种：一者自倒，二者他倒。初分之经斥于自倒，后分之经破于他倒。自倒者，二乘之人实非究竟以颠倒故自谓究竟，故身子云：我今自于智疑惑不能了，为是究竟法为是所行道，则其事也。后分之经破于他倒者，如来果德于二乘为他，自惑己身既入无余，谓如来身亦同灰断，故是他倒。今二段之经双破两倒，初段之经显二乘非究竟除其自倒，后段之经明法身常住破其他倒，既自他倒除则一切惑尽，便改小志发于大心。又初段经破其自倒，令二乘人知彼涅槃非是常住，则破其常倒，后段经文破其他倒，显如来常身破其无常之倒，二倒既除则应期悟道。问初分经破常倒，备破四倒不？答具破也。二乘之人自谓彼涅槃为常则有乐净，虽无人我而有法我亦有我倒，故知初经具破常等四倒，后分经备破二乘人，谓佛是无常苦空无我不净，亦具破四倒，此经始终既具破八倒，则是说涅槃竟，所应悟者并皆得道，灯明佛不须说涅槃，意在于斯，但释迦为钝根之人未悟，更广说法华后为说涅槃之教耳。问前文何处破常倒耶？答譬喻品云：但尽生死其实未灭，既称未灭，岂是常耶？后破无常者，其文易显。问二乘俱迷因果自他两倒，是何惑耶也？答其人四住已倾，但有无明故生斯谬。十者大明说法凡有二门：一者直说，二相成说。初分之经名为直说，直说者，明理无二极唯一道清净，故称为妙，是故文云：唯有一门而复狭小，所言一者，无九十六种之别，亦无五乘之异，唯有一道清净故名为一，至妙虚通称之为门，不容凡夫爱见之心故名为狭，亦不受二乘断常之见，称之为小，初分之经正明一道清净，斥凡夫爱见二乘断常，故名直说。后分之经称相成说者，前虽言一道清净，未知此一为是无常为是常住，若是无常犹同九十六种，还同四乘之异，乃是粗法不名为妙，以一道清净常恒不变故超前两异，故名为妙，然所体之法既其是常，能证之人亦是常住。故涅槃云：诸佛所归所谓法也。以法常故诸佛亦常，仍以后常成前独一，妙义始彰故为相成说也。此之十义皆是大判为言，其前章非无后意，后章非无前意，但一往示其起尽从多为论，故作此分之。问开为二段如上十门，如其不开云何识教？答经名妙法莲华者，始终皆辨中道不二正观故名为妙，无得无依无所染著故云莲华。凡夫著有二乘滞空菩萨著中道，如是一之与三常无常乃至一毫取著皆是粗法，不名为妙，并为染累非是莲华。今但令得一正观则具一切佛法，正观微妙故名妙法，至人用此为身名为法身，诸佛以此为性故名佛性，独一自在名为一乘，无境不照称为波若，无累不寂名为涅槃，故云波若是一法，佛说种种名随诸众生类为之立异字，故学者但须观心清净，是以文云：大事因缘出现于世，谓开佛知见，佛知见者则正观也。虽有十义今且依乘方便乘真实身方便身真实以开二段文也。问初段明乘真实者，为证明因为正明果？答初段略说广说及后证说并叹佛慧，则正明果乘义也。所以然者凡有二义：一者果乘德无不圆累无尽故称为妙，可喻莲华。莲华者以其台叶具足如德无不圆，清净无染如累无尽，故云是乘微妙清净第一，故以果乘为正，因乘德犹未圆累未尽故不得称妙，阙斯两义故不得喻如莲华也。

二者初分之经正明二乘果是方便，故明一佛乘为真实，则令舍小果求大乘果，故明果乘为正也。既明一佛果乘，则以二乘之果摄属因乘，令彼修于佛因以求佛果也。就前后二段各开四别，初文四者，第一略开三显一动执生疑，第二执动疑生申疑致请，第三广开三显一断疑生信，第四辨流通。所以有此四段者，今日时众宜大机已动，应开一乘之说，但执三来久未得广明，且略开三显一以动执生疑也。禀教之流忽闻非常之说，故执动疑生申疑致请，执动有可除之义，疑生有可解之理，既其有请故受请广说，破彼三执断其一疑生于信解，此一周说竟。欲远被未来，故次辨流通，示文处者，从此品初尽长行与偈第一段也。从尔时大众中竟身子三请第二文也。从尔时世尊告舍利弗竟授学无学人记品七品半第三文也。法师一品第四文也。就初文为二：第一因叹二智仿佛开宗，第二分明略说。所以前仿佛开宗后分明略说者，正言一实之理，不可直说，三执不可顿排，今欲悟物以断疑，故叹佛二智非二乘所知，叹佛二智则仿佛显实，明二乘不知则仿佛开权，前章既以仿佛故后稍渐分明，但未得广陈所以略说，就初段又二：第一长行第二偈颂，长行有二：初寄言叹二智，二止言加叹二智。初又二：一叹诸佛二智，二叹释迦二智。初叹诸佛二智又二：前经家序佛从定起及出对扬之人，次正叹二智。尔时世尊者，佛入三昧所作事讫，今是说法时至故从定起也。三业而言，入定意业利益，放光是身业利益，今欲明口业利益故从定起也。安祥者示大人之相，欲明大法故先示大人相。又安祥者动寂无碍也。故论云：显如来定力自在无人惊动故称安祥，告舍利弗者出对扬之人也。问何故不告菩萨也？答声闻自保究竟，今欲斥之是故告也。菩萨无有此患故不告菩萨。问何故不告缘觉？答法华之会无缘觉果人，虽有缘觉因人，不及利根声闻故不告也。问此经开宗告身子，与大品何异？答大品密告以密令小人而学大也。此经显告，显令声闻修菩萨道故显告也。问若尔何得智度论云：大品非秘密法华为秘密？答大品不明二乘作佛但明菩萨作佛，其义易解，如用药为药，故不名秘密。法华明二乘作佛，望昔为难解，如用毒作药，故称秘密。问此经就谁为难解？答大品望昔教阿难解，以菩萨是大人还明大人作佛，故阿难解之。所以大品付嘱阿难，法华明二乘作佛异于昔教，于声闻难解，故法华不付嘱阿难，所以告声闻者，依法华论意凡有五义：一令声闻人修行大因，二令取大果，三令声闻人修行大因与于大果心不怯弱，四者为欲令余人善思念故明，佛对小心尚令作佛，余人岂不求作佛耶？五者令声闻人不起所作已办心，故前令取大果，今令弃小果。问何故不告余声闻独告身子？答身子根缘先熟最初领悟。又是逐佛转法轮大将。又今说平等第一智慧，宜对智慧之人。又根缘所宜故也。诸佛智慧甚深无量者，第二正叹诸佛二智也。无有人请而佛自说者有二义：一者示如来大悲纯至机动则说不待他请。肇公云：真友不待请，如慈母之赴婴儿。二者欲显理深玄无人能问，故自说也。如下偈云：道场所得法无能发问者也。所言智慧者经说不同，或但一果智谓如实智，以因中惑犹未尽所照未真实，果地惑无不净故智不实也。或开二智照空为一切智，鉴有为一一切种智，此从所照二谛为名，以法莫离于真俗故智唯开于二也。或开三智，如此经嘱累品说，佛智、如来智、自然智，佛智一切种智也。如来智即一切智也。自然智则无功用智。上之二智任运而知，不须作意故称自然。又云四智，如譬喻品说，前三同于上，第四称无师智，无师智者，上三智不从师得也。此四智是经之正宗故称诸佛智慧也。就文为三：初双标，次双释，后双结。诸佛智慧者标佛实智也。甚深无量者叹佛实智，然凡夫二乘及以菩萨不能测量佛智源底故名甚深，亦不能测量佛智彼岸故称无量。如无量寿经云：如来智慧海，深广无崖底，二乘非所测，唯佛独明了。法华论明甚深有五种：一义甚深，谓佛果德有无量义。二体甚深，谓平等法身无有差别。三内证甚深，谓佛证于法身与法身相应名内证也。四依止甚深，十方佛同依止法身故。五无上甚深，无上菩提是佛所证，果德要具此五也。又甚深者四句莫得其底故曰甚深，百非不测其边故曰无量。问应但言深，何故云甚深？答深中之甚故云甚深，然如来妙观未曾愚智，为对二乘之愚强叹为智，亦非深浅量与无量，为对二乘之流不能测量故云无量。故华严云：法界非有量亦复非无量，牟尼悉超越有量及无量也。又偏叹佛二智者，意欲明唯佛智究竟余智未究竟，此是显究

竟以密斥二乘非究竟也。论又云：为诸大众生尊重心毕竟欲闻如来说故，所以叹佛智也。又说法有二门：一叹药门二授药门。今略说是叹药门，后广说是授药门。问佛德无穷，何故偏叹智慧？答一乘以万德为体，于万德之内慧为其主，故偏叹慧也。其智慧门，第二标权智叹权智也。其智慧者则牒上智慧也。门者权智，说一切教为通佛智，故以一切教为佛智慧门，故正取一切教为门，如药草喻品云：于一切法以智方便而演说之，其所说法皆悉到于一切智地，则其证也。又教能通生观解，为解为门，然教能生实解，与实解为门，亦令识权与权解为门，难解难入者，始不能知为难解，终不能悟为难入，一切声闻辟支佛所不能知者，出不解之人也。上叹佛智甚深，为欲显一也。其智慧门难解难入乃至二乘不能知，为欲斥二乘也。二乘所以不能知者，如来于一说三，为令因三通一，故三为一门，二乘遂住于三，不能因三以悟一，是故不能知三也。二乘既不解三，又不入一则住在门外，故下偈云在门外立。问上既明难解难入，何故但言不能知耶？答二乘尚不能知说三以表一，何况能因三以入一耶？所以者何下此第二双释诸佛二智也。所以实智甚深无量权智难解难入者，以行因既积故果深妙难解难入也。亦应对二乘，所以不解者，殖因既近果智便钝故不能解也。此文二句，初句明值佛既多，次句明修行久积，修行久积中二句次第，初句正明修一切行，次句明虽复修行而精勤勇猛，前句明所策之行，次句则是能策之勤，名称普闻者，德树于内故名流于外。又所以知备修众行及精勤勇猛者，以修行诸行时名称普闻故证知尔也。又依摄大乘论明四种修者，供养无量百千诸佛者，值佛既多经时必久，谓长时修也。尽行诸佛无量道法者，无一行而不修，谓无余修也。勇猛者，修行之时心不悠悠至到勇猛，谓尊重修也。精进者，念念善法相续不令余念间之，谓无间修，前是顿方便，今是常方便也。此之四修则是内德，以内德既备故外名普闻，成就甚深下第三双结二智，前结实智，随宜所说次结权智，所以复须结者，以义有三门，谓标释结方乃具足故也。舍利弗吾从成佛以来下，依法华论，上来明妙法功德门，谓如来所证妙法甚深难解难入，今叹如来法师功德，以佛成就诸功德故能化众生。二者上叹诸佛二智，今第二叹释迦二智也。所以前明诸佛后辨释迦者，示悟物以渐也。前辨诸佛开宗，后明释迦随顺则使执三之流不生疑谤，就文亦三：一叹权智，二叹实智，三重叹权智。问今叹释迦二智与上何异？答凡有三义：一者上略叹二智，今广叹众德，初略后广为解义故。二智是一乘之主，故初略叹二智，果乘无德不备，故后广赞众德。二者叹诸佛明从实起权，叹释迦以权通实。三者叹诸佛举因释果，叹释迦举果释果，吾从成佛已来者叹权智也。前叹权智凡有二义：一如上释诸佛从实起权今从权起实。二者遂文势相接，上略明权智辨难解难入，故今广释权智明难解难入之意也。吾从成佛已来者，此言成道凡有二义：一者王宫现生伽耶成道，从此已来施方便。二者依下经文，明久已成佛，从此已来施于方便，此明用权智之时节也。种种因缘者第二正明用权智也。因缘谓三乘人所度因缘也。明其入道不同由籍各异故云种种也。种种譬喻者凡有二义：一者为三乘人各说譬喻，如智度论云：佛于三藏中为诸声闻说种种譬喻，但不说捷阇婆城喻，乃至为诸菩萨广说十种喻等也。三藏中所以不说捷阇婆城喻者，为三藏不说一切法本性空，干城喻辨能成之因所成之果本无所有，故三藏中不说也。而成实论亦有此喻者，引菩萨藏中譬就小乘法中释耳。二者三乘人合喻，如三鸟出网三兽度河也。广演言教者，上喻今法也。无数方便者，上之法譬皆是善巧故名方便。又上法譬皆是口业，今明身业现神通意业密化，谓无数方便也。法华论云：方便者从生睹率天乃至现大般涅槃故也。又云无数方便示现外道邪法显其过失，示现正法功德。又有四种方便：一令入诸善法，二令断疑，三令入增上胜智，四者依四摄法摄取众生。明八相是正方便，今是示邪方便也。引导众生令离诸著者，此明用权意也。所以用无数方便者，为令众生离著故也。以众生染著三界，欲令离之故说三乘，不言实有三乘究竟，汝还遂保执三乘究竟，故不解佛意，故上云难解难入也。又我设方便本令离著，今遂保执三乘，此则是著于无著，故不识佛意也。法华论云著有四种：一著界则著三界。二者著地谓从著初禅乃至非非想及灭尽定。三者著分谓在家分出家分，在家分者谓著己同类作种种业及邪见故，著出家分者著名

闻利养种种烦恼诸觉故也。四者著乘谓著小乘及大乘也。所以者何下释权智也。以内德既圆故外用善巧能利物也。舍利弗如来知见下第二叹实智也。上以方便标知见故是权智，今直称知见广大深远名为实智。初句标知见下以四义叹之，照无不遍称广，超二乘之表为大，竖不见其底曰深，横莫究其边称远，无量无碍，旧云四等为无量，四辨为无碍，今依法华论说无障无碍，上标知见次以二门叹之。一广大深远叹智无不圆，二无障无碍叹累无不尽，力无所畏者，从品初至此文虽有诸佛及以释迦但是叹智慧义也。从此文下具叹一切诸德，非独智慧甚深一切诸德亦甚深无量。所以具叹一切德者有二种义：一者以众德为乘，今欲赞叹一乘故备叹一切诸德。二者惑者闻叹佛智甚深谓余德不尔，故称叹余德皆是甚深非二乘所知也。十力是佛内德故初叹之，以知根识药故说十力，以内了十境故外说无惧，故次显无畏，力无畏者叹佛智慧，禅定解脱三昧叹佛功德，禅谓四禅，定谓四无色定，解脱则八解脱，三昧则是空无相无愿，此之四门则是次第，初得四禅次得四空定，具足八禅次得八解，以得八解之定故能证三空门也。然此中诸科皆是一体随义分之。功德积聚故名为禅，敛摄不散称之为定，万累都夷故名解脱，其心正直故云三昧，深入无际者，上别列八科诸德，今总叹之。于一一德佛皆穷其边底，余人不知其际畔故云无际，成就一切未曾有法者，上正叹八科德犹未尽，故今总结叹也。舍利弗如来能种种分别下第三次重叹权智也。接上文生，上明成就一切未曾有法，以内德既圆故外巧说法，外巧说法有二种：一者巧说法，二巧称机。言辞柔软，上叹四无碍智，今赞五种音声，与上叹权智异者，前明说权意，谓令离诸著令其不著小则是舍小，今赞佛巧说之德，令其欣大也。舍利弗取要言之下，如来非但有巧说一能，取要言之具一切希有胜用也。止舍利弗下第二寄止言如叹二智也。上虽称叹甚深无量，犹涉名言未穷称叹之美，至人之智心行已断言语又灭，叹所不能叹，乃穷叹美之极，故寄止言叹名加叹二智也。又止言者则卷束上文归无名相也。上开诸佛二智释迦权实，美实智为甚深，叹权智为难解，此皆是无名相中假名相说耳。然诸法实相未曾有诸佛之与释迦深与不深权之与实。故波若云：诸法非深非妙乃至非智非愚非权非实也。又止言者欲令大众于法起尊重心生后三请故，又欲令五千之徒离法座故。又依法华论云：示法器众生心已满足故，此意明大利根菩萨闻上所说已得了悟不须更说故止言，依此意略说一周正为菩萨，以菩萨利根闻略说则便领解，声闻根钝未能了悟，是故三请闻广说方解，故略说通为大小二乘，而菩萨前解广说偏为声闻，古亦有此一释，就文为两：一标止言，二释止言。初如文，所以者何下第二释止言为二，初明法妙众生不解故不可言，次明唯佛能解故不须言，不言之意唯此两也。问由来云此经照三乘为方便，照一乘为实智，体终是有法，何得名绝言耶？答他云一乘之智绝三乘之言也。难曰虽绝三乘之言犹有一乘之言，何名绝言。又若一乘绝三乘之言名绝言者，三乘亦绝一乘之言，应是绝言，若三一不得互绝，亦应牛马不得互无也。今所明者此中正叹佛智，故下文云：我所得智慧微妙最第一。又云是法不可示，言辞相寂灭。故如来之智非有非无不三不一离人离法绝观绝缘，一切名言所不能及故名绝言。大品云：佛初成道常乐默然不乐说法，所以不说者，肇师云言之者失其真，知之者反其愚，有之者乖其性，无之者伤其躯，以是义故不可言也。唯佛与佛下第二明唯佛解故不须言。释论云：若两佛相对则无所言，则其事也。诸法实相者法华论云：谓如来藏法身之体不变故此亦名实相亦名佛性正法，正观之异名也。所谓诸法如是相者，前标实相谓一相门，此下十事标差别相门，所以明此二门者，明诸法不出差别无差别二境诸佛之智亦不出差别无差别二智，知无差别名一切智，则如来智。照于差别名一切种智，则是佛智。今既叹佛智故举境显之。问何以得知差别无差别二义耶？答后偈文具显两义。如是大果报种种性相义谓差别门也。是法不可示言辞相寂灭此无差别门也。今言差别无差别者，差别宛然而无差别，故云不坏假名而说实相，虽无差别而宛然差别，故云不动真际建立诸法，如此了悟唯是佛能故叹佛智也。问前句云唯佛与佛乃能究尽诸法实相，今称所谓相性，还是释前实相，云何言前是无差别后是差别耶？答前标实相后明性相者，欲明差别无差别故举差别释无差别也。问此文十句明何法耶？答通而言之，即明一切法皆具

十门。故智度论显一切法皆有九种，与此大同。法华论略明五法，通一切法，今依后偈文，且就佛因果明于十法，故偈云如是大果报种种性相义，故知约佛因果，明性相义也。佛因果，通具万行万德，今且寄波若因果显之。如是相如是性者，波若以无著为相，无著之相体不可改，故称为性，波若以正观为体也。波若有断惑之功故名为力，波若有照境之用故称为作，从习无所得观生故称为因，则四缘中因缘也。由实相境发实相智名之为缘，则四缘中缘缘义也。如是果如是报者，有人言一体义异耳。遂因力为果，酬因义为报，依毗昙义，果通报别，有为无为皆称为果，报但有为果，通有漏无漏，报但有漏，果通三性，报但无记。依涅槃经云：无漏之法但从因生更不作因名之为果，有漏之法更能生果称之为报。摄大乘论云：生义名果，熟义名报，共用为果，独用为报。今且依佛因果义释者，波若为因，萨婆若为果，五度为因，福德庄严为报。又佛德酬因为果，更起应用义为报。又法身为果，报身为报。故涅槃云：涅槃无因而体是果，则是法身本有修因所得故称为报，如是本末者，波若为因名本，萨婆若为果名末，亦得云由萨婆若故说波若故萨婆若为本波若为末。故智度论云：波若为佛生因，佛为波若说因。十地经云：如是十地义诸佛之根本，则十地为本，佛为其末。又言如是十地义从佛智慧出，则佛为本，十地为末也。究竟等者，撮上因果归于非因非果不二之理。故药草喻品云：究竟涅槃常寂灭相终归于空。偈文为二：初颂寄言叹二智，次颂止言加叹二智。长行寄言叹二智为二：初叹诸佛次叹释迦。今偈转势颂之开为二别，初二偈颂叹佛二智，次两偈释叹二智，初两偈开为四双释之。一者初偈叹诸佛二智，次偈叹释迦二智。二者初偈总叹佛德，次偈别叹佛德。故偈云佛力无所畏，此明佛实智，及佛诸余法谓佛权智，以权智唯为化他故名余法。三者初偈叹至人故云世雄不可量，次偈叹极德谓佛力无所畏也。四者初偈欢无差别智，谓内外并冥缘观俱寂，次偈叹差别智明于境智，如十力照十境等，本从无数佛下第二两偈举因释果，二偈为二，初偈举诸佛因以释诸佛果，次偈举释迦因以释释迦果。又初偈举因释果明果深妙众生不解，次偈举因释果明唯佛能解。又初偈正辨于佛所行因因果义甚深，次偈明行因得果因果义微妙，如是大果报下，第二颂上止言加叹二智，长行前标止言次释止言，今但颂释止言，长行释止言为二，前明众生不解，次辨唯佛解，今还颂此二有十三偈半，开为四章，初一行偈颂唯佛能解章门，次一偈半颂众生不解章门，三有九行半释众生不解章门，次一行半释唯佛能解章门，长行前明众生不解后明唯佛能解。今偈欲接前偈文故前明唯佛能解，上半标所解之法，下半出能解之人也。如是大果报者颂十事中果报二句也。性相颂因中二句也。果中有法报二身，因中有外相内性也。是法不可示下，第二明众生不解，上半出所不解之法，下半明不解之人，而言是法不可示者，则上大果报之法言辞相寂灭故不可示也。上明无名相中假名相说，故开因果二，然开因果二为欲令悟非因非果不二，故云寂灭，下半明不解之人也。除诸菩萨众信力坚固者，此半行偈为欲释疑及斥二乘也。言释疑者，前偈明唯佛能解，次偈云除佛已还一切众生悉不能解众生何由悟佛智耶？是故释云：除诸菩萨信力坚固能信解耳。至佛之时乃名证解，此如涅槃经云：十地菩萨名闻见佛性，唯佛得名眼见佛性，佛性则是诸佛智慧。故涅槃云：佛性者名第一义空，第一义空名为智慧也。言斥二乘者，既言唯菩萨能信，则显二乘不能信也。欲令二乘改不信以得信也。诸佛弟子众下第三逐近前释众生不解章门，就文为三：第一明声闻人不解，二明缘觉不解，三明菩萨不解。三圣尚不解，何况六趣？故自忘言。又最初偈以明六趣不解故，今但辨三乘不解，合而言之。三乘六趣九道众生并不能知佛智也。所以然者，如来之智非圣非凡绝缘绝观，故圣凡众生不能解也。就声闻不解开为三章，初明钝根声闻不解，次明利根声闻不解，三明利钝共思量亦不解也。初其力所不堪者有二种义，一者对前菩萨能信解，今总序利钝一切声闻不能信解，故云其力所不堪。二者欲明钝根声闻不能解于佛智，故云不堪。次两段如文易知，辟支佛利智下第二明缘觉不解，声闻具举利钝，缘觉但举利者，智度论云：钝根缘觉不及舍利弗等，故不须举之。新发意菩萨下第三明菩萨不解，就文为二：初明始行，菩萨不解如文，不退诸菩萨下第二明不退已上菩萨不解，亦得开为二人。初明小乘

人不解，小乘之内有声闻缘觉，次明大乘人不解，大乘之中有初心之与终行，并上六道合十人也。问二乘及菩萨何故不解也。答前已释之，今当更说二乘所以不解者。以断常有所得心岂解诸佛不断不常无所得正观也。问二乘亦有不断不常，云何言皆是断常？答二乘乃无凡夫外道断常，若望诸佛菩萨裁起心则堕断常。故中论云：若有所受法则堕于断常也。言菩萨不解者，直云因人不知果其言易信，今明如涅槃云：十住菩萨有所住故见不了了，诸佛如来无所住故见则了了。又告舍利弗无漏不思议第四释唯佛能解章门，无漏不思议者，上明二乘无漏者，犹是成实毗昙无漏，今总上二乘及菩萨皆名有漏，以有所得心未净故，今无此诸漏故云无漏，不思议者，心行断故不可思，言语灭故不可议，以佛智慧不思议故凡圣大小所不能解，则释上义也。下半偈明唯总别二佛所能解也。舍利弗当知下第二大段分明略说，对前仿佛故云分明，形后广文称为略说，此文接上来者，上明九道众生不解佛智十方佛能解，恐二乘人自绝不生信受，故今略明权实二智令其生信，故有此文来也。就文为二：初就诸佛以显一，次约释迦以开三，二章各三，初章三者，第一半行标诸佛说同，次半行劝信，后半行正显实，诸佛语无异者，以理既不二，教表于理故教亦无异。又佛恐时众疑昔三今一语有差别，是故今明佛语无异。又昔说于三非是真实可有回异，今一乘既是真实则语无回异也。当生大信力者，昔信三乘名为小信，今信一乘名为大信也。要当说真实者，诸佛说法适缘不同，或始终俱小或初后并大，或始小终大或初大后小，究竟而言，在于后时必定说大，以无有永住四乘必当成佛，是故在后要说一乘，斯事则决定故言要当也。次约释迦以开三者，初一偈明所对之人，次半行正开权，后半行释开权意，言处处著者则三界处，以众生著三界处故假说三乘引之令出，盖是为出三界故明三乘，不言道理有三说于三也。又有此文来者，时众疑云：道理既无三，何故说三？则释云为众生处处著引之令得出故说三也。尔时大众中下第二大段执动疑生申疑致请，就文为二：第一明生疑，第二明请说。初文有二：前明疑众如文。各作是念下第二明众疑，就众疑为三：一牒今二腾昔三今昔互相疑。何故殷勤称叹方便者，上佛具叹权实今偏疑方便者，正用方便破二乘执三乘是实故也。又欲前明开方便门后示真实相，故前疑方便也。又逐近生疑，上偈文最后云佛以方便力示以三乘教，今接此文故前疑方便也。而作是言者此牒上内证实智也。有所言说者牒上智慧门难解也。此二句牒上所不解之法，一切声闻辟支佛者牒上不解之人，佛说一解脱者第二牒昔也。昔说三乘同断烦恼得有余一解脱同灭身智得无余一解脱也。而今不知是义所趣者第三正明今生疑，疑有三：一疑教二疑人三自疑，疑教者今昔互相疑也。昔说三乘所得同，今说大小乘优劣异，昔说三乘所得同大小俱真实，今说大小优劣异大实小是权，未知昔非而今是，为今非而昔是，为今昔俱非，为今昔并是，故云而今不知是义所趣。二疑人者，所说之教既相违，能说之人应是魔也。三自疑者疑所得法，如身子云：我今自于智疑惑不能了，为是究竟法为是所行道也。问上具动三乘之执生三乘之疑，故佛以方便力示以三乘教，下文云菩萨闻是法疑网皆已除，今何故唯二乘生疑不明菩萨疑？答以此文责光宅，既明别有偏行六度菩萨，足二乘为三者，何故不明菩萨疑耶？若言略故不说者，菩萨正为偏执之大，何故略大而存小耶？又下三周中皆明三根声闻得悟，不明菩萨受解，以此推之，知无偏行六度之人也。今所明者，二乘人昔有自保究竟之执，忽闻三非究竟是故生疑，所以此中列之。菩萨之人无有此执，是故今文不列菩萨疑也。问若尔何故云菩萨闻是法疑网皆已除耶？答下明菩萨疑者，玄意中已释此义，非是自执究竟闻非究竟是故生疑，但疑如来昔何故说三今何故说一，以菩萨疑与二乘疑异，闻上略说疑心已除，故此中不列。又上偈中唯告二人，一者声闻二求缘觉众，故但二人生疑，尔时舍利弗下第二身子腾疑致请。问现瑞何故弥勒生疑？正说之中身子腾请。答现瑞通表说一经因果之义唯佛能了，故穷学未知，所以疑也。正说中偏对身子，是执异之端故生疑致请也。问何故须请耶？答法华论明有三种义：一者欲令大众推觅甚深佛境界故。二者欲大众生尊重心毕竟欲闻故。三者欲令增上慢人离席而去故也。然始终为论，有三止三请，言三止者：第一叹法深妙通明九道众生不解唯佛能解故止，九道者六道及三乘人也。第二明凡夫人天惊疑故



止。第三明增上慢二乘人诽谤故止。此谓人天乘及声闻缘觉四种众生闻说一乘不能信受，所以然者，人天起爱二乘起见，爱见障隔正观故不信一乘。又人天著生死乐二乘著涅槃乐，皆是保于小乐不堪受佛乐故须止也。又人天滞有二乘著空，二见在心不堪受中道法，是故止也。问上何故明九道众生不解故须止，今但明四乘不解故须止耶？答上叹佛智甚深，除佛以下九道众生悉不能测量佛智，是故须止。今将说一乘，四乘众生不能信受，是故须止。言三请者，第一有疑故请，第二明大众过去世种善根闻即不生疑故请说，第三明大众现在有堪闻之德闻必信受是故致请。然既有三请三止则应不说，但初止在于请前故唯有二止，酬第三请则便说也。三请二止则为五段，就初请文凡有二别：初辨生疑，次明正请，生疑之中前明众疑，次自疑如文。而白佛言下申疑致请则为二别，长行与偈，长行中前申疑次请决，就申疑中前申自疑后申众疑，申自疑中前疑今次疑昔。问何故称为第一方便？答唯佛独有善巧。十地已下虽有化物之能未穷善巧之极，余人所无故称第一。又佛乘为第一，昔说三乘为令悟一，则与第一为方便故名第一也。问前明疑中何故初明众疑后序自疑，今申疑中前自疑后腾众疑耶？答上明欲示先人后己。今辨要先自解缚然后解他人，今者四众下第二腾众疑也。唯愿世尊下第二请决为二：初正请，世尊下腾所请事，正以甚深是故请耳，若是浅近我亦知之，不请说也。就偈文为二：初八行颂生疑，次颂请决。初文又二：前三行半牒所疑事，次四行半正明生疑。慧日大圣尊者，请说之中皆有三叹三请，初文明慧日大圣尊者，叹佛有堪决疑之德，日有二义：一能灭无明之闇，二能显一实之理也。此众会中凡有三圣：一五通诸仙谓下圣也。二诸罗汉等谓中圣也。三法身菩萨谓大圣也。佛于三圣中最大故言大圣尊。若非大圣无以能决三圣之疑也。如象没泥要须象拔之，久乃说是法者，上叹决疑人，今叹法为希有也。自说得如是下正牒所疑事也。初牒自说自叹二种章门，次释二章门，自说得如是等三句牒自说章门也。不可思议法者牒自叹章门也。道场所得法下释二章门也。初有五句，释自说章门，次有三句，释自叹章门，初半行偈明佛自说实智，我意难可测下明佛自说权智，无问而自说者，此句结成上义也。以初从定起时无人能问佛权实二智故佛自说也。自叹三句中初句明自叹因，下两句明自叹果，佛初从定起时无人能问无人能叹是故如来自说自叹也。无漏诸罗汉下第二次辨生疑，又开两别：初颂众疑次颂自疑。颂众疑内又开三别，初一行颂声闻众疑，次半行颂缘觉众疑诸天龙鬼神下颂凡夫众疑，此三众则为次第，声闻众中有罗汉人故前颂之。缘觉但有出家因人，是故第二，天龙既劣前二众故后列之。于诸声闻众下第二颂自疑，若望昔教则是究竟法，望今则是所行道，佛口所生子下第二颂请决，亦开为二：初一行明声闻缘觉二众别请，时为如实说者，昔说既其不实请今如实为说，诸天龙鬼神下第二合明三众乐闻请说也。欲闻具足道者，昔说二乘既为半字名不具足，今请说一乘满字教门称为具足。尔时佛告舍利弗下此第一止也。问但应一止，何故再称止止？答智度论云：喜之至也重称善哉！今止之极也再言止止。又二乘人不解故一止也。人天乘不解故一止，又悟理者将理惑教故一止，未悟理者将教惑理故一止。又依文判者，佛自释云：以天之与人皆当惊疑故重言止也。问惊疑有几种？答法华论云：总一经始终有五种：一者损惊怖，谓小乘人执小乘涅槃究竟谤大乘涅槃，以损于大名损惊怖。二多事惊怖，大乘人闻佛道时长行广起取小乘果心也。三颠倒惊怖，则是外道计有我我所，闻此经人法二无我生惊怖心。四者悔惊怖，如身子悔证小乘果，则此悔心名为惊怖。五者诳惊怖，谓增上慢人作是念云，何佛诳惑我等耶？名诳惊怖，此五摄大小凡圣内外事尽也。舍利弗下第二请说，前长行次偈，长行前正请，所以者何下释请，重言唯愿说者，还答上重言止也。二乘能信故称一唯愿，人天堪受又称唯愿。又已悟者因理识教称一唯愿，未悟者藉教悟理又称一唯愿，人天例此可知，所以者何下举过去世久殖善根以释请也。就偈文为二：初句正叹，下三句正请。言法王者，于今昔权实自在无碍故称为王，唯说愿勿虑下正请也。初句标请，下两句释请，佛复止舍利弗下第二止请也。前长行次偈，长行前标止，但有一止者，意正主增上慢比丘不能信受故但有一止也。若说

是事下释止，前显凡夫三善道惊疑故止，次辨增上慢四众将坠大坑故止，虽举二人意在增上慢也。大坑有三，第一谤法邪见坑，二谤法业坑，此二为因。三无间地狱坑，此一为果。如来将说，是故将坠，如其正说必当正坠，偈颂为二，初句标止，三句释止，偈再言止止者，一止止天人，一止止增上慢。又一止明法妙，一止为钝根，三句释止为二，初明法妙二句明钝根。尔时舍利弗下第三请，前长行次偈，长行前标请，次释请，重言唯愿者，佛为天人惊疑及增上慢起谤故重止者，今为二人故应说之。一者如我能解故应为说，二者自我之外诸余大众亦能信解故唯愿说之。今此会中下释请，前明如我者，身子上根应前得悟也。等比者，身子以外等取中下根人及凡夫比，例亦能信也。世世已曾从佛受化者，释上如我等比能信解也。过去因浅尚受佛化，况现在因深必堪信解也。又不信者少顺教者多，以多言之故应说也。又如来具有口密及以神通，以口密言之则同坐不闻，以神通辨之宜令避席，进退而言不得不说也。偈分为二：初句称叹第二正请，无上两足尊者，既为两足之尊，必应为天人说，如其不说何名两足尊耶？愿说第一法者第二正请，就文为二：第一标请第二释请，言愿说第一法者标请也。佛乘于三乘之内为第一也。我为佛长子第二颂上释请，就文开为二：初二行颂上身与大众堪能信解，第二一行半明身子大众渴仰欲闻，就初文又三，半行颂身子亲能信解。又半行以颂大众亦能信解，一行举古况今释身子大众能信解义，长行举世受化故请，偈举世化物释请，我等千二百下第二明身子与大众渴仰欲闻，亦开三别，初半行双牒两众，次半行重请说，后半行明乐闻法故生大欢喜，闻说一乘并皆成佛，故三根声闻及分别功德诸大士皆明大喜。尔时世尊告舍利弗下大段第三有此文来者，今此以六双序之。一者上明略说为利根菩萨，今广说通为三乘人，谓所为人利钝一双也。二者上略开三显一动执生疑，今广开三显一断疑生信，谓广略一双也。三者上总动执生疑，今别说断疑生信，谓总别一双也。所言总动执生疑者，总动三根人执并令生疑，所言别断疑生信者，别为三根人三周说法令三疑断三解生，动执生疑则易故但有一说，断疑生信则难故有三周说也。四者上就称叹门说，今就授法门说，良医治病要具二门：一叹药门二授药门。诸佛说法亦有二门：初赞叹一乘门，今正说一乘门，谓叹授一双也。五者上密显一密开三，谓密说门，今明显开三显明一，谓显说门，则显密一双也。六者总判诸佛说法仪式凡有三门：一但自说，如大品经，现瑞众集既竟无有人问而佛自说。二者一向因他说，如涅槃等经，现瑞众集已竟要待他问然后乃说。三者亦自说亦因他说，如十地等经，初自说十地名后因他请广说十地义，此经亦尔。初明自说今是因他说，谓自他一双也。问初何故自说后何故因他说？答十地论云：初若不自说不知为说不说，故要须自说，后欲令大众殷勤三请，故因他说。又欲示法深妙无能问者，是故自说，如身子云：道场所得法无能发问者，我意难可测亦无能问者，故十二部中用无问自说经以开宗也。后因他说者，欲令大众尊人重法故待请方说，就此大章开为三段，第一法说第二譬说第三亦法亦譬说，所以有此三说者，法为譬本故前明法说，未解法说故举喻显之，故次明譬说，各闻法譬犹未得解，具辨二门方乃取悟，故化城之前名为法说，化城之后称为譬说。又示诸佛内有无碍之智外有无方之辨能于一义作种种说，所说虽多不出法之与譬及亦法亦譬。又众生悟入不同故适化多种，或有乐从法说门入，或有乐从譬说门入，或有乐从二门入。又初说生大乘闻慧，次说生于思慧，后说生于修慧。又初说上根人得悟，次说中根人得悟，后说下根人得悟，所以然者，上根人一闻则解，中根人再说方悟，下根人三说始解也。问以何惑障三根不解？答此非九十八使，何以知之。罗汉之人四住惑倾而犹未解一实，故知非九十八使也。五住之中正是无明住地，二障之中为智障惑，就此惑中开为三品，轻品之惑障于上根，次品之惑障于中根，重品之惑障于下根。问此惑云何障三根耶？答由有此惑迷于权实，故不识三乘是权一乘为实，亦迷一乘本有二乘本无，故名障三根也。三说义中别自有科，如彼广说，就法说中开为四段：第一从此文去竟方便品正明法说，第二譬喻品初一长行一偈明上根人领解，第三从尔时佛告舍利弗竟为诸声闻说大乘经名妙法莲华经佛所护念明如来述成，第四从舍利弗汝于未来世竟尽回向佛道明授上根人记。就初又二：第一正为

上根人法说，第二从汝等舍利弗声闻及菩萨下劝弘经。初正说令发菩提心，劝弘经令其修菩萨行，如华严善财童子诣善知识所皆明二事：一云发菩提心，二修菩萨行。此经称教菩萨法亦具二事，初法说令改小信大，谓发菩提心，后明既得如实悟，还令如实说令修菩萨行。又初说灭其小执生于大解，谓智慧门，后令弘经则是修慈悲，谓福德门，此经令二乘人具修大乘福慧，故名教菩萨法。就初为二：一长行二偈颂。长行为二：一缘起二正说。缘起有三：初许说诚听，二简不净众，三叹净众。初有三句，初句明不得不说，以请既会理称机，佛若不说则乖理失机，故云岂得不说，汝今谛听下第二诚听也。谛听令生闻慧，善思令生思慧，念之令生修慧。又谛听令离散乱心如不覆器，善思令其悟解如不臭器，念之令其忆持如不漏器。吾当为汝下第三许为说也。说此语时下第二简不净众也。就文亦三：第一句正明罪人退席，所以者何，下第二释起去所由凡有二义：一者罪根深重，二者有增上慢。又有二义：一者大乘中有失，二者小乘中有失。所言罪者，定执小乘谓为究竟乖大乘理，故称为罪。故涅槃经云：求二乘者名为不善，所言根者凡有二义：一者过去修习小乘故称为根，二者因此执小遂生谤大故名为根。所言深重者，为释疑故来，若封执小乘遂障隔大者，三根声闻亦执小乘应隔于大。何故五千独去而三根住耶？是故释云，五千罪根深重十方诸佛不能拔济，是故退席。三根之人虽习小乘罪根轻浅故独住也。及增上慢者，第二上明执小有障大之失，此明于小乘内自复有失，实未得小乘道果，谓得小乘道果故名为失。又罪根深重者，明过去世失，以于过去障他听说大乘，是故现在不闻正法，及增上慢谓现在之失，于现在世值释迦佛修习小乘，未得小果谓得小果，复谓此果以为究竟，不受大法故名为失。又以此失简诸余声闻，诸余声闻但有执小之失，无有未得小果谓得小果，是故余人在坐五千退席，未得道谛谓得道谛，未证灭谛谓证灭谛。故言未得谓得未证谓证，则释上增上慢义，有如此失者，总结上二失也。世尊默然而不制止者，第三句以住即有二损故佛不制之，一者闻则起谤堕恶道，二者未来当作障隔大乘因缘。尔时佛告舍利弗下第三叹净众，文有四句：一叹净众，二毁不净众，三诚听，四者受旨。智度论云：枝叶不堪为用，如五千人无法器用虽能闻一乘不能发菩提心修菩萨行绍佛业，是故无用，贞实堪有柱梁之用，如净众是法器闻经堪有绍佛业用，舍利弗如是下毁不净众，上明住则有二损，今明去有两益：一现在无起谤法之罪，未来不招苦报。二者闻上略说作未来信解因也。复诚听者有二义：一者五千起席大众扰动故重令谛听。二者既是净器堪闻法故令谛听也。次受旨如文易知。问五千之徒既不堪闻法华，何故不从定起则以神力令其起去？答初从定起则以神力令其起去，便不得闻于略说作未来得度因缘，若闻于广说则起诽谤现在无益，以佛明见三世故有遣不遣也。又初叹佛二智身子未请，无因缘故不得遣之。今待请后许说，宜须简众方始得遣也。问若佛知住起谤故不为说者，释论明喜根胜意二人，胜意执小喜根悟大，遂为胜意说大乘，而胜意便诽谤堕大地狱，未来因此毕苦果而得解脱，今何不为说耶？答去住俱起诽谤者则应为说，如喜根知胜意闻说与不说终自起谤，故为其说法作未来得度因缘也。今去则有益，住则有损，故遣令去也。以理言之可有三句，一闻而起谤故不为说，如五千之徒。二闻必起谤而为说，如常不轻也。三知其起谤亦说亦不说，如五千是也。初为生未来善故令其闻略开三显一，畏其现在谤故不为广说也。问闻略说何故不起谤？答有三种人，一者上根菩萨闻略说则解。二中根则声闻人闻略说生疑，疑是解津堪闻广说。三下根谓五千之徒闻略说冥然不解，闻广说则起疑谤。又有三品人，一俱不闻广略谓下品人也。二闻略不闻广谓中品人也。三广略俱闻谓上品人也。问如华严五百声闻，虽复在座不见不闻，今何不尔耶？答适缘不同可得两经互现，而今明众起去者，欲证佛语不虚，上既言皆当惊疑及增上慢人将坠于大坑，故今明五千之徒则其人也。二者欲增住众敬心，明预闻之徒殖因已久宜应欣庆。又罪重之人不堪闻法，则是叹法深妙，然此众可具二义，一者或是实行之人，二者是化众，如涅槃现童子及金刚神也。问何因缘故同稟小乘教有得闻法华信解有不闻耶？答可具四句，一者始习学大乘终亦闻大乘，此人悬信。二者始习大乘中志斯意，故初为其说小，小心稍改故终为说大，此人闻法华亦信。三者本学大乘而后闻

说大乘便退取小，如小品六十菩萨成罗汉。又至涅槃经虽闻有佛性而犹成罗汉，以此例之。闻法华亦有成罗汉者，如此之人闻大亦信也。四者有始学小乘而终闻说大，此人多不生信，以其习小乘日久，若闻大乘乖其本心故不生信也。佛告舍利弗如是妙法下，前第一明缘起，则是净器，今第二正说明授妙法也。非净器无以受妙法，非妙法无以授净器，故此二种必须相称。就正说文凡有四门，初辨一乘真实门，二明二乘方便门，三示得失门，四劝信受奉持门，所以明此四门者，灵山之会大机已熟应闻大法，故辨一乘真实门，既示今一乘为真实，宜开昔三为方便，故辨三乘方便门，初门明今一乘真实，后门序昔三为方便，盖是明一化始终理无不极，若能信一实三权则是得非失，如其不信则是失非得，故有第三得失门也。得失之理既彰，次劝舍失从得信受奉持，故有第四劝信门也。又有此四门者，一乘真实门谓根本法轮，诸佛出世但为明一大事因缘，谓一道清净则根本法轮也。但众生薄福钝根不堪受一道，是故于一佛乘方便说三，谓支末法轮。既从一起三还欲令籍三通一，若能知三为归一则是得非失，如其保三不受一是失而非得，故得失门明收末归本法轮，既序始终一化三轮事周，然后始得劝物信受，故有第四劝信门也。就一乘真实门又开三别：一释迦自说一乘真实门亦云自开宗门，二引诸佛证释门，三明释迦顺同门，所以有此三门者，释迦当今教主故前自开宗，恐物不信故引诸佛为证，证明事竟然后始得顺同也。就初章之内又开三门，一赞叹门二不虚门三显教意门，所以有此三门者，赞叹令生信解，不虚抑其诽谤开解杜惑，缘由既竟故正明显教意也。初文二句一法二譬，如是妙法者，此显一部之旨归，则是先明一乘真实，题以示之也。妙有二种，一者体妙，谓非一非三言忘虑绝。二者用妙，非三非一，不知何以美之，为对昔三强叹为一。故注法华经云：非三非一尽相为妙，非大非小通物为法也。盖是什肇旧宗，非今新释也。时乃说之者，叹法希逢增敬信之情也。远而言之，如后文说亿亿万劫至不可议诸佛世尊时说是经，近而言之，释迦一化四十余年之所未说今始说之。故知希有，如优昙钵华时一现耳者，此譬上时乃说之言也。河西道朗云：此言灵瑞华又云空起华，天竺有树而无其华，若轮王出世此华则现，明众生若应闻一乘教成法轮王者，诸佛世尊乃说是经，故灵瑞华为轮王之相，法华为成佛之征，舍利弗汝等当信下第二明不虚门。将明昔三今一则言似相违，恐物不信，是故今明佛语不虚劝物信受。舍利弗诸佛随宜下第三明显教意门，上之二句乃是缘由；今此一章始明正说，就显教意复开二别，一明众生不解教意门，二明唯佛能解教意门，随宜所说意趣难解者，此标二章门也。初标随宜所说门，次标意趣难解门。诸佛说法随二种说，一随现实说，二随机宜说，说一乘者谓随理实说也。说三乘者谓随机宜说也。理实无三而说三者，随机宜说也。意趣难解者，上明随宜所说教，今明教所表理也。言三意若三斯不名难解，良由言三意不三，言近而意远，是故意趣难解。又意若住不三亦不名难解，今言不三者，明其非是三，非谓是非三，斯则心无所寄乃契玄宗，故名难解。所以者何下释上二门也。初释随宜门，次释意趣难解门也。我以无数方便者，或邪或正或顺或违悉是善巧故名方便。又悉令悟入一道清净示种种化，为一道作缘由阶渐，故名方便，种种因缘者，所以示邪正不同违顺等化者，是良由众生根性非一入道各有由籍故也。故云种种因缘也。譬喻言辞演说诸法者，上明无数方便总明八相成道之正，及示九十六术之邪，或作调达善星之违，或示阿难罗云之顺，故总明一切善巧。今别明说法一事，说法之内不出二门，一者种种譬喻，二者种种言辞，从无数方便至种种说法，总摄释迦一切教也。是法非思量分别之所能解者，此释意趣难解章门也。如来说一切教为令众生悟入一道。故下文云：于一切法以智方便而演说之，其所说法皆悉到于一切智地，禀三乘教者思量分别于三，终不解三教意也。又五乘以五心分别，终不解言五意不五，故言非思量分别之所能解。又有所得心名思量分别，故摄大乘论云：分别是菩萨烦恼也。唯有诸佛乃能知之者，上来明众生不解教意门，此第二明唯佛能解门，亦初标唯佛能解，所以者何下释诸佛能解，释意云：诸佛唯为一大事故出现世，是故说一切教皆为显一也。舍利弗云何名诸佛下，前举一大事以释教意，今次传释一大事，将欲释之故提起为章门也。次明开示悟入四句释章门也。释此四门不同，今略明

三义，一者依旧解云，初开佛知见谓明道理，次后三句悟前道理发生三慧，故有示悟入也。二就法华论释之，所言开者明无上义，唯除如来一切智能更无余事，故言开佛知见，令众生知得清净故，如来知见者，谓如来能证如实义故。如寿量品云：如来如实知见三界之相，无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚非如非异，此则如来法界也。所言示者明同义，谓声闻辟支佛及佛法身平等，法身平等者，三乘佛性法身更无差别故，所言悟者明不知义，以二乘人不知究竟唯一佛乘故，今欲令知故言悟，所言入者，为令证不退转地示现与无量智业，故详论此意四门则为次第，初明开佛知见则叹佛知见为无上，虽叹佛知见为无上，或谓独佛有此知见二乘所无，是故第二次明三乘人同有佛性法身，但佛悟佛性故名法身，二乘犹隐故称佛性，虽三乘人同有佛性法身，但二乘人不知唯一乘无有二乘，今欲令知故次说悟佛知见，既知唯一佛性无有二乘则证不退转，故次说入佛知见。论又两番释后三句，所言示者，为诸菩萨有疑心者令知如实修行故。又复入者，未发菩提心者令发心故，已发心者令入大法故。又复入者，令舍声闻果入大菩提故。又复悟者，令外道众生觉悟故，此释意与前异者，前四句并约化声闻，今意明化菩萨及外道，此经正化声闻，次化菩萨并及外道，化此三人则总收一切令同归佛乘也。今次依智度论及涅槃经言，虽有四句不出二门，初之二句明能化门，后之二句明所化门，能化门中有大开之与曲示，所化门中有始悟之与终入，故此四门无义不摄，所言开者，众生佛性名佛知见，佛性亦名一乘。涅槃经言：毕竟有二种，一者庄严毕竟，二者究竟毕竟，庄严毕竟者谓六波罗蜜，究竟毕竟者一切众生所得一乘，一乘者名为佛性，以是义故我说一切众生悉有佛性一切众生悉有一乘，以无明覆故不能得见，为众生故说佛性名之为开，既为众生说则是为众生开，所以开佛性者，令众生除无明烦恼，使得清净开佛性，则是德无不圆，使得清净谓累无尽，所言示者，曲示五性差别之义，故名为示。如涅槃云：掘出金藏故普示众生诸觉宝藏故名示也。所言悟者，大开曲示二门既竟，今次知有佛性名之为悟，修行证之故称为入，知有佛性谓十信以上也，证入佛性谓妙觉地已还也。举始及终位无不摄，次结章如文。问已知开示悟入，云何名诸佛知见？答上已略明，今次广述。盖是波若异名正观别目。今依此经则是四智：一者一切智，二一切种智，三自然智，四无师智。言一切智者，知六道众生本来寂灭一切众生本来是佛也。言一切种智者，虽知本来寂灭，于众生常不寂灭，故于道未始二于缘未始一，于道未始二故六道常法身，于缘未始一故法身常六道，六道常法身名为一切智，法身常六道名为一切种智，任运知此二法名为自然智，此三不从师得称无师智，此之四智为三世诸佛心，一切众生宜应恒以此四为观行，则是初心佛也。诸佛如来但教化菩萨事者，上明唯为一道故出世，今明唯教一人也。问诸佛教化五乘众生，云何唯教菩萨一人耶？答虽说五教为显一理，虽教五人亦为成一人，是为言托于五意在于一。又所求之道既一求道之人亦一，故言但教菩萨也。诸有所作常为一事者，上明说于一理为教一人，据口业也。今明诸有所作者，谓动静四仪及以三业一切所作皆为显一理，悉为教一人也。如来但以一佛乘故为众生说法无有余乘若二若三者，所以有此文来者，为释成上三句义也。良由道理唯一道理无三，是故诸佛唯为一事故出世，唯为教一人，乃至诸有所作皆为显一事也。此文有二句，第一句明道理唯一故诸佛依于一理但说一乘，故云但以一佛乘为众生说法也。无有余乘若二若三者，上明道理唯一佛乘，今明道理无有余乘，余乘者则缘觉声闻乘也。缘觉乘为第二，声闻乘为第三，故言无有余乘若二若三。问何故知然？答数之次第谓一二三，上既言但以一佛乘，是故今明无有第二乘第三乘，此是从上数以至下，故为次第，所以前明佛乘有者，为欲释成上唯有一事故，前明唯有一也。文相历然不应更有异释。有人言：若二者声闻缘觉二乘也。若三者谓三乘之中大乘也。有人言：若二者大小二乘也。有人言：若二者人天乘也。若三者谓三乘也。此悉非解不须破之。一切十方诸佛法亦如是者，所以有此文来者，上明唯一乘无有余乘若二若三，时众谓释迦独作此判则不信受，是故今引十方诸佛为证，非独我明唯一乘无有余乘，十方诸佛亦如是说也。过去诸佛下第二引证门说，就文为二，初别引三世诸佛为证，次总引三世诸佛为

证，一一门皆具三句，一化主二教门三禀教人。此三则是良医妙药及以病人。又化主则佛宝，教门为法宝，禀教人则是僧宝，就教中有二句，初总序一切教也。法华论云，因缘者谓三乘法，三乘法但有名字无有实义也。譬喻者，如从牛出乳，乳喻小乘，从乳出醍醐，醍醐喻大乘也。是法皆为一佛乘故，第二句明教所表理也。禀教人亦二句，始则闻五乘等教，终则得于一切种智，舍利弗是诸佛但教化菩萨，上别明三世诸佛教意，今总明三世诸佛教意，所以有此文来者，上释迦开宗门明但为教一人唯为显一理，三世佛教门未作此说，故今明之也。舍利弗我今亦复如是下，此第三明顺同门，以三世诸佛既作此说，释迦顺而同之亦作此说，以理既无二故诸佛道同，若不信释迦之言则违三世佛教，罪之大也。若信释迦之言则信三世佛说，则福之深也。为明劝信故辨顺同也。就文为两：初明显一次明破二。显一之中初明教门次辨教所表理，知诸众生有种种欲者，五乘欲乐不同也。深心所著者，习五乘欲深，是故著于五乘也。随其本性者，习欲既深则便成性，性不可改随而说之。以种种因缘者，上明知机今明顺机说教也。舍利弗如此皆为得一佛乘者，上明教门今谓教所表理也。十方世界中尚无二乘何况有三者？上明有一今明无二也。二乘不知唯有一，是故明有一，不知无有二，是故今破二。又欲发后方便说三，是故先明道理无三也。但此经破二凡有三门：一者用一破二，如前云唯有一佛乘无有余乘若二若三，后偈亦云唯有一事实余二则非真，是为以一破二。二者以二破三，则如今文，尚无二乘何况有三？二乘者缘觉也。三乘者声闻也。缘觉为胜于理尚无，声闻为劣岂当得有？此意明至理尚不可有二何况有三耶？又作此破者，法华之会乃通为三乘而正破声闻，故譬喻品云：为诸声闻说大乘经，是以今举无缘觉之胜指斥声闻之劣，此名以二破三也。三者以三破二，明于一佛乘方便说三三既是权二岂是实耶？前之二门以无斥有，后之一门以权破实。舍利弗诸佛出于世下第二明三乘方便门，所以有此文来者有近远二义，所言远者，上之三门既明一乘是真实，则宜辨昔三为方便，盖明今昔始终权实两教意也。次明近相生者，从前以一破二及借二破三，时众疑云，道理唯一尚无有二何况有三者。如来是体理之人，初出世则应宣说唯一理无有三乘，何因缘故道理有一而不一？无有三乘而说三耶？岂非无而言有有而言无欺诳我耶？是故释云，虽道理一无三，但为汝等五浊障深不堪受一，是故诸佛方便说三，过在众生咎非诸佛也。令二乘人深自悔责归仰如来，二者为释成上道理唯一，以由五浊故方便说三，故知道理唯一也。就文为三：初总标诸佛出五浊世，次别列五浊名，三者释。劫浊者谓恶时也。问何故先明劫浊？答法华论云，正为释疑，疑云诸佛于何时中说三乘是方便，为断彼疑诸佛出五浊恶世，谓劫浊等，故初明劫浊也。又劫浊通，于劫浊中分五浊耳。若以法辨时，应言浊劫，今以时目法故云劫浊耳。次烦恼浊者，成前劫浊及众生浊也。次众生浊后明见浊者，众生必起烦恼不必起见，欲明前是在家起爱众生今是出家起见外道，故明见浊，故下偈中皆先明爱后辨见，具起爱见者去三小劫近，是短命众生，故后辨命浊，经列此五则次第也。烦恼与见正是浊体，此二成众生故名众生浊。故经云心垢故众生垢也。问五浊与三障何异？答三障障碍圣道及圣道方便，此义则重，故有三障者不得入于圣道，五浊则通，故诸佛为五浊众生说三乘教。问既有业障，云何无业浊？答如毗尼母经云亦说业浊，没于见浊属烦恼浊摄，今明则众生浊是业浊也。所以然者，既有爱见烦恼则起身口意三种恶业，故名业浊。何以知然，若但意地有诸烦恼不起身口业者，非恶众生，不名众生浊也。故知众生浊则是业浊，问五浊俱障一三，何故说三不说一？答一深三浅，虽有五浊得说三乘，然有四句：一者有五浊障一乘，则昔声闻人不堪闻一乘是也。二者五浊不障一乘，谓凡夫人有五浊得闻一乘教是也。问同有五浊，何故有得闻一乘不得闻一乘？答虽同五浊，但有一乘机则闻，无则不闻。三者无五浊得闻一乘，则法华会声闻是也。四者无五浊不闻一乘，谓不闻法华声闻是也。问同无五浊，何故有闻不闻？答虽同无五浊，但有一乘机则闻，无则不闻。问有一乘机则闻无则不闻，云何五浊障一乘不障一乘耶？答五浊必障一乘，但一乘机强五浊障弱，是故得闻。问三根声闻大通智胜佛所已闻一乘则有一乘机，得阿罗汉后何故不闻法华？答虽有一乘机，但三执既强一乘机弱，要待闻诸

方等经陶练其心方堪闻法华也。问云何名浊？答浊是不净义，譬如浊水不能见物，众生心浊不能知见一乘理故名浊也。（萨遮尼健经有十二浊，一示现劫浊、二示现时浊、三示现众生浊、四示现烦恼浊、五示现命浊、六示现三乘差别浊、七示现不净国土浊、八示现难化众生浊、九示现说种种烦恼浊、十示现外道乱浊、十一示现魔浊、十二示现魔业浊）劫浊乱时者，释五浊义而起三乘教，五浊之中偏言劫浊乱时者，以近三小劫时众生烦恼并皆增盛故言劫浊乱时，众生垢重慳贪嫉妒者，出垢重事也。贪是三毒中一毒，慳嫉是十缠中二缠，所以别举此三者凡有二义：一者此三既重但在欲界故偏说重也。二者慳贪是贫穷业，嫉妒是下贱因，贫穷业中惜自物故慳，引取他物故为贪，下贱业中忌他外财为嫉，忌他内正报为妒，贫穷下贱之因尚不得人天乘，何况佛乘？以佛乘是富贵乘故也。于五乘中最上故为贵，具足万德故为富，故下文云豪贵如是有大势力，大富长者即是如来，成就诸不善根者，上别明一使两缠，即是在家众生，谓烦恼浊，即譬喻品云毒虫也。今总明二不善根及诸缠垢，即出家外道，谓见浊，譬喻品中恶鬼也。故诸佛于一佛乘分别说三者，上明五浊增盛不堪受一，故今明方便说三也。若我弟子自谓者，第三示得失门，上来明道理唯一，次明五浊方便有三，权实有无皎然可信，如其不信即是恶人，故次明得失，然能被之教不出实之与权，禀教之人亦唯有得之与失，斯事撮一化事竟矣。就文为二：前明失次明得，得失各有二人合成四人也。失中二人者，第一是未得小乘谓已得小乘不信法华，第二已得小乘果而小乘果非究竟自谓究竟不追求大，亦名为失，初是凡失后是圣失，此二总撮一切失事尽也。若我弟子自谓阿罗汉等者，上明一乘是真实三乘是方便，今失此二意，盖明执小是实迷三是权也。此明未得小乘究竟果谓得小乘究竟果，此叙小乘中之失，即五千之徒是也。不闻不知诸佛如来但教化菩萨者，此文辨不知同归一乘即迷于一乘真实也。是叙大乘中之失也。不闻者不闻教也。不知者不知理也。上五千人不闻广说一乘真实，故云不闻不知也。此非佛弟子下，前两句牒谓情，今此文判得失也。五千之徒未得小乘究竟谓得究竟，保执小乘则小乘不摄，而不闻不知但教化菩萨，此人迷大则大乘不摄，故非佛弟子，以非佛弟子明非内凡夫，下明非七圣人也。又舍利弗下第二明圣失也。亦有三句，初句明已得罗汉自保究竟执三乘教不识权也。不进求下，第二明不识一乘真实也。当知此辈下，第三句判得失也。罗汉望大乘实非究竟自谓究竟，自谓究竟故不进求佛道，当知亦是增上慢人也。问今明增上慢与前增上慢有何异？答上已释竟。今更明异者，初人有二种增上慢，一者未得小究竟谓得小究竟，是小乘增上慢。二者保此妄情复不进求大乘，谓大乘增上慢也。后人已得小果，但小果望大乘，非究竟谓究竟，但有大中增上慢，无小中慢也。问何以得知有两人耶？答后文明人异于前人，是故知二人异也。又前文判凡失，非佛弟子非阿罗汉辟支佛，故知是凡夫失也。后文判失直云是增上慢也。其既是罗汉，不得非佛弟子及非罗汉，但自谓究竟不志求佛，故与其增上慢名也。问此的是何物人耶？答通说一切自谓究竟罗汉，而正主三根声闻是也。故舍利弗云：尔时心自谓得至于灭度，乃至迦叶中根亦作此执，现信解品及化城品也。问凡夫人未得罗汉自谓究竟，圣人实得罗汉亦自谓究竟，两人何异？答两人未闻法华，自谓略同，若闻法华则五千凡夫不生信受，圣人则生信，故文云若实得罗汉若不信此法无有是处也。所以者何下第二举得释失即明得也。亦有二人：初明佛在世罗汉为得，次明佛灭度后罗汉为得。初佛在世罗汉得者凡有二义：一者斥凡，二者击圣。言斥凡者，明若实得罗汉闻一乘必信受，则知第一人不信法华非罗汉也。故是举得以斥初失。言击圣者，明实得罗汉必信此法如其不信便非罗汉，即用此文击第二实得罗汉人，令舍小果进求大道也。除佛灭度后现前无佛者，第二明佛灭度后罗汉得，前亦是闻法华罗汉得，今是不闻法华罗汉得也。此文为释疑故来，疑者云：叵有罗汉亦不闻不知但教化菩萨事以不？又有阿罗汉不信权实以不？因前二文生此二疑也。是故释云：佛在世罗汉闻法华必信，唯除灭度后现前无佛，此之罗汉不信一乘，故法华论云：亦为释疑。疑云从佛闻法起谤心，云何佛不成不堪说法人，为断此疑，除佛灭度后现前无佛故起谤耳。所以者何？释上罗汉不信一乘义也。以佛灭度后法华经难闻难解，阿罗汉作佛此人难得。

智度论云：法华明罗汉作佛义最甚深，罗汉作佛唯佛能解，论者正可论其余事，龙树尚云不解，故知唯佛能解，所以此人难得，以不值人法两缘故，此罗汉不信一乘，涅槃现病品云：如佛所说阿罗汉一切皆当至涅槃，如此甚深，佛行处凡夫下愚不能知，故罗汉作佛最为难解，唯佛知之，故称难得也。若遇余佛于此法中便得决了者，此文亦为释疑故来。疑者云：此罗汉既不得值法华及解义人，何时当信一乘耶？是故释云，此罗汉生三界外净土中，更遇余佛闻法华经方得决了，决了者知三一有无及权实也。问佛灭度后罗汉不值解义人直闻法华经亦得信解不？答此事难明，设使遇经不值解义人者亦不得了了分明解也。是故文云若遇余佛方乃决了。舍利弗下第四劝信奉持门，所以有此文来者凡有三义：一者释疑，疑云初说三乘后说一乘则成妄语，云何可信，为释此疑故劝信。二者上示一乘真实三乘方便及显得失，今次明劝信，即令舍失从得信受奉持。三者近接上生，若遇余佛便得决了文生，终无有毕竟永住罗汉，必须闻法华经后当作佛，汝等大众及今值佛复得闻经，早须信受也。问上已明劝信，与今何异？答上直明劝信，今明法之权实人之真伪既竟。劝物信解受持，故与上为异。

### 法华义疏卷第三

永仁甲午姑洗尽日因中观宗师之劝化雕法华义疏之第三庶几比丘尼正禅藤氏娘幽仪乘此宝车直到净刹乃至四恩三有利润无穷而已

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第四

胡吉藏撰

#### 【方便品之二】

比丘比丘尼有怀下，第二偈颂有一百一十四行分为二：初四行颂缘起，次一百一十行颂正说，上缘起有三，今略不颂许说诚听也。颂第二毁不净众，颂第三叹于净众。但颂此二凡有两义：一者欲证佛及身子止及请说，以颂不净众显佛止请不虚，次颂净众明身子请之不谬也。二者颂不净众，诫未来众生勿佛执小乘障于大法，次颂于净众，为劝一切众生习行大乘也。初一行摄四众为三过，出家二众同有增上慢过，所以然者，出家二众专心道果，多获禅定，故得四禅时谓得四果名增上慢。有人言：慢中之增慢之上名增上慢，今谓增上是增胜之法，未得增胜之法谓得增胜之法，恃此自高名增上慢。问与邪慢何异？答真谛三藏云：都未得圣法而恃怙邪法，以起慢名为邪慢，若得小许法如得四禅等谓是究竟名增上慢。问何故名为有怀？答注经云：若无心而进德者然后会理耳。有怀于增上之道，所以为慢也。有怀者谓心有所怀，则是有所得也。优婆塞我慢者，其人亦是未得谓得，但既是丈夫守志不移故言我慢。注经云：虽知无我而以无我为我亦慢也。此意谓我能解无我故名我慢也。优婆夷不信者，然四众通是不信大乘，就不信中更开三，出家二众则有增上慢故不信，优婆塞既是丈夫，自谓雄干决断守志，我从来已信道理罗汉究竟，今何容改志，故称我慢。次既是女人，更无余义直称不信。注经云：虽信非有之言，而以非有为信，是曰不信。肇公云：言其非有者，明其非是有，非谓是非有，但女子遂执非有故名不信，如是下明众数也。不自见其过者，夫有过而能知过，此谓智人也。今有封言之过而不自知，谓愚人也。于戒有缺漏者，上明无小乘究竟解而谓有解。今一句明无小乘究竟行而谓有究竟行。又上未得小乘究竟果而谓已得究竟果，又不受大。以不能防此二恶故名于戒有缺漏，以破此戒故名为缺，而信心漏出故称为漏。又戒是堤塘，防



遮烦恼之水，戒既缺漏烦恼便出也。护惜其瑕疵者，此为释疑故来。疑云既无行解又不自见其过，佛大慈心何不示之而令其离席，是故释云：不自见过护惜瑕疵不可化也。玉内之病为瑕，喻意地无解谓有解，玉外病为疵，喻身口无行谓有行。又过去罪根深重为瑕，现在有增上慢如疵也。又内心执小不舍为瑕，外闻说大不受为疵。覆短为护，吝非为惜也。众中之糟糠者，此文释疑故来，此五千人入佛法中何所得耶？是故释云：五千人失中道真味但得断常之糟耳。三乘之名如米外之糠，一乘之理如糠内之米，但得三乘之名不知三乘之义故云糠也。又净众堪用譬同酒米，罪人不堪用喻如糟糠也。佛威德故去者，注经云：风起则尘沙自飞，日出则黑白自别，此谓非遣而为遣也。斯人鲜福德者，上长行明有罪根，今颂显其无福也。前偈明其执小故去，今辨其不堪受大乘，此众无枝叶者第二颂净众也。舍利弗善听下第二颂上正说，上有四门：初一乘真实门，次三乘方便门，三得失门，四劝信门。今偈颂转势说法亦有四门：初颂一乘真实门，二颂三乘方便门，三明赞叹门，四明劝信门。所以有此四门者：初明一乘真实，次明三乘方便，此二明一化始终故。第三赞叹，以赞叹竟劝物信受。初一乘真实门有三：一释迦自说门，二引证门，三顺同门，今颂此三则为三段也。上长行释迦自说门有三：一称叹门二不虚门三显教意门。今偈转势颂之亦开三门：一显教意门二释疑门三劝信门。初正明说教，大意明为归一乘，二明时众疑，若但为归一乘者，何故不前说于一而前说三耶？为释此疑明前三后一所以，故次辨释疑门，教意既彰前后又显，故第三劝信。初门又二：一明说昔教意，则颂上长行随宜所说意趣难解。二明今教意，颂上长行为一大事因缘故出现于世。就初门又二：第一明昔说小乘教意，二明昔说大乘教意。初门有二：第一明昔说小乘教，即颂上长行随宜所说意趣难解，次颂昔说教所表意，即颂上唯有诸佛乃能知之。初门又二：第一叙昔说人天教，第二叙昔说二乘教。初中有三门：第一偈颂叹佛权智有巧说之功，第二偈颂叹佛智内照根性，佛悉知是已下第三有四偈正明佛说教，所以昔教但有此三门者，初叹佛权智谓良医也。次知根性谓识病也。后说教授药也。初偈云诸佛所得法谓实智也。无量方便力谓权智也。次内具此二外能为物说法也。第二偈上三句知现在性欲，下一句明照过去业因，以现欲由于往业故次颂之，次四偈为二：初一偈总明赴缘说教教称于缘，次三偈别明教门，前总后别，为解义故，别明说教中初一行半明九部经谓教法也。次一行半明涅槃果法也。小乘法中说九部之教，令得涅槃之果，则是次第。又九部通于四乘，果法但明二乘教也。昔说虽多不出斯二。又九部谓人天教，次说涅槃谓二乘教，然经论不同凡有四句：一大小俱广，大乘具足十二，小乘随分十二，所以但明十二者，以十二是一数之圆，又治众生十二缘病故也。二大小俱略，同明九部，所以但明九部者，亦是一数之圆，又为九道众生故说九部，小乘约法浅故除三，以小乘法浅狭故无方广，授佛记非小乘之宗。又小乘人无补佛处义故除授记，小乘法浅有人能问故除无问自说。又大士能为众生作不请之友故有无问自说，小乘不能济物要待请方说故无无问自说，大乘约人根利故除三，大乘人根利直说则解，不须因缘及以譬喻，亦不假论，故略以此三部也。第三句小广而大略，如地持论说，菩萨藏名方广经，声闻藏谓十一部，此意明大乘十二，为明方广之理，从所诠之理为名故十二部悉名方广，小乘十二部不为明方广之理，故存其十一部名，没方广之称也。第四句大广小略，显大乘是满字故具足十二部小乘是半字故唯有九部，则如今文说，正是法华宗也。十二部通以言教为体，故涅槃经明知法知义，知法者知十二部经法，故知是教也。次开为二者，虽有十二部不出长行与偈也。亦得开三：修多罗、祇夜、伽陀。此三就教制名，则以教为此三部体，余之九部从别事受名亦不离此三也。修多罗者，成论及智度论明直说语言为修多罗，谓别相修多罗也。涅槃经从如是至奉行，谓通相修多罗也。三藏中修多罗竖长横狭，竖长故摄于十二，横狭故但一藏也。十二部中修多罗横阔竖短，不摄十一故竖短，摄三藏故为横阔也。伽陀者第二部，谓不等偈也。问诸经论列十二部第二云祇夜，今何故乃明伽陀？答欲明佛说法无定故改于常规，以昔说九部为明小，今明九部乃为通大，欲显不定之义故乱说也。又今合此九部为五双，初长行与偈一双。诸佛或为众生直说修多罗，或命初则偈说故名伽

陀，以经并标或字，则知修多罗未必在前伽陀不必在后，本事本生此第二自他一双。本事说他过去世事，如药王本事品等，说自过去世事为本生，未曾有因缘，此明善恶事一双。未曾有谓善事，如青牛行钵白狗听经大地震动诸天身量，因缘谓起罪本末事，而说名因缘经，譬喻祇夜法喻一双。具足应云路伽祇夜伽陀祇夜，上存别略通，今存通略别，优婆提舍称为论义，则是能论，上八部四双名为所论，谓能论所论一双也。问大小俱称方广有何异耶？答大是具足方广，小是随分方广。又大乘理正曰方，义富称广，文诠方广之理名为方广经。小乘语正曰方，文多称广也。钝根乐小法下一行半明小乘果法，又前明九部谓人天教，今明二乘教，人天虽异不出九部，二乘虽异同求涅槃，故人天教中前舒人天机次明九部教，今亦前叙二乘机次明叙二乘教。问既云乐小法，何故复言贪著于生死？答现在机缘乐于小法，过去久远贪著生死。又约机乐于小法，据情则贪著生死也。又乐小法则是贪于生死，以小涅槃则是大乘生死故，为是说涅槃第二明小乘教也。我设是方便下，上明昔二种教，今明二种教意，前逐近明说小乘教意，明昔说涅槃法者意令得入佛慧故也。决定说大乘者，昔日言说于小意在于大，教不称意不名决定，今言意俱显称为决定。又大品等经显教菩萨密化二乘，于菩萨是决定，于二乘未得决定，今显教菩萨显教二乘故名决定。又大乘是决定法，如涅槃经师子吼者名决定说，谓诸众生悉有佛性，今亦决定说于众生悉有一乘也。以道理无有余性唯有佛性故，说佛性名决定说，一乘亦尔。我此九部法下第二明说九部教法意，上半明随宜说教法，下半明说教意说九部，为令悟入大乘，与解大乘为本意，故言入大乘为本，有佛子心净下，上明昔说小乘教意，今第二明昔说大乘教意，若五乘论之，上说四乘今辨第五大乘教也。若作三教次第者，一人天为下教，次二乘为中教，今大乘为上教，文正作此意，一一文中皆先明机次辨教，观文即现也。有人言：上明昔说小乘是方便，今明昔日三乘中大乘亦是方便，将欲会三乘归一乘故，前明小乘今辨大乘也。今谓不然，前明小乘，而文辨小乘为方便，若昔大乘是方便者，亦应前列大乘次明大乘为方便，而文不尔。直明昔日大乘，不言是方便，故知昔小乘是方便，昔大非方便也。又为偏行六度菩萨说大乘，可是方便耳。而文云佛子无量诸佛所行深妙道，非则是假名偏行之人，则知是真实大乘也。又中论云：前为声闻说生灭十二因缘，次为已习行有大心堪受深妙法者说十二因缘不生不灭，若尔此大小应并是方便，而中论明前说小是方便后说大是真实，今文亦尔也。问但应明昔小是方便，何故今文明昔大乘耶？答此文双序如来大小二藏，从华严已来至灵山已前大小二乘一切诸教，所以双序二教者，序小乘教意，明回小入大菩萨钝根昔未得悟今方领解，序大乘教意，叹直往菩萨从华严以来至灵山之前大机早就利根早悟，此乃是数以叹菩萨之先达嗟声闻之后悟耳。非关昔大为方便也。问何以知然？答以二文为证。一者涌出品云，是诸众生始见我身闻我所说即便得入如来之慧，此明直往菩萨早悟佛慧也。次云除先修习学小乘者如是等人我今亦令得闻是经入于佛慧，此明回小入大菩萨晚方悟也。二者则此经文明声闻晚习大乘晚闻大乘晚得授记晚生欢喜，既是真实教者，菩萨早习大乘早闻大乘早得授记早生欢喜亦是真实教也。若今文明菩萨早闻大乘早得授记，是方便者，华严等经悉是方便，则是谤法之甚也。问若昔大乘明菩萨授记作佛，既是真实教者，声闻藉波若等经调柔其心然后始得悟入法华，则知波若为法华方便，岂是真实教？答波若显教菩萨密化二乘，二乘之人藉菩萨真实教调柔其心故得入于法华，斯乃是假他先达而得后进，岂可言先达之教是方便说耶？问此大乘亦得是方便不？答望道未曾大小，赴大小缘故无名相中假名相说故大小俱是方便，非但大小俱是方便，亦三一俱是方便，但今大小相对，小乘是未了故是方便，大乘已了称为真实也。就此文为二：第一叹菩萨福德利根有七种早义，即显声闻薄福钝根有七种晚义。第二结昔说大乘意，有佛子心净，第一叹菩萨现在早有堪闻之德，则显声闻晚有堪闻之义，离凡夫二乘有所得心故称净也。柔软者，有无所得信心顺从诸佛不违大乘，如湿牛皮易可屈折，利根者，信为其始慧为其终，略举五根之初后。又是大乘法海信为能入智为能度故举此二也。无量诸佛所下，第二叹菩萨早习大因值佛既多修行亦积，则显声闻修大乘因晚也。为是诸佛子下，第三叹早为菩萨说大

乘，即显晚为声闻说大乘也。而云说是大乘经者，是大乘经即法华也。昔为直往菩萨早说法华竟。故涌出品云：是诸众生始见我身闻我所说即入佛慧，佛慧则法华平等大慧，但昔作华严波若之名耳。今为回小入大之人作法华之说，故知大乘显道义同，故云波若是一法佛说种种名随诸众生力为之立异字。智度论又云：法华经者是波若异名，则明证也。我记如是人来世成佛道者，第四叹早与菩萨授记，即显声闻晚得记也。以深心念佛，第五叹菩萨早修正解故早得佛记，则显二乘之晚修正解故晚得佛记，以深心念佛者，了悟如来无生灭身也。如华严经云：一切法不生一切法不灭，若能如是解诸佛常现前。又大品云：云何名念佛？谓无忆故是为念佛，此则内外并冥缘观俱寂为真念佛也。修持净戒故者，第六叹菩萨早修正行故早得佛记，不持不犯离凡夫二乘有所得戒故名净戒，然行解更无二体，则一正观义分，离惑为解，离过为行，此等闻得佛下，第七叹菩萨早生欢喜，用斥声闻后得记方喜，世间三禅之乐名遍身乐，犹是小喜。今蒙佛记即得佛乐故名大喜，悟此身心本性寂灭名为遍身，佛知彼心行下，第二结昔说大教意，佛初成道知菩萨福德利根，故早为说大乘也。声闻若菩萨下，第二显今教意，则是颂上唯以一大事因缘故出现于世。长行有三种意：一明为大事故出世，二但为教菩萨，三明十方佛土唯有一无二。释成前之二事，今文转势颂之，亦开三别，初明但为教一人，次明道理有一无二，后辨佛出世大意，所以前明唯教一人者，为对昔二教各赴二缘故，今明二缘同禀一教，昔声闻大机未熟故为之说小，菩萨大机早熟故为之说大，是以二教各赴二缘。今至灵山之会声闻菩萨大机并熟，是故二缘同闻一教并皆成佛，为此因缘故前明但教一人也。无疑者，昔说三乘即声闻无进道菩萨有退路，今明有一无三，则声闻有进道菩萨无退路，故云无疑也。十方佛土中，第二明道理有一无二也。良由道理唯有一乘无有二乘，是故声闻菩萨闻法华一偈并皆成佛，即以今文释成上意也。除佛方便说者，疑者云：既有一无二，昔何故说有二乘？是故释云：上据理故无二，唯除方便说有二耳。但以假名字者，疑者既闻除方便说有二，或谓有二乘微毫法体。是故释云：毕竟无有二乘法体，但假名字说耳。引导诸众生者，疑者云：既无法体，何用说此虚名？是故释云：为欲导示众生引出火宅，因此空名获于实利故名善巧。如经云：我初得成佛时空拳度一切也。说佛智慧故下，第三明佛出世大意，以道理有大无小，诸佛是体理之人，以道理有大故唯为大事故出世，道理无小故不为小事故出世，是故接前道理后明出世大意也。就文为二：第一先明诸佛唯为大事故出世不为小事，第二引证释成。初文又二：前开两章门，次释两章门，前一偈标唯为大事故出世章门，次半行明不为小事出章门，前偈上半标为大事故出世，下半举真伪释成，以唯一事实余二则非真，是故诸佛但为一事故出世。问上言无二无三，今何故乃云二非真耶？答前明无二谓无缘觉，无三明无声闻，则是今文二非真实，但上明其俱无，今明方便说有但非真实有耳。终不以小乘下此半行标不为小事出世章门，亦得唯此一事实，释上为大事故出世章门，余二则非真，释成不为小事出世章门，以余二非真故，终不以小乘度物也。佛自住大乘下第二释两章门也。初一行释佛为大事故出世章门，以佛自住大乘，还以佛所得法度物也。问定慧则是大乘，云何言庄严大乘？答一寂一照以别严总，亦是以法严人，而云力者，以能度物故称力。又但明定慧者，累无不寂为定，德无不圆为慧，又累无不寂为定则涅槃果果，境无不照为菩提果，此二总摄果乘故明之也。自证无上道下，第二释上不为小事故出世章门，若自住大乘平等之法以小度物便有二过，一乖大乘平等，二则堕慳贪之失。自贪于大不与物故名慳贪，一不可平等之理，二不可诸佛之心，故云此事为不可。若人信归佛下，第二证成上为大不为小，故出世凡有三证：一引他证，二引自证，三引昔证。引他证者，谓信心归依佛之人知如来言不欺诳，自住真法以伪乘与物故名为欺。用此诱他称之为诳。佛自住真乘还以与物故不欺诳，亦无贪嫉意者，所以外言欺诳，良由内心贪嫉，自贪真乘嫉妒众生故与伪法，所以欺诳，佛无贪嫉故不欺诳也。断诸法中恶者，非但无有贪嫉，悉断一切诸法中恶，以内有恶触处生畏，以佛无诸恶故于十方独无所畏，我以相严身下，第二引自为证凡有四句：一以我有此相好之身，则知内无贪嫉外无欺诳。二我尚以身光照世间，则知身益物故内无贪

嫉外不欺诳。三明为无量众所尊仰，故非贪嫉欺诳之人。四明为人说于实相印定诸法，则知自住大乘亦令他住大乘也。又前偈明佛无恶，此偈辨佛有善，并释成佛自住大乘与物大乘，舍利弗当知下，第三引昔誓愿证，初偈引佛昔愿，第二偈明昔愿满，明初发心时尚愿令一切人悉皆成佛，况今得佛而自住于大与物小耶？问如来初发心时愿一切成佛，今并未成佛，云何称愿已满耶？答灵山一会回小入大菩萨同入一乘，自尔已前令直往菩萨授记作佛，一期出世唯此二人普令作佛，则是一期愿满，如上引涌出品文证之。正意者，法华之前但得为菩萨一人说佛乘，则佛愿未满。今并为五乘六道众生并令成佛，故佛愿满。又为人说一乘即是畅佛意，亦名为满也。若我遇众生下第二释疑门，此文来意有近有远，所言远者，上来一章皆明所说诸教为表一乘并令众生普成佛，若尔如来何不为一切人皆说一耶？二者近从上本誓愿生，昔既发愿令一切成佛，今满本愿，初出世时何故说三不即说一，今方说一耶？为释此意故有此章来也。就文有四，初明不得普为一切说于一乘，二释不得说一所以，三明既不得说一故方便说三，四明虽复说三终为显一。若我遇众生尽教以佛道者，此上半牒难情，假设遇众生便说于一也。下半明有损无益，凡有三过：一者机小教大有错乱之失。二者钝根迷教惑理之过，三者不信有诽谤之咎。我知此众生下第二释不得说一所以。不得说一凡有二义：一知众生无有善本，二知众生有诸恶根。则用二义释无智错乱等三失，无善本者，未曾修行无所得善为菩提本，故此众生不信解一。坚著于五欲下第二明众生有于恶根，就文为二：初明有爱恶，次明有见恶。所以偏明有爱见者，此二总摄一切诸烦恼故。又在家人多起爱出家外道多起诸见，又众魔乐生死故起爱，外道著诸见故起见。又爱是旧行烦恼，见是新起之惑，一切众生虽并成就三界爱见，而爱多现行，若值邪师方乃起见，又爱烦恼名为一失，诸外道等以有爱惑而于其中更复起见，是为失中更复起失，为此因缘明爱见也。就明爱内开为二章：一辨爱因二明爱果。坚著于五欲者，起爱之处，出所爱事也。痴爱故生恼者，所以爱五欲者，由痴故起爱也。如涅槃云诳故生贪，如净名云从痴有爱则我病生。恼者，明从爱因生于现恼，所谓以爱因缘令身心恼，或自恼恼他故也。故痴是爱因，恼为爱果，以诸欲因缘下，上明生恼谓现报也。从此以下明生后二报也。就文为二：初辨通报次明别报。初半行明得生报，下半明后报也。既语轮回，则三报相续也。受胎之微形下，第二别明受报谓人报也。所以偏明人报者，佛生人中多化人故也。人报具于八苦，上半略明生苦，以生苦为八苦之初，下半总明众苦也。世世常增长者，细论胎内时分不同，为世世增长。又大期为一世，生生常如此，即从今生生后世是增长义也。问众生托胎何故有男女不同？答父精多母精少则成男，母精多父精少则成女，父母等精者则成黄门二根也。入邪见稠林下第二明起见，就文亦二：初明见因次明见果。入邪见稠林者，此中有一见二见乃至六十二见，言一见者，总名外道诸见为一邪见，邪见众多譬如密林，故云稠林也。若有若无等者此明二见也。智度论云：爱多者著有故起有见，见多者著无故起无见。又云四见多者著有，邪见多者著无也。依止此诸见具足六十二者，明六十二见。大品譬如我见摄六十二见，则我见为六十二见本，大品又云一异为本，此经以有为本，此三不相违也。由计有我故生诸见，则我为其本，以有我故计我与阴一我与阴异，故以一异为本，我与阴一则阴灭我灭，便起断见，我与阴异则阴灭我存，故起于常见，断常则是有无，故以有为本，有无谓边见，为六十二见本，我为边见之本也。六十二见者，大品佛母品开十四难为六十二，十四难者：神及世间常无常等四，神及世间边无边等四，死后如去不如去等四，合为十二，及身与神一，身与神异合为十四。常无常内约五阴作之，一阴具常无常四句，故成二十，边无边亦约五阴，故成二十，如去不如去亦成二十，合为六十，一异为本合为六十二。又释即色是我，离色有我，我住色中，色住我中，一阴有四，五阴二十，约三世为六十，断常为本合六十二。十六为即阴，四十六为离阴。又释一阴上计有无二种，五阴便成十见，三世为三十，凡夫五阴有三十见，圣人五阴亦三十，合有六十，涅槃非三世摄，但计涅槃有无二合成六十二见也。问五见摄六十二见不？答我见为六十二见本，邪见拨无，而六十二计有故不摄邪见。见取以六十二见为第一，戒

取谓六十二见为道，则四见非六十二摄，而六十二见属边见也。深著虚妄法者，前明从爱起见，今从见更生于爱，虚妄法者谓诸见也。深著此见故名爱也。又佛初出世不能顿拔此见，则说一乘故名深著。又既以此见为好，则为是于见上更生见，谓见取见也。我慢自矜高者，恃此诸见举我自高也。即显诸外道佛初出世不受一乘之道故也。谄曲心不实者，上来从正使生正使，今从正使生于缠垢，谄即六垢之一也。杂心云从见生谄垢，以起见必是利根人，方能谄曲，钝人不能也。上明我慢不受佛化，今明谄曲化彼门徒，于千万亿劫第二明见所得果，以爱为受生之本故下招六趣，见乖于正理故上隔三尊，是以二文明爱见果异也。如是人难度者，总此爱见众生难可以一乘法度之。问此叙何处爱见众生？答佛初出世有此爱见众生，故不得说一乘也。是故舍利弗下第三明不得说一故方便说三也。说诸尽苦道谓道谛也。示之以涅槃即灭谛，略举出世因果。问上云起邪见众生千万劫不闻佛名字亦不闻正法，今云何得为说涅槃耶？答住此邪见则不得闻，但此邪见众生过去曾习小乘有小根性，中途起于邪见，以小机将发邪见正倾故得为说小教，我虽说涅槃下，第四明虽复说三终为显一也。初句开方便门故云非真灭也。诸法从本来下，有人言：涅槃有三种，初教以灰断无为为寂灭，般若教以四谛平等为寂灭，此经明宝所俗外涅槃为寂灭也。今是辨因之时未得明言说宝所之灭，且用大品经灭以斥彼事断无为。有人言：万善之法本来寂灭无三乘之相故云寂灭，今明此二都非释也。今文正简大小二涅槃也。小乘之灭非是真灭，大涅槃灭方是真灭，所以然者，小乘前有因果二患，故灭之以得无为，则是断常二见。故大品云：若法前有今无，诸佛菩萨则有过罪，今对小乘非真灭故明因果两患本来寂灭，则是大涅槃灭也。问今明一乘何故乃辨大小二涅槃异耶？答良由今果异昔果故，得今因异昔因耳。又昔小灭非真灭，今大灭是真灭，方得劝舍小灭以求大灭，盖正是一乘之大宗也。问大小二涅槃有几种异？答此经始末凡有三异：一小乘灭狭，但灭四住及分段生死，大乘具灭五住及二死，此经现譬喻品末，故彼云：但离虚妄名为解脱，其实未得一切解脱。二者小乘前有烦恼及以身智，然后灭之故非本来寂灭，大乘明烦恼及以身智本性寂灭不复更灭。故大品云：若法前有后无，诸佛则有过罪，二乘前有今无，则是过罪之人。故涅槃云：若以声闻言无布施，是则名为破戒邪见，则其证也。三者二乘但见于空不见不空，即但见于灭不见不灭，大乘明见空及与不空，则是具见于灭及与不灭。故譬喻品云：皆以如来灭度而灭度之，则是灭义。又云悉与诸佛禅定智慧，谓不灭义也。故法华论云：正以大涅槃为一乘也。问大品等经已明本来寂灭，何故声闻不得悟耶？答大品虽明本来寂灭，未开小灭非真灭，是故声闻不得悟也。今明小灭非直灭，则开方便门，本来寂灭相，谓显真实义，是故声闻方得悟也。我有方便力下第三劝信门，初偈重牒所信之法，第二偈正明劝信也。初偈上半寄释迦以明权，下半就诸佛以显一，第二偈上半诫令除疑，下半劝信佛语，过去无数劫下第二颂引证门，颂三世佛则为三段，上长行一一佛皆有三门，一化主二教门三徒众，今还颂此三也。上半乃举多劫多佛者，良以一劫一佛未足为证，故举多劫多佛生众生信心，下半明诸佛化仪不同而同说一乘之道也。如是诸世尊下第二颂上教门，上长行略但有一周明教门，今偈颂广开为二周，第一就法说门明教意，第二就神通门明教意，二门各三。初门三者：一行明说教，半行明教意，半行明益缘。又诸大圣主下，第二一行半就神通门明教意也。亦开三别：一行辨知机，一句现通，一句明现通意。更以异方便者，有人言：上明三乘方便，今明人天乘异上三乘故名异方便。有人言：上明小乘方便，今明大乘异上之小故云异方便。今谓不尔，前文明说法为方便，今文不云说法，乃是神通，神通异上说法名异方便，以说法现通略摄过去诸佛教门事尽，直明若说法若现通皆为显一乘也。问云何现通？答如昔灭火伏龙令外道心醉，今放光现瑞使内侍发请，则其事也。故序品云：今相如本瑞是诸佛方便，今佛放光明助发实相义，即此文之意也。问前明说法方便与神通方便何异？答今文现通开发正说之由渐故名方便，前明说法门以无三说三故名方便，第一义者一实之道，理极莫过为第一，深有所谓称为义也。若有众生类下第三颂长行禀教之众。就文为三：第一明于过去世佛现在时修行得益，第二明于过去佛灭后修行得益，第三双明二

世修行得益也。教门不出说法现通二种，修行不出三时不同，此意欲摄过去能化所化事尽也。上长行初明闻法终得种智，今此偈颂前明修行终皆成佛，初则是六度行也。以六度是成佛之本故初说之也。种种修福德者四乘之行也。诸佛灭度已下第二明佛灭度后修行成佛，就文为五：第一明见佛涅槃起恋慕心故得成佛，二明供养舍利，三明起塔，四明造像，五明三业供养故得成佛。此五则成次第，初见佛涅槃心生恋慕，涅槃已后为供养舍利，供养已后次明起塔，欲表代尊像故须造像，造像竟次辨三业供养也。言若人善软心者谓恋慕心也。又则是信心，随顺诸佛不违教门故名善软也。诸佛灭度已下第二明供养舍利，起万亿种塔下第三明起塔，外国名塔婆或名偷婆或名数斗婆，此云方坟亦名冢也。增一阿含云：有四事得梵福：一无塔处立塔，二和合圣众，三修治破寺，四佛初成道请转法轮。梵福者，四天下众生至六欲天不及一梵天福也。庙者貌也。寺塔供养对之如神在有状貌也。木[木\*密]者，形似白檀微有香气，长安亲见之。若人为佛故下第四明造像，优婆塞经不许用胶，有释云：不许用皮胶，得用木胶。有释云：开遮有异意也。若人于塔庙下第五明三业供养，于诸过去佛下第三合明二世修行成佛，闻是法者，则是闻上来所说法皆得成佛也。问低头举手善云何成佛？答昔竺道生著善不受报论，明一毫之善并皆成佛不受生死之报，今见瓔珞经亦有此意。成论师云：一念善有习报两因，报因则感于人天，习因牵性相生作佛，今明此义并成难解。经云有所得善不动不出，凡夫习因之善既有所得，云何得成佛耶？则以此言还责生法师也。今明善因有受报不受报义，有所得善受有所得报，无所得善受无所得报，谓受报义也。有所得善不受无所得报，无所得善不受有所得报，谓不受报义。故大品云：有所得善不动不出，无所得善能动能出，即是证也。问人天善根既是有所得，云何此经明皆成佛耶？答人天善根盖是得佛之远缘，故云成佛耳。大品明其近不取其远，故无所得善能动能出，有所得善不动不出，此经近远通说故并云成佛。问人天善根云何远成佛耶？答人天善根有二种：一者习因二者报因。报因则感人天身，以有习因值佛菩萨，闻说大乘生一念无所得信，此无所得信是佛道种子，藉前有所得生后无所得。故智度论云：有所得者是无所得初门，故云是远缘。问此习报二因与成论师解何异？答彼明一念善具二因，今明有所得善前后相生义自是习因感报之义是报因，此之习报并不成佛。故法华论释：童子聚沙为佛塔皆已成佛者，要是发菩提心方得成佛，非谓凡夫善根及决定声闻善根得成佛也。中论云：虽复勤精进修行菩提道，若前非佛性终不得成佛也。问既是有所得善根，云何能生无所得耶？答有所得若决定性者不能生无所得，良由诸法无决定性故，值佛菩萨悟此有所得本无所有便生无所得也。问无所得亦有习报二因不？答亦有二因。习无所得生无所得亦是习因，行无所得因感无所得报称为报因。故大品云：报得无生法忍报得六波罗蜜。问何故云皆已成佛道耶？答佛照过去众生修行善根已得成佛也。问今明过去佛教意，与前偈明释迦自开宗辨，教意何异？答上正明二乘众生并皆成佛，今通明五乘众生并皆成佛，以破昔谓行五乘之因别得五乘之果，是故今明因无异感果无别酬故并皆成佛。所以前明二乘成佛后明五乘成佛者凡有二义：一者此教之兴正为二乘，傍及人天，故前明也。二者举人天乘破二乘保执义，佛言我以佛眼见过去，人天一念善根尚并已成佛竟，故知无有灰身灭智同于大虚毕竟永住二乘不成佛也。未来世诸佛下第二颂上未来世诸佛，就文凡有二周：第一略颂上三事，第二广释未来诸佛教意。二门各三，初门三者，半行颂化主，一行半颂教意，半行颂禀教得益也。诸佛本誓愿下第二广颂未来教意，亦开三门：初一行辨本愿，愿为明一。次一行辨说法，为明一。次两行就诸佛所证，为明一。初二偈如文也，诸佛两足尊者第三举所证明一。上过去佛门通说有得无得一切诸善并皆趣成佛，今文但示根本无所得善方乃成佛，则释成上义也。两足尊者，或以戒定为二足，或以权实为二足，或以福慧为二足，或以解行为二足，此皆内德之二足也。外形以天人为二足，佛是天人二足之尊也。知法常无性者，知一切法无自性也。而言常者，非是破性故言无性，性本常无故云常无性也。佛种从缘起者，种子有三：一以一乘教为种子，故譬喻品云断佛种故，则是破教也。二以菩提心为种子，故华严云下佛种子于众生田生正觉牙。三以如来藏佛性为种子。今

初偈正以菩提心为种子，上明无性，今辨因缘，佛种者则是无所得菩提心为佛种子也。此菩提心假缘而起，起则发也。是故说一乘者，以菩提心假缘而起故，佛为说一乘令发菩提心，一乘教则是发菩提心缘也。又明唯有一乘无有二乘，则菩提心唯有进无有退路也。是法住法位者，上明菩提心为种子，今明本有佛性以为佛种，若无佛性，虽说一乘教及发菩提心，终不得成佛，是故须明佛性也。凡有三句，初半偈正叙佛性，谓法住法位，法住法位是佛性异名，亦是一乘别称也。世间相常住者，世间众生本有佛性故佛性常住。故寿量品云：如来如实知见三界之相，无有生死乃至非实非虚，则是如来藏法身常住也。于道场知己者，第二句明知佛性，谓坐道场时始见佛性也。导师方便说者，第三句明说佛性，然佛性绝四句超百非实不可说，但无名相中为众生故假名相说，故云方便，此异上三乘方便，亦异神通方便，故此经有多种方便也。天人所供养下第三颂现在佛门，凡有二周。一行半略颂上三事，一行颂化主，一句颂所化，一句颂教门，知第一寂灭下，第二三偈广颂上三事，初一行明三种法轮，知第一寂灭谓根本法轮，以方便力故谓枝末法轮，则从本起末，其实为佛乘谓摄末归本法轮，知众生诸行者，第二两偈广明枝末法轮，今我亦如是下，第三两行偈明释迦顺同门，两偈为二：初偈顺同诸佛明摄末归本法轮，第二偈顺同诸佛明从本起末法轮。摄末归本谓摄用归体，从本起末谓从体起用，此二虽略摄教事周，安稳众生故者，凡夫滞有住在三界火宅，二乘著空未免五百由旬恶道，悉非安稳。故中论云：浅智见诸法若有若无等，是则不能见灭见安稳法。今说中道一乘令离凡夫二乘有无二见，故名安稳。以种种法门，出安稳之方令入于佛道置安稳之处也。第二偈中上半知机，第三句说教，第四句得益。舍利弗当知下，自上已来颂一乘真实门竟。今是大段第二颂三乘方便门，上长行文略总辨诸佛出五浊世方便说三，今文广释之。明释迦出五浊世，一期所化凡有四门：第一居法身之地见五浊众生有苦无乐故起大悲心。第二悲心内充以本垂迹，初成道时欲说一乘拔物极苦与其极乐，但圣虽能授物物不能受，是故息一化。第三既不堪受一化故，于一佛乘方便说三调柔其心。第四明会三归一。此之四门皆起五浊，故是释上五浊章门。初见五浊故起大悲心，以有五浊不堪受一化，由有五浊故方便说三，五浊障消故后为说一，是故四章皆起五浊也。问何因缘故但明四章耶？答释迦出五浊世，一期始终唯有此四门，譬如父母见子病苦初深生愍恻，二者则欲以妙药授之令子病顿差，但子病重不堪服药也。三者既不堪授妙药权以粗药治子重病。四者重病既除还堪授妙药病便除差。父除子身病唯此四门不得增减，佛治众生心病亦唯此四不得增减，是故一期出世但明四门也。非但释迦一期出世备此四门，一切诸佛亦不出此四门，然此四门则为后火宅四譬为本，初门为生后长者见火譬。第二门生后救子不得譬。第三门生后三车救子得譬。第四门生后等赐大车譬。然前后法譬其文相主，唯有此四不应更复生于异释。若言有十譬本六譬本，并不与文相应，末世既不见佛意，唯依佛为师不应生穿凿也。问后譬既有六，今云何但有四耶？答前长行明五浊但有一章，今偈转势说法遂有四门，此品法说有四，后品譬说明六，亦是转势说法。若言后说还同前者，三周之经是一周意，盖是讲经师大失也。至譬喻品当广说之，问此之四门具几种身？答具三身也。初明居法身之地见物有苦无乐起大悲心。次初成道时为诸菩萨说华严教，则卢舍那身。第三门为诸声闻说三乘教，谓释迦身也。初谓佛所见身，次是菩萨所见身，后是二乘所见身。又初是法身，次是应身，后是化身。第四门闻一乘了悟始终教意，具有三身，故法华论释寿量品具明于三身。问此之四门具几种教？答此之四门具足三教。如来居法身之地照五浊众生一期始终根性应具堪闻三种教门，次以本垂迹为众生故说三种教，初成道时为诸菩萨说根本法轮，第二门不堪受根本法轮故从本起末明枝末法轮，第三门会三归一故明摄末归本法轮。问既有三种法轮，亦得明三身不？答亦得尔也。初为诸菩萨现卢舍那身则根本身。次明二乘不堪见此身故隐本垂迹起枝末身，故信解品云脱珍御服著弊垢衣。第三既立一废三，亦息迹归本，则应云脱弊垢衣还著珍御服也。故教既有三身亦如是，就此四门各有三段合成十二章经也。初门三者，第一明能见，二明所见，三起悲心。我以佛眼观者明能见也。五眼有二门：一就应身论五眼，佛托父母

身故有肉眼，次在道树下得于四眼，以有远见故有天眼，照三乘根性故有法眼，照于实相故有慧眼，照佛境界故有佛眼。次就法身论五眼者，照五种境界故有五眼，照障内境名为肉眼，照障外境名为天眼，余三如上。问若约五境论五眼者，今照六道应是天眼，何故名为佛眼耶？答五眼有二门：一者因中名四眼，果地名佛眼。谓人有肉眼，天有天眼，声闻慧眼，菩萨法眼，佛有佛眼，故四眼入佛眼中悉名佛眼。今是因果相对故言佛眼见众生不名天眼也。佛眼中约境论其五用故，有五眼者见六道众生则属天眼也。又佛眼无所不知无所不见亦见六道众生也。问五眼得名凡有几种？答肉慧两眼就体得名，以肉为眼故名肉眼，以慧为眼故名慧眼也。法眼则从境立名，以其见法名为法眼，天眼佛眼得名不定，所以然者，天眼得名凡有三种：一从人立称，又从义得目，诸佛菩萨名为净天，生在人中报得眼根彻见大千世界，从彼净天以立其名故名天眼。二者就趣得名，始从四王上至非想通是天趣，生彼天中报得眼根能远照瞩故名天眼。三者从因受名，如地持说，一切禅定于三住中名为天住，依此天住修得净眼，从因得名故云天眼。佛眼得名凡有二种：一从人得名，佛是人名，人有此眼故名佛眼。二佛名觉，则此觉能照故名佛眼。问五眼以何为体？答若据法身以智为体，智有五用故名五眼。若就应身天肉既是报名，则以色法为体，余三以智为体。若言天眼通，依毗昙义亦以智为体。问五眼与华严十眼云何相摄耶？答言十眼者，一是肉眼见一切色，二是天眼见诸众生死此生彼，三是慧眼见诸众生根性差别，四法眼见诸法真实之相，谓见诸法第一义相，五是佛眼见佛十力，六是智眼分别了知一切种法，七是明眼谓见一切诸佛光明，八出生死眼见涅槃法，九是无碍眼见一切法无有障碍，十是普眼谓见法界平等法门。初一是前肉眼亦兼天眼，见粗细远近是天眼故，第二天眼是前天眼，第三慧眼、第五佛眼、第六智眼、第七明眼、第八出生死眼、第九无碍眼，此之六种是前法眼。第四法眼是前慧眼，见真谛故。第十普眼是前佛眼，普见平等真法界故也。见六道众生者第二明所见，就所见内为二：初总明见六道，次别明见有无也。问大品云五眼不见众生，今云何言见？答净名经云：有佛世尊得真天眼，悉见诸佛国不以二相，不以二相者，见宛然而无所见，虽无所见而无所不见，故见不见不二。大品明见无所见，此经明不见而见，故不相违。问既见六道，与六道见何异？答佛见不六而六，知六无所六，六道作六六而见，故寿量品云不如三界见于三界。华严云：随顺众生故普入诸世间，智慧常寂然不同世所见也。又众生有二：一颠倒性众生，二因缘假名众生。大品明不见者，道理之中毕竟无性实众生故不见，此经明因缘众生故佛眼见，故前文具二义，人天两足尊知法常无性即是不见性义，佛种从缘起谓见因缘义也。又中论云：诸法无决定性，佛有无量方便，或说一切实不实等四句，亦应云法无决定性随众生故或说见不见等四句。故论云：诸佛或说我，或说于无我，诸法实相中非我非无我，亦应云诸佛或说见或说于不见诸法实相中非见非不见，贫穷无福慧下第二别明见有无，初明见无谓无福无慧也。然虽行有所得福慧，望道言之，终是无福慧耳。故大品云有所得者无道无果，入生死险道下此明见有也。上见无福无慧有二种无，今见苦果苦因二种有也。初明见苦果，亦乘上文以无福慧资粮故入生死险道致令众生苦果相续也。深著于五欲者此明见苦因也。又前入生死险道行苦因得苦果，今于苦果上更造苦因。苦因有二：初爱次见。深著于五欲者正是爱也。三界烦恼通名为欲，以染著性，故成论云罗汉断三界欲也。言深著者，以有所得见五欲决定有实，然后著之，所以为深也。如牝牛爱尾者，牝牛以痴故爱尾，众生以痴故起爱。又由爱尾故为人所得而遂害之。故爱尾是害身之具，众生爱五欲故备受众苦。故龙树传云：欲为祸本，众恶之原，败德危身皆由此起，吾若得脱誓当出家也。以贪爱自蔽者，上明由痴起爱，今明爱功用也。爱有二力：一感生死苦，二迷境障智。前明入生死险道，谓感生死苦，今明迷境障智，以爱覆心所以障慧，盲瞶无所见，谓迷境也。不求大势佛者，深著五欲谓病人也。大势佛者佛有大势力能断众生爱病，谓良医也。断苦法者谓平等大慧则良药也。众生以爱覆心盲无所见，不知贪爱是病，又不识佛为良医法为妙药也。深入诸邪见下第二明见因，以苦欲舍苦者，如诸外道计三界苦为涅槃，檀提婆罗门指腹为涅槃，则计欲界苦为涅槃，阿罗罗外



道计无想为涅槃，即计色界苦以为舍苦，郁头监弗计非想为涅槃，则以无色苦而欲舍生死苦也。即是释上邪见义也。此是通邪见，于五见内非乐净见乐净，是独头见取也。问计生死为涅槃，为迷生死为迷涅槃耶？答正迷生死为涅槃，如迷机为人，为是众生故下第三明起悲也。远悲者，愍其无福慧二善有苦因果两恶，近悲者，悲诸外道计非道为道道为非道也。我始坐道场下，第二以众生有五浊故初成道时一乘化不得也。上既大悲内充，今明方便外救，但圣人虽能救物不能受，就文亦三：第一明不得说一乘，第二诸天劝请，第三违请。初文又三：半行明思惟处，次半行明思惟时，后一行半正明思惟事也。我始坐道场者，摩竭提界寂灭道场初成正觉也。观树亦经行者，有人言：因名以表意，树者欲树立众生于大乘善根也。行者欲表如来必行树立之事也。有人言：如来在此树下成道，念于树恩故观树也。行者向为取道故坐，今得道竟是故经行，即欲行善利物报树恩也。解云此解出经，有人言：此是随从世法，即世界悉檀也。世人思惟凡有二种：一观物思惟，二经行思惟。今随从世法亦作此二。注经云：树以静为体，行以动为相，欲发思惟之兆决语默之机也。于三七日中者第二明思惟时也。弥沙塞律云三昧七日，此与十地论同。彼论问云：本为利物成道，何故七日思惟不说？答云显示自受大法乐故，显己法乐为令众生于如来所增长爱敬心故，复舍如是妙乐悲愍众生为说法故，此则初七日不说第二七日方始说法，此经明过三七日方说，律中及萨婆多传过六七四十二日方说，十二由经成道竟第二年方度五人，则一年不说。智度论云五十七日不说法，或可则是五十七日，或是五十个七日，计近一年，与十二由经相应，适缘见闻，不须会也。萨婆多论云：何故六七四十二日不说？一者梵天未来请故，又陈如等善根未熟故，又前自安身然后始说故，又令众生尊重故，今明如来久知应说不说，但为示法深妙众生钝根随从世法故，示三思而后说耳。七是一数之穷，三思是俗之常法，故有三七之言也。问七日云何是一数之穷？答内外之法七日改异，胎内七日则变，揣食之身七日不食便死故也。思惟如是事下第三明思惟事，有人言：初七日思惟佛智微妙，二七日思惟众生钝根，三七日思惟不可以妙慧授钝根也。有人言：初七日欲法说一乘无机即止，二七日思惟欲譬说一乘无机即止，三七日欲宿世因缘说一乘无机即止，以觅下中上三机悟一乘不得故三七日也。又云初七日以劝门说大乘不得，二七日诫门说大乘不得，三七日诫劝合说不得也。今明如上辨，随从世法故有三七之言，我所得智慧者，今文直出所思惟之三事：一佛慧微妙，二众生钝根，三不可以妙慧授钝根。佛慧微妙者，非愚非智绝观绝缘故称微妙也。众生诸根钝者明慧根钝也。著乐痴所盲者，非直钝根，复有二失：一者著乐所谓爱也，二愚痴谓无明也。毗婆沙云：譬如人缚其手足以物覆眼安棘林中不能得出，众生为爱所缚无明所覆故不能出生死稠林，如斯之等类下第三不可以妙慧授钝根也。尔时诸梵王下第二诸天请说，就文亦三：初一行半明能请之人，次一句明请之仪则，后一句正明请。智度论云：诸天仪法不同，净居天劝令出家，四天王奉钵，梵王请转法轮。问佛为众生故出世自应说法，何事待请耶？答论云佛虽不须请而令请者获福。七卷金光明云：请佛转法轮能灭谤十二部经罪，又先请后说诸佛法尔。又不请而说则外道讥呵。又外道多事梵天，梵天既请则外道心伏，又若不请而说则应答十四难，以待请方说故不答也。问何故诸天请不明人请耶？答天胜人故明天请。又人不能请，天有智慧知佛成道故明天请，又佛山林独处成道，此中无人故人不请也。问大通智胜佛何故十六王子先请后方梵王请，今何故但明天请不明王子请耶？答注法华云：前佛出好世绍父业浓，今释迦佛出恶世子绍义薄也。我即自思惟下第三明违请息化，就文亦三：第一明假设欲说一乘，第二明无益有损，三明息化。问上思惟与今思惟何异？答上明不可以妙慧授钝根，今思惟假设受梵王请强说一乘者，则有损无益也。众生没在苦下第二明无益有损，我宁不说法下第三明违请息化，初以本垂迹说于一乘为欲利物，今说一乘则无益有损，故舍应归真名入涅槃则无所损也。寻念过去佛下大段第三明初成道时众生既不堪受一乘故于一佛乘分别说三。问佛为自说三乘，待请说耶？答依智度论云：梵王初请说法，如来云佛法甚深众生钝根违请不说，次梵王陈众生有上中下根重请说法，佛受其重请故说三乘，就文亦三：第一明照众生根

性，二正说三乘教，三禀教得益。则生后三车化子得譬也。初文有三：第一明顺同过去诸佛故说三乘，第二受现在十方诸佛劝故说三乘，第三受劝即随顺五浊众生故说三乘。前二上同诸佛，后一下顺众生，即是三因缘故说三乘也。若取酬梵王请则有四缘也。初偈为二：上半思惟古佛，下半明释迦顺同古佛道法一乘化众生不得故于一乘说三，释迦信而好古宜顺同之，作是思惟时下第二十方诸佛劝说三乘也。就文为二：第一称叹，第二奖劝。初文为三：半行明十方诸佛现身，所以现身者，释迦于一说三合理称机，则数感诸佛应现身，次半行安慰赞叹，安慰者，隐其实德以贫所乐法度众生，此是忍苦之事。今随从世法故须安慰，次称叹者，设三乘方便合理称机，斯可叹也。次一行正出叹辞，事如文也。我等亦皆得下第二明诸佛自叙，则是奖劝。就文为三：第一明现在诸佛上同过去佛方便说三，第二偈明现在诸佛下顺根性是故说三，第三半行明说三之意。舍利弗当知下第三明释迦欢喜受劝。就文为二：初一偈明欢喜酬上诸佛称叹，次偈明受劝酬上诸佛奖劝也。南无者归命也救我也。归命者以命归投十方诸佛也。诸佛奖劝说于三乘，则延众生慧命，便是延释迦命，是故释迦以命归投诸佛，诸佛劝说三乘，既是救济众生，即是救济释迦，故称救我也。复作如是念我出浊恶世下第三顺五浊众生故说三也。我即自思惟者，二章经始末有四思惟，不说一乘有二思惟，如前释之说于三乘亦二思惟，所以有二思惟者，随顺世法再思方决也。又初思惟同古佛行，次思惟顺今佛，又初思惟上同诸佛，后思惟下顺根性，而言浊恶世者，虽有十方佛劝，若出好世亦不说三，今自省释迦，出于恶世故宜受劝说三也。思惟是事已下第二正说小乘，文有七句，前明欲说三乘时，谓再思已决宜应说三，即趣波罗捺第二明说三乘处，波罗捺此云鹿林，昔在王以林施鹿故云鹿林，毗婆沙云仙人园，昔有仙人在此处住，因以为名。又翻为绕河城，城有水绕。今谓波罗捺是其通处，鹿林是其别处。迦毗罗国正是天竺之中央，诸国皆在四方也。波罗捺在迦毗罗之西相去九百六十里，佛转法轮处在波罗捺之北相去二十里，树名香净。问何故住此处初说法耶？答众生待时待处以得悟故圣人化之耳，处无定也。今明有二因缘故住彼处，一者毗婆沙云有五处定，谓生处、出家处、成道处、说法处、灭度处，三世诸佛常于此处说法故云处定。问何以知处定？答佛未出世有转轮王，将兵众欲从此道过，而兵众即住不行，空中云此是古佛说法处王须避之，故知处定。二者五人退不还国，畏净饭王诛之，进不给侍太子，谓佛无道，故顿止鹿林，毗婆沙云三人计苦行得道，二人计受乐得道，二人见佛苦行，便谓佛无道故往鹿园，三人二年供养佛，后见佛食乳糜，复谓佛受乐故无道，亦舍佛往鹿园，佛受请竟，则自念云：甘露门开谁应先闻，自念阿罗罗郁头蓝弗聪明利根应前得道。诸天报云：一仙命终已七日，一仙昨夜命终，佛复念云谁应得闻，则知前五人应次受道，故往彼化之也。诸法寂灭相下第三句将辨三乘之权故，前明方便之本，方便之本即是佛所得法，故非观非缘不三不一，名不可以言宣也。以方便力故下第四句明从实起权，非三非一权说三也。为五比丘说者第五句明所为人也。言五人者，一陈如二十力迦叶三頹鞞四跋提五摩男拘利。言比丘者，说法竟方有比丘，五人据其初比丘语其后。问何故前为五人说法耶？答经出不同，一云迦叶佛时有同学九人，四人利根前得道，五人钝根自誓释迦出世要先得道。又经云释迦过去于饥谨世作大鱼身自誓云：前食我肉者当先度之，五人前来食之故前度也。又经云过去世有六人，五人取稻华供养佛，一人云待之稻熟供养，故五人前悟须跋后悟也。是名转法轮下第六句结说教名字，若据自他而言，佛初成道自转法轮谓初自转也。今为他说法则他转之初也。便有涅槃音下第七句结教旨归也。虽转四谛宗归一灭。故大乘有四谛与一谛，小乘亦明四谛一谛，说三乘法要具上来七章也。及以阿罗汉下第三明禀教得益，就文为二：初明得益，次释疑。前明转四谛法轮，今辨三宝现世，阿罗汉者佛宝也。律云佛为五人说法，五人唤佛为罗汉也。问陈如初得道，余四人住在何位？答婆沙云：四人住燔等四善根，至夏初方得道。问八万天得道是何天耶？答正法念经云是炎摩天子。问智度论云八万天子得无生法忍，余经云得法眼净，此事云何？答小乘法眼净即是小乘无生法忍也。从始坐道场至此文，皆是引转法轮经事来也。从久远劫来下第二释疑密开寿量，明释迦久解

于一说三非受诸佛劝始能说涅槃，又明从久远以来有此方便利物非今新制，汝勿疑之，欲以劝信故作是说。从上来明方便事竟，故豫制物疑也。舍利弗当知下第四明说一乘教，就文为三：初见大乘机发，二正为说一乘，三闻一乘得悟解。前说三乘亦唯此三意，此三即生下等赐大车譬，第一机发生后索车譬，第二为说一乘生后等赐大车譬，第三闻教悟解生后得车欢喜譬。初章又有四：第一两偈明见大机发，第二一偈念欲兴教，第三一偈举无机之失显有机之得，第四一句见有机发故欢喜也。我见佛子等者，大机既发有绍继之能为佛子义也。机发者非一故云千万亿也。咸以恭敬心者，据事而论，既到佛所听法，必尊人而重法也。就根缘而言，必有舍小崇大之理故云恭敬心，皆来至佛所者，即事而言，灵山之会也。理中机发扣圣名来也。曾从诸佛闻方便所说法者，序过去曾禀方便之教也。昔不知是方便，今教起始名之为方便，所以辨昔方便者，良以昔闻三乘柔伏其心为入大乘之方便也。我则作是念，第二既照大乘机发念欲兴教也。舍利弗当知下第三明无机之失也。凡有四失：一者以不知因三悟一故名钝根，如守指忘月。二者乐二乘法称为小智，则但得人无我故也。三封执小教名为著相。四保小究竟不信一乘名为懦弱。如此之人已离法席，汝等住者内有实德不同彼人。今我喜无畏下第四见有机故欢喜无畏，说一乘法畅于佛心故名为喜，如涅槃经云心喜说真谛，故知众生必能信受无谤法之畏，于诸菩萨中下第二正明说一乘也。指三乘人名为菩萨，正直舍方便者废权教，显露废权名为正直，昔在鹿园之会正立于权，未得明舍，亦是意舍言不舍，至付财之时但是密舍，未得称于正直。又昔执三是实为邪，今遂舍之为正，三乘望佛道迂回称曲，今废三乘则直至佛道故云直也。但说无上道者明立实也。昔废实立权，今废权立实也。菩萨闻是法下第三闻一乘悟解也。菩萨称疑除罗汉云作佛者，互现文，又昔不明罗汉作佛，故今明罗汉作佛，昔已说菩萨作佛，故今不明作佛，但菩萨昔谓有三，今闻无三所以生疑，今知昔说三是方便今说一是真实故二说不相违，故疑除。又菩萨昔有旧疑，未知为进成佛道为退作二乘，今知有一无二，故但进不退故旧疑除也。如三世诸佛下第三大段次明赞叹法，初段颂一乘真实门，次颂三乘方便门，于三乘方便门内广序释迦一期出世始终之事既已显然，显实开权皆法华经内之说，叹法令物信受故须称叹，凡有六叹：初一行作合诸佛仪式，叹诸佛皆先三后一释迦亦尔，又诸佛皆有根本枝末收末归本，释迦亦尔，故名如诸佛仪式也。次半行叹佛难值，俗圣易逢故云千年一圣，诸佛难值故劫数遥永，所以然者，众生福少罪多故不见佛，设有余功德多无见佛善根，故佛于其人为难值也。下半明佛则易值叹法华难说，所以然者，有人值佛四十余年而不闻说一乘，则知一乘难闻佛易值，所以然者，众生多有凡夫二乘善根，少修中道正观种子，故不感佛说一乘也。次半行明汝等无量劫来闻之则难，如从大通智胜佛所至今方能得闻，次半行明闻之则易，专心听受生信为难，譬如优昙华下明听之则易闻解欢喜此则为难。闻解欢喜者，以闻法悟解内心欢喜外发言称叹，三世诸佛同行此道，今欢喜称叹，称合圣心，即是法供养三世佛，如此之人过优昙华也。轮王出世有优昙华，而闻法华作法轮王故云过也。长行举此华叹法，今举此华叹人也。汝等勿有疑下第四大段明劝信也。称叹既竟故劝除疑信受也。汝等舍利弗下大段第二示上根人弘经方法，上一周说竟。今劝传示未闻，又身子得悟则成菩萨，故应弘道利人，又上明说法则是燃灯，今明弘经令传灯也。又法说一周亦得别开三段：初简众谓缘起，次明正说，今是流通。就文为二：初四行通示弘经方法，次三行示得失。就初又二：前一行叹所弘之经，次三行正明弘经方法，昔不说故称之为秘。所言秘者盖是称叹之辞，如世秘方千金不传，今亦尔也。所言要者宗归一也。又正明作佛也。次三行弘经方法为三：初二行诫令非器莫传，次一行劝令是器宜授。初二偈中前偈诫令勿为起爱人说，次偈诫令勿为起见人说也。初是凡夫见小乐而忘大乐人，次是保执小乘人，必逆拒大法，有惭愧清净者。第二劝是器应授，亦有二人，惭愧是始行人，起于爱见及凡夫二乘心即改悔惭愧也。清净者久行人也。久习大乘无所得正观，无复爱见及凡夫二乘之垢，故云清净，如上云有佛子心净是矣。舍利弗当知下第二示得失，初一行半举不习学之失，次一行半叹身子习学之得，诸佛法如是者，要先权后实，此示所学

之摸轨，次半行明不学此经则不知之。诸佛世之师者，身子初闻略说谓佛是魔，闻后广说方知是世大师，此半行明识人之邪正，次一句叹领法之权实，下句无疑总结决了人法也。次半行明二疑既除欣成一极。

#### 法华义疏卷第四

永仁甲午仲吕初三为造板毕功先妣得果也爰沙弥道尊水叔孝未终十三忌景将满风树悲几许千万愁绪在谁乌呼担劫石不磷之恩遇浮木未朽之幸仍刊义疏第四盛流行无穷乃至有顶阿鼻济度无边而已

都干缘沙门素庆谨志

#### 法华义疏卷第五

胡吉藏撰

### 【譬喻品第三】

所以有此品来者，斯经文虽七轴，宗归平等大慧，但入此大慧有种种门，或从法说门入，或从譬说门入，或从亦法亦譬门入。若因此三门悟入大慧则三种是门。若因此三门不得悟入则三种非门。故涅槃经云：或有服甘露寿命得长存，或有服甘露伤命而早夭，无碍智甘露所谓大乘典，如是大乘典亦名杂毒药，但上根之人闻法说已解无待譬喻。故涅槃经云：乃为利根人说大乘九部经略于譬喻，即其事也。中根之徒未能忘言领法故闻法说不解，而能虚心待譬故为说譬喻。又随风俗演教不同，震旦言多约法天竺语多引譬类，昔张骞寻河源至大月氏国，见天竺使来而问之曰：彼土风俗其事云何？使答曰彼国斗则乘象言多引譬类，佛出天竺随彼风俗故立譬喻也。问譬与喻何异耶？答经论之中或称为譬或称为喻，故知譬喻是眼目异名，亦得有异义者譬者类也喻者晓也。假借近事以况远理晓诸未悟谓之譬喻。注经云譬以标事言心喻以言心及事也。但经论之内有四句不同：一假近喻远如此经云，大富长者即是如来。二假远喻近如涅槃经云，譬如涅槃非有非无罪亦如是非有非无。三以近喻近如中论云，国无鍍石譬之如金。四者以远喻远如大品明，云何如实际谓如法性以法性喻实际也。问第二周譬喻说既名譬喻品，初周就法说应名法说品，初周既别题方便品今复受何名耶？答通而为论互现皆得，但上就别以题名今据通以标目，所言别者，法说语通方便名别故从别为称。今言譬喻其语则通故从通为目，斯则法喻双举通别互题也。问大经云喻有八种今是明何譬耶？答若前品是法今譬上法者则先法后譬谓后喻也。若就此品而言未有法说前明于譬是前喻也。又今火宅喻是遍喻也。八种喻中可含三也。但法譬二名其义不定，人多谓譬但为事法定是理，此实不然。大经云譬如涅槃则涅槃为譬喻如金刚则金刚为譬，故知法譬之名义无定也。以不定故可得法以为譬譬以为法，以譬为法则法非定法，以法为譬则譬非定譬，当知非法非譬强名法譬。故因此法譬为令众生了悟正道非法非譬，故上文言是法不可示言辞相寂灭，寄言题品令悟无言故云譬喻品也。立品名应从尔时舍利弗白佛言我今无复疑悔文安之。而卷初身子领解如来述成及与授记此之三章未是譬喻，而忽在此立品名者，有人言上根人领解望下立信解品应别立品名，但文少不足别题故寄譬喻品初说也。今明身子要由解前法说方能请后譬喻，故后譬由前领法所以立譬喻品在领解之初也。尔时舍利弗下此是法说中第二大段上根人领解，所以得领解者以教是缘教故言教称缘，缘是教缘故言缘称教教称缘故应病授药，缘称教故如法服行，是故上根即便领悟也。问何故众经得道不阵领悟此教受解而自叙耶？答为是义故众教不同，若须一类何名多部。又法华之前大小分流，法华之后三一已会。此经既是大小交际反三之始归一之初，以义难明故，须述解。又小乘之人而信大法，虽言已解

容有僻谬，今欲自陈请佛印定故须述解也。又自陈领解即是重敷一乘，使守迷之徒因此得晓。又若上根人不序领悟则中下之流便谓无人得解教便虚设则望崖而退，为欲诲引迷情故须述解也。又佛上自说则是大人化小人，今身子陈悟则是小人化小人。又上父化于子今是子化子，以义兼二化故取信不难。又是大人禀大教而悟大，小人禀小教而悟小，此皆称其理分不足述解。今忽小人悟大盖是教所希闻故须述解，若不述解容言小人终不悟大，无得佛理则还同昔经，则今教空设也。又自述领解击彼迷徒令守隅之人专情自策，伊既已解我何犹迷？为是因缘故须自述也。又上品末佛示弘经之方劝上根人秉解传化，今既述解则从佛前命也。就文为二：初长行次偈颂。长行又两：初经家序其喜敬，次发言自述领解。前有二句：一者内心欢喜，二者外形致敬。内心欢喜者，欢喜从信解而发故示于喜貌以表信解，身子欢喜凡有二义：一有所除故喜，二有所得故喜。有所除故喜有二义：一者昔旧疑悔除，二今新疑悔除。此二忧除是故欢喜。有所得故喜亦有二义：一者闻上法说得未曾有解故喜，二者闻上总记豫欣得记是故欢喜。此二是喜中之极故称踊跃，注经云：疑虑外除喜心内发不觉舞蹈，是故踊跃也。问成实论云：无忧无喜罗汉功德。今经何故云罗汉欢喜耶？答有人言：罗汉实无喜为欲引物是故示喜。有人言本就六心判声闻缘觉，罗汉由是外凡岂无忧喜？此据理释也。若就教释此即无也。成论云：忧喜要从想分别生。罗汉断正使尽无复执惑岂有忧喜耶？而经言有者，此义说庆悦之心为喜，例如义说无漏观智为任放乐也。今明小乘内说罗汉无忧喜，就大乘论之则有喜也。例如凡夫五欲不能动迦叶菩萨音乐则不能自安也。即起合掌第二外形致敬，将欲自陈领解仰瞻如来请为印定，是故避席表其敬诚也。又上即是意业欢喜，今谓身业致敬也。瞻仰尊颜者，以仰瞻尊颜思候可言之时也。而白佛言下第二发言自叙领解，候得其机乃敢发言也。又上是身心喜敬，今则口述领解也。就文为三：初标喜，二释喜，三结喜。标中二句一标得喜之由，二正明得喜。闻此法音者即方便品同归一音，谓得解之由也。心怀踊跃第二正明喜也。既闻所未闻故称得未曾有也。所者何下第二释喜，以喜义未彰故宜释所以。就文为二：初序昔迷故致忧，二明今解故喜。初文复开为二：一序昔悔，二明昔疑。以失大故悔取小故疑，疑悔既生则内心不悦，故须明此二也。然取小既疑失大亦尔，失大既悔亦悔取小，此义互通也。我昔从佛闻如是法者，总叙昔日闻法也。见诸菩萨授记作佛者，别明所闻事也。又向序闻法此叙见人，一会之中备有人法故具陈也。然见诸菩萨受记作佛可通大小，大乘中论波若已上竟法华之前皆明授菩萨记，然三藏中亦有此说，释论云中本末阿含经，记弥勒作佛，明土净人华神德无量，身子见此便起悔心也。而我等不预斯事甚自感伤者哀伤己等不预胜流也。失于如来无量知见者既失偶于同朋，又丧果于无量何苦如之所以伤叹也。世尊我常独处下第二明旧疑即谓佛赐偏也。失于大果由佛授小故妄咎于佛，我常独处山林树下者前明在会见闻之时，此叙独处思惟之日也。每作是念下正出所疑也。同入法性者，法性即是实相，三乘得道莫不由之。中论观法品云：得实相者有三种谓三乘人。大经云观中道者有三种皆是其事，故言同入法性也。问身子何处闻法性而悟耶？答身子入法性有三时：一者初遇颯鞞即闻空法，故云息心达本源故名为沙门，本源者即法性也。以闻此言得法眼净所以入也。二者身子得初果已后闻佛与长爪论义责不忍之见堕粗细两负明诸法空，身子闻于此言便成罗汉，又是同入法性也。三者从得罗汉已后历闻大品及方等众经皆明三乘同入法性，故始末言之凡有三时同闻法性。云何如来以小乘法而见济度者同入法性明所证是同，以小乘法而见济度明所得为异？实由见法性有浅深，而谓佛授有大小不自省过，而疑佛赐偏也。是我等咎非世尊也下第二明昔疑悔既除今得解欢喜也。就文为两：初标章门，次释章门。向不审思妄咎于佛，今三复寻究失在于我，故云是我等咎非世尊也。所以者何下释章门也凡有二句：初明不待说大故失于大，次明自取于小是故证小，此二并是自失非佛过也。若我等待说所因者，待谓当待之待，所因者谓学地六度等诸行，六度等诸行并是成极果之因故谓诸行为所因也。若我当待斯说者如来必用大乘以济我苦海而勉累缚，故云若待说所因则成三菩提必以大乘而得度脱也。问何以知然耶？答上文云诸人今当知合掌一心待待后佛起定说法也。又

经云待处待时待人必是后时事也。然我等不解方便随宜所说下此第二明自取于小，明由我不解故自取小，则咎在己过非佛。问方便随宜此有何异？答方便者显法非真实，随宜者随前人机宜，人法不同是以两出也。又方便与随宜二事各别，方便者阶渐为义如七方便之流，谓教有大小而匠者说法自有阶渐，说小应先明大宜后为化宜尔即名随宜，我若解者便应弃先之小待后之大。由我不知便谓小为理极故信受取证，失大之过所以在己也。问五人是初闻佛法身子何得称初闻耶？答此言初闻者不云身子在众人之初。但身子本学外道初从頽鞞始闻佛道即证初果鬢发堕落便成沙门。问成论云取衣时有烦恼取衣已无烦恼，身子大利根人何故不即成罗汉而证初果耶？答婆沙云波罗蜜声闻必前证初果后成罗汉，法如是故。有人言身子博学多闻于世俗智慧胜于入道智慧劣，故不及取衣时有烦恼取衣已无烦恼人也。我从昔来下第三结欢喜也。将结喜故重牒昔忧也。我从昔来终日竟夜并牒上二处文也。牒前在会腾后独思，明无时不尔故云我从昔来也。于日则终于夜又竟每自克责岂有悦时也。而今从佛闻所未闻者此正明今喜也。问但应明喜何故前辨忧也？答身子喜从忧除故喜生，昔既疑悔所以生忧，今疑悔除故欢喜也。又据益物言者前序迷忧示我同物，今悟故喜引物同我。又此二事并为引物，身子于声闻中最为第一，取小失大既生疑悔，诸余罗汉道劣身子宁得保小不欣大耶？问疑悔通今昔不？答疑通今昔悔但据昔，昔失大故悔今明不失大则无悔也。疑通今昔者昔以教理相疑，理既唯一教不应三，今疑者今昔两教相疑也。昔教说三今何由辨一，如三请中说也。身意泰然快得安稳者忧悔塞心所以不泰疑摇其虑故不安稳也。此文具含二喜：一旧疑悔除故喜，二今疑悔除故喜也。真是佛子者明佛子有二门：一者小乘有五佛子谓四果及缘觉，二者大小合明五佛子谓四果及法身菩萨。今云真是佛子者对小乘五种佛子并非真子，今悟解一乘堪绍继佛种始为真佛子，胜鬘经别有真子章如彼释也。从佛口生者上对小乘之伪总明今大乘为真子，此下别约三慧以释真子也。从佛教生闻慧解故云从佛口生，从法化生者从理法生思慧解也。得佛法分者生修慧解也。故毗昙云闻慧一向从教生修慧一向理生，思慧或时从理或时从教，依今文思修二慧并从理生也。智度论云外书明婆罗门从梵天口生于四姓众生中最胜，今随俗叹从佛口生，佛是真梵天从佛口生为最胜也。从法化生者亦是借譬叹也。如诸天等从父母膝上忽然化生，于四生内为最胜，今从极法而化生乃是胜也。得佛法分者此亦简叹也。入佛法有二人：一贪名利谓取财分，二悟解佛法名取法分。今对昔者取小乘分不名取于佛法，若取大乘名取佛法。如下文云，不失如来知见宝藏之分即其事也。第二偈颂颂上标释结即为三也。颂标喜为二：初一行半正颂欢喜，次一行称叹于佛。就初有三：初一句颂得喜所由，次半行正颂欢喜也。疑网皆已除下释欢喜意也。喜有二事：一疑除故喜，二有所得故喜也。不失于大乘者解昔所得即是大乘，昔说大因为小果名于一说三，今悟小果即是因故不失于大乘也。又前一句明疑网除，此半行明悔息，疑悔已除故欢喜也。佛音甚希有下第二称叹于佛以解由佛得故叹佛也。上半叹佛能除三界内众生忧恼，我以得漏尽者自序身子无复三界烦惑所恼，但有失大之忧取小之恼，今闻佛教亦得除也。又上半叹昔教有能除之功，下半行辨今教有遣惑之用也。我处于山谷下第二颂上释欢喜义也。从此章去序身子三时忧除故喜，一者序得道后疑悔除故喜。二者序是初得道时执见除故喜。三颂从今闻法华教疑除故喜。此三收摄始终一教意尽矣。前二即是昔旧疑悔从初得道竟法华之前也。次新疑从闻法华始生也。问此三颂何处耶？答旧经师一向望长行以释偈都失偈意也。今明偈颂者意乃大同，但偈望长行多是转势说法也。欲颂前者初一颂上疑悔文也。次一颂上初闻佛法遇便信受文也。第三颂上而今从佛闻所未闻未曾有法以去文也。就初文为三：第一颂上失大故悔，第二颂悔后生疑为失大乘为不失大，第三明疑悔除。初又二：第一明独处思惟生悔，第二明在会见闻故生悔，与上长行翻者亦是转势说法，欲明闻不止乎一会思不止乎一时，是以互其前后以表之也。我处于山谷下半行颂悔处也。若坐若经行下半行颂悔时也。呜呼深自责正出悔辞即是悔体，呜呼深自责者总标自伤自叹之辞，自作自误故云自欺也。我等亦佛子下别出自伤之事也。同入无漏法者颂长行同入法性之言也。无漏者法性无为无漏也。又长行明法性举其境今明无

漏，举其智，非智则不境非境则不智，以互共相成故前后两说也。不能于未来下上明其现同今伤其当果异，此半行明失化他果也。金色三十二下此二行明失自德果也。又上是口密德今是身意两密德。两偈为异者初偈举佛小乘法二身次偈举佛大乘法二身，何以知然？智度论云小乘中生身不说八十种好，法身中不说十八不共法，今以小大为类明身子俱失也。又初举三十二相为外十力为内，略叹佛内外二德，次偈举八十种好为外十八不共法为内，广叹内外德也。以广略为类故二偈不同也。同共一法中而不得此事者或言同一佛法中或言同一法性中，故言同共一法中也。所以举同者明悔之甚也。若所行有异所得殊者则不悔也。良以所入是同所得为异是故悔耳。此颂长行中失于如来无量知见也。问长行明见诸菩萨受记作佛是故生悔，此明事中生悔也。次明同入法性云何如来以小乘法而见济度，此明于理生疑。今偈颂明同入法性而失佛果德，此据理中生悔，何故尔耶？答理事俱得生于疑悔，但偈长行互现文耳。我独经行时下此颂长行中在会见闻故悔接前偈来者上明失于德果，今明失名闻果，前辨三密故是德果，今云名闻满十方谓名闻果。又前辨失上弘之德故云不能于未来演说无上道，今辨失下利之能故云广饶益众生，是故异也。问既言我独经行时云何复言见佛在大众？答有人言此举上之独行就下之在会总明两处失诸胜德耳。有人言身子不在佛会但遥见佛在会故自伤耳。自惟失此利我为自欺诳者从嗚呼深自责云何而自欺标自伤章门也。我等亦佛子下释自伤章门也。今半行结自伤也。我常于日夜下自上已来皆颂昔悔，此二行偈第二颂于悔后生疑，两偈为二：初偈独处生疑，次偈在会生疑。上悔有独处之与在会二时，今疑亦然。又独处生疑疑丧果德，在会生疑疑失因行，疑事虽多不出斯二也。问身子既见理同而教异为是已知同归故名同，为未知同归故名同？答摇法师注云：已见同归之理，但以理疑教以教疑理互推所以生疑，顺理而推教不应三，就教而言理不应一，故回惶理教之间，众师并同此说，今谓不然。若身子利根悬知理教同异者亦应悬鉴理教权实知理为实识教是权，权实何故难知同异而言易识。又问既已知理一教三者未说法华执根已动，略说之言更动何执耶？又若已知理一教三者下何故云初闻佛所说心中大惊疑。若尔唯有旧惊更无新怖，摇公云初闻佛所说心中大惊疑者初闻三请前说定知理一以教惑理此疑即断更后惊疑，佛昔何故违理说三，由有以理惑教之疑从正说文去第二疑即断难，曰是亦不然。三请之文始是执动疑生实未断也。又新疑之文总明三一相违今昔銛楯，亦不偏主以理惑教也。今所释者盖是知法性空理同耳。非知一乘理同也。大品及此文自分明，以体法性同故三乘果异，是故以理惑教以教惑理，自教而观应是永失自理而观应由不失，故怅快迟回意由未决故云为失为不失。第二偈见佛赞扬菩萨由有窥窬之望，未知为永住声闻亦成菩萨，故言以是于日夜筹量如此事也。今闻佛音声下自上已来都是序二疑二悔故忧，此一行偈闻今教疑悔得除故信解，上半领开方便门下半领显真实义，以领此二义故疑悔便息也。无漏难思议令众至道场者三乘无漏就教而言各住三果，考而论之并归成佛也。说三至三可是思议，今说三乘无漏乃令同归道场故不可思议也。我本著邪见为诸梵志师者第二颂初得道时执心除故喜。问何故不先颂初得道执见除耶？答得道以后见闻胜事，疑失佛果所以生忧今知不失，是故欢喜，所以先颂也。初得道未有失果之忧则无今日之喜，故不前颂。但后之疑悔由初保执，故举执情释上疑悔所由也。就文为三：初序执见，二明悟解，三述解所由。初半行身子自叙，我本著邪见者，身子本仕外道删闍夜为弟子也。为诸梵志师者，删闍夜去世以二百五十人门徒付嘱身子，为诸梵志师也。世尊知我心此下半行序佛授其小法也。智度论云：頽鞞初将入王舍城乞食时，佛语之云：汝今日若见非常之人勿广说法，即是世尊知其心也。拔邪说涅槃者，頽鞞说偈云：诸法因缘生是法缘及尽我师大圣主是义如是说，此偈明三谛，诸法因缘生谓苦谛，是法缘谓集谛，及尽谓灭谛，虽有三谛正为明灭谛涅槃，故云拔邪说涅槃也。我悉除邪见下此一行陈昔悟小乘也。上半明身子断邪见得初果时，下半明身子闻长爪论义得罗汉时，故邪中有二时，正中亦二时也。而今乃自觉非是实灭度者，上来序执迷，今陈得悟也。若得作佛时下前半行领识迷，即领开方便门。今领显真实义，既知昔灭之未极即知当极之有在，故言是时乃可谓永尽灭无余也。佛于大众

中者第三一行称叹佛，即序得悟之由也。初闻佛所说下第三颂新疑除故喜，前二并是昔旧疑悔除故喜。就文有三：初一偈述新疑，第二明疑除，第三身子自悔过。初闻佛所说者谓初闻略开三显一动执生疑所说也。心中大惊疑者于开宗之始执动生疑也。将非魔作佛者心既生疑，尔时意中密谓佛是魔，所以然者，魔之为性有而言无无而言有一而言三三而言一，故似魔之妄谈也。恼乱我心耶者上半是教乱下半是明形乱也。问新疑与旧疑何异？答旧疑但就正生疑，新疑邪正合生疑。旧疑就正生疑者，昔理教俱是佛法，而用理教互相疑故是正中生疑也。今邪正合生疑者，身子谓昔教是佛说今教魔说，故名邪正合生疑，断昔疑故即识大乘为实小乘为权，断今疑故即知一乘是正说非是邪说，故前章简一乘是实而非权故异于小乘，此章简一乘是正说而非邪说，以除此二疑即一切疑断一乘义圆也。佛以种种缘者第二明疑除。就文为二：初四偈正辨疑除，次一偈结于邪正，四偈为三：初一行领长行自开宗说，次两行领长行引证门说，后一行领上顺同门说，初半偈正领佛说教，下半辨于疑除也。其心安如海者，夫虚危假诞必心神皀烁，而今安定恬静，即知非魔，安者如山之安如海之旷，心神既同山海，则知非魔故疑断也。身子闻初自开宗说便以领悟，次两偈引证如文也。如今者世尊下第三领顺同门。问但应言释迦亦开三显一，何故乃举初生出家得道说法耶？答所以远言此四事者，寻迹由来自古至今始终皆是一佛，故知非魔惑乱也。又身子非但悟解三乘方便一乘真实，亦知从初生说法皆是方便，所以然者，道理唯一而方便说三。亦道理无生而方便说生，出家得道义亦类然也。问未说寿量，云何以领真应耶？答据迹而言，身子利根闻一知二，既解教之权实即领身之真应，若就本择者，身子既是大权助佛扬化，前以广领教之权实，令时众舍三悟一，今略开身之真应，亦令时众不执迹迷本也。世尊说实道下第二结于邪正，所以结正者，为令时众识一乘是佛说非魔说也。上半明佛有实魔无实，即判有无也。下半结于是非也。我堕疑网故者，第三此半偈身子引过归己自悔责也。闻佛柔软音，此第三颂长行结欢喜也。就文为三：初三句叹佛，次三句明欢喜，后一偈明自庆。三句叹佛者，初两句叹能宣之声，后一句明所说之法。三句明欢喜者：初一句正明欢喜，次两句举得离以释欢喜，后一偈明自庆者，初两句明作佛谓生物之福，后两句明说法生物之慧也。尔时佛告舍利弗下第三大段明如来述成，述成其领解不谬也。又将欲为其授记，恐时众疑云，若行大因可得大果身子既修小行遂得作佛将非因小而果大，欲断此疑故述其往行明修因既积便得大果无所疑也。又身子本是小学今遂悟大者，此亦可疑，所以然者，诸大乘经皆令怖畏二乘之人遂得授记作佛者，堕于二乘地何所畏耶？是故释云：身子久修佛慧故得悟解耳。若实证小乘则难悟大道。故释论云：罗汉生净土根钝于佛道迂回稽留，不如直往菩萨，故诸大乘经令怖畏二乘也。就文为二：初明于大众中宣说者，昔教权诱事等私言，今开密藏义如公灼，是以告众。又授记有四种，今将欲现前授记使自他俱知故告大众也。又身子昔行大乘因现在悟大未来成佛，亦令大众现在修因未来作佛故告众也。我昔曾于二万亿佛所者第二述其往因也。就文明身子始终凡有三时：一过去学大乘时，二中途取小时，三今还为说大乘时。明过去学大乘时者，明于二万亿佛所修学大也。汝亦长夜随我受学者，上明教被缘，今明缘受教，世间有一夕之眠称为短夜，则有一日之觉称为短日，亦有无明昏寝称为长夜，朗然大悟称为长日，我以方便引导汝故生我法中者，前明于二万亿佛所而教化之。今释身子得就释迦佛法受学之义也。舍利弗下上明身子本学大时，今第二辨中途弃大取小时，初句明弃大，而便自谓下辨取小。智度论云：身子由施眼故不能度布施河，故弃大取小也。我今还欲下此第三明今为说大时，初忆念本愿谓菩提心，所行道故谓菩萨行，欲令声闻续菩提心还修菩萨行故说法华也。法华称教菩萨法者，令声闻人发大心修大行也。问说法华通为五乘，何故言偏教声闻耶？答三周说法正为声闻傍及四乘。故智度论云：法华经是秘密教，明阿罗汉授记作佛，所以然者，声闻人不知一有三无三权一实，今正对之故偏为也。汝于未来世下第四大段为身子授记。问何因缘故为声闻授记？答略明六义：一者证其所述信解是实，解若不实则不得记，由解实故得记也。故下文云我今无复疑悔亲于佛前得三菩提记。二者受记之言即是重明会三归一，以声闻



作佛得知佛乘是实，佛乘既实则声闻为权。三者用此引物，明有信心故便得受记者，欲得受记宜生信心。四者欲令身子欣果行因。五者下文天龙八部乃至中下根人皆藉得记之言以为成信旨归，故与受记。六者发物往生净土之志，既于净土成佛并愿随从往生也。问身子引何人生净土耶？答身子是七众依止八部大师，师既于净土作佛，眷属悉愿往生，但身子引物凡有三时，初从外道引入佛法，二从小乘引入大乘，三从秽土引令趣净土也。问授声闻记与菩萨何异？答法华论云：授声闻记者令声闻得决定心，非谓声闻成就法性故，以如来法身与声闻法身无异故与授记，非即具足修行功德故，菩萨具足功德是故得记，就文为二：初明授上根人记，二明大众欢喜供养称叹。初又二：前长行次偈颂。长行为二：前辨行因后辨得果。行因者谓三世行因也。前长行初明二万亿佛，所谓过去修因也。次云我今还欲令汝忆念本愿下明现在修因也。今文明未来修因也。就文为二：初明修因时节，二正辨修因。涅槃经云：有旃陀罗一发心于此贤劫成佛，而身子云无量劫成佛者，就教则久近适时，约悟无生亦久近随意，以悟无生不见久近相异，亦不见成不成异。故经云：无量劫一念，一念无量劫，无来无积聚而现诸劫事，则知了久近不二亦未曾久近。如大品云：生死道长众生性多，菩萨应如是正忆念，生死边如虚空众生性边亦如虚空，是中无生死往来亦无解脱者，故久近非久近也。供养若干下第二正明修因，初明供养佛以植福，奉持正法以修慧，具足菩萨总结行成，当得作佛下第二明得果凡有八果：一化主果，二国土果，三教门果，四时节果，五眷属果，六寿命果，七绍继果，八住持果也。号曰华光者，或可从时事以立名，如智论释往生品明三百比丘脱衣上佛举手为相得成佛时名为大相。又千天子见佛土庄严而发净心得记之时名庄严王佛。又释舌相品云：十万人见十方菩萨来以华供养而发心得记，故劫名华积，佛号觉华，如此皆因时事以立佛名，身子闻法华经最初领悟故，得佛时名为华光，华即法华，光谓信解，境智合目故号华光也。问三根声闻悉悟法华，应并名华光耶？答身子最初得悟故受华光之名，例同阿若憍陈如最初悟无而生智慧余人后悟别受异名也。问诸经授记何故但授应身记不授法身记？答授应身记即是授法身记，修因既满便证法身，方能以本垂迹，托净秽国土成佛化人，但法身犹如虚空无所不在，引物不便故不授法身记，应身有国土徒众化主教门，引物义便故记之也。国名离垢下第二明国土果也。然土未曾净秽，由众生心净秽故土有净秽耳。身子昔日无凡夫秽心，今悟一乘后离二乘之垢，既离凡圣二垢故得佛之时土名离垢，然心亦不曾垢净，约迷故称垢，约悟故称净，其土平正下，上标土名今出土体。文又二：前总明土体，次别明地处庄严，总明土体中又二：前明土体，次辨人物，离高下故称平，非尖邪故名正，无秽恶名清净，有众宝为严饰也。安稳下明人物也。离刀兵劫故为安稳，离饥饿劫故为丰乐，离疾病劫故为炽盛，琉璃为地者别明地庄严也。有八交道者别明道庄严也。此文从广至狭凡有三句也。初总明土，次别明地，后别明道。华光如来亦以三乘教化下第三明教门果也。以本愿故说三乘者此为释疑。方便品云：诸佛出五浊恶世故说三乘，身子今出于净土，何故亦说三乘？所以释云：彼佛出时虽非恶世以本愿故说三乘法，是则释迦出秽土故说三乘。身子以本愿故说三乘，各有其所以也。问身子何故本愿说三乘？答身子于三乘中得悟一乘，还学释迦故施此化也。问于净土说三化三乘众生不？答可具二义：一者被三缘故说三教，众生往昔曾居秽土，备蒙众苦故厌之愿灭厌之愿灭而性不可回，虽生净国称其本性为说三乘，如厌释迦之秽国生弥勒之净土秽心虽改三性不移故弥勒出于净土亦说三乘。二者身子之土虽无三缘，但为菩萨传化余方故说三乘之教也。虽有二义以后义为正，故下但列菩萨无三乘众也。其劫名大宝庄严下第四明时节果，释迦名贤劫，贤者善也。此劫内有千佛善人出世，从化主立名故称贤劫，今从所化菩萨受称故名大宝，不以珠碧为珍，但用贤哲为宝，彼诸菩萨下第五明眷属果，初标菩萨数，若欲行时下叹菩萨德，如是菩萨充满其国者总结菩萨众也。舍利弗华光佛寿下第六寿命果，除为王子未作佛时者，如释迦佛若道俗合论则年八十，若论佛寿但有五十，今亦然也。问何故秽土佛寿短人寿长，净土佛寿长人寿短耶？答佛寿长短无有定相，但秽土感佛业弱故佛寿短，感生死业强故人寿长，净土感佛业强故佛寿长，感生死业

弱故人寿短。华光如来过十二小劫下第七明绍继果，此劝悦往生者心也。华光虽没而坚满续兴则佛佛相次，岂可不愿往生耶？号曰华足安行者，宝华承足安祥而行也。其佛国土亦复如是者，虽有异佛兴世而净土不改，亦是悦往生者之心也。是华光佛灭度之后下第八明住持果，大论佛法凡有四时：一佛在世时，二佛虽去世法仪未改谓正法时，三佛去世久道化讹替谓像法时，四转复微末谓末法时。今但举初二摄末属像也。问既是净土何故有小劫起耶？答今但论时节小大，非三灾之小劫。就偈颂为二：初正颂授记，第二释授记意。就初为三：第一总标授记，二释，三结。总标如文，供养无数佛下释授记也。初一行颂上行因，次八行颂得果，得果中初半行颂时节果，一行半颂世界果。二行颂眷属果，一行颂化主果，一行颂寿命果，二行颂住持果，华光佛所为下半行第三总结也。其两足至尊下第二释授记之意，所以授记者，令其自庆欣果行因也。不颂上教门及绍继二果，偈与长行广略互现，尔时四部众下第二明大众欢喜悟解，问此中四众八部并是凡夫，上中下根为属何摄耶？答望经始终谓上品也。身子初领解既是上根，彼前得悟故亦是上根。问既是上根闻方便品何不即解见今授记方得悟耶？答闻方便品已仿佛玄宗，睹今授记验理必尔。授身子记意在于斯。问凡夫初闻尚能领解，中下罗汉云何未悟？答二乘自谓究竟，其病则重故由未得解，凡夫无有斯疾故初闻即悟，三毒轻重则圣胜于凡，若信一乘难易则凡胜于圣。又此中凡圣多是权行影向，共弘道利人，自陈领悟用引物也。就文为二：初总明大众欢喜供养，次别明诸天供养称叹。初文四句，第一明四众八部列欢喜之人，见舍利弗下第二明欢喜之缘，心大欢喜下第三正明欢喜。凡有二义：一者闻未曾有法心得悟解现生欢喜，二者见身子得记想已亦得预生欢喜，各各脱身下第四供养，信解之生本由佛说，仰感法慧故献财上佛，比丘脱衣上佛者，小品三百比丘脱衣上佛。论云十二年前未制戒故不犯衣戒，今法华时成道四十余年以制衣戒，既闻一乘悟解得正法戒，衣是息世讥嫌戒故舍衣无罪，外国比丘但被袈裟内无别衣，今以衣施佛则是舍三衣中一二也。露身但闻法踊跃，不以此事为羞耳。释提桓因下第二别明诸天供养称叹，前明财供养次辨法供养，衣住虚空中者表心离有也。而自回转者亦不停空表心离空也。既不染空有便解入一乘。又昔协异解于理为背，今信理同则转背成向，内心既转外物亦回。又身既舞踊外物回转，而作是言下第二明法供养，前长行次偈，偈为二：初三行半明闻法欢喜，次三行预欣得记故欢喜。初领方便品，次领身子得记，盖是一周之始终故领此二也。又初是闻法欢喜则籍法为缘，后是见人得记故喜，谓假人为缘，悟道之由唯有人法二缘，二文各四：初文四者，第一偈明昔小为粗，第二偈叹今大为妙，第三偈叹今教为希有，第四半偈正明领解欢喜也。五众之生灭者古经为立阴，释道安云：应云五阴，非是立也。罗什后翻皆云五众，以五法和聚义称五众。又一一阴法各众多故云众也。杂心云积聚是阴义，即是罗什意也。生灭者通目四谛也。苦为所生，集为能生，斯则五阴生也。灭则是五阴灭，道为能灭，故生目苦集，灭据灭道，言约义周巧说之谓也。问何故不言界入生灭？答界入含无为，不得并云生灭也。今复转无上下第二对昔小叹今大也。问何故小品、思益、涅槃、法华皆举昔教叹耶？答众经并是举小对大叹，故知诸大乘经显道无二，不得作五时四宗之释也。问云何举小叹大耶？答昔明五众既是生灭，今明五众则不生不灭，不生故非苦集，不灭故非灭道，故名一实谛即无生灭观也。二乘既是四谛名生灭观。问何以知此经明五众不生不灭？答前文既明昔教说五众是生灭，即知今教明五众不生不灭。故方便品云诸法从本来常自寂灭相。又中论云：为声闻人说十二因缘是生灭，为菩萨说十二因缘不生不灭，故大小二乘有生灭无生灭二观义也。问无量四圣谛亦有生灭，何得言小乘作生灭观也？答菩萨了无量四圣谛亦本来不生不灭，故无明体性本自不有妄想因缘和合而生，既言妄想因缘而生，有集为能生苦为所生，此即是无生灭生灭，虽生灭不生灭也。故与二乘不同。又言五众生灭者，小乘人言五众无常苦空无我，今略举无常故云生灭。又云有观为生空观为灭故云生灭。又二乘未得有余有烦恼生，得有余则烦恼灭，未入无余则身智生，入无余则身智灭。今明烦恼之与身智本自不生，今亦无灭。故智度论第十九复次云：昔说五众是生灭无常，今欲就异门说五众不生不灭非

常非无常。问何故闻一乘及受记而言五众生灭耶？答此领开方便门显真实义，昔明五众生灭者此是方便说耳。今明五众不生不灭者乃是真实说耳。以昔见五众是生灭故守小迷大，今知本不生灭则改二执。问诸大乘经亦明五众是生灭，故经云诸行无常是生灭法，何得言五众生灭是小乘耶？答智度论明四悉檀通十二部经八万法藏，言五众生灭者为对治悉檀耳。若第一义悉檀即说五众不生不灭。若悟第一义悉檀则生实观，实观即是妙慧，妙慧即是妙法，妙法即是一乘，是故说五众不生不灭也。大智舍利弗下第二明预欣得记欢喜，亦开为四：初半偈牒舍利弗已得记，第二一偈自陈己当得记，第三半偈述得解相，佛道叵思议领显真实义，方便随宜说解开方便门，次一偈明发愿修行，此四段为两双，初二段已得当得一双，后二段明解行一双也。尔时舍利弗下第二大段正明譬说，亦开为四：从此竟品正明譬说，第二信解品中根人领悟，第三药草喻品如来述成，第四授记品明为其授记，所以有四段者，中根之人闻上法说未解，更转势说法故举譬喻晓之。既闻前法说复稟后譬喻即得信解，故有第二信解品，以所解是实故如来举药草喻述成，领解于前述成于后，心得决了行与佛相应，则当果可期故为授记。初文又二：第一身子请说，第二佛受请为说。就初又三：第一自陈己解，第二腾众未解，第三请佛为说。所以须自陈己解者凡有二义：一者若不自陈己解则为物之意不彰，容谓假他而实自未悟则上授记不成陈解亦谬，故须自述己解。二者欲为他请法，须得彼意，若未有解请容落漠也。问中根之徒自有疑悔，何不自请假他请耶？答既无先悟之能，又非对扬之主，虽复未解待他质疑也。自陈己解有二句，我今无复疑悔者领方便品也。亲于佛前得授记者领上得记文也。举始括终故标此二也。又我今无复疑悔此明惑灭，亲于佛前得记明解生斯二为要所以述也。又无复疑悔正序得解，亲于佛前得记证解是实故得记耳。问直云得记便足，何故云亲于佛前？答授记有二种，一不现前得记由未有解，二亲于佛前得记必有解也。是诸千二百下第二腾众未悟。就文为三：初牒昔二腾今三今昔互相疑，牒昔有二：初牒无学人二执，二明学无学人二执。初标无学人二执者，一离老病死谓离果患也。究竟涅槃者执无余也。学无学人二执者离诸见谓因患尽也。谓得涅槃者执有余也。所以二文不同者，无学人必离果患，若离因患可通学无学人，前列人别故所离亦别，后列人通故所离亦通。问实断九十八使，何故但离诸见耶？答无学之人可具断九十八使，而今举离诸见者学无学人皆断之也。我见为众见之本故偏说之。故小品云：譬如我见摄六十二见，有无见即是断常谓边见也。等者等取余三见也。又等取三见及余钝使也。而今于世尊前下第二腾今也。皆堕疑惑者第三正生疑也。小大互决今昔相征故成疑也。昔明已离两患无复可离得二涅槃无复更得。今云由应更离方复更得，今昔相违故堕疑悔也。善哉世尊下第三正请，所以请者，身子是遂佛转法轮将军，有未解者常为请说。又既已得悟即成菩萨，菩萨以济物为怀，须为物请。又既同是声闻，昔俱稟偏化而自已得解余人未解，愍其同朋故须为请。又方便品末佛劝弘经，今为众请即是受旨。又上授记明身子行因未来得佛，今为众请即是行因也。所言愿说因缘者，因缘谓三一之所以也。有何所以故说三。有何所以故说一。辨此因缘释疑除悔故名为善哉。就佛受请说中复开为三：第一缘起，第二从若国邑至下偈云以是因缘十方谛求名为正说，第三从告舍利弗汝诸人等劝其弘经。此三亦得是子章序正流通也。初缘起中复开为二：第一腾前法，第二许后譬。腾前法者良以后譬还喻前法故也。前说虽多略腾二种要句而示悟之。二要句者所谓教一及缘一也。教一者前明众教虽多所表无二，次缘一者以教无异表则缘无异人，故云皆教菩萨也。以教无异表缘无异人，则果无异酬因无异感，略陈二门则备收一切。若尔久应以领，云何复疑？然舍利弗下第二许说后譬，然者虽然也。虽前已说而由未解，当用后譬以晓悟之。又言然者然许，虽前已说然许其今由未悟解更用譬喻以明上二义以晓悟之，诸有智者以譬喻得解者，明其未能忘言以悟旨而能虚心以待譬，以望上根为愚人，望下根为智者。又望上根为愚人，比退席为智者。又腾前为指斥，许说名敦喻。指斥者，我前已说他人已悟，汝何事致迷，用此击之令生愤砺。敦喻者令其重欣慕道发其领解，舍利弗若国邑下第二正说，复开为二：一者长行二者偈颂。长行为二：第一受请正说，第二最后以是因缘

结酬身子之请。就正说又二：一开譬，二合譬。就开譬中光宅法云法师为十譬，于文义多违。今依古旧开为六譬：一总譬，二见火譬，三救子不得譬，四三车救子得譬，五等赐大车譬，六不虚譬。所以有此六譬者，总譬虽有六义而以化主为正，叹如来德无不圆累无尽，德无不圆故解救患之方，累无尽故能济物之累，此为化物之本故先明之。父既德圆累尽，见子有累无德起大悲心，故有第二见火譬，虽大悲内充复须方便外救，故初成道时即欲拔其有累济其无德，但父虽能授子未堪受，故有一乘化不得譬，虽大志未成小机已动故于一说三，应时即悟故有三乘化子得譬，虽复说三终为归一，是以还说实化之。故有等赐大车譬，许三与一似若妄谈，但赐过所求。又本意与一故非虚也。故有第六不虚譬，就此六譬合成五双，初一为总，后五为别，谓总别一双。圣人说法前多总说后则别说，故前总后别，就别中又开为二：初见火譬明内起悲心，即是悬知机，后之四譬应缘说教，谓机教一双。就后教中复开为二：初之一譬顿化不得，后之三譬明渐化得子，谓顿渐一双。就后渐中又开为二，初之一譬为说三乘教，后之两譬明一乘教，谓三一一双。就一乘中又开为二，初之一譬正明说教，后不虚譬名为会教，谓教及会教一双。问此六譬从方便品何文生耶？答有人言皆从方便品文生。今明不必尔也。此经有三周不同者，为根性各异宜转势说法故有三说不同也。若一一皆如上说者，则文成烦重言非巧妙。又后不异前，闻前既惑稟后亦迷，则圣说无益也。今明唯中间四譬大格从方便品四段文生。初总譬及后不虚譬皆是今品义说，所言四譬从前生者，见火譬从前我以佛眼观见六道众生文生也。彼文明佛居法身地见众生有苦无乐起大悲心，今文明长者在门外见火起烧宅即大惊怖，二文义同故今文从上生也。次长者救子不得譬从上佛初成道一乘化众生不得文生，第三长者三车引子得譬从上三乘化众生得文生，第四等赐大车譬从方便品为说一乘文生，释迦一期出五浊世始法身地见机终竟灵山之会说一乘法，唯有四章不得多少，是故今明始从见火终竟等赐大车亦唯四譬不得增减，是故四譬从四法生。问若尔但有四譬，何故有初总譬及后不虚譬也？答虽有初总譬还不离上四义，但欲总明能化之德所化过患故有总譬。又示解义之方前总后别，又将明化物先叹佛有化物之德，故说总譬耳。所以有第六不虚譬者，此譬亦无别体，还是料简上前三后一之义耳。为此因缘故开六譬也。就总譬中更开六譬：一化主譬，二化处譬，三教门譬，四所化人譬，五化意譬，六根性譬。十方三世诸佛出世施化皆有此六。释迦出五浊世亦明此六也。就此六中化主教门是能化事，余之四种是所化事。问第一何故前明化主耶？答虽有六义，然化主为正，故合譬中正合化主，所以前明化主者，以将欲化物故前叹如来有化物之德。又令物欣此德如法受化也。就明化主凡有五句：一明处大，二辨位德重，三序年高，四叹巨富，五美多有眷属，凡为大人必具此五。此五皆是叹长者之德也。若国邑聚落者明处大也。若者杂心云若其事也。又若者，如也。如其事而说之。国邑聚落者正譬化处也。但化处有四：一国、二邑、三聚、四落，所王之处有封疆墟域谓国也。邑者古人呼县为邑，内村伍为聚，外墟畔为落，今将释论解发趣品明一佛王化凡有四处：初谓一佛世界，二明一世界海，三明世界种，四一世界所度之分。一佛世界者，百亿日月等名一大千，如是十方各一恒沙大千名一佛世界也。一世界海者，如是一佛世界数如十方恒沙名一世界海，如是佛世界海数如十方恒沙名一世界种也。如是世界种十方无量名一世界所度之分，总此四种合是一佛王化之域国是其大处，喻一世界分域也。邑为其次拟世界种也。落是墟畔之远拟世界海也。聚是村伍之近拟一世界也。明长者在四处者穷长者之美也，一家之大亦称长者，于家之外未必皆大，若于四处为大可谓美之极，明佛亦然义可知也。问凡有名闻要从近至远，今何故从远至近耶？答有二义：一者欲验长者之德使名实不虚，明此长者非但远国揄扬乃至近邑称叹，故从远至近验长者实德，如来亦尔，寄此四处定佛名德。二者欲显佛虽王化四处今欲明一处之化，故从远以至近，以此一方根缘感佛故也。有大长者下第二次明位德重，世之长者凡有三种：一有德长者，二年高长者，三巨富长者。有德长者，略明三义：一者有智，二者有德，三者清洁无瑕。以具此三义故居物之宗称为长者，如来亦尔。一则照理周穷谓之波若，如长者有智，二众德斯备所谓法身，如长

者有德，三万累永尽所谓解脱，如长者无瑕，三德既圆居在物表称为世尊也。其年衰迈者第三句辨年高，即是耆年长者，前明其位德重，此譬于年高，以德重年高为物所敬，佛亦如是。一备众德二寿命无穷，以具此二义为物所尊也。此据法身为譬，以法身寿不可尽。二者借老人以譬应身，老人生途以穷余命无几，譬如来此身最后无复余生。故释论云：我生胎分尽，是最末后身，我以得解脱，当复度众生。三者取废化来久作譬，昔为菩萨时教化诸子，诸子违教经于劫数，菩萨废化已久故名为老，故信解品云自念老朽无有子息。四者借最后应付子财为譬故称老年。五者老人在世既久，多所闻见讽诵今古，以譬如来具一切智者。六者其年衰迈，衰迈之人不久住世，譬如来非是安住三界之人。七者行行来久，譬老人之年积也。财富无量者第四叹巨富，即是大富长者，世之财宝能离苦得乐，法宝亦能离生死苦得大涅槃乐，福慧具足为财富，出用不穷名无量。又众德圆满为财富，异于因住称无量，多有田宅，智断具足能生物善为田，慈悲覆阴称之为宅。又养命曰田，安身为宅，法宝亦然。能养物慧命若田，安物法身如宅，能安养者无穷故云多也。及诸僮仆下第五明长者眷属。旧云喻所化众生也。学功微浅为僮，德行未高如仆，今谓下明五百人是通论所化，三十子是别论所化，则所化事尽，今不复喻之。但取譬神通以为僮仆，如后老弊使人也。世富长者凡有三种：一内多珍宝，二外多田宅，三多诸僮仆，备此三种乃称大富，佛亦如是。一内备自德如多珍宝，二外能生物之善及慈悲覆阴譬多田宅，三有神通运用譬僮仆屈曲顺从。其家广大者第二明化处，上国邑聚落举处以叹人，故长者四处所崇仰，今举人以明处，辨长者于一宅内有训导之能。又上明四处通辨佛在净秽诸土化物，今明其家广大别序三界过患秽土之化也。三界弥旷名为广大，六道所栖称之为家，唯有一门者第三序教门也。九十六种所说之教并不能出离生死故名异门，唯依佛教方能出苦称一门也。此对外道为异故铭佛教为一，此通喻大小乘教，总称一佛教也。多诸人众者第四明所化人也。三界含识品类滋繁故云多诸人众，一百譬天，二百譬人，乃至五百通取三途，修罗或开或合故称乃至。问成论及智度论明有六道，萨婆多部唯明五道，云何会之耶？答有论师云：取其生报则修罗属鬼神故明五道，取其受报即与天相似故分六道也。问明五百便足，何故复明一百二百耶？答人天堪受化故所以别说也。止住其中者五道众生乐居不舍故云止住，亦则是四十居止，八大地狱与饿鬼畜生为十，四天下六欲天复为十，欲界合二十，色界有十六处，无色四处合四十也。堂阁朽故下第五明化意，就文为二：初序宅相二明火起。序宅相为二：初总明三界无常，次别明三界无常。旧云一重屋曰堂，二重以上称阁，欲界在下喻堂，色无色界居上喻阁。今明公集之舍为堂，舍而重累称阁，三界果报是众生共有，而同聚其中譬之如堂，三界果报高下升沉如舍重累喻之如阁，无常衰谢义言朽故，墙壁颓落者第二别明三界无常也。前明色法无常，外都援为墙，内别障为壁，外四大成三界形域如墙，成内身四大如壁，色法衰谢义同颓落也。柱根腐败者，舍之所以立为柱之所驻，果法所以存以命根之所持，既以阴身为舍，宜用命根为柱，命根势稍穷报身将坏，其由柱根腐败堂舍将倒，梁栋倾危者，身之维持寄在心识，屋之纲纪要由梁栋，柱根摧朽故梁栋倾危，命根欲穷则心识将落。问何故但明三法无常耶？答有为之法凡有三聚，一色二心三非色非心。墙壁颓落谓色法无常，梁栋倾危谓心法无常，柱根腐败谓非色非心法无常，色法既粗无常相显故在初说之。心法微细无常相微故在后说，非色非心命根能连持色心故在中间说也。周匝俱时欬然火起下第二明火起烧宅，所言火者谓众苦也。问常有三界则常有众苦，亦应常有火宅常有火燃，何故前明火宅后辨火灾耶？答此譬可具通别二义：一者通序三界并皆转变具受众灾，若尔既常有火宅亦常有火灾，此二实是一时，但说成前后耳。前明舍宅序其无常，后辨火灾明具众苦，苦与无常是物所患故偏说之。二者别譬此会三根众生，昔日稟化苦有暂息之义，佛既去世还起烦恼，以烦恼故受诸苦果，故前明火宅后辨火起。又已受阴身之苦譬如舍宅，新更起惑招苦名为火起，后之一义通二人也。问何以知此譬具通别二义耶？答列五百人复明三十子，五百人通譬五道众生，三十子别明昔曾稟化也。所以具明通别二种众生者，以具化二人故也。一者别化中下根人令识三一权实，二者

通为一切众生令知三界过患也。又此经令一切众生离凡夫地复离二乘地，以说三界过患故令物不贪三界，谓离凡夫地，后明诸子出门求车不得及等赐大车，令知二乘是空卷一乘是真实，令离二乘地，以是因缘故具化二人也。周匝俱时者，众苦譬火，无处不有义同周匝，三界俱苦说为一时，出于横造故云欬然也。焚烧舍宅者，烦恼为火烧心善根，众苦为火焚身乐受也。长者诸子若二十或至三十下第六辨三乘根性也。问五百人已摄三乘根性，今何故重辨乎？答前明五百通辨五道众生，明有人天乘根性未必具三乘根性，今别明三十子，虽是五道所摄但别有三乘根性故别说之。昔曾稟教生善，善从佛生谄善为子，以善目人，人受子名也。旧云十譬声闻，二十譬缘觉，三十譬菩萨，声闻德少故数少，菩萨德多故数多。又云十子易得如声闻根性易得，乃至三十子难得譬菩萨根性难得，今并不同此二义，以十譬菩萨，二十譬缘觉，三十譬声闻，求大乘者少如一十，求缘觉稍多如二十，求声闻者转多如三十，此释出华严经贤首品。又即如此经三根人，上根得解者少如身子一人，中根稍多如四大声闻，下根转多乃至五百也。问何故无有一乘根性耶？答三乘中大乘即是一乘根性。又此中正明三乘机发，一乘机发在后故今不说也。问子有定数，何故言或至三十耶？答凡有三义：一者或开声闻缘觉为二乘，或合为一小乘，以开合不定所以言或。例如上一百二百乃至五百，修罗或开或合故有乃至之。言二者就昔三乘根性不定，如大品，六十菩萨退为罗汉，迦叶本是缘觉根性值佛故成声闻，声闻之人若不值佛即成缘觉，以不定故所以言或。三者昔虽有三乘根性终并成菩萨，故复云或也。长者见是大火下第二明见火譬，此譬所以来者，上叹佛德无不圆累无尽，今见子累无不圆德无尽故起大悲心也。问见何等子起大悲耶？答具见通别二子起大悲心，一者通见五道众生无乐有苦，二者别见三十子昔曾稟化应得离苦而背化起惑更受煮烧，故起悲也。前方便品法说有三：一能见二所见三起悲。今转势说法亦开为三：第一明长者见火即大惊怖，二自序己之已出，第三伤子之未离。初有三句，一能见二所见三惊怖也。是长者见是者，将欲救难故前明见，即譬如来居法身地以佛眼见众生无乐有苦也。是大火下第二明所见，普烧三界故称大火也。四面起者即是生老病死，涅槃经取譬四山，今譬之四面，生为东面，老为南面，病为西面，死为北面。即大惊怖者第三明惊怖，别据三十子而言者，昔经受化不应致火，故惊。迷著苦境恐慧命将尽成一阐提，所以怖也。通就六道众生释者，一往怛愕曰惊，定知是可畏之事称怖，譬慈心一往与乐称惊，次起悲心拔苦为怖也。而作是念下第二自序长者己之已出，所以自序之已出者，意在子之未免也。所烧之门者明所出处也。此谄三界域为门，故后文云今此三车皆在门外，即其证也。问此与前唯有一门何异？答前取佛教通人出于三界悟入理故名为门，如后文云以佛教门出三界苦，今将所烧之言简异前门，故知谄三界以之为门，如世人总举一宅名之为门或称一家或言一户，今亦然也。以八苦为能烧，三界为所烧，故云所烧之门也。安稳得出者，昔日行道营出之时无有倾坠，故云安稳得出，是以经云：吾独反其本原自免而特出。又智度论云：三乘出法各异，如三人在狱自有穿穴逾墙壁怖畏而出非安稳出，谓二乘出也。菩萨破三界狱杀诸狱率与众生共出名安稳出也。而诸子等下第三伤子之未免，乐著者贪著五欲乐也。嬉戏者贪著五欲无所克获也。不觉不知者，前乐著即是贪爱，不觉不知所谓无明故，痴爱是生死本也。不觉舍之垂崩谓不觉无常也。不觉火起谓不觉众苦也。一往初不悟称不觉，始终不悟称不知，背失宿善为不惊，将殒慧命为不怖。又初不畏无常苦为不惊，始终不畏称不怖也。火来逼身苦痛切己者，上为未受苦众生作譬，今为受苦众生设譬，老病死苦烧身为逼身，贪嗔痴烧心为切己。又遭外苦为逼身，受内苦为切己，外苦者谓寒热打骂，内苦者谓四大不调百一烦恼也。心不厌患无求出意者，总序二种众生无有厌生死苦求欲出三界也。是长者作是思惟下第三救子不得譬，譬上一乘化众生不得也。初总譬叹佛有乐无苦，次见火譬序众生有苦无乐，今第三欲拔众生之苦同佛无苦与众生之乐同佛有乐，但圣人虽能授物不能受故有此譬来也。又为释疑故来，一乘既是真实，佛初出世何不即说。是故释云：佛初成道即欲为说，但圣人虽能授物不堪受，故咎在众生过非佛也。据身而言，上见火譬在法身地见众生有苦无乐，今以本

垂迹欲拔苦与乐也。据悲心悲事明者，上见火譬明大悲内充，今明旋还赴救即悲事也。凡夫二乘虽有悲心而无悲事故名少悲，今有悲心兼有悲事故名大悲也。以小悲故名假相悲，以大悲故名真实悲。上方便品有三：初明佛慧甚深众生根钝故不说法，二梵王劝请，三明假使欲说则有损无益故违请息化。今转势说法开为二章，第一作大乘劝门化众生不得譬，第二作大乘诫门化众生不得譬。劝门者谓叹法身功德也。诫门者谓说生死过患也。又劝门即是大慈与乐也。诫门谓大悲拔苦也。所以唯明二门者，佛则有乐无苦，众生则无乐有苦，此既总摄圣凡故但明斯二也。就劝门内有二思惟开为两别，第一思惟明佛能授大乘，第二思惟明物不能受，此与方便品二思惟异者，方便品初思惟不可以妙慧授与钝根，第二思惟假使强授有损无益，以转势不同故法譬为异，经师不应谓后譬必同前法也。是长者作是思惟者总标思惟也。我身手有力者出所思惟事也。极智之体名为法身，即智之用称之为手，能济惑反本名为有力。问何故身手有力？答欲明佛初成道则能说一乘也。当以衣[袖-由+戒]若以机案从舍出之者，长者思惟身手有力故能用衣[袖-由+戒]及以机案从舍出子，如其无力则不能尔也。譬如来内有法身智手外能现通说法从三界舍引出众生，此即譬三轮也。作是思惟身手有力谓他心轮也。当以衣[袖-由+戒]谓神通轮也。若以机案谓说法轮也。故下合喻云当以神力及智慧力，即其事也。问何故前用神通后明说法？答三世诸佛化物之宜要前现通然后说法，是故此经序品之内明三轮前后，初入无量义定即他心轮，如身手有力雨华动地放光现土即神通轮谓衣[袖-由+戒]也。从三昧起乃至一经竟即说法轮谓机案也。明乘权乘实是所乘之法，譬如机也。辨身权身实是能乘之人，喻之案也。又二段经文各有衣[袖-由+戒]机案，初章经现通为衣[袖-由+戒]，一乘因如机，一乘果如案，后章经亦有衣[袖-由+戒]机案。多宝涌出二品是现通谓衣[袖-由+戒]。说长寿之因如机，说长寿之果如案也。又以二事配经两段者，初明乘权乘实譬如机案，即说法轮，后辨身权身实短长适化，谓神通轮，譬如衣[袖-由+戒]，衣[袖-由+戒]者衣衿也。救子之苦出父衿[袖-由+戒]故前以衣衿为喻也。机案者父足所履为机，父身之所凭为案也。复更思惟下，第二前思惟明圣能授，此思惟辨物不能受。又开三别：一思惟理妙，二思惟钝根，三思惟不可以妙理授与钝根。初思惟理妙者，外譬长者思惟门有三事：一明唯有一门，二者明门复穷狭，三思惟门之极少，内合唯有一门者唯一至理也。至理无二故称为一，极妙虚通目之为门，不容凡夫爱见故称为狭，不受二乘断常目之为小。又不容凡夫二乘断常故称为狭，亦不受有所得大乘菩萨目为小也。此约人以释狭小义也。又至理不容言语则言语道断称之为狭，不容心行则心行处灭目之为小。又横绝百非故称为狭，坚超四句目之为小也。诸子幼稚未有所识恋著戏处下第二思惟子有三义：一者幼稚，二未有所识，三恋著戏处，对上门亦有三义也。善根微弱为幼稚，未能识法身功德生死过患名未有所识，缠绵五欲名恋著戏处，合此三句为二：初句明有善，后二句明有恶。善有二义：初发心为幼，观解微弱称稚也。恶有二义者，未有所识名之为痴，恋著戏处名之为爱，谓具痴爱也。或当堕落为火所烧者第三思惟明不得化也。门具三义子亦具三义，若裹之以衣[袖-由+戒]擎之以机案，非唯不得子出，翻更令子堕落为火所烧，内合亦尔。至理微妙众生钝根，若以妙理授于钝根则不能悟解，非但不出生死，反生诽谤也。问佛知钝根定谤大法，何故称或当堕落耶？答据初成道时大机未熟，是故起谤。至灵山之会改于小执则能信受，以根性不定故称或也。问今文辨唯有一门而复狭小，与前文唯有一门有何异耶？答有人言：初总以大小教为一门，后但以大乘教为一门。有人言：今文辨一门亦具大小教，唯有一门与上义同，而复狭小别明大乘门也。如直是一门已难得出，况复狭小耶？直是佛法已难信解，况复大乘岂易了耶？今谓此二释并成难解，衣[袖-由+戒]机案既已譬教，云何复以一门喻教？复何得以衣[袖-由+戒]机案之教从佛教门而出子耶？今明如前释之。此中用理为门，以衣[袖-由+戒]机案为教也。门既狭小不可以衣[袖-由+戒]机案从门出子，理既微妙不可现通说法令物悟理也。问长者身手有力，何故不提子出耶？答身手譬内智照机，衣[袖-由+戒]机案譬现通说法外用，但得以外用化物，不得用内智化物也。我当为说怖畏之事下第二明诫门说大乘化物不得也。就譬而

言，以衣[袖-由+戒]机案出子不得，今直说怖畏之事令子速出，前说法身功德既不信受，今说生死过患令出三界也。问诫劝二门何故前劝后诫也？答劝门为本，诫门为末，诸佛出世本为开佛知见，但众生不解故后方辨生死过患也。又佛慧难解生死过患易知，故前说所难，后陈所易，此句总标欲说怖畏之事也。此舍已烧宜时疾出者正明怖畏之事也。以有阴身，则以为老病死火烧身，三毒火烧心也。故言此舍以为大火所烧也。无令为火之所烧害者，上虽明二火已烧，但烧而未害，今恐为二火所害故诫之。若恣此二火则烧灭善根害法身断慧命也。如所思惟具告诸子者，前句辨内心思惟，此明假设为说怖畏也。父虽怜愍善言诱喻者，此明无机不受诫门说也。怜其无乐愍其有苦，诱之以法譬之以事，怜愍据内心，善言诱喻约外言说法也。而诸子等乐著嬉戏者，明诸子乐著生死五欲乐也。不肯信受者，不信生死是无常苦也。瑞应经云：设当为说万物无常天下皆苦，正言似反，谁肯信者，劳苦我尔，不如早取泥洹也。不惊不畏者，初不畏生死为不惊，终不怖故为不畏也。亦复不知何者是火者，不识老病死为烧身火，三毒为烧心火也。何者是舍云何为失者？不知三界为通舍五阴为别舍，不知由妄想之失故起身心二火，即妄想是二火之根，但东西走戏者，旧云南北为纵，东西是横，明诸子横理用心也。今谓夫立宅则东西无门，但开门向南，以东西无门则背理走戏故无出义，若背北向南则背惑向理便有出义，故不云南北走戏也。又若南北走者，父在门外子便有从父之理，父便有化子之义，非谓无机也。游心爱见故称为走，无所克获名为戏也。视父而已者，初虽不信但会有向理之分故云视父，未能行修故称而已。尔时长者下第四三车救子得譬，所以有此譬来者，既一乘化之不从，无容舍而不救，故于一佛乘分别说三，则从实起权亦是隐实显权。又上即是衣[袖-由+戒]机案以有物出子不得，今虚指门外以无物出子得也。然如来所得法无虚无实，以无虚无实故能说虚实并实，不得云无实无虚故虚实并虚也。有物者道理唯有一乘也。无物者道理无二乘也。又衣[袖-由+戒]机案以父物救子不得，谓一乘是如来所行。涅槃经云：复有一行，是如来行，所谓大乘大涅槃，今明三车是子物，救子得。三车是众生所乘故名子物。释论及摄大乘论云：佛乘是自乘，二乘是他乘，即此经云佛自住大乘，故知二乘是子所住也。若就身而言者，见火譬谓法身也。救子不得譬谓舍那报身也。三车引子譬即释迦化身也。此譬上三乘化众生得也。上文有三：一念欲起三乘之化，二说三乘教，三明得益。今转势说法开文有四：一知子宿好譬，二为说三车譬，三诸子信受出宅譬，四见子免难欢喜譬。初文又有三：一明不出为损，二欲设出方，三知子宿好。此舍已为大火所烧者，三界之舍正为身心二火所烧，我及诸子若不时出必为所焚者，上直明烧，今明为火所害，即不出为损也。问子不出，可为火灾，父前已出，云何被烧耶？答有人言：如来若不以三乘化之令出宅者，众生善根不生无绍佛种，如子被烧，如来化工于是亦绝，若父被火灾。有人言：众生病故菩萨亦病，众生烧故如来亦烧。今谓此经始末正叹父已免烧，子未离火，与净名经来意为异，故此二释未可全依。今文意在明子而言父者，此据因时为论耳。我昔亦在宅中，若不时出则为火灾，以时出故免火宅也。子亦应尔。时出则免，不时出则不免，时者，如来本在三界，但以机发应出之日应时即出故得免火。众生机发之时而不出还复受苦也。我今当设方便下第二欲设出方，即是知病识药，无三说三故名方便也。父知诸子先心各有所好下第三正知子宿好，先心者过去各有行愿也。所好者现在欲乐也。种种珍玩琦异之物情必乐著者，三乘于惑者为珍玩，望一乘为琦异。又三乘是出世之法，异于世法故名琦异也。而告之言下第二正为说三车譬，文有四句：一称叹三车，二示车处，三劝令速出，四保与不虚。此并譬趣鹿苑说三乘教也。汝等所可玩好希有难得者，三乘圣果并是出世间法，世间所无故称希有难得也。汝若不取后必忧悔者，圣虽为说恐物不能信行，故发后悔之言也。机发值佛而不修道取圣果者后必忧悔也。如此种种下第二示车处，种种者注经云：种种在三乘之前，即人天乘也。有人言：就一一车中复有三明六通十智八解，故言种种。羊车鹿车牛车者，菩萨化世，声闻从师，并居人间之类故，如牛羊。缘觉进不化世退不从师，喻之如鹿，以表山林之流。又释羊之为兽其性迟钝，譬于声闻，鹿性捷疾譬于缘觉，牛力强壮引重之



远，譬于菩萨。又解羊形小譬小乘，鹿形处中譬中乘，牛形大譬菩萨乘也。问为约三智明三车优劣，为约三断耶？答有人言：具约智断优劣，声闻但断正使，缘觉断小习，菩萨结习俱倾。今谓中乘断习经论无文，但取智有优劣譬三车不同耳。今在门外者，门者宅也。立此三车同止生死外，所以然者，三果虽异惑尽义同，故同在门外。又三乘人所得法谓数灭无为及尽无生二智。注经云：六法为圣果体，谓无漏五阴及数灭无为，并在生死外也。然罗汉报身实在界内，以人从法，亦得名罗汉为出界外，以法从人，人在界内亦得云罗汉在三界内也。若身法各分则内外两属，初果所得无漏，则非三界所系法，例此可知也。可以游戏者明用车意也。疑者云，若是因乘可有运出三界用，今已出三界，何用乘为是？故释云可以游戏，游戏者适悦也。生死往来驰骋五道践涉艰辛，圣果望之故言游戏也。汝等于此下第三劝速出，令三乘人勤精进速断烦恼得出三界，实是出去而言出来者，以内望外为去，以外观内为来也。随汝所欲下第四明保与不虚，尔时诸子下第三诸子受化譬，即譬上便有阿罗汉法僧差别名，三乘人得益也。适其愿故者，既知机而说教，必称机故云适其愿也。心各勇锐者，前明教称机，今明机信教，既起信心即欲修行义言勇锐也。勇者募进也。锐者利也。互相推排者，前既有信心，今明殷勤精进也。竞共驰走者，上既明精进，此正明观四谛理也。观苦断集如竞共驰走，证灭修道譬争出火宅。有人言：心各勇锐此明外凡夫位，即七方便中前三方便闻思慧位也。互相推排谓内凡夫位，即四善根即修慧位也。竞共驰走三果学人位也。争出火宅无学位也。故凡有内外圣有学无学也。是时长者下第四父见子免难欢喜譬也。安稳得出者，见诸子修行之时无有退转得出三界分段生死，皆于四衢道中者，增一阿含云：四谛譬四衢，断四谛下惑尽通达四谛，如路之四达为衢。露地者，既断四谛下正使尽亦无盖缠故称露地也。而坐者，因中修行如驰走，得果究竟为安坐。又驰骋生死称行，今得圣果为坐也。无复障碍者，三障斯亡无复累之能碍故云无障碍也。又于四衢露地而坐，欲显三界外无三车可登故也。又向在三界舍，今已出舍名为露地，下偈中空地亦尔。其心泰然欢喜踊跃者，上明见子免难，今辨父心欢喜，以初见在火宅故忧，今见出火宅故喜，如众生病故菩萨病，众生病[口愈]菩萨病[口愈]也。问方便品云今我喜无畏，与此文明喜何异耶？答方便品明说小不称佛意故忧见大机发称佛意故喜，此文明见在火宅故忧见出火宅得小果故喜也。

### 法华义疏卷第五

永仁甲午蕤宾下旬印板讫功孝行作福沙弥道尊希受爪上人命[利-禾+垂]得髻中明珠岂谁不尊重恭敬哉而义疏刻铜盖檀越合力四恩法界平等施回矣

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第六

胡吉藏撰

#### 【譬喻品之二】

时诸子等各白父言下此第五等赐大车譬，就文为三：一索车，二赐车，三得车欢喜。索车者大乘机发也。赐车者为说一乘也。得车欢喜者闻一乘悟解也。义唯有此三不得多少，譬上方便品说一乘也。索车是一经大宗，今略释之。有人言：昔得罗汉后出游观心以天眼照见未来犹有生死，则烦恼未尽未有尽智，犹有生死无无生智，佛何故说罗汉有尽无生智耶？以就佛索觅尽无生智故言索车，车者即是尽无生智也。今谓不然，昔既见有生死未尽，即知三乘非是究竟，亦应即知一乘是究

竟，云何复有索也。又三藏教内明罗汉，云何已得知三界外事也。若小乘已明三界外事，与大乘复有何异耶？今所明者索车之譬但就今辨，非昔教存也。但索车譬凡有二门：一者无索假设索譬，二约疑情明有索也。言无索而假设索譬者凡有二义：一者欲显三乘是方便，二欲显一乘是真实。显三乘是方便明道理无三，显一乘是真实亦道理有一，盖是一经大宗故假设索车譬也。欲显三乘是方便者，前明长者辨无有三乘虚指门外无三说三，此就父明三乘是方便也。门外若实有三车，子出门外便见有三则不索三也。以其索三故知门外无有三车，验父前言理实无三方便说三，此寄子索三以显三是方便也。问何故寄父子并显三乘是方便耶？答此教所兴正为破执三乘是实，故宜明三乘是方便，即是开方便门，然后始得显真实义，故寄父子明三乘是方便也。所言寄索车譬显一乘是真实者，下明等赐即是有一，将明一有宜辨三无，三无不彰则一有不显，故寄索三以显无三，如其有三则不索三，以其索三故知无三，在三既无一有便显，故方得赐一也。盖是经之正意，不须异释也。所言就疑情明有索者，然迷悟二门俱无有索，昔既执三则见有车证得小果便不索车，今若领悟知有一无三亦不索三，而今言有索者，约彼疑情言有索耳。佛昔说有三，今教明无三，惑者将今无三征觅昔有三故言索耳。问为三人索三，为二人索三？答据出门而索三者，但是罗汉辟支二人索三耳。小乘明菩萨从初发心乃至补处未断烦恼犹是凡夫，故在门内不得言出门外索车，大乘菩萨出三界外自知未至佛果亦不索车。又三车譬三乘果，罗汉辟支至二果处觅果不得故索果也。无有菩萨至佛果处觅佛果不得，故无菩萨索佛果车也。问若尔但二人索但应索二，何得索三耶？答一人二人俱得索三无所疑也。问若尔言二人索者，何得文云诸子索耶？答盖是总相称为诸子，非是门外三人名为诸子，故后合譬释云：若见无量亿千众生出三界苦得涅槃乐，此但明二乘人出三界，得涅槃乐，不说菩萨，则知不必皆是三子索也。问颇有菩萨亦有索车不？答若据门外无菩萨索，若通论门内约疑情者，昔说有三今说无三，菩萨以无征有亦有索也。问既其索三，云何赐一？答既以疑情故索，疑是解津，若有解津则大机已动扣佛说一，即是索一故后赐一也。尔时长者各赐诸子此第二明赐车也。索所不与者，无三可赴索也。与所不索者，有一以赐机也。就文为二：初标等赐大车二章门，次释二章门。标二章门者：一标等赐章门，二标大车章门，所与之人非一故云各赐也。等一者，昔三机偏发以大车赐菩萨不赐二乘，故若偏赐，今三病既消大机并发，等与大车，对昔与偏故今明等赐，故下文云：不令有人独得灭度皆以如来灭度而灭度之，即其证也。不令有人独得灭度者，不令菩萨独得大涅槃也。皆以如来灭度而灭度者，亦令二乘证大涅槃也。大车下第二标大车章门，即是出所赐车也。其车高广下第二释二章门也。前释大车章门，次释等赐章门。释大车章门有三：初释大车，次释白牛，后释从人。初又二：前释大次释车体。其车高广者释大义也。出二种生死表为高，备万德称为广。又出二死为高即是大涅槃果果义，备万德菩提果义，下还将二果合之。又出二生死则累无尽，备于众德即德无不圆，累无尽不可为有，德无不圆不可为无，非有非无故名中道，中道之法称为一乘也。故云广高，此对二众但出分段之近故名为下不具万德目之为狭也。若就因车释者，略举愿行，愿则上求佛道为高，下度众生为广，行趣无上菩提为高，遍学诸道为广也。众宝庄校者第二释车体，前总释次别释。虽标高广恐非众宝所成，是故次明众宝庄校，即是万德为果车体，若据因车，万行相资成其运用也。周匝栏楯下第二次别释车，前总标后别释，为解义故，就别释车又开为二：前释车外庄严，次释车内庄严。释车外庄严叹大乘化他德，释车内庄严明于内德，果德无穷不出斯二，叹外德中略举五门：一叹总持，二叹四辨，三叹四等，四叹四弘，五叹四摄。初一是能持，后四为所持，栏楯以譬总持，持内物不失为栏，遮外物不侵如楯，总持亦然。持众德令不失，遮众恶令不生，普持众德遍遮众过义言周匝，此既是众德之本，又是小乘所无故在初说之，同上叹于菩萨也。四面悬铃者次叹四辨，总持为众德之本，是故在初，四辨为化物之要故次说之，车之有铃动而声发，大乘化运四辨畅音。又释但取乐说辨，如铃之声用化四生故言四面，故前叹菩萨德中初明得陀罗尼次明得乐说辨才，今之二句还同上也。张设轩盖者次叹四等，四辨外被要

由四等内充，故次叹也。轩之为用必高出而下覆，慈悲亦然。高出二乘下覆六道，虽曰覆车实覆车中之人也。亦以珍奇杂宝而严饰之者，明向慈悲为众德所成故体是真实，不同外道二乘假想慈悲也。宝绳绞络者次叹四弘，轩不施络则飘，鼓飞扬是以安绳而遐持令不动，由此四弘御于四等尽未来际不舍四生。又复防持令无爱见之过也。垂诸华瓔者次叹四摄，虽有四弘誓愿复须四摄之行，华瓔垂下悦于来众，四摄府顺仰归若林也。重敷綰縲者第二明车内庄严，譬内德也。綰縲柔软为车之缚，可以适体譬禅定柔软可以安身，以定有八重故言重敷。又百千三昧故云重也。綰縲者外国精绢也名槃缩绣，富贵者重而敷之，以譬三昧非一，安置丹枕。有人言：车之前后两横木名为车枕，依此两枕竖四榫施厢壁也。信为万善之基，戒为众德之本，大乘德行犹藉二法犹车两枕也。今谓此非车枕，何以知之？既敷缚竟后方安枕，此乃是欲卧之枕非车枕也。又下偈明茵缚之上敷以白叠，则以叠代枕故知是承首之枕也。问何故车内安枕？答此既明内德，则有息化之义如卧之像。故涅槃云：入大涅槃深禅定窟，众不见故名入涅槃。今于缚上更安枕，譬于禅定内入般涅槃也。又佛有时间乃至八万劫入深三昧，亦是息化故是欲卧之像。问何故名为丹枕耶？答丹是赤色中之盛，由深定故多所发生，其功显灼如丹色也。又释古人合神丹为枕，令得长灵之寿，譬入涅槃则常乐我净也。驾以白牛者第二释御车之牛，竺道生法师用净名经意释此文云：六通无垢名为白牛，故云象马五通驰，今明万德与平等大慧其义不同，万德但有运而无导，故但车非牛，平等大慧亦运亦导，故具车牛两义。五度对波若其义亦然，大白牛车者谓平等大慧也。肤色充洁者，种智圆满为肤充，清净不染为色洁，形体姝好者，无有相貌为形体，寂灭微妙为姝好，有大筋力者，上明慧体今明慧用也。照用之深能断大惑普载之重适道之远而无疲极，具此四义为大筋力。行步平正者，游乎中道行无偏邪也。其疾如风者，不疾而速感无不应也。又一念遍知一切法亦是其疾如风用大乘之化入于五道为驾与之如游也。又多仆从而侍卫之者第三明候从也。既以佛果万德为车，则以佛为登车人，从教修行者崇侍如林，故下偈云：佛所悦可一切众生所应称赞供养礼拜，即候从之义也。若据因车，此文既明无学之位，已得出宅，此始登车。自学人已下皆为候从，所以者何下第二释等赐章门，就文为二：第一前明有大车之所以，次明等赐。今前释有车之所以将明赐车故前释有车之所以，而作是念下明等赐也。初明不应不等，今此幼童下明应等赐也。初明同是子故应等赐，爱无偏悛下平等爱故宜等赐也。我有如是七宝大车下，前二句明心等，今此章辨财多也。其数无量者，车则不二乘者不一，以乘者不一故言无量也。所以者何下举多况少也。周给一国者，国谓众生也。假使十方众生一时机发并与佛乘而佛乘犹不可匮，匮者竭尽也。故大品云：十方三世佛皆学波若，而波若不可尽，波若则一乘也。何况诸子者，明今会堪闻而悟者，盖不足言故也。是时诸子下第三得车欢喜譬。问大车既譬果乘，诸子是因，云何得乘果车？答解从佛得，随分皆会，故云各乘耳。又因必得果，故云得车也。所期是小而遂获大，赐逾意表名非本所望也。舍利弗下第六明不虚譬，所以有此譬来者，从上许赐文生，众伏疑云，始则许三终遂不与，似若虚言，初不许一后遂赐一，复如妄说，今欲融会许赐断彼疑心故有此章来也。就文为三：初反质二奉答三称叹。反质者，谓佛虚妄本出声闻，今令其自称不虚则不虚事实，故释论云：佛反质身子令身子口自称不及菩萨则审大小优劣之异，今亦然也。又身子既已领悟则知三一迹返而旨符，故寄之融会息众疑也。舍利弗言不也者此第二奉酬，不也者不虚妄也。问何故许而不与与而不许？答所以许者，称彼根缘得出火宅故须许也。理毕竟无三又非佛本意，云何可与，故终不与也。与而不许者，若遂许其大，不称根情无由出宅，故始不许也。终遂与者，大机既动称佛本心，道理有一，是故与也。就文有二：初明昔无三说三非虚妄，第二就今与一明无虚妄，佛但略反质今不虚妄，而身子广答具明今昔不虚妄。又举昔况今，昔无三说三尚不虚妄，况今有一与一岂虚妄也。二文各有一释一况，初明一释者，长者但令诸子出于火难得全法身慧命，都不与车亦非虚妄，所以然者，既得法身慧命即是可保重义，故非虚也。问此据何义明不虚耶？答约得二种实益故不虚。一者实出三界，二者实全身命，故不虚也。问何故复

言若全身命便为已得玩好之具？答上虽言得二种实益是故不虚，而不得车，应是虚妄。所以释云：若全身命即已得玩好故亦不虚也。何况方便于彼火宅而拔济者第二况也。上明直令诸子得出火难全其躯命尚已非虚，况方便说有三车令得免难而有虚耶？前据实益故已是不虚，况长者心实岂是虚耶？世尊若是长者下第二明今不虚妄也。亦有二阶，初释次况。初释中为三：一标不虚，二何以故下释不虚，三以是因缘下结不虚。大意明长者言虽许三令得出宅意不与三遂长者本心是实故无虚也。何况长者下第二举况也。前明本意不欲与小，假令都不与最小已非虚妄，何况本意欲与于大今遂与之岂虚妄也。佛告舍利弗下第三称叹也。一善哉叹解昔三不虚，一善哉叹其今一不虚也。如来亦复如是下第二合譬，合上六譬即成六章，今先总序合譬之大意略有四义：一者譬中显者即不合之。二者譬中不具足者合更足之。三者譬中一途次第合譬即复示一途，谓转势说法。四者依譬文而正合之。合此中六譬意者，合第一总譬明佛有极乐无极苦，合第二见火譬叙众生有极苦无极乐，合第三救子不得譬明初成道时即欲拔众生极苦与其极乐但未堪故息化，合第四救子得譬且拔其重苦与其小乐，合第五等赐大车譬拔其轻苦与其大乐，合第六不虚譬明前许小乐后与大乐义不相违。上总譬有六义，今正合化主，兼合余五以化主为本，然后起化故须正合之，一切世间者合上国邑聚落也。世间有二种，今正取众生世间也，之父者合上长者也。于诸怖畏下合上财富无量也。就文为二：一叹所离，二叹所得。所离即是空义，所得谓不空义，以空义无一切累故法身不有，有一切德故法身不无，不有不无谓中道也。又无一切累谓解脱也。有一切德即法身波若也。又无一切累谓果也。具一切德即果义也。又良由无患故能救患，将明救患故前序无患，良由有德故能济无德，将明济于无德故前叹有德也。就离过中前明离果患，即二种生死果也。无明闇蔽下离因患也。则二生死因，但无明为本故偏说之，永尽无余者双结无因果患也。而悉成就下第二叹所得也。就文亦二：初叹自德、次叹化他德。初有四双：一者无量知见知一切法为知，知之分明譬如眼见，则知见一双也。力为其内无畏为外，内外一双也。有大神力谓神通轮也。及智慧力谓说法轮也。即现通说法一双也。具足方便智慧波罗蜜者第四明权实二智皆究竟也。大慈大悲下第二叹化他德。就文为二：初叹化他之本，次叹化他之迹。大慈大悲者普欲拔苦遍欲与乐，即广大心也。常无懈倦即常心也。恒求善事者谓第一心也。欲以第一法与众生。又慈悲即拔苦与乐，恒求善事灭恶生善也。而生三界下第二叹化他迹，本中有二本：谓大慈大悲。迹中亦有二迹：初明大悲拔苦迹，教化令得下大慈与乐迹。此中既明应身生三界，则知法身无有生灭，即显生无生二身也。不应谓此经未明常住也。问云何合上财富无量等耶？答无量知见等四双合之也。总叹得离则是智断，合上田业也。大慈大悲合上宅也。有大神力合僮仆义也。无因果两患则合其年衰迈，最后身义也。次傍合余五义者，而生三界朽故火宅合化处也。为度众生合五百人三十子也。生老病死合上化意也。教化下合教门也。见诸众生下合上第二见火譬也。上有三：初见火惊怖，二自序已出，三伤子未离。今但合见火及伤子未离二章义耳。所以但合此二义者，合上总譬叹佛有乐无苦，今合见火譬序众生有苦无乐，欲以能化所化有无相对故也。合二即为二意：初明见众生受苦合上见火。又四：第一见众生现受众苦，第二见众生生受众苦，第三见后受众苦，第四总结三世苦也。前三世苦中一一皆有三苦。现世三苦者：一生老病死忧悲苦恼，此通是内身之苦，故经文结为一苦。问忧悲苦恼属何苦耶？答并属死苦所摄。十地经云：死别离时愚人贪著心热名忧，发声啼哭为悲，五根相对为苦，意根相对为忧，苦转深为恼。稻[廿/干]经言：追戚往事言声哀戚名为忧，追思相续名为悲，苦事逼身名为苦，烦恼缠缚故名恼也。亦以五欲财利故受种种苦，第二明于外财五欲生苦也。又以贪著追求故现受众苦者第三苦也。此与上异者，上明贪著财轻，今辨追求事重，同是外物生苦，以贪有轻重为二也。后受地狱下第二明生报，则三途为三苦也。若生天上者第三辨后报三苦，谓贫穷困苦、爱别离苦、怨憎会苦，此三通人天，故正法念经说天亦有贫穷。问何以判此为三报？答凡贪著五欲必生三途，从三途方得生人天耳。如是等下第四总结众苦也。问此九种苦云何配八苦耶？答初现苦中生老病死即四苦也。

五欲财利二种苦属求不得苦。三途属怨憎会苦。贫穷困苦亦属求不得苦。次爱别离苦怨憎会苦如文说之。后总结诸苦是五盛阴苦也。众生没在其中欢喜游戏，第二合上伤子未离也。没在其中者，众苦如海，众生没在苦海内也。欢喜游戏谓于苦果上更起贪著，则是重造苦因也。合上而诸子等于火宅内乐著嬉戏，不觉不知者，前明贪爱今辨愚痴，即痴爱也。于此三界火宅东西驰走者，自上已来见众生受苦果造苦因，今见其轮回不息也。虽遭大苦不以为患者，上欢喜游戏明不觉苦众生不厌于苦，今明遭苦众生亦不厌苦，则合上火来逼身苦痛切己也。舍利弗佛见此已合第三救子不得譬，上有诫劝二门，大乘化众生不得。今文总合二门，开之为二：初总合诫劝二门，二总明无机息化。所以约慈悲合诫劝者，合总譬叹佛有乐无苦，合见火譬序众生有苦无乐，合今第三譬明佛拔众生苦与众生乐，是以三章文势相接也。舍利弗如来复作是念下第二合无机息化，文有二句：初明假设欲救，次明物不能受。初有三句，前句明欲与实乐，神力合上衣[袖-由+戒]，智慧力合上机案也。舍于方便者第二句明隐权也。为诸众生下第三句欲说实也。众生不能以是得度下第二明物不能受，前明有身苦故不能解佛慧，而为三界火宅所烧，有心苦故不能解佛慧也。如彼长者下第四合三车救子得譬，上有四章，一知子宿好譬，二为说三车譬，三诸子信受譬，四明父见子免难欢喜，今具合之。上知子宿好有三：一明不出为损，二欲设出方便，三知子宿好。今并不合之，直序一化始终三种法轮，初明隐实谓隐根本法轮，次明起权谓枝末法轮，三明用权意即收末归本。合中但合初二句，下别有合等赐大车，故此中不合，直明隐实起权生下说三乘之义也。为说三乘下第二合正说三乘。就文为四：初诫令勿乐生死，次劝令速出三界，三明保与不虚，第四称叹三乘。此四即是次第相生，合上四譬者初合第二示车处，第二合第三劝速令出，第三合第四保与不虚，第四合第一称叹三车。所以法譬不同者，转势说法故也。汝等速出三界下第二劝速出，我今为汝保任下第三保与不虚也。以是方便诱进众生者，疑者云，既称保与不虚后遂不得，即成虚妄，是故释云：言保与者盖是方便诱进众生耳。复作是言下第四称叹三乘自在。无系者，凡夫为烦恼业苦三种所系令得脱之故云无系。无所依求者，心无所著名为无依，四智满足称无求也。若有众生内有智性下第三合上三乘信受出宅譬。上譬中总明三乘出宅，今别合之则成三段也。内有智性者则是内因也。从佛世尊闻法信受者明外缘也。信受者因缘具足故云闻法信受也。殷勤精进者，前明信受今辨修行也。欲速出三界自求涅槃者明修行意也。修行有二意：一者欲出三界谓知苦断集，二自求涅槃谓证灭修道也。是名声闻乘者总结小乘名也。如彼诸子者举譬帖之。此中正取涅槃以譬车，以声闻人正为求涅槃故修道也。有人言：从初闻法信受举外凡合也。殷勤精进明内凡也。欲速出三界明真圣也。是名声闻乘辨无学，若有众生下次合辟支佛乘，略不明内因，言求自然慧者，中乘人不正求涅槃，若求涅槃即与声闻无异，故今举求自然慧以合鹿车，欲异声闻故也。乐独善寂者，俱舍论明缘觉有二种：一部行缘觉，谓有部党眷属，是小缘觉。二犀角喻缘觉，则是独觉名大缘觉，其人独静山间，即是今文乐独善寂也。深知诸法因缘，此出所知之境，谓异声闻但知四谛也。若有众生下次合大车譬也。求一切智谓空智也。佛智者一切种智谓有智也。一切智或时通于二乘，如波若三慧品说，二乘名一切智，若是一切种智但在于佛，故以佛名标一切种智也。自然智者总明二种智任运能知空有二境，即是无功用智也。无师智者前之三智并不从师得故云无师智，此释意出摄大乘论也。如来知见力无所畏者，上直明四智，今更辨四智，谓知见及力无所畏两双也。佛乘虽具众德以智为其宗，故广明智也。愍念安乐下，前举智慧门即是自德，今举功德门谓化他德。大悲称愍，大慈为念，双标二门也。安乐与利益异者，与乐果为安乐，与善因为利益，释大慈德也。度脱一切者释大悲德，度苦脱集，对上大慈亦有二意也。是名大乘者总结功德智慧自行化他为大乘体也。菩萨求此乘故名为摩诃萨者，上明法大今辨人大，以求大果法故名大人，从果法立名也。如彼长者下合上第四见子免难譬，但文转势与上不同，宜开二别，初双标二譬，次双合二譬，此二是小终大始，义相关故双牒合之，出三界成无学为小终也。一乘机发赐大乘为大始也。如来亦复如是下双合两譬，初合见子免

难，如来尔时下第五合等赐大车，上有三章：一索车，二赐车，三得车欢喜。今不合初后，但合等赐。以上见子免难则是见大机发，故今明等赐义，譬中明索车不辨机发，今明机发不辨索车，互现文。上等赐大车有二：初开二章门，次释二章门。今合释等赐及大车二义，则是譬开而法说合，盖是转势不同，互现明义也。就文为二：初就大涅槃合等赐与大车，次就众德合等赐与大车。就初五句，第一句明多有法宝，是诸众生下第二句明皆是吾子，等与大乘下第三句正明等赐，不令有人独得灭度下第四句明不应不等，皆以如来灭度而灭度之下第五句正明等赐，皆以之言即是合等赐，如来灭度合彼大车，所以前举大涅槃合大车者，二乘正宗小灭故，今用大灭以代小灭故，又上见灭小苦故与其小灭，今灭大苦名如来灭度也。是诸众生下第二举众德以合大车，悉与之言合等赐也。诸佛禅定合大车也。前即是果果合大车，今用果义合于大车，果果谓累无不尽，果谓德无不圆，斯二既圆总收众义，故略举以合大车。又上是灭大苦，今是与大乐，皆是一相一种者，显彰为相，种别为种，今明外无三乘异相故云一相，内无三乘异体故云一种，如彼长者下合第六不虚譬，初牒前譬次合之，但不尽能受者，明佛非不能授但众生不尽能受，此据昔三乘众生，唯菩萨能受大，二乘人不能受大，是故于一佛乘分别说三也。以是因缘下此文有二义故来，一者近接不尽能受文生，以不能尽受一乘故于一佛乘分别说三。二者远酬上身子请，上请愿说其因缘，今说六譬始终因缘已竟，故结酬之也。就偈凡有百六十五行还颂前二段，第一颂上正云酬请说，第二以是因缘十方谛求颂上第二结酬身子请，初文亦二：前颂开譬次颂合譬。上譬说有六，今但颂五。不虚譬是身子领解，今不颂之，颂余五譬即为五段。初三十三行颂总譬，次三行颂见火譬，次五行颂救子不得譬，次十二行半颂救子得譬，次十二行颂等赐大车譬。上总譬有六义，今不颂一门及三十子，但颂化主化处五百人及化意，颂此四义转势说法，宜开文为六：一明宅主，二序宅相，三明宅中之人，四辨宅有毒害，五明宅有火灾，六总结宅过患。宅主者所谓佛也。宅相者三界无常无我不净也。宅中人者五道众生也。宅有毒害者三界烦恼能害法身慧命也。宅有火灾者三界诸苦烧众生也。总结过患者具上诸恶，则三界是大过患，令物厌之而求出也。问何故不颂一门及三十子耶？答三十子是求出之人，一门者出火宅之处，今此六义皆序三界过患，明众生沦没其中，故不颂之也。回一门及三十子置后见火譬及救子不得譬兼颂之。所以然者，佛合六譬大开二章，合总譬明三界过患义。合后五譬并明出离义，以义类相从故开此二也。譬如长者下此第一明宅主颂上化主也。长行明化主为正，故须广说，长行既广故偈即略之也。有一大宅第二序宅相，则颂上第二化处，所言有一大宅者，上明化处有四：谓国邑聚落。今且就一方三界为言故言一也。三界是众生所居，佛为化主，有属佛义故言有也。大宅者，即上其家广大义也。其宅久故广序宅相，长行既略偈则广之。三界是无常朽败之物，称为久故，一时无常故言顿蔽，蔽由败也。堂舍高危，上总序宅相今别明也。就文为三：第一作三界无常譬，第二作三界无我譬，第三作三界不净譬。下别有火起，以譬苦故不明苦譬，堂者如上释之，六道众生共聚三界之内故称为堂，前名为阁今转称舍者凡有二义，上辨三界升沉不同故称为阁，今明为物所栖目之为舍。二者三界转回升坠不定，或生上界或在下界，故不专守定名也。三界之法重累故称为高，而六道果报非安稳法故云危也。又天堂与地狱相对门，故高处必危，如智度论云譬群羊肥者前死也。柱根摧朽者，上总明三界无常，今别明无常也。柱根持一舍之本，命根持一身之主，故大品云：如人命根在故余根在，命根若灭余根尽灭，是故前辨命根，念念损灭为摧朽也。梁栋倾斜者此明心法无常如前释也。以识无定形生灭如幻为倾斜也。基陛颓毁者以三种业为三界基陛。如大品云：罪业因缘故三恶道中生，福业因缘故欲界人天中生，无动业因缘故色无色界中生。故知三业为三界基陛，行业渐尽为颓毁也。墙壁圯坼者，柱根辨非色非心无常，梁栋明心法无常，今明色法无常，前二无常相隐故略说之。色法无常相显宜广明也。外四大如墙，内四大如壁，四大性相违反如圯坼。圯者毁也。坼者裂也。[泥/土]涂陀落者，[泥/土]涂者四微也。毗昙则四微与四大常俱故四大造四微。成论则四微成四大，如[泥/土]涂成于墙壁。今谓四微亦无常故称陀落。又

细无常如圯圯，粗无常如褴落，褴者颓褴，落者坠落。覆苫乱坠者，盖屋之物或瓦或茅，今正以茅覆舍故称苫也。众生以薄皮裹于一身，如脆茅盖于一舍。乱坠者，聊乱坠落也。即皮缓面皱齿疏形竭之貌也。椽椳差脱者，意根为栋，身根为椳，眼等四根为椽，椽之所依，上即钉之著栋，下又[怡-台+荔]之在椳，二根为主四根依附有像之也。差脱者，诸根为用互相资持，乃至其衰朽资持之力微弱，义言差脱。故经言：少年去死远生近，故六根皆明，老年去生远死近，故六根皆闇也。周障屈曲者，上来明五阴六根皆是无常谓无常观也。今序宅敲侧不正之貌明无我观也。喻如老病死将至四支百体不得自在，如舍敲侧不得周正，以显无我也。杂秽充遍者第三明不净观也。有人言：从有一大宅至而复顿弊总序三界无常也。从堂舍高危以下别序五阴四大无常也。堂舍者总明五阴是众生所栖，是故经云五阴舍宅观悉空寂，柱根以下别明五阴无常也。色阴中地大能持故为柱，柱分分不实如摧朽也。识阴为一身之主是梁栋，识无定主如幻为倾科，行阴是一身之本为基陛，一起一灭为颓毁，乱想周障取像而不实为墙壁圯圯，三受互起不住如[泥/土]涂褴落，此序五阴无常竟，覆苫乱坠下别明四大无常也。风大能倾覆为覆苫乱坠，椽椳不能相持，似坚而非坚，譬地大之不实也。周障屈曲，如火大遍在一形之中随身老壮火有强弱不得自在也。杂秽充遍者，六根脓血涕唾不净譬水大也。有五百人止住其中第三明宅中人，则五道众生止住无常无我不净舍内，明可伤之甚也。鸱枭雕鹗下第四明宅内有恶物，经无别合义既难明，今略以五门释之。一来意门，二摄法门，三次第门，四同异门，五约人门。来意门者，以宅中有此毒害故宅不可居三界内，有爱见烦恼能害众生法身慧命，宜起厌离疾求出也。二摄法门者，毒害虽多不出二种：一者显现有形之物谓怪鸟毒虫。二者幽隐无形之物谓夜叉恶鬼，为害之极唯在斯二，有形虫鸟譬三毒缘事烦恼，无形鬼神譬迷理诸见，害法身慧命唯有理事两惑也。三次第门者，问何故前明有形虫鸟后辨无形鬼神耶？答就譬而言，有形显现毒害义彰，是故前辨无形鬼神为害不显，所以后说。就理而明者，有形鸟兽譬在家起爱众生，无形鬼神譬出家起见外道，故前有在家起爱，后方有出家起见也。问何以知然？答此譬之兴还譬方便品五浊文耳。方便品中两处皆前明起爱后辨起见，初文云深著于五欲痴爱故生恼谓起爱也。入邪见稠林若有若无等谓起见也。后文云深著于五欲如牝牛爱尾谓起爱也。深入于邪见以苦欲舍苦谓起见也。方便品既前明于爱后辨于见，盖是法说明爱见前后，今此品中还譬上义，故前明怪鸟毒虫以譬于爱，夜叉恶鬼譬彼见也。是以此文不依断惑前后亦不依起惑次第，以此释文焕然可明也。第四同异门者，问虫鸟鬼神与五百人等有何异耶？答然诸法本性寂灭未曾生死之与涅槃，亦未曾有众生及与诸佛，但于颠倒妄情故有众生，约此众生便有五事：一者取其果报升沉故名三界，此三界同是无常不净，所栖之义如彼舍形，能栖三界之人数有五道名五百人，即此五百人起三毒烦恼名为毒虫，若起诸见称为恶鬼，具此爱见便感苦果烧恼身心故名火灾，故三界内有此五事也。次明则约此众生具足五义名出三界人，一者则此众生值佛菩萨闻说三乘教种三乘种子名三十子，渐次修行成三乘圣人故名罗汉辟支及以菩萨，即此三乘人若闻法华同悟一乘并名菩萨，即此菩萨修行满足故名为佛，然三界内五事谓生死河满涅槃河倾，三界外五事即生死河倾涅槃河满。然本对生死故有涅槃，生死既倾即涅槃亦净，故非生死亦非涅槃则本性寂灭，谓二河俱倾，如华严云生死非杂乱涅槃非寂静也。然非生死非涅槃故能示生死涅槃二种方便，谓二河俱满也。第五门明人不同者，略说此经譬意，明迷悟不同有四种人以为次第，一者在家起爱众生不知厌生死亦不知出。二者出家外道知厌老病迷于出路而不知出处。三者二乘之人知厌知出，但是曲出故于佛道迂回稽留，又住半路不更进求。四者菩萨之人知厌知出名为直出，故乘是宝车直至道场，今毒虫恶鬼则是前二人也。今昔两人即是后二人也。亦得一人具四四人具四，如恒河中七种众生自有七人具七一人具七也。就文为三：一者明毒虫，二辨恶鬼，三总结过患。初文又二：前别明毒虫二总结过患。就初文又开三双：第一明上有怪鸟下有毒虫，则上下一双。二明所迷之不净能迷蜚螂，能所一双。三明贪兽食啖慳狗争夺，慳贪一双。问初何故前明怪鸟后明毒虫？答据譬而言：宅有二事不可栖止，一者上有怪鸟，

二者下有毒虫。即从上至下自外至内，为此义故前明怪鸟后辨毒虫。有人言：怪鸟以譬慢使，如鸟飞翔高举，譬众生起慢陵他举自高，慢非三毒之初又非五钝之首，但示起无定相故前明慢。又此经正斥增上慢人故前明也。有人言：既称怪鸟，取其发声为譬，然此诸鸟或啞怪声或吐和音，怪声即譬恶口两舌，和音以况妄言绮语也。今谓理实难明，但斯一宅内上有怪鸟下有毒虫，以此为譬者，上在怪鸟譬上二界爱使也。是故经云色染无色染，以爱为生死之本故命初说之。又诸外道皆言上二界是极乐涅槃，而贪著禅味，今偏破之故先明上二界爱也。蚺蛇蝮蝎此第二明下有毒虫以譬嗔使，爱唯在上不在下，譬同诸鸟，嗔唯在下不在于上，喻彼毒虫，盖是一往开七使门，毗昙释之于文相似也。蚺蛇备有两音，而形长一尺许世人呼为蛇师，重嗔如蚺蛇蝮蝎，轻嗔如蜈蚣蚰蜒，守宫者淫妒之譬也。古人取此虫絨置箱内以真朱食之令赤。若王行不在刺取血题内人臂，有私情者血沉入皮内，可以守宫人故以为名也。诸恶虫辈者总结众邪，万妒从嗔使支流生也。交横驰走者，众使乱起如交横，起必疾利如驰走，屎尿臭处者第二双也。初明所惑之法，谓欲界五欲犹如屎尿，上二界虽无外欲而有内欲故称流溢，皆为智人所恶名为不净，蜚螂诸虫而集其上者此明能迷之使，谓凡夫痴迷而乐著不舍，如蜚螂无识而集其上，此举爱以显痴也。前明爱嗔各在上下，故如彼虫鸟。今明三界悉是有漏不净无明烦恼通并迷之，故前明其别今说于通即是次第也。狐狼野干者第三明慳贪一双也。问初明怪鸟喻爱毒虫譬嗔蜚螂譬痴，即是三毒具足。何故更说慳贪？答贪爱是生死之本，宜开为二，轻者为上界之爱，重品为欲界之贪，初以明上界之爱，今次辨欲界之贪也。问何故前说上界之爱次则辨欲界贪耶？答就譬而言，上有怪鸟下有毒虫，明舍之可怖不可栖止。故前明上界之爱，下界之嗔为过患义甚，故前说爱次则说嗔，今欲广序慳贪过重故在后明之。故方便品云劫浊乱时众生垢重慳贪嫉妒。今为化欲界之人故广彰欲界过患，故在后说之。就文为二：前明贪过次辨慳失，狼兽多贪，是以经云贪狼于财色。狐兽亦贪而性多疑，是故经云狐疑，即借此兽以喻疑也。今正辨贪而明疑者，又多贪之人欲求名利前生疑心，为得与不得，是故就贪使则明有疑，野干亦贪而性复谄曲，以贪求之人多好谄曲，是以明贪而复辨谄，咀嚼者正辨贪相，乃备贪五尘而贪味为主故偏说之。践踏者贪无道理饕餐无厌义同践踏也。[齿齐]啗者六根起贪取境深重如[齿齐]啗也。死尸者所贪五欲不净臭秽譬彼死尸也。骨肉狼籍者，贪取积聚其事众多如狼籍也。由是群狗下第二明从贪起慳，慳者非一譬同群狗也。竞来搏撮者，慳心保吝义同搏撮。又多得名利处如骨肉狼籍竞于名利义同搏撮也。贪无饱厌如饥羸惧不称意如惶惶，触境皆贪四方引取如处处求食也。斗争[据-豕+且]掣者，前明从贪起慳，今辨因慳贪更起嗔使，贪性引取慳则吝保，二义相反，境不顺心则起嗔诤故言斗争，竞牵向己故曰[据-豕+且]掣，唯喋噪吠者，斗争起于身业，今明起于口业，从慳贪二使故起身口两嗔也。此并序群狗之事，非前三兽譬也。其舍恐怖变状如是下第二半行总结其过患，其舍者三界舍也。恐怖者烦恼能害法身慧命可怖畏也。变状者变怪之壮貌也。心本清净起诸烦恼乖伤至理能感苦报如变怪也。问何故此文不明疑使也？答此正譬在家起爱众生，但明有于三毒，未是推获求理故不明疑使，疑使在后说之，事中之疑非使性摄故不说也。处处皆有下第二譬出家外道起迷理之使，如方便品已生起之。又前明天魔乐生死，今明外道著诸见。就文为二：初明疑使次明见使，要前生疑然后起见，故杂心云无知故犹预犹预故邪见，上已明无知今次明犹预，故初辨疑，疑通三界故云处处皆有也。魑魅魍魉者正明疑使，借魑魅魍魉之名喻疑之不决也。张平子西京赋注解云：山神为魑虎形也。宅神为魅，猪头人形身有尾。木石天怪为魍魉。春秋第十卷云：铸鼎像物故有百兽之形，使人入山川不逢魑魅魍魉。注云魑是山神兽形，魅为怪物，魍魉者水神，夜叉恶鬼下第二明见使，就文为五：第一明邪见，第二明戒取，第三明身见，第四明见取，第五明边见也。问五见门何故初说邪见耶？答据譬而言，舍内有食人之鬼最可怖畏，邪见拨无因果能断善根，诸见中重故前说之。又杂心云犹预故邪见，则从疑生邪见，谓相生次第也。就文为三：初半行明拨善根邪见，一行半明拨恶邪见，后一行双结二种邪见也。夜叉恶鬼者释论云：帝释城有九百九十九门，门有六青



衣夜叉，然夜叉有三：地住空住天住，释论举天住者耳。什师翻为轻捷。又云贵人亦名能啖也。食啖人肉者，上辨能拨之邪见，此明所拨之善法，人肉是肉中之贵，善法为众法之尊，欲明为过之甚故前明拨无善法也。毒虫之属下第二明拨不善邪见也。初一行明所拨之不善，上半辨不善之因，次一句明不善之因生不善之果，第三句明因果酬生各有理分也。孚乳者，鸟所生者名孚，兽所生者为乳，亦是卵者为孚，胎者为乳也。夜叉竟来下第二半行明能拨之邪见，起邪见者非一故言竟来也。然正食其子譬邪见正拨果也。食之既饱下第三一行总结邪见过也。至拨不善则邪见都成九品备足善根永断故云饱也。以九品备足邪见强盛故云转炽，因邪见起邪说如斗争之声，邪见执无与有见相反义如斗争，宣之于口称为恶声，邪见能断善根得无间报如甚可怖畏也。鸠槃荼鬼下第二次明戒取，次邪见明戒取，邪见拨无因果，戒取立有因果，欲以有无相对故相次也。亦欲显外道执于有无悉乖至极故次说之。鸠槃荼鬼此云冬瓜鬼，形似冬瓜也。戒取有二种，有善法恶法，若执诸见为道是恶法戒取。故成论云：持牛戒若成则为牛，不成则堕地狱，非此中用也。今此中明执三界有漏善法以之为道名为戒取。依毗昙义，虽执善法为戒取，并属不善摄，故除身边二见余见悉不善，能持善戒得欲界人天生出四趣，如土埵少高于地，但欲界非安稳法譬蹲踞也。或时离地一尺二尺者，此执修禅绝欲以之为道名为戒取，计四禅为道如离地一尺，计四空为道如离地二尺，攀上为往，厌下为返。又生上为往，退下为返，周历三界为游行，乖至理为纵逸，不能克获圣道为嬉戏也。捉狗两足者此明戒取过，前明邪见拨无因果其过既重如食人及食诸鸟兽，今明戒取立有因果其过即轻但如恐怖舍内之狗，故有此譬来也。计四禅四空为道乖损上二界因，如捉狗两足。以上二界因是有漏，望无漏圣道是下法，如狗是下贱兽也。计有漏非道为道乖损有漏，喻如扑狗，乖违事彰如狗声扬于外，故云失声。既迷有漏之因亦迷有漏之果，如以脚加颈，计有漏为圣道不拨于因果，如怖狗不死，作此执计谓为得理，故称自乐也。复有诸鬼其身长大下第三次明我见，次戒取后说我见者，就譬而言，初鬼俱害人兽其过最重故初说之。次鬼不害人兽但怖于狗故在第二。今此一鬼都不损人兽可怖畏义微故在第三，邪见拨因果其过最重故在第一，戒取立有因果但乖有漏法故居第二，身见不妨行施戒，复是隐没无记法，比于戒取其过则轻故居第三也。问如成论义明身见是不善，毗昙义明身见是隐没无记，此二云何得失耶？答俱舍评之云：我见有二种：一者生得我见，谓随生三界地一切众生皆起我见心名为生得我，如此之我则是隐没无记，若如外道邪执之我名为不善也。其身长大者，若据多人者，三界众生皆有我为长，五道众生悉有我称之为大，若如僧佉等计我遍三界五道称为长大，计我之人谓为得理心无惭愧称为裸形，无明心中计我目之为黑，无有无我正观故名瘦，一切凡夫常有我心故言常住其中，怀我在心，宣之于口故言发声，为我修福义如求食也。又此鬼恒欲食于人兽，如计我常拨于无我故名求食，复有诸鬼其咽如针下第四次明见取，但见取有二：一者独头二者足上。言独头者无乐净计乐净也。言足上者于我见上执是非也。如云自见是实以余妄语，今此文明执己见为是不受他见如细咽之鬼不受饮食也。复有诸鬼首如牛头下第五明边见，断常从身见生，如牛二角共在一头，而言牛者牛羊等愚痴，就譬而言可有三句：一者牛二者头三者头上有角。如由痴故计我由我故起断常也。或食人肉或复啖狗者，上明边见体，今明边见用，乖善法因果如食人肉，违恶法因果譬之啖狗也。又乖灭道为食人肉，伤苦集如啖狗也。头发蓬乱者，上略明从身见生断常二见，今广明从断常生六十二见，故方便品云入邪见稠林若有若无等依止此诸见具足六十二。断常为众见之本，如头。从断常生六十二见无有絳绪，如发蓬乱也。残害凶险者，上明六十二见体，今明其用，诸见多所乖伤如残害凶险，无有定慧饮食，故言饥渴所逼也。又此鬼亦常食人兽，如计断常者恒欲破于中道宣诸见于口，其义显彰如叫唤，心行断常义如驰走也。夜叉饿鬼下第三一行半总结过患，初句牒迷理之使，次句牒迷事烦恼，起爱见二使众生并无定慧饮食如饥急。又常欲乖伤名饥渴，但有欲出之心而不修出之行，如此爱见众生受诸苦时亦有厌苦四向希心求出离义，如窥看窗牖，窗牖谓无苦处，而不正求出但窥之而已，如是诸难恐惧无量者，患累烦恼非可具

列故言如是诸难恐畏无量，是朽故宅下第五次明火起，就文为二：初明火起之缘，二正明火起。问何因缘故有火起譬耶？答长行已释，今更作一意序之。前明舍形谓三界果报，次明恶鬼毒虫谓于三界中起爱见烦恼，以有烦恼故感苦报，但感后苦有二因缘：一起烦恼，二远离善师即佛去世也。起惑是感苦之因故前明之。佛告是感苦之缘故后说之。是以经文前明烦恼后辨佛去世也。佛应生三界，三界属佛，以佛能化三界故属佛，不属九十六师故云一人，其人近出者，上明应生今示应灭，转现他方故云近出也。未久之间者，如来示现生灭俄顷之时故云未久。又未久尚已起惑招苦，况去圣久耶？于后舍宅欬然火起者第二正明火起。就文为三：第一明欲界火起，二明色界火起，三明无色界火起。故不文云：三界无安犹如火宅，常有生老病死忧患，如是等火炽燃不息也。于后者谓佛灭后也。又是众生背化以后，此明火起时也。欬然者从颠倒妄想而生，示火起无根本也。火起者正明起惑招苦也。四生众生同有生老病死故云四面也。一时者虽复同有犹恐未必一时故复说一时也。其炎俱炽者如来灭后众生背化同起染累俱受重苦也。栋梁椽柱者出被烧之身心也。爆声者谓老苦，震裂者谓病苦也。摧折崩倒者谓神逝形离即死苦，诸鬼神等扬声大叫者此序遭苦人，诸鬼神则出家外道等起见流。十地论云：外道见老病死生大厌心，如鬼神见火扬声大叫，雕鹫诸鸟下此一行序爱见众生同不知出苦处，上句明在家起爱众生见老病死亦生怖畏不知出处也。次句序出家外道亦不知出处也。恶兽毒虫藏窟孔穴者第二明色界火起，初一句明在家众生厌欲界苦修于四禅求生色界，故言藏窟孔穴，此经始末有三种喻：一者取上界高出于下故举阁为喻。二者取凡夫出离盖不足言，如一尺二尺。三者今取避火之义喻同孔穴。毗舍闍鬼者此云狂鬼，譬起见外道，亦厌欲界苦求生色界故云亦住其中，薄福德故为火所逼者，虽生色界亦未免于患，所以不免苦者由薄福德故也。欲界苦重如烧，上界苦轻故言逼也。共相残害者明色界众生已受苦果更起惑因，爱多者著有，见多者著无，有无互起更相吞灭义言残害，有害无如饮血，无害有如食肉也。野干之属并已前死者，生上界时欲界重贪前已断也。故十地云：如梵天王欲界烦恼不现前也。诸大恶兽竞来食啖者，欲界恶虽灭而上界烦恼续起，起则势夺前恶故言竞啖也。臭烟[火逢][火孛]者，烟为火气，因众苦生诸恶业故以苦为火，恶业喻烟，遍色界四禅之内称四面充塞也。华严经以邪觉观为烟，此是说诸烦恼本也。邪思惟亦通四禅，如四面充塞，蜈蚣蚰蜒下第三明无色界火起，就文为二：初明三空火起，次辨非想被烧，虽生四禅未免无常，复求生三空故言诤走出穴此一行序在家众生生无色界也。问依毗曇义上界无嗔，何得言蜈蚣蚰蜒譬生无色界众生有嗔耶？答义有多门，不得全依数判也。鸠槃荼鬼随取而食者，此半行明起见外道生于无色界，外道多执无见拨其所计因果皆无，故言随取而食，应具如色界说，今略举造苦因义耳。又释此转譬明义，虽生三空由未免火故言随取而食，鬼喻火也。又诸饿鬼头上火燃下第二明非想火起，虽生三空由未免苦故求生非想，是三有之顶称之为头，亦为无常众苦所逼故言火燃，虽生非想之极终无出世定慧如饥渴热恼。又饥渴常欲饮食，计非想凡夫恒欲片破正涅槃法也。初在宅被烧故诤入穴，穴内被烧复走出穴，穴外复不免火更无去处故言周章闷走。如本在欲界，受苦故求生色界，色界复不免苦，故求生无色界，无色界复不免苦则无避苦处，如周章闷走也。其宅如是下第六总结过患也。是时宅主下第二三行颂见火譬，长行有三：一见火惊怖，二明父之已出，三序子之未离。今转势亦三：一明在门外立，二众生有机扣佛，三长者惊入火宅。问何故在门外耶？答方便品云佛眼见六道众生，前长行云长者见是大火，并未明见之处所故今释二处之文，明佛居法身地故见，如长者在门外立故闻，所言立者将行之貌也。以将入宅救子所以言立。又言立者不行之像，譬佛待机方入生死度物而不他行也。又言立者诸子背化流转生死，如来众德久已成立。又言立者不安之貌，圣人虽复息迹世外，恒欲入生死未曾暂安也。闻有人言者第二明众生有机扣佛也。众生应悟之机，昔化缘发来扣于佛，如闻告而后知，长行称见今言闻者，上据圣智，照达分明譬同眼见。今喻众生善根将发，但善根将发其义微隐，故如闻也。汝诸子等述所闻事也。昔曾受化应在四流之外，中途起惑还入三界之中也。稚小无知欢娱乐著者，初发道心为稚，

善根微弱为小，有无明烦恼为无知，爱于五欲称乐著也。长者闻已下第三明应入斥生死欲救济也。上二章并序法身，第三始辨应迹，告喻诸子下五行颂第三救子不得譬，前本有诫劝二门，今但颂诫门所以然者，欲明三譬义势相承，颂前总譬广明生死过患，颂见火譬明诸子背化起惑贪著生死因缘。今颂救子不得正为子说生死过患，是故但颂诫门也。就文为二：初颂救子，次明无机不受父化。初文又二：前一行半略说生死过患，毒蛇虻蝮下二行半广说生死过患，毒蛇虻蝮释上毒虫，及诸夜叉释上恶鬼。鸠槃荼鬼下重明鬼虫者，初鬼虫为过之甚故前列之，后毒害少轻故复重列也。此苦难处况复大火者，烦恼之苦以恼于心尚不可受，况老病死苦而可受耶？又释人天苦已不可受，况复三涂苦耶？诸子无知下第二颂无机也。是时长者下颂第四三车救子得譬。上有四：一知子宿好，二正说三车，三诸子信受，四父欢喜，今具颂之。初三行颂第一，上文有三：一不出为损，二欲设出方，三知子宿好。今转势为二：前两行半明无大机，次半行明有小机，以无大机而有小机，是故息大而授小法也。益我愁恼者，初在法身地见众生在生死受苦已起大悲，次以本垂迹用大乘化之不得，悲心转深故云益也。今此舍宅者别出可悲之事，恋著生死不受大化，盖是舍乐取苦，将为烦恼烧灭善根故可悲也。即便思惟下第二欲设小化，即显有小机也。告诸子等下颂第二正设三车譬，上有四譬，今具颂之。一行颂称叹三车，次三句颂示车处，次一句颂劝速出取车，次一行颂保与不虚。造作此车者，本无三乘为物权设故言造作也。又由佛得三故言佛造作也。诸子闻说下颂第三诸子信受出宅，此文有三：初半行颂闻慧，六字颂学地，而出已下十字颂无学位。所以但颂三者：初闻教二修行三出宅也。长者见子下第四颂上父见子免难欢喜，就文为三：初一行半标欢喜，次二行半举忧愁释喜，后一行结欢喜，至此以来已三过列恶鬼毒虫及以大火。第一总譬中别明三界有此过患。第二救子不得譬中别明为子说生死过患而不信受，今此中别为明不出之忧得出之喜，故复列也。生育甚难者，令发菩提心为生教修菩萨行为育也。此中述子三时，一生育时谓过去世本学大乘时，从稚小下第二失大乘行教入三界时，我已救之第三得小乘果时也。尔时诸子下十二行颂第五等赐大车譬，上有三：一索车二赐车三得车欢喜，今具颂之。索车有四半行明索时，知父安坐者此譬始终明父有三时，一者门外立时譬居法身地欲垂应迹，二惊入火宅时正应入生死，三安坐时则是施权救子，营为已息意悦心安谓安坐时也。皆诣父所下第二一行正颂索车譬，此譬始终明子凡有五时：一游戏入宅时，此时背一乘化入三界时。二明竞共驰走出宅时，此是禀三乘教出三界时。三子安坐时，谓得小果究竟时也。四皆诣父所谓背小向大即大机发时。后第五乘是宝车直至道场时也。如前所许下第三一行腾昔所许，为许故索，故腾许而索也。今正是时下第四半行结成索意，长者大富下第二颂赐车，长行前明等赐后辨大车。今七行前颂大车，后半行颂等赐，盖是转势说法也。以众宝物造诸大车者，说如来万德作大乘之名，故言以众宝物造诸大车。问三是方便可名造作一乘真实云何亦称造作耶？答前明无三为物说三故言造作，是以前云吾为汝等造作此车，今明实有众德作大乘之名故言造作，故二造义异也。又据理而明者，道门未曾三一，说三说一皆是方便，即是无名相中强名相说故俱名造作，此并就果车释之。若就因车释者明造用也。藉前三乘善根之宝以成今日唯有一乘之解，故言以众宝物而造作之。又一乘之解非已能得，得由圣授义名为造作，上妙细[叠毛]者以[叠毛]覆缠，其用有二：一以遮垢二以严饰。一乘之义亦备二义：一者禅定垢过多生染著，真解能亡，有遮垢之义。二者定由慧成，有严饰之义也。有大白牛下颂上牛也。多诸从者颂上从，以是妙车下第二颂等赐也。诸子是时下颂第三得车欢喜，游于四方者，若据化他以释四方者，既得平等之解，方修大行普化四生，如游四方，畅远求佛之志，如嬉戏快乐，大乘不为偏小所局，如自在无碍也。若据自行明四方者，二乘既得悟解则入十住心，十住心为东方，次进至十行为南方，从十行至十回向为西方，从十回向至十地为北方，从十地至妙觉地为直至道场也。告舍利弗下第二十八行颂合譬，长行具合六譬，偈颂合五略不虚譬，上合总譬正合化主兼余五义。今转势明义开为四别：一行颂化主，一行颂所化，一行颂化处，一行颂化意也。如来已离下第二颂合见火譬，

上长行合见火譬有二：初合见众生受苦，次合见众生不觉苦。今文转势开为二别：初偈叹佛得离则是明能见，次偈序众生辨其所见，所以叹佛得离者，接上化意文生，化意既序众生之过明有苦无乐，故今叹佛德明无苦有乐也。又良由无苦故能见物苦，良由有乐能见无乐也。上半叹佛无苦，下半叹佛有乐，无生死暄动故称寂然闲居，智德森繁喻之如林，萧然放旷譬之如野，如来居之恬淡故言安处。今此三界下第二一行颂所见，三界果报属于众生而言我有者，正以众生是子，子之所有莫非父有也。其中众生悉是吾子者，上明国土世间属佛，今明众生世间是佛子也。问众生云何是佛子耶？答昔光宅学士和闾梨云：凡夫识能更生识，所生之识则是己儿，故名为子，得无漏意识不复生识也。成论师云：众生从无明识窟流来，为佛所爱念故名为子。今明子有二义：一者众生与佛同源，谓众生本性清净，佛亦尔也。故涅槃经云：皆是一味，随其流处有六种味。二者诸佛伤此众生无六道谓六道，以慈念之故称为子也。而今此处下颂第三合一乘化不得，上长行双举诫劝二门合之。今转势但开为二：初一偈一句明为说大，三句颂无机不受，能为救护者能用大化救而护之也。虽复教诏者，前句叹佛能救护，今正明救护也。而不信受下三句明无机不受，下半释不受之义，以其贪著小乐故不受大乐，以是方便下颂合第四三乘化得譬，上合譬有四：一明起权意二说教三得益四父喜。今但颂二，初一行半颂说三乘，次一行半颂得益，以是方便者，接上言势仍发下语故言以是方便也。令诸众生知三界苦者，一行明说三乘之意，初半偈令知苦谛，次半行示于道谛，此明四谛之始终也。又说于三乘示得失耳。非实有三也。知三界苦者三界苦是实苦也。出世间道者大乘因为道也。此意明说三令知苦是实，令修大乘因耳。非为小果也。是诸子等下一行半颂得益，具明三乘得益，汝舍利弗下颂合第五等赐大车譬，上长行双牒二譬而双合之。今转势开为三别，初两偈合等赐，次三偈合大车，后二偈合得车欢喜。以此譬喻说一佛乘者总明五譬意，为欲说一佛乘，即是等赐义也。第二偈明劝信，虽复等赐恐未必受，是故劝信，上半正劝，信信受是语者则上譬喻之语也。一切皆当得成佛道者，略标旨归令作如斯信也。是乘微妙下三行颂大车也。三偈为二：初二偈叹乘，次一偈出乘体，前二偈又开为二：初偈就法叹乘，第二偈就人叹乘，第一就法叹乘中，上半对声闻缘觉二乘叹佛乘也。是乘微妙者德无不圆也。清净者累无不尽也。以德无不圆累无不尽故超出二乘称为第一，于诸世间下半行对人天乘叹佛乘也。人天乘为世间乘故名有上乘，佛乘是出世间乘故名无上也。佛所悦可下第二就人门叹亦为二：初一句明佛所称叹，次三句明除佛以下九道众生并应称叹也。又前明所乘法，佛所悦可明能乘人，一切众生下明从人，要具此三乘义乃足，无量亿千下一行第二出乘体亦有二义：初三句就佛实慧以为乘体，次一句明佛权智以为乘体也。得如是乘下第三两偈颂得车欢喜，举缘觉中子上与菩萨下及声闻同得不二之解，解无迂回故言直至也。以是因缘下此一偈是第二大段颂上长行以是因缘当知诸佛方便力故于一佛乘分别说三，说事既竟故颂前结酬请之言也。告舍利弗下此是颂长行第三大段劝弘经也。就文为二：第一令识法之权实，第二示人之是非，识法权实者，令知今昔大小二法权实义也。示人之是非者，令今是器须授非器莫传。夫欲弘经要复备达斯二义，故开此两章，就初示法权实为三，第一寄父子恩情以显大小权实，第二引菩萨为证明大小权实，第三明佛是法王释今昔权实之意。初寄父子恩情明权实者，夫为父子恩情必无相欺之道，故所说权实宜应信之。就文为二：前两偈定于父子，后一偈半正示权实。初又开二：前偈定于父子，后偈出慈父之恩。后一偈半亦二：初偈明昔教非实，次半行辨佛智为实也。但尽生死者但尽分段一重生死也。若有菩萨下第二有十一偈，引菩萨为证明大小权实。上定父子即是对声闻人明权实，但声闻薄福钝根未必能解权实教意，菩萨福德利根能解之。故就菩萨明权实也。就文为二：初偈正明菩萨来法华座听真实法，第二段明菩萨能解权实，就第二段复开为二：第一一行明菩萨解人权实，第二九偈明菩萨解法权实，则是释成人权实义。初一偈上半明人权，下半辨人实，若人小智下明法权实。就文为二：第一明昔四谛是权法，第二偏对昔灭谛之权明今灭谛为实。初文明四谛则为四段，苦谛文有四句：半偈明根缘，半偈为说教，半偈明得益，半偈结谛名。明集

谛有二段：初偈明根缘，次偈明说教。而言方便说道者，此非道谛之道，乃是道说之道也。然十烦恼为集，但说贪者凡有二义：一者列十使贪为其初，二者一切众生皆贪乐故也。次一偈明说灭谛教，半偈灭因患，半偈灭果患，次半偈明于道谛，此中四谛从广至略，苦谛备四段，集谛但二章，灭谛有一偈，道谛但半行也。离诸苦缚下第二段偏就灭谛以明权实，然有量四谛为权，无量四谛为实，但灭谛是大小二乘果法之正宗，故偏简其权实也。就文为二：初约有余论大小权实，次约无余论大小权实，初半行牒昔有余解脱，第二偈释昔日有余解脱，言但离虚妄者，四住烦恼是凡夫所起，能感分段虚妄生死故称虚妄，小乘但离此虚妄故假名为解脱耳。其实未得一切解脱者，未具断五住故不名一切解脱也。佛说是人未实灭度者第二明今昔无余权实也。昔但灭分段生死称为灭，此非实灭也。斯人未得无上道故者昔未实灭也。得无上道者灭二生死果方乃实灭耳。此文明昔小涅槃但灭四住但灭分段大乘则具断五住备倾二生死，不应谓此经未明常，亦不应言覆相常也。我意不欲令至灭度者，非但二乘未至极灭，亦是佛意不许二乘令至极灭也。问胜鬘经云有作无作有量无量四谛，云何同异？答作无作约行分别，量无量当法分别。据小乘所观，望后由有无量谛观可以修作，将后别前故名有作。据大乘所观，望后更无余观可所作故名无作。量无量者有三种义：一短长明量无量，短故名有量，长故名无量。二浅深明量无量，浅名有量，深名无量，如毗昙明苦是性有，成实明苦是虚假，拆假故空，此二浅故名有量。大乘明苦是梦幻本来寂灭则是佛性，此义甚深故名无量。三粗细明量无量，总相粗观名有量，别相细观名无量。故涅槃经言：分别是苦有无量相，非诸声闻缘觉所知，我于彼经竟不说之也。我为法王下第三举法王释疑，前对声闻菩萨明小权大实，其义已彰。今释前权后实之意，良以于法自在适时而说也。汝舍利弗下，上来示法权实竟，今第二诫劝之令识人是器非器也。就文为二：初略明诫劝，次广明诫劝。初又二：前略标诫劝二门，次释二门。初一行标劝门，次半行标诫门，我此法印者，以理为印，谓文与理相应则应信受，文乖此理则不应信，理印有二：一体印，谓三一并绝长短斯亡，即是实相名之为印，故方便品云为说实相印。二者用印，谓一有三无三权一实。通言印者，印定诸法不可移改。又释以文为印，将文定理，谓理与此文相应者乃为实理故名法印也。勿妄宣传者非器若传则有损无益，故方等如甘露亦名为毒药。若有闻者下双释二门，前四偈释劝门，随喜顶受者，随顺此经而生欢喜及顶戴受持也。此人知一有三无则不复退故名阿鞞也。斯法华经下释诫门也。闻三住三不能因三悟一故名浅识，次举二乘以信得入者，则是显经理深不可妄传也。问二乘何故以信得入此经耶？答若以低头举手等善为此经宗者，圣人岂不解耶？则知意不在此。今明二乘断常之心不能深悟不断常法，但得仰信而已。又舍利弗下第二广明诫劝。又开为二：初广明诫，次广明劝。广明诫中凡有十人开为二意：初明不应为五人说，次显五人之过。不应为五人说者，初偈明三人，一憍慢人如五千之徒，二懈怠人自保究竟不进求佛，三计我见人即是外道，谓保执有我不信寂灭。第二偈明二人，一凡夫浅识，谓博学世俗经书不信至极，即起见人。二深著五欲著小乐而忘大乐，不应为此五人说也。初三是小乘人，后二是凡夫人。若人不信下第二明五种人过，就文为二：初明五种人因，次明五种人果。五种人因者，第一是诽谤人谓口业过，第二鬻鬻人谓鬻眉鬻面即身业过，第三疑惑人谓意业过，第四毁法人，第五谤持法人。初文云则断一切世间佛种者，法华理教，一切世间由之成佛，谓作佛种也。心既不信口复谤之故佛种便绝，其人命终下第二明五种人得果者凡有三义：一者上来皆言莫为说之，亦似若无慈。何名菩萨？是故释言，闻必起谤，无益有损故不说之。不说之意即是慈也。二者说果诫因，明谤而致苦可不慎哉！三者谤既有重罪，信必有深福，即是明劝信也。就文为二：初正明得苦果，次结诫劝。就初文凡有二周，明其苦报各有三品，初周三品者，上品地狱次品畜生下品人间受苦，即是从重至轻也。入阿鼻狱者，阿鼻者无间也。苦道相续无乐间之故名无间。又一人多人身俱遍满八万由旬间无空处故言无间。又起谤法华业直入地狱，无余业间之故言无间。经云须弥山下有一百三十六地狱，大地狱有八：一等活，二黑绳，三合会，四叫唤，五大叫唤，六焦热，七大焦热，八阿

鼻。此八大地狱一一复有十六小地狱以为眷属，谓八寒冰、八炎火。八炎火者：一炭坑，二沸屎，三烧林，四[金刃]林，五刃道，六铁刺林，七咸河，八铜镬。八寒冰者：一阿浮陀少有孔，二尼罗浮陀无孔，三阿罗罗，四阿婆婆，五喉喉此寒战声，六优钵罗（狱壁青色），七波头摩（狱壁黄色），八摩诃波头摩，合一百三十六也。毗婆沙云：阎浮提地广七千由旬，阿鼻地狱广八万由旬，在阎浮提下，但阎浮提上小下大故得容之。问何故谤经入无间耶？答一乘是极乐之法，谤于至理违彼极乐故招极苦报也。以理是常乐，谤于常乐故招常苦报，但罪是虚妄故终有出期也。问佛何故说法华令物受斯苦也？答夫罪福从于理生，顺理则万恶永消，违理则众苦并集，佛说法华示人罪福耳。非说法华令物起罪也。具足一劫者此小劫也。从地狱出下第二明余报堕于畜生，然从阿鼻出必应遍历一百三十六地狱然后乃至畜生耳。初半偈总明堕畜生也。若狗野干下第二别明堕畜生也。略举四种：第一谤于极法及以尊人故堕下贱兽中，[乞页]（古[阿-可+害]切又窟音）三苍云：头无发也。黠（睹咸切）三苍云：重睹色黑貌。若作骆驼下，谤平等大慧之经故受愚痴畜生报也。有作野干又无一目者，佛有权实二教，彼执权而破实故得无一目报，得打掷报者，信经之善符理利他，谤则乖理损他，损他故还得他损报，故有打掷等也。于此死已更受蟒身者，谤法毁人之时，心生嗔恚故受蟒身也。其形长大者，嗔大法故受大苦身，不耐闻法故聋，愚痴谤故騃，不受行法故无足，多令众生不信故为诸小虫所食。若得为人下第三明余报，智度论云：谤法人非慳贪业故不生饿鬼中，愚痴谤故得闇钝报，亦谤智慧经故得闇钝报，憍慢心谤故得矬报，谤微妙法故得丑陋报，谤开方便门法故得癡蹇报，谤正直经故得背伛报，贫穷下贱为人所使者，经备万德称为富贵，谤富贵经故得贫穷报，乘于一乘自在无系，谤自在法得不自在报，故为人所使，此经能破凡夫二乘菩萨之病，谤无病经得多病报，若修医道者，谤顺理法得违法报，常处地狱下第二周重明三品罪，以生在人中谤法余业，续更毁经故复堕地狱，亦有三品，初生地狱，在余恶道下明堕畜生也。若得为人下明生人道也。深著我见者，自上已来明受三品苦报。此文辨以乖至理故增长诸惑，则具三障也。深著我见谓愚痴也。次明嗔恚，淫欲下辨贪也。告舍利弗下第二总结，以理备众德，谤圆理之经具招一切苦说之不尽，岂虚言哉！问不信法华入地狱信者作佛者，今有五逆破戒人信法华得作佛不？持戒不信法华堕地狱不？答五逆人不定。若值善友如阎王得灭罪作佛，不尔者虽信此经不免地狱，持戒人信此经亦入地狱也。若有利根下第二广释劝义，亦开为二：初明为十人说，第二总结，别明十人则为十段，故亦得开为五双：初过现一双，现在利根过去值佛。第二出处一双，出则慈悲四生，处则独静山泽。第三内外一双，外则舍恶近善友，内则持戒清净。第四自他一双，自则质直无嗔，他则为众说法。第五始终一双，始则一心求法，终则顶受修行。第二结劝如文，问第三双云舍恶近善，是何等善人？答如常啼品，能说大乘无所得法，又能示众生是非道，即是众生之善友也。问既为一切智四方求法，复云何不受余经一偈，云何成一切智耶？答如大品云：虽遍学诸道而不取证，以遍学诸道故成一切智，而不取证如不受余经一偈也。问涅槃经云一切经书咒术皆是佛法，今云何不念外道典籍耶？答涅槃今欲收一切法皆入佛法破诸外道，自言有法今令始行之人专心道门故，不念外道典籍也。问取此中十人正意明为何等人说耶？答大意取解行人耳。有解则堪相对，悟有行则是道心，若闻实说则能如说修行也。

法华义疏卷第六

法华义疏卷第七

胡吉藏撰

【信解品第四】

信解义六门分别：一来意门，二释名门，三出体门，四信解相门，五信解位门，六同异门。来意门者，为中根人说法凡有四章，初正说已竟今是第二中根领解也。问方便品云：若实得阿罗汉不信此法无有是处，若尔闻初法说即应领悟，何待譬喻方信解耶？答经言必信者，盖据始终为言耳。不言初法说即能信解。又中根之人初闻法说虚心已信，但由未解故至譬喻方得分明，所以今文与方便品不相违也。二释名门者，然信解之名有离有合，所言离者凡有三义：一者疑除称信执破名解，疑是犹豫之名，信是决定旨，声闻犹豫权实踟蹰一三，此疑既息故称为信，即信三是权信一为实也。执破名解者，解是了悟为义，执是迷执之名，既执三为实有则封一为实无，此执既除是故称解，解者解三是无悟一为有，此释出注法华经，故彼云不疑所譬曰信遂悔封言称解也。二者信起于不信解生于不解，不信者不信三权一实，此心遂改是故生信，信者信三为权信一为实，虽复信三为权未解所以权，虽信一为实未悟所以实，今遂悟所以权遂解所以实，故名为解，此即信在其初解在其后。故智度论云信为能入智为能度，即其证也。然初信非无有解但解浅故名信，后解非无有前信信深故名解。三者信破邪见解破无明，故涅槃经云有信无慧则长无明，有慧无信则长邪见。今有信故破邪见有解故破无明，则二法相资也。但此义难明，今更以四句释之。一信而不解虽复虚心信受而未能解，谓钝根正见人也。二者解而不信谓利根邪见人也。三亦信亦解谓正见利根人也。即四大声闻也。四不信不解谓钝根邪见人也。次合释信解者略有二义：一者上有所对二下有所形。上有所对者解有二种：一者见解二者信解。凭师义少见理情多如诸菩萨，故譬喻品云若有菩萨于是众中能一心听诸佛实法是名见解，若凭师义多见理情少，故前文云其余声闻信佛语故得入此经非己智分则是信解。今对于菩萨见解故目声闻为信解也。二下有所形者信是决定为义，虽因佛得解解心坚明谓理必尔，不同凡夫悠悠之解故云信解。三出体门者依阿毗昙信解有二体，信是善大地中信数，解是通大地中慧数。依成实论信之与解并以心为体，然心上有信解之用故义说为二。今明若见有心与数异体及以一体皆是一异执见，非信解体，后门当具释之。第四信解相门者旧云信解义多不出四句，谓权实有无，以三乘为权一乘为实，道理唯一无有三乘。今明盖是一往封执言未是虚心妙悟，若必执一乘是实三乘为权舍三而取一者还是取舍有所得心耳。涅槃经云有所得者名为二乘，犹未领悟何名信解？又若有所得则无道无果，下文何得云我今得道得果耶？又若言三是定无谓一为实有，犹是有无二见，如方便品云若有若无等具足六十二，既具诸见即便有爱见，爱见即是烦恼，烦恼故业，业故受苦，如此之人如服甘露还成毒药，是即旧病不除新惑更起故非信解相。今言信解者可寻经本宗，方便品云诸法从本来常自寂灭相，何一何三亦非权非实但倒情既重不可顿阶，故方便诱引渐令开悟，故前说五戒十善以止三途之恶，次说三乘之圣令舍三界之凡，乃至欲息三乘之粗故明一乘为妙，如此皆是对治悉檀，以榻出榻用轻倒除重倒耳。智度论云譬如执事比丘举手唱言众皆寂静，是为以声遮声非求声也。说善止恶非留于善，乃至说一除三宁存于一。若能三一两舍权实并除心无所依乃名信解。故方便品云我以无数方便引导众生令离诸著，即其证也。第五明信解位者声闻回小入大，始得入菩萨十信之位，故前文云汝舍利弗以信力故得入此经即其证也。又真谛三藏云十七地论文亦作此判。又理数应尔，学小乘犹未信大，今破小执而信大者则知始学十信也。问声闻回小入大得入十信位者，为入十信初心为十信满足耶？答但入十信初心。故涅槃经云：须陀洹人八万劫到乃至辟支佛人十千劫到，所言到者至十住初心，故知回小入大未具十信也。真谛三藏云阐提有二：一凡夫二者二乘。凡夫阐提不信三一，二乘阐提信三不信一。今闻法华破三始得入菩萨十信位，所言十信者信进念定慧五根为五。第六不退心第七回向心，第八戒心第九护心第十愿心。问回小入大至十信是何信耶？答但得初信心耳。何以知然？如前引罗汉二万劫十信始满，故知但是初心。问直往菩萨十信与回小入大十信何异？答互有优劣。直往菩萨十信方便用强波若用弱，以诸菩萨多修众行济度众生故方便用强，不欲专心修于空观断除烦恼故波若观弱。二乘专修空观以断烦恼故波若观强。今回小入大始学行行度物故方便用弱。问罗汉回小入大既在十信，为在界外受生为在界内受

生？答界外受生如释论及胜鬘经，皆云罗汉三界外受反易生，直往十信菩萨则在界内受生。问若尔直往十信则劣回小十信则胜，何得前云回小之人在初心耶？答已如前互有强弱释之。回小之人偏修空观断除烦恼故在界外受生，直往之人不专观空断结故在界内受生，而涉有化人慈悲深淳则回小之人所不能及故直往为胜。问二乘断结受生是菩萨何位？答依法华论释分别功德品，地前菩萨界内受生，登地已上界外受生。依智度论七地菩萨肉身中得无生忍，舍肉身即受三界外法性生身。依真谛三藏释摄大乘论意自十行第六心去则三界外受生，经论不同难可详定也。第六同异门者凡有七异：一略广异，身子述解则略中根陈悟则广。二远近异，身子近序现在迦叶远陈往昔。然身子序现在但从鹿园已去至于法华，迦叶自华严已去竟一乘之说。三通别异，身子别序自身迦叶通陈一切众也。四有无异，上无譬说今则有之。五少多异，上但序三教今具述五乘。六欢喜异，身子昔忧今喜迦叶昔不怀忧，但今非意所求忽得大珍故生欢喜也。问何故尔耶？答盖是互现不同又示身子利根能推理同教异，故昔忧今喜中根之人但保执小教谓为至极，故昔不怀忧也。七约人异，上根领解唯有一人，中根领解则有四人，下根领解其数无量也。问毗婆沙言一切声闻开为三品，上根唯一人以身子独六十劫修行故，中根亦一人谓目连也。余一切声闻并属下根。今何故中根有四人耶？答目连乃是声闻之中根悟入大乘，未必胜于迦叶，故入中根之数也。品开为二：初经家序其得解之相，第二发言自述领解。就初又有四别：一辨得解之人二明所闻之法三内心欢喜四外形致敬。初人法一双后喜敬一双也。四人之中初明善吉者，或可当时起席善吉在初故尔。或可善吉有转教之工故在初列也。问净名经四大声闻与今何异？答彼经明身子之慧，目连之定，善吉空解，迦叶有行，以此四人为大声闻，此经明身子利根独拔众人之外非四大声闻所摄。乃以善吉解空旃延达有迦叶头陀目连禅定也。问度佛境界经明八大声闻是何人耶？答未见经说。意谓十弟子中四大声闻即为四人。又三藏法师云迦旃延解修多罗藏。优波离解毗尼藏。富留那解阿毗昙藏。阿难总持三藏，合八大人也。从佛所闻下第二明所闻之法即是得解之缘，但得解之缘凡有二种：一以法为缘二以人为缘，即授身子记是也。以法为缘现生欢喜，以人为缘预欣得记故喜也。发希有心下第三内心欢喜正是领解也。即从坐起下第四明外形致敬，偏袒右肩者未起之时正被袈裟，外国依律不著障[月皆]及偏袒衣著者得突吉罗罪。今言偏袒者直是露于右肩更无内衣也。而白佛言下第二发言自述领解就文为二：初正述领解次叹佛恩深难报。以解由佛得故叹佛恩，又良由领解方识佛恩，故叹佛恩深以成领解。初文又二：前长行次偈颂，长行为三：谓法譬合。以类相从开之为二：初法说略述领解次譬说以下广述领解。前略后广为解义故，就初又二：第一序昔迷第二述今悟。序昔迷又二：初明执小故不求大，二明闻大亦不求大。所以但明此二者盖是具迷大小二种教也。佛说小本欲令悟大，如举指本为示月，今逐执小不求大守指而忘月，盖是迷小教也。二者昔亲闻大法令其舍小悟大，而遂乐小不欣于大复是迷于大法。自灵山之前唯此二病故具序之也。我等居僧之首者四因缘故不求无上菩提，一者居僧之首但是诲授于他非自进求之时也。二年已朽迈者意志衰毕不堪自进业也。三自谓已得涅槃者谓所得究竟不更修因也。四无所堪任者沉寂空理不能更须修行，如四河合流同注海口非大力龙莫能自返。三解脱俱流注涅槃海，声闻小力不能自出故云无所堪任，亦如净名经云犹如败种不任生牙，具此四义故不进求菩提也。世尊往昔说法既久第二明闻大不求于大，前迷小教后迷大乘者以佛初说小后说大故也。就文为三：初明欣小不乐大，次解释之也。后结也。说法既久者说大乘法久也。身体疲懈者心不乐大，故不能忘倦所以疲懈也。但念三空者厌此报身欲入空以忘之也。于菩萨法下上明乐小今不欣大，游戏神通者大士现变不难喻之如戏。又现通度物可以自娱故名为戏。又如通非真实故称为戏也。净佛国土成就众生者起愿为净土兴行为成就众生也。心不喜乐者前明住小不求于大，今明非但不求亲闻大法亦不一念好乐，所以者何下第二释不乐大也。就文为二：初明昔不乐大。又今我等下明今不乐大。于佛教化菩萨下第三结不求大，我等今于佛前下第二明今了悟序得解欢喜，闻授声闻记者明得解缘也。上虽闻法譬二说义犹未决，闻授声闻记方审一乘。又法譬二说为令声闻



作佛故授二乘记，是此经之正宗故偏举之。智度论云法华经授二乘记作佛即其证也。心甚欢喜正明欢喜也。不谓于今忽然得闻者释欢喜义则简异身子，身子以昔忧故今喜，迦叶本无心怖求非意而获大宝故喜也。深自庆幸者前明欢喜今自庆也。获大善利者即佛道也。世尊我等今者乐说譬喻以明斯义下第二广序领解也。又开为三：初请乐说二正说譬第三合譬。上来法说略序释迦一期大小二教事犹未尽。今举喻广述无量事及始终法门，方得显迷悟之情及叹佛功德也。以明斯义者譬文虽长但明得失义。初二章为失后章为得，设譬明此二义，譬若有人下第二开譬，今以三门释譬喻义：一来意门二少多门三领解门。来意门者依法华论说火宅譬破于凡夫，明穷子譬斥二乘人执，所以前破凡夫次须斥二乘者示次第法门破病阶渐也。声闻人谓三乘所得涅槃法同三乘并是三无学人亦无异，故今明二乘所得法如彼草庵，如来所得法犹如大宅，二乘之人犹如穷子，如来之人如大富长者，是故迦叶自说大小具明优劣，令诸学小乘人舍小入大故说此譬喻也。二者令诸菩萨知大乘尊胜小乘鄙劣，决定住大不退取小故说此譬。又令禀佛教人具识释迦一化始终法门，知权实前后浅深显密等教，故说此喻也。第二定譬少多门者释此喻不同，今宜开为十：一初为父子喻，二中途相失喻，三子渐还乡喻，四父子相见喻，五唤子不得喻，六冷水洒面喻，七诱引还家喻，八付财密化喻，九陶练小心喻，十委嘱家业喻。初为父子喻者释迦于过去世时为其说大乘法名之为父，其曾禀大化故称为子，故下文云此是我子我之所生也。中途相失喻者观心微弱烦恼强盛为惑所牵流浪生死子失父也。如来觅其大乘善根成就不得谓父失子也。子渐还乡譬者法种众苦乐求涅槃故苦极有反源之义，故积习善根渐有趣向大理故名子渐还乡譬。父子相见譬者于一形之内大乘善根成就，有悟入大义名子见父，见其一形之内大乘善根成就名父见子。唤子不得譬者初成道时大机未熟不堪受大化故名唤子不得。冷水洒面喻者初成道时大乘善根未熟但有人天善根成就，故为说人天之教如冷水洒面即便醒[西吾]故名冷水洒面譬。诱引还家譬者前于道树下说人天教，盖是世间生死乘譬向他家，次趣鹿园说于二乘是出世法令从世间归于出世，出世之法是长者家，故名诱引还家譬。付财密化譬者小志渐移大机远动故命说大法密诲小心故名付财密化譬。陶练小心譬者从波若以后法华之前诸方等教毁誉声闻赞扬菩萨，令稍鄙小心渐欣大道名陶练小心譬。委嘱家业譬者小执既除大机成就故为说一乘令绍继佛业故名委嘱家业喻也。第三颂解门者此之十譬还领解譬喻品六譬，初为父子譬领上总譬中长者及三十子也。中途相失譬领上见火譬中汝诸子等先因游戏来入此宅也。子渐还乡譬还领见火譬中闻有人言汝诸子等先因游戏来入此宅，盖是众生有机扣佛故佛应入生死有机感佛即是子渐还乡。佛应入生死如父知子应反故中止一城。父子相见譬还领见火譬，众生有机感佛如子见父，佛应入生死如父见子。今三譬同领上见火譬，但大格相拟不可一一全同，今唤子不得譬领上救子不得譬，冷水洒面譬领上三车譬中如此种种之言也。上文云如此种种羊车鹿车牛车即是，三乘三车之前明种种者谓三乘之前说人天乘也。盖是注经旧解勿得疑之也。诱引还家譬领上三车中羊鹿二车化子得譬，领上二车故今还明二使人也。付财密化陶练小心二譬领上三车中大车，以三车中大车正明大乘法即是法华之前诸大乘，是故二譬还领之。委嘱家业譬领上等赐大车譬，所以不领第六不虚譬者既得领解即知佛不虚故不领不虚譬也。然旧经师一向以后譬必须同前，盖是失经旨趣，所以然者佛及弟子共显发密教调伏众生故转势说法，故佛说六譬于前弟子明十譬于后，乃大格相领而形势各异，宜用后十譬次第为正，领前六为傍例如譬喻品及方便品大意乃同而转变即异也。譬如有人者第一初为父子譬也。此文明父子凡有四番，初番就子明三譬，次父就文明三譬，次父就子明二义，次番约父明二义。初文就子明三譬者，一初为子时譬，二中途失父譬，三子渐还乡譬。后就父亦明三义，譬如有人者即此会三根声闻也。有人即譬子义，昔佛为菩萨时如行而说众生如说而行，同共一行义如父子，幼稚者此明小义子通大小故别序幼稚，受化始尔为幼观解微弱称稚也。舍父逃逝者第二中途相失譬。由受化始尔观解微弱不能自固遂为惑所牵所以失父，佛能说教表理以佛，为父迷教惑理不能感佛为失父也。但失父有二：一根本失如涅槃经云：随其流处六味不同失佛性故六道差别。由此失故诸佛菩

萨说大乘正教令反失从得，但众生惑强观弱复惑教迷理，是为失中复更失也。前是任运失后是学教失。问后失有始前失何时耶？答前失有始无始二俱有过。故智度论云深水火坑俱能害人有始无始俱害正观。华严经云有始无始是无记问佛不答之。又经云有一比丘问佛，十二因缘自作他作无明自起是有始义，名为自作他作者更从他起是无始义，佛种种因缘而呵嘖之。如人为毒箭所中但须请医拔之不应求毒箭所以。如此一句是学者致迷之处故略述之。逃逝者迷教惑理是隐密之事而众生不知不觉故名为逃，背理向惑所以称逝，久住他国者以大乘理为自国背理起惑惑即是他国也。违理积时为久执惑不舍为住也。或二十至五十岁者释上久住之义也。十谓天趣二十谓人趣五十即余三趣。初失观起惑犹轻故生天，惑势渐重故生人，惑势转重遂至三途，而言或者不定之辞不必备经或可遍历。又言或者如下五十余年，余年既拟修罗今或还例之也。年既长大者以去大化久故称长大，加复穷困者背化转久，新善不生为穷，旧善稍尽称困，穷子之名显在斯句，驰骋四方以求衣食者第三子渐还乡譬，衣食者人天乐也。四方者四生也。又四方者除地狱畜生余四趣也。无处不求为驰骋也。问众生既背理起惑具受众苦，善根何由生耶？善根有三义故生：一者法种众苦而乐求涅槃故苦极而求离，二者众生曾禀大化而善根种子不可朽灭，三者诸佛菩萨有三种化：初一往化即昔为说大乘。二随遂化众生背化起惑流浪生死，诸佛菩萨随入生死而化度之。三毕竟化令得成佛然后乃舍。今是三化之中随遂化故得生善根也。渐渐游行遇向本国，本国者即大乘理也。法华三昧经云反源尽欲室令人归故乡，故乡名无为无为故号清净室。佛答婆罗门云波若郡本际县超入城绝句里萨波若树下止，背恶向善善理不可顿修为渐渐，当此时唯有人天善望大化难至亦是渐渐，人天善非是本善失其所居为游行，人天善虽非本善而善力冥资大机故言遇向。释论云有所得善者是无所得初门即其事也。前即舍父之始宜名为背。今是归本之初故云向也。问若渐渐游行犹是人天善者，人天善犹是五十余年则犹住他国，何名游行遇向本国也？答经既称渐渐非但有人天善根，亦有发大心行大行义。就初为言故云世间善也。其父先来求子不得此就父明三义：一为父时二中途失子时三中止一城时。其父者即初为父时也。对上第一初为子时也。先来求子不得者对上第二子失于父，由子失父故父觅子大乘善根成就不得，中止一城者第三对上子渐还乡也。就譬而言父子天性感应道交，子既渐还本国父则中止一城以待子也。就理而明三根声闻道缘应熟，如来居法身地照彼机缘故垂应成佛也。中止者据身而言，此文始终具有三身，前言求子不得即是法身谓前时也。今是舍那身初成道时化诸菩萨未化二乘名中止时，后脱珍御服著弊垢衣为释迦佛化彼二乘谓后时也。如人趣道未至所期而中道止息，就声闻领解为譬如来出世为化诸子，大机已熟故但化菩萨未至化二乘处，故云中止，亦得昔化今化二楹之间故云中止也。垂应居一方作佛故言一城，又垂应为显一道故名为一，防于邪非以称城也。其家大富者就迹而言，昔菩萨时共为父子而子背父流浪生死贫穷困苦，而父失子行满成佛众德圆具如大富也。此文大意对子贫穷叹父巨富故无物不备也。就文为三：一叹化主二明徒众三辨教门。即是真法说者及以听人略拟初成道时华严之会有三事也。若取上中止一城拟于化处则是摩竭提界寂灭道场也。大富者佛地众德也。十力无畏其体可珍义同七宝，众德中养慧命者如仓安法身者如库。又法宝无能窥窬亦如仓库，圆满义如盈出用义如溢，多有僮仆者第二明徒众，初成道时所化非一故言多有，外凡如僮仆内凡如吏民，登地已上能助佛扬化为臣佐也。此时未有声闻不得举二乘合之。象马车乘下第三明教门也。象马能负重致远教门能运凡登圣，即五乘之教如华严性起品具说五乘，无数者八万法藏及不可说法门也。出入息利者化从佛出为出化工归佛为入，教授为资息回向为大利也。乃遍他国者化流十方也。商估贾客亦甚众多者，俗民有四业谓农商工估。农者田也。商者商量物价谓行货也。工者工匠，估者坐贩也。此字应西下为贝，今经文估字乃是估税之估耳。贾客者（假音）上是货物人，今贾客者即贾物人，此土禀道传化他方谓商也。此土受化即此土说法谓估也。通禀前二人所化如贾客也。即成道时有斯事故借以为喻也。时贫穷子下第三重序子。就文为二：初明近父缘由，二正明近父也。游诸聚落经历国邑者近父缘由也。注经解云：恶趣如聚落善趣

如国邑，皆是生死所经历也。又释聚落小故喻人乘国邑大故喻天乘。又释此明善根渐增长义如游聚落渐至国邑，然上中止一城既是佛初成道时穷子不应始游历生死，但今追序其往事，所以得至城者由迳历国邑所以至耳。由过去从恶趣至善趣及以善根渐增长故得近大乘理也。遂到其父所止之城者第二正明近父，善缘渐牵近至理也。父每念子下第四重序父就文为二：初明失子之苦谓大悲心，次假设得子之乐谓大慈心。问前已明父与今何异？答前明父求子不得故中止一城即是求子大乘善根不得，而垂应化诸菩萨。今明虽化菩萨而心不舍二乘故言父每念子。若以二化分门者上不废家业谓化菩萨也。从此文去尽譬皆是化二乘也。复每念子者以其背化久处生死大悲常欲济之是故念也。而未曾向人说如此事者初成道时但说菩萨大行，未说二乘人本是佛子曾受大化今违化久也。又释即詔二乘为人，初成道时二乘大机未发不堪闻说是子也。但自思惟心怀悔恨者，悔恨者昔化不浓遂令失大乘流浪五趣也。盖是悲心内切寄名悔恨耳。自念老朽者释念子之意一方之迹一时之化将灭不久故言老朽。又废大化来久故言老朽。又如来亦以化工为命，所化之善既弱能化之工亦微义同老朽。又最后应付如老朽也。多有财物者文理无量也。无有子息者初成道时虽多菩萨实堪绍佛业，但为二乘作譬故言无有子息，二乘未能自悟如无子，复未能传化如无息也。是以殷勤下结念子意有二因缘，一佛去世二无人绍继故法宝散失所以忆子，复作是念下第二作假设复子之乐，上忆子之苦作前无大机譬，今明得子之乐作当有大机譬，以佛必知当有大机堪绍佛业，是以预想得子乐耳。无复忧虑者既一期得子即付之以法财，令传化不绝为无尽法灯则畅佛本心，故无复觅不得之忧亦无散失大乘法财之虑也。世尊尔时穷子下第四父子相见譬，于一形内大乘善根成就必得领悟为子见父也。佛见其一形内必悟大乘如父见子，就文为二：初明子见父次明父见子。子见父中有四句合之为三，初明见父缘由次正明见父后辨正见父不识起避畏心也。佣赁展转者由佣赁展转故至父舍。由修行增长冥资大乘，如遇到父舍，父舍者大乘正理也。必应悟理与理交接如至舍也。问初云向国次云到城今明至舍此三譬何义耶？答此皆是去悟一乘近远义耳。大意明悟一乘善根凡有三品，一者下品善根去悟一乘理远如向国，中品善根去悟一乘理稍近如到城，上品善根与理交接如至舍也。住立门侧者始未信受如住，终必当行如立，未有大机不堪受大教如门侧也。遥见其父者第二正明子见父，始未信受如门侧终有悟大如遥见，其父者上序能见之机今出所见事也。问初云舍次云门今言父后明珍宝此四何异耶？答皆是大乘正道随义立名，至理为众圣所栖如舍，虚通无碍称门，能生物善根为父，可贵重故如珍也。序所见文凡有六事，而初五别明所见，但所见既多不可具序，后一句总而结之。初五句者一见父踞师子床宝机承足，二眷属围绕，三庄严其身，四左右侍立，五覆以宝帐乃至出内取与。此五皆是叹父之富贵，如叹佛住大乘无德不圆无累不尽，以对小乘贫贱令时众起欣厌二心也。踞师子床宝机承足者宜就佛内外二德释之。外德者华严经云处莲华藏师子之坐如踞师子床也，其地金刚谓宝机承足也。内德者一乘以中道正观为体，不受断常故云无畏，中道正观必履实相之境如宝机承足也。诸婆罗门刹利居士皆恭敬围绕者上叹能化今美所化也。又上叹富今叹贵。又八地已上法身清净如波罗门七地得无生忍名，入佛眼地，即是王种义同刹利，初地以上檀行满足义同大富譬居士也。皆翊赞如来助佛扬化故云恭敬围绕也。如华严十世界微尘数菩萨也。以真珠瓔珞价直千万庄严其身者重叹能化也。形非法则是法宝庄严，法宝庄严有其二种：一者外具相好二者内备众德。皆广劫所修世间无比故云价直千万也。吏民僮仆手执白拂侍立左右者此重序所化也。吏民者内凡也。僮仆者外凡也。前辨登地以上菩萨从高位以至下，今序地前人亦从内以至外，此是说门次第非修行阶渐，亦得吏民僮仆四种拟宜地前四十心也。俱禀大化皆修除垢之法如手执白拂也。实是众生除垢，言为长者拂尘者以众生病故菩萨病众生除故菩萨亦除也。悟浅如左照深如右，随行所取故云侍立也。覆以宝帐垂诸华幡下叹教门也。慈悲荫覆为宝帐，然众生断结如长者拂尘，亦慈被众生如帐荫长者，四摄下垂喻如华幡，以禅定之水洒净戒地，淹烦恼尘散智慧华，阐扬正法以示于人如罗列宝物也。化从佛出故言出化功，归佛故言内，前人禀道为取，如来授道为与，畏则为威爱则为德。

又折伏名威摄受名德，人天无敌故称特尊也。穷子见父下第三明子见父不识起避畏心，理能伏情名有大势力，情惮于理如即怀恐怖也。悔来至此者小机稟大进无入理之福退有违教之罪故称为悔，此或是王或是王等者神通化物自在如王说法化物如王等，犹是上衣[袖-由+戒]机案二物耳。有人言法身如王报身如王等，非我侬力得物之处者大乘道玄理绝，非修五戒十善得人天小果之物处也。不如往至贫里肆力有地者上明不堪受大今明正堪行小耳。人天乘是生死法无出世圣果为贫里，肆力者恣力也。五欲果报如衣食，求小果之乐不难名为易得，若久住此或见逼迫强使我作者此明小机不应住持大教，若住持大教则教不称机，违情为逼迫非乐为强使也。作是念已疾走而去者背理顺情，其义如崩走故云疾走。问穷子前何故来今何故去耶？答前明大机终有发义警来，今据始有小机不堪受大故去也。时富长者下第二明父见子就文为三：初明见子处，二明见子便识，第三明以识故欢喜。然父子相见实无前后，但欲示由感故应故初说子见父后明父见子耳。于师子座者见子处也。见子便识第二句见其终有大机识子曾受大化也。心大欢喜下第三句由识是儿故心生欢喜，虽始无稟大之机终有悟一之理故言心大欢喜，即作是念下释欢喜凡有三意，初明既有可化之理，将可付以法财故欢喜，我常思念是子下第二明本愿满故喜。慈悲者常欲被物，但昔日未见可救之理而今化缘既发适慈悲之愿是故欢喜也。问生善由佛云何名为自来耶？答虽由佛为外缘，但善机是众生之感称之为自，以其冥发所以名来也。我虽年朽由故贪惜者第三明老年见子喜之甚也。财物于老年无用而贪惜为子，教法于佛乃无用贪惜为于众生也。即遣傍人下第五唤子不得譬领上长者教子不得譬，上火宅中开诫劝二门化子不得，今领此意而文开为两别，初各领二门化物不得，次合领二门息化，初别领二门化物不得即为两别，第一正明大乘化子不得，第二假设强授之以大则有损无益。此二与方便品二思惟大同，不与火宅之诫劝文同也。旧经师云领火宅诫劝门者失经旨也。就初文为二：第一正明为说大乘，二明无机不堪。初文二句前明遣使譬佛念欲遣化物，初成道时即欲为二乘人说于大法故名则遣也。傍人者在长者左右者故言傍人。大乘是佛常用法去佛亲近故称为傍，教能诠理如人能示语故云人也。急追将还者初成道时即显说大乘欲令了悟大乘故称为急，追其感情使其反本还受大化故云急追将还，尔时使者疾走往捉第二明使者受旨，譬佛正说教被缘，教能宣传佛意譬之如使，初成道时则欲为二乘人说于大法名为疾走，教正被缘故称往捉也。穷子惊愕称怨大唤我不相犯何为见捉者第二明无机不受化也。大教被于小机非本意所期故云惊，小机不恻大教所由为愕，大教违小心而强授之为称怨，怨谓冤枉冤枉事甚为大显彰于外称唤，教大而机小其犹方盖而圆底理不相称名不相犯，不应授之如云何为见捉也？使者执之逾急第二假设，强授之以大则有损无益就文亦二，前明强授之以大，次明无益有损，必欲授之以大如执之逾急，知机小不堪大违情使其了悟为强牵将还也。于时穷子自念无罪而被囚执下第二明有损无益，无大机称为无罪，以大教被之如被囚执也。此必定死者教大机小乖其本情，心生不信则起诽谤断于慧命如必定死。又现世起谤后堕地狱亦名定死也。转更惶怖闷绝避地者小机闻大起惊疑怖畏故名惶怖，不能解大称为闷绝。又不能行譬之僻地也。父遥见子下第二合明息化就文为二：初正明息化，二明息化称机。初文又二：前念欲息化，二正息化。就初又二：前开两章门，次释两章门。开两章门者，前开息大章门，次标授小章门，所言遥见者，既不受大化，见彼小机去理遥远故名遥见，念欲息化如语使言，大乘理不容小机为不须此人，未可以大化之为勿强将来，以冷水洒面令得醒悟者第二标授小章门也。即是第六冷水洒面譬，初成道时既未堪授大化，但有人天小机故为说人天乘也。人天人机喻之如面，五戒十善能释迷解滞称彼根情，譬之冷水也。莫复与语者不可说大也。所以者何者双释二门也。父知其子志意下劣者，此明有小机释上授小也。自知豪贵为子所难者，明大乘尊极释上息大化也。审知是子者，知其过去曾发大心故云审知是子，而以方便不语他人云是我子者，此是释疑故来也。既实是子，何不语使云是我子令使往捉耶？即谄使为他人，犹是上傍人也。故今释云：虽云审知是子而以方便不得语使云是我子，此意明初成道时教门中不得说二乘人本是佛子，不说之意隐于实说即是方便也。前遣使唤子不

得，谓不得以华严顿教化二乘人。今审知是子不语他人云是我子，即是不得渐说法华中一乘以化穷子也。使者语之下第二正息化也。亦有二句，初明大教不复被小机称为我今放汝也。随意所趣者顺小机行小教也。穷子欢喜下第二息大授小称彼根情也。亦有二句，初领息大，次领授小，以大教不称小机如被囚执，是故惊怖，息于大化称彼根情，故心生欢喜也。从地而起者领授小教也。牵往父所故僻地，放之故起行，不行大乘如僻地，堪修小教如起行也。尔时长者下第七诱引还家譬。就文为二：第一雇子除粪譬，第二教作人譬。所以有此二譬者，初领隐实教起权教，次领隐本身起迹身，故初成道华严之会则双说，从鹿园以去为双覆，至法华时为双开。今是双覆也。初譬有四：第一知小机喻，第二说小教譬，第三禀教得益譬，第四愍怪譬。将欲诱引其子者譬说二乘教意也。所以说二乘教者，欲诱引令悟入一乘也。而设方便者明诱引之事也。无二说二故称方便也。密遣二人者出方便之事也。若显灼云是长者之使，穷子则畏惮不受，若言开一为三，即是方便之三物不信受，故隐于此说而覆相示三故名密。二者昔说三乘是佛秘密之言，非二乘之所能解故名为密。三者虽复唱三密引归一故云密遣。四者说三乃欲令众生了悟非三非一言断意亡，是故此三名之为密也。问安乐行品云佛教菩萨但以大乘法而为解说，佛今何故自说小乘耶？答今文叹佛有知机力能说小为通大。安乐行品始行菩萨不知因小悟大但应说大乘法也。二人者即四谛十二因缘二教，能诠于理故名人也。形色憔悴无威德者释二乘教之名体也。教则浅近为形色憔悴，理非究竟为无威德。又生身相好不圆如憔悴，法身众德不满如无威德，又自调自度自净常行独善如憔悴，外无济物之功如无威，内无慈悲之心如无德。又菩萨有折伏摄受二能，折伏如威摄受如德，二乘不具故言无威德也。汝可诣彼徐语穷子者二乘教可施之于彼人为诣彼也。诱引将顺之言为徐语也。又大乘法物取成佛义速为疾走，小乘去佛奢缓为徐语，此有作处倍与汝直者，穷子前从地而起往至贫里以求衣食，即是行人天乘名为彼处，今对世间之彼故说二乘出世间法，名之为此。示四谛十二因缘是修行之所故称为处，示小涅槃之乐过人天之乐为倍与汝直，穷子若许者称彼根缘堪受小化名为若许，将来使作者从世间入出世间为将来，正禀于教令如说修行称为使作。若言欲何所作者小乘机发感化为欲何所作也。又释假设作机未解教意欲显教宗故有此责也。便可语之雇汝除粪者正教其修行断结显示小乘教之正宗也。以二涅槃之直与于穷子称为雇之。然后令彼断于烦恼名为除粪也。问若以断结为除粪者，声闻但断见思，大士具除五住，则菩萨是大除粪人也？答二乘见有烦恼可生故修解灭之，即是生灭断常故为鄙贱如除粪之人。菩萨了惑本自不生今亦无灭名无生灭观，故除无所除非除粪人也。故方便品云诸法从本来常自寂灭相。净名经云为增上慢人说断三毒耳。无增上慢者三毒即是解脱，故无所断也。我等二人亦共汝作者二乘不能离文求理，籍教诠理方能断结，则教有助智断结之功，为共作义也。于四缘中是增上缘，时二使人下第二领上为缘说教，缘教相会名为既已得之，为缘说教称具陈上事也。尔时穷子先取其价寻与除粪第三领上得益。贫贱之人其心局小恐不得直而有徒劳之弊，故先取其价然后乃作，二乘小心畏不得果，故前期涅槃之果然后修行断结，此譬即鄙之深也。其父见子愍而怪之第四父生愍怪。昔日本有大乘愿行而遂不受大法乐于小乘故可伤愍，愍不信大怪其取小，此中四大声闻作鄙斥小乘之譬，从上即遣傍人唤子不来至其父见子而生愍怪明好事唤子不来恶事呼而来何鄙之甚耶？今实得罗汉遂是除粪鄙贱之人，况未得果欲学小乘之者，如一形之内保执毗昙及成论者乎！又以他日于窗牖中第二领身之真应也。问何故先领二教后领二身耶？答要前照机不堪受一化信受二乘，然后隐法身而垂应迹然后为说小法，即是次第。问云何为二教二身耶？答即遣傍人谓一乘实教也。密遣二人谓方便教也。故前隐于实教而起方便教，二身者师子座之长者谓真身也。脱珍御服著弊垢衣谓化身也。既隐实教而说权教亦隐真身而起化身也。问上譬喻品云，但明实教化子不得权教化子得，不明真应两身，今何所领耶？答上品具有二教二身，门外长者谓法身也。惊入火宅谓应身也。是故今文还领上说，乃非是身教次第而大意有之故今领也。又四大声闻助佛扬化，佛既说教有权实，彼以教例身身亦有权实也。问今文辨真应与譬喻品何异耶？答譬

喻品明门外长者即是法身惊入火宅谓应身也。今此文明居师子座长者即遣傍人，此譬初成道时卢舍那佛说大乘之教。次脱珍御服著弊垢衣语令勤作，即是隐舍那之身起释迦之化说小乘教门，故以实身说实教权身说权教，此并是迹中开本迹耳。就文亦四，一照机，二隐本垂迹，三说教门，四者明得益。此四即是次第。又以他日者，前是思惟不堪受大教堪受小教时，今是思惟不堪见本身堪见迹身故云他日也。于窗牖中者，长者隐大处而于小处见子，如不得用实智照小机而用权智照也。遥见其子者，见子去理远故名之为遥。又尔时犹居本身未垂应迹，去感尚远称为遥见，故下隐本垂迹得近其子也。羸瘦憔悴粪土尘坩污秽不净者出所照之机也。上明见其不堪受大教堪受小教，今照不堪见本身机堪见迹身机，无大乘之解为羸瘦，无大乘之行如憔悴。有凡夫二乘诸结使未除垢障所染，如粪土尘坩污秽不净，即脱瓔珞下第二明隐本垂迹。初明隐本次辨垂迹，隐舍那之三德名为隐本，即脱瓔珞谓隐解脱也。细软上服隐般若也。严身之具隐法身也。此非是法身地三德，何以知之？从中止一城以来竟又以他日遥见其子皆是初成道时有如此事，但二乘不堪见于此身故隐彼舍那示释迦耳。问华严经云亦名为舍那亦名释迦文，即犹是一佛，何以开为二身耶？答二佛有同义亦有异义，同义如向引文，异义如梵网经云，本身为舍那迹身为释迦，像法决疑经云：或见我身为报佛为百千释迦之所围绕，此与梵网意同。今欲显二教二身为异，本身说实教化菩萨，迹身说权教化声闻，故且用舍那释迦二佛以明本迹，然身处及教无有定判也。菩萨即见舍那在净土说大乘，二乘见释迦居秽土说小教，更著粗弊垢腻之衣者第二垂应身也。然二乘所见具有八相成道，今文略举凡圣二事，即更著粗弊垢腻之衣即父母生身同物有大患也。尘土坩身示同心有烦恼也。如纳妃生子为贪使，六年苦行为痴使，骂五人为嗔使，亦有三毒如尘土坩身也。右手执持除粪之器，上二句示凡方便，从兜率天下竟道树之前事等也。今示圣方便，即树王成道及趣鹿苑转法轮事也。又前示凡方便以圣同凡，今示圣方便令凡同圣，右手执作之便，真智有除结之能，手执器故除粪，智会理故断惑，状有所畏者释断结之意也。畏粪污身是故除粪，恐感染心所以断惑，如三毒是三衰因，故出城四门即知贪欲致老嗔恚致病愚痴致死，畏三毒能生三衰，是故断惑。语诸作人下第三明说教，即是趣鹿苑转四谛法轮也。就文为四，一诫劝二益价三安慰四称叹。汝等勤作者劝令精进也。勿得懈怠者诫令勿懈怠也。精进成众德之根，懈怠败万行之本，是故命初以诫劝也。问趣鹿苑应说四谛，云何乃明诫劝耶？答领教权实中已明说二乘法穷子修行，今隐本垂迹明教作人义故诫劝也。以方便故得近其子者释隐本垂迹之意也。佛理玄远，非此方便无由近之。后复告言咄男子第二明加价也。汝常此作者令其常在正教之中修行也。勿复余去者勿放逸入五欲心也。当加汝价者，上虽劝常在此作诫令勿复余去，恐不受诫劝故以加价诱之。旧云初成道已与人天乘竟今复赐其出世二种涅槃名为加价，今谓教权实中云此有作处倍与汝价，即是对人天乘说出世涅槃名为倍价。今言加价者于倍价上更复加之。谓涅槃果外诸余功德为加价也。诸有所须者涅槃果外余功德智慧悉是资神所用也。盆器米[麦]下别出所须物也。凡加四物，一瓮器有盛贮之用，如戒为定慧之本。经云依因此戒则生诸禅定及灭苦智慧也。米[麦]者即所食之物，米粗喻定，[麦]细如慧，盐酢之属者五门三观等也。无常咸味，苦为酢味，不净无我是此比例，故云之属。注经解云定粗如米，精进行细如[麦]，无碍如盐，解脱如酢，盐酢为众味之主，双道为二乘之根，有人言盆器如四禅，米[麦]谓禅地诸功德，有漏功德粗如米，无漏功德细如[麦]，盐酢为众味之主，止观为诸行之要也。莫自疑难者修之必得也。亦有老弊使人须者相给者虽与诸物复须人使，今故与老弊使人也。上赐其三学自德，今与其六通外化，菩萨神通运用广远犹如少壮，二乘神通力用狭劣喻老弊也。问何故许其瓮器乃至老弊使人？答欲示二乘人功德智慧浅劣不足珍费用此以斥保小之流令厌小欣大耳。好自安意下第三明慰喻，非止内给所须，外复有善言慰喻令安心于道门，故云好自安意也。我如汝父者欲密示是父子也。就昔为言，声闻是小行，佛为大乘，非真父子，但禀教生解故言如子，勿复忧虑者若修无漏必不惧老病死苦也。所以者何我年老大而汝小壮者释父子义也。以道高是为老大，德浅为小壮，此领

鹿苑时师资之义也。汝常作时下第四称叹也。上明内给所须外善慰喻，今即如说修行得于教益故称叹之也。如说行故无欺，常精进故无怠，知教不乖理故无嗔，得教益故无恨，知教等益无私故无怨言也。都不见汝有此诸恶如余作人者明无五种过故云无恶，反此五种则余作人也。自今以后如所生子者，上叹无过今为其立名，既无五失则有五德入于无漏，从佛口生从法化生，取佛法分故名如所生子也。即时长者更与作字名之为儿者，既入无漏为立贤圣之名称为佛子也。尔时穷子虽欣此遇下大章第四明禀教得益。蒙上加价慰喻称叹三事故云欣此遇也。犹故自谓客作贱人者，未识大乘为客作，尚守小分为贱人也。由是之故于二十年中常令除粪者，由未识大乘守于小分，是故于二乘法中修行断惑，二十年即二乘教也。有人言：断见思二惑为二十年。有人言：断见谛惑一无碍一解脱，断思惟惑九无碍九解脱，名为二十年。故杂心云：一种一种九种九种合二十也。过是以后心相体信者，上来序小乘法中修行断结竟。此下已去令其预闻大乘法也。过是以后者依二乘教修行断结得果已后也。心相体信者大机渐发堪闻大教也。出入无难者闻大乘法不生疑心，然其所止犹在本处者虽闻大教犹谓是菩萨法非已所学也。问付财之教即是大品，大品是大乘之初，自大品之前但明三藏。故释论云佛于三藏中未说菩萨行，若尔前未明大乘，声闻何由已解耶？答大品前亦明已说大乘，旧相传云佛成道六年说鸯崛摩罗经广明大乘法。又云佛成道六年说大波若十万偈，不来此土。又仁王经明金刚波若在大品前说，此法中善吉已闻波若悲喜交集，即是出入无难事，良由已闻大乘故大机渐动堪付财耳。若大机犹未发者不堪付财故说大机已动也。尔时长者有疾下第八付财密化譬，因闻法华得悟大品故领大品付财教也。然大品之与法华虽同是大乘，但大品显教菩萨密化二乘，以显教菩萨故菩萨领解得记成佛，密化二乘二乘未悟。至于法华显教二乘方乃得悟，始知昔日大品以去即是教我一乘，所以作此领解者，盖是自伤之甚也。前说小令我入大而未解者其失犹轻，大品之时亲付我大法而我不知，盖是愚之甚也。有人言波若教中声闻已得悟道者，盖是未善法华付财譬意故作此说耳。今谓大品教明悟声闻，法华教辨声闻悟也。大品教辨悟声闻者有二种人：一者本是小乘闻说般若遂得小果，二者本是大乘人闻说波若证于罗汉，六十菩萨即其事也。法华教明声闻悟者亦有二人：一者本声闻人悟于法华并成菩萨，二者菩萨之人闻法华经疑网皆除住不退转。就文为二：初命二受命，命中为二：一命之缘由二正命。自知有疾者，有人言如来一化前说小乘后说大乘，从波若以前说小乘教，终波若以后竟于双林说大乘教，然化功讫喻于命终，今废少化譬同有疾。若闻大教则知双林稍近譬之将终，故云将死不久。有人言三乘化功为命，今将说法华三乘化功应断，断故称死。大品去法华已短故言将死不久，今谓说大品时去涅槃小近名为有疾将死不久，说法华去涅槃转近如临欲终时，正入灭度如死时也。不须余释，语穷子言下第二正命又有二：初付财次密化，如大品之初告身子转教之始命善吉也。我今多有金银者，如大品劝学中举因果德行八十余科故言多有也。其中德行能续慧命者如仓，能养法身者如库，内德圆满如盈，化功外流如溢，其中多少所应取与者，广说为多，略说为少，受法者为取，授法为与。注经云应根利钝为多少，随机抑扬为取与也。汝悉知之者令其知上略广受授之事也。我心如是当体此意者，上是付财今是密化，使善吉领佛心也。所以者何我今与汝便为不异者释上当体此意也。就昔而言，明善吉承佛力说即是佛说故云不异，据密教声闻者佛为法王应自化菩萨，而今令小乘弘大道化菩萨者，将明小乘之人终与佛不异，意在于此故云当体此意。又菩萨化他二乘自行，今令自行之人而化他，即密示二乘是菩萨也。又令小乘人而说大法，密令小乘人学大法也。依智度论释者，命声闻说凡有二义，一者显示教中明菩萨烦恼未清净，人不信受故不命菩萨，声闻烦恼清净人则信受故命声闻。二者佛与菩萨其德尊高，众有疑问不能自尽，故佛与菩萨不说大法，命于声闻则有下接之义所以命说也。问龙树何故不依法华意释命说耶？答夫前教未得开后教，后教必得开前，龙树但当教明义故作此说。又实有斯义，所以作此释之。后教开前者，命小人而说大法有二种义：一者得密教小人，二者得显教菩萨。若命菩萨而说大法，则唯得显教菩萨不得密教二乘也。宜加用心无令漏失者，用心谓顺法随机，无令漏失谓

勿违理差机。密表大法将为已任故有此诫也。尔时穷子下第二受命而说，就文为二：一者领佛语，二者不识佛意。谓不领密化，领知众物者，序品初身子白佛，三假品始善吉受命，所以受命者，佛不妄敕宜从命而说，而无希取一餐之意者，佛言劝菩萨而意在声闻，今但领其言未知是己物故不体此意。然其所止故在本处下劣之心亦未能舍者，上明不取于大，此辨未舍于小也。问大品付财定在法华前不？答初分经在法华前，何以知然。智度论云十二年未制戒已说波若。又仁王经云佛成道二十九年说摩诃波若，而此经云四十余年方说法华，故知大品初分在于法华前也。龙树释毕定品云：须菩提闻波若中明菩萨有退。又闻法华经说一切皆作佛，以二经相违故取决于佛，所以问云：是菩萨为毕定为不毕定？佛答云是菩萨毕定。则以法华为实说，若尔则大品后分在法华之后，故龙树云是波若非一坐一时说也。复逢少时下第九陶练小心譬，所以须此譬者，二乘闻大品既不悟，何因缘故至法华便解耶？故须明大品已后诸方等经陶练其心，令稍鄙小心渐欣大道，至于法华方得取悟也。问此品始终明几教耶？答凡有五双十教，一顿渐一双，初化子不得谓华严顿教也。从冷水洒面譬说人天乘至法华教谓渐说大乘，则顿渐一双也。顿教化直往菩萨渐教通化二种菩萨。此中所明正化回小入大之人，就渐教中人天乘为世间教，从雇子除粪竟法华为出世教，即世出世一双也。就出世教中雇子除粪喻谓小乘教，付财譬谓大乘教，谓大小一双也。大乘教中付财命说陶练小心此二密教声闻，法华已去显教声闻，谓显密一双也。就密教中付财命说令小乘人说于大法以化小人为自教，陶练小心明大人说于大法以化小人为他教，自他一双也。则此自他两教名为密教，委嘱家业谓显教也。此五双十教非但领释迦一化，总摄十方诸佛法门。问初化穷子不得，以几种教门即柔伏其心后得入法华耶？答初华严教门此教直往菩萨令入佛乘，从华严以后依此品始终之意凡有四教，调伏回小入大之人方得入于佛慧。言四教者：一冷水洒面即人天教，令其离三涂之恶，次雇子除粪譬说二乘教，令离凡夫烦恼，三者付财密化譬及陶练小心譬，此之二譬化彼二乘，同令离二乘烦恼，所以但举此二譬者，以大法化小凡有二门：一者令小人说大以化小人，则付财教名为自教。二者令大士说大而化小人，谓大品以后诸方等经名为他教，一切大乘中唯此二事，故用斯二调其小心，然后得悟一乘也。问此四教调伏小心得悟一乘者，此之四教悉是入一乘之方便，若尔四教应俱是方便说教耶？答不然。前之二教是方便教，故籍方便教悟入一乘，则以方便教为一乘方便也。后之二教并是大乘即是真实教，但籍真实教悟入一乘，故以真实教为入法华之方便也。父知子心渐以通泰第十委嘱家业譬，就文为三：一父知子大志譬，二正委付家业譬，三领解欢喜譬。初有二句，第一句明大机动也。自鄙先心第二句明小执移，异上付财中有二，一不取大，二不舍小也。临欲终时而命其子下第二正说法华。就文为四：一辨时节，二明召集众证明，三结会父子，四委嘱家业，临欲终时者第一付财时节也。旧云如来三十成道八十灭度，其间五十年说法，此经邻次涅槃。故寿量品云于伽耶成道至今四十余年，诸师并云四十九年说法华，今明若说法华必是四十九年，则佛非十九出家三十成道，何以知之？若十九出家三十成道者，则出家以后经十二年。而经及释论云逾城之夜生罗云，若尔何故知十二年耶？又经皆言六年苦行，若十二年者其间复何所为耶？以此推之非十九出家而三十年成道，若必十九出家者即二十五年成道。寿量品应云五十余年，不应言四十余年也。今依释论引经云我年二十九出家，若尔即三十五年成道，而寿量品云四十余年，即会其文也。若言经教不同适缘而见者，斯则时节不定也。既邻次涅槃如临终义也。而命其子下第二召集证明，即序品中列众事也。集二乘众如命其子，此经初分正为声闻，故云为诸声闻说大乘经名妙法莲华教菩萨法，所以云而命其子也。又从三昧起告舍利弗，即是而命其子，并会亲族者谓佛同行之人为亲族也。国王者多宝分身也，大臣者诸菩萨众也。刹利者诸天等幽众也。居士者人王等显众也。不列声闻众者，而命其子即声闻众也。即自宣言下第三会于父子正说法华也。文有三句：一明初为父子时，二辨中途相失时，三明父得于子时，此略举十譬始终三事也。此是我子者明声闻人本是佛子也。我之所生者昔日为说大乘教生其大乘之解，即以后句释上是子之言也。于某城中下第二明中途



相失时（[跳-兆+令]跘[跳-兆+令]零音跘破宁）行不正貌也。五十余年者流浪五道及修罗也。其本字某者昔受化时之称名谓也。我名某甲者能化之时名字也。昔在本城怀忧推觅者第三明得子时也。初句举不得昔大乘理法称为本城，犹是故乡耳。推觅大机犹未熟也。忽于是间会遇得子正明得子，此实我子我实其父者，问上已云此是我子我之所生，今何故复说耶？答声闻本非佛种，今忽言是子则似如权引，故重有此实之言也。又前明初为父子时，今欲付子之财故重言实是我子，今我所有下第四正委家业，即领上授身子记之言也。道合机熟父子义定法财大业并皆是付之，余缘众生一解一惑留托继人，故言前所出内是子所知也。又前所出内正指大品时，尔时虽复出内犹未知是己物，今乃知之故云是子所知也。是时穷子下第三领解欢喜也。大富长者下第三合譬但合五譬：一合初为父子譬，二合中途相失譬，三合诱引还家譬，四合付财密化譬，五合委嘱家业譬，所以但合五者，初为父子是结缘之始故须合之，背化流浪生死，盖是中途相失时亦须合也。后之三譬是释迦一期出世大小显密始终教门亦须合之，余譬说已显不待合也。世尊大富长者合父义也。我等皆似佛子者合子义也。菩萨为真子二乘非真故云似也。又过去始学大乘位行犹浅故言皆似佛子，若得真无生方是真子，如来常说我等为子者释上皆似佛子之言，如来常说我等为子，非我自称也。又佛眼照知我等昔禀大乘而背化入于五道，今复得悟虽复迷悟轮回未始非子故云常说也。世尊我等以三苦故下第二合中途相失譬，背大乘理已后凡有二事：一受三界之苦，二乐著小乘。故智度论云：退菩萨有二事：一贪三界二乐小乘。以三苦故者即贪著三界故受三苦也。所言三苦者，一苦苦二坏苦三行苦。有人言苦受是苦中之苦故有重苦之名。有人言：心为苦体，缘逼生苦，体具合说故名苦苦，众事分毗昙云：欲界为苦苦，色界为坏苦，无色界为行苦。欲界虽具三苦，但欲界有苦受故名苦苦，色界无外逼生苦，但有果报坏时苦，无色界非但无外逼生苦，而果报坏持苦亦不显，但有无常所役故苦，夫有重必有轻，则欲界具三苦，色界具二苦，无色界但一苦。俱舍论约三受释三苦，苦受为苦苦，以苦受生时苦住时苦，以二时苦故受重苦名称为苦苦，乐受为坏苦，以乐受生时不苦住时不苦但坏时苦故名坏苦，舍受名行苦，舍受三时苦皆不显但有无常所切故云行苦。迷惑无知下第二贪著小乘，凡夫时受三苦而不知出，今厌患三苦不求大乘而乐著小乘，所以乐小法者，正由迷惑无知故尔。今日世尊下合第三诱引还家譬，上有二：一领二教，次领二身。今文转势合之，但领于教不复领身，就领教为二：初正领权教第二释疑。上领权教有四，今但合说教及信受，初文合上说教，我等于中下合上信受，然世尊下第二释疑，疑云既是父子恩情，何因缘故但令除粪不与妙乐？是故释云：佛知情乐小不受大化，是以不为说大而授小也。就文为二：初知根情故隐大不说，宝藏之分者即涅槃经贫女宝藏也。以方便力下第二授小，说如来智慧者如来智慧即是一乘，故于一佛乘分别说三也。一日之价者小乘果卑贱微也。如一年佣作一日酬劳，我等又因如来智慧下第四合付财密化譬，上有父付及子受，今但合子受，子受之内具合领父言不知父意，以方便力随我等说者明昔付财之时，佛知其乐小不得显教大乘，但得以方便力密化之耳。今我等方知下第五合委嘱家业譬，上文有三：一知子志大譬，二委嘱家业譬，三领解欢喜譬。今但合二，谓委嘱家业及得家业欢喜也。方知世尊于佛智慧无所吝惜者，昔见佛独以佛慧为菩萨说不为二乘说，则谓佛于二乘吝惜智慧。今得领悟始知佛无吝也。所以者何下举三事释佛无吝，一者我昔有大机即为说大，由我昔无大机故佛不为说大，故知佛昔无吝也。于此经中唯说一乘下，第二以佛今为我说一乘故知佛无吝也。而昔于菩萨前毁誉声闻下，第三义明昔赞大呵小即是为我说一乘意。但我自不知谓佛悭耳。是故我等下合第二领解欢喜譬也。如佛子所应得者皆以得之者，佛子所得凡有三事：一菩提心，二菩萨行，三未来得佛道，今具得三事也。尔时摩诃迦叶下第二偈颂，问何故长行初明善吉今辨迦叶说偈？答善吉迦叶各有一能，善吉有转教之功，迦叶有持法之用，是以二人前后互出也。问大品不明迦叶转教，今偈中何云佛敕我等说最上道耶？答上已通之。又迦叶善吉异口同音，迦叶说偈即善吉说也。又智度论云波若有二种：一独为菩萨说，二三乘共说。大品则是共说，迦叶虽复无言，而犹是善吉类故得言迦叶

说。问旧义亦明大品是付财教，与今何异？答有三种异，一者旧但明大品是付财不会父子，今明大品有付财有会父子，所言会者，如上引毕定品事释之。二者旧明大品浅法华深，今明二经无异，非但二经无异，一切大乘经同辨一道同为菩萨，如长者家业始终无异，但说非子是子为别耳。问即说子为深不说为浅，云何不异？答本以长者家业喻大乘之理，家业既不异则知大乘理无别，但二乘在波若坐大机未熟，故不得说是子耳。如五百声闻在华严坐不得说其是子。可言华严浅法华深耶？三者法华波若眼目异名，法华会父子即是波若会父子也。七十三行半偈还颂长行二段，初二行颂法说，次七十一行半颂譬说，上法说有二：初序昔迷，二陈今悟。今但颂悟不颂迷也。二偈为二：初偈明闻法故欢喜，次偈明见人得记故喜，亦初是现喜后是预喜，譬如童子下第二颂譬说。上文有三：初请说二开譬三合譬。今但颂后二，上开譬有十，今但颂八譬，不颂冷水洒面及陶练小心。上明父子有四番，初番明子有三义：一初为子义，二中途失父义，三子渐还乡义，今具颂之。但类例相从转势为异耳。初明子二义：一为子时，二失父时，子渐还乡回在后颂之。初半行明为子时，童子者喻初发菩提心也。幼稚者明善根微浅也。无识者上明解小今辨惑多也。次一行颂中途相失也。其父忧念下第二颂上父也。长行明父有三：一为父时，二失子时，三中止一城以待子时。今偈以类相从超取重明父入今文颂之，则开为四，三文如上，第四明忆子之苦也。其父二字颂上为父义也。忧念已下颂上第二失子义也。四方者四生也，子失父而称五道，父失子据于四生，盖互现文耳。求之既疲下颂上第三顿止一城以待于子。长行有四：一化处二化主三教门四徒众，今具颂之。顿止一城者颂化处也。造立舍宅者第二明垂应成佛颂化主也。无为而无不为故言造立，覆阴众生称之为舍。又垂应自居亦是舍也。五道皆化浅深随机谓五欲也。至人以度物为乐称为自娱，其家大富叹化主也。此文大意对子失父之贫贱，叹父失子而富贵，明声闻失大乘故贫贱佛得大乘故富贵，以此抑扬令时众欣大而恶小也。执文为三：初明父大富义，次叹父大贵义，三双结富贵义，富贵各明三事，富三事者：一者内多珍宝，二外丰象马车乘田业人民，三出入息利遍于他国。今叹内富即是内备众德，象马牛羊下此叹外富谓教门也。僮仆人民下犹是叹外富谓所化徒众也。出入息利下，上明一国之富，今明富遍他国，犹是释迦所化徒众义耳。商估价人者，商估谓行商，坐估谓卖物人也。价人谓买物人也。此长安地呼买为贾，不必依书典也。千万亿众下第二叹父贵义亦开三别，初半行明近众，次半行明十方佛之所爱念，次半行明十方菩萨所共宗重也。以诸缘故下一行结富贵义，以富贵具足故往来者众，赴机为往，受道为来，其数尘沙故云众也。而年朽迈益忧念子下第四颂上重明父义，上有二章，一忆子之苦，二假设得子之乐，今但颂初也。尔时穷子下此第三番重颂子也。长行明子有三义：一为子时，二失父时，三渐还乡时。初番已颂其二，今次颂第三子渐还乡，所以回初置今颂者，欲明子还乡有近远三时：一向国时二到城时三至舍时。盖是类例相从故转势颂也。初半行颂上驰骋四方以求衣食谓向国时也。从邑至邑下二偈颂上第二至城时也。然善根有二种：一者平品相生，如从邑至邑从国至国。二者增品相生，如从邑至国。长行显其增品，今明其平品也。或有所得或无所得者，行善因得善果为有所得，行无记因不得果为无所得。又定得果为有所得，缘差不得果为无所得也。饥饿羸瘦者，乐果不得自充足为饥饿，福因不能自强如羸瘦也。体生疮癣者，上明善小今辨惑多，外则受于讥毁，内为众惑所擦尘也。佣赁展转下第四父子相见譬有二：初颂子见父，次颂父见子。子见父中长行有三：一明见父缘由，二明正见父，三起避畏心，今具颂之。尔时长者下颂正见父，长行有六句，今但颂三：一行颂化主，半行颂徒众，一行颂教门，此既是真法说者听人三事故颂之也。门内者至理虚通为门，长者既在门内，显穷子居理外也。眷属围绕者颂长行婆罗门等登地已上人也。诸人侍卫颂长行吏民僮仆地前人也。或有计算者明教门也。非长者自计算乃使人为之。初成道时七处八会加被菩萨说即是其事也。计算者明少多义，如五十二位深浅不同。又如初地百法明门二地千法门等，注记者现在行因未来得果也。计算明说法，注记谓授记也。穷子见父下第三颂子见父赴避畏心，借问贫里者，于时佛未说人天之教但有人天之机，扣佛说

人天之教，如借问贫里也。长者是在师子座下第二颂父见子，上有三句：一见子处，二见子便识，三见子欢喜。今但颂二不颂欢喜，初成道时未说是子故云默而识之，即敕使者下颂第五唤子不得譬，上有二：初唤子不得，二息化。今但颂初上唤子不得，不得中又二：初正唤子不得，二强牵将还。今但颂初半行颂正唤子，一行半颂无机不受也。何用衣食使我至此者何用人天乐以小善扣大圣也。长者知子下颂第七诱引还家譬也。上有二：初领二教，次领二身，今具颂之。二教中有四，今但颂二：初三行颂说教，次一行颂信受。初三行为二：初一行明无大机，次二行正说小教。不信我言者不信实教也。不信是父者不信实身也。即以方便者第二说小教也。前已遣傍人唤子不得故云更遣余人，眇目矬陋无威德者，目视不正为眇。又云一目少为眇，譬二乘所见空有悉皆不正。涅槃云见菩萨八相成道名二乘曲见，谓有见不正也。又言若以声闻辟支佛心言无布施是则名为破戒邪见，谓空见不正也。但度三百由旬志不及远名之为矬，不得中道正观但是断常行心名陋也。外无济物之功如无威，内无救物之心称为无德。摄大乘论明二乘无三德，一无断德但除惑障不除智障，二无智德谓无一切智，三无恩德不能普救众生也。穷子闻之下第二颂上信受也。净诸房舍者六根非一如诸房舍，除六根中烦恼如净也。长者于牖下第二颂上二身。上有四：一照机，二隐本垂迹，三说教，四得益。今颂初三不颂后一也。初行颂第一，次偈颂第二也。方便附近下颂第三说教。上有四：一诫劝，二益价，三安慰，四称叹。今转势亦四，二同上三苦言四柔语也。若如我子者古语呼汝为若也。并涂足油者，外国作使之人足多龟坼故以油涂之，譬得六通而足不履地也。饮食充足荐席厚暖者，作使之人必多饥寒，今赐其饱暖，无漏定慧如饮食，戒以安身如厚暖也。长者有智下颂第八付财密化譬，上文有二：一父付二子受。今二行颂父付，一行颂子受也。经二十年者，得罗汉果后始命说波若，如除粪已后方乃付财，则知命说之时犹住二乘位故称经二十年也。父知子心下颂第十委嘱家业譬，上父有三：一知子大志譬，二委嘱家业譬，三得家业欢喜譬，今具颂之。半行颂第一，欲与财物下颂第二委嘱家业譬，上有四：一明时节谓付财缘由，二召集证明，三结会父子，四委嘱家业譬。今不颂初一但颂后三，初一偈颂召集证明，于此大众下颂第三结会父子。上父有三：一初为父子时，二中途相失时，三父得子时，今具颂之。半行颂第一，一行颂第二，上半明舍父之岁，下半辨见子之年。问禀人天教亦是见子，何故但说行二乘教为二十年耶？答二乘方是佛子，人天未是佛子，故五种佛子中谓四果并缘觉，不说人天也。昔于某城下颂第三父得于子，上半辨失子之城，下半明得子之处，凡我所有下颂第四正季付财物，子念昔贫下颂第三得家业欢喜。又开三别：初半行序昔贫，次一行明今富，后之半行辨欢喜。三门各二，初门有二者：一昔贫，二志意下劣。次门二者：半行明内富半行明外富。后门二者：一甚大欢喜，二得未曾有也。佛亦如是下第二颂合譬，上长行合五譬，一合初为父子譬，二合中途相失譬，三合诱引还家譬，四合付财密化譬，五合委嘱家业譬。今亦合五但转势颂之，第一合唤子不得譬，第二合诱引还家譬，第三合付财密化譬，第四合陶练小心譬，第五合委嘱家业譬。初文有一偈，上半明有小机，下半明不说大法。次文有一偈，上半明得小法，下半辨成小乘人，佛敕我等下颂第三付财密化譬，今就此譬大开三别，第一合付财密化，第二合陶练小心，第三双明佛昔不为显说大乘。合初文为二：初一偈合父付，第二合子受，父付中上半明所付波若是最上之道，下半明波若教宗唯菩萨辨成佛，明显教菩萨及密化声闻并令作佛，盖是大品教宗，非三乘通教意也。我承佛教下第二颂子受。前文有二：一领父言二不识父意，今具颂之。就领父言复开四别：初一行半正明受命转教，次一行明菩萨悟道，第三一行序佛授菩萨记，第四一行半结大品教但为菩萨说不为二乘也。如彼穷子下第二有三行颂不识父意，三行即三：初偈譬说次偈合譬后偈释无恚取。我等内灭者凡有三种义：一约大小乘明内外，大乘具灭三界内外，小乘但灭三界内故称内灭。二者菩萨并济众生内外俱灭，二乘但灭自惑不灭他惑故称内灭。三者约余无余明内外灭，结业既亡则未来生尽，入无余时于外山河日月亦随分得灭，今住有余未得无余故云内灭也。我等若闻净佛国土下合第二陶练小心譬，就文为二：初明保小故不

欣大因，二明保小不乐大果。所以但明此二者，大品教后诸方等经陶练小心凡有二种：一者以大因陶练，二者以大果陶练，故今但明二种也。初文为二：前明不欣大因，次二偈解释也。问何以故此文是合陶练小心譬耶？答前章明为他说大乘，今文辨从他闻大，故知是付财之后诸大乘经也。所以者何下二偈释不欣大也。空无大小者此是成论人声闻空也。成论师不体此意谓是探明大乘，盖是小乘教中自有二说，毗昙悟人空但得其浅，成论悟法空则得其深也。问成论亦辨法空，与大乘何异？答略明四异，一者大乘明人法本性空，小乘明折法空，故大乘是真空小乘非真空。故方便品云：小乘涅槃非是真灭，诸法从本来常自寂灭相，大乘涅槃方是真灭，灭谛即空，灭既有真伪空亦然也。二者小乘但明三界内人法空，空义即短，大乘明三界内外皆空，空义即长。三者小乘人但见于空不见不空，大乘人具见空与不空故名中道，以空无诸累不可言有，有于众德不可言无，非有非无即中道。四者小乘人入空则失有，出有则失空，是故取舍行心断常二见。中论云：若有所受法则堕于断常，当知所受法若常若无常，大乘人不坏假名而说实相，故即有而常空，不动真际建立诸法，即空而常有，故不堕断常名中道观。问大乘何位得并观耶？答成实师云：六地未并七地学并八地真并，而瓔珞经云初地已并者。成实师释云：凡夫著有二乘沈空，今初地对此故云并耳。其实未并，虽言八地并然照空之智终自四绝，鉴有之智万像不同，空有恒异，何由并耶？我等长夜下第二闻佛果德不生欣乐。就文为二：初一行正明不欣果德，次三行释执小故不欣大，三行复开三意，初半偈谓小是究竟与佛德齐故不欣大，次一行半所作已竟故不欣大，第三一行明报恩已毕故不欣大，依教得果是法供养，前二明所作已办，此序报恩已毕故不进求也。我等虽为诸佛子等第三双释付财密化及陶练小心二譬意也。就文为二：初一行半重牒付财譬略不牒陶练小心，第二偈明佛昔知未有大机但得密说不显言劝学大乘也。如富长者下此颂合第十委嘱家业譬，上长行有二：一委嘱家业，二得家业欢喜，今具颂之。颂初委嘱家业又二：前一行半双标二譬，第二一行半双合二譬。所以双牒合者，此二相开故举始以成终也。以方便力者，若别取即是第七诱引还家，说二乘譬名为方便。故上文云：将欲诱引其子而设方便。若通论方便者，从一乘顿化不得故后以四教为方便，谓人天乘乃至陶练小心，如上释也。又合此四教亦得为三方便，人天乘谓世间方便，次说二乘谓出世方便，后付财密化陶练小心谓大乘方便，此即是下中上品方便调柔其心然后始得悟入一乘也。问此与五时教次第有何异耶？答法华文自作此判之，非人之穿鉴也。而与旧不同者，旧明波若及诸方等经皆劣于法华故是法华之方便。今明诸菩萨等于波若中皆已得悟，声闻钝根假菩萨究竟之教为得悟缘由，故云方便耳。非是大品未究竟称为方便也。故前文云，波若是诸佛密藏，但为菩萨演其实事，即其证也。二者五时教人谓波若净名法华之佛皆非究竟。今明三教辨佛皆究竟，三者他云华严一乘法华一乘浅深为异，今明二种无异。但初说一乘化子不得，后说一乘化子方得，得与未得其义乃殊，论其一乘理无异也。佛亦如是下一行半偈双合二譬也。我等今日下第二颂上领解欢喜，就文为二：初一行半总明得益，世尊我今下五行半别明得益。就文为二：初三行明得法益，次二行半明得人益。初三偈即三：第一偈明得慧益，得道得果者，昔得小乘道谛之道灭谛之果，今得大乘道果，如大品云：有法是菩萨道，即是无生灭观，无法是菩萨果，谓诸法实相。问云何名无生灭观耶？答昔谓灭惑生解是生灭观，今知惑本不生今亦无灭故名无生灭观，即是道果也。于无漏法得清净眼者，昔日会空断惑，乃至毗昙见有断惑称为无漏，今明二乘皆是断常之心悉名为有漏，今得平等正观始是无漏为清净眼，昔日二乘人断常覆心无清净眼，在华严坐犹如聋盲，今得了悟则同入法界也。我等长夜下第二明得戒果，昔持净戒得小解脱，今悟一乘得大解脱，解脱是木叉之果，故以解脱为戒果也。问昔持小戒云何今得大果？答佛昔令持小戒为令悟大，故小戒为因悟大为果。如胜鬘云：为大乘故说于六处，谓波罗提木叉出家受戒、具足戒、正法住、正法灭等，法王法中下第三有人言，通取一切戒为梵行，别名断淫为梵行。故大品云：淫欲障生梵天，何况菩提？今谓前已明戒果，今明定果，昔行小行至小涅槃，今悟平等至大涅槃也。我等今者下，前三即是三学之法次第，今明人利益，初偈

明智果谓为他说法生他之慧，次一偈半明断果谓受他供养生他之福。又前偈自为法施主众生为福田，后偈明自为福田众生为施主，所以然者，始舍小乘断常信今日中道，堪为人天二乘福田，如大品。身子问菩萨住何等地为二乘福田？佛答从初发心为二乘福田也。世尊大恩下第二大段叹佛恩深难报。此经始终佛有十恩：一通结缘恩，谓佛初发心时立四弘誓愿，故方便品云：我本立誓愿欲令一切众如我等无异，三根声闻入此法门愿海，谓通结缘恩。二者别结缘恩，于过去世为说大乘曾为父子，谓父子结缘恩。三随逐化恩，诸子观弱倒强，流浪生死周旋诸国五十余年，如来随入生死而教化之，故云其父忧念四方推求，谓随逐化恩。四隐本垂迹恩，如来久证法身常乐我净，为诸子道缘应至方示修行成佛，故云中止一城以待于子，谓隐本垂迹恩。五思惟救济恩，初成道时三七日思惟欲救济大悲深厚，谓思惟救济恩。六舍深说浅恩，初成道时既不堪受穷深之佛慧，为说极浅之人天能为下劣忍于斯事，谓隐深说浅恩。七权诱恩，脱珍御服著弊垢衣，为说二乘令渐悟入，谓权诱恩。八付财密化恩。九陶练小心恩。十委嘱家业恩。就文为二：初标作恩、报恩二章，次释二门，前偈标作恩章门，半行标报恩章门，手足供给下释二章门，前逐近释报恩章门，次释作恩章门。就初有二：一行标敬养二章门，上半标敬下半标养，次一行释恭敬章门，次三行释供养章门，中二偈半明其供养广，次半偈辨其时长皆不能报。诸佛希有下释作恩章门又二：初二行明神通轮恩，次四行半明说法轮恩。又前是大悲恩，后大慈恩。又初是隐本垂迹恩，次是隐实教而说权教恩，恩虽复十种略摄不出本迹二身权实二教，忍于斯事者，佛久积大乘为钝根故忍而不说，如净名云：释迦如来隐其无量功德，以贫所乐法度脱众生也。

### 法华义疏卷第七

永仁甲午夷则二八嫡胤道尊大姊妙法同纪氏女孙女藤氏此昆弟戮力刊当卷义疏适当先妣十三之远辰以拟丁兰木母之至孝乃至蠢蠢含灵同会如如妙理而已

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第八

胡吉藏撰

#### 【药草喻品第五】

所以有此品来者，自华严始集终竟灵山前会谓开五乘之教也。此经之始至信解之终合五乘归一乘也。今此一品举喻具释开合之义也。一地所生一雨所润，喻至理无二故合五乘以归一也。而诸草木各有差别，谓随五乘根性说五种教门，谓开义也。若但开而不合则得教而失理，若但合而不开则得理而忘教，故今明虽开而合虽合而开，虽合而开一而常五，虽开而合五而常一。具识开合理教始成，是以此品释成一化开合义也。然虽开而合合名开合，虽合而开开名合开，合开即非开，开合即非合，故非开非合非五非一强为开合。故下文云，究竟涅槃常寂灭相终归于空，盖是诸法实体故称为妙，不为诸边所染目为莲华也。次依法华论明此品来意者，火宅譬破凡夫病，穷子譬破二乘病，云雨譬破菩萨病，菩萨之人闻上来所说唯有一乘，便谓毕竟无复三乘方便，此即得实失权存体忘用。然识权方乃悟实，达用乃鉴于体，既不识权亦不悟实即权实俱丧体用并亡，为治此病故明虽一地所生一雨所润而诸草木各有差别，虽至理无二而于缘有五，故权实义成体用方显，此经既称教菩萨法佛所护念，故令大士离凡夫二乘病及菩萨病，始是教菩萨法佛所护念。次依述成意生起此品者，譬喻一品正明说教，信解品明中根领解，今此一品如来述成，述成者据譬而言。一切草木凡有

二义：一不知同，二不知异。不知同者不知一地所生一雨所润也。不知异者不知草木自有差别也。假设如有一瑞草能知同异即是奇特。稟教之人亦有二迷：一不知理同，二不知于缘有异。而迦叶一人能知理同能知教异乃名奇特。故下文云：如彼草木而不自知上中下性，汝等迦叶甚为希有，能知如来随宜说法能信能受，故举云雨药草述成迦叶领解，若望迦叶，于信解品十譬十恩叹佛功德犹自未尽，故更说云雨草木之譬广叹如来无方大用普益众生，叹不能尽故说此品也。若为释成信解品者，上明十譬十恩，无漏无为诸法之王，能为下劣忍于斯事，即时众谓佛过去之始今会之终屈曲崎岖难心苦心，是故今明如来虽复俯仰顺从而无心屈曲。故华严云无心于彼此而能应一切，故举云雨无心之譬释成信解品也。言药草喻品者，药是草木中治病之通称，草即形木之别名，而言药草者通别两举者也。但言药草不举药木者，明木二即少草三即多故废少从多也。又今正述中根人领解故题药草不题药木，所以举药草喻中根人者凡有三义：一者稟教得解解生必能灭惑，喻如药草治病义也。二者药草能愈他疾，喻闻教得解即成菩萨必有兼济之功。三者药草是草中之贵，显成菩萨人中之尊贵异上声闻未得领悟如鄙贱穷子也。问药草无情而受润，稟教有心而领解，何以为喻耶？答欲明缘教相称义也。云雨无私而润，草木无心而受，若无私而润有心而受，即缘教相乖，何由领解？故举无心之根显无私之教，可谓其说法者无说无示，其听法者无闻无得，亦说如幻说闻如幻闻，无言显道绝听雨华，即其事也。问何以知然？答文云是法不可示言辞相寂灭，我今既示不可示，虽示而无言，亦是闻不可闻，虽闻而绝听也。问譬喻药草化城皆是举喻，何故火宅独受譬喻名耶？答通皆互得，而别不例者，火宅在初故受其通称，余皆居后当其别名也。问文具举云雨草木四事，何故偏题药草名耶？答就文而言，药草在前喻机感扣圣，云雨居后譬形声应物，要由感方应故从初立名。又今述中根领解故以药草题品，云雨不尔故不标名。问举药草以述成故云药草品者，上明穷子以领解应云穷子品？答穷子通迷悟，今言信解故用别以立名，卉木通于毒药，今云药草亦从别为称。问上明穷子信解从信解以立名，今云如来述成应从述成以为称耶？答今云药草品者可含二义：一者得述成中根领解，二者广明佛教利益无边。述成但得成前阙于后义故不云述成品。又领解题信解就法为名，述成称药草据譬为称，欲法譬两存不应一类立名也。就品为二：第一述成所解，第二广叹佛德。遍告迦叶者，迦叶是中根之尊又是说譬之主故偏告之。及诸大弟子者善吉之流也。善哉善哉者释论云：再言善哉者喜之至也。诚如所言者，两善哉述其言巧，诚如所言印其事实，但称叹有四句：或言巧而事不实，或事实而言不巧，或两具，或双无，今两具也。如来复有无量功德者第二广叹佛德，就文为二：初长行次偈颂。长行为二：初略标佛德无尽，第二广释佛德无穷。上明言巧事实者，盖是一方之迹，未尽无方之化，无方之化，非迦叶之所能穷也。净名经明佛三号，大千声闻如阿难总持以一劫寿不能受持，况无量号？号尚如是，况复功德？所以然者，法身即是实相，实相无边故功德无边，应身有众生数等方便，即功德亦不可尽，迦叶当知如来是诸法之王下第二广叹佛德无穷，就文为二：初法说明权实二智，次譬说辨形声益物。内有二智无幽不察，外有形声益物平等无私，盖穷圣德之渊府尽如来之化功故略举斯二也。上信解品有十譬十恩，今如来对之即明八法八譬。言八法者：一者诸法之王，二所说不虚，三说一切教，四同表一理，五叹佛有照理之智，六叹佛有知机之能也，七叹佛善识教门，八叹佛应机说教也。是诸法之王者，上十譬十恩但明一方之化即未能自在，今明诸法之王即知化之无方，但于法自在凡有二种：一者体法自在，二者化用自在，具二自在故名法王也。若有所说皆不虚也者，第二句标所说不虚，既越其所叹似言过实，故今明言之实也。言实事多，略有三种：一者如来常依二谛说法故不虚也。二者能以巧智于一说三，说三之旨为诠一理故于理不虚。又于物实益故言不虚。三者就无方释之，如来实说亦实虚说亦实，顺说亦顺反说亦顺，以皆能开道皆能益物故无不实，故无不顺。故涅槃明四句：道说为道，非道说非道，道说非道，非道说道。以道心而说四句四句皆道，非道心而说四句四句皆非道，故思益经云一切法正一切法耶？于一切法以智方便而演说之第三明说一切教，所以明说一切教者，上十譬

十恩盖是一方之教，辨教犹未尽，故今明说一切教方乃穷也。一切法者，智度论云：为无为摄一切法，又识所知法智所知法亦摄一切法。又云五法藏摄一切法，三世无为及不可说也。不可说即是诸法实相，非有为非无为言忘虑绝。正量部云：第五不可说者即是十四无记也。地持论云：四法摄一切法，谓世谛及世谛智第一义谛第一义谛智也。以智方便者，上句明所说之教，今明能说之智，智谓波若方便即沤和，此二是诸佛父母化物要方故明之也。今正以智为其体方便为用，故以智方便说一切法也。其所说法皆悉到于一切智地者第四明教所表理，上明以智方便说一切教，即是其言巧妙，此句明教所表理，谓其义深远，虽以智方便说一切法，大宗终归一切智之正观也。如来观知一切诸法之所归趣者第五句明佛知一切法终归至极，此文释上归一切智地之言也。由如来善知理无异趣，验向异说皆是到一切智之义也。亦知众生深心所行通达无碍者第六句明善知根性也。既知理一而说有万差者，以善达人根随其所宜故也。又于诸法究尽明了者第七句明善识法药，对上达人根也。示诸众生一切智慧者第八句应病授药不差根也。譬如三千大千下第二譬说，前开譬次合譬，今以三义释此譬文：一广开有八譬，二合八为四譬，三合四成二譬。言八譬者，一能生大地譬，二所生草木譬，三兴云譬，四澍雨譬，五受润譬，六增长譬，七同一地一雨譬，八草木差别譬，此之八譬即是次第，前有大地能生，次有草木所生，以有草木是故兴云，初既兴云次必澍雨，既有云雨即草木受润，初既受润后即增长，虽有受润增长然俱是一雨所润一地所生，虽能生能润是一而诸草木各有差别，故此八譬次第而来也。然要具八义譬义乃圆，今略合之。过去世佛教能生如地，所生五乘善根种子如草木，既有五乘种子感佛出世故如兴云，如来出世必说正法次明澍雨，众生初稟佛教欢喜故名受润，各蒙利益譬之增长，至理无二如一地一雨，于五乘得益不同如草木差别也。次合八譬成四譬者：初一双为能稟，次一双为所稟，第三双为正稟，第四双辨同异。次合四譬为二譬者：初六名稟泽譬譬于昔教，后一双论同异譬譬于今教也。三千大千世界者，有人言此譬五乘众生所住处，下明草木喻能住五乘之众生也。有人言大地是能生譬过去世习因，草木是所生譬现在世习果也。今谓大地譬过去佛教，佛教无私能生众生善根譬同大地。故下文云一地所生，即其证也。所生五乘种子譬同草木，但过去佛教广被无边譬同三千大千世界，此对迦叶叹佛一方之迹，今欲叹无方之化故举大千为譬也。山川溪谷土地者，上总叹佛教能生，今别叹五乘教为能生也。有人一一别配，义多不似，今宜略之。所生卉木丛林下第二明所生草木，前能生有两：大千为总山川为别。今所生亦二：一总二别。卉木丛林总明所生也。卉是百草之通名，木是众树之总称，草聚为丛，木丛为林，此譬总明五乘众生也。及诸药草下别明所生也。草有能治病者称为药草，所生别者众多而偏题药草者，犹其有愈病之功多所利益，即是偏叹中根领解成于菩萨上绍佛业下利益众生也。种类若干名色各异者通释草木差别义也。种谓种别类谓品类，略明草类有三木类有二，合譬可知。名色各异者，名以目体，色像外形，譬五乘众生名字不同体相各异也。密云弥布下第三明兴云譬，前明草木谓五乘种子，即是能感，要由感方得有应故次诸佛出世，喻若兴云，即是应也。云者喻佛身也。一无心而应譬之如云，故华严明无心于彼此而能应一切，二应身润益譬之如云，三能遮热总譬之如云，四应身为说本如云为雨本譬之如云而称密云者利益深重也。弥布者广益也。遍覆三千大千世界者平等遍益也。如华严云其身遍坐一切道场，即是有缘同见义也。涅槃云：云名龙气，由龙有云，由云有雨，由法身垂应身，由应身而说法也。一时等澍其泽普洽者第四明雨譬，法施无前后故云一时。又云有感同闻又如一时为说不偏故云等澍，遍益无边义同普洽，卉木丛林下第五明受润譬。初稟佛教信受欢喜名为受润，就文为三：初总明受润，及诸药草下别明受润，根茎枝叶譬信戒定慧四法也。三草各有四法名上中下，随上中下各有所受总结受润，一云所雨下第六明增长譬亦有三句，初句明能润是一，称其种性者第二明教称缘也。而得生长者下第三正明生长，未生五乘善根者令生，已生五乘善根者令增长，各成五乘之因如华，各成五乘之果如实，后合譬中更有余义，现下文也。虽一地所生一雨所润者第七明能生是同譬也。而诸草木各有差别者第八明所生差别譬，前三譬

论昔教已竟，昔教虽多不出三种：初双明能禀，次双明所禀，后双明正禀。今此两譬论能生是同所生有异，即是至理无二于缘得益不同，所以论同异者，为欲破今昔二病称叹二人，破今昔二病者，昔五乘人正执教异不知理同，禀今一乘教人偏执理同不知教异，为破此二人故明理虽同不失教异虽五乘教异而至理常同，是以文云虽一地所生一雨所润而诸草木各有差别。又破二病者，昔五乘人不知于理未尝二，不知于缘未尝一，为破此病故说于地雨未尝异草木未尝一。今禀一乘教人虽知至理未尝异，不知于缘未尝一，为破此病故说于地雨未尝异草木未尝一也。称叹二人者，一叹佛能知同异，二叹迦叶能知同异，能知同者谓理一也。能知异者谓教异也。又能知同者于理无异也。能知异者于缘成异也。迦叶如来亦复如是下第二合譬，但合七譬不合大地譬，以大地是过去佛教，今正明现在法门，故略不合之也。就合七譬开为二章：初合前五譬，次合后同异雨譬。以前五譬明昔教后二譬辨今教故开两段合之也。合初五譬又开为二：第一正合五譬，次举譬帖之。就合前五譬转势明义与譬说不同，第一合云譬，二合草木譬，三合雨譬，四合受润譬，五合增长譬，所以与譬本不同者，譬本欲明由感故应，故前明草木后辨云雨，今欲明前有如来出世唱于德号，故前合云，众生闻唱德号故来至佛所，故次合草木，众生既来至佛所故如来便为说法，故次合雨譬，众生闻法欢喜，故次合受润譬，各蒙利益故次合增长譬。就初合云又开为二：第一正举德号合云，第二劝物来听受。就初合云又开四别：第一举形合云，第二总举声合云，第三举外号合云，第四举内德合云。谓形声内外摄义略尽也。初正举形合云，次以譬帖之。以大音声下第二总举声合云次亦以譬帖之，而唱是言下第三举外号合云，所以举十号者，以号令天下令知是佛出世异九十六师也。未度者令度下第四举内德以合云，内德之中前明四弘誓者，此述如来出世意也。如来所以出世者，良由昔有四弘誓，是故今明十号之人出现世也。故肇师云：结僧那于始心终大悲以赴难，即此文意也。瓔珞经云：约四谛立四弘誓愿，未度苦海愿令度之，故云未度者令度。众生为集谛烦恼业缚愿令解脱，故云未解者令解，未安道谛者令安，未得灭谛涅槃者愿令得之。前二即是大悲愿，后二即是大慈愿也。今世后世如实知之者，上举昔四愿此举今四德，然德之与愿并皆合云，悉就今合以立名也。初德即是三达也。夫欲化物要须知其根性，众生根性在三世中行，故前明三达也。我是一切知者即是一切智也。三达但知有为智，故次明一切智即具知一切法也。一切见者下，然二乘人又有一切智，如大品三慧品说，而无五眼故说一切见也。知道者开道者说道者，虽具上来功德，意欲物入道，故次说导师也。然道语通邪正，善恶在心曰知，开其邪正二路为开，曲示通塞为说也。汝等天人下第二劝物来听受也。尔时无数下第二合草木譬即受劝而来也。如来于时下第三合澍雨譬，种种无量下第四合受润譬，正以初闻说法心生欢喜为受润也。决得善利下合第五增长譬也。此句总合增长，是诸众生下别合增长有二：前约世间利合增长，现世安稳者，以闻法故现世障灭善生故得安稳也。后生善处明生报也。以道受乐辨后报也。然此文通于生后，且寄后报辨之。由闻正道故感乐报，所以言以道受乐，亦得闻法下明得出世利以合增长亦有三句，初是闻慧离诸障碍下明思慧也。任力所能下明修慧也。如彼大云下第二举譬帖合，今初举云譬，雨于一切下举雨譬，卉木丛林下举草木譬，如其种性下举受润譬，各得生长下举增长譬，皆帖合上也。如来说法一相一味下合第二同异譬，就文亦二：初正合同异譬，二明知不知。合同异譬即二：初合一地一雨谓合同譬，次合而诸草木各有差别谓合异譬。一相一味者合上一地所生一雨所润也。一相谓一实相合一地也。一味谓一智味合一雨也。故下偈云其云所出一味之雨也。所谓解脱相下双释上一相一味也。免五住烦恼缚故名解脱相，离三界内外业故名离相，灭二生死苦果故名灭相，究竟至于一切种智释上一味，离前三相故累无不尽，由离三相故照无不圆，照无不圆故非无，累无不尽故非有，即是中道之法也。其有众生下合上而诸草木各有差别譬也。不自觉知下第二明知不知，就文为二：初明佛知同异众生不知，二叹迦叶能知同异，即是破二病叹二人也。就初又二：第一明众生不知异佛能知异，次明佛能知同众生不知同也。初文为四：前明众生不知，二明唯佛能知，三结唯佛能知，四结众生不知。初言不自觉



知者，盖是不知理同于缘成异故言不知耳。然五乘众生非不知五乘异也。所以者何唯有如来知下第二明唯佛能知，而标所以者何者，举佛能知释成众生不知也。此中明佛知四种法，初知四法，次知三法，次知二法，次知一法。知四法者，种谓种别也。三乘种类不同也。相者相貌也。如慈悲是菩萨相，独静是缘觉相，从他闻法是声闻相也。体者三乘体也。道种慧是菩萨体，一切智是二乘体，如三慧品说也。性者不改为义，昔三乘智体各住己分不互移改也。念何事下第二明知三慧，然三慧不同，或以三乘人为三慧，声闻智浅如闻慧，缘觉智小深为思慧，菩萨尽理如修慧，亦得三乘各有三慧，文有三番：初明三慧境，二明三慧体，三辨三慧因也。作意守境为念，即闻慧也。厝心思惟是思慧，深入是修慧。通称事者，以境为事。依毗昙三乘人同观四谛境生三慧毗昙闻慧但缘文，修慧但缘理，思慧或时缘文或时缘理，成实通观一灭谛境，大乘同观一实相境界理，三慧位者，毗昙前三方便是闻思位，四善根是修慧位，成实四念处是闻思慧位，濡法以去是修慧位，云何念下第二明三慧体，谓能缘心不同也。以何法念下第三明三慧之因，方便不同宿习各异也。以何法得何法者第三明因果二法也。以何法谓因，得何法谓果也。众生住于种种之地下第四明佛知一法，所谓地也。而言种种者五乘地不同也。唯有如来下第三结唯佛能知也。如彼草木下第四结众生不知也。如来知是一相下第二明佛知同众生不知同也。就文为二：一者明佛能知，次辨昔不说之意，即显众生不知。究竟涅槃常寂灭相终归于空者，有人言：虽过去过尘沙未来复倍上数，终入无余灰断涅槃故云终归于空，此释寿量佛无常也。有人言：依覆相说常解释者，明此常即空无相不可得故言终归于空也。有人言空无二十五有故名寂灭也。今明有二种：一者凡圣终归大涅槃故云终归于空，亦如肇师涅槃无名论云：视听之所不暨，四空之所昏昧，九流于是乎交归，群圣于此乎冥会，则用此文意以作论也。二者自昔已来开五乘教用，至于法华息用归体，则无复五乘末，本对于五故明不五，既无有五亦非不五，即言辞寂灭故称为空。问上明终归一切种智，与今何异耶？答通是一道清静，随义立名或称种智或名涅槃或名一乘或名波若，故前明终归种智，今云终归涅槃。若以二文共相会者，前明终归种智谓三菩提果也。今云终归涅槃谓果果也。良由二乘智非究竟智故终归佛智，二乘涅槃非究竟故终归大涅槃也。上合大车亦取此二义合之，如前释也。问何故偏明二果？答二义：一者二乘有余涅槃智非究竟智故今明佛究竟智。二者二乘无余涅槃非究竟断故今明究竟断，谓二死果永绝超于五住流故名灭度也。又上云究竟种智，谓无境不照即波若，今无果不寂，谓解脱而法身居内也。问既言归涅槃，何故言终归于空？答或名究竟空或名大涅槃或名诸佛道也。然中论破涅槃品正破四种涅槃：一破有是涅槃，二破空是涅槃，三破亦空亦有，四破非空非有。而后结云：涅槃绝于四句超于百非，不知何以名之，强名为空也。佛知是以下第二明佛虽知理一为物未堪昔不即说，此即显众生不知同也。问上句云佛知涅槃，今亦佛知众生心不堪故不说涅槃，何故言昔不说种智？答二义：一者欲显大涅槃即是种智异二乘灰断无为。二者若言昔不说涅槃，于义不便，昔亦说三乘同入无余故也。即以此文责光宅等师，若终归于空既是灰断涅槃，既言佛知涅槃，何得云昔不说灰断涅槃耶？汝等迦叶下第二叹迦叶能知同异。今昔两缘各有偏执不知同异，而迦叶能知故名希有也。就文为二：初正叹，所以者何下释叹。然应具叹迦叶能知同异，但偏对昔病不知异是方便，故今偏叹迦叶于不知异人中为希有也。此文亦得具叹同异，能知如来随宜说法叹知异也。能信能受叹知同也。就偈凡有五十四行半分为二：初四行颂第一法说明权实二智，次有五十行半偈颂第二譬说明形声益物，上法说有八门，今转势说法，序叹佛出世大意，明今昔有默说不同，开为四章：第一偈叹佛昔随机权说，第二偈明如来昔日不说实法，第三释佛昔不说实意，第四释昔权说之意也。破有法王者，有人言破二十五有名为破有，如涅槃明得二十五三昧破二十五有，如来自破二十五有出生死外居法王之位。今出世亦为物破二十五有。又言破有者众生多滞于有故以空药破之。如中论云大圣说空法为离诸见故，然此二意皆是偏用之。文今言破有者破一切有所得也。本谓有生死故为说三乘，复言有三破三说一，遂封于一说言非三非一中道之法，复言有此两非之中终不免有，今破此

有见故言破有，如来尊重下第二明昔不说实。上半明不说之人，下半明不说之事，超凡圣之表故称为尊，德不可称故名为重，此叹人也。智慧深远者，竖不见其底为深，横不测其边名远，此叹佛内智也。久默斯要者，斯要即是平等大慧，内证斯法故称为默，不务速说者昔不匆务而即说也。又言务者事务，佛昔不得以大乘事务速为人说也。有智若闻下第三释佛昔不说之意。夫论不说其旨有二：一者至道无言言即乖道，是故不说。故肇师云：释迦掩室于摩竭，净名杜口于毗耶，岂曰无辨，辨所不能言也。二者如今文所明，恐根情未堪即生疑谤故不说也。是故迦叶下第四释昔权说意也。令得正见者正见即正观，正观甚难周正，三世诸佛种种因缘令人得之。迦叶当知下颂第二八譬，此文不依譬本次第颂之。亦不依合譬前后颂之，但转势说法更示一法门，第一颂云譬，第二颂两譬，第三颂大地譬，第四颂草木譬，第五颂受润譬，第六颂增长譬，第七第八同异两譬合而颂之。要前兴云然后澍雨故前明云雨，云雨是能润，大地草木是所润，故前明云雨次明大地草木。大地草木稟于云雨故次明受润，受润故增长，能稟所稟有同有异，故次论之。前有如来出世故初明兴云，以出世故说法譬如澍雨，众生所以感佛形声者，由过去佛教生于善根，故明大地之与草木，既有宿习善根初闻说教欢喜譬如受润，稟教利益故增长，至理无二，随缘差别，故次明同异，云譬中上长行略今偈即广，凡有十种叹之，一者大云谓简小叹，如轮王出世十善化物乃至梵天说出欲论，皆是小益故名小云，乃至二乘菩萨不能普利皆名小云也。遍覆一切下第二平等叹，智度论云：摩醯首罗天韦纽天鸠摩罗伽天若爱众生即令所愿皆得，若恶之即使七世皆灭，故非平等遍益。华严明大龙王兴云从四天下乃至六天皆悉遍覆，随所见而兴云，随所乐而注雨，如来说法亦尔，于四生六道随所见而示现形，随所闻而说法，等观一切犹如赤子，故截手不戚捧足不欣，善恶自彼慈覆不二故名遍覆一切也。惠云下第三惠利叹，有云兴而无益，今是有益之云故名惠云，如来亦尔。示形说法必能益缘也。含润下第四作含德叹，自有焊云不能注雨，今是有润之云故云含润，如来之身大慈所勋，是故垂应必能益物，电光晃耀下第五放光叹，华严云：如大龙王从四天下至六天宫随所应见出种种色光，或阎浮檀金色乃至七宝色等，如来亦尔。将说法时随所应见出种种光，雷声远震下第六远闻叹。华严云：如大龙王从四天下至六天宫随所应闻出种种声，或天音或乐音乃至人中即闻雷声。今取雷声为喻者，能生众生五乘善根，能觉悟无明昏蛰。华严又云：通明无畏以为电光震实义雷也。令众悦豫者第七称缘叹。华严云：随所见而兴云随所闻而震雷故无不喜，佛形声亦尔。日光掩弊下第八破邪叹。云未兴时日有千光，以兴云故日光隐弊，佛未出世有九十六种邪智光明，佛既出世皆隐弊也。地上清凉者第九生善叹。由日光故众生热恼，由邪教故有邪见热恼，佛出世破邪见，即众生心地无邪见热恼，得正见清凉，璅璅垂布如可承揽下第十不思议。叹璅者璅晦也。璅者重累色也。大慈深厚所现之身犹如璅璅，府就于物为垂，随所见而普示形故称为布，如可承揽者遥观彼云可言傍揽及以下承，如来府顺于物如可承揽，不同众生故不可捉持，即是不思议也。其雨普等下第二颂雨譬，遍益为普，无私称等，四方俱下者从四无量心出普益四生也。流注无量者智慧辨才无滞必彻通，山川险谷下第三颂大地譬，所生卉木下颂第四草木譬，雨之所润下颂第五受润譬，无善众生令其生善如干地普洽，有善根者令其增长如药木等并茂，一切诸树下颂第六增长譬，如其体相下合颂第七第八同异譬。佛亦如是下颂第二合譬，释合譬者不同，今宜开为二：第一正合譬，第二末后两行重开示权实。就初合譬与上长行不同，上长行开为二：初合前五譬次合同异譬，合前五譬中初合云次合草木次合雨次合受润次合增长，今转势说法正合四譬兼合余四，正合四譬者：一合云二合雨三合受润四合增长，云雨是能应之形声也。受润增长是所感之利益，四义既要故正合之，余四兼合，至文当出。上长行合云为二：初正合，次劝众来听，今还颂此二也。上合云有四：初举佛形合云，二举佛声合云，三举号合云，四举德合云，今具颂之。初一偈颂第一，次一偈颂第二，次一行半颂第三，出于世间下两偈颂第四举德合云。上长行举五种德以合云，今但明二：五句举大悲德合云，三句举大慈德合云。大悲拔苦如云能遮离于热恼，大慈与乐如云能润也。安稳乐者

现世乐也。世间乐者后世乐也。涅槃乐者出世乐也。又世间乐者生报乐也。涅槃乐者后报乐也。注解云：安稳乐者二乘乐也。世间乐者人天乐也。涅槃乐者大乘乐也。诸天入众下两偈颂长行第二劝众听受，初偈正劝众来听，第二偈释劝听意，上半简异邪师，即上叹于佛，次半明下益众生，为大众说下第二八偈颂合两譬，就合两譬又开三章，初借雨一味义以合譬，次借雨平等义以合譬，三借雨无懈倦义以合譬，所以但明此三义者，初章明所说为一理，次章教心平等等为五乘人令同归一理，第三叹佛为物说法无有懈倦。三章各二：初章二者：前偈明所说之法无二如雨一味，此即兼合上一相一味之言。第二一偈明所说之法无二能演之音亦一也。常为大乘而作因缘者，昔虽说五乘之味，此是为大乘作因缘耳。我观一切下第二二偈半借雨平等义以合譬，亦开为二：初一偈叹佛心平等，第二一偈半叹佛说平等。常演说法下第三三行半借雨无倦义以合譬，就文亦二，初一行半明能化之人说法无倦，贵贱上下二偈举所化之人显成能化等说无倦，此即兼合草木义也。一切众生下第三十一行偈合受润譬，就文为三：初八偈正合受润，第二一偈半明理同随缘益异，第三一行半偈称叹于佛。就初又二：前一行总明受润，次七行别合三草二木受润不同，三草二木既是法华名教，今略序之。三草者下中上三品草也。二木者大小两树也。此是无阶级阶级故开诸位不同，不如有所得人一向定作浅深之解，所以然者，经中阶级之说无定，或说初发心时便成正觉，或说久劫行行方证菩提，或劝起道意令住不退转，或说实无发心亦无退者，皆是善巧化物，不可定相执之也。今示一方浅深故说三草二木，人天是世间乘名为小草，声闻缘觉是出世间乘名为中草，地前四十心既是大乘名为上草。若据无生忍而判义者，初地始得浅无生忍名为小树，七地深入无生忍名为大树，故智度论释无生有二位：一者初地，二者七地。所以开二位者，若就二忍明义，地前凡位名为顺忍，初地已上既是圣位名为无生忍，若五忍明义，地前名伏忍，初三地为信忍，次三地为顺忍，次三地为无生忍。若依瓔珞经，后三地名寂灭忍，谓第十地等觉妙觉三地也。若依仁王经，但后二地谓法云地佛地也。第七地既是无生之始故名无生忍。若以功用无功用分二位者，初地至七地名功用位谓小树也。八地至等觉地是无功用道名为大树，经论不同，具有二义，依此经判位，三草二木总分三位，人天为下品，二乘为中品，菩萨为上品，就菩萨中自开三品，地前四十心为下品，登地已上亦开二品，若尔者二乘之人既称中草不及上草，即知是十信前人也。成论师不应言罗汉与六地齐功。又譬喻品云声闻之人以信力故得入一乘，即知未回小入大在十信前也。问三草二木与五乘义何异？答二科互有开合不同，五乘即开浅合深，三草二木即开深合浅。开浅合深者，开小草为天人两乘，开中草为声闻缘觉二也。合深者，总合大乘因果悉入佛乘也。问何故尔耶？答五乘之教并以果义标乘，故譬喻品云三车在门外，即以三果为三乘，菩萨为求佛果故还属佛乘摄也。人天乐果名之为乘，为求人天乐果故修人天两行，故以果标乘，为欲引物令修因趣果所以五乘明义，开浅合深也。三草二木开深合浅者，合前四乘为小中二草，以人天为小草，以二乘为中草，开深者，开大乘为三品，即上草及二木也。所以尔者，为扶此经赞扬大乘教菩萨法，明人天犹在三界火宅二乘未度五百由旬，是故合浅而开深也。又五乘明义即有佛果之乘，三草二木但取因乘不明佛果，所以然者，五乘为欲将五果以引物故说佛果为乘，今明三草二木受润增长之义故但说因也。又昔教明开义故开世间为人天二乘，开出世为三乘，故成五乘。今欲显合义故合世间为一，合二乘为一，故合彼四乘归于一乘，但一乘中自开三位：一者地前四十心为上草，二者初地已上为小树，三者八地已去为大树也。问此与胜鬘经四种重担有何异耶？答彼经明由大地故有四种重担，由摄受正法故有四乘，合天人为一，开二乘为二，合大乘因果为一也。与智度论五种善其义不同，不须会也。第二别明三草二木即为五段，初一行明小草，次二行明中草，次一行明上草，次一行半明小树，后一行半明大树也。佛平等说下一行半第二明理一而随众生得益有异，即兼合上第七第八同异譬也。问何故合受润即合同异譬耶？答上合云雨明同义，故云其法一味解脱涅槃，次合受润明三草二木差别异，今欲论其同异义也。明理唯有一随五种人故有五种异也。佛以此喻下一行半第三叹佛智慧也。如海一滂

者，上信解品十譬十恩称叹于佛德，时众谓如来之德尽在四大声闻言下，故品初明八法八譬显如来复有无量功德，时众便谓叹佛德已尽，是故今明虽设此譬于佛智慧如海一滂也。我雨法雨下第四十一行半合增长喻，就文亦三：初八行半合增长喻，次一行半明理一随人得益不同，第三一行半称叹诸佛。前受润有三章，增长亦有三，以此科经于文极便，旧说异此，宜应改之。就初八行半又开为二：初三行半总合增长，次五行别合增长。就初又三：初一行法说，次一行举譬，后一行半合譬。声闻缘觉下第二五行别合，就文亦三：初一行半合中草增长，次一行半合小树增长，后二行合大树增长，故总合有三别合亦三也。问何故不合小草与大草耶？答前受润中已具合之，故今略彼二草。问等是略者何故合中草耶？答中草是小乘二圣，二木是大乘二圣，同是圣位增长义显，是故合之。小草是小乘中之凡，上草是大乘中之凡，既同是凡增长义不显故略不合也。又一义，前之二凡入总合中摄之，是以文云：令诸世间普得具足，世间即二凡也。但凡义增长不显故入总合中，增长意在圣果所以别合。问受润亦明三草二木，增长亦明三草二木，有何异耶？答受润据草木之因，增长明草木之果，但就因明受润不显故前文寄果明之。问合大树中云闻诸法空心大欢喜，是何空耶？答即上究竟涅槃常寂灭相终归于空，盖是明大涅槃果位之法，故大树因人闻之欢喜也。智度论云：譬如震雷小鸟闻皆怖孔雀大鸟闻之舞蹈也。毕竟空法亦复如是，小人闻之惊疑怖畏，大士听受欢喜踊跃也。若言终归于空是灰身灭智空，八地已上菩萨岂生欢喜也。如是迦叶下第二一行半明理唯是一随缘得益为异，兼合上同异譬也。故同异譬受润增长二章兼合之。盖是转势之意，不应一一依长行也。迦叶当知下第三一行半称叹诸佛，前就不可尽叹，今就诸佛同有善巧叹，今为汝等下大段第二结示权实，初偈开权次偈显实，汝等所行是菩萨道者，昔说大因为小果，今指小果为大因，故二乘之果是菩萨道。法华论明无上义有十种，一者示现种子无上故说云雨譬喻，汝等所行是菩萨道者，谓发菩提心退已还发，前所修行善根不灭同后得果故，此意明本菩提心不灭故此善根即无上种子，由此种子故今闻法华，即是云雨后得成佛。问若尔决定声闻善根应非菩萨道耶？答决定之人即是守教封执小果，即被破不会，若转悟者即会而不破也。

### 【授记品第六】

授记既是法华要义亦是众经大宗，今略释之宜开七门：一来意门，二释名门，三能受人门，四所授人门，五阶位门，六料简门，七同异门。初来意门者为中根说法凡有四门：初譬说次领解三述成四授记，今即第四也。以领解十譬十恩于前，以八法八譬述成于后，其心安泰即当果可记，所以如来为其授记也。依法华论意者，自上三品破凡夫二乘菩萨三病，即悟非凡非圣非大非小，得无依正观行与佛相应故授以佛记也。若望今昔二病除者，昔执异不知同，今即执同不知异，若了前同异譬意，即今昔病得除便悟至道未曾同异，善巧方便同异适缘，以悟未曾同异即生于实慧，了随缘同异即生方便慧，具足二慧即佛道可成。故净名经云：智度菩萨母方便为父，父母具足则当成法身故与授佛记也。若接品未生者，上品未开方便门示真实相，诸声闻众皆非灭度谓开方便门，汝等所行是菩萨道谓示真实相，昔不悟大因为小果故执小果而迷大因，今悟小果是大因故便有大因，有大因必得大果故授以佛记也。二释名门者，授者云与也。记者云决也亦云蒞也。所言决者，于九道内分决此人必当成佛故云决也。蒞义亦然，悬说未来事以授前人故名授记，前人领受故云受记。又泛论记无记有三：一就三性门论记无记，若有善恶可记故名为记，无善恶可记故名无记。二善恶能感苦乐果，有苦乐果可记名为记，无记不能感苦乐果，无果可记故名无记。三者有物可记故名有记，无物可记故名无记，如华严以十四难为无记门也。即是无物可记故名无记也。如石女无儿可记也。而与此相违故名有记，今云修佛因得佛果，即是有果可记故名为记，圣记示人称为授记也。又释记者言录，示果有可记录也。十二部经中有授记经者，以因果事大物多惑之，宜别开一部，第三能授记人门者，此经授记人有二：一者佛授记二常不轻菩萨授记，此二不同者，佛具授通别两记，言别记

者，如来具三达智知此人未来成佛久近，故与其劫数之记，如授三根人记等，故名别记。言通记者，如法师品云闻法华经一念随喜皆与授记，而说不说其劫数久近，以去佛道长远义故但与通记。常不轻菩萨迹居因位三达未圆，故但得与通记不得授别记也。第四所授记人门者，泛论得记人自有三种：一者凡夫二者二乘三者菩萨。今此经备与三种人记，以此三人皆有佛性必当成佛故并得记之。依法华论释授声闻记中有四种声闻：一者决定声闻，二者增上慢声闻，三者退菩提心声闻，四者应化声闻。二种声闻佛与授记，谓应化声闻及退菩提心还发菩提心者也。决定增上慢二人根未熟故佛不与授记，然决定声闻保执小乘，增上慢人自谓究竟不信作佛，即不堪与记亦不堪破执及会归义，而此经会一切二乘以成佛者，盖是对应悟之人故说此经明破及会义耳。增上慢亦尔，如五千之徒不堪闻于破会，以根未熟故，常不轻所对增上慢者，其根已熟堪闻破会故为说一乘也。第五明阶位门者经论不同，或说一种授记故直名为授记经也。或说二种授记，如涅槃经明，应与迟记者授之以迟，其人闻速得佛心生轻慢故授以迟记，若言佛道难得久受勤苦然后成佛心即退失，为此人故授以速记。又善根熟者授之以速记，善根未熟者授之迟记。又乐久处生死化物者授之以迟，厌恶生死欲早成佛者授之以速。又有二种记：一总记二别记，如上释之。智度论明三种授记：一自知他不知，为利益自故不为利他。二他知自不知，为利益他故。三自他具知，具利益自他故。又有四种授记：一未发心授记，二发心授记，三现前授记，四不现前授记。未发心授记有二：一都未发心而授记，如鸠鸟等。二虽已发心而未成立亦名未发心也。二已发心授记有二种：一者初始发心即与授记，二者发心成立名为发心，即十信位。三不现前授记，谓三贤菩萨未得无生忍故不堪现前与无生记，四现前授记，初地已上得无生忍堪为现前授无生记。地持论云有六种授记，四种大同于前而明位小异。第五时量时定，谓劫数有限。第六时无量时不定，谓劫数无限，此二犹是上总别记耳。第六总料简门者，法华论明此经有六种授记：一者舍利弗迦叶等众所知识故名号不同故与别记，二者富楼那等五百人千二百人等同一名故俱时与记，三者学无学人等俱同一名又非众所知识故一时与记，四者与提婆达多记示现如来无怨恶故，五者与比丘尼及诸天女等记示现女人在家出家修菩萨行皆证佛果故，此五是如来自与授记。第六常不轻与四众记示现众生有佛性故，今更以四句释之：一者同时得记成佛有前后，如五百罗汉是也。二者同时得记同时成佛，如学无学二千人是也。三者前后得记前后成佛，如四大声闻是也。四者前后得记，同时成佛义应有之。又有四句：一者小乘无优劣大乘有优劣，如五百弟子同时成罗汉，故小乘无优劣，而转次成佛，如初人成佛竟授第二人记，故大乘有优劣。二者小乘有优劣，大乘无优劣，如学无学二千人，有学无学故小乘有优劣，同时成佛故大乘无优劣。三者小乘劣大乘胜，如阿难住初果故劣，罗云得第四果故胜，而阿难在前成佛，罗云在后成佛，故大乘胜。四者小乘胜大乘劣，则罗云得第四果故胜，阿难在学地故劣，而阿难在前罗云在后则其事也。问何故经中呵受记，如净名破弥勒三世门中无受记无生法中亦无受记，今何故说受记耶？答净名经为破有所得病言人为能受，法为所受，佛为能授，菩萨为所受，是故破无受记。今为对声闻人言罗汉不成佛，是故与其成佛之记也。又彼经明不见能受所受能记所记故则不得记，今经明记无所记故云授记，二经不相违也。又佛法有二谛，如来常依二谛说法，依世谛门说法故有授记，依第一义谛门说法故无授记也。第七同异门者，问授二乘记与菩萨何异？答法华论云，二乘有佛性法身故授记，非修行具足是故与记。若菩萨有佛性法身又修行具足，是故与记，故大小得记不同。问授声闻记与缘觉记云何异？答大开四句：一者缘觉果人但在三界外闻法华经亦三界外得记，二者缘觉因人及声闻因位并在三界内闻经得记。罗汉有二：一者值佛界内闻法华经得记，二不值佛，如化城品中明佛灭后罗汉生三界外闻经然后得记，此四句大判为言。问何以得知缘觉界外闻经？答华严云：菩萨将欲下生前以天眼观世界，若有缘觉放光照之，若觉知者则取灭度，不觉知者移住他方，此人既三界内不值佛，故知三界外闻经方得记也。若有缘觉值佛者，亦有三界内闻经得记，此义小耳。就此品有二：初正授记，二闻下根之端许说宿世因缘。就初又二：前授四大弟子

记，次授五百弟子记，逆击其心也。初中有二：前授迦叶后授三人。初授迦叶中前长行次偈颂。长行又二：初告大众后正明授记。问授身子记但告一人，授迦叶记何故通告大众？答互显其文也。又上根唯一人故但告身子，中根数多故通告大众。又欲开身子化物之路所以别告，欲广发时众求佛之心故通告也。唱如是言下第二正授记又二：前辨行因次明得果。行因中三句：一者奉觐诸佛，二供养已下明三业殖福，三广宣已下明弘法以种慧，于最后身下第二明得果有六种果：一化主果，国名光德下国土果，劫名下时节果，佛寿下寿命果，正法住世下住持果，国界严饰下重明国土果。前出土名今出土体，其国菩萨下明眷属果，虽有魔及魔民皆护佛法者大明土有三：一者秽土，一向有魔作于留难。二者纯净土，一向无魔。三中容之土，亦有魔亦无魔，顺同余方示现为魔是故言有，皆护佛法所以言无。然魔佛难识，了悟即魔为佛，不悟即佛为魔也。十二行半偈分为三：初一行半总标与记，十行半别释授记，后半行总结授记。就十行半又有二，初两行半颂行因，次八行颂得果，就初两行半中颂上三章，初一行半颂亲觐佛，次半行颂三业修福，次半行颂前弘法以种慧也。于最后身下颂得果，半行颂化主果，三行颂国土果，三行颂眷属果，眷属果中前颂菩萨次颂声闻，半行颂寿命果，一行颂住持果，略不颂时节果也。尔时大目犍连下第二授余三人记又开两别：初请记二授记。请记为二：前长行次偈颂。初请记者，示佛从修因所得，是故请也。皆悉悚栗者，三大弟子自谓已解大乘，而佛未为授记，三人恐所解非解堕增上慢故悚栗也。又三人喜其所解，次至惧于未堪喜惧交集所以悚栗也。偈文为三：初两行正请，次四行释请，后一行结请。三中各二，初文二者：前一行明叹佛已赐通记，次一行正请别记也。次文二者，一行半譬说，二行半合譬。小无大食为饥，背小向大为来，忽遇王膳得总记也。未敢即食未得别记也。若复得王教然后乃敢食，若得别记领解方决也。我等亦复如是下合前如从饥国来也。虽闻佛音声下一行合上未敢即便食也。若蒙佛授记下半行合上得王教然后乃敢食也。后一行为二者，初半行叹佛次半行结请。尔时世尊下第二授三人记即为三别，授善吉记中前长行次偈颂。长行有二：前明行因次辨得果。得果之中有七种果，一化主果，二时节果，三国土果，四眷属果。眷属之中凡有三种：一者其土人民谓凡夫眷属，次声闻眷属，后菩萨眷属。盖是下中上品人也。次寿命果，次住持果，其佛常处虚空下明说法果。以善吉因时解空，得佛之时处空说法也。偈文为三：初二行总标佛记，次一行颂上行因，余九行颂得果。此中一行颂化主，一行半颂国土，三行颂眷属，眷属之中不颂凡夫但颂声闻菩萨，长行从劣至胜，前声闻后菩萨。今从胜至劣，前菩萨后声闻，次两行颂说法果，次半行颂寿命果，一行颂住持果，略不颂时节果，偈与长行前后不次第者，皆是转势说法，各示一门，有意寻经观文而生起之也。授栴延记长行为二：前行因次得果。行因为三：初于少佛所行因，过是已后下明于多佛所行因，供养是诸佛已下第三结因义具足，得果之中略明五果无时节果也。阎浮那提金光者，阎浮者此云秽，那提者州也。阎浮提州有水，水下有金光，金光出水上，借此为名也。偈文为二：初三行颂行因，后四行颂得果，得果之中三句略颂化主果，一句颂国土果，二行重颂化主，一行颂眷属，略无余三果也。授目连记长行中前明行因次明得果，行因中前于少佛所行因，当复供养下明多佛所行因也。得果中具足六果也。多摩罗跋者（草叶香名此云葵香也）眷属果中前从劣至胜故菩萨在后，次从胜至劣故菩萨在前。今示菩萨行于中道故在中间。又人天形心俱劣故在初，菩萨心胜形无定方故在第二，声闻心形俱胜故在第三也。初五偈颂行因，于意乐国下颂得果，一句颂国土果，三句颂化主，半行颂寿命，半行颂说法果也。二行颂眷属，一行颂住持，我诸弟子下第二段一行半总授五百人记，我及汝等下大段第二一偈许说宿世等因缘也。

### 【化城喻品第七】

今以三门释之：一来意门，二释名门，三决疑门。来意门者，乘权乘实凡有三周之说，一法说门，二譬说门，此二已竟。今是第三亦法亦譬门，化城之前名为法说，化城已去称为譬说，上中二

根各禀一说，下根之人须具陈法譬也。化城之前明法说者，谓说过去世结缘之始，化城已去明譬说者，由过去结缘现在更复相值故重为说化城之譬，具序二世始终钝根方乃领解故有此品来也。二者为释疑故来，疑者云声闻之人禀法华经即能解悟现在得记未来成佛，若尔何用菩萨历劫修行，为释此疑故明。三根声闻久劫已来曾发大心修菩萨行，但中途忘失暂证小果。今闻大乘还得本悟故现在得记未来成佛，为释此疑故说今品。故上二周领解即是得悟之果，今一品明得领解之因，故虽有三周不出因果二义也。三者譬喻品云为诸声闻说大乘经名妙法莲华教菩萨法，但声闻有二种：一者本乘声闻，二者退大证小声闻。为二种人明二种说，为本乘声闻直说现在法门，谓现在有三乘根性，在三界火宅之中，权说三车引令得出，既得出宅更以种种方便调伏其心令小志渐移大根稍熟，然后为说佛慧令初起信心，上法譬二周多明斯意，谓化本乘声闻也。二者为退大证小声闻说过去世法凡有三时：一者初学大乘时，二退大取小时，三舍小悟大时。现在说化城譬亦有三时：一者初说大乘时，二者中途说小时，三后还说大时。如此之说多为退大证小声闻人也。故声闻不出二种，三周唯此两门。此皆大判为言，二门互通前后也。依法华论意者，论云实无而谓有增上慢人，以有世间三昧三摩跋提对治此故说化城喻，论明凡夫人得世间禅定计非想无想为涅槃，故今明声闻涅槃尚如化何况凡夫是实也。欲令声闻人舍小涅槃得大涅槃故说化城喻也。第二释名门者，竺法护所翻名往古品，此从初为名，罗什师所译称化城喻，即从后文受称，但二名各有一义，题往古者得显过去结缘之始，标化城明现在破执之终也。但往古意通漫破执义奢，化城语别斥病切要，以其无而忽有故称为化，防非却敌称之曰城，晓喻下根明昔果非真则是开方便门，进至宝所谓显真实义，直制此名具得开权显实故执断疑亡，故云化城喻品也。第三决疑门者，问三车二使一城并皆是权，此有何异？答本有三乘根性故说三车，二乘人领解知唯此一事实余二则非真故称二使，二乘虽异同断见思烦恼同得无为涅槃故名一城也。问三车与三使何异？答长者遣傍人唤子不得，更遣二使唤子便得，故一使是真实二使为方便，此义同长者衣[袖-由+戒]机案化子不得三车救子得，衣[袖-由+戒]机案是真实三车是方便。问三车中大车为是实为是方便也？答具有二义，若道理无二唯有一者，则二是方便一是真实，是故前云唯此一事实余二则非真，后又云唯有一佛乘息处故说二也。问若尔既一使化不得二使化便得，亦应一大车引不得二车引便得，答亦例。但譬喻品意宅内本三十子，不可但以一乘化之。故衣[袖-由+戒]等救不得，为说三车便得。今二使正为二乘作譬，故一使唤不得二使唤便得也。二者云一乘是真实三乘是方便者，而以方便密遣二人故二乘是方便，脱珍御服著弊垢衣以是方便得近其子，此之佛乘亦是方便，所以然者，无有从凡夫身于道树下始得成圣，为二乘故方便示现也。问二车一城俱方便，何故城一而车二？答通而为论得互相类，既得称为一城，亦得称为一车，故声闻缘觉同名小乘，约智优劣既分二车，亦得就人不同开二涅槃。故下文云为止息故说二涅槃，涅槃经云世若无佛非无二乘得二涅槃。又言舍利弗等以小涅槃而般涅槃，缘觉之人以中涅槃而般涅槃，而今车二城一者，欲就根性利钝故明智有优劣，所以开为二车，俱出三界同止息义，故合为一城。大宗而言：欲显二乘异义故分为两车，二乘复有同义故合为一城。问二乘有几义异几义同？答异义乃多略明十一种异。一者根有利钝异。二者修因短长异，声闻极疾三世，极迟六十劫，缘觉极疾四世，极迟百劫。三者时异，声闻与佛同世，缘觉与佛异世。四者有悲无悲异，如智度论，三兽被围，声闻如鹿，但免自身，是故无悲，缘觉如羊，虽得出围回顾念子，则有少悲。五者福德厚薄异，缘觉身必有相好，但或具足不具足，声闻身或有相好或无相好。六者有印字无印字异，缘觉手中有十二因缘印字，声闻手中无四谛印字。七者现通说法异，声闻多为人说法，缘觉多为人现通，假令说法唯说一偈。八者利益浅深异，声闻说法能令人得七贤七圣，缘觉说法不能令人得燔法顶法乃至罗汉，所以然者，声闻与佛同世，众生福德利根故闻说教法得成圣果，缘觉出无佛世，众生薄福钝根虽闻说法不能深悟亦不堪多说也。九者境界异，声闻天眼依智度及杂心以二千世界为境界，缘觉天眼以三千世界为境界。十者出处异，声闻出于人世，缘觉隐处山林。十一者渐顿异，声闻渐

得四果，缘觉顿证一果也。所言同者略明七种：一者断惑同，谓同断见思二惑。二者出义同，同出三界。三者智同，依大品同得一切智，依小乘同得尽无生。四涅槃同，同得余无余二涅槃。五见同，同见四谛理。六同知过去未来八万劫事。七同名一小乘。问曰诸子出门何故不见三车中路见于化城也？答据譬而言，子在宅内车在门外，就说法轮作譬，父虚指门外明有三车，诸子出门不见有三，此就今教为譬，欲显道理无三，为成等赐大车义，故寄诸子出门不见有三就父索三以显无三，城就神通轮为譬，城在迥道无物隔之。同侣诸子举目便见，此就昔教为言，明众人欲退故令其见城而入城也。若以城例车，昔既见城而入城，昔亦见车而乘车，车是涅槃，昔已证涅槃，如身子云尔时心自谓得至于灭度，若以车例城，今出门既不见车，今中道亦不见城，但如来转势说法，约今昔不同故城车有见不见异。又不见车显理无三明实智义，见有城显方便有三明权智义。又城车异者，车多据有为智德，取其运动为喻，城多据无为涅槃，取其静一以立譬也。宿世因缘说凡有三品，例前二周皆应有四：一正说二领解三述成四授记。今明虽有三品宜分为二：初品正说后两品明授记，其中并明领解，不可别开。所以但明二者，诸佛说法有略有广，前为利人是故广说，后为钝人故所以略明。问初二周何故前领解后方授记，今宿世因缘说何故前授记后方领解？答旧释云欲表下根人取悟为难。今虽为说尚未明了，更须授记解心始决方述领解也。问何以知然？答前云心犹怀疑惧未敢即便食，中根尚须待记解心始明，岂况下根人也。今谓此释小成难解，若中根待记解心始决，亦应待记方述领解。今更以一义释之，下根人闻说宿世因缘及化城之譬即为领解，是故如来便为授记，得记已后方述其领解，盖欲辨教门不同故三周得记领解前后为异耳。此品大意正欲明过去世作十六沙弥为汝说大乘经，但中途忘大是故取小，今还欲令汝舍小悟大故说法华，但此义不可直明，必须具陈宿世缘由之事，宜开二别：初一长行一偈略述过去结缘时节长远，次一长行一偈广明过去世结缘之事。就前又二：初长行次偈颂。长行为五：第一明结缘时节，尔时有佛下明结缘之佛，其国名好成下明结缘之处，劫名大相下明结缘劫名字，诸比丘下第五明结缘时节久远，所以明时节久远者，欲示诸声闻薄福钝根昔本学大乘经尔所时乃至于今由住小果一何可伤。二欲明生死长远令诸众生深起怖畏坚固道心令不退转。三欲叹如来能知久远犹如今日令二乘人自鄙浅劣欣乐佛智。四者欲示法华是古佛道法小乘闻说不应惊疑，就此文内又开五句：一者法说，譬如下第二举譬以问比丘，不也世尊下第三比丘奉答，诸比丘下第四正明过去长远，我以如来知见下第五称叹佛智。地持论明佛有三智：初第一义清净智谓断惑空智也。二一切智知有法也。略知四法：一者知一切时谓三世也。二知一切界谓世界及众生界。三知一切事谓有为无为事也。四知一切种谓世出世因果种别也。三无碍智亦是有智也。于上四法欲知则知而无有碍，今云如来知见者即是后二智也。又亦具三智，所以知然，叹佛观于久远犹若今日，此近远不二，故华严云：一念无量劫，无量劫一念，无来无积聚而现诸劫事也。偈文但颂三事，半行颂第一时节，半行颂第二化主，余六行颂第五过去久远，上长行有五，今但颂三，初二行颂第二举譬问诸比丘，次两行颂第四明过去长远，次两行颂第五叹佛智也。佛告诸比丘下第二一长行一偈颂广明过去结缘之事，就文亦二，初长行次偈颂，长行又二：第一明过去结缘之始，第二明现在复相值更为说法，此二是过现始终也。就初又二：第一明结缘之由，第二正明结缘。二文各二，结缘之由二者，一结缘远缘由，二结缘近缘由。正结缘中亦二者：初明一世结缘，二辨世世相值。结缘远缘由中开之为四：一明大通智胜成佛，第二十六王子请转法轮，第三成佛竟现瑞相，第四十方梵天云集供养劝请。四段次第者，初缘熟故成道，以成道故近众云集请说法，近众虽来远众未集故现瑞召之。有缘同见故远众皆集供养劝请，虽有四章不出二事：第一第三明能化事，第二第四辨所化事。就此四章各开三别，合十二章经。初门三者：第一明十劫坐道场未成正觉，第二诸天供养，第三过十劫乃成佛也。初文明佛寿五百四十万亿那由他劫者凡有三义：一者成上过去长远，佛寿已如此之长，况灭度后经尔所劫也。二者将明十劫坐道场及后入定八万四千劫，故前须明佛寿长远也。三者三周说法明乘权乘实将竟，欲远开寿量之义故明古



佛寿远也。使后开释迦寿远不生惊疑，问何故十劫坐道场？答适缘不同，如释迦六年苦行弥勒即出家日成道也。而言十劫不成佛者，此欲待物缘熟在于十劫故此时方成也。又有二益：未成道令其供养生物福也。成道竟受请说法生物慧也。问菩提难得易得有何义耶？答如大品数处明之，一者约有方便无方便明其难易，无方便故为难，有方便故为易，难易出两缘耳。菩提实无难易。又世谛门明菩提难得，第一义门菩提易得。又为轻贱佛道众生故言菩提难得，为怖畏生死长远众生故言菩提易得也。问云何名道场？答道场有二种：一者法身道场，二者应身道场。法身道场者，道谓三菩提果道也。场谓万行也。如净名经说由万行故能成三菩提道，是故因行为果道之场也。应身道场者，摩竭提界元吉树下起道之处为道场也。问若言因行为道场，何为净名经云一切智等为道场耶？答道场具通因果，一者即因能起道名为道场，如前说之。二者即果亦是道场，无上虚通故称为道，即此妙道圣所履践故称为场。今以四句释之。一者道而非场谓无上果道也。二者场而非道谓菩提树下起道之处也。三者亦道亦场即如前说谓果道场也。四者非场非道泯上三门归于寂灭言忘虑绝也。时诸梵天王下第二明诸天供养也。诸比丘下第三明过十劫大通智胜成佛，但成佛有二种：一法身成佛，如从初发心至等觉地后转成妙觉地佛，此是变易生死将倾故于三界外法身成佛也。依摄大乘论三界外有四种生死，三地以还名方便生死，四地至七地名因缘生死，八地至十地名有有生死，金刚心一刹那名无有生死。佛性论云：三地是世间地宜名世谛，亦是福德。福德望智慧则福德是缘义名方便生死，四地至七地名出世间地亦名真谛，称为智慧，智慧是因名因缘生死。论举喻云：方便生死如无明生行，因缘生死如行生识，故知无明为方便而行正是因也。有有生死者有生亦有死也。无有生死者但有一刹那生后则转成法身，法身成佛正是离无有生死，应身成佛者凡有二种：一者依大乘，十地行满坐于道场，或有三界外净土中成佛，或三界内净秽土中成佛。二者小乘成佛定在三界内，俱舍论有二种释：一云佛于菩提树下坐作不净观乃至次第证尽无生智始出观名为成佛。二云于道树下从四善根次第入见修道三十四心成佛。大小乘成佛异者，小乘从凡转成圣，大乘从圣至圣。问依小乘而说，佛是大利根人，无有坐道场佛法不现前义，上云何佛法不现前耶？答今就大乘方便住待缘三昧故言佛法不现前耳。若就小乘释迦六年苦行亦得称为佛法不现前也。问六年苦行是坐道场以不？答非也。六年苦行竟受乳糜已后始取草坐于道场方成佛也。其佛未出家时下第二明十六王子请转法轮亦开三别：一与眷属至于佛所，二到已恭敬赞叹，三正请说法。问何故初列十六王子不前标其祖转轮圣王耶？答凡有二义，一者十六王子有请转大小二乘法轮之功故前列之。二者十六王子又能覆讲，今正明与王子结缘故初列也。名曰智积者，平等大智皆已积聚，故能请转二轮及覆述妙法华经也。皆舍所珍者，至佛所意必欲出家，故舍小乐而求大乐也。诸母涕泣而随送之者，爱情未断是故涕泣，道缘已会故而随送之。到已头面礼足下第二次明敬叹，前长行身业恭敬，次偈颂口业称叹，自有叹而不敬敬而不叹亦敬亦叹非敬非叹，今具二也。偈文为四：初一行半叹佛成道，次两行叹坐道场，次四偈明自庆，后半偈结叹。尔时十六王子下第三请转法轮，前长行次偈，偈文为三：初二行半正请说法，次一行半叹佛知机释堪请之德，后半行正结请，而言百福者，一善有五品心，谓下、中、上、上中、上上，十善合五十，始有五十心，终有五十故名百福也。佛告诸比丘下第三明成道已后现于瑞相，所以现瑞者，为欲广集有缘令受道法。又十劫坐道场谓圣默然意业利物，今辨放光谓身业利物，后受请说法谓口业利物。又成道已后具三业利益，放光为身业，动地为意业，说法为口业。就文又三：初动地，二放光，又其国界下第三明二瑞所至。所以放光者，表智炬将晖故身光前曜，二者欲灭众生障碍，三欲召集有缘令知佛出世。所以动地者，后偈颂释云：为觉悟群生灵动于一切，令众生知有佛出世也。别明二瑞所至者，前二章为利益余众，今的召集梵王也。尔时东方下第四明十方梵天云集请转法轮，所以但明梵王请者，上明十六王子为近众请，今列十方梵王明远众请，略举近远，其中间例可知之。故后文云诸梵来时见十六王子请及八部恭敬，故知略举近远例中间也。又十六王子明人请，今辨天请，以天人是受道器故。又十六王子明内眷属请，今明

外眷属请，就文亦三：第一明三方梵王来请，第二例于六方，第三别明上方梵天来请。三方请即三段，一一方例有六章，第一睹瑞生疑，第二诸梵谋议，第三寻光至佛所，第四三业供养，第五请转法轮，第六如来默许，是时诸梵天王下第二文也。尔时五百下第三文也。真谛三藏云衣[袖-由+戒]是衣箱也。今谓衣前衿也。即时诸梵王下第四三业供养，前长行明财供次说偈明法供。又前是身业供养，后是口业供养。又前是供养后是称叹。长行为二：初辨恭敬，即以天华下明供养，初以华供养表欲行因也。次奉宫殿表欲求果也。华供养中前供养佛谓正果也。次供养菩提树谓依果也。又前表人尊后明处重。奉宫殿者，舍形之所栖欲求神之所宅。偈文为三：初两行称叹佛德，次一行自序来意，后一行请受供养也。尔时诸梵天王下第五请转法轮，前供养以祈福，今请说以求慧。又前叹佛之福田，今叹佛为施主。又前是自行今请法是化他。尔时大通智胜下第六默许。问涅槃时亦默而不许受供养，今亦默然，何以知受请耶？答有人言佛颜有舒敛故知受不受。有人言身光上下表之故有受不受。有人言初成道时佛有唱号，默然者便是受请，涅槃时默然者便不受请，余二方如文。西南方乃至下方第二段例余六方，上方梵王说偈称叹中十行半偈开为二：初八行半叹佛，次两行请受供养。初叹后请者，初叹明佛有胜德，故后请受供养。就初叹中初两偈叹佛慈悲德，前偈叹大悲次偈叹大慈。于昔无量劫下有六行半第二叹佛难值，初四行半明昔不值佛，次两行自庆今得值佛，初四行半中为二，初三行半明起爱众生不值佛也。住于邪见法一偈明起见众生不值佛。问东南方诸梵云一百八十劫空过无有佛，次南方梵云过百三十劫今乃得一见，今此文云于昔无量劫空过无有佛，何故三处不同耶？答寻佛应世感见不同者，犹由众生行有厚薄之异故睹接致久近之差，一百三十劫上品人也。一百八十劫中品人也。于昔无量劫下品人也。略举三品不同则略摄感应义，尽失乐及乐想者，对境发爱为乐，心取境故为乐想。又释乐谓乐具，想即乐受，生死无有实乐故称为乐想。尔行大通智胜下第二明近缘由，以去覆讲事近名近缘由，亦开为四，初受请说小乘法轮，第二十六王子请转大乘法轮，第三受请说法，第四说经竟入定，前一明说小，后三辨说大，就此四章各开三段亦合十二章经。初章三者：第一明受请，第二明一会说法，第三多会说法。初文前列十方梵天后明十六王子者，前文从近至远故自人及天，今从天及人自远至近。又遂文势便接上天众故前列天后列人也。即时三转下第二正明说法，就文为二：初明说法，二时众悟道。就初又二：前说四谛，次说十二缘。就说四谛为三：初表三转十二行，次明余人不能转，后正明三转。言三转者：一示转谓是苦是集是灭是道，二劝转苦应知集应断灭应证道应修，三证转苦我已知集我已断灭我已证道我已修。引佛为证转，复有一谛三转，谓是苦苦应知苦我已知，余三亦尔。十二行者，若用教为法转说此十二种教生众生解，解行于境故称为行。又佛如行而说而众生如说而行故云十二行，若以解为法轮体一转生四行，谓眼智明觉，眼谓法忍，智谓法智，明谓比忍，觉谓比智，一转生四行故云十二也。问一转既生四行则生四法忍四法智四比忍四比智，生行已足，后二转更何所明？答成论师云，初转生闻慧，次转生思慧，后转生修慧。依婆沙宗为三根人故有三转，初转上根即悟生于四行，乃至三转下根人悟亦生四行。今三根合论故有十二行，若广开之便有四十八法轮，初转四行谓见道十六心，余二转各为十六合四十八也。又初转生未知欲知根，次转生知根，后转生知己根。又初转生见道，次转生修道，后转生无学道。依释迦趣鹿苑说法，天人但证初果，宜用前约三根人释之。若依大通智胜说法，皆悟罗汉，宜用三根三道二义释之。问依毗昙宗用何为法轮体？答杂心云：牟尼说见道疾故名法轮，谓见谛解起具戒定慧，以三种戒为轮毂，三种慧为轮辐，二种定为轮辋。三种戒谓正语正业正命，三种慧谓正见正思惟正精进，二种定谓正定正念也。所言轮者谓轮转义，观欲界苦次观上界苦，次乃至观欲界道次观上界道，以三界四谛上下轮转故名为轮，断见谛惑为轮用，照四谛境为轮行四方也。问毗昙见道但有十五心，云何具十二行？答道比智是忍家流类，印证见谛惑无，然非见道摄也。成实见道唯一空行，亦无十二行，故数论二家释十二行于文为难解也。别有经说十二因缘为十二行，若尔三转目四谛十二行约十二因缘两事合说也。若沙门下第二明余人不能

转，智慧人有二分：出家为沙门，在家为婆罗门。天有二分：欲天主为魔，色天主为梵。及余世间此天人以外称为余也。问三乘人尽得见谛道，何故言佛独能转余不能耶？答二乘人虽能入见谛道成无学，而无一切智，不能善识机缘，不为物情所信，故不能转。又佛能自转能为他转，声闻不能自转故不为他转，缘觉虽能自转，而缘觉出世无他人成圣故不能为他转。故涅槃云：缘觉说法不能令人得燂法等，谓是苦下第三正明三转，略举其一也。及广说十二因缘下第二所以明说十二因缘者有二种义：一者广上四谛义，广苦集为十二相生，广灭道为十二还灭。二者时坐有二种根缘，一求声闻二求缘觉，为求声闻说四谛，为求缘觉说十二因缘，故信解品云密遣二人，即其事也。言无明者，一显通隐别故说无明，过去世中一切烦恼皆有闇惑迷理之义，就此通义故说无明。二者无明烦恼迷于本际集起生死，其力最强从强为名故说无明，无明有四：一迷理无明，所谓迷于二谛之理，故地经云不知世谛第一义谛故名无明。二发业无明，所谓三根三毒烦恼，三根烦恼能发思业，三毒烦恼发身口业。三覆业无明，谓造业已重于前境起贪嗔等，复助前业令其增长。四润生无明，若依成实论，唯爱能润余但远助，若据斯义，润生即狭唯在于爱，受生则广通于余结，地经亦然。故彼经言：爱水为润，无明覆弊，我心溉灌。毗昙云：润生受生诸结皆能，但缠垢等能润不能受生。行者谓罪福不动三行，亦身口意三行也。识支者凡有三种：一种子心识作行已后受生之前所有心识，为业烦恼所勋发故能生后果识说为识支。二者无明行中所有心识亦是识支。三受生心识名为识支，谓生时一念之顷染污识也。名色支者，四阴名名，色阴名色，当于尔时四阴才裁有其名未有其用故称名也。又释名色两字但目于色，谓此是内色，受众生名异外色也。又释色当法体为目，心从能诠名字受称，以心法隐昧故以能诠之名目之。六入者生识处名入，色增长名五入，名增长名意入也。触支者触对前境故名为触。依毗昙解触有五种：一增语触，谓意地触数能发语言。二有对触，五识中相应之触触对现境故名有对。三者明触谓无漏触。四无明触谓诸烦恼相应之触。五处中触，所谓一切有漏之触。所言受者，或总名一受，或分为二：谓身心两受。五识相应为身受，意识相应为心受，或三或五或六，六根生受，或十八，六忧六喜六舍，此亦二，垢、净，为三十六，三世论之合百八受。所言爱者，涅槃经云染集一爱，尔时但有食爱未有欲爱故称为一。所言取者，烦恼既重四方驰求故称为取。毗昙四取具摄百八烦恼，欲界烦恼之中除于戒见故名欲取，以缘外欲故名欲取，上二界烦恼除于戒见缘于内生名我语取，此二分上下界异故开二取，次三界四见名为见取，三界戒取名为戒取，此三通三界论，钝使分二取利使分二取也。若依成论，身见一使名我语取，实无我体但著我名故云我语，依此身见起于边见取著断常，若见断者即著五欲名为欲取，以无后世贪现乐故，若见常者有利有钝，若钝根者则便持戒望后世乐名为戒取，若利根者说神是常苦乐不变即无罪福故起邪见说为见取，成实四取摄惑不尽，所言有者，业能牵于三有故名有。又含有未来果故为有，现在世识名未来生，现在名色以去四果名为老死，十二缘义广，今略释名也。说是法时下第二明悟道，欲显说教不虚故明得道也。不受一切法者，心无爱著故名不受。有人言：空观现前不受三有相续故名不受。有人言：得道之人五根缘五尘不起烦恼，不起烦恼故不造恶业，无恶业故不受三恶果报，故名不受也。第二第三第四说法时下第三明多会说法，然弥勒有三会者度释迦余残三根众生也。于释迦佛持五戒人初会得道，受三归人次会得道，一称南无佛人三会得道，复有独与弥勒结缘，更为说法，不止局于三会，今四会说法类此可知。就文亦二，初明说法次辨悟道，文处易知也。尔时十六王子下第二请说大乘法轮，所以请者凡有二义：一者见诸人皆成罗汉大机欲熟故为请说大乘。二者远欲讥斥今日下根声闻，明我昔日为汝诸人以请说法华，况今成佛而不为汝说大乘耶？自昔至今凡经几载说，犹故不解此为极愚也。就此文亦三：初为请法故出家，二正请，三王眷属亦随出家。皆以童子出家者，四岁已上称为童子，即表菩萨修童真行也。又幼而悟道则众所归伏，出家者欲通化道俗，在家之人不得化出家人。二者欲引导八万亿人令出家，沙弥此云息恶行慈。谓息恶行慈，欲表菩萨为物请法有大慈也。前称智积举智慧门，今名沙弥明功德门也。作沙弥

覆讲者，明幼而早悟世所希有，使物信之。如身子八岁登坐说法道俗赞扬震名遐迩。俱白佛言下第二正请，声闻皆已成就有二义：一欲令其回小入大，二明已化小今须教大。尔时转轮圣王下第三王眷属出家，以见王子舍于重位故亦随出家。尔时彼佛下第三明佛受请说大乘法，就文亦三：第一正受请说法，第二明时众感悟不同，第三明说经时节。问彼佛受沙弥请即应说法，何故过二万劫然后说也？答一欲令时众生勤重心，如昙无竭过六年竟乃说波若。二者例上十劫坐道场待于缘熟，今亦然也。三者或可例同释迦说小乘已后法华之前明二种教：一者付财密化谓波若教，二者诸方等经陶练小心。以此二门调伏其心，然后始得令入佛慧。故下偈云说六波罗蜜及诸神通事，即其证也。四者诸佛教法不同，或初说三乘教后说一乘，即释迦灯明是也。或初说二乘后说一乘，即大通智胜是也。说是经已第二明时众感悟不同，此中有三根，上根即十六沙弥，中根声闻人，亦能信解，沙弥前讽诵次信解者，夫欲覆讲必具二义：一诵持二得意，故具此二也。下根之流皆生疑惑者有四种义：一者中根声闻于佛有缘皆得信解，其余众生于十六沙弥结重因缘故佛不能度，覆讲之事起自其人。二者欲明过去佛说法华时众生有信不信，显今现在有三根人亦有悟不悟。三者欲励今下根明过去佛说法华利根能信解钝根生疑汝等比丘应同利根云何乃同钝根。四者明我之与汝俱在彼会共听法华，我以早悟汝今犹未解，一何可伤也。佛说是经于八千劫者第三明说经时节，以其文广是故时长，所以下云说是法华经如恒河沙偈也。说此经已下第四明说经竟入定，就文亦三：第一正明入静室，住于下第二明住定，八万四千下第三明在定时节。所以入定者，欲令十六沙弥覆述法华故也。但诸佛化仪不同，此经始末略有三种：一者灯明佛说法华竟即便涅槃，此明于佛结缘所应度者皆已度竟。二者今文明于佛结缘度之有尽不尽，利根者度之已尽，钝根者未尽，须佛起定称叹沙弥劝物亲近，故佛未得入灭也。三者释迦佛说法华竟不更再说，以应闻法华得了悟已竟故不更说法华，仍别说涅槃。是时十六菩萨下第二正明结缘，前缘由有二：一远二近。今亦开二：初明昔日结缘，次辨世世相值。二文各四合八章经。初文四者：第一明知佛入定为覆讲缘由也。第二正为众覆讲，第三明时众蒙益，第四辨佛称叹。各升法座下第二文，夫白日潜光即明月接耀，如来戢影故菩萨舒晖也。一一皆度下第三明众蒙益也。示教利喜者，智度论五十四卷云：示者示其善恶也。教者教舍恶从善也。利者，未得法味者心生退没，为说涅槃胜果使修善因令其心见利益为利也。喜者，随其所行而称叹之令其欢喜。若乐布施者即叹布施，以此四事庄严说法。今就法华释四事者，初示三乘是方便一乘是真实故名为示，次令舍三入一故云教，次说三乘果劣一乘果胜使修一乘因令其心见利益为利，观其根缘或以法说门说一乘，或以譬说门说或以宿世因缘说，随其所乐应机说法令生欢喜故言喜也。大通智胜佛下第四明佛称叹，以其说法会理称机，今欲令时众信受故佛印叹也。汝等皆当数数亲近者，以与沙弥有缘故令亲近，如十方佛劝常啼亲近法涌。佛告诸比丘下第二明结缘已后世世相值，就文亦四：一明所化得益，二辨能化得益，第三结会古今，第四明未来相值也。初文三句：一明沙弥常乐说法华，以法华明于佛乘菩萨常求佛果故常乐说。又法华结会始终具摄一切教，若说法华则摄一切教，一一菩萨下明现在所得益缘也。世所生下第三句明后时得益也。问此中结缘后恒相值，穷子何故父子相失不相值也？答有人言，此中明世世相值者，据大期一劫二劫，恒得相值穷子不相见，细论一世两世不相见耳。今谓与沙弥结缘有三品人，一者上品如此中说，得值多佛与师俱生，过去即悟也。二者中品人如下文说，于今有住声闻地者，过去不悟法华，现在值释迦闻一乘方悟，则穷子是也。三者下根如后文说未来世弟子，现在不事法师，未来随闻故始得悟，以有三根就三世得悟不同，是故今文与穷子不相违也。于今不尽者，一者过去善根未尽，二者值多佛犹自未尽也。诸比丘下第二明能化得益，所以明能化得益者，为击下根人也。明我闻法华遂进成佛，汝闻法华云何乃退作声闻，一何可愍耶？诸比丘我等下第三明结会古今，就文有三：初牒上根人，此诸众生于今有住声闻地者第二句明过去中根人也。是诸人等应以是法渐入佛道者释上常教化无上菩提也。疑者云既常教化无上菩提，何故说声闻法？又昔为沙弥时尚教大道，今云何乃说

小乘？是故释云：说声闻法渐令入佛道，以佛慧微妙不可顿入故也。当知说小是渐说大乘。又昔有大机是故说大，但为退大取小是故今说于小。尔时所化下第三句正会古今也。我灭度后下第四段明未来相值即出下根人也。此是佛灭度后修道成阿罗汉，此人命终生于净土，释迦于净土中作佛更有异名，为此人说法华经方乃得悟，所以说此事者，明无有毕竟永住二乘，会须闻法华后当成佛，励下根人令及时信受。问三根相貌云何？答上根一闻法华世世与师相值，复值四万亿佛早悟一乘，中根人退大取小值释迦于灵山之会，下根人亦退大取小不面值释迦亦不闻法华，于未来方值佛闻法华方得了悟也。问何故言更有异名？答释迦是秽土佛名，今于净土化物故更有异名。诸比丘若如来下第二大段明现在相值更为说法，又开为四：一法二譬三合四举譬帖合。法说为二：初明说大次辨说小。若依上来次第，前明说小后明说大，今但远寻往昔曾禀大化故今还说大法，中间废忘习于小乘故次明小，后譬说中义亦同然。又诸佛说法有二：一从实起权二摄权归实，上来多明摄权归实，今欲辨从实起权也。说大中有二：一知机二说教。知机中五句，第一明说法之时，入大涅槃谓闻涅槃机熟，今是一乘缘熟谓将涅槃时也。故信解品云临欲终时而命其子，众又清净者，以四教调柔其心故得清净，用人天及二乘教调伏其心故无复凡夫烦恼，以付财密化及陶练小心令二乘烦恼渐得消除，既离凡圣二惑故言众又清净也。信解坚固者，上辨无障今明有堪受之机，谓大信大解可得闻经也。大信是钝根大解是利根。又大信为初大解为后，此二不退称为坚固也。了达空法者，前已闻波若等大乘毕竟空法开悟大心，若不闻毕竟空无所得法者，闻说一有三无则堕二见也。深入禅定者，未必是深入八禅，如大品云：一心向佛道无复凡夫二乘有所得动散，是故名为定也。便集诸菩萨下第二正说，初句即是序说，为说此经明正说也。正说虽多不出无二有一也。比丘当知下第二明说小，所以说小者，既无有二乘唯一佛乘，而昔说二者，为知众生不堪闻大但欲乐小故为说小，文有三句，初知机，为是等故明正说，是人若闻辨得益，知机中云：如来方便者为释疑故来。疑者云：若无二乘何故昔说有二涅槃？是故释云：如来有权巧之智，随机而作故说有二也。是人若闻即便信受者，既称机而说便信受得益也。譬如五百由旬下第二譬说，凡有九句，少第九闻一乘得益，开为三章：第一初说大乘譬，第二中途说小譬，第三后还说大譬。所以开此三者有三种义：一者譬上二世始终有于三事，十六沙弥初为说大。二者中间退失大乘为说小法，谓释迦初趣鹿苑竟灵山之前也。三者废小说大谓法华会也。二世始终唯此三事故立三章也。二者三世诸佛有三种法轮，一者根本法轮谓一乘教也。二支末法轮于一说三。三收末归本谓摄三归一。为显三轮故立三譬，三者上譬喻品破本乘声闻初小后大故开六譬，今为退大证小声闻故初明说大次明于小后摄小归大。初文二句：一所度恶道譬，二欲度之人譬，三导师将导譬也。五百由旬者所度恶道也。有人言五百者喻五道生死也。今谓不然，岂免三涂三百名为二乘。又二乘已免五道，应已度五百。有人言有四种生死：一流来生死，二变易生死，三中间生死，四分段生死。度三百免分段生死，度四百免七地二国中间生死，度五百免八地以上变易生死。有人言三界为三百，七住二乘为一百，八住以上复为一百。今谓义并不然，玄中具释，今正取三界为三百，二乘为二百，所以作此释者有义有文。言有义者，今正化二乘人令趣佛道，昔已度三界，未度二乘地，犹在恶道，岂住恶道之内为涅槃也。宜应舍之则必到佛道。问若度三界二乘地，云何得到佛道也？答有二种到，一者因到二者果到。言因到者如涅槃云，须陀洹人八万劫到，乃至辟支佛人十千劫到，谓到菩提心，即十住位成种性人也。至此位时免凡夫位及退为二乘，必到佛道故名为到。二者三界为分段生死，二乘之人居变易生死，度此五处免二种生死得大涅槃，谓到果也。问何故得知有二种到？答后偈文云：今为汝说实，汝所得非灭，为佛一切智当发大精进，此因到也。汝证一切智乃是真实灭，谓果到也。言文证者，智度论释闻持品云：度四百由旬即知去城邑不远。龙树释云：三百譬三界，四百譬二乘，但大品合二乘为一百，此经开为二百，开合不同义无异也。又大品未废二乘此经始废，以此为异，俱是恶道两教不殊。又此经合譬中自明三界为三百二乘为二百，诸经义师不观文意而横有异释也。险难恶道者明度

意也。三界二乘度之即难故称险难。智度论云：菩萨退有二事，一贪三界及乐二乘也。恶道者三界于二乘为恶道，二乘复是菩萨之恶道。故涅槃云，求二乘者名为不善，故此五处皆名恶道。又三界爱为其本，二乘见为其本，爱见皆是恶也。又三百是凡夫有见，二百是二乘空见，诸见皆是恶也。又凡夫外道谓三界为涅槃，既是痴迷颠倒，二乘谓变易生死为涅槃，亦是痴迷颠倒，以俱谓生死为涅槃，并是无常而计常故称恶也。旷绝无人者五百玄远故称旷绝，诸佛菩萨之所不住故云无人，怖畏之处者，学大乘人深畏此五处，三界无安犹如火宅，众苦充满甚可怖畏。涅槃云：今我怖畏二乘道果，如惜命者怖畏舍身，智度论有怨家树上来譬，即其事也。若有多众第二永度之人也。即沙弥所化徒众是也。上云无有智人，今明欲度人多，故云众多也。欲过此道至珍宝处者，菩萨发心凡有二意：一欲度凡夫二乘地，二欲求无上菩提也。有一导师下第三明将导师譬，即上十六沙弥及释迦也。道既无二故体道之人亦一。又善知道通塞之相一人而已故云一也。有导示邪正之能故名导师，聪慧明达者，智在耳曰聪慧，智在眼为明达，略叹二事也。又聪慧譬种智，明达譬三达，种智横照万法，三达竖鉴三世也。善知险道通塞之相者，知大机发堪可度之名通，不堪度之名塞。又知得理为通，乖理为塞，此明导师内智也。将导众人欲过此难者叹外化能也。指期佛道远超二生死，是欲过此难也。所将人众中路懈退第二中途说小譬亦有三句：一知小机发譬，二说小教譬，三禀教得益譬。小机发有二：初明小机发，次明佛智照。小机发有三句：一标欲退二释欲退三结欲退。今是初也。中路者，初发大心欲出离生死，远求佛道欲离小行，而大解未成于此中间而退也。若譬上过去世事者，自昔化已后迄至今化之前，二楹之间废忘大心退失大行，亦得是未成佛道中间名为中路也。白导师言者，既其退大则有小机以扣于佛为佛慧所照，谓白师之义也。我等疲极而复怖畏不能复进前路犹远者，上标懈退也。今释懈退也。夫退有三事：一者疲极故退，喻习大乘观解微弱未有力势不能进至佛道。二怖畏故退，譬生死中多诸患难。三路远故退，譬佛道三僧祇劫然后乃阶过小之外，一行不堪修习故言不能复进也。今欲退还者此第三句结退也。退有二事：一退为凡夫，二退为二乘。今欲退还生死故名退也。亦得发始即不求佛故止而不进名为退还。问曰此即是退，何故言欲退也？答此明根性不定。一者可退为凡夫，二者可住为二乘，三者可进为菩萨，以不定故所以标欲也。导师多诸方便第二明照机亦有三句：一叹能化有知机之德，二明叙所化之过，三释所化之过，多诸方便者，前有引向大之能，今复解趣小巧，故云多也。又纵之而退，或逼之而进，或令永住二乘，悉非善巧，今不令退为凡夫，复不逼进求佛，能于中路权说小乘终悟大道故云多方便也。而作是念下第二叙所化之过，云何舍大珍宝下第三句释所化过。弃于佛乐名舍大珍宝，乐生死苦名而欲退还，举此二事释上可愍义也。多诸方便叹导师智慧，可愍以下叹导师慈悲，作是念已下第二明设小教凡有三句，初正设教二诫三劝。二乘利钝虽异，同断三界烦恼在分段之外故言过三百也。非实究竟而言究竟故名为化，断惑义同证无为不异所以称一，防生死患难故称为城也。告众人言汝等勿惧莫得退还第二诫也。勿惧者不须深惧老病死也。莫得退还者莫乐生死五欲也。今此大城可于中止者第三劝也。累尽涅槃比天人之乐故名为大，二种涅槃是息驾之处名可于中止也。随意所作者，结累既尽心得自在，若入是城快得安稳者，若证此涅槃离生死危苦也。有人言烦恼既尽随意自在即有余涅槃也。若入是城快得安稳因果两患危苦都亡，即无余涅槃也。若能前至宝所亦可得去者，有人言佛果譬宝所，声闻人若能发菩提心求佛智慧亦可得去，如小品云若能发心我亦随喜。若就理中释者，此句显化城意说二乘教本令得佛，譬如暂息脚欲令进路，昔不得显于斯意故假设此言，明虽暂证小乘终归大道。若就昔教明者，如云六十劫修得声闻百劫修证于缘觉，此二同证无余，喻可于中止。今譬菩萨三阿僧祇劫修行趣佛，故云若能前至宝所亦可得去也。是时疲极之众心大欢喜下第三禀教得益也。就文三别：一信受二修行三证涅槃。说教称机故称欢喜，叹未曾有者，二种涅槃是出世之法世间所无名未曾有。我等今者免斯恶道谓离生死苦也。快得安稳者得涅槃乐也。至此已来皆是初闻佛教生信受也。于是众人前入化城第二辨修行求涅槃也。生已度想生安稳想

者，第三句证涅槃果也。出三界生死名生已度想，证无余涅槃生安稳想。又得有余名已度想，入无余名安稳想。又得尽智名已度想，得无生智名安稳想，实非究竟谓是究竟故称为想。问无学乃可生已度想，凡夫学人亦得起此想不？答凡夫学人乃未出三界，亦谓二乘涅槃是究竟法，故亦得起此想也。尔时导师下第三后还说大譬，就文为二：初知机二说教。免退为凡夫住小涅槃称为止也。望进求佛道为暂息脚之义故云息也。无复疲倦者，以小乘法调柔其心除粗烦恼心用稍强堪闻大乘也。即灭化城者第二说教也。废三乘究竟之教称为灭也。又会三为一无复三名亦是灭也。语众人言汝等去来者，劝声闻人修行求佛也。宝所在近者释上劝进之意，前路既近宜应去也。已度三百今唯二百故云近也。向者大城我所化作者，于一佛乘分别说三也。为止息者释说三之意，有止有息如前二义也。诸比丘下第三合譬，合三譬即为三别，上初譬有三句，一所度恶道，二求度之人，三明将导。今正合第三兼余二义，知诸生死合上所度恶道，应去应度合上善知通塞之相兼求度之人也。若众生下合上第二中道说小譬上有三：一机发二说教三得益，今具合之。上机发有二：初明机发二照机，今具合也。则不欲见佛不欲亲近合上中路懈退乃至我等疲极，便作是念佛道长远合上前路犹远也。久受勤苦乃可得成合上而复怖畏，佛知是心怯弱下劣合上第二佛照机也。以方便力下合第二正说教也。说二涅槃者合上化作一城也。问上云一城，今云何言二涅槃也？答有人言上明同断三界惑故言一，今据余无余故言二。有人言大涅槃为第一，今是中路涅槃称为第二故名为二。如胜鬘经云，涅槃有二种：一无余在佛，二有余在二乘。今谓二释悉非，此文但以二乘人所证为二涅槃耳。如下偈云唯有一佛乘息处故说二也。问上何故云一今称二也？答二乘之人有同义异义。上取同出三界同证无为故言一，今约人利钝不同故复明二。又欲明五百由旬义，开三界为三百，二乘涅槃复为二百，欲令度二乘地故说为二也。若众生住于二地合第三后还说大譬，上文有二：一知机二说教，今具合之。初文即是合后知机，兼合前第三得益义也。又称住于二地者，上合度三百由旬竟，今余有二百故称二地，此文分明以三界为三百以二地为二百，旧经师不熟审其文故有诸异释也。如来尔时下合第二正说教也。初合即灭化城，汝所住地近于佛慧合上汝等去来宝处在近，当观察筹量所得涅槃非真实也。合上向者大城我所化作，然二乘有近佛慧远佛慧义，自谓所得涅槃为极不受大乘，故经言高原陆地不生莲华五无间罪犹能发意，此即二乘人远佛慧不及凡夫也。今言近者，以二乘断粗烦恼胜于凡夫故言近也。如彼导师下第四举譬帖合也。四十九行半偈颂长行，长行本有二：初说过去结缘，二现在更为说法，今还颂此二也。说过去世事又二：初结缘缘由，二正结缘，今还颂此二也。缘由中有二：初远缘由，二近缘由，今还颂此二也。初中有四：第一大通智胜成佛，二十六王子请转法轮，三大通智胜现瑞，四十方梵王请说法，今具颂此四也。初本有三：初明未成佛，二明诸天供养，三明成道，今具颂之。初一行颂第一也。次两行颂第二，次一行颂第三，彼佛十六子下第二请转法轮，长行本有三：初十六王子为请法故至佛所，二至佛所故恭敬称叹，三请说法，今具颂之。初一行颂第一，一句颂第二，而请转法轮下三句颂第三。世尊甚难值下颂第三现瑞，上有三：一地动二放光三二瑞所至。今一行但颂第一，东方诸世界下颂第四十方梵天集，上有三：初明三方梵众，二例余六方，三明上方。今开为二：初三行颂一方，次两行例九方。上一一方有六，今但颂五略不颂谋议也。又诸梵见此相一句含于谋议故具颂六也。无量慧世尊下颂上第二结缘近缘由，上有四：一受请说小法，二十六王子请说大，三受请说大，四说经竟入定，今具颂之。上受请说小中为三：初正受请，二明一会说法，三明多会说法，今具颂之。半行颂第一，两行半颂第二，六百万亿垓者，长行明六百万亿那由他，今云垓是此间数代彼那由他也。第二说法时下两行颂多会说法，时十六王子颂第二请说大法，上有三：一为请故出家，半行颂之。二正请，一行半颂之。略不颂第三王眷属，佛知童子心颂第三受请说大法，上有三：一说教二感悟不同三明说经时节。今两行半但颂第一，彼佛说经已颂说经竟入定，上有三：一明入定，半行颂之。次明住定，一句颂之。三明住定时节，亦一句颂之。是诸沙弥等第二颂正结缘，上有二：初明一世结缘，二明世世相值，今具颂

之。初章有四：一知佛禅未出，今半行颂之。二正为说教，一行半颂之。三明时众得益，一行颂之。略不颂第四佛从定起称叹也。彼佛灭度后颂第二世世相值，长行有四：第一叹所化得益，一行颂之。二明能化成佛，一行颂之。三明结会古今，一行颂之。略不颂第四未来相值。我在十六数下颂第二大段现在说法，长行有四：一法二譬三合四怙，今具颂之。初两行颂第一，上文有二：初说大次说小。今但颂大，譬如险恶道下颂第二譬说，上有三：一初说大乘譬，二中途说小譬，三后还说大譬，今具颂之。上初譬有三：一所度恶道，二求度之人，三导师将导，今具颂之。多毒兽者，有爱见烦恼能害法身慧命为毒兽也。无水草者，无大乘无漏定慧以自资也。无数千万众颂第二欲度之人也。时有一导师颂第三将导也。众人皆疲倦下颂第二中途说小譬，上有三：一知机二说教三得益，今具颂之。上知机有二：初小机发，一行颂之。次照机，一行颂之。寻时思方便下颂第二正说教，上有三：一说教二诫三劝，今具颂之。城郭者，城者别譬二涅槃，郭是城外郭邑，通譬无学果位诸功德也。庄严诸舍宅者，舍宅园林皆在郭内，别譬果地诸余功德，有漏五阴既名生死舍宅，无漏五阴圣人所栖为舍宅也。周匝有园林者，净名经以总持为园，小乘亦随分有也。阿含经中慈悲喜舍以为四园，无漏诸行称之为林也。渠流及浴池者，九次第定更相灌注称为渠流，八解脱名为浴池，阿含经以四禅为四池，一有觉有观池，二无觉无观池，三护念清净池，四名无苦无乐池。重门高楼阁者，三三昧名曰重门，尽无生智称高楼阁。又诸禅中有勋禅练禅，皆是禅之极名高楼阁，男女皆充满者，定慧为男女，亦得慈悲心为女善心诚实为男，声闻随分有也。即作是化已半行颂第二诫门，次半行颂第三劝也。诸人既入城一行颂第三得益，导师知息已颂第三后还说大譬，上有二：一知机，初句颂之。二说教，两行一句颂之。我亦复如是下颂第三合譬，上有三：初说大乘譬，第二中途说小乘譬，第三后还说大乘譬，今具颂之。初半行颂第一初说大乘譬，见诸求道者合第二中途说小譬，上文有三：一知机二说教三得益。初行颂第一，次行颂第二，既知到涅槃颂第三后还说大譬，上有二：一知机二说教。半行颂第一即兼颂上第三得益，三行半颂第二，诸佛之导师一行颂第四举譬怙合也。

### 法华义疏卷第八

时永仁甲午黄钟中旬缙素男女合力运功雕□当文颂行普率愿上报四恩下施三有也。

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第九

胡吉藏撰

#### 【五百弟子授记品第八】

宿世因缘说中有二段，第一正为说法，此文已竟。今是第二次为授记，以闻法悟解行与佛应故授佛记。文凡有二：初授五百弟子记为一品，次授学无学人记为一品。所以开二品者，上授记品标其总名，今欲异上故以人别品，故总别两题立名相避也。所以约人分二品者凡有十义五双：一者五百弟子愿行是同，现在同时得记，未来相继成佛，后学无学人愿行亦同，现在同时得记，未来一时成佛，为此因缘故开二品。二者即欲以此二义摄授记义周。夫论授记不出二种：一者前后相继成佛，二者一时成佛也。三者前五百人谓高名显德众，后二千人藏名密行众，以部类显密不同故开为两品。四者即欲以显密二人摄授记义尽。五者前五百人同是无学位，后二千人是学无学位，以部类不同故分二品。六者即欲以此二义摄授记义周。七者前五百人同有领解，后学无学人同无领解，以



部类不同故分两品。八者即欲以此二义摄授记义周。九者前五百人亦有发迹亦无发迹，如满愿则发迹余人不发迹，故为一类，后学无学人亦有发迹亦无发迹，如阿难罗云则发迹余无发迹，复为一类，所以分为两品。十者即以有发迹无发迹摄授记义周也。问此品实授千二百人记，何故题五百也？答五百即千二百数，所以别题者凡有四义：一者佛在世时有高名显威德五百罗汉常随侍佛故偏题之。二者此五百人愿行是同现在俱时得记未来相继成佛。三者此五百人同有自能领解说系珠之功故偏举之。四者佛初成道前度五人次度迦叶师徒即成五百，今从初立名故偏举也。品开为二，一者别授满愿记，二者总授余声闻记。别授满愿记者，满愿有发迹余人无发迹，满愿无自能领解余人有自能领解，以部类不同故开二段也。问发迹何故无自叙领解，不发迹有自能领解？答夫论领解，必是昔迷今悟，既其发迹则昔不实迷今非真悟，故发迹之人不自能领解，不发迹人既实昔迷今悟故有自领解。问上中二人皆无发迹，何故至下根人有发迹耶？答可具五义：一者文互有隐显，若并发迹则无实悟之人，若不并发迹则隐菩萨德，是以经文出没不同。二者下根发迹则显菩萨不可思议，现为声闻已是隐德，于声闻中复为下根，是故名为不可思议。三者示作声闻本为化物，今三根皆悟则化物事毕方得发迹，上章化事未周故不明发迹也。四者下根人尚发迹，中上根岂是实行耶？故摄大乘论云：舍利弗等皆是化人。故有经云：须菩提者是东方世界青龙陀佛，则知皆是权行人也。五者显示菩萨有发迹不发迹二种方便也。问发迹有何利益？答开一为三凡有二种：一者开一法为三法，二者开一人为三人。上来虽明一法为三法三法归一法，未辨一人为三人三人为一人。今发诸菩萨迹始得明一人为三人三人为一人，以具约人法明于开会义始圆也。授满愿记为二：第一闻法为领解之缘，二如来授记。初文又二：前明得解所由，二正明得解。初有四句：第一闻法为领解之缘，智慧者实慧也。方便者权慧也。总牒法譬二周中权实二慧法也。又闻授诸大弟子记者，总牒二周中授人记为领解缘也。复闻宿世因缘之事者，牒第三周化城事为领解缘也。复闻诸佛有大自然神通之力者，即大通智胜佛十劫坐道场及现瑞等事也。又解即是释迦能知过去久远之事为自在神通之力，所以但明四事者，初事谓教，次事是得益之人，宿世因缘叙教益所由，后明能化之主，摄义既周宜辨四事也。得未曾有下第二正明领解，亦开为四：初明内心欢喜，得无生忍无有所得垢故言心净。即从座起下第二明外形致敬，而作是念下第三默念领解，拔出众生处处贪著者如前文众生处处著引之令得出也。言贪著者非谓但是贪使，及说一切有所得心也。唯佛世尊下第四祈请授记，所以祈请授记者凡有二义：一为现摄下根之流，二为有缘众生发愿往生是故请记，深心者无生法忍即是菩萨行故名深也。本愿者无所得菩提心也。尔时佛告下第二正为授记，文开为二：初长行次偈。长行为二：前明行因后辨得果。行因之中明三世行因，第一叹现德谓现在行因，第二明过去行因，第三明未来行因。现德显彰是故前叹现在之德由过去修行，故次叹过去，二世行因犹未圆满故次叹未来。初文四句：第一句告众问之。问满愿在坐，云何问众言见不耶？答众但睹形未见其德，今欲显其德令众仰恭故告众问之。我常称其下第二句叹其有上弘之功，能于四众下第三句叹其下利之德，自舍如来下第四句出满愿之位即十地人也。汝等勿谓下第二叹满愿过去德，时众但谓现在有上弘下利之功，未知过去亦有此德故今叹之。就文为三：一明过去九十亿佛所有上弘下利之功，第二于七佛所有上弘下利之能，第三于释迦佛所说法人中最为善巧，此即从多佛以至少佛也。初文为三：第一叹满愿智慧，第二叹其神通，第三以具智慧神通故广能益物。初开又三：前叹有慧即实方便也。又于诸佛所说空法第二叹空慧谓方便实也。得四无碍智下第三合叹空有二慧，以具了空有方能无碍说法，不尔则成有所得也。具足菩萨神通之力第二次叹神通也。彼佛世人下第三明以具通慧广能益物。就文又二，初叹成就众生，为净佛土故下第二叹净佛国土，前又二句，一通益四乘众生，又化无量以下别益求佛人也。诸比丘下第二叹于七佛法中上弘下利之德，今于我所下第三叹于释迦佛所说法中第一，于贤劫中下第三叹未来修因亦开三别：初叹于一劫中佛所修行，亦于未来下第二多劫佛所修行，渐渐具足下第三叹修因圆满也。过无量下第二明得果，凡有六果：一化主果，其佛以恒

河沙下第二明国土果，地平如掌者释有二：一云佛手掌平指事为言，二云海底有石方四千里平如镜面名为掌石也。诸天宫殿下第三明眷属果凡有四句：一明人天眷属，二明菩萨眷属，三辨声闻眷属，四总结。劫名宝明下第四时节果，国名善净下上出土体今辨土名，其佛寿命下第五明寿命果，法住甚久下第六明住持果，偈文为二：初颂行因次颂得果。颂三世行因即为三别，初七行总叹诸菩萨，即显叹满愿现在行德，第二五行颂过去行因，第三二行半颂未来行因，初七行为三：初偈标叹，五行释叹，一行结叹，明不可具叹也。五行为二：初四行叹菩萨作二乘方便，次一偈叹菩萨示凡夫方便。初四偈又二：前三偈叹菩萨作二乘方便能成就众生，次一偈明二乘方便能净佛国土，初三偈为三双，第一上半辨知机，下半示小乘威仪，谓机教一双。第二偈上半巧化他，下半自说是小道，谓自他一双。第三偈上半明度物，下半辨说教意，谓教理一双。虽小欲懈怠者，虽现小乘威仪说于小教似如于菩萨法懈怠，而实非懈怠，示众有三毒又现邪见相者，上现圣方便作声闻缘觉两圣，今示凡方便亦作二凡，一现为在家三毒众生，二现出家邪见外道也。又上现二乘方便即是无烦恼人，今示两凡方便谓有烦恼人，今大士体悟烦恼未曾有无故方便示现有无。如净名经云：菩萨不断烦恼亦不与俱而能示现俱断二事，今此富楼那下颂第二过去行因也。未来亦供养下颂未来行因，其后得成佛下颂得果为二：初别颂得果，次总结。别颂中半行颂化主果，半行颂国土果，一句颂时节果，四行一句颂眷属果，五句颂菩萨，一偈颂声闻，两偈颂天人，从胜至劣以为次第，法喜禅悦食者，则定慧能资养法身故名食也。又外从佛闻法欢喜为法喜，内如说修行为禅悦。又圣说法名法喜，圣默然名禅悦，佛敕弟子常行二事故唯有二食，余经说有九种食，世间四食出世五食，世间四食者揣触思识四食也。出世五食者一禅二愿三念四八解脱五喜。富楼那比丘下第二一行半总结净土也。尔时千二百下第二授余声闻记为二：一授记二领解。就授记中为二：初请记二授记。问千二百五十人常随佛，此经前后何故但言千二百耶？答或可出经人语其全数，或可本有千二百五十，至法华时五十已亡故但言千二百耳。我等欢喜得未曾有者，闻上来说法及以总记故欢喜也。不亦快乎者，千二百罗汉见诸人得别记，谓己不得别记故来请之。若得别记成佛事定故称为快，佛知此等下第二佛与授记，就文为三：初总许，二别授记，三命迦叶令其宣记，今是初也。于此众中下第二别授记，前长行后偈颂，前长行二：前别授陈如次别授五百。须知五百及千二百皆是千二百中之数也。千二百是得三乘道之初数，此千二百中五百为标领故云五百耳。设举五百亦是千二百中之数，如十七群及六群之名也。其五百罗汉下第二授五百人记，迦留陀夷者迦留此翻时，陀夷名之为起。十八部疏云：迦留者黑陀夷者上，谓悉达太子在宫时师也。周陀者翻为不乐。又云小路。莎伽陀翻为善来，本名恶来，外国亦云沙竭陀亦云沙伽陀。优陀夷亦云乌陀夷，此云出也。偈文亦二：前六行颂陈如得记，次三行半颂五百人得记。迦叶汝已知下第三段命迦叶令宣记，以无有二乘唯有一乘，一切声闻皆当作佛，命之宣记意在于此。尔时五百下第二自叙领解，就文为二：一长行二偈颂。长行为四：一法二譬三合四结欢喜。初法说又四：一标领解之缘，得记即是领解缘也。欢喜踊跃下第二内心欢喜，即从坐起下第三外形致敬，悔过自责下第四发言自叙领解。又开为四：一悔过自责，二述于昔迷，三叙今悟，四者解释。悔过自责者忏悔小乘有所得罪，令未改二乘执者因此而改已发大乘心者牢固不退，然此经始终寄千二百人破十方三世一切诸小乘人，令其舍有所得悟入平等正观，乃至寄三根人破斥十方三世封执大小乘二见菩萨，亦令悟入非大非小不一不三无依无得妙悟，是以此经始终皆用千二百人为言端耳。寄此人执迷以显大小有所得迷，托此人悟引一切有所得大小迷心悉令得悟也。问若尔此经三周并是方便人无实悟道耶？答寄此三根述于迷悟，令实行小乘人于法华经得信心，是故前云诸余声闻信佛语故随顺此经，即其证也。问何故得知三根声闻皆是方便耶？答无有实行之人闻法华经即能领解助佛扬化，所以此经佛有三周说，弟子亦三周说，若师若弟子皆是显发密教调伏众生，然寂灭正观未曾师弟子，为众生故方便师弟子，欲令受化之徒悟入平等。故涅槃经云：说法非师亦非弟子是名中道，师弟子既是方便，迷悟亦然，平等正观未曾迷悟，

为众生故方便迷悟。故涅槃经云：一切众生不能破结，非不能破，非破非不破是名中道，恒须此意读法华经。若执昔开今会一有三无及始终迷悟者则成有所得，有所得者即无明，非平等大慧，有所得者无道无果不能行于佛因得佛果也。有所得者名之为粗非是妙法，有所得者即是染著，不名莲花。所言悔过者，佛过去令我发无所得不二菩提心，而我颠倒厚重背大取小，是我罪之一也。从经初已来两周为我说平等大慧，而疑悔不解，是我罪之二也。已于二世劳扰如来，是故忏悔过于佛。又执小疑大障法之深，故对法忏悔有所得罪也。自责者背大取小执小疑大，皆是己之钝根故自责也。问何故下根独有此辞耶？答三闻始了则有各累之深故偏说也。又三根声闻皆应悔过自责，但欲转势彰过故三种不同也。世尊我等下第二述昔迷也。今乃知之如无智者下第三明今悟，所以者何下第四解释，明应得大而保小自足故是无智之人，即释上如无智者也。譬如有人下第二譬说广述领解，此经佛有三周说，初周法说，次周譬说，后周亦譬亦法，弟子三领解亦有三阶，舍利弗闻上法说还作法说领解，迦叶悟前譬说还作譬说而领。今双了法譬双作法譬而领，故前明法说领解，今明譬说领解也。就譬始终凡有八句：一贫人至亲友家，二亲友设以酒膳，三醉酒而卧，四系以宝珠，五都不觉知，六起已游行求索衣食，七会遇亲友示以宝珠，八贫人得珠欢喜。亲友始终欲相利益，要具八事，以类相从义意唯三：初系宝珠譬，二中途相失譬，三会遇示珠譬。所以立此三譬者还领上三义，初领昔禀大乘，即大通佛时，次领忘大取小，从过去退菩提心竟今灵山前也。三领还得悟大，即灵山之会也。二者领化城三譬，前领初说大乘譬，次领中途说小譬，次领后还说大譬。三者领如来三种法轮，初领根本法轮，次领枝末法轮，后领摄末归本法轮也。譬如有人者即下根之流也。至亲友家者，昔有大乘之机感说大乘教故称为至，同有佛性又曾受化为出世法亲，同志菩提共出生死故名为友，譬喻品作父子之譬，信解品还作父子，而领化城品作导师伴侣譬，今还作兄弟而领，以十六沙弥过去前悟故称为兄，兄即友也。禀教之人后学即是弟义也。家者说大乘教处也。醉酒而卧者，光宅等云：贫人本醉往亲友家遂卧，譬众生为五浊所昏，情滞生死为醉，无明惑心得解不久而忘解，后遂不行如卧也。今谓不尔。下偈云：譬如贫穷人往至亲友家其家甚大富具设诸肴膳，既醉来而卧，云何得设？又既设肴膳，宁无酒也？此则譬事不成，今明此中可有二义：一者亲友设于酒膳，但长行略故不说，偈则具足。二者即此长行自含有之。文云醉酒而卧，酒者亲友所设也。醉者贫人饮酒而醉也。昔说法华，即大宗中道无相教为酒，滞教为醉，迷理为卧，故经云持空三昧瓶以盛无相酒。问何以酒喻教耶？答酒有欢适义，喻闻教欢喜自知作佛，二酒有昏迷义，喻其因教起迷。今喻大乘，正欲明三根声闻中途迷教义，故正借酒为喻，是以命初即云醉酒而卧。问因酒故醉卧，设教应起迷？答亲友共会本为怡神，不使昏醉，如来说教意在悟理，不使缘迷，但失旨故惑耳。是时亲友官事当行者，菩萨化物自在如官事。又大士益物非己如官事。又此土感尽他方缘至，不得不去，如官事当行也。以无价宝珠系其衣里者此正明系珠譬也。法华论云：有散乱增上慢人心实无有定，过去虽有大乘善根而不觉知，不觉知故不求大乘，于狭劣心生虚妄解以为第一乘，如是倒取，为对治此故说系宝珠譬，即是示其过去善根令忆念已。然后教令入三昧故也。论又云示现解无上故说系宝珠喻也。大乘中道之解譬之宝珠，理中之极故称无价。又由此不二之解感佛大果，以多有所堪故称无价，解由佛授故称为系，解隐微惑心中如衣里也。问授解本由众生领悟，既云醉酒而卧都不觉知，云何于不觉知时而授解耶？答系珠者，本说大乘之旨不令暂受而已，乃为染神历劫不朽，故借醉不觉知时以明系珠耳。实非是不觉知时系。二者夫解之珠喻菩提心，不失正在后时，今欲显后时不朽之解由于佛授故在后时说耳。又所以知系宝珠非是不觉知时者，珠喻菩提心，若都不觉知，云何发菩提心也。但今据后时废忘故云不觉知耳。问系珠既是觉知时，饮酒亦有不醉耶？答初未醉后方醉，如初禀教时未迷后方迷耳。问亲友何故设以酒膳复系珠耶？答亲友惠益可有始终二事：初则设以酒膳，终则惠之重宝，重宝是后时富贵之因，酒膳是当时会遇乐，初禀大乘亦具二事：一者当时得益如饮酒怡情，次解染神历劫不朽譬同系宝珠也。问既是始终一解，何故

不举一譬？答酒膳但有当时之益而无后时不失之义，系珠但有后时不失而无交益之理，故举两譬以喻始终一解也。问曰若唯是授于一解则初见亲友便是系珠，云何至醉卧时方始系也？答两譬实是一时，而前后说者取其二义，饮酒取其初有微解后则昏迷，虽复后迷而解隐迷内终不朽灭故如系珠，故酒譬显其解后起迷，珠譬彰其解虽复起迷解不朽灭。问经自辨前后，云何言一时耶？答后偈中明设酒膳即系宝珠，故知一时，但欲显始终二义，如前释也。问酒珠但譬解亦喻教耶？答通皆得喻，中道之教圆正如珠，陶神养性事同于酒，教既具两，解亦例然，但珠正譬解谓菩提心，故下合云一切智愿犹在不失，酒譬二义，一者喻教，二者饮酒益身喻禀教生解，故知具二义也。但酒正喻教也。与之而去者即时未可化不得不舍之也。又初设酒喻说教，以系珠譬授解，授解既竟此土感息，是故去也。其人醉卧都不觉知者第二中途忘大取小譬，既滞教起惑，经历生死不觉曾有大乘之解也。起已游行者，前句明忘于大解如都不觉知，此句辨习行小乘故云起已游行。又前句辨都不觉知忘失本解流浪五趣，此句辨起求二乘出世法也。小乘机发为起，修行小乘法为行，到于他国者，乃谓涅槃可证，所存非本故云他国，即大乘为本国，二乘教为他国也。信解譬中以大乘理为自国生死为他国。今以大乘为自小为他，为衣食故勤力求索甚大艰难者，二乘少乐义比衣食，伏惑不懈为勤力，空有涉虑为艰难。又非是顺理故称艰难。又菩萨如乐道声闻如苦道故如艰难，若少有所得便以为足者，上辨行因今明得果，保少为究竟故云自足也。于后亲友会遇见之第三会遇示珠譬。问今始见亲友，前已见也？答起已游行中已见亲友，但说小乘教未称昔日友故不说见耳。今既示珠还如昔友方乃称见也。于后者即说小教之后，大机潜发名为会遇，为佛智所照称为见之也。而作是言咄哉丈夫何为衣食乃至如是者，向明见机今辨说教，昔发大心行于大行，志力雄干故称丈夫，今遂弃大学小此可伤叹也。我昔欲令汝得安乐五欲自恣者昔欲令众生得于佛乐也。于某年日月以无价宝珠系汝衣里今故现在者，大通智胜佛时为年日月，为说法华授一乘之解为系珠，昔因不朽为犹故现在，而汝不知者明不知有大解也。勤苦忧恼以求自活者明其取小也。甚为痴也者忘大取小盖是无明烦恼故称痴也。汝今可以此宝贸易所须者，以菩提心宝，贸易必感佛道圆德也。以因感果即是贸易之义也。佛亦如是下第三合三譬，即三为菩萨时者合上亲友也。教化者合上设酒也。令发一切智心者合上系宝珠也。而寻废忘下第二合弃大取小譬，即兼合上醉酒而卧也。废忘正是合上都不觉知也。既得罗汉者，上合忘大此合取小也。一切智愿犹在不失者合第三亲友示珠譬也。今者世尊觉悟我等下合上咄哉丈夫乃至如是之言也。我久令汝等下合上我昔欲令汝得安乐至系珠文也。而汝谓为下合上而汝不知甚为痴也。世尊我今乃知下第四段结悟解欢喜，偈有十二行半颂上四段，即为四，两行半颂法说，六行颂喻说，三行颂合喻，一行颂结欢喜，上法说有四：初半行颂第一领解之缘，一句颂第二内心欢喜，一句颂第三外形致敬，一行半颂第四悔过。悔过自责有四，今但颂两，初半行颂悔过，次一行颂昔迷，即是释悔过之事。次六行颂三譬即为三别，一行三句颂第一系珠譬也。具设诸肴膳者，长行举酒偈举肴膳，酒譬说菩提心，设肴膳譬说菩萨行，亦得转譬，上以酒譬法华教，今以肴膳譬教也。言具设者，佛略说于前，沙弥广说于后也。默与而舍去者，解之不朽既显在后时，则后时之解非是言教所授故称默与。有人云：尔时不道此一发之善历劫不朽更相值遇故称默与。有人言：当时虽为说教钝根不解，与默无异故称默与也。又酒膳譬教名之为言，系珠授解故称默与，此释为正。问偈中何故辨设肴膳则辨系珠也？答为说大乘时即授菩提心解，实无异时故知相次说也。而舍去者，说教授解在益已圆故舍之。而去时卧不觉知下两偈一句颂上中途忘失大譬，与珠之亲友下两偈颂上会遇示珠譬，我等亦如是下三行颂上合譬，初偈颂合第一譬，次偈颂合第二，后偈颂合第三，我今从佛闻一偈颂第四结欢喜也。

### 【授学无学人记品第九】

学无学有大小乘不同，小乘学无学者，成论云，学法者学人在第一义心也。无学者无学人在第

一义心也。若缘真之心更有增进义，是名为学。缘真之心已满不复进求，是名无学。若出世俗心非学非无学，依毗昙云：会理进求名之为学，会理息求名为无学，缘事之心名非学非无学。然今品都不论此义，学无学既在观心，不可得记亦不可得受，今但就位判耳。三果名学，罗汉名无学，而言人者，智度论云：须陀洹者人也。须陀洹道者十五心也。须陀洹果者第十六心也。今正标其人以目品也。大乘学无学者，佛名无学，登地以上称之为学。就因地中，七地已还是功用道名之为学，八地已上无功用道名为无学，故大品云菩萨有学无学地。问大乘有果地学无学，复有因中学无学，小乘何故无因中学无学耶？答小乘因中无有功用无功用义故不开二也。但有功用故但有学道也。今明此中诸人多是佛之同行则是大乘学无学也。今授显名及密行二种学无学人记故以目品名也。品开为二：初请记二授记。请记为二：初阿难罗云二人请记，次二千人请记。问序品列众阿难皆在无学众摄，今何故入学无学人众摄耶？答凡有三义：一者上品明阿难之德，预是佛法第二师，虽非无学而在无学众摄，今据其位分，既是初果故不入无学众摄。问若尔罗睺既是无学，何故不入前品摄也？答要授阿难记方得授罗睺记，阿难既入今品摄，罗云亦入今品摄。二者阿难罗云与上五百弟子愿行不同故别入今品摄。三者上明无学人有权有实，如满愿为权余人为实，今欲明学无学人亦有权实，阿难罗云有发迹故所以为权，二千人不发迹故目之为实。然发迹不发迹皆是权人，如上释也。初文有三：一内心思惟，二外形致敬，三发言请记，则三业次第也。我等于此亦应有分者有二推二结。二推者：一挙自推应得记，明我等于此亦应有分者，叙已得悟解也。唯有如来我等所归者，请佛证明验其有解。又迹居声闻宗归佛道故设此言也。又我等下第二举他推必应得记，此二人最为亲近，若遂不得记凡有二失：一乖于物望，二违其本愿。若佛见授第二明二结，我愿既满结上自推，众望亦足结上他推。又唯有如来我等所归，同余声闻故应得记。又我等为一切世间，明异余声闻故应得记，我愿既满结同余声闻，众望亦足结异余声闻。尔时学无学下第二二千人请记，尔时佛告阿难下第二授记，前授二人记次授二千人记，前授二人记中初授阿难记次授罗云记。初授阿难记有四：一授记二新学生疑三释疑四结喜。初授记中前长行次偈，长行前行因次得果，得果之中偏明寿长者，欲显阿难护法因缘故得长寿果也。尔时会中下第二新学生疑，所以疑者，佛加其神力欲发阿难之迹故兴此疑念也。尔时世尊下第三释疑，空王佛者，毕竟空是诸空中之王，故智度论云：性空菩萨所行，毕竟空是佛所行，释迦阿难同以毕竟空为本，故言俱于空王佛所发菩提心。释迦发心已后勤习毕竟空故自成佛，阿难多闻故以为侍者，师及弟子同起毕竟空，记与不记何所疑耶？问勤习毕竟空何故成佛？阿难多闻何故为弟子？答寄迹而言，多闻是众行中一行，勤进遍策众行，故有成与未成。阿难面于佛前下第四领解称叹，次授罗睺记如文。尔时世尊下第二授学无学人记，初授记次领解称叹也。寂然清净者，显二千人知诸法先来寂灭本性清净，故堪与无生记也。余文易知也。

### 【法师品第十】

今以四门释之。一来意门，二释名门，三体相门，四阶位门。来意门者略明十义：一者上乘权乘实凡有四章，第一略开权显实动执生疑，第二执动疑生申疑致请，第三广开权显实断疑生信，此三已竟。今是第四次明流通，所以明流通者，上但一处一时利益一会，然群生不穷大悲无限，今欲一切处一切时利益一切人，是故明流通也。二者依智度论云：释般若有二门：一直说门二称叹门，今亦两也。上来直说法华，此下称叹门说故有下诸品也。三者又有二门：一智慧门二福德门。上来三周说权实二智谓智慧门，此下明受持读诵功德无边谓功德门。四者复有二门：一者体门，二者用门。上来三周广说平等大慧不二正观谓法华体，今明受持读诵如说修行能生福慧谓法华用门。五者约人又为二门：一者福德深厚众生现在值佛面受法华，二者福德浅薄但值经卷不睹如来三周说法。上来为福德深厚人，自此以下为福德浅薄人。故智度论云：福德厚者亲从法尚面受波若，福德薄者但值金牒文字。六者众生有二：一者与佛结重因缘，二与菩萨为善知识。自上以来为佛结缘众生说

法华竟。今为与菩萨结缘众生说于法华，是故如来三周说竟付嘱四依，令有缘众异世同益也。七者有二门：一者燃灯二者传灯。释迦自说平等大慧谓燃灯也。今劝一切众生展转弘宣明众生不尽法灯常照谓传灯也。八者演说正法凡有二门：一正说门二证说门。自上已来明正说竟。从此以下辨证说门，故宝塔涌现证说不虚，令未信者信，已生信者不退。九者如来出世演说正法凡有二门：一者正说二者诫劝。所言劝者，令物受持乃至如说修行。所言诫者，一言毁法及弘经人其罪祸无边，自上已来明正说门，从此以下辨诫劝门，十者接上受记文相生者，如来授记凡有二种：一者别记二者通记。上来但明别记未辨通记，则授记义未尽。今欲辨通记之义故有此品，言通别记者凡有三种：一者世通别，上但别明佛在世人得记，今通明二世得记。二者人通别，上别明三根声闻人得记，今通明幽显凡圣预闻经生信者皆与授记。三者时通别，上别明劫数有限之得记，今通明得记不论劫数期限，所以然者，劫数有限必是深悟，今通浅深故不明期限也。问何故具授通别两记耶？答此经明唯有一乘无有余乘，一切众生并皆成佛故悉与佛记，亦是悉与佛记则显唯有一乘，故举授记释成一乘也。第二释名门言法师者，法谓妙法，平等正观可为心轨故称为法，以人能上弘大法下为物师故云法师，如世药师以药治人病名为药师，不言为药作师，法师亦尔，不言为法作师名为法师。然复有以法为师故云法师，是以经云诸佛所师所谓法也。下文亦有此意，故示弘经模轨，则是以法为师。然虽有二事合成一旨，上既师于法，然后方能为人作师也。第三体相门者，旧云五种法师合受持为一，龙树解受持云：信力故受，念力故持，则受为其初持为其后，久久不失方是持义，则分受持为二故成六种，故成六种法师，若加正忆念者则为七种法师，然多小适时无定数也。问五种法师具几业义耶？答受持谓意业也。书写谓身业，读诵说谓口业，此大判为言耳。然书写具二业，运手必经意地，读诵等具三业也。约福慧者，说法多是智慧，自余四种可两通之也。第四明阶位门，然通而言之，十信已上皆能弘法为物作师，别而言之，依涅槃经，十六分中解一分义堪为物师也。旧云流通凡有五品开为三章，第一三品命觅弘经之人，第二持品受命弘经，第三安乐行品示弘经方法，所以有此三者，一周说法既竟，必须弘通，是以叹法美人令人欣慕弘宣于法，故有第一命觅弘经人也。如来有命大众顺旨，故有第二受命弘经，但既于恶世欲弘善道必多留难，令安住四法则身心快乐乃可弘道利人，故有第三示弘经方法。初又两前品正命觅弘经之人，第二两品证说。今谓不无此意，但法师一品正是流通。见宝塔已下别属大段，后当具足说。就此品中两长行两偈颂开为二别，第一一长行一偈叹持经人德令其心悦以劝弘经，第二一长行一偈叹法示弘经模轨以劝弘经，初文又二，前长行次偈，长行为二：第一前叹二时弟子，第二次叹两世法师。叹二时弟子即二：前叹佛在世闻法弟子，次叹佛灭后闻法弟子也。因药王告八万大士者，问智度论云：说智慧门对出家人，说功德门对在家人，今何故说智慧对声闻，说功德对菩萨？答两经各异，彼经明出家人好智慧在家人好功德，此经明声闻有执三之病故说平等大慧以斥之，所以对声闻也。菩萨无有此执故不对之，大士本欲弘道利人，今流通正是其事故对菩萨，又上来开三显一其义已周，则皆成菩萨无复声闻，故宜对菩萨也。又依龙树云：此经是秘密法不可付嘱声闻，故付菩萨。于菩萨中别告药王者，其人亲闻法华得悟以舍身命财弘通斯法，今欲令余人学之故别命之。所以因药王菩萨复告八万大士者，此八万人末世有于重缘，今欲令八万大士上学药王下利末世故因药王而告之也。药王汝见是大众中者凡有二义：一者欲使药王八万大士流通此经令其善根成就，故列二世弟子闻经得记令师识之。故云汝见之不？汝若弘经化之行则成就，若不弘经化之行则不成就，是以告之问言见不？二者欲以二世弟子付嘱药王及八万人，如金刚波若论云：以根未熟菩萨付根熟菩萨，故列众问之也。一念随喜则与记者，闻法一念随顺至理则与理会，与理会故而生欢喜，便行与佛应故得佛记。又一念随喜则知唯一无二，必当作佛不退为二乘，故得佛记。注经云：能现在闻法一念随喜，譬如松柏始萌便有陵云之势，今闻法虽浅已树菩提之根故与记也。佛告药王又如来灭后下第二明佛灭后弟子闻经得记，所以有此文来者凡有二义，一者前令八万大士于佛在世十方佛土弘经，今于佛灭后弘经

也。二者有人疑云：佛在世时众生福德利根闻法随喜可得记耳。佛灭度后薄福钝根虽复随喜应不得记，是故释云：但使闻经信解功德一等皆与授记也。若复有人下第二叹两世法师功德，所以前明弟子功德，今明法师功德者凡有三义：一从浅至深，前叹弟子浅功德今叹师深功德。二者前明弟子出所化之相，谓闻经随喜即与受记，谓所化之相也。今明法师功德出能化之人相貌，有此相貌故是法师。三者上告药王列二世弟子令师识弟子，今出法师相貌令弟子识师，以师弟子相知则弘法化人义成也。就文为二：第一别明二世法师功德，第二通明信毁。初又二：前明佛在世二种法师，次辨佛灭后二种法师。初明二种法师即为二别，一者下品二者上品。法师品位既多，今略明上下二品，约位而言，初依之人为下品，余之三依为上品也。所以分此二者，初依具烦恼性既是凡位，是故为下品，后三同是圣位，故合为上品，然位义难知，聊寄一门以为次第也。初人又四：一明现德则出法师相貌，谓有此相貌即是法师也。药王当知下第二出成法师往因，即是明法师过去德也。成就大愿者明寻此人既供养多佛应生净土但成就大愿故来生人间耳。药王若有人问下第三明此法师未来世果，此人既现在弘宣大乘，过去殖因久积故必定成佛也。何以故下举现因释当果也。是人一切世间下第四劝物供养，以具出法师三世功德，则是无上福田初心之佛，故应以佛供养而供养之。又弘于佛道宜设以佛供，何况尽能受持下第二明上品法师，此人文理俱备故称尽能受持也。若是善男子下明佛灭度后二种法师，亦前明下品次辨上品，此二品与前二品异者，前约弘法广略以分二品，今约为人少多以分二品，则如来使者，宣转教命为使义也。如来所遣者，流通得其旨趣，必可委之以理为所遣也。行如来事者，佛以益物为事，弘说有益为行如来事也。何况于大众中下第二明上品法师也。药王若有恶人下第二通明信毁。就文为二：初明毁之得大罪，后明信之得大福。所以明信毁者凡有二义：一者如来出世欲示众生罪福二门，故小品云：若不说魔事魔罪则是众生恶知识也。二者上明二种法师宣通正法之时，不应轻毁宜须供养，毁持经人罪重佛者。泛论罪福凡有二种：一者约心二者约境。约心者，重心则罪重轻心即罪轻，若尔重心毁佛则罪重，轻心毁佛则罪轻，持经人亦尔，不应言毁佛罪轻毁持经人罪重。二者约境，若骂胜境则罪重，毁劣境则罪轻，亦不应言骂佛罪轻骂持经人罪重，既不约心就境云何释此文耶？有人言：骂佛不作断法意故罪轻，毁弘经人作断法意故罪重，所以然者，由此人弘法，是故被骂此则骂人复毁于法，罪兼二种所以重也。竺道生云：法出于佛，若闻说骂佛是则骂人非骂法，是故罪轻，今受持有我，若毁皆之则是毁人有法乃毁法也。今明佛以离八风无复忧喜，虽复得毁不妨正化。今弘经之人犹是凡夫未免八风，若逢毁皆心则退悔不能弘法，法既不弘便无行法之人，既无行法之人谁复得佛，以断三宝种故罪重也。又弘经人闻毁则妨自行自不得成佛，亦妨化他他又不成佛，则罪之大矣。佛闻俱不妨自行化他故罪轻也。药王其有下第二叹弘经人福重也。以佛庄严而自庄严者，佛以正观之法庄严于人，通经之人亦入正观故以法严人。又佛住大乘用万德而自庄严，弘经之人行与佛应，亦随分具佛万德也。则为如来肩所荷担者，如来荷担于法，持经之人既其弘法，佛以恭敬于法，既担所弘之法亦担能弘之人也。就偈颂为三：初二偈颂第一二世弟子劝供养两种法师兼自受持，次十三偈颂上二种法师，后一偈叹法释成美人，就初两偈又开二别：第一偈上半明欲成就自然智者此是无功用智也。第二偈明一切种智者此明二种智：一切种智照有智也。慧者一切智照空慧也。若有能受持下第二十三偈又开两别：初七偈颂两世法师，次六偈颂前信毁。就前又二：初四偈颂佛在世二种法师，次三行颂佛灭后二种法师。就前又二：一行颂下品，三行颂上品，佛灭后亦二：二行颂上品，一行颂下品。次颂信毁亦六行，二行颂毁之得罪，四行颂敬之得福也。供养持经人胜佛者，亦不就福田及心，但得供养称叹则增进自行化他，佛则不尔故过佛也。而智度论云供养十方补处菩萨不及佛者，此约福田优劣判也。尔时佛复告药王下第二段所以有此文来者凡有四义：一者上来叹人今则美法，以叹人美法成流通之义也。二者上叹人明人为法师，今美法以法为法师，欲释成法师品有二种法师义故有是文来也。三者上叹人弘经得无量福，今美法则生无边慧，以福慧具足流通义成。四者上正叹人弘经今示弘经方

法，释成上弘经之义也。亦有长行与偈，长行有三：一叹所弘之法，二明弘法之方，三明弘经利益，此三即是次第。初门有五：一约法叹，二就人叹，三约处叹，四约行叹，五明得失显成叹义也。我所说经典无量千亿万者，谓华严已后灵山之前诸教非一也。已说令说当说者略举三说摄一切教也。已说者法华之前一切大小教也。今说者谓法华也。当说者谓法华已后涅槃之流也。而于其中此法华经最为难信难解者，法华之前大小分流其言易信，法华之后三一已会亦非难解，此经开方便门显真实义，反三之始归一之初，于昔执异之人故成难信难解也。始不受为难信，终不悟为难解。又破三归一斥短明长名为难信，非三非一不短不长名为难解也。此经是诸佛秘要之藏不可分布妄授与人者，此经明二权二实，言约理周故称为要，昔来隐而不传目之为秘，如人妙宝蕴在于内故名为藏，既称秘要之藏故不可妄授与人也。诸佛世尊之所守护乃至未曾显说者释上秘要之藏也。所言守护者，然法相寂然不须守护，非器妄传则便破法，以防于破法之情故言守护，而此经者如来现在犹多怨嫉者释上不可分布妄授与人也。一切群生处处染著，大乘处处破之，与世相违故称怨也。况灭度后者，佛在世时众生烦恼犹薄尚不信受，况灭度后颠倒厚重而能解也。药王当知下第二寄人叹，凡有五叹：一者为佛衣所覆。注经云：以一极为衿带无断常之飘落，解从佛所来，故曰以佛衣覆之。又为他方下第二佛护念叹，以弘经人行与佛应故为佛护念，令外恶不侵为护，内善得生为念也。是人有大信力下第三内善成就叹，信于三乘名为小信，今信一乘称为大信，初有信力次起大愿，则菩提心名志愿力，次修菩萨行谓诸善根力，此三则次第也。当知是人与如来共宿第四叹，共宿有二种：一者自行论共宿，一乘之理是佛栖止，弘经之人亦住其中，故言共宿。二者化他共宿，佛以生死为长夜，应迹居生死中为物说经为宿止，此人能入理弘经参乎应迹谓共宿也。则为如來手摩其头者第五叹，父母念子故手摩其头，持经之人既是佛子，理应重爱。注经云：手摩表弘法人得宿止也。头表其行高也。又释佛以一乘智手摩其心顶劝其受持，故言手摩其头也。药王在在处处下第三寄处叹，前明在人则人尊，今辨在处则处贵也。不须复安舍利者，法华论云：此经具说三种佛菩提，故十七名中一名坚固舍利，如来真如法身于此经中常不坏，故不须更安碎身舍利也。药王多有人下第四约行叹，就文为四：一法二譬三合四释。法说二对，初明善行不善行一对者，若未闻法华开权显实，未精识道之权实，则行菩萨道犹自回惶，或谓进成佛道，或可退住二乘，故不善行，以得闻此经有一无三，直进不退故名善行也。又未闻此经开权显实，则未识二慧不能化物，不名善行，与此相违名善行也。又不闻此经明身权身实，则不深厌生死欣乐佛身，亦是未善行义，与此相违名善行也。其有众生下第二对明近菩提不近菩提，梵本具足，今翻译者略故但有于近也。药王譬如有人下第二譬说，此譬但有二意：一明去佛远，二明去佛近也。譬如有人者求佛道人也。渴乏者求佛之志其心猛决如渴思水也。于彼高原穿凿求之犹见干土去水尚远者，今须进退论此义，一者就法华之前明去佛道远义，二就法华自论远义。就法华前论远义有二：一者于二乘教中求佛去道远也。故大品云：以声闻经求菩提者名为不黠也。二者三藏后诸大乘经未废二乘者，于此教中求佛道亦有远义，以此教中明大乘，乃与法华不异，但未废二乘，则始行菩萨犹未精识权实。又犹有回遑之望，则求佛之心不决定，约此一边则有求佛远也。施功不已者闻法华经生闻慧也。转见湿土者于此经生思慧也。遂渐至泥者于此经生修慧也。其心决定知水必近者，既生三慧知佛性水必定近也。问法华论何故水譬佛性耶？答正言水隐地下如佛性之不显，故水譬佛性也。竺道生及注法华经云：此对小乘教求佛故知去佛远，就法华教求佛故去佛近也。二者就法华经自明近远，若禀法华未生三慧则去佛为远，若生三慧此则为近也。问何故就法华教论近远耶？答但明一高原求水有近远，只是一法华教求佛有近远也。高原者譬法华教也。法华教于二乘为难信，故称高原。又取佛道难得为譬，所以言于高原求水也。穿凿求之者谓书写受持如穿凿也。犹见干土去水尚远者未生三慧故去佛远也。施功不已者，读诵解释如说修行深求法华发生三慧故去水近也。菩萨亦复如是下第三合譬，亦得就二义释之，一者未闻法华不生三慧故去佛远，若闻法华发生三慧去佛则近。二者虽闻法华未



生闻慧犹名未闻故去佛远，若闻法华发生三慧故去佛近也。所以者何下第四解释也。三菩提皆属此经者，此经明三佛菩提故三佛菩提皆属此经。又三佛菩提皆从此经出故皆属此经也。此经开方便门示真实相者，开二种方便示二种真实，昔不言二种是方便故名方便门闭，方便门闭则不得示两种真实。今说二种是方便则方便门开，方便门开故得示二种是真实也。是法华经藏深固幽远无人能到者，二权二实蕴在此经名之为藏，渊渊难测为深，古今不改为固也。求之茫然为幽，探赜所不及为远，十住未明名无人能到也。今佛教化者为释疑，疑者云若无人能到众生云何得解？是故释云为教化菩萨故开示之令得信解也。药王若有菩萨下第五寄得失以称叹也。惊疑怖畏者，非处生惧为惊，以一往闻无三乖其本情为惊，诘是佛说耶故疑，若无三即谓谤法故怖，一向不敢决为畏，心有所惧名怖，畏者面怖也。菩萨名新学二乘称增上慢者，声闻谓已满足是故名增上慢，菩萨直已昔不闻今忽闻之不谓已足是故称新。又有此文来者，未来有如此相者莫为说法华经，当为说三乘教也。药王若有善男子下第二示弘经方法，文有四句：一者请说方，是善男子下示说方，如来室者下释说方，安住是中下结说方，慈悲有覆荫之功，喻之如室，忍辱止于嗔恚恶容，如衣之蔽丑，空是安神之所，如坐是安身之处，此之三门即是次第，大悲拔苦大慈与乐，盖是种觉之洪基弘道之本意，欲说妙法宜前建此心，是故第一明入如来室，此诫菩萨莫为利养名闻势力徒众，但起慈悲心为物说法也。既于恶世欲弘善道必多留难，宜应忍之。故次明著忍辱衣，慈悲外荫和忍内安，若无空观虚明则二行不成无由悟物，是故次说毕竟空坐也。不懈怠说法者，上谓意业今身口业也。问净名经云：慈悲心为女，毕竟空寂为舍，四禅为床坐，与今何故不同？答二经各有一义，彼明慈悲有养育之能化适之用故喻之如女。今取其拔苦与乐之功在荫盖故譬之如舍，彼明毕竟空至虚无累能障非法风雨故喻之如舍。今明重玄愴怕可以栖卧于神故目之为坐也。药王我于余国下第三明利益，以识所弘之教复达弘教之方便感嘉瑞，则是利益，所以举灵瑞者，奖劝弘经人故也。凡有四事：一遣化众，二遣实众，三见佛身，四还得忆法。遣化众者，供养法师故，引导实人故，权护法师故。遣实众者亦具三义，复令实众得利益故，时时见佛身者，弘经之人若常在正观则常见佛身。故华严云：一切法不生一切法不灭，若能如是解诸佛常现前，但行人不能常在正观故，时时得见佛身，偈为三：初一行总标奖劝，第二十五行半偈正颂长行，第三两偈结叹说法之人。就第二中颂上长行三段即为三，初四行颂叹法，上叹法有五，今但颂第四寄行称叹，上长行寄行叹有四：法譬合释。今但颂譬合二事也。决了声闻法者，昔未开权显实则未知声闻非是究竟，今开权显实定知声闻非是至极乃是入大乘之方便耳。言经王者，此经于今昔权实开合自在故称为王。又独一无二亦是王义也。若人说此经下第二四行半颂弘经方法，若我灭度后下七偈颂第三感于灵瑞。上文有四，今开为五但不次第，初三行颂第一遣化众，次一行半颂第三见佛身，次半行颂第四还得忆法，次一行重颂第三得见佛身，次一行颂第二遣实众也。

### 【见宝塔品第十一】

释此品不同凡有三说：第一河西道朗等云，从此文去是第二大段明一乘果，次光宅法师云，此品犹属前章，为证上所说不虚故来，次印法师明，此品具兼二义：一者证上所说不虚，二为开后寿量之义。今同第三证前开后，而以开后为正，所言证前者，证上开权显实不虚义也。所以须证者，一为断疑心，众中犹有疑心，如闻大通智胜佛说时亦有生疑者，是故今须证说断彼疑心。二者为已信之人增长善根令不退转，如华严中七处八会说法既竟十方菩萨来为作证，彼以菩萨说故菩萨来证，今以佛说故佛来证也。言开后者，此经初后二分略有十事不同，一者化主不同，说初分经但以释迦一佛为化主，说后分经则有多佛，谓十方分身及过去多宝，所以然者，说初分经但明所乘之法未论能乘之人，故不须多佛，说后分经正论能乘之人，故须明多佛，集十方分身欲显本一迹多，开于宝塔示真实应灭，是故初分经但明一佛，后分经辨多佛也。二者说处净秽异，说初分经在秽土

中，明后分经居净土中说。故法华论云：示现国土无上故现多宝塔，所以然者，说初分经未集分身故不变净，说后分经普集分身所以变净。又说前分经虽开乘权乘实犹覆身权身实，众生心垢一半犹自未净故土犹秽也。至后分经俱弊二权双开两实，则心垢悉除故国土清净也。三者说处空有异，说初分经在于灵山有处，说后分经能化所化并升虚空，所以然者，说初分经宝塔未现故在地说法，后分经宝塔升空故处空说法。又说初分经未辨佛身无生灭，由明有生灭故在有处，说后分经显法身如虚空，方便有生灭故升空说法也。四者徒众异，说初分经菩萨众少，说后分经受道众多，所以然者，说初分经但为三根声闻未正为菩萨，故菩萨众少，说后分经欲显释迦成佛已久，故明涌出菩萨众多显释迦成佛已久。又明法身果德令菩萨修习取证，故辨菩萨众多。又说初分经有三乘杂众，说后分经但有菩萨众，所以然者，说初分经正会三归一故列三乘众，说后分经会三已竟故但令菩萨修因证于佛果，故但有菩萨众也。五者时节异，说初分经时节即短，说后分经时节即长，所以然者，说初分经未明涌出菩萨问讯于佛故时节即短，后分经明涌出众多故问讯时久。又明问讯时久显涌出众多，以涌出众多显释迦成佛来久，初分未辨斯义故不辨时长也。六者请主异，说初分经声闻为请主，说后分经弥勒为请主，所以然者，说乘权乘实正会三归一，令声闻人回小入大，故声闻为请主，说后分经明身权身实，使穷学菩萨得证如来无生法身，故弥勒为请主也。七者说法异，上说所乘之法今说能乘之人，说所乘之法但明释迦一期始终教门，说法则略，能乘之人自从过去得道之初乃至穷未来劫一切诸教故说法则广。八者利益异，说乘权乘实但令声闻回小趣大入于十信，谓浅益也。又得益则少，说身权身实令无数菩萨得十二种甚深之利。又得益则多，所以然者，说初分经但开乘权乘实犹覆身权身实，故利益则少，说后分经俱废二权双显两实，故教不纤隐理无毫翳，故应得道者皆并领悟，是故得益者多也。九者瑞相异，是前分略明三瑞，但至万八千土，后分广明八瑞，现瑞处广，一一方四百万亿那由他国。十者功德异，前略叹持经之善，后广辨格量之福也。言见宝塔品者凡有二义：一者据事而言，宝塔从地涌出大众睹见，因事立名。二者宝塔涌现显法身无生灭方便有生灭，欲令大众因此悟解，故称见宝塔。品开五段，第一明宝塔涌现，第二释现塔意，第三次明开塔，第四二佛分座共坐，第五命觅持经之人，此五即是次第。初文大明形声二事，细分十句不同，一者明宝塔出时，二明宝塔现方，三辨名字，四明形量，五明出处，六辨住空，七明庄严，八明至处，九叙供养，十明出声也。尔时者明塔现时也。有人言：宝塔来意为欲证经，非今始涌出，应在广说之前，何以知然，前放光动地召集有缘，若当一人不集，众生受道缘则不具，是以得知应在略说之后广说之前三请中央，乃至普贤妙音亦并前来，以略说一周如来则止，若列其事则隔绝经文义势不次，是故待酬请广说，乃至流通竟方得列之。今谓此事难知，若在前列则有二过，一者夫论证说要待说经竟，是故华严及普贤观等经皆在后证说，若在前者不成证义。二者宝塔涌现为开身权身实，前但辨乘权乘实故不应涌现，故知在后出也。设令前出亦未得发声印证，以未说法华平等大慧，何由得唱如是之言耶？又依普贤观亦最后出，为证行者罪灭故来，则知证说不在初也。今言尔时者，一开法身时，二证说时也。佛前者第二明塔现方，欲证佛说故现佛前，欲开佛二身故在佛前也。有七宝塔者第三列塔名字，所以明塔涌现者凡有三义：一者依法华论云：所以明塔者示现如来舍利住持故。二者多宝誓愿为证说不虚。三者小乘之流谓佛毕竟无常，是故起塔。今塔涌现佛遂不灭，则知生灭是方便不生灭为真实，为此因缘故明现塔，余经但辨证说不虚，不欲开身权身实，故不以塔为证也。问何故十方分身佛集但有一塔现之？答法华论云：存略故也。略者多宝如来身一体示现摄取一切佛法身故也。高五百下第四叙塔形量，五百表法身无生灭，二百五十表应迹有生灭，以实胜权故相校一倍。从地涌出下第五明塔出处，昔以权覆实故权教如地，今废权显实如从地涌出。又昔执迹迷本，以迷执为地，此执将倾故如地裂塔现也。住在空中者第六住处，明佛法身住于实相虚空，如普贤观经云法身住常寂光土也。种种宝物下第七明塔庄严，表法身众德所成也。五千栏楯譬总持众多，龕室千万谓种种法门度人无量也。无数幢幡谓六神通也。垂宝瓔珞四摄

法也。宝铃万亿四辨八音也。四面出香者戒香普勋四生也。其诸幡盖七宝合成者，明一一诸德皆为众德所成也。高至四天王宫者第八明塔至处，旧云表说四谛理尽也。三十三天下第九明供养塔，表三十心十地内外凡圣等崇仰法身也。尔时宝塔下第十明出声，向现灵塔容谓意识不存，今大音既发者则知法身不灭也。又欲证上所说不虚故发声也。平等大慧者，如来之慧不一不三绝缘绝观离一切高下取舍断常诸边，故云平等，此是体平等也。而说因果权实皆是法华妙用，诸用之中正明果用，唯有一果故果慧平等，所以然者，题称妙法，唯佛果为妙因行未妙，故正以果慧为平等大慧也。因中随分有妙亦随分有平等也。再称如是者明开权显实二事俱不虚也。尔时四众下第二明现塔意。又开两别，初疑问次佛答，疑问为二，初大众疑二大乐说问。大众有二疑，一疑有塔二疑出声，问亦二也，文处易知。尔时佛告下第二答，就文为三，一明多宝因中誓愿时以酬其二问。二从彼佛成道灭度时下即显有塔因缘酬其二问。第三从今多宝下明今日涌现时正答其二问也。佛答云多宝有大誓愿乃至为证明者，释论第七卷云：解请佛云：诸佛无人请者便入涅槃，如法华经中多宝世尊无人请故便入涅槃后化佛身及七宝塔证说法华一时出现，亦如须扇多佛弟子本行未熟便舍入涅槃留化佛一劫以度众生。相传云：多宝成道时无大机感不得说此经而取灭度故说此经处皆出证明，释论对此意也。而经云菩萨时有誓愿者，无妨因地缘事发愿，或一化众生无大机不闻此经故发斯愿，则因果及经论俱不相违具二义也。是时大乐说下第三次明开塔，所以须开塔者，向虽亲承音旨，未若睹形生信，故须开塔现形成信弥笃，则是开方便门示法身真实。就文为二，第一普集分身为开塔之缘，第二正明开塔。所以普集分身者，欲辨本一迹多也。所以然者，释迦与诸佛互指为分身，即知彼此皆非实佛，别有统一之本为妙极法身故垂净秽等迹，则知法身不二迹身不一也。问释迦何故指净土佛为分身耶？答净土佛妙尚是应而非真，则显释迦秽身弥是迹而非本，所以俱集净土分身之佛有其深旨也。问何以得知二佛俱非真实以显法身非净非秽虚空之身乃为真佛耶？答睿师传罗什解云：分身明其不实，则知二佛非真，不二为实，又理数应尔，但应直开宝塔，何因普集分身，故知托多宝之愿欲显不二之本不一之迹，所以集分身耳。法华论云：示现无量佛者示现彼此佛所作业无差别，故说集分身佛。又开为二：初明集分身佛之缘，二正明分身佛集。二章各四，初四者：一者神力发引令大乐说问，二佛答，三重问，四如来放光召集也。初以神力故问者，将说法身大事故受大乐说之名，及以神力加之然后问也。佛告下第二佛答也。大乐说白佛下第三重请，前欲见多宝即欲识法身无生灭应身有生灭也。今欲见分身佛者欲了本一迹多故也。本迹之义无穷略而论之，不出法身无生灭应身有生灭及本一迹多，故此品始末但显斯两义。尔时佛放白毫一光下第四正明召集分身，前四章是皆远缘由，今是近缘由也。就文亦四：一者放光遍照十方，二者叙十方诸佛来意，三者变秽为净，四者十方佛集开宝塔。初文有二：前明光照一方，次例余九方。所以放白毫光者，上显乘权乘实今显身权身实，昔二权覆两实喻同垢暗，今俱废二权双开两实，义既明显故以白毫表之，故但放白毫光也。上明所乘之法不二，今辨能乘法身唯一，故但放一光，法与人俱是中道故，俱放眉间光也。既是中道即俱妙故有妙法妙人也。次例余九方如文。尔时十方诸佛下第二明十方佛欲来之意，而言欲见释迦及多宝者，由十方佛集得开二义：一开释迦本一迹多，二开多宝真常应灭。时娑婆世界下第三明变净，所以变净者，此是世界悉檀，为待宾故庄严土也。释论第十卷云：如人请贵客则庄严处所，家主则庄严一家，国主则庄严一国，转轮圣王则庄严四天下，梵王则庄严三千土，佛是法王则庄严十方也。二者表众生执迹迷本之心应净故明土净。三者欲以依果显于正果，诸佛依果本是秽土今还清净，则知秽是权土净是实土，欲显正果生灭是权身不生灭是实身也。法华论云：云现一切佛土清净者，示现出世间无漏善根所生也。非世间有漏善根所生。问何故三变土耶？答若一变者时众则不觉土旷佛多，今欲显土旷佛多令起信敬故三变也。二欲表三根之秽而得净悟也。又表三乘之秽皆除显一乘之净如净土也。又表彼此无量土同为一佛土彼此无量身同一法身也。问亦得分身佛表三乘为一乘不？答亦得也。本是一佛分为多佛，本是一乘开为三乘，今既集分身之佛皆是一

佛，亦会三乘以归一乘也，就文明三变土即为三别，初文为二：一明变土二辨佛集也。无大海山林者，欲辨同成一法座客受佛菩萨也。法华论云：所以无秽者，示现一切佛国土平等清净故，言多宝者示现一切佛土同体实性故。十地论云：一佛土摄一切佛土者，以诸佛土同体故也。移诸天入者无缘众生不得闻也。是时诸佛各将一大菩萨者第二明佛集，但将一菩萨来者凡有二义：一法身之果无二，法身之因亦一也。又将一侍者来，为欲遣信开塔之用，即表诸佛云集欲开一法身用，故但将一人来也。各到宝树下者欲树立法身义也。皆坐师子座者，今显法身不畏众生起于疑怖，同上今我喜无畏也。次两变土如文易知。尔时东方下第四十方佛集欲同开塔也。就文为二：初说结佛集，次诸佛欲同开塔也。是时诸佛下第二文也。彼某申佛与欲开此塔者，此明诸佛同欲开宝塔现多宝身示于大众令知法身不灭，不必如僧中羯磨与欲也。又大集经二十一卷云：南方金刚藏佛答彼菩萨云：北方释迦牟尼欲为大众说法，为破大慢遣使从我索，欲我今与之。次西方东方皆亦尔，似僧事与欲，十方佛虽各为化主，一时共为佛事，亦得少分同僧，但不恒尔故异僧事也。尔时释迦牟尼佛见所分身下第二正明开塔，就文为四：一释迦升空，二大众起立，三正明开塔，四大众睹见赞叹供养，初二如文也。于是释迦以右指者第三正明开塔，右指谓手之便即是方便智用，说教化物事便，华严法界品云：安住长者开栴檀塔见过去佛皆不灭度，即是显法身无生灭也。法华论云：破三种无烦恼人染慢颠倒，一者信种种乘，二者信世间涅槃异，三者信彼此身异。为对此三种染故说三种平等，一者乘平等，与声闻授记唯有大乘无二乘故。二者世间涅槃平等，以多宝如来入于涅槃世间涅槃彼此平等无差别故。三者身平等，多宝如来已入涅槃复示现身，自身他身法身平等无差别故也。尔时四众下第四大众睹见称叹供养也。尔时多宝佛下第四明二佛共坐，就文又四：一多宝要释迦就坐，二释迦坐其半座，三大众睹见念欲升空，第四释迦接在虚空。此四文处易知，所以二佛同坐者，正欲以多宝显释迦也。多宝灭既不灭不灭示灭，释迦双林唱灭义亦同然。又多宝灭既不灭不灭示灭，即显释迦不生而生生而不生，以多宝出现欲显释迦实无生灭方便生灭，故要释迦共坐也。所以多宝欲显释迦者，正为禀释迦教人执释迦实有生灭故，举多宝以显释迦，破执释迦生灭病也。分身佛亦尔，以禀释迦教人正谓释迦是实佛故，集分身以显释迦，明净土佛尚是迹而非本则知释迦是应而非真。法华论云：二佛共坐者为显化佛报佛法佛皆为成大事故也。此欲明诸佛同心共显大事故共坐也。大事即是法身。以大音声下第五命觅弘经人，就文为二：一者长行二者偈颂。偈文为二：一者颂诸佛来意，二颂命觅弘经人。所以颂诸佛来意有二种义：一者时众虽睹多宝涌现分身佛集并未达来意，故今释之。二者将欲命觅弘经人故，前叙二佛来意以高励下，释成命持经意，初文为二：一释多宝来意，二释分身集意。二佛各为三义故来，释多宝来意有三：初一行半以高励下故来，次一行偈显法难遇故来，次一行偈举佛本愿故来。释成上二义又我分身下第二释分身集亦有三意，初一行明为听法故来，次半行欲开宝塔显真常应灭故来，各舍妙土下第三令法久住故来。就文又三：初一行半标为法久住故来，次五行释为法久住故来，后半行结法久住故来也。告诸大众下第二颂命觅弘经人，颂多宝佛明过去世佛弘法华，颂分身佛明现在世佛弘法华经，今命诸菩萨弘经即辨未来佛弘经，此即三世诸佛共弘此经。问何故现在十方佛集过去但多宝一佛耶？答法华论云：以略摄广故但明一佛，即略摄一切佛也。又颂二佛来即辨所弘之法，今命弘经即辨能弘之人，以二佛来辨真应二身，故有所弘之法，次明能弘之人凡有四命四释，初一行半正命，次两行释命意，言当知此意者有二种意：一欲显诸佛流通法故来，二欲显真常应灭本一迹多。意在于此故言当知此意，诸佛子等下第二一命一释，初一行命次四行释，诸善男子下第三一命一释，初一行命，次十九行举六种难事解释，开为七别：初五行明广说难，次二行明书难，次两行明读难，次两行明为一人说难，次三行明问难，次三行明持难，后两偈叹教释成六难，问现见世间持法华经者无量，何故有此六种难也？答有六种人不信法华，一者贪著五欲见小乐而忘大乐故不信法华。二外道人执著诸见不受离见之法。三小乘人执权迷实不信一乘，故智度论云：五百部闻毕竟空如刀伤心，况闻一无三也。四执

此经是无常教人闻法华常不生信受。五执此经是覆相常闻说显了常不生信受。六有所得人执著此经决定是常闻说非常非无常不三一无依无得不生信受。若然者古今南北信解者少，经唱六难言不虚也。诸善男子下第四一命一释，初一行半命，次六行叹持经利益释命也。

### 【提婆达多品第十二】

所以有此品来者，见塔品既证前开后具于二义，今亦然矣。言成前者凡有二义：一者远来意，此经开方便门示真实相，开一切方便示一切真实，但方便有二种：一顺方便谓诸佛菩萨，二违方便如调达善星。自上以来开顺方便其义已竟。如满愿实是菩萨方便示为小乘，释迦是果德方便示有生灭。今次开违方便用亦有二人：一调达谓人为违方便，二龙女谓畜生为违方便用。故顺方便真实有因果两人，违方便用有人畜二种也。二者上品明过去多宝自来证明法华，今此品释迦引调达为证明，由调达过去世为我说法华经今得成佛，是故法华功力深重宜须信持，故上是引他证，今引自证，是以两品相次来也。又上四番命持经，今叹经三力释成四命，三力者，引提婆达多证有成佛力，龙宫众集证经有广大力，龙女成佛证有速疾力，以经亲有三力故宜应信持，是故引三力释成四劝，所以有此品来也。次生后者凡有四义：一者上以多宝不灭示灭，显释迦方便生灭实无生灭，今复举调达例显释迦，调达非恶示恶，故恶是方便，善为真实，类显释迦不生灭示生灭，故生灭是方便不生灭为真实，故上以他佛显于释迦，今引他菩萨显于释迦，是以两品相次来也。二者为成信义故来，如涅槃师子吼品说，云何为信？信如来毕竟不生灭，信提婆达多终不破僧，涅槃既两事相次，今亦然也。故说此品以违顺相对故二品相次也。三者然流通劝信皆是为始学耳。若深行人无劳劝也。今为接恶人自轻己身不敢学大法，是故今说调达虽是恶人得闻大乘受记成佛，故应须学之。四者根缘不同适时而说，以众中应闻此品得悟故应机说之。提婆达多是斛饭王子，提婆此翻为天，达多言热，以其生时诸天心热故名天热，所以然者，诸天知其造三逆罪破坏佛法，见其初生心生热恼故因以为名，此品叹经三力即为三段，一成佛力二广大力三速疾力。由提婆达多说经遂致作佛，故经有成佛之力。由文殊说法华经无量无边众生并得悟道，故叹法华有广大力。龙女闻经现身成佛，故叹此经有速疾力。所以叹此三力者，为成命觅弘经人故也。今从初作名故云提婆品，初章有四：一明提婆过去世事，二结会古今明现在世事，第三为提婆授记明未来世事，第四称叹此品利益。初文二，前长行次偈颂，长行又三：一明释迦积劫求经，二辨仙人施法，三明释迦报恩供养。初又三句，第一明过去受种种身常求法华，于多劫中下第二别作国王求无上道，此中前明求果，为欲满足下次明修因，修因之中初总明欲满六度，勤行布施下略辨檀度，檀度之中初明外施，头目已下次辨内施，时世人民下第三正明求法华经时，时有仙人下第二仙人授法，王闻其言下第三为法勤苦报恩供养，七偈半颂上三章即有三别，初两偈颂王求法，次二偈颂仙人授法，次三偈半颂王报恩，佛告诸比丘下第二结会古今明现在世事，告诸四众下第三为提婆达多授记明未来世事，提婆为释迦本师，今翻为授记，则知师弟子方便无定，违顺等用亦适时为物，小乘经明提婆堕无间狱竟后成辟支佛。然今大乘中明未来成佛，然既随缘违顺，亦适时大小也。二十中劫者，然大劫有三小劫亦有三，杂心文但说小劫以为中劫，善星经云十八小劫为一中劫也。佛告诸比丘下第四明说此品利益，所以偏言闻此品不生疑惑者，小乘经中明，调达教世王杀父，汝若杀父我杀瞿昙，便有新王新佛不亦快乎！调达自造三逆，复教他造逆，则是极恶之人。今遂言是过去善友未来成佛，学小乘者莫不惊疑，是故偏云不生疑惑。又外国诸小乘人不信方等，皆言是调达所作非释迦说，今劝信调达即是劝信大乘也。不堕地狱者，依成实论明四轮治于八难，今明一念信法华经不疑此品具离八难不堕地狱离三涂难，生十方佛前离佛前佛后难也。常闻此经离世智难，若生人天中离聋音难，若在佛前莲华化生离边地长寿天难，于时下方第二叹经广大力。又有七句，一智积请多宝还本土发起论端，佛告智积下第二释迦止请也。尔时文殊下第三明文殊来，序品文殊在座，今品称从海宫来者，

据事而言，例如涅槃文殊初虽在席寻与纯陀相随之去至大众问品与纯陀共来，今亦然也。初分开经既竟，或可往海宫化道，今欲赞经功能及问安乐行故复来也。据理而谈者，文殊本停鹫岭而忽在龙宫，可谓虽去而住不往而来也。智积问文殊下第四正问也。文殊师利下第五答，初明文殊化直往菩萨，本声闻人下明化回小入大菩萨。尔时智积下第六智积称叹也。文殊师利言下第七推功归于法华，即是赞叹经力，智积问下第三明龙女成佛叹经速疾力，亦有七章，一问，二答，三设难，四龙女来，五身子难，六龙女举譬答，七明时众悟道。文殊师利言下第二文也。于刹那顷发菩提心得成佛者，伽耶山顶经明有四种发心，一初发心谓入初地，二行发心二地至七地，三不退发心谓八九地，四一生补处发心谓第十地。龙女发心成佛是第四义也。然十信菩萨亦能八相成道，位不可知也。又适化无方可有四句：一迟方便，如十劫坐道场。二速方便，龙女刹那成佛。三亦迟亦速，如释迦六年形此二种是也。四非迟非速，如净土中成佛。不论迟速又四句：一男身成道，则释迦之流。二女身成佛，别有经云佛出女国作女身成佛。三亦男亦女，则龙女是也。本是女变为男。四非男非女非天非人，如净土成佛。又三句，一出家成佛，如释迦。二在家成佛，如智度论云天王佛是，故不须钵及袈裟，则调达成佛号天王佛是也。三者俱非，谓净土佛。又三句：一童真成佛，龙女是也。二非童真成佛，释迦是也。三俱非净土中佛。所以如斯不同者，良由体无碍之道故有无碍之用，适无方之缘应无穷之益，若然者不应疑云此品非佛说，盖是有限之情局无方之化耳。智积菩萨言下第三作难也。言论未讫下第四龙女来。尔时舍利弗下第五身子作难也。尔时龙女下第六龙女举喻总答二人难也。尔时娑婆世界下第七明时众悟道得益。

### 【持品第十三】

此品来亦具二义，一者成前二者开后。言成前者，宝塔品偈文四番命持，提婆达品叹经三力，亦是劝持。今菩萨声闻应命持经故有此品，言开后寿量者，以菩萨声闻各明住于忍力者恐闻远寿心生惊疑故逆遮之也。所以应命者有四：一欲上报佛恩，二欲增进自行，三欲将劝余未弘宣亦令传化，四既是菩萨欲利益众生，故有此品来也。为秉持此经以化物故名持品也。品开为五，第一二万菩萨发誓弘经，第二五百声闻发誓弘经，三者学无学八千人发誓弘经，四者诸比丘尼发誓弘经，五者重命菩萨发誓弘经。就此五人可为二例，初四人是应佛前命自誓弘经，后一人佛重命弘经。就初四人中初一是直往菩萨自誓持经，后比丘比丘尼是回小入大菩萨自誓弘经。又为三类：初明诸菩萨慈悲深厚忍辱力大能于秽土弘经，二者自余三众迹示劣弱净土弘经，第三诸菩萨住不退地通于净秽二土弘经，初偏举二人者，药王既流通所寄，乐说能发辉涌塔，故为宣持之首。药王流通所寄者，流通乘权乘实也。乐说发辉涌塔者，开发身权身实之端也。尔时众中下第二文也。回小入大菩萨又分二别：初比丘自誓弘经，次比丘尼自誓弘经。初又二：前明无学人自誓弘经，次明学无学人自誓弘经。复有学无学第三文，涅槃云八十，今云八千，或可千字少点故误成十耳。或可别有八十也。然经既会三归一皆成菩萨，而犹言声闻者凡有三义：一者仍本为名，二者虽复悟一不失于三，所以然者，本破三病是故说一，三病既除一药亦息，非三非一故能一能三也。三者即谥菩萨以为声闻，如前云我等今者真是声闻以佛道声令一切闻。声闻于异土弘经者，一者迹示钝根，如前释之。二斥此土难化，三者注经云：菩萨于此土声闻于他土者，欲明一乘既显万流可一国无彼此悟无少大在誓虽异所畅弥同也。尔时佛夷母下第四比丘尼弘经，就文为二：前授记次辨弘经。授两尼记即为二别，初前请记二授记，此经始终授记有二：一不请而授，二请而授。请而授中自有三种：一发言请，如目连等。二心念请，如千二百等。三现相请，如大爱道等。于时世尊下次授记，授比丘尼记最在后者，一依上列众次第，最在后故，二示女人罪垢深重，三欲息世讥嫌故最后授之。憍昙弥者，憍昙是姓翻为[泥/土]土，弥者女也。次授耶输记亦两：初请次授也。尔时摩诃下第二发誓弘经亦开为二：前领解欢喜，次发誓弘经。尔时世尊下第五重命菩萨弘经，就文为二，初明眼视，二诸

菩萨发誓弘经。初眼视者，显诸菩萨智慧利根悬得佛意及悬得经旨趣令物信之。如庄周云目击道存故也。是诸菩萨下第二发誓弘经，就文为二：前长行次偈颂。佛今默然不见告敕者，佛虽叹菩萨悬得佛意，而菩萨住谦让门，故言佛不告敕，师弟叹让合论，各据一义也。时诸菩萨下明菩萨重自思惟，佛虽无言我为菩萨，法应上弘下利满愿报恩也。遥见守护者，久知寿量常恒双林非永灭也。偈文为三，初一行总标发誓弘经，次十七行别明发誓弘经。后两行结发誓弘经。第二段中又开二别：第一明菩萨忍恶，第二明忍恶故为物弘经，忍恶中有二：第一明大士忍恶，二释起恶所以。初又二：第一一偈忍三业恶，如害提婆外道是也。恶世中比丘下第二忍口业恶。又开为二：第一起恶之人，第二正明起恶。各有二段，人中二者，是增上慢人即出人，或有阿练若下第二明处，出处摄一切人尽也。而作是言下第二明起恶亦两，第一明恶言谤，第二作善言谤，皆明菩萨能忍，恶言谤者谓毁法谤人，毁法谓是外道论，谤人谓是邪见之人。就文又三：初两行是私处毁法谤人，常在大众中下第二两偈向公处毁法谤人，第三半行明菩萨能忍。问初既云说外道论义，复何得云自作此经典？答初云说外道，而外道十八大经复无此说故是自作，但既非内教，理同外道也。为斯所轻言下第二作善言谤，故人中唯有出处谤中不出善恶也。又二，初半行明起谤，次半行明能忍，为斯所轻言汝等皆是佛者，小乘人谓学大乘人明诸法本性寂灭无有二相，便作是言。若众生与佛无二相者，汝应是佛，如世人云汝作此学便是佛也。此言重意轻也。以轻心出此言故名轻言也。浊劫恶世中下五行半第二释毁谤意，恶人所以毁谤者凡有二义：一者外魔来入身中令其毁谤，三行文是也。二者内愚痴故不知小乘是方便执以谤大，二行半文是也。诸城邑聚落下第二一偈释菩萨忍恶故处处为物弘经，后两偈结誓如文也。

### 法华义疏卷第九

时永仁三年交钟七日中原氏女等戮力同志也雕一卷义疏禱工亲得脱夫恩山叠叠碧罗八万之巅德海洋洋苍溟三千之底故会稽曹[女\*戒]投衣裳于江水吴郡女子晒屏风于堂床以畴孝行知今志然则玩直至妙乘于江北为即往安乐之指南耳

都干缘沙门素庆谨志

法华义疏卷第十

胡吉藏撰

### 【安乐行品第十四】

释安乐行凡有六门，一来意门，二释名门，三开合门，四体相门，五阶位门，六同异门。来意门者亦有二义，一者成前，二者开后。成前者凡有三意，一者佛教声闻凡有三事，一令回小入大发菩提心则上三周说是也。二令修菩萨行则四安乐行是也。三令得佛果后寿量文是也。为此因缘故有今品来也。二者妙法莲华凡有二种：一者善巧用门，二者真实体门，上破三辨一谓对治之用，三病既废一药亦除，欲显不一不三无二正观即妙法华体。下偈云：观一切法空如实相亦不行不分别，则知三一两舍缘观并忘，今欲摄用归体故有此品来也。三者持品末云恶世弘经被毁辱诽谤受诸苦恼，小行之流多生退没不能弘经，是故今明安住四行虽居恶世常受快乐，今欲示末世弘经模轨故说此品。二生后者将明远寿之果，故今说远寿之因即四行是也。二释名门者，释四行名不同，今依竺道生及注法华经辨四行者，一空寂行，二无憍慢行，三离嫉妒行，四慈悲行。第一前明空寂行者，空寂即是诸法实相波若正观，既乖实相理则便有苦无乐，与理相应则便有乐无苦，今正明弘经安乐之

义，是故初明空寂行也。虽内修空观但始行之人观力未成处众说法多恃解陵物，是故次明离憍慢行。夫为师匠若恃解陵他则忌他胜己盖是有识之常情，为弘经之巨患，是故次明离嫉妒行，通法之人虽无憍慢嫉妒，但所化之流凡有二种：一求大道，二执小乘。于此二人多生爱恚，若起爱恚则痴使随之，故须于学大乘者当起慈心，于非菩萨宜生愍侧，是故次辨菩萨慈悲行，义不尽者文当具足，通称安乐行者，安住四法则便得乐故称安乐。行者涉行之义，谓心行此四法也。第三开合门者，开成四行合但二门，初一是智慧后三为功德，心安福慧弘道利人则便得乐，谓福慧一双也。二者虽有四行不出得离二门，得门之中有两种德，空寂是智慧，慈悲为功德，中间二种称之为离故离门亦两：一离憍慢二离嫉妒，谓得离一双也。三者虽有四行不出空有二行，初一是空行，余三为有行，谓空有一双也。四者虽有四行不出自行化他，初三为自行慈悲是化他，谓自行化他一双也。第四体相门者第一行以毕竟空观为体，第二行以无憍慢心为体，第三行以无嫉妒心为体，第四行以慈悲心为体。然此四行唯一正观，约用不同故开四种，观实相义名空寂行，即此正观离过之义谓无憍慢嫉妒，即此空观拔苦与乐故名慈悲，慈悲心不碍毕竟空，毕竟空不妨慈悲，虽行慈悲常毕竟空，毕竟空不舍慈悲，是故超凡越圣，称菩萨行也亦是空悲二道。大品云：菩萨住二法魔不能坏，一者知空二不舍众生。第五阶位门者从初发心乃至佛地五十二位皆具四行，其中自有成与未成及功用无功用义，明昧浅深随位差别，但经正意为接退没之人，末世弘经多受苦恼，故令安住四法则便得乐，高位已上自具四行无俟说之，是故发心之人须依此品自行化他坐禅诵经忏悔。第六同异门者法师品未明于三事，一入慈悲室，二著忍辱衣，三诸法空为座，与今四行义不同者，上文前明有行，次辨于空，所以然者上品正释法师。夫为法师则为物说法宜前运慈悲，但慈悲之心久处生死多诸患难，宜应行忍虽有慈悲忍辱，若不入空观则慈悲忍不成，故次明空行，故从有入空，此品正为恶世弘经多受苦恼心生退没，故前明入毕竟空，则不见身心自他俱静便得快乐，故初明空行，以得空观故能不起憍慢嫉妒，以得空观故导成慈悲，故前明空行后辨有行。又两品欲示空有不二，故前后互说也。就品为二：一问二答。问中为二：初叹前二问后。答中亦二：初总标四行名，二别出四行体。安住四法者，心安住四法则无复苦，故得安乐名安乐行，一者安住菩萨行处及亲近处下第二别出四行体。又开四别：初正明行体，二叹教，三劝修，四总释安乐义。就出四行体即为四别，就初行体又开为三：第一正明行体，末后四行半偈第二辨安乐相初文即是释行，后文释安乐相，行谓因，安乐即行所得果，偈后长行第三总结初安乐行。就初文又二：一长行，二偈颂。长行又二：一标行近二章门，二双释二门。行处者修行之人已入于理而履行之名为行处，虽未入理亲而近之名为近处，此二始终之名，故合为一。问行处既深，近处为浅，何故前明行处，后说近处耶？答前明行处举深心标旨使习而近之。问约位云何答有人言，七地已上已入于理称为行处，自尔已还入无生理渐近称为近处，今明依智度论无生既有二处行近义亦尔，但经意正为始学之人标此二处，以得无生相应名为行处，若未与般若相应令发心之人渐渐习近，故名近处。若亲近无生则与颠倒疏远便得安乐，若与颠倒亲近实相疏远则受苦恼也。云何名下第二释行近二章门，则为二别，释行处章门为三，谓标释结也。若菩萨下释章门也。此文意多含。今以七义释之。一依智度论二忍解之，住忍辱地者谓生忍也。后明观空谓法忍也。论云菩萨行生忍得无量功德，行法忍得无量智慧，生忍是违顺等境，菩萨能安忍之于违不嗔，于顺下贪故是功德，法忍不受一切诸法知其空寂故得智慧，此据空有二门以分福慧。又生空位浅与功德之名，法空既深受智慧之称，此约二空浅深以分福慧。又俱就有门以明二忍，忍违顺众生为生忍，忍众生违顺等法为法忍，此二亦有浅深，众生五情取之不得。又是假名，是故易忍，违顺等法是见闻现事，是故难忍，以约忍有浅深以分福慧，然自有福慧不二，无有浅深，今约观门阶级故分浅深也。初文四句，一住忍辱地者，总明三业也。忍辱名地有二种义，一者不为外缘所动故名为地，二者能生如地，以能忍诸辱得通大法，万善便生故名忍心以之为地，柔和善顺者，柔和其言不逆误物谓口忍也。而不卒暴者，虽刀杖加之而身不妄动，以不加报



故是身忍。又是威仪庠序名不卒暴，如大品云：菩萨一心安祥也。心亦不惊者，又但非身口不加报，亦不起一念嗔心谓意忍也。又能安同异故心不惊，又复于法无所行者，上辨生忍，今是法忍。二者上是观方便，今是正观体，以调身口然后始得入实相观也。三者上明菩萨行，今明菩萨解。四者住忍辱地是方便慧，观空谓实慧也。五者住忍辱地是外行处，观空是内行处。六者住忍辱地然后观空者，要前明有中行诸功德，以有资空然后始得从空出有，不尔者堕二乘地。七者住忍辱地然后观空者，欲简异耶见观空。智度论云：邪见空前作恶业然后拔之。今言真空者，前行施戒忍禅然后观空也。又复于法无所行者，以住忍辱地调柔身口故得入空，以入空故不行一切生死涅槃等法也。而观诸法如实相者，上不行颠倒之法，今观实相法也。亦不行者，初明不行不实，次明行实，今实不实一切不行故言亦不行也。不分别者，亦不分别行与不行也。上忍辱等即世谛观，观诸法实相乃至不行不分别，谓第一义谛观，以诸佛说法常依二谛，故菩萨依佛修学亦作二谛观也。次就生法二空释者，从初不行至观实相谓法空，不行不分别谓生空观出，正法华下偈中亦有此意，初不行一切法即法空，亦不分别男女谓众生空，先明法空后辨生空者，一是说门次第，二惑者谓有人能作法空观，故复除其观主，智度论亦有此文。次就三谛释此文者，住忍辱地等谓世谛观，于法无所行而观实相谓真谛观，亦不行不分别谓非真非俗中道观，不行者不行真谛也。不分别者不分别世谛事也。故名非真非俗中道观，此三谛是因缘义，以不二言二，二名二谛，二不二为中道也。次就泯境智释者，又复于诸法无所行乃至观诸法实相，明缘尽于观也。所言缘尽观者，一切颠倒邪缘皆尽于正观内也。亦不行不分别者，观尽于缘也。以邪缘既尽，正观亦息，故缘观并忘境智俱寂，后偈中亦有此意，初明生法二空谓尽缘，次偈言不得诸法不知不见即尽观也。故肇师涅槃论云：法无有无之相，圣无有无之智。法无有无之相，故无数于外，圣无有无之智故无心于内，于外无数，于内无心，不知何以目之强称正观也？是名菩萨下第三结行处也。云何名下第二次释近处，就文亦二：初明有近处，次明空近处，亦前是形近处，次是心近处。夫始行者择闲居以静身，然后心定以近理。问行处中亦明空有，与今何异？答前明空有为深，今明空有为浅，故始行者有空有二观可拟地前柔顺忍也。深行者亦有空有二观，登地已上无生忍也。就文又二：一明不应亲近，二明所应亲近。不应亲近凡离十缘：一不近国王谓离憍慢缘。二不近外道谓离邪见缘，始行之人未能邪正等观故不应近也。注经云：未能天地一指万物一马故不应近于外道，路伽耶陀者旧云是恶解义，逆路伽耶陀者是恶论义。注经云：路伽耶陀者如此间礼仪名教儒墨之流也。逆路伽耶陀者如老庄玄书绝仁弃圣之例，又言路伽耶陀翻为世间行，正法华云赞序歌音，逆路伽耶此云逆世间行。正法华云：结偶习俗也。亦不亲近诸有凶戏。第三离散乱缘，那罗者此翻为力，注经云：文身幻术等是也。文身者以彩画身使班也。亦不亲近旃陀罗下，第四离恶业缘，旃陀者此云可畏，亦云恶，罗者下姓也。又不亲近求声闻者，第五离小乘缘，始行菩萨大照未圆恐容染小法，故令意形宜隔行止勿共，或时来者随宜说法无所希求者，若有机感即为说法，不为名利无所希求也。又菩萨下，第六离染爱缘，五岁已还名小女，许嫁为处女。又云立志不嫁为处女，亦复不近五种不男之人者。第七离无志缘，十诵律五法第一卷云：一生不能男，二半月不能男，三妒不能男，四精不能男，五病不能男。又云：天刑都变半，天者天性不能，刑者被刑者，都者都无根，变者女变为男犹不能也。半者半月能半月不能也。注云：一无根，二二根，三不定根，四有限根，五妒不能男也。不独入他家者，第八离讥嫌缘也。若为女人说法下，第九离能生他爱缘，不乐畜年少弟子，第十离自生染爱缘，问何故不亲近此十缘耶？答始行之人颠倒强观行弱，忽亲近非道之缘者，进无济彼之功退有爱累之失，如少汤投冰反助成结，若得正观现前，随意亲近，如通达非道即是佛道，不见产业之事不入波若观者。又摄大乘论明菩萨有甚深戒，具作十恶五逆等业，则进有济彼之功，退无爱染之失。又菩萨有二门，一世界门，二第一义门。世界悉檀随国土风俗讥嫌，虽是深行不得亲近。二第一义门，不见近与不近四句不行，虽有二门而未曾二适时而动，常好坐禅下，第二明所应亲近。问摄心应在观始，何故在终

耶？答由远离诸缘方得摄心耳。所以在后明之。又远离十缘谓菩萨戒，常好坐禅谓菩萨定，后明观空即智慧也。复次下第二明空亲近处。就文为二：初作第一义观，次明世谛观。初有十七句，观一切法空者不见有也。如实相者显空观是真实也。又观一切法皆如皆是实相，不颠倒者，不取空相也。不动者不生动念也。不退者一得不失也。不转者不为异缘所动也。如虚空者毕竟清静，不如数论外道所计虚空也。无所有性者本性尔也。一切语言道断者四句不能诠也。不生不出不起者智度论云：缘边毕竟不可得故名不生，因边不可得名不出，果边不可得故名不起。又解不从外来故名不生，不从内出故名不出，不从内外合有故名不起，无名无相者外无名故无名，内无相故无相。又离十相故名无相，实无所有者，实录无所有。又实录无所无，乃至实录无颠倒五句也。无量无边无障无碍者，六情不能量故名无量。又不堕三世名为无量。又言，无空有之量故称无量，边不可得故言无边。又无断常诸边故名无边，即有是空，即空是有，空有不二故云无碍，法性自尔，累不能障故云无障，但以因缘有者，第二明因缘世谛观，前明真谛后明世谛者，示实相为本诸法为末。又上明常好坐禅修摄其心，则从有入空今从空出有。瓔珞经云：从有入空名第一义观，从空出有名平等观，因是二观为方便得入中道第一义观也。从颠倒生故说常乐者，上明空有二谛，即是显正义，此句叙缘迷，以不识因缘有故从颠倒生计有常乐，常乐属上句也。有人言：诸法实无所有从颠倒生，是故见有如眼病见空华也。光宅云：以取相因生诸法故云从颠倒生也。有人言：颠倒者即释成上因缘义。上云因缘者，如大品明众生颠倒因缘故有六道也（常乐字向下牵之也）偈文为二：第一双标行近二处，第二释行近二处，初一行半谓双标也。常离国王下第二释二门也。长行明行近二处，各有空有二门，今偈转势说法，前合释行近二处有门，次合释行近二处空门，欲以空有合为一类也。释有门中前释次结，就释中但释有近处，不释有行处者凡有二义：一者欲显离十种恶缘通得作行近二处前方便故也。离十种恶缘既得为行近方便，即显前住忍辱地等亦通得与行近为方便也。二者为欲存略故，但举近处之有行耳。问何故长行前明行处，今前明近处？答长行中就说门次第前明行处之深次辨近处之浅。今依修行次第前明近处之浅，后明行处之深也。长行具明十缘，偈文不可分别，但略无第十生自染爱缘。所言三藏者凡有三种：一者小乘三藏，二者大乘自有三藏，如摄大乘论说，三者大小合论三藏，谓声闻藏缘觉藏菩萨藏。有人言：华严等为大乘慧藏，决定毗尼经为大乘毗尼藏，地持论等为大乘阿毗昙藏。今谓大乘经中自有三藏，不应引论也。今言小乘三藏者，欲简余二种三藏也。深著五欲求现灭度者，深著五欲谓起爱人，求现灭度谓起见人，见有身心劳累故求速灭，是则名为行处。近处者第二总结，有人言：应结近处，复言及行处者，此是行家亲近，所以言及行处，以此二处者，有人言，唯应言以此一处，而言二处者，行处是第一，亲近处是第二，故言二处耳。今谓不尔，离上十缘通得是行近二处方便，是故名为二处也。又复不行下第二合颂行近二门空义也。就文亦有二，初二行半前颂空行处，次五行半颂空亲近处，初一行颂上不行之言，即辨法空义，上中下法者，有人言：善恶无记三性为三品也。今谓即以三乘为三品也。又人天为下，二乘为中，大乘为上也。有为无为者，为无为两舍也。实不实法者，上来泯昔教，此句泯今教，以三乘为权，一乘为实，今皆不行也。亦不分别是男是女者，半行颂上亦不分别上偈辨法空故今明生空也。不得诸法不知不见者，不得诸法泯境，不知不见泯观，二空义圆境智俱绝明理既周故，后半偈结为行处，一切诸法下第二颂空亲近处，就文为三：初一行半明空亲近处体，颠倒分别下二行明空亲近处前方便观也。观一切法下二偈明从方便观入于正观，三门次第者，前示观体，次令修习，修习既成后明得观也。又初辨得，次明失，后重明得。若有比丘下第二四行半颂安乐，即行果也。就文为三：初一行半标安乐，二行半释安乐，半行结安乐，两行半为二，初一行入定，谓圣默然，次一行半起定明圣说法也。又文殊下第三结初安乐行，又文殊下次明第二安乐行，有人言：第二行以说法为体，即名说法安乐行，然说法是音声性，法入所摄，今不论此正取动口言说之心，是第二行体。有人言：第二行口无四过为体，今明以无憍慢为体，良由内怀憍慢自举陵他，是

故说人好恶长短等，欲弘大道宜应离之。又僇慢是痴使，菩萨不应起也。又众生皆有一乘，同有佛性，并当作佛，不应慢之。如戒经云：我是已成佛，汝是当成佛，亦如常不轻菩萨不轻一切，作此不轻即是弘一乘也。就文为三：一劝住安乐行，二明行体，三辨行果。若口宣说下明行体也。行体为二：初长行次偈。长行为二：前明离过为行体，次明集德为行体，不乐说人及经典过者，若说人过人闻起嗔不受大道。又说人过必是轻慢之心，则自生烦恼，不说经典过者，如来说法浅深随机终归一道，不得执大呵小执小呵大，如百喻经说：有二弟子，互打师两脚即其事也。亦不轻慢诸余法师者，弘小乘者名为余师，当起愍惻不应轻之。又劣于己者名为余师，当恕之不逮亦不应轻也。于声闻人亦不说其过恶，亦不称名赞叹其美者，别称名说过则生其嗔心，若称叹之则增其执见，但得用大通呵于小耳。善修如是下第二明集德行体，但以大乘而为解说者，设答小乘义者方便诱引终令入大，故药草品云：恒为大乘而作因缘。偈颂上二章，即为二别，但转势说法。又遂近颂之，前六行半颂于集德，次有五行颂于离过。初又三别，二行半明净于内外为说法方便，次有两行正示说法之方，次有二偈示答难之能，弘法之人唯此三事，故具陈之也。除懒惰意者，第二颂上离过，五偈二双，初一行诫令勿懈怠，次一行半劝使勤精进，都不肯说为懒惰，数数停息为懈怠。又不勤于事为懒惰，不坚于理为懈怠也。次一偈诫说法之人勿恃外财，次一偈半劝内心念法，我灭度后下第三明安乐果，就文为三：初一偈牒前行体，次两偈明离苦果，次两偈明得乐果也。又文殊下第三行，有人言：第三名离过行，取决定息恶之心为行体，有人言：以意除三毒为行体，今以离嫉妒为行体也。初长行次偈，长行为二：初明行体后辨行果，行体为二：初诫次劝。诫中又二，初诫令于人不应起过，次诫令于法不应起过也。嫉其资财为嫉，妒其正报为妒，覆藏自性典情顺时宜名之为谄，为欺彼故现承事相称诳也。又亦不应戏论诸法下第二诫令于法离过，无记心中往复言论名为戏论。中论云：戏论有二种：一者爱论二者见论，今离此二也。有所争竞者诫令不应偏有所执，求那跋摩遗文偈云：诸论各异端修行理无二，偏执有是非，达者无违诤也。当于一切众生下第二劝令集善也。不多不少者多说则起轻厌，少说则文理未足生彼迷心也。文殊下第二明行果，初明离恶果，得好同学下次明得善果也。偈文为二，五行颂行体一行颂行果，五行之中初二行颂上诫令离恶，三行颂上劝令集善。又文殊下第四慈悲行，前长行次偈，长行为二：初明行体次辨行果。行体为二：前明于学大乘人中起慈心，令其速悟得佛乐，次明于学小乘人起大悲心，欲拔其执小之迷令速离苦也。应作是念下出可悲事，不闻不知不觉者执小为究竟，初不曾闻小是方便，非但不闻，意亦不知小是权说，非但不知亦都不觉。又言不闻，谓无大乘闻慧，不知明无思慧，不觉明无修慧，不问不信不解者，非但执小不闻于大，住增上慢亦不访问学大乘人求其权实，学大乘人设为人说亦不信受，非但不受小执既深在根又钝，故不能解悟也。文殊下次明行果，亦开为二，次明离恶果常为比丘下次明得善果，对上慈悲两行故有得离二果，得果之中前明人爱，虚空诸天下次明天护。问天上自有经卷，何故来人间听法耶？答智度论云：佛不说天上有经卷，设令有者，忉利兜率二处有之。诸天来者，人有三事胜天，一能断欲，二强识，三精进。天有二事劣人，一欲天著五欲，二色无色天著禅味，故不及人所以来人间听法。又菩萨天欲弘法利人，故来人间听法。又欲逐诸恶鬼及增益法师身心二力，是故来也。所以者何下第二大段次明叹教，所以叹教者凡有三义：一者四行由经而成故须叹经，二者上明弘经之行，今叹所弘之经，但如来在世善识物机默说有时，弘经之人亦须知时而动，不得闻经福重遇人便说，三者近为释成上人爱天护文生，此经既为三世佛所守护爱念，人天护念何足称哉！就文为三，一者双标二说，二者双举两譬，三者双结。双标者初明三世佛所护，文殊下叹教妙理深，无量国中名字不可得闻者，一者小乘国中所不闻也。二无缘国中不得闻也。三者不作闻相不作句相无闻者相，如此之闻无量国中甚难得也。譬如强力下第二双譬，为二别：初譬昔未得说法华，次譬明今始得说。皆前譬后合，转轮圣王譬佛，小王喻四魔，起种种兵明随机设教使物修行降伏四魔，战有功者明佛见众生，修行灭惑称为有功，称根授法各也。随功赏赐随所修行

断惑多少得诸功德也。智断为田禅定为宅，有余涅槃为聚落，无余涅槃为城邑，惭愧为衣服，道品为珍宝，象马奴婢喻以神通，独王顶上有此一珠者唯佛与佛乃能究尽一乘妙法也。王眷属者谓十方佛及大菩萨，惊怪释迦以一乘大海，澍二乘牛迹，以未有大机而授大法理所不应，故称惊怪，合譬如文。文殊师利如转轮王下第二为今教作譬，大功者谓大障将倾大机欲动则为说一乘。法华论云：实有功德人闻说大乘而取非大乘，如是倒取为对治故说王顶解珠与之。十种无上中云：欲示现说无上故明解髻中明珠譬。文殊下第三双结为二：初结教妙理深，次文殊下结诸佛守护，次偈为二：初四行颂行体，次十行半颂叹教，不颂行果摄入后大段颂之。颂叹教中九行颂譬，一行半颂双结，略不颂双叹，上双譬双合，今总为一譬一合，三行颂初譬，一行颂后譬，三行半颂合初譬，一行半颂合后譬，此经为尊下一行半颂上双结，半行颂结叹教妙理深，一行颂结诸佛守护。我灭度后下第三大段，一行半劝修四行，而言亲近四法者若未能履行四法则应亲而近之。读是经者下第四大段，广释安乐近接劝修文生，就文为三：第一明觉中得益，第二明梦中得益，第三总结称叹。问现见读法华人忧恼疾病，云何言读是经者常无忧恼耶？答众生有二种：一定报业，二不定报业。不定可转定不可转二者转重为轻，故读经之人横罗殃咎。三者不如说行故病不除，如不依方服药。四者众生有无量劫罪渐得微薄。问何故云读是经者常无忧恼？答此经开二权二实，畅于佛心故能化之佛及三根领解并皆欢喜，即是欢喜经，是故读者常无忧恼。又无病痛者前叹能除心病，此叹能除身病。药王品云：此经是阎浮提人病之良药，所以然者此经始末破三种病，一凡夫二小乘三菩萨。是故读者得无病痛，颜色鲜白者上叹离益，今叹得益。不生贫穷者上叹得现报益，此叹得生报益。以一乘备万德故读者不生贫穷，以一乘尊极故读者不生卑贱，一乘理正故读者形无丑陋。众生乐见者上明离果，今明得果。刀杖不加者前离内恶，今离外恶游行无畏上离内恶中有得有离。今外益中亦有得离，前明离果今明得果，若于梦中第二明梦中得益，望前则是后报益也。凡有五梦，初一行半梦见佛为众说法，次一行半见己身为众说法，次六行半梦闻法得授记，次一行半梦见修菩萨道，次五行梦见成佛，前梦得因中益以四言偈颂之。后梦成佛得果事大，以五言偈颂之。此五梦从浅至深以为次第，初明行浅故但见佛说法，次解渐深见为他说法，次见得记，次见修行，次成佛果。智度论有五梦，一热气多故梦，二冷气多故，三风气多故，四见闻多故，五天神与梦。今是第五，僧祇律明五梦，一实梦，二不实梦，三不明了梦，四梦中梦，五前想后梦，今是实梦也。最后一偈第三总结如文也。

### 【从地涌出品第十五】

所以此品来者从见塔至安乐行，四品证前开后，此下三品正明开于后，谓辨身权身实，此品与见塔品同从地涌出俱显如来法身，但见塔品以能化显能化，涌出品以所化显能化。能化显能化者，明多宝实不灭方便示灭，以显释迦法身无生灭应身有生灭普集分身明净土佛是应非真，以显释迦是迹而非本故名能化以显能化。今举所化显能化者涌出菩萨既多即显释迦成佛来久，故名所化显能化也。问何故显成佛久耶？答真应二身要具二义，一者法身无生灭，应身有生灭。二者法身唯一，应身即多。上品已显此二义，但未知释迦为近证法身为当久证？犹未明此一义，故举涌出众多显释迦证法身已久，具此三门义乃圆足。二者世间众生凡有二种：一身二命。身则生灭，命有始终。凡夫既尔，二乘亦尔。至人超四句之外出百非之表，但无名相中为众生故假名相说亦辨身之与命，上品明本一迹多真常应无常谓辨法身。今品以去明佛寿命，身则不生灭随缘生灭，寿则无始无终方便始终，辨此二门则果德究竟。故肇师涅槃论云：六趣无以摄其生，力负无以化其体，此明身无生灭也。随之不见其踪，迎之罔眺其首，谓寿无始终也。斥凡夫身命既尔，破二乘执义亦然。又有此品来者上品明多宝分身，各有三义故来如前所说。今千世界尘数菩萨从地涌出为欲流通此经，何以知然？塔品明佛命持经，今下方菩萨应命而出欲弘经，故弥勒偈明涌出菩萨云：为供养于佛及护持是

经，乃至神力品初涌出菩萨发誓弘经即其证也。又有此品来者将说寿量，恐物不信受故前明大众云集，证后说不虚。又时会见多菩萨从地涌出，生希有心增长福慧，故有此品来也。又有此品来者显法华经有十不思议，即是十种妙义，上已明化主国土不思议竟。今次明徒众不思议也。所言涌出品者凡有三义：一者从事立名，千世界尘数菩萨从地涌出故目品。二者以昔教为地，谓昔说王宫实生双林实灭，则以始终教地覆佛无始终。今废始终之教显佛寿无始终，如烈地涌出。三者如来远寿昔为众生烦恼心地之所覆，故不得说。今烦恼心地将倾得说如来远寿，因名表义，故以目品也。问有人言：初开三显一以明因此事已竟，今明开近显远以辨果是事云何？答上已论之今当略说，开三显一者开二种三显二种一也。开二种三者明昔三因三果皆是方便也。显两种一者显今一因一果并为真实，若尔者不得言开三显一以明因也。又前正斥二乘果非究竟，叹佛果为究竟，则是正明果义，不应谓辨因也。又夫欲释经宜观其题题称妙法则以果为妙，因行未极则非妙也。故应正辨于果，不得言明因也。问上既明佛果为妙，以何为因耶？答显佛乘究竟为果，即显二乘非究竟故属于因，二乘既其是因，人天亦远属因摄，故五乘言之上辨佛乘为果，摄余四乘皆悉是因，以此详文理应然也。就此三品亦开四章，一明序说，二略开身权身实动执生疑，三执动疑生申疑致请，四广开身权身实断疑生信也。初分经去大序近故无小序，去大流通远故有小流通。后分经去大序远故有小序，去大流通近故无小流通。就序分中又开三别，一开发序，二疑问序，三诚许序。开发序者因涌出菩萨数多，开发释迦成佛已久也。疑问序者未了菩萨涌出之意，是故问佛也。寿量既大事，恐物生疑前须诚听许说也。就初又二：第一明远缘由，二明近缘由。远缘由者因他方菩萨发誓弘经得显涌出菩萨，因涌出菩萨得开释迦远寿，故以他方菩萨为远缘由，正明涌出为近缘由。初远缘由中为二，一他方菩萨请，二佛止请。初明他方菩萨请欲通经者从上见塔品命持经人，故诸菩萨应命欲持，而至此品方复发言者欲明三圣共开寿量，一者因释迦命持经人，二者诸菩萨待至今品方奉命请持，三者释迦止请，故仍有涌出菩萨开显寿量，故初分经有释迦现瑞，弥勒生疑，文殊答问，三圣共开乘权乘实，今亦三圣共开发身权身实也。尔时佛告下第二止请，上命持经，今言不须持者两言似反而实以符合，以佛命持诸菩萨请持故得止请，便得显涌出菩萨开佛寿量，此乃是前后相成非相乖也。是以前文命持故得弘经，后文止持故开远寿，则是弘经也。就佛止中凡有二句：一者止他方请，二所以者何下举此土自有菩萨以释止，以他方非释迦所化故不得显释迦寿量，是故止之。此土菩萨是释迦所化得显释迦寿量故举以释止也。前文标于他方菩萨意在于此也。而言六万者明所化菩萨自超六趣之中，得显释迦成道久也。菩萨眷属亦六万者明所化眷属亦超六趣之中今皆成就，弥得显如来成佛久也。问菩萨涌出为开寿量，云何言护持读诵广说此经耶？答开显寿量即是广说此经。又诸菩萨来有始终二事，一者初开寿量，二终弘宣此经。故涌出标其初开，神力序其终护也。佛说是时下第二明近缘由，就文亦二：一者通明诸菩萨涌出，第二别明四大士问讯。所以有此二章者初明涌出开能化寿量，即是教门，四大士问讯明众生易度，谓所化信受，即久已成佛众生久已信受，此二是缘教感应宜分二章也。初有十章同显成道已久，第一明涌出时节，即辨昔非说寿量之时今正是其时也。娑婆世界者第二明涌出处，昔以近教覆远如地覆菩萨，今废近显远譬地烈而现，但娑婆地烈不辨余土烈者有二种义，一者欲明昔娑婆教门以近覆远，今废昔娑婆教故从地涌出。二者欲以释迦所化得显寿量，故还明释迦之土也。而于其中下第三明涌出之人，正以所化得开显能化故明涌出人也。问塔品何故能化显能化，今以所化显能化？答塔品明过去佛既方便示灭而实不灭，当知释迦亦然。现在分身佛非实佛，则知释迦亦尔，故能化显能化也。今以菩萨数多及并已成就，则知释迦成佛已久也。是诸菩萨下第四叹菩萨德，明所化德高，显能化成佛必久也。先尽在此下第五明菩萨来处，昔以生灭之教覆佛无生灭虚空法身，故言在此世界之下虚空中住。若不作此释文诸大士等分形六趣弘道利人，何由乃居世界之下虚空中住，故知必有所表也。是诸菩萨下第六明菩萨来意，闻塔品命持经之人是故发来，欲开显寿量及流通此经也。一一菩萨下第七列诸菩萨数，所以列数多者良

由所化数多显成佛已久，如见学士积德数多，则知法师敷讲义来久，此中列数皆从少至多，但初导主少而眷属多，后明导主多眷属少，譬如领六万人来者唯有一师，领五万弟子来者则有二师，如是转倍也。是诸菩萨下第八明涌出仪则，至释迦多宝佛所者欲显释迦久证法身无生灭，应身有生灭也。至分身佛所者欲显释迦久得本一迹多也。塔品明诸佛来以显法身，今辨菩萨出欲显寿量故至二佛所，是诸菩萨下第九明问讯时节，所以明时节久者欲显菩萨数多，由菩萨数多故得显佛成道已久也。尔时四众下第十明大众睹见，任大众力不能尽见，今假佛威神故能见，明大众得见表假佛说身权实方得领悟也。是菩萨众中下第二段别明四菩萨问讯，开为四别：一诸菩萨问讯，二佛答，三随喜，四称叹。初又四别：一列名，在空有之表故云上行，逾断常之际名无边行，出垢累之外名净行，道足故称安，智圆故云立，谓安立行也。是四菩萨下第二句叹德，涌出菩萨凡有三品，上品有四人，中品有六万，故初止请，中云师及弟子皆有六万，下品无量千万亿数，在大众前下第三句问讯仪则，而问讯言下第四句正问讯，初长行次偈，长行二：初问讯能化，所应度者下问讯所化。少病少恼者凡有三：一者无病无恼，二者多病多恼，三少病少恼。三句之中但得一句，所以不得无病无恼者众生未得免疾，佛何由得无病无恼耶？不得多病多恼者众生若都不从一乘之化可言病恼多耳。复有受化故不得称多，但得问少病少恼也。问少病少恼有何差别？答智度论云：随世俗法有二种问讯：一问讯心为少恼，二问讯身为少病。若就所化释者众生无结使之垢故如来少病，众生脱厄苦之患则如来安乐也。尔时世尊下第二次答两问，前答初能化问，是诸众生下答所化问。就文为两：初明直往菩萨易可化度，始见我身闻我所说者即华严之会诸菩萨等闻说华严即入佛慧，除前修习学小乘者明回小入大之人机未熟从华严之会竟灵山之前未得显教大乘故简除之也。如是之人下第二明回小入大菩萨大机已熟今化得之故名易度，亦称入于佛慧故知法华即是华严，不应谓华严理深法华义浅。然直往之人初见佛身即得领悟故佛无疲劳，回小之流经四十余年方得入道应有疲劳，但今取始终皆得悟入道总名易化无劳疲也。又言始见我身则见释迦过去久成佛之始，则涌出菩萨是也。此举过去之始明回小入大之人亦入佛慧，辨今世之终，始终之缘并皆得悟故众生易度耳。尔时诸大士下第三明随喜，以能化二权二实既显所化直往回小二人皆悟，此则称大士之怀故随而欢喜，于时世尊下第四称叹，欲显无嫉妒人为佛所叹，尔时弥勒下第二大段疑问序，开为两别：一弥勒问释迦，二分侍者问诸佛。初又二：一怀疑，二发问。怀疑如文，时弥勒下第二发问，长行叙欲问意，偈文正问，正问为三：初一行标请，次十三行正问，后五行半结请。正问中凡有五问，开为二别，前两偈有二问，是从何所来者第二正问有二，一问来处，二问师资。初有二：前问所从来处，以何因缘集者，第二问来意。巨身大神通者叹菩萨德，成上二问也。一一诸菩萨下有三问，问于师资，就文为二，初九行序其数多，次二行正问师资，前二行先问后叹其德积，今三问初叙其数多，若德积而数少若德少而数多并不得显成佛久，要具此二义方得开于寿量，故弥勒问中具足序也。是诸大威德下第二问师资，一行问终成就之行，从谁初发心第二问其始行，称扬何佛法三句问中间之行，此三问中具问师与资，欲开寿命意在问师，故一一问初皆标谁，以正显师寿故问师也。如是诸菩萨下第三五行半结请，就文为二：三行半明弥勒未解故请，言乃不识一人者菩萨涌出为开法身之相，法身非十地所了故言不识一人，次两偈腾众请。尔时释迦牟尼下第三段诚许序。又开二别：初叹问，次诚许。言大事者因此问得显寿量佛果大事。又因此问时众得十二种大益。又因此问广说寿量利益未来无边众生，故名大事。大品云：波若为大事故起者谓救济一切众生也。汝等当共下第二诚许，前长行，次偈，长行前诚次许。被精进铠者为说大法当精进求取之也。发坚固意者今闻说大法勿退没也。如来今欲下第二许说，文有四句，一宣示诸佛智慧力者开身权身实，理无不鉴谓智慧力也。故下文云或为此众故说佛寿无量，久乃见佛者为说佛难值，我智力如是慧光照无量故知明佛慧长短，即是明佛智也。诸佛自在神通之力者然诸佛法身非长非短而能长短适化故名自在神通力也。诸佛师子奋迅之力者师子本伏

今起名为奋迅，所以奋迅凡有三义，一欲祛尘，二欲申舒，三显无畏。今说法身无生灭始终破凡夫二乘始终生灭之执喻同祛尘，昔以权教覆实实则不显，今开身权身实则真应义显，如师子舒申义也。昔为缘不堪故不说法身真实，故名有畏，今大机已熟堪闻说之，故喜无畏，如师子不惧也。诸佛威猛大势之力者既显法身常住双树无常，莫能摧伏故名威猛大势力。又今说法身必能灭惑生解，故称大势力也。偈文重明诫劝，佛智叵思议者非长非短能示长短，虽示长短未曾长短，故名不思议，若昔短今长何名不思议也？甚深叵分别者此明法身绝四句，超百非故下文云：非实非虚非如非异，岂可以常无常等而分别也。尔时世尊下第二大段略开身权身实动执生疑。初长行，次偈，长行又开二别，第一牒问，我于是下第二前答其师资之问，所以前答师资问者，将欲开佛寿量故也。此诸菩萨下次答第一所从来处问也。阿逸多下此非答问，但释上在下方住意耳。所以下方空中住者虚空即是实相法身，菩萨心常游实相而勋习之，故常在下方住也。不作此释则文无可消。偈文为三，初一行三句颂答第一师资问，次两行三句颂第二答来处问，志念力坚固下四偈重答第一师资问。又开三别，初一偈牒所化明弟子义，次两偈正明能化辨于师义，后一偈双结能化所化师资之义。问偈前文云我于伽耶城菩提树下坐尔乃教化之，后文云我从久远来教化是等众，初文明近，后文明远，二语相违，云何会之？答今以二义解释，一者有不二二义，二者有二不二义。不二二义者初言伽耶者盖是昔伽耶耳。以昔日亦在伽耶城成道化此等众即是久远已来，故与后文不相违也。问昔云何亦有伽耶？答寿量品云：自从是来常在娑婆说法教化，故知昔有娑婆及伽耶。又下文云常在灵鹫山，灵鹫即是净土，遂不毁灭，伽耶还同此义。前文直唱伽耶成道犹未明其过去之与现在，后偈云我从久远来则释上是过去伽耶也。次云二不二者即指伽耶之近以之为远，亦指过去之远为伽耶之近，欲显近远不二令众生悬悟正道也。问何以知然？答前明五十小劫即是半日，既是近远无二，今类此可知。竺道生云：言彼长者即伽耶是也。伽耶是者即非复伽耶，伽耶既非彼长者何独是乎！然则长短斯忘长短存焉，盖是古旧之说，勿得疑之。尔时弥勒下第三大段执动疑生申疑致请，弥勒所以疑者不知是昔日伽耶故生疑也。初长行，次偈。长行有二：初疑问次请答。就初又二：前怀疑，即白佛言下第二正问。又开为三：谓法譬合。法说又二：初明佛成道近云何于此少时顿能化尔许，斯等久远第二明菩萨修行来久不应始就佛受学，譬如下第二譬说。又两父少譬佛成道近，子老譬菩萨修行久，合譬为三，初明成道近合父少譬，如此大众下合子老譬，今日世尊下合父子老少互相指譬也。我等虽复下第二请答，又开为二：初明请意，唯然下正明请说也。偈文为二：第一十一行颂疑问，次三行颂请说。就疑问又三：即颂前法譬合。颂法说有三：初一行颂佛成道近，次二行半颂诸菩萨修行久，次一行半明久近相违请佛为说，次二行颂譬说，亦三：半行颂父少喻上成道近，一行颂子老譬上修行久，半行颂父子相违喻上第三近远相违。合譬中初半行合父少，次三行半合子老，请说三偈中二行颂请意，一行颂正请。

### 【寿量品第十六】

四门释之，一来意门，二得失门，三释名门，四开合。所以有此品来者明身权身实有四章，今是第四广开身权身实断疑生信也。然此品大明觉理囊括古今，文约义丰意深致远，虽是一章之经乃通会释迦始终一化意也。若能解其义趣生无尽之慧长无边之福，亦灭无量重罪，昔有数人共乘船遭风余伴并溺死，唯一人凭物浊济，夜梦云：汝所以偏得脱者昔曾听法华寿量品故也。又下分别功德品云：说此寿量品时十二种利益八种瑞相，余经明得道未有如斯之盛，讲者宜留意寻其旨归也。问何故顿有功用耶？答三世佛正果及三世佛依果皆为开寿量而兴，如多宝涌现即过去佛为开寿量故兴，分身佛即现在十方佛为开寿量而集，涌出菩萨即皆是一生补处，谓当来佛为开寿量而现，故十方三世佛皆为开寿量，即知寿量事大故有如上功力。问三世佛云何为开寿量？答如前品释之。过去佛为开法身无生灭应身有生灭故现出也。现在佛为开法身不二应身不一故普集。当来佛为显释迦久

证法身明法身无始终方便示始终故现也。三世佛为三事故集也。又变净土为开寿量者，由依果既其异昔，即知远寿亦复不同，具如上释也。今言开权显实者，开短为权显长为实也。然如来之寿实无长短，所以然者既称法身则以正法为身，正法岂是短之与长常无常乃至五句可取耶？但随所宜故有长短方便，昔非短说短今非长说长。非短说短欲令识短是长短，非长说长欲令悟长是短长，若闻短不识长则不成于短，闻长不识短则亦不成长，如此障碍行心失佛方便意也。又所以昔说短今明长者，欲令众生因此长短悟不长不短正法耳。以悟不长不短故有长短方便用。若言昔短既非今长亦非，今长既是昔短亦是，但非长非短今因机缘宜叹为长明今长为是昔短则非。如涅槃经云：不可言佛定是有为定是无为。若正见者应说如来定是无为，何以故能生众生诸善根故也。此品望涌出品六双辨之，一者上为序说，今是正说。二者上以所化菩萨开能化佛寿，今能化自开能化也。三者上以神通门开能化，如千世界微尘数菩萨从地涌出显释迦成佛已久谓神通门也。此品对弥勒释佛寿量谓说法轮开寿量也。此二则是衣[袖-由+戒]机案二物出子也。四者上密开成佛久，今显开于寿量以执近情难倾远寿难信示悟物以渐故前密后显。五者上品略说动执生疑，今广说破执除疑。六者上明所化不思议，今明能化不思议，故法华论有十种无上。第七示现教化众生无上故地中涌出无量菩萨。八者示现成大菩提无上故有寿量品，即其证也。第二得失门者释此经寿量凡有三师，一用五时教者云过去过尘沙未来倍上数，犹是无常，终归尽灭故前云终归于空，故如来寿有限量也。二执四时教者云此经覆相辨常则覆相明寿无量也。第三半满义者云一切大乘经皆明佛常，谓显了明佛寿无量也。今谓初谤经罪重为下根人也。次为过小轻谓中根人也。后得经之用未识经体三种之中谓上根人也。今明须识经体用方见此品意，所言体者法身超四句绝百非，不可言常与无常等，故非量与无量，如华严经云：法界非有量亦复非无量，牟尼悉超越有量及无量，法界则法身也。又下文云非实非虚非如非异，中论观如来品云：寂灭相中无常无常等四句，所言用者非常非无常昔为众生故说为无常，故云诸佛弟子众尚舍无常身明佛寿有量，今为破凡夫二乘执佛王宫实生双林实灭，故非常非无常叹美为常显佛寿无量，若不识斯体用者，则无十二种悟道人也。所以然者但作常无常解便成二见，云何得悟道也。第三释名门者，所言如来寿量者，依法华论三种如来，一者化身如来，二报身如来，三法身如来。寿量亦有三种，化佛寿量有始有终，故为二乘人八相成道王宫现生双林示灭也。二报身佛寿量有始无终，故下文云，我本行菩萨道所成寿命今犹未尽，以行因满初证佛果是故有始，一证已后湛然不灭，故无有尽终。三法身佛寿本自在之不生不灭无始无终。今品具明三种如来三种寿量，明化身寿量谓开方便门，辨法报二身寿量谓显真实义，故云寿量品。今更四句释之，一实而非权谓法身寿也。二权而非实谓化身寿也。三亦权亦实谓报身寿也。报身即是应身，应身有二：一者内应谓与法身相应，是故经云：诸佛所师所谓法也。以法常故诸佛亦常。二者外应谓与大机性相应故为大菩萨于净土中成佛。内应即实非权，外应谓权而非实，故云亦权亦实。第四非权非实上之三门皆是无名相中假名相说欲令众生因此名相悟无名相，故泯上三门归乎寂灭。第四开合门者经论之中说佛开合不定，大明四句，一本迹俱合，二本迹俱开，三开本合迹，四开迹合本。本迹俱合或合名一佛，谓三宝中一佛宝也。或开为二身，故云佛真法身犹如虚空，应物现形如水中月。既但有一迹一本，亦是本迹俱合，或开为三而三义不定，一者如七卷金光明辨三佛者一法、二应、三化。法身为真，余二为应，此则合真为一开应为二。二者法华论列三佛，谓法报与化，即是开真合应，开真者开法报为二也。合应者以应身为一，此意明本有义为法身，酬因义名报，应物义名应也。次开四佛者此义亦有二种，一者楞伽经明四佛，一应化佛，二功德佛，三智慧佛，四如如佛。彼经云：初一为应后三为真，此亦合应开真也。三佛之中功德智慧为报佛，如如为法身。二者如七卷金光明辨于四句，一化而非应，谓佛入涅槃已为物示龙鬼等身故名之为化，不示佛身故名非应，二者应而非化，经云：谓为地前身。释者云：地前菩萨所见佛身，乃从三昧法门中现名之为应，非六趣摄所以非化。三者亦应亦化，经云：住有余涅槃身，释者云：声闻所见佛身，彼见如来相好形



修之成佛故名为应，见佛在人中受生同人类故名为化。四非应非化谓法身，四句之中前三并应后一为真，亦是开应合真也。真应俱开者真中分二，法之与报。应中分二，应之与化。依华严经明十佛：一无著佛安住世间成正觉故。二愿佛依愿出生故。三业报佛信成就故诸行皆成但略说一信也。四住持佛随顺世间不断绝故。五涅槃佛取灭度故。六法界佛于一切处无不现故。七心佛善安住故。八三昧佛成就无量功德无所著故。九性佛善决定故。十如意佛以普覆故也。三佛说不说义随缘所见适时用之，义可知也。广明身权身实有一品半经，开为五门：一劝信门，二正说门，三得益门，四称叹门，五格量门。深法难受前须劝信，劝信既竟次为广说法，说法应机时众得道疑除领解，是故称叹，信解者福德智慧无边，所以格量。初门又三：一正劝信，二大众受旨，三者诚听。劝信解者劝始行者令信，深悟者令解。又令始信而终解。又今说法身唯佛证解，除佛已还皆是信解也。如来诚谛之语者出所信解也。佛心实为诚，所明寿量事实为谛，自有心实而事不实四句，今是第三句二俱实也。所以三劝令信者智度论第百卷云：为尊重法故殷勤至三。又受法者有三根，是故三说。又诸佛常法不过三，若过三不受是罪逆人，金刚神以杵拟之，次受旨诚听如文也。如来秘密神通之力者第二正说文，初长行次偈，长行为二：一明过去无始，二辨未来无终。但明此二者为破二乘人谓始自王宫终于双树，故明王宫生非始双树灭非终也。既明本身无始终，即辨应身有始终，本身无始终，即显真实义，应身有始终，谓开方便门，故但明斯二也。所以前明无始，后辨无终者，为破凡夫二乘前明有始，后辨有终故也。又释弥勒父子老子之疑故前明过去久已成佛方化得尔许多人，则是父老子少之义令大众疑断也。又明过去久已成佛化得千世界尘数菩萨，未来无终方度法界一切众生，令受化之徒心生欢喜，此二门各有三章，初门三者：第一明过去久成显真实义，第二释疑开方便门义，第三总结正答其问。故前明过去久成时众以昔近疑今远，故须解释，解释既竟方结久成。又初明久成显真实义，次释疑谓开方便门，此二既彰，故须重结。初门又二：第一明证法身久，二明垂应亦久。证法身久明自德满，垂应久明化他德圆。又证法身久破近执，垂应久释众疑。初证法身久为三：初总标如来秘密神通之力，二牒执情，三破近显远，今明佛寿故标如来也。昔未曾说称之为秘，所秘之法甚深故名为密，实长示短因为神通，令物反本还源称之为力，一切世间下第二出执情，皆谓之言正是执情，释迦以下出所执也。然善男子下第三破执显远，又开四别：一法说，二举譬问弥勒，三弥勒奉答，四佛合譬正明寿远。初法说中明成佛久者问为破近显远，为开近明远？答凡有五义：一开近显远，昔不明近是方便故方便门闭，今明近是方便则方便门开，既明近是方便则显远是真实。二废近立远，昔立近废远，今对昔故立远废近。三覆近开远，如来近远二种教门犹如二鸟不相舍离，但为缘故今昔四句开覆，一者今昔俱覆，昔覆远今则覆近，二今昔俱开，昔开近今开远，三昔覆今开，昔覆远今开远，四今覆昔开，今覆近昔开近也。四者指近为远，此明近远无二。如经云：吾今此身即是法身。肇师云：近舍丈六而远求法身乎！五者破近明远，前之四种则是约教，后之一门就彼迷情，若望迷情即是破近显远，若望佛教即是显远开近。故法华论云：出释氏宫伽耶成道此明化佛，从此文去次明报佛也。譬如下第二明譬说，所以借譬者佛常理甚深非譬不显，故假喻晓之。弥勒菩萨等俱白佛下第三弥勒奉酬，文有三别：谓标释结。初标无量，次三句显无量，初明凡夫不知，一切声闻下明二乘不知，我等下明菩萨不知，世尊下第三结，世界无边明唯佛能知也。尔时佛告下第四合譬正显成佛已久。长安旧罗什经本无一尘一劫，梁世有僧造法华经，感于神梦令安此说。夫论劫者所谓时也。明过去时长故将尘数劫，言阿僧祇劫者显不可数义也。成佛之始尚不可知，一证湛然，宁有终灭，将欲明过去显当，故明过去不可数。问后文云：过去本行菩萨道时所成寿命，此则有始，何故言不可数耶？答有二义：一者明无始始义但始义长远故不可数，二者欲显法身无始终义故不可数也。然始无始有不二二义，二不二义。不二二义者初证法身是故有始，于三身中是应身，亦名报身，是故有始。而所证法身此则无始故是不二二义，二不二义者所证法身既无始终，言穷虑息能证亦无始终，以能证证于所证所证既无始终能证亦无始终也。自从

是来下上辨证法身已久，今明垂应久义，以证法身久谓自德满，垂应久谓化他德圆也。常在此娑婆世界说法教化者，常在娑婆则应化两身也。说法教化者二身所说教也。明释迦久证法身，从证法身已来宜以应身得悟则示之以应身，宜以化身得悟则示之以化身，虽示二身实无所应，虽说一切教实无所说，正释弥勒疑也。以垂应既久常在娑婆说法教化，故有千世界尘数菩萨，即是父老子少非父子老子也。即是释上涌出品云我于娑婆世界初成正觉方教化之。弥勒闻佛上说谓是今娑婆是故生疑，今答之乃明过去娑婆，故释疑也。亦于无量百千万亿导利众生者又上释其时长，今明其化广也。诸善男子下第二开方便门，上显二种真实，一明证法身久辨法身真实，二明垂应久明应身真实，今亦开二种方便，一开因方便，二开果方便，因方便者过去值燃灯授记此是因方便也。果方便者示现出家始得成佛也。显二实开两权一切权实义尽也。前显二实一破执，二释疑。显证法身久破其近执也。显垂应久释弥勒涌出品疑也。今开方便又释二疑，就一一门各开二别，初门二者：一略开方便略释疑，二广开方便广释疑。上明证法身久垂应久，弥勒旧疑已断，今时众更起新疑，疑云：若证法身久垂应复久者何故？昔说燃灯佛授记贤劫成道，是故释云：于是中间我说燃灯佛盖是方便之言，过去久成此为实说。上来即是显真实义，今释众疑谓开方便门，而称中间者过去得佛为初，今灵山之会为后，中间说于燃灯也。燃灯者智度论云：太子初生身光四边似灯，故名燃灯，太子后成佛时名燃灯佛。余经云：锭光佛者犹是燃灯耳有足者称灯，无足者称锭也。又复言：其入涅槃者瑞应经云，菩萨承事锭光至千泥洹，即是言其入涅槃也。燃灯举其初涅槃明其后，略说始终二事也。诸善男子下第二明广开方便广释疑，非但示燃灯一迹，于过去世有无量方便，故是广释疑也。上略释疑略开方便门，今广释疑广开方便门。又上直称教化之言未出化之仪则故今辨之。又开三别：一感，二应，三得益。若有众生来至我所者机发扣佛故名为至，即是感也。我以佛眼下第二明应，应中明三轮益物，我以佛眼观其信等诸根谓他心轮也。随所应度明神通轮也。自说名字不同者如华严经名号品说，或名舍那，或名释迦等也。年纪大小者住世短长不同也。亦复现言当入涅槃者上明神通之始，今举其终。如涅槃经云：我于阎浮提数数示现入于涅槃也。又以种种方便第三明说法轮，又上是身业益物，今口业益物，又此三句即是次第，名字不同年纪大小谓初方便，现入涅槃谓后方便，今明说法中间方便，化宜虽多此三总摄也。能令众生发欢喜心第三明得益，以三轮称缘故受者得益，故称欢喜也。诸善男子下第二举现在事释疑，亦开为二别：初略后广，疑者云：若久成佛何故昔说十九出家三十成道？上既闻证法身及垂应久，时众具举近因近果二事生疑，上举过去燃灯即近因生疑，今举现在成道以近果生疑。又开四别：一见机，二说教，三显实，四开权。见机中云：德薄垢重者不种大乘无所得善根称为德薄，具足烦恼名垢重，为是人说下第二明说教，为乐小人不堪闻说久证法身方便示现，故明佛实是凡夫从凡成佛也。然我实成佛已来下第三明显实，但以方便下第四辨开权，诸善男子下第二广开方便广释疑。问上已释二世疑竟，今复何所释耶？答上释久近之疑，今释虚实之疑。时众疑云：昔说近成今说远成，俱是佛说，即俱应是实，昔近既权今远亦权，若昔近为权今远为实者安焉知昔近非实今远非权，通疑今昔二说，言既相违并应虚妄，为释此疑故有今文来也。又有此文来者释迦现在益物凡有三时：一初成道，二中间说法，三终灭度。上明初成道方便竟。今明中间益物，于文为二：初明一切方便，二辨皆实不虚。如来所演经典皆为度脱众生者明佛说教大意也。诸佛说教有二种意，一谓未度苦海众生令度，二谓未脱集谛众生令脱也。或说己身或说他身者前句总明说法益物，今别开二种方便，即是二轮。自说释迦之身名说己身，说阿弥陀佛身名说他身，或示己身或示他身者上是说法轮，今是神通轮，如现分身佛等名示己身，示阿閼佛等名示他身，或示己事或示他事者三反净土名示己事，示香积土名示他事，身既有自他，说土亦应然。但例上可知，诸所言说皆实不虚第二句正明不虚，又开二别：初标不虚，所以者何下第二释不虚凡有二意：一明证理实故所说不虚，二明深见机故所说不虚，证理实谓得法身，见机实谓起应化身，是故现通说法皆是实也。如来如实知见三界之相者总标知见相也。法华论云：

三界相者谓众生界即涅槃界，不离众生界有如来藏故也。无有生死若退若出者释上如实知见于三界也。三界本是生死都域故上明三界，今次辨无有生死，若退若出者此死生彼谓生死也。此句正序具缚凡夫之人也。背大乘退入三界为退，譬喻品云：汝诸子等先因游戏来入此宅也。三乘诸子竞共驰走，争出火宅为出也。此句序三乘众生于三界中出入，故云退出也。今实相法身中悉无如此事也。故无有从上堕下为退，无有自下升上为出。故法华论云：无有生死若退若出者谓常恒清凉不反义也。亦无在世及灭度者上三句明不见众生生死，此二句明不见诸佛起灭，不见王宫初生乃至八十年住故云无在世者，亦不见双林灭尽故云无灭度者。如华严经云：欲令众生生欢喜善故现王宫生，欲令众生生恋慕善故示双林灭。如来实不出世亦不般涅槃，何以故？法身常住同法界故。法华论云：亦无在世及灭度者谓如来藏真如之体不即众生界不离众生界故。非实非虚非如非异者，惑者闻上六事皆无便谓法身是实作决定实解，是故今明非实也。既闻非实便谓同幻梦之虚，故次辨非虚，既闻非实非虚便谓冥真如等法性，故说非如，既闻非如便谓与如异体故说非异，法华论云：非实非虚非如非异者离四种相。有四种相者是无常法故，此意释成法身常义也。不如三界见于三界者凡夫见三界故不见三不三，如来见三界又能见三不三，故法华论云：不如三界见于三界者如来能见能证真如法身，凡夫不能见故是故经云：如来明见无错谬故。又凡夫非但不见三不三，亦不见不三三，虽非三界而于众生宛然三界。故大品云：诸法无所有如是有如是无，是事不知名为无明，如来既知三不三故三界即法身，亦知不三三法身于众生即成三界也。佛知三不三故名沤和波若，即知不三三故有波若沤和，是以如来具足二慧，凡夫不知三不三故无波若，不知不三三则无方便慧，故凡夫无有二慧但有断常，以诸众生有种种性下第二上明见法身理实故所言不虚，今明见众生机实故所言不虚。又上见三不三义故三界是法身，今见不三三义法身于众生成三界，是故众生有种种欲，如涅槃云：是一味药随其流处有种种味，即其证也。内困难改名种种性，所乐不同称种种欲，过去业行各异名种种行，追知往缘不同名种种忆想，此从重至轻而说之。若从轻至重者众生忆想犹过去习行不同，习行不同由欲乐各异，实以久习欲成性故也。欲令众生种善根者上明知机，今辨应机授药，广而言之应八万四千病授八万四千药，略授四悉檀，应以世界门得道为说世界，乃至应以第一义门得道而说第一义悉檀，然一一悉檀中有无量门，如世界悉檀有无量世界。如华严云十佛国土乃至无量净秽不同，各各为人悉檀亦有无量，如涅槃经三十余诤论也。对治中亦有无量对治，谓有对治门，增治门，转治门，总治门。第一义悉檀亦有无量，如净名经三十余菩萨说入不二法门也。所作佛事未曾暂废者根性万差教门无数，总而论之为令悟入佛道故云所作佛事。从初得佛之始至今灵山之终及未来际常化物不断，故云未曾暂废。此文亦得明三佛俱是常义，初明一证报身湛然无灭谓报身常，上辨无有生死乃至非实非虚十种不义谓法身常，今明众生不尽化益无废谓化身常。如是我成佛以来至常住不灭者上辨过去无前中开为三别，一者标证佛已久，二者释疑显成证佛已久，此二门竟。今是第三结成佛久义，既称常住不灭，即是显了明常不得复言覆相及以无常释此经也。诸善男子我本行菩萨道下第二明未来无后，一证法身湛然无灭，故知双林非是其终。就文亦三，一明未来无终，二释疑，三辨不虚，初中举行菩萨道者既明佛果寿量远必须辨因长，故前显于长果今开于长因，明长果长因谓显真实义，辨短因短果即开方便门，如乘权乘实中亦明斯二，辨三因三果此是方便，一因一果名为真实也。行菩萨道者即长因也。所成寿命者成谓成就即长寿成就也。故下偈云，寿命无量劫久修业所得也。今犹未尽者法华论称为未满足，以众生界未尽故佛本愿未满足，非谓菩提未满足也。今经文称未尽者依论释此文者盖是明所度众生未尽，不论佛寿未尽，故与法华论经义相成也。复倍上数者，依法华论云：所成寿命复倍上数上明本愿未满足，故佛不得入无余永灭涅槃，故将本愿未满足以释常义，斥小乘人谓佛无常永入无余，则是违于本愿。今明复倍上数，举寿命不可数以释成常义，盖是具举因果两义以释于常，但经文语诎，又讲者不详论意，故合释之耳。所言复倍上数者上明过去无前有三不可数，一世界不可数，二抹世界为尘不可数，三成佛复过此数故不可数。凡夫二

乘菩萨尚不知初一数，况能知余二耶？今言复倍者则是不可数不可数也。欲显如来寿出数量表，是故为常。如净名经云：佛身无为不堕诸数。如睿公传罗什法师解云：寿量定其非数。又普贤观云：信一实道知佛不灭，是名忏悔五逆十恶。又如法华论云：复倍上数者示现如来常命，方便显多数，过上数量不可数知，故以众事推之则知，显了明佛常矣。问未来无后何故称为倍耶？答过去有二种，一者无始，二者有始。约凡夫二乘及菩萨不见其初故言无始，而非无初证法身，是故有始。今言无后者非但凡夫二乘及菩萨不知其后，又一证法身则毕竟无灭，具此二义故称倍也。然今非实灭度下第二释疑，上既举本愿未及复倍上数明未来无灭时众疑云，若尔见塔品中何故唱云如来不久当入涅槃，及答魔王自期三月当取涅槃，为释此疑故有今文来也。二者上明现世有三时益物，今即第三时也。又分三别，初开不灭示灭章门，次释，三结。初标二门者然今非实灭度标实不灭也。而便唱言下标方便示灭也。所以者何下第二释章门，释中前明不示灭则有损无益，次明示灭则无损有益，薄德之人不种善根者过去不久种见佛因也。贫穷下贱者以不种善根故贫穷下贱也。贪著五欲者前明无善，此明有恶，恶义虽多不出爱见，贪惜五欲谓起爱也。入于忆想妄见网中明起见也。若见如来常在不灭者上叙众生心行，今明佛不得不灭，便起憍恣而怀厌怠者若不唱灭便有损也。闻佛常存心不尊重为憍，恣情五欲为恣，复有众生常见佛故厌患于佛，故称厌也。不勤修道称为怠也。不能生于难遭之想恭敬之心者前辨有损，今明无益也。是故如来下第二明唱灭无损有益，就文为二：初明唱灭，次辨众生得益，前有三句，初标难值章门，所以者何下释章门，非佛不常现，但众生障重故不见耳。故佛于众生为难值也。以此事故下第三结难值章门也。斯众生等下第二闻唱灭得益也。是故如来下第三结不灭现灭章门，又善男子下第三明不虚，又开三别，谓法譬合。所以明不虚者不灭唱灭似如虚妄，故须明不虚。法皆如是者有二种义，一者如涅槃答纯陀云，有为法尔，诸佛法亦然，有为之法有生必灭，诸佛由物感故生，感尽即应灭，盖是理数之常然，故云法尔。二者佛自释之虽实不灭为度众生方便示灭，于物实益，故称不虚也。譬如良医下第二譬说，此譬大意直明父实不死为治狂子方便言死而无虚妄，佛亦如是，其实不灭为度罪重众生方便唱灭而无虚妄，不烦作三世益物譬也。此譬始终有十三句，第一佛如良医譬，第二众生如子譬，第三前佛去世譬，第四众生起惑譬，第五后佛出兴譬，第六众生感见譬，第七应物说教譬，第八利根前悟譬，第九钝根未了譬，第十如来示灭譬，第十一钝根得解譬，第十二如来还归譬，第十三佛无虚妄譬。此十三句即是生起次第，合有十三句开为三章。初七句明利钝众生过去同种善根，乃至现在同禀佛教。次一句明利根众生始从华严初集乃至灵山法华之会闻佛说法即便领悟不须唱灭。三者后五句钝根众生历闻诸教犹未悟解，要须唱灭方乃得悟，所以但开此二种众生者良医有二种子，一不失心子，二失心子。不失心子与药则服不须父示灭，失心之子虽与其药而不肯服，是故示灭。故前章总明二子源由，后别明禀教难易。良医者略明三种，一外道五通，二声闻缘觉，三者诸佛菩萨。外道但能除众生三空已还诸烦恼病名为下医，二乘能治三界之病称为中医，诸佛菩萨能遍治三界内外诸病名为上医，故云良医也。又外道除病必当还发，故称为下，二乘治病或发不发故称为中，诸佛治病毕竟不发，故名为上。又凡夫二乘治众生病凡有四句：一损不增，二增不损，三亦增亦损，四不增不损，故不名良医。诸佛治病唯有一句，但损不增故名良医也。阿含经云：良医有四德：一善知病，谓冷热等。二知病所起。三病生已善知治方。四已差之病令更不生。佛亦具此四种之德，如良医也。法华论云：为不集功德人说良医譬喻，此人不曾修第一乘善根闻说第一乘心中不愿以为第一，为对治此故说良医譬。论又云：此人根未熟为令熟故示涅槃，是故如来说此譬喻。论又云：欲示涅槃无上故说医师譬喻，智慧聪达此叹德释良医义，在心为智慧，在耳为聪，在目为明，智慧譬一切种智，聪譬六通，达譬五眼，明练方药善治众病者方谓教。药譬于理，识教知理称为明练，善治众病谓知病源应病授药也。其人多诸子息第二众生如子譬，昔曾受化故名为子，受化之流更复转化，受彼转化故称为息，然六道众生皆有佛性并应是子，但佛性有二：一者正因，二者了因，具有缘正称为近

子，余未禀化未有了因名为远子。或二十乃至百数者上根难得为十，中根稍易得称为二十，下根转多故称为百，此不约三乘为三根，通就禀教始终有悟不悟，正就菩萨悟入佛慧以分三根也。若就此品始终意者千世界尘数菩萨过去已悟道名为上根，于现在世始从华严终竟法华得悟道者名为中根，若因唱灭为说涅槃而得悟者名为下根。若就现在辨于三根者法华之前直往菩萨已得悟者名为上根，至于法华回小入大名为中根。故涌出品云：初见我身闻我说法即便信受入于佛慧，谓上根也。除前修习学小乘者，今闻此经亦入佛慧，谓中根也。自此已外犹未得道，闻于唱灭为说涅槃方得悟者，谓下根也。三根多门今略示其三也。以有事缘远至余国下第三前佛去世譬，但受微化不得久住故往他方，如涅槃云：所应度者皆已度竟，余未度者为作得度因缘也。有事缘者此土感尽余土缘兴，佛化余缘于彼缘为近，此土感息故称为远，又息此应彼故称远也。诸子于后下第四众生起惑譬，于后者佛去世后也。饮他毒药者昔习观既弱还起颠倒，以正观为自，颠倒为他，故涅槃云：自境界者四念处也。他境界者谓五欲也。心起颠倒目之为饮，能害慧命称为毒药，药发闷乱宛转于地者起惑因熟名为药发。惑有二力：一迷境障智，故言心闷乱，又将死为闷乱。二感生死流浪六道如宛转于地。顺教得涅槃如登高山，背化受生死苦故名为地。又受心苦为闷乱，受身苦为宛转于地也。是时其父还来归家下第五明后佛出兴譬，前明利钝众生背化起惑总明感义，今明后佛出兴总明应义。问众生起惑流浪五趣如宛转于地，何因感佛？答苦极则反。如胜鬘经云：法种众苦乐求涅槃。又此中宜用三化，过去益物名一往化，宛转于地此中有随逐化，今还来归家即毕竟化，昔缘尽故去。今感熟称来，应入生死化物则生死为家，如上云譬如长者有一大宅，诸子饮毒或失本心或不失者，第六众生感见譬，过去习观若久虽起颠倒不失本解名不失心，习观未久颠倒强盛失于本解名为失心。又从华严至法华闻教得悟者名不失心，闻教不悟待唱灭方解谓失心也。此犹是起惑重轻，善有强弱故分为二也。遥见其父者正感释迦出世，但见丈六身成道未见法身去理尚远，故称为遥。皆大欢喜拜跪问讯善安稳归者，利钝虽异见佛出世皆同，欢喜谓意业也。恭敬拜跪即身业也。口业称叹谓问讯也。叹佛谓如来者。智度论云：佛从安稳道来故名如来，今称安稳归，归即来也。我等愚痴误服毒药者，上明利钝众生同有感见佛形机，今明利钝众生同有感教机，解机将发同述昔过，故云愚痴。起颠倒烦恼非其本意名为误服，愿见救疗更赐寿命者，请佛说教灭惑名见救疗，教能生解目之寿命，昔曾禀教已得生解，但中途背化起惑失于本解，今重请说教令得本解故称更赐也。问从遥见其父至更赐寿命为是机缘中语，为据事耶？答具有二义，机中为论此事，易明言据事者佛初出世人天之流皆大欢喜，乃至释梵请转法轮如言愿见救疗更赐寿命也。父见子等苦恼如是第七应缘说教譬，前譬为缘成道，此譬成道已后转法轮也。文有二句，父见子等譬佛见机也。依诸经方第二明说教也。依过去佛教谓依诸经方，求好药草者教所表理，理能愈病譬同药草也。色香美味者戒譬于色，定喻于香，慧譬于美味，三行圆备故称具足，栴蓀和合者初说小乘为栴，说中乘为蓀，说大乘为合。又法说为栴，譬说为蓀，合譬为合，如来说法不出此三。又总标为栴，别释为蓀，总结为合，说法之仪不出标释结也。又亦譬三转法轮为栴蓀合，而作是言下叹教也。汝等可服者劝如说行也。其诸子中不失心者第八利根前悟譬，从华严至法华禀教得悟者即其人也。余失心者第九钝根未了譬，即第三大段为钝根人不灭唱灭无有虚妄譬，亦即是现在三时中最后益物譬，见其父来虽亦欢喜问讯者，明此下根众生见佛出世亦起欣敬之心也。求索治病者亦有感教之机闻说妙法也。与药不肯服者钝根虽复寻教不能悟理，如失心不肯服药也。毒气深入失本心者释不服药邪行深入失本正解也。于此好药而谓不美者于佛正教不得其理味也。父作是念下第十如来示灭譬，就文为三：一念欲唱灭，二正唱灭，三明正灭。初欲唱灭者众生著常不肯修道，念欲去世欲示无常使其改悟也。即作是言下第二正唱灭也。如释迦自期三月，又如涅槃晨朝唱灭。又如经云吾年已八十形如故车朽当般涅槃也。是好良药今留在此者佛虽去世留法不灭，故十二部经付阿难迦叶也。作是教已第三正灭，遣使还告者正入涅槃遗形舍利起塔等事即是使也。是时诸子下第十一钝根得解譬，见佛泥洹心悟无

常遂便得道如服药病愈也。其父闻子下第十二如来还归譬，众生闻佛泥洹既得悟解即见法身，知佛不灭还于本化故称归也。诸善男子第十三佛无虚妄譬，佛言我亦如是下第三合譬，但有三意，初明不灭，为众生下明方便示灭，亦无有能此辨不虚也。第二偈颂二十五行半，颂长行二章，初有二偈，颂过去无始，次有二十三行半颂未来无终，所以颂此二者显如来寿量无始无终，斥二乘凡夫谓有始终之义。长行二门各开三：初门三者：一明过去无始，二释疑，三总结。但上文已广，今转势说法略为二意颂之。初偈颂证法身久，次偈颂垂应说法久，则总摄长行一切义尽也。为度众生故下颂第二未来无终，上长行亦三：初正明未来无终，次明不灭示灭以释疑，三明不虚。今偈亦但开二：初颂上第二不灭示灭以释疑，次颂不虚。所以颂此二者执教之流正谓佛无常双林灭尽。今欲显佛常住故须明不灭方便示灭，但不灭示灭似同虚妄，故次颂不虚，此二明未来无终义显故偈但颂此两也。长行不灭示灭既略，今转势则广颂之，开为三别：第一九偈就佛本迹二身明灭不灭义，第二四行半就净秽二土明灭不灭义，第三四偈总结身土，明感见不同。此三总摄一切诸义尽，长行不尽偈广序之。初文又三：第一两偈标灭不灭，第二六行半释灭不灭意，第三半偈结灭不灭。初两偈又二：第一偈就说法门明灭不灭，第二偈就神通门明灭不灭。说法现通摄义既周故但明此二也。众见我灭度下第二六行半举得益释灭不灭意，就文为二：第一偈明见佛灭度生福得益，第二五行半见佛灭度生智慧益。能化之中唯有说法神通，所化得益不出功德智慧，故但明此二义也。因上神通门生功德益，因上说法门生智慧益，上前明说法，后辨神通。今应先明智慧后辨功德，但逐近势故前明功德，后辨智慧也。就后智慧益中有二：初偈明众生感，后四偈半辨佛应。就应中即有三宝显不灭义，初半偈明佛僧二宝，俱出故二宝不灭也。我时语众生下第三辨说法，即是法宝明灭不灭，就说法中初一偈偏就此土论灭不灭，次一行半合就彼此论灭不灭，第三一偈半偏就他方论灭不灭。明灭不灭虽复无穷此三摄尽，神通力如是半行第三总结，明此灭不灭皆是神通示现而如来法身非灭非不灭，常在灵鹫山下第二四行半就净秽二土论灭不灭，所以有此章来者凡有二义，一者释疑故来，时众疑云，现见火劫起时乾坤涸尽，如来之身宁得常存，是故今明土有净秽，秽土被烧净土不灭，迹身现灭而法身常存，二者上论如来真应两身辨正果已竟。今次论净秽两土辨佛依果，正果之义应身示灭，法身不灭，依果之义秽土自毁，净土不烧，故身但本迹，土唯净秽，欲辨斯义故有此文来也。此品既有净土，今略论之。法华论释此品明有三身，今对三身亦有三土，一者法身栖实相之土。普贤观云：释迦牟尼名毗卢遮那遍一切处，其佛住处名常寂光，即法身土。故仁王经云：三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。璎珞经云：亦以中道第一义名法身土，然诸法寂灭相不可以言宣，孰论身与不身，亦何土与非土，但无名相中为众生故假名相说，故明身与土。虽开身土二实未曾二，但约义不同故分为两，能栖之义说之为身，所栖之义目之为土也。如七卷金光明三身品具有如如智及如如境，就义而望境即土也。二者报身报土，但报身即是应身，应身有二种，一内二外，内与法身相应名曰应身，此犹属法身与法身同土。法华论云：我净土不毁而众见烧尽者，报佛如来真实净土第一义摄，故此即是报身土也。若外应之义名为报身化大菩萨于净土成佛，此以宝玉为净土，此土乃不为劫火所烧而终有尽灭，所以然者今开身有常无常三句，一者法身但常非无常，二化身但无常非常，三者应身亦常亦无常，内应身义名之为常，外应身之义名为无常，身既三种土亦例然。法身之土但常非无常，化身之土但无常非常，应身之土亦常亦无常，内应身土此即是常，外应身土此即无常也。若分净秽二土者，法报二土此是净土，然化身之土此即不定，或净或秽。问菩萨亦有三身三土不？答随分有之。华严云：普贤身相犹如虚空，依于如如不依佛国，如如即法身土，余二可知。问余众见烧尽而净土不毁此为是一质异见，为异质同处耶？答依什师意及法华论是异质同处。所言异质者土净秽两质也。同处者净质在秽处，秽质在净处粗妙既殊不相障碍，故今文云常在灵鹫山，即知净土在秽处也。次明一质异见者，所言一质者此有多门，若望正道为论未曾净秽，随净秽二缘见净秽二土，以对净秽二见故言非净非秽名为一质，故言一质二见。若就二缘自论一质

异见者，自有是一净质薄福之人自见其秽，自有是一秽质于福德之人自见其净，总论质见各有四句，质四句者自有一质异处，异质一处，一质一处，异质异处。一质异处者，一非净秽质在净秽异处也。异质一处者净秽异质在非净秽一处也。所以有此二句者，诸法本性寂灭故名一质，此本性寂灭不离净秽故在净秽二处，虽有净秽二质常本性寂灭，故是二质一处。一质二处者即是不动真际建立诸法，二质一处谓不坏假名而说实相。一质一处者直就实相而论实相，异质异处者土有净秽在彼此不同也。见四句者，一质一见一中道质菩萨之人因中道得正观故见中道士，异质异见者净秽异质随净秽二缘见，一质异见者一非净秽质于净秽缘见有净秽，异质一见者净秽二质智者了达知其无二，次约用论四句一质异处如一净质通在净秽二处。如释论云：昙无竭香城之质即在香城处，而香城在阎浮提秽中也。二者净秽二质同在一处，以粗妙不相碍故，三者二质二处净秽二质在彼此二处。四者一质一处如净质自在净处，秽质亦然。约见论四句者自有一质一见，于一净质还起净见，秽土亦尔。二者二质二见于净秽二质各起净秽二见。三者一质二见但是净质于二缘所见不同。四者二质一见虽有净秽二质于福德人但见其净，无福者但睹其秽也。常在灵鹫山下四偈半文开为四句，初半偈标常在灵鹫山，明佛之与土二俱不灭，第二半偈腾众伏疑疑云：现见劫火所烧人土俱无，何得常在。第三两偈半正明净土不毁。第四一行结净土不毁众生见烧也。是诸罪众生下第三四偈明感见不同双结人土。初二偈明于罪福二人感见净秽不同结成土义，第二两偈明为二缘说佛寿长短成上佛灭不灭义也。此二偈有三意，初偈正明随缘说短长，次半偈叹佛智，后半行偈举远因以释长果，汝等有智者下第三次颂长行不虚长行有三：法譬合，今具颂之。初偈颂法说，次偈颂譬说，四偈颂合譬，四偈为四。初偈正合譬明不灭示灭，第二偈释不灭示灭意，第三偈通叙佛随缘说一切教，第四偈明教所表理宗归作佛。

### 【分别功德品第十七】

此品是广开身权身实中第三明禀教得益，言分别功德者有二种义，一闻说寿量得益，佛对弥勒分别得悟之人功德浅深有十二位，从品初立名。二者此品未有大段流通，广分别持经人所得功德，从后段受称，合而言之俱从二处立名，故以目品。然功德之名有通有别，所言别者对智慧以辨功德，如五度有行为功德，波若照空为智慧，自有深悟为智慧，浅达为功德。如涅槃师子吼品说：地前为功德，登地为智慧，所言通者修功所得悉名为功德。若尔功德智慧并是修功所得悉名功德。今此品称功德者即是通名功德也。就文为二：初明得益，次辨感瑞。得益为二，第一经家总叙得益，于时世尊下别叙得益，所以别明得益者此诸功德非佛无分别，即大众不知，故须分别，就文为二：第一明登地以上大乘圣得益，第二明地前发菩提心益。法华论云：发菩提心益是十信位，得益虽多斯二摄尽，就圣得益中有十一位，有人言：初六位即是断界内分段生死六地菩萨。第二五位七地以上同断界外反易生死，界内去佛远未论生数，界外去佛近故论生数。今明此事难知，但依文为二，初六位明增道益，次五位辨损生益，虽有增道损生不同并是从劣至胜以为次第也。第一得无生法忍益，以闻佛寿量初证无生，无生是圣位根本故前明之。依法华论以初地为无生法忍也。第二得闻持益，此是得无生法忍更闻胜法持而不失，无生即是方便实慧闻持谓实方便慧，实方便慧既是巧用即胜于无生，故在第二。第三得乐说无碍辨才，闻持是自解，乐说谓化他，其义转胜，故在第三。第四得无量旋陀罗尼，于法门中圆满具足出没无碍胜前乐说，故在第四。第五转不退法轮，前虽得旋持未得不退，今登不退故胜前。第六能转清净法轮，前虽不退犹未清净，今证清净故胜前也。问前一佛世界后言三千大千世界，此有何异？答大智度论云：十方各如恒沙三千大千世界名一佛世界，是故三千与一佛世界异也。次明八生当得菩提者第二辨损生益。有人言：从七地至金刚心成损生之义，无明住地烦恼分为九品。一品为一生缘，谓随断一品即损一生，今七地下忍闻经为缘登七地上忍，断一品惑损于一生故言八生当得菩提。七地上忍闻经为缘，登八地下忍，断一品惑损一生，余

七生在八地下忍闻经为缘进登八地上忍，复断一品惑损于一生，余六生在八地上忍闻经为缘登九地下忍，进断一品复损一生，余五生在九地下忍闻经为缘登九地上忍，复断一品损于一生，余四生在而文中。从八生乃至四生者经文存略故尔当知，四生即是九地上忍也。从九地上忍闻经为缘登十地下忍，断一品复损一生，余三生在。从十地下忍闻经为缘登十地上忍，断一品复损一生，余二生在。从十地上忍闻经为缘登金刚心，断一品复损一生，所余一生佛果断之乃尽也。今谓此释于义难明不能具叙其得失，今明经论之中有二种生，一者应生，二者实生。如智度论释往生品，明一生菩萨及三生菩萨并是应生，何以知然者？住十地菩萨不应受人天生，而今受人天生者此是应生，今言八生乃至一生者，八过受人天生故得菩提乃至受兜率天一生当得菩提，故是应生也。然应生有多少者随缘故尔，亦得由悟理深浅断惑轻重，是故应生有多少也。次言实生者如仁王经叹菩萨三十生功德，一地有三生，谓入分为初生，住分为中生，满分为终生，摄大乘论地论悉有三位，若依此义明八生者，本是七地终生之人闻经力故登八地始生，故余八生在，本是八地始生之人闻经力故得入八地住分余七生在，本是八地住分人闻经得满分犹六生在，本是八地满分闻经得入九地初分余五生在，本是九地初分闻经得入住分余四生在，本是住分闻经得入满分余三生在，本是九地满分闻经得入十地初分余二生在，本是十地初分闻经得入住分余一生在，本是住分闻经力故得入十地满分便坐道场得成佛，盖是一方次第悟，作此论之。若超悟者其间无定，权实二生，正就实生，以闻经得实益故。依法华论云：八生乃至一生得菩提者，此以初地离三界分段生死随分能见真如佛性名得菩提，非究竟无上菩提也。此意明本是地前之人闻经力故随分浅深，经八过受分段生乃至一过受分段生便证初地菩提也。问闻经说寿量云何得无生忍乃至发菩提心？答若依旧明此经辨无常，佛者不应得无生忍，何以然者说无常云何令人悟实相耶？又佛既无常终归磨灭何足可乐而发心求之。若言此经是覆相常者，既是覆相便非了义，云何得了义益耶？若言此经明佛决定常者即是常见，云何令人得无生忍耶？今明此品说佛法身绝四句超百非，故前云无有生死若退若出乃至非实非虚非如非异，即知非常非无常不长不短，而长短适缘常无常善巧，时众闻此故得无生及发菩提心也。问佛寿无量而众生寿自然有量，此乃众生佛二见，诸有二者无道无果，云何得益？答若作二见即不得益，今既悟佛寿无始无终不生不灭绝四句超百非，即了己身亦尔，此即悟众生佛不二，是故得益。问此经但明佛寿无生灭始终，何处辨众生寿亦无生灭始终？答作此问者不读法华寿量品。寿量品云：如来如实知见，三界无有生灭，乃至非实非虚，故知三界即是法身，亦令众生作如此悟也。问余经悟道者少此教何故得益多耶？答此经结会始终开二权二实，即教无不周，理无不备，所应得道者尽在此经，是故悟道者多。二者如来一化凡有三门，一摄邪归正门，二摄异归同门，三摄因归果门。法华之前唯有一门，此经初分谓摄异归同门，后分之经摄因归果门，又此经结会始终则具足三门，三门摄理教既周闻之并皆悟道。三者释迦所化凡有二子，一者失心，二者不失心子。不失心子始从华严终竟法华闻教皆悟，余失心者待佛唱灭至说涅槃方得解了，今辨不失心子所应悟者并皆得悟，是故入道者多。不失心子凡有二种：一直往菩萨二回小入大。此二种人闻法华经皆得悟道所以多也。复有八世界微尘下第二明地前得发菩提心益也。佛说是法下第二明瑞相，显理既彰悟道非一，是故感于嘉瑞，凡有八瑞，如文所列也。问前开三显一何故无瑞耶？答初明一权一实义未究竟，及三根声闻生信犹浅故未现瑞。今具开二种权实悟道人多，故现瑞也。尔时弥勒下第四明弥勒疑除领解说偈称叹。十九行偈分为四别，初一行颂所说教，次十行颂得益之人，次六行颂瑞相，后两行称叹佛。第二段中又开三别，初一行总明得益，次八偈别颂得益，后一偈总结称叹也。八偈又二，初七行颂得圣益，后一行颂凡发心益，七偈之中三行颂增道，三行颂损生，一行总结颂斯二也。尔时佛告弥勒下第五格量称叹，就文为二：一长行，二偈颂。长行有三：第一正述功德，第二正格量，第三结叹也。若有善男子下第二格量，但举五度不举波若者信解寿长，此心即是般若，不可还以波若格量般若也。又般若即是佛寿照境之义名平等大慧，用大慧为命故名为慧命，即此大慧用法为身，故名



法身，故知波若即是佛寿，不可以寿格量寿也。胜鬘经具举六度格量者此是无方便波若耳。若善男子下第三结叹，偈文但颂后二章，十四偈颂格量，五偈半颂结叹功德。初又二：十二偈别颂五度，两偈颂格量。初又二：初一偈明时长行广总明五度，次别颂五度也。又阿逸多下大段第三次辨流通，凡十一品半经，开为二别，初四品半明赞叹流通，从嘱累品竟经七品明付嘱流通，要须叹法美人福慧深重方得凭累使受化弘通，故分此二也。就初文又二：一从此文至不轻品三品半经正明叹法美人，第二神力一品佛见二世众生闻经得益心生欢喜现大神力。初章又二：第一从此尽品略赞叹流通，第二三品广赞叹流通。初又二：第一叹佛在世时人弘经功德，第二叹佛灭后时人弘经功德。就初有三：第一明闻慧功德，何况广闻下第二明思慧功德，阿逸多下第三明修慧功德。又复如来灭后下第二明佛灭后持经人功德，初长行后偈颂，长行明四品人，一下品谓闻慧人，二中品思慧人，三上品修慧人，四上上品修慧之中更开此一品也。何况读诵下第二人也。凡有二句，一叹持经人顶戴如来，阿逸多下第二叹持经人摄诸功德。文有四句：第一总明叹持经之人摄起塔造寺功德，即为以佛舍利下第二别明持经人得起塔功德，阿逸多下第三别明持经人摄得造寺功德，是故我说下第四总结持经人具得塔寺二种功德，况复有人下第三明上品修慧人。若人读诵下第四上上品人，偈文但颂三品人不颂第一闻慧人，十一行半颂第二思慧人，次三句颂修慧上品人，不嗔不恶口下颂修慧上上品人也。

### 法华义疏卷第十

### 法华义疏卷第十一

胡吉藏撰

### 【随喜功德品第十八】

此下三品第二广明持经功德奖劝流通，三品即为三章。初随喜品明弟子下品功德，第二法师品明五种法师即是中品功德，第三常不轻品明持法华得六根清净乃至成佛谓上品功德。约位分者初随喜人从发心至十信位，第二六根清净三十心位。故法华论云得六根清净者，凡夫人以经力故得根胜用未入初地，而经文云未得无漏，故知是地前人，第三常不轻品寄迹而言从内凡以上乃至得佛，此之三品则摄大乘五十二位，五十二位贤圣皆从法华经生故叹经胜用劝物宣持也。所以有此品来者，一者远从前法师品明二世弟子闻经随喜上虽言即与授记未广说其功德，今欲说之故有此品来也。二者若依品次相生闻上分别功德欣然相传故有随喜品。三者上品未说如来灭后若闻此经不生毁谤，起随喜心当知是为深信解相，今欲说其功德故有此品来也。四者欲举劣显胜叹其功德劝物宣持，但默念随喜福已无边，况复书持读诵等耶？五者上品明受持供养此经功德无量，复有人不能书持更谓不得功德，是故今明若不能书持但起随喜心福亦无边，又流通此经命初辨随喜品者，此经明二权二实与昔说相违，执教之徒逆耳违心不能信受，是故今明随喜功德无边，即是劝信解。问何人闻经不生随喜？答见塔品中已出六人，今明四种，一者学小乘人保执昔教闻二权二实逆耳违心不生随喜。二者执此经犹是无常因果犹未究竟，若闻一乘之因辨有佛性一乘之果常住不灭，亦逆耳违心不生信受故不生随喜。三者执覆相常人闻此经开方便门示真实相究竟无余了义之说，亦逆耳违心不生随喜。四者有所得人保权执实若闻非权非实无依无得谓是断见，亦逆耳违心不生随喜，故随喜者难得所以功德多也。问云何名随喜相耶？答二段经各有体用，乘权乘实体用者不三不一言断意忘谓乘体，昔为物说三今破三说一谓乘用也。身权身实中体用者法身非常无常，命不长不短，亦言断意忘谓佛身体也。昔无常今常，昔短今长谓身用也。随顺二权二实体用而生欢喜故有随喜相也。问随喜有几

种？答略有二种，一随喜法，二随喜人。随喜法者若顺此经而生欢喜即是金刚般若，信心不逆故名随喜。二随前人所作而生欢喜，如见受持此经乃至解说而生欢喜故名随喜人。问能随喜心与所随喜事优劣云何？答有四句，一者俱无优劣，所随喜是无所不得，能随喜亦无所不得。二者能所俱劣，所随喜是有所得，能随喜亦是有所得。三者所随喜胜，能随喜劣，如凡夫随喜圣人所作善根。四者能随喜胜，所随喜劣，如圣人随喜凡夫所作善根。问大品经明有所得随喜回向是杂毒食，杂毒食者初食虽美后则害身，有所得随喜初感人天之报后必受生老病死忧悲苦恼，今明何等随喜耶？答佛意明随喜法华，法华是无所得法，即是波若，故前格量中举五度除于波若，故知作无所得随喜。又若作有所得随喜者，有所得还感世间果报，云何能胜后财法二施耶？问有能随喜心，有所随喜事，云何成无所得耶？答既称能所，即是因缘。故不能不自能，能名所能，所不自所，所名能所，如此能所无有自性，即是寂灭。故中论云：因缘所生法即是寂灭性言。寂灭者盖是能所宛然未尝能所，故称寂灭。寂灭宛然而不失能所，能所宛然而寂灭，即是方便实慧。寂灭宛然而能所即是实慧方便。故大品云：菩萨随喜欲不堕想心见三颠倒者当用波若方便力也。问四等中喜禅支中喜七觉中喜五受中喜与今何异？答四等喜是庆他得乐，禅支中喜是自庆有所除得，五受中喜此通垢净自他，七觉中喜但是无漏，与今并异也。问但作无得随喜亦作有得随喜耶？答始行菩萨未堪习无得观，但作有得随喜犹胜逆耳之人也。品为二：初问次答。问有长行与偈，弥勒发问者，随喜回向是菩萨法门，是故大士为物发问，所以的言佛灭后者为正不值佛世众生望岸自绝者也。佛答亦二，初长行次偈，长行又二：初正明随喜功德，答弥勒问。第二泛明余四种人所得功德。明随喜人中有三：第一通明五十人随喜功德，第二取最后第五十人举财法二施格量，第三举后况初，明初者弥胜前。又开三：一明随喜人，闻是经随喜已下第二明闻法随喜，从法会出下第三次明转教，随喜即是自行，转教谓化他也。是诸人等下明第二人自行化他，余人闻已下明第三人自行化他，如是展转至第五十人上略出三人。今从四人已上至第五十，阿逸多下第二格量第五十人，上则明随喜，今此辨功德，则是品题二事：一随喜，二功德。又开四别：第一许说诚听，若四百万亿下。第二正举财法二施以问弥勒。三弥勒奉答。四佛格量。初举财施，二举法施，举财施中，前明福田，次辨施主。举六趣明四生者，杂心云：六趣但摄正生不摄中阴摄生不尽，今欲摄生尽故说四生，天与地狱一向化生，饿鬼有胎化生，人畜具四也。所言六趣者开合不同，或合为一，谓分段生死，或分为二，即善恶二趣，或分为三，所谓三界，又分为五。依正法念经修罗有二：或鬼或畜，故无别道，依伽陀经修罗有鬼畜天，三道所摄，故无别道，依此经则为六道。智度论云：三种地狱：谓寒热黑，三种畜：地水空，三种鬼：饿鬼食不净鬼神鬼。依余经二地狱：一正地狱在大海下，二边地狱在余山间，正地狱有一百三十六所也。依正法念经畜生有三十四亿种类，具有四生四食，饿鬼有二：一在人中，二在鬼界。阎浮提下五百由旬是饿鬼国，种别有三十六，始从镬身饿鬼终至燃身饿鬼，有形无形者六趣之与四生所摄，谓一门摄众生，即是趣门及与生门，今以二门摄，谓有形无形也。次三门摄，谓有想无想非有想非无想，次四门摄，无足二足四足多足，皆是增数法门以摄生也。有人求福下次明施主，而作是念下次明法施，凡有三句，前明法施意也。即集此众生下第二正明法施，一时皆得下次明得益，前二是法施，今明福田也。弥勒白佛下第三弥勒奉答，佛告下第四正明格量，二施时长行广所以不及随喜者，财施是世间因，法施但得二乘，随喜超凡越圣必当作佛，故随喜胜也。如十方萤火不及一日，大千野干不及一师子。智度论云：三千草树不及一如意树。又罪福从乖府理生世间，二乘善根去理远故福少，随喜去理近是故福多。善有三品，财施是世间因为下品，法施令得二乘是名中品，随喜作佛名为上品。阿逸多如是下第三以后况初。有人言，初人最胜后人劣者第一前听佛说法，次五十人闻法随喜即是五十位，谓十地四十心，第五十人是十信初心，最初人是十地终心，故后不及初也。今明不尔，闻经胜劣前后不定，今且就一方明之。初人亲闻是故福胜，后则传闻其福则劣也。又阿逸多下第二泛明余四人，弥勒但略问随喜，佛广答者智度论释往生品云：身子略问而

佛广答者，如贫人乞少物富者多惠施也。问品具明五人功德，何故偏题随喜品？答随喜是五人之初，故偏说也。又今品以别标名，下法师品从通受称二名相避故互举也。第一人取其往诣听法，故得乘天宫等报，若就听法边明得报者福则无边，此中三品人，若下品动足得乘象马报，中品得乘七珍舆，上品乘天宫也。第二人但取分坐义边故得三王之报，若就听法边福则无穷，第三人正取劝人听法华义得四种报，一者劝人听经则是其人善友，故后还得值善友报，所以言与陀罗尼菩萨共生一处也。二者劝人听法前人受教须臾闻法发生智慧后还得智慧果报，是故经云利根智慧。三者以口业劝人听微妙法生他正信正解，故得离口丑陋得端正果报。四者劝人听经是人善友世世常得见佛闻法信受教诲，何况一心下第四人，其福最胜报不可说也。偈十八行颂前五人，即为五别，但不次第。初九行颂第一，次五行颂第四，所以超颂第四者以第四人与初人皆是广说功德故一处颂之，余三既是略说故一处颂之。又随喜是为他人说法人，第四劝他听法人并是为他，义意相成故一处颂也。次两行颂第二，次一行颂第三，此既是行诣及分坐令坐，义类相续故相次颂之。后一行颂第五，前第一释长行有三，今九行具颂，初一行半颂第一，最后人下六行半颂第二举二施格量，次一行颂第三举后况初也。

### 【法师功德品第十九】

所以有此品来者，一者远从法师品生，法师品略明二世弟子两世法师，随喜品已广说二世弟子功德，今次广说两世法师功德。二者近从分别功德品末明三品人：一者下品谓随喜人，随喜品已广明其功德，今次广说余二品人，故有此品来也。三者上随喜品杂明世出世二种功德，如乘天宫及轮王坐处谓世间功德，随喜转教后得成佛出世功德。今品但明出世功德，以六根清净三界所无故称出世也。约位明者前是十信弟子位，今是三贤师位，约人者前品明五人，今品亦明五人，此品明弘法之师得六根清净功德以奖劝持经也。品开为二：第一总明五种法师得六千功德，第二别释对常精进者一随缘所宜。二者此人持经已得根净果报故还对之。三者欲得净根必须精进，因名表义故对之也。六千功德者菩萨行善不出三业，身三口四意三，合为十善，一善为首余九庄严，是则十善互相庄严成百善也。自行百善，教他行百善，人赞叹百善，法赞叹百善，合为四百善，约五种法师皆具四百成二千善也。此二千善又有上中下品，故成六千也。有人言：菩萨行十善，一善亦以九善庄严故成十善，十善便成百善，自行百善，教他行百善，叹法为百，叹人为百，合为四百。此之四百有上中下品，成千二百，三根持经用胜具得三品故有千二百，余三根持经用劣但得中下二品故有八百。有人言：就百福为论，此经云百福相庄严，药王品百福庄严臂，则知六根皆具百福，一一福各十善庄严成一千功德，一根一千则为六千，但三根于弘经事胜功德则多余三既劣故少也。明五种法师为因故得六千功德也。普贤观经明忏悔六根罪故得六根净，但忏悔有二法，初对十方生身佛就事中忏悔六根罪，故云从无始来六根所作三障今悉忏悔，次对法身佛依实相忏悔，观六根是因缘生本来寂灭，具此二忏悔故六根清净。问作二忏悔故六根方净，云何此经云五种法师得六根清净？答观身实相忏悔即是持于此经，故不相违也。是善男子下第二别开六根清净，一一中各有长行与偈父母所生眼者，法华论云：凡夫人以经力故得胜根用未入初地，若入初地则舍三界分段身便不用父母所生眼也。龙树判二忍亦尔，柔顺忍中名为肉身，无生忍则是法身亦名法性生身，今经所说肉眼者是柔顺忍也。问眼但应见色，云何言见业因缘果报？答小乘人云肉眼但见色法也。天眼通因天眼为方便故发天眼智能知未来生死等事。法华论云：六根净者于一根中具足六用，是故眼根亦知业行及果报也。问六根云何得互用？答悟六根即是实相，实相即是法身故六根无碍，所以得互用。问根具功德既多少不同，云何同见三千？答如灯虽大小同照一室也。问何故但见三千不多见耶？答智度论云：三千界外有风轮与眼相违故不能见。问既能见三千，何故不名天眼？答非修禅所得净色来入眼中，又非生彼天报得，故不名天眼。问二乘天眼见三千与今何异？答二乘但见三千国土，今依实相

忏悔，及持经力得此眼见诸佛及踊出菩萨及宝塔，故与二乘异。问普贤观云忏悔六根罪，今云持经，有何异耶？答一乘即实相故持经即忏悔，忏悔即持经也。弥楼山者此云高山，又云光山，须弥山者此云安明山，亦云好高山。次释耳根长行为三，初总明五种法师为因，得千二百耳功德下第二明果，以是清净耳下第三别叹耳用，则是明功德也。有三句，初总明闻声，象声下别明闻声，以要言之下总结闻声，言而不坏耳根者，欲闻即闻随意自在，故不坏也。又持经人悟法寂灭虽闻而无所闻，故称又坏也。问耳云何胜眼得千二百耶？答无眼之人不妨自行化他，生聋之人阙此二义故耳胜眼劣。次释鼻根，长行亦二：初明五种法师为因，次明功德果。果中亦三：谓总别结。别中为二：初明闻三界内香，及声闻香下闻三界外人香。初有二：初明闻欲界香，次闻色无色界香。欲界中有二：初闻人中香，次闻天香。人中三：初闻非众生香，次闻众生香，及草木下合闻二香。欲天中亦有众生非众生二香，色无色界亦有二香，寻文易知，上声乱闻，今不乱者互显故也。言遥闻香者问小乘有三说：一者婆沙云，三根合中知，谓鼻舌身，三根离中知，谓眼耳意。杂心云：二根离中知，意不当离合也。成论云：眼但离而不合，鼻舌身合而不离，耳根亦合亦离，闻外声为离，闻耳鸣声为合，意根非离非合，今何故言鼻遥闻耶？答旧释云任根常用则如上三释，今依经力故鼻能遥闻。法华论云：一根具六用，而言鼻遥闻香者此是知境胜用，鼻根知故此意鼻根既具六用，岂不能遥闻香耶？盖是菩萨无六而六权智巧用，若六而无六即未曾用也。无六而六名实方便，六而无六为方便实，持经人既悟此经具足二慧故能尔也。普贤观意亦尔，知六即实相故知六常无六，悟实相即六根故无六而常六，故六不六无碍，此是悟有无无碍。又就有中六根自无碍能一根为六用，六根为一用。华严云：眼入三昧耳出正受观眼无生无自性，说空寂灭无所有即其证也。问毗昙云上界无香味，今云何言闻梵世香？答梵世有细香，小乘人力劣不能知故言无香，大士利根无尘不察故云闻梵香。问成论言金银无香金刚无味，何偈云地中众伏藏闻香知所在？答有人言：论云无者无有粗香，今言有者，有细香也。有人言：此是著体物故有香，金银之质则无香也。例如风本无色观音品云假使黑风，随所吹处故得此名今亦尔也。今谓同上破毗昙义小乘根钝不知其天香，大士则知也。须曼那华此云好意华，阇提华香此云生亦云实，波罗罗华此云重（伫龙切）波利质多罗波利此云护，质多罗云种种，响鞞陀罗此云大游戏地地破也。瞻卜华香此云黄华树，亦云金色华。舌功德中得二种果：一者得上味果，谓诸苦涩物至其舌根皆变成上味，此有二义，一如天恶食变成上味，如饿鬼好食反成不净。二者佛咽喉中有甘露泉和一切食皆成甘露，今持经人随分有之。问舌能知味恶味未到舌皆变成上味者，耳能闻声听诸恶声，何不变成好声耶？答皆互通也。耳既遍闻好恶声，舌亦精别一切味，但互叹耳。又余人不能远闻声，今叹持经力能远闻，余人不得上味，叹持经人力能得上味。又声不益身故不须变，味正资质体故须变也。食中具诸尘味，尘既变者坚触亦变成软，乃至赤色变为白饭，举一例诸。又味正益身所以论变，余不正益故不论变也。是人所在方面诸佛皆向其处说法者，此人既背惑向理故常见佛面，故如转面向之。若背理向惑则不见佛如佛背之，释身根中得净身果，类上鼻既遥闻香，身根亦遥觉触，但今不取此义，明余人心不净故身根不净，持经人心净故在身则净，如阿难形面如明镜老少色像皆现其中也。偈云唯独自明了者持经人独自明了，余人不持经故不见菩萨所见也。释意根中偏言如来灭后者举一类诸也。明意清净具得四辨，闻一句一偈谓法辨，通达无量义谓义辨，能演说一句一偈谓辞辨，而言一月四月一岁者，一月者是十二中之初，四月是四时中之一，一岁是时终，略举初中后三时也。三千大千世界下第四知机，即是乐说辨也。

### 【常不轻菩萨品第二十】

所以有此品来者凡有七义：一者三品明三种功德，上二品明下中二功德竟。今次明上品功德。二者此经始末明宣持之人得三世功德，分别功德品初明十二种利益，闻经悟道现世功德，从分别功德品至法师品叹经能生未来众生功德。今此一品叹经能生过去世众生功德，此皆约佛在时作此分三

世，经力虽多不出利益三世。三者近证法师品故来，上虽言持经之人得六根净未有其事。今引释迦本生亲自证验，证验者正证佛灭后持经人得六根净，以奖劝未来众生令持经也。四者上明六根净果，今叙六根净因，欲得根净当如常不轻菩萨一心忍诸打骂为物弘经，必于现身得根净也。五者欲说众生悉有佛性成一乘义故说此品，一切众生但有佛性无有余性，故唯有一乘无有余乘。旧云：法华经但明善人有佛性，涅槃经始辨有心皆得成佛，今明此品正辨恶人有佛性义，方便品明一毫之善皆成佛道，则知一切有心并有佛性皆成佛也。问此众生是何等恶人？答保执小乘拒逆大乘是谤方等人。又执小人不信大乘，于大乘无信是一阐提人，即是极恶人，有佛性义与涅槃经无异也。六者自上以来明授记义犹自未尽，上但明佛授记未明菩萨授记，则能授记人未尽，上但授善人记未授恶人记，则所授人未尽，上但现在授记未明佛灭后亦得授记，此则时节未尽，今欲明三种尽义故说此品。七者上来二品余经已广叹持经人之福劝物明修行，今次广叙谤法毁人之罪诫约未来勿造斯业，故说此品也。常不轻者一切众生常有佛性，故云诸法从本来常自寂灭相，大士得此观心故常不轻物从人标名也。品开为二：初长行次偈。长行为三：一者双标信毁二人，二引过去双证二事，三双叹，即叹法美人。第一双标为二：初明毁人得罪，告得大势者显此菩萨知法本来常寂灭相有正观势力，不为结惑所摧令弘经人亦学之也。又即是显常不轻得大忍力不为打骂所摧令持经人学其行也。如前说者指譬喻品末也。其所得功德下第二明持经人得福也。得大势下第二引过去事双证。就文为二：第一明缘由，第二正出常不轻事。缘由中又二：初明一佛出世，次明多佛出世。初有七句：一明时节也。有佛名威音王下第二化主，劫名离衰下第三出劫名，国名大城下第四出国名，其威音王下第五明教门，因三菩提说六波罗蜜者，因者由也。由令众生得三菩提，是故如来说六度，得大势下第六明寿命，正法住世下第七明住持。正法像法灭尽之后下第二明多佛出世，最初威音王下第二正出常不轻事。又开二别，初明二人行因，次明二人得果，行因之中凡五双，第一明行因时节，谓正法已灭于像法中有信毁二人，所以偏据像法者欲劝像法众生持经亦得根净。又诫像法之人勿毁人谤法也。增上慢比丘下第二双标二人，初标恶人次标善人也。得大势下第三双明二人行因，前明善人行因，此菩萨用三业破病弘经，一者身业礼拜，二口业赞叹，所以身敬者以一切众生皆有佛性是当来佛，今欲敬于当来佛故礼拜之。口叹亦尔，以皆有佛性当得成佛故叹当佛也。身口既有敬叹必经意地故具足三业弘法华经也。律云比丘不礼俗人，今云礼四众者大小乘法异。如涅槃云：有知法者若老若少皆应恭敬。问于时何故行敬叹事弘一乘耶？答不轻弘经凡有二种，一者密说，二者显说，行于敬叹即是密说一乘，后得根净具智慧神通显说一乘，所以前密后显者，末世之时增上慢人恶强善弱不可顿说，故初但得仿佛说之。仿佛之中但明作佛，谓显实义，未得被斥二乘故不开方便门也。深敬汝等者显众生有正因佛性也。而言深敬者既有佛性，即是当佛为敬之极，故云深也。又众生有佛性是甚深义，故言深敬，行菩萨道者明缘因佛性也。虽有佛性要须修行乃得见也。当得作佛者本有佛性，今复行因具缘正二因义故得成佛，然经云一切众生本来是佛，于缘谓非佛，如长者见穷子是己儿，而穷子自谓客作非长者儿，是故现佛于缘成当也。又此中未堪说众生本来是佛但得说当成，后显说中方得明诸法从本来常自寂灭相即是佛也。四众之中下第二辨恶人行因，须菩提不起他诤今生他嗔者亦是大小乘异，宜适时而劝也。如此经历多年下第四双重明二人行因，今前明善人行因前但行善因，今次明忍恶也。说是语时下明恶人行因也。避走远住下第五双重明行因，上明忍于口骂，今次忍身打擲也。以其常作是语故下结常不轻名，即显恶人行因义。问常不轻弘经与法师品三事何异？答常不轻具足三事，有慈悲心方能行于敬叹即是入如来室，忍于打骂谓著如来衣。深敬汝等即是了知诸法常寂灭相，谓坐如来座也。经历多年常行此事即是以不懈怠心为四众说法。又即是四安乐行，以知有佛性，佛性即是第一义，空谓空寂行，既行敬叹即无憍慢，能忍打骂宁有嫉心，经历多年忍苦弘道，则具大慈悲，故备四行也。是比丘临欲终时下第二明二人得果，前明善人得果，次明恶人得果，善人得果有二，善明得果，次结会古今。得八种果，一者闻法能持果，此中

云二十千万亿偈者即是首卢偈也。即得如上眼根清净下第二得根净果，得是六根下第三明得延寿果，是大士体法无生灭，宁有心于存亡，但欲为物弘经故示有长命耳。于时增上慢下第四恶人信伏果，大神通力者谓身示现神通力，乐说辨力者口业说法，大善寂力者意得禅定。又教化下第五善人住道果，命终之后下第六舍身值佛果，放诸佛法中下第七得六根常净无所畏果，今谓常不轻得八果。约位有三：初得根净谓内凡三贤之果。二得根常净即得初地已上，得无生忍了悟一切法本来寂灭故根常净。三得佛地果。未得根净之前则十信位，而弘经故此人具五十二位贤圣也。得大势下第八明当得作佛果也。八果不出三报，初四是现报，次一是生报，后三是后报。得大势于汝意云何下第二结会古今，得大势彼时四众下第二明恶人得果，亦开为二：初正明得果，二结会古今。得果中有二：一得恶果，二得善果。前得恶果后得善果者由打骂常不轻故得于恶果，后信伏随从故得善果。问经云：诸佛菩萨不为众生作烦恼因缘，云何礼拜赞叹生其恶因，后令其得苦果耶？答有二种义，一者增上慢四众恶已成就必堕地狱，今礼拜赞叹为作出地狱因得佛之缘，非是生彼恶也。所以知尔者常不轻未礼之时已是增上慢，尔时已执小不信大是谤方等人也。二者如世良医治病有二：一者与美药即便病差，二与苦药初虽不悦后必安乐。诸佛亦尔，自有初说妙法，即便了悟自有初为说法增其谤心堕于地狱，后因此善必得解脱，若不为说无解脱期也。问譬喻品云：谤法华人入阿鼻狱逢无数劫，今何故但千劫耶？答四众若直尔起谤即如彼说，今闻不轻强为其说，虽谤毁籍此力故受苦则轻及后得信解。问不轻为是实行为是权行？答既寿量之迹，则知是权行也。毕是罪已下第二明得善果，得大势于汝意云何下第二结会古今，得大势当知下第三大段叹教劝修又二：先叹次劝。前叹教者由法华力故常不轻得二种益：一者毕其余罪谓灭恶力，二得六根净乃至成佛，谓生善力。所化四众亦得二益：一者由经力受苦轻微，二得出地狱乃至不退菩提也。是故诸菩萨下第二劝修，偈文不颂长行双标信毁，但颂双证及叹教劝修，即为二别，初五行半颂第一双证，余四行颂第二叹教劝修。上双证有二：第一缘由，第二正明常不轻事，今具颂之。初一行半颂第一，是佛灭后颂第二，长行有二，一明行因，次辨得果，今具颂之。前四行颂二人行因，其罪毕已下十行颂得果，初五行颂善人得果，时四部众下五行颂恶人得果，开示教人令住涅槃者恒令识诸法从本来常寂灭相，名此为法华教得涅槃也。亿亿万劫下第二颂叹教劝修，两偈颂叹教，以众生种中道不二善根既少故，于其人为难闻佛亦难说也。二行颂劝修，以难闻得闻，难说已说，宜及时修行，勿生疑也。

### 【如来神力品第二十一】

赞叹流通门有二，一者三品余经正明叹法美人，二者明如来现神力，所以初叹法美人后现神力者，上既叹法美人，诸佛道眼见现在十方未来遐劫二世众生咸欲宣持，由此善根自致作佛，是故欢喜现大神力。二者上虽叹法美人以劝宣持义犹未尽，今更现神力重叹法美人奖劝弘经。故下文云：诸佛神力无量无边，以是神力于无量劫叹经功德犹不能尽，是故行者应须受持。三者显此神力从此经生，若欲得斯果报宜受持此经也。四接上品生者上品虽引过去证得六根清净，而时众取信未明故广现神力。五者此经始终凡有三会，初在灵鹫山秽土一会说乘权乘实，次三变八方同国土为净土，以明身权身实，三从神力品十方世界通达无碍，同为一土令十方众生皆闻法华，此三会处从狭至广，徒众亦从少至多也。品开为二，第一诸菩萨闻上叹法美人发誓弘经，第二佛见菩萨发誓弘经心生欢喜故现大神力。诸菩萨踊出凡有二意，一为开发寿量则善其始也。二发誓流通令善其终也。真净大法者对二乘之伪故称为真，累无不尽所以称净，德无不备，目之为大。尔时世尊下第二现神力，初长行次偈，长行为二：初现神力，二叹法劝修。现神力又二：第一明现神力，第二明时众睹见得益。初文又二：第一明于大众前，第二正明现大神力。所以于众前者欲利益大众故，二欲叹佛自在神力无所畏故。第二正明现神力，中凡现五种神力：一现舌相表说二权二实无有虚妄。法华论云：出广长舌者令忆念故，即是令忆念佛所说不虚。二放光者显此经能灭惑生解如光除暗显物。又

欲令彼此相见，问前二处但放一光，今何故放一切毛孔光遍照十方耶？答上二处为表唯有一乘及法身无二故但放一光，今欲流通此经令二世众生皆得信持故放一切光也。次分身佛亦现二瑞者欲显同一法身皆是应迹故同现二瑞。又众见多佛现于神力则信敬益深，一佛或可所言不实十方诸佛何容欺诳，故同现舌相也。满百千岁者神力一时未足希有，满百千岁方是奇特。又是显法久住故神力时。问何故摄于舌相而不收光？答表说法事竟故摄舌相，欲令十方通彻彼此相见故不收光。涅槃经表所作已辨故收光也。一时警咳俱共弹指者，旧云警咳表说二权二实畅悦佛心。法华论云：现警咳声说偈令闻故，闻已如实修行不放逸故，弹指者表觉悟众生令修行者得觉悟故，动地者亦令众生觉悟知佛说法。又示无常相令速修此法，又表现在十方众生遥闻此会说法华经，随喜供养藉此善根后当成佛，是故地动依法华论意，舌相警咳属口业瑞，放光弹指属身业瑞，动地谓意业瑞，而经文次第者初二为色瑞，次两为声瑞，此四是谓正果瑞，动地是依果瑞，五瑞次第者舌为说教之主，故初现之。说教必有灭惑生解之用，并令十方通洞彼此相见，故次放光，既彼此相见故警咳令闻令闻为令觉悟，是故弹指，此四是现正果瑞竟。次动地现依果瑞也。其中众生第二十方众生睹瑞，前二处瑞多利益此会，今现五种神力多为益十方故明十方睹见。又开四别，初明睹见欢喜，即时诸天下第二诸天唱告劝随喜供养，彼诸众生下第三明十方顺从，所散诸物下第四佛重现二种神力，一成宝帐表成法身不二，即后分经，通达无碍如一佛土者同显所乘不别，谓初分经，为表十方同悟斯二。尔时佛告下第二叹法劝修，初叹法次劝修，叹法之中略明四句，如来一切所有之法者即初分经乘权乘实法也。如来一切自在神力者第二后分经身权身实，短长适化谓自在神力也。如来一切秘要之藏者此二摄义无不周，故称为要。昔所未说故名为秘，如来一切甚深之事者授五乘人成佛之记为甚深事也。此四句即是次第，又摄一部义周也。又初句明一乘因果之法，次句一部所现神通，第三句因果神通昔所未说故名秘要，第四句不异前释，是故汝等下第二奖劝也。偈文为二：初颂现神通意，次颂劝修。现神通力为三：初偈明为益现在十方众生故现神力，次两偈正颂现神力，第三一偈为利未来众生故现神力。嘱累是经故下第二颂奖劝，又开二别：第一称叹，第二劝持。初称叹凡有七门，初两偈颂功德无边叹，次一偈半得见诸佛叹，次两偈诸佛欢喜叹，次一偈不久得佛叹，次一偈半得四无碍叹，次一偈得经旨趣门叹，次一偈半灭惑生解叹，持法华经人得此七种果，第二劝持如文。

### 【嘱累品第二十二】

自上已来明称叹流通，今次辨付属流通，问小乘辨佛永入无余不复化物可须付嘱，此经明法身常存有感斯应，何故明付嘱耶？答有三因缘，一者时众闻佛殷勤付嘱则重法情深各欲宣持。二付诸菩萨即令其自行化他。三者众生于菩萨有重缘故令其弘法化物。亦开二别，一者此品正明付嘱，第二药王已下奉命宣通。所言嘱累者，嘱谓付嘱，累谓凭累，但嘱累有二：一以法付人，谓以大乘妙法付诸菩萨。二以人付人，以二世众生付嘱四依菩萨，如金刚波若论以根未熟菩萨付嘱根熟菩萨，今具此二也。智度论云：波若非秘密法付嘱声闻，法华是秘密法付嘱菩萨。论自释云：波若未明罗汉作佛，但明菩萨作佛其言易解，故声闻能通宜付嘱声闻，法华明阿罗汉成佛于昔教为甚深，声闻未解故付嘱菩萨。品开为三：初佛付嘱，二菩萨受付，三明说经事竟。三文各二，初文二者：第一摩顶付嘱，而言现大神力者，有人言：即是前品七种神力，今谓不尔。释迦以数尺之手一时遍摩千世界尘数菩萨顶，神力之大亦莫其如斯也。而作是言者前现大神力谓意业付嘱，以手摩顶谓身业付嘱，今明口业也。难得菩提者叹菩提难得欲令物尊重法也。此经明二权二实，今总言菩提者即一正观，正观纵任自在，故名为乘，即初分经，能长短适化名为寿量，谓后分经也。今总言菩提即摄二分，所以者何下第二释嘱累意，即是示宣通之方。宣通之方凡有三种：一者令上学诸佛，二者令下知根性，三者具此二义法无不弘人无不益。为报佛恩，如来内有三德，一有大慈悲常欲拔苦与乐，二无诸悭吝不藏惜法宝，此二即是佛功德业也。亦无所畏者第三句明智慧业，内具此三德外与众生

三种智慧，佛之智慧照有慧也。如来智慧照空慧也。自然智慧空有二种任运能知，即无功用慧也。此之三慧摄慧义尽，此经虽明二权二实意在摄入佛慧，故偏说之。汝等亦应随学者上明内有三德外与三慧，今劝菩萨学之。勿生慳吝者，慳有五种：一住处慳，二家慳，三施慳，四称叹慳，五法慳。法慳有七过，一世间常盲，二生生愚痴，三常在怨家中生，四失圣胎，五三世佛怨，六善人远离，七无恶不造，有此重过故偏诫之。于未来世下第二劝下知根性，凡有二句：一者明有大心人宜授以实说，二者若有众生不信一乘当为说三乘教。汝等若能下第三若能上学佛二德，下知两机则通法利人谓报佛恩也。问文云：若有众生不信受者即于如来余深妙法中为说，然小乘三藏非是深妙，大法即是大乘，云何别有余深妙耶？答方等有二：一者大乘二者一乘，余法即是大乘。问何故信大乘不信一乘耶？答有二种人信大乘不信一乘，一者是小乘信大品等，以大品等虽是大乘未废小乘故小乘信大乘自是菩萨法，信小乘是声闻法。二者新学菩萨亦信大品云，大品明菩萨法为说大品等是我等所行，非二乘所行也。问小乘人既不信一乘，何故信大品等大乘？答大品等密令舍小密令信大，如前信解品中密大乘有自他两教也。亦为新学菩萨说大品令密信一密舍三也。时诸菩萨下第二菩萨受付，亦开两别，第一一称受付，诸菩萨下第二三过顺旨，一一文中皆具三业受付，初内心欢喜，二身业恭敬，三口业顺从，尔时释迦下第三明说经事毕。亦开二别：一释迦令诸佛各还所在，二大众欣庆。问何故令分身各还本土多宝独称还可如故耶？答一多之疑易断故令分身散席，常灭之惑难破故多宝独停，如故者直令闭塔未遣还土也。次大众欢喜如文，问何故欢喜？答从经初至嘱累品明佛所乘法能乘人究竟故大众欢喜。下药王品乃明菩萨所乘法能乘之人故嘱累品在中间也。

### 【药王菩萨本事品第二十三】

自下第二诸菩萨奉命宣通故有药王品等来也。一者上来说法华经，今说行法华经人所得果报以劝宣持也。二者智度论云：波若有二门，一者说法为波若，二者明来生往生诸菩萨等行波若人亦为说于波若，法华亦尔。上来说法为法华，今明诸菩萨德行亦是说于法华，故法华有无量门令物悟入也。三者十二门论释大乘义，凡有二种，一者诸佛大人之所乘故名为大，二者弥勒文殊等诸大士之所乘故名为大，具此二门乘义乃备，此经明一乘亦尔，一者诸佛所乘，二菩萨所乘，自从经初至神力品明佛所乘之法及能乘之人，此一章竟。是故付嘱，从此已后明菩萨所乘之法及能乘人，但上开所乘之法及能乘人以为二段，今合明所乘法能乘人，开合不同者为转势说法故也。四者众生根性结缘不同，上来化与释迦结缘众生，斯事已竟。今化与诸菩萨结缘众生，故品品之中皆有悟道其证也。五者净名经云：或以诸佛而作佛事，或以菩萨而作佛事，上来明诸佛作佛事竟，此次明菩萨作佛事。六者明善知识凡有二种：一者诸佛是众生真善知识，是故普集分身及过去多宝，今次明菩萨为众生善知识故广说菩萨也。如华严说经竟至流通分法界品中，广明诸菩萨是善财真善知识，法华即是华严，故说法华竟。流通分中亦明无量菩萨宣通一乘是众生真善知识也。依法华论合此六品以为四章，初之二品明苦行力弘经，谓药王以身命财报恩供养，弘经利人教化众生，妙音菩萨分形六趣弘宣一乘谓苦行力也。第二观音陀罗尼二品明护难力弘经，观音以人护难，陀罗尼以法护难名护难力弘经。第三妙庄严王品示现功德胜力，谓净藏净眼有胜功德能令父王回邪入正，即是众生真善知识，谓胜功德力。第四普贤品亦名护法力，谓普贤以大神力宣通此经令无留难，亦名护法力。四门次第者，苦行力谓报恩供养宣通此经，即上弘大法也。但受化之徒多诸留难，宜须救之，方可受道即是下济，故有第二门也。所以下济者良由有胜功德，故举胜功德力释成下济，所以能上弘者必须护法，故举护法释成上弘，宣通之意唯此四门也。此品四章，一宿王华问，二佛答，三时众得益，四多宝称叹。问中又三：一总问，二偏问苦行，三请答。文处易知，佛答为二：一说药王本因缘，二者叹教人。人谓行法之人，法谓成人之法，即是叹人美法一双。就初又二：一明缘由，二正说药王本事。缘由中五事，一时节有佛号日月下明化主，其佛有八十下辨徒众，佛寿四万下明寿



命，彼国无有下明国土，国土中前明无秽，地平如掌辨有净也。一箭道者二里也。尔时彼佛下第二正明药王本事又开四别，一明说经，是一切众生下第二明悟解，得此三昧下第三报恩供养，佛告宿王华下第四结会古今。就第三中又开二别，第一明现世报恩供养，第二明转身报恩供养，良以得恩深重故须累世报之。初文又二，第一明外财供养，从三昧起下第二辨内身供养。兜楼波毕力迦者，罗什云：出龙神国此土所无故不翻也。（有人翻毕力迦为粗池也）一切众生喜见下第二明转身供养。又开为二：初明佛在世时供养，二明佛灭后供养。初文二：一明前为父说于佛所得二种恩以化父，二明欲往佛所报恩供养。得恩中又二：初一偈半明闻法利益恩，说是偈已第二明供养得利益恩。甄迦罗频婆罗阿閼婆等偈者。有人言，初是四言偈，次是五言偈，后是七言。今明不尔，此文有二数，一者八百千万亿盖是此土之数，从百转增至亿，自那由他已上皆是外国数名，即从亿转增故有那由他等，不应如前释也。而初八者总贯于百乃至阿閼婆等也。如三僧祇之类，注经云：盖是外国数名，如此土垓兆之类也。甄迦罗（正法华云何作）频婆罗（正法华云模式）阿閼婆（正法华云不动）大王我今下第二明供养又开二别，一明佛在世供养，即偈文是也。至此文以来备三业供养，前明入三昧雨华香等谓意业供养，次从定起烧身谓身业供养也。今说偈明口业供养。又合此三业以为二双，意业供养谓外财供养，烧身为内身供养，此二谓供养门也。今亦有二：一者恭敬，二者赞叹。此四并是报恩之事也。尔时一切下第二明佛灭后供养又开三别：第一喜见发问开涅槃之端，尔时日月第二如来灭度，涅槃时到者谓安住三德为入涅槃也。灭尽时至者舍应归真也。尔时一切众生下第三正明供养又开二别，初明外财供养，尔时一切众生复自念言明内身供养又开五别，一者正明烧臂，令无数下第二时众得益，尔时诸菩萨下第三时众悲感，于时一切下第四明菩萨发誓身返平复，当尔之时第五感诸瑞相，佛告宿王华下第四结会古今，兼劝人烧指供养。问依毗尼结戒烧身得偷兰遮，烧臂得突吉罗，此菩萨将不犯罪耶？答此或可在家菩萨，不预犯戒之例，设令出家适时而化，如身子与须达共载一车而不犯罪也。问地持论有十种供养，药王品具几耶？答十种供养者：一身供养，二支提，三现前，四不现前，五自作，六他作，七财物，八胜心，九无染，十至处道。初二约所供养差别，于佛身供养名身供养，供养佛灵塔庙名支提供养，依僧祇律有舍利名塔婆，无舍利名支提。地持云：莫问有无皆名支提。明了论云：支提此云净处也。次两约时处分二，随事分三，现前供养者，面对佛身及支提供养也。不现前供养者，于不现前佛及支提广设供养也。此约时处分二，随事分三者余二如前，第三亦现前不现前供养，现前供养佛及支提，及不现前供养佛及支提，此三供养得三品功德，现前供养得大功德，不现前供养得大大功德，以境界广故，亦现前不现前供养得最大大功德也。次二能供养人分别为二，随事分三，一自作供养，谓自身供养佛及支提，二他作供养，有少财不敢懈怠教他施作供养，三自他共供养，彼此同为也。自作供养得大功德，教他作得大大功德，自他共供养得最大大功德，次两一对，心事分别，以己财事而为供养，名财供养有三：一资具，谓衣食等。二敬具供养，谓华香等。三庄严具谓一切宝物等。次以殊胜心供养名胜供养，胜心为三：一专精解心善解施設种种供养，二纯净心信佛德重而设供养，三回向心求佛心中而设供养。后二供养就行分别，行离过失名无染供养，无染有二：一心无染离一切过，二财无染离非法财也。供养之行顺果名至处道供养，佛果是其所至之处，供养之行能至彼处名至处道。维摩经名法供养，地持论名行供养，于此中有三：一财供养为至处道，二随喜供养为至处道，三修行供养为至处道。于佛既十，法僧略同也。精捡药王具足十供养也。若复有人下第二段次明叹教又开二别，初总叹一部经，二别叹一品。总叹一经又四：一格量叹，二就教叹，三灭恶叹，四生善叹。譬如下第二叹教凡举十譬，始自山海终至诸佛自下之上，十譬不同亦得合为五双，初山海，二日月，三天人，四凡圣，五佛菩萨。此经能救下第三约人就灭恶门叹，若人得闻下第四生善叹也。若有人闻下第二别叹一品又分为四：初总叹得无量功德，若有女人下第二别约生报叹，问闻此品不受女人者闻余品亦应受耶？答闻品品皆不受，但约事相似故寄此品言之。以女人多爱著己身

种种严饰，今明菩萨舍身舍臂破彼著情故不生染著，故舍女身也。若有人下第三明得现报，是故宿王华下第四付嘱，兼明闻经成佛即是后报叹，言病则消灭不老不死者，有人言：闻法华经要至老死无中天而死也。今依智度论云，不断百八烦恼名之为病，得闻经已断此烦恼故云消灭，不老者不起六十二见名为不老，不死者不失智慧命故云不死。又堕二乘地名之为死，不堕二乘故云不死。又闻此经知老病死等本来寂灭，故云不老死也。说是药王下第三明说品利益，多宝如来下第四多宝称叹，前虽闭塔而犹称叹，则不灭义彰。

### 法华义疏卷第十一

时永仁乙未仲夏下旬自南洛阳东大寺蒙三论宗学□中之宏恩雕义疏第十一卷之印本俯乞寺门基固五十六亿之霞轩无颂佛日光辉二千余岁之风流不变而已

都干缘沙门素庆谨志

### 法华义疏卷第十二

胡吉藏撰

#### 【妙音菩萨品第二十四】

苦行弘经有二品，今是第二，上明闻经得益以身命财报恩供养。今明分形六道宣通一乘，前则是功德业，今明智慧业，前多是自行，今多是明外化行。又上明过去本事弘道利物，今说大士现德通法益缘。又此下诸品多是根缘次第，不必须依义生起也。言妙音者，此菩萨过去以十万种伎乐供养于佛故得美妙音声，因以立名，旧经称师子吼菩萨。今可得两音会之，即以妙音作师子吼。又众生乐闻称为妙音，音能显理伏物名师子吼也。此品六章，第一佛放光召彼妙音，第二妙音奉命而至，第三正明妙音弘经模轨，第四说品利益，第五妙音事毕还归本土，第六重明往来之利。就初又三：第一明佛放光遍照有缘，第二遍照净光国土，第三的照妙音之身。放光为二：前放肉髻光，次放眉间光也。所以放二光者一乘妙理逾空有之顶故放肉髻光明，极智不偏能发中道之照故又放眉间光也。又顶光表一乘为尊众圣所重，眉间光明一乘不偏中道圆正，欲以此法付嘱其人故放此二光以召之也。又上品云法华第一持经之人亦复第一，今表其人行高故佛放顶光，表其人解正故放眉间光，所以放二光表其人者欲令大众于此菩萨深起敬心受其道法得益也。过是数已下第二别照净光土也。尔时一切下第三的照妙音身也。又开三别：一列名，久已殖众德本下第二叹德，良由有此胜德故为佛光所召。叹德有二：前叹往因，二叹现德。各开二章，往因二者：一殖众德本，二供养诸佛。现德二者：一成就甚深智慧，二得诸三昧。三昧中有二：一者别明，二者总结。得妙幢相三昧者入是三昧于诸三昧中最为尊长，譬如军将得幢表其大相也。法华三昧者法华三昧经云：如树华开敷令树严丽，得此三昧诸三昧中开诸功德华以自庄严。依此经意释者于三一自在长短无碍道法华三昧也。净德三昧者令诸三昧清净，如焚石炼金令金清净，无缘三昧者即灭尽定。又得此三昧于三受中不起三毒缘，宿王戏三昧者于诸三昧观达自在故名戏非爱结戏，智印三昧者般若是智，相应三昧是印也。又如人入安稳国有印得入无印不得入，菩萨得是三昧能入实相，解一切语言三昧者得是三昧解众生语而为说法，集一切功德三昧者得是三昧菩萨功德皆悉具足也。清净三昧者，如有如意宝珠能净诸宝，是三昧能净诸三昧垢，烦恼垢易治三昧垢难断，神通游戏三昧者入是三昧能八相成道，慧炬三昧者如执炬夜行不堕险处，庄严王三昧者如恒沙等国土皆以七宝庄严佛处其中，得是三昧一时能庄严诸功德。又观此庄严空无所有于空有二庄严得自在故名为王，净光明王三昧者入是三

昧能放光明令诸众生心得清净，净藏三昧者入是三昧能净诸功德藏，不共三昧者二乘无分，日旋三昧者如日天子乘日宫殿照诸众生周而复始，旧经名日轮三昧也。得如是下第二总结，释迦牟尼下第三的明光照其身，即白净花宿王智下第二明妙音奉命而来。又开二别：初明欲来之意，第二正辨从彼国来。初有十句，第一明妙音咨彼佛欲来之意，尔时净花宿王下第二彼佛诚许，又开三句：初总诫，善男子下释诫，释诫中前明娑婆之劣，而汝身下辨净土之胜也。是故汝往下第三总结。问前云初分经在秽土中说，后分经居净土中说，妙音来时正游净土，何故诫之？答此经始末土有三异，一者初分经在秽土中说，二者后分经在净土中说，三从药王品来还在秽土中说，所以知尔者为集分身是故变净土，分身已散故土还复秽，妙音来时正游五浊故佛诫之。妙音菩萨白佛言下第三明妙音受旨，明妙音既承佛力为弘道利人故来岂生劣想也。故受佛诫敕，于是妙音下第四将欲发来先现瑞，于此土所以现瑞者令此土众生起尊敬心也。化作莲华者，一即欲以莲华为座，二表妙音弘妙法莲华。化作八万四千者，一欲拟八万四千菩萨座故，二表八万四千法藏皆入一乘妙法华故。白银为叶者，即是显此经题是白莲华，开二实二权则八万四千法藏义皆明白也。甄叔迦宝者（此云鸚鵡此宝似鸚鵡鸟嘴而赤色）尔时文殊下第五文殊问瑞所由也。尔时释迦下第六佛答现瑞意，文殊下第七文殊重问妙音之德，凡有三问：一请初问种何善本，二问修何功德，此二问过去往因，三问行何三昧，此问现在所得之果。唯愿世尊下第四请佛欲见妙音，尔时释迦下第八释迦推于多宝令见妙音，但酬其后请未答前三问，下华德菩萨重牒三问佛方解释，所以推多宝者盖是随俗之事，俗人之礼推贤让长，多宝既久已成佛，故释迦让之。二者欲显多宝不灭故能现妙音，故推之也。时多宝佛下第九多宝命令来即酬文殊请，于时妙音下第十正明妙音来。又开十章，一明于彼国没，与八万四千下第二明与眷属俱共发来，所逢诸国下第三明现瑞相，是菩萨下第四赞叹妙音，那罗延者（真谛云：那罗翻为人，延云生本，梵王是众生之祖父故云生本，罗什云：天力士名那罗延，端正猛健也。俱舍论云：持大千世界风轮名那罗延，那罗延应云天力也。）入七宝台下第五叙妙音升空而至，多罗树似此土宗卢树，一多罗去地七刃也。到已下第六明见佛仪则，而白佛言下第七奉宣圣旨。又开三别，初问释迦，众生易度下第二问所度众生，久灭下第三问讯多宝，世尊下第八妙音请见多宝，尔时释迦下第九释迦语于多宝，于时多宝下第十多宝赞叹妙音，从问讯多宝至多宝称叹皆是显多宝不灭斥凡夫二乘无常之执。尔时华德下第三论妙音弘经，前章则是弘经之人竟也。即人法一双。又上明妙音之果，今出其往因，谓因果一双也。即是显妙音二世之德。又开二别：初一问答论妙音神力，第二问答论妙音三昧。神力是智慧三昧，是定。略论菩萨定慧也。又神力是果，三昧是因，由三昧之因故能现神力，所以前论果后论因者，由妙音现神力而来故前问也。寻华德两问皆是牒文殊上三问，以释迦上未答之故今重牒而问。初问又二：前问神力之因，有是神力正问神力之果，善根与功德异者善根就始功德为终，故分为二问。就答中又开为二别：第一答因问，第二答神力果问。答因问为二：初答种何善根问。又开六别：一明种善根之佛，国名下种善根之处，劫名下种善根之时，妙音下正种善根，以是因缘下明善根得果结酬其问，华德下结会古今，华德是妙音下第二答其修何功德问，华德汝但见下第二广答神力果问。又开二别：第一叹妙音于此土弘经，第二叹妙音十方通法，二文各三，初文三者：一总标，二广释，第三结叹。或现梵王身下第二广释开为五类，一现天身，二现人身，三现八部身，四救济八难，五于后宫变为女身。现天身中二对，梵王帝释欲色之初，自在大自在二界之后，此四名君，后一双为臣，天大将军是梵辅天，梵王之臣，毗沙门帝释之臣，现人身中亦开二对，初一双谓人君身，或现长者下明人臣身。又为四类，初四是豪杰身，次四受佛戒身，次四现妇女身，后二现童真身后八部身，如文。诸有地狱下第四叹救八难，不言说法者一者苦重二者障深故但明救济，乃至下第五类，是妙音下第三总结称叹。又开二别，初叹所化有益，是妙音下次叹于能化无损，是菩萨下第二叹妙音于十方弘经。亦开三别，一总叹，二别叹，三结叹。三门各二，初门二者，前结一土益物，十方下次叹十方弘经，若应以声闻形下第二别

叹。又开为二别，初现存身，次现亡身，文处易知。华德下第三总结，神通结现身，智慧结说法，上一土中广现凡夫身，十方化中略现圣身，此欲明凡圣广略互现也。又前凡身中有五类，今圣身中亦有五身。问前凡中五类何故云说法华，今但称说法？答说法语通，欲以通别互现故也。又上正明弘通法华故明说一乘，若有众生不信一乘则说五乘之法，同上嘱累品中佛令菩萨知大小机也。此品从凡至圣故先示凡后示圣，观音前圣后凡从胜至劣。又妙音前一后三，观音前三后一。尔时华德下第二问答论妙音所得三昧，亦前问后答，说是妙音下品中第四段明彼此蒙益。尔时妙音下品第五章明所作已竟还归本土，此为秽国故彼佛有问讯，彼为净土故此佛无暄凉也。说是妙音下品第六明利益。问见菩萨来往何以得无生忍也？答利根之人悟菩萨不来相来故来无所来，不去相去故去无所去则入实相，故得无生。问无生法忍普现色身法华三昧有何异耶？答心无所依犹如虚空，不生心动念故名无生法忍，虽空而有，纵任自在处处现身，即是普现色身三昧，三一开会无所染著即法华三昧也。

### 【观世音菩萨普门品第二十五】

上二品明苦行弘经有功德智慧二业，故有药王妙音两品。今第二次明护难弘经，初明人护难弘经，次明法护难弘经亦有二品。又根缘次第者，灵山之会八万四千人应闻观音得发菩提心故说此品，二者十方国土及来世有缘众生应蒙利益故说此品。开此品章段不同，今一往分为四双，一者双标，二者双释，三者双叹，四者双益。言双标者观音为名普门为德，故双标名德。夫胜人为理有名有德，是故双标以名观音普门品。言双释者，初一问答释观世音名，次一问答释观音德。言双叹者持地菩萨叹闻此名德功德无边。言双益者八万四千人闻此名德并发道心也。此四次第者为解义故，初略后广，故前略标次则广释，标释既竟名德显彰故菩萨称叹，叹释既竟听者欣仰，故减发道心。初双标中凡有十对，一者人法一双，观音为人，普门为法，然人法是因缘之义，非人无以御法，非法无以成人，故前明御法之人，后辨成人之法，谓人法一双也。二者真应一双，观世音即是法身，普门谓应身也。前以法身观机然后垂迹普应，谓真应一双。三者观音谓菩萨意业，普门即身口二业，前以意业观察然后身现神通，口业说法，谓内外一双也。四者观音谓大悲拔苦，普门即大慈与乐，故后释观音名明拔苦之义，释于普门即显与乐之功，所化众生但有苦无乐，能化菩萨有大慈大悲，谓慈悲一双。五者菩萨有二种身，一者药树王身，二如意珠王身，药树王身者根茎枝叶能愈众病，菩萨亦尔，故三业皆能济物，如意珠王身者如摩尼宝能与一切乐，菩萨亦尔，其见闻者无不蒙益，释观世音名叹药树王身，释普门名明如意珠王身，故珠药二王为一双也。六者释观音名显众生感义，标于普门明菩萨应义，初感非无应，后应非无感，但初举应以成感，后则标感以成应，谓感应一双也。七者标观音名叹菩萨能与众生世间之乐，标于普门显菩萨能与众生出世间之乐，故前文明七难消除二求愿满，即知是世间乐，后三十三身十九说法皆称得度，故知与出世乐，此皆大判为言，非别相说，前与世乐后与出世乐，此是次第法门，谓世出世一双也。八者标观音明神通，以察物音声即天耳通题普门谓示现，六通之中三是神通非示现，谓天耳天眼宿命也。三是神通亦是示现，谓他心神足漏尽，漏尽说法，神足转变，他心知机，即以事令人信验故名示现，谓神通示现一双也。九者标观音名谓明密利益，标普门明显利益，后现身说法故称为显，前不显身说法而能令物免难故称密益，菩萨济物不出显密二义，谓显密一双也。十者标观音明菩萨名，题普门显大士德，谓名德一双也。然此品内义虽具十双今以名德为正，如大品亦以二门说于波若，一者就菩萨字义门说波若，二者就菩萨所行门说波若，以菩萨字义门说波若者解释菩萨摩訶萨字，此字有无量义，故即是说波若。次明菩萨所乘叹释大乘，即是说波若也。今亦尔。叹释观音字义即是说法华，叹释观音德亦是说法华。问此与波若何异？答波若释通字义通所行，菩萨摩訶萨是通字义故释通名也。此经释观音字义故是释别名也。波若通释诸菩萨所乘，此经别释观音三密之德。又波若通释自行化

他，今但释化他门。又波若具就二慧门释，今但就方便门释也。所言观音者外国名阿梨耶婆楼吉氏税，此翻观世音，菩萨有多种名，今依此品佛答中略辨三名，一观世音，二观世意，三观世身。圣人无名为物立称者欲生众生三业善也。立观世音名令物称名生口业善，立观世意名令物存念生意业善，立观世身名令物礼拜恭敬生身业善，以备生三业善故立此三名。问既具三名，何但称观世音？答三名不可具题，趣标其一，二者观世意名但生意业善，观世身名生身意二业善，生善义局故不标之。若口称名必备三业，以生善多故立观音名也。三者意业存念身业礼拜但得自行不得化他故不立身意二名，口称观音具得自行化他故立观音名也。四者娑婆国土以音声为佛事，义既显彰故立观音之名，余义不尔故不题余称。五者观音之名有行愿，过去世时值空王观世音佛发愿名观世音故依愿立名。又观音昔在此土行菩萨道以受观音之称，余二名阙斯二义故不题也。别有经云观世自在菩萨，此名备含三业，于名义最胜，复有经云光世音菩萨，或可是翻之不正。华严经云：此菩萨住大慈法门光明之行，从此立名云光世音也。又此菩萨住普门光明三昧，从所住法门为名，下复云：施无畏者此名总含，从功用受称，所言观世音者，观是能观之智，世音是所观之境，境智合题名观世音也。观具三观，境备三境，境备三境者，众生发声因咽喉舌齿和合有声，谓因缘声，名为世谛。因缘所生法即是寂灭性称为真谛，亦为是假名，亦是中道义，即是非俗非真中道第一义谛，故此一音声具足三谛，菩萨观此三谛，即三种观也。二者观是菩萨之应，世音是众生口业之感，感应具题故立观世音也。问云何名世音耶？答三种世间中正是众生世间也。外书云：以声成文谓之音，佛法不分音与声异。如杂心云：声有三种，一因受四大声，谓众生音声。二因不受四大声，谓非众生声。三因俱声，如人与外物合共出声，谓打钟等，三种声中可通余二也。所言普门者普以周普为义，门是开通无滞之名。又门是法门，如华严云：观音住大慈法门。又能通道令物悟入故称为门，普义有三：一他心普，谓不虑而知照穷法界。二神通普，谓不动而应十方现前。三说法普，无言可陈而声教弥八极也。尔时无尽意下第二明双释，初一问答释观音名，次一问答释观音德。又初问答为二，初问有三：一能问之人，二问之仪则，三正问。后答亦三：能问之人即是意业，问之仪则所谓身业，正发问即是口业。三章合有十句，尔时者问时节也。以众中八万四千人应得发心，是故应时而问。无尽意者第二能问之人，有二句：一别名二通号，外国称阿差末，此云无尽意。大集经云：初发心时已不可尽，况复智慧神通慈悲说法而可尽耶？正意而言众生无尽故大悲无穷也。故言无尽意菩萨者第二通号也。大集经云：其人是东方不眴世界普贤如来一生补处大士，若论其本乃是十方诸佛师，所化之人皆已成佛，即从坐起第二问之仪则，凡有三句，初明从座而起，孝经云：曾子避席礼云，请益则起，次偏袒右肩者外书云，劳而无袒，内教请道袒肩者风俗不同，其犹彼国露顶为礼，此土冠帽为恭敬也。次合掌向佛者，袒肩用显形恭合掌以表心一，如掌本在异处今合而为一，心本他缘今敛而不散，心既冥漠难睹，故假外事以显内心，而作是言下第三正发问也。凡有四句，初经家叙其口业，世尊下第二正发言问，问有三种句，初句仰举尊号，即表能答之德，非是世尊不能释补处之疑，将欲申疑故显质疑之主，观世音下第二出所疑之人，以何因缘第三正明疑也。因谓因由，缘是缘藉，以何因缘受此名耶？名有二种：一有因缘，二无因缘。如身子因母目连因姓此有因缘，低罗婆夷实不食油强名食油，此无因缘，今未知？为有因立目无因立名是故问也。有因立名略有四种：一从趣立名，如生天趣故名为天。二从相立名，如身有异相因以立名。三从过立名，如盗贼等。四从德立称，如诸贤圣。今未知以何因缘有此名也。问无尽意何因缘故问观世音菩萨名耶？答菩萨三业皆为利缘，以众中八万四千人应闻名得益是故问也。二者欲为未来苦恼众生闻名脱苦是故致问。三欲显观音德，即是说法华经。观音即是能乘之人，三轮之德谓所乘之法。问于名德具能乘所乘，是故说一乘也。四为憍慢之徒自举陵他今欲显无尽意不自尊高，故问他德行。又嫉妒众生隐他之德扬他之过，菩萨之法隐他之过扬他之德，令一切众生仿而学之是故问也。又示有疑未了一切菩萨皆观世间音声，今以何因缘独受斯称？又三世诸佛发言有二：一者自开，如前从三

昧起无问自说。二者因他，要待无尽意问后方说也。佛答有四：一释其名，二劝持名，三格量持名功德，四总结称叹。以问名故前须释名，释名广有利益故劝持名，一人名福等多菩萨名故格量之来成劝持义。初又三别，一释观世音名，二释观世意名，三释观世身名，一一中皆先释后结叹，即三释三叹也。无尽意但问一名，佛答多者问略答广，如上释之。又具释三名者欲显所观境周能照观足，境不出三业故唯观三业，故立三名也。所观之境具有三业，菩萨能观唯意业也。又立三名自有众生称名得度，自有众生口不能言但能心念，自有众生口不能言心又散动但身能礼拜。又众生忌讳不同故须立多名。就释观世音名中又开为二：一者略答，二者广答。初略后广为解义故。又前名总答，后名别答。前总答即名遍拔三界六道众生之苦，后别答中但拔欲界，于欲界中多拔人中苦，于人中多拔阎浮苦，余方不必有王贼等难，前总后别欲显感应义周，故开为二也。善男子者华严经称为佛子，余经多云善男子，有绍继义故名为子，纲干之能故称为男，所行有利他符理清升感乐之义目之为善，若有无量下正答其问，凡有四句，束为两双，一者众生受苦，此是感缘，即是称名之意。二者称名正是感体。三菩萨观机。四皆得解脱，即辨应义。束为两双者，前两为感，后二为应，应感为一双也。又前两为感，即是世音，后二为应，释于观义，具此二双名观世音以答无尽意问也。初有二句，若有无量百千万亿众生此明受苦众生多也。所言亿者此土云万万为一亿，智度论云千万为一亿，盖是风俗不同也。受诸苦恼第二句明受苦非一，苦为八苦，亦有无量苦，恼谓九恼，亦有无量恼。闻是观世音菩萨下第二称名，即是感体，亦有二句，前明闻是观世音菩萨名者谓未受苦时曾闻菩萨名，或从经卷中闻，或从人传闻也。一心称名下第二句今日受苦时求救称名也。言一心者为释疑故来，自有称名不得解脱，盖是不一心故也。观世音菩萨即时观其音声下第三观机，即为应缘。自有人执此文属上而兴皇法师更足一观世音菩萨字，今谓足亦无失，但此文属下，何以知之。上既云闻是观世音名，又云一心称名，已再言名毕，是故属下明观音应也。皆得解脱者第二正明应，即是脱苦也。问称名何故有脱苦不脱者？答一意如上。有至心不至心故有脱不脱，二者脱有利益是则救之，脱无利益故不救也。三者与观音结缘有厚薄，薄者善少故不脱，厚者善多，是故得脱。四者众生业有定不定，不定可救定不可救。所言定者，一重心作已心无惭愧，二者覆藏，三者作已更作，四起愿扶之，故决定得报，不可救也。问若不可救应称名无利益耶？答今虽无益作后世因，若有持是下第二别明救难以释观音之名，凡有七难，一救火难，二救水难，三救风难，四刑戮难，五罗刹难，六幽系难，七怨贼难。此并是诸难中至急，故略叙之。余有疾病虎狼雷电迷失道路，请观世音经并具说之。七难为二，初三是无情难，后四是有情难，此二略摄诸难，无情难不可请救故难免，所以前说有情可得请救，是故后明。又无情难是三大灾，广而且长，长即能至三禅，广则大千并坏，是故前说有情难不尔。鬼难云设满大千而不至于上界，有情难短又狭故在后说，就此二难各开为三，无情三者谓火水风，有情三者谓命身财，无情三有二种次第，一从急至缓，二依三灾次第从小以至大也。有情难从重以至轻故前命次身财。二者从难至易，以命难难免乃至财难易脱也。就无情难又为二：第一明救三难，第二结观音名。然一一难中例应有四：一遇难，二称名，三观机，四免难。初二句释世音以辨境，后二句释观义以明智。又初二明感，后二辨应，但前后互现不同。今文为四，初持名，二遇难，三免难，四结神力也。问上前遇难后称名，今何故前持名后遇难？答火事为急。若身居火内方复称名则已受其弊，是故前辨持名后明遇难也。应验记非一，会稽高士谢敦字庆绪吴郡长影玄陆澄等并撰观音验记，宋临川王刘义庆撰宣验义记太原王琰撰冥详记皆出火事，昔有西域人，竺长舒居住茅屋忽值邻人失火，又正在风下，便诵念观音四邻荡尽其舍犹存。尔时有诸年少不信此事，仍于风下数夜以炬火掷其屋上，三掷三灭，问称名云何免火？答以菩萨力令火自然灭，或回转风势令火不烧，或接此人置火外，或注雨令灭，或火自然不烧，如耆婆入火，或以异物遮火，或令得禅定空三昧门随根所宜也。问何故云入火火不能烧也？答若未入火而称名得脱者或谓不必是观音力，今入火不烧必知是菩萨力。问小火亦能烧人，何故言大

火？答或谓火少故不能烧，或谓禁咒力故令小火不烧，今入大火不烧则知是菩萨力。次水难文三意二，文三者一遇难，二称名，三则得浅处。前二明世音以辨感，后一释观以明应，大水方能为害，小则不能故火急在前水缓为次。问火难何以前持名后遇难，水难何以前遇难后持名？答触火则害人故前须持名，水则不尔。二者自有人前持名而后遇难，自有人前遇难后称名所以两存也。若有百千下第三明风难，所以知是风难者一依三灾次第故明火水风，二由风故飘堕鬼国，故火以能烧为难，水以能溺为难，风以能飘为难。就文为二，初明世音以辨感，二释观以明应，初又二：一遇难，二称名。遇难为二：初明遇难缘，次正遇难也。若有无量者遇难人不一也。为求七宝下明遇难缘也。七宝不同，涅槃经以金象马神珠玉女主藏臣主兵臣为七宝，此是轮王之七宝，不通余人也。又恒水经明世有七宝，谓金银珊瑚白珠车渠明月摩尼。佛法亦有七宝，谓四果菩萨辟支及佛。智度论第十六卷云：金银琉璃车渠码瑙珊瑚真珠为七，此经所列第七是琥珀，真珠非七宝数故言等也。又宝塔品云：金银琉璃车渠码瑙真珠玫瑰。又经云：正宝有七，杂宝有百二十种也。假使黑风下第二正明遇难，依华严经有十种风，依仁王经有五种色风、青风、赤风等，成论明风无色。论又云：风中或多触无香，或有香触必无色味。即彼品又云：有旧师云，风黑色，是事不然，此风与黑色为因非黑色也。今言黑风者一解云，此风起时前有黑云故云黑风。又云：此风欲起时海上有黑气仍以为名。又云：吹海岸黑沙故名黑风。吹其船舫者书云：自开已西称船开已东谓之舫，飘堕罗刹鬼国者由风力故令堕鬼国，非鬼难也。其中若有下第二称名，如人共船忧喜义同，应俱称名，而言一人者显心同义也。又一人称名众人免难，显菩萨力大也。是诸人等下第二释观明应义也。以是因缘下第二释无情难竟故总结之以酬其问也。若复有人下第二明有情难，此望前即是地大难，所以三灾无地灾而有地难者地以秉御成难不御非难灾任运起不须人御故无地灾。又四禅无有内灾患故外无地灾，今有人御故有地难，望后即是有情难也。合四难为三，如上释之。初二辨命难，以命最重故在前，火水风并皆害命，接此文生故前明命难，命难之中前人后鬼者人难显现，鬼难幽隐故从显至隐。又接火水风次明于地故前人后鬼也。设复有人下第二明身难，即系闭于身故名身难，三世往论皆悉有罪，而言无罪者就现前不作故言无耳。经云：大横有九，亦就现在不作故言横耳。若无罪而受苦者是无因有果，是事不然。若三千下第三辨财难，既云赍持重宝故知是财难，亦前释世音辨感，次释观辨应。初文又二：一遇难，二称名。其中一人下第二称名为二：初劝导，二受劝导。劝导为四：一诫，二劝，三释诫，四释劝。汝等下第二劝，是菩萨下第三释诫，汝等下第四释劝，众商人闻下第二受劝称名，称其名故下第二释观明应义，无尽意下大段第二前释名竟。今叹名德，若有众生下第二释观世意，内心常念观察其意得离三毒故是释观世意。二者上拔苦果今拔苦因，三者上拔身难今拔心难，四者上拔肉身难今拔法身难，五者上拔世间难今拔出世间难，六者上拔报障业障今拔烦恼障，七者上拔一世难今拔三世难，八者上拔人中难今拔三界难，九者上为浅行人今为深行人，十者上暂拔难今永拔难。就文亦二：初释观世意名，无尽意下第二称叹名劝物常念，就救三毒即为三别，一一中前释世意明感，便得离欲释观辨应。问念观音云何得离三毒？答以常念故三毒不起，及常念观音实相法身即生如实观故三毒灭也。又此即是念佛三昧，念佛三昧能遍治一切障故。又常念故观音现身为其说法令三毒不起。又常念故观音能转前境，如净居天变覆诸采女以为不净。若有女人下第三释观世身名，礼拜供养即是身业，观察身业名观世身。又上拔其有难，有难有二，七难是身难，三毒为心难，今拔无难，拔无难亦二，一无男，二无女。三者上来是大悲拔苦，今是大悲与乐，四者上来与众生行果，今能满众生愿果。行有二行，愿亦有二愿。问释三名有何次第？答七难苦重故在初，三毒恼心为次，无男无女奢缓故居后。问七难何故称名？三毒常念，无男无女供养礼拜？答七难时短急不暇礼拜供养，亦不暇[金爿]心静摄但得称名，三毒时长难断必须治道故常念，无男无女异上二种故礼拜供养。又观音名具行愿故初令称名，余二名有行无愿故居后，二名之中意为本，身为末，复有次第也。就文亦二：一释名，二叹名，问无男无女云何得生？答观音菩萨托生

为子故下现童男女身。又母子之业虽由宿缘而不决定，今修福力故令好人托生。问何故男称福德智慧，女称端正有相？答男有百行智为其端，女有七德容居其首也。此文前明世身辨感，便生下释观辨应也。是故众生下第二大段释三名竟结劝受持也。若有受持下第三大段次辨格量，又开为四：第一举持多名问无尽意，第二奉酬，第三正格量，第四结叹持名。所以有格量来者时众疑云，但受持观音名有此功德受持余名亦有斯利，故格量优劣也。又受持观音与六十二亿等则持多名为难，持一名为易欲释成上劝持故格量也。初问三意，一辨持多名，复尽形下第二明时久，供养下明供养广。次无尽意答如文，佛言下第三正格量，又开二别，前明观音三事，一持名少，二时短，三供养狭。是二人福下第二正格量。问格量有七：一凡不及圣，如大品云，教一人得初果胜教阎浮提人行十善。二少不及大，如二乘不及菩萨。三浅不及深，如浅行不及高行。四因不及果，如菩萨不及佛。五有所得不及无所得，如世间六度不及出世间六度。六末不及本，如五度虽是无所得终不及波若，波若是本故。七无缘不及有缘，如佛化须拔不及阿难。今是何格量？答有人言：六十二亿是因位，观音是古佛，即是因不及果也。难曰：一切因不及果，岂六十二亿与果等耶？有人言：六十二亿是浅行，观音是深行。难曰：经不言六十二亿是浅行观音是深行。又浅行不及深行，云何六十二亿与观音等耶？有人言：观音是教主，六十二亿是听众。难曰：必以听众故不及者非但六十二亿不及，一切听众亦不及也。今所明六十二亿与观音位行是齐，而不及者众经有二种门，一平等门，二不平等门。平等门者如妙音得普现色身三昧八万四千菩萨亦得是门，则妙音与诸菩萨平等门，供养持名平等无异。二者不平等门六十二亿实与观音等，今欲令人尊重观音故于等作不等说之也。例如称扬诸佛经说，礼宝光明佛止灭二十一劫生死之罪，礼响留孙佛却无量劫罪，此示不平等门故令众生生高下心。若实是平等而作平等说者则不得偏于观音起尊重心。法华论云：受持观音名及受持六十二亿恒沙诸佛名。论云：佛者皆是等觉地菩萨，既称等觉，即是等觉佛也。论云：彼福德平等有二义，一者信力，二毕竟知。信力有二：一求我身如观音自在无异毕竟信故。二谓于彼生恭敬心，如彼功德我亦如是毕竟得故。次言毕竟知者决定知法界故法界名为法性，彼法性入初地，菩萨能证入，一切诸佛菩萨平等身故，平等身者谓真如法身，是故持六十二亿恒河沙佛名受持观音名功德无异。此论大意就平等不二门辨无差别，初是信不二，后是悟不二也。然与前释亦不相违，无尽意受持下第四结叹，无尽意白佛下第二释普门明观音德。又上虽叹观音能拔苦与乐未知以何济拔？故今释言。一一难或用身业神通拔，或口业说法拔，或意业密拔，亦前问次答。问亦有三：一标能问人，白佛言下第二正问，观世音菩萨下第三明所问人。亦有三别，云何游此下问身业，次问口业，方便之力问意业。佛告下第二答，答中亦有三：一正答问辨三轮德，二劝供养，三总结称叹。初正酬三问故明三轮德，既有胜德即是福田故须供养，明三轮德即是施主，次辨供养显于福田，福田施主既彰故总结称叹。初文又二：第一别明三十三身十九说法，第二总结一切身教及方便也。初文又三：一现圣方便，二示凡方便，三示非凡非圣方便。初门明三乘圣，即为三别，一一中皆答三问，应以之言答意业问，即现佛身答身业问，而为说法答口业问。上从显至隐故云身口意，今从本至末故意身口。前意业知机，次现身后说法。问此经会三归一，何故更示三乘？答虽明会三归一而不失开一为三，从经初以来明于正说，谓摄用归体，故会三归一，今辨流通从体起用，故于一说三。问妙音品有菩萨身，今何故无耶？答彼不明三乘义故有菩萨身，今欲辨三乘之义菩萨身摄入佛乘故不说也。问观音为是佛现佛身为非佛耶？答经出不同。观音三昧经云：观音在我前成佛名正法明如来，我为苦行弟子。又云：我与观音俱时成正觉。又观音授记经云：观音于金光游戏佛所初发道心，彼国王名威德王，威德王入禅定二童子忽左右两面生，王起定问其名字，二童子说偈答。初就第一义门答无名，次就世谛门答有名，弥陀佛灭后世界出法音不断，彼佛于中夜入灭观音补处，世界转名众宝普集庄严，佛号普光功德山王，大势至补观音处，佛号善住功德宝王也。金光师子佛及弥陀佛皆有三乘，后二佛唯菩萨乘，闻此二佛名者得转女身却四十劫生死之罪。问观音云何于此土



有缘？答弘猛海慧经云：昔此阎浮提有王名善首，有五百子，第一子名善光，值空王观音佛发十大愿，初愿得一切法，次愿得波若船，三愿值智慧风，四愿得善方便，五愿度一切人，六愿使超苦海，七愿得戒足，八愿登涅槃山，九愿会无为舍，十愿同法性身，皆以大悲观音为首也。观世音发愿，愿我未来作佛字观世音，三称我名不往救者不取妙色身，持此愿者清净庄严一室，以于此土行菩萨道故此土有缘。问而为说法说何等法？答说法不定，一者一身说一法门，二者一身说一切法门，三者一切身说一法门，四者一切身说一切法门。华严经中善知识但说一法门，今观世音现一切身说一切法门。梵王下第二示凡方便，又开三别，一天，二人，三杂类。天有三双，第一双欲色两界初王，第二双欲色两界后王，第三双欲色两界之臣，虽有三双不出君臣也。有人言：天大将军是天力士，如钵建提之类，亦如那罗延之流。有人言：是鬼神，如金光明散[日旨]大将，散[日\*旨]大将属毗沙门，出大集经。有人言：是韦陀天毗纽天也。毗沙门是北方天王，此云多闻，恒护佛道场常闻说法，故云多闻也。小王身下第二明人方便，亦开为二：初一示王身，次示臣身，臣身中有四：初示豪杰身，二示四众身，三示妇女身，四示童真身。居士有二种，一居舍之士故名居士，二居财一亿故名居士，即今文是也。婆罗门者此云外意，亦名净行，次示八部身。问何故受龙身等不得道耶？答乘急戒缓四句。一者乘缓戒急者生天人中不得道，二乘急戒缓者生鬼龙趣而得道，三乘戒俱急者生天人而得道，四俱缓者生余趣不得道。金刚神下第三示非凡非圣身，既为鬼神属四天处住，是故非圣身，实是楼至佛故非凡，楼至此云啼哭佛，独住半贤劫度众生。无尽意下第二总结，是故汝等下第二劝供养。又开六别，一劝供养，二受旨，三观音不受，四重请，五佛命，六受施回奉二尊。问无尽意是出家菩萨，云何有瓔珞？答虽是出家不拘小道，二云是在家菩萨。涅槃云：入无供众列者此是他方在家菩萨，本非娑婆旧住故不持供来也。而言法施者如法布施也。又为法故施也。又达财法不二也。观音不肯受者，一欲生施主殷重心故，二欲让二尊故，三示少欲知足故。后明观音受者，一上顺佛旨，二下愍群生，分作二分者欲展转生施主福故。举二尊者示生灭平等不二故。释迦现生为智，多宝涅槃为断，示智断为福田故。无尽意下第三前既明施主福田竟，今第三总结称叹也。尔时持地下第三明双叹。就文为三：初明能叹人，言持地者即地能持故名持地，以其人得此三昧故以为名。即从座起下第二明叹之仪则，前白佛言下第三正叹。持地去佛座远，今起近佛前故云前白，观世音菩萨品自在之业者即牒初名也。以三业自在故故称自在之业，普门示现神通力者牒普门三轮德也。当知是人下正称叹也。佛说是下第四双益，初列得益之人，皆发无等等下第二正明得益，佛道无等，唯佛与佛等故名此道为无等等，所以名佛为无等等，复云无等等者佛具二义：一下有所异，二上有所齐。下有所异名为无等，上有所齐云无等等，以佛名无等等，今发佛心故云发无等等心也。

### 【陀罗尼品第二十六】

护难弘经二品，一以人护难如观音品说，今欲说神咒法护难故有此品来也。二者有多一两门，上来明诸菩萨各各弘道利物，名为一门。今品明众人说神咒，谓多人共弘道利物故有此品。三者说法华有种种门，或法或人或显或密，如上说因果即就法门说法华，说诸菩萨德行即是就人门说法华，此人法二种即显现门说法华。今明神咒谓秘密门说法华。问何以知神咒是法华耶？答下云闻神咒悟无生忍，岂非一乘耶？问但是一法华，何故作种种名字说？答虽是一法华随众生取悟不同，故作种种名字。如论云：波若是一法佛说种种名。论又云：波若在声闻心名道品，在菩萨心名陀罗尼，在佛心名萨婆若，故知陀罗尼即波若波若即一乘。问在声闻心何故名道品？菩萨心中名陀罗尼耶？答论云：道品但为趣涅槃，声闻但厌生死乐于涅槃故在声闻心名道品，声闻法中不说陀罗尼，菩萨欲遍持一切行令经身不失历劫逾明故在菩萨心中名陀罗尼，陀罗尼有无量门，今是咒陀罗尼，故举通以取别。问咒是何物耶？答诸佛菩萨说法有二，一显现二秘密。咒即是秘密法，如世人有二

种法，一显现，谓世俗之常法。二秘密术，谓禁咒等。今随世俗亦作此二法，有人言：咒所论不出三义，一说极果胜德，或因中万行，故闻者发心。二说三宝名字，或诸佛菩萨之别名，或大力鬼神之名，招呼此名使魔耶闻者惊退。三说诸法深理无相使闻者悟道得无生忍。问诸经中何故不翻咒耶？答咒语多含。此间无物以拟之。若欲翻之于义不尽，又失其势用，如此间禁咒之法，要须依咒语法而诵之，则有神验不得作正语而说。问云何得陀罗尼令人不忘？答一以过去修习所得，二因咒术得，三因服药得，如诸仙等，四因现在修习得，五因禅定得，六深入实相故得也。问陀罗尼与三昧云何异？答三昧多以定为主，总持以念为主。二者三昧唯心相应，总持或心相应或心不相应。三始修名三昧，久习名总持，如习欲不改说名性。四本末异，三昧为本，三昧与实相合出生功德名之为总持，如坏瓶以火烧方堪持水。五失不失异，三昧转身或有退失，持则不失也。问修习何因而得持耶？答有四种因得持，一不习爱欲，二不嫉妒，三等施无悔，四乐法。问咒云何能除患？答一切法中各有增上，如水力增上能灭火，火得增上复能消水，今神咒力能除诸恶亦尔。恶有二：一有情恶鬼等，二无情谓恶风雨等，如是内难外难悉名为恶。地持论明有四持：一法持谓闻慧，二义持谓思慧，三咒持因禅起咒谓修慧，四忍持是入证行慧，四持位者地持云：闻义咒三初地成就者必不退。尔前得者不定，忍持起自解行地，成在初地，品开为三：第一对药王说经福重，二众人说咒拥护，三时众得益。初文又二，前问后答，所以说经福重者有二种义，一欲令人欣福持经，二明持经福重故次说咒护之。尔时药王下第二明五人说咒，药王勇施二是菩萨，次两是天，后一是鬼神也。药王说咒有五：一者请说，二者正说，三者叙说咒之人，即是六十二亿恒沙佛说，四明咒力用，第五释迦称叹也。案尔者咒不可翻，如前说，但读诵之人闻之茫然不解遂都不留心，今依正法华经仿佛翻之，多是明实相秘密法。安尔（正法华云此云奇异）曼尔（此云所思）摩祢（此云意念）摩摩祢（此云无意）旨隶（此云永久）遮梨弟（此云所行奉修）除咩（此云寂然）除履多玮（此云澹泊）臆帝（此云志默）目帝（此云解脱）目多履（此云济度）沙履（此云平等）阿玮沙履（此云无耶）桑履（此云安和）沙履（此云普平）叉裔（此云灭尽）阿叉裔（此云无尽）阿耆膩（此云莫脱）臆帝（此云玄默）除履（此云澹然）陀罗尼（此云总持）阿卢伽婆娑簸蔗毗叉膩（此云观察）祢毗荆（此云光耀）阿便哆罗祢履荆（此云有所依倚恃怙于内）阿亶哆波隶输地（此云究竟清净）区究隶（此云无有坑坎）牟究隶（此云亦无高下）阿罗隶（此云无有回旋）波罗隶（此云所周旋处）首伽差（此云其目清净）阿三摩三履（此云等无所等）佛驮毗吉利[厂@(失/衣)]帝（此云觉已越度）达磨波利差帝（此云而察于法）僧伽涅瞿沙尼（此云合众）婆舍婆舍输地（此云无音）曼哆罗（此云所说鲜明）曼哆罗叉夜多（此云而怀止足）邮楼多（此云尽除节限）邮楼多憍舍略（此云宣畅音向）恶叉罗（此云晓了众声）恶叉冶多冶（此云而了文字）阿摩卢（此云无有穷尽）阿摩若（此云永无有力势）那多夜（此云无所思念）次明勇施说咒为三：一说咒意，二正说咒，三辨说咒之人。罗刹（此云可畏）吉遮（此云起尸鬼）鸠槃荼（正法华云厌鬼亦云冬[廿/瓜]）富单那（此云热病鬼）座隶（此云晃耀）摩诃座隶（此云大明）郁积（此云炎光）目积（此云演晖）阿隶（此云顺来）阿罗婆第（此云富章）涅隶第（此云悦喜）涅[(上/矢)(入/米)]哆婆第（此云欣然）伊致拏（此云住止）韦致拏（此云立制）旨致拏（此云永住）涅[(上/矢)(入/米)]墀拏（此云无合）涅梨拏婆底（此云无集）次明毗沙门说咒亦三：初明说咒意，二正说咒，三结说咒意重发誓拥护。阿梨（此云富有）那梨（此云调戏）[菟-(色-巴)]+(一-一)那梨（此云无戏）阿那卢（此云无量）那履（此云无富）拘那履（此云何富）持国说咒为三：一说咒意，二正说咒，三明说咒之人。阿伽祢伽祢（此云无数）瞿梨（此云有数）乾陀利（此云曜黑）梅陀梨（此云持香）摩登耆（此云[口@又]祝）常求梨（此云大体）浮楼莎拏（此云千器顺述）頰底（此云暴言至有）罗刹女说咒为四：一说咒意，二正说咒，三结誓拥护，四佛叹述。蓝婆（此云结缚）毗蓝婆（此云离结）曲齿（此云施积）华齿（此云施华）黑齿（此云施黑）多发（此云被发）无厌足（此云无著）持瓔珞（此云持

华) 皋帝 (此云何所) 夺一切众生精气众生心中有七滴聒水, 取一滴二滴令人头痛, 三滴令人心闷, 四滴五滴已下则死。伊提履 (此云于是) 伊提泯 (此云于斯) 伊提履 (此云乎尔) 阿提履 (此云于民) 伊提履 (此云极甚) 泥履 (此云无我) 泥履 (此云无吾) 泥履 (此云无身) 泥履 (此云无所) 泥履 (此云俱同) 楼醯 (此云已兴) 楼醯 (此云已生) 楼醯 (此云已成) 楼醯 (此云而住) 多醯 (此云而立) 多醯 (此云亦住) 多醯 (此云嗟叹) 兜醯 (此云亦非) 兜醯 (此云消头大疾无得加害也) 毗陀罗 (此云青色鬼) 建陀 (此云赤色鬼) 乌摩勒伽 (此云食人精气鬼亦云大杀也) 阿跋摩罗 (此云影形鬼亦云无铠注经云转筋鬼) 如阿梨树枝者, 此树枝堕地即破为七分, 正法华云华[廿/梨]剖也。

### 【妙庄严王本事品第二十七】

依论是第三过去胜功德力, 能回父邪见使发心得记, 即是善知识力弘法华经, 此品犹述药王弘经, 但流通法华凡四处辨于药王, 一法师品因药王告八万大士, 明二时弟子二世法师叹人美法示弘经方法。第二药王品述药王本缘, 明因法华经得悟以身命财报恩供养弘道利人。第三陀罗尼品明持经功德说咒拥护法师。第四此品叹药王是众生善知识能令父王回邪入正受记成佛。第二第四明药王过去世事, 第一第三辨药王现在世事, 所以偏说其人两世事者以于法华有重因缘故为宣通之主, 亦是根缘所宜也。应言药王本事品, 但立名相避从所化之人立名故云妙庄严王本事品。所以共为父子者过去世时有四同学入山修道, 一人往聚落求供养给之, 于路见国王富贵荣华心自念言, 未得道中间宜受此胜乐不亦快乎! 三人得道一人作国王, 于是三人欲度脱之而自念言, 天下亲爱莫过儿妇, 一人作妇二人作儿共化度之, 以此本缘今世同为眷属。品开为二, 初明缘由, 二正述本事。初文有五: 一过去时节, 二化主, 三国土, 四列劫名, 五述父子, 文处易知。尔时彼佛下第二正述本事为二, 初子化父令回邪入正生信心, 二子化父令见佛闻法得正解, 善知识力唯有此二, 此二因二轮生, 初明子以神通轮化父令生信, 后佛以说法轮化王令得解。又化父得信是菩萨为众生善知识, 化王得解明佛是众生真善知识。二章各十句, 初章十者: 一佛说经, 二者二子劝母往见佛, 三母令化父, 四子自悲伤, 五母令愍念父, 六子正化父, 七父受化, 八许到佛所, 九子求出家, 十母听出家, 文处易知。于是二子下第二化父令得正解。亦开为十: 一劝父母往到佛所, 于是妙庄严王下第二父母受劝至佛所, 尔时彼佛下第三明佛为说法, 尔时妙庄严王下第四明闻法悟解, 时云雷音下第五明佛受记, 其王即时下第六明王及眷属出家得益称叹二子, 尔时云雷音下第七佛述其所叹, 妙庄严王下第八辨王辞退, 又开四句: 一叹佛, 尔时下次叹法, 我从今日下第三发誓, 说是语下第四辞退。佛告大众下第九结会古今, 佛说下第十明时众得道。法眼净有二: 一者小乘是初果, 二者大乘是初地, 此难知也。但众经多明法眼是小乘, 而闻大乘悟小果者有人钝根虽闻大法无巧方便故证小果。但证小果凡有二种: 一者本是大乘人闻说大乘退证小果, 如大品六十菩萨。二者本学小乘闻说大乘证于小果也。

### 【普贤菩萨劝发品第二十八】

法华论云: 此品是第四护法流通。故下文云: 我今以神通力守护是经于佛灭后广宣流布令不断绝, 即其证也。又时众应闻说普贤事得道故有此品来也。又行一乘者即是行普贤行, 故普贤来劝发也。又诵持此经者既是行普贤行行与普贤相应, 则感普贤必来教其忏悔六根清净见十方佛及灭五逆十恶等罪, 如普贤观说。又华严经七处八会普贤文殊善其始, 入法界品流通之分此二菩萨又令其终, 所以此二人在彼经始终者世相传云, 究竟普贤行满足文殊愿, 故普贤显其行圆文殊明其愿满, 故于诸菩萨中究竟具足显华严是圆满法门。今说法华亦明文殊开其始普贤通其终亦显法华是究竟

法，所以二经皆明两大士者欲显华严即是法华，为直往菩萨说令入佛慧故名华严，为回小入大菩萨说令入佛慧故名法华，约人有利钝不同就时初后为异故两教名字别耳。至论平等大慧清净一道更无有异，是故两经皆明二菩萨也。普贤者外国名三曼多跋陀罗，三曼多者此云普也。跋陀罗此云贤也。此土亦名遍吉，遍犹是普，吉亦是贤也。所以言普贤者其人种种法门，如观音总作慈悲法门名。今作普遍法门，普有二义，一者法身普遍一切处，故总摄三世佛法身皆是普贤法身。如华严云：普贤身相犹如虚空，依于如如不依佛国也。二应身普应十方作一切方便，故十方三世佛应身皆是普贤应身，皆是普贤应用。故智度论云：普贤不可说其所住处，若欲说者应在一切世界中住，即其证也。注经解云：化无不周曰普，邻极，亚圣称贤，劝是奖劝，发是发起，以诸胜事奖劝发起持经人心故云劝发。依下文普贤以七事劝发，一为问四法为劝发，二现瑞相为劝发，三说神咒为劝发，四以通经力为劝发，五叹持经为劝发，六说持经果报为劝发，七护法为劝发。品开五段，第一明普贤来问佛，第二明佛答，第三正明普贤发誓护人护法，第四明佛称叹，第五时众悟道。初章又五：一明来方，二现神力，三眷属现神力，四到已修敬，五咨问于佛。问华严经云：普贤身相犹如虚空，依于如如不依佛国。今云何言从东方来？答净名经叹佛身云：不在方不离方，以离三界故不在方，无感不应故不离方。今东感之则见在东，若西感之则见在西，所以有此去来。华严辨其法身，此经明应迹故不相违也。普贤观经云：普贤身无量无边，欲来此国入自在神通促身令小故从东至西也。所经诸国下第二现神通力，又与无数下第三与眷属俱各现神变也。到娑婆下第四明到已修敬，白佛言下第五明咨问，初叙来意，唯愿下正请问，云得是法华经者此明解悟为得也。佛告下第二明佛答为三：谓标释结。释中明四法者，一外为诸佛护念，护令恶不侵念令善根成就。二者内殖德本，明初发一念不二正观为众善之本，以得此观行与佛应故为佛护念。三者入正定聚，聚有三种：一者邪定聚谓必入地狱，二者正定聚必得解脱，三者二楹中间名不定聚。约位明者旧云：内凡夫性种菩萨得生空解名为定聚，今谓十信第六心称不退信，亦得名为入定聚。四者发救一切众生心，如金刚般若论四种心，一广大心遍度众生故，二第一心与众生大涅槃乐故，三常心常不离是心故，四不颠倒心知众生本来常寂灭故。佛答四法次第者，初一为外缘，次一为内因，谓因缘一双。次一明位，后一明行，谓行位一双。尔时普贤下第三发誓拥护，初既出所护人德，今正明拥护其人。就文为二：第一明普贤护人劝发，第二次明护法劝发。护人中为二：第一广举众事劝发，二者结劝持经，初又开四别，一护难劝发，二现身生善劝发，三叹自行劝发，四举果报劝发。此四略举灭恶生善行因得果两双以劝发也。初护难如文，是人若行若立下第二现身生善劝发，此中凡有三感三应，第一明读诵法华故感普贤现来安慰人心及供养经法，第二思惟此经感普贤来授其文句令得总持之益，第三教其行法释成上感见之义。初章以读法华经为因故见普贤来，智度论云：有一比丘读法华有国王见一金色人乘白象来住其人前立听法华经也。所以乘六牙白象者又二：一明菩萨仪则，二欲以灵兽伏诸魔毒。普贤观经云：六牙表六度，四足表四如意足，七支踞地表七觉分。经云：阎浮提人三障重故以智慧力化乘白象，其象六牙，七支踞地，于七支下生七莲华，象色鲜白颇梨雪山不得为比，象身长四百五十由旬，高四百由旬，于六牙端有六浴池，池中生四莲华，华上有一玉女，手中化五箜篌，有五百乐器，以为眷属，象鼻有华，华中有化佛及化菩萨，放金色光照象顶上，化成金台，象头有三化人，一捉金轮，一持摩尼珠，一执金刚杵，举杵拟象象即浮空离地七尺，而印文现，于印文中千辐毂辘皆悉具足，一一辘中生一莲华，莲华上有一化象，如是举足下足生七千象以为眷属，随大象行化佛放光，至象背上化成金鞍，金鞍四面有七宝柱以成宝台，台中有七宝华，百宝为须，有大摩尼为台，普贤端坐其上身白玉色有五十种光，光中有五十种色以为顶光，身诸毛孔流出金光，其金光端有无量化佛及化菩萨，雨大宝华至行者前象即开口诸玉女鼓乐弦歌，其声微妙赞叹大乘一实之道，行者见已欢喜顶礼，如普贤观经中广说也。是人若坐下第二明思惟经时普贤来也。旋陀罗尼者得此总持故知十方诸佛菩萨所说皆能忆持也。以解一法门即解一切故

名为旋，法音方便者解诸佛一切方便门，如三乘之流也。世尊若后世下第三示其行法。依普贤观经行法五品，一三七日即见普贤来，二七七七日见，三一生得见，四二生得见，五三生得见。今但明上品人得见故三七日必见也。问修何法耶？答今依普贤观经略明六法，一在静处庄严道场烧香散华等，二洗浴内身著净洁衣，三六时礼十方佛，法身佛遍一切处，应身佛在净土，化身佛处于秽土，六时至心礼拜对十方佛及对普贤忏悔六根罪也。无始已来至此生内于一根生六种烦恼，一见好色生贪，二见恶色起嗔，三见不好不恶色起痴，四见色起断常等成诸见外道，五见有无堕二乘地，六见色作有所得心成烦恼障，以起此六种烦恼故起结业不得离生老病死忧悲苦恼，障菩提心障于菩萨道及障佛果，一根既尔，五根亦然，深自呵责起重惭愧于一根三过对十方佛及普贤说之，请诸佛菩萨慈悲受其忏悔，及请六道众生受其忏悔。四于静处请释迦为和上，文殊为阿闍梨，弥勒为教授，此三人即是三世佛，释迦为现在佛，文殊为过去佛，弥勒为当来佛，故请为三师。次请十方佛为证人，十方菩萨为善友，请普贤为忏悔主，于此六师前自受三归，受三归竟自受三戒，一从今身尽未来劫誓息一切恶，二从今身尽未来劫誓修一切善，三从今身尽未来劫誓度一切众生，此三摄一切法皆尽也。五昼夜读诵大乘经。六端坐思惟第一义甚深空法，达此六根如幻如梦从因缘生，因缘生即是寂灭相，寂灭相即是实相，实相即是法身，作此观时念念见十方佛法身及普贤菩萨，于一弹指顷能灭百万亿阿僧祇劫生死之罪。问前直云后五百岁，今云后世后五百岁，何异？答正法五百年像法一千年，前明正法灭竟入初像法五百年也，今是像法第二五百，即是两后故云后世后五百年也。说神咒劝。阿檀地（此云无我）檀陀婆地（此云除我）檀陀婆帝（此云方便）檀陀鸠唵隶（此云宾仁和除）檀陀修陀隶（此云甚柔软）修陀隶（此甚柔弱）修陀罗婆底（此云句见）佛驮波臈祢（此云诸佛回）萨婆陀罗尼阿婆多尼（此云诸总持）萨婆婆娑阿婆多尼（此云行众说）修阿婆多尼（此云盖回转）僧伽婆弥只尼（此云尽集会）僧伽涅伽陀尼（此云除众趣）阿僧祇（此云无央数）僧伽婆伽地（此云计诸句）帝隶阿情僧伽兜略（此云世）阿罗帝波罗帝（此云三世数等）萨婆僧伽三摩地伽兰地（此云越有为）萨婆达磨修波利刹帝（此云学诸法）萨婆萨埵楼驮憍舍略阿兔伽地（此云晓众生音）辛阿毗吉利地帝（此云师子娱乐）若法华经下第三举自行劝发，若但书写下第四举果报劝发，是故智者下第二结劝，世尊我今下第二护法劝发，尔时释迦下第四释迦称叹。又开二别，初叹能护之人，第二叹所护之者，初叹能护人中即叹前二事，一叹其护人，而能作是神通之愿下第二叹其护法，普贤若有受持下第二叹所护之者。又开五别，第一为佛护念叹，如是之人下第二离诸恶叹，普贤若如来灭后下第三就后报得佛叹，普贤若于后世下第四就现报及得失门叹，是故下第五结叹，佛说是普贤劝发品下第五明说品利益又开为二：初明得益，二欢喜辞退也。

## 法华义疏卷第十二

自去永仁元至同三年送首尾三个年之星霜开义疏十二卷之印板讫即就澄禅宗师之讲肆事讨论因聚南都北岭之旧疏加刊定加以择统略新选之相乱糾文字点画之纰缪傥有宋本岂加旃新雕木联尔哉尚恐庸愚揆文英贤察是风闻马鸣龙树负贝叶于五天也八不正观之月独辉震岭提婆罗睺洒法雨于三国也絶待妙法之华盛薰金陵从尔以降汉家本朝专弘此宗异乡边方虽玩斯教代属末法钻仰无人时覃季澆书写莫处呜呼从推古天皇御宇至当代七百余年相承仅传宗纲将乱三论章疏一无印板爱素庆幸逢难逢大乘忝闻难闻宏宗宛似雪山上士为半偈兮投身相同香城萨埵求般若兮洒血冀结缘缁素同志兄弟早驾非三非一之妙乘速到非近非远之宝所殊当卷檀那清原氏女拟七又逆修显如又妙理七世恩所通自他三界群生岂差别然则发破邪显正之觉成革凡入圣之妆也。

## 都干缘沙门素庆虔跋

再入宋桑门慧海谨书

雕刻诸人等胜弘明眷 父信 伐祐快贤 严顺

# 法华游意（隋·吉藏撰）

法华游意

胡吉藏 造

开题序

盖闻无上调御一切种智内镜三明外流七辨，蓄莫限之质适无方之化，并皆会道无匪称机，至如妙法莲华经者，斯乃穷理尽性之格言，究竟无余之极说，理致渊远统群典之要，文旨婉丽穷巧妙之谈，三圣之所揄扬，四依之所顶戴，昔仙人园内未曜此摩尼，今灵鹫山中方洒兹甘露，良以小志前开故早驰羊鹿，大心后发方驾此白牛，斯实萨埵之明训道场之玄轨也，此经文虽有七轴义有二章，一开方便门二显真实义，开方便门者开两种方便，显真实义者显二种真实，假三车于门外为引耽戏之童，设化城于道中以接疲怠之众，谓乘方便也，皆是吾子等赐大车，既知止息同到宝所，谓乘真实也，燃灯授记伽耶成道王宫诞生双林唱灭，谓身方便也，逸多不见其始，穷学莫恻其终，六趣无以摄其生，力负无以化其体谓身真实也，两门既为方便，所以言粗，二种并云真实，故目之为妙，夫借一以破三，三除而一舍，假修以斥短，短息而修忘，然则言穷虑绝，何实何权，本性寂然，孰开孰覆，故理超言外强称为妙，为物作轨则目之为法，道玄像表假喻莲花，所言经者，妙显无言寂灭古今莫改，体可揩摸，故云经也。

法华玄十门分别

一来意门    二宗旨门    三释名题门    四辨教意门    五显密门  
六三一门    七功用门    八弘经门    九部党门    十缘起门

第一来意门者，问佛何因缘故说是妙法花经耶，诸佛不以无事及少因缘而自发言，今有何等大因缘故说是经耶，答妙法莲花其义无量，所谓因缘亦复非一，今略序纲要开十门一者欲为诸菩萨说诸菩萨行故说是经，问始自华严之会终竟法花前集四十余年，诸大乘经已说菩萨行，今何因缘复更说是经耶，答有二种菩萨，一直往菩萨二回小入大菩萨，自昔以来为直往菩萨说菩萨行，今欲为回小入大菩萨说菩萨行故说是经，问何以知始自华严之会终竟法花之前为直往菩萨，今为回小入大菩萨耶，答踊出品云，是诸众生始见我身闻我所说，即便信受入于佛慧，除前修习学小乘者，如是等人我今亦令得闻是经入于佛慧，既称始见我身者，即是寂灭道场见卢舍那佛，闻我所说谓花严之教，故知自昔已来为直往之人说菩萨行，除前修习学小乘者，则知尔前未为二乘说菩萨行。如是等人我今亦令得闻是经入于佛智慧，则知今为回小入大之人说菩萨行也，问经文何故但据二人，答初举为于大始，后标教于小终，一化中间则可知也，问何故前为直往菩萨，后为回小入大之人，答直往之人久行佛道福德利根，是故前为，回小入大之人不行佛道薄福钝根，是故后为，故方便品云，有佛子心净柔软亦利根无量，诸佛所而行深妙道，为此诸佛子说是大乘经，钝根乐小乘法贪著于生死，于诸无量佛不行深妙道，众苦所恼乱，为是说涅槃，乃至今正是其时，决定说大乘，故知菩萨利根先闻大道，声闻浅劣后入佛慧，明既其证也。

二者欲受梵王请故说是经，问云昔波若等教已明受梵王请故说之，与今何异，答请有二时酬亦两种，请二时者，初请说一乘根本法轮，后请说三乘枝末之教，酬亦二时者，自昔已来受请说三乘

之教，今方得酬其请说一乘根本法轮，是故今明受请与昔为异，具如方便品及智度论初卷说也。

三者欲明十方三世诸佛权实二智互相资成故说此经，然诸佛之心未曾权之与实，岂是一之与三，故内外并冥缘观俱寂，但于无名相中假名相说，欲出处众生故，强称权实则于互有相资成故，非实无以辨权，非权无以辨实，实有起权之功，权有资实之用，是以文云于一佛乘分别说三，谓从实起权我设是方便令得入佛慧则以权通实，但禀教之徒或执权丧实或执实丧权执权丧实者，自昔已来执三乘教人不能悟入一实者也，执实丧权者，谓禀法花一乘菩萨既闻道理唯一无有三乘，遂守其理一失于三用，如法华论释药草喻品，为破菩萨病故来，虽一地所生一雨所润而诸草木各有差别。此明理虽是一随缘有三，岂可守一而失三用耶，然昔禀三乘教人既丧于实亦复失权执一乘教人既其失权亦复丧实故，此二人皆失如来权实二智，并住颠倒虚妄断常，欲破今昔互失之缘，令识如来权实二智互相资成，既识二智便入佛慧同归一道故说此经也。

四者欲说三净法门故说此经，然众生本性寂灭未曾垢净，虽非垢净于众生颠倒是故成垢，但此垢重众生不可顿拔故。诸佛菩萨渐渐出之，所以开三净之教。一者以五戒十善净于三涂次说二乘以净三界，后明一道以净二乘，以三涂为重苦，三界为中苦，变易为下苦故，说三门以净其三垢，三垢既灭则三净亦忘故说此经也，然说三净为止三垢，垢若不留净亦便息，了悟诸法本性寂然未曾垢净，乃入于佛慧直至道场也。

五者欲说三摄法门故说此经也，总谈群圣垂教凡有三门，一摄邪归正门，二摄异归同门，三摄因归果门，摄邪归正门者，释迦未出之前凡有二邪，一在家起爱众生，二出家诸见外道，此二并乖正道故称为邪，故方便品云，以诸欲因缘备受诸苦毒，即起爱之流也，入邪见稠林若有若无等，谓诸外道也，乃至譬喻品云，起爱譬彼毒虫，诸见喻同恶鬼，如来出世摄彼二邪归五乘之正，此二人中有无闻非法者，以人天善根而成就之，有三乘根性者，以三乘法而摄取之，故摄彼二邪归五乘正也，二摄异归同门者，若禀教之徒闻昔三乘而顿悟一道者，不须复更说法花之教，但钝根之流虽舍二邪更对执五异，今欲摄兹五异同归一乘，谓摄异归同门也，三摄因归果门者，摄前五异同归一乘但是因行，今为欲令修因证果故说如来真应两身，谓摄因归果门，法花之前但有初门，斯经既融会一化则具足三门，然明此三门意，欲为通寂灭无言之道令玄悟之宾体斯妙极未曾邪正乃至岂是因因果耶。故此三门无教不收无理不摄。如空之含万象，若海之纳百川，六者欲说三种法轮故说此经，言三种者。一者根本法轮二者枝末之教三者摄末归本，根本法轮者，谓佛初成道花严之会纯为菩萨开一因一果法门，谓根本之教也。但薄福钝根之流不堪于闻一因一果故，于一佛乘分别说三，谓枝末之教也，四十余年说三乘之教陶练其心。至今法花始得会彼三乘归于一道，即摄末归本教也，问此经何处有三轮文耶，答信解品云，长者居师子坐眷属围绕罗列宝物，即指花严根本教也，唤子不得故密遣二人脱珍御服著弊垢衣，谓隐一说三谓枝末教也，如富长者知子志劣柔伏其心乃教大智，谓摄末归本教，又譬喻品云。如彼长者虽复身手有力而不能用之，但以殷勤方便勉济诸子火宅之难，然后各与珍宝大车，初句谓隐根本，次句谓起枝末，后句谓摄末归本，即三轮分明之证也，问初明根本后明摄末归本此二何异，答昔南土北方皆言，花严是究竟之教法花是未了之说，今谓不然，此经明初一乘教子不得，后辨一乘教子方得，得与未得义乃有殊，初后一乘更无有异，若后说一乘教子方得遂是不了义教者，初说一乘教子不得亦是不了义教，若初教子不得遂是不了教者，则诸佛出世便欲以不了义法用化群生，便乖诸佛本意伤父子恩情也，今明法花与花严有同有异，所言同者，明一道清净平等大慧故，踊出品云，是诸众生始见我身闻我所说，即便信受入于佛慧除前修习学小乘者，如是等人我今亦令得闻是经入于佛慧，佛慧即是平等大慧，故知花严与法花同名平等大慧，诸佛知见无有异也，所言异者略明五种，一化主异，花严化主多名卢遮那法花化主称为释



迦，又花严一佛所说，法花则普集分身诸佛说花严则菩萨说，法花则佛自说，二者徒众有异，花严为直往菩萨说，法花为回小入大人说，花严纯为菩萨说，法花杂为五乘人说，花严顿为菩萨说，法花渐渐为菩萨说，三时节异，花严始说一乘，法花终明究竟，四教门异，直说一乘平等大道无所破斥名为花严教，此经破三乘执固然后始得归于一极也，五约处异，花严七处八会说，此经一处一会说，问法华亦有多处多会以不，答同在灵鹫山故唯有一处而约前后凡有净秽三时，初分之经在秽土中说，见塔品已去竟于属累第二分经在净土中说神力一品十方通为一土中合在净秽中说，始自药王终讫普贤劝发品还在秽土中说，问三种法轮法花具几种，答一往则花严为根本法轮，自花严之后法花之前为枝末之教，此经则属摄末归本，然法花结束一化该罗顿渐则具足三轮，然此三轮皆是无名相中为众生故假名相说，然寂灭之道未曾有三亦无不三，无所依止也。七者欲释声闻菩萨二种疑故演说此经，声闻二种疑，一者旧疑，如身子云，我等同入法性，云何如来以小乘法而见济度，又云，欲以问世尊为失为不失四十余年常怀此疑，谓旧疑也，如云初闻佛所说心中大惊疑，则是新疑也，菩萨旧疑者，昔禀三乘之教既执道理有三，或疑退堕二乘地，或疑进成佛道，今疑者，疑佛所说今昔相违，昔说有三今不应明一，今辨有一昔不应说三，大小二人闻说此经两疑皆息，故方便品云，菩萨闻是法疑网皆已除，千二百罗汉悉亦当作佛，问声闻新旧二疑所有文证，菩萨新旧疑出何文耶，答身子三请中云，求佛诸菩萨大数有八万，欲闻具足道，当知菩萨亦有疑也，问八万大士皆法身菩萨，何容有此疑也，答身子权行接引实人，法身菩萨府同新学，故无过也，问菩萨声闻疑有何异也，答声闻自谓究竟闻非究竟，是故生疑，菩萨无此疑也，而但有上二种之疑，所以为异，问释疑有何益耶，答若不释疑，则声闻无进道菩萨有退路，今开方便门示真实相释大小之疑，则菩萨无退路声闻有进道，是故此经为益之深也。八者欲说中道法故说此经，问何以知欲说中道耶，答二周说初皆放眉间白豪光明，上不以顶下不以足放眉间光明者，表二周之说皆明中道法也，初周明一道清净，一道清净即是中道，第二周明一法身，一法身亦是中道，然法身更无有二，随义立名，故知二周皆明中道也，问何故明中道耶，答道未曾偏中，但为对昔偏病是故说中，所以然者，如来昔说五乘为显不五，既无有五亦无不五，本性寂然无所依倚名为中道，中道即是妙法，但禀教之徒闻昔说五乘遂作五乘异解故堕在诸边，禀人天乘者堕在生死边，求声闻缘觉乘者堕涅槃边，学三藏教者堕在小边，学摩诃衍者堕在大边，乃至昔禀五乘异堕在异边，今闻一乘作一乘解者堕在一边，今破此诸边令心无所著，即是妙法莲花经，故名中道也。九者欲显诸菩萨念佛三昧故说是经，自昔已来未具足显身真实真方便故，凡夫二乘及始行菩萨犹未识佛，故不解念佛亦不解礼佛，但以有所得心念佛者，便是念有所得竟不念佛，有所得心礼佛，乃是礼有所得亦不礼佛，不礼不念则佛非彼师彼非弟子，今既开身方便身真实方解礼念，始名弟子，问昔缘云何未识佛耶，答昔执虽多不出三种，一者不识本一迹多，二者不识本无生灭应用有生灭，三者不识释迦久证法身非伽耶成佛，为对此三病故示三种教门一者普集分身示本一迹多，明释迦之与净土之佛皆是应迹，非此净秽乃为法身，故法身不二迹身不一，又若执应身不一法身不二者，亦未免二见，有所得心，即是不动而应十方现前，既不动而应，虽应常寂，故此应身则是法身，如涅槃云，吾今此身则是法身常寂而应，不失应身故不二而二，开于本迹二而不二，未始二身，二者开塔并坐生灭互显，多宝灭既不灭，则显释迦虽生不生，不生不灭名为法身，方便唱灭称为应用，若复言法身自不生不灭应身自生灭，还成生灭无生灭二见，今明王宫生生而不起，双树唱灭灭而不失，故生灭宛然未曾起谢，生灭宛然故是应用，未曾起谢称为法身，三者过去久成佛未来不灭称为法身，燃灯授记伽耶成道自为方便身，问释迦久证法身，法身有久近不，答法身无久近，以法身无久近故则知悟亦无久近，所以然者，悟本悟于法身，法身既无久近故，则知悟亦无久近，若尔释迦久悟而实无久，当知今近悟亦无有近，故知远悟亦无有远故知近远无二，不二而二不失古今也，问何以故但明此三义耶，答就释迦应身必备此三，初则法身不二迹身不一，未知不二之身为有生灭为无生灭，故次明法身无生灭应身有生灭，

虽明法身无生灭应身有生灭，未知释迦为始证法身为久证法身，故第三次明久近，一切诸佛多具前二义，释迦则具足有三句，问三身云何辨于权实，答法身但实而非权，化身但权而非实，应身有二句，一者内与法身相应名为应身，法身既常故应身亦常，此即应身是实而非权，故涅槃经云，诸佛所师所谓法也，以法常故诸佛亦常，二者外与大机相应净土成佛故名应身，此之应身是权而非实，故七卷金光明云，应化两身是假名有非是真实，念念生灭故名曰无常，则其证也，既识三义即便识佛，故今念佛三昧倍复增益，又合此三种以为二义，前之二义以明身之权实，后之一义以明寿之权实，涅槃经亦明长寿与金刚身，所以但明此二者，众生唯有形与寿命，随顺之亦明斯二也，问大品云，云何念佛，以无忆故，既其无忆，云何念也，答了众生与佛本来不二，即不见佛为所念众生为能念故，内外并忘缘观俱寂，故名无忆也，问大品可有斯文，今经何处明斯念佛也，答寿量品云，如来如实知见三界之相，无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚非如非异，不如三界见于三界，三界即是众生，故知众生与佛无二，宁有能念所念义耶，故中论云，生死涅槃无有二际，众生法身义亦如是，斯即经论大宗，必须依斯礼念也。十者欲为现在未来十方众生如实分别罪福果报故说是经，如一言毁法及谤持经人，则获广大罪报，一念随喜则招无边之福，所以然者，夫论罪福从乖符理生，此经既说实理，故信之福多毁谤之罪重，一旧疏本明说经因缘甚广，今略明十门也。

第二明宗旨门者，自古至今明宗旨与体，或言是一或言是有异，言其异者，以教为体以理为宗，故涅槃释七善文云，知法知义，知法者谓十二部经，知义者谓教所表理，故以能表之教以为经体，所表之理用以为经宗，言宗体一者，所表之理既是理宗旨，能诠之文还诠宗旨故宗体不二，今明一之与异随时用之，贵在得悟义无定也，昔在会稽撰释法华宗旨凡有十三家，今略明即世盛行有其三说，一云以万善之因为此经宗，所以然者，斯经文虽有七轴而宗归一乘，是者即因也，故乘以运出为义，运载行人从因至果，至果则更无进趣，是故非乘，如大品云，是乘从三界出到萨婆若中住，智度论释此语云，乘到菩提变名种智，故知以因为乘，胜鬘经云，于佛果上更无说一乘法事，故则知果非乘矣，问此经初分明因门后分辩果门，云何偏以因乘为宗，答后章辩果为成前因，以行一乘之因得寿量之果故举果成因以因为宗，二者有人言，此经以果为宗，所以然者，夫欲识经宗宜观经题，题云妙法者谓如来灵智为体也，陶冶尘滓众尘斯尽故名为妙，动为物作轨即所以称法，自因位以来粗法，未尽，不得称为妙，既以果德为妙法，即以果德为经宗，是以释迦以玄音始唱叹佛智甚深，多宝赞善称大惠平等，即其证也，三有人言，此经具以一乘因果为宗，故初分明一乘之因，后章明一乘之果，借莲花为喻者，此花不有而已，有即花实俱含，此经不说而已，说即有因果双辨也，问今所明者为与旧同为将他异，答今总观经论，宜开四句不同，一破而不取，二取而不破，三亦取亦破，四不取不破，言破而不取者，今不与旧同亦不与旧异，所以然者，求上来义，不成或不可与其同或不可与其异，求上诸义既不可得，与谁论同异耶问云何求上义不成耶，答今以三意往推，即知其前义为失，一者总摄三师不出因果，而正观论盛破十家因果，则一切因果不成，今略题数门示不成相，三师既以万善为因寿量为果，为万行因内有寿量之果为无果耶，如若其有果，即因无生果之能，果无酬因之用，若万行之因无寿量之果，虽修万行终不生果，若万行因无果而生果者，万恶亦无佛果应生佛果，又大品经云，若言因中有果因中无果亦有亦无非有非无，如是之人即，谤佛法僧系属于魔，是魔眷属，岂是一乘因果义耶，又因中有果因中无果亦有亦无非有非无，是僧佞，卫世师，勤沙婆若提子外道之义非佛法矣，纵又修万行为因寿量为果者，万行之因为待果起而灭为不待果而灭，若待果起而灭则名为常，若不待果起而灭则名为断，既是断常则不成因果，以何为此经宗，又既是断常则障一乘妙法，云何用障法为宗，又若言一念之善相续至佛果者，为灭已而续为不灭而续，若灭已而续则有能续无所续，若不灭而续者，则有所续无能续，云何续至

佛果耶，以经论推之，并无此因果与谁同异耶，二者纵有此因果者，彼便谓道理有此因果则成有所得，经云有所得者无道无果，以何为宗，又有所得者经云不动不出，都非乘义，云何用为经宗，涅槃经云有所得者名为无明，宁用无明为平等大慧经宗，有所得者名二十五有，云何用二十五有为众德经宗，问大品与涅槃自可论有得无得，法华经明低头举手一豪善之并皆成佛道，岂简有得之善非一乘耶，答得与无得盖是众经之旨归圣观之渊府，辨得失之根本示佛教之偏正，岂不该罗法花，又即此经文自辨得与无得，今略举三文，一初开宗即云我以无数方便引导众生令离诸著，二者后流通富楼那叹佛云，甚奇世尊以智惠方便拔出众生处处贪著，处处贪著者著小著大著三著一，故知此经正明无所得也，又此经盛谈寂灭，如云是法不可示言辞相寂灭，又云诸法从本来常自寂灭相，寂灭相即是无得实相异名，不应言此经辨有所得也，三者则用此经文责之，若言乘是因者，是义不然，今讲法花宜以法花为证，法花明三车一车皆悉是果，故譬喻品云今此三车皆是在门外，即三界外果德为车，故下合譬谈皆以果德合之，举涅槃合羊车，举自然惠合鹿车，举佛果四德智合牛车，举大涅槃果德合大车，故云皆以如来灭度而灭度之，又举佛果众德以合大车，故云悉与诸佛解脱三昧故名等赐大车，则知三车一车皆是果乘非因乘矣，又此经称名妙法，妙法者佛果，德无不圆累无尽故名为妙因德未圆累犹未尽不名为妙，则应以果为正宗，因非正宗也，次问第二，若偏以佛果为乘者，是亦不然，诸子求车佛即赐车，诸子得车即诸子得果，故云乘是宝车直至道场，即知以因为乘宁非乘也，又大品等经皆明乘是因义，何得偏用果为乘耶，次破第三，因果为宗是亦不然，此经初分始终盛谈果德，今略引三证，一者开宗略说叹佛智惠甚深，二者广说开佛知见，三者多宝证说叹大惠平等故知初分始终盛谈果德非明因矣，以此众义求三家解释并皆不成，故无可与同异，问何故要须洗破诸计，答若有因果等见即是有所得，有所得名之为粗，不名为妙，有所得名为非法，不名为法，有所得即是不净染著，非是莲花，今息因果等见即是无所得，无所得故名曰妙法称为莲花，故是经宗，问何以得知息有所得见即是妙法莲花耶，答今略引三证，一正观论云，从因缘品来推求诸法，有亦无，无亦无，亦有亦无亦无，非有非无亦无，是名名如法性实际涅槃，故知求有所得因果不可得即是妙法，二者法花论释方便品云，我以无数方便引导众生令离诸著，著有四种，一者著界，谓三界等，二者著地，谓欲界地乃至灭尽定地，三者分著谓在家著五欲出家著名利，四者乘著，著小乘著大乘等，故知有所著不名妙法，无所著即是经宗，三者关中肇公百论序云，萧焉无寄理自玄会，恍然靡据事不失真，变本之道著乎兹矣。故知心无所依著即是妙法，为此经宗也，第二取而不破者，要须前来破洗有所得执断常心毕竟无遗然后始得辨佛因缘假名方便用，若众生应闻因为宗得悟即为说因，应闻果为宗得悟者即为说果，应俱闻因果为宗得悟则为说因果，三世诸佛菩萨说经造论，意在众生得悟为正宗，而教无定也，问何以知然耶，答凡引六证，一者文殊问经云，十八部论及本二皆从大乘出，无是亦无非，我说未来起，二者大集经云，虽有五部不同，皆不妨如来法界及大涅槃，三者摄大乘论云，诸佛唯以利益为定而教无有定，四者智度论明，六家释波若论主不判其是非，以皆出佛口并能开道常益物故，无非正经，五者中论观法品云，诸法无决定相诸佛有无量方便，或说一切实或说一切不实亦实亦非实非实非非实，四句并皆得道，皆是佛法，六者求那跋摩三藏遗文偈云，诸论各异端修行理无二，偏执有是非达者无违诤，故知适缘所宜教无定也。

第三亦立亦破者，因果等三虽出经文非是正意，故须破之，所言立者，今一往对上三师所明，此经以非因非果中道为体，因果等为经大用，问因果等为用非因果为体，此出何文，答方便品中明如是大果报种种性相义，此偈颂上因果之法，次偈即云是法不可示言辞相寂灭，此偈即明非因果义，故知以非因果为体，因果等为用，因果非因果既尔三一近远权实亦然非三非一为体，三一为用，非近非远为体，近远为用，非权非实为体，权实为用，然他义但得经用不识经体，既不得体云何得用，设使得用用义不成，若执因是乘者即斥于果，执果是乘者便破于因，各执因果即弹 双用

因果，而此经始终具四句明乘义，一者因乘非果乘，即诸子乘此宝车直至道场，二者果乘非因乘，故云佛自住大乘如其所得法定慧力庄严以此度众生，三者双用因果为乘，即含前二句，四者非因非果为乘，谓是法不可示，言辞相寂灭问乘是运出义，非因非果云何是乘耶，答说非因果令众生出四句越百非，故名真运出义也，又经云佛性有五种名，五种名中名为一乘，而经既明佛性是非因果，一乘岂不得是非因果耶，虽有三句四句为乘用，第四句为乘体，故说上三句归于非因非果，第四句亦由非因非果故有因果等用也，问古旧谁用非因非果为经体耶，答注法华经采江左安，林，一，远，河右什，肇，融，恒，八师要说著于经序，故云出宅求车何小何大，灭城采宝孰近孰远，教凝于三一之表，果玄乎丈六之外也。

第四非破非立者，然实未曾有三家义之可破，亦未曾有今义之可立，若有破有立即是可以言宣，何谓诸法寂灭相不可以言宣耶，肇公涅槃论云，须菩提无言以显道，释梵绝听以雨花释迦掩室于摩竭提，净名杜口于毗耶离，故口以之而默岂曰无辨，辨所不能言，即是法华言辞相寂灭，寂灭宁有破立之可存耶，若能如此照达，即是法华之宗旨也斯之四句盖经论之大宗，开道斥病之妙术也，必须采之以贯通众义。

### 第三释经题目更开七门

一立名意门      二立名不同门      三转不转门

四具义多小门      五前后门      六翻译门      七释名门

第一立名意门者，涅槃经云，低罗婆姨实不食油强名食油，涅槃亦尔，实无名相强名相说，涅槃即是法华之异名，涅槃既无名相强名相说，法华亦无名相强名相说，所以强名相说者，欲令众生因名以悟理因理以起行因行以得解脱故也。

二立名不同门者，众经或佛自立名，或待弟子发问，然后方立或序品之中预前立名，或正说之内方始立名字，或随说一义即立名字，或说一经竟最后制名，或一经之内但标一题，或一经之内立于多名，或有众经立于一名字，或有一部无别立名，立名不同略有五双十义，具如净名玄义已广述之，今此法华是佛于正说中自立名字，若依经佛但立一名，若法华论明一部始终，有十七种名字，如彼广说也。

三转不转门者，一切佛经立名有二，一者名字古今不转，二者随佛出世名字改易，如涅槃云，或名法镜或云名甘露鼓等，今此法华经于二种中名字古今不转，故大通智胜佛，威音王，二万日月灯明，及释迦佛所说皆称妙法莲花，所以有转不转门者，盖是随宜不同，适时而说也。

四具义多少门者，众经立名多小无定，或一义立名，或二义立名，或三义标名，一义立名者，或但人但法但处但时但事但喻，但人者提谓之流，但法者如涅槃之例，但处者如楞伽也，此翻为度处，但时者即时非时经也，但事者谓枯树经等也，但喻者金光明等也，二义立名者，或法譬双举，如妙法莲花，或人法俱题，如维摩诘不思议解脱等也，三义立名者，如胜鬘师子吼一乘大方便，胜鬘者谓为人名也，师子吼谓喻名，一乘大方便即法名也。

五前后门者，依天竺梵本前皆无题，但云悉昙，此言好法亦名成就，立名皆在经末，而回后在初者盖是翻经之人随震旦国法，欲令因名字不同识部类差别故也。

六翻译门者，依梵本云萨达摩分陀利修多罗，竺法护翻萨为正，故云正法花经，晋罗什翻萨为妙，故云妙法莲花经，逢山慧远双用前二更加两名，谓真法好法，今谓天竺一题名具含众义，译经之人随取一义故各别翻之耳，所言具含多义者，然诸佛所行之道未曾邪正，为对内外二邪故立为正，一者九十六种所说之法，称之为邪，如来所说之法目之为正，故对彼异道之邪明佛道为正，二者昔执五乘之异乖于一道名之为邪，所以然者，道尚无二，宁得有五，故执于五异乖于一道故称为邪，以对彼二邪故明佛所行道称为正法，言妙法者，诸佛所行之道未曾粗妙，为对二粗故叹美为妙，一者外道所说之法有字无义，是即浅近之法故名为粗，出世之法有字有义，目之为妙，二者对五乘之粗故叹佛乘为妙，又五乘是方便之说故称为粗，一乘是真实之法故称为妙，次言真法者亦有二义，一者外道之法目之为伪，诸佛所行称之为真如，涅槃云，是诸外道虚假诈称无有真谛，故明佛法有于真谛，次对五乘之伪以辨一乘之真，故方便品云，唯此一事实余二则非真，二尚非真况五乘实耶，言好法者亦有二，一对外道邪见名为恶法，诸佛法正见称为好法，涅槃经云，求二乘者名为不善，求大乘者名为之善善，即是好法，问一乘教起但应对彼五乘，何故亦对外道耶，答涅槃教乃斥三修比丘，而复简外道故，外道无有真谛及盗窃佛常，今明佛法为妙，岂不对外道非妙及五乘之粗耶，问既具四名，何故独称为妙，答凡有三义，一者经有妙文而无正称，如云我法妙难思，又云是乘微妙清净第一，即其证也，二者妙是精微深远之称立妙名，则称叹义，便以我法微妙凡夫二乘及以始行菩萨不能思量义，若云我法正难思义，则方言不巧于义不便也，三者次就义推，夫正以形耶受称，妙以待粗得名，宜以九十六法为邪，如来五乘之法称正，故正在五乘之法也，五乘虽正正而犹粗唯一乘之法乃称为妙，故妙主于一也，不得云外道为粗五乘为妙，亦不得云五乘为邪一乘为正，外道之形佛法其犹石之与玉，五乘之与一乘同皆是玉，但玉有精粗，故以五乘为粗一乘为妙也。

第七释名门，今解达摩之法则释妙义，此经文虽七轴宗归一乘，宜以一乘之法为妙，故譬喻品云，是乘微妙清净第一，于诸世间为无有上，此偈对四乘之粗叹佛乘为妙，上半对二乘之粗叹佛乘为妙，下半对人天乘之粗叹佛乘为妙，是乘者谓佛乘也，微妙清净者叹佛乘也，以德无不圆故云微妙，累无不尽故名清净，又夫论累者所谓粗也，在粗既尽则众德并圆，累尽德圆故称为妙，又累无不尽，不可为有，德无不圆不可言无，非有非无则中道之法，故称为妙，同大涅槃空不空义，以空无二十五有，不可言有，有常乐我净，不可言无，而一乘与大涅槃更无有异，故譬喻品云，举大涅槃合于大车故，云不令有人独得灭度皆以如来灭度而灭度之，则其证也，所言第一者，方便品云唯有一佛乘无有余乘若二若三，则知第一之名对二三而起也，以二三乘累犹未尽德犹未圆，如涅槃云，二乘之人但见于空不见不空，故不行中道不得称为第一，诸佛如来德无不圆累无不尽，具见空与不空义，行于中道故称为第一也，于诸世间为无有上，人天为世间，世间乘则非妙，故云于诸世间为无有上也，上来总释偈竟，今次别释偈文，夫造十恶业报感三途故称为粗，五戒招得人报则以人乘为妙，人乘乐少苦多故称为粗，十善感得天身则苦少乐多则天乘为妙，人天未勉生老病死故名为粗，声闻得出三界故名为妙，声闻福少钝根称之为粗，缘觉福厚利根名之为妙，声闻缘觉累犹未尽德犹未圆故称为粗，唯有佛乘德无不圆累无不尽故称为妙，问今明一乘为妙与旧何异，答释此经者凡有三说，一云，此经虽辨一乘之因犹感无常之果，是以文云过去过尘沙未来复倍上数，又药草譬喻品云究竟涅槃常寂灭相终归于空，终归于空者，终灰身灭智入无余涅槃，故犹是无常，至大涅槃方辨常住，既是无常则应是粗，但对前诸经未辨过去过尘沙未来复倍上数，故叹此经以为妙耳，若望涅槃教则犹是粗也，第二释云，此经已辨于常犹未显了，但是覆相明常，所以然者，此经未除八倒不明四德，但明寿命无穷故是覆相辨常，至涅槃教方显了辨常，第三释云，自小乘之教则辨无常覆相之说，一切大乘经皆是常住显了无余，今总评此三说，初释是下根之人，次释是中根之人，第

三是上根之人也，所以然者，初释为谤法过甚深故是下根，次说毁些少轻称为中根，第三乃言究竟而封执成迷教故是上根人也，此皆就有所得中自开三品，问初释云何谤法过深，答今以四处征之，则知为谤深也，一用法花前教为难，二用法花正文责之，三寻关河旧说，四以义推难，法花前教，谓大小波若及净名等经，小品常啼品云，诸佛色身有去来法身无去来，金刚波若论云，三身异体故离彼是如来，故知如来非有为法，身即是常住，净名方便品云，此身可患厌，当乐法身，盖是毁生死身无常，即叹法身常住，故逼引之教成欣厌之观立，若生死无常法身复改起灭者，则同可厌弃，何所欣哉，故逼引之教不成欣厌之观行不立，弟子品云，法身无漏诸漏已尽，此明无有无常因也，法身无为不堕诸数，此明佛果无为常住也，寻波若净名，是法花前教当辨常住，法花居二经之后，宁是无常耶，次用法花文破之方便品云，我虽说涅槃是亦非真灭，诸法从本来常自寂灭相，此文明今昔大小二灭之真伪也，昔小灭非真灭，今大灭是真灭，昔小涅槃非真涅槃，今大涅槃是真涅槃，若尔者即昔小常非真常，今大常是真常，譬喻品云，但离虚妄名为解脱，其实未得一切解脱，声闻之人但断四住惑，名离虚妄，未断无明住地，即显今教具断五住地名一切解脱，若尔者小乘之人二生死之因未倾故是无常，如来五住地并尽所以是常住，乃至寿量品云，寿命无量阿僧祇劫常住不灭，文处甚多不可具列，问若此经已明常住，何故寿量品云复倍上数耶，答法花论云，复倍上数者示现如来常命不可尽故，则知此文非无常矣，三用关河旧释者，关中僧睿面受罗什法花其经序云，分身明其不实，寿量定其非数，分身明其不实者，释迦与诸佛互指为分身，则知俱非实佛，实佛者谓如来妙法身也，寿量定其非数者，寿者不可数，明如来寿命不堕诸数中，是常住，与法花论玄会也，又与净名经佛身无为不堕诸数其义同也，河西道朗著法花疏释见宝塔品，明法身常住理无存没，亦寿量品明如来寿量同虚空，一切世间唯身与命，今随从世法亦明斯两，故前明法身常后辨寿无灭，与涅槃经前明长寿后辨金刚身无异也，第四明用义难者凡有十义，一者此经虽明因果而妙义在果，因未圆极则犹未妙，若佛果犹是无常，无常则苦，既无常苦则无我不净，乃是粗法，何名为妙，二者经云，为一大事因缘故出现于世，何容终始以无常不了粗法以化物耶，此则乖父子恩情伤诸佛本意，三者前明一乘异昔三乘，后明常住异昔无常，以一乘异昔三乘故，得以一乘为药破于三病，以常异昔无常故，亦得以常住为药破无常病，则是双治之义，若今犹是无常者，但有以一破三，无有以常破无常，则治病未圆显理不足，四者若一乘异三而一乘之果犹是无常者，则还同昔异，终是三乘则无一乘教，都无两治也，五者又若今一异昔三而无常犹同昔，则因果果声闻果同罗汉，都非义也，六者前文明身子为请主，而身子小乘中之极执异之穷，故说一乘令改小入大舍异归同，则大有接小之义，小有欣大之理，则初分经机教符会，后分经弥勒为请主，弥勒是因位之穷无常之极，若说佛果犹是无常，则果无接因之理，因无欣果之义，便机教相乖也，七者天亲释寿量品明于三身，伽耶成佛为化身，久已得佛寿命无量为报身，无有生死若退若出非实非虚非如非异为法身，既具明三身，岂非是常住，八者涅槃经菩萨品云，如法花经八千声闻，得受记别成大果实，如秋收冬藏更无所作，故知法花显了究竟，岂不明常耶，九者二万日月灯明佛说法花经竟便入涅槃，当知说了义之法已竟然后灭耳，若未说了义之法则便不得灭也，十者若言品题如来寿量便是无常者，此有四句，一无量说无量，如涅槃云唯佛睹佛其寿无量，二有量说有量，如释迦方八十年，三有量说无量，如无量寿佛，四无量说于有量，如金光明经乃至此经，亦如花严云如来深远境界其量齐虚空也，次破第二说，谓此经是覆相明常者，是亦不然，即上十义明常显了，不应妄谓以为覆相明常，又此经开二方便门显二真实义，开二方便门者，谓乘方便身方便也，显二真实义者，谓乘真实身真实也，乘方便谓三因三果，乘真实谓一因一果，身方便谓生灭无常之身，身真实谓无生灭常住身，若犹是覆相，则是方便之门未开，真实之相未显，问若此经已显了明常，何用涅槃更说也，答众经明义各有大宗，法花广明一乘略辨常义，涅槃广明常住略辨一乘，所以然者，法花既明道理唯一，则知唯一佛性，既明寿命无尽，即知是常，不复广辨，但钝根人闻法花一乘不悟，广明佛性

释成一乘，广明常义释成寿命长远，方得了悟，问何故以知涅槃为钝根人说耶，答此经明有二子，一不失心，二失本心，从花严至法花，为不失心子说并皆得悟之，不须说涅槃，失心子毒气深入失于本心，故闻法花不悟，唱灭说常方得解了，二者自说于法花已悟，闻说涅槃便复进解，三者复有众生不闻法花直闻涅槃而得悟者，相传云，宝性论云大品等为利根菩萨说，法华为中根人说，涅槃为下根人说，又如虽同是波若而波若有无量部，虽同明常明常何妨亦有多部耶，如七卷金光明已广明常住，可得不复说涅槃耶，次破第三，明此经已辨常住，此语应无简，然但今以正道望之犹未究竟，若执常住则计生死断灭，此乃是断常二见乖伤中道，故中论成坏品云，若有所受法则堕于断常，当知所受法若常若无常，故知有所得取著皆堕断常二见，既堕断常则非是佛亦不名为妙，外人问云，有所受法者不堕于断常，因果相续故不断亦不常，龙树答云，涅槃灭相续是则为断灭，此明得大涅槃灭生死相续故是断灭，得大涅槃常住则便是常住，经亦云，见生死无常名为断见，见涅槃常名为常见，故知执断常则堕二见非佛非妙，问若三种释佛俱不成者，今云何辨佛而是妙耶，答就龙树中论观如来品盛谈法身破十二种见，初明空有四句非佛，或言佛是世谛有，或言佛是真谛空，或言佛具有空有二谛所摄，或言佛非空非有出二谛之外，如此四见皆非法身，空有四句既非法身，常无常四句，边无边四句，义亦如是，外人问云，若有十二种计但非佛者，应无佛耶，论主答云，邪见深厚者则说无如来，故知非是无佛，外人又问，佛若非无便应是有，论主答云，如来寂灭相，分别有亦非佛也，外人又问，若佛非有非无者，云何运心观佛身耶，论主答云，如是性空中思惟亦不可得，故知微欲寄心则乖伤佛矣，若然者岂可用常住之见用为佛耶，问盖是中论遣荡之言对邪之术耳，未知法花明佛，其相云何，答中论云，如来寂灭相分别有亦非佛，法花云，诸法寂灭相不可以言宣，论主犹引法华寂灭相明于法身，论既辨法身出于四句，此经岂有不绝百非耶，故寿量品略明法身具足十不，谓不如三界见于三界，无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚非如非异，然能乘佛既非常非无常，所乘之法亦非常非无常，所乘之法亦非三非一，但为对昔三故强叹为一，为对昔谓佛无常故假说常耳，说一说常名为用妙，非常非无常不三不一言辞相寂灭称为体妙，问既以佛乘为妙，一化始终皆辨于佛，亦得并是妙不，答约一化始终五种论之，一根本妙，二枝末妙，三摄末归本妙，四绝待妙，五无粗妙，根本妙者，谓花严之会明一乘因果究竟法身，故彼文云，欲令众生欢喜善故现王宫生，欲令众生恋慕善故示双林灭，如来实不出世亦不涅槃，何以故，法身常住同法界故，二枝末妙，于一佛乘分别说三，三中之二目之为粗佛乘为胜，故称为妙，故此经云，唯一事实余二则非实，三摄末归本妙，即此经中所辨佛乘究竟圆满，故称为妙，四绝待妙者，上来三种妙是皆对粗明妙，未是好妙，然第四妙非粗非妙，不知何以目之强叹为妙，故是绝待妙也，问何处有此绝待妙文，答涅槃云对苦说乐乐还成苦，非苦非乐方名大乐，又云不因小涅槃名大涅槃，故智度论云，十八空为相待空，独空非相待空，既有待不待二空，宁无待不待两妙，又罗什学士道场惠观著法花序云，秤之为妙而体绝精粗，寄花宣微道玄像表，颂曰是法不可示，言辞相寂灭，二乘所以息虑补处所以绝崖，作序竟示罗什，罗什叹曰，善男子自不深入经藏，不能作如是说也，又注法花经云，非三非一尽相为妙，非大非小通物为法，故知绝待释妙关河旧宗也，五无粗妙者即净土法门，故香积菩萨云我土无有声闻辟支佛名，即无粗也，唯有清净大菩萨众，谓有妙也智度论云，七珍世界纯诸菩萨，亦是其事，此五种妙即是次第，又摄十方三世诸佛净秽二土一切教门，问已知此经辨正果妙亦得辨因妙不，答有人言，此经明因未辨佛性，但明万善缘因成佛，望前三乘之因故名为妙，若望后涅槃佛性正因，未是妙也，今以十种文义推之，不同此释，一者大乘若有三则有三性，既道理唯一佛乘，所以唯一佛性也，二者若言此经但明善人有佛性恶人无佛性异涅槃经者，常不轻菩萨见增上慢四众恶人云，我不轻汝等，汝等行菩萨道，必当作佛，法花论释云，示一切众生皆有佛性故悉当作佛以此推之，知非善人独有佛性，又譬喻品劝信文云，汝等若能信受是语，一切皆当得成佛道，此分明说一切成佛岂简恶人，三者若此经但有一乘名故不明佛性

者，盖是未识一法多名故生此谬耳，涅槃云，佛性有五名，一乘则五中之一，又言佛性亦一非一，云何为一，一切众生同一乘故为一，云何非一，非数法故，则知佛性与一乘皆是异名，四引例释之，若言此经无佛性语即是未明佛性者，涅槃花严无八识之名，亦无变易生死之语，则涅槃花严应未明八识及二生死也，五者宝性论云，究竟一乘经说有如来藏及三宝无差别，此经既明究竟一乘，则知亦辨如来藏，故信解品云，而不为我分别汝等当有如来知见宝藏之分其证也，六者中论四谛品云，虽复勤精进修行菩提道若先无佛性终不得成佛长行释云，如铁无金性，虽复锻炼终不成金，若此经不明佛性，虽修万善不得成佛，七者天亲释金刚波若上已明佛性，况法花耶，八者涅槃经引摩诃波若云，我无我无有二相，此明众生无我与佛性真我更无有异，而大品已明佛性，况法花耶，九者夫见佛性方得常身，寿量品既明常，岂得此经不明佛性，十者人语难依圣语宜信，天亲法花论七处明佛性，一者方便品云，唯佛与佛乃能究竟尽诸法实相，论云诸法实相者，谓如来藏法身体不变故，乃至释法师品云，知去佛性水不远故，以十种文义往推，即知此经已明佛性，即因门究竟谓因妙也，次释莲华经言，无名相法为众生故假名相说，欲令众生因此名相悟无名相，盖是垂教之大宗群圣之本意，所以无名相中假名相说者，如大品云，一切众生皆是名相中行，今欲止其名相故，借名相令悟无名相矣，通而言，妙法与莲华皆悉是名相，故经云，说大乘经名妙法莲华，据别而言，妙法则是无名而名，莲花是无相而相，故此经之题法喻双举名相俱陈也，旧云，外国称分陀利，此翻为莲花，今谓分陀利未必翻为莲花，涅槃经云，人中莲花人中分陀利花，既其两出似如为异，今谓莲花为通，分陀利为别，所以然知者之凡引五证，一涅槃经迦叶问云，云何处浊世不污如莲花，佛具举优钵罗花，波头摩，拘物头，分陀利四花答问，即知莲花通四华故举四华答之，二者大品经有文列外国四华，谓优钵罗拘物头波头摩分陀利花，此有文列此土四花，谓青莲花乃至白莲花，三者地狱经云，优钵罗地狱形似青莲华，波头摩地狱其形似赤色，拘物头地狱其形示黄色，分陀利地狱形以，白莲花四者悲花经列四华云，分陀利者谓白莲华，五者谓法显传及天竺诸僧皆云，分陀利者白莲华也，故知莲华是通白莲华是别，又此华凡有三时，未敷之时名屈摩罗，敷而将落名迦摩罗，处中盛时秤分陀利华即知分陀利是四色中是一色，三时中是一时，以其处中盛时荣曜备满足鲜白分明，以喻斯经也，问即此法华有斯文不，答妙音菩萨为弘通法花故，来化作八万四千众宝莲华阎浮檀金为茎，白银为叶，金刚为须，甄叔迦宝以为其台，即知是白莲华，以八万四千法藏皆摄入法华，今欲示弘白莲华经故前现白华之相也，问智度论云，陆生华中须曼那花为第一，水生中青莲花为最上，今何故乃举白华为喻耶，答青莲华形相则妙故譬如来之眼，白华所况为胜，宜喻于此经，所以然者，欲辨此经其义明白，故以白华为喻，何以知然，此经二章瑞相皆辨于白，初段放眉间白毫相光，开乘方便门显乘真实义，次见宝塔品初又放眉间白毫相光，欲表开身方便门显身真实义，以此经开二方便示二真实义最显明故，举白花为喻，二者白是众色之中本，明一乘为三乘之本，故于此一说三，说三为一，令归于一法身一，法身垂于应迹说于应用，为令悟于法身，故初章以一乘为本次段以法身为本，欲显二本之义故，以本色为名，三者驾御大车即是白牛，白牛喻平等大慧，无有漏之垢故称为白，此经文虽七轴宗归大慧，故举白牛为喻也，问无漏出何文，答方便品云，又告舍利弗无漏不思议甚深微妙法唯我知是相，十方佛亦然也，四者乃至普贤乘六牙白象护人通法，亦显菩萨所乘之法德无不圆累无尽，故乘六牙白象王来也，问于四花中何故不借余二为喻，答屈摩罗时华犹未开形相未妙喻昔来诸教未开方便门未显真实义，故不得喻于此经，迦摩罗时花既将落形好欲毁喻法花后教已开方便门已显真实义，亦不得喻于此经，唯分陀利处中盛时形相可爱，喻于此经正开方便门正显真实义微妙第一，故华有三时，喻教有三种，故法师品云，已说今说当说中此法花经最为第一，问何故举莲花为喻，答略有三义，一者离喻，二者合喻，三者遍喻，言离喻者又有三义，一者此花不有而已，有则花实俱含，此经不说而已，说则因果双辨，故以莲花喻于因果，二者由花开故而实现由言教故而理显，故以莲华喻于理教，是以经云其义深远其语巧妙，



三者花未开而实未现花开则实方显未开方便门则真实相未显，开方便门则真实相方显，故以花开喻方便门开，实现譬真实相显也，次合譬者略明十义，一者此花从种而生，喻一乘必有其种颂曰，天人两足尊知法常无性，佛种从缘起，是故说一乘，二者此花从微至粗，喻佛乘渐渐增长，颂曰，渐渐积功德具足大悲心如是诸人等皆已成佛道，三者此花增长满足出浊泥水，喻佛德无不圆累无不尽出离生死诸浊泥水，颂曰，如来已离三界火宅寂然闲居安处林野，四者此花虽出泥水而不舍泥水，喻佛虽出四流之外不舍三界之中，颂曰，是时长者在门外立惊入火宅方宜救济，五者此花微妙鲜洁第一，如佛乘五乘中第一，颂曰，是乘微妙清净第一于诸世间为无有上，六者此花为凡圣称叹爱敬，佛乘亦尔，为世间出世间凡圣称叹爱敬，颂曰，佛所悦可一切众生所应称叹供养礼拜，七者此华台叶具足，喻佛乘万德皆圆满，颂曰，无量亿千诸力解脱禅定智慧及佛余法，八者此华诸佛菩萨而坐其上，大乘亦尔，为诸佛菩萨而住其中，颂曰佛自住大乘如其所得法定慧力庄严以此度众生，九者此花开合有时，喻一乘之法隐显有时，昔日即隐今日即显，颂曰，所以未曾说说时未至故今正是其时决定说大乘，十者劫初成时大梵天王坐莲华座，为一切众生之父，妙法莲华亦是三世诸佛根本，药王品云，如大梵王为一切世间之父，此经亦尔，为一切贤圣学无学人及发菩萨心者之父，普贤观经云，方等经是诸佛眼，诸佛因是得具五眼，佛三种身从方等生，是大法印印涅槃海，所以方等生三种身者，由方等故了悟实相断诸烦恼，断诸烦恼故法身现，法身现故有应身，有应身故有化身，有三身故说十二部经，说十二部经故有法宝，有法宝故有僧宝，故有三宝，故有世间三善道，故知法华是世间出世间本也，问法华论释云何，答论云，以佛乘出离二乘浊泥水故，喻如莲华又云此花诸佛菩萨而坐其上，此经亦为令舍二乘鄙贱之人同得入一乘，与诸佛菩萨同坐妙法莲华之坐，故借莲华为喻，犹是十义中两义耳，三遍喻者大集经云，慈悲为茎，智慧为叶，三昧为须，解脱为敷，菩萨蜂王采甘露味，是故我礼妙法莲华也。

第四辨教意门，南方五时说北土四宗论无文伤义，昔已详之，今略而不述也，夫论四生扰扰，为失虚怀，六趣纷纷，寔由封滞，故知回流苦海以住著为源，超然彼岸用无得为本，但累果非一故息倒多门，或始终俱大，或初后并小，或始小终大，或始大终小，或一时之内大小俱明，或无量时唯辨一法，或说异法而前后不同，或明同法而初后为异，良由机悟不一故适化无方，不可局以五时限于四教也，所言始终俱大者，如涅槃云，我初成道已有菩萨曾问是义，与汝所问等无差别，故知后辨涅槃初亦辨斯教，初后俱小者，如智度论云，从初转法轮至大涅槃集作四阿含，即其事也，初小后大者，鹿园初说小乘，鹫山已去明于大法，初大后小者，菩提树下初说花严，后趣鹿园方明小教，一时之内大小俱明者，如智度论云，显示教门即波罗捺园说大小，秘密之法则双林明大小，或无量时明一法者，如智度论云，波若非一坐一时说也，或说异法前后不同，者如智度论云，须菩提闻法花经辨一切成佛，复闻波若明菩萨有退，故今问此菩萨为毕定为不毕定，法花波若名为异法，而波若或在法华之前或在法华之后，故前后不同，问何以得知在法华前说耶，答智度论释三百比丘脱衣上佛云，有人言，十二年未制戒，即知波若在十二年已前说之，法华成道已来四十余年方乃演说，又信解品云明付财竟后方会父子，亦是波若在前法华居后，而向所引毕定品文即法花在前波若居后，或明同法而前后为异者，如五时同是波若之法，而仁王经云，二十九年说四种波若，第三十年说仁王波若，如是等事不可具陈，略举八条示圣教无方，不应局限五时及四宗之义也，问若尔者则大小无分浅深浑乱，何得论明声闻菩萨两藏经开大小二种乘耶，答佛教虽复尘沙今以二义往收，则事无不尽，一者赴小机说名曰小乘，赴大机说称为大乘教，而佛灭度后集法藏人，摄佛一切时说小教名声闻藏，一切时说大乘者名菩萨藏，则大小义分浅深教别也，问何以得知唯有两藏，答中论云，前于声闻法中说十二因缘，后为已习行堪受深法者，以大乘法说因缘相故，智度论云，阿难迦叶结集三藏，弥勒阿难文殊结集大乘藏，地持论云，十二部经名声闻藏，方等经名菩萨藏，而大

品，思益，法华，涅槃此四经，皆对昔小称赞今日大，则知一化始终俱明大小二教也，问此经云唯有一佛乘，云何乃立大小二耶，答如来赴大小二缘故说大小二教也，虽说二教终为显一乘故，药草喻品云，于一切法以智方便而演说之，其所说法皆悉到于一切智地，故知教无异表缘无异悟，然对异故明不异，在异既无则不异亦息，故云是法不可示言辞相寂灭，若守大小二藏及封执唯一乘者，此皆成一异两见，未悟本来寂灭，非学佛法人也，问就法华始终有几种教，答或一教二教三教四教乃至十教，言一教者，一切皆是一乘教，如药草喻品云，于一切法以智方便而演说之，其所说法皆悉到于一切智地，以所表理既无二，能表之教亦一也，言二教者，谓大小乘二如上说也，言三教者，谓根本法轮，枝末之教及摄末归本，亦如前说也，言四教者，方便品偈文明于四教，谓四调柔，一以人天乘调柔令离三涂，次以二乘调柔令离三界，此二调柔令离界内惑也，三以自教调柔，令二乘人得口自说大法以自知教调伏其心，四以他教调柔，诸佛菩萨为其说大法令小入大，此二教使其离三界外小乘惑也，此四调柔二乘人令入一乘，为一乘之方便也，故信解品云，如富长者以方便力柔伏其心乃教大智也，言十教者，一者顿教，谓初成道时即以大乘顿化穷子，但根性未堪，是故息化也，二者渐教，从说人天乘乃至法华，皆是渐说大乘也，然顿教正化直往菩萨，渐教则化回小入大人也，就渐教之中复开二种，一世间教，即人天乘，如冷水洒面譬也，二出世间教，从趣鹿园说二乘教，终究法华也，就出世间教中复有二种，一小乘教二大乘教，初趣鹿园说小乘教，从波若已去谓大乘教也，就大乘教中复有二种，一者自说大乘，即大品付财命说之事，二者他教，从大品已后诸方等教，佛与菩萨为小乘人而说大乘也，此二种教谓密说大乘，至于法华谓显教小乘人大法也，此之五双十教并现信解品文也，问大品等但是渐说大乘亦是顿耶，答凡有四句，一顿而非渐，则初成道为诸菩萨说花严教也，二渐而非顿，谓人天及二乘教也，三亦渐亦顿，即大品教也，为菩萨说大品，大品于菩萨为顿，以大品中具足明一切大乘法故，信解品云，佛敕我等说最上道，修习此者当得成佛，故名为顿，而命小人说于大法，为入一乘方便故，于小乘人名为渐也，四者非渐非顿者，上之三句并是教门，因此教门欲显无言之道，不可论其渐顿也。

第五明显密门又开四别，一通就诸经论明显密，二别举大品对法华论显密，三就法华内自论显密，四料简之，总明经论显密者，大明一化凡有四门，一显教菩萨不蜜化声闻，即花严教也，大机已熟故显教之，小器未堪不宜密化，故罗烈珍玩正为宗亲，穷子[跳-兆+辟]地未堪授珍宝故，二显教声闻不蜜化菩萨，即三藏教也，诱引将顺正为二乘，更遣余人不蜜化菩萨，三显教菩萨蜜化声闻，即波若教也，严土化人正教大士，付财命说密化小心，四显教菩萨显化声闻，即法华教也，大士疑除故显教菩萨，罗汉作佛故显化声闻，此之四门即是次第，三句属菩萨藏收，显教声闻不蜜化菩萨属三藏教摄，然华严大品及以三藏当教明义唯有一辙，法华结会始终是则具足四门，问若华严但显教菩萨不蜜化声闻者，则应但明大法，何故亦辨小乘，如贤首品云，或说声闻小乘门，或说缘觉中乘门，或说无上大乘门，乃至性起品中具说五乘之教，何由尔耶，答总谈一化复有傍正四门，一正显真宝傍开方便则华严教也，为诸菩萨说究竟因果故正显真实，夫为菩萨必须化物故，亦令大士知三乘是权，故傍开方便，二正闭方便正隐真实，则三藏教也，不明三乘是权故正闭方便，不显唯有一乘故正隐真实，三者正显真实傍闭方便，则波若等教，明大乘究竟故正显真实，未开三乘是权故傍闭方便，四正开方便正显真实，即法华之教，以辨三乘是权故正开方便，明唯有一乘故正显真实，问法华明三乘是权，可得显一乘是真实，大品未辨三乘是权，云何得显一乘是真实耶，答法华对权显实，大品辨二乘为劣大乘为胜，故以大乘为真实也，问何文辨法华与大品已明真实，答信解品云，一切诸佛所有秘藏但为菩萨演其实事而不为我说斯真实，故知大品已显真实，又大品自为菩萨说故，显佛乘是真实，未为声闻说佛乘故，不明三乘是方便，法华正为声闻人说佛乘是真实，故开三乘是方便，问若大品明小乘为劣大乘为胜名已显真实者，三藏之教亦明二乘为劣大乘为胜，

亦应已显佛乘是真实，答大品等教正明大乘傍及小乘，故正显真实，三藏之教正明小乘傍及佛乘，故不正显真实，又大品教具足显了说佛乘，故正显真实，三藏之教虽明佛乘犹是隐覆之说，故不正显真实，何以知然，如三藏教明王宫实生双林实灭从凡得圣树王成佛，故法花云，长者脱珍御服著弊垢衣，以是方便得近其子，此是说三藏教中佛明是方便，故知明小教虽明佛乘为胜，犹未显真实，此傍正四门三句属菩萨藏，正闭方便正隐真实属声闻藏，余经当教明义唯有一门，法华结会始终具足四句，此皆一途依信解品大判为言，众经更异文，亦有别余义也，第二大品对法华论显密，问智度论第一百卷云，波若非秘密法故付属声闻，法花是秘密法故付属菩萨，云何称秘密非秘密耶，答秘密不秘密有二门，一以大乘为秘密，小乘非秘密，大乘甚深不妄传授故称秘密，小乘浅近可随宜而说故非秘密，如智度论云，显示教中说罗汉断烦恼清净菩萨未断烦恼故不清净，秘密法中说诸菩萨得无生忍具六神通超出二乘之上故菩萨清净，此则以小乘浅近故非秘密，大乘甚深故名秘密，二者就大乘中复有秘密非秘密，如大论第百卷说，波若不明罗汉作佛故非秘密，法花明罗汉作佛故是秘密，问法花明罗汉作佛，何故是秘密波若不明罗汉作佛，何故非秘密耶，答法华明罗汉作佛甚深难解故是秘密，波若明菩萨作佛其义易解故非秘密，故智度论云，罗汉作佛至佛时乃解，论甚深者正可论其余事，龙树既云未解至佛时乃知，故罗汉作佛甚深难解，涅槃现病品偈云，如佛所说阿罗汉一切当皆至涅槃如是甚深佛行处凡夫下愚不能知，故知罗汉作佛为难解也，问罗汉作佛何故难解耶，答此望昔教为言故称为难解，以昔教明罗汉烦恼已尽不复更生，如无明糠脱故后世因中不复更生，今教遂明罗汉作佛故，于昔教为难解，问昔教于谁为难解耶，答正于声闻人为难解，故论云，大药师能用毒为药，小药师不能用毒为药，菩萨能解二乘作佛，如解毒为药，故法花付属菩萨，声闻但解菩萨作佛，如解用药为药故，波若付属声闻，不解二乘作佛，如不解用毒为药故，法华不付声闻，所以法华于声闻人为难解，问若波若但明菩萨作佛未明二乘作佛，则波若教劣，法华明菩萨作佛复明二乘作佛，则法华为胜，何以得知然，智度论释问乘品列十种大经，法云经大云经法华经，如是等经中而波若最大，既称最大，则法华为劣，前后相违，云何会通，答法华波若互有胜劣，若为声闻人明二乘作佛，则法花胜波若为劣，若为菩萨明实惠方便，则波若胜法华劣，所以然者，波若六十六品辨于实惠，无尽品已去二十四品明方便惠，此二惠是为十方三世诸佛法身父母，故净名经云，智度菩萨为母，方便以为父，一切诸导师无不由是生，既广明法身父母，故于一切方等经中最为深大，余经不正明此义，故不及波若，又波若广明实相，故于众经中最为深大所以然者三乘得道及以断惑辨忏悔重罪，此之三义悉依实相，而波若正广明实相，故三义得成，余经不正明实相，故有劣波若是以两经互有优劣，破龙树前后有于二文问此解何所出也，答睿师小品序说波若法花二经互有优劣之义云，法华镜本以凝照，波若[穴/俱]末以解悬，解悬理趣菩萨道也，凝照镜本结其终也，终而不泯则归途扶蔬有三宝之迹，拥惠不夷则乱绪纷纶有感趣之异，是以法华波若相待以期终，方便实化[穴/俱]一以俟尽论其穷理尽性夷明万行，则实不如照，取其大明真化解本无三，则照不如实，照则波若，实则法华，故互有优劣，则其证也，问若二经互有优劣，何故智度论复云法华是波若异名，答波若法华同是正观平等大慧，显道无异故云法华是波若异名也，是以论云，波若是一法佛说种种名，随诸众生力为之立异字，今但约教为人故有差别，波若教明直往菩萨作佛，法花教明回小入大菩萨作佛，经约人不同而作佛无异，如长者大宅及以七珍始终无异，但付财之时未得说穷子是长者儿，委家业时始得会其天性以为付子之也，问波若未明二乘作佛，得是不了教不，答波若明菩萨作佛，此事显了，于时大机未熟故不得说二乘成佛，约此一边，亦得称为不了，问若尔何得论释毕竟定品云，须菩提闻法花经明一切成佛，复闻波若辨菩萨有退，是故今问佛为毕定为不毕定，此问意审二经之同异，佛答云菩萨毕定，毕定者毕定成佛也，既明毕定成佛，则唯有一佛乘，不退为声闻则显无二乘，此意明波若同法华教，何得云波若未明二乘作佛，答已如前通，波若非一时一座说，初分未明二乘作佛，故与法花异，后分明菩萨不退显有一无二，与法华大

同，故不相违也，第三就法华自论显密，问若法华显教菩萨显化二乘者，则法华是显了之教，始终应无覆相之说，若尔化城品明三千墨点犹为十六王子沙弥之位，寿量品明五百万亿阿僧祇世界未为微尘成佛已来复过是数，则寿量之佛是显了之言，十六王子便是覆相之说，何得一部皆显了耶，答夫立教隐显要炉冶始终，今约一经大分四辙，一[雨/复]而不开，二亦开亦覆，三开而不[雨/复]，四不开不[雨/复]。[雨/复]而不开，初之一品嘉瑞交兴妙轮将转而未弊二权，犹隐两实，谓覆而不开，亦开亦覆者，始从方便品终竟法师品但明乘权乘实，所谓亦开，犹隐身权身实，称为亦[雨/复]，故三千墨点始开结缘之始，十六数犹掩成佛之初，开而不[雨/复]者，即后分经也，俱废二权双显两实，则教无纤隐理无豪翳，致有十二深益八种嘉瑞，不开不[雨/复]者，夫借一以破三，三除而一舍，假修以斥短，短息而修忘，故言穷虑绝，何实何权，本性寂灭，孰开孰[雨/复]理，超言外强秤妙法道玄像表假喻莲花，第四料简显密，问小乘亦是说密一乘不，答佛说小乘意在悟大乘，故说小乘亦是密说一乘也，问小乘就何文是密说一乘耶，答如云三乘人同得人无我同断烦恼同入无余，即是密说三乘同归一道也，问大品唯付财，是密说一乘，更有余义耶，答大品中明三乘人同是一如同入法性，即是密说三同入一乘，问显说一乘为何人耶，答为三种人，一者为不定根性声闻令入一乘，二者为练已定根性声闻令入一乘，三者为直往菩萨令知有一无三但进不退也。

第六论三一义，此经始末论三一开会凡有十门，一者开三显一，二者会三归一，三者废三立一，四者破三明一，五者覆三明一，六者三前辨一，七者三中明一，八者三后辨一，九者绝三明一，十者无三辨一也，开三显一者，开昔三乘是方便示今一乘是真实，故云开三显一也，会三归一者会彼三行归一佛乘，故云汝等所行是菩萨道也，废三立一者，废昔三教立今一乘教，故云于诸菩萨前正直舍方便但说无上道也，破三明一者，破其执三异实之情以明一乘之道也，故文云唯有一乘法无三也，覆三明一者，如来赴三一缘常有三一之教，昔则以三覆一，今则以一覆三，三前明一者，未趣鹿苑之说三前，寂灭道场已明一实之教，谓三前一也，三中明一者，从趣鹿苑说于三乘佛乘第一，缘觉第二，声闻第三，谓三中明一也，三后明一者，三乘之后法华教门以会彼三乘同归一道谓三后明一也，绝三明一者，如无言世界，外则无言无示，内则无虑无识，故不论一三而已，即以此为佛事故则复是一，故云绝一也，无三辨一者，如香积菩萨云，彼土无有二乘名字，谓无三辨一也，但有清净大菩萨众，谓有一也，前之五种就义论一也，后五种约时处前文不同教门差别，故开五也，问云何名会三归一耶，答欲识会三归一，先须知开一为三，开一为三者，昔指大乘之因说为小乘，究竟之果也，今还指小乘究竟之果即是大乘之因，故名会三归一也，问小乘人谓是究竟，为是迷因为迷果，答实是大因谓是小果，故是迷因也，问一三有此十句，近远亦有十门耶，答亦有十门，如寿量品文疏已出也，问今明一乘，为是三中一为三外有一耶，答此经始终具有二义，一者犹是三中一，所以然者，以叹五乘摄乘义尽，人天乘则摄世间乘，三乘摄出世间乘若尔则一乘犹是三乘中之佛乘也，故文云十方佛土中唯有一乘法无二亦无三，此以一二三为数，则以一乘为一，缘觉为二，声闻为三，则知一乘犹是三中一也，又文云但以一佛乘为众生说法更无有余乘若二若三，此明以佛乘为一声闻缘觉二乘为余乘，故下文言更遣余人，则知余人属二乘也，既言无有余乘，则无缘觉之第二声闻之第三，故知佛乘犹是三中之一，此文其例甚多不须疑也，二者一乘非是三中之一，如信解品说，长者以方便力密遣二人，则以二乘为方便，脱珍御服著弊垢衣，方便附近子语令勤作，则佛乘亦是方便，则知三乘并是方便，今明一乘是真实，故知一乘非是三乘中之佛乘也，问以何义故明一乘是三乘中佛乘，复以何义明一乘非是三乘中佛乘耶，答欲明三乘摄出世乘尽故，对二乘之方便明佛乘是真实，故文云唯此一事实余二则非真，所以明一乘是三乘中之一也，就佛乘中复自开真应，昔为二乘人说佛方便身，故佛乘是方便身，即以今教明佛身是真实故，真实之乘异方便佛，如师子座长者异著弊垢衣长者，以约今昔两教明佛有权实不同，是故一乘非三乘中之

一也，问此经中始末或言佛以方便力示以三乘教则三乘并是方便，又云唯此一事实余则非真，是则二方便，两文相违，何以通会，答此二文犹是一义，无相违也，于一佛乘方便说三，次云一乘是真实二乘是方便，如人手内实有一果方便言三果，次第考论者，一果是实，二是方便，故说三说二并是方便犹是一义不相违也，问为会三归一，为会二归一，答此且犹是一义智度论云，于一佛乘开为三分，如人分一斗米为三聚，亦得合三聚为一聚，亦得会二聚归一聚会三会二犹是一义不相违也，第七明功用门，问何故受持读诵书写解说供养恭敬尊重赞叹，障累内消祥瑞外发耶，答昔有天竺僧弼法师云，此经有三义故胜，一者众经不泯三为一，此经独三泯，二持者现得六根清净，三普贤等诸菩萨亲乘六牙白象来护人通法，故障累内消祥瑞外发，今明不正有此三事，此经是众经之实体也，诸佛之秘密藏，融释大小该罗今昔，理致渊远超四句之表，有十事奇特出众经之外，言十事者，一者化主不可思议余经或释迦自说或四佛共谈，至如法花十方分身俱来法会，三世等觉同赴鹫山，是以文云，一一方四百万亿那由他国土诸佛如来遍满其中，如是十方诸佛皆悉来集坐于八方，此谓现在佛集，多宝佛踊现明过去佛集，现在有十方佛，过去但明多宝者，法花论云，此以略摄广，明一佛之用总摄过去一切佛用，即与现在广略互现，诸大菩萨普会鹫山，谓当来佛集，以三世等觉同赴鹫山，大小诸经未有如斯之盛集，谓化主不可思议也。二者徒众不可思议，八方世界一一方四百万亿那由他国土诸佛各将侍者，又下方千世界微尘数菩萨从地涌出遍满虚空，乃至沙竭龙宫不可思议大士云集灵鹫山，虽复鹿园稟道之众鹄树闻经之宾，亦未有如斯之盛集之也，是谓徒众不可思议也。三者国土不可思议，灵塔踊现普集分身三变八方同为净土，乃至神力品云于时十方世界通达无碍如一佛土，至如仙人苑内匹此太遥，力士河边方斯亦远，是为处所不可思议也。

第四者教门不可思议，如方广花严偈凡十万偈，摩诃波若数亦同然，如此等经尚以为多，至如大通智胜所说恒河沙偈，威音王佛所明二十千万亿那由他偈。所以辨其文多，意欲显其义广，是谓教门不可思议也。第五者时节不可思议，灯明佛说此经六十小劫，大通佛所说八千劫，妙光菩萨八十小劫，十六沙弥八万四千劫，释迦佛时踊出大士问讯之间五十小劫，说经之时当不可量也，所以辨说经时长，亦为显文多义广，是谓时节不可思议也。第六者神力不可思议将开波若时，释迦独出现灵祥，欲震金鼓四尊共呈嘉瑞，未若斯经十方分身共现七种神力满百千岁然后摄之。是为神力不可思议也。第七者利益不可思议，如分别功德品明，闻经得十二种利益，始自无量恒河沙菩萨悟无生忍，终则八方世界微尘数众生发菩提心，如调达药王妙音观音陀罗尼妙庄严王本事普贤劝发。总陈八品得道者不可具陈。谓利益不可思议也。第八者功德不可思议，从初至后叹法美人功德无量，如随喜品说，第五十人闻一偈随喜转教。胜于施四百亿万阿僧祇世界六趣众生一切乐具及令得阿罗汉果，是为功德不可思议也。第九者明乘权乘实不可思议。如三藏等教唯辨小乘，波若诸经但明大乘，未若法花说实归本泯寂异途，开会一三融释大小，使羊鹿无息驾之累，白牛有直进之功，是为乘权乘实不可思议也。第十者身权身实不可思议，余经或但明生法，或直辨三身，至如多宝踊现示真常应灭，分身向集表本一迹多，并开近显远囊括古今，使悟应灭难期知长短无二，令菩提心力坚固猛利念佛三昧倍复增益，是为第十身权身实不可思议也，后之二事盖是一经大宗，即以释前八事。所以有前八不可思议，有良由此经具开二权双示两实故也。

第八弘经方法，问寻如来出世善巧化人，四依菩萨妙能通法，末世凡夫云何弘经，答法师品云，佛灭度后若有善男子善女人欲说是经者，当安住三法，一者入如来室，二者著如来衣，三者坐如来座，入如来室者，大慈大悲心是也，如来衣者，柔和忍辱心是，如来座者，一切法空是，具此三法然后以不懈怠心为四众说法，佛垂妙轨，宜可依之，慈悲有隐覆之功，喻之如室，柔和忍有障蔽之用，喻之如衣，空理可以安心，目之为座，详此三门则为次第，大悲拔苦大慈与乐，盖是种觉之洪因弘道之本意，欲说妙法，宜前建此心，是故第一明入如来室，既于极恶之世欲弘穷善之道，

必多留难，宜应忍之，是故第二明著如来衣，虽复慈悲外覆和忍内安，若无空观虚明则二行不成，何由悟物，是故第三辨坐如来座，内备三心外勤说法，则道无不隆人无不利，故令安住三法弘法花经，问何故起慈悲名入如来室，答譬喻品云，我亦如是众圣中尊世间之父，一切众生皆是吾子，则知此经明父母之道，父则有乐无苦，子则有苦无乐，今大悲拔子之苦，大慈与子之乐，令一切众生普皆成佛，故说法花经，末世法师既代佛弘经，亦宜学佛之行，是故慈悲名如来室，若为利养名闻胜他势力而讲说者，则不拔苦与乐，乖父子恩情，非弘佛乘之道也，问何故柔和忍辱名如来衣，答譬如稚子未有所知兼为恶鬼之所娆乱，如毁辱于父父则生愍恻，勤加救疗不起嗔心，此经既明父子之道，一切众生观力未成，为烦恼鬼之所娆乱，若毁辱于佛佛深生怜愍，以妙法花药勤救治之不生愤恨，末世法师既代佛弘经，亦应学佛和忍，若起嗔恨便与佛乖，非弘佛道矣，是故柔和忍辱名如来衣，问法师品云，是法花经如来在世犹多怨嫉，况灭度后，何故说此经时多留难耶，答世人云，良药口苦美言逆耳，此经废五种乘之异执立一极之玄宗，故斥凡呵圣排大破小，指天魔为毒虫，说外道为恶鬼，贬执小为贫贱，挫菩萨为新学，故天魔恶闻，外道逆耳，二乘惊愕，菩萨怯弱，如此之徒喜为留难，世间多怨嫉言，岂可虚哉，又一切众生无始已来多起十恶业，小有人天之因起人天之因，尚少求二乘者转希，学佛道者弥复难得，所以然者，若不起凡见圣见，舍小心发大心，种中道善根，然后始得闻一乘极教耳，但众生皆有凡圣大小之障，闻说一乘，不能信受故喜为留难，问何故知一切法空名坐如来座，答毕竟空观者为成二行及辨弘经大宗，为成二行者虽有慈悲，若无空观者，则见有众生众生成缘，名凡夫慈，若无空观者则见有诸法成于法缘，成二乘慈，是以知一切法空，不见有众生及以诸法，而起慈者名无缘慈，无缘慈者谓如来慈，故以毕竟空观成慈悲行，若无空观而起忍者，则不成无生忍，亦非法忍，以有毕竟空观而起忍，则成无生忍及以法忍，故此和忍是如来忍辱名如来衣，次明毕竟空观成弘经大宗者，若无空观则破三著一，粗惑虽去细染寻生，以有空观虽复破三心不染一名无所得也，又药草喻品云究竟涅槃常寂灭相终归于空，即知空为诸法之体，昔说五乘谓从体起用，今会五为一则摄用归体，故言终归于空，为诸法之体，今既弘法则宜识其体，识体故则识其用，体用具足方可弘经也，又但明三法者，夫为法师要具三事，一入讲堂，二被法服，三登高座，若无慈悲则不入讲堂，心不和忍便无法服，若无空观则不登高座，党阙此三事安可弘经，说法既具此三事，受持读诵等乃至四威仪三业皆须安住此三也，悉合此三门以为二义成十种法师，一者慈悲忍辱名之为行，观毕竟空秤之为解，谓解行法师，自有解而无行，有行而无解，无行无解，有行有解，前三可为弟子，后一方是法师。二者慈忍为福德，空观为智慧，谓福慧法师，是故经云具二庄严能问能答。三者大品经云，住于二法魔不能坏，一者知一切法空，二者不舍一切众生，若见有众生不知诸法空，即堕有边，为魔所坏，若知诸法舍于众生，则堕空边，亦为魔所坏，今具此二法，则远离二边常行中道，即魔不能坏，堪于后世为物弘经，谓难坏法师。四者净名经云，譬如胜怨乃可为勇，如是兼除老病死者是菩萨心，以修空观所谓自行，慈悲和忍所谓化他，具自行化他谓雄勇法师。五者知诸法空超凡夫地，具于慈忍超二乘境，非凡夫行非贤圣行，是菩萨行，谓道行法师也。六者大品经云，菩萨住于二谛为众生说法，常行慈悲忍住于世谛，知毕竟空住第一义，以依二谛为物弘经，则所言不虚，谓诚谛法师。七者智度论云，解四悉檀则知十二部经八万四千法藏无相违背，今常行慈忍谓三悉檀，知毕竟空了第一义作四悉檀，为物弘经则识一切教无相违背，谓无诤法师。八者即此经云，又见佛子定慧具足，以无量喻为众讲法，常行慈忍名之为定，知毕竟空目之为慧，以具足定慧为物弘经故，名具足法师。九者即此经云，又见佛子心无所著，以此妙慧而求佛道，以观毕竟空故不著生死，常行慈悲故不住涅槃，于生死涅槃心无所著，谓无所著法师。十者摄大乘论云，知诸法空名为菩萨，常行慈忍谓摩诃萨，谓菩萨摩诃萨法师。又安乐行品云，辨于四行亦示弘经模轨，具如文疏述也。

第九明部党不同，此经有新旧二本，古本名正法花。焘煌同处沙门竺法护以晋太康七年或人云十年八月十日译出此经，授优婆塞聂承远。九月二日讫，张士明张仲政笔受也。新本名妙法莲花。罗什以魏秦姚兴弘始十年二月六日于长安大寺译出。亦云弘始五年四月二十三日于长安逍遥园译出也。即晋，安，帝时观睿二法师并云，弘始八年集四方义学沙门二千余人译出斯经，睿公云，于时听受领解之僧八百余人，皆是诸方英秀一时之杰謁也。今谓十年翻译字之误也。罗什以秦弘始三年二月二十日至长安，弘始四年正月五日即就翻经，弘始八年八月二十日终于长安。不应十年更翻译也。又胡僧枝[彳\*(苗/一/田/一)]魏甘露元年于交洲译出六卷，名法花三昧经，又沙门支道良晋代康元年抄译为五卷，名方等法花经。此二本南土皆无也，唯有一卷法花三昧经，又有一卷萨昙分陀利经，当别寻经目录也然晋有前后，昔有江右名为西晋，此经犹居外国自从无王度江左称为东晋，至晋安帝义熙中此经始度然此经度江将三百年矣。

第十明讲经原由，经既有二本，初讲亦有两人，汉地以竺法护为始，护公以永熙元年八月二十八日，比丘康那律师于洛阳写正法花经竟，与法护口授古训译出深义。九月本齐十四日于东牛寺施设檀会讲此经竟，日昼夜莫不欢喜，次新翻法花竟，道融法师于长安讲之，开为九辙，时人呼为九辙法师，自尔已后著述讲说者不可具陈也。

### 法华游意

# 妙法莲华经玄赞（唐·窥基撰）

## 目录

妙法莲华经玄赞

大慈恩寺沙门基撰

妙法莲华经玄赞卷第一（本）

盖闻。至觉权真乘，物机而诞迹。灵枢擅妙应，群品以扬筌。振融山而秀大千，腾委海而津八万，暖慈云而广庇，骤法雨以遐清，滋两木之分华，润三草之殊茂。然以幼商倦于绵险，始循诱于化城。稚子玩于羶轩，竟照晋于襁驾。由是。摧十军之圣后，解髻上之明珠，建八谛之医王，授掌中之妙药，藻揆众筌之表，[遽-虐+穴]轶百宗之外。笼七地而孤荣九分，冠五乘而独颖千古。大矣哉！扬一实而包总太虚，振两权而遗罗万象，岂可以溟输类其深旨，妙高方其峻躅者乎！

首称妙法莲华经者，藻宏纲之极唱，旌一部之都名。序品第一者，镜义类之鸿标，显异筌之别目。法含持轨，绾群祥以称妙，华兼秀发，总众美而彰莲。体、业俱陈，法、喻双举，半、满之途已晓取舍之路方著。经者为常为法，是摄是贯。常则道轨百王，法乃德摸千叶，摄则集斯妙理，贯又御彼庸生，庶令毕离苦津，终登觉岸。序者由也始也。陈教起之因由，作法兴之渐始。品者类也别也。区玄旨而异类，派幽筌而汇别。第者次也居也。一者极也首也。经有二十八类条贯真宗，此品次居极首故名第一。

经。如是我闻。赞曰：初释经文略以六门料简。一叙经起之意，二明经之宗旨，三解经品得名，四显经品废立，五彰品之次第，六释经之本文。第一叙经起意者，略由五义：一为酬因请，二为破疑执，三为彰记行，四为利今后，五为显时机。酬因请中有二：一酬因，二酬请。初酬因有六：一酬行因，二酬愿因，三酬求因，四酬持因，五酬相因，六酬说因。佛果不可虚成必由业行方得，行不孤起必愿资生，行愿虽复自兴无缘不能独会，虽逢缘以求重非率尔而果成，要由持学始能得果，得果既圆将陈应物，表经宗之深妙先现大相之因，大相既彰理须敷唱，故标佛本出世为一大事故也。由此酬因具斯六义，酬行因者，方便品中准论释经八甚深云：佛曾亲近百千万亿无数诸佛，尽行诸佛无量道法，勇猛精进名称普闻，成就甚深未曾有法，难解法者如来能知，随宜所说意趣难解，一切声闻、辟支佛所不能知。八甚深者，一受持读诵甚深，二修行，三果行，四增长功德心，五快妙事心，六无上，七入，八不共声闻辟支佛所作住持甚深。经唯有六无第六第八，至下当知，诸佛道法既尽行之。具行一乘种智之因方得佛果。故今酬因说斯妙法劝修因行。酬愿因者，方便品云：舍利弗善听！我本立誓愿欲令一切众如我等无异，如我昔所愿今者已满足，化一切众生令入于佛道。寿量品云：每自作是念以何令众生得入于佛道速成就佛身。若昔因中若今果位，皆每发愿令众生犹如我身得入佛道故酬本愿而说此经；亦令众生发此愿故，行愿相符致出世故。酬求因者，天授品云：吾于过去求法华经无有懈倦，于多劫中常作国王，求大菩提曾不退转。击鼓宣令四方，时有仙人来白王言：我有大乘名妙法莲华经，若不违我当为宣说。王闻仙人言欢喜踊跃，即随仙人供给所须，乃至以身而为床座身心无倦，奉事仙人，经于千岁，为求法故令无所乏。尔时王者今我身是，时仙人者今提婆达多是。以佛过去愿行虽成必由缘会恒重此经，于善友所专事求之。故今宣说令生求重。酬持因者，前八甚深中，第一佛曾亲近百千万亿无数诸佛名受持读诵甚深。初依



菩萨供五恒佛，第二依菩萨供六恒佛，第三依菩萨供七恒佛，第四依菩萨供八恒佛，值多善友长时受持。又释迦如来过去自为常不轻菩萨，于威音王佛灭后行不轻行，临终之时闻虚空中说法华经二十千万亿偈，悉能受持，即得如上六根清净，更增寿命二百万亿那由他岁。广说此经，命终之后得值二千亿佛皆号日月灯明，常持此经以是因缘又值二千亿佛同号云自在灯王；亦于此诸佛法中受持此经，常获如上六根清净，其常不轻即我身是，故为往时常持此经，今者说之劝常受持。酬相因者，既成佛已将说此经，先为菩萨说无量义经，次入无量义处三昧。天雨四华地振六种，四众瞻仰八部欢喜，放豪光以远瞩众见此已疑生。弥勒发问文殊告言：如我惟忖！今佛世尊欲说大法雨，大法雨吹大法螺、击大法鼓、演大法义。我于过去曾见此瑞，放斯光已即说大法，乃至广说。今日如来当说大乘经名妙法莲华。三世诸佛将说此经必先有此种大相，不同余经，余经无此初大相故，相既非常故须说此，即将说此经先现大相。先现大相者为说此经故也。酬说因者，下云诸佛如来唯以一大事因缘故出现于世，乃至广说。无声闻弟子但教化菩萨，究竟令得一切种智，故三世诸佛成道究竟必说一乘，皆是因中方便趣求。修学虽满未曾演说，今时机会不可虚然，故趣宿因说斯妙法。上来义类经文甚多，恐厌繁广故略指述。后酬请者，如经中说，菩萨初生即行七步，放大光明遍照十方，四顾观视作狮子吼。而说偈言：我生胎分尽，是最末后身，我已得解脱，当复度众生。作是誓已身渐长大，游出四门见老、病、死及沙门相，既问识已欲舍亲属求无上果，中夜观察见诸伎人后妃嫔女，状如臭尸深可厌患，即命车匿令被鞬低，诸天捧足夜半出城，行十四由旬，到跋伽婆仙人所住林中，以刀剃发，持妙宝服贸鹿皮衣，遣车匿归报父王已。于熙连河侧六师外道所，为降伏彼六年苦行，勤苦过彼，日食麻麦，厌其非道遂食乳糜。受吉祥草诣菩提树坐金刚座，以智慧力降伏魔军，证大菩提永出三界。是时三千大千世界主及余天等，来诣佛所请转法轮，化佛赞扬劝且权说，时机未熟且说方便未说实法。今既合宜鹞子等请说乘权实之境，文殊等请说乘安乐之行，弥勒等请说身真应之果。故下经云：我始坐道场观树亦经行，于三七日中常思惟是事，乃至寻念过去佛所行方便力，我今所得道亦应说三乘。作是思惟时，十方佛皆现梵音慰喻我。善哉释迦文！随诸一切佛而用方便力。由是方便且说三乘，今机宜熟，鹞子等请演畅真宗显斯一实。故下经云：汝已殷勤三请，吾今岂得不说。安乐行品中，文殊发请，世尊广说四安乐行。寿量品中亦复如是，弥勒三请，佛言汝等当信解如来诚谛之语，三遍劝信，方说身之真应，故为酬请说是法华。

破疑执中有二：一破疑二破执。破疑者，佛自成道唯记菩萨当得菩提，不说声闻有得佛果，声闻等疑永不作佛，故舍利弗深自感伤失于如来无量知见，乃至广说。而今从佛闻所未闻未曾有法，断诸疑悔，诸小菩萨昔闻大乘，亦疑菩萨独得菩提声闻无分，或不定性诸小菩萨，疑佛菩提已亦无分。由是三乘俱有疑网，由此经云：声闻若菩萨，闻我所说法，乃至于一偈皆成佛无疑。又云诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断令尽无有余。又云菩萨闻是法疑网皆已除，千二百罗汉悉亦当作佛。此中破疑亦兼破悔，昔悔修小不得作佛，今闻得作悔所以除，知小乃为大之因故，疑通三乘悔唯小有，以宽摄狭。但说破疑不说除悔，至后卷中当释差别，故为破疑说斯妙法。后破执者，声闻有二：一决定种姓，得声闻果定入无余身灰智灭。故诸经云：余人善根涅槃时尽，菩萨善根不尔。二退已还发大菩提心，初是定姓后不定姓。然瑜伽及法华论说声闻有四：一决定种姓，亦名趣寂。二增上慢，此是凡夫得第四禅谓阿罗汉。三退已还发大菩提心，亦名不定种姓。且法华会得记，声闻名退菩提心，舍利弗等皆是此类，故经自云告舍利弗。我昔教汝志愿佛道，汝今悉忘，而便自谓已得灭度。优婆塞经说：舍利弗修大乘道，经六十劫因施眼故，大行难成退求小果。鹞子亦言，世世已曾从佛受化。化城喻品说十六王子所教化众生过去结缘之始，由是故名退菩提心，非不定姓皆是退类，亦有昔日未求于大，今者但从小果趣大不定姓故。四者应化，应化非真。摄大乘说：诸大菩萨及佛等化示为声闻，引实声闻向大乘故，富楼那等即其类也。法华论云：此中唯为二声闻记，

谓退心、应化。其趣寂者及增上慢，佛不与记根未熟故。菩萨与记，虽复总言汝行菩萨道当得作佛，论言与记令发心故，退菩提心正当根熟，为说一乘正破其执，应化非真无执可破，示相可尔。其增上慢既是异生根未熟，故佛不与记。菩萨与记者，即常不轻为具因记令信有佛姓，复渐发心修大行故。其趣寂者，既无大乘姓，何得论其熟与不熟，应言趣寂由无大姓，根未熟故佛不与记。菩萨与记具理姓因，渐令信大不愚法故。非根未熟后可当熟，故非菩萨与记令发趣大乘心，言当作佛。菩萨愿心方便化之令生信意，如般若经我皆令入无余涅槃非皆入尽，菩萨记于趣寂亦尔。若许趣寂同增上慢，不但不得名为趣寂甚违诸教义不相协。由趣寂者与增上慢合一处说，翻译之主同言根未熟令其发心，正义应言趣寂根未熟故不与记。菩萨与记令发信解大乘心故，增上慢者根未熟故佛不与记，菩萨与记令发趣向大乘心故。若趣寂者后亦作佛，违涅槃等处教文。菩萨亦二：一者顿悟二者渐悟。渐悟有二义：一者若从得二乘果发心向大名为渐悟，由生数小或全无故。若从二凡而归于大即顿悟摄，未曾悟证二乘果故。生数犹多不名渐悟，故涅槃经但说圣人八万劫等，不说异生回心劫数。二者但从曾发二心曾修二行，来归大者皆名渐悟。具彼姓故修彼行故，闻思悟解亦名为悟，何必证悟？况复亦有生数小者，谓已定生即此生时及一坐顺决择分等。经据劫定但说圣人，何妨异生有生数小者，此经所说一乘之理，论虽言为二声闻说谓退心。应化，法华一会正唯为退菩提心说，兼亦为应化，满慈子等亦在会故。若准摄论合以十义说于一乘，义兼为三理亦无失，决定种姓不愚法故。不定种姓回求大故，其应化者为化记故，虽亦可为二菩萨说，正宗唯为渐悟者说。故下经云：菩萨闻是法疑网皆已除，义兼顿悟于理未爽。摄论十义解一乘云：为引摄一类及任持所余，由不定种姓诸佛说一乘。所引摄一类即退菩提心声闻。及任持所余即渐悟菩萨退菩提心声闻，执著小果自谓究竟故。舍利弗言我悉除邪见于空法得证，尔时心自谓得至于灭度。迦叶亦言佛令我等出于三界得涅槃证，于菩萨法不生一念好乐之心，此皆昔时执著小意。即摄论云：三种练磨心，断除四处障缘法义为境。四处者：一二乘作意，二诸疑离疑，三于所闻思法中言我能然余不能尔，四于骨琐乃至菩提执著分别。二乘作意者，执二果为极故，为断此执而说此经，渐悟菩萨执佛菩提于己无分，欲生退败还住二乘，为任持此而不令退。又复顿悟诸小菩萨，执唯已依大乘修行可得成佛，已住声闻不得作佛，今破此执显二乘非极，住二乘者亦得作佛，故说是经。由此摄论断四处言一二乘作意，二言我能然余不能尔，即此二种诸疑离疑即是前也。

彰记行中有二：一彰记二彰行。初彰记者，佛自成道未为声闻授菩提记，今为授记故说是经。故下经云：我设是方便令得入佛慧，未曾说汝等当得成佛道，所以未曾说说时未至故；今正是其时，决定说大乘。又迦叶言：又今我等年已朽迈，于佛教化菩萨阿耨多罗三藐三菩提法，不生一念好乐之心，我等今于佛前闻授声闻，阿耨多罗三藐三菩提记，心皆欢喜得未曾有。又云或说修多罗、伽陀及本事、本生、未曾有。亦说于因缘、譬喻并祇夜、优婆提舍经，唯为声闻说此九部。不说授记、方广、自说，故此以前未为授记，今为授记故说是经。后彰行者，今说菩萨一乘之行，一乘正是菩萨行。故下经云：有佛子心净柔软亦利根，无量诸佛所而行深妙道，为此诸佛子说是大乘经。又云声闻若菩萨，闻我所说法乃至于一偈皆成佛无疑。又云舍利弗！诸佛如来，但教化菩萨，诸有所作常为一事故。要由修福、慧照有、空，寻教诠究玄理真解起悟一乘。又且一乘有因有果，因即七地四菩萨行，下随所应并皆具配；果即佛位菩提、涅槃。在三身中此皆摄尽。又三周说一乘，明一乘境，安乐行品等明一乘行，寿量品等明一乘果，明境欲发声闻心，明行令修菩萨行，因此方期佛果功德，故为彰菩萨行说是法华经。

利今后中有二：一利今二利后。初利今者，法华一会所有凡圣，宜闻法华而得益故，此有二类：一果记利二现证利。果记利者，即为三机世尊三周说一乘义，会二破二以利益今。方便品下至譬喻品鹞子得记八部喜赞已来为第一周。经云诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世，乃至诸佛以方

便力于一佛乘分别说三，故舍利弗闻是说已，譬喻品中深生领解，佛述成已便得授记，其譬喻品中舍利弗请下佛说譬喻，并信解品、药草喻品、授记品为第二周。譬喻品云如来亦复如是为一切众生之父，乃至舍利弗以是因缘当知诸佛方便力故于一佛乘分别说三，大迦叶等闻是说已，信解品中方生领悟，药草喻品佛重述成，授记品中佛便为大迦叶、须菩提、摩诃迦旃延、大目犍连四人授记，其化城喻品、五百弟子授记品、授学无学人记品为第三周。化城喻品初说大通智胜佛事令其忆念，复云诸比丘若如来自知涅槃时到，乃至但是如来方便之力，于一佛乘分别说三，富楼那等闻是说已，于五百弟子授记品中深生领解，佛述成已便为五百弟子及学无学人授记，即是利今声闻众也。经出六处示现授记：一者别记，舍利弗及四大声闻众所知识，名号不同故与别记。二者同记，富楼那等五百人千二百人，同一名故俱时与记。三者后记，学、无学等非众所知识，共同一号就下根中后时与记。四无怨记，示现如来无怨恶故，与提婆达多记。五通行记，显示女人，在家出家修菩萨行皆证佛果故与比丘尼、及天女记，此上五记说今时益皆如来记。六具因记，常不轻菩萨礼拜赞叹言，我不轻汝等皆当作佛，示现众生皆有佛性故，此之一种菩萨与记，说往时益。初三及第五利闻法华记，余之二种非由闻此记，然前五记并名利今，即果记利也。然诸声闻授记以后，受变易生，相状体义至后当知。现证利者，复有多种，如提婆达多品虽龙宫涌出龙女道成皆由法华，非灵山会益略而不说。唯有龙女成道演说法时，娑婆世界菩萨、声闻、天龙、八部、人与非人皆遥见彼龙女成佛普为时会人天说法，心大欢喜悉遥敬礼。无量众生闻法悟解得不退转，无量众生得受道记，无垢世界六返震动，娑婆世界三千众生住不退地，三千众生发菩提心而得受记，合四位益。分别功德品有十一位得证，一位发心。佛说是如来寿量长远时，六百八十万亿那由他恒河沙众生得无生法忍，千亿菩萨摩訶萨得闻持陀罗尼门；复一世界微尘数菩萨摩訶萨得乐说辨才，一世界微尘数菩萨摩訶萨得百千万亿无量旋陀罗尼，三千大千世界微尘数菩萨摩訶萨能转不退转法轮，二千国土微尘数菩萨摩訶萨能转清净法轮，小千国土微尘数菩萨摩訶萨八生当得，四四天下四生当得，三四天下三生当得，二四天下二生当得，一四天下微尘数菩萨摩訶萨一生当得阿耨多罗三藐三菩提；复有八世界微尘数众生皆发阿耨多罗三藐三菩提心，如说药王品八万四千菩萨，得解一切众生语言陀罗尼，说妙音品八万四千人得现一切色身三昧，四万二千天子得无生法忍，华德菩萨得法华三昧，说观音品八万四千众生皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心，说陀罗尼品六万八千人得无生法忍，说妙庄严王本事品八万四千人远尘离垢得法眼净，说普贤劝发品恒河沙等无量无边菩萨得百万旋陀罗尼，三千大千世界微尘等菩萨行普贤道，前之五记记当得佛，此二十五类现证因位。并是利今故说法华后利后者，散席以后因法华经所获功德皆是利后。随喜功德品说第五十人一闻法华经，能随喜者功德，过于布施四百万亿那由他三千大千世界众生金银七宝。又胜令得阿罗汉果，若往僧房须臾听法华经者，生生常乘象马车乘七宝辇舆及乘天宫，若复分坐令他听者，生生常得帝释坐处梵王坐处，若复劝人往听法华，生生常与陀罗尼菩萨共生一处终不暗哑，乃至当来见佛闻法信受教诲。法师功德品说若善男子、善女人受持是法华经，若读、若诵、若解说、若书写是人当得八百眼功德，千二百耳功德，八百鼻功德，千二百舌功德，八百身功德，千二百意功德，以是功德庄严六根皆令清净，乃至普贤品云：若有后世受持读诵是经典者，是人不复贪著衣服、卧具、饮食、资生之物，所愿不虚亦于现世得其福报，是以遗教经言，所应度者皆已度讫，其未度者皆亦已作得度因缘，故由说此而与未来作大利益，是名利后故说是经。

显时机中有二：一显时二显机。初显时者，诸佛设教略有二种：一顿二渐。顿即被彼大机，顿从凡夫以求佛果，如胜鬘经所说一乘，一乘是权四乘实故。渐即被彼从小至大机，如此经中所说一乘，一乘是实二乘权故，此经多被从彼二乘以求佛果，多是渐教大乘所摄。古有释言：教有五时。第一时者，佛初成道为提谓等五百贾人但说三归五戒十善世间因果教，即提谓等五戒本行经是，未

有出世善根器故。第二时者，佛成道竟三七日外，十二年中唯说三乘有行之教，未为说空，即阿含等小乘经是。第三时者，佛成道竟三十年中，说彼三乘同行空教，即维摩、思益、小品等是。第四时者，佛成道竟四十年中，说有一乘犹未分明演说佛性常住实相，尚说无常佛果以为真实，即无量义法华等是，以前未明一乘义故，此中犹未分明演说常住佛性故。第五时者，谓双林中说诸众生悉有佛性常住佛教，即涅槃经、大悲经等是，乍观可尔理即不然。提谓经说五百贾人将受五戒先忏悔彼五逆十恶谤法等罪，得四大本净五阴本净六尘本净吾我本净，时提谓等得起法忍，三百贾人得柔顺忍，二百贾人得须陀洹果，四天王等得柔顺忍，三百龙王得信忍，自余天等皆发无上道意，十亿天人皆行菩萨十善。提谓长者灭三界苦得起法忍，即是初地或第八地。又普曜经第二七日提谓等五百贾人献佛糗蜜，佛与授记汝于来世当得作佛名曰齐成，云何但言第一唯是世间教也。但为此日犹未分明说三乘者同所观谛，故未名转法轮，至五比丘时方名转法轮，次第二时十二年中唯说有教者。觉爱难云：成道五年说大般若正明实相。又第七年为八菩萨说般舟三昧经，正明众生五阴本空。又第九年说鸯掘摩罗三昧经，第十年中说如来藏经，皆明涅槃佛性深理。又提谓、普曜经并明菩萨行。又与贾人授记成佛，明初成道已说大乘。又成道竟第二七日说十地经。又大般若云：佛在鹿野转四谛轮，无量众生发声闻心，无量众生发独觉心，无量众生发阿耨多罗三藐三菩提心，行六波罗蜜，无量菩萨得无生法忍住于初地二地三地乃至十地，无量一生补处菩萨一时成佛。云何乃言第二时唯说三乘有教，是知一雨普润禀解不同，不可说佛教必有先后。今依古义且破二时，后余三时并如古人破乍，虽可尔理即不然，恐厌文繁且略应止。依今新经，顿教大乘但唯一时，与一大机不从小起，教被唯一，故渐次大教乃有三时。解深密经中佛为胜义生菩萨，依于三性说三无性皆是遍计所执性已。胜义生菩萨深生领解广说世间毗湿缚药杂彩书地熟苏虚空诸譬喻已，世尊赞叹善解所说。胜义生白言：佛初于一时在波罗[病-丙+尼]斯仙人堕处施鹿林中，唯为发趣声闻乘者，以四谛相转正法轮，虽是甚奇甚为希有，一切世间无能转者，而于彼时所转法轮有上有容，是未了义是诸争论安足处所，世尊在昔第二时中，唯为发趣修大乘者，依一切法皆无自性、无生、无灭，本来寂静自性涅槃，以隐密相转正法轮，虽更甚奇甚为希有，而于彼时所转法轮亦是有所容受。犹未了义。亦诸争论安足处所。世尊于今第三时中，普为发趣一切乘者，依一切法皆无自性、无生、无灭、本来寂静自性涅槃无自性性，以显了相转正法轮，第一甚奇最为希有。于今，世尊所转法轮无上，无所容受，是真了义，非诸争论安足处所。依此经文，阿含经等为第一时，总密说有不明了者有其何性。大般若等为第二时，总密说空不明了者亦空何性。华严经等为第三时，显了说有有依他、圆成，亦显了说空空所执性。故善戒经等云：有为、无为名为有，我及我所名为空。金光明经亦说三法轮，谓转、照、持。转四谛法，以空照有，非有非空可任持故。涅槃亦言：初有医师教人服乳，由纯服乳国人多死，后有医师说乳为毒教并令断，国人并差，后王有疾问药所宜，医更药方以乳和药，王嗔问彼汝先所说乳为毒药，何故今者令和药服？医答王言：前为纯服国人多死，常纯服之故说为毒，恐不能断总令断之。案实理者有病宜服，有病不宜，王今此病宜和药服正所应可。佛言我法亦复如是。法华亦言我等内灭自谓为足，唯了此事更无余事，初时教也。我等若闻净佛国土、教化众生都无欣乐，第二时教也。佛亦如是现希有事知乐小者，以方便力调伏其心乃教大智，我等今日得未曾有非先所望而今自得，第三时教也。即同金光明、解深密等三时教也。若以偏圆机宜渐次，教但三时非一五等，不可难以一雨普润三草不同教唯一，其顿悟之机一果之证，即依此理无三时之教。若机成渐次，大从小生教定有三，应机说故，将理会教名为一雨，将教就机说三乘法，或三或一，理不相违。此经三周说一乘处，多被声闻，先说般若已教其空，破彼有病，彼不愚法既信解已。今说第三时令其归趣，亦化顿悟因得发心，流通分中证获无生也。如前所说亦通顿教，是知一雨滋益别故，为显第三时真实之教故说此经。后显机者，依涅槃经唯一机。故彼经云：师子吼者是决定说，一切众生悉有佛性。又云众生亦尔悉皆有心，凡有心者悉皆当得阿耨多罗

三藐三菩提。此经亦云：十方佛土中唯有一乘法无二亦无三，除佛方便说，但教化菩萨无声闻弟子，乃至广说。若声闻若菩萨闻我说法皆成于佛，依此唯有一大乘性，此经既说一乘被彼大乘根性。然性有二：一理性胜鬘所说如来藏是，二行性楞伽所说如来藏是，前皆有之，后性或无，谈有藏无说皆作佛。依善戒经、地持论中唯说有二：一有种姓二无种姓。彼经论云性种姓者，无始法尔六处殊胜展转相续，此依行性有种姓也。无种姓人无种性故，虽复发心勤行精进终不能得无上菩提，但以人天善根而成就之，即无性也。此被有性非被于无，此依行性以说有无，已下多依行性而说，理性遍有故，依有非无胜劣异故。天亲摄论亦言：上乘、下乘有差别故，菩萨、声闻各分三藏。又处处说如来十力中，有根上、下智力，此即上乘菩萨藏摄，被上根故，依有非无，依异非同，以通就别。此经又言为求声闻者说应四谛法，为求缘觉者说应十二因缘法，为求菩萨者说应六波罗蜜法，此经说一乘，即为求菩萨者说应六波罗蜜法。此经下文妙庄严王品八万四千人远尘离垢，亦可言被声闻傍利益故，有无俱彰大小类别，依同非异以别摄通。涅槃经言：譬如病人有其三种。一者若遇良医不遇良医，决定可差，即菩萨也。二者若遇即差不遇不差，即二乘也。三者若遇不遇决定不差，即一阐提。此经亦言轮王、释、梵是小药草，声闻、缘觉是中药草，大小菩萨名大药草，随逆次第亦同涅槃。今此唯被菩萨性人，先虽是声闻后作菩萨故；又亦可言被彼声闻，如前已说，依有非无通别类异。又大般若善勇猛菩萨言：唯愿世尊哀愍我等为具宣说如来境智，若有情类于声闻乘姓决定者，闻此法已速能证得自无漏地，于独觉乘姓决定者，闻此法已速依自乘而得出离，于无上乘姓决定者，闻此法已速证无上正等菩提。若有情类虽未已入正性离生，而于三乘姓不定者，闻此法已皆发无上正等觉心，诸论虽说圣亦回心，今说不受变易生死以回心者故，言未入正性离生，此经被彼大乘定性、声闻定性、及不定性，如前已引，然无被彼独觉机文，有无双彰以通从别。又胜鬘经言：譬如大地持四重担。一大海，二诸山，三草木，四众生。如是摄受正法善男子，堪能荷负四种重任，谓离善知识无闻非法众生，以人天善根而成就之；求声闻者授声闻乘，求缘觉者授缘觉乘，求大乘者授以大乘，此被大乘可及声闻非余二姓，依有非无通别类异，现当非有。楞伽经云佛告大慧有五种种姓证法。一声闻乘姓，二辟支佛乘姓，三如来乘姓，四不定乘姓，五者无姓谓一阐提。此有二种，一者焚烧一切善根即谤菩萨藏，二者怜愍一切众生，作佛尽一切众生界愿，是菩萨也。若众生不入涅槃我亦不入。大慧白言：此二何者常不入涅槃？佛言菩萨常不入涅槃，非焚烧一切善根者，以知诸法本来涅槃不舍一切诸众生故。此经被声闻、及如来乘姓、不定乘姓、及一阐提中大悲菩萨，非独觉性及断善者，有、无并说，通、别类异，现断、毕无。又大庄严论云：有五种姓初四同楞伽；第五有二种。一时边二毕竟，时边即暂时，毕竟谓无因。此经被前四，中除独觉及第五姓，依有及无当成、不成，通、别类异。瑜伽又说有五种姓，前四同前；第五唯一谓无种姓。此经被彼与庄严同。若以一乘为宗，唯被有菩萨姓不被唯声闻姓，一雨所润三草各别，可被声闻。瑜伽等云：无间道能远尘，解脱道能离垢，证此胜智名法眼净，即是见谛预流果等，故知非说一乘之处亦被声闻，经会既有，故作此通，为被机宜说是经也。

第二明经宗旨，此方先德总判经论有其四宗。一立性宗，杂心等是，立五聚法有体性故。二破性宗，成实论是，破法有体唯有相故。三破相宗，般若等是，破法相状亦成空故。四显实宗，涅槃、华严、法华等是，显于真实中道义故，此经即是第四宗也。且古经论宗致极多，旧四阿含及僧祇律大众部义，三弥帝论上座部义，舍利弗阿毗昙、梵网六十二见经正量部义，四分律是法藏部义，此等经论复是何宗？然文殊问经及宗轮论说小乘有二十部，谓大众部、一说部、说出世部、鸡胤部、多闻部、说假部、制多山部、西山住部、北山住部、说一切有部、雪转部、犍子部、法上部、贤胄部、正量部、密林山部、化地部、法藏部、饮光部、经量部。并大乘二合二十二宗。今依文判教教但有三，若以类准宗宗乃有八。教但三者：一多说有宗，诸阿含等小乘义是，虽多说有亦

不违空。二多说空宗，中、百、十二门、般若等是，虽多说空亦不违有。三非空有宗，华严、深密、法华等是，说有为、无为名之为有，我及我所名为空故，此等三教如前引文。宗有八者：一我法俱有，犍子部等。二有法无我，萨婆多等。三法无去来，大众部等。四现通假实，说假部等。五俗妄真实，说出世部等。六诸法但名，说一部等。七胜义皆空，般若等经，龙树等说中百论等。八应理圆实，此法华等、无著等说中道教也。成实论义经部师宗，即当第四现通假实，虽差别义合二十二，据理全差莫过此八。然华严云：如来以一语言中演说无边契经海。无垢称经言佛以一音演说法，众生随类各得解。无量义经言：我成道来四十余年，常说诸法不生不灭不去不来无此无彼无得无失，一切无相，但由众生悟解不同得诸果异。法华亦言一雨普润三草二木生长不同。优婆塞戒经言三兽渡河得浅深别。摄论亦言如末尼天鼓无思成自事，故知诸教本无差别，由机不同遂分大小顿渐之教，此经且当大渐之教，此依化诱声闻以归于大，名之为渐。妙庄严王本事品中，八万四千人远尘离垢得法眼净，即初果等。寿量品中，八世界微尘数众生发阿耨多罗三藐三菩提心。普门品中，八万四千众生皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心，可成顿教，故知顿、渐无别教门，随机以分，故此通也。半、满二教，满宗所收，生、法二空通二教摄，有作、无作可贯两门，世俗、胜义随应分二，虽知通旨宗义若斯，随别所明一乘正为宗也。故下文言：今此经中唯说一乘，而昔于菩萨前毁訾声闻乐小法者，然佛实以大乘教化，故此定以一乘为宗，一乘之义至方便品一大事因缘中当广分别。

第三解经品得名者，且经题目妙法莲华经名者，梵云萨达摩、奔荼利迦、素担揽，萨者正妙之义。故法护云正法华。罗什云妙法莲华、达磨法也。奔荼利迦者白莲华也。西域呼白莲华为奔荼利迦故新经说青黄赤白四色莲华。云殑钵罗华、拘某陀华、钵特摩华、奔荼利华，如次配之。莲者芙蕖之实，花者华也华美曰花也。素担揽者，经。义应云妙法白莲华经。所以下云放白豪光驾以白牛，白是众色所依根本，一乘乃是诸乘本故，梵本无别白字，故总云莲华。然此经中鹞子三请恶人退席，已后方说一乘深旨，多依因果理智以名法华，开佛知见，双叹显理，智法、报二身二种无上令生欣趣。示佛知见是法身理，示同令证；悟佛知见是报身智，劝其修悟。此上三种叹显佛果法、报二身，涅槃、菩提理智二讫。入佛知见是此二因，行一乘因趣极果故，等赐牛车，是一乘因得如是乘与诸子等。日夜劫数自在游戏是因乘故，灭去化城引至宝所是一乘果。大般涅槃名宝所故，与辨中边三种无上亦不相违。能诠之教名权方便，所诠智慧名真实乘。真实乘中欲令二乘行因趣果，故说因果名为法华。故本论解方便品言：自此已下明所说因果相，由此正取一乘行果名为法华。若依论解无量义经十七名中，第十六名妙法莲华。莲华有二义：一出水义，所诠之理出、离二乘泥浊水故。二开敷义，以胜教言开真理故，前为理妙后为教妙。又彼诸名第十四名亦名一乘，故知法华亦通教、理，欲令菩萨观机授道。故说教、理正名无量义，傍亦名为法华，方便品云诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入。论自释言，有二甚深，一证甚深谓佛智慧所证智也。二阿含甚深谓智慧门即诠彼教，欲拂二乘令生惊心故。从无量义处定起，初以教、理名为法华，总揽诸文据实而说，教、理、行、果俱是一乘，皆名妙法莲华。教、理妙法如次前说，行、妙法者，论释入佛知见云，令证不退转地示现与无量智业故，正是佛果之因乘也。譬喻品云我身手有力，当以衣[袖-由+戒]机案从舍出之。复云唯有一门而复狭小。又云我虽于此所烧之门安隐得出，大乘因行名之为门，正所行处故，二乘之因悲智所诱名衣[袖-由+戒]机案，随宜出处故，上来三乘犹居分段三界宅，故未与车名。又云得如是乘令诸子等日夜劫数常得游戏，与诸菩萨及声闻众乘此宝乘直至道场，故知出宅无漏因行正名一乘，自在不系无所依求。故方便品云：尽行诸佛无量道法论云修行甚深，故知佛果能成之行亦名法华，果妙法者，论解开示悟云无上义、因同义、不知义，即是佛果涅槃、菩提。下云诸法寂灭相不可以言宣，故知佛果真理亦名一乘。又云说佛智慧，故诸佛出于世，故知佛果正智

亦名一乘，由此总言大乘教、理、行、果俱有出二乘浊水莲华之德，教有能敷妙理之功，理有所敷出水之力，行有因敷趣果之相，果有结实为因之能故也。然则法借喻明，微由著显，故假奔荼利之花实况萨达摩之果因，法既囊括四义，花亦包罗四德。法四义者契秘蹟之微筌（教也），协幽机之玄旨（理也），克上乘之奥业（行也），圆至觉之真宗（果也），美无不殫故称为妙。华四义者，菡萏披敷以见莲，类教逾扬以悟旨，芙蓉秀出于灵沼喻理颖超于小运，举礪开而得实譬因严而果满；标实结为华本显佛智为乘源，故假喻莲华斯有由矣。准此理应法四如华亦应为胜，然观经意虽具有四方便品意彰昔日教权说三，今此会中理实唯一，佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，故以佛智对诱二乘，教、理二种取譬莲华，拂彼二乘令真圣者同取一乘，令假圣者避席而去，三请已后许其正说一大事因缘为法华正体，即取行、果以为法华，开、示、悟为果，入为因行故，故无量义解莲华出水有二义，初不可尽解顿悟菩萨性出二乘，后喻声闻入众中坐，显彼依教观一乘理成渐悟故，亦如菩萨常坐莲华，傍为二乘兼说教、理，或无量义经为菩萨说，对众生性、欲以辨无量，欲令菩萨以教、理二逗生机故论解十七名中，唯教、理二以解莲华，此经化彼二乘发心求大，唯行、果二以名莲华。又复此经化二乘者以归于大，令知教权设三理体唯一发心修行终成佛果，故教、理、行、果俱名莲华，教、行并开敷，理、果俱出水故，下十七名中更当分别，若但以真如为其妙法一乘之体，莲华二义出水、开敷喻宽法狭，理必不然，况论释名非解于此，法即是妙，是莲之华，持业、依主二释如次，亦可。大法之妙是依主释，此妙法如莲华亦持业释。今此不欲别解莲华，故非相违释，若理为妙经但是教，言妙法莲华经即依主释。妙法是教，经亦是教，言妙法莲华经即持业释。若妙法是理，经亦是理，言妙法莲华经亦持业释。妙法是教，经是理者，亦依主释，依顺体义、处中因、出世报，依人依法，依法依喻，以为其名如宗轮说，序品等义并如音训。其品得名者，经有二十八品，谓序品、方便品、譬喻品、信解品、药草喻品、授记品、化城喻品、五百弟子授记品、授学无学人记品、法师品、见宝塔品、提婆达多品、劝持品、安乐行品、从地涌出品、如来寿量品、分别功德品、随喜功德品、法师功德品、常不轻菩萨品、如来神力品、嘱累品、药王菩萨本事品、妙音菩萨品、观世音菩萨普门品、陀罗尼品、妙庄严王本事品、普贤菩萨劝发品，于此诸品总为四例，一义为名有十五，二义为名有十，三义为名有一，不定为名有二，一义为名有十五中复为四例，从法为名有四：方便品、信解品、持品、陀罗尼品；从喻为名有三：譬喻品、药草喻品、化城喻品；从人为名有四：法师品、提婆达多品、常不轻菩萨品、妙音菩萨品、其法师品有法之师从人名中，法即是师以法为师从法名中，随应可悉。从事为名有四：序品、授记品、从地涌出品、嘱累品。二义为名有十中复有三例，从人法为名有八：授学无学人记品、如来寿量品、法师功德品、如来神力品、药王菩萨本事品、观世音菩萨普门品、妙庄严王本事品、普贤菩萨劝发品。能所为名有一，分别功德品。因果为名有一，随喜功德品。三义为名有一，五百弟子授记品，五百者数，弟子者人，授记者事故成三义。不定为名有二：一安乐行品二见宝塔品。安乐之义通因果故，其见之义通见、现故，安乐在因见者现也。即一义名中。若安乐在果见者见也，即二义名中。思准可悉，且依总类以辨得名，得名所从至品当释。

第四显经品废立者，案此经根本，秦姚兴时，鸠摩罗什所翻二十七品，无提婆达多品。沙门道慧宗齐录云：上定林寺释法献，于于阗国得此经梵本，有此一品。瓦官寺沙门法意，以齐永明八年十二月译出此品，犹未安置法华经内，至梁末有西天竺优禅尼国沙门拘罗那陀，此云家依，亦云婆罗末陀，此云真谛。又翻此品始安见宝塔后，复有炖煌沙门竺法护，于晋武之世译正法华，其提婆达多品亦安在见宝塔品后，什公本无之者。古传解云：葱岭已西多有此品，已东多无，什公既在龟兹故无此品。若尔法献于于阗国如何得此品？于阗亦在葱岭东故。又有解云塔品命持，而持品应命言势相接，而忽间以天授，则文势疏断，什公恐未叶多惑所以删之。若尔即取舍真文并由罗什，删

繁好丑并在一人斯为未可。释道安，以翻经者多略经文乃作五失三不易云，结集之罗汉兢兢若此，未代之凡夫平平若是。改千代之上微言同百王之下未俗，岂不痛哉！故天授品梵本皆有。又天授品显已重法为床，以求；经力势大龙宫涌出，经威速疾龙女道成，赞助于人，何不此后即有持品，但知梵本有之，而什公本阙，随本翻译故无此品，既非以东西判定，亦不可义越删之，但是什公梵本差脱，边国讹鄙多脱错故。又此经中嘱累品安在神力品后者。古有解言：什公善得经意，所以不安经末置在前者，嘱累品中令分身佛各还本土，若安经末则至说经竟始令分身各还本土，未还已前此土犹净，妙音来日何事被诫于此土中勿生下劣之想。又下方涌出既普稽首分身，东土妙音不应独顶礼多宝，观音奉珠不应但为二分，分身诸佛何过不蒙。又嘱累一品既明付嘱，药王等品受命弘宣，以此而推不应居后，所以什公安于前也。上来所说乍虽可尔，穷其旨趣理有八违：一、众本相违难。晋时竺法护所译正法华，及隋时崛多、笈多二人所添法华中，此嘱累品并安在经末。二、论经相违难。法华论中说修行力略有七种：一、持力，法师品、安乐行品、劝持品示现。二、说力，神力品示现。三、行苦行力，药王品示现。四、教化众生行苦行力，妙音品示现。五、护众生诸难力，观世音品、陀罗尼品示现。六、功德胜力，妙庄严王本事品示现。七、护法力，普贤菩萨品及后品示现。既言护法力普贤及后品示现，明知嘱累令居经末，若不尔者，普贤品后更有何品？又神力品后即明药王，余皆依次，故知嘱累合在经终。三、诸教不同难。余经嘱累并在经终，何故此经独在前说？四、二事乖角难。若以令分身佛还此土便秽，妙音来日故被诫者，嘱累品中亦令多宝塔还，何故观音奉珠犹为二分？五、两命不齐难。若分身多宝并各遣还，何故分身即还，多宝佛塔犹在？若言命多宝塔还可如故，但是闭塔者，若尔；何故正法华云可还本土？六、塔无还处难，又分身诸佛，释迦命去初即言归，多宝佛塔迄至经终更无还处。七、净秽有殊难。又以妙音被诫便非净土，故知分身各已还国者，分身佛集之日，何故各命侍者手捧莲华并诣灵山，持散佛上变净土时，诸山皆无通为佛国，五道亦尽，何有灵山诣佛持散？又文殊，海会将至此间，预在灵山忽有华现。八、众喜乖情难。又嘱累品令分身佛还塔时不去，若非经末方嘱累者，阿修罗等皆大欢喜何太早生，既非闻法宝以喜生，乃是见客佛去以欢喜慰深成可怪；但是先放神力故现净土，由此土本秽恐妙音兼见本土秽相而生讥毁，所以被诫，非妙音至，分身已还，而土唯秽，如虽净土还见灵山，变不唯净兼见秽故。上见下故，何因不许二佛同坐妙音致礼？观世音奉珠礼赠此二化主，别意不通余佛，只如天授品中文殊龙宫而出独礼塔中二世尊足，是时分身未还本土，文殊于时不礼分身，故知归奉意别，何得例使通归？故知嘱累合在经终，欢喜奉行并居彼故。又观音普门品本皆无颂，或有安者后人添足，俗每疑云：若佛说者云何颂言具足妙相尊偈答无尽意，此乃经家结集为偈。如胜鬘经云：即生此念时佛于空中现等，从前偈后乘便为偈以生后偈，中间文短长行不便，理亦应通。又有疑云：若佛说者何故偈云咒咀诸毒药还著于本人，岂佛世尊返害生命？昔亦致惑曾问先师慈音妙大云义，大师勘梵本既具此颂正云梅怛刺耶末那，应言慈意非慈音也。故定有之又有无失，乃是应宜而为调伏，如巧猎师善取罢熊；亦如良医善用反药，初虽有损后必为益非后为损而初益之。有颂既不乖宗，设无亦何违理？又隋时所添经中，庄严幢菩萨问无尽意，观音名所由？无尽意菩萨遍观观音过去愿海，告庄严幢而说于偈。若尔云何偈言世尊妙相具？我今重问彼具足妙相尊偈答无尽意，文既相违，故知差舛。又彼经药草喻品加其后半，论释两喻破执乘一，彼说乘同，日光为喻。正法、妙法两经俱无，论又不解四从三逆，有爽通途无顺成理，彼经又以陀罗尼品安在神力品后，违二本经及论次第。又云富楼那及法师二品初皆脱少，既无诚文理难依信。又云合有二十七品以天授品与宝塔同品，四本违三寔为未可。

第五彰品次第者，凡欲说法必先警觉群情，机集缘和乃可应物宣畅，陈说之渐初名序品，序品既说次辨正宗，众既集而未闲，须陈宗以训诱，法说一乘为实，略开二运为权，言一实而导彼归



途，显二权而令斯返迹，智扬善巧妙应上根，语演神功津[穴/具][遽-虎+穴]理，故次有方便品。上根领悟佛重述成方有授记，应有领、述及授记品，良以鹞子独颖不可孤明，领述授记文小略故。譬喻品初寄其领、述及为授记，中根之类虽闻法说犹未能解，不因晓喻无以解生，故有譬喻品。智者因喻领慧随生，故有信解品。虽少信解尚未深知，为破疑情重成其意故有药草喻品。四大声闻既深领解记其当果，故次有授记品。上中二性虽复解生，下根之徒犹无悟相，必假丁宁之说欣资郑重之训，说过去结缘之始觉照其心，述彼所得涅槃本非真灭，令归宝所趣大涅槃，故次有化城喻品。高名之辈因说即解，应有信解复重净心，良由三遍殷勤领解，文略印亦不广不别生品。先陈高名当果之相故有五百弟子授记，品下位之俦时渐亦达，为之授记，故有授学无学人记品。三根并悟说利已周，将使远代同规，叹人美法令弘大义，故有法师品。依法修学若法若人可师范，故破小执而成大道，会权旨以入真宗，信学既希，归崇亦鲜。多宝现塔分身佛集劝长时明信证说不虚，故有见宝塔品。虽他佛说证信此经，未显自尊劝人归仰，故显身作国王为重此经，于彼怨家为床求法，亦显经威广大度龙宫众极多法力速成化龙女以成道，故有提婆达多品。既现自他俱为宝贵，威弘用速，殷勤劝勉闻经，菩萨皆受教而愿持故有持品。若依论本言劝持品，此经无劝，因前劝而今持故名劝持，理亦无爽。其有末代行法多越轨摸。今示仪方令易宣畅，法既易行自离伤毁，故有安乐行品。八恒菩萨闻妙道以愿持，佛时不许，明已有持弘者，遂有六万恒沙菩萨久离毁伤先愿弘宣，劝发时会故有从地涌出品。众见涌出谓此化而非真父子老疑非释迦所化，今明我道久成所化故宜非小，为释此疑难故有如来寿量品。报佛之身现寿量而长远，法身之体亦方便以宣扬，故知释迦由来化、质，佛德深妙，闻信者多，利益既弘功德无量。今明时众差别获益，故有分别功德品。时宜所益虽已具陈有能随喜福亦不小，故有随喜功德品。傍人随喜尚获福多，正能宣阐功德弥众，故有法师功德品。法师持经必当作佛，毁法师者获罪无量，引己为证故有常不轻品。如来劝说福事俱多，恐众生疑谓佛虚唱，欲显已言不谬何得诳汝众生，纵神力以示之，故有如来神力品。药王昔者殉命持经，说彼本缘劝勉时会，故有药王菩萨本事品。流行正法此彼之土皆通，药王已此土加扬，故召妙音令他方传授，故有妙音菩萨品。众生持经多诸障碍，必假普示诸法门大悲救护，故有观世音菩萨普门品。虽念观音凭人救难，未持神咒仰法威加，欲令广有威灵持经易所成济，故有陀罗尼品。持经之力不简怨、亲，经福所资常生胜所，欲明古今相即以劝弘于妙旨，故有妙庄严王本事品。虽此土他土皆有弘经，未有此方他方俱为劝励，故有普贤菩萨劝发品。赞劝既周化缘已毕，殷勤付授远使流通，故有嘱累品。此依正法华及论，嘱累品居后释其次第，若神力品后即说嘱累，人情曲解未契通途也。

法华玄赞卷第一（本）

大治五年庚戌三月廿三日奉读受于善明房得业已了僧觉印之

保安三年十月十二日移点今以兴福寺圆如房之本为之左点为正（云云）

法隆寺僧觉印为令法久住之

妙法莲华经玄赞卷第一（末）

沙门基撰

第六释经本文者，古遵法师云：二十八品分为二文。初之一品明如来起化由序，余二十七品辨其正化，序品陈其始由，正化明其利益，迄至经末皆有益故。吉藏师云：初一品名序分，次十五品

半名正宗，至分别功德品初格量颂末以来，明乘权、乘实、身权、身实为正宗故。鹞子三请明乘权、实。弥勒三请明身权、实，彼颂第二长行闻此寿量信解功德无有限量，及下十一品名流通分。净法师云初一品名序分，次十九品名正宗，神力品下有八品名流通，虽有此判不释其所由也。今为二解，初一品名序分，次八品名正宗，正说一乘授三根记，根本所为皆已获益，化彼二乘出浊水故。此经下云：今此经中唯说一乘，而昔于菩萨前毁誉声闻乐小法者，然佛实以大乘教化。又提婆达多品，智积菩萨白多宝佛可还本土，故知事了方始请还，明知说一乘处，正是经宗。若不说一乘但获益处皆正宗者，普贤品中无量菩萨得陀罗尼，三千世界微尘数菩萨行普贤道亦是不说一乘，而获益故，皆应正宗。若尔即古遵师乃为指南。又事既未了，如何智积中路请还，或并法师品半八品半为正宗，以法师品初，授余现座凡圣见闻随喜者，当菩提记故，持品虽授现座比丘尼记，因请持经佛便与记，仍言前已总与记讫，更不说一乘，故非正宗。余十九品总名流通，赞证受命付令行故，或初序分如前无别，从方便品下至持品合十二品，明一乘境。安乐行品、从地涌出品此之二品，明一乘行。如来寿量品下至常不轻品，合此五品说一乘果。说境令知乘之权实，劝应舍权而取于实，声闻悟此遂便得记，说行令知因之是非，劝应学是而除于非，学者由斯，从地涌出，说果令知身之真、化，证之果因，劝识于化求证于真，渐获因、果二位胜德，菩萨知此遂便道证，具显果、因所成胜德。神力品下皆名流通示相付嘱，禀命行故，此等所由皆至下释。论说序品有七种成就，成就者具足圆满之义，欲明序中具足七义，七义圆满余经无故。一序分成就，始述通由具圆满故，山城圆满表胜余故偏得序名，实七皆序。二众成就，与大比丘众下是，一数、二行、三摄功德、四威仪如法住圆满胜余经故。三如来欲说法时，至成就，为诸菩萨说大乘经下是，先说无量义经具十七名胜余经故。四所依说法随顺威仪住成就，佛说此经已结跏趺坐下是。依止定、器、众生世间，此三种法余经无故。五依止说因成就，尔时佛放眉间光下是，见能照、照境、所照等事生希有心，余经无故。六大众生现前欲闻法成就，尔时弥勒菩萨作是念下是，虽问一人多人欲闻生希有心，余经无故。七文殊师利答成就，以宿命智现见过去因果相，成就十种事如现在前，是故能答，余经无故。七中分二，初二通序，后五别序，通序有五：一总显已闻，二说教时，三说教主，四所化处，五所被机。此入众成，序成但四，如是我闻即为初也。为令生信显已闻故，论本但说序二成就：一者城二者山。此二处胜与余经别，所以偏说闻时及佛不异余经。虽经具有不别标胜。

如是我闻等，以三门分别，一说之所由，二立之所以，三正释其文。说所由者，如大术等经说其本缘，佛临涅槃时，佛命有疑当问时，优婆离、阿[少/兔]楼驮教阿难请问四事：一佛灭度后诸比丘等以谁为师，二依何处住，三恶性比丘如何治罚，四一切经首当置何言。佛教之云：我灭度后以波罗提木叉为汝大师，依戒而行，依四念处住安处其心，恶性比丘梵檀治之。梵檀默然故不应打骂，但默摈故。一切经首当置如是我闻等言，后阿难结集还依佛教，广述所由皆如经说。立之所以者，为令众生信顺故。智度论云：如是我闻生信也。信受奉行生智也。信为能入智为能度，信为入法之初基，智为究竟之玄术，信则所言之理顺，顺则师资之道成，由信故所说之法皆可顺从，由顺故说听二徒师资建立。于此信中略为十释：一趣极果之初因，依仁王等经趣圣位之初因，故四初心以信为首，最初发起大菩提心须具十德起三妙观，大菩提心以善根为自体，以善友为缘，以不退屈而为策发。善根即信、精进、念、定、慧。故摄大乘云：清净增上力坚固心胜进，名菩萨初修无数三大劫。二入谛理之基渐，诸论皆说将入圣位有信根、信力。有信根，故万善因此而生，有信力，故四魔不能屈伏，因此经初创令生信。三通妙真之证净，能越恶道离贱贫困，故入圣已证四不坏信，信三宝故能越恶道，由信戒故离贱贫困，故论亦说有信现观。四荷至德之喜依，毗婆沙说信者食法味之嘉手，学佛法者如大龙象，以信为手以舍为牙，以念为颈以慧为头，于其两肩担集善法，象所饮啖以鼻为手，故学佛法者最初生信。五圣七财之元胎，法财初故学者大商元规法宝教获

圣财故初生信。显扬论云：七圣财者，谓信、戒、闻、舍、慧、惭、愧，信即一焉。六善本因之淑路，善法本故。瑜伽论云入诸善法欲为根本，作意所生、触所集起受所引摄定为增上，慧为最胜解脱为坚固出离为后边，欲为本者起希望故，作意所生数警觉故，触所集起和心心所对胜缘故，受所引摄领在心故，定为增上心微寂故，慧为最胜择善恶故，解脱为坚固息缠缚故，出离为后边觉道满故，信既为欲依故最初令起。七启机门之胜手，接教手故，俱舍论云拔众生出生死泥；又后陈正宗为佛教手，序令生信为众生手，两手相接出淤泥故。又智度论云：如人有手至于宝山随意所取，若其无手则空无所得，有信心人入佛宝山得诸道果，若无信心虽解文义，空无所获。八湛心水之清珠，令心净故，成唯识云信如水珠能清浊水，能治不信性浑浊故。九建名道之良资，宣尼云兵、食、信三，信不可弃，自古皆有死人无信不立，如大车无輓小车无軌，人而无信不知其可。十颖衷诚之佳傅，春秋言，苟有明信，涧溪沼沚之毛苹蘩蕒藻之菜，可荐鬼神可羞公王，而况君子结二国之信，此中十义初八依真后二依俗故经首置如是，经义亲从佛闻离增减失，为令众生起信乐心顺修学故。正释其文者，佛地论说：如是之言，依四义转。一依譬喻，如有说言，如是富贵如毗沙门，如是所传所闻之法如佛所说，定无有异，定为利乐方便之因，或当所说如是文句如我昔闻。二依教诲，如有说言，汝当如是读诵经论，此中如是，远则佛之教诲，近则传法者之教诲也；或告时众，如是当听我昔所闻。三依问答，谓有问言汝当所说昔定闻耶？故此答言如是我闻。四依许可，如有说言，我当为汝如是而思，如是而作，如是而说，谓结集时诸菩萨众咸共请言，如汝所闻当如是说，传法菩萨便许可言如是当说如我所闻，或信可言，是事如是，谓如是法我昔所闻此事如是，齐此当说定无有异，由四义故经初皆置如是我闻。真谛三藏云：微细律明，阿难升座集法藏时，身如诸佛具诸相好，下座之时还复本形，勘集藏传亦作是说。众生三疑：一疑佛大悲从涅槃起更说妙法，二疑更有佛从他方来住此说法，三疑彼阿难转身成佛为众说法；今显如是所说之法我昔侍佛亲所曾闻，非佛更起、他方佛至、转身成佛。为除此疑故经初言如是我闻。结集之缘如藏章说。注法华云：如是者感应之瑞如，以顺机受名，是以无非立称。众生以无非为感，如来以顺机为应，传经者欲显名教出于感应故，建言如是。注无量义云：至人说法但为显如，唯如为是故言如是。宝公云：以离五谤名为如是。第一句，如是此经离执有增益谤。第二句，如是此经离执无损减谤。第三句，如是此经离执亦有亦无相违谤。第四句，如是此经离执非有非无愚痴谤。第五句，如是此经离执非非有非非无戏论谤。光宅云：如是！将传所闻前题举一部也。如是一部经，我亲从佛闻，即为我闻作呼轍耳。梁武帝云：如是！如斯之义，是佛所说故言如是。长耳三藏云：如是！有三。一就佛，三世诸佛共说不异名如，以同说故称是。二就法，诸法实相古今不异，故名为如，为如而说故称为是。三就僧，以阿难闻望佛本教，所传不异故名为如，永离过非故称为是。由此同说，称理无谬，所传不异故经可信，以上合有一十五释。

言我闻者，传法菩萨自指己身，言如是法亲从佛闻，故名我闻，非谓我者定属一人，我谓诸蕴世俗假者，然我有三：一妄所执我，谓外道等所横计我。二假施設我，谓大涅槃乐、净、常、我、除二乘倒强施設故。三世流布我，谓世共传天授、祠授等。今传法者随顺世间指自称我，不同前二，即是无我之大我也。问诸佛说法本除我执，何故不称无我乃言我闻？答有四义：一言说易故，若说无我通蕴处界知此说谁。二顺世间故。三除无我怖故，言无我者为谁修学？四有自他、染净、因果、事业等故，所以称我。问若尔何故不称名字但称我耶？答有三义：一示不乖俗，宗虽显真语不乖俗，理虽显妙言不乖粗，欲显真谛不离俗故。二我者，主宰自在之义。集法传云：有三阿难。一阿难陀云庆喜，持声闻藏。二阿难跋陀云喜贤，持独觉藏。三阿难伽罗云喜海，持菩萨藏。但是一人随德名别，由是阿难，多闻、闻持、其闻积集，三慧齐备文义并持，于三藏教总持自在，若称名字虽顺正理，无于诸法得自在义。由斯称我不道阿难。三我者亲义，世间共言我见、我闻，此将

为亲证。若言阿难闻，或非亲闻从他传受，今显亲闻世尊所说非是传闻，破他疑网故不称字。但言我闻，闻谓耳根发识听、受所说。今废耳别就我总称故云我闻，虽依大乘根、识、心所对境和合方名为闻，然根五义胜于识等，故根名闻。根五义者，所谓依、发、属、助、如根，如根者如根明昧识亦明昧，若但闻声可唯在耳，既缘名、义便在意中。故瑜伽言：闻谓比量，耳根名闻者，亲闻于声与意为门意方闻故，以二为门熏习在总，因闻所成总名为闻，废别耳、意总名我闻。问庆喜于时亲亦见觉知佛所说，何故但言我闻不言我见等？答有三义：一欲证深理要先闻法，名等诤义非色等故。二此界以声而为佛事，声为所依名等有故。三希证菩提要闻熏习，由闻熏习成出世故，由斯经首不说见、觉、知，唯说我闻。据实于时亦见佛说，诸余佛土以光明等而为佛事，可言见等，于此义中应生分别。问为佛说法言我能闻，为佛不说言我闻耶？答有二解。一者龙军等言：佛唯有三法，谓大定、智、悲。久离戏论曾不说法，由佛慈悲本愿缘力，众生识上文义相生，此文义相虽亲依自善根力起，而就强缘名为佛说，由耳根力及自意变故名我闻，以为体性。故无性云：随堕八时间者识上，直、非直说聚集显现，以为体性，彼自难云，若尔云何菩萨能说？彼论初言，薄伽梵前，已能善入大乘菩萨，为显大乘体大故，说摄大乘品，故为此难。论复自答，彼增上生故作是说，譬如天等增上力故，令于梦中得论咒等故。经亦言：始从成道终至涅槃，于其中间不说一字，如母齿指子生唤解。二者亲光等言：佛身具有蕴、处、界等，由离分别名无戏论，岂不说法名无戏论，谓宜闻者善根本愿缘力，如来识上文义相生，此文义相是佛利他善根所起，名为佛说，闻者识上虽不亲得，然似彼相分明显现，故名我闻。世亲说言：谓余相续识差别故，令余相续差别识生，彼此互为增上缘故，由此经说，我所说法如手中叶，未所说法如林中叶，如末尼、天鼓无思而作事故，此中二解随彼两文，绮互解释，应知。说此如是我闻，意避增减异分过失，谓如是法，我从佛闻，非他展转显示，闻者有所堪能，诸有所闻皆离增减异分过失，非如愚夫无所堪能，诸有所闻或不能离增减异分，结集法时传佛教者，依如来教初说此言，为令众生恭敬信受，言如是法我从佛闻，文义决定无所增灭，是故闻者应正闻已，如理思惟当勤修学。

经。一时。赞曰：第二说教时分也。此有二义：一法王启化机器咸集说听事讫总名一时。二说者、听者共相会遇，时分无别故言一时，机感、应化时无别故，初就刹那相续无断说、听究竟假名一时，此有二解，一者道理时，说、听二徒虽唯现在，五蕴诸行刹那生灭，即此现法有酬于前引后之义，即以所酬假名过去，即以所引假名未来，对此二种说为现在，此过末世并于现在法上假立，即说、听者五蕴诸法，刹那生灭前后相续，事绪究竟假立三世，总名一时非一生灭之一时也。二者唯识时，说、听二徒识心之上变作三时相状而起，实是现在，随心分限变作短长事绪终讫，总名一时，如梦所见谓有多生，觉位唯心都无实境，听者心变三世亦尔，唯意所缘，是不相应行蕴、法界、法处所摄，此言一时，一则不定约刹那，二则不定约相续，三则不定约四时六时八时十二时等，四则不定约成道已后年数时节名为一时，但是听者根熟感佛为说，说者慈悲应机为谈，说、听事讫总名一时。不定约刹那等者，听法之徒根器或钝，说时虽短听解时长，或说者时长听者亦久，于一刹那犹未能解，故非刹那，亦不定约相续者，由能说者得陀罗尼，说一字、义一切皆了，或能听者得净耳、意闻一字时一切能解，故非相续。由于一会听者根机有利有钝，如来神力或延短念为长劫，或促多劫为短念，亦不定故，总约说、听究竟名为一时，亦不定约四时六时八时十二时者，一日、一月照四天下，长短、暄寒、近远、昼夜诸方不定，恒二天下同起用故。又除已下上诸天等，无此四时及八时等，经拟上地、诸方流通，若说四时等流行不遍故，亦不定约成道已后年数时节者，三乘凡、圣所见佛身报化，年岁短长，成道已来近、远各不同故。经拟三乘凡圣同闻，故不别说成道已后若干年岁，然诸经中有说相续者。此经下云：说是法华经满六十小劫，即其事也。有说四时者，涅槃经言二月十五日，有说六时八时十二时，即涅槃云于其晨朝嚼杨枝时，金刚般若

云：饭食讫收衣钵洗足已敷座而坐，日正午时。上生经云于初夜分举身放光。遗教经云于其中夜寂然无声。有说成道已后年数时节者，十地经云，第二七日于他化自在天王宫摩尼宝藏殿内说华严经。又法华经云：三七日中思惟是已，趣波罗奈转四谛轮。又无量义此经等云：我成道来四十余年等，虽有是说，随一方域化土众生闻见结集，且作是言，仍非初总题说法时，是故俱应总说一时。问处中有净、秽，随机定说处时中凡圣殊，何容不别说？答说处标净、秽，净、秽可定知，说时有短、长，圣、凡不可准，一会机宜有利有钝，长时短时如何定准，故处可定说，而时但总言一时。

经。佛。赞曰：第三说教主也。梵云佛陀此略云佛，有慧之主。唐言觉者，觉有三义：一自觉，胜凡夫凡夫不自觉故。二觉他，胜二乘彼不觉他故。三觉行圆满，胜诸菩萨，菩萨虽复修于二觉行未圆满故。佛地论云：具一切智一切种智，能自开觉亦能开觉一切有情，如睡梦觉、如莲花开故名佛。一切智者，能自开智，如睡梦觉智。观于空智、理智、真智、无分别智，如所有也。总相而言，断烦恼障得。一切种智者，觉有情智，如莲花开智。观于有智、事智、俗智、后所得智、尽所有也。总相而言，断所知障得，准诸经梵本皆称本师名薄伽梵，佛教安置以此一言含诸德故，翻译之主，意存省、略随方生善故称佛名。问此三身中何身所摄？答准处准机，应声闻而为化佛。准文准器，教菩萨而即报身。感者根品不同，应现故通报、化，王城、鹫岭，劫尽火烧，鹫子闻经，即化佛也。我土安隐，寿量长远文殊在中，即报身也。应化非真佛亦非说法者，推功归本即法身也。所以称赞大乘功德经住法界藏，明法身说。佛地经等住宝华王十八圆满，乃报身说。此经王城迹即化佛说。据理而言，实通三佛，应物现身非定一故，楞伽经中说三佛身说法各别，皆说法故。由此劬师罗长者，睹三尺以发心，五百婆罗门见灰身而起信，无边身之菩萨穷上界而有余，住小圣之凡夫观丈六而无尽，今显主尊教随定胜，初标教主令生喜心。

经。住王舍城耆闍崛山中。赞曰：第四所化处也。游化、居止目之为住，住者居止游化安处之义。居止在山游化在城中，佛依此中游化安处。古人因此解圣、天、梵、佛等住，住名虽同义意全别。语邃义幽之处曾不属心，名同理别之文虚张援据，此为未可也。梵云矩奢揭罗补罗城。唐言上茅城，摩揭陀国之正中，古先君王所都之处，多出胜上吉祥茅草，因以为名。崇山四周以为外郭，西通狭径北辟山门，东西长南北狭周一百五十余里，内宫子城周四十里，羯尼迦树遍诸道路，华含殊馥色烂黄金，暮春之月林皆金色，宫城北门外有窳堵波，是提婆达多与未生怨王共为亲友，放护财醉象欲害如来，如来指端出五师子，醉象駟伏之处；次此东北有窳堵波，是舍利子逢马胜比丘得初果处；次此正北不远有大深坑，是室利鞠多此云胜密，火坑、毒饭欲害佛处。宫城东北行十四五里，至娑栗陀罗矩吒山，唐言鹫峰亦谓鹫台，接北山之阳孤标特起，既栖栖鹫鸟，又类高台，空翠相映浓淡分色，佛成道后向五十年，多居此山广说妙法。旧云耆闍崛山，乃云灵鹫山，鹫鸟于此食人尸，名灵鹫山讹而略也。频婆娑罗王为闻法故兴发人徒，自山麓至岑峰跨谷陵岩编石为阶，广十余步，长五六里，路有二窳堵波，一谓下乘，即王至此徒行以进。二谓退凡，即简凡人不可同往，其山顶东西长南北狭。临崖西垂有[专\*瓦]精舍，高广奇制东辟其户，如来在世多居说法，今作说法之像量等如来之身，精舍东有长石，佛经行所履也。傍有大石，高丈四五周三十余步，是天授遥掷击佛伤足出血者也。其南岸下有窳堵波，佛说法华经处，山城北门行一里余至迦兰陀竹园，园东有窳堵波，未生怨王分得舍利建之供养，竹林园西南行五六里，南山之阴，大竹林中有大石室，是大迦叶波结集法藏之处，竹林园北二百余步至迦兰陀池，池西北二三里余，至曷罗阇结利呬城，唐言王舍外郭已坏无复遗堵，内城虽毁基趾犹存，周二十余里面有一门，初频婆娑罗王都在上茅宫城，编户之家频遭火灾，一家纵逸四邻罹灾，不安其居众庶嗟怨。王曰：我以不德人庶遭患，修何德业可以攘之？群臣白言：大王德化黎庶不谨，请制严科以惩后犯，若更有犯迁之寒林，寒林者弃尸之所，俗谓不祥之地人绝游往，便同弃尸彼既耻居，当自摄谨，王遂其言以施严令，乃先宫内自

失火灾。王曰：我其迁矣乃命太子监摄留事自迁寒林，吠舍厘王闻住于野，集军来伐，边候奏闻，王遂建城而居，以王先舍于此故称王舍城焉。有云至未生怨嗣位已后方筑此城，乃更为高厚非新筑也。至无忧王迁都波吒厘，以王舍城施婆罗门，故今城中无复凡庶，唯婆罗门咸千家矣。古人有说：山城为王舍城，有九亿家，或云置千王于此，皆谬也。王都既在王舍，佛住鹫峰，城山两处双彰自、他二化俱说利缁、素故。论云序分成就者，此法门示现二种义成就，一者一切法门中最胜故，如王舍城胜余一切城舍故，城乃摩揭陀国之正中，人王之所都处。表一乘乃三乘之中道，法王之所住境城既胜余城故，经胜余经故也。二者示现自在功德成就故，如耆闍崛山胜余诸山，显此法胜故，俱苏摩城既是山城，近于王舍乃有多山，此山独胜高而显故，表法高显出过二乘，自在巍巍功德满故，或如城胜余城无物而不出，法胜余法无嘉德而不具。山胜余山为好鸟之所栖止。法胜余法为上人之所止游故；复云妙喻通教、理，或教妙如城含妙理故，理高如山出二乘故，所以此经在王城居鹫岭有所表矣。般若通贯五门，舍卫丰其四德，故多居彼不依余处，金生丽水东俗所传，提河有金西土咸悉，生死如河流不竭故，涅槃如金可宝重故，既河中而有金，表生死中而有圆寂，故于阿利罗拔提河边说涅槃也。各有所表由来远矣。古说：此经合居四处，初在灵山，二塔涌空中，三佛集净土，四嘱累品中分身佛还后居秽土。今解处三说唯在二，处有三者，无复还秽，嘱累居后分身方还，迄至经终皆唯净土，复还变秽说经便讫，净、秽唯二：一初在灵山秽土，二分身佛将集佛便变净，并塔涌空处有三也。说唯在二，初在地上灵山创会，为二乘等宣畅一乘，后塔涌空分身佛集，释迦与多宝同座劝信此经，迄至经末佛令各还，说经事讫佛方居地，以后更不说法华，故知说处但唯有二。今标创会故说山城，住标化处，佛说化身，欲令三乘欣乐同故，显佛悲深，乘、身俱妙，能于秽处而施化故，若标报佛及显净土，恐二乘众疑非已分不能修故，由此但显秽处、化身。

经。与大比丘众万二千人俱。赞曰：七成就中，自下第二众成就也。众成就以五门解释：一显来意，二彰权实，三定多小，四明次第，五依论解。来意有五：一为证信。标听众者助成庆喜，闻法可信。众疑有三：一疑庆喜自谈，二疑从他传闻，三疑余人所说。今显同闻证经可信。智度论云：说时、方、人令生信故。二为显德。如天帝释诸天围绕、大梵天王梵众围绕等，今显法王诸圣围绕。三为启请。利物之方必应所欲次第宣唱，先因后果，身是果体行是因性，乘为所学；方便品下鹫子三请为乘权实，故显令舍权就实之境；安乐行品文殊固请，正明舍权就实之行；寿量品中弥勒三请，为身权实，故显舍权就实之果，因缘之经令除法慢，若不因请企意难生，故声闻请境一乘正逗彼根悟，菩萨请行及果，赞证、因亦利之。四为当机。退菩提心者三根领悟，三周说一乘，菩萨领悟说寿量等，随类获益。声闻凡夫远尘离垢发菩提心，彼圣者类回向大乘，菩萨凡夫疑网皆遣证真达圣，圣者菩萨得无生法忍等当得菩提，故为三机说斯妙法。五为引摄。当时众集，为引当时余生发心，经具陈者，为引今时众生发意，若无胜侣净信不生。佛地论云列菩萨者辅翼圆满，天龙等者眷属圆满，净土尚然何况秽刹，上来五义并为来意。二者彰权实。如佛地论一处化佛，净、秽土中声闻等实，菩萨为权，报土之中菩萨为实声闻等权。今此化、报俱有，随应两实二权。初列灵山化佛，菩萨在中为权，众生见于劫尽净土常安，寿量无边，报身报土声闻等众非实。况多宝、分身悉为化现，准知报、化、权、实理彰，论中既说有化声闻，满慈等是，自余化众多宝、分身等也。三定多少者，初有十五众，一高名大德众，二无名大德众，三尊重诸尼众，四内眷诸尼众，五圣德难思众，六帝释诸天众，七三光四王众，八二自在众，九色界诸天众，十龙众，十一紧那罗众，十二乾闥婆王众，十三阿修罗众，十四迦楼罗众，十五人王众。

复有六众：一多宝，二分身，三龙宫，四涌出，五妙音，六普贤。此众二徒，闻法证法、行法持法，说法护法有差别故，此中有六门异：一三乘无独觉，独觉多分出无佛世，教虽被彼时无果

成，故不在会，仁王经中即具有之。下文亦陈有求彼者。二三界无无色界，光照有缘可来闻法，彼界光所不及机亦不熟所以不来，仁王亦有。三五趣无地狱，光虽照彼无缘不来。来有二义：一光照二有缘。地狱光临无缘不至，无色并阙，所以不来，一乘进习必假容豫之身，地狱苦逼无暇可习。陀罗尼经本息众苦威力所致，地狱亦来。此经进善彼无容暇，故彼不来，所以光照者令见生厌故，令彼见光发心苦息故。四四众无优婆塞优婆夷，下威仪成就中具列，初文略故。五八部无夜叉及摩睺罗伽，下亦具有。六二王无转轮圣王，唯有小王，下亦具有，此后三无，下明所依威仪成就中，一切具列。四明次第者，初众分四：一声闻众，二菩萨众，三八部众，四诸王众。或内护，外护为次，内护中声闻、菩萨为次，声闻中僧、尼为次，僧中有名、无名为次，尼中尊重、眷属为次；外护中八部，人王为次，八部中天、非天为次，天中地居、空居为次，地居中帝、臣为次，空居中非禅主、禅主为次，后众次第者，证法众、开塔众、经利广大众、持法无边众、他方行法众、他方劝持众，初众之中声闻居先菩萨居后者，佛地论虽释，今为四解：一形相不同，声闻出家形同诸佛，菩萨不尔。二处有近远，声闻近佛菩萨远之。三戒德有殊，声闻出家持出家戒，菩萨不尔随类化生故。四欲令菩萨于声闻所舍憍慢故。然华严经、罗摩伽经、炬楼王经、和休经、大五浊经，先列菩萨后列声闻，以德大小明先后故。五依论释解众成就中有四：一数、二行、三摄功德、四威仪如法住。数成就者，谓大众无数故。总谈无数，论各别标，谓万二千人等。行成就中有四：一诸声闻修小乘行依乞食等自活，以比丘等为名。二菩萨修大乘行求觉利有情，以菩提萨埵为目。三菩萨以神通力随时示现，能修行大乘，如跋陀婆罗等十六人，具足菩萨不可思议事由不定故。而能示现优婆塞等四众之形说为菩萨。四出家人威仪一定不同菩萨，由此定故说为比丘。摄功德成就者，十六句叹声闻德，十三句叹菩萨德等是。然本论中不别标牒文义显故，威仪如法住成就者，尔时世尊四众围绕等是。明其四众绕佛威仪恭敬听法而住相故。虽各礼佛亦是威仪非听法相，故此不说，十五众中合为三类，菩萨、声闻具四成就，其有学、无学、及比丘尼具三成就，不叹德故。余天等具二无行无德，论说众成中，合有四成就，不言一一皆具四种。然经明众成中有二段：初别明十五众，后明威仪。初中复二：初别列众，后明礼佛各各退坐。十五众中分二：初明内护众，后明外护众。内护众有二：初明声闻，后明菩萨。声闻有二：初明比丘后明尼众。比丘中有二：初有名高德，后无名大德。初中有三：一标类举数，二叹德，三列名，此初也。有二成就：一数二行，与者兼、并、共及之义。龙树释言：一处、一时、一心、一戒、一见、一道、同一解脱道是名为共。大比丘者，智度论云，三义解大，诸众中最大，大障碍断。大人恭敬，真谛三释，一胜大，学、无学人中胜。二体大、功德智慧极高广。三数大，万二千人。今合为六：一数大，二离大大障碍断故，三位大大阿罗汉故，四德大如经所说故，五名大名称远闻故，六识大大人大众所知识故。梵云苾刍訛云比丘，由具五义所以不翻：一曰怖魔初出家时魔宫动故。二言乞士既出家已乞食目活故。三名净持戒渐入僧数应持戒故。四云净命既受得戒所起三业以无贪发，不依于贪邪活命故。五曰破恶渐依圣道灭烦恼故。众者僧也。理、事二和得众名也。三人已上得僧名故。

经。皆是阿罗汉（至）心得自在。赞曰：此叹德也。经有六句，新翻及旧论中有十六句云：皆是阿罗汉，诸漏已尽，无复烦恼，得真自在。论云心得自在，心善解脱慧善解脱。论云善得心慧解脱，如调慧马。论云心善调伏亦如大龙，已作所作已办所办，弃诸重担逮得己利，尽诸有结正知解脱。论云善得正智心解脱至心自在。第一究竟，论有三释。一上上起门，二总别相门，三摄取事门。

上上起门者，由上句故下句得起，或由下句上句方起，起非唯一故名上上起。论以第二句释初句云：诸漏已尽故名阿罗汉即是论言应已永害烦恼贼故名阿罗汉。漏以五门分别：一释总名，诸论皆云烦恼现行令心连注，流散不绝名之为漏。如漏器漏舍深可厌恶，损污处广，毁责过失立以漏

名，此唯现行，无复烦恼是种子故。据实通种。二列名，漏有三种：一欲漏、二有漏、三无明漏。三出体，欲界见道四十烦恼，四谛一一皆具十故，并修道六谓贪、嗔、慢、无明、身见、边见。此中除五无明余四十一根本烦恼，并忿、恨等二十随惑并名欲漏，色无色界以无嗔故，各四十一，于中各除五痴，合七十二根本烦恼，并色界谄、诳及二界憍，合此四小随惑、十六大随烦恼说名有漏，三界合有十五无明名无明漏。四离合废立，欲唯散地唯有漏地，通五趣地，具四生地，不善、有覆无记二性感地，所以独立为一欲漏，上界俱定，通无漏地，一趣，一生，一性烦恼，由此合立为一有漏。无明力增通相应、不共为前二所依，以具十一殊胜事故离诸惑立。五得名所从虽知三界一切烦恼应皆名有漏，漏于三有有之漏故。下界烦恼多缘欲起，从胜为名，说为欲漏，上界诸惑更无别胜，得其本名名为有漏，无明不以余法为名，彰自行相名无明漏，此漏非一故名为诸。然依瑜伽更有别释。繁故且止以第四句释第二句云：得真自在故名诸漏已尽，由证真无为漏尽自在故名诸漏尽，以第二第三句释第四句云：以尽无烦恼故名得真自在，尽者诸漏已尽，无烦恼者无复烦恼，由现种惑无故得真自在，亦有本言，以无烦恼故名得真自在。而无尽字。唯第三句释第四句。又以第五第六句释第四句云：以善得心解脱善得慧解脱故，名得真自在，以离定障名心解脱，离性障故名慧解脱。又离无明、贪爱等体名慧解脱，彼相应心得离缚故名心解脱。由离此二证获无为得真自在。以第二句释第三句云：以远离能见、所见故名无复烦恼，烦恼体唯取种子，远能见者离相应缚，离所见者离所缘缚，以离现行诸漏二缚故名无复烦恼。或复单释，能见者执我心，所见者所执我，由无能执我见心故，所执我相当情不现，名离二见，前诸漏尽是总无烦恼，此无烦恼是别无我见。我见为本诸漏生故，故不相违。以第五第六句释第七句云：以善得心、慧解脱故名心善调伏。故如良马其性调顺。以第九第十两句释第八句云：亦如大龙者，行诸恶道如平坦路，无所拘碍，应行者已行应到处已到。故新经云：已作所作已办所办，故如大龙，由已作道谛已办灭谛，所以如龙，如龙威德虽行生死险阻之处如平坦路，无所拘碍，不为生死而所留难，生死因果皆已尽故。灭、道满故。论单释第九句云：应作者作，人中龙已对治降伏烦恼怨敌，道谛满故。能降集谛烦恼怨敌，论单释第十句云，所作已办者，更不复生，如相应事已成办故，苦谛已尽灭谛满故。以第九第十句释第十一句云：离诸重担者，已作所作已办所办，后生重担已舍离故。由灭、道圆便舍后身生死诸法，名弃重担。以第十一句释第十二句云：逮得己利者，弃舍重担证涅槃故，即以涅槃为已利故。以第十二句释第十三句云：尽诸有结者，已逮得己利断诸烦恼因故，烦恼为生死因名为有结，三有之结也。已逮得涅槃已利故，所以能尽三有之结，生死之因能和合苦能结故名结，此有九种：谓爱结、恚结、慢结、无明结、疑结、见结、取结、嫉结、悭结，由此九种数数现起，损恼自他招当苦，增偏立为结。以第二句释第十四句云：正智解脱者，诸漏已尽故，以诸漏尽正智能证无为解脱，名智解脱。单释第十五句云：至心自在者，善过见道、修道智故。住见、修道心未自在尚有惑故，由成上诸句至无学道一切惑尽心自在位。以第十四句释第十六句云：第一究竟者善得正智心解脱故，善得神通、无诤三昧等诸功德故，成到彼岸之声闻也。准上论文唯有三句，以下释上名上起，谓以第二句释初句，以第四句释第二句，以第九第十句释第八句，此以所起名起，上即起名上起，若能起名起，上之起名上起，此类非一名上上起，准论唯有七句以上释下名上起，谓以第二句释第三句，以第五第六句释第七句，以第九第十句释第十一句，以第十一句释第十二句，以第十二句释第十三句，以第三句释第十四句，以第十四句释第十六句，此以能起名起，上即是起名上起。若以所起名起起之上名上起，此类非一名上上起，准论唯有三句单释，谓第九第十第十五句或第三句亦是单释有二句不释谓第五第六句，有一句以上释下，亦以下，释上谓第四句。总说颂曰：下释上有三，上释下有七，三单二不释，一通于上下，或上释下有六，四单二不释。今依此经文，十六句中唯总有六句，以下释上有一句，谓以诸漏已尽释初皆是阿罗汉故。以上释下有二句，谓以诸漏已尽释无复烦恼，又以逮得己利释尽诸有结，自余阙故当句自释。漏如前释唯取现行一切烦



恼，此诸漏已尽名阿罗汉者，即是应已永害烦恼贼义解阿罗汉，故入十地得阿罗汉名。无复烦恼者，论云远离能见、所见故名无复烦恼，烦恼种子得烦恼名，此可由彼双离所缘相应现行二缚，诸漏皆尽，无复更有烦恼种子能重断，故名为远离能见、所见，或总漏尽别执亦亡故远二见，名无复烦恼。复者重也，种子断故无复重生，由断生死流转法故名弃重担，故能逮证涅槃已利，违音（徒载反）如音训释，至也及也，即由逮得有余依涅槃已利故，能永尽三有之因九结烦恼。由上漏尽以下四句，彼阿罗汉，善过见道、修道智，故得心自在，离性、事障八解脱满，亦得名为心得自在，文既阙小，不可次第依论解释，但可总取论之大义以释经文，诸有智者当自详矣。第二总别相门者，谓皆是阿罗汉者，是总相门。余十五句是别相门，阿罗汉者总名应义，应有十五义，诸漏已尽下是。一应受饮食等供养恭敬等者，即诸漏已尽堪为福田。二应将大众教化一切，无复烦恼离名利等故。三应入聚落城邑等故，得真自在非为欲境所牵惑故。四应降伏外道等，心善解脱具智辨故。五应以智慧速观察法，慧善解脱了诸法故。六应不迟速说法，如法相应不生疲倦，如调慧马善称心故。七应静坐空闲处，饮食、衣服等一切资生，不积不聚小欲知足，犹如大龙离闾闹故。八应一向行善行不著诸禅，已作所作常进修故。九应行空圣行，已办所办我我所非有故。十应行无相圣行，弃诸重担观灭理故。十一应行无愿圣行，逮得已利不愿生死故。十二应降伏世间禅定净心不生味著二有界、定，尽诸有结乃至二界禅不生爱味故。十三应起诸通殊胜功德，正智解脱，解脱谓神通故。十四应到第一义功德，至心自在证无为故。十五应如实知同生众得诸功德，为利益一切众生第一究竟故。波罗蜜多声闻广度众生令同已利得功德故。第八修行不息，十二于禅不著，是二别意。恐厌文繁略相配嘱，其间义意随解可知，应说颂曰：受、将、入、降、以，中、静、行善行，空、无相、无愿，伏、起、到、实知。经中六句唯有十五句中第一应受妙供，第二应将大众教化，第十一应行无愿圣行，第十二应降伏世间禅净心，第十四应到第一义，次第配下五句，初阿罗汉是总句故。第三摄取事门者，以十五句摄取十种功德事，为示现可说果、不可说果故。此中意说，十五句中摄十种功德事，为显阿罗汉所得有为可说果、无为不可说果，有相、无相，粗、细异故。下随应配，一摄取得功德有二句，谓诸漏已尽、无复烦恼，缠及随眠二惑，若在不能摄取功德，由二惑亡故能摄取功德，二摄取诸功德有三句，谓得真自在、心善解脱、慧善解脱。此三句中得真自在一句降伏世间功德，世间之心不得自在种种惑娆。由得真自在故永离惑娆，心善解脱、慧善解脱二句降伏出世间学人功德，学人未得离二缚故。三摄取不违功德有一句，谓心善调伏，随顺如来教行故，犹如良马善随人心。四摄取胜功德有一句，亦如大龙有大威灵，神力圆满故如龙也。五摄取所应作胜功德有一句，谓应作所作，所应作者依法供养恭敬，尊重如来故，非财供养名所应作，正行法供养者是所应作，彼已皆作此道谛法行供养佛故。六摄取满足功德有一句，谓已办所办，满足学地故，所学之地皆满足故得灭谛满。七摄取过功德有三句，谓弃诸重担，逮得已利，尽诸有结，初句过爱故，生死重担莫过贪爱，今已过故，次句过求命供养恭敬等故，诸求供养恭敬皆为资命，今得已利已证涅槃，过于邪命求利养等，后句过上下界，已过学地故。有结者谓九结，今已过有学之地过上下界故尽诸有结。八摄取上上功德有一句，谓正智解脱，解脱者无为果，诸德之中最上上故。九摄取应作利益众生功德有一句，谓至心自在，由得神通得心自在，及自内心离系缚故摄取利益之行。十摄取上首功德有一句，谓第一究竟，谓波罗蜜多声闻堪到彼岸，胜余钝类故，应说颂曰：初二名摄取，次三摄诸德，顺胜作满足，如次配四句，三句名摄过，过爱、命二界，上上、利、上首，各一名摄德。此经六句，摄取十德中唯摄三德，一摄取功德有二句，谓诸漏已尽、无复烦恼。二摄取过功德有二句，谓逮得已利、尽诸有结，过求邪命，及过邪二界。三摄取应作利益众生功德有一句，谓至心自在，阿罗汉是总，所以不取，唯下十五句摄功德故。成唯识中，阿罗汉有三：应已永害烦恼贼故，应受世间妙供养故，应不复受分段生故。上上起门摄应永害贼无分段生，总别相门摄应受妙供养，摄取事门非彼三摄，彼三但约决定义说，一切阿罗汉不过三种故（摄取事门唯俱

解脱到彼岸者之所成故。又上上起门永害烦恼，总别相门堪受妙供。摄取事门无分段生死宗义配之，非理定尔。新翻经云除阿难陀，独居学地此中略文)

经。其名曰(至)那提迦叶。赞曰：此下第三列名有二，初别列名，后结名高，此二十一人中，或有以出家前后为次第。报恩经说，初度五人，次度耶舍门徒五十，次度优楼频螺门徒五百，次度伽耶门徒三百，次度那提门人二百，次度鹞子门徒一百，次度目连门人一百，合举大数成一千二百五十人。或有行德大小为次第。如迦叶在第二列，鹞子在迦旃延上列等，随应不定，无垢称经弟子品以德辨为次第，以命问疾要假智辨方堪对扬故。十二由经，初成道二年度五比丘，三年化迦叶兄弟三人，五年度目连，机宜不同，诸部结集诵经异故。无量寿经云了本际者，即阿若憍陈如。梵云阿若多憍陈那，憍陈是婆罗门姓，那是男声，阿若多是解义。初悟解故。因果经中具说度憍陈那、优楼频螺、伽耶、那提四人所以，初太子逾城之后，父王乃命内外亲族合有五人营卫太子，五人交诤修苦乐行以为道真。太子诚捡依诸外道修苦乐行以过彼行，皆非正术舍食乳糜，受吉祥草觉树成道。后趣鹿园度此五人，初转法轮，佛问解、未。五人之中陈那先报我今已解，净居等天亦言已解，因以为名名之为解。憍陈之姓乃众多，以解标名，那是男声以男简女。故复云那。大般若云解憍陈那。梵云摩诃迦叶波。摩诃大也。迦叶波者姓也。此云饮光。婆罗门姓。上古有仙身有光明饮蔽日月之光。迦叶是彼之种，迦叶身亦有光能饮日月，以姓为名故名饮光。大富长者之子，舍大财、姓出家能为大行。少欲知足行杜多行大人所识故标大名。简余迦叶，如因果经第三卷并弥勒疏具陈上二姓之所因。次三迦叶皆饮光种，兄弟三人梵云邬卢频螺。言优楼讹也。此云木瓜。当其胸前有一癭起犹如木瓜。又池中龙亦名木瓜，从彼为称故以为名。伽耶山名，即象头山，亦云城，城近此山故名伽耶城。梵云捺地迦，言那提讹也。此是河名。正法华云上时、象、江三迦叶也。然因果经说，此三人皆近河边修道，佛作神通化之入法，以大者胸上有木瓜癭，或从池龙，第二从山，第三从河以为名也。

经。舍利弗(至)劫宾那。赞曰：梵云奢利弗但罗。言舍利弗者讹也。舍利云鹞，即百舌鸟亦曰春鸚，弗但罗言子。以母才辨喻如鹞鸟，此是彼子。以母显之故云鹞子。又云过去身为瓦师，值释迦佛发愿愿作释迦弟子，不但今者，亦符往愿，复名优波提舍以能论议故兼得彼名。梵云摩诃没特伽罗，言大目乾连者讹也。此云大采菽氏。上古有仙居山寂处，常采菽豆而食，因以为姓。尊者之母是彼之族，取母氏姓而为其名，得大神通，简余此姓故云大采菽氏。从父本名俱利迦，亦云拘[(匕/示)(入/米)]多。先云俱律陀讹也。大般若云舍利子大采菽氏，此二因缘如弥勒疏。梵云摩诃迦多衍那，云迦旃延亦讹也。大般若云大迦多衍那，此云大剪剃种男，剪剃种者是婆罗门姓。上古多仙山中静处年岁既久须发稍长，无人为剃婆罗门法污剃发故。一仙有子兄弟二人俱来观父，小者乃为诸仙剃之，诸仙愿护后成仙贵。尔来此种皆称剪剃，尊者身是男子威德特尊，简余姓故云大剪剃种男。又西方亦有取母姓者，今显是父姓故置男名。古云绳扇。母恋此子不肯改嫁，如绳系扇故名绳扇。真谛云思胜皆非也。梵云阿泥律陀，此云无灭，佛之党弟。云阿[少/兔]楼驮讹也。应作[(而/而)(少/(色-巴)+兄)]字不知[少/兔]字所出。劫宾那者此云房宿，佛与同房宿，化作老比丘为之说法。因而得道故云房宿，或云房星，房星现时生故云房星。

经。憍梵波提(至)摩诃俱絺罗。赞曰：梵云笈房钵底。此云牛相。憍梵波提讹也。过去因摘一茎禾数颗堕地，五百生中作牛偿他，今虽人身尚作牛蹄牛鬣之相，因号为牛相比丘。梵云颡丽伐多，此云室星，北方星也。祀之得子因以为名，离波多讹也。有云假和合，即智度论说二鬼食人事也。梵云毕闍陀筏蹉此云余习，言毕陵伽婆蹉讹也。五百生中为婆罗门恶性粗言。今虽得果余习尚在，如骂恒河神，故名余习。梵云薄矩罗此云善容，言薄俱罗讹也。毗婆尸佛入涅槃后，有一比丘

甚患头痛，善容时作贫人持一呵梨勒施病比丘。比丘服讫病即除愈。由施药故九十一劫天上人中受福快乐，今生婆罗门家，其母早亡，遂遇后母方便杀之经五不死，后求出家得阿罗汉，出家八十曾不患头痛，目不视女人面亦不入尼寺，不为女人说一句法，后无忧王巡塔布施，知其少欲但施一钱，塔踊置地犹尚不受方知少欲。如付法藏传说此因缘。梵云摩诃俱瑟耻罗，此云大膝膝盖故。俱絺罗讹也。此舍利弗舅氏，因共佛论悟解得果，如律中说。

经。难陀（至）罗睺罗。赞曰：梵云难陀此翻为喜，根本乃是牧牛之人。因问佛，牧牛十一事，知佛具一切智，获阿罗汉，甚极聪明音声绝妙。梵云孙达罗难陀此云艳喜，孙陀罗讹也。艳是妻号，色美端严无比名艳，喜是自名。简前牧牛难陀故言艳喜，艳之喜故。是佛亲弟，身長一丈五尺二寸，佛到本城二日度之。大胜生主之所生也。梵云补刺拏梅但利曳尼弗但罗，此云满慈子。云富楼那弥多罗尼子讹也。满是其名，慈是母姓，母性其慈，今取母姓，此满尊者是慈女之子，或满及慈俱是母号名满慈子。梵云苏补底此云善现，旧云须菩提翻为善吉非也。梵云阿难陀此云庆喜，但言阿难翻为欢喜亦讹也。世尊成道内外咸庆，当喜时生故名庆喜。梵云罗怙罗此云执日，旧言罗睺罗翻为障蔽非也。此中九人，摩诃迦叶、舍利弗、大目乾连、摩诃迦旃延，阿[少/兔]楼驮、富楼那弥多罗尼子、须菩提、阿难、罗睺罗。如说无垢称经声闻品疏第三四卷广说所由，恐繁不述。

经。如是（至）大阿罗汉等。赞曰：结名高也，论云诸王、王子、大臣、人民、帝释、梵天王等，皆识知故。又复声闻、菩萨、佛等是胜智者皆善知故，名众所知识。初解贵贱大众所知，后解大小圣众所识，无垢称云皆为一一切众望所识，含此两义，举二十一例取余人，故名为等，皆名大者论自解云，心得自在到彼岸故，所言等者以阿罗汉等非阿罗汉，由阿难陀是初果故。

经。复有学无学二千人。赞曰：二无名大德众也。戒、定、慧三正为学体，进趣修习名为有学，进趣圆满止息修习名为无学，唯无漏法为体。

经。摩诃波闍波提（至）六千人俱。赞曰：三尊重诸尼众也。梵云摩诃钵刺闍伏底，此云大胜生主，佛母有三此为小母，大术生佛七日命终，此尼养佛，大术姊妹之类故号为姨母，大胜生主本梵王名，一切众生皆彼子，故从彼乞得因以为名。又一切佛弟子名为大生，三乘圣众名为胜生。由养佛故为大胜生。大胜生之主名大胜生主，虽从彼乞得亦以义为名。旧云波闍波提名大爱道，皆讹略也。度此因缘如律中说。

经。罗睺罗母（至）亦与眷属俱。赞曰：四内眷诸尼众也。梵云耶戍达罗，此云持誉耶输陀罗讹也。形容美丽近远闻知，生育罗睺天人赞咏，故名持誉，誉美称也。相传释云，是乾闥婆女，彼生儿为乐神，生女为玉女也。若称玉女何得有子？又佛出家后持誉父母欲得将还，明非玉女，未曾有经、须达拏经、瑞应经皆云罗睺是瞿姨之子。佛有三夫人，一瞿姨，二耶输，三鹿野。各有二万嫫女，瞿姨无子是玉女，彼经从长母为名，亦无过失。又经云佛有三子，一善星，二优婆摩耶，三罗睺。故涅槃云善星比丘菩萨在家之子。上二尼众各得出家，道行久成希闻妙法，有缘皆至眷属俱来。

法华经玄赞卷第一（末）

保安三年二月八日（丁酉）书始同廿八日本末合二卷书了法隆寺僧觉印之

同年十月十五日移点已了以兴福寺圆如房本为之法隆寺僧觉印以左点为正

长承三年（甲寅）四月十五日（壬午）同寺僧良胜一遍奉□已了教授之师觉印了

妙法莲华经玄赞卷第二（本）

沙门基撰

经。菩萨摩訶萨八万人。赞曰：第五圣德难思众。文有三，一标类举数，二叹德，三列名，此初也。梵云菩提萨埵摩訶萨埵，略云菩萨摩訶萨。菩萨修行略有二门，一自利大智为首，二利他大悲为先。菩提觉义智所求果，萨埵有情义悲所度生。依弘誓语故名菩萨，以二为境名为菩萨。有财释也。又觉是所求果，有情是自身，求三菩提之有情者，故名菩萨，或菩提是所求果，萨埵者勇猛义，不惮处、时求大菩提有志有能，故名菩萨。二皆依主。又菩提即般若，萨埵谓方便。如是二法能利能乐一切有情，故名菩萨，亦菩提亦萨埵。或及初解皆持业释，摩訶大也。萨埵如前。今此菩萨位居八地已上，为简前小及二乘位故言摩訶萨。无著般若论云，诸菩萨有七种大故。此大众生名摩訶萨埵，如菩萨地说，下大乘章中别当具列。

经。皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转。赞曰：自下第二叹德，有十三句，论以二门释。一上支下支门，二摄取事门，支者分义，上支分谓总相，下支分谓别相，故论云应知阿耨多罗三藐三菩提不退转者，是总相。余是别相，此总相也。无上正觉体即佛果所有五法，谓净法界，及四智心品，无著金刚般若论说，阿耨多罗三藐三菩提显示菩提、及菩提道。阿耨多罗此显菩提自相，解脱相故。三藐三菩提显示菩提者人平等相，以菩提法故得知是佛。大智度论说，智、及智处俱说名般若，菩萨地说菩提、菩提断皆名菩提。故阿云无，耨多罗云上，三云正，藐云等。又三云正，菩提云觉，即是无上正等正觉，此有四觉，一无上觉是总也，即显菩提、清净法界。二正觉简外道邪觉故。三等觉简二乘但了生空偏觉故。四又正觉简菩萨，菩萨因觉未满果位非正觉故，此显菩提道即四智品，下一觉字贯通上四，由具下三一切莫过，超遍等喻，真理所觉名无上觉。然诸经论多说真理名无上菩提体。以根本故，今此双取佛果理、智俱名无上菩提，于此二果俱不退转，云何不退转？由具下十因不退转，故于佛果能不退转，决定当证念念进修名不退转。退者失也。转者动也。八地以上任运进修于大菩提，修习不退无烦恼故，亦复不为一切有相功用所动，名不退转。由此八地名不动地，相用烦恼不能动故。不退有四，一信不退，十信第六名不退心，自后不退生邪见故。二位不退，十住第七名不退位，自后不退入二乘故。三证不退，初地以上即名不退，所证得法不退失故。四行不退，八地已上名不退地，为、无为法皆能修故。今此菩萨皆八地已上故，言于无上正等觉不退转，定当证故，故不退者非即不转。又不退有二，一已得不退，初地即得。二未得不退，八地方得。无上正觉是未得法故，八地以上能不退转，情祈正觉心进不动，法驶流中任运转故，名不退转，此不退者即是不转。

经。皆得陀罗尼（至）转不退转法轮。赞曰：下别支分，有十二句，以十种示现分二，初九自利，后一利他。初九又二，初八有为德，后一无为德。初中又二，初五福慧，后三悲智。初五又二，初三内行，后二善缘。初中有三，初一熏修自利，次一利他，后一利法，善缘二中，初一遇缘修行，后一赞美除疑，三悲智中初一慈悲，后二智慧，此中有三，一住闻法不退转，谓皆得陀罗尼，陀罗尼者此云总持，总持有二，一摄二散。摄者持也。此即闻持，闻于文义任持不忘，即所闻之能持名之为摄，闻即总持。体念、慧也。十地经云，八地以上菩萨于一切法能堪、能思、能持。彼论解云，堪谓闻慧，思谓思慧，持谓修慧，于一修慧分三用故。散者施也。此有四种。一法、二义、三能得菩萨忍、四明咒。施与众生故。此中二种初是能持即闻持是。后是所持余四种是。复分

为二，一自利闻持等也。二他利法义等四。因、果别故，二乐说不退转，谓乐说辨才。辨才即是四辨、七辨而乐说故。四辨者即四无碍解，一法无碍解，二义无碍解，此二如次即是解教、理无滞智。三词无碍解即解诸方言音无滞智，四辨说无碍解即说法等七辨无滞智。七辨者，一捷辨，须言即言无蹇吃故。二迅辨，悬河澗冷不迟讷故。三应辨，应时应机不增减故。四无疏谬辨，凡说契经不邪错故。五无断尽辨，相续连环终无竭故。六凡所演说丰义味辨，一一言多事理故。七一切世间最上妙辨，具甚深如雷清彻远闻等五种声故。四无碍解至方便品释，多以后得智及正体智为体外缘起故。三说不退转，谓转不退转法轮，法轮是所说常说此不退转法故，谓转如前四位二种不退转法名转不退转法轮。又弥勒所问经云，说自分功德名转不退法轮，说外分功德名转不转法轮。又说智名不退，说福名不转，又说般若名不退，说方便名不转。又说有为事名不退，说无为理名不转，此法如轮故名法轮，轮有三义，一圆满义八正道等，毂、辘、辐等皆圆满故。二不定义佛从见道转生修道，从修道后生无学道。自得此已复为他说，安置圣道于他身中，如是展转他得圣已，复为他说，喻轮不定故名为轮。三摧坏义螻螂拒辙轮能摧之，圣道在心能摧烦恼，能摧未伏能镇已伏，如王轮宝故喻如轮。法轮有五：一轮自性，择法觉支正见等是。二法轮因，能生圣道教、闻、思等。三轮眷属，圣道助伴五蕴诸法。四法轮境，圣道所缘四谛等理。五法轮果，因道所证菩提、涅槃。转者说也。法既名轮说亦称转，今随所应说八地后行不退位此五法轮故名为转。又此五体即是四法。教、理、行、果皆名法轮。转者动也显也运也起也。动宣言教显扬妙理，运圣道于声前起真智于言后。圆摧障碍名转法轮，下方便品当具显示。

经。供养无量（至）之所称叹。赞曰：此有三句，初之二句合为第四依止善知识不退转，供养无量日千诸佛于诸佛所殖众德本，论名殖众善根，以己身心业依色身摄取故。菩萨修行莫过身心，今举殊胜色身之业供养诸佛，深植德本摄取己之身心一切所有善业供养有十：菩萨地说，一现前供养，于对现前佛设利罗及制多等一切三宝亲面供养。二不现前供养，于余佛制多等作佛等想修不现前供养。三现前不现前供养，现对前时复作是念，一佛制多等法性即三世十方诸佛制多等法性，故我今者现前供养一佛制多等，即是供养三世十方佛制多等，修现前不现前供养。四于如是所唯自供养。五若起悲心以随力物施贫苦等，愿彼安乐令他供养。六俱供养，自既作时复劝教他作此供养。七财敬供养，以华香等敬问礼拜，乃至以珍宝等修财敬供养。八广大供养，即以财敬长时多妙，乃至净念回向菩提，自力集财从他求得，发愿想化为百千身，恭敬礼拜，一一化身出百千手持散华香，出百千声歌赞功德，复出百千妙庄严具而为供养，于瞻部洲乃至十方，所有供养普生随喜，虽少用功而兴无边广大供养。九无染供养，不以轻慢、矫诈、放逸、不净等物，修无染供养。十正行供养，若有须臾修四无量，乃至至少时信忍离言真如法性，起无分别住无相心，即为守护菩萨净戒，乃至修行四摄事等，修正行供养，应念此为最上最妙，过前供养百千万倍不可比喻，修供养时应念，如来是大福田具大恩德，有情中尊难遇独出众义依止，如佛既尔于法、僧亦然。如幽赞上卷说，殖种也积也立也。众通平、去二音，五断一切疑不退转，常为诸佛之所称叹为者使也被也。由诸菩萨八地已上位，至断于理、事疑尽，烦恼、所知二疑俱尽，故第八地名决定地。乃被诸佛常所称叹，或由佛叹能断众疑，众疑菩萨住于何位，及所得证，今显上位及所得证故除众疑。

经。以慈修身（至）到于彼岸。赞曰：此中四句，六为何等事说彼彼法，入彼彼事不退转，谓以慈修身。论云以大慈悲而修身心，此释所由。诸菩萨为何等事，外为他说法，内入证诸法，以大慈悲熏修身心，拔苦与乐故，显行二利但为慈、悲不由余事，慈悲各有三如下当说。七入一切智如实境界不退转，谓善入佛慧，此言颠倒，应云入如实境界之一切智不退转，即入观照智，与下第九别，若依论文便无异也。八依我空、法空不退转，通达大智达二我无智也。九入如实境界不退转，到于彼岸穷实性故。

经。名称普闻（至）百千众生。赞曰：此有二句，合为一句。十应作所作住持不退转，名称普闻无量世界，故能住持佛法令法不灭。众生闻名信向修学，能度无数百千众生，故名应作所作，菩萨所应作谓利众生故，上来上支下支门下，明摄取事门，论有二释，论摄取事门者，摄取诸功德事，初番释云，示现诸菩萨住何等清净地中，因何等方便，何等境界中作所应作故，此为总标。论下牒释十三句中，应分为三，于无上正等正觉不退转一句，是住何等清净地中，次有十句是因何等方便，后之二句是何等境界中所作应作故，论牒释中唯解初二句标不释第三句何等境界中作所应作，地清净者八地以上三地，无相行寂静清净故，此中以无相理名无上正等正觉故，后三地皆于无相行任运寂静离障清净名不退转，非诸垢染有相等之所退转故。第二句因何等方便者，有四种：一摄取妙法方便，任持妙法以乐说力为人说故，此摄三句，任持妙法者皆得陀罗尼。由得闻持任持妙法令不舍离，住在自心持之不忘故名任持。以乐说力者乐说辨才故，为人说者转不退转法轮，为人说此不退转故。二摄取善知识方便，以依善知识作所应作故，此摄三句，以依善知识者，供养无量百千诸佛，作所应作者，于诸佛所植众德本，德本即善根，是所应作故，由此常为诸佛之所称叹。三摄取众生方便，以不舍众生故，此摄一句，以慈修身，由以大慈悲熏习身心故，能不舍一切众生，常能救度。四摄取智方便，以教化众生令入彼智故，此摄三句，善入佛慧通达大智到于彼岸，由自有三智能令众生摄取三智故，自成三智者是诸众生摄取三智之因，初智知如实智，自利智也。次智是知事智，利他智也。后智是真理智，智实性也。论中唯解此初标二句不释何等境界中作所应作，此摄二句，名称普闻无量世界是何等境界，能度无数百千众生是所应作，由菩萨具三智等故，名闻远振十方世界，能于此无量世界境界中，度百千众生作所应作，度众生者是诸菩萨之所应作故，此初番论第二复次云，复有摄取事门，示现诸地摄取胜功德，不同二乘功德，故此二句为总标，下自别释二句者，一示现诸地，二摄取胜功德。不同二乘功德，故十三句中初四句是示现诸地，后九句是摄取胜功德，初四句示现诸地者，皆于无上菩提不退转一句是第八地故。次二句是第九地，次一句是第十地。故论下释示现诸地云，八地无功用智不同下上故，不同下者下功用行不能动故，不同上者上无相行不能动故，自然而行故，上者胜行无相行也。下者劣行功用行也。唯识释不动地云相用烦恼不能动故，此论解不退转，谓功用不动，无相行不动，任运进修，空、有双证，不为二动名不退转，于九地中得胜进陀罗尼门，具足四无碍解自在故，九地得闻持等满名为胜进，具足七辨等为他说法，前第三地虽得闻持犹未圆满，今说满位，于第十地转不退转法轮，得受佛位如转轮王子，以八九十地同示现诸地故。论自结云，下之九句名摄取功德，上之三地皆同得之。释第二摄取胜功德者，示现依何处？依何心？依何智？依何等境界行？依何等能辨故？此有五句，论为初标，下自别释依何处摄三句，供养无量百千诸佛，于诸佛所植众德本，常为诸佛之所称叹，论云依善知识处所故，依何心者摄一句，以慈修身，论云我依度众生心教化，毕竟利益一切众生故。诸菩萨所作皆云我以度众生为心故，言我依众生心，由毕竟能利益一切诸众生故，依何智者摄三句，善入佛慧、通达大智，到于彼岸。论云依三种智，一授记密智，为众生说深密义智，记者记别解释之义，即佛慧也。二诸通智，以大神通利益众生智，即通达大智。三真实智，证真如智，即到于彼岸，彼岸即真理故，能到者智证之义，依何等境界行者，名称普闻，无量世界一句也。诸世界有二：一器二有情。皆是菩萨修行所行之境界，依何等能办者，能度无数百千众生，菩萨以三智于彼界中能办何等事，谓能度众生，随合别配后之二句，论乃解云依何等境界行，依何等能办者，即三种智摄应知者，文意谓以三智于世界境中能办利益众生事用故，言三种智摄，此翻意略不能具显，其意必尔。

经。其名曰（至）得大势菩萨。赞曰：下列名为二：初列后结。合有十八菩萨，皆以愿行为名，分为七对。此中初三拔苦与乐对。曼殊室利云妙吉祥，与众生乐，是北方常喜世界欢喜藏摩尼

宝积佛，闻名能灭四重等罪。又云过去为龙种上智尊王佛，当来亦言成佛，华严经说在此清凉五台山，与一万菩萨俱。阿缚卢枳帝湿伐逻耶云观自在，观三业归依而拔众生苦，略云观音。观音授记经云，阿弥陀佛灭度后次当作佛，名普光功德山王佛，此佛灭已，大势至菩萨次当作佛，名善住功德宝王佛。得大势者，所至之处世界振动有大威势，众生遇者自然苦息，获大胜乐有前二能。经常精进（至）菩萨。赞曰：此二自利他对，自行常勤他利不倦。

经。宝掌（至）菩萨。赞曰：此三济贫救对，宝掌济贫苦众生，手中出宝。药王为大药树救治王诸疾，勇施一人通能二事，勇出财、药，财、药俱摄。

经。宝月（至）菩萨。赞曰：此三导明破闇对，宝月能导智明如月可重，月光破诸痴暗犹如月光，满月能为二事。

经。大力（至）菩萨。赞曰：此二神通小大对。由作神通警策有缘皆令发意，能动百千世界名大力，能动无数世界名无量力。

经。越三界（至）菩萨。赞曰：此二离染进善对，越三二界离染也。越者离度义。[台-台+（发-义+又）]陀婆罗云贤护，护守善法令不失故。

经。弥勒（至）菩萨。赞曰：此三世间出世间对。弥勒姓慈拔离生死世间。宝积、导师引至彼岸出世。宝积引至菩提，菩提法宝积而与之。导师为大导师引至涅槃圆寂，故此三别合成七对。

经。如是等（至）八万人俱。赞曰：此结也。肇公云，此皆菩萨无生身，无生身者无处不生故言无生，无生故塞三界门，无处不生故，垂形六道。

经。尔时释提桓因（至）二万天子俱。赞曰：上明内护五众，下明外护十众，于中人非人为二，非人中天非天为二，天中欲色界为二，欲界有三：一帝释，二四王，三自在，此初也。或地居、空居为二，地居中帝释、四王为二，此初也。梵云释迦提婆因达罗，释迦姓也此翻为能。提婆天也。因达罗帝也。正云能天帝。释提桓因云天帝释俱讹倒也。此在妙高山顶而住，三十三天之帝主，过去字憍尸迦。此云茧儿，名阿摩揭陀此云无毒害，即摩揭陀国过去帝释修因之处用为国名，彼国古名致甘露处，即劫初帝释与阿修罗战以山为[禾\*（替-日+贝）][禾\*（替-日+贝）]乳海，得甘露致于此地，因以为名焉。帝释往昔有三十二人以为同伴，有善法夫人、圆生夫人、欢喜夫人、设支夫人同修胜业，故生天中，有善法堂、圆生树、欢喜园、阿修罗女、设支夫人，此等因缘如宗轮疏。

经。复有名月天子（至）万天子俱。赞曰：此四王众，三光乃是四王天摄，更无别天。有经观音名宝意作日天子，即此宝光。大势至名宝吉祥作月天子，即此名月。虚空藏名宝光作星天子，此名普香，日宫火精作，径五十一逾缮那。月宫水精作，径五十逾缮那。星亦水精作，极大者十八乃至小者四俱卢舍，一俱卢舍三里余，此并空中旋绕四洲。四大天王：东方持国、南方增长、西方丑目、北方多闻。居妙高之半腹第四层级，亦住七金山之顶，三光四天高下去地四万逾缮那寿量形相如余处说。

经。自在天子（至）三万天子俱。赞曰：下空居天、夜摩天、睹史多天名自在天子，得异熟果随意所念胜下二天，下二天果依树而得今随欲得，名为自在，乐变化天、他化自在天名自在天子，不乐异熟果乐自乐他变为乐具而受用之名大自在。又解他化天主名自在天，第四禅主名大自在

天。又自在天是帝释臣，大自在天是帝释之师，若后二解无四空居欲界天也。

经。娑婆世界主（至）二万天子俱。赞曰：此色界天。梵云索诃此云堪忍，诸菩萨等行利乐时多诸怨嫉众苦逼恼，堪耐劳倦而忍受故，因以为名，娑婆者訛也。初禅大小等于欲界一四天下，一千初禅始等二禅，二禅为火灾顶，一千二禅始等三禅，三禅为水灾顶，一千三禅始等四禅，四禅为风灾顶，乃是三千大千世界号为娑婆世界也。故娑婆界主大梵王，即第四禅主。梵摩云寂静、清净、净洁皆得，亦云梵洁也。今唯言梵但略云尔。尸弃者火灾顶即初禅主、火灾尖顶故。光明者二禅主小光、无量光、极光净天主故，等表三禅主也。然大般若五百七十云，堪忍界主持髻梵王故，尸弃者顶髻也。即持髻梵王是堪忍界主，梵王之别名，光明是余禅主。

经。有八龙王（至）眷属俱。赞曰：下明非天众有五：初龙众也。第一名喜，次名贤喜，此二兄弟善应人心风不鸣条雨不破块，初能令人喜，后性贤令喜，故以为名。娑伽罗者即咸海之龙。和修吉者此云九头，绕妙高，食细龙之类也。德叉迦者此云多舌，舌有多故，或由嗜语故名多舌。阿那婆达多者此云无热恼，无热恼池之龙。离三热恼故。一非火沙所烁。二无风吹衣露形。三无妙翅鸟所食。无此三种所生火恼名无热恼。华严经云，大地菩萨为此池龙，兴大悲云荫覆一切众生，离苦法门而得自在，于鳞甲中流出诸水日夜无竭，济瞻部洲诸有情类。摩那斯者此云慈心，华严经云：将降雨时先云七日待众事了，然后始雨，故名慈心。优钵罗者此云红莲华居池为名。

经。有四紧那罗（至）眷属俱。赞曰：梵云紧捺洛此云歌神，紧那罗訛也。初歌四谛，次歌缘起，次歌六度，后歌一乘，或初三种歌三乘之教行，后一歌一乘之理果，故名持法，或歌一乘教、理、行、果如次配之。随佛所说一会之法所宜歌故。如世乐音歌君德故。

经。有四乾闥婆王（至）眷属俱。赞曰：乐音五孝反。梵云末奴是若飒缚罗。此云可意音，亦名如意音。乐者令人爱乐也。正法华云，一名柔软天子。二名和音天子也。梵云健闥缚此云寻香行，即作乐神。乾闥婆訛也。西域由此呼散乐为健闥缚，专寻香气作乐乞求故。乐中有二类，一非丝竹也，鼓磬之类。二是丝竹，箫箏之辈。非丝竹之下者名乐，上者名乐音，丝竹之下者名美，上者名美音，或此同前歌神音曲，如次同彼。

经。有四阿修罗王（至）眷属俱。赞曰：梵云阿素洛，此云非天。素洛者天之异名，阿之言非，以多谄诈无天行故，名曰非天，如人不仁亦名非人，瑜伽、佛地论说为天趣摄，杂心名鬼趣，正法念经是鬼畜趣。伽陀经说鬼畜天三，有云罗睺阿修罗是师子儿，畜生所摄。今依大乘瑜伽为正。此有五类，一极弱者在人间山地中住，即今西方山中有大深窟，多是非天之宫，以下四类十地经说。二妙高山北大海之下二万一千由旬有罗睺宫。三次下二万一千由旬有勇健宫。四次下二万一千由旬有华鬘宫。五次下二万一千由旬有毗摩质多罗宫。准此已下八万四千深于须弥矣。与起世经相违，彼说须弥东西去山一千由旬外有毗摩质多宫，纵广八万由旬，七重城等是别聚落，亦复无失。罗睺此云执日，非天与天斗时，将四天王天先与其战。日月天子放盛光明射非天之眼，此为非天箭锋，以手执日障蔽其光，故云执日。今为第四应知，初列婆稚者，旧云被缚，非天前军为天所缚，正云跋稚迦。此云团圆。正法华中最胜是，即当勇健。次执日后与天斗，时有勇健力，跋陀缚义此非被缚。佉罗骞驮者佉骞皆去声。驮平声呼。古云广肩膊形貌更大。次勇健后当华鬘是。梵云吠摩质旦利此云绮画。明文其身，或云宝锦用冠其服。云毗摩质多罗訛也。此为最大天帝释之妇公。舍支之父，说此因缘如宗轮疏。

经。有四迦楼罗王（至）眷属俱。赞曰：梵云揭路荼此云妙翅鸟，羽色妙不唯全金故。旧云迦



楼罗翻为金翅鸟皆讹谬也。增一阿含说，佛告诸比丘有四生妙翅鸟，谓卵、胎、湿、化。有四生龙亦卵、胎、湿、化。比丘当知，若卵生鸟欲食龙时，上铁叉树自投于海，是时此鸟以翅辟水令两向分。而取卵生龙出而食之。设欲取胎生龙等鸟即丧亡。如是胎生鸟唯食胎、卵二生龙，湿生鸟食前三生龙，于化生龙，设欲食者鸟即丧亡。化生鸟能食四生龙，设使龙身，而事佛者，是妙翅鸟不能食啖，所以者何？如来恒行慈、悲、喜、舍四等之心，是四等心有大筋力有大勇猛，不可阻坏，故妙翅鸟不能食之，故诸比丘当行四等之心。今此次第即四生鸟，亦云大威德者，诸龙怖故威德广大，大身两翅相去三百三十六万里，大满腹恒食饱，如意颌下有珠。

经。韦提希子（至）眷属俱。赞曰：此人王众，佛以住此王城说法故独举之。梵云吠题呬弗但多，古云思惟子，今云吠是胜义，题呬云身，即东毗提诃之名，彼毗提诃男声中呼，此吠题呬女声中呼，此是山名，亦是彼山中神名，从彼乞得因以为名，韦提希讹也。梵云阿社多设咄路，此云未生怨，阿闍世讹也。未生以前已结怨故，亦名折指，由造逆业闻小乘经忏悔已后，犹堕拍鞠地狱，后得独觉果。涅槃经云闍王不遇耆婆来月七日当堕地狱，闻大乘经忏悔已后不堕地狱。又有经云，忏悔已后得柔顺忍，以母标名故言韦提希子阿闍世王。加涅槃经等具陈其事。

经。各礼佛足退坐一面。赞曰：列众中第二明其仪轨，尊敬情深各礼佛足方受正法退坐一面。

经。尔时世尊（至）尊重赞叹。赞曰：众成就中文段为二。上来列众此明佛所威仪，论解众成就中有四，上已解三，此为第四，四众者：古云魔、梵、沙门、婆罗门。此说色欲二天之胜、人中上首。故顛师云，一影响众在座默然。二发教众如鹞子与弥勒三请是。三当机众禀教悟解。四结缘众时未悟解结后因缘。又有四众谓声闻、菩萨、并客、旧二众。古人疏有多义，然此后文。又观四众比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷为四，周回曰围，坐匝称绕，进财行为供，有摄资名养，修谨曰恭，崇仰曰敬，敬甚曰尊，尊深曰重，是理谈美曰赞，触事谕德曰叹。论解有四：一众围绕，二前后，三供养恭敬，四尊重赞叹。论牒经同此经之中少前后义，今准应言。尔时世尊为诸四众前后围绕，供养恭敬尊重，赞叹文方具足。其前后者各见佛对其前为之说法，即以面向为前，所不向为后，望一人皆有前后不以方处为前后也。

经。为诸菩萨（至）佛所护念。赞曰：此即第三如来欲说法时至成就。略有三义：一依人先为菩萨说大乘经，名无量义，后为声闻方说一乘。二依利先以一乘利他教理化根熟菩萨，后以一乘自利行果方化初根回心声闻。三依法先谈法体后谈功能，故未说法华已前先说无量义，名为时至，大乘经者此是通句，余是别句。十二门论六义名大乘：一出二乘，二佛最大此乘能至，三佛之所乘，四能灭大苦与大利乐，五观音等大士所乘，六能尽诸法源底，摄大乘云亦乘亦大故名大乘，即万行是，或乘大性故名大乘，即真如是乘运载义。无著金刚般若论说七种大，名虽少别义与对法第十一同，对法云即此乘性由与七种大性共相应故名为大乘。一境大性以菩萨道缘百千教为所缘故彼名法大。二行大性具二利故彼名心大。三智大性了二无我故彼名信解大。四精进大性三大阿僧企耶修习百千难行行故，彼名净心大。五方便善巧大性，由具智慧不住生死及涅槃故，彼名资粮大。六证得大性，成就十力四无畏等诸功德故，彼名果报大。七业大性穷生死际建立佛事故名为大乘，彼名时大。乘体根本即真如理，是无相故，与胜鬘同。胜鬘经云，一乘即大乘，大乘即佛性，佛性即涅槃界，未通万行亦乘亦大。七大性体，通有为故，至一乘章当具显示，此为总句，名无量义等三句，是所说大乘经别名，正法华中唯有二句，论牒经有十七名，正合论文应云，为诸菩萨说大乘经，名无量义、最胜经典、大乘方广、教菩萨法、佛所护念、诸佛秘法、诸佛德藏、诸佛密处、能生诸佛、诸佛道场、诸佛法轮、坚固舍利、善方便、宣说巧一乘、第一义处、妙法莲华、最上法门。论

云：一无量义者，成就字、义故，以此法门说彼甚深妙境界法故，深妙境界即佛最胜之境界故，能诠教法说彼义故，教亦无量，由此字教及所诠义皆名无量。无量义经云，以诸众生性欲无量故其说法亦无量，法无量故义亦无量，义无量者从一法生，其一法者即是无相，如是无相无相、不相、无相、不相名为实相，菩萨摩訶萨安住如是真实相已，所发慈悲，明谛不虚，于众生所真能拔苦，苦既拔已复为说法，令诸众生受于快乐。善男子！菩萨若能如是修一法门无量义者，必得疾成无上菩提。善男子！譬如一种子能生百千万，百千万中一一复生百千万数，如是展转乃至无量，此经典者亦复如是。从于一法生百千义，百千义中一一复生百千万数，如是展转乃至无量无边之义，是故此经名无量义。论不唯取所生教理名为无量，无量之体即真智境。体能成就，成就彼字、义故。二最胜经典，此于三藏中最胜妙藏故。三大乘方广，无量大乘法门，随大乘众生根机之法，此经具有住持成就故。四教菩萨法，为化根熟菩萨随彼法器而能成就，不化二乘等故。五佛所护念，依佛有此依余无故。六诸佛秘法，此法甚深唯佛所知，秘是藏义故。七诸佛德藏，诸佛功德禅定之藏，在此经故。八诸佛密处，若根未熟非法器故，而不与之。九能生诸佛，闻此法门能成报化身菩提故。十诸佛道场，此法门能成无上菩提非余经故，能显诸佛法身智故。十一诸佛法轮，破诸闇故。十二坚固舍利，三佛如来功德法身，此经具有而不坏故。十三善巧方便，依此法门得成佛已，复为众生说天人等五乘之法，成佛智慧巧方便故。十四宣说一乘，显示如来无上菩提究竟之体，二乘非究竟故。十五第一义处，此法门即是如来法身究竟住处故，佛之法身名第一义，此法身住处名第一义处。十六妙法莲华，论有二释：一出水义以所诠义名华，二华开义以能诠教名华，即证智甚深、阿含甚深也。出水有二义：一出水义不可尽，出离小乘浊泥水故，此谈华体，顿悟菩萨性离泥水，法体性常故不可尽，此谈一乘理性，出二乘故名出水。二复有义莲华出泥水喻诸声闻入如来大众中坐，如诸菩萨坐莲华上闻说无上智慧、清净境界证如来密藏，此意说言，菩萨坐莲华上闻说无上智慧、境界，能证如来甚深密藏，声闻回心已去得入大众中坐，亦如菩萨坐于莲华闻说慧、境亦证密藏，前解菩萨顿悟体出，此解渐悟后时用出，正以教理化诸菩萨，傍化二乘故作此说。华开义者，众生于大乘中起悬崖想，心怯弱故不能生信，开示如来净妙法身令生净信。十七最上法门，撮成就故，撮成就者摄取无量名句字身，频婆罗、阿[门@（人/（人人））]婆等偈故。此为根本撮余一切名句字义故名最上。此乃所诠，是余能所诠最上法之门，能诠亦是余能所诠法之门，由撮一切名句字等故，频婆罗是小乘五十二数中第十八数，阿[门@（人/（人人））]婆是第二十数，此是余大乘经教偈颂数，此皆能撮故名法门，即是二十千万亿偈。论云十七句中此是总句，余是别句。此经但有三：一无量义体用胜故，二教菩萨法化根熟故，三佛所护念依佛有故，三义增胜故偏说之。问其无量义经第十六亦名妙法莲华，今说无量义经竟入无量义处三昧，从三昧起方说此经，亦名妙法莲华，二名何别？答有五解：一云莲华有二时得名，如莲华未出水时性能出水故，亦名莲华，彼经亦尔，说彼智慧之性能出于水，性能开敷时犹未化二乘趣一乘故，今者此经正化彼入大乘之位超出二乘，如莲华出水已亦名莲华，彼经正名无量义，傍名妙法莲华，正逗菩萨傍令声闻闻之信解不愚于法后方化入，此经正名妙法莲华，亦得傍名无量义，正化声闻入一乘故，时、位有殊体性无二，故将说此经先入无量义处三昧。二云无量义经名法华，与此名、体无二，彼时唯教菩萨，未有二乘趣一乘故，说教理所依真如妙理正名无量义，傍名妙法莲华，此时化彼二乘趣一乘故，说能依行果正名妙法莲华，如出水故，傍亦得名无量义也。三云彼据智慧体名法华，此约智慧功能名法华，会二归一故。四云又彼以教理名为莲华，菩萨已修一乘之因趣一乘果故，不为说行果一乘名为法华，由但不知应病与药之教理故，但说教理名为法华。今此会中二乘未能应病与药，故不为说教理莲华，但为彼说行果二种，名为莲华，令趣入故。故下经云，乘此宝乘直至道场，因行华也。唯以佛之知见示悟众生等果莲华也。又开示悟入中，论自解云，开者无上义，示者同义，悟者不知义，入者令入不退转地义，前三为果后一为因，胜鬘亦尔唯说一乘因果名一乘故。五云彼以教理二种名为

莲华，此经对彼二乘教理行果并名莲华，义周圆故如前已说，前三义释彼此体同，后二义释此宽彼狭，由此义故彼无量义经唯以二义名为无量，一法二义论云成就字、义故。字者教法，义者所诠。彼无量义经云以众生性欲无量故法亦无量，法无量故义亦无量，义无量者从一法生，其一法者即是无相。然今此经虽初赞理教，后文多以行果名为莲华。实体上下诸处经文，亦通教理行果故，后解为善，法华既尔一乘亦然，准此应悉。

经。佛说此经已（至）身心不动。赞曰：下文第四所依说法随顺威仪住成就，住者依止安处之义。此明依止安处说法所依威仪随顺说法之轨则也。此正应言住说法所依随顺威仪成就，说无量义经讫结加趺坐，表智处深理方可说法，如说般若先住对面念后起方说经。坐有二相，一降伏坐以左押右，二吉祥坐以右押左。今将说法作吉祥坐，加者重也即交重足坐，有为跏者不知所从，此明依止安处何等轨仪而说于法。今依三种轨仪：一依三昧成就故入于三昧身心不动是。二依器世间天雨四华地六动是。三依众生世间四众八部欢喜等是。入定证真、起通警物、众生喜仰故此分三，不唯安坐名为威仪。梵云三摩地此云等持平等持心而至于境，即是定也。云三昧者訛也。观无相理定名无量义处三昧，处谓处所，无量义者无量义教所诠众义，因真理生故说真理名之为处。论解一依三昧成就有二义：一者成就自在力身心不动故，谓若不入三昧有分别动摇，于此不能证说自在，今入三昧身心不动离于分别动摇，于法便得能证说自在故，云成就自在力，身心不动故。二者离一切障随自在力故谓得入三昧离诸定障，随顺于法证说自在，若有定障于证及说自在故。论次别释前自在力有二：一随顺众生不见对治摄取觉菩提分法故，释初自在力，谓诸众生不能任运见无漏对治道，思觉方得，今佛亦尔，随顺众生不能任运见对治道，今亦入定思惟摄取，觉察无漏对治道菩提分故。二为对治无始世来坚执烦恼故，释随自在力，坚执烦恼谓分别动摇，分别动摇故是非心起，是非心起故爱恚惑生，爱恚惑生故诸业起，诸业起故众苦转，今为治此分别动摇法执之心，故入三昧离坚执惑。论又解云由入定故能动世界，及知过去无量无边劫事，不入定者神变不起，不知过去世，示相故也。问佛无不定心，行住恒在定，不起灭定而现威仪，何须今入？答有十义：一入出随缘动、静利物故。二若不入定无由放光现诸瑞故，若不入定恐非佛瑞。三欲说法时示审机故。四显法殊妙故入定观令尊重故。五显慧必由证理入定方能起之，师范后学令修定、慧故。六示定、慧满，说法示慧满，入定显定满故。七者为末世轨，说法必先自静心故。八者示善思惟聪明之相，亦令余人审谛事故。九入定现瑞发三问答故，不尔便无弥勒等问。十显示三密，入定意密，放光等身密，说法语密故。颂曰：随、瑞、审、妙、师满、未、思、问、密。问将说法华何故须入无量义定？何因不入法华三昧？答曰即如将说般若亦先入定，能断经云端身正愿住对面念后方说经，此亦如是先入无量义三昧后说法华，法华体即无量义故。法华三昧即无量义三昧，无量义经为菩萨说，法华经为声闻说，无量义谈体出生无量义，法华谈功能能出二乘，体、能虽殊其实无二，故将说法华先入无量义三昧。下文亦有悟法华三昧，不言悟无量义三昧者，但是随机济物之要，宜逐便匠生之巧用，名虽有二体实不异。又教、理、行、果异故，如前。又先观察真如法体，后说因果功能法华。

经。是时天雨（至）及诸大众。赞曰：下明器世间有二：一雨华二动地。今此雨华，曼陀罗者此云适意，见者心悦故。曼殊沙者此云柔软，华体柔软亦令见者离诸刚照矿三业故。摩诃大也。新翻经云适意华，大适意华、柔软华、大柔软华，如次即是此之四华，欲明法悦诸人心调三业也。亦有云天雨为芋音。华有五德：一掩蔽臭恶，表闻法已障垢云销。二严净国土，表闻法已众善饰身，故下经云而此世界悉皆严净。三敷荣见台，表佛将欲开阐一乘。四华后果结，表闻经已后得菩提。五香气远腾闻者欢悦，表内德周备名满十方，众生闻者莫不崇仰，唯雨此华非余华者，表闻此经发心欢悦离执二乘硬强心故。又将开一乘教理行果为其真实，亦开二乘四法以为权迹故，雨四华亦为

度四生、兴四念住、修四正勤、获四神足、行四法迹、证四谛理、截四流、断四系、去四轭、得四妙智、悟四涅槃、证于四德故。雨此四华不增不减，散佛以申供养，表佛四事已周，及众以荫群生显众当亦成四。

经。普佛世界六种震动。赞曰：释迦所王三千大千名佛世界，此皆普动。故言普佛世界皆动，此动处也。下颂中言而此世界六种震动，故知唯是动释迦界非十方界或此普动与光照同，不尔放光何故乃宽？动界乃狭，下文据近显化此界舍权就实故，若依初解唯此界动，明舍权就实故。震者动也起也。六动有三。长阿含说：一六时动，谓入胎、出胎、出家、成道、转法轮、入涅槃，今时动者转法轮时。二六方动，大般若经第八帙说，谓东涌西没，西涌东没，南涌北没，北涌南没，中涌边没，边涌中没，今或是此。三六相动，大般若说，谓动、涌、震、击、吼、爆，摇颺不安为动，鳞陇凹凸为涌，或六方出没名涌，隐隐有声为震。旧云自下升高为起，今云有所扣打为击，砰磕发响为吼。旧云令生觉悟为觉，今云出声惊异为爆，此各有三名十八相动。般若经云，谓动、等动、等极动，乃至爆、等爆、等极爆。但尔小动名动、诸处通动名等动、遍大倾动名等极动，余皆准知。今此举总但名六动，唯是十八变中一振动也。胜思惟梵天经说有七因：一惊怖诸魔，二令时众不起散心，三令放逸者而自觉悟，四令念法相，五令观说处，六令成就者得解脱，七令随顺问正义，今亦可尔故示动相。

经。尔时会中（至）一心观佛。赞曰：此众生世间有四：一四众，二八部，三二王，后结欢喜。梵云邬波索迦、邬波斯迦者，邬波近也。迦云事，索是男声，斯是女声，以诸男、女成就戒者，堪可亲近奉事比丘、比丘尼众故。云近事男、近事女，古云优婆塞、优婆夷名清信男、清信女讹也。夜叉者此云勇健，飞腾空中摄地行类诸罗刹也。罗刹云暴恶，亦云可畏，彼皆讹音。梵语正云药叉逻刹娑。梵云莫呼洛伽此云大腹，大蟒田蛟腹行之类，摩睺罗伽讹也。余如前说。转轮圣王有四，仁王经颂言，十善菩萨发大心，长别三界苦轮海，中下品善粟散王，上品十善铁轮王，习种铜轮二天下，银轮三天性种性，道种坚德转轮王，七宝金光四天下，此与余经三种姓别，亦与十地经金轮位异，应会释之。如王法念经第二，瑜伽第四广说业果等相，随其所应感得金、银、铜、铁四轮七宝等物而为化也。睹神变之希奇得未曾有，发胜心以冥道欢喜合掌，澄情寂听故一心，冀发金言故观佛。

经。尔时佛放眉间白豪相光。赞曰：下第五依止说因成就。论有二释：一云彼诸大众现见异相不可思议事，如来应为我言，渴仰欲闻生希有心，名依止说因成就，是故放大光明示现诸世界中种种事故。夫佛说法必为济生，生发希渴之心名为说因，此将说法所依止因，因生希渴而为说故，放光远照异相难知，大众睹光遂兴正念，佛将为说渴仰冀闻，既生希有之心次应当为说法，是故放光能生众生渴仰心，故名为说因。二云先示现外事六种震动等，后示现此法门内证深密法故，所以先现神通外事，表佛说此法门乃是由内证深密法。又由内证深密，所以外现神变，神变既彰表佛将说所证之法，故名说因。虽先雨华动地，未是殊绝之能，今放神光希奇更甚，由内证深密故外现难思。由此说因独标斯瑞，此中有三：一放光、二照境、三所见，此初也。眉者面首之媚，表所说胜大乘完媚，间谓两中，表说中道，白为众色之本，显此法是三乘之源，所以喻白莲华白牛驰驾也。豪者长毛，亦有为豪毛也。观佛三昧海经第一云，太子时舒长五尺，树下长一丈四尺五寸，成佛已长丈五尺，有十楞现，中外俱空旋之圆卷如秋满月，分明皎色映雪珂，围如三寸。光有七义：一令生净信知是胜人。二破暗瞶痴愚并荡。三能导明引出世故。四表内发智光。五济众苦，由放光照众苦息除。六警群情，由睹光明有缘皆至。七令厌色境，诸众生等贪生死之境久沉生死，睹佛光明遂厌生死之色故佛放光。涅槃从面门而放四光，上生举佛身而纵金色，今从眉间放其白光，各有表

矣。神境智通有十八变：一振动、二炽燃、三流布、四示现、五转变、六往来、七卷、八舒、九众像入身、十同类往趣、十一隐、十二显、十三所作自在、十四制他神通、十五能施辨才、十六能施忆念、十七能施安乐、十八放大光明。雨四华者自在之变，振六种者振动之变，此放光者流布之变，见六道等示现之变，下神力品当具显示。

经。照于东方（至）阿迦尼吒天。赞曰：第二照境也。一世界者一三千界，照万八千佛之世界，唯照东方者，西域以东为上，表法华经唯被佛性大乘机根不被余性，故不照余，譬如日出先照高原，佛日亦尔，先照根熟故举东方，有所表矣。正法华中亦照东方，殊无照彼余方之文。万者数盈满。八者数不足，表此说一乘真实之盈满，显彼二乘权迹之不足。又万表涅槃宝所万德，八表菩提牛车八正，由此二体皆一乘故。此经将演此经能至，闻者圆成，故唯照尔不增不减，下照地狱者，表有苦而皆拔，上至天者劝有乐者而求一乘，慈悲普广有缘皆照，地狱众生虽不至会虽无容预之心，亦照令其苦息。梵云阿鼻至此云无间，无间地狱八地狱中此最下故，受苦不辍故名无间。梵云捺落迦此云苦器，亦云不可乐亦云非法行处，造非法行处也。在于处处，今言地狱从本大处以为言耳。梵云阿迦尼瑟埵此云质碍究竟，阿迦质碍义，拏瑟埵究竟义，阿迦尼訛也。色究竟天有形之顶、光可至处，不照无色彼无处故。摩者无也。傍照一万八千，上下括于五趣无不周遍，振动唯在此界偏警有缘，放光遂至一万八千显明权实故也。亦如光照五趣皆蒙，缘集闻经唯在四趣。

经。于此世界（至）六趣众生。赞曰：下明所照有七：一六趣、二佛、三法、四四众、五菩萨、六入涅槃、七起塔，此七分三：一睹生死沉沦，二睹三宝出现，三睹灭后行化，欲令欣厌以发心故。此生死沉沦六趣众生以六门分别：一释名、二出体、三开合、四处所、五寿量、六因果相、释名者，六者数名，趣谓所趣。五蕴假者起烦恼、业所归趣处，立以趣名，带数释也。地持云所受自然故名为天。俱舍云光洁自在神用名天。涅槃经云以多思故名之为人。杂心云意寂静故名之为人。杂心云以从他求，又常饥虚恐惧多思故名饿鬼。俱舍云以傍行故名为傍生，或名畜生，畜者育畜之义人之资具人所畜养之生，故名畜生。梵云捺落迦此云苦器，如前已释。那落迦此云恶者，造恶之者生苦器中故名苦器。无地狱名处所不定非唯地故。地持云增上可厌。杂心亦云不可乐故名为地狱。梵云阿素洛此云非天，前已解讫。出体者，六趣皆以第八异熟识而为自体，无覆无记性摄，故唯识云此第八识是界、趣、生施設本故。又云此识足为界、趣、生体，无劳别执有实命根。又有情流转五趣、四生。然趣、生之体即异熟识故。开合者，六趣总为一，谓一期生死。次开为二谓善趣、恶趣，分段生死、变易生死，或开为三谓三界，或开为四谓四生、四有。四有者：一生有、二本有、三死有、四中有。及四种生死：谓方便生死、因缘生死、有有生死、无有生死。或开为五，谓五趣除阿素洛，或开为六，如此文等说有六趣。杂心非天鬼趣所摄，瑜伽、佛地天趣所摄，正法念经鬼、畜生摄。伽陀经中鬼、畜、天摄。今依大乘唯天趣摄，以瑜伽、佛地为正，行多不实谄诈为先，不同诸天直实行故名曰非天，如人不仁亦名非人，不言非鬼非畜生故，今此离之故分为六，或开为七，谓七有五趣及业中有，或开为九，谓九有或九有情居，或开为二十五有，如下当说，余门如下第二卷经火宅颂中当释。瑜伽第四正法念经亦具陈述，此说万八千界六趣之生于此悉见。

经。又见彼土（至）修行得道者。赞曰：此睹三宝出现有三：一佛、二法、三僧。僧中有二：一声闻二菩萨，此声闻中有其四众。论云修行者未得圣果，得道者已得圣果，四众之中有此二类，因目睹佛身耳便闻法，并见彼众随佛修行。

经。复见诸菩萨（至）行菩萨道。赞曰：此菩萨也。因缘者是所以义，谓为求出生死速证佛果成就众生，为此因缘修菩萨道，或为严净佛土成就众生修菩提分，行菩萨道，或为修四摄六度行菩

萨道，如是等种种所以信解者信而且解。住地前位未得圣果。相貌者三业相仪，行菩萨道，貌仪也。应为貌字[泥-尸+白]貌皆非，住于十地已得道果，由种种所由行菩萨道故入二位。又因缘者外遇良缘值善友也。善知识者是大因缘故信解，相貌是内修行，内修行中内心行名信解，身语行名相貌，心观妙理名信解，舍头目等名为相貌。行菩萨道者，论云依四摄法教化众生方便摄取故信解，相貌皆是行菩萨道，四摄法者：一布施，如后当释。二爱语，常说悦意、谛实、如法、别义之语，远离频蹙含笑先言，命进问安随宜慰愈，见有昌盛而不自知觉善法增而申庆悦，说佛法教恒为胜益，于已怨仇起清净意，于极痴者誓除疑惑，于真福田谄诳恶行都无嫌恨修难爱语，欲除障盖为说先作，心调善者为说谛法，多放逸者诲令出离，有疑惑者谈说决择，依四净语起八圣语。三者利行，由爱语故先示正理，随所学处悲、无染心劝导，调伏、安处、建立、能令获得现利财位、后利出家、俱利离欲、轻安、解脱，习近恶友未植善根，著大财位深极放逸，外道僻执邪见诽谤，常起八缠十恶业者，于此一切皆能开解起大悲心，虽受大苦心无劳倦倍生欢喜，虽处财位最胜第一，而自卑屈如仆如奴。如旃荼罗如孝子等。无染无伪真实哀怜慈愍之心，永不退转。四者同事，以此义利若劝他学亦自修学，教他知己所修同事，善根坚固不生退转，令作是念此所教我定有利乐，彼自行故，不尔便言汝自不善何能教我？汝且于他咨受此事，故须自行，菩萨利他行虽无量，举此四摄摄一切行，故不论余，章义如无垢称疏第二卷。

经。复见诸佛（至）起七宝塔。赞曰：此睹灭后行化有二：一入灭二起塔。梵云波利拈缚誦，此云圆寂，即是圆满体寂灭义，涅槃讹也。涅槃以六门分别：一体、二名、三得时、四得人、五能障、六入意、体者。涅槃有四：一自性清净涅槃、二有余依涅槃、三无余依涅槃、四无住处涅槃，此四之体即大般涅槃，有三：一总四之体皆一真如，真如具三方成涅槃，能生圆觉名摩诃般若，体觉性故，在二乘身不生圆觉非为觉性不名般若。大智度论云，说智及智处皆名为般若，故华严云自性清净心亦名无师智。二出所知障名为法身，胜鬘云在缠名如来藏，出缠名法身，在二乘等不名法身非功德法所依止故。三众苦都尽离二死故名为解脱，在二乘等分段死尽，虽离二缚非圆解脱，然二乘者亦微得此，三乘同坐解脱之床，由此二乘亦名得涅槃，然非大涅槃，义不具足故。又依涅槃经第二卷，大涅槃要三事具足名入大涅槃。般若能证二空之智，法身即是所证二理，解脱即是由智证理。障尽所得假择灭，体如伊字三点，涅槃亦尔。由智证法身而得择灭，法身为本依之有二故，如伊字二点在上一点在下，别不成者三事条然有其别体，许别时得理亦不成。三事涅槃不异不一要俱时得方名入故，纵不成者般若为最下品，解脱为次中品，法身为次上品，三法俱时三品而得，此亦不成，竖上下名纵，傍前后名横。若三别体前后证之理亦不成，由起大智证法身理，离缚解脱，三事不一不异名入大涅槃，非如二乘执三别体有其三品，前后别得，或俱时得，成入涅槃，余别出体释名等义如唯识第十卷抄。今明彼佛示入无余，非入大涅槃，初得成佛彼已得故，所应度者此已度讫故入涅槃，其未得度者亦皆为作得度因缘，故起宝塔供养舍利。梵云设利罗体也。舍利者讹。窈睹波云高显，言塔讹也。又论本科照境已下文云，依器世间者，傍照万八千，竖朗下二界是，众生世间者所见六趣众生是，数种种者，下云示现种种观故，即余五所见，观见此中种种事故。论开为四：一者食，谓所见佛资长义，任持义是食义，然资长众生殊胜善法，住持众生善根不坏故佛名食。又云是示现依止住食，若尔菩萨八地以上，对法亦名示现住食应入此摄。又受用义是食义，受用法乐能食故名食。二闻法，如名可知。三修行，谓四众修行得道，及菩萨行菩萨道者。四者乐，谓所见入灭，生灭灭已彼寂为乐故。又乐有五：一自性乐，二因乐，三苦对治乐，四受断乐，五无恼害乐。此复有四：一出离、二远离、三寂静、四觉法。此入涅槃是后四中寂静乐也。示现种种观者，此显宝塔无数恒沙观知此故。又观见此种种事故名种种观量，种种者解下颂中，入涅槃已起七宝塔，宝塔高妙五千由旬等是。又重科所见七事云，六趣众生是具足烦恼差别，佛下足六事具足清

净差别，具足清净差别中有佛、法、弟子差别，示现三宝差别故，弟子中复乘差别、声闻、菩萨二乘别故，即此清净中有世界有佛，见三宝者名为有佛，有世界无佛见入涅槃，及为起塔名为无佛。

### 法华玄赞卷第二（本）

保安三年十月十九日移点已了以兴福寺圆如房之本法隆寺僧觉印为令法久住为之妙法莲

### 妙法莲华经玄赞卷第二（末）

#### 沙门基撰

经。尔时弥勒（至）而有此瑞。赞曰：第六大段大众现前欲闻法成就，文段有三。初弥勒示相怀疑，次众人实生心惑，后慈氏双申两意，发问先因弥勒道满当主，因成现世，逢缘不少植业良多。岂复睹豪光而不知，观等持而不了，但是示有不知之相发问以警群情，故名弥勒示相怀疑。众人以根、地人下不测大圣之征祥，观外相以疑生故名众人实生心惑，弥勒挟自他之两意发问文殊一人，征先所由故为第三段也。初中有四：一牒瑞征因，二举奇询答，三推功上德，四谦己方陈，此初文也。妙用无方曰神，神通转异名变，外应群物立以瑞名，瑞即信也符应也。此问放光有何符应？所以牒说因以为问。

经。今佛世尊（至）谁能答者。赞曰：此举奇询答，牒随顺威仪住以为问。入三昧，三昧理深名不可思议，动地雨华名现希有事，或雨华、动地、放光、远照、外应物机皆名神变。牒瑞征因所摄，唯入三昧名为希有事，谁能答者询访答人。

经。复作此念（至）我今当问。赞曰：文殊师利等推功上德，我今当问者谦己方陈。文殊师利道果久成，示居因末绍佛法王之位，独得法王子名，已曾亲近得遇良缘，供养诸佛深植德本，进财进行名供养故，文殊师利住第四依供养八恒，并前三依合值二十六恒河沙佛故，必应见此希有之相，谦己不知，我今当问。论云问于一人多人欲闻生希有心，是故唯问文殊师利。心多未了疑出多人，解在非多答唯在一。论云示现佛与弟子互相随顺，证、说等法皆不相违，为现大相因故者，大相谓所说妙法，因谓神变，今现瑞相为说之因。又大相者即现瑞相，瑞相即因，与所说法为因故。又因者所以，问现神变等大相之所以也。何故唯问文殊不问余人？有二法故推于文殊，一现见诸法文殊证知诸法故。二离诸因缘自心成就彼法故。谓文殊师利离诸构画，及离比知并从他闻之因缘故，所以推之。示现种种瑞相者，示现彼彼事，事非一故名为彼彼，如彼事现没住灭，所见六趣众生现在彼生死中没名为现没，所见佛、法、四众、并诸菩萨。现在彼住名为现住，见佛入涅槃，并为起塔，现在入涅槃故名现灭。所见七事无不摄尽或住即现在，灭即没无，见入涅槃并为起塔名灭没，所余五事皆名现住。论以文殊能记彼事，是故问之。文殊师利所作成就因果成就所作者，谓彼所修作法，此有二种：一福德二智慧，内德满也。因成就者谓一切智成就。缘即放光、雨华、动地，外德满故。重复释言因者相也。谓现大瑞相，此因之果者谓所说大法，文殊外因既满内德复圆，故能知佛亦说妙法果，故今推问。

经。尔时比丘（至）今当问谁。赞曰：众人实生心惑也。是佛光明牒说因放光，神通之相牒威仪中雨华、动地。外相众人共睹，所以牒之生疑，入定非众所知所以不牒为问，以根、人、地并居下故不能测知佛之入定，既不知入于何定，亦依何处以生疑，故不问也。

经。尔时弥勒（至）文殊师利言。赞曰：下第三段双申两意发问先因有二：初长行后重颂。长

行有二：此初双申两意。

经。以何因缘（至）国界庄严。赞曰：此后发问先因，而有此瑞总也。神通相者牒威仪中雨华、动地，放光明等牒说因也。弥勒挟自、他以为问，睹外瑞而共同故，双牒瑞以生征，不牒入定以为问，外人不疑入定，下亦不颂入定故也。悉见彼佛国界庄严者，论总解经意云，种种佛国土者，示现彼国土中种种差别，示现为化四众、六趣众生，所现秽国及净妙国土，无烦恼众生住处，为化十地菩萨所现净国，于彼国土佛为上首者，诸菩萨等依佛住故，佛于二国得自在故。长牒前文，所以所见之中先说佛为上首，凡说重颂有十所由：一为利、钝两根，二为前后两众，三为直、曲两乐，四为难、易两解，五为真、俗两随，六为取、舍两分，（长行取善颂文舍恶）七为标、释两则，（长行标颂文释）八为智、辨两殊，（长行智无尽颂中辩无尽）九为解、持两异，（长行为解法颂中为持法）十为说、行两别，（长行为乐说者，颂文为乐行者）颂此十曰：利钝与前后，直曲难真俗，取舍及标释，智辨解说行。长行与颂六义不同。广略或有无，合离与前后，文质并隐显，是曲直差别。至下文中一一当显。

经。于是弥勒（至）大光普照。赞曰：梵云伽陀此翻为颂，颂者美也歌也。颂中文句极美丽故歌颂之故。讹略云偈，此只焰颂，进诠体义劣于名句，退为所依不及声文，故于百法不别建立，然以声上屈曲为体，即名句文更无别性，不同小乘颂依于文及文士者，此乃室卢迦三十二字处中颂也。凡有六十二颂分之有二：初五十四颂颂前瑞相，后八颂颂正兴问。初中复三：初一颂颂前说因中放光能照，次三颂颂前威仪中雨华动地等，后五十颂颂说因中照境所见，此初也。先颂放光后颂雨华，六不同中前后不同，随文便故。

经。雨曼陀罗（至）地皆严净。赞曰：下三颂颂威仪中三事：一颂半雨华，半颂动地，一颂四众欢喜。此颂雨华，不颂入定，自知不问，众亦不疑。长行四华，此颂二者，合、离不同，华为梅檀香风似赤白檀香气可远闻故悦可众心，地皆严净乃与长行有无不同。

经。而此世界（至）得未曾有。赞曰：初二句颂动地，后一颂颂四众欢喜。

经。眉间光明（至）上至有顶。赞曰：下五十颂颂照境所见分齐为二：初一颂半颂照境，后四十八颂半颂所见，此颂器世间，即照境也。皆如金色显可重故，光虽白色表一乘为本，所照如金彰一乘可重，或示现诸佛净土之相，令修一乘外果之因，故如金色，至下当知。下文殊颂中亦现净土故，或豪虽白光乃金色。

经。诸世界中（至）于此悉见。赞曰：下四十八颂半颂所见六事，前七事中不颂入灭，文分为六：初一颂半颂六趣众生，次半颂颂见佛，次六颂半颂闻法，次一颂半颂四众，次三十一颂半颂行菩萨道，后七颂颂灭后起塔，此初也。即众生世间中，具足烦恼差别，生死是总通惑、业、苦，所趣是别即六趣果，或所趣果体即生死，以业、烦恼、假者有情为能趣故。经自释言善恶业缘受报好丑，受报好丑是所趣果，善恶业缘为能趣因，由善业为异熟因贪等为润缘受人天好总报，人天好总报行善众生所归处故，由恶业为异熟因贪等为润缘，受三恶趣丑总报，三恶趣丑总报行，恶众生所归处故，名为所趣。于此悉见，中有业、烦恼名为能趣，外器世间名趣资具，内异熟果名为所趣，如有颂言：兽归林藪，鸟归虚空，圣归涅槃，法归分别。即以所归为所趣，假者有情以善恶趣为生死所趣，论明具足清净差别，即数种种。

经。又睹诸佛圣主师子。赞曰：此半颂明见佛，师子即圣主，圣主即诸佛，以下释上，无畏自



在名师子，冥真洞俗名圣主，众圣之主即诸佛也。

经。演说经典（至）开悟众生。赞曰：下六颂半颂闻法分二：初三颂半颂闻四辨，后三颂颂闻三乘，此即初也。初半闻义无碍，一颂闻法无碍，一颂闻词无碍，一颂闻辨才无碍，义深名微妙，上乘名第一，义无碍解也。教离垢染名清净，善顺人心名柔软，法无碍解也。契理名深妙应机名乐闻，妙顺诸方名各于世界，词无碍解也。种种因缘法之道理，以无量喻诸譬况也。法喻双开略有二义：一照明佛法，二开悟众生，辨才无碍解也。

经。若人遭苦（至）为说净道。赞曰：此闻三乘，声闻、独觉、菩萨如次配此三颂，厌音于艳反，厌淤犹足而不欲复为也。有作厌于盐反饱也。

经。文殊师利（至）今当略说。赞曰：此一颂半颂见四众，因结于前便明睹彼四众修行得道相状众多，见闻若斯结前所见，及千亿事明见四众。今此经中宗明一乘，不能具列余四众行，故例众多我今略说上明声闻，下明菩萨，即乘差别。

经。我见彼土（至）而求佛道。赞曰：下三十一颂半颂行菩萨道分三：初一颂颂种种因缘，次十七颂颂种种相貌，后十三颂半颂种种信解，前长行中以外缘内行说凡至圣阶降先后。今颂先依外缘后明自行，自行以胜劣为前后，相貌者十地无漏有漏杂修，次第修六波罗蜜行，信解者唯有漏修，乱修非次第，胜劣既殊故前后别，然修六度略有三位，见道以前初劫之中于一行中唯修一行，乱修有漏即此信解。初地至七地满第二劫中于一行中修一切行。有漏无漏二皆杂修，八地至十地满第三劫中一切行中修一切行纯无漏修，后二劫修即此相貌。十地经言，初地行檀乃至十地而修智度，于余度中随力随分非不修习，故此相貌即十地修，有次第故行广大故，信解即是见道已前，行非胜故说乱修故，此颂因缘。恒沙菩萨者梵云殑伽，讹略云恒，河神之名。河从彼称，殑音其矜反去声也。经中说恒河沙为喻，无热恼池出四大河此即一也。一由沙多。二由世人共为福水，入洗罪灭没死生天。三虽经劫坏名字常定。四佛多近此宣说妙法。五众人共委，故多为喻，仍取初出池口方四十里沙，以为喻。

经。或有行施（至）求佛智慧。赞曰：下十七颂颂相貌中分二：初十五颂颂六度，次习二益圆成。后之两颂八风不动。三悲接物，颂六度中分六。初六颂施，次二戒，次一忍，次一勤，次二定，后三慧。此施有三初四外财，次一内外，后一内财。外财四中一施七宝，次施八珍，次施成度，后施杂物。七宝中一金，说文金有五色，黄为其长，久[廿/垦]不生百练不轻徙革不违。西方之行出于土从土左右，所以金字象金在土形。今亦声也。二银白金也。三珊瑚红赤色石脂似树形。四真珠即赤真珠。佛地论云，赤虫所出，或珠体赤名赤真珠。五摩尼者，如意神珠。既无琉璃便开珠二。六车磔梵云牟娑洛揭婆，青白间色。七马瑙梵云遏湿摩揭婆此云杵藏，或言胎藏者坚实故也。色如马脑故从彼名作马脑字，以是宝类故字从玉。或如石类字或从石。此七不同随方所重，如上生疏。次颂八珍：一金刚。二诸珍，帝青大青之类。三奴，古者罪人役官入贱为奴，或为奴字。四婢，女之卑称。五车，輿轮之总名。夏后氏奚仲所作，古音居。言行所以居人，今车舍也。言行者所居如舍。六乘，驾也。谓可乘者，周礼乘载也。谓象马之徒。七宝饰鞶，挽车人在前引之。古卿大夫亦乘，自汉已后天子乘之，故今天子皇后所乘车曰鞶。八宝饰輿，余据余居二反，说文车輿也。又车无轮曰輿，乘也载也。有作輿非也。皆以珍严故言宝饰。次一颂施成度义。成唯识云具七摄受方成度相，若阙便非。应说颂曰：安住、与依止，意乐、及事业，巧便、向、清净，度成由此七。此中但举一回向菩提余六准而可悉，愿得佛乘三界第一即回向意，次一杂物，驷音息利反，古

人四马一乘逐也可以驰逐，房星四谓之天驷，故人效之。栏钩栏也。门遮也。栏、阑皆得，有作兰香草也，非此义。楯音食尹时名二反。阑槛也。纵曰槛横曰楯。华音户华反。依此俗释。黄帝与蚩尤战于涿鹿之野，常有五色云气金枝玉叶止于帝上，有花藹之形。因而作华盖，华美之盖也。据实理释，西域暑热人多持盖以花饰之，名为花盖，华是花音也。轩音虚言反，安车也。曲辂輶车耳。以物增严名为饰也。有作幟饰虚偃反，布张车上御热名幟。车四马驾，傍饰栏楯上施华盖，张幟严饰，以为布施。上四外财次一内外，身等为内妻子为外。次一唯内，施而心欣。施有五相，至心及信心，随时，自手施，如法行，舍物，是名施五种，即七摄受中第四事业不应施亦五相，不净乱众生恼害众生物及坏净心者，皆不应施与。即五相中如法施也。施有五利：亲近、恒乐见、宗敬、好名闻、复作后时因。是名施善利，此上皆如发菩提心经说，于此施中应起四智：一若有财心不乐施起觉悟智，二财鲜阙心不乐施起忍苦智，三财悦意心不乐施起知倒智，四欣世果而行施者起不坚智，施以无贪及彼所起三业为性，如菩萨地说。

经。文殊师利（至）而被法服。赞曰：此二颂戒。戒有三种：一律仪戒即七众所受，二摄善法戒所修三乘一切善法，三饶益有情戒即利有情三业万行。胜鬘经云波罗提木叉毗尼出家受具足为大乘故说。菩萨地言律仪戒者舍轮王位如弃草叶，出家受具足等，皆名律仪戒，故此所说即律仪戒。律仪戒为本方有后二，若破律仪三戒俱舍，故四波罗夷皆律仪戒，此明初出家方能受具足等，故说最初律仪戒也。有本言披法服，披音敷羈反，方言披散也。今亦[木\*串]著之义，今正应言而被法服，被音皮义反，服用被带之义，出家宽旷犹如虚空。在家迫迮犹如牢狱，故说出家。持戒有五利：一十方佛护念，二舍命时欢喜，三持戒者为亲友，四功德圆满，五生生常得戒成其性。智度论说戒为德瓶，即此第四。颂曰：护念终欢喜，戒友功德圆，生生常戒成性，是名戒五种。

经。或见菩萨（至）乐诵经典。赞曰：此一颂忍。读诵经典思惟法义，谛察法忍，举难偏说，摄余二忍谓耐怨害忍、安受苦忍。

经。又见萨萨（至）思惟佛道。赞曰：此一颂勤。此通被甲摄善二种。略无利乐有情精进，精进有五：谓被甲、加行、无下、无退、无足，即经所说有势、有勤、有勇、坚猛、不舍善轭，最初发起猛利乐欲名被甲，次起坚固勇悍方便名加行，次为证得不自轻蔑亦无怯惧名无下，次能忍受寒热等苦于劣等善不生喜足名无退，次能证入诸谛现观等欣求后后胜品功德名无足，二乘究竟道欣大菩提故，诸佛究竟道乐利乐他故，初一名被甲，后四名摄善，此中合名勇猛精进。

经。又见离欲（至）赞诸法王。赞曰：此二颂定，离愤闹故常处空闲。由安住静虑故深修禅定，引发静虑故得五神通。由办事静虑故赞诸法王，此三必由离欲方得。

经。复见菩萨（至）闻悉受持。赞曰：下三颂慧，此一加行智，妙达实相故智深，音乐不坏故志固。又思虑远故智深，不休息故志固，加功能问，闻并能持。

经。又见佛子（至）而击法鼓。赞曰：此二颂二智，定慧具足根本后得二智满故。后得智中以喻讲法，讲法有四意：一欣乐说法，二化诸菩萨不化二乘，三破十魔众，四而击法鼓。击法鼓者开权显实，至下当知。魔罗云破坏号也。略云魔名波卑夜云恶者，波旬訛也。杂藏中佛说魔军有十，今为颂言：欲、忧愁、饥渴，爱、睡眠、怖畏，疑、毒、及名利，自高轻慢彼汝等军如是。一切无能破，我智箭定刀，摧坏瓶投水，或正智击真如后智击俗理，说法发响令众得闻，此六度中皆具二利。然以布施唯明利他，后慧通彰二利，中四但说自利，略无利他之说，实非无也。

经。又见菩萨（至）不以为喜。赞曰：下二颂八风不动，三悲接物。二颂如次，此八风不动，宴音焉见反，安也息也。有作晏字，焉润反亦默也。八风者：一利、二衰、三毁、四誉、五称、六讥、七苦、八乐。今此但举于四、生喜得财位名利。面赞为誉，背赞名称，适悦名乐，于此四中菩萨不以为喜，恭敬之言义贯通故。翻此四种衰、毁、讥、苦亦不生忧，身心寂然语言宴默离八风故，此如瑜伽第二帙解。

经。又见菩萨（至）令入佛道。赞曰：此三悲接物。悲谓拔苦，有情缘悲缘有情起，行有多种生亦无穷，偏举一行，济重苦生故言放光济地狱苦，余二悲行法缘无缘准此亦成，下当具显。

经。又见佛子（至）勤求佛道。赞曰：下十三颂半颂地前凡夫信解行道，六度乱修即为六也。一颂勤、一颂戒、一颂半忍、二颂定、五颂施、三颂慧，此勤也。饮食知量减劣睡眠，初夜后夜觉悟瑜伽，遗教亦言初夜后夜亦勿有废，中夜诵经以自消息，无以睡眠因缘，令一生空过无所得也。尝，试也，谓暂为之，今不暂为故言未尝。经行林中，西域地湿叠砖为道，于中往来消食诵经，如经布绢之来去，故言经行。此乃策励修四正断：于已生恶不善法修律仪断，于未生恶不善法修断断，于已生善法修防护断，于未生善法修修习断，以求佛道。故华严云：佛子善谛听，我说如实义，或有速出要，或有难解脱，若欲求除灭，无量诸过恶，应当一切时，勇猛大精进，譬如微小火，[火\*佳]湿即能灭，于佛法教中懈怠者亦尔，譬如人钻火未出，数休息，火势随止灭，懈怠者亦尔，譬如净火珠，离缘而求火，毕竟不可得，懈怠者亦尔，譬如明净日，闭目求见色，于佛教法中，懈怠者亦尔。由初发心精进为最，信为欲依，欲为精进依故，此但以精进为首，十信心中信后精进故。

经。又见具戒（至）以求佛道。赞曰：此一颂戒。三业威仪常无缺减，勿轻小罪以为无殃，水滂虽微渐盈大器，深见怖畏及惭愧故。净如宝珠者，一内外无瑕，二戒德圆备，三威光晃曜，四众所爱乐，由此鹅珠被缚草系舍身，雁堕知事之前，龙生伊兰之树，瓶随所欲，律仪为本故也。

经。又见佛子（至）以求佛道。赞曰：此一颂半耐怨害忍，少得谓多得，名增上慢。恃族姓、色力、聪睿、财富、道德、名誉，得高胜他遂行打骂。菩萨以五种观皆悉能忍：一亲属想，二唯法想，三有苦想，四无常想，五摄受想。颂曰：应观彼害者，亲属、唯有法，有苦、及无常，摄受、故应忍。上来略标并广如幽赞，恐繁不述。捶音之累反击也。打音顶。

经。又见菩萨（至）以求佛道。赞曰：此二颂定。所离有四：一戏谓分别戏论，二笑谓谈谑，三离自愚痴，四离恶眷属，离亲属寻故。不离有二：一翻第四亲近善缘，二一心除乱翻前三种。故遗教经云，汝等比丘，当离愤闹独处闲居，思灭苦本。若乐众者即受众恼，广说如经。

经。或见菩萨（至）求无上道。赞曰：此五颂施分三：初三颂四事施，次一颂上妙施，后一颂意乐施。四事者饮食、汤药、衣服、卧具。肴者非谷而食之曰肴。肴菹也应作肴字。食也啖也。菜之类是。亦云豆实。膳具食也。今时美物亦曰珍膳，俗解肴膳肉也。今则不然，菩萨设以供养佛故应为膳字，有作肴膳非也。旃檀者赤谓牛头栴檀，黑谓紫檀之类，白谓白檀之属。上妙施中，父、母病，法师，最后身菩萨，设非证圣者施果亦无量。又云若有戒足虽羸劣而能辨说利多人，如佛大师应供养，爱彼善说故相似故，以清净好园林施，意乐施中有六意乐：一广大、二无厌、三欢喜、四恩德、五无染、六善好。此中有三：一欢喜、二无厌、三善好，即求无上道前施四事即广大施。荷彼前恩名恩德施，三时无悔不为染杂名无染施，以饮食施足法食故，不堕饥馑劫故，以医药施当得法药无诸病故，以衣服施得七宝衣，柔和善顺具惭愧故，以卧具施当具资缘入空寂舍慈悲室故，

以园林施当住觉苑总持园故，及得无漏法林树故，以华施得七觉华故，以果施得四圣果故，以浴池施当得舍垢八解池故。

经。或有菩萨（至）求无上道。赞曰：此三颂慧。初一后得智，法施无尽故。迦叶经云，若恒沙世界，珍宝满其中以施诸如来，不如以法施，施宝虽福多不及一法施，一偈福尚胜况多？难思议。次一正智证无相故，二相者分别也。无二相者即是余经不二法门，如彼三类说不二义，地前学作有相无相、利他自利、二智行故，后一加行求正道故。教音古孝反，训也示也。诏音诸耀反，导也。谓教导之。诏照也。闇于成事即有所犯。以此示之使照然，可见。又有本作教招，教无平音，招诱进也。

经。文殊师利（至）供养舍利。赞曰：下第六段有七颂颂起塔有二：初一颂供养舍利，后六颂造塔供养。后文分三：初三颂造塔严饰，次一颂八部供养，后二颂显造塔殊胜。又七颂分二：初五颂颂长行，后二颂结造塔胜。初中复二：初四颂菩萨供养，后一颂八部供养。菩萨供养复二：初一颂供养舍利，后三起塔。准此颂文长行应言供养舍利起七宝塔，此初也。

经。又见佛子（至）宝铃和鸣。赞曰：此三颂起塔：一颂数，一颂量，一颂严。菩萨地说，若佛灭后造一或多佛制多等而为供养，当获无量福德果，受大梵福，无数大劫不堕恶趣，亦获无上菩提资粮。梵云逾缮那，限量义，讹云由旬。俱舍颂云：极微、微、金、水，兔、羊、牛、隙尘，虬、虱、麦、指节，后后增七倍，二十四指肘，四肘为弓量，五百俱卢舍，此八逾缮那。十六里余，若依余经乃四十里。纵音即容子用二反，竖也。广横也。古为从字，切韵唯有纵、踪、[车\*从]三字。有本作从不知所出，俗解南北曰纵，东西曰横，露谓不覆，幔谓覆也。显所庄严或露或覆，下宝塔品当具释之。此明报土宝塔之量，上位所见，不尔此洲诘安多塔，有云幔幕也。在傍曰帷在上曰幕，幕覆也。露谓覆露同，诸经文，珠交露盖，有作纒字纒帛无文非是幔体，宝铃和鸣声和调也。

经。诸天龙神（至）常以供养。赞曰：此明八部供养。

经。文殊师利（至）其华开敷。赞曰：此二颂结造塔胜，因造塔故国界殊特，塔迥高严，众宝彩饰，如天帝释圆生树王花开之时，瑞严绝比，迥光诸树，故以为喻。经佛放一光（至）照无量国。赞曰：下大文第二段，有八颂颂请分二：初四颂牒奇兴问，后四颂推事请答。初中复二：初二颂牒近远两立奇，后二颂举见二事问，此初也。初颂牒见近奇后颂牒见远奇。

经。我等见此（至）放斯光明。赞曰：此二颂举见二事。问初颂牒自他之两见，后颂举此彼之被瞻，疑意若斯，放光何故？此被瞻者欣我问故，彼被瞻者希仁答故。

经。佛子时答（至）演斯光明。赞曰：下推事请答分四：初一颂推时请答，次一颂推事请答，次一颂举事极大，后一颂正请彼答，此初也。四众欣渴冀闻胜道，愿决令喜今正是时，凡说法者必逗机故。

经。佛坐道场（至）此非小缘。赞曰：初颂推二事请答：一妙法二授记。后颂明事极大，见佛及净土此非小缘故。

经。文殊当知（至）为说何等。赞曰：正请彼答，唯见瞻仁独悌仁答，前瞻此彼问答之者双瞻，此独瞻仁愿决众之疑网故也。

经。尔时文殊（至）及诸大士。赞曰：下第七文殊师利答成就。论云文殊师利以宿命智，现见过去因果相成就十种事，如现在前，是故能答，非比度非构虚能答也。论云，因相者文殊自见已身于彼彼佛土修行诸行，是今时之因菩提因行故，果者过去所依自体。论云文殊自见已身是过去妙光法师，于彼佛所闻此法门为众生说，是前前世过去之果，果谓所依自体，非是所见因之果也。彼因者今时佛果之因，彼果者乃是过去无量生因之果。大分为三：初标名总告，次正答所征，后有二颂语众劝知陈佛今说，此即初也。

经。善男子等如我惟忖（至）演大法义。赞曰：正答所征也。然依论本，此答之中成就十事：第一现见大义因即此文是。第二诸善男子我于过去下，现见世间文字章句甚深意因。第三诸善男子如过去无量无边下，现见希有因。第四次复有佛亦名日月灯明下，现见胜妙因。第五其最后佛未出家下，现见受用大因。第六佛灭度后妙光菩萨持妙法莲华下，现见摄取诸佛转法轮因。第七日月灯明佛八子皆师妙光下，现见善坚实如来法轮因。第八是诸王子供养无量下，现见能进入因。第九其最后成佛者名曰燃灯下，现见忆念因。第十弥勒当知尔时妙光菩萨下，现见自身所逢事因。因者所以文殊现量智见其事证其所由，以答弥勒，故说为因。或此十事多居住代，为今时因，故名为因。此十因中总为五对：一义教对，二希胜对，三转嗣对，四坚进对，五他自对。配经十相如次应知，此中总分为四：一示相筹量答，二举古成今答，三指陈别事答，四古今相即答。初二后一如文次第，自余中间七因总为指陈别事，至文当知。今此即示相筹量答，惟者思也念也谋也。忖者度也。论名现见大义因成就者。

义者义理，成于八种大义理之所由，所由因也。八大义者，经有五句，论有八句，应言欲说大法，雨大法雨，击大法鼓，不断大法鼓，建大法幢，燃大法炬，吹大法螺，演大法义。论中第七方说不断大法鼓，今以义推故第四说亦不相违，雨大法雨二皆字音，或初芋音。吹有二音，昌为尺伪二反。今从初反。螺音落过反水虫也。或作羸字。论云疑者断疑，即欲说大法，欲破先疑住外凡位令进修故。已断疑者增长淳熟彼智身故。即雨大法雨，先住内凡而无疑者，滋善萌芽令入圣位欲增善故。此本论意上下相连钩锁相起，以释经文，下皆准知。论云根熟者，为说二种密境界，谓声闻菩萨二密境界，二句示现，即击大法鼓、不断大法鼓，以远闻故次第配之。即明今者开往声闻乘为权密境界，显今所说菩萨乘为实密境界名二密境界，令根熟者舍权取实，故论云入密境界者，令进取上上清净义故。即建大法幢，建立菩提妙智极高显故。犹如于幢由知权实有舍有取，行大乘行得菩提智离障净故。论云进取上上清净义者，进取一切智现见故，即然大法炬。既得真智建立菩提，照于真境证涅槃故，如炬照物。论云取一切智现见者为一切法建立名字章句义故，即吹大法螺，既得真境必须说教义，教诠一切法故，名为一切法建立名字等，如俗作乐，曲终满位吹大螺吼。今既得果事圆满位，为他说法亦复如是。故涅槃说吹贝知时论云建立名字章句义者，令人不可说证智转法轮故，即演大法义，说于教者，令所应度入于证智，成转法轮摧于烦恼，此八句中分为四对：一破恶进善对，二开权显实对，三得智证真对，四说法利生对。如是循环名为法轮，自既得果，欲令有情证圣真智破灭烦恼，论既钩锁解经，故此相乘为对可披解意，寻释来由，经有五句唯二对半，有破恶进善、说法利生、开权一门。自余显实、得、智证真，文对皆阙，仍不次第，读者应知。

经。诸善男子（至）即说大法。赞曰：下现见世闻文字章句意甚深因者，此说大教故，教是世间戏论名字章句故。意者意况，说教之所以也。即是举古成今答。文中有三：一举过去，二结成今，三释其意，此初也。

经。是故当知（至）亦复如是。赞曰：此结成今。

经。欲令众生（至）故现斯瑞。赞曰：此释其意。放光何意？欲令闻知难信法故，昔说二真今谈一实，令舍旧极取今新极，故名难信，不但信难义旨亦难。

经。诸善男子（至）阿僧祇劫。赞曰：下有八因总为二文：初长行后偈颂。长行分二：初七因指陈别事答，后一因古今相即答。初文分三：初一赞扬希有答，次一显后胜妙答，后五委陈同事答。初赞扬希有答，论名现见希有因，无量时不可得故，于中有四：一赞时久远希，二赞佛名号希，三赞法胜妙希，四赞生利答希，此即初也。论云不可思议不可称不可量者，示现过彼阿僧祇劫不可得故。梵云阿僧企耶讹云阿僧祇，言无数也。俱舍论说，第五十二数，从一积十至此数极名阿僧祇，本数六十，余八传忘。华严经说百二十数，此乃第一百一十二，劫腊波略名为劫。此云分别，时分分别之义。不可思议者，过情计之境，不可称者过言议境，不可量者非喻算境。今经云无量者，过算分喻分，无边者过时分，不思议者过情计分，即同般若过四分也。菩萨地说劫有二种：一日夜年数，二阿僧祇劫。瑜伽复说，或说一增减为一劫，谓饥、饑疫、病刀兵，或有二十劫为一劫，谓梵众天；或四十为一劫，谓梵辅天；或此六十为一劫，谓大梵天；或此八十为一劫，谓火灾劫。少光天数此寿命二劫，或七火、方一水灾劫，谓极光净天，或八七火、一七水灾、方一风灾劫，谓遍净天。数此至不可数为一阿僧祇。凡经此三大阿僧祇劫修因方得作佛，并贤劫等合有十类劫之差别。古摄论文或地前分三，十地各分三，合成三十三阿僧祇劫，七地已前为小，八九十地为中，地前为大，虽有此等劫量不同，今依本论法华一会所说诸劫多依五种：一夜、二昼、三月、四时、五年。今依无量无边不可思议之阿僧祇年，非余大劫也。欲显诸佛无数大劫时一出故，文殊所见极大远故。

经。尔时有佛（至）佛世尊。赞曰：此赞佛名号希。日月灯明是别名，如来已下是通名。日有二能：一导明二成就。月有二能：一除热二清凉。灯有二能：一破暗二传照。显佛能导迷至觉，成器熟根、除烦恼之热得涅槃之凉。永破愚痴化生传法，表别名希有也。依瑜伽八十三解十号云：一如来、二应、三正等觉、四明行圆满、五善逝、六世间解、七无上丈夫调御士、八天人师、九佛、十薄伽梵。如来者初总序，是下九号之总序也。涅槃经云，如过去诸佛所说经法、六波罗蜜三十七品、十一空等来至菩提，故言如来。且今释迦，如过去诸佛，依诸教法修六度等行，观十一空等理，来至菩提果，故言如来，即报身佛。般若云，如来者无所从来亦无所去，故名如来，即法身佛。成实论云，乘如实道来成正觉故名如来，义虽略得非此宗义。论云应正等觉，谓永解脱一切烦恼障及所知障故，阿罗汉者此正云应。成唯识云，应已永害烦恼贼，应无分段生，应受妙供养。如前本论释经有十五义，是瑜伽及此经。但取害烦恼贼名阿罗汉，永断所知障名为正等觉。故瑜伽云，阿罗汉是共德，正等觉下是不共德。旧云正遍知，即正觉、等觉、正等觉。如次简外道、小乘、菩萨三种。明行圆满者，即明行足，明谓三明：一宿住随念智明，二生死智明，三漏尽智明。行谓遮行、行行，行行谓清净三业现行正命。又四种增上心法现法乐住是住行，此二是行行摄。密护根门是遮行，此二行及三明皆圆满，由此如来显示三不护、无忘失法。由不造过得世间静虑遮自苦行，此中由不造过者三业清净故，即三不护密护根门故，无忘失法得世间静虑，现法乐住遮自苦行也。故言明行圆满。善逝者，谓于长夜具一切种自利、利他二功德故，逝者往也。谓成菩提已于生死长夜具一切种二利功德善事往矣。故名善逝。世间解者，有情及器二世间中，皆善通达故，由悟入有情世间依前后际宿住、生死智，依一切时八万四千行差别故，即知三际众生心行差别，及善了知器世间等，于东方等十方世界无边成坏善了知故。又于一切世间诸法自性、因缘、爱味、过患、出离、能趣行等皆善知故，谓知自性果也。因缘因也。此为总句，余四四谛如次配之。无上丈夫调御士者，旧云无上士调御丈夫，智无等故无过上故名无上，于现法中佛身具相好，是大丈夫。又多分调御无量丈夫最第一故，极尊胜故，由此后释，旧云无上士调御丈夫。天人师者，以彼天、

人解甚深义勤修正行有力能故，余趣不能故不称师。言佛陀者，谓毕竟断一切烦恼、所知、并习气，现等正觉，证得无上正等觉故，即具二智觉自他也。薄伽梵者旧云世尊，坦然安坐妙菩提座，任运摧灭一切魔军，大势力故即破四魔，如佛地论颂，自在、炽盛、与端严，名称、吉祥、及尊贵，具足如是诸六义，应知总名为薄伽。薄伽者声也梵谓具德，若有为此薄伽声自能破四魔，必具六德：一自在义永不系属诸烦恼故，二炽盛义炎猛智火所烧练故，三端严义三十二相等所庄严故，四名称义佛之胜名无不知故，五吉祥义恒起方便利有情故，六尊贵义世出世间咸尊重故，今名世尊阙前五义。

经。演说正法（至）梵行之相。赞曰：下赞法胜妙希，八十三云具十德也。一初善，谓听闻时生欢喜故。二中善，谓修行时无有艰苦，远离二边依中道行故。三后善，谓极究竟离诸垢故，及一切究竟离欲为后边故，法性离垢故能学之者亦离垢，故修行究竟得果离垢。故智度论云，赞布施为初善，赞持戒为中善，赞二果报生天净土名后善。复说声闻、独觉、大乘亦名三善。宝篋经云，知苦断集名初善，修正道名中善，证灭名后善，是名声闻初、中、后善，若不舍菩提心，不念下乘，回向一切智是名菩萨初中后善。今依瑜伽为正。四文巧，此云其语巧妙，谓善缙缀名身等故，及八语具皆圆满故。五妙义，此云其义深远，谓能引发利益安乐故，六纯一，此云纯一无杂，谓不与一切外道共故，唯佛法有外道所无。七圆满，此云具足，无限量故最尊胜故，义丰且胜故，名圆满。八清净，谓自性解脱故，依一刹那自体解脱故，或法自性解脱故。九鲜白，谓相续解脱故，设多刹那亦解脱故，或学之者亦解脱故。十梵行，谓八圣道支灭谛名梵，道谛名行，与灭为因，此具八道名梵行相。当知此道由纯一等四种妙相所显说故，是梵行相此中第六纯一无杂、第七具足、第八清、第九白，余如文可解，准义配同新经所说。

经。为求声闻者（至）成一切种智。赞曰：下赞生利益希。有佛出世唯说一法或不说法，今说三乘故名希有，应音于兴反。又于证反应当应契，随其机器说法，契应根、法相当故。众生根性有下、中、上，总知四谛染净因果。由最劣故名得声闻，总知生死十二因缘因果，次胜名得缘觉，能行二利总、别俱知。修行以六度，究竟作佛名为菩萨，当成种智。辟支迦佛陀者，此云独觉，略云辟支佛。

经。次复有佛（至）姓颇罗堕。赞曰：下第二显后胜妙答，论名现见胜妙因，以诸佛菩萨自示现受用胜名姓等故名胜妙，文有四妙，此中有二：一名同妙，二姓同妙。颇罗堕者，婆罗门十八姓中之一姓也。

经。弥勒当知（至）初中后善。赞曰：此有二妙：一号同妙，二法同妙。略说三善贯余七德。

经。其最后佛（至）有八王子。赞曰：下第三段委陈同事答有五因：一受用大因，二摄取诸佛转法轮因，三善坚实如来法轮因，四能进入因，五忆念因。于中有二：初一因佛在宣扬，后四因灭后行化。受用大因者，论云是时王子受胜妙乐，各舍出家，复彼大众于尔许时不生疲倦心故。此解受用因中文之大意有二受用：一在家受欲乐，二出家受法乐。此文有四：一示相同今，二唱灭异即，三当成佛记，四现入涅槃。示相同今有六，无初序分成就，余六同此序品之事。此下第一同今众成，第二是时日月灯明下同今时成，第三说是下同今威仪成，第四尔时如来放眉间下同今说因成，第五弥勒当知尔时会中有二十亿菩萨下同今欲闻成，第六时有菩萨名曰妙光下同今答成。同众成中有二：一在俗二出家。在俗有三：一标有子，二列八名，三明王化，此初也。法尔诸佛必先有子，后方出家，为降世间受乐者故示现欲乐不可宝故，显佛能具丈夫德故。

经。一名有意（至）八名法意。赞曰：此列八名分为四双：一大智大悲双，二了有了空双，三进善破恶双，四达伪知真双，如次配之。

经。是八王子（至）各领四天下。赞曰：此明王化，无一世界有二轮王，如何今言各领四天下？今解八子相继统领，非一时也。然以义通，劫减佛兴劫增轮王方出，如何彼佛有子而作轮王？此乃应绍轮帝王四天下，如释迦佛应为金轮王，非正已受，劫渐减故，由此增至八万岁偃佉方出。第十劫初减弥勒方出，轮王命长故见弥勒，或此报佛与化佛殊，报佛未必于减劫出故，可有子得作轮王，妙光化八子坚固菩提得入八地，故知报佛亦为菩萨，先说无量义竟。为声闻后说法华，如鼓音王经阿弥陀佛有妻子故。

经。是诸王子（至）亦随出家。赞曰：下明出家有三：一形随真侣，二行出尘中，三得遇良缘，坚修福慧，此初也。舍轮王位如富者脱屣，趣出家如贫人得宝，宽旷无依去羈网故。

经。发大乘意（至）皆为法师。赞曰：行出尘中也。既发大心恒勤持戒，能宣妙理皆为法师，发心者住定，梵行者持戒，法师者具慧三藏备矣。

经。已于千万佛所殖诸善本。赞曰：得遇良缘坚修福慧也。

经。是时日月（至）佛所护念。赞曰：第二同时成也。夫说法华必先说无量义，故名时至，示为菩萨说也。

经。说是经已（至）身心不动。赞曰：下第三同威仪成有三：一佛入定，二器世间，三有情世间，此初也。

经。是时天雨（至）六种震动。赞曰：器世间也。

经。尔时会中（至）一心观佛。赞曰：有情世间也。

经。尔时如来（至）是诸佛土。赞曰：第四同说因成有三：一放光，二照境，三所见，如今所见是诸佛土是也。

经。弥勒当知（至）乐欲闻法。赞曰：第五同欲闻成有二：一乐欲闻法，二欲知光缘，此初也。问何故释迦放光现瑞，四众生疑，乐欲闻法知光缘由，灯明说法乃言菩萨与今不同？答此依本位总名四众彼说发心并名菩萨。又此举劣者，但言四众，彼举胜众，故言菩萨。下颂中云尔时四部众乃至是事何因缘，故知影显，如经说八子以为众成，举胜者故。又彼实是菩萨，化言四众报身化故，此实是四众化身化故。

经。是诸菩萨（至）所为因缘。赞曰：欲知光因缘推觅答者，为音通平、去皆得。

经。时有菩萨（至）八百弟子。赞曰：第六同答成有四：一传灯眷属，二因说此经，三时节短长，四大众安乐，此初也。

经。是时日月灯明佛（至）佛所护念。赞曰：第二因说此经，释迦说法华因弥勒等问，文殊为答。灯明说法华因大众乐欲，妙光为答。故颂中言佛从三昧起赞妙光令喜，即因妙光说法华经。又释迦今化四众乐闻，因鹞子方说，灯明往化菩萨乐闻，因妙光方说。今佛从定起正告鹞子，声闻众



中，随深智慧与佛相应，彼佛从定起正告妙光，菩萨众中随深智慧，与佛相应此为声闻彼为菩萨，其妙法莲华亦名教菩萨法佛所护念，与无量义经名字不殊，但以体、义利顿渐机，所望有异报化事殊，不名无量义，如前已解，然彼示现化诸声闻亦无有失，或说化身实化声闻，说余胜事即说报佛，亦无失也。

经。六十小劫（至）谓如食顷。赞曰：第三时节短长。论解，既以日月年等为劫，故名为小，不可别生分别。但是佛观根熟应物时长，众乐情深亦能久听玩，法乐之心极，所以谓如食顷，如俗观棋斧柯便烂。

经。是时众中（至）而生懈倦。赞曰：第四大众安乐，法食资持禅悦生乐，尽业缚之粗重何得生于懈倦焉。懈懒、倦疲也。有作倦无所从。

经。日月灯明（至）无余涅槃。赞曰：上来合是示相同今，此即第二唱灭异即。佛之入灭不同二乘，示现同之言入无余，所应化了故寻唱灭。沙门息义以得法故。暂尔宁息，亦息恶也。正言室罗磨拏，或室摩那拏。此云功劳，谓修道有多功劳也。婆罗门净行义。

经。时有菩萨（至）即授其记。赞曰：第三当成佛记有二：一标二记，此初也。含持众善故名德藏。

经。告诸比丘（至）三佛陀。赞曰：此授记也。多陀如义，阿伽度来义，阿罗诃应义，三正义，藐等义。又三正义，佛陀觉义，即是如来应正等觉，十号之中初三号也。增一阿含云，佛告比丘，诸佛出世必为五事：一转法轮，二度父母，三无信之人立于信地，四未发菩萨意令发菩萨意，五授当佛记，此中亦尔。其佛三号多分依断、恩、智三德如次以明，故不说余。

经。佛授记已（至）入无余涅槃。赞曰：第四现入涅槃，何故入灭，要于中夜，于生死夜证寂静故，如涅槃经。

经。佛灭度后（至）为人演说。赞曰：上来合是受用大因，佛在宣扬。自下四因灭后行化，即分为四，此即摄取诸佛转法轮因，论云法轮不断故。

经。日月灯明佛八子（至）三菩提。赞曰：第三善坚实如来法轮因也。论云佛灭度后无量时说，故教化之令其坚固，即入八地。坚固乃是不退义故，不尔如何今已成佛，或入初地得不坏信名坚固故。

经。是诸王子（至）皆成佛道。赞曰：第四能进入因。论云彼诸王子得大菩提故，供养者修财、法行，诸佛者所遇良缘，要遇良缘深修妙行方成佛故。

经。其最后成佛者名曰燃灯。赞曰：第五忆念因。论云为他说法利益他故，文分为二：一八子成佛，二八百弟子成佛，此初也。理应此文属前能进入因，但以别明成佛者名故合入此。

经。八百弟子（至）故号求名。赞曰：下八百弟子成佛有二：一染因，二净因，此初也。内妙业不纯，外多贪声誉，故号求名。论云汝号求名示现知过去事故，不尔便成指斥他失。

经。是人亦以（至）尊重赞叹。赞曰：此明净因。福、慧双植得遇良缘，三业修习财、法供养、身恭敬、意尊重、语赞叹。论云种诸善根，复示现得彼法具足故。

经。弥勒当知（至）汝身是也。赞曰：上委陈同事答下明古今相即答。自身所[这-言+至]事因也。论云以文殊自身受胜妙乐故，此中有二：一即人，二即法，此初也。

经。今见此瑞（至）佛所护念。赞曰：此即法总结答也。

经。尔时文殊师利（至）令入佛智慧。赞曰：下有四十三颂，颂前指陈别事古今相即，不颂初二因，后有二颂不入答中，第三语众劝知，非颂前义，由此还分为二：初四十颂颂指陈别事，后三颂颂古今相即。长行指陈别事有七因分三，今不颂次复有佛等胜妙因，故颂六因，但分为二：初二颂颂赞扬希有，后三十八颂颂委陈同事。赞扬希有中此亦有四：初二句颂时，次二句颂名，次一句颂法，后三句颂生利益。

经。佛未出家时（至）亦随修梵行。赞曰：下三十八颂委陈同事中五因分二：初二十九颂颂受用大因佛在宣扬，后九颂颂余四因灭后行化。初中分四：初二十颂半颂示相同今，次四颂颂唱灭异即，次二颂半颂当成佛记，后二颂颂现入涅槃。初二十半示相同今，中有六：初一众成，次一时成，次二颂半威仪成，次十颂半说因成，次一颂半欲闻成，后四颂答成，此初也。上二句颂在俗。后二句颂出家。

经。时佛说大乘（至）而为广分别。赞曰：第二时成。

经。佛说此经已（至）经名无量义。赞曰：下第三有二颂半威仪成中有二：一颂入定，一颂半器及有情世间，此初也。

经。天雨曼陀罗（至）即时大震动。赞曰：器及众生世间也。此中含有五：入定、雨华、作乐、供养、地动、与长行前后有无广略不同。一切诸佛土即时大震动者，亦唯日月灯明佛国震动，非十方界，前云而此世界六振动故，今此灯明佛国一切皆动，化身报身下位非一可言诸佛。

经。佛放眉间光（至）万八千佛土。赞曰：下十颂半说因成有三：二句放光，二句照境，九颂半如今所见是诸佛土，此初二也。

经。示一切众生生死业报处。赞曰：下九颂半如今所见中有五：初半颂六趣众生，三颂见佛，一颂闻法，一颂见四众，四颂见菩萨，不颂入灭起塔，此初也。处谓所趣报，是业因所归处故，或处谓道理，善因感善果恶因感恶果，有是理故，或处谓处所，受善恶果之处所也。

经。有见诸佛土（至）斯由佛光照。赞曰：下三颂见佛分三：一见净土，一见供养，一正见佛，此初也。释迦光照皆如金色，日月灯明琉璃颇梨色者，欲显大乘纯一可重故唯金色，众德圆备故种种色，互影彰故。梵云吠琉璃略云琉璃有种种色，颇胝迦云水精亦云水玉，或云白珠，讹云颇梨，梨力私反。智度论云出山石窟中，过千年冰化为颇梨，西方暑热土地无冰，何物化焉？此但石类，处处皆有。

经。及见诸天（至）端严甚微妙。赞曰：此二颂中初见八部供养，后见佛也。

经。如净琉璃中（至）敷演深法义。赞曰：此闻法也。佛放光自映，或众映佛，此方遥见如琉璃中现金像说法也。

经。一一诸佛土（至）悉见彼大众。赞曰：此见四众。

经。或有诸比丘（至）说法求佛道。赞曰：此四颂见菩萨，种种因缘、信解、相貌，行菩萨道唯颂信解，乱修行故，一颂勤、戒，欲显在家、出家并得行菩萨行，故言比丘，或称菩萨，精进遍策，戒是学本，故初举之。一颂施、忍，言等者施、忍，非一类有多故，一颂禅定，一颂智慧。

经。尔时四部众（至）是事何因缘。赞曰：下一颂半颂第五欲闻成也。长行云二十亿菩萨乐欲闻法，此言四部互相显故，前据发心此未发故。

经。天人所奉尊（至）唯汝能证知。赞曰：下四颂第六答成。长行有四，此文有二，初二颂因说此经，后二颂时节短长，略无传灯眷属大众安乐，此初也。适近也始也。才从定起能引众生至菩提位，出世智慧照达真俗名世间眼。

经。世尊既赞叹（至）悉皆能受持。赞曰：时节短长也。

经。佛说是法华（至）当入于涅槃。赞曰：上颂示相同今，下四颂颂第二唱灭异即，分三：二颂唱灭，一颂诫劝所化，一颂大众悲恼，此初也。化缘既终便唱今灭。

经。汝一心精进（至）亿劫时一遇。赞曰：此诫劝所化，精进为出世之根，放逸为生死之本，理须修断，况乎诸佛亿劫方遇？今既得遇，而不修断者哉！故经云诸佛出现乐、演说正法乐、僧众和合乐，同修勇进乐。

经。世尊诸子等（至）佛灭一何速。赞曰：大众悲恼也。世间空虚，众生福尽故生悲恼。

经。圣主法之王（至）汝等勿忧怖。赞曰：下二颂半第三当成佛记有二：一颂劝勿生忧，有当来佛可依投故，示同入灭实常乐故，后一颂半正明授记，此初也。

经。是德藏菩萨（至）亦度无量众。赞曰：此授记也。

经。佛此夜灭度（至）以求无上道。赞曰：第四二颂现入涅槃中，初一颂现入涅槃，后一颂见失良医精勤慕道。

经。经是妙光法师（至）广宣法华经。赞曰：上二十九颂颂受用大因佛在宣扬，下有九颂颂余四因灭后行化，分四：初一颂摄取诸佛转法轮因，次一颂善坚实如来法轮因，次一颂能进入因，后六颂忆念因，此初也。

经。是诸八王子（至）当见无数佛。赞曰：此第二善坚实如来法轮因。若依小乘于三无数劫，逆次逢胜观、燃灯、宝髻佛，初释迦牟尼初劫初逢释迦牟尼佛，更逢七万五千佛。第二劫初逢宝髻佛，更逢七万六千佛。第三劫初逢燃灯佛，更逢七万七千佛。第三劫满百劫修相好业，初逢胜观佛，即毗婆尸。由翘足赞叹底沙超于九劫，所以经中，往往言过去九十一劫有毗婆尸佛。若依大乘，第四依菩萨供养八恒河沙诸佛，始今解涅槃十六分义。古来配在第十地中，今亦未定，只言八恒河沙，何必即是第十地也。真谛释言，初劫遇五恒，第二劫逢六恒，第三劫逢七恒河沙佛，所以今言得入八地，仍言当见无数诸佛。

经。供养诸佛已（至）转次而授记。赞曰：此第三能进入因，后得作佛故。

经。最后天中天（至）度脱无量众。赞曰：此第四。后有六颂忆念因，分二：初一颂忆八子，

后五颂忆八百弟子，此初也。

经。是妙光法师（至）号之为求名。赞曰：下五颂忆八百弟子，分二：初二颂半忆染因，后二颂半忆净因，此初也。宝族姓以为贵、爱利誉以为先，所习多废故号求名，具六失故，如文可知。懈音古隘反，懒也倦也。怠音徒亥反，亦懈也疲也。或作殆亦疲也。慢也堕也。第二贪著已得名，第三更求未得名利，族云类也。周礼四闾为族，郑玄百家也。

经。亦行众善业（至）其数无有量。赞曰：颂净因，有二：初五句忆净五因，后五句忆净二果。

经。彼佛灭度后（至）今则我身是。赞曰：上四十颂颂指陈别事，下三颂颂古今相即，有三：初一颂即人，次一颂即法，后一颂结成，此初也。

经。我见灯明佛（至）欲说法华经。赞曰：此即法。

经。今相如本瑞（至）助发实相义。赞曰：此结成也。放光警觉有缘皆集，众见此已深生渴仰，起此神变表法非虚，显证深密，故名放光助实相义。

经。诸人今当知（至）充足求佛道。赞曰：上四十三颂颂长行，下之二颂大文第三语众劝知陈佛今说，有二：初一颂明佛说法雨道芽生令进善也。后一颂明佛说法令求道者疑惑皆除断灭众恶，此初也。

经。诸求三乘人（至）令尽无有余。赞曰：此断疑也。此后二颂雨大法雨，说大法也。

### 妙法莲华经玄赞卷第二（末）

保安三年四月四日书了法隆寺僧觉印之同年十月廿二日移点了兴福寺圆如房本法隆寺僧觉印为令法久住为之以左点可为指南（云云）

### 妙法莲华经玄赞卷第三（本）

#### 沙门基撰

#### 方便品

略开三门：一来意，二释名，三出体。来意有三：一者依八品为正宗中，莲华有出水开敷之二德，妙法具果秀行竦之两能。又经下言今此经中唯说一乘故以破二。会二归于一乘为法华之正主，故三周说逗彼三根，此品初说一乘为利鹞子，鹞子上根最初于譬喻品中领解佛为述成授记，乃至天子说偈竟，是第一周。譬喻品中舍利弗请，我今无复疑悔下，佛说譬喻利彼中根，中根四人，信解佛说药草喻品为重述成，便为授记，是第二周。化城喻品说往结缘化城不实，利彼下根，满慈子领、佛印述讫、便授五百及学无学记是第三周。自下更无说一乘处故，但一乘是法华体。今既众集缘和警之已毕，机器符会正可陈宗，且法说一乘利上根性，故序品后方便品来。二者依十九品为正宗中，方便品下初十二品明一乘境，安乐、涌出明一乘行，如来寿量至常不轻合此五品明一乘果，说境令知乘之权实，劝应舍权而取于实，声闻悟此遂便得记，于中分三：初之八品正明权实，三根得记。次之三品叹人美法劝募持行。后持一品禀命舍权持行实法，科初八品与前无别，故序品后方

便品来。三者论云自此已下示现所说因果相，此意从前序品之后，明经宗旨所说因果体相相状，此有三释：一云所说诸佛智慧为果，能诠智慧教门名因，如门为入室之所由，故教为显理之处，莲华但说二义因、果，故即智、诠。二云三请已后明一大事，开、示、悟、入，前三为果后一为因，正是一乘之宗旨，初扬智门之意，欲发鹜子等疑令其固请说一乘故，莲华二义虽解无量义经，果秀因开，此亦未爽通理，由此即以开示悟入为果及因。三云初智及门，门因智果，开示悟入三果、入因，教、理、行、果俱法华故，令识昔者教、行方便说三。今谈乘体理果唯一，听三乘之教解一乘之理，行三乘之因证一乘之果法华意也。如前已释，此品具明经所说宗因之与果，故序品后方便品来。释名者，便方连反今为去音，佛智有二：一真实智、二方便智。真实智有二：一者实法二者实智。实法亦二：一体实谓有为无为，二真实谓真如妙理，实智亦尔。一如体实智即观体实无漏真智，对凡妄智不知名实智，根本后得二智俱是。二证真实智唯正体智，此有五对：一对知妄名实智，二对知事名实智，三对知相名实智，四对知诠名实智，此之四种实智皆是唯观第四真智，余四所对如次皆是四世俗智。五对知权智名实智，谓一乘理、智，对知二权智，此依证智以第四真智对后三俗智，若依趣入智以第三真智对第三俗智。方便智有三或四：一进趣方便，谓见道前七方便智，进趣向果名为方便，所学有则曰方，随位修顺宜曰便。二施为方便，谓方便善巧波罗蜜多，后智妙用能行二利故名方便。此曲有三：一教行方便，言音可则曰方，禀教获安名便。二证行方便，空理正直曰方，智顺正理名便。三不住方便，莅真入俗曰方，自他俱利名便，上三皆是第二施为三集成方便，诸法同体巧相集成故名方便。且真如中具恒沙佛法，以智为门以识为门皆摄一切故。菩萨地云此法善巧成，是故名方便。十地云，总、同、成、别、异、坏，以总对别之方便也。苞总有则曰方，以少含多名便。四权巧方便，实无此事应物权现故言方便，谓以三业方便化也。此对实智名为方便，利物有则曰方，随时而济名便，此体即于施为中出，更无别义，故体唯三。今此有三：一接下方便唯引于下，二显上方便唯显深妙，三通彰方便遍于上下。一接下方便者此经下云，十方佛土中唯一乘法，无二亦无三，除佛方便说。又云正直舍方便，但说无上道，于前四中权巧方便也。此乃有三：一身方便执持粪器而著垢衣，伽耶成道等是。二语方便，下云我此九部法入大乘为本，又趣波罗奈转四谛法轮等是。三意方便，下云寻念过去佛所行方便力，我今所得道亦应说三乘等，是上同古佛下顺有情。佛地经云，成所作智起三业化，正与此同。依此解云，施为可则曰方，善逗机宜曰便。往生论云正直曰方，外已为便，方是方术，便谓稳便。便之方名方便。二显上名方便者，无垢称云有方便故解，无方便故缚。此经下云，我设是方便令得入佛慧，一切诸如来以无量方便度脱诸众生，入佛无漏智初设方便显后佛智故，即四方便中施为方便，理妙可则曰方，巧用能显曰便，其义深远其语巧妙，便通教理，方之便名方便。三通彰方便，下经大众疑云，何故世尊殷勤称叹方便而作是言，佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，方便是总，下二句别。佛所得法是显上，明今一实有所言说是接下，彰昔三权又云佛悉知是已以诸缘譬喻言辞方便力令一切欢喜，接下显上二皆通故，即十二种方便喜巧波罗蜜多，随应配摄，方者统情机之法轨，便者济物理之要宜，方谓方轨方法，便谓要便宜便，情谓有情，机谓机要，统摄机情机要之法名方，贯人贯法故，物谓人物，理谓道理，济益人物道理之要宜名便，济人益法故，此言意显济人益法之轨则故言方便，亦方亦便故名方便。由此义推乃通三释，三种合是十二种方便善巧波罗蜜多，随应配摄，瑜伽四十五说十二种中，初六依内修证，后六依外成熟，内六种者，悲心顾恋，了知诸行，欣佛妙智，不舍生死，轮回不染，炽然精进。外六种者，令以少施等善感无量果，令以少戒等力引大善根，憎圣教者除其悲恼，处中住者令其趣入，已趣入者令其成熟，已成熟者令得解脱，此中接下即外成熟，此中显上即内成熟，此中通彰合是内外一十二种，十二种中为成后四复修六种方便善巧：一随顺会通，将为说法，先现软美可爱身语令生爱敬，于法起乐，渐次为说，彼不解空密意言教，一切诸法无性无事无生无灭如幻梦等，如理和会，彼经不说一切法体都无所有，但无所执可说自

性，据第一义非其自性既彼性事都无所有有何生灭？又如幻梦非如显现，又非彼事都无所有故说如幻令彼了知，二共立要契，见有来求，先共立契令知恩德供养恭敬持净戒等，然后与之。三异分意乐共立契已彼不速行，以利益意先许不与，先为亲友随顺化导，彼不依学现愤恚相，所作乖违诈不随益，此等权时外现弃舍非内意乐不为救拔。四逼迫所作，有自在力于亲属等能正教诫，不知恩德毁戒等者，或断所求驱摈诃捶，令正修习。五施恩报恩，于曾彼所有大恩德彼期酬报劝令修善名大报恩。六究竟清净，果道满已住知足天，乃至下生成等正觉，令生欣乐，往生随下，请转法轮广为饶益，此中方便即是。六中随顺会通，会昔三权通今一实，决择、唯识又说有二种：一拔济方便善巧，即外六种。二回向方便善巧，即内六种。如其所应皆此所摄，出体性者，方便乃智以慧为性，无分别智内[穴/具]真境，后得智中利他说法，能起方便之妙用故，以后得智为性，唯识等说后五波罗蜜多皆后得智为性故，其能所诠性又各别，因智为显，今从根本故智为性。下释本文，第一周中有四：初世尊晓喻，次鹞子领解，次如来述成，后佛为记别。同中下根文各四故，此四之中初一即方便品，后三皆在譬喻品中，佛晓喻中论判为五：初叹法胜妙分，吾从成佛下第二叹法师功德分，尔时众中漏尽阿罗汉下，第三大众定疑分，佛告舍利弗止止不须复说，若说是事一切世间皆当惊疑下，第四定记分，舍利弗诸佛出于五浊恶世下，第五断疑分法为佛师人由法以成德，人为能显，法假人以弘宣故，初叹法妙后叹人胜，诸声闻等于自所证已为决定，闻叹所说遂有疑生故有定疑分，佛心所为先已定讫，唱止邀其固请，亦令恶人退席，既尔分明解释其义故有定记分。众人之内闻前所说又有疑者，佛为重解，故有断疑分，遂成五分。或分为二：初叹法及师妙，众遂疑生。后佛更为定记解释，众复疑生重释此疑，故分二也。一品之中今科为四：初二深先唱警察群生之心，次四众惊疑发扬鹞子之情，三开斯实相启彼权门，四劝发喜心令欣作佛，品末三行颂是。

经。尔时世尊（至）所不能知。赞曰：二深先唱警察群生之心，文中有二：初长行后偈颂。长行有二：初叹所证所说法妙，吾从成佛下叹如来身能证能说法师胜妙，初中有二初总标胜妙，后所以者何下释斯胜妙，初中复二：初显自在从定而起，后告鹞子正陈所说。安者徐也详者审也。论云以如实智观从三昧安详而起，起已告舍利弗者，示现如来得自在力故，如来入定无能惊寤故，观无量义处定名如实智观，佛定殊胜，入已余人不能惊佛令从定起，非佛自出余不能令出，故自从定起。又显于定中入出纵任得自在故，即由二义故从定起，虽是无量义处三昧多是第四禅，功德胜故，不告余人独告舍利弗者，随深智慧与如来相应故，谓舍利弗声闻之中最为上品，智慧利根一闻即解最先悟入，佛凡说法必应机根，由彼智慧最为第一，根法相符故名相应，相应者随顺义，非是智慧相似名为相应，根合佛法名相应，故不告菩萨。论有五义：一为诸声闻所作事故，妙法莲华为声闻说，声闻所作舍于权乘非菩萨故。二为诸声闻回向大菩提故，令其发心趣大果故。三护诸声闻恐怯弱故，若告菩萨即诸声闻谓此一乘非为已分，心生怯弱不能进修，今告声闻令除此意，是汝等分除怯弱心。四为令余人善思念故，令余声闻善思念之，其舍利弗已蒙佛告，我是彼流亦应被告，深生信仰起修学心。五为诸声闻不起所作已办心故，昔诸声闻谓所得灭果满证圆所作已办，今叹法妙告彼不知，令舍小心，菩萨于五事全不相应，故虽利根佛不正告，傍告无爽，告三乘人有疑悔者令皆断故，正告不定性兼任持所余故，所叹之法略有二种：一者智慧，二智慧门。故论云有二甚深：一证甚深谓智慧，二阿含甚深谓智慧门，智慧门者即能诠教，智慧甚深即所诠理。梵云阿笈摩此名为教，或翻为传，上古诸佛传至今故，此甚深义通教及理，然理正得甚深之名，门深乃称难见觉等，二乘不知亦通此二，自余别属理教二法，论意如此，论说智慧者谓一切种、一切智智义故，一切智人之智名一切智智，体通性、相名一切种，即佛果位涅槃、菩提，或一切智者无分别智，重言智者是后得智，义者境也。即一切智智之境，故名一切智智义，何谓彼境？谓一切种，一切种者谓若空若有、有为无为、有漏无漏，若教若理名一切种，种谓种类，法体种类众多非一，摄一切尽

名一切种，谓此一切种是一切智智之境，即此一切种境名为所诠之智慧也。今以理穷，智慧有五，摄一切法尽方名一切种，一智慧性，谓真如，故下经云唯佛究竟尽诸法实相。论自释云如来藏性为体，揽法成人，人之所成即是智慧，故引下为证。二智慧相，即无漏能观正体后得二智为体，下云方便知见皆已具足尽思共度量不能测佛智等是。三智慧伴，尘沙万德有为功德是，下云如来知见广大深远，无量无碍力无所畏皆具足等是。四智慧因，谓能诠教及万行是，下云其智慧门难解难入，论云阿含甚深。又论引经云如来能说一切法种种言词。又云尽行诸佛无量道法等是。五智慧境谓若空若有、有为无为、真俗谛境，下云如是相如是性等是。今智慧门既是方便，能诠教深故所诠理深，即余四慧，义虽可尔然依诸教，五甚深中多唯慧性真如为体，以阿含甚深即昔三教故，证甚深即一乘体，无上甚深是大菩提，故胜鬘经中说一乘体唯真如故，即化城品之宝所也。今此经中依实胜慧唯取智性智相为体，菩提菩提断皆名菩提，智及智处皆名般若，摄一切故，火宅牛车即智相故，牛车言作各与一故，宝所旧有，即智性故，众共取故，示悟知见即是二故，由此有故余三自成，下云一大事因缘即唯此二。若因若果，谓此智慧是一乘真理，其智慧门是三乘权教，总标实权理教二别，欲令二乘舍权取实行因证果，故胜鬘由此说二乘等四智究竟得涅槃者，是佛方便，欲令舍二权而取一实故，其证甚深论有二义：一体妙二难了。体妙者论云证甚深有五种，难了者论云又甚深者，一切声闻辟支佛所不能知故，其五甚深古来唯依真如解：一者义深差别义也。二者体深自体性也。三内证深正智内证余智不得故。四依止深法界法性诸佛本故。五无上深体最胜故。谓大菩提即是所证无上正等正觉果也。若兼观照智性、智相合名五证义，甚深者其义甚深，谓正智如之用故，体甚深者谓真如，法本性故，内证甚深者重显正智，内冥如故所以名深，依止深者重显真如，一切德本所以名深，无上深者谓大菩提，大菩提者如来所证阿耨多罗三藐三菩提。无著金刚般若论云，无上菩提是法身理，三藐三菩提是报身智，故即通显此之二种，体过一切所以名深，此为本意。若通义解，或随所应所诠四慧皆有义、体、证、依四深，或智慧相、性、伴、境四法，如次配初四种甚深，唯无上深在大菩提，诸德主故。又非喻所喻思议所思议故名甚深，上来解深唯在智慧不通慧门，准论解经慧门亦有五，论名总句阿含深故即五难是，无量者智性、智相、智伴、智境如其次第，体通用宽、德备、法广、如空无限，德数无穷，终必无尽，故名无量。然今但说智性、智相二种智慧名为无量，体、德、作用皆具无限无穷尽故。其门甚深亦有二义：一体妙二难了。体妙者论引经云，其智慧门难见、难觉、难知、难解、难入，具彼五难难了者，二乘不知故，一由智义深故其门难见，二由智体深故其门难觉，三由智内证深故其门难知，四由智依止深故其门难解，五由智无上深故其门难入，以教五难别配智慧五种甚深。又智有二：一凡二圣。凡有二智：一现二比。凡现智不知名难见，比智不知名难觉。圣智有二：一有漏二无漏。有漏世俗智不了名难知，无漏智有二：一根本二后得。初无漏智不知名难解，后无漏智不知名难入，入者证解，今此经中唯有二，无漏智不知故言难解难入，总显证、教二难了云，一切声闻，辟支佛所不能知，唯佛能知故，佛今所以叹二深者，论自解云，为诸大众生尊重心，毕竟欲闻如来说故，为下将说一乘真实佛所得法甚深难解之由渐故，先叹智深，彰下所叹有所言说意趣难知二乘为权之由渐故，先叹门深令其发心希所闻也。不尔唯应叹智慧深，总揽万德以成佛故。

经。所以者何（至）意趣难解。赞曰：此释前标阿含甚深，此中有二：初征、后显，所以者何者？佛所得法所谓解脱，三乘同坐解脱之床，二乘亦得，方便言教亦已依学，如何今说此之二种二乘不知不见。又此征意，佛之智慧二乘未得可名甚，深其智慧门二乘已得，何名甚深？云二乘不知，若依初解，所以者何？所得解脱三乘虽同，般若、法身，相、性智慧，彼所未得，汝定不知，且智慧门彼亦未了故。此以下但解阿含八种甚深，欲显二乘尚不能知教之甚深，况佛智慧，依第二解，所以者何？前征教门深所以者，今当具显，故此已下但显教深。论牒经有八句，今此文唯六

句，准论应言，佛曾亲近百千万亿无数诸佛，尽行诸佛无量道法，勇猛精进名称普闻，成就甚深未曾有法，难解法者如来能知，随宜所说，意趣难解，一切声闻，辟支佛所不能知，加今经中第六句难解法者如来能知加第八句一切声闻、辟支佛所不能知故成八深，第一句佛曾亲近百千万亿无数诸佛者受持读诵甚深。此显世尊经三大劫供养二十六恒河沙佛，于彼诸佛所受持读诵此法门故，所以甚深，非如彼二乘略即能解，故名甚深。第二句尽行诸佛无量道法者，修行甚深，诸佛福智二利道行皆尽行故，非如二乘略修因故，名为甚深，下皆准知。第三句勇猛精进者，果行甚深，果谓果决，精纯勇捍堪耐劳倦所作皆成名为果决，或由精进所作善成，今获胜果名果甚深，一句投火半偈舍身，六年苦行七日翘足，非不专精勤劳得故。第四句名称普闻者，增长功德心甚深，由名远振凡圣普闻，勸励已身勤加修断，自功德心倍加增长，或名远振他闻之故，皆悉增长功德之心，一切闻知故成甚深。第五句成就甚深未曾有法者，快妙事心甚深，由所成法是未曾有快妙胜事，能成之心亦为快妙，快妙心说故教难知。第六句难解法者，如来能知者无上甚深，由极难解法如来能知，故此法门得成无上，或难解法体即无上，唯佛能知故是甚深。第七句随宜所说意趣难解者，入甚深，入甚深者名字章句意难得故，佛自住持入解此意，不同外道，自不能解何令他解，说因缘法极甚深故。入有二义：一难入解佛自解故，二随宜所说令他入法故，意趣难解名为甚深。第八句一切声闻辟支佛所不能知者，不共声闻、辟支佛所作住持甚深，不同二乘所作外利所作、内利住持故成甚深，上来总说，由近诸佛受持、读诵、修行、果决、增长功德心，证快妙事，成无上法，故随宜说，难可得解，二乘不了其智慧门名为甚深难解入故，况佛智慧非甚深哉！

经。舍利弗（至）种种譬喻。赞曰：上叹所证、所说法胜妙，下叹如来能证、能说法师胜妙，依论牒经次下应云，何以故？舍利弗，诸佛如来自在说因成就故。舍利弗！如来成就种种方便、种种知见、种种念观、种种言词，此上为总，下释上言。舍利弗！吾从成佛已来，于彼彼处广演言教，无数方便引导众生，令离诸著等，展转意言，由如来身于所证理成就自在说因圆满，是以今说所证智慧、及智慧门，二皆甚深，何等名为说因成就？谓种种方便、种种知见、种种念观、种种言词，此中初三合名因缘，因缘道理也。言词名譬喻，言词多说诸譬喻故，准论解经譬喻以上名为总句，广演以下名为别句，展转训释论有三解：初论自别释初四句，次论以经下诸句两番配此四句，其后二番中，初三义：一处明第四义一处明，初番别解云，如来成就四种功德故，能化度众生，一往成就，谓种种方便从兜率天退，乃至示现入涅槃故，能往十方起难思化，八相成道利益众生权巧智用故名方便。八相者，大般若经第五百六十八卷说：一从兜率天没即入胎相，二婴儿，三童子，四苦行，五成道，六降魔，七转法轮，八入般涅槃。何故示现八相者？彼经云，尔时最胜天王复白佛言，云何菩萨行深般若，为度有情示现诸相？佛告最胜，甚深般若相不可得，诸菩萨相亦不可得，但由方便善巧威力，为有情类示现入胎乃至涅槃种种化相，诸天计常谓无堕落，是故菩萨为破彼执示现入胎，因令彼天起无常念，世间最胜于欲不染，尚有堕落，况余天众而得常耶？故勿放逸勤加精进系念修道，如见日轮尚有堕没，即知萤火不得久住，复有诸天放逸著乐不修正法，恣情游戏虽与菩萨同处天宫，不往礼拜不咨受法，各作是念，今旦受乐明诣菩萨当受法宝，共相谓言，我与菩萨常此同住，修行，何晚？是故菩萨如救头燃，破放逸行示现堕落，如是示现有二因缘：一令诸天离放逸故，二令有情咸得见故，乃至第八复有诸天人乐闻圆寂，菩萨为彼示现涅槃，摄大乘论第九卷中有少差别。华严经中示现十相皆广如彼，二教化成就，谓种种知见示现染净诸因故，由具知见于化身中，能示现有一切染因集能招苦，一切净因道能证灭，或示现染净诸法道理，因者所以、道理义故，前能现身，此于身中示有诸法染净道理，论下解此与第四别，此依证法彼依说法故。三功德毕竟成就，谓种种念观，以说彼法成就因缘如法相应故，此意说言，以说种种念观等法，彼念观等佛皆成就，如所说法本末因缘皆相应故，言相应者契会证义。四说成就，谓种种言



词，以四无碍依何等？何等名字章句？随何等？何等众生能受，而为说故，依何等者何等义也。即义无碍解，何等名字章句者何等之名字章句，法无碍解也。随何等者随何等方众生言音而为说故，即词无碍解。何等众生能受为说者何等众生根器能受，佛便为说，辨才无碍解也。此四之中第一能起化身八相成道，第二能示现有染净诸法道理。第三如所说法皆毕竟得。第四具四无碍。由佛法师具此四种说因成就成胜妙故，其所说法亦为胜妙，论解四句已，重解第二句第四句差别云，教化成就依证法故，说成就者依说法故，依自所证苦集灭道染净道理次第为他说，名第二教化成就，依说法说，义法词辨次第为他说名第四说成就，皆无乱故，或前四种第一句是化身德，第二句是报身德，第三句是法身德，第四句四辨具足，由此三身四辨具足故能起说，三身具故智慧甚深，四辨具故慧门甚深，故此因缘即前三种方便知见，念观三也。譬喻即是种种言词。

经。广演言教（至）令离诸著。赞曰：上依论文一番别释总四句已。论复第二以下经句配此四句，此即第一种种方便。次下所以者何，如来方便知见波罗蜜皆已具足，为第二种种知见，次舍利弗如来知见至解脱三昧，为第三句种种念观，次深入无际乃至本末究竟等，为第四句种种言词，论虽以下经文别配上总四句，然初以两番释上三句已。复以两番释后一句，彼论文长，乍披难解，应依此读，此中初番释云，复有义种种方便者示现外道邪法种种过失，诸佛正法种种功德故，如经舍利弗吾从成佛以来，广演言教无数方便引导众生，于诸著处令得解脱，文虽少异大意亦同。释无数方便更有四番：一方便者方便令入诸善法故，二断诸疑故，三令入增上胜智故，四依四摄法摄取众生令得解脱故，此六释中回邪入正进善破恶，自入胜智令他解脱，如次配之，以此方便引摄将导一切众生令离诸著，著者执本，爱染生死之根本故。论云诸著者，彼彼处著，或著界著地著分著乘，著界者著三界，著地者著戒、取、三昧初禅定地，乃至非想非非想、灭尽定地，即以九次第定为地，戒取、见取执此三昧故名著地，著分者著在家分已同类作种种业邪见等故，著出家分名闻利养能起种种觉察烦恼等故，著乘著声闻乘乐持小戒求四果等故，著于大乘著利养供养恭敬等故。由著分别观种种法相乃至分别佛地故。

经。所以者何（至）皆已具足。赞曰：此第二句。论初番云，复种种知见者，自身成就不可思议境界，与声闻、菩萨故，如经舍利弗，如来知见、方便到于彼岸故，到彼岸者胜余一切诸菩萨故，文少不同义意无别，知见者真俗二智体，根本智名知后得智名见，方便者此智妙用方便善巧，由自成就不可思议境界故具知见与声闻等名为方便，波罗蜜者到彼岸义，明佛成就二胜智体故，能成就不可思议境界，已到彼岸胜余一切，由具方便二智妙用，复能令他到于彼岸故，能以此不可思议境界知见，亦与声闻菩萨。

经。舍利弗（至）解脱三昧。赞曰：此第三句。论初番云，复种种念观者，如经舍利弗如来知见，广大深远无障无碍，力无所畏不共法，根力菩提分，禅定解脱三昧三摩跋提，皆已具足故，文意大同多少有别，今言知见，广者无边，大者无上，深者难测，远者时长穷未来故，此上乃是诸德总句，二智为性故云知见，又此诸德亦是二智眷属所摄故云知见，无量已下诸德别句，依此经文，无量者四无量，即论牒经无障也。无碍者四无碍解，力谓十力，无所畏者四无所畏，论本牒经中不共法十八不共法也。根谓五根，力谓五力，菩提分谓三十七，此上四种经本所无，禅谓色界四静虑，定谓四无色定，解脱谓八解脱，三昧者谓三三昧，三摩跋提谓九等至，此之一种经本亦无，论牒经中有十三门，今此经中含八门功德名为念观，体即明记之慧解故不可广解，义门各应略为分别，四无量以五门分别：一列名、二释名、三辨行相、四出体性、五辨差别，列名者谓慈无量、悲无量、喜无量、舍无量，释名者一缘无量境缘一切有情起此四故，二起无量行行解亦复极广大故，三感无量果得大梵福成如来故，名为无量，四者是数带数释也。辨行相者法界有情总为三类：一无

苦无乐者无倒与乐名慈，无嗔为体。二有苦者拔苦名悲，不害为体。三有乐者助喜名喜，不嫉善根为体。复于无苦无乐者起离痴想，于有苦者起离嗔想，于有乐者起离贪想，平等欲令离诸恶故名舍，令舍恶故善舍为体，出体性者，合以三法，谓无嗔、不害、及舍，不嫉体即无嗔无别法故，辨差别者，此各有三：一有情缘作有情想，二者法缘不见有情唯作法想，三无缘复于诸法离分别心，作真如想故名无缘，或法无量缘诸教法，此三之中初共外道，次共二乘，后唯菩萨。初三安乐，后一利益，感果可知，与大慈、大悲、大喜、大舍有差别者，彼唯实观唯佛所起，缘三界生，并无痴俱，此通假实通凡圣起，缘界不定，非无痴俱。四无碍解以三门分别：一列名，二辨相，三出体。列名者：一法无碍解，二义无碍解，三词无碍解，四辨才无碍解。辨相者法谓能诠名句文教，义谓所诠真俗谛理，词谓诸方音声，辨才谓七种辨才。缘此四智无所拘碍，名无碍解。有多差别如决择菩萨地及十地论说，出体者此四即以无漏后得智为体，非证真故，义无碍解亦通正智，初地分得，九地任运离障圆成，佛果满足。十力略以五门分别：一辨名，二出体，三行相，四次第，五诸门。辨名有二：一列名二释名。列名者一处非处智力。二自业智力，大般若五十三名业异熟智力。三静虑解脱等持等至智力，彼名静虑解脱等持等至杂染清净智力。四根胜劣智力。五种种胜解智力。六种种界智力。七遍趣行智力，彼名遍行智力。八宿住随念智力。九死生智力。十漏尽智力。释名者初总后别，总名力者能摧怨敌义，不可屈伏义。瑜伽菩萨地第四十九、五十、及决择五十七、菩萨藏经第五、显扬第四，对法第十四，大般若经皆释此相，与一切种利乐有情功能相应，毕竟胜伏一切魔怨，大威力故说名为力，故以威势能摧难屈名力，对法云善降众魔善记问论，故名十力，十者是数，力用不同有此十种，故名十力。依六释中带数释也。释别名者，因果相当名之为处，若不相相当名为非处，故瑜伽云，净不净果非不平等，如实转因是名为处，处者建立义，依义起义能建立果为依能起于果法故，因立处名，不平等因与上相违是名非处，于此二种一切智、无滞智、清净智、离增上慢名之为智，力义如前，各自所作三世三业，或顺现受或顺生受顺后受不定受名为自业，于此正知名自业智力，此于善恶业异熟果中而生智解，亦名业异熟智力，静虑者四静虑，解脱者八解脱，等持者一切有心定等至者一切有心无心定，于此正知名静虑解脱等持等至智力，此等诸定通有漏无漏，加名杂染清净根者信等五根，此中上名为胜劣，于此正知名根胜劣智力，若从他信以为其先，或观诸法以为其先，成中上，爱乐胜解名种种胜解，于此正知名种种胜解智力，若广建立种种姓，或一乘或三乘或四乘或五乘，或贪嗔痴等分行，等，乃至，有情八十千行名种种界，界是姓故，于此正知名种种界智力，若即如是诸趣门中随顺正行，如贪行者修不净观等名遍趣行，或趣一切五趣之行，或诸外道沙门婆罗门，各各异见品类诸行，或此世他世无罪趣行名遍趣行，于此正知名遍趣行智力，能于遍行诸趣之行而了知故，亦名遍行行，若于种种有情众中，四方名字假设安立，品类差别，随先过去所有自体八言说句：一如是名，二生类，三种姓，四饮食，五受苦乐，六长寿，七久住，八寿量边际。于此八中随念六种略所行行，有无量种宿住随念，六略行者：一呼召假名，二刹帝利等色类差别，三父母，四饮食方轨，五兴衰，六寿量。此等宿住是过去境，住宿世故，于此宿住而起随念念俱行智，名宿住随念智力，诸有情类临欲终没名为死时，住在中有名为生时，于善恶趣死时生时皆能正知名死生智力，一切诸法漏及随眠无余永断，名为漏尽，于此正知名漏尽智力，智者是体力是作用，然智即力更无别性，此中宿住随念相应智力，是邻近释。自余最初处非处，乃至漏尽，是所观境，智力是能观智。处非处乃至漏尽之智力，皆依主释，宿住是境，随念相应智力是能观，亦依主释。二出体者，决择分五十七云，佛具知根慧根为体，对法论云，若定若慧，及彼相应诸心心所。菩萨地云，谓总五根为其自性，虽复三文不同，然体有五：一最胜体，故决择分佛具知根慧根为性。二引生体，故对法云若定若慧。三克实体，菩萨地云五根为性，由慧胜故，且说十力慧为自性所以但言处非处等智力，不言信力精进等力，依此即会决择文讫。四相应体，对法又云，及彼相应诸心心所四蕴为性。五眷属体，五蕴为性，定共道共无漏色等助为体故，

此虽无文理必应尔。遮犯戒垢助摧怨故，余之三门如无垢称疏第二卷说。四无所畏以五门分别：一辨名、二出体、三行相、四次第、五诸门，亦如菩萨藏经第五、大般若五十三、显扬第四、瑜伽五十、对法十四，辨名有二：一列名二释名，列名者，一正等觉无畏，二漏尽无畏，三障法无畏，四出苦道无畏。释名有二，一总二别。总者四是数名，无所畏者于此四处能自了知坦然无畏，心无怯劣无所疑虑，都无惊惧故名无畏。别名者，正觉诸法等觉诸法名正等觉，诸烦恼漏种现俱断故名漏尽，说障碍法，染必为障故言障法。说出离道，诸圣修习决定出苦，名出苦道。于此四中得无所畏，皆依主释。出体性者，五十七云，以信、进、念、定、慧、及具知根为性，对法云，若定若慧及彼相应诸心心所。又言若起作用后得智为性，若住自性正智为体，此体有五据胜二智为体，发起定、慧为体，谈实五根为体，相应四蕴为性，眷属五蕴为体，行相者如经言，世尊自称我是正等觉者，复有沙门或非沙门从他方来，佛慰劳言安乐住不？乞食得不？遂于此中有立难云，言正等觉所未知，今问于他一何相返，我于此难正见无由，得安稳住无怖无畏，自称我处大仙尊位，所以者何？摄受来者令发胜心，闻佛慰问发道心故，欲令诸人审谛于事，佛知尚问，况余不知？亦为后人作其轨范，见来发心应为引摄，非佛不知，仍言等觉。又如经言，我诸漏尽后时，天授行诸恶行，佛常骂之，执日调顺佛常奕语，遂有难言，言诸漏尽烦恼并亡，呵叱天授爱语执日，贪、嗔未灭漏宁尽耶？一何乖返，我于此难正见无由，得安稳住无怖无畏，自称我处大仙尊位，天授譬之恶马楚毒方调。若不叱呵返言怖我，执日喻之慧象随逐人心，故以奕言即能调顺，非有贪嗔漏不尽也。又如经言，佛为弟子说障碍法，染必为障，复不遮彼预流一来有妻子等，遂有难言，染必为障圣畜妻子一何乖返，我于此难正见无由，安稳无怖处大仙位，邪行障诸圣道，畜妻障离欲道，初二果人既未离欲，性戒久成故除邪行，不断妻子斯有何失？故诸染法非不障也。又如经言，我为弟子说出离道，诸圣修习决定出离，决定通达，复有无学迦留陀夷埋足粪坏，鸯掘魔罗狱火焚身，遂有难言圣道久修望离众苦，无学既还受苦何用修道之为，一何乖返，我于此难正见无由，安稳无怖处大仙位，实得无学苦果定亡，为现因必有苦报，由此圣者有现受苦起后教故，或苦异熟无学不受恶业尽故，有必障果不成无学，彼言无学受彼苦者，现居有学犹未离欲，定成无学故与其名，纵得神通非不还等，世五通故，或无学苦非是业招，诸异熟苦必已出故，如涅槃经第二十九解三时业，至无学位排诸恶业一切不受，说未入圣名为定业，其入圣已不名定业，广如彼说，故阿罗汉定无苦果，后之二门亦如无垢称第二卷疏，禅谓色界四静虑，谓初有寻有伺静虑，第二离寻伺喜，第三离喜乐，第四已离喜乐舍念清净静虑，定是四无色，谓空处、识处、无所有处。非想非非想处。解脱，谓八解脱，以三门分别：一列名字，二显行相，三出体性。列名字者，依瑜伽第十二、十五、七十三、摄事分第四，并对法十三，显扬第四，第二及第二十。菩萨藏经第四等说：一有色观诸色解脱，二内无色想观外诸色解脱，三净解脱身作证具足住，四空无边处解脱，五识无边处解脱，六无所有处解脱，七非想非非想处解脱，八想受灭解脱身作证具足住显行相者。俱舍第二十九说，内有色想观外诸色名初解脱，内未伏除见者色想，观外诸色以为不净名观外色，今则不然，准对法文初修业者，身在欲界已离欲界欲，未依无色定伏除见者色想未离色界欲故，若久习业已离色界欲见者色想安立现前，而观欲界一切所有内外诸色作光明想，由前三解脱引发胜处遍处等故，即观胜处所摄少多等色作光明想，由除变化障故作光明想，不除贪欲故不作不净想，瑜伽唯云未得无色定，未离色界染观外诸色，是初解脱者，唯依初业说。故第二解脱俱舍论说，内已伏除见者色想，唯观外境而为不净，名内无色想观外诸色，大乘不然，准对法云久习业者，已依无色定伏除见者色想，初习业者见者无色想安立现前，而观外色作少多等想，不同于初观内外色皆作光明，未自在故。今此唯观已离欲色作少多等名观外色，已离染故立以外名，观心渐胜故稍略观故。瑜伽云，又不思惟彼想明相，但于外色而作胜解，即观少多等不作光明等，若于是处已得离欲说彼为外，故唯观彼已离染色名之为外。又由初解脱观色不言外，其内有色亦不言内，通缘内外根尘等色作光明想，故今此第二

内有色有根等色故，其观外色唯观外尘作少多等，不缘根等作少多等故。瑜伽又云，无色界定不现在前者，此说观外色不依无色定，无色定不能缘外色故，或已离色界欲不依无色定伏除色想但依色界定，见者无色想而现在前故作是说，上二解脱初作光明想，后作少多想，初宽后狭两观有殊。显扬二十说此二解脱除变化障，为于变化得自在故变化既通四静虑有故，初二解脱通依四静虑，初作多依初二定，有但在根本非近分地，彼欣趣修都无通果，此容预修有通果故，不同俱舍初二静虑能除欲界初静虑中显色贪故作不净观，第三解脱，俱舍论说，清净相转作净光明鲜行相转故，唯第四静虑离八灾患心澄净故，余地虽有相似解脱，而不建立非增上故，今者大乘谓如有一已得舍念圆满清白，以此为依据修习清净圣行圆满，于内净不净诸色已得展转相待想，展转相入想展转一味想，是第三解脱行相，谓待诸净色于余色中谓为不净，非不相待，若唯见一类净与不净二觉无故，是名初想。又于净中不净性所随入，于不净中净性所随入，由于被障薄皮所覆，共谓为净之中，现有三十六种不净物故，是第二想如是展转总一切色合为一味清净想解，是第三想，乃名成就。唯第四静虑地，有舍、念净故，论说超过诸苦乐故，一切动乱已寂静故，善磨莹故，余地不然故唯第四，此亦内无色想而观外色。由前已说故略不论，而立异称。次四无色解脱，俱舍论说以四无色定善为性，非无记染，已解脱故，亦非散善性微劣故，近分解脱道亦得解脱名，无间不然，所缘下故，彼要背下地方名解脱，故多说根本者近分非全故。今者大乘皆已离自地欲，依自根本地重观自地境，思惟胜解，令障更远，引生胜德，谓如有一于彼空处已得离欲，即于空处思惟胜解，是名空处解脱行相，于彼识处已得离欲，即于是识思惟胜解，是名识处解脱行相，于无所有处已得离欲，于识无边处思惟胜解，是名无所有处解脱行相，空识二名自地所缘行相为称，无所有处以识无有为自地名，故于识处思惟胜解，于有顶地已得离染更不于余而作胜解，乃至遍于想可生处即于是处而作胜解，无所有处名想可生处，今缘此无所有心心所名非想非非想处，故遍于此思惟胜解，至下当知。上说离染依无学说，故瑜伽云，前七解脱于已解脱而生胜解，身证者得，若依唯识有二师说，一云伏初定已上染得灭定，二云伏第四定已上染得灭定，无所有处已下染可有伏义，令障转远引生胜德，有顶一地定未能伏，故瑜伽第十二，空识二解脱，有说离自地染言，上之二地无说离自地染字，有学无学影略说故，唯在根本亦非近分，灭尽解脱大小俱说，即灭尽定而无行相弃想、受故，然将入时有二行相，谓依非想非非想处及无相界想，初修、久熟二入明故。出体性者，俱舍论说，前三无贪性，眷属五蕴性，次四无色定善为性，第八灭定性，大乘之中七十三卷、解五法中云，世间出世间正智为体。有漏者以分别中世间正智为体，无漏者即无分别智及后得智唯慧为性，缘色非色及真如境离诸定障引生胜德非余能故。若相应体初七以四蕴为性，眷属五蕴性，故对法云若定若慧及彼相应诸心心所，无色界中计有定道无表色故，第八解脱以二十二法种子上厌心功能为体，即不相应行蕴所摄，三昧梵语此云等持，即三等持，谓空、无相、无愿，三等持至下当释。般若五十三，三境俱同俱缘空故，然依论引经更有五德，恐繁不述。论重释上三句中，复第二番释次上三句云。又第一成就可化众生依止善知识故，谓能引导有菩提性可化众生未发心者，令依善友离诸著故，名为方便引导众生，第二成就根熟众生，令得解脱故，谓令久修已发心者得解脱故，名方便知见波罗蜜，第三成就，力、家、自在净降伏故，谓佛内成种种功德，是故外能屈伏烦恼、蕴、死、天魔，名之为力，其禅定等皆是世尊所栖止处、名之为家，由力自在故能降伏，由家自在故净诸障。又由栖止禅定等为家故，得自在神通业等，由成无量、无碍、力等故，能净诸障，降伏外道等名如来知见广大深远，依论本重两番释经上三句已。次以经下七句释上第四标句种种言词，亦两番解，初配经，后重释。

经。深入无际（至）未曾有法。赞曰：以七句释第四言词。此经唯有初之五句，第六句阙。第七句少，至文当悉。论云第四说成就有七种，此即初句种种成就，理事、空有、世出世间、未曾有

法皆深入故，洞晓无涯故，能起彼种种言词，际涯畔也。

经。舍利弗（至）悦可众心。赞曰：此第二句。论名语言成就，佛得五种美妙音声说诸法故。大智度论说，五种音声从佛口出：一甚深如雷，二清彻远闻闻者悦乐，三入心敬爱，四谛了易解，五听者无厌能辨有漏无漏等义。甚深如雷名种种分别诸法，谛了易解名巧说诸法，诸法之言通上分别，慈悲愍念听者无厌，名言词柔软，清彻远闻，闻者悦乐，入心敬爱名悦可众心。初三各一，后一摄二。

经。舍利弗（至）不须复说。赞曰：此第三句。论名相成就，然论牒经无取要言之以下佛悉成就以上文，唯有止以下文。论云有法器众生心已满足故名相成就，法器有二：一真二假，真即舍利弗等，假谓增上慢者，为真法器众生，圣心已满者，心乐妙法唱止现相，令其邀请，佛今所唱止不须说何等法耶？为假法器众生，自谓圣心已满足者，心不乐法，在座未去，唱止现相令其起去，诸法解脱我已得讫，更有何法止不说耶？故名为相，如世间人共会一处，亦有乐闻、不乐闻语时，能语言止不须说说之何益？令乐者请话，不乐者起去，今为前真者令问取一乘，故名为相。

经。所以者何（至）难解之法。赞曰：此第四句。论名堪成就，本无征词，一切可化众生知如来成就希有功德堪能说法故，谓舍利弗等善根熟者，名可化众生，知佛成就第一希有难解功德堪说法故。

经。唯佛与佛（至）诸法实相。赞曰：此第五句。论名无量种成就说不可尽，实相者谓如来藏法身之体，性不变故，佛智具知此实相体，穷源底故名为究竟。不但成就有为万德，无为万德佛亦究竟，故言无量种成就说不可尽。此经脱第六觉体成就，如来能知一切法，佛自证得故，亦少第七随顺众生意为说修行法成就，如来能说一切法故，此经所言所谓诸法如是相等是，此第七所说诸法佛所现见无所不见，上来初番论解经中言词七句已。论第二番复以七句解种种言词，配此七句云：第一种种法门摄取众生入于佛法故，深入无际。第二令不散乱住故，以教贯众生，令不散乱专心住境希欲闻故，遂能种种分别诸法。第三令取故，令根熟者问取一乘故，唱止不须说。第四令得解脱故，令根熟者皆得解脱故，佛成就难解之法。第五令彼修行成就得对治法故，令修行者得于真实际性对治法故，能究竟诸法实相。第六能令修行进趣成就故，令修行者进趣成就，得净妙智，由此如来能知诸法。第七令得修行不退失故，令彼修行得满足者，复为他说失利故。佛能说一切法要，由佛自成此七种故，能令众生渐随所作，以论配上经文七句，钩琐相起如理应知。初四住权，次二住实，后一外化，何故配经方便知见念观三句作第三番释也？论云又与教化成就者，依证法故如是次第，谓方便者令根未熟可化众生令依善友，其知见者根熟众生令得解脱，其念观者解脱众生令成力、家诸功德故，此依次第证法而说教化众生，何故配经言词七句作第三番说也？论云依说法说故，如是次第如次前说，次第可知恐繁不述，是故论云又与教化成就者依证法故。又说成就者依说法故。此二种法如向前说，论云依此二种法有何次第？依之而得修行者，问证及说次第而依修行，即彼前文句再说应知者，前论再说方便、知见、念观三种，依证次第再解言词七句次第，依说次第故如是次第，说既如是，依之修学即证次第，结前义也。劝学者知，或此料简初番别解四句中，第二教化成就。第四说成就二种差别。

经。所谓诸法（至）究竟等。赞曰：此显第七句。佛所说法依证而说，故论引经有五句，谓何等法、云何法、何似法、何相法、何体法，论有四释：第一番依舍权就实乘解，初说三乘名何等法，次于一乘起种种事说，名云何法。次依三乘门修行清净，名何似法。次明三乘唯一相故名何

相法。后究竟唯一佛乘无二乘体，故名何体法。第二番依展转训释法，何等法谓有为无为法。云何法谓因缘非因缘等，以因缘生释有为，非因缘生释无为。何似法谓常无常法等，以常释非因缘生，无常释因缘生。何相法谓生等三相法，不生等三相法，以有生等法释前无常，以不生等释常。何体法谓五蕴体非五蕴体法，五阴即生等，非阴非生等。第三番但解后三句，唯依有为解，其初二句不异于前，所以不解。论云何似法者，谓无常有为因缘故，何相法者，谓可见相等法，何体法者谓五阴能取所取，五阴是苦集体故，亦是道谛故，如论可解。第四番依说法法用说，何等法者谓以名句字身说故，云何法者依如来所说之法而说之故，何似法者能教化可教化众生故，何相法者依音声取故，谓令听者依于音声取所诠法故，何体法者假名体法相故，虽令依声取所诠法，法性离言故，所诠者假名体法非称法实，不令依文便生执著。然今经文恐人不解，翻译之家遂依第二展转训释法而释。然少不次以义正之不违圣教，若别义释，便是人情非为圣教，如是相、如是性合是第一何等法，相是有为、性是无为故，如是体者是第五何体法，谓五蕴体非五蕴体故，合而为文。如是力、如是作者合是第三何似法，力谓常法，常法有力能故，作谓无常法，有造作故，如是因、如是缘、如是果、如是报合是第二云何法因缘。果报之中有为是因缘所生法，无为非因缘所生法，建立果义名因，成办报义名缘，亲得果名因、疏得果名缘，四果名果，异熟名报，如是本末是第四何相法，生等三相法是末，体是事故，不生等三相是本、体是理故，究竟等者重解理本，法性究竟也。本论牒经更有何等、云何、何似、何相、何体，佛重以此显前五义更无别理。

### 法华经玄赞卷第三（本）

保安三年十月廿四日移点已了以兴福寺圆如房本法隆寺觉印为令法久住为之以左然可为正云云

### 妙法莲华经玄赞卷第三（末）

#### 沙门基撰

经。尔时世尊（至）无能测量者。赞曰：下二十一颂分之为二：初十七颂半颂前二妙，后三颂半劝发信心，显今说实。初中复二：初二颂总颂二妙，后十五颂半别颂二妙，此即初也。初一颂总叹法师妙，后一颂总叹法妙，总叹佛身、及所成德、法体妙也。

经。本从无数佛（至）难见难可了。赞曰：下十五颂半别颂二妙，于中分二：初十四颂颂法妙，后一颂半颂法师妙。初中分五：初一颂颂读诵、修行二深，次一颂颂果行、增长功德心、快妙心三深，次一颂颂无上深，次一颂半颂入深，后九颂半颂不共二乘住持甚深，此初也。不颂标文但颂八深，本从无数佛受持读诵甚深也。具足行诸道修行甚深，由此二故其智慧门难见难了。

经。于无量亿劫（至）我已悉知见。赞曰：此颂果行、增长功德、快妙心三深。由精进勇猛于无量劫行此诸道，果行甚深。善名远振增功德心，道场得果我悉知见，故名快妙心甚深，甚深希有法皆成就故。

经。如是大果报（至）乃能知是事。赞曰：此颂无上甚深，性谓道理，相谓事义，前脱此文难解法者如来能知，今此文有。

经。是法不可示（至）信力坚固者。赞曰：此颂入甚深。甚深者佛所说法名字章句，意难得故卒难入解故，名为入。又佛自住持是深法中故名为入。不同外道虽说诸法，自不能入。由佛世尊说因缘理，唯佛自入余不能知，意趣难解故名入深。论云佛自住持不同外道，说因缘法甚深故，此经

云是法不可示，言词相寂灭因缘道理绝语言故，诸众生类无能得解，除诸菩萨信力坚固者，初地已上得四种证净，信佛、法、僧、戒故，能信法妙，而未圆证如是二妙。故此下云不退菩萨亦不能知，不能知者不能圆证非不信知，虽见道前比信亦知，非证信故，既非坚固所以不说。

经。诸佛弟子众（至）其力所不堪。赞曰：下有九颂半颂不共二乘所作住持深。中分三：初四颂颂声闻不知，二颂颂辟支不知，三颂半颂菩萨不知。长行但有二乘不知，因显彼不知亦说菩萨不知。声闻不知中分三：一颂半总颂一切声闻不知，一颂别颂皆如利根鹞子不知，一颂半别显皆如利根鹞子并余弟子共度不知，此即初也。曾近善友诸漏皆尽，住阿罗汉，此最后身有是三德，其智慧力不堪能知。

经。假使满世间（至）不能测佛智。赞曰：此明世间皆如鹞子，利根第一尽情思共度量亦不能知。既不知佛智，故智慧门难解难入，尽音兹引反，任也穷也。或秦引反本尽之尽，思音息字反，无息兹反，不尔便与度量无别。

经。正使满十方（至）亦复不能知。赞曰：十方利根皆如鹞子并余弟子，亦满十方共度亦不知。

经。辟支佛利智（至）莫能知少分。赞曰：此颂辟支不知。辟支望声闻名利根，鳞角望部行亦名利根，亦复不知。若未入声闻决择分善而作独觉，便成鳞角，入决择分已后作者，皆成部行，在解脱分未定生时可成鳞角，生数多故，已定生者亦成部行生数少故。

经。新发意菩萨（至）不能知佛智。赞曰：下三颂半菩萨不知，中分二：初二颂半凡菩萨不知，一颂十地上圣亦不能知，此初也。新发意菩萨具六种德：一亲近、二达义、三善说、四数众、五一心、六长时，测度亦复不知。刹梵云刹多罗此云田，田土也。有云国亦云土义译之耳。字书本无此字，说文作。剡楚乙反刀割物声，黍音七声也。

经。不退诸菩萨（至）亦复不能知。赞曰：此地上圣不知，或初二颂半七地已前不知，初地已上亦名新发意，证发十种心故。后一颂八地以上不知，亦名不退故。前门甚深有此八种，今第八中叹佛智者，显智深故其门亦深，或十五颂半别叹法妙中初六颂叹智门妙，准前科配，其中最后一颂半颂不共深故，次八颂颂叹智深，三乘不知佛智慧故，准义科颂则可知矣。

经。又告舍利弗（至）十方佛亦然。赞曰：此一颂半颂总叹法师妙，无别颂也。

经。舍利弗当知（至）要当说真实。赞曰：下三颂半劝发信心显今说实，中分二：初一颂半唯告鹞子显今说实，后之二颂普告二乘显初方便，此初也。汝既未证我之所说，于我所说当生信心。

经。告诸声闻众（至）引之令得出。赞曰：此二颂普告二乘为二：初颂普告至涅槃者，后颂显佛化以三乘之意，由处处著著界地故引之令出，且说三乘，理唯有一。此会唯有声闻极果缘觉即无，故言及求缘觉乘，声闻不尔。

经。尔时大众中（至）各作是念。赞曰：下第二段四众惊疑发扬鹞子之请，有三。三度请故佛止亦三，止皆居前请皆在后。论释三止云，初止为相，令问取一乘，次止欲令大众推觅深境，渴仰欲闻，后止欲令恶人退，席至下当知。又三请中初挟自他疑故请，次陈大众于余佛所已植因故请，后述自他已从今佛化堪闻故请。论五段中自下第三大众定疑分，于自所证心生决定，于佛所说遂有

疑生，若依惊疑发鹞子请，请既有三，文随三段，初止既属前唱一乘，二止摄属此请文中，初请分二初大众疑后鹞子请，论说第三定疑分有三云。自此以下依三种义示现，一决定义、二疑义、三依何事疑义。初二义在大众疑中，依何事疑义在鹞子疑中，大众疑有二：初标疑众后申疑意，此初也。

经。今者世尊（至）所不能及。赞曰：下申疑意有二：初牒所疑缘由，后正申定疑。此牒佛前所说疑缘由，佛所得法甚深难解者，牒佛前说诸佛智慧甚深无量，有所言说意趣难知者，牒佛前说其智慧门难解难入，此二深故二乘不知。初是显上后是接下，合名方便，何故佛叹此为疑意。

经。佛说一解脱义（至）是义所趣。赞曰：下申定疑，谓到于涅槃已上名为决定义，于自所证有为无为果法决定久已无疑，而今不知是义所趣名为疑义，谓于前说佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，中而今不知是所说义，何所归趣意趣，如何说何宗趣，故名疑义，趣音七句七俱二反，今从初反，谓疑意云若说解脱我已得之。又说难知意说何法？故论云决定义者，有声闻方便证得深法作决定心，于声闻道中得方便及涅槃证故，如是二种法示现有有为无为法故，如经尔时大众中乃至，亦得此法到于涅槃。言二法者，谓方便及涅槃证。方便者有为能证生空智道。涅槃者谓无为所证空理，于此能得能修，此二中得决定故。论云疑义者谓声闻辟支佛不能知故，是故生疑，如经而今不知是义所趣故。

经。尔时舍利弗（至）难解之法。赞曰：下鹞子请中有二：初长行后偈颂。长行分二：初申疑后请决，此初也。依论下是第三依何事疑义，依何事疑义者，如来说声闻解脱与我解脱不异，三乘同坐解脱床故，是以生疑。生疑者生因中疑，因谓所由，云何如来数数宣说甚深境界？前说甚深后说甚深不同声闻，声闻与佛解脱既等，更何不同？除此已外不同何法？于此所由而生疑惑，大般涅槃有其三事，摩诃般若、解脱、法身，解脱虽同，般若、法身即是佛之智慧性相一乘果体，彼所未得四众不解，所以生疑。如经尔时舍利弗乃至而说偈故，何因者何道理所以？何缘者何事缘由绪？诸佛第一之方便此为总句，下别显此甚深微妙即佛智慧，难解之法即智慧门，牒前二故，此中疑者是法执类，异熟生摄。

经。我自昔来（至）难解之法。赞曰：此请决牒。自既未闻，四众疑起故，愿佛说敷施演说也。

经。尔时舍利弗（至）不可思议法。赞曰：十一行颂中分四：初三颂半颂前问中称叹诸佛第一方便，甚深微妙难解之法。三颂颂前四众咸皆有疑。一颂半颂我自昔来未闻自疑。三颂颂请唯愿世尊敷演斯事。初中分三：一颂半颂前佛自告申，如来知见广大、深远、无量、无碍等法师妙。一颂颂前所得难解所说难知法妙也。一颂合颂叹法及法师妙，无问而自说，此初也。慧日大圣尊者，以佛智慧犹如日故。涅槃经言，譬如日初出光明甚晖炎，既能还自照亦灭一切暗，佛之二利亦复如是，增一阿含经说，日出有四事：一者日出之时众暝皆除，二农夫作务，三百鸟悉鸣，四婴儿啼哭。佛告诸比丘，若日出时众暝除者，喻佛出世除去痴暝靡不照明。农夫作务者，人民之类普共田作，此譬檀越施主随时，供给衣服饮食床席卧具病缘医药。百鸟鸣者譬如高德诸法师等能为四众说微妙法。婴儿啼哭者，此喻弊魔见佛出世心大愁恼，亦如经中赞佛偈言，如来金色如山王，亦如日出照世间，能拔众生长夜苦，故我顶礼三界王，故今赞佛云慧日也。久乃说是法者，成道多年不曾显说，今方说之，故云久也。此上二句标，下一颂颂佛前说种种念观。

经。道场所得法（至）亦无能问者。赞曰：上半颂颂前所得难解菩提涅槃智慧甚深，后半颂颂



前所说难知智门甚深，以二乘不知故皆无能问者。

经。无问而自说（至）诸佛之所得。赞曰：上半合颂叹二妙，无问自说从三昧起便即告故，第三句法妙，第四句法师妙。

经。无漏诸罗汉（至）愿佛为解说。赞曰：下三颂四众疑有二：初一颂颂声闻无学有学之疑，二颂颂缘觉等众愿佛说。疑喻如网罗生难出，犹豫者说文陇西谓犬子为犹，犹性多豫在人前故，凡不决者谓之犹豫。尔雅云犹如麋善登木，郭璞云健上树也。

经。于诸声闻众（至）为是所行道。赞曰：此颂自疑，自先得智为是果法，为是因道。若是果者所得已满今何所赞？若是因者更欲趣求因所成故，前说众人于自所得生决定心于佛说疑，今者鹜子无决定义，于自所得亦生疑惑。又前创闻于自犹定，今重思虑于自所得亦有疑生，故不相违。

经。佛口所生子（至）时为如实说。赞曰：下颂请说，分二：初一颂颂声闻弟子请，后二颂颂余众请，此初也。禀佛言教圣道方起，教从口出故名口生，简异胎藏精血成故。

经。诸天龙鬼神（至）欲闻具足道。赞曰：颂余众请，此土佛出无转轮王故说诸国转轮王至，具足道者大乘理故。

经。尔时佛告（至）皆当惊疑。赞曰：下第二段有二：初止后请，此止也。论下第四解定记分，记谓记别，分明记别深密之义。名为记别，即十二部经中名记别经，记别经有三：一记弟子谢往过去德失差别，二授诸大人成佛记别，三分明记别深密之义，如下十二分教章中具说，此即第三记别经也。论云自下依四种事说：一决定心，二因授记，三取授记，四与授记。决定心者佛心本来已有决定所为之人，由此便有后止及说，是以决定心论不配属经，通下文意故。论云云何决定心？已生惊怖者令断惊怖，为利益二种人，故如来有决定心。惊怖有五：一损惊怖，如所闻声取以为实，谤无大乘而作是言，如来说言阿罗汉究竟涅槃，我毕竟取如是涅槃，是故阿罗汉不入涅槃，此即决定种姓声闻，声闻者所闻教声取之以证究竟实果，我毕竟已取如是涅槃，果已究竟谤无大乘，不堪闻今为说大乘，若闻今说彼非究竟，即惊疑阿罗汉皆毕竟无入涅槃者，反道疑生故名为损。二多事惊怖，以大乘众生如是心，我无量无边劫中，行菩萨行久受勤苦，生惊怖心起取异乘心故，谓不定姓地前菩萨，住大乘中，已经多劫行菩萨行名为多事恐彼起心退趣异乘故，今为说令其不退。三颠倒惊怖，分别我我所身见不善法故，谓根未熟定姓凡夫，烦恼尤重不堪为说，若为说者更生烦恼，颠倒惊怖。四悔惊怖，谓若为说，大德舍利弗我不应证如是小乘法，自止小果归向大乘，即以悔心名为惊怖。五诳惊怖，谓若为说增上慢者作如是说，云何如来诳于我等自谓道满更无余故。声闻有二：一定姓二不定姓，凡夫有二：一未得谓得二具重烦恼，菩萨有二：一退位二不退位，定姓声闻即损惊怖，不定姓声闻即悔惊怖，未得谓得凡夫即诳惊怖，具烦恼凡夫即颠倒惊怖，退位菩萨即多事惊怖，不退位菩萨非此五中，舍权就实欣趣佛位，方为说一乘故，此说一乘不逗彼器。论云正为利益二种人故，如来有决定心，谓多事及悔，利益悔者引摄一类故，利多事者任持所余故，今此唱止及下正说，佛心先定为此二人余非正为，即是十义说一乘中初二义也。观此文意多事，一种不说有惊，说即无惊，自余四种说即有惊，不说无惊，故论总言已生惊怖令断惊怖，因授记者，如经止止不须复说，乃至天人皆当惊怖，即下二止文等，是因应为闻者之二义，不堪为闻者之退席故名为因，因授记皆生惊怖，有三种义：一欲令大众推觅甚深境界故。二欲令大众生尊重心毕竟欲闻故，此上是应为闻者之二义。三为令增上慢者离法座而去故，即是不堪为闻者之退，席今此第二止，但为应为闻者之二义。第三止方为不堪闻法之退，席其取授记如经。尔时世尊下即许可

摄受许当为说是，与授记者如经佛告舍利弗下正为解释一乘等是。定记四中初决心唱止及为说之所由，次因授记但是止其请之所由，取记许为开释，与记正示陈说，今言惊疑令为应闻者惊张疑惑，推觅深法尊重欲闻。

经。舍利弗（至）唯愿说之。赞曰：下第二请，论云示现过去无量佛已教化众生，初长行后偈颂，长行有二：一总请二堪闻，此请也。

经。所以者何（至）即能敬信。赞曰：此堪闻，有三因：一遇良缘曾见诸佛，二性聪睿诸根猛利，三解识真义智慧明了，故能闻信。

经。尔时舍利弗（至）有能敬信者。赞曰：此颂可知。

经。佛复止舍利弗（至）将坠于大坑。赞曰：下第三段，初止后请，止中有二：长行及颂，此初也。因不堪闻法者之退席也。恐增上慢得世第四静虑，便谓阿罗汉果，而生诽谤，当堕地狱，名坠大坑，此皆凡夫故坠大坑，非圣有学。瑜伽论说，一切圣人知自得果，无自谓得后位圣果增上慢故无邪见，故更不造业入地狱，故诸论所言增上慢比丘得世第四静虑，后命终已。由谤解脱起邪见故生地狱中，即此类也。

经。尔时世尊（至）闻必不敬信。赞曰：法妙难解，下愚闻之起谤，既不敬信，所以恐坠大坑。

经。尔时舍利弗（至）多所饶益。赞曰：下第三请。初长行后偈颂，长行有二：初总请后堪闻。鹞子利根自知宿命，亦能晓他往世从释迦已曾受化，根成道满闻必能信，生死长夜安稳饶益，故今请说。

经。尔时舍利弗（至）唯垂分别说。赞曰：下四颂中有三：初一颂自称长子以请决，次一颂半陈众久从佛化以请说，后一颂半兼陈自他闻法悟解即生欢喜以请说，此初也。佛于二足多足无足一切中尊，今云两足尊，于三类中两足为贵能入道故。谓人天类，佛亦两足故言两足尊，声闻众中鹞子第一故名长子。

经。是会无量众（至）欲听受佛语。赞曰：此一颂半陈众久从佛化宿因今熟，故请佛说。

经。我等千二百（至）则生大欢喜。赞曰：此一颂半兼陈自他闻法欢喜，以请佛说。

经。尔时世尊（至）分别解说。赞曰：论第四段定记分中，自下第三取授记也。许可摄受而为说之。故论云取受记者，以舍利弗等欲得受记，如经佛告舍利弗汝已三请，岂得不说等，许摄受取故。若依自科，下第三段开斯实相，启彼权门，于中有二：初明二记，后五浊，下方破四疑。二记为二，初取记中有二：初许可摄受后恶人退，席此初也。菩萨地云，夫听法者聆音嘱耳，扫涤摄持。智论亦言，听者端视如饥渴，一心入于语义中，踊跃闻法心悲喜，如是之人可为说，端直审也。若不诚彼群情令其审听，恐心不定慧解不生，故敕审听。

经。说此语时（至）礼佛而退。赞曰：下恶人退。席有四：一明去，二不止，三快敕，四敬诺。初中复二：初标后释，此标也。

经。所以者何（至）是以不住。赞曰：下释起去所由，此自征云，难得有五：一得人身难，二

生中国难，三具诸根难，四值佛出难，五闻正法难。五千之徒已具初四，何故将说妙法避席而起去耶？此去之所以者何谓也？今释有二意：一罪根深重，二有增上慢。此辈者补配反，群党也。说文军法发车百两为一辈，广雅等翻辈亦类也。玉篇部比类也。罪者可毁可喷可怖可厌之义。若因若果可毁厌者皆名为罪。若依小乘此罪众多，重者有三：一烦恼障，二业障，三异熟障。一切烦恼总为二类：一数数起名勤。二起而猛名利。分为四句：一勤而不利，二利而不勤，三亦勤亦利，四不勤不利。今取初及第三句名烦恼障。五无间业名业障，三途八难名异熟障。此之三障障入圣道名为重罪。今依大乘障有二种：一烦恼障二所知障。所知障者随其所应障入大乘圣位，烦恼障者随其所应障入三乘圣位。依佛地论烦恼障有三：一者一百二十八烦恼并随烦恼，二所发业，三所得果。此意所说是彼品类总名为障，非据重者，依大般若，重障有四：一烦恼障，二业障，三异熟障，四法障。烦恼障者，一百二十八根本烦恼，及彼等流诸随烦恼，随其所应能障圣者，皆名此障。若具有者随其所应障彼圣故，业障者依萨遮尼乾子经有五种逆：一破塔坏寺焚烧经像，窃盗及用三宝财物。二谤三乘法言非圣法，障碍留难隐弊覆藏。三于一切出家人所，若有戒无戒持戒破戒打骂诃责，说其过失禁闭牢狱，或脱袈裟逼令还俗，责役驱使债其发调断其命根故，大集经言说一破戒比丘过失，过出万亿佛身血。四杀父害母杀阿罗汉出佛身血破和合僧。五起大邪见谤无因果，长夜常行十不善业，此之五种唯于大乘名五逆业障，亦有说七等不过此五，所以不说。异熟障者谓能障圣道诸异熟果，即三恶趣，八无暇等。其间佛前佛后难应云法前法后，是佛法前后不得圣故。法障者谓于宿世障他作善造匱法业，于此生中不得闻法，匱乏正法，谓五果中等流增上二果所摄，罪根深重者感匱法业，是罪根故现不闻法，是罪体故即第四障也。慢者玉篇轻悔也。不畏也倨也。或为慢字切韵欺为慢，缓为慢恃己陵他高举为相。瑜伽等说慢有七种：一慢二过慢三慢过慢四我慢五增上慢六卑慢七邪慢，初慢者谓于劣计己胜或于等计己等，过慢者谓于等计己胜或于胜计己等，慢过慢者谓于胜计己胜，我慢者恃所执我高举为相，增上慢者己实少德谓己多德，卑慢者谓他多分胜己计己少分劣他，邪慢者己全无德谓己有德。今增上慢即是第五己实少德，谓己多德，得世间涅槃禅定等，故未多得，谓多德，未多证，谓多证，得谓有为道、证谓无为灭，此是增上慢相，非全未得而今谓得。若不尔者，便非增上慢相，乃是第七邪慢相，故有此烦恼障及前法障二种力故不堪闻法。问五千之辈既不堪闻，何因目瞩神光耳聆妙唱，睹天华而晏默观地动而无惊？答放光动地未革庸心，演妙宣难便乖浅意，闻序中之问答为大渐之初因听宗内之深陈乃增迷而复谤，所以折摧枝叶扇拂糟糠。

经。世尊默然而不制止。赞曰：二不止也。默静也。俗作默。诸论皆云有二决定佛力不非：一受异熟决定，二作业决定。罪根深重者受果定类，增上慢者作业定类。由此五千从座而起，佛虽神力亦不止之。又乍可令去不坠大坑，不可止之令兴重业故不止也。彼若发心定业可转，其心不易佛力不排。

经。尔时佛告（至）当为汝说。赞曰：三快敕也。风惊秕落，霜殒贞存。佛许说而惊其心，振威神而令起去，故以枝条退为佳，唱贞实住而许说，轻薄虚疏故譬枝叶，敦重坚固乃同贞实，佳音古蛙反善好也。蛙音户佳反。南人谓蛙[月\*两]也。

经。舍利弗言（至）愿乐欲闻。赞曰：四敬诺也。唯音弋，谁弋水二反。敬诺之词。然音如延反。顺从称，愿乐为希解之意，欲闻亦冀听之心。

经。佛告舍利弗（至）时一现耳。赞曰：此下明与授记为之解释也。论云有六种：一未闻令闻此等文是。二者说，舍利弗诸佛随宜所说下是。三者依何等义，所以者何，诸佛世尊唯以一大事下

是。四者令住，舍利弗如来但以一佛乘故为众生说法下是。五者依法，舍利弗一切十方诸佛法亦如是下是。六者遮，舍利弗十方世界中尚无二乘下是。未闻令闻者叹法希有显令闻故，说者明所说法意难知事，依何等义者，谓未闻令闻，及方便所说，依何等义谓依佛所得深难解法，住者劝令来住一乘之中，法者十方三世佛所共行仪轨法式，初随宜说，意令久后取佛种智。遮者遮破二执遮遣二真令叹法希。未闻令闻有三：一叹希，二举喻，三劝信，此即初二。此若频说无智不欣，时乃说之愚智同乐。梵云邬昙钵罗此云瑞应，金轮王出大海减少，金轮路现其华乃生，应金轮之御世名瑞应华，此法华经法轮王出生死海减，一乘道显方演说之，故举为喻叹法希有，鹞子往劫曾所未闻，今者令闻令渴仰故。

经。舍利（至）言不虚妄。赞曰：此劝信也。智解局者未能证达，故标不虚劝其生信。

经。舍利弗（至）意趣难解。赞曰：下第二段明说有二：初标后释此标也。

经。所以者何（至）乃能知之。赞曰：此释也。论释种种因缘者，谓三乘法，彼三乘法唯名字章句说非有实义，故以彼实义不可说故。此中意说，我以方便说三乘法，此法唯有名字章句无别三体，随宜说三，非二乘等思量能解，唯佛能知。此说前标智门难了，三乘实义即是真如，不可说故。下依何等即佛智慧。

经。所以者何（至）出现于世。赞曰：自下文第三依何等义有二：初略标后广解，此初也，因前文起故假征显，有何所以，言辞难解唯佛知也。依何等义作如是说，诸佛世尊者，总苞十方三世诸佛，唯以一大事者，事物、体事、事义、道理随应皆得。为此大事因缘所以出现世间，自称德号广利众生，不尔便如二乘入灭。由此大事故随宜说，意趣难知。

经。舍利弗（至）出现于世。赞曰：下广释有二：初别显后释意。别显有三：一征二释三结。此征也。

经。诸佛世尊（至）出现于世。赞曰：此释。大事体即知见，诸佛出世为此大事，四义明之：谓开、示、悟、入。论云后一大事者依四种义应知，佛知见者如来能证如实知彼义故。此有三释：一云法性真如名为如实，法真性故即是所证，义理、境界俱名为义，正智之体名为能证，能知义理证真境故，即此能证正智及所证真如，能所知见并名知见，如为知见之性，智为知见之用，知见性相俱称知见。无著般若论云，无上菩提是法身，正等菩提是报身。解深密经云，菩提、菩提断俱名为菩提。智度论云，说智及智处俱名为般若故，或知谓正体智、见谓后得智、是二是用、能照真俗二种境故，此二本性即是真如合名知见，将性就相故名知见，欲令二乘求种智故。胜鬘云一乘即佛，乘佛乘即大乘摄大乘云亦乘亦大故名大乘，万行是也。或乘大性故名大乘，真如是也。故知一乘佛果乘体通理及智，契当宗义，火宅牛车意在智用，说牛车等我所作故，险途宝所意在智性，称化作城非宝所故，由此合二并名知见。本论云，何者为四：一开者无上义除一切智智更无余事故，一切智者佛也。又言智者根本后得智，此二是用，此二智性即是真如，若用若性合名为智，一切智人之智名一切智智。又一切智者根本智，重言智者后得智，举此二智摄于智性真如妙理。又一切智者智用菩提，又言智者，智性涅槃，二种如来藏，今显此二悉皆无上，叹胜令欣。然此菩提体是有为本有种子，多闻熏习因修生长，体即四智。楞伽经云，阿梨耶识名空如来藏，具足熏习无漏法故名不空如来藏，藏识有漏虚妄不实，故名为空，能含一切无漏种故名如来藏，四智种子体是无漏非虚妄法，由近善友多闻熏习渐次生长，当成四智，四智之因名不空如来藏，藏是含藏，因性义故，犹如种树生长圆满，其涅槃性体是无为，本来而有自性清净，后逢善友断障所显，虽一真如逢缘证

别，名四涅槃。胜鬘经云有二种如来藏空智，谓若离若脱，若断若异，一切烦恼藏不离不脱，不断不异。不思议如来藏烦恼有漏虚妄不实，能覆真如，名空如来藏。涅槃无漏体是无为非虚妄法，由近善缘断诸烦恼，渐次智起方便显证，名为涅槃。体性非空因空所显，空之性故，烦恼覆位名不空如来藏。藏是覆隐因性义故，故在烦恼缠裹之位名如来藏。出烦恼时名为法身，即此法身因空所显，空本性故，亦名空如来藏。如刀提耶掘宝显得，阿赖耶识及诸烦恼名如来藏者，即涅槃云未得阿耨多罗三藐三菩提时，善不善法皆名佛性。无垢称云，伪身种姓。七识住、贪欲、嗔恚、愚痴、十不善业道为如来种等，文非一故，即前菩提名为报身，报身修生、法身修显，法身证因证故，报身生因生故。前藏有四：一能含藏藏谓阿赖耶识如库藏等，二能生德藏谓报身种子如谷种等，三能覆藏藏谓烦恼等如土覆物，四能显德藏谓法身佛性如金性等。大位而言，所知障断证佛报身菩提圆满，烦恼障断证佛法身涅槃圆满，诸佛出世欲令众生断所知障及所发业并所得果，一切俱尽圆证菩提开知见相使得清净，障尽智圆名清净故。欲令众生断烦恼障及所发业并所得果，一切俱尽圆证涅槃开知见性使得清净，障尽理显名清净故，缘此知见故出世间，开者出生显证之义，出生菩提证涅槃故，除此二种更无余事胜过二法故名无上。二示者同义，以声闻、辟支佛、佛三乘法身平等，法身平等者佛性法身无差别故。涅槃经云，譬如乳牛有种种色及构其乳置之一处白色无异，佛性亦尔，众生虽有种种不同，佛性无别，此意说言，三乘法身本来平等，众生不知不肯修证法身圆满。诸佛出世欲示众生此佛知见之性，三乘同有平等无二，令同证满以成法身。三悟者不知义，以一切声闻、辟支佛不知彼真实处故，不知真实处者不知究竟唯一佛乘故。如下有人至亲友家醉酒而卧，以无价珠系衣里等，彼初不觉后悟方知，此意说言，二乘不知究竟唯一佛乘体即菩提四智，所以不修报身圆满，佛出世者欲令众生悟于究竟唯此一乘佛菩提智令修生长。上来三种开者双显法身、报身、涅槃、菩提二种无上叹胜令欣，示者别显法身涅槃三乘无二本来而有令其修证，悟者别显报身菩提第一究竟本有种子令修果生，俱明果中断德、智德，既证此二利乐众生，应物现形应机说法，即是化身及他受用名为恩德。四入者为令证得不退转地，示现与无量智业故，上三总、别虽显佛果无上、同胜，未知如何可能证获。今显能证能得之因故名为入，依此本论初地已上名不退地，佛果位中一切智智体用大故名无量智，业者因也。佛出为说初地已上能得佛果一切智因故名为入，佛说此因欲令二乘有学、无学、及初地前证初地上不退转地，入变易生修种智因观察智性入佛二果，此四意言，佛出世者，欲令众生断二障尽，开佛菩提，涅槃知见使证清净，叹二无上劝令欣故，示法身同有令使证故，悟所不知唯一佛乘智令修生故，既显佛果菩提涅槃殊胜体性，并显其因令其趣入，谓佛出世意说一乘若果若因，令诸众生修因证果皆作佛故，更不为余。前叹智慧及智慧门即是一乘教之与理，今说行、果，故知总说一乘四法名为法华，或不退者八地以上行不退故，诸论说受变易生故，虽二乘回心未即至彼地，三乘俱同后决定，得出分段死入变易生故作是说。又二乘者烦恼不退，经三大劫俱名不退地。又一乘者修行一乘若信若位若证若行，今于此中皆令入故，并名不退，或此果因一乘实体，是前所说诸佛智慧其智慧门，即前所说三乘权教，令二乘者舍权取实行一乘因趣一乘果，是此本意。上来所说总别果因以解四种，准下三世佛法之中，不说初开，唯说示、悟入，故知但应如此说善，示悟别显二果已周，不假标故。举此二种摄佛一切有为无为万德尽故，此方便品法说一乘唯为上根，由此通辨若因若果菩提涅槃以为一乘，譬喻品中为中根者但说于悟，牛车菩提智德一乘，由唯迷因智不迷因理、果智理故。化城喻品为下根者但说于示，宝所涅槃断德一乘，由迷果理不迷果智、因理智故，各随所宜断除彼障，令其进入偏说一乘，或为中下互说因果智、理二门，影显令解，唯此一品通明因果觉、寂一乘，理义周备，故本论中具解此品，余品但总释其大意不异此故，若解此品便解一部矣。然勘下文牛车在果，即是菩提，下文但明因中之智，三乘乘此至道场故。又理虽然，诸经论中多说涅槃理性智慧以为一乘，一乘本故如无量义。第二解云，今此四义总依佛性法身智体以为一乘。涅槃经言，大事者所谓佛性，又毕竟有二：一庄严毕

竟，二究竟毕竟。庄严毕竟者谓六波罗蜜，究竟毕竟者一切众生所得一乘，一乘者即是佛性，以是义故我说一切众生悉有佛性悉有一乘，无明覆故不能得见，故知佛性即是知见，即是一乘。说诸众生悉有佛性名之为开，曲宣分别名之为示，此是法佛性，此是报佛性、此是因性、此是缘性、此是理性，此是行性、此是善根人性、此是不善根人性，此等名示。故涅槃云，如贫女舍内多有真金之藏，家人大小无有知者，时有异人善知方便，乃至，即于其家掘出真金之藏，女人见已心生欢喜生奇特想宗仰是人，善男子众生佛性亦复如是，一切众生不能得见，如彼金藏贫女不知，善男子我今普示一切众生所有佛性，善方便者即是如来，贫女即是一切无量众生，真金藏者即佛性也。种种分别令其生解名之为悟，劝物起修令其入证名之为入。若依此解譬喻品中牛车各与，吾为汝造，便非此义。第三解云，其前三种即依佛果大般涅槃三事解之。涅槃经第二卷云，我今当令一切众生，及以我子四部之众、悉皆安住秘密藏中，我亦复当安住是中入于涅槃，何等名为秘密之藏？犹如伊字三点，若并则不成伊，纵亦不成，如摩醯首罗面上三目乃得成伊。三点若别亦不得成，我亦如是。解脱之法亦非涅槃，如来之身亦非涅槃，摩诃般若亦非涅槃，三法各异亦非涅槃，我今安住如是三法为众生故名入涅槃。如世伊字，此中意说，梵本伊字上有二点下有一点，似倒品字，并者横也。谓前后证，纵者竖也。谓有三品，世说纵横即此竖、并皆非伊字，三点别安亦非伊字，要三和合不纵不横亦不离别，和合三点不一不异，如大自在天面上三目额上有一眉下各一，佛入涅槃亦复如是。摩诃般若者能证之智，如来身者所证法身，解脱者由能证智证所证理法身之时，二障灭尽二死当来后有不续，更无系缚假名择灭，即是解脱。故杂集云，灭谛有三：若能灭、若所灭、若灭性，即是此三大般涅槃，般若在上为能证道如额上目，法身、解脱并在其下是所证故犹如眉下所有两眼，以智证理令后感苦皆断不生名入涅槃，是佛安住秘密之藏，不同二乘智了生空，不是大慧理，但生空无我之理不名法身，虽得惑种及分段死少分不生之假择灭，不得习气及智障灭分段、变易二死俱尽之胜解脱，如纵如横非大涅槃，身灰智灭彼名为入，无现身智何得称大？佛今不尔故名为大，称为秘藏。古人有解但依真如以为三事名大涅槃，便无入义，常住不坏为利有情以智证真，惑苦解脱方名为入，是佛意故，不同二乘无有身智乃名为入。故佛自言，假使鸟、角，鴟乃至永入于涅槃等，今作此解善顺彼经审读经文当自悉知。摩诃般若即开佛知见，故论说言除一切智智更无余事，一切智者证二空智，重言智者证诸有智，此最胜妙故名无上更无过故。法身即是示佛知见，故论说言三乘平等佛性法身无差别故。解脱即是悟佛知见，二障俱亡二死皆尽是真解脱，二乘唯得一障一死尽灭无余，不知于此，故论说言二乘不知真实处故令其悟也。上来三事即是证入大般涅槃此必有因更说入义，故论说入示现不退转地与无量智业也。佛出于世欲令三乘有情皆修不退地业，安住秘密藏入大涅槃不为余也。此与涅槃名字虽殊体性无别，一切皆欲行因证入佛果位故。若作此解既契化城之趣宝所，亦合火宅之御牛车，一乘体德既曰大般涅槃，法报二身正觉之与圆寂，一一总摄周备亦何理而不弹？今此三解唯取所诠智慧名曰一乘，能诠之教门即次前说也。随宜所说意趣难解故，又以莲华喻于妙法必兼开敷之与秀出果秀因敷亦无乖爽。然胜鬘等经及此下文多说真理以为一乘，乘之本故，实通二种，于义苞尽，开示悟三明佛果乘，入之一种明佛因乘，因乘虽通三无数劫，今此唯取第二劫后，论说令证不退位，故楞伽经中十地分为三种意生身故，如别章说。又后品言声闻、缘觉、不退菩萨乘此宝乘直至道场。胜鬘经言无明为缘无漏业因，有阿罗汉、辟支佛、大力菩萨三种意生身生，初地已前实居三界分段死中未出火宅，犹在门中当为烧故，不与一乘之名，或八地后名不退地。瑜伽论说八地后为意生身故，得决定故，问二乘无学羊鹿果位亦居分段，应在门中，如小菩萨应非出宅？答谈其分段应非出宅，余依永灭已得涅槃名居门外，不同于彼。问何故二子趣于牛羊鹿称出宅，大子趣于牛菩萨未出宅？答二乘惑种尽得灭称出宅，初劫惑犹行如何称出宅？又七地分段尽此一生亦名出宅，二乘同故。已前即非犹多生故如有学类，故出宅已方上牛车，然此经文初开之中初总标胜致使得清净之言，后三别显故略不说。

经。舍利弗（至）出现于世。赞曰：第三结也。

经。佛告舍利弗（至）示悟众生。赞曰：此释于前有何意况，众生身中悉有佛性，故所教化但化菩萨，所为所作常为此事，唯以佛之知见示悟众生，论第二番释示悟入云。又示者为诸菩萨有疑者令知如实修行故，谓有菩萨疑无佛性不肯修行，今示所化但化菩萨令知三乘同有佛性断彼疑故如实修行。又悟入者未发菩提心者令发心故，此解悟义，已发心者令入法故，此解入义，明因果尽。又重释悟入云，悟者令外道众生生觉悟故，复入者令得声闻果入大菩提故，回邪入正舍权取实故。

### 妙法莲华经玄赞卷第三（末）

保安三年四月廿三日书了法隆寺僧觉印之

同年十月廿六日移点已了以兴福寺圆如房本为之以为令法久住觉印之东北院读本点本校点又了（云云）

### 妙法莲华经玄赞卷第四（本）

#### 沙门基撰

一乘之义正是经宗。今且略以五门分别：一出体性，二释名字，三明说意，四彰差别，五问答辨。体性者略为三类：一总含体，二随胜体，三真实体。一总含体者，一切无漏若种若现，有为、无为、若因、若果，根本、方便能成。佛德皆名一乘，一乘即大乘大乘即无上乘，故胜鬘云一乘者即大乘也。此本论云开是无上义，辨中边论无上乘品有三无上：一正行无上谓十度随修差别有六正行，二所缘无上有十二种所缘，三修证无上谓种姓修证等十种修证，通摄一切菩萨所有境行果，故胜鬘又云阿罗汉辟支佛有恐怖有归依，四智不究竟名向涅槃界。又云正法住、正法灭、波罗提木叉、毗尼、出家、受具足，此六法为大乘故说，故知一切根本方便一切无漏若种若现，有为无为若因若果，能成佛德并名一乘，三种意生身皆入初地故。二随胜体此有六类：一摄事归理体，涅槃胜鬘等中多以法身真理佛性名为一乘，故胜鬘云一乘者即大乘，大乘者即佛乘，佛乘者即涅槃界。又云于恒沙劫行六波罗蜜，不如有人听受读诵乃至执持经卷，何况有人为他广说，以有为行比无为乘故。涅槃经言一乘者即是佛性，此灭化城至于宝所，唯以真如法身平等名为一乘。二揽余归智体，亦以真智名为一乘，上文自云方便知见皆已具足，不退诸菩萨其数如恒沙，一心共思求不能测佛智，智体多是正体、后得。若在因位智劣识强，在果位中智强识劣故。三隐劣从胜体，下经自云说佛智慧故诸佛出于世，唯此一事实，余二即非真，是法住、法位世间相常住，于道场知己导师方便说。分别功德品云，有为无上正等菩提，于八十万亿那由他劫行五波罗蜜，不如有人一念生信，所得功德不可比喻，由以佛果理智二种名为一乘，理凝本有，离缠而号涅槃，智照新生，果圆而称正觉，乃四德之鸿源三明之妙本，故扬为彼智见出现于世，以理智二为一乘体，智性智相合名为智。四二运用广体，唯以因智名为一乘，火宅喻中与诸菩萨及声闻众乘此宝乘直至道场，唯因行故。五胜出分段体，通取因果出分段死所有理智以为一乘，开示悟入四义之中前三为果二，后一为因二，如前已说，故略不论。胜鬘亦云如取为缘有漏业因续后有者，而生三有，如是无明习地为缘无漏业因，有阿罗汉、独觉、已得自在菩萨三种意生身生，故意生身所乘之乘名因中二，摄大乘中万行、真如俱名大乘故。六引摄殊胜体，以诤旨二名为一乘，教随物设趣妙难知，理假智冥体深颇测，故方便品初以所诤智慧能诤教门名为一乘，无量义经十七名中彼第十四亦名一乘，由此莲华，论有二义：一体出水，二能开敷，初喻智慧后喻慧门。若但以真如为一乘得出水之一义失开敷之二能。然

今莲华既具四义，何独法唯二种？三真实体者，根本大乘教、理、行、果、及能入大乘方便、四法皆名一乘，咸有运载之功能故，根本教者，此品初云其智慧门难解难入。本论释言阿含甚深，华开敷义以喻妙法，下文亦言法华经藏深固幽远等，摄大乘云阿毗达磨大乘经等，方便教者，此品下云，或说修多罗、伽陀、及本事、本生、未曾有，亦说于因缘、譬喻、并祇夜、优婆提舍经，我此九部法入大乘为本，随顺众生说，以故说是经。胜鬘亦云正法住等为大乘故说此六处，故小三藏皆大方便，根本理者谓法性真如，六度等行乘此真理能有所往故名大乘。此经上云诸佛智慧甚深无量，下文亦云是法住、法位、世间相常住，于道场知已导师方便说。本论亦云，念观者谓大乘人观法无我真如法界等故，无性亦云或乘大性故名大乘辨中边说真如法界名所缘无上，方便理者谓四谛理，二乘所观皆方便理，故胜鬘云声闻知有作四圣谛，佛知无作四圣谛，涅槃亦言声闻有苦有谛而无有实，菩萨具有。本论亦云念观者，声闻观人无我等，由此二理皆理，一乘根本行者谓六度等菩萨万行，菩萨地说七地所修四菩萨行，安乐行品皆菩萨行。又云乘此宝乘直至道场，即行大乘，摄大乘云亦乘亦大故名大乘。辨中边说十波罗蜜名正行无上，方便行者胜鬘亦云正法住等为大乘说，依三藏教进善灭恶修无漏行，皆行大乘。法华论云方便者声闻观荫、界、入，厌苦离苦。菩萨修六度、四摄、二利行，由此二行皆一乘故，根本果者佛身所有菩提、涅槃，即前所说法、报二身理智二见故。下经云说佛智慧故诸佛出于世，唯此一事实余二则非真。又云是法住、法位、世间相常住，于道场知已导师方便说。又寿量品所说法、报、化身皆果一乘，辨中边说十修证中，第七净土、第九佛地、第十示现菩提，方便果者二乘所有菩提、涅槃，此经下言汝等所行是菩萨道，羊车、鹿车为求牛车出于火宅方便施設，中路化城为至宝所，息处故说二，唯一非余。胜鬘亦云声闻缘觉四智不究竟名向涅槃界，言得苏息处，四智究竟得涅槃者，是佛方便，故二乘果亦是一乘，由顿悟者正学根本教理行果，兼为伏化二乘者故亦学方便教、理、行、果，其渐悟者初学方便，后回心已方学根本，所学法同初后全别，故知但有二种佛性理智二因，无漏现、种，有为、无为，根本、方便所有教、理、行、果能成佛者，皆一乘体，兼取有漏地前功德及十地者助为一乘，未乖正理。法华经论及余教中，随依于此三种体中一门出体，未必摄尽，若依此解总含诸文无不尽矣。然此体性合有五门：一、诠旨分别通教及理，二、因果分别通行及果，三、智福分别通福及智，四、觉寂分别通灭道谛菩提涅槃，五、二利分别通自利利他，此说一乘故义通贯。若言佛乘举果摄因名，若云菩萨乘举因摄果称，名便不通义可兼有。又由行者修习二智正体、后得观于二理生空、法空，断于二障烦恼、所知，息于二死分段、变易，证于二果菩提、涅槃，圆得二灭无余、无住，行于二利自利、利他，称果满也。所断二障集谛所摄，所息二死苦谛所摄，所修二智所证菩提道谛所摄，所观二理所得二灭所证涅槃灭谛所摄，所行二利灭道谛摄，合此灭、道名为一乘，故此本论解遮中云，无二乘者无二乘涅槃，唯佛如来证大菩提，究竟满足一切智慧名大涅槃，唯一佛乘故。涅槃经中既以摩诃般若法身、解脱三事圆满名大涅槃，故此一乘二谛为体。释名字者，乘是运载义，故广雅云乘驾也。周礼云乘载也。运载行者至彼岸故，故此经云乘此宝乘直至道场，摄论亦云六度万行亦乘亦大，法性真如所乘大性，事、理俱能运载行者，自运他至于彼岸皆名为乘。问因行能自运至果可名乘，佛果自运息应非是乘体？答有五义：一者运载以名乘，因中通二运至果广运他，由此亦名乘。二者体、能、通二运，能、体并名乘，果中体有，能非无，亦乘摄，如割名为刀有能即刀摄，非要广现割有能非是刀，佛果德体能为二运，非要广用方名为乘。三者二乘唯自运小尚得乘名况佛广运他何理非乘摄。四者因中理智能双运，二用胜故得名乘，果中理智因修成，因乘种类亦乘摄。五者因中二运常增进，作用现胜得名乘，果中自运穷未来令他增进得乘称。初之四义随他不正答，后之一义随自正义答，故对法论云，自他并利所依止，一有三义：一、简别故名一，二、破别故名一，三、会别故名一。简别故名一者，昔日说三今时说一，故知所诠理极一而为实，能诠之教二即称权，无别二理以为极也。无我、解脱虽悉皆等，然至佛果方名为极，故所诠理佛智名一，非别简三唯无



二极故。论解遮云，无二乘者无二涅槃体，然经云我设是方便令得入佛慧，又云火宅之内许以三车，出门已后但与牛车。又云雇其除粪经二十年假名为子，故二乘者是后真子付家事因。又以果一简别因三，即有二简：一理简教，二果简因。汝等所行是菩萨道故，破别故名一者，二乘不知二为方便，执二乘果以为真极，今说二涅槃但为化城，说二菩提，但是羊鹿权教所设，非是二果所得所证，菩提涅槃真胜极也。破彼情执有二果极，故说为一，即经所言诸求三乘人有怀疑网者，佛当为除断令尽无有余，鹞子亦言。然我等不解方便随宜所说，初闻佛法遇便信受，乃至断诸疑悔，迦叶亦言。又今我等得涅槃证于菩萨法不生好乐之心，摄论亦云断除四处障二乘作意等，即是此执。本论末后亦云方便品有五分示现，破二明一不说破三等，或有说言破三执故非唯破二，如萨婆多执佛化身以为真佛，今说为化故破三执，此亦不然。法华但以自修所得一乘为宗，会破彼乘令入于一，非以所知一身为宗会破彼身令入一身。又无执彼化身为极趣求至彼，更不趣求余身，今破彼执令求一身故，但破执二乘为极，不破执彼二身极也。亦有解云闻昔说三执三皆极，今说一极故破三执，此乃地前菩萨起故。若破执大极还为说一乘，更增其病何名为破。又未出宅许以牛车，既亦破大后出宅与，是何等车？若言与白牛弃本黄牛故，既尔即应舍顿学渐，黄、白牛相因行何殊？既还本牛明不破大，若执一极不违趣大，何须破之？执二为极不趣大故可须破也。若随位得即执为极，未见趣大乘因中有此执，设尔许亦破即应破无穷，由此但破执二为极。又非破执四乘为极，为无种姓说人天乘，解有四乘不执极故，执二为极不异破二，无执人天乘为极者，执者不解乘，解乘不执故，若一对四，一是方便乃应破一执而归四乘故，亦非破五，执不定乘同执三故。由此胜鬘唯云阿罗汉、辟支佛、有恐怖，有归依，言得四智及涅槃者是佛方便，此经亦云唯此一事实，余二则非真。密遣二人息处说二，羊鹿非真不说三言，从胜至劣数，佛乘第一、独觉第二、声闻第三，无第二独觉无第三声闻，非无三乘之中大乘体极，勘梵本云无第二第三，今翻之略故云无二亦无三也。此有难言，经说别体三宝，不破别体而归一体，何故破二乘而归一乘，此亦不然。若执别体三宝为极，亦同破之。若别相三宝体亦无三极故，虽尔亦无求住别体，然可会之入于同体，广如经说非权实宗，会别故名一者，教理行果皆有根本及以方便，会渐悟者先二乘中所修成得教理行果为大方便，依此本论初地已上离分段死，见道已前教理行果为不退地之根本因。总依诸文会一有四：一者会教，无垢称云佛以一音演说法众生各各随所解，此经下云一雨普润三草二木生长不同，此会教同而机有异，三乘取教有偏、普故。二者会理，宝性论云如[少/兔]、马、象三兽度河河性无差得有浅深，又下经云譬于高原穿凿须水，若见干土知水尚远，若见湿土知水不远，若见于泥知水极近，水性无差得之有异，此会理同而证有异，三乘证理有圆、缺故。三者会行，鹞子自言为是究竟法为是所行道，佛自亦言我设是方便令得入佛慧，胜鬘亦言此六处为大乘故说，故知行同而修有异，三乘修行有分、全故。四者会果，此经下言息处故说二，中路设化城，为引至宝所方为究竟处，为求牛车出于火宅，权设羊、鹿后皆与牛，胜鬘亦言声闻、缘觉四智不究竟名向涅槃界，即会二乘菩提涅槃若理若智皆归一乘，故知果同而证有异，三乘取果有初后故，虽依诸教总会此四。然法华中显会教理密会行果，会教理者，即前所标诸佛智慧及智慧门，一雨普润会教也。牛车宝所会理也。此以所诠名之为理、非要真如，欲显所得甚深难解，有所言说意趣难知，道场所得法无能发问者，我意难可测亦无能问者，亦显法华开方便门显真实相，即是法华开敷秀出，密亦通会行、果二同，我设是方便令得入佛慧乘此宝乘，直至道场即会行故，中设化城为至宝所即会果，故胜鬘经中显会行、果，六处正为大乘故说，正会行故，二乘四智非为究竟名向涅槃界，即会果故。胜鬘正说一乘因果故，显会行果密会教理，法华正显昔权今实故显会教理，令其修证密会行果。由此一乘据实，通会教理行果，总解诸文于理名矣。故云会别名之为一，此经正取一乘因果为真乘体，教为方便，故不相违。今此小义虽未动于智海，如愚所知颇亦绝于今古，博识深智当自详之。三义之中初二解通定性、不定性，后一多唯依不定性，大乘、无上虽即一乘，非经所须，故略不说。明说意者，摄大乘

云，为引摄一类，及任持所余，由不定种姓，诸佛说一乘，法、无我、解脱，等故姓不同，得二意乐化，究竟说一乘。此中十因：一为引摄一类不定种姓声闻独觉，令依大乘般涅槃，故法华一会多为此类说于一乘。法华论名退已还发大菩提心，由鹞子等昔皆求大退修小果，名退还发非诸不定姓皆退还发心，此应名不定种姓。二为任持所余，不定种姓地前菩萨第六住前犹在退位，恐于大乘精进，且坏退依二乘般涅槃故，故此经云，菩萨闻是法疑网皆已除，本论亦言如来为二种人正与解释，此二皆是不定种姓，为此二种故说一乘。三法等故，行乘虽异所趣真如无差别，故法华论说，多与此同。四无我等故，若有真实补特伽罗，可有乘别，我既无异故说一乘。五解脱等故，三乘并于烦恼障中而得解脱，解脱无差别故。六姓不同故，二乘之中不定种姓有差别故，此声闻身具有声闻及佛种姓，由有此姓故说一乘。第七佛于有情得同自体意乐故，言我即是彼、彼即是我，我既成佛彼亦成佛。第八二乘于佛得同自体意乐，同名菩萨得受记别故，谓于此会佛与二乘授佛记别，为令摄得如是意乐，我等与佛平等无二。又此会上有诸菩萨与彼名同，因得记别故，佛一言含二种益，谓二乘者得同佛自体意乐，及诸菩萨得受记别。九化故，如世尊说，汝等苾刍我忆往昔，无量百返依声闻乘而般涅槃，云何已成佛，后依二乘而般涅槃，即为调伏所化声闻，佛菩萨等自化其身于彼同类，于无余依现般涅槃，经百千劫耽寂灭酒醉逸而卧，后从彼起现受佛记，令诸不定种姓二乘尽作是心，往昔耆尊入涅槃者今皆复起现受佛记，况我今者不希作佛而入涅槃。今此会中富楼那等即其类也。法华论中为化声闻授记即此，是故亦为降彼二乘者慢，我亦得汝之涅槃故，广如楞伽说，阿罗汉入无余涅槃经百千劫，耽三昧酒醉逸而卧，后从彼起方发大心，皆佛菩萨之所化作。若不尔者，实入无余涅槃身智都尽，后从彼起法从何生，故知是化。十究竟故，由过此外无别胜乘，依理究竟最为殊胜，故说为一。今此会中依论但与二人记别，一不定姓二应化者，为不定姓者即第一第二第八少分，为应化者即第九义及余少分说于一乘，非全拔其无定性，故此一乘是密意说。解深密经云相、生、胜义无自性，如是我皆已显示，若不知佛此密意失坏正道不能往依诸净道清净者，唯依此一无第二故，于其中立一乘非有情性无差别，于定、不定、有性、无性合说一。故涅槃亦言，一乘一道四果圣人皆得作佛，不解我意故，但应如是所说善。今此十义说于一乘，法华论中无此具足，显扬说六因庄严论八义说于一乘，不过此十，故不叙之。第四彰差别者，此说一乘，与胜鬘涅槃经所说一乘差别之相，此通理、智，彼唯佛性，此唯摄入彼通出生，此唯有性彼通无性，此唯不定性彼通定性，此多说教、理，彼多说行、果，此说一乘为实二乘为权，彼说一乘为权四乘为实，故胜鬘云若如来随彼意欲，而方便说唯有一乘无有余乘等也。与无量经所说一乘辨差别者，如释名中已广解释，是差别相，及第五问答辨等，皆如别章不繁具举。

经。舍利弗（至）若二若三。赞曰：此与记中，第四令住一乘，以此一乘为众说法，都无第二独觉第三声闻，从胜至劣为次第故，不以修习浅深难易为次第也。故此经中第一周云，余二则非真，第二周云密遣二人，第三周云息处故说二，不说于三，故知不是总无三乘，但应如今所说义也。会彼所修教理行果为今大因，劝住大乘。

经。舍利弗（至）法亦如是。赞曰：自下第五依法显今释迦依一切佛说法轨则，初说方便后说真实，劝彼生信引他成已。大文有三：初明十方佛法式如是，次明三世佛法式如是，后明我由此法式亦如是，此初也。虽离三世更无十方离于十方更无三世，横竖有殊故分差别，摄大乘云，人趣诸有情处数皆无量，念念证等觉故不应退屈，由此现在十方佛亦无穷法式皆同。经舍利弗（至）一佛乘故。赞曰：下明三世佛法式有二：初别明三世法式，后结所为皆同。初中有三：初过去，次未来，后现在。三中各二：初明佛说法法式同，后明所度众生得道同，此明过去佛法式同，初以种种因缘等说法为方便者，皆为后得一佛乘，故本论云方便者小乘中观阴、界、入厌苦离苦得解脱故，大乘中诸波罗蜜、四摄法摄取自身、他身利益、对治法故。因缘者本论于其六义。第二说中解故，

指前云如向所说，种种因缘者，谓三乘法，彼三乘唯名字章句说非有实义，故以彼实义不可说故，譬喻者如依牛有乳、酪、生苏、熟苏、乃至醍醐，醍醐为第一，小乘如乳大乘如醍醐故，此譬喻明大乘无上诸声闻等亦同大乘无上故，声闻同者示诸佛如来法身之性同，诸凡夫声闻辟支佛等法身平等无差别故，在此譬喻示现，此中意说，凡夫如牛，声闻如乳，辟支如酪，小菩萨如生苏，大菩萨如熟苏，佛如醍醐，醍醐为第一，佛乘亦尔。由本一牛腹中乳性展转增胜乃至醍醐，故从凡夫乃至成佛相貌有差，体性平等本无二也。今此经文唯有此三，本论释经更有念观，念观者于小乘中人无我等，于大乘中真如、法界、实际、人无我、法无我等观故、此经以方便、因缘、譬喻、言词为次第，本论释经以譬喻、因缘、念观、方便为次第故，今引释与论不同学者应悉。

经。是诸众生（至）一切种智。赞曰：此明过去已度众生得道皆同，初虽作二乘后皆作佛，得一切种智，一切种智即佛正智，种别能知一切法故，正是牛车。

经。舍利弗（至）一佛乘故。赞曰：此明未来佛法式同。

经。此诸众生（至）一切种智。赞曰：此明未来当度众生得道皆同。

经。舍利弗（至）一佛乘故。赞曰：此明现在佛法式同，饶益者利益之，安乐者与乐也。拔苦与乐、与智与福、与世出世果、与小果大果，如次配之。

经。是诸众生（至）一切种智。赞曰：此明现在众生得道皆同。

经。舍利弗（至）入佛知见道故。赞曰：此结所为，所为众生究竟之时，但为菩萨当作佛故，往因发心所修诸行，皆向大故皆名菩萨所为法者皆为一乘，以佛知见示彼众生故，悟众生故欲令众生入佛知见道故。经文无开，以总义故示义如前论更不解，复解悟者令外道众生生觉悟故回邪入正，复解入者令得声闻果者入大菩提故回小向大。本论一番开解无上义，二番解示同义，有疑修行。三番解悟不知义，未发心令发令外道生觉悟。四番解入，入不退位，已发心令入法，令得声闻者入大菩提，且随文别第一番配在正解大事之中，第二番配在结大事文中，第三配在依法之中。论文并于大事中解，理亦无失。

经。舍利弗（至）一切种智故。赞曰：此明我由斯法式亦如是，唯佛有种种胜解智力故知诸众生种种欲，有遍趣行智力故知深心所著，著谓所乐著所修行也。或即情欲所起乐著，即众生处处著引之出，故并是胜解智力所知。有种种界智力故知其本性，既知不定种姓界欲所修故，初说三乘为方便，今说一乘为究竟，皆为众生得一佛乘一切种智故，上文皆言得一佛乘一切种智，故知种智即一佛乘。

经。舍利弗（至）何况有三。赞曰：此第六遮，尚无第二独觉乘何况第三声闻乘也。由此经云羊车、鹿车为求牛车出于火宅，故唯破二，不说更别破牛车故，此无二乘涅槃体究竟故。论云无二乘者无二乘涅槃，唯佛如来证大涅槃，究竟满足一切智慧名大涅槃，三事体义皆具足故，二乘不然，唯假择灭无大智法身，非诸声闻缘觉等有大涅槃法，唯一佛乘故。一佛乘者依四种义如前已说，论以与授记中六义配如前所说，何等法乃至何体法等五义，何等法者谓前第一未闻令闻，谓说未曾有法令闻故，云何法者谓第二说，初以方便、种种言词、譬喻说故，何似法者，谓前第三依何等义，唯为一大事故，何相法者，谓第四令住一乘，随众生根器有于佛性故，令住诸佛法故，何体法者，谓第六遮，遮无二体唯一乘体，即是诸佛如来平等法身也。三乘因果、观行不同可有差别，

非此所遮，今所遮者遮无二种法身之体，三乘真如法身同故，非谓遮无二乘体故，一切皆无，以此义理推论可解，不尔论文稍隐难解，唯无第五诸佛法式，故以余五次第配之便可解矣。

经。舍利弗（至）命浊。赞曰：就第三段开斯实相启彼权门，中有二：上来已解取与二记，下第二段破四种疑，论科五分中，下第五断疑分，论说四种疑者：一何时说，二云何知增上慢，三云何堪说，四云何不成妄语，此破初疑论云诸佛如来于何等时中起方便说法，谓佛于何时中初说二乘权，后明一乘实，此下答中有二：初标五浊时出后明所由，此初也。五浊义以五门分别：一释名，二出体，三对治，四废立，五相摄。释名者，浊者滓秽义，如食滓秽下恶可污名之为浊。此言意说，劫增之时三灾渐轻烦恼转薄，众生向好恶见渐微、命根转长、渐渐向胜，以上好可欣名之为清，众生无苦化佛不出世，诸化佛出世必向劫减，小灾渐起烦恼转厚，众生向恶染见渐盛命根转短，渐渐向劣下恶可厌，故立浊名，五者是数带数释也。释别名者，皆持业释，或以别简总亦依主释。出体者，地持论云，谓今世人多皆短寿，极长百岁，是名命浊。此以本识名言种子由业所引功能差别命根为体，善业力弱命根渐短，由杀生业之所感故，若诸众生不识父母，不识沙门婆罗门及宗族尊长，不修义理，不怖不畏今世后世恶业果报，不修惠施不作功德，不修齐法不持禁戒，是名有情浊。虽第八识名为有情，今说由近恶外缘故五蕴假者作恶无善名有情浊，合以第八识及五蕴为性。若此众生增非法贪，或惠刀剑成施器械，诤讼斗乱谄曲妄语，摄受邪法及余恶不善法是名烦恼浊。除五见外所余一切烦恼随烦恼皆烦恼浊体，此非法贪惠刀剑等令行杀害，或悭好财但舍刀剑，因非法贪诤讼等起，乃至及余恶不善法，通摄一切烦恼随烦恼尽，由性数习逢恶境牵烦恼尤重。若于今世法坏法没，像法渐起邪法转生，是名见浊。此以五见而为体性，多近外道恶见数生，若饥馑劫起、疾病劫起、刀兵劫起，是名劫浊。此以色蕴四尘为体，或通五蕴，仍是不相应时为其体，依四五蕴而建立故，烦恼增多恶业尤重，便招恶果三灾遂生。对治者谓随其相说对治法，智度论中立四悉檀，悉檀宗也。一世界悉檀、二各各为人悉檀、三对治悉檀、四第一义谛悉檀，劫浊众生浊世界悉檀治之，识器世间众生世间悉皆虚幻，厌怖修道即永离故，命浊以各各为人悉檀治之，识知人由善业所得修持净戒行不杀等命自长故，或为三乘之人各说自乘之法，令得自乘涅槃之果便除生死所有命浊，烦恼浊见浊对治悉檀治之。修习随应对治之道令不起故，由三悉檀破五浊故，入第一义证会真宗。废立者，何故唯立五浊不增减耶？答众生有二：一恶行谓在家白衣，二邪行谓出家外道，白衣无慧烦恼增时名烦恼浊，外道邪解浪推求时立为见浊。又诸钝惑名烦恼浊，诸余利惑名为见浊，由此二因得当果时，离合不同，复分二浊，合二内果名众生浊，恶众生故，合二外果总名劫浊，恶器具故，劫谓时分，时无别时依法辨故，劫浊故以恶器为体，此恶众生及与外果，虽复总陈是二浊果，未辨何者正恶果体。今显根本故立命浊，或内恶果名为命浊，外恶果者名为劫浊，此恶因果由谁而有，谓恶众生故名众生浊。由此五浊据增行相，欲令生厌故偏说五。问何故惑苦名为障，今离以为浊，业亦是障摄不立于浊中？答障是碍义三皆是碍，碍圣道故，浊滓秽义，业浊义微故不立浊。又劫中刀兵亦即业浊，劫浊宽故从宽为名，立亦无爽。相摄者，萨遮尼乾子经立十二浊，一示现劫浊、二示现时浊、三示现众生浊、四示现烦恼浊、五示现命浊、六示现三乘差别浊、七示现不净国土浊、八示现难化众生浊、九示现说种种烦恼浊、十示现外道乱浊、十一示现魔浊、十二示现魔业浊、善男子诸佛国土，皆是出世功德庄严，具足清静，无有诸浊，如是过失，皆是诸佛方便示现，为利众生唯言示现，故知业等亦可立浊，此十二浊唯大乘有，随佛化土胜劣二法示现立之。开合不同，五浊唯据秽土相增义门乃通大小乘有，其劫及时即劫浊，众生及难化众生即众生浊，烦恼及说种种烦恼即烦恼浊，命即命浊，外道乱即是见浊，此八浊即五浊，余之四种谓三乘差别，不净国土、魔及魔业非五浊摄，五浊据胜唯实杂染，十二浊通能化能障，佛示现故。若依毗尼母经五浊中无见浊立业浊。若依彼经烦恼及业各合为一，果中分三：一正报体谓命浊，二内报体谓

众生浊，三外果体谓劫浊，障据类同合立三障，或并法障，浊据滓秽或合或开随机不同遣生厌怖，不可为难。十地论第一卷云，清净者不浊义，浊有六种离此诸浊故名清净，一不欲浊，二威仪浊，三盖浊，四异想浊，起妒胜心破坏心故，五不足功德浊，善根微少于彼说中心不乐住，六痴浊，谓愚痴等，此唯据行浊不通依诸法，有六对治故，离懈怠故，严故，净故，坚固故，功德具足故，智具足故，此六所治故立六浊，不须和会，余如别章恐繁且止，法尔佛出必五浊时，故言诸佛出于五浊恶世。问何因弥勒八万岁时生，释迦佛百岁时出？答愿力异故，俱是浊世并化三乘，初权后实并化身故。若诸报佛及化佛中，不化二乘，初权后实未必浊时佛方出世。若化二乘初权后实，必浊时出，恶生难化渐入道故，此言浊者，入减劫中渐生此五即名浊时，故弥勒佛初减八万渐向五浊方出世，故非要人寿三二十岁小灾起时方名劫浊，故诸论云劫减佛兴世，劫增时转轮王。问若劫减时佛方出世，劫增轮王，何故偃佉与弥勒同世？又佛不出家当为轮王，日月灯明八子皆统四天下也。答偃佉劫增时出，命长故逢弥勒，非弥勒佛不减时出，又佛不出家应为金轮之位，非定作也。灯明八子义理亦同，彼是报身故无此失。此说金轮必劫增出，银铜铁轮王出时不定，是以无忧王世佛灭，百年铁轮王也。

经。如是舍利弗（至）分别说三。赞曰：下释五浊佛出所由，牒指前标所说五浊，故言如是，劫浊乱时者牒前劫浊，饥馑、疫病、刀兵起时，众生垢重牒众生浊，垢谓六垢，污染身心点染不净名之为垢，增强难破名之为重，一害二恨三恼四谄五诳六僞，于有情所乐为损恼名害。由忿为先结怨不舍名恨，已追往恶触现违缘心便很戾，多发器暴凶鄙粗言蛆螫名恼，此三以嗔为体，为网[曰/月]他或藏已失，或取他意，矫设异仪险曲名谄，为获利誉矫现有德诡诈名诳，谓矫诳者心怀异谋多现不实邪命事故，此二贪、痴二法为体，于自盛事深生染著醉傲名僞，以贪为体。由诸众生六垢重故，不识沙门不修善法故众生浊，慳贪嫉妒即烦恼浊，耽著已得财法不能惠舍秘吝名慳，于诸未得有及有具希欲名贪，慳虽即贪已得未得染希别故，分成二门，嫉音秦悉、秦血、辞粟三反，或作[怡-台+疾]疾毒害也。殉自名利不耐他荣妒忌忧戚名为嫉妒，嫉虽即妒缘他正法名体称嫉，缘他荣乐名利称妒，说文玉篇云害贤曰嫉，害色曰妒，成就诸不善根者，不善根有三：谓贪、嗔、痴，由具二义立不善根，一是根本烦恼能生他故，简诸随惑不得立之。二遍六识有过失深广，余慢见疑非不善根唯意有故。由具此二义唯三名不善根，根者出生义，生恶缘故，亦即烦恼浊，唯说三浊不说见命浊者，劫浊摄命由饥、兵、疾命多短故，烦恼浊摄见，及举不善根烦恼之本摄一切烦恼故。由于彼时人天减少恶道增多，众生难可卒以大乘而可教化故，以智方便于一佛乘分别说为三令渐入道，故下经云但赞佛乘众生没苦不能信受，故方便说。

经。舍利弗（至）非辟支佛。赞曰：自下释第二疑第二疑云，如来既不为增上慢人说者，云何知彼是增上慢？文中有三：初显非真二乘圣相，次显增上慢者相，后结成二真圣相，此初文也。声闻辟支真圣趣寂，若遇佛者多不愚法，其不定姓可回心者，不问远近必能闻知佛化菩萨事故，名自谓是真二圣而得遇佛，都不闻知化菩萨事，非佛圣弟子，亦非真二圣。

经。又舍利弗（至）皆是增上慢人。赞曰：此显增上慢者相。凡夫得第四禅未离三界染，自谓真二圣是阿罗汉最后之身究竟涅槃，不求正觉心不信向，是增上慢。

经。所以者何（至）无有是处。赞曰：此结成二圣相，但是真圣而遇我者趣寂，多是不愚法人，虽不能行闻之亦信，不定种姓理信修觉故真二圣，若不信者必无有是处，彼非道理故。其趣寂者不能证入，初犹未信名损惊怖，返道疑生后必信之成不愚法，故此结云不信一乘无有是处。

经。除佛灭后现前无佛。赞曰：自下释第三疑，云何堪说，谓有疑云，从佛闻法而起谤心，云何如来不成不堪说法人，此意说言，亦有趣寂真实二圣，而愚法者闻法起谤，亦不闻知但化菩萨事，即是世尊不能得化，何故佛不成不堪说法人，既成不堪说法人，翻结之曰，如何世尊可堪为众生说法，而称种智也。故佛答言，除佛灭度后现前无佛，虽真趣寂而遇我者，多不愚法，皆定闻知化菩萨事，若不遇我而趣寂者，有愚于法即不能知但化菩萨。此文有三：初标，次释，后结成，此初也。

经。所以者何（至）是人难得。赞曰：此释前标，我灭度后以无良缘善方便诱，诸趣寂中多愚于法，于此等经受持解义，乃为难得，不解意故，故我灭后有真二圣，不闻不知但化菩萨。

经。若遇余佛（至）便得决了。赞曰：此结成前义，此愚法者若我灭后更遇余佛方便说化，于此法中便得决了，故亦能知但化菩萨，不逢佛者即有不知，是故我今非不堪说等。故瑜伽云，若已建立阿赖耶识，依无色界，亦入灭定，信有藏识不断绝故，或复此疑非疑趣寂，即疑增上慢，既不化得，云何世尊不成不堪说法人故。此释言，我在必化得除我灭后等。

经。舍利弗（至）唯一佛乘。赞曰：此下释第四疑云，前说三乘今说为一，今说法异，今说法异云何世尊不成妄语？故佛答言我已证解，汝全未知，行位未到但当一心信我所说的，汝创发心初可信故，阿罗汉回心经二万劫，始至三大阿僧祇劫初信心之位故，但应信勿生疑惑，佛语无妄，理唯一乘，不定种姓究竟成果智，亦唯一乘无二乘。故般若论云，佛说四事无虚妄者，菩提、授记、小乘、大乘，今即大乘及授记故成不妄语也。此品初首初叹法妙及法师妙，已有定疑分，于定记分有此四疑，初疑于与记上生，于何时中初说方便，后说真实，既第二疑于取记上生，有增上慢从生起去故，云何知是。若依初解第三疑于因记上生，佛心本定为二人说，不为愚法，故生此疑，云何堪说？若依后解亦取记上生，第四疑于一切上生，初说、后说自相违故，云何不成妄语？

经。尔时世尊（至）优婆夷不信。赞曰：下有一百二十一颂，中后之三颂入品第四段，劝发喜心令知作佛，即初一百一十八颂颂前长行第三开斯实相启彼权门，分二：初一百一十五颂颂前二记，后之三颂颂破四疑。初中复二：初四颂颂取记中恶人退席，后一百一十一颂颂与授记。四中初一颂颂增上慢，后之三颂颂罪根深重，四颂如次慢犯、覆、障，此颂慢也。出家之人道证为首，少得谓多得多起增上慢，在俗男子多计著我自恃高心，故生我慢，在俗女人多生卑慢无恃胜道，少计著我随顺夫朋亦怀不信。

经。如是四众等（至）于戒有缺漏。赞曰：下三颂颂罪根深重，犯戒、覆罪、法障别故，此犯戒也。少犯为缺多犯为漏，可毁责故，坏戒名缺，坏见名漏，或烦恼漏起仍不见觉，自恃高心，戒中既云除增上慢自称得圣，方犯重罪，故此尤过，不是尸罗不清净故三昧不现前摄，今言犯戒总相而说不知犯相。

经。护惜其瑕疵（至）佛威德故去。赞曰：覆罪也。玉内有病为瑕，玉外有疾为疵，犯戒亦尔。世讥嫌如疵内起过如瑕，身语过如疵，即缺也。内心过如瑕，即前漏也。犯性罪名瑕，犯遮罪名疵。其玉外病应为疵字。今为疵者法内之人有烦恼病如玉有瑕。喻、法合说，疵者病故护惜不陈，覆藏已失。酒滓曰糟，极沉浊故。米[米\*会]名糠轻无用故，不但小智，背法自行，佛威拂之令避靡去，恐闻妙法诽谤增罪，于彼无益故威逼之令其起去。

经。斯人鲜福德（至）唯有诸真实。赞曰：法障也。夙造匱法业法障在身，不堪闻法，故鲜少

也。鲜、鲜俱得。

经。舍利弗善听（至）而为众生说。赞曰：下第二段一百一十一颂，颂与授记，长行有六，今亦分六，初六颂颂说，次七颂半颂令住，次一颂半颂遮，次十八颂半颂依何等义，次七十颂半颂依法，后七颂颂未闻令闻，于六不同中前后不同，故颂曰：六说七半住，次一颂半遮，十八半何等，七十半七二。初六颂说中分二：初四颂半颂所以者何下释文，后一颂半颂前标中随宜所说意趣难解。初中复三：一颂颂无数方便，二颂颂种种因缘譬喻言词，即譬喻、因缘、念观、方便也。一颂半颂演说诸法，此初也。前长行中标云诸佛随宜所说，释中云我以无数方便，今此颂释云诸佛所得法无量方便力者，前后影彰他自互显，亦不相违。

经。众生心所念（至）令一切欢喜。赞曰：颂种种因缘等于中有二：初颂知机，后颂因缘譬喻，心所念行道遍趣行也。诸欲者种种胜解也。诸性者种种界也。先世善恶业者处非处及自业也。说佛有五智力种种念观也。能知众生此之五种故，以因缘譬喻言词方便说法皆令欢喜，释前种种言词所由。

经。或说修多罗（至）优婆提舍经。赞曰：一颂半颂演说诸法。依诸处说十二部经次第，一契经云修多罗，二应颂经云祇夜，三记别此中无，四讽诵经云伽陀，五自说此中无，六缘起经云因缘，七譬喻，八本事，九本生，三名同此。十方广此中无，十一希法，经云未曾有。十二论议经云优婆提舍经，于此义中以三门分别：一辨相二释名三差别。辨相者，契经有二相：一通二别。涅槃经云从如是我闻乃至欢喜奉行，如是一切名修多罗，摄十二尽名通相也。以教贯理及摄生故对法论云，谓以长行缀缉略说所应说义名为契经，此唯长行名为别相，偈颂便非别契经摄。应颂有二相：一为益后来二显前未了义。对法等云谓诸经中或中或后以颂重颂前长行义名益后来。又云不了义经应更颂释，长行虽说义未了故名显前未了义。涅槃唯说初之一义。记别有三相：一记弟子死生因果，二分明记深密之义，三记菩萨当成佛事，对法等云谓于是处圣弟子等谢往过去，记别德失生处差别，此记弟子死生因果。又云又了义经说名记别记别开示深密义故，即此第二记深密义，故此本论云授记有四：谓决定心、因、取、与记等。涅槃经云，如来为诸大人授记，汝阿逸多未来有王名曰偃佉，当于是世而得成佛，名曰弥勒，是记别经，此即第三记当成佛。讽诵相者，显扬等云谓诸经中非长行直说，然以一句结成，或以二句三四五六句等说，并为讽诵。自说相者瑜伽等云，谓于是中不显请者，为令当来正法久住，正教久住不请而说，并名自说。缘起有三相：一因请而说，二因犯制戒，三因事说法，对法论云因缘者谓因请而说。又有因缘制立学处，即初二义名为缘起。涅槃经言如诸经偈所因根本。如舍卫国有一丈夫罗网捕鸟得已还放，世尊知其本末因缘而说偈言：莫轻小罪，以为无殃，水滴虽微，渐盈大器。是名缘起，即是第三因事说法。譬喻相者，瑜伽论云谓诸经律所有譬喻而说诸法。本事相者，瑜伽论云谓除佛本生宣说前际若人若法诸所有事，涅槃经中唯说往法如我出世所可说法名曰界经，响楼秦佛名甘露鼓，响那含牟尼佛名曰法镜，迦叶佛时分名分别空，不说往人据实通也。本生相者，显扬论云谓于是中宣说世尊在过去世，彼彼方所若死若生，行菩萨行行难行行是名本生，说佛为菩萨时若身若行，皆本生故。涅槃经中唯说菩萨往身不说菩萨往行，作鹿作熊作獐作兔乃至广说，作金翅鸟等。方广有二相：一说菩萨道二法广多，极高故时长远故，此通声闻亦有方广，今取涅槃具二为正。希法相者谓诸经中宣说诸佛及圣弟子八众所有共不共德，及余最胜殊特惊异之法是为希法。涅槃经中唯说佛事，如佛初生即行七步放大光明遍照十方，弥猴献蜜白狗听法魔变为青牛行瓦钵间，令相触无所伤损，但说弟子及非弟子希有之事皆名希法。论议有二相：一佛自说，二弟子说。瑜伽论云谓诸经典循环研核摩诃理迦，一切了义经皆名摩诃理迦，谓于是处世尊自广分别法相。又圣弟子已见谛迹依自所证无倒分别诸法体性，此亦名为

摩咄理迦，亦名阿毗达磨。今此且引摄义周文，其余偏教恐繁不引。释名者，先释总名，先德翻为十二部经，部含二义：一部[衣-亠+矢]二部类。此是部类十二义类有差别故。古人疑云十二部[衣-亠+矢]经，由此道士说三十六部，老庄之徒各为一部。今言十二分教分谓分段，文义差别有十二分段故。又云经者乃滥契经，今翻为教十二通称，更无所滥，带数释也。释别名者，总为三类，应颂讽诵自说缘起希法方广，此之六名唯依主释，应重述颂乃至方理之广故。论议一种唯持业释，论体即议故，或讽诵亦持业释可讽可诵故，不同应颂，彼颂是教、此诵是言故。契经记别譬喻本事本生此之五名通持业依主两释，能契即经契理之经，乃至本体即生本世之生故，差别者一体差别，二教差别，体差别者应颂之中定无讽诵，讽诵之中定无应颂，初后别故单重别故，本事之中定无本生，本生之中定无本事，师、资别故。此之四部唯具十一，所余八部皆具十二，随其所应有前所说差别相故。涅槃经云始从如是终至奉行皆修多罗，故通十二，别相即无，唯取长行为契经故，二偈便非，自余七教皆具十二，准此可知，其应颂中具十一者，譬喻品云，舍利弗来世成佛普智尊号名曰华光，当度无量众，即有记别之应颂也。应颂之中亦有自说，方便品云，世雄不可量，诸天及世人一切众生类无能知佛者，即是自说之应颂也。应颂之中亦有缘起，方便品云舍利弗善听，诸佛所得法无量，方便力而为众生说，即是因缘之应颂也。因鹞子请而说法故，应颂之中亦有譬喻，譬如长者有一大宅，其宅久故，而复顿弊等，即是譬喻之应颂也。应颂之中亦有本事，序品中云彼佛灭度后，懈怠者汝是，妙光法师者今即我身是，即是本事之应颂也。应颂之中亦有本生，常不轻品云彼时不轻即我身是，即是本生之应颂也。应颂之中亦有方广，方便品云十方佛土中唯有一乘法无二亦无三，除佛方便说，即是方广之应颂也。应颂之中亦有希法，化城品云大通智胜佛十劫坐道场，佛法不现前，不得成佛道，即是希法之应颂也。应颂之中亦有论议，寿量品云众生既信伏质直意柔软，一心欲见佛不自惜身命，时我及众僧俱出灵鹞山，我时语众生常在此不灭，以方便力故现有灭不灭，此即论议之应颂也。自余三教皆具十一，准此应知。然此经中具十二分，一部皆是契经通相，重宣此义处并是应颂诸为授记解深义处皆是记别，化城品中东方梵天以偈颂言，世尊甚希有难得值遇，具无量功德，能救护一切等，皆是讽诵。方便品初即是自说故，前偈云，无问而自说称叹所行道，鹞子三请弥勒三请等，所说权实处皆是缘起，譬喻品等皆是譬喻说诸弟子过去事处皆是本事。自说佛身过去事处皆是本生，说一乘处皆是方广，说现神通处皆是希法。寿量品中佛自往复说三身相可名论议，教差别者：一大全小九，即此经文。小乘唯无授记自说方广三种，不遮大乘有十二分。二小全大九，涅槃第三云护大乘者受持九部，彼除因缘譬喻论议，不遮小乘有十二分。三大全小十一瑜伽三十八云方广一分唯菩萨藏，所余诸分有声闻藏。四大一小十一，瑜伽八十五云除方广一分，余名声闻乘相应契经，何故此文大全小九？依授弟子得成佛记名为记别，说声闻无彼先未求大菩提故，譬如以宝示其愚人，愚人便笑。声闻闻记亦复如是，故说为无，非记别弟子谢往死生之事亦无。又声闻乘多闻浅法，若不待请而即为说，懦弱便生，言无自说其实亦有。又声闻人但证小果不得正觉，理非至极行不苞弘，说无方广，其实亦有正法广陈之方广也。故此颂中唯为声闻说于九部，理通十二。涅槃经中小全大九者，因犯制戒说为因缘，菩萨无犯故略云无，非无因请因事说法之缘起也。夫说譬况开中下根，至如鹞子利根上品尚多不待喻，况诸菩萨多分不待故说为无，理亦有也。又大菩萨性皆利根举宗便解，不假征诘，方生慧心，说无论议，理实非无，又护法者多诵素担纆藏，缘起譬喻多调伏藏论议多是对法藏摄，故言大唯九，理非无十二。瑜伽三十八大全小十一者，小乘亦记弟子谢往，及不待请佛悲深故具有记别及自说等，故有十一，无方广者不求正觉说理粗浅名之为无，实亦有也。瑜伽八十五文与前无别。然以十一说为声闻，对之方广说为菩萨，非菩萨藏无余十一，皆是随于一别之义说数不同，理实声闻菩萨二藏皆具十二。今随所要且略分别，自余广释如章应知。



经。钝根乐小法（至）为是说涅槃。赞曰：此一颂半颂前标中随宜所说意趣难解，略由五义：一钝根难悟，二乐小怖大，三耽生死不怖出世，四逢缘不修，五现众苦迫。由此五义为说涅槃，以钝根故著于生死，虽逢诸佛往日已化，不行大乘深妙之道，由行恶故退还受苦，由劝离苦故初为说二乘涅槃，故信解品最初逢佛退流生死，后化二乘，正与此同。

经。我设是方便（至）当得成佛道。赞曰：下第二段有七颂半，第四令住，中分四：一颂标，一颂释半会，一颂劝住，此初也，初设二权为令究竟入于佛慧住一乘故。

经。所以未曾说（至）决定说大乘。赞曰：此释前标会于已前，汝根未熟未悟大乘不堪为说，汝今根熟正是其时，故为说也。同化城品云，诸比丘若如来自知涅槃时到，众又清净信解坚固了达空法深入禅定，便集诸菩萨及声闻众为说是经，世间无有二乘而得灭度，唯一佛乘得灭度耳。

经。我此九部法（至）以故说是经。赞曰：下四颂半会，中分三：一颂显小法非真说为大本，一颂半显大法胜妙为胜人说，二颂结成胜妙人法劝舍非妙人法，此初也。随顺初机说此九部，为入大本非究竟也。故应住大。

经。有佛子心净（至）说是大乘经。赞曰：显大法胜妙为胜人说。劝舍劣法勿成恶人顿悟渐悟一切菩萨皆名佛子。此有五德：一心净，专求大乘佛之智慧非乐下劣除二障故。二柔软下心耐劳倦，堪能作大业精勤不息故。三利根，性多拔苦乐与他乐，一切均平闻法速入。四无量，诸佛所久遇良缘恒自磨莹。五而行深妙道，齐修福慧宝规真觉。发菩提心经说具十种法堪发菩提心：一亲近善友，二供养诸佛，三修习善根，四志求胜法，五心常柔和，六遭苦能忍，七慈悲淳厚，八深心平等，九爱乐大乘，十求佛智慧。皆此五摄，心净摄二句：爱乐大乘，求佛智慧。柔软摄二句：心常柔和，遭苦能忍。利根摄二句：慈悲淳厚，深心平等。无量佛所摄二句：亲近善友，供养诸佛。行深妙通摄二句：修习善根，志求胜法。有具此五德成十法之子，方为说大乘令其发趣。

经。我记如是人（至）故为说大乘。赞曰：结成胜妙二劝舍非妙二，记五德人来世成佛，以深心念佛修持净戒故。念佛有二：一语念二心念。或心缘事佛愿救，希成，智念理身，求证灭障，定慧既尔。又持净戒三学既成故为之记，此等闻得佛顺心故欢喜，佛既知心故为说大。

经。声闻若菩萨（至）皆成佛无疑。赞曰：此劝住也。赞法闻益劝住大乘。

经。十方佛土中（至）引导于众生。赞曰：此第三段一颂半颂第六遮，无二者无第二独觉乘，无三者无第三声闻乘，从胜向劣佛乘为初，此据真理无二极乘，除方便说，方便说中可有三故，以假三名引导生故。用假羊鹿之名引生出于火宅，非有实二以度众生，此说二乘涅槃菩提俱无实体，并称假名，然涅槃可证而缚除，种智不成以无觉故化城入之以息苦，羊鹿有名而不登。问三事称大般，但得解脱言入城，二空智名牛但得生智上羊鹿。答解脱诸苦息方名入化城，种智二乘无故不上羊鹿。又解脱二乘同息苦，彼亦分得与入名，真智种类独佛圆，虽亦分得不名上理实无别。又惑障因果彼皆除，解脱化城称暂入，智障因果彼不灭，二车种智不言登。

经。说佛智慧故（至）济度于众生。赞曰：下第四段有十八颂半，颂第三依何等义，中有二：一颂半颂标一大事，十七颂开示悟入，此初也。佛之智慧如前所说，合有五种，今此多说佛果二法，菩提、涅槃智性、慧用合多智慧，或唯真智不取真如，佛出世者为显此一令生欣趣，唯此一实，究竟极果，胜妙无上，余之二乘体非真极究竟胜妙，故经下文以前五度较量此经，不说般若

故，终不以小乘济生，或此一事多说智性，涅槃经中师子吼说，佛性即空，空即智慧，由此智性亦名智慧。今此多取初解为正，二乘无故既言余二则非是真，故知不是破三会三以归于一。

经。佛自住大乘（至）以此度众生。赞曰：下十七颂开示悟入，中分四：一颂开，五颂悟，一颂入十颂示，此初也。大乘合取真理、正智、假者佛身恒安处此涅槃菩提名住，住即依止安处之义，所得唯是法身真理，或大乘者唯取真理，正智证会名之为住，以此法身万德具足真德性故，故佛报身如其所证法身真理，还以无量定慧庄严，定即福也慧即智也。摄持一切有为德尽，内冥真理涅槃已满真智遂生具福慧严，菩提复满自德既圆，故以二法开于众生名之为度，显二体性是无上故令生欣乐。

经。自证无上道（至）此事为不可。赞曰：下有五颂悟中有三：一颂半显平等，二颂半显胜德，一颂令悟，此初也。无上道者正智，胜故，无上大乘者真理，胜故。一无上言贯通二处，二皆平等无能所取，无有自他，物我异故。又大乘者即无上道，运用胜故，佛既证此平等理智，何有自他物我二别，内智若不平等自取大乘，外智不平等令他取小，则堕怪法，贪求名利惑既未尽，何名证得正觉大乘广运一切，此为不可。

经。若人信归佛（至）而独无所畏。赞曰：下二颂半显胜德，有二：初一颂半显内离染无所畏德，后一颂显外庄严说实法德，此初也。若人信佛初发心也。归佛者后修正行，如来不为欺陵轻贱而不授大纯化以小，亦不诳逗，初许与天后不与之。所以者何？以佛亦无贪惜大乘诳而不与，亦无嫉妒畏彼证大而欺网之。由断一切法中恶故，恶者烦恼、业、苦，生死恶法已永断故，既无如上所说诸事，正智圆满，故于十方都无所畏作师子吼，我是一切智者，一切见者，平等化者，若有上事恶既未尽智果未圆，如何于十方能作无畏吼？故俗中云父闻子健恨不杀身，自外何吝，故无贪嫉。

经。我以相庄严身（至）为说实相印。赞曰：显外庄严说实法德，形骸相好端严其身，身光智光复能朗，照器及众生二种世间，由此众人皆尊敬我名世间解。若内有染外无此相，外现此相明内无染，故我今者说实相印，实相印者谓即二空大乘之理，以此理印印大教故，大教决定胜实非权，如小乘中说三法印印定教法。

经。舍利弗当知（至）如我等无异。赞曰：此一颂令悟，汝应如我悟先所不知大乘真智。我昔立誓愿令一切众生与我无异，愿令悟故，愿以信、欲、胜解为性。

经。如我昔所愿（至）皆令入佛道。赞曰：此一颂令入，今者果满遂昔愿心，故化众生入于佛道，道者因义，令入八地或初地上不退转位佛之因故。

经。若我遇众生（至）迷惑不受教。赞曰：下有十颂示，有二：初八颂示初不同，后二颂示后还同。初中复三：一颂示不同意，六颂示不同相，一颂结不同，此初也。若教众生尽以大乘，智者可尔，无智愚人错学乱行，心迷不信，疑惑诽谤，便返增恶，不能领受，亦如覆杯水于坳塘致杯即胶故。由此返增愚人之咎故不纯以大乘教化。

经。我知此众生（至）痴爱故生恼。赞曰：下有六颂示不同相，中分二：初一颂标无善有恶故不同，后五颂释有恶无善故不同，此初也。未曾修善本，即是出世方便善根，无始虽起多分暗劣，唯生得善无漏因，由著五境坚执不舍，以此为缘痴便发业，爱便润生。故诸生死生老死支一切苦恼苦树增长，由无出世方便善本，有痴爱二以为其因，著五欲境不肯舍故，发业无明多由迷内发，

润生贪爱多缘五欲生，今据欲界无明发业通言著欲说重处故。

经。以诸欲因缘（至）世世常增长。赞曰：下五颂释有恶无善故不同，中有二：初四颂有恶故不同，后一颂无善故不同。初中复二：初一颂半由处俗尘五欲沉没故不同，后二颂半求邪出离错行乱学故不同，此初由诸欲故纯起不善业坠堕恶趣，由杂业故轮回六趣备受诸苦，四生生长皆有业故，三苦八苦五苦迫故，偏指一生现苦为论，故言受胎之微形世世常增长，微者劣也。胎谓胎藏，不净缠裹可厌可恶，微劣生故。瑜伽论说初受生者本居中有，中有极长七日命终，极多不过七七日住，造恶业者中有如黑孺光或阴暗夜，造善业者如白衣光或晴明夜，随当生相所住无碍见已同类及当生处，造恶业者眼视不净伏面行，往天趣者向上仰面，往人趣者傍面而行，若造不律仪生地狱中见昔同类，喜乐驰趣遂被拘碍，纯苦鬼界傍生亦尔。若余杂业随业善恶何处生长，于其父母随男随女生忧生喜，以润当生揽父母之遗体，迷醉之时便被拘碍，一七日内名羯刺蓝此云杂秽，父母不净共和名杂，深可厌恶名秽，若已结凝箭内稀故。二七日内名頰部昙此云疱，犹如芋豆疮疱之形，表里如酪未至肉故。三七日内名闭尸，此云凝结，犹如就血稍凝结故，西域呼就血云闭尸，若已成肉仍极柔软。四七日内名健南此云凝厚，渐凝厚故，若已坚厚稍堪摩触。五七日内名钵罗捺佉，此云形位，犹如[泥/土]团，五分相连一身四支，内风向外击生根形差别相故，即前肉团增长支分相现。六七日内名发毛爪位发毛生故。七七日内名具根位，五根圆满明盛显故。至此初复方钧三月，种种成就，若不增减，如是合经三十八七日，在腹圆满，更经四日，头趣向下，双足向上，胎衣遂裂，逼趣产门，种种众苦于时迫迮，或由先业母食灰盐，子发毛稀鲜，或由先业母食暖热，子黑黯色，或赤色生，或由先业母食冷食或近寒室子多顽白，母习淫欲，子多疥癩癣病等生，母多跳踞威仪不愜，子支缺减繚戾不安，男居右肋倚腹向脊，女居左肋倚脊向腹，随于父母生爱染故，初既揽父母不净以为身后以母之不净以资长，现缘既尔故业不善，百恶所感，三十六物不净为体，如是恶身不可爱乐，轮转不穷名世世增长。

经。薄德少福人（至）谄曲心不实。赞曰：此二颂半求邪出离，错行乱学故不同。初一颂半明起身边邪见成六十二见，后之一颂因起见戒取所余惑生，或初一颂总明起五见，后一颂半别明起五见，彼诸众生无始已来，薄德少福故为苦所迫，虽祈出要不悟邪正，错入外道不正见中，错行错学名为邪见，五见皆邪，此依后科非要拨无方名邪见，邪见烦恼拘碍众生，难可出离不能解脱名为稠林，此为总见，后方别显。若有若无等者此有二解，依后科者五见之中四见为有皆执有故，邪见为无多拨无故，等言显示种种烦恼，若依初科邪见稠林者拨无邪见，若有者执我后身为有常见也。若无者执我后身为无断见也。此二为边见，等取身见见取戒取，由六十二见以邪见边见二为自体故别举之。以余二见而为眷属，依于身见以为根本，如六十二见章广述，云何六十二见，颂曰：二四八十劫，见生死遍常，梵余大种心，戏愤恚一分，有色有边等，各死生想地，一种小无量，纯乐等有想，即有色边等，生无想俱非，人欲天色界，四无色断灭，从无想天没，寻伺计无因，忆上下傍俱，坏劫有边等，怖无知行谄，怀怖慧乱，人欲天欲乐，四静虑涅槃。此诸见中几前际过去摄、几后际未来摄，几现在通二际中摄遍一分，无因，边乱前际，所余四十四皆后际见摄。此六十二经论俱言邪见边见二见所摄，谁几见摄遍、一分各四有想成十六，无俱非各八，七断，皆边见，即彼二无因、边邪、乱各四，五现涅槃论皆邪见所摄，由执神我起我见已便起如是六十二见，后起见取执见等法为胜为因。又起戒取执戒等法为因为胜，著此妄法曾不肯舍，我慢自恃矜夸自高而陵蔑他互于所师谄曲相赞矫求名利，心何曾实，以具如是，耽欲著邪故不堪任即化大法。

经。于千万亿劫（至）如是人难度。赞曰：此一颂无善故不同。善人皆修四亲近行：一亲近善友，二听闻正法，三如理思惟，四如说修行，此等恶人千万亿劫不闻佛名，何得亲近一切善友，既

不见佛亦不闻法，既无闻慧入法初因，思惟修习理不可得故。如是人甚为难度，如何初首即教大乘。

经。是故舍利弗（至）示之以涅槃。赞曰：此结不同，由如此故为设方便，初示涅槃且令苦息。

经。我虽说涅槃（至）开示三乘法。赞曰：上显初不同，此二颂示后令同，劝舍解脱身取佛法身，所说二乘涅槃犹如化城，是非真灭，法从无始性常寂故，即是自性清净涅槃，性离言法非今新有，如宝所者乃是真灭，真灭既尔，故行道已来世证此法本性灭，得成佛道，我本智慧巧用方便，初开二权后示一实，总名开示三乘之法。

#### 法华经玄赞卷第四（本）

保安三年七月二十九日以兴福寺圆如房本移点已了法隆寺僧觉印为令法久住为也。

#### 妙法莲华经玄赞卷第四（末）

#### 沙门基撰

经。一切诸世尊（至）唯一无二乘。赞曰：下第五段七十颂半，颂第五依法，有三：初一颂半颂十方佛法，次三十八颂半颂三世佛法，后三十颂半颂我亦如是，此初也。既唯一无二乘，云何破三以归一？

经。过去无数劫（至）其数不可量。赞曰：下三十八颂半颂三世，中分三：初二十七颂半颂过去，次六颂半颂未来，后四颂半颂现在。初中有二：初四颂半颂佛说法初权后实，后二十三颂颂众生闻法皆究竟得一切种智。初中有四：一颂佛多，一颂开权，一颂显实，一颂半释开权显实之意，此初也。

经。如是诸世尊（至）演说诸法相。赞曰：明初开权。

经。是诸世尊等（至）令入于佛道。赞曰：明后显实。

经。又诸大圣主（至）助显第一义。赞曰：释开权显实之义，知诸众生未能顿学一乘教故，识其根、欲，故初以权方便助显一乘，后令入实。又菩萨根性有二：一不定性二定性，为不定性初权后实，显畅一乘，前二颂是。为定性者说顿教一乘，此文是也。谓知众生心性顿欲故，以异方便不从权取实显助一乘，一乘者第一义谛真如等是。初三后一是权实之方便，顿说一乘故名异方便。

经。若有众生类（至）皆已成佛道。赞曰：下二十三颂颂众生闻法究竟皆得一切种智，为三：初二颂佛在，次二十颂灭后，后一颂结，此初也。逢佛闻法修行六度四摄无量等，名种种福德，修佛之因菩萨行故皆已成道。

经。诸佛灭度已（至）皆已成佛道。赞曰：下二十颂颂佛灭后，分五：一颂慈心，四颂半造塔，六颂半造像，七颂供养，一颂称佛，此初也。有善刚强非菩萨，心柔软非善亦非菩萨，要善而奕方菩萨心，顺理益物极柔和故，已成佛道，植佛因故。后文且据佛灭之，行后，难作故，是别行故，非是佛在作此诸行而非佛因在易修故，准上六度佛灭后行是总行故亦成佛道。

经。诸佛灭度已（至）庄校于诸塔。赞曰：下四颂半造塔成佛，分二：初四颂明造塔，后半颂结，初文有三，初二颂造塔，数多八珍严莹，次一颂九物为塔，后一颂下至戏笑劣物为塔，此初也。佛地论数七宝无玫瑰，仍琉璃与珠别，珠谓赤真珠。今此若以琉璃为珠即为七宝，不尔故八，琉璃与珠别故，颇梨多白红色，车渠青白间色，玛瑙有多色或纯白，或纯青黄、或众色间、玫瑰赤色，说文火齐珠也。一曰石之美好曰玫圆好曰瑰，余者可知。增一阿含经中佛告诸比丘，我今当说四梵之福：一若有信心善男子等未曾起塔处能起于塔，二补持故寺，三和合圣众，四佛初成道诸天等人等请转法轮，是名四梵之福。比丘白佛梵福多少？佛言四天下及六欲天所有福德，犹不如一梵王之福，故劝造塔当得菩提。

经。或有起石庙（至）砖瓦[泥/土]土等。赞曰：此一颂九物为塔，石庙者石佛堂。古云支提今云制多翻为灵庙，应作庙字庙貌也。白虎通玉篇云先祖尊貌所在故谓之庙，木[木蜜]者字林香木，切韵作榿玉篇作，[木蜜]其树似槐而香极大，伐之五年始用，若取其香皆预研久乃香出。

经。若于旷野中（至）皆已成佛道。赞曰：初一颂下至戏笑，劣物为塔后半颂结之。论云聚沙为佛塔已成佛道者，谓发菩提心行菩萨行者，所作善根能证菩提，非诸凡夫及决定种姓声闻，未发菩提心者之所能得故，如是乃至上文及下小低头等亦如是。

经。若人为佛故（至）皆已成佛道。赞曰：下六颂半明造像，中有二：初五颂造，后一颂半结。初中分四：一颂刻雕，二颂十物严饰，一颂彩画，一颂戏作，此初也。明作佛像非作余像，故言为佛，为求作佛为思敬佛故名为佛。又说为佛而作诸像，为庄严佛故名为佛。造像功德经说，造像得十一种果：一、世所生眼目净洁面目端正，二、生处无恶，三、常生贵家，四、身体姝好紫磨金色，五、常丰珍玩，六、生贤善家，七、后生为王王中最胜，八、金轮化王，九、后生梵天寿命一劫，十、不随恶道，十一、后生之中还重三宝，喜持妙物复造功德，一之梵福多四天下大海十倍。

经。或以七宝成（至）皆已成佛道。赞曰：此二颂十物严饰作像，切韵铅即锡也。有云锡银，铅之间，玉篇青金也。

经。彩画作佛像（至）皆已成佛道。赞曰：此颂画佛。

经。乃至童子戏（至）而画作佛像。赞曰：此颂戏作。

经。如是诸人等（至）度脱无量众。赞曰：此结也。具足大悲心者，凡所作善必带悲心，方成到彼岸故成佛道。

经。若人于塔庙（至）敬心而供养。赞曰：下有七颂明供养，有二：初五颂半明供养，后一颂半结成。初中有五：一颂四物供养，一颂半音乐供养，一颂歌呗供养，一颂华供养，一颂身业行敬供养，此初也。发菩提心经云，若以华施得七觉华故，以香施得五分法身香故，以幡施得陀罗尼转众恶故，以盖施获四无量覆众生故，业报差别经说各得十德。

经。若使人作乐（至）尽持以供养。赞曰：此以音乐供养，乐音五觉反以生乐故，亦虑各反，黄帝世伶伦作乐，说文五声八音之总名，礼记干戚羽毛谓之乐。郑玄云八音克谐谓之乐，鼓动也鸣也。凡出音曰鼓，今木有皮动之即鸣，角者曲形而似角，贝者螺也。涅槃经吹贝知时，箫管也玉篇编小管所吹又箛也。笛七孔箫俗名直，玉篇五孔竹笛，羌笛三孔，琴禁也君子守正自禁，神农所作，箜篌、琵琶相可知矣。镜如铃而大，玉篇小钲也。军法十长执钲，五人为伍，五伍二十五人为

两，两司马执铎，铜拔两扇相击出声，有作钹无所从，或为跋字。发菩提心经云，音乐、女色不以施人乱众生故，此供养佛故不相违，如金藏中音乐供养事。

经。或以欢喜心（至）皆已成佛道。赞曰：此以歌呗供养，当得大士梵音声故。梵云婆陟此言赞叹，呗匿讹也。陈思登渔山闻岩岫诵经，清婉遒亮远谷流响，遂拟其声而制梵呗，故今俗中谓之渔梵，冥合西域三契七声闻俱胝耳等所作也。

经。若人散乱心（至）渐见无数佛。赞曰：此以华供养，与前四事中华施何别？彼专善心此以散心故不相违，略言供养画像，供养余像亦得。

经。或有人礼拜（至）或复小低头。赞曰：此明身业行敬供养，上歌呗是语业也。其能发心即是意业，自余皆是外财供养，三业行供养。

经。以此供养像（至）如薪尽火灭。赞曰：结成供养。

经。若人散乱心（至）皆已成佛道。赞曰：此称佛作佛，且举一称，尚得作佛何况多称？如药王药上经云我常称五十三佛名故，今得作佛即其事也。

经。于诸过去佛（至）皆已成佛道。赞曰：颂众生闻法得种智中，此为第三结成佛道。

经。未来诸世尊（至）亦方便说法。赞曰：下六颂半颂未来法，中分二：初三颂半标同今说实，后三颂重释前义。初中有三：一颂标同初方便，一颂半标后成说实，一颂释前所由，此初也。

经。一切诸如来（至）无一不成佛。赞曰：此颂标后成说实，令闻法者皆得作佛，佛及众生二俱合说。

经。诸佛本誓愿（至）亦同得此道。赞曰：释前所由由本愿故。

经。未来世诸佛（至）其实为一乘。赞曰：下三颂重释前义，有二：初一颂明初方便皆为一乘，后二颂明悟三性诸法归趣所以如此，此初也。

经。诸佛两足尊（至）导师方便说。赞曰：明悟三性诸法归趣，所以初权后说一乘，真如妙理体性常住，佛能证知，遍计所执生法二我体性是无，佛证无我理故，亦知此无是凡虚妄执，佛种从缘起者，无漏依他报佛种子因缘所生从缘所起因修作故。由证真理断能执心染分依他，知所执无，从于净分依他因缘修佛种者为一乘故，何者一乘重显常法即圆成实，法住法位者真如住在诸法之中体性常有名为法住，法有染净离染得净分位显之故名法位，相者体性世间本体，即是常住真如实性，一乘体也。于金刚座道场之中知此诸法本体性已。于无名相法中导师方便以名相说，一切法中略有二种：一空二有。空无差别总立，一性名遍计所执，有法有差别分之为二：一者常二者无常。常者名圆成实性，无常者为依他起性。依他起性复分为二：一有漏二无漏，有漏为依他起性，无漏为圆成实性。今依前门无常为依他，依他有漏皆悉除断，就中但取无漏无常净分依他，究竟满位成菩提故。故言佛种从缘起也。意显能证常住法性真如无我理故，乃能了知二我为无，依于善友修习智慧，从缘起法菩提觉满，为证一乘真如妙理，妙理即是法住法位世间常住相。大般涅槃于道场中既证知已。今为众生方便说之令欣趣证，今此依他即菩提。圆成即涅槃合成一乘，圆成胜故独名一乘。由断有漏依他起性遣遍计所执，证此二果。由了依他、所执性故初说阿含次说般若，纯有、空

教名为方便。今三俱说故名真实，三性之义如别章说。

经。天人所供养（至）亦说如是法。赞曰：下有四颂半颂现在，有三：初一颂半标，一颂开权显实，二颂显意，此初也。

经。知第一寂灭（至）其实为一乘。赞曰：此初开权，后还显实。

经。知众生诸行（至）随应方便说。赞曰：此显初权后实之意，众生诸行者总句，心行相也。下是别句，或胜解也。心所念者遍趣行也。业力者自业也。欲力谓胜解也。性力谓种种界也。精进力者谓处非处等。或精进等体，即性力，以种性体即五根故，下一力字贯通上也。根利钝者根胜劣力也。佛有此智力能知之故，所以初权后还真实，前未来佛由悟三性，此现在佛由知众生互相影显，故初方便后说真实。

经。今我亦如是（至）皆令得欢喜。赞曰：下三十颂半颂我亦如是释迦同，中分二：初二颂标，后二十八颂半广释，此初也。初颂今实，后颂昔权，皆令欢喜渐入道故。

经。舍利弗当知（至）贫穷无福慧。赞曰：下广释，分二：初二十一颂半颂初以三乘方便诱引，即长行云，知诸众生有种种欲深心所著，随其本性以种种因缘譬喻言辞方便力而为说法，后有七颂颂今说真实，即长行云，如此皆为得一佛乘一切种智故，即颂初权后实之义。就初文分四：初三颂半见生处危难，次三颂思救不可得，次十一颂半请念设权方，后三颂半正说三乘化。初中有二：一颂无善，二颂半有恶，此初也。般若经说佛有五眼：一肉眼非修定生，四大所造，或长养或异熟，净色为性。二天眼断于定障修习所起，唯是长养，四大所造净色为性。三法眼观事有慧。四慧眼观空理慧。五佛眼因积而果圆。揽前四为体龙树解云，如四大河流至天池通名大海。如是四眼流至佛果通为佛眼。初二体色，次二体智，后一通二。又言人等有肉眼，天等有天眼，二乘有慧眼，菩萨有法眼，佛有佛眼，由此说五。瑜伽十四说有三眼：一肉眼能照显露无障碍色，二天眼能照隐显有无障色，三慧眼能照一切种若色非色。法眼体慧合慧为一，不同色眼境有隐显，故略不论，佛眼即前四眼，或谈因非果，故亦不说。华严经说十眼：一肉眼见一切色，二天眼见死此生彼，三慧眼见诸众生诸根差别，四法眼见一切法第一义，五佛眼见佛十力，六智眼分别了知一切种法，七光明眼见一切佛光明，八出生死眼见涅槃法，九无碍眼见一切法无有障碍，十普眼谓见法界平等法门，十中第一是五中第一见诸色故，此中第二是前第二，此中第三第五第六第七第九五眼是前法眼，此第四第八是前慧眼见真谛故，或第四第八第九三眼是前慧眼俱见理故，第十普眼是前佛眼普见法界平等性故，以佛眼观者以五眼中佛眼观也。十中佛眼不见众生见十力故，六道众生无始不修福智二因，未获七种圣财及人天七法财，谓施戒忍勤定慧方便故无福及慧。

经。入生死险道（至）盲瞶无所见。赞曰：下二颂半有恶，为二：初一颂半现苦沉溺烦恼增多，后一颂设求出要而行邪行，此初也。世间牝牛由自爱尾藏身护尾，人贪其尾遂杀其身，众生亦尔。贪著五欲以自藏身，遂以贪爱而自弊败，反自弊困坠堕恶道，有本云自蔽，蔽掩障也。如牝牛爱尾以弊其心遂致丧命，众生亦尔。贪爱蔽心，牝牛说文西南夷长髯牛也。有作猫字，人间捕鼠者，非此中义，有作猫牝不知所从。

经。不求大势佛（至）以苦欲舍苦。赞曰：设求出要而行邪行，佛有神通威势及以智慧断苦之法而不求趣，翻堕外道邪见网中，行诸身苦行以舍生死苦，此为未可，所以六年麻麦尚不证于菩提，坐卧荆棘何容得于道果，如狗逐块打转多，岂同师子逐人非块。

经。为是众生故而起大悲心。赞曰：下三颂思救不可得，为三：初半颂思起因行，一颂得果已思，一颂半思救不可得，此初也。见诸众生有此二缘遂起悲心，发心修行思惟将救。

经。我始坐道场（至）思惟如是事。赞曰：得果已思，佛成道已树下经行，观树喜自道圆，经行思惟利物。又观树心凝妙理，经行想化群生。又观树想荫四生，经行恩施福慧，诸经说佛成道后说法时节各各不同，此云三七日，弥沙塞律三昧七日，与十地经同，七日不说法显示自受法乐故，为令众生增爱敬故。律及萨婆多传过六七四十二日方说法。梵天来请，憍陈如等根方熟故。又有说云夏安居后方度五人，十二由经成道后二年方度五人。智度论说五十个七日不说法，此皆诸部宜见不同，未可和会。然今解者，大乘以法华为正，此说通行四谛法轮故三七日。若唯说大乘法轮十地为正，第二七日说十地故。

经。我所得智慧（至）云何而可度。赞曰：思救不可得，有四因故：一法深难解，二根钝难救，三著乐难舍，四痴盲难悟云何可度。

经。尔时诸梵王（至）请我转法轮。赞曰：下十一颂半请念设权方，中分四：初二颂诸天请说，次三颂示相思惟，次四颂半化遇良缘，后二颂念随权诱，此初也。大自在天色界天也。今对三乘法尔说法皆待请故，智度论云净居天劝出家，四天王献钵，帝释献宝座，梵王请转法轮，佛初不许，梵王说有三根重请殷勤，佛方许之初说三乘。胜天王般若云，四天王等献钵，天帝释献座，佛为受之，各见独为受之皆发胜心。然下大通智胜唯梵王请，此说通诸天者，彼举胜类，非无余天请彼佛也。

经。我即自思惟（至）疾入于涅槃。赞曰：下三颂示相思惟，有二：初二颂即说大乘，众生有损，后一颂且说三乘众生有益，此初也。以诸众生处俗现在苦中，出家妄行苦行，无暇顿能信大乘法，若为说者返生诽谤疑惑破坏，脱生不信却堕恶道。又在俗者没苦故不信，外道出家者破法故不信，既有此损宁不说法疾入涅槃，何得翻损诸众生也。即同智论初不许也。

经。寻念过去佛（至）亦应说三乘。赞曰：且说三乘众生有益同诸佛故，此同智论重请方许。

经。作是思惟时（至）而用方便力。赞曰：下有四颂半，化遇良缘，有三：初一颂半佛现赞扬，次半颂劝同诸佛，后二颂半引己为证，后实初权，此初二也。十方佛现叹佛称善，赞第一师得无上法，劝随诸佛后实初权，释迦能姓，牟尼寂号，今略言文如音训说，法尔随喜皆云善哉！

经。我等亦皆得（至）分别说三乘。赞曰：下二颂半引己为证，后实初权，中有三：初一颂引己为证，次一颂释此所由，后半颂结归真实，此初也。引己初时说三乘也。

经。少智乐小法（至）但为教菩萨。赞曰：此释所由，及结归真实，以不定人创在凡夫小智乐小无欣大意，不信自作佛故，初说三乘，虽复初权后必真实，但化菩萨。

经。舍利弗当知（至）喜称南无佛。赞曰：下二颂念随权诱，分二：初颂闻之敬赞，后颂思顺彼行，此初也。有本云称南无诸佛，应从喜称为正，正言纳慕亦言纳莫，此云敬礼。若言伴谈或言伴题，此云礼拜，旧云和南讹略也。

经。复作如是念（至）我亦随顺行。赞曰：思顺彼行也。既遇良缘劝我权化，思生浊劫应顺彼行。



经。思惟是事已（至）为五比丘说。赞曰：下三颂半正说三乘，化分三：初一颂半正起权化，次一颂三宝遂兴，后一颂会成今古，此初也。梵云婆罗[病-丙+尼]斯云波罗奈讹也。中印度境，往昔此地有两群鹿各五百余，佛为一群鹿王，提婆达多复为一王，时此国王畋游原泽，菩萨鹿王前请王曰，大王狡猎中原纵獠飞矢，凡我徒属命尽斯晨，即日腐臭无所充膳，愿欲次差日输一鹿，王有割鲜之膳我延旦夕之命，王善其言回驾而返，两群之鹿更次输命，提婆群中有怀孕鹿，次当就死，白其王曰，身虽应死子未次也。愿暂差替诞讫当往，鹿王怒曰谁不宝命，雌鹿叹曰吾王不仁死无日矣。乃急告菩萨，菩萨鹿王曰悲哉！慈母之心恩及未形，吾今代汝，遂至王门，道路之人传声唱曰，彼大鹿王今来入邑，都人士庶莫不驰观，王之闻也以为不诚，门者白王王乃信然，王曰鹿王何遽来耶？鹿王曰有雌鹿当死，胎子未产心不能忍，敢以身代，王闻叹曰我人身鹿也无慈育之心，尔鹿身人也有代命之德，于是悉放诸鹿不复输命，即以其林为诸鹿藪，因而谓之施鹿林焉，鹿野之号自此而兴。初萨缚喝刺他悉陀（唐言一切义成古曰悉达多讹略也）太子逾城之后栖山隐谷亡身殉法，净饭王乃命家族三人舅氏二人曰，我子一切义成舍家修学，孤游山泽独处林藪，故命尔曹随知所止，内则叔父伯舅外则君而且臣，凡厥动静宜知进止，五人衔命相望营卫，因即勤求欲期出离，每相谓曰，夫修道者苦证耶乐证耶？二人曰安乐为道，三人曰勤苦为道，二三交诤未有以明，于是太子思惟至理为伏苦行外道即麻麦以支身，彼二人者见而言曰，太子所行非真实法，夫道也者乐以证之，今乃勤苦非吾徒也。舍而远遁思惟果证，太子六年苦行未证菩提，欲验苦行非真受乳糜而证果，斯三人者闻而叹曰功垂成焉今其退矣。六年苦行一旦捐功亦舍而去，于是相从求访二人，既相见已匡坐高论更相议曰，昔见太子一切义成，出王宫就荒谷，去珍服被鹿皮，精勤立志贞节苦心，求深妙法期无上果，今乃受牧牛女乳糜，败道亏志吾知之矣。无能为也。彼二人曰君何见之晚欤，此猖蹶人耳！夫处乎深宫安乎尊胜，不能静志遁迹山林，弃转轮王位为鄙贱人行何可念哉！言增砻切，菩萨浴尼连河坐菩提树，成等正觉号天人师，寂默宴然惟察应度，思曰彼郁头蓝子者证非想定堪受我法，空中诸天寻声报曰，郁头蓝子命终已来经今七日，如来叹惜斯何不遇，垂闻妙法遽从变化，重更观察有阿蓝迦蓝，得无所有处定可授至理，诸天又曰，命终已经五日，如来再叹愍其薄祐，又更谛观谁应受教，唯施鹿林有五人者可先诱导。如来尔时起菩提树趣鹿野园，威仪寂静神光晃曜，豪含玉彩身莹金色，安详前进导彼五人，斯之五人遥见如来，互相谓曰，一切义成彼来是岁月遽淹，圣果不证心期已返，故寻吾徒宜各默然勿起迎礼，如来渐近威神动物，五人忘制拜迎问讯，侍从如仪，如来渐诱示之妙理，相传解云，言五人者：一陈如，二十力迦叶，三頰鞞，有云即马胜比丘，四跋提，五摩诃男拘利，应勘婆沙。何故唯五人？有云迦叶佛时同学九人，四人利根已前得道，五人钝根故今始悟，愿逢释迦佛出成道故。又经云释迦过去作大鱼身，愿先食我者先度，五人先食故先度之。又经云六人曾供养佛五人取稻华供养，一人待熟，五人初悟一人在后，即须跋陀罗。又即五夜叉食慈力王肉也。五人中陈如得初果，四人在四善根至夏初方得道，西域记云夏安居毕方得道迹，法寂灭相即是真如，不可言宣性离言故，无名相法以名相说名方便力，趣波罗捺为五人说。

经。是名转法轮（至）法僧差别名。赞曰：三宝遂兴也。此法轮义略以五门分别：一出体，二释名，三转相，四差别，五三乘。出体者，俱舍论第二十四说，所说沙门性亦名婆罗门，亦名为梵轮，真梵所转故，于中唯见道说名为法轮，由速等似轮或具辐等故，即于此中依见道，世尊有处说名法轮，如世间轮有速等相，见道似彼故名法轮，谓见谛道速疾行故，有取舍故，降未伏故，镇已伏故，上下转故，具此五相似世间轮。故显宗云，如圣王轮取前舍后，见道亦尔舍苦等境取集等故，此意显示，见四谛理必不俱时，如圣王轮降未伏故。尊者妙音作如是说，如世间轮有辐等故。八圣道支似彼名轮，谓正见、正思惟、正勤、正念似世轮辐，正语、正业、正命似毂，正定似辘，

故名法轮。宁知法轮唯是见道，憍陈那等见道生时说名已转正法轮故。天亲论主依经部宗破萨婆多言，三转行相非唯见道，如何可说，唯于见道立法轮名，是故唯应即此三转十二行相，所有法门名为法轮可应正理。云何名转。由此法门往他相续令解义故，或诸圣道皆名法轮，于所化生身中转故，于他相续见道生时，已至转初故名已转，此有释言，初说见道名为法轮，非萨婆多正义，杂心亦叙不正义云，牟尼说见道速疾名法轮。俱舍复言或诸圣道皆是法轮等，此是萨婆多师本意，故显宗云毗婆沙师本意，总说一切圣道皆名法轮，以说三转三道摄故。于他相续见道生时，已至转初故名已转，非唯见道以八圣道支独名法轮，妙音所说非正义故。成实论说，初转生闻慧，第二转生思慧，第三转生修慧。亦无十二行相，唯作一空行。今者大乘总贯诸文，法轮有五：一轮自性，谓择法觉支、正见、正智等。瑜伽九十五云，正见等法所成性故说名法轮，自他三转通见及修无学道故。诸圣慧眼能摧烦恼说名轮故，俱舍亦言一切圣道名法轮故，或体唯取八圣道支，具轂、辘、辐圆满义故。正见、正思惟、说名为轂，是根本故。正语、业、命说名为辐，因轂有故，正念、勤、定说名为辘，摄录余故，不同小乘，此八圣道别修行相虽在修道，体实通余见无学道，世尊应无八圣道故。二法轮因，谓能生后圣道诸教，闻、思、修等。无量义经十七名中亦名法轮故，诸经论中说佛教法名法轮故。俱舍亦言，此即三转十二行相所有法门名法轮故。瑜伽亦说三周十二行相，名得所得之方便故，前为后因，合为果因故名为方便。又云三周正转见、修、无学随其次第，智、见现观名为方便，三轮眷属，谓诸圣道助伴五蕴。瑜伽等说圣所爱戒、及信等法助观增明，助道除惑非正断故。四法轮境，谓四圣谛十二因缘三性等法。瑜伽又说为得所得，所缘境者谓四圣谛，此经亦说大通智胜转十二因缘，解深密经说依显了相，说三无性皆依遍计所执已名法轮故。五法轮果，瑜伽又说为得所得者，谓大菩提，后文又说四沙门果所摄受，声闻、菩提、独觉菩提，若诸如来无上菩提是法论果，瑜伽又说三周十二行相名得所得之方便，又云三周正转见、修、无学随其次第，智、见现观名得方便，故菩提涅槃名所得果，然此五体不过四种：一教二理三行四果。释名者：一名梵轮，如来应供是梵增语，彼所转故亦名梵轮。二名法轮，法者可轨持义，正见等法所成性故说名法轮。轮有四义：一圆满义，具轂、辘、辐，或择法觉等体用周备名之为轮。二摧坏义，此四种法若伏、若断、若助、若正，未断烦恼皆能摧故。三镇遏义，已伏烦恼令势远故。四不定义，从自见至自修，从自修至自无学，从自无学智发言教，他从言教解于谛理，他从谛理起于正行，他从正行起于果智，如是展转复为他说，如转轮王所有轮宝，能降未伏诸烦恼故，能镇已伏诸烦恼故，往复往故。瑜伽论说当知世尊转所解法置于阿若憍陈如身中，此复随转置余身中，彼复随转置余身中，以是展转随转义故说名为轮，法即是轮持业释也。转者动也显也。运也起也。动宣言教显扬妙理，运圣道于声前，起真智于言后，圆摧障碍名转法轮，所转即法轮，法轮之转，二释皆得。转相者，九十五说由五种相转法轮者，当知名为善转法轮：一者世尊为菩萨时，为得所得所缘境界。二者为得所得方便。三者证得自所应得。四者得已树他相续令于自证深生信解。五者令于他所证深生信解。此意总说化身化相自证果时，令声闻等亦有所证，不依菩萨报身成义，或亦依实菩萨转义，总依始终究竟作论，不依一会得成三转，所缘境者谓四圣谛，依安立谛、非安立谛依于三性，皆此摄故，得方便者，谓即于此四圣谛中，三周正转十二相智，此自三周转法轮相，为得无上菩提因故，最初转者谓昔菩萨入现观时，如实了知，是苦圣谛，广说乃至，是道圣谛，于中所有现量圣智能断见道所断烦恼，尔时说名真圣慧眼，即此由依去来今世有差别故，如其次第名智明觉，此说一智总名法眼，有三行相名智明觉，非于一谛别起四智，由真见道唯一刹那，不同小乘上下别观，依诠证灭说通三世，非是灭谛通三世有。第二转者，谓是有学以其妙慧如实通达，我当于后犹有所作，应当遍知未知苦谛，应当永断未断集谛，应当作证未证灭谛，应当修习未修道谛，如是亦有四种行相，如前应知。第三转者，谓是无学已得尽智无生智故，言所应作我皆已作，谓我已遍知未知苦谛，乃至广说，我已修习未修道谛，亦有四行类前应知。此差别者，谓前二转四种行相是其有学

真圣慧眼，最后一种是其无学真圣慧眼，观此文意，初转之时见道以前加行智位，虽知四谛但是转因犹非正转，未摧坏故，由此但名损力益能转位所摄，入见道中真无间道正名为转，正断惑故，其解脱道及相见道亦名初转，虽不断惑断粗重故，镇已伏故，亦非别知四谛相故，此后修道未断惑前，所起行相应遍知等，是正转相，正起真智乃至金刚心，断诸烦恼亦此转摄，起别行相但拟趣圣断惑道故折伏正断俱名转故。至其无学解脱道后起，我已作所应作智，后更不断，但镇已伏无降未伏，然见道前虽有伏道不与转名，非无漏故，前无无漏故不同修，如是菩萨自为三转，初转在见道名印相转，次转在修道名应修转，后转在无学道名已作转，一一转时于一一谛生四行相，三转竖论成十二相，如是四谛合四十八，不过十二以数等故，总名三转十二行相。俱舍亦说眼、智、明、觉别观谛故，彼以法忍、法智、类忍、类智，如次为四。若作此释所作八谛观于一一谛便无四行相，或忍、智一一皆具四行相，照境分明者名眼，对治无知名智，对治无明名明，对治邪觉名觉，不同于此证得自所应得者，谓得无上正等菩提，谓即双取菩提、涅槃，前为后因，前无间道为解脱道因，此说菩萨自三周转法轮之果，或说法身涅槃真理名无上菩提，起无学位菩提报身已作之智证法身故。俱舍论等无佛自转树他相续令于自证生信解者，谓如长老阿若憍陈如，从世尊所闻正法已，最初悟解四圣谛法，又答问言我已解法，从此已后如前所说究竟行相。五皆证得阿罗汉果生解脱处，此说世尊自得道故，复为于他三转法轮，同俱舍说三周循历四圣谛故，谓此是苦，乃至此是道，是名初转，谓此应遍知，乃至此应修习，是第二转，此已遍知乃至此已修习，是第三转，如次显示见道、修道、无学道三，此是佛为他三转者：初名示相示四谛相故，次名劝修劝修谛行故，后名作证为作证明知彼满故。由彼憍陈最初悟解入见道已，佛问彼言，汝已解耶？彼答已解故得解名，第二第三转已遂得阿罗汉。生解脱智处证得无为果，是名转在他身于佛所证深生信解，最后令他于他所证生信解者，谓如长老阿若憍陈那，起世间心我已解法，如来知已起世间心，阿若憍陈已证我法，地神知已举声传告，经于刹那瞬息须臾其声展转乃至梵世，世间心者缘事之心，非要散心此前第四树圣道于他五人身中，令于佛自所证深生信解。第五令他地神等知阿若憍陈所证深生信解，差别者，虽转四谛法相不殊，三乘之人各各证果，声闻姓人已于三生或六十劫，先修习已，闻佛所说，依蕴、处、界证四谛理，名声闻法轮，独觉姓人已于四生或于百劫，先修习已闻佛所说，依十二缘起修证四谛名独觉法轮，菩萨姓人已于一大阿僧祇劫，先修习已闻佛所说，依三性等证四谛理名菩萨法轮，不尔三乘俱观四谛，俱时证圣，有何差别？大般若云世尊初于波罗奈国转四谛法轮时，无量众生发声闻心证声闻果，无量众生发独觉心，无量众生发起无上正等觉心，证于初地二地三地，乃至一生当得菩提，故知鹿野创转三乘通行法轮，若不尔者第二七日已说十地，何故不名转法轮也。彼非三乘同所修故，不与初转法轮之名，然实他身三时智起，亦有经生而证圣果名三转者，其解憍陈等，佛于鹿苑一时之间令其次第得此三果，名为三转。无垢称经云，三转法轮于大千，其轮能寂、本性寂，希有法智天人证，三宝于是现世间，即此经言便有涅槃言音出现、及阿罗汉法之与僧三宝现也。佛为佛宝，涅槃、及言、果法教法名为法宝，阿若多等名之为僧，阿罗汉者即是陈如。复言僧者余之四人住有学故，能证智、所证谛即行、理法宝，四法已周。并佛、及僧能化、所化既有体出，合名三宝出现世间。三乘者，佛及菩萨、并以声闻。说法令他得智断惑，可名转法轮，独觉不尔。涅槃经言缘觉说法不能令人得燔等法，由声闻等不识药、病，不与声闻转法轮名，理亦何爽。

经。从久远劫来（至）或常如是说。赞曰：结会今古，非但今日方赞涅槃永尽众苦，久来常说，故古同今。

经。舍利弗当知（至）方便所说法。赞曰：下有七颂，今说真实颂如是皆为得一切种智，中分四：初二颂根熟来逢，一颂念之应度，三颂正说真实，一颂结成法仪，此初也。我见先以权教度

者，曾于佛所已闻权教，善根熟故，今来逢我，故上文云是会众生曾见诸佛，亦曾见释迦，今总言诸佛。

经。我即作是念（至）今正是其时。赞曰：念之应度，为说佛慧令生修学，今根已熟何得不教。

经。舍利弗当知（至）不能信是法。赞曰：下三颂正说真实，分二：初一颂明钝不堪授，后二颂明利则堪授，此初也。有五过失不堪受大：一钝根闻法不解，或阿颠底迦。二小智虽复聪明情见不广，或趣寂者。三者著相谓起计，执空、有二相错学乱行，或不定种姓，执有非空根未熟故。四憍者恃己盛事，诸富贵者醉逸纵任，或根未熟有性凡夫稟性醉逸。五慢者恃己陵他，五千之辈，或复具起七种慢等诸烦恼者，不能信大，不应授与。

经。今我喜无畏（至）悉亦当作佛。赞曰：此明堪授，初颂明舍权就实后颂除疑，记得喜者喜无量，不嫉众生成佛事，无畏者决定义，作师子吼理决定故，于菩萨中者对胜人前故，二乘发心皆菩萨故，依真实理说一乘道名为正直，不随机权说有三故名舍方便，但说无上一乘之道，即显今直唯说一道非于余故，地前顿悟菩萨疑自独得菩提声闻无分，不定种姓菩萨疑于佛果自亦无分，欲退向小故，今闻法此疑皆除，现前名高千二百声闻，疑不得作佛，今正为说悉当作佛，涅槃由此说须陀洹八万劫乃至辟支十千劫到，到于十信初发心也。此等修行极为迟钝，不如初修始业菩萨，此据不定，非诸二乘皆定作佛。故涅槃第三十四云，我于一时说一乘一道一行一缘能为众生作大寂静，永断一切结缚愁苦苦及苦因，令一切众生到于一有，我诸弟子不解我意，于大众中唱如是言，如来说须陀洹乃至阿罗汉皆得佛道等故。

经。如三世诸佛（至）说无分别法。赞曰：结成法仪也。大乘妙理体无分别，三乘不异悉皆作佛，故说之也。

经。诸佛兴出世（至）斯人亦复难。赞曰：下第六段有七颂，颂前第一未闻令闻，分四：二颂说法四希，二颂半喻显二希，一颂半劝信，一颂叹结，此初也。一佛出希，二说法希，三难闻希，四能听希。佛出希者如贤劫千佛，今第九住劫已四佛出，后第十劫弥勒佛出，至第十五劫有九百九十四佛出，此劫坏已。鹞卢支佛独王一劫，经十二劫后始有星宿劫，千佛中初净光称王佛出，后更三百劫空过无有佛，故佛希也。如迦叶佛住寿七日不说此法，及今释迦成佛四十年，方说此经故是说希，常处八难，叵与佛相逢，故难闻希。虽逢出日更闻小乘不希大法，故能听希。

经。譬如优昙华（至）过于优昙华。赞曰：喻显二希也。一颂颂法出希，一颂半颂闻赞希，闻法及赞叹过优昙华故，行真法行，则为供养三世佛故，自听闻教他闻合名闻法，庆慰闻此云欢喜，赞叹闻此云赞，行此四种皆真行故。

经。汝等勿有疑（至）无声闻弟子。赞曰：劝信勿疑。经汝等舍利弗（至）诸佛之秘要。赞曰：叹结深妙，此为诸佛秘藏胜道。

经。以五浊恶世（至）终不求佛道。赞曰：下第二大段有三颂，颂破四疑，分三：初一颂佛何时出化以三乘，出五浊世；次一颂云何知增上慢，若我弟子自谓阿罗汉不信此法无有是处；一颂云何堪说，除佛灭后现前无佛，此初也。

经。当来世恶人（至）破法堕恶道。赞曰：颂释云何知增上慢当来恶人不信此法者多是增上

慢，不但增上慢所余恶人亦不能信，佛在慢者上已说相，灭后难知故此独举。

经。有惭愧清净（至）广赞一乘道。赞曰：颂释云何堪说，有具四德：一惭崇重贤善复顾自身羞耻过罪；二愧轻拒暴恶，复顾世间羞耻过罪；三清净内外无瑕，弃世名利；四志求佛道不顾二乘，能信此经不愚法类乃可为说。设愚法者，若遇余佛便得决了一乘道也。

经。舍利弗当知（至）自知当作佛。赞曰：此中三颂颂品第四大段，劝发喜心令欣作佛，初一颂半明佛法皆同不学。不了后一颂半劝知生喜欣求作佛，如文可解。

法华经玄赞卷第四（末）

大治五年庚戌十月二十六日乙未申时药师寺善明房得业奉读受已了觉印之

同年十月三十日以兴福寺圆如房之本移点已了觉印本者皆点本也以此可悉之也

保安三年五月三日书毕法隆寺僧觉印之

妙法莲华经玄赞卷第五（本）

大慈恩寺沙门基撰

譬喻品第三

三门分别，一叙来意，二解品名，三释妨难。来意有二：一鹫子上根闻法说而已悟，四人中性必假况而方知，上已化于上根，下将晓于中性故此品来。二论云自此已下为七种具足烦恼性众生，说七譬喻，对治七种增上慢，及为三种染慢无烦恼人三昧解脱见等染慢，即为治此说三平等。又云余残修多罗明十无上义，此意总显下有二十六品明此三义，七譬喻在七品：一火宅喻此譬喻品，二穷子喻信解品，三云雨喻药草品，四化城喻化城品，五系宝珠喻五百弟子授记品，六解髻中明珠喻安乐行品，七医师喻寿量品，随其次第各在一品。三平等有九品：一譬喻、二授记、三五百弟子授记、四授学无学人记、五法师品、六持品、七提婆达多品、八常不轻、九见宝塔。初之八品皆有授记说初乘平等，后见宝塔中合说生死涅槃法及身二种平等，其十无上有二十一品，初九无上有七品：一药草喻、二化城此有第二第三两无上，三五百弟子授记、四见宝塔、五安乐行、六涌出、七寿量。此有第八第九两无上，上七品中除第二第七自余五品各一无上，余残修多罗是第十无上，谓余十四品并是第十无上。于中有二力：一法力二修行力。法力有三品：一分别功德、二随喜功德、三法师功德，修行力中复有七力，合十一品：一持力有三品，一法师、二安乐行、三劝持。二说力有一品谓神力。三行苦行力亦一品谓药王品。四教化众生行苦行力亦一品谓妙音。五护众生诸难力有二品：一观音普门二陀罗尼。六功德胜力有一品谓妙庄严王本事。七护法力有二品：一普贤二嘱累。后十无上是初七喻，三平等残名为上残，故本论中解七喻三平等已云，余残修多罗明无上义，第十无上是前九种无上之残名为下残。故本论中解第十无上云，十者胜妙力无上余残修多罗说。残有二义：一者文残曾未说故，二者义残前虽已说义犹未尽，所望别故今复说之名为义残，恐文繁长故略不说。至下品中一一疏释，其药草、化城、五百弟子、宝塔、持品、安乐行、寿量七品，或文或义重说之故，其七喻者谓凡夫有学名有烦恼，有七种增上染慢，为对治此说七譬喻，如执化城以为真城，即是所求世间三摩跋提将为真灭，执无学满故更无所求，二乘无学名无烦恼人，有三种法执染慢，彼三昧解脱见等法执望二乘虽不名染，此回心已即名菩萨，法执染此菩萨名染无烦恼慢，

论翻颠倒义意如此，无上义者于大乘中可说有之，余乘即无。由此三乘说有差别，教、理、行、果等有异故，论引佛言不离我身是无上义，故二乘中不说此义，不能解故。由此无上即是一乘教、理、行、果，随其所应配诸品取。七种具足烦恼众生者，第一求势力人起第一颠倒求功德增上慢，以世间诸烦恼炽然而求天人妙境、果报，为此说火宅喻。富贵自在名为势力，谓诸凡夫求此天人妙境、外果并内果报，不知烦恼炽然烧煮，为此说火宅喻，天人势力烦恼烧煮如火宅故，世尊今者说有二车，即是世间善根三昧菩提假解令其出宅，后令渐入佛大涅槃，故论云第一人者以世间种种善根三昧功德，方便令戏，后令入涅槃故。此中不说解脱道中正证生空择灭真智名为世间三昧假解此是羊鹿非是车体，从彼观后入世间定观前所证以心粗故不见正智及生空如，乃见惑、业、后苦不生心便变作涅槃想解。正智所证根本观中所得择灭，下名化城，不说假观所变为城，不息苦故。今说后时后得智位能变想解，名为世间善根三昧，轻安、喜乐种种功德假名羊鹿假名种智，与之游戏后化一乘方令入于佛大涅槃，至佛位中能入牛车即是二智即是菩提，所入涅槃即是宝所，后化城喻二乘执彼惑苦不生故为涅槃，理实涅槃解脱道中是正智证，故说入化城众商皆倦怠。前后诸智皆悉不能了一切法故，实非种智，说羊鹿车有名不见登，说此世间三昧善根，与令游戏故，二乘执此以为二车，实非车体，如二乘者所起四颠倒，正观不然。后方想解缘此起执，化城亦尔。今为对治求势力人颠倒求功德增上慢，说此车喻，故此品来，此余诸义各至品释。解品名者，譬者况也类也。玉篇云，比类以相晓，喻者开也晓也。玉篇云晓也谏也。今举世间之近迹况类出世之深致，以开未语用晓前迷，晓喻之譬名譬喻品，或譬即喻名譬喻品。释妨者，一问？此以喻晓理名譬喻品，前直以法彰应名法品，答前后相例理实应然，立者不同何详所以，但以方便者法中之别义，譬喻者况中之通名，通、别既殊得名遂别，未可相例，二问？何故七喻唯此独名，余兼别称。答喻虽有七此最初故，虽标总称即自别名，余品不单名譬喻故。三问？中根领，记别标信解，上根领、记理应别开，何故此品之初寄明鹞子领记等事。答中根、领、记文广义长，所以别开，鹞子不然故寄此说。又因鹞子领记启请方陈喻况，故在此初寄明领记。

经。尔时舍利弗（至）得未曾有。赞曰：就此品中大文分二：初鹞子闻法领喜述成得记，后佛广以譬喻化彼中根。初文属前第一周法说一乘，初周有四上法说讫，自下第二鹞子闻法领解，自责而生喜于中有二：初长行后偈颂。长行有二：初标闻法以喜生，后释欢喜之所以，此初也。依俗间释，踊跳也。跃跳也。跳足跳者喜之极也。闻真道以起权故踊跃，称悦所希之意故欢喜，表发大心故即起，心契所说故合掌一心请益，瞻仰尊颜启本所怀故言白佛，法音者大乘言教也。曾所未闻得未曾有，又由三义所以欢喜：一闻佛说法心安如海，知佛非魔所以欢喜；二闻今一实解昔三权，三为一因所以欢喜；三闻佛说千二百罗汉悉亦当作佛，所以欢喜。

经。所以者何（至）无量知见。赞曰：下释欢喜之所以，有四：一失大法以兴嗟，二处小阶而起欢，三喜今闻而恼尽，四知佛子而道成，此初也。豫者入也关也。玉篇预先办也备预也早也。切韵若逸作豫正应为预，尔雅为预，逮、及与也。古文为与，左传云公必与焉，感者激也。伤者叹也。昔闻菩萨如是受记之事我等不入，昔闻授记之流不及授记之事，所以感激恨切伤叹失于如来五种知见，或失如来智性、智相之知见也。

经。世尊我常独处（至）而见济度。赞曰：下处小阶而起叹，有二：初叹住小，后自责躬，此初也。常恒也。每者数也。屡也。非一定辞，入者证也。法性者谓人无我真如，彼同证故，我与菩萨俱能证，入无我真如，云何如来独以小乘而见度脱，或性谓体，同入佛法体类之中，有本作尝谓曾经也。

经。是我等咎非世尊也。赞曰：下自责躬，有三：初标，次释，后成，此标也。咎谓罪失我之愆过，咎音巨久反，字从人、各，人各相违即成过咎。经所以者何（至）而得度脱。赞曰：此释所由，所因者成大菩提之因行也。谓于七地四菩萨行，一菩提分、二波罗蜜、三诸神通、四成就有情，故迦叶言于菩萨法、游戏神通、净佛国土、成就众生心不好乐，故正觉因即此四行，待者承望、渴仰、希须之义。鹞子自言，若我等辈承望、希须、渴仰无上正觉之因，佛必以大乘而见度脱，但由我辈于大因中不生希待，所以世尊不以大乘而见济度，或因谓菩提心，略为三种：一厌离有为，二求菩提，三深念众生，即如是住如是修行如是降伏其心。

经。然我等（至）思惟取证。赞曰：此成自责，然由我等不解佛之方便随宜所说诸法，初闻即信即便受行，思惟取证，故佛不以大乘度脱，由此是我辈之咎也。

经。世尊（至）快得安隐。赞曰：喜今闻而恼尽，克者专也。昔来修小专自悔责不求于大。又疑菩提于己无分不生欣趣，或复自身已得解脱与佛无差，闻佛今说佛所得法甚深难解，二乘不了疑佛为魔，今既闻说一实三权知昔修小为大之因，所以悔断知己作佛菩提有分。所得解脱是佛方便故疑亦断，心开意解身意泰然，泰然者安泰怡然之貌，既无疑悔故快安隐，疑悔若生恒不安隐，何得泰然？断者徒管反截也绝也。又都乱反。今从初，问疑生分别，入见即除，悔多忧俱，离欲便舍，如何鹞子今二方除？答烦恼之疑预流即尽，烦恼伴悔离欲已除，今法执之类异熟生疑，如阿罗汉疑黑盐之辈，于事之疑，恶作名悔未爽于理，此恶作体即是善愧，轻拒暴恶故，或即是厌，慧俱无贪之一分也。亦即省察心心所故，但是悔相性必粗动故。离欲舍，离欲有悔必是恶作，以悔名说从果为名，岂离欲已而不厌恶。

经。今日乃知（至）得佛法分。赞曰：知佛子而道成也。瑜伽八十四有六句，谓是大师子，佛腹所生佛口所生，佛法所生佛法所化，得法等分。胜鬘云得佛余财，此有四句。瑜伽解云，初是总句，后五别句，腹所生者简去异生卑劣子故，得圣智慧佛腹亲生，非如异生是佛养子，一切众生皆佛子故，佛不亲生非腹生故，从佛法所生，尔乃是真生。又二乘等非从妇生子如婢生子，故下经云，若如我子，初地菩萨生如来家证法界故，是妇生子，已前非是妇所生子名非腹生。今发大心当为菩萨法界中生，总言腹生。佛口所生者，从说法音而诞生故，体即闻慧，缘教生故，佛法所生者，如理作意、法、随、法行之所生故，体即思、修二慧所摄，缘理缘教随应生故，佛法所化者从法身路而得成立相似法故，法身路者谓诸菩萨福、慧二因，我亦如是。彼从二因中而成立故，法身有二：小乘大乘二义异故，得法等分者受用无漏法之财宝相似法故，法谓法宝，或七圣财谓信、戒、闻、舍、慧、惭、愧等者相似。分者余分、分类，诸佛菩萨能用法财我今亦然。与彼相似亦得受用无漏法宝之余分故，随其所应在二乘位望异生中已教一重，真是佛子。今作菩萨望二乘位又教一重，真佛子等可如理释，彼又解云如是诸句显示增上生圆满及父相似法生圆满，后五句中前三句显增上生圆满，后二句显父相似法生圆满，增上生者自体胜生，父相似法生者袭父遗体用父家财，并相似故，增上生中初句遮器过失，佛正智腹所生，遮世间中依于胞胎恶器生故。第二句遮精血不净所生，佛口所生非以精血为自体故。第三句遮其欲贪非正法生，凡夫由欲贪资润而有，非正法生，今从正法所生，非由欲贪非正法之所生故。第四句显自体相似之法，从法身路而得成立，袭继法身自体殊胜，如袭婆罗门种性成立尊贵。第五句受用相似之法，受用无漏佛之法财如世受用父母资什，此中有四阙第二句，合化及生总为一句，昔住权中非真佛子，今求实位方是腹生，是此经文之大意也。故摄论云非如二乘无智婢子。又有义云以上四段别配领前开、示、悟、入四义，如次细寻法体理未必然。

经。尔时舍利弗（至）疑网皆已除。赞曰：二十五颂半分二：初二颂半颂标，二十三颂颂释。初文有二：初一颂颂标中得未曾有心喜疑除，后一颂半释得未曾有彰忧悔尽，此初也。昔疑自身于佛无分，今闻得作所以疑除疑损众生难可出离故喻于网。经昔来蒙佛教（至）闻亦除忧恼。赞曰：释得未曾有彰忧悔尽，谓我昔来所蒙佛教，谓住于小更不得大，所以忧悔，闻说此经，今日乃知不失大乘，彼昔所修大乘因故，由此悔尽。佛音希有妙用能除众生烦恼障之忧恼，我虽漏尽今者闻之亦能伏除法执忧恼，此中忧者忧不作佛，一云即是法执之忧，离欲不舍，如毕闍陀筏蹉粗恶语习法执不舍故，同前疑悔随应亦尔。二云实是忧者，即恶作俱厌贱舍受，以忧名说，或法执类无记、善忧，离欲不舍，忧相应恼，恼即忧悔非烦恼也。

经。我处于山谷（至）云何而自欺。赞曰：下颂前释，分四：初二颂半处小阶而起叹，次五颂半失大法以兴嗟，次十四颂喜今闻而恼尽，后一颂知佛子而道成，与前长行前后不同。故初中有二：初一颂半叹居小位，后之一颂颂所叹事，此初也。呜呼者嗟叹词，云何自欺者欺者轻也。叹自小智住证于小不求大位，谓己无分名自欺轻。

经。我等亦佛子（至）演说无上道。赞曰：此一颂颂所叹事，无漏法者法性真如，入者证也。理虽同证俱称佛子，无智可能当来作佛为众演说一乘正道。

经。金色三十二（至）而不得此事。赞曰：下五颂半失大法以兴嗟，中分二：初三颂半所失大法，后之二颂明自兴嗟。初中复二：初之二颂内外庄严德，后一颂半名利高广德。初中复二：初一颂具相降魔德，后一颂好满不共德，此初也。金色三十二者，佛身紫磨金色故，三十二相者依大般若经第三百八十一，佛言善现云何如来三十二相？善现！一世尊足下有平满相，妙善安住犹如窠底，地虽高下随足所蹈，皆悉坦然无不等触。二世尊足下千辐轮文，辘轳众相无不圆满。三世尊手足皆悉柔软，如都罗绵胜过一切。四世尊手足一一指中间，犹如雁王咸有鞞网，金色交错文同绮画。五世尊手足所有诸指，圆满纤长甚可爱乐。六世尊足跟广长圆满，与趺相称胜余有情。七世尊足趺修高充满，柔软妙好与跟相称。八世尊双[月专]渐次纤圆，如翳泥耶仙鹿王[月专]。九世尊双臂修直佣圆，如象王鼻平立摩膝。十世尊阴相势峰藏密，其犹龙马亦如象王。十一世尊毛孔各一毛生，柔润紺青右旋宛转。十二世尊发毛端皆上摩右旋宛转，柔润紺青严金色身甚可爱乐。十三世尊身皮细薄润滑，尘垢水等皆所不住。十四世尊身皮皆真金色光洁晃曜如妙金台，众宝庄严众所乐见。十五世尊两足、二手掌中、颈、及双肩、七处充满。十六世尊肩项圆满殊妙。十七世尊髀腋悉皆充实。十八世尊容仪洪满端直。十九世尊身相修广端严。二十世尊体相纵广量等，周匝圆满如诺瞿陀。二十一世尊颌臆并身上半，威容广大如师子王。二十二世尊常光面各一寻。二十三世尊齿相四十齐平，净密根深白逾珂雪。二十四世尊四牙鲜白锋利。二十五世尊常得味中上味，喉脉直故，能引身中诸支节脉所有上味，风、热、淡病不能为杂，由彼不杂脉离沉浮延缩坏损拥曲等过，能正吞咽津液通流身心适悦常得上味。二十六世尊舌相薄净广长，能覆面轮至耳发际。二十七世尊梵音词韵和雅随众多少无不等闻，其声洪震犹如天鼓，发言婉约如频迦音。二十八世尊眼睫犹若牛王，紺青齐整不相杂乱。二十九世尊眼睛紺青鲜白，红环间饰皎洁分明。三十世尊面轮其犹满月，眉相皎净如天帝弓。三十一世尊眉间有白毫相，右旋柔软如睹罗绵，鲜白光净逾珂雪等。三十二世尊顶上乌瑟膩沙高显周圆犹如天盖，善现是名三十二大士相。依此经文总说颂言：等辐柔网纤，跟趺[月\*专]臂密，毛生靡润滑，皮金七肩满，髀仪修广齐，师子光具齿，牙味舌音睫，睛轮豪相盖。若依瑜伽与此不同。瑜伽之中仍说因业，恐繁且止，如彼应言：等辐纤跟细，网摩膊不偃，势身光上靡，生金滑七处，师子肩充直，具齿无隙鲜，颌广味声青，牛王顶豪相。此总以彼眼耳身男四根依处并舌根为体，十力解脱如前已解，鹞子自叹同共一佛法而不得此事。



经。八十种妙好（至）而我皆已失。赞曰：好满不共德也。八十种妙好者，般若经言，善现云何如来应正等觉八十随好？善现！一世尊指爪狭长薄润光洁鲜净如华赤铜，二世尊手足指圆纤长佣直柔软节骨不现，三世尊手足各等无差于诸指间悉皆充密，四世尊手足圆满如意软净光泽色如莲华，五世尊筋脉盘结坚固深隐不现，六世尊两踝俱隐不现，七世尊行步直进庠序如龙象王，八世尊行步威容齐肃如师子王，九世尊行步安平庠序不过不减犹如牛王，十世尊行步进止仪雅犹如鹅王，十一世尊回顾必皆右旋如龙象王举身随转，十二世尊支节渐次佣圆妙善安布，十三世尊骨节交结无隙犹若龙盘。十四世尊膝轮妙善安布坚固圆满，十五世尊隐处其文妙好威势具足圆满清静，十六世尊身支润滑柔软光悦鲜净尘垢不著，十七世尊身容敦肃无畏常不怯弱，十八世尊身支坚固稠密善相属著，十九世尊身支安定敦重曾不掉动圆满无坏，二十世尊身相犹如仙王周匝端严光净离翳，二十一世尊身有周匝圆光明于行等时恒自照曜，二十二世尊腹形方正无欠柔软不现众相庄严，二十三世尊脐深右旋圆妙清静光泽，二十四世尊脐厚不窳不凸周匝妙好，二十五世尊皮肤远离疥癣亦无黧点疣赘等过，二十六世尊手掌充满柔软足下安平，二十七世尊手文深长明直润泽不断，二十八世尊唇色光润丹晖如频婆果上下相称，二十九世尊面门不长不短不大不小如量端严，三十世尊舌相软薄广长如赤铜色，三十一世尊发声威震深远如象王吼明朗清彻，三十二世尊音韵美妙具足如深谷响，三十三世尊鼻高修而且直其孔不现，三十四世尊诸齿方整鲜白，三十五世尊诸牙圆白光洁渐次锋利，三十六世尊眼净青白分明，三十七世尊眼相修广譬如青莲华叶甚可爱乐，三十八世尊眼睫上下齐整稠密不白，三十九世尊双眉长而不白致而细软，四十世尊双眉绮靡顺次绀琉璃色，四十一世尊双眉高显光润形如初月，四十二世尊耳厚广大修长轮埤成就，四十三世尊两耳绮丽齐平离众过失，四十四世尊容仪能令见者无损无染皆生爱敬，四十五世尊额广圆满平正形相殊妙，四十六世尊身分上半圆满如师子王威严无对，四十七世尊首发修长绀青稠密不白，四十八世尊首发香洁细软润泽旋转，四十九世尊首发齐整不乱亦不交杂，五十世尊首发坚固不断永无[土\*帝]落，五十一世尊首发光滑殊妙尘垢不著，五十二世尊身分坚固充实逾那罗延，五十三世尊身体长大端直，五十四世尊诸窍清静圆好，五十五世尊身支势力殊胜无与等者，五十六世尊身相众所乐观尝无厌足，五十七世尊面轮修广得所皎洁光净如秋满月，五十八世尊颜貌舒泰光显含笑先言唯向不背，五十九世尊面貌光泽熙怡远离频蹙青赤等过，六十世尊身支清静无垢常无臭秽，六十一世尊所有诸毛孔中常出如意微妙之香，六十二世尊面门常出最上殊胜之香，六十三世尊首相周圆妙好如未达那亦犹如天盖，六十四世尊身毛绀青光净如孔雀项红晖绮饰色类赤铜，六十五世尊法音随众大小不增不减应理无差，六十六世尊顶相无能见者，六十七世尊手足指约分明庄严妙好如赤铜色，六十八世尊行时其足去地如四指量而现印文，六十九世尊自持不待他卫身无倾动亦不透迤，七十世尊威德远震一切恶心见喜恐怖见安，七十一世尊音声不高不下随众生意和悦与言，七十二世尊能随诸有情类言音意乐而为说法，七十三世尊一音演说正法随有情类各各令得解，七十四世尊说法咸依次第必有因缘言无不善，七十五世尊等观诸有情类赞善毁恶而无爱增，七十六世尊所为先观后作轨范具足令识善净，七十七世尊相好一切有情无能观尽，七十八世尊顶骨坚实圆满，七十九世尊面容常少不老好巡旧处，八十世尊手足及胸臆前俱有吉祥喜旋起德相。文同绮画色类朱丹，善现是名八十随好，善现如来应正等觉成就如是诸相好故，身光任运能照三千大千世界无不遍满，若作意时即能普照无量无边无数世界。然为怜愍诸有情故摄光常照面各一寻，若纵身光即日月等所有光明皆常不现，诸有情类便不能知昼夜半月月时岁数，所作事业有不得成，佛声任运能遍三千大千世界，若作意时即能遍满无量无边无数世界，然为利乐诸有情故声随众量不减不增，善现如是功德胜利，我先菩萨位，修行般若波罗蜜多时已能成办故，今相好圆满庄严，一切有情见者叹喜皆获殊胜利益安乐，如是善现菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多时，能以财法二种布施摄诸有情，是为甚奇希有之法，三十二相由行五修：一发心二长时三无间四殷重五无余之所感得，如瑜伽论三十七说。十八不共法以五门分别：一名二体三行相四

差别五诸门。名者一身无误差，二无率暴音，三无种种想，四无不定心，五无忘失念，六无不择舍，七欲无减，八念无减，九精进无减，十定无减，十一慧无减，十二解脱无减，十三身业随智慧行，十四语业随智慧行，十五意业随智慧行，十六知过去世无著无碍，十七知未来世无著无碍，十八知现在世无著无碍。体者合以八法为体谓思、想、欲、胜解、念、定、慧、勤，广如无垢称疏第二卷解，二乘所无名不共法，论云上二偈示现何义？舍利弗自诃责身我不见诸佛，不往佛所闻法，不供养恭敬诸佛，无利益众生事，未得法退，是故舍利弗诃责自身。上释自诃责之意，下论自牒解呵责意及经颂文，两参杂释合有八句，其间五句解自责词，自余三句解经颂义，不见者不见诸佛如来大人相生恭敬供养心故。自呵无修大因遂不能见诸佛之相恭敬供养故，不往者示现教化众生力故，显佛能化众生而我不往佛所，上二句解自责言。金色光明者见佛自身异身得无量功德故，此解经中金色之言，由见佛故我之自身于异身得无量功德果故，闻者能利益一切众生故。此解责中不闻言，若闻能作利生事故，力者众生有疑依十力断疑故，此释经中十力之言，供养者示现能教化众生力故，此解自责中不供养佛言，佛能化众我应供养，昔者何故不供养也。十八不共法者，远离诸障碍故，此解颂中十八不共法义，恭敬者生无量福德，依如来教得解脱故，证人法无我诸法平等故，此解自责中不恭敬言。若恭敬生无量福证平等故，是故自诃我从昔来未得此法于此法中遂生退心，是名失大法而兴嗟也。不作此解论极难知。

经。我独经行时（至）我为自欺诳。赞曰：名利高广德也。自欺贱故常自思惟失佛此德不敢求大，自诳负故得小为足。

经。我常于日夜（至）筹量如此事。赞曰：明自兴嗟也。初颂欲问于佛为失大乘为当不失？后颂释疑，此以常见佛唯赞菩萨不赞我故，所以疑生筹量此事。

经。今闻佛音声（至）令众至道场。赞曰：下十四颂颂喜今闻而恼尽，中分二：初十二颂半颂断疑悔，后一颂半颂快得安隐。初中复二：初五颂颂昔悔除，后七颂半颂今疑灭。初中又二：初一颂标悔除所由，后四颂正明悔除，此初也。由闻佛声随宜说法，意趣难知无漏难思所得难解，令二乘众舍随宜教至佛所得道场深法，既令悔除故名无漏。

经。我本著邪见（至）于空法得证。赞曰：下四颂除悔，中分二：初一颂半叙昔舍邪以归正，后二颂半叙今识小以向大，此初也。本事珊阁耶外道领一百门徒，后归佛出家证人空理，得阿罗汉称梵志师，名为拔邪得证空法。

经。尔时心自谓（至）非是实灭度。赞曰：下二颂半叙今识小以向大，于中分二：初一颂识知小，后一半知真大，此初也。昔时不识谓真灭故。

经。若得作佛时（至）永尽灭无余。赞曰：知大为真灭得作佛时，内具诸相好外为众生归敬，方成永尽二种生死更无有漏，故知大乘是为真灭。

经。佛于大众中（至）疑悔悉已除。赞曰：下七颂半颂今疑灭，分二：初一颂结前悔尽，生后疑除所由，后六颂半正释疑除，此初也。

经。初闻佛所说（至）恼乱我心耶。赞曰：下六颂半正释疑除，复二：初一颂叙疑生所由，后五颂半正释疑灭，此初也。佛昔说三乘我已得讫，今说为一与本说乖，说我所得非真果灭，故心中惊谓佛是魔恼乱我心，此疑于事名异熟生不疑于理故非烦恼，或前忧、疑皆示相起，非在鹞子犹有

忧、疑。

经。佛以种种缘（至）我闻疑网断。赞曰：下五颂半释疑灭，中有四：一颂显佛言巧心安，所以疑断；二颂明三世佛同说方便，所以疑断；一颂解佛说同，所以疑断；一颂半知佛与魔道迹不同，所以疑断，此初也。佛说有二：一法说二喻说。种种缘者法说道理，种种喻者比况说也。外现此二巧言说法，内心安固如海不动，所以疑断，言词不巧理、喻乖宗，心有动摇智迷真境，内、外可置疑便难灭，今则不然所以疑断。

经。佛说过去世（至）演说如是法。赞曰：此明三世诸佛同说方便所以疑断。初颂过去后颂未来、现在二世，初皆方便后方真实，即领前品三世佛同，众说道乖可令疑起，群圣同范今疑故灭。

经。如今者世尊（至）亦以方便说。赞曰：此解佛说同，所以疑断。从生及出家身方便也。得道者意方便也。转法轮者语方便也。初说三乘同三世佛教故言亦以方便说法，三业乖张可令疑起，色心相顺所以疑除，又始、末说乖可令疑起，初后语顺故令疑灭。

经。世尊说实道（至）谓是魔所为。赞曰：知佛与魔道迹不同，所以疑断，魔说乖真所以疑起，佛语符妙由此疑灭。

经。闻佛柔软音（至）安住实智中。赞曰：下合十四颂，喜今闻而恼尽，中分二：上十二颂半断疑悔讫，此一颂半快得安隐，慈悲接引故出柔软音，如雷隐震以说玄理故名深远，清彻如迦陵声极可爱乐故甚微妙，离名利等诸瑕秽事，说一乘义故名演畅清净法，畅谓远也明也。心既大喜疑悔永除，舍昔处权之心取今住实之智，实谓一乘今所求证，权谓二乘昔方便也。

经。我定当作佛（至）教化诸菩萨。赞曰：此颂第四知佛子而道成，今我为佛子当作菩萨，从佛大乘言教所生，既修大因定当作佛，外为天人所敬能转无上法轮，究竟唯说一乘，故能教化菩萨。

经。尔时佛告舍利弗（至）随我受学。赞曰：第一周中自下第三如来述成，同药草喻重述成故，于中分三：初陈往遇，次述今逢，后显还令依前取实，此初也。曾二万亿佛所为无上道常教化汝等者，优婆塞戒经言，舍利弗曾六十劫行菩萨道，有婆罗门从其乞眼，鹞子与之，彼得眼已投之于地，双足践踏骂詈而去，鹞子悔恨遂退大心，此说彼时故昔教汝，二万佛所以为善友常化大乘，鹞子彼时亦随受教。

经。我以方便（至）生我法中。赞曰：此述今逢，退大心已后，佛知怖大情局小果，化以声闻令证无学，渐导诱之名为方便，证生空理无漏智起，住佛法内名我法中，从佛法所生尔乃是真生故。且如鹞子退姓，大姓近生而远熟，所以初发大心而中退，小姓近熟而远生，所以中发小心而证果，初教发于大意为令证实之因，中求小而果成为令舍权之渐也。

经。舍利弗（至）已得灭度。赞曰：下显还令依前取实，分二：初谈创兴实意，为修权而忘实，后显令忆本心，说法华而复本，此初也。我昔教汝志愿佛道者创兴实意也。汝今悉忘而便自谓已得灭度者，为修权而忘实也。未证声闻果前未得无漏宿命之智，虽六十劫练根得声闻无漏宿命智所知犹近故。昔修大乘汝今悉忘，便谓所得是实灭度，不肯进修，前卷请中，世世已曾从佛受化，今言忘者此中有四解：一自忆从佛修小佛说教大悉忘。二佛说初教大乘今忘，自忆中途学小从化。三鹞子自忆他人不忆，今寄之说他人故言悉忘。四前说佛加故忆，今谈自心故忘，亦不相违。

经。我今还欲（至）佛所护念。赞曰：令忆本心说法华而复本也。初化小机而向大名为声闻，而说大乘妙法莲华，回心已后名教菩萨之法佛所护念，故知妙法莲华亦傍名无量义等也。体性功能有别，对机显理有殊，分为二经故耳，如初卷说。

经。舍利弗（至）所行之道。赞曰：第一周中下第四段佛为授记，有二：初为授记，后人天供养赞叹回向。初复分二：初明授记，后有一颂结会令欣。初文有二：初授因记，后授果记。此初文有四：一时节过无边劫，二外遇良缘值若干佛，三奉持正法，四具行利生，要因行满果方成故，未入十信尚二万劫，况起心后时节应远故，此第一先说劫多，方遇诸佛得入大劫持正法等。

经。当得作佛（至）佛世尊。赞曰：下明果记，有二：初长行后偈颂。长行有六：一内德成满，二外土庄严，三说法同今，四劫名异即，五辅翼胜劣，六法住短长，此初也。目睹雨华放光耳闻法华智光。又外餐秘法内发智光，因斯二义故名华光。夫记佛名理非一准，且如释迦弥勒因睹彼佛以为名，鹞子最初假见闻而立称。智度论云三百比丘脱衣上佛举手为相，记名大相如来。又千天子见佛土庄严而发净意记名庄严王佛。又彼舌相品十万亿人见十方菩萨来以华供养，发心得记佛名觉华，劫名华积，如是等类不可一准，或此皆是初所逢佛，后遇此缘因符往愿。

授记略以六门分别：一授记所由，二谁能授记，三谁所授记，四授记差别，五释妨难，六声闻类异。授记所由略由五义：一论云为生声闻决定心故非成就法性故，非已证得二空法性而为授记，令生决定趣向大乘故为与记。二论云显佛法身性平等故，有为有异故，说三乘，真理既同法身无异。三为除菩萨久疑心故，久疑声闻不得作佛，今闻授记故久疑灭。四为欣佛者见此授记，欣自得行佛因故。五说一乘十义所以，即是此中授记所由。能授记中有三：一所依二记体三记用。所依即能授记者，六处示现五是如来记、一是菩萨记。如来记者：一别记二同记三后记四无怨记五通行记。菩萨记者名具因记，如常不轻品示现，礼拜赞叹言我不轻汝汝等皆当作佛，示诸众生皆有佛性故，记其当来佛之名字唯佛与记，余圣不能不能别知当佛名字国土等故，下人不能知上事故。若谄含与记菩萨亦得，具佛性因故，此经既尔，一切经中能授记者不过此二。记体谓后得世俗智，记用谓言教，唯他受用、变化身等，五蕴之中随应为体，十地菩萨、三乘异故。所授记有二：一所依二体性、所依即是所授记者。论云有六处示现：一别记舍利弗大迦叶等四大声闻，众所知识名号不同故与记别。二同记富楼那等五百人千二百人，同一名故，俱时与记。三后记，学无学等共同一号，虽亦下根非众所知，故后与记。四无怨记与提婆达多记者，示现如来无怨恶故。五通行记与比丘尼及天女记者，示现女人在家出家修菩萨行者，皆证佛果故。六具因记，示诸众生有佛性故。此之六记，别记在譬喻品及授记品中，同记在五百弟子受记品中，后记在授学无学人记品中，无怨记在提婆达多品中，通行记在法师品及持品中，具因记在常不轻品中，以理而推异生未发心及发心已后二乘不定性及诸菩萨此之四人名所授记。法华一会为化舍权而就实故，无为十地菩萨授记，谈昔古事故，有未发心前具因记，别唯有异生发心已后但闻法华无一不成佛，是及不定姓二乘之记更无余也。因体即是无漏善根通现及种，因所得果体通五蕴，多是化身及他受用者，显慈悲故显德高故，有差别故有化众故，下诸记别当具显示。授记差别者，首楞严经中佛告坚意菩萨授记，凡有四种：有未发心而与授记，有适发心而与授记，有密授记，有得无生法忍现前授记，是名四种。唯有如来能知此事，宝云经中亦同此说。瑜伽四十六说略由六相，蒙诸如来于无上正等菩提授与记别，何等为六：一安住种姓未发心位，二已发心位，三现在前位，四不现前位。此上四种同首楞严，彼密授记即不现前在密处故，或得无生忍名现前，未得者名不现前，或身在座名为现前，身不在座名不现前，下第四卷与同记中有不在会，佛令传记是五，有定时限，谓尔所时当证无上正等菩提。六无定时限，谓不宣说决定时限而与授记。今舍利弗即当第二第三第六。已发大心现佛前住无定时限故，

涅槃经言须陀洹八万劫到，乃至阿罗汉二万劫，到辟支佛十千劫到，所言到者到阿耨多罗三藐三菩提心，故知经尔所劫方到十信初心，始入初劫，菩萨地言迂回修行不如初心始业菩萨，耽寂灭味极深重故。由此今言过无量劫方始供养若干千万亿佛行菩萨道等。有三决定：一种姓定遇缘便能证于正觉，二发心定发大心已更不退转，三不虚行定得自在已于利有情终不空过。初在地前五种菩提中发心菩提故，次在初地证发心故，后在八地，今依初定故与授记。释妨难者论云彼声闻等为实成佛故与记别，为不成佛与授记也。若实成佛者菩萨何故于无量劫修集无量功德。若不成佛者云何虚妄授记，此意难言。若声闻等但住百劫等练根修声闻行，即实得成佛而与记者，菩萨何故于无量劫修集无量功德方得成佛菩提，少因已能实成佛故。若声闻等虽修少因不得成者，何须今者虚妄记耶？论自答言，彼声闻授记者得决定心非成就法性故，此意说言，令声闻等得决定成佛心进修妙行，非已证会成就二空法性真理而与授记。论又解云如来依三乘平等说一乘法，以如来法身与彼声闻法身无异故，与授记，非即具足修行功德故与授记。十地菩萨成就法故功德具足，诸声闻人功德未具足故，是以菩萨修无量行方得菩提，声闻未修无量功德，但令得定成佛之心故与授记。问声闻无学永尽后有，云何为记经三大劫当得菩提？答显扬论说依变化身非业果身，故不违理。成唯识说，即是变易生死别名，此意说言未发心前现身有限，由受记后发大誓愿求大菩提度有情类，便入边际无漏胜定资昔所作感今身业，令其长时与果不绝，此所资业，由无漏资，展转微妙旧粗异熟，已后，微细广大殊妙异于本故，犹如变化，由此变易异于旧时名变易生死，数数资长乃至成佛，由彼分段生死虽皆永尽说过三百由旬化作一城，变易未尽说更二百由旬方至宝所故，分段生死虽皆永尽，受变易生乃至作佛，趣寂声闻便无此事，故胜鬘云无明住地为缘无漏业为因，有阿罗汉、辟支佛、大力菩萨三种意生身生，广如瑜伽佛地唯识别章等说。声闻类异者，论云声闻有四：一决定，二增上慢，三退菩提心，四应化。如来与二授记，谓应化、退菩提心者。除决定、增上慢者根未熟故，如来不与记，菩萨与记，菩萨与记者方便令发心故，常不轻记是。此言未熟者增上慢者可尔，趣寂毕竟不熟云何言未熟，未者不也。准理应云趣寂之人不愚于法信根未熟佛不与记，不分明记当来之世得作佛故，菩萨与记奄含记别有理佛性故，方便令发信大乘心，增上慢者信向根未熟，佛亦不分明记别当来成佛之事，菩萨亦为奄含记别，方便令发信向之心，今合为文言根未熟，非趣寂者当亦可成佛。庄严论云余人善根涅槃时尽，菩萨善根不尔。涅槃经中说，须陀洹等皆得成佛名不解我意，故知趣寂定不作佛，应化声闻者有人言即舍利弗。四大声闻上根、五百中根、学无学下根，今解不尔。华严经初说有舍利弗是应化，后入法界品舍利弗将六千弟子从自房出，文殊师利为说十法乃发菩提心，即此中授记者，故非应化也。舍利弗独是上根声闻，四大为中，五百等为下，准下经言富楼那等是法华一会应化者也。如摄论十义一乘中解化，与楞伽等经同，声闻多劫入涅槃饮三昧酒醉逸而卧，后从定起发心向大等，是诸佛菩萨之所化作诱余类故。

经。国名离垢（至）人天炽盛。赞曰：下第二外土庄严，化净土也。文有其十，此中有五：一国号名离垢纯善所招无六垢故。二土相其土平正心离高慢，于胜劣二中无怖无蔑，离谄慢故。三净秽，清净严饰众生心净故佛土净。四安免安隐丰乐无杀盗打骂病刀饥馑三恶因故。五善恶天人炽盛由无外他恶知友故，分别烦恼一切不行便无恶道人天乃盛。

经。琉璃为地（至）常有华果。赞曰：此文有五：六严饰琉璃为地心无瑕故。七路住有八交道，修八齐戒八圣道故，东西有四南北有四名八交道，或东西有八南北亦八，从一方为名，或八方之道名八交道，如道方九轨曰逵。八道严金绳界道行四总持之所感故。九林藪七宝行树修七圣财持七支戒故。十果实常有华果恒修七觉八解脱因所增长故。

经。华光如来（至）教化众生。赞曰：下第三说法同，今有二：初明同今，后释所以，此初

也。以同今故名为亦以，虽非恶世非秽土也。既言清净明化净土。

经。舍利弗（至）说三乘法。赞曰：此释所以，据实释迦亦由本愿，今隐愿力但出恶世，欲明诸佛行利不同，我出恶世教化众生，初以方便后以真实，故以三乘，华光如来愿意普资，所以唯称本愿如此，欲令众生知彼佛时无恶众生发愿生彼，顺本所习调伏二乘说三乘法，非化恶生初权后实。经其劫名（至）为大宝故。赞曰：下第四劫名异，即初标后释。

经。彼诸菩萨（至）无能知者。赞曰：下第五辅翼胜劣，有二：初别解德，后总结之。初文有十，此有一德众圣难量，如栴檀林栴檀围绕也。

经。若欲行时（至）皆久殖德本。赞曰：此有二德，二瑞华应足，其心常履九净华故，显扬论第三云：一戒净、二心净、三见净、四度疑净、五道非道智见净、六行智见净、七行断智见净、八无缘寂灭净、九国土净、前七即七净华如彼广说。三妙因久植非初发心善根熟故。

经。于无量百千（至）之所称叹。赞曰：此有二德：四善缘昔遇发大愿故，五名称高远众所识故。

经。常修佛慧（至）诸法之门。赞曰：此有三德：六佛智恒求欣大觉故。七外化久成具慈悲故。八内鉴斯备无迷谬故。法义之门教也。法教之门义也。二释皆得。

经。质直无伪志念坚固。赞曰：此有二德：九姓纯无僞不谄谄故。十心勤不退行位高故。直心是道场故。质直烦恼所不动故志念坚固。

经。如是菩萨充满其国。赞曰。此总结释也。

经。舍利弗（至）寿八小劫。赞曰：下第六法住短长，有四：一佛寿，二生寿，三授当佛记，四记正像法，此初二也。释迦众生薄福少慧，佛寿故短、生寿故长，留残第五分寿施未来弟子，华光如来所化众生，福慧自修不假佛与，故佛寿长众生寿短。又释迦众生薄福无感，故佛寿短不感佛故，华光众生多福有感，故佛寿长感佛化故。

经。华光如来（至）三菩提记。赞曰：自下第三授当佛记，有三：初记时，二正记，三国土，此初也。过十二劫者佛寿劫满方授记故，精进成就名为坚满。

经。告诸比丘（至）三藐三佛陀。赞曰：此正明记，华足者宝华承足，由闻法华为因成佛果圆满故名为华足，由开法华行安乐行故名安行，有云安徐而行名为安行，此非善释。何佛幢惶猖獗行也。多陀阿伽度如来也。阿罗诃应也。三藐三佛陀正等觉也。新经云如来应正等觉，古云如来应供正遍知。

经。其佛国土亦复如是。赞曰：此明国土，亦如华光佛之国土行法华因所招致故。

经。舍利弗（至）三十二小劫。赞曰：自下第四记正像法，若佛正法教、行、证三皆具足有，若佛像法唯有教、行无证果者，若佛末法唯有教在行、证并无，禀教行行证果不同，故释迦佛正法短像法长，不度女人，正法像法各一千年，由度女人正法减半故，今华光正像年等，虽有三乘菩萨类多故名大宝，虽有四众女人持戒不减正法。

经。尔时世尊（至）当度无量众。赞曰：下十一颂半，分二：初十颂半颂前授记，后之一颂授记中第二段结会令欣，前因记有四果记有六，今总分三：初一颂颂果记中内德庄严，次一颂颂因记，后八颂半颂果记四义，此初也。普智者一切智，一切种智，具二普故。

经。供养无数佛（至）证于无上道。赞曰：此颂因记，有二：一遇良缘二具菩萨道。计亦有时，过无量劫，入后颂中故此唯二。

经。过无量劫已（至）常有华果实。赞曰：下颂果记，四义分四：初半颂颂劫名异即，次一颂半外土庄严，次两颂辅翼胜劣，后四颂半佛寿短长，不颂说法同今，此初二文也。外土庄严有六：一名二净三地四界五树六华果，不颂余四。

经。彼国诸菩萨（至）华光佛所化。赞曰：此辅翼胜劣有四：一不退二外化三值善友四植妙因。不颂余六。

经。佛为王子时（至）寿命八小劫。赞曰：下四颂半佛寿短长，有四：一颂半佛寿，半颂人寿，一颂半正像法时节一，颂舍利流行，不颂授记，加供养舍利，此即初二。此中应言于最后身为王子时，弃国舍荣出家成道，文言倒故，先说王子弃国舍荣，方言后身成于佛道，或此文意于无量生身为王子弃国舍荣，末后身中方成佛道。

经。佛灭度之后（至）像法三十二。赞曰：此颂正像法时节，昼夜月时年为劫故。

经。舍利广流布（至）其事皆如是。赞曰：此颂舍利流行并结。

经。其两足世尊（至）宜应自欣庆。赞曰：此第二段结会令欣，化其心定令求佛果，伦类也亦正也正配也。言两足尊无类无配。

经。尔时四部众（至）以供养佛。赞曰：为授记中，下第二段诸天供养赞叹回向，于中有二：初四众八部供养，后诸天供赞，此初文也。表蒙佛恩如佛衣覆，亦上表当成佛果之时为他说此覆荫众生，故以衣供。故下文云有持此经即为佛衣之所覆也。

经。释提桓因（至）供养于佛。赞曰：下诸天赞供，有二：初供后赞。供中复二：初衣华供，后伎乐供。初衣华供有二：初供养后灵相，此初也。以华供者表闻法华当得佛果故。

经。所散天衣（至）而自回转。赞曰：此灵相也。住虚空者显闻法华超出四生心凝妙理，回转者俯循三界情悲蠢物。

经。诸天伎乐（至）雨众天华。赞曰：伎乐供养也。因闻法声而悟道故作音乐表修因而方果满故雨天华。

经。而作是言（至）最大法轮。赞曰：下赞叹有二：初长行后偈颂。此中唯牒二时法轮，以比大小，对不定姓权实相形故，据实亦比般若空教此为中道名最大轮。

经。尔时诸天子（至）少有能信者。赞曰：下六颂半分四：初二颂显昔说小今大，一颂半叹法胜妙，随喜，二颂举他明自作佛生喜，一颂回向，此初也。五众者梵云般遮塞建陀此云五蕴，具十一种积聚义故名之为蕴。今名为众众是聚义，或言五阴，皆乖正名，依三科中五蕴之法以辨四谛，

故知初权。今此会说舍权就实难解之法言少能信，权实相违法深奥故，依大般若初转法轮三乘入道，今据显相但度声闻，故言五众以明权法，深奥者秘藏也大乘妙故。

经。我等从昔来（至）我等皆随喜。赞曰：叹法胜妙，深生随喜，随者顺也，顺佛教行故。

经。大智舍利弗（至）方便随宜说。赞曰：举他明自作佛生喜，佛记他作佛彰我亦得作，故知佛道实叵思议方便随宜令我解了，叵者不可也。反正为乏反可为叵皆字意故。

经。我所有福德（至）尽回向佛道。赞曰：回向佛果，成波罗蜜，法供养故，即是方便善巧智也。

### 法华经玄赞卷第五（本）

保安三年初冬晦日以兴福寺圆如房本出写移点已了法隆寺僧觉印之本者皆点本也又朱或本者点本付或本也又中○灭也左右正或本又【】【】【】【】字也皆可悉之

### 妙法莲华经玄赞卷第五（末）

#### 沙门基撰

经。尔时舍利弗（至）三菩提记。赞曰：上来第一周法说权实化上根讫，下第二周喻说权实化彼中根，大文分四：初佛以喻化，二信解品中根领悟，三药草喻佛重述成，四授记品为之授记，上根聪睿不假多陈，下根三闻无劳广说，故化中品文义俱繁。初文有二：初鹞子请后佛说利。鹞子虽解今复请者，略有三因：一益同类故，二利他行故，三顺佛化故。前者法说已殷勤三请，今日已解故作是释。初文分三：初陈自决，次述他疑，后正申请，此初也。

经。是诸千二百（至）皆堕疑惑。赞曰：此述他疑，以用也。有无见者边见也。依我见生故等取邪见，此边、邪见摄六十二外道所起，今显依言舍邪归正故此偏说。又等余三见及诸烦恼并所发业，佛昔说我法能离现前所见苦果生老病死等究竟涅槃。由欲灭果必先断因，是等诸人用佛此言能离苦因我见等讫，定知当苦更不复生，证得涅槃已得决定。今复闻佛说令舍权就实，皆堕疑惑而起疑义，彼各不能知自得作佛，不知先所证得是何法耶？为是究竟法为是所行道，又以已同用已断苦因果不生故。

经。善哉世尊（至）令离疑悔。赞曰：此正申请，因缘有二义：一所由二道理。今请世尊陈述由理。

经。尔时佛告（至）化菩萨故。赞曰：下佛说利，大文分三：初总略指答为许说之由，次舍利弗若国邑下，正说法喻令其开晓，后偈中云告舍利弗汝诸人等皆是吾子我则是父下，劝信此经欣当佛智。初复分二：初明已说总略指答，后更陈告为许说由，此初也。初说方便为真实之渐，初化声闻为菩萨之因，即方便品云，知诸众生有种种欲，随其本性以种种方便而为说法，如此皆为得一佛乘一切种智故，即是昔说于权今说于实，所以如此为化菩萨，由此称故释所以也。故名总略指答。

经。然舍利弗（至）以喻得解。赞曰：此更陈告为许说由，然犹必尔亦如是也。然可许说也。

经。舍利弗（至）其年衰迈。赞曰：下第二段正说法喻令其开晓，初长行后偈颂，长行有三：



初陈喻，次合说，后结答。以是因缘当知诸佛方便力故下是，喻中有二：初喻昔权后喻今实。时诸子等各白父言父先所许下是，喻昔权中有四：初三界佛有喻，二多诸人众下五趣危亡喻，三长者见是大火下见设权方喻，四尔时诸子闻父所说下依言免难喻。初文有六：一处所，二家主，三老小，四产业，五宅相，六门户。此中有三：国、邑、聚落处所也。既说三乘明知化佛，化佛但王三千国土，国大而宽喻大千界，邑中而次喻中千界，聚落最小喻小千界，从大中小如次喻故。广雅云聚落居也。聚聚也。人所聚居，落亦庭院也。有大长者者家主也。以下喻说除问答中有八长者，初五喻化身诸子在宅故，后三喻化及他受用身，三乘诸子并出宅故，其下问答喻中有五长者，并合喻化及他受用，如世长者有三种类：一可禀承长者平均识达善断是非，喻佛悲普慧圆妙决疑网；二者可耆敬长者，年迈间邑尊威莫对，喻佛道高群圣神通罕匹；三可亲辅长者，资什华丰随须精足，喻佛福智俱满利乐平备，智、断、恩德各喻如次，其年衰迈此老少也。衰犹熟老，迈谓远归，喻佛久修智见圣果圆熟，成道老远方归涅槃，非说今生通彰前位。

经。财富无量（至）唯有一门。赞曰：此中有三：一明产业有四：一财富喻七圣财满故，二田喻智断二种生德处故，三宅喻诸众生异熟本识，故说本识亦为宅识，如世国王四海为家光宅天下，佛亦如是，以诸众生而为其家，体即本识，故无垢称云，诸有情土是为菩萨严净佛土，众生无量故言多有，颂中唯指一人故言有一大宅，或如一六合而光宅，故此言多，下言有一，亦如等视众生犹如一子，或此约众生各别故言多有，下依佛为其主故言有一，其实此宅一多无别，以由异熟识为家，是故宅中堂阁朽故灾难纷起，若说禅定名之为家，如何有灾说朽故等，家宅便别。四僮仆下合说中喻佛神，通纵任自在故，又喻佛示现起诸烦恼，无垢称经菩提分品云，烦恼为贱隶仆使，随意而转，如来能以烦恼为贱隶，甚轻鄙之驱策断灭，亦以为仆使随意而转，爰语罗睺叱呵调达利众生故，下以智慧、神通为佛身手之力，故今僮仆非定神通，说文男有罪为奴曰僮，女仕从于嫁曰仆。又给使也馭役也。仆又[仁-二+付]也附著于人，童独也。今为僮字。五其家广大宅相也。本识为家，准下合说周三界故，或无始有，或复含容一切种子变为三界，体通二死故言广大，其家即宅名别体同。六唯有一门者，出宅之所因，此长行中于喻及合总有五门：一此中所说唯有一门，二所烧之门，三狭小之门，四今在门外，五以佛教门出三界苦。初四门在喻内，后一门在合中。门有二种：一中大正门唯一乘教行，二边小侧门唯二乘教行。五中初三唯说中大正门，体即一乘之教行故，后之二门中边、大小、正侧之门，并名为门，体即三乘之教行故，能出三界变易宅故，所以初门名之为一，不名为三。第二佛从所烧之门安隐而出，不从二乘教行中出。第三而复狭小不容二乘，故知初三门唯一乘教行。第四三车俱在门外，岂是二乘亦出一乘教行之外。第五见诸众生以佛教门出三界苦得涅槃乐，然后等与大车，即是二乘俱已出门，以此故知后二通于中边、大小、正侧俱名为门。与前不同所望义别亦不相违，余门之义至彼文中一一当释。今说二利行圆宽容出二死处，故门称一不说余二，此说出三界之户非入净土之门，彼以大空、无相、无愿解脱为所入门，所望别故，此以教对理以因对果名之为门，彼以智对境名之为门。又此望三界名之为出，若望净土亦名为入，体是一故，此明出三界门不明入三界门，入三界门烦恼及业，所望异故亦不相违。

经。多诸人众（至）止住其中。赞曰：下五趣危亡喻，有四：一人众甚多，二宅宇危朽，三诸方灾起，四众子游居，此初也。五趣种子名言所熏，业招各异类别名五，随其所应各为有支，善恶业种十种业道之所招感名为五百，谓十业道中各有自作教他、赞励庆慰、少分多分、全分、小时、多时、及与尽寿。各别十修作资感、立五百名，或十业道各由十惑之所发润名为五百，此等诸种处本识内名住宅中，由此种子以为因故五趣轮回众苦不息。

经。堂阁朽故（至）梁栋倾危。赞曰：宅宇危朽有四：一堂阁喻色，二墙壁喻想，三柱根喻

行，四梁栋喻受。其宅即识能持此四，下言久故而复顿弊，故此如次即是唯明余四种蕴四识住也。堂阁朽故者，堂喻身根大而为堂阁喻诸根依附身有，揽不净以资持久自生灭名朽故，朽烂故恶也。墙壁隳落者，隳音杜回反墙坠下也。切韵作，块泰山基隳。玉篇作隳落驳也。切韵作颓暴风也作颓秃也。若[片崔][自贵]舍破也。说文亦作颓从秃贵声，经亦为，块此二皆古文。外御为墙内捍为壁。想蕴外变诸像如墙，内变为像如壁。虚而不实，远自迁流名隳落，柱根腐败者行蕴之中法有众多，其最胜者谓命根，身之主故如舍之柱，与余为根，性是朽破名腐败，腐朽败破也。腐与父同声应言府败或云抚败，如里名胜母曾子不入，梁栋倾危者栋者竖[林\*犬]梁者横梁，内异熟果受为本如栋，外增上果受为末如梁，梁栋依柱而有，果受依命根、业故，有临将崩落故名倾危，倾倒危落也。又尔雅云宗瘤谓之梁屋大梁也。说文栋屋极也。栋中也。居屋之中者，喻受所持之法，所以瑜伽第十六引经颂言，诸色如聚沫，诸受类浮泡，诸想同阳焰，诸行喻芭蕉，诸识犹幻事也。日亲之所说诸行一时生亦一时住灭，无垢称亦言，色如聚沫不可撮摩，受如浮泡不得久住，想如阳焰从渴爱生，行类芭蕉都无有实，识如幻事颠倒所起，如瑜伽摄异门分释，若说皮、肉、筋、骨舒缓变异等事，配此四句，如何？三界皆具有之。上二界中无此事故，何故烦恼能烧之火及所依宅？三界具喻，及说所烧异熟果喻唯在欲界人趣等中，六欲天中尚说无彼皮肉坏故，故但应如此中所说。又解下合喻中为度众生老病死，即似配此据实，四相遍五蕴有，下云大火从四面起，四面准经是四相故，如是此中但是四蕴，或是病等，取欲界法以喻三界异相苦果为令生厌，苦因烦恼三界通喻，亦不违理，至下颂中当广具显。

经。周匝俱时（至）焚烧舍宅。赞曰：诸方灾起也。遍于五蕴名周匝，念念同起名俱时，无端而有名欬然，烦恼随生名火起，令其五蕴成杂染性、不净苦性、无常我性，五蕴遍坏故名焚烧舍宅，欬许音勿反，暴起貌，玉篇欬忽也。苍颉篇猝起也。此意说言遍缘五蕴念念无端生起烦恼，烦恼所增烦恼所缚，故五蕴身成不净、苦、无常、无我，烧总及别故言焚烧舍宅，舍言即摄堂阁等尽故。如因舍宅火灾得生，如由火灾复坏舍宅，两相因起牙相增盛，即因五蕴生诸烦恼，复因烦恼增长五蕴，两相因有亦复如是，或遍生老病死，皆有烦恼，故以为喻。

经。长者诸子（至）在此宅中。赞曰：众子游居也。虽五趣众生皆是佛子，等视众生爱无偏故。然诸异生如乞养子，若有三乘无漏种子能绍父位，正生、侧生方名真子，故唯言三不说四五，依华严贤首品十喻菩萨二十喻独觉三十喻声闻，各修自乘十种法行三慧所摄，及十业道资无漏种方得果圆，故言若二十或至三十，由具一姓二姓三姓有差别故，名二十及以三十，以此经中被根姓故，各依自乘修十法行资其种姓故立十名，前五趣种顺本识故名止住中，三无漏种寄依本识名在此宅。

经。长者见是（至）即大惊怖。赞曰：下第三见设权方喻，有四：一见苦悲生喻，二舍利弗是长者下示大不怖喻，三尔时长者即作是念下思方拔济喻，四父知诸子先心各有下正说三乘喻，悲生者谓佛昔在菩萨等位十六王子时，故此前言曾于二万亿佛所长教化汝等，亦前品言为是众生故而起大悲心等，示大不怖者十六王子曾化大乘彼便中退，前品亦言我所得智慧，乃至如斯之等类云何而可度。此前亦言我昔教汝志愿佛道汝今悉忘。思方拔济者见退已后思方救之，前品亦言寻念过去佛乃至亦应说三乘正说三乘者近更施化令住二乘，前品亦云即趣波罗捺乃至法僧差别名，此前亦言我以方便引导汝故生我法中，正与彼同，不但同此亦同穷子，至下当知。初文有二：初说悲生，后陈悲事，此初也。大火者烦恼及随烦恼四面者五蕴皆有生、住、异、灭前后四位。阿含经云生为东方住为南方异为西方灭为北方，喻日出没配四方故。因此四位生烦恼故。或身、受、心、法缘起四倒，由此四缘生倒根本、自性、等流一切烦恼、及随烦恼。大惊怖者父睹火起恐烧子而惊魂，佛见

惑兴虑损生而悲意。

经。而作是念（至）出意。赞曰：此陈悲事，我虽已出诸子可悲，所烧门者一乘教行，多诸怨嫉诽谤不信，障难破坏烦恼所碍，名所烧门，故下经云此法华经多诸怨嫉，我昔因位依一乘教观二空理，修二利行证二真智，出分段生入不退地，名于所烧门安隐得出已乘宝乘至道场讫。而诸众生处处生著，著界著地著分著乘，由此贪著放纵嬉戏曾不思量，以比量智觉、现量智知、曾不惊嗟疑怪，亦不怖畏厌患生死因火烦恼害身，生死果苦现痛切已，殊无厌患生死之意，不求出世无证灭心，故前品云不求大势佛及与断苦法，如此众生甚可悲愍，故华严云譬如有人唯有一子爱念极重，忽有人来割截其身支节手足，慈父见已悼惻悲念，诸佛菩萨若见众生造恶业缘，烦恼结故入三恶道受无量苦，见是事已即痛心悲念亦复如是。又无垢称言譬如长者唯有一子其子得病父母亦病，今亦如是。嬉音许宜反美也游也。今从游义，亦云虚已反乐也。苍颉玉篇戏笑也。说文作僖乐也。切已者切连也迫也亦割也。问此中经云我于此门安隐得出出在子前，何故下言我及诸子若不时出与子同时？答下文自言长者闻已惊入火宅，合中自言为利众生而生三界朽故火宅。涅槃经言譬如长者其家失火，长者见已从舍而出，诸子在后未脱火难，长者尔时定知火害，为诸子故，还旋赴救不顾其难，诸佛菩萨亦复如是，虽知生死多诸过患，为众生故处之不厌，是故名为不可思议，故复示现与子同出，佛实前出。

经。舍利弗（至）从舍出之。赞曰：第二示大不憚喻，有四：初思大乘果化，二复更思惟下念大乘因化，三作是念已下随示大乘行化，四父虽怜愍下无憚取大之化，此初也。诸佛智慧名大乘果，教所诠故佛果德故。[袖-由+戒]音说文从衣、戒声，宗庙奏戒乐玉篇古来反戒也。今传释云孤得反衣襟也。不知所从，然今女人衣有前[袖-由+戒]可当衣襟，天仙之衣应是彼类，季节音衣[袖-由+戒]也。从衣、戒声，案即是几，身有力者谓二真智。佛以智为体故，手有力者谓六神通，外作用故，佛作是思惟，我悉具足此二胜德，二乘种姓众生虽无修行大乘求出宅意，当以智慧之用几案顿授中根众生圆觉，以神通之用衣[袖-由+戒]顿拔下品众生众苦，抑逼众生从三界舍出而救度之耶？以上根菩萨者能行一乘因出于三界，如彼大子能自从门出，此中不说。今此但说化不定姓二乘者故，中根独觉不能行一乘因不假佛神力，但应藉佛智慧之用，如彼中子不能从门不假人手，但授几案令其自升从舍而出，下根声闻不能行大乘之因，亦不能用佛智慧力，应与之神通，如彼小子不能从门不能升案，但以衣襟裹之而出，故下合云如来亦复如是，乃至有大神力及智慧力，具足方便智慧波罗蜜，故知神通者手力也外别用故。智慧者身力也内总用故。依身有手依智起通，故下文不次应依此配，下言方便即衣、[袖-由+戒]。几案二力作用，彼既不能修行大行，我用此二力顿授二乘，令得出苦成大觉耶？彼既不能修行大行，但欲此二方便顿拔济于彼耶？此前生事，亦即今生道成已后观树经行，于三七日思惟是事。

经。复更思惟（至）而复狭小。赞曰：下第二念大乘因化，上思果化已不可得，应以因化，因化有三：一念初不能依大教行，二若起诽谤沈淖恶道，三念示众苦密说大乘，此初也。是二种死三界之舍唯有一介大乘正门，为出之处。菩萨大性能具行之，二乘之性现熟不能依大教出，设为彼说彼不能行，不容彼行名为狭小，不容独觉者行名狭，不容声闻者行名小，譬如大海虽宽无量不宿死尸亦名为窄，一乘因行虽广无边不容二行故名狭小。

经。诸子幼稚（至）为火所烧。赞曰：若起诽谤沈淖恶道，众生虽有出世种子未起现行尚名幼小，稚者小也。未有所识者，未起现智达于大乘深妙佛法，恋著三界，若即为说大乘，由著三界返生诽谤更起惑业，或当随落，永沈难处，顺行得出诽谤永沈，以不定故名为或当，为烦恼损名为火

烧，此意若即为说一乘耽生死故，破法不信却堕恶趣，此前生事，今生亦尔。故前品云若但赞佛乘乃至堕三恶道等。

经。我当为说（至）之所烧害。赞曰：念示众苦密说大乘，为音荣危反敷也施也。又荣伪反助也因也。南人多平、敷陈害事，此人多去，先虽火灾因彼助说，怖畏事者，虫鬼丛杂舍已烧等，密说大乘者念试速出，虽知彼类不能信学大乘理、行为今证因故思密说。

经。作是念已（至）汝等速出。赞曰：第三随示大乘行化，即前所言世世已曾从佛受化，亦即是前我昔教汝志愿佛道，汝今悉忘，亦下所言十六王子初结因缘，今陈生死甚可怖畏大乘可乐，故名具告。

经。父虽怜愍（至）不肯信受。赞曰：下第四无憍取大之化，有二：初不憍信后不惊厌，此初也。由耽生死不肯信学大乘理行，此说初闻大乘言教而不能依理、行修学，返退生死名不信受，受者领纳，信者证入，不能依行证入大理名不信受，非全愚法初顺习故。

经。不惊不畏（至）视父而已。赞曰：此不惊厌，惊怪也，畏怖也。不惊舍坏五蕴危苦，不畏火焚烦恼烧煮，了无出苦憍作佛心，亦不识知烦恼为烧身之火，不知五蕴为生死之舍，不了众苦等逼迫永亏圣道为己身之失，失者烦恼所恼众苦所迫，亏于圣道之作用也。如为火烧，宅宇衰坏，失财产等所起损恼名为失，故东西驰走者东喻善趣西喻恶趣，胜、劣殊故名为东、西，轮回五趣耽涵四生，虽见佛闻法无求作佛之意，故言走戏视父而已。

经。尔时长者（至）得免斯害。赞曰：自下第三思方拔济喻，我及诸子若不时出者，有解云以众生病故菩萨亦病，众生出故菩萨亦出，实久已出，非始今日与子俱出，正释此者释迦化身出家成道入于涅槃，今身方现出于火宅，诸声闻等今遇佛者，亦于今时在释迦世方出生死故言时出，佛实居先，是故前言我虽于此安稳得出。

经。父知诸子（至）情必乐著。赞曰：下文第四正说三乘喻，有二：初知机后正说，此初也。知子先心各有好者，三乘种姓随机各别，所宜闻法即是各各为人悉檀，知先心者是根胜劣智力、及胜解智力之所知也。知各所好种种珍玩者，随其自果诸功德法，即遍趣行智力之所知也。珍宝，玩弄也好也戏弄也。有作玩习耽好之字皆非，超出有漏名奇异物，随得必宝故言乐著，问曰何故与城不言先好，今此与车乃言先好？答车是遍趣行机学可言好，城但是息苦非生不名好，车是修生，城是修显，故车说好城无好言。又影显彰俱好无失，知其欲退即好城也。问何故车言珍玩奇异，城不说耶？答有为德相可别知，车说奇玩之相，无为之德一相总故但说于化城。又二无异，城中说有门楼堂宇即珍玩故。

经。而告之言（至）皆当与汝。赞曰：此正说，有三：初总告令取，次别示三车，后正劝出与。若不依言出取三果，后必永劫生死沉沦故言忧悔，此初文也。三车在门外可取以游戏，第二文也。由形貌有小大[歹\*食]受有小多，渡水有浅深力用有强弱，如次喻显根性、禀教、证理、行能、有三辈故，行能即是断惑等用智力功能。又羊多附人、鹿多静处，牛能负运具有二能，各各随胜、以为喻也。此为第三依处有喧静，羊鹿二车有名施設，不见不登故。此乃以二乘小、中种智为体，若以涅槃为体应即化城，下言已入息除众苦，云何不见车后时从父索？若以二乘所得生空无漏智为车体，彼亦已登，云何言不得？故知虚指二乘所得有漏后得智世间三昧，名为种智称二车体，有名不见亦不登游，不能分别证诸法故。又显彼有假涅槃说云已入隐，彼有生空菩提智不能分别

法，不与车号不与登名，惑苦已灭故智障未断故，彼所证得世间禅定，虚指为车名得出门，为渐入大乘因证大涅槃位，故本论云第一人者以世间种种善根三昧功德，方便令戏后令入涅槃，故三乘之教合名为门，理出教外故名门外。又此门者三乘因行，果出因中故言门外，此中定取分别种智以为车体，故经数言究竟令得一切种智，亦乘亦大名大乘义。问何故方便品，权、实、理、智，因、果，双、彰，下之二周，理、智，因、果各互偏说？答乘有权、实，实有因、果，果有智、理，三种别故，不知权、实、取、舍之事不成，不识果、因，能、所趣法不立，不闲理、智何有菩提、涅槃，智、断不圆何成道满，所以初周化利双尽玄宗，中根一闻渐知权、实，取、舍虽辨未识取因，故说三车令识一乘之行，隐果中之觉寂说因内之智车，秘因位之理乘遣修生于种智，理渐解故智未闲故，下根虽再闻权实及与因智，果理犹迷，更彰理有假、真说本令其取舍隐果中之智品，藏因位之双严，应机不同三周少异，一乘因、果说偏、备故果中觉、寂示圆、缺故。大慧、法身说具，阙故地持论中说有四车，此三加象喻四涅槃，乘于大性名为大乘非喻三智，涅槃经中说有二车，譬如国王调御驾驷，欲令驴车而及之者无有是处，此以半、满相形非以三机运别，亦不相违。优婆塞经说三兽渡河，喻理同证异。智度论中说三兽被围，喻三乘众在生死围，用力出围有其大小。又说三人得道喻三乘证果有其[润-日+舌]狭，各据一义，亦不相违，汝等可速出随宜当与汝，第三文也。今此略作五番问答，一问智中有虚、实三种并名车，理中有假、真故名遍三种，何故大涅槃不名为城名宝所也？答息处、具德殊，真、灭名宝所，车本运至果能运并名车。又已息、当求别，当求不名城，运载总名车，近远皆车摄。二问二乘学智果分羊、鹿，二乘学灭果化二城？答息处说二实有二城，对实说假故合名一，涅槃经言声闻之人以小涅槃而般涅槃，缘觉之人以中涅槃而般涅槃，故知息处亦说二城。今以所断障同、生空理同、假择灭同，由此三义同故化城名一。若菩提车钝、利根性不同，依佛，自出不同，藉教、观理不同，观谛、缘起不同，四果、一果不同，练根、时节不同，说法、神通不同，由此七义别说羊、鹿。又无为无别故说一城，有为有别故说羊、鹿，但说无为唯言一城，以智显灭可说二城，不相违也。三问何故化城立于险道，乃至车引乃言门外？答息苦名为城半路尽城中设，无漏离系缚车体言门外，又分段死无，变易在化城，初尽中道设，理出于教果出因，二车故在于门外。又二死以对明，化城中路设，一死以对辨，二车在门外理实相似。四问何故与车而言游戏，及其与城乃言安坐？答涅槃可证城言安坐，菩提可生故言游戏，无为、有为二果别故。又城相必住故言安坐，车相运动故言游戏。五问何故化城劝其前入，今说车喻令速出来，此于第三文正劝与中为难？答化佛住生死是以劝前入，谈真佛在果故云速出来。又劝行因以证果故劝前入，先住果以招命故令出来。又劝子住城故言前入，令取父果故言出来。又劝证涅槃所以言入，令生觉智所以言出，如说如来及与善逝，住因、住果所望别故。

经。尔时诸子（至）争出火宅。赞曰：自下第四依言免难喻，有二：初子免灾难后父遂心安，此初也。适者称悦称悦三乘所欣心，故名为适愿，心各勇锐心精进也。勇者进锐者利，善精进也。互相推排身精进，亦语精进也。排[怡-台+允]推也推亦让也。推音尺佳反无土雷反，身业递相力励及语业相劝励，名互推排，争修行业名竞驰走，齐希免苦名争出宅。

经。是时长者（至）欢喜踊跃。赞曰：父遂心安也。离灾度难名安稳出，四衢道者四谛理也。三乘并观四谛理故，大般若中说四衢道为四谛故，离烦恼障出分段生，无拥名露，各有所依果满之位名地，以智安处证之名坐，分段生死当五蕴苦、惑、业皆尽或断或伏，离三障故名无障碍，适父本意故泰然见子超危故欢喜。二乘之人得阿罗汉断诸烦恼住有余依涅槃，大乘之人已入初地得无住涅槃，伏诸烦恼离分段死，名露地坐无复障碍。

经。时诸（至）愿时赐与。赞曰：上喻昔权下喻今实，有二：初喻授实，后喻释疑，下问答

是，初中有四：初诸子索三，二父但与一，三释成父志，四越子本心，此初也。玩者戏弄，好音呼到反爱也。或呼老反善也宜也美也。随三乘机皆于佛所，专意希求自乘妙智，义同于父各索其车，二乘之人离分段死已得解脱，证于四谛入于化城已名出宅，专于佛所闻思修习种智，了达求证诸法名索羊、鹿，菩萨之人依此本论初地已上虽离分段，未证解脱不名入城，不疲倦故不入有余，不说菩萨入化城故，入无住涅槃亦息分段死，纵名入城未乖通理，若尔亦应许上羊、鹿，故知但如初解为善，已伏烦恼出分段死，亦证四谛，亦名出宅坐四衢道，求佛妙智亦名于父索其牛车。问三子并出分段，二乘独称入城，大子亦言出苦应亦得称入城？答无倦不厌苦大子不入城，伏惑离分段亦得称出宅，若说入城便无是难。问若其大子不入城者，何故大子上车不入城，中、小二子入城不上车？答厌苦求息中、小入城，大不厌苦故不称入，息处故说二，明大不入城。问门外设于车中许三种，中路设化城何因但说二？答二车对大因门外三车设，权城对实果中路化城施，理应相似所对别故，施設不同，实应齐也。又种智彼无，劝学大，门外设三车，有余涅槃大不求中路二城设，设入无住不名为假，非化城故。问三车俱索，彰希学于智圆，二灭不希应不求于苦息？答得果自然证灭入城不说须，妙智必假更修出宅，故车须索。又居小得城故不须索，种智未得所以索车，若作此解二乘入化城未得车须索，菩萨不入城亦须索宝所，此义可然，大乘之往宝所理亦须索，对化城而不索，所以不论，以每专求即是索也。经文但说父劝令知为诸众生不请友故。古相传云，城为实化息苦所以不索，车是虚指所以索之。若作此解车离城而别有，索与不索义殊车体，古解即城化城类车须索，又有解云车发初机故虚指，城防中退故实化，此亦不然，何者初机索车之时已出宅故。又体不别虚、实何殊，应说车、城体是何法。又有解云城亦应索，化不一途所以不说，谓下经云尔时导师知此众人已得止息，无复疲倦堪能前进，即是索城，此乃索宝所非索城也。虽引此文义终难解，应细寻之。应云下文知其疲懈为化作城，即是索也。或解车喻无余涅槃，住果未得故须索，城喻有余涅槃，住果已得故不索，若尔菩萨今既索车，亦应已得有余未得无余，求无余故称索，二乘无余任运定得，何须修索，故但应如前义，所说涅槃二乘无差别，故羊、鹿应无。

经。舍利弗（至）等一大车。赞曰：此文但与一分四：一标与车，二明严饰，三显牛相，四彰从，此初也。佛果牛车以四智中一切种智为性，即后得智，因车以妙观察智、平等性智二智中种智为体，虽五智慧皆是一乘，今此但取菩提相中种智为体，一切智者宽狭虽殊三乘共有，其种智者分别四谛各无量相，非二乘所知名不共德，故经数言究竟令得一切种智，无分别智导此种智车，义如前牛非正车体，如表、无表虽俱是戒，从僧受时及后持时唯说无表，表戒一念更不相续，作白四羯磨和合得故。从僧乞时已得表故，表虽是本唯取无表名持犯戒，此车亦尔。前一大事虽取理智本、智、后智总为一乘，今者唯取后智名车本智名牛，不说于理以为车体，后化城中以真对化乃说假择灭以为化城，说大涅槃真如妙理而为宝所，各据一义名为一乘，事乘、理乘、有为乘、无为乘别故。羊、鹿车体已如前辨车体既尔，所余万德属庄按故。若同涅槃及胜鬘说唯取真如以为车体，如何各赐诸子一车，又宁说有别德严相，如何牛驾其疾如风，如何可言我有如是七宝大车，其数无量，应当等心各各与之。然小、中子亦出门已。虽未得牛车为说大教，或当定得名之为与，非时已得所诠智体，如与明珠未得体，故胜鬘经等三种意生身即三子也。此说初地名不退地。又顿悟者又大乘因行，从初发心虽亦是车，今取八地已去不退因行，七地已前犹有分段，故下经云声闻、缘觉、不退菩萨乘此宝乘直至道场，方便品解入即不退转地故。今取前解，初地已上离分段死名不退地，名乘一乘，楞伽由此初地已上名三种意生身故。

经。其车高广（至）四面悬铃。赞曰：下明严饰，有十：此中有四：一形量，二严饰，三摄御，四佩铎。高广者形量也。喻佛种智体高三界用广十方，照化俱能遍法界故。众宝庄按者严饰也。方德所成智为本故，周匝栏楯者摄御也。御外不入摄内不出，即四总持，御诸恶而不生摄众善

而不散，四面悬铃者[王\*风]铎也。周遍四生说七辨以弘济。

经。又于其上（至）而严饰之。赞曰：此有二严，五高覆，六众莹，张设幃盖者高覆也。以四无量广荫群生如幃盖故，杂严饰者众莹也。慈、悲、喜、舍各有有情、法、及无缘，种种众行，助严饰故。

经。宝绳交络（至）安置舟杭。赞曰：此有四严，七交络，八垂瓔，九敷设，十安枕。交络者四弘愿也。凡所修行皆发四大愿：一以此善根愿共众生，未离苦者愿令离苦。二未得乐者愿令得乐。三未发菩提心断恶修善者，愿发菩提心断恶修善。四未成佛者愿早成佛，愿如宝绳交络诸行令当得果，胜决定故邪见暴风不能倾损。又胜鬘言摄受正法摄一切愿。瑜伽等说总有二愿：求菩提愿利乐他愿。垂诸华瓔者垂瓔也。即是四摄，垂摄四生：一布施二爱语三利行四同事。华音有二：花及华，饰瓔以花饰，或华饰之瓔也。重敷婉蕤者敷陈设也。有作紈縠，紈音字林一远反，玉篇紈紘也紘冠也。今应作婉婉美文章，縠者席褥应作蕤字，切韵縠者冠上覆，玉篇冠前后而垂者名縠。今取文縠，华毡之类紈縠以为茵蓐，不知义何所从，故字应从婉蕤。古有解言，静虑为紈縠心常安处故。四禅上下异故名重敷，此理不然。无垢称云，四静虑为床净命为茵縠。身语意业皆无贪发心恒游处，常行净命离五邪命，三业俱尔名为重敷，安置丹枕者安枕也。古解涅槃能息生死，今释灭定能息攀缘，倚之疲解故名安枕，既安车上明非涅槃，但取灭定，枕有仙丹枕之增寿故名丹枕，无漏灭定亦复如是，增圣道故，此理不尔。西域无故，谓枕赤色，内贮绵叠外以赤皮故名丹枕，亦有解云，体即无漏信等五根，扶持圣者由如枕故。

经。驾以白牛（至）其疾如风。赞曰：下显牛相有七：一白牛，体即根本无分别智导引种智车，如牛引车故。白者众色之本，如白莲华表经诸乘本故，万德主故。牛王有三德：一降怨德，能断二障故。二端严德，众德庄严故。三运载德，济度自他故。故喻于牛不说象马，马如大乘俊颖不比小乘驴车之钝，故涅槃经云以马驾车，其象以形德大故方牛、鹿、羊之形德小，无住涅槃最为胜故，由此善戒经以象驾车，今以牛有三德故，大乘车驾以白牛。二肤充，正智之中内德圆满故。三色洁，三障永尽戒德具故。四形体姝好，字林姝好貌也。方言赵、魏、燕代之间谓好为姝，诗云静女其姝，传及玉篇美色曰姝，有作侏字庄也好也。好音呼老反善宜美也。相好圆明人天敬爱故。五有大筋力，一遍驰无方，智力圆遍无理不殫。二涉险不疲，能化十方入生死险无诸劳倦。三逢怨必胜，破一切障降生死故。具此三义名大筋力。六行步平正，二理双证导生后智，怨、亲不二故。七其疾如风，正智体性一刹那中遍缘法界，大悲所系内圆众德外化群生，无迟滞故。初地以上能速进修观空观有，不稽留故。性虽捷利然事雍容，此上七德有非根本正智之用，由之而有故得彼名。

经。又多仆从而侍卫之。赞曰：下明宾从，以二智为先，万行、神通、六度、四摄、觉分、解脱、烦恼利生之法，皆随之起，名多仆从。又佛地经云，佛有无量天龙药叉人非人等常所翼从，亦名仆从。有解车体唯大般涅槃，所余众饰或性功德，或相功德，其牛体者即是二智引于车故。前解为正如前已非。

经。所以者何（至）悉皆充溢。赞曰：第三释成父志，有三：一标富有，二念均平，三释所以，此初也。充满溢盈也。种种诸藏有为无为体能含义，或二藏三藏教能含理，今取所藏以给诸子。

经。而作是念（至）不宜差别。赞曰：此念均平有二：初不应与小后皆应与大。今此幼童下是假想念也。无极者无穷极也。说二种智名下劣车。由有种姓先发大心名为幼童，堪当作佛故名吾

子，悲心不二名爱无偏。七圣财饰名七宝车，各自修智圆，有为智非一，名其数无量，故应平等为心，随根而授名各与之。普授大乘不宜差别，童音徒反。今谓童子。古谓之仆。古作僮字，今谓仆隶。玉篇幼童迷昏未冠之称。

经。所以者何（至）何况诸子。赞曰：此释所以匱乏尽也。以此一乘假使遍授一佛国土五道众生有性、无性、定、不定姓，尚不匱乏，何况唯与有大乘性及不定种姓佛之真子，恐不足耶？

经。是时诸子（至）非本所望。赞曰：第四越本子心，既言各乘，明知各各自得种智，不同化城众共同入。

经。舍利弗（至）虚妄不。赞曰：上喻说实，下喻释疑，即是前卷云，汝等当信解佛之所说，言不虚妄，谓众疑云，佛初说三后但说一，前后既别云何佛不成妄语人耶？故此释之，文中有三：一问二答三印，此即初也。

经。舍利弗（至）非为虚妄。赞曰：下答有二：初标后释，此标也。凡夫离欲伏诸烦恼名免火难，离三恶趣极苦逼迫名全躯命，未免人天当于火宅全躯命故，免音亡辨反黜也。玉篇赦也脱也解也去也。今依玉篇。

经。何以故（至）而拔济之。赞曰：下释有二：一免难已非虚，二况与其大乘，此初也。但全身命出三恶道，生人天中已遇珍宝，何况免难拔出人天三界火宅。

经。世尊（至）无虚妄也。赞曰：下况与其大乘，有二：初不得小非虚，不违先意故，后况得其大乘而成虚妄咎，此初也。初标后释，先心谓假设，许与其三车，今虽不得小不违先假意，心境不相乖故非成虚妄。

经。何况长者（至）等与大车。赞曰：况得大乘，而成虚妄。

经。佛告舍利弗（至）如汝所言。赞曰：印可也。

经。舍利弗（至）世间之父。赞曰：下第二大段合说，有二：初合昔权后合今实。舍利弗如彼长者见诸子等安稳得出下是。初文有四：一三界佛有合，二为度众生老下五趣危亡合，三见诸众生为生老病死下见设权方合，四舍利弗，若有众生内有智性下，依言免难合。初喻有六：一处所，二家主，三老少，四资产，五宅相，六户牖。今合有五不合户牖，此文有二：初一切世间合处所，二父合家主。世间者即有情世间及器世间，无垢称云诸有情土是为菩萨严净佛土，故以此二种世间名佛国土。人为邦本，本固邦宁光宅天下故。父者生育之义令诸众生生长善根，绍佛父位故名为父。

经。于诸怖畏（至）无量知见。赞曰：下第三合资产也。此合多田，怖畏等尽合断田，无量知见合智田。怖畏有五：一不活畏由分别我资生爱起，二恶名畏行不饶益有怖望起，三死畏由有我见失坏想起，四恶趣畏不遇诸佛恶业所起，五怯众畏见已证劣、他胜所起衰恼忧患谓破家灭亡种种众苦，已上合说生死苦果，无明闇蔽痴多增惑业本故。此是苦因不了去来今，如次配无明、暗蔽，或迷三宝如次配之。由证理断惑永尽无余故诸无为断德圆满，成就知见智德满也。

经。力无所畏（至）波罗蜜。赞曰：下合财富无量，内德智慧，及善巧方便，并已具足到彼岸



故，已上总是合资产也。若依无垢称烦恼为僮仆，或依此文神通外化以为僮仆，智慧驱策故因说之。

经。大慈大悲（至）恒求善事。赞曰：第四合其年衰迈，老人之相愍念逾深，故大慈大悲，所作无废故常无懈倦，凡作皆审思量观察，有始有终都无中废。故务规胜法恒求善事，此中即说恩断智德，如次配前三种长者，自他双益表久修因悲智满故。

经。利益一切（至）朽故火宅。赞曰：第五合宅相，亦合多宅，遍三界故为利五趣示于中生，故前喻云我及诸子若不时出，即为众生示居生死，示于今身方从宅出，此明入宅之所以也。亦有解云利益者即户[片\*庸]，佛为利益故入宅，众生依利益而出宅，即一乘教行故。经为度众生（至）三菩提。赞曰：第二大段合五趣危亡喻，本喻有四：一众多，二宅朽，三灾起，四子居。今合亦四：一为度众生合人众甚多，二生老病死忧悲苦恼合宅宇危朽，三愚痴暗蔽三毒之火合诸方灾起，四教化令得三菩提果合众生游居。生老病死忧悲苦恼喻四蕴中无常及苦，宅宇危朽一一皆有生老病死。若次第配宅宇危朽义稍难知，或宅坏中所有过失，据实宅朽理通三界，故配四蕴义如前说。今以欲界四相迁流之过失常显三界苦，为令众生厌生老病死深故，乃说生老病死宅坏过失，不尔何故诸方灾起，通三界烦恼共宅宇危朽，唯明欲界苦果，众子游居中有大姓者，名为长者妇生真子。未发心前名三界子，发心已后渐得菩提。

经。见诸众生（至）受种种苦。赞曰：下文第三大段见设权方合上喻有四：一见苦悲生，二示大不希，三思方拔济，四正说三乘。此合亦四：初合悲生。第二舍利弗佛见此已便作是念我为众生之父下，合示大不希。第三舍利弗如彼长者虽复身手有力而不用之下，合思方拔济。第四而作是言汝等莫得乐住三界下，合正说三乘。合初喻中有二：一悲生二所悲事。此中见诸众生合悲生也。为生老病死下合所悲事，所悲事中初合苦相后合乐著，众生没在其中下是合苦相，中初明欲界七苦，后如是等种种诸苦，明色无色界，色无色界皆具第八略摄一切五取蕴苦，明欲界苦有四：一四相交侵，二五欲乖竞，三慳贪烧逼，四诸趣轮回。前三现世苦后一后世苦。又四相交侵即是四苦，五欲乖竞、慳贪烧煮即求不得苦，五趣轮回中方明爱别离苦怨憎会苦、并种种众苦，即是略摄一切五取蕴苦，如是总摄八苦尽矣。此文即是四相交侵、五欲乖竞，前喻中见因火以惊心，此合中见苦果而悲意，互相彰发皆可嗟故，前因后果俱逼迫故，皆可悲故，俱可厌故，对法云生苦者众苦所依故，众苦逼迫故。九月十月处胎藏间，如在粪秽坑中长受寒热等种种众苦，生熟藏间如两山迫逼，正趣产门其苦难堪，乍出风飘如刀割锥刺，不觉失声，废忘已前所有事业名为生苦，老苦者时分变异故苦，身分沉重诸根熟昧，皮肤缓皱行步躯曲，寝膳不安，起坐呻吟喘息气逆，所为缓慢为人所轻，世情弥笃世事皆息，名为老苦。病苦者四大变异乖适故苦，百节酸疼四支苦楚，能坏一切安稳乐事，如雹损苗顿伤兴盛。由此经言如人壮美王妃窃爱遣信私通，王便捉获挑其眼目，截其耳鼻刖其手足，形容顿改为人恶贱，病苦所逼已是难堪，更为人所恶亦复如是，此名病苦。死苦者寿命变坏故苦，风刀解支节无处不苦痛，张口太息手足纷乱，翻睛咀沫扞摸虚空，汗液交流便溲杂落。涅槃经言死者于险难处无有资粮，去处悬远而无伴侣，昼夜常行不知边际，深邃黑暗无有灯明，入无门户而无所处，虽无痛处不可疗治，往无遮止到不得脱，无所破坏见者愁毒，非是恶色而令人怖，叫在耳边不可觉知，是名死苦。昔虽假之沐浴必归不净，昔虽假以涂熏必归臭秽，昔时王位财宝荣盛，亲族妇妾万亿，于时顿舍独往后世无一相随，卧置床枕横尸偃仰，父母妻子推胸哽咽，众人号慕披发拍头，虽生恋仰之悲终致永分之痛，或埋殡坟陵肉消骨腐，或有露尸以施身肉，禽兽蝼蚁交横[据-豕+且]掣，或以火焚臭烟蓬[火\*亨]，四面充塞人所嗟伤，悲恻绝声咸归故里，唯余灰烬独从风尘，平生意气独处凌云，一旦长辞困沾霜月，为妻孥而斗争，竞财利以纷披，搆名族以结怨酬，

争荣华而害他命，奄然长逝永落昏途，独受作恶之殃妻子安然恣逸。昔时作恶只为妻孥，及落三涂何期独苦，深可悲哉深可悲哉！可不诫矣可不诫矣！是名死苦。忧悲苦恼稻芋经云，追感往事言声哀感名为忧，追思相续名为悲，苦事逼迫名为苦，烦恼缠缚名为恼，十地经云死别离时，愚人贪著心热名忧，发声啼哭名为悲，五根相对名为苦，意根相对名为忧，忧苦转多名为恼，亦以五欲财利故受种种苦者，鸟由食以亡形，人由财以丧命。无量寿经云，世间之人无田宅而生欲亦忧，有田宅而悭守亦忧，五欲财利皆悉如是，惧五家之横侵恐四邻之枉夺，所以生苦。

经。又以贪著（至）怨憎会苦。赞曰：此悭贪烧逼诸趣轮回也。已得之财贪著，未得之物追求，故生众苦，前之五欲亦即是此求不得苦。金刚般若论中解施七宝满恒沙界，不如持经一四句偈云，因财生烦恼如世界微尘，乃因持经灭此烦恼，故施财福小持经福多，五趣轮回之苦至颂当释。贫穷困苦唯在人间，爱难、怨会通人天，有强力天子入天宫内，夺其妻子驱出自宫等是也。如瑜伽第四具说诸天五趣等苦，地狱等相颂中当说，以人天中境界殊妙多有爱别离苦、怨憎会苦，所以偏说，应广引瑜伽以注此处，与非天斗事等。

经。如是等种种诸苦。赞曰：上来欲界具有七苦，现在后世五趣等苦，具有三苦，色界唯有坏苦、行苦有乐、舍故，对法引经色界有坏苦云入变坏心，无色但有行苦一苦无乐受故，欲界具八苦上界无前七。

经。众生没在其中（至）不以为患。赞曰：下合乐著，不以比智觉不以现智知，不惊其果不怖其因，不总厌苦不求解脱，由此驰流善恶趣间不曾以之为患譬愚慧之戏粪壤，若痴騃之堕炎炉，未以尘盆为羞，岂以火烧为痛者也。

经。舍利弗（至）令其游戏。赞曰：下合示大不希，前喻有四：初思大乘果化，二念大乘因化，三随示大乘行化，四无希取大之化。此合有三：不合随示大乘行化，初合初喻，次舍利弗如来复作下合第二喻，所以者何下合第四喻，佛智慧乐者合身有力，若以机案顿拔独觉诸苦，令其游戏者合手有力，以衣[袖-由+戒]顿拔声闻众苦，此义意言，且以佛果智慧及大神通二之妙用，顿拔二乘出苦来耶？

经。舍利弗（至）以是得度。赞曰：合念大乘因化，舍唯一门菩萨能出，若我顿授智慧、神通，为说大因以化二子，舍说三乘之方便者，二乘器小不能依行得度众苦，门既狭小或当堕落，此意亦合密说怖事，无令为火之所烧害。

经。所以者何（至）佛之智慧。赞曰：合无希取大之化也。佛慧既深何由能解？二乘智浅故不悌取。

经。舍利弗（至）珍宝大车。赞曰：下第三大段，合思方拔济，有二：初喻后合，此初也。不用智慧身力亦不用神通手力，但以言说方便劝勉济度诸子，出宅已后方与大车，显佛为缘自修妙行方出生死，故申劝勉，非由佛力自不修因可得佛故。勉勸励也。有本作免非此义也。

经。如来亦复（至）佛乘。赞曰：此合说也。摄智及通，但行方便劝脱三界，佛如良医应病与药，但方便教知欲如何，良医岂得刀、手割除腹中之病不与药耶？

经。而作是言（至）则为所烧。赞曰：下第四大段，合正说三乘，有四：初劝厌三界，二劝取三乘，三引已为证，四赞乘胜德，此初也。三界火宅内体也。粗弊五尘外境也。劝离内外之苦果体

勿生贪著，由贪著故烦恼烧煮苦痛转生，劝舍恶因，虽有妙果体内金刚身、外细五尘净土众相应起欣求，而未明说。

经。汝速出三界（至）佛乘。赞曰：劝取三乘。

经。我今为汝（至）诱进众生。赞曰：引已为证，保者当也信也证也。任者保也安也可也持也。与汝当可为保信证明，安可任持，言可保言终不虚也。汝等但取勿生疑惑，三乘之法实是好法，我为汝保，汝但取之勤加精进，如世买物无人保信知物非真，有保买之当知胜物，三乘亦尔我能保之。生死非真我不能保也。

经。复作是言（至）无所依求。赞曰：赞乘胜德，初明不同生死，后明乘之胜德，此初也。生死圣诃三乘圣叹，生死系缚烦恼所增为不自在，三乘无漏故非系缚乃名自在。有漏之法名为有依，异熟果依因有异熟因依果成，有漏生死胜者人天，可有所求谓三种求。三乘不然非所求取，无过失而求之非无失而不求。三求者：一欲求二有求三邪梵行求。瑜伽论说堕欲求者，一切皆为三种欲生，更无增减。三欲生者：一现住欲尘生谓人及知足天已下。二自变欲尘生第五欲天。三他变欲尘生第六欲天。堕有求者一切皆为三种乐生：一离生喜乐灌洒其身，二定生喜乐灌洒其身，三以离喜乐灌洒其身，初二三定如次配之。于不苦不乐寂静生处起退求者，极为鲜小，故第四定不立为生，邪梵行求者谓诸外道求四无色以为涅槃解脱处故。今非此三求故名无求，虽有梵行求以无漏故，即是无上正梵行求，非邪梵行求故。

经。乘是三乘（至）安稳快乐。赞曰：下明乘之胜德，正乘乘已仍以五根、五力、七觉、八道、四禅、九定、八解脱、三三昧等而自娱乐。便得无量安稳快乐，岂似生死多诸苦耶？

经。舍利弗（至）出于火宅。赞曰：下第四大段，合依言免难，三乘分三：一一有二：初法后合，此初文也。各有四力：内智性者因力也。性种姓故，从佛世尊者善友力也。佛为缘故遇佛，不遇佛初必依佛法方得发心名善友力，闻法信受作意力也。习种姓故，殷勤精进资粮力也。以勤为首摄一切行，依因、善友、作意、资粮四胜力故，专自修行求于涅槃，名声闻乘，闻法自行不能化他名为自求，非不求佛作于弟子。瑜伽释云诸佛圣教声为上首，从师友所闻此教声，而证圣果故名声闻，声之闻故依主释也。下信解品云以佛教声令一切闻故名声闻。亦依主释或有财释，前通定姓后不定姓，此求涅槃者所学之种智名为车体，非以涅槃为车体也。此文略故下应准知。

经。若有众生（至）出于火宅。赞曰：此但三力，略无因力，求自然慧者不求与佛同时出世，非见佛已方得果故，如有经言释迦出世五百独觉从山中出来至佛所。故仁王经中有独觉众，先成道讫后遇世尊，非如声闻佛处得道，故名精进求自然慧，能证道也。乐独善寂者是独觉义，出无佛世得能证道，独自善证寂灭理故。又以此慧深知诸法因缘者，是缘觉义。故瑜伽云或观待缘而证圣果故名缘觉，观十二缘起而证果故。辟支佛者此名独觉，此有二类：一部行二麟角。初可见佛后必不见，故华严云菩萨在兜率天，将下生时有十相现，第三于右手掌放大光明，名严净世界，三千界中若有独觉，遇斯光已速入涅槃。不入者佛光力故移置他方诸佛国土，不得见佛，明知独觉满百劫者成于麟角，不尔部行。若从声闻解脱分位作独觉者，成麟角喻，可得百劫时犹长故，入四善根作独觉者乃成部行，时余少故，独证者觉待缘而觉，皆依主释。

经。若有众生（至）是名大乘。赞曰：初法说中有二：初解大乘后解菩萨乘，此初也。一切智者观空智也。三乘同有，佛智者观有事智，唯佛独成。由自觉生此二智故，名自然智，不待他缘名

无师智，或智性名自然智，智相名无师智。求此知见眷属力无畏等以为内德，外能利生愍念与乐，利益拔苦，前慈后悲，解行弘广名为大乘，大乘之名如前已解。

经。菩萨求此乘故（至）出于火宅。赞曰：释菩萨乘及喻也。菩萨者三乘通称。若求于此加名摩诃萨，是大有情故，余不得名，无著般若论云，由与七种大性相应加名摩诃萨。求智者菩。愍念者萨。此三乘中各有一种一姓、三种二姓、一种三姓，定不定姓种类别故。初后发心得果不定，如大迦叶若不遇佛应为独觉。由遇佛故今作声闻，舍利弗等思准可知。

经。舍利弗（至）而赐诸子。赞曰：下第二大段合今说实，中有二：初合说实后合释疑。前喻有四，今但合二，初合释成父志，是诸众生下是，后合父但与一，文不合诸子索三越子本心。初文复二：初举前喻后以法合。喻中有二：初见子得出，其心泰然自惟已下合成父志，意可知也。

经。如来亦复如是（至）得涅槃乐。赞曰：下合父志亦二：初合见子得出其心泰然，后合释成父志，此初也。以教为门而出火宅三界险道，以行为门而入涅槃之果，此中但有出宅教门，不说行门，教亦能入能入理故，此但说出不说于入，亦可说言得涅槃乐即名为入。

经。如来尔时（至）而灭度之。赞曰：此合释成父志，子既无差应等与大乘，何有独令菩萨得佛灭度，不与二乘应等以佛大般涅槃而灭度之。不令者无令义，无令一菩萨得余二乘人不得。

经。是诸众生（至）娱乐之具。赞曰：下合父但与一，有二：初明车体后明车德，此初也。悉与诸佛者二乘不定及菩萨姓，等与佛乘之禅定，解脱等，一乘庄校万善备故，略举尔所娱乐之具。

经。皆是一相（至）第一之乐。赞曰：此明车德，此一乘车所有庄饰娱乐之具皆是。一离杂染相，一无漏种类。若因若果圣所称赞，能生众生无漏净妙第一之乐，诸德本故。五乐之中无恼害乐。无恼四中第三觉法，第四寂静二乐所摄，不同二乘羊鹿之车所有功德，非皆离杂染亦非纯无漏，诸圣虽有不叹生乐，非第一故，此名大乘。

经。舍利弗（至）无虚妄之咎。赞曰：下合释疑，有二：初举喻后释疑，此初也。前喻有三：谓问、答、印。今但总说印可无余，宝物庄严万德备故，安隐第一离灾障故。

经。如来亦复（至）而度脱之。赞曰：下合有二：初标后释，此标也。

经。何以故（至）但不尽能受。赞曰：此释也。我之一乘功德无量，能与众生受用无尽，但诸众生或有有性或有无性，或有定性或有不定性，或初乐小后方乐大。由是不尽皆能领受，所以我昔初说三乘今说一实，故非虚妄渐诱法故。

经。舍利弗（至）分别说三。赞曰：大文第三结答也。由上所说道理因缘，于一乘之体分别说有三教，于一极果说有三因，实无三体、三果极也。

法华经玄赞卷第五（末）

保安三年五月十二日书了法隆寺僧觉印之

同年十一月四日以兴福寺圆如房本移点毕觉印本者皆点本也有相违者以朱出之付朱可为指南欵黑正书本也此朱不付自本正故此点本高名本也可秘之即五本交也

## 妙法莲华经玄赞卷第六（本）

## 大慈恩寺沙门基撰

经。佛欲重宣此义（至）有一大宅。赞曰。下颂。总有一百六十五颂。分之为二。初八十四行半颂。颂前法喻。后告舍利弗汝诸人等皆是吾子我即是父。下有八十行半颂。是第三大段。劝信解于此经。欣当成之佛智。初中有三。初六十五颂半颂上喻说。次十八行颂颂上合说。后一行颂颂前结说。以是因缘十方谛求更无余乘除佛方便是也。初六十五颂半颂喻说中分二。初五十三行半颂喻昔权。后十二行颂喻今实。初文分四。初半颂颂三界佛有喻。第二有三十二颂半。颂五趣危亡喻。第三有十四颂见设权方喻。第四有六颂颂依言勉难喻。初喻长行有六。今但颂二。一家主。一宅相。前云多有田宅。此中有一大宅者三释如前

经其宅久故（至）基陛颓毁。赞曰。第二三十二颂半五趣危亡喻中长行有四。今分为三。初三颂宅宇危朽。次半颂人众甚多。后二十九颂诸方灾起。不颂第四众子游居。宅宇危朽中分二。七句通明三界五蕴无常。五句别明色身无常无我不净空义。宅久故者竖而论之识蕴无始念念生灭。犹如幻事名为久故。横而论之亦成顿弊。非渐渐灭。弊者败也。坏也。堂舍高危者。色蕴无常。以舍替阁高必易倾。危必不安。犹如聚沫不坚实。故柱根摧朽者。行蕴无常念念迁谢。业尽都死故名摧朽。摧者折倒朽毁坏也。如芭蕉故。梁栋倾斜者。受蕴无常。既失正受何可安哉。如浮泡故。基陛隤毁者。亦即行蕴业思名基陛。以安命根之柱故也。隤者坠下毁者。坏也。行摄法多。业果二别故开为二句

经。墙壁圯坼（至）杂秽充遍。赞曰。墙壁圯坼者。想蕴无常。圯音父美反。毁也。覆也。坼音耻格反。裂也。玉篇分也。已上七句。合明三界五蕴无常。随应有处皆如是故。已下五句别明色身无常等义。三句无常。一句无我。一句不净。由此三义。是故成空。泥涂喻肉。切韵涂鞞覆也。陲者隤也。毁落也。陲音池尔反。说文奋衣作褌。切韵山崩曰陲。玉篇折薪随其木理作陲。或有为褌不知所从。今应为陲。广雅〔（𠂔-八+厶）-毛+彡〕也。方言坏也。说文山崩曰陲。或为陲。覆苫喻皮肤。聊乱而且坠。尔雅白盖谓之苫。编白盖为之〔雨/复〕屋曰苫。椽椳者椳音力举反。椳端木今谓雀椳。差音楚宜楚佳二反。脱音徒活反。又吐活反。喻骨、节、筋、脉。相连无常。椳既差矣骨节无常。雀椳亦脱筋脉无常。瑜伽第十九引经颂言 有城骨为墉 筋肉而涂饰 其中有贪恚 慢〔雨/复〕所任持。慈氏释言城谓八识。骨充砖石。筋代绳纆。肉当涂鞞形骸为墉。周匝围绕。此城中有四种恶法。之所任持。二是在家起。谓贪与嗔。二是外道起。谓慢与〔雨/复〕。在家由著欲恶行相应。于正法中尚不信受。况能修善。设有劝说反生嗔恚。外道恃恶说法而生憍慢。不能自然趣三宝所三宝往化彼。由〔雨/复〕故尚不悔过发露诸恶。况能信解修诸善法。二种心城尚不能入。况能取为已有。涅槃亦言是身如城。血肉筋骨皮裹其上。手足以为却敌楼橹。目为窍孔。头为殿堂。心王处中故以肉为泥涂。皮为〔雨/复〕苫。骨筋为椽椳。以上色身无常之法。周障屈曲者。障音之尚反说文障隔也。蕃隔曰障。玉篇之让之杨二反。有作璋拥塞隔界也。此喻无我。宅中周匝有障。屈曲难越。明知无我。若有我者纯一无曲。亦无障故。杂秽充遍喻不净也。若欲界身三十六物所充满故。由此三义故亦成空

经。有五百人止住其中。赞曰。颂人众甚多

经。鸱枭雕鹗（至）交横驰走。赞曰。下第三段有二十九颂。诸方灾起分三。初十七颂半总明虫鬼交加变怪之相。次十颂半别明虫鬼丛杂纷起所由。后有一颂结成上难总明变怪。即是总辨十烦

恼相。别明纷起。即是别明三界惑相。长行灾起唯说火焚。今加虫鬼说诸恶相。欲令众生厌怖深故。如三毒等毁责之故立种种名。初中分三。初有六颂明怪鸟毒虫。稍迟钝故喻贪等五。次十颂明灵神异鬼。稍捷利故喻于五见。后一颂半通结此二。初中复二五颂半别明半颂结之。初文分五初半颂喻贪。一颂半喻嗔。一颂喻痴。一颂喻疑。一颂半喻慢。此初二也。此中配属无别教文。但行相应即义相配。顺古且然。论本不释理未必尔。义符顺故未必不然。贪爱有四。一现有爱。二后有爱。三贪喜俱行爱。四彼彼喜乐爱。皆据别行相。以现可见故。鸞泉鸱雕如次配上品四爱。乌鹊鸠鸽如次配下品四爱。或性钝贪、现怪贪、大力贪、动身贪、非法贪、发语贪、卑下贪、多淫贪、如次配八。八鸟多贪故以为喻。嗔喻有十一。一蚘。音愚袁反。又五丸反。依遗教经黑短蛇也。汉书玄蚘。韦昭解曰。玄黑。蚘蜥蜴也。崔豹蛇医也。大者长三尺。其色玄紺善魅人。蝮蚘、蜥蜴、蝮蛇、守宫。四种别名。玉篇蛇医也。在舍为守宫。在泽为蝮蛇。准此遗教应言黑蚘。错为蛇字。今解蚘有二。一蜥蜴。二黑短蛇。故遗教经言睡蛇既出。乃可安眠。故彼不错。但名黑蚘非蝮蚘也。有为鼯。愚袁反。谓是水虫恶性之物。理亦不然。彼为鼯字非此蚘故。二蛇。自余凡蛇也。三蝮。蝮蛇也。尔雅蝮蚘博三寸。首大如擘。江淮以南谓[虺-兀+元]为蝮有牙最毒。鼻上有针。一名反鼻蛇。色如绶文文间有鬣。大者七八尺。螫手则断手。岭南多有。四蝎。五蜈蚣。字林蜈蚣甚能制蛇。绿身赤足者良。黄足者。不堪用。人多灸之令赤非真。六蚰蜒。江南大者即蜈蚣。七守宫。山东云[虫束]、[虫(不/见)]陝以西谓壁宫。以血涂女人臂。必有私情。洗之不落。可以守宫。亦云在石为蜥蜴。在泽为蝮蛇。在舍为守宫。通名蝮蚘。八百足。九鼯。余救反。切韵虫名似鼠作鼯。兽名似猿作[豸-八+儿]。玉篇[豸-八+儿]似狸搏鼠。与切韵别。鼯似鼯啖鼠。亦呼为鼯鼠。由此经本有作鼯作[豸-八+儿]。依字林作犵古文作虽非但余救反。亦余季反。建平名也。山海经鬲山多蝮。郭璞云。似猕猴面大。苍黑色尾长四五尺。似獭尾头有两歧。天雨即自倒悬于树。以尾塞鼻。江东养之捕鼠。为物捷健。尔雅蝮仰鼻而长尾。今依切韵作[豸-八+儿]字。此乃猿类。状如狗形此非恶性。故不取之。应作鼯字。与[豸-八+儿]同去声呼乃是黄[要/曰]之俦。性能伤杀。其形小也。依古文作蝮。若依玉篇作[豸\*由]。依字林作犵。有作[狂-王+由]不知所从。十狸。野猫也。应作狸。无狸字。说文云从豸、里声。十一鼯鼠。说文小鼠。玉篇有螫毒。食人及鸟兽。虽至尽不知亦不痛。春秋所云食郊牛角者。今谓甘口鼠。此等多毒故以喻嗔。嗔之别相缘十事生。一己身。二所爱有情。三非爱有情。四过去怨亲。五未来怨亲。六现在怨亲。七不可意境。八嫉妒。九宿习。十他见。总嗔为一别行为十。合配十一。随烦恼中忿恨等五名诸恶虫辈。逢缘生起名交横驰走。又猛利嗔、被恼嗔、报怨嗔、现相嗔、害毒嗔、不断嗔、嫉妒嗔、烦惋嗔、私切嗔、损杀嗔、潜计嗔。如次配之。交横驰走结上嗔也

经。尿屎臭处(至)而集其上。赞曰。此喻于痴。三十六物如尿屎等。痴增上故宝著其身如蜚螂虫集其恶处不觉不净。耽迷生死愚于三际起七九种故名诸虫。类非一故如瑜伽第九说。臭处者不可爱乐。可厌贱皂。臭谓恶气。处音昌与反。息也。谓恶气息。切韵又云鸱怒反。玉篇居也。止也。既作去音便恶处所

经。狐狼野干(至)骨肉狼藉。赞曰。此喻疑也。狐音扈都反。玉篇妖兽鬼所乘狐有三德。其色中和。小前大后。死必守丘。野干色青黄如狗。群行夜鸣。声如狼。能缘木巢于危岩高木。孤形稍大。野干形小。而两形相类大小有殊。故禅经云见一野狐。又见野干。狼可知矣。此疑三宝三世三界。故说三兽。咀音慈吕反。又锄吕反。嚼音在爵反。玉篇咀啥也。味也。啗也。或为齧字。嚼噬也。嚼也。茹也。啥之名咀。噬之名嚼。以足蹶履名践踏。断筋骨名[齿齐]。伤皮肉名啗。[齿齐]音在诸反。尝至齿作啗。不知[齿齐]字所从。恐错为[齿齐]应作[齿来]啗。啗挽曰[齿齐]。其[齿齐]有作齧音。未详。啗音五结反。噬咬也。多噬为啗至齿为啗。由此骨肉遂致狼藉。疑发于口如

咀嚼。心疑谛理如践踏。疑苦集之软法如[齿齐]尝至齿。疑灭道之坚法如啮伤皮肉。因此生死之尸狼藉扰攘

经。由是群狗（至）变状如是。赞曰。初一颂半喻慢。后半颂结之。慢有七九。名群狗。多因疑生故名由是。搏击打也。撮持取也。搏音补各反。手击也。玉篇拍也。拊也。撮音子活反。手取也。释名撮卒也。谓暂卒取之。玉篇与四圭曰撮同。谓三指撮也。手把作攥子括反。今非彼义。高举陵他名搏。望他顺己名撮。卑劣慢不如于他如饥羸。阙小悵望故。心虽高而悚栗名障惶。触绪事生名处处。心恒不足如求食。皆卑慢相。心慢蔑他名斗争。身起慢相名[据-豕+且]。[据-豕+且]音侧加反。释名[据-豕+且]叉也。谓五指俱往叉取。玉篇五指捉击也。把也。切韵以指按作戏。掣音尺制反。字书牵也。玉篇引而纵之。又尺析反。曳也。谓五指捉曳。指按而曳扯[打-丁+罗]引纵。或复向前而[齿尧]名[据-豕+且]。卑身就他故。向后而挽名掣。我慢却偃踞故。有作[齿(虎-儿+且)]字。说文齿不正也。非此义。语起慢言。名哇齟噪吠。聚露唇齿名哇齟。出声大吼名噪吠。哇音五佳反。犬斗也。齟音士佳反。齿不正作齟[齿\*(虎-儿+且)]。开口见齿作齟哇又不知喋字所出。皋者熊虎声。玉篇咆也。咆鸣也。若哭作号。结其舍恐怖变状如是

经。处处皆有（至）食啖人肉。赞曰。下十颂明灵神异鬼。喻于五见。分五。初三颂半喻邪见。二颂半喻戒取。一颂半喻身见。半颂喻见取。两颂喻边见。初中分二。一颂总喻邪见自体。二颂半喻差别行相。此初也。魑刃知反魅美秘反。说文玉篇老物精也。通俗文山泽怪谓之魑魅。张平子西京赋云。山神虎形名魑。泽神猪头人形有尾名魅。魑音文两反。魑音良奖反。通俗文木石变怪名魑魑。春秋及玉篇云。水神也。添夜叉、恶鬼。总有五类。喻邪见缘拨五门缘拨五法心心所等有五行相。谓谤因、果、作用、实事及非四见诸余邪见、损伤善法。毁坏良田。无所不生名处处有。损害逾广如啖人肉

经。毒虫之属（至）各自藏护。赞曰。下二颂半差别行相。中分二。初一颂明由邪见生钝烦恼亦由烦恼复生邪见。后一颂半明由邪见生诸恶见及不善行。所余烦恼名为虫兽孚音抚夫反。信也。玉篇姥伏也。卵孚也。生也。通俗文[这-言+兀]付反。卵化曰孚。广雅孚生也。方言鸡伏卵而未孚是也。乳音濡主反。又而遇反。苍颉篇玉篇乳谓养子也。生虽平、去二音。应从平音。玉篇生产进也。生养造也。因物造变谓之生。产亦生也。鸟养卵名孚。兽养子名乳。由邪见故长诸烦恼如孚乳。生诸烦恼如产生。逐拨五门之邪见。烦恼别别生长名各藏护。藏护者资养义。或诸烦恼虫兽之属。生长邪见名自藏护等

经。夜叉竞来（至）甚可怖畏。赞曰。明由邪见生诸恶见及不善行。诸恶见等如夜叉。日日增长名竞来。因起烦恼更生恶行。名争取食。食是资长义故恶身行满名食既饱。邪见转多名恶心转炽。遂形于语名斗争声。三业恶行邪见所增损害弥多名甚可畏。故由邪见生三恶行。非由邪见亲发身语。因势远生故作是说

经。鸠槃荼鬼（至）纵逸嬉戏。赞曰。下二颂半喻戒取。中分二。初一颂半喻总行相。后一颂喻别行相。此初也。然诸古师先无正文多取小乘以解戒相。今依新文大乘义解。学者应知。鸠槃荼者可怖畏。鬼此喻戒取。重执随顺诸见戒。生不缘余法。如踞土埤。字林蹲坐虚也。踞音居御反。垂足实坐。倚也亦蹲也。埤音丁果反。小土聚隅也。坚土也。玉篇丁戈反。小块累也。亦坚土也。埤也。有作堆音聚土也。非也。若单执戒为胜因生取名离地一尺。执顺戒之禁为胜因生取名二尺。或执为胜如一尺。更执为因如二尺。戒取必须具此二相。不尔是邪见所摄。不须别配上界二取。不

说余惑通上界故。虽执欣求出世灭果。去生人天名往。还沉恶道名返。常沉生死虚功苦行名游行。执为最胜乖背正道名纵逸。执为正因染著生死名嬉戏

经。捉狗两足（至）怖狗自乐。赞曰。别明行相也。外道所求涅槃解脱非真胜法。生死可恶。喻如于狗。得彼戒禁犹如两足。涅槃因故。如足。戒、禁别故称两。或执为胜为因名两。坚著戒禁如捉狗足。执行顺己如扑足倒。扑音蒲角反。倒也。通俗文争倒曰扑。有作朴。音普卜反。打也。玉篇击也。手搏也。今非此义。亦非朴字宣扬苦行及彼涅槃。以示众生如令失声。执著若戒若禁能到涅槃。如以狗足加狗之颈。以此安处而修苦行以求涅槃。义同怖弄于狗耽玩不舍。虽苦谓乐。以娱己情故名自乐

经。复有诸鬼（至）叫呼求食。赞曰。此喻身见。俱生身见无始恒行故名长大。分别起者与不善性无惭愧俱。喻如裸形。裸是露义。无羞耻故。无明所覆名黑迷无正理名瘦。坚执五蕴曾不暂辍名常住中。诸烦恼因之而起。我语取因此而生。名发恶声。处处广起我见滋长如叫求食

经。复有诸鬼其咽如针。赞曰。喻见取也。其头如山。咽喉极小如针许大。不堪受食。见取亦尔。执自见等为因为胜谓大。如山。不受他见如针极小

经。复有诸鬼（至）或复啖狗。赞曰。下二颂喻边见分二。初颂喻总行相。后颂喻别行相。此初也。首如牛头头有二角。一边见中含常、断故。常、断必依我见后起。如依牛头有二角故。或食人肉喻断见也。损害善深由执断故。全不肯修如食人肉。或复啖狗喻常见也。不妨善生损害浅故犹如啖狗

经。头发蓬乱（至）叫唤驰走。赞曰。喻别行相也。因此边见生六十二见中四十七见如发蓬乱。因此见故共诸外道互相非斥。如残害[一/凶]险。外道妄见名[一/凶]险。故[一/凶]恶险阻也。无正教食及正理水以资长故。如饥渴所逼。内心既尔。外发声计著如叫唤。身急随之行如驰走

经。夜叉饿鬼（至）恐惧无量。赞曰。此结成也。外道起烦恼虚妄颠倒故。如夜叉饿鬼。在俗起烦恼耽著无知故。如诸恶鸟兽。牒上所明。由起彼故不达正理。贫无智慧如饥急。在俗遍生、老、病、死四位。处处遇恶缘以惑生。如饥急四向。外道不得正视涅槃因门。妄行苦行而观正理。如看窗牖不正行故。如是诸难恐惧无量。略说苦惑。诸难尚尔。况诸恶业理喻何穷窥有作窥。小视也。凡相窃视。南楚谓之窥

经。是朽故宅（至）其焰俱炽。赞曰。下十颂半别明虫鬼丛杂纷起所由。有三。初二颂明主在无灾主无灾起。次一颂明由火焚荡宅宇崩摧。后七颂半属此纷披虫鬼扰攘。此初文也。属音之欲反。属谓由属。意说菩萨因位在宅。及成佛已在世。利物生死烦恼灾难便息。佛入涅槃。菩萨隐没物益寢息。生死烦恼灾难遂生。亦由主在宅中。严治修织勸励子息。灾难不生。主若离家无人修饰。既无勸励子息放逸。灾起宅崩。故三界宅由佛若在灾难不生。由佛若无灾难斯起。故言属于一人。喻佛菩萨也。不由外道唯由佛法。故言一人。又属音时烛反属谓摄属。三界皆是佛之所有。说佛为主。并属佛故。其人近出入涅槃。隐离三界生。名为近出。如宅无主。忽然火起喻诸烦恼。损败身器。如火损舍。应为属字。无端而有名忽然火起。从生至死触途皆起名四面一时。因此发生无量恶业名焰俱炽

经。栋梁椽柱（至）墙壁崩倒。赞曰。由火焚荡宅宇崩摧。栋梁者受蕴。椽者骨节是色蕴。柱



是行蕴。爆声者喻生苦。爆音博教反。火深烈也。又普驳反。说文灼也。谓披散起。玉篇补角、蒲角、颠角、三反。灼也。热也。亦为曝字。愤起也。古作[暴\*皮]曝二形同。震裂者喻老苦。震者惊擗之义。老苦在身如雷惊擗。甚可怖故。或为振字。摧折喻病苦。摧残身命衰折盛壮。堕落喻死苦。坏寿命故。生老病死并柱合是行蕴无常。于三蕴后想蕴之前。明四相者。欲明生等遍五蕴故。墙壁崩倒。喻于想蕴内外无常。上来受、色、行、想。四蕴无常。在识宅有。前文。已明宅中火起。总说五蕴有生、老、病、死、无常败坏。深可厌患。问宅中灾难。俱是烦恼。何故或说为火。或说为虫鬼耶。答烧迫身心喻之于火。无知损害。譬之虫鬼。欲令惊怖厌深。所以种种为喻。识为所依。喻之于宅。烦恼依起故譬火虫。四蕴俱是能依故说由火摧落。不说虫鬼亦依火游

经。诸鬼神等（至）不能自出。赞曰。下七颂半属此纷披虫鬼扰攘。有三。一颂半喻欲界灾。三颂半喻色界灾。二颂半喻无色界灾。此初也。诸鬼神等者喻欲界出家外道、在家俗人众苦所逼。遂扬声大叫等者。等取虫兽。故十地论云。外道知生、老、病、死。生厌。故扬声大叫。今通在家。又在家起贪等斗争。外道起诸见斗争。扬声大叫此为总句。由起贪等性钝烦恼。如雕鹫等。由起诸见疾利烦恼如鸩盘荼等。此为别句。虽苦所逼扬声大叫。在家俗人痴爱故生恼。出家外道以苦欲舍苦。此皆名为周惶怖不能自出。周惶者匆[怡-台+芒]惊惧也。又为章字。周流也。周流周遍惊惧不安之状。下有惶怖应为周章。由下闷走已为周章。此应为惶。体亦即怖惶。怖者惊惧。故惶悚怖怕也。此依初扬声大叫解。若依后解在俗及外道起利钝惑常斗争故。以此匆遽于生死惊忙于旦夕岂知惑火以焚烧虫鬼毒之伤害而求出离者也。设欲求出无方自得

经。恶兽毒虫（至）亦住其中。赞曰。下三颂半喻色界灾。有三。一颂喻俗人外道俱生彼界。一颂喻虽有净定折伏烦恼烦恼还起。一颂半喻虽求离欲执彼为胜烦恼复生。此初也。色界定深犹如孔穴。在俗生彼如虫窠之。外道鬼生。故言亦住。窠音七乱反。逃也。玉篇藏蔽也

经。薄福德故（至）饮血啖肉。赞曰。此喻虽有净定折伏烦恼烦恼还起。圣人有净定烦恼不生。彼虽有净定无真福慧。名薄福德。更为贪、痴、慢、疑、身、边见等烦恼所烧名为火逼。不能断灭此等烦恼。仍起见取互相非斥名相残害。执自胜道如饮血缘见细故。起戒取坚执如啖肉。缘事粗故。啖音土敢反食也。或作啖音屯敢反

经。野干之属（至）四面充塞。赞曰。虽求离欲执彼为胜。烦恼复生也。野干者欲界疑之属者所余烦恼。并已死者先伏断故。由取定为胜。起色界中爱、见、慢、疑等种种烦恼。名大恶兽。此展转增长如竞来食啖惑火既炎烧炙弥广因定生惑不可爱乐如臭烟。臭烟繁郁名[火蓬][火勃]。[火蓬]音薄红反。唯有蓬[廿/（绛-糸）]二字。气如蓬乱。应为蓬字。有作[火蓬]字。依玉篇即[火蓬]火之[火蓬]。亦无蓬音。[火勃]音蒲没反。大也。盛也。若尘起作[土亨]。火香作醇。今之臭气醇醇如蓬繁乱。或气臭大勃起如蓬。有作[火\*亨]字不知所出。遍四定生无一处非有。如四面充塞

经。蜈蚣蚰蜒（至）随取而食。赞曰。下二颂半喻无色界灾。初一颂半喻下三地惑。后一颂喻生有顶地惑。此初也。蜈蚣等类。喻彼凡夫。为下色界惑火所烧。求生无色如走出穴。生下三处。鸩盘荼鬼。喻彼外道。外道多执二上地。以为涅槃。拨诸凡夫不执以为殊胜涅槃。因凡起惑如鬼见虫随取而食。食者资长义。随逐彼生惑更增故

经。又诸饿鬼（至）周章闷走。赞曰。此喻有顶烦恼。生彼外道名为饿鬼。三有顶故名头上。烦恼更生名火然。无正教食、法水、充济名饥渴。烦恼所逼如热恼。恒不安处名周章。周章是周流义。还沦五趣名闷走。有本为障是惶怖义。上来说喻。意令厌怖种种变名。智者应悉

经。其宅如是（至）众难非一。赞曰。此文第三结成上难。难既众多不能具述。众音有二。职隆之仲二反

经。是时宅主在门外立。赞曰。下第三大段有十四颂。见设权方喻。长行有四。此中亦尔。初三颂见苦悲生喻。次五颂示大不恠喻。次三颂思方拔济喻。后三颂正说三乘喻。初文有二。初二颂见苦。后一颂见悲生。见苦中初二句喻佛出三界。次一颂半喻更闻众生处难所悲之事。此初文也。主者亲也。上也典也领也守也。门有二种。一教门。二行门。佛住果中出因门外。即是位居妙理。亦是理出教门一乘门也。故言门外。由长行言我虽能于此所烧之门安隐得出。今言在外立。有四义。一住待之状待子出宅故。二将行之貌。将行入救故名为立。三立者不行之相待机熟而垂济故未即行。四立者起成之义。众生在生死。未起未成佛如坐。佛已起而成故立也

经。闻有人言（至）欢娱乐著。赞曰。此喻闻众生处难。前长行云长者见是大火。方便品云我以佛眼观今言闻者有二义。一自、他影彰。不但自见众生没苦。亦闻他三世佛所传说亲、疏相显。二目睹苦生亲故名见法待机济疏故与闻名。无始已来放纵驰流。起烦恼分别名先因游戏。受三界苦果。名来入此宅。从无始来因惑、业故。感于识等。背理乖真义名来入。入者处义。非先出故今始名入。彼修解脱分即名为出。良为不修故名为入。三乘种姓未发现行。设发大心退求小果名稚小。稚音直利反。幼弱也。愚痴所蔽名无知。于此苦果放逸六情名欢娱。贪染诸境名乐著

经。长者闻已（至）令无烧害。赞曰。此颂悲生喻。入宅救之悲生名惊。随顺生死名入火宅。由此入故后亦与子同时方出。循环赴救不顾其难。名宜救济应时济故

经。告喻诸子（至）相续不断。赞曰。下五颂喻示大不恠。有二。初四颂密示众苦以授大乘。后一颂无恠取大。初复有二。初一颂半总告惑、苦还生。后二颂半别告恶处令厌。此初也。说众患难者。宅坏火灾。虫鬼纷扰。恶鬼者外道诸见。毒虫者白衣余惑。此二为缘所生一切烦恼灾火连绵不息。蔓延者连续之貌。有解上去下平呼。既如草蔓。亦如蒹葭之长也。或为延如草蔓延长连续不断。或蔓亡怨反。蒹余战反。西京赋云。其形蔓蒹。广雅蔓长也。蒹遍也。二皆去声呼之。如野火连绵势长不断绝之义。因宅火生。名火蔓蒹。因火宅坏名苦。次第相续不绝。此意显示因惑生苦。缘生之中无明、行后有识等五。爱、取、有后有生、老死。因苦生惑生死相续无断绝期。触、受后有爱、取。老死后还有无明。故说生死名为轮转

经。毒蛇虻蝮（至）况复大火。赞曰。此别告也。毒蛇等嗔也。夜叉恶业也。鸠槃荼戒取也。野干疑也。狗慢也。雕鹫贪爱也。百足之属如是等种种烦恼也。既无法食饥渴故生恼。恼急纷披甚可怖畏。睹其惑相此是苦难极恶处所。已不可乐。况大火因所感烧之果宅。昼夜煎迫。何可贪哉。或复如是烦恼。虫鬼扰攘。恶相苦已难处。况此乃是损害烧煮。今后世中灾难大火。不作此解。虫鬼即火。何所差别。难处有二义。一难可安处。诗云。莫我遑处处居也。安也。二苦难处所

经。诸子无知（至）嬉戏不已。赞曰。此一颂无恠取大

经。是时长者（至）益我愁恼。赞曰。下第三段有三颂。思方拔济喻。有二。初一颂转益悲生。后二颂正思拔济。此初也。众生受苦烦恼增长。转益菩萨之悲心也

经。今此舍宅（至）设诸方便。赞曰。正思拔济也。愔者乐著。洒者醉乱。嬉戏纵逸。余意可知。愔[女\*甚]皆丁含反。爱乐也。玩著作耽。三字皆得。洒音无充反。亦嗜著也。乱也。古文

洒。有作媿勉不知所从。洒说文堪于酒也

经。告诸子等（至）妙宝好车。赞曰。下第四段三颂。正说三乘。喻分三。一颂总告许车。一颂陈车在外。一颂说车所从。此初也

经。羊车鹿车（至）汝等出来。赞曰。陈车在外也。果出于因门。理逾于教外。故言出门外。车体无漏不系名外。若离三界。无施化处。故。在三乘门外也。佛住宅外故呼子出。义如前释

经。吾为汝等（至）可以游戏。赞曰。说车所从也。涅槃宝所无为。先有。不言我作。车是菩提。有为之体。所以言作。作是起义。牛车种智。由教、行生。故名为作。羊鹿二车名教施設。亦言我作。虽并是作牛车作体。羊鹿作名。故皆名作。称机而济名随意乐

经。诸子闻说（至）离诸苦难。赞曰。下第四大段有六颂半。颂依言免难喻。分二。初一颂半子免灾难。后五颂父遂心安。此初也。即时奔竞者互相劝勉。驰走而出者精进勇猛也。到空地者。随其所应。离三障处二空之地。即二乘无学及入初地。出分段死之苦难也。无复生故。恶果名苦。恶因名难

经。长者见子（至）我今快乐。赞曰。下有五颂。父遂心安。分二。一颂半见已自庆。三颂半喜极告他。此初也。四衢者四谛理也。子既出住四衢。父遂坐师子座。得无畏故。表心安故。由此次言尔时诸子知父安坐。故师子座是父座也。善适父心故言快乐。即是昔者得菩提。后生犹在因数说法时示将垂济。义同将行救待于子。所以言立。今子果满已出火宅。父无行待心安称坐

经。此诸子等（至）四面俱起。赞曰。下三颂半喜极告他。分二。初二颂明诸子昔日在难。后一颂半明我今救得称心。此初也。善根难起名生育难。育者长养。无明长蔽善根不大。名愚小无知。沉没三界名入险宅。或昔教化而今悉忘。故名为小来入火宅。在俗驱驱。如多毒虫。外道邪学如魑魅可畏。烦恼炽盛如火猛焰逢缘即生如四面俱起

经。而此诸子（至）我今快乐。赞曰。此明我今救得称心自喜慰情。复告他人知自意快

经。尔时诸子（至）三种宝车。赞曰。已上五十三行半颂。颂昔说权方。下第二段有十二行颂。颂今说实。长行有四。今此亦然。初三颂诸子索三。次一颂半释成父志。次六颂父但与一。后一颂半越本子心。前后不同故。初文分二。初一颂半标索三车。后一颂半牒先父许。此初也。体父之意无忧虑。故言知父安坐

经。如前所许（至）唯垂给与。赞曰。牒先父许。故敢承望。当机学时愿垂赐与。唯者敬诺之辞。敬诺于父。用悌三乘

经。长者大富（至）造诸大车。赞曰。第二释成父志也。长者大富有为、无为库藏众多。周给一国犹用不尽。何况诸子。故以珍实而作大车。教之修习果满生故。总而言之。一切种智无漏五蕴为此车相。舍无常色获得常色。受、想、行、识。亦如是故。若说真如为此车体即是宝所。云何言作。化城教设。亦可说言我所化作。岂说宝所亦是作也。牛车既作明体菩提

经。庄校严饰（至）处处垂下。赞曰。下第三段有六颂。父但与一。分四。初四颂装校。次一颂牛相。次半颂宾从。后半颂总标与车。初有九严。此中有六。一总严。二栏楯。三[王\*风]铎。

四交错。五鬘盖。真珠罗网是也。施音式枝反。六华纓以金华饰纓。故名金华诸纓更非别物

经。众彩杂饰（至）以覆其上。赞曰。此有三严。七杂严众彩等是。八茵蓐。说文车中重席。即长行綰筵也。切韵云。茵者褥也。蓐者草褥。作草华之文。或以草为褥名为茵蓐。有作裯者。玉篇衣身也。若作茵虎皮也。释名云。文茵车中所以坐者。用虎皮为之。有文彩。因以下舆相连著。蓐三苍荐也。应作茵、蓐字。缁通五色绫锦之属。纒者软绵之类。将此绫锦、软绵之类。作其茵蓐。故知蓐作草华之文。九[雨/复]葩即替丹枕。长行取灭定。倚息疲倦。此取善巧智用遍在净命茵蓐之上。故喻[雨/复]乱。所望别故亦不相违。此有六德。一神用无方名上妙。二微密难知名细。三积功累行用因华作。修习所成名[叠毛]。[叠毛]音徒协反切韵细毛布也。今谓不然。别有[叠毛]华织以为布。今白[叠毛]是。毛作者褐也。四迥过一初神德难思名价直千亿。五自性澄皎名鲜白。六体离二障名净洁。以上六德后智妙用。遍被净命之中名[雨/复]褥上

经。有大白牛（至）以驾宝车。赞曰。此牛相有四德。一白牛。二肥壮即肤充也。三筋力。四端美

经。多诸宾从（至）等赐诸子。赞曰。上半宾从。下半标与。宾音必刃反相也。玉篇导也。出接宾曰宾。入赞礼曰相。又宾进之也。陈也。或作檠。今前导为宾。后随为从。以上所说车之相貌与长行同。具牒指数。与前异者随文略解。诸有读者应对长行一一解释。恐繁且止

经。诸子是时（至）自在无碍。赞曰。第四越子本心也。游四方者喻化四生。得智觉故。嬉戏。得灭理故快乐。获神通故自在。离诸障故无碍。或自在有十。一财。二心。三寿。四业。五生。六胜解。七愿。八神力。九法。十智。如余处说。复有四自在。一相。二土。三智。四业。今皆获得

经。告舍利弗（至）世间之父。赞曰。上六十五颂半颂喻说。下十八颂颂合说。准前为二。初十一颂颂合昔权。后有七颂颂合今实。合昔权有四。初一颂颂合三界佛有。次三颂颂合五趣危亡。次五颂半颂合见设权方。后一颂半颂合依言免难。此初文也。同前长行

经。一切众生（至）无有慧心。赞曰。下第二有三颂。合五趣危亡。分三。初一颂合人众甚多。众子游居。无种姓者虽不同真子亦养子故。一颂合宅宇危朽。一颂合诸方灾起。此初文也。深著世乐。起恶深也。亦有本云深著五欲。取初为正。通三界故。无有慧心。无善意也

经。三界无安（至）炽然不息。赞曰。初一颂宅宇危朽。五蕴俱为四苦所逼。迁谢变改。后一颂诸方灾起。遍生老病死四位之中。皆有猛火烦恼炽然。炽音处志反。盛也

经。如来已离（至）安处林野。赞曰。下第三有五颂半。合见设权方。分三。初三颂合见苦悲生。次一颂合示大不憊。后一颂半合正说三乘。无思方拔济。初复有三。初一颂明自出宅。次一颂宅属于我。后一颂明已力能。此初也。证涅槃故寂然。出生死故闲居。常在定中。深放旷故。安处林野。定是功德之丛林故。如有颂言 象王居旷野 放畅心无忧 智者处山林 逍遥寂静乐

经。今此三界（至）悉是吾子。赞曰。宅属于我。生皆我子

经。而今此处（至）能为救护。赞曰。明已力能非余能也

经。虽复教诏（至）贪著深故。赞曰。一颂合示大不悛。教者训。诏者明。虽明训之不信大乘。耽欲深故。或云教招。招者诱也。明白引训故

经。是以方便（至）出世间道。赞曰。合正说三乘也

经。是诸子等（至）不退菩萨。赞曰。第四合依言免难。心决定者不疑四谛。得证真谛。具六通者得阿罗汉。余二果可知。论说不退住初地已上。出分段生故。三明者宿命明、天眼明、漏尽明。如次能知去来今世除三际愚。所知胜故。三独称明

经。汝舍利弗（至）得成佛道。赞曰。下有七颂颂合今说实。分二。初两颂合父但与一。后五颂叹乘德胜。此初也

经。是乘微妙（至）为无有上。赞曰。五颂叹乘胜德。分四。初一颂叹乘四德。次一颂圣所称叹。次一颂娱乐之具。后两颂第一之乐。此初也。此有四德。一微妙深胜故。二清净离障故。三第一最胜故。四无上莫过故

经。佛所悦可（至）供养礼拜。赞曰。圣所称叹。不但佛悦而可叹之。亦可为众生三业俱归仰

经。无量亿千（至）及佛余法。赞曰。颂娱乐之具

经。得如是乘（至）直至道场。赞曰。颂第一之乐。日夜劫数常得游戏者。三乘俱登初地已上。乘此一乘种智。经两阿僧祇。方至佛位。若二乘者乘无漏教、及有漏乘。一大阿僧祇方入初地。如是总名日夜劫数。三种意生身。乘此无漏宝一乘故。直至道场佛之位矣。菩提、涅槃蘊生道处名为道场。或乘种智之因乘故。至佛位中大般涅槃之道场也。或至佛果真如道场。此乃因乘。方至果乘。由是上来总说教、理、行、果俱是乘体

经。以是因缘（至）除佛方便。赞曰。颂长行中大段第三结答之文。当知诸佛方便力故。于一佛乘。分别说三。以是上来所说理故。于十方界而谛审求。更无二乘之体。除佛方便教说有三。亦更无三极果之体。除说其因方便有三

经。告舍利弗（至）令出三界。赞曰。正喻化中大文有三。上来已总略指。答为许说之由。及正说法喻令其开晓。自下第三有八十行半颂。劝信解于此经欣当来之佛智有二。初有十四颂半。显法有权实。令舍权取实。后有六十六颂。示人之是非。令学是除非。初中复二。初二颂明父子情深见苦能拔。后十二颂半正显权、实。令其取舍此初也。累音力委反积也

经。我虽先说（至）唯佛智慧。赞曰。下十二颂半正显权、实。令舍权取实。中有二。初一颂半。总标昔权今实。后十一颂别显今实昔权此初也。我虽先说汝等灭度。但能尽彼分段生死。以得涅槃。后有不续。其变易生非别业招。不障无学入无余故。此隐不说。汝之灭度而实不是大般涅槃实灭度也。汝等所应更修作者。唯佛智慧性为法身。相为大慧。智证理故。二障不生。便得解脱。名大涅槃。三事具足故

经。若有菩萨（至）皆是菩萨。赞曰。下十一颂。今实、昔权。中有二。初九颂半明今实昔权。后一颂半结之。初中复二。初二颂显今实。后七颂半显昔权。此初也

经。若人小智（至）真实无异。赞曰。下七颂半显昔权。中有二。初六颂明权四谛。后一颂半

释得权处。初文有四。二颂苦谛。一颂半集谛。一颂半灭谛。一颂道谛。此初也。深著爱欲者所爱内身。所欲外境。皆苦谛故。初颂说苦谛。意不弃世谛而入真谛故。后颂众生欢喜。故得入圣得未曾有。真实无异释苦是谛。谛是实义。遗教经言。佛说苦谛不可令乐。是实苦故

经。若有众生（至）方便说道。赞曰。此集谛也。苦因者集谛业、烦恼也。道者因义。即体集谛。苦谛因故。又说道谛断于集故

经。诸苦所因（至）名第三谛。赞曰。此灭谛也。贪为苦本。本在苦生。若灭贪本苦果便灭。所依止者苦果身也。为灭集苦说灭谛也

经。为灭谛故（至）名得解脱。赞曰。此道谛也。由道证灭。离苦缚故。名证涅槃得解脱也

经。是人于何（至）一切解脱。赞曰。释得权处。初二句问。后四句答。但离虚妄烦恼、业、苦分段生死名得解脱。证得有作四圣谛故。未得二障、二业、二死皆都灭尽。一切解脱法空无作四圣谛故。有作四谛者分段生死为苦谛。业、烦恼为集谛。有无余依涅槃为灭谛。生空智品以为道谛。无作四谛者。变易生死为苦谛。所知障为集谛。无住涅槃为灭谛。法空智品为道谛。故胜鬘云如是八圣谛。非诸声闻、缘觉所知

经。佛说是人（至）令至灭度。赞曰。明今实昔权。中第二结也。此意有二。一佛说二乘住权。未实灭度。斯人未得无上道故。二我意亦不欲令二乘住权者即至无余之灭度也。意欲令取大般涅槃无上之道。不令住权便究竟灭

经。我为法王（至）故现于世。赞曰。上十四半明法之权实。令舍权取实。下六十六颂。示人之是非令学是除非。分四。初二颂半明我识根器所以能说。汝等不识。勿妄宣传。次八颂明信者位高。皆久植德本。次三十六颂半无智之人不信罪相。后十九颂于有智者应为说之。初中复二。初一颂我识根器所以能说。后一颂半汝等不识勿妄宣传。此初也。为法王故通识药、病。法于自在别识法药。安隐众生。别识根器。能应机说故现世间

经。汝舍利弗（至）勿妄宣传。赞曰。此明汝等不识勿妄宣传。法印者一乘妙理。印大乘教令决定故。我为利益故说此印。汝既不识药之与病。勿妄传授恐祸生故

经。若有闻者（至）阿鞞跋致。赞曰。下第二段有八颂。信者位高。皆久植德本。中有六颂。一颂位高能信。一颂半往遇佛缘。曾闻方信。一颂半若有能信汝之所说即见我等。一颂智深能信识浅不能。一颂决定姓二乘所不能信。后二颂不定姓二乘方顺生信。此初也。有闻此经心生随喜。身心二顶敬而信之当知是人住不退地。阿鞞跋致此云不退。亦有本云阿惟越致、阿毗跋致从阿鞞跋致为正。余音讹也。信、位、证、行。四不退中。皆能尔故根机熟故

经。若有信受（至）亦闻是法。赞曰。第二昔遇佛缘。曾闻方信有宿因故

经。若人有能信（至）并诸菩萨。赞曰。第三若信汝说。则见我身比丘、菩萨、三宝无异故。三宝同体故。若别体者当必见故。见之因故。我等皆欲令闻此法。理无别故

经。斯法华经（至）迷惑不解。赞曰。第四智深能信理深妙故。浅识不能。谓愚凡夫

经。一切声闻（至）力所不及。赞曰。第五决定二乘。所不能悟乖本心故。不愚法者可有信义

## 无顺修行

经。汝舍利弗（至）非已智分。赞曰。第六不定姓二乘。方顺生信。汝最上根尚信我语方渐证入。况余不定声闻姓耶。菩萨闻之能思择入。尚音常两反。玉篇时亮反。庶几也。且也

经。又舍利弗（至）莫说此经。赞曰。下第三段。三十六颂半。无智之人不信罪相。有二。初二颂外道凡夫。若有七恶应勿为说。后三十四颂半。脱其为说。彼怀不信。恶因果相。初中有二。初一颂具四恶应勿为说。后一颂具三恶亦勿为说。此初也。四恶者。一憍。恃族姓色力聪睿财富而醉逸者。二慢。具七慢。以陵人少德谓多。五千之辈。三懈怠。放逸。纵荡而无厌者。四我见。外道之徒。若深厌生死欣求出世。自卑尊人下心爱法。翘勤不纵逸。遣惑观无我。信顺此经方应为说。故具四恶。不应为说。下皆准知

经。凡夫浅识（至）亦勿为说。赞曰。此有三恶。一浅识诈现聪明。识达不远。二深著五欲。在家五欲耽醉身心烦恼重者。三闻不能解愚钝凡夫无种姓者。愚法定姓二乘之属。皆勿为说

经。若人不信（至）世间佛种。赞曰。下三十四颂半。脱其为说。彼怀不信。恶因果相。有二。初四颂半不信故种恶因。后三十颂不信故受恶果。初复有二。初一颂不信故。善灭。后三颂半不信故恶生。此初也。灭有漏因名断世间种。灭无漏因名断佛种。由信此经初熏有漏善种子。故生于人天受胜妙乐。资长无漏法尔种子后渐入圣。新生无漏。展转乃至成佛之果。故信此经。能为世间近人天因。远成佛因。当来成佛利乐无边。若自不信毁谤障碍不令流行令他不信。岂非断于二类种耶。乃为挑坏天人眼目。或断一切世间之佛种。损破无漏种子法故。由此经说。若有劝发菩提心者佛种不断。故谤此经断菩提心名断佛种。法不行故亦断法种。既不发心不证圣道亦断僧种。今从胜说唯断佛种

经。或复频蹙（至）如斯经典。赞曰。下三颂半不信故恶生。有二。初二颂于法不信起三恶业。后一颂半于人不信起四恶行。此初也。频蹙者身不信相。若蹙眉作皱。今云频者数数蹙。亦并也。眉并一处。蹙音子六反。迫也。亦作[跳-兆+（戚/且）]。疑惑者心不信相。诽谤者语不信相此中应言。若佛在世若灭度后。其有诽谤如斯经典。或复频蹙而怀疑惑。汝当听说此人罪报。文中倒也

经。见有读诵（至）汝今复听。赞曰。于人不信。起四恶行也。于四人不信。一读。二诵。三书。四持。理准总应于行十种法行人边俱起不信。此中略故但举四人起四恶行。四恶行者。一轻贱。二憎嫌。三嫉妒。四结恨。略说此四最轻罪因其实打骂、杀缚、盗劫、诽谤说过。忿害等恶皆重罪因。略而不举。当听其果

经。其人命终（至）至无数劫。赞曰。下三十颂由不信故。受恶果相。分二。初二十八颂明不信果。后二颂结成。初中复二。初二十二颂别历三趣。受异熟果相。后六颂总历四趣。受增上等流二果之相。初中有三。一颂半受地狱果相。次十颂半受畜生果相。后十颂受人中果相。不说饿鬼饿鬼多由贪生。不信此经生贪者少故。略而不说实非无也。下文亦有。前第一卷说五趣。以六门分别。上已释三门。一名。二体。三开合讫。今更辨余三门一处所。二果相。三寿量。处所者捺落迦有三。一根本。二近边。三孤独。根本即是八热。八寒。八热者。一等活。二黑绳。三众合。四号叫。五大号叫。六烧燃。七极烧燃。八无间。此八苦器处所纵广皆十千由旬。八寒者一疱。二疱裂。三喝嘶沾四郝郝凡五虎虎凡六青莲华。七红莲华。八大红莲华。此下三万二千逾缮那有等活。

等活下四千逾缮那有黑绳等七。如是以下六捺落迦相去皆隔二千由旬。其八寒地狱皆小于热地狱。此上所说根本地狱。有义地狱上下重叠。略计无间底去地并有十二万八千由旬。此释不然。妙高去水下但说八万。即踞金轮定不可尔。故有释言此下过三万二千由旬有等活。等活下四千有余七。余七倍相当非上下。初寒与等活齐。初寒下二千有余七寒。七寒亦倍相当。非上下。其八地狱广十千由旬。不说上下。瑜伽但言此下三万二千有等活。等活下四千有余那落迦。初寒在等活傍。此下二千有余寒那落迦。那落迦处广十千。不别说上下相去皆四千及一一地狱皆十千。故婆沙有二说。俱舍乃云下过二万至无间底。极为浅近。近边即是八热外面各四门。俱舍说为十六增也。谓塘煨尸粪锋刃烈河。孤独即是山间旷野树下空中。或一或多受罪之处。傍生之类本居大海。流住余处。正法念说下过五百由旬有琰摩王国。后流余处。人住四大洲八中洲。一一各有五百小洲。以为眷属。天住六欲色无色界。四大王众天居妙高山半腹之中第四层级。俱舍说住初金山顶。三十三天住妙高顶。自余诸天皆渐次住已上空中。须弥山顶去下八万逾缮那。已上诸天皆去地一倍。夜摩天去地一十六万。知足天去地三十二万。除无云天乃至已上皆准当知。无色界天在欲色界随先入定处而便受果故。非天根本住在妙高山北北海之下。余傍小者。随在四洲。如前已说。受果相者。谓那落迦有情。多分受用极治罚苦。傍生有情。多分受用相食啖苦。饿鬼有情。多分受用极饥渴苦。人趣有情。多分受用匱乏追求种种之苦。天趣有情多分受用衰恼坠没之苦。八热地狱受苦相者。一等活苦相。谓彼有情多共聚集。业增上所生种种苦具。次第而起。更相残害闷绝[跳-兆+辟]地。次虚空中有大声言。此诸有情可还等活可还等活。次彼有情欬然复起。如前苦具还受残害。由此因缘长时受苦。乃至先世所造一切恶不善业未尽未出。二黑绳苦相。谓彼有情多分为彼所摄狱卒以黑绳拏之。或为四方。或为八方。或为种种图画文像。彼既拏已随其处所若凿若斫。若斫。若[剝-死+死]。由如是等种种因缘长时受苦。业尽方出。三众合苦相。谓彼有情或时展转聚集和合。尔时便有彼摄狱卒驱逼令入两铁犄头大山之间。彼既人已两山迫之。既被迫已一切门中血便流注。如是两铁犄头马头象头师子头虎头亦尔。复令和合置大铁槽中。压之如压甘蔗。既被压已血便流注复和合已有大铁山。从上而堕。令彼有情[跳-兆+辟]在铁地。若斫。若刺。或捣或裂。既被斫刺及捣裂已

血便流注。长时受苦。业尽方出。此苦有三。一两山迫。二铁槽压。三铁山堕。四号叫苦相。谓彼有情寻求舍宅。便入大铁室中。彼才入已即便火起。由此烧燃。极烧然。遍极烧然。既被烧已苦痛逼切。发声号叫。长时受苦。业尽方出。五大号叫苦相。与此差别。谓彼室宅其如胎藏。苦既过前。发声遂大。六烧燃苦相谓彼狱卒以诸有情。置无量逾缮那三热大铁熬上。左右转之。表里烧薄。又如炙鱼。以大铁串。从下贯之彻顶而出返覆而炙。令彼有情诸根毛孔口中悉皆焰起。复以有情置于如前大热铁地。或仰或覆以三热大铁椎或棒或打或筑遍打遍筑。令如肉搏。长时受苦业尽方出。此苦有三。一左右烧薄。二铁串贯炙。三铁棒推打。七极烧燃苦相。与前差别。谓以三支大热铁串从下贯之。彻其两膊及顶而出。由此眼耳鼻口毛孔猛焰流出。又以三热大铜铁鑊遍裹其身又复倒掷如前。三热弥满灰水大铁镬中而煎煮之。其汤涌沸。令此有情随汤飘转或出或没。令其血肉及以皮脉悉皆销烂。唯骨瓌在。寻复漉之。置热铁地上。令皮肉血脉复生如故。还置镬中。余如大热那落迦说。长时受苦业尽方出。此苦有三。一三支串贯。二铁鑊缠裹三热汤煎煮。八于无间大那落迦。所受苦相。谓于东方多百逾缮那三热大铁地上。有猛炽火刺。腾焰而来刺彼有情。穿皮入肉断筋破骨。复彻其髓烧如脂烛如是举身皆成猛焰。如是余方火刺亦尔。由此彼有情与猛焰和杂唯见火聚。从四方来火焰相杂无有间隙。所受苦痛亦无间隙。唯闻苦痛号叫之声。知有众生。又以铁箕盛满三热猛焰铁炭。而簸掬之复置热铁地上。令登大热铁山。上而复下。下而复上。从其口中拔出其舌。以百铁钉。钉而张之。令无皱撮。如张牛皮。复更仰卧热铁地上。以热铁钳钳口令开。又以三热大热铁丸置其口中。即烧其口及以咽喉。彻于腑藏从下而出。又以洋铜而灌其口。烧喉及口彻于



腑藏。从下而出。所余苦恼如极烧然。长时受苦业尽方出。此苦有六。一四方火刺。二铁炭揃簸。三上下铁山。四铁钉钉舌。五令吞铁丸。六洋铜灌口。今此略说粗显苦具非于大那落迦中无余苦具。上说根本八热苦相。近边苦相者。一一大那落迦皆有四方四岸四门。铁墙围绕。从四门出。二门外皆有四园。一谓糖煨。糖煨齐膝。彼诸有情出求舍宅。游行至此。下足之时。皮肉筋骨并即销烂。举足还生。二谓屎粪。屎粪为泥。此诸有情为求舍宅从前出已。渐渐游行陷入其中首足俱没。又于泥内多有蟻矩吒虫。身長一尺嘴白头黑。穿皮入肉。断筋破骨。取髓而食。三锋刃园。此别有三。一铎刃路。有利刃剑。仰刃为路。彼诸有情从前出已游行至此。下足之时。皮肉筋骨悉皆销烂。举足之时还复如故。二剑叶林。彼诸有情从前出已往趣彼阴。才坐其下微风遂起。剑叶堕落。斫截其身一切支节。便即[跳-兆+辟]地。有黑梨狗。[打-丁+查]掣背胎而啖食之。三铁刺林。有铁设粒末梨林状如皂荚刺树。彼诸有情从前出已便来趣之。由狗等趁遂登其上。当登之时一切刺锋向下而刺。彼欲下树。嘴复回向上贯刺其身。遍诸支节。尔时便有铁嘴大鸟。上彼头上或上其髀。探啄眼精而啖食之。四烈河园有广大河。沸热灰水。弥满其中。彼诸有情寻求舍宅。从彼出已来堕此中。犹如以豆置之大镬。燃猛炽火而煎煮之随汤腾涌周旋回没。于河两岸有诸狱卒手执杖索及以大网。行列而住遮彼有情不令得出。或以索胃或以网漉。复置广大热铁地上。仰彼有情。而问之言。汝等今者欲何所须。彼答言我今竟无觉知。然为种种饥苦。所逼。时彼狱卒即以铁钳钳口令开。便以极热烧然铁丸置其口中。余如前说。若彼答言我今渴苦。狱卒即以洋铜灌口。长时受苦。业尽方出。其孤独那落迦所受苦相。处所虽小种种苦具。无不具足。如妙吉祥问大采菘豆子经广说其相。八寒相者。一疱那落迦。受生有情极重广大。寒触所触。一切身分悉皆卷缩。犹如疮疱。二疱裂那落迦。犹如疮溃。脓血流出其疮卷缩。三喝嘶沽。四郝郝凡。五虎虎凡。此三那落迦。受罪。有情苦音差别以立其名。六青莲华那落迦。由重广大寒苦触所触。一切身分悉皆青瘀。皮肤破裂。或五或六。七红。莲那落迦。过此青已色变红赤。皮肤分裂。或十或多。八大红莲那落迦。谓彼身分极大红赤。皮肤分裂。或百或多其傍生趣。更相残害。如羸弱者为诸强力之所杀害。受种种苦。以不自在他所驱驰。多被鞭撻。与彼人天为资生具。由此因缘具受种种极重苦恼其饿鬼趣略有三种。一由外障碍饮食。二由内障碍饮食。三饮食无有障碍。由外障碍饮食者。由习上品慳故生鬼趣中。常与饥渴相应。皮肉血脉皆悉枯槁。犹如灰炭。头发蓬乱其面黯黑。唇口干焦。常以其舌舐略口面。饥渴惶惶处处驰走。所到泉池为余有情手执刀杖及以胃索。行列守护令不得趣。或强趣之便见其泉变成脓血。自不欲饮。如是等名由外障碍饮食。由内障碍饮食者。谓彼有情咽或如针。口或如炬。或复颈瘿其腹宽大。由此因缘。纵得饮食无他障碍。自然不能若啖若饮。如是等名由内障碍饮食。此前文说其咽如针。皆是此辈。饮食无有障碍者。谓有饿鬼。名猛焰鬘。随所饮啖皆被烧然。由此常受饥渴大苦。复有饿鬼。名食糞秽。或有一分食糞饮尿。或复一分唯能饮啖极可厌恶。生熟臭秽。纵得香美而不能食。或有一分自割身肉而啖食之。纵得余食竟不能啖。如是等辈是名饮食无有障碍。其人趣中多受是苦。谓俱生饥渴遗乏苦小来贫穷故。所欲不果。匮乏苦粗疏饮食。匮乏苦逼切追求。摄受匮乏苦为他卑下。被主逼切等。苦时节变异。若寒若热。匮乏苦黑闇等中。障所作事业。皆悉休废匮乏苦又受变坏老病死。苦由那落迦等中谓死为乐。故于彼趣不立为苦。其天趣中无解支节苦。而有死堕苦。如经中说有诸天子将欲没时。五相先现。一衣垢染现。二华鬘萎瘁。三两腋汗流。四身便臭秽。五天及天子。不乐本坐。时彼天子偃卧林间。所有婬女与余天子共为游戏。彼见此已生大忧苦。复受陵箴悚栗之苦。由有广大福聚成就及广大五欲天子生时。所余薄福诸旧天子见已惶怖受大忧苦。此上所说通六欲天。其下二天又受斫截破坏驱摈残害之苦。由与非天共战争时。天与非天。互相违拒。即执四仗谓金银颇胝琉璃。共相战斗。尔时诸天及与非天。或断支节。或破其身。或复致死。若伤身。断节。续还如故。若断其首。即便殒歿。天与非天。互有他胜。然天多胜力势强故。然其彼二若为他胜。即退入自宫。已之同类竟不慰问。由此因缘便怀忧戚。若天

得胜。便入非天宫中。为夺其女起此违诤。若非天得胜即入天宫。为求四种苏陀味故。共相战争。复有强力天子。才一发愤。诸劣天子。便被驱摈出其自宫。是故诸天受三种苦。谓死堕苦。陵篋苦。斫截破坏残害驱摈苦。上说欲界苦。色无色界有情无是等苦。由彼有情非受苦器故。然由粗重苦故。说彼为苦。有烦恼故。有定障故。于死及住不自在故。由此三界皆有苦故。不可爱乐。唯无漏界一切粗重诸苦永断。是故唯此是胜义乐。上说果相。其寿量者。瞻部洲人寿量不定。彼人以三十日夜。为一月。十二月为一岁。或时寿无量岁。谓成坏劫。或于一时寿八万岁谓住劫初减时。或于一时。寿重渐减乃至十岁三灾起时。东毗提诃人寿增定二百五十岁。西瞿陀尼人。寿增定五百岁。北拘卢洲寿定千岁。又人间五十年是四天王众天一日一夜。以此数为月。以此月积为年。彼寿五百岁。人间百岁是三十三天一日一夜。以此数为月年寿命千岁。如是乃至他化自在天日夜及寿各增前倍。又四天王众天满足五百岁。是等活大那落迦一日一夜。即以此积为月年。彼寿五百岁。如是以三十三天寿量成黑绳地狱寿。以时分天寿量。成众合寿量。以知足天寿量成号叫寿量。以乐变化天寿量。成大号叫寿量。以他化自在天寿量成烧然寿量。极烧然寿量半中劫。无间地狱寿一中劫。谓如从八万减至十岁。十岁复增至八万岁。名一中劫是无间劫量。非天寿量如三十三天。傍生饿鬼寿量不定。又寒地狱于八热大地狱次第相望。寿量近半。近边孤独二地狱中。寿量不定。上说欲果五趣寿量梵众天寿二十中劫一劫。梵辅天寿四十中劫一劫大梵天寿六十中劫一劫。少光天寿八十中劫二劫。以上诸天寿量相望各渐倍增。唯除无云。当知彼天寿减三劫。空无边处寿二万劫。识无边处寿四万劫。无所有处寿六万劫。非想非非想处寿八万劫。上来所说除北拘卢洲余一切处悉有中天。虽一切化生身死皆无滓

秽。然即今时人鬼傍生皆有滓身。天及地狱与识俱没。无滓秽身。然正法念等说一百三十六地狱者。八大地狱一一皆有十六近边四门园观。计有一百二十八所。并根本八。都计合成一百三十六。不数八寒及孤独处若计此者地狱甚多。瑜伽论云。此下过三万二千有等活。明知地狱在此洲下。小乘说不同若依正法念经。在须弥山下。有大地狱。上说寿量。其身量者瞻部洲人身量不定。或时高大。或时卑小。然随自肘三肘半量。余三洲人亦随自肘三肘半量。身或高大。四天王天身量如一拘卢舍四分之一。三十三天身量复增一足。一足者一拘卢舍分为四分。一分中半名为一足。帝释身量半拘卢舍。时分天身量亦半拘卢舍。此上欲天身量当知渐渐各增一足。梵众天半逾缮那。梵辅天一逾缮那。大梵天一逾缮那半。少光天二逾缮那。以上诸天各渐倍增。唯除无云。应知彼天减三逾缮那。无色无形不说身量。然论复言色无色天变身万亿共立毛端空量地界。仁王经列无色界众。阿含经说无色界天泪下如春细雨。佛边侧立。皆是化作。随时大小非业果身。其大地狱中身量不定。若作若增长。极重不善业感身广大。余则不尔。其寒地狱独一。近边。傍生。饿鬼。亦尔。诸非天身量如三十三天。此说根本非天。若在此洲身量便小不定。略依要义分别诸趣。余一切义如理当知释经文者梵云阿鼻至。此云无间。瑜伽云以彼受苦无间隙故。火无间故。由谤经故。具受一劫。一中劫也。命极至此劫尽。更生。如是展转至无数劫般若经中说谤大乘故。此方地狱尽生于东方。如是展转遍十方狱。十方狱尽还生此中。故此说云如是展转至无数劫。非但唯堕无间狱中。亦堕余处。此中偏举一重处故。此虽一业从初受为名但名生报。三乘通逆。谓杀父、害母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。其萨遮尼乾子经说大乘五逆。一破塔坏寺。焚烧经像。盗用三宝财物。二谤三乘法。言非圣法。障碍留难隐蔽覆藏。三于一切出家人所。有戒无戒持戒破戒、打骂呵责、说其过失禁闭牢狱。或脱袈裟逼令还俗。责役驱使债其发调。断其命根。四谓杀父。害母。出佛身血杀阿罗汉。破和合僧。五起大邪见谤无因果。长夜常行十不善业故。今不信此经。入无间狱已如是展转乃至无数。俱舍论说。五逆之中。破僧最重。定受无间一劫之苦。今乃过彼故言劫尽更生等

经。从地狱出（至）受斯罪报。赞曰。下第二段有十颂半。受畜生报有四。初三颂半受狗野干

果。二颂受驼驴果。二颂受野干果。三颂受蟒身果。此初也。畜音丑救反。六畜也。又许救反养也。许郁。丑六二反聚也。今从初二。大乘一业能感多果。从初为名。皆彼果故。此中言从地狱出当堕畜生等。下准此知[乞页]音苦骨反。三苍头秃无毛。通俗文、切韵、白秃也。音同窟。又[乞页]瘦者皮肉干枯之貌。下有枯竭故。前释善。今此[乞页]字或读作五辖反。应为髻字。仍未详音。梨音力脂反。方言面似冻梨。有作鬣字。玉篇力奚反黑也。老也。字林黑黄也。通俗文斑黑曰鬣。或作梨字亦色斑驳也。全黑为黧。黧有二音。一徒感反。与禪同[马奔]黧色。又他感反桑之萋之色也。若青黑色作黧于檻反。娆音奴了反。恼也。戏相扰作髹。扰乱作嫪。奴巧反。玉篇娆或作扰音。戏弄也。狗有十果。一[乞\*页]。二瘦。三色鬣黧。四疥癩。五触娆。娆打恼也。六人所恶贱。恶音恶故反。七常困饥渴。八骨肉枯竭。九生被楚毒。十死被瓦石。此等恶果各应说因之所招感。恐繁故止

经。若作駝驼（至）获罪如是。赞曰。此二颂驼驴果此有四果。一负重。二杖捶。三念食四无知骆音洛。亦为驼有作骆。马色也。非此义。驼驼皆得

经。有作野干（至）或时致死。赞曰。受野干果有四。一疥癩。二无一目亦无双者。若偏信小乘唯不信大乘故无一目。三打擲四致死

经。于此死已（至）获罪如是。赞曰。受蟒身果。有五一。身大。二聋。三駮。駮音五骇反痴也。四无足。五小虫食。有作踠。音于阮反。今此体屈故应作踠。有作宛。于远反。玉篇宛小孔也。四方高中下曰宛。切韵屈草自覆也。本非宛转字故应从踠。唼音玉篇所甲反。鳧雁口食曰唼。今既入口应作[口\*（一/巾）]。子答反。古作唼者即鸟食[唼·车+庚]喋字。[唼·车+庚]音所甲反。喋音丈甲反。字林唼血亦作唼

经。若得为人（至）所依怙。赞曰。下有十颂。得恶人果。有二。初七颂有恶报。后三颂无善果。初中有四。三颂恶形容。一颂无依托。二颂薄福祐。一颂横罗殃。此初也。有十七果。一钝。二矧昨和反短也。三丑陋卢候反亦丑也。四癯力员反。手拘病。乃是。字应从此。有作挛非此义。乃是缀鹰拘也。今既是病。应作癯字。五蹙必益反。手拘名癯脚踏名蹙。有作癖。腹中癖病。非脚踏。六盲。七聋。八背伛于武反。背曲不申也。九人不信。十口臭。十一鬼著。十二贫穷。十三下贱。十四他使所里反。十五多病。十六瘠瘦瘠音相焦反渴病名。十七无依怙胡古反恃也。或开瘦为一。瘦病与瘠病别。便成十八。上来一颂意业果。一颂语业果。一颂身业果。由意为导首引瘞陋等故

经。虽亲附人（至）寻复忘失。赞曰。无依托也。附音符遇反近也。有二果可知

经。若修医道（至）而复增剧。赞曰。薄福祐。有二果可知

经。若他反逆（至）横罗其殃。赞曰。横罗殃也。抄音初教反。或作[示\*少]或作钞。玉篇抄掠也。强取物也。窃私也。横罗非理来也

经。如斯罪人（至）永不闻法。赞曰。下三颂无善果。有三。一颂不见佛。一颂不闻法。一颂常根缺此。初二也

经。于无数劫（至）诸根不具。赞曰。此根缺也。初颂有一。佛前后难。第二有六难。地狱、畜生、饿鬼、北洲、长寿天、为生难处。世智辨聪。难为狂聋心乱永不闻法。第三颂有一。诸根不

具难。合有八难故无善也

经。常处地狱（至）获罪如是。赞曰。下有六颂。总明历四趣。受增上等流果。分四。初半颂地狱。半颂饿鬼。一颂畜生。四颂恶人。此初三也。园观者古段反。楼观也。若舍作馆。余恶道者饿鬼等也。以谤正法慳贪自居不顺修学。故生鬼趣。前据此少。故不别说

经。若得为人（至）以为衣服。赞曰。下四颂恶人果。有四。一颂恶严。一颂恶服。半颂恶状。一颂半恶行。此初二也。暗亦哑不能言也。有作暗。字林暗暗也。喑音子夜反。哑有作哑。字林乙白反。笑声也。切韵哑口不能言。疽音七余反。亦痛也

经。身常臭处（至）获罪如是。赞曰。此恶状及恶行也。深著我见痴增上故。贪嗔可知

经。告舍利弗（至）莫说此经。赞曰。上二十八颂。明不信果。此二颂结成

经。若有利根（至）乃可为说。赞曰。六十六颂。示人之是非。令学是除非。中有四。上已三段。下第四段有十九颂。于有智者应为说之。有二。初十七颂应为说相。后二颂结之。初中有三。初一颂半从来未发心验有佛种姓乃可为说。次十颂半虽已发心有六度习乃可为说。后五颂虽有性、习复能有重法求法之心方可为说。此初验有六德。一利根闻速解故。二智慧别是非故。三明了不迷暗故。四多闻先有学植故。五强识精彩齐爽故。六为说法华。好求佛道非求余道。乐超尘俗。或性求觉路不乐愚迷乃可为说

经。若又曾见（至）乃可为说。赞曰。虽已发心有六度习。中有六。一颂半曾种施习。一颂精进习。一颂半定习。三颂戒习。一颂半忍习。二颂慧习。此初也。曾见佛故久种施习可为说之。此下所验随举是事如菩萨地。勘捡说之

经。若人精进（至）乃可为说。赞曰。初一颂勤。一颂半定也

经。又舍利弗（至）乃可为说。赞曰。此三颂戒习。初一颂半舍恶近善缘。安乐行品当说其相。后一颂半坚持净戒。洁音古屑反。亦清也

经。若人无嗔（至）乃可为说。赞曰。初一颂半忍习。后二颂慧习也。质直安受苦忍。常愍耐怨害忍。敬佛谛察法忍

经。若有比丘（至）乃可为说。赞曰。下五颂复能求法重法。分二。初二颂半专求大乘。后二颂半谛求大乘。此初有二。初一颂求法顶受。后一颂半不求余经。余经者小乘经也。善戒经说。内学大乘未究竟。不得学余乘、余四明论。若内究竟于日日中二分学大乘内明。一分学余经。此中全不许学余经一偈。依初学者令专求故。久学兼修

经。如人至心（至）乃可为说。赞曰。此明谛求。有二。初一颂谛求。后一颂半不求。外典至心不轻。舍外道教。乃可为说。至诚感神克念作圣故

经。告舍利弗（至）妙法华经。赞曰。于有智者。应为说。中有二。上来应为说相。此乃结之

法华经玄赞卷第六（本）

保安三年十二月四日以兴福寺圆如房之本移点已了法隆寺僧觉印令法久住往生极乐也本卜者皆点本已高名本也妙法莲华经玄赞卷第六（末）

## 沙门基撰

### 信解品

三门分别。一来意。二释名三解妨难。来意有二。一云鹞子上根闻法说而喜领。四人中品。承喻晓而忻悟。故譬喻后信解品生。二云论解七种具足。烦恼性众生有七增上慢。为对除此说七譬喻。中前品为第一。求势力人。起颠倒求功德。增上慢。求人天妙境界果报。为此说火宅喻。此品为第二。求声闻解脱人。一向增上慢。云我乘与如来乘无别。以如是颠倒取对治。专求声闻解脱。为此说穷子喻。前以无为乘及后乘无异说乘是一。劝令入于大乘。彼便迷执。今说如长者之比穷子。有为乘及初乘是异。劝令舍于执著。故前品后有此品生。释名者。略有四门。一除疑名信。破迷名解。解音鞋买反。四人昔疑自不作佛。故于菩提心不喜乐。便于正觉亦不能悟由斯在坐身体疲懈。既闻喻说同前鹞子。疑悔皆除。故称信解。信即忍欲之净心。解乃印希之妙智。信已作佛解佛说意。二信除不信。解破不解。昔即解三而不信一。或信三而不解一。今乃解一而亦信三。解三而亦信一。心净复知故名信解。信即能了之心净。解乃所达之理明。解深信浅初后并说。由信故为入大乘之基。由解故作证真宗之本两能双举故名信解。信即印顺所闻之名。解乃悟趣权实之称。于权于实俱信俱解。三信显由他。解明自悟。前云其余声闻信佛语故随顺此经。非已智分故显由佛四人方信。既有信已自比解生。故名信解。信则顺他以心净。解乃显已而能知于人。于法并信并解。四信、解二言各有所简钝根正见信而不解。利根邪见解而不信。利根正见亦信亦解。钝根邪见不信不解。又初心凡夫信而未解。十地菩萨证解已信。地前趣入由信而解。一阐提辈不信不解。今为双简。是信之解非信不解非解不信。信而解故名为信解。皆取第三句。信者定趣之净心。解乃悟会之深智。于教于理俱信俱解。是比解故。随增义者解教实权之趣。信归一乘之旨。于理未证故不说解。以义通论俱缘教理。亦信亦解持业为名。解妨者。依毗婆沙说声闻有三品。上根唯一。谓舍利弗。独六十劫曾练根故。中根亦一。谓大目连。所余声闻皆属下性。何故今时四人领悟并为中品。答鹞子先悟。未爽彼宗。四人中根。何乖此理。望声闻以比况。中品独是目连。发向大性以归心兼四人而何爽。且如悟空善现、辨说满慈、持律婆离、头陀迦叶。各有一胜何必齐能。故四皆中未乖真趣。问何故七喻论名穷子。经中题品乃言信解。答信解为本方能说喻。论从破病穷子为名。经从根本法名信解名据胜立。未劳为例

经。尔时慧命（至）欢喜踊跃。赞曰。此品大文有三。初叙四人之喜敬。次申四人之领述。后陈四人之荷恩。下颂中云。世尊大恩下是。初中有二。初明欢喜。后明虔仰。此初也。慧命者应云具寿世俗之徒皆爱身恒之寿。圣者之辈并宝智慧之命叹愿双成故言具寿。单言慧命义便阙也又真谛般若名净命据断德惠命据智德今言具寿双显智断二德单言惠命义阙也。余三以姓为称。简小以大标名。善现以德彰题。但以慧命标德。近闻喻说得未曾有。远闻授记复生欢喜。踊跃义通近远俱说。或未曾有法即是授记

经。即从座起（至）而白佛言。赞曰。此明虔仰表有九义。一从坐起表从二乘发大心故。二整衣服表具任持菩萨戒故。三偏袒右肩表作一乘吉祥事故。四右膝著地表降昔执二乘心故。五一心表专求大不受余经一句偈故。六合掌表心冥佛说识权实故。七曲躬恭敬表自身心皆俯顺故。八瞻仰尊颜表心观教理。睹法化二身故。九而白佛言彰信解故

经。我等居僧之首（至）三藐三菩提。赞曰。下第二段申四人之领述。初长行后偈颂。长行有三。初法领。次喻领。后合领。法领有二。初彰昔不悌。后显今获得。我等今于佛前下是彰昔不悌者。佛昔说权我得权故。法华会前未悌得证一乘实法而当作佛。今获得者今闻一乘当得作佛。领佛初权后实化故。初文有二。初略后广。此略有四。一居僧之首。望重位隆。二年并朽迈。齿过力屈。三自谓已得涅槃。苦尽心泰。四无所堪任。性拙情疏。由此四义不复志求。无胜进意故昔不悌

经。世尊往昔（至）心不喜乐。赞曰。下广不悌。初谈往事后释所由。此初也。初中复二。初但修自行。佛说般若等时。唯念空、无相、无作等是后不乐大乘。于菩萨法等是。世尊往昔为诸菩萨说般若时久。我不欣悟身有劳倦。遂作三观。其空摄二行谓空无我观众生为空。无相摄四灭谛四行。观涅槃为无相。无作即是无愿摄所余十行。苦谛下二。集道各四。观诸有为一切无愿。此通有漏无漏。三慧所摄。不言三昧故。余义皆如瑜伽第十二略纂释。此依声闻三种观。说不说菩萨观也。于菩萨法。谓三十七菩提分法。略为七位。一四念住。身、受、心、法。以慧为体。谓由念力慧于境住。二四正断。谓律仪断、断断、防护断、修习断。以精进为体。精进起用能修断故。三四神足。谓欲、勤、心、观。以定为体。为此四种而修定故。四五根。谓信、勤、念、定、慧。如名以五为体出生善故。五五力。体即五根。难屈伏故离根别立。六七觉支。谓择法、精进、喜、念、定、舍、轻安。三是别境。择法念定。三是善数。勤、舍、轻安。一是遍行。谓喜。七八圣道支。谓正见、正思惟、正语、正业、正命、正念、正定、正精进。其正思惟以慧为性。能发语言通佛有故。正语正业以无嗔痴所发身语为体。无贪所发名为正命。离五邪命故。俱以无表色思为体。余如自名。三十七种合体有九。一慧、二精进、三定、四信、五念、六喜、七舍、八轻安、九无表色遍行有一。谓喜。别境有三。谓念、定、慧。善有四谓信、勤、舍、轻安。色法有一。谓无表。如无垢称疏。菩萨所修与声闻异。故菩提分名菩萨法。第二游戏神通者。华严经说。菩萨有十法名游戏神通。一现舍天寿。二现受生。三现为童子种种戏笑。四现作出家。五现作苦行。六现向菩提树。七现降魔。八现乐寂静成无上道。九现转法轮。十现入涅槃。与论所说八相有异。第三净佛国土者。无垢称经第一有十八种因合为八类。谓发起无上菩提心、纯意乐、善加行、增上意乐此四各如自名。六度为六。合名止息。四无量四摄事。巧方便。菩提分。此四合名发起。凡所修善皆修回向。此如自名说息无暇自守戒行十善业道。此三名寂静。彼经香台品说八。一思于有情作诸善事不希善报。二思代彼受苦。我之善根悉回施与。三思于有情其心平等心无挂碍。四思于有情摧伏憍慢敬爱如佛。五信解增上。于未闻经无疑无谤。六于他利养无嫉妒心于已利养不生憍慢。七调伏自心常省已过不讥他犯。八恒无放逸常勤修善。此是八法无毁无伤。从此命终生余净土。广如净土章中所说。第四成就众生者外化利物。诸利他行。此中即是七地四菩萨行。谓菩提分行。此名菩萨法。诸神通行。波罗蜜行。此名净佛国土。成就有情行。于此四种大乘之中不生一念好乐之意。无堪趣故

经。所以者何（至）好乐之心。赞曰。此释所由有二。一道已满无苦心安。二年已迈齿过力屈。故于大法既非已望无一乐心

经。我等今于佛前（至）不求自得。赞曰。显今获得。获得大乘当作佛也。有三。一得记心领总领初周。二闻法生喜。别领喻说。此二领悟。三庆获善利。无量珍宝即大乘也

经。世尊我等今者（至）以明斯义。赞曰。下别陈喻有二。初总谈说喻。后正陈喻词。此初也。以佛前言诸有智者以喻得解。故今亦以喻领佛意

经。譬若有人年既幼稚。赞曰。下陈喻词有二。初喻昔不悛。后喻今获得。复经少时父知子意渐已通泰下是。即是初喻昔住权而不悛。后喻闻今实而获得。初文有六。一最初发心喻。二舍父逃逝下退流生死喻。三年既长大下中还见佛喻。四父母念子下不肯修大喻。五父遥见之而语使言下化以二乘喻。六世尊尔时长者有疾下示大不悛喻。此即初文。初之四段同前所说。二万佛所。化以大乘。第五段方便引导生我法中第六段法华会前为说般若。但念空等不生欣乐。今获得中方是令忆本所行道。为说法华。幼者弱。稚者小。最初为十六王子时。教发大心尚密说故。未广修行名为幼稚

经。舍父逃逝（至）五十岁。赞曰。第二退流生死喻也。对法引经云。若有成世间增上品正见。虽经历千生终不堕恶道。彼据上品最初发心。今说下品发心是以退流生死。心未坚固不专乐佛名为舍父。背教违理常行恶行。喻如逃逝。逃者避也。逝者往也。行也去也。他国者生死也。久不可乐故。佛法为自国久令安乐故。涅槃经中。以佛法为他国非已分故。生死为自国是已分故。以此以彼相待不同。此以有性及发心已后为自他。彼以无性及未发心前为他。自亦不相违前虽以三界总为佛之大宅。今以为他国者。染、净体殊国分他、自。又依凡说亦不相违。又依大悲生死为宅。若依大智乃称他国。下喻说中总有五国。一久住他国。二遇向本国。三乃遍他国。四经历国邑。五并会亲族国王大臣。初及第三以生死为他国。第二以佛法为本国。第四亦总说佛法说法利宽如国。第五即人王之国。或喻佛法国之四众。或十乃至五十者驰流五道。名言种子各十业道之所资故

经。年既长大（至）遇向本国。赞曰。下第三段中。还见佛喻。即是未退大菩提心。前更重见佛。世世已曾从佛化故。此前逢佛皆化大乘。文有其三。初子长还国。次父先求觅。后子遇到城。此初也。于中有六。一根性渐成年既长大。习种姓也。二未修福、慧加复

穷困。三轮转四生驰骋四方。四规出苦道以求衣食。五闻思慧心。由种姓逼日日善生渐渐游行。六幸逢佛法遇向本国。初教发大心。虽退流生死。今者还遇佛法内住。顺昔所修名到本国。驰奔。骋走也

经。其父先来（至）中止一城。赞曰。第二父先求觅。有三。一求子止城。二资财甚众。三客利丰广。此初也。父者化身。佛虽先来已经化导。众生自退。故名先来求子不得。中止一城。生死中也。城者大乘。无垢称经云。为护法城。今以大乘法为城也。将说大乘以教发心故。城喻大乘法

经。其家大富（至）悉皆盈溢。赞曰。下资财甚众。有八。此中有二。一七宝喻七圣财丰足。二有为仓无为库。诸德悉皆盈溢。博物志云。松脂入地千年。化为茯苓。茯苓千年化为虎魄。一名红珠。广志曰。此物生处其上及傍不生草木。深者八九尺。大如斛。削去上皮中成虎魄有汁。初如桃胶。凝坚乃成其器。西方人用以为碗

经。多有僮仆（至）牛羊无数。赞曰。此有六种。一调伏烦恼为僮仆。驱策随心故。二方便善巧为臣佐。三妙愿及力为吏民。四五通。为象马。五五乘为车乘。六八万四千众行为牛羊无数

经。出入息利（至）亦甚众多。赞曰。此客利丰广。真俗谛教名入出利。入佛法中出生死故。或三乘教名出生死故。人天教为入入生死故。令善渐生故名为息。息者长生之义。为愍众生教被生死故遍他国。三乘圣众处处。宣扬佛之正法。名商估贾客。宣尼云。求善价而估之即同于此。此类非一名众甚多。商者说文行卖也。玉篇通四方之珍异曰商旅。有作商商量也。非此义估音公户反字书无此字。唯尔雅郭璞音义释言。注中商贾作此字。切韵估市税也。贾者坐卖也。周礼九职。六曰司市。掌以商贾。以通货贿郑玄玉篇。通物曰商。坐卖曰贾。白虎通曰商之言商。商其远近通四

方之物以聚之也。贾者固也。言固物以待民来求其利也。贾亦通语耳。故左传荀[劳-力+(乞-乙+止)]之在楚。郑贾人褚中以出之。史记阳翟贾人往来贩贱卖贵是也。客通名耳

经。时贫穷子(至)所止之城。赞曰。子遇到城。内道三乘名为聚落。此为总句。所有说法。神通之事名为国邑。此中意说。遍游内道以求出要。名游聚落。前文已说子长还国归佛法讫。故知。聚落不通外道。或听说法之浅深。或观神通之胜劣名历国邑。国宽喻说法。邑小喻神通。识众圣以否藏。还至佛法大乘教内名到父城。依后解云。幸逢佛法。初听大乘名到父城。佛自住大乘故。即是中途还逢大乘

经。父每念子(至)心怀悔恨。赞曰。第四段不肯修大喻。有四。一父恒念子。二子见惊走。三父令急促。四子遂忧惶。初文有二。初总明思念。后别明思念。此初也。五十年者驰流五道。未曾向人说如此事者。我自昔来未曾对众说我曾教发大乘心。今者常念。望欲与之大乘财宝及一乘乐。但窃思念不彰于言。悔不早觅子教。恨子不早觅我故名悔恨

经。自念老朽(至)每忆其子。赞曰。下别思念。有二。初念付财。后念己乐。此初也。修行日久道先圆故名为老朽。福慧无穷故多财物。虽有菩萨。未化声闻令继佛位故言无子。或子少故亦名无子。一旦终没示入涅槃。大乘财物悉皆丧失。彼机未熟无所委付权实之法。是以悲深每恒念子

经。复作是念(至)无复忧虑。赞曰。此念己乐。无子付财。所以忧虑。子脱顺领岂不乐哉。坦音他但反。安和之义

经。世尊尔时(至)住立门侧。赞曰。下第二段子见惊走。有三。初到父门。次明见父。后明却走。此初也。佣音余封反亦赁也卖也。身心精进以求出要。心如佣赁展转。非是本心故求大乘。种姓所排幸至大乘。名遇到父舍。以大乘种子近生远熟故幸初逢。于中更值了义大乘名到父舍。大乘教、行能诠于理。能证于果名之为门。彼时未能专求普习行行证果。但知总相片听少教。修微少因名为门侧。时未全能听习大教行大乘行。示当亦听行故名为立。片时安处名之为住。又小机未会于大。不名正入其门。微亦信习故名门侧。上来乃以佛法为国。于中一切大乘为城。大乘之中真实了义中道大乘名为父舍。即以教、行名之为门

经。遥见其父(至)恭敬围绕。赞曰。下明见父。有七此文有二。一见父安坐。二贵贱承奉。

由去大乘不退位远。去真理远义名遥见。佛以四无畏为床。亦四静虑为床。以无贪、无嗔为宝机。以承戒足戒学迹故。具戒学者为婆罗门。慧学者为刹利。定学者为居士。又大乘、独觉、声闻三乘之众恭敬围绕

经。以真珠瓔珞(至)侍立左右。赞曰。此文有二。一严饰身体。三念住为珠瓔。二臣佐供卫。妙愿及力为吏民。示现调伏烦恼为僮仆。心持四摄为执白拂。体洁除垢故不离身心。名侍左右

经。覆以宝帐(至)威德特尊。赞曰。此中有三。一庄严外物。二出内财产。三结类尊高。四无量之宝帐。七净为华。总持为幡。五分法身及妙定润其身心。如香水洒地。教他以七觉如散众华。外用万行。以为严莹如列宝物。上名庄严。外施法财名出。身自蕴德名内。取以释内内自取故。与以释外外与他故。又出内如前。众生机熟名取。佛应时化名与上为出内。有如是等下结类尊高。洒音切韵所绮反扫也落也。又所买反。通俗文以水敛尘曰洒。玉篇汛也汛音思见反散也。此是初现化身净土胜妙之相。故子见走未见报身。亦非秽土



经。穷子见父（至）悔来至此。赞曰。此明却走。有三。一悔来。二起念。三疾走。此初也。见者比知非眼见非智证。以闻思比知也。十力。无畏名大力势。或以眼见佛大神通名见力势。非已能修非已能证故怀恐怖。此见化身。净土之相。由劝作佛。思不能行。求之当证名悔来至此

经。窃作是念（至）强使我作。赞曰。此起念也。王者法身王。等者。报身。等是相似义。或王者法之王。王等者如世之王。非我精勤之所能证。名非佣力得物之处。贫里者二乘也。不如往彼勤苦身心纵任有地。地即依止生长道处。肆音息利反。伸也陈也。伸陈役力得自纵任义。福慧可求名衣食易得。若久住大乘。佛脱强抑劝我修作非我所乐。此乃未退大前作此思念。强音巨良反抑也。或其两反及其亮反

经。作是念已疾走而去。赞曰。此疾走也。自揣不能修行大行。速退大心规求作处名疾走去。此时犹未住二乘中

经。时富长者（至）心大欢喜。赞曰。自下第三父令急促。有三。一见喜。二念生。三令捉。此初也。识大乘姓近生缘熟。故见生喜

经。即作是念（至）犹故贪惜。赞曰。念生也。而忽自来其根熟故。甚适我愿顺本心故。我虽年朽。道成久故。犹故贪惜大悲深故。爱子情恋大悲深重。故言贪惜

经。即遣傍人（至）疾走往捉。赞曰。令捉。有二。

初追后捉。理本绝言。以言显之不称正理。教名傍人一乘教也。或行可修名为正主。教且开悟故名傍人。悲心疾起名为急追。令入大乘顺先所习名曰将还。悲教急化故言使者疾走往捉

经。穷子惊愕（至）何为见捉。赞曰。自下第四子遂忧惶。有三。一子惊愕。二使逾急。三子闷绝。此初也。心不惴大行名惊愕。愕音五各反亦惊也。心口不伏修行求退。名称怨大唤。我情不欲大名不相犯。无端强授我之大乘名何为见捉

经。使者执之逾急强牵将还。赞曰。此使逾急。悲心击故教被弥切。抑令修学名强牵将还。用为今时入大乘之因。所以逼之。非佛于时不知根器而抑将还

经。于时穷子（至）闷绝蹙地。赞曰。子闷绝也。情不乐大无所伤犯。名念无罪。不令我学小。返拘以大乘名被囚执。菩萨苦行实难可行。过已力分。恐将苦已名必定死。心弥不乐名转惶怖。休心不学退入生死名闷绝蹙地。地者生死处故。擗音房益反抚心也。今既倒地正应作蹙。亦有作僻。邪僻之义。非此中理

经。父遥见之（至）莫复与语。赞曰。下第五段化以二乘喻有六。一教发权心。二穷子欢喜下彼兴小意。三尔时长者将欲诱引下令修脱分。四尔时穷子先取其价下子遂依行。五其父见子愍而怪之下劝入善根。六即时长者更与作字下便成圣位。初文有二。初令放后使放。令放有二。初标止被大化教发权心。后释所由。此初也。子行犹远名父遥见。昔者已云遥见父故。且止大教暂示勿被。故言不须。莫抑授大乘令修大行。名勿强将来。用二乘权巧三归五戒之教。以被其心。如冷水洒面。且令悔灭。制伏十缠之惑。暂息八难之苦得生人天。少渐厌苦复本所忻名得醒悟。停授大乘莫复与语。醒醉除也。此时似醒入圣真悟

经。所以者何（至）云是我子。赞曰。释令放意。识声闻性远生近熟名知意劣。自德甚大彼怯能成名为子难。豪健也。淮南子智出万人谓之豪。亦为[敖/力]字。难音奴旦反患也病也。知有大姓名审知子。堪当继位。隐密潜化名为方便未告大众云先我化。有大乘因言是我子

经。使者语之（至）随意所趣。赞曰。此使放也。大教停被。任学二乘名随所趣

经。穷子欢喜（至）以求衣食。赞曰。第二彼兴小意。适本机宜故欢喜。初发小心。故名得未曾有。从生死中发趣二乘菩提之意名从地起。往至贫里以求衣食。二乘功德少故名贫里规无漏法名求衣食

经。尔时长者（至）无威德者。赞曰。第三段令修脱分。说五停心、念处等故。文有二。初密遣二人。后二人依教。初中有三。一遣二人。二令传语。三拟问答。此初也。实无二体。设有二乘之教故言密遣。方便之教但化二乘故言二人。智慧狭劣名色憔悴。神通不大名无威德。或教偏故色悴。理阙故无威。或自德阙而称悴。他利寡而无威此皆发小心后。初教行二乘行时。广雅作憔悴。切韵三苍作憔悴。愁忧患也病也。玉篇亦作悴忧也伤也

经。汝可诣彼（至）将来使作。赞曰。令传语也。教令彼闻名汝诣彼。方便渐化故。言徐语。二乘学地名为作处。无漏之法胜过初教人天之善。名倍与直。彼心能遂而修学者。劝来修学名使作也

经。若言欲何（至）亦共汝作。赞曰。此拟问答。彼设若问修行何法。答言除粪。断烦恼也。修行大乘如作宝器。学小乘者犹如除粪不但行能断惑。教亦助断。借威势故故言供作

经。时二使人（至）具陈上事。赞曰。二人依教也。以教扣机如求穷子。以法称器。令彼闻知。故言得之。述断烦恼名陈上事

经。尔时穷子（至）寻与除粪。赞曰。此第四段子遂依行。先取价者。初发二乘菩提之心学闻思慧。此真胜德名为取价。后位方始作五停心、念处观等。渐折伏烦恼名寻除粪。与者为也。顺用佛言故名寻与

经。其父见子愍而怪之。赞曰。自下第五劝入善根。有三。一心伤。二身近。三共语。此初也。愍无相好、福慧。怪无求大之心

经。又以他日（至）污秽不净。赞曰。下身近有二。一见子。二身。同此初也。除粪已上是远世化。解脱分满位。见子愍已后是近世化。创教令入四善根位。异前解脱分名为他日况此皆是多劫修行。分位既异。故别说时。知根未熟潜施密化。又不以大乘教被。但以二乘生空教化。故言于窗牖中。不正视故。牖者导也。向也。将成道时方向鹿园。相见。此乃犹未是今生事。故名遥见。或由彼去圣位尚远亦名遥见。未得胜福故名羸瘦。羸弱也。不得胜智故名憔悴。烦恼名粪土。恶业名尘坌。坌音蒲闷反尘秽也。[土\*亨]土曰坌。苦果名污秽。合此三种皆名不净

经。即脱瓔珞（至）除粪之器。赞曰。此身同也。化身具德相好圆明居净土中。子见惊走。今现秽土秽垢尘身。化相隐之。如脱瓔珞严身之具。亦如神力隐身常光但放一寻。非佛胜身相好但尔名脱上服。相同有漏名著粗弊垢衣。示有烦恼、恶业。如尘坌身。先说权教名为右手。用之先故。除粪器者二乘因行伏烦恼故。以教诠显义同手执。佛自示同断烦恼行。说权教故

经。状有所畏（至）得近其子。赞曰。下共语。有二。初总与语劝勉。后别与语教示。此初也。示怖众苦。慈悲接引如状有所畏。示现、教导、赞励、庆慰、劝行精进。名语勤作。此乃世世从佛化时故得近子

经。后复告言（至）当加汝价。赞曰。下别与语教示。有三。一不令西东。二随须即与。三假称父子。此初也。咄音当没反。说文相谓也。字书吐也。今取相谓。呼也。勿复退堕却入生死修外道法。名勿余去。加汝价者。与汝修慧四善根故。加于前位闻、思慧故

经。诸有所须（至）好自安意。赞曰。此随须即与。盆器谓禅定。米面谓解脱、胜处、四无量等。因定所有诸功德也。此位亦学分修习故。盐醋谓生空本、后有漏二智。犹如盐梅调和诸味。此智亦尔调功德故。决意忻趣勿生疑难。老弊使人者。二乘之五通、四种神足作用弱故。立老弊名。以与汝等。汝可勤学以自安意。此说利根超得果者。次第得果者。盆器谓初未至定米。面谓四谛、五根、五力等观。盐醋谓生空无我等行相。老弊使人四神足等。曾解脱分位所修之法

经。我如汝父（至）如所生子。赞曰。假称父子也。初标。后释。我道满名老。汝道软如少。父子之情既切。眷念之意逾深。既以如父子之言。亦何忧于困乏。亦不自轻己。专求出要名无欺。身常精进名无怠。心无烦恼嗔恨语无怨恶之言。此即折伏三业恶也。汝已能为方便谛观折伏烦恼。名都不见汝有如此恶。如余外道家修行之作人。亦都不见汝有诸恶。如我佛家初心凡夫之作人有所欺怠者。自今已后汝既近圣。如诸圣人我所生子。亦无有异。未得见谛仍非真子且名如子

经。即时长者（至）名之为儿。赞曰。自下第六便成圣位。有三。一初入圣。二住修道。三成无学。此初也。住凡位如假儿仍非是儿。入圣已是真儿方号为儿。故便作字。转亲近故此住初果

经。尔时穷子（至）常令除粪。赞曰。住修道也。此明金刚道前。虽得入圣欣于此遇。自知不及诸菩萨故。尚自谓是客作贱人。于二十余年喻二乘位。一一皆具无漏十法行。十业道。故常令除粪。恒断烦恼。或二十年者。加行、无间二位之中伏断除惑。或住修道。断上下界诸俱生惑。五下分结、五上分结。二类断故。或无间、解脱道断种、粗重二位别故

经。过是已后（至）犹在本处。赞曰。此明金刚道后。成无学已得亲近佛。识达生空同得解脱名相体信。入学佛法出利群生。无怖无染名无障碍。又心相体信入、出二利亦无疑难。尚住二乘生空之理。不悞大果名止本处。是本所求所学处故

经。世尊尔时（至）当体此意。赞曰。下第六大段示大不悞喻。有二。初明示大后明不悞。初文复二。初标后释。此初复二。初知时后正告。有疾者十二年后众生烦恼展转增多。众生病故佛亦有疾。此于法华会前。知入涅槃时近所应度者皆将度讫名知死不久。菩萨、如来有为无为一切功德名仓库盈溢。溢满也。其中大乘许多二乘许少。如来许多。菩萨许少。无为许多。有为许少。所应取者自利万德。所应与者利他万德。汝应谕识悉应知之。述自先心当体此意。即令谕识大乘义旨、二利万德。此乃为说大般若等。令其识达大乘道理。而未付之教发大心。故奄含言当体此意

经。所以者何（至）无令漏失。赞曰。此释示大。如世父子身虽有异心事不殊。佛与二乘为不异者。一解脱等。二生空真如等。三意乐等。佛得众生平等意故。宜加用心求解大法。无令漏失勿忘不学

经。尔时穷子（至）一餐之意。赞曰。下明不悞。

有二。初领而不悌。后犹住本处。此初也。须菩提等法华会前。领解空义。守护大乘。不愚于法知大乘理然无一念发大乘心。无悌佛果大乘法食一餐之意。故前说言不生一念好乐之心。悌音虚机反。亦应作希希愿也

经。然其所止（至）亦未能舍。赞曰。此犹住本位。然其所止犹住二乘。二乘劣心亦未能舍

经。复经少时（至）自鄙先心。赞曰。下第二大段。喻今获得。有二。初父付后子获。世尊是时穷子下是。父付又二。一知时到二集众付。此初也。经少时者般若会后法华会中少长进故名为渐已。以解二空其意弘远名为通泰。通者开达。泰者安泰。成就大志者。昔发大心近生远熟故自鄙先心者。悔昔住小也。鄙者轻嫌轻嫌先时修小乘心。故鹞子先言我等同入法性。云何如来以小乘法而见济度。是我等咎非世尊也。每自克责。正与此同

经。临欲终时（至）皆悉已集。赞曰。下集众付。有二。一命集二正告。此初也。今法华会去涅槃时才有五年。名将临命终。昔退大声闻之子会菩萨之亲族。国王等四喻四众也。或如自名即实彼类

经。即自宣言（至）我之所生。赞曰。下正告。有二。初牒昔后告今。忽于此间下是。牒昔有三。初牒最初发心。次牒退流生死。后牒权中余四久事。谓中途遇佛不肯修大。化以二乘示大不悌。此即初也。二乘作佛其事极难。故自宣之不遣余说。最初我为十六王子时。教之发大心。彼之善根我口所生。从佛法音而得生。故从佛法所生。尔乃是真生故

经。于某城中（至）五十余年。赞曰。牒退流生死也。某城者大乘也。最初一逢已教发趣大乘之心。若定性大乘及上品发心。未必退没今说不定姓及下品发心故。彼已复经退流生死故名某城。舍吾逃走。伶音郎丁反与零同。切韵伶者乐人。非此所明。俚音匹丁反。三苍云。伶俚犹联翩也。亦孤独貌。切韵若行不正。作[立令]𨔵。[立令]音郎丁反𨔵音普丁反亦作伶[𠃉\*粤]。又行不正作[跳-兆+令][跳-兆+丁]。[跳-兆+令][跳-兆+丁]即令[打-丁+圣]音。今多作[跳-兆+令]𨔵不知所说。有解云[跳-兆+令]𨔵足履危险之貌。亦有本作[跳-兆+令]俚字。此是孤单之状。或躡五趣危险辛苦。或孤单辛苦驰流五趣舍佛等父母故名曰孤单。义虽可然不知何据。其𨔵音亦补诤反与进同。[跳-兆+令]不正进散也。亦非此义。此中意言舍父母走常有不安。失侣孤危行不能正怖惧辛苦

经。其本字某（至）怀忧推觅。赞曰。此牒权中余四久事。中途既遇我我极谄委。世世从我所教化故。由此谄忆自他两名。昔住本城者。中途逢时还教大乘。故舍利弗修行。经六十劫方退就小。中间许时逢教大乘。故我住本城。怀忧推觅者。慈悲深故如似怀忧。见不肯修大乘。方便化以二乘。彼虽得果慈悲深故复示其大。而彼不悌。如是种种名为推觅

经。忽于此间（至）是子所知。赞曰。此告今也。佛地论说。法华会上不定种姓根机成熟。应舍分段受变易身回心向大。故言于此会遇得之。感应相符故。昔曾化以大乘。故言实是我子等。我之菩提、涅槃财物子所应得。是子所有。先所利他之出、自利之内功德。是子所知。我今皆付

经。世尊是时（至）自然而至。赞曰。此子获也。识自先来无心规佛。何期。根熟任运闻经当得作佛。名本无心有所悌求。佛果实藏自然而得

经。世尊大富长者（至）我等为子。赞曰。下第三段合领。有二。初合昔不悌。后合今获得。今我等。方知世尊于佛智慧下是。初文有五。第一合初发心。二世尊我等以三苦故下合退流生死。

三迷惑无知。下合不肯修大。四今日世尊令我思惟下合化以二乘。五然世尊先知我等下合示大不悌。不合第三中还见佛。中间逢佛亦是佛子。初逢亦子。故略不说。前喻具陈。世世从化前已有故。此初文也。子义如前。初教发心实住凡位。故言似子似圣真子。或此总相。说诸二乘似菩萨子。佛常说二乘亦是佛子。故鹜子前言今闻法华方知真佛子

经。世尊（至）受诸热恼。赞曰。二合退流生死。三苦者。一苦苦。二坏苦。三行苦。谓苦受自相。及顺苦受若根、若境、并相应法。五蕴一分是苦苦性。乖缘逼迫名之为苦。此苦即苦故名苦苦。即八苦中前之五苦。皆名苦苦。乐受

自相、及顺乐受若根、若境、并相应法。于变坏位能生忧恼故名坏苦。又由爱故令心变坏亦名坏苦。五蕴一分是坏苦性。即八苦中。爱别离苦。求不得苦。皆是坏苦。舍受自相。及顺舍受若根、若境、并相应法、或于一时。由前二苦粗重所随。不离前二。无常易脱所随逐故。名为行苦。不唯舍受独名行苦。有漏五蕴全是行苦。即八苦中略摄一切五取蕴苦皆是行苦。如唯识第八缘生之中。诸文不同。由退流故。受此生死。或此不说昔日退流。但总相言三苦逼迫受诸热恼

经。迷惑无知乐著小法。赞曰。三合不肯修大。愚痴名迷。犹豫名惑。乐小法故不肯修大

经。今日世尊（至）一日之价。赞曰。四合化以二乘。有二。初依佛语得之不多。后叙小情遂以为足。此初也。思惟者。思修谛观。蠲亦除也。蠲除戏粪断烦恼障。勤加精进多劫专心。得至涅槃。一日价者。所获不多。大涅槃体三大劫得。名无数价。今六十劫即得解脱。岂非涅槃一日之价。又大涅槃三事圆满。名无数价。今乃唯得解脱。不得大慧法身。解脱之中唯得惑障解脱。不得智障解脱。唯得离分段生死解脱。非得离所知障及变易解脱。岂非涅槃一日之价。涅槃之体即解脱故

经。既得此已（至）所得弘多。赞曰。此叙小情遂以为足。穷贱心故

经。然世尊（至）宝藏之分。赞曰。自下第五示大不悌。有三。初知我乐小。佛不说我得。故不悌。二自得涅槃谓已满足。故不悌。三但为菩萨说不正为我说。故不悌。此初也。著弊欲者乐恶悌求小乘也。佛知乐小观根未熟。遂放舍我。不分明为我说我亦有佛分。故我不悌。佛无不择舍故择而舍我

经。世尊（至）无有志求。赞曰。自得涅槃谓已满足。故不悌也。以方便力说如来智慧者。初说方便权教。意显真实一乘佛之智慧。由我已得涅槃价故。所以自谓满足。已为大得不知实事佛之智慧所以不悌

经。我等又因（至）无有志愿。赞曰。但为菩萨说。不正为我说。故不悌。有二。初标。后释。此标也。此说般若因佛智慧加持力故。随我等辈。为菩萨说。不正为我说。我等于此故不志愿。故瑜伽云。唯为发趣求大乘者说诸法空。正同于此

经。所以者何（至）真是佛子。赞曰。释第三不悌。知我乐小以方便力分明为我正说二乘法。不正分明为我等辈说。亦应宜闻甚深般若。佛但奄含总相随我宣说般若等经。我等不知身有佛分。有佛种故真是佛子修学般若。由此愚故所以不悌大乘法也

经。今我等方知（至）说大乘法。赞曰。下合今获得有三。初知佛不悌大乘故得。次知佛唯以

大乘化故得。后结领今得。此初文也。初标后释。文意可知。领方便品云。若人信归佛如来不欺诳。亦无贪嫉意。断诸法中恶故。今知佛不慳。但我自乐小。不能学大乘。若有乐大乘心。佛则为我。以不慳故。吝音力进反。鄙吝也。若惜作吝。惜已吝。故作鄙吝

经。今此经中（至）大乘教化。赞曰。此知佛唯以大乘化故得。今此经中。唯说一乘。故知但以一乘为宗。不说一身以为宗也。昔时

毁皆声闻。但为化菩萨。令学一乘故。佛意既然。故我今得即领前言。如是皆为得一佛乘一切种智故。今此本言说于大乘今此经中。亦有本言说大乘法于此经中。义势相似

经。是故我等（至）皆已得之。赞曰。此结领今得。佛子得者。菩萨所得一乘因果。我今闻经发心求趣。如彼所得皆已得之。决定得故名皆已得。菩萨昔时初发心位如我今日。彼既究竟得。故我亦然名皆已得。理无异故

### 法华经玄赞卷第六（末）

保安三年五月二十一日书写了法隆寺僧觉印之

同年十二月六日以兴福寺圆如房之本移点已了。本者皆点本也以朱书之也为令法久住往生极乐僧觉印为之

大治六年辛亥正月二十九日丁卯申时奉

传授善明房得业已了摄释等皆见之觉印

妙法莲华经玄赞卷第七（本）

沙门基撰

### 信解未偈记

经。尔时摩诃迦叶（至）不求自得。赞曰。长行四人同领。颂领独迦叶者最年大故。叙众意故影彰余人亦颂说故。下有八十六颂半分二。初七十三行半颂颂前三文。世尊大恩下十三行颂。属品中第三段荷佛恩深。初文有三。初二颂颂法说。次四十一颂颂喻说。后三十颂半颂合说。此初也。不颂昔日不悞。唯颂今时获得。初一颂半颂闻法闻记二事。后半颂获得

经。譬如童子幼稚无识。赞曰。下第二段。四十一颂颂喻说。中分二。初三十四颂颂昔不悞。后有七颂颂今获得。初中有六。初半颂最初发心喻。次一颂退流生死喻。次七颂中还见佛喻。次十四颂不肯修大喻。次九颂半化以二乘喻后二颂示大不悞喻。此初也

经。舍父逃逝（至）五十余年。赞曰。第二退流生死喻。周流者经历义。诸国者五趣也。总名他国

经。其父忧念（至）顿止一城。赞曰。下第三段。有七颂中还见佛喻。长行有三。子长还国。父先求觅子遇到城。今此唯颂父先觅子。不颂余二。二文入后第四段中。文稳便故此中有四。一颂求子止城。二颂半资财甚众。一颂客利丰广。二颂半往来者多。此初也。四方求者。随入四生求

之。疲者劬劳。示相以求于子。顿停也停住大城

经。造立舍宅（至）人民众多。赞曰。二资财甚众。造宅者起慈悲心。立舍者显空胜义。或造者起也。宅即舍谓慈悲心。五欲者五种乐。或净法界等五法。娱者乐也。辇者真谛。法王独乘。舆者俗谛。诸人共乘。胜劣异故车乘者五乘。田业者智断余文可知

经。出入息利（至）无处不有。赞曰。三客利丰广商贾也。通四方之珍异曰商坐卖曰贾。估市税也。行曰商。坐曰贾客名通上。往来六趣以利群生曰商。住净土、人、天以化物曰贾。遍三界厘市行其税利曰估利丰客广。故遍三界皆有佛法

经。千万亿众（至）有大力势。赞曰。四往来者多王者爱念仁王敬故。豪族宗重臣庶崇故。由此因缘。四众八部往来者多

经。而年朽迈（至）当如之何。赞曰。下第四段有十四颂。不肯修大。有四。初二颂父恒念子。次九颂子见惊走。次一颂半父令急促。后一颂半子遂忧惶。此初也。年迈益念道久悲深。夙夜惟念六返观故

经。尔时穷子（至）或无所得。赞曰。第二有九颂。子见惊走。中有三。初三颂遇到父舍。次二颂半所见父相。后三颂半见已惊走初中有二。初一颂半游求。后一颂半困到。此初也。索音所戟苏各二反。乞也。亦求也。国邑之义。长行已解。有所得者。遇佛法中真实善友。无所得者虚假知友

经。饥饿羸瘦（至）遂至父舍。赞曰。困到也。法食不足故饥。妙行不圆故疲。或起恶见损坏深故。生疮。不坚持戒。损坏浅故生癣。妄生见解不专持戒。到父城者。遇入大乘。佣赁。展转者勤力求法也。至父舍者入中道大乘也

经。尔时长者（至）注记券疏。赞曰。二所见父相也。门内者理居教内果在因内。昔望生死名居门外。今望涅槃故住门内。计算金等者诸圣作论分别计度法圣财故。出内财产者行二利用也。注记券疏者诸师作疏修撰文记等。注者丁住反注记也。切韵注之戍反水注也非注记。广雅注亦之喻反注疏也。识也解也。通俗文记物曰注。今亦作注

经。穷子见父（至）何故至此。赞曰。三见已却走。分二。初一颂半悔来。二颂却走。此初也

经。[雨/复]自念言（至）欲往佣作。赞曰。却走也。逼切迫戚也

经。长者是时（至）追捉将来。赞曰。第三父令急促。默而识之者。未曾对众陈说声闻过去逢我是我之子。名默而识之

经。穷子惊唤（至）使我至此。赞曰。第四子遂忧惶。退大不修却住生死名闷蹙地。若行大行乖本求意。与死不殊名必当见杀。何用大乘无漏衣食一旦至此

经。长者知子（至）无威德者。赞曰。下第五有九颂半化以二乘喻。长行有六。此中有四。不颂初二。初三颂令修脱分。次一颂子遂依行。次四颂半劝入善根。后一颂便成圣位。初中复二。初二颂遣使。后一颂传语。此初也。愚痴者无明。狭劣者意少。眇目者视不正。说文一目少也。目匡陷急曰眇眇小也。为二乘说安立谛教能诠显义。不圆名为眇目。所诠生空理短故名矬。无法身功德

丑故名陋。神用不广故名无威德

经。汝可语之（至）倍与汝价。赞曰。此传语也

经。穷子闻之（至）净诸房舍。赞曰。二子遂依行。除烦恼粪净五蕴舍

经。长者于牖（至）乐为鄙事。赞曰。三有四颂半劝入善根。长行有三。此亦有三。初一颂心伤。次一颂身近。后二颂半共语。此初也

经。于是长者（至）往到子所。赞曰。此身近也

经。方便附近（至）若如我子。赞曰。下共语。长行有二。此亦有二。初半颂总与语劝勉。后二颂别与语教示。后文有二。初一颂半随须即与后半颂假称父子。涂足油者西方人庶例多涂跌。时既温热尘坌频沾。至必洗足以油涂之。今言足者。即四神足。欲、勤、心观。油谓八断行。即欲、精进、信、轻安、正念、正知、思、舍。初三为加行。轻安摄受身心。正念、正知为继属。不忘所缘安心一境故。有放逸生如了知。故思、舍为对治。策心持心二种力故。已生沉掉能远离之名涂足油。如去风痺断障染故。或足谓戒。油谓六支。受学学处善能防护别解脱律仪。轨则所行皆具圆满。见微细罪生大怖畏。滋润戒故法食既充。无贪嗔痴荐席亦厚。无垢称云。四静虑为床净命为茵蓐。净命即是无贪所起身语二业故。以无贪为荐席也。在茵蓐下床之上故。荐音作见反亦席也。玉篇兽之所食草也。又床荐。所以同荐藉也。蓐音详石反。玉篇席蓐亦反广多也。切韵为蓐。假称父子。又以软语。若如我子。若者如也。如我入圣之真子也。此乃见道已前

经。长者有智（至）执作家事。赞曰。四便成圣位文中。唯有无学渐令入出并彰修道。二十年中常令除粪名执家事。过是以后心相体信入出无难。然其所止犹在本处。影显见道。名之为儿。文中略故

经。示其金银（至）我无此物。赞曰。示大不憍喻也。大乘二利虽使令知名为出入。犹于门外者大乘教行之因门外。止宿草庵者犹住二乘。庵音乌含反小草舍也。有作庵庵间草非舍也。自念以贫为事业。都无大乘事业之分。无一憍意不求大乘

经。父知子心（至）刹利居士。赞曰。下第二大段有七颂。显今获得前喻中有二。初五颂父付子。后二颂子获得。初复有二。初一颂半知机集族。后三颂半正付家事。此初也

经。于此大众（至）恣其所用。赞曰。下三颂半正付家事。有五。初半颂初教发心。半颂退流生死。半颂化以二乘。或在人天彼方根熟。或在加行。无间两道。或断五下。五上分结二位之时。故言见子已二十年。或说得有学、无学果。一颂昔退大乘今得相遇根机熟故。一颂正付

经。子念昔贫（至）得未曾有。赞曰。子获得也。有为功德名为珍宝。无为真如慈悲心等名为舍宅。又识达本识当成镜智。亦知一切三界众生皆已舍宅。及获珍财故生欢喜

经。佛亦如是（至）声闻弟子。赞曰。下第三大段有三十颂半。颂合说。中分二。初二十颂半颂昔不憍合。后有十颂颂今获得合。初合中长行有五。不合中还见佛。今此颂中唯颂示大不憍合余略不颂。前长行中示大不憍有三。今此亦尔。初二颂颂初知我乐小佛不说我得故不憍。次有八颂颂第三但为菩萨说不正为我说故不憍。后十颂半颂第二自得涅槃谓已满足故不憍。此初也。未曾说言



汝等作佛。于佛妙智我亦有分。但说我等得诸无漏是声闻弟子故我不惔

经。佛敕我等（至）当得成佛。赞曰。下有八颂颂第三但为菩萨说。不正为我说故不惔。中分六。初一颂佛敕。次一颂半我依佛教次一颂他依我言。次一颂佛授他记。次一颂半正为菩萨不为我。后二颂法喻双结。此初也。佛三业加。密敕令说般若等经

经。我承佛教（至）说无上道。赞曰。二我依佛教

经。诸佛子等（至）精勤修习。赞曰。三他依我言

经。是时诸佛（至）当得作佛。赞曰。四佛授他记。言诸佛者显一切佛法皆同故非唯一佛。亦是过去曾于余佛所受化故不尔一佛云何言诸。故前说言曾从诸佛闻方便所说法

经。一切诸佛（至）说斯真要。赞曰。五正为菩萨不为我。故我不惔

经。如彼穷子（至）亦复如是。赞曰。法喻双结。文意可知

经。我等内灭（至）都不欣乐。赞曰。下第三有十颂半。颂第二自得涅槃。谓已满足故不惔。中分二。初二颂标自满不惔。后八颂半释。此初也。内灭者谓内自身灭诸烦恼证得涅槃。唯能了此以为究竟。更无自余外利他事故不欣大

经。所以者何（至）谓是究竟。赞曰。下八颂半释。中分三。初三颂半于佛境智起三解脱门观。自谓满足故不惔。次四颂自谓得道已报佛恩。虽为他说而自不惔后一颂结佛不为说故不惔。此初也。初三颂空无相观。后一颂半是无愿观。诸法皆空空观也。二我既无何有生等故。次下说无生灭等六种所无。并无相观舍离贪著不贪一切。遂于佛智亦不贪求是无愿观。由闻般若密意所说空无相愿。遂错悟解作此三观自得涅槃。后作此解谓是究竟故不惔大

经。我等长夜（至）报佛之恩。赞曰。二有四颂。自谓得道已报佛恩。虽为他说而自不惔。中分二。初二颂半谓报佛恩。次一颂半虽为他说而自不惔。此初也。验此文意住有余依涅槃回心向大。非住无余依涅槃界

经。我等虽为（至）永无愿乐。赞曰。虽为他说而自不惔也

经。导师见舍（至）说有实利。赞曰。三佛不为说故我不惔。简择于我观根未熟故见舍我。未曾劝进令修大乘说有实利。故我不惔。初不劝者据今生来。非曾不劝久已劝故

经。如富长者（至）乃教大智。赞曰。上二十颂半颂合昔不惔。下有十颂。合今获得有二。初三颂法喻对明。初教方便后说真实。后七颂明我今获得。此初也。一颂半喻一颂半法

经。我等今日（至）得无量宝。赞曰。下七颂明今获得。中分三。初一颂半总辨今得非先所望。次三颂始于今日方名得果体。后二颂半方名得果用。此初也

经。世尊我今（至）无上大果。赞曰。二始于今日方名得果体。初一颂总辨先得果非真今得是实。道谓证智。果谓无为。后二颂今得果。是实由前因。证于中初颂持戒因得报。后颂梵行满得大果。皆以胜昔

经。我等今者（至）应受供养。赞曰。三方名得果用。初一颂得真实声闻之名利他用故。后一颂半得真阿罗汉称实福田故。即显住小非真声闻亦非真是阿罗汉也

经。世尊大恩（至）谁能报者。赞曰。已上七十三颂半颂前长行。自下品之第三段有十三颂。荷佛恩深。分二。初六颂半总明恩深难报。后六颂半别明所难报事。初中复二。初一颂半明佛慈悲深故难报。后五颂明行供养事而不能报。此初也。时长处广行满心勤。苦己利人情深叵答。昊天之恩盖在于此

经。手足供给（至）尽心恭敬。赞曰。下五颂明供养事。中分二。初二颂六种内财不能报。后三颂四事外财并以起塔。亦不能报此初也

经。又以美膳（至）亦不能报。赞曰。四事外物不能报也。二颂四事。一颂结之

经。诸佛希有（至）随宜为说。赞曰。下六颂半明所难报事。于中有三。初二颂半总明佛能为下劣事于取相凡夫能随宜为说。次二颂能知欲乐及胜解而为说法。后二颂能知根熟未熟为说三乘。此初也。藏报身之实德显化相之权形。隐妙理之玄宗扬粗义之疏教。不居净土处此秽方随逐凡夫。岂非难报

经。诸佛于法（至）而为说法。赞曰。二能知欲乐胜解而为说法也。志力者胜解故。不随自意广演玄微。乃遂他情唱斯方便。岂非难报

经。随诸众生（至）随宜说三。赞曰。三能知根熟未熟。为说三乘。或粗。或细。或实。或权。观根初后以施为。岂非恩深而难报者也

### 药草喻品

以三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有四。一者前为上根初周法说。鹞子法领。佛法述成。后方授记。今第二周既为中根喻说。四人喻领。今佛还为以喻述成。后方授记。故此品来。二者论说对治七慢中。第三有大乘人一向增上慢。言无别声闻辟支佛乘。为对治此故说两喻。前譬喻品为对治凡夫求人天妙果。次信解品为治二乘有学执我乘与如来乘等不求佛乘。今此品为对治大乘人一向。慢言无别二乘。唯有一乘。故彼论言。第三人者令知种种乘异诸佛如来平等说法。随众生善根种子而生芽故。意显一雨虽同三草二木生长各异。佛教虽同三乘、二圣发修亦别。有为机器各各别故。亦有决定二乘者故。由机性殊禀润别故。故胜鬘云。摄受正法善男子堪荷四担。涅槃亦言。我于一时说一乘一道。乃至弟子不解我意。说须陀洹等皆得佛道。广说如余。依人运载。教等名乘。佛法虽同机修有异故说此品。三者方便品初。标智、及门二皆甚深名为一乘。前譬喻品。说乘有三体唯有一。四人领解实一假三。会智慧深今此会门。门即阿含。教同机异名会其门。如说四谛。三根俱闻。依蕴、处、界、缘起、三性。赖修有异名曰三乘。故知教同而机异也。故此品来。四者十无上中云。第一为显种子无上故说雨譬喻。十无上者并是七喻、三平等残。然于其中有是文残有是义残者。此是义残非是文残也。七喻之中已有雨喻。十无上内又更重说仍名为残前说雨喻。普润三草。三草既别令知乘异。今说雨喻。所润三草之中形于二草。佛种名大草。自位相形加名二木。所望义别名为义残。或是文残。谓小中大草文是雨喻破乘同病。诸树大小随上中下各有所受。此雨喻是种子无上。前后文别。故是文残。此大种子得雨滋润体用弘广。后得果殊故名无上。论引经言不离我身是无上义。唯大乘有名不离故。若种若现若因若果虽皆不离大乘。今显大乘无漏种

子。以为因本成佛身故。为显此种子无上。故此品来释名者。去疾神功名药。稟润之形名草。有药非草。有草非药。有草有药。非草非药。所喻亦尔。教、理、行、果俱名为药。今取行药稟教修生不取余石药。不能生长故。世出世种能生长者俱名为草。今取人天善种三乘智因。是药之草违害恶故。不取生死恶道种草。不稟正法而滋长故。意辨三乘种别稟教成其异乘。不欲普明诸种。故以药草为目。是药即草持业释名。以别简通是药之草依主释也。以此为喻名药草喻。若云此品下明药及草喻故名药草喻。非药即草者。岂一切草皆取喻耶。由此故知今说为善。此以二义为喻。一如草性异稟雨滋其类别。三根本异稟教成其三乘二如草稟性各不相知。三根亦尔。不能知他五乘种异。谓乘无别故。以药草为喻解妨难者问论解七喻及十无上。皆云雨喻。何故题品云药草喻。不言雨喻品。答论说能滋之法以显所喻故。以雨喻为名。经取能喻之体以破彼疑。故标药草。倒者以乘无别为病。破者以机有别为破。故假所润药草。以况所滋根性。由此不标雨为譬喻。亦不双举雨草二性为品。问此品亦言二木。何故不标草木品。答据实而言理应双举。但以正法之设本破生病。生有乘同之疾。故以草异破之。无上显体尊高。未是破于生病故以药草为品。不以木等标名。草宽木狭草小木大。显通三乘不唯于大。显润生长不唯成熟故有解云。药者是雨。法药能滋。草者是机。所滋生性。以药喻法以草喻机。二既双彰便无难矣。文虽不然理亦何爽。又前譬喻品有所厌火宅、所欣三车。二合譬喻但可总言。此以所润机殊破彼执一之病。故唯以药草为喻

经。尔时世尊（至）说不能尽。赞曰。此品之中大文分三。初赞印。次迦叶当知下陈述。后品末二颂结成说实为授记之渐。此初也。先赞印。后更叹讶。言合理故善哉义契真故印。显彼所言尚未穷德故。更自叹佛同长者。以小可喻于大。汝同穷子圣德微亦许同故。赞且印。诚信也敬也。信如所言敬如说故。佛德难思说之叵尽

经。迦叶当知（至）不虚也。赞曰。下陈述。分二。初长行。后偈颂。初文有二。一陈说二结成。将临偈云如来知是一相一味下是。初中有三。一法述。二喻述。三合述。法中有四。初佛兴于世。二法利群生。三受道有殊。四不能自达此初也。于法自在所说不虚故。兴于世导利含蠢

经。于一切法（至）一切智地。赞曰。二法利群生。以大悲智方便善巧离名相法。能善说之以利群生。所说之理亦契至于佛智境地说合证故。到者至合之义或教顺于理理顺于行。行顺于果。故言到于佛果地也。以此普滋所应化故

经。如来观知（至）通达无碍。赞曰。三受道有殊。由识空有法之所归究竟真性。及知众生心行所趣。故能令彼各得生长。无垢称经云有。无所趣意乐所归。故所归趣即是三性。究竟归趣故即真如。心所趣者即是所欣遍趣之行。于理智中达之无碍。或由佛达法、及众生心、行。故能受道令三乘别

经。又于诸法（至）一切智慧。赞曰。四不能自达。佛于诸法能究竟尽。故能识根性。初与三乘。后示众生佛之智慧。众生不尔何理能知自性他性。下喻及合皆有此势。故作四科。又有释言。法述有二。初总明于法自在所说不虚后于一切法以智方便下别显不虚别显不虚中有四。一能开菩提、涅槃二体。开晓众生之心。以智方便而演说等是。二能显真如以示众生。法之所归是。三能悟菩提智故。以悟众生通达无碍是。四自曾能入亦令他入。示一切智慧是。虽作此解顺上一乘观此下文乃成别意。又别显不虚。四者。一穷法实性。二能知空有三知生心乐四能示权实。以智方便等者法实亡言。以言显说名智方便。此智方便所说之法虽非即真。然与佛智所证之法亦复无别。地者依止。佛智所观依止之处。真境名地。意言佛说真、俗谛理。合契到于佛智境地。体无异故合实法

故。或教能顺理理能顺行。行能顺果故到佛地。一切智者是佛智故。如来观知等者。此能知空、有诸法所归。谓遍计所执、依他、圆成三性法也。或所归趣者。即真如理诸法究竟所归处故。亦知众生深心所行者。谓知心行及彼深心之所乐行。即是众生心、及所遍趣行达之无碍。又于诸法等者。既达诸法究竟明了。故能显示众生智慧。三权一实。令生欣证。此上意言。所说契智境识法空、有性解生心行所应学道。故能示众生佛之智慧令其归入。由此四义所说不虚。所说不虚故佛智无边。汝何能说。佛知诸法识众生心故。能初权后说实法。众生禀之成五乘别。众生无是功德智慧。不识法体及众生心。云何能知法之权实而执三乘无有差别

经。迦叶譬如（至）名色各异。赞曰。下喻说。中分二。初总喻。后别喻。此初也。土地已前喻能有所生。已下喻所有。三千大千彰所依器。一佛化境。于中有四。一山。玉篇艮为山山产也。宣气散生万物。二川。贯穿通流水也。三溪。尔雅水注川曰溪。四谷古鹿反。玉篇亦余玉反。水注溪曰谷。说文泉之通川曰谷。喻大千中有四生类。此等土地所有之中。卉即三草。木即二木。卉音许贵反。百草总名亦众也。卉及木皆有藁、林。意显草木各有众多。此虽众多就中世出世善法种子喻于药草。五乘种子体类各别如种类若干。相用有殊如名、色各异。色者形貌亦色类义

经。密云弥布（至）大千世界。赞曰。下别喻。有四。一法王出世喻。二说教普滋喻三。禀润各异喻。四不自觉知喻。密云弥布是初喻也。遍覆以下是第二喻。化身隐实八相渐现。潜为广利如云密而弥布。非卒暴云不为灾故。云有十德。颂中自释。一化佛化三千大千同时出现。声亦遍彼。故言遍满大千世界

经。一时等澍（至）及诸药草。赞曰。下第三段禀润各异喻有二。初一雨所滋。后禀润各异。初文有三。一总标。二横滋。三竖长。此初也。一时者应机熟故。等澍者一音演说各随解故。澍音之戍时遇二反。时雨也。今从初反。其泽普洽利滋同故。洽音候交反沾也。遍彻也。调和遍洒之义卉木林藁喻如前释。药草喻善根

经。小根小茎（至）大枝大叶。赞曰。此横滋也。三乘性异破乘同病。根性有三。故分三种。涅槃经云。譬如病人有其三种。一若遇良医及以不遇。决定可差。即此大草。二若遇即差。不遇不差。即此中草。三若遇不遇定不可差即此小草。此三乘中各有禀教、理、行、果四而生长者。故皆说有根茎枝叶。依教证理。依理起行依行得果。如根茎等生次第故又依胜劣果、行、理、教如次配之又解此三之中皆有四法。一种性。二发心。三修行。四得果。此四通三。如次配之。横名三乘。竖名四类。类依性有故说为横。亦有说四。即是胜解、见、修、无学。此义不遍小草中有。故不取之

经。诸树大小（至）各有所受。赞曰。此竖长也。论唯说大木不离我身。是种子无上义。大草中分大小树。不退位前名为小树。不退位后名为大树。此有二义。一云七地以前名为小树。八地已上名为大树具四不退故。准下颂文。但于二木分上中下。故合二木以分三品。谓五地已前名下。创得三摩跋提乐意生身故。六七八地为中。得觉法自性意生身故。九十二地名上。得种类俱生无作行意生身故。有义不然。初地已前是何品摄岂非小木。若依此义初地已前名下纯有漏修故。初七地名中有漏、无漏二杂修故。八地已后名上纯无漏修故。二云初地已前名小树。初地已上名大树证不退故。大小二树各有下中上者。十住、十行、十回向为小树三。十信即是初发心住摄。四决择分善根即第十回向摄。由此华严但说三十位不说十信。发心住中成八相故。亦不说四善根。法界无量回向中住四观故。但说舍利弗修道经六十劫退。即是至第六住满。未入第七不退住中。故知十信更无别

位。由此但说三十三阿僧祇。地前为三不说四故。对法等说初劫满已修四善根。不说时长别劫修故。故四善根十回向摄。大树三者。初二三地名下相同世间故。四五六地名中方同出世故。七八九十地名上超过世间二乘道故。若说三草皆有下中上者。小草之中。说人为下。欲天为中色天为上。中草三者。七方便为下。圣有学为中。无学名上。前是横贯三乘。今乃竖通三位

经。一云所雨（至）华果敷实。赞曰。禀润各异也。能滋教一。所滋卉木各有差别。生喻初心长喻后习。华敷喻闻教修行。果实喻证理得果。敷音抚夫反开也陈也。由各受润随其种性生长华果各各不同。以教对理而忘其机。或以教对后不定性等成熟之根名为一雨。亦名一音所说理法唯一相故。退性究竟并作佛故。以教对机忘其理法。或对初机未成熟位。而有所运名为三乘。亦名三车。随彼机宜初傍引法说而有三。故以教含行名为三藏。诠戒、定、慧行差别故。若以教含理。对机而说名为二藏。谓菩萨声闻藏。阿闍世王经亦名三藏。谓菩萨、独觉、声闻藏也。今以教对理及后机一名一云雨。滋彼三机称其种性名为三乘。现理有所对之机明乘有异。教对机、理以明摄义立其藏名。将显理之教。以运载机。立其乘称。是二差别

经。虽一地所生（至）各有差别。赞曰。下第四不自觉知喻。三乘种性依一真理一地所生。依一佛教一雨所润。如诸草木禀润虽别。不自觉知。亦不知他禀润生长。此解似疏。寻合当悉

经。迦叶当知（至）如大云起。赞曰。下第三合述。亦四。一一有二。初皆举法后皆喻合。此合法王出世也

经。以大音声（至）大千国土。赞曰。此第二合说教普滋。不但身遍声亦遍故

经。于大众中（至）佛世尊。赞曰。下第三合禀润各异。有二。初法说。后喻合。初中有四。一自标召集。二他闻普至。三佛应导利。四生闻获益。初中有二。初自标唱。后召他集。标唱有三。一唱德号。二唱利用。三唱知见。此初也

经。未度者（至）令得涅槃。赞曰。此唱利用能满四愿。度者离越义。解者断修义。一未离苦者愿令离苦。二未断恶修善者愿断恶修善。三未得安乐者愿得安乐。四未成佛得涅槃者愿成佛得涅槃。瓔珞经说知苦断集证灭修道为四弘愿。亦即是此。此中四种苦、集、道、灭如次配之

经。今世后世（至）说道者。赞曰。此唱知见。有三。一唱三明。二唱二智。三唱三法。知今后世唱三明也。已见名今。现去皆今故。一切知是真智。一切见是俗智。或初是二智。后是五眼知开说者知诸境开诸行说诸果。知正邪开善恶说断修。又知大乘开独觉说声闻。又异生有学无学。又邪正不定三聚三根三科三世三宝三毒三德三界三漏等。又识生死示邪正说通塞。又悟知诸道。能略开能广说。如次配之道有一种。谓一乘一道有二道善恶趣世间出世间。乃至十业道等皆如理知

经。汝等天人（至）为听法故。赞曰。上标唱。此召集

经。尔时无数（至）而听法。赞曰。第二他闻普至

经。如来于时（至）快得善利。赞曰。第三佛应导利。为利说大乘为钝说二乘。为利说二草为钝说小草。为精进说修行为懈怠说十念生西方等

经。是诸众生（至）渐得入道。赞曰。第四生闻获益有二果。一世间果现世安稳后生善处。如

法以理受于果报。不行非法。名以道受乐。二出世果离障入道。或无种性令得前果。有种性者令得后果。又菩萨道有二。一增上生道。二决定胜道。随次应知。断二障故任力得道

经。如彼大云（至）各得生长。赞曰。此合前法稟润各异

经。如来说法（至）不自觉知。赞曰。下第四合有二。初法后喻。法中初标后释。此标也。初佛说后生闻。一相者无异相故无相相故。大般若七十三说。诸法皆同一相所谓无相。无量义经云。常说诸法不生不灭无此无彼一相无相。一味者一无漏味。胜资益味。无别体故。胜鬘经云。一相一味。谓明、解脱味。虽说种种诸法不同究竟皆归一真如相一无漏味。归实性故。何者是一相一味之体。谓解脱惑、业、苦相。离所知障分别之相。不同无漏有为起尽体寂灭相。所说诸法究竟不离涅槃智性。能达此者。竟究至于一切种智得菩提故。又佛所说理唯一相。究竟顺契中道智故。众生闻之随顺受持。读诵修行得成三草二木差别。不自觉知

经。所以者何（至）种相体性。赞曰。下释前标。有三。初明总知。次明别知。后结佛知众生不知。此初也。种相有为类别。体性无为理本。又心行作用为种相。心法体性名体性

经。念何事（至）得何法。赞曰。此明别知。有四。一三慧所缘。二三慧行相。三三慧体。四以何行得何果。以何教得何理。此四类法皆佛所知。但说药草故唯说此不说知余

经。众生住于（至）明了无碍。赞曰。此结佛知众生不知。地谓种子。或是心等行相体性总名为地。不同前地。彼谓一真。彼说佛教名为一雨。一真法界名为一地。其中四生名卉木等。三乘五乘有性无性。佛悉知之众生不知

经。如彼卉木（至）上中下性。赞曰。举第四喻。合成前法

经。如来知是（至）一切种智。赞曰。陈述有二。上陈说讫下结成前。有二。初明佛知深为生浅说。后赞成迦叶能解深义。此初也。终归于空已前。明佛知深空之性故。体即真如非空不空。观众生心已后。为生浅说能契深理。二障双圆便成种智。将护彼意不即为说一切种智。且说二乘。故佛与声闻由此成异

经。汝等迦叶（至）难解难知。赞曰。此赞成迦叶能解深义。初标。后释

经。尔时世尊（至）说种种法。赞曰。下颂合有五十四颂半。其五十二颂半重颂前义。后之二颂入品第三段结成说实为授记之渐。初中分二。初五十一颂颂前陈述。后一颂半颂前结成陈述之中。复分为三。初四颂颂前法述。次十颂半颂前喻述。后三十六颂半颂前合述。初中有二。初三颂颂前第一佛兴于世。是诸法之王所说不虚。后之一颂颂第四不能自达。初中有三。一标法王所说不虚。二明如来说法希有。三重成前说。此初也。破有者能破一有谓三界。为一业有之所有故。或破二有本有、中有。或破三有即是三界。或破四有谓生有、死有、中有、本有。新翻经论名前时有。或破五有。即是五趣。或破七有。谓五趣、业有、中有。或破九有谓即九地九有情居。或破二十五有。颂曰 四域四恶趣 梵王六欲天 无想天净居 四空及四禅或破有者执有三乘无别体心。或此颂中初句法身。次句报身。下半化身

经。如来尊重（至）不务速说。赞曰。此明如来说法希有。默者缄默。务者趣疾。匆遽、专好。缄默一三实权之妙。不乐趣疾、匆遽、专好。急即陈述。必待生机方可说故

经。有智若闻（至）则为永失。赞曰。此成前说。恐有疑悔。为永失故。不好速说

经。是故迦叶（至）令得正见。赞曰。此颂第四不能自达。由佛明了究尽诸法。知众生根随他欲乐胜解等故。为他说法令得正见。而诸众生不能自知上中下性。文因前起称是故言

经。迦叶当知（至）如可承揽。赞曰。下第二段有十颂半。颂前喻述。分三。初三颂合说初二喻。法王出世喻。说教普滋喻。次六颂半颂第三稟润各异喻。后之一颂颂不自觉知喻初中有二。初一颂总颂前二喻。后二颂别释云德。犹如大云起于世间。初喻也。遍覆一切第二喻也。颂云有七德。一慧云含润。如慈心龙起云含雨七日住。待农夫作了方始下雨。喻佛慈云内含万德。待生机而降迹应器熟而宣扬二电光晃耀。喻化导明。身光智光遍照一切。晃音胡广反光也。曜音弋笑反照也。三雷声远振远惊群生。喻佛出生诸魔恐怖。四令众悦豫。豫喜逸也。众喜云兴悦当荫覆。喻见佛出欣将说法舟航五趣。五日光掩蔽。喻除烦恼。华严经说掩邪见日故。六地上清凉。喻令有情居生死地得涅槃故。七瓊瓊垂布。如可承揽。有解瓊者昧义。瓊者黑色。爱逮音同。昧闇黑色。故名瓊瓊。又广雅瓊瓊犹翳荟。翳荟云兴盛貌。通俗文云覆日为瓊瓊。喻佛降灵慈悲兴盛。作大模轨。令生欣乐。当得作佛。故如承揽。承揽乃是可得之状。揽音卢敢反。若手取作擊。说文作揽撮持得也。菩提虽复不可以身心得。如可似得非正得也。以智证故。今更加三。一次前文说起于世间。悲四生故。二龙能起之。法报二身现此化故。三能澍甘雨滋润萌芽。喻能说法益一切故。并经有十

经。其雨普等（至）率土充洽。赞曰。下第二段有六颂半。稟润各异。有三。一颂雨功能。次二颂半所滋长体后三颂所滋长用此初也。涅槃经说。佛于众生不观种性乃至下贱僮仆。唯观众生有善心者。即便慈念如师子儿杀于香象杀兔亦尔。不生轻心故名普等。四方俱下遍四生故。充满洽沾洒也

经。山川险谷（至）药木并茂。赞曰。此明所滋之体。初一颂总。次一颂半别。滋种性。百谷者谷续也。杨泉物理论云。梁者黍稷之总名。稻者[米亢]糯之总名。莽者众豆之总名。三谷各二十合为六十。蔬果之实助谷各二十。凡为百谷故。诗曰播厥百谷。周易百谷丽于地是也。百谷、甘蔗、萄葡、三事。以喻中大二草三乘有种性故。蔗音之夜反。萄音徒刀反。或作桃[王匄]。张骞西域使还得安石榴、葡桃、胡桃。广志云葡桃有白黑黄。此是小草无种姓人得生人天。如干地普洽。无出世种故。总结上云。三乘药草、大小二木有种姓者。因此雨故普得滋茂。此依别义以配其喻。亦有本言山川险谷。其苗稼者即是百谷。说文草生于田曰苗。苍颉玉篇禾之未秀曰苗。苗而不秀是也。禾之秀实曰稼。茎即为禾。又云在野曰稼。前解苗、稼为异。喻因、果别。后解苗即是稼。但喻总谷

经。其云所出（至）皆得鲜泽。赞曰。此明所滋长用。有二。初二颂稟润生长。后一颂稟润鲜泽。上中下等三品不同唯在树中。称其大小者。大小二木并有三故。根茎枝叶四义如前。此等各有华之与果皆有光色。外作用故。华总喻因。果总喻果。余文可知

经。如其体相（至）而各滋茂。赞曰。此颂第四不自觉知。所润是一稟教同故而各滋茂有差别故。三乘众生竟不自觉所得功德。故知三乘实有差也。智有异故。如三草故。如二木故

经。佛亦如是（至）诸法之实。赞曰。下第三段有三十六颂半。颂前合说。文分为二。初二颂颂初二合。余三十四颂半颂前三稟[门@壬]各异合。不颂第四不自觉知合。此初也

经。大圣世尊（至）及涅槃乐。赞曰。下第二段三十四颂半颂稟闻各异合中。长行有四。今此唯三。初四颂半自标召集。次九颂佛应导利。后二十一颂生闻获益。唯无第二他闻普至。初中有二。初三颂半标。后一颂召。此初也。虽有种性未曾闻法乏法名为枯槁。槁亦枯也

经。诸天入众（至）觐无上尊。赞曰。此召也

经。我为世尊（至）解脱涅槃。赞曰。下第二段有九颂。佛应导利。中有五。初二颂佛说胜法。次一颂为大乘因。次二颂半平等说法。次一颂半专为利益。后二颂不简好丑。此初也。正法味甘。能疗烦恼之疾。故喻甘露

经。以一妙音（至）而作因缘。赞曰。二为大乘因。设说二权。皆为大乘一切种智故

经。我观一切（至）众多亦然。赞曰。三平等说法。物我断故无有彼此。爱憎断故无怨亲心。不愠法故我无贪著。不嫉妒故亦无限碍。故为一多平等说法。即亦前云若人信归佛。偈意同也

经。常演说法（至）如雨普润。赞曰。四专为利益。去来坐立。佛三威仪。略无卧也。利乐时故。或去谓示入涅槃。来谓示成正觉。坐谓说法利生。立谓待生机熟。终不疲劳生于厌怠。慈悲深故

经。贵贱上下（至）而无懈倦。赞曰。五不简好丑不择种姓贫富贵贱。但观善根即为说法。如杀兔等

经。一切众生（至）住于诸地。赞曰。下第三段有二十一颂。生闻获益。分三。初九颂半法喻合说。稟闻有殊。性异。次三颂半法喻合说稟闻滋茂。因异。后八颂法喻合说稟闻成实。果异。初文有二。初八颂法。后一颂半喻。初文复二。初一颂总标。后七颂别显。此初也。住诸地者。谓三乘十地。谓干慧地、种性地、八人地、具见地、薄地、离欲地、已办地、独觉地、菩萨地、如来地。既下别说三草故。此前说三乘共行十地。或凡夫地、有学地、无学地、菩萨地、如来地。或此所说三乘之地。即是无性。二乘种性、及大乘性。随彼分位即名为地

经。或处人天（至）是上药草。赞曰。下七颂别显。中分二。初四颂三草。后三颂二木此初有三。一颂小草。二颂中草一。颂大草。无种姓人与人天乐名为小草。善戒经云无种姓人但以人天善根而成熟之。或七方便亦名小草。二乘名中草。菩萨名上草。亦即胜鬘所荷。四生。无闻非法众生即小药草。中间二乘即中药草。菩萨即是大药草即是涅槃三病人也

经。又诸佛子（至）名为大树。赞曰。此明二木。初一半小。后一半大。即于大草分为此二。地前为小木。伏疑决定知作佛故。十地名大木得二利故。证不退故非行不退。义准二乘未成无学亦名中草。三意生身据决定者唯说无学回心已后受变易生。位决定故。不同有学。故此不论。未入圣位。及无种姓可名小草。准此地前不名小木。若尔何摄。故前解善。或七地前名为小木。八地已后名为大木。此言不退行不退故。一切菩萨名大草者。智度论云。譬如雷震小鸟闻之悉皆惊怖。孔雀闻之即为舞蹈。故名大草。因释二木分位不同。诸经论中说得菩提理不一准。大般若第七十四说五种菩提。金刚般若云。实无小法得佛菩提。若有小法得菩提者。燃灯佛则不与我授记复有教言。初发心时便成正觉。此经下言八生乃至一生当得菩提。亦有说言。三大劫修方登正觉。诸师于此众义不同。瑜伽论说。劫有二种。一日月岁数。即此论说昼夜月时年。二阿僧祇劫。诸能超者唯超前劫。无超后者。故依此义若据无为、真如、无相。实无小法可得菩提。般若经宗说无为故。初地菩



提发心便证。此证发心非如种性发心。与此经同。八生乃至一生当得。或此经中据证发心。论解证得初地菩提。故其初发心即登正觉者。种性发心菩提因故。三大劫修得菩提者。无上菩提。果满菩提大劫修故。亦不相违。佛果广大非小因成。若更异思深乖正道。故涅槃言说佛难成与速授记。说佛易成与迟授记

经。佛平等说（至）所禀各异。赞曰。此喻说禀润有殊性异

经。佛以此喻（至）渐增茂好。赞曰。下三颂半法喻合说禀润滋茂因异。初一颂半喻所说少如海一滴。后二颂法喻合说滋茂因异。滴下历反。通俗文灵滴谓之凝。切韵作滴。有作滂。丁计反。水下也。非此义

经。诸佛之法（至）普得具足。赞曰。下有八颂。法喻合说禀润成实果异。有二。初六颂半法说。后一颂半喻说。初文有三。初一颂总颂能令得果满足。亦是别颂令小草果满。次二颂中草。后三颂半大草。此初也。世间充足谓人天满

经。渐次修行（至）各得增长。赞曰。明中草也。因人天生渐得道果。二乘满也

经。若诸菩萨（至）而得增长。赞曰。明大草也。大草即二木。初一颂半小木。后二颂大木

经。如是迦叶（至）各得成实。赞曰。此喻合前禀[门@壬]成实果满

经。迦叶当知（至）诸佛亦然。赞曰。此第二段颂前结成。我同诸佛初权后实。汝等信受故极希有

经。今为汝等（至）悉当成佛。赞曰。品第三段结成。说实为授记之渐。声闻所行成佛远因。故是菩萨所行方便之道。论云汝等所行是菩萨道者。谓发菩提心。退已还发者。前所修行善根不灭同后得果。故二乘修是大乘之远方便因。名菩萨道

## 授记品

以三门分别。一来意。二差别。三释名。来意有二。一鹞子上根闻法说而悟解。佛即为记。四人中性闻喻说而方解。故佛与记。二论云为三种无烦恼人染慢说三平等。初说乘平等故与授记。上来佛说乘体有异。便有无学执乘定异。为此记别。显乘平等。故此品来。如譬喻品已释。差别者。可记法有三。一体性是有。二胜有当果。三胜人胜理。大因大果。体性有者可记。无者不可记如十四不可记。理事本无故不可记。问有体者可为之记。华严经说。有始无始是无记佛不为答。有一比丘问十二因缘自作他作。无明自起是无始义名为自作。更从他起是有始义名为他作。佛种种诃。如人为毒箭所中。但应请医拔之。不须问其箭之所以。故有体者可记。无者不可记。胜有当果者可记。无者不可记。如善不善法。成唯识云。记谓善恶。有殊胜自体及当果可记故名为记。无记不然故不可记。胜人胜理大因大果者可记。非者不可别记。即记别经记弟子生死者胜人故。记深密义者胜理故。记当成佛者大因大果故。其劣人劣理小因小果者名不可记。今此乃是此第三中大因大果。故为之记非前二全后一少分。又此授记差别有多。或记一种谓十二分教中授记经。或说二种涅槃经说。若有闻说随顺乐入速得成佛。心生轻贱。授以迟记。若言佛道难得久受勤苦然后乃成。为此人故授以速记。又善根熟者授以速记。善根未熟授以迟记厌恶生死。欲早证菩提。智增上者授以速记。乐处生死化度众生。悲增上者。授以迟记。又有二种。一总记二别记。智度论有三。一自知他

不知。为利自故不为利他。二他知自不知为利他故。三自他俱知行二利故。又有四种如前已说。或说五种即此经中如来自记。或说六种并如前譬喻品初说。释名者。授音承秀反为也。与也。付也。记者决也。别也。验也。识也。为决了当果为分别其当来果相。与验其因记识当果故名授记。此品明彼事故名授记品

经。尔时世尊（至）无量大法。赞曰。此品之中大文分二。初为四人现前记别。后品末有二颂半标当授记。为第三周说法之由。初复有二。初为大迦叶记。后为三大声闻授记。初文又二。初长行后偈颂前长行有二。初因记后果记。此初也。外遇良缘内修妙行覩见也。如文可知然观上下授记之人应为四句。一在小无胜劣在大即有之。如五百弟子同是无学故小无胜劣。前后成佛转次授记故大有胜劣二在小有胜劣在大无胜劣。如学无学人。在小学与无学胜劣有殊。同时成佛故在大无胜劣。三小劣而大胜。如阿难在学地得预流果。在罗睺前成佛。四小胜而大劣。如罗睺。是无学在阿难后成佛。今此四人不依根性。论位次者在小无胜劣。同无学故在大有胜劣。迦叶覩三百万亿佛。须菩提覩三百万亿那由他佛。迦旃延初覩八千亿佛。后二万亿佛。大目犍连初覩八千诸佛。后值二百万亿佛。供养诸佛多小不同。故知作佛亦有前后。涅槃经说。第四依菩萨供养八恒河沙佛。今说小者退心之人非乐广行。且就一地位。遇佛多少而与授记。非但尔所。亦不相违。今以此准涅槃经说。须陀洹人八万劫到。乃至阿罗汉二万劫到者。以根性齐修行迟速相似者说。不约根异行殊者说。今以根行利钝迟速故成四句。不尔义旨极为相违

经。于最后身（至）佛世尊。赞曰。果记有七。此记自体。睹豪光而生明慧。听法义而莹金光。况久修因金光自饰。故名光明

经。国名光德（至）二十小劫。赞曰。此有三。一国名。以光为德故。二劫名。众行庄严故。三寿量

经。国界严饰（至）周遍清净。赞曰。此中有六一土相有七。一杂严。二无恶。三平正。四宝地。五树。六绳。七华。准前鹞子知因识果。砾沙也。小石也。坑虚也。塹也。或作砢。坎陷也。小垒也。堆聚土也。阜陵也。玉篇高平曰陵。大陵曰阜。土也。肥也。厚也。长也

经。其国菩萨（至）皆护佛法。赞曰。此中有二。一眷属。二无魔。迦叶性、行调顺。头陀学戒不慢于人。不坏善事。故虽有魔皆护佛法

经。尔时世尊（至）当得作佛。赞曰。下十二颂半分三。一颂半标告。十颂半颂记。半颂结之。此初也

经。而于来世（至）无上之慧。赞曰。下颂记十颂半中分二。初二颂半颂因记。后八颂颂果记。此初也

经。于最后身（至）无有丘坑。赞曰。下果记中有四。初半颂自体。三颂土相。三颂眷属。一颂半寿量。此初二也。土相有八。一无恶二地。三树。四绳。五香。六华。七庄严。八平正。其香一种长行所无。戒香因具。故果多香。万行满修庄严亦足然与长行前后不同

经。诸菩萨众（至）不能数知。赞曰。此眷属也。一颂半菩萨。一颂半声闻

经。其佛当寿（至）其事如是。赞曰。初一颂半寿量。后半颂结之

经。尔时（至）目不暂舍。赞曰。下第二段三人授记。中初请后授。请中初长行请仪轨。后颂正请。此初也。悚者怖也惧也。栗者战也谨也。敬也。戚也。心求记果不敢专辄。既怯威严所以战惧

经。即共同声（至）除热得清凉。赞曰。下七颂分三。初二颂赞请。次四颂喻请。后一颂结请。此初也。初一颂赞后一颂请

经。如从饥国来（至）然后乃敢食。赞曰。下喻请。分二。初一颂半喻。后二颂半请。此初也。小乘匮乏大乘之法名为饥国。佛之一乘名为王膳。今者得闻。名为忽遇。疑已无分不敢修行名未敢食。佛与授记名得王教因授记后领纳大乘。修行大行欣当作佛名方敢食

经。我等亦如是（至）尔乃快安乐。赞曰。此请也。闻佛音声说一乘理总言我作佛。如见王食。未蒙别记。受领修行欣当佛果。名未敢食。蒙别授记如蒙王教。即望修行欣当作佛名之为食

经。大雄猛世尊（至）如饥须教食。赞曰。此结请也

经。尔时世尊（至）具菩萨道。赞曰。下别记三人。初文有二。长行及偈。长行有二。初因后果。此因记也

经。于最后身（至）世尊。赞曰。下果记有九。此自体记。解法体相空。但有假名故名名相。或名与相二义俱空故名名相。名即名假。相即受、法二种相假

经。劫名有宝（至）周遍清净。赞曰。此中有三。一劫。空理为宝故。二国。三土相。土相有五。一土平、二地、三树、四无恶、五华净。丘坑者玉篇地高曰丘大冢曰丘

经。其土人民（至）那由他。赞曰。此中有二。一人居其处。由内达理外感珍宝。二眷属

经。佛寿（至）及声闻众。赞曰。此有三。一寿量。二佛住空以解空故。三利益

经。尔时世尊（至）听我所说。赞曰。下十二颂。分二。初一颂标告。后十一颂正告。此初也

经。我大弟子（至）犹如宝山。赞曰。下正告。分六。初三颂果、因合记。一颂半土相。三颂眷属。一颂佛化。一颂听众。一颂半寿量。此初也。有三一颂名。一颂因。一颂形

经。其佛国土（至）度无量众。赞曰。此土相也

经。其佛法中（至）有大威德。赞曰。下三颂眷属。分二。一颂半菩萨。一颂半声闻

经。其佛说法（至）听受佛语。赞曰。初一颂佛化。后一颂听众

经。其佛当寿（至）二十小劫。赞曰。寿量也

经。尔时世尊（至）恭敬尊重。赞曰。下迦旃延记。长行分二。准前初因记中有二。初明初时。后明后时。初时有二。初佛在。后灭后。此初也

经。诸佛灭后（至）供养塔庙。赞曰。灭后有二。合成。已前造塔众华。已后供养。玫瑰者火

齐珠也。抹香者若手[撒-育+言]摩作抹。细壤土作抹。涂饰作澆。今既别有涂香故应作[土末]玉篇  
糝者亡达、亡结二反。粥糜也。碎香如糜故作糝。碎香如细坏土应作[土末]

经。过是已后（至）具菩萨道。赞曰。此明后时供养于佛。值良缘已方具菩萨所行之道。内自修行

经。当得作佛（至）佛世尊。赞曰。果记。有六此自体也迦延过去曾扫僧地。身常金色容仪闲雅。今复目睹毫光耳。听法光。故名阎浮金光。广如枢要度钵代多王事。瞻部那提是树名。在此洲无热池岸侧。有经在此洲北岸。近树下有紫金光映弊日月

经。其土平正（至）见者欢喜。赞曰。此唯一土相。有五。一平正、二地、三树、四绳、五华。迦延端正见者欢喜。由扫地因故。外土相见者欢喜

经。无四恶道（至）二十小劫。赞曰。此中有四。一无恶趣。二多人天。三眷属。四寿量

经。尔时世尊（至）真实无异。赞曰。下七颂为二。一颂标告。六颂正告。此初也

经。是迦旃延（至）供养舍利。赞曰。下记有二。初二颂因记。后四颂果记。此初也

经。其最后身（至）之所供养。赞曰。四颂果记。为四。此中有二初一颂土相。后一颂福田

经。佛之光明（至）庄严其国。赞曰。此中有二。初一颂自体。后一颂眷属也

经。尔时世尊（至）恭敬尊重。赞曰。第三目连记中文段同前。因记有二。初初时。后后时。初时有二。初现在后灭后。此现在也

经。诸佛灭后（至）以用供养。赞曰。此灭后有二。初造塔后供养

经。过是已后（至）亦复如是。赞曰。此后时因

经。当得作佛（至）世尊。赞曰。下果记有七。此自体。多摩罗跋旃檀香者。多是性义。阿摩罗者无垢义。声势合故遂略去阿字。跋驰罗是贤义。略但云跋旃檀香是唐音。即是性无垢贤旃檀香佛。由大目连烦恼轻微名性无垢仁德如香可熏名贤旃檀香佛

经。劫名喜满（至）见者欢喜。赞曰。此中有三。一劫名。二国名。三土相。土相有四。一平正。二地。三树四。珠华

经。多诸天入（至）四十小劫。赞曰。此中有三。一多善趣。二眷属。三寿量

经。尔时世尊（至）奉持佛法。赞曰。下颂记有十颂。分二。初五颂因记。后五颂果记。因记有二。初三颂佛在。后二颂灭后。此初也初一半遇良缘。后一半修妙行

经。诸佛灭后（至）菩萨道已。赞曰。此灭后行。长表金刹以金为刹。梵云掣多罗。彼土更无别幡竿。即于塔覆钵柱头悬幡。今云刹者声讹也。有所表故名为长表

经。于意乐国（至）演说佛道。赞曰。下五颂果记有六。此中有四。一国名。二自体。三佛

## 寿。四善趣

经。声闻无量（至）像法亦尔。赞曰。此有二。一眷属。二法住量

经。我诸弟子（至）咸得成佛。赞曰。下品第二段标当授记。为第三周说法之由中有二。初一颂半标当记。后一颂许当说。此初也

经。我及汝等（至）汝等善听。赞曰。此许说也。警告其心令听法故

妙法莲华经玄赞卷第七（本）

保安三年十二月八日移点已了以兴福寺圆和房之本法隆寺僧觉印

妙法莲华经玄赞卷第七（末）

沙门基撰

## 化城喻品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有四。一者上中根类闻法得记。下根之徒犹未明解。故陈过去已结大乘之缘。并说现在小果化城之喻。陈往因令其证实。述今果令其舍权。遣生觉解方可记。故此品来。二者论解为对治七种具足烦恼性众生。有七种增上慢中。第四有定人。实无而有增上慢。以有世间三昧三摩跋提。实无涅槃而生涅槃想。对治此故说化城喻。又云第四人者方便令入涅槃城故。涅槃城者诸禅三昧城。过彼城已令入大涅槃城。故有定人者彼已得定诸有学凡夫人。今说往事令忆念故。此所起慢或欲界分别。或上界烦恼。三昧城者。谓有学凡夫专心所求。在无学身尽无生智。后世间禅定所变解脱。离能变无总名三昧。此定有漏名为世间。此中意说佛说三事名大般涅槃。三乘同得择灭解脱。即是无学解脱道中所证生空理。由此后时惑苦不生名为解脱。佛说此解脱名为化城。生空智证名为暂入。以息众苦故言方便入涅槃城。后引至宝所方至大涅槃城。二乘之人加行智求变作此相。至于无学解脱道中正证解脱。都无分别种种之想。出解脱道后。世间定心重缘所得。以心粗故不知真智所证之法。但见加行所求涅槃解脱相状。便谓涅槃。谓有实灭。岂非彼解是世间定。故言以有世间三昧。实无涅槃而生涅槃想。凡夫有学闻此假解。不知知故谓有实涅槃。起坚执心作意欣趣故今破之。说彼所证犹如化城。尚为不实。不应趣求。况在无学假所变耶。如二乘人所起四倒正智证生空犹未起执。后时观前正智行相不亲得故。乃见加行所求行相。便谓为真遂起四倒。此亦如是。非无漏心及世间定皆是法执。出彼心后方起执故。此护法义若安慧师。即无学位解脱道等诸无漏心、世间定心。皆有法执。所证择灭名为化城。余人求之理增上慢。论说具足烦恼性众生所起。故非无学。又有释言。此是世间凡夫所执所得世间三摩跋提。六行所得假非择灭谓真涅槃。佛说二乘无学所得择灭涅槃方便令入。犹如化城中路息苦。拟向宝所尚非真灭。况汝凡夫所得世间假解三昧执实灭耶。有学之人不起此执。凡夫有故。下言导师。知无疲倦即灭化城。云向者大城是我化作。说化灭化破执二乘涅槃实城。为灭凡夫所执城故此中应如护法等解。三者十无上中。第二示现行无上。故说大通智胜如来本事。大乘菩提难得。行亦难成。非如二乘菩提疾得。行亦易修。故说大通智胜佛十劫坐道场。方得菩提事。此为文残说古事故。或说大通佛事者。说佛自身彼时修行为十六王子。今始得菩提。又诸声闻彼时发心。今时方熟。故大因行非卒修成。名行无上。不说大通佛之行也。即将说今要先说古。虽以今果为品号。其因亦在其中。故此品来。四者十无上中第三示现增长力无上。故说商主喻。前说化城知非真灭。未说商主能

长商人能引至于佛果宝所。今此说之。故此品来。此乃义残非文残也。释名者。御寇安神之所曰城。本无而有曰化。御寇者息生死之疲。安神者证恬寂之乐故喻于城。佛假权施名之为化城即是化名曰化城。今是喻、法。此品广明名化城喻品解妨难者。问此品所明乃有二义。一大通往事。即行无上。二说化城今事。即增长力无上。何故唯以化城为名。不以佛事为目。答正教之说本除生病。生有本无而有增上慢。执非择灭为真。今说择灭为化除之。令舍渐进宝所故以化城为品。不以佛事为品。正法华名往古品。谓显过去佛曾教化发大乘种。令其忆念为今熟因望其意解引入大乘非正破病。故今此经不以往古为品号。又化城果今现得。大通事在往因。以显果为品名。不以隐因为品称亦无失也

经。佛告诸比丘（至）阿僧祇劫。赞曰。下第三周为下根说。准前二周亦为四段。此品佛以喻正化。第二后品之初满慈领悟。第三后品之中次领悟后云尔时佛告诸比丘汝等见。是下佛重述成。第四诸比丘富楼那。亦于七佛下。为之授记。初文有二。初说宿因令念退大以就小。后诸比丘若如来自知涅槃时到。众又清净下。显今果令知舍权以取实。初是说古因缘。令自了达往修大因退住小。果论名行无上说大通如来本事。后是述今得果。论名为破有定人。实无而有增上慢。又为示现增长力无上故说商主喻。说初发大心。令今取大果。次说后果为化令今舍小果。由此分二初文有二。初说过去因缘结会佛自身事。后诸比丘我等为沙弥时。各各教化下。明过去结缘。会弟子事。此意总明过去曾化已结大乘之缘。令生信解。故为此解。初文复二。初一长行、一偈颂明大通佛去今久近后佛告诸比丘大通智胜佛寿下正明彼事。初长行有二。初明彼佛久近。后显已能见。初中复二。初总告。后问答。初中有四。一时。二名。三国。四劫。此初也

经。尔时有佛（至）劫名大相。赞曰。此告后三

经。诸比丘（至）尽地种墨。赞曰。下问答有三。一问、二答、三明久近。问中有二。初较量后问。此初也。种音之陇反磨音莫个反若莫波反。应作摩摩研也鬼作魔。尼作〔（序-予+林）/女〕。病作〔膺-隹+（林/（口@人））〕。都无磨作摩音

经。于汝等意（至）不也世尊。赞曰。此问及答

经。诸比丘（至）阿僧祇劫。赞曰。此明久近。下前尘尽。取此著尘、不著尘界总以为墨。一尘一劫彼佛灭度更多于彼。其抹者以手摩也

经。我以如来（至）犹如今日。赞曰。此显已能见宿命智智慧眼见故。问释迦修行不越三祇。何故尘劫极多。彼时犹称王子。答意趣有四。一平等意趣。谓佛说言我于尔时曾名胜观。法身平等故。二别时意趣。谓愿生极乐皆得往生。暂闻无垢月光佛名定于菩提得不退转。三别义意趣。谓说诸法皆无自性无生灭等本来涅槃。四众生意乐意趣。谓于一善根或赞或毁令增进故。今此依于平等意趣说余佛事。即是我身身平等故。若不尔者。云何乃言尔许劫数。又善心相续劫满三祇。诸心通论何妨尔劫在彼佛时犹称王子。又依昼夜月时年。何妨。许时释迦自身三僧祇劫内

经。尔时世尊（至）名大通智胜。赞曰。七颂分二。初五颂颂久时。后二颂颂能见。初复分二。初一颂告佛名。后四颂告劫数。此初也

经。如人以力磨（至）如是无量劫。赞曰。此告劫数

经。如来无碍智（至）通达无量劫。赞曰。此颂能见也

经。佛告诸比丘（至）那由他劫。赞曰。下第二段正明彼事。以下诸长行方颂有文。初会自身事。文有四。第一佛寿成道。第二其佛未出家时有十六子下转正法轮。第三尔时十六王子皆以童子出家下子继传灯。第四诸比丘我今语汝。彼佛弟子十六沙弥下会成今佛。初文有三。一明佛寿。二法难得。三说得道。此初也

经。其佛本坐道场（至）犹不在前。赞曰。下明法难得。有四。一不现前。二诸天。敷坐。三散华。四作乐。长时此初也。报身成道理实为难。化身成道何妨化现。今他报身示相起也。论云欲显菩提难得故。依华严经有十事。故坐于道场。始从震动一切佛刹。乃至。自善根力悉能受持一切众生。故坐道场。破诸魔军亦有十义。始从五浊恶世众生互相征伐欲显菩萨功德力故。乃至。顺五浊世诸众生故示现降魔。不尔。魔怨有何胜力。与大菩萨、如来竞力。又释迦佛破魔军诸部不同。有说成道后方破魔军依涅槃经亦作此说。有说破魔后方成道。经文现有此二说。故此佛破魔后方成道。此事不定。随示现故。又弥勒佛于出家日即得成道。释迦苦行先经六年。今此成道十劫空坐。皆是示相不同。不可一其所以

经。尔时忉利（至）三藐三菩提。赞曰。二敷坐。胜天王般若说。诸天各献一座。佛为受之坐取菩提。以神力故合为一座。令彼诸天各唯见佛纳已之座以取菩提。发心欢喜。不见纳受余座而坐。故此亦言诸天作座。非共造一

经。适坐此座时（至）常雨此华。赞曰。三散华。华积如须弥。明知他受用身也

经。四王诸天（至）亦复如是。赞曰。四作乐。伎音渠倚反艺也。女乐作妓。有作伎立也。经文乘便故。说乃至终恒乐供养

经。诸比丘（至）三菩提。赞曰。第三说得道

经。其佛未出家时（至）名曰智积。赞曰。下第二大段转正法轮。有二。初供养请转。后尔时大通智胜如来。受十方诸梵天请已下。许可为转。初文有二。初明十六子供养请转。后明梵天王供养请转。亲族现前故非亲族不现前故。初文又二。初诣佛供养。后请转法轮。初文复二。初明诣佛后明礼赞。诣佛有五。一明佛子。二明往诣。三母送。四祖送。五诣意。此初也。他受用身有父母等。鼓音王经说。阿弥陀佛父名月上。母名殊胜妙颜有子有魔等。化七地已前有分段死故。有父母等。化八地已上有变易生。理无此事。不死生故。他受用身得与金轮俱出故。此佛祖转轮圣王

经。诸子各有（至）往诣佛所。赞曰。二诣佛也

经。诸母涕泣（至）随至道场。赞曰。三母送四祖送。涕泣者他礼反。目出泪曰涕。无声出泪曰泣

经。咸欲亲近（至）尊重赞叹。赞曰。五诣意也

经。到已头面（至）善哉吉无上。赞曰。第二礼赞有二。一身礼二语赞。八颂为三。初一颂半赞佛愿满胜德。次二颂赞佛修因胜德。后四颂半申归礼意。此初也。吉谓吉祥善事满故

经。世尊甚希有（至）安住无漏法。赞曰。二赞修因胜德。一坐十小劫者。华严经说有十种坐。一转轮王坐与十善故。二四天王坐欲于一切世界诸佛正法行自在故。三帝释坐于一切众生行自

在故。四梵天王坐自心他心得自在故。五师子坐分别演说甚深义故。六正法坐欲明总持、诸力辨故。七坚固三昧坐究竟大菩提故。八大慈坐令恶心者悉欢喜故。九大悲坐能忍一切诸苦恼故。十金刚坐降伏众魔诸外道故。今此乃是坚固三昧、金刚坐故。静然者身定也。心愴怕者心定也。愴音徒滥反。说文安也静也。谓愴然安乐。切韵静应为愴。无味作淡。恬静作愴愴玉篇愴音徒敢反静也安也。有作愴。说文徒甘反忧也。非此中义字书作淡。亦徒滥反怕音疋白反亦静也。玉篇无为也。愴怕则是安静之义。有作淡泊。无味也。非此中义

经。今者见世尊（至）称庆大欢喜。赞曰。三有四颂半。申归礼意。有二。初一颂标佛得道我等获益。后三颂半释其所由。此初也

经。众生常苦恼（至）永不闻佛名。赞曰。下释所由。有二。初二颂明诸众生不近善友轮回受苦。后一颂半遇益故归礼。此初也。常苦苦谛。盲冥集谛。不识苦尽道谛。不求解脱灭谛。于此四谛都不能识。天众损减从闇入闇不闻佛名。冥音莫经反。暗也。玉篇莫定反。夜也昧也。冥冥者蔽人目令无所见

经。今佛得最上（至）归命无上尊。赞曰。遇益故归礼

经。尔时十六王子（至）诸天人民。赞曰。此下第二请转法轮。初长行。后偈颂。此初也。安隐与乐怜愍拔苦

经。重说偈言（至）愿为世间说。赞曰。下四颂半分三。初一颂佛具内外德故请。次一颂半有大利益。故请。后二颂明佛识达故请。此初也。伦匹也等也

经。度脱于我等（至）众生亦复然。赞曰。二有大利益故请

经。世尊知众生（至）当转无上轮。赞曰。三明佛识达故请。此知五种。一所念即欲乐、胜解。二所行道遍趣行。三智慧力即根胜劣。四宿命即宿住力五业即自业智力。其欲乐即所念。修福即业。故略举此摄余五力

经。佛告诸比丘（至）六种震动。赞曰。下梵天供养请转法轮。有二。初神光动照。后供养请转。初文有三。初动十方世界次光照幽冥。后动照梵宫。此初也

经。其国中间（至）忽生众生。赞曰。光照幽冥。即二世界铁围山间

经。又其国界（至）胜诸天光。赞曰。动照梵宫为供请之渐

经。尔时东方（至）共议此事。赞曰。下供养请转。大文分五。一东方二东南方。三南方。四例六方。五上方。除后二方。余一一中文皆分四。一睹光惊议。二寻光诣佛。三礼赞请转。四默然许之。初文有二。初众梵惊问后一天请求。此初也。此皆通四禅梵王。或唯初禅请转法轮梵福量故。此文有三。一光、二念、三议

经。时彼众中（至）遍照于十方。赞曰。此一天请求。诸天之中具威德者。将生之时光明先现。故此疑言为大德天生

经。尔时五百（至）推寻是相。赞曰。二寻光诣佛。有二初持宫、华以推觅。后见佛、众以忻



然。此初也

经。见大通智胜（至）请佛转法轮。赞曰。见佛众以忻然也

经。即时诸梵天王（至）高十由旬。赞曰。下第三段礼赞请转。有二。初供养后请转。初长行有二。初归礼散华。后献宫请纳。此初也

经。华供养已（至）愿垂纳受。赞曰。此请纳安处

经。时诸梵天王（至）普皆蒙饶益。赞曰。四颂分三。初二颂赞五德。次一颂陈来由。后一颂请纳受。此初也

经。我等所从来（至）唯愿哀纳受。赞曰。初颂来由。后颂请纳

经。尔时诸梵天王（至）度苦恼众生。赞曰。此请转法轮

经。尔时大通（至）默然许之。赞曰。第四大段佛默然许。问何故涅槃时默然不受他供。今者默然遂许他说。古解以佛颜有舒[金\*爻]。请者觉许、不许。又云以佛身光表知受与不受。又云佛初成道时。自唱号言。凡时默然受请。涅槃时默然是不受请。又受食理须咒愿。默然知佛不许。许说默已顺请。不假出言而许

经。又诸比丘（至）共议此事。赞曰。第二东南方。大文亦四。初众梵惊议

经。时彼众中（至）度脱苦众生。赞曰。此一天请求

经。尔时五百（至）请佛转法轮。赞曰。第二寻光诣佛。有二。初持宫、华以推觅。后见佛、众以忻然

经。时诸梵天王（至）愿垂纳受。赞曰。下第三段礼赞请转。有二。初供养。后请转。此长行供养

经。尔时诸梵天王（至）我等今敬礼。赞曰。四颂半赞分四。一颂赞礼。一颂半叹希有。一颂叹为眼目。一颂叹为慈父。此初也。迦陵频伽妙音鸟也。以声柔软清亮哀雅故以为喻

经。世尊甚希有（至）诸天众减少。赞曰。叹希有也

经。今佛出于世（至）今得值世尊。赞曰。初一叹眼目。后一颂慈父

经。尔时诸梵天王（至）忍善者增益。赞曰。此请转也。叹佛生益。忍善者增益谓入圣道。其义可知

经。尔时大通（至）默然许之。赞曰。第四大段佛默然许

经。又诸比丘（至）为佛出世间。赞曰。第三南方。准前有四此睹光惊议。有二。初众梵惊议。后一天请求

经。尔时五百（至）转法轮。赞曰。第二寻光诣佛。有二。初持宫华以推觅。后见佛众以忻然

经。时诸梵天王（至）唯愿垂纳受。赞曰。下第三段供养请转。中初供养后请转。此初也初二颂半叹佛后一颂请受

经尔时诸梵天王（至）当演深远音。赞曰。请转。中初长行后偈颂。文意可知

经。尔时（至）默然许之。赞曰。第四大段。佛默然许

经。西南方（至）亦复如是。赞曰。第四例余六方。事意同前恐繁故例

经。尔时上方（至）为佛出世间。赞曰。第五上方。有三无第四许。此即睹光惊议。有二。初众梵惊议。后一天请求

经。尔时五百（至）转法轮。赞曰。第二寻光诣佛。有二。初持宫华以推觅。后见佛众以忻然

经。时诸梵天王（至）愿垂纳处。赞曰。下第三段供养请转。有二。初供养后请转。初中又二。此长行也

经。时诸梵天王（至）广度于一切。赞曰。十颂半分四。初七颂半赞佛德。次一颂见佛生喜。次一颂请纳。后一颂回向。初中有二。初二颂标。后五颂半释。此初也。初颂叹能拔苦。后颂叹能与乐。免音无远反引也。作挽有作勉亡辨反。勸励也。国语云。父勉其子。兄勉其弟。犹勤强也。萌音莫耕反芽也始也冥昧貌。众无知也。汉书氓群黎也。涅槃名甘露门。谓圣道或理名甘露。教名为门

经。于昔无量劫（至）死多堕恶道。赞曰。下五颂半释。中有二。初四颂半生死轮回。后一颂释佛能拔。初中又二初。二颂受苦果。后二颂半行恶因。此初也

经。不从佛闻法（至）常堕于恶道。赞曰。此行恶因。意可知也。文有二。初二颂半在家行恶行后一颂外道行恶行。乐谓人天乐果。乐想者谓乐因。又乐者所取乐境。乐想者能取乐之想。又乐谓乐受自体。乐想谓苦对治乐。谓寒热等暂息灭时假名乐故

经。佛为世间眼（至）故现于世间。赞曰。此一颂释佛能拔

经。超出成正觉（至）喜叹未曾有。赞曰。二明见佛生喜

经。我等诸宫殿（至）皆共成佛道。赞曰。第三段一颂请纳。第四段一颂回向

经。尔时五百（至）无量劫习法。赞曰。此赞请转也。一颂赞一颂请

经。尔时大通智胜如来（至）十二行法轮。赞曰。上明供养请转。下第二段明许可为转。有四。一标许可为转。二明余所不能。三彰所转之法。四显生闻获益。此初也。三转有二。一自二他。今为他转非佛自转。此苦圣谛名示相转。此应遍知是劝修转。此已遍知是作证转。此行法轮以移动运是转义故。是一一转令闻法者发生无漏真圣慧眼。随其次第。于去、来、今苦谛之中。生智、明、觉。如是一转总别四行。三转谛谛皆有十二行相。然数等故但说三转十二行相。三转如次显示令入见、修、无学等三。如前第四卷疏中解

经。若沙门(至)所不能转。赞曰。二明余所不能。未正证故。唯佛可为一切师故。知一切故

经。谓是苦(至)是苦灭道。赞曰。下彰所转轮之境。于此生智名行法轮。法轮境有二。一四谛二十二缘。此初也。且举示相余例可知。四谛略以五门分别。一出体、二释名、三废立、四释妨、五诸门。出体者。对法等说。有情世间、及器世间。诸有漏法性逼迫故皆是苦谛。集有二义。一招感异熟无记果义。对法等说。谓诸烦恼及所起业名为集谛。唯识等说十二支中。五亦集谛摄。业烦恼性故。余无记法皆非集谛。然唯说爱为集谛者。由最胜故。二为因能得有漏果义。即诸有漏在内身中。三性诸法能为依因。有异熟者皆是集谛。瑜伽等说十二支中。逆观老死有二种因。一者粗生谓即生支。二者细生谓爱、取、有。乃至观前齐识退还。此等皆名老死之集。故知依因无记等法亦名为集。不说非支亦名为集。真如、择灭、不动、想受灭诸无为名为灭谛。对法论说真如、圣道、烦恼不生名为灭谛。此说灭依、能灭、灭性。正智所证真如境上。有漏法灭。假实合是灭谛之相。无漏五蕴名为道谛。对法等说。资粮道、加行道、见道、修道、究竟道皆名道谛。依道自性、及道眷属以显道谛。由此四谛摄诸法尽。故涅槃经迦叶问言。如佛一时入申首林。取小树叶告诸比丘。我已所说如手中叶所未说法如林中叶。而言四谛摄诸法尽。若摄尽者。则是已说一切法尽。云何言未说如林中叶。若不摄尽者。应有五谛。世尊告言。四谛摄尽。然总说言此是苦谛。二乘不能知分别诸苦有无量相。非诸声闻、缘觉所知。乃至道谛亦复如是。此中意说。然虽四谛摄诸法尽。巨细分别二乘等不知故言未说。非有五谛。依诠显实真如亦是灭谛所摄。故对法言灭性正是灭谛所摄。涅槃亦说四谛所摄。故言二乘有苦有谛而无有实。菩萨具有。余三亦然废诠谈旨即非灭谛。故瑜伽中。四谛之外说非安立谛。上依种类总说四谛。若依法体有粗有妙。能知之。智有上有下胜鬘依此说有八谛。谓有作四圣谛、无作四圣谛。如是八圣谛非二乘所知。即新翻经云安立谛、非安立谛。有作四圣谛者。分段生死十二因缘名苦。烦恼及业名集择灭名灭。生空智品名道。无作四圣谛者变易生死五蕴名苦。所知障名集。无住涅槃名灭。法空智品名道。如前已说。今依总相或依分段。转四谛轮。为二乘故。释名者。四者是数。谛者实义。唯圣知实故名四圣谛。苦真是苦更无异苦等。五十五云。谛义云何。如所说相不舍离义。由观此故到清净究竟义是谛义。带数释也。苦者逼迫。烦恼所生义。集者招感能生苦谛义。灭者寂静义彼俱寂静。义道者通因能成三义。三义者此中苦事、苦理苦如。乃至道谛有三亦尔。苦事名谛持业释。余二名谛依主释。理、如二种与其苦事。虽非一异然此皆非逼迫等故。废立者九十五云。苦谛如诸病体。集谛如诸病因。灭谛如病生已而得除愈。道谛如病除已令后不生。诸有病者诣良医所。但应寻求尔所正法。诸有良医亦但应授尔所正法。是故更无第五圣谛诸佛如来拔大毒箭无上良医。亦但宣说尔所正法。又如疗病者知病、病因、病除之法观生死苦、苦因、苦灭、灭法。亦尔故复说言趣苦灭行。释妨难者五十五说。何因故。说知苦、断集、证灭、修道四差别耶。答由彼苦谛是四颠倒所依处故。为除颠倒故。应遍知苦。既遍知已即遍知集。由彼集谛苦谛摄故。虽遍知苦仍为集谛之所随逐。故须更说永断集谛言触证者是现见义。由于灭谛现前见故。不生怖畏。爱乐摄受。是故须说触证灭谛。若勤修道乃能成办所说三义。是故次说修习道谛。何故四谛如是次第。由此故苦为初。如此故苦为次。此二摄黑品究竟。由此故乐为第三。如此故乐为第四。此二摄白品究竟。譬如重病、病因、病愈、良药。又如遭苦次第建立圣谛。如诸世间曾所遭苦。即于此处先发作意。次于遭苦因。次于苦解脱。后于解脱方便。发起作意。诸门分别者。以十门分别。一几蕴所摄。三谛五蕴更互相摄。灭谛不尔彼寂静故。二谁各几行。答各四如次。谓无常、苦、空、无我。因、集、生、缘灭、静、妙、离。道、如、行、出三何故苦谛为四行观为除四倒。无常除常到。苦除二倒谓乐、净倒。空无我除我倒。集谛四。观除四爱故。由依常倒起后有爱。次依乐、净二倒起贪喜俱行爱。及彼彼希乐爱。次依我倒起独爱灭为四观四种爱灭之所显故。道为四观由能证彼四爱灭故。四谁解脱门摄几行。五入谛现观有

几种。六三乘观谛有何差别。七此四谛为世俗为胜义。五十五涅槃唯胜义。六十四对非安立唯世俗摄。实通二种。八诸谛相摄。九苦有几种。余三亦尔。十虚空、非择灭。何谛所摄。并如瑜伽、对法、唯识、显扬等抄说。恐繁故止

经。及广说(至)忧悲苦恼。赞曰。下明十二缘起此有杂染、清净杂染、清净皆有顺、逆观。此中有二。举杂染顺观及清净顺观例杂染逆观。及例清净逆观。此即染顺观也。生死相生故例染逆观

经。无明灭(至)忧悲苦恼灭。赞曰。此清净顺观。初断生死故例逆观也。十二缘起以六门分别。一出体、二释名、三缘相、四依世、五诸缘生摄、六染净顺逆。出体者。无明支体烦恼障中正取分别。及兼任运愚痴为体。成唯识云。此中无明。唯取能发正感后世善恶业者。又云。正发业者唯见所断。助者不定。能发者方是此支。通相应、不共、缠及随眠。行支体通善、及不善身、语、意业。唯感总报。及通感总、别。二业为性。唯别报业则非行支。故唯识云。即彼所发乃名为行。由此一切顺现受业、别助当业皆非行支亦。通现、种色、思为体。识支唯取第八异熟识种为体。故唯识云。此中识种谓本识因。唯取行支所集异熟第八识种。初结生故。总异熟故。唯在种位不取现行。有处说通前六识身。泛明一切识身。为论。及依当来现起分位说有现行。乃至受支亦复如是。名色支体。成唯识云。除后三因余因皆是名色种摄。后之三因。如名次第即后三种。此说五支不相杂乱。于一刹那为行所集缘起支说。谓异熟六根种名六处支。异熟触、受种名触、受支除本识种及此三种。余诸异熟蕴种皆名色支。契经又说。名谓非色四蕴。色谓羯刺蓝等者。依当起时分位前后。于因中说杂缘起支不尔如何得通五蕴。或泛通说一切名色。唯识又依杂体说云。或名色种总摄五因。于中随胜立余四种。六处与识总别亦然。爱支唯是中下品贪。此虽通缘内外二果。诸论多取缘外境爱增上果生。取支通用一切烦恼以为自体。全界烦恼皆结生故。若能取、若所取、若所为取。所为取。中随顺烦恼。不取余法。有处唯说爱增名取。谁识会云。虽取支中摄余烦恼。而爱闰胜。说是爱增。且依初后分爱取二。实摄余惑。爱、取二支通现及种。俱能闰故。有支体即行等六支为爱、取闰。转名为有。有说唯业。唯识会云。此能正感异熟果故。有说唯五。唯识复云。亲生当来生老死位识等五故。此唯种子。能有果故。生支体者。成唯识云。始从中有。至本有中未衰变来。皆生支摄。诸衰变位总名为老。身坏命终乃名为死。此三支体皆通五蕴。唯是现行异熟果摄有处亦说通种子者如缘起经。能所引生一时而有。次第宣说义类无别。非是二支亦通种子。忧悲苦恼因老死起非是支摄。十地经云。死别离时意根相对名忧。五根相对名苦。出声啼哭名悲。愚人心热名恼。在下二界具色等支。无色不然。随所应有。释名者。瑜伽有五释。一云由烦恼系缚往诸趣中。数数生起故名缘起依缘字起字释名。二依托众缘速谢灭已。续和合生故名缘起。此依刹那义释名。简大众部等十二缘起是无为法。亦简正量部一期四相。三众缘过去而不舍离。依自相续而得生起故名缘起。如说此有故彼有。此生故彼生非余。今依此义以释缘起。此有故彼有者。显无作缘生义。此生故彼生者。显无常缘生义。非余者。唯由有缘果法得有。非缘有实作用能生果法。亦非无生法为因故。少所生法而得成立。四数数谢灭。复相续起故名缘起。此依数坏数灭义释。五于过去世觉缘性已。等相续起故名缘起。如世尊说。我已觉悟等起宣说。即由此名展转传说故名缘起。又云离有情义无自然我故。乃至自业所作义是缘起义。于余相续不受果故。又对法及缘起经各十一释。对法又云无作缘生故。无常缘生故。势用缘生故。初二如前。无明缘行等者显势用缘生。虽复诸法无作无常。然不随一法为缘故一切果生。诸法功能各差别故缘相者。无明有二。一真实义愚通下中品。二异熟愚唯是上品。此之二愚皆缘内身异熟果起。行有二种。一善。二不善。或分为三。一不动、二福、三非福。此为有分熏习所摄。识等五种名言熏习。此五无记势力羸劣。不能自生处所未定。要待有分熏习方起。由下品愚发不动业。由中品愚发于福业。由上品愚发非福业。随发业

已遂集识等五支种子。摄属于行有当生处。即是当来生老死种种位定。无五体前后差别之相。依当起位说因为五。故唯识云。谓缘迷内异熟果愚。发正能招后有诸业为缘。引发亲生当来生老死位五果种已。次依迷外增上果愚缘境界受。发起贪爱。缘爱复生欲等四取。爱、取合闰能引业种、及所引因转名为有。自从中有至本有中未衰变来。生支体起。衰变命终老死支现。忧悲苦恼种种随生。此说由迷内身无明。缘异熟受能发诸业。遂集当来生老死位五支种子。有当生处。复由迷外境界无明。缘境界受起爱及取。闰前行等六支种子。近有后果转立有名。自后五支现行遂起名生老死。是名缘起为缘之相。瑜伽复有三释。相生次第如瑜伽说。依世者。成唯识云。十因二果定不同世。要生后报方名为支。现报非故。谓过去十支因、现在二支果。现在十支因、未来二支果。因中前七与爱、取、有或异或同。生报定同。后报便异。谓过去七、现在三、未来二故。若二三七各定同世者。生、老死二支。爱、取有三。及前七支各定同世。势相生故力相似故。诸缘生摄者。摄论第二云。若略说缘起有其二种。一分别自性缘起。谓依阿赖耶识诸法生起。二分别爱非爱缘起。谓十二缘起于善恶趣。能分别爱非爱自体为缘性故。今此正说后一缘起。义亦摄前不正明之复说三种。此二之中加受用缘生。辨中边云。一则名缘识。第二名受者。此中能受用、分别、推心所。受用缘生。即六转识亦此义摄。非正辨之。瑜伽复说四种缘生。一能引谓无明、行。二所引谓识等五。三能生谓爱、取、有。四所生谓生、老死。集论说识亦是能引。识中业种名识支故。异熟识种名色摄故。缘起经说识支通能所引。业种、识种俱名识故识。是名色依非名色摄故。俱舍第九复说四种。一者刹那。二者连缚。三者分位。四者远续。云何刹那。谓刹那顷由贪行杀具十二支。痴谓无明、思即是行于诸境事了别名识。识俱三蕴总称名色。住名色根说为六处。六处对余和合有触。领触名受。贪即是爱。与此相应诸缠名取。所起身语二业名有。如是诸法起即名生。熟变名老。灭坏名死。今者大乘。八识俱起。烦恼齐生。与彼不同。理应思准。复有说者刹那。连缚如品类足。俱遍有为非同前义。十二支位所有五蕴皆分位摄。即此悬远相续无始说名远续。大乘业同未爽通理。染净顺逆者。对法第四云。杂染顺逆故。清净顺逆故。杂染顺逆者或依流转次第说。谓无明缘行乃至生缘老死。顺次第说。此说生死次第相生。或依安立谛说。谓老死、老死集、老死灭、老死趣灭行。如是乃至。行、行集、行灭、行趣灭行。作四十四智。无明无因故非四十八智。种阙故。此为后观。于前加行亦作七十七智。谓缘现在生而有老死。非无缘现在生而有老死。现在自身自己作故。便成二智。缘过去生缘未来生亦各二智。合以成六。观无始来一切老死皆缘于生。未来虽未起容有杂染还灭义故。今观杂染故成二智。此三际中初智观果有因。显其所由。第二智观果有因非不决定。破外妄计无因等生。第七即观前所不摄。诸有漏慧。遍知义故。即法住智遍知三世缘起教法。名支不摄以为第七。前六真实智。此一法住智。合成七智。异生圣者俱有此智。今是见道已前凡位观行。此后方入四十四智。四十四智近四谛故。住教等法是闻慧故名法住智。如实义而知。是思、修慧。名真实智。此有漏观故名杂染。文唯有顺而无逆也。清净顺逆者。谓无明灭故行灭。乃至。生灭故老死灭。顺次第说。此依断位次第而说。由谁无故。老死无。由谁灭故。老死灭。乃至。由谁无故。行无。由谁灭故行灭。此依得果究竟位观。逆次第说文唯有顺而无逆观。广如幽赞下卷。恐繁故止。虽无现前成独觉者。令证声闻。亦说此缘。依之说谛亦成三周十二行相

经。佛于天人（至）具八解脱。赞曰。第四显生获益。有二。初明获益。后明众多。初中复二。初明初会。后明第二第三第四会事。此初也。受者著也。不贪著一切法故得心解脱。心解脱者由无明等烦恼解脱故。成慧解脱相应之心。不复缘境起于烦恼名心解脱。或禅定名心。能住心故。得俱解脱名心解脱

经。第二（至）得解脱。赞曰。此明第二第三第四会也。弥勒三会说。释迦不说会。利益生机各不同故

经。从是已后（至）不可称数。赞曰。此明众多。上明声闻法轮故无菩萨

经。尔时十六王子（至）三菩提。赞曰。下第三大段。子继传灯有五。初出家启请。二尔时彼佛受沙弥请下许可正说。三说此经已即入静室下诸子传灯。四大通智胜佛过八万四千劫下佛起赞叹。五佛告诸比丘是十六菩萨下所化常益。初文有二。初诸子出家启请。后臣佐随从出家。初中复三。初明子德、次明启请、后明请意。此初也。有六德。一已超羈网出家为沙弥。二闻法速悟诸根通利。三性情鉴达智慧明了。四久遇良缘曾供养佛五坚持胜戒净修梵行。六志希大果求正等觉

经。俱白佛言（至）佛自证知。赞曰。初明启请。昔说小乘法轮。利益声闻乘讫。我意求大请说大乘法轮。后明请意。我等志愿大乘正法如来之知见。佛自证悉。佛自证明。愿为我说。问何故前请王子在前。今为说法王子居后。答前据亲疏后明权实

经。尔时转轮圣王（至）王即听许。赞曰。此明臣佐随从出家。初请后许

经。尔时彼佛（至）佛所护念。赞曰。下第二段许可正说。有五。此中有二。初将说法时待机熟故过二万劫。二陈所说法。妙法莲华。妙法莲华正为声闻。无量义经正为菩萨。何故此中为诸菩萨说于法华。如前日月灯明因妙光法师。二十亿菩萨乐欲闻法中释。问何故转二乘法轮名为三转十二行相。大乘不尔。答理应如是。但以声闻者一坐可有成见、及修、无学道义。菩萨不尔。由是不同。此说十二缘亦依四谛故

经。说是经已（至）讽诵通利。赞曰。第三沙弥领悟

经。说是经时（至）未曾休废。赞曰。此中有二。第四三根领悟。第五说法时节。上根菩萨闻之信受。中根声闻亦有信解。下根余类皆生疑惑。是法华经难信解故。下根众生机未熟故。为今时渐。故说彼时有疑惑者

经。说此经已（至）四千劫。赞曰。下第三段诸子传灯。有三。一佛入寂定。二诸子说法。三所度多少。此初也。知子根熟令子传灯。故入寂定

经。是时十六菩萨（至）妙法华经。赞曰。诸子请法利益既众。说法时长

经。一一皆度（至）三菩提心。赞曰。所度多少示教利喜。即新翻经云示现、教导、赞励、庆喜。显扬第十二更加令离欲。谓诃毁诸行令离爱染名令离欲。示现四种真实道理名为示现。已得信解令正受行名为教导。若彼退屈策发令进名为赞励。彼随法行赞令忻悦名为庆喜。彼更有释恐繁且止。今此说四除初离欲。此与示现俱令修行信解别故译家疏脱。义必应然。五渐化法故。义准定然

经。大通智胜佛（至）令入其中。赞曰。下第四段佛起赞叹。有二。初升座赞叹。后劝人亲信。此初也。赞叹有七。一希有、二根利、三智明、四近圣、五修行、六受持佛智、七开示众生

经。汝等皆当（至）如来之慧。赞曰。此劝人亲信。初标劝亲近。后释令信受

经。佛告诸比丘（至）悉皆信解。赞曰。下第五段所化常益。有三。此中有二。初常说法华二所化常益常益有二。一与菩萨俱。二闻法信解

经。以此因缘（至）于今不尽。赞曰。第三释成常义。显今法华会上。皆是彼时常益众生。众

生世世常为友益。益犹未尽生下结会之由渐也

经。诸比丘（至）以为眷属。赞曰。下第四大段会成今佛。有二。初标成佛现利群生。后显异名成佛处所。此初也

经。其二沙弥（至）二名师子相。赞曰。此显异名成佛处所。阿[门@（人/（人人））]者无动义。故相用烦恼等一切不动故。[门@（人/（人人））]音初六反。若齐作琨直貌作轟。廉谨状作龕。不知[门@（人/（人\*人））]字所出。须弥顶极尊高故。师子音示无畏故。师子相示降魔怨故

经。南方二佛（至）二名梵相。赞曰。常证法性名虚空住。恒寂生死名为常灭。得大自在名帝相。能生群圣名梵相

经。西方二佛（至）二名须弥相。赞曰。阿弥陀云无量寿慧命长故。度世苦恼。常起悲故。多摩罗跋梅檀香云性无垢贤香。众德庄严名须弥相

经。北方二佛（至）三菩提。赞曰。能施法雨名云自在。极广覆荫名云自在王。能破生死名怀怖畏。能寂三业生死器烦证寂默理名释迦牟尼。此云能寂故娑婆世界此云堪忍。此土众生不孝父母。不敬沙门。行十恶业道。日夜增长三涂八难无量辛楚。菩萨于中堪忍苦恼而行利益。名为堪忍

经。诸比丘（至）三菩提。赞曰。上会佛事。下会弟子事。有二。初正会弟子事。后我灭度后复有下释疑难。初文复二。初明昔化。后尔时所化下正结会之。初文复二。初明昔化。后是诸人等下明住小所以。此初也。本化大乘于今有住声闻地者。然于法华会前常为说般若等经。方便密化大乘。然彼不知我之所化事

经。是诸人等（至）难信难解。赞曰。此明住小所以。是人退性不定姓摄。宜以权化令渐入道。以佛智慧难信难解故非卒能学。故我化之初权后实

经。尔时所化（至）弟子是也。赞曰。正结会之

经。我灭度后（至）当入涅槃。赞曰。下释疑难。谓有难言。若诸声闻皆当作佛。其遇佛者蒙佛教化可当住佛。佛灭度后有求声闻不闻是经。不觉不知菩萨之行广大弘远。于自所证有为无为二功德中。作有余涅槃灭度想。求当入无余涅槃。是人云何当得作佛。故下释之文有其三。初牒所疑之人。次释彼亦作佛。后解所由。此牒所疑声闻也

经。我于余国（至）得闻是经。赞曰。此释彼亦作佛。我于余国作佛。更有异名者。菩萨处胎经说。从此灭度于十方面各三十二垓诸佛国土。而复成佛教化众生。下医师喻中具显是义。是人虽生灭度之想求入无余涅槃。于我有缘。我以神通接引于彼。遇我得闻是经。或是凡夫若有学。求有无余涅槃。将此涅槃谓实灭度之想。求入证此二种涅槃。修二乘行。种姓所排慈悲所引生彼遇我求佛智慧。或我从此余国作佛。是人于我生灭度想谓我入无余。我引至彼令求佛智。此说于我有遇缘者。或虽于我无此因缘。亦蒙他佛及菩萨等接引教化闻是经典当得作佛。亦有潜化成就此人说法化导。令向大乘。今说显化于我有缘。故说于彼求佛智慧。或虽于余佛有缘往彼。平等意趣故亦说是我

经。唯以佛乘（至）方便说法。赞曰。此解所由。由一佛乘究竟灭度。无异二乘究竟体故。方

便说教可有三乘。或唯一极果体方便说、有三因。因言长理。其涅槃经高贵德王品。云何涅槃。云何大涅槃。声闻、缘觉。八万劫、六万劫、四万劫、二万劫。一万劫所住名为涅槃。无上法王圣主住处名大涅槃。古人解云。二乘诸果经尔所时入彼无余涅槃。后起回心便引楞伽菩萨佛等化作文。经尔所时耽三昧酒醉然从彼起回向大乘。今解不然。彼二乘位经尔所时修行向大者。彼于先时未回心前。所应证得有余涅槃者名为涅槃。法王所得名大涅槃。非二乘者。诸有学位已经八万劫乃至四万已入涅槃。亦非无学入无余依身智并无。入涅槃已便起身智。经二万劫等修行大行。信解品云。我等长夜修习空法。乃至住最后身有余涅槃。则为已得报佛之恩。庄严论云。余人善根涅槃时尽。菩萨不尔。其二乘者。入无余涅槃善根若尽。同庄严论云何经一万劫等。修行始入十信。后经三无数劫方得菩提。本识既无无识持种。其身都尽。将何修行谁得菩提。入无余已若有善根非但违教亦违正理。身智既在云何名为无余涅槃。不同如来无漏依在名有余依。有漏依尽名无余依。胜鬘亦言二乘得涅槃者是佛方便。成唯识云。不得无住故名方便。或住有余回心向大不得无余。名得方便。涅槃经病行品云。须陀洹人天七返断结入于涅槃。是人未来过八万劫当得成阿耨菩提。斯陀含人一往来断结入于涅槃未来过六万劫得阿耨菩提。阿那含人不还。未来过四万劫当得菩提。阿罗汉人过二万劫当得菩提。辟支佛人过十千劫当得菩提。彼经又云过八万劫当得阿耨多罗三藐三菩提心。非成正觉名得菩提。古师解云。阿罗汉曾经七生者。以须陀洹名说。曾经二生者以斯陀含名说。曾经上界生者以阿那含名说。不经生而藉教者以阿罗汉名说。不经生而得独觉以辟支佛名说。此前三人凡身得果圣身涅槃。后之二人凡身得果凡身涅槃。逢多生者钝。所以经寂时多。经生少者利。所以逢寂时小。所经八万劫引菩提留支解。仍以悲想八万劫为一日夜积此岁数成大劫。彼寿无量劫。过此已后方始发心。验之释之未为典据。经释。须陀洹者七生断结得入涅槃。是须陀洹经八万劫始得大菩提心。十信初位。谁言八万劫住于涅槃。此阿罗汉名须陀洹。经八万劫始得发心。甚成可笑。又若入无余身依永尽。云何无因而后起耶。不尔无余说是何义。若如佛入无余涅槃。有漏永尽更得无漏。无漏既圆何不名佛。若断缚尽名入无余。身智不亡无余何在。有依身故无余、有余二种何别。种种推征义难符信。然涅槃经须陀洹人八万劫等义如前说。实是彼果非阿罗汉。以彼名说。亦非阿罗汉有经生者。若彼经意但总说阿罗汉人。实有学人发心向大复经几时。应涅槃经无有学中而回心者。由此应以涅槃等经同瑜伽等。最为善说

### 法华经玄赞卷第七（末）

保安三年五月晦日书了法隆寺僧觉印之

同年十二月十日移点已了以兴福寺圆如房之本法隆寺僧觉印为令法久住往生极乐为也 高名点本也 与□折本校（云云）

### 妙法莲华经玄赞卷第八（本）

沙门基撰

经。诸比丘（至）深入禅定。赞曰。上说宿因令念退大以就小。下显今果令知舍权以取实。文分为三。初法、次喻、后合说故。初文有二。初明今实。后释先权所由。比丘当知下。是初文又二。初知机熟后说一乘。此初也。机熟有五。一涅槃时到。众生机熟。恐佛涅槃闻即深信。二众又清静。烦恼轻微渐离染故。初说三乘出于浊世。众生垢重今久化之。渐令离垢故名清静。三信解坚固。证解、证信。二皆坚固。非可阻坏。四了达空法。空法有二。一生空。二法空。生空为所证法空为所知。已证生空后闻般若知法空故。五深入禅定。四禅九定能入出故此依退已还发大心。声闻



等说。要此五具足。方会二权而归一实。异则不然

经。便集诸菩萨（至）得灭度耳。赞曰。此说一乘乘既说四而为了义。说一而为方便。解深密云。相、生、胜义无自性。如是我皆已显示。若不知佛此密意。失坏正道不能往故。于其中立一乘。非有情性无差别。胜鬘亦云。摄受正法善男子等。堪能荷负四种重任逾彼大地。谓无闻非法众生以人天善根而成熟之。即是此说三中小草。求声闻者授声闻乘。求缘觉者授缘觉乘。合是中草。求大乘者授以大乘。即是大草。又云若如来随彼意欲而方便说。唯有一乘无有余乘。故知据理说一为权说四为实。解深密云非有情性无差别故。今此经中为化退已还发大心。故说一实而二是权。待根机熟五缘具足。方说无有二乘而得灭度。唯一佛乘得灭度耳。涅槃经中说诸声闻皆得作佛。皆不作佛。世尊并言不解我意。故能如是了知经意。亦应善顺佛菩萨心。然今此会多皆退性。故说一实而二为权

经。比丘当知（至）则便信受。赞曰。此释先权所由。以方便智证入众生根性、胜解。由意乐小本著五欲。我且拔除生死苦故。授以小法令离五欲。五欲即是缘五境贪。故先说涅槃设化城以息苦。既得涅槃已。是人若闻今说一乘引至宝所。即便信受

经。譬如五百（至）至珍宝处。赞曰。下喻说。中有二。初喻昔权后喻今实。尔时导师知此人众下是。初文有四。第一初将离险喻。第二所将人众下中途方退喻。第三导师多诸方便下为设化城。喻第四是时疲极之众下众倦皆息喻。前信解品喻昔权有六。今此即彼。然无初二。以初退时犹未向小未设化城。所以今略唯同后四。或此第一初将离险。即摄彼第一、第三。此中第二即摄彼第二、第四。此后二喻即摄彼后二。开合有殊义亦无别。初喻有四。一欲过恶处。二将往宝方。三商主谗途。四方行引导。此初二也。五百由旬者。正法华云。五道生死名险难恶道。旷空也疏也久也远也。绝者迥也。生死之中本无圣智者如空疏久远。绝迥无人甚可惊惧。五怖畏等名怖畏处。今又解者。正法华中出险道体非释彼数。言五百者分段生死有感、业苦为三百。变易生死有无明、苦为二百。十烦恼、十业道。所感十品类果皆互相资故。合言五百。下言过三百由旬设化城故。若以五道数即为五。过三恶道始入见谛未见化城。云何称入故应依后释。珍宝处者大般涅槃佛果位也。喻越生死险方至佛位故

经。有一导师（至）欲过此难。赞曰。此中有二。商主谗途方行引导也。导师谓佛。此具五德。一聪性利根故。二慧择是非故。三明鉴真俗故四达无不知故。五善知险道通塞之相。道谓诸趣。通谓断五住。塞谓起二障。惑、业有而为塞。苦因尽而为通。方行引导文意可知

经。所将人众（至）今欲退还。赞曰。此第二中途方退喻。修大乘因未过六十劫。倦修菩萨行名中路疲懈。大行难修艰辛备历。名为疲极。以倦时长名为疲极。惧圣行海怯有进修复名怖畏。由怖行大名为怖畏。不能进求大菩提果。经三大劫前路犹远。退大不学还住生死名今退还。此乃义说。非实二乘昔时白佛方退住小

经。导师多诸方便（至）化作一城。赞曰。此下第三为设化城喻有四。一假思念。二设化城。三劝住勿怖。四说入城益。此初二也。摄大乘云。如末尼天鼓无思成自事。虽无勉励思亦有任运思。虽无实思假称思故。诸佛常六返昼夜观众生。义如思故。过三百由旬者。若言五趣为五百者。此过分段生死出三界故。或令永出三恶趣为三百。如五下分结身见等三后时说故。实初已断。分段虽亦出于人天。变易犹为人天趣摄不名为出。若依正说。分段生死有感、业、苦。离此三故名过三百由旬。涅槃在于无学位故。化作一城者。本论云诸禅三昧城过彼城已令入大涅槃城。故佛言施

设。本无实体故言化作。彼证灭心相应禅定俱轻安乐能息粗重。佛教之得名为化作。灭理无二。对种智车。故名为一。又虽是假人各有殊。以假义同故名为一。又以机学二乘证殊故。下偈云息处故说二。以假对真真既不二。假宁不一。此喻有余涅槃。惑业断故当苦不生。实得无余。余身智在未与证名。后身智亡方名为证。如想受灭、无为据终满处说

经。告众人言（至）亦可得去。赞曰。此中有二劝住勿怖说入城益。若入是城下是。不须怖大而肯修。且入此城随意所作。任力所修息真显意。密设权方入益有二。一得安稳乐而息众苦。二向佛位后渐可修

经。是时疲极之众（至）生安隐想。赞曰。此第四众倦皆息喻。有二。初在有学称心欢喜。言叹心欢规免险道。后成无学解脱道位前入化城。得有余灭生已度想越生死故离苦集故。变易生死实未离故。言生已度想生安隐想。得无学故证灭道故。未得大涅槃真安隐故言生安隐想。遂生四智。我生已尽、梵行已立、所作已办、不受后有。胜鬘云。阿罗汉不成就一切无量等功德故。言得涅槃。又言四智究竟得苏息处者。是佛方便有余不了义说。故此化城是佛权设。正起生空智证生空理。后感不生名为入城。当此之时无此二想。后入世俗定却观前位遂生此想。涅槃假灭二乘证故。言前入于化城。二车种智本来无。二子出宅车不上。车是不系出宅而索城。于路施故言前入此等妨难皆如前说

经。尔时导师（至）为止息耳。赞曰。下第二段喻今说实。有二。初标灭化。后正告真。灭化者引至大乘。说二乘涅槃是假择灭。故言灭化。非是实以神力灭彼化城。此中语言向者大城我所化作。指说化城即是灭故。去宝处近者即告真也。虽复无学迂回修大因行迟于顿悟。望有学回心乃极疾故言在近

经。诸比丘（至）应去应度。赞曰。下合说。中有二。初合昔权后若众生住于二地下方合今实。初文有三。初合初将离险。次若众生但闻下合中途方退。后佛知是心下合为说化城。不合第四众倦皆息。欲明权实二道。不欲正明苦息事故。此初也。去者向涅槃。度者越生死

经。若众生（至）乃可得成。赞曰。此合中途方退。若但赞佛乘。众生不能以是得度。久受勤苦故遂便退失。佛道长远倦时长故。久受勤苦怖行大故

经。佛知是心（至）说二涅槃。赞曰。此合为说化城。怯弱大乘下劣乐小。故于中道说二涅槃。二机所学二智所证名二涅槃。二涅槃体但是有余。非说有余无余为二。前言一城以假对真。化是一故以理对事理无异故今对根机修因证智名二涅槃。亦不相违

经。若众生（至）分别说三。赞曰。下合今实。有二。初法说灭化告真。后合说灭化告真。此初。分二。初说彼非真。后说二乘意汝等所作未办者。胜鬘云。阿罗汉辟支佛有余生法不尽故有生。有余梵行不成故不纯。事不究竟故当有所作。不度彼故当有所断。以不断。故去涅槃界远。所作未办即当有所作。道圣谛也。犹有法空道谛之智当所作故。举此摄余亦应所学。汝之梵行已立灭谛之智。证有余涅槃之地。近于佛慧所得非真。有余梵行不成故不纯。谓所知障未灭。无住涅槃犹未得。故当观察筹量苦集。二智亦复非真。故所得涅槃非真实也。况初说二乘。意云但是如来方便之力

经。如彼导师（至）我化作耳。赞曰。此合说灭化告真

经。尔时世尊（至）更雨新好者。赞曰。下四十九颂半分二。初三十颂半。颂前初说宿因。令念退大以就小。大通智胜如来事十九颂显今果令知舍权以取实化城喻事。初文复二。初二十八颂半颂昔因缘。后之二颂结诫勿怖初复分二。初二十七颂半颂会自身事。后一颂颂会弟子事。初文长行有二。初说佛灭久近后正明彼事。今唯颂后。初已颂讫。彼事长行有四。今此亦然。初四颂明佛寿成道。第二次十三颂转正法轮。第三次九颂半子继传灯。第四后有一颂会成今佛。初中有二。初三颂法不现前。后一颂明佛成道不颂佛寿。初中复二。初一颂法不现前。后二颂华乐供养。此即二文不颂敷座。长行唯有梵天雨华。此加八部

经。过十小劫已（至）心皆怀踊跃。赞曰。明佛成道

经。彼佛十六子（至）震动于一切。赞曰。下第二段十三颂转正法轮。有二。初八颂请后五颂正转。请中有二。初三颂十六子请。无供养也。后五颂诸梵王请此初也

经。东方诸世界（至）受请默然坐。赞曰。下五颂梵王请。初三颂东方后二余方。此初也。文亦有四。准前可知

经。三方及四维（至）转无上法轮。赞曰。余方请也

经。无量慧世尊（至）汝等应当知。赞曰。下五颂正转。有二。初二颂许可正说。后三颂众生获益。此初也。无明至老死皆从生缘有者。此释长行无明缘行。行缘识。乃至生缘老死义。此言生者不是生支。是能生生。此言有者不是有支。是有无有。谓如行支从无明支能生缘。故方有。其识支体从前行支能生缘故有。乃至老死从前生支能生之缘故有。不是无因不平等因之所生起。皆从缘生故。即显无明从老死能生之缘故有轮转无穷。故名缘起

经。宣畅是法时（至）不能得其边。赞曰。众生获益也。初颂第一会。次颂第二会。后颂第三第四会。垓音古哀反数也。风俗通十千曰万。

十万曰亿。十亿曰兆。十兆曰京。十京曰

垓。犹大数也即前长行六百万亿那由他。那

由他垓也

经。时十六王子（至）慧眼第一净。赞曰。下第三

段子继传灯。长行有五。此中有四。初二颂

出家启请。次二颂半佛许正说。次有四颂

诸子传灯后。有一颂所化常益。此初也。唯

无第四佛起赞叹。营卫翊。从即臣佐也

经。佛知童子心（至）如恒河沙偈。赞曰。第二佛

许正说

经。彼佛说经已（至）恒河沙等众。赞曰。第三诸子传灯。有三。初一颂佛入寂定。次二颂诸子传灯。后一颂所度多少

经。彼佛灭度后（至）常与师俱生。赞曰。第四所化常益

经。是十六沙弥（至）各得成正觉。赞曰。第四大段会成今佛。上来四段二十七颂半。合是第一会自身事

经。尔时闻法者（至）渐教以佛道。赞曰。此第二大段。一颂会弟子事。合二十八颂半。颂昔因缘退大就小

经。我在十六数（至）慎勿怀惊惧。赞曰。第二大段结成今说诫勿惊怖。上合三十颂半说宿因缘。令念退大以就小大通佛事

经。譬如险恶道（至）在险济众难。赞曰。下第二大段有十九颂。颂显今果令知舍权以取实化城喻事。分二。初十一颂半颂喻说。后七颂半颂合说不颂法说。初文复二。初九颂颂昔说权喻。后二颂半颂今说实喻。初文有四。初三颂初将离险喻。次一颂中途方退喻。次四颂为设化城喻。后一颂众倦皆息喻。此初有三。初一颂道险多难。次一颂欲过路遥。后一颂导师济难。多毒兽者烦恼恶

业果也。无水者无佛法教。无草者无

佛理义。佛大导师在生死险济众人难

经。众人皆疲倦（至）于此欲退还。赞曰。第二中途方退喻

经。导师作是念（至）而失大珍宝。赞曰。下第三有四颂为设化城喻。分三。初一颂起念。次二颂化作。后一颂劝入。此初也

经。寻时思方便（至）男女皆充满。赞曰。第二化作也。城郭者有余涅槃。城即是郭。其中众生毕竟空为舍宅。无垢称云。思空胜义舍。觉品华庄严。总持为园苑。大法为林树。九定为渠流。八解为浴池。三解脱门为重门。重门即高楼阁。高逾外道生死表故入空舍故。真实谛法为男生空真智是。慈悲心为女抚养群生故。依无垢称经以释此义

经。即作是化已（至）各可随所乐。赞曰。第三劝入也

经。诸人既入城（至）自谓已得度。赞曰。第四众倦皆息喻

经。导师知息已（至）当共至宝所。赞曰。此第二段颂今说实喻。初一颂标灭化后一颂半正告真

经。我亦复如是（至）所作皆已办。赞曰。下第二大段有七颂半。合说中分二。初二颂半颂

合昔权。后有五颂颂合今说实。此初也。初半颂初将离险。次一颂中途方退。后一颂为设化城

经。既知到涅槃（至）为说真实法。赞曰。下有五颂颂合今说实。有三。初一颂标今说实。

次三颂劝舍权就实。后一颂结之。此初也

经。诸佛方便力（至）乃是真实灭。赞曰。此劝舍权以就实。初一颂半劝舍权。后一颂半劝取实

经。诸佛之导师（至）引入于佛慧。赞曰。此结成前

#### 五百弟子受记品

三门分别一。来意。二释名。三解妨。来意有四。一者上根之徒一闻法而便记。中根之辈再闻法而与记。今下根之俦三周闻法既能悟解。所以与记。故此品来。二者论云为除七种具足烦恼性众生有七种增上慢中。第五无定人于下劣心。生虚妄解起增上慢。为此说系宝珠喻。谓彼散乱心实无有定。过去虽有大乘善根而不自觉知。彼不求大乘于下劣心。生虚妄解以为第一乘。对治此故说系宝珠喻。故论又云第五人者。显示过去善根令忆念教入三昧故。此是有学及凡夫未得定心。执二乘道以

为究竟。不知过去大乘善根。今令入定忆念彼时大乘善根。如醉酒卧密系宝珠。故此品来。三者十无上中第四令解无上。说系珠喻。谓说往缘令生觉解知有大乘善根妙宝。故此品来是义残也。四者论解授记有六处示现。一别记。舍利弗及四大声闻是。二同记富楼那等五百及千二百。共同一号非众所知。俱时与记。故此品来。然满慈名法明余名普明。明义同故多同名故名为同记。释名者。受音植酉反。玉篇容纳也领也得也。五百者数。弟子者人。受记者事。从三以得名。五百弟子受纳佛记记之

受名受记。依主释也。解妨者。问十无上中七喻之中皆言系宝珠。何故不以为名以受记为目。答根熟发心即为记别。后方说喻系于宝珠。从初为名故名受记。问上根等。领并在记前。何因五百领悟在受记后。谓系宝珠。是五百弟子之领悟也。答上、中不待受记闻说而便领解。下根禀性既迟。因记方生喜意。喜意既发方申领悟。故与前二领解不同。又下根满慈已前领悟。五百下品记讫更申明本意。领悟深重非时始领先已领故。问此品之中。满慈及一千二百同皆得记。何故唯记五百为名。答有四解。一云五百在会现前得记。千二百人有不在会。不现前故。二云五百佛自与记。千二百人佛于偈中令传为记。三云五百人佛与别记。谓转次授记等别说其相貌。千二百人佛但总记不别显相。四云其五百人能生领解说系宝珠喻。千二百人无别领悟。满慈一人少故不说。故但以五百为品名以全数故。不以千二百等为品号数不全故

经。尔时富楼那（至）神通之力。赞曰。此品大文分三。第三周说法有四。已上佛说故下有三。初满慈心念领解。次尔时佛告下世尊发言印述。后诸比丘富楼那亦于七佛下正为授记。一人为首余亦理同。略举一隅三隅返故。初文有二。初明领解、虔恭。后明心念领解。初文复二。初明所领后明虔恭。此初也。所领有四。一领说法。近领化城宝所。远领方便品下初权后实。二领授记。近领授记品末云我诸弟子威德具足。其数五百皆当授记。于未来世咸得作佛。远领鹞子已下授记。三领宿世因缘。近领十六王子近事。远领鹞子方便品云。世世已曾从佛受化譬喻品言。我昔教汝志愿佛道。四领神通。近领前品中设化城。是神境智作证通。中语能化设之。大通佛十劫坐于道场。震动十方放光远照十方。梵王观光来集等事。远领释迦初时召集动地雨华放光远照。乃至方便品云作此思惟时。梵音慰喻我善哉释迦文等。皆是诸佛之神通也

经。得未曾有（至）目不暂舍。赞曰。此明虔恭。有八。一得希法。二心净。三踊跃。四从坐

起。五到佛前。六礼足。七却住。八瞻仰

经。而作是念（至）深心本愿。赞曰。此明心念领解。初赞佛上德。后申一心领解。领解之情谓知及欲。事既非一能深且广。言不能宣。佛知我心何假具述

经。尔时佛告（至）弥多罗尼子不。赞曰。下第三周。第三大段世尊发言印述。有三。初问众见不。次我常称其下叹其今德。后汝等勿谓下谈其往德。此初也。见是识义非是众人眼所不见。但意不识德行如何。又见者看义。现前立住汝等看不。又虽众见未必存心。今欲说其德行问众见不。欲令众生熟视瞻睹听察德行故言见不

经。我常称其（至）种种功德。赞曰。下叹今德。有二。初叹人后叹德。叹德有二。初总后别。此叹人及总叹德

经。精勤护持（至）言论之辨。赞曰。此别叹德。有五。一助宣正法。二能于四众示教利喜。三能释佛法。四利益同行。五言辨高峻。饶多也。丰厚也益也余也

经。汝等勿谓（至）亦最第一。赞曰。下谈往德。有十。此中有二。一护助宣法。为护法城受持正法摄受正法。二成胜人

经。又于诸佛（至）无有疑惑。赞曰。此有四德。

一解二空。即空观有故。二得四辨。住善慧地故。三常审宣说顺所证故离所诤故。四无疑惑。理、事二疑并已尽故

经。具足菩萨（至）百千众生。赞曰。此有三德。一具神通。法云地中大事业故。二修梵行。常持菩萨三聚戒故。三隐行大利。以小乘法利益众生

经。又化无量（至）教化众生。赞曰。此中一德。故摄论云。化故说一乘。即佛菩萨化作声闻引接同类令发大心。亦即楞伽云经于多劫耽三昧酒。醉后从彼起方发大心。劝余声闻。我无量百返曾于声闻无余依涅槃而般涅槃。以彼非真灭我从彼起。故于今者还发大心。汝等云何今犹住小如是等义。如前一乘章。此德有二。一利他行化他令立无上菩提。二即由利他成自利行。为净佛土常作佛事

经。诸比丘（至）亦复第一。赞曰。下第三周。第四大段正为授记。有二。初授满慈记。后授五百记。初记又二。初记因后记果。记因有六。此初记成胜人。七佛者即过去七佛。前劫有三谓毗钵尸佛、尸弃佛、毗湿缚浮佛、贤劫有四。谓迦路迦村陀佛、迦路迦牟尼佛、迦叶波佛、释迦牟尼佛。辨贤劫等义并如弥勒上生疏说。此为总陈过去七佛。今于我者现在别陈

经。而皆护持（至）三菩提。赞曰。此有二记。一护助宣法。二化立菩提

经。为净佛土（至）菩萨之道。赞曰。此有三记。一常勤。二利生。三具菩萨道

经。过无量（至）佛世尊。赞曰。下果记。有六。此名号也。明解法义故名法明

经。其佛以（至）充满其中。赞曰。下第二土相。有二。初显后结。显中有六。此中有二。一



宽狭二相状。相状有三。一宝地。二地平。陵者玉篇大阜也。又丘陵冢也。涧水名也。广深四尺即名为沟壑谷也深也坑也虚也窟室也。三台观

经。诸天宫殿（至）无有淫欲。赞曰。此中有一。有善无恶。有四。一天近。二相见。三无恶道女人。四无欲化生

经。得大神通（至）而自庄严。赞曰。此中亦一。人天之相。有七。一得通。二身光。三飞行。四志固。五精进。六智慧。七相好

经。其国众生（至）禅悦食。赞曰。此唯一。谓食任持。此说二食。佛地经说二。广大法味喜、乐所持。无垢称云既餐不死法还饮解脱味。余经说四谓段触思识摄论说四。一不清净。二清净。三净不净。四示现依止住食。增壹阿含经说九食。四是世间食。五是出世间食。何等四种世间之食。谓段食、触食、思食、识食。广说其相。云何五种出世间食。一禅食、二愿食、三念食、四八解脱食、五喜食。常共专念除舍四种世间之食。求于五种出世间食。无漏之法破裂有漏非有漏食。有漏之法违害无漏非无漏食。实各名食。暂尔资持可假名食。究竟即非。此、及佛地、无垢称经唯说无漏非有漏食。余处说四唯有漏食非无漏食。阿含说九通二种食。摄论说四依人辨食非是法食。异佛地法味所生喜乐即此法喜。此依初得唯在意识。欲界缘教但言喜食。彼依后时亦通六识。通色界有故开喜乐。此合名喜适悦同故。彼但约外缘不说禅悦。禅悦即是轻安乐食。此通说内缘故兼说禅悦。此依初得唯在意识但喜名食。彼无垢称经假实有为无为二胜为食。解脱苦故名解脱食。真如理性名不死食。二永资益故偏说之。余经说四谓段等者。唯说有漏能长气力。能长喜乐能长希望。能摄诸根大种造色。并寿与暖相续不坏。又身、受、法、心此四如次长有漏身。观入念住。故但有四。阿含说九有漏。无漏二合说故。后五之中禅、喜二种即此二食能长法身。资益胜故。所以偏说。愿、念、解脱。虽亦实有资长之义彼名为食。以非殊胜通一切有。缘外、内生劣于法、禅故此等经略而不说

经。有无量（至）及八解脱。赞曰。此中唯一。谓三乘眷属。菩萨三德。声闻三德

经。其佛国土（至）庄严成就。赞曰。此结土相

经。劫名宝明（至）遍满其国。赞曰。此有四记。一劫。二国。三寿。四塔

经。尔时世尊（至）化诸众生类。赞曰。二十一颂半。分二初十二颂颂上佛印述。后九颂半颂正为记。初文又二。初七颂颂叹今德。后五颂颂叹往德不颂问众。理虽但颂今德文势似颂一切应化弟子。初文有三初二颂半标举。次三颂释成。后一颂半结略。此初也

经。自说是声闻（至）又现邪见相。赞曰。释成。有二。初一颂半示住声闻去佛道远。化诸众生。后一颂半示现处小实净佛土

经。我弟子如是（至）心则怀疑惑。赞曰。此结略也

经。今此富楼那（至）多闻有智慧。赞曰。下五颂颂往德。有十种。此中有三。一护法。二胜人。三多闻有智慧长行所无

经。所说无所畏（至）而自净佛土。赞曰。此中有七。一能说。二得通。三具无碍解。四识

根。五说净法。六为大益。七净佛土

经。未来亦供养（至）护持法宝藏。赞曰。下九颂半颂授记中有二。常二颂半因记。后之七颂果记。此初。有六。一供佛。二宣法。三净佛土。四说法。五利生。六护法

经。其后得成佛（至）亦无诸恶道。赞曰。下果记。有二。初五颂半颂记。后一颂半结略。此初有四。一自体。二国名。三劫名。四土相。菩萨众甚多下皆土所摄。准前所说故

经。富楼那比丘（至）我今但略说。赞曰。结略也。观此文意授八地已上报佛土记

经。尔时千二百（至）不亦快乎。赞曰。下第二大段五百人记。有四。一心悽。二许可。三正记。四悔领。此初也

经。佛知此等（至）三菩提记。赞曰。二许可也

经。于此众中（至）佛世尊。赞曰。三正为记。有二。初现前记后颂中末。后一颂半不现前记。初文有二。初长行后偈颂。长行有二。初陈如后五百。此初也

经。其五百（至）名曰普明。赞曰。此记五百。有二解。一云即千二百中五百也。二云别也。前解为正。迦留陀夷此云黑光。优陀夷此云出现。周陀此云蛇。奴莎伽陀正云娑婆揭多。此云善来。余如前释

经。尔时世尊（至）故号为普明。赞曰。十一颂分二。初九颂半颂现前记。后一颂半颂不现前记。初九颂半颂前记。中六颂颂陈如记。后三颂半颂五百记。初中有五。此文有二。一颂时。一颂半自体

经。其国土清净（至）法灭天人忧。赞曰。此中有三。一句国土。二颂、一句眷属。后一颂住寿

经。其五百比丘（至）皆如上所说。赞曰。此五百记。有三。三句自体。一颂、一句传记。一颂半结类

经。迦叶汝已知（至）汝当为宣说。赞曰。此第二段不现前记。授千二百人中不在会者

经。尔时五百（至）悔过自责。赞曰。第四悔领。有二。初标欢喜悔责。后申言悔责。此初也

经。世尊（至）小智为足。赞曰。下申言悔责。有二。长行偈颂。长行有二。初自责。后领解。此初也。初标后释

经。世尊（至）与之而去。赞曰。领解。有二。初喻后合。喻中有二。初领昔权后领今实。于后亲友会遇见之下是。初文有三。一领初将离险。二其人醉卧下领中途方退。三起已游行下领为设化城。不领第四众倦皆息。此初也。即十六王子等所最初相逢。有人者自喻己身。亲友家者喻前王子真善友故。友同志也亲也。礼记云僚友称其[仁-二+弟]。执友称其仁。郑玄僚友同官执友同志。前以佛法为国。大乘为城。中道大乘为舍。今此家者即是彼舍。从生死中往佛法故。时犹凡夫。烦恼未断无明所缠。惛醉迷心当寝生死。虽遇佛法犹名醉卧。是时王子此化缘息。余处行化名官事当

行。亦如泛馱舟而东迈。瞩目沼而西流。其实不行。自行背真遂谓佛去。华严经说有十种行。一闻法行。二说法行。三不随贪嗔痴行。四欲界行。五色无色界三昧行。六义法行。七一切趣行。八一切佛刹行。九菩萨行。十成满诸佛行。随应当释。此为十方法王佛法而往他化故。言官事当行。以无价宝珠谓。大菩提心。宝珠有三。一水清。二如意。三吐金。吐金有三。一下品吐一得千倍。二中品吐一得万倍。三上品吐一得无量倍。喻于一乘能出三乘。从小至大如次配之。水清总喻佛法清烦恼故。如意喻大菩提心。随求皆满故。今取此而喻。衣谓意识系谓熏习。教之发心已。他方行化名与而去

经。其人醉卧都不觉知。赞曰。第二领中途方退。当时犹为烦恼惛醉。虽卧大乘亲友之舍不自觉知有菩提心珠。唯识引经惛醉缠心曾无醒觉。彼以末那相应无明名为醉体。今以第六不共无明正为醉体。在异生位起游行故

经。起已游行（至）便以为足。赞曰。第三领为设化城。既退大心起规胜法名为游行。遂至二乘佛法之中名为他国。非曾生长故。昔在生死名自国故。处大乘中名亲友舍。若发心已佛法内人。以佛法为自国生死为他国。故前说言久住他国五十余年。未发心前佛法外人。以生死为自国佛法为他国。即此文是亦同涅槃经所说也。或以大乘为父舍小乘为他国。求正法味名为衣食。励己精勤以规正法。名勤力求甚大艰辛。此在二乘因位舍五欲乐、放逸具故。少有所得。二乘菩提更不进求便以为足。生已度想、安隐想故

经。于后亲友（至）乃至如是。赞曰。下第二段领今说实。有二。初领灭化。后领说实。此初也。何故为求无漏衣食。而枉至于二乘地耶。如是艰辛得小果利。此非实耳

经。我昔欲令（至）甚为痴也。赞曰。下领正说实。有三。初说创遇。次责任权。后令取实此初二也。五欲乐者即五安乐。一自性乐、二因乐、三受断乐、四苦对治乐、五无恼害乐。或佛果五法清净法界、及四智品。或是大乘无漏五蕴。谓戒身等。我昔为令汝得此乐故系无价珠菩提妙因。熏汝之心识衣里现在。责任权云而汝不知。虚自忧劳以求自利。法执不灭不求五乐。甚为痴也

经。汝今可以（至）无所乏短。赞曰。此令取实。贸音莫候反换易也交易物为贸字。从贝从卯。卯音酉。有作贸玉篇歌雅反人姓也。非此义今从莫侯反不知贸字所出以。贸易者用初心小宝珠亲近诸佛。闻熏正法更增善根。易取大乘上位福智。大如意珠贵珍宝也。一得已后常可如意无所乏短。众德满故

经。佛亦如是（至）一切智心。赞曰。下合。中有二。初合领昔权。后今者世尊下合领今实初文亦三此合初将离险

经。而寻废忘不知不觉。赞曰。二合领中途方退

经。既得阿罗汉道（至）犹在不失。赞曰。三合领为设化城。修行规觅圣法财宝之时。虚费功力名资生艰难。艰土难治也。释名艰根也。如物根耳。难惮也人所忌惮。得阿罗汉谓得道满少谓为足。昔因本愿今者犹在。今时熟故

经。今者世导（至）实得灭度。赞曰。下合领今说实。有二。初合领灭化。后合领说实。此初也。示二涅槃为佛之因。故言令汝种佛善根。示涅槃相

经。世尊（至）得未曾有。赞曰。此合领今说实。喜得未曾有

经。尔时阿若憍陈如等（至）便自以为足。赞曰。十二颂半分二。初二颂半颂悔责。后十颂领解。此初也。初一颂标礼。后一颂半自责

经。譬如贫穷人（至）时卧不觉知。赞曰。下颂领解。为二。初六颂颂喻领。后四颂颂合领。初复为二。初四颂颂领昔权喻。后二颂颂领今说实喻。领权为三。此文有二。初七句领初教发心喻。次一句领中途方退喻。从生死中至大乘舍故名为往。法财无量故名大富。以教法为膳。菩提心为珠。虽遇大乘犹无明醉故卧不觉

经。是人既已起（至）有无价宝珠。赞曰。三颂为设化城喻。退大已后从生死起。往二乘国

经。与珠之亲友（至）五欲而自恣。赞曰。领今说实喻。初颂示往因灭化显真。后颂明生欢喜。虽现未富当富诸财。未得五欲如得无异。如见树居白鹭表水非无故

经。我等亦如是（至）自足不求余。赞曰。下四颂合领。有二。初二颂颂合领昔权。后二颂颂合领今说实。此初也。初一颂颂合领初将离险。次半颂颂合领中途方退。后半颂颂合领为设化城

经。今佛觉悟我（至）身心遍欢喜。赞曰。二颂合领今说实。为二。初一颂颂合领灭化显真。后一颂颂以生欢喜

#### 授学无学人记品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有二。一者下根之徒略有二类。名高之辈前品与记。名非高辈此品与记。故此品来。二者佛与记中。上与同记此与后记。故此品来释名者。趣求进习名学。进习止满名无学。今佛与彼记。名授学无学人记品。解妨者。问何故为中根。记合为一品。为下根记分二品耶。答高名之记一异二同。满慈、

陈如二类别故。非高名辈一同二异。二千、阿难等两类别故。由此两类分成二品。中性不然。高名之中满慈为化。下名之辈阿难为化故也

经。尔时阿难（至）不亦快乎。赞曰。此品有二。初众自希望。后佛为记别。初文有二。初二人希请。后二千希请。初中复二。一心念。二申言。此初也

经。即从座起（至）我等所归。赞曰。下申言。有三。初陈已有分以归佛。次述二人合记所由。后正申请。此初也

经。又我等（至）是佛之子。赞曰。此述二人合记所由

经。若佛见授（至）众望亦足。赞曰。正申请记

经。尔时学无学（至）住立一面。赞曰。此二千希请。袒音徒旱反。裼也。肉袒脱膊也

经。尔时佛告（至）世尊。赞曰。下第二段佛为记别。有三。初记阿难次记罗睺。后记二千。初记有四。一佛记、二众疑、三佛知告之、四阿难证说佛记。初长行有八。一佛名、二因行、三利益、四国名、五土相、六劫名、七住寿、八赞叹。此初也。由持法藏。智如海深而叵测名如山高而

难仰名山海慧。所得神通纵任专擅名自在。无所障碍故名通王

经。当供养（至）三菩提。赞曰。此记因行

经。教化二十（至）妙音遍满。赞曰。此有四记。一利益、二国名、三土相、四劫名

经。其佛寿命（至）复倍正法。赞曰。此记住寿

经。阿难（至）称其功德。赞曰。此记赞叹

经。尔时世尊（至）然后成正觉。赞曰。此一颂因记。后四颂果记

经。号曰山海慧（至）种佛道因缘。赞曰。果记有六。初半颂名。次一句土相。一句国名。半颂利益。半颂赞叹。二颂住寿。利益众生修佛因行

经。尔时会中（至）得如是决。赞曰。第二众疑

经。尔时世尊（至）三菩提心。赞曰。下第三佛知告之。有三。初说始因。次陈后行。后结得记。此初也。俱舍论说。释迦初逢释迦发心。如彼颂曰 于三无数劫 逆次逢胜观 燃灯、宝髻佛 初释迦牟尼 今说中途随一所逢之佛。非最初也

经。阿难常乐（至）故获斯记。赞曰。此陈后行及结得记。故华严云。譬如贫穷人昼夜数他宝 自为半钱分。多闻亦如是等。故不唯多闻便能超越。要行助故。即彼经云。若欲求除灭无量诸过 恶。应当一切时发勇猛大精进。亦不唯彼行即得菩提。要假多闻为导引故复如经云。多闻能引乐。多闻摄众善。多闻舍无义。多闻得涅槃。故知此文据一相论。四意趣中众生意乐意趣。于一善根或 赞或毁化不定故。然诸佛因行。初地已往德力皆齐。成佛之相亦复如是。但以本愿有异宜见不同。故有差别。故此结言本愿如是

经。阿难（至）亦识本愿。赞曰。第四阿难证说。有二。初经家叙证。后彼自陈说。此初也

经。尔时阿难（至）护持诸佛法。赞曰。彼自陈说显自位高。示化为侍故言方便

经。尔时佛告（至）犹如今也。赞曰。下第二罗睺罗记长行有四。一名、二因、三例前、四继嗣。此初二记

经。是蹈七宝华（至）三菩提。赞曰。此后二记。蹈音徒倒反。玉篇践也履行也。释名云。蹈道也以足践之如道

经。尔时世尊（至）一心求佛道。赞曰。四颂为四。一常为我子。二为诸佛子。三陈密行。四说胜因。此初二也佛有三子此大云长

经。罗睺罗密行（至）以来无上道。赞曰。此后二也。尊者留身瞻部不入涅槃。即今西方时有见者

经。尔时世尊（至）二千人不。赞曰。第三为二千记。有四。一佛见问、二阿难答、三正记别、四二千喜领。此初也。柔软者调顺根熟。寂然者心澄妙理。清净者非惑所恼。一心者更不异思

经。唯然已见。赞曰。此阿难答

经。阿难（至）护持法藏。赞曰。下记。长行有二。一记因二记果。此初也

经。末后同时（至）皆悉同等。赞曰。下果记。有二。一名同二余同

经。尔时世尊（至）后当成正觉。赞曰。五颂为五。此有二。一颂标一颂因

经。各于十方国（至）渐入于涅槃。赞曰。此有三。一颂标名同。一颂名、土等同。一颂神用、名同。长行所无

经。尔时学无学（至）如甘露见灌。赞曰。第四二千喜领法华经玄赞第八（本） 保安三年十二月十六日以兴福寺圆如房 本法隆寺僧觉印移点已了为令法久住 往生极乐也 本者皆点本也以朱付朱此者书本自体也 为相违也电子佛典普及版妙法莲华经玄赞

### 妙法莲华经玄赞卷第八（末）

#### 沙门基撰

#### 法师品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者上来最初一品序。述因由。次有八品名为正宗。前引信解品云。今此经中唯说一乘。此品又云开方便门显真实相。即以一乘正为经宗逗二乘者不定姓又并授记讫。后十九品名为流通。流通此经非正逗二乘退大心者。更无开权显实正说一乘之处。虽此品、及持品。渐有八部比丘尼等授记。因言总记。非更说一乘进令修学而与记故。皆是流通。流通之中分之三。初之四品赞重流通。赞法赞人可尊可重令生喜仰。次之七品学行流通。学弘此经。正行、助行令无伤毁。后之八品付受流通。示相付嘱。禀命行故。亦即三周说流通也。问余经流通文少义略。今此经内因何广哉。答此品下云我所说经无量千亿。其中此经最难信解。诸佛秘要常自守护。从昔已来未曾显说。义旨深远生信者少。故此流通多于余经。又化大机易可成熟。化回心类稍难信解。故多流通种种劝励。初之四品赞重流通中初三品赞重。后持品流通。初三品中。法师一品显于此经。若人若法俱可尊重可轨可模。宝塔一品显法可重。说此经处塔涌闻法。天授一品虽亦明法意明能弘经人。其人可重为重法故。于其所不吝躯命以身为床。其持一品既瞩此三。赞重义广。遂愿弘通。故此四品名赞重流通。余二流通至文当释。此乃最初品之来意。二者说十九品名为正宗。初十二品明一乘境。中分二。上来八品正明权实三根得记。次下四品叹人美法劝募持行。科判四品不异流通。故此品来。三者论中有七喻、三平等、十无上。第十示现胜妙力无上故。余残修多罗说。即是论云已下示二种力。一法力。二修行力。法力有五。一证、二信、三供养、四闻法、五读诵持说。初四俱弥勒品。即分别功德品及随喜功德品是。俱告弥勒故。后一常精进品。即法师功德品是。告常精进故。修行力有七。一持力、二说力、三行苦行力、四教化众生行苦行力、五护众生诸难力、六功德胜力、七护法力。持力有三品。法师安乐行持品。初法师品总明能持、所持人。之与法。次安乐行明持经者所修行法。后持品明能持者。故三皆名持力。上辨权实正逗二乘之机。未说能持所持可尊可重。今明此义故此品来。释名者。可轨可持名之为法、可习可范目之为师。此教可轨此理可持双名为法。此法可习名为法师。故涅槃云。诸佛所师所谓法也。遗教经言。波罗提木叉是汝大师。此品之中赞经可重。法即是师故名法师。此法为法师。能学法者可摸范训匠群物。有法之师名为法师。此人、法师此品广明名法师品。品下双说法、及学者

并名法师。义通为胜。释妨难者。问为佛前佛后弘持此者并名法师为但灭后。答俱名法师。此中多以灭后名为法师。其现在得弟子之称。然现得记此中亦说名法师故。又以现在受持者易略而说不说。灭后持者甚为难故。所以独得法师之名。又现习学者名为弟子。其八部等亦名法师。问持品亦持此经又亦可轨。何故此品独名法师。答虽标总称即是别名。无别能故。余品更有别义可名。况于此中双叹人、法。俱可师故又持品现在说法名持。此说灭后劝叹胜能名法师品。问此品亦有授记。何故不名授记品。答以少略故从多为品

经。尔时世尊（至）三菩提。赞曰。此品之中大文分二。初一段长行及颂明人法师。后一段长行及颂明法法师。初文有二。初明对佛现前法师。后明不对佛前法师。此初也。以药王久持此经。燃身供养故呼药王。名因药王告八万者。意正告彼授彼记故。所记众中有八部四众三乘类别。辨中边论有十法行。于一一行皆有四行。一自作、二劝他、三赞叹、四庆慰。今随喜者即是赞叹。举一例余。由小善根得菩提者。只如日光初。拙即有去暗之功。智景创晖遂有断痴之势。亦如云霞始布有资万卉之能。慈悲肇兴带荫群生之气故也。随喜一句当得菩提。信学此经定证何惑

经。佛告药王（至）三菩提记。赞曰。下明不对佛前法师。有二。初明闻已傍随喜者。后明正行六种法师。此初也。正乐听闻功德无量。今但举一闻随喜者。例余自作、劝他、庆慰功德何穷。又上解初学法师。下解久学法师。大菩萨故

经。若复有人（至）合掌恭敬。赞曰。下明正行六种法师。有二。初明正行六种法师悲愿来此后我灭度后。能窃为一人说法华经下。明六种法师可尊可种。初中复二。初明于一偈法行。后何况尽能受持下。明于多法行。初中复二。初标行六行者于诸佛所。成就悲愿生此人间。后若有人问何等众生下。显是胜因来世作佛。初中复二。初明六种法师。后明悲愿来生。此初也。六法师者。一受持、二读、三诵、四解说、五书写、六供养。此明初五法师于经一偈行后一法师行供养行于经一偈及于一卷皆行供养。种种下财供养也。始从敬视如佛乃至合掌恭敬。合有十三。其尊重敬视如佛意业。合掌恭敬身业。二种内财。前随喜语业。余是外财。十法行者。谓书写、供养、施他、听闻、披读、受持、正开演、讽诵、及思、修。此举易行。且说六种。其余四种施他、听闻、思惟、修习。应皆行之难故不说。于经卷云供养。余五于一偈者互影彰故。轻重异故易难别故

经。药王当知（至）生此人间。赞曰。此明悲愿来生。此间计位观因不应来故

经。药王若有人问（至）必得作佛。赞曰。下显是胜因来世作佛。有二。初标后释。此初也

经。何以故（至）而供养之。赞曰。下释。有二。初显人尊可为供养。后显位高悲愿生此。此初也。瞻视也。奉敬也。深契佛心妙达理故。由是胜因当得成佛利益大故

经。当知此人（至）妙法华经。赞曰。此显位高悲愿生此。能说此经是圣者故。不尔云何名大菩萨。或即凡夫久修学者简异二乘及初学者名大菩萨。菩萨名通二乘人。有及初学故。或成就发心菩提当得胜果。已成因故能说是经

经。何况尽能（至）广演此经。赞曰。此明于多法行。舍净业果净土、天上、及上二界而不往生此处故。智度论云。不退菩萨深爱法故闻则深心身毛皆竖。念佛慈悲则恻怆泣泪若闻深法则大欢喜。譬如军败怖惧倒地。闷绝死者。亲族见之欲知活者。以杖鞭之则起隐軫。不起隐軫即知不活。菩萨亦尔。若闻说佛功德妙理。欢喜毛竖色异悲泣。当知此辈必得菩提。异此闻经都无异相。

当知此辈无菩提分。般若论云。福不趣菩提二能趣菩提。何况于此尽能受持。非大菩萨无是哀愍

经。若是善男子（至）广为人说。赞曰。下明六种法师可尊。可重。文分为二。初明五可尊。后释所以。五可尊者。一说者为佛使。二毁者罪过佛。三读诵佛庄严。四在处应赞礼。五应四事供养。此初也。三业顺佛故成佛使等使者意业。遣者语业。事者身业。又传佛教名使。用佛语名遣。同佛行名事。世尊三业所为所作。皆以此法利众生故。窃说一句当同佛业。公然多说理愜佛行

经。药王若有恶人（至）其罪甚重。赞曰。二毁者罪过佛。恶世损多故。大集经云。毁骂犯戒比丘。过出万亿佛身血。大般若胜天王会云。若杀大千界微尘数佛得罪尚轻。毁谤此经罪过于彼。永入地狱无有出期。今毁读诵者亦复如是。若损害佛不损二利行。佛不生恼故。损读诵者损二利之行生烦恼故。又虽毁佛佛无爱憎。不废说经利益弥广。若毁读诵者为有怨亲废其修习。又骂佛甚为难。骂读诵者甚为易。诫其勿尔故作是说。又佛在时众生根胜。虽有骂佛不退善心。虽自损深损他浅故。佛无已后众生垢重。毁持经者。一切闻已多退道心。自他损重。故作是说。华手经云。若人坏乱菩提心者。乃为毁灭一切众生大法光明。罪过五无间。五无间逆不毁坏一切佛法故。毁菩提心者则为毁坏一切佛法。又佛灭后依法读诵甚为难有。能为恶世众生善友。故毁骂者罪过骂佛。皆音兹此反。毁作讹。玉篇口毁曰訾呵也

经。药王（至）肩所荷担。赞曰。三读诵佛庄严。具佛众德。故读诵此经当具相好等一切庄严。故华严经说。菩萨有十种庄严。一大慈庄严救护一切众生故。二大悲庄严堪忍一切故。三大愿庄严所可发愿悉究竟故。四回向庄严建立一切诸佛功德妙庄严故。五功德庄严饶益一切众生故。六波罗蜜庄严度脱一切众生故。七智慧庄严除灭一切众生烦恼愚痴闇故。八方便庄严出生善门诸善根故。九一切智心坚固不乱庄严不乐异乘故。十决定庄严于正法中灭疑惑故胜鬘经说。摄受正法善男子。荷负重任。不但持经者能担四生。亦为佛肩之所荷担。佛所重故称佛心故。为有二义。一作二被。上来被义。言作义者。即是自肩。亦担如来肩所荷担大菩提也。即为荷担阿耨菩提故。荷音胡歌反。玉篇又何可反。担也揭也。负也

经。其所至方（至）应以奉献。赞曰。四在处应赞礼人尊。处胜故。五应四事供养。真实福田故。堪受妙供故。馔饮食也。具食也。或为撰字

经。所以者何（至）三菩提故。赞曰。此释所以。由此法华最深密故不付阿难。唯付药王等极秘密故。譬如用毒为药大医所堪。小师不能。故付菩萨不付声闻化声闻故故说此时须臾得闻。当得究竟大菩提也。言契真故自得果故令他得故

经。尔时世尊（至）并供养持者。赞曰。下十六颂分三。初二颂总叙法师可尊应可供养之所由。次十三颂颂前法师之德。后一颂结成法胜故人可尊。此初。分二。初一颂得任运智即真智性二空真理。后一颂得真智相。一切种即后得智。及智慧即根本智。分为二故。劝自受持。并供持者。于自然智但劝供养。明自受持得之何惑

经。若有能受持（至）广说无上法。赞曰。下十三颂颂前法师之德。中分二。初三颂叹法师胜。后十颂颂可尊可重。此初为三。初颂佛使次颂舍净土。后颂随愿自在

经。应以天华香（至）供养说法者。赞曰。下十颂颂可尊可重。分二。初四颂正叹法师可尊可重。后六颂较量罪福劝生尊重。初四颂为二。一颂重说法。三颂重受持。此初也。以说法者自然必



得胜妙果报。故略赞之。如契经说若有戒足虽羸劣。而能辨说利多人。如佛大师应供养。爱彼善说故相似。俱舍亦云父母、病法师、最后身菩萨、设非得圣者施果亦无量

经。吾灭后恶世（至）行于如来事。赞曰。此三颂重受持。一颂劝敬。一颂供养。一颂佛使。演说读诵等皆是受持

经。经若于一劫中（至）其罪复过彼。赞曰。下六颂较量罪福劝生尊重。为二。初二颂较量罪。后四颂较量福。此初也

经。有人求佛道（至）其福复过彼。赞曰。下四颂分二。初二颂对佛较量。后二颂闻法较量供养。此初也。赞佛易故心轻利少。赞持者难故心重利多。自他有多少故。如前准解

经。于八十亿劫（至）我今获大利。赞曰。此以闻法较量供养。财供、法供有优劣故。法供养者谓闻法故

经。药王今告汝（至）法华最第一。赞曰。第三大段显法胜故。人成可尊

经。尔时佛复告（至）难信难解。赞曰。下第二段明法法师。中初长行后偈颂。长行有三。初明法难信解勿妄宣传。次在在处处若说若读者下。明是法身舍利应可供养。后若有善男子善女人。如来灭后欲为四众下。明说法仪则。初中复二。初明法法师深妙。后明由此人法师复成胜德。初中复二。初法难信解。后勿妄宣传。此初也。三世经中此难信解。令舍权以就实。无生而有生。故知难信。道理幽玄迂回而方证。故知难解

经。药王此经（至）况灭度后。赞曰。下勿忘宣传妄授与人已上。诫之勿传。诸佛已下释其所以。佛常自守未曾显说。今方说之。佛在自说。声闻之中犹有怨嫉增上慢者。尚起避席。况佛灭后诽谤不信

经。药王当知（至）手摩其头。赞曰。此明由法。其人法师复成胜德。有七胜德。一佛衣覆。柔和忍辱具惭愧故。为佛慈悲之所覆故。二佛护念。由此根熟佛善护念诸菩萨故。三有大信。四有志愿。以欲胜解而为自体。五有善根。六佛共宿。同住慈悲心思空胜义舍故。七佛手摩头。佛教被心。佛所记别佛摄受故

经。药王在在处处（至）尊重赞叹。赞曰。下明是法身舍利应可供养。有二。初明是法身舍利。后明用此人成法师亦为胜德。初中有二。初标后释。标中有五处。一说处、二读处、三诵处、四书处、五经卷住处。十法行中供养施他听闻受持思量修习。不离此四处故。所以者何。下释中有二。初显是全身舍利。后应为供养。明理、智二皆圆满。故。即是具足法身、报身。由此返照开示悟入佛之知见。通取菩提、涅槃理、事双尽矣。是以佛教造像书法身舍利安于像中云。诸法从因生。如来说是因。彼法从缘灭。大沙门所说。是为法身舍利。故无量义经云。亦名坚固舍利。准金光明经如如、如如、智名法身。故经有处即有全身

经。若有人（至）三菩提。赞曰。下明由此人成法身。亦为胜德。有四。一礼供此塔得近菩提。二见闻此经善行胜道。三见闻此经得近正觉。四闻经惊疑新学、具慢。此初也。趣向法身故。此近初发心菩提

经。药王多有人（至）菩萨之道。赞曰。二见闻此经善行胜道。是正因故已入劫数名行善行。文有七行。一见、二闻、三读、四诵、五书、六持、七供养。故知说思修等真为善行

经。其有众生（至）三菩提。赞曰。三见闻此经得近初地正觉。有三。一法、二喻、三合。此初也。若闻是闻慧。信解思慧。受持修慧

经。药王譬如（至）知水必近。赞曰。此喻也。有人喻学出要者。渴乏喻在生死无正法水。须水者。论云喻佛性水成大菩提故。即教所诠之理性。初地菩提。须规求也。于高原者广平曰原。喻佛正法覆四生罗万像。出过众道之先。难可登陟说为高原。即以生死外道之教名平川。平川之中有高原故。穿凿求之者。凿者鑿也穿也。以妙慧为先。三业为作具。简择推寻求菩提故。犹见干土者。即昔日权二乘教迹。全无大乘之相名知水尚远。施功不已者二利不息故。转见湿土者谓逢般若空教大乘。有菩提之势与湿土名。遂渐至泥者喻闻此经教。知水必近者。论云受持此经得佛性水。成阿耨多罗三藐三菩提。故近于所诠佛智慧也。即显二乘教为远。大乘教为近。空教为疏中道教为亲

经。菩萨亦复（至）三菩提。赞曰。下合有二。初标后释。此标也。闻、解、习三如次三慧。十法行中初八闻慧。次一思慧。后一修慧

经。所以者何（至）而为开示。赞曰。此释所由。大菩提法有因有果。有近、正因。有远、傍因。教理行果智性、智相、五种智慧。并属此

经。由经得故此经摄故。开方便门者即摄远、傍。昔说二乘教理行果显真实相者摄近、正因。今说一乘教理行果。一切皆尽故并属此经。又深固者深谓妙而难测。固谓不可破坏。佛所摄受佛所秘藏。如王齿印非余人物故。幽远者大劫修因。妙智证故。非佛不克。无人能到穷真本源。今化菩萨故谓开示

经。药王若有（至）增上慢者。赞曰。四闻经惊疑新学、具慢、初学菩萨、凡夫声闻故。初闻便惊、思起疑惑、修行怖畏。名为新学及增上慢。未入三位

经。药王若有（至）云何应说。赞曰。下第三大段明说法仪侧。有二。初教示仪轨。后若依我轨仪佛便随顺。初文有三。一问、二示、三结。此问也

经。是善男子（至）广说斯经。赞曰。下示。有二。初标后释。此初也

经。如来室者（至）一切法空是。赞曰。此释也。恒常安处寢息身心于慈悲。故名为室。维摩以空为舍。理究竟处自利舍故。此明于事。说法利他舍故。前第二卷渐次游行遂到父舍。以中道大乘为舍。以中、外相形名之为舍。彼是教舍此是行舍。亦不相违。心行调顺堪耐心劳苦。名柔和忍辱衣。外物不侵故。耐怨害、安受苦如次配之。崇贤、善拒恶法。三乘通行以惭、愧为上服。今说恶人、苦境不挠大乘别行。故说和忍为衣。亦不相违。又柔和之体即惭、愧故。安身心于空境。睹三事以潸然名空为座。维摩以四静虑为床。彼据智所生依以静虑定为床。今据智所缘依以法空为床。亦不相违。大慈悲有观也。衣、座二空观也。谓生空、法空如次。依十住毗婆沙。说法处师子座有四法。一先应恭敬礼拜大众然后升座。二众有女人应观不净。三威仪瞻视有大人相。颜色和悦人皆信受。不说外道经书心无怯畏。四于恶言问难当行忍辱。复有四法。一不轻自身。二不轻听者。三不轻所说。四不为利养。对法显扬瑜伽等中皆有问难说法等相。应广如彼

经。安住是中（至）是法华经。赞曰。三结也

经。药王我于（至）听其说法。赞曰。下若依我轨仪佛便随顺。有三。一令听、二得见、三令不忘念。此初。有三。一令化人集众。二化四众令听。三令八部往听

经。我虽在异国（至）令得具足。赞曰。此令得见及不忘念。逗音徒斗反逗留也又住也止也。作豆音。亦有作窠字。教能窠绎义故。逗音说文大句反又土豆反。今从徒斗反。有作[言\*窠]不知所从

经。尔时世尊（至）信受者亦难。赞曰。下十八颂半分二。初十六颂半颂前所说。后二颂明能说、能受二俱益相。初文有三初一颂难信解勿妄宣传。次四颂颂法身舍利中人近菩提。后十一颂半颂说法仪轨。此初也

经。如人渴须水（至）决定知近水。赞曰。下四颂颂法为舍利中。人近菩提。有二。一颂半喻。二颂半合。此初也。燥音苏浩反。亦干也。经。药王汝当知（至）近于佛智慧。赞曰。此二颂半合也

经。若人说此经（至）处此为说法。赞曰。下十一颂半说法仪轨。中有二。初二颂半颂仪轨后九颂颂佛随顺此初。有二。一颂半标教。一颂释之

经。若说此经时（至）集之令听法。赞曰。下九颂颂佛随顺。分六。初一颂明行忍行。次三颂明我在余国。令化四众供养听法。一颂为作卫护。二颂现身令忆念。一颂具德方见佛。一颂令八部听法。此初二也

经。若人欲加害（至）为作听法众。赞曰。一卫护。二令忆念。寂寞者空无貌。一见佛具是德者具是忍辱。寂处读诵一令八部听

经。是人乐说法（至）得见恒沙佛。赞曰。此第二大段明能说、能受二俱益相。初颂能说者益。后颂能听者益。挂障也。碍止也

### 见宝塔品

以三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有四。一者论云。为除三种无烦恼人染慢说三平等。三慢者一信种种乘异二信生、死涅槃异。三信彼、此身异。三平等者。一乘平等如前已说。二为除信生死、涅槃异。故现多宝如来塔。入涅槃已后现身故。三为破彼此身异。显多宝佛摄一切佛身。论云略者多宝如来身一体示现摄取一切佛身故。由身平等但说一身摄诸佛身。又显自他身无差别故。十方分身佛集身无异故。彼身即我身。由后二义故此品来。二者论云十无上中。第五示现清净国土无上。示现多宝如来塔。多宝塔涌分身佛集。佛放一光。见于东方五百万亿那由他恒河沙等国土颇梨为地。又佛变八方各四百万亿那由他国土为净。示佛国净。显今法胜不唯秽土以化生。亦于净佛国土以施化。佛国由来清净。故此品来。此为义残。三者初四品明赞重流通。上法师品显于此经若人若法皆可尊重。今此一品显法可尊。但说经处。多宝必听。以为灵证。劝发信心。故此品来。四者智度论云。有佛出世无人请说。便入涅槃者。如法华经多宝世尊。无人请故便入涅槃。后佛化身及七宝塔。证法华故一时出现。阿难传经以同闻为证。佛说此经以佛为证。故此品来。虽传此解意旨难知。多宝既灭作塔无请。如何有众。释品名。佛体所居名塔。众珍所成名宝塔。以宝成

故名宝塔。或塔如前。宝谓多宝多宝佛之塔。或多宝、及塔二名俱举。故名宝塔。见音户练反显现也。所现即宝塔名现宝塔。见音又古电反见睹也。由塔上升众人皆睹。所见即宝塔。宝塔之见故名见宝塔品解妨难者。依论此品既明净土十方佛集。何故不以为品名。答因塔上升希开。必召佛集将安诸佛。所以变为净土塔现为因方有佛集变为净土。证经为验。唯在见塔。故以为名。问何故不于净土为二乘说。说已证法方有净土。答欲显二乘后回趣大。初在秽方后居净土

经。尔时佛前（至）住虚空中。赞曰。下文初长行。中有二。初塔涌闻法证经胜妙。后将至颂云。尔时多宝佛于宝塔中分半座下。募众说经方陈付嘱。初文复二。初塔涌印说证经之可信。故塔未开。多宝便叹如前所说者皆真实故。后塔开听说证经之可重。尔时四众见大宝塔住在空中。又闻塔中下是。初塔为证后身为证。证教证理次第证故。初文有三。一支提应现。二灵只敬奉。三叹佛神功印经妙德。尔时宝塔中出大音声下是。初文有五。一标有塔。二明分量。三涌住。四严相。五所至。今此有初三。然论解十无上中。第五示现清净国土无上。故示现多宝如来塔。中有九。一一切佛土清净。二塔。三量。四略。五住持。六示现无量佛。七远离秽不净。八多宝。九同坐。此说多宝品中九种所由各有表故。一佛土清净者。解下光照见于十方。各五百万亿那由他恒河沙等佛国。颇梨为地等清净土。二塔者解此塔现所由。三量者解此塔高下纵广量。或所见净土量。及十方各变量。四略者此释何故略唯一多宝佛证。更无余佛证耶。五住持者。解下佛答大乐说。此塔有多宝全身舍利住持所由。六无量佛者。解下释迦十方各无量分身佛集所由。七远离秽不净者解下释迦变此娑婆世界为清净。复更两重八方各变二百万亿那由他国为清净。亦无大海江河山等所由。八多宝者。解佛名宝所由。九同坐者。解下释迦多宝二佛同坐所以。显各有表。论陈不依经之次第。随义总释。论云塔者示现如来舍利住持故。谓佛舍利全在塔中。表佛法身全在此经。故须塔涌。不尔但佛现何须塔涌耶。高五百由旬者。论云量者示现一切佛土清净。胜出世善根所生。故大而且净。世间善根生非净而小。故佛地经云。胜出世善根所起五者五根。百者百行。百行业道各资五根。方始得故。高五趣故。纵广二百五十由旬者。出二十五有故。从地涌出住虚空中者。塔在东方。言涌出住空者。表佛涅槃已出生死。今还处世以济众生。生死、涅槃二无异故。又涌出者表说一乘超二乘故。住虚空者。表教诠于真理空故

经。种种宝物（至）充遍世界。赞曰。下明严相有二。初明八严。后重明幡盖严相。此初也。外严宝塔表内佛身、及法华经。皆有功德以为严饰。一种种严喻万德具。二五千烂楯喻信、进、念、定、慧力。各以百行业道资长方成五百。各除十恶故成五千。三龕室千万表禅定甚多。龕音口含反。龕塔也。一曰龙貌。非此义今从初。玉篇作龕枯耽反受也盛也取也。四幢表智德高显。五幡表诸总持转灭诸恶。六瓔珞表三念住。七宝铃表四辨。八出香表修五分法身。证真灭惑即是无垢贤梅檀香。遍四生中灭诸烦恼能证真如

经。其诸幡盖（至）七宝合成。赞曰。此重明严饰幡盖之相。表具七圣财故

经。高（至）四天王宫。赞曰。此所至也。表高出四生之上以垂化故

经。三十三天（至）尊重赞叹。赞曰。此灵只敬奉有二。初三十三天雨华。后八部供赞

经。尔时宝塔中（至）皆是真实。赞曰。此叹佛神功。印经妙德。有二。初叹后印。如文可知

经。尔时四众（至）却住一面。赞曰。下第二段塔开听说。证经之可重。有三。初辨因由。次明开塔。是时大乐说菩萨以如来神力故。白佛言下是。后明见赞。即时一切众会皆见多宝如来于宝

塔中坐下是。初文有二。初请。后答请中有二。初众人心请。后乐说言请。此初也

经。尔时有菩萨（至）发是音声。赞曰。乐说言请

经。尔时佛告（至）有如来全身。赞曰。下答有三。初标、次释、后结。此初也。论云住持者。示现诸佛如来法身自在身力故。化相法身自在力故。全身在塔住持。表佛法身自在力故。在此经教全身住持

经。乃往过去（至）号曰多宝。赞曰。下释有四。一佛身。二本愿。三诫敕。四愿遂。此初也。何故一多宝为证非多佛耶。论云略者多宝如来身一体。示现摄取一切佛身故。即是一身摄一切佛身。身平等故。亦显一乘摄诸义尽。何故多宝为证非余佛耶。论云多宝者示现一切佛土同宝性故。欲明事中报化佛等土同为宝性。亦表所诠理妙清净无差别故

经。其佛本行菩萨（至）赞言善哉。赞曰。二陈本愿

经。彼佛成道已（至）起大塔。赞曰。三彰诫敕

经。其佛以神通愿力（至）善哉善哉。赞曰。四愿遂也

经。大乐说（至）善哉善哉。赞曰。三结告也

经。是时大乐说（至）见此佛身。赞曰。上辨因由。下明开塔有四。一请。二答。三重请。四许开。此初也

经。佛告大乐说（至）乃出现耳。赞曰。下答有二。初陈多宝本愿。后召化佛。此初也。彼佛说经塔涌为证。塔开佛现化佛为证。又我塔开假分身以邀重。我今证说。明此经而可信故。愿彼佛分身佛集方可塔开

经。大乐说（至）今应当集。赞曰。此召化佛。问一佛所化不越三千。何故分身遍十方界。答随顺初见且说三千所化。上位不同何得分身不广。又身无异他即我身

经。大乐说（至）礼拜供养。赞曰。此重请也

经。尔时佛放（至）国土诸佛。赞曰。下许开。有二。初集分身。后正开塔。尔时释迦牟尼佛见所分身佛悉已来集下是。初文有四。一此光照去。二彼佛言来。三变土延宾。四持华慰主。是时诸佛各在宝树下是。问佛之分身圣心极鉴。何必要须光照方始言来。答佛之分身不假光而应集。但以欲令此生远见故放光以照之。又若不召而来。众生不知佛之神力。为令知佛神力及所说而可重故。放光照之。言一光者表说一乘无余二故。此光照去中有二。一东方。二例余方。初文有六。此初见佛。问何故须现无量佛耶。论云示现彼此所作业无差别故。彼此佛业教化众生。初权后实。所作同故

经。彼诸国土（至）宝网罗上。赞曰。此文有三。一土相。二眷属。三覆盖。何故须照一切佛土清净耶。论云示现诸佛实相境界中。种种宝间错庄严故。表一乘中具万德故。幔音莫半反。在傍曰帷在上曰幔。若覆作鞞。武安反。幔上安网以宝为之。如幔之饰故言网幔

经。彼国诸佛（至）为众说法。赞曰。此文有二。一说法。二助化

经。南西北方（至）亦复如是。赞曰。例余方也

经。尔时十方（至）如来宝塔。赞曰。第二彼佛言来

经。时娑婆世界（至）悬诸宝铃。赞曰。第三变土延宾。有四。一变大千。二佛便坐。三又广变。四佛方安。初中复二。初变土后移人。此初有三。初现净。次灭秽。后香华林。藪者散木为林。泽无水曰藪。何故变秽为净耶。论云示现一切佛国土平等清净故。释迦为恶众生现故。有此不净如无垢称说。问何故多宝塔升不变净土。分身佛集始变净土。答多宝示顺二乘现居秽土之相。分身为顺菩萨所以始变净土。又多宝顺二乘之往位故居秽土。分身顺二乘之后成故居净刹。主变有三时客坐有二位。问何故主人须三变土。答欲显分身佛数多故。又显次第至三极者。显此一乘三乘极故。又显本秽凡夫位也。初变大千表至声闻。次变二百万亿那由他国表至独觉。后更变二百表出二乘至一乘位极满足故。问客佛世尊何须再坐。答欲令三变至于道故。若尔何故不三坐耶。答再证法华文义深故。又并多宝即是三坐。三证三变

经。唯留此会众（至）置于他土。赞曰。此移人。根熟堪闻故留。无缘不堪故去

经。是时诸佛（至）而校饰之。赞曰。第二化佛便坐。有三。初佛、侍俱来。次树、座之相。后佛座不足。此初二也。问何故诸佛各唯一侍。答证经开塔不假侍人之能。传讯、轨仪一

人足办。问侍者何处坐。答何须坐。问何故净名待客座假灯王。释迦延宾侍者无坐。答彼俗此佛。故事不同

经。尔时诸佛（至）犹故不尽。赞曰。此佛坐不足

经。时释迦牟尼佛（至）皆令清净。赞曰。下第三又广变。有二。初一变二百。后一变二百。已到、未到佛有异故。初文有五。初变土量。二变恶生。三变净相。四变恶土。五变土严。此初也。放光警觉有缘召佛。十方皆照。坐、佛必须齐等设座唯在八方

经。无有地狱（至）置于他土。赞曰。变恶生

经。所化之国（至）以为庄校。赞曰。变净相也

经。亦无大海（至）诸山王。赞曰。变恶土也。亦有解云。下言令菩萨于鹫峰山散花者。不变会处故。所以上言唯留此会。此理不然。上言唯留此会众堪闻法故。五趣皆移。岂复待客变土为净。独留山处杂秽以示于客。必无此事。据实山处亦变令无。下言令于山中散花者。说旧山处故。又以净覆秽名之为移。未发心见秽已发心见净。隐秽彰净名之为移。移相移心故。但言移诸天入置于他土。不言移恶处置他土故。设诸人天亦似移故。又下文殊龙宫将出花现山中。何处有山已移之。故大般若经第三卷云三千大千世界。苏迷卢山、大苏迷卢山、轮围山、大轮围山。大苏迷卢即成上位佛土中有

经。通为一佛国土（至）遍布其地。赞曰。变土严也。宝交露幔者。幔以承露。以宝交杂饰于露幔。又以宝交饰或显露。或以幔覆之。又以宝交杂覆露于幔皆名露幔

经。释迦牟尼佛（至）遍布其地。赞曰。此第二变二百。文亦如前

经。尔时东方（至）来集于此。赞曰。下第四佛方安处。有三。初一方安。次例余方安。后遍满安。此初也

经。如是次第（至）遍满其中。赞曰。例余方安及遍满安

经。是时诸佛（至）亦复如是。赞曰。集分身中有四。此为第四持华慰主。有二。初明遣使。后明例遣。恐文不同故更重例。初举一方诸佛。后例七方。初文有三。初告去处。次令传语。后教散花。赍音节稽反持遣也。切韵作赍。掬音渠竹反取也。物在手应作掬

经。尔时释迦牟尼佛（至）住虚空中。赞曰。下正开塔。有三。初事讫住空。次时众起睹。后释迦正开。此初也。塔涌在空故随塔住

经。一切四众（至）一心观佛。赞曰。时众起睹

经。于是释迦牟尼佛（至）开大城门。赞曰。佛正开也。作吉祥兆故用右手。钥音以灼反。玉篇门键也。说文关下杜也。方言关东谓之键。关西谓之钥。钥是古字耳。有作籥。字林书俗作僮。笞也。何承天纂文云。关西以书篇为书籥。非此义

经。即时一切众会（至）而来至此。赞曰。第二大段开塔听说。证经之可重中。下第三段明见赞。有二。初见身闻言。后赞叹散华。此初也

经。尔时四众等（至）及释迦牟尼佛上。赞曰。赞叹散华

经。尔时多宝佛（至）可就此座。赞曰。长行中。下第二大段募众说经陈方付嘱。有三。初塔中同坐。次众处空中。后劝说付嘱。初文有二。初命后坐。此命也

经。即时释迦牟尼佛（至）结跏趺坐。赞曰。此坐也。问何故。二佛同坐一座。论云示现化佛、非化佛、法佛、报佛等皆为成重大事故。即为成一大因缘。又表三乘同坐一乘之床。众生亦同一乘座故

经。尔时大众（至）俱处虚空。赞曰。下众处空中。有二。初请。后引。此初也

经。即时释迦牟尼佛（至）皆在虚空。赞曰。此引住空。表闻一乘住佛果故

经。以大音声（至）付嘱有在。赞曰。劝说付嘱也。此乃释迦之所募劝。准偈当知

经。尔时世尊（至）不勤为法。赞曰。下四十八颂。分二。初十二颂。颂前塔涌、闻法证经胜妙。后三十六颂。颂前募众说经陈方付嘱。初中复二。初一颂半塔涌印说。奖劝众人。后十颂半开塔、听说以劝众人。此初也

经。此佛灭度（至）常为听法。赞曰。下开塔、听说以劝众人。有二。初二颂因缘。后八颂半颂开塔。不颂前第三见赞。此初也。梵云阿僧企耶。此云无央数。央尽也。有作鞅于两反。说文颈鞅也。非此中义。鞅音之列反。此本在在所往。有云在在所住。在在已住。复言所住文义便重。故应从此言在在所往。所往至处、及所在处也

经。又我分身（至）令国清净。赞曰。下颂开塔。分四。初三分身集意。一颂变土。二颂半佛坐。二颂显身出香利生住法。此初二也

经。诸佛各各（至）然大炬火。赞曰。佛坐也。炬音其吕反。玉篇束薪灼之

经。身出妙香（至）令法久住。赞曰。显身出香利生说法。或释迦自出。或分身出香。乍长读文似分身出香。长行但有释迦烧香以待客。非客出香以设主。故此应知非定客出。如风摧枝化人从已如风靡草易可成故

经。告诸大众（至）当知此意。赞曰。下三十六颂颂前募众说经陈方付嘱。中分三。初九颂半陈募说经。次十九颂对比胜劣。后七颂半重募诸人结成胜行。初中有三。初三颂半募持、读、诵者令其自誓。显现在佛知彼之心。次四颂募护法者令其自愿。后二颂募说法者即为见我等劝令发愿。此初也

经。诸佛子等（至）诸世界者。赞曰。募护法者令其自愿。分四。一颂募护法。一颂护法即为供养我及多宝。一颂说多宝护法。一颂护法即供养化佛

经。若说此经（至）宜发大愿。赞曰。此二颂。一颂募说法者。即为见我身多宝及化佛。一颂、劝令发愿

经。诸余经典（至）是则为难。赞曰。下十九颂对比胜劣中分六。初五颂对比说难。次二颂对比书难。次二颂对比读难。次二颂对比为一人说难。次三颂对比听难。后五颂对比持难。此初也。初四举易。后一对比此经难信难解难入。理智深妙故陶练难成。不同前四神通可得。掷音直炙反投也。古作撻

经。假使有人（至）是则为难。赞曰。此对比书难。把音蒲巴反。或作爬搔也掇也。今取掇音薄友反

经。若以大地（至）是则为难。赞曰。此对比读难

经。假使劫烧（至）是则为难。赞曰。此对比为一人说难

经。若持八万（至）是则为难。赞曰。此对比听难

经。若人说法（至）是则为难。赞曰。下五颂对比持难。中分二。初三颂对比。后二颂结成持胜。此初也

经。我为佛道（至）则持佛身。赞曰。结成持胜

经。诸善男子（至）自说誓言。赞曰。下七颂半重募诸人结成胜行。分五。一颂半募持邀誓。一颂半顺佛心。一颂半顺正行。一颂绍佛位。二颂利世间。此初也

经。此经难持（至）诸佛所叹。赞曰。叹顺佛心

经。是则勇猛（至）无上佛道。赞曰。顺正行也。梵云杜多此言除弃。讹云头陀。此有十二如瑜伽声闻地说



经。能于来世（至）住淳善地。赞曰。此绍佛位。决定信厚名淳善地。有本为纯字唯是善也

经。佛灭度后（至）皆应供养。赞曰。此利世间。初一是智眼后。一应受供。华严经云。若以三千大千界 顶戴一劫中不动 彼之所作未为难 信是法者为甚难 大千尘数众生类 一切供养诸乐具 彼之功德未为难 信是法者为殊胜 若以掌持十方刹 于虚空中住一劫 彼之所作未为难 信是法者甚为难 十佛刹尘众生类 一切供养诸乐具 彼之功德未为难 信是法者为殊胜

### 法华经玄赞卷第八（末）

天承元年（辛亥）四月廿四日法隆寺三经院药师寺善明房得业仁奉读受了

僧觉印并摄释共之

保安三年六月九日书了法隆寺僧觉印之

同年十二月十九日以兴福寺圆如房之本

移点已了僧觉印为令法久住往生极乐也

朱者皆点本也高名书也

### 妙法莲华经玄赞卷第九（本）

大慈恩寺沙门基撰

#### 提婆达多品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者论解六记中。第四无怨记云。与提婆达多记者。示佛世尊无怨恶故。故此品来。二者四品赞重流通中。此为第三。显持此经人可尊重。不吝躯命以求此法。于怨家所以身为床。故此品来。三者显此经妙用利益无边成道亦疾即是海会大众龙女成道。故此品来。释名者。提婆天也。达多授也。佛之党弟。斛饭王之子。从天乞得。天授与之故名天授解妨者。此品亦明龙宫涌出、龙女成道。何故唯以天授为名。答天授良缘乃释迦之师傅。余虽显胜德非佛自事故。不以为品名。又从初立名天授往事。龙宫古涌出等现事故。问何故龙宫涌出、龙女道成不别为品合天授耶。答文殊顺缘之善友。非违己之良缘天授不然。显经可重故以违缘为品目。劝人持经。不以顺缘为品名。俱经良友。故合为品

经。尔时佛告（至）无有懈倦。赞曰。此品大文分二。初明天授与佛自身。违缘善友。欲显但能持经不问怨亲皆是善友。后明文殊与一切众生顺缘善友。说经益多速疾之力。初复分三。初明佛昔重法以求经。次明天授由经当来作佛。告诸四众提婆达多下是。后结闻经获益。佛告诸比丘未来世中下是。初文有二。初明往昔求法。后明结会今古偈后文是。初中复二。初长行及偈明求法。后二颂求法所由。初长行分三。初明求法。次明仙许。后明随顺。求法有三。初明求法。次明修行。后明访求。击鼓宣令下是。此初也。倦音渠眷反正应作倦。玉篇懈也劬也极也止也。亦作券字。或作倦。不知倦字所从

经。于多劫中（至）心不退转。赞曰。下明修行。有四。一位高能下。二劣心能胜。三难财能

施。四难位能捐。此初二也

经。为欲满足（至）委政太子。赞曰。此后二也。时世人下难位能捐、难财能施中。初施意。后所施。所施中初外财后内财。捐弃也废舍也。在君为政在臣为事。今弃君政非己任也

经。系鼓宣令（至）供给走使。赞曰。此明访求

经。时有仙人（至）当为宣说。赞曰。此明仙许

经。王闻仙言（至）身心无倦。赞曰。下明随奉。有二。初难行能为后难事能久。此初也。乃至者中间所经无量事业。谓打骂之曾不退等

经。于时奉事（至）令无所乏。赞曰。难事能久

经。尔时世尊（至）身当为奴仆。赞曰。五颂半颂前中分三。初二求法。一颂半仙许。二颂随顺。此初也。推击也。有作槌都回反槌槁也。字从木追。有作捶直泪反。关东谓捶关西谓[得-彳+木]。[得-彳+木]音竹革反。槌槁并非经义

经。时有阿私仙（至）吾当为汝说。赞曰。此仙许也。阿私仙者此云无比

经。时王闻仙言（至）身心无懈倦。赞曰。此随顺也。蓏作瓜音读。玉篇果谓桃李之属。蓏谓瓜瓞之属。又有核曰果无核曰蓏。又木实曰果草实曰蓏。又木上曰果地上曰蓏

经。普为诸众生（至）今故为汝说。赞曰。此二颂求法所由。劝示勤学

经。佛告诸比丘（至）善知识故。赞曰。此明结会今古。有二。初结会后领荷。领荷有二。初领十一别德。后领二种别德谓成觉、度生

经。告诸四众（至）住不退转。赞曰。下明天授由经当来作佛。行损害故近虽沉没。由经力故当成胜果无垢称云示现作魔王者多是不可思议解脱菩萨。唯有香象能与香象掬力斗战。非驴所堪。故知天授示现为也。授记有二。初记现在后记灭后。现在有四。一自体。二界名。三住寿。四利益

经。时天王佛（至）不退转。赞曰。此记灭后。有四。一法住。二起塔。三供养。四利益

经。佛告诸比丘（至）莲华化生。赞曰。下第三段结闻经获益。信心不疑当具五德。一不堕三恶趣。二生佛前。三常闻此经。四生人、天受乐。五佛前化生。凡难有八。谓三恶趣为三。四生佛前佛后。五诸根不具。六邪见世智辨聪。七边地即摄北洲。八长寿天。成实论说四轮摧八难。一住善处谓生中国。除五难谓三恶趣、边地、长寿天。二依善人谓遇佛。除生佛前佛后。三发正愿谓正见。除邪见、世智辨聪。四宿植善根。除诸根不具。今言不堕地狱等者离三途难。生佛前者除生佛前后。常闻此经除邪见、世智辨聪。生人、天受乐除诸根不具。佛前化生除边地、北洲、及长寿天

经。于时下方（至）当还本土。赞曰。下品第二大段明文殊顺缘善友说经。益多速疾。中分四。初智积请归。二释迦留止。三文殊涌出。四智积谈议。此初也。验此文意。智积请归明说经讫。故知八品正宗为胜。问何故白多宝。释迦留待。答侍者请还故白多宝。宾主之道释迦留之

经。释迦牟尼佛（至）可还本土。赞曰。二释迦留止

经。尔时文殊师利（至）诣灵鹫山。赞曰。下第三文殊涌出。有二。初涌出诣山。后下华致敬。此初也。问初标经首。及答弥勒并在会中。何故此言龙宫涌出。答利益多端去住咸益。佛创说一乘便即隐而不现。今为证验方出龙宫。此亦何失。从海涌出傍诣灵山

经。从莲华下（至）却坐一面。赞曰。此下华礼敬。既致礼世尊亦慰问菩萨。问分身既在不独两尊。何故文殊独礼二圣。答逐近偏归。未必要须普礼。相邻致敬不假普礼分身。又现前易礼远处难归。故知东土上人偏礼二圣。观音奉珠但为两分。分身犹在亦复何愆

经。智积菩萨（至）其数几何。赞曰。下智积谈议。有二。初辨所化多少。后辨所化迟速。偈后智积问下是。初显二益。一所度众二所化难。皆从声闻以入大故。后亦二益。一道成速二转恶身。去畜生之貌转女人之质。皆是经力所致然也。初文有六。一问化多少。二答数无央。三龙宫涌出。四文殊指示。五智积赞扬。六文殊告化。此初也。仁者周礼云仁者有六德。一曰仁郑玄爱人以及物曰仁。上下相亲曰仁。贵贤亲亲曰仁。杀身成人曰仁。仁忍也。好生恶杀曰仁。善恶含忍曰仁

经。文殊师利（至）自当有证。赞曰。答数无殃。须臾者玉篇云俄顷也。有云自当证知声不及此

经。所言未竟（至）大乘空义。赞曰。龙宫涌出。有二。初涌出诣山。后文殊化德

经。文殊师利（至）其事如是。赞曰。文殊指示

经。尔时智积（至）令速成菩提。赞曰。智积赞扬

经。文殊师利（至）妙法华经。赞曰。文殊告化

经。智积菩萨（至）速得佛不。赞曰。下辨所化迟速。有四。初智积问。二文殊答。三智积疑。四龙女现。此初也

经。文殊师利（至）能至菩提。赞曰。文殊答。有十六德。一龙。二女。三小。四慧利。五知根。六得总持法此闻持也。七得定。八了法。九得不退。十辨才。十一慈念。十二具德。十三迅辨。十四所说深远。十五仁慈谦冲。十六和雅。如上此女速至菩提。刹那顷者时之极小也。俱舍论说。百二十刹那为恒刹那量。腊缚此六十。此三十须臾。此三十昼夜。三十昼夜月。十二月为年。于中半减夜。华严经说。十信菩萨八相成道。今或说此劝示众人。伽耶山顶经净光天子问有几发心文殊答有四。一证发心谓入初地。二行发心次六地。三不退发心八九地。四一生补处发心。谓第十地。今此龙女或即第四发心。化为龙女。小而能学法华速得菩提。劝奖众人非为实尔。文殊问菩提经云。此四中初过声闻。次过独觉。次过不定地。后安住定地。据增胜为论不违前经。法印经菩提心有七。发菩提心论。有十发心。菩萨地有四缘十种发心。恐繁且止

经。智积菩萨（至）便成正觉。赞曰。智积疑也。有四。一时长。二行广。三处遍。四意大方得菩提。故生疑也

经。言论未讫（至）度脱苦众生。赞曰。下龙女现。有四。一龙女现赞。二鹞子申疑。三龙女道成。四时众获益。此初。有二。初现已归敬。后以颂赞叹。三颂半中。初二半赞。后一申诚。此讽诵偈

经。尔时舍利弗（至）是事难信。赞曰。下鹜子申疑。有二。初标后释。此初也

经。所以者何（至）速得成佛。赞曰。此释。有三。一秽身不得。能依胜法依胜人故。二时少不得。果妙大故。三障碍不得。离障无碍方圆觉故。超日明三昧经说。上座比丘谓慧施曰。不可女人身得成佛道。有三事隔五事碍故。何谓为三。在家从父母制。出嫁从夫制。夫亡从子制。亦同俗书三从之义。五碍同此。即彼经云。不得作梵天者。奉清净行无有垢行。修四等心善达四禅。及升梵天。淫恣无度。乃为女人。故不得作梵天。不得作帝释者。勇猛小欲乃作帝释。杂恶多恣为其女故。不得作魔王者。十善具足尊敬三宝。奉事父母谦顺长年。乃作魔王。轻慢不顺毁失正教为女人故。不得作轮王者。行菩萨道慈愍群萌。供养三尊、先圣、师、父乃作轮王。主四天下化行十善。尊崇道德为轮王故。无有净行为女人故。不得作佛者。行菩萨心愍念一切。大慈大悲被大乘甲。消五荫化六衰。行三三昧解二无我。证无生忍体达一切。乃得成佛。女无此事故不得成。菩萨地言。一切女人成就烦恼、诸染污智。诸佛不以恶身能证无上大菩提。故说女人不得作佛

经。尔时龙女（至）复速于此。赞曰。下龙女道成。有二。初献珠发喻。后示现道成。此初。有四。一献珠。二返问。三直答。四结喻

经。当时众会（至）演说妙法。赞曰。示现道成有二。一见因二见果

经。尔时娑婆（至）悉遥敬礼。赞曰。下时众获益。有四。一喜礼。二得益。三无垢界动。四众会信受。此初也

经。无量众生得受道记。赞曰。彼土众生得益也

经。无垢世界（至）而得受记。赞曰。无垢界动。有二。初明见动。后明此益。由见彼动便证道果

经。智积菩萨（至）默然信受。赞曰。众会信受也

## 持品

二门分别。一来意。二释名。来意有三。一者初科四品明赞重流通中。初之三品赞重人、法劝人流通。此之一品时众奉持。二者依十二品明一乘境。中分三。上来初八品正明权实三根得记。次上三品叹人美法劝募持行。此持一品禀命舍权持行实法。故此品来。三者论云持力有三。谓法师品、安乐行品、劝持品。法师通能所持。安乐行唯所持。此品唯明能持。故此品来释名者。持者住令不坏。书写、供养、乃至修行皆名为持。非唯十中一受持也。前明募说亦赞书读等人。今此云持。故知持通十行令法久住。众生利益总名持故。亦有经题名为劝持品。本论亦言劝持品。因前佛劝而令持之。或此品中。佛顾菩萨亦即劝持。理虽未爽然经多分单名持品

经。尔时药王（至）说此经典。赞曰。此品大文分三。初二万菩萨请此方持。以众生等多诸恶故。次四类声闻请他方持。此处难化不能堪故。后顾八十万亿那由他菩萨。此彼俱持力势大故。初文有三。初请护持。次明恶人。后明不怖弃命持经。此初也

经。后恶世（至）远离解脱。赞曰。此明恶人。有六。一世恶。二生恶。三根性恶。四烦恼多恶。五贪名利恶。六不欲解脱恶。增不善根即多烦恼

经。虽难可教化（至）不惜身命。赞曰。此明不怖弃命持经。由具六恶虽难可化。我不怖之应摄受者而摄受之。应折伏者而折伏之。弃命持法

经。尔时众中（至）广说此经。赞曰。下第二段四类声闻请他方持。有三。初五百。次八千。后尼众。此初也

经。复有学无学（至）心不实故。赞曰。此八千请。初标后释。此国有八恶愿于余国持

经。一处恶。二人恶。弊困极也。又作弊音扶

列反。轻薄易怒貌。弊殃也。殃音于悦反。三慢恶。四德恶。五嗔恶。六浊恶。近外道故起诸见也。七谄恶。谄谀也。佞也倾身似有下也。睚意道言谓之谄。身语谄也。八心不实。口有心无。智度论云。世间众生善好者小。弊恶者多。或虽行善贫贱鄙陋。或虽富贵端正而行不善。或乐布施而乏资财。或富有财慳贪自弊。或见[宴-女+安]默无说。便谓憍高不为卑下接物。或见卑下引接恩慧普滋。便谓欺诳谄曲。或见能善言论。便谓恃此小智憍慢。或见质直无伪。便共欺诳调弄。将为痴钝陵辱。或见调善柔软。便共蹴踏骂毁。若见持戒修行。便谓所行矫异轻贱不敬。如是十种弊恶众生实难教化。为此等辈难可教化愿他国持。法鼓经中。迦叶白言。世尊我终不能摄受恶人。宁以两肩荷负须弥至百千劫。不能堪忍听彼恶人犯戒、灭法、谤法、污法、非法音声。世尊我宁属他为他仆使。不能堪忍听彼恶人犯戒、背法、违法、坏法非法音声。世尊我宁顶戴大地山海经百千劫。不能堪忍听彼恶人犯戒灭法自高毁他非法音声。世尊我宁恒受聋盲喑哑。不能堪忍听彼恶人毁犯净戒。为利出家受他信施非法音声。世尊我宁舍身疾般涅槃。不能堪忍听彼恶人毁犯净戒螺声之行。而身行谄曲口言虚妄。如是诸恶非法音声。故此声闻不愿于此持法华经

经。尔时佛姨母（至）目不暂舍。赞曰。下第三段尼众请持。有二。初授记后持经。初文有二。初二类得记。后二类喜领。初文复二。初母后妻。初中复二。初请后记。此初也。佛之小母。母之雁行故称姨也

经。于时世尊（至）三菩提记耶。赞曰。下记有二。初问后授记。此初也。梵云乔答摩。此云日炙种。亦云甘蔗种。男声中呼。佛是释迦姓之本望也。今云乔答弥。于女声中呼日。炙甘蔗种。是佛母故以弥声呼。讹云憍昙弥。若毁之曰泥土种牛粪种故曰弥。瞿昙姓。广此所因如西域记

经。憍昙弥（至）俱为法师。赞曰。下记中。初彰已说与授因记。后受果记。此初也

经。汝如是渐渐（至）三菩提。赞曰。此正记果。初姨母。后传记

经。尔时罗睺罗母（至）独不说我名。赞曰。下妻。有二。初念后记。此初也

经。佛告（至）阿僧祇劫。赞曰。此记。中初因后果。果中初体后寿

经。尔时（至）心安具足。赞曰。此二类喜领。初长行后颂

经。诸比丘尼（至）广宣此经。赞曰。第二持经

经。尔时世尊（至）摩诃萨。赞曰。下第三段顾八十万亿那由他菩萨持。中有二。初佛视后请持。此初也。以身加之发起众心令持经故。所以视之。故论本中名劝持品以身劝故

经。是诸菩萨（至）我当云何。赞曰。下请持。长行有三。一赞德。二念请。三言请。此初二也。德中初位次。阿惟越致此云不退八地已上。后转法轮下是所成德。心念有二。如文可知

经。时诸菩萨（至）遥见守护。赞曰。此言请中。初请持略有七行。无施他、听闻、供养三行易而略之。后请护

经。即时诸菩萨（至）我等当广说。赞曰。下有二十颂。分三。初一颂标当说。次十八颂释当忍受。后一颂结誓。此初也

经。有诸无智人（至）我等皆当忍。赞曰。下十八颂释当忍受。中分二。初十六颂行忍持。后二颂劝说持。初文有四。一颂骂打忍九。颂半慢谤忍。三颂毁辱忍。二颂半摈默忍。此初也。骂音莫下莫霸二反。詈音力智反。詈亦骂也。今解恶言及之曰骂。诽谤咒咀曰詈

经。恶世中比丘（至）我慢心充满。赞曰。下九颂半慢谤忍。有三。一颂举慢相。次七颂诽谤忍。一颂半结成忍。此初也。邪智故世智辨聪谄曲故赞朋所事。余之二慢其相可知

经。或有阿练若（至）如六通罗汉。赞曰。下七颂诽谤忍。中有四。二颂显恶人。一颂明假行。二颂诽谤行。二颂说恶行。此初也。梵云阿练若此云闲寂处。离村一俱卢舍。六百余步

经。是人怀恶心（至）好出我等过。赞曰。此明假行

经。而作如是言（至）分别说是经。赞曰。此诽谤行

经。常在大众中（至）说外道论议。赞曰。此说恶行诽谤谓反亦谤也。玉篇甫违反。谤音补曠反。玉篇毁也詈也。对人说其恶也

经。我等敬佛故（至）皆当忍受之。赞曰。结成忍也

经。浊劫恶世中（至）护持佛所嘱。赞曰。下三颂毁辱忍。分三。一所忍事。一忍辱意。一结护持。铠音苦爰反甲也

经。世尊自当知（至）皆当忍是事。赞曰。此摈默忍也。为此经故摈出我者。我当忍之。摈斥逐也

经。诸聚落城邑（至）愿佛安隐住。赞曰。此二颂劝说持

经。我于世尊前（至）佛自知我心。赞曰。此结誓也

安乐行品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有五。一者初科三流通中。上来四品赞重流通。自下七品学行流通。学弘此经正行助行。令无伤毁。虽已赞重若不说所学能行弘经之行。末世多难频生伤毁。不能弘通。故说七品学行流通。一安乐行。二涌出。三寿量。四分别功德。五随喜功德。六法师功德。七常不轻。其安乐一品所学弘经之行。涌出等六能行持经之人。人由法以成德。法藉人以弘宣。若无所学之行其人何由建德。故安乐品为所学行。若无能行之人其法无因广布。故涌出等为能行人。故前品后此品来也。二者后科十九品为正宗中有三。上来十二品明一乘境讫。次下二

品明一乘行。此安乐行品明所行行。后涌出品明能行人。故次此二品来。三者为除七染慢中。第六集功德人。谓有功德人说大乘法。而取非大乘增上慢。为此说髻中明珠与之。求三乘果者名集功德人。昔虽总相为说大乘。彼心未定退趣一乘。而将为胜取非大乘。说功勋小但赐余物。如今既发心定欣大乘建功既大。故解明珠与之。论云第六人者说大乘法。以此法门一乘与之。令二乘同十地行满。今者如来密与解释。如解明珠与之。此品明之。故此品来。四者论解第十无上。七力中持力者。谓法师、安乐行、持品。此安乐行是所持行。前持品既明能持。必有所持之行。故此品来。即四安乐行文是。此是文残。前说明珠是后文故。五者论云。六者示现说无上故说髻中明珠与之。以此法赐如解珠与。所说之法更无上故。虽文有异俱说珠故。是前义残。故此品来。释名者。离危怖曰安。适身心为乐。威仪可轨语言有则。心除谄慢之流。志蕴慈悲之品。缘涉摩辍名之为行。安乐是果。行是因义。安乐之行是依主释。若修因时离诸危怖。适悦身心名安乐行。即持业释。行通平、去。行此经时获安乐故释妨难者。问此品亦明解宝珠事。何故不为品名。答因明胜行赞经胜德。非欲对机正明珠事。故但以此安乐行为名

经。尔时（至）能说此经。赞曰。此品之中大文分二。初启请后开示。此初。有二。初赞扬希有。后请说轨仪。云何后世无伤损说

经。佛告（至）安住四法。赞曰。下开示有二。初告所问因安乐四行。后于品末颂中有二十一颂半。因便总告果安乐之相。读是经者常无忧恼下是。初告有三。一标答。二显答。三结答。其后显安乐果。颂次前一颂半我灭度后下是。此即初文。四法者下四段文。皆有长行及偈各是一行。一正身行。二正语行。三意离诸恶自利行。四心修诸善利他行。由此四行摄诸行尽。由质直故无恶不离。自利行满。由慈悲故无善不生。利他行满。经从胜说第三质直。第四慈悲。实皆通也。准下经文。初身行中亦明心行者。教行之时。其心安住空有之门。由住二门。以为根本引余行生。非是初行亦通于心。初行唯明离恶身行修善身行。故于四行中皆应说有空、有二种。唯在初行中说空、有行者。例余三行皆应具有。故住空、有二种是修四行之。通运身心。四名法者。法谓轨持。法是所依三业能依。此二俱是所行之行。安谓安处。住者依止。能行行者安处三业。依四行中名安住四法。或法者因义。要诸菩萨先观人法三事体空。遂能身离邪恶之仪。语合正善之则。灭谄诳之想起慈悲等之心。息自疮痍离他讥毁。大教弘而未已。多生益而无坠。此中之大意也。又前法师品入如来室。即此第四大慈悲心。著如来和忍之衣。坐如来法空之座。是此第一通行。灭妄想于空门。起真心于有府。故可以身语调而利济心意顺而道圆。是此之所由也

经。一者（至）演说是经。赞曰。释身行。中有三。一标行处亲近处。二别释。三结之于末后五句颂是也。或有经本为长行者今取作颂为正此标也。处谓处所即前法也。三业诸行所依行处可亲近处。行谓游息或复道理。如世说言。汝向何处行在。意言何道理中行在。其说经者于一切时。心常游息此处所中。或安心神于是道理处所中故。故名行处。亲谓亲辅。近谓习近。处义同前。行者身心所应亲辅。所习近处名亲近处。行谓内所行寢息身心行。亲近谓外境。外缘所狭习。是此二种粗相差别。身行有亲疏有总、别独名亲近处。余三不尔。但尔总得安乐行名

经。文殊师利（至）摩诃萨行处。赞曰。别释中分二。初明行处后亲近处。行处即是四行通因。起四行时应依此门而方起也。行处有三。一问。二释。三结。此初也

经。若菩萨（至）心亦不惊。赞曰。下释有三。初修有行次修空行后双拂二行。此初也。唯修有行以非空滞生死而无所证。唯修空行以非有滞涅槃而无所利。显成无住空、有双观。不同凡夫及

二乘也。同无垢称。行不住道。又唯修有行以非空妄想以之而更长。但习空行而非有。真心无因而不生。故灭妄想于空门。起真心于有府。有、空双观方成中道。即是此之行处也。有行有四。一住忍地。且如说法之时怨害能容。苦逼能受、谛法能印。二柔和善顺。身随妙行。语起善言。心无恶想。外离粗矿名曰柔和。内契玄宗名为善顺。三而不卒暴。卒谓卒尔。暴谓纵横。终不卒尔纵横。非理三业举措既未圆善。一一起时皆须审谛。安徐思念智为前导。然后动发见可而进。知难而退。名为不卒。设思而起亦不非理名为不卒暴。卒音粗没反。若仓猝作猝。猝音切韵则没、子出二反。俱非此用。玉篇为仓卒。亦为猝字。暴音薄报反。古作[武\*(户@巾)]字。四心亦不惊。设于大义曾所未闻。他所诘征违宗返己。供养、亲近、打骂、疏背、名利、威势、毁辱、摈默、利衰、毁誉、称讥、苦乐。于此一切安固不动。心亦不惊。故有颂言 诸佛常游于世间 利乐一切有情类 八法热风邪分别 不能倾动不拘碍 或住忍辱地总句。语常柔和。善顺身安而不卒暴。内心恒亦不惊。三业顺此理而行于有。何经弘而见拥。忍辱名地者地是所依生长之义。以忍为依生长善故。喻之于地。又云从喻为名。行忍之时如地而忍顺违不动。故凿深溪而不怒。构崇堂而不爱。遇万物而皆载。任德用而逾大。掘扰发于甘泉。种蒔竟无希费。故行三忍标以地名。熟思熟思。可谓菩萨摩訶萨矣。或地是位义。于一切位常行忍故

经。又复于法(至)如实相。赞曰。此修空也。行者分别执著之义。于法无所行者。于一切法中唯见众生及法皆空。而不分别。执著为有。而观诸法如实相者。既观我、法二空为门。复观诸法如来藏性。法之真理如实体相。我法体无名之为空。其如来藏名为空性。不观二空门不见空真性。故此二种同名空观

经。亦不行不分别。赞曰。上来所观空有。恐滞空有之中。故今双观拂。谓虽观空而亦不行滞著空中。谓虽观有而不分别滞著有中。应俱无住而明观法。若有所住者则为非住。故下颂虽依人法二空解此二种。总是于法而无所行。摄于理无违。又复于法无所行观诸法空。颂言不行上中下法有为无为故。亦不行、不分别如次不行我、我所执。观众生为空。颂言亦不分别是男是女等。由观此二我法为空。便证二空如实之性。又于法无所行者谓不行所说法中。唯观实相真如。亦不行者不行我能说中。亦不分别所授化者。即观三事法。人二种体性为空。而观真如实相为有。又一切法有二。一妄二真。于诸妄法应无所行。舍诸妄故。于法真性应常观察。求证达故。虽作此行亦不作真智行。于实相为有。亦不作俗智行于分别为空。故般若云。应无所行而行。是名为行。不行故无所不行。不分别故无所不分别。不行不分别故。妄幻皆除。无所不行不分别故真际咸达。由此双修照辨一切。于事依他住忍地等。于理成实观如实相。所执人法皆照为空

经。是名菩萨(至)行处。赞曰。结也

经。云何名菩萨(至)亲近处。赞曰。下明亲近处。有二。一问。二释。此问也

经。菩萨(至)变现之戏。赞曰。下释有二。初离外恶缘不可亲近处。返显不离外善缘可亲近处。即是人境。后外观真法可亲近处。返显外观妄法不可亲近处。即是法境。互影显彰。即分为二。然观真法应通余行。通引四故。寄初行明不唯初行。初文有二。初释后结。离诸恶缘。初修戒行常好坐禅。次修定行。后亲近处观空境等方修慧行。初文分三。初四为一段。次一为一段。后五为一段。初中复二。初明离四后明不离。此中三离。一损害缘。二恶见缘。三坏乱缘。菩萨虽复普化群生始行之人应为简择。非久学者亦复如是。又此许令说法导利。但和其光。不得随顺同尘交好。所以离之。遮初不遮后。遮同不遮异。遮顺不遮违。许化不许好。故不相违。若近王等唯自增



损如律中说。若入王宫有十种过。吴王同辇一代为荣秦主让妻千龄受耻。外道邪人恒伺法短。故律不听自手与食况应亲近。尼撻子者离系外道也。文笔经书者。诗歌之类为文。碑志之属为笔。书者周礼六艺。五曰六书谓象形等。书著也著于竹帛等如音中解。今举彼类西方与此不同。路伽耶陀者先云恶答对人正言路迦也底迦。云顺世外道。逆路伽耶陀者先云恶征问人。正言缚摩路迦也底迦。云左顺世外道。执与前乖者名左顺世也。下一者言贯上二处。那罗等者文画其身。变现戏者作世幻术等。凶音许容反恶也。玉篇肝巩反恐惧也。今此从初。有作凶危咎也。恶不过也。阿含经言智者常怀忧如似狱中囚。愚者常喜悦犹如光音天。掉戏之人如无钩象、穴鼻驼牛难可禁制。又偈云汝已剃发著染衣。执持瓦钵行乞食。云何乐著戏笑法。既无法利失功德。由此不应相叉扑等。叉音丑佳反以拳加人。又作搦字。扑音蒲角反应作[打-丁+仆]字

经。又不亲近（至）诸恶律仪。赞曰。第四恶业缘。旃陀罗云屠者不律仪也。正言旃荼罗此云严帜。恶业自严行持标帜。摇铃持竹为自标故。此中举六。杂心有十二。谓屠羊、养鸡、养猪、捕鱼、捕鸟、猎师、作贼、魁脍、守狱、咒龙、屠犬、伺猎、涅槃经十六。牛羊猪鸡为利故买。肥已转卖。为利故买。买已屠杀。即为前八。九钓鱼、十猎师、十一劫夺、十二魁脍、十三捕鸟、十四两舌、十五狱卒、十六咒龙。对法第八有十四。屠羊、养猪、捕鸟、捕鱼、猎鹿、置[少/兔]、劫盗、魁[魁-未+会]、害牛、缚象、立坛、咒龙、守狱、谗构、好为损等。此文意说。意思广重损害寔深。计利养命终身不辍。皆名不律仪故言好为损等。故此经言诸恶律仪。畋音徒贤反取禽兽也。又徒见反地平畋。畋今从初。有作田为田除害也。[改-己+鱼]音语居反亦捕也。应作[(虎-儿+鱼)\*女]。玉篇[改-己+鱼]语去反捕鱼也。又作渔[(虎-儿+鱼)\*女]又作鱼非也

经。如是人等（至）无所悛望。赞曰。此明不离。许和光而化之。不许同尘。故不亲狎

经。又不亲近（至）无所悛求。赞曰。此第二段。初离后不离。第五劣友缘。涅槃经言菩萨怖畏二乘如惜命人。寂调音天子所问经云。佛告文殊师利。譬如有人饥渴羸瘦宁。忍饥渴终不食于杂毒之食。菩萨亦尔。宁慳嫉破戒恶口懒堕志念无智。终不悛求二乘果地。佛告天子。如贪人食是轮王毒。故二乘者持戒精进。即是菩萨破戒懒堕。故不应亲近。来为说法不悛亲狎利养恭敬

经。文殊师利（至）以为亲厚。赞曰。下第三段。初离第六长染缘、第七非器缘、第八讥呵缘、第九非轨缘、第十散乱缘。后明自行。五离中此文有二。第六长染缘。第七非器缘。十诵律云。譬如熟食人之所食。一切女人亦复如是。令人爱著不能舍离。智度论云清风无形犹可捉。蚊蛇含毒犹可触。女人之心难得。执剑向敌犹可胜。女贼害人难可禁。四分律说。数往白衣家有五种过。一数见女人。二见数相亲。三转亲狎四便生欲想。五或时致死次死苦恼。故应远离。五种不男者谓生便、除去、嫉妒、半月、灌洒。由有二过。男女烦恼恒俱行故。好人难得非法器故不应亲近

经。不独入他家（至）不乐与同师。赞曰。此中有三。第八讥诃缘、第九非轨缘、第十散乱缘。瑜伽论言。应离十四垢业。藏隐六方。远四恶友摄四善友。离十四垢业者。长阿含云。身语恶业有四。杀、盗、邪淫、妄语。不依此四作诸恶事。恶因有四。谓贪、嗔、痴、慢。不依此四起恶业。离六损财法。一耽酒、二博戏、三放荡。四迷著伎乐。五恶友相损。六渐随彼说。此六之中各有六种。如是合名十四垢业。藏隐六方者长阿含说。罗悦城中有长者子。名曰善生。积世相传于清旦时恒礼六方。令六方神常护家业。所作谐偶忽然值佛。问有是法不。佛答言有。与汝不同。父母为东方。师长为南方。妻子为西方。亲友为北方。仆使为下方。沙门高德为上方。六方之中各有五事。言常藏隐在此六中。不生僇举随其所应。若能住此六方之中故言藏隐。远四恶友者。长阿含

说。一者如亲恶友。畏而伏之实无亲意。二者美言恶友。言顺意违。三者敬顺恶友。心虽敬顺然于所作善恶皆从无相谏心。四者同事恶友。为恶事件。或同饮酒、博戏、淫逸、及歌舞等。此四之中各各有四。言四可恶而常远之。撮四善友者。长阿含说。一止非善友。恶事相止故。二慈愍善友。苦事相怜故。三利人友乐事相与故。四同事善友。善事相同故。一一之中各各有四。皆广如彼不能繁引

经。常好坐禅（至）初亲近处。赞曰。此修定行及结也。常离闹独处闲居。诚初学者应自静住。诚久学者身虽处闹。心常静故。理实四行诸恶皆离。诸善皆修。且谈说经多所起者。故上下文唯说恶行以劝修习。非唯尔许。说经比丘于余戒行已具持故。上明人境下明法境

经。复次（至）不转。赞曰。第二亲近处。学慧行中有二。初教观后结之。教观中初空观后有观。真俗二谛观也。空观有十八句为三释。一云此中唯观遍计所执空。显真如无相一体之法。下有观方教作俗事观。十八句中分为八类。此有二类。初三句依三性以显真。由真体妙自性难知。故依诠显。初句依遍计所执无以显人法皆空故。第二依圆成实性。第三依依他起性染法颠倒。真如净法不颠倒故。次三句依常住以显真。有为有三品。中品可迁动。可随下品退败可随上品进转。无为不尔

经。如虚空（至）不起。赞曰。此有三类。初一句离二得以显真如。太虚空无能得所得性故。次一句举内证以显真如。名言不及唯智证故。次三句非有为以显真如。涅槃经言无因缘故名无生。以无为故名无出。无造业故名无作。此名无起体非因缘生。非体先有从他新出。亦非从业新所起作

经。无名（至）无障。赞曰。此有三类。初二句离诠旨以显真。无名相故。次一句离妄法以显真。无妄能取、所取相故。后四句举体妙以显真。大品经说超三世故无量。越十方故无边。离惑障品名无碍。离所知障品名无障。此中总显法性真如。是如实相无所执人法。亦非依他颠倒之体。体性常住非二得得。故唯内智证非因缘造。离名离义离能所取。非三世十方摄无惑智二障。应以此理而观真性。即前所云于法无所行。而观诸法如实相。或初三句显我如实性故大自在故。次三句显常无进退故。次七句显乐无生等故。次五句显净离妄三世十方等故。由对二性故成四德。或初六句空行境。次五句无相行境。后七句无愿行境。同观真如起三观故

经。但以因缘有（至）故说。赞曰。此有观也。上观一切法真空以起欣。此观一切法妄有而生厌。但遍三界五趣四生一切法境皆作是观以因缘。有。从二障倒、或四七倒、或心乱倒生故说为有。非真实有深生厌舍仁王经言。世界虚幻起。譬若虚空华。如影实皆无因缘故诳有。撮论亦言。乱相、及乱体应许为色识及与非色识。若无余亦无。心逢俗境应作是观。或此释伏难。谓有难言。若此性空语言道断。云何复说为空等耶。由待从彼颠倒所生。虚妄有法说为空性。非空体有。空亦空故。中论颂云。若有所不空应当有所空。所空不可得何况得于空。由此即答空亦无体。此依三论非中道宗。又有解云此待妄有颠倒生法故说为空非空定空。言因缘者因由缘藉之义。无垢称云。说法非有亦非无。一切皆待因缘立。此意说真非体实无。但非体定空。但除其病而不除法故

经。常乐观如是（至）第二亲近处。赞曰。结也

经。尔时世尊（至）及亲近处。赞曰。初二十七行半。颂前中分二。初二十三行颂。颂前二处。后。四颂半颂得安乐果。初中复二。初一颂半劝示。后二十一颂半颂前二处。此初也

经。常离国王（至）皆勿亲近。赞曰。下颂二处。分三初。十三颂半颂外人境有法二处。次二颂半颂初内有空法行处。后五颂半颂外真法境亲近处。长行中初说行处。次说亲近处。亲近处中。初离外妄有。后观外真空。今颂初离外妄亲近处。次方明内行处。后颂外真法亲近处。乍观文势初双颂行、亲近二处。结文双结故。然初文内无行处文。但以颂言于此恶缘无所畏心。无所悌望而为说法。义由柔和及善顺等。方无怖畏无所悌望名为行处。故文双举。实唯近处。十三颂半外亲近处。中分二。初十二半颂近处。后一颂结。初文复二。初六颂半颂离五缘。后六颂颂离四缘。不颂散乱缘。初复分二。初四颂半颂离。后二颂不离此初也。初一颂半离四缘。一损害。二坏乱。三恶业。四恶见。后三颂离一缘。谓劣友。前开后合。亦非次颂

经。若是人等（至）而为说法。赞曰。颂不离也。由观空有以游止心。故无畏等。名为行处

经。寡女处女（至）一心念佛。赞曰。此六颂颂离四处。一长染、二非器、三非轨、四讥诃。文分为五。一颂长染、非器二缘。二颂重颂恶业。魁音苦回反师也。脍音古外反割也。细切为脍。炫音户练反行卖也自媒也。一颂重颂坏乱长染。一颂颂非轨。屏音必郢反蔽也。若隐僻作僻音卑政反。又蒲定反。一颂讥诃里者五家为邻五邻为里。二十五家里居也。方居一里之中。乞食法有十三种。一住正戒。二住正威仪。三住正念。四住正见。五依法。六依时。七依处。八依次。九离贪。十离取著。十一离嗔恼。十二离粗矿。十三离憍慢心。此中初四住正乞食。次四住轨则。后五舍烦恼。如经广说。乞食为二事。一为自资行正道故。二为利生具檀舍故。受者施者各成六度所以行乞。缨珞经乞食为二十事。宝云经说随所乞得分为四分。一分拟与同梵行者。一分拟施贫下乞儿。一分拟施水陆众生。一分自食。然以一食供养诸佛及众贤圣。然后自食当怀食想。如食旷野子肉等。愿得法身离诸过失。念报施主恩如是想食。又如无垢称说大迦叶问疾无垢示之

经。是则名为（至）能安乐说。赞曰。结也。无所畏等名为行处。离恶外缘名为近处

经。又复不行（至）菩萨行处。赞曰。此颂有空法行处初颂法空。后一颂半生空。前说二处即有观故。颂更不颂住忍辱等

经。一切诸法（至）是名近处。赞曰。此五颂半颂外真法亲近处。为三。初一半颂十八句中生法二空离有为无为。次二颂如山心定。后二颂乱颂余句。随其所应如义应知

经。若有比丘（至）无有怯弱。赞曰。此四颂半明安乐果。分二。初一颂半标。后三颂释。离过非故所以无怯。怯畏也劣也多畏也

经。文殊师利（至）说法华经。赞曰。结也

经。文殊师利（至）安乐行。赞曰。第二正语行。有三。初标劝。次别示后。五颂显安乐果。此初也

经。若口宣说（至）好恶长短。赞曰。下别示。长行有二。初离恶后修善。善修如是安乐心故下是。初离七恶。此即初四。智度论云善人相者不自赞毁不赞毁他。若毁法者。百喻经说如二人洗父之脚。互相诽谤便令损折

经。于声闻人（至）怨嫌之心。赞曰。此离三过。怨音于愿反。无平音。又屈者作冤。枉作怨。屈草自覆作宛。故无也。嫌音户兼反心不平也。非但独离尔所语恶。随说经要且说尔所。下皆

准知。明善亦尔

经。善修如是（至）一切种智。赞曰。此修善有三。一顺意为说。二各以大乘。三令得种智

经。尔时世尊（至）随问为说。赞曰。十六颂半分二。初十一颂半颂前。后五颂安乐果。颂前分八。此文有二。一颂安座处一。颂半轨仪。著新净衣。浣故名净。正法华云净洁被服。此下复云内外俱净。有作新染非也

经。若有比丘（至）和颜为说。赞曰。第三若逢缘至和颜为说

经。若有难问（至）入于佛道。赞曰。第四问答。得所令他得利益

经。除懒堕意（至）咸令欢喜。赞曰。初一颂第五自除恶染。后一颂半第六示其所说。懒堕是放逸与懈怠别

经。衣服卧具（至）安乐供养。赞曰。初一颂第七自不憍求。后一颂半第八教安心想。智度论云大慈怜愍为众说法。不为衣食名声势力。大慈悲故心清净故。得无生忍。如有颂言 多闻辨智巧言语 美说诸法转人心 自不如法行不正 譬如云雷而不雨 博学多闻有智慧 讷口拙言无巧便 不能显发法宝藏 譬如无雷而不雨 不广学问无智慧 不能说法无妙行 是弊法师无惭愧 譬如小云无雷雨 多闻、广智美言语 巧说诸法转人心 行法心正无所畏 如大云雷澍洪雨 法之大将持法镜 照明佛法智慧藏 持诵广宣振法铃 如海中船渡一切 亦如蜂王集诸味 说如佛言随佛意 助佛明法度众生 如是法师甚难值。得入旃檀林而但取其叶。既入七宝山而更取水精。有人入佛法不求涅槃乐。返求利供养是皆为自欺。故令不憍而为说法

经。我灭度后（至）说不能尽。赞曰。此五颂安乐果。分三。一颂标。二离恶。二获善

经。又文殊师利（至）求其长短。赞曰。第三意离诸恶自利行。长行中有二。一示行。二示果。示行有二。初教离恶后教修善当于一切众生下是。离恶有四此为初二。初行有三并意业。一离嫉妒。二离谄曲。三离诳诈。第二行不相非下皆语业

经。若比丘（至）有所争竞。赞曰。后二离恶一。不恼他二不戏论。争音侧茎反掬也。诤斗也。二皆得

经。当于一切（至）亦不多说。赞曰。修善有三。一修意业住三想中。二修身业恭敬礼拜。三修语业平等说法少说贵说

经。文殊师利（至）尊重赞叹。赞曰。安乐果中有四。一无恼乱。二得善友。三得众听。四转入法。此四果皆与前行相应。恐文繁广故略不说

经。尔时世尊（至）云汝不得佛。赞曰。六颂分三。初二离恶。次三修善。后一劝修。此初也。初颂离七恶以质直。后颂离三过以传授。伪诈不实也。蔑音莫结反。说文相轻侮也。切韵无也。若轻作蔑

经。是佛子说法（至）说法无障碍。赞曰。明修善分三。初一于生修四行。次一敬菩萨。后一于佛起父想

经。第三法如是（至）无量众所敬。赞曰。此劝修也

经。又文殊师利（至）生大悲心。赞曰。第四心修诸善利他行。长行中分三。初明行法。次文殊师利是菩萨等下明安乐果。后于无量国下叹经胜妙。初文有二。初教慈悲后教作念。此初也。行法缘慈欲与法乐。故于在家出家起慈。此于菩萨种姓中起不怖生死苦。故于非菩萨。谓一阐提二乘等身。多怖众苦故起悲心。行众生缘悲及法缘悲。其实慈、悲二类双运。今据增上。亦不相违。华严经说。佛子菩萨有十种大悲常观众生。一观无所归依。二随逐邪道。三贫无善根。四长寝生死。五行不善法。六欲缚所缚。七在生死海。八久远长病。九无欲善法。十失诸佛法

经。应作是念（至）不信不解。赞曰。下教作念。有二。初念昏迷后念化导。此初也。失如来方便随宜说法者。即法华经开昔逗小说三乘。示今逗大明一实。不近善友耳不曾闻。心曾不知不自觉悟。又不问人设闻不信。虽信不解昏迷之相

经。其人虽不问（至）住是法中。赞曰。此念化导。谓所化人今虽不闻等。后彼住于九地或是七地或凡圣地。或随何方域地。我成佛已必当引之住大乘法中

经。文殊师利（至）无有过失。赞曰。下明安乐果分二。初总标无失离诸危怖。后明有得胜果安乐。此初也

经。常为比丘（至）皆得欢喜。赞曰。下明有得胜安乐果有二。初明得三德。后释所由。此初也。一得名利。二诸天随侍。三问难欢喜

经。所以者何（至）听所护故。赞曰。此释所由。义深故佛护。佛护故有得

经。文殊师利（至）受持读诵。赞曰。下叹经胜妙。有二。初标胜妙。后喻合成。此初也

经。文殊师利（至）降伏诸国。赞曰。下明喻合成。有二。初喻、法合昔授权方。后喻、法合今施实教。如转轮王见诸兵众有大功者下是。初文复二。初喻后合。喻中有五。一法王施化喻。二众魔拒逆喻。三圣者伏除喻。四随功授道喻。五末赐此经喻。此初也。强力者胜生死故。轮王有四如瑜伽说。金轮望风顺化。银轮遣使方降。铜轮振威乃伏。铁轮奋戈始定。法身、自受用、他受用、化身如次配喻。今化二乘既是化佛。即取铁轮王为喻。起兵战故。威势谓神通智慧。诸国谓生死业惑。降伏者断灭义

经。而诸小王不顺其命。赞曰。众魔拒逆喻。分段、变易生死。及烦恼、所知障品。三种魔类并示现天魔等。名诸小王拒逆佛化难可除断名不顺命

经。时转轮王（至）而往讨伐。赞曰。圣者伏除喻也。象、马、车、步四名种种兵。喻声闻、缘觉。各有有学、凡、圣。令其伏断名往讨伐

经。王见兵众（至）即大欢喜。赞曰。随功授道喻。有二。初欢喜后赏赐。此初也。除断惑障、并分段生、死三魔之类。非伏天魔、及所知障品三种魔军名战有功。顺契佛心故大欢喜

经。随功赏赐（至）奴婢人民。赞曰。赏赐有三。初喻无为功德。合中言赐涅槃城故。次喻内有为行德五根五力等。后喻差别果德禅定解脱等如次配经三个或字。总相配喻。或断德生空理如田。众生毕竟空为宅。因中择灭如聚落。无学果满择灭涅槃如城邑。惭愧忍辱为衣服。五分法身、

六恒住为严具禅定解脱等为种种珍宝。七圣财为金银等六通为象马车乘。生空智为奴驱策现前故。八胜处为婢胜伏所缘故。十遍处等为人庶处处遍满故

经。唯髻中明珠至（至）必大惊怪。赞曰。未赐大乘喻也。明珠即是法华大乘。是佛心首所持故言髻中。见功犹小不断智障品之四魔。法华会前尚住权智未为说此。王眷属者谓大菩萨。必惊怪者。见不顺机而说妙法。故生疑怪

经。文殊师利（至）王于三界。赞曰。下合亦五。此合法王施化

经。而诸魔王不肯顺伏。赞曰。此合众魔拒逆

经。如来贤圣诸至与之共战。赞曰。此合圣者伏除

经。其有功者（至）令皆欢喜。赞曰。此合随功授道。初喜后赐禅定等者合喻中下二或字。涅槃城者合初或字。准前喻配义可知也

经。而不为说是法华经。赞曰。此合未赐此经

经。文殊师利（至）而今与之。赞曰。下喻法合今施实教。有二。初喻法合今与实。即记第立集功德人增上慢。后喻合与第一。即十无上中说无上也。初文有二。初喻后合。此初也。诸兵众者谓十地菩萨也。实破四魔破分段故。既小能破变易四魔为说。无量义经亦名妙法莲华。二乘圣者随其所应。全破分破分段三魔。当必能破变易四魔。发心怖大当必破故。如世军将功勋小者。待施功而爱赏。志意骁雄预赐勋佣之旨。奖进其心。故说为与此犹未入十地之位。且赐明珠之教。入十地已分破变易四魔。乃赐明珠之体

经。如来亦复（至）亦大欢喜。赞曰。下合有二。一喜。二与。此初也。此明已破分段四魔更起大心当破变易。有大功勋。故佛欢喜与此法华。非是一切但破分段四魔。不发大心。当破变易四魔。名大功勋者而皆赐此经。趣寂声闻不与之故。退心有学亦与之故。或复今者且据退心二乘无学已破分段四魔。名大功勋。不说趣寂。四魔有二。一分段。二变易。如破魔章说。今随要者。分段三魔体性可悉。欲界第六他化天子名曰天魔。变易三魔理亦可知。八地已上诸大菩萨示现为天魔。故无垢称云。示现为魔王者多是不可思议解脱菩萨。唯有龙象能与龙象为战争故。如前已说。然彼降位降时不同。如理趣疏。今依大集经说。知苦、断集、证灭、修道。如次能坏蕴、烦恼、死、及与天魔。复次观有漏皆苦、诸行无常。诸法无我、涅槃寂静。如次坏蕴、烦恼、死、及天魔。复次观空、无相、无愿。具此三已回向菩提。如次坏四。复次观身、受、心、法如次坏四。智度论云。菩萨得道故破烦恼魔。得法性身。故破蕴魔。得道及法性身。故破死魔。常一心入不动三昧。故破天魔

经。此法华经（至）而今说之。赞曰。此明与之。此经是佛之因。多饶怨谤。而今与之如解明珠

经。文殊师利（至）今乃与之。赞曰。此喻合与第一。即说无上。有二。初所诠理最先故得无上

经。文殊师利（至）而敷演之。赞曰。此能诠教最先故无上

经。尔时世尊（至）佛所赞经。赞曰。合初十四颂半颂第四行。中分二。初四颂颂安乐行。后十颂半颂经胜德初文有二。初一颂总标后三颂别颂。此初也。哀慈也愍悲也

经。后末世时（至）令住其中。赞曰。此三别颂。一颂一句颂起慈悲。一颂三句颂起思念

经。譬如强力（至）明珠赐之。赞曰。下十颂半颂经胜妙。中有二。初四颂喻后。六颂半合。此初也。初三颂喻权后。一颂喻实。权有三喻一王。二功。三赐

经。如来亦尔（至）说此诸经。赞曰。下六颂半颂合。中分二。初三颂半颂合昔权。后三颂颂合今实。此初也。今亦唯有三。一颂半法王。一颂功。一颂赐。说此诸经者说此会已前经

经。既知众生（至）为汝等说。赞曰。此合今实有二。一颂半颂合今实。一颂半颂合与第一

经。我灭度后（至）如是四法。赞曰。此第三段结成四行

经。读是经者（至）如日之照。赞曰。下二十一颂半。是第二大段明通安乐果。中分三。初四颂半明寤时果。次十六颂明梦中果。后一颂结前果。此初也。一颂半自体无六恶。一颂众生敬慕天为仆使。一颂外三恶不侵。一颂无畏聪慧

经。若于梦中（至）而为说法。赞曰。下梦中果。分五。此初二文。初一半见佛。后一半见自说法

经。又见诸佛（至）合掌听法。赞曰。此六颂半见佛授记。曲分为四。一颂半见佛说法。二颂身处证悟。一颂标记。二颂正授

经。又见自身（至）常有是好梦。赞曰。此二颂半见身寂静修行见佛

经。又梦作国王（至）如烟尽灯灭。赞曰。此四颂见身舍俗成道。分四。一颂见修行。一颂成道。一颂半利生。半颂入灭

经。若后恶世中（至）如上诸功德。赞曰。此结前果

### 法华玄赞卷第九（本）

保安三年十二月廿一日以兴福寺圆如房之本移点已了法隆寺僧觉印为令法久住往生极乐也本者皆点本也以朱付左借名所所或本也

### 妙法莲华经玄赞卷第九（末）

沙门基撰

从地涌出品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者七品明学行流通中。前之一品明所行。下之六品明能行人。能行人中分四。此之一品正明现在具安乐行流通之人。寿量及分别功德品。因释此疑展转生起。随喜、及法师功德品。明助、正依安乐行流通之人。所得功德。常不轻

品。明佛自身往居因位行安乐行。行忍辱等流通此经。今得佛果劝诸众生应勤修学。故此品来。二者两品明一乘行。中前品明所行行。此品明能行人。故此品来。三者论云七者示现教化众生无上故地中涌出无量菩萨摩訶萨。此中明佛已曾教化无量菩萨行此四行。涌出持经劝诸众生云何不学。故此品来释名者。涌谓上升。出谓显现。从地上升而显现。名从地涌出品。玉篇涌腾也。涌如水上腾故应作涌。踊跳也非腾义。解妨者。何故不言从傍来。乃言从地踊出。答明依四行以持经。踊出生死之地故。又明不离此界佛曾所化。已超生死之地故。不言从傍来。但说从地踊出

经。尔时他方（至）而广说之。赞曰。此品之中大文分四。一他土请持。二如来不许。三此方踊出。四菩萨疑生。此初也

经。尔时佛告（至）广说此经。赞曰。如来不许。有二。初止后显。且说极多故言六万。实非唯尔。显佛化功止他不许。纵令他护亦有何愆

经。佛说是时（至）同时踊出。赞曰。此方涌出有八。一从地踊出。二升空赞礼。三神力促时四众人共见。五导师省问。六世尊慰答。七四人随喜。八如来赞之。初文分五。一地裂。二圣踊。三相好。四住处。五群辈。此初二也。表破生死故。地裂。显趣菩提故。踊出

经。是诸菩萨（至）虚空中住。赞曰。此相好及住处。行安乐行所得果故。相好证真性而得一乘。故住空

经。是诸菩萨（至）所不能知。赞曰。此群辈。有三。一来由。二列数。三结之。列数有八辈。一恒河沙。二分恒沙。三那由他。四万。五千。六百。七十。八单

经。是诸菩萨（至）于二世尊。赞曰。第二升空赞礼。有三。一诣塔。二礼足。三敬赞

经。是诸菩萨（至）谓如半日。赞曰。第三神力。促时有三。一赞长时。二受亦久。三促时。本论说此经所说劫。昼夜月时年。此以昼夜合数不废二十五日成五十小劫。或复五十日、五十月、及时年。赞德逾深时长可悉。受赞神力亦等赞时神力。变其本心。圣通延促光景。众生爱法已是忘疲。况圣冥加辄生劳厌。故诸四众谓如食顷。法食资持神通制御。故经多劫年命不亏

经。尔时四众（至）国土虚空。赞曰。第四众人共见

经。是菩萨众中（至）唱导之师。赞曰。下第五导师省问有四。一列名。二德行。三直省。四偈问。此初二也。行高胜广离恶进善。故名四种

经。在大众前（至）生疲劳耶。赞曰。三直省。四偈问。玉篇讯问也。辞也。言也。执问。通问。日讯

经。尔时世尊（至）入于佛慧。赞曰。第六世尊慰答。有二。初标后释。释中有三。一见佛树善。二即便受化。三迂会亦从。初虽不从后亦从也。初二赞菩萨。后一说声闻。或初二说迂会。后一说趣寂。不愚法者入解佛慧非入证也

经。尔时诸大菩萨（至）我等随喜。赞曰。第七四人随喜

经。于时世尊（至）发随喜心。赞曰。第八如来赞之



经。尔时弥勒（至）问讯如来。赞曰。下品第四大段菩萨疑生。分八。一心念。二语演。三他问。四傍答。五赞许。六正答。七众念。八申请。此初也

经。时弥勒菩萨（至）愿两足尊说。赞曰。下语演。有十九颂半。分三。初一颂总申疑请次。十六颂半请所疑事。后二颂申众疑意。此初也

经。是从何处来（至）为从何所来。赞曰。下请所疑事。分五。二颂来处。九颂来数。二颂化行。二颂半国名。一颂不识。此初有三。一来由。二赞德。三来处

经。一一诸菩萨（至）犹不能尽知。赞曰。来数有三。一颂总。七颂别。一颂结

经。是诸大威德（至）修习何佛道。赞曰。此化行。有五问

经。如是诸菩萨（至）未曾见是事。赞曰。此国名

经。我于此众中（至）愿说其因缘。赞曰。此不识也

经。今此之大会（至）唯愿决众疑。赞曰。第三段申众疑意

经。尔时释迦牟尼佛（至）从何所来。赞曰。第三他问

经。尔时诸佛（至）因是得闻。赞曰。第四傍答

经。尔时释迦（至）如是大事。赞曰。下第五赞许。有二。初赞后许。此初也。阿氏多云无能胜。弥勒名也。阿逸多讹也

经。汝等当共（至）大势之力。赞曰。下许。有二。此长行。被精进铠。铠谓兵甲兜鍪。令心勇锐欣乐闻法。心不退转名坚固意。以义深远恐其疑退。此说四力。一者慧力。即寿量品如来秘密法、报二身。智性、相故。二神通力。即彼神通佛化身也。三奋迅力。决定所作也。奋音俯问反扬也。迅音息晋反。又松闰反疾也。今从后反。师子将欲决定所作。必先奋迅顿翼身毛。疾扬其身后方定作。明我今决定说自所作三身妙事。四威猛力。正作所作示所有威制伏摧破。摧破自余不信者故。或由智慧故奋迅。由神通故威猛。或智慧者法报二身。下三化身。神变、记心、教诫三轮如次之功用也

经。尔时世尊（至）汝等一心听。赞曰。初二颂劝勿生疑许可为说。后二颂显佛实语诫一心听

经。尔时世尊（至）令发道意。赞曰。下第六正答。有三。初告我化。次明住行。后最后一颂结劝生信。此初也

经。此诸菩萨（至）正忆念。赞曰。下明住行。有六。此有二。一住处二解经。通利闻慧。思惟思慧。忆念修慧

经。阿逸多（至）求无上慧。赞曰。此有四。一乐静。二精进。三乐深智。四求无上慧

经。尔时世尊（至）令发大道心。赞曰。七颂半颂前。中分五。此一半颂标佛化

经。此等是我子（至）为求佛道故。赞曰。初一半颂乐静。后一颂精进。愤音古对反。心乱也。闹音奴效友。不静为闹亦为闹字

经。在娑婆世界（至）悉当得成佛。赞曰。初一颂半住处、深智。后二颂结成我化。于此伽耶处所。昔来所化。非今现在伽耶。如言常在灵山。非山常在在山处故。此城亦尔

经。我今说实语（至）教化是等众。赞曰。结劝生信

经。尔时弥勒（至）三菩提。赞曰。第七众念

经。即白佛言（至）四十余年。赞曰。第八申请。有二。初长行有三。初举事难。次举喻难。后正申难。初文有二。初举成道处所、年岁。后正申难。此初也。伽耶城者。极险固少居人。唯婆罗门减有千家。此并仙人之族胤也。不事公王贵庶宗仰城居胜强举国咸悉。即在摩竭提国之内境。佛菩提树次南极近。故言不远。又言伽耶。是佛生处。是迦维罗国之都城。佛于摩揭陀国菩提树下成道。俱中天竺。相去极近。故言不远。得大菩提从是已来始过四十余年者。于此义中略有二说。一者有诸部说。十九出家三十成道。本起因果经说十九出家。思惟无相三昧经说三十成道。智度论说佛临涅槃告须跋陀罗。我年十九出家已求佛道。出家已来过五十岁。不说成道之时。佛实年八十矣。此有解云。十九出家后五年事仙人行乐行。六年行苦行。三十成道。故告须跋陀罗过五十岁。智度论中用于此义即依此说。今言成道四十年者。才年七十矣。二者亦有诸部及大乘中说二十九出家三十五成道。增一阿含。中阿含、杂阿含、出曜经、和须密论。并说二十九出家。悲华经、善见论。并说三十五成道。本起经云。佛欲出家指耶输腹云。却后六年汝当生男。遂怀罗睺。佛六年苦行。成道之夜罗睺始生。但言罗睺六岁在胎。不说十一年在母腹。故知二十九出家三十五成道。六年之内兼修乐行。阿蓝迦蓝处坐得无所有处定。郁头蓝子处学得非想处定。菩提留支法师引经偈云八年作婴孩 七年作童子 四年学五明 十年受五欲 六年行苦行 三十五成道 四十五年中 教化诸众生 真谛三藏、及和上西域记等。并说二十九出家三十五成道。金光明经说佛寿八十。今言成道过四十余年即年七十有五。并初成道年合四十一年名过四十

经。世尊云何（至）三菩提。赞曰。下正申难。有二。初申三事。后结难信。申三事者。一时小事大。二时促众多。三时短德胜。此初也。已至上位当成菩提。名事大也

经。世尊（至）不得其边。赞曰。时促众多也。前言于此少时。贯下两文

经。斯等久远（至）常修梵行。赞曰。时短德胜。观其久来逢缘树善。非少时修

经。世尊（至）世所难信。赞曰。结成难信由此三事难信佛化

经。譬如有人（至）是事难信。赞曰。下第二举喻难。色美喻佛相好庄严。发黑表佛设年八十而无老相。于一切时好巡旧处故。大般若说八十种好中云。常小不老好巡旧处。年二十五表佛虽出生死示居二十五有。以上表佛成道极近。设年八十但如二十五指百岁人表所化菩萨德高位远百福庄严云我生育令其道长是事难信

经。佛亦如是（至）甚为希有。赞曰。下第三正申疑有三。初牒所疑事。次今日下正申疑意。后我等虽复下申疑所由。此初。有二。初牒佛成道时促。后牒菩萨七德甚大。菩萨七德者。一修时。二勤精进。三定自在。四得神通。五久修梵行。六能习法。七巧问答。故为人宝

经。今日世尊（至）大功德事。赞曰。正申疑意

经。我等虽复（至）亦不生疑。赞曰。申疑所由。有三。初明自能通。次申他惑起。后正请除决。虽自无疑示相不了。请决我疑。信随宜说信成就故。达佛所知证成就故。佛言不虚四无谬故

经。尔时弥勒（至）如实分别说。赞曰。下十四颂分三。初五颂颂举事难。次二颂颂喻为难。后七颂颂申疑请。此初。有三。一颂出家时近。三颂菩萨德高难信。一颂众大请决

经。譬如少壮人（至）举世所不信。赞曰。此颂喻也。发白面皱者此与长行互相影显。父言色美发黑具相巡旧之征。子称发白面皱。久修。犹缺之状。发白有圣道久修之征。面皱带相好未圆之兆故也。皱音侧救反

经。世尊亦如是（至）于下空中住。赞曰。下七颂颂申疑请。分二。初四颂牒所疑事。后三颂正申疑请。此初。有三。初半颂佛成道近。次三颂赞菩萨有十德后。半颂明住处

经。我等从佛闻（至）而住不退地。赞曰。正申疑请。为四。初半颂自无疑。次半颂他有惑。次一颂疑者失。后一颂正申请

### 寿量品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有五。一者七品学行流通中。踊出下六品能学行人。中分四。第二段寿量、及分别功德。因释前疑展转生起。前明踊出皆言佛化。位高众大时会生疑。今辨法身本无起灭。化佛近成报身久证。化于此众何所疑哉。故从踊出后明寿量品。二者十九品为正宗中。下之五品明一乘果。中分二。初二品明已满果。后三品明未满果。初中又二。初正明已满果。后辨时众因此证获不同。故此品来。三者论说对治七慢之中第七无功德人。于第一乘不集善根。而不取为第一增上慢。为对治此说医师喻。论又云第七人者根未熟。为令熟故示现涅槃量。现在未集善根者名根未熟。令集诸善根希取第一乘。示现佛入涅槃分限名量。令集善根后方调化。医师既在此品。故此品来。四者论云八者示现成大菩提无上故。示现三种佛菩提。三身在此。故此品来。此为文残。七喻之中唯说后文医师。不说初文三佛故。五者第九示现涅槃无上故。说医师喻。除七慢中说医师者。化根未熟示现入灭令其根熟。今说医师现佛入涅槃。化灭实不灭。非如二乘灭而为灭。故名无上。此乃七喻之中义残也。释名者。如来者法、报、化身之通名。寿者所受之命。量谓齐限。此品明三种佛身命体齐限。任法性随愿缘。应群机受自体。今明此三佛命之齐限故名如来寿量品。寿音植西反。量音吕张反。谓贬量较量佛寿量。褒贬计校筹度三佛之寿命。或力让反。义如前释故。名寿量品解妨者。何故不以医师为品名。以寿量为品号。答因三身之寿命。方假喻于医师。故从本寿量为名。不以医师为品号。又难初科品云。先陈寿量除根未熟不集功德之人增上慢。何故非是法华正宗乃是流通分摄。答当机应时即熟一乘。正逗声闻故为正宗。示灭后化初根未熟。故非正说。故虽说于寿量不授记于声闻。故虽说于医师亦无声闻授记。以此智积前者请归。不尔中途请还何速。由斯此品但是流通。说为正宗。便无是妨

经。尔时佛告（至）诚谛之语。赞曰。此品有三。初释迦三敕。次弥勒四请。后如来正告。此初也。三身妙体位在果穷。上智犹不能测。下愚何因可解。恐彼心疑口谤因法而有毁伤。故敕丁宁方申正说。亦恐耳不专于法教。意不瞩于玄宗。又众生性钝闻不能解。令法入心故再三告示。说三身故为三告

经。是时菩萨（至）信受佛语。赞曰。此弥勒四请。佛既慈悲三告。大众何得虚然。故加四请。表悌法心重。三告示说三身。四请三身各四。祈四德、悌四智、济四生。是此意也

经。尔时世尊（至）神通之力。赞曰。下如来正告初长行中分二。初敕听标示。后正说寿量。此初也。三请者从初也。秘密者法、报二身深妙体故。神通者化身应物现故。佛所藏护名秘。义深难解名密。妙用无方曰神。体无障拥名通。此之二体威势难屈故名为力。又对法等说有四秘密。于方广中佛之秘密皆应决了。一令入秘密。谓为声闻说色等有。为令无怖渐入圣教。非一切有。二相秘密。谓依三自性说一切法皆无自性无生灭等。破所执有相说之为无。非一切无。三对除秘密。佛为对除诸过失故说种种教。且除八障说最上乘。一除轻佛。二除轻法。故说我曾名胜观如来法身无别故。三除懈怠。如说愿生极乐世界皆得往生等。四除小善生喜足。于一善根或赞或毁。五除贪行称赞佛土富乐庄严。六除慢行称赞诸佛或有增胜。七除恶作悔修善障。说于佛等虽行轻毁然彼有情亦生天趣。八除不定性障。令舍声闻下劣意乐。记大声闻当得作佛。又说一乘更无第二。四转变秘密。如说觉不坚为坚。善住于颠倒极烦恼所恼。得最上菩提。如是等隐密名言解之令异。此中秘密即是第三对除秘密。由轻佛德及贪慢行者。说他佛身以为自体。称赞佛故。如下经言。于此中间说燃灯佛等。如是皆以方便分别。言神通者所化多众神力化之令生发意

经。一切世间（至）三菩提。赞曰。下正说寿量。准论为二段。初明菩提无上。后诸善男子。我本行菩萨道所成寿命下。重显报、化二身差别之相涅槃无上。初文之中论分三段。示现三佛菩提故。一应化菩提随所应见而为示现。故如经皆谓如来出释氏宫去伽耶城不远。坐于道场得阿耨多罗三藐三菩提。故即此文是。二者报佛菩提。十地行满足得常涅槃。如经善男子我实成佛已来。无量无边百千万亿那由他劫故。次下文是。三者法佛菩提。谓如来藏性净涅槃。常恒清净不变。故如经如来如实知见三界之相。乃至不如三界见于三界故。所以者何下文是。此依初无上具有三身以为三义。佛身增减诸教不同。或总名一佛宝。或分别为二。佛地论说。一生身二法身。法身、实报皆名法身。实功德故。他报、化身俱名生身。又般若论说二。一真佛。二非真佛。初是法身。后余二身。或分为三。即此所说三佛菩提。或说四种。楞伽经说。一应化佛。二功德佛。三智慧佛。四如如佛。初是化身中。二是报身。后一是法身。金光明经又说四种。一化非应。佛为物所现龙鬼等形。不为佛身名化非应。二应身非化。谓地前菩萨所见佛身依定而现。非五趣摄名应非化。即四善根所见一大千一应身也。三亦应亦化。谓诸声闻所见佛身。现见修成故名为应。见人同类故名为化。四非应非化。谓佛真身。前三是化后是法报。佛地论亦说四。一受用非变化谓自受用身。二变化非受用。谓变化身化地前类。三亦受用亦变化。谓他受用身化十地菩萨。四非受用非变化谓法身。华严经说有十佛。一无著佛安住世间成正觉故。佛地论名现等觉佛。二愿佛愿出生故。彼名弘誓愿佛三业报佛信成就故诸行皆因且说一信。彼名业异熟佛。四持佛随顺世间不断绝故。彼名住持佛。五涅槃佛示灭度故。彼名变化佛。六法界佛于一切处无不现故。七心佛善安住故。此上二名同彼。八三昧佛成就无量功德无所著故。彼名定佛九性佛善决定故。彼名本性佛。十如意佛以普覆故。彼名随乐佛。前五世俗佛后。五胜义佛。随其所应三身所摄。前五是化身摄以名世俗故。法界一种是法身摄本性一种通法及受用。余三一向是受用故。论云此五是胜义故。虽法及受用不同形前变化皆胜义也。勘无垢称观如来品经及疏。楞伽经言。大慧。法佛说法离攀缘离能观。所观。离所作相量故。等。大慧。报佛说一切法自相同相故。因自心现熏习相故。亦说譬如幻师幻作种种形像。诸愚痴人取以为实。而彼诸像实不可得。是名分别虚妄法体大慧化佛说施、戒、忍、精进、禅定、智慧、荫、界、入等法般若论。云应化非真佛。亦非说法者等。推功归本唯法身故。彼经宗说真法身故。乘文便故略明佛义。三身成佛如弥勒疏。别义如佛地及唯识并法苑说。虽说佛身增减不同。今以类论莫过二种。一真二化。地前菩萨及二乘见名为化身。报、法二身名为真身。由此理

故。明三佛菩提中分二。初明三乘所见其所疑身。后明三乘所不知真身。此初也

经。然善男子（至）那由他劫。赞曰。下明三乘所不知真身。分三。初标成道来久。次解成道已来时节。后结成前说。如是我成道已来甚大久远下是。此初也。论释唯说报身成道。据实报身修生觉满名成。法身修显证圆名成。亦有何失。此中虽标报身成久。后释亦显法身体义

经。譬如五百（至）知其数不。赞曰。下解成道已来时节。有二。初分明说报佛菩提。成道来久为物说近。后诸善男子如来所演经典下密说法身。由证此故成道实久。应物权现。初是能证智。后是所证理。智、断二德智。及智处如次明故。初文有三。初举喻问。次弥勒等答。后佛广释。此初也

经。弥勒菩萨（至）无量无边。赞曰。此弥勒等答。有三。一总陈无量。二明二乘不知三结无边。有云阿惟越致应从阿鞞跋致。不退转地

经。尔时佛告（至）阿僧祇劫。赞曰。下佛广释。分二。初告报身成道实久。后诸善男子于是中间下。告化身释彼疑难。初文有二。初明成道来劫后。明恒所住处。此初。有二。初标明告后。释劫多

经。自从是来（至）导利众生。赞曰。明恒所住处也。自受用身实遍法界。相状难见。仍随小情以释自体。举用显之云别所在。有起用处身即在故。亦如虚空广遍无碍之处相彰。实报、法体俱圆证之处便显。故自报身举用别显。又说导利十地菩萨他受用身。举他所知以明成久非自报也

经。诸善男子（至）方便分别。赞曰。下告化身释彼疑难。有三。初标释。次别释。后诸善男子如来见诸众生下结释。此初也。他众有疑云成道既久常此教化。中间所有燃灯、毗婆尸等。成道入灭说法度生。复是谁耶。今标释云。于是中间说燃灯佛等成道入灭。如是皆以智慧方便。善巧分别说于他佛。非离我身别有彼佛

经。诸善男子（至）诸根利钝。赞曰。下别释疑。有二。初明所由。后随所应度下显差别。此初也。由诸众生发心修行愿见佛者。名为来至我所。观五根利钝差别。为利根者说成道久。为钝根者。现成道近。为利说成正觉。为钝现入涅槃。为利现大身。为钝现小身。为利说深法。为钝说浅法。各随所应感现差别

经。随所应度（至）发欢喜心。赞曰。此显差别。由诸来者根性异故。世尊自说名字不同。成道已来久近年岁大小身量不同。此为成道、并现入灭示相不同。说一二乘、三四乘法方便不同。应可彼心皆令欢喜。只如澄空璧彩洞皎无涯。任水旋光晖华有极。水清而月影便现水。浊乃月影便沈全、破器现不同暗、明犹来有别。此乃报化之差别也。此文二释。一者不废释迦实成道久、化现新成。二者何废四意趣中平等意趣。四秘密中对治秘密。除轻佛法障。并破慢行说他为自称赞诸佛或有增胜。不尔燃灯佛前谁受记别。此亦化现何所相违

经。诸善男子（至）作如是说。赞曰。此结释也。善少故。德薄。罪多故垢重。应小器而近登正觉。对大根实成道已久。方便化生令入道故。时时现出令渴仰故

经。诸善男子（至）皆实不虚。赞曰。下第二密说法身。由证此故。成道实久应物现权。有三。初标。应物说示不同皆不虚唱。次释。由证法身故能现此据实真理本无此事。后以诸众生下释

应物现权所由。此初。有三。一标。二显。三结不虚。说谓言说。示谓示现。身即内体。事谓事业。说己身者。谓说我身曾为萨埵王、尸毗王等。说他身者。如说弥勒往为一切智光仙人。阿弥陀佛作法藏比丘等。示己身者。现为释迦身自出世。胜鬘遥请佛现空等。示他身者。现为毗钵尸佛出现世间开塔现多宝佛等。示已事者。现为释迦降魔成道说法现通等事业。示他事者。示作大通智胜现通动地放光成道等事业。为度众生能现此事皆实不虚

经。所以者何（至）无有错谬。赞曰。由证法身故。然真理本无此事也。有何所以能为说示。皆不虚也。由如实见此真理故。此有五句。如实见言贯通五处。初句依妄处以显法身。论云三界相者说众生界即涅槃界。不离众生界有如来藏相之性故。方便品云世间相常住。即此是也。第二句依常净以显法身论云无有生死若退若出者。谓常恒清净不变故退谓沉沦。出谓离系。或即生灭。谓生死法有退有出。真无此事。故是常清净。第三句依不即不离以显法身。论云亦无在世及灭度者。谓如来藏真如之体。不即众生界不离众生界。无在世故。不即众生界。无灭度故不离众生界。第四句依离四相以显法身。论云非实非虚非如非异者。谓离四种相。四种相者是无常故。生相实有。灭相是虚。住相为如。变相为异。法身无彼故四皆非。第五句依佛内证非凡所以以显法身。论云不如三界见三界者。如来能见能证真如法身。凡夫不见。是故经言如来明见无有错谬。论解此唯属第五句。乍似总结以上诸句。此句说言如来正智能分明见。不如三界之妄相而能证见三界之体性真如法身。故言如来明见无错

经。以诸众生（至）未曾暂废。赞曰。下释应物现权所由。种种性者界也。欲者胜解。行谓心行。忆想谓遍趣行。由此等故佛事无废种种说示。前说报身实成道久。佛眼观其诸根利钝故说示不同。此说法身实无诸相。由随众生性欲等异故说示不同

经。如是我成（至）常住不灭。赞曰。明三乘所不知真身中。第三结成前说

经。诸善男子（至）复倍上数。赞曰。上明菩提无上。下第二大段重显报、化二身差别之相涅槃无上中分二。初法说二身常住起灭后喻说二身常住起灭。初文复二。初明二身常住起灭。后又善男子诸佛如来法皆如是下。释成前说法尔不虚。初文复二。初明报身随众生界。及本愿力皆无尽故。寿命常住。后明化身随众生身。及意乐故现有起灭。此初也。本行菩萨道时。愿度众生尽方入无余。以众生界无尽期故。今得果愿行无萎。故寿不尽复倍上数

经。然今非实（至）教化众生。赞曰。下明化身随众生身。及意乐故现有起灭。有三。一标。二释。三成。是故如来以方便说下是。此初也。然今报身非实灭度。便虚唱言当取灭度。此乃化相方便示现化众生尔

经。所以者何（至）妄见网中。赞曰。下释有二。初明本性恶。后明更生恶。此初也。本恶有六。一薄德不能感得胜人胜法。二不种善根无因可果生。三贫穷无财无法意小志劣。四下贱自轻蔑身。五著欲烦恼昏醉。六入于忆想妄见网中。邪诈聪明错行乱学

经。若见如来（至）恭敬之心。赞曰。此明更生恶。有五。一憍恣放逸。二怀厌不乐亲近摄受。三怀怠。懈怠所缠不能自察。四不生难遭之想。见佛不生希遇之心。五不生恭敬心。不起渴慕修随顺业。此说由彼本性恶故。见佛更生初三种恶。故不生难遭之想、恭敬之心

经。是故如来（至）而言灭度。赞曰。下成有三。初标。次释。后结

经。又善男子（至）皆实不虚。赞曰。释成前说法尔不虚。此意说言。报身法尔愿度一切众生皆尽。常住不灭。法尔。化身随顺众生爱憎欣厌示有生死。涅槃经说。如来不入涅槃。偈言 假使乌、角鸱 同共一树栖 犹如亲兄弟 尔乃永涅槃 假使蛇、鼠、狼 同处一穴游 相爱如兄弟 尔乃永涅槃 假使一阐提 现身成佛道 永受第一乐 尔乃永涅槃 如来视一切 犹如罗睺罗 云何舍慈悲 永入于涅槃 对前三喻一一应说此后一颂。恐厌文繁故总说一。然则入大涅槃三事圆满。二乘之所未得。化相入灭从此灭已。他方复化。于此复生。身智既不永无岂同二乘入灭。由此故名涅槃无上

经。譬如良医（至）善治众病。赞曰。下第二段喻说二身常住、起灭。有二。初喻说常住、起灭。后喻问答辨此不虚。喻有十二。一善达机宜喻。二慈矜起化喻。三观机道隐喻。四逢缘惑起喻。五济生成道喻。六见佛咸欣喻。七应机说法喻。八根熟道成喻。九未熟厌法喻。十令怖示灭喻。十一恋佛爱法喻。十二得圣见佛喻。此初也。只如二乘。练根相对。生少得者为钝。生多得者为利。勤堕相对。生少得者为利。生多得者为钝。今说后对。此初二喻。合是初生见佛俱教发心。第三第四喻。合是第二生根熟勤修者。不失本心而渐修未熟。懒堕者失本心而复退。第五第六第七第八第九喻。合是第三生根熟勤修者。见释迦佛而无学满。即发大心受变易生。未熟懒堕者。虽见今佛而犹未证住凡夫位。第十第十一第十二。合是第四生昔根未熟懒堕者。值弥勒佛并皆得道。亦发大心先受变易生。根熟勤得道者。亦得见彼佛。故言并令得见。弥勒即我。异名说故。或总说三生。初四喻是。初生佛初现涅槃。彼不见佛便起烦恼。次五喻是第二生。是释迦佛中现涅槃。根熟勤修道者住有学位。渐断烦恼名为除愈。非皆断尽成无学道。其根未熟堕者。犹住凡位而犹未证。后三喻是第三生根熟勤者并得无学。未熟堕者亦得有学。此二末后俱见释迦并发大心。故授记中无学、有学并皆双有。为此等类示有涅槃。是此中喻之大意也。良医具四德。一识病体二识病因。三识病灭已不生。四识病灭已更生。涅槃经云 大慈愍众生 故今我归依 善拔众毒箭 故称大医王 世医所疗治 虽差还复生 如来所治者 毕竟不复发 世尊甘露药 以施诸众生 众生既服已 不死亦不生 故以良医喻之于佛智慧者识观生死。聪达者应机垂济。明练方药能谳教及理。善治众病谓更无发者。同医四德

经。其人多诸（至）乃至百数。赞曰。二慈矜起化喻。有二乘种方称为子故言二十。兼菩萨性。为不定故。言至百数修百行故。初教发心位也

经。以有事缘远至余国。赞曰。三观机道隐喻。众生根机时犹未熟他方机会。化身遂隐往他方化。或往净土、秽土行化名为余国

经。诸子于后（至）宛转于地。赞曰。四逢缘惑起喻。无佛已后。因恶知识烦恼遂起迷醉其心。名饮他毒药宛转生死之地。涅槃经言 贫穷无救护 犹如困病人 无医随自心 食所不应食 众生烦恼病 常为诸见害 远离法医师 服食邪毒药 根熟未熟虽俱起惑。根不熟者惑重退流。根已熟者惑轻修行

经。是时其父还来归家。赞曰。五济生成道喻。昔日所化示居生死之家。此缘方熟故为现身。或昔化境本住名家

经。诸子饮毒（至）更赐寿命。赞曰。六见佛咸欣喻。初喜后请。失本心者。谓根未熟失净起染。不失心者得本净心诸根熟类。欢喜意业。礼拜身业。问讯语业。三业归依请说法要。更赐寿命今乞慧寿

经。父见子等（至）无复众患。赞曰。七应机说法喻。有二。初求妙巧之方。后施善权之教。依三世佛教法经方。内求好理药并求好行草。其戒定慧学名色香美味。或息恶务善利生三法。无所阙少名皆具足。如次配之。智慧简择义同于捣。播扬粗妙义同于筛。令前三学、三行相随顺行名为和合。学者惑灭劝之服行

经。其诸子中（至）病尽除愈。赞曰。八根熟道成喻。谓诸根熟得道之辈。色香二种喻福及慧。得道两释如前已解。愈音以主反。差也应作愈。玉篇作愈益也。胜也。心忧为[舆/心]病差为愈

经。余失心者（至）而谓不美。赞曰。九未熟厌法喻。有二。初不肯服后释所由。即根未熟虽初少求法。后不肯修行。烦恼深故而厌于法

经。父作是念（至）令服此药。赞曰。十令恡示灭喻。有三。初念设权方。次教留遗法后示言入灭。此初也。烦恼深故妙教不遵。应设权方令其修服

经。即作是言（至）勿忧不差。赞曰。教留遗法也。道成既久寄言衰老。入灭时近今留教在。汝可依行烦恼必灭。故勿忧患

经。作是教已（至）汝父已死。赞曰。示言入灭还隐前化名至他国遣言教使唱言入灭云汝父死。父实不灭暂息化故

经。是时诸子（至）无复恃怙。赞曰。十一恋佛爱法喻。有二。初念佛慈哀。思已孤子。后悲感依教惑苦皆除。此初也。初是念佛后是恋法。佛在慈悲救济救护使无惑苦。今既佛灭无依无怙孤子何[来/贝]

经。常怀悲感（至）毒病皆愈。赞曰。此悲感依教惑苦皆除。加行谛观名为醒悟。入圣依服惑苦皆除。毒喻烦恼病喻众苦

经。其父闻子（至）咸使见之。赞曰。十二得圣见佛喻。若令得圣。二乘无学而见佛者。入变易生死见佛化身净土久住。义同来归而令彼见。或为地前得入十地报土见佛。此虽化佛上位阶降。理准亦尔

经。诸善男子（至）虚妄过者。赞曰。此喻问答辨此不虚。一问。二答。三成。此说化身如医示死。报身如父实体常存。涅槃之义如别章说

经。尔时世尊（至）常住此说法。赞曰。二十五颂半分二。初二十颂半菩提无上。后五颂涅槃无上。初文有三。初十颂半明报化二身。次八颂明报化二土。后之二颂结劝无疑。初复有三。初三颂报化二身。次六颂报身佛无缘不见。有缘得见。后一颂半结报身佛见与不见所由。此初也。初二颂报后。一颂化

经。我常住于此（至）虽近而不见。赞曰。下六颂明报身佛无缘不见有缘得见。中有二。初一颂无缘不见。后五颂有缘得见。此初也。众生颠倒自不见佛。况加神通隐令不见。恐见生过神通蔽之。亦如日月自明。盲者不睹是盲者过。非日月咎

经。众见我灭度（至）不自惜身命。赞曰。下五颂有缘得见。为二。初二颂待生根熟有缘。后三颂现身说法。此初也。有七缘根熟。一修供养行。二生渴仰心。三信伏不谤修行。四质直离僞渴



等。五柔软慈悲堪耐。六一心欲见专念希逢。七不惜身命轻身重道

经。时我及众僧（至）但谓我灭度。赞曰。现身说法。有二。初半颂现身。后二颂半说法。说法有二。初一颂说身在此现有涅槃。后一颂半化入涅槃他方利益。于灵山处现。或现有灵山

经。我见诸众生（至）乃出为说法。赞曰。结报身佛见与不见所由

经。神通力如是（至）天人常充满。赞曰。下八颂明报化二土。有二。初五颂报化土相。后三颂无缘不见。有缘得见净土所由。初文有五。此初二也。初颂住处。次颂眷属。劫尽者化土。安隐者净土。菩萨天人常在会中

经。园林诸堂阁（至）如是悉充满。赞曰。此中有三。一土相。一供养。一离怖。化土忧怖苦恼充满。净土离之。土相之中有事有功德。如无垢称总持园苑、大法林树等。皆当准说。其净土义如别章说。论云我净土不毁而众见烧尽者。报佛如来真实净土。第一义谛摄故。非如化土世俗谛收。乐音有二。一卢各反纵赏也。二五教反游纵胜处可生欣乐

经。是诸罪众生（至）不闻三宝名。赞曰。下三颂无缘不见有缘得见。分二。初一无缘不见。后二有缘得见。此初也。有惑、业、报、法四障故。不闻三宝名。有三障名罪众生。业障名恶业

经。诸有修功德（至）为说佛难值。赞曰。有缘得见。为二。初颂修三因见佛居净土。后颂见佛寿有短长。修三因者。一功德。二柔和。三质直。身语意三业修善利生灭恶三种。或戒定慧学。或施戒修如次应知。为应恒见说寿无量。为不应恒说佛难值

经。我智力如是（至）佛语实不虚。赞曰。结劝无疑。慧光照疑度一切故久修业得。以此悲愿故寿命长

经。如医善方便（至）无能说虚妄。赞曰。下五颂涅槃无上。有二。初一喻。后四合。此初也。狂子谓根未熟者

经。我亦为世父（至）速成就佛身。赞曰。此四颂合为四。一现身异。一为恶生。一说法异。一愿作佛

### 分别功德品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者二品傍释涌出疑中。前说权实两佛、理智二身。总万德之鸿基结三明之极体。穷神尽妙。闻之者悟心契智。符真。融之者道证。今明阶位故此品来。二者果五品。分二中。初二品明已满果。因前品正明已满果。此品辨时众因此证获不同。故此品来。三者论解十无上中。第十胜妙力无上。余残修多罗说。论复自云。自此以下示现法力及修行力。法力即经之威神。修行力即能所行之胜德。法力者有五门。一证。二信。三供养。四闻法。五读诵持说。证谓诸菩萨中闻寿量者。有十一位证圣信。谓八世界微尘数菩萨发心信解。供养。谓天雨华等。此上三门皆在此品初。闻法谓此品中后二长行偈。并随喜品中闻法随喜者。读诵持说。谓法师功德品明读诵持说等人所获功德。至文当解。论自解云。初四门弥勒品示现。皆告弥勒故。后一常精进品示现。唯告常精进故。由此法力唯摄三品。其修行力摄十一品。一法师。二安乐行。三持。四神力。五药王。六妙音。七观音。八陀罗尼。九妙庄严。十普贤。十一嘱累。合十

四品皆是第十胜妙力无上。由明证信供养三种。故寿量后有此品来。释名者。功谓功劳闻法力用。德谓道德体即福慧。由闻妙法功力所得之德。故名功德。分音府文反。别音方列反。或作荊。或作[言\*别]。此辨释义。或分音扶问反。别音凭列反。分别诸功德事。此品辨释分别彼功德事故名分别功德品解妨者。何因声闻闻实、权。而悟领乃为授记。菩萨闻真、化。而解知。不为记别。答菩萨之记佛已数彰。但说证因不说当果。声闻初悟作佛事难。因证未成且记当果。问何因说乘权实菩萨记、证双无。说身真化声闻记、证俱阙。答菩萨先知权实但闻身而道证。声闻未证化、真唯闻乘以得记。菩萨无取舍声闻未证故。问初科云。何故说权实以记声闻。乃为宗旨。说真化以证菩萨乃属流通。答法华开诱正对权实以陈宗。不说真应。岂说身以为宗旨。但是因前涌出释彼众疑。而非开诱之标。故非宗也

经。尔时大会（至）得大饶益。赞曰。品分为二。初一长行、颂明时会获益现前阶降。后诸长行与颂。明较量胜劣后时利益。初文有四。一标时益。二佛告益。三供养益。四颂受益。此初也

经。于时世尊（至）清净法轮。赞曰。下佛告益。有二。初明证得。后明信发。初文有二。初之六门依位证得。后之五门依生证得。此初也。依论法力五中此中有三。一证。初十一位是。二信。八世界发心是。三供养。雨华等是。依义殊胜论作此解。无领受故。无生法忍本论说初地。据初得位。长时在七地相续在八地圆满在佛地。无生是境无所执。生法者是教。诠无生教。地前昔闻未能智证。今智证印名无生法忍。忍印证义。即三无生。遍计所执名相无生。依他起性自然无生。圆成实性感苦无生。闻持在三地佛地等说故。十地论说在五地。三地离定障。五地定自在故。乐说辨才在五地。解五明论辨才具故。唯识等说在第九地。据成满故。旋陀罗尼在七地。旋音似泉反还也。若如水回作漩辞选反又似泉反。今从还旋。还旋巡空及有情中行覆荫故。七地长时无相。及观有情故。弥勒上生说。弥勒得在第十地据成满故。不退法轮在八地。具四不退故。清净法轮在十地无相离障为清净体。又此是功德法但随义说证。不须次第配地

经。复有小千（至）三菩提。赞曰。此之五位依生证得。论云此得初地菩提离分段死。随分得见真如佛性。名得菩提。非得果满佛位菩提。亦有释言。依涅槃经。八生是四恒人。解十六分中之一分义。四生是五恒人解八分义。三生是六恒人解十二分义。二生是七恒人解十四分义。一生是八恒人解十六分义。虽有此释言八恒是第十地。今依本论得初地菩提。不说得佛位故不作是释

经。复有八世界（至）三菩提心。赞曰。此明信发

经。佛说是诸（至）赞叹诸佛。赞曰。第三供养。有七。一雨华。二雨香。三作乐。四雨严具。五烧香。六菩萨上天。七歌赞佛德。末尼珠虽适心而未胜。如意珠最胜。香来非下故说九方

经。尔时弥勒（至）欢喜充遍身。赞曰。第四领受益。十九颂分三。初二颂闻法欢喜。次十五颂颂益瑞。后二颂结成欢喜。此初也

经。或住不退地（至）清净之果报。赞曰。下十五颂益瑞。中分三。七颂证。一颂信。七颂供养。此初。有三。初三颂位证。三颂生证。一颂结

经。复有八世界（至）皆发无上心。赞曰。颂信也

经。世尊说无量（至）歌咏诸如来。赞曰。颂供养有二。初一标颂叹后六供养。供养有七。初半雨华。一半雨香。缤音敷宾反。纷音抚云反。玉篇缤纷乱也。半颂作乐。半颂雨衣。一颂烧香。

一颂半上天。半颂歌赞

经。如是种种事（至）以助无上心。赞曰。结成欢喜。诸具善根者闻佛名故。助佛无上心修行顺佛心。或令彼具善根助彼众生。生无上心名为助也

经。尔时佛告（至）无有限量。赞曰。下第二段较量胜劣明后时益。中分二。初长行及颂闻寿量生随喜信解益。生下于一部中随喜功德。后一长行颂闻寿量解持读诵益。生下于一部中法师功德。初解随喜者后正修行者。初长行有三。初总明信解。次较量胜劣。后显无退此初也。随喜功德后。得菩提何量之有

经。若有善男子（至）所不能知。赞曰。此较量胜劣。其一乘体即有为慧及无为智。所以除般若以最胜故。此经虽说出生一乘。体性宽备。胜鬘一乘虽通摄入。唯无为慧以为一乘故。彼恒河沙劫行六波罗蜜。不如有人手执经卷。不说除般若。故知此经通取理、智以为一乘。二乘理、智会归一故。若唯取真理同胜鬘经以为一乘。亦应总以六度较量。通出生义。何故除慧。天亲金刚般若论说。数、力、无似、胜。无似因亦然。一数胜。二力胜胜时故。三无似胜胜喻故。四因胜胜因果故。此文有二。算数、譬喻。乃至余二亦不及之。故言乃至

经。若善男子（至）无有是处。赞曰。此显无退。信、位、证、行随应无退

经。尔时世尊（至）行五波罗蜜。赞曰。十九颂半分二。初十四颂较量。后五颂半明能信者。不颂初一。初复有二。初十二颂行五度。后二颂较量一信。初中复三一。颂标。十颂五度。一颂结成。此初也

经。于是诸劫中（至）以回向佛道。赞曰。下十颂五度中分五。此三颂贫施弟子者声闻也。田有三种。一尊胜。二贫苦。三中容。父母恩田初尊胜摄。今供初田。田、恩两胜。如是等中摄医药故四事便具

经。若复持禁戒（至）一心不懈怠。赞曰。一颂戒。二颂忍。一颂勤

经。又于无数劫（至）尽诸禅定际。赞曰。此三颂定

经。是人于百千（至）如上之所说。赞曰。此一颂结成也

经。有善男子等（至）其福为如此。赞曰。此二颂较量一信

经。其有诸菩萨（至）说寿亦如是。赞曰。下五颂半明能信者。分三。一颂信者。三颂发愿。一半结成。发愿有二。一总。二别此。初二也

经。若有深心者（至）于此无有疑。赞曰。结成也。具有六德。一深心竭情爱法。二清净不求名利。三质直。四多闻。五总持。六解佛语。方信无疑

经。又阿逸多（至）一切种智。赞曰。下第二段解持读诵益。长行中有七。一行者功德无边能生种智。二行者为见报身净土。三行者即为顶戴于佛。四行者即为已起佛塔僧坊供养。五行者兼行六度自利疾得种智。六行者兼行六度利他为趣道场。七行者所在处应起塔供养。此即初文。有二。初闻寿量起无上慧。后于一部起闻持等能生种智当必得故

经。阿逸多（至）深信解相。赞曰。二行者为见报身净土。有四。一见报佛。二见净土。三见菩萨众。四结成前。当必见故。见解佛智如报佛故。此以智见非以眼见

经。又复如来（至）顶戴如来。赞曰。三行者即为顶戴于佛。闻经随喜已深信解。况读诵受持。敬重佛故名为顶戴

经。阿逸多（至）供养众僧。赞曰。四行者即为已起佛塔僧坊供养。有三。初标。次释。后结。此初也

经。所以者何（至）供养众僧。赞曰。下释。有二。一略。二广。此略也。全身在此即为起塔。众学所归即为僧坊。受持读诵真行供养。故说即为此二供养

经。则为以佛（至）作是供养已。赞曰。下广释。有二。初释则为起塔供养。后释则为造僧坊供养。此初也。有三。一量。二具。三时。是人定超于欲界故。且举极小至于梵天。微能行者善根小故。举小为喻。内法供养胜外财故

经。阿逸多（至）及比丘僧。赞曰。此释。则为造僧坊供养。有二。初少指后多指。少指有四。一数。二量。三僧住。四资具。三十二者安四方僧生八道故。八多罗者修八解脱故。一多罗树高七仞。相传解一仞七尺。八多罗树计可知矣。余各有表随义应悉。如是僧坊堂阁下是多指。即是造如前僧坊显数多也

经。是故我说（至）供养众僧。赞曰。第三结也

经。况复有人（至）一切种智。赞曰。五行者兼行六度自利疾得种智。有三。初法。次喻。后合。疾成种智

经。若人读诵（至）善答问难。赞曰。六行者兼行六度利他为趣道场。道场谓正等觉性。前是菩提此是涅槃。有二。初明六度利他。后结已趣道场。此初也。造塔僧坊供养者财施。赞三乘者无畏施。说此法华者法施。余戒、忍、安、勤、慧如次利他。忍中同止耐怨害忍。忍辱无嗔安受苦忍。志念坚固谛察法忍。得深定勤。摄善皆为利他故

经。阿逸多（至）坐道树下。赞曰。结已趣道场。趣真及化二道场故。觉树自荣如生树故

经。阿逸多（至）如佛之塔。赞曰。七行者在处应起塔供养

经。尔时世尊（至）如上之所说。赞曰。十九颂半分五。初一颂标指前三。次七颂半颂前第四即已起塔僧坊供养。次三颂颂五行者兼行六度自利疾得种智。次三颂颂六行者兼行六度利他为趣道场。后五颂第七行者在处应起塔供养。此初也

经。是则为具足（至）具足诸供养。赞曰。下七颂半颂第四中分二。初四颂半即为起塔供养。后三颂即为起僧坊供养。此初。有三。二颂造塔。一半供养。一颂结

经。若能持此经（至）种种皆严好。赞曰。即为起僧坊供养

经。若有信解心（至）其福亦如是。赞曰。颂前第五兼行六度自利疾得种智。但论一施不说五

度

经。况复持此经（至）功德不可量。赞曰。颂第六兼行六度利他。为趣道场。恭敬于塔庙谦下诸比丘等皆精进度

经。若见此法师（至）经行及坐卧。赞曰。颂第七在处应起塔供养。分四一半敬如佛。一颂知道成。一半应起塔。一颂佛游处

法华玄赞卷第九（末）

保安三年六月二十一日书了 法隆寺僧觉印之

同年十二月二十四日以兴福寺圆如房之本移点已了觉印为令法久住往生极乐为之

朱本者皆点本也 左借名□有□他本也点本高名书也（云云）

天承元年（辛亥）五月二十一日奉传受药师寺

善明房得业已了摄释并抄出传受已了僧觉印之

妙法莲华经玄赞卷第十（本）

沙门大乘基撰

随喜功德品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者七品学行流通中。后六品明能行人。分四。自下第三有二品。明傍修行及正依行功德多少。此品明傍修行之福。故此品兴也。二者一乘果中。上二品明已满果。自下三品明未满果。分二。此品明傍修随喜福果多小。后二品明正依行福果多少。故此品兴。三者论云法力有五。前已明三此为第四闻法。指如随喜功德品说。由从他闻能生随喜故名闻法。此品广明故名来也。释名者。随者顺从之名。喜者忻悦之称。身心顺从深生忻悦。以此为因生功德果。此品广明故名彼品。随所闻思修皆生随喜心。论经从初但说闻故。解妨者。此品不但自生随喜。亦教劝人。何故不名劝人之品。答从本为名。因自随喜方劝人故。又二俱是随喜所摄。故合为名

经。尔时弥勒（至）为得几所福。赞曰。品文分二。初弥勒请。后世尊答。此初。有二。长行、颂

故

经。尔时佛告（至）汝当善听。赞曰。下世尊答。分三。初较量为问。次弥勒答。后佛告成。初文复分三。初明能随喜者。次明所较量境。后于汝意云何下正以为问。初文有二。一明初首随喜者。二指所较量后随喜者。初文有三。一明初者。次明往处后。明展转。巷陌者玉篇云东西为陌。陌道也

经。若四百万亿（至）满八十年已。赞曰。下所较量境。中有四。一生数类。二所施具。三年

岁。四得道此初三也。生类中有二。一别示有五。一六趣。二四生。三形类。四想殊。五足异。此等义门如别章说。阎浮提金者瞻部树名。此洲之北岸近树水下有紫金。光映蔽日月故以为名。二如是等结

经。而作是念（至）具八解脱。赞曰。此令得道。有二。初起念。后化导

经。于汝意云何（至）宁为多不。赞曰。正以为问

经。弥勒白佛（至）阿罗汉果。赞曰。此弥勒答。世果已多。况令得圣

经。佛告弥勒（至）所不能知。赞曰。下佛告成。有二。初成第五十。后成第一者此初也。随喜一念当得菩提。所化众生倍于上数。故福为多。令得阿罗汉不能成佛广济众生。故福为劣。如较量佛梵音声相

经。阿逸多（至）不可得比。赞曰。下成第一者。文分为五。初总明初人随喜功德胜前无比。二往听闻随喜之果。三劝听分座随喜果。四受教往听随喜果。五举劣成胜。此初也

经。又阿逸多（至）所坐之处。赞曰。此第二听闻随喜果。第三劝听随喜果。亦得六通、金刚宝座。此据世果非出世故。病得卧听此据非病。处宽但劝坐处窄分坐劝

经。阿逸多（至）共生一处。赞曰。下第四受教往听随喜果。有三。初明得好善友。次明福慧庄严。后见佛闻法。此初也。得解法伴为善友也

经。利根智慧（至）无诸可恶。赞曰。下福慧庄严。利根智慧也。余皆是福摄。福中有五。一声相。二口相。三鼻相。四面相。五众相。百千万世通下诸果。口相有五。一气。二舌。三龈腭等无病。四齿无六恶。五唇无十恶。不褰缩者褰举也。缩短也。或作茜字。不粗涩者有细润也。不疮疹。疹音居忍反。唇上疮谓之疹。又之忍反。今从初。有作紧紧纒非疮疹也。不啞者口不戾也。啞音苦蛙反

经。鼻不[月扁][月弟]（至）不可喜相。赞曰。此鼻及面相。[月扁]音方显反。应作匾字。[月弟]音汤嵇反。应作[匚@虎]字匾[匚@虎]薄也。曲戾鲁帝反乖也。窟曲者窟音玉篇于瓜乌瓜二反凹也。耶下也。曲枉也。细小也

经。唇舌牙齿（至）人相具足。赞曰。众相有六

经。世世所生（至）信受教诲。赞曰。见佛闻法

经。阿逸多（至）如说修行。赞曰。五举劣成胜

经。尔时世尊（至）不可为譬喻。赞曰。十八颂为二。初八颂傍随喜。后十颂正随喜者。此初。有三。初二颂标随喜者。次五颂较量后。一颂结成

经。如是展转闻（至）常从其口出。赞曰。下十颂正随喜者。分五。此有二。一颂总明初人随喜五颂受教往听随喜

经。若故诣僧坊（至）其福不可限。赞曰。此有三。初二颂听闻随喜。一颂劝听分坐随喜。一

## 颂举劣成胜

### 法师功德品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者六品能行人。中前明傍人能修行者福。未明正能行法师之福。今正明之。故此品来。二者下二品明正依行福果多少。中初品总明得果多少。后品引已证成得者。故此品兴。三者论解法力有五。第五读诵持说常精进品示现。此品佛告常精进持说等功德。故此品来。释名者。依法修行可为轨范故名法师。唯能行者非所行法。此品明法师之功德。故名法师功德品。解妨者。何故前法师品佛告药王。宝塔、天授告诸

菩萨并天人四众。安乐行品独告文殊。如来寿量、分别功德、随喜功德独告弥勒。此法师品告常精进。不告余耶。答法师品明人、法二师。药王过去不吝躯命以弘经法。以法为师身为法师。是故偏告。宝塔法证。天授人证劝示众人故。总告之。安乐行品明离毁伤三业善行。文殊每劝修行多为众生善友。自亦以行为先。故偏告文殊。寿量品明三佛菩提。分别功德明道证阶降。随喜功德较量劝示希求佛果。自非位齐正觉智阶大圣。何由识真化之幽微察道德之圆证。故此三品独告弥勒。此之一品亦合告之。以常精进名、行双符故唯偏告。行五师之妙行获六千之胜德。非直自行修成曩劫。亦复非常精进而不可证。岂由懈怠之所克成。故偏告于常精进也

经。尔时佛告（至）若书写。赞曰。大文分三。初告修行法师差别。次显所得功德多少。后显六根殊胜果用。此初也。据实法师总有十种。此略说五。一持、二读、三诵、四说、五写、例余供养、施他、听闻、思惟、修习。亦皆法师。初三易而不论。后二难而不可说。举中五种例难、易故

经。是人当得（至）皆令清净。赞曰。此显所得功德多少。初辨后结。古有二解。一云十善为本。一善皆有九善助成。各成十行。十行各有自作、教他、赞叹法胜及赞行十善者。合成四百。此四各有上、中、下修合千二百。耳、舌、意三。听闻、谈说、心得法义。修行力胜具足三品各千二百。余三根劣都无上品故唯八百。若依十善为首修成此德。余经亦尔。六根功德亦应如是。何但此经。二云六根各有百福。一一皆以十善庄严。合成一千。六根合此总有六千。三根胜故增得二百。三根劣故各减二百。古解引正法华、及庄严论六品各一千。眼、鼻、身三并与二百其数何也。又百福者十十善因所感之果。今以因助未见所由。今正解者。本论之中唯说三根各千二百、余三各八百不得将庄严论例同此经。又未勘彼二文。今且为四释。一者于此经中修十法行。一书写、二供养、三施他、四听闻、五披读、六受持、七开演、八讽诵、九思惟、十修习。于此十中一一相资转成百行。百行各四。自作、教他、赞励、庆慰合成四百。各有三品而修习之成千二百。三根胜故具千二百。三根劣故而无上品各唯八百。二者因于此经十法行中。一一皆以十善资助。如是十十具足成百。自作、教他、赞励、庆慰合成四百。三品修习成千二百。三根胜劣增减同前。此经胜妙独成此德余经不然故无此德。此文略故说五法师。其实十种。一一为首余行助成。皆获尔德。又依此经。六根皆唯说五法师。非十种者。今有二解。一云此五法师一一兼修十善。即成五十。自作、教他、赞励、庆慰五十。各四即成二百。一一根门虽皆二百。眼、鼻、身劣并有耳、舌、意三助之。自类不相助故并本成八百。耳、舌、意胜故能引三助。故耳、舌、意成千二百。二云未见文说不可虚卜。经云以是功德庄严六根皆令清净。论云诸凡夫人以经力故。得胜根用未入初地位。如经以父母所生肉眼。见于三千大千世界如是等故。有解在于十住十行十回向中。非于十信力犹弱故。今解唯在四善根位。以其肉眼见大千故。解脱分位未能如是。解脱分位见一洲之化佛。决择分位见大千之化佛。即如经云三千大千一化佛境。故知决择分方见大千界。不尔一化佛境说谁所见耶。论云又六

根清净者。于一根中。悉能具足见色闻声知香味触等。诸根互用故。眼见者闻香能知。如经释提桓因在胜殿上。五欲娱乐在殿上坐。色应眼见鼻能知故。乃至说法故闻香知者。此是智境鼻根知故。说法应智知以鼻根知故。此义有二。一云诸根互用唯在十地。唯识等云得自在位诸根互用。一根发识缘一切境。故非地前可名自在诸根互用。其前所说见闻大千通地前位。初地已上见百世界。非唯三千故。又初地上实见一百三千大千。据一化佛境且言见大千。于理无爽。二者诸根互用。得大自在唯在十地。唯识等是。若加行力分亦得者。地前亦得。故此本论说地前得在凡夫言。许通于下互用中故。前凡夫位得前功德。今初地上诸根互用。故非地前有互用也

经。是善男子（至）悉见悉知。赞曰。下第三段别显六根殊胜作用。初眼。长行有三。一肉眼非通下皆准知。二所见近远。三见业报

经。尔时世尊（至）肉眼力如是。赞曰。五颂分四。一敕听。一数。二近远。一众生及结。小教说二乘天眼见大千。今说持经力凡夫眼见大千。初地菩萨见一百大千世界。六根功德多少不同。所得境界大千无别。修因胜劣果德不同。识用不差大千咸等。又德是内成由因增咸。境是一化外取量同。只如二乘傍取遂有二千三千。宿命、天眼所知过、未俱成八万。又如初地天眼见百大千。胜二乘等。宿命、生死但知百劫。劣二乘等。不可一例

经。复次常精进（至）而不坏耳根。赞曰。耳。长行有四。一德量、二境量、三所闻差别、四结胜。差别有七类。初十二杂起声。次十二六对声。次八八部声。次三三灾声。次三恶趣声。次二出家声。后四圣人声。菩萨地说。胜解行位久修菩萨。无验。咒术用皆验故。六根清净必在地前凡夫上位。非于下中

经。尔时世尊（至）三千世界声。赞曰。十八颂分三。初一标。次十四颂上后三结胜。此初也

经。象马车牛声（至）悉皆得闻之。赞曰。第二颂上。十四颂分四。初八颂欲界声。次一颂半色界声。次一颂半出家声。后三颂贤圣声。十方世界中禽兽鸣相呼者。依一三千界中十方四天下世界。非数大千界为十方。又得三千是凡夫耳。此是十地乃至佛位。故得十方亦不相违

经。三千大千界（至）功德已如是。赞曰。结胜也

经。复次常精进（至）种种诸香。赞曰。鼻。长行有四。此中有二。一德量。二境量。上下既远。云何能知。若根遥知不至取故。坏根不环境若至能取岂一切香皆就根耶。论云此是智境鼻根知故。定智遥知依鼻根取故名闻香。非鼻实能离中取境。又诸根互用鼻尚见色。况依眼耳之智不取大千香耶。得假似香非得实体。许离取体环境性故

经。须曼那华香（至）忆念不谬。赞曰。此中有二。第三差别。第四结成。虽闻此香下是。差别有二。初凡后圣。凡中。复二。初欲界。后色界。欲界复二。初非天后天。非天有二。一境物。二生身。天亦有二。初境物后天身。色界云何有香。此通果香非业果也。华严经云。菩萨鼻根闻无色界宫殿之香。此据依形通力所变。彼据似形定力所变。故不相违。然瑜伽云。胜定果色当知唯有显色等相。以彼香等生因阙故。又无用故者。依托色界为定本质。变定境者即无香、味。依欲境有。又加行心劣生因阙无。因强则有。菩萨有二乘无。圣人有凡夫无。佛弟子有外道等无。以劣弱故。然瑜伽云。胜定果色于一切色皆得自在。故知定果通变一切

经。尔时世尊（至）先得是鼻相。颂曰。三十颂。分三。初一颂标。二十八颂上。后一颂结。



二十八颂上。中分二。初二十三凡香后五圣香。凡香复二。二十一颂欲界香。二颂色界香。欲界分二。初七略明人天香。后十四颂广明人天香。初复有二。五颂略颂人中境物及众生香。后二略颂天中众生及境物香。十四颂广明香。中分二。初九人中香后五天中香。人中有三。初二境物香次五众生香后二伏藏香。五颂众生中。初二现生香后。三隐生香。五颂天中分四。一华、二宫、一天、一戏。五颂圣中分四。二比丘、一菩萨、一佛、一众生

经。复次常精进（至）无不美者。赞曰。舌。长行有三。一德量。二根用。三舌具用。此初二也。此无境量。何故不同鼻根。能知三千。既不能知。云何功德成千二百。舌根应亦得尝三千界味。但以颂文说舌具用。声遍大千。故不说尝味。香离质而可有。味离质而便无。故不说得三千界味。经中亦说佛有鼻、舌通过于眼、耳

经。若以舌根（至）深妙法音。赞曰。下舌具用。分五。一巧说法。二多众来听。三得供养。四近贤圣。五拥护说法。多众来听有三。一天。二龙等。三四众来听

经。尔时世尊（至）或时为现身。赞曰。八颂半。分二。初一舌根用。余舌具用。舌具用分四。一半巧说法。三众来听。一供养。二贤圣护

经。复次常精进（至）现其色像。赞曰。身。长行有四。一德量。二喜见。三境量。四差别。差别有三。一器界。二上下。三贤圣

经。尔时世尊（至）一切于中现。赞曰。七颂半。分五。一喜见。一半独见。一半境量。二半差别。后一结胜。差别有二。一半境。一贤圣

经。复次常精进（至）经中所说。赞曰。意。长行有七。一德量。二远广。三无穷。四顺理。五境量。六显胜。七真实。无穷中一月四月等。且举月时之分齐。差别中心之所行所取境界。心所动作三性行相。心所戏论言说分别诸法性也。或身语意如次配之

经。尔时世尊（至）一时皆悉知。赞曰。十一颂。分五。此中有三。初一颂半远广。半颂无穷。二颂差别

经。十方无数佛（至）于众无所畏。赞曰。第四有四颂。颂真实分四。一能持。一不忘。一如说。一无畏

经。持法华经者（至）持法华经故。赞曰。第五有三颂显胜。分三。一显胜。一喜敬。一巧说。恐文繁广大分科判。与长行别应各配悉

常不轻菩萨品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有四。一者能学行人虽有六品。分为四段。此为第四。明佛自身往居因位行安乐行。修忍辱等流通此经。当得安乐今说此经。劝励时会。故此品来。二者三品明未满果中。前明行行六根清净。未知得者实谁是耶。今说自身往行彼行得六根净。劝励时会。故此品来。三者欲显行安乐行威势无比。我为不轻行安乐行。众生于时行损害我。初虽受苦还由我力并得佛道。况亲自行而不作佛。今说此缘以利时会。故此品来。四者论说六种记中。此明具因菩萨与记。故此品来。释名者。常者恒义。不轻者恭敬义观他四众具佛性因。劝他修行必得作

佛。三业恒时虔恭敬仰。故名常不轻。解妨者。何故此品独告得大势。欲明经之威神。能令顺修行者疾得成佛。违经恶人亦能速拔其苦。故唯告彼不告余人。问此品亦明威音王佛。何故唯以不轻为名。答佛因彼说非正明故

经。尔时佛告（至）身意清净。赞曰。品文分四。初牒前违顺所生罪福。以示众人。第二别显于说经持经之人违顺人相。第三结会今古以示众人违顺之相。第四结劝众人除违行顺。此初也。罪如前譬喻品。功德如次前品

经。得大势（至）皆同一号。赞曰。下第二别显于说经人违顺人相。有三。初标时节。次所遇佛。后显能行违顺人相。此初二也。所遇佛中有二。一初佛。二后佛。初佛有六。一名、二劫、三国、四说法、五寿住、六涅槃。诸佛同名威音王者。显说法华音声如王尊胜。有大威势能令众生获大利乐。即常不轻临终所得。此法华经广饶益是

经。最初威音王如来（至）有大势力。赞曰。下显能行违顺人相。中有八。一恶人益势、二善士增勤、三语加能忍、四身害能受、五善名既起、六胜果遂生、七恶人从化、八善士增道。此即初也

经。尔时有一（至）当作佛故。赞曰。第二善士增勤。有三。一标名二释名。三彰行。而是比丘下是。菩萨比丘者显是菩萨而非比丘。若是比丘而非菩萨。皆非此行。初不可怪后犯戒故。我深敬汝等不轻慢者。有佛本性住种姓故。此敬报身如来藏也。皆行菩萨道当得成佛者。有种姓者若起习性。发心修行必得佛故。又依法身如来藏故。一切皆有我深敬汝。若行菩萨道发起。修习报身如来藏者。当得成佛。无畏德女经说。菩萨为度憍慢嗔恼诸众生等。令彼得起回向之心。又为长众生诸善根本。是故菩萨礼诸众生。问此初四众凡逢皆礼。礼比丘尼及与白衣。岂不犯耶。答菩萨比丘不作是礼。礼即有犯。今作是礼。所以不犯。菩萨于性罪必持。遮罪有犯劝利大故。若但比丘非菩萨者。礼即有犯不礼无犯。又礼四众而不犯独礼一而便亏。又敬佛性非礼身故。既不专读诵。亦不专礼拜二事兼故。新学比丘礼维摩足。未有知故非旧学故。然有解言其此比丘不行读诵。但为礼拜。若尔应言不读诵经。何用专字。故知不专读诵。亦不但行礼拜是此中意

经。四众之中（至）汝当作佛。赞曰。第三语加能忍。初语加后能忍

经。说是语时（至）为常不轻。赞曰。第四身害能受。第五善名既起。此上正是四十心位

经。是比丘（至）是法华经。赞曰。第六胜果遂生。有三。一闻法能持。二六根清净。三增寿说法。若常不轻。不先披读像法之中法华经者。岂于临终闻即能持。先不修因果如何起。已前礼拜是四十心位。闻法根净四善根位。增寿命故得大善寂渐为理观观真理故

经。于时增上慢（至）三藐三菩提。赞曰。第七恶人从化有二。一恶人从化。二所化转多。大神通力增寿根净。乐说辨力忆偈说法大善寂力渐为谛观闻法解理

经。命终之后（至）心无所畏。赞曰。第八善士增道。有五。此文有四。一遇佛说法。二遇佛持诵。此二在凡四十心位。由如此故。三得六根常净。便入初地四除五怖畏得四无畏。故知常得六根清净。入初地中。菩萨。理应住生死以化物。常值佛者未入十地。不遇诸佛。如破漏船。自不能度安能度人。如以少汤投大冰池。初虽少消后还冰积。烦恼未离不遇佛者利生亦尔。故增自行必须遇佛。华严经说十地中言。是菩萨得欢喜地。所有怖畏即皆远离。所谓不活畏、恶名畏、死畏、堕

恶道畏、大众威德畏。何以故。是菩萨离我相故尚不贪身。况所用物。是故菩萨无不活畏。心不希望恭敬供养我应供养一切众生供给所须。是故菩萨无恶名畏。远离我见无我相故无有死畏。又作是念。我若死已所生必见诸佛菩萨。是故无有堕恶道畏。我所志愿无与等者何况有胜。是故无有大众威德畏也。若依论释无畏有二。一菩萨无所畏。二佛无所畏。佛无所畏正等觉等是。今是菩萨无所畏。一为众生说法无所畏。一切闻能持故。得诸陀罗尼故。常忆念不忘故。后三并名在大众中说法无所畏一。知一切众生欲、解、因缘、诸根利、钝。随其所应而为说法故。二不见十方有来问难。令我不能如法答者。不见如是少许相故。三一切众生听受问难。随意如法善能决断一切疑故。离前五怖畏得此四无畏入于初地。后入八地方离怖因

经。得大势（至）当得作佛。赞曰。第五缘修道满入诸地。后更得见佛说是经典

经。得大势（至）三藐三菩提。赞曰。下第三大段结会今古。以示众人违顺之相。分二。初会不轻。后会四众。此初。有二。初会身。后会法

经。得大势（至）不退转者是。赞曰。此会四众。有三。初会初行恶行果。二会中途从化果。毕是罪下是。后会古今众。问善现声闻犹住无诤之行。将护众生而为利益。何故菩萨强记四众令他打骂招斯罪报。答菩萨地言。菩萨常以安隐乐教化众生。非安隐乐如实知之。随力方便教令断除。若初苦而后安。彼虽忧恼要当饶益。是则菩萨依巧方便。若初虽乐而后不安。彼虽忧苦不欲去之。以方便力要为断除。何以故后必乐故。今者不轻观初虽苦。后还化导令入道故。如大良医观病重者。要先发其病后与药令差。亦如捕鱼师巧出泉鱼。如大猎师巧出熊罴。知因嗔有益。令彼嗔度之。知因贪有益令彼贪而度之。如化淫女恣而后度。二乘不能。故住无诤现虽除诤。不能究竟除他诤故。菩萨自证无诤真如。拔彼诤根。毕竟还令彼亦证此真理无诤故。初虽起诤后还令灭诤。是行大无诤。不同二乘现小无诤。故无妨也

经。得大势（至）书写是经。赞曰。第四大段结劝众人除违行顺。有二。初经利大。后劝流通

经。尔时世尊（至）疾成佛道。赞曰。十九颂半颂后三段。分三。初十颂于说经人违顺之相。次三颂半结会今古以示众人违顺之相。后六颂结劝众人除违行顺。此初。有二。初一半所遇佛。后八颂半行违顺者。行违顺者中分五。初三恶人益势善士增勤。次一语加能忍身害能受。次二胜果遂生次。一恶人从化。后一半善士增道。不颂善名既起。罪毕已者。恶骂、加害转重令轻。先业罪故

经。彼时不轻（至）听法者是。赞曰。结会今古。分二。初半会身。后三会众

经。我于前世（至）疾成佛道。赞曰。结劝众人除违行顺。有四。初二前化诸人。一是经难闻。一此经希说。后二劝勿生疑

如来神力品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有三。一者三流通中。此下八品付受流通。示相付嘱禀命行。故神力嘱累付嘱令行。余之六品受命流通付嘱分二。一作神通令信付嘱。二手摩顶令行付嘱。今此即初。付嘱于他恐不生信。故作神通放光等示。令知世尊有大神通。久不妄语。出言谛实。令生信解方以言付。故此品来。二者依第二科中。上来初一品是序分。次十九品为正宗讫。自下八品是流通分。神力、嘱累劝信付授。后之六品禀命流通。势与前同下更不述。三者论云修行力有七。第二说力有三种法门。神力品中示现。显佛世尊有此神力故。能说法皆实不虚。劝示众生。

故此品来释名者。分身能寂俱号如来。妙用无方曰神。威势能摧为力。分身等佛各现妙用莫可方比。威势能摧邪见不信以劝生信。

如来神力此品广明。名如来神力品。解妨者。问涌出佛曾所化。何假现通信生。答涌出久信不假神通。劝发初机须现神力。又信有浅深付有轻重。若不现通以付恐付犹轻。若不更令信深。彼信尚浅。希法易行。故现神力。问何故此经付属要现神力。余经付属无此事故。答此经秘密会二归宗。余经不然故现神力

经。尔时千世界（至）而供养之。赞曰。品文分二。初涌出请。后如来付此初。有二。初标后释。不但欲以济他兼希自行。故请当说。不尔亦言便为无用。真谓真实。净谓离染。大法谓一乘。身恭、语演、述心三请

经。尔时世尊（至）现大神力。赞曰。下文有二。初长行后偈颂。长行中复二。初现神力。后言付嘱。初文有七。一标现神力。二出舌放光。三警欬弹指。四地皆振动。五彼见归依。六合盖成帐。七世界通一。此初也。略为三义故现神力。一为显经胜德以劝流通。此下长行佛告上行等菩萨是。二为悦众生令生信故。初一行颂是。三见诸菩萨发愿流通顺诸佛心故现神力。第四颂是

经。出广长舌（至）放无量光。赞曰。下第二段出舌放光。有三。一释迦出舌放光。二分身出舌放光。三明时节。此初二也。古德相传有七神力。一出舌、二放光、三警欬、四弹指。五地动、六合盖、七变土。今加为八。谓示现。即令他方遥见于此。六通之中初神境通。有二。一能变二能化。能化谓无而忽有。谓化身化语化境。能变谓转换旧质此谓十八变。一震动。地六动等也。二炽燃。身之上下出水火等。三流布。放光渐照此彼展转等。四示现。示现他方诸界趣等种种事物。令诸众会皆悉遥见五转变。转地为金水为酪等。六往来。于一切处纵身往来一切无障。七卷。八舒。能卷大入小舒小令大。以一芥纳于须弥。展一毛充于法界等。九众像入身。能以诸世界内身毛孔等。十同类往趣。应物现形为说妙法。事讫还没令不识别。十一显。十二隐。于大众中隐没自身复令显现。十三所作自在。谓转有情令其往来。及己身等默语一切皆得自在。十四制他神通。谓佛、菩萨、二乘圣凡。渐次皆能制伏下位所现神通。十五能施辨才施七、四辨。十六能施忆念。于法失念能施忆念。十七能施安乐。为说法等拔除危怖、疾疫、灾患得诸安乐。十八放大光明。能放一光顿照无量国作大利乐事。此八神力第一出舌是第八舒。第二放光是第十八放大光明。第三警欬此即能化。无而忽有故非十八变。或此及第四弹指是第十三所作自在。第五地动是第一震动。第六令他方见此是第四示现。第七合盖是第七卷。第八通为一土是。第五转变转多为一转移为净故。今佛出舌者。论云令忆念故。信佛所说。如佛入婆罗城乞食不得。后出城已逢一女人施佛臭饭[米\*定]汁。佛记当果。时有婆罗门深生不信。佛出舌示彼。方信佛所记不虚。凡舌至鼻际尚不妄语。况覆面轮。广如经说。至梵世者有语表故。上无语故更不至上。放光者警觉有缘破痴暗故。一一毛孔者表此经慈、悲一乘平等显皆备故。无数光者具万德故。遍十方者覆一切故。由多宝佛已证经讫。更不现通。但化佛示现

经。释迦（至）还摄舌相。赞曰。此明时节愚者心迷谓是小时。智者情解满百千岁。转换其心令彼不觉。又报化之利有殊。圣凡之见有别。又佛现神力实百千岁。佛神力令众生不觉。然促不延时为论。但说世尊八十入灭。又圣凡众所闻虽同。经时证道获悟全别。亦不相违

经。一时警欬（至）地皆六种震动。赞曰。第三段警咳弹指。第四段动地也。论云警咳者说偈令闻故。既闻声已如实修行不放逸故。论云弹指令觉悟者令修行者觉悟进修故。地动者警策十方未

发心者令发心故。警音去挺反。玉篇咳也声也。欬音苦爱反。玉篇逆气也

经。其中众生（至）牟尼佛。赞曰。第五彼见归依。有三。一睹见生欣。二空声教示。三依言敬礼

经。以种种华香（至）如一佛土。赞曰。第六合盖成帐。第七世界通一初散华后成帐。散华者。闻法华经。合成盖者。三乘初殊后成于一。覆盖一切此界生故。世界通一者。智心无碍净土不殊。唯有一乘更无余故。上表神力八种不同。论唯解三出舌、弹指、警咳之义余经有五非胜不释。三多余经无从胜释之。又此三种正付嘱用。所以偏释。余通

非正故不说之

经。尔时佛告（至）如说修行。赞曰。下言付嘱。有五。此中有四。一结前神力无量难思。二为嘱累说德难穷。三显四种皆此经说。一权实之道。二神通之力。三佛所藏理。四智慧深事四结成劝授

经。所在国土（至）而般涅槃。赞曰。第五劝随喜供养。初标后释。释由四义故应供养。法身妙理此中具。故蕴道处名道场。成道处、得菩提处、说法处、涅槃处、道场总也。下三别释

经。尔时世尊（至）现无量神力。赞曰。十六颂分二。初四颂神力。后十二颂付嘱。此初。有三。一颂标现意。二颂五神力。一颂顺佛心

经。嘱累是经故（至）不可得边际。赞曰。下十二颂付嘱。中分三。二标无穷。八半别叹。后一半结劝。此初也。叹持经者福以劝众人

经。能持是经者（至）毕竟住一乘。赞曰。此别叹为五。一半见佛。二叹喜。一得法。一半能说。二半能益。能说之中诸法义者义无碍。名字法无碍。言辞词无碍。乐说辨才无碍。四无碍满如风无碍

经。是故有智者（至）决定无有疑。赞曰。下结劝也

嘱累品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有二。一依今时经品次第者。付嘱有二。上已神力令信付嘱。此是摩顶令行付嘱。故此品来。二者依本论。此品于普贤品后说。故论云护法力者。谓普贤品、及后品示现。此手摩顶佛自护法令其流行。故此品来释名者。嘱谓付托累谓重叠。再三付托令其护持故名嘱累品。托应作嘱。付应作嘱解妨者。为以一手摩诸菩萨顶。为诸菩萨各一手摩耶。答一手一时。神力大故。各一手摩妙用周故。然诸菩萨各见独摩。由此深心依言领受

经。尔时释迦（至）广令增益。赞曰。品文分四。一如来付嘱。二菩萨敬受。三令塔等还。四众皆欢喜。初中有三。初三业加持付嘱令行此经。二若有众生不信受者下。若不信受此经令行余经。三汝等若能如是下。结成劝意为报佛恩。初文又三。初以手摩顶付令流布。广作饶益。次复摩顶付令受持。普令闻知。后释所以劝令演说。此初也。初二段以身语加。后一段意业加。此初以右手。摩者示大吉祥故。龙树解云。余经非秘密。唯法华秘密说二乘作佛。唯大菩萨能用行之。如大良医方能用毒

经。如是三摩（至）普得闻知。赞曰。复手摩顶付令受持普令闻知。至三摩者令受殷勤法皆三故。传灯之法必重付故

经。所以者何（至）自然智慧。赞曰。下释所以

劝令演说。意业加持有三。一明已三不善根已尽能施智慧。二显佛能为大施主劝随勿慳。三教以施化令得佛慧。此初也。慈悲故无嗔与乐故拔苦。无慳吝故无贪。何曾惜法。无所畏故。无痴作决定说故。能与佛智种智也。如来智一切智也。此二任运无师而得名自然智。或前二有为智。后一无为智名自然智

经。如来是（至）勿生慳吝。赞曰。显佛能为大施主劝随勿吝。成实论说。慳有五种。一住处慳、二家慳、三施慳、四称赞慳、五法慳。住处慳者于已住处生慳念言。我独住此令我自在不用余人。此有五种。一于未来诸善比丘不欲令来。二于已来诸善比丘。嗔恚不喜。三欲令早去。四藏僧施物不欲与之。五于僧施物生我所心计为恩德。是人于彼共有法中尚不能舍。何况自身所有诸物。故于解脱终无有分。家慳者于往还家生慳想言。我于此家常独入出不用余人。设有余人令我最胜。此亦有五。一白衣有不吉事与之同忧。二彼有利事与之同喜。三喜白衣有胜富贵。四断受者令不得施。五生其家为厕中鬼及诸恶处。施慳者于他施物生慳吝想。令我于此独得施物余人不得。设令与之勿复过我。此亦有五。一常乏资生。二令施者不得为福。

三令受者不得财利。四毁誉善人。五心常忧恼故当生地狱。设生人天常处贫薄。称赞慳者于他称赞生慳吝心。令独赞我莫赞余人。设赞余人莫使胜我。此亦有五。一闻赞余人心常忧动。二誉毁善人。三自高卑他。四常被恶名。五于未来百千世中无有净心。法慳者于正法中生慳吝想。令我独知十二部经莫使他知。设令他知莫使胜我。又自知义秘而不可说。此过有七。一所生常盲。二常愚痴。三多怨中生不得自在。四退失圣胎。五诸佛怨贼。六善人远离。七无恶不造。由有如是种种过失故劝勿慳也。世尊能行三种舍故。与一切生是大施主。故应学我

经。于未来世（至）得佛慧故。赞曰。教以施化令得佛慧

经。若有众生（至）示教利喜。赞曰。若不信此经令行余经。谓遇二乘化此妙法。如其不信。且说般若大乘深法调伏其心。后化此法

经。汝等若能（至）诸佛之恩。赞曰。结成劝意。佛意欲令人作佛故。设种种门

经。时诸菩萨（至）愿不有虑。赞曰。第二大段菩萨敬受。分为二段。三业敬领

经。尔时（至）还可如故。赞曰。第三大段令塔等还。自此已后更无还处。故知此品应在经终

经。说是语时（至）皆大欢喜。赞曰。第四大段众皆欢喜闻赞法胜。付授丁宁。所以欢喜。非见遣化佛等还所以欢喜。准此故应席便散也。天亲菩萨释伽耶山顶经欢喜奉行有三义。一说者清净。以于诸法得自在故。二所说法清净。以如实证知清净法体故。三所依说法得果清净。以得净妙境界故。如经皆大欢喜信受奉行

药王菩萨本事品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意者。上之二品既明付授。下之六品受命流通。准本

论文分之五。药王自行苦行力以流通妙音教化众生行苦行力以流通。观音、陀罗尼护众生诸难力以流通。妙庄严王功德胜力以流通。普贤、嘱累护法力以流通嘱累既在前陈。护法但唯一。药王时虽在会。说其过去烧身燃臂。自行苦行以流通正法。利益时会。故此品来。释名者。药者能去疾之神功。王者有自在之威力。本者因由。事者体业。今此菩萨愿为药树。疗八尘之痼疾除七漏之深痼。势力无双威神罕匹。故名药王菩萨。今此品中叙彼本因修行之事。以利时会。名药王菩萨本事品解妨者。问菩萨愿力神功皆等。何故唯此独名药王。答论功据行果实无差。愿利、修因昔亦微别。只如救生拔苦行愿菩萨皆同。观音独得救名。药王何妨偏胜

经。尔时宿王（至）闻皆欢喜。赞曰。此品之中大文分六。初宿王华发问。二如来为答。三若复有人以七宝满三千大千下。赞经妙德四宿王华若有人闻是药王菩萨本事品者下。叹胜付授。五时众获益。六多宝赞扬。此二俱在品末。此初文有三。初问。次请。后辨请意。宿王华问者。宿世已来持法华经。如王自在。故宝云经说。菩萨有十法名大药树。譬如药树名曰善见。若有众生得其根茎枝叶花果。亦有见色闻香尝味得触。遇此十法病皆除愈。菩萨亦尔。从初发心。为诸众生有种种烦恼病。有依施戒忍勤定慧而得活者。有依见法、有闻声、有知味、有同事而得活者。菩萨随应导利令益。故说菩萨名为药树。能除烦恼病得慧命活故。游者游化利益方法。济利众生是。若干等者问苦行差别。烧身燃臂供养正法是

经。尔时佛告（至）说法华经。赞曰。下如来为答。有四。一叙时。二明佛。三显修行。四会古今。此初二也。佛中有七。一名号。二眷属。三住寿。四无恶。五土相。六庄严台树。七所说经法

经。是一切众生（至）色身三昧。赞曰。下第三修行。有三。一精进得定。二供养佛法。三供养舍利。此初也。得此定已能随乐现身。初地即得。八地自在。十平等中能随众生所乐示现。初地得故。无垢称经亦有此菩萨

经。得此三昧已（至）及法华经。赞曰。下第二供养佛法。有七。一喜念供养。二入定起通。三又思不足。四燃身供养。五光明远照。六诸佛同赞。七燃身时节。此初也

经。即时入是（至）以供养佛。赞曰。二人定起通有三。初入定雨华。二雨栴檀。三雨海此岸香

经。作是供养已（至）以身供养。赞曰。三又思不足

经。即服诸香（至）而自燃身。赞曰。四燃身供养。有三。一服香油。二明年岁。三正燃身

经。光明遍照（至）诸如来故。赞曰。此中有二。第五光明远照。第六诸佛同赞。同赞中有三。一标真赞。二比较赞。三结成赞

经。作是语已（至）其身乃尽。赞曰。第七时节。有二。初默后时

经。一切众生（至）忽然化生。赞曰。明修行中。下第三供养舍利。有十四。一生处。二说法。三启白。四诣佛。五付嘱。六入灭。七起塔。八思告。九燃臂。十利益。十一众生悲恼。十二自誓。十三愿满。十四感生瑞应。此初也

经。即为其父（至）舍所爱之身。赞曰。二说法

经。说是偈（至）供养此佛。赞曰。三启白。初白前事。后白请往。初文有三。一论佛在。二得总持三闻胜法。甄迦罗等者。俱舍论第十二卷说。数有六十忘失余八。以十渐积至第十六名矜羯罗。第十七名大矜羯罗。第十八名频跋罗。第十九名大频跋罗。第二十名阿刍婆。第二十一名大阿刍婆。此总三种。即是十六、十八、二十数也

经。白已即坐（至）犹故在世。赞曰。四诣佛有三。初往。次赞。后白

经。尔时日月（至）若干千塔。赞曰。五付嘱。有四。一唱灭。二法付。三界付。四体付。依僧祇律有舍利者名为塔婆。无舍利者说为支提。瑜伽等中若有舍利名窣堵婆。若无舍利但名制多。无塔婆称讹也

经。如是日月（至）入于涅槃。赞曰。六入灭也。华严经云。究竟佛事已有十种义示现入大涅槃。一明一切行悉无常故。二明一切有为非安隐故。三明涅槃趣最安隐故。四明般涅槃远离一切诸怖畏故。五以诸人天乐著色身明色身无常是磨灭法。令彼求住净法身故。六明无常力强不可转故。七明有为法。不自在故。八明三界法悉如坏器无坚牢故。九明般涅槃最为真实不可坏故。十明般涅槃远离生死非起灭故。以此十义示现涅槃

经。尔时一切（至）悬众宝铃。赞曰。七起塔有三。一悲恋。二烧身。三起塔。此他受用故量极高

经。尔时一切（至）明德佛舍利。赞曰。八思告。有二。初思后告

经。作是语已（至）自然还复。赞曰。此中有五。九燃臂。十利益。十一众生悲恼。十二自誓。十三愿满

经。由斯菩萨（至）得未曾有。赞曰。第十四感生瑞应。有三。一因由。二瑞应。三得未曾有

经。佛告宿王华（至）而供养者。赞曰。下第二大段如来答中。第四会古今。有三。初会。次叹。后劝

经。若复有人（至）其福最多。赞曰。下品第三大段赞经妙德。有四。一较量胜。二譬如下比喻胜。三此经能救下作用胜。四若人得闻此法华经若自书下无边胜。此初也

经。宿王华（至）诸经中王。赞曰。第二比喻胜文。中有十。一幽广胜。二高显殊胜。三了达胜。四除惑胜。五威势胜。六自在胜。七出生胜。八契理胜或名人法胜。九二利胜。十圆德胜。其契理胜中有法有人。计此文应最后说。文便故来。须陀洹云预流预圣流故。斯陀含云一往来。唯有一生往来生死。便成应果名为一来。阿那含云不还。欲界业尽。必不还生于欲界中。故云不还

经。宿王华（至）充满其愿。赞曰。下第三作用胜。有三。一法。二喻。三合。此初有三句。初能除惑业次能除苦果。后能满善愿。又发心修行得果为三。又总别离恶摄善为三

经。如清凉池（至）如炬除暗。赞曰。此喻说有十二。一充愿。二道成。三具惭愧四得导师。五得归趣。六越生死。七除烦恼。八得智慧。九获圣财。十有承禀。十一知宝所。十二破痴暗。随



## 其所应配前三句

经。此法华经（至）生死之缚。赞曰。此合说也。离苦痛除众苦为初句。解生死缚谓除惑业为第二句。不合于前充满其愿或除当苦、现苦、苦因如次配之

经。若人得闻（至）亦复无量。赞曰。第四无边胜有二。一闻书功德无边。二供养功德无边。得无边边不得有边边故名佛不得

经。宿王华（至）后不复受。赞曰。下品第四段叹胜付嘱。有七。一标闻胜。二转女身。三生净土。四随喜获福。五正明付嘱。六令守护。七劝供持。此初二也

经。若如来灭后（至）与汝等者。赞曰。三生净土有五。一生净土。二离烦恼。三得神通。四见多佛。五佛遥赞佛。遥赞中有五。一叹福无边。二叹德无边。三能破烦恼。四共为守护。五明最胜方便摄引。云菩萨慧无与汝等

经。宿王华（至）如上所说。赞曰。四随喜获福

经。是故宿王华（至）不老不死。赞曰。此中有二。第五正明付嘱。第六令守护。守护中。初标后释。后五百岁者大集经云。佛灭度后初五百年解脱坚固。第二五百年禅定坚固。第三五百年多闻坚固。第四五百年福德坚固。第五五百年斗争坚固。皆以五百年为类记之。故言灭后后五百岁。或正法五百年像法一千年。于像法后其初末法五百年中

经。宿王华（至）恭敬心。赞曰。第七劝供持。有三。一散华。二心念。三结成

经。说是药王（至）一切众生。赞曰。品第五段时众获益。第六段多宝赞叹

法华玄赞卷第十（本）

保安三年十二月十二日以兴福寺圆如房本法隆寺僧觉印移点已了

妙法莲华经玄赞卷第十（末）

大慈恩寺沙门基撰

## 妙音菩萨品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意者。论云教化众生行苦行力者。妙音品示现。妙音现居东土密在此方。本传法华教行苦行。今放光召集以示众人。劝发胜心弘通经法。故此品来。释名者。音谓音声。妙谓殊妙。昔住因中好设乐以供佛。今居果位善说法以利生。双彰业、德以标其名故称妙音菩萨。此品明彼事故名妙音菩萨品。解妨者。何故须召妙音以为此品。答药王此方苦行自劝众生。未有他土上人他方劝说。故召妙音远方行法。劝他苦行故须召之

经。尔时释迦（至）白豪相光。赞曰。品文分四。一神光往召。二妙音来至。三事讫还国。四时众得道。初文有二初放光后所至。此初也。放肉髻之光彰召大人之相。放眉间之光表为此经故命

经。遍照东方（至）遍照其国。赞曰。此所至有三。一方处。二佛国。三结照。佛国有三。一

国名。二佛号。三化利

经。尔时一切（至）甚深智慧。赞曰。下品第二大段妙音来至。有三。一彼来。二于是妙音不起于座下至此。三尔时华德菩萨白佛下化行。初文复四。一叙德。二请来。三佛诫。四承敕。叙德复四。一胜因早植。二善友夙逢。三般若先圆。四等持已满。此即初三

经。得妙幢相（至）诸大三昧。赞曰。四等持已满。有二。初列十六等持。后结无量。一妙幢相者如幢高显众德庄严。二法华者达一乘理。三净德者断障染得胜德。四宿王戏者宿谓星像。王谓自在。戏谓游乐。谓得自在能现众像。犹如星宿常入游戏以利众生。五无缘者谓灭尽定或无所缘定。离攀缘故。六智印者谓真如空理为智印故。或以智为印刊定是非真妄等故。七解众生语言者发词无碍解定八。集一切功德者谓集福王定。九清净者能生七净九净四净等故。四净者所依净、所缘净、心净、智净。十神通游戏者能起大神通故。十一慧炬者照明真俗诸境界故。十二庄严王者能具内、外二庄严故。十三净光明者放神光故。十四净藏者含众德故。十五不共三昧者不共二乘得故。十六日旋者如日明朗巡照四生故。此皆第十地菩萨之所游履。多第四定。以殊胜故

经。释迦牟尼佛（至）药上菩萨。赞曰。二请来也

经。尔时净华（至）生下劣想。赞曰。三佛诫有四。一总诫。二叙他劣。三彰自胜。四结诫。此中但论自胜、他劣以为诫之。如思益经中。思惟梵天菩萨欲来娑婆世界。日月光佛告思益言。汝应以十法游于彼土。一于毁于誉心无增减。二闻善闻恶心无分别。三于愚于智等以悲心。四于上下众生意常平等。五于供养、轻毁心无有二。六于他阙、失不见其过。七见种种乘皆是一乘。八闻三恶道亦勿惊惧。九于诸菩萨生世尊想。十佛出五浊生希有想。无垢称经香台佛诫大势类同

经。妙音菩萨（至）智慧庄严。赞曰。四承敕。有三。如来之力总也。后二别也

经。于是妙音（至）以为其台。赞曰。下第二至此。文有十一。此初豫来华现

经。尔时文殊（至）以为其台。赞曰。第二文殊问由

经。尔时释迦（至）听法华经。赞曰。第三佛说所以

经。文殊师利（至）令我得见。赞曰。第四文殊问行。有三。一问福慧。二问入何定。三依定方能见。请通力加被来令我得见。示相不知。实久已识

经。尔时释迦（至）而现其相。赞曰。第五释迦垂答

经。尔时多宝佛（至）欲见汝身。赞曰。第六多宝召命

经。于时妙音（至）不鼓自鸣。赞曰。下第七妙音至此。有四。一来数。二所经。三身相。四至此。即初二文

经。是菩萨目（至）坚固之身。赞曰。第三身相有八德。一目净。无垢称经云。目净修广妙端严。皎如青紺莲华叶。二面圆皎。三身色。四庄严。五威德。六光明。七相具。八坚固

经。入七宝（至）耆闍崛山。赞曰。第四至此

经。到已下华（至）堪忍久住不。赞曰。第八下台礼问。有二。初礼献后请问。请问有四。一问佛身有五句。二问众生有七句。三问魔随化有一句。四问多宝有二句一。问来。二起居

经。世尊我今（至）示我令见。赞曰。第九请见多宝。多宝、释迦虽同塔坐。神力映蔽令其不见。故请见之

经。尔时释迦（至）故来至此。赞曰。第十释迦为请。十一多宝赞扬

经。尔时华德（至）有是神力。赞曰。下大段第三明化行。有五。初华德问因。二如来具告。三赞问修定。四佛后答之。五时众获益。此初也

经。佛告华德（至）有是神力。赞曰。下第二如来具告。有五。一示往因。二会今果。三久遇诸佛。四广行利行。五结答所由。此初。有三。一佛。二行。三结

经。华德于汝（至）摩诃萨是。赞曰。二会今果

经。华德是妙音（至）那由他佛。赞曰。三久遇诸佛

经。华德汝但（至）无所损减。赞曰。下第四广行利行。有二。初在此方后在十方。此初。有四。一标现身说法。二别显现身说法。三结成化者。四智慧无损。别显现身说法中有二。一随宜现十八类身说法。二为拔苦难现身说法

经。是菩萨以若干（至）示现灭度。赞曰。此在十方现身说法。有三。初标例在十方利益。二随根所宜现身说法。三结成身说

经。华德妙音（至）其事如是。赞曰。第五结答所由

经。尔时华德（至）无量众生。赞曰。第三赞问修定。第四佛复答之

经。说是妙音（至）及陀罗尼。赞曰。明化行中第五时众获益。由闻化行曲获胜利

经。尔时妙音（至）色身三昧。赞曰。品第三段事讫还国。有三。一标还国。二所经相。三至已白益

经。说是妙音（至）法华三昧。赞曰。品第四段时众得道。都闻一品遂获胜利

### 观世音普门品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意者。论云救众生诸难力者。谓观世音。陀罗尼品示现。观音救未发心众生难。令离众苦发心持经。陀罗尼救已发心持经者难。令离苦持经。又观音以天眼、天耳、他心三通护持经者难。陀罗尼二圣二天十神。以明咒护持经者难。又观音念人救难。陀罗尼诵法救难。持经之力已离众难。若不加以易救之方恐难修持经之业。故以易功助成难业。以劝持经故此品来。释名者。观音古宽反。又古段反。今从初。观者察义。俯救悲慧。世者可破坏义。体即生死有情世间。音谓音声有情语业。世间有情起音声以归念。菩萨以大悲慧。俯观随救名观世音。正义应云观自在。诸三业归依必六通垂化。无暇危苦飞轮摧拔。作不请友为应病医。摄利难思名观自在。菩萨如前。普者平等遍满义。门者入出之由处。诸三业归依必六通垂救平等。示此

出苦入乐所由处所故名普门。神通、记说、教诫三轮为离苦之处所。作入寂之因由。是普门体。然有苦者多发声以归念。大悲者必应念以临拯。故名观音。此品广明故名观世音普门品解妨者。问菩萨大悲观苦即救。何故待念后方垂愍。答生无心而佛救。大圣之所不通。自发意而愍缘。群圣之所同范。先因自业后方藉缘。自既不修缘何所作。故待归念方始救之。设虽自修未解方便。要假良友示苦方灭。问一切菩萨皆有此能。何故观音独包彼号。答本愿不同利事别故。绍继无量寿佛当作宝光功德山王佛。故偏举之

经。尔时无尽意（至）名观世音。赞曰。品文分四。一问答名因。二问答化行。三持地赞叹。四结成时益。初二文有颂。初文有三。一问答名因。二答字义。三较量持名功德胜劣。此初也。无尽意者阿差未经说。行六度四摄等种种行誓度众生。众生界尽菩萨之意乃尽。众生未尽菩萨之意无尽。故名无尽意。十地经中以十尽句成诸大愿。一一切众生界尽。二世界尽。三虚空尽。四法界尽。五涅槃界尽。六佛出世界尽。七如来智界尽。八心所缘界尽。九佛境界智入界尽。十世界转法轮智转界尽。且如众生界尽我愿乃尽。如是众生界不尽。我愿亦不尽。乃至。第九佛智证入一切境界都尽。第十转法轮智转诸法尽。我愿亦不尽。无垢称经云。虽得佛道转于法轮。而不舍于菩萨之道是名菩萨行。故此菩萨名无尽意。虽诸菩萨愿行皆同。诸号有殊愿各别故。欲明此经能令行愿皆亦无尽。问名者欲令凭念以息苦。问行者欲令修行以希乐

经。佛告无尽意（至）皆得解脱。赞曰。下答字义。有三。初语业归依。以天耳通寻声拔济。次若有众生多于淫欲下。意业归依。以他心通观心拔济。后若有女人设欲求男下。身业归依。天眼通观色拔济。初文有三。初总标有苦称名即脱。次别显有厄称名皆脱。后结告威神巍巍若是。此初。即是三途八难一切苦难。只如法琳归命免七日之刑。济[控-工+佳]归依脱三刀之害。瑜伽第九说业有二。一定异熟业。谓故思业若作若增长业。二不定异熟业。谓故思已作而不增长业。八十九说诸作不增长业。若无追悔不修对治。尚可受果名增长业。若追悔等名不增长业。或先增长业由追悔等名不增长业。如未生怨未追悔前名增长业。追悔已后名不增长业。第六十说依未解脱者建立定受业故。言解脱者谓世道伏断。乃至得圣成无学等。即同涅槃经未入佛法名决定业。若入佛法名不定业。对法第七说有五故思造一他所教敕。二他所劝请。三无所了知。四根本执著谓三毒蔽心猛利执著所起诸业。五颠倒分别谓胜无罪所行恶业。于此五中后之二种若作若增长。非不受异熟以思重故。前三虽作而不增长。不必受异熟以思轻故。此言作者谓起作诸业令其现行。增长者谓令习气展转增长。由此但说故思业唯有五。瑜伽第九说除十种余名故思。一梦。二无知。三无故思。四不利不数。五狂乱。六失念。七非乐欲。八自性无记。九悔所损。十对治所损。除此十外余皆增长。即瑜伽第九说增长业有六者是。其十不增。及六增长不越对法三不增、二增。离合依位分多少故。对法又说决定有三。一作业决定。由宿业力感决定身。于此生中必造此业。朝限决定终不违越。佛等神力亦不能救。二受异熟定即顺定受业。果定当受时未定故。不尔佛出应无造恶趣众生。三分位定。谓顺三时分位定业。若业道摄者名顺定业。加行。后起通定不定。又未悔未对治等名决定业。已悔已对治等名不定业。瑜伽第十说三业。顺现、顺生、顺后受业第六十说四业。一异熟定。二时分定。三二俱定。四二俱不定。唯识亦说四谓三时、及不定。显扬第九说五种谓顺三时。及受报定、作业决定。皆如瑜伽第九略纂说。恐繁且止。故念观音良缘滋润。自心悔愧苦恼皆脱。亦有释言。其不增长及不定业可得转灭。其三时决定业、及报定时不定者。但能令轻非全令灭尽。金刚般若云。先世罪业应堕恶道。由持经故为人轻贱。先世罪业即为消灭。当得菩提。不云全灭。又贤愚经鸯掘摩罗虽得阿罗汉。为现业有果故为火所烧又说迦毗罗城除一童子。自余男女尽是初果圣人。不应为彼琉璃所杀。其决定造业佛尚不排。况受果耶。在解脱人名不定者依不定业说。此亦不然。若得阿罗汉一切不善尽。何业受果耶。在初二果不善未尽。不障彼果何妨亦受。般若经中不说灭尽

举心微者。至诚恳切受持彼经一切不受。若不尔者。五无间罪皆决定业。未生怨王如何悔已一切不受。十地论云。一感报定二作业定。诸佛威神所不能转者。说自不发悔愧之心不入圣道者业果决定。非悔愧已可名定业。法句经言。非空非海中非入岩穴间。无有地方所脱之不受难。亦据不逢佛菩萨等起悔愧心而入道者。决定业报。由此业报差别经说。若业增上心作无惭无愧。作已更作无心改悔。是业决定。若业非增上心作。虽作恶业常怀惭愧。是业不定。但知诸业非悔非道之所损伏可有受果被损。便无受果之义。然经说指鬘、及阿罗汉犹受业果者。时犹住凡或初二果。今身必定得阿罗汉从当为名。非受果时名阿罗汉。又遇良缘要自发心。悔愧入圣道罪业方排。虽遇良缘无心悔愧亦不入圣。乃至诸佛亦不能转。迦毗罗城释种被杀。虽得初果别报业在初果不排。又非听闻大乘悔愧恳切深心。故受先业。脱闻大乘励恳深悔亦不被杀。得阿罗汉一切不受。设有被杀非业果故。不尔指鬘杀人满千唯少于一云何得圣。又无悔愧、及伏、断灭诸罪业者。有情便无得受圣期。由此故知初说为善。应同涅槃、瑜伽为正

经。若有持是（至）名观世音。赞曰。下第二别显有厄称名皆脱。有七段分二。初三火、水、风三灾。后四杂灾。此初也。火大小俱伤。念名一切不烧。水深方可损故得于浅处。轻风不损重者方伤。黑风必损于人。所以偏说逢遇设风非黑何妨亦损。风中有四。一求宝遇风。二善人教念。三免灾难。四结名因。船舟也。舫音有二府妄反补浪反。玉篇亦舟也。并两舟为舫

经。若复有人（至）即得解脱。赞曰。此四杂灾。一刑罚不伤。二非人不害。三捡系解脱。四怨贼不损。在手曰扭在脚曰械。即桎梏也。木在项名枷铁在项、腰名锁。捡者摄录。按也察也。系者牢闭。拘也缚也。智度论云如风不入实如水不上行。虚空不受害。无业亦如是。如何无罪横被囚殃。此据现在不作名为无罪。非先不作。火宅颂言谤经之人若他返逆、抄劫窃盗。如是等罪横罗其殃。由先谤经故知有罪。怨贼不损中有四。一经难处。二劝念名。三依命。四解脱。首楞严经佛告坚意有一药树名曰灭除。大军斗时有无量人为毒箭中。是时良医持药王树用涂鼓面。于众人中击之出声。无量毒箭一时自拔。诸佛菩萨住首楞严三昧力故。有人称名忆念之者。无量罪垢自然除灭。如一醍醐能愈众患

经。无尽意（至）巍巍如是。赞曰。结告威神。巍巍大貌

经。若有众生（至）常应心念。赞曰。此意业归依。以他心通观心拔济。有二。初观三意。后结威神。且举三毒非唯尔所。一切烦恼念皆灭故

经。若有女人（至）菩萨名号。赞曰。此身业归依。以天眼通观色拔济。拔济有二。初观二身业。后结福劝持。非唯尔业且逐情举

经。无尽意（至）福德之利。赞曰。第三较量持名功德胜劣。有四。一问。二答。三成。四结。本论较量六十二恒河沙佛。此经复云六十二恒河沙菩萨。此有二解。一云经是论错。菩萨、菩萨而为比较。何得以佛比量菩萨。只如十轮经中但以地藏比量弥勒、文殊、观音亦不比量诸佛。若不尔者应佛功德少于菩萨。二云依论亦无爽。观音久已成佛不舍菩萨行故示为菩萨。何得不比如来。只如观音成佛功德国土胜无量寿。一切佛身岂胜劣耶。故知但是劝信之语。虽经比较菩萨。论解设比诸佛亦无过咎。二俱无失。论解成中有二释。一信力。二毕竟知。信力有二。一求我身如观音毕竟信故。谓求我六十二亿恒河沙佛身与观音。信心无异。所求圣数多少虽殊功德无别。因心等故。二者生恭敬心。如彼功德我亦毕竟得故。谓如彼观音身久已成佛故智慧功德。我六十二亿恒河沙佛亦毕竟得此诸佛功德。信佛菩萨功德不异故。此二是信力。初不观境多少胜劣但信心等。后观

境多少虽殊。功德无别。恭敬信心亦无有二。故福无别。第二毕竟知者决定知法界故。此由观音已得毕竟知法界故与佛无异。能证法界平等无二。故成福等。法界即法性。入初地菩萨能证一切佛菩萨等平等身故。平等身者谓真如法身。况十地满是故受持观世音名。与六十二亿恒河沙佛功德无别。不尔菩萨岂胜佛耶。且将尔许赞劝发心十轮经第一卷说。假使于弥勒、妙吉祥、观自在、普贤之类而为上首。殒伽沙等诸大菩萨。于百劫中至心归依称名。念诵礼拜供养求诸所愿。不如有人于一念顷至心归依。称名念诵。礼拜供养地藏菩萨。求诸所愿速得满足。又复如是末代众生于诸有缘所宜闻故。所以偏赞。不尔菩萨亦应胜佛。等位菩萨应有胜劣

经。无尽意（至）其事云何。赞曰。下第二大段问答化行。有四。一问。二答。三奉献。四结告。此初也。游者自利即是神通。为说法者教化他利。方便之力者谓上二种是。智慧巧用应物心以济拔

经。佛告（至）而为说法。赞曰。下第二答。有三。初身化说法。次结前劝示。后能济急难。此初也。合十九种分为八类应圣身有三。应天身有六。应君臣有五心平性直语实行敦。齿迈财盈。名为长者。守道自恬寡欲蕴德。名为居士处位莅人名曰宰官。应四众有一。应妇女有一。应童男女有一。应八部有一。应执金刚神有一。手执金刚观音异像

经。无尽意（至）施无畏者。赞曰。此中有二。一结前劝示。二能济急难。檀度有三。一财。二无畏。三说法。说法法施也。济难无畏施

也。令得珍宝等财施也

经。无尽意（至）多宝佛塔。赞曰。第三奉献。有七。一白佛。二奉献。三观音不受。四申白请受。五佛敕令受。六观音受之。七转施供养。福田难遇故施顺道理故真正行故求菩提故名为法施不受有三。一少欲。二法尔。三转施。恐乖彼心所以不受。大庄严论偈曰 若能展手施 此手名严胜 受者能缩手 严胜复过彼 若言我施与 是语价难量 受者言我足 难量更过彼 天请问经佛亦说言。施者名得利。受者名失利。是故菩萨不为受之。愍四众故为受之者。一令随喜。二令学行拔苦恼故。名

为愍之

经。无尽意（至）娑婆世界。赞曰。第四结告也

经。尔时（至）名为观世音。赞曰。下重颂前名、行二义。分二。初一颂问。后二十五颂答。此初也。但问名因兼答化行

经。具足妙相尊（至）能灭诸有苦。赞曰。下佛告。中分四。初三颂总标许说。次十二颂正答名因。次三颂答化行。后七颂叹德劝归。此初分三。初一颂叙答总标应诸方所名、行双说。次一颂谈往因、行发愿逢缘长劫修行不思議行也。后一颂许陈名、行。耳目曾经心。念无谬定能灭苦

经。假使兴害意（至）应时得消散。赞曰。此十二颂正答名因。分九。一除火难。一除水难。二除山难。二除刀难。一除拘摯难。一除诅詈难。咒嘱也。以善恶之辞相嘱曰咒。诅阻也。使人行事阻限于言有作咀嚼也。非此义。如巧医师初动其病后令痊愈。故初著本人后令发胜意。一除非人难。二除恶兽难一除天灾难。云雷鼓雷鼓西域呼为云声。掣电此方解云阴阳激耀。释名云掣引

也。电殄也。谓乍见即殄灭。关中名魏电。吴人谓[石\*（鐵-（人\*人）+十）]磈。上息念反。下大念反。雹者郑玄注礼记阳为雨阴气胁之凝而为雹

经。众生被困厄（至）以渐悉令灭。赞曰。此答化行。一颂总标除苦。一颂能现诸身。一颂别示除苦

经。真观清净观（至）是故应顶礼。赞曰。此后七颂叹德劝归。分六一。标五观劝愿常瞻。有本作当非也。现常愿之非当始愿。一明大智能灭灾难。一明法施能除烦恼。大悲制戒如似雷震言警劝也。方言戒备也。古文作诫。慈意普覆如妙大云。有本作慈音者此写错也。梵云梅坦利末那故。一无畏施能除怖畏。一明财施能除贫苦犹如海潮。必定应时能灭诸苦。因经起念此有五音。妙音与乐。观音拔苦。梵音深净。潮音应时。胜音出世。后二劝念（礼能灭苦厄也）

经。尔时持地（至）功德不少。赞曰。品第三段持地赞叹。宝云经菩萨有十法名为持地三昧。一如地广大无量无边。菩萨亦尔。功德、智慧、庄严、愿行、无量无边。二如地众生依止各随所欲称意拯给周济无碍。菩萨亦尔。六度众具皆悉与之心无限碍。三如地无好恶加报不忻无恨菩萨亦尔。育养众生如不望报。四如地天注云雨普皆容受无不堪持。菩萨亦尔。一切诸佛兴大悲云普澍法雨。如其所说悉能容持。五如地一切草木丛林、及与众生行住坐卧、皆悉依之。菩萨亦尔。一切众生修行善趣、二乘学法、涅槃、皆因菩萨而有。六如地一切种子依生。菩萨亦尔。一切善业天人种子。皆依菩萨而得生长。七如地能出一切众宝。菩萨亦尔。功德善宝一切乐具皆出菩萨。八如地出众妙药能疗众病。菩萨亦尔。能出一切法药能除一切诸烦恼病。九如地风不能动。绳蚋蜂蝎不能亏损菩萨亦尔。一切内外诸缘逼恼不能扰动。十如地师子哮吼龙象雷电不能惊怖。菩萨亦尔。一切外道九十五种所不能动具此十事菩萨名为持地三昧得持地三昧故名为持地。或修持十地名为持地。言自在者。摄论华严皆说十种。华严云。一寿自在无边劫住故。二心自在出无数

定入深智故。三庄严自在能严一切刹土故摄论名众具自在。四业自在随时受报故。五生自在一切刹示现生故。六解脱自在见一切界诸佛满故摄论名胜解自在。七欲自在随时刹土成菩提故。八神力自在示现一切神变故。九法自在示现无量无边法门故。十智自在念念中示现觉悟如来十力无所畏故。然与摄论解释小殊。行六度得广如摄论。今此即神力自在。普示诸门故

经。佛说是（至）三菩提心。赞曰。第四段结成时益

### 陀罗尼品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意者。论云为护众生诸难。如前已释。释名者。梵云陀罗尼此云总持。念、慧为体以少略密无义文字神力加持威灵莫匹。摧邪殄恶树正扬善故名陀罗尼。此品明之故名陀罗尼品。解妨者。问总持有四为得法、义、辨才、词无碍解如次。说四。此说何者。答上来长行法、义持。今此咒持。为护前二所以明之。无得无生忍总持也

经。尔时药王（至）功德甚多。赞曰。品文分三。初明持经之福。次明神咒之方。后明时众获益。此初。有二。初问后答。答中有三。一返问。二直答。三佛说

经。尔时药王（至）多所饶益。赞曰。下明神咒之方。有五。合为三类。初二圣。次二天后。十神。此初圣有四。一标。二说。三结胜。四佛赞

经。尔时勇施（至）是诸佛已。赞曰。第二圣有四。初标。二功能。三正说。四结胜

经。尔时毗沙门（至）无诸衰患。赞曰。下二天。中初文有三。初标。次说。后结胜。毗沙门者此云多闻。四天王中北方之天也。常赞佛法

经。尔时持国（至）是诸佛已。赞曰。第二天王。有三。初标。次说。后结胜。此即东面天王

经。尔时有罗刹女（至）如是法师。赞曰。此十神。有七。一标名。二请说。三正说四劝勿恼法师。五更说偈喻罪。六请身护。七佛赞扬。有三初总赞。次别赞。后劝赞

经。说是陀罗尼（至）无生法忍。赞曰。品第三段时众获益

妙庄严王本事品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意有二。一者论云功德胜力者。妙庄严王品示现。此明净藏、净眼持法华经。因圆道著功德胜力。回邪见之父王得当来之佛记皆由法华功德之力。说彼本缘利益时会故此品来。二者前妙音品明华德菩萨请问妙音所得三昧。因此自得法华三昧。今妙庄严王即是华德。未得三昧已前为妙庄严本著邪见。今明二子劝说父王为善知识不简怨亲。以示众人令弘此经。故此品来。释名者。在俗皇贵妙珍绮以饰容回邪入正胜法宝而莹体。故名妙庄严王。宿世因缘故名本事。解妨者。问此品正明净藏。净眼为善知识。何故不以为品名耶。答由功德胜回邪入正妙庄严王身。非二子故。虽为善友父藉功德身入正故。又前华德即妙庄严。欲会彼身故以为品。又净藏、净眼即药王、药上。前已明药王。恐题名滥故不说之

经。尔时佛告（至）劫名喜见。赞曰。品文分四。一叙本缘。二会今古。三劝人归礼。四结成众益。初文复四。一叙时。二标佛。三明菩萨父子。四广显由绪。此初二也

经。彼佛法中（至）二名净眼。赞曰。三明菩萨父子

经。是二子（至）亦悉通达。赞曰。下第四广明由绪分四。一赞二子之德。二明时佛说法。三时净藏净眼下二子化父。四其王即时以国付弟下出家获益。此初。分三。初标成佛智。次别列四德。后列七定。四德者。一六度。二方便善巧有十二。悲心顾恋、了知诸行。欣佛妙智。常处生死轮回不染、炽然精进、此六为内。令以少善感无量果。令以小力摄大善根。憎圣教者除其恚恼。处中住者令其趣入。已趣入者令其成熟。已成熟者令得解脱。此六为外。三四无量。四三十七道品诸三昧中净者断障证真故。日星宿者如日大破如星种种破诸暗。故净光者放大光故。净色者现诸妙色故。净照明者照佛法故。长庄严者证得功德无萎歇故。大威德者起神通故

经。尔时彼佛（至）是法华经。赞曰。第二明时佛说法

经。时净藏净眼（至）宜应听受。赞曰。第三二子化父有五。一启母请诣佛。二母令子化父。三禀教行化。四彼时妙庄严王后宫八万四千人下信心归佛。五尔时彼佛为王说法下佛应导利。此初有二。初标后释。爪音侧按反。正应作爪又作抓者玉篇掏也刮也爪之搔物曰抓。虽声同非指爪

经。母告子言（至）与共俱去。赞曰。二母令子化父

经。净藏净眼（至）此邪见家。赞曰。第三禀教行化。有九。一二子恨生。二母令念父。三顺



言即化。四父见喜问。五二子具答。六父陈欲往。七报母请出。八母遂许之。九白亲诣佛。此初也

经。母告子言（至）往至佛所。赞曰。二母令念父

经。于是二子（至）心净信解。赞曰。第三顺言行化。初标。次释。后结

经。时父见子（至）我是弟子。赞曰。第四父见喜问。第五二子具答

经。父语子言（至）愿听我出家。赞曰。第六父陈欲往。第七报母请出。报母请出有二。初报父信心后请出家。出家宽广喻虚空也。如契经说。孔雀虽有色严身不如鸿鹤能远飞白衣虽有富贵力不如出家功德胜。十轮经说瞻博迦华虽萎悴。犹胜诸华鲜洁时。破戒恶行诸苾刍犹胜精进诸外道。由此二子请母出家

经。母即告言（至）时亦难遇。赞曰。第八母遂许之。第九白亲诣佛。有三。初标请。次释请。后结请

经。彼时妙庄严王（至）好乐佛法。赞曰。子化父中。第四信心归佛。有三。初明道器堪成。次二子善化。后诸人诣佛。此初二也。道器成中有四。一后宫。二净眼。三净藏。四夫人

经。于是妙庄严王（至）却住一面。赞曰。此诸人诣佛

经。尔时彼佛（至）放大光明。赞曰。二子化父。中下第五佛应导利有四。一佛善说法。二王解珠施。三王念佛色。四佛问记成。此初二也

经。尔时妙庄严王（至）功德如是。赞曰。第三王念佛色。第四佛问记成。佛问记成中初问。后记。记中有六。初因、二体、三国、四劫、五众、六土

经。其王即时（至）庄严三昧。赞曰。广明由绪。中下第四出家获益。有六。一出家。二修行得定。三升空白佛。四叹印广陈。五下空赞愿。六说已而出。此初二也

经。即升虚空（至）来生我家。赞曰。第三升空白佛。有三。初升空。次正白。后结叹

经。尔时云雷（至）得善知识。赞曰。第四叹印广陈。有三。初明宿因方遇善友。次释善友利益之义。后彰善友二子之因。此初也

经。其善知识（至）三菩提心。赞曰。此释善友利益之义。有二。初彰示教利喜令证大菩提果。后显令得见佛发菩提心因。善戒经及菩萨地云。亲近善友者戒无穿缺。多闻、修证、哀愍、无畏、堪忍、无倦、言词辨了。名善友相。求施利乐于此正知。有力、善权、饶益不舍、大悲无佞。名为善友。所作不虚。威仪圆满、言行敦肃、无倦、无嫉、俭畜随舍、谏举、令忆、教授、教诫、能为说法。是名善友。可为依信。有病无病爱敬供侍、翹问迎礼修和敬业。四事什物不阙应时。谨敬承事问听无动。名为亲近。涅槃经言。善知识者谓佛菩萨辟支佛声闻人中住方等者。何故名善知识耶。善知识者能教众生远离十恶修行十善。以是义故名善知识。复次善知识者如法而说如说而行。云何名为如法而说如说而行。自不杀生教人不杀生乃至自行正见教人行正见。若能如是则得名真善知识。善男子。如空中月从初一日至十五日渐渐增长。善知识者亦复如是。令诸学人渐远恶法。增长善法依华严经菩萨有十种善知识。何等为十。一能令安住菩提心。二能令修习善根。三能

令究竟诸波罗蜜。四能令分别解说一切法。五能令安住成熟一切众生。六能令具足辨才随问能答。七能令不著一切生死。八能令于一切劫行菩萨行心无厌倦。九能令安住普贤行。十能令深入一切佛智。又善知识是我父母生长一切诸善根故。又为良药疗众病故。又为眼目作导明故。又为日月开照出世正觉路故。乃至广说。是全梵行化令见佛。名是大缘。令发无上大菩提心名是大因。由此因缘令证佛果名作佛事

经。大王汝见（至）令住正见。赞曰。此彰善友二子之因

经。妙庄严王（至）如频婆果。赞曰。第五下空赞愿。有二。初赞五德。后发六愿。此初也。绀音古暗反青赤色也。皎如青绀莲华叶故。红环绞饰故言青赤。频婆果者色丹且润。故以为喻

经。尔时妙庄严王（至）诸恶之心。赞曰。下发六愿中。初总赞佛法。后别发六愿。若教若诫二种所行处所。皆悉安隐。众生离恶而摄善故

经。说是语已礼佛而出。赞曰。第六说已而出

经。佛告大众（至）菩萨是。赞曰。下第二段会今古

经。是药王药上（至）亦应礼拜。赞曰。下第三段劝人归礼初叹。后劝

经。佛说是（至）得法眼净。赞曰。品第四段结成胜益。对法第九等云。无间道能远尘。解脱道能离垢。由二满故得法眼净证初果也

### 普贤菩萨劝发品

三门分别。一来意。二释名。三解妨。来意者。论云护法力者。普贤品及后品示现。嘱累品佛自三周付嘱护法。此品菩萨劝发众人护法故此品来。释名者仁慈慧悟曰贤。德利周备名普此由内证一真外成万德。所以德利周备仁慈慧悟故名普贤。般若理趣云。一切有情皆如来藏。普贤菩萨遍自体故。由证普遍贤善之理能证之道名为普贤。故华严云普贤身相依赖于如如不依佛国。或由内证此普遍贤理。外彰三业无所不贤。故名普贤。此乃自利德为名也。诱奖名劝导生为发。训诱奖导令信导生名为劝发。此乃利他德也。此品之中明普贤菩萨劝发信心持经入道。故名普贤菩萨劝发品。解妨者何故普贤来劝。非余来耶。答欲明信顺道证一乘三业举措无不贤故

经。尔时普贤（至）右绕七匝。赞曰。品文分六。初普贤来轨。二启白闻经。三佛告四法。四普贤劝发。五释迦赞劝。六时众获益。此初。有四。一从东而来。二所经之相。三从来徒属。四到已归礼华严经云。普贤身相依赖于如如不依佛国。智度论云。普贤菩萨一一毛孔。常出诸佛世界及诸菩萨。遍满十方以化众生无的住处。今云从东方来者。就一化身所应见闻众生为论。宝云经说。菩萨摩訶萨有十种法名善能作化。一于一佛国身不动。而能遍诸佛刹咨请说法。二于一佛国不动。能遍一切佛国听受深理。三于一佛国不动能遍供养十方诸佛。四于一佛国不动。能遍诸佛国庄严菩提悉皆具足。五于一佛国不动。而一切佛国初成佛时。坐于道场菩提树下。恭敬供养尊重赞叹。六于一佛国不动。能以自身现一切佛土。坐于道场现成佛道。七于一佛国不动。能现一切佛土转于法轮。八于一佛国不动。能现一切佛土入于涅槃。九于一佛国不动。能为一切佛土应受化者悉现其身。十菩萨得无作神通于一切十方佛土。不作变化想。不作神通想。随诸众生所应现者悉皆现之。验此普贤久已成佛。示现为菩萨。劝修妙行。无垢称云。虽得佛道转于法轮。而不舍于菩萨之道。

## 是名菩萨行故

经。白佛言（至）是法华经。赞曰。第二启白闻

经。有二。初来意后请疑。谓佛在日法尚难得。灭后无主如何得经。得闻、思、修生信顺故。又佛在众生惑轻业薄。可得是经。灭后众生业厚惑重。如何得经。由难信难闻难思难修故

经。佛告普贤（至）必得是经。赞曰。第三佛告四法有三。初标。次显。后结。一为诸佛护念者。谓要根熟。般若论云善护念诸菩萨为根熟菩萨说。根未熟者闻名未得。根熟便能得教及理。二殖众德本者。要先双修福、慧二因。起信等根方得闻等。三入正定聚者。正见决定。四发大悲心救济众生。初是资粮道能闻能思。次是加行道能修定观。次是见道能证深理。后是修道能习能证。依此四位各增上故。又外遇佛护。内修善本。决定不谤、慈悲广大。并在地前方能于经教、理双得。然依瑜伽正定聚者要入初地。此说不尔

经。尔时普贤（至）浊恶世中。赞曰。下第四普贤劝发有四。一明护持。二与现益。三若但书写是人命终当生忉利天上下与后益。四有如是等功德利益下结劝发心此初也。大集经月藏分说佛灭度后初五百年解脱坚固。第二五百年禅定坚固。第三五百年多闻坚固。第四五百年造塔寺等福德坚固。第五五百年斗争坚固。此有三释。一云今当第三五百年多闻坚固。依于大乘法一千年。正法之后故言后五百年。二云今当第五五百年。此中所言后五百岁当最后故。依上二解此前此后有受持经。虽非不护此后时中人多弊恶。信者为难故须拥护。三云世尊记别时分。一一种类各五百岁。皆名灭后后五百岁。于此诸时菩萨皆护。由拥护中十地论说有三护法。一护教法。书写读诵为他演说故。二护行法。思惟修习于修行时。有诸障难摄受救济故。三护法三佛菩提摄此证法。教化转授故。即显菩萨正法之时护此三法。犹有证故。像法之中护教、行法更无证故。末法之后但护教法又无行故。禅法秘要非大乘宗不须和会。悲华经及真谛所云如来灭后。后五十年。理恐文错。有云灭后人年五十岁时。故不相违

经。其有受持（至）皆不得便。赞曰。下第二与现益。有三。初明三品修与益异。二若法华经行阎浮提下明经行于世。是普贤力。三若有受持读诵等下能行之者与普贤行合。初文之中初下品受持为护。次是人若行下中品受持为护。后世尊若后世下上品受持为护。此初。有二。初标一切恶法恶人不得其便。后别明十二非人亦不得便。伺音相吏反。玉篇[口/匕/日]厘反奄也候也。窥覘伺视也

经。是人若行（至）陀罗尼。赞曰。此中品受持为护。有四。一读时为护。二思时为护。三忘者令忆。四见者增进。增进有三。一见而喜进。二得定。三得总持。法音方便者说法之加行智定

经。世尊（至）神通之力。赞曰。此上品受持为护。有五。一教其轨则三七日精通。二令见授道闻法得总持。三恶者不损。四正说神咒。五结己之力。求索者须法华人。或凡所善愿有规求者。于三七日一心精进者。普贤观经明行法有五。一三七日即见。二七七得见。三一生得见。四二生得见。五三生得见。此中古说上品精进一七日见。乃至第五品修三生方得见。又此不定。初见劣身可一七日。乃至三生得见胜身。修异长时方见胜故。精进者彼说六法。一庄严道场。二洗身净洁。三六时礼拜。四启请六师。五昼夜读诵大乘经典。六思惟甚深空法道理。作是观时即见普贤。能灭百万亿阿僧祇生死重罪。未见六师文。今且释者。释迦佛为和上。文殊师利为阿闍梨。弥勒菩萨为教授师。十方佛为证者。十方菩萨摩訶萨为同法侣。普贤菩萨为忏悔戒主。方可忏悔受三聚戒等。如此启请方见普贤

经。若法华经（至）威神之力。赞曰。第二经行于世是普贤力

经。若有受持（至）手摩其头。赞曰。第三能行之者与普贤行合。故佛摩顶

经。若但书写（至）娱乐快乐。赞曰。下第三与后益。为三。下品修生忉利等天。中品修受持等生夜摩等天。上品修千佛授手等。此初。有三。一但书生处。二迎相。三身状。生下四天亦下品生。略而不举

经。何况受持（至）如说修行。赞曰。此中品修受持等。生夜摩天及上二天不见佛故。文略无果

经。若有人（至）而于中生。赞曰。此上品修千佛授手等。有四。一千佛授手。二令无怖畏。三往生处。四见菩萨。前来所说三品修生。且举一相非尽实理。实理十法行一一之中皆有三品。只如中品已有受持乃至解义。上品亦有随自修习有上下故。如说而行各有下上。今但于中品说有。上品便无。据一相说。上十法行辨中边说前八是闻慧为下品。第九是思慧为中品。第十是修慧为上品。于闻慧中书写供养施他为下易故。听闻披读讽诵为中。受持开演为上难故。又修一二三行为下。二四五六行为中。三七八九十行为上。类望异故

经。有如是等（至）使不断绝。赞曰。普贤劝发中。第四结劝发心。有二。初显胜劝行。后护法令行

经。尔时释迦（至）菩萨名者。赞曰。下品第五段释迦赞劝。有三。初赞美普贤。次赞持经者。后于行者违顺之相。此初。有三。一赞护助

经。二叹其愿行。三护持名者。叹愿行有三因。一自利。二利他。三叹修人

经。普贤若有（至）衣之所覆。赞曰。下赞持经者。有四。一顺佛行。二离众恶。三当得出世。四定厌生死。此初。有六。一为见佛识理、智、化三种身故。二为亲闻法解教意故。三为供养佛法供养故。四为佛赞契佛本心佛随喜故。五为佛手摩佛教被心为授记故。六为佛衣覆则为具足惭愧柔和忍辱等故

经。如是之人（至）普贤之行。赞曰。离众恶。有五。一厌世荣乐。二不好恶缘。三心善调净。四灭除烦恼。五少欲修行。不好恶缘中有三。一邪行。二恶业。三外道手笔伎艺也。心善调净有三。一质直。二正念。三福德。灭除烦恼中有三。一除三毒。二灭嫉妒。三去三慢。少欲修行中亦三。一少欲。二知足。三修普贤行

经。普贤若如来（至）法座上。赞曰。第三当得出世。有五。一向道场。二破魔众。三登正觉。四转法轮。五升法座

经。普贤若于（至）得其福报。赞曰。第四定厌生死有二。一不贪资什。二得现果报

经。若有人（至）得现果报。赞曰。品第五段释迦劝赞中。下第三段于行者违顺之相。有五。此中有二。一毁者无眼毁净法眼故。二叹者现报。心、田俱胜故

经。若复见受持（至）当如敬佛。赞曰。此中有二。一说过者癡病。二轻笑者得罪。三劝生恭

敬心。轻笑得罪有十病。如文可知。缭戾者缭音力小反绕也说文唯有了达、蓼菜、目精、朗了。更无了音字。有二燎字。一燎炙。二缭绕。今从力小反。角睐者睐音洛代反。玉篇童子不正也。视也。内视也

经。说是普贤（至）作礼而去。赞曰。品第六段时众获益有二。初获益后奉行基以谈游之际徒次博陵。道俗课虚命讲斯典不能修诸故义。遂乃自纂新文。夕制朝谈讲终疏毕。所嗟学寡识浅理编词殫。经义深蹟拙成光赞。兢兢依于圣教剽剽采于玄宗犹恐旨谬言疏。宁辄枉为援据。此经当途最要。人谁不赞幽文。既不能默尔无为。聊且用申狂简。识达君子幸为余详略焉。仍为颂曰 已采众经要行理 略赞一乘真法义 片言契实施群生 愿共速成无上果

### 妙法莲华经玄赞卷第十

调露贰年九月。在西京大慈恩寺翻经院智论师房。写落后之书。弘绎师之雅迹。势大王之高操。美小王之媚好。在书数定。仍不在心别。未期间忽焉迁化。神虽逝矣余风尚存。每讲疏给。屡伤追念。唯愿乘斯福善三会初登。藉此熏修。方上品泛真如海。游波若船。悲苦有情智涅槃乐。穷无穷界。尽无尽生。咸灭苦因俱登乐果

保安三年（壬寅）七月十一日（丁卯）

申克书写了法隆寺住僧觉印之

愿以书写妙法华 所释大乘慈恩记

大师父母并七世 乃至法界速成佛

天承元年（辛亥）六月二十一日（丙戌）摄见始自去年正月下旬之比药师寺善明房得业  
□□□□了为往生极乐利益□□□

保安三年腊月十三日以兴福寺圆如房之

本移点已了为令法久住利益人天为之

# 法华玄赞义决（唐·慧沼撰）

# 法华宗要（新罗·元晓撰）

## 目录

法华宗要

元晓师撰

将欲解释此经，略开六门分别。

初述大意次辨经宗三明诠用四释题名五显教摄六消文义。

初述大意者，妙法莲华经者，斯乃十方三世诸佛出世之大意，九道四生灭入一道之弘门也，文巧义深，无妙不极，辞敷理泰，无法不宣，文辞巧敷花而含实，义理深泰实而带权，理深泰者，无二无别也，辞巧敷者，开权示实也开权者，开门外三车是权，中途宝城是化，树下成道非始，林间灭度非终，示实者，示□生并是吾子，二乘皆当作佛，算数不足量其命，劫火不能烧其立是谓文辞之巧妙也，言无二者，唯一大事，于佛知见开示悟入无上无异令知令证故，言无别者，三种平等，诸乘诸身皆同一揆，世间涅槃永离二际故，是谓义理之深妙也，斯则文理灭妙无非玄，则离粗之轨乃称妙法，权华开敷实果泰彰，无染之美假喻莲花，然妙法妙绝，何三何一至久至冥，谁短谁兹□□总入之不易，诸子澜漫出之良难，是如来引之□权羨□车，于鹿苑示有□之粗身，驾白牛于鹫岳显无限之长命，斯乃□一以破三，三除一舍，假□以□短，短息而□忘，是法不可示，言辞相寂灭，荡然靡据，肃焉离寄，不知何以言之强称妙法莲花，是以分坐令闻之者，当受轮王释梵之座，迳耳一句之人，并得无上菩提之记，况乎受持演说之福，岂可思议所量乎哉。举是大意以标题目。故言妙法莲花经也。

第二辨经宗者。此经正以广大甚深一乘实相为所诠宗，总说虽然于中分别者，一乘实相略说有二，谓能乘人及所乘法，此经所说一乘人者，三乘行人，四种声闻，三界所有四生众生，并能乘一佛乘人，皆为佛子，悉是菩萨，以皆有佛性当绍佛位故，乃至无性有情亦皆当作佛故，如宝云经言，菩萨发心便作是念。一切世界中少智众生愚痴暗哑无涅槃分不生信心者，□□菩萨之所弃舍，如是众生我皆调伏乃至坐于道场得阿耨菩提，发此心时，魔宫震动，又言，菩萨成佛众愿满足，方便品说，三世诸佛但教化菩萨，譬喻品云，一切众生皆是吾子故，又言，诸法从本来常自寂灭相，佛子□道已，来世得作佛，斯则无一众生而非佛子，所以广大，此众生界即涅槃界，是故甚深，如论说言，三界相者，谓众生界即涅槃界，不离众生界有如来藏故，是谓能乘一佛乘人也，此一乘人所乘之法，略而说之有四种，一谓一乘理及一乘教，一乘之因一乘之果，一乘理者，谓一法界，亦名法身，名如来藏，如萨遮尼犍子经云，文殊师利白佛言，若无三乘差别性者，何故如来说三乘法，佛言，诸佛如来说三乘者，示地差别，非乘差别说人差别，非，乘差别诸佛如来说三乘者，示小功德知多功德，而佛法中无乘差别，何以故，以法界法无差别故，金光明经言，法界无分别，是故无异乘，为度众生故分别说三乘，又此经言，诸佛如来能知彼法究竟实相，论释此云，实相者，谓如来藏，法身之体，不变相故，又下文言，同者，示诸佛如来法身之性同诸凡夫声闻辟支佛等。法身平等无有差别故，案云，如来法身如来藏性，一切众生平等所有，能运一切同归本原，由是道理无有异乘，故说此法为一乘性，如是名为一乘理也，一乘教者，十方三世一切诸佛，从初成道乃至涅槃，其间所说一切言教，莫不令至一切智地，是故皆名为一乘教，如方便品言，是诸佛亦

以无量无数方便，种种因缘譬喻言辞，而为众生演说诸法，是法皆为一佛乘故，是诸众生从佛闻法，究竟皆得一切种智故，是教遍通十方三世，无量无边，所以广大，故一言一句皆为佛乘，一相一味，是故甚深，如是名为一乘教也，一乘因者，总说有二，一者性因，二者作因，言性因者，一切众生所有佛性为三身果而作因故。如常不轻菩萨品云，我不轻汝，汝等皆当作佛，论释此言，示诸众生皆有佛性故，又言，决定增上慢二种声闻，根未熟故，佛不与授记，菩萨与授记，菩萨与授记者，方便令发心故，当知依此经意而说趣寂二乘无性有情皆有佛性悉当作佛，言作因者，若圣若凡内道外道道分福分一切善根，莫不同至无上菩提，如下文言，或有人礼拜，或复但合掌，乃至举一手，或复少倾头。若人散乱心入于塔庙中一称□无佛皆已成佛道乃至广说，本乘经言，凡圣一切善不受有漏果，唯受常住之果，大悲经言，佛告阿难，若人乐著三有果报，于佛福田若行布施诸余善根，愿我世世莫入涅槃，以此善根不入涅槃，无有是处，是人虽不乐求涅槃，然于佛所种诸善根，我说是人必入涅槃，尼健子经一乘品言，佛语文殊，我佛国□所有僧伽尼乾子等。皆是如来住持力故方便示现此诸外道，善男子等，虽行种种诸异学相，皆同佛法一桥梁度，更无余度故，案云，依此等文。当知佛法五乘诸善及与外道种种异善。如是一切皆是一乘，皆依佛性无异体故，如法华论显此义，云何体法者，谓理无二体，无二体者，谓无量乘皆是一乘故，而下文言汝等所行是菩萨道者。谓发菩提心退已还发者前所修行善根不灭同后得果故，者为显种子无上义故，旦约发心善根而说，非谓余善不得佛果，是故□违前所引文，由是言之。若凡若圣一切众生内道外道一切善根，皆出佛性同归本原，如是本来唯佛所穷，以是义故广大甚深，如是名为一乘因也，一乘果者，略说有二种，谓本有果及始起果，本有果者，谓法佛菩提，如寿量品云，如来如实知见，三界之相无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚非如非异，案云，此文就一法界显一果体，非有体故非实，非无体故非虚，非真谛故非如，非俗谛故非异，如本乘经云，果体圆满无德不备，无理不周，无名无相，非一切法可得，非有体非无体，乃至广说，又言，二体之外独在无二故，是明法佛菩提果体，始起果者，谓余二身，如论说言，报佛菩提者，十地行满足得常涅槃证故，如经言，我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫故，应化菩提者，随所应见而为示现，谓出释宫树下成道及与十方分身诸佛。如宝塔品之所广明，总而言之，一切众生皆修万行同得如是。□菩提果，是谓一乘一乘果也，如方便品云，舍利弗当知，我本立誓愿，欲令一切众如我等无异，如我昔所愿，今者已满足，化一切众生皆令入佛道，案云，此文正明如来所愿满足，所以然者，遍化三世一切众生，如应皆令得佛道故，如宝云经云，譬如油钵若已平满更投一涕终不复受，菩萨成佛众愿满足亦复如是，更无减少一尘之愿，大云密藏藏经云，大云密藏菩萨曰言世尊，唯愿如来，为未来世薄福众生，演说如是深进大海水潮三昧，佛言，善男子，莫作是言，何以故，佛出世难，此大云经闻者亦难，云何偏为未来之，吾当遍为三世众生广门分别，花严经云，如来转法轮，于三世无不至，依此等文，当知诸佛初成正觉，一念之顶遍化三世一切众生，无一不成无上菩提，如昔所愿已满足故，设有一人不成菩提，如昔所愿即不满故，虽实皆度而无尽际，虽实无际而无不度，以无限智力度无限众生故，而此经下文言，我本行菩萨道所成寿命，今犹未尽复倍上数，论释此云，我本行菩萨道今犹未尽者，以本愿故，众生界未尽愿非究竟，故言未满足，非谓菩提不满足故，所成寿命复位上数者，示现如来常命方便，显多过上数量不可数知故，此论意者，为明约今众生未满足□如是时本愿未满足，非谓菩提已满足，而其本愿未满足亦非本愿未满足，而说佛法已足，如花严经云，一切众生未成菩提，佛法未足，本愿未满足，是故当知愿与菩提不满足，等则已满足则等满足，如是名为一乘果也，合而言之，理教因果如是四法，更互相应共运一人到萨婆若，故说此四名一乘法，犹如四马更互相应共作一运故说四马名为一乘，当知此中道理亦尔，问理教及因共运众生到萨婆若，此事可尔，果既到究竟之处，云何与三共运众生，解云，此有四义，一者由未来世有佛果力，冥资众生令生善心，如是展转令至佛地，如涅槃经云以现在世烦恼因缘能断善根，未来佛性力因缘故还生善根故，二者当



果报佛现诸应化化今众生令得增进，如本乘经云，自见己身当果，诸佛摩顶说法身心别行不可思议故，三者此经六处授记，记当得成阿耨菩提，由得此记，[竺-二+宗]心进修当果属彼□得运彼故，下文言，各赐诸子等一大车，四者此经中说一切种智，无□不尽，无德不备，一切众生同到此果，众生缘此能诠所诠发心，胜进逢四十心游戏神通化四生类，故说众生乘于果乘，乘乘能运因地众生，如下颂诸子是时欢喜踊跃乘是宝车游于四方，由方是四义当知果乘与余三法共运一人，人人四法因缘和合远离诸边不可破坏，除此更无若过若增，如是名为广大甚深究竟一乘真实相也，所诠之宗略述如是。

第三明能诠用者，如法师品云，一切菩萨阿耨菩提皆属此经，开方便门示真实相，此文正明是胜用，用有二种，谓开及示，开者开于三乘方便之门，示者示于一乘真实之相，总说虽然，于中有三，先开次示，第三合明开示之用，先明开义即有二种，谓所开之门及能开之用，所开之门即三乘教，此名方便略有四义，一者佛方便智之所说教，依主立名名方便教，二者即三乘教巧顺三机，持乘作名名方便教，三者为一乘教作前方便，因是后说一乘正教，对后正教名为方便，四者于一乘理权说方便非真实说，是方便义对真实说名为方便，依此四义故名方便，此名为门，有其二义，一者出义，诸子依此出三界故，二者入义，又依此教入一乘故，然门有二名，若言佛门人门，则门非佛人，若言板门竹门，则门是板竹，今三乘教名方便门者，同板竹门，门即方便，是故名为方便门也，开方便门，方便有其二义，若望出义说三乘时，开而不闭，望其入义说三之时，闭而不开，虽出三界未入一乘故，今说一乘教言，三是方便，方开方便门令入一乘故，如下文言，当知诸佛方便力故，于一佛乘分别说三，此言正开方便之门，诸余言语例此可知，次明示用，于中亦二，先明所示，次明能示，所示之真实相，谓如前说，一乘人法，法相常住，道理究竟，天魔外道所不能破，三世诸佛所不能易，以是义故名真实相，而非三非一，无人无法，都无所得，如是正观乃名真实究竟一乘，所以然者，诸有所得无道无果不动不出，故知如前非三是一，能乘所乘人法之相不出四句，是有所得，云何说此为真实相，解云，此言不然，所以者何，若言非三是一不出四句故是有所得非究竟者，是则有得为非无得为是亦入四句故是有所得亦非正观，若言寄言说无所得而非如言取于无得是故无得不入四句者，他亦寄言假说一乘而非如言取于一乘所以一乘亦出四句，是故当知遂言俱非，不如言取二说无异，问若不取言皆为实者，彼三乘教亦应是实，答通义皆许，而有别义，以三乘教下都无三理一乘教下不无一理故，三是权，一乘是实，虽不无一而非有一，是故亦非有所得也，所示真实其相如是，能示□用有其二种，一者则开之示，如前开三是方便时，即知一乘是真实故，如开门时即见内物，二者异开之示，异前开三别说一乘，闻之得悟一乘义故，如以手□方见内物，如下文言，诸佛唯以一大事因缘故出现于世，如是等言是示真实相也，第三合明开示用者，一开示中含四义，一者用前三为一用，前三乘之教即为一乘教故，二者将三致一，将彼三乘之人同致一乘果故，三者会三归，一会昔所说三乘因果还归于本一乘理故，四者破三立一，破彼所执三乘别趣以立同归一乘义故，此经具有如是四种胜用，故言开方便门示真实相，问，用三为一，将三致一，是二未知以何为证，答，方便品言，佛以无数方便演说诸法，是法皆为一佛乘故，此文正是用三为一之证也，又言，是诸众生从佛闻法究竟，皆得一切种智，此言正是将三致一之证也，问，会三因果归本一者，为当三皆非实故归于一实耶，为当唯二非实故归于一实耶，若如后者，何故经言，我有方便力开示三乘法，若如前者，云何复言，唯是一事实余二则非真，答，或有说者，三皆非实，如前文说，而言一实二非真者，三中之一与无三之一俱，是佛乘，通说是实，余二不用开别言非实，由是义故二文不违，或有说者，唯二非实，如后文故，而说三乘皆方便者，于一实中加二非实合说为三，是三非实，如人手内实有一果方便言三，三非是实无三果故，考而论之，一果是实，二是方便，有一果故，如智度论云，于一佛乘开为三分，如人分一斗米以为三聚亦得言会三聚

归一亦得言会二聚归，会三会二犹是一义不相违也，或有说者，前后二文各有异意，不可一会，所以然者，三乘之教有其二种，一者别教，二通教，别教三乘三皆非实，皆是方便，以彼教说三僧祇劫唯修四度，百劫之中修相好业，最后身中修于定惠，菩提树下成无上觉，如是因果以为佛乘，是故佛乘亦是方便，若论通教所说三乘，佛乘是实，定余二非真，以彼教说于十地中具修六度万行圆满致萨婆若，此萨婆若果不与三世合，如是因果究竟真实此为佛乘，岂是方便，是故当知二文意义，我有方便力开示三乘法者，是显别教所说三乘也，唯是一事实余二则非真者，是对通教所说三乘，其余诸文皆作是通，问，若说别教三乘因果皆是方便故归一者，为归一因为归一果，答，于一佛乘分别说三故，随其本归因归果，是义□何声闻缘觉若因若果皆于一因分别为二，如经说言，声闻缘觉若智若断，皆是菩萨无生法忍，当知此二皆归一因，归一因故终致一果，彼教中说，佛乘因果分别佛地化身少分，如经说言，我实成佛已来，百千万亿那由他劫故，当知彼说佛乘因果同归于此一乘果内，若有菩萨依彼教故望树下佛发心修行，如是愿行归于一因，同彼二乘未至果故，通而言之，应作四句，一以方便因归真实因，谓菩萨因及二乘因，二以方便果归真实果，谓于树下成无上觉，三以方便因归真实果，谓树下佛前菩萨行，四以方便果归真实因，谓二乘人之无学果，总摄如是四句，以说会三归一，问，方便教中有人天乘，何故不会此二唯会彼三，答，会三之言亦摄此二，所以然者，法花教中说，三乘有二，一者三车所譬，出喻品，二者三草所咒，出药草品，此义云何，人天二乘合为小乘，如小药草，声闻缘觉名为中乘，如中药草，依彼别教发心菩萨，说名为大乘，如大药草，会此三乘即摄五乘，然彼人天会因而不会果，果是无记，不作一因故，彼因善法有二功能，报因功能亦不会之，有受尽故，等流因用是今所会，无受尽故，会此因义入第一句问会三归一其义已显，破三立一云何可知，答，欲知此义，有广有略，略而言之，破四种三，一执三教定非方便，二执三人定是别趣，三执三因别感四执三果别极，破此四种所执之相，遣其四种能执之见，是故建立一乘真实，谓立一教故则破三教，立一人故则破三人，立一因故则破三因，立一果故则破三果，立一理性通破四三，以四一皆同一乘理故，略说如是，广而论之，为破十种凡圣执故，说七种譬及三平等，此义至彼第六门释，第三明诠用竟也。

第四释题名者，具存梵音，应云萨达摩分陀利修多罗，此云妙法莲华经，言妙法者略有四义，一者巧妙，二者胜妙，三者微妙，四者绝妙，言巧妙者，此经巧开方便之门，巧灭执三之见，巧示真实之相，巧生已一之惠，以是四义而作真轨故，言妙法言胜妙者，此经能宣一切佛法，能示一切神力，能显一切秘藏，能说一切深事，以此四义最为胜妙故名妙法，如神力品云，以要言之，如来一切所有之法，如来一切自在神力，如来一切秘密之藏，如来一切甚深之事，皆于此经宣示显示显说，故言妙法，言微妙者，此经所说一乘之果，无妙德而不圆，无杂染而不净，无义理而不穷，无世间而不度，以是四义故名微妙之法，如譬喻品云，是乘微妙清净第一出诸世间为无有上，故言妙法，言绝妙者，此经所说一乘法相，广大甚深离言绝虑，以是四义故为绝妙之法，如方便品云，是法不可示，言辞相寂灭，诸余众生类无有能得解故，此四义中，巧妙胜妙之法当能诠用立名，微妙绝妙之义从所诠宗作目，合而言之，具含如是，巧胜微绝十有六种极妙之义十方三世无二之轨以是义故名为妙法，妙法之名略释如是，莲花之喻有别有通，通者，此华必具华须台实四种，合成殊为美妙，喻于此经具四妙义合成一经，故名妙法，别而言之，即有四义，一者，莲花之类有四种，中分陀利者是白莲花，鲜白分明花开实显，喻于此经了了分明开权显实之巧妙也，二者，此花凡有三名，未敷之时名屈摩罗，将落之时名迦摩罗，已敷未衰处中之时开荣胜盛称分陀利，喻于此经大机正发之盛时宣示显说之胜妙也，三者，此花非直出离泥水，亦乃圆之香洁众美具足，喻于此经所说佛乘出烦恼浊离生死海众德圆满之微妙也，四者，此花非直荷广[廿/祸]深，亦乃不著水滯不染尘垢，喻于此经所说一乘法门广大道理甚深离言绝虑之绝妙也，由是四义有同妙法故，寄是喻以立题

名也。

第五明教摄门者，是法华经何教所摄，为是了义为不了义，有说，此经是不了义，所以然者，大分佛教有三法轮，一者有相法轮，唯为发趣声闻乘者，依四谛相转法轮故，如阿含经等，二者无相法轮，唯为发趣菩萨乘者，依法空性转法轮故，如般若经等，三者无相无上法轮，普为发趣三乘者依诸法空，无自性性而转法轮无上无容故，如解深密经等，此中前二是不了义，第三法轮是真了义，是义具如彼论广说，此法华经是第二摄，如偈说言，诸法从本来，常自寂灭相，佛子行道已，来世得作佛，故，是故当知第二无相法轮所摄，既属第二，是不了义，此义即以二文为证，一者即彼解深密经云，一向趣寂声闻种性补特伽罗，虽蒙诸佛施設种种勇猛加行方便化道，终不能令当坐道场证得无上正等菩提何以故，由彼本来唯下劣种性故，一向慈悲薄弱故，一向怖畏众苦故，乃至广说，二者对法论言，众生意乐，乐乐者，如为不定种性者舍离下劣意乐故，记大声闻当得作佛，又说一乘，更无第二，案云，彼经既是究竟真实了义说，说言声闻永不成佛，是知法华说诸声闻当得作佛，是方便语不了义说，是故阿毗达磨云，是随众生意乐而说，非是直说真实道理，修多罗者，以文为胜阿毗达磨以理为胜，由有如是二种明证，当知法华一乘之教定非究竟了义说也，或有说者，法华经是究竟了义，所以然者，如来一代所说教门，略摄不出三种法轮，何者为三，一者根本法轮，二枝末法轮，三者摄末归本法轮，根本法轮者，谓佛初成道花严之会□为菩萨广开一因一果法门谓根本之教也，但薄福钝根之流深不堪闻一因一果故，于一佛乘分别说三，谓枝末之教也，四十余年说三乘之教陶练其心，今至法华之会始得会三归一，即摄末归本教也，如信解品明，长者居师子坐眷属围绕罗列宝物，即指花严根本教也，唤子不得故密遣二人，脱珍御服著弊垢衣，谓隐一说三枝末教也，如富长者知悉下劣□伏其心乃教大智，谓摄末归本教也，是□诸门处处有文，当知此中初后二教同是究竟了义之说，第二教者，于一说三，皆是方便不了义说，为成此义，明证有二，一者修多罗，二者阿毗达磨，修多罗者，略引三文一者如安乐行品云，此法华经能令众生至一切智，一切世间多怨难信，先所未说而今说之，是诸如来第一之说，于诸说中最为甚深，末后赐与如彼强力之王久护明珠今乃与之，二者化城品云，是诸佛方便分别说三乘，唯有一佛乘□处故说二，三者胜鬘经云，阿罗汉辟支佛，四智究竟得苏息处，亦是如来是方便有余不了义说，如是等文不可具陈，阿毗达磨者略引三处文，法华论云，决定增上慢二种声闻，根未熟故佛不与授记菩萨与授记，菩萨与记者，方便令发心故，二者智度论说，问阿罗汉先世因缘之所受身必应当灭，住在何处而具足佛道，答，得阿罗汉时，三界诸漏因缘尽故，更不复生三界，有净佛立出于三界，乃至无有烦恼之名，于是国立佛所闻法华经具足佛道，三者宝性论云，问，说阐提无涅槃性常不入涅槃者，此义云何，为欲示显谤大乘因故，此明何义，为欲回转诽谤大乘心不求大乘心，依无量时，故作是说，以彼实有清净性故，依是等文，当知诸教说有二乘定不成佛，及说无性有情等言，皆是方便不了义说，若说一乘更无第二一切众生皆当作佛，如是经典是真了义，问，若立初师义者，后师所引文云何和会，彼师通曰，诸一乘教所说诸文，皆为护彼不定性者，皆是方便，故不相违，法华论文及宝性论，亦为述后方便教意，智度论文说阿罗汉生净土者，是约不定种性声闻，由是道理亦不相违，问，若立后师义者，前所引证云何得通，彼师通云，深密经说终不能令当坐道场证得无上正等菩提者，是明决定当入无余永不能令不入无余直证无上正等菩提，是故说为一向趣寂，然彼声闻入无余时，住八万劫或住六万四万二万，然后起心即入大生于净土具足佛道，若论不定种性人者，唯住有余依地入大，如瑜伽论分明说故，是故彼经亦不相违，对法论文说一乘教为方便者，是述三乘权教之意而非究竟道理之说，如彼执三乘者说云，十五有漏□无记者，是约粗相境界而说，非是究竟真实道理，是故当知彼对法论或有述于方便教文，由是道理不相违也，问，二师所通一据相违，何者为实何者为胜，答，皆是经论，有何不实，所以然者，为护一向趣寂者意，则如初师所

通为实，为护不定种姓人意，则如后师所说为实，皆当物机各得和通故，若就道理判其胜负者，彼师义狭而且短，彼说佛□不遍一切故，又说二□竟断灭故，第二师义宽而复长，返前短狭其义可知斯则以短狭义会宽长文，文伤□□会，用宽长义容短狭文，文狭则无伤义，则易会，由是道理后说为胜，是故当知此法花经乃是究竟了义之教也，今依是义以通诸文，诸文相违皆得善通，所以然者，以诸了义究竟教内不无方便不了之言，如解深密经中说言，一切声闻缘觉菩萨同皆共一此妙清净道，皆同是一究竟清净如，□是道理为彼经宗，所以彼经是真了义，而彼经说寂趣声闻终不能得坐于道场，如是等文是方便说，为护决定二乘意故，作是方便不了义说，由是道理夫人性等说彼以为不了义说，如是二文不相违也，又此法花经中说言，为□□故，化作宝城，更止息已终引佛果，依是道理以说一乘，是为经究竟了义，此经亦有不了义语□直说言唯有□□无二无三是文为□□定□□说无趣寂二乘之行，而实不无趣寂二乘之行，是故说无是方便语，由是道理对法论说为方便者，亦有道理也。

### 法花宗要

弘安六年八月十七日相承之

# 十不二门（唐·湛然述）

## 十不二门

唐荆溪尊者湛然述

然此迹门，谈其因果及以自他，使一代教门融通入妙故，凡诸义释，皆约四教及以五味，意在开教悉入醍醐，观心乃是教行枢机，仍且略点寄在诸说或存或没，非部正意，故纵有施設托事附法，或辩十观列名而已，所明理境智行位法，能化所化意在能诠，诠中咸妙为辩诠内始末自他故，具演十妙搜括一化，出世大意罄无不尽，故不可不了十妙大纲，故撮十妙为观法大体，若解迹妙本妙非遥，应知但是离合异耳，因果义一自他何殊，故下文云，本迹虽殊不思议一，况体宗用祇是自他因果法故。况复教相祇是分别前之四章，使前四章与诸文永异，若晓斯旨则教有所归，一期纵横不出一心三千世间即空假中，理境乃至利益咸尔，则止观十乘，成今自行因果，起教一章，成今化他能所，则彼此昭著法华行成，使功不唐捐所诠可识，故更以十门收摄十妙，何者，为实施权则不二而二，开权显实则二而不二，法既教部咸开成妙故，此十门不二为目，一一门下以六即检之，本门已广引诚证，此下但直申一理，使一部经旨皎在目前。

一者色心不二门，二者内外不二门，三者修性不二门，四者因果不二门，五者染净不二门，六者依正不二门，七者自他不二门，八者三业不二门，九者权实不二门，十者受润不二门。是中第一从境妙立名，第二第三从智行立名，第四从位法立名，第五第六第七从感应神通立名，第八第九从说法立名，第十从眷属利益立名。一色心不二门者，且十如境乃至无谛，一一皆可总别二意，总在一念，别分色心。何者？初十如中相唯在色，性唯在心，体力作缘义兼色心，因果唯心，报唯约色，十二因缘苦业两兼，惑唯在心，四谛则三兼色心，灭唯在心，二谛三谛皆俗具色心，真中唯心，一实及无，准此可见，既知别已摄别入总，一切诸法无非心性，一性无性三千宛然，当知心之色心即心名变，变名为造造谓体用，是则非色非心而色而心，唯色唯心良由于此，故知但识一念，遍见己他生佛，他生他佛尚与心同，况己心生佛宁乖一念，故彼彼境法，差差而不差。

二内外不二门者，凡所观境不出内外，外谓托彼依正色心，即空假中，即空假中妙，故色心体绝，唯一实性无空假中，色心宛然豁同真净，无复众生七方便异，不见国土净秽差品，而帝网依正终自炳然，所言内者，先了外色心一念无念，唯内体三千即空假中，是则外法全为心性，心性无外摄无不周，十方诸佛法界有情性，体无殊一切咸遍，谁云内外色心己他，此即用向色心不二门成。

三修性不二门者，性德祇是界如一念，此内界如三法具足，性虽本尔，藉智起修，由修照性，由性发修，存性则全修成性，起修则全性成修，性无所移修常宛尔，修又二种：顺修逆修。顺谓了性为行，逆谓背性成迷。迷了二心，心虽不二逆顺二性，性事恒殊，可由事不移心，则令迷修成了，故须一期迷了照性，成修见性修心二心俱泯，又了顺修对性有离有合，离谓修性各三，合谓修二性一，修二各三共发性三，是则修虽具九，九祇是三，为对性明修故合修为二，二与一性如水为波，二亦无二亦如波水，应知性指三障，是故具三，修从性成，成三法尔，达无修性唯一妙乘，无所分别，法界洞朗，此由内外不二门成。

四因果不二门者，众生心因既具三轨，此因成果名三涅槃，因果无殊始终理一，若尔因德已具，何不住因，但由迷因各自谓实若，了迷性实唯住因故，久研此因因显名果，祇缘因果理一，用

此一理为因，理显无复果名，岂可仍存因号，因果既泯理性自亡，祇由亡智亲疏，致使迷成厚薄，迷厚薄故强分三惑，义开六即名智浅2

深，故如梦勤加空名惑绝，幻因既满镜像果圆，空像虽即义同，而空虚像实，像实故称理本有，空虚故迷转成性，是则不二而二立因果殊，二而不二始终体一，若谓因异果因亦非因，晓果从因因方克果，所以三千在理同名无明，三千果成咸称常乐，三千无改无明即明，三千并常俱体俱用，此以修性不二门成。

五染净不二门者，若识无始即法性为无明，故可了今即无明为法性，法性之与无明遍造诸法，名之为染，无明之与法性，遍应众缘号之为净，浊水清水，波湿无殊，清浊虽即由缘，而浊成本有，浊虽本有而全体是清，以二波理通举体是用，故三千因果俱名缘起，迷悟缘起不离刹那，刹那性常缘起理一，一理之内而分净秽，别则六秽四净，通则十通净秽，故知刹那染体悉净，三千未显验体仍迷，故相似位成六根遍照，照分十界各俱灼然，岂六根净人谓十定十，分真垂迹十界亦然，乃至果成等彼百界，故须初心而遮而照，照故三千恒具，遮故法尔空中，终日双亡终日双照，不动此念遍应无方，随感而施净秽斯泯，亡净秽故以空以中，仍由空中转染为净，由了染净空中自亡，此以因果不二门成。

六依正不二门者，已证遮那一体不二，良由无始一念三千，以三千中生阴二千为正，国土一千属依，依正既居一心，一心岂分能所，虽无能所依正宛然，是则理性名字观行，已有不二依正之相，故使自他因果相摄，但众生在理果虽未办，一切莫非遮那妙境，然应复了诸佛法体非遍而遍。众生理性非局而局，始终不改大小无妨，因果理同依正何别，故净秽之土胜劣之身，尘身与法身量同，尘国与寂光无异，是则一一尘刹一切刹，一一尘身一切身，广狭胜劣难思议，净秽方所无穷尽，若非三千空假中，安能成兹自在用，如是方知生佛等，彼此事理互相收，此以染净不二门成。

七自他不二门者，随机利他事乃凭本，本谓一性具足自他，方至果位自即益他，如理性三德三谛三千。自行唯在空中利他三千赴物，物机无量不出三千，能应虽多不出十界，界界转现不出一念，土土互生不出寂光，众生由理具三千故能感。诸佛由三千理满故能应，应遍机遍欣赴不差，不然岂能如镜现像，镜有现像之理，形有生像之性，若一形对不能现像，则镜理有穷形事不通，若与镜隔则容有是理，无有形对而不像者，若镜未现像由尘所遮，去尘由人磨，现像非关磨者，以喻观法大旨可知，应知理虽自他具足，必藉缘了为利他功，复由缘了，与性一合方能称性，施設万端则不起自性化无方所，此由依正不二门成。

八三业不二门者，于化他门事分三密，随顺物理得名不同，心轮鉴机二轮设化，现身说法未曾毫差，在身分于真应，在法分于权实。二身若异何故乃云即是法身；二说若乖何故乃云皆成佛道。若唯法身应无垂世，若唯佛道谁施三乘，身尚无身说必非说，身口平等彼意轮，心色一如不谋而化，常冥至极称物施为，岂非百界一心，界界无非三业，界尚一念三业岂殊，果用无亏因必称果，若信因果方知三密有本，百界三业俱空假中，故使称宜遍赴为果，一一应色一言音，无不百界三业具足，化复作化斯之谓欤，故一念凡心已有理性三密相海。一尘报色同在本理毗卢遮那，方乃名为三无差别，此以自他不二门成。

九权实不二门者，平等太慧常鉴法界，亦由理性九权一实，实复九界权亦复然，权实相冥，百界一念不可分别任运常然，至果乃由契本一理，非权非实而权而实，此即如前心轮自在，致令身口赴权实机，三业一念无乖权实，不动而施岂应隔异，对说即以权实立称，在身即以真应为名，三业

理同权实冥合，此以三业不二门成。

十受润不二门者，物理本来性具权实，无始熏习或权或实，权实由熏理常平等，遇时成习行愿所资，若无本因熏亦徒设，遇熏自异非由性殊，性虽无殊必藉幻发，幻机幻感幻应幻赴，能应所化并非权实，然由生具非权非实成权实机。佛亦果具非权非实为权实应，物机应契身土无偏，同常寂光无非法界，故知三千同在心地，与佛心地三千不殊，四微体同权实益等，此以权实不二门成。

是故十门门门通入，色心乃至受润咸然，故使十妙始终理一，如境本来具三，依理生解故名为智，智解导行行解契理，三法相符不异而异，而假立浅深设位简滥，三法祇是证彼三理，下之五章三法起用，既是一念三千，即空假中成故有用，若了一念，十方三世诸佛之法本迹非遥，故重述十门，令观行可识，首题既尔览别为总符文可知。

### 十不二门

# 十不二门指要钞指要钞序（宋·知礼述）

十不二门指要钞指要钞序

宋东山沙门遵式述

指要钞序

大教隆夷存乎其人，诸祖既往玄化几息，时不可以久替，必有间世者出焉，四明传教导师礼公，实教门之伟人也，童子受经便能思义，天机特发不曰生知之上性者乎，及进具稟学于宝云，通师初预法席，厥父梦其跪于师前，师执瓶水注于口中，其引若泉其受若谷，于是乎，天台大教圆顿之旨。一受即了不俟再闻，师谓之曰，子于吾言无所不达非助我也。逮师始灭公复梦贯师之首撰于左臂而行，嘻得非初表受习，若阿难泻水分瓶之莫二也，后表传持操师种智之首而行化也，淳化初郡之乾符寺请开讲席。诸子悦随若众流会海，繇是堂舍侧陋门徒渐繁，未几遂迁于保恩院焉，法华止观金光明诸部，连环讲贯岁无虚日，尝勸其徒曰，吾之或出或处或默或语，未始不以教观权实之旨，为服味焉为杖几焉，汝无怠也，大哉若夫被寂忍之衣，据大慈之室，循循善诱不可得而称矣，释签十不二门者，今昔讲流以为一难文也，或多注释各陈异端，孰不自谓握灵蛇之珠，挥弥天之笔，岂思夫一家教观，殊不知其启发之所，公览之再叹，岂但释文未允奈何，委乱大纲山隤角崩良用悲痛。将欲正举舍我而谁，遂而正析斯文，旁援显据绰有余刀，兼整大途教门权实，今时同昧者于兹判矣，别理随缘其类也。观道所托连代共迷者于兹见矣，指要所以其立也，至若法华止观纲格之文，隐括错综略无不在，后之学者足以视近见远，染指知味，易不云乎，通天下之志，定天下之业，断天下之疑，实此一二万言得矣，式忝同学也，观者无谓吾之亦有党乎，取长其理无取长其情，文理明白谁能隐乎云也。

十不二门指要钞卷上

宋四明沙门知礼述

十不二门者，本出释签岂须钞解，但斯宗讲者，或示或注著述云云，而事理未明解行无托，荆溪妙解翻隐于时，天台圆宗罔益于物，爰因讲次对彼释之，命为指要钞焉，盖指介尔之心，为事理解行之要也，聊备诸生温习，敢期达士披详邪，时大宋景德元年岁在甲辰正月九日，叙

钞曰，此文题目多本不同，或云法华本迹十妙不二门，或无本迹二字，有唯云玄文十不二门，此或以所通之义所释之文而冠于首，盖不忘其本也，而尽是别录者私安，取舍由情无劳苦诤，若十不二门四字乃作者自立，故文云，为实施权则不二而二，开权显实则二而不二，法既教部咸开成妙，故此十门不二为目，须据此文释其题旨，岂非四时三教所谈，色心乃至受润无不隔异故皆名二，今经开会实理既彰十异。皆融互摄无外咸名不二，即以不二当体为门，然亦可云十不二为能通，十妙为所通，问妙即不二不二即妙，俱名俱体何分能通所通，答今不以粗妙分能所，亦不以名体分之，盖以十妙法相该博学者难入，此文撮要径显彼意，乃以略显广以易通难，义立能通所通数至十者，盖从十妙而立，虽立门对妙互有多少，而不亏本数也，此且总明待至释文，更为点示若欲标，述作人者即是。荆溪尊者既是后人录出不可正斥其讳，释文为三，初总叙立意，二从一者去列门解释，三是故十门论文结，撮重示此三即拟三分也，初又四，初叙前文立述作之意又二，初叙



前，又二，初叙教广，二初十妙意，然者是也，即领上之辞，亦信解之语，若不信者乃云不然，此迹门等者，指上玄文所谈十妙，境智行位因也，三法果也，感应兼自他神通说法，是能化者作属自也，眷属利益是所化者事属他也，故因等四收十妙尽，一代教门所明法相岂过于此，今于十义皆用待绝二妙，而融会之令无壅碍，故云融通入妙，二凡诸下，众释意，如初理境具有七科，一一皆用四教拣之意，开藏等俱圆，复以五味判之，欲开兼等皆妙，即使醍醐之外更无余味，如此释之方称妙法。智行乃至利益各明种种法相，无不皆用四教五味判。后开之皆成极味，二观心下，叙观略，枢即门之要也，机谓机关有可发之义。盖一切教行皆以观心为要，皆自观心而发观心空，故一切法空即所修诸行，所起诸教皆归空也，假中亦然岂不以观心为枢机邪，然今玄文未暇广明，寄诸文末略点示尔，又虽据义一一合有，为避繁文故有存没。如十二因缘境后则有四谛则略，盖有止观对此，明乎教观旁正，如常所说托事，则借彼事义立境立观，如王舍耆山等，附法则摄诸法相，入心成观如四谛五行等，既非专行故十乘不委。此即义例约行等三种观相也，二所明下立意又二，初重示大部意更举十妙方出其意，能化即应，并神通说法也，所化即感，及眷属利益也，此十乃是一代教中能诠名字，大部明此意，在开显诸名咸妙故也，须辨十者，欲收始末自他尽故，始谓境等，即自行因，末谓三法，即自行果自他如前，若辨此十一一咸妙，则了如来出世意，尽二故不下，正明今述意二，初为成妙解，欲知此十皆妙须了开显大纲，即三千世间俱空假中是今经之大体，能开之绝妙，境即此故事理俱融，智发此故无缘，行起此故无作，位历此故相摄，三法究尽此故果满，生具此故一念能感，佛得此故无谋而应，神通用此故化化无穷，说法据此故施开自在，眷属全此故天性相关，利益称此故无一不成佛。今此十门正示于此，若能知者名发妙解，二故撮下为成妙行，言观法者十乘也，应知止观十乘是别论行相，而一一乘不离三千，即空假中故云观法大体，义例云散引诸文该乎一代，文体正意唯归二经，一依法华本迹显实，二依涅槃扶律显常，以此二经同醍醐故，是知用此十妙绝待之义，为观体者，方譬日光不与暗共，又此三千法门遍于诸法，若色若心依之与正，众生诸佛，刹刹尘尘无不具足，故华严云，如心佛亦尔，如佛众生然，心佛及众生，是三无差别，故今家释经题，法字约此三法各具，三千互具互融方名妙法，然虽诸法彼彼各具若为观体必须的指心法三千，故玄文云，佛法太高，众生法太广，于初心为难，心佛及众生，是三无差别观心则易又义例云，修观次第必先内心，今家凡曰观心皆此意也。故今文中撮乎十妙入一念心，十门示者为成观体故也，若不尔者何故节节唯约心说，岂尘刹生佛而不具邪，若不见，此全失今文述作之意也，二若解下，例后义彰法理无殊二，初例本妙，若本若迹各论十妙，而不同者但是互有离合故也，迹因具明境智行位四者离因故，迹果惟明三法，一妙者合果故本中不云境等，唯明一本因妙者，合因故本果之外，更立本国本土本涅槃本寿命者离果故，故知唯云因妙必具境等，唯云三法必具国土等，若知因果不殊自他岂应有异，以本初坐道场时亦遍赴物岂不现通说法，岂无眷属获益邪，应知久近虽异，皆以三千俱空假中而为大纲，故云不思议一，二况体下例四章如上所明，二十重妙皆是释名而含体等，以释名是总三章，是别总总别故，目十妙中境即是体智行位，法是宗应等三妙，是用感及眷属既获利益，必合从因至果还起利他之用，亦具体等故云祇是自他因果法故，又名等四章皆是被下之法即属教也，而须以相别其粗妙，今之四章出前三教，四时之上复能开前令皆圆妙故，永异之言含其待绝，以唯今经能遍开故，三若晓下别示妙体令解行俱成，三初指妙归心，三千妙体为教所归故。一期之内五味传传相生故纵，四教各各趣理故横，而所诠法虽有显覆准今经意，未尝暂离三千妙法，又虽诸法皆具三千，今为易成妙解妙观故，的指一念即三法，妙中特取心法也，应知心法就迷就事而辨，故释签云，众生法一往通因果，二往唯局因，佛法定在果，心法定在因，若约迷悟分之佛唯属悟，二皆在迷，复就迷中众生属他通一切故，心法属己别指自心故，四念处节节皆云观一念无明心，止观初，观阴入心九境，亦约事中明心，故云烦恼心病心乃至禅见心等。及随自意中四运心等，岂非就迷就事辨所观心，有人解今一念云是真性，恐未称文旨，何者若

论真性诸法皆是何独一念，又诸文多云观于己心，岂可真理有于己他，更有人全不许立阴界入等为所观境，唯云不思议境，此之二师灼然违教，唯摩诃止观先于六章广示妙解，岂不论诸法本真皆不思议，然欲立行造修，须拣入理之门起观之处，故于三科拣却界入复于五阴，又除前四的取识阴，辅行又拣能招报心，及以发得属于下境，此是去丈就尺，去尺就寸，如灸得穴也，乃依此心观不思议，显三千法乃至贪嗔等心，及诸根尘皆云观阴入界及下九境，文中拣判毫末不差，岂是直云真性及不思议，问常坐中云以法界对法界起法界，安心中云但信法性，不信其诸及节节云不思议境今何不许，答此等诸文皆是能观观法，复是所显法门，岂不读辅行中分科之文，先重明境即去尺就寸文也，次明修观即观不思议境等十乘文也，况辅行委示二境之相非不分明，岂得直以一念名真理及不思议邪。应知不思议境对观智边不分，而分名所观境，若对所破阴等诸境故，不思议境之与观皆名能观，故止观云，譬如贼有三重，一人器械钝身力羸智谋少先破，二重更整人物方破，第三所以迟回日月，有人身庄兵利权多，一日之中即破三重辅行，释云，约用兵以譬能所，今以身壮譬圆三谛，兵利譬圆三止，权多譬圆三观，械等并依身力故也，上皆辅行文也，岂非谛观俱为能观邪，今更自立一譬双明两重能所，如器诸淳朴岂单用槌而无砧邪。故知槌砧自分能所，若望淳朴皆属能也，智者以喻得解幸可详之，皆为不辩两重所观故迷斯旨，又若不立阴等为境，妙观就何处用，妙境于何处显，故知若离三道即无三德，如烦恼即菩提生死即涅槃，玄文略列十乘皆约此立，又止观大意以此二句为发心立行之体格，岂有圆顿更过于此，若如二师所立，合云菩提即菩提涅槃即涅槃也，又引常坐中起对俱法界者，今问法界因何有起对邪，须知约根尘识故方云起对法界，故义例释此文云，体达修观若起若对阴入不出法界成不思议彼有约理约观约果三义，此文正约观行辨也，又安心文云，唯信法性者未审信何法为法性邪，而不知此文正是于阴修乎止观，故起信论云，一切众生从本已来未曾离念，又下文云，浊成本有若不观三道即妙，便同偏观清净真如，荆溪还许不故辅行解安住世谛云，以止观安故世谛方成不思议，又云安即观也故谈圆妙不违现文方为正说，今释一念乃是趣举根尘和合一刹那心，若阴若惑若善若恶皆具三千，皆即三谛乃十妙之大体，故云咸尔斯之一念为成观，故今文专约明乎不二，不可不晓故兹委辨，问相传云，达磨门下三人得法而有浅深，尼总持云断烦恼证菩提，师云，得吾皮，道育云迷即烦恼悟即菩提，师云，得吾肉，慧可云，本无烦恼元是菩提，师云，得吾髓，今烦恼即菩提等稍同皮肉之见，那云圆顿无过，答当宗学者因此语故迷名失旨，用彼格此陷坠本宗，良由不穷即字之义故也，应知今家明即永异诸师以非二物相合，及非背面相翻直须当体全是方名为即，何者烦恼生死既是修恶，全体即是性恶法门故，不须断除及翻转也，诸家不明性恶，遂须翻恶为善，断恶证善故，极顿者仍云本无恶元是善，既不能全是恶故皆即义不成故，第七记云忽都未闻性恶之名，安能信有性德之行，若尔何不云烦恼即烦恼等，而云菩提涅槃邪，答实非别指祇由性恶融通寂灭，自受菩提涅槃之名盖从胜立也，此则岂同皮肉之见乎，又既烦恼等全是性恶，岂可一向云本无耶，然汝所引达磨印于可师，本无烦恼元是菩提等，斯乃圭峰异说致令后人以此为极，便弃三道唯观真心，若据祖堂自云二祖礼三拜依位立，岂言烦恼菩提无一有耶，故不可以圭峰异说，而格今家妙谈尔，元本云此乃又超得髓之说也，可师之见意纵阶此语且未圆，问今明圆教岂不断惑证理及翻迷就悟邪，若论者何异持育之解，答祇如可师岂不断惑翻迷，岂亦同前二邪，故知凡分渐顿，盖论能断能翻之所以尔，今既约即论断故无可灭，约即论悟故无可翻，烦恼生死乃九界法既十，界互具方名圆，佛岂坏九转九邪，如是方名达于非道魔界即佛，故圆家断证迷悟但约染净论之，不约善恶净秽说也，诸宗既不明性具十界，则无圆断圆悟之义，故但得即名而无即义也，此乃一家教观大途能知此已，或取或舍自在用之，故止观亦云唯信法性，不信其诸语似弃妄观真，元云岂异可师之说而义例判，云破昔计故约对治说，故知的示圆观须指三道即是三德，故于阴等观不思议也，若不精拣何称圆修，此义难得的当至因果不二门更为甄之，二则止下，示成由行，已约心法显乎妙旨，虽知十妙不离一念，若非妙行何能成之，故

玄文虽立观心而且托事附法，盖非部意故多阙略，若具论能成之功，须指摩诃止观也，故境等五妙且论诸圣，及佛世当机所观所发所行所历所究尽法，而于我曹禀教行人，如何成就故令修止观用十法成乘，方能亲观妙境，发智立行历位登果故，彼十乘能令行人成就自行因果也，言起教一章成今化他能所者，彼文起教虽即弗宣而且不出裂网之意，此裂网文泛论生起，虽在果后化他细寻其意，多明初心自行，故文云种种经论开人眼目，执此疑彼是一，非诸今融通经论解结出笼，岂非始行能裂他网，又文云，若人善用止观观心，则内慧明了通达，渐顿诸教如破微尘出大千经卷，河沙佛法一心中晓，岂非自行起教，又云，若欲外益众生逗机设教等，此文方是果后化他也，辅行二释谓化他裂网自行，裂网但自行文略故，读者多暗至于归大处文，亦为初心修观而说，故云胶手易著寤梦难醒，封文齐意自谓为是，乃至云为此意故须论旨归，故知五略十广，虽该自他，始终而尽，是行者修法，若了彼文方可销今相成之意，故今十门从染净不二已去，皆指果后设化之相，悉在初心刹那一念，而必须三观功成此用方显故，文云故须初心而遮而照等，故知能修起教之观，则能成就应机现通说法之用也，此意稍隐解者方知不作此解，则止观裂网旨归之文，记中自行之释，及今相成之语如何销之，若云但修十乘果用自显者，则合云十乘成今化他能所，尔三则彼下功成识体，故知得此相成之意，则不唐学问，不谩修行，教下所诠妙体可识，四故更下结示立名使诠旨斯显，四初立门所由如文，二何者下出门名义，理事三千本皆融，即实机未熟权化宜施，佛须物情分隔而说故云不二而二，半满诸法暂有差殊权化，若成实理须显佛随自意，开会而谈故云二而不二境等，十法即是所通既约教部判，后开之俱圆俱妙故，能通门宜名不二，三各自高深一家所判，法门名义无间高下，己他无不理性本具，全性起修分显究尽，故今十门一一如是，皆为观体其义更明，然事异故，六理一故即，此宗学者谁不言之而的当者无几，应知圆家明理已具三千，而皆性不可变，约事乃论迷解真似因果有殊，故下文云，三千在理同名无明，三千果成咸称常乐约事明六三千无改无明即明三千，并常俱体俱用约理明即若见斯旨稍可持论，四直彰宗趣如文。

二一者下，第二列门解释二，初列门对妙，二初列门可见，二是中下，对妙七科之境不出色心，此二不二则诸境皆妙故云第一从境立名，智行二法正论修相，倘二境不融修性有异则不成妙故，二三从智行立名位多在相，三法唯果若了始终理一，此二皆妙故，第四从位法立名，通应二事果后利他，既是净用依正必融，纵是他机亦同自体，此之妙事在今染心，能如是观妙用方显故，五六七从感应神通立名，三业是能说之人权实是所说之法，此二若融说法方妙故，八九从说法立名，眷属是三草二木利益由法雨所滋，若知本一地雨则权实益等故，第十从眷属利益立名，立此十门意成十妙解行故也，二一色下，释门旨趣十段，初色心不二门三，初标一切诸法无非妙境，本文七科亦且从要，七科尚广妙旨难彰，今以色心二法收尽，故大论云，一切世间中唯有名与色，若欲如实说但当观名色，此二不二诸法皆妙，故今摄别入总，特指心法明乎不二，以此为门则解行易入也，二且十下，释中又二，初约诸境明总别二，初双标，总在一念者，若论诸法互摄，随举一法皆得为总，即三无差别也，今为易成观故，故指一念心法为总，然此总别不可分，对理事应知，理具三千事用三千各有总别，此两相即方称妙境，二何者下，双示二，初别十如中，相可别故属色，性据内故属心，观音玄义指心为体，而诸文中双取色心，力作单不能运缘，或指爱或指具度，既存两说义必双兼，若云业为因者，则似兼色，今从习边故因果皆心，五阴皆报则须兼心，今从受身约色义强本未究竟，文虽不对既论三等，同后三谛因缘中，现未七支皆须双具，识名虽独必含中阴故亦两兼行有是业不可遍属，无明爱取唯心可知，诸谛中苦同七支集既兼业，道亦含戒皆具色心，俗论诸法兼二可知，灭及真中一实无谛，体唯是理无相可表，并心证故故不兼色，然上所对不可永殊欲成别义故且从强，二既知下，次总，前约诸法不失自体为别，今明诸法同趣刹那为总，终日不失终日同趣，性具诸法总别相收，缘起诸法总别亦尔，非谓约事论别以理为总，又复应知若事若理，皆以事

中一念为总，以众生在事未悟理，故以依阴心显妙理故，问他云，一念即一性也，一念灵知性体常寂，又云，性即一念谓心性灵寂，性即法身，灵即般若，寂即解脱，又云，一念真知妙体，又云，并我一念清净灵知，据此等文乃直指文中一念名真净灵知，是约理解，今云，属事是阴入法，与他所指除切如何，答此师祇因将此一念约理解之，致与一家文义相违，且违文者，一违玄文彼判心法定在因，佛法定在果，众生法一往通因果，二往则局因，他执心法是真性，故乃自立云，心非因果，又碍定在因句，复自立云，约能造诸法故判为因，佛定在果者，乃由研修觉了究尽为果，今问既将因果分判法相，何得因果却不相对果，若从觉因须指迷，何得自立理能造事而为因邪，既不相对何名分判，又违华严心造之义，彼经如来林菩萨，说偈云，心如工画师，造种种五阴，一切世间中无法而不造，如心佛亦尔，如佛众生然，心佛及众生是三无差别，辅行释云，心造有二种，一者约理造即是具，二者约事即三世，变造等心法既有二造经以心例于佛，复以佛例于生，故云如心佛亦尔，如佛众生然，是则三法各具二造方无差别，故荆溪云，不解今文如何销，偈心造一切三无差别，何忽独云心，造诸法得名因邪，据他所释心法是理唯论能具能造，生佛是事唯有所具所造，则心造之义尚亏，无差之文永失矣，又若约能造释因，则三法皆定在因，以皆有二造故，此文应今家立义纲格，若迷此者一家教旨皆翻倒也，焉将此解定教文之欠剩邪，二违大意，及全刚鏘，他自引云，随缘不变名性，不变随缘名心，引毕乃云，今言心即真如不变性也，今恐他不许荆溪立义，何者，既云不变随缘名心，显是即理之事，那得直作理释，若云虽随缘边属事，事即理故，故指心为不变性者，佛法生法岂不即邪，若皆即理何独指心名不变性，故金鏘云，真如是万法由随缘故，万法是真如由不变故，故知若约万法即理。则生佛依正俱理皆不变故，何独心是理邪，若据众生在事，则内外色心俱事皆随缘故，何独心非事邪，他云，生佛是因果，法心非因果验，他直指心法名理，非指事即理，生佛二事会归心故，方云即理，亦非当处即具三千，是知他师虽引唯色之言亦祇曲成唯真心尔，况复观心自具二种，即唯识观及实相观，因何才见言心便云是理，又实相观虽观理具非清净理，乃即事之理也，以依阴等显故，问若尔二观皆依事如何分邪，答实相观者即于识心体其本寂，三千宛然即空假中，唯识观者，照于起心变造十界即空假中，故义例云，夫观心法有理有事，从理则唯达法性更无余途，从事则专照起心四性叵得，亦名本末相映事理不二，又应知观于内心二观既尔，观于外境二观亦然，此皆止观及辅行文意非从臆说，他云真心具三千法，乃指真如名不思议境，非指阴入也，金鏘云，旁遮偏指清净真如，那得特偏指邪，又云，夫唯心之心岂唯真如心邪，须知烦恼心遍，第一记云，专缘理性而破九界是别教义，那得句句唯于真心，又此标一念乃作一性真如释之，后文多就刹那明具三千，亦作真如释邪，问永嘉集既用今家观法，彼奢摩他云，一念即灵知自性，他立正合于彼何谓不然，答彼文先于根尘体其本寂，作功不已知灭对遗，灵知一念方得现前，故知彼之，一念全由妙止所显，不尔何故五念息已一念现前，祇如五念何由得息，那得将彼相应一念类今刹那念邪，况奢摩他别用妙止安心，毗钵舍那别用妙观安心，优毕又方乃总用止观，故出观体中一念，正是今之阴识一念也，何者，彼文序中先会定慧同宗法，尔中乃云故即心为道，可谓寻流得源矣，故出观体云祇知一念即空不空非空非不空言祇知者乃即体止也了观也理今刹那是三谛理，不须专亡根境显其灵知，亦不须深推缘生求其空寂，故云祇知，此乃即心为道也，若奢摩他观成，显出自性一念，何用更修三观，问彼云，若于相应一念起五阴者，仍以二空破之，那云不更修观，答于真知起阴以观破之，不起阴者何用观之，彼二空观乃是观阴非观真知，故知解一千从，迷一万惑，若欲广引教文验其相违，不可令尽书卷且止，二违义者，问据上所引众教虽见相违，且如立此十问，欲通妙理亡于名相，若一念属事岂但通事，将不违作者意乎，答立门近要则妙理可通，若复指真如初心如何造趣依何起观邪，今立根尘一刹那心，本具三千即空假中，称此观之即能成就十种妙法，岂但解知而已，如此方称作者之意，若也偏指清净真如，偏唯真心则杜初心入路，但滋名相之境，故第一记云，本虽久远，圆顿虽实，第一义虽理，望观属事，他谓圆谈法性

便是观心为害非少，今问一念真知为已显悟，为现在迷，若已显悟不须修观，十乘观法将何用邪，若现在迷全体是阴，故金罍云，诸佛悟理众生在事，既其在事何名真净，然谁不知全体是清，其奈浊成本有，应知观心大似澄水，若水已清何须更澄，若水未清须澄浊水，故辅行，释以识心为妙境云，今文妙观观之令成妙境，境方称理，又解安于世谛云，以止观安故，世谛方成不思議境，故知心虽本妙，观未成时，且名阴入，为成妙故，用观体之，若拨弃阴心，自观真性，正当偏指清净真如之责，复招缘理断九之讥，且如今欲观心，为今刹那便具三千，为须真如体显方具三千，若即刹那，何不便名阴心为于妙境，而须立真心邪，又大师亲令观于阴等诸境，及观一念无明之心，何违教邪，应是宗师立名法未的，故自别立邪，又若谓此中一念不同止观所观阴等诸心者，此之十门因何重述，观法大体观行可识，斯言谩设也，又中谛一实别判属心，与总真心如何拣邪，心性二字不异而异，既言不变随缘名心，即理之事也，随缘不变名性，即事之理也，今欲于事显理，故双举之，例此合云不变随缘名佛，随缘不变名性，生性亦然，应知三法俱事俱理，不同他解，心则约理为通，生佛约事为别，此乃他家解心佛众生之义，不深本教，滥用他宗，妨害既多，旨趣安在，一性等者，性虽是一，而无定一之性，故使三千色心相相宛尔，此则从无住本立一切法，应知若理若事，皆有此义，故第七记释此文云，理则性德缘了，事则修德三因，迷则三道流转，悟则果中胜用，如此四重，并由迷中实相而立，今释曰，迷中实相即无住本，乃今文一性无性也，上之四重即立一切法，乃今文三千宛然也，第一重既以性德缘了，为一切法，须以正因为无住本，余之三重既将逆顺二修为一一切法，必以性德三因为无住本，此即理事两重总别也，问既以迷中实相为一性，对三千为别，正当以理为总，何苦破他，答以三千法同一性故，随缘为万法时，趣举一法总摄一切也，众生无始全体在迷，若唯论真性为总，何能事事具摄诸法而专举一念者，别从近要立观慧之境也，若示一念总摄诸法则显诸法同一真性，故释签云，俗即百界千如，真则同居一念，须知同一性故，方能同居一念故，以同居一念用显同一真性，非谓便将一念名为真谛，岂同居一尘非真谛邪，今文以一性为总，前后文以一念为总，盖理事相显也，此之二句正出摄别入总之所以也，由一性无性立理事三千故，故两重三千同居一念也，岂同他释直以一念名真性邪，二当知下，就理事明谛境二，初约理事明三谛二，初明理事心之色心者即事明理具也，初言心者趣举刹那也，之者语助也，色心者，性德三千也，圆家明性既非但理，乃具三千之性也，此性圆融遍入同居刹那心中此心之色心乃祇心是三千色心，如物之八相更无前后，即同止观心具之义，亦向心性之义，三千色心一不可改故名为性，此一句约理明总别，本具三千为别，刹那一念为总，以三千同一性故，故总在一念也，即心名变等者，即上具三千之心，随染净缘不变而变，非造而造，能成修中三千事相，变虽兼别，造虽通四，今即具心名变，此变名造则唯属圆不通三教，此二句则事中总别，变造三千为别，刹那一念为总，亦以三千同一性故，故咸趣一念也，造谓体用者，指上变造即全体起用，故因前心具色心随缘变造，修中色心乃以性中三千为体，修起三千为用，则全理体起于事用，方是圆教随缘之义，故辅行云，心造有二种：一者约理造即是具，二者约事乃明三世凡圣变造，即结云，皆由理具方有事用，此文还合彼不，问变名本出楞伽，彼云，不思議熏不思議变故，造名本出华严，彼云，造种种五阴，故华严唯有二教，楞伽合具四教，何故金罍云变义唯二，造通于四，答部中具教多少，虽尔今约字义通局不同何者大凡云变多约当体改转得名，故变名则局，若论造者，乃有转变之造，亦有构集之造，故造名则通别圆皆有中实之性，是故二教指变为造，藏通既无中实之体，但明业惑构造诸法不云变也，大乘唯心小乘由心，故云变则唯二造则通四，问他云造谓体同，及改此文二十来字，而云收得旧本，又云勘契多同，今何违旧答旧本诸文全无错邪，应是荆溪亲书本邪，又多本同者，止如杭州十藏中台教，顷曾略续错字不少，岂非初将一本写之，一本或错十处皆讹，又云日本传来别行十门，题云国清止观和尚录出，亦云体同等者未审，止观和尚又是谁邪，此人深谙一家教不，始录之本全不错不，岂以先死之人遵之为古，所立之事皆可依邪，如干淑所录邃和尚

止观中异义，乃以三界为无漏总中之三，可尽遵不，况诸异义特违辅行，自立己见故皆云记文易见，和尚云云，此师又称第七祖，故知止观和尚多是此师，若其是者则全不可依，既暗荆溪深旨必有改易也，又日本教乘脱误亦多，唯有别行十不二门，则全同他所定之本，他既曾附示珠指，往于彼国必是依之勘写尔，设是旧本须将义勘莫可专文，问文纵难定义复相违，何者此文撮别入总，合云变造体同，若云从体起用还是开总出别既失不二之义，便无开会之功也，答若得前之总别意者，则自不执旧讹文也，岂理体唯总，事用唯别，如常坐中修实相观，既云唯观理具文中广辨三千还有总别不，若无者，那云一心具三千邪，随自意中修唯识观，观于起心即约变造事用而说，还有总别不，若无那云一切法趣檀等，那云观一念善恶心起十界邪，岂随自意三昧非不二开会观邪，应知立兹体用，欲于理体及以事用皆明三谛事用，苦即空假中还成不二圆妙不，既于理事两重总别皆显绝妙，那将撮别入总而为难邪，又夫开显乃示法法皆妙，若知即具而变用岂不妙邪，问他云之犹往也，即全真心往趣色心则全理作事此义如何，答非唯销文不婉抑亦立理全乖，何者心不往时遂不具色心邪，又与心变义同，正招从心生法之过，况直云心是真理者，朗乖金铉释，心既云不变随缘名心，何得直云真理，又造谓体用方顺文势，如何以同释造，问若真心往作色心，有从心生法之过者，文云即心名变亦有此过邪，答不明刹那具德，唯执真心变作，灼然须招斯过，今先明心具色心，方论随缘变造，乃是全性起修，作而无作何过之有，问即心名变此心为理事邪，若理者上约随缘名心，若事者乃成事作于事，那言全理起事，答止观指阴入心能造一切，而云全理成事者，盖由此心本具三千方能变造，既云心之色心，已显此心本具三千，今即此心变造，乃是约具名变，既非但理变造，自异别教也，二是则下，结成三谛者，上之事理三千，皆以刹那心法为总，心空故理事诸法皆空，即非色非心也，心假故理事诸法皆假，即而色而心也，心中故理事诸法皆中，即唯色唯心也，故辅行云，并由理具方有事用，今欲修观但观理具，俱破俱立俱是法界，任运摄得权实所现，言良由于此者，即由心之色心故理也即心名变故，事也全体起用故，理事合也方能一空一切空，一假一切假，一中一切中也，他解此文分擘对当大义全失，仍不许对三谛，而云此中未论修观故，设未修观立谛何妨，况此色心本是谛境，更有人互对三谛云得圆意，盖不足言也，二故知下，会生佛居一念，已生佛者，心法三千，他生佛者，佛法众生法并名为他各具三千，三千不出生佛也，以理摄事同趣我心，盖心之具故，即心变故，全体用故，故识一念即能遍见也，三故彼下，结不二可见，他云，此本多一差字，存略无妨不须苦诤，二内外不二门又三，初标，正约三法立内外境也，众生诸佛及以依报名为外境，自己心法名为内境，故观音玄义立所观境有二，所谓自他，他者谓众生佛，自者即心而具，乃引华严心如工画师等为证，有人立佛界为内，九界为外，乃引此经，或说己事，或说他事证之，而不知彼明果后垂迹，乃以佛界为己，九界为他，今论初心观所依境，既未成佛安用佛为己邪，据观音玄方为允惬，问前引大部，拣于佛法太高众生太广，今何取，之答，辨其难易故且拣之，若论机入不同故须双列，复为显其妙义必须内外互融，随观一境皆能遍摄故名不二，此之不二悉得称门，泛论虽尔一家观法多用内心妙义为门也，二凡所下，依门释二，初明内外境观二，初标示者，大小乘中所明观法二境收尽故云不出，今非偏小也，二外谓下，释相二，初明外境观相，言托者依也，彼者既以内心为自，乃指依报及生佛色心为彼，此乃正立外境，即空假中去，即是妙观及观成相，于依等四随托一境，皆以圆融三观观之，此观既妙故令阴入染体混净，即前依正等全为妙体一实圆理，故云体绝及一实等，所观阴境既绝能观妙观亦寂，则病去药亡能所双绝，故云无空假中，于双绝之处融妙三千一时显现，豁然同皆真净，法法皆实故真，皆非染碍故净，故云宛然等，如是则一切众生皆毗卢体，一切国土悉常寂光，有何定法名三五七九及净秽邪，故云无复至差品也，而彼彼三千圆融互入犹因陀罗网，终自炳然即是外观功成之相，观行已上至于妙觉节节无非如此显发，不尔安云发心毕竟二不别邪，问他云旧本无两假字，唯云即空即空中妙故，而云以空中亡彼依正之假，此本何得妄加邪，答虽欲依于旧本其如义理残缺，必是往时

读者不谙境观，故妄有改削矣，且文标所观境有内外，岂以依正色心阴入之境而为假观邪，遍寻荆溪之意必不阙此一观，何者如止观破思假文中，云因缘生法即空即中，辅行云，且以法性空中对幻假说其实幻假即不思议假，既云且以知非尽理，须即妙假故云其实，文中不云即假尚欲据义加之，岂自著述而特略之，况彼云因缘生法，方有幻假之义，今直云依正等，且未成幻假况妙假乎，又第一记中释十二入各具千如，中云境据假边，且存其数，空中尚无其数安在，然必约假以立空中，此虽将境为假，然与今文不同何者彼约十二入各具千如为境，即已成不思议假故非此例，恐未解者以此为据，故粗引之仍出其意，又上若不立假观下何亡之，而云无空假中邪，又若更云中兼上依正俱亡故，云无空假中者，文已自云，色心体绝何系重乎，若以色心体绝亡所观阴境，无空假中泯能观妙观，则无是过也，又准内体三千即空假中，三千已是妙境犹尚更立三观，今但云依正等未结成妙境，那便略慈假观邪，问前门心之色心，云是三千妙体，今云依正色心何非妙境，答上云心之色心，即刹那念本具七科色心，此非妙境更指何邪，今但云依正等，乃是直论外阴入界故不例上，问既将佛法众生法为外境，佛已离阴何得皆是阴入邪，答修观行者外境未亡已来见有他佛，故起信论云，以依转识故说为境界，则知过在于我何关佛邪，然且置所定之文，试论能定之义，还合一家教宗不，祇如他于谕迷显正决中，指色心门为外境者，岂可内境离色心门邪，又解外观成相豁同真净文，云同者似也，乃似其分真即六根净也，岂外观功能止齐相似，又解内观先了外色心一念无念，谓外境亡唯内体三千，即空假中谓内体显，既全不约解行分文，先了之言乃是牒前外观，内体已下方观于内，是则六根净后方修内观，则识阴十乘初心绝分又若谓外境亡时内体必显者，则唯有外观不须观内，又成内观初心后心皆不修也，此等相违请当宗匠者观之，还可将此见解，定教文之是非乎，或须云终日炳然有何损益而苦诤之，境观乖失而全不知，况依正本融迷情强隔，观成情遣且云不见，尘去鉴净现像非磨，故云终自炳然，此则自胜于日他莫知之，问染净不二门云照故三千常具，遮故法尔空中，又云亡净秽故以空以中，又义例云，观此一运即具十界百界千如，即空即中，此文何须添假字邪，答因征彼文验知旧本是往人改削，何者若不解彼之文意，须据彼文除今假字，今人既，然往人亦尔，不足疑也，呜呼不解境观以至于斯，且如染净门云，故须初心而遮而照，照故三千常具，遮故法尔空中，盖三观相成也，既云照故三千常具，照是观不，三千是妙假不，既不可单修假观，遂须空中成之，故云遮故法尔空中，因兹遮照妙用现前，故云遍应无方，既以妙假历于净秽，复须空中亡之，故云亡净秽故以空以中，义例照此一运即具十界百界千如者，即于内心唯识之境，用不思议假观照之，方显百界千如，仍须遮之故云即空即中，正是三观相成；则与染净门中观相恰同也，故彼三文有即是剩，此文无即是欠何者今文标云凡所观境不出内外，即云外谓托彼依正色心，既无心具及百界等言未成妙境，又无观照之义，因何便云是假观，邪党理之者见斯晓谕更何由执，二所言下，明内境观相者，先了等者，初心行人欲依内心修观，先须妙解了达外法唯一念造，此能造念本无念性，能造既无所造安有，外法既虚唯有内体三千实性，如是解已方依内心修乎三观，故内体二字亦事理双举，内即内心随缘义故对外立也，体即是性不变义故非内外也故义例云，修观次第必先内心，乃至云又亦亦先了诸法唯心方可观心，又彼文云，唯于万境观一心故知，若无此解如何知心具足诸法，若不知具但直观心何殊藏通，藏通何曾不云观心，纵知心体是中，若不云具未异别教教道也，故止观先，开六科妙解然始正修，观心之义如是，如何释云先修外观，至六根净方修内观邪，又此内观含于唯识实相两观之义学者寻之问外观何不先明解了，而直修三观邪，答据义合有但是文略，何者若不先了唯色唯香，如何观外依正等邪，但为外观摄机须故，为对内故显不二故，故且并列，今之文意正明内观，以十门妙理唯指心法故，诸部中皆云观心，二是则下，明内外融泯二，初互融，三法体性各具三千本来相摄，前虽解了心摄一切，今观称性包摄灼然，故是则下，先明内心融于外法，既云互摄生佛亦然，故十方下，次明若生若佛各自遍融，又此性体非谓一性，盖三千性也，以佛具三千方摄心生，具三千方融心佛，心具三千岂隔生佛，若心

无佛性岂能摄佛，佛无生性何能摄生，故性体无殊之语有谁不知，一切咸遍之言须思深致，他解唯论融外归内名不二者，一何局哉，一切咸遍如何销之，况余九门皆归一边全伤大体，二谁云下，俱泯既各融即不可定分，故称理观谁云有二，然内外等三双但泛举相对今皆融泯，亦可云内色心为己，外色心为他，更用己他拣其内外，三此即下结门所从，十门理一莫不相由，今从依境修观，内外二境皆色心故，此二妙故内外不二也。

十不二门指要钞卷上

十不二门指要钞卷下

宋四明沙门知礼述

三修性不二门三，初标，修谓修治造作即变造三千，性谓本有不改即理具三千，今示全性起修则诸行无作，全修在性则一念圆成，是则修外无性，性外无修，互泯互融故称不二，而就心法妙为门，二性德下，释二，初修性双立三，初修性对论二初直明性德，言德者即本具三千皆常乐我净故，界如一念即前内境具德刹那心也，界如既即空假中任运成于三德三轨等，即空是般若清净义故，则假是解脱自在义故，即中是法身究竟义故，诸三例之，然诸法皆可论于修性亦为成观唯指一念，应知前二门直明依境立观，此门及因果不二乃委示前二，令成圆行始终也，何者性德岂出色心不二，修德莫非一心三观，今示修性，互成成妙智行，以此智行从因至果，则位位无作方名如梦勤加等，即自行始终皆妙也，二性虽下，以修对辨二，初相成者，性虽具足全体在迷，必藉妙智解了发起圆修，故云性虽本尔藉智起修，由此智行方能彻照性德，而此智行复由性德全体而发，若非性发不能照性，若非彻照性无由显，故云由修照性由性发修，此二句正辨相成之相，二在性下，明互具者，相成之义虽显，恐谓修从显发方有，性德稍异修成，故今全指修成本来已具，如止观广辨三千之相，虽是逆顺二修全，为显于性具则全修成性也，又一一行业因果自他，虽假修成全是性德三千显现，故云全性成修也，又虽全性起修，而未尝少亏性德以常不改故，故云性无所移，虽全修成性，而未始暂阙修德，以常变造故，故云修常宛尔然，若知修性各论三千，则诸义皆显，故荆溪云，诸家不明修性，盖不如此明也，问他云，旧本作藉知曰修，而以本性灵知用释知字，若云藉智起修者，盖写者书曰遍知，后人认作智字，既不成句，又见下句有起修之言，遂辄加起字尔，此复云何，答既许写曰遍知，遂成智之一字，何妨往人写日远知误成知曰二字，必是因脱起字，复由二字相悬，致使有本作藉知曰修也，故知写字添脱远近难可定之，鱼鲁之讹岂今独有须将义定方见是非，何者他既暗于三法妙义，尚将一念因心阴识，直作真知解之，况今有此讹文知字可执，岂不作灵知解邪，且灵知之名圭峰专用，既非即阴而示，又无修发之相，正是偏指清净真如，唯于真心及缘理断九之义也，他云，因真教，缘示善恶知即是真知，乃知诸法唯心，故云藉知曰修，今问此之知字，为解为行，若随阙者则不名修，若单立知字解行足者，乃玄文智行二妙，止观妙解正修便为徒设，则天台但传禅诠都序也，又言示善恶知即真知者，还须先用妙解即之不，次用妙行即之不，若然者正是藉智起修，若不然者智行二妙全无用也，今云藉智起修，直是由于智妙起于行妙耳，故后结文云，如境本来具三，依理生解故名为智，智解导行，行解契理三法相符不异而异，然智行俱修今偏在行者盖智从解，了发起义强，行就进趣修治义强故从强也，又此一句全是释知行妙中文，彼云藉智起行故，他又云智名未称全性成修，若尔何名智妙，应亦本是知妙后人改为智妙乎，二修又下，明逆顺相返二，初明对逆故二性并存，二明因顺故二心俱泯，初文者，上之全性，起修一往且论顺修，修名既通有顺有逆，今欲双亡先须对辨，了性为行者，即藉智起修也，背性成迷者始从无间至别教道皆背性故，逆称修者，即修恶之类也，心虽不二等者，随缘迷了之处，心性不变故云



不二，逆顺二性是全体随缘故，即理之事常分故曰事殊，是则以前称圆理修，对今背性故成二也，二因顺故二心俱泯者，不可也，由因也，不可因逆顺二事同一心性，便令迷逆之事作了顺邪，此乃责其不分迷悟也，故正立理云，故须一期迷了照性成修，言一期者，即与一往之语同类，乃非终毕之义也，盖言虽据寂理二修终泯，且须一期改迷为了，了心若发必照性成修，若见性修心自然二心俱泯，此义显然如指诸掌人何惑焉，岂非逆修如病顺修如药，虽知药病终须两亡，一往且须服药治病，药力若效其身必康，身若安康药病俱泯，法喻如此智者思之，问他云旧本作此其字，释意云，岂可由不移生死涅槃常殊之性事，便任此为了修乎，是故下句便云，故须一其迷了照性成修，此复云何，答他虽执于旧本而违现文，何者文云，可由事不移心则令迷修成了，文意唯责执迷为了，何曾双责迷了为了邪，岂非彰灼违文乎，故知迷了双泯功由了修，何者迷既背性，故立了修翻之，遂一期事殊也，了既顺理，理无违顺，故二心自泯也，是知用此期字者，既不违文兼得顺理，若用此其字，相违稍多不能广破也，三又了了，明离合本同二，初约法明离合相异者，复置逆修但论顺修法相离合，盖此修性在诸经论不易条流，若得此离合意，则不迷修性多少，如金光明玄义十种三法，乃是采取经论修性法相，故具离合两说，如三德三宝，虽是修德之极义必该性，三身三智文虽约悟，理必通迷，三识三道既指事，即理必全性起修，此六岂非修性各三，三因既以一性对智行二修，三菩提三大乘三涅槃，并以一性对证理起用二修，此四岂非修二性一，若各三者唯属于圆，以各相主对全性起修故，修二性一则兼于别，直以修二显于性一，则教道所述，若知合九为三复是圆义，此文多用各三，如云性指三障，是故具三，修从性成，成三法尔，又云，一念心因既具三轨，此因成果名三涅槃，若后结文三法相符，虽似修二性一，乃合九为三也，修二各三等者就合各开。如三般若等是了因之三，如三菩提等，是缘因之三，共发三道等正因之三，既发性三俱云修九者，虽兼性三咸为所发故皆属修，又凡论修者必须兼性，九祇是三者如三般，若祇是了因如三解脱，祇是缘因如三道等，祇是正因为对等者，释前合意性既唯立正因，为对性以成三，故修但缘了也，诸合三义例皆如是，问十种三法俱通修性，各可对三德三因，何故三般若等唯对了因，三菩提等独对缘因，答如此对之方为圆说，单云了因不少以具三故，了三自具三因三德等，故缘正亦然，应知一德不少，三九不多至于不可说法门，岂逾于一邪，二二与下，约喻明修性体同者，虽明修性及智行等别，皆不二而二，故约波水横竖喻之，仍约合中三法而说，开岂不然，初明修二如波性一如水，二而不二波水可知，修性既然，修中二法，亦二而不二同乎波水，问修二性一已同波水，修尚即性岂修中二法，更须约喻融之耶，答如身两臂虽与身连臂自未合，为防此计故云亦如波水，有本云，亦无波水者，既不成谕此定讹也，二应知下，修性俱亡正示不二。性指三障等者，既全理成事乃即障名理，是故立性为三，性既非三立三，修性从成亦非三立三，岂唯各定无三，抑亦修性体即，如是了达即不动而运，游于四方直至道场，名一妙乘也，问性三本具，那言对障名三，答本具妙理，若定是三不能作一及无量故，故知立则一多宛然，亡则修性寂矣，今就亡说岂得将立以难之，三结门从前可解。

四因果不二门三，初标，因果名通今就开显唯约圆论，因从博地至等觉还，果唯妙觉虽通传立约极义强，三千实相未显名因，显则名果，隐显虽殊始终常即，故名不二门义如前，二众生下，释三初就圆理明因果暂存三，初明始终理一，众生一往通于因果，佛名无上众生故，二往则局因对佛立生故，生虽在因复通一切，唯取心因是今观体，体具三轨是果之性，故名为因，此性若显名三涅槃，三法体常始终理一，二若尔下，悟迷事异二，初问意者，求证果位为成功德，因德既具何须求果，二但由下，答意者，因德虽具但为在迷，诸法本融执之为实，始从无间终至金刚皆有此念，若不谓实铁床非苦变易非迁，此念若尽即名妙觉，故云各自谓实，若了所迷之性有何佛果别生，还证因德故云住因，而因德显处自受果名，故约迷悟而分事殊，三祇缘下，明事极理亡，理显等者，对

隐名因称显为果，显已无对果名岂存，果能称实名尚不存，因既属权故宜双废，又对因果事立理融之，所对既泯能融自亡，二祗由下，依圆解明修证无得二，初约法明惑智之体本虚，言亡智者，即上事理顿亡之，智方能圆断故云祗由，圆人始终用绝待智，顿亡诸法理果尚亡惑何次第，祗由此智功力微著故成疏亲，由疏亲故惑落前后名迷厚薄，智疏忽厚，智亲惑薄，传传明之，此乃约智分惑也，既有厚薄之义故强分三惑，又义开六即名其亡智浅深，若论亡智了于即理，无一德可修无一惑可破，强名厚薄浅深也，二故如下，约谕明修证之功不立二，初明修证功亡，他云，梦空幻像四皆是谕，以对智断因果，释意虽即不显，对法稍似相当，又云，空下须作此名，其义甚便，盖言惑体如空但有名字，故大乘十谕第四云，虚空者空但有名而无真实等，作此冥字义说虽众终恐未亲，今祗图显理岂敢党情，如予意者旧文诸字，若稍有理即便遵行，必诸圣眼洞见我心，倘智短言疏未能称理，请诸匠硕示以弹诃，然举此四谕者盖显圆人妙解，众德元具万惑本空，虽立证修一一无作，故勤修慧行如梦作为都无所辨，惑但有名如空无实知无即绝，复约智断始终以明因果，因无能感故如幻，果非所克故如像，解既称实四皆无作，因果既尔何有二邪，二空像下，明德障体异，空惑像果不实之义虽同，而空但有名知无永绝，像虽无性色相宛然，故云空虚像实也，像实等者，释成体异，果德三千非今方得故论非果，然称本而证不可泯亡，故云称理本有，迷即无明，无明转故即变为明，迷名永失转成性明，故云迷转成性，他云，须作性成，若云，成性则令果成因也，若尔后文云，了今无明为法性，岂亦果为因邪，三是则下，约圆乘明始终不二二，初翻覆对扬明体一，可解，二所以下，高广无减明不二，大乘因果皆是实相，三千皆实相相宛然，实相在理为染作因，纵具佛法以未显故同名无明，三千离障八倒不生，一一法门皆成四德故咸常乐，三千实相，皆不变性迷悟理一，如演若多失头，得头头未尝异，故云无明即明，三千世间一一常住，理具三千俱名为体，变造三千俱名为用，故云俱体俱用，此四句中初二明因果各具三千，三明因果三千祗一三千，以无改故，四明因果三千之体俱能起用，则因中三千起于染用，果上三千起于净用，此第四句明圆最显，何者夫体用之名本相即之义故，凡言诸法即理者，全用即体方可言即，辅行云，即者，广雅云合也，若依此释仍似二物相合，其理犹疏今以义求体，不二故，故名为即上皆辅行文也今谓全体之用方名不二，他宗明一理随缘作差别法，差别是无明之相，淳一是真如之相，随缘时则有差别，不随缘时则无差别，故知一性与无明合方有差别，正是合义非体不二，以除无明无差别故，今家明三千之体随缘起三千之用，不随缘时三千宛尔，故差别法与体不二，以除无明有差别故，验他宗明即，即义不成，以彼佛果唯一真如，须破九界差别归佛界一性故，今家以即离分于圆别不易研详，应知不谈理具单说真如随缘仍是离义，故第一记云，以别教中无性德九故，自他俱断九也，若三千世间是性德者，九界无所破，即佛法故，即义方成圆理始显，故金铉云，变义唯二，即是唯圆，故知具变双明方名即，是若随阙一皆非圆极，荆溪云，他家不明修性，若以真如一理名性，随缘差别为修，则荆溪出时甚有人说也，故知他宗极圆祗云性起不云性具深可思量，又不谈性具百界，但论变造诸法何名无作邪，世人见予立别教理有随缘义，惑耳惊心，盖由不能深究荆溪之意也，且如记文释阿若文中云，别教亦得云从无住本立一切法，无明覆理能覆所覆俱名无住，但即不即异而分教殊，既许所覆无住真如安不随缘，随缘仍未即者为非理具随缘故也，又云：真如在迷能生九界，若不随缘何能生九，又辅行释别教根尘一念为迷解本引楞伽云：如来为善不善因。自释云：即理性如来也。楞伽此句，乃他宗随缘之所据也，辅行为释此义引大论云，如大池水象入则浊珠入则清，当知水为清浊本珠象为清浊之缘，据此诸文别理岂不随缘邪，故知若不谈体具者，随缘与不随缘皆属别教，何者如云梨邪生一切法，或云，法性生一切法，岂非别教有二义邪，问净名疏释无明无住云，说自住是别教意，依他住是圆教意，且随缘义真妄和合，方造诸法正是依他，那判属别，答疏中语简意高，须凭记释方彰的旨，故释自住法性烦恼，更互相望俱立自他，结云，故二自他并非圆义，以其惑性定能为障，破障方乃定能显理，释依他云，更互相依更互相即，以体同故依而复即，

结云，故别圆教俱云自他，由体同异而判二教，今释曰，性体具九起修九用，用还依体名同体依，此依方即，若不尔者，非今依义，故妙乐云，别教无性德九，故自他俱须断九，是知但理随缘作九全无明功，既非无作定能为障，故破此九方能显理，若全性起修乃事即理，岂定为障而定可破，若执但理随缘作九为圆义者，何故妙乐中真如在迷能生九界判为别邪，故真妄合即义未成，犹名自住，彼疏次文料简开合，别教亦云依法性住，故须究理不可迷名，此宗若非荆溪精简圆义永沈也，他云，旧本云三身并常，今问如何说俱体俱用邪，他恐应身说体，法身说用不便，乃自立云，举体全用，纵兹巧释义终不允。

五染净不二门三，初标，以在缠心变造诸法一多相碍，念念住著名之为染，以离障心应赴众缘，一多自在念念舍离名之为净，今开在缠一念染心，本具三千俱体俱用，与净不殊故名不二，有人云，染即是惑，净即是应，不解文旨但对而已，须知此门指果后净用，凡夫染心已具，乃令观此染心显于净用，并后依正俱在能应，自他不二方兼于感，二若识下释二，初明所显净法，二初染净体用理无增减三，初法二，初明染净体者，三千寂体即寂而照，既无能照亦无所照名为法性，以本愚故妄谓自他，三千静明全体暗动，即翻作无明本来不觉故名无始，若识此者即照无明，体本明静即翻为法性，二法性下，明染净用者，体既全，转用亦敌翻，法性既作无明全起无明之用，用既缚著名之为染，无明若为法性全起法性之用，用既自在名之为净，问他云，无二与字，及将二之训往，迷即法性往趣无明，悟即无明往趣法性，其义云何，答二与有，无俱有其义，二之训往释义稍迂，且之字者乃是常用文字而多为语助，虽尔雅训往用自有处，安于此中文似不便，如一理之内净秽之土，岂皆训往邪，若旧本无二与字则之字不须训往但为助辞其义自显，何者但云，即法性之无明其用则染，即无明之法性其用则净，其文既宛其义稍明，问若有与字义复云何，答此文既辨二用，有则于义更明，何者夫与者，借与赐与也，亦助也，法性无明既互翻转成于两用，互有借力助成之义，而劣者借力助于强者，若法性内熏无力，无明染用强者，则法性与无明力造诸染法，若无明执情无力，法性内熏有力，则无明与法性力起诸净应，以由无明虽有成事之用，以体空故自不能变造，须假法性借力助之方成染法，法性虽具三千净用显发由修，真修纵不藉无明缘修宁无欣厌故下文云，必藉缘了为利他功，无明与力助于法性方成净用，荆溪既许随缘之义，必许法性无明互为因缘，但约体具明随自异权教，二浊水下谕，浊水谕迷中染心，清水谕果后净心，波谕三千俱用，湿谕三千俱体，须知染中其水虽浊，亦全湿为波，清时岂别有波湿故云无殊，则波之与湿皆无殊也，他谓波中之湿无殊者，湿性既不变波性岂变邪，问第四记云，如清浊波湿性不异，岂非波异湿同今何违彼，答读彼文者不看前后，但取一文成我局见，今为粗引彼文仍聊释出，令欲据彼证唯湿无殊者闻之自诚，何者彼文本释世间相常，但相本流动，今欲说常须约位显，全位为相位常相亦常，故文数云，相位无二，仍自问云，位可一如相云何等，答曰，位据理性快不可改，相约随缘缘有染净，缘虽染净同名缘起，如清浊波湿性不异，同以湿性为波故，皆以如为相同以波为湿性故，皆以如为位所以相与常住，其名虽同染净既分如位须辨，释曰，彼问既云，相云何等，故知答文以位例相成乎等义，乃先法次谕，谕中以法参而合之，法中先举位一，故云决不可改，次明相等故云同名缘起，谕中亦先举湿性不异显上位一，次明以湿为波以波为湿，正当显上位相无二位等相等，故知文中本答相等，但相兼染净等义难彰，故光以湿性谕位论等，仍显全位为相，全湿为波，以位例相明其咸等，因何但将湿性不异一句为证，全不以湿而例于波，及抛相等之问岂可得乎，况若论异义岂独相异位无异义邪，故当科即云染净既分如位须辨，岂非染相必以在缠真如为位，岂可净相不以出缠真如为位，若论等者浊水清水既同一湿，岂不得言同一波邪，以水清后还是浊时动用故也，三清浊下合者，水之波湿常无增减，若其清浊必各由缘，虽象入则浊，珠入则清，而其浊缘与水俱有，从来未悟故浊在前，如山抱玉，如沙有金，矿璞本有，水虽本浊浊非水性故全体是清，以

清浊二波祗一动性故云理通，而皆全湿为动故云举体是用，既悟后不迷知清是水性，违性可转称性则常故也，二故三下，界如缘起性本圆常二，初约性德直示者，迷悟缘起皆三千之体，起于妙用体既不出刹那，妙用岂应离体，故使缘起咸趣刹那，三千既其不变，刹那之性本常，以体收用缘起理一，不分而分十界百界，约十界则六秽四净，约百界则十通净秽，十中一一各六四故，二故知下，约修反显者问前云，刹那百界有秽有净今何悉净，答前论净秽法门皆理本具，通于迷悟无有增减，即性善性恶也，今之染净约情理说，情著则净秽俱染，理性则净秽俱净，故刹那染情体具十界，互融自在故名悉净，疑者云，刹那既具三千我何不见，答未显者验体仍迷非理不具，此名字中疑也，观行既亦未显，遂以相似验之，父母生身发于相似五眼五耳乃至五意皆能遍照，自身既现十界以验他身亦然，故相似位人，比知百界同在一心，若至分真普现色身能现十界，一一复起十界三业故云亦然，果地究尽诸法实相，等彼性中所具百界，故知性具百界互融广遍，染心自局浊体本清，二故须下明能显妙观，然今十门皆为观心而设，故色心门摄别入总，专立识心为所观故，内外门正示观法虽泛论二境正在内心，第三门全性起修辨观令妙，第四门即因成果显证非新，故此二门皆论一念，已上四门摄自行法门，同在刹那而为观体，从此门去纯谈化他，而化他法门虽即无量岂出三千，亦摄归刹那同为观体，此当其首故广示观门，后既仿此但略点示，不得此意徒释十门空谈一念，故今文先明净用同在染心，理具情迷显发由观，遮照者，空中名遮，一相不立假观名照，三千宛然，复令三观俱亡三谛齐照，乃亡前遮照，照前遮故，故各名双，亡照同时故云终日，此则同前即空假中无空假中也，他见法尔，空中欲例即空即中，而不看上句照故三千常具，彼门但举依正之境，况不云三千及以百界，尚未结成妙境何关假观邪，若此中纵无上句照故三千常具，但云空中于理亦成，何者上已具示三千净用在刹那，故彼祗云依正色心，据何文义云是妙假，思之思之，不动此念者明观成相，不移即今刹那之念，而能尽未来际作三千化事，此之刹那，即法界故有何穷尽，第五记云，刹那刹那皆尽过未，施設三千皆妙假力，亡净秽相须藉空中，故云以空以中，染中净秽更显明者复是空中之力，故云转染为净染净各具三千，空中了之三千既亡，空中亦泯方名染净不二，此则同前因果，既泯理性自亡。

六依正不二门三，初标，果后示现下三国土名为依报，示现前三教主及九界身名为正报，以寂光圆佛本无二故，即是能开之妙法故也，此净秽土及胜劣身同在初心刹那有何二邪，二已证下释二，初明果用由因本具三，初示依正不二二，初明不二之由，已证者盖举已证之位也，寂光遮那依正不二，全由因德一念三千，偈因本不融果何能一，纵修治令合亦是无常终归分隔，二以三千下，示不二之相，在文可见，二是则下，明因理本融二，初明三位本妙，理等三位融相未显如五品人，虽以理观遍融一切，而于事用未能自在，此位尚尔，前二可知，然迷情自异不二天真故云己有，自即己心他是生佛，佛唯在果，余二在因，果摄心生纵由修证心能摄二，全由性融推功归理乃言故使，二但众下，示一切皆融，不可任情必须顺理，理智未显见法仍差，须知本融无非妙境，三然应下，明始终无改二，初明情智局遍，于生局处佛能遍融，于佛遍处生自局限，二始终下，明体用常融二，初略示有四句，初三约因果，竖辨理同，二四约诸法横辨相入，意显终既大小无妨，始亦如是由不改故，果既依正不二，因亦复然，由理同故，二故净下广示，文有八句，初二句双举依正，同居等三土传作净秽，地狱等十界身迭分胜劣，次尘身下二句双示依正体性，一微尘身，一微尘国，各具三千体遍法界，彼彼身土亦复如是，三是则下，二句明遍摄一切刹趣一刹，一切身趣一身，文虽刹身各摄，意必依正互收，四广狭下二句结妙，三千无碍出生无尽不可心思，不可口议，如是融相今古常然，迷悟不改，二若非下，明理显以观为功二，初克彰观行之功，性具三千若体若用，本空假中，常自相摄，微尘本含法界，芥子常纳须弥，无始无明强生隔碍，顺性修观即空假中则自在体用显现成就，性本空假中性净解脱也，修成空假中实慧解脱也，起用空假中方便净解脱

也，虽是修二性一，以皆空假中故则成合义，二如是下，结示生佛一致，既解修成全是本具，即知迷悟体用不二，波湿无殊之譬于兹更明，我心为此，生佛为彼，缘起为事，性具为理，彼此三千理同不隔，遂令缘起互入无妨，依正不二斯之谓欤。

七自他不二门三，初标，染净依正及以此门都为感应神通而立，且即染之净依正必融即是神通及以能应，既由已办须名为自，唯未论感，感即他机，虽分自他同在一念，故上文云他生，他佛尚与心同况己心生佛宁乖一念，佛法众生法皆名为他，而各具生佛，若己生佛显则与他佛生佛同俱为能化，唯他众生生佛而为所化，既同一念自他岂殊故名不二，依此观察能成二，妙复名为门，二随机下释二，初示感应之体本同二，初约法示三，初约一性明自他，证果之后不动而应众机普益，既非谋作皆由性同，因果验之灼然不二，二如理下，约三千明感应，先以三谛例自他本同，三千既即空假中，乃三德三谛之三千也，自行即净秽亡泯无不空中，利他则帝网交罗三千皆假，三谛既即三，是一自他则分而不分，然今所辨自他俱在妙假，以能化所化皆三千故，欲约三谛论不二，故且对空中辨之，妙假尚不离空中一假岂应隔异，问前修外观既当自行，但列空中与今符合何苦责之，答往时不解境观之徒，据此等文妄有除削，何者此约三千以明空中，已具不思议假，况复利他之观，初心岂可不修，不修则何名摩诃萨，祇为假观始行须修，方得感应同居一念，自他不二据兹而立，如何劫云自行无假，又若自行唯修空中，内观岂非自行，何故言即空假中邪，物机等者，正明自他各具三千，细辨故三千，总论故十界，转现互生即无记化，化化复作化也，依正皆尔，应必对感机岂不然，一念从事寂光约理，二必相即故互举尔，三众生下，约俱具明道交，既三无差别则感应相收，众生感心中他佛诸佛应心中他生，不然岂能一念皆令解脱邪，二不然下，约谕示二，初顺谕，诸佛三千即现像之理，众生三千即生像之性，若不然者，不能即感即应，非任运化也，二若一下反谕，以鉴净形对无不现之理，而反显之，意云若不现者可言鉴理有穷形事不通也，诸佛悟理众生在事，三千理满若一机扣之不应，则可云三千互阙，既无此理则前义善成，仍释伏疑何故众生多不见佛，故云，若与鉴隔则容有是理，即障重机生名与鉴隔，机成名对，若其对者终无不现，然未通字必误，合云不通，纵移于下句语稍不便智者详之，二若鉴下，明观行之功方显二，初带谕彰用匪功成者，故知心鉴本明三千之像本具，对物未能现者，盖三惑之尘所遮，去尘虽缘了之功，现像乃全由性具，此中正明观心发用，他云，由机现像其义天隔，观法大旨者非唯此中，诸门皆尔，但在此说为便耳，二应知下，就法明发由观合，虽由缘了须拣前三，称性圆修方名一合，功成用显设化无方。

八三业不二门三，初标者，果后逗机示诸三业，四时三教谓有差殊，今经开之唯圆法体，诸身尚即三业岂分，故名不二，亦就心法示也，二于化下释二，初明所显果用二，初约对机显逗会无差二，初示三轮不同，三皆秘妙非下地知故名为密，能转摧碾复名为轮，转已示他摧他惑业，称机示现毫发不差，二在身下，明真应复殊，说三权法皆是应身，若闻圆乘必见法佛，别纵睹报犹是修成，圆见应身皆唯本具，仍约四味权实未会真应且分，二约称理明卷舒自在二，初融身说，问此中法身说佛道邪，余文何故不许法身有说，答盖华严宗独谓我经是遮那说，余经皆是释迦所说，故今家会之，遮那乃是释迦异名，纵胜劣有殊，而说必是应，法定无说，若相即者法全是应无说即说，应全是法说即无说，今云，法身者非离应之法，故经云，微妙净法身具相三十二等，若论即者凡说圆教皆即法身何独华严，但彼经隔小故现胜身，乃报身像而即法身，今经开权故于应身，即法身也，问现住灵山岂不垂世，答身既即法土非寂光邪，故施开废会身土咸然，二身尚下，会三轮，虽知权实相冥真应互，即觉三业尚殊则色心不泯，故会身说令知身口本融，以二等意使色心不二，方名即应见法不动而施，灵山见闻无不尔也，二岂非下，明能显观体三，初结指心因，指上果人三业真应互融，虽即难思岂过百界，百界融泯全在我心，因心若无果须造得，若信因果相称方知三密有

本，他云，信下无因果字，有亦未多令义易显故须存之，二百界下，观成用显，百界一念本空假中，须顺性三以成修德，修性一合果用乃彰，遂使色声传生百界，岂无记化化禅不即阴发邪，三故一下，染体本妙，三密相海本理遮那心尘皆具，例彼生佛名三无差，既云，一念凡心那作非因果释。

九权实不二门三，初标，权是九界七方便，实则佛法圆乘，四时未会权实不融，此经开之皆称秘妙，故云不二，二平等下释三，初明等鉴由理融，权实优劣不名平等，实不融权复非于大，故法法皆妙一一互收，常如是知，即名平等大慧，此之大慧虽由果证凡心本然，故但观心此慧自发，二至果下遍逗由心证，证果之后于体内不分之权实，而被机分隔说之，既理元不分故此经称理而会，如是施会自在者由契本因，因本若隔果那得融，若欲契之但观一念，三对说下结示归理一，如文十受润不二门三，初标者，从谕立也，能受者即三草二木七方便众生，能润者即大云注雨，即前四时三教，今经开之唯一地所生，一雨所润无复差降名为不二，观己心地三千与佛心地三千不殊，则念念受润常沾妙益，依此为门则成二妙，二物理下释三，初明权实本圆熏修如幻，二初由具可熏如文，二因熏可发，岂唯权实相冥，抑亦感应体一性本圆具，偏发由熏以性夺修故修如幻，平等法界佛不度生，不分而分暂立感应，欣赴本虚故皆如幻，然此尚非但理随缘之幻，岂同缘生无体之幻邪，今明各具本融暂分如幻，能知此者方是圆乘，二然由下，明生佛一际欣赴不遍，若圆理无偏感应一致，故一尘应色无非法身，自他所依不逾秘藏，方为色香中道起对法界也，三故知下，明地雨无殊利益平等，四微约谕，即一地所生，权实约法，即一雨所润，凡地三千无隔随一念以俱圆佛地三千既融随一应而尽具，况生感心中之佛，佛应心中之生，感应之体尚同权实之益何别，故云但化菩萨不为二乘，其有闻法者无一不成佛，方名受润不二。

是故下结文示意三，初明十门通贯理体无殊二，初约十门明理一，门门皆显三千即空假中，十门既然，十妙亦尔，故云通入及理一也，二如境下，约十妙释理，一性德三千，即空假中名为境三，境能发智照此三千，即空假中，故名智三，智能导行契此三千，即空假中，名为行三，此是修中论九，九祇是三，一一具三开合无碍，功成历位虽有浅深，三九圆融未始差别，三九究尽等彼三千，即空假中，名为三法，由空假中方能起用，他机因果亦复如然，故十章始终皆得称妙，二既是下，明一念包容观行可识三，初明一念境观之功，此上十门十妙，摄法虽广同在凡夫刹那一念，三千世间即空假中，性三为境，修三为观，成则是果，用则化他，若不摄归心法焉能成办自他，是故指要其功莫大，二若了下，明心法摄成之要，言非遥者，一念三千总摄故非遥，一心三观易成故非遥，三故重下，明重述观行易明，将彼十妙无边法相，摄作十门不离一念，令修观者可识，作者再三显示何以迷之，三首题下，明得意符文总别无异，此之十门虽在迹门之后仍例本门，复将释名例余四章，故知五义释题尽备，故云既尔，此既一部都名，必览三分诸品别相而立，既得总意令将此总符彼别文，故云可知，欲销一部文文句句，皆须预知绝待之意，无不入心成乎观行，傥迷兹旨销彼别文何能显妙乎，问他云释名是总三章是别，名中具三即览别为总，将此四章符教相文则可知也，今以首题为总，经文为别，据何所出，答名总三别少分可然，以教相为符文全不允当，况余四章前文已例不须更示，令依记文云所以释题不可率尔，题下别释理非容易，岂非以题为总，以文为别，问观心既非此部正意，何故十门皆约观释，岂作者特违部意邪，答文初既云观心乃是教行枢机，信非闲缓之义，但为妙义难解故，部中判教生解义强观且旁示，然部之妙旨乃摩诃止观之大体也，何者，若非三千空假中，何能顿止三惑圆观三谛，故义例云，唯依本迹显实，应知止观用此妙义为能止能观，盖不思议境即观故，三障四魔为所止所观也，故千如妙旨玄文广约众生法示之，文句广约佛法明之，此十门欲与止观同成观体，皆专约心法说之，所以节节云一念或心性刹那等也，故总结文云，令观行可识，前文云，则彼此昭著法华行成，又云故撮十妙为观法大体，应知前四门

为十乘观体，后六门为起教观体也，大部既教广观略，此文乃行正解旁互相显映，方进初心，岂重述十门但销名相而已，愿诣闻见如理思修云尔。

十不二门指要钞卷下

# 法华统略（隋·吉藏撰）

法华统略

胡 吉藏法师 撰

法华统略目次

卷上本

释序品第一

卷上末

释方便品第二

卷中本

释譬喻品第三

卷中末

释信解品第四（欠经第三全 卷之释）

卷下本

释五百弟子授记品第八

释学无学人授记品第九

释法师品第十

释见宝塔品第十一

释提婆达多品第十二

释持品第十三

释安乐行品第十四

释涌出品第十五

卷下末

释寿量品第十六

释分别功德品第十七



释随喜功德品第十八

释法师功德品第十九

释常不轻品第二十

释如来神力品第二十一

释嘱累品第二十二

释药王品第二十三

释妙音品第二十四

释观音普门品第二十五

释陀罗尼品第二十六

释妙庄严王品第二十七

释普贤劝发品第二十八

法华统略目次（终）

法华统略卷上（本）

胡 吉藏法师 撰

昔在会稽，著此经玄文，凡二十卷，中居京兆，录其要用裁为七轴，但余少弘四论，未专习一乘，私众二讲，将三百遍，但斯经言约义富，更有异闻，撰录大宗。复为此三卷，叙其疏意，略有六焉：一二本所无，今文方有，如四土之说及七会之文。二全废旧通，用今新意，如合大车及火宅之譬。三新旧两用，可适时而说，如六序及十方便之例。四昔言隐昧，今则显明，如释妙四门索车七意。五大宗乃一，而转势不同，二本虽明，今须重述。六改旧分章，依今科约，如方便品六双之例也。

释经题，具足应云妙法莲华教菩萨法佛所护念经。今释此一题，即为四别，初论妙，次释法，三解莲华，四辨教菩萨法。

竺法护称为正法莲华，罗什改正为妙，本疏已详，余未尽者，今当略叙。然开一题为一部，合一部为一题，一题若成一部则成，一题若坏一部都坏。又一题若成，释迦一化便成。一题不成者，又一化不成，又一题若成，十方三世佛法则成，若不然者，一切不成，良由此经穷深极大，故后经云：如来所有一切之法，如来一切自在神力，如来一切秘要之藏，如来一切甚深之事，皆于此经，而演说之，故此经近摄能仁一化，远该十方佛法矣！然立妙名，凡有四义：一者妙是显至道之嘉名，二是伐累根之巧称，三穷赞美之渊府，四极引物之幽致。显至道之嘉名者，夫至理不可名，今立妙名者，欲显理无名也。故经云：是法不可示，言辞相寂灭。中论亦云：诸法不可得，灭一切戏论，无人亦无处，佛亦无所说。肇公云：言之者失其真，知之者反其愚，有之者乖其性，无之者伤

其体，但至人欲令物识道无名，故于无名相中，假立一妙名，令因此妙名得显理无名。所以然者，理若可名，则非是妙，既其称妙，则知理不可名，故立妙名显理无名矣。又立妙名者，非但得显理无名，复得显名无名，所以然者，既称妙名，宁有名耶？故维摩经序云：非但妙显无言，即言寂灭，如天女之诘身子，汝乃知解脱无言，未悟言即解脱。若立正等名者，则不得显理无名，及显名无名也。问所表之理绝言，能表之言亦绝，欲明何义？答所表之理绝言，为明于理，能表之言亦绝，为辨于教。若然，非但一题成，一切佛法皆成，即一妙字成者，亦可一切成矣。第二伐累根之巧称者，前义为显理，今除累根。累根者谓取著也。由取相故生烦恼，由烦恼故起业，由业故致苦。是故金光明云：如从妄想思惟，故生烦恼，则知著是六道之本，亦是三乘之根，十方三世诸佛，出世说法，正意为伐群生累根，累根若倾，柯条自坏，令六道反流，三乘徙辙。故此经初品云：以无数方便，引导众生，令离诸著。满愿叹云：善哉世尊，拔出众生处处贪著。涅槃亦云：住十地故，见不了了，无所住故，见则了了，皆是其事。问曰：云何立于妙称，能伐累根？答既称为妙，不可作四句百非取之，则受教之人，一切取相心灭，取相心灭故，回六道之宗，改三乘之辙也。第三穷赞美之渊府者，佛道所以超九十六道及二乘之道者，良由微妙故也。若不作妙名者，无由得显佛道超胜一切诸道。又十方三世佛，但为明佛道故，出现于世，当知皆为明妙道，故此妙名，于众经之中，最为美矣。第四极引物之幽致者，若闻于妙法，乃至书于妙经，则起极敬之心，发难遭之念，便有五种法师，获六根清净，故立妙名矣。问曰：罗什立于妙，以何文为正？答乃处处有文故，方便品云。又告舍利弗，无漏不思议，甚深微妙法，我今已具得，唯我知是相，十方佛亦然，明九道不知唯佛能知，故斯文为正意也。

次释法义，此经总唯一妙，别开二种，一者果妙，二者因妙，然既称为妙，实不可论其因果乃至四句。故下文云：诸法寂灭相，不可以言宣。文殊十礼经云：诸佛虚空相，虚空亦无相，离诸因果故，敬礼无所观，但无名相中，为众生故，强名相说，开因果法门，约果人所证，名为果妙。因人所行，称为因妙。就经初后分之，从初竟嘱累，正明果妙，傍明因妙。从药王讫普贤，正明因妙，傍明果妙。初分经正明果妙，略有四种：一所乘法妙，二能乘人妙，三寿命妙，四国土妙。一一妙皆有四重，所乘四重粗妙者，对昔二乘之法非究竟故非妙，一乘法究竟故为妙。二者，三之一，皆堕二边，故不名为妙，不三不一中道之法，故称为妙。三者经云远离二边，不著中道，则中之与偏，并皆非妙，若中偏两舍，乃称为妙。四者二取为二是，二舍为二非，既堕在是非，则不名为妙。若百是不能是，百非不能非，方乃为妙。故大庄严王菩萨叹佛，非是非非，非得非失，非此非彼，非去非来，即其事也。次明身粗妙，亦有四重：一对二乘所见生灭之身非妙，佛所见无生灭身为妙。二者生灭无生灭并非妙，非生无生，乃称为妙。三者生灭为二，无生灭为不二，二与不二，并皆非妙，非二非不二，乃称为妙。四是二是不二为二是，非二不二为二非，既是是，是非悉皆非妙，不是不非，乃称为妙。第三寿命妙者，一对二乘伽耶之始双林之终非妙，无始无终，乃名为妙。二者始终无始终，并为非妙，非始终非不始终，乃名为妙。三者始终为二，无始终为不二，二不二并非妙，非二不二乃称为妙。四者有是有非，不名为妙，无是无非，乃名为妙。第四土粗妙者，一者对二乘所见迹身秽土非妙，叹法身常寂光净土为妙。二者秽之与净，并皆非妙，不秽不净，乃称为妙。三者垢净为二，非垢非净不二，二不二皆非妙，非二不二，乃名为妙。四者有是有非，不名为妙，退不著是，进不染非，乃称为妙。问曰：此之四妙，为是一体，为异体耶？答体更无二，随义不同，如一体三宝，约觉义为佛，轨义称法，和义为僧，今亦尔也。理更无二，约运用自在，故名为乘。至人以此为身，称为法身，无始终义，目之为寿，圣所栖托，称之为土。问由来有此义不？答南方往诸法华师，似有乘粗乘妙，无后三也。就乘粗妙中，但有初重，无后三节。又初重义亦不成，所以然者，二乘为粗，粗是无常，一乘为妙，妙亦无常，无常既同，有何粗妙，故

初重亦不成也。今明既分粗妙，则妙名为常，粗是无常，故得分粗妙也。又总论四种粗妙，亦有四重：一者以二乘为粗，以累未尽，德未圆故，二乘为粗，佛乘累尽德圆，故佛乘为妙。二者若粗若妙，皆是二边所有为粗，非粗非妙，是中道为妙。三粗妙为二，非粗非妙为不二，二不二皆粗，非二非不二，乃名为妙。四二不二，非二非不二，皆是名言故皆粗，言忘虑绝，方是妙也。问妙名为在果，为目因耶？答果累无不寂，德无不圆，可得称妙，因义不然，故妙正目果。问何以得知耶？答初从定起，赞佛慧甚深，明六道不知，三乘未达，则因人未知于妙，何犹有妙，故妙名目果。又经云：无漏不思议，甚深微妙法，唯我知是相，十方佛亦然，既唯佛能知，则独佛有妙。又大名主果，不在于因，妙亦如是。故下经云：菩萨求此乘故，名摩诃萨，即知所求之果为大，因人从果立名，亦名为大，故大唯是果也。问前分明因，后章辨果，可是相生，先果后因，有何次第？答前因后果，此相生次第，前果后因，谓说门次第，所以然者，要先示妙果，欣此妙果，方乃行因，是故先果后因。又此经正明三果权实，昔明三乘之果此是究竟，谓开方便门，隐真实义。今明二果为方便，一果是真实，故方便门开，真实相显，是故先明于果，后方辨因。

次释莲华，具如玄章，今为抑毁法华之人，明此经辨因不足，明果犹无常，略引诚言验此通为谬，莲华得生，凡有二义，一者假缘，二有种子，众生成佛，亦具两义，一者缘因佛性，二本有佛性。所言缘因佛性者，即是菩提心，由菩提心，方得成佛。是故经云：诸佛两足尊，知法常无性，佛种从缘起，是故说一乘。二本有种子，即是本有佛性，方得成佛，虽发菩提心，若本无佛性，不得成佛。故经云：是法住法位，世间相常住，于道场知己，导师方便说，即是本有常住佛性也。故知此经具明缘正两佛性，本始二有，则明因具足，果非无常。更释，法华论释莲华二，一出泥水，二开敷微妙。出水二义，一出二乘泥水，令离二乘心，二出二乘泥水，即是发菩提心，如诸菩萨出二乘心，菩提心现前，名为坐莲华座也。诸声闻因菩萨，出二乘心，即是坐莲华座，然法华实无不有莲华座菩萨座也。开义可知。又莲华有出水不出水，真如有垢无垢，无垢真如如出水，有垢真如名不出水。又有垢真如有不染而染，染而不染，如莲华在泥，亦有染不染也。又斯教一乘之理，四十余年，在三乘泥水之下，而不为三乘泥水所染。问他亦云：莲华不有而已，有则华实俱含，此经不说而已，说则因果俱辨，与今何异？答今明唯有一理，唯教一人。唯有一理是果，唯教一人是因，不异前分明因，后分辨果为异也。次喻理教义者，教如华，理如莲，莲约一如理，一华喻教，教本表理，理一故教亦一，说无量义，皆为显一理，故一切教皆是法华也。

次释教菩萨法，问题云教菩萨法佛所护念，教何等菩萨？答菩萨有二，一者直往，二回心入大。自昔已来化直往，今次教回小入大。问昔亦教回小入大以不？答寂灭道场，顿化不得，故昔四种密化，今方三种显教。四种密化者，一说入大乘，令入佛慧。故经云：我此九部法，随顺众生说，入大乘为本，以故说是经。次诱引方便，谓说二乘令入佛慧。故经云：众苦所恼乱，为是说涅槃，我说是方便，令得入佛慧。三命说大乘，令入佛慧，故有长者付财，穷子受命。四为说大乘，令入佛慧，故有陶练小心之譬。问陶练有几种？答依信解品，略明有二，一者以大行陶练，但封执小乘，不受大行。故经云：我等若闻净佛国土教化众生，而不喜乐。二者以大果陶练，而保执小果，不受大果。故经云：我等长夜，于佛智慧，无贪无著，而自于法，谓是究竟，故寂灭道场已后，法华之前，用四种密化，令回小入大。三种显教者，即三周之说，以四种密化，调柔其心，令小志得移，大机成就，然后始得三周显教，令入佛慧，初以法说门显教，令入佛慧，次以譬说显教，令入佛慧，后以宿世因缘显教，令入佛慧，故三根咸悟，现前获记，未来成佛，此四密三显，该摄一化始终，教回小入大之人，义无不尽。又昔五密教菩萨，今五种显教菩萨，一者乘密，故云密遣二人。二者身密，即垢衣长者。三者寿密，伽耶成道。四者土密，在娑婆秽土。五者逆密，谓提婆示逆恶。今五显，谓乘真实，身真实，寿真实，土真实，逆真实，此该摄一切教门。问此五种

显教，既是法华，五种之密，亦是法华以不？答法华教中，说此显密故，皆是法华。又昔密说法华，今显说法华。又昔是法华方便，今是法华正体。又昔是法华之用，故从一佛乘，起于密用，今收诸密，以归一乘。若尔则法华网罗众教，众教皆以法华为宗，药王称最为深大，岂不皎然。问回小入大，既有显教，直往应有密化以不？答但有显教，无有密化，但显教有今昔不同，是诸众生，闻我所说，即入佛慧，谓昔显教也。菩萨闻是法，疑网皆除，今显教也。问何故有二显教？答有二教门，及两种菩萨，一者经云始见我身，闻我所说，即便信受，谓华严教，具足明权实法门，此中菩萨即解权实，便入佛慧。二者华严已后，如大品之流，未废二乘，此中间菩萨闻法华开权显实，则疑网得除也。又昔利根者，昔皆已悟，钝根者至今方解。问何故回小具显密二教，直往但显教耶？答直往利根，是故但显教，回小既钝，则前密后显。故方便品云：菩萨有四早，声闻有四晚。四早者，一菩萨早习大乘故，经云：有佛子心净，柔濡亦利根，无量诸佛所，而行深妙道。二早为说大乘故，经云：为此诸佛子，说是大乘经。三早与授记故，经云：我记如是人，来世成佛道。四早生欢喜故，经云：此等闻得佛，大喜充遍身。声闻四晚，对此可知也。问今显教菩萨，既是法华，昔显教亦是法华不？答二种显教，同令入佛慧故，同是法华，则法华摄华严等一切大乘，深大之言，其事弥显也。又称教菩萨法者，一者教昔菩萨，令因权悟实，二者教今菩萨，令因实悟权，教昔菩萨，因权悟实者，昔于一佛乘，方便说五，欲令五乘之人，因权入实，而执教之流，闻五住五，不能因五悟不五，至此经开方便门，示真实相，始知五为方便，不五为实，故得因权悟入于实。复一乘菩萨，闻法华有一无三，但知理一，于缘成五。又失方便教五，是故今明理虽是一，而于缘成五，实虽是一，方便说五，如云雨是一，于草木成异，令因实悟权，故得入佛慧。问此是何物人耶？答犹是回小向大之人，其根既钝，昔闻三失一，今闻一失三，亦得二人，自有假名初心一乘菩萨，闻有一无三，起此偏执，以教今昔二种菩萨，令入佛慧，是故名教菩萨法。问波若教菩萨，与法华教菩萨何异？答波若正教直往菩萨，法华正教回小之人。问二经用何物教耶？答同用二慧教之。但二慧不同，略明五异，一者因果不同，二前后为异，三浅深差别，四空有义异，五有境无境不同。因果不同者，波若以因为经宗，正是因中二慧，以因为宗，故论云，波若不属佛，但属菩萨。又云：在菩萨心，名波若，在佛心，变名萨波若，则知是因中二慧，以因为宗，法华明果德二慧，以果为宗，唯此一事实，余二则非真，照佛果乘之实，名实慧，能起权用，目为权智，故云佛力无所畏及佛诸余法。佛力无所畏，谓佛实智，及佛诸余法，即权智也。故知是果中二智也。问波若何故就因，法华约果？答昔未说菩萨行，今欲为弥勒等说菩萨行，故说波若，是故波若，正明因行。法华欲分三果权实，明佛乘是究竟，故是果，二乘非究竟，故是因，故以果智为宗也。二前后异者，大品前明实慧，后辨方便，法华前明开方便门，后辨示真实相，所以然者，波若为体，方便是用，故前明波若，后辨方便。又波若劣，方便胜，论云波若清净，变名方便，故前明波若，后辨方便。又波若为六地，方便是七地。又波若超凡，方便越圣，故分前后。法华要前开方便门，然后始得示一乘真实，是以命初，题方便品，故前权后实。又要先破二乘，是真实相，故明二乘是方便，然后示一乘为真实。又以二乘为方便，是因，一乘为真实，是果，前因后果，此是教菩萨法之次第也。若从佛实智，起于权用，亦是前实后权，但约化物次第。先权后实，空有异者，波若照空为实，照有为权，法华明照佛果空有皆是实，照二乘空有皆是权，则波若开空有二境，开空有两慧，法华开权实两慧，而合空有二境也。有境无境异者，波若有真俗二境空有二慧，法华则实智有境，权智无境，以无二乘究竟果故。问何故法华名教菩萨，而波若正属菩萨，不名教菩萨耶？答通而辨之，各互例也。法华但显一理，唯教一人，故明教菩萨法。题中具合二义，妙法华经，谓唯显一理，一教菩萨法，谓唯教一人，波若虽属菩萨，而未废三乘，不得云唯显一理唯教一人，故不得云教菩萨法也。但叹美大士所行，显小乘之劣，故有摩诃之称。又云教菩萨法，以三门教之，一摄邪归正门，二摄异归同门，三摄因归果门，摄毒虫恶鬼爱见二邪，归声闻缘觉两正，故方便品具叙

爱见。后明我为说方便，说于尽苦道，示之以涅槃，即其事也。摄异归同门者，摄二乘之异，同成菩萨，汝等所行是菩萨道也。摄因归果门者，摄于菩萨，令成佛道，即后分经是也。次教菩萨，三种法轮，遣傍人唤子不得，令识根本法轮也。更遣二使，谓支末法轮教也。后委家财，摄末归本法轮也。问曰：后三与前三何异？答前三叙鹿园已去至于法华，但明秽土教耳。后三长叙华严净土教门，故前三但是二轮所摄，自上已来教菩萨所乘法竟。今次叙教菩萨能乘之人，回小入大之流，不识佛身佛寿佛住处，故不识佛，何犹能解礼念归依？所乘法中，唯有三乘，能乘之人，亦有三佛，一者法身，二者应身，三者化身。多宝明不灭，正示法身，分身是净土之佛，名为应身，释迦居秽土，称化身。所乘法中，三种破病，一者用一破二故，经云唯有一乘法，无二亦无三也。次借二破三，缘觉第二之胜尚无，声闻第三之劣宁有。三以权破实，三乘皆是方便，非是真实，将法例人者，亦具三，一者将一破二，唯有一法身，无有应化，应化非是实故。金光明经云：是二身者，是假名有也。次将二况三，净土分身之佛，尚是化，秽土化身佛，宁是实耶？又应身是本，本尚非真，化身是末，末宁是实？三以权破实，明三身是实者，方便说耳，身实无三也。解此三门，则识佛矣。次将身例土，义亦同然，明能栖应身之佛，既非是实，所住净土，宁是真耶？净土尚非是真，秽国宁当是实？非应非化，方是真佛，不垢不净，乃为实土，则识佛住处，名教菩萨法也。次教菩萨识佛寿命，既有三佛，即有三寿，法身无始终，其寿则长，应身净土佛，其寿则次，化身居秽，其寿即短。故涅槃云：唯佛睹佛其寿无量，犹如夏日，菩萨见佛，犹如春日，二乘所睹，喻如冬日。今亦作三种，破二乘执佛短寿，一者唯法身之寿为实，余二非真，次将应况化，应身之长，尚其不实，化身之短，宁是真耶？三以权破实，说有三寿实，此是方便，非是实说。问昔为二乘人，说有三乘，亦得昔为二乘，说三身三土三寿以不？答此非类也。昔为二乘，说三乘，明佛乘即是化佛，故但化身化土，及以化寿。垢衣长者，即其事也。问昔为菩萨，说于身寿，及以净土，与法华何异？答若三乘之人，与菩萨共闻者，亦未分明如此经开权显实，所以为异，设令开身土及寿权实，三乘权，终自秘之。问昔何处开身土权实？答且据净名，佛身无为无漏，谓真身也。出于五浊，现行人法，示于身权，土亦然也。

释章段，此经言约义周，非一意之可尽。又大圣适机演教，变文转势，义亦多方，昔已叙一途，今更陈异意，大明此经，凡有三分，一说经因缘分，二正说分，三信受奉持分。初六事，谓说经因缘分，尔时世尊四众围绕，竟普贤之末，为正说分。从佛说此经已，第三信受奉持分，经初六事可两望之，一为未来生信，为证信分，二望现在，是说经因缘分，一切诸佛，要备六缘，方得说经，一众生有信心，即如是也。二有持法之人，即我闻也。三根缘时熟，即一时也。四有化主，谓佛也。五要须待处，谓住处也。六所为之人，及证明众，故有徒众，要具六缘，方得说法也。

如是即是信也。药王品云：此经于一切诸经中，穷深极大。法师品云：于三世说中，最难信解，今略叙之，以验佛语也。所言大者，弥伦太虚，称甚深者，眇然无际。大义有四，一明四实四权四因四果，即一经之大意也。二近该华严之始，竟双树之终也。三摄释迦过去成佛，逸多不见其始，未来湛然不变，群圣莫恻其终，时长化广，莫不入其内也。四总括十方三世诸佛，从一切实，起一切权，摄一切权，以归一切实，谓穷大矣。虽复教弥六合而无言，通现十方而不动，眇然无际，谓之深矣。若不树此信心，则未有如是。又若信法华深大，谓己身心不深大，与法华异者，盖是穷子受财，谓是长者物耳。今寄如是一事，可将万义类之，明明法华既深大，即己身亦深大，且就一无生释之，明此身本自不生，即本不凡，本不凡故，本非六道，若是凡，可转凡成圣，故有三乘，既无六道凡可转，何有成三乘圣耶？故此身超三乘越六趣，即是本来一相，名为一乘。诸佛用本不生为身，名为法身，既不生，何有于灭？即是无生灭寿，既本不生，一切生心动念毕竟清净，即是净土。若达一身，四果便辨，即此不生，亦具四因。故智度论云：顺忍名乘动，无生忍为乘

出，顺此不生，渐息生见，名之为动。无生现前，出离于生，名为乘出，故了悟无生，即一乘因也。故无生现前，是内弘义，防令不起生念，谓内护法义。若如行而说，是外弘，亦令他防生心动念，是外护，如此内外弘护，是法身因，故得无生法身果也。无生长寿因者，经云慈悲是长寿因也。世间但悲于物，而不自伤，以理言之，先须自伤，始可悲物，如身子叹息，云何而自欺？自欺者，诸法本不生，而我谓有身生无生，已是颠倒，复欲灭之，令入涅槃，倒中之倒，故谓有生灭，名为自欺。今令不起生见，是大悲拔苦，令不生常现，谓大慈与乐，于自身既尔，化他亦然，作此行者，即长寿之因。次行无生，是净土因者，得无生之寿晓夜，常净一切生心，即除秽土之业，恒令无生现前，谓净土因，自行既尔，他化亦然。次将明无生，作后四行者，弘无生是弘佛道行。经云无生即是佛也。弘无生度生见之人，是度众生行，降起生见众生，是降耶行，护无生妙观，是护法行也。次就无生起四权者，然了生宛然即无生，亦悟无生宛然而生，故能起生用，故有二乘生灭方便，所以昔于捺园，说五众生灭，法身无生，无处不生，故王宫示生，即身方便，既无生而生，即无始而始，故有始自伽耶，谓寿方便。既无始而始，亦非秽而秽，谓土方便。故信一无生，则具四果四因四权四实，谓无生之大也。无生之深者，既称本无生，则无有生，何有不生亦生无生，如是五句，故无生深矣。若作无生观者，十方三世佛法，并是身内，如此则于身有益，如是一句既尔，竟欢喜奉行，皆须入观。故下经云：法华是良药，服者不须老病死也。阴入无主为我，听受非情曰闻，众生心行可一之时，名一时佛者授药之人也。住处者穷子服药处，即是得子之所也。王城者，昔摩竭提界寂灭道场救子不得处，今还于此处，救子得也。昔是说根本一处，今还于此处，说摄末归本一，然本末乃异，一道不殊，如今昔处不异也。

与大比丘众者，依此经，前列声闻者，命其子也。列菩萨者，召集证明众也。诸方等经列声闻者，凡有五意，一者欲密教令回小入大，即波若之流。二欲显教回小入大，谓法华之流。三欲举小之劣，显大士之胜，如华严等经明，五百在座，有若盲聋。四表二乘将应悟入。五欲显法界不隔二乘，二乘自隔法界。法界不隔二乘，故列之在座，二乘自隔法界，故有类盲聋。后之三义，并约华严。又三种法轮，列之各异，根本法轮，谓不密不显，二支末之教，密而不显，三摄末归本，显而不密。五百在座，既不见闻，故非显教，亦非密化，名非显密。今说大法，密欲付财，谓密不显，此列之。唯显非密，比丘名乞士，手持应器，表内贮功德，身服袈裟，外示福田，余深惭于钵，重愧于衣。问何故前列罗汉？答除粪已后，方委家业，故得罗汉竟，乃为说法华也。

诸漏已尽者，先雇子除粪也。逮得己利者，倍与汝价，即除粪已后，得一日之价也。问婆沙云：解脱通于果因，涅槃唯是果称，何故尔耶？答涅槃名灭度，灭于大患之果，度四流之因，故独在果，解脱名不尔，故通也。尽诸有结者，前离现惑，后离于当惑，亦先离于因，后离于果。问初离现惑，后离当惑，有二体耶？答唯是一惑，不复现行于心，名离现惑，无复感未来生惑，名离当惑耳。心得自在者，上正与其直，谓得罗汉，今与涅槃果，外诸余功德，如瓮器米面之物也。

释摩诃迦叶。问增一阿含经云：迦叶不值佛，成辟支佛，今值释迦，故成声闻，应胜身子，云何翻是中根人？答三世得声闻，极速也。六十劫证得者，极迟也。四世缘觉极速，百劫者极迟，今迦叶不及身子，此从四世已上，六十劫已还，缘觉人也。六十劫已上者，则胜身子也。缘觉有三，一劣声闻，如五十九劫已还人也。二等声闻，如六十劫人也。三胜声闻，六十劫已上人也。问云何名缘觉？答果人或藉非情而觉悟，如见华落得道，或藉人缘而悟无，如因猕猴，若是因人，则必禀十二因缘教也。问二种缘觉，一本是初果，回心证缘觉，二本乘缘觉，迦叶是何人耶？答回心证缘觉，本是初果圣人，佛初出世，迦叶犹是凡夫，故知是本乘人也。释迦旃延者，是姓，智度论两文证之。一云三百年有婆罗门道人，姓迦旃延。次云以是故名迦旃延。若是释子，则不作如是说，扇绳

是其别名。余亲见天竺僧云：此土无物可以译之，故存梵姓。本行经亦云：姓迦旃延。

离婆多者，此云室星，母就星乞得，从星得名也。

劫宾那，此云分别时。

薄俱罗，此云庵罗果，以一食施辟支佛，得五不死报。又名多忍辱，依禅法秘要。

摩诃拘絺罗难陀，是一人非两人，佛初为说禅法，起在此人，其人懦弱放逸，通达一切异论，四皮陀十八经，以慧多定小，佛于迦兰陀竹林，初说不净观，经一及夏，始证罗汉，备为其说本缘，故方得道。

列菩萨者，上是而命其子，今是并会亲族，召集证明也。又上是当机众，三周说法，正为声闻，故云为声闻说法华也。今是发教众，如弥勒之问，文殊之答，发起佛教也。又约昔言之，上是能教众，今是所教众，如命说大乘，教于弥勒。又上权行众，以我同物，欲引物同我，今是实行众，实行大道，欲引小归大。又上是失乡之子，今是不失乡子，不失乡子，前已得悟，失乡之子，今方改迷。

释菩萨摩訶萨者。智者见空及以不空，见空则超凡，见不空则越圣，故有两名。二乘但见于空，不见不空，故唯有一称。又二乘不求大道，当体立名，菩萨求于大道，从所求受称。

释不退转。瓔珞经二文解，一云十信中第六信名，不退心，勉于位退。次文云：十住中第六住犹退，第七住不退，二文相违，今以两义融会，一约利钝，二就权实。利钝者，利根菩萨，六信已能不退，钝根之人，至六住犹退积习善根，至于七住，方勉位退，次约权实行论之。六信不退，权行之人，则六住犹退，故龙树十住婆沙云：言十住退者，为怖地前菩萨，令速入初地，故云退耳，其实不退也。皆得陀罗尼者，持不生观令恒现，持生观常令不现也。乐说辨者，内精知欲乐，外巧说诸法也。问曰：何故上叹二乘断惑，不叹菩萨断惑？答有二种，依小乘教，则二乘断惑尽，菩萨都未断惑也。依大乘教，二乘断惑，是生灭观，除粪人也。菩萨无生灭智，惑本不生，无所断也。净名经云：不断烦恼，而入涅槃，然不断应不入，但悟惑不生故，即是涅槃，故不断而入。前叹断惑，是毁二乘，今明不断，明美菩萨也。

释菩萨别名，凡有三义，一者闻此胜名，获大功德，如闻弥勒名，灭百亿劫生死之罪等也。二胜人依德立名，既闻其名，可学其行。三者此是体道之人，道既无名，则人亦如是，无名强为立名耳。然菩萨既无名，强为立名，众生亦无名，强立名，以众生本来绝四句故，强立众生耳。今闻菩萨无名，强为立名，移置己身者，即悟众生，便成菩萨，有此大益也。若闻菩萨名，作菩萨人见者，则菩萨便成我见也。

释初列文殊。大品经虽是大乘，犹未废三乘，犹符昔教，其言易信，故佛自说，不假菩萨弘助，故列菩萨，依客旧次第。此经既废三乘，反于昔教，其言难信，必须佛菩萨共弘，物方信受，故列菩萨，依宾主前后。韦提希者，此云雄身，其本是鞞提王女，应云鞞提，何此云雄身，以其国别是一州住故也。

释尔时世尊四众围绕，叙四处七会义，此经有一义二义三义四义七义十义十二义。一义者，文虽七卷二十八章，统其大归，但明一道清静。故下经云：三世十方佛，现通说法，诸有所作，皆为

### 一佛乘故。

二义者，有两种经，一无量义经，二法华经，所以说此二经者，无量义辨其出生，法华明乎收入，要须先明出生，后方辨收入，二教相成，故一处说也。所言出生者，略有三种，一从得生失，二从体起用，三从实生权。出生失者，谓失一道清静，故有六道不同。故无量义经云：一切诸法，犹如虚空，无有二相，而诸众生虚妄横计，轮回六趣，莫能自出，如涅槃云：是一味药，随其流处，有六种味。二从体起用者，谓诸佛体悟一道清静，欲化六道众生，出生一切身一切教。故经云：众生根性无量，教亦无量，教无量故，义亦无量。无量义者，从一法生，始从华严，终竟法华之前，一切诸教，皆从一法生。是以经云：初说人天二乘，乃至摩诃波若华严海空及菩萨诸行也。三从实生权，谓从一佛乘，出生三乘。问无量义经，但明出生，法华前一切教，当教亦有出生耶？答无量义欲融会诸教故，当教亦有出生，故有并池不同，而水无异譬，此明理实无异，约众生根性别，得道不同也。次对上三种出生，即明三种收入，一收六道，同归一原，故会一豪善，并皆成佛。二摄用归体，始从寂灭道场，终竟双林之说，同归一道。是故经云：如来说法一相一味，究竟涅槃，常寂灭相，终归于空。三者摄权归实，即会三乘，入一乘也。然虽通明三种出生三种收入，正为三乘人，明三从一生，宁不归一？次判今昔，昔但当教明义，未辨出生一切，一切收入，此经是结束融会，故从体起一切用，摄一切用，以归体也。

次辨二名，从体起用，用有多门，名无量义，从用归体，体无有二，故受妙法之名。

次分略广，从体起用则略，但有一会说法，一卷之文。摄用归体则广，故有多会之说者，此经正明收入故也。又三世佛，以归一为正意，故广明之。出生非佛正意，故略辨。有昔未辨收入，故今广明之，昔已广辨出生，今但略说也。次引喻，既有二经，明出生收入，今引两喻，出生，如阿耨达池出四大河。收入，如四河合流同归大海，等一咸味也。

次明三义，即是三段，初六事，谓说经因缘分，二正说经分，三从普贤品末，信受奉持分。

次明四义者，即是四土，初在秽土说法，二在净土说法，三住净土，普为十方净秽人说法，四还在秽土说法。所以明四土者，欲明一切诸佛土权实义，一切诸土不出五句，一但秽非净，即初说处是也。二但净非秽，第二说身权实处是也。三亦净亦秽处，即神力品已去也。住于净土，现通说法，名为净土，令十方净秽，同得见闻，故复有秽土也。第四还住秽土，分身已散，土还复秽，嘱累品末已去也。此即含有非净秽义，斯法华经，是诸佛秘密神通，难信难解，今当述之。若如净名显现法门，初秽次净，后还复秽，今是甚深秘密，望前欲明收入，非净秽义，后净土虽隐，不明其现，故知隐无所隐，虽净非净，秽土虽现，而不明其现，故知现无所现，虽秽非秽，故欲收入非净非秽实相之土，望后复有出生之义，虽非净秽，出生净秽，故净秽双游，故分身还净。释迦住秽，妙音来时，游于秽土，皆是甚深难思议事也。

次明四处，一有处说法，即初分经也。二从见塔已去，升空说法，故佛住空接众，亦在于空。三亦空有处说法，即神力品，此会佛及上众俱处虚空，十方同见具空有二处。四还住有处，故佛从塔起，归于本座，大众亦然。此中亦有收入出生之义，望前则有收入。所以然者，释迦经虽从空住有，而不明其事，当知虽空不空，虽有不有，即收空有，入中道非空有也。望后即出生义，虽非空有，而空有双游，多宝住空，释迦居有，一切佛土虽多，亦不出空有二处也。问后明空有与净秽何异？答此即有三身三土，谓化身住秽土，应身住净土，法身住空，即非净秽土也。



次明七义者，谓华严七处八会，此经四处七会，初会说无量义经，多人得道，二会说乘权实法门，直往菩萨疑除，回小之人蒙记。三会说身权实法门，无量众生得大法喜，种大善根，即见塔已去也。第四会龙宫不思议众集，说法界违顺大用净秽二土，蒙益者多，即提婆品已去也。第五会千世界尘数菩萨集，说寿权实法门，十二种人，皆得受道，即踊出竟常不轻也。第六会住于净土，现五种神力，总说法华，十方众生皆蒙法利，即神力品也。

第七会说一切菩萨行法门，无量众生皆悟道迄，药王去也。

次明十义，有二种，一者文十，二者义十。初文十者，即成十段，仍生起七会，无一豪乖越。七会有二次第，一次机缘次第，故会中有人得道佛应机而说。二义次第者，前如是六事，明说经因缘具足，今第二正明说法，将辨摄多归一，故先明从一生多故，初会说无量义经也。既明从一生多义显，次即明摄多归一故，第二明乘权乘实法也。乘权乘实者，但明所乘之法，次明能乘之人，故辨身之权实也。自上从一生多，摄多归一，所乘之法，及能乘之人，明十方佛及释迦法界顺用法门，但释迦一代有兄弟二人，作违顺两用，上已明顺用，故次辨违用，释迦既尔，十方佛亦然。自上已来辨于违顺，但明释迦现在一期之事耳。故今次明久证法身，未来不灭，逸多不见其始，弥勒莫恻其终，不虑而知，照穷法界，不动而应，十方现前，无言可吐，教弥八极，无权不开，无实不现，十二蒙益，八种瑞相，故有第六会明寿权实也。自上久近诸事，但利净秽二生之缘，别明权实之教，未畅众圣之意，故现五种神通，总说一切权实，令十方同益，二世咸闻，故名有第七会。始自一会，终竟利于十方，皆是明十方佛及释迦佛果事竟。又故第八宜付属也。付属佛法既竟，次明十方三世诸菩萨行化法门，故有第九会，即第九章也。说果明因，一期事竟，一切菩萨，一切二乘，一切凡夫，欢喜礼佛而退，故有第十信受奉持分也。

次义十者，有十双义，然此经具一切义，震领提纲，略举其十，初总明十方佛从体起用，摄用归体一双也。次从体起用，摄用归体明法，次辨身权实辨人，人法一双也。上人法是顺用，下明其违，谓违顺一双也。违顺是一代之近，次明久远之事，谓久近一双也。上久近多是说法轮，下明现五种神力，满百千岁，救度众生，谓神通轮，即神通说法一双也。自上二轮，皆明果德，次辨因行，谓因果一双也。次明治病，初出生收入，明乘权实，正破众生执三乘异病，从身权实竟经，乃至双林之教，破众生执佛无常病，一切病唯此二也。执异病亦是自迷，执无常病谓迷他，初二是迷因，次二是迷果，初亦是非常谓常，后是非无常谓无常，本疏已释也。即破两病一双，明七会说法之意也。次约三世佛，说不说一双，诸佛多说前乘权实法门，既明出生收入，于义已圆，何者？二乘非究竟，即是无常，佛乘究竟，名为常住，既辨乘权实，即身权实已彰，不复须说后分，亦不须多宝佛塔。多宝佛塔，为破恶世钝根无常执，故踊现耳。故灯明朝说法华，夕即取灭，都不明身权实事，大通智胜佛亦然，即说不说一双。次明根利钝一双，以成前义，利根闻乘权实，即解身权实，不须更说后分。中根者更须说后分，无常执乃除。下根者于法华不悟，乃至涅槃教，方乃解耳。问曰：何以知上根者初分已解身耶？答曰：身子开乘权实，即解佛权实，故云如今者世尊，从生及出家，得道转法轮，皆以方便说，乃至中根人亦悟三身，故有垢衣长者之喻，即知诸佛不必具说后分经也。自上所明三种权实，谓正果法。次明五种之土，谓依果报耳，即依正一双也。十方三世诸佛所说施为，皆摄十双，故神力品以四一切摄之，谓一切法，一切神力，一切秘藏，一切甚深事，皆显在此经也。

次明十二义者，说果门有六会，说因门亦六会，始自药王本事，终竟普贤劝发，是以品品之中，皆明悟道也。

次释开章门中，经虽有七会，大分为二，初六会明佛法，即是果。次一会明菩萨法，谓辨因。果是众义之大宗，立信之根本也。又譬喻品云：为诸声闻，说大乘经，名妙法莲华。龙树释大乘，凡有二义，一诸佛大人之所乘故，故名为大。二观音弥勒诸大士等之所乘故，故名为大。今具欲释大乘，故前明诸佛法，后辨菩萨法也。果分为二，从初竟神力品正说，次一品明付属宣通，初分又有二，一明三世佛所乘法，二明能乘人，具此两门，乘义乃足，约三会说之，初会别明所乘法，次会别明能乘人，第三会总为十方，具明人法也。以此经正明一乘，宜作此判也。又初会但明乘权乘实法门，次会明四种权实，谓身权身实，寿权寿实，违权违实，土权土实也。第三会普为十方，具明四种权实，以此经具开一切权实，故作此判也。就处论者，第一初会在秽土，第二会在净土处，第三会在亦秽亦净处。又初会在娑婆一佛土处，第二会八方各四百万亿那由他土处，第三会十方通同成一佛土处。又初在有处说，次在空处说，次住空普为十方空有处说。约人论者，初会为小会，次会为多会，第三会为十方众会。又初会正为二乘人说，故经云：为诸声闻，皆说大乘经，名妙法莲华。第二会为菩萨说，所以然者，三根声闻，并回小入大，闻法华经，一念随喜，悉与授记，并成菩萨。是故从第二会已去，但为菩萨说。第三会通为十方五乘人说。又初会杂为五乘人说，低头举手，悉皆成佛，会人天善根，明同归义，故为人天说。汝等所行是菩萨道，会二乘成佛，即为二乘说。菩萨闻是法疑网皆除，为菩萨说。第二会独为菩萨说，既会五乘，同归一极，则无复余人，但欲令其人进悟身寿权实，故为菩萨说。第三会十方世界，既有五乘众生故，通为五乘人说。又初分前悟，即是上根，故为上根人说。次会为中根人说，第三后悟为下根人说。次明利益者，初会三根声闻，皆回小入大，入十信位，名为浅益。第二会通浅深益，始发菩萨心，终一生成佛。第三会还明浅益，谓十方众生随喜供养，故为浅益。又初二会，亲承音旨，名为近益，第三会遥得见闻，名为远益。约时论者，初少时说，次多时说，如五十小劫问讯等，次无量时说，后云满百千岁，然百千岁望五十小劫应短，但后既明化广，宜总相辨长时也。就第一初会，明乘权乘实。又开为三，初明乘方便门，二正说门，三叹法美人，辨流通门，从初竟方便品，至舍利弗愿乐欲闻已来，第一章也。从佛告已下，竟授学无学人记品，第二章也。法师一品，为第三章也。乘方便门者，从寂灭道场顿化子不得，无缘大悲故，起四调柔及十种方便，至于灵山方化得子。四调柔者，华严已后灵山之前教也。一以世间方便调，令离十恶。二以出世方便，调令离三界。三以大乘自方便，调令渐欣大道，稍鄙小心。四以大乘他方便，令小志顿移，大机成就。前二方便，调令超凡，后二方便，调令超圣。又前二方便，调令得方便实慧，后二方便，调令得实慧方便。又前二方便，调令离分段火宅，后二方便，调令离变易火宅，后当具释之。次明十方便者，虽昔用四调柔，但一乘难信，二执难倾，将开正宗，复兴十种方便，亦名十种密说，将前明显说，前须密说，用前之密，开发后显，故名方便。方便之言，出下诚文，故经云：今相如本瑞，是诸佛方便。又云更以异方便，助显第一义也。言十种方便者，初召集证明方便，将命其子，故前召集证明。如信解品云：先告其子，并会亲族，亦如化城品云：便集诸菩萨，为说是乘，所以须召集证明者，胜人云集，证佛语非虚，明实是长者之儿，非贫贱客作，此即证一乘是实有，证二乘为实无，亦证一乘为真实，二乘为方便，故有召集证明方便，即四众围饶是也。然此中间，实具四众，一发教众，二影向众，三当机众，四结缘众，取前二为能证，后二为所证。又列众望前，是第六同闻，望后即是证明，文句是大判为言耳。

为诸菩萨说大乘经下，第二明说教方便，后会之经，为明于人，则以人开人，故有多宝分身及踊出菩萨，开显释迦身寿权实。今正明法，故以法开法，将明摄多归一，故前辨从一生多。从一生多，开发摄多归一，故名方便。

佛说是经已下，第三入定方便，总统法华，凡有二义，一者明开，谓于一佛乘分别说三。二者

辨会，明我设是方便，令得入佛慧。前从一生多，密明于一说三，为开印方便，令如来入定，舍多住一，密说会三归一，为后会作方便，所以然者，佛既舍多住一，表三乘诸子同归此原。故下经云：佛自住大乘，如其所得法，以此度众生，令入定中，自住一，后从定起，还说佛所行，亦令众生行佛所行，得住佛所住。又如涅槃云：我自安住秘密藏中，亦令诸子及一切众生，安住其中，故名方便。又如如来入定现瑞，发动疑情，待弥勒之问，文殊之答，预杜疑心，逆开信解，方得起定说法，是故圣嘿为圣说方便。问何故说无量义经，而还入无量义处定？答法华论云：无量者，明如来最胜境界，今应入最胜境定，后说佛乘也。还说最胜境界法也。又最胜境定者，有四种最胜自在力，一身心不动，即身心俱静，寂静故鉴极方，能说极法，故极病，照极药也。

是时天雨华下，第四明现瑞方便，诸子有受悟之期，未得明言显说，故雨华动地，放光现土，示还原之相，表说归宗之经，名现相方便。又大圣益物，凡有二种，现瑞则生于信心，说法发其慧解，故生信之瑞，为发解方便。又诸佛利物，复有二种，一令种福，二使殖慧。现瑞殖福，为说法生慧，生慧之由渐，故名方便。又诸佛令物欢喜，凡有二时，一者现瑞，明将说欢喜，二说法，明正说欢喜，故三根踊跃，十二舞蹈，用物欢喜，开发后门，名为方便。又凡说奇特之法，必感非常之瑞，睹非常之瑞，必信有奇特之法，故以能表之瑞，开发所表之法，名为方便。

尔时弥勒菩萨下，第五明疑问方便，如来以此光照彼，弥勒广颂彼晓此，故名疑问方便。

尔时文殊下，第六答问方便，佛与菩萨，弥勒将彼显此，文殊引古证今明，古佛说之于前，释迦敷之于后，预杜疑谤之萌，逆开信解之渐，名答门方便。

尔时世尊从三昧起，明第七称叹方便，将说究竟之乘，前揄扬诸佛大道，如欲救患，必须前美药功能，谓称叹方便。

舍利弗当知诸佛语无异者，明第八劝信方便，既称叹一极，叙三乘不知，言与昔相违，恐物惊惮，故略开权实，劝使信之，名劝信方便。

尔时大众中有诸声闻下，明第九劝请方便，前叹佛智甚深，二乘浅劣，动其旧执，生彼新疑，大众遂执动疑生，身子腾疑致请，赞人美法，抑小扬大。今时众尊人重道，舍小欣大，以此显发密教，调伏众生，为正说之由渐，故名劝请方便。

尔时佛告下，第十显郭方便，显封执小乘，障隔大道，现在不闻法华，未来不得成佛，使二世众生，舍小崇大，现在闻经，当未来成佛，开正悟由渐，故名方便。然约义为十，据人唯三，从初至劝信，谓大乘人为方便，劝请一事，小乘人为方便，五千退席，恶人为方便。又前九为顺，后一为违，后正说中，释迦调达，亦具斯二。今次别释其文，说无量义经，有十因缘，如彼疏。今略有三意，初上根之人，闻从一生多，当教受悟。二此经示三乘六道失原，至法华方得归原。三动封执之情，后方可得拔也。

为诸菩萨者，密显唯教一人，说大乘经下，密显唯有一理也。教菩萨法者，从一生多，令菩萨归根本一道，即是教菩萨法也。又从一生多，即是体用具足，照此体用，四智便成。了虽多而一，生如来智。识虽一而多，生于佛智。任运成就，为自然智。不从师得，即无师智。教主四智，则入佛智见，故得成佛。

释佛所护念者，菩萨分生四智，行与佛应，为佛护念，但应有二种菩萨，学佛四智，即超凡越

圣，不著生死，不染涅槃，此是护因，故得为佛护果。次行中道，因发生正观，得佛念果，余人各具二因，故佛不得护念。又悟虽多而一，得于波若，为佛念之因，故得佛念之果，了虽一而多，得于大悲，为佛护因，得佛护果。

释入无量义处定。无量者，能表之教非一也。义者，适化不同，教门非一，各有所以，故称为义。印师以万善为无量义，基公以空为无量，刘公以无相一法，含于多义，皆失经旨。处者，无量文义出生之处，即是实相法身，故名为处。身心不动者，既入实相，则内外并寂，缘观俱寂，故不动也。释现瑞，就现瑞文，自开为二，初现所化众生成佛相，二现能化佛说法华相，以此二相，助开一极，故云方便。如下经云：今相如本瑞，是诸佛方便，今佛放光明，助发实相义，现此二相，各开两别，初文二者，前明现瑞，次明睹瑞。现瑞相说于法华，天雨四华，地六种动，此表所化众生成佛之义，即以此事，为说法华，但斯言有通有别。所言通者，既说非常之法，天灵欢喜，故天雨四华，地祇踊跃，故地六种动。又依文殊偈释，雨华表供养能说之人，大地动表说于大法。又雨华表供养能化之主，动地觉悟所化群生。又雨华供养已成佛，动地表所化当成佛。所化当成佛，故地神得主欢喜大动。所言别者，正就雨华动地，说于一乘。天雨四华，表四生行因得成佛也。地六种动者，六道闻经得成佛也。又天雨四华，地六种动者，上天下地，其有闻法者，无一不成佛。亦如譬喻品云：汝等若能信受是语，一切皆当得成佛道，下列睹瑞之人，即是总明三乘六道皆成佛也。又正对昔封教之人，谓二乘六道不定成佛，故今现相示之。四华表二乘四众必当归本作佛，地六种动表人天六道定当成佛，故下文别举四众及六道之人，明睹瑞也。又四华者，表说四智，谓如来智佛智自然智无师智。问何以得知故？答下偈云：说佛智慧故，诸佛出于世。又初从定起，即叹佛智甚深，多宝称善云大慧平等。又雨华是供养法华教主，及听法华众生，闻经众生当成佛，教主已成佛也。

释尔时佛放光，此第二表能化佛说法华相，就此相中具足说一部经，亦具足明十方三世能化所化事。若解此中意者，方悟弥勒说偈旨归，及如来起定说法之意，所以然者，弥勒及佛起定，就说法轮，说法华经。今就神通门，说法华经，就文始终，凡有十句，始自是时，终究上照天宫，以此十相，即十种义说法华。

是时者，谓放光时，即表说经时节。如下经云：今正是其时，决定说大乘，亦后云涅槃时到也。

言佛者，明第二故光人，表说一乘教主，亦是能乘之人也。

眉间者，第三明放光处，对教主，即一乘教也。对能乘之人，即所乘法也。累无不尽，不可为有，德无不圆，不可为无，非有非无，即是中道也。然所乘之法，既是中道，能乘之人，亦是中道人。故涅槃云：中道之法，名之为佛。又佛住中道之法，还欲说中道之教，故眉间喻于教中，住中道即是理中。所说之教，既其是中，说教之人，亦名为中道。故涅槃云：说中道故，名大法师。

白豪者，明第四，上辨眉间是通处，今叙别处，表所乘之法无漏清净，犹如白豪，能乘之人，亦无漏人。故下经云：无漏不思议，甚深微妙法，我今已具得。下又叹佛，于诸怖畏，乃至无明闇弊，永尽无余，故知表无漏清净法也。又普贤能乘之人，身白玉色，所乘之象，如白颇梨，普贤既尔，诸佛亦然，所住之乘，既无漏清净，所说之教，义亦如是。又此经开一切权，显一切实，义最显明，故称白豪。药王品云：众明之中，日明最盛，即其证也。

光明者，第五正放光也。上眉间白豪，表佛乘无德不备，今别表平等大慧，乘虽万德，而慧为其宗。后品云：佛起定说法，具叹总别，故今以相示之。光有二义，一者显物，二者破闇。表大慧经亦具二种，一灭三乘执闇，二显一乘理实。故药王品云：如日天子能除诸闇，此经亦尔，能破一切不善之闇。

照东方下，明第六相光所照处也。上之五事，表能乘之人，所乘之法，及总明众德，别叙大慧，谓此方事也。今欲将彼显此，故此光照彼，能照之光，表一乘教也。所照万八千土，即教所表理也。东方者，所照处也。何不照余方，但照一方者，表说法华明一乘事究竟。二者举一方十方皆例，如释迦一佛既作此说，十方佛尔，是故后经文，皆引十方三世佛为证。又一方者，表唯为一事因缘，出现于世，一方之中，而举东方者，东为众方之本，表一乘为三乘之根。又东方为始，举始摄终及中间也。表始自华严根本法轮，中则三乘支末之教，终则摄末归本也。一万八千者，明第七第八相故也。问余经放光，尚照多方，此经最大，何故但一万八千？答今是相说，不论多少，若照多土，不得显一方化讫。今欲明土有限极，得显一方化周，故不照多也。问既表一化始终，何故但照万八千耶？答一化虽多，不出因果，果圆如一万，因不足同八千，是故此经以因果为宗，显在于此。问何以得知故？答曰：弥勒见佛现通，悬解瑞意，故后偈释之。佛坐道场所得妙法，即是果也。为当授记，所谓辨因。又一期出世，教虽万端，统其大归，但明权实，此经显实究竟，犹如一万，开权未足，八千表之。弥勒偈文，亦含斯意，佛坐道场，即显实耶？为当授记，谓开权也。问曰：乃知一万表果，何故古佛今佛同以八千表因，不多小耶？答长者之父无二，唯有一万，世子五百人，故成八千。约前所化瑞论者，能化无二，故放一光，犹如万也。二乘及六道，故有八千，约大众睹瑞论者，六道二乘，故成八千。化主唯一，犹如一万，约九道分之，即三乘及六道也。八道为因，佛道为果也。又此中有以同表同，以异表同。以同表同者，古佛今佛同放光，照万八千，故知诸佛道同也。以异表同者，古佛今佛虽有一万八千土异，同表一道清净也。勿不信此语，别有深见也。问涅槃经云：流离光佛放光，大众之中，非青见青，乃至非见而见，今云何耶？答正尔同也。今佛放光，此是非青青，非色色耳。说法亦尔，非说说耳。今大众睹光，亦是非见见，闻法不闻闻耳。乃至一部经，一切佛法，并须如此解也。

靡不周遍者，是明第九相也。表自上已来，若此土他方，明因辨果，显实开权，教无不周，理无不备，即叹法华，结束融会一化始终，圆满究竟。

下照阿鼻地狱，上至阿迦膩吒天者，明第十相也。自上已来，表诸佛相，此之一章，示众生相。所以此土他方，开权显实，明因辨果者，为欲化六道众生，令六道回宗，同归一佛果也。上能化相，总而论之，谓因果权实四种义。今所化事，亦明四种，举地狱示诸苦，显天宫示无常。又举地狱诫令息恶，示天宫劝令修善，以诫劝之言，即世间教。

自上已来，明出世教，此相之中世与出世，义无不显。又虽开为十相，合唯成二，从初至放光，即此土事，东方已去，谓他方事，各有二义。此土二者，初谓教主，放光即是教门，何以知之？佛既放光，如教主说教。他方二事者，初明诸佛事，下照地狱，辨众生事，所以示此二者。大品云：波若为大事故，谓示道非道，示诸佛事，示是道也。明众生事，示非道也。示道之中，略唯因果，非道之中，苦与无常，是故放光表说一切事尽。又依文殊偈，前瑞有二，初雨华，二动地，如向释之，今亦尔二，谓照诸佛事，及示众生事。照诸佛事，即是引门，示众生事，所谓通门。引门令欣佛常乐，逼门厌苦无常。又照诸佛事，即是大慈与乐门，示众生事，大悲拔苦门。又即是下，救子不得中二事，照诸佛事，谓劝门说一乘，示众生，即诫门说一乘，初成道时，不得用此二

门，今始得用，故现相表之。

于此世界尽见彼土，第二明睹瑞，前现瑞有二种能所，一者此光照彼，此为能显，即表于教，彼为所显，以表于理，二者将彼显此，彼为能显，即表于教，此为所显，用表于理。今大众睹瑞，具见二种能所，一者因此见彼，谓因教识理，二者见彼显此，又是因教悟理。取一种理教，为说经之相，取二种见义，为后了悟作相，至弥勒偈中，自了了分明，勿疑之也。总统此文，有一义二义三义四义六义七义十二义。言一义者，始自六道，终竟起塔，明他方一化始终究竟义也。即表释迦说大慧经，亦明一化始终事。所言一化始终事者，初明失于一道，故有六道纷然，既有六道纷然，便有诸佛出世，既有佛出世，次说教门，既有教门，便有禀教之众，既有小乘四众次，转成菩萨，化菩萨既竟，便入涅槃，恋仰情深，所以起塔，故一化尽矣。又一义者，虽有七事，意终归一道清净。故文云：如来说法，皆是一相一味也。

言二事者，前明六道，谓众生迷事，化主已去，叙诸佛悟事。又二事者，从初竟于四众，辨诸佛事，从菩萨竟起塔，明菩萨事，叙诸佛事，即是明果。辨菩萨事，即是明因，此经以因果为宗，故示此两，令众见之。此义现弥勒偈文，勿疑之也。又二事者，从初竟于四众，辨从体起用，次从菩萨已去，叙摄用归体，亦显后偈文。又二事者，从初竟菩萨，明乘权乘实，从涅槃起塔，辨身寿权实。又二事者，从初至菩萨，化不失心子事，涅槃起塔，化失心子事。

次明三事者，在事虽七，但有化主教门及以与徒众，叙佛及涅槃，谓化主事，说法即教门事，自余四种，皆是所化徒众。又三事者，从初至说法，明根本法轮事，叙四众，即支末法轮事。菩萨已下，辨摄末归本法轮事。

言四事者，法华前有二事，从初竟说法，谓根本法轮，叙四众，明支末法轮，法华已去有二事，一明法华事，即菩萨是也。二明涅槃教，谓涅槃已去事是也。

言六事者，从佛出世，竟于起塔，唯有六事也。又即是六譬，见六道谓总譬，化主即见大譬，教门即根本法轮，谓救子不得譬，四众谓三乘救子得譬，菩萨即等赐大事譬，既等与大车，得车欢喜，于事究竟，是故涅槃及起塔，欲见此意可观火宅偈，及弥勒偈文，以释迦说法华，将明六事，故此光照彼，将彼显此也。

十二事者，诸佛出世，既有六事，所化众生，亦有六道，合十二事也。佛现瑞中，含此诸意，今令大众并睹见之，至弥勒了了闻起定说法，了了心悟也。

尔时弥勒，第五明疑问方便。问何故大品现七瑞，而众无疑，此经现二瑞，有于疑问？答大品为直往菩萨，无自保之执，现瑞召集竟，即说波若，是故无疑。此经为回小入大之人，其根既钝，又有自保之执，故久住深定，发动疑心，待弥勒之问，文殊解释，方得起定说法，故有疑也。又大品虽是大乘，而未废小，言犹扶昔，是故易信。此经废小，言与昔违，难可信解，故生疑也。问何故弥勒怀疑？答依旧义释，此经初分明因，为因经作相故。现瑞者，弥勒是穷因位之人，何所疑哉！假令俯同于物，事亦不成，今明初分经正明果乘，现瑞为果乘作相，因位未了，是故生疑也。而问文殊者，佛说果乘故，现于果相，唯果人能知，弥勒居等觉之位，住于十地，见未了了，是以致问。文殊是妙觉之地，无所住故，故了了见，是以能答，更有余义，后当述之。释弥勒问，前明问意，欲自决疑，自欲成佛也。为众决疑，令他成佛，正问中，初长行，次偈颂，长行与偈异者，长行略说，偈则广明，前略后广，为解义故。二长行，前明所化瑞，后辨能化瑞，谓前感后应，即

感应次第义也。偈前颂能化，后颂所化，辨前有佛出世说经，后众生闻法成佛，作诸佛出世次第义也。三长行现两瑞为一类，二睹瑞为一类，即有两感两应也。偈中各明现瑞，各明睹瑞，欲显瑞有能所，见亦不同，此明转势说法，故其言各异。四长行总相而说，偈分彼此不同，前明此土之瑞，次辨他方之瑞，谓总别不同，亦是解义之体，诸师皆谓弥勒是问，今明弥勒带解而问。佛就神通门，开权显实，辨果明因，今弥勒以说法轮，显实开权，明因辨果，可用斯意，以寻偈文。文殊师利，呼质疑之主，导师何故，叹现瑞之人，大光普照，叙所疑之事，普照者，照此土也。雨华香风，一如本疏明所表，二将说妙法，前庄严处，显在人则人尊，居处则处贵，三明大众见处改常，必知应说异法，所以前问此土者，欲释佛正为此土之缘，说大慧经也。

雨华已下，此问所化瑞，由佛说经故，众生成佛，故次问所化瑞也。时四部众者，问所化睹瑞人也。偏问四众，不问六道者，以此经正为二乘。故下经云：为诸声闻，说大乘经故也。论三瑞广狭，普动十方，明佛道同，故广也。光照万八千，次也。雨华但云而散佛上及大众，狭也。问何以知动十方？答论云震动无量世界，经云普佛世界，文殊云一切诸佛土，即是普震动，三引证也。弥勒约偏化此土，又是略故，但明四众欢喜也。问光何处中？答表因果权实。又万八千佛土，正释迦化大同，故偏引也。

眉间光下，第二问他方瑞也。既正为此土说法，故前问此土，但引他方为证，故次问他方，皆如金色，此是弥勒颂所见事，释佛瑞旨，谓带解为问，显在于斯。他方虽有七事，同一金色事，一欲显十方道同，使物生信，二既同一色，表十方同明一乘，三欲明乘有二义，一者乘有一相门，谓究竟涅槃常寂灭相，终归于空，二种种相门，谓无量亿千解脱三昧，总具众德，以为乘体。同一金色，表一相门，万八千土，示种种相门也。三欲辨放一光，具生四智，今且就六道作之。虽有六道，同一金色，虽同金色，而六趣宛然，即表虽有六道，常是四绝，谓如来智，虽有四绝，于缘六道宛然，如斯悟者，名为佛智。此二任运现前，谓自然智。不从师得，即无师智。乘虽万德，智为其宗，故恒须用四智也。问文何故但明万八千土同一金色，不明六道同一金色耶？答光既普照，理同金色，但文不说耳。又此有深旨，照万八千土，同一金色，表于道未始二，而不明生死同一色者，欲明于缘未始同也。

诸世界中，第二明睹他方瑞，上有七事，弥勒欲释佛语，开三节颂之。一者颂前三事，次结前生后，三颂后二事，颂六道可两望之。望前即属前照众生事，望后属见六道事也。颂教门为二，初颂一乘根本法轮，次颂三乘支末，初亦是随佛意门，次是随众生意门，东方诸佛，唯有此二，将彼晓此，义亦同然。二门各三，初三者前明一佛说根本法轮，次明多佛说，三总明一佛多佛说教之意，此三门各有四句，即十二意也。初四句者，一演说经典，谓能表之教，二微妙第一，所表之理，三其声清净，叹宣教之声，四教诸菩萨下，明所为之众。

梵音深妙下，第二例于多佛，亦有四句，初明教称机，次句机称教，三明其处弥异，第四其道弥同。

种种因缘下，第三总明诸佛说教意，亦有四句。初叙机不一，二教门有不同，三上弘大道，四下益群生，上弘明唯显一理，下益辨教一人也。下三乘支末教中，亦三，皆前叙机，然后明教，得有余除苦因际，得无余尽苦果际，无二死五住，为净道也。

文殊师利我住于此，第二结前生后，所以结前生后者，欲显前是法华前事，后是法华已去事。二欲明法华之前，从体起用，从一生三，法华已去，摄用归体，会三同一，要前明从体起用，后方

得摄用归体，故结前生后者也。三欲明三轮之义，法华之前，有二种法轮，从演说经典，至开悟众生，明根本一乘法轮。若人遭苦已下，叙三乘支末之教，是故结前生后者，欲显法华已去爰至涅槃，明摄末归本法轮。是故后文明二种菩萨，一佛在世时菩萨，即法华教，二佛灭度后菩萨，谓涅槃教。四者欲明因果法门，结前者，显前明诸佛法，生后者，显后欲辨菩萨法，明诸佛法，即是辨果，明菩萨法，所谓辨因，彼方既尔，今颂彼晓此，则辨此经，亦明因果。故前明佛法，药王已去，次辨于因。五者欲明四教，结前明二教，谓根本支末，生后亦二教，法华教及涅槃教，他方一化，唯此四教，颂彼晓此，明此亦同彼。六者欲总叙诸佛大意，复唯为显一理，唯为教一人，结前即明唯为显一理，生后但有菩萨，明唯教一人，他方既尔，此土亦然。七者欲释斯经之题，云妙法莲华教菩萨法，前章释妙法莲华，故云演说经典微妙第一，生后即释教菩萨法，如后二种菩萨之行相。八者开权显实，辨果明因，凡有二门，一用法开，二用人开，结前明法开也。辨一乘根本，谓显实，三乘支末，谓开权，开权即是辨因，显实谓明于果，生后用人开者，叙菩萨法，谓明因也。为求佛道，即辨果，此二即显实也。下明或见菩萨而作比丘，谓开权也。九者诸佛菩萨说法常仪，多前略后广，结前者，显前是略说菩萨，生后者，明后广说菩萨，所以广略明菩萨。十者欲赞扬大道，抑毁二乘，使未信大者皆信，已信者增长，未舍小皆舍，已舍者不退，皆是弥勒善巧方便，助佛扬化，故带解为问。

初颂六度行菩萨者，此经正明因果，六度即是因乘，故颂六度菩萨。菩萨即能乘之人，六度谓所乘之法，能乘所乘，故因乘具矣。又此中具明因果，叙菩萨行，即是明因，章章之中皆云为求佛道，谓辨果也。此中六度次第者，初明在家布施，第二舍家出家，第三出家已后，而作比丘，诵经以生闻慧，第四精进思惟，次生思慧，第五因思生修，故明修慧，第六因禅发慧，即是波若，名为证慧。故十地论中有四慧，此中四施三施二施一施无施。四施者，即从易至难，第一一切皆舍，第二唯有自所乘车，最后施之，舍外财既尽，唯有妻子身焜，故第三舍之，妻子身焜，既已舍竟，唯有头目，故第四最后施也。又摄四为三，初二舍财，次一舍身，后一舍命，即修三坚法。胜鬘云：舍身命财，建立正法，舍三不坚，修三坚法。又摄三为二，初两外施，次两内施。又摄二归一，总摄为檀。又摄一归无，竟无所舍也。问何故颂诸王舍国土出家？答弥勒欲令大众闻所未闻诸奇特事，前内外倾舍，已显其一，今弃国出家，复为希有，故重叙其二。又欲赞扬佛道，抑毁二乘，前舍内外，后弃国城，即佛道可崇，二乘鄙劣，令舍小欣大也。又叙生死可厌故舍国，佛道之可崇故出家，生死可厌，谓苦无常，佛道可崇，即常乐我，不尔者，不得弃国出家也。问曰：忍度中，何故明菩萨而作比丘？答曰：亦是奇特，实是大心，方便为小。又前颂二人，以密显一，今颂第三，次密开权，故弥勒颂六度行人，具明因辨果，显实开权。又见佛子，此第二颂三业利益行菩萨，即颂长行中种种信解。次前生者，第六上问诸佛，闻悉受持，即是自行，今次辨说法，谓化也。问既称为众请法，何故云化诸菩萨？答言嘱四众，意在菩萨，即是唯显一理，此明唯教一人，东方西土果人因人，凡有所说，皆明斯事，并是弥勒密说法华。

又见菩萨寂然宴嘿者，前是言益，此明嘿利。又上如行而说，此如说而行。又见菩萨处林放光者，上明口意利缘，今辨身业益物。又见佛子定慧具足下，此颂上种种相貌，以菩萨循行内成故，相现于外，此中六度无方行，与前异者，前是因中六度，即地前菩萨，今明果中六度，即初地以上人也。又六度义含，已上明其一，今次辨其二，义乃圆足。问何以故，前是因后明果？答初直明思惟为浅，今未尝睡眠，所以为深。问云何要备前后二义？答前端坐思惟，今经行精进，要动静常有勤，进度方足。问何故次前明于精进？答前明救恶道苦，谓下度众生，行既未圆，故精进，上求大道。次精进明持戒者，勤为万行之根，戒为众德之本。虽又勤行，要须戒足也。与上异者，上明出家为始，今持戒为终，即浅深相成，又要具始终，戒度方备。次明忍者，既精守净戒，喜有罗刹，



来乞浮囊，宜须抑忍。又持大乘戒，多与小违，故增上慢人，喜来打骂，宜应忍受。与上异者，上自抑制五情，为安苦忍，今忍外辱，名他不饶益忍，忍内为易是因，忍外为难是果。又要具内外二忍，则忍度方成。问何故忍增上慢？答六度次第行中，明或有菩萨而作比丘，密开方便门，今忍增上慢，密斥封执小病，是以弥勒颂彼晓此，具说法华。又明菩萨能忍，则赞扬大士，叙增上慢，斥封执小乘，并是密说法华也。次因忍明禅者，菩萨或出或处，出能忍外恶，处则一心行禅，与上异者，上明因禅发动，凡圣皆有，是故为浅。今明住定生慧，其义则深。又要备生浅深功德丛林，义乃圆足，此中明禅度菩萨，两义释之。离诸戏笑，则口静也。舍痴眷属，谓身业，不乱下，明一心禅寂，即三业皆静也。又初偈明身离，所谓离身，次偈明心离，所谓离心。如净名云：不于三界而现身意，是菩萨宴坐也。次禅行施者，入禅以求慧，行施以殖福。又上明住静服药，今明患差身康报恩供养。与上异者，上明四施，下施众生，辨次第行，今明四施，上供养三宝，即无碍行，即上下一双，亦必须施悲敬二田，檀度方满，故前后两说。又前通施，今别供养佛僧。问前四施云何浅？今何故深？答百种汤药，千万宝舍，下位所无，上地方有，故知浅深。次施明般若者，上明财供，今辨法供。又前献财上供，今施法下益，与上波若异者，上是略说，今则广说。又前明上问诸佛，闻悉受持，今明如行而说，如说而行。又前辨集法药，今辨授法药，习药是自行为易，故是因，授药化他为难，故是果，故前后六度，含成六双，二勤动静一双，两戒始终一双，二忍内外一双，二禅通慧一双，二施悲敬一双，二波若自他一双。若不作此明之后出，便是烦长。初明说波若人者，明说寂灭法，即说法华。智度论云：法华是波若异名也。次行波若二人异者，初人不二观，显一乘之实，次人无著观，破三乘之执。又前人显道本，后人拔累根，累根者则取著也。取著若倾，九趣自息。又前人明实慧，次人辨方便慧。言不二观者，中论云：如来绝于四句。又云：如来性即是无间性，当知众生亦绝四句，故即是佛。华严云：心佛及众生，是三无差别。又云：不生差别种种念，是人能见佛菩提。次波若明起塔者，二慧行成，功由佛力，欲报佛恩，故修二行，一供养舍利，二起塔，此之二人，皆是菩萨者，欲明法华已后无复三乘故也。问菩萨起塔，与凡塔何异？答菩萨了达，虽造不为，虽成不起，具识二谛，两慧俱生，为物故起，复是大悲，一事之中，权实并生，福慧具备，末世造经像人，宜学其行也。虽写遍群典，而不尽一言，弥勒非但颂彼晓此，亦留古化今，如斯寻文，方觉于他于己为益。问何故叙宝塔高妙？答既得二慧，从无漏业兴，必是高妙。问何故云严饰国界？答起塔多是在家菩萨，或阎浮主，或转轮王，故严国界。

释请答文为二，初名同人请，同人者之五情，未恻如来现瑞之旨，后称异情，异人者之神明故，以仿[髟/弗]其相。又前叹放光，美佛神力，佛坐道场，明说法叹智慧力，既叹二力，即揄扬佛乘，发后信也。又明请说意者，自上已来，弥勒但颂见闻之事，以示大众，略释法华，今恐未解，更叙瑞意，作二周释之。合前所明有三周，释现瑞意，是三周说于法华，皆示说法由渐，从晦至显，第一周颂彼晓此释，第二总释，第三别释，三章各三，初章三，一颂三事释，次结前生后，三颂后二事释。次章三者，初叹一光照于他土，次叹光表上弘大道，第三明下益群生，初正表说法，后二叙说教意，照此土者，为此土说一化七事，故云种种殊妙，光照他方，将彼显此故也。并称一光者，表说一乘理也。又是叹佛神力。

我等见此得未曾有者，上为说经作相，今为领悟作相故。后章三者，初叹佛智慧力，谓说佛因果法门，次叹神力，能示佛依正二果，并是明佛法也。后托众未解请，文殊决之，释文殊答，弥勒颂彼晓此，谓十方同文殊引古证今，此明三世一，所以明十方同三世一者，欲劝信故也。若信法华，则信十方三世佛法，若不信法华，则不信十方三世佛法矣。所以有文殊答者，都是叙释迦一代事，由文殊昔弘法华经，匠成八子，八子匠成释迦，释迦匠成弥勒，是故文殊为释迦一代本，故弥勒致请，今便答之。又既是叙释迦一代，并由文殊，即是叹文殊道高，令信其所说。又为成叹法

华，弘法华故，八子成佛，乃至释迦弥勒，并皆成佛，故法华功用难思，令闻佛后说，不生疑谤也。而云语弥勒者，据迹论之。释迦为师，文殊为资，文殊为师，弥勒为资，言告上失敬师之礼，称曰复乖下资之仪，于二盈之间，故云语也。问文殊引古证今，明说法华，与上何异？答佛与弥勒，皆是总相叹释法华，今则别相说也。上总明诸佛，总明教，谓总相说，今别引灯明，即别说也。别明欲说法华，从总至别，以示说法阶渐故也。又弥勒总明三轮，文殊别叙经之二分，初别叙乘权乘实，从灯明唱灭已后，别叙身权身实。又文殊初总叙通因通果，从唱灭已去，别叙释迦因果，是故为异。欲说大法者，此文三句，初明教体，次辨教用，三明教所表理，言教体者，总一部大乘教也。雨大法雨，明教用，略有四种，谓生灭远闻欢喜，生用有四，一未发心者令发心，即此会二乘及五道众生也。二已发心者令增长，谓菩萨闻是法，疑网皆已除也。三已增长者令成就，即八生一生得佛者也。四应退者不退，下经云：闻是经乃善行菩萨道，及去佛道近者也。又显天雨无私，不润枯木，即五千退席者。又显虽说无心，欲令虽闻而不听，又欲说一味之法，故则如雨。又示平等义如雨，又示诲而无倦，故如雨也。灭用有四，如本疏述之。言远闻者，初一会秽土闻，次会净土人闻，第三会十方同闻。又叙灯明，过去世闻，明释迦是现在世闻，佛灭度后明未来闻，总而言之，十方三世，并皆得闻，谓远闻也。上生灭二用，亦通十方三世也。欢喜用者，明尽理之法，既畅众圣之心，故十方三世佛，普皆喜也。即下经云：今我喜无畏。又云：诸佛皆欢喜，现无量神力。约缘喜者，秽土人缘，得悟欢喜，净土缘欢喜，十方同闻欢喜。又三世十方众生，闻生欢喜，如身子踊跃弥勒舞蹈，即其证也。若以此经，为无常及覆相者，未明尽理之法，不畅众圣之心，能化所化，皆不喜也。

演大法义者，即因果俱寂，权实并忘，不生不灭，何忧何喜，是法不可示，言辞相寂灭，以终归此处故，最后说之。次释引过去世答者，佛及弥勒，以将彼显此，令意在引古证今，欲明十方道同三世理一，预杜疑谤，逆开信心故也。

欲令成闻知难信法者者，释古今将说经前现瑞，意为法难信，故逆现瑞也。此语即是劝大众信，如过去下，前所以略说过去者，欲总明过去一切佛皆说法华，明法华是三世佛旧法，即是欢信也。

如过去无量下，此释法华已去事，弥勒章亦然。所以明此二事者，法华前谓三乘事，法华已去一乘事。又法华前，从体起用，法华已去，摄用归体。又法华前，明根本支末，法华已去，辨摄末归本。又法华前，根本支末二轮，法华已去，亦明二轮，谓法华教及涅槃教，此二章大判十方三世佛终始二意，故文殊与弥勒，皆悉明之也。问过去一切佛，皆说法华，何故乃引久远时耶？答法华经是诸佛旧法，欲明以难得值时乃说之，以发大乘难遭想。故下经云：亿亿万劫时说此经，闻亦如是。问过去久远一切诸佛，皆说法华，何故偏引灯明？答不深见者，止言趣引，设有余意，未究其源，今明此有深旨，余佛正与释迦文殊弥勒及今听众相开，故不引之。灯明正是三圣源由，及今大众始末之事，故引之耳。如灯明为八子，初说法华，次文殊于佛灭度后，重为说之，则灯明善其始，文殊成其终，故八子得成佛。燃灯成竟，授释迦成佛，释迦成佛后记弥勒，则灯明为三圣之本师，是故须引。问乃知灯明是三圣本师，今引将来，意在何处？答三圣皆由法华匠成，若信法华，则信三圣，意在劝进，是故引之耳。

名日月灯明佛者，用日月为灯明，不同寸炎之照灼，故云日月灯明也。显群生无智，示佛有大慧之明，故以为证也。又如日月能生成物，佛具二慧，义亦同然。又如后云月取照明，以显理，日取灭闇，以破迷，譬大慧之经具二义也。又日月昼夜常自益物，如来诸有所作，常为一事。

释演说正法，弥勒已广叙东方诸佛三轮，是故文殊今略说也。即广略互现，弥勒未说七善，今明之三轮，则广略互明。七善有无相类，此七善为赞一乘根本法轮，不得用余义释之，平等大慧之经，始自如是，终究奉行，其文虽殊，一道清净义无有二，故三时皆善，至妙之道理，超四句为深，横绝百非为远。又凡夫浅识不能故为深，二乘近情不能量为远。又二乘绝分为深，大士未穷为远。又六识不识为深，十智不知为远，无名相为物说之，其言称大机为巧，合至理为妙。又无名为物立名，如彩画空为巧，虽名无名，事如佛影，若有如空为妙。又妙显无言为巧，即言寂灭称妙，纯一大乘为一，无有余乘为无杂，究竟无余之教，故云具足。南土法华师明，此经虽是大乘，犹为半字，故不得称具足，是无所得法，故云清净。本来寂灭，名为菩萨，故称为梵，佛子行寂灭之观为行，而行义彰显，故称为相。又行是果家之相，故云相也。离凡夫十黑恶为白，非有漏之善为清。问此七善凡有几义？答初三就时论善，次两约理教明善，纯一无杂，简耶明善，具足之义，就正备论善，后之二善，就因果论之，梵即是果，清白行相，所谓因也。虽有七善，意在因果，故后明之。

次复有佛者，此中二对，初道名俗姓同，次对人法同，人则有通别二号，法则有根本支末，欲明二万佛法华之前，同明一乘为实，三乘方便，从一起三，明三无一有故也。次明最后佛者，第二法华已去事，将前例后，俱有根本支末，将后例前，同有摄末归本。问二万灯明佛，皆是释迦本缘不？答详文正是最后佛也。但二万佛既相系出世，故具叙之，例如威音王事。问何故引八子？答略明十义，一是近众，二为佛亲属，三例十六，或是请法华之主，四说同归，正为其人，五是召集灯明之众，六具得开经前后二分，七为释迦弥勒本缘，八显文殊道高，令众信受，九欲推功法华，十示文殊昔高今下，其既不定，三乘丈六，岂是实哉！

释时有菩萨名曰妙光，昔答不异今答，故不明其答，昔人名异今人名，故叙其名，所以云名妙光，释六十小劫，前辨说经，叹佛智慧，今叙延促，美佛神通，皆是赞扬佛乘，便小心欣慕。又示大乘有此奇特，小教所无，即是美法华也。又示长短无定，故三一非恒，又欲叹法华义富文多，故须长时而说。又古佛说经，既有长时，犹如食顷，欲明今佛义亦如是，发起大众难遭之心。

次释灯明唱灭。问弥勒但问现瑞所由，今答瑞竟，即应结酬其问，何俟纷纭叙佛灭耶？答佛与弥勒，明东方现在佛始终七事，文殊欲辨过去佛始终七事，古佛今佛同明七事者，以说法华，结束融会，一化义备，例释迦后说亦尔，自上已辨其始，是故今次明其终。又自上已来，开灯明乘权乘实，今叙灯明身寿权实。又自上化不失心子，今化失心子。又自上说经，生欢喜之善，今唱灭发恋慕之心。又自上已来，正明说教，今唱灭，则是叹教，诸法实相，既已说之，无复余言，是故须灭，则叹教意也。此并就灯明佛意，作五对释之。若就释迦意者，古佛说法华，即便取灭，将古例今，义亦同然。使时众会，于释迦起恋仰之心，皆闻同归，发难遭之意。又古说同归，例今说同归，则于法起欢喜之善，今将古佛灭，例今佛灭，则使大众，于人预起恋慕之悲。又从初引灯明佛，开发法华初分经，从此已去，欲开发释迦后分经，开发后分经，宜取八子，但不可悬引燃灯，要须叙彼佛灭乃至妙光弘经，始得明燃灯耳。具如本疏说。又上引燃灯，叙十方三世佛通因通果，今别开释迦久已成佛，谓别因别果。问若尔一切佛，不具四权实耶？答若久已成佛论权实者，一切佛则不必具也。若一切佛皆久成佛，则破现证当成二世佛也。若就现证，论身寿权实，则灯明佛亦具足也。所以然者，二乘非究竟故，是无常身寿，佛乘究竟故，是常身常寿，故诸佛说初分经，即是明常无常竟，便入涅槃，不须说后分教也。即用此言，斥于旧说，若明佛乘，由是无常，则一还是二，何名一耶？又一二俱无常者，一无引二之能，二无入一之理。又若初分经明因，未辨果者，则灯明佛但说华经，不明莲教，名既一半，义岂圆哉！他问若此经已辨于常，更说涅槃，则有徒劳

之弊？答若尔但明一波若，于义则圆，八部五时，应成虚设，玄义已辨，后更叙之。

释妙光弘经，问何故明妙光弘经？答一欲叙释迦本缘，二叹法华，三开经后分，四叹文殊高。叹文殊高者，长行始终叙妙光，凡有三时，初明时有菩萨，名曰妙

光，谓发经时。次叙佛起定，因妙光说，此中即含，领悟经时，今叙流通经时。又上叙亲闻，今明亲说，则古实有斯事，使今众闻不惊疑。问何故八十劫说？答灯明略说，故但六十，妙光广敷，是故八十。问灯明六十，犹如食顷，妙光可例之耶？答就力用自在，则妙光亦能，但妙光久住弘经，故须广八十，同十六王子八万四千，释匠成八子，一欲述释迦本缘，二证叹法华，三明文殊道高，四开经后分。问今八子与上何异？答上例八子为因，今明八子成佛为果也。释述弥勒本缘，明八子之善，求名之恶，此二成佛，功由法华，即叹法华教也。又示善无多少，并至菩提。故经云：一切成佛。又八十劫说，明唯显一理，燃灯入室，慈氏升堂，皆成佛者，辨唯教一人。

释尔时文殊于大众中说，昔未开经二分，是覆相之言，有如私说。今开经始终，其义显彰，有类公灼，故言于大众说。又释迦为九世之资，弥勒十时弟子，文殊处众无畏，为大法师，故于大众中说。又文殊为大众，故言于大众中说。问弥勒亦为大众，何故不言为大众说？答弥勒住十地，故见未了了，欲自决疑，故不得云为大众，文殊无所住故，见则了了，一向为他，故言于大众中说也。

释偈文，长行四段偈，但颂后二者，文殊引古证今，正为劝信，前二为总，其义则隐，是故略之。后二分明，所以偏颂，总颂一切佛，四句，一时节，日月灯明下，明化主，次辨教门，度无量下，叙徒众，此摄一切佛尽。徒众有二，初明三乘众，次无数菩萨下，辨菩萨众，问何故教一而缘明二？答互现。又显理一故教一，于缘有二故缘二，如一地一雨于草木不同，问上广叹八子，今何故略之？答略广互现，但今叹为成出家，明形心两离，出家明形离，修梵行叹心离，亦初出形家，次出心家，颂彼以化此，留古以训今，使诸出家人，形心俱离。

天雨曼陀华，文殊颂现瑞，都为释上来现瑞意，总其释意，凡有二种，一释次第，二释瑞意。释次第者，雨华放光皆瑞应，故为一类，睹雨华放光，并是感瑞，故为一类也。释现瑞意，雨华动地二义，放光亦二义。所以雨华者，佛将说非常之法，故感幽灵供养也。将说大法，故动大地。又觉悟群生，故动大地。又无量众生成佛，故大地动也。问弥勒偈，但动一方，今何故一切皆动？答互显也。又上表为此土人说，故一方动，今表十方道同，故十方皆动。又正为一土说，故一土动，远被十方，故十方动。释迦初会，则一土动，第二神力品，谓十方动也。释现光瑞，亦两意，初云现诸希有事，谓示诸佛事，示一切众生下，示众生事。又初示大慈事，次示大悲事。又初表同归之教，次示失原之人。

释琉璃波梨色，此因光见六事，一国土，二人物，三化主，四教门，五比丘，六菩萨，此六事与弥勒并不同，互相显释。问弥勒云何同一金色，今何故有种种色耶？答乘有二义，一者一相门，故经云：皆是一相一味。二种种相门，故经云：无量亿千诸力解脱，弥勒显一相之义，文殊叙种种不同，具此二门，乘义方足，是以两文相间出也。又前据诸佛道同，今约化仪各异。又前表其理不可异，今表其教不可同。又前表实同，今明权异。

释又见诸天，弥勒明理未始二，六道宛然，常四绝故同金色。今辨虽同四绝，而于缘则六道宛然，达前后二义，则四智俱生。又弥勒显理同，故万八千土，及六趣众生，同皆金色。今欲辨化

仪异故，国土异及人物异也。问弥勒何故略叹化主，广叹教门，今何故广叹化主，略叹教门？答互现耳。但以教为正，故前略人广教，然教不孤运，弘之由人，故文殊今复叹人。又上广叹所乘法，今广美能乘人。又上广叹教，今略叹教者，上明从理起教，故教异。今示摄教归理，表理同。问弥勒何故不明见比丘耶？答弥勒明趣一乘机，说一乘教，次为三乘机，说三乘教，欲辨一乘根本三乘支末，辨于二轮，今则大小两藏，举比丘明声闻藏，见菩萨辨菩萨藏，皆互现耳。又上开缘开教，明随三一两缘，故说二教。今合教开缘，合教表理同，开缘明于机异，如天雨唯一，于草木不同。又弥勒从初说教至菩萨，明三轮，今从说法至菩萨，辨二藏。问何故颂比丘二章，颂菩萨三段？答略小广大为符此经。问弥勒何故明因果六度，今不辨耶？答广略互现。又虽有因果，不出六度，故今但明六，则辨上义。问应具颂六，何故作三章颂之？答亦二处互类。又今摄六为三，初三为戒，次一是定，后一为慧，摄论明六度，不出此三。又示初三为福行，后一为慧禅，具生福慧，故三节颂之。

释从三昧起，长行既略，今广释之。开为二别，一明缘起，二叙正说，各有三章，初章三者，一叹妙光有能发教之功，一切所归信下。二叹妙光未来有通经之用，如我所说法下。三赞妙光有现证之德。后章三者，一正说法华，二叙说教时节，三明妙光领持。

释唱灭。问何故前明令众欢喜，而后唱灭度耶？答正子已悟，是故欢喜，狂儿未醒，所以唱灭。就一人言之，前生欢喜之慧，后发恋慕之福。问何故授德藏记？答即寿量品留此好药，彼明所留之法，今叙传道之人。问何故正灭？答寿量品中，遣使还告汝父已亡，此中二事，一正灭，二利益，各二，初正明灭，次简灭利益，亦二，初利俗，后益道，即两狂儿俱生福慧。问何故云如薪尽火灭？答表佛迹身一代永谢，瞻奉无己，增大众恋慕之深，如父定已崩亡，慈颜不可睹。问何故颂文殊弘经？答自上已来，狂儿正子与佛结缘，皆已度竟。今明与菩萨结缘，故菩萨度之。又至此已来，有三根性，一者入正子，闻佛现在说法，即便得悟，谓上根也。二者狂子，要待唱灭，方乃得道，谓中根也。今是狂中之狂，二时未醒，待文殊弘经，方乃得悟，谓下根也。问何故颂弥勒求名之失？答总佛菩萨四品，谓闻佛说，悟为上根，唱灭方解为中根，文殊弘经得道为下根，求名久方受悟，为下下也。佛菩萨中各二品，闻佛说得悟为上，唱灭方解为下，八子因文殊而成为上，求名在八子后成佛为下。

释诸人今当知。问何故有此二偈，开奖物心？答上引古证今，此以当验，过佛从定起，必如我言，则古非虚说。二偈异者，初偈预生其解，次偈逆杜其惑。又初明唯显一道，次辨唯教一人。又初明显实，次明开权也。

法华统略卷上（本）

法华经统略卷上（末）

释方便品

涅槃云：明诸山大地药草，能为众生病之良药，佛法亦尔，能治众生烦恼病药，但病有二种，药亦两门。病二种者，一者凡病，二者圣病，失一原而成六道，谓凡病也。丧一理而执三乘，谓圣病也。药有二门者，昔说三乘真实治凡病，令六道回宗，今说三乘方便治圣病，故三乘徒辙。故昔是救凡之经，今为济圣之教，斯则网罗圣化，总病药之门。问云何是凡圣病耶？答四住之因，感分段苦，谓凡身心病也。无明之因，招变易报，谓圣身心病，二十八章命篇，显方便品正授治病之药

也。圣既执三为实，是故为病，今欲破此病，故说三乘是方便，故以方便药，以治真实病，故云方便品。问何故不用一乘真实治三乘病耶？答亦得尔也。但要先开方便门，后方示真实相。问开覆有几种耶？答略明四种，即四重药病，一者昔说三乘是实，覆三乘是权，即覆一乘是实，具二也覆。今开二乘非实，谓开二乘是权，即开一乘是实，具二开也。次明道未曾三一，若执三一为实，则覆三一是权，亦覆非三一中道之实，今明三一皆权，具二种开，一开三一是权，二开非三一中道之实。三者道未曾偏中，若执偏中，则便覆道，亦覆道用。若明中偏，俱是方便，亦具二开，一开中偏俱权，二开两舍之实。四者道未曾有言，若有一句之言，则覆道无言之理，亦覆有言之教，若知一切言皆是无言，言具二种开，一开道用，无言而言，二开道体，言无言也。乘权乘实，既有四种开覆，身权身实等义亦类然。昔为二乘，明佛身是实生灭，即覆方便生灭，亦法身无生无灭，故一覆便成两覆。今开生灭身是方便，即是开方便，即知不生不灭是实，故具二开，余三节上可知。由来但得乘权乘实一重开覆，余重及身权身实，皆不知也。问曰：无量义经亦有开覆义不？答有二种开覆，一者失覆失开，明众生失一道而成六道，谓覆一道，而不知覆，诸佛为欲令众生，舍六归一原，故前叙其失原，谓开失也。二者开得，众生失一道成六道，诸佛欲令其出六道归一原，故从一道，出三乘教，令因三乘之指，得一乘之月，即无量义经意也。而禀教之徒，遂守三乘之指，丧一乘之月。今法华时示一乘之月，故重叙三乘之指，所以称为方便。问无量义明从一生三，与法华何异？答彼直明从一生三，不明道理无三，唯有于一，亦不言一是真实三为方便，故彼经为密说，此经为显教，所以为异也。

释开文段，此品是灵华始现，实教初开，言巧趣深不可轻，然而说诸余科段，皆并异旧，本疏已详此品章门，今复改易，昔虽诵讲，常佚佚其言，若如旧判，凡有二失，一者不足，二者辞烦，今文具叹因果，但称揄扬二智，斯不足也。又此中叹于佛乘无能不圆，但云美智，斯二不足也。又已叹诸佛二智，复叹释迦二智，其文则烦，若言侧复，广说章中有总别，佛者此勇于取类，而劣于寻文，宜改旧心，谛详经旨，十方便中，此第七称叹方便。又开为二，初长行，次偈颂。长行为二，一寄言叹佛乘，二止言叹，明叹所不能叹，方尽称叹之美。就初叹中，文有五双，初别叹二智，第二总叹众德，谓总别一双。所以有总别叹者，乘具万德智为其宗，故前叹二智，后美众德，则赞乘理尽，若始终皆称叹智，则失斯意也。二者初叹二智，欲示唯有真智，更无余法，可寻义宗，所以有六道不同。三乘异辙者，皆由想谓心也。谓想若已，则九趣便息，故唯有佛智。故大慧经云：一切法不生，则般若生。摄论云：唯真智独在，无复余法，即斯意也。问若唯有佛智，应无余德？答即一智体，万义并圆，智体无累，名为解脱，智体寂静，称曰禅那，无愠即檀，防恶名戒，故具众德也。问若尔美智便足，何须后章叹众德耶？答前叙其体，后称其义，无所害也。问智与如何同异？答南土师云：智是灵智，如为顽境，北方人说，如是实相体非是智，但生智名智，故言说智及智处，皆名为波若。今所辨者，未尝同异，适物用之，且对南北异宗，宜明不异，即智不变异为如，即如能照为智，故就体无二，约义两分。问为是义推，为有文证？答经论诚说，岂虚称哉！中论云：亦名如法性，实证涅槃。智度论云：若如法界佛波若涅槃是三则一相，而实无有二。楞伽经略出五名，谓如法界法身性真如皆是一体，随义立名，就叹二智，即为二章，第一叹实，第二叹权，实为权体，权为实用，故前叹实体，后美权用，谓权实二义，第二双也。就叹实智，复开为二，初叹果，二者美因，所前果后因者，果乘究竟。又正主妙名，初分之经，盛谈果德，故前叹果，但斯妙果，必由于因，故举因释果，所以后美于因。又既领妙果使修因，故前明于果，后叙于因，即因果两义，第三双也。就叹果德，又开为二，初叹果德又开为二，初叹果理，次美教门，理为教本，故前美其本，后叹其末，即理教两义，第四双也。就叹果理，复开为二，初叹人，二者美法，人即能乘之人，法，谓所乘之法，具能乘所乘，乘义方备，即人法两义，第五双也。今经家叙

佛起定，复开为二：初明起定，次出对扬之人，即师资一双，合前有六双也。

告身子者，即信解品中，前命其子。又叙起定，明文医也。告身子者，述病儿也。与大品初告异者，大品初告，即明正说，今文初告，乃辨方便，大品化直往根，又无自保执之病，命初即明正说，今化回小钝根，又有保执之病，故未得开正宗，但得辨方便。诸佛者，能乘之人，智慧者，所乘之法。问何以得知然？答后偈颂中，自作此说，故云世雄不可量，诸天及世人，一切众生类，无能知佛者，即是叹人。又云佛力无所畏等，所谓叹法，盖是用后释前，非为虚构。

甚深无量者，佛智如海，浅识不识其底为深，近情不见其岸为无量。又四句取之，不得为深，故波若如火聚，四边不可取也。超百非故无量，故云波若无坏相，遍无所依止，智者一切处求之不能得。大庄严王菩萨叹佛云：智恬泊，虑凝静，意灭识忘，亦寂永断梦，忘思想念，无复诸大阴界入，大庄严王将说法华，预叹佛智慧者，欲显发密教，调伏众生，使闻佛起定，揄扬大智，不起惊疑也。问何故告身子叹佛智？答寂灭道场即欲为诸子称叹佛智，但尔时未堪，今方得说。

其智慧门者，第二次叹教门，但理教始终，凡有二门，一者即理虚通，故名为门。如长者居理内，名住门内，穷子居理外，名住门外，即以佛智为门，此门即甚深无量，故云难解难入，及二乘不知。又理能通智，名理为智门，又理能生教，故理为教门。二者用教为门，就教门中，有通有别。所言通者，现通说法，诸所施为同，为生佛慧，故名为门。所言别者，一以人天之教，名之为门，故经云：我此九部法，入大乘为本。次以小乘教为门，故密遣二人，以呼穷子，亦经云：我设是方便，令得入佛慧。三以大乘教为门，故经云：为此诸佛子，说是大乘经。四用一乘教，为一乘理门，佛智即妙法莲华，门即谓经也。故经云：正直舍方便，但说无上道，无上道谓理也。说即是门，谓理妙教妙，名为妙法。亦后云：即遣傍人，急追穷子，亦是一乘之教，以为门也。若以一乘教为门，此门难解难入，故二乘不知。若以小乘教为门，如遣二使，密呼穷子，穷子不达，从一起二，藉二悟一，亦名难解难入，人天等教为门，义亦如是。次总论众门，凡有四句，一密门非显，故云密遣二人及九部法，二显门非密，印即一乘教，三亦密亦显，则波若付财之教，四俱非者，混上三门，归一寂也。亦有四句，一但理非教，即是不可示，二但教无理，有三乘之教，无究竟之理。故经云：但以假名字，引导诸众生，三亦理亦教，理教相对，理有生教之能，教有通理之用，四俱非者，混上三也。亦有四句，一理非教，谓理也。二教非理，谓教也。三亦理亦教，妙显无言为教，即言寂灭为理，四非理非教，混上三也。问此经云三乘人不能知者，约何时耶？答寂灭道场，二乘人不能游一乘之门，入一乘之理也。从鹿园已后，二乘之人，不能游五乘之门，入佛慧也。

所以者何下，第二举因行，释上理深教妙，即后明因也。

随宜所说，下第二次叹权实，即是从一乘根本，出三乘支末，上叹实有二，初叹果实，二举因释成，今亦二，初叹外，次举内释成，初文前标随宜叹解。随宜者，随三机所宜，说三乘教，言三意不三，意逾言外，故云难解。虽谈于果，而意在因，说小乘是果者，欲辨是大乘因，亦意逾言外，故难解也。又说三乃欲令出三，不言有三，言出三者，令出三界，不言有三者，无有三乘也。而物遂言实有三界，亦实有三乘，故不解佛意亦难。今出三求三，而意无三界可出，亦无三乘可求，寄言二有，意在两无，意逾言外，故言难解。又言在二有，而意不在二有，亦不在二无，亦有亦无，非有非无四句内外，所以然者，意在求佛，所言佛者，绝四句也。故中论云：如来在世时，不言有与无，亦有及亦无，非有及非无，而物情遂闻两有，作于有解，不知绝四句，故名难解。亦

意难解者，说求绝四句之佛，非求他佛，退求自佛，言自佛者，了达七释本来绝四，即名为佛。故中论云：如来所有性，即是世间性，而情乃谓求于外佛，不知退观，故名难解。又佛意虽令还观己身，不观于外，然既不见己，亦未尝他。故肇公云：内观不见己，外听不我闻，如此四句，泯无踪迹，既不见其有迹，何有无迹？故佛不能行，佛不能到，预是运心，未到此处，皆不识佛意，故名难解。

吾从成佛已来，此释上难解之意，此句明用权时也。种种因缘者，叙机性异也。种种譬喻下，随机演教也。令离诸著者，释用权意，即是略解十方三世佛说教意也。意在无著，故说教也。此中未得分明开方便门，故不得显无三乘，但得作离著意释之。佛说三乘者，乃明两舍，不在互存。言两舍者，一舍三界，二亦舍三乘，不在互存者，不在舍三界，而存三乘。问曰：何故两舍？答舍三界故，度三百由旬，不在三乘，复度二百，五百若度，万德便成，万德便成，故不可为无，五百度故不可为有，即是中道法身，亦是大车游戏快乐，诸方等经，盛谈斯意，如净名呵迦旃延，佛说无常意者，令舍常见，亦不著生灭无常，远离二边，不在中道，故知既舍三界，亦宜辨三乘。

所以者何下，第二举内智既圆，释成外用善巧。

如来知见广大下，第二总叹众德，自上已来，别叹二智。所以总叹众德者，乘具众德，令赞佛乘，宜备赞众德。又若叹佛智，容谓佛智超众德，未悟余德拔群，故须遍美。又显一智备含众德，故总叹之。又从初叹佛慧，谓叹根本法轮，次随宜已下，美支末教，从知见广大下，已叹摄未归本，上别叹有二，初叹实智为体，二美权智之用，今总叹众德，亦开为二，初叹内德无不圆，二美外用无不普。又前叹实智为理，权智为门谓别理别门。今叹内德外用，即总理总门，斯一章经可谓言约而义周。门外二章，各开为两，内德二者，一别牒叹智，二遍叹众德，如来智见广大深远者，牒别智也。无量无碍下，遍叹众德也。

如来能种种分别下，第二叹外用无不普，亦开为二，初叹巧说，二美现通，前机案，后是衣衾，外用虽多，不出斯二，盖是救子之明术化物之大宗。问曰：云何尔耶？答现通以生信，说法以发解，佛法大海，信为能入，智为能度。又现通拔苦与乐，治物身病，说法灭惑生解，救其心疾。又现通以生福，说法以殖慧为益，大要不可复言，略举此二，揄扬佛乘，使舍小归大故也。

就说法中，复为二句，初美七辨巧说。言辞已下，叹五音美妙，即用此赞扬大慧，引彼小心，成就一切未曾有法者。第二次叹神通，如神力，七种神力分别品八修瑞相。又如华严云：世界不积聚，不乱亦不杂，一切入一刹，而实无所入，无量劫一念，一念无量劫，元来无积聚，而现诸劫事，前明大小无碍而无多少，后辨短长自在而无延促，凡夫二乘下位所无，故名未曾有法。问曰：应前明现通，后辨说法，何故不尔？答说法事正，故初辨之也。

止舍利弗不须复说，第二止言，加叹佛德，所以须止言者，一者明佛智不可叹，故叹所不能叹，故明止言。智度论云：波若无坏相，的无德所依止，过一切语言，谁能赞其德，即卷上义，泯无踪迹，上虽叹果叹因，美权美实，皆是无名相中，强名相说，考其至理，未曾因果，何有权实？亦实亦权，非权非实，如是五句，故辨止言。又止言者，长望始终，如净名三事，初从定起，叹佛智甚深，盖是寄言显理，未辨至理无言，今唱理无言，谓言于无言，后说偈竟，佛即嘿然，谓无言于无言，以此三门，穷称叹之美，然实是正说，但未分明判一有三无，故称方便。问何以知同净名耶？答后偈云：是法不可示，故知是示于不可示，言于不言也。验前未明无言，知后无言于无言也。又止言者，凡有三人出世，一但长恶，如外道天魔，二亦生善亦长恶，如善凡夫，三但生善不



长恶，即是佛也。若直说不止言者，乃生三根之善，而长五千之恶，故须止言。又止言者，有三根人，上根之人，闻佛前说，即已领悟，不复须言，所以然者，上辨果明因，叹权美实，义无不备，故闻之已解，不须复言，即是叹菩萨之利智，嗟声闻之钝根，令自鄙小心，欣求大道。二者中根人，若直尔为说，则不尊人重道，要须止言，待三请方说，则重道尊人。三者下根之流，即五千等例，不堪与言，故如来致嘿。又止言者，自上已来，明大乘人密开权显实，叹果美因，今欲令身子小乘之流，叹果美因，开权显实，显发密教，调伏众生，是故止言，具大小扬揄，方穷称赞之美。又自上已来，以善人为方便，显发密教，调伏众生。今欲以恶人为方便，显发密教，调伏众生，是故止言。唯佛与佛乃知者，上辨绝言，故群生不知，今明无言，唯佛能究。又前明法不可知，即叹所乘法，今明唯佛能解，美能乘人，具叹法美人，义乃圆备。

所谓诸法如是相下，上泯言，归于无言，今明虽复无言，而无所不言，卷舒自在，方觉其妙，若言住言，无言住无言，无言不能言，言不能无言，皆是有碍之道，未足称其巧深，与此相违，方觉其妙。十句为三，初七明因，次两辨果，后一总叹因果，正言因果，众义大纲，此宗旨故。无言而言，论于因果，七义明因，因义则圆，二句辨果，于果义足，果则一切智报谓一切种智，即是后文如来智佛智，体如之智，正酬于因，故称为果。一切种智，名后得智，从实智起，故名为报。又欲分二智不同，故互其文也。

释偈，偈与长行异者，长行寄言，赞佛乘则广，今略而颂之。长行止言，叹佛乘则略，今则广之，前广后略，为令易持。前略后广，为明解义，故为令解义，生其波若，为令易忆，发其总持，故波若朗其闻慧，总持寔其思府，岂非大圣内有无缘大悲，外有无方大辨，益物之周耶！又广略互现，转势说法，提耳指掌，屈曲从缘也。上长行寄言叹，中五双明义，今撮其大意，二辙颂之，一者叹果，二者美因，以因果是众义纲维，立信根本，故略颂斯二，所以前叹果后美因者，此经虽具明因果，以果为正，故前叹也。果中为二，初偈叹能乘人，次偈美所乘法，权实理教，皆入一乘法摄之。

初云世雄不可量者，一切天人，皆谓佛身有生灭，寿有始终，故不能量无生灭身，无始终寿。又身寿权实，凡有四重，如品初所述，而昔天人不识其一，岂知其四？佛力无所畏，第二颂叹所乘法，亦有四重权实，而昔禀教之人，尚不识一，何由达四？问以知此是所乘法耶？答譬喻品云：无量亿千诸力解脱，禅定智慧，及佛余法，令诸子等乘是宝乘，直至道场，犹是今文取圆德，为乘体耳。及佛余法者，上明一道清净实德，为乘体，今叙从实起权，名乘功用，还入一乘，是故一乘网罗权实。又世雄不可量，颂上略叹佛智，佛力无所畏，颂上遍叹众德，长行寄言，有此两段，故今颂之。

本从无数佛下，此第二叹因，释成于果，两偈不同者，初偈上半，明无一佛而不益，无一行而不行，谓广大行，下明甚深，谓甚深行，即行亦不受，不行亦不受，乃至不受亦不受，乃是甚深难可了耳。第二偈，上半叙行妙因圆，下半辨极果满。

释如是大果报，此颂止言，加叹佛乘，上美能乘之人所乘之法，甚深之因，微妙之果，虽作此赞，犹未称实，不畅圣心，盖是无名相中，强作人法因果名耳。然至妙之道，未曾人法，何曾因果乃至四句，言忘虑绝，始是妙法莲华，盖是一经之宗趣，一经心髓，可不留意哉！余立此经，用中道为宗，显在于此，以中道故，乃可称妙，随在诸边，不名妙矣。故放眉间折中之光，岂虚表哉！

就文亦两，初双标，次辨双释，前亦双标双释，即二双明义，长行各标各释，所谓其义其远其

言巧妙。什公对僧睿云：天竺梵文，言入弦管，今反彼为此，犹不称彼言也。初标佛解章门，上半明所解有因果两法，下半明能解有总别二人。问何故辨唯佛能解因果耶？答若闻因果，定作因果者，众生亦能，岂叹佛成？今明因果者，佛解未曾因果，为众生故，强作因果名说之，故唯佛能解。又佛非但知名妙显无名，亦知此名本来寂灭，悟名无名，即如来智，达无名名，称为佛智，任运而知，即自然智，不从师得，即无师智。

次标众生不解章门，上半出所不解法，下半叙不解人。上半出所不解之法，亦有二，下半明不解人，亦有二，与佛相对也。言二法者，谓理教也。是法不可示，谓所表之理绝言也。言辞相寂灭，明教也。非但所表之理绝言，能表之言亦绝，故善吉言，我无所论，乃至不说一字也。问曰：佛解章门，标于因果，众生不解章门，应云不解因果，何故乃称言辞寂灭？答上明非因果因果，今辨因果非因果，佛具达斯二，众生并迷两法，不欲烦说，故互相兼耳。下半出所不解人，亦有二人，初明无解人，二辨有信人，明九道众生未能内外并寔，缘观俱寂，何犹能解无言之道耶？

除诸菩萨众信力坚固者下，第二明有信人，又二，初明菩萨有信，次叙二乘无信，除诸菩萨众，明菩萨有信也。诸佛弟子众下，叙二乘无信也。此中总说二乘利钝，并不信佛乘，其力所不堪者，尚不堪受大法，何犹生信？问二乘何故不信？答未入十信位，故未信也。又总而言之，凡有三品，一佛则亦信亦解，二菩萨信而未解，三二乘不信不解，二乘既是不能信，即是圣一阐提，不信无量四谛一体三宝故，二乘人不信三宝四谛也。

假使满世间下，第二释二章门，初释众生不解章门，二释唯佛能解章门，各二，初明大小乘人不解，次辨总别二佛能解。大小乘不解中有二，初明小乘人不解，次叙大乘人不解，两文各二，小中有声闻缘觉，大中有初心不退。问大小之人，何故不解？答小乘住断常体观，故不解中道。如涅槃云：若以二乘，言无布施，是则名为破戒邪见，空观既邪，有观亦邪，邪见之人，但见于邪。云何见正？菩萨虽习正观，但取相未寔，观心犹昧，故称不解。故涅槃云：住十地故，见不了了，无所住故，见则了了，有所住则累犹未尽，观犹未明，与此相违，见则了了，若尔今学道之人，常须晨夜习无所得也。此文叙初心之与不退，并不解妙乘，若尔因人尚不知妙，云何有妙？若初分经次因为宗，失经旨也。

又告舍利弗下，第二释唯佛能解章门，章上释众生不解，明大小二人所不能知。今释唯佛能解，辨总别两佛之所说解，亦是其义深远，其言巧妙也。

释舍利弗当知诸佛语无异，第八明劝信方便，所以有此文来者，上寄言止言二种，称叹佛乘，言与昔违，恐物惊惮，是故劝信。又遂近来者，上明菩萨有信，二乘无信，是故今明劝二乘信。就文为二，初劝信实，次劝信权，二文各三，诸佛语无异者，遮其谤也。诸佛言一言三，皆有深致，无相差异，勿起谤也。

当生大信力者，第二正劝信也。二乘阐提，既未生信，是故劝之。

世尊法久后下，第三释遮谤劝信所由也。起二乘机，初必说不实，后必为说实，斯二是决定义，故称要当。问云何令信？答达此身心本性无生，便回小入大，何以知之？下经云：昔说五众生灭，名为小教，今说五本不生，名为大乘。楞伽经云：得人无我，名曰声闻，得法无我，便成菩萨。问曰：如波若等盛谈五众无生，二乘闻已生信，何名阐提？答昔未说无二乘生灭，唯有菩萨无生，今则明之，恐其不信，是故劝之也。

告诸声闻，此第二劝其信权，亦开三别，初出不信人，次半行略释所信之法，后叙开权之意，释成信也。

尔时大众中，第九劝请方便。问今文实是大众怀疑致请，云何为方便？答然具有权实二人，但身子之流，多是发教以带解而请，故名方便。问曰：何故前弥勒请，今身子请？答欲示穷上极下不知佛智，即显佛乘为深，今闻道之流，虚心信爱，故有大小二人请也。又显穷困不了极果，故弥勒请，极小不达穷大，故身子请，极困不了极果，欲今转困以至果，则终益也。极小不了极大，欲令回小入大，则始益也。问乃知大小俱请，何故前弥勒请，后身子请耶？答释迦入定，谓现在佛现瑞，表说佛乘，弥勒补处，是当来之佛，文殊是过去世尊，欲明三圣共赞扬一道，故弥勒致请。今明如来起定，正告声闻，声闻执动疑生，故申疑致请。又前三圣作大方便，以显大道，今物欣大，今示小方便，自叙小失，令物舍小。问曰：身子云何带解叹而请？答曰：一往观之，言身子俱疑今昔，然实是双叹，第一方便者，就今叹也。我自昔来，就昔叹也。故前就第一叹，后授希有叹，既称叹佛乘，今欣大舍小，故名方便。问何故叹慧日大圣尊？答欲令时会人重法，故叹人美法，又执三乘教人，谓说三乘教主是佛，说一乘教主为魔，三乘是正法，一乘是邪教，是故今叹人美法，斥斯执也。又叹能乘之人，所乘之人法，即助佛称叹一乘也。问曰：此中何故叙佛无问自说耶？答身子明，法既深妙，无人能问，故佛自说。作此意释者，即是重叹佛权实因果也。然此经大宗，正明因辨果，显实开权，自上已来，佛及弥勒，皆已叹竟，身子今复重叹，上是实人叹，今是权人叹。又上是良医叹，今叙病人叹。又上是大乘人，开权显实，明因辨果，今小乘人，开权明实，明因辨果。问方便品初，五双明义，身子牒叹，为具已不？答大宗乃叹因果权实，而亦具五双。慧日大圣尊，久乃说是法，谓人法一双也。道场所得法，及我意难可测，即权实一双。称叹所行道，诸佛之所得，因果一双也。力无畏三昧，标章门为总，下因果权实，释章门为别，总别一双也。即此四双为理，自说之言，名之为教，谓理教一双也。故具足五双也。

释于诸声闻众佛说我第一，自上叹佛五双，是扬大方便，令物欣大。今是抑小方便，令物悟小乘，我为小中之宗，尚不知其真伪，余小之劣，岂可定保执耶？我珠为胜，尚为鱼目，汝珠既劣，宁是夜光？即以此言，动众人之执。又前是大人叹权不可知，今是小人叹权不可知。又上是实人叹权意趣难解，今是权人叹权意趣难解。又前唱随宜难解之言，今出随宜难解之证，身子教中，昔领随宜，尚称不解，余之浅劣，复何言哉！问何故言自于耶？答世人云：自于者，审今尚不知自，况能知他。又自于小尚不了，况复知他大耶？皆是身子抑挫小心，令欣大道，称叹方便，显在于斯也。问曰：何故云自于智不了耶？答身子上揄扬大智，今毁小智，我第一智，既非究竟，余人之智，岂是极哉！以智是大小乘宗，故别抑扬。问前何故云为是究竟法，为是所行道？答佛叹大智为果，今欲叙小智为因，故因果义成，权实事显，若望动执生疑者，前寄言止言二方便，是大人动小执，今此一章，明小人动小执，大动小执，以其非类，取信犹难，小动小执，生信为易，余小人动小，未足可从，身子之动，必当倾捶，如将军既降，散夫自伏，为是究竟法，为是所行道，可约两义。释云一就昔理同教异，以理既同，则同成菩萨，故是大因，约三乘教异，则成罗汉，为究竟果。二就今昔两教，自昔论之，则是究竟之果，今教辨之，则是大乘之因，后为正意，释愿为如实说，上是抑小，今是扬大，昔小既非实，愿如实愿说今之大也。欲闻具足道者，亦是扬大，今一既具足，是满字者，则知昔教，称为半字，释止止不须说，一止，明理深故不可说，令物欣大，二止，钝根不堪闻，使其舍小，为止之益，岂是空言？又一止止天，令天离著，一止止人，使人无依，令人与天，怀无所寄，堪受重玄也。释身子重称唯愿，一明大众久舍有得之心故唯愿说，二早习无依之观故唯愿说。又过去种善根故唯愿说之，现在能信敬，唯愿说之。问佛何故止，而身子称敬信耶？答佛欲令信，是故止也。以佛止言，天人惊疑，答以能敬能信故不惊不疑，答佛止也。又

即以此言释，重称唯愿，一不敢惊故唯愿说之，二不敢疑故唯愿说之。又能敬法，唯愿说之，闻即信受故唯愿说之，释佛复止，非但有三善道惊疑，亦有增上慢四众，执小拒大，欲为汝说，则三根善生，五千长恶。又斥三善道，令人天舍有见，止四众，令二乘息空心，二见若除，方堪受中道。又斥三善，令不著生死，止四众，使不染涅槃，二著若除，则堪受一道。问何故长行一止，偈二止耶？答长行正止增上慢人，故唯明一止，偈乃辨法深故一止，人钝根故一止，故长行但为人，偈具约人法释，为人意也。问何故云闻必不敬信？答五千之徒，决定退席，故称必。人天惊疑，犹可改之，不称必也。

释第三请，无上两足尊者，三请凡举三尊而叹，初作大圣尊叹，次法王叹，后两足尊叹，前中一约法叹，初明三圣之尊，后为六道之文，所以约法叹者，既是法王，必精于法，说一说三，皆有深致，唯须顶受，慎勿惊疑。又如云此是医王，妙穷药病，但须服行，不应疑虑，作此叹者，即是劝信。问三请三种叹人，亦有三种美法以不？答初云久乃说是法，谓希有叹，愿说第一法，即第一叹，中间法王，含叹于法，体悟妙法，故名法王，亦是法王叹也。释第三请中，凡有五请，一敌对请，二少多请，三引例请，四浅深请，五利益请。敌对请者，对上二人，上二人不堪，遂不说者，今二人堪，则应为说。言二人者，一是身子，是故称我，所以称我者，我为标领，既其顶受，余不逮者，自然闻信。百千万亿者，第二少多请，非器者止有五千，故不说者，堪闻者无算，故应为说。世世者，第三引例请，世世尚受，今何犹不信。四浅深请者，过去行浅尚受，今生解深，必当应信，闻必敬信，长夜安稳，多所饶益者，第五利益请，如来若说，非止有现在敬信之小利，复有当来之大益，长夜安稳，出三界内外火宅也。多所饶益者，至于宝所也。前即累无不尽，后德无不圆。又佛上云：天人惊疑，身子答云：闻必敬信，不取惊疑。佛上云：增上慢之人，必堕恶道。今答云：我等长夜安稳，多所饶益。

偈中为长行五权未尽，更明二义，谓佛世世尚化，今何容不说？又前世善劣既化，生善胜故应化也。偈云：则生大欢喜者，敬信为因，长夜安稳为果，安稳辨累尽，饶益明德圆，佛若说经，因果俱成，得离皆辨，故大喜也。

尔时佛告下，第十明显郭方便。问何故明显郭方便耶？答上师资请酬互诤，师即再言，座有恶人，资重陈众并清净，今遂受请而说，则资言是实，师语便虚。今证师说不虚，故明退席，欲证资言是实，故叹于住众。问何故证佛语为实？答师明座有恶人，既其是实，后说妙法，斯即非虚。问何故证资言是实？答资明众有善人，遂果如所授，前扬大抑小，岂虚言哉！又此中陈善恶者，欲深诫二世，勿封小乘，劝两时众生，宜明习大道。又令未发小心者不发，已发者怖畏改之，故陈恶人。又使未发大心者发，已发者欢喜进行，明净众也。问何故临说一乘，五千退席？答甘露将垂，坏毒避席，可伤之深。又问曰：何故叹净众，毁不净众？答曰：使住人欣夜光之将至，伤彼去者，握鱼目而离群，释罪根深重，直保执小乘，乖一实之理，故名罪，执小生于谤大，故名根。久习执情为深，十方佛不能拔为重。释正说中，世云惜寸阴，而遗尺璧，贵一言而贱千金，良以千金非宝，一语可珍。又云宁惠千金，不惠一言，良以一言难吐故也。今借此说，以喻斯经，良以一道之言难吐，遂今华严已后，有四调柔，正说之前，兴十方便，方得吐一言也。就正说中，序其大宗，同为显一道，但为教一人，而有三周说者，盖是转势说法，故三反言方，而光宅之流，常取前经为后本，后周令同前，则三说之文，还同一说。若尔听前既惑，闻后亦迷，化上根有余，教中下不足。问三周说何法耶？答大宗明两权一实，识二权则舍小，悟一实则入大。又识二权则知因，悟一实则识果。又识二权则识用，知一实则解体。又大宗者，昔住二实已舍有，今悟两权复舍空，空有既除，中道观发，以空有见除，累无不寂，中道观发，德无不圆，故是乘于大车，直至道场也。宜

取此为正意，则三周之说，非直二乘改辙，亦六道翻流，菩萨进悟，初正说，次劝弘经。此经云：教菩萨法佛所护念，初正为说，谓令发菩提心，劝弘经，使修菩萨行。后经云：为令声闻忆念本愿所行道，故说法华，谓本愿即菩提心，所行道谓菩萨行也。大章文句，如旧疏中已说。

就长行内，开为四门，初明一乘真实门，次辨三乘方便门，第三得失门，第四劝信门，生起亦如旧疏，余未尽者，今更述之。题云妙法莲华教菩萨法佛所护念，三章经正明妙法华经教菩萨法佛所护念，第四一门劝菩萨信受，三章复为二意，前之二门，教菩萨识法，第三一门，教菩萨知人。识法者，谓识权实，知人者，示人得失也。次此二训，即教菩萨义同。又初之二门，正辨教菩萨法，后之一门，释佛所护念。教菩萨法者，教权教实，令舍权悟实。佛所护念者，示人之失，令其舍失，名为佛护。示人之得，令人取得，名为佛念。护是遮恶之名，念以生善为义，令舍空有二见，故名遮恶。使发中道正观，名为生善。初二门名教菩萨门，初明一乘真实，谓佛意门，三世十方诸佛本意，但为明一道，唯为教一人，故名诸佛意门。第二三乘方便，谓随众生意门，佛意虽为显一道教一人，但随众生意，说于多道，教多人，今令菩萨识此二意，故名教菩萨法。又初名随自意语门，今令菩萨识此二语名，教菩萨法。又初明净土法门，后辨秽土法门，是故后明诸佛出于五浊恶世，后既是秽，则验前为净，于净土则说一，于秽国则示三，今令菩萨识净秽二土教门，故名教菩萨法。又诸子有二，一是直往菩萨，二谓小乘，为直往菩萨故，说一乘真实，为二乘人，明三乘方便。今令菩萨识教二子法，故名教菩萨法。又诸佛凡有二身，应身之佛，则说一乘真实，化身之佛，明三乘方便，今令菩萨识应化二身所说之法，故名教菩萨法。又有二门，一者会三归一，二者开一为三，今令菩萨识佛开会，故名教菩萨法。就初一乘真实门，复开为三，初释迦自开宗门，二引证门，三顺同门，释迦当今教生，宜自敞玄宗，恐谓一佛化偏，故引三世为证，引证既显，从例而说，故有第三顺同门也。初门复三，一称叹门，顺生其解，二不虚门，逆杜其惑，三显教意门，明众生不解教意，唯佛能解。叙众生不解教意，令其识教，明唯佛能解教意，令其知理，即昔五乘之说，悉名为教，一道清净，目之为理。又众生不解教意，令物识权，叙唯佛能解教意，令物知实，既识权实，便具二慧，入佛知见。又众生不识教意，破五乘之执，即是灭惑，唯佛能识教意，令其生解，惑灭解生，入佛知见。又众生不解教意，令舍小，唯佛能解，便其入大。又众生不解教意，令识生灭之失，唯佛能解教意，令悟无生灭得。所以然者，昔禀教之流，皆言惑之可灭，解之可生，谓此生灭故名为失。今明诸佛所解，惑本不生，今无所灭，故辨无生灭，以示其得。问今文无有此说，何所依据，作是释耶？答后大众领悟，亲有此意言，故昔于捺国，说五众生灭。今于鹫岭，说无生灭。故经云：诸法从本来，常自寂灭相。又上明四调柔十种方便为一，言难吐者，即是众生不解教意门，自昔已来，四十余载，禀五乘教人，并不解如来一句教意，故五乘之人所行所说，悉乖正道，斯之一言，翻于昔宗，惊神逆耳，是故难吐，是以用四调柔，起十方便，方得吐此一言也。

释开示悟入，虽有四句，分为二门，初一句，谓三世佛自德门，后三句，谓化他门，自德化他，包摄一切。称自德门者，凡欲化他，必须前明自德，如欲赐车，前明有车，方可赐子。言自德者，即叙如来自有中道法身，今明开者，开如来自有中道法身也。问经云：开佛知见故，出现于世，乃是开他，何名自开？答须深照佛意，于佛则不须自开，今自开佛者，为欲开众生故也。又法华论文意甚难见，今释其意，方觉精能。问何故云开佛知见，使得清净？答开佛知见，谓德无不圆，使得清净，谓累无尽，累无尽故，不可为有，德无不圆故，不可为无，即中道法身。亦是药草喻品中，二种果义，开佛知见，即是究竟，至于一切种智，谓菩提果，使得清净，即是究竟涅槃常寂灭相，三世诸佛，自开二果，亦令众生得此二果，故名为大事因缘故出现于世。

示佛知见，已下三句，明化他者，第一初句辨同义，明九道不同，法身不二。肇公云：天地与我同根，万物与我一体。所以明同义者，初句但叙佛有法身，若不明众生同有，则众生无由成佛，是故第二次辨同义，第三句悟佛知见者，前既辨同有法身，此明使物知同，故称为悟。第四句言入者，既其始知，便有终入也。今次以三双，撮此四句，初一自德，后三化他，自他一双。后三之中，初一辨同，名为本有，悟之与入，谓始有也。第二本始一双，后二之中，初一为始知，后一为终入，谓始终一双，故此四句，言约义周。

次释诸佛知见，佛知见即四智也。寿量品明，如来知见三界之相，无有生死若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚，非如非异，此即就三界作之，意令置于身上，即令众生入佛知见，若就佛上作之，于己身无益也。六道是因缘生法，因缘生法是即寂灭性。所以然者，六道若有自体，不假因缘，若从因缘，则无自体，无自体故寂灭，寂灭即是究竟空也。然若有六道之有，方有六道空耳。六道本来未曾是有，今云何空耶？若先有今无，可言亦有亦无也。本未曾有，无何所论，亦若是有是无，可言非有非无，竟未曾两是，今云何两非？故六道本不曾有，本不曾无，本不曾亦有亦无，本未曾非有非无，故四句绝，四心断，四言灭。故经云：诸法寂灭相，不可以言宣，因缘六道，虽本来四绝，而六道宛然。六道四绝，即不坏假名，而说实相。虽复四绝，六道宛然，即不动等觉，建立诸法，不坏假名而说实相，即如来智，不动等觉建立诸法，名为佛智，任运现前，名自然智，不从师得，即无师智，此之四智，是佛知见也。问此四智是何身耶？答即是法身，一智有其四义，更无四体也。问何智起应化用耶？答虽本来寂灭，即六道宛然，故不动而应十方现前，即佛智用，即就应中，便具四智，不动而应即佛智，虽应不动谓如来智，任运如此自然智。问此是常智无常耶？答作无常智者，既是无常佛，即无常智。今明若是无常智者，应与二乘同，还是众生，不解教意耳。何名唯佛能解？今明四智未曾常无常，但对二乘无常智，赞美为常也。问四智与五种佛性三波若何异？答涅槃云：十二因缘不生不灭，是中道，即境界佛性，发不生灭观，即观智佛性，观智明了，即菩提性，断常斯寂，即果果性，十二未曾境智，亦非智断，即是法不可示，名为正性。正性者，即是佛性体也。此但就不生不灭论五性，五性但是如来智也。既悟因缘宛然不生不灭，具五性，即知不性不灭宛然因缘，亦是观智及菩提果，亦是果果性，但不得是正佛性，三种般若，正明实相，发生波若，及说于文字，并是如来智中，开此三也。佛智中亦具三，谓境智及文字，自然无师智，更无别体，通实贯前二也。问四智云何是二谛中道？答六道宛然，本来寂灭，即是世谛第一义，生如来智，虽本来寂灭，六道宛然，是第一义世谛，生于佛智。问何故云世谛第一义？答世谛宛然，而本来寂灭，即是第一义，故名世谛第一义。所以立二谛者，即是中道，六道宛然，本来寂灭，岂可定有？虽本寂灭，六道宛然，岂可定无？即是二谛合成中道，二谛既是中道，如来智佛智二智合是正观也。

释但教菩萨，所以但教菩萨者，由失一道，故成六道，则根本是一道，亦根本是一人，今欲令六道归一道，六人归一人，是故但教菩萨。若非一者，不可令归一。故涅槃云：失一味药，成六种味也。

释但以一佛乘为众生说法。问但一佛乘，是果乘因乘？答经云一佛乘，故知是果乘，旧云是因乘，失旨也。问曰：云何但一佛说法耶？答经不言但说一佛乘，直云但以一佛乘说法耳，此明佛住一道清净，流出一切教门，即是出生义，无有余乘若二若三者，上明一道理，唯有佛乘，故从佛乘，流出一切教。今无有余乘，不从余乘出一切教。问曰：此欲何所明耶？答既辨从一生多，故多还归一，无多可以出多，亦无多可以归多也。一切十方佛亦尔者，亦从一出多，多归于一，无多可以生多，故多不归多也。

释三世佛章，一一佛中有二，初明能化出生收入义，次辨所化出生收入义，能化中，初明出生，次辨收入，出生中出生二事，过去诸佛者，明从一道出生过去十方佛，即是出生义。过去十方佛，若应身，若应身若化身，皆从一道流出也。以无量无数下，明出生法义，从一道流出一切法。方便者，一切巧说方便智用，从一道流出也。下偈云：诸佛所得法，无量方便力，而为众生说。又方便者，神通轮也。下句明说法轮，此二是衣裓机案，化物之宗也。是法皆为一佛乘故，辨收入，还收十方应化身，同归一道，收一切神通说法，亦归一道，所以从一出者，本为令多归一耳。是诸众生从佛闻法，第二明所化出生收入，闻三乘五乘之教，有五乘之人，谓出生，即从是五乘教，出生五乘人也。究竟下，明收五乘人归佛作也。问总诸佛中，何故但有示悟入，无有开耶？答开是自德，下三化他，今正明化他，故略自也。

释今我亦如是，第三释迦顺同有二，初明教理，次判有无，教理凡有三双，知机中有二，初知欲，二知性。教中亦有二，初说法，二现通。理中有二，初总后别，皆为得一佛乘，谓总义也。一切种智，别明乘宗也。

释尚无二乘何况有三，此判理有无释成，上为得佛乘一切种智，以道理唯一故，说一切教，皆为显一，道理无多故，不显于多，然此一往斥夺之辞，判此有无耳。若还作有无决定解者，不免二见。下经云：若有若无等。中论云：浅智见诸法，若有若无相，若能破二不著一，如是五句，归不可示，本有可示故，有不可示，竟无可示，云何有不可示，如此用心，方识佛旨。

释诸佛出五浊恶世，前章有三义二义一义。三义者，初自说，二引证，三顺同。二义者，总此三章，唯有二义，一者明有，二者辨无。明有者，道理唯有佛乘，故从一生多，摄多归一，辨无者，无有二乘，故不从多生多，摄多归一，义者虽明有无二义，为成一义，谓一道清净，故经云：但明一道，唯教一人，今明昔方便，亦为释成上一道清净，若昔三乘遂实，则上明一道不成，以三是方便故，一道始成。

五浊章为二，初双标，次双释。标者，一标诸佛能出之人，次释所出五浊恶世也。双释者，从劫浊至成就诸善不根，释五浊章门，从诸佛已下，释诸佛出生章门。问何故凡夫有五浊，得闻一乘？答有四句，一机鄣俱有，二机障俱无，三鄣有机无，四机有鄣无，机鄣无机鄣俱有者，秽土中凡夫闻一乘者，是也。有五浊故，名有鄣，有大机故，得闻一乘。机鄣俱无者，净土中二乘人未闻一乘，是也。既是土，故无五浊障，大机未熟，故未闻一乘。又秽土中，亦有其人，即佛灭后罗汉不闻一乘者，是也。五浊已倾，故言无鄣，不闻一乘，称曰无机，机有鄣无者，净土中菩萨是也。既是净土，故无五浊鄣，得闻一乘，称为有机。又是秽土中罗汉得闻一乘，是也。既是罗汉，故无五浊鄣，得闻一乘，名为有机，鄣有机无者，五浊凡夫不闻一乘者，是也。大乘既有四句，小乘亦然，一机鄣俱有，谓有五浊鄣，得闻小乘也。二机鄣俱无者，谓净土菩萨不闻小乘者，是也。如香积为净土，是故无障，不闻小乘之名，故无小机。三机有鄣无，如净土中闻小乘者，是也。四鄣有机无，秽土中不闻小乘者，是也。问既有五浊鄣，云何复闻一乘？答鄣弱机强，谓秽土之缘，得闻一乘，但此义多途，自有鄣强机弱，如秽土凡夫，虽有一乘，机未发故，不闻一乘，如地有种，缘未合故未生牙，二者鄣强机强，谓秽土之人，闻一乘悟解者是。三机鄣俱弱，亦如秽土明善之人，得闻一乘，而不悟解。四机鄣俱强，如秽土大邪见恶人，忽闻一乘，即便悟解，一乘既有四句，小乘亦然。一鄣弱机强，闻小悟小，二鄣强机弱，未闻小也。三俱强，大邪见人，闻小即悟小也。问文中何故前明烦恼浊后辨见浊，虽有五，合唯成二，一在家起爱，即是毒虫，二出家起见，所谓恶见，下偈中亦作此次第而列。问定以何物，为众生浊体？答旧云：假名众生，是众生浊体，今谓不

尔，假名众生，不当善恶，不名为浊。众生浊者，即恶人也。以起爱业众生，名众生浊。问见浊应次烦恼浊者，何故隔以众生浊？答前明烦恼浊，从烦恼次起于业，故明众生浊，叙在家众生烦恼业竟，然后始得辨出家起见外道，故次明见浊。问命是报，云何名浊？答取短命妨修道为浊，不直取命，犹如不直取众生，正取恶众生也。五浊具三道，烦恼见烦恼道，众生业道，命苦道，时通三也。

释得失章，问何故明得失？答前弥勒偈云：种种因缘，以无量喻，照明佛法，开悟众生，前示法权实，谓上弘大道，今明得失，下益众生。又上明唯显一理，今明唯教一人，故辨得失。又大品云：不示魔事魔罪，名恶知识。今佛是三世众生大善知识，令觉知魔事，故示得失也。又自上已来，叙能被之教，有实有权。今明禀教之人，有失有得。问此是学何等教人？答取文正意，谓学昔权教人，有得失也。所以明学权教人得失者，前既明三乘是权，恐执因不移，故次明得失，令舍失从得。又菩萨依大教学，则称教故无失，二乘依小教，不称教故，须明得失。又欲示二世求道，凭师之人，须精鉴师之得失，不可便信，亦令师识知弟子真伪，而晓示之，此中明失中有二人，一凡二圣，得中二人，一佛在世罗汉，二灭后罗汉。而光宅云：后人还是前人，前明非佛弟子，后明是增上慢，此释有三失，一将圣同凡，有破圣失，二明过重轻，有颠倒之失。前明非佛弟子，其过则重，后云是增上慢，辨过者轻，三者文烦之过，前已明非佛弟子，郭失有余，何烦更辨是增上慢。又都不观文后乃言当知此辈，辈是不一之名，云何由是一人。问上具明唯有一理，唯教一人，今何故但云不闻不知，但教菩萨？答上虽有一人法二义，但人义为切，正主己身，故偏云不知唯教一人。问何故云不闻不知？答五千退席，都不闻教，亦不知理也。非佛弟子者，未得小乘道果，谓得道果故，小乘弟子不摄，不闻不知但教菩萨，大乘弟子不摄，以大小不摄故，为过则深，此欲显封执小乘，大小不摄，使其改迷从悟，故有此示失。

释第二圣人失，问初人亦言自谓，后人亦称自谓，有何异耶？答初人有二自谓，未得小得小，二小未究竟，自谓究竟，第二人但有后谓，异前也。问前是五千，后何人耶？答即三根声闻是也。所以然者，三根声闻，并有自谓之言，上根人云，尔时心自谓得至于灭度，中下亦尔。问佛判前人，云非佛弟子，后人何故不然？答是凡夫大小不摄，非佛弟子，后人既得罗汉，乃非大乘所收，小乘弟子所摄，是故不得云非佛弟子，但望大乘，未得究竟，自谓究竟，名增上慢耳。问何故云实罗汉必信此经？答此举得释失，是罗汉闻必生信，验五千不信，非罗汉也。所以知五千不信者，其人若信，佛不遣之，非但不信，闻乃生谤，故遣令退席。问佛灭度后罗汉，凡有几人？答有二种罗汉，一有大机而未熟，故不值佛闻法，二无大机故，不值人闻法，故法华论有二种声闻，有大机者，谓退大取小人，无大机者，是决定声闻。问此二人同生净土，有何异耶？答悟有早晚，根有钝利。问住罗汉，几时而悟？答楞伽云：至无量亿劫，耽小乘空三昧乐，犹如醉人，久久方醒。问五千亦不闻不知，与此人何异？答五千闻而不信，今明但不闻故不信，若闻即信，故与前异。问生净土中，有大乘机，可闻说法华，本乘声闻，生于净土，无大乘机，云何得闻一乘耶？一切无机闻教，悉作此问。答有二因缘，一者佛性即是一乘，既本有佛性，即本有一乘佛性力故，还生善根，而是一乘种子，还生一乘善根，二者如涅槃云：信心因听法，听法因信心。问此中四人，约机郭有无，云何判耶？答凡夫是有郭无大机人，圣人若闻一乘，即是无郭有机人，若不闻，是无郭无机人，凡夫若闻一乘，有障有机人，得中二人，佛在世罗汉，是无障有机人，佛灭度后罗汉，是无郭无机人。又是无郭有机，但机未熟故不闻，生净土就方闻也。问上明法权实，辨人真伪，今何故但劝信一乘真实？答意在一也。

释偈文，颂上显郭方便者，以障道事深，故上但略说，今广明之，即用诚劝二世众生。又上虽



明退席，未广释起去所由，容谓佛无慈，犹隔五千，慈不能普，故委曲释之。前广释不净众，以诫二世众生，令其舍小，次明净众，劝二世众生，使其求大。又执小不移，现在障不闻一乘，则无极乐因，未朱不成佛，失极乐果，现在谤大，种极苦因，未来堕无间，受极苦果，此过为大，故诫二世也。叹净众，令习大舍小，故永断极苦因果，习大故得极乐因果，斯事不轻，故劝二世众生令求大。又即释教菩萨法有二种，一示人得失，即此章也。颂正说已去示法权实也。又示人得失，是释佛护念，示失令舍为护，示得令取为念，颂正说即释教菩萨权实二慧，令入佛知见也。初诫中佛广释之，凡有十过，初无正解三过，次无正行三过，小智为第七，糟糠为八九，鲜福为第十，执小拒大，有十种之罪，宜应舍之。初无大小乘解，有三种过，如文所列，他坏正观，其人怀增上之毒，故障大乘。又他于增上法中，怀增上之解，今于增上法中，怀憍慢之惑，所以偏举慢者，以怀慢自恃，必不重道尊人，故不可化。

于戒有缺漏者，此明无大乘行也。破戒为缺，而失定水为漏，前明无解，故无慧命，无戒定，是故无行，五千之徒，具无三学。又戒如天德瓶，瓶破又漏，则无复戒也。护惜者，既无行解，不喜他道为护，自不除过为惜。众中糟糠者，上明有不堪用，今辨无有堪用，如酒米堪用，糟糠不堪用。问何故云众中之糟糠？答众中之不堪用，犹如糟糠，故揭糟于糟，而弃于糟，如佛威德故令去，酒米堪用，喻住众也。酒即堪饮，如住众现在即行因，米转方成食，喻住众未来得果。糟不堪食，喻去众现在不堪行因，糠不堪转成食，喻去众未失不得果。又酒是果，米为因，去众未未不得佛果，现在无有佛因，住众具此二也。又糟喻于教，米譬于理，直往及回小之人，因三乘之教，得一乘理，如因糠得米，五千之徒，守三乘之言，如得糠，失一乘之理，如不得米，二人得中道真味，养性陶神，如得酒，五千之徒，封执断常，喻如得糟。问叹净众，有几德？答前不净众，无有堪用，有不堪用，净众亦然，无有枝叶无堪用，唯有真实，唯有堪用也。

释颂正说，长行四门，颂亦有四，初颂一乘真实门，二颂三乘方便门，三颂称叹门，四颂劝信门。初两门与长行别者，长行前明一乘真实，后明三乘方便，偈颂大意是同，而复有异义，颂一乘真实，通明诸佛出世说教意，后颂三乘方便，别叙释迦出五浊世，一期始终教门，是故异也。又初门通叙诸佛说教意，后门明诸佛说次第，初门颂上三门，即三，初颂自开，次颂引证，三颂顺同。颂自开三门，一颂诸佛说教意门，二颂教次第门，三劝信门。说教意中又二门，初颂昔教意，次颂今教意。昔教意有二，初颂昔说四乘教意，次颂昔说大乘教意。颂四众教意为二，初颂四教，次颂说四教意。初颂四教为二，前颂人天教，次颂二乘教，颂人天教为三，初叹佛有说教之智，即知药。次明佛知机，谓识病。三设教，谓应病授业，此文句为定，故更疏之。问说九部法，何故命初称或？答有二义，一者望昔，适缘不定，或作长行而说，或作偈颂，或说自身，或说他身，以或字贯九也。十住婆沙云：或有乐长行，或有乐偈颂，或有乐杂说庄严章句者，所乐各不同，我随而不舍。二者，望今九不定九，说九为令悟不九。故下经云：入大乘为本，以故说是经也。颂二乘教又有二，初知机，为是说涅槃，明说教。

我设是方便下，第二明说四乘教意，即是显众生不解，明佛解四乘教意，前明二乘教意，次颂人天教意。问何故云决定说大乘？答道理无小，道理有大，佛依理而判，故有决定之言。又初起小机，故说小，小必归大，决定须说大，以无小乘永住小故，是以前云：世尊法久后，要当说真实。问何故颂昔说四乘意，及昔说大乘教意？答一欲显昔四乘是方便，昔大乘是真实，即是开方便门，示真实相。二欲明昔四乘是密教，昔大乘是显教，昔说四为开一，故名密。昔正明大乘，是佛乘，故是显教也。三约人论者，为钝根人说四乘，昔为利根人说大乘，即抑小扬大也。

四释长行者，颂昔四乘教，释上长行众生不解教。不解教意者，不知无四说四，说四为显无四，不知无四说四，不识权也。不解说四，为显无四，不知实也。昔说大乘，明菩萨解教意，佛说大因大果，令修因起果，菩萨如教而行，故解教意，五者都为成此理教也。亦曰为成解故也。昔若四乘大乘密显之法，为明佛乘，当知一切教，皆是法华，此经已外，无复余教也。问有几种大乘？答有二种，一独菩萨闻，二乘不闻，此中说，佛乘是真实，三乘是方便，菩萨权实两教，有权实二解，故入佛知见。二者有三乘共闻大乘，但得佛乘究竟，未得显有一无三，但菩萨利根，既闻佛乘究竟，即知二乘非究竟，亦具二智。问菩萨云何闻大乘，即解大小权实？答如说二无生，以人无生故，无三乘六道人，即是明唯有一菩萨人也。法无生故，即明无三乘六道法，即是明唯有一法。又说一切法皆是一如，如即一乘，如外更无有法，即一乘外，更无三乘，故菩萨闻昔大乘，即解权实。二乘钝根，虽闻此密言，犹未得悟，待法华显说，方始得解。问若菩萨于法华之前已悟者，何故此经云疑网皆已除？答利根者已悟，始行之流不解密语，故保执三乘，闻初略说，是故生疑，具足广明，方乃得解。有佛子心净者，即净前人天及二乘心也。若有凡夫乐生死，二乘著涅槃心，则闻昔四乘密教，不闻昔显教也。

释以深心念佛，前须识佛，后方解念，人语难依，论言可信。中论云：如来在世时，不言有与无，亦有及亦无，非有及非无，故知佛绝四句也。今还作绝四句，而念解与佛应，故得佛记，既于佛不起四句心，悟己身亦尔。故论云：如来所有性，即是世间性，如此则内外并竇，缘观俱寂，名深念佛，在念既尔，礼佛归依，及称佛名，皆须深心也。修持佛戒者，前深心念佛，谓具佛解，今深心持戒，即是佛行，行解更无二体，即一正观，名为正解，遮凡夫二乘生心动念，故名佛戒。具佛行解，故得佛记。又此言为释下句，以深心念佛及持佛净戒故，得佛记大喜遍身。

释声闻若菩萨，此颂上今日教意，此章有三，初明唯教一人，次辨唯有一理，三明唯为一意，此三即释成昔教，昔若显若密，皆为明佛乘者，以诸佛唯为教一人，显一理，有一意故也。初颂上唯教一人者，释迦一化及三世佛，有二种教，一者法华之前，机异教异，既有五机，便有五教。若作大小二机，便有二藏，从法华已去，机同教同，无复五机，唯有一机，无复五教，唯有一教，大小亦尔，是故今明菩萨声闻同一机发皆成佛也。

释自证无上道大乘平等法。肇公云：天地与我同根，万物与我一体。净名云：凡圣皆一如也。若佛自住大，以小授他，岂非乖父子一体，违凡圣皆一如。

释若人信归佛，此引知师之资，以证师也。无有自握夜光，以鱼目授子，名不欺诳也。断诸法中恶者，一切法中恶皆断，则知大小乘法中恶亦断，故不自住大与子小也。释我以相严身，引佛身业证佛心也。无量众所尊，外为物尊，必内有威德，内有威德，则心无欺诳，引意业证佛心也。下引口业证佛心。

若我遇众生，上论教意竟。今叙教次第，众有伏疑云：若昔若今，若显若密，皆为显一理者，佛初出世，何故不即说一耶？是故今明教之次第，上辨今昔显密，皆为显一，此就佛意门。今明教次第，就众生意门，上是随自意语门，今随他意语门，此中即明三轮之义。初辨不得说根本法轮，我设是方便下，明说支末之教，是亦非真灭下，谓后说摄末归本。初中有二意，前明不得初出世时，为一切人，说于一乘，从我知此众生已下，释不得说所以，略有二义，一明无大乘之善，坚著于五欲下，谓有障大之恶，即爱见因果是也。

释我慢自矜高，此叙佛初出世，九十六种，恃此邪道，不受佛大乘正道也。若有无等者，有无

具二失，一障中道，二是见根，有此二失，故佛不得说大乘中道法也。

释诸法从本来常自寂灭相，略明八不义，十方三世佛一切教门，皆为显一道清净，一道清净，即诸法从本来常自寂灭相，宜留意此门也。八不著，不生亦不灭，不灭亦不转，不内亦不外，不本亦不始，能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。不生亦不灭者，开大小二观，小乘之人，是生灭观，谓有爱见烦恼，从惑生业，因业生苦果，即是生义。修治道，灭爱见，爱见灭故，业苦便灭，故得涅槃，名为灭观。有所得大乘学，犹是小乘，亦言有五住烦恼及二生死，名为生义。断五住，灭二死，得二涅槃，名为灭义。故有所得大小乘人，皆是生灭观也。今对生灭，故明不生灭，了爱见本自不生，谁能生业苦，若有于生，可得有灭，既本无生，何由有灭？即是菩萨无生灭观。故中论云：诸业本不生，以无定性故，诸业亦不灭，以其不生故。故净名云：本自不生，今则无灭，并其证也。次不灭亦不转者，江南诸师谓，金刚心有假实二义，实法则金刚心灭，前佛果起，后假名相续，则转金刚心成佛果。北土弘摄论者，凡有二师，一云闻薰习灭，而佛果生。次云转闻薰习，以成报佛，二互相指斥。斥其灭者，明是断见，斥不灭者，谓是常见，中论破因果品，明若至若失，义皆不成，至谓因至于果，灭则因灭果生，俱是断常，非相生义。今用此经，总问二计，经云诸法本不生，何所灭移，若本不生，而言灭者，岂非无生而计有灭，名为颠倒。又翻不及小乘，小乘之人，计有生故灭，命经云本不生而言有灭，岂非两重颠倒，转义亦作此责之。既本不生，何所转移，如凡本不生，云何转凡成圣？次总问两家，为习本无生观成佛？为习生观成佛？若习本无生观成佛者，即闻薰习本不生，何所灭移耶？转义亦作斯责，今总对责三家，明菩萨从初发心，习本无生观，故无所灭，亦无所转也。次不内亦不外者，北土二家，一云本有真如体，未有其用，从真如内，生一切功德智慧之用，如本有金朴，从人功炉冶，生金上调柔明净之用，故是内出义。次师云非从真内，生诸功德，但转无始来一切功德，作于报佛，依真如法身尔。

问真如本有，诸功德是始生已不？答是始生。问既是始生，云何常耶？答真如常故，功德亦常。问无常与常合，从常而是常，常与无常合，从无常应是无常。又无常之法，若转而成常，亦应常住之法，转成无常，则不可合，如其不异，则无所论合，此总问二家也。次问金真非金，为是妄？为是真耶？答云是妄。问论云虚诳妄取者，是中何所取，即言是妄，则无一豪法，若有一豪，不名为妄，妄既本不生，云何从妄内出真？本无金朴，金从何生？若言朴自是妄，金自是真，还如向问，妄本不有，金刚本有，非始生也。若言金非是真，但有金体，未有金用，则用是本无今有，若本无今有，则已有还无，亦同前难。今对此义，明诸法本不生，即是般若生，非波若从妄内出，亦非转妄而作波若。众生本不生，即是佛生，非佛从众生内出，亦非众生外来。故中论云：如来所有性，即是世间性，故云不内亦不外也。不本亦不始者，南北皆云，涅槃真如，名为本有，报佛等义，此是始有。今明若本有定本有，本有不可始，始有定始有，始有不可本，名为有见，亦是本见始见。今为对此，明不本亦不始，非有亦非无，对无常始有，故言本有耳。诸法何曾本有耶？亦约缘始悟，故言始也。亦未曾始有也。至此已来，明一重意也。

若随教约缘，具有八义，谓无生灭生灭，乃至无本始本始。无生灭生灭者，于颠倒横谓故有五住二死之生，约缘了悟，亦得假名称灭，故中论颠倒品，一切受求烦恼颠倒无从来，即结云：如是颠倒灭，须深取此意。次无灭转灭者约横，谓言有生，就了悟则知闻薰习本不生，即此名不生。强称为灭，从来未得本不生悟，今始得本不生悟，于缘得转悟，名之为转。故经云：转凡成圣，意在于此也。不内外内外者，本未见不生，故无功德，见本无生，故有一切功德，岂非内出，约缘悟不生，故有功德，岂非外来，本始例同此。

释次第三重意者，初明无生灭，次辨生灭，此是无生灭生灭，生灭无生灭，无生灭生灭，岂是生灭？生灭无生灭，岂是无生灭？故非生灭，亦非无生灭，言忘虑绝，即是法不可示也。生无生既尔，转灭等六事例然。次别破江南二师释此文，光宅云：一乘之因，无复三乘，故言常寂，其人所以作此释者，谓初分经，正明于因，未辨果故也。今明虽是一句之经，实为大事，所以然者，因果斯经大宗，又为众义根本，宜审详定。今所以者，正是二果相对，明昔小果灭非真灭，今大果灭是真灭，即昔小涅槃，非真涅槃，今大涅槃，是真涅槃。昔小涅槃非真涅槃，谓开方便门，今大涅槃是真涅槃，谓显真实义。所以就果论权实者，以此经正用果为宗。又法华教起正判三果权实故也。庄严云：此文明涅槃果，但未得宝所，俗外涅槃，且将大品实相涅槃，以对昔日小乘孤断之灭，彼所以作此释者，亦云初分经未辨于果，今谓初分经未辨于果，过同光宅，而言大品涅槃劣，谤波若也。又言此涅槃，劣大涅槃，毁法华也。又今正说法华，而将大品之果，此则法华因乘胜大品，法华果乘同大品，即因胜果劣，义成颠倒。今所明者，此文正明大小优劣，以小乘涅槃既劣，则法华大乘涅槃为胜，乃正是法华涅槃不应言非。又诸方等经，同明涅槃，理更无异，不应有所抑扬。

问既言本来寂灭，即本来是佛，云何言佛子行道已来世得作佛？答虽本来是佛，于缘是而恒非，今欲令悟非而恒是，故现习寂灭之观，故未来得佛。问云何习耶？答肇公云：道远哉触事而真，庄周既有指马之况，今寄一指，万义类之，如会指成卷，即缘观寂，卷有自体，不假指成，既由指而成，即无自体，有自体故卷有，无自体故卷无，若有卷有，可有卷无，卷竟非有，何所论无。若有有无可论，其亦竟无有无，有无何所亦哉！若有二是，可有双非，竟无二是，何有双非。若有有无四境，可起有无四心，竟无有无四境，何有有无四心，无有有无四境，故无心于外，无有四心，无心于内，于外无数，于内无心，彼已寂灭，浩然大均，即是涅槃，如斯而悟，故得成佛。

释颂引三世佛证门，前长行略，故前别明三世，次总明三世，偈文既广，但颂别不颂总也。此是长行广而偈略，长行三世佛门极略，今偈即广之，皆互现也。长行一一佛门皆三，谓化主教门，及以徒众，今略颂也。长行三章皆略，今三皆广，前略后广，为解义故，三广各二，化主中二，一时长，二佛广。教门中二，一说法，二神通。徒众中二，一别，二别总。初引时长佛广引证，本为成信，若引一时一佛，不免化偏，故辨极长之时极多之佛也。长行教门有二，初明无数方便，即是神通，二譬喻言辞，此明说法，今颂具之。但长行前明现通，后辨说法，此是叙正次第，今前明说法，后颂现神通，谓显理次第。显理正是教门，神通乃为傍助。故下经云：我以异方便，助显第一义。又诸大圣下，颂神通也。论二经同异，旧云：大品经明无得六度能动能出故成佛，有得六度不动不出不得成佛，故大品明乘义狭，斯经善无大小，并至菩提，则一乘义广，今前难之。若法华云：一豪之善，皆成佛者，则一豪之善，皆应动出，而大小乘明一切取相有所得善，皆不动出，则知大品是实说也。而法华据其远缘甚远经，故一切善，并至菩提。所以然者，佛见众生，起一豪善，终因此善，遂致成佛，故远近通说。大品云：无得善成佛，此是说近，不说远。若远近通说者，一切善并皆成佛。智度论云：有得是无得初门，即其事，故二经俱实。问若尔法华大品，有何异耶？答若以远近论之，两经无异，非但二经，佛法大意，悉如此也。但大品菩萨根熟，明菩萨远近之善悉皆成佛，四乘根性未熟故，未辨成佛。至于法华，五乘之缘并熟，故皆成佛，以此为异耳。

释若有众生类值诸过去佛，上来明若现通说法，皆为显于一理，此下辨一豪之善，并皆成佛，即是唯教一人。问上释迦自开宗，亦作此判，与今何异？答上是真说显一理教一人，此章则引古证今。我见古佛说一切事，皆以显一，古人一豪善皆已成佛，故我今明显一理，唯教一人，斯言可信。此中二章，初别明二世众生修行成佛，次从若有闻是法，合明二世众生成佛，初别相明二世即

二，佛灭度后，中有五人，初是信心人。信心者直信有三宝，如此之人，亦得成佛，余如旧说。

释未来佛章，就文中有二，初明说一乘，次明说一乘意，就初又二，前总明显一理教一人，初文即是显一理。若有闻法者，明唯教一人。次别明显一理教一人，亦二，初辨愿门，次举行门，文处易知。

诸佛两足尊下，第二明说一乘意，亦有二意，初明缘因佛性，从缘而起，故须说一乘教，二者本有佛性，则本有一乘，故须说一佛乘。问曰：何故云知法常无性？答释说一乘意，若菩提心有自性，则本来已有，不藉于缘，不须说一乘，以菩提心无自性，假缘而发，故须说一乘也。佛种者，菩提心为佛种子，故华严弥勒百句叹菩提心，命初即云，菩提是佛种子，三世诸佛，由菩提心成正觉故，但菩提心，要藉缘而发，即一乘之教，以道理唯有佛乘，无有余乘，众生既闻此言，则不发余心，但发佛心也。

是法住法位下，第二明正因佛性，虽发佛心，若本无有佛性，终不成佛，故说正因佛性，见此佛性，方成佛也。问此文乃明世间常住，何以知是佛性？答胜鬘明一乘，亦云一切法常住，是故礼法王，彼既佛性，今亦然也。又寿量品云：三界无有生死，乃至非如非异。天亲云：明常住佛性，则知今亦然矣。问何故约未来佛章，明此二性？答未来是三世中间，可以贯前通后故也。又上虽明一豪之善并皆成佛，今欲释之，要须发菩提心，乃本有佛性，方得成佛。若无二佛性，虽复修善，不得成佛，故有此文来也。旧法华师不明此经有二佛性，则终不得佛，破三世佛意，可伤之甚也。问此章明佛性，何故云诸佛两足尊？答诸佛之言，该罗一切，今明佛性，恐一佛偏化，故云诸佛也。

释现在佛门为二，初总后别。总意者，同未来佛明说一乘意，谓众生有缘正二因，故须说一故接前文云，亦说如是法。次别明，同上二世佛显实开权。问前二世佛，皆初开权后显实，现在佛门，何故前显实后开权？答接未来佛章，明二种佛性，故即明显实，是前云于道场知己，今亦云，知第一寂灭。问何故上云是法住法位，今云寂灭？答示佛性种种名字也。次开权者，上显实，是佛意门，今随众生意门，文意虽尔，子意不然，故说种种性种种乘也。释迦顺同门云：我今亦如是者，同明二种佛性也。次同现在佛，显实开权也。

释我以佛眼观，颂第二三乘方便门。问上已颂五浊，与今何异？答上略说今广说。又上为释教次第故来，今通叙十方三世能化所化事故来。此中四章，初明居法身地，见五浊众生有苦无乐，起大悲心，前须详定法身，然后始得菩萨见六道也。依江南法华师，不得云居法身地见，以法华经未辨常住法身故也。依关东智度论师，亦不得云居法身地见，彼以实相为法身，实相体非觉故，法身体非见，但能生于觉，故名觉，能生于见，故名见。摄论师云：法身是真如，亦非见义，应身乃是见耳。今用金光明三身品，以释此文。彼云法身者，谓如如境，及如如智。如如智即利益众生，名为佛眼，是觉他义。如如境是自利，即如如智所照之境，智照此境，谓自照义。故法身佛得有自觉觉他两义，故名法身佛。佛者觉也。岂有是法身佛而非觉哉！问如如智可是法身佛，以智是觉照之名，如如境非觉照之名，云何名佛？答须深照此意，盖是一体义分，即智不变异名如，即如觉照称智，更无二体，故并是佛也。问摄论云：照用皆是应身，与金光明经相违，云何会释？答经论意亦无二，但开合不同，经则合本开迹，论则开本合迹。经合本开迹者，如如智即应身，如如境即法身，合此二种，皆名法身，故言合本。而有应化两用，应身化菩萨，化身化二乘，故是开迹。论开本合迹者，以如如境为法身，如如智为应身，故开本也。合迹者，应身已外，皆名化身，至寿量品

中，当广释之。

论五眼，五眼有二门，一因果相对，因人具四眼，佛名佛眼，此即总别相对，因人四眼，别知四境，佛具五眼，总知一切。如经云：佛眼无所不知，而无所知。无所不知，谓佛智，而无所知，谓如来智。二约佛，自有本迹二身，若论五眼，但说迹身说，法身不得有五眼名，以迹身有焜有天等，有五名耳，法身无此事，故无五眼名。若举境取智，照障内为焜，亦义得说有五也。今经云佛见六道者，正就法身论之也。总别眼者，正总辨也。问见六道是四智何智？答四智中是佛智用，名为佛眼也。问贫无福慧，眼见何事？答初明无乐因乐果，入生死下，明有苦果苦因，即二无二有也。就苦果苦因各二，苦果二者，谓一世苦，及相续苦。苦因二者，即爱见也。贪著五欲，正生爱也。如猫牛下，由痴故起，谓爱因也。即净名云：从痴有爱。如涅槃云：狂故生贪。无所见者，谓爱用也。一不见爱是苦因，能感苦果，又不见实相，发生观智，断苦因，灭苦果，故一爱覆心，不见四谛也。不求大势佛者，前明以爱覆心，不能自治，今明以爱覆心，不知求他治也。深入诸邪见者，上明以覆心故，不知求正，今明以覆心，故错求于邪，以苦欲舍苦者，深入诸邪见，是大苦因，欲以舍苦果也。亦应类之，爱是苦因，而众生起爱求乐欲舍苦，是故下云，诸苦所因，贪欲为本。问外道将何邪见，以舍苦耶？答以有无二见，名之为邪，鄞中道本，众见之根，用此二见，欲舍苦果，外道起有无见，欲舍于苦，名以苦舍苦，末世入佛法中，起有无见，欲求道者，义亦类然。问上已明爱见，与今何异？答前章明佛初出世，为有爱见众生，不得说大，而说于小，此就迹身。今明居法身地，见有苦无乐，起大悲心，是故为异。

释我始坐道场，华严会化主教门徒众，莲华秽土，诸相美事也。观树经行者，尔时虽化菩萨，不欲舍二乘，即欲以化大人之法，授小乘也。众生诸根钝者，不习无所得正观慧眼也。著乐痴所盲者，上明无解，今叙有感，任置钝根，以不可化，况于痴中，更复著乐耶？不受梵王请者，即梵王等，是钝根著乐之人，如重病子请文良医，求服大药，父若授之，进无差病之功，退有伤命之理。问何故十方佛慰喻释迦？答曰：释迦隐二实德，以贫所乐二法，度脱于人，此为难事，故须安慰也。隐二实德者，谓真实身，及真实教也。贫所乐二法者，一眇目二人，二垢衣长者。又隐四实，以贫所乐四权度人。问云何名贫所乐？答二乘之人，贫无大乘福慧，但乐小法，名贫所乐也。

释即趣波罗捺，初成道时二思惟，不得说一，二思应得说三，故往波罗捺说三教。又二义不得说一，一不可以大授小，二强授即有损无益，有四义故，应得说三，一同古佛，二受今佛劝，三梵王所请，四浊世有三乘机也。问何故往波罗捺苑？答一同古佛之处，二顺今人之机，即五人是也。问佛著何衣，将谁共去？答依小乘著衣袈裟，独趣捺苑，观五人也。不可以言宣者，尚不可说是一，岂可言是三？今欲为倒中之倒，故示权中之权，故说为三也。问从久远来，欲明何义？答为欲释疑，初成道时，三七日思惟，不说大法，以四因缘方说小乘，若尔三阿僧祇劫，都未曾说大，亦未曾说小，何名菩萨？是故释云：从久远来，早已说已，不乖菩萨之道，则因果二时，俱利物也。又释疑故来，云何五人？一闻四谛，便得道果，是故久来已说，今方悟耳。又上已略开乘权乘实，今欲开久已成佛，故有此文。问何故须开久已成佛？答欲释前解后。释前者，时众疑，疑云昔未曾转法轮，则五人等未种善根，云何始闻，便得悟道？故释云：早已成佛，久转法轮，则早种善，今闻方悟。二释后者，后闻说一乘，直往疑除。罗汉成佛者，良由久已成佛，早说一乘，久种一乘善根，故闻得悟解，曾从诸佛闻者，上明从久远来，略开能化成佛久，此略开所化修行久，以能化成佛久，故早化此等众生，令种善根。

释钝根小智人，即是五千之徒，今更以四义呵之，斥余保教未悟之众，令改执也。问何以知是

五千耶？答前实得罗汉必信，今云闻而不信，故知是也。又伤五千退席故悲，见三根堪闻故喜，将说一乘，而悲喜两集，故叙无机，谓大悲门述欢喜，大慈门又喜无畏，五千既去，不复忧之，不受畏之起谤也。又今昔相对，昔忧三根不受，畏之起谤，今无此虑，故喜无畏。又说尽理之法，畅众圣之心，是故喜也。不畏谤一，亦不畏执三，故无畏也。问何故作六种叹耶？答为欲劝信，诸佛难值已值，法华难说已说，难听已听，难闻已闻，宜应欢喜顶受。问何故云如诸佛仪式？答诸佛初则不定，后则必定，说无分别也。问闻与听何异？答若听在闻后，谓循循而闻，听住神侧耳而听也。若听前闻后，非但闻法为难，举步未听，此亦难也。

释汝等勿有疑，问上称叹已是劝信，今何故复有此章？答前劝信，今遮谤也。又前称叹，为成劝信，今正劝信也。汝等勿疑遮谤也。下明惭愧者，改上爱见之过，清净者，本无过人也。又回小为惭愧，直往为清净下，明学法华得失，为劝信故来也。

法华统略卷上（末）

法华统略卷中（本）

胡 吉藏 撰

### 譬喻品第三 领解义一科

就身子领解中，有一门二门三门四门八门十门。一门者，谓迷教故忧，今悟解故喜也。二门者，一领解昔教，从初闻佛所说已下，次领解今教，所以有二领解者，还领解佛土说也。上有四门，初明一乘真实门，次三乘方便门，三得失门，四劝进门。初领解者，昔三乘方便门，次领解今一乘真实门，既领二门，即是领解得失门，既领解得失门，即舍失从得，信受佛语，谓领劝进门也。但佛前明一乘真实，后辨三乘方便，是从体起用，今先领解三乘方便，后领解一乘真实，谓因用入体，师资之道，义显于斯，师则为化于物，故从体起用，资受化故，从用入体也。又佛就今昔次第，正辨今教，故先明一乘，次明昔教，故次辨三乘，身子就迷悟次第，先于昔教起迷，故前领解昔教，后于今惊疑，故后领解今教也。

次领解三门者，佛上自说有二，初长行，二偈。长行四门，叙今昔教意，身子长行，还作今昔而领。偈有三乘教意，今还领三乘教意，佛偈中，初明昔小乘教意，次辨昔大乘教意，后明一乘教，如说九部及涅槃，即小乘教意。有佛子心净者，出昔大乘教意，声闻若菩萨已下，明今一乘教，身子偈文，还领解三乘，初叙见诸菩萨，闻说大乘，而生疑悔，领解大乘教意。从我本著邪见已下，领解小乘教意，初闻佛所说，领一乘教意，佛欲明三乘次第，先小次大后一。今作迷悟忧喜次第，闻大乘法，见诸胜人受记作佛，故心生疑悔为忧，闻今开权显实故喜，故先叙领解大乘，失大由执于小乘故，次领小乘，领小谓领昔教，次领今一乘，故师资各示一义也。

次领解四门者，一领解同邪教，即我本著邪见，为诸梵志师，二领小乘，三领解昔大，四领解今一。所以有四门者，佛一期出世，亦有四门，一示同外道受学二定，及苦行六年，二初说小乘，三说大乘，四说一乘，身子还领一化始终，故有四门，但领佛昔同外道，今以身子同外道为异，而大宗终是方便同邪。

次明八门者，邪中亦二，一初邪弟子，二邪师。我本著邪见，是邪弟子，为诸梵志师，谓邪师。小中有二，初闻顛鞞，得于初果，二听长爪论义，证于罗汉，大乘中有二，初闻说大乘，见诸

菩萨受记成佛，现在不预胜流，未来丧于果德，是以生悔，二者理中生疑，为失不失，一乘中有二，初疑一乘教主为魔人，二疑一乘教法为魔法。

次十门者，八义如前，于大乘中，有理事两悔出处二疑，故合成十也。此十并显在文，恐寻之难见，故撰为玄意耳。问身子何故示此十耶？答曰：就迹而言，自昔爱今，于十事中，皆有疑悔，是故致忧。闻今一乘悟解，故心大欢喜，二者助佛扬化，即以十门，说法华经也。于中有三，初内心欢喜，二外形致敬，三发言自述领解。内心欢喜者，谓解今昔两教，生权实二智，故生欢喜。又领解小乘大乘一乘三教，故心生欢喜。又领解四门教，乃至十门，故心生欢喜也。余如本疏。问曰：身子初明悔，次辨疑，此有何异？答曰：初悔是自责愚痴，次疑佛心不等。又初悔明毁小扬大，以取小失大，是故悔也。次疑令舍小归大，以法性理同，则乘不应二，初位据迹，后约本，身子是化人故也。问曰：云何除此疑悔？答曰：下明二事，皆是自迷，非佛不等，以我痴故，不待大，痴故取小，非佛不与大，非佛独与小。又法性理同，乘无有二，但我自不待说大，匆匆取小，于我自成，三乘异也。又初不待大，显大是真实，即法性理同，次取小，即明三乘是方便故，方便有异耳。问曰：云何名待说所因？答曰：常不轻品云：以菩提果为所因，因为求菩提果，故说于六度，今亦尔也。

终日竟夜已下，第三结欢喜中有二，初重明昔忧，次释今喜，今喜中有二，初明欢喜从真是佛子已下，次明自庆也。身意泰然者，本谓是小果，则现在不预胜流，未来丧于果德，故生疑悔。今知小果即是大因，故现在预胜流，未来不失果，故身意泰然。又悟小果是大因，故是佛子也。得佛法分者，涅槃经云：汝今值我正法宝城，云何取是虚伪之物？故知取二乘道果，不得佛法分也。

次释偈，文颂长行三章，皆广颂之，初中有二，前颂欢喜，次颂叹佛，颂释中义含多意，一者就今昔领解，分之有二，初领解昔教，二者领解今教，以佛方便品中长行与偈，皆叙今昔教意，身子还领解今昔，从初文至疑悔皆已除，领解昔教意，初闻佛所说，领解今教意，二者三教辨之，一者领解昔大乘教，二者领解昔小乘教，三者领解今一乘教，从初竟令众至道场，是第一文，我本著邪见，是第二文，初闻佛所说，是第三文，所以领解三乘者，释迦及一切佛，辨出世乘，唯有于三，谓小乘大乘一乘，故今悉领解之，则悟佛教意尽。此三章中各有三，初中三者，一明两悔，二我常于日夜已下，第二叙两疑，今闻佛音声已下，第三领权实，则疑悔除也。次文三者，我本著邪见，明昔执也。而今乃自觉已下，第二执破也。佛于大众中，第三叙执破所由也。后章三者，初闻佛所说，述惊疑也。佛以种种缘，第二领解疑除也。世尊说实道已下，第三结魔佛有无，自悔责也。问曰：何故前明大乘悔疑？答曰：昔于小乘法中，未知小劣大胜，故不生疑悔。既闻大乘，则知小大胜劣，是故生疑悔也。问曰：今昔俱大，何故闻昔大则迷，听今大便悟？答曰：昔虽显大实，未闻小权，是故生疑。今显大实，复开小权，是以得悟。问曰：偈两悔两疑，与长行何异？答曰：长行略，但明一悔一疑，偈广，即具二也。又长行约事明悔，就理辨疑，今广，即理事俱有疑悔。问曰：两悔何异？答曰：初据理生悔，次约事生悔。又初约独处生悔，次约在众生悔，斯则理事出处，摄生悔义周。问曰：悔失几事？答曰：始终论之，凡失八果，不能于未来，失化他果。次两偈是自德果，自他一双也。自德中前失略，次失广，略广一双也。略则失小乘佛德，广则明失大乘佛德，则大小一双也。自上已来，失盛德内充，从我独经行时，失嘉声外满，谓名德一双也。

问曰：下明两疑何异？答曰：初据理生疑见诸菩萨已下，就事生疑。又初独处生疑，次在众生疑，还是理事出处一双也。摄疑事尽矣。问曰：就理生疑，疑何物耶？就事生疑，复疑何事？答曰：据理生疑，为失八果，为当不失。约事生疑，为失八因，为当不失。今闻佛音声已下，此明悟



开权显实，故两悔除二疑断，二乘无漏之因，不至道场之果，则丧果失因，故两疑两悔。二乘无漏之因，至道场之果，故不失因果，疑悔便除，我著邪见，叙昔执邪执小。问曰：何故叙此二执？答曰：前是自叙，今述同他。自叙者，四十余年独有二疑，余中下根人，无此事也。今述同他者，中下根人，始终自谓究竟，今叙自执，则同之也。问曰：何故自叙复同他耶？答曰：一欲分三根不同，上根有于疑悔，复有自执，中下根人，但自谓究竟，不能推求，故无疑悔也。二者自叙疑悔，令物同我，我取小失大，故生悔者，余亦应然，我推理同，不应有三乘教异，亦令物尔也。次述同他执者，我初执小乘，既是愚痴，显封小执小者，亦是痴也。问曰：但应叙执小乘，何故述著邪见？答曰：一意明执小之缘由，故前述著邪，二者欲明外道二乘俱为颠倒，昔著外故乖内道，执小乘故违大教，意欲令凡圣俱弃，故述邪小二执释。而今乃自觉非是实灭度，小灭，灭三界分段，故非真灭，大灭，灭无明变易，乃为真灭，此得此分两灭之异。若如旧说，辨佛无常及覆相常者，便不得分二灭不同，无由得释身子领解。

释初闻佛所说。问曰：上已叙领悟竟，今何故方述惊疑？答曰：欲叙身子于释迦一代，皆悉痴迷，一于小乘中起执，二于大乘中疑悔，三于一乘中惊疑，欲示三乘次第，故追叙初惊疑也。又欲辨于三乘中，有二种失，一于佛大小乘迷，二魔佛颠倒，前已叙内教迷悟，今次明魔佛得失，故追叙前事也。又于三乘作四种方便，叙疑悔作生方便。今封执小乘者，生疑悔也。二灭方便，令小乘人灭小执也。三劝信方便，即前二事生于疑悔，劝进求大，四遮谤方便，即此章是也。遮谤者，勿谤一乘教主为魔人，一乘教法为魔法。又叙悟法华破三病，一于大乘中疑悔断，二于小乘中执破，三于一乘中谤息，其心安如海者，上半明外能巧说内安如海，非魔所有，故知是佛也。

释从生及出家，乃至亦以方便说。身子云：我见佛从生乃至法华之前，七十余年已来，皆是佛非魔，今说一乘之佛，亦非魔矣。大众不须惊疑，又因法开人，为成法者，一乘既是真实，三乘为方便，则无生灭身为真佛，丈六为方便。若不明生灭身为方便者，方便是垢衣长者，乘七宝大车，能乘所乘，不相称也。我堕疑网故者，佛有实道，而我言无，魔无实道，而我言有，是故悔责则例余人。问曰：安住实智中，颂长行何文耶？答曰：安住实智中，颂长行身意泰然领解文也。我定当作佛，颂长行真是佛子自庆文也。

释述成章。问曰：何故云于大众中说？答曰：昔说身子本学小乘，是覆相。今欲开身子本学大乘，是显露说，故云于大众说。二欲释大众疑，疑云昔毁二乘，人闻大，遂领悟成佛，则知小乘无过，今欲为大众，释此疑也。三欲令大众早习大乘，得如身子领解成佛也。问曰：何故述身子本觉大乘？答曰：前身子自叙明悟解之果，今佛叙悟解之因，由本习大乘，今得大解，二欲劝大众，习于大乘，如身子得于大解，余如本疏。问曰：何故述身子中忘斯意？答曰：一欲因言释疑，身子既闻久学大乘，何由昔取小果，是故释云：中忘斯意，故取小也。二欲令大众牢固大心，使不退转，故述取小。问曰：何故云为诸声闻，说于法华，名教菩萨法？答曰：教菩萨凡有二事，一令发菩提心，二令修菩萨行，本愿即菩提心也。所行道谓菩萨行行也。问曰：说法华云何教此二事？答曰：唯有一乘，无有余乘，故唯得发大心，不得发小心，即是教发菩提心也。又凡夫如火宅，二乘类恶道，并非所求之处，故不得起凡夫二乘之心，过三界火宅，度五百由旬，乃是安稳之道，故使发菩提心，教修菩萨行者。法师品云：若菩萨未闻是经，未善行菩萨道，所以然者，未闻此经，未识道之权实。又执有三乘，则回遑进退，故未善行也。今闻道之权实，则精识于道，有一无二，则唯进不退，乃名善行，故为说法华，名教菩萨法，虽言属声闻，意在大乘。

释授记章为二，第一从初入偈，正明授记，从其两足圣尊竟后，叙授记之意，两文中各有二，

初明二者，一长行，二偈颂，后二者，一令自庆，二大众欢喜也。

释身子请章，自陈已悟，无复疑悔者，一欲生信智人已解，则理必应尔。故生信也。道理必然，我今已解，则知不达，出自愚迷，非理不尔，故遮谤也。

释五众之生灭，若今若昔，亦论此身，昔说此身生灭为小乘，今悟此身本不生灭，为一乘，昔谓此身生即六道，灭之即三乘，今悟此身本亦不生，故非六道凡夫。今不灭，异三乘贤圣也。世人相与云：吾是凡夫身，别有三乘贤圣，作此说者，四阿含教意也。依一乘教明者，此身非六道众生，亦非三乘贤圣，既不两世是，宁当有二非？下云佛道叵思议，正在于此。颂曰：身外求明悟，终自是昏朦，欲知一乘处，还归七尺中。

释佛正说中，亦四章经，如疏中说。又四章来意者，第一章经，佛自开权显实，第二章经，圣弟子开权显实，第三章药草喻品，释成师资之说，第四章若领悟二说，堪与授记。又四章经者，初破凡夫病，次破二乘，三破菩萨，三病既除，行与佛应，故得佛记。就初章中有二，初明正说，二劝弘经，初中又二，前长行，次偈颂，长行中又二，开譬合譬，开譬中有二，初腾前许后，二正开譬。腾前者，长行与偈，并为四门，一一乘真实，二三乘方便，三得失，四劝信奉持，偈四与此大同，合总提四门之意，用以示之，虽有四门，唯有两意，所谓但显一理，唯教一人，许后者，逆抽后六譬大意，但显一理，唯教一人。

譬喻得解者，若未能于法说四门领二意，令识譬喻六门，解显一理教一人，释立譬喻意，一依文为中下根人未悟，故立譬喻，二为破凡夫保著三界乐，故立譬喻，三为增上慢人未究竟，自谓究竟，故立譬喻，四为菩萨令识佛说三乘教意，及知佛有不可思议功德，故立譬喻也。

释六譬自古爰今，释此譬文，少多不定，少则四譬，多则有十，今谓六譬为定，不可增减，第一总譬，叹佛无极苦有极乐。第二见火譬，见众生有极苦无极乐。第三譬，初成道时，即欲为说一乘，顿拔极苦，顿与极乐，但圣虽能授，物不堪受。第四譬，既不可顿拔极苦顿与极乐，故但拔重苦，与其小乐。第五譬，既拔重苦，与小乐竟，次拔轻苦，与其大乐，至第六譬，子便同父，无极苦有极乐，但昔明与小，今便赐大，大小相违，如似虚妄，宜融会之，故有第六不虚妄譬。

次约车譬作之，初叹父有极乐无极苦，无极苦则父有大车。次见子有极苦无极乐，则子无大车。第三即欲授子大车，但未堪乘，是以不堪授。第四既未堪授大，权与小车。第五令息羊鹿，便驾以白牛，但许赐相违，宜须融释，故有第六不虚譬。

次就开示悟入，释此六章，初叹父无极苦有极乐，谓开佛知见。第二见众生失佛知见，故无极乐有极苦。第三顿欲为示众生令得悟入，但物未堪，是故息化。第四既不得，为示佛知见，令得悟入，且示二乘知见，令得悟入。第五既示小竟，方得示大，第六融会如前所明。又依下合喻，就二果三德释之，下文举大涅槃果，以合大车，次举菩提众德之果，以合大车，初叹佛无极苦，则累无不寂，谓佛有大涅槃果也。

次叹文有极乐，明德无不圆，谓菩提果也。故初譬叹佛有二果，第二子有极苦，无涅槃乐，无极乐，无菩提果，第三譬欲授二果，以众生未堪，第四譬权授小涅槃果小菩提果，第五譬灭轻苦与大乐，令舍小乐，得大乐，赐菩提果，第六融会不异前明。若就三德合之，初叹累无不寂，即解脱德，德无不圆，合法身般若，故初明佛具三德，次见子无三，次未堪授三，次权与三德未并，次方

堪示以伊字，第六如前。

次就中道作之，累无不寂，不可为有，德无不圆，不可为无，非有非无，即中道也。次见子，失中道佛性，故六道纷然，次即欲便六道回宗，归一中道，但众生未堪，次未堪授中，且示偏观，次以偏调心，后授中观，许偏赐中，似如相害，故融会之，以众义推之，定唯六譬，不得增减。问依旧得作此释文以不？答不得释于一句，况六章耶？以旧宗未明此经具于三德及二果中道，则德未圆，累亦未尽，何由赐子，故不得释经一句也。非但不得通经，翻为毁谤，所以然者，父累无不寂，二死已倾，德无不圆，则四德圆备，而谓犹是无常，则五住未倾，三德未备，岂非谤耶？玄章已明，今略不具述。

释初总譬中有六，一化主譬，二化处譬，三教门，四所化，五化意，六根性，亦不得增减，此不异旧。就总譬中，旧释不开，今分为二，一者叹人，第二美德，国邑聚落，举处取人，谓叹人。礼书云：四井为邑。郑曰：四方里也。国语云：三十家为邑。尚书大传云：八家为邻，二邻为明，三明为里，五里为乡，十乡为都，十都为师，十师为洲。聚者，字林云，聚积土也。韦召云：小乡云曰聚，落者，说文云：草曰零，木曰落。广雅云：篱也。居也。邑落之名耳，合譬如本疏说。

其年衰迈已下，第二美德，于中有二，初叹自德，二美化他，各分为两，自德中二者，其年衰迈，依下合意，即累无尽，惑因既断，苦报将倾，即衰迈也。惑因既断，无复因累，苦报将倾，则无复果累。故下文云：于诸怖畏衰恼忧患无明闇弊，永尽无余，即其事也。衰减也。迈行也。往也。财富无量，第二叹德无不圆，即是下文无量知见力无畏等也。

多有田宅已下，第二叹化他德，于中有二，初叹本德，二叹迹德，各分为二，本德中二者，一田，二宅。大慈与乐为田，大悲遮苦为宅，而言多有者，即释大义也。又当欲披苦与乐，亦名为多。

及诸僮仆已下，第二美于迹用，上明田宅，谓拔苦与乐之心事，现神通化物，拔苦果与乐果如僮，运口说法，灭苦因与乐因如仆，运五通伎七辨，故云诸也。又依信解品，非止有僮仆，亦有牛羊，故云诸也。此之一譬，为下合譬及大车，信解中穷子叹父，皆用今譬文句为本，不得参差，宜留意观之，其家广大，不异旧释。

唯有一门第三明教门譬。问曰：三界火宅，云何乃用佛教为门？答曰：三界本来，常是四绝，故说四绝之教门，得出三界，以义既相关故用佛教，为三界之门也。多诸人众不异旧释，乃至五百者，欲明回五趣，故有乃至之言。

堂阁朽故第五化意譬，于中有二，初明舍之垂崩，次火起烧宅，前是无常，次是众苦。又初是六道旧迷，后明三乘新惑也。问曰：何以得知然？答曰：此中有新旧两人，五百人即五道旧人，三十子谓三乘新众，人既新旧，迷亦尔也。余昔不观前后，依旧通文多谬，上其家广大，总叙火宅，总喻三界，今别叙堂阁，别譬一身，前总后别，盖是圣说常仪，解义恒法。

就一身内，复开为二，初总诱别，如堂阁为总，柱梁为别，以柱梁之别，成堂阁之总。以七尺之身为总，四支百体为别，在譬若明，合文自现，总身有二，别亦两种。总身二者，一堂，二阁，同受大患之身为堂，而升沉不同为阁，虽有同异，皆有十时改易，念念无常，名朽故也。

墙壁已下，第二别明一身诸分，依后偈广颂，凡有十物，以成一舍，长行略举其四略，亦是前

略广意也。开则有四，合成二。所言二者，墙壁为外，柱梁为内，筋焜为身外，诸骨为身内。所言四者，墙为外，壁为内，如焜为外筋为内，柱为下梁为上，身下分骨为柱，上分骨为梁，此之内，外，皆是大期无常，念念生灭，故喻颓落，乃至倾斜。书云：外墙为垣，内墙为墙，墙犹城也。宅中垣谓壁也。

周匝已下，第二火起，凡有三双，周匝明无处不苦，俱时无时不苦也。时处一双也。忽然者，叙苦因也。火起者，明苦果也。即因果一双也。此四为体，焚烧舍宅辨用也。体用一双也。

长者诸子，第六根性譬，据昔三根回流不定，是故安或。约今昔者，虽有三十，终成一儿，故云或也。

第二见火譬，于中有三，初见火惊怖者，见身火烧乐尽，但有苦受。智度论云：若无菩萨，六道中，唯有三恶道，三受中，但有苦受，心火烧善根，成一阐提，丧慧命，失法身，是故怖也。于所烧门安稳得出，门有二种，初被烧门，二出烧门，说三界而常四绝，即是出门，于缘四绝，而常三界，谓被烧门，即四绝不为诸边所动，名安稳道，因安稳道而出，名安稳出也。父常行四绝以自娱，而子何游五尘而求乐，故云乐著嬉戏也。下云无求出意者，自不作实相绝四之观，皆是不求出意也。

释救子不得譬，具如本疏，衣裓者字诰云，害盖戒音，衣上罗也。相传裓音居德反，长安女人用衣前分裹子，称为衣裓也。问曰：不知何者为火等，明何义耶？答曰：上明不信，今辨不解，火者八苦，舍为三界，即是无常，无常与苦，谓果也。失是前之二因，即毒虫恶鬼也。众生迷于二果，不识两因。问曰：东西驰走戏明何义耶？答曰：上明不信不解，今明起惑，即是于火宅内，觅乐为戏也。视父而已者，上明无解有惑，初成道时，不可化耳。今明后时可化，故视父也。

释三车救子得譬。问曰：三车在门外，可以游戏，明何义耶？答曰：戏是乐，以出世乐，代上火宅内世间之乐也。

释诸子出宅，文定四章，适其愿者，第一叙教称机也。即是下文内有智性也。心各勇锐者，第二闻教信受也。禾芒利为锐，此明即能信为利，互相推排，乃至竟共驰走者，前明信受，今第三辨修行，文殷勤精进也。诤出火宅者，第四，前既修因，今出宅求果，即是下文欲出三界，自求涅槃。

释父见子免难，初叙子免难，次明父叹喜，明子免难，大意明有宅可出，无车可得也。余昔依旧释，四衢喻四，解可约昔教，出三界，证四谛，便得涅槃，此是见车得车，不应更复索。又旧明四衢及露地，明无五浊，亦同上过也。望今度教释者，四达曰衢，则四方皆空，觅车不得。露地者，仰观亦空，不见有车，以五处皆空，故不见门外有三车也。而坐者，亦是显无有车，若门外有车，则乘之而游，既五处无车，是故端坐也。都是为成门外无车，及生后索车之譬，即是显有宅可出，无车可得也。解索车譬，此文近接上生，以五处求车无从，故就父索也。昔以索车为难，今观甚易，亦美意非一，作七义释之，一为成等赐，明道理有一，故赐子一，将欲明道理有一，必须前辨三无，三无若成，有一便显。索车者，显三无也。门外有三，即乘之而游，不就父索，以其索三，故知无三，以其无三，方得赐一，旧谓赐索相违，今观为符契，二者欲明索少赐多，称叹佛德，索三即赐小也。赐一者，谓赐多也。如涅槃云：汝今从我求正法宝，值我多有能相惠施，三明索伪赐真，如子索鱼目，父赐夜光，亦是称叹佛也。四者用子释父，前明虚指门外，权说有三，子

出门外，遂见有三，父权便坏，以其索三，则门外无三，则权三义成，五者欲分利钝不同，上根领于父意，知门外无车，是故不索，则身子之流，中根之人，不领父意，但执空言，是故有索也。六示二种声闻，一者愚法，不知权有实无，是故有索。二不愚法，知权有实无，是故不索。七者欲显子始终三愚，叹父三智道理，有极乐之一与之，谓父一智也。而子愚恋于极苦，不从父化，谓一愚也。二父虚指门外明有三车，意在有宅可出，无三可与，谓父一智也。而子谓有宅可出，亦有车可求，谓二愚也。三父智无三可与，有一可赐，父之一智也。子有一而不求，无三而反索三愚也。赞三智即揄扬大道，叙三愚抑毁小乘。

释等赐大车，先与小乐，今与大乐，先拔重苦，今拔其轻苦，前令其超凡，今使超圣，故有赐车之譬也。就文有二，初明能赐之人，二辨所赐之车。能赐之人，即能乘之人，所赐之车，谓所乘之法，能乘之人，犹是上国邑聚落有大长者，所乘之法，犹是上其年衰迈及财富无量，叹长者之德，但前作是人法之名，今立能乘所乘之称，是时长者谓能赐之人，各赐下所赐之法，就所赐中，更分为二，初开二章门，次释二章门。二章门者，一等赐章门，二大车门，如旧所释。

其车高广已下，第二释二章门，初释大车，次释等赐，余者依旧，释大车譬，凡有五失，一无文证，二依文所明，但是果车，作因车合之。问曰：以何文证，如是果耶？答前总譬中，明长者之德，犹是今能乘之人，所乘之车，前既为果，今岂因耶？又合三车大车，并举果地智慧功德用，以此合之，大车既尔，一车亦然。又下合一车，用大涅槃果及菩提果，以合一车，乃至偈文，颂合大车，皆举众德，故云无量亿千诸力解脱。又总而言之，斯经正明佛乘，能乘既是至人，所乘必为极德，不应用因合也。三依旧合之，未穷其理性，所以然者，依文乃用二果三身及中道法身，而释者，乃用无常及覆相等，此亦乖伤事深。四者依旧所合，论佛德未尽，所以然者，车庄严具，其事极多，少义合之，叹德未尽，五依旧所合，失其次第，然此譬文，前后相生，具有次序，亦是乖伤事重，今所明者，离此五失。

就释大车，文三义二，文三者，一车二牛三宾从也。义二者，明大车即是自德，余之二种，谓化他德。前长者譬中，亦前叹自德，次叹化他，就释车中，又开为二，初释大，二释车，释大有二，初明累无尽，二辨德不圆。累无尽者，即是高广下，偈合云：是乘微妙清净第一，于诸世间，为无有上，是乘微妙清净第一，对二乘之小，因为广也。于诸世间，为无有上，对世间之下，以为广也。以五住因倾二死果尽，故超凡越圣，故名高广。众宝庄严者，即果地众德也。前明累无尽，今辨德不圆，即下文无量知见也。上叹长者德中，亦明累无尽，德不圆，后合文亦尔，故作此释之。

周匝栏楯者，第二释车，亦开为二，前明车外庄严，喻佛外德，次辨车内庄严，譬佛内德，周匝栏楯，即是下文十力无畏。十力内照如栏，无畏外用如楯，内照无不周，外用无不普，义言周匝。问曰：何故初明有力无畏？答曰：方便品及下合大车，皆明力无所畏故，前说此二德，方便品云：佛力无所畏，后偈合云：无量德千诸力解脱，皆是前叹力无畏，故今前明为栏楯也。旧用总持合之，一无文，二者总持是一德，今力无畏为二德，以合栏楯二事也。四面悬铃者，即是下文有大神力，上已明内有十力，外无所畏，今次为物现通，故明神力，四面明其大悬铃喻神力，放光动地雨华现土，惊悟众生，如铃觉物。故下云：为觉悟群生，振动于一切，旧用四辨，一无文，二四辨非并说法神力，则觉悟一切也。又于其上张设幢盖者，即下文及智慧力也。神力则回邪入正，智慧灭惑生解，故次明智慧力也。又于其上者，既称平等大慧，今先释大义，故云其上也。张设者，开示悟入也。亦示教利喜也。幢盖者，平等大慧也。平等大慧，最为高显，犹如幢盖也。又幢盖上遮

下覆，智慧，上弘大道，下益群生。又幢盖能有所遮，能有所覆，智智慧亦尔，能摧于邪，能显于正，亦以珍奇杂宝而严饰之者，一修妙因，得此妙果，以因严果，故方便品长行与偈，并举妙因，叹释妙果。二用妙戒，庄严妙慧。三用妙定，庄严妙慧，虽照而寂，虽寂而照。是以文云：定慧力庄严。四以别智，共严平等大慧，谓佛智如来智，总名大智。是以文云：究竟至于一切种智，即以别严总。问曰：何故明四种庄严？答曰：即是譬文，明杂宝也。宝绳交络者，幢若无绳遐持，飘鼓飞扬，以绳交络，安固不动。宝绳者，权实可珍，喻之如宝，若无二慧，则堕诸边，以权实枷持，不为有所动，譬之绳也。得于实慧，不染于有，用方便慧，能不滞无，故云绞络。为欲枷持幢盖，故明宝绳交络，为成平等大慧，故辨权实，即次第也。即是后文具足智慧方便波罗蜜也。垂诸华璎者，上明智慧内充，今明为物外用，七辨巧说譬华，五音美妙如璎，七辨非一，五音不同，因之为诸，符顺群生，悦物来众，故云垂也。即上品中，如来能巧说诸法，言辞柔软，悦可众心，从幢盖至华璎，广叹智慧者，乘虽万德，以慧为其宗也。

重敷綰縵者，自上已来，明车外庄严，叹佛四德，内有十力，外用无畏，内外一双，神力现通，智慧说法，即衣衲机案一双也。今明车内庄严也。綰縵者，为所坐之物，谓如来坐解脱床。綰縵者，此间字书，未见其事，云是外国槃缩绣，大富家重敷蓐上也。解脱有四义，一安稳义，二清净义，三定慧具足，如绣义，四寂照调顺，如柔软，故喻之綰縵也。解脱有二，初有余，二无余，故云重也。如下云：于诸怖畏及无明永尽，即二解脱也。又解脱有八，故称为重也。安置丹枕者，上叹解脱，今美三昧，是故前云解脱诸三昧，安枕欲卧，如入三昧，寂照不动。又具八解脱，住三三昧，乃得安稳坐卧。涅槃云：谁得安稳眠，谓住大涅槃，及空三昧，即其事也。问曰：何故叙车外则广，车内略耶？答曰：车外叹外德，大乘以外化为正，故广叹，车内明内德，故略叹也。

驾以白牛者，自上已来，叹于自德，今第二次美化他，自德即是智慧，化他所谓功德，即是下文大慈悲也。生公采净名经意，用六通无垢，为白牛，众师总望经宗用，平等大慧能导引众行，喻同白牛，如斯等释，并未寻经始末，故有此异通。今依前后法譬及文义往推，用慈悲为牛，义推者，车之运动，必由于牛，大乘化物，要是慈悲，依前总譬中，前叹智慧自德，后叹慈悲化他，下合譬中，亦如是说。又合三车，中大车佛自分明，作如是合，前将四智，合于大车，从愍念安乐已下，举慈悲以合于牛，大车一车，同明果德，义无有异，详此文，验旧通为失。又涅槃经叹佛为大悲牛，又智慧居前，明于自德，慈悲在后，即化他德，如前有于车，后将牛运，即是相生次第，众事证据，勿守旧迷，上自德有二，初释大，二明车，今明化他中亦二，初牛，二宾从，明牛即化他之本，宾从辨化他之迹，前长者之譬，及后合文义亦如是，上开慈悲为二本，故有田之与宅，今欲譬于一牛，故总叹之。就文为二，初总标白牛，二者叹释，既是大慈大悲，故称为大，无缘无漏，目之为白，引自化他，故称为牛。

肤色充洁已下，第二别叹释牛，于中有三，初释名，二辨体，三明用，外譬内合，义唯有三。肤充者，明其圆满，释上大也。色洁者，叹其清净，释上白也。形体殊好者，第二明体，以无相为形体，物爱为殊好。有大勍力者，第三叹用，初叹拔苦与乐二用，能拔二死之大苦，能与三德之大乐，异小慈悲，故名有大勍力。行步平正者，叹平等用，普济于天下，无私于一人，其疾如风下，叹速疾用，不待作意，亦不经时，一念即能拔四生之苦，与六道之乐，故云其疾如风。

又多仆从而侍卫者，第二叹化他之迹，现通说法，遍满十方，故称为多。屈曲适心，喻之为仆，迹不及本，犹如后从，现通说法，能显于正为侍，能防于邪为卫。

释长者，是财富无量，立此一章，正为明父有车方得赐子，前与三车，则拔重苦与小乐，断其四住，谓拔苦因。令离分段，除其苦果，令修三学，谓与乐因。四智究竟，与小乐果，令断无明，谓拔轻苦因。离变易生死，免于苦果，令回小入大，十信行成，谓与大乐因。证三德涅槃，谓与大乐果，而四时五时，释此经者，但得拔重苦与乐，不得拔苦与大乐，则父无赐大之义，非唯无赐大乘车，彼明此经之佛五住未倾，四德不备，则父无大车，以何赐子？又父无大车，则无有开佛知见，无以赐子，无示悟入，此则破十方三世诸佛究竟之道，既破于实，亦复无权，无权无实，破出世间，亦破世间依今所明，权实义成，世出世立。问曰：立半满义者，云一切小乘经不究竟，大乘究竟，则法华是究竟教，父有大车，复用赐子，与今释何异？答曰：有所得人，齐此前语住，今明至第五等赐大车，则九道众生，俱证一极法身，无复九道之异，本对九道异，是故有一，既其无有异，宁有一耶？如是五句，言忘虑绝，故不同半满所释也。

释不虚譬，所以有此譬者，一为劝信，昔许三，今遂不与，昔不许一，今遂与一，则今昔相违，便不生信。又今昔相违，则今昔教，并不可信，昔许三，遂不与三，今许一，何必有一，故须融会令物信也。又此譬来者，欲叹佛故也。如问他云：本许少物，今遂与多，此是虚不？作此言者，不明不虚，乃欲令前人欢喜，叹施人大恩，故是叹佛。问曰：世人许少，遂不与之，佛许二乘，亦复不与，将世人何异？答曰：世人许小，而不与之，不能令前人得益，佛许二乘，乃不与小果，令得大益，故得出三界，及作大乘因也。问曰：前明与小果，后与大果，此有何妨？答曰：若与小果，便不得与大，以其人便谓小果究竟。故不得更与大乘果。问曰：若尔亦应不得前拔小苦，后拔大苦？答曰：实有分段变易二苦，故前拔小苦，后拔大苦，道理无有小果，故此非类。又有不虚譬来者，为欲抑扬小大，故来如前许鱼目，而遂不与不许夜光，而以赐之，即是欲明小伪大真，复是称叹佛也。又不虚来者，欲明有无义，许小而不与，明无小也。不许大而与大，明有大也。

释身子答中有二，初明昔不虚，则释许而不与意，次释今不虚，释与而不许意，此释今昔权实，一切诸教，并无虚妄，非止局释迦，遍通余佛。昔不虚中有二，初正释，二举况，余讲多遍，于此一句，时闇时明，今详文正意者，初正释明文，但令子免难全身，已是不虚。次举方便况者，前明不现通说法，令子得益，尚自不虚，况复方便著弊垢衣，密遣二使，令子得益，岂是虚耶？故前文不云方便，后况举方便，意在此也。又一意泛论，初文就子明不虚，次举子况父。就子明不虚者，昔无三说三，今得四益，是故不虚，一实出三界，二全身命，即大乘因，三行大乘因，得出变易，四出变易，便证法身，是故不虚。举子况父者，夫疑父虚，正是于子，子今得四实益，已自知父不虚，况复父心令子得四益，而是虚耶？就今不虚中，亦有其二，初举昔，次况今，言都不与车，而不虚者，父知有苦可出脱，无车可与，有失可出，意令出苦，无车可求，意不与车，故都不与车，无有虚也。况本有大车，本意欲与，复令子得益，宁是虚耶？

释得车欢喜。问曰：今赐一车为与一，为不与一？答交与一因，赠与一果，现与一因，当与一果。所言交与一因者，令悟此小果即是大因，故云汝等所行是菩萨道，既与现一因，必得一果，故与其当果。问曰：得车欢喜，定是何时？答曰：乃通因果二时，当现两得，而意正是就后得佛时为得。

释合总譬，还依譬文，开之为二，初正合文，二合叹文德，则为一切世间之父者，合上举处取人也。此中含二种世间，一国土世间，二众生世间，故云一切也。国土世间，即合上举处取人也。众生世间者，诸佛为三圣之尊，六道之父，故言一切世间父也。

于诸怖畏已下，叹父德也。于中有二，初叹自德，二叹化他德，各开为二，初中两者，一叹累无不尽，次叹德无不圆。累无不尽，又开为二，初无果累，二无因果，此二则合上其年衰迈也。又即是其车高广，而悉成就无量知见，合上财富无量，谓德无不圆，即大车中，众宝庄校也。力无所畏者，无量知见，总叹佛德，总合大车德无不圆。今别叹佛德，别合于车，力无所畏，即大车中周匝栏楯，有大神力，即大车中，四面悬铃，及智慧力，即上张设幃盖，具足智慧方便，即上宝绳绞络。

大慈大悲已下，第二合化他德，于中有二，初化他之本，次化他之迹，化他之本，即合上田宅，大慈与乐为田，大悲拔苦为宅，即大车中，大白牛也。而生三界已下，第二明化他之迹，前明慈悲二本，今明慈悲两迹。慈悲之本，即是白牛，慈悲之迹，即是宾从。从初至三毒之火，明大悲迹，教化已下，合大悲迹，此二合前总譬中及诸仆僮也。兼合余五譬者，而生三界，合上化处，为度众生，谓五百人，及三十子，生老病死，合上化意，教化之言，合上一门竟。释见火譬，譬文有三，今但明能见所见，所见中四苦，一现世苦，二生报苦，三后报苦，四总结众苦，此四为后火起作譬本，今广明其法，后广作譬喻，宜须忆之，合救子不得譬。初总明慈悲者，初明父有极乐无苦，次叙子有极苦无极乐，是故即明欲大悲拔苦，大慈与乐也。

释合三车譬，上为说三车有四，今具合之，而不次第。初明为说三乘，即辨试义次合第三劝速出，以明劝义，试令舍苦，劝令求乐，欲以试劝相对，次第四保与不虚者，虽劝出宅求乘，恐未必得，故明保与不虚。次称叹乘，合第一示车处，虽复保与不虚，犹恐不取，故次叹所与之法，故超颂之，以相成也。自在无系无苦已下，明有乐，又初是自在，后是富贵。

次释诸子出宅求车，上总，今别明三乘人出宅，即三。初中有二，初别，二总结，别中合上四，即有四，内有智性，合第一适其愿故，从佛闻法信受，合第二心各勇锐，殷勤精进，合上第三竟共驰走，以辨修因，欲速出三界自求涅槃，合第四出宅，求果合缘觉人，但无内智性，余三同上，合菩萨求大车，亦三，闻法信受，合上勇锐，殷勤精进，合互相排权，求一切智，合上争出火宅，此中有二，初明所求之果，从菩萨求此乘故，明能求之人，所求果中，有一二三四五六，所言一者，总明一大车也。言二者，前明智慧，愍念已下，次辨功德，以极果庄严，为大车体也。所言三者，一车二牛三宾从也。所言六者，此三各有二，车中二者，一别明四智，如来知见已下，总明诸德，别明四智，即上幃盖等，总明诸德谓栏楯乃至丹枕之流，愍念已下，第二合牛，亦开为二，愍为大悲，念为大慈，愍念为慈悲，已下明无量，即是大义，三车中大车，犹是一车，但昔对小，故名为大。后大车废二，故称为一，故犹是白牛。安乐已下，此释宾从，上明慈悲之本为牛，今慈悲之迹，为宾从也。初明慈迹，度脱一切，以明悲迹，故开成六事也。

释见子免难等赐大车二譬，所以双牒二譬者，见子免难，脱重苦而得小乐，等赐大车，次拔轻苦而与大乐，故双牒合也。问曰：上何故索车方赐，今不索而赐？答曰：上示子愚乞小，父知与大。又具有七义，如上明之，今明若子求方与，则父本无与意，今示父本意欲与，不待子求。又上示待请方说，今双示真友不待请，如慈母之赴婴儿，双合二譬，即二。合子免难譬中有二，初明见子脱重苦，得涅槃乐已下，见子得小乐，合等赐中，开之为四，初明父有大乐，故应等赐，二明皆是吾子，故应等赐，三辨不应不等，即是上譬中，爱无偏党。

皆以如来灭度已下，第四正明等赐，就等赐中，对上二章，第一对上脱重苦，故明等拔轻苦，是诸众生，对上第二见子得小乐，今明等与大乐，此中则是极地二果，初是大涅槃果，次大菩提



果，以斯二果，等赐诸子，与涅槃经不异。又初是解脱德，后是般若法身，亦与涅槃三德不异，而光宅等乃言寿量，终入无余，还是小灭，既是小灭，犹是拔子重苦，未拔轻苦，但有与小，竟无赐大，开善庄严明，此经未是显了常住，并无大灭，云何得等赐大车，拔子轻苦。又总四时五时，谓法华非究竟乘，有四大罪也。一者十方三世诸佛，证得此中道乘，而言此乘非是究竟，破十方三世佛法也。二者寂灭道场，初成正觉，为此菩萨还说此乘，此乘既非究竟，则华严非究竟，三者佛初成道，即欲以此乘，而赐诸子，若此乘非究竟，则应发旨，以为不究竟法，而与诸子，便伤父子恩情，乖诸佛本意，四者灵山之会，复与诸子不究竟乘，则违世尊法久后，要当说真实。又众师多言，三车一车并是因乘，今依文及义，悉皆是果，三车所以是果者，欲示逼引二教，令欣厌观成，说火宅是逼门，叹三果车在门，为引门，令诸子厌三界苦，欣三界乐，而出火宅也。一大车是果，亦是逼引欣厌，小乘非究竟为逼，佛果大车是究竟为引，今厌小而欣大也。又说小车非究竟，令厌变易生死，叹佛果车究竟，引出变易，若作因车，皆违此义。又假令此车是因者，亦非究竟因，佛初成道，华严之会，亦说此因，则华严之因，亦非究竟。又是初成道时，即欲以究竟因，而赐诸子，亦乖父子恩情也。问曰：小品何故辨因乘？答曰：般若中不作逼引门明义，直作因果之名，令菩萨修六度因乘，得至萨婆若果也。

譬如长者有一大宅，法华玄，心迷悟义一科，穷深猛广，无教不统，无理不摄，无视不照，无累不忘，宜游之在心，讽之于口。今先叙佛出世大意，长行与偈，大宗略同，转势说法，明义各异，长行一周，作诸佛出世化物次第，故前叹法身累无不尽，德无不圆，然后垂应入于六道，教化众生，众生受化，乃至得于大车，还同于佛。今偈中，作迷悟次第，广叙生死过患，即是叙迷。次作诸佛出世，化物次第，即是返迷从悟，故分此偈为二车，初颂总譬，即是叙迷，次颂四譬，明返迷从悟，前亦是失一道成六道，即出原义，后收六道归一道，谓还原也。一切教门，不出斯二矣。问曰：偈与长行，何故作此二意？答曰：要具斯二，义乃圆足。复若不作感应次第者，前何由即有诸佛出世耶？问曰：何故前作诸佛出世耶？答曰：要须前明诸佛出世，示众生得失，然后乃有感应义耳。故前四句之中，要前明诸佛自开法身，然后乃有示悟入也。

就迷悟中，先各开四，次合四成二，次合二成一。所言四者，一明舍形相，二五百人，三毒虫，四恶鬼。次合四成二者，一生死果，二生死因，叙三界舍形五道差别，谓生死果，毒虫恶鬼，谓生死因，果中竖论，升沉不同，故有三界，横论优劣，故有五道，因中起爱为毒虫，起见为恶鬼，此二摄一切因果，事无不尽矣。次合二成一，虽因果不同，同是生死颠倒，故前云示一切众生生死业报处。次出世间，亦开为四，合四成二，合二成一，初开四者，一种三乘种子，名三十子，次修三乘行得成三乘人，谓昔稟教人也。三闻一乘教，并成菩萨，四究竟了悟，即名为佛，谓长者是也。总论因果者，前之三种，并皆是因，长者即是果也。次合二为一，总名出世间也。今次约此一人，具此八事，即释三十子始终迷悟也。有此报身，即三界舍形，既是人类，即五百数，摄于报身，贪著五欲，更起于爱，名为毒虫。若稟邪教，起于诸见，即是恶鬼，值诸佛菩萨说三乘教，即三十子，修三乘行成，故成三乘人，闻一乘教，即成菩萨，究竟了悟，即是长者，是以一人有于迷悟，故成四种，此八事似如十胜相，苞摄迷悟，事无不收，若如有所得人，齐此语而住，言有迷即是生死无常，了悟法身常住，则成断常二见。故中论云：有所受法者，即堕于断常。又云：涅槃灭相续，是则为断常，若是断常，还成牛头鬼耳，故知有所得生死涅槃，并成生死。然识涅槃，方识生死，既不识涅槃，亦不识生死，何由得出宅耶？今明，本对迷故有悟耳，在迷既舍，悟亦不留，如是亦迷亦悟，非迷非悟，五句自息，佛不能行，佛不能到，是法不可示，然未曾有何示，示何有不可示，故肇公云：注忽悦，若存若亡，五目莫睹其容，二听不闻其向，但无名相中假名相，随义立之，且举一经一论，在经名为妙法，在论称中实，说妙法名经，明研中观称论。又说中故名妙，

研妙名中，佛菩萨言异，显道意同也。

次释偈文，颂五譬意者，第一颂总譬，广叙生死过患，第二颂见火譬，作诸佛出世，法身照机，以本垂迹，度脱群生，颂第三譬，初成道时，即欲说根本法轮，顿欲拔其极苦，顿欲与其极乐，而物不堪受，是故息化，颂第四譬，既不堪受根本法轮，且拔其重苦，与其小乐，为说三乘支末教也。颂第五譬，以三乘法，调柔其心，次拔轻苦，与其大乐，今累无尽，德无不圆，谓摄末归本法轮也。此五摄一切能化所化迷悟事周，虽颂五譬，合成二章，初叙众生事，次颂四譬，明诸佛事，释迦放光，文殊引古，皆明示此二事，故佛今颂此二也。示众生事，即示非道，明诸佛事，谓是道，前令厌生死，次欣法身，前是大悲门，后是大慈门，前是识门，后是劝门，前是苦集门，后是灭道门。又长行先总譬，次五皆是别譬，先总后别，为解义故，今偈颂中亦二，如向所明，就广叙生死过患，复开为三，初叙六道旧迷，次叙三乘新惑，后双结两边，就初有二，初前明生死二果，后辨爱见两因，初亦是先叙身过，次叙心过。就初中又二，前竖论三界升沉，亦是辨所栖之处，后横论五道差别，能住之人，譬如长者，还颂前化主，但长行举处取人，叹佛乘之德，使物欣求，今将人取处，叙生死过患，令物生厌离，故有逼引二教，令欣厌观成，是以偈与长行，各有深旨。就初中有二，前总论三界无常，堂舍高危下，别明一身过患，初总后别，盖是圣说常仪。问曰：长行中何故不尔？答曰：长行中欲示化处，及分化意不同，是故离说。今欲明同是过患，俱为舍形，一处辨之，就初总中有二，前明广大，显三界难出，次辨无常，宜可厌离，久故，谓无时不无常，顿弊，明无处不磨灭。

堂舍高危下，第二别明一身过患，于中有二，初明身无常，二辨身不净，无常中有三，谓总别释总结，同受大患之身为堂，而受身不同，如所栖各异，故名为舍，皆是无常，非安稳法，故称高危。柱根已下，别明一身过患，就中有三，初明身内过，二辨身外过，三总明内外过，成于堂舍，略用十物，始从柱根，终竟椽椳，基陛者，舍之下分，如足骨踝骨也。柱根者，舍之中分，如脚骨已上至于腰骨，从腰骨已上至于项骨，称之为梁。髑髅在上，拟之于栋，以筋焜为墙壁，脂血为泥涂，皮毛为覆苫，两肋为诸椽，背两臂焜即以为椳，椳在下，椳在上，勒骨在下，椳焜在上，并是念念无常，十时改异，故有颓毁，乃至差脱也。从基陛至梁栋，明身内之骨，有四分，从墙壁至覆苫，明身外筋焜，脂血乃至皮毛，亦有四分，椽之与椳，骨焜双辨，合明内外也。长行中先明筋焜，后辨于骨，此从外以至内也。今先明于骨，后辨筋焜，从内至外。又长行以未至本，今从本以至末，立舍之法，先备柱梁，后方覆盖，身舍亦尔，骨亲焜疏，骨本焜末也。

周障屈曲下，第三总结无常，古经为周章。周章者，舍之将倾，不正之义，亦是不安之像，身亦如是，老至则衰，病来便恼，死至即灭，故是无常。

杂秽充遍者，自上总标别释总结，并明身外事，今叙身内，谓三十六物，及垢汗泪涕，故言杂秽充遍。若三观释文者，从初至差脱，明无常观也。周章是不自在，明无我观也。杂秽者释不净也。不明苦者，下火起中，别广说也。又三意者，从初大宅，总明无常，堂舍已下，别明无常，周章已去，总结无常，杂秽充遍下，明不净也。

有五百人，第二横论五道，愚痴众生，住此身中，身既无常无我不净，为缘所成，无有实体，即是辨空，而众生居此身内，而起常乐我净见，此实有不能厌离，即愚痴人。又总叙五道众生住三界舍中也。

[至+鸟]巢已下，第二辨三界因，亦是明心过也。果粗故前明，因细故后说，犹如苦集，身心

亦然，就文为二，第一别明爱见过患，第二总结。就初中复二，初举毒虫，譬起爱，次辨饿鬼，喻起诸见，一切惑中，唯此二也。生起前后，如本疏具说，就起爱中又开三别，初明意地三毒，二明从三毒起业，三明从三业感三界报，初烦恼道，次业道，后明苦道。又初是总明三毒，次别明，第三总结身过，亦有总别，下诸见中，亦先总后别，盖是圣说法常体，及解义之方也。又总标者，总摄正使，及一切缠垢，别释者，但略出正使之过也。又前是略说，后是广说也。就初中有三，初明三毒正使，二辨缠垢不同，三总结过患，明三毒即成三章，初举贪鸟，以喻贪使，次引嗔虫，以譬嗔使，三取痴狩，以譬痴使。将鸟喻贪，略有二义，一者鸟在舍上，喻色无色爱在三界之上，对毒虫但在下，如嗔但居欲界，二者鸟在一舍之上，如贪居三毒之首，诸鸟不同者，凡有三义，一示品数轻重，二辨所贪名字各异，三所贪非一。中论云：贪欲有种种名，如见一色，初起想念为爱，心遂连瞩为著，缠绵深固为染，狂心发动为淫，方便欲得为己物，谓之贪欲，此五即是重轻次第，前三尚轻，通于三界，后二遂重，但居欲有，即喻诸鸟前轻后重，故最后明鸽也。所贪各异者，[至+鸟]正喻食贪，[至+鸟]常饥故也。字林云：枭不孝鸟，食母乃飞，此亦取食贪，兼内贪起大过也。雕者，广雅云：雕鸞也。郭璞注云：能啖獐鹿也。此亦以食贪也。鸞者，璞注鸞犹是雕，说文鸞黑色多子，师旷云：鸞黄头赤目五色，鸽取色贪，总而言之，余鸟多取味贪，鸽取色贪，以色味偏重故，次所贪不同，或财或色，或著利求名，故举众鸟也。

蚺蛇已下，第二明嗔，舍上有贪鸟，下有嗔虫，如爱居上界，嗔在欲有。又前明于贪，如鸟在上，后辨于嗔，譬虫在下，诸虫不同者，亦有三义，一示嗔有轻重，二所嗔各异，三名字差别，如诸虫形名各异，此中明三品嗔，初辨重品，蜈蚣已下，明中品，守宫已下，叙下品，贪使之中，从轻至重，嗔从重至轻，牙现故也。又欲明从上界已至下界，上界贪轻，下界贪重，故前轻后重，嗔使之体，初起心重，复稍轻，就相生次第，故前重后轻，蚺与蜈蚣与蛇异，经云黑蛇最毒。獠狸已下，此明痴使，亦品数不同，所迷各异，名字差别，如诸狩形名不同。獠者，三苍云：似狗赤色，食鼠。鼯鼠者，小鼠穴居，是小狩食，人及鸟狩，至尽不觉痛，亦云甘口鼠，诸恶虫辈已下，第二，上别明三毒，今总结之，兼明缠垢，交横驰走，第三总结过患，违理为交横，易起为疾走，又乱起为交横，疾利为驰走。

屎尿臭处已下，第二明从三毒起三业，前明三毒，即方便品中烦恼浊。今明起三业譬方便品中烦恼浊，今明起三业，譬方便品中众生浊，以三毒起三业，成恶众生，故名众生浊。方便品中，二浊相次，今广为设譬，释成上也。起三业即三，初从痴使，以起三业，次从贪使，以起三业，以因嗔使，以起三业。问曰：前明于贪，次嗔后痴，今何故前痴次贪后明嗔？答曰：有文有义。所言义者，生死有二本，一者无明，二者有爱，前明从贪至嗔，示贪为本，今明由痴起贪，用痴为本，如净名经云：从痴有爱，即此经云：痴爱故生恼，所言文者，上列三毒，最后明痴，今示钩锁相生，故续痴辨贪。经论之中，常有此势，就文有二，上半叙所迷之境，下半辨能迷之使，痴虫集粪上，具起三业，愚痴众生，居不净三界之中，亦具起三业。

狐狼已下，次明因贪起于三业，前举三兽喻意业起贪，狼兽正贪，故旧云贪狼于财色，狐兽贪而带疑，要名求利，疑得不得，野干亦贪，而复谄曲，求财色者，常曲取人心，一贪之中，备于三义，故举三兽喻之。烦恼犹轻，故譬以鸟，成业即重，喻之如兽，从贪起口业，如咀嚼，从贪起身业，如践踏，贪境深重，如齧啮，（没齿为齧）所贪不净，如死尸，贪必积聚，如狼藉，既贪前境，必起慳心，故如狗。贪境既多，慳心不一，如群狗。慳惜守护，如搏撮。自上已来，于自境起贪。次明于他境起贪，贪心无厌，如饥羸。康僧会云：众生起贪，如饿夫梦食常无厌足，惧不称意，如惶惶，自欲不足，更求他欲，如处处求食，己国不足，更求他国，如顶生王遍四天下，乃至

贪求诸天五欲，色无色染，其义类然。

斗争已下，明嗔起三业，彼此俱有慳贪，互相违反。又贪著追求，多不称意，是故生嗔，起意识地嗔，如斗争，起身业之嗔，或打或害，如齟齬。起口业之嗔，绮语两舌，如唯龇。恶口妄语，如嗥吠。次总举前后各二，痴中二，一所迷，二能迷。贪中二，初一处贪，次处处贪。嗔中二，初是意地，次畅身口也。

其舍恐怖下，第三总结。又初起三毒，次从三毒起三业，今从三业感三界，初烦恼道，次是业道，今是苦道，受大苦恼，故可怖畏，妄想因缘变成烦恼，烦恼因缘变起于业，以业因缘变感苦果，故云变状如是。

处处下，第二次辨诸见，前为在家众生起爱设譬，今为出家外道起见设譬，前为天魔设譬，今为外道设譬。又前喻迷事之惑，后譬迷理之使。又前旧迷，今喻新惑，前一失今喻失中之失。又前喻不知厌不知出，今喻知厌不知出。问曰：爱见应当相次，何故前明烦恼业苦三道竟，今方叙见过耶？答曰：此品兴譬，还譬上方便品五浊上品明烦恼业竟，后方叙见，今还依此次第也。就文为二，一总明诸见，二别明诸见，前总后别，为解义故。又欲总摄一切见故，处处皆有，显诸见通于三界，则三界诸见，皆是苦因，悉感苦果，不应起之。

夜叉饿鬼食啖人糞下，第二别明诸见，就文为三，一明有无二见，二明因有无成于断常，三辨从断常生六十二见，所以作此三者，还譬方便品中事。方便品云：入邪见稠林，若有若无乐，依止此诸见，具足六十二，入邪见稠林，用总标鬼神喻之，此下已去，别明鬼神，喻前三事，初喻有无二见者，由有无是众见之根，鄣中道本故，初叙其过，喻有无二见，即成二别。第一举有食之鬼，以喻有见，次举无食之鬼，以喻未见。又初举有乐之鬼，以喻有见，次举无乐之鬼，以喻未见。所以然者，有见但破涅槃，不破世间，得少安乐，如有之鬼，起于未见，非但破于涅槃，亦破世间，一切时苦，故举无乐之鬼，以喻未见，就有无二见，各开为二，有见二者，一明计我，二辨计法，此摄有见事周。未见二者，一破果，二者破因，此摄未见事尽，就计我计法，复各开二，计我二者，一计涅槃常法为我，二计生死常为我，此二摄计我事周，法见二者，一者非因计因，二者非果计果，此二摄计法义尽，初计涅槃为我者，涅槃是常是胜，故前计之，如人糞诸糞中贵胜，故鬼食之，鬼人糞损害于人，计涅槃常法为我，则破于涅槃，毒虫之属下，第二计生死无常法为我，所以知是生死无常者，无常不及于常，如虫兽劣于人也。既称孚乳产生，则知是生死无常，计生死无常为我，破于生死，如鬼神之食虫兽，正计生死果法为我，不计集谛法为我，如鬼神啖虫兽所生之子，不食于母。又母生于子，而护惜之，今食于子，乖伤事深，生死之因，还生生死之果，计生死之果，以之为我，亦乖伤事深。食之既饱者，依摄论文，计我有四，一者无明，二者我见，三者我爱，四者我慢，前辨计生死涅槃为我，此是不了生死涅槃，故是无明，令起我心圆足，如食之既饱，喻于我见。恶心转炽者，从于我见，更起我爱，此是从见生爱，名为转炽。斗争者，从于我爱，次起我慢，即阴离阴二种相违，乃至二十身见，及二十五我见，互执不同，故名斗争，各怀之在心，述之于口，因之为声，违生死无我，鄣佛性真我，双迷二义，可怖之深，故名甚可怖畏。又鄣无我理，令不得小乘初果大乘十住，故名可怖。又初计涅槃为我，破于涅槃，次计生死为我，破于生死，佛欲显计我过失，故云可怖也。

鸠槃荼鬼，第二明起法见，就文亦两，初非因计因，破出世之因，次非果计果，破出世之果，各开为二。初开二者，一计欲界法，为出世因，故云破出世因。二计色无色界法，为出世因，破出

世因。鸠槃荼者，谓狂鬼也。如诸外道不识正因，非因计因，故是狂也。土埵者，欲界之善，高出十恶，犹如土埵小高于地。又土埵非是坐处，而狂鬼坐之，如人天之善非道，外道狂故，谓之有道。又土埵是卑下之处，外道计下法为上。蹲踞者，计无色之法，为出世因，自谓得理，慢而无恭，犹如蹲踞。又蹲踞非是正坐，谓外道是邪计故。又蹲踞非安稳坐，显外道不得安稳正观居心也。或时离地一尺二尺，第二计色无色界善法，为出世因，四禅四空，小出离欲界，非究竟之道，如一尺二尺。又一尺二尺是下法，如外道计下法为上。杂心云：非第一为第一也。又显外道所离盖微，故云一尺二尺也。计色界四禅为道，如一尺，则阿罗罗是也。计无色界四空为道，犹如二尺，郁头蓝弗即是其人也。而言或时者，外道多堕欲界，小得生上地也。往反游行，上明计色无色为道，如一尺二尺，今自谓得理，如往反游行纵逸嬉戏，欣上厌下，如往反。心攀缘三界，如游行。净名经云：何谓病本？谓有攀缘三界，即显外道常起病因也。得小谓自在，如纵逸，得小安乐，如嬉戏也。又升堕不恒，故云往反，如修得无想定，生无想定为往，五百劫寿尽，堕恶道中如反，修得非想定，生非想天为往，八万劫尽，堕飞狸中为反，迷理之心，故云纵逸，无所克获，故云嬉戏也。

捉狗两足，此第二非果汁果，破出世果，前是戒取，今明见取，谓非乐净计乐净，如狗实不净捉，以为净，即无净计净，如狗如苦于狗，用以为乐，即无乐计乐，就文亦二，一欲界无乐净，计为乐净。二上界无乐净计为乐净，欲界人天二果，如狗两足，天人之果，实非是净，而计以为净，譬如捉也。扑令失声者，前不净谓净，今明非乐谓乐，扑狗实苦于狗，实苦于狗而鬼以为嬉乐，故是非乐谓乐。以脚加颈者，颈是上分，喻上二界之果，亦开二句，一者不净谓净，如脚加颈，二者无乐谓乐，如怖狗自乐。又总显外道，以下法为上，故如无乐净计乐净。又计下为上，违损下法，如苦于狗也。又鬼扑狗是狂鬼，外道计生死有净乐，是狂痴也。

复有诸鬼其形长大，第二次起无见，亦开为二，一拨无果，二拨无因，其形长大者，邪见是诸见最大之恶，喻如长大，拨无三界之果为长，拨无五道之果为大。又拨无世间之果为长，拨无出世之果为大。又邪见之因，得无间地狱八万由旬长大苦果，故名长大。裸形黑瘦者，起邪见断善尽，如裸形，有极恶如黑瘦。又上明起邪见因，今明得邪见果，毕竟无有外乐，如裸形，无有内乐，如黑瘦。又无身乐，如裸形，无心乐，如黑瘦，常住其中者，起邪见因，常受恶道苦，如常住其中，所以然者，起余善得欲界人天，如土埵，或离欲界，或离色界，如上一尺二尺，起邪见因，毕竟无有出恶道苦义，如常住其中，前明其大苦，今叙其常苦，发大恶声叫呼求食者，起邪见因，受大苦恼，欲离苦求乐，如欲求食。

复有诸鬼其咽如针，第二拨因邪见，拨于粗果，如长大鬼，拨于细因，如细咽鬼，又拨果义轻，拨因义重，拨果义轻，如长大鬼，虽复饥饿，若与其食，即便得食，是苦中之轻。细咽之鬼，设与其食，而不得食，是苦中之苦。如拨于因，是恶中之恶。又拨无诸法，犹如初鬼，执拨无为是，不受他见，如细咽鬼不受外食。又拨无义轻，犹如初鬼，执拨无义重，犹如后鬼，此二摄无见义周。

复有诸鬼，第二摄有无为断常见，即是方便品中，依止此诸见，牛者痴也。头者我见也。角者断常也。由痴故计我，因我故起断常，此是见体也。或食人糞者，明断常之用，起断常，破涅槃中道，如食人糞，破生死中道，犹如啖狗，而言或者，起于断常不俱，所以安或。又具破生死涅槃中道，故言或。

头发蓬乱者，第三喻方便品依止此诸见具足六十二，断常为首，喻之如头，生六十二见，如发蓬乱，六十二见，多所乖伤，如残害凶险，计六十二见，当欲乖伤，如饥渴所逼，常欲啖于人狗，以得苦果，犹如叫唤，轮转生死，不得解脱，譬同驰走。是故上云，于千万亿劫，不闻佛名字，亦不闻正法。问此喻几种邪见耶？答初是我见，次鸠槃荼鬼，是戒取，次捉狗两足，是见取，次黑鬼，是邪见，牛头鬼，是边见也。

夜叉饿鬼已下，自上已来，别明爱见过患，今第二总结，凡有二义，一者法种众苦，乐求涅槃，如物极则返，故云饥急。于生死中，一切处遍求脱苦，犹如四向，不知出处，犹如窗牖，但有求脱之心，而无出苦之行，喻同窥者，二者饥急者，起于爱见，常欲伤害也。四向者，一切处欲伤害也。窥牖者，觅所害境，如啖狩者觅狩，食人者觅人，是故下云甚可怖畏，此总叙爱见过也。是朽故宅已下，自上已来，叙六道旧迷，今第二明三乘新惑，问长行何故舍形火一处合明，今前后别颂耶？答长行欲明生死具有无常与苦，一人具二，故辨舍之垂崩，及火起烧宅，故一处合说。今欲明二人具二，叙六道旧迷，前明无常，次辨三乘新惑，后说众苦。又今欲辨二因二果，二因者，爱见也。二果者，无常苦也。上已广说无常，今广说苦也。又三番因果，初明三界五道之果，次明爱见之因，今明以爱见因，更感苦果。又前明两果，次辨二因，以过患为次第，犹如苦集。今前明两因，后辨二果，以相生明次第。两因者，一感苦之缘，次感苦之因，感苦之缘，即佛在世也。感苦之因，谓妄想分别，即欬然是也。总四者，一四面明无处不苦，次一时辨无时不苦，虽无处不苦，无时不苦，犹谓苦轻，故云俱也。犹谓未极重苦，故复言炽也。

栋梁已下，旧法华师，常以三界苦合之，余虽复诵讲读讲，寻经始终，佛自有法譬，不须人合，方便品偈已略说四苦，痴爱故生恼，即现世苦，堕三恶道，生报苦，轮回六趣中，后报苦，众苦所逼迫，总结苦，此略说四苦。次此品长行广明四苦，上略广但是法说明四苦，今次譬明四苦也。苦果二者，一总果，次别果，总果有四，别苦亦四，合喻上明四苦，即为四别，一者喻上现世三苦，二者喻上生报三苦，三者喻上后世三苦，四者喻上总结诸苦。明五盛阴苦，上现世苦中，有三种苦，一生老病死忧悲苦恼之所烧煮，二五欲财利受种种苦，三明贪著追求现受众苦，今备喻之。栋梁椽柱者，谓生苦也。爆声者，喻老苦也。振裂者，喻病苦也。摧折及崩倒者，喻死苦也。扬声者，喻极忧悲也。大叫喻极苦恼也。鬼兽不能自出，喻上受烧煮也。

恶兽毒虫已下，喻上五欲财利也。虫鬼以避火故，入孔穴以求乐，众生为内身有老病死苦，求外五欲乐也。毗舍闍鬼亦住其中者，前明贪嗔众生求于五欲，既有贪嗔，即起于慳，毗舍闍鬼，即慳鬼也。又求于五欲，必望安乐，恶鬼堕之，显无安乐也。又前是求不得苦，今明怨憎会苦，薄福德故为火所逼者，虽求外五欲财利之乐，而恒为内身老病死苦之所烧逼，求五欲财利时，互相偷劫，如饮血，更相杀害，如食糞。问此中何故明此诸苦？答长行云：五欲财利，受种种苦，种种苦者，即如此文所明，谓求不得苦，怨憎会，内苦外苦，及劫盗相害也。

野干之属，第三喻上贪著追求现受众苦，野干之属，喻贪著追求，并已前死，喻上现受众苦，非理贪求，必现受众苦，如并已前死，诸大恶兽，喻上后受地狱饿鬼畜生之苦，野干虽死，恶兽竞来食之，起贪之人，虽现在受苦，后更入地狱饿鬼畜生三涂苦重，如大恶兽。臭烟已下，喻上后报三苦，谓若生天上，及在人间，贫穷困苦，爱别离苦，怨憎会苦，今前明人间苦，次辨天上苦，华严以觉耶现为烟，以嗔为火，涅槃经以烦恼为火，以苦果为烟，今文宜以烟喻外苦，火喻内苦，如烟在火外，火在烟内，外苦是物所不喜，犹如臭烟，外苦深重，如[月+逢][火+亨]，无处不苦，如四面，无出苦路，如充塞。蜈蚣已下，为火所烧，争走出穴者，此诸虫等，为火所逼，及烟所勋，

即喻人间内外二苦。火所烧，谓内身老病死苦，烟所勋，即外贫穷困苦。爱别离苦，怨憎会苦，以烟所勋，无有乐处，即贫穷苦，不喜烟来，而烟强至，谓怨憎会苦，苦至与乐别离，即爱别离苦，争走出穴，鸠槃荼鬼，随取而食者，喻从人间，生于天上，亦受众苦，虫等为烟火烧逼，争走出穴，众生亦尔，为内身老病死火及外苦所勋，厌离人间，求生天乐，犹如出穴，而生天上，不免无常，如为鬼所食。又佛寄从人生天，喻于众苦，众生受苦时，苦如穴内弊于烟火，求乐亦苦，如出穴为鬼所食。又出穴骋散，如爱别离苦，为鬼所食，如怨憎会苦。又出穴骋散，如生离苦，为鬼所食，如死别苦。又出穴离散，失其所居，为贫穷困苦，欲求富贵，不免无常，故富贵亦苦，如为鬼所食，此总喻人间天上皆有三苦。故前文云：若生天上，及在人间，备受众苦，佛既总明法说，今亦总设譬喻，复有诸鬼头上火燃，喻上第四总结明五盛阴苦，火从外来，犹可逃避，众生亦尔，外苦可离，而此五阴举体是苦，何犹避之？成实论云：将此苦器何处觅乐？又火从身出，无身乃免，有身有苦，亡身乃离。故老子云：大患之本，莫若有身，吾若无身，乃无可患耳。释迦灭度，义亦类然，而言头上火燃者，七尺之身，头为最胜，胜处尚苦，况复劣耶？又位极人王，上穷非想，尚皆是苦，况此已下，而有乐耶？又前明众生内苦，辨极下人间苦，今明穷上非想苦，此文明四种毕竟，一明有身毕竟是苦，如头上火燃，二明有身毕竟无乐，如饥渴热恼，三明有身毕竟无避苦处，犹如周樟，四明有身毕竟流转，喻如闷走。

其宅如是已下，第三总结六道旧迷三乘新惑，若因若果，皆是过也。此中明四苦，现苦，生苦，后苦，总结五盛阴，前亦四无常，初明骨无常，次明筋焜无常，次双明骨焜无常，次总结过患。又今明十苦，现在三苦，生后亦然，及总结为十，前明无常亦有十，谓骨无常有四，肉筋等亦四，合明复两，亦具十也。叙身过既尔，心过亦尔，为令众生厌患身心，以求佛道，故佛委曲叙其过患也。

是时长者在门外立，颂见火譬，所以有此一章者，近释方便譬喻二品之意，远释三世佛及六道众生，感应交接大宗，上品直明佛见六道即便起化，长者见火，仍欲救子，今明所以得救者，由机感相应也。总释诸佛出世意者，自上已来，叙生死过患，今明佛出世欲救生死苦也。亦可自上叙众生事，今叙诸佛事，具如上释。然颂诸佛事，虽颂四譬，合成二义，颂见火譬，明真应两身，颂余三譬，明三轮之义，辨一切佛事，义无不周，初明真应二身，即上明法身中，先明照机者，释诸佛出世所由，必有机扣法身，然后方得起应耳。

更释譬始终意，五譬分为二章，颂总譬中，明生死过患，颂余四譬，明出生死，二段中，各有三。初章三者，一明六道旧迷，二叙三乘新惑，三总结过患。又初明无常，次辨众苦，三总结过患。后章三者，一法身照机，二垂应入于生死，三辨说教。又初是他心轮，次是神通轮，后是说法轮，此极好后人可用之也。门外立者，法身绝四句之外，出三界之表，故在门外也。闻有人言者，法身照机也。北土三身解义，法身无照机，南方本迹明义，约教辨之，此经未明常住法身居三界外，但有照机，无法身也。一往并不得通此经文，今始得明有法身，有照机也。闻有人言者，此是譬耳。有人来报父，父则闻报，如有机扣佛，佛则照机也。因游戏来入宅者，佛去世后，生人天中，受五欲生爱，稟邪教起见，爱见是烦恼，由烦恼故起业，由业故受三界身也。又游戏有二种，一自境游戏，即学佛大小乘教，起于爱见，二他境游戏，即受五欲，及稟邪教起爱见，游戏为因，入宅为果，如爱见为因，三界为果。稚小无知者，前明起爱见之因，以明受三界之报，今于果上，更造苦因，未来受苦果，故佛出世，拔其苦因也。长者闻已，前辨法身，今明应身，此章具应真两身感应二义也。

告喻已下，次明三轮之教，即为三别。今颂救子不得，即是不得说根本法轮，若望前文，更有三轮，闻有人言，法身照机，谓他心轮，惊入火宅，谓神通轮也。告喻之言，即说法轮也。六年制文，就说法中，作二种三释之，一者明诸佛为一大事因缘故，出世说法，而物不堪受，故息化。二不堪受一，故于一说三。三者以三调心，然后说一，即根本支末，摄末归本，三轮义也。二者初明出世时，即欲拔其极苦，与其极乐，物不堪受，次拔重苦与小乐。第三明拔轻苦与大乐，此释易，亦宜用也。

若望后从惊入以去，属救子不得，但前是现身，今明说法，长行具有诫劝二门，救子不得，今但说生死苦者，颂初总譬，明生死过患，次颂见火譬，明见生死众生机，故应入救之，今还说生死过患，怖之令出，此一类明义，故相接也。此苦难处况复大火者，虫鬼乱行为苦，况复老病死火，烧身乐受耶？又身苦但破乐受，心火则烧灭善根，故举为况也。

释益我愁恼，初劝门化不得，是一愁，次诫门化不得，故云益也。又一如本疏，问曰：诫劝是何义耶？答曰：劝门者，令子求佛乐，诫门者，示子生死苦，如今语他云：汝须求佛道，其亦不信。又者汝即是死去后受大苦，须努力精勤，而亦有不肯行道也。

次颂说三乘救子得譬，即第二支末法轮也。诸子著乐，佛前说苦，令其舍苦，终自保乐，不肯舍苦，今说三乘之乐，以乐舍苦，诸子贪乐，故舍苦求乐，欲显诸佛凡有二门，一逼，二引，上说苦令舍苦，是逼门，三乘已去，是引门。又自上是大悲门，后去是大慈门。又自上说化他门，以化他，以苦是众生所有，故名他。今说自门化他，谓三乘一乘，皆是一佛乘中出故。可以游戏者，因门辨乘，为令出苦，就乐果门明乘，正以与乐引苦也。到于空地者，到空地，显无车可得，离诸苦难，明有苦可出，上就父以显权有，今寄子以显实无。又上就父明无，今寄子明无，佛说二乘是无，而二乘则不信，若二乘人自见无，乃信无有二乘，故长行与偈，二文皆明子住露地空地，显道理无二车也。问曰：子自知无不？答曰：终由父说，乃知无耳。释坐师子座，自初至此，凡有四时，并不得坐，初在门外立，居法身地，照子机时，即是知子病时不得坐。次惊入火宅内，垂应救子时，亦不得坐。三用一乘，化子不得，亦不得坐。今三乘化子得，始得坐也。问曰：虽出三界，未免二乘，云何坐耶？答曰：此是一期事竟，故且坐。又知子大机必动，堪授之以大，心不忧虑，是故坐也。师子坐者，不畏三界身心两火烧煞一子也。释生育甚难，令发菩提心为生，令修菩萨行为育，菩提心是中道心，而众生多起有无见，不得中道正观，是以云难也。

释索车，此第三摄末归本轮，此虽一章之经，实一部之宗要，讲者多暗此譬。今略释空卷度一切，以通此索车，使灵然可解。经云我初得道时，空卷度一切，然三界舍之垂崩，复火起烧宅，而三乘诸子，于火宅内，缠绵嬉戏，父欲出之，手内唯一金钱，直为一子说者，则得引一子出，不得三子俱出。今欲引三子俱出，故父云：我手内有三钱，一金钱与太子，银钱与中子，铜钱与小子，若随我出宅者，必得三钱矣。三子闻之，欣然并出，既居门外，慈父欲俱与三子金钱，开手示之，吾手内唯一金钱，实无有三，为欲引儿出宅，故说三耳。诸子之中，有利根者，即解父言，知一是实说二是权，故舍于二想，便取一金钱，此即身子利根人，闻一有三无，舍二悟一，不复索车。中根诸子，虽闻父明一无二，执昔空三之言，就父索钱，今欲显索车是痴迷，令中根舍三求一，故有索车譬也。又所以立索车喻者，此总可一切凡夫二乘人，令舍爱见也。明二乘之人，始终具足爱见，初在三界，爱著五欲，今欲出三界，保执空言，故名为见。非但昔爱可愍，亦今见可伤，使一切凡夫二乘，闻佛此言，皆舍爱见，舍爱故不著凡，舍见故不著圣，则心游中道，入佛知见，名得大车。又叙索车意，至此已三过，明无三，初明父空指门外，明有三，而门外实无，二者父见子出



到于空地而坐，无三可乘，三者子今索三，故知无三，所以，三过明无三者，以四十余年，保执有三乘，甚失重故也。

次释五乘权实，昔明五乘，可具三句。一者大乘，但实非权，二者二乘，但权非实，三者人天乘，亦实亦权。佛乘但实非权者，虽大小今昔不同，同明道理有佛乘故，但实非权。二乘但权非实者，三界内无有究竟二乘，三界外亦无二乘究竟，界内外不摄，所以一向是权，故前云，但以假名字，引导于众生，我初得道时，空权度一切也。又二乘究竟，二谛不摄，第一义门故，无二乘究竟，世谛中亦无究竟，二谛所无，而说有者，故知一向权也。故下文云：生灭度想，生安稳想，想者但执佛空言，起空得想耳。智度论云：二乘根钝，又复虚言得道也。问曰：若二乘不得道，应不得道应不断四住惑？答曰：不得究竟道耳。非不断惑故，人天乘亦权亦实者，若说三十三天常乐我净，此但权也。若说五戒十善得人天报，真谛乃至无，世谛故有，所以为实。又界外乃无，界内则有，所以为是实也。次论菩萨，然菩萨之人，今昔始终，都无有索，如父手内实有一金钱，复为子说有金钱，本意复欲与钱，而子闻有金钱，遂便出宅，出宅则得金钱，何所索耶？又三车喻三果，二乘至果处，求果不得，故有索。菩萨无有至佛果处觅佛果，不得就佛索佛果，故知无索也。问曰：今日大车，既是白牛，昔大车，是何牛？答曰：四车者，弊此一问也。今明如上释之，三世佛制出世乘，唯有三则，今昔俱明佛乘，今昔俱是白牛，如今昔俱有慈悲，慈悲即是白牛，若昔车无白牛，则昔佛无慈悲，昔小乘中有慈悲，亦是小乘中白牛也。又上金钱喻初为子说金钱，出宅亦金钱，中间亦金钱，金钱不异，在牛恒白也。问曰：菩萨不索车，今闻索及赐，有何益耶？答曰：菩萨则悟一实三权，唯进无退，故得大益。又悟解权实，得于二慧，入佛智如来智，名入佛知见也。

长者大富已下，次颂赐车。问曰：长行中，何故前明大车，后方释有车？今前释有车，后方赐车？答曰：长行中欲明子愚索三，父惠赐一，以愚智相对。又显子求伪珍，父赐真宝。又子求少物，父赐其多，如贫人乞少，而富者惠多，是故前明大车，后辨有车。今欲以有无相对，子求索三，欲显无，今对子无三，欲明有一，故前释父有车也。又显子愚不知三无，今显父智明有于一。造作大车者，可具作有无二义，若对三无，决定须明有一，若望正道，三一俱忘，为众生故方便，三一故并称，造作众彩杂色，十八不共也。辇者帛总名也。纒者，绵也。茵者，三苍云：重荐也蓐也。释名云：车中所坐物也。释白叠，长行明重敷綰縵。綰縵者，绣也。绣有多色，喻解脱不同，或有余无余乃至八种解脱，今明虽多同是无漏，犹如白叠，释游于四方，可具二义，一者显子成佛游佛境界，常乐自娱，如涅槃经，子住秘密藏，即今文是也。二者示子分得因车，如下直至道场，以前意为正。

告舍利弗，此颂合譬，然明义大同，但转势为异，至此合譬，以四番说法，长行开譬合譬为二，偈文亦尔。望震旦文章，似如烦重，俱天竺大圣，有无缘之大悲，内有无导之智，外具无方之辨，适无限根性，能于一法，四义说之，各有深旨，非烦重也。今颂合五譬，一一譬中，皆明二义，合成五双，初明父子一双，次见火能所一双，次说大教及无机一双，次说小教及受化一双，次赐车得车一双，即是转势说法，令人乐闻及适机之用。初明父子一双，各开二义，父中二者，初总，次别，别中初明三圣之尊，次辨六道之父，良以道超凡圣，故为凡圣所崇，即颂前长者也。子中二者，一叙子，二明子过也。叙子即摄五百人三十子也。明子过有二，初明子二因，次明两果，深著世乐，所谓爱也。即合上毒虫，无有慧心，所谓痴也。合上恶鬼，三界无安下，次明二果，三界无安，合舍垂崩，谓无常果也。众苦充满，合火起烧宅，谓众苦果也。初有半偈，叙无处不苦，故明充满，即上四面，次有一偈，明无时不苦，称为不绝，即合上一时也。

如来已离下，颂合见火，初叹能见人德，次行叙须化之意，即能所一双也。而今此处多诸患难已下，颂合救子不得，初正明救，次无机不受。次是方便已下，颂合三乘救子得譬，初明说三教，次叙机信受。汝舍利弗下，颂合等赐大车，亦初明赐车，后合得车欢喜，合赐车为二，初合等赐，二合大车，合等赐中又二，初正明合赐，次劝信受。是乘微妙已下，第二合车，依前譬文，开为三别，一者合车，二者合牛，三合宾从，合车为二，初合大，二者合车，初偈上半，对二乘之小，合车大义，下半对世间之下，合车高义。佛所悦可已下，前偈明超凡越圣，即累无不寂，今此一偈，合德无不圆，但长行譬文，举所叹之德，故云众宝庄校。今明能叹之人，故凡圣敬悦。无量亿千已下，第二合车譬中，车有二义，一者车外，二者车内，今具合云，无量亿千诸力，合车外也。略合栏楯之初，例后众德。解脱禅定已下，合上车内，解脱合统纒，禅定合丹枕。智慧已下，合上白牛，问曰：上辨慈悲为牛，今云何乃明智慧？答曰：小乘以功德为慈悲体，大乘以智慧为慈悲体，又示一一德摄一切德也。及佛余法，合上宾从，神通说法方便化物，并是为他，非佛自用，故明余法。

告舍利弗已下，第二大段，劝其弘经，就文为二，初令识法，次辨知人，具斯二德，方可弘道，详经文大意。自此上合大车，正论大小二菩萨果权实，故最后结合车有无，从此文竟我为法王，论大小二涅槃果权实，以一切果唯有斯二故也。问曰：何故最后偏论涅槃？答曰：长观文意，初颂总譬，始自六道生死，今，最后辨大涅槃，故一切摄也。又药草喻品亦明二果，而后辨涅槃。又大小乘，正以涅槃为究竟，小乘虽明四谛，论宗归一灭，大乘三论人有为相，一灭谛是无为，故最后论之，于中有三，初约声闻人，论涅槃权实，次约菩萨，明涅槃权实，大涅槃唯佛能尽，故最后约佛论权实。前对声闻，论涅槃权实，大涅槃唯佛能尽，故最后约佛论权实。前对声闻论涅槃权实者，以声闻正迷涅槃权实也。问曰：既明二乘涅槃非究竟，即应明大涅槃方是究竟，何故乃言今所应作唯佛智慧？答曰：方便品以明昔灭非真灭，今灭是真灭，今此中正明简大小二灭，小是孤断之灭，无有身智，大灭即智体无累，故名为灭，故举智即简别也。菩萨中初泛明四谛，后的明一谛，一谛之中，论于二灭，昔小灭，但灭四住，故有余未足，但灭分段，无余不圆，对昔辨今，还翻二义，则知具脱五住，则有余义圆备，灭二死，无余满足。我为法王者，前二章约大小二人，论今昔两灭，于义已圆。今举法王，但释前小后大之义，既为法王，即解大小，然大灭虽是究竟，但昔宜说小，今宜说大，前令脱重苦，今脱轻苦，渐诱引之，故众生安稳，与此相违，则不安稳也。然此经既具明二果权实教，知前分非是明因。又盛论二果权实，不应名未了义也。

我此法印，第二令其识人合大车，明大小二菩萨果权实。告身子者，辨大小二涅槃果权实，一往教中，决定如此，故名为印。二者就道论之，未曾大小，何有权实？亦道理决定，言忘虑绝为印，今有所得大小，学人不识此二印，设为说之，未必信受，故诫令勿说。若闻此经，上略诫明非器莫传，此略劝是器宜授，就文中有二，初叹能受之人，次美所受之法，二中各三，初三者，一明闻经是不退人，次明是见过去佛，及曾闻此经，即出不退往因，三叹信经之力。阿鞞跋致者，就教中约初印，有一无三，无三故无退，有一故有进，约理悟非大小，理绝一三，乃是阿鞞跋致人也。第二文易解，第三中云，则为见我亦见于汝者，以信理未曾一三，身子与佛，并诸菩萨，皆是体理之人，信理则见理人也。

斯法华经已下，第二美所受之法，亦三，初明法妙深智方解，次明至道场起凡，凡不能解，次明深理绝圣，圣不能解，初半行文是也。凡夫浅识者，第二文也。但言低头举手成佛，尚不知此经，辨菩提果，及涅槃果，况复知忘大少，非因果耶？预是未达斯事，皆称浅识。

汝舍利弗已下，是第三文也。二乘信者，若但言一豪之善，并皆成佛，凡夫尚解，况二乘耶？今此中所明，路非近远，理绝小大，二乘既是断常庶人，未得妙观，云何能解妙理耶？正当仰信而已。憍慢懈怠是学小乘人，计无我部人，萨卫之流，计我见者，是学少乘有我部人，如犊子之例，此二部是。若圣人闻必生信，若未证圣，多执小拒大，故闻而不受，故不应为说，以两人异者，初是外道及世俗博识，而未悟佛法深理，故名浅识，第二见少乐忘大乐，此人亦不堪为说，即断一切世间佛种者，菩提心正是佛种，此经明有一无二，故不发余心，有一故唯发佛心，则此经是菩提心本。若谤此经，则菩萨种不生，名断佛种。问曰：第四与初人何异？答曰：初人正据不信，以明起谤，又初直不信故谤，后举二世谤也。具足一劫者，涅槃经云：一逆苦则一倍，五逆则五倍，今既多劫，则亦多倍。次明为十人说，然大意，上来就法门说法华，今就人门说法华。智度论云：往生已前，就法门说波若，往生品明四十余菩萨，就人门说波若，今亦尔。上就法门者，明所行道妙，今就人门，明行道妙。初人求佛道者，佛道忘言绝虑，求此妙法，名为道人，令一切人亦作斯求，第二人，过去久见佛来，方能求妙道，第三人，勤行绝虑之道，恒起无缘之慈，欲以妙道授与众生也。次人舍恶知识，恶知识者，谓有所得凡夫二乘，及有所得大乘法师律师禅师等。苦到求道者，皆是众生恶知识也。大品空中，佛语常啼云：能说空无所得法，是善友也。次人质直柔软者，离凡夫二乘有所得空有大小诸邪曲见，名为质直，心资顺忘虑之道为柔软。持戒清洁者，防一切生心动念恶，而常求无所得妙经也。于大众中清净心说法者，近不为名利，称为清净，若深论之，有所得说法，皆是不净。又言满十方，知无一字可吐，即其具四智，名为清净说。又如法师品，内安三事，外勤说法，名为清净，不求余经及外道典籍者，不起二乘心，故不求余经，不起凡夫爱见，故不念外道典籍也。

法华统略卷中（本）

法华经统略卷中（末）

信解品

玄义五门，如疏中说，大意信解权实耳。正宗在大小二涅槃，一往昔信于灭，不信不灭。信灭者，信小乘灭四住分段生死，是究竟不灭。不信者，不信小乘更有烦恼生死可灭，今则反之，不信小灭是究竟，信更有究竟灭，故言信解也。二者昔不信本无烦恼生死可灭，而信有烦恼生死可灭，今信者，不信烦恼生死有灭，信烦恼生死本不灭，所以然者，烦恼生死本不生，今何所灭耶？问曰：云何名直往菩萨回小入大十信？答曰：若初信本不生，今无所灭，是直往菩萨，若初执有生灭，回生灭心，信本不生灭，是回小入大。问曰：何故就本不生，判信不信？答曰：生是六道三乘本故。睿公智度论序云：夫万化本于生生，而生生者无生大生，能生六道三乘法故，大生为本生生，复生大生，则生生为本中之本，今悟无生，则三乘六道本不生，则自然归一。故就无生，明于得失，此是一往对治之言耳。竟无末生，何有本不生，如是五句，故云不信一切法，是信般若，一切法谓竖横辨，百非四句也。问曰：身子与中根悟解何异？答曰：身子但叙二轮耳。鹿园之小，谓枝末之权，今一乘实，撮末归本法，枝末谓无生灭，生灭是方便根本，即生灭无生灭，是真实中根，近领三轮，华严根本，即本不生灭，次中途枝末，即是生灭，后撮末归本，谓无生灭也。二者过去本习无生，即根本，中途失无生，故起生灭，三至灵山，还悟本无生也。问曰：回小入大，至十信中何信？答曰：既是始回，但是初信根耳。何以得知？方便品初明除诸菩萨众信力坚固者，明菩萨信，一切二乘弟子力不堪，即明未有信。又云诸佛语无异，当生大信力。又广说初劝信佛语不虚，后结劝信奉时，乃至佛灭后罗汉，都未生信，故知今始生信，入初信根，八万十千劫，十信方

备，如摄论十信初心，入初僧祇劫数，地持中明种性菩萨上根者入僧祇，软根者不在数中，此二论明位有前后，此二就直往人也。问曰：何以知直往人有行强，空观弱，回小人空行强，有行弱？答曰：小乘人专修空观，设起大愿大行，心多入空，以数习故，如凡夫人，欲作空观，心多入有也。

释文，初长行，法说略明信不信。不信者，二乘有二种不信，一不信小乘，二不信大乘。不信小者，不信小从大有，亦不信说小与悟大，信者信小从大有，信说小令悟大也。二不信大者，不信小人说大，令小学大，亦不信大人说大，教于小人，唯信小人说大教大人，大人说大，亦教大人，今与此相违，故名信大也。法说中有三乘，初小乘，次法华，前大乘三一乘，昔于前二乘中迷，今于一乘悟，一乘悟者，非是悟一乘，并悟前二乘，悟小从大出，说小令学大，亦悟昔说大，令舍小学大也。

释十譬玄心，十譬者，一为父子喻，二中途相失喻，三子渐还乡喻，四父子相见喻，五唤子不得喻，六冷水洒面喻，七诱引还家喻，八付财密化喻，九陶练小心喻，十委嘱家业喻。释名领上，如疏中说，次合十为六，谓子有六时，父亦有六时，子有六时者，一住乡时，二失乡时，三还乡时，四见父时，五怖畏背父去时，六回还就父时。父六者，一住乡生子时，二觅子不得时，三止宅待子还乡时，四见子欢喜时，五唤子不得时，六得子付家业时。次合六为三，子有三时，一住乡时，二失乡时，三归乡时，昔闻说平等正观，而修习之，谓住乡时。二断常既强，正观微弱，背中道，起断常，竟灵山之前，谓失乡时。三灵山之会，还得正观，舍于断常，谓归乡时。父亦三时，一昔为说平等正观时，第二中途觅正观子不得时，三正为说还乡中道正观，名为得子时也。即是三化，初是一往化，次是随逐化，次是毕竟化。次合三为二，子有二时，一失乡时，二归乡时，从初习正观，乃至灵山之前，若得若失，皆名为失，以未住中道之乡，从灵山闻还乡之经，始正观明了，住中道之乡，故是归乡时。父二时，其间教门无量，且据始终二事，昔作菩萨覆请化子时，今作佛方便以化子时，又有二时，初为子中途相失，及渐还乡是过去时，自尔已后，名现在时，次合二为一，子一父一。子一者，从昔至今，虽复轮回反覆，并皆是子，非是余人，即显始终皆是一乘人，无二乘人，皆是一因，无有余因，即是显一破二，明说譬意也。父一者，虽复今昔轮回，终是一父，即显始终唯有一果，无有三果。总而言之，唯有一父一子一因一果，次合因果二，以归于一，既是一因一果，令子回因证果，则唯有一果。故下云：一相一味，究竟至于常寂涅槃，次泯一以归不一，本对于多，是故有一，既其无多，云何有一？即是言忘虑寂，非一非多，不常不断，故中论观法品云：叹大涅槃，非一亦非异，不常亦不断，是名诸佛世尊教化甘露味。不异者，无九道之异也。不一者，既无九道之异，亦不见涅槃之一，不一故不常，不异故不断，得此正观，名甘露，心不行此处，皆是服毒药也。

又一遍叙十譬意，初信诸法本无生，是初为父子喻，佛令初生彼无生信是父，其人初信无生为子也。中途相失喻者，无始来习生灭，烦恼强，今始习生，故无生信弱，遂背无生，而起生灭，名子失父，父觅其无生善根不得，故父失子，子值善知识，舍生灭，还习无生观，名子渐还乡，一形之内，应悟本无生，名子见父。初成道时，未堪受无生观，名唤子不得，习虚妄来久，但堪受虚妄中虚妄，故为说人天教，名冷水洒面譬。欲止虚妄中虚妄故，且说虚妄中不妄，谓无生灭生灭教，故云除粪。除粪者，未说粪无生，且说有粪生，令除之也。欲令生灭人悟无生灭，故令生灭人，说无生灭，名付财密化。次令无生灭人，说无生灭，化生灭人，陶练其生灭心，名陶练小心。生灭心遂改，得悟无生，故委家业也。佛意正尔，作此释者，于今人有益，不尔者直是述古活耳。像法决疑经云：诸佛说法，指近以标远，立像以表真，当意在无生正观，故作此喻耳。

问曰：十譬有几种意耶？答曰：有四义。一者近望长行略说，今明广说，略说有二意三意，三意者即三乘，一小乘，二者昔大乘，三一乘。从初至诱引还家，喻上解小乘教意，付财陶练，喻上不解昔大乘教意委属，家业，喻上领解一乘教意，尔前六喻，通为此三，作缘由耳。次长行二义者，前二教辨昔不求，后悟解明今自得，今九譬譬，不求之失，一譬譬悟解自得，二就今十譬，复作一途次第，如上生起，此欲明过去共结因缘，中间流浪，今日相值，得悟解也。三者领火宅六譬，次第如本疏说，四者释成火宅六喻微隐之义，令二世众生解佛六喻意。问曰：此品凡有几义？答曰：略有十四条大义，一明三身义，觅子不得为法身，中止为应身，著垢衣为化身。次有三土，法身居实相土，应身居净土，化身住秽土。次有三乘义，即长行法说文，谓小乘一乘。次有三轮义，谓根本，枝末，摄末归本，唤于不得为根本，诱引还家为枝末，委属家业，摄末归本。次有三时义，一住乡时，二失乡时，三归乡时，初是住乡时，中间相失，为失乡时，子渐还乡为还乡时。次三化义，谓一往化，随逐化，毕竟化。初为父子，谓一往化，中间相失，至法华之前，为随逐化，灵山之会，为毕竟化。次有三品善根义，一下品如向国，二中品如向城，三上品如至舍。次有三世义，谓初过去世，父子相见，为现在世，后委家业，受记作佛，为未来世。次有渐顿义，唤子不得为顿，冷水洒面竟委嘱家业为渐。次有世出世义，冷水洒面为世间教，诱引还家竟后，为出世教。次有大小乘义，诱引还家，为小乘教，付财竟后，为大乘教。次有自他义，付财为自教，陶练为他教。次有显密义，从冷水洒面，竟陶练小心，为密教，委嘱家业，为显教。次有得失，初九为失，第十为得，解此一品，具解十四牒义，方解此一品也。

次释文，譬如有人年既幼稚者，此是子住乡时，今先须识乡，方须识背向也。婆罗门问佛，本乡在何处？佛答曰：绝四句是里，萨婆若树下止，绝句里者，谓中道也。萨婆若树下止者，谓正观也。故龙树中观论，有申破二事，申者，申初中道，令九道众生识本乡，破于断常，令发正观，使归乡也。斯论岂不要哉！岂易闻？寄语一切诸修道人，可常栖神于论矣。问曰：何故独美斯论？答曰：马鸣兴正法之末，犹未造论，龙树出像教之初，为失乡之流，故正论于乡，是故要也。又是众论本，宜寻其根。问曰：此论云何示绝句乡耶？答曰：论未结束云，从因缘品来，推求诸法，有亦无，无亦无，非有非无亦无，是名诸法实相，亦名如法性涅槃，故是绝句里，示故乡之义。法华三昧经云：返原示欲乡失，令人归故乡，故乡名无为，号字清净室，清净室者，百非四句，皆毕竟净也。但六道众生，妄想因缘，失于故乡，流浪六道，诸佛过去，为失乡众生，说平等大慧，即是还乡经，令诸子得住本乡，但无始来，习断常久，正观微弱，故名年既幼稚也。此领上三十子及生育甚难之言也。舍父逃逝者，第二明失父时，此领上其人近出未久之间欻然火起，上明佛出宅故火起，火起由佛，今释成之，此非佛舍众生，但众生背佛，故名佛去耳。

又颂偈中，先因游戏，来入此宅，然中道之法，随义立名，亦名父，亦名乡，得中道法，能生他正观，故名为父。涅槃云：中道名佛，中道是众生本宅，故名为乡。今起断常背中道，故名舍父，即领上恶鬼毒虫，既背中道，必起爱见，由爱见故起业，遂感生老病死，名为他国。中道既是本乡，当知断常即他国也。此领上三界舍形，初背理起常犹轻，故生于人天，于人天中，或受五欲起爱，或因邪教起见，爱见既重，故堕三恶趣，所以初言或十、二十乃至五十，旧来以乃至之言，含取修罗，今明非无斯意，但望后偈文，称周流诸国，当知欲辨轮回五趣故，故云乃至也。此领上五百人，加后穷困者，久劫在于五趣，名年长大，备受三苦，故云加后穷困。故下云：以三苦故，出生死中，受诸热恼，此领上火起烧宅，若就今文，领总譬中，其义略尽，背文即起恶鬼毒虫二因，次他国，即三界五道两果，此间为六道旧迷，加后穷困，谓三乘新惑，故领上尽矣。若直就今文譬次第者，四句次第，初明舍父，次住他国，三辨得五十余年，四具受八苦。四方求衣食者，此第三子渐还乡譬，地狱苦重，畜生愚痴，不能生善，无还乡之义，余之四趣，可得生善，故言四

方。又不知归父舍以求乐，而于四方求乐，显子之愚，喻不知于大乘中道求乐，而求人天二乘之乐，亦是愚痴。又四方者，去城逾远，岐路逾多，显不知归一极之由路也。渐渐游行，遇向本国者，此具二义，一因修有所得善根，冥资过去无得善根，故言渐渐游行向本国，二者稍学习无所得观，故言渐渐向中道实相本国也。子还乡有三因三缘，一有中道佛性，故还生中道善根，二曾有中道种子，故还生善根，三法种众苦，乐求涅槃，物极则返。三缘者，则是三轮，一知机，二现通，三说法。今于三因三缘中，但明一因，谓法种诸苦乐求涅槃，故云加复穷困，驰骋四方。

其父先来已下，第二明父三义。问曰：何故前明于子，后辨父耶？答曰：火宅是父所说，故前明于父，后辨于子，今是子设譬，故前明于子，后辨于父。又火宅中，作诸佛出世次第譬，前有诸佛出世，然后说教，方有三乘诸子，今则感应次第，前有诸子之感，然后诸佛出世应之。又欲明抑扬得失，故有父子二譬，子背中道，故受生死极苦，父得中道，故有法身极乐，故前是逼门，后是引门也。还明父三义，其父者，对为子时，以明父也。领上长者也。先来求子不得者，第二对上子失父，明父求子中道善根不得也。有此文来，为释疑也。疑云：既是父子早应出世，拔子之苦，与子之乐，何故今方出耶？是以释云，求子大机不得，故不早出世也。中止一城者，有其三义，一者若明中止一城，时处人物，则是初成道华严会也。二者望子贫父富，父富则明叹佛乘，子贫则毁小乘，三者欲明子宿缘应熟，故佛垂应待之，即是第三对上子还，即辨佛出世也。此领上国邑聚落有大长者，中子即明出世时，谓化不失乡子，即华严中诸菩萨也。又是待失乡子还时也。一城者，叙出处，即辨在摩竭提界成佛也。其家大富者，领上总譬中，叹长者德也。上叹德有二，初叹自德，二叹化他，今具领之，其家大富，领上财宝无量，谓自德也。其诸仓库，领上化他德也。上化他德中有二，初是二本，二是两迹，令具领之。仓者领上大慈，库者领上大悲之宅。多诸僮仆者，还领上僮仆外迹用也。但上文既略，今广叹之。又开二别，一叹，二迹，此土之用，次叹二迹，他方之用，此土用中，僮仆总喻现通，象马以明说法，上以僮喻神通，仆譬说法，今总以僮仆，喻现通者，欲明具得，借僮仆通喻二事也。

出入息利，第二明二迹他方之用，说法现通，非止益此土，远利十方。商估贾客者，上明此往彼化，今辨彼来此化。又上明佛自现化，此辨加菩萨化，是华严中诸事也。然此中开三身三土之义，求子不得，谓法身。中止一城，竟唤子不得，明应身，诱引还家，谓化身。即此三身，便有三土，法身谓实相土，应身居净土，化身住秽土。问曰：初直云求子不得，何以知是法身？答曰：若垂应化两身，则是救子，不名不得，今称不得，则知是法身照机，未堪垂应化救之也。问曰：三身领何处文？答曰：上两处文，辨真应两身，一合总譬中，初辨法身，而生三界，谓应身也。颂见火譬，亦明二身，闻有人言，是真身，惊入火宅，名为应身，但佛略说故，辨于二身，四大声闻，助佛扬化，故广明三身。又教门不同，或二身或三身，二身明义者，一体一用，三身明义者，显体一用多。问曰：上佛何故明二，今弟子明三耶？答上明法身照秽土机，应身入秽中，救子烧害，故但明二身。今明法身照机，声闻菩萨感见不同，故开应化，所以辨三身。问曰：中止一城，何以知是净土？答曰：中止一城，不废家业，当知救声闻大机未熟，而菩萨道缘已备，既化菩萨，则是净土。又长者二子，一者失乡子，二不失乡子，杂觅失乡子无生善根不得，而不失乡子善根已熟，故于净土化之，所以明净土也。又知失乡子，应回生还悟无生，故住净土待之，故明净土也。

时贫穷子下，第三明子二义。问曰：何故交络明于父子，一类辨耶？答曰：欲明得失互相显发，故前明子三失父三得，今叙子二义及父二义，故交络明之。问曰：中止一城，是佛初成道华严时事，今何故乃叙穷子方经历生死国邑？答曰：有二义，一显菩萨心净久在净土，非佛初成道时始有莲华藏土，亦如下云，常在灵鹫山，我净土不毁。二者初在净土成佛富贵佛，但追叙穷子昔经生

死困苦事故也。问曰：此中明近父缘由，及正近父，欲明何义？答曰：欲明子既背生灭惑，向无生灭解，发起复父忆子之苦，欲与子之乐。又欲明子求人天二乘乐也。困苦谓毁小乘，即游诸聚落，是也。二欲明藉此善根得增进近大乘，即至城也。

父每念子，第四重叙父也。初念欲以大乘，悲拔子断常苦因，离生死苦果也。次念欲以大慈与正观乐因，授止观乐果，失乡之子有苦无乐，父无苦有乐，欲令子同于父，故兴此二念。又初念念其初事，后念念其后事，寂灭道场时，失乡之子未堪受道，所以兴悲，灵山之会，必当得悟，是故起慈，此则悲喜交集也。又就初念，自有悲喜，所以尔者，佛有二子，一不失乡子，昔说平等大会经，利根之子，即得正观，是故住乡，钝根之流，失于正观，为断常所牵，名为失乡，华严之会，为不失乡子，说于大法，所以生喜，愍失乡之子，是故兴悲，故悲喜交集。问曰：此二子何时得悟，共父同集，作欢乐耶？答曰：不失乡子，华严之会，即便得悟，失乡之子，灵山之集，方乃得解。故踊出品云，是诸众生，始见我身，即入佛慧，余小乘者，今日亦入佛慧，二子俱入佛慧，故父便大喜，所以云今我喜无畏，即是父与二子，同聚作乐也。

父子相见譬，子见父者，凡有三义，一如旧说，一形之内，应悟无生，名子见父。二者欲抑扬大小，前叹父德，即是揄扬大道，下明见父起避畏心，谓抑毁小乘，故明子见父譬。三者前中止一城，此叹佛初成道时，菩萨堪受大乘，今明子见父，叹于佛乘，即叙二乘不堪受于大道，于中有四，一见父缘由，二见父处，三正见父，四见父起避畏心，由佣作展转，故至父舍，由正观渐明断常渐离，一形之内，得悟中道，名见父也。国城舍父，皆是中道异名，至理有大城名国，防断常为城，可栖名舍，虚通为门，能生正观为父。问曰：但释父是舍那佛，今云何以中道理为父？答曰：即舍那是中道，去中道有三品，即是去父三品。又可取二义为父，一者内德，即中道正观，二者外德，谓应身佛也。问曰：何故具用二德？答曰：但取内德，便成法身失眷属围绕之义，若但取外德，失悟入一乘之理，故须明内外两德为父。又今正以长者，喻佛乘，佛乘备内外二德也。住立门侧者，见父处也。大机未熟，如住，后时必熟，如立，初有人天机，天机不与无生理相应，为门侧，但诸子始终，凡有三机，一久后无生大机熟，二中途二乘机熟，三初有人天虚妄机熟，故一形之内，闻此三教也。

遥见其父已下，第三明见父。问曰：中止一城，已叙父德，与今何异？答曰：此譬有五义，一者前譬，还领火宅中化主譬说，即是为止立譬，此领火宅中合总譬，即为法立譬，四大声闻助佛扬化，恐众生未悟，更举喻而显释之。二者立譬，领上大车譬，上佛举譬叹大车，今复引譬，譬上喻也。三者为称叹佛乘，下见父起避畏心，抑毁小乘也。四者次明佛初成道时事，穷子尔时未堪受大道。五者佛上略说，今则广释之，上合譬中有二，初合举处取人，即是叹人，故云如来则为一切世间之父。

于诸佛怖畏已下，第二叹人德，今还领此二事遥见其父者，领上第一也。踞师子床已下，领第二也。上叹父德有二，初叹自德，二叹化他，今领之亦二，初别叹，二总叹，就别叹中，领上二叹，初领第一叹自德，第二领上叹化他德，上自德中有二，初明累无不寂，次叹德无不圆，今还领此二也。踞师子床者，师子无畏，领上于诸怖畏，乃至无明闇弊永尽无余，即解脱床也。亦是大车中，高广义也。宝机承足者，领上成就无量知见，上累无尽，今德无不圆，即领大车中众宝庄校也。诸婆罗门等，恭敬围绕，领上十力义也。此诸胜人，各有大力喻，佛力亦然，类上僮仆之义，不须疑之。又内有十力，多有降制，为物所崇，故胜人恭敬，即初成道时，华严之会，影向众也。又踞师子床，宝机承足，叹佛富义，今为胜人所崇，美佛贵义，一事之中，多有所含，故略明三

义。问曰：何以得知，复是华严中影向众？答曰：后偈眷属围绕，故知尔也。真珠瓔珞者，领上四无所畏，福慧内严，故外不惧物也。臣佐吏民手执白拂者，领上有大神力，神通自在，屈曲纵心，如吏民等。又神通助开至理，犹如臣佐，皆是无漏神通，如执白拂。又现通之意，为除物垢，故如白拂。又即喻华严教中地前禀教众也。又前明福慧庄严，重明富义，今辨臣佐，重辨贵义，覆以宝帐者，领上及智慧力，智慧高出，犹如宝帐。又智慧力，能上弘下利，如宝帐上遮下覆。又智慧摧邪显正，如宝帐有遮覆。垂诸华幡者，七辨巧说，喻华八音，美妙如幡。香水洒地者，叹如来说法能灭四恶，一掩恶觉观尘土，二灭烦恼毒，三止邪师热气，四灭邪教恶风。散众名华者，此叹说法四种生用，一未发菩提心令生，二已生令增长，三已增长令成就，四应退者不退。罗列宝物者，领上具足方便智慧波罗蜜也。出内取与者，自上已来，举譬叹佛自德，今领上慈悲之本，及慈悲之迹，即化他德，亦前是领车，今领牛与宾从，兼喻华严中加诸菩萨演说大法，如长者不自运，使诸人出内也。下诸句总结叹佛乘不思议也。

穷子见父已下，第四明见父起避畏心，前是揄扬大道，此抑毁小乘，即令舍小而欣大也。问曰：父见子欢喜，明何义？答曰：前子见父毁二乘，明初成道时，不堪受大，今叹父明知子后时必堪受大，故前明子不识父，今明父识子，即遣傍人，此唤子不得譬。问上见父恐怖已，疾走而去，今何故遣使唤之？答有二义，一者见父不识，避父而去，此是一痴，今遣使唤不来，复是一痴，上即是小机不受大，今为说大教，而复不受，欲显二乘无智，故有二文也。二者上明不信是父，谓不堪见菩萨所见身，今明不信我言，即不堪闻菩萨所闻教，欲显菩萨声闻有所得，心路各异，故见闻不同，为此二事，故隐菩萨所见身，起二乘化身，隐菩萨所闻教，起小乘教也。即遣傍人，谓诸法本无生教，为傍人，令其舍生灭，悟本无生灭，为将还，将还者，还归本无生也。惮不受本无生，故云惊愕等也。转更惶怖者，谤则害慧命，堕无间故，转可怖也。隐穷深之佛慧，授极浅人天，为冷水。问曰：何故说此譬？答欲显根性浅劣，不堪受穷深教，久习虚妄，但堪受极浅人天之教也。方便不语他人云是我子，显初成道时不堪受二种一，一者上来不堪受根本一，今亦不堪闻摄末归本一，以不堪受二种一，但事不获已，然后说三也。欢喜者，上以二种一化之，应喜而返悲，今息二种一，而授人天及二乘，应悲而反喜，皆愚痴之深，可伤之甚也。

将欲诱引已下，自上皆是净土教化菩萨竟，今是秽土化于二乘，但净土教中有二事，一者以净土教化于菩萨，二者从父母念子竟唤子不得，明不得以净土教化二乘人，显菩萨堪闻大乘，二乘不堪闻大，即显二教门异也。就不得以净土教化二乘为二，初明二乘人不堪见净土身，即子见父譬是也。即遣傍人，显二乘不堪闻净土教也。今文即有二，初对上不堪受大教，故起于小教，二对不堪见应身，故起化身。

问应前现身，方后说教，何故前明教，后辨身？答接前大化不得，故今明小化，故前明教也。又接上前明往贫里，于世间中教行，今即明出世教也。又教正主傍，如药正医傍也。又从缓至切，遣使与之共作，此则为除。次明长者身自往化之，此事为切。又前说教，是小化，今现身，是小化，意谓比于小中，密说大也。

问隐实教而起权教，有四章，领上何文？答具领三车中四事，初念欲起权教，领上知子宿好譬，从尔时使者，第二正起权教，领譬上为说三车譬，尔时穷子已下，第三子信受，领上出宅譬，第四父生愍怪，领上见子出宅欢喜譬。

问曰：上何故喜，今明怪耶？答上见脱重苦故喜，今见不受大故怪。又上明方便诱引故喜，今



论理实故怪。若云除粪者，作此问者，若作好作，我则不能，若除粪鄙劣，则便能也。若闻烦恼本不生，今无所灭，则不信，闻生灭则信，故昔于波罗捺，说五众生灭。中论云：前为声闻说生灭十二缘也。今人闻三论，明本无生不信，闻断五住等即信，亦其人也。前取价者，今大乘人先欲求佛，然后断惑，亦其人也。又断烦恼求涅槃，是除粪，如是除散求静，舍凡取圣，欲舍非道而求佛道，如是坐禅行道解义人，皆是除粪人也。

问曰：大乘经论，具有断不断，今云何偏呵断？答曰：经云断者，了惑本不生，强名断耳。不言先有惑，然后断之，父见除粪故愍怪，三世佛及菩萨，见学大小乘，断烦恼，亦愍怪，以烦恼本不生，今言其生后欲灭之，则破实相，若破实相，则一切破，所以愍怪也。又以他日，第二隐真身而起化身，上明菩萨堪闻实教，自伤二乘不堪闻，上明菩萨堪见实身，今明二乘不堪见实身。又说一乘有三门，初就小乘中说一，二大乘中说一，三一乘中说一。小乘中说一者，是密中说密，大中中说一，是密中显，一中中说一，是显中显。又上根于小中悟一，中根于大中悟一，下根于一中悟一，上隐实教起权教，明说小乘，今隐实身起化，谓小中密说一也。就文有五，第一父照子机譬，第二父同子密令子同父譬，第三子迷密教譬，第四父重密化譬，第五子得远益譬。

问此五章领上何文？答例前四教，今身亦四，初领父知宿好，但堪见化身，第二第四领上为说三车譬，第三第五领上子信受出宅譬，但无第四见子免难欢喜譬。问此四与上四教何异？答曰：上明领所说教有四，今领说教主丈六化身有四。又上领说小教，今领小教中密说大，如上所明也。问曰：隐实教起权教，隐实身起化身，犹是一时，云何乃言他日？答曰：喻中言前明遣二人，共穷子作，后长者来劝勤作合意，前说二乘教，令修行断惑，后更劝其勤加精进，此是约义论前后，故言他日，实非异时。

于窗牖中见者，正为二乘人不堪见真身作喻也。羸瘦憔悴者，无大乘解为羸瘦，无大乘行为憔悴。又初无智，次无功德也。有凡夫烦恼，故言粪土，尘坌以粪土重故也。未断二乘之惑，故污秽不净，污秽轻也。故见子二无及两有也。初父同子，令子同父，凡有五密方便。初附近方便，二诫劝方便，三加价方便，四安意方便，五称叹方便，此五从微至著，渐就小中说大。

即脱御服已下，第一明附近方便，父来就子，令子具大乘行解之三无，除凡夫二乘之两有也。执除粪器者，以心康无漏慧心，是右手。又人康无漏慧人，是右手，无漏慧除粪器也。问曰：长者除粪以不？答曰：小乘教明除粪，今譬意明不除，但执器来，扬作除粪耳。执器来者，欲令子勤作也。实不除有二义，一明为二乘示丈六，此是化身佛，实不除惑，二显诸法本无生无粪可除，即以此开方便门，而化于子，明实无惑可断，但方便言断耳。末世大小乘人，言佛断烦恼，皆是谤佛也。又世间人云，佛断惑是实，不断是方便，今反之不断是实，断是方便，灭罪是方便，不灭是真实。故大品云：若法先有后无，诸佛菩萨则有过罪。中论云：诸业本不生，故知不灭是真实，灭是方便。

语诸作人已下，第二明诫劝方便，豪贵之父，令子勤除粪，意在本性空寂，无粪可除，故是小中密说大也。以方便故得近其子者，前唤子欲明是父子，而子遂不来，今父来就子，令知是父子也。故起化身，为令众生成佛，故寿量品云：见诸众生乐于小法，故说年少出家，为令众生入于佛道，作如是说。

后复告言已下，第三加价方便，实无异时，而言后复者，据譬而言，前来诫劝，今更来加价，约义异故，言时异耳。咄哉男子者，扬作苦言劝作，实是呵责除粪。咄哉男子者，即欲明既是丈夫

何为除粪，即是密语也。本疏皆显说小乘，今并作密说释者，文含二意，显说就机论之，密说就佛意以辨也。汝常此作勿复余去者，密留子住父处作，即是密令子习大乘也。当加汝价者，加价及赐诸物，令作人劝喜，更相亲附，令父子义成也。

好自安意以下，第四安意方便，安意住此作，即留子之义，故是密语也。我如汝父者，示其是父子非他人也。此言大显，恐其惊惮，故下以老少释之。小乘中说大乘，半开半覆，乍隐乍显。

汝常作时已下，第五称叹方便，称叹令其劝喜，欲留之相附，为父子之义，如余作人，欲明是子有异余人也。自今已后如所生子者，未得显说是真子，但密示是子，故云如也。即时长者更与作字名之为儿者，密改二乘之号，密立大士之名也。

尔时穷子虽欣此遇者，第三子迷密化譬，穷子起惑，凡有三时，一本性寂灭，横成六道纷然，二实是长者之儿，自谓贫穷之子，三说小密令悟大，而遂不能因小悟大也。

犹是之故，于二十年中常令除粪者，第四重示密化譬，既唯领近小，不悟远大，当知是与父共事未久耳。故今二十年者，欲久住父处，得成佛子也。常令除粪，既就小中说大不悟，故还说于小，令藉生灭之教，远悟无生，故令除粪也。

过是已后心相体信者，第五远益譬，藉生灭教，除粗烦恼，远悟一乘也。释长者有疾自知将死不久，凡有三义，一者佛应机，双说大小，此则为生，机谢应息，双废大小，名之为死。今至般若时，已废于小，故称为病。二者就说大中，自有二种，未密说大，则有小乘之教，丈六之身，此则为生，密教于大，则密废小教，密废丈六之身，此则为病，至法华显教于大，显废三乘，显废丈六，故名为死。三者佛初出世，说于小乘，有小教主，已去涅槃远，名之为健。至说大品，已去涅槃近，称之为病。若至涅槃，目之为死。

释付财四益义，佛不自说般若者，有益二无益，二有益者，一佛是至人，说于极法，则有显法益，二化于菩萨，有利物益。二无益者，一人畏佛尊高，疑问不能自尽，二不得化于二乘，故佛不自说，不命菩萨说，有五义，一者令菩萨说，得化于菩萨，二得显法尊妙，三小乘人，谓菩萨漏未尽，见理不明，亦有不得以人清净，显法净义，四有疑问，亦不能自尽，以菩萨亦高尊故，五不得化于二乘人故，亦不得加菩萨令说，命二乘人说。复有四益，一人净显法净，二得化菩萨，三有疑问得自尽，四正得化小乘人也。问般若教宗云何？答曰：正明一乘为宗。问与法华何异？答曰：有二异，一般若正教菩萨，傍为二乘，所以知者，下云佛敕我等，为大菩萨，说最上道。智度论云：为弥勒说菩萨行，二般若显教菩萨，密教二乘，法华二义，一正教二乘，傍教菩萨，二显教菩萨，亦显教二乘，虽显密傍正不同，同明一乘也。

释付财譬。问曰：付财明何义？答曰：望父付，即是大方便，调柔其心，欲令引小入大。望子受者，前明不解昔小教意，今不解昔大乘意，上说小乘，既有五密，今命弘大道，义亦同然。富贵长者，付贫贱子，家财足之知，示是己物，斯一密也。二者发言我心如是，当体此意。我心如是者，欲与财也。当体此意者，令穷子体达与财之意，斯二密也。三重释云，今我与汝便为不异者，明父子一体，天地与我同根，真如之外，更无异物，此三密也。四宜加用心者，加意用心，采我此言，谓四密也。五无令漏失，勿漏失与财之意也。

释顿渐义。问曰：他明三教，一顿，二渐，三无方不定，与今何异？答五时四时，四宗五宗，

法华中明未有顿教义，若有顿教，则破彼义也。亦无渐教，渐教者，悟入一乘，至法华时，即是悟本顿教，故初一乘化不得为顿，后渐化令入本一乘，名渐化。明法华未了，宁有渐顿耶？今明法华具足顿渐，即是穷深极大。极大者，含三句，一顿非渐，谓顿化不得，即华严也。二渐非顿，人天二乘教，三亦顿亦渐，小品等明大乘为顿，未废小为渐。穷深者，混上三门，归于一道，故一切教并归法华，从法华出一切教，虽出无所出，虽收无所入，须精见斯意。

释权实四句义，实非方便，即是一乘，二方便非实，谓四乘，三亦方便亦真实，即法华前诸大乘，于菩萨即是真实，小乘人假此得悟入一乘方便，此四是教，同表一理，即非权实也。释本末四句，一根本非枝末，谓一乘法轮，二枝末非根本，四乘之教，三亦根本亦枝末，即法华前诸大乘经，未废三乘者，是也。有大乘故，即是根本，未废于小，故有枝末也。问今正取何物为根本？何物为枝末？答曰：本来唯有一理，故一名为本。又从一起二，一为二，一为二本，四乘名为枝末。问曰：若以一乘为根本者，则一切大乘，并是根本，一切四乘，皆是枝末，何得云华严为根本，法华为枝末归本？答华严初具足辨佛乘，故是根本，余教非初说也。又或未废小，故不名根本，预是佛乘，皆是根本，非佛乘皆是枝末，此就教一重，定作此分本末，若中假相望，则有四重本末，初重如向，二者不三不一中道为本，三一为末，三者三一为二，不三一为不二，二与不二皆末，非二不二为本，次绝四之理为本，四句皆是末。故中论法品明，实相绝于四句，若说于实不实四句，皆是至理之门，欲令因此四门，悟入不四之道，亦从，无言起言，故有四句之言也。

释穷子始终有十痴义。所以明十痴者，四大声闻将说譬，建章逆叙譬意云，我乐说譬喻，以明此义。此义者，上法说中，但明得失二义，如譬喻品初。今当以譬喻，更明此义。明此义者，虽有六譬，但明唯教一人，唯显一道也。今虽十譬，但明得失，失中凡有十痴，初背父而去，谓一痴也。次还归住门立，而不入，斯二痴也。次见父不识，谓为非父，此三痴也。次重背父去，谓四痴也。次唤不来，谓五痴也。次为说是子，亦不生信，此六痴也。故文云，虽如是子而以方便不语他人云是我子，即初成道，设为说法华，亦不生信也。次往人天他家客作，斯七痴也。次父唤为子不求，而为父除粪，斯八痴也。次父亲付财而不取，斯九痴也。次为说大法，陶练小心，犹自不求，此十痴也。

释佛知其心渐已通泰，明四调柔义，此譬来亦二义，一者望佛陶练小心，令立大志，二者重显子痴，如下偈二种陶练，犹不改小求大。一者用大行陶练，而封执小行，不求大行。二者以大果陶练，报封小果，不求大果，今就佛一化始终，四种陶练，令改小心。大机成就四调柔者，世间教，出世间教，自教，他教也。初二调柔令离凡夫有见，次两调柔，令离二乘空见，空有二见将灭，中道正观将生，故至法华中，为说中道之经，即便得悟，即是因中发观也。又前二调柔，令离三界毒虫恶鬼，三界火宅，令不起凡夫之爱，离于毒虫，不起凡夫之见，离于恶鬼，恶鬼毒虫若灭，则心火灭，火灭故不更起三界身，故身火灭，得出分段火宅也。后二调柔，令离二乘毒虫恶鬼，令不起二乘之爱，故息毒虫，不起二乘之见，名息恶鬼。问曰：二乘云何有爱见？答曰：涅槃经云：有所得者，名为二乘，有所得即是有所爱著，故名爱。若以声闻言，无布施是邪见，又见菩萨八相成道，名为曲见。故二乘具爱见，则见毒虫恶鬼，毒虫恶鬼灭，故心火灭，不受变易之身，故身火灭，得出第二重火宅，是以四调，令出二种火宅也。今二乘后火将灭，应登中道大车，故佛为说大乘也。

而命其子者，断常将灭，正观将生，即是子也。亲族者，同行中道，同行之流，名为亲族也。国王者，分身等也。若多宝分身来集者，取已成佛，诸菩萨是国王也。大臣者，十方诸佛所化高行

众也。刹利者，七地无生已上也。居士者，初地以上人也。问曰：何故但集此众？答曰：今欲召集证明众，不取稟道人，故但列大者也。此是我子者，是我正观子也。我之所生者，昔说中道经，今生正观子也。舍吾走者，背中道，起断常也。昔于本城推觅者，本城者，即中道本乡，求正观子不得也。此间遇会得之者，至法华断常始倾，正观始发，名得之也。此实我子者，问曰：上已云我子，今云何故重说？答曰：可细寻经旨，今言实子，实子者，真子也。昔虽是正观子，断常强，正观弱，非真子故退也。今正观强断常弱，不后退转，故是实子也。大富贵长者，忽起客作贱人为儿，恐是权诱，物不信，故言实也。昔二乘毕竟不作佛，今忽作佛，亦是难信，故发此言也。次付财者，非长者外与其财，因中道经，发正观解，故名与财，彼得正观，离断常，故名得财也。先所出内是子所知者，上悟法华，今悟般若，般若法华，是大乘教之始终，显二乘人具解一切大乘教理也。又与上句财令其自行，今知内外使其化他，既成菩萨则具自行化他二德也。昔虽化他，谓是他令我化，他始知是我自化他，非长者使我化他。又昔谓他物与他，今知是自物与他也。又上与其财，今令用财，得而不用，亦无深益，还是自行化他意也。

释合譬意，但合三，初合住乡，二合失乡，三合归乡，此三既要摄十都尽，凡众经合譬，其意有四，一者全合，以喻说难明，须次第遍合，二譬多合少，譬说易者不合，难者合之，三譬少合多，亦是譬难所以，四转势合，喻中一势明之，合中更复转势也。若讲师但取譬而合者，唯得一意也。大富长者得实理，累无不寂，德无不圆，为大富，皆似佛子者，谦让门也。又得无生中观为真，今但入十信为，如来常说为子者，不敢自称皆是佛子提引，亦自谦也。又斥余未悟也。虽复三世回转，未始非子，则唯有佛子，无有二乘六道之非子也。

以三苦故已下，合失乡也。失中道乡，起二火宅也。三苦者，起凡夫爱见心火，感分段身火也。迷惑无知乐著小法者，起二乘爱见心火，方受变易生死身火也。又失中道正观，具起断常，起凡夫有见，即三苦所烧，起二乘断见，名示小法也。又退菩提心，有二种事，一受三界苦，二者愚痴苦，即乐著小法也。

世尊已下，合还乡譬，但合三者，初合小乘，次合大乘，后合一乘。摄大乘论中，亦明此三也。又释迦一化，唯此三人也。又前法说中，唯有三也。又三譬二意，初二是两调柔，谓悟一之方便，次合所悟之一也。此亦摄一切方便正体也。初二为二调柔者，初譬令离凡夫爱见火宅，次付财调柔，令离二乘见爱火宅也。又对上失乡两事，一者起凡夫爱见受三苦，二者乐著小法，是愚痴苦，初譬令离凡夫有见，次调令离二乘空见，合此三譬中，一一有二，初二者，一明小化得，次辨大化不得，释成小化得也。蠲除戏论之粪者，凡夫爱见为戏论也。如中论法品说也。得一日价者，上所离，今有所得也。此中显二乘所得不足，言如一年，得一日价，此一痴也。二复以为足，此二痴也。三自以为多，此三痴也。下复云，不复更进求也。此为四痴也。次明大化不得，释成小化，如文易见也。合付财中亦二，初明说大不求，世尊以方便力随我等说者，第二明昔不得显教其大也。方便随我者说，我说大乘，但教菩萨，不教二乘，二乘自学小法，佛昔于小品中，随我亦作是说，故名方便，合一乘中亦二，初明领解，法王已下，次辨自庆。

释偈文，前举善吉，今明迦叶者，欲明解同，故互举也。颂十譬应十，但偈与长行，转势明义，故文不同。转势有二，初略广，二科简。略广有二，长行广有十譬，偈略唯八，一初为父子，二中途相失，三子渐还乡，四父子相见，五大乘唤子不得，六小乘化子得，七付财密化示大乘，八显了教大，作此八事，明不须人天教，故略冷水洒面，付财陶练，同是大乘密化，举一则摄二，故亦略之，则但有八也。二者长行与偈，互有略广，长行广已显，偈则略之，长行略未显，偈则广

之。次科文阶节者，虽有八譬，取意唯有三阶，一明住乡，二辨失乡，三叙还乡，此三摄一切，但上三譬四番，初明子三义，次父三义，三重明子二，四重明父二，今合四为三，初明子二，次辨父四，次明子三。子二者，前明住乡，次失乡。童子者，昔修正观，不离凡夫二乘爱见，如童子也。幼稚者，习观微弱也。无识者，释长行舍父之所以也。未能精识有所得无所得，如无识也。远到他土者，第二失乡也。有所得无所得，其理悬绝，故名远也。周流者，长行中但明遍生六道为周，今辨轮回久劫如流，即释长行久住义也。乃至之言，其父忧患，领父也。长行略明三义，今广明四义，一父觅时，二觅失乡子不得时，三化不失乡子时，四忆失乡子时。四方觅者，子移五趣，父言四生，其言巧妙也。五趣摄生不尽，四生摄生则尽，欲显住一子地，遍觅失乡子不得，方息化也。求之既疲者，觅失乡子，善根成就未得，未堪即化也。顿止一城者，颂上化不失时也。一城化不失乡子处也。造立舍宅，示舍那身，明化主也。五欲自娱者，内受佛乐，外化大机，说尽理之法，称悦佛心也。

其家大富者，颂化主德也。此中犹是颂火宅，叹长者德，但长行略说，今明广叹，就文有三，初作大富譬，二明大贵譬，三总结富贵，初总赞叹佛德无不圆，次叹九道尊极。又初明盛德内充，次辨外为物敬，富贵各三，一内富，二外富，三他方富，亦得为四，谓内外此土他方，明富德颂本迹义耳。千万亿已下，第二明贵，亦文三义四，初明内眷属所敬，次十方佛爱念。群臣已下，十方菩萨所尊重义。四者谓内外佛菩萨皆敬爱也。以诸缘故已下，第三总结富贵，弘道利人，名为诸缘，授道为往，禀教为来。又遣化他方为往，他方遣化，或为作证为来，豪富如是。第四忆子之苦，上来化不失乡子，今忆失乡子。夙夜，夙谓早也。

尔时穷子已下，第三重明子三义，初求衣食时，二近父时，三至舍时，即三品善根也。初二义属子还乡譬，后一属子见父譬，但欲作三品善根次，故一处合颂也。释借问贫里欲住佣作，既略冷水洒面譬，则借问贫里，是二乘机，欲扣佛说，除粪譬也。释何用衣食使我至此，从向国城舍，皆是求衣食故来，因求衣食，遂为王所捉，此欲明非求衣食之处，故不应来此耳。求衣食即是求小乘，为大教所局，欲明大教非求小果之处。

不信我言不信是父，此颂诱引还乡譬，长行中直明隐实教起权教，隐实身起化身。今偈欲释长行，宜分为二。初明无实身实教二机，第二明权身权教两化。不信我言者，不信华严实教也。不信是父者，不信舍那实身也。

更遣余人已下，第二起权教权身，初颂起权教，长者于窗牖，第二起权身，二文亦各三，初文三者，一知机，二说教，三信受。次文三者，一知机，二现身，三说教。文易解也。涂足油者，外得使令，即五通也。饭食为饱，荐席为燔，三学即内德也。即内外事圆，长者有智，然长者不自知家事，复有不失乡子，亦不令知家业事，而令失乡子知家事者，盖是有智计也。又上就小乘中五种密，令因小悟大，已得远悟，今更就大乘中，复作五种密语，乃至二种陶练，小志遂移，大机成就，故有智。

佛亦如是已下，颂合譬，即转势说法，开之为二，初明顿化不得，第二明渐化得，顿化不得，即是华严，初偈文是也。就渐化中，开为三别，初明小乘化，次明大乘化，后明一乘化，初是密中密，次是密中显，后是显中显。又初二教为方便，后一正化得之。

佛敕我等已下，第二大乘化，于中有二，初明昔密化，次辨昔不得显化，各分为二，初章二者，一明自化，二明他化。自化中有二，初合父付财，二合子受付。合父付为二，初合付财，二合

密化，初有半偈，合付财。最上道者，叹般若是十方三世诸佛法身父母。修习成佛者，第二合密化，辨般若教宗也。般若正以成佛为宗。问曰：何故作此语？答曰：有二义，一密化失乡子，般若正以成佛为宗，今令汝说之，即是令汝作佛也。二化不失乡子，令修习成佛也。余见南北诸师，互布抑扬，深用叹息，南方诸德，用四五时，及北土四五宗者，皆毁般若，而叹法华，晚弘智度论师，多毁法华，而叹般若，皆失经旨也。今责四时之流，若般若必非究竟，则一切皆破。何者？如长者宅内一切珍宝皆付穷子，即是以般若付声闻，若般若定非究竟，则长者宅内物，皆非好物。又长者亦非好长者，又将不好物与子，又令子以不好物教他，此有四失也。五者付财时物，犹是委家物耳。付财物既非好物，则委家物，亦非好物，则般若法华一切皆破也。又二乘非究竟，令说般若，即以究竟，破不究竟。若般若遂不究竟，则将不究竟破不究竟也。今所明者，般若法华，更无有异，而有二法者，为不失乡直往菩萨说，名为般若。为失乡回小入大菩萨说，名为法华。约为人不同，而理无二。问曰：出何文？答曰：出此经譬喻如云，为诸声闻，说大乘经，名妙法莲华，即法华正教声闻也。又云我承佛教，为大菩萨。智度论云：为弥勒菩萨行，故说般若。又云般若不可不佛，不属二乘，但属菩萨，此明般若教菩萨也。问曰：何故法华为二乘，般若为菩萨？答曰：般若明二道，般若道方便道，此二是十方佛父母，十方佛从此而生菩萨，将欲作佛，故般若教菩萨也。法华开三显一，令舍二归一，故正教二乘也。又讲听人心粗，但言前说般若，后说法华，只前说般若，即是说法华，后说法华，即说般若，以前财后财，犹是一财，般若亦是大慧，法华亦大慧，有何异耶？问曰：法华开权，般若未开权，云何是一耶？答曰：法华开权，是般若方便之用耳。岂离般若耶？但般若时，为二乘大根未熟，故未得开般若方便之用，但说般若之实，以此异法华耳。为大菩萨，大菩萨即弥勒十地人，而令极小之人，为十地说者，欲以声闻说代佛，意欲令其成佛。所以然者，唯佛一人，得为十地菩萨说耳。声闻既为十地人说，当知代佛，意欲令成佛也。但为菩萨，而不为我说斯真要者，结教旨归，正教菩萨作佛，尔时二乘人未堪闻，即显般若独属菩萨，不通属二乘也。

释一切诸佛秘藏。北土人云：般若是不真宗。南方人云：般若未开权，故未堪实。今文云：但为菩萨演其实事。又云说斯真要，斯真要破北土不真宗，演其实事，破南方未显实也。问曰：下明二乘亦得不生不灭，与菩萨何异？答曰：二乘坏生得不生，亦坏不生得生故，以坏生，得不生故，是生灭观，为除粪人，菩萨知生宛然即不生，不生宛然而生，游刃不伤皮棍也。

我等若闻净佛已下，第二颂他教，即陶练小心，就文亦二，前用大行陶练，而封执小行，不求大行。我等长夜于佛智慧已下，第二明大果陶练，而封执小果，不受大果。

我等虽为已下，第二章明昔不得显教于大，就文亦二，初明为他说大，而自不求大。导师见舍已下，第二明佛昔知大机未熟，不劝求大，初是自不求大，次他不教求大也。

如富长者已下，颂一乘化得，即颂委属家业譬。问曰：初穷子见父大宅财物，疾走而去，次领知财物，后得财欢喜，此三何异？答曰：初是华严事，大机未熟，故背大趣小。次是大品事，受命而说，后是法华事，故得悟欢喜。问曰：乃知三时不同，财物何异？答曰：财无异也。初见财而怖，次领受于财，后得财欢喜，虽有三时，而财无异。若尔华严般若法华三教，亦无有异，但约教化与不化，及显密不同，故有三经差别。化不化者，华严但显教菩萨，不密化二乘。般若显教菩萨，密化二乘。法华显教菩萨，显教二乘故。又初大机未熟，如怖走，次远熟，如领财，三正熟，如得财，但约机不同，教无异也。问曰：今文颂付财陶练小心，及委家业，有何异耶？答叹菩萨早闻大乘，早得领悟，二乘之人，虽早闻大乘，而不舍小，不取大，故是痴迷。又欲明三大乘无异，

初闻怖走，次闻不知取，三闻方取，盖毁二乘之鄙劣也。叹菩萨初闻，即便取之。又二乘薄福钝根，具待四种调柔，方舍小取大，菩萨福德利根，不须四调，即便取大。又四大声闻，欲化诸未悟，令初闻即信，勿经三时。又我昔亲说大，而不取大，后方取之者，余声闻昔不取大，以同我迷，今闻法华，若不取大，则是迷中迷，不可化也。

释得道得果，得者无正观也。果者实相境也。于无漏法，释果也。得清净眼，释道也。此偈辨得大乘解。持戒已下，明行，以外为正，故前明之，解行为因，梵行是果涅槃，故前二为因，后一为果。又前二德无不圆，后一累无不尽。问曰：下明二恩何异？答曰：神通恩，是隐实身而起化身。说法恩，谓隐实教而起权教也。

法华经统略卷中（末）

法华统略卷下（本）

胡 吉藏 撰

五百弟子授记品

问下根人云何得悟？答曰：此经虽三周说法大宗，终是开权显实，下根人悟于权实，入佛知见，故得佛记。今更以五门，辨于权实，一开合门，二有无门，三生灭无生灭门，四实不实门，五邪正门。开合门者，今品正就涅槃权实，以二乘人正保执涅槃，故须斥之。昔教明三乘人同一涅槃，同度一生死，故前云：佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃，此是合义，故名为权。今教辨开义，开者明三乘人二生死二涅槃，二乘人度分段生死，一乘度变易生死，二乘人分段外有涅槃，大乘佛变易外有涅槃，故昔合为权，今开为实。有无门者，昔日四种有无，皆是方便。言四种者，涅槃中有无，生死中有无，涅槃中有无者，唯有一涅槃也。所言无者，更无大涅槃，唯有一生死为有，更无生死为无，故此四有无，皆是方便。今亦就涅槃中论有无，则昔唯有大涅槃，无有小涅槃，实有无二生死，无有一生死也。次生灭无生灭门，明权实者，二乘涅槃，是生灭义，故是权。今日涅槃，是无生灭，故实。二乘是生灭者，有分段四住生灭，此二种得于涅槃，名之为灭。故四谛中，苦集相生，灭道还灭，此是权教。今明五住二死本自不生，今亦无灭，无生无灭即是涅槃，即是度二生死，名无生灭教，称为实也。次别就今教，明生死涅槃实不实门，凡有四种，一者以二乘度分段立涅槃，此是权。今度立涅槃，此是实。此一往今昔权实，对二乘用也。二生死涅槃皆是权，非生死非涅槃名实，所以立此一位者，有三意，一义权本有生死，可有涅槃，竟未曾有生死，何有涅槃？又至涅槃时，无复生死，云何有涅槃？如薪无故，不得有火。二释经，华严云：生死及涅槃，二俱不可得，又云生死非杂乱，涅槃非寂静。三者斥病惑者，但云小涅槃如化城，谓大涅槃是实城者，昔为著生死，故说涅槃，明小涅槃。今为拔小见，故说大耳。云何舍小，更封大三者，生死涅槃为二，非生死非涅槃，是非二，二与不二，皆是方便，非二不二，方名为实，所以有此者，为著中道也。闻前生死涅槃是二边，非生死非涅槃是中道，舍二边而著中道。经云：远离二边，不著中道。亦应云：大圣说中道，为离于偏故。若复见有中，诸佛所不化，故二不二，皆是方便，非二非不二，方便真实。四明上来四句皆是方便，离四句方是真实，故下经云：诸法寂灭相，不可以言宣也。问此四句权实，的出何文？答曰：但令对病，散释众经，二事便足，何须问文？必欲出者，中论观法品，彼云为下根人，明生死不实涅槃实也。为中根人，生死涅槃皆不实，非生死涅槃是实也。三为上根，俱泯前二，故云非实非不实。论云此四句皆是门，为通绝四之理，方是实，前四皆不实，此是龙树自作，勿不依之。次破邪门，释法华唯有三师。光宅云：寿量佛终归无余，即是化城故，寿量佛终以化城为涅槃。又终是化城，竟无宝所。又终是化城，终无度二百，此

说大悲，次云覆相明常，前显了开权，明化城是方便，何故覆相于辨宝处为真实，此是开门，显了示像，隐覆自于害也。既不得显示其像，何事广开于门，既广开门，何事覆于像。又经分明辨二乘度三百，分明辨佛度二百，分明辨小涅槃是化，大涅槃非化，何乃云隐覆耶？次明此经辨佛是常，具得开二生死二涅槃，但谓二死决定无，名断见，涅槃定有，是常见。故中论成坏品云：涅槃时灭，生死相续，是则为断灭。又此但得今四方便因中之一支因耳。用尚未圆，何犹得体，无体何有用，故一切失也。今五百弟子，学无学人，得如此了悟，与佛悟同，故得佛记。

问曰：既得此悟，即应是佛？答曰：本不可知，据迹而言，初回小入大，是初心佛也。

释系珠喻，初先叙师三说，次叙弟子三领。师三说者，初周略说，次周处中中说，后周广说，三说不同，为三根故，利根须略，中下根广说亦尔，转势说法，故有三种不同。初周略说者，始自法身照机，次有根本法轮枝末及摄末归本，即起三轮化，故从华严，竟法华也。次周处中说者，亦辨自法身照机，次起三轮之化，长明三一不虚，及初为父子，故云此诸子等。生育甚难，乃至先因游戏，来入此宅，故名处中说。第三周广明三世，及以三时，三时者，过去初结缘时，中途流浪，乃至得罗汉时，后至灵山，为说法华，得了悟时也。弟子三领者，初领略说，作略说解，次领处中说，作处中领解，后领广说，作广说领解，身子两义故，一人略，但叙己身，二时略，谓从鹿园已去，竟于法华也。次四大声闻，人法俱处中，人则四大声闻，法则从过去失乡，竟今委嘱家业，后周俱广，人则五百，法具三时，一闻大法时，二中途忘大取小时，三舍小悟大时也。利根难得，故有一人，中根稍多，有四大声闻，下根无数，略陈五百也。次合三周，作法譬二说，初周法说，次两周并是譬说，三领亦然，身子作法说而领悟，二作譬说而领也。又三周为二，初二周作父教子义，后周作兄教弟喻，三根声闻，为十六沙弥，并共受大通智胜佛学故，俱是法子，十六先悟如兄，三根声闻后学如弟，此是大通智胜他也。现在犹存兄弟，故作导师徒侣之喻，故三周唯有父兄二说，三周亦唯有子弟二领，初二周，作子领父说，次周作弟领兄说也。

释系珠譬，先叙大意，明贫穷弟者，叙凡夫过也。忘珠困苦者，鄣二乘失也。故知凡滞有为过，二乘沉空亦惑也。初明系珠者，为菩萨时利物也。后明示珠者，成佛道益物也。故有凡圣两迷，佛菩萨之二益。示珠者，破凡迷排圣惑，令悟中道直登一极理也。赞叹珠者，劝一切众生，发菩提心，一句染神历劫不朽也。

设酒譬者，叙始终迷悟，欣忧不同，凡有三譬。初系珠，二忘珠，三示珠，如疏。今就三譬，各二，初二者，第一说教譬，二系珠譬。中二者，一忘大乘譬，二取小譬。后二者，一亲友会遇譬，二示珠譬。初说教譬中三句，第一至亲友家，谓稟教譬。珠之一字，是说教譬。从醉已下，第三明迷教譬。酒正喻法华教，所以因酒喻法华教者，正道绝名，无名相中，佛欲令人悟解故，上来种种名字说之，序品文殊借大雨及蠡鼓喻之。初周中直名妙法莲华，第二周中，三种名字，初名机案，次一门，次大车。机案是父身所凭，足之所履，欲以父物出子不得，即是用佛道化物不得也。次作一门，而复狭少喻，至理微妙，虚通如门，不容一豪断常，如狭少，是三世佛所乘，故名大车。第三周中，对化城故名宝所，宝所即是宝城，显二乘位处是化城，如涅槃中亦明真化，故云汝今值此正法宝城，云何取此虚伪物也。三周领解中，名字者，身子云：开佛柔濡音，演畅清净法，即是妙法莲华，不为诸垢所染，名为清净。第二周中，名为傍人唤子不得，如大乘化不从人，有示悟教令之功，如大法有诠理化人之用，其后种种名字，谓向本国，至城，到舍，住门，见父，其家业珠宝，至理是众生旧居本国，防断常邪非为城，可以栖神为舍，至妙虚通为门，中道能生正观为父，可贵重珍宝。今第三周作酒名者，约教而言，正喻观乐，兄弟共聚，必共作乐，说法华经，既



明尽理之法，畅众圣心，故化主乐也。众生闻教，现在得记，未来成佛，心大欢喜，如身子之流。又方便品云：是等闻得佛，大喜充遍身，二者酒能益体，如教长养法身也。三酒能治病，喻此经能破凡夫二乘，及菩萨病。四酒能宣药，如教能诠理也。次约缘亦有四义，一初饮酒未醉时，二大醉时，三小醒时，四大醒时。三根声闻，始终亦有四时，一逸去初闻经发菩提心，如未醉时，次忘菩提心流浪生死，如大醉时，三发小心行小行，如小醒起行时，四为说法华得悟解，如大醒时。问膳喻何物？答曰：若酒膳合设令其饱温，酒为礼主，喻教令发菩提心，膳喻令修菩萨行也。若偈中明酒，长行办膳，如信解中，初老弊使人，后作涂足油者，即是转譬，并喻教也。一者富贵兄，设弟百味，畅于兄心，则兄乐也。二饥人得百味美食，必大喜乐，闻法华亦然。三者食长养身命，法华教长养法身慧命，四食能治饥渴苦，如教能破一切惑。

是时亲友官事当行者，第二系珠譬，前教今譬说教，令譬受解，即令发菩提心也。又三，初明系珠意，以无价宝下，第二正系珠与之，而去下，第三明感尽应息，官事当行者，初系珠意也。私事可住，官事必行，一他土机熟，不得不去者，其人醉卧，即是起迷鄞圣，谓感应息也。酒喻教，珠喻菩提心，珠有五义，一菩提心，是中道种子，故圆正如珠。二辨无价之得市，常乐佛果。三珠不可朽灭，如菩提心种子不可灭。四可宝贵，如华严云：菩提心宝，一切宝中最上。五正取系著内衣里，喻以菩提心种子在众生心内，天亲论明一切种子皆在梨耶识中。问为是系罢醉，为是醉罢系？若醉罢系，则醉无所知，云何得发菩提心？此乃得文而害义。若系罢方醉，发菩提心竟，然后起迷，此释得义而违譬文。答曰：他曰醉竟方系，众生有无明烦恼如醉，今其发菩提心如系，此不成喻，其醉卧一无所知，云何得发菩提心耶？今明系竟方醉，初设酒时，即是已系珠，初设法华时，已令发心。今明醉卧不觉知时系者，欲显菩提心种子不朽灭义，若初设酒，即辨系珠者，不得显不朽灭，今欲明后起迷，亦有菩提种子不失，故就醉卧时系。问以何文证系忘后醉？答曰：余久久方见文，合譬中先明发菩提心，后辨废忘，文甚分明。问何故说系珠譬？答曰：欲劝一切众生听法华，发菩提心，若一发心，则永不朽灭，复还得续发菩提心也。二欲斥二乘人，心内自有真实而不知，求身外之伪珍，即令舍二乘见，其人醉卧，都不觉知。第二忘大取小譬，即为二别，初明忘大起已游行，谓取小，如疏也。

是时亲友下，第三示珠譬，亦二，初明会遇相见，二辨示珠。会遇者，小志移，大机熟，感应相称也。会遇见者，求衣食时，已是见佛，既求二乘，是贪财人，非是兄弟，如信解中客作也。得悟一乘，始是兄弟，故名亲友相见，如信解得悟，故名父子。

咄哉下，第二示珠为二，初呵取小，次令求大，丈夫不应求衣食，如菩萨不应取二乘也。我昔已下，第二令求大，还叙三时，初叙过去兄弟相见与珠时，而汝不知下，明中途忘失时，即不知是忘大勤苦下取小也。汝今可以下，第三示大时也。

### 学无学人授记品

释三周文，各异。初周有授记，有领解，文少，故不立品。次周俱有二事，以文多，俱有二品。三周亦有亦无，有授记文多，故立二品，有领解文少，故不立品。次论前后，前二周，先领解，次授记，以其利根故解心明净，故即与记。后示钝根，虽复闻法，解心犹昧，待得记竟，解方明了决，故方述解也。次论有无，前二周皆有述成，三周无者，前二述成，为欲与记，故有之也。第三已授记竟，故无述成也。三周授记异者，初直授记，不论总别，故不立品。次明四大声闻，同是无学，以人同，立一品。第三周中，以人异故，立于异同，故品前五百，同是无学，同有领解，

现在同皆得记，未来同皆成佛，故同立品。次同有学无学，同无领解，同得记，同成佛，故同立一品。前分二人，初是变化，次是退菩提心，二权实不同，三有述解不述解不同，四嘿念述解不述解不同，五愿行有别，故立二人。后两人者，阿难罗云权行，二千人是实行，前二人愿行同，次二千人愿行同，前是显名，次是密行，初二人前后得记，前后成佛，二千人同时得记，同时成佛，前是佛眷属，后非佛亲属，故分二人。对上品者，上无学中，初权人，次实人，今亦初权，后实，欲摄一切声闻，得记尽也。亦应分者，同余权实二人也。又我下，超异诸人也。但同众人，尚应得记，况复异也。唯有如来，我所归者，意在求佛，示迹为声闻，显述解也。

释学无学人，于空王佛所发心，因此明缩观义。智度论云：菩萨行性空，佛行毕竟空，毕竟空是空王。性空者，一切法自性是空，横论生死涅槃等万法，及竖论有无等四句，皆是无自性，无自性则无物，无物故名为空。毕竟空者，佛了达横竖毕竟清净，名毕竟空。故毕竟是无遗余之名，宜约于佛，菩萨虽习毕竟空观，但照犹未尽，但有性空之称也。彼佛得此毕竟空观，因以为名，故云空王佛也。释迦与阿难，亦初习毕竟空观，故名初发心，则初后不二，但初习毕竟空，破有所得难，后去则易，其犹破竹初节也。大品云，从初发心，则行无所得，无所得者，不得一切法，谓横竖一切法，皆不可得，名不可得。华严云：初发心时，则是佛心故，亦是此意。

问曰：毕竟空云何乃是发菩提心？答曰：一切法不生，彼若则生，不发一切诸心，即是发心，佛若发生死涅槃有无四句，内外一豪心，则佛心不发也。我常勤精进故得佛。阿难乐多闻故后成佛者，良以释迦常勤习毕竟空，故先成佛。阿难乐多闻，不勤习一观，故后成佛也。问曰：云何勤习？答曰：寄南北三师，明习观成佛义，长安二摄论师，一云闻薰习灭，二云灭。次江南，亦灭不灭，金刚心无常实法义，自灭假名相续，转金刚作佛，是故不灭，前二互净，复与第三诤，第三与前二诤，以三各诤，各相破，俱不成也。又互执则互起爱见，于自起爱，于他起嗔，无明常在其中，具足三毒，是烦恼因缘。烦恼因缘惑起业，因业受诸苦执，如来悬见末世，有此三执，初是无见，次是有见，后亦有亦无见，故楞伽经记龙树菩萨云：南天大国中，有龙树菩萨，为人说大乘，能破有无见，往生安养国。今检中论文，具破三家义，一明因灭失，于前谁生于果，二明因不灭失，则因至果名常，亦不生果。若转因至作果，复有失灭义者，则一法有两体。若是一因体者，灭则无可作果不得，言灭令遂有灭，复有转作，则成二体者，一十地灭，复有一十地转作佛也。故三法不成，云何有佛？

问曰：今云何得作佛耶？答曰：亦见有三家义，故成有所得，故不得佛，正以求三义不可得，脱一切有所得，萧然无寄，即是佛也。又原此三家心路根本，谓有八妄想八颠倒，而后习无生观除之，故颠倒渐灭，观门渐生，故诤此观行，有灭不灭，亦灭不灭。今更足一家，乃至灭非不灭，盖是四宗病原也。中论颠倒品云：正破此病，今且示之。

### 法师品

两义明流通，一者上三周明妙道，三根人已悟，今令其悟二世未悟众生，前即是令发菩提心，今令修菩萨行，二者上与其净土成佛记。夫得清净土者，要由自他心俱净土，已得自净。自净者，火宅破凡夫心，信解破二乘心，药草破菩萨心，故自心今还以悟他，亦令他净，故徒众净，自净故化主净，故感国五净，教门所以得净土成佛也。二令诸菩萨及一切凡夫，弘通法华，亦得四净也。上弘大法，下为物师，即上弘下化，名为法师，即具四净，故得净土也。因药王者，药王禀法华得悟，舍身命财，弘通利物，以报佛及法华恩。今八万人亦尔。今三根声闻亦尔。次别四众三乘人

云：闻此经一偈，皆与授记者，三义故来，一者令八万人及三根声闻弘经也。以闻经一偈，即得记成佛，有斯大利，八万及三根，一切凡夫，岂不努力弘经。二者即是劝一切众生听法之义，闻一偈既得记成佛，宁得不听法华耶？三者上但授声闻记，今欲并授一切闻经人记，故说此言。佛灭度后弟子文来，亦具三义，如向释也。又上来但授三根记，今授一切听法人记者，欲明一切得佛记，佛语无二，则一切人皆成佛无疑，即是欲显唯有一无二也。

问曰：闻经得记，不闻不得记，何得云一切众生皆成佛耶？答曰：一切虽有佛性，正因要由闻经，发菩提心，缘由因故，得成佛也。问曰：一念随喜，云何得记？答曰：随顺此妙，妙既绝四句，超百非，言忘虑寂，心亦顺如此妙，则与妙相应。妙即是佛乘，与佛乘相应，故得佛记也。问曰：何故明佛灭度后弟子？答曰：举佛灭后弟子，令八万大士，及三根声闻化之。又闻经一偈，即得佛记，佛灭后弟子，闻此利益，努力持经。问曰：何故明二世法师？答曰：二世弘经，有大利益，故令法师努力弘经也。问曰：云何于此经卷，敬如佛耶？答曰：经诠于妙，所诠之理既妙，能诠之文亦妙，妙理既是佛文，妙文亦是佛，故敬如佛。又所诠之理是妙，妙既绝能诠之文妙，能诠之文亦绝。故天女云：既知解脱无言，宜知言即解脱，所诠之理妙，妙绝四句，断百非，是法身，能诠之文，亦绝四句百非，亦是法身，故敬经如法身佛，亦即法身佛也。问曰：此法用何心供养经？答曰：既体悟妙道，得于妙观，因此妙心，设于妙供养，即余经论中，行法供养也。若以凡夫二乘有所得不净心，则不名供妙法也。问曰：此人何故供养十万亿耶？答曰：十万亿佛所习此妙观，故能敬妙道，未来成佛者，以行妙因故，未来得妙果也。次供养者，既得妙观，即是妙因，宜应供也。下明愿生者，得妙观受妙生，而生粗处，当知是愿生也。下明说一句者，不烦一句，但说妙字泯寂诸边，发生正观也。

释毁持经人罪重义。问曰：云何骂读诵法华人罪重佛耶？答曰：带法骂人，故罪重佛，如人正读经，忽有人骂云：痴人何用读此经，为此言中带法骂人，故罪重也。问曰：若尔佛正说法华者，人骂佛，痴，何用说此法耶？亦是带法骂佛，此罪大重，何故云轻？答曰：带毁法骂人，人闻废自行不成佛，济度化他，他不成佛，故罪重。虽复毁佛，佛闻毁誉，不动不废自行化他，故罪轻也。智度论云：巧骂婆罗门，以五百曲骂佛，佛无忧色，其见佛不忧，更转前五百曲骂，作五百曲叹佛，如来无喜色，故不妨自行化他。问曰：何故明罪福？答曰：欲遮法师之失，诫前人之恶，故明罪。欲与法师之乐，观前人行善，故明福。次一长行一偈，叹人所弘法，亦前叹弟子，今叹于师，以法为师，故法为和上，人为弟子也。

释已说今说当说，法华最难信难解，法华最深极广，故难信难解。极广者，如上所明，总摄十方三世佛三轮，及释迦一化三轮也。穷深者，不一不二之非权非实，言忘虑绝。又此经多就秘密门说之，故难信解，诸师讲此经多迷，余自眼所见，自耳所闻，未曾有人如此释也。

释全身在塔中。光宅云：谓佛无常磨灭，但有碎身耳。覆相常者，覆相全身，亦不可见，故塔内不见全身也。执常见者，塔内但观常见众生，何处有法身耶？今明此经辨佛无生灭，寿无始终，故有全身。既无生灭，亦非断常，岂是常见以衣覆，既行妙理，与理相应，则为理摄名覆，与理相应，与佛相应，为佛护念，同栖一理，是实知宿，同入生死，是权知宿，既同佛权实，是佛真子，为佛摩顶也。

释未善行菩萨道，破三乘中菩萨声闻，般若等大乘。复言有二乘，作小大二解，则未识道，道岂二哉！以未识道，何犹解行道耶？善行道者，精识道体，未曾三一，因有三一，故能行道也。

释高原譬。问曰：此与上善行不善行何异？答曰：善行据始，近道约终，故异也。又上破三乘中大乘菩萨，未解权实，则无二智，故不善行。今破一乘中未生三慧，及有所得菩萨也。问曰：此品中行故数破菩萨？答曰：上三周已破声闻成菩萨，恐堕有所得大乘菩萨，复恐堕有所得一乘菩萨，故破之。此经正明教菩萨法，令菩萨不起凡夫二乘，亦不起大小见，亦舍三一见也。问曰：云何是高原求水？答曰：今以三义释之。一就二乘释，二约大乘释，三约一乘释。就二乘释者，有人渴乏须水者，水喻佛性，即是一乘理，理绝四句百非，穷尽深妙，如在高原下也。又高原喻教，教下有理，如水也。渴乏须水者，一心求见佛性，佛性显成法身也。今于二乘教中求佛，去佛性远，如于高原求水。故大品云：于声闻经中，求萨婆若，名不点也。今毗昙成实中，用此求佛，即其事也。二用三乘中大乘教求佛，去佛亦远，三乘中大乘，即是法华，但为尔时未废二乘，始行菩萨作三乘异解，不识一道，何由近道？故作有所得大乘解，故佛道远也。三者一乘中未生三慧人，去佛道亦远，令明此经乘，绝三一车，非大小道，无近远方便，一往用一破三，假远斥近如此，始是闻故，从闻生慧，乃至思修，故去佛近也。问寻高原始终，是一原而有去水远近，则始终是法华教，去佛道远近，于教未生三慧为远，生三慧为近，则但于法华近远，何得对余经耶？答曰：于一乘经，不生三慧，尚去佛远，况复余经，具含诸意，释开方便门，一往以三为方便，一为真实，乃至四重作之，近远亦四重也。释无人能到，天魔是毒虫，外道为恶鬼，二乘在门外，三乘中大乘菩萨，执大小异，并不能到也。又如上方便品，九人不到，唯佛能到也。菩萨惊疑怖畏者，若明低头举手之善，皆成佛者，何所惊疑？令明此经穷深极大，如向不一不三，乃至五句，其心依倚无有处所，故惊疑耳。二乘亦尔，若定有一破三，破三归一，有一可归者，二乘亦不拒逆，良由退舍二乘，进不著一，踪迹不可寻求，故惊疑耳。

释坐如来座。夫论不忍者，见有众生及有自心故尔。依正观，五求众生不得，五求心不得，何处不忍耶？问曰：何人总菩萨耶？答曰：法华经破上七人来，总菩萨也。

### 见宝塔品

此品来意，义非一途，若三分明者，初辨乘权乘实，次明身权身实，此经文虽七卷，宗归一乘。但一乘有二，谓能乘人，及所乘之法，具能乘所乘，乘义乃备，乘权乘实，明所乘之法，身权身实，辨能乘之人，然正道未曾人法，无名于中为众生故，假名相说，故作人法之名，欲令众生因此名相悟无名，于前章已明所乘之法竟，令次辨能乘之人。问曰：何故先明所乘法，后辨能乘人？答曰：所乘之法，即是教，能乘人，谓化主，但教正被缘，缘禀三乘之教，遂生对执，故破于三病，明三是方便法，一乘是真实法，辨教既竟，次论教主，故明身权身实。又乘权实中，此是自病，身权实中，谓迷他病。自病者，自非究竟，谓是究竟。他病者，迷佛真应两身，自病为切，故先破之。他病除缓，故后破之。又说身权实者，为成乘权实也。若能乘之人身者，有生灭，寿有始终者，则一乘义不成，以一乘即是法身，法身既生灭始终，一乘亦生灭始终，则与二乘同，何名一极？又昔教明二乘人，今教又是二乘，即破十方三世佛一乘根本教，既无一乘，亦无二乘，则破权实世出世一切法也。今明二乘自生灭始终，一乘则无生灭始终，故与二乘为异。又见塔品，正破执法华经，佛是无常者，以佛见未来有人，谓此经明佛是生灭无常，故多宝涌现，明法身不生灭故常住也。下明开塔，为破覆相常者，开塔了了见多宝不灭，则悟法身亦然。问曰：若尔则同半满，明佛是常。答曰：上来已设多宝，所以现者，为对无常病，故说常耳。无常病消，常药亦废，故不同半满也。又正道未曾常无常，亦非常无常，作无常方便，即释迦是也。今非常无常，作常方便，谓多宝是，欲令因此常无常，悟法身非常无常，未曾释迦亦非多宝。又约缘故来者，明乘权实正破二乘，令二乘回小入大。故经云：为声闻说是法华经，三根声闻并皆得记，今说身之权实，为诸菩

萨，令菩萨修因趣果。问曰：为何等菩萨？答曰：从此去竟经，有二种菩萨，一三根是回小入大菩萨，二直往菩萨，此之二人，闻身权实，并皆得悟，故分别功德品明十二种菩萨利益。问曰：前章亦为菩萨不？答曰：傍为也。故经云：菩萨，闻是法，疑网皆已除，菩萨无自保究竟之病不生，为菩萨也。问曰：后段亦应有为声闻？答曰：后文无复声闻。故法师品云：闻法华经一偈一句，一念随喜，皆与授记。

问云何是身权实耶？答曰：如三种法轮，一者双说，二者双覆，三者双开。发说者，十方三世佛，为大事因缘故，出现于世，谓说身无生灭寿无始终，为令一切众生，舍生灭身，始终之寿，即是逼引教门，令起欣厌之观，说法身无生灭，寿无始终，令物欣之，辨生灭身始终寿，便物厌之，此谓十方三世佛出世大意，但为众生不堪闻无生灭身无始终寿，故覆实身实寿，说生灭之身始终之寿，所以双覆，明为欲同物故。所以须同者，佛身无生灭，寿无始终，众生身有生灭，寿有始终，何由犹得与物同，今先与物同，然后令物同圣身，身亦有生灭始终，既修道成圣，众生亦然，喻如同前外道，然后方得返之。但执教之流，更谓佛身实有生灭，寿有始终，不识如来真实身寿，于佛身起轻劣想，不求佛道，是故双开，明生灭身是方便，无生灭身是真实，寿亦然也。始终是方便，无始终是真实，是双开。又前用生灭身寿始终，调柔其心，然后始得真实身寿也。此是十方三世根本身寿，支末身寿，摄末归本身寿，十方既尔，释迦亦然。但约一期，凡有三种，一约时，初成道，为大菩萨说根本身寿。次为凡夫二乘小行菩萨，八相成道，说支末身寿，至灵山，还说根本身寿，二者其间不定，为二乘自说支末，为菩萨说根本。三言一时之中，随所闻见，如上秘密法轮，二乘自闻支末，菩萨自闻根本，释迦既有此三，十方诸佛亦尔也。问曰：为菩萨说无生灭身，为二乘说生灭身，此事可明，昔亦得为二乘说无生灭身不？答曰：昔为二乘说大乘，令密舍小得大，为二乘说法身，亦令密舍求佛身也。问曰：昔既得说法身无生灭，亦得说寿无始终。答曰：若辨法身无生灭，即非三世，故无始终，二乘亦得闻也。若如寿量品，明久已成佛，则昔未说也。问曰：华严之会，说无生灭始终，何佛说之，释迦亦尔。答曰：若论教主则不定，且据华严，分二佛二土二教二徒众者，华严是卢舍那佛，说法身无生灭始终。梵网经明华叶释迦，往舍那听法后，还七处八会说之，则是释迦说也。若为二乘人者，一化始终，但是丈六释迦说一切教，菩萨随所见而说也。问曰：分二身二土，但初成道有，华严后去亦有耶？答曰：菩萨所见乃至未有释迦，及释迦已灭，常有净土舍那教门徒众，故只桓时有华严事。像法决疑经云：或见我今夜涅槃，或见我为报佛，百千释迦围绕，乃至此经明净土不毁，须总相知，不可具叙也。

就此章，大开为二，初明身权身实，次辨流通。前乘权实，义亦如是，初明身权实，即是智慧，次辨流通，叙其功德，初是辨果，次明其因，二门各四。初门四者，一辨宝塔涌现，二明现塔之意，三者开塔，四两佛并坐。初章总有十句，大分二别，九句叙塔之形，一句明佛出声。九句中复二，初八句正明塔现，次句叙天龙供养，八句即为八义。尔时者，明塔涌现时，乘权乘实中云：所以未曾说，说时未至故，今正是其时，决定说大乘。身权身实，义亦如是，自昔乃至经之初分，并得说，今是说时，故出现也。佛者，第二句，多宝所以现者，为开释迦佛法身，佛不生灭，方便生灭，故明佛也。前者，第三句，叙出方，即是上于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道。今欲于佛前，舍生灭方便，说无生灭真实也。有七宝塔，第四句，叙塔名，所以多宝塔现者，上乘权实以人开法，故以释迦之人，开二乘为方便，一乘为真实，今以人开人，故以多宝之人，开释迦之身权实。所以用人开人者，明古佛既其不灭，今佛岂是灭耶？又已谢之身，既其不灭，当灭之佛，岂是灭耶？又眼见已灭之佛，既其不灭耳。开释迦当灭，宁是灭耶？是故举塔。又上乘权实，名为自开，以释迦昔自于一说三，故还自开三显一，今是他开，要须前叙他佛不灭为证，然后释迦顺同，故明他。又上是说法轮，今是神通轮，开二章皆得互现也。

高五百由旬，广二百五十者，叙塔形量也。未深见旨，聊拟仪之。大车之中，有其高广，大车即是宝塔，车为所乘，人为能乘，塔为所住，人为能住。故经云：佛自住大乘，但随义立名，故有车有塔，车中之高，对凡夫之下，辨广形，二乘之小，今亦然矣。高出凡夫四生之外，故云五百。是故不生，横超二死之表，称二百五十，名为不灭。即序中四趣无以摄其生，二死无以化其体，明法身不生灭也。又高出四句之表，故云五百。龙树云：如来在世时，不言有与无，亦有及亦无，非有与非无，佛灭后亦有此四句，可例之。多宝之亡，道超四句，释迦之存，义亦如是。广二百五十者，前明超四句之外，今序出百非之表，初释影经，后意依论，从地涌出，疏中已辨，一示涅槃之体本自有之，故或裂而现，二昔生灭之教，覆无生之身，今废生灭方便，无生之身便显，三众生心垢之地，鄣宝相之身，故不得说，垢累将倾，便得闻教也。住在空中，明塔出处。宝塔所以升空者，欲明法身栖实相土，即土照权实义。土权实者，此品明三身三土。三身者，多宝表法身，分身谓应身，释迦为化身。三土者，法身住实相土，应身居宝玉之净，化身处土沙之秽，实相土是实，余二是方便。今欲令舍净秽二，悟非净秽不二，故多宝尔实于土也。种种宝物而庄校之，此明塔庄严具，准大车高广，叙超凡超圣，明累无尽，今谓德无不圆。五千栏楯者，例大车中，即力无畏，十力内照如栏，无畏外用为楯。龕室千万者，例叹长者德中，多有田宅，即是慈悲荫覆于物，故称龕室。遍遮众苦，普与物乐，故言千万，即大车白牛义也。无数幢幡，即大车中，张设幃盖，谓智慧力，智慧高显如幢。又摧邪显正，下利上弘，并是慧力，故如幢也。七辨巧说回转适悦如幡，八音美妙，故称瓔珞。宝铃万亿，而悬其上者，即大车中，四面悬铃，谓佛有大神力，觉悟一切也。四面出香者，净名中，以戒品为涂香，配此文不便，依无量义，大庄严王菩萨叹佛道风，德香薰一切，此既结句，当知圆德内充，外勋一切，使无德者同佛栴檀。其诸幡盖者，上来别叙诸德，今叹一一德，皆摄一切德也。高至四天王宫，明塔所至处，唯是法身，乃穷常乐我净四德之理，无常苦四事，为生死之下，常乐我常四德，是法身之高。故普贤观云：毗卢遮那住常寂光土，常波罗蜜所摄成处，我波罗蜜所安立处，净波罗蜜灭有相处，乐波罗蜜离身心相处，普贤观，还论法华及多宝事，故用彼释此。三千三天下，自上八章，称叹法身，此下明因崇于果，谓三十心人，以十地诸菩萨等，崇仰果德。

尔时宝塔中，第二明塔出声，叙出声有二，初叹印于法，成乘权乘实，使未信者信，已信者逾明，二显法身不灭，开身权身实义也。

尔时四众，第二明塔现意，总现意略有三种，一宝塔升空，谓明一实相土，叹印于法，辨唯有一法，多宝发声，明唯有一人，所以显此三者，欲合一切众生，同住一实相土，同乘一乘法，同成能乘人，无复九道处，无复九道法，亦无九道人，即是上文一相一味，常寂灭相。就文为二，初段问，次佛答。问中，先大众疑，次兴问，皆得法喜者，既是法身相出，具资众会，令悟法身，故得法喜。大乐说者，众生大乐机欲将发，菩萨知之，仍为兴问，名大乐说。佛答中亦二，初开两章门，次发释二门。两章门者，一宝塔，二全身，乃往过去，释二章门为二，初正释，二章门。次明涌现意，意有二，初通明十方涌现，次别明释迦佛所涌现，叙多宝于十方世界出现者，欲遍十方诸佛土权实，法权实，身权实也。以遍开十方佛三种权实，则正无不显，遍彼十方诸佛，禀三种权实之迷，谓邪无不摧。又遍开十方三种权实，即上无不弘，遍破十方三种之迷，下无不利，多宝为益，不可胜言，普贤观经礼十方佛□□□竟。别礼多宝重罪鄣，今塔涌出，以此推之，知有重益。问何故叙多宝十方涌现？答既开三种权实，恐物惊惮，谓多宝化偏，故明十方道同，故此会生信也。次明今日涌现意，正破释迦缘迷，开释迦三权实也。问曰：具开十方，及释迦三权实，以何为正也？答身权实为正也。

释普集分身，而所乘之法，唯有于三，谓二乘及佛乘，能乘之人，亦有三人，即是三佛，多宝是法身之相，为法身佛，分身在净土中，化诸菩萨，谓应身佛，释迦居秽国，谓化身佛。所乘法中，亦有三种，一者用一破二，故经云：唯此一事实，余二非真，二借二破三，故经文尚无缘觉之第二，宁有声闻之第三？三者用权破实，故经云：三是方便，非真实也。然所乘法中，既具三义，能乘之人，亦具三义，一用一破二，唯法身是实，余二身非真。金光明云：唯法身是实，余二身是假名，有非真实也。二者用二破三，明净土应身，尚皆非实，秽土丈六，宁是实也。故此经叙分身佛，皆云是化，则知释迦是化中之化，故非真也。三者用权破实，唯有一乘，方便说三，故三非真，今亦尔。唯有法身，是其真实，方便说三，故三非真实。次将身例土，亦有三义，一用一斥二，唯一实相土是真，净之与秽，皆是方便，二借二破二，十方净土之佛，既其是化，所栖净土，宁是真耶？十方净土，尚其非真，释迦秽国，宁是实耶？三者用权破实，唯是一土故，方便说三故，三非真实。

问曰：三身三乘，既有根本支末摄末归本，土亦得然不？答其义亦类，根本土，寻十方诸佛，为欲令众生住法如中道第一义土故，出现于世，但众生未堪栖此土，为例情薄者，示七宝之净，烦恼重者，现土沙之秽。所以示净秽者，欲令众生悟非真净秽，住中道土也。问曰：何以知分身佛，是三身中应耶？答此经叙十方分身，皆是净土，纯有菩萨，无有二乘，而同性经金光明摄论等，皆明应身化菩萨，居净土，化身化二乘，住秽国也。问此经乃明分身是化佛，云何是应身？答曰：斯有深旨，净土妙身，望于真佛，犹尚是化，秽土丈六粗质，岂是真耶？又应身从法身出，化身从应身出，应身尚是化而非真，化身是化中之化，岂是真实？问曰：摄论云：二乘及地前菩萨，见化身佛，登地已上，方见应身，今云何二乘普见应身？答曰：金光明云：有四句，一者应身非化身，谓地前身，则知应身位，通从地前乃至登地，皆有应身。今摄论云：初地见应身者，此明初地已上见真如故，应身与真如相应者，即是内应身，取本有义，名法身，与如相应，始有之义，名应身。初地已上，见此应身也。今言分身为应身者，此是外应身，位通上下，今约大小二人，故开二身，化菩萨为应身，化二乘名化身，此义后广论之。

问曰：何故前明多宝，后辨分身？答曰：有二次第，一事次第，二义次第。事次第者，前有多宝出，次令集分身，后明释迦开塔。一义次第者，多宝是法身相，故前明。由法身有应身，由应有化，如金光明云：化身依应身，应身依法身，法身无所依。净名亦云，依无住本，立一切法，无所依也。三上亦次第，要由住非净秽土，故能示应身净土，由应身净土，故乘化身，故有秽土，故文中前明多宝土也。问曰：何故多宝唯一，分身则多？答曰：多宝示法身相，故多宝唯一，应身迹用，故须多也。问曰：何故分身多，释迦唯一？答曰：事中取释迦，当今教主则一，有十方分身故多，据理之示十方净土，皆是化非真，一秽丈六身岂是，十方净土，唯明一乘，故一乘是实，一秽土明三，故三是方便。

问曰：亦得应身一化身多以不？答曰亦得。梵网经卢舍那一身，示千百亿释迦，此明本一迹多也。问曰：亦得云分身释迦是实佛，多宝为化不？答曰：亦得。分身实是应身，丈六实是化身，故名实佛。但是法身相，故非真佛。问曰：何故两佛不明相，法身辨于相耶？答曰：法身绝四句不可示，故假相辨之，二身可示，故不假相辨也。土亦尔，法身土不可示，故寄虚空相辨之，二土相显，不寄相辨也。

次普集分身称多宝愿者，多宝有行愿二事，遍破二病，遍开二身，行门即是涌出及发声，破无常病，及显法身，如上释。愿门普集十方分身佛，遍破法界，谓迹身为实，开丈六为方便，有行门

显法身，愿门开应化，故以行愿二门，显三身寿也。问曰：何故开塔？答曰：欲使此土十方，义皆分明，上虽云多宝开释迦三权实，及十方佛三种权实，犹未分明，开塔睹形闻声，前义方显，是故开塔。问曰：何故十方佛，及释迦同开塔？答曰：欲明说应化两身同开法身，如上说二乘，为开一乘。问曰：何故令释迦开而不共开？答曰：多宝分身，并为开释迦也。以释迦之缘禀教，谓佛无常，及丈六为实，故多宝显释迦常，分身明释迦丈六非实，故令释迦开，即是开释迦也。问曰：何故放白豪光召分身？答曰：前表说中道法，今表说中道人，并是开人法权实，义最显明，如白豪也。又前示无漏法，今表无漏人也。放一光者，上明虽有三乘，唯一佛乘是实，今辨三身唯一法身是实，故放一光也。反净者，身权既显，则化主净故教门净，及国土徒众并净，乘权实中，未得四净，故净名云：梵王与身子见土，身子见土不净，梵王见净，此明二乘断常生灭观，不依佛慧，不得正观，故不见净土。上来二乘执已破，则心净故，见净土也。移天人者，今是应身净土，唯菩萨见，人天二乘皆不见，故移耳。此欲分大小化意也。无地狱天人者，无凡夫爱见心，故见净也。此等具爱见，故不见净土，故云移之。无山海者，显无高下故，见平坦土也。遣一侍者问讯者，正欲开一法身用，故将一人，来使之也。问曰：大众见多宝佛，何故叹未曾有？答曰：昔闻多宝已谢，今见其不灭，既睹非常之事，故发未曾有叹也。

释二佛共坐，多宝闭塔出，声则闭塔明，常开塔出，声故开塔明常，则多宝常义已显。所以显多宝常者，意在显于释迦，故要之就座。又多宝出声，是多宝不灭，则成毗卢舍那。多宝升空者，住常寂灭光土，释迦不灭，亦成毗卢舍那，升空亦住常寂光土，今古二佛既尔，一切诸佛类然。又法华论，二佛并坐，共成大事者，谓共开二种权实，共破三迷，则上弘大道，下利群生，名为大事。接众生在空者，自上已来，二佛互相显，并成毗卢舍那，同住寂光土，此明能化事竟。所以明能化者，意在为物，今日大众，亦成毗卢舍那，同住真如土，故接之升空。若尔者，则一切佛，及一切众生，同栖一土也。

以大音声下，第二大段，次辨流通，亦是明因。就文有四，此品初命觅持经人，提婆一品，第二叹于经力，成命持经之义，第三大众自誓持经，即持品也。第四出持经方法，即安乐行品。就初又二，前长行略命，次偈广命，长行二意，一命持经，二发涌出缘由。所以命持经者，令众起大愿行，即是行因，故得三权实果也。发涌出缘由者，前已开身权实，今欲开寿权实，成上身权实，故大音普告，令下方闻之。又因命持经，故他方大士请佛持经，止其所请，开发涌出缘由，故命弘经，而言大音普告，八方大士及下方菩萨，故称大也。又令诸菩萨护持大法，得法身果，故名大音。又因此得开寿量大法，故名大音。又因此说于远寿，有十二种大益，八不思议瑞相，故名大音。欲以法华付嘱有在者，寄八方大士护法，为法身因，唯因果二事，故云有在。又寄在涌出菩萨，得开果寿成于法身，故言有在。

偈为二，初颂二佛集意，次命持经人，所以开此二者，凡有两义。颂二佛集以明果，劝护法以修因，二以高励下，古佛今佛，尚为护法故来，大众是当来佛，宁不弘护，颂二佛集，即两意。多宝集中三义，初意劝人，次意叹法，第三意正为开法身，即是教门。分身亦三，初意劝人，次意开法身，后意令，意令久住者，以开法身常，名久住也。又十方佛集，世界清静，众生见之，起奇特想，因此持经，故法得久住。

告诸大众下，命持经人，四命四释命弘经者令起大愿行，弘通利人，即是行因，得法身果。初释云，三佛集当知此意者，有两义，三佛即法应化，而同集者，欲开身权实也。恐众未知，云当知此意，二者三佛共集，为欲弘经，须解佛集为弘经意。问曰：现见弘法华者，布满南北，云何难



耶？答曰：略有三人非究竟，及覆相常，二人如前所述，第三师谓，经是常住，亦非弘经，经是中道，非常无常，而以常义弘经，乃弘于常，非中道。又是中道家总，此总判别三师。别约文明者，众人多谓，前分明因，后章辨果，亦非弘经，前分实是辨果，而谓明因，以果为因，乃弘因经，非弘果也。又后果分实，显了明常，谓是无常，及覆相明常，非弘果经。又度三百，而立化城，度二百立真城，则化城居分段之外，真城出变易之表，不明斯意，亦非弘经。又十方净土，三世佛集，盛开身权实，而谓但是命觅弘经之人，故非弘法身之经。问曰：安乐行品不许论说他人好恶长短，亦不轻慢诸余法师，今云何叙他过失？答曰：大品云：不说魔事魔罪，示道邪正，则是众生大恶知识，今欲申明正教，破于邪说，是慈悲行，故无过也。十方三世诸佛，殷勤称叹，凡夫毁谤，岂不痛哉！又若闻究竟之经，即受持读诵，生难之想，若闻不了之义，即起轻劣之心，上非圆诸佛，下误群生耶？

### 提婆达多品

此品来意，义有多途，依七会明之。上辨所乘之法，及能乘之人，开顺权实竟。今此一品，次开违权实，释迦一期，有兄弟二人，明违顺两用，上已叙其顺，今以明于违，释迦既尔，诸佛亦然。问曰：云何开违权实耶？答曰：违顺互相开也。以顺开违者，昔明三乘真实，故闭方便门，隐真实相。今明三乘方便，故方便门开，唯有一乘，故真实相显。昔明身有生灭，故方便门闭，真实相隐。今明生灭方便，故方便门开，身无生灭，真实相显，释迦既尔，调达亦然。昔为三逆，故方便门闭，真实相隐。今明方便示恶，故方便门开，实是善人，故真实相显。次以违开顺者，塔品虽明迹身无常，本是常住，但执情既久，取信未明，故引调达为例，实是极穷善，权示极恶，释迦亦然。实无生灭，权示生灭，故以违开顺也。又涅槃云：明具足信义，谓信佛常住一实之道，调达实不破僧，用此为具足信者，若但信明一实之道及信法身常住，则但信圣人顺用，犹未信大圣违用，故信不具足。今欲令信具足，故违顺双明。又此品接上生者，塔品四命持经，今三叹经力，成前四命。三叹经力，一叹经成果力，二叹成因力，三叹速成因果力，故说此品。又此品来者，圣教无方，适机而说，或见塔而受悟，或说人而得道，即根缘次第，故有此品来也。又上现塔，神通门，今说法门，皆是适机也。提婆者，天也。达多者，热也。诸天见其生时，知造大罪，坏乱佛法，心生热恼，故云天热。

品开三章，一明调达事，即叹经成佛力，二文殊智积论义，叹经成因力，三龙女叹经速疾力。初章又四，一过去世事，二会古今，明现世事，三授记，明未来世事，四说品利益。初章又二，前长行，次偈颂，长行为三，初求经，二说经，三报恩，文处易知。偈颂三，则三，初颂求经，二颂说经，三颂报恩。

佛告已下，明现在世事，即是广述果德，皆由值提婆所辨，及叹经力，明叹调达，欲开违用，美经力，劝人持经。次明授记者，小乘法中，记调达从地狱出，当成辟支，号曰骨髓。此经记之，成天王佛，良以非善非恶，故能善能恶，不大不小，大小适机，亦非因非果，非过去非当，体绝百非，应形万用难思议。天王佛者，因既返常会道，果亦同世顺真。智度论云：天王佛即俗人佛也。食不须钵，衣异袈裟，如天王之治世，故云天王佛也。二十中劫者，毗昙以十小劫为中劫，善生经用十九小劫，为一中劫。次说品利益，云不生疑惑者，昔明其人造三逆罪，今辨弘一乘经恐物惊惮，故诫令勿疑。信此品得五种果报，凡有二义，一识大圣智慧善巧，违顺适机，故种智慧业。二信穷善之人，示为极恶，则知大圣慈悲深厚，种福德因，以具殖二因，故得五果报，如文所列。

于时下方，第二叹经能成因果力，上明由经得佛，谓成果力。今明由经二种菩萨并皆成就，谓成因果力。二种菩萨者，一直往，二回小入大，显在后文。此章七句，一智积请多宝还，发起论端，二释迦心其所请，欲显经力。

尔时文殊下，第三明文殊从海宫来。问曰：前不见文殊之去，今云何辨来？答曰：有二义，一例如涅槃，初明文殊来，中途共纯陀而去，后还与纯陀共来，今亦尔。序品中，明文殊来，中间或可往化龙去，但文略不述，今辨还来。二者肇公云：近不可知者，其唯物性乎！言动而静，似去而留，可以神会，不可事求，物性尚尔，况至人乎？问曰：上品中，已各变八方为净土，无大海山河。今云何文殊从海出耶？答不体经旨，谓是相违，今明有其深意，欲示净秽无定，出彼两缘，净缘则见净，如上净土，秽缘见秽，故有龙宫，如人自见水，饿鬼则见火，此欲明非净非秽，实相常寂光土义也。既明土非净非秽，净秽出两缘，亦法身非应化，应化出两缘，亦得即显乘无大小，大小出两缘。又净秽有二义，一异质异处，二异质同处，上明异质异处，今明异质同处。又上明异质异见，今明同质异见。

智积问文殊，第四问明也。文殊下，第五辨答。本声闻在虚空中者，上化直往，今化回小入大，昔住但空，今回但空，悟不但空，成菩萨也。尔时智积下，第六叹，初偈叹弘道之人，次叹所弘之法。文殊言下，第七智积虽有双叹，文殊推功法华成佛，命持经义。

智积问下，第三叹经速成因果力，上违顺皆是迟方便，今明速方便，上男今女，上人今畜，上长今幼，此经开一切方便门，示一切真实相，非迟非速，故能迟能速。男女等亦尔方便，一近为成提婆违方便，二远成释迦人法权实也。亦有七章，一问，二答，三难，四龙女来，五身子难，六龙女答，七时众悟道。第二章云：刹那顷发菩提心者，依伽耶山顶经，明四种发心。一初发心，谓初地已证圣处，名初发心。二行发心，自二地至七地，更修诸行，名行发心。三不退转发心，八地已上勉于三退，名不退发心。四一生补处发心，谓十地终心，龙女若实成佛，则是后发心，若应成佛，通前三也。智积菩萨下，第三难，言论未讫下，第四龙女来。时舍利弗下，第五重难，尔时龙女下，第六答。龙女以一珠奉佛者，上献一珠，下酬两难，财檀既具，法施亦圆，此则辨才无滞，下明成佛，神力自在。又前无碍口，次无碍身，即具无碍意。尔时娑婆下，第七说品利益也。

## 持品

塔品中，四命弘经，次品三叹经力，大小二众，开上四命，及三叹经力，咸于佛前，自誓持经，故以目品，亦有三。初直往菩萨，自誓于此土持经，次回小入大，自誓于他方持此经，三重命直往菩萨，周旋十方，弘通此经。初二人者，药王命乘权乘实之终，乐说告身权实之始，欲令异世同闻，故自誓宣持。次回小中亦二人，初比丘，次比丘尼，各为二。比丘二者，一显名无学，二密行学无学，自誓于他方持经，凡有二义，一示直往，是十地深行，忍辱力强大，慈悲心厚，故能住此土弘经，回小入大为十信，信义浅行，忍力犹弱，慈悲未深，故他方弘经。二药王乐说，住此呵回小入大流，欲寄彼斥此，令此改过，故托迹他方。尼中有二，初授记，次弘经，文处易知。第三中有二，初明弘经，二者受命，命弘经有三意，一前二人，各居彼此，犹未称佛心，故命令周旋十方，彼此双化，故重命也。二欲令诸菩萨，述弘经之方便，弘道者依而行之，三者上弘经人少，未畅佛心，故重命多菩萨。问曰：何故眼视？答曰：一欲显诸菩萨悬得佛意，二欲表诸菩萨既悬得佛意，亦悬解经旨，堪弘道利人，三欲诫诸菩萨。

受命中有二，初叹德，即从座起下。第二受命弘经，又二，一者住谦让门，二者顺佛意门。住

谦让门者，佛虽叹诸菩萨悬知佛意，及识经旨归，而诸菩萨不自显德，故物不知佛意，一思不解，重思未悟，故云复作是念。

时诸菩萨下，第二顺佛意，即是三思方达，亦二。初长行顺佛意，略自誓持经，请佛加护，二偈顺佛意，广自誓持经，偈三，初标自誓弘经，次释自誓弘经，三结自誓弘经。释中有二，初忍恶人，自誓弘经，次为善人，自誓弘经，忍恶人中二，初忍天魔外道恶，次忍封执二乘恶，郭于一乘，唯此四人，故皆忍也。恶世中比丘下，忍二乘恶，又二，初明恶人，次明人恶，各二。恶人中二者，一邑，二山，文易知，而作如是言下。次明人恶，亦两，一明作恶，二明作恶意，作恶中二章，一恶言谤法毁人，菩萨能忍，二善言谤法毁人，菩萨能忍。初中又二，一私处谤法毁人，二在众中谤法毁人，菩萨皆忍，为斯所轻言下，第二善言谤法毁人，菩萨能忍，以大乘经皆说众生本来是佛故。华严云：心佛及众生，是三无差别。中论云：如来所有性，即是世间性，小乘人闻此言，则指斥学大乘者云，汝学大乘，明众生是佛，汝应是佛耶？此言重意轻，故为名过。又此经云：持此经者，随所至方，皆应礼拜，当以佛供而供养之。小乘人闻于此言，若尔汝是佛耶？

浊劫恶世中下，明第二作恶意，亦二。初明外缘恶菩萨能忍，世尊自当知下，内因恶菩萨能忍，前是天魔恶，后是小乘恶。又前是爱恶，后为是见恶。

诸聚落城邑下，第二为善人弘经，余结誓易知。

### 安乐行品

玄意及来意，如本疏。又上来明一法一人一土，皆是借一破异。若异病虽除，更封于一，一复成病，便不得安乐，此五句皆是执病，不与道相应，为五见所缠。今能心无所依，诸见皆净，与道相应，始是安乐。又释迦佛，及十方佛，有体用二门，昔非同非异，作于异门，今非异非同，作于同门。若执此同异，皆与理隔，若因此同异，悟非同异，始是妙法，方是安乐。又此品来者，上标乘标度，今释乘释度。标乘者，乘是宝乘直至道场。标度者，度五百由旬，今明若依四行，则五百可越，一场便到，故是释也。又此品来者，明忏悔断惑坐禅行道之要也。忏悔者，罪从妄心生，能生之心既妄，所生亦妄，事中忏悔，还是妄耳。但借其轻妄，以除重妄，故妄根未拔，此品明实相观，实相之境既实，所生之观亦实，故以实除妄，故妄便息，名实忏悔。断烦恼者，无始来动心若不除，堕凡夫二乘，便起有所得心取相。今得实观，此三自寂，前念观为无碍，后念观为解脱，故烦恼清净。言坐禅者，凡夫二乘有所得生心动乱，得实相观，斯事皆寂，即第一义禅，亦如斯而行，即是行道。又得如实观，众行具足，无慳即檀，遮非为戒，余类尔。

又说此品者，上来明持经，今辨持经，如一一行中，各明果报。又下叹梦觉安乐等，生起四行，第一毕竟空行，正明菩萨妙于净观，余三行，教菩萨外巧于涉动，菩萨内得实相观，外为物弘经，凡对四境，以三行治之。言四境者，一劣己境，二胜己境，三小乘境，四大乘境。劣己境者，以无慢行治之。胜己境者，用无嫉行治之。小乘境者，则起悲心，于大乘境，起于慈行，故用三行，对于四境，便得安乐。又菩萨内外两病，无始世来，取相有得恼，恼名内病，初行治之，外有四境，余三行治之。初行又有二，前明方便观，次正体观。住忍辱地者，一于穷恶之世，弘极善道，理教相违，必多魔事，宜须行忍。又始行人，久习凡夫二乘有所得烦恼，此名为病。今欲行无所得观，即是服药。夫论服药，必动诸病，宜应觉知须忍也。柔和善顺者，不令他恼，是故柔和，他若来恼，巧须将顺，菩萨知是颠倒狂人，故将忍心不惊之者，邪正二形，邪正两教，菩萨见闻不应惊动，设见普贤，亦须安心，魔尚作佛，况普贤邪？但须观其所说，与实相应即受，若不与实相

应，即须回魔到实相。内论云：自知不随他寂灭。又复于法无所行，第二正体观，有二义，今前明两义，次融会之，两义者无戏论也。初辨虚实两冥，缘观俱寂，名行处。初于法无所行，谓不行虚妄四句，而观诸法实相，即是行绝四句实相观，此初叹意也。亦不行者，亦不行实相观也。小品云：如来所得法，无实无虚。大品云：菩萨不行真实法，亦不行无真实法，即其事也。不分别者，上求虚实两冥，今缘观俱寂，不见境智能所照，及能发所发，境为所缘，境为能发，智为所发。智度论云：缘是一边，观是一边，离此二边，名为中道。

次依后偈及正法华，释此文，从初至亦不行，辨法无生观，故后偈云：又复不行，上中下法，有为无为，实不实法，故知辨法无生。不分别者，明众生无生观，故后偈云：亦不分别，是男是女，即其事也。所以辨法无生，后明人无生者，有两义，一者今是说门，从深至浅，故前除法，次混于人，二者前浅后深，修行次第，前正辨法空，后破人者，辨无观主，即是混观。故下半偈云：不得诸法，不知不见，即证也。然生法两缘观俱寂，此中说为行处，涅槃中用为圣行，有四谛二谛一谛无谛无论，今文具之。见虚实缘观即是邪观，名集谛，集谛感苦，即是苦谛，若了虚实缘观本自不生，故虚实灭，名为灭谛。如斯了悟，即是道谛，故具四谛也。二谛者，于颠倒人，有虚实缘观，名世谛，于菩萨即毕竟空，为第一义，故具二谛。一谛者，缘观本不生，故无苦集，今亦不灭，故无灭道，即一谛也。有多故有一，多无故一亦无，即无谛也。又此文即佛性隐显义也。有缘观故，佛性即隐也。缘观俱寂故，佛性显也。

释近处，与上意者，前明虚实两冥缘观俱寂，故为深。今但寂缘，未明混观，所以为浅。今文正辨菩萨，作二谛观者，欲离恶父母，求善父母。离恶父母者，无始来贪爱为母，无明为父，受六道生。今欲别此父母，故学二谛观，学第一义，发生正智，学世谛观，生于后智，二慧具故，法身便成，二谛是佛法大宗，迷悟根本，不可不知，但此义难明，释之多谬也。今依龙树中论四谛品云：一切法本性空，于凡夫颠倒谓为有，名世谛。诸贤圣真知颠倒性空是实，于圣是第一义。故涅槃云：一切世谛，于如来是第一义谛，亦应云，一切第一义，于凡为世谛。问曰：无四，于凡四，有四句起不？答曰：于凡谓起，理实不起，以实不起故，无六道起，亦无二乘起九道起，亦无无起，乃至四句。问曰：为观令不起，为本不起？答曰：本不起。故经云：诸法从本来寂灭相。中论亦云：诸业本不生，以无定性故。问曰：四句本不起，于凡心外，有四句境起不？答曰：细观论文，于凡心外有四句境起，心外实无四句境，故百论云：心想言有炎中水，炎中实无水起。摄论明幻等八喻，亦同。问曰：心外无四句起，今四句息，心亦息不？答曰：心谓四句，即是心作，故一切经论，皆是破心想，不破四句法。故净名经云：但除其病，不除其法。问曰：心外无四句境，有此想心以不？答曰：能想如所想，四句既本来无，能想之心亦空。故普贤观经，明十方诸佛，同令行者，观心毕竟空不生。问曰：十方佛何故劝观无心？答曰：从心谓有四句，如此观心不生，有何可示？问曰：凡夫无四句，谓有四句，圣人何故说四句？答曰：随俗故说，欲令因四悟本无四。问曰：凡夫无四谓四，圣随凡说四，有四句起教不？答曰：凡四尚不起，圣四宁有？凡四不起，故本无六道，圣四不起，亦无三乘界，故不增有六道可化，亦无三世佛出，亦不吐一言。故像法决疑经云：从初得道，乃至涅槃，不度一人，不说一教。

释文，观一切法空如实相者，观一切法空，明菩萨见空义，如实相，见不空义，但观于空，此与二乘不异，不名智者，见空及以不空，行中道也。不颠倒者，离邪观也。不动者，安住实相不动，明正观也。不退者，内惑不能坏也。不转者，外缘不能转也。如虚空者，上是法说，今弘喻，如中论及智度论，明虚空绝四句也。无所有性者，上法譬辨空，似如破法，今明本性空也。一切言断者，上明心境绝，此辨言语断也。不生不出不起者，无六道因，故果不从六道业因生，无六道烦

恼缘，故六道果不从缘出，六道果不起，故云不起。无有六道外名，亦无内相，故云无名无相。无所有者，明向是实说，非为权教，无量已下，亦不可寻求，但以因缘有下，明世谛观，菩萨知六道常四绝，名第一义，失于缘四绝常六道，名世谛。从颠倒生故说常乐者，上明菩萨知二谛，今明众生不知世谛，是因缘故，横计有常乐。问曰：何故不明众生不知第一义？答曰：众生尚不知世谛，云何得知真谛？

释偈，又复不行上中下法三意，初偈明法无生观，次半偈明人无生观，后半明境智法无生俱寂，初泯昔法，下中上即三乘。又人天为下，二乘为中，大乘为上，次半泯今，初泯上身权实，故不见为无为，次泯上权实也。次半明不见男女者，泯今昔教所被人，即不见，三乘人，亦不见一乘菩萨人也。不得诸法下，泯境智也。二无生理为境，二忍为智，生法既忘，境智便俱寂也。无有常住者，不见此身是常，亦不见是无常，故离常无常二边，为正观也。又不见涅槃常，亦不见生死无常，亦是中道观。

颠倒分别下，叙失，即明今昔倒不倒义，法华教不到者，判昔有二倒，谓三乘异倒，即佛身无常。今一乘及佛常为不倒，二至此品，今昔俱倒，昔倒如向，今明八倒者，乘权实有四倒，谓决定有一，决定无三，此有无二倒。又一定实，三定虚，即虚实二倒也。于法身亦四，决定唯有法身，定无应化身，此有无二倒，法身定实，应身定虚，故有四倒。故经云：颠倒分别，是有无，是实非实，是生灭也。问曰：上佛自作此说，今云何倒？答曰：佛借一以破三，三除一舍，假修以斥短，短息而常消，即领佛智耳。今舍三著一，舍无常著常。又道非三一，而执三一，与道相翻，故名为倒。又分别有无者，若决定二我为非，二无我为是，世谛定有，真谛定无，皆是颠也。在闲处摄心者，出息倒之方，若三病息一病生者，用三破之。一用相待门破之，无三可待，即无一也。二用实相门破之，实相绝一异等四句，云何存一耶？三用名字破之，既名为倒，即知非有，若其实有，不名不为倒也。故下云：不生不出。不生者，颠倒本不曾生，乘权实四倒，既作此破，身四亦尔。释第二离慢行，正为一乘菩萨，既妙解今昔倒不倒竟，多起心谓己为得，乖道者为失，以有得失，自举陵他，内有此意，外生是非，故令离之。诸余法师者，虽作大乘，作大乘学者，有异小之大，异大之小，二有所得，执定常等，如上八倒者，虽知其失，不得起轻心，及自恃于声闻人，上令于大乘人用心法，今令于小乘人用心法。

长行中有二，初离过行，二习德行。偈二，初颂习德，次颂离过，各四。初四者，一外净，二内净，三说法净，四问答净，文易知。离过四者，一离懒堕，二离懈怠，三离忧，令慈心起行。次离贪，发大誓愿，前明离过果，次明习德果，文易知。第三行前因后果，因中二，前离过，次习德，各三。初三者，初明内德无谄嫉，二外不恼人，三不戏论法，文易知。习德三者，初下有所愍三，上有所敬三，解法之方三果，易知。

### 涌出品

始从塔品，终竟寿量，三世佛集，十方土净，不思议徒众，微妙教门，必有具大事，明深利益。余虽不面睹灵山，而心眼似有所见，今略以四门，明其大意，一能所门，二开覆门，三迷悟门，四因果隐显门。

能所门者，身权实，有能开所开，能破所破。能开有二，一多宝佛，显法身不灭，净土佛，显丈六非真，故能开唯有二佛。所开但本迹两身，能破所破者，两佛即是能破，二迷即是所破，多宝显法身不灭，破迷法身，净土佛明丈六非真，破报迹身实也。寿权实中，亦具能开所开，能破所

破，能开谓涌出菩萨，所开即寿权实也。前开有二，今亦然矣。一菩萨数多，二大士德备，若但数多，皆是心初不得显成佛久，要须数多德备方得显，伽耶非始成，双树非终，法身无始，方便有始终，能破所破，数多德备，即是能破，迷实寿执权寿，即所破也。又上能化开能化，以佛为佛事，谓弘道利人。今所化开能化，菩萨为佛事，弘大道，十二种利人故，佛与菩萨，是真善知识，同开大道，同利众生。又上以过去人开，今用现在人开。过去人开者，多宝是过去佛，古佛既不灭，今佛云何灭？现在人开者，现在有所化菩萨，数多德备，故知释迦成道已久。又上通开，今明别。通开者，一切佛皆法身无生灭，方便有生灭，别开者，释迦成佛已久，不得云一切佛皆成佛已久也。此论所开通别，能开通别者，多宝开十方佛，法身无生灭，方便有生灭，亦得开释迦。故经云：多宝于十方佛说法华处皆涌现，及于释迦会现也。千世界菩萨，但是释迦所化，但开释迦，不得开余佛，故能门别也。又多宝唯得开方身不灭，不得开久已成佛，此别开身也。涌出菩萨唯得开已，成佛，不得开法身不灭，此亦开别也。又所开通别者，一切佛法身，皆无生灭，寿亦无始终，此是通义。若论久已成佛者，此义则别，过去佛是久成，现未非久成。问曰：今品明佛寿，为是通为是别耶？答曰：有二义，若论法身无生灭，本有非始终，则通一切佛。若论久证法身者，但是释迦。又上略开释迦教，从此广开释迦一化法门。又经初已来，明少时益，今辨多时，如五十小劫，及十二种益。又上来少现瑞相，今现多瑞相，如下八种瑞。又上来略明功德，从此去广明持经功德，如下略明七品，及广明三品等。又上塔品，略说三身，多宝为法身，分身为应身，释迦为化。寿量品广明三身，伽耶为化身，久成为应身，无有生死为法身，上但示其相，今广辨之。

第二开覆门。问曰：直明塔浮空，而至菩萨从十方来，亦得能显所显能破所破，何故二品要从地涌出？答曰：此有深旨，就教辨开覆义，凡有三时，一寂灭道场，发开实身寿，此是无地覆时。二者为二乘人，隐实身寿，说方便身寿，即是有地覆时。三灵山废方便身寿，显实身寿，即地裂涌出时。如塔与菩萨，亦有三时，一塔初显时，二中途隐地时，三地裂塔现涌出时。菩萨亦三时。故下经云：昔伽耶城化得，岂生非在地上时，后居地及涌出，宁非二时，故借隐显三时，以开佛教，次三时，一过去大通佛，说实身寿，谓无地时，佛初出世，说方便身寿，是有地时。法华会，是地裂涌出时，第三通论十方三世佛，为大事因缘出，明实身寿，是无地时，曲为二乘，不堪闻实，说方便身寿，是有地时，废身寿两权实，辨于二宝，是地裂涌出时。

三迷悟门，众生烦恼，名之为地，亦约前三时。寂灭道场，菩萨身净，堪闻二实，是无地时。二乘有烦恼，故不堪闻，是有地时。今断常烦恼将倾，堪闻大法，是地裂时。次三时大通佛所堪闻，是无地时，中途迷失，是有地时。今日得悟，是地裂时，故系珠中三，初未酒醉时，中途醉忘珠时，后小醒起行，乃至大醒见珠时，第三重亦尔。

次因果门，涅槃中大明二义，一果德义，二论佛性隐显。果德义中，略明二果，一寿命品，明长寿果，及寿命因，二金刚身品，明法身果，及法身因。一切诸佛，唯身与命，护法弘经，为法身因，慈悲不敬，为长寿因。今此经亦明两果二因，塔品明法身果，涌出明寿命果，从四命至持品，亡身弘道，即法身因。安乐品，正明智慧慈悲，为寿命因也。次明佛性隐显者，如力士额珠为隐，后见为显，所以明隐显，为成上果义隐显，更无二体，此经亦尔，犹如一塔有隐有显，更无二体。涅槃之体，本自有之，即隐显俱名法身。又云隐名自性身，及如来藏，显名法身，今亦隐则色等，涌出开显名法身，故地下菩萨，正喻佛性也。问曰：何以得知？答曰：道理必无千世界尘数菩萨，聚在娑婆地下，令在地下者，因地下以为教门，明一切众生有佛性，为烦恼地覆故不现。问曰：前隐显俱是塔，可隐显法身，合隐显俱菩萨，亦应隐俱佛性？答亦得如此，故有因佛性果佛性，摄论明三佛性，自性住佛性，弘出佛性，果德佛性，但借事为教门，不必曲令合之。又明菩萨一人兼二

义，一明佛性，在于地下，二为欲将所化开能化，故出犹名菩萨。问曰：隐名佛性，显名法身，此因果义足，何故须护法慈悲为因？答曰：因有二种，一正因，二缘因，如种子为正因，外土为缘因，故互得生。佛性是中道种子正因，慈悲护法是缘因，故法身互得生。问曰：但是种子成互，水土不成互，但佛性成法身，万行不行，不成法身，则万行并应灭，同旧来地论及摄论师习灭义，若水土亦成互，则同令转习因成报佛。答曰：安此喻不得种独成互，水土不成，若种独成互，应不须水土，若习因作报佛，水土应作互，故二师俱失。今所明者，二师立定性义，别有佛性异众生，别有缘因异正因，故取相作义。今说一偈半，众生本生众生，是菩萨隐显开覆，涅槃寄贫女宝藏等譬，明隐显开覆。问曰：法华已此经已明身寿缘正因果，与涅槃何异？答此经就能化所化菩萨，明隐显开覆，涅槃寄贫女宝藏等譬，明隐显开覆。问曰：法华已明隐显开覆竟，何须涅槃？答曰：若一部明般若，及八部胜鬘等，明一乘之，何用法华，今示般若无量门，一乘隐显，亦有无量门。又此经为利根略说便悟，涅槃为钝根未了，故迦叶数十问，佛次第答之，即是广说，亦是料简法华。又利根于法华中并悟，解隐显开覆，不须涅槃，如灯明及迦叶佛不说涅槃也。

就品中，大开有二，初正说，二流通。初是智慧，后明功德。又初明果，后辨因，两门各五。初章五者，一明涌出菩萨开显寿量，二者疑问，三略答开权显实，动执生疑，四执动疑生，申疑致请，五广开权显实，断疑生信，一一章各二，合十段也。初章二者，一明涌出缘由，二正辨涌出缘由，有二。初请持，二止持。总论有三，初大音普告，二他方请持，三释迦止持，以三因缘发起，出佛答中。六万恒沙者，实有千世界尘数菩萨，但云六万者，略举初人与六万恒沙眷属，二显此菩萨起六趣，薄地中令己成就，欲显释迦得佛久也。

佛说是时下，第二正明菩萨涌出，于中又二。初明千世界尘数菩萨涌出，显释迦证法身，次别明四大菩萨问讯，显垂应久。初有十章，前明涌出时者，欲显今是开寿权时，娑婆世界地裂者，明涌出处，欲明此菩萨，昔于此处，初发道心。又显此土菩萨，为释迦眷属，开释迦久成佛，虚空中住者，一显法身无始终，不为感染。二表佛性，虽在烦恼，性常清净，不为感染。三显法身住实相土。四显菩萨常行毕竟空。华严云：菩萨清凉月，游于毕竟空。闻释迦发音来者，闻上塔品大音普告也。质乐二佛，住二佛前者，多宝已开实身，今开实寿不灭，弥显欣乐二佛。

释四大菩萨问讯。问曰：何故别明四大菩萨问讯释迦？答曰：上通称叹多宝释迦，及分身佛，今欲显涌出意，正为开释迦寿量，故别问讯释迦，此是所开别。又显是释迦眷属非余佛，故能开别。问曰：何故问讯能化所化耶？答曰：欲明众生易度，则有千世界尘数并成，既有此菩萨，则得显成佛久，四人普称行者，行安乐行故，能发教弘经，但一妙行，随义立四名。如来安乐者，众生受化，德无不圆，故如来安乐，示众生受化，累无不尽，故如来少病。又众生得度二死苦谛，故如来安乐，众生得脱五住惑业，故如来少病。诸菩萨随喜者，前明千世界菩萨成就，则显成佛有十二种益，故菩萨而生欢喜，佛答于如来起随喜心者，诸菩萨随喜，本为开佛寿权实，但前所化开能化，次问所化还成能化，都为成佛寿权实故随。

尔时弥勒菩萨下，方他下，第二大众疑问，有二。初此土疑问，次他方疑问，所以二人问者，佛说应化两身，同归不二法身，故化身侍者，及应身侍者，皆问也。又欲令秽土众生净土菩萨，同入法身故，净秽土人同问应化。又二身既归法身，净秽二土，同开不二，弥勒问二意，一据实行，既是穷因，欲趣佛极果，令余人亦然。二下方涌出，上方弥勒，同欲开寿量，故一人涌出，一问所由，以共弘通利物也。

弥勒偈为二，初总问总请，第二偈去，别同别请，即二。就别问中，前问弟子，次问师。问弟子者，问所化涌出意。问师者，以所化开能化意。问弟子中，前问来处来意，即明弟子德称积数多，开久成佛，此并是弥勒，显发密教，调伏众生。问曰：分身佛何故不答，令释迦答？释云：今正欲开释迦寿，为释迦缘，故弥勒前问，分身侍者后问，意亦如是。

第三释迦告弥勒下，佛略开权实，亦二。一缘由，二正答，各有长行偈颂，初长行四意，偈颂亦然。长行四意者，一叹，二劝，三诫，四许宣示。诸佛智慧者，若未开寿权实，则佛慧未显，今既开之，则明理尽之法，畅佛神慧，亦用佛慧以为身寿，故开寿即开慧也。偈云：甚深叵分别者，若实长寿，何故不可分别？良由说长斥短，短息长废，乃至五句，故回分别，名为甚深。次正答中，前长行，次偈，长行正答发心问，以初从释迦发心，故知成佛已久。次答来处问，而释来处，不释来意者，若释来意，则妨寿量广说，次第四弥勒执动生疑，申疑致请，亦二，初疑，次问，余并如旧也。

### 法华统略卷下本

### 法华统略卷下末

### 寿量品

玄义今疏具足，此品明三种如来三种寿量，故云寿量品。今依金光明经，略以十五门，释三身义。初列次第门，谓化应法，与此经及法华论同也。此是从末至本，以为次第，从本至末，其义易知。二为缘门，为三缘故，立于三身，杂为众生，说种种法，现种种身，名为化身，但为菩萨，说一味法，现于一身，谓奇特相好，以为应身。累无不尽，德无不具，唯以如如及如如智，以为法身，三权实门，明前二身，是愿力起，假名非实，法身是实，唯有如如及如如智，故虽合用如如及如如智为法身，如如是自利，如如智是利他，正与法华佛眼见六道相应，谓如如智见六道，见无所见，即如如。无所见而见，谓如如智。四感应门，如如与如如智，无有分别，而能现应身及以化身，喻如日月无分别，水镜无分别，日月光无分别，三事无分别，而有显现，一如如，二如如智，三愿自在，因众生感故，得有应化两身影，五约涅槃论三身门，依应化二身，不住涅槃，以二身念念灭，数数出现故，不住涅槃，法身不住般涅槃。般涅槃者，入涅槃也。法身既常不入灭也。次明三涅槃义，二身是有余涅槃，以二身非究竟故也。法身是无余涅槃，以法身是究竟故也。三身合论，是无住处涅槃，法身不住生死，二身不住涅槃，名无住处也。六三相门，为凡夫有三相故，一凡夫有思惟分别相，二有依他相，三有成就相，故不得三身，佛能解分别相，灭依他相，净成就相，故有三身。此意应是摄论，三无性理，是法身，七灭三心门，凡夫有三心，一起事心，二依根本心，三根本心，初是六识，次是陀那，后是本识，依伏道起事心灭，依法断道，依根本心灭，依胜拔道，根本心灭，起事心灭，得显化身，依根本心灭，得起应身，根本心灭，得显法身，此初伏六识，次断陀那，后除本识。八三同门，化身与佛同事，唯应身与佛同意，法身与佛同体。同事者，利物也。同意者，明一味法化菩萨也。同体者，如如智与如如境一体，故云同体。九有三意门，初依众生意有多，故现多身，次依菩萨意一，故现一身。次明法身绝相非一非多，十依无依门，化身依应身，应身依法身，法身别无依。十一常无常门，化身常说法化缘，故名为常。而用未具足，故名无常。应身亦常化缘故常，而用具足，异于化身，但非本故名无常，而法身则常。十二治三郛门，烦恼郛净，能现应身，业郛净能现身化，智郛净能现法身，此明前断四住，断四住故业坏，更进断智郛也。十三三净门，明性照清净，摄受法身，智慧清净，摄受应身，三昧清净，摄受



化身。十四二无所有门，经云法身二无所有，谓相及相处二无所有，即摄论云：相识见识，相识是识，相是前尘，见是能识，法身无此二也。十五料简门，有四句料简，一化身非应身，谓入涅槃后，以愿力故现身，此是现种种身，二应身非化身，谓地前身，此但化佛身，三亦应亦化身，住有余涅槃，现如来身，具作二身，四俱非，谓法身也。此是经文，亦须知之。

此品亦有二章，一劝信，二正说。劝信者，凡有三重体用，一法身常为体，应化无常为用，二常无常皆用，中道为体，三四句皆用，不四为体，四宗五时，无此三重，半满二藏，有初重意，既无有二，前一义亦不成。问何经论作此说？答华严云：一切有无法，了达非有无，若能如是解，则见真实佛。楞伽第七卷常无常品偈云：离于常无常，非常非无常，若见如是佛，彼不堕恶道。中论云：如来寂灭相，寂灭相中，无常无常等四，以此言难信，故佛劝信也，

释秘密神通力，此标品大意也。从过去初证法身，尽未来际，请谓时长也。遍于法界，谓化广也。时长化广，不可思议，昔所未说，谓秘密神通。又如过去之始，尽未来之终，如此长时，即是一念，虽复一念，而长时宛然，故华严云：无量劫一念，一念无量劫，元来无积聚，而现诸劫事，谓甚深秘密也。又虽遍游十方，而不动足。肇公云：应愈动神愈寂，故为甚深也。余如本疏。

释一切世间天人，此文来二意，一牒执情，即凡夫二乘假名菩萨，不出三善道摄，二牒弥勒新疑处，正谓伽耶始成，故作父少子老之疑，今将断疑，故叙疑处也。

释久成佛，此品明证法身久，即显法身无始终义，略有四意，一用四悉檀义，四十余年，执佛实有生灭始终，是故为病。今对治始终病，故说无始终，此是对治悉檀。昔说始终，今说无始终，各各为人悉檀，说始终无始终，皆随俗语耳，谓世界悉檀，非始终非无始终，即第一义悉檀。二者明具足满义，非始终非无始终，始终无始终具足，方是满字，昔但明始终，今但明无始终，及但明非始终无始终，皆非具足。三者始终无始终二边，不相离义，然法身未曾始终无始终，而始终无始终双游，以常有今昔两缘，故常有二教，但昔一边独游，今方具足。故下云：或时为此众，说佛寿无量，久乃见佛者，为说佛难值。四者明权实义，以始终为权，无始终为实，此是一往之言，具足四重，上来已辨。

次明化身之迹，即是法身义。大乘学者，闻法身自谓法身，不得是化身，化身不得是法身，今明即此化无所化故，化即法身，法身四绝，化满十方，故法身即是化，虽满十方，常是四绝，故化即法身。故涅槃云：吾今此身即是法身也。问二乘人不见法身及应身，得见化身不？答：他云见，今明不尔，此是不动而化满十方，虽满十方，常是四绝，二乘实不见此化。又二乘人，谓丈六是实身，不知是化身，故二乘人不见三身，是不见佛人也。以不见佛，岂闻法乎？二乘昔非但不闻一乘，亦不闻三乘，以不识三是一故也。

次简化身无生义，若不二二，即以无生灭生灭，为化生灭法，二不二义，亦化生灭，即无生灭也。问就化身有无生灭不？答亦有，如来是不生生故，非是生故生，如世谛非实生，真无假生，法身无假生，化身无实生。

次释我成佛，复过此数，至阿僧祇劫，上明世界不可数，末世界为尘，尘不可数，成佛复过此无量劫，劫不可数。须明如此久远者，非但明久已成佛，即寄此明法身无有始终义，如肇公云：随之不得其踪，迎之罔眺其首，即法身无始终义也。法身既无始，报身亦无始，以行因报得名报身，故名为报。法身既无始，还得无始报，应身亦尔，与法身相应，名相应身。无始应身亦然，法身绝

四句超百非，应身亦尔。问法身因云何？答：他云：修万行感得法身，今明，法身果绝四句超百非，亦还修绝四句超百非因，方得法身果。问若尔不行布施等万行耶？答安乐行品，明菩萨行处，正以虚实并冥缘观俱寂，以此心行此施等，此则法身因，万事例然。

释于是中间，上明两实，今开二权。两实者，一证法身久，二垂应久。今开二权者，一过去因权，二开现在果权，二实摄实尽，二权摄权周，二权中各有二，皆初略后广，即解之方也。燃灯佛明过去一方便事，即是因方便也。

若有众生下，第二广开过去方便，此文来有三，初上明因方便，今明过去果方便，因果总摄一切。二者上明过去化物，今辨化物仪则。三者上略说，今广说，此中有三，谓感应益也。应中三轮，初他心轮，法身遍照而无所照，如波若无知而无所不知，处处说名字者，如华严名号海，虽号遍十方，而无一称。年纪大小者，遍示短长，而未曾有近远，亦复现言入。涅槃者，上明存不为有，今亡不为无。问何故常作此语？答总标秘藏甚深之事，故不同人之常情也。

释皆为度脱众生，夫既诸佛说经，菩萨造论，但为令众生度苦海脱苦因。智度论呵五百部云：各执诸法有决定相，不知佛意为解脱故，或说己身下，出度脱之方，前度脱之意，即他心轮，今明解脱之方，谓神通轮说法轮。己身他身者，化主也。己事他事者，教门也。如娑婆世界，以音声为佛事，无言国土以寂漠入道也。

皆实不虚下，此文望前望后，各有二义。望前有二义者，一者远释三身，伽耶得道，化身也。久已成佛，报身也。今明十不，辨法身也。此从未至本，以为次第，昔为二乘故示化身，对化身故辨报身，由报身得法身，故举法身，释成报化二身，二者今文明佛性，见佛性故，方有法身及以报化，故举佛性，释成三身，望后二义者，一不虚，二得失，不虚有二，一内证法身故外用不虚，二令物得实益故不虚。今总标二不虚章门，所以者何不？释二不虚门，即前释内证不虚，即是辨得，而文中明三界即是十不者，恐众生谓法身超百非绝四句，在于身外，则起众生法身高下二见。又于物无益，故今明三界即是十不也。肇公云：道远乎哉！触事而真，圣远乎哉！体之则神，岂非妙达三界，即是四绝法身。无有生死者，可具二义，一者法身无虚妄生死，即空无诸累义，二者四生不能生法身，二死不能化其体，故云无有生死。若退若出者，明非隐显义，惑不能隐，故不退，约缘悟言显，体非新起，故言不出，亦无在世及灭度者，即王宫非生，双林非灭，此句与华严同。故彼文云：欲令众生生欢喜，现王宫生，欲令众生生恋慕善，示双林灭。法身实不出世，亦不涅槃，此句破执无常及覆相常也。非实非虚者，智度论师用实相为佛，成实论师用世谛虚假为佛，今并异之，故俱非也。非如非异者，江南尚禅师用真如为佛，摄论师亦然，谓佛出二谛外者，谓佛异于真如，真如是妙无，佛果是妙有，今并非之。总而言之，超百非绝四句，七辨不能说，三眼不能照。又形不可见者，法身绝相也。不如三界见于三界者，凡夫不知三界常绝四句，故四绝于凡夫成三界故，成如来藏。如来藏者，即如来胎，有所得人，闻三界覆佛性，言即佛性在三界中成壁中有柱，乃优楼迦义。今明四绝于缘成三界，虽覆实无所藏，佛则知三界宛然常绝四句，虽复四绝，于缘宛然三界，故凡夫见圣不见，不见圣所见，圣见凡不见，复见凡所见。问曰：圣见凡不见，圣可得异凡夫，圣见凡所见，圣与凡何异？答曰：圣虽见凡迷，不如迷所见，以凡见三界，名为三故三。圣见三界者，此是不三三。中论云：语言虽同，其心则异。华严云：随顺众生故，普入诸世间，智慧常寂然，不同世所见。

以诸众生有种种欲者，第二明益物不虚，即是辨失，上见三界而常四绝，今见虽复四绝，于缘

宛然三界，即是失佛性，故成六道纷然也。以种种因缘所作佛事者，欲令众生知三界宛然常是四绝，故示应化两身净秽二教，常不绝也。即是益物不虚也。亦即是欲令众生见佛性故，常作不绝。如是我成佛来，至常住不灭者，上显二实，开两权断新疑，破旧执。今第三方得结成常住不灭，曰五时者，恶闻此经常住之字，若言此经明常，即破义宗，丧失名利，故作百种释之。今明三身俱常，法身常住，故不得言，应化两身常化大小两缘不绝，亦名为常。又即应化亦常，以不动而应十方现前，虽十方现前，常自不动，故应化是常。问云何示其相？答应化是因缘，因缘即寂灭，故中观论如来品云：寂灭是如来，故知应化即是法身，故名为常。

释我本行菩萨道，此文举长因，以证长果。法华论云：本愿未满，所得寿命复倍上数。本愿未满者，可有二意，一显寿长，所以尔者，本愿度一切众生，令尽成佛，众生若尽，佛寿乃尽，众生未尽，佛寿则无尽，显常寿义，常有法身寿，故常起应化度众生，满本愿也。问俗书尚知忘内外，一死生，佛法岂欣长龄，而忘促寿？答今为度众生故，语其常寿耳。岂复存长短乎？地论十尽句亦作此说，众生若尽，我愿乃尽等，二破小乘人明佛义，故有此文。小乘谓本愿度一切众生，而众生未尽，佛已入无余也。此是圆誓佛也。又初欲普度，即初心为胜，后入无余，即后果翻劣，大乘佛无斯二过也。

所成寿命复倍上数者，释满本愿也。以满本愿，常度众生，故寿命常住。而言倍者，上直云过去不可知，而终有初心后证，则是有始。今明一证已后湛然无灭，故复倍。然应法二身，具有二义，一者法身本有无始终义，于缘故有始，始若起颠倒见，即生死之，终如其了悟，故是生死之终，如法身之始，而应身始无始者，约应始与法身相应，故名为始。而法身无始，应身与无始相应，法身既无始，故应身亦无始。问何故不分明辨常，而言复倍上数耶？答如今所解，复倍上数，胜直辨常住，若直明常，而不觉其长，上已明三不可知，一世界不可知，二末为尘不可知，三久成佛不可知。今云复倍，则绝一切思议境界，即弥觉其长，使恶短者，欣此长龄，故有胜常矣。又胜者，凡有二，一者新成佛，始终证常，今明释迦久已证常，非止今也。法皆如是者，三世佛法，不灭示灭，令物得实益，以得实益，故非虚妄。

释良医喻中，初开十喻，二摄十为六，三收六为三，次摄三为二，次摄二为一，次泯一归无句，而句数满十方。十喻者，一良医有子喻，二父去子病喻，三父子相见喻，四请治授药喻。五正子服药喻，六狂子惮药喻，七父医示灭喻，八狂子醒悟喻，九父医还家喻，十父无虚妄喻。次就文明，摄十为六时，一父医养子时，二父去子病时，三父还救子时，四不灭示灭时，五父医还家时，六无有虚妄时。次摄六为三，即三世益物，一从本成道，至释迦未出世，谓过去未出时，从是时其父还来归家，第二释迦现在益物时，是时其父还来归家咸使见之，第三未来益物时，次摄三为二，虽有三世，不出无生灭示生灭，二种化物，如父医去，虽复去留，不出留存亡利子，次摄二归一，令悟生灭无生灭一法身，故摄二归一也。次一句归无句者，若有生灭二，可有不生灭不二，既无生灭二，云何有不二，乃至亦二不二非二不二耶？故舒之弥纶三世，卷之无有踪迹，虽无踪迹，而常满十方，虽化满十方，竟未曾开，卷无踪迹，亦未曾合。问曰：何故作此释耶？答曰：佛将答弥勒，前诫大众，令听甚深秘密神通之力，此实难思，前约父子，含有十喻。次就子有六时，一初有父时，二父去感患时，三见父请救时，四正子服药患差时，五狂子惮药不服时，六服药醒悟见父时也。次收六为三，即三根，初有父时，是上根，次服药病愈，谓中根，醒悟见父，谓下根。次摄三归二，虽有三根，不出迷悟，如虽有三子，唯有病与无病也。次收二归一，返迷成悟，故无迷有悟，次泯一归无，既其无迷亦无悟，故非迷非悟，非佛非众生，如是五句也。然未得斯悟，即六道纷然，今得此悟，泯无踪迹。然六道纷然时，即是泯无踪迹，泯无踪迹时，众生不减，佛界不增，

六道纷然时，众生不增，佛界不减也。须深照此意也。

释良医有二，一欲开方便义，二欲息方便义。开方便者，实未曾佛不佛，而作佛者，为欲度众生故，如为治病故立医师。二息方便者，病若除，医即废，众生若悟，即佛亦忘。故华严云：为度众生故，有佛有世界，若于真实中，无佛无世界，若除妄而存真，无众生有佛，此无薪有火义。良医者，余医但用药治病，不能用医治病，今具此二，故名良。用医治病，如父示死子得悟，佛具此二，故名良。多诸子息下，第一良医有子喻，遍十方，穷三世，皆是病子，欲父明医尽未来际，常住不灭，遍治法界子病，故云多也。若十二百数者，从初得佛，至今一期出世成佛，略为三根，从初成佛，竟未出世之前，所化得者，为上根，即千世界菩萨之流也。从华严会竟法华，化得悟者，为中根，所以齐此为中根，明根本枝末摄末归本一期事尽，所应悟者皆已悟竟，故为中根。从历开三轮不悟，即狂子惮药，竟唱灭。乃至涅槃已后，像正中得道，为下根，亦从此已后，尽未来际得悟，悉属下根，此亦是不思议事也者。佛去世后，若无佛法，世界受五欲及外道邪教，为毒药，生爱见为得病，若佛去世，于像正中，值有所得大乘师，有所得法，即是毒药，生有所得，名无得病。

饮他毒药下，第二父去子病喻，佛去世后，无佛世则受五欲及外道邪教，为他毒药，生爱见为得病，感心苦为闷乱，感身苦为宛转。又一惑具二力，迷中道，鄞正观，为闷乱，受生死苦报，为宛转也。

是时其父下，第三父子相见喻，初父见子，次子见父，是佛出世，众生见佛形也。问曰：云何为遥见？答曰：他云去理远为遥，今明是近义，亦见即喜，故云遥见。问曰：上明饮毒起爱见，是烦恼鄞佛，云何感佛？答曰：如见穷子中释，内三力，一有佛性正因，二既有良医之子，有菩提心缘因，因不灭，三法种众苦，乐求涅槃，外三力，随逐化中，有他心说法现通也。问曰：云何为失本心，不失本心？答曰：为取本解不现前，即二子俱失，今就机中强弱论之，颠倒强菩提心弱者，为失。反之为不失。

我等下，第四请治授药喻，初请治也。父见子下，授药也。其诸子中，第五正子病除喻，余失心者下，第六狂子惮药喻，父作是念下，第七父医示灭喻，说三轮竟。更无药治之，唯当示灭。又作生不能救，为子示死救之，明大悲深莫复过也。问至涅槃时，说涅槃教，云何言无教能治之？答曰：终说涅槃时事，是死也。又要须示灭，方乃说教，故以示灭为正。问曰：遣几使耶？答曰：释迦全碎二舍利，为两使也。是时诸子下，第八狂子醒悟喻，是时其父，第九父医还家喻，于意云何下，第十不虚妄喻。

次偈颂有二，过去无始，与未来无终也。但颂过去则略，未来便偈广者，夫论常义，要在未来灭与不灭，不在过去久与近，故广颂不灭，广破无常，广论常义。二章各两，初章二者，一颂证法身久，二颂垂应久，亿载阿僧祇者，振旦之数极谓载，即地所不能载也。阿僧祇天竺之数，谓不可说，举二数不能数者，欲明佛寿出数量之表，即常义也。

为度众生故下，颂未来不灭，亦二。初释疑，二不虚，各三，初三者，初正果释疑，二依果释疑，三双结依正。不虚中三者，谓法譬合也。然释疑中，虽有三段，但钩锁相接次第，凡释十疑，第一疑云，既证法身久，则可不灭，何故唱灭？是故释云：为度物故言灭，实不灭也。第二疑云，若常住此土不灭，何故不常见耶？故释云：虽常住此，以神通力，令近而不见。第三疑云，令不见，有何利耶？故释云：以不见故，得种佛善根，第四疑云，种善根，复有何利？故释云：则见从

灵山出事，第五疑云，若佛出者，当知前灭今复更生，则是生灭，何名常耶？故释云：我实不生灭，为度物故示生灭，第六疑云：云何为物示生灭耶？故释云：此土不见为灭，彼土见为生，故是示现生灭，第七疑云，佛几处几时作此方便，故释云：阿僧祇劫，及一切处，第八疑云：若在灵山，则灵山可不被烧，故释云，秽土被烧，净土不被烧，第九疑云，若净土不毁，秽土被烧，何物众生见净见秽耶？故释云：罪障众生见秽不见净，直心者见净不见秽，第十疑云：净秽出二缘者，佛寿复云何耶？故释云：为秽缘说短，为净缘说长，论净秽土义。问曰：云何是法身土？答曰：世间闻佛住大涅槃则不疑，住土则疑，此是异名也。诸佛所乘故名乘，至人所栖称土。普贤观经云：法身住常寂光土。问曰：土与身何异？答曰：法身有能照所照义，分境智，有能证所证义，分人土。问曰：经明唯有自性清净心，显名法身，此外并是虚妄，云何分人土？智度亦云，除实相外皆是魔，实相即法身，云何有人土耶？答摄论师云：法身是真如，更无有土盖是未精见论意耳。今此净心及真如，在烦恼中，不为烦恼坏，亦不可变异，故名如。取照用名智，智非但知非如，亦知于如，既有能知所知，何无能住所住，故有人土也。

### 分别功德品

从此以去，第二明流通，即是辨因，前五章中，各有二，合十章，今亦五章，章各有二，亦十章也。言五章者，一辨闻经得益，二感诸灵瑞，三弥勒称叹，四格量劝信，五总论持经功德。

初章又二，一总明功德，佛告下第二别明功德，说余经得道人少，说此经明得道多者，此经具开一切权实，略有五种，如上明之。问曰：何故寿量品后，明得道者多？答曰：上来但开释迦一期近事，今明过去之始未来之终，谓时长，明遍法界化，谓明化广，则释迦始终事尽，应得道者，悉皆取悟，论生数有三家，一者江南法华师云：初六位，界内得道，次八生已上五位，界外七地去得道，今明不然，此经前后明转不退转，皆在八地，云何乃言六地？二者天亲论，八生得菩提者，谓地前人八遍，受分段生，得入初地菩提也。此既是论文，置而不辨。今从多为论，三义不似此释，一依此经文，从初得无生至一生，此是转增明义，初明得无生，论文已判属初地，今八生还复属初地，乃是后浅于前，一不可也。二者文次第，各有所得，初得无生，次得不退转，八生乃至云得菩提，不应是初地。又下偈中分明云，成佛成一切智，亦非初地也。又举尘数，从多至少，所以然者，为表从浅至深也。浅悟易故多，深悟难故少。若尔八生云何乃劣上来诸位耶？二不可也。三依净名经云：一生得菩提，乃是十地经一生得佛菩提，三不可也。三者龙树云：三生菩萨，一生菩萨，皆辨得佛菩提，从多论门，宜用八生已上，明得佛菩提，就文有三位得道，一八世界众生发心，地前得益，二从得无生六位，十地得益，三从八生已上，就十地中得佛，开为五品，谓下中上，上中上上。问曰：十地中云何五品受生？答曰：摄论云：金刚心一念是，无有生死，十地是有有生死，则十地多过受生死，何故无五品。又二生死义，即变易中论其五品，若不许五品，何故有三生一生菩萨耶？问曰：一生三生是应生，何以为例？答曰：今寄应生以显，变易中大位判时节作五品，故云五生耳。问曰：十地已上何故作生论之？答曰：地位但十也，不可作，余位明之，故但说八生一生得成佛也。问曰：八生一生几许时？答曰：不可知。瓔珞经明，无垢地菩萨学佛威仪，凡经千劫，无垢地即十地人。

佛说是时下，第二明感瑞相，亦二。初明感瑞所由，时虚空中下，正明感瑞，弥勒领解中，亦二，初长行，次偈颂格量。劝信中，亦二，初长行，次偈颂，总明功德中，亦二，初略明功德，二广明功德，略明中二，初佛在世三品功德，次佛灭后四品功德。问曰：上明八十万亿那由他劫行五度，不及一念信寿量，今云何持经人福，即是起塔寺耶？答曰：此中叹持经人有二种功德，一叹持

经人即极敬，谓顶载如来，二极供养，供养者，凡有二时供养，一佛灭后起于高塔，长时供养舍利，二造栴檀寺，现前供养佛僧，此二供养，称顺佛心，持经人亦称顺佛心，取此义边，故云持经人即是造寺起塔供养。又上明五度是有所得故不及信寿量，今明起塔寺是无所得心故与持经福等，何以得知，既称持经人即是起塔寺，持经既是无所得，起塔寺亦然也。

### 随喜品

昔四十余年执五权迷五实，今开五权显五实，多逆耳违心，不能随喜，故建首论随喜，有四重随喜五种权实也。所以顿得如斯功德也。四重者，如上数辨，要具二慧，随喜方成，闻三是方便，一是真实。次闻无生灭身是真实，生灭身是方便。次闻始终寿是方便，无始终是真实，净秽两土是方便，非净秽土是真实。次调达恶是方便，善是真实，谓顺五种权实，而生随喜，名初重随喜，今略辨之。有四重随喜，一者三乘为权，一乘为实，生灭身权，无生灭身实，净秽土权，非净秽实，始终寿权，无始终实，提婆达多恶权，善实，于五权实而生欢喜，名初重随喜。二者借一除三，若除三舍一，三一并权，不三一实，身寿土等，权实亦尔。三者三一为二，非三一为不二，二不二权，非二不二实，余三种例尔。四者二不二，非二不二，方言极，此盖是无言言，皆是方便，因无言言，悟言无言，乃是究竟，无余极说，于此四重而生欢喜，名为随喜。今明随喜，其义大难，但有波若，不成随喜，但用方便，亦不成随喜，要具二慧，随喜方成，知能所宛然本来寂灭，名方便波若。虽本来寂灭，而能所宛然，名波若方便也。问此随喜何故胜于财法两施？答财法两施不及初重随喜，初重随喜已明作佛，财法两施，但是世间二乘善根也。又四重随喜即是理内，财法两施是理外也。又四重随喜，具佛四智，一一重中皆具四智，故随喜之人，即生四智，是初心佛也。如华严云：初发心时便成正觉，故以自随喜生四智，故自作佛。又教化随喜，令他生四智，化他作佛，故功德胜，财法两施，自他俱不生四智，并不成佛，故劣也。问此随喜何故胜财法两施？答财法两施，未乃无所得随喜明作佛，财宝有得，是世间法故，财法两施皆不成佛，故劣。

释长行偈颂五人次第，长行明五人者，为答弥勒问，及令执昔五乘人，生于信心，故初明随喜，第二举心动出来听，第三先来听竟，后人来容之坐，存前二自来，第三味他人来，第四一心听人，及一心说人，亦前四是听人，后是说人。

偈颂五人，即颂随喜，二人即二也。颂余四人亦四，但不次第，初前颂第四人者，初随喜转教人，是口业，第四人亦口业，故一类颂之。余二人同是身业，故一类颂之。二口业中，初人为他说，次人劝他听，故分二也。二身业中，初人自来听，次人容他坐，故分二人也。问曰：五人五，一人五？答曰：具也。一人五者，初来，次容他坐，三劝他来，四一心听，五听已还归为他说，一人具得此五功德也。问曰：何故格量最初人胜最后入？答曰：最后入功德已无边，况最初人？今欲叹随喜功德深，令人信此经，故作优劣说。又亲闻与传闻无定，今欲令人亲到法坐，复生动出之善，故说亲闻为胜。问曰：乘天宫等，何以知明动出果耶？答曰：动是而来，故得乘天宫之报，因果相似，后文皆尔也。

### 法师功德品

释告常精进，有二义，一令菩萨勤遮凡夫二乘有所得心不令人，二勤习无所得中道观，具此二勤，得六根净也。昔来恒约十善，释六千功德，今更示功德之因。读诵者，须依四智，如读是因缘义，要因牙舌，方得读经，即是因缘。因缘所生法，即寂灭相，若识此一句，四智即生，了因缘读经，本来寂灭，即生如来智，虽本寂灭，而读经宛然，即生佛智。此观明了无碍，任运智生，读无

所读，无所读而读，即自然智。行者不复须师，恒得现前智，谓无师智也。读经既具四智，即破除二障，得度五百由旬，知读本寂灭，而读经宛然，即生如来智。破凡夫有见，虽本寂灭，而读经宛然，即生佛智。破二乘空见，既破除凡夫二乘有无二见，亦破五住烦恼，以五种法师具足四智，即意根净故，余五根亦净也。一一根中，无凡夫二乘有所得烦恼，是故六根清净也。

次约六根用，辨功德，果亦不同二乘凡夫。今更引三文作之，一净名经明，阿那律得天眼见大千世界，净名问云：为作相而见，无作相见？作相见者，作能见所见相而见，为不作能见所见相？若作相见，则同外道，若不作相，则堕无为，不应有见，故失对当时，受屈于二难。次梵天问世就有真天眼者不？答有也。即佛世尊，悉见诸佛土，不以二相见，二相宛然无所见，虽见无所见，而无所不见，即是四智。以见无所见，故不同外道，破凡夫有见，无所见而见，破那律空见，故知眼见破二惑也。次简凡夫二乘六根用义，菩萨读经时，知读本来寂灭，虽知寂灭，常读经，观心转利，即得二智无碍，二智无碍故六根无碍，故于一根得六根用，是则行无碍因，得无碍果也。而诸小乘经论，三根合中知，三根离中知者，此是说凡夫二乘有所得障碍因果耳。次简凡夫所见异于菩萨，凡夫见大千世界，二乘见大千界，菩萨亦见大千界，凡夫二乘未得四智观，但见其粗，未见其细，亦不见无色界色，不知上界有香，菩萨读妙经，得妙观明彻，故粗细皆见闻耳。问若读经时，即生四智，破五住，度五百由旬，与佛何异？又地前菩萨何未得法性身耶？答菩萨已破其粗，未破其细，故与佛不同也。佛悟因缘六本来无六，前悟无六究然六，穷四智边，竟五住惑倾，得三身之用，悟六本来无六，故得法身，无六为众生故现六，有应化两身，无六而有妙六，故有大小相好，于净土成佛，即是应身，故金光明说应身，亦有相好也。无六身同众生相好，于秽土中为化佛，然六无六，既穷实相边竟，无六而六，尽因缘之原，故眼彻见十方，故与菩萨异也。读经既生四智，破五住惑，余四亦尔。乃至菩萨三业四仪皆因缘，则常生四智，念念入佛知见，净名说二慧为父母，始行之子，不得暂离父母，离父母即破正观法身。小品说二慧为健儿人，健儿人扶持老病，百八烦恼为病，六十二见为老，必常须用二慧，扶持至佛，度五百由旬也。

释六根果初眼耳直明能远见闻事，与二乘略同，鼻根全异，外道二乘无鼻通，而菩萨有之。二者外道二乘鼻不能遍闻，菩萨能闻，三外道二乘不能知上界微细香，菩萨能知也。此三根果，叹菩萨能知他用。又直明菩萨自用也。

舌根具二义，一感自报，谓上味好声等，二能利他用，此中明八果，一上味果，以菩萨净心为因缘，感得上味果，若以舌根下，二得好声果，能入其心下，三明巧说果。又诸天子下，四明得眷属果，眷属果中，前明幽众。又诸比丘下，明显众，以是菩萨下，五明供养果。又诸声闻下，六众圣乐见果，是人所在方面下，七诸佛护念果。又能下，八出法音果，上明下顺众生音，今出上弘道音。又持经是大福慧人，发言说法时，言音之中，出于通气，令人闻之，自然发道心，摄山师即是其人，余亲闻说如此也。

释意根中，虽有六根，不出三业，四根属身业用，舌根口用，今是意用。又上五根，正就神通门，意根中明说法用，长行明四果，一法无碍果，通达下，明知义无碍，解是义下，明辞无碍，三千下，明知机说乐说无碍。

偈文有四，初颂得四无碍义果，即四也。十方无数佛，第二得总持果，悉知诸法相下，第三得经旨趣果，此人有所说下，第四时无所畏果，要须此四生起，可知也。

常不轻品

此品重示菩萨破病显道之方，前密后显，前密有三双意，一往身礼口叹，显一乘破三执，二身礼以开正因，口叹以辨缘因，三身礼称深敬，明望理众生本是佛，口叹明理虽是，于众生恒非既是常佛也。众生是佛，用如来智，于众生恒非用于佛智，故身礼口叹，有三双之义，此时宜中，须作此方便也。恶人骂菩萨无智者彼谓佛，说菩萨作佛二乘不作佛，是有智。今忽言皆作佛，谓不解大小乘，故是无智也。虚妄记者，不作佛既实说，作佛则虚也。常不轻得十果，八果如本疏，复有能说法果，从得常眼根净已后，更值佛，此得二地乃至十地果，后方成佛也。大饶益诸菩萨者，常不轻得三报益，初宿罪除六根净，得现益，次命终得值佛，生报益。次更命终登地至佛，皆后报益。问曰：常不轻但身礼口叹，云何得宿罪除及六根净益耶？答曰：此菩萨常作无所得观，故虚妄稍灭，故六根净也。今无缘大悲，还欲令众生得六根净，故往礼叹之，令习观行，灭凡夫二乘见，同菩萨根也。问佛说住古因缘，于今何益耶？答于缘有三益，现报执除，生报灭苦果，后报于菩萨不退也。

### 如来神力品

此品有四意，一证上五权实不虚。又总证持经必得三品功德不虚，故出舌相也。二欲令上闻法华人心生欢喜，转加精进，求于佛道，闻此经皆发佛心，今见佛有如斯神力，故大欢喜转加勤行，故下云：为求佛道者，现如是神力也。三欲更叹持经，有七种功德，令物持经，故现神力。四欲显经功德，诸佛有大神力，累劫长时，说持经福不尽，故知叹所不能叹也。何以知之？初明乘权实中，三根声闻，及闻一偈一念随喜，皆授记，即秽土人得益。次开三权实，十二种净土中人得益，今欲为十方穷虚空一切净秽土众生，说法华经，悉令得益，故更现神力也。故分经有三会，一秽土会，二净土会，三通净秽土会也。又知别是会说一法者，如智度论初现七种瑞，召集有缘，佛自说般若利益竟。次舌相品，更出舌相光明召集，于须菩提等有缘之徒，故复现瑞，今亦尔。上来现瑞，利净秽缘竟。今三世佛共利十方有缘众生，故共现神力，及说法华也。

千世界尘数菩萨，自誓持经，有二意，初正自誓持经，次释自持经，前化他，后自行，虽言自行，意在化他。真净大法者，五实为真，开五权，无复隐覆为净，具摄权实。

为大千世界尘数菩萨，来意有二，别弘别利，二总弘总利。别弘者，开身寿权实，皆由弥勒，别利者，十二蒙益也。并由其人也。总弘者，分身灭后，总弘斯教，利益群生，又由其人立誓，如来现五神力，普为十方说教，谓总弘也。总利者，十方同闻，随喜供养，皆当成佛也。

佛现神力，亦二，初长行，次偈颂，长行二，初现神力，次叹教劝修，现神力中，两感两应，初应中，现五神力为三，初出舌放光，为色瑞，次弹指下，明声瑞，次动地瑞，如疏。出舌二意，一成前未信者令信，已信者逾明，二令十方及未来生信也。放光亦二，一为令十方通同，使彼此相见，二示佛神德难思，令求佛道也。出声亦二，一觉悟十方，令知说法华，二者表转道声于二世，动地亦二，一惊悟二世，令知说法华，二表二世成佛。问曰：何以故，释分身放光现舌，多宝嘿无所为？答曰：大圣动静应机，前为显常，所为而言。今明寂绝，是故致嘿，应化是迹故有形声，故放色现舌，多宝示本无言像，故嘿无所为，即令十方同悟三身权实。空中声告者，前是身权实，今演教令异方同闻，虚空天有二事，一劝随喜以生慧，二劝供养以生福，下还受此二劝，既于法华生福慧，即并至佛果也。变成大帐，表法身果，遍覆众生十方通达无碍者，十方闻经，皆成佛故。

偈中有二，初明现瑞意，初偈文是也。次别明现瑞意，分五瑞为二，初为现在众生，现舌放光，即令生信及见此土，次三瑞为未来者，前二是声，以声教传流十方，故未来得闻。地六动者，



未来闻经故六道成佛，然五瑞皆通二世，约义便故，佛作此分之叹，持经人见二佛者，准法报化也。秘要法不久当得者，即五权实也。因缘次第者，因缘即经旨趣门，次第者如三轮，前为菩萨说根本，中为二乘说枝末，后明摄末归本也。

### 嘱累品

前往三土说法，并利现在，今欲益未来，故付诸菩萨。又三会于佛有缘者，皆以得悟，今为菩萨有因缘，付之宣通，故以付嘱。又令诸菩萨满本愿。又令菩萨进行成佛，故付嘱也。

初从法坐起者，有三意，一欲以手周遍摩十方菩萨顶，在塔内不得现此事，故诸下起出塔。二欲以数尺之手，遍摩十方菩萨顶，现此奇特，普令十方见之，故出塔。三欲显说果分经竟，还归本座也。

释付嘱意，若有慳无慈，不得施法，故明无慳有慈也。若有怖畏，不能施法，故明无畏。此经宗明慧故辨智，佛虽万德，智为其宗。又群生唯有心，心外无法，若妄心息，唯有真智，故但明智。余深法者，即三乘中大乘，小乘人闻此大乘，谓是菩萨法，二乘自谓究竟，故信三中大也。问曰：若尔说此大乘，于二乘何益？答曰：此大乘中有二教，一付财密化，二陶练小心，可得入佛慧，方便诸菩萨。又一切乘有三，谓小大一，说小但增其执，无得佛理，说大即得毁小叹大，有远得佛义。

欢喜者，本愿于十方，弘道利人，今命之称本愿，故喜。又菩萨自欲进行作佛，今见佛劝，称本心故喜。

释散座，三佛集者，欲开三身土寿利物，今弘道化人竟，各令还也。多宝闭塔，分身还本土者，将分身对释迦，以辨去留，欲显释迦化身住秽土利人，应身往净国化物，多宝闭塔，欲表法身在空，不在净秽利人。问曰：何故见分身来，而不睹去？答曰：欲明无去来故见其去来，故去无所去。又示迹故，不来而来，显本故去无所去，即是法身。问曰：多宝表法身不灭，即通为二佛之本，何故偏住释迦秽土？答曰：净土菩萨中，无执迹无常迷本常住，故不须住净土，秽土中凡夫二乘，假名菩萨，执迹迷本，故须住秽土。问曰：多宝照其不灭，分身显丈六非真，去则俱去，何故一去一留？答曰：丈六非真，其义易信，故分身还土，法身常住，其言难明，乃至涅槃犹执无常，故多宝犹停，用斥之耳。

若就事中者，多宝为听经故来，说果虽竟，未说因，故多宝住也。又分身本为开塔来，今塔已还闭，宜各还本土耳。又多宝与妙音等，有重因缘，故下经云：命妙音来，故犹停也。分身无此因缘，所以去矣。问曰：分身既去，净土应隐，何不明之？答曰：示适缘精粗，故前明其变，显理无垢净，改后无所改。问曰：佛何故喜耶？答曰：三佛土三会及未来众生，闻经得益。又辨尽理法，畅佛心，故喜。大众喜者，一闻三会，五种权实，并皆领悟，故喜。二重睹诸佛去留之义，于三身三土，解心明决，故喜也。此经名秘密教，多据事相，以显深理，难信难解事，显于斯也。

### 药王品

此下六品，第二分明菩萨乘。问曰：菩萨乘为因，佛乘为果，何先果后因？答曰：有二义，一有佛昔说三乘，今欲开乘权实，二乘果是方便，佛果是真实，故得会三归一，及破二显一，是以先要须明果竟，方得明因。二者此经结会释迦一化始终五权实，以众生正与佛结因缘来久，令一期得

悟，故先辨佛法也。又十二门论释大乘，亦前明诸佛所乘，后明菩萨，因中大人所乘，故名大乘。所以先就佛后约菩萨者，大名唯在佛果不在因，但因人求大，从所求立名，故名大人。此经明果，既闻说大果，方后求大，故后辨因，此说门次第。今此中后欲辨诸菩萨弘果乘经义，后明菩萨乘也。果分六会，今亦六会，即六品果也。分四权实，今亦四，初二上弘佛道，次两品下利益众生，第三劝善知识，降伏邪人，四劝发护正法。又上三会亦三，初二明一乘体，观自从体起用，后三摄用归体，至京师见天竺僧云：嘱累之后，明陀罗尼品，而罗什以药王在初者，六意，一明宣道所寄，故法师品云：因药王告八万大士。二娑婆重缘故，问云何游此娑婆世界。三根缘所宜，即下菩萨得道。四悟解之首，故明闻经得现一切色身三昧。五报恩之初，舍身命财，报恩供养。六即劝人持经，药王由经得益，欲如药王者，当持此经。又劝人弘经，欲尊人重道，当如药王。又上来说法华经，此一品揄扬赞叹，即说叹次第。

药王者，一如旧释，二此经平等大慧，是众药之王，以遍治凡夫二乘病，悟此药王，从法受名，如身子受华光之称，下明勤精进得一切色身三昧者，经以三智为宗，菩萨悟解三智，故得现一切色身三昧，九道身本来寂灭，故虽多常一即智，虽一常多，故了悟一道清静，故现一切身，转身供养，供养中有二，初明佛在世时事，次明佛灭后事，各四章。初中四者，一明受生，所以还生王家者，欲以上化下也。还生此佛土者，一欲报恩，二受佛付嘱。

次偈，第二为文说烧身意，初偈明感佛恩，次明报恩，所以为文说此事者，明文但能生一身，由佛得现一切身，文但能生肉身，佛能生法身，故报恩供养，释文疑也。

第三明烧身果者，前闻经得现诸身三昧果，能示一切色身，今烧身能解一切声果，重叙闻经果者，欲往佛所，恐文王留碍，故明于佛边，多获利益，更往佛所。

尔时一切众生喜见菩萨下，第二佛灭后供养，亦四。一问涅槃，二答涅槃，三外财供养，四内身供养，文易知。问曰：上云无四恶道，即无修罗，今何故天人阿修罗，见其无臂忧恼？答曰：上实无，今化示有，亦可上明此土无，今从他方来，或翻经人错次，叹法华者，前叹所益人，今美能益之教，二意都为劝人持经。又法华通因果，上明佛能乘，今辨能乘所乘也。又前叹弘道人，今美所弘之教，持一偈胜大千宝施者，上烧指胜舍大千宝，烧指为难，物多惮之，持一偈，胜大千宝，持经为易，物多从之，都为劝持经也。持一偈，必为法身种子，物施但感人天，故持经胜。问持一偈，何如烧指？答曰：小般若云，日三时舍身，不如信心不逆，况烧指耶？

次十喻叹法华者，初以海为喻，叹此经五根本，五支末五摄末归本，故无不收，故大也。究竟之道，超四句绝百非，谓之深也。次山喻者，昔明三乘皆究竟，山如无高下，今唯佛乘究竟，余乘非究竟，如须弥之高，众山为下，三乘既尔，三身寿土亦然。次日月喻者，此经敞一切权，开一切实，如月照明也。破凡夫二乘菩萨三人，及除封执五权之病，为灭一切不善暗，故月喻显理，日譬破病也。次人天王者，王有二义，一归往，喻收五权归五宝，二自在，从五实出五权，广即一切也。次凡圣者，梵王为众生之父，一道清静，是六道原，三乘之得本也。由法华经，出生三身，故是三身本，亦是一切权实体用本，初段经出生一切果本，后段经出生一切因本，故药王等，皆从法华生，故说此品，即是叹经，令人持经也。既为得失之宗，是故第一，如四果辟支之第一也。次因果者，菩萨因中之上，佛是果中之极，如妙因妙果，一切因果中最上，闻此品得无量功德者，此品明得益之人妙，叹能利之教妙。又药王为因，法华为果，因果略备，故闻之福多。舍女身者，以染著而受女身，故持一品，正以离著为本，脱女身也。则闻药王全烧一体，别烧两臂，重道轻身，于

身不著，病则消灭者，法华论云：火宅治凡夫病，穷子治二乘病，药草治菩萨病，闻此经三病消灭，破此三病，便得佛，不复老死。问曰：持经女人云何即得无生？答曰：有二义，一是久行人，示同女像度物，如胜鬘之流，闻经进悟，二持经生彼，彼土中修行，得无生也。

### 妙音品

药王妙音，俱禀一道，同得现一切色身三昧，前以身财报恩，妙音弘道酬泽。又法华有遍治病之功德如药王，故药王彼破病以受称，妙法之教，能显至理，称为妙音。从显理之教得名，二人既为弘经之瑞，具取经之两义为目，佛放中道光召来者，明其人弘中道经，得中道悟也。法华明中道有四，如上说之。问曰：何故名彼菩萨来？答曰：有五义故来，一者欲引彼菩萨，得化彼人及此土，故放光召来。二者药王妙音文中，并云救护娑婆，故知于此土有重缘，今土还秽，正于此土行化，故偏召之。三者上明果德，有种种果，今明因行，亦有种种因，故上说药王，今辨妙音。四者欲劝人持经故，妙音由法华成就，欲得如妙音者，当持此经。五者欲显净秽故来，既从净土来，佛诫之勿生下劣相者，寻妙音必无斯念，但寄彼诫此土众生，见土还复秽，睹彼从净土来，故起高下想，故逆诫之，令知净秽土从缘。土无定实，土无定有二义，一者约缘为言，于净缘见净，于秽缘见秽，故土无定，因此悟非净非秽，得往常寂光土。二者望佛净秽皆是方便，土实未曾净秽，亦令因土权实，悟土非权实，乃得无生忍。

次显乘权实者，妙音欲来，化作八万四千白莲华者，欲显法华一乘之相，明八万四千法藏皆是法华。问曰：释迦令多宝召来妙音，问讯多宝云，无病少恼安稳堪忍久住不？答曰：上来诸事，欲明多宝不灭，既云少恼堪忍久住不，故知未曾灭，小乘横云佛灭，谤佛也。问曰：妙音请见多宝，何不明见事，但述多宝叹之？答曰：元求见之，意在显常，多宝称叹，即知不灭，何须辨见耶？形不可见者，法身绝相也。而声可闻者，教中说有也。作此意，复一种形势显本迹。又且得明见，略不述之。

白佛已下，叙一切处弘经益物，即说五权实也。住普现色身三昧者，了多为一，以一为多，亦名现一切说三昧，彼此得益也。

### 观音普门品

寻圣人无名，强立称有，二菩萨名者，妙音从所弘法门立名，观音以所度众生受称，良由菩萨德唯有二，上弘大道，下度众生，故二人相接，总摄众义也。然妙音遍十方而弘一道，实无所弘，观音入六道，而度四生，实无所度，平等真法界，佛不度众生，悟无所弘所度，即是弘大道也。常须以三智为意也。问曰：妙音弘一道，即度四生，何烦观音度四生，复弘一道？答曰：流通法华有二，妙音周十方，而弘一道，谓摄用归体，观音遍五趣，而说三乘，即从体起用，体用具足，化道乃圆，故要须矣。问二人各用何方便？答二人俱用三轮，但妙音正明弘经，用说法轮度物，即灭惑生解，观音用神通轮度物，即拔苦与乐。又妙音弘一乘，辨生灭无生灭方便，令凡夫二乘有所得菩萨，灭惑生解，舍生死取涅槃，次彰平等大慧，是故令悟惑本自不生，竟无所灭，无生死可舍，涅槃无可证，即令悟不生不灭不取不舍中道大慧，谓妙音用也。但根性未堪受斯大道，交为众苦所萦，拔苦与乐，灭惑生解，盖是观音之方便也。双泯之。然生与无生，皆为斥病，故生病若息，无生亦忘，乃契环中之妙术耳。又妙音以法门度物，为弘一乘，观音以人门利他。谓三名三德，并是人也。今说名德，以人利物也。又叹观音名德，皆由法华而成，若欲得如观音者，当持此经也。又上来明菩萨行，今明行本，行本者，谓大悲也。华严云：譬如金刚从金刚性生，不从余物生，菩提

心宝，从大悲救护众生，今此品正说大悲救护众生，故名行本，行本若成，众行自立也。

观音普门者，具三轮度人，即又三普也。于法身地，遍察法之机，谓他心普，随类现身，知病识药，谓神通普，随缘说法，应病授药，谓说法普也。问观音名何故境智感应？答要具二义，前观几为境智，后得益为感应，故名中含两。问三名具机通乃示现？答观世意是他心通，即是示现观，世音为天耳，观世身为天眼，此二是通非示现，三普中，即是三示现，三明中说法普，是漏尽明，余二非明。又三普是三通，上下名德相对者，观音是弘道之人，普门是所弘之法道。

约三身辨次第，上是法身，下明应化，次三轮次第，上是他心，今是现通说法，次明悲心悲事，上是悲心，今是悲事。问境智具几种？答具论有四谛二谛无谛，因缘生音声，所生是苦，能生是集，谓苦集因缘生，毕竟不生，即灭道也。了因缘不生，生谓世谛生，无生第一义，即二谛观，了因缘生本不生，故不苦不集。今无所灭，故不灭不道，即一谛观，因缘生既不四亦不一，即无谛观也。问观音正是何谛？答是世谛，及苦谛也。问感应有几种？答有二种，一相应感，谓虽复称名，是因缘之名，虽有无名，知无为，谓波若方便，名无名，方便波若，观音即二慧为体，称为名，具二慧，与观音相应，如此人感，多得相应益，名相应。二直闻名生重心，不识前二义，与观音不相应，但得不相应益，谓脱水火等耳。问二名得论显密不？答正是也。观音是密应显感，普门是密感显应，就文如此互相兼成四句，摄一切感应事尽。又初章是理外感，理内应，以脱水火等为理外感，菩萨应之为理内应也。普门中明得度义，即理内义也。问理外是有所得，云何感理内？答理外感有二，一者理外转入理内，故感理内，此是外将倾，无得得应发人，二者理外感，但得理外益，如脱水火，及得男女等，此人未必见理内菩萨身及教，但得感见理外事。问若尔还是理外事，感理外事，云何感理内？答此是理内人，示理外事，于菩萨恒是内，于众生常是外也。问云何密感显应耶？答众生不三业求请，而有诸佛出世及观音现身，是密感显应也。依求请现身请说法，而不见闻身教而得益，是显感密应也。

称现音名，乃灭三毒者，盖是大悲纯原从重至轻，一切众生皆为身心火所烧，而身火切，故前救之。心火于物除，故后令灭矣。观音是法身，法身绝四句，今见法身即四句心断，三毒岂生？又以波若，为观音体，论云在菩萨心名波若，在佛心名萨波若。叹波若偈云：波若遍无所依止，过一切言语，念观音，即是波若，故一切惑断。又念己身，是念观音，经云观身实相，观佛亦然，论云如来所有性，即是世间性也。

白佛言云何游下，前明大悲拔苦，谓身心有四苦，今与四乐，谓三乘乐，及世间乐也。问何者是观世音？答世人云：常云观音是人名，今明只观世音，即是妙法莲华也。今取三菩萨，约法华三义，妙法有治病义，即药王是也。得于妙悟，为物宣通，是故名妙音，即妙用遍观法界众生机，故名观世音。问下更有余人，复云何耶？答妙法是诸佛秘法，能有所消伏，有所护持，故名神咒。无处非妙，故妙普贤，贤者妙也。故随义立名，不二而二，上明如是所证，故名所乘法。今取能照义，故名观世音也。问何者为如法？答有人法见，即名粗言，有二无我理，无人法见，亦有亦无，非有非无，皆是粗法，净如此粗，故名为妙。以有诸见之粗故，不能照明六道，今粗法既净，即观无不明，故明见四生。故经云：一切法不生，即波若生也。问众生何故不见观音？答观音非是有，而众生起有见，则与观音隔，何犹见观音，如是亦有亦无，乃至常无常真妄等。今若习无生观，则四句不生，绝四句故，则观音现，观音即波若也。问习无生故，观音即现，此事不疑，若叵有无生未现观音现不？答习无生若明，生灭将灭，观音若现，身即得悟。故智度论云：灭恶生善，见佛闻法也。

释应以佛身得度，乃至而为说法，应化二身，净秽两土，权实教门也。故此一句，网罗一切，虽现应化而不动，虽说二教而无言，不动而现身，不言而说法，即开义也。虽现不动，虽说无言，谓卷义也。虽开不舒，虽卷不合，即三密不思议也。观音既尔，十方佛亦然。

释辟支佛，有八方便八实行，谓少大一双。七生人是钝根，但约闻教，即成钝根罗汉，自悟成钝辟支，极利取百劫人，次于本乘辟支，亦有利钝一双，极钝四世，极利百劫。次独觉及部行一双，有徒众眷属，名部行缘觉，无眷属独静山林，名独觉。次明一人多人一双，一人世出，谓本乘人，发愿独生，无佛世出，多人出世，谓如五百仙人，一时成辟支佛。次菩萨辟支佛本乘人，智度论云：菩萨不值佛法，退证四谛成辟支，此通利钝，既为八人，可知。问曰：辟支不能令人得燖法及四果，能令人成辟支不？答曰能也。如五百仙人，初人成辟支竟，教余四百九十九人，并成辟支，所以者何？圣人应在无佛世根就，故能令人成声闻也。问曰：云何人非人？答曰：现为人，复有非人相，故云人非人也。分举二佛者，经有两义，一三身义，须立分身佛，复有二身本迹义，但有多宝法身释迦迹用，故上明三身，今明二身也。

### 陀罗尼品

有二义故来，一根缘次第，众中有六万八千人，应闻秘密法门得悟，故诸菩萨应机而说，二义次第者，观音谓通救护一切众生，今别救持经人。问曰：神咒应遍救一切，何故但救持经人耶？答曰：此是叹经力，以受持经之因，感神咒救护，余不持者不感，欲得救者，当持此经。初药王问持经福多少者，显持经福多，劝人持经。又持经福多，还感经护，此神咒即是法华，上显法华能消伏烦恼，是通神咒义。大品云：般若是大神咒大明咒，法华亦尔，今叹秘密说法华，有消伏邪魔恶鬼之力也。又法华能消伏生灭邪想之力，故下明闻之得无生忍也。

### 妙庄严王品

亦二义故来，一上品明菩萨见机，故说神咒，今品是佛见众中，八万四千人得法眼净，故应机说于古事，故佛菩萨共聚灵山，弘道利物。二望流通法华意者，弘一乘有三留难，一凡夫二乘，二天魔恶鬼，三外道邪见。上药王妙音弘通一乘，降伏二乘人，次陀罗尼降伏邪魔恶鬼，今降伏外道邪见，伏此三，方得弘宣大道。又此品来者，上品护正人令其进行，心不退转，谓说法轮。今品降伏邪人，令回邪入正，现世得记，未来成佛，谓神通轮。又此品正叹善知识力，令一切众生种善根，生生值善知识，更相救护，遂致成佛。

品中有二，初明缘起，二正陈本事，缘起易解。

尔时彼佛，第二正明本事，于中有二，初说本事，次品未明时众悟道，本事有二，初明古事，佛告大众于意云何下，次会古今事，于中有二，初述二善知识，共化一邪见王，次王回邪入正，现世得记，未来成佛，叹二善知识也。初二善知识，即二，前明菩萨善知识化王，令回邪入正，以生信心。

尔时彼佛为王说法下，次明佛善知识化王，灭惑生解，二文各六，初文六者，一佛逆为集众说经，二菩萨现通，令回邪信正，三菩萨出家，四劝父母令见佛听法，五叙王眷属有堪闻之德，释成不虚劝意，六王眷属受劝至佛所。初明为引导王说一乘者，王有权有实，若是实行，则王为邪见之王，以上化下，则一切人，皆行邪道。今佛欲伐其邪本，则天下皆回邪入正，同龙树出世欲弘佛

法，前化邪王心也。若是权行者，王初同邪，后回邪入正，亦令一切邪回也。二子白母下，第二佛既说经，今菩萨劝往听也。尔时二子下，第三请求出家，前引令回邪入正，今欲引父母令舍家学道，故叹佛难值及脱难为难。尔时二子白母下，第四劝至佛所也。当听我等下，前但私白母，今具启父母，意欲通化父母，令听法及出家也。妙庄严王后宫下，第五叙王眷属有堪闻之德，释成劝意。尔时下，第六至佛所也。

尔佛时下，第二明善知识，亦六，一为王说法，二王闻法欢喜，舍财供养，化成大台下，第三佛现神力，表王行因得成佛相也。尔时王下，第四王睹相欢喜，自发意求佛也。尔时佛下，第五授记也。其王即时下，第六叙王出家得益也。

即升虚空白佛下，第二大段王得益，叹二善知识，即二，前叹二菩萨，次欢佛。叹菩萨中，初正叹，二佛述叹。述叹中，初通叹一切善知识劝人种善根，大王汝见此二子不下，次发二子迹，别叹善知识也。

尔时大王下，第二叹佛为四，初叹佛，尔时王赞叹佛如是下，次叹教，于来前下，正叹法，我尔下，第三明服药病差生心自誓，第四称叹竟，礼佛而退，次会古今及得益，文易知也。

### 普贤品

亦二义故来，一根缘次第，此会中应有大千世界众生，行与普贤相应，故普贤为之现形，即得悟道，故有此品。二义次第者，是第四护法行，上果门有四，谓乘权实，身权实，寿权实，土权实，辨今菩萨行亦四，初二弘佛道行，次两救众生行，次一降邪人行，次一护法行，故四德摄一切果德，四行摄一切因行。次摄四为三，果德三者，初秽土中，明乘权实，次净土中，明余五权实，次会遍为十方，总明四权实，此说教周，化缘遍。今摄四行，亦三，初明弘佛道行，明摄用归体，观音一品，明从体起用，从陀罗尼竟普贤，还摄用归体，可熟者文，方见此意，所以初后皆摄用归体者，正弘一道之教，及理无二，唯教一人也。次摄三为二者，前虽有三，但有权实，实即体，权即用也。果德唯有体用，今虽有摄用取体，从体起用，亦只有体用也。次摄二归一者，前虽有体用，亦是果门，是佛法之事。今虽有体用，但是因门，谓菩萨事，故云一因一果也。次明因是果因，果是因果，因果故非果，果因故非因，乃明非因果中道妙法，再放眉间光，显于折中，岂是虚哉！然妙起对于粗，中对于偏，其法华时，无复于粗，云何亦粗亦妙，如是五句，皆无踪迹，佛不能行亦不到，论说大乘行竟亦结云，诸法不可示，灭一切戏论，无人亦无处，佛亦无所说也。未又结云，一切法空，何有邪见正见，即是无粗亦无妙矣。若不信龙树，亦不信佛，故龙树权佛作此说也。

释普贤，普有二义，一体普，二用普。体普者，华严云：普贤身相，犹如虚空，依于如如，不依佛国。依如如者，以如为身，如遍一切处，六道三乘皆在如内。净名云：一切众生皆如也。乃至诸贤圣皆如也。一切法亦如也。众贤圣亦如也。摄论云：无有众生界出法身外。又一切法，不出于如。大品云：如外更无有法。问曰：何故明六通三乘皆在如内，普贤身内耶？答曰：欲明六道众生皆是普贤，普贤绝四句超百非，六道亦然，常须安普贤己身心，达此身心本来四绝故，即是普贤性。故中论云：如来所有性，即是世间性。又云生死及涅槃际，无有二际，作此观行，方见普贤，若作有所得，与普贤隔，是故不见普贤也。问曰：摄论云：初地得遍满真如，与今何异？答曰：今众生谓六道与普贤异，故明遍耳。既无六道不遍，云何有遍？既无不如，云何有如？故经云：如如不异。又中论云：寂灭相中，无边无边等也。四明次用普者，十方有六道，一切国土身，皆是普贤

身。所以明用普者，欲令众生悟于体普，既无用普之不一，宁有体普之不二也。问曰：何故最后明普贤？答曰：欲显此经明因果皆究竟，上已辨果究竟，后明究竟因，普贤既是究竟，即显因门究竟也。欲劝持经故，未能持此经，则行普贤行，欲得如普贤者，当持经也。问开内云多宝照其不灭，普贤显其不成，云何是耶？答普贤不明成佛，显法身无始成终灭义也。

法华统略卷下末（终）

# 法华大意（唐·湛然述）

法华大意一卷（当卷八千八百八十八言，此品四千一百七十二言）

毗陵沙门 湛然 述

妙法莲华经序品第一

将释此一部妙典，二十八品，多有诸家。今暂归天台宗，每品用三门解说，第一述每品大意，第二释每品名，第三释每品内文，略科断。

第一述初品大意者，原夫浩浩性海，混动静而凝真，眇眇觉山，抱理事以布教，教海无尽，故扣诸万机以垂影。机感万差，犹驰走五乘以分镞。然则许车长者，开三车，遍与一实之妙车，觅子慈天，集百属，同付一家之财业。今此经者，开权显实之玄门，果海圆实之格言，宏括众经之纲纪，如巨海之吞千潮，广统群典之枢要，犹大虚之抱万有。文苑芳馥，开三生六即之华，义林蓊郁，结三轨四德之果。舒则一乘之义门区分，明映日月。卷则一极之玄枢凝真，峻凌妙高。所以片片慈氏之问，普被尘国，明明能仁之训，等注现当。遂使乘此法轮，不起一处，普游无边法界，入彼法门，不移一念。忽现无尽劫海，可谓返流归源之宝舟，尽迷趣觉之银烛者矣。教大意，盖在此哉！

第二释名者，今妙法莲华经者，本地甚深之奥藏也。自行权实之妙法也。四华六动，开方便之门，三变千涌，表真实之地。咸令一切，普得见闻，是以先标妙法，次喻莲华，荡化城之执教，废草庵之滞情，会众善之小行，归广大之一乘，上中下根，皆与记莛。发秘密之奥藏，称之为妙。示权实之正轨，故号为法。指久远之本果，喻之以莲。会不二之圆道，譬之以华。声为佛事，称之为经。圆诠之初，目之为序。序义相从，称之为品。众次之首，名第一。若存梵声，可言萨达摩分陀利伽苏怛攬。今顺唐语，故道妙法莲华经序品第一。

第三入文判释者，夫颯颯普机，受如来旨，巍巍法雷，雨平等雨。今维经者，久远实佛之所说，三世诸佛之至极经也。权现阿难所传，胎辨罗什所译也。宿明听耳所请，乘白遍吉所护也。明知此间群生，应机于圆教，招感于灵圣也。一部典，有八轴二十八品，大分为三：初品为序，次方便品，讫分别功德品十九行偈，凡十五品半，名为正。三从偈后尽经，凡十一品半，为流通。又一时分为二：从初序品至安乐行，十四品，为迹门开权显实；从从地涌出品讫经，十四品，为本门开近显远。二门各三，初迹门三者，序品为迹门序。次方便品，至授学无学人记品，为迹门正说。法师品讫安乐行品，为迹门流通。次本门三者，初踊出品，讫弥勒已问佛今答之半品，为本门序。次佛告阿逸多下，讫分别功德品初长行偈颂，为正。三偈后尽经，名流通。今迹门三章，初序有通有别。初序有六：一所闻之法体，即如是是。二能持之人，即我闻是。三闻持之时，一时是。四闻持之所从，即佛陀是。五闻持之处，即王舍城耆山是。六闻持之伴，即与大比丘众去是也。有二：从与大比丘众万二千下，讫阿闍世王与若干百千眷属俱，第一明列众。各礼佛足退坐一面八字，第二总结也。约列众中有三：从与大比丘下，讫耶输陀罗比丘尼亦与等，第一明声闻众。从菩萨摩訶萨八万人下，讫菩萨摩訶萨八万人俱，第二明菩萨众。尔时释提桓因下，讫阿闍世王等，第三明杂众也。第二尔时世尊四众围绕下，讫品竟诸求三乘人，别序，约中五序。从尔时世尊四众下，讫尊重赞叹，第一明集众序。从为诸菩萨说大乘经下，讫起七宝塔，第二明现瑞序。从尔时弥勒菩萨下，



讫神通之相今当问谁，第三明疑问序。从尔时弥勒菩萨，讫偈终为说何等，第四明发问序。约中有二：一长行（云云），从于是弥勒菩萨欲重宣此义下，第二偈颂，有六十二行，分为二，初有五十四行，颂上问（云云）。从佛放一光，我及众会下，有八行，颂请答（云云）。从尔时文殊师利语弥勒菩萨下，第五答问序，中有二，第一长行，第二偈颂。第一长行中有四，从弥勒下，讫演大法义，第一明惟忖答。从诸善男子我于下，讫故现此瑞，第二明略曾见答。从诸善男子如过去下，讫求名菩萨汝身是也，第三明广曾见答。从今见此瑞与本无异下，讫教菩萨法佛所护念，第四明分明判答（云云）。从尔时文殊说偈，第二偈颂，有四十五行，分为二，初有四十一行，颂广曾见答，从我见灯明下，有四行，颂分明判答等（云云）。

### 妙法莲华经方便品第二（品四千七百一十六言）

今释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一大意者，夫巍巍佛智，推甚深无量于一宗之考，荡荡慧门，告难解难入于三乘之息。是以五甚深海，骐驎牢穷其底，八甚高峰，凤凰难翔其顶。是故无问春雷，振四种法响于三乘之蛰，自说秋龙，洒七成甘雨于七权之鱼，十如帝网，笼十界而重重，一乘颇梨，恒十刹而隐隐，久后密唱，系圆珠于五千衣里，要当显谈，驾宝车于一大白牛，浅智千二，起疑念而迷所趣，深智一子，宣未了而问进退，能仁三止，沙汰五千，鹞子三请，精进十信。是以枝叶糟糠，忘系珠而退法座，真实普机，怀信财而住会席。于是赫赫法王，喻昙华而劝信，明明智行，作莲华而发欢。是以一大金鸟，照五姓而辉辉，四一银[少/兔]，临七人而皎皎。岂谓焦种趣寂，值法雨而更萌佛芽，毕死阐提，服妙药而复苏后生。教经义纬，织成行锦于五佛机，智针行线，缝饰果绣于三世帐。诸佛本怀，皆圆此部，出世大意，悉满此章。破执而决疑，法华最第一，开迷而照觉，谁敢争斯典哉！文约义丰，理深行普矣。胜可谓不思议妙法，难测量法门矣。此品大意，盖如是欤。

第二释名者，方者，秘也。便者，妙也。妙达于方，即真秘。点内衣里无价之宝，与王顶上唯有一珠，无二无别。指客作人，是长者子，亦无二无别。如斯之言，是秘是妙。如经唯我知是相，十方佛亦然，止止不须说，我法妙难思。故以秘释方，以妙释便，正是今品之意，故言方便品。

第三入文判释者，从此品下，讫分别功德品弥勒说十九行偈终，佛名闻十方广饶益众生等十五品半文，大段第二正说分也。若作二正，从此品下，讫授学无学人记八品，迹门正说分也。今且遂近就迹门正说，大分为二：从此品初下，讫愿为此众故，唯垂分别等，第一大段明略开三显一。从尔时世尊告舍利弗，汝已殷勤三请岂得不说等下，讫授学无学人记品七品半经文，第二大段明广开三显一。约略开三显一段，有二，从此品初下，讫偈竟佛以方便力示以三乘，第一明略开三显一。约中有长行偈颂，长行中有二，从品初下，讫随宜所说意趣难解，第一明诸佛权实二智。从舍利弗吾从成佛已来下，第二明释迦权实二智，第二偈颂上二佛二智（云云）。从尔时大众中有诸声闻漏尽下，讫是等闻此法则生大欢喜，第二明疑生执动，腾疑请三遍（云云）。第二约广开三显一段，大分为三，第一为上根人，有法说周，即尔时世尊告舍利弗已下，讫第二卷诸天子偈竟，我所有福业今世若过世及见佛功德尽回向佛道也。第二为中根人，有譬说周，尔时舍利弗白佛言世尊我今无复疑悔下，讫授记品竟，我及汝等宿世因缘吾今当说汝等善听，三品经文也。第三为下根人，有因缘说周，化城喻品初，告诸比丘乃往过去，讫学无学人记品竟，世尊慧灯明我闻授记音心欢喜充满如甘露见灌，三品经文也。约第一法说周，大分为五，谓法说、领解、述成、授记、欢喜也。约初法说段，有长行偈颂，约第一长行，有三，从尔时世尊告舍利弗汝已下，讫汝今善听当为汝说，第

一明如来许说。从舍利弗言唯然世尊下，讫愿乐欲闻，第二明受旨。从佛告舍利弗如是妙法下，讫无有余乘唯一佛乘，第三明如来广说。约中有五，第一明四佛章门，广上诸佛权实二智。第二明释迦章门，广上释迦权实二智。约四佛章为四，从如是妙法下，讫十方诸佛亦复如是，第一明总诸佛门，约中有六番义四种释四一等释（云云）。第二舍利弗过去诸佛以无数方便种种因缘下，明过去佛章门，约中（云云）。第三舍利弗未来诸佛当出于世下，明未来佛章门，约中（云云）。第四舍利弗现在十方无量百千万亿佛土中诸佛世尊下，明现在佛章门，约中（云云）。第二舍利弗我今亦复如是下，广上释迦如来权实二智，约中有六义四一等释，今不释（云云）。第二偈颂，有百二十一行，大分为二，初有四行一句，颂上许答，次有百十六行三句，颂上正答，约中为二，初有七十三行一句，颂上第一四佛章门，从今我亦如是。第二有四十三行半，颂上第二释迦章门，约四佛章为四，初有三十四行三句，颂上第一总诸佛门。从过去无数劫下，第二有二十七行半，颂上过去佛章。从未来诸世尊下，第三有六行半，颂未来佛章。从天人所供养下，第四有四行半，颂现在佛章（云云）。从今我亦如是下，释迦章门中，有四十三行半，括一部妙，为下七喻作本（云云）。

### 妙法莲华经譬喻品第三（卷九千八百六十言，品六千五百九十一言）

今将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫大智身子，领中下而说望，大悲世雄，应屈延而畅喻，而为其喻也。三车设门外，稚子出火宅，是则述三乘引教，一车造露地，进子至道场，是则明一乘与教。先谈火宅，然后与白牛车，三界火宅，群生所居，五蕴假室，有情所住。寿命柱根，润四相而摧朽，地水墙壁，曝二耀而抱圻，慵慢八鸟，翔振翮于四仪遥原，嗔恚八虫，斗怒目于五境广野，愚痴蝼螂，迷四倒而驰走，贪欲狐狼，抱五尘而践逾，邪见夜叉，拨因果而食人狗，戒取荼鬼，旋火宅而事嬉戏，身见大鬼，计我所而无惭愧，见取咽喉，著其命而作保，边见牛头左角，著断常而灭因果，边见右角，执前后而如蓬乱，五钝禽兽，惊愕行者于朝夕，五利陋鬼，烦扰智者于昼夜，唯有大慈释尊，拔济此难，大悲观音，守护是畏，三界众生，悉是佛子，六道含识皆心，十方谛求，更无余乘，谁留三乘？十方佛土，唯有一乘，谁存五姓，谤人谤法，受殃三途，求友求法，攀祥于万代，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，譬者，比况也。喻者，晓训也。托此比彼，寄浅训深也。此品偏举喻为名，故言譬喻品。

第三入文判释者，从品初下，讫偈竟转无上法轮等，第二明法说周中领解段。约中有二，第一长行，明身子领解陈（云云）。第二偈颂，有二十五行，身子重陈（云云）。从尔时佛告舍利弗吾今下，讫教菩萨法佛所护念，第三明法说周如来述成段（云云）。从舍利弗汝于未来下，讫彼即是汝身宜应自欣庆，第四明法说周授记段。约中有二，第一明有长行如来授记，第二明有偈颂十一行半如来重宣（云云）。从尔时四部众下，讫及见佛功德尽回向佛道，第五明法说周中四众领解段。约中有三，第一明长行四众领解（云云）。第二明有偈六行半重颂（云云）。（上来三周中第一法说周了）。从尔时舍利弗白佛言世尊我今无疑悔下，讫授记品，大段第二明为中根人譬说周，文有四品，初品正如来譬说，开三显一，信解品明四大声闻领解，药草品明如来述成，授记品明如来授记。约初中文有二，从尔时舍利弗白佛言，讫说其因缘令离疑悔，第一明身子请。从尔时佛告舍利弗我先不言下，讫偈竟汝当为说等，第二明如来答。约中有三，从尔时佛告舍利弗我先不言下，讫诸有智者以譬喻得解，第一明如来发起。从舍利弗若国邑下，讫偈颂中我为法王于法自在安隐众生

故现于世，第二明如来譬说。从汝舍利弗我此法印，讫偈竟汝当为说妙法华经，第三明如来劝信。约第二譬说中有二，初长行，二偈颂。约长行中有二，从若国邑下，讫善哉善哉如汝所说，第一明开譬。从舍利弗如来亦复如是，讫于一佛乘分别说三，第二明合譬。约第一开譬中有二，从若国邑下，讫若二十或至三十在此宅中，第一明总譬，约中有六譬（云云）。从长者见是大火从四面起下，讫善哉善哉如汝所言，第二明别譬，约中有四譬（云云）。约第二合譬中有二，从舍利弗如来亦复下，讫令得菩提，第一合总譬（云云）。从见诸众生为生老病死下，讫于一佛乘等，第二合别譬（云云）。佛欲重宣此义下，偈颂有百六十五行，为二，初有百行，颂上长行，后有六十五行，明通经方法。上来长行，有开譬合譬，偈颂亦有二，初有六十五行半，颂开譬，次有三十四行半，颂合譬。上长行，有总譬别譬，初有三十三行，颂总譬，约中有六譬（云云）。次有三十二行半，颂别譬，约中有六譬（云云）。次四譬（云云）。约合譬中有二，总譬合，别譬合（云云）。约第二通经方法，又名劝进，约中（云云）。

#### 妙法莲华经信解品第四（品三千二百六十九言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫玲跼穷子，还父家而预客作，中止慈父，付家业而定天性，是以二乘都无分，忽得如来家，一乘未具足，则成满月镜。一日之价，招羞于废权门，三乘之宾，怀庆于实相庭，无漏大果，结小乘枝而离离，无上莲华，笑羊鹿池而葩葩，圆教声闻，以佛道声，令闻一切，具途罗汉，于诸世间，应受供养，法华以前，分段三德，显于界内，法华以后，变易三德，示于界外，知恩报恩，闇先年，知德谢德，觉今时，诚知三乘别执，闇中亦闇，一乘圆融，明中亦明，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，初闻略说，动执生疑，广闻五佛，蒙笼未晓。今闻譬喻，欢喜踊跃，信发解生，疑去理明也。此品偏标法为名，故言信解品。

第三入文判释，此品譬说周中，第二四大声闻领解段，文为二。从尔时慧命下，讫瞻仰尊颜，第一明经家叙欢喜。从白佛言下，讫卷尽，第二明自陈领解。约中有二，一长行，二偈颂。约长行中有二，从而白佛言下，讫无量珍宝不求自得，第一明略领解。从世尊我等下，讫如佛所应得者皆已得之，第二明广领解。约中有二，从世尊我等下，讫今此宝藏自然而至，第一明开譬。从世尊下，讫皆已得之，第二明合譬。约开譬中有二，从世尊我等下，讫以明斯义，第一明欲开，如文。从譬若有人下，第二广譬说中有五。从譬若讫无复忧虑，第一明父子相失譬。从世尊尔时穷子佣赁下，讫犹故贪惜，第二明父子相见譬。从即遣傍人下，讫常令除粪，第三明追诱譬。从过是已后，讫下劣之心亦未能舍，第四明委家业譬。从复经小时下，讫自然而至，第五明付家业譬（云云）。约第二合譬中有四（云云）。从尔时摩诃迦叶下，第二偈有八十六行半，为二，初有七十三行半，颂上长行，次有十三偈，叹佛恩深。约初中又为二，初有二行，颂法说，后有七十一行半，颂譬说中为二，初有四十一行，颂开譬，次有三十半行，颂合譬（云云）。

#### 妙法莲华经药草喻品第五（卷九千二百八十六言，品一千六百五十九言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，茫茫智地，等大地而载五姓，森森群生，争草木而异五乘，乃有一乘法云，覆

三千而清凉，一味教雨，澍五乘而殊茂。于是破有法王，随群机而先说彼权，即是实佛。应熟机以后谈此实，是乃假权三草，乘各身而归本地，方便二木，回各心而向真道，最实大慧，吼狮子声，便权小果，脱野干形，败根迦叶，领三草于实苑。历劫萨埵，悟二木于圆林，汝等所行是菩萨道，其调斯矣。此品大意，盖如是。

第二释名者，土地是能生，而云雨是能润。草木是所生所润，通皆有用。而药草用强，有漏诸善，悉能治恶，无漏为最，无漏众中，四大弟子，以譬领佛譬，深会圣心，佛赞善哉，甚为希有，述其得解，以喻其人，故言药草喻品。

第三入文判释者，此品譬说周中，第三述成段，约中为二，从尔时世尊告摩诃迦叶下，讫说不能尽，第一略述其领解。从迦叶当知下，讫渐渐修学悉当成佛道，第二广述其领解。约略中有二，第一双述善哉。从如来复有下，第二述其领所不及。约广中有二，一长行，二偈颂，约长行中有二，从迦叶当知下，讫一切种智，第一述成开三显一。从汝等迦叶下，讫难解难知，第二明如来结叹。约开三显一中有二，从迦叶当知，讫一切智慧，第一明法说中有二（云云）。从迦叶譬如下，讫一切种智，第二明譬说中有二。第一譬说中，有开譬，有合譬。约开譬中有二，从迦叶下，讫华果敷实，第一明差别譬。从虽一地所生下，讫各有差别，第二明无差别譬有三（云云）。约第二合譬中有二，从迦叶当知如来亦复如是下，讫各得生长，第一合差别譬中有二（云云）。从如来说法一相一味下，讫一切种智，第二合无差别譬中有三（云云）。汝等迦叶下，第二复宗称叹（云云）。第二偈颂，有五十四行半，颂述领开三显一，中有二，初有五行，颂法说，中有二（云云）。次有五十行半，颂譬说，中有二，初有十行半，颂开譬，次有四十行，颂合譬。约开譬中有二，初有九行，颂差别譬，次有一行半，颂无差别，约第二合譬中有二，初有三十五行，颂合差别譬中（云云）。次有五行，颂合无差别譬中（云云）。

#### 妙法莲华经授记品第六（品一千七百二十言）

将释此品，用三门，第一述品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫斗薤迦叶，闻八相而更苏，神通目连，顾二乘而怀惧，所以如语释迦，振天眼于来劫，实语世雄，期记薤于当生，于是解空善现，闻名相而庆实名芳。提舍施延，承金光而欢净刹奇，第四目连，既入莲台，五百弟子，同坐华座，无为深坑，成八功池。而生佛莲华，正位焦种，润一味雨，萌佛性芽，赫赫妙法深号功，明明莲华广茂德，不退菩萨，不思其边，有漏凡愚，何知其际？此品大意，盖如是矣。

第二释名者，梵音和伽罗，此翻授记也。此品中，授记四大声闻，偏举法为名，故言授记品。

第三入文判释者，此品譬说周中，第四授记段，约中大段有二，从品初下，讫像法亦尔，第一大段，正明与中根人等记。从我诸弟子，讫汝等善听，第二大段，明许为下根人等说宿世因缘。约第一大段中有二，从品初下，讫光明世尊其事如是，第一明与迦叶记。从尔时大目犍连下，讫像法亦尔，第二明与三弟子记。约第一段中有二，一长行，二偈颂。约长行中有六，从品初下，讫无量大法，第一明行因。从于最后身下，讫天人师佛世尊，第二明得果。从国名下，讫名大庄严，第三明国劫名号。从佛寿下，第四明佛寿。从正法住世下，讫二十小劫，第五明正法像法久近。从国界下，讫皆护佛法，第六明国净。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十二行半，为六：初有五行，颂行因，次半行，颂得果，次六行，颂国净，次半行，颂佛寿，次一行，颂正法像法，次半行，总

结。第二明三人授记中有二，第一明请记，第二明与记。约第一中有二，第一明长行，经家叙，第二明偈颂，有七行，为四，初有一行，正请，次二行半，明譬说请，次有二行半，明合譬请，次有一行，明结请。约第二授记中有三，第一明善吉授记，第二明迦旃延授记，第三明目连授记，各有长行偈颂，各有行因、得果、国劫、寿命、法住久近，皆悉如文。后我诸弟子下，讫汝等善听，第二大段，明许为下根说，中有二，第一有一行半，明总说，次有一行，更明说宿世因缘。

### 妙法莲华经化城喻品第七（品五千九百七言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫远远一圣，证正觉于十劫，颯颯二八，求出家于一世。自此以降，劫而难思，大千尘墨，不足喻其远，亿国尘算，安得况彼劫？于时大通正觉，放光振地，幽瞑众生，仰奇生疑，八方梵天，寻光集会，上下大梵，见相来到。于是十方梵王，供华上殿，请说大法，十六王子，叹德仰化，欲演妙法，是以智胜法王，随众机而且转谛缘，王子沙弥，觉机熟而说妙法。其会会众，信大乘而闻一乘，一大正觉，入家室而乐禅悦，十六沙弥，升法座而讲妙法，传灯之功，成正觉于十方，结缘之力，限入道于万代。然则入寂灰身，余国经生，证理归灭，佛乘得度，悦悦化城，等寻香而忽灭，急急楼阁，同阳炎而隐泯，定性二乘，失旅次而退宝处，强识释迦，得商人而还本宅，明明导师，息中路而致宝城，扰扰商人，惮远险而不可退。此品大意，盖如是矣。

第二释名者，化者，神力所为也。城者，防非却敌之称也。知无贼亦不须城，故言化城也。偏举喻为名，故言化城喻品。

第三入文判释者，此下第三明为下根人宿世因缘说，约中有三品，例前应有四段，今但有二段。此品正明宿世因缘，次二品明下根人等授记，领解述成，文少不足分品，故在授记段中（云云）。约初品中有二，从佛告诸比丘下，讫偈竟通达无量劫，第一明佛知见久远。从佛告诸比丘大通智胜下，讫卷尽，第二明宿世结缘。约第一段中有二，长行，偈颂。约长行中为三，从初下，讫甚大久远，第一明所见事。从譬如下，下讫百千万亿阿僧祇劫，第二举譬明久远。从我以如来知见力下，讫今日，第三结见昔如今。从尔时世尊欲重下，讫偈颂，有七行，颂前三义，初有一行，颂所见事，次有四行，颂举譬明久远，次有二行，颂见昔如今。约第二正结缘中有二，长行，偈颂。约长行中有二，从佛告诸比丘大通智胜下，讫住于禅定八万四千劫，第一明结缘由。从是时十六菩萨沙弥知佛入室下，讫此城非实我化作耳，第二明正结缘。约第一结缘由段中有二，从尔时佛告诸比丘下，讫哀愍而敷演无量劫集法，第一明结缘远由，约中有多义（云云）。从尔时大通智胜如来下，讫住于禅定八万四千，第二明结缘近由，约中（云云）。约第一正结缘中二，从是十六菩萨，讫是人若闻则便信受，第一明法说结缘，约中有多门（云云）。从譬如五百下，讫我化作耳，第二明譬说结缘，中有二。从譬如五百下，讫我所化作为止息耳，第一明开譬，中有二（云云）。从诸比丘如来亦复如是下，讫我化作耳，第二明合譬，中有二（云云）。尔时世尊欲重下，讫第二偈颂，有四十九行半，大分为二，初有二十二行半，颂第一结缘由，次有二十七行，颂第二正结缘。初中，有十二行半，颂结缘远由，中有多义。次有十行半，颂结缘近由。约第二正结缘中有二，初有八行，颂法说，中有多义（云云）。次有十九行，颂譬说，中有二，初有十一行半，颂开譬，中有多义（云云）。次有七行半，颂合譬，中有多义（云云）。

### 妙法莲华经五百弟子授记品第八（卷八千三百三十二言，品二千三百七言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，盖闻圆圆内秘，列后周而排迹，融融外现，结下根而显本。乃有满慈子等，领四闻于三周，憍陈如等，说一喻于一章。今斯富楼那，说法第一，表三世佛刹，利生第一，领无量众，善清净国，统恒沙三千于一土，宝明大劫，孕万亿四圣于一世，盘薄宝地，平山陵而填沟壑，穹隆苍天，朔宫殿而得相见，无女人而停胎生，无淫欲而期化生，智慧持身，出光无碍，神通随心，飞行自在，四八相好，庄严其身，七宝雁塔，遍满其国，法喜之食，随念饱心，禅悦之浆，应时满身，满子净刹，难得可称。于是金兰醉客，问宿处而至亲友家，连壁富主，裹宝珠而趣官事营，年代邈邈，忘其宝。今辰暂暂，见衣珠。此品大意，盖如是矣。

第二释名者，五百举数也。弟子者，标人也。授记，示法也。此品举数、标人、授记，故言五百弟子授记品。

第三入文判释者，此下二品，因缘说周中，第二授记段中，大段有二。第一千二百人授记，第二二千人授记。约第一中有二，从品初下，讫深心本愿，第一明经家序嘿念领解。从尔时佛告下，第二明如来述记。约第一中有二，第一明叙其得解欢喜，第二明叙即默念领解。约第一中有二，第一叙得解由，第二叙其得解欢喜。约第一由中有四，从从佛闻下，第一明由闻法譬说二周开三显一。从又闻授诸等等，第二明由闻身子等五弟子得记。从复闻宿世下，第三明由闻宿世结缘事。从闻诸佛有大下，第四明由闻如来三达无碍见久如今。从得未曾有下，第二叙其得解欢喜，中有二，初明内解欢喜，从即从坐起下，明形状恭敬。从而作是念下，第二正明嘿念领解，中有二，初明嘿念领解，中有口领解（云云）。从唯佛世尊下，第一明嘿念发迹请记。从尔时佛告下，第二明如来述记。中有二，一长行，二偈颂。约长行中有二，从尔时佛告诸比丘下，讫常勤精进教化众生，第一明如来述其本迹。从渐渐具足菩萨之道下，讫起七宝塔遍满其国，第二明如来其授记。约第一段中有三，从尔时佛告下，讫言论之辨，第一明就释迦世行因发迹。从汝等勿谓下，讫教化众生，第二约过去佛世行因显本。从诸比丘下，讫教化众生，第三明就三世佛时因行所得（云云）。约第二授记中，有七意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有二十一行半，颂上发迹授记。初有十四行，颂发迹，次有七行半，颂授记。约发迹中有二，初有七行，颂总声闻，次有七行，颂别满愿发迹（云云）。约授记中，有七意（云云）。从尔时千二百阿罗汉下，第二明千二百授记中有三。从尔时千二百下，讫不亦快乎，第一明念请。从佛知此等下，第二明与记中有二，一长行，二偈颂。约长行中有三，从佛知此等心之所念下，第一明总许千二百记。从于此众中下，第二明别授陈如记。从其五百下，第三明别授五百记。约第二颂中，十一行半，为二，初有九行半，颂陈如记，次有一行半，颂陈如、及五百、及五百记，次有一行，颂总一切声闻记。从尔时五百阿罗汉下，第三明五百领解。中有二，长行，偈颂。长行中有二，初经家叙其欢喜，从世尊我等，第二明白陈领解。中有二，初明法说，从如无知者下，二明譬说。中有二，初从譬如有人下，第二正譬说中有二，开譬，合譬。譬如下，讫无所乏短，第一明开譬，中有多事（云云）。从佛亦如是下，讫得未曾有，第二明合譬，中有多事（云云）。尔时阿若憍陈如等欲重下，第二偈颂，十二行半，为二，初有一行半，颂其欢喜（云云）。次十一行，颂自陈领解中为二，初有一行，颂法说，次有十行，颂譬说云云。

妙法莲华经授学无学人记品第九（一千二百三十七言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释也。

第一述大意者，夫阿难罗云：仰别记而举望，无学声闻，同他望而住立，所以胜幡净国，等极乐而表奇，通王宝命，比弥陀而争远，多闻誓愿水镜，浮于空王之池，精进高行华果，结于能仁之苑，宝华成道，等海慧而流芳，罗睺密行，同诸佛而表奇，无学二千，澄心观佛，学满三明，授决令喜，是品大意，盖如是也。

第二释名者，研真断惑名为学，真穷惑尽名无学也。此品中，显学无学人记，故言授学无学人记品。

第三入文判释者，此品因缘说周中，第二授记段中，第二明授二千人记。中有二，一明请记，二明授记。约请记中有二，一明二人请记，二明二千人请。约二人请二，一明嘿念请记，二明发言请记。初云尔时阿难下，第一明嘿念请记。从即从座起下，讫众望亦足，第二明发言请记。从尔时学无学下，讫住立一面，第二明二千请记。从尔时佛告阿难下，第二明如来授记，中有二，第一明二人授记，第二明二千人授记。约二人授记中有二，一明阿难记，中有五，第一明长行授记，中有六意（云云）。第二明偈颂重记。从尔时会中下，第三明八千菩萨成疑。从尔时世尊下，第四明如来释疑。从阿难面于下，第五明如来述叹，中有长行偈颂，可知。从尔时佛告罗睺下，第二明罗睺授记，中有长行偈颂，可知（云云）。从尔时世尊见下，第二明二千人授记，中有长行偈颂，如文（云云）（上来正说分了）。

#### 妙法莲华经法师品第十（二千一百六十三言）

将释此品，用三门，第一述品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫巍巍释迦，振记声而流欢，荡荡药王，闻实相而怀乐，是以一句之功，赐无上位，一念之勋，封无边国，舍净业土星，散沙界，如来专使月，照亿刹，毁佛之罪，轻争毛叶，谤人之业，重竞盘石，镜智妙华，笑供养苑，种智宝果，结受持林，法华第一龙，振三乘谷，己今当说象，蹴一乘峰，风飞三说，而六宗靡旗，众涌十妙，而脱乱辙，理智全身，托经卷而游尘国，真应权身，随经处成正觉，高原求水，闻十如而近泥，干土发哀，悟七喻而见水，慈悲芳室，混五姓而同庇，忍辱妙衣，著七人而俱位，法空广床，不遮毕死而安坐，理姓平榻，不舍懈怠而信受，变化猛守，防刀杖于行者，清净光身，许示现于寂漠，忘失章句，闻如来诲，空闲听众，得天龙闻，能说法师，蒙佛护而令大众喜，所化弟子，随师训见恒沙佛，妙法圆宗，超超然独秀，平等大慧，霍霍然坚固，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，此品明五种法师，一受持，二读，三诵，四解说，五书写也。此品偏举人，故言法师品。

第三入文判释者，此下有五品，是迹门流通分也。大分为四，法师宝塔品，第一明弘经功深福重，劝流通，达多一品。第二明引往弘经，彼我兼益，已证功德深重，劝持一品。第三明八万大士，此土愿弘经，新得记者，他土欲弘经，安乐行一品。第四明外凡初心欣斯福，见声闻畏惮，闻菩萨嫉辱，自愿力苟，因生退没，佛为此人说四安乐行。约第一段中为二，第一法师品，明释尊自说弘经功福，命觅流通。第二宝塔品，明多宝分身，且助且证觅流通。约第一法师品中有二，第一明有长行偈颂，叹美五种法师能弘经人。第二明有长行偈颂，叹美所持之法，约第一段有二，第一就禀道弟子门，明功深福重。第二就授道师门，明功深福重。约弟子门中有二，从初下，讫当得菩提，第一明佛在弟子功深福重。中有二：从药王下，第一明简出人类。从咸于佛前下，第二明简出

得记之缘。从佛告药王下，第二明佛灭后弟子能持经功福重。中有二意（云云）。从若有人下，第二明授道师功深福重，中有长行有偈颂。约长行中有二，第一别明，第二明总逆顺得罪得福。约中有二，从若复有人下，讫广说此法，第一明现在弟子深功大福，中有五意（云云）。从若是善男子善女人我灭度后下，讫广为人说，第二明佛灭度后师功大，中有二意（云云）。从药王若有恶人下，讫即得三菩提，第二总明五种法师，逆者得重罪，顺者得大福，中有三意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十六行，为三，初有二行，不颂长行，别将劝自行化他耳。次有三行，颂上门通别，次有十行，颂别上师门功深福重，次有一行，叹经尊妙。从尔时复告药王菩萨，第二明有长行偈颂，叹所持法，及示弘经方法。约长行中，初明经法叹，中有五，从尔时佛复告下，讫况灭度后，明叹法。从药王当知下，讫手摩其头，第二明约人叹法。从药王在在下，讫三菩提，第三明约处叹法。从药王多有人下，讫菩萨之道，第四明约因叹法。从其有众生下，讫菩提，第五约果叹法，中有五意（云云）。从药王若有善男子下，第二明弘经方法，中有二。初明方法，中有二意（云云）。从药王我于下，讫令得具足，第二明利益，中有五意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十八行半，为三。初有一行，总劝，不颂长行，次有十六行半，颂上长行，次有一行颂，颂结劝（云云）。

### 妙法莲华经见宝塔品第十一（二千六百三十二言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫七宝灵坟，踊会地而住天汉，五千龕室，芳栏楯而居层阶，加以无数宝幢，流虹幡而飘飘，万亿宝铃，鸣伽音玲玲，金银圆盖，悬于中天，琉璃支提，擢于四天，三十三天，雨天华而供养宝塔，八部龙神，奏伎乐而赞叹塔婆。于时峨峨塔庙，出隐隐声，以赞扬释迦，正正多宝，吐冲冲辨，证成大慧，所以十六大众，闻塔声以悱悱，八部天人，发疑心而愤愤，兢兢大乐，举众疑而待法响，堂堂能仁，称多宝而开会郁，仰仰乐说，欲见全身，赫赫大觉，谈集分身，谆谆报佛，放毫光而照十方，浩浩分身，从侍者集中城，未熟天人，移他土而净秽执，已熟众生，接虚空而遮少心，云集诸佛，与欲请开塔户，本体释尊，应请开摩尼户，多宝如来，半座同位，释迦世雄，入身同塔，燿燿两尊，岿然居高，煌煌一塔，森然秀峙，十五强况，等妙高而秀六宗，一乘圆智，无滨海而胜三乘，暂持之功，诸佛所叹，读持之力，住纯善地，人天好眼，人天应供，愤愤悱悱，切切至至，难得可谈，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，见者通能所也。塔者，梵语塔婆也。此唯佛所也。故言见宝塔品。

第三入文判释者，此品大段，第一明弘经功深福重流通中，第二明多宝分身且证且助劝觅流通，中有长行偈颂。长行大段有三，初明宝塔踊现，二明分身远集，三明释迦唱募。约大段第一中有六，从初尔时佛前有七宝塔下，讫四天王宫，第一明塔现之相。从三十三天下，讫尊重赞叹，第二明诸天供养。从尔时宝塔下，讫皆是真实，第三明多宝如来证诚称叹。从尔时四众下，讫却住一面，第四明时众惊疑，中有三意（云云）。从尔时有菩萨下，讫发是音声，第五明大乐说菩萨问，中有三意（云云）。从尔时佛告下，讫善哉善哉，第六明佛答中有三意（云云）。从是时大乐说下，大段第二明分身远集，中有七，第一明大乐说请见多宝佛。从佛告下，讫今应当集，第二明应集分身。从大乐说白佛言下，讫礼拜供养，第三明大乐说请分身集。从尔时佛放下，讫亦复如是，第四明佛放光远召。从尔时十方下，讫如来宝塔，第五明诸佛同来。从娑婆世界下，讫诸佛如来遍满其中，第六明严净国界，中有三（云云）。从是时诸佛下，讫皆在虚空，第七明与欲开塔，中有



五意（云云）。从以大音声下，讫付属有在，大段第三，明释迦唱募觅流通，中有三意（云云）。从尔时世尊欲重，第二偈颂，有四十八行半，大分为三，初有三行半，颂多宝塔现，次有八行半，颂分身远集，次有三十六行，颂释迦付属中为二，初有八行半，举三佛劝流通，中有三意（云云）。次二十七行半，举难持法，中有五意（云云）。

### 妙法莲华经提婆达多品第十二（卷八千九百五言品一千七百廿九言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释名，第三入文判释。

第一述大意者，夫浩浩圆海，腾智波而洗尘，眇眇觉山，吐行云荫热，是以输头檀王，让位表求法于千岁，沙竭龙女，转身示成佛于一生，采果汲水之功圆，位于四德，拾薪设食之德积，印于三点，床身给侍劳，经千古不怠，槌钟求法勤，历三祇无退，无怨妙记，忽授调达，顿渐深疑，定决智积，圆教力用，照日于沙界，顿教威势，临月于亿叶，小乘五难，值龙女而雾卷，别教一疑，对觉母云开，十方贤士，谁不资此妙典哉！无边圣人，谁不归斯圆教哉！便成正觉之鸿疑，涣焉此篇皆冰解，转身自在之奇术，在然此章悉龟镜，智积悻悻远疑，望圆珠而霜消，身子愤愤旷障，对融金露零，彼智积身子，尚默然信受，此后贤后圣，何拒不信受？此品大意，盖如是矣。

第二释名者，提婆达多者，此翻天热。此品偏举人为名，故言提婆达多品。

第三入文判释者，此品迹门流通中，第二明引往弘经彼我兼益劝流通也。中大段有二，从品初下，讫莲华化生，第一大段明昔日达多通经释迦成道。从于时下方，讫品竟，第二大段明文殊通经龙女作佛。约第一大段中有三，第一明往昔师弟持经之相。从佛告诸比丘下，讫至不退转，第二结会古今。从告诸比丘，讫莲华化生，第三明劝信。约第一段中有二，长行偈颂，长行中有四，从初尔时佛告下，第一明求法时节。从于多劫中下，第二正明求法，中有四意（云云）。从时有仙人下，第三明求得法师。从王闻仙言，第四明闻法奉行。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有七行半，为五。初有半行，颂求法时节，次有一行半，颂正求法，次有一行半，颂求得法师，次有二行半，颂闻法奉行，次有一行半，结证劝信。从佛告诸比丘下，第二结会古今中有三，初正结会。从由提婆达多下，第二明师弟功报俱满。中有二，初明弟子自报已满，中有三意（云云）。从佛告诸比丘未来世中下，第三明劝信（云云）。从于时下方多宝下，大段第二明今日文殊通经利益。中有二，第一明通经，中有五，初明智积请退。从释迦牟尼下，第二明待通经利益之证。从尔时文殊下，第三明文殊即来。从智积菩萨下，第四明智积所问。从文殊师利言下，第五明文殊答，中有七意（云云）。从文殊师利言我于海中下，第二明利益，中有九意（云云）。

### 妙法莲华经劝持品第十三（一千一百九十四言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释名，第三入文判释。

第一述大意者，夫药王大乐，奉敕命而发誓，无学有学，居异国而愿传。于时姨母憍昙，易色受记，云母耶输，作念闻决。于是王城法王，视万亿而励心，沙界大士，从十方而祈班，所愿著忍辱铠，遮骂詈箭，被慈悲甲，却恶口铦，住慈悲室，障轻慢风，住空禅床，忘恶鬼辱，不惜易烂臭秽身，获得难得金刚体，浊世揜出，不恨心里，末世求法，先望说法，发誓开土山，峙三千，发愿贤哲海，浩百亿，一乘妙典，何国不讲？圆教高文，何家不写？像末佛子，谁可同彼愿？浊世行者，谁不学此风哉！

第二释名者，二万菩萨，奉命弘经，故名持品。劝八十亿弘经，故亦名劝。前后双举，故名劝持品。

第三入文判释者，此品迹门流通中，第三明二万菩萨忍力成者，此土弘经，新得记者，他方弘经。大段有二，第一大段明受持，第二大段明劝持。约第一大段中有三，从品初下，讫不惜生命，第一明二万菩萨奉命此土持经。尔时众中五百下，讫心不实故，第二明五百罗汉，八千声闻发誓，他国流通。从尔时佛姨母下，讫他方国土广宣此经，第三明诸尼请记授诸尼记也。从尔时世尊视八十下，大段第二明劝持。约中有二，长行中有五：从初尔时世尊视八十下，第一明佛眼视诸菩萨。从即从座起下，第二明诸菩萨请告敕。从复作是念下，第三明佛嘿然。从时诸菩萨，第四明菩萨知佛意。从便于佛前下，第五发誓通经。从即时诸菩萨下，第二偈颂，有二十行，文分为四，初有十七行，颂被忍衣弘经，次有一行，颂入如来室弘经，次有一行，颂坐如来座弘经，次有一行，总结请知（云云）。

#### 妙法莲华经安乐行品第十四（三千二百二十五言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫妙德王子，问仪式于恶世，鹫峰法王，诚近处于像末，是以十种扰乱波息心海，四个乐行泉踊情山，第一真典，名字难闻，最尊深经，天护常卫，轮王明珠，陵众宝而独秀，法王国经，逾诸经而高胜。读经者无忧无病，诵经者不贫不陋，诸天童子，以为给使，众生乐见，如慕贤圣，无畏之志等师子，智慧之光如乌照，恶骂之徒口则闭，刀杖之毒何所害，微妙好梦，常现眠里，无尽大利，恒集觉表，王中亦王，妙中亦妙，盖斯安乐行矣。

第二释名者，身无危险故安，心无忧恼故乐，身安心乐，故能进行。故名安乐行品。

第三入文判释者，此品迹门流通段中，第四明初心菩萨示通经方法。中大段有二，第一大段明妙德问方法，大段第二明如来答。约大段第一有二，从品初下，第一明叹深行菩萨能弘经。从世尊菩萨下，第二问浅行菩萨云何恶世宣说是经。从佛告下，大段第二明如来答。约中有三，第一标四安乐行章门，第二明解释修行方法，第三结行成之相。从佛告文殊下，讫安住四法，第一标四安乐行章门。从一者安住菩萨行处下，第二明解释。标四安乐行章门中有四，一明身止观慈悲安乐行，二明口止观慈悲安乐行，三明意止观慈悲安乐行，四明誓愿止观慈悲安乐行。约身止观慈悲安乐行中有二，长行偈颂，长行中有二，从一者安住下，第一双标行处近处二章门。从文殊师利下，第二解释二章中有二，第一解释行处，第二解释近处。约第一行处中有三，从初文殊下，第一标行处章。从若菩萨摩訶萨住忍辱地下，第二解释行处章。从是名菩萨，第三结行处。从云何名菩萨摩訶萨下，第二明近处中三。从云何下，第一标章。从菩萨摩訶萨不亲近，第二解释中有三：第一明十恼乱。从常好坐禅下，讫修摄其心，第二明附定门助观。从文殊师利是名下，讫常乐观如是法相，第三明附慧门助观。从是名菩萨下，第三明结近处。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有二十八行三句，为三：初有一行，颂标章，次二十二行，颂行处近处，次有五行三句，颂行成，中有多意（云云）。从又文殊师利如来灭后，第二明口止观慈悲安乐行，为二：第一明行法，第二明行成。初行法中有二，长行偈颂，长行有二，第一标章，从若口宣说下，第二释行法。中有二，第一明止行，第二明观行。止行中有四，从初若口，第一明不说他过。从亦不轻慢下，第二明不轻慢。从不说他人下，第三明不叹不毁。从又亦不生下，第四明不起怨嫌。从善修如是下，第二明观行。从尔时世尊欲重，第二偈颂，有十六行半，为三：初有二行，颂标章，次有九行半，颂行法，次有五行，

明口安乐行成，中多意（云云）。从又文殊师利菩萨下，第三明意止观慈悲安乐行，中有长行偈颂。长行中有三：第一标章，从无怀嫉妒下，第二释行法，从文殊师利下，第三明行成。偈颂有六行，为二：初有五行，颂止观二行，次有一行，颂行成。从又文殊师利菩萨下，第四明誓愿止观慈悲安乐行，中有二：长行偈颂。长行中有二：第一明行法，第二明叹法。第一行法中有三，从初下，第一明标章，从于在家出家下，第二明行法，从文殊师利是菩萨下，第三结行成。从文殊师利是法华经下，第二叹经难闻，中有二：从初下，第一明法说，从文殊师利譬如下，第二明譬说。中有二，第一明开譬，中有多意（云云）。从文殊师利如来亦复如是下，第二明合譬，中有多意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十四行半，为二：初有五行，颂行法，次有十行半，颂叹经。约第一行法中，有三意（云云）。约第二中，有法说譬说等意（云云）。从我灭度后下，第三二十三行偈，总结行成之相，中有三：初有一行半，结劝修四行，次有二十行半，举三报明三障清净，次有一行，总结（上来十四品迹门，开三显一说了）。

### 妙法莲华经从地涌出品第十五（二千七百五十七言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫他方大士，口口口口口说，此间释尊，开所化而止请，于是净行眷属，裂大地而泉涌，慈氏等众，表深疑而云起，四行菩萨，问讯世尊而随喜，一乘法王，开示佛慧而同咸，补处弥勒，不知一人而发疑，地前贤哲，用何智术而测位，是以逸多大士，问涌出于谁化，久成实佛，显诸力于自度，尔时岁促化长迷，忽然发心里，父少子老喻，仓卒吐口表，非久远智者，谁人决此疑哉！非本佛妙智，谁者示斯旨哉！大中亦大，一中亦一，盖斯口口口欤。

第二释名者，下方菩萨，为发本门寿量，远从地涌现，故言从地涌出品。师严道尊，鞠躬只奉，如来一命，四方奔涌，故言从地涌出品。三世化道，惠利无疆，一月万影，孰能思量，召过以示现，弘经以益当，故言从地涌出品。虚空湛然，无早无晚，惑者执迹，而暗其本，召昔示今，破近显远，故言从地涌出品。寂场少父，寂光老儿，示其药力，咸令得知，故言从地涌出品。文云：是从何所来，以何因缘集，今以诸义释品意，四悉檀因缘之解，故言从地涌出品。

第三入文判释者，从此品下，讫普贤劝发品，十四品，部大段第二，明开师门之近迹，显佛之远本。约中大分为三段，从品初尔时他方国土诸来菩萨，讫汝等自当因是得闻半品，第一明本门序分。从尔时释迦牟尼佛告弥勒下，讫分别功德品弥勒所说十九行偈佛名闻十方广饶益众生，第二明本门正说分。从尔时佛告弥勒菩萨下，讫普贤劝发品作礼而去，十一品半，第三明本门流通分。约序分段中有二，第一明涌出序，第二明疑问序。约第一涌出中有三，从品初下，讫当于此土而广说之，第一明他方菩萨请弘经。从尔时佛告诸菩萨下，讫广说此经，第二明如来不许。从佛说是时下，第三明下方涌出，中有二：第一明经家叙相，第二明问讯。约第一经家叙相中，有五意（云云）。从是诸菩萨从地涌出已下，讫能于如来发随喜心，地二明诸菩萨问讯，中有五意（云云）。从尔时弥勒菩萨及八千恒河沙下，第二明疑问序。中有二：第一明此土菩萨疑，中有二：第一明长行疑念，从时弥勒菩萨下，第二偈颂，有九行半，正明问，中有五意（云云）。从尔时释迦牟尼佛分身诸佛下，第二明他方疑问，中有二：一明侍者菩萨各各陈疑问于已佛。从尔时诸佛各告侍者下，二明诸佛各抑待弥勒之问如来之答。从尔时释迦牟尼佛告弥勒菩萨善哉下，大段第二本门正说分。约中大分有二，第一明有长行，偈颂诚许，第二明正说，约长行有三意（云云）。偈颂有四行，中有三意（云云）。从尔时世尊说是偈已，第二明正说段，即是答问中，大分为三段，从初此

去，讫寿量品竟，第一正明开近显远，分别功德品长行，第二明授法身记，十九行偈，第三明弥勒总申领解。约第一段中有二，第一明略开近显远动执生疑，第二明广开近显远断惑生信。约第一段中有二，第一正明略开近显远，第二明因疑更请。约第一段中有二，从尔时世尊说是偈已下，讫我从久远来教化是等众，第一明有长行偈颂，如答弥勒上问，中有多意（云云）。从尔时弥勒菩萨摩訶萨下，第二明因疑更请，中有二，长行偈颂，长行中有二：从尔时弥勒菩萨下，讫三菩提，第一明动执生疑。从即白佛言下，讫品尽，第二明腾疑请。中有二：第一明法说请中有多意（云云）。从譬如有人色美下，第二明譬说请。中有长行偈颂，中有开譬合譬等多意（云云）。

### 妙法莲华经如来寿量品第十六（卷一万二百二言品二千一十八言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫华王释尊，唱三诚于诚谛，补处慈氏，发四信于佛语，所以三佛菩提，腾波于寿量海，四种佛土，开华于鹫峰山。于是善逝巧喻，下微尘而散东国，弥勒别智，附界员口口尘数，八十假父，脱垢衣于权门，亿俗真考，芳珍服于实室，八谛医王，捣筛教药，令服诸子，三身觉王，斟酌劫尽，令观净土，失心稚子，服遗药而差心病，恣心狂子，闻久成而得本心，圣人远哉！至感应，净土异哉！澄心到，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，如来，是诸佛之通号，是上三佛之通称，是别举人。寿量者，诠量诸佛之功德，此别标法也。亦是诠量三佛之功德，此即正诠量本地三如来功德，人法双举，故言如来寿量品。

第三入文判释者，此品本门正说答问中，第二明广开近显远段。约中大段有二，第一明如来诚信，第二明如来正答。约第一段中有四，从品初下，第一明如来之诚。从是时菩萨大众下，第二明菩萨三请。从复言唯愿说之下，第三明菩萨重请。从尔时世尊下，第四明如来重诚。从一切世间天人下，大段第二明如来正答，约中有长行偈颂，长行中有二：第一明如来法说答，第二明如来譬说答。法说中有二，第一明三世益物，第二总结不虚。约第一明三世益物中有二：从一切世间下，讫能令众生发欢喜心，第一明过去益物，中有多意（云云）。从诸善男子如来见下，讫虽不实灭而言灭度，第二明现在益物，中有多意（云云）。而此中有常住不灭四字，明未来益物也（云云）。从又善男子诸佛如来下，第二明总法三世益物不虚，中有二意（云云）。从譬如良医下，第二明如来譬说答中有二，开譬合譬，中有二：第一明良医治子譬，譬上三世应化所宜。第二明治子实益譬，譬上三世利物不虚。约第一譬中有三：从初譬如下，讫远至余国，第一明良医远行譬，譬过去益物，中有二意（云云）。从诸子于后饮他毒药下，讫即取服之毒病皆喻，第二明还已复去譬，譬现在益物，中有六意（云云）。从其父闻子悉已得差下，讫咸使见之，第三明寻便来归譬，譬未来益物。从诸善男子于意云何下，讫不也世尊，第二明治子实益譬，譬三世益物不虚。从佛言我亦如是下，第二明合譬，中有三：初合过去益物譬，从以方便力下，次合现在益物，从亦无有能下，次合治子实物不虚譬。从尔时世尊欲重下，第二偈颂有二十五行半，颂上法譬，大分为二：初二十行半，颂法说，次有五行，颂譬说。法说中为二，初有十九行半，颂三世益物，次有一行，颂三世益物不虚。约初中三，初有四行，颂过去益物，中有多意（云云）。次有五行，颂现在益物，中有多意（云云）。次有十行半，别颂未来益物，中有多意（云云）。

### 妙法莲华经分别功德品第十七（二千六百六十二言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫恒沙大众，闻长远寿，增道损生，微尘众生，见真佛像，发无上心，是以中天宝华，散万彩而雨会顶，云汉沉水，流芬馥而薰鼻根，虚空天乐，振妙声于众耳，大梵众瓔，垂轻妙于圣枝。众宝香炉，遍于九方，菩萨幡盖，悬于上方，龙华法王，赞一乘而信一味。信心持者，逾五倒而到五品，本佛十妙，把功德而施三千，普机十利，捧利益而驰亿刹，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，分别者，佛说寿量，二世弟子得种种益，故言功德。浅深不同，故云分别。随便，故言分别功德品。

第三入文判释者，此品本门正说中，大段第二明法身授记段中，大段为三：从品初下，第一明经家总叙。从于时世尊下，讫发三菩提心。第二明如来分别本门增道损生菩萨五十一位差别中有二：从十住位至三地，第一明约增道智德得记。从四地至等觉，第二明约损生断德得记，在经文中可见（云云）。从佛说是诸菩萨下，讫赞叹诸佛，第三明时众供养。从尔时弥勒菩萨从坐而起下，偈颂，有十九行，正说中大段第三明弥勒总申领解由，为三：初有二行，颂领解，次有九行，颂如来分别功德，次有八行，颂时众供养（上来本门正说已了）。从尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨下，讫普贤劝发品作礼而去，部大段第三说法流通段，并本门大段第三流通分也。凡有十一品半，大分为二段，从此下，讫常不轻品，三品半，大段第一明弘经功德，重以劝流通。从如来神力品下，讫普贤劝发品，大段第二明付属流通也。约第一大段中有三，今此半品及随喜功德品，第一明初品弟子因功德深，以劝流通，法师功德一品。第二明初品弟子果功德深，以劝流通，常不轻一品。第三引信毁罪福，以证流通。约第一此半品中有二：第一明现在四信弟子，第二明灭后五品弟子。约第一现在四信中有四：从尔时佛告弥勒下，第一明一念信解未能广说。中有长行偈颂，约长行中有三：佛告弥勒阿逸多其有众生下，第一举其人。从所得功德下，第二明功德深。中有二，第一明总福无量。从若有善男子下，第二明较量功德多少。中有二：第一明举五波罗蜜功德为本，较量所得功德多少。从以是功德比前功德下，第二明正较量功德多少。从善男子有如是功德下，第三明位行不退。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，十九行，追颂第一，不举其人，次有五行半，颂第三行位不退。从阿逸多下，第二明现在第二品弟子解其言趣，中有二意（云云）。从何况广闻是经下，讫能生一切种智，第三明现在第三品弟子广闻广说。阿逸多下，讫当知是为深信解相，第四明现在第四品弟子具上三弟子功德，中有二意（云云）。（已上现在四弟子文了）。从又复如来灭后下，第二明灭后五品弟子功德，中有二：第一明总列五品弟子格量四品弟子功德，第二明后随喜功德品别校量

初品弟子功德。约第一中有二，长行偈颂，长行中有五：从初又后如来灭后下，讫当知已为深信解相，第一明初品弟子直起随喜心。从何况读诵下，讫无量千万亿劫作是供养已，第二明第二品弟子加读诵功德，中有二意（云云）。从阿逸多若我灭度后闻是经典下，讫及造僧坊供养众僧，第三明第三品弟子加教化令读诵书写功德，中有二意（云云）。从况复有人能持是经下，讫疾至一切种智，第四明第四品弟子兼行六度功德，中有二意（云云）。从若人读诵受持下，讫皆应供养如佛之塔，第五明第五品弟子正行六度功德，中有二意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十九行半，颂四品弟子中为四，初有五行半，颂第二品弟子，次有三行，颂第三品弟子，次有四行，颂第四品弟子，次有七行，颂第五品弟子耳。

妙法莲华经随喜功德品第十八（一千三百六言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫逸多将圣，问随喜福于灭后，能仁释尊，酬展转利于最后，一偈随喜，夺二檀而独秀，须臾闻经，举两报而居高，分座功德，期位于梵释，劝闻经益，结相于大人，虚空应有边，功德叵有际，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，随者随顺事理无二无别，喜是庆已庆他闻深奥法，顺理有实功德，顺事有权功德，庆己有智慧，庆他有慈悲，权实智断，合而说之。故言随喜功德品。

第三入文判释者，此品第二别明格量初品弟子功德，中大段有三：第一大段弥勒菩萨问，第二大段明如来答。从尔时弥勒菩萨下，大段第一明弥勒问，中有长行偈颂，如文。从尔时佛告弥勒下，大段第二明如来答，中有二：长行偈颂。长行中有二：从尔时佛告弥勒下，论无量无边阿僧祇不可得比，第一明内心随喜人功德深，中有五意（云云）。从又阿逸多若人为是经下，论为人分别如说修行，第二明直外听法功德深，中有四意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十八行，为二，初有九行，颂内心随喜，中有五意（云云）。次有九行，颂外听经随喜，中有四意（云云）。

#### 妙法莲华经法师功德品第十九（三千五十九言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫堪忍法王，开六千功德于行，精进菩萨，觉六根清净于经力，八百功德，净肉眼而令见障外，千二胜利，通肉耳而令闻远响，父母生鼻，资经力而显伏藏，有漏短舌，蒙教用而受上昧，胎生肉身，沐一味水，而成琉璃镜，受胎意根，系一乘镜，而融染净理，一句一偈，达无边义，一月一岁，吐无尽说，俗间经书，皆顺正法，资生业等，悉成实相，灼灼哉真教之力，煌煌哉实经之用，不退菩萨难思量，唯佛与佛所了知，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，法师者，谓五种法师也。功德者，谓六根清净也。法师举人，功德标法，人法双举，故言法师功德品。

第三入文判释者，此品流通中，第二明初品弟子功德深，故以劝流通。中大段有二：第一大段明总列六根盈缩功德数，第二大段明别作六章解释。从初尔时佛告下，论以是功德庄严六根皆令清净，大段第一明六根盈缩功德。从是善男子下，论品尽，大段第二明别作六章解释。约六根章中，各有长行偈颂，皆悉如文。

#### 妙法莲华经常不轻菩萨品第二十（卷八千七百七十一言，品一千四百九十五言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫谦下不轻，敬佛性而传芳声，上慢比丘，闻毒鼓而攀觉果，是以常敬尽寿，闻空中声，更延亿岁，轻慢苾刍，见妙法力，忽谢数过，骂詈之功，深沉无间，礼敬之业，高升莲台，威音妙法，周虚空而传声，大势芳闻，流沙界而敷教，实哉卑下之道，信哉礼敬之风，历千龄何隔，涉万代弥新，一乘佛子，可习能敬，三界群生，可信所敬，是品大意，盖如是矣。

第二释名者，常不轻菩萨者，举人也。此菩萨，内怀不轻之解，外敬不轻之境，身立不轻之

行，口宣不轻之教，人作不轻之目，随行得名，故言常不轻菩萨品。

第三入文判释者，此品第三引信毁以证流通，中有二：长行偈颂。约长行中有三：第一双指前品罪福，第二双开今品信毁，第三双明信毁果报。从初尔时佛告下，第一双指前品罪福中有二：从品初尔时佛告下，讫获大罪报如前所说，第一明指罪如法师品说。从其所得功德下，第二明指福如法师功德品说。从得大势乃往下，第二明双开今品信毁，中有二：第一明事本，第二明本事。事本中有五：从乃往古昔下，第一明时节。从有佛名下，第二明佛名号。从劫名下，第三明劫国名。从其威音王下，第四明说法。从得大势下，讫皆同一号，第五明佛寿命久近。从最初威音王下，第二明本事，中有三：第一明时节。从于像法中下，第二明双标毁者信者。从得大势以何因缘下，第三明双示得失，中有二意（云云）。从是比丘临欲终下，讫疾得三菩提，第三双明信者毁者果报，中有二：第一明信者果报，中有二意（云云）。从得大势彼时四众下，讫常应受持读诵解说书写是经，第二明毁者果报，中有多意（云云）。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十九行半，为二，初有十五行半，颂信者毁者因果，中有五意（云云）。次有四行，颂劝持（已上第一说法流通三段文了）。

### 妙法莲华经如来神力品第二十一（一千一百一十四言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫踊出开士，仰尊颜而发愿，旧住贤哲，览神力而增悦，灵山法王，覆长舌于梵世，树下诸佛，放毛光于法界，警欬之声，遍至十方，弹指之响，地振六种，是以十方之众生，见娑婆法会，无边之群生，闻虚空妙声，人人加念佛，而散诸宝物，国国融铁围，而同一佛土，如来法力华笑文苑，如来藏芽果结义林，是故经卷所住，忽成道场，卷帙所在，亦圆寂地。受持者，悬河之辨，如风无碍，读诵者，圆镜之智，如日除闇，为属累以尽神力，为付属以畅经能，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，如来者，举人也。神力者，用也。如来此中，为付属深法，现十种大力，故名如来神力品。

第三入文判释者，此品下有八品，大段流通中，第二明付属流通，大分为三：第一明此神力品、属累品，属累流通。第二明药王品下五品，化他流通。第三明普贤劝发品，自行流通。约第一段中有二：第一如来神力品，明菩萨受命弘经。第二属累品，明如来摩顶付属。约第一品中有二：长行偈颂：长行中三：第一明菩萨受命弘经，第二明佛现神力，第三明结要劝持。从尔时千世界微尘下，第一明菩萨受命，中有二：初明经家叙敬仪，从而白佛言下，第二明发誓弘经，中有多意（云云）。从尔时世尊于文殊下，第二明佛现神力，中有二：第一明所对之众，从现大神力下，第二明正现十神力，即为十段。第一明舌相。从一切毛孔下，第二明身毛孔放光。从一时下，第三明警。从俱共下，第四明弹指。从是二音声下，第五明地动。从其中众生下，第六明普见大会。从即时诸天下，第七明空中唱声。从诸众生下，第八明大众称南无归命。以种种华香下，第九明遥散诸物。从于时十方下，第十明十方佛土通如一佛土。从尔时佛告上行等菩萨大众下，第三明结要劝持付属，中有四：第一明称叹付属。从以要言之下，第二明结要付属。从是故汝等下，第三明奖劝付属。从所以者何下，第四明解释付属。从尔时世尊欲重下，第二偈颂，有十六行，为二：初有四行，颂十种神力，次有十二行，颂结要付属，中有多意（云云）。

### 妙法莲华经属累品第二十二（四百六十三言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫常寂法王，现神力以摩顶，圆机菩萨，奉嘱累而发言，是以如来三智，流光于未来，弟子四训，报恩于诸佛，大师三诫，深铭于心府，萨埵三言，高通于佛心，自行流通，毕于此篇，分身之客，悉还本土，化他流通，末于后章，多宝之主，独留闭户，三乘圣众，见属累而且欢，八部天人，闻付属而且喜，此品大意，盖如是欤。

第二释名者，属是佛所付属，累是烦尔宣传，此从圣旨得名，故言属累品。

第三入文判释者，此品属累流通中，第二明如来摩顶付属，中有三：从品初尔时释迦牟尼佛下，第一明如来付属，中有三：第一明如来正付属。从所以者何下，第二明解释付属。从于未来世下，第三明诫训付属。从时诸菩萨摩訶萨下，第二明菩萨领受。从尔时释迦牟尼下，第三明事毕唱散，中有二：第一明正唱散。从说是语时下，第二明大众欢喜（云云）。

### 妙法莲华经药王菩萨本事品第二十三（二千七百八十六言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释也。

第一述大意者，夫宿王高问，显苦行于沙劫，如来秀答，示经力于十喻。然则净明德佛，澍妙法甘雨于一切众生，喜见菩萨，翹精进经行于万二千岁，是以萨埵喜见，获得三昧，而燃爱身。诸佛善逝，赞扬真供，而为嘿然。净德王家，忽示化生，净明法院，还奉嘱累，圆寂之庭，竭鹄林悲，高塔之前，臻臂烧信。于时求少苾刍，向宝所以得足，闕根大士，属诚谛而具身，三千威德，六种震动，六天应化，四华散下，一指之妙供，陵三千七宝，四句之法力，蔑四圣高德，十喻强军，捧宝剑以游法华院，八万将兵，摩权魔而归莲华阙，严严乎！妙法之力弥难仰，堂堂乎！念经之用何易测？十况曦升，照大慧美，万佛月临，息女人势，赞善者，现口出青莲华香，持经者，当手取草坐道场，是品大意，盖如是欤。

第二释名者，药王菩萨者，举人也。本事者，标法。此品人法双举，故言药王菩萨本事品。

第三入文判释者，此下是大段第二属累流通之中，三段之第二。明化他流通，中有五品，此品明药王菩萨以本愿弘大法利众生，轻生身重佛法，亦得都判一部。方便品，明开三显一，圆因已竟。安乐行品，明乘乘之法。寿量品，明乘果已竟。此下六品，明乘乘之人也。今此品明药王菩萨以苦行乘乘，中大段有四，第一明宿王华菩萨问，第二明如来答，第三明利益，第四明多宝称善也。约第一大段中有三：从尔时宿王华菩萨下，第一明通问游化。从世尊是药王下，第二明别问苦行。从善哉世尊下，讵闻皆欢喜，第三明请答。从尔时佛告宿王华菩萨下，大段第二明如来答，中不答游化问，但答苦行问。中有二：第一明答苦行，第二明叹经。约第一段中有二，第一明事本，中有三意（云云）。从尔时彼佛为一切众生下，第二明本事。有三：第一明佛为说法。从是一切众生下，讵过是已后其身乃尽，第二明修供养。中有二：第一明佛在世供养，中有四意（云云）。从一切众生喜见菩萨下，第二明未来苦行。中有五：第一明生王家。从即为其父而说偈言下，第二明本事。从大王我今当还供养下，第三明往佛所请供养。从尔时日月净明下，第四明如来付属。从尔时一切众生，讵得未曾有，第五明受命任持法，中有四意（云云）。从佛告宿王华下，讵而供养者，第三明结会古今，中有二意（云云）。从若复有人以七宝满下，第二明叹经。中有三：第一明



叹能持之人。从宿王华譬如下，第二明叹所持之法。中有二：第一明叹法体，中有十喻（云云）。从宿王华此经能救，第二明叹法用。中有三：第一明拔苦用。从此经能大饶益下，第二明叹与乐用，中有十二事（云云）。从此法华经亦如是下，第三明结叹拔苦与乐用。从若人得闻此法华经下，第三明叹持经福深。中有二：第一明专闻品福，从宿王华若有人闻是药王菩萨品下，第二明闻品福。中有三：第一明闻品福。从是时诸佛遥共赞言下，第二明较量所得功德。从是故宿王华下，第三明如来属累。从说是药王菩萨品下，大段第三，明闻品利益。从多宝如来于宝塔中下，大段第四，明多宝如来称叹也。

#### 妙法莲华经妙音菩萨品第二十四（二千六十九言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫灵山至觉，放一光而招开士，严国妙音，应光明以仰圣众，是以春方远客，先现华座于崛山，此方近主，忽疑宝华于何瑞。于是王子文殊，欲见座主，宝塔多宝，令来彼哲，路次诸国，六种振动，来到诸天，百千乐奏，远来旅人，奉珠问讯，此会华德，见德疑因，遍照法王，开往因于乐器，华德菩萨，攀现果于自身，普门示现，略演此品，色身妙用，粗畅此段，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，昔得一切众生语言陀罗尼，今以普现色身，以妙音声，遍吼十方，弘宣此教，故名妙音菩萨品。

第三入文判释者，此下二品，化他流通，第二明妙音菩萨、观世音菩萨住三昧乘乘化他也。约此品中，大段有六：第一明如来放光东召，第二明奉命西来，第三明十方弘经，第四明二土得益，第五明还归本国，第六明闻品进道也。从尔时释迦牟尼佛下，大段第一明如来放光召东。从尔时一切净光庄严国中有一菩萨下，大段第二明菩萨奉命西来。中有二：第一明发来之缘。中有六：第一明经家叙福慧二种庄严之由。从释迦牟尼佛下，第二明被照之主。从师白净华宿王智佛下，第三明辞己佛欲来此土。从尔时净华宿王智佛下，第四明彼土佛诫敕。从妙音菩萨白其佛言下，第五明菩萨受旨。从于是妙音菩萨不起，第六明现相。中有六：第一明妙音欲来先现莲华。从尔时文殊师利法王子下，第二明文殊见相发问。从尔时释迦牟尼下，第三明佛答妙音欲来而现瑞。从文殊师利白佛言下，第四明文殊愿来而请见。从尔时释迦牟尼下，第五明释迦推功多宝而能现。从多宝佛下，第六明多宝佛妙音命来。从于时妙音下，第二明妙音菩萨正发来。中有六：第一明眷属人众经历国土。从是菩萨目如广大下，第二明菩萨相好。从入七宝台下，第三明妙音菩萨问讯如来。从世尊我今欲见多宝下，第四明请见多宝佛。从尔时释迦牟尼如来下，第五明世尊为妙音菩萨通白多宝。从时多宝佛下，第六明多宝佛塔中称善哉。从时华德菩萨下，大段第三明妙音菩萨十方弘经，中有二重问次答。约问中有二，第一问昔所种善根，从修何功德下。第二问今胜神力。从佛告华德菩萨下，第二明答。中有二：第一明佛答昔所种善根问。从华德汝但下，第二明答今胜神力中明现三十八身，为二：初有三十身，现凡夫身。从若应以声闻下，后四身明现圣人。从尔时华德菩萨白佛言下，第二明第二重问答。为二：初菩萨问住何定。从佛告华德菩萨下，二佛答所住定。从说是妙音菩萨品时下，大段第四明此土他土得益。从尔时妙音菩萨下，大段第五明还归本国。从说是妙音菩萨品时下，大段第六明闻品进道。

#### 妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十五（卷六千七百二言，品二千八十言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫一乘妙法，因法师而远布，三界人师，资冥护而传法，是以无尽高问，雷振教谷，释尊秀答，龙驰义峰，所以观音之美声，琴瑟能诠靡，普门之妙形，经纬娑婆机，岂唯水火不能烧溺而已，亦则男女童子随求可得，一时礼念，等六十而与福，三十分身，散十方而说法，无尽瓔珞，开三檀而施一客，利耶转施，示二法而奉两尊，巍巍乎众贤之美难宣，荡荡乎诸圣之德何称，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，观世音菩萨者，举人也。普门者，标法也。今此品，人法双举，故言观世音菩萨普门品。

第三入文判释者，此品犹是明三昧乘乘弘经，兼诫弟子，亦名普现色身三昧。化他流通中，大段有二，第一明问答，第二明闻品得益。约第一问答中有二，长行偈颂。长行中，有二重问答，从尔时无尽意下，第一明经家叙。从而作是言下，第二明菩萨发言正问。从佛告无尽意菩萨下，第二明佛答。中有三：第一明总答，第二明别答，第三明佛劝持菩萨名。约第一总答中，第一明受苦人数。从受诸苦恼下，第二明遭苦时。从闻是观世音下，第三明闻名称号。从观世音菩萨即时下，第四明得解脱。从若有持是观世音下，第二明别答。中有三：第一明口机应，第二明意机应，第三明身机应。约口机应中有二：第一明七难，第二总结。约第一七难中，即为七段。第一明火难，中有四：初持名之益。从设入大火下，二明遭苦。从火不能烧下，三明火不能烧。从由是菩萨下，四总结。从若为大水，第二明水难，中有二（云云）。从若有百千万亿下，第三明黑风难。从若复有人临当下，第四明被害难。若三千大千国土满中，第五明罗刹难。从设复有人若有罪下，第六明杻等难。从若三千大千国土满中，第七明怨贼难。从无尽意观世音下，第二总结。从若有众生多于淫欲下，第二明意机应。中有二：第一明别三毒，如文（云云）。从无尽意观世音下，第二总结。从若有女人下，第三明身机应。中有二：第一明二求，中有二意（云云）。从无尽意观世音下，第二总结。从是故众生下，第三明劝持名。中有三：初明劝持。从无尽意若有人下，二明格量功德。从无尽意下，三明总结。无尽意菩萨言下，第二明第二番问答。中有二：一明菩萨问，二明如来答。约初中，有三业问（云云）。从佛告无尽意菩萨下，第二明如来答。中有三：初明别答中，有三十九句，一一各各明三业问。从无尽意菩萨下，讫度脱众生，第二明总答。从是故汝等下，讫游于娑婆世界，第三明劝供养，中有六意（云云）。从尔时无尽意菩萨以偈下，第二偈颂，有二十六行，颂长行，大分为二：初有十七行，颂观世音力，次有九行，颂普门力。约初中有二：初有一行，颂菩萨问，次有十六行，颂如来答，中有十意（云云）。约普门中，八意（云云）。从尔时持地菩萨下，讫品尽，大段第二明闻品得益。

### 妙法莲华经陀罗尼品第二十六（一千二百二十七言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫药王章句，护法师于五浊，勇世神咒，防鬼灾于十方，加以二方天王，张咒网而守百由旬，十种罗刹，捧咒剑而誓作七分，梦中之恼尚制富单那，头上之过，何怨嫌行者，赫赫持经之功，不畏诸难，明明修行之德，何愿不成，此品大意，盖如斯矣。

第二释名者，陀罗尼者，此梵语也。此翻总持也。今此品，偏举法为名，今存梵音，故言陀罗尼品。

第三入文判释者，此犹是化他流通中，明五众恶世弘经多难，以咒护之，以总持乘乘，付属流通。中大段有四：第一明菩萨问持经功德，第二明佛答甚多，第三明菩萨请神咒护，第四明闻品得益。从尔时药王菩萨即从座起下，大段第一明菩萨问。从佛告药王若有下，大段第二明佛答甚多。中有四：初明佛正格量大少。从于汝意云何下，二佛问多不。从甚多下，三明菩萨甚多。从佛言若善男子下，四明佛正格量于功德。从尔时药王菩萨下，大段第三明菩萨请说咒守护。中有五：第一明药王菩萨咒，第二明勇施菩萨咒，第三毗沙门天王咒，第四明持国天王咒，第五明一罗刹咒。约药王菩萨咒中有四：初明请说。从即说咒曰下，二明正说咒。从世尊是陀罗尼下，明叹神咒。从时释迦牟尼佛下，四明佛印可。从尔时勇施菩萨下，第二明勇施菩萨咒。中有四：初明请。从即于佛前而说咒曰下，明正说神咒。从世尊是陀罗尼下，三明叹咒。从若有侵毁下，四明佛印可。从尔时毗沙门下，第三明多闻天王咒，中有三意（云云）。从尔时持国下，第四明持国天王说咒护，中有三意（云云）。从尔时有罗刹女等下，第五明十罗刹女说咒护。中有五：初列名。从是十罗刹女下，二明说咒。从宁上我头上下，三明叹咒。从罗刹女说此偈已下，四明罗刹等立誓。从佛告诸罗刹女下，佛印可。从说此陀罗尼品下，大段第四明闻品得益焉。

### 妙法莲华经妙庄严王本事品第二十七（一千七百一十四言）

将释此品，用三门，第一述大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫严王邪执，感八变以回心，净德愤心，属二缘而忽开，是以藏眼二子，举两难而喻一眼龟，严净二亲，听一愿而觉优昙华，于是雷音如来，洒法雨于妙庄，华德本身，受记蒞于树王，窃以求道近因，无过善友，成佛亲缘，岂过知识，饮泉之因，荫树之缘，其谓斯矣。善知识能，粗显此篇，此品大意，盖如是矣。

第二释名者，妙庄严王者，举人也。本事者，表法也。今此品内，说彼妙庄严王本事，故言妙庄严王本事品。

第三入文判释者，此品犹是化他流通中，明妙庄严王以誓愿乘乘流通。中大段有六：第一明事本，第二双标能所化，第三明能化方便，第四明所化得益，第五结会古今，第六明闻品得益。从尔时佛告诸大众乃往古世下，大段第一明事本。从彼佛法中有王名妙庄严下，大段第二双标能化所化，即所化一人，能化三人也。约中有二：第一明列能化所化名。从是二子有大神力下，第二明别二子福慧。从尔时彼佛欲引导下，大段第三明能化方便。中有三：第一明时至。从净藏净眼二子下，第二明论议。中有四：第一明二子等至母所白供养佛。从母告子言下，第二明母让子等命化父王。从净藏净眼下，第三明子等生邪见家恨。从母告言下，第四母责子等合忧念父。从于是二子念其父故下，第三明子弟正劝化。从时父见子下，大段第四明所化得益。中有十：第一明信此子伏彼师。从于是二子下，第二明父王已信。从于是二子白父母言下，第三明重推父母。从彼时妙庄严下，第四明化功已大叹佛功德。从于是妙庄严下，第五明俱诣佛所，中有五意（云云）。从时云雷音宿王华下，第六明与授记。从其王即时下，第七明出家修行。从即升虚空下，第八明称叹二子。从尔时云雷音下，第九明佛述二子等行高。从妙庄严王即从虚空中，第十明王叹佛自立誓愿。从佛告大众于意云何下，大段第五结会古今。中有二：第一正结会。从药王药上下，第二明叹二菩萨。从佛说是妙庄严王下，大段第六明闻品得益。

### 妙法莲华经普贤菩萨劝发品第二十八（一千六百八十一言）

将释此品，用三门，第一述一品大意，第二释品名，第三入文判释。

第一述大意者，夫震方普贤，震万国而来到，山中法王，吐四法而相应，是以六牙白象，负遍吉而安慰行者，六通远客，教忘句而还令通利，三七精进，招乘象客，一妙章句，避烦恼主，书写之功，高升忉利，持经之德，秀游兜率，赞供之力，现报利生，毁骂之用，将来繁痛，惩恶劝善之事，略开此篇，满愿芳行之业，粗毕此章，是品大意，盖谓斯欤。

第二释名者，普贤菩萨者，梵音邲输[风+(拔-手)]陀，此翻普贤。劝发者，恋法之辞也。今人法并举，故言普贤菩萨劝发品。

第三入文判释者，此品第三明自行流通。又明普贤以神通乘乘，中大段有四：第一发来，第二劝发，第三明如来述发，第四明发益。从尔时普贤菩萨下，大段第一明经家叙发来。中有三：第一明上供之相。从又与无数诸天下，第二明下化之相。从头面礼释迦牟尼下，第三明修敬之义。从白佛言世尊我于宝威德上王佛国下，大段第二明劝发。中有二：第一明请问劝发，第二明誓愿劝发。约第一请问中有二：第一明请问，第二明佛答。约第一请问中有二：第一明请正说劝发自行。从若善男子下，第二明更请流通劝发化他。从佛告普贤菩萨下，第二明佛答。中有三：第一明总标四法答。从一者下，二明别四法答。从善男子下，第三明结四答。从尔时普贤菩萨白佛言下，第二明誓愿劝发。中有二：第一明护人，第二明护法。约护人中有六：第一明护其外难，中有二：初明总护。从若魔若子下，二约别举十二非护。从是人若行下，第二明示身教其内法。有三：第一明行者慰诱。从是人若坐思惟下，第二明教经及与三昧。从世尊若后世下，第三明示教利喜及以说咒护之。从世尊若有菩萨得闻陀罗尼下，第三明覆护以神咒。从若有受持者下，第四明示其胜因。从若但书写是人命终下，第五明示其近果。从是故智者下，第六明总结信者功德。从世尊我今以神通力下，第二明护法。从尔时释迦牟尼佛下，大段第三明如来述劝发。中有二：第一明述其护法。从普贤若有下，第二明述护人也。上有六章不述，第三覆护以神咒也。即为五，第一述上第二示身，教其内法。从如是之人不复贪著下，第二述上第四示其胜因。从普贤若如来灭后下，第三述上第五示其近果。从若有人轻毁下，第四述上第一护其外难。从是故普贤下，第五述上第六总结信者功德。从说是普贤品下，大段第四明劝发之得益。中有二：第一明别闻一品得益。从佛说是经下，第二明总闻一部得益等（云云）。毗陵沙门湛然述

### 法华品释（终）

明历丁酉初秋十七，谨点译焉。窃谓语辞系师，失祖笔力，统纪典志，亦无此目，真呼贗呼，具眼择之，若见若闻，互为善识，相助解行，共证妙法。

# 法华三大部读教记（宋·法照撰）

法华三大部读教记

天台沙门 法照

法华三大部读教记目录

妙玄

时教说 五章议 经体论

第一卷

普门子序 章疏题 玄文四序 玄句听次 甘露门 待绝二妙 莲华三喻 附法观 法华教主 华严三照 梵王见净 不定教

第二卷

秘密教 十二部经 通别申论 开权 三经通别 当分跨节 三法通局

第三卷

十二因缘 七种二谛 三法解源 翻宗立识 教证 别教接俗 减缘行 起修 遮照

第四卷

十身舍那 支佛 借别名通 如佛 六种性 三种意生身 三藏菩萨断惑

第五卷

十种境界 大师位次 六重本迹 本迹比决 四佛迹因 四佛成道 寂光有相 偏圆权实 三不退

第六卷

教体 大小乘印 二空 别教纵横 忤重 三藏教名 性相二宗 乞乳

第七卷

提谓经 六因四缘 楞伽制肉 双游 华严教主 涅槃五味 通别五时 方等授记 十行横学。

文句

第八卷

释文句二字 六难 能开佛慧 记释委释等科 寄行约教 观心引证 三宝

## 第九卷

结益 三分 所闻法体 三疑 结集法藏 心王境观

## 第十卷

声闻 无生镜体 半头天眼

## 第十一卷

传衣 别教房宿 三种佛界 三界天主 无量义经 四伏难 方便品题 五浊体相

## 第十二卷

知法常无性 佛种从缘起 索车 身子六心退 四种缘集 五人得菩提

## 第十三卷

齐探 上下五分结 无住本 性类二种

## 第十四卷

舍利 法华分身 三变土田 龙女成佛 寿量四句 品信开合 六根盈缩 文殊位次

止观

止观悬叙

纲领 定境说 不思議境

## 第十五卷

祖承 鹤林 传观 无情佛性 置毒 起教观

## 第十六卷

灯炷 六即 四种三昧 事理二观 三止名 含中 别教闻中

## 第十七卷

戒体 别教修中 所观阴境

## 第十八卷

能观十乘 三千 三境 生生 三无为 家家 般般 圆断 得得

诸部

## 第十九卷

光明定题 事理二定 信相位次 三种忏法 观心观佛 安养教主 定散二善

## 第二十卷

通相三观 料拣三土即寂光 四土净秽 四外二境 见见 遣非 习气 随缘 八相 尘沙

## 法华三大部读教记目录（终）

## 时教说

时教者，圣人之所以开后学也。众生无始背觉合尘，吾佛哀而拯之，甚闲而不乱，故寝大施小，弹斥淘汰，终归开显，而能事毕矣。夫逗机设教莫越乎化仪，诠理化物莫越乎化法，化法所诠莫越乎真中二理，真中二理莫越乎如来藏心，此理此心，一而二，二而一也。去佛既远不有智者，正出世之经，为人道立教，则光明种子或几乎息矣。舍时教，无以传圣人心，学者当自时教始。

## 五章议

夫两种五章，皆果佛之法，约教则约如来设教被机之相，约行则约佛自行所得之法，不作此解，何分在缠能诠之名哉！然则明佛自行所得之法，意令学者闻名识体，依体明宗，宗成有用，起教分别，亦若是而已矣。是则初心之人，便得果佛五章作自己受用，而佛世尊只先得我之五章者也。问签（五、十六）言体宗用足者，境体也。行宗也。智用也。又云：境即是体是法身，智行是宗是用，何耶？曰：境智行三对体宗用，则宗对般若是智，妙用对解脱是行，妙取三德义便故。若宗是因果以对行妙，行始为因，行终为果，亦便也。用是智用化物必智导含识，对智妙亦便，故知各从其义耳。问凡释首题须立五章，何故戒疏但三涅槃二十五耶？曰：菩萨戒经既行部外，又非一经之总目，乃是什师诵出一品二卷中偏节戒法一卷，别行于世，称菩萨戒经。若一经之目，应云：梵网。若一品之目，应云：心地。经品之目须论五章，戒本别行节者私安故不用也。若涅槃者，以顺经文说，三一圆融，一摄一切，故也。如经云：解脱之法亦非涅槃，如来之身亦非涅槃，摩诃般若亦非涅槃，以此而知只是依经文圆诠三德，故立二十五章。虽诸经义具而无显文，故不立也。

## 经体论

法华经体唯一实相，盖大雄氏自行究尽化他开显之法，点世相为常住，即妄念以成真，不顺迷情，独取悟理，实一部之指归，众义之都会也。然一实相无空假中之异，故妙玄通释标体，则曰正指实相，别释显体则曰即一实相印，推原经文则曰诸法实相也。唯佛究尽法体本融，依正色心莫不全是，但此体上具德而有三名，当处绝待之谓中，当处立法之谓假，当处亡泯之谓空，故引寿量非如非异双照如异，与二论四句皆显三谛，经曰：如是相等，三转读之，即三谛也。记主云：当知如是相等即是转释诸法实相。又此三谛以圆融，故互具成九，故释签筒曰空假即中，中为经体，中即空假，亦指于中。夫即一而论三，圆具而成九，故虽作圆具九三说，只可作一实相著，是知三法乃是体上之具德九法，又是三法之圆融皆转释一实相之义，且非正显经体，正显经体只一实相云尔。又应须知就经体言一切诸法，此体收尽，而此体外更无一法，若有一法在此体外，名魔事也。妙经玄签经体之意备求其说，惟四明尊者得之，言经体则曰心路绝处如彼圆伊当上一点，绝思绝议非用非宗也。言体德则曰，而其性融一不定一，如伊一点点不孤然，故直法身非法身，法身必具般若解

脱也。言互具则曰彼之四句不出三谛，以圆融故，三谛各三也。若全此一实相经体而起经宗，或起经用，但名体宗用三义成合矣。若全体礼、体底、体达而起宗本宗要宗助，或起本用当用自在用，义成离矣。又何起修离合之辨哉！余故曰经体明即具法相论离合。

### 读教记卷第一

天台沙门 法照

妙玄一

普门子序

普门子序，私科为三，初四教下叹教在人，二惟三下传弘著述，三普下谦己记时著述。又二初广叙传弘，二间者下的美著述。又二初著述之艰，二且法下签访之美。

章疏题

净名玄（一）此经理致深远，言旨渊玄，若但依文帖释，恐止事数而已，一教宗极终自难量，犹须略忖幽微，显不思议旨趣，今辄于文前撰五重玄义。

签（一、二）玄悟法华圆意者，五义释经统收五味，故名为玄妙记（八、廿九）略举经题，玄收一部。

妙宗（上、二）五重玄义本是经中所诠观法，大师预取解释经题。

别行玄记（上、一）言玄义者，能释之义门也。玄者幽微难见之称，义者深有所以也。斯盖大师以三昧力彻法性际，深见今品人法之意也。应知名等五义，皆悉幽微七方便人智莫能见。

光明句记（二、二十）玄义者，文选云：睿哲玄览。注云：玄通也。谓离文通示其义，故曰玄义。

玄之一字，四明妙宗别行记约所释，得名与净名玄同，光明记约能释，得名与荆溪合，然准妙宗之文，则览所释为能释也。文句二字当亦然，故妙乐云：文谓文字，一部始终，句谓句逗，义通长短，则一部文字始终句逗指经明矣。光明记踵此说，但就能释而言谦辞耳。问：诸部题名曰玄义，曰文句，曰疏者，何曰？精微云：疏是通名，玄句是别目，如妙玄文句等从别单题，若净名玄疏别行义疏等，乃通别双题，或单从通名，则观经疏等是也。

指归钞（一、一）云一家言教解题与释文各部者，则名有玄义文句之异，其合为一部者，则总题曰疏，如净名疏、观经疏之例也（文）。涅槃称疏，此乃新意，非旧题名。问：法华疏题名文句与教体三假文身句身同异，云何北峰师曰体相是同，用与少异，同称文句，属三假中二体相同也。故妙乐释文句二字，牒唯识文，而例同之，用与异者，此是题名，彼是教体，一不同也。题属一经，彼通诸教，二不同也。题就色立教，体通声，三不同也。问妙乐云：此亦不论色行等体，亦之一字对何下文耶？曰：唯识云文即是字句诠差别，俱舍云：牟尼说法蕴数有八十千，彼体语或名是色行蕴摄，今题云文句非但不可，唯识一实三假，亦不同于俱舍摄色行体也。编次玄句疏于后：法华玄意。法华文句。观经疏。光明玄义。光明文句。



解题 观音玄义，释文 观音义疏，题文 衍请观音疏、净名玄义、净名疏。涅槃玄、涅槃疏、菩萨戒疏。

光明记（一、一）文句者，文即经文，句谓章句，亦句逗也。即以章句节其经文，令其诂旨，各有分齐，故荆溪云：以由释题大义委悉，故至经文，但粗分章段，题云文句，良由于此，然立此二字，盖谦辞耳。若观经大义非少。

新记云：文句二字是经文经句，大师消文节句，揽所释为能释。

#### 玄文四序

北峰曰：玄文四序，一总序，既是章安私记缘起理合居初，二序王大师将释五重玄义，先以一序序经首题，王起众文之始，三私序王大师虽序经始末且从其义，章安从说，故复重释，四玄文本序，正序玄文，此四序安布次第也。窃详章安总序与私序王，则大师说玄时未有也。大师将说五重玄义，先览五义，别为序王，以释经名，令知经名通冠本迹。次作本序，正序玄文，章安私序乃因大师序王，但序经题义含五章，未明经文，亦具五章，故重作私序而释成之。惟总序缘起乃最后作也。问：别行经序为是谈玄之序？为是别时讲经之序？若云经序，何云正序玄文？若云序玄，何云别行经序？曰：荆溪两云正序玄文，的是玄序而名经序者，对玄文本序得名也。荆溪因见玄文自有本序，又见章安释云：盖序王者，序经玄意，故科此别释经名为别行经序，行训作也。问序王与本序显释五章之名，荆溪何云似，但释名而已。曰：记主见大师于经字前著荡化等语，故知似，但释名尔，却科荡化为探取经旨。旧云：别行与本序，则能释所释异，一章五章异。

#### 玄句听次

玄序云：昔于建业始听经文，次在江陵奉蒙玄义。

妙乐（一）江陵稟受玄旨，建业方听经文。

妙乐引证一遍记难，如玄序云云，语虽倒置，事则无殊，盖作文法也。近人以方训始，草庵谓此文误者非。

#### 甘露门

玄（一、一）知甘露门之在兹。

签（一、三）实相常住如天甘露，是不死之药，今释妙法能通实相，故名为门。

句（一、二）今明娑婆国土音声佛事，则甘露门开。

记（一、九）则甘露门开者，则言乃表唯声益，故实相为甘露，诸教为其门，门无开闭，理非通塞，此土入者，不假余尘，由之通理，故曰门开。

问签文云：妙法为能通门，妙乐何云诸教为其门耶？曰妙乐因释此土声教入道，故云诸教为门，签文释经首题，故云妙法为门，要知开显诸教即妙法也。

#### 待绝二妙

玄（一、一）所言妙者，妙名不可思议也。

签（一、三）初释妙者，但举一不思议，则已简于可思议也。彼止观为成观，故乃以相待为可思议粗，唯一绝待为不思议妙，今则不尔。圆中约时待绝俱妙，余味约部，或妙或粗，若前三教时之与部一向为粗，至法华被开，方称为妙，止观相待义似于别，故判为粗，今此妙名兼于本迹，彼文妙观独在于圆，虽异而同，细寻可了，下文广释，不俟多云。

辅行（三上、二）今法华唯具二妙，所谓待绝，所言待者，唯有待粗成妙，更无待妙成粗，若以迹望本亦可互形，若以部望部，一向唯妙，今约法华迹理，复置互形，所以玄文待绝俱称为妙，故以部教相望，复有横竖，望前四时名为竖待，圆望三教名为横待，此文既依法华经意，而释名等大概准彼相待是粗义，当待粗论妙，绝待是妙义，当开粗论妙，此二亦名废粗开粗，故法华中唯论二妙，更为非待非绝之名，彼为判教故待之，与绝同称为妙，今此相待则判为粗，唯明绝观无部可待，则无竖待，无教可望名无横待，故唯一绝以为能诠，虽立相待以显，绝待尚无于绝，何待之有？

玄（二、十二）若破粗显妙即用上相待妙，若开粗显妙即用上绝待妙。

玄（二、九）一相待、二绝待，此经唯论二妙，更无非绝非待之文，若更作者，绝何惑、显何理，故不更论也。

签（二、卅一）既云此经，当知妙题兼此二义，故使今释诸妙以二冠初，故迹门十妙，一一妙中，开多科目，无不二释。言更无非待非绝等者，理性实是非待非绝，只向往绝约理，论二不同，双非二边更有中道之理，恐有人疑，应更别有双非绝待之理，故便释云：文理俱无此待，绝理已破无明，已显中道，故知双非，无复所显，故云破何惑等。

玄（二、九）今待粗妙者，待半字为粗，明满字为妙，亦是常、无常、大小，相待为粗妙也。净名云：说法不有亦不无，以因缘故，诸法生即是明满字也。始坐佛树，力降魔得甘露灭觉道成即提昔之半，待出于满也。般若云：于阎浮提见第二法轮转，亦是对鹿苑为第一，待般若为第二也。涅槃云：昔于波罗柰初转法轮，今于尸城复转法轮，众经皆共以鹿苑为半为小为粗待，此明满大妙，其义是同。今法华明昔于波罗柰转四谛法轮五众之生灭，今复转最妙无上之法轮，此亦待鹿苑为粗，法华为妙，妙义皆同，待粗亦等，文义在此也（云云）。二绝待明妙者为四，一随情三假法起，若入真谛，待对即绝，故身子云：吾闻解脱之中无有言说此三藏经中绝待意也。二若随理三假一切世间皆如幻化即事，而真无有一事，而非真者，更待何物为不真耶？望彼三藏绝还不绝即事，而真乃是绝待，此通教绝待也。三别教若起望即真之绝还是世谛，何者？非大涅槃犹是生死世谛绝还有待，若入别教中道待则绝矣。四圆教若起说无分别法即边，而中无非佛法，亡泯清净，岂更佛法待于佛法如来法界，故出法界外，无复有法可相形比，待谁为粗，形谁得妙，无所可待亦无所绝，不知何名，强言为绝。

签（二、卅一）初文意者，今家即以三教为满，故对三藏为半简之（云云）。所以重叙前诸经者，明今经相待不应对三教文，亦且同诸教所待，故亦指鹿苑而为所待，结中意者，一往以所待之粗对圆为能待之妙（云云）。释绝待中为七（云云），初文约教显圆，问：若明绝待，只应但一，何故开四？以四相形与待何别？答：若相待中展转明妙，前粗犹存，今论绝待绝前诸粗，无可相待。又所以渐明四种绝者，为知圆绝极妙无过前三被，绝圆外无法细消文意，各有深致（云云）。

意但且论展转相望，以明诸绝显于圆教，无复能绝（云云）。次岂更下明绝待相状，明法界体一无复形待，待谁为粗等者，明无能待能即是妙法，外无法待谁粗妙，无所可待等者，明无所绝所，即是粗法外无法，故无所绝（云云），不可以相待示，不可以绝待示，待绝俱绝故名灭待灭绝。

玄（二、十一）用是两妙，妙上三法，众生之法，亦具二妙，称之为妙，佛法心法亦具二妙，称之为妙。

签（二、卅四）次二妙妙上三法者，欲明三妙在于法华，方得称妙，故须二妙以妙三法，故诸味中虽有圆融全无二妙，三被妙已故三即妙，故上文云此妙即法，此法即妙，故得三法皆具于十，成三十妙，良由于此。问：向释妙云待绝俱绝方名为绝，今何以言待绝二耶？答前明绝待故须俱绝，今述经意故须双明，经意虽双理无异趣，以此俱绝对前称待，所待未会会方名绝，是故此部得二妙名。

签（六、九）又若不论待无以明绝，若明待已即指所待，是于能绝亦绝，方名为绝。

相待论判，绝待论开，即诸文判粗妙，开粗妙也。相待者，待粗而论妙，能待之义在于法华，绝待者，绝相待之粗妙而论妙，亦绝能待之妙而论妙，亦在法华，旧谓相待是施权义非也。

### 莲华三喻

玄（一、一）一为莲故华，譬为实施权。文云：知第一寂灭以方便力故，虽示种种道其实为佛乘。二华敷譬开权，莲现譬显实，文云：开方便门示真实相。三华落譬废权，莲成譬立实，文云：正直舍方便，但说无上道。

签（一、四）妙法不出权实，故莲以譬实，华以喻权（云云）。若非莲华无以显于妙法，故也（云云）。为莲故华者，约时且寄华严顿后，而说顿中之别理实教权且置未论鹿苑施小方等般若，已为开废而作方便，如此说者，且在于小。若约教者，通前四时三教皆权，二乘唯在法华，菩萨处处得入，而今文引且从引小，小难引故，故寄说之（云云）。次明开者，指实为权，权掩于实，名方便门闭，今指权为实，于权见实，名方便门开（云云）。第三废者，舍是废之别名，开已俱实无权可论，义当于废，权转为实所废体亡（云云）。若尔开废何别？答：约法乃开时即废，约喻必义须先开，若尔法喻差违何成喻法？答：据理似与喻有违，据事似先开后废，如先示方便即是真实，既识实已，永不用权，若约理者，开废俱时，开时已废，故也。

玄（一、四）为莲故华，华实具足，可喻即实而权，又华开莲现，可喻即权而实，又华落莲成、莲成亦落，可喻非权非实。

签（一、十二）华实具足等者，为莲故华，华掩于实，为实施权，实在权内，体复不异，故云：即实而权，机熟须开，开彼能覆，情怖近果，名之为覆，[裙-君+石]彼近谓，名之为开，开何所开，即彼能覆。又华落莲成等者，华落譬非权，莲落譬非实，开已即废，时无异途，开教行人理，同一理故，故实立已同冥三德，故知三德不当权实。

玄（七、六）复次为十妙，故开出十粗，如为莲故华，意在于莲（云云）。又华开莲现譬开十粗，显十妙则无复十粗，唯一大事不可思议境界乃至利益。

玄（五、十六）昔权蕴实如华含莲，开权显实如华开莲现，离此华已无别更莲，离此粗已无别更妙，何须破粗往妙，但开权位即显妙位也。

玄（一、十一）问华以喻权，权是小乘之法，则不应破于草庵，草庵既破，何得以华喻权？答小乘是化佗之权，是故须破，今明自行之权，故以华喻耳。

签（一、廿九）答小乘是化佗，乃至喻耳者，且约初说小隔于大，是故云破以大破之，故云须破。自行即是体内之权，故以华喻。然化佗之权据佛本意，并属自行，又初约施权，故属化佗，今论开权，故属自行，施开被缘，其理不二。

北峰曰：莲华喻法约佛意，说以喻一代施化之意，如来为实施权意在于实，如为莲故华，华本含莲，正喻同体，但众生权中，有实华含于莲，是故开显令知，据众生不知则不名莲华，正是开草华为莲华，但今莲华喻佛施化之意，故不论草华也。如玄（七、廿六）一华生，必有于莲，为莲而华，莲不可见，此譬约实明权，意在于实，无能知者，文云：我意难可测，无能发问者（文）既云：意在于实而众生不知，故须开也。又复须知，虽喻佛意，无非妙法，若从所喻，权法当体，但空但中，不能即实，亦可譬粗，故云：昔本隐实，如华含莲。又云：为十妙，故开出十粗，如为莲故华等，即此义也。详玄签意，小乘是化佗之权，正如前玄多华一果等，此约在昔当分，喻桃李草华也。今明自行之权，故以莲华为喻，然化他之权，据佛本意，并属自行，此据佛意，喻莲华也。又云：初约施权属化佗，今论开权属自行，此又约施权喻草华，开权喻莲华，是则施权隔实如草华，故须破，开权即实如莲华，故须显，今明开权即妙及以佛意，故以莲华为喻也。

#### 附法观

妙玄（一、三）观心即闻、即行起精进心故。

签（一、九）观心者，随闻一句，摄事成理，不待观境，方名修观。

妙玄（一、十一）六明观心者（云云）。心如幻焰，但有名字，名之为心，适言其有，不见色质，适言其无，复起虑想，不可以有无思度故，故名心为妙，妙心可轨，称之为法，心法非因非果能如理观，即辨因果是名莲华。由一心成观，亦转教余心，名之为经。

签（一、卅一）由一心等者，研一刹那既成观已，即以此观复观后心，后心成观，所复成能，后后相续，名教余心，经是被下之教，故观下惑名经。

四明十义书破立甚精，此乃妙玄一部观心式样，十不二门指要钞，广此说耳。

#### 法华教主

妙玄（一、五）今经体者，体化他之权实即是自行之权实，如垢衣内身实是长者。

签（一、十四）初文即是开丈六垢衣，垢衣正是示为小乘化他权实，今开即是同体权实璎珞长者。

此章安师私谓经体开权之文，四明妙宗立法华身是尊特，佛引为诚证的示开权绝待妙，故决了声闻法是诸经之王，开粗即妙，妙外无粗，是故得云璎珞长者，看解谤书净觉神智皆不及也。

## 华严三照

妙玄（一、六）云何分别（云云）。

释签（一、十六）初文五味者，还约华严日照三譬开为五味，问应还取涅槃本文，何以却取华严文耶？非但数不相当，亦恐文意各别。答涅槃五味转变而只是一乳，华严三照不同而只是一日，今演华严平地之譬，以对涅槃后之三味，数虽不等，其义宛齐。又涅槃以牛譬佛，乳从牛出，譬佛初说大，乳出已后其味转变犹成分譬，故此下文义立五味，皆从牛出未若华严，日譬于佛，光譬说教，日无缘慈，非出而出，众机所扣，非照而照，故使高山、幽谷、平地不同，同禀教光，终归等照，故用两经，二义相成。

别行疏（下、十二）降圣母胎，即示两相。

记（下、十四）问华严顿后方施小化，譬如穷子急追不至，徐语方来，前顿后渐其义善成，今那忽云：降圣母胎即示两相，答：诸文所论初顿次渐，盖是化仪施設之语，今此所说大小双应终归一乘，方尽鉴机始末之事，如方便品思无大机，念欲息化，诸佛劝谕，方施小乘。次文却云：无量劫来，赞涅槃法，生死永尽，我常是说，是故思机然后施小，此等之说皆是仪式，不可据此以难今文预鉴群机，原始要终度物之意也。

句（六、十九）今明胜应应菩萨，即卢舍那尊特身大机所扣者也。劣应应小乘，丈六弊衣小机所扣者也。

别行疏记（下、十四）彼经预叙一代始终，故立譬云：犹如日出，先照高山，次照幽谷，后照平地。今家义开平地为三，对于涅槃五种牛味，高山大机能感顿教，日光先照即有次第及不次第见佛性也。若涅槃中，譬从牛出乳，次第五味则对一代五时教味次第相生。

孤山论衡记云：华严有三照之说，涅槃有五味之谈，华严既居最初，涅槃仍居最后，乃始终之二义也。

疑者曰：华严预叙一代则是预借法华，莫不以法华为所施耶？当知预叙之言，乃是约佛意判释，所以得云先照等也。不可以化仪为妨。

## 梵王见净

妙玄（一、六）见有净秽。

释签（一、十七）见净如梵王，见秽如身子。

净名经（上、七）尔时螺髻梵王语舍利弗，勿作是念，谓此佛土以为不净，所以者何？我见释迦牟尼佛土清净，譬如自在天宫，舍利弗言：我见此土，丘陵坑坎荆棘沙砾土石诸山，秽恶充满。

净名疏（三、十二）垂裕记（四、四）有前四种罪障者，界内有为缘集障、界内尘沙障、界外尘沙障、界外无明障，而此四障，障于四净，故知身子具四种障，身子虽除恶有为集，然由有于净有为集，不依佛慧，故使于垢不能见净，是故四净悉皆不见。

妙乐（二、廿八）别译阿含第六广明诸天梵来下，第八、第十一广明诸天赞佛，诸天若来并同人形，第四云：梵王来礼佛，佛入火光三昧，不能得前因往瞿伽离门唤之，瞿伽离问谁唤？答梵王。又问佛记汝得阿那含耶？答如是。又问阿那含名为不来，汝何以来？梵王言：如是之人不应与语，故知一同人法还有违情，而诚伽离（云云）。既为一代请法轮主，请大则大，请小则小。

梵王为一代请法之主，故在大则大，在小则小，所以依佛慧见土清净也。

### 不定教

玄（一、七）虽高山顿说，不动寂场，而游化鹿苑，虽说四谛生灭，而不妨不生不灭，虽为菩萨说佛境界，而有二乘智断，虽五人证果，不妨八万诸天获无生忍，当知即顿而渐，即渐而顿。大经云：或时说深，或时说浅，应问即遮，应遮即问，一时一说，一念之中，备有不定，不同旧义，专判一部，味味中悉如此，此乃显露不定。

签（一、廿一）初文者，此指华严，不动不离而升而游者，此指顿后渐初不动于顿而施渐化（云云）。虽转四谛指鹿苑，此指虽施渐化而不起于顿，此二味既然，诸味准此，虽为菩萨指方等般若，彼二时中俱有小果，新得旧得如常所明，虽五人证界，不妨八万诸天获无生忍，此重指渐初对般若说前文约法，此中约人得果不同，证法不定，应引大论显密法轮义释此中意，故大论六十五云：于阎浮提见第二法轮转，初转法轮八万诸天得无生忍，陈如得初果，今转法轮无量诸天得无生忍，今转似初转，问初转少今转多，云何以大喻小而言似耶？答诸佛有二种法轮，一者显，二者密，初转声闻见八万及一人，诸菩萨见无量阿僧祇人得二乘，无量阿僧祇人得无生忍，无量阿僧祇人发无上道心，行六波罗蜜，阿僧祇人得初地，乃至十地一生补处坐道场，是名为密。故知初见八万一人属显露，摄秘密者如次明之（云云）。次引大经证中云：或时说深，或时说浅等，名不定者，以由彼此互相知，故若秘密者，即如下文，互不相知，是故名密，不定与秘并皆不出同听异闻，故名为即（云云）。问此与方等恐惧欢喜等，为有何别？答：不定遍前四味，若直语方等，但弹斥而已，既以身土令物殊途，正当不定（云云）。言味味者，乳中则约圆别相对以辨不定，酪中教门虽无二别，乃与八万对辨不定，生熟二酥三四对辨，其意可见。

按玄签文有二义，自虽高下释相是约部竖明，次味味下结是约教横辨，或问净名佛以一音演说法，众生随类各得解，四教义引证显露定教，四教仪引明不定教，净名记云：佛以一音等是秘密义，如此不同者何？曰：经意多含遍证无碍，只一梵音演说，取共相见闻之义证定教，取得益不同证不定教，取如来神光遮覆，彼彼互不相知明秘密。

### 读教记卷第一

### 读教记卷第二

### 天台沙门 法照

### 妙玄（二）

### 秘密教

玄（一、七、）秘密不定，其义不然，如来于法得最自在，若智若机若时若处，三密四门无妨

无碍，此座说顿，十方说渐说不定，顿座不闻十方，十方不闻顿座，或十方说顿说不定，此座说渐各各不相知闻，于此是显，于彼是密，或为一人说顿，或为多人说渐说不定，或为一人说渐，为多人说顿，各各不相知，互为显密，或一座默十方说，十方默一座说，或俱默俱说，各各不相知，互为显密。

签（一、廿二）若智若机等者，智谓大圣权谋，机谓不同次第，不择时处身口意密随何四门，无碍自在适时称会皆无虚设，三正释相中且寄三法，以出其相，何者？以此三法对秘密故，则化仪四教文义整足任运摄得三藏等四，于中复二，先约三说相对，次约说默相对，初三说中二，先约十方相对，次或为下于一方中多人相对，一方既尔，十方亦然。二文各先正释，次各各下结，次约说默相对中，亦应具有十方及人，二义不同。无人相对者，文略。而言俱默俱说者，理合如之前三法相对准此，亦应云俱顿俱渐俱不定，文无者亦略，既云俱默俱说互不相知名之为密，何妨俱顿互不相知，各各下亦结也。云互不相知者，前文但云于此于彼者，亦应互说，举一以例验知不定与秘密，但有互知与互不知，以辨两异，此中显露亦义通余七，以秘密不出此七故也。故前文云：显露渐顿及显露不定，故七并是显露意也。

签（一、十七）问华严鹿苑大小永隔才说方等，则同座并闻者何？答：若以秘密横被，无时不遍，若约横论竖，则隐显在机。

签云：五味则一道竖进味味皆有半满相成者，彼南师偏用五味，北师偏用半满，今约五味半满相成而用，则华严唯满不半，乃至法华废半明满，非五味各有半满也。又云：故至鹿苑方分显密者，此叙小始人天不历华严，故提谓犹属显露，至鹿苑方分显密。

文句（一、五）秘密者，隐而不传。

妙记（一、十七）秘密不传者，降佛已还非所述，故尚非阿难能受，岂弘教者所量？又阿难非不传秘，赴机之密非所传耳。故秘密所用，全是显教，是故传秘祇名传显。

妙玄（六、十八）秘密既隐非世流布，此置而不论。

签（七、十）秘在大圣赴机，今且置而说不，若欲说之，祇名口密赴四机缘，今其彼彼互不相知，即是其意，显秘虽异，教不出四，是故不论。

止观（一、八）教是圣人被下之言，圣能显秘两说，凡人宣述祇可传显，不能传秘，听者因何作观，或得者六根净位，能以一妙音遍满三千界，随意悉能至，则能传秘教。

辅行（一上、卅三）正约化主，论得、不得，密属圣人，圣能双益，今论凡师，故阙于密，故修观者，无密益义，故云听者因何作观次，或得下义立于得，位虽在凡，凡师多种，五品已下，犹名不得，六根净位，虽无三轮，口密之益，能传妙音，遍大千界，不同佛化，故云能传，禀教之人，仍无密益。

妙玄（十、十五）涅槃云：我初成佛，恒沙菩萨来问是义，如汝无异，诸大乘经如此意义类例，皆名顿教相也。

签（十、十八）初成道者，且借秘密助入此中，明鹿苑初成，亦有顿义，况诸经耶？

玄（十、廿三）大经云：我坐道场菩提树下，初成正觉（云云）。此则通至于前。

止观（九、廿八）又复我说初成道，十方菩萨已问此义，即涅槃中约十二因缘，有秘密教。

辅行（九下、十四）又复下引证秘密教（云云）。故知渐初已有菩萨密闻斯义。

涅槃疏（四、十）旧解坐道场亦曾问者，或言是华严中问，翻经不尽其文，未来或言是偏方，不定教文亦不来，或言是秘密教非显露摄，义皆不然。今明道场乃是元初圆满始坐，非方便道场。第二卷云：我已久于无量劫来久已成佛，亦如法华成佛已来甚大久远，昔诸菩萨曾问此义，如今不异，正对过去之问，非一化之始，不应据寂灭道场及偏方秘密。

涅槃经大师引用非一，或证顿，或证秘密，或证涅槃遍前也。

## 十二部经

妙玄（一、十七）复次一一教中，各各有十二部经，亦用悉檀起之，若十因缘分所成，众法乐闻正因缘世界事，如来则为直说阴界入等假实之法，是名修多罗。或四五六七八九言偈，重颂世界阴入等事，是名祇夜。或直记众生未来事，乃至记鸽雀成佛等，是名和伽罗那，或孤起偈说世界阴入等事，是名伽陀，或无人问自说世界事是名优陀那，或约世界不善事，而结禁戒是名尼陀那，或以譬喻说世界事，是名阿波陀那，或说本昔世界事，是名伊帝目多伽，或说本昔受生事，是名阇陀伽，或说世界广大事，是名毗佛略，或说世界未曾有事，是名阿浮陀达磨，或问难世界事，是名优波提舍，此是世界悉檀为悦众生，故起十二部经。

妙玄（六、十五）今依大智论标名者，一修多罗此云法本，亦云契经，亦线经。二祇夜此云重颂，以偈颂修多罗也。三和伽罗那此云授记，四伽陀此云不重颂，亦略言偈耳。四句为颂，如此间诗颂也。五优陀那此云无问自说，六尼陀那此云因缘，七阿波陀那此云譬喻，八伊帝目多伽此云如是语，亦云本事，九阇陀伽此云本生，十毗佛略此云方广，十一阿浮陀达磨此云未曾有，十二优波提舍此云论议。部者，部别各有类从也。经者，外国云修多罗，此云线经，线能贯穿，经能经纬，言能持法如线如经（云云）。二明分法大小者，此经指九部为入大之本，则九部是小，三部是大，盖别语耳。通而为言，小亦有记荊六道因果。又阿含中亦授弥勒当作佛记，岂非授记经亦有自唱善哉！无问而说声闻经中，以法空为大空，故成论中云：正欲明三藏中实义，实义者，空是阿毗昙所不申而成论申于空，空即广经，当知小乘通具十二部也（云云）。有人言大乘九部除因缘譬喻论议，大乘人根利不假此三，斯亦别论通语大乘何得无此三经耶？有经言小乘，但让广经一部有十一部，无方广者，大乘说如来是常，一切众生皆有佛性，正理为方，包富为广。又理融无二，亦名为等，声闻中所无，但十一部耳。若言小乘定有九，不应复有十一部，既取十一，亦通有十二为缘，别说或让三，或让一，以判大小乘（云云）。

签（七、九）将大小俱十二，望大小各九，各九是别，各十二是通，各九之中缘喻事，三局在于小，广问记三局在于大，余之六部通于大小（云云）。又有说者，名十一部，菩萨纯说大乘，方等第十九云：复有十一部经，除毗佛略亦无如是甚深之义，次明通别意者，如上所说，一往赴机据理应以通说为正。

修多罗名，名该三藏，如达磨郁多罗之论本，亦名修多罗故。又十二部中非局一部始终通名修多罗，故止观所引若律若论共成妙解，故指前六云修多罗。



## 通别申论

妙玄（一、十九）天亲用两番四悉檀，造地论通华严（云云）。

签（二、六）地持释华严十地品，此下一代四时皆有论申，唯方等部未有别论，可以唯识通用申之，无性之文全同败种故也。

玄（四、卅二）又十地论、摄大乘论、地持论、十住毗婆沙论、大智度论，并释菩萨地位，而多少出没不同（云云）。

签（五、廿二）十地论唯释华严十地品，摄大乘第七释第四因果，胜相中亦但明欢喜等十地而已，地持中明种性等六住。

玄（十、十九）地论第七地云：一念心具十波罗蜜。

签（十、卅二）地论等者（云云）。地持第七以十二住摄一切位。

此文在十地论第九卷第七远行地，签中云：地持者，持字误。

净名玄（四、十一）应有别申大集方等及此经论不来此土。

或问净名玄云：如十地论别申华严经别圆两教，签云：十地论唯释华严十地品，签文又云：地持释华严十地品，何耶？一云传写之误，应改持作论字，二云文有兼正之疏，若从正说地持论正是通申华严，今云地持释华严十地品者，此兼释十地品也。兼正不同，故得互举，予尝于嘉定壬午五月既望，亲捡大慈藏中地持与十地论，乃持字之误，当改为论，不然则错认弥勒为天亲，甚相辽也。

## 开权

经（总诸佛章方便品）舍利弗诸佛随宜说法，意趣难解，所以者何？我以无量无数方便，种种因缘譬喻言辞，演说诸法。

疏（四、九）从随宜所说下是开方便也（云云）。初明佛道随三种机宜说方便，故言随宜，而佛意在实物不能解，故言意趣难解也。

记（四、卅二）初明佛道至难知也者，施权意也。以诸教中无施名，故今欲明开故先叙所开，即所施是，故玄文云：为实施权意在于实，开权显实意在于权，当知以实为权，权名隐实，开权显实，实外无余潜之与显利在物情，常住本源未尝增减，故未开之前非但不说显实之名，都无施权之语，故说宜权之言，即须显实故也。

句（四、十六）以无量无数方便者，明开权也。是法皆为一佛乘，故明显实也。

记（五、八）然三世章显实皆云是法，及释迦章如此两字并指权是实，故云显实，何者？在昔施权尚无权名，何况有实？故今开权，权即是实，故云是法皆为佛乘，故知述其施权，意在开也。

经（方便品）诸佛所得法，无量方便力，而为众生说（云云）。

句（四、廿二）诸佛所得法者，修道得于诸权法也。

记（五、十四）修道得于诸权法者，自行因满所感权法，正当自行体内权也。即此法体亦不可说，以方便故为众生说成化他权（云云）。故知立一开权之言，于今乃成二意，一者胜昔所施，二为显实之所，不指所开无由说实，况指权是权，知非究竟，既显实已，权全是实。

玄（一、廿二）九开权显实者，一切诸法莫不皆妙，一色一香无非中道，众生情隔于妙耳。大悲顺物不与世诤，是故明诸权实不同（云云）。今开方便门，示真实相，唯以一大事因缘，但说无上道，开佛知见，悉使得入究竟实相，除灭化城，即是决粗，皆至宝所，即是入妙。

签（二、九）初通明诸法本实，次大悲下施权，三今开下显实。初文者，法既本妙粗由物情，故知但开其情，理自复本（云云）。正开中又二，初约法通开明施化本意，次除灭下寄二乘难开，以明开相，粗既即是妙，化城即是宝所故也。

玄（十、廿六）次从二以开二者，元本是如来藏，如来藏中备有半满不思议之二，众生不解，全生如乳，又开出带半之满。

签（十、廿九）本是如来藏者，即是法华正体一实之理，故名为藏，实理之中备有同体权实之法，名为半满，众生不解，是故开出带半之满（云云）。此从不思议二，开思议之二，今合思议之二，归于不思议二，不思议二，纯一醍醐。

句（三、廿二）若依今经文，未曾向人说如此事。

记（四、七）言未曾说者，通论教等前并未开，别而论之，教行理三，前或已会，若开人者，前教所无，故以前教所无而为品目，故知非同体方便，无以施开等也（此明可开之理）。

句（六、十九）记（七、十）跨节为同，当分为异，是则同为同体，异为异体，异约施权，同约开显，祇一吏民，义当两属（开已知同）。

止观（六、廿八）辅行（六下、十三）于实法界顶，开同体权髻与实相明珠（从应而说）。

签（六、末）开前诸粗应中，亦约教道，须开两教佛应。

北峰师曰：须知开权正为机情，的开异体，若论佛意，无非同体，但今开显非为佛意，正为机情，良由如来藏中性具权实，权实同体，体元圆妙，但由机缘不解，是故如来方便顺机为实，施权设教分齐藏通，则唯诠偏真，别教则次第断九机缘执之，不能趣实，不能即实，名偏名粗，异体权也。至法华会，机熟须开，指其所执，是我方便权说为实，而施权即是实，方知粗即是妙，异即是同，玄云：元本是如来藏等也。

指南曰：正论异体为所开也。须知秘密藏中权实体一，众生不了，妄计遂生，贪著小乘，流浪五道，欲使复性不免施权，调熟机缘，终令悟实，故玄文一明诸法本实，二大悲施权，三开权显实，究论开异体者，顺机曾施，故记主所谓若不先异，何所论同，良有以也。

草录曰：考论法华，正宗既开，权已自妙，为其佛已殷勤称叹，方便三周正体（云云）。不知本经指上所说，此经开方便门的指，佛以方便力示以三乘教，此本经略开之正文也。声闻言下近谓情尽，功由于此，经题妙法品目秘妙权皆已妙，本无相违，才涉即实，已非开权，若分权实异体论判（文），意为佛叹权已，而开即开同体妙权，况佛方便力，岂异体耶？决疑开法体，辅正开体内权，今以四义评之，一不识化意，若论佛意，本无同异，但由众生情隔于妙，今若开权，岂开佛意；二不识自他，且今开权为化他，为自行，若开化他，岂非异耶？故文句（三、二十）三教若通若别，当分皆是化他，权实圆教若通若别，当分皆是自行，权实化他之三，皆名为权，自行皆名为实（文）。此大师判权实文，当思之。三不识今昔所开属昔名异体，今经能开名同体，故玄云：开昔之异，显今之同，正开异成同，何将所执异体作能开同体耶？四不识机情，若开同者，机情在何处知同耶？若在无量义何故到略开斥作方便，动执生疑若在五佛，知同者正是开异成同，何得直云同体耶？

### 三经通别

妙玄（二、廿四）妙法莲华名异众典，别也。俱称为经，通也。立此二名，凡约三意，谓教行理，从缘故教别，从说故教通，从能契故行别，从所契故行通，理从名故别，名从理故通。

签（二、十一）初文者，虽在今经与他对辨不无通别，若妙法莲华名之与义俱异他经，经之一字名与他同，义与他异，今从名通，故云通耳。次立名意者，以何缘故立此经名，名既该乎一部，一部意不逾三，故名既通别不同，三意亦随名通别，故释此三意，粗妙甄分教行理殊，通别异辙（云云）。一代圣教诸名之下无不具此教行理三，无不以别而契于通，无不以通而应于别，故此三中通摄佛法，故教则机应相对，行则因果相对，理则名实相对，亦是事理相对，若无此三双，通别虚设。

玄（二、廿四）今称妙法之经，即是教之通别，名赐诸子等一大车，乘是宝乘，直至道场，即行之通别，或言实相，或言佛知见大乘家业，一地实相，宝所系珠，平等大慧等，即是理之通别。

签（二、十二）今称等者，妙法是别异余经，故经即是通，通名经故，故知今经通别始自如是，终乎而退，莫非佛说，俱是妙法，从始至终，咸别并通，于此教通别中，诠于行理通别，故知本迹无非因果及名实，故不可遍引，故略示方隅，粗引譬喻，以示行之通别，及方便中实相等为理通别，譬喻中者，诸子习因不同即是行别，等赐大车，直至道场，即是行通，大车是所乘通理，道场是所契实相，乃至大慧之名亦是名别，一一别名咸从理立，即是理通，此是今经理之通别。

妙宗（上、九）他释经题，皆以经字为能诠教，余字并是所诠之义，作此分之，甚违佛旨，且人法譬皆是名字，岂非能诠，那得一向属所诠义，经字不可一向属教，如妙经云：法华经藏深固幽远，无人能到，又云：为佛护念植众德本，入正定聚，发救一切众生之心，成就四法，必得是经，疏释此四是开示悟入佛之知见，知见证理名为得经，此二岂非以理为经。金光明云：十方诸佛常念是经，岂令诸佛但念于教，此例盖多不能备引，故知诸师以能诠所诠释众经题，失旨之甚，今家皆用通别释题，方无所失（云云）。今解诸经通别二名俱是能诠，俱是所诠，良以通别各自具于教行理，故勿谓二名但在于教，须知通别自有教名行名理名，如一别题，佛说是教，观即是行，无量寿佛是理，岂非别教别行别理，以此三别对于经字，即是通教通行通理（云云）。彼释签中乃以因果判行通别，须知其意非谓至果其行方通，欲知意者，据各修因名为行别，约趣一果，此别即通，斯乃别时论通，通时论别，岂唯行尔，教理亦然，如以机应对教通别，佛以一音演说法，众生随类各

得解，各解则机别，一音则应通，各解不离一音，一音不妨各解，如金光明玄，以能诠文字为教理，以能诠所以为教别，所以即是四悉檀也。一一悉檀皆用文字，一一文字不离悉檀，如以名实对理通别多名不离一实，一实不妨多名，故三通别皆悉同时，悉类乐中管色之韵，约声则通，约曲则别，通别二用不相妨碍（又十一纸）。五时之内，一一经题皆具通别，若不用此教行理，判徒分通别，全无所由也。然无量行会一常乐，四教四门同诠一理，若专方等未堪此闻，乃是预取法华之意，跨节而谈于佛灭后，解释诸经不约法华，宁穷一化（云云）。欲使行者，即此一题，就说解教起能观行，见真佛理。

释签大车是所乘下通理二字宜削去，或问诸文明人理教行，今何缺一？曰：教行理三消释经题，且论于法，不论于人，若以义求教行既以感应因果，相对理亦应有。又问诸文明教理智断行位因果，今何缺五？曰：智断位因果并行中摄，故不更明。又问三经通别合五章否？曰：词异意同，何者？教即初后二章，理即经体，行即宗用，行之进趣曰宗，行之伏断曰用，故大师云：显体是理，宗用是行也。

### 当分跨节

妙玄（一、廿四）问教主不同，设教亦异，云何而言金口梵声名为教通？答：此有两义，一当分，二跨节。当分者，如三藏佛赴种种缘，说种种教，缘异故教别，主一故教通，依此教行有能契所契，种种名理，理无种种（云云）。此则身口行理齐分，而说不得作余解也。通别圆等教行理当分亦尔。斯义易解而理难融（云云）。二跨节者，何处别有四教主，各各身，各各口，各各说，祇隐其无量功德庄严之身，现为丈六紫金辉（云云）。若开方便门，示真实相，即向身是圆常之身，向法是圆法，向行向理皆即真实，如此通是一音之教而大小差别，能契有长短，所契唯一极，种种名名一究竟，唯一究竟应于众名，作如此论教行理通别者，相则难解，理则易明（云云）。

签（二、十二）问中所以但问教者，教行理三，展转互通，教既居初，但从教问，余之二种，凭教自显，初广略二解泛通诸教，是故通以一佛为通，今即离为四佛不同，佛佛自有诸门教别，故云教主不同，设教亦异。云何下难者以前通途难今四别，次答中意者，即具富分跨节两义，应知两义即与待绝二妙不殊，又前二释亦具二义，何者？若依施权，即当分义，若据佛意，即跨节义，虽具二义，不谭其意，而以此意泛释，复未甄衡二途，其意似通而未灼然开显，以是义故，故须分于二义而答，当分通于一代，于今便成相待，跨节唯在今经，佛意非适今也（云云）。次祇隐下明当分意，立当分者以施权竟权实相对，故有四主各各不同，故明意者无别，当分祇是隐实施权，且云当分初至金辉现当分身也（云云）。若开下正明跨节相（云云）。三结意中历三意，结初言通是一音之教而大小差别者，今此是法华跨节一音，不同小乘当分一音，具如止观第一记，故依婆沙，但三藏佛一音耳。准例通别，皆应有当分一音，前当分义中，分四教主，各有所说所行理体，故义易解，理无种种，何故四教各有所诠，所诠异故理不应异，故云难融，跨节义中不分四教，各别诠理故云易明，诸经所说因果各别，今越彼别义，唯论一理，故相难解，若二义相成，则理相俱易，若二义隔越，则二俱难明，是故二义相须当分，乃成今经相待义边，跨节乃成今经开权义边，又若方等般若及华严等当分义者，仍是施权，若来至法华，当分义边成判权实，判已即废，废已即开，开废相即，不可异时。

签（六、七十三）跨节则诸教法门皆从圆生，当分则各各自有无量法门，生当教佛果。

文句（五、三）转佛心中，化他之法，度入他心，名转法轮。

妙乐（五、卅二）转佛等者，此有二义，若约跨节通四如来，诸法具足，随扣而赴，凡有所说，无非化他对自证说，若以圆自对三教他，此即约法，亦名为他，今从当分约渐初说此佛内证，故云心中证有权实，权法利物故名为他。

问跨节唯在今经，何故妙乐云：若约跨节通四如来，曰法华之前随机各说，四教不同，今以开权言之，只一圆佛也。看通字故四明别行玄记，下云：约跨节论只一圆佛被四种机，说四教法。

### 三法通局

妙玄（二、一）南岳师举三种，谓众生法、佛法、心法（云云）。今依三法，更广分别，若广众生法，一往通论诸因果及一切法，若广佛法，此则据果，若广心法，此则据因。

签（二、二十）次明大师依南岳意，更广分别（云云）。言若广众生法一往通论诸因果及一切法等者，然众生意通故云通论，若其通论义非究竟，故云一往，一往虽通，二往则局，不通于佛及唯在因，佛法及心，不云一往者，佛法定在于果，心法定在于因，故此三法得名各别，何者？如众生身中佛法心法犹通因果，况众生名通，通凡通圣，若佛身中众生心法亦定在果心法之中，佛法众生法此二在因，若尔何故经中三无差别？答：理体无差，差约事用，此义广明，具如止观十法成乘中说，即是心法及众生法，彼佛法界亦兼于果而不专于果，彼文寄果明理性故也。

指要（上、五）应知心法就迷就事而辨，故释签云：众生法一往通因果，二往唯局因，佛法定在果，心法定在因，若约迷悟分之，佛唯属悟，二皆在迷，复就迷中众生属他通一切，故心法属己，别指自心（云云）。三法各具事理二造，方无差别。

止观（五、十）辅行（五中、一）妙乐（四、十五）续遗记下（四）。

三法得名各别，众生法二往则局而不通于佛，此对佛辨及唯在因，此对心辨。有云：乃唯在因及字刀笔之误，有云：众生法及心法皆在因，故云及夫法界之性无所而不遍，无所而不在，不在于佛，则在众生，不在众生，则在于心，是以得为三无差别，故言妙也。

### 读教记卷第二

### 读教记卷第三

### 天台沙门 法照

### 妙玄（三）

### 十二因缘

涅槃经（二十、五）云无明有爱，是二中间即是中道，如是中道能破一切生死。

妙玄（二、十五）十二因缘支，二是过去则止常，二是未来则止断，现在则显中道，推现三因则说未来二果，推现在五果则说过去二因，三世皆有十二支，为推因果，故作如是说。

签（三、三）言中道者，离断常耳（云云）。次推三世中云：三世皆有十二者，推因知果等，如今所说，三世俱名因果，而支数多少不同者，具如俱舍云，略果及略因，由中可比，二如止观第

三记，现在既望过未成十二，当知过未亦自相望各有过未，故各十二，今且从现，故但十二。

辅行（三下、十四）俱舍云：三烦恼二业七事亦名果，略果及略因，由中可比，二从惑生惑业，从业生于事，从事惑生有支理，唯此初四句是以略摄广，故论云：应知缘起虽有十二，而二三为性，三谓惑业事，二谓因果，就中又二，初两句正明相摄，下两句释妨，妨曰何故过未略而现在广，释曰：由中可以比知，现在名中故也。次从惑生惑谓爱生，取从惑生业谓取生，有及无明生行，从业生事谓从行生识及有生从事，事惑生者谓从事生事，即识生名色乃至生受，从事生惑谓受生爱。

光句（中、二十五）二乘虽复同观，观法有异，声闻观诸果，总作一苦谛观，观诸烦恼及业，总作一集谛观，又苦之与集总是现在，所以名总相观。缘觉观苦为七，现在五未来二，观集为五，过去二现在三，别观三世，别开苦集，故言缘觉别相观也。

记（四、十六）初明声闻，若望因缘乃以七支总为一苦，仍以五支总为一集，又复苦集不分过未，总是现在，以根钝故法相总略，二明支佛开声闻总成别相，现在五者，谓识名色六入触受，未来二者，谓生老死，别相苦也。过去二者，谓无明行，现在三者谓爱取有，别相集也。又开三世不唯现在，故云略果及略因，由中可比二，是则三世皆有十二，以福资智，故能别观。

光句（中、三十）三世者，过去二因破神常之见，现在五果破神我之见，现在三因未来二果破神断之见，常途所用。

记（四、二十三）初三世过去破神常者，过去已灭，故非常也。现在破神我者，五果皆五阴和合故无我也。未来破神断者，未来有果故非断灭，皆言神者，外执身神有断常等也。此三世义世共传之，故云常途所用。

十二因缘不出三世，各有因果，虽辅行引俱舍文，有少不同，于义已具，故荆溪师云：因缘之义佛法根本，背邪向正之始，入道修观之源，故习佛法者，不可全迷。

### 七种二谛

妙玄（二、二十四）所言七种二谛者，一者实有为俗，实有灭为真；二者幻有为俗，即幻有空为真；三者幻有为俗，即幻有空不空共为真；四者幻有为俗幻有，即空不空一切法趣空不空为真；五者幻有幻有即空皆名为俗，不有不空为真；六者幻有幻有即空皆名为俗，不有不空一切法趣不有不空为真；七者幻有幻有即空皆名为俗，一切法趣有趣空趣不有不空为真。

释签（三、十七）云云。

涅槃疏（九、九）今明智者大师有七二谛，名虽不同，其义可会，一生灭、二无生、三禅俗复真、四禅俗禅中、五复俗禅中、六复俗复中、七圆二谛，若依法华玄文，名相稍别，义意必同，读者应知。

指归钞（十一、二十）别教中道在偏空外，故受复真之名，圆教达边即中，故云禅也。若法华玄通教二接并称复真，乃是一往细分如今文也。

藏 生灭

通 无生

别接通 签即是含中真谛 禅俗复真

妙玄 圆接通 签亦是含中二谛 禅俗禅中 涅槃

别 签复俗单中 复俗禅中

圆接别 签亦是复俗单中 复俗复中

圆 签复俗复中 圆二谛

三法解源

妙玄（二、二十四）幻有空不空二谛者，俗不异前真则三种不同。一俗随三真即成三种二谛，其相云何？如大品明非漏非无漏，初人谓非漏是非俗，非无漏是遣著，何者？行人缘无漏生著，如缘灭生使破其著心，还入无漏，此是一番二谛也。次人闻非漏非无漏，谓非二边，别显中理，中理为真又是一番二谛。又人闻非有漏非无漏，即知双非正显中道，中道法界力用广大与虚空等，一切法趣非有漏非无漏又是一番二谛也。大经云：声闻之人但见于空，不见不空，智者见空及与不空，即是此意，二乘谓著此空破著空故，故言不空空著，若破但是见空不见不空也。利人谓不空是妙有，故言不空，利人闻不空谓是如来藏一切法趣如来藏，还约空不空，即有三种二谛也。复次约一切法趣非漏非无漏，显三种异者，初人闻一切法趣非漏非无漏者，谓诸法不离空，周行十方界，还是瓶处如。又人闻趣知此中理须一切行来趣发之，又人闻一切趣即非漏非无漏，具一切法也。是故说此一俗随三真，转或对单真，或对复真，或对不思議真。

签（三、十九）次释接义者，即含中入真也。于中为三，初以一法标，次俗不下略以三法示，三其相下辨相通寄三法以辨其相，漏无漏本是通法为成接义，故立双非。空不空本是别法，一切法趣本是圆法，于一一法各有三人取解不同者，良由机发，故所闻不同。又通教菩萨由根利钝发习不同，故钝同二乘直至法华，方乃被会利者，尔前接入中道，故使同观幻有之俗，而契真各异，所以别圆机发对钝住空，致成三别，是以释后二接须对通钝共成三人，同闻异听，故约漏等以示解源，若得此意，于一切法无碍自在（云云）。初文者三人俱作双非之名，而取解不等，于中为三，初依教立，次初人下明行相，三何者下重释，非无漏遣著者，无漏无著由行者著心缘之，今破其著心，故名为非，故云非无漏也。如缘下引例释成复宗真谛，离著云非还归无漏，此初人意也。即通钝根次人，又人即利根二人也。圆人亦云双非者，带通方便，是故尔耳。次引大经空不空例漏无漏，可以意知。次言三人闻趣者，初人云：诸法不离空义，当一切法趣空故引例云：如瓶如等，如即空也。如瓶是空，十方界空不异瓶空，故十方空皆趣瓶空，即通人也。次人闻趣知此，但中须修地前一切诸行来趣向后，以发初地中道之理，即别人也。第三人闻即具一切名之为趣，次结中言或对者，三真是能对，一俗是所对。

天台大师玄文三法解源分科示意云：漏无漏本是通法，为成接义，故立双非，又正释科云：初依教立是知双非，乃大师立也。

翻宗立识

摄大乘论上（曰字函陈译）诸佛世尊有十胜相，所说无等过于余教，十胜相者，一应知依止胜相、二应知胜相、三应知入胜相、四入因果胜相、五入因果修差别胜相、六于修差别依戒学胜相、七此中依心学胜相、八此中依慧学胜相，九学果寂灭胜相、十智差别胜相。起信论疏（一、末）梁朝真谛三藏就名翻为无没识，今时奘法师就义翻为藏识，藏是摄藏义，无没是不失义，义一名异也。

妙玄（二、二十八）摄大乘明十胜相义，咸谓深极，使地论翻宗，今试以十妙比之，彼有所漏且用理妙比依止胜相，明不思议因缘四句破执，岂留黎耶庵摩罗为依止耶？

签（三、二十七）言依止者，谓所依也。真谛所译则依庵摩罗，后代诸译并依黎耶，如其各计成自他性，一论二译尚生二计，况诸部耶？论师以黎耶依持破于地论，故云翻宗，翻者改也。令地论宗破归我摄宗，次明今家斥中为八（云云）。初如文，次文者且以迹中十妙之初境妙少分，比彼十胜相之初相全分，于少分中尚有所漏四句之中，但得自他一句而已，故上斥云有所漏也。况破则俱破，立则俱立，不同彼论唯计一句，故今文云：不思议因缘岂同论文黎耶摩罗自他因缘耶？文虽双举，性计必偏执，如新旧两译，亦如地论南北二道，还成性过，各计不同，今不思议离四计，岂同彼论各计不同耶？

玄（五、二十八）若地人明阿黎耶是真常净识，摄大乘人云是无记无明睡眠之识，亦云无没识，九识乃名净识，互诤（云云）。

四念处（三、十）观此无明为从无明生？为从法性生？瓔珞及地论皆解云：从法性生。摄论云：从无明生。依阿黎耶识起此识是无记，如地有金土，依染如土，依净如金，故言依他也。黎耶识依业生，故言依他也。若他依者，六识所起善恶业，六识谢灭种子，依黎耶摄持得生故名他依，彼论偈云：此识无始时，一切所依止。

妙玄（九、十）如地论有南北二道，加复摄大乘兴各自谓真，互相排斥。

签（九、十八）如地论有南北二道者，陈梁已前，弘地论师，二处不同，相州北道计阿黎以为依持，相州南道计于真如以为依持，此二论师俱禀天亲，而所计各异，同于水火，加复摄大乘兴亦计黎耶，以助北道，又摄大乘前后二译亦如地论，二计不同旧译，即立庵摩罗识。唐三藏译但立第八。

文句（六、三十）妙乐（七、二十）北人者，诸文所指多是相州北道地论师也。古弘地论，相州自分南北二道，所计不同，南计法性生一切法，北计黎耶生一切法，宗党既别，释义不同，岂地论令尔耶？

辅行（三上、十）言三识者，真谛三藏云：阿陀那七识，此云执我识，此即惑性体是缘因，阿赖耶八识此名藏识，以能盛持种智不失体是无没无明，无明之性，性了了因，庵摩罗九识名清静识，即是正因，唐三藏不许此识，云第九乃是第八异名，故新译摄论不存第九，地论文中亦无第九，但以第八对于正因，第七对于了因，第六对于缘因，今依真谛仍合六七，共为缘因，以第六中是事善恶亦是惑性。

止观（五、十四）地人云：一切解惑真妄依持法性，法性持真妄，真妄依法性也。摄大乘云：法性不为惑所染，不为真所净，故法性非依持，言依持者，阿黎耶是也。无没无明盛持一切种子。



辅行（五中、九）寄二论破者，论随教道，顺物机缘，恐迷者执权即成性过，故寄破之，令成圆极。言无没无明者，即阿黎耶识无始恒有，故云无没，没谓失没，恒不失故不同俱生及现行等。

光明玄（八）云何三识识名为觉了，是智慧之异名尔，庵摩罗识是第九不动识，若分别之，即是佛识，阿黎耶识即是第八无没识，犹有随眠烦恼与无明合，别而分之，是菩萨识。大论云：在菩萨心名为般若，即其义也。阿陀那识是第七分别识，诃恶生死，欣羨涅槃，别而分之，是二乘识，于佛即是方便智，波浪是凡夫第六识。

舍遗（上、二十四）释别名中存三梵语，逐一释义即是翻名，言第九等者，出梁摄论真谛所译，故辅行云（云云），若分别者为易解，故以一念中所具之法教道权说分对诸位，且立远近，以第九识无染不动，故当于佛，第八属菩萨者，以十地位六七二识以转成智正，以赖耶三分为竟，虽是境界而即用此便为观智，如初心人亦用现前第六王数而为境观，故引大论在菩萨心名般若也。第七名阿陀那者，据真谛译，若新经论皆云第七名为末那，今依古译，言诃恶生死等者，以二乘人人执既亡见思，所薰第六事识转成无漏，既尘沙未破正住第七法执之中，不了生死法空，故有诃恶，不了涅槃法空，故有忻羨，此识若于果佛位中，却复用之而为权智，以二乘法接引小根，著弊垢衣，执除粪器，故知诸识破后自在为机载用也。波浪等者，第六识也。楞严云：陀那微细识习气成暴流，而为波浪，乃当凡夫心心数法也。此约四人各对一识，若就渐断分别四相，粗必含细，凡夫具四，二乘具三，已破第六，故菩萨具二六七已转，故佛唯一，第八至果已转故也。

六七八九识以真妄分之，九识唯真，八识通真妄，七六唯妄因果言之，六七八属因，九识属果，三惑对之，六识见思，七识尘沙，八识无明，九识是真如事业，二识分之，六识是事，七八属业，九非二识，以三观对之，七空八假九中，以三因对之，九正八了，六七为缘，辅行云：今依真谛仍合六七为缘，梁摄既立第八阿黎耶生一切法，又立第九庵摩罗为真识，唐三藏译但立第八，不立第九，乃云第九即第八之异名，若南北弘地论师，但立八识，南道计真，北道计妄，真者谓真如生法，妄者谓无明生法，问玄云使地论翻宗为南地耶？北地耶？曰南北俱翻，以由十胜相义深极故，若尔何故签文谓之助北道耶？曰此语其梁摄计八识生法，与北地师同。问唐摄八识真耶？妄耶？真则签云后代诸译并依黎耶，妄则辅行明庵摩罗，后云：唐三藏不许此识，但云第九是第八异名，既云异名，莫不八识亦是真耶？曰唐摄八识是妄，签云：真谛所译则依庵摩罗。又云唐三藏译但立第八，又云唐三藏不许此识，皆立识文也。若尔何故签三云：如新旧两译，亦如地论南北二道还成性过，各计不同，签九云：前后二译亦如地论宗计不同，莫不唐摄同于南地，论师计真耶？曰此亦立识文也。梁摄立第九识是真，唐摄既云第九是第八异名，则知是妄，如此各计同彼地师，非谓同彼各计八识为真妄生法也。问依持依止同异？云何曰依止从所依说，签云：依止者，所依也。依持从能依能生说。止观（五）依持者黎耶是也。无没无明盛持一切种子（云云）。

## 教证

妙玄（二、二十九）地持明地相明义说相似法，地实明义说真实法，又教门方便即教道明义说所证法，即证道明义，今借用之，诸佛法久后要当说真实即地实义，道场所得法即证道明义，是故妙也。

签（三、二十七）初引文，次正明今意，初有两番意者，前文约行，次文约教，初言地持明地相等者，地相谓地前回向位中，道观双流地相，现前登地已去明真实法，称为地实，初地即是初住故也。次文言又教门等者，依教道义，以四悉檀说登地法名为教道，故知初地已上仍存教道，若说

十地已证之法，即证道也。凡释别义多用此意，具如止观第三记，次今意者，借于此文证权实部，法华已前如地相教道至法华经，犹如地实及以证道说佛自证名为地实，约佛自行故云证道。

释签（三、二十）今文别教为游戏神通者，以存教道让证属圆故也。

辅行（五、二十三）前之两教教证俱权，圆教教证俱皆是实，此并易明，但别教中教权证实，意稍难晓，人多迷之，使此别教其义壅隔，是故今家借用地论教证二道，以消别门，于中应须先知二意，一者约行则地前为教，登地为证，何者？地前仰信登地现前，岂有亲证，复存隔历，二者约说为地前，说始终属教，何者？如云真如为惑所覆，或将十度以对十地，互不相收，或云须离二边修真如观，或云等觉入重玄门，或云五地习学世法，或云八地入无功用等觉一位，或有或无断十二品称为妙觉，如是等例不可具述，悉是权施，为引下凡为入地方便，入地自证权门自开，故云初地即是初住入证道也。又云：初地不知二地菩萨举足下足，若约理说名字观行尚自知圆，岂有初地不知二地，若云下位不测于上，圆亦展转迭不相知，何但别人教门方便，今文非专判教优劣，但存次第及不次第，迷之尚宽，若读玄文，善须晓此教证二道，则别门可消。若依教修行弥须善识，是故今文时时略用，若不晓者初心明理两说不同，若不识之措心无地，如云初心知理即是，或云理具万德待行，或云解圆行须渐次，或云理有不用诸法，如此说者，非别非圆非通非藏，教相不说指与何耶？

妙玄（三、十一）又别教四智三粗一妙，圆教四智悉皆称妙，何者？地人云：中道乃是果头，能显初心学者，仰信此理，如藕丝悬山，故说信行皆非圆意也。故十信智为粗，十住正修空，傍修假中，十行正修假，傍修中，十回向始正修中，此中但理不具诸法，是故皆粗，登地智破无明，见中道证则为妙。

签（四、八）今依地人以存教道，十地犹粗，何况十信？若且从登地而为证道，故二粗二妙，妙觉果头，本是实人，是故为妙。又亦可妙觉是权故为粗，十地是实故为妙，故云中道乃是果头能显。

四教义（四、二十四）故十地论师作教道证道二道明义，或作地相地实二种明义，正是为修别教方便事相之文也。

义例（五）如教证二道本在别教，今则通用，乃分两意，约证约说。

按玄文教证二道，盖借地持以显一实，而记主用是以消别门，又有四种，谓约行教道，约行证道，约说教道，约说证道。对当地位，一如复宗，但两证属实，两教属权，复宗未闻也。辅行欲明教权证实，则初地已上仍存教道，已是别教，一教俱权约说证道，不须复说，签文指云如止观第三记，辅行指云：若读玄文善须晓此教证二道，盖彼此相显也。若别教四智三粗一妙之文，则妙觉智、十信智、三十心智俱为粗，登地智破无明而为妙，记主云：今依地人以存教道，十地犹粗，则初地已上是约说教道故粗，若约证道，则从登地证道为妙。又妙觉本是实人，亦得为妙，乃成二粗二妙矣。然十地之与妙觉，约教道说则为权，约证道则为实，北峰以约说证道只是权说，不通于实，欲附会释签四种作三种说，恐亦未详，义例两意非谓别教，教证乃是对藏通教证俱权，圆教教证俱实说耳。故云准例用义如教证二道本在别教，今则通用，乃分两意，约证约说，三粗一妙文最难看。

## 别教接俗

### 释签类集引

问别教接俗不接真，何故？签云：复以圆中接于但中，及诸文皆明接但中耶？北峰曰：诸文从别教教道而说，故云但中，乃是如来为地前人约教道说中在果头，若约位行言之，地前空假皆名为俗，故云接俗不接真。

### 减缘行

妙玄（三、八）忍法观者（止）是名上忍。

签（四、三）次释法忍者（止）即初果也。

或问中忍缩观既有二十四周，减行七周，减缘四，教义（二）何云中忍十番缩观耶？曰此缘行总说即七周减缘，并苦谛下三行共成十番也。又问妙玄（八、二十八）云三番缩观进成上忍者何？曰以上下合为四谛而说，既留苦谛，但减集道灭三，故云三番也。有云三界，有云三忍者非是，又问释签前文并析玄皆云二行名中忍，后文何云一行名中忍？妙玄但作二心观于一行名中忍，何耶？曰二行言用观未减时，一行言用观已减时，已减二十四行，复起刹那心，修观则入上忍位矣。又问中忍二刹那诸文有云三刹那者何？曰望世第一刹那，则上忍二，中忍三也。如析玄明之。

起修（寿安法师云修三性三修性对论三修，九性九修性对论九六离四合约名义偏强，若据法体离合自在）

妙玄（三、二十四）此之妙行与前境智，一而论三，三而论一。

签（四、十八）如此三德在一心中，境即理性三德，智即三德之解，行即三德之观，始从观行，终至六根，无非妙法（云云）。一谓涅槃，三谓三德，境是法身，智是般若，行是解脱，当知只一涅槃而论此三，又境即理性，三智即名字，三行即观行，相似三当知九祇是三，三祇是一，一尚无一，岂有九三。

妙乐（五、二十三）修性一合无复分张，即是理性三因，开发通名三性。句（三、三十）。

妙乐（十、五）故知诸文约修以说缘了各三，或但论理性始终具三，如云：三道三德三佛性等，具如修性不二门说。

签（四、十八）一行一切行者，须约六即，以明三德，今言行者多在住前，三法妙显在于初住，故也。

指要（末）一一具三，开合无碍，功成历位，虽有浅深，三九圆融，未始差别。

光记（二、二十八）若境智行对理性等，住前三即，此乃从强约修别对，若论法体，真位无缺。

拾遗（下、十九）问法身如何更冥法性？答：此文既云果上三身与法性，冥此乃修三冥于性三（云云）。修极三身与性冥故，故使三身各有三义，斯由性三互具成九，致令修三亦成九义，显无

别修，故论二九，二无二体，只是一九，九只是三，三非定三，三只是一，举一不少，言九不多，修性圆妙，其义如是。

拾遗（上、二十二）此三涅槃约契理应机二种修义，对于本净一性而说，当知一性对修故合，约性常开，全修在性，故性具三，若全性三，起契理修，乃成三智，若全性三，起应机修，乃成三脱（云云）。

妙宗（中、九）应知体宗用三，别明三法，乃从一性起于二修，体是法身所显性也。宗是般若能显智也。用是解脱所起力也。

北峰曰：圆论修性，须约全修在性，故性中具三，全性起修，故修亦具三，既全性起故修中缘了发性德行，为彰妙智妙行显发本性，但此三法一必具三，三即是一，故须约离合圆融而说方异别修，虽约互具离明，若克论法体，只是以妙行助智显发本性也。若玄签虽亦有当位高深，而文义多从十妙生起而说，则显离合唯局住前，是知净觉孤山失究也。且四明记文自具二意，盖依荆溪签文而说，既云须约六即，又云多在住前与四明二意一也。辅赞曰：今稟圆顿者，识本体礼具一切法，由解此法解而行之，名曰起修，即是全体礼性，起宗要修也。若指修即性宗，要即宗本，宗本即体底，体底即所穷，所穷即体礼也。若体礼性起自在用，指修即性名为本用，本用即体达，体达即所依，所依即体礼也。故知自行因果之修，化他能所之用，皆依迷中体礼全具而起以即性故名为宗本，体底本用体达，此二贵极名为体礼也。今评曰：宗用即体，即受性名，体即宗用，亦受修名，此则可尔。若体三宗三用三，既从离说，须互论相即，若例于体，宗用即体既宗名体底，义当宗本，用名体达，义当本用，若体即宗用，应云体名宗本，义当体底。用名宗助，义当当用，体名本用，义当体达，宗名当用，义当宗助，如何直以体礼起宗要自在用耶？若直以体礼起宗要自在用，则但说合义全非体三宗三用三离义也。若从离论从性起修，应从修性三法本位而说，如何从所即而说，若从所即，则三中只一中，三空只一空，三假只一假，其三法离合从性起修何在耶？又复体礼是佛极证法身，何须更用起修？且不知起修自是扶行别论生起之义也。若然论其失者有三，一弃果从因失今体底达三，皆从果释而弃佛祖果上之义，却从因中迷法起修耶？二弃离从合失体等各三，既是离义，如何弃离从合起修耶？三弃本从即失他既谓体中三法皆在迷在性，所以从性起修则应从性中三法本位而起，乃是性中法身起修中法身，性中二修起修中二修，方合妙玄从性德之三法，起名字之三法，因名字之三法，修观行之三法（五、二十二）如何乃从性中二法即宗即用中之一性起修，此则弃二法本位，从即中而起，故云体礼起宗要等，今问修中般若之体是了因否，若是，岂非从性般若起修般若，是全性起修耶？若不是，则修性体别，别修缘了，是知广智之说非也。

### 遮照

妙玄（四、八）道灭即苦集，苦集即道灭，若尔，则四非四，四既非四，无量亦非无量，无量既非无量，则假非假，假非假故则空非空，何但即空非空亦即假非假，双亡正入即寂照双流，小品云：一切种智即寂灭相，种种行类相貌皆知名一切种智，寂灭相即是双遮双亡，行类相貌皆知即是双流双照，无心亡照，任运寂知，故名不可思议，即无作四谛慧。

签（五、三）道灭下相即可知迷解在人，体恒相即，次释四者，体既相即，虽复名四，体实非四，故言四非四也。圆融四谛祇是一实，于中二，初正明四谛体即，次四既非四无量下融通地前，初如文，次文者又二，先融次结成三谛，初文者，收地前诸行，无量亦非无量，何但无量亦非无量，则住中空亦非空，次何但下结成三谛，先结次引证，初文者，揽前二谛，非二谛故成中道，双

亡双照即结成三谛也。双非即亡空亡假，故名为寂，正入祗是入中，故云为照，而亡而照，故曰双流，不同通教但空偏假立双流名，与而言之，四教俱有双流之位，而行相各别。次引大品文者，先引次寂灭下释经意，初文者即是三智显前亡照，经文初总标一切种智即寂灭相，从种种下论文释也。名一切种智者，结次从寂灭相去，今文释经意也。遮流约智用，亡照约智体，从无心下转释智体，智体成就不须作意，亡照而常，任运而寂，而知寂即是亡，知即是照，依次第义即在初地，不次第义应明六即。

签（四、十三）前约智体说，今约智用说，得此一番，则识智体得名所从。

观经疏（四）此观成时证一心三智，亦名一切种智，寂灭相种种行类相貌皆知也。寂灭相者，是双亡之力，种种相貌皆知者，双照之力也。

妙宗（上、二十八）不明智果，观法无归，故示观成惑灭理显，豁然妙证三种智慧实在一心，或具论三智，或从胜说，只但名为一切种智，寂灭等者，论自解释一切种智，双寂二边无明之相，双照二谛种种行类，始自初心，圆修三观，妙观中道，念念双亡，而即二边，念念双照一心三观法尔如然，今入分真，本智显发，全由始行亡照之功。

不二门（五）故须初心而遮而照，照故三千恒具，遮故法尔空中，终日双亡，终日双照。

指要（下）遮照者，空中名遮，一相不立，假观名照，三千宛然，复令三观俱亡，三谛齐照，乃亡前遮照，照前遮照故各名双亡照，同时故云终日，此则同前即空假中无空假中也。

按罗什译摩诃般若经二十七卷九十品，咸字函第二十三卷，三慧品第七十，须菩提言：世尊云何名为一切种智？佛言：一相故名一切种智，所谓一切法寂灭相，复次诸法行类相貌名字显示说佛如实知，以是故名一切种智。大论八十四正字函引无一字差，今签云：种种下论文释也者，论字误，盖经自释也。此约圣行竖论初地一切种智，大师释经意，智体智用相融相即，即用之体故曰亡照，即体之用故曰遮流，非谓体外别有用也。不可以前寂照双流及空假双流遮照等语为妨。签四（十、三）智体智用亦可例之，摩诃即大品，三慧即三智。

读教记卷第三

读教记卷第四

天台沙门 法照

妙玄（四）

十身舍那

华严经（廿八卷）此菩萨知众生身、国土身、业报身、声闻身、独觉身，菩萨身、如来身、智身、法身、虚空身，此菩萨知众生心之所乐，于众生身作自己身，亦作国土身，乃至虚空身。

签（五、六）八地说一切佛现身观，莫舍忍门，劝观常住，入无功用心是菩萨现十种身（云云）。以此验知是别教地相，故至第八地始观十种身。玄（四、九）

妙记（二、廿二）云何七地等者，古人所判云：七地恐起二乘心者，此似通位，是故难其不成别义，难圆亦尔，若言七地始入无功用道，此是别教教道明义，故不成圆。句（二、十二）

妙记（九、廿五）问华严十身此但二三，身数既少，摄义不周，是则此经身义不足，答义有通别，通义可尔，别则不然，彼通云身，故云十身卢舍那也。别释如来，故不应云业报国土佛等，若欲通收，彼经十身应开为四，则以化身收于业报，智即报身，虚空属法，余皆应摄。

句（九、十八）

十谏（一）若不现大便为尊特，是则别圆之人，见猿猴鹿马，无非他受用报，以皆中道感应故也。

解谤（九）若中道感应名尊特者，名多在佛（云云）。若现起九界差别之形，未必显立尊特之号，虽不立名非无其义，如华严明十身舍那，其业报身岂不收于猿猴鹿马耶？既称舍那，即净满义，既净且满，宁非尊特。

三身正义（二十四）尝捡华严新旧二本，皆说第八地菩萨现十种身，谓众生身（云云）。经中并无十身舍那之称，又于如来身上自具十身，谓菩提身（云云）。观师名此十身为法性身，是则如来自具者，方名十身舍那，妙乐所指未详其意。

光明记（三、卅三）

此八地菩萨分证十界之体，起十界之用，故经曰：此菩萨能以众生身作自己身，签曰：是菩萨现十种身，记曰：彼通云身，故云十身卢舍那也。然中道感应者，理具三千能感，理满三千能应，故知感应不出三千，三千诸法，法法即性，岂猿猴鹿马而不即耶？八地菩萨果虽未满，而能分起十身之应，别圆行人依业识修中者，方感此应也。或问国土身既是依报，且别教不谭无情佛性，如何依报说法耶？曰：此约菩萨神力变现，现身利益，随机设化，固非无情说法也。

支佛（辟支迦罗此云缘觉，亦名独觉，毕勤支底迦此云各各独行）

妙玄（四、廿七）大论称独觉因缘觉，若出无佛世，自然悟道，此即独觉。若出佛世，闻十二因缘故，稟此得道故名因缘觉。独觉生无佛世，有小有大，若本在学人，今生佛后，七生既满不受八生，自然成道不名为佛，亦非罗汉，名小辟支迦罗，论其道力，不及舍利弗等大罗汉。二者大辟支迦罗二百劫中作功德，身得三十二相分，或三十一、三十、二十九，乃至一相，福力增长智慧利于总相别相，能知能入，久修集定，常乐独处，故名大辟支迦罗也。若就因缘论小大者，亦应如是分别，此人根利不须制果能断正使，又加侵习譬如身壮直到所在，不中止息，故不制果。

文句（四、七）问缘觉出无佛世，云何三周得有缘觉？答释论云：缘觉、独觉，独觉出无佛世，缘觉愿生佛世。华严云：菩萨下兜率，放光照之，觉即舍身，不觉徙之。大经云：彗星。中论云：支佛出世佛法已灭，此是独觉人也。愿生佛世者，先得初果，十四生未满，值佛即成罗汉，不值佛即成独觉，其既值佛亦不舍寿，亦不被移愿见佛故，二果三果例然。又有部行缘觉在无佛世，师徒训化也。此应有二种，佛去世后无文字，众生根钝，故支佛不说法，此非部行也。部行者能说法也。又有变化缘觉宜应见者，现缘觉身，今三周之座有缘觉者，其义可解。

妙乐（四、廿九）答中引经云：徙之者，问此佛亦有闻法缘觉，何不令其闻佛说法，如方等般若中二乘之人耶？答未断惑者，可令闻法，已断惑者，自谓独觉，以是应知世无二佛，问缘觉在小住亦何妨？答：元为法灭无师独悟，既有佛兴，复不禀教，去则不与禀教为妨，是故不同方等，元是禀教之人，问徙向何处？答向无佛兴处，纵在此界，亦是佛教所不及处，如有德王兴，岂彗星不没，若尔其得神通岂不知耶？答：为护物机不护缘觉，知亦无爽。

别行疏（十一、十）支佛侵习为浅处，通教正习尽为彼岸。

别行疏记（上、十二）支佛修行不立分果，深观缘起，久种三多，福慧既隆，预侵二习，虽未发真，四流动名得浅处，顿证极果名到彼岸，通教正尽得浅习尽到岸。

三多谓供佛事善友，佛所闻法也。若同性经列支佛十地者（集解中引）盖从因行，其位浅深从果则顿证支佛。又仁王经列独觉众，经又云：五百独觉从佛闻法者，便是缘觉也。对声闻信行边说云独觉耳。妙乐云：支佛是法行人者，一往且对声闻禀教，所以支佛自思为法，然支佛必自证（六、廿八）然四明记文有二节，初对消疏文，二虽未下文外示义也。

### 借别名通

妙玄（四、三十）二用别名，名者即是取别教之名，准望通教菩萨位也。别名者，即是十信、三十心、十地之名也。铁轮位于通义，即是干慧地伏忍也。三十心即望性地柔顺忍也。八人地、见地即是初欢喜地，得无生法忍也。故大品云：须陀洹若智若断，皆是菩萨无生忍也。薄地向果向即是离垢地，果即是明地也。故大品云：斯陀含智断是菩萨无生法忍也。离欲地向果向即焰地，果即难胜地，故大品云：阿那含智断是菩萨无生法忍也。已辨地向果向是现前地，果是远行地。大品云：阿罗汉智断是菩萨无生法忍，辟支佛地即是第八不动地侵习气也。大品云：辟支佛地智断是菩萨无生法忍，菩萨地即是善慧地，十地当知如佛地，佛地如前说。

签（五、廿一）次简名别义通及为菩萨立忍名等，具如止观第六说。

止观（六、六）今言经借别义显通耳。别见义长论三地四地，通见义短不出入观，然名可借别义必依通，若作不出入观释者，若言三地者，据断见初，言四地者，据断见后，皆不出入观例，如第十六心，或言是见道，或言是思道。

辅行（六上、七）今言下略示，别见下略释，然名下判断例如，下引例此十六心同是一位，尚判两道，何妨断见二地不同，问当通教中判断见位，自分二地，何须破他自立借别立断见位，还同通教，答：只缘同通故得名通，通虽二地，断时仍促三乘共，故虽促复长，是故须分三地四地，或时借别别见更长，仍有二意，若约理说通至佛地，若约教道，云三四地，虽二意各别，见义并长，以别长故，故借教道用判两地断见无爽，若依通义云不出观，若依别义但云地地皆能破见，以此为异，以别长故，故后两番通用四地皆断见位，人多不见，谓通义足何须借别，此是大师通申经论有此判者，属借别名，名通位也。何者？若定属通，不应地前而立伏位，若定属别，不应行向属四善根，乃至四地共断见惑，亦复如是，故立此式，示后学者，使古今异说，泠然可见。

止观（连）言借别名，名通位者，外凡三贤是干慧地而名为十信，内凡四善根是性地而名为十住、十行、十回向，八人见地是须陀洹，而名为初欢喜地也。薄地是斯陀含，斯陀含有向有果，立向为离垢地，立果为明地，离欲地是阿那含，阿那含有向有果，立向为炎地，立果为难胜地，已办

地是阿罗汉，阿罗汉有向有果，立向为现前地，立果为远行地，辟支佛位立为不动地，菩萨地立为善慧地，或以菩萨地后心为法云地，或以佛地为法云地，大品云：十地菩萨为如佛得作此释也。

辅行（连）言借别下正明借位，先借别教始终名通，通教地前无位可论，故借别教内外凡位，但名通教，初地二地通教地后，亦无复位，故但以别教法云佛地以名通教九地十地，从容不定故有，或言大品既云十地如佛，当如即是别名名通。

止观（连）若借此别名，判三人通位者，则初地断见惑，二地断欲界一两品思，三地断六品思，四地断七八品思，五地断九品思，六地断七十一品思，七地断七十二品思，八地已上侵习断无知等，例前可知（云云）。辅行（六上、八）若借下次单借别十地，名通十地，则彼此地前通为伏惑，通虽无位即未断惑不入地故。

止观（连）四借别名，名通家菩萨位者，干慧是外凡，性地是内凡，八人为初地，十五心为二地，十六心为三地，此三地皆不出观而断见惑。又四忍为初地，四智为二地，四比忍为三地，四比智为四地，此四地皆不出观而断见惑（云云）薄即五地断六品思，离欲即六地断九品思，已办即七地断色无色思，尽支佛即八地乃至佛地断习无知例前。

辅行（连）四别名名通菩萨位者，此单约菩萨，故修观断见不定（云云）。薄即去菩萨断思位。

四教义（三、十二）二简名别义通者，即为二意（云云）。

妙玄明通教位，既自就当教别立忍名，故又用别教名准望通教菩萨位也。止观正为消通经论，傍为破斥古师，故三借也。故知二文义意各别，有以玄文用别教名同乎止观第三借者，盖未深长思耳。何者？二文虽同为菩萨，而止观明菩萨断惑，玄文立菩萨忍名，故不可雷同也。或问初别为菩萨立忍名非借别者，何故在拣名别义通科中说，曰：既别为菩萨，立忍不通二乘，故云名别义通，非别教之别也。

如佛

妙（四、三十）菩萨位者，九地十地是，则十地菩萨当知为如佛。

签（五、二十）三是则下略释十地，犹受菩萨之名，复名为佛地者，以佛地边有菩萨地名，故知始终皆有菩萨位，故云别为菩萨。

玄（四、卅一）十地当知如佛地。

玄（二、廿五）有菩萨初发心即坐道场为如佛。

签（三、二十）若入圆教，借使住前亦得通名坐道场也。即是相似观行为如佛。

止观（三、廿四）十地为如佛。

辅行（三上、二十）言为如佛者，此亦二义，若别为菩萨立忍位者，则第十佛地边有菩萨位，故云如佛。若被接者至此既破一品无明，亦能八相如彼八相，故云如佛。



止观（六、六）大品云十地菩萨为如佛。

转行（六上、八）大品既云十地如佛，当知即是别名名通，如佛之文四焉，一就通当教菩萨别立忍名如佛，玄云：是则十地菩萨当知为如佛是也。二用别教名名别义通如佛，玄云：十地当知如佛地，止观云：大品十地菩萨为如佛是也。三被接如佛，辅行云：如彼佛地同得八相是也。四发心如佛，玄云：菩萨初发心即坐道场，为如佛是也。然别立忍名如佛与别名名通如佛，虽涉两文，义则一。

### 六种性

菩萨瓔珞本业经（上贤圣学观品第三念字函姚秦竺佛念译）佛子六种性者，所谓习种性，性种性，道种性，圣种性，等觉性，妙觉性（云云）。

菩萨地持经（初方便处种性品地一维字函北凉县无讖译）云何为性？略说有二种，一者性种性，二者习种性，是菩萨六入殊胜，展转相续无始法尔，是名性种性。若从先来修善所得是名习种性。

妙玄（四、廿三）一约瓔珞明位数者，经有七位，谓十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉地也。初十信心即是外凡，亦是别教干慧地，亦名伏忍位也。十住即是习种性，此去尽三十心，皆解行位，悉是别教内凡，亦是性地，亦名柔顺忍位，约别教义推应如燔法也。十行即是性种性，别教义推应如顶法，十回向道种性，别教义推应如忍法世第一法，问：今明别教何用四善根名？答：别教十地既对四果，今以方便拟四善根，何咎？又通教通于通别，真似两解作此比决，于义分明也。十地即是圣种性，此皆入别教四果圣位，悉断无明别见思惑，等觉位即是等觉性，若望菩萨名等觉佛，若望佛地名金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨也。妙觉地即是妙觉性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果果也。

签（五、廿五）如瓔珞中明六种性，兼于住前信位为七瓔珞，六位者十住习种性，十行性种性，十行道种性，十地圣种性，等觉性，妙觉性，应往四教本中寻。

四念处（三、二）若瓔珞明十信十住为习种性，十行为道种性，十回向为性种性，十地圣种性，等觉性，妙觉性，略则七位，广说五十二位也。

戒疏（上、八）性习二性，若据位分，习种在前，性种在后，若据行论，性习同时，故前后不定，依体起用，先明性种，后明习种，寻用取体，先习后性与教证二道相似，就位以论教道在前，证道在后，据行论之，教证同时，前后不定，依体起用，先证后教，寻用取体，先教后证也。

妙玄四念处、四教仪，戒疏并同，唯四教义以性对住、以习对行，四念处以道对行、以性对向，四教仪以地等妙，俱名圣种为异耳。或问戒疏标六而释二者何？曰：性习之名不可一概，今试言之，标六则依瓔珞，以六位不出地前修习，故释二，乃据地持以登地证性，故是知标六释二，一举而两得矣。以梵网结华严，地持正宗之故，宜用彼结摄瓔珞也。大师特会两处之文，而言位行体用前后者，盖有旨哉！鉴堂曰：六种约位，二种约行，性习即修性之义，故有同时也。但别人了真如为惑所覆，还用随染觉性，别修缘了，以明同时，此乃异体同时，非圆教同体同时，依体起用，从性起修也。寻用取体，以修显性也。教证约行亦尔。北峰谓期心中道而修次第三观，即从体起用，前证后教义，若修三观显中道，即寻用取体，前教后证义，既云同时，非大异也。义例云：部

内唯有一文说之者，指体相章得失科也。以圆对别相显故。

### 三种意生身

大乘入楞伽经（第四卷无常品唐实叉难陀译七卷成文四字函）佛言大慧意成身有三种，何者为三？谓入三昧乐意成身，觉法自性意成身，种类俱生无作行意成身，诸修行者，入初地已，渐次证得大慧，云何入三昧乐意成身，谓三四五地入于三昧，离种种心，寂然不动，心海不起转识波浪，了境心现皆无所有，是名入三昧乐意成身。云何觉法意成身，谓八地中了法如幻，皆无有相，心转所依住如幻定及余三昧，能现无量自在神通，如华开敷，速疾如意如幻如梦如影如像，非造所造与造相似，一切色相具足庄严，普入佛刹，了诸法性，是名觉法自性意成身。云何种类俱生无作行意成身，谓了达诸佛自证法相，是名种类俱生无作行意成身，大慧三种身相当勤观察。

楞伽阿跋多宝经（第三卷宋元嘉年求那跋陀罗译四卷成文身字函）佛告大慧有三种意生身，云何为三？所谓三昧乐正受意生身，觉法自性性意生身，种类俱生无作行意生身，修行者，了知初地上增进相得三种身（云云）。（此下释义与前经同）。

胜鬘经（宋求那跋陀罗译位字函）有二种死，何等为二？谓分段死，不思議变易死。分段死者，谓虚伪众生，不思議变易死者，谓阿罗汉辟支佛大力菩萨意生身也。

妙玄（五、一）宝性论云：二乘于无漏界，生三种意阴。

签（五、廿四）言三种意阴者，二乘在彼中三之一，今通言之，故云三种，非谓二乘兼具三也。言意阴者，由意生阴名为意阴，又作意生阴名为意阴，又意即是阴名为意阴，前之两释从因得名，后之一释从果得名，又虽名意阴亦可具五，何者？佛尚具足常色等五，况复因人，但小教中不云界外更有生处，然不了教尚云灭心，何况于色。

玄（六、卅三）九番变易益者，此是方便有余土人益也。前八番中，凡有四处或九处，谓声闻缘觉通教菩萨，别教三十心，圆教似解止破见思，未除无明，无明润无漏受方便生（云云）。胜鬘云：三人生变易土，谓大力罗汉、辟支佛、菩萨等，楞伽云：三种意生身者，一安乐法意生身，此欲拟二乘人入涅槃安乐意也。二三昧意生身，此拟通教出假化物用神通三昧意也。三自性意生身，此拟别教修中道自性意也。通言意者，安乐作空意，三昧作假意，自性作中意，别圆似解，犹未发真，皆名作意。

签（七、廿三）前八番中，四处或九处者，四处谓四教中各有断通惑者，生于彼界，言九处者，三藏二人，通教三人，别教三人，谓住行向，圆教一人谓净六根（云云）。胜鬘当知菩萨义兼三教，楞伽三人义当四人，俱生彼土。

净名疏（一、八）一质一见谓罗汉支佛三种意生，此五种人界内结尽同生有余，所见无异（云云）。二有余土往生者，三藏二乘，通教三乘，别教十行，圆信后心长别三界，皆实往生，故胜鬘云：变易生死者，二乘及大力菩萨三种意生身所不能断，故生有余，受法性身。问：何等是三种意生身？答：一三昧正受意生身，恐是通教同入真空寂定之乐，故涅槃云：声闻定力多故不见佛性，二觉法性意生身，恐是别教菩萨，虽证偏真，而觉知有中道法性，三无作意生身，此恐是圆教菩萨观于中道无作四谛，圆伏无明，皆言意者，未发真修，犹是作意，无明为缘，无漏业为因，即生彼土受法性身，问：如楞伽明三种意生，悉在十地，应生报土，那云有余？答曰：约别十地，判三意

生即生报土，约通十地，判正与向解三教菩萨界内惑尽，则同生有余，意同。

垂裕（一、廿一）今文既上云罗汉支佛，下云三种意生，即此三种并指通教菩萨也。故知二乘收乎两教菩萨，止在于通，共为三乘，三藏菩萨既同人天，非今所论也（云云）。别教十行等者，荆溪云：准理别教应云住向，今不云者，住以同于藏通五人，十向修中虽亦同生有余之土，非为正意，故取克体，但云十行，而云圆信，复云后心者，七信已上亦可得生，但是略耳（文）。故胜下引证（云云）。荆溪云：释三意生，皆云恐者，尊重圣典，兼示无执，三种阶降经文义含为是何教三昧正受，若约通教七地已上或至九地，言自性者，别住同通，应取十行，圆教既云伏于无明即知七信智（文云云）。问意者，楞伽意生既在十地，合生实报，何故向解胜鬘，但指通人及地住已前生方便土耶？

止观（三、廿一）三种意生身亦是五种意生身。

辅行（三下、十五）楞伽大慧问佛，何名意生？佛言：譬如意去速疾无碍，名为意生，此即从譬故彼生身譬如意去，彼经两义而释通名，初云：如十万由旬外忆先所见念念相续，疾至于彼，次云：如幻三昧力忆本愿，故生诸圣中，初云忆处，次云忆愿，二义并是意忆生，故名为意生。今山门家作意生，故名为意生，经即云忆忆即作意，是故义同。次第四卷释三别名，初无常品云：意生三种，一入三昧（被接类节）今家玄文判楞伽意生之位，以劣而摄于胜，故指二乘等以摄通别，若对别位未摄证道，是故但从地前判位，故知今判与经意同，经文未摄别位为异，言五种者，约开合耳。名唯有三义开成五，于三昧正受，开出三藏二乘，于觉法中，开出别教十行，若作七种，两教二乘名开为二，别教十住义仍同于通教入空，故下文云：凡有多种，若论九人生方便土，则取圆教六根净位，摄入三种意生身中，亦应可解。

别行义疏（下、十一）五种意生利钝之别，赴此根性，故示二身，但说次第不次第两种大乘，故不须余身余法化也。

别行疏记（下、十二）方便两应但说次第不次第二种大乘，五种意生，其土禀教，虽有利钝，既皆禀大学佛智慧，俱知佛身是大觉性，能修中观伏无明者，见相则胜，若在二观未伏无明，见相则劣，相虽胜劣，只一尊特，故非合身。

三种意生盖本楞伽大师所用者，实宋译，荆溪以唐译会释之，其揆一也。然只一三种意生而妙玄对前三教，净名疏对后三教，辅行对通十地，及以别接三文，进否不同，何耶？曰：辅行别约经文而释妙玄，净名疏通从文中意义而释，何者？辅行判三种，约菩萨是通当教及别接人而斟酌经文，若云别圆，何故在八地普入佛刹出假利生，若云通教，何故有无作了佛别圆之名，是故引经判为通教及以别接后即自出意云，既云八地是觉法自性等，乃至云故知今判与经意同，经文未摄别位为异（文）。准此则种类俱生了佛证法是别，接通七地属空，八地属假，正是通教也。妙玄以安乐法入空是三藏，二三昧意能现神通，出假是通教，三自性意修中是别教，此约名义通释，若安乐作空意，三昧作假意，自性作中意，是约观义通释，故荆溪云玄文，并云在前三教者，以通诸教释义故也。净名疏乃顺胜鬘经大力菩萨，彼既约菩萨断惑生方便，且三藏菩萨不断则不生，一往看净名疏，似指二乘及大力菩萨成三人，是三种意生，而下征释文中明判第二是别菩萨，第三是圆菩萨，准知第一亦别指通教菩萨同二乘，入真空寂定也。况妙玄引胜鬘，云三人生变易土，谓大力罗汉、辟支佛、菩萨等，签云：当知菩萨义兼三教（文）。但胜鬘中只有三种通名，故大师用楞伽三种别名释成之，以楞伽三种不的判是何教，故用对后三也。或疑据何而明，曰：大师引胜鬘三种后即问

云何等是三意生，乃引楞伽三名对后释之，仍自问云如楞伽明三种意生，悉在十地等，是知若非释胜鬘意生，但用楞伽意生者，何特提云如楞伽耶？况又显云三教菩萨界内惑尽验知拣去三藏明矣。垂裕既云向解胜鬘，但指通人及地住，岂非大师判胜鬘后三菩萨耶？名义师云：玄文顺教旨也。以作意名从偏立，故净名亦顺教旨，以界外土小未谗故，辅行盖顺本经故也。且二乘之人志存断惑，经何得云意忆生耶？曰：忆生之言，亦是譬喻，况经正对菩萨说之，往收二乘，其义无爽，又三四五地通惑未尽，何得论生，曰：自二地来既是破惑入三昧乐，至六七地必得往生，以后兼前，故通言耳。

### 三藏菩萨断惑

妙玄（五、十一）三藏菩萨全不断惑（云云）。若毗昙婆沙中明菩萨义，龙树往往破之，谓其失佛方便，是故须破，申佛方便，是故须立，此是龙树破立意。

四教义（三、六）问曰声闻经何意不得论断结受生？答曰：三藏之教正化小乘，傍化菩萨，若说菩萨结尽受生，二乘即疑，若结尽而得受生者，诸声闻人得罗汉果，将不更受生耶？是故不说菩萨断结受生也（云云）。问曰：智论何意从始至终一一弹破？答曰：龙树为欲申摩诃衍，明菩萨所行之道，以大破小皆可破也。若就小乘明三藏宗途，罗汉圣人之所撰集，何容顿乖僻也。大论（未捡）复次声闻人言，菩萨不断结使，乃至坐道场然后断者，是为大错。

止观（三、十六）三藏是方便之教，但明二谛菩萨初中心缘真伏于四住，令烦恼脂消，三阿僧祇修六度行，使功德身肥，百劫种相好，获五神通，得法眼，照俗谛，分别根性，调熟众生而作佛事，后心坐道场，三十四心断见思惑尽。

辅行（三下、一）初文是俗，从后心下即是真也。是故始终但有二谛（云云）。见无常空狼，令结使脂消而功德身肥。

别行玄（下、三）但伏惑不断如无脂肥羊，取世智为般若，即此意也。

止观（六、廿四）三藏菩萨虽复出假，有漏神通非真起应，世智分别非法眼明，虽利众生而非成就，虽作佛事非净佛土，止是少分教化，为益甚微。

辅行（三下、四）大论云：下地诸惑因时未断，至树下时，乃以九地九品思惑通名一九，故云三藏菩萨同凡夫（云云）。俱舍婆沙意云：下八地惑初修禅时，先已断竟，唯非想地九品见思全在（云云）。此与俱舍不同，什公翻译及龙树意，俱不应误，不同意者，今且以一意销通，令二论理齐，俱舍取修禅时已断惑竟，不复更断，智论依余部，虽有漏断，未名为断，至菩提树，但断非想八地，俱得名为无漏，但是从部得名不同，故使二论用义不等。

文句（六、廿七）阿含说五种佛子，四果及辟支佛名佛真子，菩萨不断结子义未成。

记（七、十七）阿含至子义未成者，既阿含中亦明不断结惑菩萨，而大论斥权，非谓全无，论云迦旃延造者，从所造论及所计者说，岂以会二还归阿含，法华准旧十二年前一何可笑。

北峰曰：此文有三，初既阿含下牒经判论，二论云下约义释疑，三岂以下因便斥谬，初既阿含中佛亦明菩萨不断惑，何独迦旃延而大论以大斥小，非谓全无不断惑菩萨也。非全无者，约实斥则

无，约权立则有，权实相对，故曰非谓全无，二既是佛说，大论何云迦旃延耶？释曰：论云迦旃延造者，从所造论及所计者说耳。两个所字俱语词也。三古师见经云：汝等所行是菩萨道，谓但开二乘成菩萨不分大小之殊，如此则阿含既有菩萨，会二乘为菩萨，应还归阿含耶？是则法华依旧只在十二年前，不亦可笑乎？

#### 读教记卷第四

#### 读教记卷第五

#### 天台沙门 法照

#### 妙玄（五）

#### 十种境界

妙玄（五、四）普贤观明无生忍前有十境界，即此位也。

签（五、廿八）普贤观云：十境界等，又云三昧力，故六根渐净，具如经说，六根净已为诸如来摩头授记，授记即是入初住也。故知六根即是住前十信位也。

四教义（四、二十）普贤观经明修大乘人，未得无生忍前有十种证相，此即是十信之位。

法华三昧仪（第五证相）上品慧根净相者，行者亦于行坐诵念之中，身心豁然清净入深禅定，觉慧分明心不动摇，于禅定中得见普贤菩萨，释迦多宝分身世尊，及十方佛得无阂大陀罗尼，获六根清净，普现色身，开佛知见，入菩萨位，广说如普贤观经中。

十种境界者，夷考经文，自分十段，一见神力化事，结云见是事已，二见化事变现，结云行者见是事已，三见普贤说法，结云深解义趣，四见东方佛，结云见一佛已，五见十方佛，结云见诸佛已，六见十方佛土，结云既见十方佛已，七见佛与地，结云见是地已，八见座上世尊，结云见诸佛已，九见释迦分身，结云净眼根已，十见多宝佛塔，结云见多宝佛塔已。过是则入无生忍位，玄文谓之境界，四教义三昧仪谓之证相，名异义同，慧觉谓初普贤化乘白象，变现境界，乃至第十见灵山席，得中持门境界，智涌谓初见普贤菩萨境界，乃至第十见南方旃檀德佛境界，草庵谓十方诸佛为一境界，释迦二，分身三，多宝四及六根清净为十，竹庵谓十信心为境界，证悟云初标，经云乐见普贤菩萨色身者，一也。乐见多宝佛塔者，二也。乐见释迦三也。及分身诸佛者四也。乐得六根清净者，前别标四，后总标六，足成十也。于四别中，结其一曰是名始观普贤菩萨最初境界，复于六中结其一曰是名眼根初境界相，四别中普贤既名境界，余多宝等，岂更异途，六中眼根复名境界，余五可知。次释云：从不入三昧，但诵持故（止）。诸佛如来真实法子，是普贤境界，次从汝行大乘（止）坐狮子座，是释迦境界，次从净眼根已（止），见多宝佛塔，是多宝境界，四分身境界者，应知普贤、多宝、释迦，皆有分身佛，但作一种境界标之，若了一佛方身，亦了各各分身，故经文中标在三种之后，云及分身诸佛者，及字兼之佛言巧矣。余六境界经文的然祖源，记云：一经前后、二处摩头，荆溪指后为入住也。

#### 大师位次

妙玄（五、八）若大乘忏悔发初随喜圆信之心，获一旋陀罗尼，已不可向人说，虽种种分别，

亦不可解，况后诸位二乘尚不闻其名，岂凡人能说，此语有意，大师自

说已证也。

签（五、廿一）一旋陀罗尼者，此经列三陀罗尼，下文释云：旋假入空名之为旋，旋空入假名百千万亿，中道实相名为法音，今举三中之初以劣况胜，故云一旋。约位竖明虽在六根七信已前，今通明之乃在初心，次文中言此语有意者，如智者大师初见南岳所证之法，即此初陀罗尼也。何由可向下类人说，令他解己所证法耶？此即章安述大师已证可知。

妙玄（五、八）十信之位伏道转强，发得似解，破界内见思，界内界外无知尘沙，如经文云：得三陀罗尼，但名似道，未是真道，旋陀罗尼是旋假入真，百千旋陀罗尼是旋真入俗，法音方便正是伏道未得入中（云云）。若入初住，得真法音陀罗尼，正破无明，始名断道，见佛性常住第一义理，名圆教无生忍。

签（六、一）陀罗尼此云总持，此三各能总持诸法，如云一空一切空等，假中亦然，故名为总。疏云：旋者，转也。转一切法，皆悉入空，言百千万亿者，以从数故，故名为假，中道法音能作体内方便，故也。此三祇是一心三观，持一切法，通名总持，此中即是相似三总持也（云云）。若入初住，得真法音者，谓破无明证真法性。

止观（一、二）安禅而化位居五品，故经云施四百万亿那由佗国人，一一皆与七宝。又化令得六通，不如初随喜人百千万倍，况五品耶（云云）？大经云：是初依菩萨。

辅行（一上、十四）安禅而化至五品等者，此出临终行位也（云云）。吾不领众必净六根以损己益，佗但位居五品（云云）。然大师生存常愿生兜率，临终乃云观音来迎，当知轨物随机顺缘设化，不可一准，故经云去引证大师五品功多（云云），初品最小其功尚多，况第五品耶？此证大师居第五品，其德深也（云云）。若准圆位五品六根并名初依，未断无明名具烦恼，亦得名为观行相似知秘密藏。

别传（三）思师叹曰：非尔弗证，非我莫识，所入定者，法华三昧前方便也。所发持者，初旋陀罗尼也（五品六根俱是圆方便位品对六根故名前也）。

妙玄（七、四）能旋假入空即是下中上药草等益，亦是小树益，得百千旋陀罗尼即大树益，得法音方便陀罗尼是相似实益，若有须臾闻，即得究竟三菩提，即得真实益。

签（七、廿七）言旋假入空即三草等益者，五品为小草，七信为中草，上草亦在五品位中，以同三藏未断惑，故八信已上为小树，十信伏无明为大树，初住已上即实事益，虽分七益，位必在圆。

文句（十、卅三）三昧与陀罗尼，体一而用异，寂用为三昧，持用名陀罗尼。又色身变现名三昧，音声辩说名陀罗尼，上品云：初得一切色身三昧，转身得一切语言陀罗尼，当知音声犹是色法，故言体一用异。又舌根清净名陀罗尼，余根清净名三昧，都是六根清净法门耳。

妙乐（十、卅五）上品云：初得等者，上药王品云：过去名一切众生喜见菩萨，于日月净明德佛法中，得现一切色身三昧，后重生其国，于净德王家，忽然化生，白其父言，我先已得解一切语

言陀罗尼，既云转身得一切语言，即似转身方得，若云我先已得，即似指先所得色身三昧，即此三昧亦名语言陀罗尼，故云犹是色法，犹是之言表与前同，故此语言与色身，但是身口之异，岂可现身不能说法，但从事别，其理必同，故作异名，消文最便，此则圆门三昧，陀罗尼必是体同名异，三昧从定，陀罗尼从慧，即不思议之定慧，故得互用，准下释中三轮具足。又舌下判三昧与陀罗尼，只是真位六根耳。

文句（二、十五）空观观心但有名字，即闻持陀罗尼；假观观心无量心、心心数法皆是法门，即行持陀罗尼；中观观心，心即实相，即是义持陀罗尼。

法界次第（下）一闻持陀罗尼，（亦曰名持），二分别陀罗尼（亦曰义持），三入音声陀罗尼（亦曰行持）。

净名疏（一、卅三）（云云）。

或云大师正是五品即十信，故得陀罗尼，此又妨别传，吾不领众，必净六根，以损己益，佗但位居五品之文。

或问文句与法界次第对二持不同者，何曰：凡百对当随便取义不可一准，法界次第取出假义故以义持，对假是中道行故以行持，对中文句取行持是行行边，故对假义持是中道义故对中，故知二文各有所以。签云：约位竖明虽在六根七信已前，今通明之乃在初心，且初心横通如何便证空持耶？曰竖别约位也。横通约观也。断惑入位与空相应，虽在七信，观心豁解，持因静发，不隔初心。

六重本迹

妙玄（七、七）

理事（观一切法空如实相，但以因缘有从颠倒生）（安乐行）迹。

理教（是法不可示言辞相寂灭，以方便力故为五比丘说）（方便品）迹。

教行（诸法从本来常自寂灭相，佛子行道已来世得作佛）（方便品）迹。

体用（吾从成佛已来甚大久远，若斯但以方便教化众生）（寿量品）本。

实权（是我方便诸佛亦然）（药草喻品）本。

已今（诸佛法久后要当说真实）（方便品）本。

释签（八、一末）第六已今，已即是迹，即指迹门及诸迹教，今即是本，即指本门，本门已前皆名为已，踊出已后方名为今，故云已说事理乃至权实名之为迹，今说事理，乃至权实，皆名为本，故知若无迹中事理，乃至权实，何能显于长远之本。又已今之言虽异前五，亦是一往指于寿量，名为今本。若望初本，则应又简，已今不同，法华已前诸经已今仍属于迹，今经所明乃是真明久远之本，即是已说已今为迹，今说已今为本，方是实说，所以六门引证之文，前三引迹，后三引本者何？然前三复通本之与迹，俱有事理乃至教行体用等三，通中复别，既云本用本权，非迹文能

显，况以本门为今，灼然不可引述为是义，故三引述文，三引本文。又前之三文既在于因，本因狭故但以迹例本，故但引述门。

妙玄六重本迹唯体用一，重是引本文为证，余五皆迹文也。而释签云：前三引述，后三引本者，斯盖记主点经玄意，实权已今即指迹文为本文耳。故云今说已今为本方是实说，然则前三不指迹为本，何也？曰：前三既通，但以迹例本，后三既是通中复别，故须指迹为本，可看通别两字，此例甚多如文句（一、三）明本迹一释，初引寿量，我成佛已来甚大久远，又方便品云：我本立誓愿，普令一切众亦同得此道，又五百授记品云：内秘菩萨行，外现是声闻妙乐（一、十一）初正引本文，次方便下引述文，以迹中文密示本意，故若显露说即迹中本迹，下文显已通得引用。又妙乐（三、卅九）然此八中，前七迹门，第八本门，本虽未至，权实理遍，故下文云：是我方便，诸佛亦然，故方便之名通于本迹，此既玄释不同消文，或云前三是从本垂迹之文，后三是发迹显本之文，故云三引述文，或云玄谭大旨不分本迹之殊，或云文在本门，但文暂偶有同迹门文，故或云荆溪文误，或云前三是因为迹，后三是果为本，或云别含本意，故云三引本文。

#### 本迹比决

妙玄（七、九）若娑婆为墨东行千界，方下一点，点不点等，尽抹为尘，一尘一劫复过于是，百千万亿那由佗劫弥勒补处，以出假种智，直数世界尚不能知，况数其尘宁当得尽？特是如来巧喻，显其长远之相，况以世智巧历算数耶？文云：我以佛眼观彼久远，犹若今也。唯佛能知如此久远，皆是迹因非本因也。

释签（八、二）文中云：娑婆为墨至宁当得尽者，此引述门化城品文，不合引于弥勒等言，弥勒不知文在本门，或是借于本中之文，来此况喻，假使迹中三千尘点，补处智力亦不能知，若定用迹文，则应除弥勒等二十五字义理，即顺师云：恐别有意，然虽引弥勒，语势稍殊，彼本门文，但云我等住阿惟越致地，于是事中亦所不达，今此文中，以出假智数世界不知，况其尘数，若取知尘，只应合用出假智耳。是故应用前文说也。

大师引经毕断云：唯佛能知如此久远，则自弥勒补处而下，皆不能知，乃约意说耳。非谓借用本迹文也。只因记主作本迹文看神智，又以本门弥勒不知尘点之界，望不下尘犹是喻迹者非是。

#### 四佛迹因

妙玄（七、十一）或言昔为摩纳值燃灯佛，五华奉散布发掩泥，跃身虚空，得无生忍，佛与授记，号释迦文。大品亦云华严城内得记，义与此同，并云断惑，故知通佛行因之相也。或言昔为宝海梵志删提岚国宝藏佛所行大精进，十方佛送华供养，既为宝藏佛父，又是弥陀之师，称其功德，不可思议，故知是别圆行因之相。

释签（八、三）昔为摩纳者，具如瑞应，然灯授记得无生忍，故知是通佛也。昔为宝海梵志，具如悲华第二云：有菩萨名寂意，问佛其余诸佛世界清净，今佛世尊何故处斯五浊而说三乘？佛言净不净土，皆本愿故，我于过去恒沙阿僧祇劫，此佛世界名删提岚，劫名善持，轮王名无诤念，王四天下，有一臣名曰宝海，是梵志种，善知占相，时生一子，三十二相八十种好，诸天常来供养，因为作字名曰宝藏，后出家成道亦名宝藏，转法轮，度众生已，次游聚落，为圣王说法已，王请安居，王之七宝亦自申供养，王有千子，亦各三月供养，广如经说，乃至满二百五十年，后宝海来至



佛所，得记作佛，十方微尘世界众生，凡是宝海先所化者，一时成道，宝海次劝轮王发心，次劝太子发心，次令诸天八部发心，乃至三千世界皆发菩提心，次于畜生地狱道中，一一众生前现一佛身，令得离苦，七年之中，人天八部，无欲心者，皆兴供养。又是弥陀之师者，彼授记品彼佛先入三昧，现十方净土，集诸菩萨，先授宝海记，次授弥陀记，次授轮王太子记，云汝观人天及三恶道生大悲心，断诸苦恼，令住安乐，今当字汝为观世音等，轮王太子乃至一切诸天世人，莫不皆是梵志，劝其发心，故皆是师。

瑞应经文玄签取断惑边，证通菩萨也。而四教仪引布发掩泥，证三藏第二僧祇者，不取得忍故也。别圆因中以父子言，则宝海为宝藏佛父，以师资言，则宝藏为宝海之师，授记品文先授宝海记，次授弥陀记，则宝藏是弥陀授记之师，宝海乃劝弥陀发心之师，非谓宝海授弥陀记也。签云：宝海次授弥陀记多宝海两字，余捡大慈与圣水，古藏中瑞应悲华二经得其说云尔。

#### 四佛成道

妙玄（七、十二）或言道树草座三十四心见思俱断（云云）。此即三藏佛果相也。或言道树天衣为座（云云），此即通佛果成相也。或言寂灭道场七宝华为座（云云），此是别佛果成相也。或言道场以虚空为座（云云），此即圆佛果成相也。

西域记（转字函第八卷）菩提树垣正中有金刚座，昔贤劫初成与大地俱起，据三千大千世界之中，下极金轮，上侵地际，金刚所成，周百余步，贤劫千佛坐之，而入金刚定，故曰金刚座焉（云云）。菩提树者，即毕钵罗之树也（云云）。

文句（一、八）单现尊特相，坐莲华台受佛职者，即别佛自觉觉佗。

妙乐（一、廿四）或云三世诸佛皆色究竟成无上道，并别佛相（云云）。

先达谓只一金刚宝座成道，四机所见不同，而说者昧于转法轮相，以难通佛何处成道，嗟夫！或问别佛于究竟天成无上道，何耶？此盖教门权说耳。有云：此天在六欲四禅十天之顶，以表佛居十地之上，又以顺彼天形顶冠成道，又以实报土相别教所化纯是菩萨，皆是宝冠种种庄严。

#### 寂光有相

妙玄（七、十三）或言其佛住处名常寂光者，即究竟土也。寂光理通如镜如器，诸土别异如像如饭。

释签（八、五）言常寂光土者，又二，先标次释，如本门中地踊菩萨下方空中住，从地出已，亦诣虚空七宝妙塔，彼此虚空俱是寂光，寂光理通如镜如器等者，譬如诸天共宝器，食如止观第三记。

释签（七、三十）外谓托彼依正色心，即空假中，即空假中妙故色心体绝唯一，实性无空假中，色心宛然豁同真净，无复众生七方便异，不见国土净秽差品，而帝网依正终自炳然。

妙乐（十、十一）唯圆即观一念三千三谛具足，是则一心一切心，一身一切身，一土一切土，一念俱观，若身心土，若空假中，更无前后，故观成时，一心见一切心，一身见一切身，一土见一切土，十方诸佛身中现故，故于自心常寂光中，遍见十方一切身土。

净名玄五（九）若思议解脱无有色心体，若不思议有色心体。

净名疏（三、十一）前三是权，后一是实，事理惑除，正报即得佛果清净，依报即常寂光毕竟清净。

妙宗（上、三）问下三净土既皆有相，则可论于金宝等事，寂光之净已全无相，如何可说金宝华池及以琼树？答：经论中言寂光无相，乃是已尽染碍之相，非如太虚空无一物，良由三惑究竟清净，则依正色心究竟明显，故大经云：因灭是色，获得常色，受想行识亦复如是，仁王称为法性五阴，亦是法华世间相常，大品色香无非中道，是则名为究竟乐邦，究竟金宝，究竟华池，究竟琼树。又复此就舍秽究尽取净穷源，故苦域等判属三障，乐邦金宝以为寂光，若就净秽平等而谭，则以究竟苦域泥沙而为寂光，此之二说但顺悉檀，无不圆极，问佛无上报是即理之事可论金等，究竟寂光是即事之理，岂有金等，若其同有事理既混如何分于二土义耶？答：佛无上报是究竟始觉，上品寂光是究竟本觉，始本既极，岂分二体，应知二土纵分事理，实非有无，岂真善妙有而非理耶？秘藏之理岂同小空，故此事理二名一体，以复本故名无上报事也。以复本故名上寂光理也。故妙乐云：修得四德，本有四德，二义齐等，方是遮那身土之相，况净名疏显将寂光为佛依报，故知定执报土有金宝等，寂光定无，斯乃迷名全不知义矣。

妙宗（中、七）初克体立名前三在事，故从居人修断因果而立土名，此土属理故从本体三德为名。

观音疏记（下、十七）大乘法性体本常住，即是一切色心之源，何者？小谓色心因见思有，故因缚断其果永亡，大说色心因惑生灭，不因惑有，体是法性，见思若尽，无明全在，则当真谛，法性色心，方便生灭，无明分破，本性分显，义当中道，法性色心，实报生灭，无明究尽，则复本性，常住色心，离生灭相，常寂光也。

法性之体常住不变，寂而常照，名为寂光，是诸佛之住处，是众生之性，本是天下传佛法之宗极，天台所谭妙在于此，故得妙宗断云：寂光有相，然此寂光法性之体，体备依正色心，相相宛然，法法即性，岂同小乘真空法性断空无体冥寂而已，法智尊者，妙悟寂光具足诸相，故达一家所判法门名义无间，高下已佗无不理性本具，若谭一性，则曰性虽是一，而无定一之性，故使三千色心相相宛尔，岂非达本，谓一性具足自佗，故说二造，则曰理事二造各具三千，岂非达本，并由理具，方有事用，故说三身，则曰但无随情染碍之三，非无性具微妙身等，岂非达体谓平等法身，亦具三德，故说四土，则曰无明究尽则复本性常住色心常寂光也。岂非达依正二报在一念，故说五住，则曰五住正习同在一念，即惑为观，岂非达理毒性恶，故说六即，则曰应知圆家明理已具三千，岂非达毗卢身土不逾下凡之一念，故以此例之，一家教观，体用修性种种名义，种种法门无不通达也。且竄此事，然三乘偏教尚有所证，岂圆人所证破坏法体而空寂无相耶？若言圆理无相智性故异但空，今问此之智性岂非但是觉知性耶？别教菩萨何尝不达，但中佛性有觉知耶？只由但中不具诸法，便异圆理矣。学者应知妙宗文有二义，初明舍秽究尽取净穷源，以苦域泥沙为三土，乐邦金宝为寂光，岂非离义。次约净秽平等，苦域泥沙全是寂光，岂非即义，此则若即若离，二者有相，今更细求，只于净秽平等即义之中便有离义，以由圆人所见三土染碍，全是寂光之相，偏人所见染碍宛尔，岂非即中便有离义，或问所说寂光有相三谛之中，为是何谛？曰：寂光之体实相妙理也。实相之理三谛具足。又问妙乐云：常寂光土端丑斯亡略记（上之上三）云寂光无相，故三皆泯。又云以寂光中色质永寂，此文云何？曰：寂光法性妙体之相，正是真空冥寂之相，端丑斯亡之

相，亡泯无相之相，如是之相名寂光相，真善妙有微妙相也。杂编曰：辅行云常寂光土，清净法身，无能庄严，无所庄严，为众生故，而取三土，故知寂光无染碍之相，亦无依正之相。评曰：此说寂光法身皆是体性法门，法法称性，故无能严所严，非谓无相也。故知四明一者深得文义，二者妙悟法体，三者通达义门，净觉反是杂编。又曰妙乐明三身说法不说法，云法定不说报通二义，应化定说，若其相即，俱说俱不说，前所谓法身寂光定无相应身，诸土定有相等，盖准此也。评曰：文意因破华严，新经译师法身说法，且说法自是被机应用，法身法体何得有说，故曰法定不说，今自明寂光性具之相，安可例此而欲使性具断无耶？杂编又曰：净名疏云：土有事理，事即应身之域，理即极智所照之境，而智理虚寂本无境智之殊，岂有能所之别，但以随机应物说有真应，故明事理也。评曰：此约平等性体自行所证，本离言说，四土皆亡，但随机则说有四土，且非寂光定无，三土定有，如云智理虚寂本无境智之殊，亡寂光也。岂有能所之别，亡三土也。

### 偏圆权实

妙玄（七、二十）问中间有偏圆权实而同称是权者，亦应同称为偏耶？答：通义则尔，别义不然，偏圆约法，法则已定，故偏非圆，圆非偏权实，约教迹中施設同皆是假，故就假论权耳。

释签（八、十）问意者，本成已后中间垂迹，偏圆权实同称权者，以是迹故，故皆是权，权即是偏，亦可悉皆称为偏耶？次答别义者，不例法既已定，在本在迹定偏定圆，教则不尔，在本则权实俱本，本故是实，在迹则权实俱迹，迹故名权。

文句（九、四）亦不轻慢者，不倚圆箴偏重实轻权也。

妙乐（九、十一）不倚圆者，佛尚以异方便及余深法，用助正道，后学顺教岂可固违习实尚微而箴偏小，须顺佛旨，将护物机。问偏圆与权实何所？答：通则不别，别论小异，偏圆约教，权实约法，法即教下所诠，通于理智行等。

妙玄云：偏圆约法，权实约教，妙乐云：偏圆约教，权实约法，生起文势，各有所以，妙玄乃以偏圆权实同称为权，对偏作并，故有通别之答，别义不例，何者？偏圆约法则定，权实约教则不尔，故知不可通称为偏也。文句既云不倚圆箴偏，又云重实轻权，故记主因此而问，亦有通别之答，别则小异，偏圆约能诠教，权实约所诠法，能所有殊，故云小异，故知二文义意永别，草庵谓妙乐文误，当以玄文为正者失矣。

### 三不退

妙玄（七、廿二）华严中明阿鞞跋致，多明事数。

释签（八、十二）言华严明阿鞞跋致多明事数者（云云）。又不退位高下不同，若是地前行不退位，但闻事数，知事即理，故开权显实得入初地念不退位，能达此权即是实相，岂可离此别求实相为对跋致，故云初地。

文句（二、十二）不退转者，约位行念，论不退应四种分别，不生三恶道位不退，不生边地，诸根完具，不受女身即行不退，常识宿命即念不退，具此名阿鞞跋致地，三藏义也。若六心已前轻毛菩萨，信根未立，其位犹退，七心已上从初地至六地不退为凡夫，二乘名位不退，虽正使已尽，而未能遍修万行，其行犹退，至七地名行不退，而犹起二乘念，故有念退，至八地道观双流入法流

水，名念不退，此名阿鞞跋致地，此乃三乘共十地之义耳。地师云：十住是证不退，十行是位不退，十回向是行不退，十地是念不退，此是别教义不会此经，今所不用。瓔珞云：初地三观现前心，心寂灭自然流入，此亦别教不退，今亦不用。若华严明初住得如来一身无量身，具三不退，此圆教不退，此是一实事，今用此判位也。

妙乐（二、廿一）具此名跋致者，阿者无也。跋致者退也。第三祇时横得三不退，故离五障时，三义俱得，即是第三僧祇通至百劫，通是三不退也。至此名为上忍，故也。次通教位引六心者，通教地前无位可论，借别位名以通其位，即指别教七信已上入干慧也。故云初地至六地方名位不退，或指地前假立七贤，即以忍位为第六心，依小乘位，虽云忍位名位不退，望菩萨乘犹名为退，次别教中许地论师，故不破（云云）。圆位具三不退者，若先以不次寄次第说者，则七信名位不退，八信已去名行不退，初住已去名念不退，今从初住已具三德，名三不退，故云具也。般若是位离二死，故解脱是行，诸行具故，法身名念证实境故（云云）。

净名疏（五、卅四）但四教各三，即位行念，若三藏菩萨三不退者，三祇行行入暖顶忍即是不退转地，若约数论，以忍法三品分三不退，若傍成论约四念处为位不退，暖顶为行不退，忍法为念不退，若通教者，从性地乃至罗汉六地齐功，皆位不退，辟支佛地七地齐功，菩萨修方便即行不退，八地菩萨道观双流名念不退，若八地与辟支佛齐，九地始是念不退也。若别教者，十住是位不退，行向是行不退，登地三观现前即念不退，若圆教者，十信初心为位不退，中心已来为行不退，登初发心住即念不退，复次十信相似三不退，初住分真三不退，前三权后一实。

垂裕（七、十三）荆溪云：入暖等者，应引俱舍暖必至涅槃顶，终不断善等，若通教明三不退中六地齐功等者，以与小共，故得齐名，所言皆者，显乘显地，性地已去，皆不退也。十信初心等者，以十信位俱分初中二心之别，八信至十信以为中心。

妙宗（下、廿二）疏牒阿耨不退，释云：道种菩提等，以阿耨多罗三藐三菩提，翻为无上正等觉，斯是行人之心本性，所求之果于此不退，其位有三，若破见思名位不退，则永不失超凡之位，习种性也。伏断尘沙名行不退，则永不失菩萨之行，当性种性及道种性也。若破无明，名念不退，则永不失中道正念，圣种性也。

夫四教三不退，皆约菩萨言，而对当位次，盖随文用与尔，或问空有二宗对位不同者，何曰数论，约三祇行成横得三不退，成论约随功涉位，竖得三不退也。然则何故妙乐唯对上忍？曰：数论三忍分对三不退者，以由忍法皆三祇满位故也。若妙乐文此取六度已满之位，故当上忍。又问三藏七贤并未断惑，云何横竖得三不退？曰此约利根进趣功能而说，若钝根人未免有退，又问通三四地既断见惑，亦位不退，何故至六地，方不退耶？曰：此约借别名通而说，若就当教而三四地亦不退也。别圆可知。

读教记卷第五

读教记卷第六

天台沙门 法照

妙玄（六）

## 教体

楞严经此方真教体清净在音闻。

俱舍论牟尼说法，蕴数有八十千，彼体语或名是色行蕴摄。

妙玄（八、五）一用声为经，如佛在世金口演说，但有声音，诠辨听者得道，故以声为经。小品云：从善知识所闻也。二用色为经，若佛在世可以声为经，今佛去世纸墨传持应用色为经。小品云：从经卷中，闻三用法为经内自思，惟心与法合，不由他教，亦非纸墨，但心晓悟即法为经，故云修我法者，证乃自知（云云）。此方用三尘而已，余三识钝，鼻嗅纸墨，则无所知，身触经卷，亦不能解，舌啖文字，宁别是非。

释签（八、二十二）然今古共以法为经者，文从强说，虽别立三法，然声色两种必假法通，若睹若闻不以意思，无能令教与心相应。

妙玄（八、五）若他土亦用六尘，亦偏用一尘，如净名曰：以一食施于一切，于食等者，于法亦等，于法等者，于食亦等，此则偏用舌根所对为经，或有国土以天衣触身，即得道，此偏用触为经，或见佛光明得道，此偏用色为经，或寂灭无言观心得道，此偏用意为经，如众香土，以香为佛事，此偏用香为经，他方六根识利六尘得为经，此土三根识钝鼻不及驴狗鹿等，云何于香味触等能得通达？问根利故于尘是经，钝者尘则非经耶？答：六尘是法界，体自是经，非根利取，方乃是经。

签（八、二十二）次他土中，二先总立言亦六亦偏者，或一土具六，或一土偏一，或二三四，即如此土具足用三，复有增强，若单双具，若尔何妨，此土根性不等，亦有因味及香触等，即如下文通释者是。

妙乐（一、一）言文句者，文谓文字，一部始终，故云文即是字为二所依，句谓句逗，义通长短，故云名诠自性，句诠差别。

妙乐（一、二十）有人不许灭后色经，唯云名句属于行蕴，若其全不许见，经初尽合改闻，当知皆先眼耳所得，次方流入想行，若使一字一声眼耳二识不俱，则名句文皆不成就，和合之言不可欺也。

光明文句（上、二）品是类义，此中文句气类相从节之为跋渠。

光明记（一、三）此中文句俱在经也。以能诠教皆谓四法，谓声名句文，此有二种，佛世灭后若约佛世，八音四辨梵音声相，此一是实名句文身，但是声上屈曲建立，此三是假声属色法，名句文身属第三聚不相应行，毗昙十四、成论十七、瑜伽二十四种，此则大小二宗所立有异，名句文者，唯识云：名诠自性，句诠差别，文即是字，为二所依，若约灭后诸圣结集，彼土贝叶，此土黄卷，其中所载名句文者，皆依形显色法建立也。今略举此二，具足应四。

拾遗（上、七）若从经卷，名虽因色，而其色经本集声教，故从经卷亦云闻名。

百法钞（未检补注引）文者文身，文无自性，依字假立，若无改转之义，斯乃但名为字，若一字已上有所改转，诠得差别即名为句（云云）。文体虽即是字，要与二为所依，有改转义方号为

文，若不与二为所依，又无改转之义，但名为字耳。

教体者，一实三假也。一实谓色，三假谓名句文身，此就灭后为言。若佛世及彼土此方利钝互非六尘，皆具祖文，可覆其三假之相，今试明之，名诠自性者，万物各有其性，如眼耳地水等也。句诠差别者，如眼诠佛眼肉眼等也。文即是字者，一字多字以成其文，非此无以诠表也。又谓之名身等者，以聚为义，如五阴聚集以成其身，而名有种种，句有种种，文有一多，皆是聚集之义故也。或问记云：文谓文字，一部始终，且一部之文为眼所睹，此正属色，色即是实，此与文即是字同异，云何曰：只一文字之言通乎二向，若从体说名为一实，若就体上论其功用，乃有改转，此字既得名之为文，然后复为名句作其所依，即属假也。又问何分当体所依，曰一实三假当体也。所依者有佛世灭后不同，佛世以黄金口业为所依，灭后未结集时以阿难想行为所依，结集之后，彼土贝多，此土黄卷为所依也。又问教体与经体及所闻法体同异，云何曰教体属能诠，经体属所诠，法体兼能所也。又问大小两宗并是一实三假和合得为教体，若尔，于声色可作此说，其香味触等但有一实，如何是三假相耶？曰：对根曰实，入识曰假，以入识分别故六尘皆可三假说也，看翻译名义。

### 大小乘印

妙玄（八、十二）释论云：诸小乘经若有无常无我涅槃三印，印之即是佛说，修之得道无三法印，即是魔说，大乘经但有一法印，谓诸法实相，名了义经能得大道，若无实相印是魔所说，故身子云：世尊说实道，波旬无此事，何故小三大一，小乘明生死与涅槃异，生死以无常为初印，无我为后印，二印印说生死，涅槃但用一寂灭印，是故须三，大乘生死即涅槃，涅槃即生死，不二不异。净名曰：一切众生常寂灭相，即大涅槃。又云：本自不生，今则无灭，本不生者，则非无常无我相，今则无灭者，则非小寂灭相，唯是一实相，实相故言常寂灭相，即大涅槃，但用一印也。此大小印半满经，外道不能杂，天魔不能破，如世文符得印可信，当知诸经毕定须得实相之印，乃得名为了义大乘也。

释签（八、廿六）若有无常至三法印者，大论第二十云：一切法无常，一切法无我涅槃寂灭，问寂灭中何以但说一不说多？答：初印中说五众，第二印中说一切皆无我，第三印是果，故名寂灭，若说无常破外五欲之我所也。若说无我破于内我，我、我所破，故是寂灭。涅槃行者观于无常，便生厌离，既厌苦已存著能观，故有第二无我观也。推求能观至不可得是一切法无所依止，但归寂灭，以是义故说寂灭印也。问魔诃衍中，诸法不生一相无相，此中云何说一切法无我无常，名为法印，二法云何而不相违？答观无常即是观空因缘，犹如观色念念无常即知为空，过去色坏故不可见，故无色相，未来色不生无作无用不可见故，故无色相，现在无住故不可见，不可分别故无色相，无色相故是空无生灭，无生灭及以生灭其实是一，说有广略耳。问摩诃衍中说一实相，声闻法中亦应说于一实相法，答：声闻法中三种法印，广说四种，略说一种，无常即是苦谛集谛，无我即是道谛，寂灭涅槃即是灭谛，是故衍中唯说诸法不生不灭一相无相，无相即是寂灭涅槃，论云：衍中明法印者是法华前共部所说小乘法印，数复不同，故须料简，若此经中独明实相为一法印，故须料简。

或问大乘一印，小乘三印，以何义分？曰：小衍衍通三教，圆教为正，以实相印名名通义别，今经一印于此复别，有云：通约通别通圆，别约证道同圆，有云：小乘三藏诸经俱名小，诸大乘经通该三教俱名大，而取诸大乘经部中尊极，就圆而论，故说一印者非。

### 二空

妙玄（八、二十三）文句（八、三十二）妙乐（九、五）止观（五、四十）别行玄记（上、十五）如类集节。

一切诸法不出名之与实，若直执名实之境，故名生法二有，若别执名实之境属自生等，故名性相二有，若直破所执生法之境，名生法二空，若于生法之境，别破能执四性情计名性相二空，举要言之，所执法体是同，能空观法是同，所显理性亦是同，但破直执生法之情，名生法空，破生法境上计四性等执，名性相空，然此异者，盖佛世宜闻生法空作生法说，如光明等，宜闻性相空作性相说，如涅槃等也。问如来赴机明二二空，名义不同法智，何云观性相二空，破生法二执，显真俗二谛，则成观性相而破生法耶？曰：一家观法非法智不明，今委陈之，盖佛世随机各说灭后入道备推也。何者？良由佛世根利赴机宜乐，随说一种即便悟入，不假备论，佛灭度后，机缘既钝，直闻生法，略闻性相，不能悟入，是故龙树造中观论，于生于法广推性相，令悟空寂，如论云：佛灭度后，人根转钝，深著诸法十二因缘五阴入界，为决定相，闻大乘法说毕竟空生种种过，龙树为是造此中论，则阴界入是生法境，于此生法境上推破性相也。大师得此意，故于妙玄生法文后，便引古师性相之说及止观（五、四十）破见假推性相空，后结云此性相中求阴入界不可得，即是法空性相中求我人知见不可得，名众生空。又破思假推性相空，后亦结云四句无欲，亦无于四，如此观时，即应得入成生法二空（六、二），以至文句释安乐行，名生法空，妙乐即以性相而解洎净名玄光明疏，于生法中并推性相，光明记云：但于假实三毒六缘，委破四性，类示二空（四、廿五），是知四明得龙树天台荆溪诸文，未代入道须推性相而破生法之意，故于别行玄记明判，云此由大乘观性相二空，破生法二执，显真俗二谛，指如大本即妙记（九、五），释生法空，引净名玄性相为证也。问性相二空为局衍门，为通小教？若局衍门，何故辅行（三下、十一），佛令须跋闻常证果即别圆意兼于藏通，是故诸教皆离性执，故此破性虽在衍门，是故四教亦可通用，辅行（二上、二十三），但离性相成声闻通空等耶，若通小教，何云观所生心与前不别，能观观智即空为异，何以即空四性推捡略记（中下、十五），既俱无常即破常倒，不假更用自他等名，故四句推唯在衍门耶？曰：有通有别，通则四教俱用，别则唯在衍门，以中论观法斥小故也。然虽三藏观性相空，但只成析空观耳，自通已去故曰能观，观智即空为异，例如中道实相之名尚通于小，何隔性相二空之名耶？问性相为局，灭后为通，佛世若通，何故妙乐（八、二十七）？然中论观法被末代钝根，佛世当机何劳设此耶？若局而光明法华涅槃大品皆有性相观文何耶？曰：机有利钝，说有广略，中论广说则局，灭后非谓略说亦局也。以由佛世机利略说即悟，故辅行（五下、十七）云：今依中论广观之法，正被末代之人，问四句亦通相空耶？且相破能空，空但是一，云何有四？曰：性空之观，唯一以破四计，故成四句，相空亦一，随破四不亦成四句也。须知用时唯修一空，顿亡性相，二四句计，但示性相前后说耳。故止观云四句推性不见性是世谛破性，亦名性空，四句推名不见名是真谛破假，亦名相空。又云：四性捡不得即是性空，四句推不得即是相空，辅行解云：空非前后，二谛同时为破性相，前后说耳。又云：言虽前后，意不异时，四明云：说时非行时，斯之谓也。问生法性相既俱名空合对真谛，何故妙乐云：真谛即法空，俗谛即生空，净名玄世谛破性，真谛破相耶？曰：别圆明生法，性相俱通三谛，今从二谛法相言之，据俗谛法体本无众生自他等执，故云俗谛即生空世谛破性也。据真谛亡泯本无五阴无性之执，故云真谛即法空真谛破性也。又复应知生空对性，法空对相，且从义便，直尔对之，若欲委明生法各有性相，如云性相中求我人知见不可得，即生空等也。若尔，则真谛即法空了因也。俗谛即生空缘因也。何故妙玄反云：得人空成真谛智焰，得法空成俗谛智焰耶？别行玄云：观人空即是了因种，观法空是缘因种耶？曰：法相不同，随文对当，用与有异，不可一准。问性相二空散出经论，辅行判云：诸经论中是例甚众（三下、十），何故妙乐？若不了今家依于智论中论等，准理准义立此二空，诸无可准耶？又准理准义二相云何既等

余经论，何云诸无可准，曰准理者实相理也。准义者修观义也。以经中只一无性之言，大师准此实相必无四性，无相性故作二空释。又准修观义，才忘情计，必能所俱忘，故作二空释，而此释经概依二论也。故知经中一无性言等文，荆溪分明结示修性而为义理，请细详之。今家广明性相，专依龙树，祖承性宗，乃对相宗以说，故云诸无可准，非用法相者之所逮也。非谓不准诸经论矣。问性空自是空观妙玄（七、五）何对三观？云即假故无自性，即空故无他性，即中故无共性，双照故无无因性耶？曰：此以圆融三观破遍执四性，盖对所破义便，亦是总用三观破四性也。问推破性相本是空观妙宗，何故于假观云：诸法诸门破性破相，一一对治无不谙练，是名识药耶。曰：自行化他不同，今明菩萨出假用法药治众生情执，故在假观也。问净名疏云：二乘断欲见谛得入涅槃，此但空有我，不能空我所，何故辅行（六上、十二）小乘空我所，名法空，空于我人，名众生空耶？曰：二乘自说具二空，以大斥小则大空涅槃之法，小住涅槃故未空法也。又文句（八、三十二）生法二忍即生法二空者，自释住忍辱地，名生忍，又复于法无所行名法忍，正以众生实法明之，不可以诸文约情无情为妨。问生法之名，光明中以众生五阴而分，释签以见思两惑而分，妙乐以真俗而分，净名疏以生死涅槃而分，辅行以我、我所而分，别行玄记以缘了二因而分，诸文不同者何也？曰：一从所破，二从所显，皆是生法二空也。若光明释签净名辅行，盖从所破说，若妙记别行乃从所显说，以此收之，罄无不尽。夫二空之说莫非添削，北峰讲下所闻若广智，而下诸师云云，辨是与非予病未暇也。

### 别教纵横

妙玄（九、四）法身本有，般若修成，解脱始满，不但果德纵成，因亦局限。

释签（九、十二）三德纵横，如止观第三中。

文句（二、三十）今明别家因时三法纵横，果时三法亦纵横。

妙乐（三、四）约别破中云纵横者，具如止观第三所引。

文句（九、十九）若但性德二如来者是横，但修得三如来者是纵，先法次报后应亦是纵。

妙乐（九、二十七）言修纵性横者，非圆妙也。性德之名，名通别教，别教虽有性德之语，三皆在性而不互融，故成别义，若三皆在修前后，而得道理成纵，具如止观第三及记。

止观（三、五）诸大乘师说法身是正体，有佛无佛本自有之，非适今也。了因般若无累解脱，此二当有隔生跨世弥恒净秽，此字义纵也。又言三德无前后，一体具足以体从义而有三异，盖乃体横而义纵耳。又言体义俱不殊而有隐显之异，俱不异未免横隐，显异未免纵。

辅行（三上、十一）法身是正体等者，法身本有是故居初，二德当有是故居次，于二德中，般若必居无累之前，故成纵义（云云）。次师云：三德无前后等者，初师体唯法身，此师体具三德，虽具三德，义同初师，据体具边，复不相冥，故成横义，以本有故名为体横，从修得边名为义纵，后师云：体义俱不殊等者，体之与义俱从本有，故云不殊，据行证得，复似前后，故云隐显，法身一德在缠为隐，出缠为显，余之二德种子久居，名之为隐，究竟果满，名之为显，三德俱有此之二义，本有三法俱名为横，俱有隐显，故俱名纵，以隐显故，则有先后，故成纵也。

光明记（一、二十六）别教行智理三，次第资发修时纵也。法报应三果中齐显证时横也。良由



此教本有法身为惑所覆，故须别修缘了之功，相资显发，复由此教性具三法而不相收，致使功成三身横显。

妙玄（五、三十四）虽三点上下而无纵，表里而无横，一不相混，三不相离。

释签（六、二十）上下是纵义，虽一点在上，不同点水之纵，三德亦尔，虽法身本有不同，别教为惑所覆，表里是横义，虽二点居下，不同列火之横，三德亦尔，虽二德修成，不同别人理体具足而不相收。

妙宗（上、二十一）问三德既是一本觉性，由证显发（止）是故名为初发心住。

言纵横者，盖修纵而性横不由即也。在因在果皆有修性，是则因既修纵，果亦修纵，因既性横，果亦性横矣。且修纵性横详妙宗意，只为别人不知本觉之性具染恶德，是故染恶非二佛性，别修缘了显本法身，故成纵也。亦为不知本觉之性具染恶德，不能全性起染恶修，乃成理体横具三法也。因果各纵横者，如光明记，智行理三相资显发，此修因纵也。如妙玄法身本有般若，修成解脱始满，此果纵也。亦以此教性中三法互不相收，此因横也。法报应三果上齐显此证果横也。须知别教因之与果所论三法，次第即纵义，各异即横义，故妙玄（五、二十五）资成在前，观照居次，真性在后，此三竖别纵非大乘，此三并异横非大乘，然既性具三法而文多云：别修缘了庄严本有，何谓也？曰：性具三法横义也。别修缘了庄严法身纵义也。不可以纵难横，但诸教文，或果云纵，或因云横，或因果云纵，盖偏言之耳。有云修性各纵横者，非也。圆教反是。

忏重

妙玄（九、十五）然小乘戒藏不许忏重，修多罗藏使犯重人念佛身，佛身者念空也。

百录（一、九）夫四重五逆佛海死尸依小乘经，如断多罗树，毕竟不生，无忏悔处，依大乘经，听许洗浣如咒，枯生果如死者还生，虽有此法，要须志心。

治禅病经（宋沮渠京声译思字函）犯突吉罗乃至波罗夷（云云）。心怀惭愧，忏悔诸罪，为僧执事作诸苦役，扫厕担粪经八百日（云云）。尔时律师复应以律捡问此人，复教诵戒经八百遍，然后方与如净比丘，得无有异。

禅门（二、五）初明作法忏悔者，以作善事反恶事故，故名忏悔，如毗尼中一向用此法灭罪，何以故？如忏第二篇乃至下三篇，并是作法，此事易知，义如律中广明，但未明忏悔四重，法别有最妙，初教经出忏悔四重法，彼经云：当请三十清净比丘僧，于大众中犯罪比丘当自发露，僧为作羯磨成就，又于三宝前，作诸行法及诵戒千遍，即得清净，亦云令取得相为证，而说灭罪清净，当知律中虽不出经中，有此羯磨明文，作法相貌，如彼经中广说。

业疏（四下、二十六）初忏夷中此根本罪，圣道之源，既以毁犯，一生绝分，道犹尚可，奈生报何如僧祇中舍此身已来报，即堕阿毗脂狱，如罪福经，随犯一重，则九百二十一亿六十千岁与化乐天，同寿受苦，若洗心归忏佛教亦开，良由众生信法未久，怀毒著妄不思来苦，故迷造重后发胜心，悔过前失，亦令学戒预入僧俦，诸律名为学悔沙弥也。

事钞（中四、十六）四分云：若比丘及尼犯波罗夷，已都无覆藏心，令如法忏悔，母论云：与

白四悔法，已（明得法）名清净持戒（示复本）但此一身不得超生离死（显无胜用）然障不入地狱（明障来苦）。

问小乘经藏为许忏重？不许忏重？许则有违百录之文，不则又违妙玄禅病及禅门引初教之文，于斯二者，云何曰准诸文，小乘经藏许忏四重，若百录文者，以二义释之，一通指律藏，名之为经，如辅行（五上、一）。修多罗之名，名该三藏，则百录通指律藏，名经。止观云：若犯事中轻过，律中皆有忏法，若犯重罪，小乘无忏法，以此则知小无忏者，但是指律尔，二大小抑扬不妨指于小经，百录意云：小乘经藏，虽有忏重而观拙功微，重罪难灭，不若方等中，道咒王灭罪速疾专为四众，除灭重罪，令人钦慕勤修大乘，故抑小经无于忏悔，独扬大教有灭罪方，故云：若依大乘，听许洗浣等也。又问小乘律藏许忏重，不许则妙玄禅门皆谓小无忏重，况辅行云：小无忏重之说，仍成重罪未亡不？则何故律中业疏事钞，皆有六聚五篇第一白四羯磨忏夷罪耶？曰：小乘诸律有忏夷罪，而今家诸文云无者，以由明忏正为修观入道，所以先忏障道重罪，而律藏虽云忏重性罪不灭仍障圣果，还同不忏，如四明记中说。又资持记（中四、下六）问世中皆云小无忏重之文，今诸律中云何开忏？答律开忏者，为同财法及障来报，若望体坏，无任僧用，不复本位，犹同不忏，故云无耳。非谓不许忏也（文）。是知律虽开忏，但同学悔沙弥，既戒毁坏不任僧用，故云无忏重耳。若尔，开忏何益？曰：资持记（同上）问云：既不足数，开忏何为？答：若不求忏，财法两亡，僧须灭摈，由忏净故得入僧中，但不足数。又复能除狱报九百二十一亿六十千岁地狱之苦，顿然清净，岂非益耶？有云：小乘经藏无忏重者，且约事说，妙玄诸文许有者，约理而论。有云：经藏许忏者是方等中藏教小乘，若荆溪云：小无者，自说鹿苑小乘也。有云：小乘无者，且约作法，若取相无生，则通取忏重，如光明疏记，今总问之，且初教经三十僧中，羯磨成就，复本清净，岂非事耶？岂非鹿苑藏耶？岂非作法耶？有云：化制不同，经是化教，故忏律是制教，故不忏，今问业疏事钞引四分僧祇，皆化教经耶？有云：荆溪自云小无忏重，南山自依成实，乃分通大乘，故诸律文明忏重也。今问四分成实纵是分通僧祇，母论亦分通耶？

### 三藏教名

释签（十、七）他云：三藏通大小，何为但属小，今明如法华云，贪著小乘三藏学者，又大论中处处以三藏对衍而辨大小，故准此文，以三藏为小，若通论者，小衍二门俱有三藏，自是通途，非别意也。若唯通途如何消通法华大论，具如四教本中广明。

大论（空字函百卷末）复次，佛在世时，无有三藏名，但有持修多罗比丘，持毗尼比丘，持摩多罗迦比丘。

四教义（一、一）一释三藏教名者，此教明因缘生灭四圣谛理，正教小乘，傍化菩萨，所言三藏教者，一修多罗藏，二毗尼藏，三阿毗昙藏，一修多罗藏者（云云），然多翻云法本，出世善法，言教之本，故云法本，即是四阿含经也。二毗尼藏者，毗尼此翻为灭，佛说作无作戒，能灭身口之恶，是故云灭，即八十诵律也。三阿毗昙藏者，此翻云无比法，圣人智慧分别法义也。故云无比法，若佛自分别法义，若佛弟子分别法义，皆名阿毗昙也。然此三法通名藏者，以含藏为义（云云）。阿含即是定藏。四阿含多明修行法也。毗尼即是戒藏，正明因事制戒，防止身口之恶法也。阿毗昙即是慧藏，分别无漏慧法不可比也。此之三藏的属小乘，故法华云贪著小乘三藏学者，问曰：如此对当义理可然，而名乖迳次，答曰：说时非行时，起教之，次阿含为先，修行之初木叉为首（云云）。

翻译名义云：俱舍或云比吒，或云摘迦，此翻为藏。问法华既云三藏学者，大论何云佛在世时无三藏名？答：佛灭度后，阿难结集修多罗藏，优波离结集毗奈耶藏，迦叶结集阿毗昙藏，是则法华梵本恐无此名，多是译师加三藏名，显小乘教，余谓俱舍二字既翻为藏，则藏之一字是华言明矣。故知凡言修多罗藏等，乃灭后译师以华梵合标也。不然岂可佛世有华言耶？大论所以云无者此也。

## 性相二宗

妙玄（十、三）所谓南三北七。

签（十、六）南谓南朝，即京江之南，北谓北朝，河北也。自宋朝已来三论相承，其师非一，并禀罗什，但年代淹久文疏零落，至齐朝已来，玄纲殆绝，江南盛弘成实，河北偏尚毗昙（云云）。近代相传以天台义指为南宗者，非也。自是山门一家相承，是故难则南北俱破，取则南北俱存（云云）。

妙玄（三、二十）如此破会深广，莫以中论相比。

签（四、十五）如此破会莫以中论相比者，依向所说，岂比中论，末代通经，虽兼别含通，岂能委明二十一种单复开合，适时破会逗物之妙，结撮始终耶？问一家所承本宗龙树，今此何以反斥本宗？答本承观法，不承论所破势，论意唯以四句观法破大小执，令末代行者，归心有由，若部意所立，功归于此，若论破会者，未若法华，故权实本迹遗偏废近久远圣旨，于兹始存，故获陀罗尼，由三昧之力，师资之宗宛如符契。

净名疏（六、三十一）问龙树学者，何以用天亲之义？答：是二大士，岂不同入不二法门，今本为通佛教随有所关，即用何得定执，若分别界外结惑生死及诸行名义，当细寻天亲，若观门遣荡安心入道，何过龙树（云云）。若不取地摄相映望者，他或谓非义理多端强说。

垂裕（八、八）荆溪云：此问意者，由用有后生死等言，是摄师义，是故且推以属天亲，玄义云：无著造摄大乘论，无著即天亲之兄，俱是五性宗，然法相之盛在乎天亲，故云天亲义也（云云）。同入不二法门者，所证妙理，一体无殊，四悉随机立宗两异，龙树承于文殊，明一切众生悉有佛性，名一性宗，天亲承于弥勒，说三无二有，名五性宗，三无者阐提及定性二乘，俱无佛性，不得作佛，二有者，不定及菩萨俱有佛性，未来成佛，故西方此土人到于今，有两宗之异（云云）。一家所用龙树为宗，二宗擅美共显佛经，若分别等者，世以天亲为法相宗，龙树为法性宗，其可知矣。龙树于佛灭后五百年出，天亲九百年出（云云）。地摄映望者，地持论是弥勒所造，亦天亲所宗也。

发轸钞（中、二）性相二宗原出西域，那兰陀寺有两大德，一名戒贤，一名智光，各化五百众，戒贤远承弥勒、无著，近踵法护、难陀，依深密等经、瑜伽等论。智光远承文殊、龙树，近禀青目、青辨，依般若等经、中观等论。

荆溪行业记（梁补阙）佛灭度后十有三世，有龙树大士，始从文字广第一义，嗣其法者，号法性宗。

或问贤首禅宗并宗法性，与今何异？竹庵曰：天台法性为宗，谈具得旨，故四明尊者云：只一

具字弥显今宗也。荆溪云：固蔽理观深微，而以事相释义，言弘斯典者，远矣者，乃斥慈恩法华玄赞也。又云谈法界者，未穷斯妙，致使惑果事而迷因理者，斥贤首也。

### 乞乳

净名经（上、十八）阿难白佛言：世尊！我不堪任诣，彼问疾所以者何？忆念昔时世尊身小有疾，当用牛乳，我即持钵诣大婆罗门家，门下立。

疏（五、二十五）弟子之仪侍省供待，事不可亏，是故诣门而乞乳也。

疏（一、十六）大论云：阿难是佛得道夜生，涅槃明佛成道后过十二年，方为给侍。

疏（四、十一）身子是左面侍者，以声闻众中名高德重，内外敬揖。

妙玄（十、十八）然方等弹斥教在三藏之后，被诃之时应在十二年前，何以得知？皆追述昔诃，验是前事。

签（十、二十二）得果之后即有弹诃，弹诃之时复云往昔，验知并在十二年前。

文句（二、五）阿难四月八日佛成道日生，侍佛得二十五年，推此佛年五十五，阿难年二十五佛时求侍。

善见毗婆沙律（伯字函第五卷）问曰是时大德阿难侍佛否？答曰：侍如来从菩提树下起，二十年中侍佛者，皆不专一，或时大德那和，或大德那耆多，或大德弥耆那，或大德优伽婆，或大德沙伽多，或大德须那诃多，如是诸大德随意乐侍而来，不乐而去，或悉去时，大德阿难来侍。

乞乳缘具如释签（十、十）引乳光经（云云）。净名疏云：侍省供待，又云：过十二年，方为给侍，二文言弟子服勤执礼如此，非般若别为侍者之比，或问阿难七岁出家还受具否？云受有违二十之律，否则央掘经列阿难于十大弟子之末，何也。净名第五疏须陀那沙弥八岁论议而得受具，未妨阿难。

### 读教记卷第六

### 读教记卷第七

### 天台沙门 法照

### 妙玄（七）

### 提谓经

妙玄（十、十）复次释论结集法藏，初从波罗柰至泥洹夕，凡所说小乘法，结为三法藏，从初生至双树，凡说大乘，结为摩诃衍藏，柰苑之前不预小乘摄，何者？尔时未有僧宝，故不应用提谓为初教也。若言提谓是秘密教一音异解者，不应在显露之初。

签（十、十三）第五结集难中二，初难不预五时，次何者下释不预所以，六难一音可见。

玄（十、十五）若如提谓波利闻五戒不起法忍，三百人得信忍，四天王得柔顺忍，皆服长乐之药，佩长生之符，住于戒中，见诸佛母，即是乳中杀人也。

签（十、十九）次正明不定即今世发习，且以提谓为首，提谓犹属显露，未假秘密，故至鹿苑，方分显秘。

玄（十、二十二）秘密合者，初为提谓说五戒法，已有密悟无生忍者。

四教义（一、七）问曰：提谓经说五戒明人天善，何意不开为五教义耶（云云）？答曰：三藏教明世间布施持戒禅定，即是人天之教，正是正因缘所生善法，此已为三藏所摄，故不须为五也。

光明文句（上、十一）提谓经云：五戒是佩长生之符不死之印，即常德也。出入不乱往还无间，即净德也。统御一身，即我德也。以立道根，即乐德也。此是五戒对四德。

记（一、三十）以大乘人了知五戒体是心性，若受若持一一顺性，性具四德，故五无非常乐我净。

大师只云为三藏所摄，而神智以鹿苑收之，玄文柰苑之前不预小乘摄，又三百人得信忍，乃至乳中杀人等者，当知二文各有所以，初破北地师，别立人天教，次明引明不定教也。释签云：若言下难一音者，此点出大师纵破他师之文，非谓提谓无有密悟。

## 六因四缘

妙玄（十、十）成论亦明三因四缘，一切诸法皆为因缘所成。

释签（十、十四）言成论三因四缘者，三因谓生因、习因、依因。生因者，若法生时能与其因，如业为报因，习因者如习贪欲，贪欲增长，依因者，如心心数法，依色香等。四缘者，因缘者，具足三因，次第缘者，心心数法，次第而生，缘缘者，如识生眼识，增上缘者，诸余缘也。若俱舍中，因缘五因性成论，以所作因即是增上，故不别立，但立报因即生因是自分因，即习因是共因即依因是。

止观（八、廿四）云何名习因习果，阿毗昙人云：习因是自分因，习果是依果。

辅行（八下、五）言习因是自分因等者，新译经中名同类因，故俱舍云：能作及俱有同类与相应，遍行并异熟许因唯六种，今且依大论，略出六因相，次消今文，论三十二云：言六因者，所作因、共因、自种因、遍因、相应因、报因。言四缘者，谓因缘、次第缘、缘缘、增上缘。新译次第缘，名等无间缘，缘缘名所缘缘，余二名同（云云）。所作因者，不碍于他，相应因者，心心数法同相同缘，以心心法共相应，故名相应因，心心数法以心相应为因，名相应因，如亲友知识和合成事，共因者，一切有为法各共生因，以共生故更相佐助，如兄弟同生互相成济，自种因者，过去善法与现在善法为因，现在善法与未来善法为因，恶无记法亦复如是，一切各各有自种因，遍因者苦集谛下十一遍使，名为遍因，报因者，行善恶因得善恶报，名为报因。言四缘者，如上五因，名为因缘，心心数法，次第无间，相续而起，名次第缘，心心数法托缘生故名为缘缘，诸法生时不生障碍，名增上缘，复次心心数法从四缘生，无想灭定从三缘生，除于缘缘，诸余心数不相应行及色从二缘生，除次第缘及缘缘，余有为法劣，故无有从于一缘生者，报生心心数法，从五因生，除于遍

因，无漏心心数法，从三因生，谓相应共及无障碍，成论但应三因四缘，具如玄释签第十记，今业相发属习报两因，习因者自种因文兼释于习果报因，因于前世前念善恶，故后世后念善恶得起，并名习因，既心心数法共相因，依亦得名为相应因也。不障碍故亦得名为所作因也。俱有助作，故亦名共因，若蔽相起亦名遍因，以此习因未能招报不名报因。言报果者，亦但四因，所作自种共因报因当果相现，故云报果，据理实是报因而已，不与五部染法为通因，故非遍行因，非心心所无相应因，若以习因对四缘中，得是因缘等三，不托缘而起，无所缘缘习因起时，亦有增上及有无间相续之义，亦名次第，报果但在增上因缘，夫因缘之义佛法根本，背邪向正之始，入道修观之源，故习佛法者，不可全迷。

垂裕记（五、廿五）四缘六因及以十二并是生死，生死即三道（云云）。十二祇是四六而已，故知但是离合说耳。且如无明即是行家之能通也。即同类因行必四相即俱有也。行中五部亦同类也。无明行中，心、心所、法共行共感所作必同，行有必招识等异熟，此行必有遍行五部之惑，若四缘中论云增上，即能作因缘五因性比六因说可知。

正理论又六因中遍行一因唯是染污，余之五因通染不染，又相应遍行二因唯心，余之四因通色通心，又遍行异熟二因通三界系，余之四因通及不通系，遍行异熟唯有漏，余之四因通漏无漏，又遍行异熟二因唯是非学非无学，余之四因行通三种（凡夫学人无学人）。又六因中能作一因通四谛及非谛摄，遍行异熟二因唯通苦集，余之三因通苦集道三谛摄。

止观云：集谛下十一遍使名遍因者，补注（十四、十五）云苦下五见及疑无明集下邪见，见取无明疑此之十一遍，为五部作因，名遍因也。五部染法者，四谛下见惑为四，修惑为一，即五也。北峰曰：因缘者亲生为因，疏助为缘，然约法显相且以三道为言，则烦恼为因，业行为缘，因缘和合则招苦报，报起惑业循环无穷也。或问成论三因于六因中，如何会同？曰：生因既云若法生时，义兼所作，亦可所作即增上缘非生因摄习因，既云贪欲增长，贪欲是惑即兼遍因依因，既云心心数法，兼相应因，余三签文自对也。或问俱舍颂云：许因唯六种，释签却云：五因性者，何也？曰：六因四缘大论所释，顺有宗义，故具明六。若成论但说三因，乃顺空宗义，所作即是增上缘故，故不别立，但云五也。前后存没义恐如此，当知六四既以三道为当体，即以四大为所依也。

### 楞伽制肉

楞伽阿跋多罗宝经四卷（宋天竺三藏求那跋陀罗译）。

入楞伽经十卷（元魏三藏菩提流支译）。

大乘入楞伽经七卷（大唐于阗三藏实叉难陀译）。

断食肉品（四字函第六卷唐译）尔时，佛告大慧，一切诸肉有无量缘，菩萨于中当生慈愍，不应啖食（云云）。是故菩萨不应食肉（云云）。若我听许声闻食肉，我则非是住慈心者，修观行者，行头陀者，趣大乘者，云何而劝诸善男子及善女人，于诸众生，生一子想，断一切肉，大慧！我于诸处说遮十种，许三种者，是渐禁断，令其修学，今此经中自死他杀，凡是肉者，一切悉断（偈云）象胁与大云，涅槃央掘摩及此楞伽经，我皆制断肉。

释签（十、十一）寄此兼判楞伽，成方等部，他云楞伽非第三时，七卷经文第六卷中，大慧问言，外道尚遮不许食肉，何况如来大悲含育而许自他，令食肉耶？若大乘中梵网已制，犹作此说，

当知楞伽四含之后为渐制之始，下佛答中仍云：菩萨不应食肉，故知仍存小教中开。 妙玄（十、十一）

记主研核制肉之文，判属方等，既对梵网已制而说，则曰仍云菩萨及以渐制，何但制菩萨也。北峰谓三乘俱制，盖有取焉，偈指涅槃者，此乃译师于灭后见涅槃亦制，故引成流类足偈文云。

## 双游

涅槃经（三、三）长寿品云何共圣行娑罗迦邻提。

释签（十、十七）大经第八鸟喻品云：善男子！鸟有二种，一名迦邻提，二名鸳鸯，游止共俱不相舍离，此品答前共圣行。

涅槃疏（二、十一）若二鸟双游明其二用，二鸟俱息明其双寂。

原夫涅槃开演常宗为显，常即无常，无常即常，故取喻二鸟游息共俱，以答共圣行之问也。疏（七、四）此中备有凡凡共行（圆教内凡外凡共修圆行）凡圣共行（生佛虽异常无常一）非凡非圣共行（理即之位非内外凡非分极圣即常无常用未始暂缺也）。又云：取其雌雄共俱飞息不离，以况一中无量，无量中一（一是常无量无常也显二用相即）。非一非无量（双息），而一而无量（双飞），呼为双流，乃名共行（文）。凡圣共修，故称曰：双非，约二用立共行名。又此二用经意虽局菩萨所修，法体遍收一切依正，谏书约二用，分割为难解谤准本疏，三翻释义二用相即显生身即尊特也。竹庵以事理二造对于二用，又以一法为并息，二法为双游，未也。应先了理造三千之体非常非无常，事造三千之用能常能无常，二用既全，体作相即之义斯成，本疏稍难，今当略辨，分文为二：

初云生死涅槃在下在高者，迷悟对分耳。众生迷故有生死，名为下，诸佛悟故得涅槃，名为高，以此经正谈三德涅槃，乃如来所证之果，然所证果本非别法，全指众生生死三道，当体常寂，良以生佛各具三千，故常无常二用高下无亏，虽尔各具迷悟乍分，互即互融体用不二，双游者，全体起用具常无常，事造三千也。并息者，指用归体非常非无常，理造三千也。事理既即，游息亦俱，法法咸然，心心遍具，故在高在下，平等无差。次文即事而理，即理而事者，事即事造三千，理即理造三千，事造之中具于二用，用全体起，当处即理，理造之体，法法具足，互融互摄，不可思议，即此妙体，起于二用，体既互摄，用岂相乖，故知二用克就事论，全由理圆，故二用即。然此事理本无二体，全是三谛，故有次番二谛即中，中即二谛，三千诸法，一一无非即三谛，故中边既即，三岂有三，三谛俱亡，虽亡而照，故有第三亡照释也。三谛俱亡故非二中，虽亡而照三谛俱照，故而二中虽有三番，后二只是中边亡照。又复后二只是释成初番事理法体而已，故知欲显事中二用相即，若不约圆诠事理法体而辨，则相即之义无自而明矣。既约法体，故曰义成，雌雄亦成者，雄喻于实，即常用也。雌喻于权，无常用也。所喻二用既即，能喻双游可知，故云亦成。竖判者，初二句结前生后，其语犹略，应云约事理相即，明二用双游，其义既成名字等五前约法体，横判虽曰法法全体，约行人修证，何妨在下在高，高下虽殊而位位之中，三千具足，故迷则俱迷，悟则俱悟，故曰名字已去不唯显佛，九亦同彰，乃至果成，咸称常乐，二用相即，位位具足，故曰皆成，结中横竖只是六即理同，故即法法实相横义也。事异故六修证迷悟竖义也。即横论竖，一一具足，即竖论横，无有缺减，即横即竖，事理义圆矣。

华严教主

华严经云：摩耶夫人为卢舍那母（云云）。

梵网经云：尔时释迦从初现莲华藏世界，东方来入天宫中说魔受化经已，下生阎浮提迦夷罗国，母名摩耶，父名白净，吾名悉达，七岁出家，三十成道，号为释迦牟尼，于寂灭道场，坐金刚华王座说法。

妙玄（十、十七）寂灭道场始成正觉（云云）。此乃明释迦最初说顿也。

文句（九、十八）梵网经结成华严教，华台为本，华叶为末，别为一缘，作如此说，而本末不得相离。

妙乐（九、廿七）若华严中十方台叶互为主伴，此梵网经唯一台叶，故天台戒疏判云：华台华叶本迹之殊，所以华台华叶本迹定者，被缘虽别，道理恒同，所结既同，能结岂别？

净名玄（一）卢舍那佛说华严经（云云）。

妙宗（下、七）有须现者，即为现之如梵网华严及此经等相多身大也。不须现者，即以力加令于劣身，不取分齐见三十二相即无有边，以知丈六是法界故也。

解谤（廿、三）汝执藏尘为尊特相，树下之身有此相否？故升须弥山顶品云：尔时如来威神力，故十方一切世界，一切四天下阎浮提中，悉见如来坐于树下，各有菩萨承佛神力而演说法，靡不自谓常对于佛，尔时世尊不离一切菩提树下，而上升须弥，向帝释殿，岂非华严是千百亿应身所说，此身既被别圆之机，见是尊特，何须独指华台受职身耶？

娑婆世界五时施化，说华严教，盖千百亿身中之一，乃现相之本也。解谤已辟净觉之失，后人本经文有现起之相，尚执三双六只之义，以即劣尊特而申明之未详，鉴堂云：示现与现起，看经中有文无文出解谤书。

涅槃五味

妙玄（十、十五）今依大经二十七云：置毒乳中，乳即杀人，酪酥醍醐亦能杀人，此谓过去佛所尝闻大乘实相之教，譬之以毒，今值释迦声教，其毒即发，结惑人死。

辅行（九下、十四）尔时有菩萨名无垢藏王，白佛言：如佛所说，诸佛菩萨成就智慧功德，百千万亿实不可说，我意犹谓不如此经能生诸佛阿耨菩提，佛印可竟，佛言：譬如从牛出乳，譬从佛出十二部经，从乳出酪譬从十二部经出修多罗，从酪出生酥譬从修多罗出方等典，从生酥出熟酥譬从方等出般若波罗蜜，从熟酥出醍醐譬从般若波罗蜜出大涅槃。

妙玄（十、廿四）若华严为乳，三藏为酪，此则方便味浓，大乘味薄（云云）此取相生次第为譬，不取浓淡浅深。

签（十、廿七）不以味浓为乳，味淡为酪，故知自约次第相生为譬。

妙玄（十、十八）渐机于顿教，未转全生如乳，三藏中转革凡成圣，喻变乳为酪，即是次第相



生为第二时教，不取浓淡优劣为喻也。

签（十、廿二）次渐机下释味名所以，言不取浓淡者，祇是小机于华严，如乳非酪浓于华严。

玄（十、十七）又顿教最初始入内凡，仍呼为乳，呼为乳者意不在淡，以初故本故。

义例（六）六者名义通局如置毒譬，经中唯譬五道不同佛性，不变五味唯喻一代，五时浓淡，浓淡虽殊，皆从牛出，今文从义处处遍入，或定不定，或行或人，或教或位，或时或部，不可墮义而守其名，故用置毒，则有两种醍醐杀人，若用五味，则有两种乳不等。

别行疏记（下、十五）应知约教明五味者，不取浓淡，但语相生，以其顿乳即醍醐，故若约机者，有浓淡义，然就三乘极钝者说为此一类，于彼华严全无显益，如A1血乳说三藏时，此机成酪，次第渐浓至于极味。

四教仪问将五味对五时教，其意如何？答：有二，一者但取相生次第，二者取其浓淡。

北峰师曰：原经意由无垢藏王叹涅槃教胜，佛印可后叙出五味，故知若非浓淡，叹教不成，若相生者，约义通也。妙玄约教相生次第，则不取浓淡，若约机行不无其义，四明之说善矣。义例云：故用置毒则有两种醍醐杀人，若用五味则有两种乳不等，然置毒两种非无乳等，五味两种非无醍醐，盖互显也。若两个唯字望下义通八种云。

#### 通别五时

妙玄（十、二十）三引信解品四大声闻领教证次第者（云云）。

签（十、廿二）言次第者，华严初云：于菩提道场始成正觉，在初明矣。诸部小乘虽云初成，自是小机见为初耳。据信解品脱妙著粗，故知居次，大集云：如来成道始十六年，故知方等在鹿苑后，仁王云：如来成道二十九年已为我说摩诃般若，故知般若在方等后，亦知仁王在大品后，法华云：四十余年，大经云：临灭度时，当知次第有所据也。

玄（十、廿二）夫五味半满论别，别有齐限，论通，通于初后，若华严顿乳别但在初，通则至后，故无量义云：次说般若历劫修行华严海空，法华会入佛慧，即是通至二经，又像法决疑经云：今日座中无央数众，各见不同（云云）。夫日初出前照高山，日若垂没亦应余辉峻岭，故莲华藏海通至涅槃之后，况前教耶？若修多罗半酪之教，别论在第二时，通论亦至于后，何者？迦留陀夷于法华中，面得授记，后入聚落，被害作结戒缘起，又如身子法华请主后入灭，均提持三衣至佛问（云云）。当知三藏通至于后，若方等教半满相对是生酥，教别论是第三时，通论亦至于后，何者？陀罗尼云：（止）法华后（如后授记中节）般若带半论满是熟苏，教别在第四时，通论亦至初后，何者？从得道夜至泥洹夜，常说般若（云云）。当知般若亦至后，若涅槃醍醐满教别论在第五时，通论亦至于初，何者？释论云：从初发心常观涅槃，行道前来，诸教岂无发心菩萨观涅槃耶（云云）。此则通至于前，若法华显露边论不见在前秘密边论理无障碍，故身子云：我昔从佛闻如是法，见诸菩萨授记作佛，岂非证昔通记之文。

签（十、廿六）初明前四味通后，次若涅槃下明涅槃法华通至于前，初文自四（云云）。初文又二，初明通二经，次明通至涅槃，初文言二经者，谓般若法华，以般若亦得名华严，故法华佛慧

不殊，初故次通至涅槃为二，初正引经，次夫日下述意，初文者，彼经既有住世无量劫之言，又见报身莲华藏海说心地法门等，故知华严至涅槃后，以彼像法决疑结涅槃故（云云）。次文者，二人虽于法华得记，此后犹作三藏结戒之缘（云云）。文在涅槃，故知涅槃共结小藏（云云）。通记者，昔日授记佛意不壅，小乘情隔自无恡取，况约秘密已记二乘，据斯以论通至鹿苑。

玄（十、十）如提谓时，无量人天得无生忍，成道六年已说央掘摩罗，涅槃云：我初成道，恒沙菩萨来问是义，如汝无异，当知鹿苑不应纯半。

签（十、十三）次引诸文，皆是十二年前已有满教。

净名疏（五、三十）问自净名弹诃之前，亦应有滞方便者，因诃转教何不出之？答：未可定判，故不别出。

略记（下之上一）问自净名等者，亦应合有方等生酥通乳酪耶？若其有者，何不说之？答：文虽尔，应须具如法华玄文第十卷中，今若复欲论理有者，鹿苑理须密说弹斥，又华严中四何须更论，亦是其例，既其一切俱通初后，岂可方等不通于初，准此问前，亦应问后，文无者略，若尔一音之教非无小得，但失于钝，以历五时，故不全用玄文所引。

玄（十、八）问殃掘之经六年所说列次第众，委悉余经弹斥明常分明，余教释梵四王及十弟子，乃至文殊皆被诃斥，同闻宛然应入次第。

签（十、十二）言央掘列众者，彼经初云：尔时，世尊与无量菩萨摩诃萨及四众天龙八部毗卢遮富单那等，日月天子及护世等，皆云无量。

不明别五时，则不见化仪次第，不明通五时，则不见随宜赴物，问妙玄明般若法华涅槃皆有遍前，独方等不明者何？曰妙玄云方等弹诃教在三藏之后，被诃之时应在十二年前，有云：若约显露如玄文则无，若约秘密如净名疏则有也。有引殃掘经是如来成道六年所说证方等显露遍前，有云：殃掘经六年说者，乃秘密说，非今结集者，若今结集者文中即无六年之说，盖由天台见他文指出耳。却引妙玄如提谓等文为证，顷因此说曾阅彼经，虽无六年之文，正是玄签第十所引者，盖在大藏量字函四卷成文，宋天竺三藏求那跋陀罗译。

### 方等授记

妙玄（十、廿三）陀罗尼云：先于王舍城授声闻记，今复于舍卫国祇陀林中，复授声闻记，昔于波罗奈授声闻记，身子云：世尊不虚所言真实，故能第二第三授我等记，故知方等至法华后。

签（十、廿七）言至法华后者，即指王城授记同于法华，舍卫国记即指方等在法华后，彼经下文云：舍利弗闻文殊得记，问文殊师利于汝意云何？文殊语舍利弗，汝意云何？犹如枯树更生华不（云云）？焦种生芽不？舍利弗言不也。文殊言：若不可得，云何问我得记生欢喜，不授记无形无相无我无有言语，无去来今，犹如野马，如是观者，乃名得记，此文是文殊破舍利弗得记之相。

文句（四、五）七得记不得记者（云云）。

大乘入楞伽经（第六卷变化品四字函）尔时大慧菩萨摩诃萨复白佛言：世尊！如来何故授阿罗汉阿耨多罗三藐三菩提记（云云）。佛言：谛听！当为汝说，大慧我为无余涅槃界，故密劝令彼修

菩萨行，此界他土有诸菩萨，心乐求于声闻涅槃，令舍是心进修大行，故作是说。又变化佛与化声闻而授记别非法性佛，大慧授声闻记是秘密说。

辅行（六下、三）问若言方等不记二乘，何故楞伽第二变化品中，大慧问佛如来，何故授声闻记，佛言三意故记，一为入无余界者，密劝修菩萨行故，二为此界他土菩萨乐求声闻涅槃者，劝舍此心修大行故，三变化佛授声闻记，非法性佛，大慧授声闻记是秘密说，判曰：今闻法华是显露记不同方等隐密与记，若据斯理，净名小品皆应有之，何独楞伽？故方等云第二第三授我等记，初意自为已入灭者，次第二义但为斥于钝根菩萨，对彼说记，何关二乘，第三判非法性佛者，此是以实而隔于权，未若法华显久远本，我土不毁而众见烧，况法性之佛尚不记菩萨，何独声闻？故知三义并异法华，当知大慧发起密说，是故发问授记之事，故知彼经义属方等与法华异，岂待固论，数数斥夺二乘等故，故法华中三周授记偏语声闻者，为显余经所不说故，是故委授劫国之名，菩萨授记，处处有文，故但通途云当作佛，乃至本门某生当得法华称妙，斯言可凭。

妙乐（三、廿六）如华严法界何所不含，隔彼声闻，使如聋哑，后分虽有授记事乖鹿苑，初闻一向唯小，方等尚昧般若犹生，虽楞伽方等有记小之言，楞伽乃密对菩萨，方等为斥夺声闻，故一代教文彰灼唯此。

方等陀罗尼授记品（第二卷覆字函）佛告五百大弟子众，汝等亦当各各作佛，俱同一号，号宝月王，如来无所著至真等正觉（云云）。

记主云：楞伽乃密对菩萨，方等为斥夺声闻，盖点云楞伽方等陀罗尼二经之意也。楞伽密记小乘，佛对菩萨说出方等陀罗尼经小之，后舍利弗与文殊问答之文，即斥夺也。

### 十行横学

妙玄（十、廿四）别教复有四（云云）。

释签（十、廿七）别教复有四者，别教十住修生无生，十行修无量，十向修于无作，登地证无作，故云有四。又十行中习诸佛法，具足于一十六门，亦名为四，问住已习八，何故行中更习十六？答：前是自行随用一门，后为化他，是故行中更习前八，是故十六俱须广习。

玄（四、八）道灭即苦集，苦集即道灭。

签（五、三）苦集即道灭者，发心之来谁不为断烦恼生死，广集佛法求无上道，但此教意达道灭体，于生死烦恼之中，故云众生心行中求，此则实知真断妙修理证，故竖行住行犹迷回向，薄知初地少证，即其意也。

签（五、一）今此四四谛虽并在别教，既约生灭等四，竖判一教，别教菩萨即此自行而用化他，故十行中横辨此四全为利物，所以四相各附彼教而为相状。

辅行（六下、一）应知此中若全不兼文之元意，如何次第出假之位，即能授他圆教四门。

辅行（六下、四）圆教六根名下根者，出假名同功逾十向，此是相似圆融三谛，不同次第出假之位。

辅行（六下、五）通别入空但照六界，两教出假长短不同，尚未能出佛法界假，岂能九界见即中耶（云云）。纵带此空，即十界假，既无法性，的非圆融。

北峰师曰：良以别教迷中重，故不能顿修中道之观，遂使如来说此一教始终次第，边居中外破九显一机缘禀之，依教起行于十行中，自既未能圆修，安能为他圆说，住行犹迷自行化他，皆须断九考之文理，只是但中。故杂编云：十向圆修可由实道，十行实无作且顺权方，良以修中之位已深，出假之位尚浅，位深故知昔日化他无非妙行，位浅故知将来自行亦是但中，不应以实难权，以他妨自。

### 读教记卷第七

### 读教记卷第八

### 天台沙门 法照

#### 文句（一）

#### 记释文句二字私分为四

初文谓下释名，二此亦下述意，三古之下辨异，四今并下结归。

#### 六难

妙经（一）诸佛兴出世，悬远值遇难，正使出于世，说是法，复难无量无数劫，闻是法亦难，能听是法者，斯人亦复难。

文句（一）佛出世难，佛说是难，传译此难，自开悟难，闻师讲难，一遍记难。

妙记（一）题下注六难意者云云。

叹法难逢显须传授，故章安特注之，既帖顺经文，叹法希有，宜在文句之下，既是私意故不大书也。经中闻法能听者，盖闻浅听深也。此用文句之意，若记文中合一而用，有云：闻是灭后听是佛世非也。或问提婆达多品注意，云何曰此乃章安开大师本迹一释为因缘，约教本迹三释，注令易见，以由大师于未释题前，先评此品，次方翻名释义，义含三释，故以注之。又问四十二章经二十难中，触事无心难，对境不动难，何异曰：初是逆境，次是顺境。又问生值佛世难，与下九难中值诸佛难，何异？曰：上是生值佛世难，下是生值佛世已得见佛难，又问先说二十难，后说九难，何异？曰：先是散说，后是迭论，故不同也。

#### 能开佛慧

文句（一）留赠后贤，共期佛慧。

妙记（一、二）佛慧之言，须开三教果头之权实，发四味兼带之大小，则人理教行之有归，开示悟入之无异，方是今经之佛慧耳。问诸经中圆与此何别？而必须云开方是佛慧，答：圆实不异，但未开显，初心之人谓圆隔偏须闻开，显诸法实相，若已入实，但论增进，权人至此一向须开。

窃详记中问诸经中，圆与此何别？而必须云开方是佛慧之文，此由上文开之一字，故以开显圆，简未开显圆，非谓开圆不开圆也。

记释委释等文私分为六：初别解下叙总显，二题下下示别文，三故但下明相显，四故知下斥古失，五今问下诫弘经，六然遍下结枢要。

### 三一总别寄行约教

妙乐（一、二）别解题名，玄七八卷，以初名中总三法，故三法始末恒一部，故何者一部之中莫过本迹，本地总别超过诸说，迹中三一功高一期，故一中之三，永殊前教，即三之一，不与他同，即迹而本，寿量方谈，即本之迹，具在今说，且如迹中体非因果，依之以辨因果，因果取体方有胜用，如是三法并由开显，若不先了能开之妙，将何以明所开之粗，故对迹辨本，理须分判，所以释题不可率尔。题下别释理非容易，以由释题大义委悉，故至经文，但粗分章段，题云文句，良由于此，故但分文句，则大理不彰，唯谈玄旨，则迷于起尽，若相带以说，则彼此无归，故使消释，凡至大义，并指玄文，名体宗用，三一总别，寄行约教，故知全迷玄文大旨，而欲以文句消经，故蔽理观深微，而但以事相释义，言弘斯典者，远矣。

或问三一即总别重言者，何曰：此顺前文本迹也。又云：一部之中莫过本迹，本地总别超过诸说，迹中三一功高一期，至后云故使消释凡至大义，并指玄文三一总别，故知三一结迹，总别结本也。言寄行约教者，盖寄行次第，约所说教，能诠名言而判释之，既云名体宗用，验是约行五章也。有云：寄约行释名章中明约教五章，有云：寄约行判教章中明约教五章，有云此乃记主出玄文意，恐人疑，别解中，但明约行，因何不明约教，故云寄行约教，乃寄约行明约教五章耳。今皆不取。

### 观心引证

文句（一、三）譬喻品云：若人信汝所说既为见我，亦见于汝及比丘僧，并诸菩萨，当知随有所闻谛心观察于信心中，得见三宝，闻说是法宝，见我是佛宝，见汝等是僧宝。

妙乐（一、十一）观心中先引次当知下结意初文者，事论祇是信身子说，义当见佛，汝所说者，必从佛闻，能闻之人必是声闻菩萨故也。故闻汝说即是见佛等也。次结意者，所闻是法，于能观心即名为佛义，当见佛心所即是弟子等也。即于己心识三宝一体，其理宛足，具如闻说已下文是。

记（一、十五）又观心一文除安乐行中修摄其心等，余皆义立（云云）。又观心文序及流通准望正宗，理须义立，于正宗中，唯安乐行理定须，故余皆义立。

文句（一、六）下文云：若人信汝所说即得见我，亦见于汝及比丘僧，并诸菩萨即观行之明文也。

妙乐（一、十九）次下文云：去引譬喻品，证成观相。

窃详观心之文，唯出安乐行，自余诸品皆是义立，譬喻品文即观心义，故大师断云：即观行之明文也。是知得见三宝，功由观心，故引为证。

### 三宝

文句（一、三）随有所闻谛心观察，于信心中，得见三宝（云云）。

妙记（一、十一）所闻是法，于能观心，即名为佛，义当见佛心所即是弟子等也。即于己心识三宝一体，其理宛足。

北峰师云：三归依法祖师先达，并令归依一体三宝，祖师语简，后人不晓，才闻一体，直归自心，词句用心，殊不相应，辨之分三，初辨讹，二正释，三料拣。初辨讹归依一体三宝，若是但归自心，如何先唱词云：归依佛两足尊，归依法离欲尊，归依僧众中尊，后结词云：惟愿三宝哀怜摄受慈愍故，此则不识文也。所言一体三宝者，谓虽言三宝，其体是一，三不别体，故云一体三宝，如何才言一体便指自心，果如此说应须果佛无一体三宝，此不识名也。大师云：以实相慧，觉了诸法，非空非有名为佛宝，所觉法性之理三谛具足，即是法宝，如此觉慧与理事和合名为僧宝（别行玄文），四明云：三虽在果而是一体（拾遗记文），此等之文正是的明一体三宝，何不审思？况指要显云：三宝是修德之极也。二正体归依三宝者，须知有乎四种三宝，一住持三宝泥木塑造绢帛彩画即佛宝，纸墨书印文字经卷即法宝，剃发染衣圆顶方袍即僧宝（然此净名疏记名为相从），二相从三宝，从佛说法，从法有僧，从是三宝于今不绝，皆由归佛禀法成僧，故曰相从，此乃小乘教中所明三宝（光明玄记中卷之文对藏通二教）。三别相三宝，卢舍那即佛宝，所说无量四谛为法宝，禀四十一位贤圣为僧宝，此之三宝，佛是僧果，僧是佛因，法是因果，所修所证，三宝体别，故名别相，即是大乘权教所明三宝（撮要引光明玄记中卷之文对别教）。四一体三宝，如来以称理智，觉了诸法名为佛宝，所觉诸法即是法宝，此智与事理和合名为僧宝，然此三宝上极妙觉如来，究竟具足，故摩诃衍论云：等觉已上有真实僧，又华严以统理大众为僧宝，岂非应佛，以应机统众之极故也。下至博地凡夫，亦复无不具，故华严经云：心佛及众生是三无差别，虽通六即，且从真证能垂应说，是故祖师多以四十一位贤圣为僧，此三宝一体正是大乘圆顿所说（撮要引别行玄下光明玄记上），今所归依即是一体三宝，虽通因果，由菩萨佛已悟，众生心尚迷，今欲返迷归悟求加被故，故以因心归佛果体，如戒本云：惟愿三宝哀怜摄受咸讲，主云：三宝虽是一体之名，甚深归须从果（行法疏下），法智尊者云：华严三归以体解大道，为佛深入经藏，为法统理大众，为僧三虽在果而是一体（拾遗中二）。又如荆溪尊者释法华忏中三归依云：一一各想二处三宝与顶礼，俱运特令运想归依十方三宝，并法华经中三宝，故云二处三宝，是知归依一体三宝，须将因心扣于果佛，但须要知此一体三宝居在何处？体是何法？忏主云：诸佛住处名常寂光，遍在刹那及一切法，则知大乘一体三宝体遍一切处，色心诸法全体即是一体三宝，马鸣所谓等虚空界，无所不遍，法界一相即是如来常住法身，既知从体等虚空界，无所不遍，则十方三宝全在刹那，三世如来不离心念，心佛不二互遍重重，乃以法界依正三宝为所归依，亦是法界依正三宝为能归依，能所体一待对斯忘，终日归依，终日无作，如是方名圆顿了义归依三宝，若生佛条然能所有隔，则是小乘，岂名圆顿，当须虔诚运想三宝即在我心，志心归依求成佛果。三料拣初问弘法传授无过，忏主四明二祖师，多谓一体三宝归依自心，岂四明忏主亦不识语词，不识名义耶？答：此乃四明忏主得意果具遍一切法，若指其要即现前心是三宝体，所谓众生性德即佛真体者也（光明记三）。二问上以三宝一体，名一体三宝以破他人，云不识名义，还亦可通迷悟因果一体，名一体三宝否？答：若得意则生佛本来一体有何不可，今但破其不识三宝一体，才言一体，便认作心而亦不知因果一体也。三问忏主将佛四身为佛宝，八万法藏为法宝，三乘为僧宝，此出何文？为在何教？答：此义未见所出，或恐讹谬，既是忏主之文，未敢轻议，金园集中卷放生喜济法门四归依章总相云：在修在性，因果无殊，今论归依，但须从果。

## 读教记卷第八

## 读教记卷第九

天台沙门 法照

## 文句(二)

## 结益

文句(一)今药王本事是佛唱妙音观音等，是经家译人未闻。

记(一、三)如药王品云：佛告宿王华，若有人闻是药王菩萨本事品，能随喜赞善者等，又云宿王华以此药王菩萨本事品，嘱累于汝，乃至云若有女人持是品者，尽是女身，后不复受，妙音品末集经家云：说是妙音来往品时，四万二千天子得无生法忍，普门品末经家亦云：佛说是普门品时，八万四千众生皆发无等等阿耨菩提，乃至陀罗尼严王劝发品末皆然，故云等译人未闻者，今经所无，若无集家之言及无佛自唱语，似属译人，以梵文中，诸品先足，当知并是集者所置信无译人明矣。故今经自余诸品多是结集者所置，以无闻品益故，故品后无结耳。

文句(十、十九)药王以苦行乘乘，妙音观音以三昧乘乘，陀罗尼以总持乘乘，妙庄严以誓愿乘乘，普贤以神通乘乘，作此解者，于化他流通义便也。

记(十、三十一)药王至流通义便者，佛嘱累已，大事功毕，随物偏好，故乘乘不同，真如实相是所乘之体，一乘因果是所乘之事，苦行等是乘乘之缘，随物机宜，故使弘者随缘不等，故所乘体皆妙法也。以依一实立因果，故乘于所乘，以利物故，故曰乘乘。

北峰师曰：按经二十八品通有十二处结益，经益者六，品益者亦六，经益者三周与，夫分别嘱累劝发也。故妙记(十、二十六)释嘱累欢喜文云：三周之末，各有欢喜，说寿量竟分别功德品中间佛寿无量，一切皆欢喜，今本迹俱毕，岂得不喜。又文句(十、末)二闻经益大众欢喜是也。品益者药王而下六品也。句记如向引，盖所闻之法不同，故总别之益有异，何者？三周既所说不同，故作三番总结，文涉八品，涌出寿量远本事异故，于分别功德品中又作一番总结，文涉三品，法师等五迹门流通，岂全无益，以由先闻正宗，今闻流通，方乃得悟，随喜等四，亦非无益，复由先闻本迹正宗，至今流通方乃得悟，皆功非当品，所以并入下嘱累中总结也。别序节节益异表下正宗，亦功非当品，故不别结，最后欢喜事理俱圆，故通一经，更总结也。此六并从大段谓之经益，药王以下弘经之人随物偏好，乘乘不同所闻各异，当品益殊，故须别结，谓之品益，若然二十二品非无本迹大段结益，但功非当品，故云无闻品益耳。精微云：横来者，结品益，草庵云：偏好者，结品益，虎溪云：逐段结、随品结、总相结，外有未结者，劝发品结之皆未也。问提婆达多品云：未来世中，若有男子女人，闻妙法华经提婆达多品净心信敬等。又云：无量众生闻法解悟，何谓无闻品益耶？曰：经自言未来世中，与闻龙女南方说法得益，非闻当品得益也。看科经一昔日提婆达多通经释迦成佛，二今日文殊通经龙女成佛。

## 三分

补注(四、二)道安法师，常山扶柳人，姓卫，家世英儒，于时秦主命僧讲楞伽经，讲者平读

其文，都无分节，秦主曰：朕闻佛法玄微，经文奥A2，宾主起复，师资问答，必有次序，如何直解略无科判乎？诸僧无对，由是声流四方，安公其时在于襄阳，闻而叹曰：何以吾徒同受斯耻，遂将佛经文无丰约，皆判为三分，安公虽作三分判经，大众尚或未之信也。及夫西域亲光菩萨造佛地论，彼论释经果分为三（云云），此与序正流通而无异也。

佛地论（唐玄奘译七卷声字函）一起教因缘分，二圣教所说分，三依教奉行分。

妙乐（一、四）古来讲者多无分节，至安公来经无大小，始分三段。

文句（一、二）天台智者分文为三，初品为序，方便品讫分别功德十九行偈，凡十五品半名正，从偈后尽经凡十一品半名流通，又一时分为二，从序至安乐行十四品约迹开权显实，从涌出讫经十四品约本开权显实，本迹各序正流通，初品为序，方便讫授学无学人记品为正，法师讫安乐行为流通，涌出讫弥勒已问斯事，佛今答之，半品名序，从佛告阿逸多下讫分别功德品偈名为正，此后尽经为流通，今记从前三段消文也。问一经云何二序？答华严处处集众，阿含篇篇如是，大品前后付嘱皆不乖，一部两序何妨？今不安五义者，本门非次首故也。迹门但单，流通者说法未竟也。

记（一、七）今记等者，虽复两存，且用初意，故云从前。问一经云何等者，问意既存两释，问后何妨？所以二释之中不专后释者，以本正前立流通，故且一往耳。答中云华严处处集众等者，处会具如释签所引，每一会处皆先序次正（云云）。迹门但单流通者，以迹望本，以本例迹，本门非首，但安别序，迹门非后，但单流通，故但有权持无嘱累也。故从法师至安乐行，凡有五品明弘经福深，以劝流通，若本门中，先以灭后五品去三品半为劝持流通，从神力去凡有八品明嘱累流通，迹门之后，经既未竟，非流通次，未须付嘱。

句（一、三）且约三段示因缘相。

记（一、十一）示相者唯约今经示四种相，虽始自如是，终乎而去，皆用四意，但文势起尽用与不同，如释通序，则句句须四通贯正宗及流通，故若释正宗，则本迹各三义通四种，若释流通还须具四通收正宗，又正宗中，迹门既阙久远本迹，所以借用体用本迹，则四名不阙。又序中约教须观文势，或须以五时分别，则教在其中，或须以诸教分别，则将时以判正中，约教则一向明开，本中约教则不从教判，但点远本，远妙自彰，若解斯文，则一部经心如观指掌，四意消息无劳再思，故今且寄三段大文通示其相，既了通已还将此意委悉别消。

记（一、十三）此且通作一种三段，让下本迹，是故未分二种三段。

句（三、七）记（三、十八）问至此尚破太早，何以通序本迹释耶？答：通序通于本迹，别序唯在迹门，故释通序，泛用本门，非通序中广开寿量，乃至别序虽有本迹之言，或时且用体用本迹（云云）。然通序冠首乍可从容，别由藉异无涉远本。

句（三、二十四）从此品下讫分别功德品十九行偈，或至偈后现在四信弟子文，尽名为正说分，若作两正说，从此下讫授学无学人记品是迹门正说，今且逐近就迹门正说更为两（云云）。

句（八、七）前三周是迹门正说领解授记竟，此下五品是迹门流通。

句（九、十）此下是大段第二开师门之近迹，显佛地之远本，其文为三，一从此下至汝等自当



因是得闻序段也。二从尔时释迦告弥勒下，至分别功德品弥勒说十九行偈正说段也。三从偈后下十一品半流通段。

句（十、五）今且依南方，从偈后凡十一品半，分为二，一从此下至不轻品，明弘经功德深劝流通，二从神力品下八品付嘱流通。

夫三分者，一经之大节也。非总分则不见始终一贯，非别分则不见本迹两门，须总别互用之可也。讲者既明总别，以分节目，才入序品，宜先用总分，开科讲序品竟即收，科云此是序分，其次讲方便品，可舍总分而用别分，开科迹门序分却指总序，讲正宗流通竟即收，科云此是迹门，其次本门讲至正宗竟即收，科云此是正宗，其次流通，乃悬指总流通也。讲分别功德品偈后，可舍别分，复用总分开科当流通也。如此则本迹二门一经起尽，总别分节，皎然在目，诸师虽说总别相须，莫不尽于正宗中，开出本迹各三分云尔，则迹门序分与本门流通并就正宗中，开出是皆不能舍总用别，舍别用总之过也。

### 所闻法体

句（一、四末）如是者举所闻之法体。

记（一、十五）初云所闻之法体者，下文四释虽通指一部，别在正宗流通，亦可兼于别序，则怀疑问答及无量义通，名闻，故雨华动地从所表说，通皆表闻故始末一经为所闻体（云云）。次第相生者，且约一往，若闻如是等及化主居初亦可通用。

逸堂曰：教行理三为当体体，佛世以如来黄金口业为所依体，灭后未结集时，以阿难想行为所依体，结集之后彼土贝多，此土黄卷为所依体，今问所闻法体与教体经体乘体车体行体观体同异，云何曰所闻法体是总，诸体是别，何者？所闻法体既该教行理三，则为一切体也。以一切体不出教行理，故又复所闻法体既是教行理，则该能诠所诠，教体但是能诠，经体但为所诠，乘体既是三轨，行体无非四行，车体正是真性，观体不出三谛，皆所诠也。或云如来金口声教为当体体，中道实理为所依体。评曰：若但以教为当体体，何故妙乐云所传所诠，皆所闻体，或云教经以教为当体体，理为所依体，理经以理为当体体，教为所依体。评曰：但得所闻法体中当体体，意则不见所依体，或云教行理三经，俱为当体体，阿难想行为所依体。评曰：当体可尔，所依太局，或云阿难想行为当体体，教行理三为所依体。评曰：但得能闻不见所闻，何颠倒也。

### 三疑

大论（圣字函第二卷）尔时长老阿尼卢豆语阿难，汝守佛法藏人不应如凡人，自没忧海，一切有为法是无常相，汝莫愁忧，又佛手付汝法，汝今愁闷失所受事，汝当问佛，佛涅槃后我曹云何行道？谁当作佛？恶口车匿云何共住？佛经初首作何等语（云云）。佛告阿难，若今现前，若我过去得自依止、法依止、不余依止（云云）。从今日解脱戒经即是大师（云云）。车匿比丘我涅槃后如梵法治（云云）。我三阿僧祇劫所集法宝藏，是藏初应作是说，如是我闻（云云）。

撰集三藏经（兽字函）诸王皆集群臣兵众，阿难仪容众睹咸欢，大众次坐方十由延阿难在中如月满明，帝释在右，梵天在左，侍于阿难，如佛在时（云云）。阿难长笑狮子振动，四顾众座说闻如是说，一时已地为震动，一亿天人还得法眼。

大论（二）中夏安居三月，初十五日说戒时集和合僧，大迦叶入禅定，以天眼观今是众中，谁有烦恼未尽应逐出者，唯有阿难一人不尽，余九百九十九人，诸漏已尽，清净无垢，大迦叶从禅定起众中，手牵阿难，出言，今清净众中结集经藏，汝结未尽，不应住此。

付法藏因缘经（飞字函第二）摩诃迦叶与诸罗汉，于王舍城，欲集世眼，阿难尔时犹在学地，以漏未尽不预圣众，时有比丘名婆闍弗，即以偈颂而觉悟之（云云）。阿难闻已，竟夜经行，虽加勤苦不得罗汉，身体疲懈便欲眠息，头未至枕得无著果，三明无碍，六通清彻，即便飞往宾钵罗窟，在门外立而说偈言，多闻辨才给侍正觉，瞿昙阿难今在门外。尔时迦叶说偈答曰：汝若尽众苦弃舍烦恼檐，宜应现神力，令众咸证知。于是阿难即以神通，从石壁入，礼众僧足，随次而坐，受迦叶命，演集胜眼。

文句（一、六）阿难登高称我闻遣众疑，阿难身与佛相似，短佛三指，众疑释尊重出，或他方佛来，或阿难成佛，若唱我闻，三疑即遣（云云）。

止观（十、三）结集法藏时选取千人，悉用无疑解脱遍解内外经书，拟降外敌。

阿难问佛一切经首作何等语，粤有如是我问之对，于是结集守之，而弗违也。夫大雄氏立言之意将结集时，苟于经首，不作如是我问之语，岂免众疑三佛，故阿难初登高座，一唱如是我问，则三疑顿遣矣。或问千人既经开显，如何尚受无疑罗汉之称，曰佛法住持且依小教，始从降生，终至入灭，举皆顺小云尔。又问千人既是无疑解脱，何得有疑？曰大论云：罗汉虽无四谛中疑，于一切法处处有疑。又问小乘身灰智断，毕竟不生，何疑释尊重出，又小无他佛之谈，何疑他方佛来，又小无作佛之期，何疑阿难成佛？曰：由身灰智断，故疑释尊重出，由无他佛之谈，故疑他方佛来，由无作佛之期，故疑阿难成佛。草庵云：有三疑之义，无三疑之事，有云权疑，有云人天，疑皆未也。

### 结集法藏

报恩经（器字函第六卷）又云：阿难从佛请愿，愿佛莫与我故衣，莫令人请我食，我为求法恭敬佛故，侍佛所须不为衣食，诸比丘晨暮二时得见世尊，莫令我尔，欲见便见，又佛二十年中所说法尽为我说。

大论（圣字函第二卷）尔时诸天礼摩诃迦叶足，说偈言：耆年欲恚慢已除其形，譬如紫金柱，上下端严妙无比，目明清净如莲华，如是赞已，白大迦叶言：大德迦叶，仁者知不？佛法船欲破法城，欲颓法海，欲竭法幢，欲倒法灯，欲灭说法人，欲去行道者渐少，恶人力转盛，当以大慈建立佛法（云云）。尔时大迦叶作是语竟，住须弥山顶，挝铜鞮椎（云云）。是鞮椎音大迦叶语声遍至三千大千世界，皆悉闻知（云云）。尔时大迦叶选得千人除去阿难，尽皆阿罗汉得六神通（云云）。问曰：尔时有如是等无数阿罗汉，何以止选取千人不多取耶？答曰：频婆娑罗王得道八万四千，官属亦各得道，尔时王教敕宫中，常设饭食，供养千人，阿闍世王不断是法，尔时大迦叶思惟言，若我等常乞食者，当有外道强来难问，废阙法事，今王舍城常设饭食，供给千人，是中可住结集经藏，以是故选取千人，不得多取。尔时大迦叶与千人，俱到王舍城耆闍崛山中，告语阿闍世王，给我等食，日日送来，今我等结集经藏，不得他行。

妙玄（十、三十二）诸集经者，以为菩萨所说为菩萨藏，以为声闻所说为声闻藏，龙树于大智

论中，亦云大迦叶与阿难在香山，撰集三藏为声闻藏，文殊与阿难集摩诃衍经为菩萨藏（云云）。然此二藏随所为随所说，声闻藏中有菩萨为影响，然非所为不可从菩萨，名作大乘经，菩萨藏中亦有声闻人非正所为宗不说声闻法，故不可名为小乘法，然拟人定法各自不同，是以要而摄之，略唯二也。

文句（一、七）大论云：阿难集法时，自云：佛初转法轮，我尔时不见，如是展转闻当知不悉闻也。旧解云：阿难得佛觉三昧力自能闻。

妙乐（七、二十一）然结集之言通有三处，谓一千、七百、五百，一千正当最初结集，七百即是灭后百年因于跋闍擅行十事，舍那迦那白于七百，七百乃往毗舍离国，重结毗尼，举跋闍过，言五百者，四百年后因迦昵吒王请僧供养，论道不同，因此五百往王舍城更集三藏，今此从初广如诸文，展转从他自他别故闻不闻异（云云）。言佛觉者，祇是佛加觉力如佛。

文句（一、二十二）若别论集者，阿难诵出修多罗，优波离诵出毗尼，迦叶诵出阿毗昙，故言结集大也。

净名疏（一、十六）展转闻者，舍利弗问经云：阿难修不忘禅，得佛觉三昧，以三昧力，自能闻也（云云）。复次大论明结集法藏，优波离等各登高座，皆称如是我闻，未必并是阿难也。问阿难但结集小乘，亦结集大乘耶？答解者不同，有言但结集小乘，诸大乘经是文殊弥勒等所共结集，又言阿难亦结集共二乘说大乘经，故大品付嘱阿难，此经亦尔，其不共者，大菩萨结集也。又云阿难亦结集不共二乘人说如正法念（云云），岂不备持一佛之教。

付法藏经（飞子函一卷）时诸比丘问大迦叶，先集何法？迦叶答言，先修多罗，又问使谁集修多罗，大迦叶言阿难比丘（云云）。尔时迦叶问诸比丘，阿难所言不错谬耶？皆曰不异世尊所说，于是迦叶命优波离，集毗尼藏，迦叶自集阿毗昙藏。

华严合论依菩萨处胎经及四分律，如来初入涅槃始经七日，大迦叶共五百罗汉结集三藏，又南山戒坛经中自佛灭后，至于正像，结集之相乃有多途，初五百人，次一千人，次七百人，然佗宗所引，虽以五百在初不同，当以荆溪之说为正。

### 心王境观

文句（一、十一）王即心王，舍即五阴，舍心王造此舍，若析五阴舍，空空为涅槃城，此观既浅如见土木，若体五阴舍，即空空为涅槃城，即通教也。若观五阴舍，因灭是色，获得常色，受想行识亦复如是，此之四德常为诸佛之所游处，若观五阴即法性，法性无受想行识，一切众生即是涅槃，不可复灭，毕竟空寂舍，如是涅槃即是真如实体。

记（一、二十七）初立观境，言心王造舍者，识阴为王造业，诸心必有心所，今欲消王且以善恶心王，以对无记之舍，故云王造。若析下四观，此示观解异于他经，应如止观十乘十境，下去皆尔。

句（二、十）十善数者，谓信进念定慧喜捨觉戒（云云）。又取通大地十数与心王俱起入善入恶遍通一切，谓想欲触慧念思解脱忆定受也。

记（二、十八）以二十心所共辅心王，而缘善境如初起观，不离王数，通数犹通，通至善所。

句（五、二十一）心王心数缘境速疾名竞共驰走，遍历一切阴入界等。

记（六、十七）心王等者，创心修观，莫不以第六王数为发观之始，纵使观境圆融不二，其如粗惑尚未先落，故皆仍属第六王数，乃至未净六根已来，未离王数，此是见思家之王数故也。

光明记（一、十二）此之山城是托事观也。如今王舍借覆盖义，表于五阴，托自在义，表善恶王，故妙乐云：以善恶王对无记舍，应知无记遍该八识，善恶王唯第六识，以此第六通三性，故谓善性恶性无记性也。此无记性同余四阴为所观境，取善恶性为能观观，初心修观莫不用此第六心也。由以此心能起欣厌，分别名义作善恶因，故所言善者，对恶得名非究竟善，以此王数本由见爱熏习所成，圆名字人全未能伏，纵起善念不离见爱，故十境心皆名魔障，不思议观方曰善净，若直以此心观实相理，如用藕丝悬须弥也。徒增分别绝念无由，若体此心是性恶者，性恶融通无法不趣，自然摄得七八九识，同为妙观，故得名为境即是观，能所既泯，思议乃忘，圆妙之观，初心可修，故妙乐云：忽都未闻性恶之名，安能信有性德之行，须闻性恶者，以知性恶故，则修恶本虚，三观十乘无惑可破，无理可显，修得功寂是无作行，故以性德召此行也。此意若昧，徒说心王为能观观，终非圆观，岂前三教非善恶王为能观耶？

教行录（消伏三用）若圆顿教既诠性恶，则见思王数乃即性之毒，毒既即性，故只以此毒为能消伏，既以毒为能消，则当处绝待，谁云能破所破？有何能缘所缘？毒害即中，诸法趣毒，遮照相，即言虑莫穷，故荆溪云：非但所观无明法性，体性不二，能观观智即无明是，若非理毒焉即能观，故一心三观，圆顿十乘更非别修，皆理消伏也。

四明取善恶性为能观观，盖指修即性也。此乃帖释经文，不可以定境为妨。

读教记卷第九

读教记卷第十

天台沙门 法照

文句（三）

声闻

北峰师曰：决定上慢退大应化论中四也。今家五种，一久习小，二别异善根，三住果，四发轸学小，五佛道。若荆溪云：元住小即是发轸学小人也。且以论四而收摄之，久习小即定性也。别异善根即退大也。住果兼于决定及退菩提也。其发轸元小，但因果似异，法譬乍分并属退大，以俱在上二周得记，签云：法譬二周得益之徒，莫非往日结缘之辈也。佛道则大师准经义加，盖论明未开，今明开已唯一耳。或问元小若摄退大，记文何云此中具有退大应化及元住小，又云：亦可退大者，利元小者钝，既称为及，又分利钝，岂一类人耶？曰：寔如所问，窃详疏记之意，盖在大通王子结缘之后得二种名，若结大后受持大乘中间始退，则名退大。若结大后即便不受而习小乘，则名元小，故三种逢值，第一类中间成就即不退也。第二类即退大也。第三即元小也。三类对分各有利钝，一者中间已悟而位有初后，疏云：常遇大乘，中间成就不至于今，记云：若为菩提者，须已入

不退位，或是初心不必尽退也。二者利在中间，钝在今日，疏云：中间未尽，今闻大乘也。三者利在今日，钝在灭后，疏云：中间未度，于今亦未尽也。故知元小是第三类中，今日入者对上二类中间闻大，此类不闻初便学小名元住小，既于法华入大，由昔有大种属退大，摄灭后入者是定性摄，若荆溪云：退大者，利元小者钝，正约根性利钝，点疏现文，大师据下周现文所说之法，明退大事，名退大人，上二周现文所说之法明禀小事，名元小人，故一往云化城正意为退大取小人，上二正意为发轫学小人，若二往论根性，则第二类退大者，利通上二周，第三元小者，钝应在第三，此则三类对分利钝矣。其上二傍为退大，下周傍为发轫者，同座闻法正所为外，即名为傍，不须曲说，此傍正文如说三周系珠，法说中道树，系珠譬说中二万亿佛所系珠，亦且据现文耳。又问先达据引没苦所烧证元小，前路犹远证退大，谓元住小者，自鹿苑得名何也？曰：记主顺文一往对论究其根性，应从昔得也。若其定性之人，虽彼此中间学小，彼于方等不受弹，故不到法华，所以别受定性之名。又问若退大者，利上二得入何不名元小，元小者钝既在第三，何不名退大？曰：此约闻法得名虽在上二周，乃略闻因缘，虽在第三仍闻法譬，以法定名三周不滥。

妙记（一、二十八）准佛地论以八义，故先列声闻，一为显亲闻后不谤故，二摄不定性回心入大故，三除尊贵慢非究竟故，四常随佛故，五形仪同故，六令内眷属舍欲故，七令菩萨敬故，八令众生信故，然论中八义唯第二一半独属今经，以不定性此土得，故仍少一半，若定性者，彼土得故未来得故。

妙记（一、二十九）得授记已即同菩萨，安得复以声闻叹德，岂结集者谬抑德耶？故知在四味时随味而变，经家从本列在声闻，故依本叹，若不仍本，焉知声闻有权有实，实者得记知有所从，闻法华时大小别故。

记（三、二十四）问集经者，在发本后，何故仍云声闻耶？答此约文殊问答之时，犹是声闻，若尔。经首不应犹名声闻，答从昔列之，具如序释。

文句（一、十二）法华论四种声闻，今开住果者，为两析法，住果是三藏声闻体法，住果是通教声闻开应化者，为两登地应化别教声闻，登住应化圆教声闻，开佛道声闻亦为两，令他次第闻佛道是别教声闻，令他不次第闻佛道即圆声闻。

记（一、三十）法华论者明被开者有权有实，未开具四，开已唯一，今加佛道据新入者，论中四者决定增上退大应化论自，释云：后二与记前两不记根钝未熟，故且约此会，即经中云：生灭度想，决定性也。若彼得闻论中未说，天亲岂可迷经文耶？经云：而于彼土得闻是经，论且一往据现说耳，是故今师但除上慢，即五千起去者是，虽从座去，仍判于涅槃中，若四依边得闻，故上慢者，亦非不闻已闻略开及在后故，但不可云此会得记种熟脱三始终无废，故准今文远近相望，四种俱得，今云住果，兼于决定及退菩提，住果变异故分二教，是故二种总立住果。又佛道者，准经义立，若尔佛道应化各有别圆，问应化与佛道何别？答：应化约垂迹，全语旧圣，佛道约利他，语新记者，又应化从身，佛道从说，佛道有令佗之言，且云利他应化有发起之义，且云垂迹，既以声闻为名，在昔则无应化佛道之称，在今则无住果决定之名。增上慢中岂无应化，四摄同事安隔此耶？况复论中决定上慢同云未熟，不可上慢亦根败耶？他云未者，不也。病人未死名为不死，下种未生名为不生，故上慢决定二俱可发是决定义，又此中引论似本迹释，应化本也。余三迹也。化为余三无异途也。

辅行（五上、十七）法华论有四种声闻，谓住果、应化、退菩提、增上慢，今云佛道即是应

化，言增上慢摄下八者，二乘正当住果故也。

妙玄（十、二十二）若就显露未入位声闻亦随处得合，例如般若三百比丘得记者，是也。若住果声闻决至法华，敦信令合，若住果不合是增上慢未入位，五千简众起去到涅槃中，方复得合。

签（十、二十五）初论未入位，随处得入者，意云：此等不专在法华，非谓全不至法华，次明住果不过法华，三未入位下明法华中，上慢之辈来至涅槃，次文中言敦信者，入位之人借使至法华不肯合者，正当敦逼之文，文云：若有实得阿罗汉，不信此法者，无有是处，当知不合即是不信，不信故名不实得，故云不成增上慢，上慢之人实不得入，得入之人非增上慢，第三文中言五千起去者，于涅槃会方得入妙。

句（一、十二）声闻义浩然，云何以证涅槃者，判之（云云）。

记（一、三十一）声闻义浩然者，责人非论，然用教者云：大乘声闻未为通晓，今云应化，从本以说，据众全在小乘中也。言浩然者，藏通八门，门门四种，门门各有佛道应化，迹在前教，复同前数，据本复应地住，地住及行向地，上慢所滥，复同前数，佗无约教，今昔本迹权实开合等释，但云住果及方便等，是故责云：以证涅槃者，言云云者，具如向释。

或问定性不至方等，此文何云藏通八门，门门四种，藏教置而不论，既云通教，岂非定性至方等耶？曰所谓四种者，乃佛道应化上慢住果之四定性不预焉。

句（一、十四）本是一万二千菩萨，迹为万二千声闻也。

记（一、三十三）问凡言迹者，皆先有本，岂万二千，元皆是大权，若尔则唯有能引而无所引，答理实如然，但欲均用四义，故云皆有。然本不同，事须分别，若已入圆位，能引之人成于发起，影响二众，灼然本是菩萨降斯已外曾发大心，亦名菩萨，元住小者，则是大经未曾发心，尚名菩萨，此中具有退大应化及元住小，退大住小得记之后，并堪为同闻，问三周授记人数不多，其不在会，令为转说，此等又非同闻众限，何故此中云万二千？答：三周之中，正数虽少，如舍利弗得记之时，四众八部即其流也。故三周中，亦有应化与实行者，同时得记，故论中云：退大应化二种与记，即其意也。

止观（五、六）大经云：云何未发心名为菩萨，前九境人亦通称菩萨人也。通是二乘则有四种声闻，增上慢声闻摄得下八境人也。佛道声闻摄菩萨人也。

此中具有退大应化及元住小，且退大应化约本而释可以得名，本是菩萨，元小之人，如何得名本是菩萨，所以记主特将大经未发心菩萨而况出之，意云：大经未曾发心尚名菩萨，岂元小人不得名菩萨耶？辅行云：理性菩萨盖指此为本耳。

玄（十、三十二）声闻藏中决定声闻者，久习别异善根，小心狭劣成就小性，一向乐小，佛为说小，毕竟作证，不能趣大。言退菩提心声闻者，是人尝于先佛及诸菩萨所发菩提心，但经生历死忘失本念，遂生小心，志愿于小，佛为说小，终令趣大，然决定声闻一向住小，退菩提心声闻后能趣大，虽有去有住而受小时一，故对此二人所说为声闻藏。

或问别异善根文句断为退大，妙玄又云：定性何也？曰：善根义通根性有异，妙玄约执小善

根，故属定性，文句约退大善根不失，故属退大也。

句（四、二）法华论有四种声闻，一决定，二上慢，三退大，四应化。前二未熟不与授记，后二与记，若依今经应有五，一久习小，今世道熟，闻小教证果，如论是决定声闻。二是菩萨积劫修道中间疲厌生死，退大取小，小品称为别异善根，佛且成其小道，为说小教，齐教断结取果是退大，未久习小来近理应易悟，如论是退菩提声闻。三以此二故，诸佛菩萨内秘外现成就引接，令入大道，如论是应化声闻。四若见权实两种能出生死，忻乐涅槃，修戒定慧，微有观慧，未入似位，薄有所谓是证果，此名未得谓得，未证谓证如论，即是增上慢声闻。五者大乘声闻以佛道声，令一切闻，若从决定退菩提两种，即有声闻，若从大乘理无灰断，求住化城，终归宝所，实者既尔，则无有权，故无声闻。若增上慢者，既未入位，则非实，又非应化，则非权，若得此意有无冷然，何须苦诤？复次祇就大乘声闻复论有无，若权作应化，外现小迹，内隐大德，则谓无大乘声闻，若从自行发迹显本，则言有大乘声闻，今开三显一正意为决定退大声闻，令成大乘声闻，自行既立，即能化应声闻，若得此意，则达有无也。

记（四、二十二）从今开三下定文正意，须为二人，为退大者与论不别，今取决定意似少殊，论据在座得记，今据通途被开，其不在座展转为说，或在界外亦得闻之，或佛灭后敦逼令信此经，迹说直云与记，论云决定且依一途，如诸声闻于法华前，谁知退大方等等席，咸称灭种，准今经意，既彼此闻经，必彼此与记，一开之后无所闲然，回与未回，以分二义，当知论涉有余之说，无以经意雷同。

句（四、八）未得谓得名上慢，未得三果，未证无学（云云）。此众无复枝叶者，枝叶细末不任器用，此等执方便之方便。

记（四、三十一）枝叶细末者，若实得果如根本大材，任为器用，但计枝叶谓为堪任，而轻根本谓等，谓过名增上慢，执方便之方便者，小乘四果已是方便，更于暖顶执为真极，应知上慢不全无法，但以浅位自谓增上，而慢他人名增上慢。

或问妙乐云：五千上慢闻慧尚无，思修安有？何故今文又云应知上慢不全无法，但以浅位自谓增上，而慢他人，曰：无大有小本不相妨。又问妙乐云：执方便之方便者，小乘四果已是方便，更于暖顶执为真极，何故又云三失之人尚无暖法，况有四果曰上慢根性，亦有优劣，是故暖法有得未得，不必一向。又问上慢执小，何故止观云小乘执四禅为四果，大乘亦有魔来授记，异是增上慢人曰：大小根性不同，傲慢之情是一，盖大小俱有小慢也。

句（四、三）若别惑轻大根利，初闻即悟，若惑重根利再闻方晓，若惑轻根钝三闻乃决，第四句虽复三闻不能得悟，止为结缘众耳。或可初两句根利同为上根，或可中间两句为中下根。

记（四、二十三）根惑并由过去熏习，致令悟有三周不同，所以三判者，初释收机令尽，故第四句摄结缘众，后两释不定者，三根已定，但句法至四，将四判三，故从容进退。

句（八、三）醉有二义，一重醉都不觉知，二轻醉微觉寻忘，亦名不觉，虽有二义，终成系珠。

记（八、十五）以由结缘厚薄不同，遂名无明，以为轻重，故云醉有二种，当知贫人本来先醉如蒙肴膳，受已而卧，三教助道犹如肴膳，更以异方便助显第一义也。肴膳食已便消，如方便教非

究竟益，往在大通佛所，未结大缘已前，历诸味中，并闻三教，及至法华，虽闻圆顿，但成结缘，如系珠也。

句（八、四）系珠中三意望三周者，始在佛树，以大拟即是系珠，无机息化即是醉卧，寻施方便即是起行，譬喻中二万亿佛所即是系珠遣傍人，追闷绝不受即是醉卧，三车引得即是起行，因缘中大通智胜佛所即是系珠，中路懈退即是醉卧，接之以小即是起行，此等皆名领权也。

记（八、十六）三周皆有此意者，若以系珠望上二周，法说但在佛树者，初坐道树思用大时，以法说时未论往古，且据现文，若譬周中在二万亿佛，彼亦未论坐点界，故然上中二周岂亦不有于大通佛所曾系珠耶？如探领中尚领法身，岂止道树，且约现文耳。但由根利闻便信解不假指昔，是故未论，故前文中，以发轸学小为中间，故不唯在道树时也。

妙玄（一、二）夫理绝偏圆，寄圆珠而谈理极，非远近托宝所，以论极极会圆冥，事理俱寂，而不寂者，良由耽无明酒，虽系珠而不觉迷涅槃道，路弗远而言长。

签（一、七）法譬二周略而不叙，且寄宿世以为兴致，法譬二周得益之徒，莫非往日结缘之辈，以退大流转，故惑寂理而耽无明酒，以失大悲心，故迷妙因，谓生死旷远，世尊怜愍，接其小机，小尚昧初，故犹倒惑（云云）。衣珠本譬昔闻实相，实相若显名契寂理，此明中间已入实者，而不寂者去明退大流转五趣，耽障中道，微细无明故失于大志，复耽现行粗欲无明，忘本所受迷涅槃道，去明流转后欣乐小乘，如人迷故谓东为西，东西俱失，三德涅槃即理而具，谓理为远，背大取小则大小俱迷，谓大为远为迷大，谓小为极为迷小。

玄（一、八）此经明佛设教元始，巧为众生作顿渐不定显密种子，中间以顿渐五味调伏长养而成熟之。

签（一、二十三）次此经下正明今经意，且指迹中大通为首，虽寄渐及不定，不以余教为种，故云巧为，结缘已后退大迷初，故复更于七教之中，下调停种，复云巧为，所以中间得受七教长养调伏，因调而熟名为调熟，调实未熟，因中说果是故云也。

此文盖将初结缘与中间调停二种合说耳。记文自分两重巧为，若非荆溪释出，此文难见。

句（四、六）问有一种根性，非密非显，二时不摄者，应是失时，永不得悟耶？答：余经或谓此为失时，今经不尔，此人虽于密显两时不悟，虽生灭度之想，而于彼土得闻是经，故无失时，乃是待彼土之时耳。问五千起去应是失时，答：此等应以如来灭度后弘经人受益也。

记（四、二十六）问云非显非密者，谓决定性于前四时，既无密益不至法华，复无显得二处无益名失时不？答余经等者，谓前四时，既云永灭，诸声闻等不知变易，故净名中，迦叶自叙云：皆应号泣声震三千，于此大乘已如败种，准彼经判败种，岂生来至法华，咸受佛记？若尔，佛于尔时，何不即记而使稽滞来至法华，显密不同如前已释，若将永灭权论用释开会实经，经既已生论何能灭，但以灭者于彼得闻，余经不说，况通经论，故失显密，亦非失时，但弘教者，曲将释此，是释者过，非论咎也。五千起去等者，无四时之密益，失此会之显功，此化失时彼土非冀，故应失时，答云：灭后益者，是也。问经云佛灭度后实得罗汉容可得益，上慢不实应非此收，答敦逼实者，诚如所言，既通许遇余佛，亦何隔于上慢，如其不发待后佛时。问佛若大慈，何不令其无谤生信？答：是盲者过，非日月咎，法界众生未益者众，况此五千已蒙下种，灭后时远当不遗。



句（四、七）初业为二，若久远为初业，曾闻于大则不愚于法，若取中忘今日学小始修念处，为初业者，是则不知其义，如此若得此意，权为初业，是则能知，实是初业，则不能知。

记（四、二十九）虽有二初，大初为定，岂从中间取小情执小灭为规，故大教定成不须为诤，一义既尔，二十二双请为观之，若佛世尊俱留有妨之文，何成三达五眼？故依此判，诤论自消，纵二十三内小部不同，灼然易殄，次若得此意下于念处中，以分权实，故知但点二种初业，其滞自消，何须复以一初作妨？况若闻法华无复疑悔，知与不知二门无壅，故权实二人知不知别。

句（四、八）问五千在座即不蒙益，去有何益？答：此非当机，是结缘人耳。

记（四、三十二）答中非当机等者，若唯以五千而为结缘，余当机者则五品已上并属当机，然准望前文释四众中，当机乃在初住已上，堪为影响，则六根五品并为结缘，但是结缘义宽，欲收过去之类，纵以五品为当机者，此等亦得为结缘也。

句（七、二十二）法说有三，第一明昔日共结缘，第二明中间更相值遇，第三明今还说法华（云云）。逢值有三种，若相逢遇常受大乘，此辈中间皆已成就不至于今，若相逢遇，遇其退大仍接以小，此辈中间犹故未尽，今得还闻大乘之教，三但论遇小不论遇大，则中间未度，于今亦不尽，方始受大，乃至灭后得道者是。

记（八、五）逢值有三种者，前二可知，第三既云但论遇小，中间之言自望元初结小缘者耳。第三类人未曾闻大便即流转，此人即以初闻小时为初结缘，复于中间唯习于小，今遇王子，初且闻小，人见释迦，一代教中，一分声闻，未发心者，便即判云：永灭无发，是则不知如来长远之化。

句（七、二十四）若中间相逢从我闻法，皆为三菩提者，不为此人设譬，若中间相逢于今有住声闻地者，正为此人设第二譬也。

记（八、六）若中间至第二譬也者，此两中间各有二意，若为菩提者，须已入不退位，或是初心不必尽退，若住声闻者，或是初小，或是中途二类俱须设化城譬。

句（七、三十）化城正意为退大取小人，傍为发軫学小人，上二周正意为发軫学小人，傍为退大人也。

记（八、十三）化城正意为退大者，更与上周对论同异，故今文云前路犹远，今欲退还上两周未有此语，但云没苦及以所烧，此亦一往亦可退大者，利通上二周，元小者钝应在第三。

句（五、十一）若得大解，自知得佛，何俟须记，记有四意，一昔未记二乘而今须记，二中下未悟以记勉励之，三今闻者结缘，四满其本愿，是故记也。

记（六、三）若得大解下征问记有四意，下答须记意，此之四记具在三周，中周四中，但除第二意中中字，故至下周但三无四。又此四中初意具有下之三意，又初四对昔二三唯今，又初四唯自二三约他，又第三通当现，初一唯现在，第二唯未来，第四唯过去。

辅行（六下、四）故法华中三周授记偏语声闻者，为显余经所不说故，是故委授劫国之名，菩萨授记处处有文，故但通途云当作佛，乃至本门某生当得法华称妙，斯言可凭。

文句（三、二十五）现世虽见佛闻法，无四悉檀益。

妙乐（三、三十六）现世等者，现虽得闻而不名慧闻，慧尚无思，修安有此，即通取六根五品，别则五千起去之流。

涅槃玄（二十、九）次从熟酥出醍醐譬般若，以后付财定性与记作佛，故云八千声闻于法华得授记蒞，见如来性如秋收冬藏，更无所作即究竟耳。

### 无生镜体

文句（一、十七）三藏教者，盲譬无生智，镜譬无生境，阴入界也。头等六分譬现在因也。像譬未来果也。若开眼取镜形对像生愚，故不断绝，若闭眼如盲，则无所见，不见六分是因不生，不见镜像是果不生。

记（一、三十八）初三藏教人不了像虚，故用阿含盲为譬也。初总立譬境智，次头等下譬境因果，如六分和合成身，如和合成业，业托父母，如形对像生，像必不实，由谓实故令后阴起盲如无生智，不见如不取，三若开眼下明生不生，于中初由取因因果生，次若闭眼下喻不取因因果不生，镜是助因得果，复由执心缘之方助于因而生于果。

荆溪凡三科大师之文，一曰总立譬境智，即盲譬下文也。二曰譬境因果，即头等下文也。三曰明生不生，即若开眼下文也。初文既云镜譬无生境，便释云阴入界也。则知大师以阴入界而为镜体，审矣。故荆溪更不著语，但直科之。次文云头等六分譬现在因也。记曰：如六分和合成身，此释头等六分能譬之句，如和合成业，此释现在因所譬之句，由现在业因而感托胎，一分气息未来之果，故曰业托父母，仍以譬合法云业如形托，父母如像故曰如形对像生，若第三文不言而喻，迷斯文者，以托父母为镜体，异论纷然，余不暇辨，请看记文三个如字，法譬自见。

### 半头天眼

文句（一、三十四）阿那律精进七日七夜眼睫不交眠是眼食，既七日不眠，眼则丧睛，失肉眼已，佛令求天眼，系念在缘四大净色，半头而发，彻障内外，明暗悉睹，对梵王曰：吾见释迦大千世界，如睹掌果，增一云：我佛法中天眼彻视者，阿那律比丘第一，那律既失肉眼，佛与诸比丘恒为裁缝，佛在舍卫拘萨罗窟，佛与八百比丘，集为阿那律，作三衣，佛自为舒张诸比丘，裁者缝者一日即成。

维摩经（上、十五）阿那律白佛言，世尊我不堪任诣彼问疾，所以者何？忆念我昔于一处经行时，有梵王，名曰严净（云云），稽首作礼问我言：几何阿那律天眼所见，我即答言，仁者吾见此释迦牟尼佛土三千大千世界，如观掌中庵摩勒果。

净名疏（五、十三）刹利种白饭王子，或云阿泥卢豆，或阿[少/兔]楼驮，如楚夏不同耳。此云如意，或云无贫（云云）。佛之从弟初入道时多睡，为人所呵，因是不寝，遂致失明（云云）。当修天眼用见世事，因是修禅得四大净色半头而见，观三千界，犹如掌果，若三藏佛全头天眼彻见无碍，虽不及佛，于声闻中最为第一（云云）。但世界之主统御大千，报得天眼，亦见大千（云云）。欲知优劣，故来请问（云云）。余诸声闻所得天眼无有能见大千界者，故大论云：大罗汉天眼唯见小千，大辟支佛见百佛世界，诸佛如来能见一切佛土，那律独见大千者，以其偏修作意数，

故于诸声闻天眼第一，一往与梵王所见似同（云云）。问若尔何异？答梵王报得于自住处，则见大千，余方不见，那律以修根本等五种四禅八色，清净发真天眼随所至处，皆见三千，如观掌果。诸阿罗汉虽不见大千，随其所见如影随形，又梵王是总相见，见不分明，那律是别相见，见则分明（云云）。又梵王天眼是通非明，罗汉天眼是通是明。

净名疏（五、十五）何者，三藏析空不见中道，入观即同无为无见，出观还同有为有见。

略记（中之下、十三）若约那律失眠出观，但同世人坏根者不见。

增一（如字函、三十一卷）尔时阿那律缝故衣裳，是时眼遂败坏，而得天眼无有瑕秽，是时尊者，以凡常之法，而缝衣裳不得能使缕通针孔中，是时阿那律便作是念，诸世间得道罗汉当与我贯针。

大经（体字函、三十卷）阿尼楼驮天眼见于三千大千世界所有，乃至中阴，悉能明了无障碍故。

俱舍（守字函、二十末）论曰：眼中阴非彼境，释曰：生得天眼不见中阴众生色，何以故？此色但是通慧眼所见，非生得天眼所见。

婆沙（未检）云一切报得天眼不见中阴有色。

净名疏（五、十四）大论明报生天眼在肉眼中，天眼开辟肉眼见色，故见大千。

法界次第（中、七）云修天眼者，若于深禅定中，发得色界四大清净，造色住眼根中。

大论（未检）问天眼形处小大？答如童子量。

妙记（十、十八）初眼根中未论修发真天眼等，直以肉眼能见大千，故云父母所生，若论其用，已过天眼，有漏天眼下无见上，梵王所见虽遍大千，至边乃为风轮所隔。

神悟曰：齐眉上半如琉璃明彻，今用之以其合头等六分之言。又慈辩曰盖非头上一半名半头，正是从头前后，以分全半，以眼上名头，眼下名面，头之前半见色，后半不见，故云从头上半，或问那律既得天眼，云何倩人缝衣，翻译名义，依净名记云：若约那律失眠出观，但同世人坏眼不见，又人云：依增一以凡常之法，故倩人缝也。若夫那律中阴见色，固不可以报得为妨，或谓慈辩得明前不明后之说，今试出之，此句盖论眼根功德耳。故知楞严前有前明后暗之言，后有明前不明后之句，异辞而同旨，岂天眼半头耶？

读教记卷第十

读教记卷第十一

天台沙门 法照

文句（四）

传衣

文句（一、二十一）于跋耆聚落值佛奉宝衣，佛授粪埽大衣（云云）。故言受大（云云）。迦叶能荷负佛法，令得久住，至未来佛，付法授衣竟，然后入灭，故言持法大。

西域记（唐玄奘三藏撰凡十三卷，随彦琮撰西域传凡十卷第九卷疑字函）如来化缘将毕，垂将涅槃，告迦叶波曰（云云）。我今将欲入大涅槃，以诸法藏付嘱于汝，住持宣布勿有失坠，姨母所献金缕袈裟，慈氏成佛留以传付。

灵感要略（下）世尊告文殊言，我初逾城出家入山学道（云云）。树神现身手执僧伽梨告我言（云云）。悉达太子汝今修行定得正觉，过去迦叶佛涅槃时，将此布僧伽梨大衣付嘱于我，令善守护，待至仁者出世，令我付悉达。

粪埽大衣初付迦叶受也。金缕袈裟乃后传持至慈氏也。或问释迦佛既付衣与迦叶，传于弥勒，而迦叶佛付与树神传者，何耶？曰：恐是未转法轮前未有僧宝，且现树神尔，有人据阿含云：迦叶从毕钵罗窟出赴阇维所，佛从金棺为现双足，迦叶礼讫是付衣之时者非也。问弥勒下生身长千尺，如何分付丈六之衣，既云佛佛道同，何故有金缕布衣之别，只一迦叶又付法，又结集法藏，又持律住持二十年，又守衣于鸡足山中，何其能执四事耶？

### 别教房宿

文句（一、三十四）劫宾那此翻房宿（音秀）（云云）。是比丘初出家未见佛始向佛所，夜值雨寄宿陶师房中，以草为座，晚又一比丘亦寄宿，随后而来，前比丘即推草与之在地而坐，中夜相问，欲何所之？答：觅佛，后比丘即为说法（云云）。豁然得道，后比丘即是佛也。共佛房宿（音夙）得见法身，约教者，析破根尘之舍，同佛栖真谛之房，是三藏意体达根尘，即共如来同宿真谛之房，是通教意。分别十法界根尘房舍，悉得见佛是别教意，于一根尘房舍即见一切房舍，见一切佛即圆教意。

记（二、十）约教中皆云栖者，依如来所证处，以释宿也。则当教明佛分齐不同。

吉师曰：别佛既同宿俗谛，俗则不一，若能一一分别，则是一一见佛同宿，故云分别根尘，悉得见佛，非谓根尘即是佛也。

北峰师曰：藏通云同宿，别圆云见佛，何耶？盖因缘释中有同宿义、见佛义，今从义便故云耳。

### 三种佛界

文句（二、二）分别十法界五阴，皆非已有别意。

记（二、十一）凡别教中立佛界者，有其三意，一者以理性为佛界，二者以果头为佛界，三者以初地去分名佛界，今言十界皆非己者，指初地去分佛界耳。若指果头，应云九界非已有耳。

别教果头者本有法身也。佛界法身既是本有，则知九界非已有矣。北峰师曰：既以妙觉为果头，初地已去分名佛界，则始知从未曾闻教至于信住行向，通名理性佛界也。言理性者，即但中是，或问三种佛界以三身收之何如？曰：三皆法身也。有云：竖论理性属法，果头属报，分证属应，非也。

### 三界天主

妙玄（一、九）轮王于四域，自在释王于三十三天，自在大梵于三界自在。

文句（二、二十）然经标梵王，复举尸弃，似如两人，依释论正以尸弃为王，今经举位显名，恐目一人耳。住禅中间，内有觉观，外有言说，得主领为王，单修禅为梵民，加四无量心为王也。

别行疏（下、十三）梵即色天主，名为尸弃，此云顶髻，瓔珞明四禅皆有王，此言梵者，应是初禅顶，犹有觉观语法得为千界之主也。

妙记（二、二十五）梵即色主，亦三界主，魔为欲主。

净名疏（二、十三）梵王是娑婆世界主，住初禅中间，毗昙云：二禅已上无言语法，故不立王，瓔珞禅皆有梵王，今谓但加修无量心，报胜为王无统御也。初禅有觉观言语，则有主领，故作世主。

净名疏（五、十三）但世界之主统御大千。

辅行（一上、二十六）大梵天王为三界主，余皆属臣。

华严（育字函五十）云譬如大云降注大雨，大千世界一切众生无能知数，若欲算计，徒令发狂，唯大千世界主摩醯首罗，以过去所修善根力，故乃至一滴无不明了。

涅槃疏（一、二十四）次大自在天即摩醯首罗，居色界顶，主大千界，十地菩萨迹现其中，若法华中列世界主梵天王者，此意云何？若言娑婆世界主者，正是首罗。若言尸弃大梵等者，更举二禅等收三四禅梵王耳。又云：若言为世界主者，其实只领小千而已，经家美之，故言世界主，私谓此是大千之中得为大千之主，降此不得。

瑞应经（辞字函、卷上）迦维罗卫者，三千日月，万二千天地之中央也。佛之威神至尊至重，不可生边地，地为倾斜，故处其中，周化十方往古诸佛兴，皆出于此。

北峰师曰：涅槃疏正是顶师消经，从胜名主出佗问答，谬见不评耳。何以知然，疏中明叙，又云：验是他说，照上云若字，是佗人无疑，私谓二字乃荆溪再治时云也。

### 无量义经

妙玄（六、八）无量义经明粗妙从一理出生无量，粗妙机应一理为妙，生出无量为粗，此则从妙出粗隔而未合，今经无量还为一，此则开权显实祇粗是妙（云云）。

玄（七、二十五）三引经论者，法华论列十七名，一无量义（云云）。

签（八、十五）次引解中云：余名不解，今若欲略知法华论十七名中意者，第十六既名妙法莲华，当知诸名并是法华之异名耳。又诸名者，但法无喻，唯今妙法法喻双举，故知亦可用于莲华，喻十六名如妙法者，本迹各三无物以喻，故喻莲华，余十六名亦含本迹，各有三义，迹中诸经不谈佛意，故名有量，今经本迹施开废三佛旨无尽，故云无量，况成道后，处处开废名无量义。

文句（二、二十六）说大乘经者（云云）。若法华论列十七种，皆法华之异名，无量义者，即法华之一名也。今申论意佛直说此名而入此定，故得为序（云云）。今按彼经释无量义者，从一法生其一法者，所谓无相，无相不相名为实相，从此实相生无量法，所谓二法三道四果（云云）。此等诸法名为无量，实相为义处，从一义处出无量法得为无量法入一义处，作序譬如算师，从一算下诸算，除诸算归一算，由下故除下为除序，从一派诸收诸归一开为合序，亦复如是，如此消释，不违彼经论，亦与此经合（云云）。

记（二、四十一）次若法华论下今文消论，既云法华是无量义异名，故知无量义亦是法华异名，则序中立名于理无咎，前说无量义经以为法华序竟，更依论意即是先说法华异名，还入法华之妙定，若尔，前已说竟，今何重说？答：前所说经灼然成序重牒其名，义兼于正，故使论引今为异名，名义两兼序正双得（云云）。今按下依经重释无量义名，以证成序，先列经文，以辨今意（云云）。初文先出能生，次所谓下所生（云云）。此等下更结所生以示能生，能生义处法华别名所生，无量为法华序，故序中一名义兼两向，然应知从一以出无量，虽举能出通皆属序，若无量入一，虽涉所生通皆属正，故义处一法，亦成两向，出生之义处属序，收会之义处属正，即从一义处已下两句文是其两意，故佛入义处，义兼二途，譬者序如下，从一出多正如除，从多归一故知昔教赴机益物，如用钱市物，而皆未知其大数，从一下合喻如此等者，结前能所以成两解，能生不违论，所生不违经，但依两解，经论理存消释既尔，得意者何？即所生为能生，方是异名能生家之所生，此乃成序，若也。专能何殊？生等及昔一圆，若专论所何异注者及昔三教，是故各存还成双失，所以今家能所相从，二义俱立，若专序者，则法华已前非但未论会多归一，亦未曾说从一出多，故无量义唯今经序。

句（二、二十八）教菩萨法者，无量义处用教菩萨也。义处即谛理也。下文普令一切众亦同得此道，又云：若我遇众生尽教以佛道，即此意焉。

记（二、一）教菩萨法明因人所依，此去仍带异名以释，故加之以处处为能生之一法，一法祇是究竟相，故云谛理，谛理乃与法华不殊，故灯明佛叹法华经，亦云教菩萨法佛所护念，故得引下普令等文，以之为证，证义处也。所以经名在序，但云无量义耳。以兼正故教菩萨法加于处也。取下三昧来通释之，使两处义齐俱序并正。嘉祥云：此有二义，一者实相名为无量，二者实相所生名为无量，今谓无量之名可名所生，实相之称应申能生，虽立能所俱名无量，则未可也。若对异名，能生之法名为实相，斯则可矣。直尔释序意都不然，经自释云无量义者，从一法生，生即所生，一法能生即实相也。古来匠者，如何得以能生释耶？故论云：此是如来欲说法时至成就，既云欲说，非即全同，若其全同即是已说，故论存序乃云欲说，意兼于正，则为异名，论具二途，今释准彼，亦顺下文三昧为叹，若所入三昧唯依所生，列名祇应但云无量，故知经名文在所生，意兼能出，所入三昧义必双含所以前消论云：欲说此经，先入此定，今从经所表边，复以义处叹之，及引文证全在此经。

句（二、二十八）佛所护念者，无量义处是佛自所证得，是故如来之所护念，下文云佛自住大乘也。虽欲开示众生根钝，久默斯要不务速说，故言护念，佛说经已入无量义处三昧者，慧定相成，非禅不智，须先入定，非智不禅，故先说法，即智而定，即定而智，先后出入，无有隔碍。疑者云：若未说无量义，可入斯定，说此经已，何故入定？释言：先入此定，后说此经，可解说此经竟，而更入者是为法华作序耳。何者？若不先开，则后无所合，先入开定为合定，作序称为瑞相，即此义焉。

记（三、一）佛护念者，果人所护，既是能生无量义处，复是佛所证得，岂佛所证而非实相，故引自住而以为证，昔未说故名之为护，约法约机皆护念，故从虽欲下明护念意，佛意本欲唯说能生，故说无量义时机仍未发隐而不说，故云护念，故无量义下一护念言亦成两向，但彼经文虽云从一出多，未云从多归一，犹是覆相名为护念，若不尔者，则已说法华何名为序，以未说故，故云。虽欲开示等也。以未说故护，未畅故念，言久默者，自昔至今斯要等意，思之可知。若唯从所生非专佛护，在普通说无时不然，故法华论云：莲华二义，一者出水，二者开敷，彼如出水，此若开敷，所以仍名为莲，故华但有未开当开之别（云云）。次立疑者，且依序问，凡诸化仪皆先定后说，此中何以先说后定，答中先顺问答佛之常仪，次申定意欲明一定义分两途，次说此下述为序意，今时何故先说后定常仪，说已即应众散，更入此定，肃其现众，众既不散，得为今序，次何者下述为正意，以一定中义兼二意，意虽复二，时众但见无量义，后即便入定不知所入为是何定，不知定后为说何法，故结集者，复符佛旨，述所说经，但云无量，述所入定即加其处，若从义处以出无量，显成序意，若收无量以入义处，密成正宗，虽加义处，众亦莫知。

句（六、三十）又当说无量义时，大乘机发，何以知？然无量义中明七种方便，无量渐顿从一法生，既闻此说，思惟昔之三藏三乘，悉从一法生，如是三乘亦应入一如，是思时渐已通泰，大心即发，故言成就大志也。

记（七、二十）次约无量义者，去法华极近时极少也。既闻从一出多义必收多归一四味之终，故云渐已，机无隔异，故云通泰，发在须臾，故名为即。

句（六、三十一）故无量义中先已收集，彼云初说四谛十二缘生，次说方等十二部经，次说摩诃般若华严海空，此则普集诸经，融通渐顿，会入此典，故名会国王也。

记（七、二十一）无量义中先已收集者，虽云从一出多密疑多皆属一，故云收集，又乃由先说一出于多方可定起，收多归一故知尔前当机益物，虽于一施三，而三掩其一，欲说收入故预谭开，彼云下引彼无量义经，示相如何得知收集诸经，彼经既云诸经无量皆从一出，故指前经以为无量。

句（八、十）今初言已者，小品已上渐顿诸说也。今者同一座席谓无量义经也。当者谓涅槃也。小品等渐顿皆带方便，取信为易，今无量义一生无量，无量未还一亦是易信，今法华论法一切差别融通归一法，论人则师弟本迹俱皆久远，二门悉与昔反，难信难解，当锋难事，法华已说，涅槃在后，则易可信也。

夫无量义经的在所生，而得为序，教未合故机尚偏，故相犹覆，故是异体也。若从佛意，所表兼正，自是能生一实，法华异名非谓无量义经也。但看记文开为合序及解佛入义处，教菩萨法佛所护念三文未尝不以能所分之，能所既分，然后默意乃即所生为能生，方是异名能生家之所生，此乃成序。夫如是则无量义时机仍未发异体审矣。

四伏难（言伏难者，文殊内心构难不肯时答，伏疑句云弥勒联翩构疑文殊频频为断）

文句（三、五）佛子文殊愿决众疑。

初伏难汝云众疑，众未曾疑，若疑应问，众既不疑，我何所决。

释云：四众欣仰瞻仁及我，世尊何故放斯光明。

二伏难，众同有疑，不易可答，待佛出定，然后决疑。

释云：佛子时答决疑，令喜何所饶益，演斯光明。

三伏难，我及仁者，同居学地，欲测佛意，微共筹量，独令我答，于理不可。

释云：佛坐道场，所得妙法，为欲说此为当授记。

四伏难，若如汝说，即是释疑，何烦我答。

释云：示诸佛土，众宝严净，及见诸佛，此非小缘。

文句（三、十四）因文殊广引先佛曾说法华，故弥勒潜疑欲问。

一伏疑，诸佛赴缘人时各异古佛，虽名法华，今佛何必如此。

断云：我见灯明佛本光瑞如此，以是知今佛欲说法华经（此断其疑名之问）。

二伏疑，自有名同义同，自有名同义异，此名何所显召。

断云：今相如本瑞，是诸佛方便，今佛放光明，助发实相义（此断其疑体之问）。三伏疑实相无相何人会之。

断云：诸人今当知，合掌一心待佛，当雨法雨，充足求道者（此断其疑宗之问）。

四伏疑，佛雨法雨，止洽菩萨，亦润二乘。

断云：诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余（此断其疑用之问）

签（一、二十五）弥勒初以伏疑潜难，文殊因以潜释伏疑，难云四众欣仰瞻仁及我，世尊何故放斯光明，文殊释云我见等也。

只著两个潜字，点出两重文外巧思也。而言弥勒难文殊释者，盖本发问序、答问序而言之耳。

### 方便品题

文句（三、十四）方者法也。便者用也。法有方圆，用有差会，三权是矩是方，一实是规是圆，若智诣于矩，则善用偏法逗会众生，若智诣于规，则善用圆法，逗会众生，譬如偏举指，以目偏处是举偏法，以目智宜用法以释方将用以释便，若总举指以目圆处，宜将秘以释方妙以释便也。举偏法释方便，盖随众生欲，非佛本怀，如经令离诸著出三界苦，是故如来殷勤称叹方便，此义可释他经非今品意。又方便者门也。门名能通，通于所通，方便权略，皆是诱引，为真实作门，真实得显，功由方便，从能显得名，故以门释方便，如经开方便门示真实相，此义可释他经非今品意。又方者秘也。便者妙也。妙达于方即是真，秘点内衣里无价之珠，与王顶上唯有一珠，无二无别，指客作人是长者子，亦无二无别，如斯之言是秘是妙如经，唯我知是相，十方佛亦然，止止不须说，我法妙难思，故以秘释方，以妙释便，正是今品之意，故言方便品也。



妙记（三、二十九）正法华题称善权品，及至释文皆云善权方便，当知法护亦以善权而释方便，善是巧之异名耳（云云）。文自为三，初一从字训，后二从意义，又初二从昔教，后一属今经，虽有三释，并以三教而为方便，但有能通非能通及以即不即异，致成三释，然须略谭三种大旨，方可消文，然于三中，初约能用三教得名，法是所用，用是能用，虽法之与用俱通四教，但有方圆差会之殊，故方便之称从权立名，权不即实，故对昔辨成体外权，非今品意，文中举圆即属真实相对来耳。故知在昔不应以秘妙释方便也。乃是秘而不说名为方便，况圆于昔乃是兼带之圆，是故偏圆咸非今意，次第二释权属能通三教，亦得名为方便，然虽不即以能为圆作远诠，故所诠之圆亦带能诠为方便故，故知并非今品意也。前释不云三为能者，权实逗会各致其极，故方法不同至第三释，方乃三权即是一实，指此即实之权，方名今经方便（云云）。若于如来方便本一，此意未宣，故属昔教，虽是体外方便，于理无非体内，而众生未知，准佛意说，故云称叹方便，以未开故非今品意，次第二约能诠者，若理教相望四教各论无非能诠，今以三望一，三为一实作诠，故三名能诠，是则前之三教，教行人理悉为能诠（云云）。第三释者，即今品意，但前二释于昔但得名遍名门秘而不说，今开其偏门即圆所也。故云秘妙，显露彰灼故云真秘（云云）。于昔成秘，彼秘被开，于今成妙，次妙达下释功用者，达即是开用妙之便，以开秘方，妙外无法，故云即是。

记（三、三十二）若于尔前二味三教，利根菩萨有显露得，两教二乘唯秘密得，由得入故即称为门。

句（三、二十二）前一番明如来能知方便，能用方便，此一番用行者能随顺方便（云云）。上两意用方便，从方便，此一意即方便即真实，真实即圆因，圆因即自行之方便。

记（四、五末）前一番等者，初约方法中，明如来能知能用方便，法是能知，用是能用，众生不知是佛方便，今并开之，令众生知此一番，明令众生，从顺方便者，谓从门顺实故也。而亦不知方便即是所顺之实，今亦开之。又前之二章并有机应二意，但前多从应说，故且云如来，后多从机说，故云行者，故殷勤称叹之言并从佛得（云云）。言辨异者，虽同五味所对别故，虽诸味中有即不即，于佛常即，众生自离。又凡五味释但得名判，若成今品，复须更开，此虽准前三义释品，则前二义至第五味已成开竟，虽第三属开，今复通前，前四亦云非今所用，于今亦成所待之粗圆及所入方是真实，后释虽复更对五时，但知醍醐无非秘妙，开之与判咸在其中。

句（八、十四）问方便当体是门为通实相故为门，私答具二义（云云）。此二门各有开闭，昔不言三是方便，故其门掩，今说三是方便，故其门开，昔不说一是真实，实门掩，今说一是真实，故实门开，二者此方便复通实相，故三乘方便为一乘门。

记（八、二十三）初云当体者，未有所通，约体外说且以当教可入称门，若云为实相门者，约能通至实相以说（云云）。此二门各有开闭者，能通当体法体不别，从今昔说，故昔闭今开，实相亦尔（云云）。初当体中虽亦名门，于实犹闭，故须明开，然但说三为方便，即须说一为真实，相对论之故耳。二者下次释能通即为实作门，准佛本意，俱是能通据物机缘，所解有二，诸钝菩萨亦有能知三教能通，但法华前机未会耳，故在昔俱闭，于今并开，故亦与实对辨，岂能通方便开实相犹闭方便仍闭实相得开。

妙玄（九、十一）法华前教或门理已入妙者，更何所开。

净名疏（三、十四）一略释名者，方是智所诣之偏，法便是善权巧用之能，巧用诸法，随机利

物，故云方便。

略记（上之下、十四）略释方便者（云云）。法华疏中为显实故分为三释，谓法用及门并秘妙也。今此废二但取法用者，门论趣入秘妙开权，今未开权故缺后释，不取门者，菩萨可入二乘缺之，于菩萨中且约当分，复置传入，故且不云，据理亦合用门一义，以当分入与法用同，故且唯用法用一意。

北峰师曰：方便品中文说真实，题标方便者，其旨有三，一彰开权即是真实，二对内证实智外用为权，三表权有显实之功，何者？法华之功，功在开权即实，故特标之，意彰显实不离于权，如疏云：妙达于方即是真秘等用证初义也。以由如来内证实体，故能外用自在无穷，以对内证实智，故所有化用皆名权也。如记（三、三十七）云：内由三德三身具足，故使外用横竖显密，为成今经破立之意，以对昔故须为四句通论大纲，以对内证实智说之，是故须云第三半句用证第二义也。其方便品中虽有权有实而实不自显，显实由权，权有显实之功，故用标品如记（三、三十八）云故下十双，双双皆具权实之名，皆取即实而权为方便品（文）。用证第三义也。或问三种方便与莲华三喻，如何会通？曰：莲华三喻，既喻一代施化之意，即实而权，即权而实，正对秘妙方便，但今开显不开佛意，不开秘妙，自开机情所执之法，正是开法，用能通以成秘妙也。须知从偏入圆能通之机在昔未有入者，有已入者，于已入中，有真似浅深不同，若已入真位，则不须开，若入似位及未入者，此则须开，但入似位须用闻开，故妙乐云：圆人初心须闻开等，其未入者一向须开也。

逸堂云：三种方便之相云何？曰：不知圆而修三是法用，知圆而修三舍三而入圆是能通，即三而修圆是秘妙也。又问今经开三教，正是法用与能通何异耶？曰：皆开三教也。若法用方便，人理教行皆开，若能通者，人已入圆，但开三教是彼能通之门耳。

### 五浊体相

经（五）长行释迦章，舍利弗诸佛出于五浊恶世，所谓劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊。

文句（四、十七）劫浊无别体，劫是长时，刹那是短时，但约四浊立此假名，文云：劫浊乱时，即此义也。众生浊亦无别体，揽见慢果报上立此假名，文云：众生垢重即此义也。烦恼浊指五钝使为体，见浊指五利使为体，命浊指连持色心为体（云云）。相者四浊增剧聚在此时，嗔恚增剧刀兵起，贪欲增剧饥饿起，愚痴增剧疾疫起，三灾起故烦恼倍隆，诸见炽盛，粗弊色心恶名秽称摧年减寿，众浊交凑如水奔昏，风波鼓努，鱼龙搅挠，无一繆赖，时使之然，如劫初光音天堕地，地使有欲如忉利天入粗涩园，园生斗心是名劫浊相。烦恼浊者，贪海纳流未曾饱足，嗔虺吸毒挠诸世间，痴暗顽嚣过于漆墨，慢高下视，陵忽无度，疑网无信不可告实，是为烦恼浊相。见浊者无人谓有人，有道谓无道，十六知见六十二等，犹如罗网。又似稠林缠缚屈曲不能得出，是见浊相。众生浊者揽于色心，立一宰主，譬如藕胶无物不著流宕六道，处处受生，如贫如短，名长名富，是为众生浊相。命浊者朝生暮殒，昼出夕没，波转烟回，瞬息不住，是命浊相（云云）。次第者烦恼见为根本，从此二浊成于众生，从众生有连持命，此四经时谓为劫浊也。

文句（一、三十二）（释阿[少/兔]楼驮）劫初大水风吹结构以成世界，光音天命尽化生为人，身有光，飞而行，欢喜为食，无男女尊卑，众共生中呼为众生，自然地味味如醍醐，色如生酥，甜如蜜，多食失光憔悴不能飞，少食者犹光泽便有胜负，遂相是非致失地味，食自然地皮转相轻慢失皮，食地肤转生诸恶，失肤食自然糠米，食米则男女根生，遂为夫妇，羞故造舍，多储取米，后米

生糠铖刈已不生枯株现更相盗夺，遂立一平能者为田主，理诤讼是为民主。

妙乐（五、九）释劫相云四浊等者，空成坏三而无劫浊，于住劫中，准悲华经八万至三万，亦未有浊至二万岁，为五浊始。

长阿含（履字函、二十二卷）世间人本寿八万岁（云云）。其后人寿稍减，当寿十岁，是时女人人生五月行嫁（云云）。五谷不生，唯有稊稗（云云）。绫锦缯绢（云云）皆无复有，唯有粗织草衣（云云）。七宝珠玉自然没地。

弥勒成佛经（岂字函）人寿八万四千岁无有中夭，人身悉长一十六丈（云云）。女人年五百岁，尔乃行嫁（云云）。空中雨宝（云云）。众人见之心不贪著，弃之于地，犹如瓦石草木土块，时人见者心相厌离，各各相谓而作是言，如佛所说往昔众生为此宝故共相残害。

文句（四、二十六）受阴身经说，凡夫受身初七日未转异，二七有生相如薄酪，三七如厚酪，四七如凝酪，五七如肉坯，六七如肉抻，七七于肉抻生五疱，头手脚等，八七又五疱一头两膊两腕，九七续生二十四疱，四疱作眼耳鼻舌，二十疱为二十指，十七转现腹相，渐渐皮骨分解作诸异相，生七百筋七千脉，随所须相用一风染之，须白相白风染乃至余风亦如是。香风故安隐端正，臭风故不安隐，则丑陋邪戾，后出胎食五谷则生八万户虫也（止观四引入胎经，总有三十八个七日，俱舍论列五位，须者检之）

嗟夫！五浊之人既不知五浊之体，又不知五浊之相，欲其离五浊，难矣哉！

读教记卷第十一

读教记卷第十二

天台沙门 法照

文句（五）

知法常无性

经（一）颂未来佛章。

文句（四、二十九）知法常无性者，实相常住无自性，乃至无无因性，无性亦无性是名无性。

记（五、二十二）一实理上性相二空（云云）。

私科分五，初一实理下帖释本文，二具如下例明观体，三若不了下立宗斥非，四故于下的示观相，五问世下双明料拣。

佛种从缘起

文句佛种从缘起者，中道无性即是佛种（云云）。记（云云）。

记释佛种下私科分二，初破古，二于中下正释，初破古又二，初破佛种，二然应下破缘起，初

破佛种又二，初破古，二故于下示义，二破缘起又二，初示义，二他云下破古，二正释又二，初立本无性即是佛种，二迷此下双明染净，二种缘起为三，初标染净，二染中下释染净，三若也。下重论染净释中分二，初释染缘起性种，二解此下释净缘起类种，又分为二，初释净缘起，二欲起下释结净缘起，归教一记释结果乘成相，私科分四，初修性下示性，二具明下指广，三故知下自他，四如是下依理，于中自他又四，初总标，二先推下别释，三若推下离计，四以性下结示。

### 索车

文句（四、四）志求佛道者，即是索大非求小果也。索有三意，一大机有感果之义，机中论索，二情中密求为得为不得，即此意，三发言索即是殷勤三请也。昔教之中已有二求，但未发言至于今日，具此三索。问昔出宅索三是机情索者，文云如先所许，此乃求三何关求一？答出外不见必有异途，将昔许三以求异意耳，亦得是索一也。

记（五、三十三）索有三意者，二索既云在机在情机中，但云有感果义，情中既云密求而已，故前二在昔，发言唯今，昔言虽即通于四味，此指二酥并闻大时，是故得有二索之言。又二索言有通有别，通则俱通二味，机则冥在于内，情则内动于中，二味咸然，故云通也。别则二索别对二味，在方等中，闻不思议，虽斥为非冥有大利，被斥不谤义当于索，故知不谤理在有求，在熟酥时为大洩诱，虽无希取，转教情亲，纵不彰言，索义渐切，虽二不同，机遥情近，得不得者，为独菩萨，亦利声闻，情中进退义当于索，是则情带于机，稍切于昔，故至般若别受情名，至领解时以得显失，故云：欲以问世尊为失为不失，请索虽即唯在今教，及至启言机情必具从强属口机情亦殊，在昔但潜伏居怀，于今乃助彰于口，三索咸扣于至圣，赴亦自分于显密，时熟既会内因具也。闻略说故外缘足也。因缘具故发言于兹，问昔出宅等者，举譬品以显今，彼云诸子诣父愿赐我等三种宝车，今何得言机等索实？答：意者未出闻许出已，不见所许之车，唯见许人，是故从人索昔所许，所许不与，必有异途，故索昔在今，元求异意，今问鹿苑出宅唯保小果，何曾索车？答：若在法说至鹿苑时，义当出宅，复经二味，二索在怀但譬短含长义至法华之始，故譬中诸子诣父索车，索乃与之，仍赐于大，故彼譬意兼含二酥，信解譬长，方开体命，故譬品文义含三索。

记（五、二十五）譬既三车一车，今昔相对法，亦若权若实，并列偏圆，若不尔者，开何所开，本许三车，索而不与，及至为说，等赐大车，当知其车本无三一，为物方便权立三名，出宅废权破三唯一。

句（五、十五）门又二，宅门车门，宅者生死也。门者出要路也。此方便教之途也。车者大乘法也。门者圆教之途也。若宅门是车门，初三车救子亦应即是等赐大车，若所出门非所入门，验车宅异也。

记（六、八）五若宅下设难且以今昔相待为难，宅是所出，车是所入，宅门是所出之路，车门是所入之路，既二路不同，出入各异，是故宅门非车门也。故今难云，若车宅门一，何故出宅仍未得车？若绝待者，今应征云，若大车门非宅门者，索时亦应别有出路，何故还从所出，索大长者，亦抵于此与大，又问得宅门已未得车门，住在何处？答：大小异途，是故云别开小即大同异如何，故今申之，斥则车宅永殊，开则二门不异，宅与车一，二门何殊？是故三乘具有二义，承教出宅不见小车，中间已经二味调熟，乃从父索先所许车，既索须与开彼小门，无非大教，门下小理终无别途，绝理无二粗妙体一。

句（五、二十二）索是求请之别名，在意名求索，在口名请索，在身名乞索，如朦者求知，如饥者请食，如迷者问道，凡居不达之地，何有不索之理，由索故许与，许与故欢喜，今文具有请与欢喜，法说中千二百人身子为首，殷勤三请，菩萨众中弥勒为首，佛口所生子大数有八万，合掌以敬心，欲闻具足道，譬说之，初身子为中根人请，又总为四众请，傍为下根请，文云善哉！世尊愿为四众说其因缘（云云）。

记（六、十八）索是求请至名求索者，引前三业皆有索文（云云）。索义有三及引文证具腾始末，由索故许，由许故与，许与有文，何得无索。

句（五、二十三）别驳其一云齐三藏，明菩萨不断惑，依法华有四句，谓障除大机动，障未除大机动，机动则知索。

记（六、十八）言依法华有四句者，谓准今经须作四句，摄机方尽，若无四句，恐人谓机发独在无障之人，故第二句即三藏菩萨，若独二乘，二乘何曾障未除耶？

句（五、二十六）然但乘通因果，三十七品断见思惑，皆是因乘，尽无生智皆名果乘，要因因乘断除惑尽，方得果乘，尽无生智故言车在门外，但果正因傍，就果为言车在门外。

句（五、二十六）今言情索者，昔日依教谓尽无生能入无余，而于方等中见菩萨不思议，闻净名弹斥，若我所得是实，大士不应折挫，若我非实佛不应说真，故云茫然不知所云，至大品中，领知大法，闻此乐大心起，方欲进修大乘，而不能知得与不得，此等皆是情中已索大乘之义，故身子领解提昔疑情，见诸菩萨授记作佛，不预斯事，呜呼！自责欲以问世尊为失为不失，即是指昔方等已有情索也。今加口索者，因闻方便品初偈，略闻佛说并是方便，即复执今方便，疑昔未极，故云我今不知是义所趣，动宿疑情，故发言三请索求，昔日所说之实，机在大乘，情求昔实，又情求大乘，口问昔实，六度通教例尔。

记（六、二十三）言昔日者，昔住小教，既其被斥，情有所望，准此判意，情通二味，因斥旧解，情索理违，故今为立情索之义，若单论情取意为语，以机生故所以情动，故机情索通遍二酥，别分二味，索求至之实者，若是方便昔实何在机在天乘等者，释求实意，至口索时，大机已发情求昔实，意在今真，此则机实而情假，又情下重申假以扣实，故情实而口假，故机情时未彰于口，口索之日必具机情，六度通教例尔者，向明两教二乘，既然故知两教菩萨亦尔，何者？昔五百八千俱被弹斥，般若洮汰受益事同，既见身子腾疑佛释，理应沾已默然在座佗圣申通。

句（六、二十七）第四领付家业譬近，领火宅等赐大车，远领法说中无上道，就此为二，初领后付又各为二，共领火宅等赐大车中四意（云云）。

记（七、十八）第四领付譬者，是第四五合为一段，则使鹿苑文后不入方等之文，大章虽尔，细开仍有免难等文，以应一代五时之说，今犹存开标领及付，领谓领业，指方等般若中，付即付财在法华中，譬文开为等赐四章，即今文中初二后二者是，即免难索车等赐欢喜，以方等般若为索车者，彼二周文免难之后即云索车，但索车文促，既不对二味，故以口索对之，今以二味为索亦祇且对机情索名虽同，不无少别，况前索文义非局口，今言索者不局机情。

记（六、二十一）问车城俱方便有无义必同，何故有无异致令索不等？答车由斥方便失实故须索城，若非真实亦同车处无。

妙玄（五、二十四）圆教三法者，以真性轨为乘体。

签（六、十四）然此四教各具三轨，非但深浅不同，亦乃乘体诚异，以诸乘体不同故也。所以藏别两教咸以智慧为体，通圆两教咸以真性为体者，良以体为所乘，未可暂废，以藏别真性果满方成，倘指体在当以何为运，若用观照，则从始至终，故通圆居因即事论悟，即事之性果位乃穷，是故两教真为乘体。

辅行（五中、三）十如祇是法华实相，权实正体亦是车体，亦宝所体。

义例（一）实相妙理以为车体，无漏妙观以为白牛，自余诸法皆庄严具。

北峰师曰：文句云要因因乘，断除惑尽方得果乘，尽无生智是知乘因乘出宅，则出宅之说不须疑也。文句云：因闻方便品初偈，故发言三请，记云：车由斥方便失实，故须索，是知失车须在法华略开之时，若二酥机情则非显然失车，则失车之说不须疑也。文句云：机在大乘情求昔实，情求大乘，口问昔实，是知机索唯大情通大小，口索唯小。依虎溪说则三索大小不须疑也。问志求佛道等是机情索大，如何作愿赐我等三种宝车索小譬本，曰譬本之文义含三索，机情亦大，况索昔在今元求异意，亦是索一既情意求大，故不相违，若尔，则以机情为口索譬本，而口索无法本耶？曰：上根得入由闻略开，机发三请佛说令悟，中根譬说机发索车愿赐我等正譬三请，所以大师正明口索，两处之文并指三请，但偈颂譬本文略，直语机情扣佛，故云志求佛道者，皆来至我所，不言口索，所以大师据文直对，则法说无口索，据义委示，则法譬俱三，又问藏别以观照为车体，以何为前导，通圆以真性为车体，以何为所依？曰：藏别只一观照就慧体边为车体，就照达边是前导，通圆谈即亦即所依为当体也。若妙玄四教之体皆云真性者，乃通示所依也。

逸堂曰：出宅是乘因车，若云车在门外须索者，乃是果车，若失车则有二义，密失在方便品初，显失在方便品初，若三索大小亦依虎溪也。问若口索唯小者，且法说志求佛道者之文，何得为譬说愿赐三种宝车譬本，曰：譬本正是方等般若大乘机动机情索大，祖师以三种宝车譬之者，如荆溪云：譬短含长，故法说文长，譬说文短，法说之文出宅之后正是方等般若譬说之文，出宅即是法华之初，以无文譬于方等般若，故以口索之文兼含譬之意，以所含机情以譬二味机情两索也。非是直将口索譬于机情之二也。记云：譬品义含三索，即此意也。又问口索是小，何故三请之文愿说第一法，又云：欲闻具足道耶？曰：第一具足之名则通，今是小中第一具足法也。

鉴堂曰：出宅者，约法是乘观照，约喻是乘白牛，若但通途指因乘者，未知因乘是何法，或如古人以三十七品是因乘者，若为助道之乘则可，若为正乘此认庄校为所乘，如文句所破，或谓望果而出，或谓乘教出者，皆非也。失车者，索虽通于三味，失车唯在法华，大小者，机情大口索小，原夫小机遍历二酥，具开大法调停淳熟至今法华，理优入实而犹口请小者，盖由鹿苑证小佛曾亲许，虽经弹斥，疑惑居怀，既未云权执由未舍才闻方便三乘，言下顿弃所欲，但昔是佛许，今亦佛斥，犹豫未决，故寄昔许以求今说，故知口虽索昔正意在今，故云出外不见必有异途，将昔许三以求异意，问方便请大之文，云何消耶？曰：先达重提佛语，还是索小，以方便品初佛叹如来方便波罗蜜皆已具足。又云佛所成就第一希有难解之法，又云要当说真实，由是身子三请重提佛语，云欲闻具足道，愿说第一法时为如实说，虽提佛语，小机乃谓昔具足等也。或问二乘在昔证果不证果，若证那云出外不见必有异途，作此问者，可与一笑，愚意机情在大，口索在小，三味对论也。而文句机大口小，情通大小，自就法华中论机情助彰于口，故云若尔机大口小诸说同然，但有谓情索亦只在大者，盖误，以般若之情为法华之情，有谓情通大小者，亦误，以法华之情为般若之情，故未

免偏失，若夫出宅因车观照之说皆非也。荆溪自云承教而出，何不依之，失车之处皆指法华，文义既详，将于是乎取。

### 身子六心退

本业瓔珞经（念字函、上卷）诸善男子，若一劫乃至十劫修行十信，得入十住，是人尔时从初一住至第六住中，若修第六般若波罗蜜，正观现前，复值诸佛菩萨善知识所护，故出到第七住，常住不退，自此七住以前名为退分，佛子若不退者，入第六般若修行于空，无我人主者，毕竟无生，必入定位，佛子若不值善知识者，若一劫二劫乃至十劫退菩提心，如我初会众中有八万人退，如净目天子法才王舍利弗等，欲入第七住，其中值恶因缘，故退入凡夫不善恶中，不名习种性人，退入外道，若一劫若十劫乃至千劫作大邪见及五逆，无恶不造，名为退相（辅行三下三十五略引）。

戒疏（上、五）旧云：法才王子六心中退，即云十住第六心，难云：十住云性地，性以不改为义，云何退作二乘其犹一？答：性是不作一阐提，不妨退大向小，终是难通。止观师说是十法信中，六心退耳。比释论师及金刚般若论师，皆作此解，是信习十心中六心耳。七心已上永离二乘，是时设为利弘经不无轻漏，而度物心不失，恒有菩萨之名也。

四念处（三、七）问十住十信退不？答：经明六心退，七心不退。

妙乐（六、十六）准瓔珞意，身子于十住中第六心退，恐是尔前见思俱断至六心，时见犹未尽六心尚退。

教行录（四、二）日本问云近代疑者，云别教初住界内见惑皆已断尽，岂第六住见犹未尽退作凡夫逆罪人耶？法智答曰：若常程别教皆云初住断见，更不起诸重过也。况见惑名数虽多，乃一位顿断思惑，乃经诸位方尽此常所谈别教分齐也。今记主见云：身子六住尚退，复起重罪，遂以义求，恐有教门，见思俱断至六心，时思既未尽，见亦余残，所以能牵恶道也。此是记主约义斟酌之词，不可将现行别教难也。若据起信，唯云不退，乃克就圆人辨之，若论示迹，亦须示其阶位，约惑分齐，方有退义。

今疏云：是信习十心中，六心中者，正是六坚中，信坚六定中，习相定故云信习中六心退耳。

### 四种缘集

妙乐（六、二十七）自体者，实报土也。此是摄大乘师从因立名，谓有为缘集，即同居因，无为缘集，即方便因，自体缘集，即实报因，亦云法界缘集，今疏前二仍旧，从果立名，后一依彼从因立称。

净名疏（二、三十一）一有为缘集，二无为缘集，言有为者，即是界内染净国土迷真滞有而起结业，禀分段生死皆其类也，二无为者，即是界外有余果报及开中下寂光，此三土众生迷中道佛性，滞无为缘集，起诸结业，受变易生死，皆是此类，约教辨者，藏通有为缘集谓生灭无生之类，别圆无为缘集即无量无作之类，故约四教，开两缘集四种众生，问所明三土禀报不同，所居各异，云何悉同无为缘集？答：所迷理同皆是无明变易生死，故通为一类。

净名疏（三、二十八）一此半品明折伏界内有为缘集，二弟子一品即是折伏无为缘集，三菩萨

品即是折伏自体缘集，问无为与自体为同为异？答：诸说不同，今言名别体同二乘迷自体起无为著，著无为故正受无为之名，菩萨亦迷自体，起无为集，而菩萨观破无为，但无为未尽，此惑附体别受自体之名。

略记（中之上、二）今言二乘与诸菩萨，同有内外无为缘集，既分出已，即见见二乘人顺从著于无为立名菩萨，不著唯观自体及以法界故别得名，名为法界，法界非缘，以缘与彼法界体合，从所障说，故云自体法界缘集，以是应须并置尘沙，从无明立，以尘沙惑并不牵于界内外生，故且置之不从其立。

垂裕记（三、六）一有为，二无为，三自体，四法界，此论师所立，今家但用二名。

三惑亦名缘集，盖诸缘积集之谓也。

涅槃五人得菩提

涅槃（壹字函十一卷，现病品北凉县无讖译）迦叶有五种人，于是大乘大涅槃典，有病行处非如来也。何等为五，一断三结得须陀洹果（云云），是人未来过八万劫，便当得成阿耨菩提（云云）。迦叶第二人者，断三结，薄贪恚痴得斯陀含果（云云），过六万劫便当得成阿耨菩提（云云）。迦叶第三人者，断五下结，得阿那含果（云云），过四万劫当得成阿耨菩提。迦叶第四人者，永断贪欲嗔恚愚痴，得阿罗汉果（云云），是人过二万劫当得成阿耨菩提。迦叶五人者，永断贪欲嗔恚愚痴，得辟支道（云云），过十千劫当得成阿耨菩提。

辅行（七上、五）次引大经以证权位经于劫数，大经前后总有四文，大同小异，第十云：经尔所劫当得菩提，第十九云：至菩提，第二十云：得菩提，第二十一云：住菩提，住者祇是住于初住菩提住处，当谓经劫方得菩提至之，与得名异义同至，谓从于方便中来得，谓得于发心处，所言须陀洹等者，从本为名绝七生已，任运入般生彼，复经八万劫竟，方发大心，一来六万，不还四万，无学二万，支佛一万，比说可知，从根利钝，故便出界，经劫长短发心已后，修中道观，断无明惑，得见佛性，乃可名为过于五百，此语三藏入灭二乘，通教多分即生，能发如此论者，无益初心，然向五人皆云发心，若到若得，是故不与唯识义同，长时乃发教尚是权，况计永灭宁非方便，若执权论破佛实经，招过既深，良恐未可。

句（六、十六）五人断通惑者，同生其土，皆为菩萨，佛以胜应应之，纯以大乘家业训令修学。

记（七、六）既云五人彼土生者，皆为菩萨，故八六等至彼土时不须小化，渐趣圆实，岂仍滞偏，习方便者，多迷其教，止观第七判八六等教道须废，法华开显，方堪此闻，菩萨机成所应何别五人，即是四果支佛从本立名，云须陀洹，乃至支佛断尽，乃云断通惑者，或取三藏二乘及通三乘为断通惑者，此亦可尔，三藏五人自摄通五，通教菩萨先名菩萨，不可更云至彼皆是菩萨，当知全指两教二乘兼通菩萨，若以四人例通菩萨，名皆为菩萨有何不可，但彼对胜应其义不成，但两教二乘彼尚回心，通教菩萨岂应守旧，若准改观通别菩萨并须发心，故云训令修学，不云别者，以此五人证同故也。若也。通论方便人数，则应云九藏三通三别三圆一不得云五，今且对小故云五耳。

句（七、二十九）大经云：须陀洹者，八万劫到，到初发菩提心处也。此取钝根任运用八万十千等，至若如三藏中四果，不经少时，皆得入大，岂须八万之与十千耶（云云）。



记（八、十二）大经下正判，但至初住也。此取钝根者有二义，一者五中前三人钝以住果故，二者五人大乘根钝以教权故，故云若如三藏中至岂须八万与十千耶？验知八万等其教是权，未至界外者尚于此生，法华即发，岂定界外必尔许耶？云云者，释出教权须废所以，当知诸教长远之位多是教道，岂有出界闻胜应说，必须更经八六四二。

杂编疑者云：罗汉支佛出界可尔，前三果人通惑未尽如何出界？经劫发心曰涅槃，此说须兼二义，一被钝根待至界外方得见性，二被利根意令弊远即生能发，何者？其利根者闻佛所说，若于现身止得初果，乃至但证缘觉，不学大乘，未来须过八六等劫方至菩提，是则今世回心免斯历劫，故求宝所不住化城，逼发之言妙得经旨。

或问文句只云五人断通惑者，同生其土，记主何意便作四果支佛释耶？曰：既云纯以大乘家业训令修学，此即劝逼之言，正同大经劝发意也。以五人生方便唯出大经，故云耳。

读教记卷第十二

读教记卷第十三

天台沙门 法照

文句（六）

齐探

妙经（二）信解品

文句（六、十四）譬为五，一从舍父逃逝下名父子相失譬，近领火宅总譬，远领方便略颂。二从穷子佣赁下名父子相见譬，近领火宅见火，远领方便，我以佛眼观见。三从即遣傍人急追将还下名追诱譬，近领火宅舍几用车，远领方便寝大施小。四从过是已后心相体信下委知家业譬，此非领上近远，乃追取方等，弹诃大品转教意耳。五从复经少时父知子意下名付家业譬，近领火宅赐一大车，远领法说正直舍方便。又合第四第五共为一领付譬，在下更明其意也。

记（七、三）近领火宅等者，闻譬解已必解于法，岂有悟后而更迷前，是故皆须法譬双领（云云）。譬文为五，始自相失，即结缘已后，终至等赐即闻譬之时，若合四五，祇成四段。

句（六、十四）非结缘已界，故言久住他国（云云）。初譬如有人领二十子譬二乘人，菩萨位行难知，且齐已领耳。

记（七、四）非结缘已界等者，本结大缘寂光为土期心所契法界，为机退大已来机土全失，今流五道，望本为他方便有余尚非已界，况复五道流转者耶（云云）。初譬如至领耳者，第三经初述领不及意在此也。十界七善进退等中菩萨最难，以兼三故，故别语之，菩萨尚然佛果永绝。

句（六、二十三）将欲诱引下是密遣二人，诱引此为二，一齐教近领三车救子，远领波罗柰施权，次从又以他日下取意领法身地久照方便，非道树始知用小早鉴众生致难尊特，亲狎垢衣故追领往前，以成今解，问四大弟子何因能知法身久照？答：推近知远，若始道树知无大机，不应兜率降神正慧托胎，乃至现有烦恼，纳妃生子，三十四心后身断结，验知脱大小相海微妙瓔珞，更著粗弊

丈六垢衣，其已久矣。

记（七、十四）又以他日下取意领法身地者言中，且云在道树前意则俱指渐顿教前，以云致难尊特，故知通至顿前，问四大弟子等者，答中意者既闻譬已，具领二周，入大不虚，故自推云，若始等也。纳法既重必有此知，约化仪说从容进退，故先齐后探耳。岂有自获小来方五十载具睹菩萨难思境界，遍闻诸法一切融通，非全不知，然未测本源，省已绝分，今蒙法譬，分染圆常，推知如来往日先照，故下佛叹甚为希有，故以二味所睹验先见非真（云云）。

记（七、十二）即遣傍人等者，从此方领施顿渐化，故知尔前譬顿渐前若大若小。

句（六、二十二）初将欲诱引者，既息大化，不容孤弃，欲设方便，故言将欲密遣二人者，四大弟子齐已分领不涉菩萨，故言二人（云云）。齐此领法譬中意，其文竟，从又以他日下第二是取意领灵智先照久设权谋，崎岖随逐，非止树下，始见因缘，已如上说。

记（七、十五）齐此是领法譬至其文竟者，此是寝大施小，二处并有前段文竟，自此文后法说但有开权，譬说唯有等赐，并缺中间二味，若论探领法譬二处虽无正文，但指法譬能见之眼，即法身也。故齐教领且领渐初，以所禀小名为齐教，别有探领，故云又以。

句（六、二十四）将欲取意领法身之地，久知大小之机，一三施化重述佛意，故标章称又也。他日者，二乘自谓方便为己，非二乘法为他即拟法身也。日者时也。亦智也。依法身之时用智照机，故言他日，若从此义实智照实为自，权智照方便为他，齐教领化身用事为己日，非化身用事为佗日，若就如来自行权实之智，皆名为己，如来化佗权实之照皆名为佗，如来自佗权实之照，照实为己，照权为佗，此之探领法身之时，用化佗之权智，照于权机，若有若无照用权事，若可若否皆是权智所照，故言佗日，若从此义，齐教领化身之权事，故二乘称己事，探领自佗之权，此权非二乘事，故称为佗，虽有两意，佗日俱成，今依二乘所领，又逐佗日之文，以探领法身中照机也。

记（七、十六）初文释佗为二，先释次判，先释者约二乘人以小望大为佗，次判者向约二乘，虽以大为佗，未知此大元用何身，故今判之即法身也。次释日者于法身地以用权实，实自权佗二乘法中无法身之智，故名为佗，若从下判，若从法身用于权智，望二乘人亦名为佗，此佗须指佛之权智，次合字释者，于中三释，即依大经随他语等及化佗等三，以为法式，仍对齐教探领二时，文为三，初释三相，次若从下判今所属，三今依下用今意，结初又二，初约化佗，即指齐教，次约自行及以自佗，即指探领。言齐教者，即法譬二文，但至鹿苑依教所有，故云齐教。所言探者，谓过探也。探向道树寂场之前，初齐教者，既属初义，先约机说，是故齐教，但领化身即非化身时为他日，次从若就去探领者又为二，初正明二义，次此之下结也。初文者虽是法身，既以自行对佗，故以化佗权实俱佗，所以二乘昔亦不测其旨，此中自行之语似于自佗，以对自辨他俱有权实，故双言之，次自他中自之与他各单语权实者，准理合双，此中语似自行对化佗，成自佗也。所以自行亦指化佗为佗，自佗亦指化佗为佗，故知探中皆指法身时权，二乘于彼虽禀小化同体之权，二乘不晓于佛二自皆指同体法身时权，虽有两意，佗日皆成，次结中云若有若无等者，结于法身权智所照，若有机若无机也。言可否者，明法身用智逗物称机为可，不称机为否，时至为可，待时为否，虽有有无可否，皆是权智权机得他日名，次判中云若从等者，判向齐探，探领自佗者，自是第二，自行佗是第三，自佗应重云自方显第三义也。并是对法身为佗，故非二乘事也。虽有两意者，齐探两中俱有佗义，故云俱成，齐中则以法身照机为佗，探中二义则以如来自行之中皆权为佗，佗即二乘所

用，虽有二乘所用及非二乘所用，两意不同，皆得佗名，今依下属对文意，今依二乘所领即齐教探领也。又逐佗日者，探及齐教二处三佗，故二乘领已望佛，又领如来用佗，言探领者亦应云齐教，但是文略，是故二领皆指法身之取机也。但从义别，二佗不同。

句（六、二十八）又前诱引譬中有齐教领，始自道树，终讫出宅，又有探领始自法身终讫思尽，今领亦二，始探领慈悲四味调熟，终领付财究竟一味，远近始终合论五味，何者？即遣傍人等即初味也（云云）。四大弟子深得佛意，探领一化五味之教，始终次第其文出此也。

记（七八十）又前诱引譬至思尽中，言诱引者，密遣二人也。言出宅等者，出宅与思尽两终义同，法身与道树，远近不等，今领亦二者，今至领等赐中总合前文两个始终为一始终，故云远近始终，是则齐教为近始，探领为远始，二终但共为一望诱引等中，终则极于等赐，故云始四味终付财，既以四味为始，验知探领至寂场前，次何者下释也。释出共为一始终相即五味也。

句（六、三十四）初三行颂顾作譬，次四行半颂教作譬。

记（七、二十三）雇作至教作譬者，雇作即上齐教，教作即上探领，齐教文意自道树来以取小机义为雇作，探领文意法身地时无时不愍何尝不教，岂待顾耶？故云教作。

句（七、一）师云不应偏尔，经称善说如来真实功德，备述其领权领实明文在此（云云）。今言都述其周遍领解始天性结缘中间追诱终于付财，自微自著无量无边诸恩德也（云云）。一双述善哉，二领所不及，双述者，一善哉述其两处领实，一善哉述其两处领权，善说如来真实功德者，真实是述实，功德是述权。又华严之拟宜领实也。三藏之诱引领权也。方等之体信般若之领教，俱领权实也。法华之付财专论实也（云云）。又从如来复有下述其领所不及，云何不及？谓进退横竖，亦横亦竖，非横非竖皆不及也（云云）。不及之旨非都顿夺，特以初心望后心未穷极地，故云不尽耳。

记（七、二十六）师云者，即指南岳三乘，虽复自领已界，既云善说即是具领一代权实，今佛委悉述其所领（云云）。始天性等者，天性即指大通佛所（云云）。天性犹通，结缘从别（云云）。双述等者，两处谓方便火宅也。以信解中双领两处，今亦双述二处所领，若不尔者，徒述何益？善说下述其具领如来权实教法，止约因缘释也（云云）。又华严云：去遍述所领，即约教也（云云）。次不及下明佛斥不及意，二乘初闻始入初住，且自述己所入之法，佛欲委述所不领者，其法尚多，二乘若闻亦成遍领，具如前说。

句（七、十二）汝等迦叶下，复宗称述欲释疑，疑者，闻佛无量功德谓四弟子齐教领解何必是实，故佛称述虽未及佛地，齐教不虚也。

记（七、三十六）次复宗释疑者，虽未之言许为俦类，得授记已，即分真佛自鹿苑，复具领权实至醍醐时，领业不虚，当知前叹释迦本欲称叹迦叶所领，言释疑者，恐此时众闻佛述其领所不及，不晓佛旨，而谓迦叶所领不当，故述己权实以叹迦叶能知如来随宜说法，虽自领已实兼一切，问何不释探疑耶？答齐教显露虚实易辨，故佛且结齐教述叹，若尔探最可疑，何独齐教？答：虽难而易，时众闻说如来二智，知佛法身恒思大小，祇恐领教未必尽善，故佛以二教二智述其齐教无差谬也。又齐教领尚自不虚，验知探领亦应非谬。

句（四、三十三）知佛在法身之地，以常寂佛眼圆照群机，若根利浊轻，则以卢舍那像说一乘

法，若根钝浊重，则脱瓔珞，以老比丘像惊入火宅方便开三祇是于时鉴机，故言我以佛眼观见也。若观色法，应用天眼，若分别根机应用法眼，云何言以佛眼见耶？佛眼圆通举胜兼劣，又四眼入佛眼，皆名佛眼。

妙玄（一、八）大势威猛三世益物，具如信解品中说。

签（一、二十四）故更引踊出助显迹文，故云大势威猛也（云云）。次指信解者，即信解中云，又以佗日于窗中，即指法身地鉴机久矣。故此一语即兼三世益之相，又信解具领一代五味，则知三世五味并然。

夫齐探之文不出二义，一则能领乃二乘之人，则所领乃权实之法，何者？四大弟子既登初住，一实已齐教之始，复领化身之权事，而至鹿苑领之始，复领法身之权，过寂场前也。既分化身身方便之别，遂成近始远始齐探之殊，故文句齐教领领化佗之权事，探领领自佗之权，夫齐中言齐己界齐教者，己谓自己，界谓界分，教谓法，盖四大弟子领齐己界之教，始道树，终出宅。故荆溪云：齐教领但领渐初，以所禀小名为齐，又言齐教者，即法譬二文，但至鹿苑齐教所有，云齐教文意自道树来，以取小机名为雇作，又二乘虽领己界，此四文则齐领之说也。探领中取意领法身地者，盖取自得之意，探领佛意，始法身，终思尽也。故荆溪云：言中且云在道树前，意则俱指渐顿教前，又云故知探领至寂场前，又云知佛法身恒思大小，此三文则探领之说也。夫领付科中先牒前诱引文云，齐教始道树终出宅，探领始法身终思尽，次正释领付，云今领亦二者，谓齐探也。对诱引齐探故著亦字，故云始探领慈悲，四味调熟，终领付财，究竟一味，远近始终，合论五味，是知合前诱引两个始终，为一始终，论五味矣。细看荆溪释云出宅等者，出宅与思尽，两终义同法身与道树，远近不等，此一节记释牒前诱引文两始终也。从今领亦二下自释领付中，远近始终合论五味两句文耳。故云望诱引等中，又下文云释出共为一始终相，然则领付何以不言齐，而言探？曰：大师云合论也。且何以知其合？曰：得其探领之意则齐教在其中矣。夫领所不及之文，虽是齐己，其如佛述成云善说如来真实功德，佛结叹云：能知如来随宜说法，两文皆云如来。荆溪云：善说下述其具领权实教法，又云只恐齐教未必尽善，故佛以二教二智述其齐教，细看经疏与记，斯乃世尊述叹齐教，示遍领意也。只看遍之一字，便与领所不及文别。然齐教中尚能遍领，况其探领者乎？北峰师叙难有四，一问疏明信解五段经文，且父子相失，并父子相见，皆云近领远领者，为齐为探？若云探领，则疏判二诱科方明齐探，云齐之妨亦然应二领外别有领耶？二问齐探经文有四，一小拟宜，二知先心，三叹三车，四适所愿并皆在小，何故疏释又字，云法身之地久知，大小之机一三施化耶？三问探领法身为是何处法身。四问远近始终合论五味为四大弟子经合耶？为天台疏合耶？释其一曰：今依虎溪云，齐领亦名齐教领，亦名教领，齐字谓齐己分，亦是齐己界，乃召能禀人也。教字谓所禀教语所领法也。故知齐该己分己界，不可分为二种矣。而所禀教者，鹿苑是禀教之始，法华是禀教之终，若鹿苑以前至大通来，虽未禀教得益已成能禀根性，是故二十子中亦名齐领，但领根性，非领禀教，只可名齐领，不可名教领也。次探领者，探谓过探，即过探鹿苑寂场之前法身地中悬鉴，今日五时宜大宜小非始道树，三七思惟也。慎不可见过探之语，便认父子，相失相见之文亦在其间，应知探领乃说齐领中意耳。所以谓之推近知远也。若以义定泛论六义，一日之己佗，二身之法化，三时之过现，四土之内外，五思机说法，六始之近远，若局而别定，只是领法身名探领，领化身名齐领也。北峰疑曰文句十三偈只是齐教荷恩始天性结缘，记云：天性即指大通佛所疏记，天性结缘皆名齐教，安局鹿苑，曰：齐教之名须指禀教，故记云：且领渐初以所禀教名为齐教，定局鹿苑也。且相失相见四大弟子依法譬而领天性结缘之事，亦是齐教者，实以后显前也。释其二曰虎溪云，以大小权实拣判不出二义，一者二领俱权并小文，云一齐教，近领三车救子，远领

波罗柰施权，次又以他日下取意领法身地久照方便，此齐探俱权小也。二者二领通大小权实，文云四大弟子深得佛意，探领一化五时之教，玄文云如是等意，皆法身地寂而常照，非始道树逗逗逗小，佛智鉴机其来久矣。此探领通大小，又云华严拟宜领实也。三藏之诱引领权也。此齐领通大小权实也。应知二领俱权并小者，顺密诱科始终俱短义，二领通大小权实者，顺领付科始终俱长义也。北峰曰：四大弟子陈领解时，具知法身久照大小，中间退大取小，今日寝大施小，法华会小归大，悉包并在胸次间，岂领小不领大，领权不领实耶？所以祖师或说但领小，或通领大小者，皆随科意不同耳。释其三曰：虎溪云探领法身以四土言之，既云久鉴大小，须指寂光法身明镜之体，北峰疑曰：此方未施化前，正是中止一城方便土，胜应名为法身有何不可？曰：须知如来三身四土能依之身，所依之土，体常相即，未尝暂离，言法身则时时鉴机，言应身则时时利物，若论未施化前鉴机，即是法身居常寂光，所以大师释我以佛眼观见，作常寂法身鉴机而释，若论未施化前伺机即中止方便，是胜应身，所以大师释中止一城作方便土而解，释其四曰：四大弟子领解鹿苑二诱，则委开齐探两个始终，至领付科，则不复出，两方等两般若两法华，则合前二诱两个始终共为一个五味始终，既齐探远近两始终为一始终，乃称此是远近始终，疏记释云：共为一始终相即五味也。是知领付科合非疏文自合，乃四大弟子经文论合也。所以合者，四大弟子若不于二诱开两番领，则不显齐探两个五味，不于等赐合一番领，则不显两个五时只一五时，北峰疑曰：密诱齐领为该华严否？若该，则违文。大师自云始道树，不云寂场。又背义既称二诱，安该华严追耶？若不该亦违文。记主云：即遣傍人等者，从此方领施顿渐化，故知尔前譬顿渐前若大若小（文），渐顿岂非该五时俱化身用事，若华严非化身，释迦但四时耶？亦背义记主既云探领至寂场前，安得华严非齐领耶？曰：二诱正言鹿苑，从科意而言之，若从时节亦该华严，良以道树同名场，故只是一处从其大小而得二名，约小机所见在此树下，得道经三七日，诣鹿苑说法，约大机所见亦在此树下，得道证寂灭理，得名寂场，不用经三七，便说大法，故云大睹始终无改小见，三七停留是知齐领，始道树且顺科意，约时节即是寂场该华严也。又疑齐领则始终俱近，探领则始终俱长，何云二终义同，又二终但共为一，曰齐领是今日五时，探领是法身地能鉴法身，虽远所鉴，今日五时非远也。精微谓齐领，唯鹿苑，假名云付财，二领与二诱科二领不同，付财齐领以今五时俱名为齐，与二诱唯鹿苑异，探指他日悬鉴五时与二诱科兼今日华严，亦属探异。草庵云：齐领领今日事，探领领久照今日事，虽曰二领，皆领五时。逸堂曰：齐领者，即是四大弟子闻法譬开显，领解如来，今日道树鉴机应鹿苑小化，探领者，亦蒙开显，后探领如来法身地上远鉴，今日鹿苑施小，此乃领法身用事也。须知齐探既是诱引科中对于鹿苑，则不可领大，须二领皆小也。大师虽云一三施化，盖取能鉴佛意边说耳。领付科中齐探俱通大小，于齐领中须晓二义，一者所领所说法，二者所领所入法，所说法则领大小一化权实之教，亦谓之齐领者，齐今日之义以由对却顿渐之前鉴机，今日一化皆名齐领，疏云：始四味终付财，二者所入法则二乘领自己遍历诸味所得，亦通大小，但领我之所得，故云齐己，界领但不得云齐己教也。镜庵曰：通局者，推原得益因，由文则备在二诱，具领受化始末义，则遍通四科，然虽通四探约他日法身久鉴五时，齐约今日应身施化五时。

### 上下五分结

妙乐（七、十七）五上分者，谓掉举、慢、无明、色染、无色染。五下分者，谓身见戒取疑贪嗔，五上分中色染无色染一向唯上，掉慢等三，虽复通下不能牵下，故云上分。言下分者，贪虽通上不是唯上，嗔一唯下不通于上，余三遍摄一切见惑，虽复通上而能牵下，故名为下，故俱舍由二不超欲，由三复还下纵断贪等，至无所有由身见等，还来欲界，广如俱舍。

签（五、十八）俱舍云：由二不超欲谓贪嗔，由三复还下谓身见戒取疑。

鉴堂曰：或问思惑牵生见惑障理，何故纵断贪等，至无所有由身见等，还来欲界，将非见惑，亦牵生耶？曰：见惑本是障理，由未见理纵能断思未出有漏，故见惑亦牵生也。

无住本

维摩诘经（中）观众生品。

疏（八、十八）垂裕（九、二十四）妙玄（八、七）签（八、一）类集节妙经（三）药草喻品如来说法一相一味，所谓解脱相、离相、灭相，究竟至于一切种智。

句（七、九）所谓下双释一相一味，众生心性即是性德解脱，远离寂灭三种之相，如来一音说此三法，即是三味，此三相则以为境界缘生中道之行，终则得为一切智果，故言究竟至于一切种智也（云云）。解脱相者无生死相，离相者无涅槃相，灭相者无相亦无相，唯有实相故名一相，一相即无住本立一切法，无住无相即无差别也。立一切法即有差别，差别如卉木，无差别如一地，地虽无差别，而能生桃梅卉木差别等异，桃梅卉木虽差而同是一坚相，若知地具桃李，即识实中有权解，无差别即是差别，若知桃李坚相，即识权中有实解，差别即是无差别。

止观（八、二十九）辅行（八下、九）今明圆教地体生性一切具足，况复牙坚全是地坚，能生所生无非法界。

记（七、三十三）所谓下双释者，初双标理教也。次众生下先释性对理德之相，初总举解脱下列结此性三德，虽有三相，祇是一相，如来下释一味，由佛说故此性可修，性本无名具足诸名，故无说而说，说即成教，依教修习方名修三（云云）。此三相下重指性三以为修境，缘生下重举修相故名为行，行即因也。终则下举果地三三智满，故从智为名即是智三行三性三开合多少准望可知（云云）。初释相中性德即是本有三道解脱相者，即于业道，是解脱德离相者，即于烦恼，是般若德寂灭相者，即于苦道，是法身德无生死等，寄修以释唯有下结，故云实相，一相下转释一相，即无住本立一切法，理则性德缘了，事则修德三因，迷则三道流转，悟则果中胜用，如是四重并由迷中实相而立此无住本，具如释签第七已释，故无明实相俱名无住，今以无相对于差别，专指实相，名无住本，无住即本名无住本，随缘不变理在于斯，起信二门义准可识染净二类具在十门。

光明玄（五）初从无住本立一切法（始三德终三道）。若从无知为本立一切法者（始三道终三德）。

记（上、十六）初约施教，逆推理显，由事二约立行，顺修即妄归真，此二生起初从法性无住本立一切教法，二从无知无住本立一切行法（云云）。然若具论从无住本立一切法不出四重如妙乐（云云）。今之初番是彼第四果中胜用，今之后番是彼第二修德三因，问初番生起，始从秘藏，终至三道，合当迷故三道流转，何以却对果中胜用立教法耶？答：今云秘密藏显由三宝等，岂可迷理而由三宝及诸三法耶？故知须作依理起教释之方允。

指要云第一重，既以性德缘了为一切法，须以正因为无住本，余之三重既将逆顺二修为一切法，必以性德三因为无住本。

大乘直说真妄体一，净名虽因穷妄以无知为本，其实体全法性，是故祖师随文用与，或以法性，或以无知，义皆无在，须知无住本法具论须四，克论唯二也。初重是理，余三是事，理彰圆教

性具诸法，事显圆教全性起修，故指要云应知，若事若理皆有此义等，然经中性德一相本具三相，谓解脱离灭，疏记委明，故知理中，本法性德缘了，即经疏性三事中本法，修德三因即经疏修三，迷则三道流转，即众生本有三道全三德而是也。悟则果中胜用，即经疏果智之三也。然此三重立法文中显云重指性三，以为修境由佛说，故此三可修，岂非全性起修，性三为本，逆顺二修皆所立也。亦合地具桃李，则识实中有权解，无差即差（理中具缘了），若知桃李坚相，即识权中有实解，差即无差（事中具正因），经中一相疏指为众生心性，而记文迷中实相，盖本于此，然此四句但作修性迷悟而说，不必如虎溪始天性结缘中退大流转，今悟大果以求生起也。或疑初重立法，但举缘了，则有二修二因，次重何指三因与逆顺二修，又有果中胜用者，何逸堂曰妙宗云良由众生性具染恶，不可变异，其性圆明（文），所以性中但举缘了者，即性善恶也。善缘了即是性具佛界，恶缘了即性具九界，只由性善性恶融通寂灭，其体不二，故但举缘了，即具二种也。又复性中缘了既未起修，三法圆融皆得为本，是则修性对论，故本中既三，立法亦三，就性自论，立法唯二也。又修中善恶既异，故逆顺恒殊，果中胜用既全在因心，则知因不离果，所以修中具明三句也。若起信二门中不变与体空，即无住本也。随缘与成事即所立法也。其不二门法性无明共造虽通真妄，亦与四句会同之，染净二用即事造三千，即妙乐下之三句，染用三道流转也。净用果中胜用亦修德三因也。且从用说，故缺初句，应知四句亦通别教，但以初句三皆在性而不互融，乃至第四从本起用，只是相关不相即也。净名中既唯有第二重，本法通别无疑矣。

杂编云无住差乎一性，立法谬于二修，本末相纷，源流一混，意谓本只一性，却以性德三因皆为无住，则差失一性矣。所立只是缘了，却以逆顺三皆为法，则谬乱二修矣。则缘了为修本，正因为立法，故有本末一混也。然记文明将三因三道为所立法，必以性三为本，何破四明。又引玄签无明法性和合生法者，且签中委释无住本义，并无真妄和合之说，不知所据何文。又谓约性虽离，对彼须合，乃至记云事则修德三因者，对本兼举也。以例四佛立义且性三为本，修三为末，出疏当文何不寻之，而背文立义。又复三因既是兼举，三道亦是兼举，只有二道为所立法耶？又况引例不当，岂可以遍圆对论，以例圆中理事耶？

续遗（上、十七）都由三德秘密法性无坚住性，是故大圣以此法性无住为本。

指要（上）性虽是一，而无定一之性。

编云有云无住本者，谓性不定住也。真如非寂非照，而寂而照是性不定住，无明体空立一切法亦是性不定住，此释无据，盖不看本疏，疏云：无明依法性，法性即无明，无二无别，岂得性还依性，当知无明无本，以此明之，无住是无依义也。今谓妙乐云此无住本，具如释签第七已释，即无明即法性等文是也。当据此文释无住本，岂非无明法性俱无坚住性耶？俱无定一之性耶？欲成己义，却改名性不定住，纵兹巧说，于义何妨，疏文云：既无有本不得，自住依佗而住，如何以无依释无住耶？

性类二种

文句（七、十）种者三道是三德种，净名云：一切烦恼之俦为如来种，此明由烦恼道即有般若也。又云五无间皆生解脱相，此由不善即有善法解脱也。一切众生即涅槃相不可复灭，此即生死为法身也。此就相对论种，若就类论种一切低头举手悉是解脱种，一切世智三乘解心即般若种，夫有心者皆当作佛，即法身种。

妙乐（七、三十四）三道是三德种者，即性种也。有生性故，故名为种，生时此种纯变为修，修性一如无复别体，言相对者，且从当体敌对相翻，即事理因果迷悟缚脱等，始终理一，故名为性，波水之义，准望可知，波是水种，岂可不信，若就类者，类谓类例，即修德也。众生无始恒居三道，于中谁无一毫种类。夫有心者，法身种者，合彼性三为一法身对修方合，约性恒开此三从别，一一各异。问若尔，般若解脱有于种类及以对论法身种类与对论种为同为异？答理一义异，言理一者，祇缘理一，是故性修相对离合，言义异者，对生死边名为相对理体本净，名为种类，又闻能观智名为了种，闻所缘理名为正种，即是理净与事净为类。

别行玄记（上、十五）问文中缘了并云种者，其义何耶？答：夫言种者，凡有二义，一敌对论种如三道是三德种，二类例论种如缘了是智断种，性德法身为修得法身种，此二皆取能生之义也。若以二空为种即类例义，若以二执为种，即敌对义，今文既云观人法空，即缘了种，是类非对。若就觉智观于二空为二因种，则取修二类于果二，若就性德本自二空为二因种，则取理净类于己净，故圆论性种有对有类别无对种，学者审思，圆教反是，学者思之。

十义书（第二义）又执心造诸如来是非染非净心者，此更不可，且如止观引彼经偈本证阴心能造一切，此有二意，一明阴心本具如来性故（理造），二明烦恼之俦是如来种（事造）。故云心造如来，若竟指真心能造如来，正当金A3旁遮偏指清净真如为佛性也。又只知类种全不识敌对种也。

文句（四、二十九）中道无性即是佛种。

记（五、二十三）立本无性为本性德，故知今种即性家之种，是故还立无性为本，为欲更明性家缘起，以种言之，种者生义，即前十界，界如理性，俱性并种具如前释。

妙玄（九、二十）若取性德为初因者，弹指散华是缘因种，随闻一句是了因种，凡有心者是正因种，此乃远论性德三因种子。

北峰师曰：众生三道体性本来全是三德，迷故不知，枉受轮回，失佛神用，今示迷体全是佛性，令其改迷发智修行同佛受用，然性体虽尔非闻教开解，而不知非加修圣行而不证，故金A3云：汝无始来，唯有烦恼业苦而已，即此全是理性三因，由未发心未曾加行，故性缘了同名正因，而兹性类佛菩提种，非圆顿教，莫能诠释，昔圆自妙偏性尚迷，今既开权偏圆俱得，是知以圆教解了迷即妙，一毫一句称性互融，法界遍含，何所不具，所谓三千果成咸称常乐，若不圆修何能顿证也。须知性以三道为能生，三德为所生，类以三因为能生，三身为所生。又复性种生时纯变为修与果上三佛同类，何者？能生之心是修中正因与果上法身同类，所发智是了因与果般若同类，所修福是缘因与果应身同类，修性一如，无复别体，既从圆诠，善恶皆成佛道，故于九界而分性类，三道恶法即性名性种，三因善法即佛名类种，用上九界中取所作恶为性，所修善为类也。性以三道为当体，即修恶，类以三因为当体即修善，并属事造三千，故云变造三千即修善修恶也。烦恼之俦是如来种事造也。若妙乐四句中性属三道流转，类属修得三因，若论所依即理造三千，迷中实相亦性德缘了也。然约修性乍分，若究三道得为佛种，正由性全是佛，三因并全性起修，岂有两体之别，三千体一事理不二也。若尔三千属所显，修恶属所破，如何以修恶为事造耶？曰：但除其病，不除其法也。此乃就迷示性，故以三道为性种，若文句中直示性德明佛用，由性故以中道无性为佛种，记云：性家之种还立无性为本，或疑文句中两释，初以中道为佛种，说教为缘起，次以正因为佛种，缘了为缘起并不涉二修者，何曰既以中道无性为种，故藉师教与缘了而发起此佛种也。若尔波水之



喻应水为种耶？曰：中道正因其体，全是众生三道，亦得波为水种，若如法身类种，理净与事净为类，岂可求其别体，亦是水为水种，若取修性之义，今中道之种能生即修，亦是水为波种，义无不可，或疑妙玄云：我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛，即是正因种（文），且正因本具，何须论作？曰：须知本具迷故不知，妙乐云：闻所缘理名为正种，闻所说智名为了种（文）。又疑妙玄若取性德为种者，一句一偈为了因种，弹指散华为缘因种，夫有心者即正因种（文），此以修德三因为性德种者，何曰乃体性之性也。又疑妙乐云敌对相翻，指要谓不须断除及翻转者，何也？曰：初名转体不转，次名体俱不转也。又疑经云：若人不信毁谤此经，则断一切世间佛种（文），以性类言之，何种耶？止庵曰：此正明类种，如句云，今经明小善成佛，此取缘因性为种，若不信小善成佛，则断一切世间佛种。（六、十一）记释云：言断佛种者，正当缘了二因，此经遍开六道，若谤此经义当断也。（六、末），或法身有对有类。

私谓记文生时此种纯变为修，修性一如等文，此乃释性种三道之修，非谓类种之修也。若就类者下方释类种。

### 读教记卷第十三

### 读教记卷第十四

### 天台沙门 法照

#### 文句（七）

#### 舍利

文句（八、十二）夫佛生处得道转法轮入涅槃等处，法王所游皆应起塔，此经是法身生处得道之场，法轮正体大涅槃窟，此经所在须塔供养，不复安舍利者，释论云：碎骨是生身舍利，经卷是法身舍利，此经是法身舍利，不须更安生身舍利，生法二身各有全碎，皆可解（云云）。

记（八、二十一）生处得道转法轮入涅槃等处，具如止观第七化身八相，此四相处尚应起塔，况复五师及此经所在，即是法身四处皆应起塔，况经著塔中，则为已有法身全身舍利，故引论证生法二身，各有全碎云云者，令释出四相生身全碎如释迦多宝，法身二者，诸方便教法身碎也。法华一实法身全也。四教五时委简可见，故知诸经全碎相半，唯此法华法身全身更无余法，皆入实故。

妙玄（七、十七）六年苦行，三十四心断结（云云）。以火阇毗收取舍利者，此三藏佛涅槃相。

辅行（九下、十五）方便土中通佛涅槃不可，亦同界内，通佛灰身入灭唯留舍利等。

大小两乘皆留舍利者，小为人天福田故，大表化化无穷故，若顺教旨空中则大有小无，如章安说，若顺同居化仪则小有大无，如妙玄，若就法性土则大小俱无，如辅行，相传谓一生修行其火烧不坏，击之则碎，二生修行烧击不碎，三生非但不碎，亦有光明也。

#### 法华分身

瓔珞本业经（上）释迦文佛分身百亿悉遍其中，为彼国说贤圣本业瓔珞之行（云云）。若近相

见皆来集此金刚寂灭道场树会。

戒坛经佛告目连，汝往祇园戒坛鸣钟召十方僧，如观音普贤等，集我分身百亿释迦各乘楼观至戒坛所。

华严经（五）往昔勤修多劫海能转众生深重障，故能分身遍十方，悉现菩提树王下。

签（二、十八）首楞严下卷坚首菩萨白佛言：世尊（云云）。阿难言：如我解佛所说，彼佛是释迦异名，佛告阿难，汝承佛力，乃知是事，乃至上方有土名一灯明等，并释迦分身。

文句（八、二十）诸佛同与欲开塔如僧中作法与欲意也。大集明若干佛与欲，华严亦说十方若干佛同说华严，小品亦云千佛同说般若，皆不云是释迦分身，准今经者，应是分身，彼带方便故时中不显说耳。今经非但数多亦直说是分身，咸来与欲也。

妙乐（八、三十）如僧中与欲者，不必全同僧中法事，故云如耳。多宝愿力须诸佛集，复令时会知分身多，故此诸佛为开塔集集，又不至但遣侍者传问讯等，状如与欲，故诸侍者但申问讯，无说欲辞，大集若干诸佛与欲者，于欲色二界大空亭中，广集十方一切诸佛（云云）。今已开权，次欲显远，使诸佛道同，故令诸佛与欲。

释签（一、二十三）况同居分身寂光地踊睹已成信，一道无偏，不同华严云是眷属，大集亦无分身之言，般若但云问者加说名字咸同，故知此经与余经异，显密意别，思之可知。

按疏记言分身，但今昔多少显密异耳。

逸堂曰：诸文并不曾一概断昔日无分身，但只可云对诸经拣，盖前人不晓便谓在昔不说分身，乃问者之过，应知今经与诸经对辨有二义，一者名义如华严大集般若，但有分身之义，今经有义有名，二者多少昔经纵说分身而数不多，今经数多，或云本迹异迹中，今成分身则通本门久成分身则局。

三变土田（签七（十、三）三变土田者，土田梵云佛刹物所生处名为土田，即生处所也。亦是一切诸法之生处，三变表三智破三惑）。

妙经（四）是宝塔品

文句（八、二十）三变土净者，此正由三昧，三昧有三，初变娑婆是背舍，能变秽为净，次变二百那由他是胜处转变自在，后变二百那由他是一切处于境无碍。又初一变净，表净除四住，次一变净表净除尘沙，后一变净表除无明（云云）。

记（八、二十九）三变净土由背舍等者，问佛有楞严三昧之力，何以仍用小乘事禅，又表破三惑，复非所治，答是定圣行揽因成果，果地事用无爽于理，即楞严中具诸三昧，非昔因时见禅法界，岂背舍等变过三千，然化佛事宜附小名，故大论中亦是准小，故云欲得自在修胜处，欲得广普修一切处，若但小用唯于三千，又初一变下表破三惑者，既楞严中即理之事不妨，一一皆破三惑，况今三昧直论功用，破惑乃是所表而已，表前破已，表后更破。

记（九、十八）今云变者，秽为施权，变表显实，秽属五浊，元在小机，机会权开，变土为表

(云云)。

记(八、三十四)问三千之外各四百万亿无复大海，文殊何故仍云海来？答事释未爽，况不思議，今三义通之，一者既移天人及变大海，从所移处来应无远弊，二者海众纵移而龙宫不动，龙谓不动而所居已变，从变而不变处来，有何不可？三者无缘者被徙，有缘者今来，此不思議山海宛然，令众不见，但是变见，非谓改体，文殊既不起而往其土，亦即秽而净，故净名云移置他土，都不使人有往来想，此中乃使有往来想而本不移，故知应有机者而土变众移而尚来，其无缘者土复众来而不至，所以理虽无动化事成规，故使所见不同，来往时异，菩萨化仪尚尔，岂佛设变同凡？

妙玄(七、十四)复次三变土田者，或是变同居之秽，令见同居之净，或见方便有余净，例如寿量云：若有深信解者，见佛常在耆闍崛山，共大菩萨声闻众僧者是也。或见实报净，例如见娑婆国土皆紺琉璃纯诸菩萨即其义也。或见寂光等也。法华三昧之力使见不同耳。

释签(八、五)三变土田或见同居净，乃至方便有余者，三变之净，若据土相似同居净，据移天人置于他土纯，诸宝树宝狮子座唯有诸佛及诸菩萨，则似方便有余故著，或言准文又应亦似实报无障碍土。

或问净名丈室容受三万二千狮子宝座及一切大众，又华严中无碍法界，于一毛端现宝王刹，何法华开显反不及二经，须用三番变净耶？曰：净名现座大士空室正彰弹斥，故华严法界毛端现刹，乃果上无碍，故法华更变机会权开表破三惑，故应知净名华严不变而变，法华开显变而不变，随顺物宜，无优劣也。

### 龙女成佛

妙经(四)提婆达多品，当时众会皆见龙女，忽然之间变成男子，具菩萨行，即往南方无垢世界，坐宝莲华，成等正觉，三十二相，八十种好，普为十方一切众生演说妙法。

文句(八、二十七)正示因圆果满，胎经云：魔梵释女皆不舍身，不受身，悉于现身得成佛，故偈言：法性如大海，不说有是非，凡夫贤圣人，平等无高下，唯在心垢灭，取证如反掌(云云)。南方缘熟宜以八相成道，此土缘薄祇以龙女教化，此是权巧之力得一身一切身，普现色身三昧也。

记(八、三十四)问为不舍分段即成佛耶？若不即身成佛，此龙女成佛及胎经偈云何通耶？答：今龙女文从权而说以证圆经成佛速疾，若实行不疾权行徒引，是则权实义等理不徒然，故胎经偈从实得说，若实得者，从六根净得无生忍，应物所好容起神变，现身成佛及证圆经，既证无生，岂不能知？本无舍受，何妨舍此往彼余教，凡位至此会中，进断无明亦复如是，凡如此例，必须权实不二以释疑妨，言权巧者，不必一向唯作权释，只云龙女已得无生，则约体用，而论权巧，非谓专约本迹而为权巧也。故权实二义经力俱成佗人释此，或云七地十地等者，不能显经力用，故也。

### 教行录(答日本十问中)

愚谓北峰承广智，云龙女是实人，在海已证无生，今作始证体用权实释，非同古人判是十地人，权示此说不可易矣。窃详圆果一科经文，自有现身成佛舍此往彼之义，大师标因圆果满，文初云现成明证，即是龙女现身成佛以证圆经，故引胎经偈现身成佛是同未分权实之异，记主详考二

文，虽皆现身成佛而权实不同，故云今龙女文从权而说，故胎经偈从实得说因修，北峰科令记文明白，记文初问下约龙女及胎经现身成佛，问二答下约权实现成舍此，答有四，初约权实义等消文，二若实下约实体权用答即舍，三凡如下嘱必须权实不二释妨，四言权下释欢喜文断体用权实俱显经力，然言权下虽是欢喜科文而意与上连属也。次又二，初明圆人当教，二余教下例从偏入圆，初又二，初以体用正释现身疑，二既证下以体用结释不舍疑，记云：从六根清净得无生忍，即前文殊言龙女得不退转也。记云：应物所好，容起神变，现身成佛即今龙女因圆果满现身成佛也。看胎经证字今经变字，则体用明矣。记云：不必一向唯作权释，又云非谓专约本迹而为权巧，盖对斥古人通本迹义也。

### 寿量四句

文句（九、十六）鹬蚌相扼我乘其弊，应具四解，谓实有量而言无量，弥陀是也。实无量而言量如此品及金光明是也。实无量而言无量如涅槃云：唯佛与佛其寿无量是也。实有量而言量如八十唱灭是也。品文具有此义，岂可是一而非三耶？

记（九、二十四）品文具有此义者，即此品后文具三句义，还揽此三分为四句，是故应知今品题意迹中指本，本具三身，故不偏执常与无常，今正应以本地之长用开迹短，晓长本已方达本理，无复长短，故借迹中三身四句对本以释，当知本迹俱具四句，本四俱本，迹四俱迹。

句（九、十八）今正诠量本地三佛功德，故言如来寿量品（云云）。此品诠量通明三身，若从别意正在报身，何以故？义便文会，义便者，报身智慧，上冥下契三身宛足，故云义便，文会者，我成佛已来甚大久远，故能三世利益众生，所成即法身，能成即报身，法报合故能益物，故言文会，以此推之，正意是论报身佛功德也。

记（九、二十五）今正下结归品意，乃指今之本佛（云云）。问法报是本，应身属迹，何以乃言本地三佛？答若其未开，法报非迹，若显远已，本迹各三（云云）。此品下约身以文义判品，令知久成，又三初正出本报，何以故？下释出所以，上冥法本，下契物机，三以此下结成本报。

记（九、二十二）弥勒问涌出菩萨从谁发心等者，意疑伽耶成来未久，如何所化身相难思，本既不疑，长寿何须，以非长而长为答，但先以长为答显所化多，长寿之由其唯法报，是故今以三身释之，法华论意亦复如是。

鉴堂传觉庵之说，寿量四句收一代名言，今取之，余重讲如来寿量品，尝曰：如来十号尽是假名，寿量三身初非实法，虽非实法三身炳然，虽是假名，十号宛尔，应知如来三世利益并是应身，故颂云：应身寿量还知否？尘劫分明在目前，处处同行复同住，相逢不必语生年。

### 品信开合

#### 妙经（五）分别功德品

文句（十、六）一现在四信，二灭后五品，云何四信略解，三人广说，二人观成，一人信通四人，故言四信也。四信者，一一念信解未能演说，二略解言趣，三广为他说，四深信观成（云云）。初二品是闻慧位，广闻广说是思慧位，观行相成是修慧位，自浅之深成六根清净十信位也。

记（十、九）云何四信者，问意两兼，一问云何但立四数，二问云何四俱名信略解去释也。四人通名为信，则二义俱成，撮五成四不须至五。又名从初得，故俱名信略解三人者，去通从别，则受别名，广及观成必有略故，故略通三人唯除初信，初无解故广说二人，除略解者，广局第三不通前二观成一人，复除广解，不通余三，除信一事余不通四，唯信通四名为四信，若一念信解未有下三，乃是初信最局略具初信，广具初二，观必具三，故后渐宽，但后后者胜于前前，故成后局。

文句（十、七）五品者，一直起随喜心，二加自受持读诵，三加劝佗受持读诵，四加兼行六度，五加正行六度，此五人者，通论皆自行化佗，下文云五十人展转相教也。既皆有自行通称弟子，皆有化佗通称法师也。别论二人但自行三人具化佗作法师往名在三不在五，自行既通所以皆称弟子也（云云）。结此五品，前三人是闻慧位，兼行六度思慧位，正行六度是修慧位，都是十信位前耳。或云初随喜品是入信心位，分一品为两心，五品即十信心，即是铁轮六根清净位也（云云）。不久诣道树者，其位在铁轮，不久得入铜轮，能八相作佛也（云云）。此第五品与第四信齐，同是修慧位，若论入位，同是六根清净位也。而有现未佛世灭后之异耳。

记（十、十二）第五品齐第四信者，以初二品当初信解，第三品当第二信，故二处判三慧，将二信及此三品共在闻慧位也。问何故现在唯四信灭后立五品？答：其义既齐四五无别，但是灭后加读诵位为第二品耳。

记（十、八）自非今家准法华文，判以法师功德六根互用为十信位，而为内凡，于十信前以分别功德末，如来灭后已下文立五品位，为外凡，宁判十信断三界苦，仁王经意何由可消。

妙玄（五、七）此经分别功德品明初心五品弟子之位，文甚分明，法师功德品明六根清净相。

止观（七、三十一）若尔五品之位在十信前，若依普贤观即以五品为十信五心，但佛意难知，赴机异说，借此开解，何劳苦诤。

句（十、十）前是相似功德，今是相似位初功德耳。

记（十、十六）前是相似功德等者，指分别功德品中云灭后五品，大师有时依普贤观判五品位在六根内，故云相似，若指四信正当相似。

句（十、十）初品既尔，四品加然，相似既尔，分真倍然。

记（十、十六）四品加然者，明发不定始自随喜，终至正行，皆发六根何必过五方入相似，言加然者，以初望后，初尚得入，后四加前相似既尔等者，以分真中根净倍前，以真望似，故云倍也。

记（十、十二）在三不在五者，师从利佗，故除初二，准法师品读诵亦得通名法师，但此中文意且资理，是故尔耳。

句（十、十）法师义如上说。

记（十、十六）问此品既云是随喜果，法师之名何以指前（意谓今品明法师自当十信，何以释名却指上品莫也浅深不便）答：弟子通初后（言五品弟子皆通初后）法师唯二三义，亦兼后二（此指五品中第二三品兼于四五得称法师），或全未入品何者，若以五品入六根中五师但为六根因耳。

（此说五师未入五品，言五品等者，此名五品合十信也。五师等者，言五师与五品有高下）纵以五品在六根外，五师不云修于观行（纵说五品在六根外，亦不与五师同，以五师不云修观，五品是修观行位），但以诵说名通，且通第二三品说，复该于四五，故且一往似通（言诵说名通者，如五师中有诵说之师，五品中有自诵之品，劝他等三义当于说，故可会通，以五师中三师会五品中二三，以五师中第四会五品中四五，故以彼法师释此法师之名，亦且一往以诵说位会通之），若具约位简之一向未入凡位（若约位简则五师未入五品外凡位也）。以法师名彼品释广，故须指彼以消今名（据理不可以彼释此只缘约诵说属对，一往义通，况复彼文释法师广故，故指于彼），法师之称既通不隔四信五品，故指彼文用申品目。

五师：受持、读、诵、解说、书写。五品：随喜、读诵、劝他、兼行、正行。

品既合信，从品言之，五品即十信之五心耳。若一品为两心，五品即十信也。或问品伏信断义安可合？曰：品伏开也。品断合也。不可以开妨合，普贤观明无生忍前十种境界，是相似位，于中有深信大乘受持读诵等五品之义，故知五品合十信也。北峰师云：明断伏故位开，约赴机故文合，即伏即断，理亦无殊。

六根盈缩

妙经（六）法师功德品。

文句（十、十一）今按三业安乐行即有十善，一善有十即百善，一善中有十如，即千善，就化佗为二千，约如来室、如来衣、如来座，即成六千，五种法师悉具六根清净，一一根皆有一千功德也。复次一心中具十法界，一一界皆有十如，即成一百，一根通取六尘即有六百，约定慧二庄严即是一千二百，根根悉用定慧庄严等千二百也。若论六根清净，清净则不言功德，若少若多，若言庄严能盈能缩能等等庄严者，根根六千，若言千二显其能盈，若言八百显其能缩，若言清净无盈无缩无等，六根互用根自在故，不可思议故。

记（十、七）此土三根强弱引大论文，全不应此，此文眼鼻身八百，耳舌意一千二百，论中眼耳意三用强，故不相当（云云）。今依安乐行以明三业，正当法师依于弘经方轨，故令获得六根清净（云云）。准华严六根各十十义，亦与此中文同，但真似别耳。是则五十俱通真似，又五与十但离合异。

妙玄（六、十）问若以六根为六通者，云何功德有增减？答：大论四十云：鼻舌身同称觉，眼称见，耳称闻，意称知，三识所知为一，三识所知为别，而三识助道法多，故别说三识不尔，故合说。又三识但知世间事，故合说三识亦知世间，亦知出世间故别说（云云）。若例此义三根种种义强，故有千二百功德，三根力弱，故但八百功德者，盖一途别说非经圆意，正法华功德正等等千，今经显六根互用，将三根足二百向三根，而互用耳。自在无碍能等，如正法华说，能缩如身眼鼻之八百，能盈如耳舌意千二百，经云：若能持是经，功德则无量，如虚空无边，其福不可限，互用之意彰矣。

签（七、三）言三根增减者，此引大论四十文，云：鼻舌身三者但引彼论，云有增减，若对六根与今不同，意云：论文许有增减，何妨今经眼鼻身三数劣余三，是故引论以例今经，故云若例此义，余如所说。

楞严经（四）第二义者，汝等必欲发菩提心，于菩萨乘生大勇猛，决定弃捐诸有为相，应当审详烦恼根本，此无始来发业润生，谁作谁受，阿难汝修菩提，若不审观烦恼根本，则不能知虚妄根尘何处颠倒，处尚不知，云何降伏取如来位，阿难汝观世间解结之人，不见所结，云何知解不闻虚空被汝隳裂，何以故？空无相形无结解故，则汝现前眼耳鼻舌及与身心六为贼媒，自劫家宝，由此无始众生世界生缠缚，故于器世间不能超越。阿难云何名为众生世界，世为迁流，界为方位，汝今当知东西南北，东南西南东北西北，上下为界，过去未来现世为世，方位有十，流数有三，一切众生识妄相成身中贸迁世界相涉，而此界性设虽十方，定位可明，世间祇目东西南北上下，无位中无定方，四数必明与世相涉，三四四三宛转十二，流变三叠，一十百千，总括始终，六根之中，各各功德有千二百，阿难汝复于中克定优劣，如眼观见，后暗前明，前方全明，后方全暗，左右傍观，三分之二，统论所作功德不全三分，言功一分无德，当知眼唯八百功德，如耳周听十方无遗动，若尔遥静无边际，当知耳根圆满一千二百功德，如鼻嗅闻通出入息，有出有入而阙中交，验于鼻根三分阙一，当知鼻唯八百功德，如舌宣扬，尽诸世间出世间智，言有方分理无穷尽，当知舌根圆满一千二百功德，如身觉触识于违顺，合时能觉离中不知，离一合双验于身根，三分阙一，当知身唯八百功德，如意默容十方三世一切世间出世间法，唯圣与凡无不包容，尽其涯际，当知意根圆满一千二百功德。

如英法师云：楞严一经无逾解行，先依圆心明解脱竟，次示起行之门，欲使机缘悟入圆通，先令审观烦恼根本作达理之处，然烦恼本不出根尘睹对世界相涉，故曰则汝现前眼耳鼻舌及与身心六为贼媒，自劫家宝，由此无始众生世界生缠缚等，此由总示过患殆至以世界历六根，别明行相数量多少，则曰世为迁流，界为方位，乃至四数必明与世相涉，三四四三宛转十二，流变三叠一十百千，总括始终，六根之中各各功德有千二百，是知此一节经文乃别明凡夫见闻觉知行相数量也。但经文幽隐解者多说，或但算数而法义无表，或专理趣而数目不明翻，令学者终日迟回，余谓流变三叠者，流变则是从小增多之谓也。三叠则是三番也。但此经乃房公润笔措词文雅，故云叠也。上明五浊中亦云五叠浑浊也。一十百千者，则出其三叠之数也。一十乃初叠，百则次叠，千则第三叠耳。才言一十便该十二也。此乃总举其数，以一字贯三，谓一十一百一千，或谓之四数恐未可也。且十二是初叠者，当知众生现行境界一念心起根尘才对便落方世，以此方世三四相涉，故成十二也。此乃六根六尘所依之处也。若于此中便论优劣，则眼等三便只有八，以前明后暗左右傍观等，其意等十二，反说可知，然既根尘相对，则必于中起贪嗔痴，身三口四，故曰身口意三作杀盗淫，自业所感作其习因，今且以一尘起十恶示之，十恶业体既依尘起，还应不离方世十二，以此十恶遍造业故，则谓之业有十恶等，以此十恶在前念，故则谓过去有十恶等，宛转相涉一中有十，是故成百二十，为次重增数是第二叠也。其实只十恶但随方世召之成百二十，当知初叠之中唯论四方三世，故成十二，其如一方，涉世亦只一四方，但恒乎三世，以谓世世皆四方，故成十二，上来方世既尔，故今依方世造十恶，亦不出只一十恶遍方世而成百二十也。例如今家只一千如以对实法国土假名，故成三千也。若眼根等三只成八十，虽则十恶无亏，但所依方世元阙一分，故耳。其次炽然作此十恶，必能互相庄严，于中趣一恶为所严，必以余九为能严，且如欲杀者，宁不由有嗔有痴有盗淫等，所以行杀是知九能庄严一也。余九互严准说可知，其实亦只一十恶，但由互严故一中有十，则成百也。亦例今家只一十界，以谈互具故成百界也。然既互严成百，应知此百恶体还亦不离前来方世十二，一中有百故成千二百，为第三重增数，成第三叠也。眼等三根亦只成八百，例上可知。然此三叠初则十恶所依之处，次则正论十恶所起但遍十二，故成百二十也。三则明乎十恶互严，其实虽有三叠成千二百不出十恶耳。是知经意大率欲明六根三业为烦恼本耳，但其根尘所造必依方世，仍须互严，故成三叠，增至千二百以为极数耳。盖法理而然岂复心多耶？然其根根各千二

百者，此乃总括始终，以六根能分别识性相同为言也。盖眼等一期对境之时，虽则前明后暗而有增减，其实能分别性还有顾视四方之德，既通四方则成千二百也。身鼻亦尔，故经曰汝等见闻元无异性，众尘隔越无状易生，性中相知，用中相背。孤山释曰：元无异性者，了别之心唯一故众尘隔越者，六尘不同故，然其六根所作十恶皆名功德者，盖由此十恶体全是性恶法门，故如来欲令机缘当处解脱全体圆通，言中有响，则以功德明之，故下劝详择，经云：我今备显六湛圆明本所功德数量，如是随汝详择其可入者，吾当发明令汝增进，又曰：生死结根唯汝六根更无他物，安乐妙常亦是六根更非他物，三四四三宛转十二者，以三世涉四方有十二，以四方涉三世亦十二也。

按经三四四三宛转十二，流变三叠一十百千者，谓以三世涉四方有十二，以四方涉三世亦十二，故曰宛转。概一念才动便落方世成十二数，即此十二各变为十成百二十，又即百二十各变为十成千二百也。以世涉方，以方涉世，比说可知，是则变一为十是第一叠，变十为百是第二叠，变百为千是第三叠，故曰流变三叠一十百千，然则一念之功未至三叠，而势不可已，既至乎三叠又不可复增，虽无量世之不同，要且不出乎三，虽无边方之不等，岂逾于四耶？夫千二百之功而兆于一念，善若有力，恶亦有力，犹水能载舟亦能覆舟也，可不谨欤。

北峰问曰：楞严与法华并以眼鼻身具八百功德，耳舌意具千二百功德，根数既同，文意同否？答：有二不同，一迷悟不同，二数法不同，初义者，楞严明烦恼根本，乃就凡夫迷妄说六根业用优劣，劣故八百，优故千二百，法华明持经得悟发相似圣用六根互用功德，论能盈能缩，缩故八百，盈故千二百。次义者，楞严约三世四方十二之上各有十恶，成百二十，又约十恶互严，一一具十，成千二百，法华约一心具十法界，一一界皆有十如即成一百，一根通取六尘，即有六百，约定慧二庄严即是一千二百，根根悉用定慧庄严等，有千二百也。又问谷响引晋本华严三十五云：菩萨有十种眼，谓肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼、智眼、明眼、出生死眼、无碍眼、普眼，余根亦然，与法华何异耶？答：法华六根各五，即是似位，华严六根各十即是真位，位虽高下，法体是同，但离合异耳。谓法眼离智眼，慧眼离生死眼，佛眼离明眼、无碍眼、普眼也。。

## 文殊位次

### 妙经（七）妙音品

文句（十、二十二）问若文殊位下辞不应求见，若文殊位高相来那忽不识？答：虽同一位有始中终止此一事，不知无忝高位，又众中见瑞不了发起令知，故问佛耳。

记（十、三十五）若文殊位下等者，妙音辞彼佛时云：及见文殊，岂可远来求见下位，文殊位高见华应识，何以问佛，以何因缘等？答：中二义并文殊位高，或同是补处一位之中分始中终，或同是古佛则无高下，同位居始未谢不知忝者，辱也。岂一事不知成屈辱耶？又大众无敢问者，文殊虽高，为欲发起示为不知。

别行玄（上、八）下品不知上品冥显两益，如文殊不知妙音。

记（上、二十三）上不测上亦通圆人，故引妙德不知妙音。

别行疏（下、十一）真佛者，据妙觉法身究竟极地，毗卢遮那乃名真佛，真佛渊远不可说示，云何能解？如妙音所作文殊不知，况下地凡夫为示真身耶？



记（下、十一）问妙音东来先现八万四千众宝莲华，文殊见已而问于佛，据此亦是不识应相，那忽引证不知真身？答：斯乃见迹不识其本，即是不知真身也。故下问云是菩萨种何善本，修何功德，行何三昧，三昧即真法也。

按疏记二文，自言文殊，亦是高位人，非谓文殊高于妙音也。

读教记卷第十四

读教记卷第十五

天台沙门 法照

止观悬叙

提纲

圆顿止观吾祖说已，心中所行法门，寂巨散于太虚，烁群昏而独耀，其救世明道之书乎？众生无始背觉合尘六趣相环，唯昏与散佛世尊哀而极之，辟六妙门，随其悟入，则妙止妙观介乎其间矣。去佛逾远空有并作，暗禅者多增上慢，文字者推功圣人，于是圆顿止观晦而不明，莫逃算数之讥，未尽即具之旨，唯吾智者顿悟法华，融万境于一心，荡神灵于幽极，不涉思惟，不容拟议，同声自尔相应，同气自尔根求。章安曰：止观明静，前代未闻者，以此止观妙法也。无得而名焉对散曰止对昏曰观方止方观未尝昏，未尝散也。因相待以成法，即绝待而照本，譬犹阿伽陀药不得已而用之，病去药亡，医亦不立，又何止观明静云乎哉！夫止观者，高上者，高上卑劣者，卑劣包罗凡圣，盘礴古今，情尘净而日丽长空，智眼明而月沉寒水，吾佛以此传之迦叶，西天二十三传而之师子尊者，洎乎东传震旦，讫归于我天台，涌出自己光明，普照大千世界，非灵山再来，孰能与于此，然圣贤间出，以心传心者，是谁心是何物，噫！止观之道不可得而传耶？果不可传何谓受蒞于定光，止观可传也。如其可传，何谓我行无师保，传不传余不得而知，诸人试定当看。

定境

定境用观一家要宗必先详于解行之文，解行详则境观明矣。止观一部其要在乎解之与行，解则圆解诸法本真，行则立行定境用观，第五文云：前六重依修多罗，以开妙解，今依妙解以立妙行，此解行之分也。余尝断曰：开妙解于定境之前，用妙观于定境之后，故知定境用观尽在立行文中，与开解文了不相涉，荆溪义例十不二门大概同然，皆先开解而后立行也。立行有二，先定境后用观定境者，何立阴是也。若不立阴妙观就何处用，妙境就何处显，故四明十义书云：定境修观乃是止观一部纲格进道要宗辅行，于阴入境文分两段，谓先重明阴境，即于三科内唯取识心去尺就寸文也。次明修观即十法成乘文也。山外之失可知矣。近代有谓定境之后方用妙解，盖不究此解行之文，如其说则定境在先，开解在后矣。又有谓先以不思議观，观不思議境为初重能所，却合不思議境不思議观而观于阴，为次重能所，盖亦不究定境修观之文，如其说，则修观在前定境在后矣。颠倒错谬盖不足评，今所评者，拣境云尔，拣境者，阴妄心也。拣定现前一念妄阴即就此阴，观具三千，三千即一念，一念即三千，不纵不横，不前不后，如水之八德，时则阴境转为不思議境矣。不思議境，境即是观两重能所历历分明，若十境十乘色心开合，法尘四类宗计异同，具在本文，兹得以略。止观曰：然界内外一切阴入皆由心造，佛告比丘一法摄一切法，所谓心是。论云：一切世间中但有名与色，若欲如实观，但当观名色，心是惑本其义如是，若欲观察如伐树得根，如灸病得

穴，今当去丈就尺，去尺就寸，置色等四阴，但观识阴，识阴者心是也。辅行科此，今当去丈就尺等文，为克示境体，释此文竟，乃料拣云：问五识五意识及第六识并能生于受等三心，何等识心及所生三心是今观境？答：五识五意识定是今境未属烦恼，在无记，故于第六中取能招报者，仍须发得，乃属烦恼境，余之分别方属今境，然此料拣文说者不一，有云：界入无归，有云：识名通漫，有云：二宗王数同异，有云：通将阴境对烦恼境，拣今皆不用，当知端坐观阴自有三节，一克示境体，即今拣境文是，二历余一心，三例余阴入，在下破遍文末，辅行既云克示境体，四明十义书指此为总无明心可玩绎体之一字与总之一字，余尝曰：是相须拣，是体须观。记主以识体多含，故精拣至于无可拣定境的切矣。此拣境文乃与历余一心并烦恼境，对辨至下历余一心文，却对此拣境与烦恼境辨也。今释料拣文，问五识五意识及第六识，并能生于受等三心，何等识心及所生三心是今观境，观字平声，此约识相问也。答：云五识五意识定是今境，既不复言所生三心，则约识体答也。未属烦恼此是烦恼非烦恼境也。在无记，故报阴无记也。此五识五意识对现行烦恼，拣示今境尚未属现行烦恼，则不与发得隆重烦恼境辨矣。又云于第六中取能招报者，仍须发得乃属烦恼境，余之分别方属今境，此对烦恼境拣示今境，既取能招报须发得者为烦恼境，则能招报现行烦恼属历余一心矣。然此一文自有二义，故四明指要钞云辅行，又拣能招报心及以发得属于下境，下境之言以历余一心与烦恼境并属于下也。近代诸师皆以在无记故一节文为通，将阴境对烦恼境，拣以于第六中取能招报以下至余之分别方属今境，为的示所观，今诘之。问文是今观境，答：文先以五识五意识拣示今境，次于第六识拣示今境，凡问答中三言今境，的指心体，何上下之违戾耶？此拣境说也。其次用观。

### 不思議境

世尊三昧安详起师悟药王精进，时灵鹫山中人未散，不因南岳，有谁知好境界，此境非思量分别之所能解，吾祖智者，不得已而强名之，则曰一观心是不思議境，祇此一言阴心破矣。祇此一言能所忘矣。忘能所故从境受名对所破阴，名为能观，对不思議观名不思議境，破惑证中名所显理，虽有三名，唯一实相。荆溪云：指的妙境出自法华，所谓诸法实相，实相必诸法，诸法必十如，十如必十界，十界必身土。又依大经及以大论立三世间，是为三千，是为三谛，修此观者，其相云何祇一念心具足十界，百界千如依报假名，亦复如是，故云介尔有心三千具足，如八相迁物物在相前，亦不被迁，相在物前亦不被迁，祇物论相迁，祇相迁论物，如如意珠穰穰雨宝，如三毒心心相遍布，如彼梦事梦境宛然，则是一心一切心，一法一切法，一一尘中一切刹，一一刹中一切尘，一一身土莫不然，是故观者无差别，互即互具，互泯互融，如是观时是名正观，是名观具，具即是假，假即空中一空一切空，无假无中而不空三千皆空也。一假一切假，无空无中而不假三千皆假也。一中一切中无空无假而不中，三千皆中也。辅行云：今欲修观，但观理具，俱破俱立俱是法界，若夫三道三德十种三法，乃至百千万亿三法，岂逾于此彻因彻果、该自该他、摄正摄依、遍事遍理是为不思議境，然曰观心者无别有心即是前定境，所谓识阴者，心是也之，心无别心也。此不思議境是伐树之斧，灸病之火，舍檐之法，破贼之将，略则三观，广则十乘，只一十乘三根统被上根，一观直入体境含诸十乘备矣。中根加行鯁痛自他，或二或三极至于七，历位安忍离于法爱，下根障重尤当进修，阴境既然诸境例尔，五略十广皆不思議，然此境相语不顿舒，故有理性修德化他三境之别，要而言之，照一心理具之谓性，观理具无性之谓修解，无性而说之谓化他，自然之理也。非相生也。非相含也。故日用中烧香、礼拜、弹指、散华、开讲坐禅、著衣吃饭，皆不思議境之全分，或谓性德境不通修，或谓修德境推四性属事，或谓性德境对理造，余二对事造，备在章门，非此可既诸人会么，修具即性具秋晓天台路性具修亦忘锦衣行故乡。

## 止观（一）

### 祖承

止观（一、一）行人若闻付法藏，则识宗元（云云）。付法藏人始迦叶，终师子二十三人，末田地与商那同时取之，则二十四人，诸师皆金口所记，并是圣人能多利益（云云）。闻法之要，功德若此，佛为此益，付法藏也。

辅行（一上、五）若不先指如来大圣无由列于二十三祖，若不列二十三祖，无由指于第十三师，若不指于第十三师，无由信于衡崖台岳（云云）。如来依理随机立名像末四依弘宣佛化，受化禀教须讨根源，若迷于根源则增上滥乎！真证若香流失绪，则邪说混于大乘，由是而知台衡慧文宗于龙树，二十三圣继踵坚林，实有由也。良可信也。

辅行（一上、十二）金口者，此是如来黄金色身口业所记，问曰：此诸尊者，为何位行？答：准四依位，初依属凡不得名圣传中，既不的判其位，而云并是圣人，故多是第四依人，亦可通于第三第二（云云）。闻法既有如是深益，故佛付法令至后世，展转闻之，致使龙树之后妙观斯在，良由于此。

付法藏因缘经（飞字函第六卷后魏吉叉迦夜共昙曜译）今略依经示图止观辅行所引同。法藏经云：我灭度后乃有二十四尊者，出现于世，流传我法。

阿难所问经，我入涅槃，大迦叶当与分别，与比丘比丘尼作大依止，如我无异，迦叶传阿难，阿难传末田地，田地传商那和修，修传优波[毛@笏]多。

阿含经，我灭度后一百年间，长者末田提出兴于世。

涅槃疏（五、十九）佛虽正人，其佛出后故不作如来之像，四果非正人，谓四果是真福田化道易行宜作此像（云云）。今取一涂即是四依为四果像（云云）。旧明四依位不同（云云）。今约地前未断别惑是初依，地上断别惑作三依是别义，约十信是初依三十心十地断别惑，作三依者是圆义，就圆义更作通别，通者四十心共作四依，别者十信是初依，初住至六住是第二依，七住至九住是第三依，十住是第四依。

指归钞（七、二十六）以大斥小故云非正，既在灭后（云云）。若作佛形，便滥佛出。

妙玄（十一、五）五品六根为初依，十住为二依，十行十向为三依，十地等觉为四依。

达摩多罗禅经（图字函东晋佛陟跋陟罗译）佛灭度后尊者大迦叶、尊者阿难、尊者末田地、尊者舍那婆斯、尊者优波崛、尊者婆须蜜、尊者僧伽罗叉、尊者达摩多罗，乃至尊者不若密多罗，诸持法者，以此慧灯，次第传授。

疑者云：章安于止观中，明祖承者何？曰：玄句释经，附经立观，取信彰明，若止观说己心所悟传授机缘，预防暗证离其邪说，故须明也。辅行之文甚显，又疑今论祖承传圆顿大法而[毛@笏]多诸祖自证小果者何也？曰：准荆溪料拣意，谓涅槃长寿品迦叶菩萨问，佛以四依品答，明列四果以为四依，第四依人名阿罗汉，住第十地，经中四依既是佛后，弘法之人正是二十四祖，是故即用四依判位，乃知金口诸师皆破无明，大乘圆人云证四果，盖以四依为四果也。疏云：四依为四果像

(五、十九)孤山云：列诸祖预承佛记，位在四依，内契大乘，外现小像，四果是真福田，故二十四祖多言证果也。又疑禅宗更加婆舍斯多不如蜜多般若多罗菩提达摩为二十八祖，而道原传灯录智炬宝林传嵩师正宗记共赞之。又有定祖图序云：原夫菩提达摩实佛氏之二十八祖也。与夫大迦叶乃释迦如来直下相承者也。吾佛以正法要为一大教之宗，以密传授为一大教之祖，乃至其始乱吾祖宗荧惑天下学者，莫若乎付法藏传正其宗祖，断万世之诤者，莫若乎禅经，禅经之出乃先乎付法藏传，六十二载始终，备载二十八祖，已见于晋世矣。付法藏传乃真君废教之后，但谓二十四祖方见魏之时耳。又传灯诸祖之前列七佛相承付法有偈及释迦拈华迦叶微笑等，其说与今相反，云何曰明心彻悟彼此，有人立祖判经未敢闻命，圭峰有云：禅是佛心，教是佛口，心口之法定相违耶？但宗承无识之辈，妄加四祖，反有破斥付法藏传，以为谬妄（文）。由是而知二十八祖西天记之说非圭峰制作明矣。今以四义评道原诸说，一立祖无据，若付法藏传立二十四祖乃西土圣贤所记，凡经三译是今的据禅宗二十八祖有何凭据，若嵩师云禅经始终备载二十八祖，今检禅经只有九尊者耳，何故妄指数多，况名字多不全同，前后有异如何影射，二不究年代，或云达磨是西土人，到此亲说，安别求据而又不本传灯宝林传，专据禅经影带达摩多罗转作菩提达磨，谓是西土二十八祖出于禅经，且禅经译在姚秦之世，当东晋隆安年中，中间涉宋与齐至梁普通八年，达磨方到，后魏孝文帝太和十九年十月五日归寂，通涉一百余载，岂有魏末示灭先载晋译经中，若云达磨寿长未入灭者，既未入灭不应立为祖师，纵使寿长不应近二百年也。三谤七佛偈，经中多明七佛者，欲使取信易明即非佛，佛以法相付，若诸佛付法各付机缘，况此七佛乃空劫前三佛成劫后四佛，时劫隔远，何尝相见付法耶？如释迦何尝亲见弥勒，设有授记之说，自受于然灯，且非受迦叶佛记，又况七佛付法之偈出何经论耶？四妄立拈华，且释迦拈华迦叶微笑付法偈颂且无所出，既无所据妄生疣赘耳。

涅槃经（一、十七）诸佛世界诸大菩萨悉来集会及阎浮提，一切大众亦悉来集，唯除尊者摩阿迦叶诃难二众。

涅槃疏（一、廿一）拣出二众者，有事有显事者，迦叶入灭定，定力所持故不来，阿难为魔所冒故不来，有所显者迦叶为显不舍细戒，故迦叶最长子方持佛法，佛若临灭应赦细戒（云云）。又为外道所讥师所制戒灭后皆舍，迦叶若来宁得执正此事，阿难为显最后佛称叹付嘱（云云）。问佛令舍细戒，迦叶不许，师弟相拒何也？答：不然，佛为利根随有利益，迦叶为钝根还令如故，故非违拒。

西域记（九疑字函）当来慈氏世尊之兴世也。三会说法之后余有无量憍慢众生，将登此山至迦叶所，慈氏弹指山峰自开，彼诸众生既见迦叶便舍憍慢，时大迦叶授衣致辞礼敬已毕，身升虚空示诸神变，化火焚身，遂入寂灭。

涅槃经（三、一）若以法宝付嘱阿难及诸比丘，不得久住，何以故？一切声闻及大迦叶悉当无常，如彼老人受他寄物，是故应以无上佛法付诸菩萨，以诸菩萨善能问答，如是法宝则得久住。

涅槃疏（三、二十二）佛酬其请新故言所有正法悉付迦叶，如来缘谢故去，迦叶机兴故付，内同佛德，外委大臣，秉正法教，乃指圆伊，而作依止酬其所请，此中为学新伊者故，故言法付迦叶，下文为不学新伊者故，故言迦叶无常不堪付嘱，各各为缘。

指归钞（五、十二）各各为缘者，此赞后斥各为机缘，迦叶大行始终无异，所以斥为无常者，此乃寄高训下，令舍偏入圆。

祖承付法正在法华开显迦叶领解时也。故迦叶叙云：今法王大宝自然而至，如佛子所应得者，皆已得之，具如药草喻品述成之文，涅槃第二卷云：我今所有无上正法，我悉已付摩诃大迦叶，可看已之一字，则知在法华明矣。或谓付法在涅槃者，迦叶既不在会，何所付耶？若尔，付法传云：化缘将毕，垂当灭度，告大弟子摩诃迦叶，如我今者，将般涅槃，以此深法用嘱累汝，汝当于后敬顺我意，广宣流布无令断绝，迦叶白言：善哉！受教。何也？曰：此乃灭后作传者，备叙法华中始末事耳。

止观（一、二）智者师事南岳（云云），南岳事慧文禅师（云云），文师用心一依释论，论是龙树所说付法藏中第十三师，智者观心论云：归命龙树师，验知龙树是高祖师也。

辅行（一上、十三）金口祖承从前向后，今师祖承从后向前者，为指文师以承龙树文便故也（云云）。言高祖者，若以智者所指，应以南岳为父师，慧文为祖师，龙树为曾祖师（云云）。是则章安望于龙树，方为高祖耳（云云）。今家亦以龙树为始，是故智者指为高祖。

北峰师曰：吾佛出世普化群生，随机饶益，宜大说大，宜小说小，循循善诱，调停成熟，咸得成佛，不令一人独得灭度，谓何禅宗只度一种大机，而小机不度，果如此，则佛说大小经论何为？若佛为普度机缘，所以说大小法，则汝传弘佛法但接大机，岂尽佛意？今天台示佛化意，前则随机普被，后则咸会佛乘同安秘藏，无复小乘二三差别，如来化缘既息，法付诸祖，既经开显咸悟大乘，并修圆顿，若无助道正行难成，故须正助相扶自他兼被，大小通传无有剩法，所以大师云：始鹿苑中鹞头，后鹤林法付大迦叶，记主云：既成道已说必托处，故略举此始中终三，以法验证，以处显法，即所传之法正指于斯，又义例云：虽依法华咸归一实，末代根钝若无扶助，则正行倾覆，正助相添方能远运，佛化尚以涅槃为寿，况末代修行非助不前，故扶律谈常，以显实相（文）。又复佛世机缘值圣犹尚住小各执一门，况末代根性宁唯一种，诸祖既知法华开显世智偏行无非佛因，故随机弘阐，宜大说大，宜小说小，随其修证，一一点示，无非实相，虽随根所用不同，既知实相，悉是圆机不名偏小，所以三种止观，或渐或顿或不定，归戒禅定无漏慈悲应是定散偏小不舍一法，皆是大乘无非实相，尽成佛果乃知教家收机备足，故梁氏论云：天台大师赞龙树之遗编，从南岳之妙解，用三种止观成一事因缘，括万法于一心，开十乘于八教，戒定慧之空假中之观，坦然明白可举而行，于是教无遗法，法无弃人，人无废心，心无择行，行有所证，证有其宗，大师教门所以为盛，自智者传法五世至今，湛然大师中兴其道，为予言之，如此故录之，以系于篇（文）自余异论邪说得以略之。

### 鹤林

辅行（一上、八）鹤林者在拘尸城阿夷罗跋提河边，树有四双，复云双树，四方各双，故名为双。又云：根分上合故名为双，佛于中间而般涅槃，涅槃之时其林变白，犹如白鹤，因名鹤林（云云）。

辅行（七上、十一）方面皆悉一枯一荣，荣喻于常等，枯喻无常等，如来于中北首而卧，入般涅槃，表非枯荣（云云）。入涅槃已，东西二双合为一树，南北二双亦合为一，二合皆悉垂覆如来，其树惨然，皆悉变白（云云）。言北首者，增一阿含云表于佛法久住北天，长含第四云：佛告阿难安我头南，首面向北，则使佛法久住北天，机见不同不须和会（云云）。

辅行（七上、十七）尔时师子吼菩萨白佛言：世尊！何等比丘能庄严娑罗双树，佛举六人及以

如来，六人在因如来居果，因果俱得庄严之名，因果始终四德具足所表义显，故云庄严因六人者（云云）。师子吼言：如我解佛所说义者，阿难比丘即其人也。得净天眼指阿那律，少欲知足指大迦叶，无诤空行指须菩提，善修神通指目犍连，得大智慧指舍利弗，于一一人广如阿难，后举果人云（云云）。师子吼言：如我解佛所说义者，唯有如来乃能庄严娑罗双树（云云）。前之六人虽曰多闻，乃至大智，要必宣说一切众生悉有佛性，已于法华得闻记已，非不能说但不及果人，故云如来最能庄严。

大经六人能说佛性证大涅槃为庄严，故记主曰：因果始终四德具足所表义显，故云庄严，或曰法华授记八部四众因身子同解，即双树义显，问身子不忍见佛涅槃，故先入灭，何故涅槃疏（十四、二十二）引大经云：身子见佛涅槃不忧，常住不喜，须知附小与开显义异。

### 传观

止观（一、三）此之止观天台智者说己心中所行法门。

辅行（一上、十二）言说己心中所行法者，即章安密从大师得所行之法也。故举所行以显所传，若传而不习有言无行将何以辨所传不空，故知所传即己所行，亦令后代行弗违言，所以一部并为行相（云云）。故应信此即是所传，故遗嘱云：止观不须传授，私记时为人说，私记即指章安所记十卷是也。嘱意正言面授意多不周，私记言旨全备。

止观（一、三）天台传南岳三种止观，一渐次，二不定，三圆顿，皆是大乘俱缘实相同名止观，渐则初浅后深，如彼梯[阿-可+登]，不定前后更互如金刚宝置之日中，圆顿初后不二如通者，腾空为三根性说三法门，引三譬喻。

辅行（一上、十六）天台去别释所传之法，即此所传是向所行（云云）。为三根等者，此三止观对根不同事虽差殊，因缘顿理离圆教外无别根性，当知此三并依圆理分此三行，名三根性，是故渐次不同于别，或一日一月一生修之可获（云云）。故知此三知圆理同而行相少别，当知南岳唯授天台圆顿之理，约行须以渐不定助，问南岳大师知四教否？答：南岳委知而不细判（云云）。又此四教非始南岳，慧文禅师既依大论，大论释经，经明三教，当知此教传来久矣。至天台来分别始盛（云云）。是故三观总摄四教，又此三止观名字虽似八教中三，其相永别，彼八教中指华严为顿，鹿苑去为渐，不定寄在前四味中。

妙玄（十、十六）一圆顿观从初发心即观实相（云云）。二渐次观从初发心为圆极，故修阿那波那十二门禅（云云）。不定观者，从过去佛深种善根，今修证十二门，豁然开悟得无生忍（云云）。

释签（十、二十）此三观中，顿观一种全同止观，渐及不定少分不同，渐初不云先修归戒（云云）。不定但寄渐次，论发不定，若彼止观，但论从师所受修行不定，故彼文云：或渐或顿或止或观，既云天台传于南岳，不可从师得于所发，是故不同，此约昔闻，今随修观，所发不定（云云）。故彼三种初皆知圆。

一家传心之要非章安莫能叙出，非荆溪莫能发明，故举所行以显所传，或问天台传南岳三种止观，的在何时？曰：智者初见南岳便示普贤道场，为说四安乐行，岂非于大苏时授三种止观修行之法，若谓智者已证悟了方授，则观法无用矣。然约理唯一，约行有三，以由南岳悟法华顿理，理虽

一种行相，宜以渐不定，助故成三种止观也。疑者云：渐次止观解顿行渐与涅槃前三解圆行渐同异，云何曰教则部别不同行乃因果俱异，何者？彼通三教因人行之，今唯圆人所行因异也。彼通证小果，如须跋闻常证小，今唯证大果异也。部别不同可知矣。若妙玄三名具如释签，若化仪三名固不须辨，孤山谓传教不传观，殊昧斯旨，辅行云：若不示人境观，不任依止。

### 无情佛性

止观（一、四）系缘法界，一念法界一色一香无非中道。

辅行（一上、二十）一色一香无非中道者，中道即法界，法界即止观，止观不二境智冥一（云云）。自山家教门所明中道唯有二义，一离断常属前二教，二者佛性属后二教，于佛性中教分权实，故有即离，今从即义，故云色香无非中道，此色香等世人咸谓以为无情，然亦共许色香中道无情佛性感耳惊心，今且以十义评之，使于理不惑，余则例知（云云）。

涅槃经（率字函、三十七卷）迦叶菩萨言：世尊！如佛所说，众生佛性犹如虚空，云何名为犹如虚空耶？善男子！虚空之性非过去，非未来，非现在，佛性亦尔（云云）。无有三世犹如虚空，善男子！虚空无故非内非外，佛性常故非内非外，故说佛性犹如虚空，善男子！如世间中无挂碍处，名为虚空，如来得阿耨多罗三藐三菩提已，于一佛法无有挂碍，故言佛性犹如虚空（疏科云初明佛性同虚空）。迦叶菩萨白佛言：世尊！如来佛性涅槃非三世摄，而名为有虚空，亦非三世摄，何故不得名为有耶？佛言：善男子！为非涅槃名为涅槃，为非如来名为如来，为非佛性名为佛性，云何名为非涅槃耶？所谓一切烦恼有为之法（云云）。非如来者，为一阐提至辟支佛（云云）。非佛性者，所谓一切墙壁瓦石无情之物（云云疏科云二明佛性异虚空）今鐸（云云）。

凡诸释义皆以立宗为正，破古为旁，辅行因释圆顿止观色香中道之文，故正明观道，旁破清凉，金鐸亦然，故四明云正为显圆妄染即佛性，旁遮偏指清净真如，然无情佛性出自涅槃，如来被机有权有实，佛性之旨有进有否，实而言之，三佛皆遍，三因亦遍，从权而说，三佛皆局，三因亦局，若带权说实之文，则但说实教正遍对实，说权则权教缘了不遍，是知涅槃只一佛性之言，在佛则为实教正因，在迦叶则为权教缘了，故章安科众生佛性犹如虚空，云佛性同虚空义，科如来佛性涅槃是有，云佛性异虚空义，清凉诸师唯知如来法身体遍，而不知众生正因体遍，故使惑果事而迷因理，是为迷名而不知义也。

### 置毒

止观（一、五）又云置毒乳中，乳即杀人，乃至置毒醍醐，醍醐杀人，此证不定也。

辅行（一上、二十七）云云。

妙玄（五、十八）行人心行譬之如乳，实相智譬之以毒，毒有殒命之能，此智有破无明之力，久远劫来说实相毒，置于凡夫心乳，毒慧开发不可为定，或于初味发，或于后味发，不得次第往判，故言置毒乳中，乃至醍醐遍在五味中，悉有杀义。

辅行（三下、三十一）大经二十七狮子吼难云：众生之身六道差别，云何而言佛性是一，佛言：譬如有人置毒乳中，乃至醍醐皆悉有毒，乳不名酪，乃至醍醐名字虽变，毒味不失，若服醍醐亦能杀人，实不置毒于醍醐中，佛性亦尔，虽遍五道受别异身，而是佛性常一不变。

置毒唯置凡夫心乳，若止观通五时，置者乃是以发验置，当知置毒之用全约如来悬鉴，故释签（六、十）若不探颐当时入位，随闻远近多少生熟行之浅深，故藉今生重闻方发（文）。岂非约佛意预鉴四教机缘宜在将来何味中熟，故为随宜而强毒之，若论能鉴能置通于五味，若论所置唯在凡夫心乳，名为置毒，而今日重闻方发，既在醍醐，或在四味，却以今验昔必能置之，时在醍醐也。故云乃至置毒醍醐亦能杀人等，或问发毒唯破无明，何故通四教发耶？曰：能发虽通四教，破惑唯局别圆。

### 起教观

止观（一、九）云何裂大网种种经论开人眼目，而执此疑，彼是一非诸闻雪谓冷，乃至闻鹤谓动，今融通经论，解结出笼。

辅行（一上、三十五）云何裂大网至出笼者，裂谓裂破，既感果报设教利人破他疑网，虽本为开众生智眼，实机未显，如法华前众生，于教权实空有事理互迷，若为判已开权显实，使权实不滥，令识教本意，破执教疑网，达一理无外了法门大体，知众教有归（云云）。今融通等者，理本无说，说必被机，四悉四门，诸观诸谛，适时利物未及通方便，各计一隅，情执未破，今为融会，重疑飒然，如系在笼，情无所适，解执滞结，开权教笼，如游太虚，纵旷无碍。

止观（二、二十三）第四为通裂大网诸经论，故说是止观者，若人善用止观观心，则内慧明了通达渐顿诸教，如破微尘出大千经卷，恒沙佛法一心中晓，若欲外益众生逗机设教者，随人堪任称彼而说，乃至成佛化物之时，或为法王说渐顿法（云云）。此义至第九重当广说，摄法中亦略示。

辅行（二下、三十二）四明裂大网者，裂破执于权教疑网，初文通除自他疑网，故云通裂，乃至须晓渐顿诸教出自一心，若不善用不思議观，观于一心不思議境，何由可裂执教大疑，若欲下为利他裂他疑网，今明果报且语初住，以初得故越却中间，故云乃至成佛即指妙觉，初住已去通能八相裂大疑故，故云裂网（云云）。如此自他皆由妙观契于妙境，是故能有如是妙用。

指要（上）通应二事果后利他，既是净用依正必融，纵是他机亦同自体，此之妙事在今染心，能如是观妙用方显。

止观（三、二十六）复次心摄诸教，略有两意，一者一切众生心中具足一切法门，如来明审照其心法，按彼心说无量教法，从心而出。二者如来往昔曾作渐顿观心偏圆具足，依此心观为众生说教化弟子，令学如来破尘出卷仰写空经，故有一切经教，悉为三止三观所摄也。

辅行（三下、二十三）复次下明用心摄诸教之意，文具二意，即是能化所化之别，一约所化，谓破众生心尘出一切法，二者佛既先得今教众生即是化他，能所相成义不可阙。

十不二门则止观十乘（云云）。

指要钞（上）言起教一章（云云）。

文心解（三）今谓不然，若自裂网则通初心，若裂他网须至果后，故辅行释化他不思議境，云初心依理生解为他说者，与起教不同，此唯实报八相被物发起权实施开废等，何得云始行能裂他网乎？仰又起教之言，须起八教，遍逗群机而反用自裂之文，作自行起教，不亦滥乎？又令修起教之



观成说法之用不许，但修十乘果用自显者，且辅行云：若不善用不思議观，观不思議境，何由可裂执教大疑，岂非但是修十乘耶？况今文云理境乃至利益咸尔，故知起教更无异涂，若谓十乘不该果用，后之五妙更须别修，是则众宝之车成坏驴之运。

指要（下）从此门去纯谈化他，而化他法门虽即无量，岂出三千，亦摄归刹那同为观体（云云）。故今文先明净用同在染心，理具情迷显发由观。

修起教观自四明始，以止观五略十广自行化他，皆是初心行者修法，妙玄观心之义亦然，故荆溪云：止观十乘成今自行因果，起教一章成今化他能所，指要释曰：彼文起教虽即弗宣而且不出裂网之意，此裂网文泛论生起，虽在果后化他，细寻其意多明初心自行，故文云种种经论开人眼目，执此疑彼是一非诸，今融通经论解结出笼，岂非始行能裂他网，又文云：若人善用止观观心，则内慧明了通达渐顿诸教，岂非自行起教，此四明妙得文外之意也。辄出其意名字位人五品十信望于初住，并属初心，故知南岳智者四明融通经论，解结出笼与夫通达渐顿诸教，凡讲说结缘皆是因中修起教观之相也。裂网之文生起与释其义一致，但生起文中有解结出笼之语，故法智云：岂非自行能裂他网，释文中有通达渐顿诸教之语，故云岂非自行起教可看结字与教字，则知始行能裂他网，与自行起教义同变，文云：尔若望果后八相化他，则始行能裂他网，自行起教并属初心自行，辅行下文将化他境对起教料拣而有初心，依理生解与实报八相被物，其义不同，可以例知，但化他境乃发圆解为他四说，此起教观乃是通达渐顿诸教，融通种种经论，义不同耳。故知因中若不能修自行起教之观，果后焉能成就化他说法之用，净觉昧此悲夫！

读教记卷第十五

读教记卷第十六

天台沙门 法照

止观（二）

灯炷

摩诃般若经灯炷深奥品（海字函十九卷）须菩提白佛言：菩萨用初心得菩提，用后心得菩提，是初心不至后心，后心不在初心，如是心心数法不俱，云何善根增益？若善根不增，云何当得菩提？佛告须菩提：我当为说譬喻，智者得譬喻则于义易解，须菩提！譬如然灯，为初焰焦炷？为用后焰焦炷？须菩提言：非初焰焦炷，亦非离初焰，非后焰焦炷，亦非离后焰。须菩提！于汝意云何？炷为焦否？世尊！炷实焦，佛告须菩提：菩萨如是不用初心，得菩提亦不离初心，得菩提不用后心，得菩提亦不离后心，得菩提而得菩提。须菩提！是中菩萨初从发意，行般若波罗蜜，具足十地得阿耨菩提，须菩提白佛言：何等是十地？佛言：具足干慧地、性地、八人地、见地、薄地、离欲地、已作地、支佛地、菩萨地、佛地，具足是十地，得菩提。

大论（表字函七十五卷）非初不离初，非后不离后，灯譬菩萨道，炷喻无明等烦恼，焰如初地相应智慧，乃至金刚三昧相应智慧。

辅行（一下、卅三）大品须菩提问，佛为用初心得菩提？为用后心得菩提？论七十五释云：须菩提何故作此问耶？答：须菩提闻上诸法不增不减，心自生疑，若法不增减，云何得菩提，唯佛能

尔，何关菩萨，佛以深因缘答，谓不但初心不离初心，所以者何？若但初心菩萨初心便应是佛，若无初心云何得有第二三心，后以初为本，初以后为期，佛以现喻，喻此初后，譬如焦炷，非初不离初，非后不离后，灯喻菩提道，炷喻无明，焰如初地相应智慧，乃至金刚三昧相应智慧，焦无明惑非初智，不离初智，非后智不离后智，论通三教，故约断位。

四念处（二、二）大论明灯炷云干慧为初焰，佛地为后焰，此即通家名干慧非断道，而为初焰者，乃是论主申含容别，外人作此解，乃以相似灯炷为初焰耳（云云）。复有人言欢喜为初焰，佛地为后焰，此约别教断道为初焰，别家初地见常住理断无明，见中道名欢喜是初焰，复有人言初住为初焰，佛地为后焰，是圆教意，初住见中性，圆断一品无明，故初住为初焰，此是通教通别通圆之义。

四教义（三、七）故大智度论释灯炷品云：有人言干慧地初焰，佛地为后焰，有人言欢喜地为初焰，佛地为后焰，有人言初发心为初焰，佛地为后焰，如此解释不同者，恐是诸大乘论师释满字教门，三教明位不同各取此意，以释初后焰。

妙玄（四、卅一）问大论三处明初焰，约别圆皆取发真为初焰，通教何意取干慧为初焰？答：别圆各逗一种根性，故用发真为初焰，通教为逗多种根性，所谓别圆入通，故含容取干慧耳。若钝者八人见地是初焰，利者于干慧即能断结，故是初焰，问利人应无十地？答：备有以根利故，故不制位，问别圆无利人耶？答：虽有利钝以根性纯故，但作一说宜如此也。

释签（五、二十）大论三处明焦炷等者，谓干慧地初地初住，大论四十八明四十二字门，即初住已上也。第四十九明菩萨初欢喜地，乃至法云地，广明修治地业续此文后，即云复次地有二种，一者但菩萨地，二者共菩萨地，所谓干慧地乃至佛地，故知三教明矣。故知此中问意与止观稍自有殊，此以三教为问见地焦炷置而不论，若得此意，则止观宛然自别，次问利人应无十地者，问意利人既于初地断见，应二地乃至四地断思，六七地成佛，是则无十地耶？答：意者教门具有于利人不制祗如超果得阿罗汉，可令余三果亦无人耶？次问意者，别圆若有利人应在地前住前焦炷耶？答：意者虽有利钝断位必定。

止观（六、七）问三乘共断其义已显，用何为据？更独开菩萨地耶？答：大论判三处焦炷，则有三种菩萨断惑，干慧是伏惑尚得为初焰，今取八人真断为初焰，有何不可。

辅行（六上、八）次问者三乘共位借义已成，别立菩萨恐无诚证，次答意者，初引大论三处焦炷者，意引干慧别在菩萨断惑之位，若共二乘不名初焰，初焰即是断位故也。论别立菩萨故以初地而为断位，故大论七十八灯炷品云：十地有二，一菩萨初地为初焰，二声闻见地为初焰，若独菩萨地即欢喜地为初焰，论文既以菩萨初地而为初焰，故今取之以为况释，于共伏道尚得以为菩萨初焰，今但退取共断位者，为独菩萨初焰，有何不可，故知此文别判通教菩萨位也。下文自有独菩萨位，即别菩萨位也。所言三种菩萨者，即共地菩萨中根之人，亦同二乘三四地断。

四念处云：此是通教通别通圆义者，此与藉通开导不同，文中因小大半满分门通是满字，摩诃衍门多所含容，故标列云即开为三，一通二别三圆，至引论三处焦炷各释结竟，乃总结大科，云此是通教通别通圆之义，若妙玄所谓别圆入通之文，答中标云通教为逗多种根性，即释云所谓别圆入通，则知此句自出通教根性多种耳。故含容取干慧之句，方是定初地焦炷也。非谓干慧初焰是别圆入通之人。

## 六即

止观（一、廿四）若智信具足闻一念即是信，故不谤智，故不惧，初后皆是，若无信高推圣境非己智分，若无智起增上慢，谓已均佛初后俱非为此事，故须知六即（云云）。理即者，一念心即如来藏理，如故即空，藏故即假，理故即中，三智一心中，具不可思议。

辅行（一下、卅三）若智信下释意也。信初心具，不谤言无智极方满不惧无分，则初后俱是谓极，在佛凡夫永无，名为后非，谓凡有理，理即是佛，名为初非，离初后非，须知六即，初心虽即，但名为理，故离初非，极果虽遥，即故有分，故离后非，此六即义起自一家，深符圆旨，永无众过，暗禅者多增上慢，文字者推功上人，并由不晓六而复即（云云）。初释理即约如来藏理，释三谛者，一切众生具如来藏，三谛无缺。

妙宗（上、十三）六种即名皆是事理体不二义，而事有逆顺名字等五是顺修事，唯理性一纯逆修事，此逆顺事与本觉理体皆不二，其逆顺名自何而立，以知不二事皆合理名之为顺，其不知者事皆违理，故名为逆，名字等五若浅若深，皆知皆顺，若初理即唯迷唯逆而迷逆事与其觉理未始暂乖，故名即佛，所以者何？良由众生性具善恶不可变异，其性圆明名之为佛，性染性恶全体起作，修善修恶更无别体，全修是性，故得迷事无非理佛。

指要（上）一家所判法门名义无间高下已他无不理性本具，全性起修，分显究尽，故今十门，一一如是，皆为观体，其义更明（云云）。

杂编（一、十一）引止观大意云理同故即事异，故六凡诸经中有即名者，如生死即涅槃之流，皆以六位甄之，使始终理同而初后无滥，今谓理同者，三千空中之理迷悟咸同也。事异者三千即假之事因果有异也。理虽具假由未缘起，故对事边同名空中，亦可得云对事方合，据理常开，是则事为能即，理为所即，所即如空无高下，能即如飞者浅深。

涅槃疏（一、十六）一切众生皆有佛性，而无见用即无分，佛初地初住能百界作佛即少分，佛二住二地是多分，佛妙觉是满分，佛以是义，故一一法门皆有权实本迹，即此义也。问：蛙蜩螻蚁义复云何？答：夫一善法即有四分，例一恶法亦应如是，未见明教置而不论，且就权者言之，小菩萨所作是无分螻蚁，初地初住所作是少分，乃至十住十地等所作是多分，如来所作是满分。

妙宗（上、十三）又复应知六即之义不专在佛，一切假实三乘人天下至蛙蜩地狱色心，皆须六即辨其初后，所谓理蛙蜩名字乃至究竟蛙蜩，今释教主，故就佛辨以论十界，皆理性故无非法界，一一不改，故名字去，不唯显佛九亦同彰至于果成，十皆究竟，故蛙蜩等皆名六即。

止观（五、八）问：十法界互相有为因为果？答：俱相有而果隔难显因通易知（云云）。更引诸例凡圣皆具五阴，不可言圣阴如凡阴，又佛具五眼，岂可以人天果报释佛眼。

辅行（五上、廿二）次问者，为是一一因心具十界因，为复一一界果具十界果？答：中初总答云俱相有者，法尔，而然一念因心道理具十，一界之果岂当一界，然言一果具于十果，果既隔越遍显似难，若知随起十中一心，一必通十，是则一果具十因，一因具十果，故曰因通理则易知（云云）。更引下略明果隔示难显相，从事理说即十界果各具十果，故云凡圣皆具五阴（云云）。言不可者意说凡阴不同圣阴，又佛具下举一佛果具于十界，然不可以圣阴同凡，自是佛果能具十界，终不可以佛地狱界以为凡夫地狱界也。佛果已满从事而说，已具十界初地初住分具十界，乃至凡夫但

是理具，是则一一界果，各各具十不相混滥，一往从易，且云因通及以果隔理而言之，一念因心实具十界百界因果（云云）。问一心既具但观于心，何须观具？答：一家观门永异诸说，该摄一切十方三世，若凡若圣一切因果者，良由观具，具即是假，假即空中，理性虽具，若不观之，但言观心，则不称理，小乘奚尝不观心耶？但迷一心具诸法耳。

妙记（十、十一）唯圆即观一念，三千三谛具足，是则一心一切心，一身一切身，一土一切土，一念俱观，若身心土，若空假中，更无前后，故观成时，一心见一切心，一身见一切身，一土见一切土，十方诸佛身中现故，故于自心常寂光中，遍见十方一切身土，若唯观他遮那之土，必迷自境，若了心境自即他故，他即自故，不了此境，自尚成他，况观心耶？观土既尔，身佛心然句（十、七）。

解谤（十一）蛙蜩名相至究竟者，此明理性具十界也。既皆性具性必常住十皆法界，法界无外，界界遍收，法法高广，博地但理名字初闻五品观成六根似发四十一位分真体用不二妙觉等性究竟，法应圆融故蛙蜩等若假若实，与佛假实一无非常乐我净，即无上众生无上五阴，既皆四德，复称无上，岂一人一法非尊特耶？故三千果成咸称常乐，名义彰灼，学者自迷。

杂编（一、十二）夫六即之名本为拣滥，虽一切法通于六位，若名有叨滥者，故须甄之，若名不叨滥，不必拣也（云云）。且蛙蜩蝮蚕者，畜趣之微物也。俱是迷逆之号，故无叨滥之理，何必须用六即，甄分良为他人，见涅槃疏中明蛙蜩蝮蚕有于四分，例彼四分，立此六即，而不知虫名，虽等分之，与即二义夔殊，何者？彼之四分既名为作，盖约权造事用而言，此之六位既名为即，须从实证理体而说。

圆谈法性须具三千三谛之法，则十界实法十界假名始从理即，终至究竟，位位无减，既以三千该乎六即，岂非蛙蜩假实通六即耶？故修观者，圆观诸法即空假中，以至果成，一成一切成，十界俱成，则不遗蛙蜩矣。讲者谓至究竟位，但有十界之性，永无蛙蜩之事，只缘不合作畜生界蛙蜩，说了便有转报不转报之说。四种三昧

文殊说般若经（翻字函第一卷）文殊言：世尊！云何名一行三昧？佛言：法界一相系缘法界，是名一行三昧。

文殊问经（墨字函下卷）于九十日修无我想，不离思惟，除食及经行大小便时，悉不得起。

止观（二、三）一常坐者，出文殊说文殊问两般若，名为一行三昧（云云）。方法者，身论开遮，口论说默，意论止观（云云）。九十日为一期（云云）。但专系缘法界，一念法界（云云），二常行三昧（云云），此法出般舟三昧经，翻为佛立，佛立三义，一佛威力，二三昧力，三行者本功德力，能于定中见十方现在佛在其前立，如明眼人清夜观星（云云）。三半行半坐（云云）。此出二经，方等云：旋百二十匝，却坐思惟法华云其人若行若立读诵是经，若坐思惟是经，我乘六牙白象现其人前（云云）。四非行非坐三昧者，上一向用行坐，此既异上为成四句，故名非行非坐，实通行坐及一切事，而南岳师呼为随自意，意起即修三昧，大品称觉意三昧（云云）。就此为四，一约诸经，二约诸善，三约诸恶，四约诸无记，诸经行法上三不摄者，属随自意也。

辅行（二上、一）言一行者，剪略身仪不兼余事，名为一行，非所缘理得一行名，若所缘理名一行者，四行莫不皆缘实相（云云）。经部虽即义通三乘，今意在圆不通通别（云云）。以彼二经

是般若部（云云）。由此观故见色身佛，虽非本期，观力使尔（云云）。次释常行（云云），部属方等，机通四人，二乘被斥非文正意，故四教菩萨亦通行之，今意在圆故意止观寄色身佛以成三观（云云）。见相好身，身出光明，遍十方界如融金聚，如须弥山在大海中，日照发明（云云）。

光明记（四、二）今家依二经明常坐三昧，一文殊说般若，二文殊问菩提。

文殊问经（上）般若波罗蜜品第六，尔时文殊师利白佛言：世尊！般若波罗蜜一切声闻缘觉从般若波罗蜜出不？一切佛一切法从般若波罗蜜出不？佛告文殊师利如是如是（云云）。世间戒品第十，尔时文殊师利白佛言：世尊！云何归依？佛告文殊师利：归依者，应如是言，大德我某甲，乃至菩提归依佛，乃至菩提归依法，乃至菩提归依僧（云云）。次言大德我持菩萨戒，我某甲乃至菩提不杀生离杀生想，乃至菩提不盗亦离盗想（云云）。

止观（九、一）文殊问菩提经禅定有三十六垢，垢即是障。

辅行（九上、一）文殊问经三十六垢未检。

文中两般若者，一文殊师利说摩诃般若波罗蜜多经（明行相），二文殊师利问经（明要制），是知行相要制两经相成也。然文殊问经虽无菩提之目，以文中有般若品，故大师云出两般若。又世间戒品云：发誓至菩提等，故四明云：文殊问菩提经然四明亦本止观禅境中云，文殊问菩提经禅定有三十六垢，即文殊问经，若文殊问菩提经无九十日与三十六垢文也。

## 事理二观

占察善恶业报经（墨字函下卷）唯心识观者，所谓于一切时，一切处随身口意所有作业，悉当观察知唯是心（云云）。若学习真如实观者，思惟心性无生无灭，不住见闻觉知，永离一切分别之想（云云）。广如类集观法中。

止观（二、十一）初明四运者，夫心识无形不可见约四相，分别谓未念欲念，念念已未念名心未起欲念名心欲起念名正缘境住，念已名缘境谢，若能了达此四，即入一相无相。问未念未起已念已谢，此二皆无心，无心则无相，云何可观？答：未念虽未起非毕竟无，如人未作作后更作，作不可以未作作，故便言无人，若定无后人谁作作（云云）。念已虽灭亦可观察，如人作竟不得言无，若定无人前谁作作念已心灭亦复如是。

辅行（二下、一）又观四运者，是随自意中从未从事而修观法，如常坐等，或唯观理谓一切法无非法性，是故当知修三昧者，于此二途一不可废，故占察经观有二种，一者唯识谓一切唯心，二者实观谓观真如，唯识历事真如观理，今文观于十界四运，义当占察一切唯心（云云）。故傅大士独自诗云：独自作问我心中何所著巡检四运，并无生千端万绪，何能缚？当知无垢大士亦以四运而为心要，大士虽即不云十界，既云万绪，意亦兼诸（云云）。

义例（释疑例十三问）夫观心法有事有理（云云）。（十九）故东阳大士位居等觉，尚以三观四运而为心要，故独自诗云：独自精其实离声名，三观一心融万品，荆棘丛林何处生，独自作问我心中何所著（云云）。况复三观本宗瓔珞，补处大士金口亲承，故知一家教门远禀佛经，复与大士宛如符契。

十义书（一）止观四种三昧不出二观，唯识历事实相观理（云云）。（三）实相观理者，则于阴心唯观理具三千实相也。唯识历事专照起心，历于能造十界之心也（云云）。又须知事理不二之语得意之者，随修一观，必含二义，如修理观者，虽云但观理具，须知全修在性，则善修实相观也。修事观者，虽观能造十界之心，须知全性成修则善修唯识观也（云云）。（四）事理二造既其不分，事理二观因何而起？

指要（上、三）实相观者，即于识心体其本寂，三千宛然即空假中，唯识观者，照于起心，变造十界即空假中，故义例云：夫观心法有理有事，从理则唯达法性，更不余途，从事则专照起心，四性叵得亦名本末相映，事理不二。又应知观于内心，二观既尔，观于外境，二观亦然，此皆止观及辅行文意，非从臆说。

显性录（一、十三）一者唯心识观谓于外诸境界知唯是心，二者真如实观谓观心性无生无灭真如观理，唯识历事，理事相即，二观互收，一实境界，即一心三千三谛也。真如观即内心若净也。唯识观即遍历诸法也。故真如观成得心寂三昧，唯识观成得色寂三昧。

圆通记（上、三）须知观察知唯是心，则于色界及诸外境不起分别，所以经云：色寂三昧，非谓外观专观外色，真如实观，思惟心性，不生不灭，以能超过无色四空，心及心所二俱寂灭，是故经云：心寂三昧非谓理观专观内心。

杂编（一）若约起心，论具即是修具，乃是唯识观境，若约不起心，论具乃真如观境，辅行云：理具变为修具，一一修具无非理具。

文心解（八）三千色心同居一念，念无念相三谛现前，当知观外三千亦见心性空中之理，观内心性亦见三千即假之事，故义例云：本末相应事理不二，辅行云：修三昧者，于此二途一不可废（云云）。初阴入界，或唯观理下之九境随发而观多是历事（云云）。义例云：修观次第必先内心（云云）。以此净心历一切法，任运〔汁+十〕+智合，若尔外观必须内心净后方可修耶？此有二意，一者如义例所示即不思议境后历一切法是也。二者自有内心未净复修外观，如破法遍未历余阴入是也。故文云：若总无明心未必是宜，更历余心等（云云）。

纂要（五、四）事理二观其实通于四种三昧，何者？常坐十乘中第一理观一念三千非一异等，岂可不是实相理观，次修德境四性推检，岂可不是唯识历事（云云）。第四三昧辅行释历诸善中云：念念称理无横计思，后方觉了故引起信文，岂非理观唯达法性，更指何耶？

事理二观之名出自荆溪，依占察经发明此义，义例问答甚是分明，但说者多暗须究问意，或云诸法即是法性，或云四运四性推检则知，或云诸法即是法性，此问理也。或云四运四性推检此问事也。答云从理则唯达法性，更无余途，此答理也。从事则专照起心四性叵得此答事也。不言四运固可知矣。指要钞十义书准此，或问不思议境推四性何也？曰：此不思议四句，乃寄起明相任运离四性计，若推四性则堕事中矣。余尝断曰不思议境只可通贯事理，不可分对事理。

### 三止名

止观（三、七）一体真止，二方便随缘止，三息二边分别止（云云）。此三止名虽未见经论，映望三观，随义立名。释论云：菩萨依随经教，为作名字，名为法施，立名无咎，若能寻经得名即悬合此义也。详此三止与前释名，名彷彿同，其相则异。

辅行（三上、十六）此三止名等者，释疑此是大师谦退之辞，次释论下证三止意，何但映望三观使名有凭，大论亦许随义立名，言依三观立三止者，大小乘经止观二名皆悉并立，况止观祇是定慧异名，既定慧之名处处并列，故今望观以立止名，所以瓔珞三观义必兼止。

首楞严经（染字函第一卷）恨无始来一向多闻，未全道力，殷勤启请十方如来得成菩提，妙奢摩他三摩禅那。

孤山云：涅槃明三，一奢摩他此云止，二毗钵舍那此云观，三优毕叉此云止观等，今阿难虽专请于止，以即一而三，故此止即观，亦即平等三一互融，是以称妙，妙故方曰楞严大定，今于一止，复有三名，奢摩他即体真止止，于真谛，三摩提亦曰三摩地，此云等持，即方便随缘止止，于俗谛禅那，此云静虑，即息二边分别止止，于中观第一义谛。

霁川集解（一、五）孤山专用天台三止配今三名者，斯又得经之深也。何则止属于定，观属于慧，阿难既以多闻少慧，自欲正以楞严大定为请大定非三止，而何况三摩禅那显是定名，则知天台三止冥符圣言矣。

止观（三、五）而诸经赴缘偏举一法，以示义端，如首楞严偏举止边，止具一切法不减少（云云）智度法华偏举观边，观具一切法不减少。

圆觉经（下）此方便者名奢摩他（云云）。名三摩钵提（云云）。名为禅那。

问大经圆觉名字与楞严同，大师既见涅槃，何云映望而立，曰孤山谓圆觉明三观，大经初止次观，三止观平等而楞严唯明三止也。

含中

止观（三、十八）通教真谛发二眼二智，俗谛发一眼一智（云云）。若作别接通者，俗谛发一眼一智，真谛发一眼一智，开真出中发一眼一智。

辅行（三下、八）通教中云真谛共发二眼二智者，含中故也。次接中云开真出中者，若已被接得入正道，乃成三谛也。

释签（三、十九）次释接义者，即含中入真也。

先达云：含中时未论被接，被接时必藉含中，含中须就当教而说，何者？通教是摩诃衍门谈幻有即空，是故如来于此体空，含中道佛性而说利钝两机解入有异，若钝根人闻此空法，唯证但空之理，利根之人闻此空法即于此空能深观空，即见不空，故有但中，不但中别也。

别教闻中

止观（三、廿九）别教止观亦顿亦渐，何以故？初心知中故名亦顿，涉方便入故名亦渐，复次前三止观教行证人未被会时尚不知圆，何况入圆。

辅行（三下、廿九）解顿行渐解，但知于顿理而已行必经历恒河沙劫数，故知此教初从方便，故方便之言兼具二义，一藉地前之方便，二闻但中之方便，别亦知中，今言不知者，前三不知圆理

故也。

妙记（四、末）别人初心何尝不达三谛之理（云云）。至十行位分明见假，至回向位观无一异，若入初地，方顺法流。

光明记（一、八）此教初心便闻但中，中虽不具九界依正，非无界佛妙色妙心。

金铍云：别人初心教权理实，以教权故所禀未周。

辅行（三下、卅四）别带方便，虽初闻实从教成权。

妙宗（上、廿六）别人初心信，今知觉本是常住中道佛性，从教道故名为但中。

北峰师曰：应知中道佛性是真实之理非权理也。别人初心既闻中知中即是实理，但其根钝迷中重故，未得即修，须藉方便次第而入，是故如来说此中理在于果上，出空假外成乎但中，此由机钝教权故也。初心既闻此中无更别闻，是则约所闻中理是实，从教门说之成权，约知中理是实，故亦顿涉方便入中居边外，故亦渐，所以辅行释方便，兼具二义，一藉先修空假，二藉闻中离边，约中离边则当方便，亦渐句收，约中实理则当知中，亦顿句收，故云教权故但理实故中也。

读教记卷第十六

读教记卷第十七

天台沙门 法照

止观（三）

戒体

业疏（三下、三）若唯立作但在一念，非通一形，何能防也（云云）。若但无作不能自生，要由作发以作，防非则短，无作起无所从，二法缘具作愿方遂，所言作者，身口方便造趣营为名之为作，如陶家轮动转之初（云云）。言无作者，身动灭已与余识具是法随生，故名无作。

业疏（三下、四）二陈体状，体谓业体，正是戒法所依本也（云云）。经论所谈善恶业者名也。今述作无作者业之体也。

业疏（三下、九）夫戒体者何耶？所谓纳圣法于心胸，即法是所纳之戒体，然后依体起用防遏缘非，今论此法三宗分别。

济缘记（三下、十四）纳是能受心，圣法即所受戒，能所相冥，心法和合而成于业，揽法为业为道基本，故名戒体，戒充正报心为总主，故云心胸，初受则心为能纳，法为所纳，受已则法为能依，心是所依，问即法是体，法体何分？答：若望未受但名为法，体是无情，若加期誓要缘领纳依心成业，此法有功乃名为体，是故言法未必是体，言体其必是法。

夫戒体者，南山意谓以志诚心，受圣戒法，感圣戒法纳入心中，即是戒体，既是志诚善心感圣戒法通名称之，即圣法善业为戒体也。如定实法宗云：业即戒体，定假名宗，云业由心起，故胜前



计，定圆宗云：成善种子验知戒体，即圣法善业也。

业疏（三下、九）如萨婆多二戒同色者，彼宗明法各有系用，戒体所起依身口成随具辨业，通判为色，业即戒体（云云）。如律明业，天眼所见善色恶色（云云）。以斯文证正明业体是色法也（云云）。然此色体与中阴同微细难知，唯天眼见见有相貌，善恶历然。

此实法宗作无作戒并色为体，南山意谓实法宗计同色为体者，有二焉。初依身口起故属色，文云：戒体所起依身口成是也。二天眼能见故属色。文云：如律明，业天眼所见是也。是知起依身口，故体非心天眼见之明知是色矣。或问律家有宗明色三种，一可见有对色，二不可见有对色，三不可见无对色，于今作无作色，何分对耶？曰：十二入中，色尘是可见有对色，法尘是不可见无对色，余五根五尘是不可见有对色，今作无作戒体之色，身作戒色，即可见有对，口作戒色即不可见有对，身口二无作戒色，即不可见无对色，在法入中所收也。故疏引心伽二论云：身作可见有对色，口作不可见有对色，身口无作俱不可见无对色也。然疑无作戒色既属法尘，即对意根，云何无对？须知五根五尘相对俱色，今虽对意而意非色，故云无对也。又问作戒以色为体还只取身口动作之色耶？若然，何故济缘记云：准知作戒必取发业，不唯身口动作而已（文）。若取所发之业自是无作耳。曰只取身口动作之色是作戒体，所发之业自是无作色，若济缘意者，盖明作戒须能发无作之业，乃名作戒，若不能发徒然运用二戒俱无也。彼宗非不明心，但心为远助之缘非正业体，故云由心善恶方便动现也。由心使身口成业耳。

业疏（三下、九）二依成实当宗四分，作无作位体别者，由此宗中分通大乘，业由心起故胜前计，分心成色，色是依报，心是正因，故明作戒色心为体，是则兼缘显正相从明体，由作初起必假色心，无作后发异于前缘，故强目之非色心耳。考其业体本由心生还薰本心，有能有用心道冥昧止可名通，故约色心穷出体性，各以五义求之不得，不知何目强号非二。

此假名宗作戒，以色心为体无作，以非色非心为体，南山意谓空宗分通大乘，业由心起故胜前计，但由作戒色心正助不相舍离，故相从明体具于色心也。其次非色非心不出二意，一所发翻作故双非，以能发作戒是于色心而所发无作但是色心之业体异色心故也。二心业冥昧故双非，以约分通大乘而说无作业体，本由心生，而心法冥昧，故约色心穷之不得，试欲以此业法为色，色须形相方所等，业非此等之色，试欲以此业法为心，心须虑知明暗等，业非此之心，既而冥昧难名，故强名非色非心尔。竹庵断曰：推业本通大乘，考体对作戒，附小宗立名也。或问空宗依成论。妙玄（四、六）成论云色是无教法不至无色界（文），无作无教无表但是异名，岂非空宗以色为无作耶？曰：此由杂编之误，济缘记通云此乃成论诸师牒难有宗之语，谓若以色为无教，则应不至无色界，无教既至彼天，则显非色明矣（文）。言牒难者，谓牒计作难也。

业疏（三下、十）后约圆教明戒体者，戒是警意之缘也（云云）。欲了妄情须知妄业，故作法受还熏妄心，于本藏识成善种子，此戒体也（云云）。今识前缘终归大乘，故须域心于处也。故经云十方佛土唯有一乘，除佛方便假名字说，既知此意，当护如命，如浮囊也。

此圆宗不分作无作，并以藏识善种为体，盖约法华开权显实，涅槃扶律谈常，以立圆宗，窃详南山之意，特以大乘引接小教，皆入佛乘也。或问此与菩萨戒体同异云何？曰：既约开显，则业体是同，其持犯有异也。又问只一戒体空有两宗所计各异何耶？曰：济缘云此由佛世机悟有殊，致使灭后分宗各计（文）。今以南山正义出之，良由有宗所悟业依身口，故属于色，空宗所悟业由色心，故无作翻作属非色非心也。

禅门（二、二）第二明戒体之相者，若萨婆多人解无作戒是无表色不可见无对，若昙无德人明无作戒是第三聚非色非心法，诸部既异，虽不可偏执，约小乘教门终是无作为戒体，其义不差。

止观（四、二）因此性戒得有无作受得之戒，小乘明义无作戒即是第三聚，大乘中法鼓经但明色心无第三聚，心无尽故戒亦无尽，若就律仪戒论无作可解（云云）。

辅行（四上、四）问今明衍门何须小检而明十种得戒人耶？答：如涅槃中处处扶律，今此亦尔，小为方便故知出家菩萨六和十利与声闻同，六度四弘异于小行，若在家菩萨三归五戒咸趣菩提，况复梵网八万威仪七众并资五道通被，岂容破戒称为佛乘，故以乘戒四句对简（云云）。无作一发无舍失缘，终讫一形相续恒起如初受时作白已后入余心者，尚名得戒，故成论云：若人入不善心无记心无心，亦名持戒（云云）。小乘下约大小乘以辨三聚，明无作不同小乘经论共立三聚，谓色心非色非心，言心无尽等者，意明心性以为戒体，若小乘戒体是第三聚者，且依经部，若有部中还用色为无作戒体，然大乘中虽以心性而为戒体，若发无作，亦依身口作戒而发，虽依身口体必在心，若先小后大一切转为无尽戒体，若先受大后方出家欲在大比丘数而不失菩萨法者，则更受律仪，但于一切发得身口清净防非律仪，无作戒体不复发也。故涅槃中五篇七聚并是出家菩萨律仪。又若先小后大则开小夏成大夏，若先受大后受律仪，在小则依小，在大则依大，理虽若是，方土不同，此土僧徒不简大小，西方不尔，一向永隔，然四依出世必大小并弘，但随物机缘通局在彼。

辅行（九上、十九）戒是有为色法，定是有为心法，命朽之时形俱无作，戒体虽谢，无作戒业得得不灭，以随业道至未来故。

妙玄（十、五）小乘中云法身尚其不灭如均提沙弥烦恼，佛问汝和尚戒身灭否？答言不。

释签（十、九）彼小乘言不灭者，以无作之业至未来世名为不灭，非常住不灭。

今家所用小乘戒体两宗所明，皆出圣师不可偏取，通则只以无作为戒体，别则依有是色，依空双非不可执诤，如禅门文也。

戒疏（上、十一）初戒体者，不起而已，起即性无作假色（云云）。

瓔珞经云：一切凡圣戒皆以心为体，心无尽故戒亦无尽。

禅门（二）大乘教门戒从心起，即以善心为戒体，此义如瓔珞说。

签（四、廿六）心非色故戒亦非色，故心无尽戒亦无尽，故使一切皆摩诃衍。

戒疏（上、十三）大乘情期极果，凭师一受远至菩提（云云）。方便求受其体则兴，若舍菩提愿，若增上烦恼犯十重，其体则废，若无此二缘至佛乃废。

咸教主曰：夫言体者，当论二种，一者当体，二者所依。今明所发无作体者，乃是宗中所明因行，从因克果有修有发，附事而明故须具于当体而辨未涉所依也。当知戒体通色通心，盖由禀戒从三业，受精持无犯虔重恪诚，方乃发起无作戒体，此体发时必有能发，必有所发，心为能发，色为所发，以由戒法禀受之时心不散乱，身则翘勤，口则答对，并由精勤方乃纳戒在心，方有无作体发，故知若无虔勤之念，不能纳戒在心，若从纳义，戒为能纳，心为所纳，若从发义，心为能发，戒为所发，所发之戒即是一种圣法善业，此善业者即无表色天眼能见与小乘戒业体无别，但由大乘

圆实教中诠量此体，与小乘异，乃通二向，从能发属心，从所发属色，止观辅行以心为体，从能发而言，戒疏论文以色为体，从所发而说，故知非心则无以发，非色则无以彰，是故诸文或从心说，或从色说，有兹所以，文方不虚，此色此心皆属当体，皆属于事，有兴有废，在教在权，并由三师禀受作为精持制止而得此戒，即修治造作之妙行也。五章言之，乃属宗摄，辅行判之并是明宗深有所以，如此判已，戒之当体义有定准，然后方可论其所依，所依者即理性也。故此事行大乘诠之，并由理具方有事用，若无理体而为所依，行未免邪，事皆成妄，是故圆事乃即理之事，所修之行乃全性起修，行从性起方云诸行无作，事与理即方云体内之权，行是妙行，权是妙权，此大乘戒乃全理之事，全性之修方为妙戒，是故特云不起而已起，即性无作假色者，性之一字全提理性之所依，起字色字乃语发戒之当体，当体有二起字是能发之心，色字是所发之色，由依于性而发此戒，故云起即性无作假色也。北峰曰：从悟理约本实，说诸法唯心从迷情，约教权说故起业是色，杂编云：夫言体者，有当体有所依，当体属色，所依属心，其A4钞顶山不能备引。

问今性无作假色与律圆宗戒体同异耶？曰律据藏识含藏一切善恶因果染净种子，故以藏识善种子为体，今明性具诸法，故以性色为体，是则善种与性色本同，济缘问云：假色与下细色何别（约有宗心论假色并天台假色以问空宗分通大乘细色也）？答：若彼心论名体俱别，若对戒疏名别体同，由心所造善恶业种微细难知，故名细色，问四分既明善色恶色，天眼所见那得谈体却云非色？答：彼明细色，义通大乘，此谈非色，正符宗意（文）。

### 别教修中

止观（六、卅二）初心尚未入十信至回向，若无回向岂得修中，无修则无证，此中道观于凡夫人望崖无益。

辅行（六下、十八）言修中者，亦寄次第，实而言之，三观圆修以二观心，修于中道，是故至此即名圆修，故四念处云别向圆修即此意也。

妙宗（上、廿七）方便立已，圆观可修于十向中，即以所显中道佛性而为能观，中道之观，谛观不二惑智一如，三观圆修是无作行。

妙玄（三、十一）十回向始正修中，此中但理不具诸法。

辅行（三上、十六）十回向中，一一回向，各各有十，所缘境界，第十向中第十观者名为无相第一义观，得入初地。

北峰师曰：原此教中诸大菩萨积劫练行多门赴机，岂至回向犹观但理，今谓不出二义，一者但中顺权教也。二者圆中据实行也。有以教证二道说圆修者误矣。或问十向所修无作与圆无作同异，云何曰妙玄云或从教道十向无作断苦集有道灭，圆教即苦集是道灭，故二无作即断不同四教义，云非圆教之无作即此义也。若尔十向无作应断苦集耶？曰从教则断，从行则不断也。

### 所观阴境

凡夫境界有根尘识，识谓五识、五意识、第六识，尘谓可见可对色、不可见可对色、不可见不可对色，根谓六根、浮尘外根、胜义内根，经论浩博，故此录示。

大品云：为过一切色相灭有对色相，不念种种相入无边空处，过一切色灭可见有对色，灭有对色，灭不可见有对色，不念种种色相，灭不可见无对色，一切色法，唯十一种，谓五根尘法入少分，少分者无表色也。

大论二十一、四十一云三种色者，一可见有对，二不可见有对，三不可见无对。

阿毗昙云：一可见谓色是，二有对有十，谓五根尘，若云不可见有对，应但云五根四尘，三不可见无对谓法入少分。

大经二十一云：眼见色坏名为过色，五根尘坏名过有对，于二种余及无教坏名过异相，此之三色并在色界，欲入无色故灭此三（已上四文并辅行六上四纸引）

阿毗昙明三种色，一者可见有对色，即色尘一法为眼所见假极微所成名为有对，二者不可见有对色，谓眼等五根，此胜义根也。声等四尘此之九法非眼所见，皆假极微所成，三者不可见无对色，即无表色唯识宗明第八识变三种色，一唯粗非细，即山河大地等，二亦粗亦细，内身浮尘色对山河等色，即细比内身中五根即粗，三唯细非粗，即内五根，此即大乘胜义五根，以能造八法不可见有对净色而为体性地，瑜伽论及五蕴论明三种色，谓显色形色表色，开显色为十三，谓青黄赤白光影明暗烟云尘雾空一显色，开形为十谓长短方圆粗细高下若正不正，开表为八，谓取舍屈伸行住坐卧，俱舍出无表色者，谓无所表彰也。涅槃出无作色者，谓无所作为也。萨婆多出无教色者，谓无所教示也（翻译名义第三卷三十八显色篇引）。夫言根者，义有二种，一者浮尘外根，二胜义内根，言浮尘者，四大是能造，四微是所造，色香味触四微和合乃得成根，故楞严云：我今观此浮根四尘只在我面，资中师云：浮虚不实昏翳真性，故曰浮尘，此浮尘外根也。言胜义者，即清净四大，洪敏师钞云：此胜义根虽用能造所造八法为体，是不可见有对色，能照境发识，乃圣人所知之境，其义深远非同尘境粗浅，故名清净，此是染中说净，非无漏妙明之净，此胜义内根也。（翻译名义第六卷阴界入法篇第五十八引）。

佛地论（声字函第六卷）大圆镜智（八识）平等性智（七识）妙观察智（六识）成所作智（五识）现量境（定心离分别）比量境（散心分别）。

毗婆沙论（道泰译分字函第七卷）云何智法？云何识法（云云）。识即智，智即识，惟长一字，何者？阇那秦言智毗阇那，秦言识长一字者，所谓毗也。为断如是意，欲说差别义，故先说智，次说识，复有说者，此俱是根本法，故增长法中识为根本，寂灭法中智为根本，复有说者，俱是元首法，故如说道品法中谁为元首，所谓智也。生死法中谁为元首，所谓识也。

瑜伽师地论（弥勒造玄奘译听字函第十五卷）现量者三种，一非不现见，二非已思应思，三非错乱境界（释文不录）。问如是现量谁所有耶？答略说四种所有，一色根现量，二意受现量，三世世间现量，四清净现量。色根现量者，谓五色根所行境界，如先所说现量体相，意受现量者，谓诸意根所行境界，如先所说现量体相，世间现量者，谓即二种总说为一世间现量，清净现量者，谓诸所有世间现量，亦得名为清净现量，或有清净现量非世间现量，谓出世智于所行境，有知为有，无知为无有，上知有上，无上知无上，如是等类名不共世间清净现量。比量者，谓与思择，俱已思应思所有境界，此复五种，一相比量，二体比量，三业比量，四法比量，五因果比量，相比量者谓随所有相状，或由现在，或先所见推度境界，如见幢故比知有车，由见烟故比知有火，如是以王比国，以夫比妻，以角比牛（云云）。体比量者，谓现见彼自体性，故比类彼物不现见体，或现见彼一分

自体，比类余分如以现在比过去（云云）。业比量者谓已作用比业所依如远见物无有动摇，鸟居其上，由是等事比知是杭，若有动摇等事比知是人，若闻嘶声比知是马（云云）。法比量者谓以相邻相属之法比余相邻相属之法，如属无常比知有苦（云云）。因果比量者，谓以因果展转相比，如见有行比至余方，见至余方比先有行，若见有人食不平等，如是等类当知总名因果比量，是名比量。

瑜伽师地论（福字函第六十三卷）一阿赖耶识，二转识。阿赖耶是所依，转识是能依，此复七种，所谓眼识乃至意识，譬如水浪依止瀑流，或如影像依止明镜，复次诸识皆名心意识，若就最胜阿赖耶识名心，何以故？由此识能聚集一切法种子，故于一切时缘执受境，缘不可知一类器，末那名意于一切时，执我、我所及我慢等思量为性，余识名识，谓于境界了别为相，如是三种有心位中，心意意识于一切时俱有而转，若眼识等转识不起，彼若起时应知彼增俱有而转如是，或时四识俱转乃至，或时八识俱转，又一意识于一切间分别一境或二或多自境他境，故说意识不可思议，复次阿赖耶识无有烦恼而共相应末那，恒与四种任运烦恼相应于一切时，俱起不绝，谓我、我所行，萨迦耶见我慢，我爱不共无明，是诸烦恼与善不善无记识，俱而不相违，其性唯是隐没无记任运而起，当知诸余分别所起随众缘力差别而转（云云）。

达磨杂集论（安慧菩萨糝唐玄奘译第二卷）云何建立识蕴，谓心意识差别。心者，谓蕴界处习气所熏一切种子，阿赖耶识亦名异熟识，亦名阿陀那识，以能种集诸习气故（云云）。意者谓一切时缘阿赖识，思度为性与四烦恼相应，谓我见我爱我慢无明（云云）。识者谓六识，身眼识乃至意识了别为性。

摄大乘论释（世亲菩萨造三藏玄奘译孝字函第一卷）三种自性，一依他起自性，二遍计所执自性，三圆成实自性，论曰：由摄藏诸法一切种子识，故名阿赖耶，胜者我开示，又曰阿陀那识甚微细，一切种子如瀑流，我于凡愚不开演，恐彼分别执为我。

此识亦名阿陀那识，何以故？由此识于身随逐执持故，亦名阿赖耶识，何以故？由此识于身摄受藏隐同安危义，故亦名为心，何以故？由此识色声香味触等积集滋长故。

佛性论（天亲造陈真谛译竭字函第三卷）心者即六识心，意者阿陀那识，识者阿梨耶识。

大乘唯识论（天亲造陈三藏真谛译力子函）实无有外尘似尘识生，故犹如翳眼人见毛二月等。

大乘中立义外尘实无所有，若尔，云何见有外尘为证此义，故言似尘识生，故由识似尘现，故众生于无尘中，见尘为显此识，故名斯譬，如眼有病及眼根乱，于无物中识似二月。

楞伽经唯识论（天竺三藏魏国照玄沙门统菩提流支译忠字函）心意与识及了别等，如是四法，义一名异，此依相应心说，非依不相应心说，心有二种，一者相应心，所谓一切烦恼结使受想行识与心相应，以是故言心意与识及了别等，义一名异，不相应心者，所谓第一义谛常住不变自性清净心。

成唯识论（护法菩提造唐三藏玄奘译则字函）识所变相虽无量种，而能变识类别为三，一谓异熟即第八识多异熟性故，二谓思量即第七识恒审思量故，三谓了境即前六识了境相粗故。

摄论释（严字函第一卷）眼根缘外色尘，眼识得生与眼识同，一时共境有分别意识起，若一眼识生，是时一分别意识生与眼识共境，此眼识若共二识，或三四五共起，是时有一分别意识与五识

共缘境生。

南岳止观（下、十）问曰似识妄分别时为是意识，能总分别六尘为六识，各各自分别一尘，答：五识见尘时各与意识俱时而起，如眼识见似色时，即有一意识，俱时分别妄执也。余识亦如是，是故意识总能分别妄执六尘，五识但能得五尘不生分别妄执，问曰妄执五尘为实者，为是五意识？为是第六意识？答曰大乘不明五意识与第六别，但能分别者悉名意识。

辅行（七下、廿九）唯识云言唯识者，唯是一识复分二种，一者分别，二无分别，分别识者名为识识，无分别者名似尘识，一切世间皆为似尘识之所成，三无性等色心之法本来不二，彼既分于二识，例亦分于二色，问色之与识如何同异？答若色心相对则有色有心，论其体性则离色无心离心无色，若色心相即，二则俱二，一则俱一，故圆说者亦应得云：唯色唯声唯香唯味唯触，何但独得云唯识耶？若合论者无不皆悉具足法界，复次若从未说一切众生二种不同，上界多著识，下界多著色，若约识为唯识，揽外向内令观内识，皆是一识，识既空已，十界皆空，识若假者十界皆假，识若中者十界皆中，专于内心观一切法，观外十界即见内心，是故当知若识若色皆是唯色，若识若色皆是唯识，虽说色心但有二名，论其法体，祇是法性。

辅行（五上、廿四）又有宗五识及五意识，并第六识俱能引起受等三心，若依乘论五识定无起三心，义虽此同异，今初且观诸识为境，问识阴是王有宗心王与数同起，如何别于心王修观，答此但宗计意则不然，直尔观心义当观王。

止观（五、九）然界内外一切阴入皆由心起，佛告比丘，一法摄一切法，所谓心是，论云：一切世间中但有名与色，若欲如实观，但当观名色，心是惑本其义如是，若欲观察须伐其根，如灸病得穴，今当去丈就尺，去尺就寸，置色等四阴，但观识阴，观阴者心是也。

辅行（五上、廿五）然界内下欲示识心而为观境，先且总揽心为起由，即前所引经论是也。佛告下重引阿含大论以证心造，若欲下双举二譬世出世阴如条如病，一念识心如根如穴如华，他治病汤不过一种两种，灸不过一穴两穴，若尔观心即足，何故第四破偏文末，更例观于余阴界入？答：欲融诸法示观境遍是，故下文例余界入，若示境体观心即足以心遍，故摄余法，故又非但心摄一切，亦乃一切摄心，故四念处云：非但唯识亦乃唯声唯香味等，今当下从广之狭正示境体，阴入界三并可为境，宽漫难示故促指的略，二就阴如去丈就尺略四，从识如去尺就寸，以由界入所摄宽多阴唯有为，有为之中义兼心色，故置色存心，心名复含心及心所，今且观心王置于心所，故初观识余下例之。问五识五意识及第六识并能生于受等三心，何等识心及所生三心是今观境？答：五识五意识定是今境未属烦恼在无记，故于第六中取能招报者，仍须发得乃属烦恼境，余之分别方属今境，此五识及五意识虽在今境，仍在下文历缘对境中明。

十义书（二）且如止观去于丈尺，唯取于寸，乃是于事造中去其所造，取能造以为所观之境，故云伐树得根，灸病得穴，乃是去其千枝百脉，唯取一根一穴，立所观境，故云先重明境，故扶宗云：以一念识心为境也。

止观（六、卅七）历余一心三观者，若总无明心未必是宜，更历余心，或欲心嗔心慢心，此等心起即空即假即中，还如总中所说（云云）。前来所说但观识阴，作如此说，余四阴亦如是，十二入十八界亦如是，是名观阴界入境，破法遍竟。

辅行（六下、廿四）次历余一心者，以向横竖不二，一心历于诸心，一切诸心无非无明，是故初且总观无明，总既非宜开总出别，无明心中具诸心，故问前文但云观于识阴，何故得有欲等心耶？答：一者诸心不出于识，二者为对便宜之人故须兼列，问贪等即是烦恼所摄，何名观阴？答：虽是烦恼善恶阴摄，况此但观欲等心王，若尔，与烦恼境有何别耶？答此是烦恼非烦恼境，彼由观发昔，此过现习生与下不同，故合在此，其实烦恼非报阴也。虽即属阴摄阴不尽，是故下文复例余阴，所言历者，谓巡检也。以别望总故名为余，不出无明故云一心，次前来下例余阴入等者，问应在第七卷末，明十乘竟例余阴入皆修十乘，何故于此即例余耶？答：以义便故从初至此单约识心，从此已去乃至离爱具约五阴，方成法相，故通塞中既检校谛缘，谛缘必须具足五阴道品，念处不可独明一识阴，故正助祇是助于道品，下三祇是明于观阴次位等耳。故须于此例余阴入，将余阴入共为观境，问历余一心与四阴何别？答：有同有异，具如向简，又历余一心，以心对心而论总别，若例余阴，以阴对阴而论粗细，报非报异，法相别故，故须别明。虽复别明，应知同异，阴不出心，心不离阴，阴从能覆，心从能造，造亲覆疏并心为境。

止观（八、一）第二观烦恼境者，上阴界入不悟则非其宜，而观察不已击动烦恼，贪嗔发作，是时应舍阴入，观于烦恼，前诃五欲知其过罪，弃盖是舍平常，阴入观于果报，于中求解，今观发作隆盛起重贪嗔。

辅行（八上、一）前观阴入观于报阴，报阴无记于彼阴上求于妙解，故彼阴境未名烦恼，又前别历一心文中，虽观贪嗔非今境意，但是现起善恶诸惑，皆阴入摄，是以因阴所起烦恼皆名阴境，今境必须因观阴发，发重贪等方名今境，从今观去正举今境异阴盖等，故云起重贪嗔。

文句（五、十七）逼身者，五识也。心者意识心王也。身为八苦所逼，而心不厌恼也。

记（六、十三）五识等者，逼近也。浊在五识名之为近，以切己故名为逼身，同时意识俱受苦境，非初刹那未分别时，又祇此五识体是异熟八苦故也。近岂过此，故此同时安能厌患，故此心王心所不能以此意识成观，唯能分别以成三受，三受义成故云切己，逼甚故切，故一一苦皆由五识以对于境，次至第六而重分别，复立苦因何能生厌。

辅行（五下、十七）俱舍云：由即六识身无间灭为意身者，体也。无间灭时为意根体，尔时五识亦依无间灭意，以为亲缘，用五色根以为疏缘而生五识，五识无间分别生时即名意识。

止观（四、廿二）前诃五欲乃是五根对现在五尘发五识，今弃五盖，即是五识转入意地，追缘过去，逆虑未来，五尘等法为心内大障。

辅行（四下、十四）前所诃欲对尘发识，非直五识得五欲名，必须同时意识缘现五尘，起五意识，分别想著起希须心，故名为欲，今此五盖方云转入意地者，谓前五尘至入禅时，意地犹染能覆禅定，故名为盖，前欲一向对顺情尘，盖通违顺对定以说。

辅行（五上、廿四）若依经部大乘法相等同，时意识缘现五尘及落谢尘法入所收少分属色，少分属心，今且观心，心即识也。

色心五阴十二入十八界拣境，从宽至狭指五阴之识，即色心之心，故云识阴者心是也。四明谓总无明心，荆溪谓克示境体，境既定矣。故受之以用观，即提起心之一字，曰一观心是不思议境，而不曰一观识是不思议境者，盖有旨焉。浮尘外根不能对尘，如盲聩聋强瘳是也。能对尘者胜义根

也。未发识故，故名内根，五识者，根尘相对所发之识也。五意识同时意识虽二名不同，皆发识之后分别希须之识也。色心平等皆是法界，而言唯识者，识外无色识法界故，若分别之，言唯识者，一有分别识此指心也。二无分别识此指色也。只一识外既别无色，故知若识若色皆是唯识例，言唯色者，色外无识色法界故，若分别之，言唯色者一无分别色此指色也。二有分别色此指心也。只一色外既别无识，故知若识若色，皆是唯色。荆溪云：虽说色心，但有二名，论其法体，祇是法性，然心是法界能造诸法，而色是法界能造诸法，夫谁曰不然。

### 读教记卷第十七

### 读教记卷第十八

### 天台沙门 法照

#### 止观（四）

#### 能观十乘

#### 止观（五、九）（止第七卷三十三纸）

#### 辅行（五、初）（中止第七卷下廿六纸）

不思議境祇可通贯事理，不可分对事理，余九亦然。夫得意者观不思議境，任运离四性计，不如是不足以为端坐修观人也。然约性离计乃寄起明相耳。非谓推四性也。才推四性则是不得意者，改观属事，故义例云：从事则专照起心四性叵得，此对上理观言也。至于破法遍中，历余一心，例余阴入，若理观已成，则是观成历法，故十义书云：例余阴入合在十乘文末，但从初至此单约识心，从此已去备历五阴，以其文便在破遍示耳。历缘对境不言可知，若不得意者，亦须改观历余一心，例余阴入，故辅行云：前观总无明心未必是宜，更历余心等，十义书以四义明之，自有内心修观内外兼修，舍内观外专修外观者，不然修内心专观及外境事观，还用不思議境等十乘否？先达以事理二观，皆推四性及将不思議境分对事理，夫乃不可乎？

#### 三千

妙经（方便品）唯佛与佛乃能究尽诸法实相，所谓如是相如是性（止）如是本末究竟等。

金鞞（十七）虽则通依一切大部指的妙境，出自法华（云云）。所谓诸法实相如是相等，当知如是相等即是转释诸法实相（云云）。实相必诸法，诸法必十如，十如必十界，十界必身土，又依大经及以大论立三世界，故有三千。

止观（五、十三）夫一心具十法界，一法界又具十法界、百法界，一界具三十种世间，百法界即具三千种世间，此三千在一念心，若无心而已介尔有心即具三千（云云）。

辅行（五中、七）夫一心下结成理境（云云）。故大师于觉意三昧（云云）。并未云一念三千具足（云云）。故至止观正明观法，并以三千而为指南，乃是终究究竟极说，故序中云说己心中所行法门，良有以也。



## 不二门（色心门、自他门）别行玄记（下、下）指要 杂编

圆具三千，不变而变，四明等法界，照事即理融净觉形对像生理无事有如经诸法实相如是相等，止观不思议境结成三谛，金罍指的妙境出自法华，色心不二门亦然，故指要云事异故六，理一故即，此宗学者，谁不言之，而的当者无几，应知圆家明理已具三千，而皆性不可变，至若蛄蛭究竟，一理一切理，一究竟一切究竟，不唯佛显，九亦同彰，固不可以下凡名实为妨。

## 三境

止观（五、十七）辅行（五中一、止十二）（文多不录须者捡之）

北峰师曰：观一念理具之谓性照，理具无性之谓修解无性，而说之谓化他，此说不可易矣。鉴堂曰：古人问性德境通修不通修，今反质云：修德境通修否？盖修德境即性德境之修相也。神智以修德境对事观，失之甚矣。

## 生生

止观（五、十三）例如八相迁物，物在相前，物不被迁，相在物后，亦不被迁，前亦不可，后亦不可，祇物论相迁，祇相迁论物（云云）。

辅行（五中、八）八相迁物者，相为能迁，物为所迁，俱舍颂云：此谓生生等于八，一有能谓本四相及随四相名之为八，大相明本，小相名随，以此八故令一切法成有为相，言生生者，所谓小生生大生，等等谓等，于余之三相谓小住住大住，小异异大异，小灭灭大灭，于八一有能者通无穷难，所谓小相于一有能能相大相，大相于八有能，谓一大相，起时必与三大相及四小相俱起，并一本法，故云于八，余三大相各亦如是，故此八相望于本法，不前不后。

止观（五、廿五）今解生生故生者，即是大生生小生，八相所迁有漏之法也。

辅行云：通无穷难者，此释出俱舍颂意，何者？颂云：此谓生生等即小生生大生，乃至小灭灭大灭，如是则大小循环不休堕无穷矣。所以特言于八一有能，则便通了无穷难也。此记主深得论意故云耳。

## 三无为

俱舍论（真字函第一卷）无漏谓道谛及三种无为谓虚空二灭，此中空无碍择灭谓离系，随系事各别，毕竟碍当生，别得非择灭。

论释无漏云何谓道圣谛及三无为，何等为三？虚空二灭，二灭者何择非择灭此虚空等三种无为及道圣谛名无漏法（云云）。三无为中虚空但以无碍为性，由无障故色于中行择灭即以离系为性，诸有漏法，远离系缚，证得解脱，名为择灭，择谓拣择，即慧差别，各别拣择四圣谛，故择力所得灭名为择灭（云云）。云何随系事别谓随系事量，离系事亦尔（云云）。永碍当生得非择灭，谓能永碍未来法生，得灭异前名非择灭，得不因择但由阙缘，如眼与意专一色，时余色声香味触等谢缘彼境界，五识身等住未来世，毕竟不生，由彼不能缘过去境，缘不具故得非择灭。

辅行（五下、十二）三无为者，一虚空，二择灭，三非择灭，旧名数缘非数缘也。俱舍颂云：

此中空无碍谓太虚空无碍为性非谓所见空一显色及窍隙等，颂云择灭谓离系，随系事各别，随三界系，见见品品皆名为系，所系不同名为随事，离一系故得一择灭，择力所得灭名为择灭，择谓断智，推度令灭故名择灭，非择灭者，颂云：毕竟碍当生，别得非择灭，此非择灭二类不同，谓根尘阙缘及所证位诸无知惑不得续起名碍当生，如缘一色时，于余诸色及余四尘得非择灭为正缘色碍余色等当不生，故名碍当生。

析玄（下、廿七）今此中约见道前，凡夫断惑不分理事，一时合断。问此见道前凡夫位断惑有何所证？答：于一一品惑解脱道中，皆证一分非择灭无为，又（下、卅三）言此有八十九解脱道及灭者，即八十九品解脱道智是有为果，八十九品择灭理是无为果，谓见道有八解脱道及所证八品择灭理，修道有八十一品解脱道及八十一品择灭理，故有为无为各成八十九品也。

净名疏（九、廿五）但三无为，一是涅槃，二非涅槃。

垂裕记（十、十九）一是涅槃者暹云择灭无为也。二非涅槃者虚空及非择灭也。

然三种皆名无为者，盖表圣人证真空理，无生无灭无所作为也。言虚空者，此方便贤位之人观于空理为性，乃真空无碍也。择灭者，此约无漏智断三界惑，证择灭理，乃见修四果圣位也。非择灭者，此约世智用六行观于见道前凡夫位中，不分事理，一时见思合断证三四果也。言根尘阙缘者，良由此人以智断惑于根尘中，只缘一根尘，其余根尘阙缘不起，如眼与意专缘一色，不缘其余声香味触，由阙缘故别得非择灭之名也。当知虚空与非择灭通于凡圣，择灭唯在圣果，何者？虚空既取无碍为性，非择灭乃约根尘阙缘，所以通凡圣也。择灭既是初果圣人用智断惑而证真理，唯局在圣，故净名疏云：一是涅槃者局也。二非涅槃者通也。有云：以胜斥劣者不考疏意，或问三无为既是所证真理出世空法，如何判属？法尘四类曰小不谈八识，即以法尘为所依，空法为当体，此小乘诠法分齐也。又问俱舍云无为是非因果者何？曰：盖因果属事，今从理说故云尔。又问三种无为为四谛皆有为局一谛，曰通则四谛皆有，以由伏惑是道谛，断惑是灭谛，所破惑体是苦集谛，别则唯在灭谛，以择力所得故也。

## 家家

止观（六、五）成论明十六心正是初果位，异部明十六心是修道位，今且依修道断一品欲惑，次第至第五品尽，皆名斯陀含向，若超断至第五品，名家家，次断六品尽名斯陀含果，超断至六品尽名一往来，次断第七品至第八品名阿那含向，超断至第八品名一种子，次断第九品尽名阿那含果，毕竟不复还来欲界。

辅行（六上、六）若释家家，应须先辨欲惑九品能润七生，断品多少对果高下谓上上能润二生，上中上下中上各润一生，中中中下共润一生，下之三品共润一生，断多少者，俱舍云断欲三四品，三二生家家，断五至二向，断六一来果，释曰断上三品，则损四生，余三生在为六品润名，三生家家，进断中上，又损一生并前损五，余二生在名二生家家，更断中中，未损一生，但名二向，更断中下，兼前中中，成损六生，余下三品但如润一生，名为一来。问何缘无断一品二品及断五品名家家耶？答必无断二不至第三而命终者，亦无断五不至断六而命终者，谓由圣者起大加行必无不断大品惑尽而命终者，言大品者，谓三品也。离三成九故三名大，若断至二必至于三是断初大品也。若断至五必至六者，是第二大品。又无一品能障于果，是故断五必至于六，此次断义与今文同。问若无不断大品而命终者，何故断八不至于九而有命终？答：断九二义故异三品，一者得果，

二者越界第九一品，以有障果即能越界故断至八有命终者，六唯得果无越界义，是故断五必至于六，二三品中全无二义，断二必三，于理不疑。今文中言超断者，即是下文小越之人本在凡地未得色定，或修欲定欲惑未断，此人至十六心超断五品，名为家家，此之五品同四品，故随其本断品之多少而得名为家家种子，及以无学向果等名，然大师所用并准旧婆沙，若欲知者更捡彼文。又家家者有二不同，谓人及天，天谓欲天，二三家生而证圆寂，人谓人处，或三二家，或三二洲而证圆寂，若天三生天三人二，若天二生天二人一，人生三二，反此可知，故天家家先于人中，得见道已，若超若次进断三四，后于天中三二处生人中，反此天家家者，于最后生天中，余残结断名得圆寂，人中家家，准此说之。

妙玄（四、廿五）从初果心后更修十六谛观，七菩提行现前，即此世无漏断烦恼，一品无碍断欲界一品烦恼，乃至断五品皆是于向，亦名胜进须陀洹，约此论家家也。

金刚论（上）人天二别极七反生，何故七生余七结，故七结者何欲贪及嗔色无色爱掉慢无明，从此复断欲界修所断惑，乃至五品名斯陀含向，是中依说二种家家。

止观依婆沙超断论家家，荆溪引俱舍颂次断文，释家家毕断云，此次断义与今文同，则知俱舍次断家家与止观超断家家一也。此自言超次家家是同，非谓超断人与次断人同，有云：俱舍颂超，有云：超次兼颂，有云：与止观次断同者，误矣。或问妙玄一品五品云者何也？曰：玄文盖约二果向，是论家家之位，进则成二果，退则在初果，非论家家位次也。又有引金刚论为妨例此，又问楞伽云须陀洹有三种，下者极七，中者三五，上者即生而般涅槃，以此七生分于三根，于上超次如何收束，虎溪曰：此该次断中二种人，中下似次断中不加行人，上者似次断中加行人，经中兼含，不可定判也。

### 般般

俱舍颂曰：此中生有行无行般涅槃上流，若杂修能往色究竟超半超遍，没余能往有顶行无色，有四住此般涅槃无行无色有九，谓三各分三业惑根有殊故成三九别。

止观（六、五）次断初禅初品至非想第八品，凡七十一品，悉名阿罗汉向，六种那含位在其中。

辅行（六上、六）六种那含位在其中者，大论三十三云：五那含者谓中生行不行上流，复有六种，五如上加现，复有七种，六如上加无色，俱舍不立现般，但取色般，并五为六，颂曰：此中生有行无行般涅槃上流，若杂修能往色究竟，超半超遍没余能往有顶行无色，有四住此般涅槃释曰不还有五，一中谓欲界没于色中阴而般涅槃，二者生般生色界已而般涅槃，三者有行生色界已长时修行方般涅槃，但有勤修无速进道，四者无行生色界已不经久修无功用行而般涅槃，勤修速进二道俱无，五者上流于色界中要转经于四禅天处方般涅槃。上流又二，一者有杂修即乐慧是，二无杂修即乐定是，有杂修者往色究竟，无杂修者往于有顶，颂中余字是不杂修，又有三种，一全超者，谓在欲界，于四禅中已遍杂修遇缘退失，从梵众没生色究竟中间尽越，故名全超，二者半超，梵众没已中间渐受十四天处，或超一二乃至十三，后乃方生色究竟天，皆名半超，非全超，故通受半名，全不能超名为遍没，无杂修者生无色界，唯不能生五净居天，从广果没生三无色，后生有顶，方般涅槃，故此那含纵生无色，犹属色摄，若欲界没生无色天，即无色摄，复有九种，中生上流各三种，故如释签引，此六九中未入般前，或得名为罗汉向摄，在色界时或有勤修速进故也。

妙玄（四、廿五）五种般者，中般、生般、行般、不行般、上流般也。七种者，开中般为三种也。八种般者，五如前，更有现般、无色般、不定般。

签（七、十八）准俱舍论总为九种，谓三各分三，谓中生上流也。有行无行生色界已方般涅槃，并生般摄言中三者，谓速非速经久如进火星，以喻三义，思之可知。并于中阴论速非速等生有三者，一生约速立，二有行约非速立，三无行约经久立，并生色界已论速等也。上流三者一全超约速立，二半超约非速立，三遍没约经久立，从色初至色末，始终有此三人不同，如是三九由业惑根异，言业异者，造顺现业成中般，造顺生业成生般，造顺后业成上流般，言惑三者，下品惑成中般，中品惑成生般，上品惑成上流般，言根别者，上根中般，中根生般，下根上流般。

或问俱舍颂云住此般涅槃辅行何云不立现般，曰此点止观对大论说也。止观云：六种那含位在其中，大论即第六是现般，俱舍则第六不立现般，但取无色般，并五为六，盖俱舍七种则有现般也。辅行言但取色般必脱无字，以五是色般，故若不定般名出毗昙婆沙，言不定者，约期心说三果圣人期心欲界，般涅槃却在色界，或无色界而般涅槃名不定也。又疑三果不还欲界，如何于三果上论欲界现般，曰断欲惑已，其身已谢则不还生，今虽断惑，其身未谢，不妨三果于欲界现身论涅槃也。签云：十六处于十八中，除大梵无想故也。

### 圆断

辅行（七上、十二）文似次第意实圆融，故于前四勤而观之，但粗惑浮疏，细惑沉隐，故分已生、未生之相，先已三观勤观已生，令速不生，又更勤令未生不生，是以粗惑任运先除且得名为已生不生，入六根净，进修三观，复伏细惑名为除断，粗惑先去真谛先成。

止观（七、卅二）十信具足名六根清净相似之位，四住已尽。

辅行（七下、廿四）次明十信位者，五品已能圆伏五住，岂至此位别断见思，但是圆修粗惑先断，犹如冶铁粗垢先去。

玄签云云。

指要（下、五）圆人始终用绝待智，顿亡诸法理果尚亡惑何次第，祇由此智功力微著，故成疏亲，由疏亲故惑落前后名迷厚薄智疏惑厚，智亲惑薄，传传明之，此乃约智分惑也。既有厚薄之义，故强分三惑，义开六即，名其亡智浅深，若论亡智了于即理无一德可修，无一惑可破，强分厚薄浅深也。

圆人一心既具十界，当知三惑祇在一心，以由最初不了一法界，故名曰无明如尘，若沙起见起爱一体三惑即十界因断见思，即破六凡因，断尘沙即破二乘因，断无明即破菩萨因，以由三观圆修三惑圆断，但粗惑断处自受见思之名，观智浅深可以意得，故曰譬如冶铁粗垢先去，极其根本，惑智一如，不须断除及翻转也。

得得

止观（七、十九）辅行（七下、二）

净名疏（五、卅六）若毗昙人三世是有，过去虽去，善法不灭，得绳所系，未来虽未有，时至

则起，现在善法成就在心，故皆是有，县无德人则二世无过去实法善灭，故无但有假名，得报不失，未来未有，故无现在善法成就在心，故是有也。

小乘不明八识，故立得绳，任持三世无作十二者，即三大三小并初念三以成九法，又于二念自起作法及大小，得成十二也。验第三念中成三十六，则过去成三法现在成共三十九，从此展转得遍虚空，然无作之法任运而起如陶家轮，复有法俱得也。言但与形俱者，即是形俱无作，若尔现报灭，未来报未起时，得得以何为形俱，曰中阴。又如夺胎之类也。何云身死得谢，曰且取现报以说，若未来续起任持不断始自无间终至四果，皆有之，不得谓三藏四念处观心无常中是其阶位也。

### 读教记卷第十八

### 读教记卷第十九

### 天台沙门 法照

#### 诸部（上）

#### 光明定题

光明玄（十、五）上来举譬多是义推，依文立名显然可解，何者？义推疏远，依文亲近以己情推度，是故言疏，彼义例此是故言远，用佛口说是故言亲，即此经文是故言近，岂可弃亲近而从疏远耶？

拾遗记（中、七）然而大师深知三字是法非譬，从兹自立附文当体二种解释，其中附文含于二义，一直名理，二从事用，若当体释，唯从理立，今欲依文先贬譬释，多是义推不及，依文显然可解。

光明玄（十、七）问旧云此经从譬得名，云何矫异而依文耶？答：非今就文而害于譬，若苟执譬复害于文，义有二途，应须两存，故前云义推疏远依文亲近，若钝根人以譬拟法，若利根人即法作譬，下文云：如深法性安住其中，即于是典金光明中而得见我释迦牟尼，又空品云为钝根，故起大悲心，钝人守指守株宁知兔月，利人圆解不须株指。

拾遗记（中、十三）今释经题存于二意，一顺佛语故依文释，二对古师故作譬释，言对古者，因见三师不善用譬，所譬不周乖违法性，故作譬释，具显法性深广之义，而对形之，如此用譬，虽无经据，存之有益，是故二途不偏废一，汝专执譬则弃亲逐疏，我今双存则亲疏俱得。

依文立题约义收机先达云究论单法为名，乃的依圣人称唱，虽通利钝取解实不以被机定题，今取之。

#### 事理二定

光明文句（上、五）佛常在定而群机扣佛，佛欲应之，故示轨仪，如来常寂犹尚乐定，入游法性，出叙经王。

记（一、十五）初入定者，大觉顿圆照而常寂，今之入定盖示轨仪，令人乐定，次叙述者，既

入妙定见法尊贵，即于此定，叙述经王，言叙出者，实未示于出定之相，盖寂不妨照，故云出耳。佛不出定即说此经，意本彰于寂中有照也。

光明文句（下、末）问佛何处入定，此云从三昧起，答：初将说经佛游甚深法性，今说将竟，故从三昧起，此经首尾皆在法性中说，其文甚明。

记（六、卅二）问新经自云，尔时薄伽梵于日晡时，从三昧起观察大众而说颂曰：金光明妙法最胜诸经王，今之讖本何故三番赞毕，方云从三昧起耶？苟译者所见不同其如集经者，梵本编文安次如何耶？答：梵本不同，岂须和会（云云）。

索隐记（一）有二义，一者梵本不同岂须和会，以灭后结集有窟内窟外之殊，又诸部宗计取舍不同，故知诸经不无增损，是故梵本安可一概。二者如华严分真菩萨，此根入正受，彼根起出说妙觉极果，岂不能耶？

### 新经十卷（义净译场字函）

所入之定为理事耶？若事者首尾在法性中说，经云：游于无量甚深法性，若理者无动静出入之相，及以体塔等事曰即理之事也。皆随物偏好耳。草庵之说云。

### 信相位次

光明文句（上、二十）信相者，信家之相在似道中，别判三十心，圆判铁轮位，下文云：见有一人似婆罗门，以桴击鼓，鼓是法身，击是机动，似位机兴，知非真击，又真似之位，地地相随，无位不有，如普贤修普贤行，满位邻尊极此似，则高信相称似道者，未敢判其高下也。

记（二、廿二）初约名释信通真似，既言信相，信则非真似真，似信是其真证前相，故也。别教三贤是似信位，初地已上方得真信，圆教登住便得真信，即以十信名为似信（云云）。二又真下明似通上位，二初明位位有似，已证名真，未证名似，普贤等觉望极名似，故立贤名。

光句（上、卅）踊跃者，登位也。欢喜者信生也。别教释者，信相似位中疑惑去登欢喜地中信生也。圆教释者，信相铁轮位中疑惑去入住铜轮位中欢喜也。若作普贤似位释者，下地中疑惑去十地顶，深信坚固犹若金刚，邻直接极而生欢喜也。

记（三、六）真信解发入欢喜位，别在初地，圆在初住，并破无明名疑惑去，此皆内凡而释似位，十地顶者，若不立等觉，即第十地破上品无明之惑，升于后心，此位名为众伏之顶，金刚喻定既为最后无明所动，故生欢喜及踊跃也。

光句（中、六）鼓是法身，击是机智，婆罗门是净行，似是邻真，邻真之人，以似解之净智和会法身，甘露相应灭苦生乐。

按大师释信相位次，先示似位在别圆地住之前，次乃以似通上耳。故释欢喜踊跃之文，亦先以似位疑去而入地住也。或问前释欢喜踊跃，见相已入分真，今释似婆罗门信相却居似位者何？曰：此乃迷名而不知义，经文显云：信相见有一人似婆罗门，若以婆罗门便是信相不知是谁见有一人耶？不考经文，妄生戏论，或云前是实行，后是权行，或云悔品似位，是邻极之似，或云：经家顺法譬次第，故先寿后忏，或云今似婆罗门既在梦中见闻科内，则是室中怀疑之时，或云梦人击鼓事

虽寿量之后，表机扣应理实决疑之前，作是说者，可哀也哉！

### 三种忏法

光明文句（中、四）小乘作法者，如毗尼中发露与学二十僧行摩那埵（此翻意喜，亦翻折伏贡高，亦名下意即承事众僧也）或半月作法，或对首作法，或责心但令作法成就不障僧事，即清净也。阿含中亦作相忏犯欲人作毒蛇口想，此观成时淫罪即灭，亦有观空忏祇是真空。

记（三、十四）初作法毗尼此云律，二十僧者此约忏，僧残罪也（云云）。小乘犯夷亦有忏法，而疏文不引者，以忏已既为学悔沙弥仍障圣果，故非此中复本清净义也。故荆溪云：小学悔已障果仍成重罪，未忘二阿含下取相上明作法，但令三业顺于佛制，法成灭尚是散心，灭罪犹浅，今论取相属于定心，想成相起，灭罪则深，故蛇口想成岂唯淫罪得除，亦乃欲心不起三，亦有下无生言观空者，析法明空也。观造罪心本无主宰，念念无常，无谁能作，无是业报，我见若亡，诸使永寂，此观若成四趣则除，三界须出小乘三忏其相略然。

光明新记（四、七）如毗尼中发露与学者，即约事忏夷也。

神智谓约事忏夷以破四明，今云其妄也。何者？大师发露与学，但是犯后四篇不覆而学悔耳。且四明全依禅门而说，彼既云义如律中广明，但未明忏悔四重法，岂非谓律中作法不忏夷耶？其小乘作法不忏夷者，且从戒藏而说，若论经藏亦忏夷愆，故引初教为证也。大师明判小乘律无作法忏夷，而经中有文神智何苦破之，或问大师据经而照律师资持记（中四、下七）问有人准初教经，三十僧中忏重得入僧数者，答：此引伪经不足为据，又济缘记（四下、廿二）二十僧者，倍受加十僧位之极，有云：三十人忏重出初教经，此乃伪典不足承用（文）。二文却判为伪者，何曰辅行（六下、一）云文义既正，或是失译，岂以时人未决便推入伪，大师亲证位在初依，不应错用（文）。记中小乘无生既除四趣，出三界则断惑证果明矣。有云：不能断惑证果谓文句功能中命伏为断尔。然诸文但明小律作法不灭重罪，不可据此辄判小乘经藏三忏之功，请详妙玄光明疏记，自见矣。又谓四明既断，作法不引忏夷，验下取相无生灭罪断惑，亦但后四篇尔，今问当文取相，显云：犯欲作蛇口想，安得取相非忏重，妙玄显云使犯重人念空，安得无生非忏重耶？

光句（中、五）大乘中亦有作法，或八百日虚空藏涂厕是也。或九十日般舟是也。或四十九日大悲忏是也。或二十一日法华是也。或七日方等是也。灰汤澡逗净身，辛酒禁口忏悔，勤心玄诵各有遍数等，皆作法忏摄也。取相忏者，如方等求十二梦王，菩萨戒见华光摩顶，虚空藏中唱声印臂相起罪灭，虽不正明作法，兼得事用也。无生忏者如普贤观云：端坐念实相，如日照霜露，观空缘理无相最上，虽不正作事相，兼上两忏也。

记（三、十四）行者应知三种忏法，无生是主，二为助缘，故前疏云：灰汁皂荚助于清水，若缺妙观，不名大乘，便同外道无益苦行，须近善师学忏悔处及忏悔法，方可行于道场事仪，故于诸事皆用妙观照而导之，使作法等皆顺实理，悉为佛因，有谓道场所修行法而为事治，须于十乘先修六法，后方助开，而不思前六在道场中用，如今明忏具谈三种，岂舍事行（云云）。又须了知大乘三忏后一虽可独修，不进则须假前二，前二不可暂离无生，得此意已，方可说行三种忏法。

禅门（二、六）言观相者，但用心行道功成相现去此判之，便知罪灭不灭，非谓行道之时心存事相而生取著，若如此用心必定多来魔事，问摩罗亦能作此等相，云何可别？答曰实是邪正难别，

不可定取，若相现时，良师乃识，须面决，非文可载。

辅行（二上、五）魔既即印，印岂坏印，如大论云：有菩萨教人修空断一切念，后时才起一念有心，便为魔动，即便忆念本所修空，魔为之灭，修空尚尔，况观之即法界印。

禅门（二、六）今但举要明相不出四种，一梦中见相，二行道时闻空中有声，或见异相及诸灵瑞，三坐中睹见善恶破惑破戒等相，四以内证种种法门道心开发等为相，此随轻重判之，不可定说。

南岳四安乐行偈（辅行二上、十九引）修习诸禅定得诸佛三昧，六根性清净菩萨学法华，具足二种行，一者有相行，二者无相行，无相安乐行甚深妙，禅定观察六情根有相安乐行，此依劝发品散心诵法华，不入禅三昧，坐立行一心念法华文字行，若成就者，即见普贤身。

三昧仪（第九诵经方法）若人本不习坐，但欲诵经忏悔，当于行坐之中，久诵经疲极可暂敛念消息竟便即诵经，亦不乖行法，故云不入三昧，但诵持故见上妙色。

光记（三、十一）正助二忏修逐根缘，自有一向修于正道，直登圆住，或内外凡自有一向修于助道，如南岳立有相安乐行不入三昧，但诵持故亦能得见上妙色像，此二随根修人不同，若悟理时必两舍也。自有正助相兼而修，或先正后助，或先助后正，或同时而修，今之所立意在同修耳。若于三句都不摄者，则人身牛也。

大乘三忏虽散出诸经，举一必皆具足如普贤观，诵大乘经作法也。得见普贤取相也。观心无心无生也。光明中七日七夜朝暮净心作法也。见弥勒文殊取相也。五阴舍空无生也。诸经皆然，有云：大乘三忏备出唯光明者非也。上四十九日指大悲忏者，此指观音忏为大悲尔，若今大悲但三七日也。然于取相不可率尔。略引禅门辅行以示之，须知必先作意求灭罪愆，期见好相而修，修时不可悬望好相，恐招魔事故也。但只一心求灭罪障而修作法，而修无生，功成罪除其相自现也。窃观禅门谓行道之时心离相著，则似全不许修忏时心存事相，何故四明云口说六根罪时，心存三种忏法，方等专求梦王，阿含专想蛇口，普贤观为我现身，岂非作意求见事相耶？曰：上云不可率尔，正为此也。且以今人修行布施言之或求佛果，或求世福，先亦须念为求佛果为求世福，若行施时心心只在佛果世福，则反成乱想取著，又须离著忘情，犹如磨镜垢尽明现，岂可磨时心心在明，虽非心心在明终是求明磨镜，镜明之处方验尘销，今取相忏亦复如是，但阿含中蛇口想者，似如念念心观事相，然亦不可一途而判有，但勤修任相自现者有专一相，而相起取验者，机别教殊岂可一准。

光句（中、五）作法忏成违无作罪灭，而性罪不除如犯杀生，作法忏成违无作罪去，而偿命犹在即其义也。取相忏能灭性罪，性罪去违无作罪亦去，如伐树枝叶萎，根本未去续生如故也。观无生忏能灭无明如覆大地根枝叶等，悉皆无余。

记（三、十六）无作罪者，昔受佛戒，由作法发无作体，若毁犯得违逆罪，今由作法翻破此罪，言性罪者，即十恶也。不论受与不受，犯之性自是罪如犯，下论云：斩大草杀畜二罪同忏二种违制之罪俱除，而杀畜偿命犹存二取相，由以定心想成胜相，熏修力强能转恶业，是故能灭性遮二罪（云云）。既对遮性辨于无明，故此无明通界内外，此即通小之相也。

止观（四、二）性戒者，莫问受与不受，犯即是罪，受与不受，持即是善，若受戒持生福，犯获罪不受无福，不受犯无罪如伐草害畜罪同，对首忏二罪俱灭，大论解云：违无作罪同灭耳。而偿



命犹在，故知受持之戒与性戒有异也。

辅行（四上、四）性戒不受故无无作，若受戒下明受得戒即有无作，故性罪之上加速无作出家等戒无作别生，是故持则功等虚空，破乃随对一支一境，举持劝受加罪遮违，况犯已法除复本清净，故云瞻卜华虽萎犹胜于余华，破戒诸比丘犹胜诸外道，如伐草下略出遮性同异之相，如草畜，俱有违制之罪，非单提悔二遮俱灭，然于害畜仍有性愆，故引论解偿命犹在，问性罪不灭何须忏耶？答：既违制已持心相续纵果位广偿为利物因，岂同于违且沉三趣。

辅行（四上、十五）发菩提心者，若直尔灭罪何必发心，如小乘中僧别两忏，则翻无始罪境不遍如灭夷过小教权文，皆由不发菩提心故，又小乘忏但名抵债，不为护他，故无偿理为翻此等发菩提心（补注十三三西京楷师云以无漏力强排三涂之债故云抵债也）。

光记（三、七）然菩萨行为转先业作利他缘乃论无生等三种忏法，声闻自度纵明忏悔多在作法，求免三涂。

此等作法能免三涂，菩萨为转先业，作果上利缘，若论忏法之功，实除三障不必偿也。问大乘作法但灭遮罪，不灭性罪耶？曰：诸文且从三忏一往对论，未可为定以由六番功能中，此且初番，总而言之，大乘三忏皆能除三障也。

### 观心观佛

观经疏（一）此经心观为宗，实相为体，所言佛说观无量寿佛者，佛是所观胜境举正报以收依果，述化主以包徒众，观虽十六，言佛便周，故云佛说观无量寿佛。

妙宗（上、七）心观者，经以观佛而为题目疏，今乃以心观为宗，此二无殊，方是今观，良以圆解全异小乘，小昧唯心，佛从外有，是故心佛其体不同，大乘行人知我一心具诸佛性，托境修观佛相乃彰，今观弥陀依正为缘熏乎心性，心性所具极乐，依正由熏发生，心具而生，岂离心性，全心是佛，全佛是心，终日观心，终日观佛，是故经目与疏立宗，语虽不同，其义无别。又应须了，若观佛者，必须照心，若专观心未必托佛，如一行三昧直观一念，不托他佛而为所缘，若彼般舟及此观法发軫，即观安养依正，而观依正不离心性，故曰心观，须知此观不专观心，内外分之此当外观，以由托彼依正观故，是故经题称为观佛，若论难易，今须从易，法华玄云：佛法太高，众生太广，初心为难，心佛众生，三无差别，观心则易，今此观法，非但观佛，乃据心观，就下显高，虽修佛观，不名为难，是知今经心观为宗，意在见佛，故得二说，义匪殊涂（云云）。纵观他境，亦须约心，此经正当约心观佛也。

妙宗（上、二）若此观门及般舟三昧，托彼安养依正之境，用微妙观专就弥陀显真佛体，虽托彼境，须知依正同居一心，心性遍周无法不造，无法不具，若一毫法从心外生，则不名为大乘观也。行者应知据乎心性，观彼依正，依正可彰，托彼依正，观于心性，心性易发。

妙宗（中、廿八）今之心观，非直于阴观本性佛，乃托他佛显乎本性，故先明应佛入我想心，次明佛身全是本觉，故应佛显知本性，明托外义成唯心观立。

辅行（二上、十）所言佛者，皆具二意，一自心三昧所见佛，二西方从因感果佛，今具含二义，共为一境为顺理，故从初义释三昧既成，随念即见，见是心性，名心作佛，佛既心作，故见佛

时名见自心，若见自心即见佛心，以彼佛心是我心故。

北峰曰：窃详四明之文，粤有定境用观二义，是以定境须观佛者有三意焉，一者俯顺物机宜修外境，令心专注，二者释迦偏赞彼佛誓愿摄生故，三者舍秽取净易出娑婆，虽依法体在迷定境属外，若约解悟修观，乃唯心观称性观佛，故钞云：良由圆解全异小乘（止）知我一心具诸佛性等。又云：若一毫法从心外生，则不名为大乘观也（文）。但唯心之言，善须得意不可唯局方寸，则十方世界都是一个唯心法界之体，故钞云：托外义成唯心观立（文）。又云：然是大乘知心作佛，佛即是心，若不然者，观外有佛境不即心何名圆宗绝待之观（文），斯乃托境显性想彼弥陀，了境唯心，心外无佛，故云约心观佛，如斯释义颇合诸文，一合经题。又经文但观眉间白毫（云云），二合止观常行三昧中云：念西方阿弥陀佛，去此十万亿佛刹，在宝地、宝池、宝树、宝堂、众菩萨中央坐，说经三月常念佛（二、四）。三合辅行科云：先念三十二相以为观境（二上十纸），四合不二门云：外谓托彼依正色心，此之四文皆定境义也。然约唯心观佛准观经止观辅行等文，故融心解云：经云诸佛法界身入众生心想中，是故心想佛时，是心即是三十二相，是心作佛，是心是佛，疏作感应道交释解入相应释，若无初释，则观非观佛，若无次释则生佛体殊，二释相成是今观法（文次义是约心初义是观佛故云约心观佛）。又止观云：我所念者，即见佛心（文二、四）。辅行释云：此正明于境以修三观，中观文云：我所念等诸句中所言佛者，皆具二意，一者自心三昧所见佛，二者西方从因感果佛，今具含二义，共为一境为顺理，故从初义释（二上、十），言为顺理故从初义释者，钞主的据此义及疏中二释相成，是今观法，此皆用观义也。或问今立弥陀为境为真为妄，曰指要已释如云修观行者，外境未忘已来见有他佛，故起信论云：以依转识故说为境界，则知过在于我，何关佛耶（文）。又十义书云：故应佛色心既为行者，所观乃是感应共造，故约感边，亦得是外阴入法也（六、四）。问约心观佛为独观佛为心佛俱观，若独观佛正同钞云观外有佛境不即心何名绝待观耶？若心佛俱观却见心佛淆混，曰定境专外万法唯佛只是观佛，今约用观唯心，法界佛外无心，终日观佛便是终日观心，故钞云：然是大乘知心作佛，佛即是心，既云唯心，全佛是心，佛外无心也。不同昔人佛为所观，心为能观也。问钞云：须知依正同居一心及节节云心性，莫同净觉揽彼依正归乎内心，修观曰：今约唯心体具皆是能观妙观，复是所显法门，故彼依正色心全是我心，名为同居一念，并约修观能观所显说也。问若观内境名唯心观，若观外境应名唯色观，今定境属外观约唯心，未悉如何？曰：一显大教唯心体具，二顺经疏心观为宗，经云：是心作佛，疏云：心观为宗，钞主约此，故立唯心观佛也。若尔，还可名为唯色观得否？曰圆观法界有何不可，故钞云：唯色唯心也。问妙宗云内外分之，此当外观，又云：难易言之，此当观内，何谓也？曰须知文有三节，初须知下定境专外，二若论下引三法并难，三今此下正定此经约心观佛，如此分之，其义自显。问内心修观既论拣境，今外境修观还论拣境否？曰：经云但观眉间白毫，钞云：的示观法，相有八万，都想难成，故令但观眉间白毫相，此为要门也（下云四云）。随乎行者，或依或正，随观一境，即是拣境，今是观法之要且取白毫以为的拣，问十义书四义，今此观法何义可收，曰义书一约内境修观，二内外兼修，三舍内观外，四初心便修外观，此之四义并属定境，今此定境属外正同彼第四义也。今论唯心观佛自是修观，故有小异，宜须甄之，问止观中明定境修观有两重能所，今此疏中释题直约境智修观，但明一重能所，不说定境者何？曰：经中十六胜境以为定境属于所观，今大师直约心观为宗用唯心三谛三观，以论修观俱属能观，故钞释云：妙谛妙观悉是能观，阴等诸境皆是所观（上、廿八），则十六境皆属阴摄，若得此定境用观之意，两重能所其义自明。

安养教主

止观（七、廿七）无量寿观云：阿弥陀佛八万四千相，一一相八万四千好，萨遮华严皆云相为大相海，好为小相海，既言相海，岂局三十二耶？为缘不同多少在彼，此真实之相为别圆两道品所摄。

辅行（七下、十五）无量寿观下正明别圆法身现相（云云）。

解谤（二十、八）止观辅行显言：观无量寿八万相好与华严经藏尘相好，同是别圆道品所成法身真相，对斥藏通相非奇特，何得辄云定非圆别舍那之像耶？

观经疏（十、七）故文云：无量寿佛身量无边，非是凡夫心力所及正可取，如释迦毫相大小现观，若得三昧观心成就，方可称彼佛相而观也。

妙宗（下、十一）今经明说无量寿佛身量无边与大论云色像无边，有何异耶？彼云无边，既称尊特此何独非，况疏专引彼论此文，以证身量无边之义，验今佛身的是尊特不须疑也。

经说无边，疏判观心成就，方可观之，若未成就则不可观，岂常身常相耶？妙宗（下、五）今经教相唯在圆顿，释能观观是妙三观，释所观境是妙三身，疏解今文云：观佛法身约位乃当圆教七信，正托法性无边色像尊特，观心使其增长念佛三昧，据何等义，云是生身。

此文不出四义，一圆教，二妙观，三法身，四深位，既是圆教妙观性具法身，七信深位方能观见，验非安养生身常所见相，若是彼土生身常相，凡小初心莫不皆见，何俟七信破见思耶？

妙宗（下、十）若惯习小者，及诸凡夫依事识故不于尊特而论明昧，良以此等虽因临终回向得生，佛顺本习故且用小，令其证果，既说无常苦空之法，须以生身相好应之。

解谤（二十、五）以彼经说阿弥陀佛有三十二相，在须摩提宝堂之内为比丘说经，此经明说，若欲志心生西方者，当观丈六像在池水上，大本中说安养国中佛所浴池广八万四千里，小本莲华大如车轮（云云）。

解谤（三十、二）诸经所谈往生之行（止），故托安养三十二相（此以机教土相验佛常身正当丈六三十二也）。

由安养摄受惯习小人及凡夫众顺习说小附识见相，须现丈六常所见身。

### 定散二善

佛说无量寿经卷上（有曹魏齐王代嘉平四年天竺沙门康僧凯译）设我得佛，十方众生，志心信乐欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆诽谤正法（此即法藏比丘四十八愿中第十八愿文）。

又下卷初云：乃至一念志心回向愿生彼国，即得往生，住不退转，唯除五逆诽谤正法，妙宗（中廿二引）。

佛说无量寿经下：愿生彼国，凡有三辈，其上辈者舍家弃欲而作沙门，发菩提心专念彼佛，修诸功德，愿生彼国（云云）。中辈者十方世界诸天人民，虽不能作沙门，大修功德发无上心，专念

彼佛奉行斋戒（云云）。下辈者，诸天人民假使不能作诸功德，由发菩提心十念乃至一念念彼佛，故愿生彼国。

佛说观无量寿佛经云：下品下生者，或有众生作不善业，五逆十恶具诸不善，如此愚人以恶业故应堕恶道，经历多劫，受苦无穷，如此愚人临命终时，遇善知识种种安慰为说妙法，教令念佛，此人苦逼不遑念佛，善友告言：汝若不能念者，应称无量寿佛，如是志心令声不绝具足十念，称南无阿弥陀佛，称佛名故，于念念中除八十亿劫生死之罪，命终之时见金莲华犹如日轮，住其人前如一念顷，即得往生极乐世界。

观经疏（十八）此下三观，观往生人者有二义，一为令识三品往生舍于中下修习上品，二为令识位之上中下，即是大本中三品也（云云）。问大本五逆谤法不得生，此经逆罪得生，释有两义（云云）。二者约行有定散，观佛三昧名定，修余善业说以为散，散善力微，不能除灭五逆，不得往生，大本就此故言不生，此经明观故说得生。

妙宗（下、十六）此中二义，初即杂观，观劣应者位在中下，令识三品进修胜观，登于上品，次义即是前观胜应及修离想，了随机化在八九信，今令此人以妙三观分别九品，即大本三辈事理穷深登第十信，既云此下三观，观往生人有二义，乃是修前观法行者，观于九品往生之相，非是凡小求生之者，读今三辈经文既转行业（云云）。初对经双问逆罪得生，即下品下生文，二立义双释二（云云）。二者下约行有定散，大本就此者指上散善力微也。此经明观者，即观佛三昧，问若定力得生下下品云此人苦逼不遑念佛，善友告言若不能念者，应称无量寿佛，如是至心令声不绝，具足十念，此与大本散心十念，理应无别。答：此虽造恶，已曾修观，故使临终善友劝称十念，定心则成，亦是法行乘急戒缓人也。修观故乘急，造恶故戒缓，由乘急故得值善友，纵现世不修三昧，亦是宿种今熟，故得往生，所以华开见二大士说实相法，自非定善，孰至此乎？故十疑论云：临终遇善知识十念成就者，并是宿善业强始遇知识等，当知作此解释方合此中定善之义，若本不修三昧之者，则属前悔有轻义也。

疑者云：大师既会九品即大本三辈，且上中二辈属别圆内外凡位，若非定善，安能入位，然大本一向散善耶？彼经明其六度，且禅定般若岂是散善？

况观经三种净业疏云：散善思惟名为净业，岂非亦有散善耶？曰：大本三辈文中皆名发菩提心，念佛得生无五逆不生之文，若疏中对拣五逆不生者，正指前二之经文也。况定散名通，通于大本观经与大乘诸经也。或约三学，或约六度，或约正助，而分定散，今经下品下生专对大本，约信法拣逆不生，非约三辈对拣也。又疑定业云何？曰：初中后三心无悔畅其造罪之心名为定业，例善业用心修观三心无散名为定善，又疑兴起行经云：佛说酬十种宿业，一一结云如来众恶皆尽，诸善普备，能度天龙鬼神帝王人民皆得无为，虽有如是功德，犹不免于宿债（文）。此应定业不可忏耶？先德云：一者附小托缘为利他因，二者寄果诫因使凡夫不起谤逆也。若云可忏光明十地菩萨犹有虎狼之难，何耶？曰此约单修无生理忏，不修助道，虽许一生超登十地，父母之身不转，故有此难，若其转报受法性身，必无酬难也。

读教记卷第十九

读教记卷第二十

## 天台沙门 法照

## 诸部（下）

## 通相三观

净名一经就正宗中托疾兴教有二，初室外弹诃折伏，二室内引接摄受，且折伏既通四教，摄受不应唯圆，虽不唯圆，经意在实，闻弹机转，所以须明通相也。慈室曰：盖由问疾品能生经文，空则但云我及涅槃是二皆空，假则但云以无所受而受诸受，中则但云如我病者非真非有，众生病亦非真非有文犹总略，故疏云：问疾下半品略明实疾者，是至四品所生经文，观众生品中正约观众生，并起四无量心，六番穷源三谛俱空，佛道品中约非道即佛道，并烦恼即如来种，资生眷属明三谛俱假，不二法门品香积品明三谛俱中所生既尔，以所从能则显，问疾中略明三观能生，经旨俱谈三谛俱空俱假俱中，岂非广略相显，正显上下能所摄受之法，皆用于圆也。虽则用圆但摄受必摄其室外所折伏之机，摄受是能成，折伏是所成，故以通教空观并观众生品成上国王长者，断有为缘集，别教假观并佛道品成上弟子品断无为缘集，圆教中观并不二法门香积品成上菩萨品断自体缘集，以下成上，以能从所，人之与惑皆有三种，岂非折摄相应意显于衍，如此则知准下五品，既从此生，乃约摄受，故不用次第，下之五品复能成上，乃从折伏，故不用一心，如是之机谈，如是之观，若不立通相从容之名，无以尽折摄上下之旨，故须以通相三观释之（云云）。虽则以摄从折有归衍之义，今文既以室内所谈三观正当以折从摄，须名圆门观法，盖由室外国王长者，已劝乐常乐之身弟子菩萨亦用圆诃，故当摄受之际，不得不用圆门三观，故云若不尔者，国王长者亦乐佛身，诸大弟子用三教，斥菩萨亦用三教为诃，然则虽已摄受，理须用圆，但从折伏机犹是衍，故云虽多用圆义归于衍，若用通相二意俱收，故云故须通相别在其中，后之四句复用结释上意，虽多用圆，乃结释准下五品，既从此生义归于衍，乃结释下之五品，复能成上，故须通相，别在其中者，乃结释须以通相三观释之也（文）。具如彼章十义中明，问上明通相虽约成上生下折摄相应，销经而立，且经必被机未审何机用此观法，若谓别无通相之机，祖师不应云一观当名解心，皆通虚解疏通未成实益，通途虚照三谛等也。曰：今论被机须通二义，一正被偏小转入圆机，二傍被偏圆正接之机，初义者须知室内摄受正被室外弹诃之机，疏云：前已用四教折伏凡夫二乘诸偏菩萨，今叹圆教三脱之果，接引摄受令修三观之因，入不思議解脱（六、廿七）。然此之机既在室外，被诃必须转偏归圆也。既已转偏则室内摄受而修圆观，但从偏入望本圆人，其根小钝所以三空但破见思，三假但破尘沙，三中但破无明耳。所谓带方便之圆虚解疏通未成实益等，正明此也。次义者经意虽圆，由方等教中机杂未淳，所以只一通相通被众机，随闻各解，故云虽属通相复以教分圆教永异，故云空观多属于通等（云云）。问折摄相应既通，通别何云通相的属于圆，曰荆溪已释行相无殊，从教前后也。须知三空是凡夫转圆行相，三假是小乘转圆行相，三中是菩萨转圆行相。荆溪云：然此通相三观之圆，但前二观唯云空假，未有一中一切中故，故须更明圆教四门，以圆四门皆悉入中故也。问成上生下通为三乘，何故疏云今明三教，但慰喻菩萨不取二乘，记云：此通相空不关二乘，一切皆应云是菩萨，曰二乘被折转小为圆则成菩萨也。问上明通相义归于衍，空对通教，何故疏云：今但约别圆以简三观（七、十六）。曰通无三观，故就后明，若勿偏转圆非无通教也。

## 料拣三土即寂光

问大师自于三土，即寂光，荆溪征释却指三外虚通为寂光，何耶？曰三土即寂光体即也。三外虚通名寂光相异也。疏记并有二义，何者？万法是性无不虚通，众生迷情见实差别，然则生实别处

佛见虚通佛真空处生自差别，所以众生三土佛常寂光相自常分体即俱遍，故疏云：若诸土不空则寂光不遍，既遍一切则三土皆空（文）。此文已明体即相异，而三外之空是寂光，恐人不了，故自问云：别有寂光土耶？答：不然，只分段变易即常寂光，答意明体常即而相须分，记云：三土即是，何须别求？体即也。又三尚遍有三外虚通何得不有相异也。是则遍一切处有三土，遍一切处有寂光，故云三尚遍有等，又以寂光遍处，虚通与太虚辨异，文云：若尔，虚通之有为与大虚同耶异耶？答若同太虚，那遍三土（文）。以太虚是三土无物处虚寂光之虚令三土法体是虚，故云若同太虚那遍三土，释虚字也。又云若异太虚，岂得通三，以若异太虚是实碍法，岂得遍入通于三土，释通字也。虚通寂光正是灵知觉性，此性非三土内不住诸法，故非三土外不违诸法，故只一灵知性不可得，故云内外灵知遍而非遍，如但推离内外四句并滥通教显真，以通教多推四句，所以纵夺拣之。又拣虚通寂光有相无相，须知寂光是法性体，天台云：大乘法性有色心体，四明云但离染碍有清净相，故问三土之外何殊太虚？答：遍通理别，遍通者，寂光遍太虚，遍皆性无碍周遍也。理别者，体外之顽空，岂同诸法之觉体，又征约理云遍为复常遍，为或在无，答：法体恒遍常在性无，谓理性法体常遍常在诸法，诸法是理性不可得，故云性无，是则吾人日用照常寂理，法体恒遍常在性无，则心行处灭言语道断，复以八句戒之。

#### 四土净秽

问钞中折观感秽可在三藏体通衍门，次文唯圆名体前三皆析，何耶？曰：前文通取生方便人，故定衍门感方便净，次文的约此经圆观，正符修观感土之义，故少不同。

问钞中约别圆分实报净秽，净觉论云：正应双取偏则成非，其义然否？曰雪川过论不能繁叙须详，四明约果论上用于教道，明次第因者，其意深也。良以感土合约果明别人初心闻实报果，期心往生，若至果时，证道同圆，但有教无人故对圆实证名之为秽，正如实报用别教道则有，故以教道销今疏文。

问寂光净秽刊正约分极，释妙宗文义难见，云何拣别曰有云钞文二节初拣诸文是分极义（若就别人下止而分净秽），次正释今疏（今论教道下止名寂光净别教教道断十二品名秽初住至妙觉名寂光净），四明此释顺韦提希生彼分破无明感寂光净，若依孤山约分极，分则显当机入住但感寂光之秽，何名感四净土为宗耶？等觉百千万劫入重玄门，岂可位极方感其净，往生记亦作此看读妙宗，故约圆教真因极果，分对净秽深不可也。今详妙宗，亦约分极，则前说及神智皆误看四明之文，疏下文云分得究竟上下净秽（此以上品为上，中下品为下）钞云分得下明分满净秽（此约分极分），据此义解妙宗有三节，初地住已上对圆极果而分净秽，文云言分证究竟（止）而分净秽（此正释今疏非据他文），二拣别圆极果显别极果教道犹秽，文云今论教道（止）名寂光净（别之究竟唯十二品此教道说寂光犹秽，唯圆能断四十二品惑尽究竟寂光方净）三点始终观体，明今疏文谈究竟意，文云乃要了知

（止）修心妙观也。问据理只应用分极义，何须复拣二妙分净秽耶？曰究竟名通理须重拣显别妙觉止齐二行，同是圆家分证之秽，复显圆极断惑方尽堪作行者，唯心观体，况前释实报既约渐顿，今拣别圆方尽文旨，若尔，韦提但感三土净耶？曰经家自约圆位始终，论感四净，通被现未，不可以当机为难也。

#### 内外二境

别行玄（上、十九）此境复有二所谓自他，他者谓众生佛，自者即心，而具华严云：心如工画师（云云）。

四念处（四、十）而众生有两种，一多著外色少著内识，二多著内识少著外色，如上界多著内识，下二界著外色多内识少。

不二门外谓托彼依正色心（云云）。

指要（上）众生诸佛及以依报为外境，自己心法名为内境（云云）。既以内心为自，乃指依报及生佛色心为彼。此乃正立外境。

别行玄记（上、卅七）一家明观不出二境，四念处心对色阴而分内外，此文心对生佛而分自他，十不二门以心对彼依正色心而分内外，则依报生佛及己色阴，皆名为外，荆溪特会两处之文，立外境也。

两处文者，即别行玄四念处，以别行外境只是生佛，正报一法而无生佛依报并生佛之心，及自己色阴，应以不二门四法显之，四念处中外境只是自己色阴一法而无生佛依正生佛之心，亦以不二门四法显之，有此义故，故云特会也。非荆溪孰能会之，非法智孰能明之，若尔则显大师立境不足，曰：随文便故何者，且如念处以色为外色，言岂不收于依报及自己色法耶？依必该正，正即生佛也。又如别行生佛为外，正必该依，是故二文于义无缺，所以荆溪会同者，要显二文皆具四法，以为外境也。或问念处云：若圆说者，亦得唯色乃至唯识，别行记何云唯心之说有实有权，唯色之言非权非实（上、卅七），曰唯心通权以别教中谈能造是佛性，故唯色唯实者，别教破九色不即性故。

正义（未捡）观音玄义明境有二，所谓自他者，他谓众生佛，自者即心而具彼之自他，即今内外前门，但是自己色心不二此门是以己摄他色心，故云依正色心依报，但色正兼色心，以色心只是依正，故云依正复举色心。

评曰四念处别行玄，皆独以心为内，何得将自己色心俱为内耶？今分内外，且是阴境，何云内心摄外依正，既摄诸法为外境，则滥妙境矣。

文心解（内外门）今详究文义，祇是前门总在一念为内，别分色心为外（云云）。一家教观以事理为内外，其文非一（云云）。应知内外二境即占察经中唯识真如二种观境也。

评曰：天台以心为内如何反以理为内，占察乃事理二观何却云境则成，以境为观耶？总在一念别分色心，乃明一心具法，岂可将色心为外境耶？

见见

净名疏（三、廿八）二为发起弟子品者，若不现疾无由顾命弟子参问，若其不命岂敢辄述昔日所诃，普令二乘同闻往昔滞小被诃，其有乐小执小之徒闻此折伏，慕仰大乘近为入室闻不思議成生酥之由，藉远为大品法华成熟酥醍醐之弄引，亦是生果报土之良缘，三为发起菩萨品者，若不托疾菩萨无由被命，岂得各述往昔被诃，普令三教菩萨折其方便之滞，同欣圆顿之道，咸入不思議解脱净佛土之胜因。

垂裕（四、廿四）乐小执小者，即是小乘方便执小，即是小乘见有果人慕仰大乘者，知有大乘起见敬服，尔时必能发于大心，远为至良缘者，若无弹斥，不堪挑汰，况复二味为见醍醐，因得记舍生必招果报，普令三教等者，荆溪云：虽有三教正意，以圆诃诸菩萨，菩萨不任大旨，见见同少其藏通人，即以别折其执方便者，于方等中利者入实，钝者仍未，故知此中折三语通，或但入通入别，而已至法华会，方乃见见咸归。

以由二乘鹿苑见小果至方等慕大见有大乘，故云见见，即大小二见，若至法华见见俱忘，钝根菩萨亦同二见也。

### 遣非

大经（第二卷十一纸）解脱之法亦非涅槃，如来之身亦非涅槃，摩诃般若亦非涅槃，三法各异亦非涅槃。

涅槃玄（上、六）今作三番九义，浅深别异各各不同者，虽复多含摄胜未是今经正意，文云：法身亦非那可单作三身释大，文云解脱亦非那可单作三脱释灭，文云般若亦非那可单作三智释度，故知单释非今经意，意者，文云：三法具足名大涅槃，三法即三智，三智即三点三法，即九法，九法即三法，三法即九法是不纵，九法即三法是不横，不并不别亦复如是。

广智释曰：此一节经文遣两重非，亦乃各遣两重非，亦乃共遣两重非，共遣两重非者，法身亦非等，此显三即是九，三法各异故亦非者，此显九即是三也。如一伊字，具足三点，三点互具成九，亦无九点之别名，九只是三故一伊字只有三点，一伊字者，譬一佛性也。具三点者，譬法身般若解脱也。言法身亦非者，天台释云：真法身非法身，法身必具般若解脱，真般若非般若，般若必具法身解脱，真解脱非解脱，解脱必具法身般若，故云法身亦非般若亦非解脱亦非，此乃共遣第一重非，显三即是九，次遣第二重非，显九即是三，恐逐名相者，错作头数解之，谓各有体不知只一体性，人身即体也。心智即般若也。作务即解脱也。岂可作三人解之，故曰：三德只是一法，虽是一人而有三德，不可谓是三人三体各别（云云）。此乃三德共名遣两重非义也。言各遣两重非者，故章安云：点点是字，目目是面也。据法身当名自立五章之义（云云）。所谓体者，有体礼、体底、体达，体礼即经体，体底即经宗，体达即经用，此三亦即一，而三即三，而一而三，而一非三，非一如此分别者，未免浅深各异，故亦非也（云云）。总既属修，有修有证，修则修义浅，性则性义深，体礼、体底、体达，亦即一而三，岂非九法遣第一重非，即三而一，岂非三法遣第二重非，此三俱属体属性，故名深，故三法各各论遣两重非者，未免浅深各异，故亦非也。广智释曰：体三即宗三，宗三即用三，故都遣两重非，涅槃各具五重，只一五重雅合经文，遣两重非显不思议一，名秘密藏，略明大旨耳。教相具五者，亦可例云分别二十七法，亦所诠即能诠，故只一不思议之三法不可以头数分别取性，九修十八义加释名之，总二十七兼教相之二十七，增法相头数者，一百二十之分别尔，疑者曰：共遣各遣两重非，依何义立广智，释曰章安既云点点是字，故一字之体用者，须论即一而三，即三而一，非三非一，方全一伊字之体用，故一点具一伊字之体用，作般若之三释，引摩天三日为譬，立宗本宗要宗助之三，名与一伊字之无别，岂非一点全伊字之体用，般若例然，解脱例然，此乃别论一点遣两重非，方显今家即是圆体名空假即中，全此圆体一性洎宗用二假，故云中即空假。

### 习气



问净名疏（一、卅二）圆教补处四十一品并尽，虽余一品有若微烟，乃可得名悉已清净（文）。玄疏（二）云始从初住，终至法云，圆断诸见，犹有习在，止习气微薄事等微烟，又净名疏（五、卅五）弥勒法身四十一品无明已尽，住等觉地，余一品及习气在生阎浮，寂灭道场朗然大悟一品无明及习气俱尽（文）。三文不同者，何曰各有所以，且初文因释列众三万二千菩萨叹德中，悉已清净，故一习气合正使而说，故云虽余一品有若微烟也。次文因释净无垢称之名，故以正使一品作习气说，若更有无明在何得名为三惑已净，以叹无垢耶？第三因释弥勒一生当得菩提，但取当生阎浮，故于正使外别有习气而说也。然此三文初二盖顺经文帖释，故以习正合之，其实依后文习气在正使外也。问等觉入重玄断正使耶？若然四明何云断正使外更入重玄，断于习气，文甚分明耶？曰诸文或单说断正使，或单说断习气，或合说无明及习俱尽，虽各顺文有此不同，升妙觉时正习俱尽也。若四明记文，一为消正习皆尽，故约断习为入重玄，二破孤山正习不分故云也。问前断习气唯在等觉，何故优婆塞经九地断见习，十地断爱习耶？净觉云：当知经在教道之说耳。今问若顺别教教道者，何故净名中引证圆教等觉，云一家圆断义转分明耶？须知准十地论不开等觉，十地即等觉也。既是界外同体见思，若分二习之相，故约九地十地明之，其实在十地等觉论断也。问藏通菩萨支佛断习可见，其两教声闻何处断习，若谓无习可断者，大经中我衣我钵大论难陀欲习等，正是声闻见思之习，何谓无之，又复别教见思之习何处断耶？曰声闻于鹿苑，但断正使，虽历二酥皆未断习，至开显时但破无明通习任运而去，若别教者，应十向后心方断也。

### 随缘

中道无性故能全体起于三千，但理随缘则以一真生于九界，原夫实相之体如净明镜，十界依正差别之法，无不毕备，体性本然一切皆妙，此所谓不变性也。此性虚通不定于一，随染缘则三千皆染，全为九界无明迷事也。随净缘则三千皆净，全为佛界法性净用也。故天台大师曰迷此理者，由无明为缘则有众生起，解此理者犹教行为缘则有正觉起，而荆溪作染净二种随缘释之，此即圆理随缘之谓也。然不变随缘藏师之言，荆溪借用以申圆义，曷为四明却立别教之理，亦随缘耶？盖法智深得荆溪之意云尔。荆溪曰别教亦得云从无住本立一切法，无明覆理，能覆所覆，俱名无住。又曰真如在迷能生九界法智，夷考文义，乃断之曰既许所覆无住，别理安不随缘？又曰：若不随缘焉能生九，今反之曰：若不生九，岂曰随缘，四明立别理随缘者，本乎此也。虽然窃尝疑之，不变随缘乃藏疏真如门相即之义，则与今家圆即，若是其同欤曰不同也。夫圆理论相别者，全体是用，举用即体，事理不相妨，内外皆一致。又何体用事理内外相待于其间哉！若藏师二义相即者，直今家之别义耳。彼云随缘即不变，不变即随缘，今家别理二义奚尝不即，今试言之，夫别理随缘之所以者，由真如之理非凝然不变，非顽駭之性，故能随九界缘作差别法，虽复随缘而始终不变，故知随缘不变之性自能相即，要知其所以随缘者，实但中之德，岂不即耶？不然不足以为但中也。若以理望随缘之事，则彼此角立事理不融，此无他为非体具随缘故也。故知藏疏虽论相即，皆指事中随缘之性与不变之性，自论相即，以理对事，终成相离，必须破九显一，故曰藏疏相即之义，直今家之别义耳。则知即名虽同，而于圆即之义固不可同也。然而既曰随缘，乃引生法之文为证何也。四明亦既言之矣。若不随缘安能生九，以生法即是随缘义也。若得此意，则相宗凝然不变之执藏通偏空之理不待申而自明矣。

### 八相

起信论所谓从兜率天退入胎，住胎出胎出家成道转法轮入于涅槃（大乘）。

四教义（三）一从兜率天下，二托胎，三出生，四出家，五降魔，六成道，七转法轮，八入涅槃（小乘）。

华严经（第五十八新译）离世间品云，或见菩萨住兜率天（一），或见入胎（二），或初出（三），或出家（四），或成道（五），或降魔（六），或转法轮（七），或入涅槃（八）。

妙乐（三、十四）四佛各有四降魔相（云云）。既降魔已，应转法轮。

妙宗（上、廿二）佛应三土，且说同居化有始终，须彰八相，大机所见八相难思，若应小机，八种皆劣。

先达谓小无住胎，以不谈常住，故大无降魔，了魔即法界，故且了魔法界，唯圆可尔，如华严文，何当知经论随机开合存没不同非必然也。若开住胎应合降魔在成道中，若开降魔应合住胎，在入胎内，以入胎必住胎也。成道必降魔也。虽止观引大经云为声闻人说有调魔，为大乘者不说调魔（八、卅三）。妙乐云：以能即魔为法界者（十、十一），此等非不降魔，但不作意，云不调耳。但大与小异，如签云：皆云或者一一相中皆八相，故疑云文句（八、六），明衣室座破四魔，云慈悲破天魔，柔和破阴魔，空破烦恼魔死魔（文）。记云：并须约于界外圆释（八、十七），且界外岂有天魔耶？曰恐指能破属界外教，非谓天魔通界外也。

### 尘沙

咸教主曰：须知尘沙无别惑体，全以见思药病方法名为尘沙，何以知之，故止观所示出假有三，谓知病识药授药方法，知病者，知一切众生见思之病，知见思根本，知见思因缘，久近重数等，识药者有世间药，有出世间药，有出世间上上药，授药方法者，须能观机，随病与药，先须自能晓了药病，亦能了达授药方法，应病与之，令他欣乐随服而治，若能了达知病等三，名破尘沙，此三不了名之为惑，以由见思有通有别，故尘沙惑有内有外，若能分别通见通思，授药与治破界内尘沙，若能分别别见别思，授药与治即破界外尘沙，故知尘沙无别惑体，即指善能分别见思药病等相，名破尘沙。菩萨既以利物为先，所以习学恒沙佛法，广为众生分别药病，虽于界外无明未破，亦能学习四种四谛十六门假，至地住时破一品无明，方名真益。夫如是则尘沙惑者，乃他人分上见思之病，见思因缘、见思久近、见思重数及治见思之药也。所以不能牵生者，我自见思先已断竟，但未能分别他人见思，如何牵我之生耶？故知自己分上所有惑者，唯见思无明二种能牵界内外生，欲亡此惑，修空修中断此二惑，即自行功满，故云自行唯在空中，然于菩萨职在利他，始初发心菩提为本，众生无边誓愿度脱，称此本故，故须为他分别见思种种重数，令一切人厌离生死永出轮回，若也不能洞了此等见思法门，坐在尘沙如何为物，故云尘沙障乎化导，识此惑体，唯四明一人而已，故曰见思重数如尘若沙也。如此解会非但能识尘沙惑体，亦见四教所诠之理，终自行入道，故唯真中从出假化物，故兼俗谛，即此自行而为化他，令他依此四教二理之所修习，是故俗谛遍在四教，分界内外在我名俗谛，以破尘沙在他名空中，以破二惑故知俗理在乎学习法门，为他分别令他治病，破他生死以他不知此等是病，故招无量生死受无量果报，故四念处云：无量取相感无量生死，无量尘沙招无量果报，无量无明受无量报身也。若文句云：若无四住，分段不生，若无无知，方便不生，若无无明，实报不生者，以惑对土之义也（文）。其余邪说得以略之。

### 读教记卷第二十

诸文撮略引之者，虽异本文校讹，款内不出之，旧刻有脱误者，从书本改之，两本俱误则不敢改易，有本文者，存校讹于冠头焉。

比睿山沙门亮典较阅

# 释签缘起序指明（清·灵耀述）

## 释签缘起序指明

天台 灵耀 全彰氏 述

释签缘起序，线贯珠联，文旨明显，无庸点沈，比见刊行注解，或前后射覆，主客傍正之意既紊，或平头数章，母子祖孙之科稍乖，日月丽天，微云偶翳，欲净纤埃，昭明文旨，是又签序指明之缘起也。

△一题目二，一序题。

### ◎释签缘起序

荆溪已有释签本序，如下云：昔于台岭随诸问者，签下所录一章是也。今门师之序，非但序释签，乃委序释签缘起也。凡诸文辞，各有所重，如此序题，端重缘起二字。缘起，如止观云：能生为缘，所生为起，前章为缘，后章为起。缘者，即是因缘。起者，乃所生法。尽世出世间染净依正诸法，未有不从因缘生者，然因缘虽为能起能生，却是客是傍，而所生法虽出于后，却是主是正，如入定放光为缘，生起开三显一之法。阎王弑逆为缘，生起十六妙观之法。桀纣残暴之缘，生起汤武吊伐之法。大寒冻裂之缘，生起层冰坚执之法。今以玄记博深为缘，生起解释签访之法。智者，安祖方绝为缘，生起能承道统荆溪之法。不宁若是，以湛公具才无适不可为缘，生起能释之法。以世乱难于弘敷为缘，生起签访之法。又以望涯者，不能观签即悟为缘，生起结集成书十卷之法。奚翹正叙首尾皆详缘起二字，即结明作序，亦缘起二字也。何者？以后时从道之缘，生起击发释签之能，以早岁在尘之缘，生起徒欲愧心之谦。即记事中，以天王越在不能聚众弘经之缘，生起次年释签得成之法，而其间傍正主客之分，了正不紊。盖题目特立缘起二字，是所归重，所谓文心也。故别文三百余字首尾只发明缘起，更无他云，如此指明，作者之意方显也。

△二序主

### ◎君山除饥男普门子属辞

门师岳阳何玠子，玠任仪兴尉遂流寓焉？君山，仪兴乡名。比丘因中乞食全身，果上应供人天，可除饥馑之患。普门子，有以普为名，据今序只出一普字，有以门为名，据统纪只称门师，然二字皆名也。文苑英华第七百二十六卷梁肃送沙门鉴虚归越序云：东南高僧有普门元浩者，予甚深友也。相见时幸道鄙夫扰扰俗状，且当澡盥心垢，相期于无何之乡是也。属辞，本于夫子作春秋。属辞比事。属，缀缉也。有以师命之作名曰属辞，非也。

△二序文二：一序言，二记事。初二：一详释签缘起又二，一出所释人法为缘又二。一传道人绝缘。

### ◎四教成列，开合之旨，蕴乎其中，十子既往，幽赞之功，在人方绝。

欲序释签，先提签文所释根本，乃法华玄义也。玄义中凡列一法，必先用化法四教释，然后用

化仪五时明判明开，举一四教，自摄化仪五时开判大旨，故云四教成列开合之旨蕴乎其中。开，即施权，所谓从一清净道，施出二三四，所化之机既熟，皆以一大乘而度脱之，总开会废前四味粗，咸归一乘妙，正二法三道四果在昔不合，而今皆合也。盖言智者玄义成，而如来一期施开会合大旨罗列其中也。出易经系辞云：乾坤成列，易蕴乎其中矣。此指智祖开辟玄义也。幽赞之功在人方绝者，大师玄义，皆当座敷扬，赖章安以一遍记才，结集成书。赞，即夫子作春秋游夏不能赞辞之赞，章安结集或参私释，或引经文，不惟徒能结集，而实为幽深微妙大助师门之记主也。安祖名灌顶，乃十住王子，故门师书十子，与上四教为对耦。下文云玄记博而深，玄，即大师，记，即章安，一部玄文，师资合成，为释签所释之本，在人方绝。言章安既逝，便引起下不远而复能传道统之荆溪也。此为能传道统之人方绝为缘也。正释竟。复净纤埃，祇缘门师书安祖为十子，于文稍晦，故致山家宗匠，射覆不一，今逐指而辨明之。昔吴下师标十子为菩萨子，据法华若二十，十为菩萨，二十指二乘，塘栖师指十子为智者，据妙玄初智者，乃具十德之子，戒坛师指为十大弟子，无作介彬寒月三兄承说，怡庵元公破其违文失旨，褒称先圣，数狭理亏三失，但怡庵明于责人，暗于自立，乃执关中十哲为十子，独扬己见为千古不磨之定案。今谓大师说玄义，章安幽赞结集，此二祖既绝，生起下能传道统之湛公，玄记既深，生起释签能解玄记之法，联贯如骊珠不失，倘十子推出章安，幽赞却扯关中，则灭祖乱绪，文理舛错，岂有序一家玄签承绍源流，反扯他人足数，而灭却安祖大功？又注在人方绝云，十子将绝，反显智者承接其后。夫玄义中大师破南朝诸师皆通义一途云，今古诸释，皆以光宅为长，观南方释大乘，多承肇什，肇什多附通意，光宅妙释，宁得远乎？今先难光宅，余者望风。荆溪云：关中四子，即生肇融睿。后人承用四子之义，若以今义望之，多附于通，据此，则关中诸子大师已曾难破。今反令大师接其后尘，岂非抑祖？且前四时经，若经法华开显，宜以法华意释，不闻开显圆经，反用通义幽赞也。此释之过有五，一抑始祖反承已破关中失，二灭章安幽赞之功失，三扯关中滥居功地失，四乱一家传持源流失，五显门师文理不通失。须知销释经论，全重以义定名，使本文文理贯通，岂可扯入填数，委乱纲绪。

### △二法深尚壅缘二，一法深需释缘。

◎惟三转遂周，一乘载导，经文显而约，玄记博而深。

推源玄记所释，乃是法华。三转，即鹿苑示劝证三转，是施权所化小机。言遂周者，若今遂字与下载字，作虚字看，更觉浑融。今作实字解释，亦须吻合经旨，三转法轮，五比丘千二百等皆于言下证入，是遂如来施权之意，故言遂。又不独鹿苑三乘为权，即前四时所施莫不是权，盖方等祇弹斥此小乘，般若祇淘汰此小乘，小乘机熟，则如来施权摄化昔缘之意已足，故曰周。此正法华会上，腾昔施权，不指所开，何由显实也。然后即以一大乘而度脱之，名一乘载导。初从一乘开出诸乘，今合诸乘还归一乘，正无不从此法界流，无不还归此法界，即上开合二字也。载导者，令诸子等各乘大车以入秘藏为载，复令游于四方增道损生为导，怡庵分三转句为迹门，一乘句为本门，扭捏无稽。须知一乘之旨，通于本迹，三转之人，实为所开，何扯小权为迹门，一乘归本门乎！遂因经文而结出需签释之缘云，法华，经文显了而意旨隐约。玄记，文言浩博而义理幽深。非荆溪释签，何能解明耶？

### △二机壅需释缘

◎后学难窥，蒙求尚壅。

以玄记博深故蒙求尚壅，必须签释方得开通，蒙卦六二，匪我求童蒙，童蒙求我，已上皆所传

人法，人绝须荆溪出，玄深须签文释，为起释签之缘由，皆是客是傍，非此序之正主也。

△二起能传能释人法二，一能传道统人。

◎不远而复，存乎其时，吾哲匠湛然公当之矣。

大师章安玄记之人既逝，不远而复间生荆溪，能传接二祖道统之人，故曰当之矣。易群阴剥尽一阳来复，存乎其时者，即五百年必有王者兴，其间必有名世者，二祖已去，荆溪恰好间生其中也。湛然，乃荆溪之名，系临文不讳之例。

△二能释签访法分二：一正明释签缘起，二结集释签缘起，如荆溪本序，亦作两段，昔于台岭随诸问者签下所录，不暇寻究文势，为正序释签，晚还毗坛辍添肤饰等，是结集成书。今门师序中，亦作两章，初二，一详释签缘又二，一具才为能释缘。

◎公，孩提秀发，志学名成，渊解得于自心，博瞻振于先达，无适不可，以虚受人，泊毗坛以至于国清，其从如云矣。

自孩抱至可提携时，即英秀焕发，方在志学，遂成艺苑佳名，天机生知，为渊解得于自心，学力充裕，为博瞻振于先达，君子不器左右具宜，为无适不可，虚中受益镜鉴无遗，为以虚受人，良由博瞻多能，俊彦希光而景慕，生知朗彻，英豪翘首以来归，故泊毗坛至国清，其从如云也。国风云：齐子于归其从如云。毗坛，即仪兴。国清，在天台，以具天机博学，故为能释签问之缘。

△二世乱为签访缘

◎间者岛夷作难，海山不宁，徇法之多，仄身岩宇，或谓身危法丧，莫如奉法全身，僂俯遂行，暴露原野，是乐法者，请益悦随。

代宗广德年间，土蕃作乱，学道英贤，隐居山穴，或谓荆溪大师曰：与其身危法丧，两者皆失，何如奉法全身？二者兼得，故即勉居山野，而四方慕学，亦皆请益悦随，以世乱不能弘敷，故悦随者乃有竹签之咨，此即签访之缘也。

△二起释签法。

◎且法实无边，身则有待，弘敷未暇，签访有凭，因签以释，思逸功倍，美哉！洋洋乎！

荆溪天资博学，所蕴佛法，虽是无边，其如五阴色身，待缘方能弘演，世乱人离，既无弘敷之缘，而乐法悦随之人，率皆书签麈至，谓书玄义隐深疑义于竹签以咨问，而荆溪因弟子签上所问之义，为解释之。既不罗列文势先后，故思逸。所答之义，专精而详确，故功倍。如荆溪自序云：随诸问者，签下所录，不暇寻究文势生起，亦未委细分节句逗是也。此正序签成于乱世，即继之以叹曰：美哉！洋洋乎！此释签者，可谓尽善尽美，而集大成者矣。有指为正叹玄文者，非也。以其主客前后，舛混故也。

△二结集释签缘起，即本序中晚还毗坛，辄添肤饰，裨以管见，然所记者，莫非述闻，兼寻经论，但识用暗短，而繁略颇驯，呈露后贤，敢悖添削之文是也。为二一出望涯需结缘。

◎登门者，肯綮未尝。望涯者，耻躬不逮，乘是以训，文其可废耶？

签访之机，有因释了悟者，未尝有肯綮之难，则此释签似乎可废，而不必结集矣。但一闻便了之机绝少，故尚多望涯不逮之悲，则宜留此释签，结集成书，使之再三紬绎，方可悟入，故曰乘是以训，文不可废而宜结集也。乘是以训，即乘某人在，做某事，乘汤热，好解渴，乘饭在，好救饥之乘字，是字，指释签也。言乘竹签解释之文在，可留之以训喻不了之人，而不可废也。有作因字训，非也。肯綮未尝，引养生言，明悟入者，游刃有余，未尝艰难也。望涯者，引秋水神见东海若汪洋浩瀚渺无端倪，以喻不逮，不必繁引长篇，因观签望涯之人为缘，以生起下结集之事，故即示结集之法云。

△二起结集传后益三，一结集法。

◎先德既详，虽大科不举，诸生未达，在小疑必疏，凡十卷。

不举必疏，正出结集释签之法，即本序虽繁略颇驯也。言安祖结集，或引经私释，在文详晰者，荆溪但遵承而已。为望涯者，更留签释之言，以疏通之。凡十卷，则结集释签已成之数。

△二结集名

◎不忘于本，以天台命家，善继其宗，以释签顺学。

本释天台大师玄记，故名天台。乃不忘本，欲继台宗，必须善识时宜，世乱不便敷弘，而思所以继宗之法，且顺学者之签问而解释之，此天台玄义释签之名，所以立也。

△三结集益

◎信所谓观象得意，俾昏作明，永代不朽者也。

释签既结，则使望涯与末世之机，观释签之象以悟佛祖出世大意，破迷归悟，功实永代不朽也。此即本序呈露后贤之谓也。当知世乱不暇弘演，且为释签，是一时事也。后还毗坛始结成书，又一时事也。荆溪本序，两章条然，故门师叙述缘起，亦两章次序，后人何乃昧昧乱指哉！已上正叙释签缘起竟。

△二结序文缘起

◎普，早岁在尘，后时从道，徒欲击其大节，独不愧于心乎！

此是结辞，亦含能作序文之缘，以生起所作序文，只缘后时从道，知天台一家教观之深，故能作序，击发释签大节。又缘早岁在尘，佛法未深，生起徒欲击节，而实且有愧于心也。从道为缘，生起击节之序，在尘为缘，生起愧心之谦，数句中两重缘起，昭如日月，奈何人之盲注，而翳乎序旨也。序言竟。

△二记事

◎天王越在陕郢之明年甲辰岁纪月贞于相。

此起岁时之事，以取信于人，如经前五事，但前后置之不同。大论云：记时方人，令生信故是也。天王，周时列国，俱僭称王，故夫子作春秋，天子称天王，尊而别之也。如云天王狩于河阳，天王圣明，予为天王等是也。越在，凡天子无事，巡幸四方，所到之处，名行在，如某日某人诣行在是也。国家离乱，避乱而出，所到之处名越在，如左传越在草莽是也。唐代宗时，因土蕃之乱，仓卒避于陕城，故曰越在。明年甲辰岁者，癸卯出避于外，至次年甲辰作此序成故也。月贞于相者，贞，正也。易乾卦四德，元亨利贞，贞即正字，七月为相月，须知此虽记事，亦含缘起二端，以世乱君出，不能开讲之缘，致成释签，生起次年天王复辟，结集方完，而得序其成也。不然，奚不直书广德二年，而必书曰越在之明年耶？凡解佛祖经论，须具向上亚目，阐发言外意旨，岂祇读科读注猜是清非而得谓之讲经注经乎哉！盖序题既别重缘起二字，所以文中一篇、一节、一句、一事，莫非缘起二字。正序题是总，序文是别。总者总于别，别者别于总，总别虽殊，缘起则一也。时今上在宥之二十二年岁次癸亥长烈既望。

签序三百二十字，并无一个缘起字眼，而却句句胪列缘起，事事发挥缘起，总别一贯之妙门，师结构于千余年之前，全公指明于千余年之后，揭日月于中天，开将来之眼目，宁惟后人之幸，即普门亦幸得千载知心，点出序旨，而不受碌碌之蒙尘也。然法弟全彰，虽称义虎，著名海内，吾未稔其具大识见道力也。政欲与之，并驱中原，未知鹿死谁手耳。顷缘或人序注，溷我宗源，乃拉其戮力，祛氛澄源，尊祖辟妄二书，词严义正，通畅明白，及观签序指明，不觉爽然自失，深服其识见道力，远迈古人，予亦不得不逊揖下风也奈何。虽然予亦有幸焉，天溪法道，丕振有人，吾可以宴息匡庐，无所事事矣。

#### ◎同门病头陀灵乘谨跋重刻玄签证释引

盖道法之心心相印，全凭文句以流通，故释迦如来，为一大事因缘，出现于世，住世八十年，谭经百千余会，以法华经为第一。陈隋间，天台智者大师，亲证法华三昧，获旋陀罗尼，张八教，会五时，九旬谈妙，注法华，开玄义，十法观成，帝王长者，悦服赞扬，一代时教，罄无不尽。章安尊者，记玄义十卷，明心法一千，兼佛法众生法二千，记文句十五卷，明佛法一千，兼心法众生法二千，记止观二十卷，明众生法一千，兼佛法心法二千，乃知三千性相，百界千如，实出当人一念。所谓心生种种法生，心灭种种法灭，精明不惑，众生即佛也。一念未了，佛即众生也。华严经云：心佛及众生等，三无差别。智铨法师，述撰玄签证释十卷，开人天之正路，设长夜之明灯，开示后学悟入，顿显心地法门，惜此书原板无存，藏本希有。咸丰时，太邑梅溪明因寺都讲彦净法师，发心募刻，因住持方丈，建造讲堂，无余暇，未果圆成，当顾诸僧，惟嘱（敏曦）曰：完竣此书者必汝尔。（曦）亦住持台山华顶宁邑广润，及重建佛陇真觉塔寺，光阴迅速，倏经三十余年，法音在耳，岂敢忘心，于是继募诸山尚友，福慧善信，功德圆成，同入龙华胜会，法轮运转，共升兜率陀天，略标绣梓缘因，惟冀群贤珍重云尔。

时

光绪拾玖年秋中 吉日

佛陇真觉寺敏曦谨识

玄签证释卷第一



## 茗上沙门 智铨 述

释签缘起序者，谓序释签缘起，故云释签缘起序也。详解云：释签者，玄文有疑，弟子签出，荆溪释之，师资合标。又云签为能释，玄为所释○除谨男，古翻沙门云乏。法云师云：以为良福田故，能断众生谨乏，故称除谨男也。普门子，佛祖统纪第十卷荆溪旁出世家，禅师普门，岳阳何氏，父玠为常州义兴尉，因家焉，师幼勤学问，登进士第，入仕于朝，一旦悟世虚伪，抽簪去发，居南岳寺，左右唯儒释典籍麻衣葛履而已，既而去谒荆溪，学止观法华之旨，深有造诣，善属文，尚古意。荆溪敬之待以友道，为释签辅行两序，自称普门子（注云：义兴县君山乡净乐寺，荆溪之受业，相去数里有南岳寺，义兴，宋改宜兴，君山广舆记属江阴县）。

此序口科分二，初释签缘起，次普下出作序意。初缘起有三，初如来出世有妙经，次经文下天台释经有玄记，三后进下荆溪弘讲有释签。又二，初玄义无注难晓，次不远下叹有释签易明二，初有释签，次信所下叹易明。初又二，初乘时出世弘讲玄义，次且法下因弘释签添裨成书。

四教成列等者，四教指化法四教，成列即含顿等，合会也。玄第十下约四法论开合云，即是四教。约圆开别，约别开通，次开三藏，如是次第会来合圆（云云）。如来一期说法，祇用藏通别圆成顿渐等，故此四教成列，法华开会之旨即蕴其中○十子既往等者，十子即指舍利弗等十大弟子，此十子在华严如聋哑，幽赞华严，在阿含证果，广佛略说，幽赞阿含，净名经弟子品十子受折，幽赞方等，与殃掘经同。须菩提等转教菩萨，幽赞般若，法华十子一一指名授记，幽赞法华，文句云具足权实功德，而迹起五味，助佛调熟实行众生，幽赞在人，十子既往，故云方绝○唯三转等二句有二意，一约藏圆相对，阿含三转法轮，但是藏教。今法华一乘再导，开藏即圆，经云佛昔于波罗奈初转法轮，今乃复转无上最大法轮，二约次第一心，阿含初转，方等次转，般若三转，即次第三谛。今法华载导一乘，开次第即是一心三谛（云云）○蒙求，易经蒙卦，童蒙求我○不远而复，复卦初九不远而复，又象曰不远之复○孩提，孟子曰：孩提之童，无不知爱其亲也○志学，孔子曰：吾十有五而志于学○以虚受人，易：山上有泽咸，君子以虚受人。毗坛即毗陵，秦曰延陵，晋曰毗陵，东晋曰晋陵，隋唐宋曰常州○国清，天台国清寺，即皇太子寺基○岛夷，括地志云：倭国，西南大海中岛居，凡百余小国○美哉句，用札观乐语，肯綮未尝，庄子养生主云：批大却，导大窾，因其固然，技经肯綮之未尝，而况大軱乎○耻躬不逮，上论语云：古者言之不出，耻躬之不逮也○天台命家，古有三意，一符定光悬记，二转平等志愿，三行道多在天台，今荆溪不忘本，亦称天台沙门○观象，易经注云：象者卦之上下两象，及两象之六爻○击节，肇论刘书末云：屡有击其节者，注云扣击节要也○独不愧句，借项羽语，天王指唐代宗，越播越，陕古虢国，即河南陕州，郭郭也。通鉴云代宗癸卯年十月丙子，因土藩入寇长安，代宗幸陕州，普门子作序，即次年甲辰，故云天王越在陕郭之明年，（云云）七月名相月。

释签卷第一上○天台等者，天台县名，东汉属章安，梁曰天台，晋曰始丰县，佛祖统纪第七卷，九祖荆溪尊者湛然，姓戚氏，世居晋陵荆溪，时人尊其道，因以为号。家本习儒，故幼学夙成，在儿童中超然有迈俗志，年十七访道浙右，遇金华方岩，授以止观之法，开元十八年始从学左溪，溪与之语，知为道器（云云）。天宝大历间，朝廷三诏，并辞疾不起，师始居兰陵，尝与江淮名僧四十人同礼五台，有不空三藏门人含光白师曰：顷从不空游历天竺，见梵僧云闻大唐有天台教迹，可以识偏圆，简邪正，明止观，可能译之至此土邪。师闻之叹曰：可谓中国失法，求之四维，晚归台岭，大布而衣，一床而居，以身诲人，耆年不倦。大兵大饥之际，学徒愈蕃，瞻望堂室以为依怙。建中三年二月五日示疾于佛陇，语门人曰：道无方，性无体，生欤死欤，其旨一贯，吾归骨

此山，报尽今夕，要与汝等谈道而决。夫一念无相谓之空，无法不备谓之假，不一不异谓之中，在凡为三因，在圣为三德，爇炷则初后同相，涉海则浅深异流，自利利他，在此而已汝其志之，言讫隐几而化○驯善也，马顺曰驯，易驯致其道○慈云云：玄文荆溪各有记释，犹五经之有正义也○私记缘起，五祖章安尊者灌顶，姓吴氏，临海章安人，始生三月，能随母称三宝名，有僧过门，谓其母曰：此子非凡，因以为名，七岁入摄静寺，依慧拯，日记万言，年二十受具戒，天纵慧解，一闻不忘。陈至德初，谒智者于修禅寺，禀受观法，研绎既久，顿蒙印可。因为侍者，随所住处所说法门，悉能领解。祯明元年，随智者止金陵光宅，听讲法华，隋开皇十三年夏，受法华玄义于江陵玉泉，十四年夏受圆顿止观于玉泉，至于余处讲说听受之次，悉与结集大小帙部百有余卷，传诸未闻皆师之功也○五义本迹，下签云，故玄意五章莫过本迹（云云）○东渐，尚书禹贡末章云：东渐于海，西被于流沙，注云渐音尖，渍也○汉明迦竺，东汉显宗孝明帝七年，梦金人丈六，项佩日光，飞行殿庭。傅毅曰：臣闻周昭之时，西方有佛，帝乃遣中郎将蔡愔等使西域，访求佛道，十年蔡愔于中天竺遇迦叶摩腾竺法兰，得佛像梵经，载以白马，达雒阳（云云）○隋文台衡，隋高祖文皇帝名坚姓杨氏，南岳思大师，陈大建九年六月示寂，智者大师于隋文开皇十七年示寂○三五七九等乘，谓藏教三乘三也。加人天五也。再加通二乘七也。又加通别菩萨九也○宋文宣王等（考史，止有齐竟陵文宣王名子良，好佛教简栖名巾）○礼云：礼记第六卷玉藻篇○高僧传，大藏晋高僧传，会稽嘉祥寺皎师著，分十科，一译经，二义解，三神异，四习禅，五明律，六忘身，七诵经，八兴福，九经师，十唱道○别传即章安撰，一卷○大苏光州，大苏山见慧思禅师，示以普贤道场，行法华三昧，代受法师，即指南岳为受法师，南岳造金字大品经竟，自开玄义，命令代讲○方便陀罗尼，辅行云所发定者，法华三昧前方便也。所发持者，初旋陀罗尼也○华顶佛陇唐溪，详天台方外志○陈隋，陈家因姓号国，自武帝霸先，受梁禅来，至少主叔宝，方始入隋。陈少主至德三年敕迎，正月十一日，第二敕迎二月八日，第三敕迎二月二十八日，故云频迎。隋敕书开皇十年正月十六日也○仁王般若，仁王护国般若波罗蜜经两卷，什师译，波斯匿王起请，序品中十六大国王皆在会○陈少主敕，此是遣主书罗闡口敕，在国清百录中○王制，礼记第三卷第五王制篇○乐说辨，辅行第一卷云：辨有四种，谓义法辞乐说也。义谓显了诸法之义，法谓称说法之名字，辞谓能说名之语言，虽有此三，必须乐说说前三也。谓于一法中说一切法，于一字中说一切字，于一语中说一切语，皆入实相而无差谬，故知皆是乐说力也○托胎诞育，别传云：大师母徐氏，梦香烟五彩，轻浮若雾，萦回在怀，欲拂去之，闻人语曰：宿世因缘，寄托王道，福德自至，何以去之？又梦吞白鼠，因觉体重，至于载诞，夜现神光，栋宇焕然，兼辉邻室邻里，忆先灵瑞，呼为王道，兼用后相，复名光道，眼有重瞳，父母藏护，不欲人知，而人自知之矣○髻此精诚，从师访道，大岁七岁喜往伽蓝，诸僧口授普门品，初启一遍即得，而父母遏绝不听数往，每存理所诵，而惆怅未闻，奄忽自然通余文句，后以经验，无所遗失。年十五于长沙像前，发弘大誓，愿作沙门，荷负正法，为己重任，既精诚感通，梦彼瑞像飞临宅庭，授金色手，从窗隙入，三遍摩顶，由是深厌家狱，思灭苦本，但二亲恩爱，不时听许，虽惟将顺，而寝哺不安，乃刻檀写像，披藏寻经，晓夜礼诵，念念相续，当拜佛时，举身投地，恍焉如梦。后遭二亲殄丧，丁艰荼毒，逮于服讫，从兄求去。兄曰：天已丧我亲，汝重割我心，既孤更离，安可忍乎？跪而对曰：昔梁荆百万，一朝仆妾，于时久役江湖之心，不能复处碾磊之内，欲报恩酬德，当谋道为先，唐聚何益？铭肌刻骨，意不可移。年十有八，投湘州果愿寺沙门法绪而出家焉，绪授以十戒，导以律仪，仍摄以北度，诣慧旷律师，兼通方等，故北面事焉。时有慧思禅师权止光州大苏山，大师遥餐风德，如饥渴矣。其地乃是陈齐边境，兵刃所冲，而能轻于生，重于法，忽夕死，贵朝闻，陟险而去，初获顶拜。思曰：昔日灵山同听法华，宿缘所追，今复来矣。即示普贤道场，为说四安乐行，于时昏晓苦到，如教研心，于是但勇于求法，而贫于资供，切柏为香，柏尽则继之以栗，卷帘进月，月没则燎之以松，息不虚黠，言不妄

出，经二七日，诵至药王品，诸佛同赞是真精进，是名真法供养，到此一句，身心豁然，寂而入定，持因静发，照了法华，若高辉之临幽谷，达诸法相，似长风之游大虚，将证白师，师更开演，大张教网，法目圆备，落景咨详，连环达旦，自心所悟及从师受，四夜进功，功逾百年，问一知十，何能为喻，观慧无碍，禅门不壅，宿习开发，焕然华敷矣。臣主珍敬，仆射徐陵，德优名重，梦其先门曰：禅师是我宿世宗范，汝宜一心事之。既奉冥训，资敬尽节，参不失时序，拜不避泥水（云云）。仪同沈君理，请住瓦官，开法华经题，敕一日停朝事，群公毕集，紫金光禄王固，侍中孔焕，尚书毛喜，仆射周弘正等，俱服戒香，同餐法味，而陈宣帝诏云：禅师佛法雄杰，时匠所宗，训兼道俗，国之望也。宜割始丰县调，以充众费，蠲两户民，用给薪水，临终示相，大师行至石城，谓智越云：大王欲使吾来，吾不负言而来也。吾知命在此，故不须进前也。石城是天台西门，大佛是当来灵像，处所既好，宜最后用心。语已右胁西向而卧，专称弥陀般若观音，索三衣钵，命净洒扫，唱二部经为最后闻思，听法华竟赞云：沙门父母，慧解由生，本迹旷大，微妙难测，四十余年蕴之，知谁可与，唯独自明了，余人所不见，辍斤绝弦于今日矣。听无量寿竟赞曰：四十八愿，庄严净土，华池宝树，易往无人，火车相现，能改悔者，尚复往生，况戒慧熏修？行道力故，实不唐捐，梵音声相，实不诳人。当唱经时，吴州侍官张达等伴五人见石佛倍大，光明满山直入房内，诸僧或得瑞梦，或见奇相，虽复毕处，而同是此时，唱经竟，索香汤漱口，说十如、四不生、十法界、三观四无量心、四悉檀四谛十二因缘、六波罗蜜，一一法门摄一切法，皆能通心到清凉池。若能于病患境达诸法门者，即二十五人，百金可寄，我今最后策观谈玄，最后善寂，吾今当入，灭后应验，传有十条，其一晋王梦中见大师飞空而至，为说净名疏，其二沙门慧延梦见大师从观音西来说法除疑，其三土人马绍宗梦见大师安慰劝施，尔夜宗兄及宗妻母三人亦见大师，其四佛陇僧众坐禅，师现常形进堂按行，上应道修瞻奉良久，其五土人张造曳疾登龕，愿求度脱，仍闻龕内应声，又闻弹指，其六永嘉僧法晓求见，龕户自开，放光现相，其七八九十（云云）○建业亦云建康，古金陵地。吴晋宋齐梁陈及南唐旧都，秦始皇改曰秣陵，吴曰建业，晋曰建康，唐曰江宁，今为江宁县○旧称扬州者，禹贡扬州之域，乃九州中扬州，若今扬州府，在秦曰九江，在汉曰广陵，隋曰扬州○京江今镇江，隋曰润州，三国吴置京口镇，故云京江。江陵汉时曰临江，又曰荆州，隋唐曰江陵，今荆州府○汉南衡山者，广舆记云：汉阳府北带汉水，荆州府北据汉沔，衡州府隋曰衡山，衡山即南岳○鹤林台岭，辅行第一卷云：鹤林在拘尸城阿夷罗跋提河边，树有四双，复云双树，四方各双，故名为双。又云根分上合，故名为双。佛于中间而般涅槃，涅槃之时，其林变白，犹如白鹤，因名鹤林○余分未说，谓止观十大章中，第七正观十境，至第七见境，余不复宣。禅波罗蜜十大章，至第六方便文，第七修证不流通也。净名疏止佛道品，余不说，宫墙钻仰，子贡曰：譬之宫墙，赐之墙也及肩，夫子之墙数仞，颜渊喟然叹曰：仰之弥高，钻之弥坚，瞻之在前，忽焉在后○雪山童子，大涅槃经第十三卷，佛过去世于雪山为童子，修苦行，帝释现为罗刹，试其有智无智，去雪山不远，其声清雅，宣过去佛所说半偈，诸行无常，是生灭法，苦行童子闻已，心生欢喜，复求其余半偈，罗刹即说生灭灭已，寂灭为乐，童子处处若石若壁若树若道，书写此偈○甘露，金光明空品疏云：甘露是诸天不死之神药，食者命长身安力大体光○序王，相待粗，绝待妙，辅行云：今此相待则判为粗唯明绝观，又云借相待名判为思议，故唯绝待方称为妙○今则不尔，今为判教，故待与绝皆称为妙，后文云此经唯论二妙○圆中约时待绝俱妙，谓圆教中道，约法华第五时味，若相待若绝待，俱皆是妙，故云二妙唯在法华，圆中若在乳生熟酥余三味，约教则与或妙，约部则夺或粗，故签云：若不约教，则不知教妙，若不约部，则不知部妙○前三教，即华严时别，阿含时藏，方等时藏通别，般若时通别，从来是粗，至法华开显方妙○止观相待义似于别，彼借相待名判为思议，义似别教，非是别也。其义似别，彼判为粗○今此妙名等，谓今玄文妙名判教，该通全部，须兼本迹，迹门须判须开，故待绝俱妙，彼止观为成妙观，唯约法华开显迹理，故

独绝圆，故云虽异而同○下文广释，第二卷中明二妙文○广如后释，第二卷广众生法及十如境○三义即施开废，谓十界互具，一一界中，佛界为实，九界为权，此是界如正义，施开废非正义，故云兼○总含等者，后玄云前五约自行因果具足，后五约化他能所具足。指要钞云：因果自他收十妙尽，本十妙，迹十妙，但开合不同，故云总含因果及体宗用三○并顺二义，既莲与华，皆可为始，则莲前华后，华前莲后，无不可者，故约机约佛，并顺莲华前后二义○最后开废，即法华第五时开权显实废权立实，故云最后。若中间迭废，约法华已前，纵有废权，决无开权，故唯废无开○且者，会玄云不尽之义，华严顿，约部名顿○二乘唯在等，签第六上云：菩萨容有，二乘的无，故二乘唯在法华。妙乐云：若开人者，前教所无，唯在法华○两教因人指藏通，别教教道，证道同圆，故云教道，指实为权等。妙乐云：当知以实为权，权名隐实，开权显实，实外无余，潜之与显，利在物情，常住本源，未尝增减，故未开之前，非但不说显实之名，都无施权之语，故说宜权之言，即须显实故也。故知此是法华之宗致，实教之源由，释义之旨归，众行之府藏，若不体之，徒施徒运○非此中意者，谓逗后复施，是涅槃经中意也○又者，详解云更端之辞○十九三十，妙乐云：若十九出家，则二十四成道，若三十成道，则二十五出家。槃师云：据宝藏经，二十五出家，三十成道，荆溪之言有合于此，佛祖统纪第三卷明○如前如后者，谓如前废权，如后正明，广如第七卷，在第七卷上明本妙文初，谓本迹唯事，权实通事理○如金刚经，谓金刚是喻，般若波罗蜜是法○譬前法譬，化城喻在第三周中，谓譬前法说周譬说周，故言譬前法譬○具如下文等，玄义第九卷下，先迹用次，破迹显本等○若干者，荆溪云：若，如也。补注云：若万数也。干应作千也。音干无义○如疏十门，文句第四卷上云，今以十义料简，一有通有别，乃至第十待时不待时○开其所覆为发，妙乐云：发者，开也。若迹覆本，开其能覆，名为发迹，迹既发已，即见其本，以覆本故，迹名能覆，本名所覆，以但释名而已。详解云：名谓名言，一部言句皆能诠名，体宗用三皆偏始终，但题目是总，经文是别，揽别为总，就题释名，故释名章能总含三章之别○当知体等祇是三德，妙乐云名体宗用，三一总别，寄行约教，一切三法，即下三轨文类通十种三法，下文即第一卷上明开合中文，止观发心，止观第一卷上○私序王，含始末者，谓近含五时，远及宿世，故云始末○文义因依，谓文因义，而义依于文也。故章安重释○体业付财，谓方等体信，般若委业，法华付财。妙乐云：方等令体信故，般若欲委业故○为形华严等，华严一偏一圆，方等三偏一圆，般若二偏一圆，故云偏圆对明○四位六番，序中四种天华，表开示悟入四位，开而言之即四十真因位，地六种动，表住行向地等妙，破六番无明○至流通中，若迹本各分三段，见宝塔品是迹门流通，从地涌出是本门序分，今明始末，不及本迹，故亦同变土云流通中○大师序意，初唯在色似局，次遍六尘故通，章安序意，声为经似通，不谈六尘故局○至疏文初，即文句第一卷上云：序者训序（云云），释品所以，文句云品者，义类同者聚在一段，故名品也（云云）。若有品之由，文句云今药王本事是佛唱等，即有品由○作此序者等，妙乐引尔雅云：东西墙谓之序，序内外也。此可借用以释别序，如由别序，方异诸经，又兼用安序，即非忽卒越次意也。亦二序共有，必先二序，后方正故○别序具五，经尔时世尊四众围绕下讫品，名别序，分五，一众集，二现瑞，三疑念，四发问，五答问○六瑞，一说法，二入定，三雨华，四地动，五众喜，六放光○前开方便门引意故尔，谓大师序云开方便权门示真实妙理，故章安引意，于六瑞中独取此二瑞者，正要显破六番无明，入四妙位，方是开权示实正义，故亦云开方便门○谭玄本序，言异方便等，文句云：正因佛性即第一义理，若用圆妙正观，此即实相方便，不名为异。若用七方便观助显第一者，名异方便○云云，辅行第二卷云云者未尽之貌，妙乐第一卷上云云者气象之分散，如云在天，非可卒量也。意言下未说者尚多如云。又师古注云云犹言如此如此也。汉集诸文横注云云二字○本迹十义，即第九卷下迹用有十，本用有十。

## 妙法莲华经玄义卷第一上

准四明释云：妙法莲华经五字是所释，玄义二字是能释，能释乃通，由智者解经多立五义，故以所释简非他部，入文广解五字，今不预叙。能释二字者，玄谓幽微难见也。义谓趣深有所以也。其幽微义而有五重，大师搜括如是五义解释一题，欲使学者预知经旨，然后寻文，使于文成智行故○天台等，辅行云：天者巅也。元气未分，混而为一，两仪既判，清而为天，浊而为地。台者星也。其地分野应天三台故以名焉，四明云天台，栖真之处，智者是隋主所称，大师乃群生模范，说者拣异他师握笔撰述也○通序五义，文句第一卷上，如是初举所闻法体，我闻次能持人，一时三闻持和合，佛住耆闍崛山四闻持之所，与大比丘五闻持之伴○四阿难，文句第二卷上云，约教者，欢喜阿难三藏也。贤阿难通也。典藏阿难别也。海阿难圆也。

七番共解○根力觉道三解脱门，大论十九卷云：三十七品是初欲入道时名字，如行者到师所，听道法时，先用念持是法，是时名念处，持己从法中求果，故精进行，是时名正勤，多精进故心散乱摄心调柔，故名如意足，心调柔已生五根，诸法实相甚深难解，信根故能信，是名信根，不惜身命一心求道，是名精进根，常念道不念余事，是名念根，常摄心在道，是名定根，观四谛实相，是名慧根，是五根增长，能遮烦恼，如大树力能遮水，是五根增长时，能转入深法，是名为力，得力已分别道法有三分，择法觉、精进觉、喜觉，此三法，行道时若心没能令起，除觉、定觉、舍觉，此三法，若行道时心散动能摄令定，念觉在二处，能集善法，能遮恶法，如守门人，有利者令入，无益除却，若心没时念三法起，若心散时念三法摄，无学实觉，此七事能到，故名为分，得是法安隐具足已。欲入涅槃无为城，故行是诸法，是时名为道。二十卷云：三十七品是涅槃道，行是道已，得到涅槃城，涅槃城有三门所谓空、无相、无作。又问曰：今何以故名解脱门？答曰：行是法得解脱，到无余涅槃，以是故名解脱门，无余涅槃是真解脱，于身心苦得脱，有余涅槃为作门，此三法虽非涅槃，涅槃因故，名为涅槃，以小准大，大论云佛说四念处乃至八圣道分，是摩诃衍。

初标名○七方便，天台新立大乘七方便，方便从进趣为称，谓三教菩萨，两教二乘，非旧小乘七方便也○华严至般若次第三谛，华严方等般若三时，非无圆融，但有兼对带过，为次第三谛所摄，以不能会实故○今经会实佛智照十法界十如，三谛具足，故曰圆融○妙谛本有，荆溪始终心要云：三谛者，天然之性德也○是法住二句，文句云众生正觉一如无二，悉不出如，皆如法为位也。世间相常住者，出世正觉以如为位，亦以如为相，位相常住，世间众生亦以如为位，亦以如为相，岂不常住？记云法不出如，皆如为位，众生理是，佛已证是，故名为住，如位一故，故名为位○广如方便，文句第五卷上○正约五味，妙乐云故一家显妙，必存五味，方成妙故○随他等三语，大涅槃经有随自意语，随他意语，随自他意语○七重即二谛境中七重二谛○今经舍不融说融，不融至别教，融唯一圆教○华严兼等，华严兼于行布差别，鹿苑但一生灭之粗，方等大乘对三藏半字，说通别圆满字，般若中带通别方便，此等四味不及法华纯一佛乘，唯今称妙，其义如此○细人粗人，借大论三十九卷中文○吴录地理志，未详○南岳安乐行，南岳大师说，一卷，即法华四安乐行，譬如世间水陆之华，各有狂华不实，实者甚少。若是莲华，即不如此，一切莲华皆无狂华（云云）○为莲故华等，前序王中莲华三喻，本迹各说，此中本迹合言，以本迹亦名权实故尔。又初喻比前多华实句，故云喻即实而权第三喻多莲成句，故云喻非权非实○机熟须开等，约本门开近显远说。

标体，后玄云：体者，一部之指归，众义之都会也○礼记第七，礼记第四卷礼运第九。孔子曰：大道之行也，天下为公，选贤与能，讲信修睦，故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者，皆有所养，男有分，女有归，货恶其弃于地也，不必藏于

己，力恶其不出于身也，不必为己。是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作，故外户而不闭，是谓大同。今大道既隐，天下为家，各亲其亲，各子其子，货力为己，大人及世以为礼，城郭沟池以为固，礼义以为纪，以正君臣，以笃父子，以睦兄弟，以和夫妇，以设制度，以立田里，以贤勇知，以功为己，故谋用是作，而兵由此起。禹汤文武成王周公，由此其选也。此六君子者未有不谨于礼者也。以著其义，以考其信，著有功，刑仁讲让，示民有常，如有不由此者，在执者去，众以为殃，是谓小康○故义同也。礼运文有二义，玄文只有一义，签引虽有二义，然皆可以譬体同，故云义同，思之可知○如斯之事如来明见，经云所以者何？如来如实知见三界之相，无有生死，若退若出，亦无在世及灭度者，非实非虚，非如非异，不如三界，见于三界，如斯之事，如来明见，无有错谬。文句云：从所以者何如来下，第二总释益物不虚，此中六句明照理不虚，如实知见即是实智，如理而照三界之实，实则无三界之因相也。无有生死，无有二死之苦也。起集名退，无常果现名出也。亦无在生死之世及入涅槃之灭，此二俱灭，故云亦无（云云）。非于灭度之实，非于生死之虚，故云非实非虚。非于出世之真如，非于世间之隔异，故非如非异，此四明中道也。不如二种三界众生所见三界之相，唯佛一人，如实穷照三界之实（云云）。如来二智明审二谛（云云），二种三界，如法数中明○二论，地论天亲造，中论龙树造○金刚藏说佛甚微智，华严十地品，解脱月菩萨请金刚藏菩萨说，天亲造地论释，先举经云：自体本来空有不二不尽，远离于诸趣等，同涅槃相（云云）。论云此甚微智（云云）○次中论四句，中论第六卷偈云：众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义。大论第六卷亦云因缘生法，是名空相，亦名假名，亦说中道○义可准知，谓中论通申诸教，若得此中圆妙意，则中论四句亦同地论唯圆也。四句对教，后会异文初，云取偈初句申三藏，次句申通，次句申别，次句申圆○故不免异及尽下文云别教得二句○二家，龙树天亲○二珠等，颇梨譬小乘法性，如意譬大乘法性，鹿苑是初闻，方等维摩弟子品是被斥○堕落二乘，大论云一但空，二不可得空，但行空堕声闻辟支佛地，行不可得空，空亦不可得，则无处可堕○但中异，别圆同一不但空，然不但空，有但中不但中异，别是但中，故云[迦-加+向]出○唯一不但，正指唯圆中。

标宗○三乘微异，声闻断见思正使尽，缘觉更侵习气，菩萨正习一时俱尽三十四心成佛，故云微异。

因大同，果小异，四教仪云：谓三人同以无言说道，体色入空。又云声闻但断正使，不能侵习，支佛更侵习气，菩萨以一念相应慧顿断残习（云云）○因理[迦-加+向]出，别不谈具，佛界理在九界外，故说[迦-加+向]出。妙乐云：别教佛界三意，一以理性为佛界，二以佛果为佛界，三以初地为佛界（云云）。

标用○经有断生之力，谓迹门断权疑生实信，本门断近疑生远信，此一经之力用也○始终力用，为实施权之始，废权立实之终○萨婆悉达梵语，大论翻为成利，西域记翻一切义成，又唐云顿吉，即佛幼时名字○佛本行经有六十卷，第十二卷中，第十三掬术争婚品，瞿夷，此云明女○掷象，过去因果经云：达多以手转头，即便蹙地，难陀以足指挑象，掷置路傍，太子以手掷象城外，还以手接，不令伤损○无生法忍，大论云：依止生灭智慧，得离颠倒，离生灭智慧，故不生不灭，是名无生法，能信能受能持，故名为忍。

标教○教相，妙宗钞云：教是圣人被下之言，相是相状，览而可别。上之四义皆是言教，谓诠名教，诠体诠宗诠用之教，若以其相而分别之，则令览者观之显了，故约五时等而示其相○四正释即广释，此中先约迹门释初二意，次约本门释第三意，初又二，初根性，次化道○八教，辅行云：

又此八教用各有意，藏等四教，是教门法式，顿等四教，是敷置引入，如来权巧，善达物机，颁宣藏等，以为顿等，或开或合，宜盈宜缩（云云）○三照五味，佛祖统纪第三卷有三照五时五味图。又云华严四喻，旧译性起品云，譬如日出先照诸大山王，次照一切大山，次照金刚宝山，然后普及一切大地，妙玄合四为三，（合中二为幽谷）一高山，二幽谷，三平地，签开三为五，高山，幽谷，食时，禺中，正中（后三从平地开出）○两经二义相成，若不用涅槃五味，则不显华严演三成五，若不用华严三照，则不显涅槃后之四味皆从牛出，故云二义相成○如华严，五时中初华严时也。统纪云具足大方广佛华严经，此经总有七处九会，会处不一，故以经标名○是顿部非顿教，顿有二义，一约部，二约教，约部别在华严，约教通于余时，今此正当约部明顿之教，对下三渐化仪为言也。华严二意不畅本怀，一教兼别故，二二乘无分故○照幽谷，旧经云：譬如日月出现世间，乃至深山无不普照。譬法师云：玄文合大山宝山为幽谷，其文出此。四教仪集注云：古人谓是经文合四为三，殊不知此文只是照幽谷也○如三藏，即次鹿苑时也。统纪云：此以处标名也○多踰婆[口+和]，大涅槃经中婴儿行文○一音，一音通大小，今意在大，法数第一卷明，净名经云：佛以一音演说法，众生随类各得解○恐畏等，净名云佛以一音演说法，或有恐畏或欢喜，或生厌离或断疑，斯则神力不共法。统纪云：且约四悉明不定相，三界可畏即世界，喜可生善即为人，能离于恶即对治，疑断见理即第一义也○如方等，即第三方等是也。统纪云：四教并谭曰方，四机俱被曰等，此从法得名，依部教立，不同普贤方等（云云）。普贤观经约理○无时不遍，既云无时不遍，岂于法华有秘密耶？须知显露竖论虽在四时，而有华严鹿苑大小之隔，若秘密横论，则隐显在机，无时不遍，遍前四时，非遍法华时也○于创稟者，谓方等会横来新进小乘，如佛国品未得法眼净者是○三相即身土音三相也○净秽，净名佛国品中，佛答宝积净土之行，后结文云，是故宝积若菩萨欲得净土，当净其心，随其心净则佛土净。尔时舍利弗念云：我世尊为菩萨时，意岂不净？而是佛土不净若此。佛告言：众生罪故，不见如来国土庄严，非如来咎。舍利弗！我此土净，而汝不见。尔时梵王语舍利弗，勿作是念（云云）。我见释迦牟尼佛土清净（云云）。净名疏云：梵王见净是同居净，身子见秽是同居秽○嗅有薝卜华有著身，净名观众生品云：舍利弗如人入薝卜林，唯嗅薝卜，不嗅余香，如是若入此室，但闻佛功德之香，不乐声闻支佛功德香也。又云天女散华，菩萨不著，大弟子便著，乃至云结习未尽，华著身耳。结习尽者，华不著也○慧有若干，净名菩萨行品云：阿难汝见诸佛国土地有若干，而虚空无若干也。如是见诸佛色身有若干耳。其无碍慧无若干也（云云）○巨细身，净名云彼时佛与无量百千之众，乃至譬如须弥山王显于大海，又云始在佛树力降魔（云云）○声闻菩萨被折，辅行云斥小如弟子品，诃大如菩萨品○止观记二处判属方等，辅行第十四卷云：彼经别序中，世尊受请入楞伽城时，以神通力作无量宝山，山皆有佛，一一佛前皆有罗刹及以众会，十方国土皆于中现，此与净名合盖现变何殊？尚未及般若十方请者，皆名释提桓因，加说者皆名善现身子，验知彼部方等明矣（云云）。又云况复文立五种种性，谓佛菩萨声闻不定无性，以未开权，诸性尚隔，岂同法华败种得记。第二处，辅行二十七卷问答楞伽第二变化品中授声闻记（云云），当知大慧发起密说，是故发问授记之事，故知彼经义属方等（云云）○如大品，即第四般若时也。谓此从经标名，禺亦作隅已时，日景将中而尚在边隅，故曰禺中○一切智名通大小乘，此即小乘偏空智也○不令有人，文句中不令一人（云云）。妙乐云：孤调涅槃，故云独灭，尚无一人独灭，岂留多人○如今经，即第五法华及涅槃时也。槃师云：法华涅槃二经同明开显，并属醍醐，故合为一时，此并从经标名。又云五味有相生浓淡二义，今通论一化次第，唯取相生之义○周公测影，集注引周礼，用一尺五寸土圭，立八尺之表，夏至午时以测日影，求地之中以建国，宋严观二师（云云）。表北得影一尺五寸，与土圭等，地上余阴一寸，天上万里，则知天竺方为地中○严观二法师与何承天，皆南北朝时宋人○皆从法华开出，后玄第五下云，此诸方便悉从圆出，故经言于一佛乘分别说三，签云此有通别，若以道场思方便时分别说三，是则别指三藏三

乘，从顿已后，赴鹿苑说，若通论者，诸渐皆从圆顿开出，即是从顿开藏通别○于一佛乘分别说三，经方便品譬喻品同，文句云分别说于若带二带三之三（云云）。般若带二，方等带三也○无二亦无三，即方便品偈，文句云无通教中半满相对之二，无三藏中之三（云云）○前三粗后一妙，圆望三教，此约横论相待妙，前四味粗醍醐妙，此约竖论相待妙，唯有待粗成妙，更无待妙成粗○五味相生，统纪引元草堂，相生喻教，则有次第，从顿开渐，渐入转深，终会于圆○十三圣行品，大涅槃经云：譬如从牛出乳，从乳出酪，从酪出生酥，从生酥出熟酥，从熟酥出醍醐，醍醐最上，佛亦如是。从佛出十二部经，从十二部出修多罗，从修多罗出方等经，从方等经出般若波罗蜜，从般若出大涅槃○二部同味，妙乐云：判味同时，而有部异，有十六意，其二意云，约机彼称拈拾，拈拾残机也○涅槃不应等，记云既引涅槃遥指法华，故知法华为醍醐正主，所以经喻秋收冬藏，至涅槃时犹如拈拾（云云）。此据五时相生以说，若论教旨，法华唯以开权显远为教正主，独得妙名，意在于此○广略之殊，涅槃五味故广，华严三照故略○涅槃迦叶，大涅槃经第三十一卷，迦叶菩萨品文，迦叶年十二岁，章安疏云：此折摄涅槃用中，初迦叶品摄恶，有二，初明佛性用中，初断善人，有二，初问，二答。初问又二，初缘起，二正问，初缘起又二，初明佛有能化之德，次善星下明善星有可化之缘，初能化又二，初如来怜下内有慈悲，次不调下外有方便，次善星可化又二，初明是子，次断欲下具三德，二如来何下正问，又二，先作两难，二，初难何故记是恶人，次何不下难何故不先为说法，二若不能下作两结难，何名大慈悲结初难，何有大方便结次难。次佛言下佛答何不先为说法难，有二，初明缘深浅故说次第，次善男子下譬明佛心平等说无偏，初次第又六，初教三子譬有三，初问，次迦叶下答，三如来下合。然第三子虽复极恶，以体同故，是故须教，下田虽瘠，以家业故，是故不废，下器虽破，防急用故，下病虽必死，以亲属故下马虽老，以代倦故（云云）。次善男下种三田譬，三又有下用三器譬，四又有下治三病譬，五又有下调三马譬，其六施三人譬，经文不来，次善男子如大下佛心平等无偏，前六譬中虽差别答，义兼无差，意犹未显，第七譬中文转分明，举师子王不重象轻兔，俱尽壮势，譬佛不厚善薄恶，等运大悲。若巨细而观，象不足兔有余。若量力而观，象须疾，兔须徐，兽王不尔，等一无殊，就缘而观菩萨教深细，声闻教浅近，阐提教世间，佛不二三，大悲平等○日光无私等，约华严三照与涅槃三子等，正显义同也○则渐顿一向，谓且约相生，则初味一向是顿，中三味一向是渐，其第五味法华是非顿非渐，顿渐混合，则非一向渐顿也○无量义经说法品中，三法四果二道不一，今约意用○以三教诃小，荆溪云用圆诃身子，用通别圆诃目连，以别诃满愿。又云词有渐顿，渐如旃延，顿如空生○以圆诃偏，弥勒章净名以圆诃三偏，持世章以圆诃别○得法眼净，佛国品中末云，佛摄神足，于是世界还复如故，求声闻乘三万二千诸天及人，知有为法皆悉无常，远尘离垢，得法眼净○俗众，方便品丈室外凡俗众，经云维摩现疾，国王大臣长者居士婆罗等，及诸王子并余官属，无数千人，皆往问疾。其往者，维摩诘因以身疾广为说法，诸仁者，自身无常无强无力无坚，速朽之法不可信也○如疏，别序说法瑞疏云：譬如算师，从一算下诸算，除诸算归一算，由下故除，下为除序，从一派诸，收诸归一，开为合序，亦复如是○二人，即大品中须菩提舍利弗○虽高山顿等，统纪云由前四味机发未定，闻大证小，闻小证大，于渐说中得顿益，于顿说中得渐益，此有部教二义分别，初约部竖论者，虽高山顿说，不动寂场（云云）。此处不定，虽说四谛生灭（云云）。此法不定，虽为菩萨（云云）。此人不定，当知即顿而渐，于顿得渐益，即渐而顿，于渐得顿益。次约教横论者，乳中得别圆相对以辨不定，酪中教门，虽无二别，乃与八万一人对辨，生酥熟酥三四对辨，故知不定约部约教，遍前四时○而不云无他等，大涅槃经三十卷云，非自非他之所作，亦非共作无因作，故大乘经论明因缘生法，皆无自性等○六十五云：于阎浮提等，大品经文，初转法下俱大论文，统纪云陈如得初果即定，八万诸天得无生忍，即不定，此约鹿苑闻小证大而说，据声闻见边，但可云得法眼净，不可云八万悟大○一显二密，大论文是一密二现，今约意改用○声闻见八万一人，今家不定



所据，诸菩萨见无量等，今家秘密所据○大论三十一，今在三十卷云。复次舍利弗，菩萨摩訶萨欲发一音，使十方恒河沙等世界闻声，当学般若波罗蜜，论问下略取论文○如向所说，辅行云：前之与向，义俱在往，义而推之，以小远者为前，以稍近者为向（云云）○此据别说等，谓显露不定，秘密不定，总是一不定教，但有互相知、互不相知，以分二教，故云约体而论，乃至相即而说○同听异闻，同禀如来一音之教，故曰同听。互相知互不相知，故曰异闻。统纪云：今诸师以一音为当体体，真中二理为所依体，此不定体也○应问应遮，大经云：佛知众生利钝差别，是故如来或遮或开，有轻重说○二经，胜鬘师子吼一乘大方便方广经，及金光明经○寄三法，顿渐不定三也。此座说顿等，统纪云：由前四味，有一类机显露不解，宜秘密入，是故如来不思議力，隐覆密说要令众生互不相知，得渐顿益耳○准此亦应云：统纪中准签补出○互知互不知，互知是不定，互不知是秘密○秘不出七，妙乐云故秘密所用，全是显露，逸堂以三密四门为当体体，真中二理为所依体，石坡以七教为所用体，虽皆有凭，要必以七教为义足○不同华严等，见宝塔品疏云：大集明若干佛与欲，华严亦说十方同说，大品亦云千佛同说皆不云是释迦分身，如来成道十六年，广集十方诸佛诸大菩萨，于欲色二界大空享中，说大集经三十卷，后玄第七卷上引大品说共般若时，十方有千佛现，问难人皆字须菩提释提桓因等○是渐顿妙乐云，法华一乘非顿渐摄，于一开出，乃顿渐生，故法华前，有非顿而顿，非渐而渐，今言是渐顿者，如签明○通夺并非七，谓法华显露，非同法华已前显露七教，故通夺云并非七也○约部约教，古云约部通夺，约教别与○具如前判，前第五时明渐圆中判，二经，方等经般若经○不同诸部中圆，妙乐云圆实不异，但未开显，初心之人谓圆隔偏，须闻开显诸法实相，故此云法华是合，即诸部中虽有圆非合也○俱非七教，谓以七教是法华已前显露，加已前秘密，则成法华已前八教，故云此即对于八教简也○因中说果，大论三十卷○又以他日等，是诱引譬中，第二取意领文，取意领法身地久照方便，非道树下始知用小○先直述等，药草喻品，是譬说周中第三述成段，有二，初略述成中，先善哉善哉乃至诚如所言直述领实领权等，次如来复有无量阿僧祇功德乃至说不能尽，述其进退横竖，亦横亦竖，非横非竖，皆不及也○如满愿等，五百弟子受记品初，佛发富楼那本迹（云云）○俱有二意，谓师与弟，俱有约时长短及约所行处也。

引证五章，我见灯明佛偈。文句云：又前弥勒释四伏难，令文殊必定有答，此中有文殊断四伏疑，使弥勒莫复更问，初第一疑因文殊广引先佛曾说法华，故弥勒潜疑欲问，诸佛赴缘，人时各异，古佛虽名法华，今佛何必如此，文殊即以第一偈云我见（云云）。此断其疑名之问也○难云四众欣仰等，此偈是弥勒疑念后，发问序末，释文殊四伏难，文殊初伏难，汝云众疑，众未曾疑，若疑应问，众既不疑，我何所决？弥勒即以第一偈释云四众欣（云云）。及我欲令我问，瞻仁欲得仁答，今记主又即弥勒释伏难偈为难，故言释云我见等也○五佛章，方便文中，从如是妙法去，明四佛章，次舍利弗我今亦复如是去，明释迦章○并云亦以，谓四佛章中，未现二章皆云亦以，其余二章无亦字○今佛放光明偈，文句云弥勒因此又疑自有名同，义同自有名同义异，此名何所显召，文殊即以第二偈断云，今相如本瑞，是诸佛方便（云云）。此是断其疑体之问○佛当雨法雨偈，文句云弥勒因此又疑实相无相，何人会之？文殊即以第三偈断云，诸人今当知，合掌一心待（云云）。此断其疑宗之问○诸求三乘人偈，文句云弥勒因此疑佛雨法雨，止洽菩萨，亦润二乘，文殊即以第四偈断云，诸求三乘人，若有疑悔者（云云）。此即断其疑用之问○七方便九法界，妙乐云：照九界机说七方便者，九是所被，教不出七，说七被九，渐令入实，九界从自分立名，方便从进趣为称，又九界从物机立名，方便从化主受称○助成二文，深因深果二文，凡有所说等，谓妙法莲华经正宗，凡一句说，皆能诠实相，故正宗文皆名妙法莲华经，是能诠名，实相是所诠体，如来证体说今妙经，使舍利弗等断疑生信，故言依体起用○引显实四一，即五佛章中，总明诸佛章显实明理一

文○疏文四释，一约四位，二约四智，三约四门，四约观心，今用约位一释，文句云开者，即是十住初破无明，开如来藏，见实相理。示者，惑障既除，知见体显。悟者，障除体显，法界行明。入者，事理既融，自在无碍，自在流注任运从阿到茶，入萨婆若海○十譬叹教，文句云叹所持法，故云叹教○分喻即大涅槃经中八喻之一○坎德，坎为水，水流而不盈○三教对江河川，应以别对江，通对河，藏对川○山王四宝，西域记云：东黄金，南琉璃，西白银，北颇黎，十宝山，法数云须弥，雪山，目真邻陀，大目真邻陀，香山，宝山，金山，黑山，铁围，大铁围，妙高处中，九山围之○四山如四味，只宜以四喻四，不必分对，若必欲分，应以大铁围对乳味，余三如次对酪生熟三味○与月譬意同，前次明今经以显妙科中○灯等四譬二乘通别菩萨，应以灯对藏通声闻，炬对缘觉，星对通菩萨，月对别菩萨○梵王众生父，此是如来随世俗说。二中，别圆二中也。

三生起○肇云：肇法师不真空论云：夫以名求物，物无当名之实，以物求名，名无得物之功，物无当名之实非物也。名无得物之功非名也。是以名不当实，实不当名，名实无当，万物安在○理性，即法性也。法性无明，二俱无住，故并云无体全依。又互相即，皆云无体全依，后签云若识无始即法性为无明，故可了今即无明为法性（云云）。既了无明全是法性，则理性外，无复有法，故云理遍一切而无所依○是则下，约二谛明名与体互为因依，正要显今立名显体，使人达俗即真（云云）○第二第四为异，神力品用居第二，序品用居第四○止观第一记，辅行第二卷末，此生起文无云云，次开合文有云云，然辅行正释止观生起五略中云云。

四开合○十种，后明三法妙中，开七科，第六科类通三法云，三道三识三佛性，乃至三德。辅行云：然此十三展转相对，其义不殊，义虽不殊，生起次第，不无前后，无始流转，不出三道，流转由识，识内具性，照性由智，智满成道，道由乘至，至故身显，显必涅槃，涅槃具故，称为三宝，宝必具德，是故始终，且列此十。乃至九三者，谓开三道为三轨，即为十条之始故，释名总五双等，莲华喻在总名中，而释名恒通五双，故释名总于五双，总名既含三别，故莲华须可对体宗用也。

五料简○新旧二医，出大涅槃经哀叹品○初说小隔于大，谓阿含也○具如后简，玄第七卷中，本迹同异○一切法皆佛法，大集经第九云，一切法者名为佛法，如佛法性即一切法性（云云）○下文日月纲天等，后玄第八卷上，显体约譬中，譬如日月纲天，公臣辅主○具如下引，玄第九卷下○并意者，重释上并也○以自望他智断俱为智，即同上文自他智断俱为宗意，故玄文不用以自望他，但用以他望自，而言化他智断俱为用也。

六观心○详解云：一家传通，则唯观为正，是故三部皆以观心而为正要。妙乐云：创心修观，莫不皆以第六王数为发观之始○自立起观一门，后玄云，幽微之理，非观不明，契理之观，非悉檀不起，签云观假悉成，理由观显○附事义例云：夫三观者，义唯三种，一者从行，唯于万境观一心，万境虽殊，妙观理等，二约法相，如四谛五行之文，入一念心以为圆观，三托事相，如王舍耆闍名从事立，借事为观以导执情。详解云：妙玄文句各有事法，玄约四谛五行等，即是附法，托感应等事修观，即托事也（云云）。

观心五章○心如幻焰。详解云：立行有二，先定境，后用观。定境者何？立阴是也。若不立阴，妙观就何处用，妙境于何处显，今心如幻焰等，义同定境○幻焰通偏圆，幻焰两喻名，藏未空法，故不说幻。详解云：通是缘生无体幻，别名一理随缘幻，圆名以性夺修幻○如幻三昧，玄第四上慧圣行中明四种四谛慧，第四无作四谛慧，约大经广明二十五王三昧，地狱有用无垢三昧破，乃

至非想非非想有用我三昧破，其中郁单越用热焰三昧破，阎浮提有用如幻三昧破，南天下果报杂，杂寿命等不定，犹如幻化，此则从心出幻业，幻出见思，幻出无知，幻出无明，乃至见思幻破真谛幻成，无知幻破俗谛幻成，无明幻破中道幻成，故云如来是大幻师。大经二十五三昧在次第五行中，故义通圆别，而藏通无分○观法，一心三观也。心性观之，但有名字，大经云能观心性，名为上定。今一心妙观，观现一刹那心，唯见三千妙假，假即空中，故心如幻焰，但有假名字。又心从因缘生，则无自性等，但有名字。言有下，别明三观，初空观，若言心有，观现刹那一念从法性因缘生，因缘无性，当体全空，则一念心尚不可得，何况十界百界千如等，此妙空观也。若言心无，从观行位观理性三千乃至初住中三千，起十法界应，则能顿起三千十界影像，何况一界一念耶？此妙假观也。上既言有不有，言无不无，则此心性非有非无，不可以有无思虑，则知现刹那一念心相，是不生不灭，即寂灭相，何以故？非有是不生，非无是不灭，不生不灭即是无生寂灭相。龙树云：此有相寂灭即无相寂灭，故云则一念心中道泠然，此妙中观也。末句结心是妙，以一切心即一心，一心即一切心，非一心非一切心，即一心即一切心，非妙而何？亦总结是妙观也。上观心是妙妙即，下观心是妙法，承上中道妙心即是妙假，故云妙即三千，三千妙假法尔空中，即妙三谛法，故云三千即法，三谛即三轨。故云法故王轨，轨生妙解，故云可轨。此之下观心是妙莲华含体宗用，妙名总中，元含体宗用别义也。研一刹那下，观心是妙经，仁王经云：九十刹那为一念，一刹那经九百生灭，心法如是，色法亦尔，故云研一刹那等。又天台圆顿止观，只观现在一刹那念心，不论几识。古人云圆人修观，顿穷八识，谁言观第六识耶○心名不生不灭，心即实相，谓观心即是法性，为因缘所生，因缘无性，即空即假即中。仁王经云：是法即生即灭，既即生故不灭，既即灭故不生，则知不生是即空，不灭是即假，不生不灭即中道寂灭相，故心即实相。大论云诸法实相灭一切观法○遗教经，此经是四阿含结经，开小即大，故亦引用○不得从近而解，遗教经及觉观心，是小乘等法，当准今经开显，约圆而讲○同起偏起，小乘十大地同起，法相宗五遍行同起，五别境偏起。又小乘数，有同有偏○心是诸法本，详解云：心者，万法之本，众病之源，心能具故，心能造故○心即总，谓释名为诸章之本，故名是总，总即合也○三支无明爱取，七支识名色六入触受生老死，二支行有也。妙乐云：性德祇是本有三道，故惑业苦即三德。辅行云约理云即，约事须离○六道差降四圣高下，由六道因惑不同，造业亦异，招六道苦心生，亦有差降，四圣灭心，细分有四，大概而言，二乘灭六界心，菩萨佛灭九界心，或八界心○约十二因缘一念三道，妙乐云：一念者，非唯经于一念时，须指一心法名为一念，金铎云：惑业苦即理性三因，一切众生除三道外，更无别法，故惑即了因种，业即缘因种，苦即正因种，此对种也。亦性种也。全性起修，修妙三观观之，苦变法身，惑变般若，业变解脱○十界三道在一刹那，约人界言，如是相即业，如是性即惑，如是体即苦也○祇一生灭，圆人观十界色心亦见生灭，以十界法皆从因缘生故，唯能观生灭即不生灭，转思议境即不思议境，非前三教人所及观心料简○大论云：大智度论四十一卷云，一者坐禅，常观身骨等诸分和合，故名为身，即以所观为譬喻。二者诵经，以草木枝叶华实为喻○信行法行，辅行云：听即信行，思即法行。四教义云：信行钝，法行利（云云）○论四句，大智度论第五卷末○止观第一记，辅行第五卷○百论，提婆菩萨造，婆薮开士释，什师译，上下卷，上卷破神品中，外道云神无触，不可断，但有恼，内曰若尔，无去，若神无触，身不应到余处，外云如盲跛，譬如盲跛相假能去，如是神有思惟，身有动力，和合而去，内曰异相故，如盲跛二触二思惟故，法应能去，神无二事，故不应去（云云）○次引牟子，梁僧祐撰弘明集十四卷，牟子理惑论三十七篇，在第一卷中○止观第一记，一字[忤-千+吴]，在第五记，方册第十九卷云，汉献帝时，有牟子，深信佛宗，讥斥庄老，著论三卷，三十七篇，第二十一救沙门谭是非中，立问云：老子曰知者不言，言者不知。又云大辨若讷，又曰君子耻言过行，设沙门知至道，何不坐而行之，空谈是非，虚论曲直，岂非德行之贼耶？答：老亦有言，如其不言，吾何述焉？知而不言不可也。不知不言愚人也。

能言不能行国之师也。能行不能言国之用也。能行能言国之宝也。三品之内唯不能言不能行，为国之贼（云云）○勤三观，即观现一刹那念三千空假中，六即，详解云：六即义蕴大经，名出智者止观，故于止观发大心约六即显是，观经疏约六即释佛字。荆溪云此六即义，起自一家，深符圆旨，又云体不二名即，四明云当体全是，方名为即○理即乃至究竟即，详解上卷云，三千法门，理性本具，不可改变。荆溪云：万法是真如，由不变故，随缘即不变，乃全事成理，理同故即也。约事乃论迷解等，即变造三千，全理成事，遂分六位之差，即事异故六也。事理两种三千，本圆融相即之义，理即迷此，名字解此，乃至究竟显此，今以理同事异，对两种三千者，不分而分，以事异故六，即理之事，对事造三千，理同故即，即事之理，对理造三千也。又四念处云，解五十二地文义，通畅无碍，为名字即，六即简位，如法数第六卷明。

七会异○大论第一卷云：有四悉檀，一者世界悉檀，二者各各为人悉檀，三者对治悉檀，四者第一义悉檀○须圆妙四悉，大论释大品般若经，悉檀义通三教，故简须圆四悉也○大品是般若部，有九十品，龙树释论百卷○何得将通法华，谓大论既释大品般若，约教一妙二粗，约部是粗非妙，而法华约教约部皆妙，故云粗妙既殊（云云）。中论通申者，中论不单释一经，故是通申○释论云即大论缘起中，先问曰，佛以何因缘（云云）。次答有二十三复次，此四悉檀是第十七复次，文云四悉檀总摄一切十二部经，八万四千法藏皆是实（云云）○破法方便等，大乘经论有此三方便，如因明论中，真能破为破法方便，真能立为立法方便，此二能利益众生，为利益方便，中论有破立等，谓中论前来诸品破执见既尽，如观四谛品中，立三宝四谛四沙门果，即是衍中三种四谛等○止观第五卷，第五下云：有人难。中论云：不生不灭，未会深理，何者？烦恼是生法，三相迁谢是灭法，祇不此生灭，故言不生不灭，但是入空，不见中意，部论师解云：不生不灭者，不不生不灭，以显中道。天台云此解扶中，而伤文失义，何者？龙树之意，兼通含别，故言不生不灭。不生者不二十五有之生，不三相迁灭之灭，能破二十身见成须陀洹，乃至无学岂非兼，申通意，亦兼三藏意，若生若灭皆属于生，涅槃但空唯属寂灭，不此之生，不此之灭，双遮二边，岂非含别之意？若生灭是因缘所生法，即空即假即中，即空故不生，即假故不灭，不生不灭即是中道，此正是圆，按文解释，兼二含别显中，四义宛然。

四悉十重○名有同异，二名同，二名异○菩萨地持经，弥勒造昙无讖译，第六卷云：菩萨修此三三昧，如是建立，如实知，若有余行悉入三三昧门，所谓声闻，所学所行，有四优檀那法，诸佛菩萨为令众生清净故说，云何为四？一切行无常是优檀那法，一切行苦是优檀那法，一切无我是优檀那法，涅槃寂灭是优檀那法，诸佛菩萨具足此法，复以此法传授众生，是名优檀那。过去寂默诸牟尼尊，展转相传，是名优檀那增上涌出，乃至具足出第一有，是名优檀那○大乘一印唯一实相印，大论云摩诃衍中说诸法不生不灭一相所谓无相，小乘三印，大论二十二卷，问曰：何等是佛法印？答曰：佛法印有三种，一者一切有为法念念生灭皆无常，二者一切法无我，三者寂灭涅槃。行者知三界皆是有为生灭作法，先有今无，今有后无念念生灭，相续相似生，故可得知见，如流水灯焰长风，相似相续故，人以为一，众生于无常法中，常颠倒谓去者常住，是名一切作法无常印，一切法无我，诸法内无主无作者，无知不见无生者，无造业者，一切法皆属因缘，属因缘故不自在，不自在故无我，我相不可得故，是名无我印，寂灭者无涅槃，三毒三衰火灭故，名为寂灭印。问曰：寂灭印中，何以但一法，不多说？答曰：初印中说五众，二印中说一切法皆无我，第三印中说二印果，是名寂灭印。一切作法无常，则破我所外五欲等，若说无我破内我法，我我所破故，是名寂灭涅槃。行者观作法无常便生厌世苦，既知厌苦，存著观主，谓能作是观，以是故有第二法印，知一切无我，于五众十二入十八界十二因缘中，内外分别推求观主不可得，不可得故是一切法无我，作如是知已不作戏论，无所依止，但归于灭，以是故说寂灭涅槃印○梵汉兼称，大字是汉，涅

槃是梵四法遍施，大论云：四悉檀皆是实，无相违背，佛法中实有，以世界悉檀故实有，以各各为人悉檀故实有，以对治悉檀故实有，以第一义悉檀故实有。

二辨相○五众，大论什师译五阴为五众○若无人者等，大论问曰：如佛说我以清净天眼见诸众生生死此生彼，乃至若实无人者，佛云何说人等，人者下论答云：人等世界故有，第一义故无○如下至世界故有，论文同，有于五阴等非论文如如法性实际，大论三十二卷明○正因缘，下文世界悉檀起初观云，先观正因缘法○观人心而为说法，大论观人心行而为说法○以杂业故，成实论第三卷引经云：说杂起业，杂受身，杂生世间，当知有中阴，破群那经亦在中阿含五十卷○无受已上，签准论出，非全是论○所得真实法，大论云诸佛辟支佛阿罗汉所行真实法，不可破不可散，名世界下，大论中有法字○止观第二记，辅行第十卷云：根利如快马，闻说如鞭影。杂阿含云：佛告比丘，有四种马，一者见鞭影即便惊悚，随御者意，二者触毛便能如上，三者触肉然后乃惊，四者彻骨然后方觉。经合喻云：初马如闻他聚落无常，即能生厌，次马如闻己聚落无常，即能生厌，三者如闻己亲无常，即能生厌，四者犹如己身病苦，方能生厌○趣举，趣音促○然阴终是所观境，意显自有能观妙观转五阴，辅行二十卷明○若互有无，终不见理，谓行者果能见佛性理，自然善常生恶常灭，故第六签云：理善生时，理恶必灭。维摩诘云：一切善法不灭，一切不善不生，是名不生不灭，亦由真见法性寂灭理，故能不生不灭○三种法治人病，即不净等三，治贪欲等三。

三释成○申论别论，大论别申通大品经○禅经，今大藏中禅经，未见四随，恐别有禅经，止观云四随是大悲应益，悉檀是怜愍遍施，盖左右之异耳○欲为其本，中阿含二十八卷云：一切诸法以欲为本。净名云：净名经佛道品，文殊问维摩言：菩萨云何通达佛道？维摩诘答言：若菩萨行于非道是为通达佛道，又云：示行贪欲，离诸染著，后颂云先以欲钩牵，后令入佛智，荆溪云非道即蔽，佛道即性○止观第五记，辅行二十二卷，引大经云：虽有身子目连非真知识，生一阐提心因缘故，如我昔于波罗奈时，舍利弗教二弟子，一令骨观，二令数息，经历多年，皆不得定，以是缘故，皆生邪见。言无涅槃无漏之法，若其有者我应得之。我能善持所受戒故，我于尔时见是二人生邪见心，唤舍利弗而诃责之。云何乃为此二弟子颠倒说法，汝二弟子其性各异，一主浣衣，一主金师，金师之子应教数息，浣衣之子应教观骨，以错教令生邪见，我即为其如应说法。二人闻已俱得罗汉，是故我为众生真善知识○如前私释，第十五番别约四谛○次第三观，出瓔珞本业经，后文引○此是证前第一义，妙乐云：于诸内外凡位，亦得名第一义也（云云）○一心三观，如摩诃止观，三观具四法，如法数中明。

起教○大论云：大论七十七卷云，一者贤圣默然，二者说法（云云）○义通诸教，大论申般若经，故通三教，彼经义在圆。荆溪云：先三十二菩萨义有圆别，最后维摩默然无言，自在圆○大经云生生等，辅行云以生生居初，用对四教，以随生等义便，故为别也。不可说者，约自行故，四皆不可说也。十因缘，即十二因缘中除未来二支，今明从过至现以为机缘，故不取也。即无明支乃至有支，十支为因缘也。大经中明○止观第五记，辅行二十三卷，此中当看止观第五下文○可说，辅行云不可说后明可说者，先自证己，必化他故十因缘为生作因者，以宿种子在无明行中，来至今世，复依本习起爱取有，复由现在闻法发习○如来说四种法，后签云：故知依如来藏自体权实，依大悲力所缘誓愿，物机所扣，不获而用，致法差降，从一实理开于权理，权实二理能诠教殊，故有四种差别教起○界内事理，迷真重故从事受名，迷真轻故，从理得名，界外事理，迷中重故，从事得名，迷中轻故，从理得名○起教是转法轮，大论二十五卷中，广明转法轮义○十二部经，新译恐滥部帙，改名十二分经○修多罗，翻译名义云修多罗，此云契经，有通有别，通则圣教之都名，别则直说法相者是别修多罗，祇夜此云重颂，和伽罗那此云授记，伽陀此云孤起，优陀那此云无问自

说，尼陀那此云因缘，阿波陀那，此云譬喻，伊帝目多伽此云本事，阇陀伽此云本生，毗佛略此云方广，阿浮陀达摩此云未曾有，优波提舍此云逐分别所说。又义翻论义○圆教十因所成众生，后玄第九卷上云，此众生昔四门中推理，欲翻无明即成慧根性，昔四门中修善，欲翻恶业即成福德根性，福慧因缘感今名色触受，各于本习而起爱取，是为十法成圆性众生○普贤观经一卷，释迦牟尼名毗卢遮那，遍一切处，其佛住处名常寂光○寂静门者，由观心故，通至寂静，是故诸根为寂静门，止观第二记，二字[忤-千+吴]，在第四记。辅行十六卷引宝篋经上卷云：文殊师利于东方庄严国，佛名光相，现在说法，有大声闻名曰智灯，因文殊问，默而不答，彼佛告文殊言，可说法门，令诸众生得无上道，文殊答言，一切诸法皆是寂静门，示寂静故○智母，以生智故，九种大禅，初自性禅，二一切禅，三难禅，四一切门禅，五善人禅，六一切行禅，七除恼禅，八此世他世乐禅，九清净净禅。第八复九，一神足示现调伏众生禅，二随说调伏众生禅，三教诫调伏众生禅，四为恶众生示恶趣禅，五失辩众生以辩饶益众生禅，六失念众生以念饶益众生禅，七令正法久住世禅，八书算数计资生方便禅，九暂息恶趣放光明禅○天亲菩萨造十地经论，菩提留支译，毗昙此云无比法，舍利弗阿毗昙二十二卷，五百阿罗汉造大毗婆沙论，此土不见有，毗婆沙此云广解，大论云阿毗昙是佛说，汝小乘随阿毗昙论议，是名毗婆沙。诃梨跋摩此云师子铠，造成实论，宗经部，什师译，二十卷。大论十八卷云：昆勒有三百万言，佛在世时大迦旃延之所造，佛灭度后，不能广诵，诸得道人撰为三十八万四千言，若人入[虫+昆]勒门，论议则无穷，翻译名义中云昆勒此云篋藏，无著造摄大乘论本三卷，真谛译天亲通法华，即法华论也○止观第六记，辅行二十八卷云：达摩郁多罗，佛灭度后，八百年出，于婆沙中，取三百偈以为一部，名杂阿毗昙○文行诚信，今论语中文行忠信，或云论语有齐鲁不同，垂裕后昆句，出尚书仲虺之诰赏延于世等，大禹谟篇，帝德罔愆，临下以简，御众以宽，罚弗及嗣，赏延于世，宥过无大，刑故无小，罪疑惟轻，功疑惟重，与其杀不辜，宁失不经，好生之德洽于民心，兹用不犯于有司，注云过者不识而误犯，故者知之而故犯，过误所犯虽大必宥，不忌故犯，虽小必刑○尔雅，书名，相传周公著。

六起圣说○思益，西晋时译名持心梵天所问经，第二译姚秦罗什译名思益梵天所问经，四卷，第三卷第十五如来二事品，等行菩萨言，如佛所说，汝等集会，当行二事，若说法，若圣默然，何谓说法？何谓默然？文殊答云：若说法不违佛、不违法、不违僧，是名说法。若知法即是佛，离相即是法，无为即是僧，是名圣默然○大集云：大集经第二卷云：尔时世尊说优陀那，甚深之义不可说（云云）○大集十三，疑[忤-千+吴]，在第十七卷，第七无言菩萨品中，因身子问，尔时舍利弗白佛言：师子将军之子，身根具足，而不能语，是何恶业因缘，佛言汝不应作是语，轻是童子，是人即是大菩萨也。时无言菩萨以己愿力神通力，令大众各自见其右手，有大莲华，一一华台有一菩萨，现如是等大神通已，遂唱三宝，十方震动，踊在虚空，向佛说偈云：如来无色示现色，亦复于色无染著，若有众生入佛法，云何当知真实色（云云）。又藏中无言童子经上下卷○第十经，憍尸迦即释提桓因，大论五十九卷，举经云：知一切众生心亦不得众生，乃至知者见者亦不得，云云，何以故？般若波罗蜜不为得法故出，何以故？般若波罗蜜性无所有不可得，所用法不可得处亦不可得○付法藏传，第五卷云，在母胎中六十余年，生出鬓发尽白，未曾以胁至地而卧，时人即号为胁比丘○若毗婆沙，即迦旃延子造阿毗昙毗婆沙论，在第二十卷中○贤劫经，有十卷，喜王菩萨在第二卷，请诸菩萨好慕佛道诸度无极，佛遂说修度无极，至分舍利无极（云云）。诸度无极品末云：其二千一百诸度无极贪淫怒痴等分四事，各二千一百，合八千四百，八千四百各别有十事，合八万四千，以能具足是度无极，便以备悉八万四千众要上业，八万四千诸总持门，自然达矣。第三卷云：一一分为六度（云云）。第七卷末云，佛告喜王菩萨，是二千一百诸度无极，说法教化诸贪淫种，乃至二千一百诸度无极说法训化等分种，是合八千四百诸度无极，一变为十，合八万四千诸

度无极（云云）。斯八万四千诸度无极，欲为百千种人，除八万四千众垢尘劳，建八万四千诸三昧门，终不能成。由是修立八万四千空行法义，以是化导百千种人，消除八万四千众垢尘劳，逮八万四千诸三昧门，是谓佛道深入无极致一切智○止观文，方册止观第二卷○止观第一记，辅行第五卷云，若贤劫经，佛初发心至分舍利，凡有三百五十度门，一一皆有六度，合二千一百。又对四分合八千四百，一变为十，合八万四千，彼经第二结一名名度无极，结名唯有一百九十六，如三十七道品之流，但结为一数。若各开之，即三百五十，亦不别云对于六度，但初文列有二十法，并以六为名，古来列释皆应具六。若法华疏云佛地三百五十，一一皆有十善，对四分六根，故成八万四千，婆沙楞伽等，其意大同，总攒一切大小乘教，则有众多八万四千，合而言之，不出四谛。法藏即苦，尘劳即集，对治即道，波罗蜜即灭○大瓔珞经，即菩萨瓔珞经，有十三卷，宋译。

七明得用○净名诃满愿，净名经富楼那昔在树下，为新学说法。时维摩诘言：富楼那，先当入定观此人心，然后说法，无以秽食置于宝器。古疏云：以别教诃满愿，秽食喻如小法，宝器喻如大根○止观第六记，辅行二十七卷，引宝篋经下卷，因舍利弗叹文殊师神力智慧不可思议，时富楼那语舍利弗，我亦曾见彼之所为，一时佛在毗舍离城，时尼乾子有六万眷属，我入三昧，见百千尼干应当受化，往为说法，反见轻笑，出粗恶言，于三月中无受化者，便舍之去。尔时文殊化五百异道师徒，往尼干所，顶礼白言，我承名德自远而至，汝是我师，我是弟子，愿见哀纳，令我不见沙门瞿昙，不闻彼法。答言善哉，汝已纯熟，不久当解我调伏法，尼干告众，与此摩纳和合共住，互相问讯，彼有所说，汝专听受，次第而坐，用尼干法，文殊师利，威仪殊特，于时赞说，三宝功德，亦赞尼干，所有功德，令彼亲附，后于异时，知众已集，便语言，我等所行咒术经书，若赞诵时，瞿昙所有功德入我经中来者，是瞿昙实功德，何以故？是瞿昙父母真正，转轮王种，百福严身，生时地动，梵王扶侍，自行七步，口自宣言，一切众中，唯我为尊，乃至广赞，一代化物，渐次开解，示其正法，五百外道得法眼净，八十外道发无上心。时文殊所化五百弟子，五体投地，言南谟佛陀南谟佛陀，彼外道中未信解者，亦皆相效，供养文殊，文殊领来至佛所已，佛为说法，无不得益○第七记七[忏-千+吴]，在第五记，辅行二十二卷，前已引，第九记，辅行三十六卷，引禅法秘要经云：阿难问佛，此迦絺那比丘何因缘故，随转法轮者，五百比丘为其说法，都无益耶？佛言此比丘过去然灯佛所出家，名阿纯难陀，聪明多智，憍慢放逸，不修念处，身坏命终，堕黑暗地狱，地狱出已，五百身为龙，五百身为猴，以前持戒力故，复得生天，天寿既尽，来生人中，前读诵三藏力故，今得值佛，以放逸故，今不觉悟，佛因为说不净观法，先从脚起初指一节，如是具如八背舍，观之次第，九十日中，不移心念，至僧自恣时，得第四果，三明六通○论云此比丘等，大论第七卷，摩伽罗鱼王，但不说福增○部行，集注引俱舍，独觉有二，一麟喻，二部行。又文句云，部行者，能说法也。如法数中明。

八明权实○诸经不说第一义，大品带通别正说于圆，故大论中以大品般若为第一义，三藏诸经为三悉○故释论云等，大论第一卷缘起文○且约即空，大品有共般若不共般若，未明不共即中第一义，故云且也○涅槃十二权四实，涅槃方等，名数虽同，其义则别○止观第三记，辅行十三卷云，前之两教，教证俱权，圆教教证，俱皆是实，此并易明，但别教中，教权证实，意稍难晓，人多迷之，使此别教其义壅障，是故今家借用他论教证二道以销别门，于中应须先知二意，一者约行，则地前为教，登地为证，何者？地前仰信，登地现前，岂有亲证？复存隔历，二者约说，为地前说，始终属教，何者？如云真如为惑所覆，或将十度以对十地，互不相收，或云须离二边修真如观，或云等觉入重玄门，或云五地习学世法，或云八地入无功用，等觉一位或有或无，断十二品称为妙觉，如是等例，不可具载，悉是权施，为引凡下为入地方便，入地自证，权门自开，故云初地即是初住，入证道也。法数中有释。

九开权○亦须会三，谓藏通别三教菩萨，亦须会也○赘疣者，辅行云横生一肉著体为赘。疣者，肉之余也○同异之相，文句涌出品广辨二经同异。

十通经○根利钝大论问，钝根者，二十二根中，何者是？答：有言慧根能观诸法，以久著禅味故钝，有言信等五根皆助成道法，以受报著味故钝，有言菩萨清净福德因缘故，十八根皆利，罪故则钝，乃至菩萨于三无漏根不证实际故利，与利相违故钝○转邪忆想见第一义，大论云忆想遇佛法，化成智慧。

第二别解五章○略广，大论四十六卷，诸佛说法，或初略后广，为解义故○随自意语，迦叶菩萨品云：善男子！如我所说十二经，或随自意说，或随他意说，或随自他意说○三十二菩萨，维摩经第九入不二法门品，尔时维摩诘谓众菩萨言，云何菩萨入不二法门？各随所乐说之，会中有法自在菩萨言，生灭为二，法本不生，今则无灭，得此无生法忍，是为入不二法门，乃至第三十一乐实菩萨（云云）。三十一菩萨说完，问文殊言，何等是菩萨入不二法门？第三十二文殊云，如我意者，于一切法，无言无说，无示无识，离诸问答，是为入不二法门。文殊问维摩，我等各说已，仁者当说何等是菩萨入不二法门？时维摩诘默然无言，文殊叹曰：善哉！善哉！乃至无有文字语言，是真入不二法门○阿那波那亦云安那般那，翻译名义十三卷云，此云遣来遣去，入息出息也。安般守意经云：安为身，般为息，安为生，般为灭，安为念道，般为解结。提婆菩萨偈云：佛说甘露门，名阿那波那，于诸法门中，第一安隐道○求那跋摩，此云功德铠，西域人，宋文帝时来至此土，敕住祇桓，临终遗书，自说已证，传与此土及外国僧众，偈有四十六行，先归敬三宝已，次说不净观，后说得二果，末后云那彼阿毗昙，说五因缘法，实义修于智，名者莫能见，诸论各异端，修行理无二等，求那依毗昙得道，故斥成论不得道者，但计异端无行契理（在辅行二十六卷）○智度云：即大论，第十八卷引赞般若波罗蜜偈云，般若是一法，佛说种种名，随诸众生力，为之立异字○大经中，大涅槃经第五卷四相品文。又三十一卷为迦叶菩萨说一名说无量名，犹如涅槃，亦名无生（云云）。次一义说无量名，犹如帝释，亦名憍尸迦（云云）。憍尸迦此云能天主，婆蹉婆此云好严饰，婆佉婆此云无胜，因陀罗此云光明，千眼天能一时知千义，断千事。帝释娶阿修罗女舍脂名舍脂夫，身相坚固名金刚，余宝顶等可知。

第三料简○前二释，即广略二释也。具二义，即当分跨节二义也。谓若依施权即当分，若据佛意即跨节，二途即当分跨节○即脱瓔珞等，文句中第三脱妙著粗譬，脱妙服譬隐报身无量功德，四十二地戒定慧（云云），容服若盛，子则惊畏，二乘不宜见此相好，是故脱之○生空法空，文句生忍法忍，妙乐云状，似也。权似实也○成论无畏，成实论第三四无畏品，如经乃至似有见也。即引阿含经文○语言勤作，第四亲教子作譬，初语诸作人譬，即是说三藏示四念处，是除粪之器，断结之境，能破四倒，即闻慧，第二勿得懈怠，即是勤修四念处也。若起懈怠，不能灭二恶生二善，以二勤故，能发暖火，入修慧暖位也。第三咄男子者，咄是惊觉，亦是责数，上正勤中纷动，即是智法，是男子是阳性，如意足是定法，如女人是阴性，良以正勤策动不得与真相应，故咄惊责数，令舍散入静，故咄男子也。第四好自安意者，得五根安固难坏也。所以者何下，第五我老汝少者，佛居道终已具智断，故言老大，汝居道始，未有智断，故名为少壮，此即忍法位也。无五过者，得五力，离五恶法也。得信力故不欺，进精力故不怠，念力故不嗔，定力故不恨，慧力故不怨言。第六即时长者，更与作字，名之为儿，得八正入见道中，竞共驰走，故言名之为儿，世第一法与真不久，故言即时，阿含说五种佛子，四果及支佛，名佛真子，虽忻此下第七常令佣作譬，譬虽为子，思惟未尽，犹居学位○暖法不能发真，暖法观中不能发真，如意观中能发无漏，故言加价○偈文中，第四亲教子作譬，方便附近，语令勤作，既益汝价，并涂足油○信解品疏，文句第六卷。



□□□□□妙乐云：若云不起道树而游鹿苑，此即迹中圆成佛相，则知舍那身从境本定身现起也。

本果妙中，玄第七卷上○大经第四卷四相品云：我之所有声闻弟子，不能消是常住之法，是故我先说苦无常，若我声闻弟子功德已备，堪任修习大乘经典，我于是经为说六味。云何六味？说苦醋味，无常咸味，无我苦味，乐为甜味，我为辛味，常为淡味，彼世间中有三种味，所谓无常、无我、无乐，烦恼为薪，智慧为火，以是因缘成涅槃食，谓常乐我，令诸弟子悉皆甘嗜。章安疏云：以出世三味对破世三味，然咸酢苦是凡夫报味，无常苦无我是贤圣道味，凡圣合称为世间三味，甜辛淡亦是凡夫报味，常乐我是出世道味，合称出世三味，此别有意○粪器，三藏道品为除见思粪之器○止观第一记，辅行第二卷，言一音者，名通大小，今意在大。言小乘者，如毗昙云佛为四王作圣语说于四谛，二解二不解，佛又作毗陀罗语说，一解一不解，佛又作梨车语说，四王俱解。问：若圣语说二天不解，佛若能者，岂有不解？若不能者，偈云何通？偈云佛以一音演说法，而现种种若干义，众生皆谓独为我，解说诸法不为他。答：一音者，梵音也。若大会中有多贪等，皆谓世尊独为我说，以此四天各念不同，故佛三说以赴彼念，复破众生谓佛独能圣语说法，复有众生须变形言而受化者，有不须变，是故不同大乘一音，今之所引，如起信等圆音一演，异类等解○婆沙即迦旃延子造○二义当分跨节二义，二俱难明，即理相二也。今经相待妙，若望前四时，是约竖论相待，故前四时虽有圆，以兼对带，今法华纯圆，若望前四时中前三教，是约横论相待，前方等般若华严有前三教，今法华唯圆，故前四时为粗，法华为妙，故云当分成今相待义也。今经绝待妙即开显前四时中前三教为今法华圆，点权即实，无复形待，名绝待妙，故云跨节成今开权义也。又方等般若华严三时虽有圆教，以对带兼故，仍是施权。若来至下，明当分成今经判权实，跨节成今经会开废，既开显已，唯有绝待，无有相待（云云）○老子云：史记列传，老子者，楚苦县厉乡曲仁里人也。姓李氏，名耳，字伯阳，谥曰聃，著道德经，上篇云：致虚极，守静笃，万物并作，吾以观其复。三出旧解○道场观，晋高僧传云：宋京师道场寺慧观法师，会稽基，传云会稽郡山阴法华寺惠基法师，法华今改天衣○光宅师，续高僧传云：法云姓周氏，义兴阳羨人，母吴氏，初产坐草，见云气满室，因以名之。七岁出家，更名法云（云云）。尝于一寺讲散此经，忽感天华，状如飞雪，满空而下，延于堂内，升空不堕，讫讲方去，有宝志神僧，与云互相敬爱，呼为大林法师（云云），夷陵县渔人，于网中得经一卷，是泥洹四相品，末题云宋元徽二年王宝胜敬造，奉光宅寺法云法师，以事勘校，时云年始十岁，名未远布，寺无光宅（云云）○南朝，东晋后即分南北朝，南宋齐梁陈，皆都建康。北魏东魏周齐，至隋文帝混一海内。两道，江左江右，即江东江西也。三辅旧事云：西以散关为限，东以函谷关为界，二关之中，谓之关中○一切法摩诃衍，大品经广乘品会宗品，皆会一切法是摩诃衍，摩诃此云大，衍此云乘，思益经第一卷第三正问品，尔时世尊说偈云：明解于诸法，不疑道非道，爱惜心无异，是菩萨遍行○犹是无常因，光宅以寿量品为神通延寿，故云犹是无常因○般若明咒，大论五十八卷，举经云般若波罗蜜是大明咒，无上明咒等○上人求上法，大论五十四卷，须菩提语帝释云：诸天子若入声闻正位，是人不能发阿耨多罗三藐三菩提心，何以故？与生死作障隔故。是人若发阿耨多罗三藐三菩提心者，我亦随喜，所以者何？上人应更求上法，我终不断其功德○净名等，佛国品云：菩萨三万二千，众所知识，乃至近无等等佛自在慧。又问疾品末云：菩萨虽得佛道，转于法轮，入于涅槃，而不舍于菩萨之道，是菩萨行○净名不思議品末云：尔时维摩语大迦叶言：仁者！十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议解脱菩萨，乃至譬如龙象蹴踏，非驴所堪○处处说破无明三昧，玄第五上引大论云：无明品类其数甚多，是故处处说破无明三昧○是事不知等，大论四十三卷，举经云舍利弗白佛言世尊，诸法实相云何有？佛言诸法无所有，如是有，如是无所有，是事不知，名为无明○明无明无二等，净名三十二

菩萨谈不二法门，其第十六电天菩萨云：明无明为二，无明实性即是明，明亦不可取，离一切数，于其中平等无二者，是为入不二法门○习应品，大论三十五卷，又三十六卷云：习者，随般若波罗蜜修习行观，不息不休，是名为习。譬如弟子随顺师教，不违师意，是名相应○色无边般若无边，大论五十五卷，举经须菩提云：憍尸迦，色无边故，诸菩萨摩訶萨般若波罗蜜无边，何以故？是色前际不可得，后际中际不可得，受想行识无边故，般若波罗蜜无边，何以故？受想行识前际中际后际皆不可得故，乃至一切种智无边，般若波罗蜜无边○般若佛母，诸佛守护，小品第四十八品是佛母品，譬母有子常守护其母，是深般若能生诸佛，诸佛常以佛眼视般若波罗蜜○首楞严三昧经有三卷，此引在下卷，坚首恐[忤-千+吴]，经中是坚意菩萨○止观第五记，五[忤-千+吴]，在第六记，辅行二十八卷云：如楚有卖矛及卖盾者，有来买矛，语买者言，此矛坏千盾。有来买盾者，语买者言，此盾坏千矛。买矛犹在，买盾者复至，买矛者语卖者言还与汝矛而坏汝盾，为得几盾，卖者无答，自相违故。

### 玄签证释卷第一

### 玄签证释卷第二

### 茗上沙门 智铨 述

四正论今意，即第四正解○一念，天台一念心法，不论六七八，用大论意，即指现在一刹那诸识为一念也○体广位高，妙乐云：一念心起，彻实相底，故名为高，具足诸法，故名为广。又即权而实，故名为高，即实而权，故名为广○三谛一心，始终心要云：中谛统一切法，真谛泯一切法，俗谛立一切法，举一即三，非前后也○止观委悉，在止观第五卷○法华三昧等分三，初二句明十界十如为本经宗旨，次二句明界如为一期佛教旨意，末二句明界如为摩訶止观观法精髓导首也○法华三昧，荆溪云：摩訶止观，法华三昧异名。又天台自有法华三昧忤，文句云：法华三昧者，摄一切法归一实相○一经枢键，时举法师云：十如为今经三周开权显实正体。妙乐云斯经之枢键○一代教旨并佛出世意，详解云：一代时教，宗归法华，法华开显三千实相，是诸法之大旨，众流之归趣也。后玄云法华总括众经，而事极于此，佛出世之本意，诸教法之指归○十法成观，即初观不思議境，次真正发菩提心等，辅行云：为知妙境为九乘本，称本修九，方堪入位，是故名为十乘妙观。又十乘法，只一不思議境，何者？由妙谛境，起四弘誓故。辅行云：复以所观显于能观，妙境义成，妙观斯立故。又妙观成即破法遍等，故云成观精髓○十不思議，止观中，初观阴境，次烦恼病患等，总有十境，皆开十乘，故有十不思議，而烦恼等由观阴发，又余九境仍用三千空假中妙三观观之，成不思議境，故十如为十不思議导首○介尔心起，辅行云：言介尔者，谓刹那心，无间相续，未曾断绝，才一刹那，三千具足。又云介者弱也。谓细念也。

次释即正释，分二，初别名，次通名，初别名又二，初妙法，次莲华，初妙法又二，初释法，次释妙，初释法又二，先举南岳分三（云云）○殃掘，具云殃掘魔罗，此云世间现。增一阿含云，殃掘害母逐佛，佛度成阿罗汉。又如如来成道六年说殃掘经有四卷，第三卷中佛问云何为一学？殃掘说偈答，从一至十，经云云何名为五？所谓彼五根，是则声闻乘，斯非摩訶衍，所谓彼眼根，于诸如来常，决定分明见，具作无减修，乃至身根准知，云何名为六？所谓六入处，乃至所谓意入处，明说如来藏，不起违逆心，净信来入门，止观第七下云彼是九法界眼根也。于如来常者，九界自谓非真，如来观之即佛法界，无二无别，无减修者，观诸眼一心三谛圆因具足无缺减也。了了分明见，照实为了了，照权为分明，三智一心中，五眼具足圆照，明了了见佛性也。辅行三十一卷明，

六自在王性清净，大品广乘品文○一切法趣等，大品第五十二知识品中云：一切法趣色，趣受想行识，是趣不过，何以故？色受想行识毕竟不可得，云何当有趣非趣？十二处十八界亦如是。今准立云一切法趣眼等，故一切法趣眼，能所皆假，眼尚不可得，一切法亦不可得，能所皆空，趣不趣不可得，即不住二边正显中道，止观第二记，辅行第八卷○兼带，华严兼也。带含方等般若○普贤观经，是法华结经，普贤现身为行者说忏悔法，行者得是六根清净已，身心欢喜，无诸恶相，心纯是法，与法相应，复得百千万亿旋陀罗尼。又云见十方诸佛各申右手摩行者顶作是言：善男子！汝今读诵大乘经故，乃至如此妄心从妄想起，如空中风，无依止处，如是法相不生不没，何者是罪？何者是福？我心自空，罪福无主，一切诸法皆亦如是，无住无坏，如是忏悔，观心无心，法不住法中，诸法解脱，灭谛寂静，如是想者，名大忏悔。妙乐云：计有能观，名为我心，有我心故，能所不亡，我所若空，罪福无主，能所尽故，故心无心法不住法○净名云见阿閼佛品中，尔时世尊问维摩诘，汝欲见如来，为以何等观如来乎？维摩诘言，如是观身实相，观佛亦然，又诸佛解脱等，是问疾品中文。华严云：晋译华严第十一卷，如来林菩萨说偈云：心如工画师，画种种五阴，一切世界中，无法而不造，如心佛亦尔，如佛众生然，心佛及众生，是三无差别，辅行二十一卷解释○是法界故，荆溪云：法界是三谛全分，故不动退○随喜，文句云随顺事理，无二无别，喜是庆己庆人。妙乐云事理祇是权实，即随顺开权显实之事理也。止观第三记辅行第五卷。

大师广分别○若广众生法等，详解云：今问诸者不一之辞，答：诸字训于，即语助也。又问十界因果摄法周足，何得又云及一切法？答：拾遗记云：一切法者，即是假人实法，及以依报，各有性相体力作因缘本末究竟等法也。是知上云因果通言十界，今云一切法者，即十界中各具十如法，界界互具，乃成千如矣。又问须约一往通论，有何所以？答：玄文广明千如妙旨，正约众生法说之，一往通论十界皆名众生，则千如义备也○不通于佛及唯在因，详解云此二句，释上二往局义，以众生法二往言之，正在于因不通佛界，唯在九界，故不通于佛，既不通果佛，及唯在九界之因，故云及也○理体无差，理性三千是同，差约事用，事用三千有差，佛从事说，三千全得，圆住已上，分得三千，乃至凡夫但是理性○止观十法，止观第五卷上，辅行第二十卷○止观第六记辅行第二十六卷○十如，辅行言十如者，南岳读文皆以如为句末故也○一家相承，谓天台一家宗承是法性宗，一家宗旨是性具宗也○迥迤，谓非同别教次第迥迤之言，故云虽也○互融三谛，复疏三谛即详解明体一互融三谛，及名随德用三谛，辅行云未委分别，故名为椽。更广分别，故名为复。非一二三而一二三，如后明三法妙中明，不纵不横，辅行第五卷明，名为实相，大论第十八卷明。又云诸法实相，灭一切观法○两义，谓互融复疏两义也○三十三身，观音三十二应，连菩萨身则有三十三，若妙音共三十八身○止观第五记，辅行二十一卷○止观不思議境，止观第五记上○十数皆依法界，十数是能依，法界是所依，十法分齐。又此十法各各因各各果，不相混滥，十皆即法界，又此十法一一当体皆是法界○如前（云云）。即互融复疏二义。

正解法相○一界十界百界千如，辅行二十一卷广明十界互具明一念三千○且依两义，谓九界权，佛界实，是两义也○相即如向，即十界互具是相即义，佛尚亦不说，谓互具相即界界互融，故佛亦不可说（云云）。且依显说，谓九权佛实，当界自位，皆准事造，故是显说。

五总叹○略叹广叹，经云诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入，即略叹二智，即叹诸佛二智，舍利弗吾从成佛已来等，即叹释迦二智，即广叹也○重颂中等，文句云初十七行半颂长行，后三行半略开三显一，动执生疑，就开显二，初诸佛显实，次释迦开三，又三，初一行正明开三，次佛以二句正斥三乘皆虚伪，次众生两句出立三之意，意是权引，离诸苦故，非为真实，但是方便门耳○广约五佛，文句云从如是妙法下，是正广说，文为二，初明四佛章，广上诸佛权实，二明释迦

章，广上释迦权实○长者付子，文句云今我所有下，第四正付家业，追指昔日大品领教所委，有广略般若共不共法，是汝所知，即是汝有。

七引证，殃掘经增一阿含三十一卷，世尊闻殃掘杀人，将欲害母，满千人数，即往放光照彼山林，殃掘见光语母言，此是何光？母告曰：此非日月火光明，此光极清明（云云）。殃掘闻佛音响，欢喜，即放母逐佛。殃掘白言，住住沙门，世尊告曰，我自住耳，汝自不住，殃掘说偈言，去而复言住（云云）。佛复以偈言，世尊言已住，不害于一切（云云）。殃掘便说偈，尊今为我故，而说微妙偈，乃至今礼沙门迹，即求作沙门。佛曰善来比丘，即时殃掘便成沙门，佛说偈汝今已剃头，结灭成大果。又殃掘第一卷云，舍卫城北，有婆罗门女，名跋陀罗，生一子名一切世间现，年十二，色力人相具足第一，从摩尼跋陀罗学，彼师暂受王请，留世间现守舍，其师母年少端正，见世间现即生染心，前执其衣，世间现白言，仁今便为是我之母，如何尊处而行非法，怀愧避去，彼妇欲心炽盛，即以指攫体，以绳自缢。时摩尼跋陀还家见妇，问言谁为此事？妇答言是世间现，欲行非法，强见陵逼，摩尼跋陀语世间现，汝是恶人当杀千人，可得除罪，世间现奉命，即杀千人。又告言杀一人取一指作鬘，冠首而还，遂杀千人少一，其母念子饥送食，世间现思惟令母生天，即执剑欲前断命，世尊知时，如雁王来，殃掘见佛来，舍母，我今当杀沙门瞿昙，世尊示现避去，殃掘说偈言，住住大沙门，白净王太子，我是殃掘魔，今当税一指（云云）。世尊为说偈言，住住殃掘魔，汝当住净戒，第三卷佛问云何为一学？殃掘说偈从一增至十，佛叹善哉殃掘，汝来比丘，即成沙门。殃掘白言世尊，我今寻声即得阿罗汉果，四禅为四果，即无闻比丘事○普超经，大唐内典录中，普超三昧经三卷，今大藏中只有西晋竺法护第二译普超三昧经四卷，第四卷中第十一心本净品文，与此所引同。

通解○相以据外等，大论云易知故名为相，如水火相异则易可知，无行经称不可动性，性即不改义，又性名性分，种类之义。又性是实性，此十界阴，俱用色心为体质，力者堪任力用也。作者运为建立，若离心者更无所作，因者招果为因，亦名为业，缘名缘由，助业皆是缘，克获为果，习因获习果，酬因曰报，习因习果通为因，牵后世报，若作等，止观第五上云，本末悉从缘生，缘生故空，本末皆空，此就空为等也。又相但有字，报亦但有字，悉假施設，此就假名为等，又本末互相表帜，览初相表后报，睹后报知本相，初后相在，此就假论等也。又相无相，无相而相，非相非无相，报亦如是，一一皆入如实之际，此就中论等也○梦中因果，圆中统一切法，举中三法具足，引安乐行梦释，不合不散，辅行第五卷初明。

别解○四番，止观分四类，一三恶趣，二三善趣，后二类同此○迦叶等千人，增一阿含第十五卷文，大论十四卷亦略引，第五记，辅行二十一卷○以修为性，谓若约理性，则本有法，不可改移，如理性三千，非佛非天人所作，故此中明四趣性，是明染中恶性，乃以修为性，即是以修恶，而为性恶也。正法念经云：如画师手画出五彩黑青赤黄白正简非理性之性○涅槃二十三，大涅槃经高贵德王品之五○大经第八，大涅槃经第十三文字品○俱舍同类因，颂云能作及俱有，同类与相应，遍行并异熟，许因唯六种，业境中，辅行三十五卷○书云虽悔可追，夏书五子歌末云：弗慎厥德，虽悔可追，注云可追，言不可追也。今不用彼意，故云可追及也○此四趣及十界之十，谓四恶趣，及四趣各具十界，皆有十如也○相表清升表乐为相，安乐色心，升出色心，五戒十善为作，善爱取为缘，果是善习果。

次辨二乘○性非白非黑，止观中解脱为性，五分为体者，亦是色心。以戒为色，余者为心，分为支分，五法和合为法身，身即体也。无系为力，道品为作，慧行为因。大集云慧行者，即是四谛

十二因缘真空正观，缘理断惑，故名慧行。行行者，即是九想背舍等对治无漏也。缘事起行，对治破诸烦恼，故名行行○无作戒即声闻无作戒也。无漏净禅即根本净禅，观练熏修，无漏慧，四圣谛慧○尽无生智，毗昙云尽智者，谓我知苦乃至知道，无生智者，言我知苦已不复更知，乃至我修道已不复更修，辅行二十五卷明○中含二十七，即中阿含第三十卷，福田经明学无学人二十七，第五记，辅行二十一卷云：若入无余，无生处故，故名不生。又云今此无漏唯果无报，是故无漏不受来报，即不生义也○方便土三义，正从第二真似立方便名，如法数明○大经第五，大涅槃经四相品之二，观行小异，藏二乘析空，通二乘体空也。

菩萨佛○前性相等即佛因，下文明三菩萨相性体（云云）。若别证道，即可说相即缘因，性即了因，体则正因也○因缘如止观等，智慧为因，福德为缘，止观第五上明○第二义及佛界，别十住在第二义，圆七信在佛界○未断伏生，第二类未断，初一类未伏，俱生方便。若伏断者，第二类是伏，第三类是断，俱生变易○简次第不次第，初地别次第，初住圆不次第也。约下释究竟等，谓约下释佛界究竟等作之，以明初地证道同圆之三谛也。二土通明变易，谓方便实报二土皆明变易也。五人不同，初一类藏二乘通三人，皆生方便，二土位行不同者，谓第二类伏别惑者，亦生方便，第三类断别惑者生报土。

佛界○佛界十法，此与文句中约位释同，故文句相性体唯约性说。妙乐释云：以初三唯理，位定在凡等，而此三亦本有性德，有二科，初三以对三轨，余七成就三轨○净名云：菩萨品弥勒章，净名诃云：若弥勒得阿耨多罗三藐三菩提者，一切众生皆亦应得，所以者何？一切众生即菩提相。辅行云菩萨乃证得之道，既即众生，故无所得○禅定三昧，梵语禅那，此云静虑，大论例翻定，又翻思惟修，又云正心行处是三昧，天台翻三昧为调直定○智应具三等，即智三理三行三也。谓本有三，即理性三因也。智三即三德妙解福即行也。行三即三德妙观（云云）○次释本末中，谓上文分科云，余七成就三轨，此科前应云先释力作因缘果报，次释本末○大论八十疑[忤-千+吴]，在八十八卷中○我今所献食，大涅槃经纯陀品，纯陀说偈云：我今所奉食，愿得无上报（云云）。三贤十圣，仁王经上卷波斯匿王说偈，三贤十圣住果报，唯佛一人居净土○初文中等，却指前正释中先标佛地文○因缘生死等，摄大乘论释第十卷，有方便生死，因缘生死，有有生死，无有生死。又十四卷明六种清净中，第三清净云：由除七种生死故，辅行云：一段段生死（三界果报），二流来（有识之始），三反出（背妄之始），四方便（入灭二乘），五因缘（初地已上），六有后（第十地），七无后（金刚心）。第七记，辅行二十九卷○一人种一人耘，大论二十九卷云：复次五波罗蜜植诸功德，般若波罗蜜除其著心邪见，如一人种谷，一人耘除众秽，令得增长，果实成就○皆有十法也。即性相体等○现生后，谓现报生报后报也○大瓔珞经，即菩萨瓔珞经，有十三卷，此引是第八卷中，第五记，辅行二十一卷○贤圣集未详，五文，即何者一段，并四复次○下无升见上，此用唐译俱舍颂，在第十一卷。又论云：然下眼不能睹上界，上地非其境界故○唯至法华体方是即，谓由开显，体不二故，方名为即○无隔异者，开九界即佛界，当体全是，其体不二，故无隔异○三以偈结中正结云多意者，前签云一代教旨于兹攒矣。佛出世意于兹辨矣。故此中以一代经律论要偈，结显十如是法，以见施开等意也○一切众生即灭尽定，此圆寂灭定，非小乘事灭尽定也。

七佛通戒偈，增一阿含四十四卷佛说七佛禁戒偈，毗婆尸佛偈，忍辱为第一（云云）。式诃佛偈，若眼见非邪（云云）。毗舍佛偈，不害亦不非（云云）。拘楼孙佛偈，譬如蜂采华（云云）。拘那含牟尼佛偈，执志莫轻笑（云云）。迦叶佛偈，一切恶莫作，当奉行其善，自净其志意，是则诸佛教。释迦佛偈，护口意清净，身行亦清净（云云）。弥勒佛偈，口意不行恶，身亦无所犯（云云）○增一第一卷初梵天欲天悉集，弥勒告诸菩萨等，劝励诸族姓子等，受持增一尊法（云云）。

时阿难告优多罗曰：我今以此增一阿含嘱累汝（云云）。何以故？此增一阿含出三十七道品，及诸法皆由此生。大迦叶问阿难，云何增一阿含乃能出生三十七道品（云云）。阿难报言，且置增一阿含，一偈之中便出生三十七道品及诸法，迦叶问何等偈（云云）。阿难便说诸恶莫作（云云）。所以然者，诸恶莫作是诸法本，便出生一切善法，以生善法心意清净，是故诸佛世尊，身口意行常修清净。迦叶问阿难云，增一阿含独出生三十七道品及诸法，余四阿含亦复出生乎？阿难云且置四阿含义，一偈之中，尽足诸佛之教，及辟支佛声闻之教，所以然者，诸恶莫作，戒具足禁清净之行，诸善奉行，心意清净，自净其意，除邪颠倒，是诸佛教，去愚惑想（云云）。

广佛法○，亦约显说，如前云佛界实九界权，且依显说○十如中委明，疏有四释，初用十法界释，次约佛法界释，三约离合释，四约位释，彼第二释，即此果佛法也。

广心法○一切众生具三定，大涅槃经第二十五卷云，上定谓佛性，故言一切众生悉有佛性。中定，一切众生具足初禅。下定十大地心数定也。第五记，辅行二十卷○上能兼下，佛性上定，故能兼下，二句三谛具足。辅行云：既云佛境界，心具三谛，又法界祇是三谛异名○一念心起，止观云言一念，不同世人取著一异定相一念，乃是非一非异，而论一耳。譬如眠法覆心，一念之中，梦无量世事（云云）。荆溪云：刹那心无间相续，三千具足。又大论云：心有二种，一者念念生灭心，二者相续次第生，总名一心，以相续次第生故，虽多名为一心，则知天台一念，非定第六刹那一念矣○千法皆三，谓众生千法，五阴千法，国土千法也○纵横乃至非纵横，止观第五卷上，先约四性问，次答中，初横破，次纵破，三亦横亦纵破，四非横非纵破，如玄文自他共离推破，即横破也。次纵破者，初句以三千四计为生，次句以四句推三千巨得为灭，三四准知，生灭乃至非生非灭相望名竖也。亦纵亦横者，于竖四句一一计横也。非纵非横者，单约双计被破，便谓俱离生三千法，俱合尚不能生，俱离云何能生耶？四句推不可得，故修得境不可思议○止观中说，止观第五卷上，初如意珠，次三毒惑心，三梦喻（云云）○若理若修等，止观第五卷上观不思议境中分四大科，初理性不思议境，次修德不思议境，三结成三谛等，四举如意珠等以譬于境○同申此旨，玄第七卷下，明本门十妙竟，第七卷末即释莲华喻。

次释妙分二，初正释，次料简○中含第三，中阿含第五卷师子吼经云：阿难见诸比丘，便作是语，诸尊者速诣讲堂，今尊者舍利子当在佛前而师子吼，若尊者舍利子所说甚深，息中之息，妙中之妙，如是说者，诸尊及我得闻此已，善受持。又云有梵行在佛前说舍利弗轻慢我，世尊即唤舍利弗问，汝轻慢梵行耶？舍利弗白世尊言，若无身念处者慢人，我身念处者，云何慢人？如截角牛，至忍温良，随处不犯○又四十三无诤经云：佛言莫求欲乐，极下贱业，为凡夫行，亦莫求自身苦行，至苦非圣行，无义相应，离此二边则有中道，成眼成智，自在成定，趣智趣觉，趣于涅槃（云云）。又云莫求欲乐乃至为凡夫行，是说一边，亦莫求自身苦行，乃至无义相应者，是说二边。又云有圣道八支，即中道也。有称有讥无称无讥，乃至有诤无诤，故云历一切法○又四十九小空经云：阿难比丘若欲多行空者，彼比丘莫念村想，莫念人想，当数念一无事想，彼如是知空于村想，空于人想，然有不空唯一无事想，若有疲劳，因村想故，我无是也。若有疲劳，因人想故，我亦无是。唯有疲劳，因一无事想故，若彼中无者，以此故彼见是空，若彼有余者，彼见真实有，阿难行真实空，不颠倒也（云云）。乃至若欲多行空者，莫念无量识无所有处想，当念一无想心定（云云）。又婆沙，是迦旃延子造，有八十二卷，禅中善根等，谓四禅中成满暖等善根，暖等观四谛证果，得五分法身也○又约部者，上约教简，此下约部简也。又约本者，上约迹简，此下约本简也○通释二妙，待绝名为二妙，克实而言，止一绝待，但先判后开，先论相待妙，开即相待是绝待妙矣。故签云以此俱绝，对前称待，所待未会，会方名绝（云云）。详解云所待妙者，以法华之妙，

形四时为粗，以四时之粗，形法华为妙，前四时为所待粗，法华为能待妙。绝待妙，绝前诸粗，无复形待，故名为绝。相待论判，出前三教四时之上，绝待论开，复能开前令皆圆妙○此经唯论二妙，辅行云判今法华，唯具二妙，故法华中唯论二妙，更无非待非绝之名。又云唯有待粗成妙，更无待妙成粗○故迹门十妙等，与本门十妙稍异，如签第八上，明权实中问答料简（云云）○相待，详解上卷云，彼此互形曰相，以他望己曰待○常无常等者，谓满。具三教，三俱名大，小唯三藏，故云大小可尔，而常无常不同大小，无常一往通二教，若约含中真谛，则通教能通常理，故云常等仍含（云云）○净名云，说法不有亦不无，以因缘故诸法生，无我无造无受者，善恶之业亦不亡。辅行云不有不无，义通四教，今简去藏教，故是满字。佛树亦曰道树，菩提树等，从此得道等故，既降魔已，证得择灭，见于谛理，离生死法，名甘露灭，断德成也。发得真道能断之智，名觉道成，智德成也。满大妙者，方等般若是满，大是涅槃，妙是法华○第一记，辅行第二卷，大品十二，在大论六十五卷中○不应对三教，三教即通别圆，谓他部经有以藏半对三教满，今法华部教纯圆，则前四时及通别，皆为所对粗，故云不应对三教○一往，谓下料简方（克取）相待妙义，此中尚宽，故云一往○为钝根弟子，中论第一卷缘起文○不生不灭带不带，方等般若时不生不灭带生灭，唯法华不生不灭不带生灭，亦且一往，谓实论唯第四句圆是利，故且一往○通上中下根，辅行云四地为上，六七为中，八九为下，故中根带即空，下根带假，别教亦然者，谓别教亦有带空带假入中，故云亦然。

绝待妙○第五记，辅行二十三卷○无所可待亦无所绝，辅行云：绝体既遍，无所可待，又云绝诸待竟，绝还自绝○华首经，大唐内典录有华首经，又有华手经，今大藏中只有华手经十卷○今妙不因粗，谓法华开显妙，即粗是妙故不因粗○中论以绝破待，谓龙树以绝待妙观，以破相待缘生法，故中论唯有绝而无待也。今且引绝以证绝待妙○待绝俱妙，等谓此经要论二妙，故待绝俱妙（云云）。由待知下释上非硕异意○觉观即寻伺，是言语加行，故言语从觉观生○第六记，辅行二十七卷○妙悟之时等，止观第五卷下，明得悟四句须引来○经意须双明，谓经意须判须开，故须双明。辅行云，故法华中唯论二妙，虽双理无异趣，向云由待知妙，妙体是绝，绝亦无寄，妙体无二。又圆中约时，待绝俱妙，故无异趣，此部得二妙，唯约法华迹理论二妙，望前四时三教，须判须开。又以部望部，一向唯妙，故此部有二妙○本迹虽殊，不思议一。详解云：本迹久近虽殊，三千三谛不思议一也○迹犹名粗，辅行云：若以迹望本，亦可互形，今谓本迹是事，犹可互形，二妙约圆迹理，迹理本理无二，不可互形。

次别释○义各摄于心佛众生，上文云：迹之绝妙，妙上众生法，乃至观心妙妙上心法，今观心既附迹本门，不另开章，故云义各摄于心等三法○五心足也。谓圆五根力，乃至开圆三解脱○标章中二十智，在后明智妙文，从一世智，乃至第二十妙觉智，今文无二十数。

释境○一部三妙，即心法佛法众生法三妙也○四十二因缘，辅行云：迷理之本，所谓无明，无明为因缘之首，故通别惑并约因缘○十二因缘，法界次第初门云，通称因缘者，十二法展转能感果，故名因。互相由藉而有，谓之缘也。因缘相续，则生死往还无际○三仙二天，外道本源，有一迦毗罗，二沓楼僧佉，三勒沙婆，二天谓摩醯首罗天毗纬天，第十记，辅行三十九卷○正法念，即正法念处经，有七十卷，第五卷中，有画师喻六道由心业出○十二牵连，菩萨瓔珞经十二因缘，名十二牵连。又名十二轮，展转不穷，犹如车轮，辅行云三世系续，故名牵连。瓔珞第四，菩萨瓔珞经第十因缘品云，尔时具行菩萨作是念，一切诸法因缘相生，因缘相灭，从初发意乃至成佛，一一观了诸法之相，尔时过行比丘即起白佛言，如我所学十二因缘甚深之法，我今当说，无明缘行便生十二，行缘识便生十二（云云）。乃至有缘生老病死忧悲苦恼，复生十二，彼经总有十番九个十

二，以未来二支合说故也。今签言十一番者，以连本十二因缘说故也。则有十个中间，故成一百二十也。黠谓黠慧，核性赋云孰痴孰黠○婆沙杂犍度，迦旃延子造毗婆沙，毗婆沙此云种种说，又云广解。犍度此云法聚，以气类相从之法聚为一段，有八犍度，杂居第八，此中引文，在第十七卷杂犍度人品中○四句中，初句因能起果等，谓现三因能起未来二果故，次句因能生果等，谓过二支是因，能生现果故，罗汉果不复起因故，第三句，谓除过二支罗汉死阴，是除第二句相，既以过现法为第三，即简初句未来果相，故云除前二句相，取过现果，对初句未来果看，及余等，对次句罗汉说○法身经，亦杂犍度人品所引阿含中法身经○爱取至老死亦复如是，谓因是缘起，即爱取也。从因所生，即是有也。从和合生，谓生老死也○如前，即前引事所事等○支数多少，谓二三五二不同也。俱舍，此是唐译俱舍，颂云三烦恼二业，七事亦名果，略果及略因，由中可比二，此四句是以略摄广，故论云，应知缘起虽有十二，而二三为性，三谓惑业事，二谓因果，就中又二，初两句正明相摄，下两句释妨，妨曰，何故过未略，而现在广。释曰：由中可以比知，现在为中故也。第三记，辅行十三卷○十二时，是评家说，四种色根，五色根中，除身根也。歌逻罗此云凝滑，初七日也。阿浮陀亦頰部县，此云疱，二七日也。卑尸此云凝结，三七日也。伽那亦羯南，此云凝厚，四七日也。波罗奢诃，此云形位，五七日也○三阴，谓受想行，爱增广名取，初生爱名爱○一刹那十二缘，尊者奢摩达说○俱舍连缚等，唐译俱舍云，一刹那，二连缚，三分位，四远续，止观第七记，辅行三十卷，又在三十四卷○次料简问答中，签文分二，初明此中料简，次彼料简下出彼文料简，又四，初约增数释十二因缘，次次文又下料简十二支遍三界，三又婆沙中下料简无色界有色，四论又譬下譬十二因缘树○薄拘罗不识头痛，论者婆拘罗所说，我于佛法中出家，年过八十，不曾有小头痛，何况身病（云云）。老不立支，谓老附死支，不别立耳○复有说立不立，论具云复有说者，法起时生能使此法相续成立，老死能使不相续不成立○又约增数释，在婆沙十八卷中○现八支摄过未，谓现五支摄属未来，现三支摄属过去也。过现七支摄现未，谓过去二支现三支摄，五现支未来二支摄，三世各二，论云过去因果，现在因果，未来因果，复有七种等，论云七种，所谓无明行识名色六入触受，八种所谓识以至有，九十一，指他处说○大经增数文同婆沙，大涅槃云，或说七种，谓识名色六入触受及爱取，或说八种，除无明行及生老死，其余八事，或说九种，如城经中除无明行识，其余九事，或说十一，如为萨遮尼犍子说，说除生一法，其余十一，或时具说十二○评者，大毗婆沙论是诸罗汉同集，而有四大罗汉为评家正义，一世友，二妙音，三法救，四觉天○毗婆闍婆提说等，在婆沙六十五卷中，二四六人，论云欲色界命终生无色界，或经二万劫色断，或经四万劫色断，或经六万劫色断，或经八万劫色断。若无色界命终，还生欲色界，久远断色，还与色相续，如是入无余涅槃界，久远灭行，亦应还与行相续，欲令无如是过，故说无色界有色○说无者胜，谓育多婆提也。三法随逐，谓寿暖识也。四句分别，论云色续色，色续无色，无色续无色，无色续色（云云）○论又譬等，在婆沙十八卷中。

无生因缘○四句破假等，谓自性、他性、共性、无因性，衍门四性推检法也。一切有为缘生法，若破性执，乃名世谛。世谛三假，于相犹存，若破此相，方名真谛。故天台云，世谛破性，真谛破假，假破即相空，性破即性空○无明体相等，金光明经空品疏云：无明体相两句，明本性不无不无，是中观境，妄想因缘两句，是假观境（云云）。上明生空观境不善思惟两句，疏云是生法二空观境，此两句明假观，前不善思惟，致今名色，今不善思惟，复有未来生死，此中引意皆证无生○辨异可知，谓圆人观生死即本有涅槃，故涅槃本非生死，如藤本非蛇，通人观无明本空，本空非无明，亦如藤非蛇○不思议因缘○界外法，前二界内十二因缘，此下界外十二因缘，为别圆人说也○华严偈，两教俱用，圆造即具，别造谓生也○假实国土，假即众生假名，实即五阴实法，此二是正，国土是依○或言阿黎耶等，止观第五上云，他人云一切解惑真妄依持法性，法性持真妄，真妄



依法性也。摄大乘云，法性不为惑所染，不为真所净，故法性非依持，言依持者阿黎耶是也。无没无明盛持一切种子○略述两计，谓地论人自性计，摄论人他性计也。余两共无因不叙○法则有始，大论引经云：佛语诸比丘，众生无有始，无明覆爱所系，往来生死，始不可得○冥初二十五谛，数论外道，立二十五冥谛，从冥初生觉等，藏教所明正因缘破此计，故云不出（云云）○破此如止观中说，止观第五卷下○四句推无明，止观第五中，破地师法性生一切法，即初句。破摄论即次句，余两句略。更就譬检云：为依心故有梦，依眠故有梦，眠法合心故有梦，离心离眠故有梦（云云）○无常等四对治，谓无常苦空无我，对治常乐我净四倒，故云四对治。复是颠倒，谓无常等四，依如来法身说，复为界外四倒○缘相生坏，论文是缘因生坏，而言相者，或别有意，究竟一乘宝性论第三卷云，声闻辟支得大力菩萨，为证如来功德法身第一彼岸，有四种障，一者缘相，二者因相，三者生相，四者坏相。缘相谓无明住地，即此无明住地与行作缘，如无明缘行，无明住地缘亦如是，故因相谓无明住地缘行，即此无明住地缘行为因，如行缘识，无漏业缘亦如是故，生相谓无明住地缘依无漏业因，生三种意生身，如四取缘有漏业因而生三界，三种意生身生亦如是故。坏相者，谓三种意生身缘不可思议变易死，如依生缘故有老死，三意生身缘不可思议变易死亦如是故○第三记，辅行十三卷○还如界内十二因缘，宝性论云：又如烦恼染，无明住地亦如是，如业染，无漏业行亦如是，如生染，三种意生身及不可思议变易生死亦如是。今文无明爱取即烦恼染，行有即业染，名色等并生死即生染也○义意大异，辅行云：而与界内，其体永异○八自在我，一能示一身多身，数如微尘，二以尘身满大千界，三以大身轻举远到，四现无量常居一国，五诸根互用，六得一切法如无想，七说一偈经无量劫，八身如虚空存没随宜不穷○即事显理，大集云：一切法者，名为佛法，一切法即十二因缘，菩提者亦十二因缘○大经云：大涅槃经师子吼品云：观十二因缘智，凡有四种，下智观者不见佛性，乃至上上智观者，见了了故，得阿耨菩提道，以是义故，十二因缘，名为佛性。佛性者即第一义空，第一义空，名为中道○二十五云：章安疏云，文分三，初唱中道，次如中下，明能破生死，三以是义下，结是佛性。章安云：明不生不死中道之义，无明有爱下，但中间，只是行识名色六入等，何以云有生老死耶？解云：后文云现在世识名未来生，现在六入等名未来老死，中间即是生死义。言中道者，两因夹一果，一果居中，如此论中，方是妙中破生死义。云何只以因缘因果不生不灭名为中道，今作易解，无明与爱即现过见烦恼道也。点烦恼道即般若，中间是苦道，即是法身，法身即中道，若是中道，则无生死，无生死，故名破生死，第三结为佛性，既是中道宁非佛性○宝篋经，大方广宝篋经中，无十二支三观文，恐是文殊师利问经，此经正明支支三观义，去来品在上卷第八品，文殊白佛言，来者何义？去者何义？佛云来者向义，去者背义，若无向背，不来不去，是圣行处，来者痴义，去者不痴义，非痴非不痴，是圣行处，来者有为，去者无为，无有为无无为，是圣行处（云云）。又云来者我义，去者无我义，非我非无我，无来无去，是圣行处，乃至来者有义，去者无义，非有非无是圣行处○又下文中道品，即第九品，文殊白佛，佛说无二法故，一切声闻缘觉菩萨并无疑惑，悉知中道，乃至凡夫亦能生信。佛言无明无二，以无二故，成无三智，此谓中道具足真实观诸法，行无行无二，以无二故成无三智，文殊此谓中道具足真实观诸法，识非识乃至老死非老死，无二亦如是。文殊若无明有者是一边，若无明无者是一边，此二边中间，无有色，不可见，无有处，无相，无相待，无标相，文殊此谓中道，行识乃至老死亦如是。此中道具足真实观诸法，诸法无二，无二有何义？谓末陀摩（末者莫义，陀摩者中义，莫著中此末陀摩义），何以故？不取常见有见故，是故名末陀摩○如下第六，记签第六下，判三藏教三法中引，辅行二十六卷中明。

三开粗○盆器米面，四禅体含支林如盆器，生空粗如米，法空细如面○一切法皆摩诃衍，是大品经意，广乘品明。又大经二十五，疏云第三明菩萨章十二因缘，即是观境，菩萨观境生智，合取

境智，皆名中道○又一切众生下，明凡夫不见，十住下唯佛能见，菩萨少见，如来具见。然十住既少见于终，亦应少见其始，今互显没者，正言十地一转，即便作佛，去终处近，故言能见其终，始则杳然，故言不见。十住有治道能分断，则分见其终，而不能分见其始。诸佛见始见终者，究竟知无始终，究竟鉴其始终，文中从惑起边，是故反此，始谓元品，终谓终末，最粗著故，见谓知见，有智能治，故名为见。初住智浅，但见终末，故云见终。未有治于元品之智，故云不见。众生下，重明不见○但见于空不见不空者，大经二十五卷云，声闻缘觉见一切空，不见不空○见不了了等，大经云：慧眼见故，不得明了，佛眼见故，故得明了。正答卷初师子吼问，十住菩萨以何等眼，不了了见，佛以何眼而了了见？

四观心○无明即是明，止观观不思议因缘云，若转无明为佛智明○托圣胎，辅行云，此观初成，名观行位，以圆观解托于世谛，观是圣孕，圣托胎故，名托圣胎。又圣种中生，名托圣胎，若入初住，名出圣胎，圣出胎故，名出圣胎，从圣生故，名出圣胎。

四谛境○胜鬘经，胜鬘师子吼一乘大方便方广经，云何等为说二圣谛义，谓说作圣谛义，说无作圣谛义。说作圣谛义者，是说有量四圣谛义，何以故？非因他能知一切苦，断一切集，证一切灭，修一切道，是故世尊，有为生死无为生死，涅槃亦如是。有余及无余，说无作圣谛义者，说无量四圣谛义，何以故？能以自力知一切受苦，断一切受集，证一切受灭，修一切受灭道，如是入圣谛，如来说四圣谛如是。无作四圣谛义，唯如来应等正觉事究竟，非阿罗汉辟支佛事究竟○圣行，大经中明次第五行，初名圣行，有戒定慧，今四种圣谛，慧圣行也。十一十二皆圣行品，第一记，辅行第三卷云，第十一初，以八苦释苦，即生灭苦也。苦谛文末，约四谛简云，凡夫有苦而无谛，声闻有苦有苦谛，菩萨解苦无苦，余三亦然，即是通菩萨对三藏简，第十二初以善不善爱及以九喻以释集谛，即生灭集也。集谛文末，约四谛简云，凡夫有苦无谛，二乘有苦有苦谛，菩萨解苦无苦，而有真谛，三谛亦然。章安疏云：前苦谛文末不云有真，故知是通。今云有真，真是真实，故知即是次第不次第第二种真实，此是别圆对三藏简，至释灭谛文末，但云见灭烦恼故常，无烦恼故乐，佛菩萨因缘名净，无二十五有名我。道谛文末，但云常无常有为无为等，灭道文末但云四德，既不复与二乘比决，故知单约别圆释也。自非一家圆会经旨，佛语巧略，何由可通○能诠教殊，谓别圆能诠中道教殊，藏通能诠偏真教殊，故有藏通别圆教起，大涅槃经追说，在法华显实后，故云涅槃实后，随说随泯，故云暂用助圆。三偏，藏通别也。妙乐云：偏圆约教，权实约法，内外各一事理者，藏通界内事理，别圆界外事理，签云惑无事理，随人生解，解有巧拙，故分事理，理有权实，分界内外。

三正释中○谛缘度品，谓四谛十二因缘六度三十七品也○初杂心者等签文，分二，初正释玄文中义，次又此下明谛名通别。杂心偈，即杂阿毗昙心论，有十一卷，达摩郁多罗造○重担，大论云：五阴能生苦恼，名曰重担○八相虽异，指苦集等各四相，历上下界故一谛下则有八相○二因谓道谛集谛也。次又此下，明谛名有通别，又二，初正明有通有别，次又婆沙下，引论经明，又三，初引婆沙，说多闻法，中阿含第七，大拘絺罗经，舍利子问云，贤者大拘絺罗，颇有事，因此事，比丘成就见得正见，于法得不坏，入正法耶？答曰：有也。尊者舍利子，谓有比丘知食如真，知食集、知食灭、知食灭道如真，云何知食如真？谓有四食（云云）。云何知食集如真？谓因爱便有食，是谓知食集。云何知食灭如真？谓爱灭食便灭（云云）。云何知食灭道如真？谓八支圣道（云云）。乃至无明行等○四食，即抃触思识也。抃亦名段○十二缘无非四谛，辅行云，故阿含中明四谛义遍一切法，如云知漏、知漏集、知漏灭、知漏灭道，十二因缘，十二头陀，一一皆生灭四谛之义，具如法华疏释迦叶中明○次又如下，引思益四谛，第一卷第四品中，三又婆沙中下，复引婆沙

等，此文在六十一卷，下阿毗昙中，即婆沙所引○数缘灭，法相宗中名择灭，杂心论第九卷云，得离系名数缘灭（注云：谓药病种数相对也）○婆沙广说，在第六十卷。

五释名，禅法要解云：复次苦谛有二种，一者苦谛，二者苦圣谛。苦谛者恼相故，所谓五受阴名为苦谛。苦圣谛者，以知见故修道，名苦圣谛。集谛有二，一集谛者，出生相，所谓爱等诸烦恼，名为集谛。二集圣谛者，以断故修道，是名集圣谛。灭谛有二，一灭谛者寂灭相，所谓四沙门果，是名灭谛。二灭圣谛者，以证故行道，为灭圣谛。道谛有二，一道谛者出到相，所谓八正道为道谛。二道圣谛者，以修故行道，为道圣谛。止观云：苦则三相迁移，集则四心流动，道则对治易夺，灭则灭有还无，是名生灭四谛也○眼智明觉，文句云：谓苦法忍为眼，苦法智为智，比忍为明，比智为觉，余三谛亦尔，成十六心。妙乐云：但眼智等无别体故，还指忍等○故婆沙云：在毗婆沙五十九卷末○第三名者，婆沙第三名，与玄文第三名，其名虽异而义是同，故引文云苦我已知，乃至与我不异，即是以此法显示于他也。

无生，四教义第一云，前以生灭之理为谛，今明不生不灭真空之理为谛，亦名四真谛也○准思益，思益经第一卷第四四谛品，佛告思益梵天，当知圣谛非苦、非集、非灭、非道，圣谛者，知苦无生，是名苦圣谛，知集无和合，是名集圣谛，于毕竟灭法中，知无生无灭，是名灭圣谛，于一切法平等，以不二法得道，是名道圣谛，梵天真圣谛者无有虚妄（云云）○大论三十七，在三十六卷，经云习应色空，习应受想行识空，与般若相应，谓苦谛法即色等，故引习应色空等证之。引彼四谛一科者，大品总开八十一科，其第六四谛即四谛一科也。彼经具三教，今引证通，故云即通教义也○大经解苦无苦，大涅槃经十一卷末，菩萨摩訶萨，于是八苦解苦无苦。章安疏云：此是通教，若十二卷集谛文末云，诸菩萨等解苦无苦，是故无苦而有真谛，乃至菩萨有道有真谛。疏云此是别圆二种真实，此引且约通教○具如后说，后行妙文次第五行中，慧圣行明○非声闻缘觉所知，大经对鹿苑时说，故云非二乘所知○大经知圣谛智等，示根辨智，知诸阴苦等，初五阴，知诸入等，二十二入，知诸界等，三十八界，次知诸色等。重约阴，初句色，知受句二受，知想句三想，知行句四行，知识句五识，已上苦谛也。知爱等，二集谛，经云知爱因缘能生五阴，是名中智。一人起爱无量无边，声闻缘觉所不能知，能知一切众生所起如是等爱，是名上智。知灭等，三灭谛，知是道等，四道谛。章安疏云：凡圣五阴种别不同，于一一阴，复更分别无量界入，岂是声分缘觉所知，是无量苦谛，从地狱至佛，行业不同，一一行业分别有无量相，亦非二乘所知，是无量集谛。从地狱至佛，应以何身说何法，令其修学，一一身法分别无量法门（云云），是为无量道谛。从地狱至佛得解脱时因缘不同，一一解脱复有无量解脱（云云），是为无量灭谛。

无作，四教义云：明四实不作四，故名无作。菩提是烦恼。仁王经上卷云：菩萨未成佛时，以菩提为烦恼。菩萨成佛时，以烦恼为菩提，何以故？于第一义而不二故，诸佛如来乃至一切法如故○一实谛者，大论八十六卷，菩萨以一谛入道，佛说四谛皆是一谛。又菩萨直过四谛入一谛，所谓一切法不生不灭等○大经世谛等，文殊问佛，第一义中有世谛否？世谛之中有第一义不？佛答：世谛者即第一义谛，文殊言：若尔者，则无二谛。佛言有善方便，随顺众生说有二谛，如出世人之所知者名第一义谛，世人知者名为世谛。次文殊问实谛，佛答：实谛者无颠倒，无颠倒者乃名实谛，实谛者无有虚妄，若有虚妄不名实谛，有常有乐有我有净，是则名为实谛之义○其实有无二法相即，疏云理实中道唯有一体，善巧方便为缘说二○四教审实理等，当分而说，四教诠真中审实理，乃至四教主转藏通别圆法轮也。祇是一音之教者，是跨节义，谓当分义，似有四教主说四教法，跨节而说，岂有四佛说教，祇是圆一音演说耳。教既唯一，行理准知，如前可知，即玄第一下料简通别中明当分跨节○广破古师○然胜鬘等，经云世尊有二种如来藏空智，世尊，空如来藏（云云）。

不空如来藏（云云）。此二空智，诸大声闻能信如来一切阿罗汉辟支佛空智，于四不颠倒境界转，是故一切阿罗汉辟支佛本所不见，本所不得一切苦灭，唯佛得证，坏一切烦恼藏，修一切灭苦道。世尊，此四圣谛，三是无常，一是常，何以故？三谛入有为相，入有为相者是无常，无常者是虚妄法，虚妄法者非谛非常非依，是故苦谛集谛道谛非第一义谛。非常非依，一苦灭谛离有为相，离有为相者是常，常者非虚妄法。非虚妄法者，是谛是常是依，是故灭谛是第一义。不思議，是灭谛过一切众生心识所缘，亦非一切阿罗汉辟支佛智慧境界○达摩郁多罗，杂心论云法救，签云法尚○无量中无作，谓别教无量中具生灭无生无量无作，今胜鬘所说正指无量中无作也。发心毕竟不别之无作，乃圆教无作。

次判○若不约教四句，此两意贯通三大部○例下乘妙，后玄三法妙即是乘妙。

三开○大品中第五十二知识品云，须菩提一切法趣色，是趣不过，何以故？色毕竟不可得故，云何当有趣非趣，大论七十一卷释○经文不次，谓经中先假次空后中也。三句，即无生意，无量意，无作意，三句也○中论偈，中论第六卷第二十四观四谛品，偈云：众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义○本是三意谓通别圆也。两品属藏，中论第二十六观十二因缘品初云，汝以摩诃衍说第一义道，我今欲闻说声闻法入第一义道，第二十七观邪见品○无量义经，第二译，说法品云：无量义者，从一法生，其一法者即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。又十功德品中，第二是经不可思议功德力云，从一法生百千义，百千义中，一一义复生百千万数，如是展转乃至无量无边之义，是故此经名无量义○三经同醍醐味，谓虽同味，然无量义为法华序，涅槃是大收后摺拾。又被末代，故法华是醍醐正主也○追说追泯，统纪云：追说者，重施也。追泯者，重会也。具斯二说，即说泯二说○生生不可说等，大经十九卷云，云何不生不可说，不生名为生，云何可说，何以故？以其生故，云何生生不可说，生生故生，生生故不生亦不可说，云何生不生不可说，生即名为生，生不自生，故不可说，云何不生不生不可说？不生者名为涅槃，涅槃不生故不可说，何以故？以修道得故○生生故生者，即是大生生小生，有漏之法也。生生故不生者，因缘生法即空即中，心行灭，言语断，故不可说也○实语是虚语，辅行云：大乘实教，本是实语，以其依语各生见故，故成虚语。

四观心，一念九十刹那，一刹那九百生灭，观此一生灭，即生即灭，即灭即生，生即灭故，生即不生，妙空观也。灭即生故，灭即不灭，妙假观也。合即不生不灭，此有相寂，灭即无相寂灭，妙中观也。观一刹那中一生灭，即一心三观，此是废权妙观也。观一念心即妙三观正开前四时三教粗一念心，即今圆一念心，故一心三观于一念心见四种四谛也。此是开权妙观。

四二谛境○妙胜定经，大藏中不见有，辅行引云：佛告阿难，自我往昔作多闻士，共文殊诤二谛义，死堕三涂，经无量劫，吞热铁丸，从地狱出，值迦叶佛，为我解释有无二谛。迦叶佛言，一切诸法皆无定性，汝言有无，是义不然。一切万法皆悉空寂，此二谛者亦有亦无，汝但知文，不解其义，第三记，辅行十二卷○释迦值迦叶，四教义云，释迦菩萨生在迦叶佛所，为补处弟子，迦叶授记，次当作佛○初僧祇，从古释迦至尸弃佛初僧祇，从尸弃至燃灯佛第二阿僧祇，从燃灯至毗婆尸佛第三阿僧祇。五障，谓女身并四恶趣也。集注云：初阿僧祇离障，且约功能，三祇方离，乃据定位○金光明经等，此出隋开皇新金光明经○三教并有十地，通干慧等，别欢喜等○彼金胜陀罗尼品，涅槃疏云：新金光明经陀罗尼净地品，佛为十地菩萨说十篇咒，第十陀罗尼名破金刚山○大经二十高贵德王品中云：恶象唯坏臭身，恶知识坏净身，恶象坏肉身，恶知识坏法身（云云）○若作废权等，正是大经意追说通教○进退不成，辅行云：若依今用含中二谛，进退咸美，出不与出，义

皆悉成○第三记，辅行十三卷○二十三家，广弘明集第二十一卷，梁昭明太子解二谛义章，从南涧寺慧超，至光宅寺敬脱，有十四法师。自晋安王纲，至萧劭，有九居士，并昭明共二十三人，四假恐即是四句破假○第三记，辅行十二卷○止观十力，止观第七卷下○止观第三记，辅行十二卷○五百身因，出大涅槃三十二卷，释签第二上引证行通别，止观第二记，第二记中无○见惑如小云等，辅行云，云即是障，障除明发，发即开也。上显譬见真，下明譬见俗，云譬见思。

二正明二谛○但点法性等，跨节义说，唯用圆不思議因缘，全无明是法性，点法性为真谛，全法性为无明，即无明十二因缘为俗谛。大经疏云：言谛者，还是审实，有随情审实，随智审实，随情智审实，故随凡随圣，约真约俗，俱得称谛○俗即百界千如等，谓若事若理，皆以一念为总，一念无相，即真法性，无相而相，百界宛然，故云俗即百界千如，真即同居一念，即现在一刹那念，显示二谛，故要仍显相异，如指要钞详解中引释○意如前说，前四谛判粗妙文中，止观中迦罗，止观第十卷上云，此翻黄头，初教即藏教也。

所言七重○止观为成理观等，辅行云：玄文以圆接通别者，分于教证位行别故，今止观不云，约证道故，但约观故○两理之交，藏通偏真理为真谛，别有中实理为真谛，故通别是两理之交○文自为七，不释止有六科，以第三释接义中含两种二谛故○章安七二谛，疏云：一世出世，二名无名，三实不实，四定不定，五法不法，六烧不烧，七苦不苦，八和合○总冠诸谛，通冠下七，一一二谛，各有此意○名世句世等，大经云何名世？男女瓶衣等，是名名世。四句一偈等，是名名句世。卷合缚结等，是名缚世。鸣椎集僧，严鼓戒兵等，是名法世。如望远人有染衣者，生想执著言是沙门，见有结绳横佩身上，便生念言是婆罗门，是名执著世○心无颠倒，如实而知○烧割死坏等，疏云若烧若死，此明体法始终。若割若坏，此明析法始终，即以两始为有，两终皆无，此之有无，合之为俗，即是复俗。单指中道，非有非无，故无烧割，即第一义，明上有作无生之真俗，同名为俗，指下一实谛而以为真○亦是复俗单中，此中让下二谛名复中，故且言单○既不云即，大品是摩诃衍，本无藏教，故言既不云即，且证藏教○三根不同，止观云：藏上根初发心时即能入假，中根二僧祇，下根三僧祇，通上根初心闻慧即能，中根第二地去，下根七地○被会，被字二音读，此用上声，集注第七卷明。又云：古明被接不出三义，以含中为发源，点示为机要，发习为根性。又云接圣不接贤，接真不接俗○不共般若，大论云，般若有二种，一唯与大菩萨说，二者三乘共说○止观第七记，辅行二十九卷。

次别二谛○大经三十三[忏-千+吴]，在三十二○多有所关，疏中别有所关○大经十五等，疏云皆以生死为世，涅槃为第一义○三谛各言趣，即前列一切法趣有趣空趣不有不空○随事假，止观第五下，明三藏经随事三假，大乘随理三假○止观第五记，辅行二十一卷○得二味益，生熟二味也。止观第三记，辅行十三卷○爰论思惑也。见论见惑也○如判四谛中说，前教行证融不融判，此中只约教判○起语见，思益经云，实语是虚妄，生语见故，辅行云语谓言教，既不能达语下之旨，名为语见○前第二卷中明绝待妙文初也。三正开○止观记辅行第七卷○四行说顿，文句云谓说顿教，逗大根性也。三行渐初，文句云即是顿后，次明三藏教也。此他土渐顿，方等般若二味有渐顿也。寂场等，谓华严兼别顿后，为法华独一圆教，而施鹿苑渐初，方等渐中，般若渐末也。以一下，转释，谓华严以别渐兼顿，不能取舍利弗等机，故历三渐，至法华方堪授记也○明得失，不见般若付财之能者，信解品记云：付财在法华中，故未说法华前，般若时只可云委业也。今见法华之妙，方见般若付财之能，是约法华意往说般若时耳。若言事相者，则不见法华一代（云云）○涅槃十四，今大经十四卷无此文○八不净，一田园，二种植，三谷帛等。戒门事门，即扶律义。乘门理门，即谈常义。统纪云：据经合云如来实不毕竟涅槃，方是谈常。今签文云如来毕竟涅槃，此脱实

不两字○赎命，四念处云：若别圆有法身慧命，何须赎命？赎命意在藏通灰断之命，令得法身常住也。妙乐云抵吴也。吴手于掌，表勤勤也○摄大乘（云云）。大师时弘摄论师，即有计黎耶依持，故破地师法性依持也。如止观第五卷上○明十胜相，摄大乘论三卷，无著造，陈真谛译。论明十胜相云，一应知依止胜相，二应知胜相，三应知入胜相，四入因果胜相，五入因果修差别胜相，六于修差别依戒学胜相，七此中依心学胜相，八此中依慧学胜相，九学果寂灭胜相，十智差别胜相○次生起，天亲释论云：此十义境界有次第，正行有次第，果有次第，由观此次第，故立十义次第。若人已了别诸法因，于十二缘生，则得聪慧（云云）○真谛所译，即陈朝真谛三藏所译摄大乘论，后代诸译，指唐三藏所译摄大乘论等○一论二译尚生二计，签第九卷下云，旧译即立庵摩罗译，唐三藏译，但立第八○新旧两译，新译即唐三藏，旧译即真谛○南北二道，谓相州北道弘地论人，计黎耶为依持，相州南道弘地论人，计真如为依持○止观第二记[忏-千+吴]，在第四记，辅行十六卷。

五三谛○名出瓔珞仁王，瓔珞本业经下卷第五佛母品云：所谓有谛、无谛、第一义谛，仁王般若经下卷第七品末云：即证世谛三昧，真谛三昧，第一义三昧，此三谛三昧，是一切三昧王三昧（云云）○名出胜鬘经云：烦恼二种，谓住地烦恼，及起烦恼。住地有四，谓见一处住地，欲爱住地，色爱住地，有爱住地。起烦恼起者，刹那心，刹那相应，世尊，心不相应无始无明住地。又云：有二种死，谓分段死，不思议变易死。分段死，谓虚伪众生，变易死，谓阿罗汉辟支佛大力菩萨意生身○第二云：诸比丘等，大经哀叹品文○佛言有下疏云：唱昔四谛如来，非下唱今一实乃至佛性，非苦非谛是实○道观双流者，谓回向位人，化道与内行观双流也。止观第三记辅行十三卷云，今家借用地论教证二道，以消别门，于中应须先知二意，一约行，则地前为教，登地为证，何者地前仰信，登地现前，岂有证而复隔历？二约说为地前说，始终属教，何者？如云真如为惑所覆，云悉是权施，为入地方便，入地自证，权门自开，故云初地，即是初住入证道也。

无谛○如婆沙毗婆沙六十卷初○种种解脱，谓外道计多种解脱也。能尽恶道苦，谓外道计多种道也○四谛下十六行辅行十三卷明○不破圣人心中所得涅槃大论三十一卷云，破是凡人所著涅槃，不破圣人所得，何以故？圣人于一切法中不取相故○缘无生使无即灭谛也。

## 玄签证释卷第二

## 玄签证释卷第三

## 茗上沙门 智铨 述

诸境开合，命章者，后签云：命字口令也。即命召也。谓章初也○止观第三记，辅行十一卷○体力作三法是烦恼等者，此约四圣十如说，故以体力作是三道，与下玄第五下释不同○止观摄法，止观第三卷下○与二义同者，谓无量无作也。

三辨相○天文，如史记天官书等，兵法如律书等，货法如货殖传等，涂左割右。大论云：若人以刀割一臂，若人以檀香泥一臂，心无憎爱○止观记，辅行十四卷○多识于鸟兽草木之名者等，乃郭璞序尔雅之语○大经三十五，憍陈如品经文是阿闍世王○止观第十记疑[忏-千+吴]，在第七记，辅行三十卷末○四善根，圣道根本故名善根。婆沙，即阿毗昙毗婆沙论，迦旃延子造，北凉浮陀跋摩共道泰译○如火钻上下，初喻慧行，如夏时聚华，次喻行行○明相在初，无漏智日亦以暖在初为相，以上玄文皆在婆沙第四卷中○毗尼，古翻云灭○满宿四句，婆沙第四云如说佛告马师满宿比丘，我有四句法，当为汝说，为欲知不？当恣汝意（云云）。问：云何名四句法？答：或有说者，

是四谛法，何以故？彼二人以不见谛故造斯恶行○西方人作此论，在第四卷末○七十三人，婆沙第五卷云，此暖等善根有七十三种，其事云何？欲界有十种，所谓一具缚凡夫，二除一品结，乃至九品尽者，初禅有九，或有除一品结，乃至九品，初禅无具缚人，即欲界说故，如是乃知无所有处有九种，顶忍世第一法亦如是。第四十四卷，问：何故名具缚？答：为五处所缚，亦能缚五处，故言具缚○暖顶堕地狱，四教义云：暖顶退者何名性地？答：此人虽造恶堕地狱，一入受罪竟，不复重入，有性地善根故，能得圣果○忍不堕地狱，论颂云忍不堕恶道○于阴生悦适，婆沙第四卷中，复有说者，暖法于阴悦适，顶法于宝悦适，忍法于谛悦适，以观圣谛身中悦适故，能生世第一法○顶退应说暖退，婆沙第四卷问曰，以何等故，说顶有退，不说暖退？答曰：或有说者，如说顶退，亦应说暖退，而不说者，是有多说。复有说者，行者在顶之时，多诸留难，有三时，诸烦恼业多诸留难，如从顶至忍，尔时恶道烦恼业留难（云云）○忍法文口科分三，初正明上中下三忍，次引俱舍通明暖等，三明法忍等十六心。初又二，初定本是[忏-千+吴]，次上下略明三忍，又二，初正明三忍，次言但下，会中忍文○下上四谛，欲界四谛为下，色无色二界合一四谛为上○二行一缘在，下文云但有一行二刹那心，观于欲苦，名中忍满。今云二行者，集注云，约修观位说耳○婆沙云减至苦法忍后等，论言，缘苦忍后，得正决定，彼四心顶同一行一缘，所谓增上忍，世第一法，苦法忍苦法智，二心同一行，不同一缘，所谓苦比忍苦比智，二心同一缘，不同一行，所谓集法忍集法智，如此说者好，次引俱舍通明暖等又四，初暖○○○○唐译俱舍二十三卷中，颂云从此生暖法，具观四圣谛，修十六行观，无常苦空无我，因集缘生，灭静妙离，道如行出，辅行十三卷末明。次次辨下明顶，又二，初正明顶善根相○从此顶善根，论中是暖善根○次颂云下通明暖顶修相，谓暖八谛，四教仪集注云，或约上二界四谛体同通解云八耳，其实只观欲界四谛○三忍唯法下，明忍位又三，初明忍唯法念住，次颂云下中等，引颂别明三忍，又二，初消颂文○同暖顶位，论中是顶法同○颂云一行等，论云：上唯观欲苦，一行一刹那○次下品具足下，明三忍，又二，初别明三忍，次总显行相初又三，初下忍，次中品减缘下中忍，三唯有一行下上忍，次此中忍位下，总显行相○三问于上忍下，问答料简二，初问上忍修减行二，初问，次答。次问苦下留何行二，初问，次答○四颂云世第下，明世第一又二，初正明世第一相，次皆慧下出四善根体性○三言苦法忍下，明法等十六心○但作二心观一行，集注问玄但云作二心观于一行，签何云彼四心同一行一缘？答：中忍二心，似于忍智二心也。以由忍智二心，虽在世第一后心发真而得，今中忍位有此似解，故云如似约一行说，但有二心，故云但作二心观于一行。若签云四心者，缘行各二，故云彼四心同一行一缘也○譬如人等，婆沙第四卷文○有三品不，婆沙第四卷问，世第一法为有上中下不？答：无也。不得一人心中有，多人心中乃有，如舍利弗（云云）○最胜长尊等，婆沙第二卷云，以如是第一义，故名为第一○亦分亦都，婆沙第二问曰：言第一者，于世法中，为都胜为分胜耶？若都胜者，彼则不胜见谛边等智，何以故？彼等智见道眷属不相离，慧力胜故，一切见道慧力偏多，复次彼亦不胜净修熏禅，何以故？熏禅者，不与凡夫同一生处。复次彼亦不胜得尽智时一切善根，何以故？得尽智时所修善根，永离一切诸垢障故。复次彼亦不胜空空三昧无愿无愿三昧，无相无相三昧，何以故？空空三昧等，乃至恶贱无漏，何况有漏？若分胜者，彼暖顶忍法，亦应言第一。答曰：或有说者，应言分胜，何以故？惟胜暖顶忍法等故，复有说言第一者，彼则胜一切凡夫所得禅无量解脱除入一切入，乃至第一有中思故○除入者，辅行三十卷云，二乘除入者，除者舍也。入者解也。舍烦恼故而得解悟，悟即是入，所入是处，即八胜处也。故大论仁王并云八除入也○或言都胜，婆沙云：或有说彼则都胜。言都胜者，非谓一切事业中胜，但以能开圣道门故胜，彼见道边等智虽是见道眷属不相离慧力胜，而不能开圣道门，如等智。净修熏禅，尽智俱生善根，空空三昧等，不能开圣道门，亦复如是。或有说者，一切都胜，以能开圣道门故，见道边等智虽是圣道眷属，乃至慧性偏多，若当世第一法不开圣道门者，彼则不修。若得修者，皆是彼世第一法功用之

力，余净修熏禅尽智俱生善根空空三昧等，亦复如是。问曰：第一有何义？答曰：最胜义是第一义，得妙果义是第一义，能入胜分，破有顶义，最后心义是第一义。问：上言最胜等，有何差别？答：或有说者，无有差别，所以者何？此言皆是叹说上妙之义。或有说者，以善根故，而有差别，于不净安般名为最胜，于闻慧名为胜，于思慧名为长，于暖法名为尊，于顶法名为上，于忍法名为妙。或有说者，于地故而有差别，若依未至名最，初禅名胜，中间名长，二禅名尊，三禅名上，四禅名妙（云云）○六地，未至，中间，四禅为六也。妙音师，五事毗婆沙论云：大德妙音，即五百罗汉中一○或七，婆沙云：尊者妙音说，依前六及欲，七地也。依欲界等，此四善根，依欲界身起，人天九处，除北洲○亦续生谓亦续现前也。天亦初起，第四善根无初后一刹那故。扇搊，集注翻黄门○圣由失地等，婆沙云：圣依此地得此善根，失此地时善根方舍。失地言，显迁生上地，异生于地，若失不失，但失众同分必舍此善根，初二善根亦由退舍，由死退舍唯异生，非圣，由失地舍唯圣非异生。集注云：且必至涅槃与终不断善有何异耶？盖暖虽造恶入狱，终不久留，后必生人天证涅槃果，若到顶位，虽退入恶，必不起大邪见断善根故，但有明昧浅深之殊，其善根一也○第一入离生，集注云：此一刹那即入见道，故同见道离四趣生○法智谓欲界苦谛下智也。比智，谓上二界苦谛下智也。

支佛○止观第二记，辅行第七卷○俱舍贤圣品，唐译俱舍第二十二卷起分别贤圣品○第三记，辅行十三卷○第三记，料简同异，辅行十三卷。

四智照境○止观第三，止观第三上，并第三下明得失中○止观第五记，辅行二十三卷○境智互照，止观义例上卷。问：境能照智，虽引诚证，理亦难明。答：顺方便教，理不可会，若从极说，于理易融，以心为境，心亦能照，能所俱心，心体俱遍，心心相照，于理甚明。故不可思议境初云：不可思议境即是观，以是得为四句分别，境照于境，境照于智，智照于境，智照于智。照者方照，非说可穷，照者应说，非照可了，说者方说，非照可穷，说者应照，非说可了，是故不同世谓顽境以为所照（云云）○仁王二句，仁王经上下卷不见有此二句，恐是约义引。

五判○别教四智，十信为一，三十心为一，十地为一，妙觉为一，共为四智也。言二妙者，约证道同圆，故十地智为一妙，并佛果智为二妙也。又亦下，复约教道始终是权，佛亦为粗，初地证道是实，仍是一妙○大经十六，梵行品三之，章安疏云：即是称量一中无量，无量中一，非一非无量，是约三谛法明不可思议。

三约五眼○止观第三记，辅行十二卷，第九记，辅行三十七卷，止观第五记，辅行二十二卷○净名中，古疏云：净名以别教大乘诃满愿○六明开，于诸见不动等，净名经舍利弗章文。荆溪云，诸见即是中道道品，故于诸见不动而修三十七道品。

次别开○净名云真天眼，经云：彼诸梵闻其言，得未曾有，即为作礼而问曰：世孰有真天眼者，维摩诘言有佛世尊得真天眼，常在三昧，悉见诸佛国，不以二相。辅行云：以如来发得真天眼，对斥小宗修得天眼，即显大乘住不思議名不二相，而亦见三土不同○假名相似，五品观行假名位也○止观第一记，辅行第五卷。

次对四十二因缘○以是义故等，总结甚深，即五佛性，十二因缘名为佛性，结因性也。第一义空，结因因性也。第一义空名为中道，结正因性也。中道名佛，结果性也。佛名涅槃，结果果性也○又婆沙人品中明十二因缘○又准阿含，中阿含五十四卷中○受居初，谓四谛苦居初故，五果皆是苦故○婆沙文意，婆沙三人唯是藏教。



次历教○阿含生灭各有逆顺，即中阿含五十四卷。

二对四谛○余二亦然，谓通别二教亦然也。

三对二谛○止观第二记，辅行第九卷○细简云云，大略前二教，界内六道色心等法，后二教十界色心等法，三接准知。

次判○震地不闻，大论云：雷霆震地，聋者不闻○二所显三教犹粗科，推寻后文，不见此科，恐即是下科中第四显正科○大论八十六[忏-千+吴]，在八十四卷末，属三慧品○第八形论意未周，兼别含通，止观第五卷下明○陀罗尼由三昧力，谓大师得三陀罗尼，由法华三昧力也。

对三谛○八地道观双流，道谓化道，观谓空观带空出假，故曰双流○别三智○地持云：地持经第二卷成熟品云，自性成熟者，有善法种子，修习善法，随顺二障清净解脱，身心有力，真实方便具足究竟，有佛无佛，堪能次第断烦恼障及智慧障○圆三智○三智一心，大论二十七卷云：实一切智一时得，此中为令人信般若故，次第差别说，复次虽一心中得，亦有初中后次第，如一心有三相○止观显体，止观第三卷上○次三观○瓔珞本业经上卷云，三观者，从假入空名二谛观，从空入假名平等观，是二观方便道，因是二空观得入中道第一义观，双照二谛，心心寂灭，进入初地法流水中，名摩诃萨圣种性。无相法中，行于中道，而不二故。辅行云：二谛观有四释，初通途约诠能所共论，俗是能诠，空是所诠，若无能诠，无以识所，故立二谛名。第二约证况修说，会空之日，祇应见空，尚空假俱见，况由观假见真，而不得云二谛观耶？三约破用说，若有所破，必有能破，能破即是所用真谛，能所不孤，是故俱立。四约情智说，今教行二种以显初修二谛义○第二观名平等者，非独从第二观得，初观用真破俗，此复用俗破真，兼前乃成双用双破，前后相望异时，至今第二方名平等○第三言方便者有二，一双亡，二双照。初空假空空，空即遮，遮即亡，由前异时双亡方便，今入中道任运双亡，亡即是中。又初二观时用空用假，由前异时双用方便，用即是照，照即是中，以皆中故，故得任运，此之任运由前作意，更互亡照而为方便，入中道时，故能尔也○第三记，辅行十二卷，止观破法遍，止观第六卷。

五对一谛智○如实智，大论二十三卷，如实智者，一切法总相别相如实正知，无有挂碍。复次十智入如实智中，失本名字，唯有一如实智，如十方诸流水皆入大海，舍本名字，但入大海味○大品十一智，在初品中○第三行妙○相须行非妙者，相须之行是别教行，故非妙也。能见一理而三理，一智而三智，一行而三行等，方名一行一切行，是圆妙行○未见一理句下，略一智而三智，故云乃至○乃至六即下，复未见六即显妙，初即理即，约性恒开，理亦具三，谓性缘因，性了因，性正因也。次名字三，观行三，相似三，分真三，后即究竟三，故云六即俱三也。三一不殊，下文云一而论三，三而论一，故云也。初后不二，谓六即初后理同，故名不二，乃至修德下，复未见修德性德一念三身，并修性合离显妙。若如是者，谓能见一理而三理等，能见六即初后不二，能见修性等，方名妙行也○须约六即，大论云：初发心时，便观涅槃行道，涅槃即三德秘藏，三德是行，初后不二。今明一行一切行，且约住前以明三德也。四三昧，止观修大行中，明常坐常立半行半坐非行非坐，四种三昧，三谛即理三□□□也。三智即智三□□□也。三德即行三□□□也。波罗蜜即涅槃□□□□□也○一而论三，三而论一，观心论疏第五卷明○一谓涅槃，三谓三德，点明三一两字。言三德者，法身般若解脱为三，常乐我净为德。境是法身下，正明一而论三，此约一性二修合义，显不纵不横也。又境即下，此约修性各三离义，显不纵不横也。荆溪云：又了顺修对性有离有合，离谓修性各三，合谓修二性一，修性离合不纵不横，方是圆行。一尚无一，岂有九三？三一俱

泯，不可思议，此中用修性相对离合，不用修性相成说也。当看修性不二门，并翻译名义十一卷中明修性离合义○前境说如法相，此法相不同相宗中法相，此中用大品大论如法相解，如法相说法相也。即诸法实相○秘密藏等，大经哀叹品云：云何名为秘密之藏，犹如伊字三点，若并则不成伊，纵亦不成，如摩醯首罗面上三目，乃得成伊，三点若别，亦不成伊。章安疏云：西方伊有新旧，旧伊纵横，新伊不纵不横，如此方草书下字。今释秘密藏为三，一譬三点，二譬三目，三合以三德，此三文一往而言，是从事入理，三点约言教，三目约修行，三德约理○用对三德，即对涅槃秘密藏也。不纵不横如集注中明○增一阿含，增一阿含有五十卷，从一法增至十一法等。毗尼，大论第二卷结集三藏云，毗尼增一○针导线，大论三十三卷无，第三十卷中有，如针导縫衣，缝非针也。九十二卷云：譬如缝衣，以针为导○御导牛，大论二十卷无，第七卷云，譬如牛力虽能挽车，要须御者能有所至○但约不思议异前，谓智如导主，恐人疑同前相须行，故云但约（云云）。

约教增数○增一第四卷护心品，云世尊告诸比丘，当修行一法，当广布一法，修行一法广布一法已，便得神通，诸行寂静，得沙门果，至泥洹界（今签果字[忡-千+吴]）。云何为一法？所谓无放逸行，云何为无放逸行，所谓护心也。云何为护心？于是比丘常守护心，有漏有漏法当彼守护心，有漏于有漏法便得悦豫，亦有信乐住，移易恒专其意，自力劝勉，如是比丘彼无放逸行，恒自谨慎未生欲漏便能使灭，未生有漏便不生，已生有漏便能速灭，未生无明漏便不生，已生无明漏便能使灭，比丘于彼无放逸行，闲静一处，恒自觉知，而自游戏，欲漏心便得解脱，有漏心无明漏心便得解脱，已得解脱，便得解脱智，生死已尽○阿含二法，增一第十一卷，佛告比丘，阿练若比丘当修行二法，云何二法？所谓止与观也。若阿练比丘得休息止，则戒律成就，不失威仪，不犯禁行，作诸功德。若复阿练比丘得观已便观此苦，如实知之（云云）。如是观已，欲漏心解脱，有漏心无明漏心得解脱，便得解脱智，生死已尽（云云）。过去诸多菩阿竭阿罗诃三耶三佛，皆由此二法而得成就，止观第三记，辅行十二卷○五部，弥沙塞此云不著有无观，昙无德此云法密。又法藏，迦叶遗此云重空观，婆粗富罗此云犊子，萨婆多此云一切有，止观第六记，辅行二十六卷○论云菩萨等，大论十八卷中文○观音观门，止观第二上明请观音经观门，辅行第七卷引请观音疏明四句皆是坚义。止观云：若谓地是有，有即实（云云）。止观第三记，辅行十一卷○如是无量等，已上皆大论十八卷文，无言童子经佛云：一切法则为一相谓归无相。

别教增数○一百一十善知识，晋经第六十卷，善财参弥勒，弥勒复命善财见文殊，尔时善财辞弥勒，如是经游百一十城，到普门城边，思惟观察，一心专求文殊，文殊遥申右手，过一百十由旬，摩善财顶（云云）。尔时善财得见三千大千世界微尘等诸善知识，不违其教（云云）○善财入法界，晋经入法界品，从四十五卷起，四十七卷初，文殊命善财参功德云比丘，德云云：我唯知此普门光明观察正念诸佛三昧，岂能了知菩萨圆满清净智行（云云）○如幻三昧，晋经五十七卷末，善财参摩耶，白言：文殊教我发心求善知识，我已渐求，至大圣所，愿为演说，摩耶答言，佛子我已成就大愿智幻法门，得此法门故，为卢舍那如来母（云云）○伊沙那此云长直，婆罗门此云净行，名胜热。晋经四十九卷善财参婆罗门，名方便命，此云胜热是唐经中名，先发等（云云）。谓我已先发阿耨多罗三藐三菩提心，而未知菩萨云何学菩萨行，修菩萨道○值佛闻法等，经云值佛世难，遇善知识难，逢善友难，得闻正教难，得正命难○金刚焰三昧光明法门，晋经大圣具足金刚智慧光明精进不退（云云）○算沙，晋经四十九卷中，输那国释天主童子○书算印等，一书，二数算，三印手印、符印等。四界，世界也。五处，即众生住处也。六疗病，七工巧等○落叉此云十万，俱胝此云百亿，那庾多即阿庾多，阿庾多阿庾多为一那由他，乃至最后此又不可说不可说为一不可说不可说转○三十重算法，此据华严明数，从一百落叉为俱胝，乃至不可说不可说转，共有三十重也○压子，史记汉高祖本纪云：高祖左股七十二黑子，许北人呼为压子。

圆教增数○文殊一行三昧，文殊师利所说摩诃般若波罗蜜经，文殊白佛言：云何名一行三昧？佛言：法界一相，系缘法界，是名一行三昧。若欲入一行三昧，当先闻般若波罗蜜，如说修学，然后能入一行三昧，如法界缘，不退不坏，不思议，无碍无相。善男子欲入一行三昧，应处空闲，舍诸乱意，不取相貌，系心一佛，专称名字○一切无碍人等，大论释般若相中，赞般若偈○止观第一记，辅行第五卷，辅行第六卷亦明系缘法界○两处三界，谓三界内三界外，两处各立三界也○迦旃延章，净名经弟子品，签云由迦旃延为诸比丘敷演三藏四门五义，为维摩诘通五义诃，故云诸法毕竟不生不灭是无常义（云云）○取结成双非等，荆溪云：若委论者，若说生灭，唯得结归无常义边，若说不生不灭，则结归不定，若结归无常，即属四枯，结归于常，即属四荣，枯归非常非无常，即属非枯非荣，下之四句，准此可知。枯属藏通，荣属别教，双非属圆，以衍门中不生不灭义通故也。故此中取结成双非（云云）。四念处云，非常非无常，双照常无常，乃至非我非无我，双照我无我，结成圆义也○寂灭之义等，妙乐云：初之四句，名藏义通，后之一句，名通四教，义局衍门，故云名通大小，不须双非（云云）○即圆五门，谓此五门，四教皆有，如上取双非，结归圆五门也。亦名五行等，净名疏云，约理名五义，以智缘理名为五行，约定明五行禅，第六卷更释，第六卷下明粗妙中○七善疏云：即文句中文殊引古日月灯明佛，初说顿法同七善也○法界次第，在第二卷上，唯在三教，谓前三教也○观经三七，普贤观经云，不入三昧，但诵持故，专心修习，心心相次，不离大乘，一日至三七日，得见普贤，乃至忏悔清净已。普贤菩萨复现其前，行住坐卧不离其侧，如是昼夜经三七日，然后方得旋陀罗尼（云云）。

五行○五行具在大经，大涅槃经十一卷至十三卷明圣行，十四卷至十八卷明梵行，十八卷末婴儿行○十一经初云，佛告迦叶初标人也。大乘大般涅槃，次标法也。何等为五下，次列名也。善男子下次结劝也。如来行，就圆人立名也○涅槃圣行等，章安疏云：圣者，诸佛菩萨之所行故，故名圣行。又圣名为正，梵者净也。涉有同尘，尘不能染，就功能立名，天行就谛理立名，婴儿行就譬喻立名，病行从所治立名，通称行者，不住名行，自证不著，令他不著，故称为行○止观第一，止观第一发大心中，第五真正发菩提心中，前两后一，藏通为前，圆教为后○性戒即旧戒也。不待佛制，性是善恶，故名为性，遮即佛新制○大妄居首，初篇中第四波罗夷大妄语也。盗用为先，第二波罗夷，盗戒也。即盗三宝物，未善媒房，第二篇中第五戒媒嫁，第六第七房屋也。安疑衣钵，第三篇中有三十尼萨耆九十波逸提衣与钵戒在三十内，食药屏露四戒，在九十内。又九十中第九戒为女人说法，须有男子，第四戒不与妇女同室宿，第二十八戒不与比丘尼同船，故云说法岂求（云云）。浮囊喻出大经○五八十等，五即五戒，八即五戒外，加不坐高广大床，不著华鬘衣，不往观听歌舞，十即沙弥十戒也○舍堕已下谓后三篇也。辅行十五卷明，经列五支，即大经十一卷中○偷兰遮前眷属，初二篇俱有偷兰遮，此中指初篇偷兰遮为前眷属○善见云：偷兰名大，遮言障善道，后堕恶道，体是鄙秽，从不善立名○事障性障，止观第九卷明，未来，初禅方便定，亦名未到定○卦也，孔颖达疏云：卦之为言挂也。挂万象于上也。

弘誓○勒沙婆宗，金光明文句云，僧佉卫世师勒沙婆论，勒沙婆此云苦行○屠儿伽吒缘，毗婆沙七十六卷，王舍城中屠儿名伽吒，阿闍世王少时亲友，白王言，使我于城内独得屠杀，不听余人。时王言，汝今何用是弊恶愿为，伽吒语王言，善恶诸业，悉无果报，王语言何以知之？伽吒答：大王，我忆七世中屠羊，命终生天，王疑，即白佛，佛言此人施支佛，发邪愿，使我独杀羊卖肉，以此业故生天，今于此身报尽当生地狱，止观第二记辅行第八卷○十二誓愿，梵网经并大经十一卷广明○大论十种戒，八十七卷中两处合明十戒，大经自在戒经中未见○初不动地等，大经疏云，即是初地，常故不动，我故不退，乐故不堕，净故不散○波离章中，净名经，如佛说心垢故众生垢，心净故众生净，心亦不在内不在外不在中间，如其心然，罪垢亦然○罗云比丘，增一阿含第

八卷罗云密行○大论三十八，在三十四卷，论云：诸佛多以声闻为僧，无别菩萨，如弥勒菩萨文殊师利菩萨等，以释迦文佛无别菩萨僧故入，声闻僧中次第坐，有佛为一乘说法，纯以菩萨为僧，有佛声闻菩萨杂以为僧○止观第四记，辅行十五卷，引四分律云：式叉迦罗尼，此名为学（云云）○第一义光等，出梵网经。

### 玄签证释卷第三

### 玄签证释卷第四

### 若上沙门 智铨 述

定圣行○根本净，大论第二十卷，根本净禅，云何名净？有漏善五众○简风喘等，禅门云：息相有四，风喘气息，行者当舍三存息，以细念心摄心对息，从一至十，令心不散，故名数息。若数不满十名数减，若至十一名数增，然增减之数，并非得定之道，若从一至十，恒具十，无有间一之失，名数成就○等证前方便等，证相云：一粗住心，二细住心，三证欲界定，因前息道诸方便修习，心渐虚凝，不复缘虑，名粗住。于后其心泯泯转细，即是细住。与定相应等，名欲界定。因欲界定后身心泯然虚豁，失欲界身，坐中不见头手床席，犹若虚空，此是未到定。此能生初禅故，即初禅方便定。八触，一动二痒三凉四暖五轻六重七涩八滑。五支，一觉二观三喜四乐五一心○八圣种，无常苦等，并如病如壅如疮如刺。四支，一内净、二喜、三乐、四一心。远对外尘说内净，近对内垢说内净（云云）○五支成就，一舍二念三智四乐五一心，大论中由爱故有苦等，广诃二禅喜相。四支成就，一不苦不乐，二舍三念清净四一心○菩萨定须明修，大论云：菩萨为众生故，起大悲心，修行禅定，系心缘中，离五欲，除五盖，入大喜初禅○在修证中，禅波罗蜜第七卷明修证，彼修证开四章，一世禅，二亦世亦出世禅，三出世禅，四非世非出世禅，第四不说，第三复开二，初对治无漏，有九，即观练熏修，二缘理无漏，亦不说○非漏非无漏，即第四非世非出世，观练熏修即对治无漏，止观第七记，辅行三十卷，止观有数息，然辅行无文○转缘，禅门转缘，通约教随等六，止观第六记，辅行二十五卷○四等，大论二十卷，慈名爱念众生，常求安隐乐事以饶益之。悲名愍念众生受苦，喜名欲令众生从乐得欢喜，舍名舍三种心，但念众生不憎不爱。辅行云：四等从心，无量从境（云云）○四无量，大集经二十四卷四无量心品云，譬如一筐盛四种香，一沉水，二多伽罗，三牛头旃檀，四多摩罗叶，如是四香合有四两，有四姓人，以四种衣置是筐中，经数日已，各自赍去，而是四香铢两不折，然是衣中各各有香。若有菩萨修四无量心，随所住国，其土人民各各成就种种功德，而于菩萨无所损减○次修相，此略明，禅门中别明四种修相○隐没等，止观云：此定有隐没，不隐没，若心缘众生，决定作得乐想，心甚明了，而所缘处，不见众生得受于乐，是内不隐没而外隐没。复有内心明净，外见得乐，是为内外，俱不隐没。辅行云：若依根本，内外俱隐没，及外隐没内不隐没，余则内外俱不隐没，第九略记，辅行三十八卷○四空定，大论二十卷末明○须诃色，行者观是色粗恶重苦，老病杀害等，种种苦恼因缘，如病如痛疮如毒刺，皆是虚诞妄语，应当除却○过一切色相等，大论云：佛说三种色，有色可见有对，有色不可见有对，有色不可见无对，过一切色相即可见有对色，灭有对相即不可见有对色，不念种种相即不可见无对色。大论问，云何能灭是三种相？答曰：是三种相皆从因缘和合生，故无自性，自性无故，是三种虚诞无实，易可得灭○禅门即禅波罗蜜，云亦有未到地相（云云）○六妙门，禅门云妙名涅槃，此之妙法，能通至涅槃，故名妙门，亦名六妙门，三是定法，三是慧法○若作对治，辅行三十七卷云：若对治者，沉多应修慧多定少，散多应修定多慧少。沉散等者，应修等观，具如禅门，禅波罗蜜第七卷○今但次第相生，禅门云：若广明此六法修证，则诸禅皆属六妙门摄，今但取次第相生入

道之正要，以明六妙修证之相○游止三四，瑞应经上卷云：端坐六年，形体羸瘦，皮骨相连，玄清净漠，寂默一心，内思安般，一数二随三止四观五还六净，游志三四，出十二门，无分散意神通微妙○十二门禅，谓四禅四等四空也○出入息，大集经云：入名阿那，出名波那，观于出入，如门如向○大论二十一，在二十卷中，论云：以五欲粗诞颠倒，故以细微妙虚妄法治，譬如有毒能治诸毒○随止可见，谓随有修证，止有修证，皆可见也○观有三义，禅门云：一者慧行观，观真之慧，二者得解观，即假想观，三者实观，如事而观也。今此六妙十六特胜通明，并正用实观成就，然后用慧观观理入道○止观第九记，辅行三十七卷○特胜，辅行问，何名特胜？答：修九想起过，佛令修于特胜，此观特出，胜于九想，故名特胜。止观第九记，辅行三十七卷○因缘得名，如律云，佛令诸比丘修不净观，比丘修成，于身生厌，或有比丘发心欲死，求刀自杀，乃至杀六十比丘，因半月说戒，佛问阿难，不见诸比丘，阿难具答，因斯立制等，尔后改观，令修特胜○皆有修证，修者作心修习，心未相应。证者，即任运开发，心得相应○此代数息，禅门云：何故以此代数息？答：若是数息，直闇心数无有观行，修证，时多生爱见慢等，今以随代数者，即觉知此息无常，不生爱见等○轻重涩滑，知入息时轻，出息时重，入息时滑，出息时涩等○即对四念处，辅行云：从初知息出至除诸身行，有五特胜，名身念处。次从心受喜至受诸心行，有三特胜，对受念处，次心作喜下三对心念处，从观无常下五名法念处。

通明○辅行问，何名通明？答此禅观法无别名目，北国诸师修得此禅，欲以示人，既不知名，立名不定，欲安根本禅中，而法相[迦-加+向]异，若对特胜，名目全殊，始对背舍观行条别，所以诸师名为通明。又云修时三事通观，故名为通。此法明净能开心眼，观一达三，所见无障，故名为明○别观三事，禅门第八卷明○三十六物，辅行云，前特胜中三十六物，与此不异。又诸文皆云内外中间各十二物，唯禅门中但分内外，外有十物，内有二十六，于中二十二是地，十四是水○声非报法，杂心论第一卷问，何故声非报？答现在方便生故，声者现在方便生，报者前业所起，声随欲生，报非随欲生。又声有间，报无间，声若是报，应如色一切时不断，而声有断故非报○即不得一切法，禅门云：由此三事和合，能生一切阴入界，众苦烦恼，善恶行业，流转不息，若了三事无生，则一切诸法本来空寂○天文地理禅门第八卷明，止观第九略记，第六记中明○九想，大论二十一卷明九想○止观第六记，辅行二十五卷○九十八使山动，大论云：三毒薄故，一切九十八使山皆动，渐渐增进其道，以金刚三昧摧碎结山第五记辅行二十三卷○能成大事，大论云：是九想，是开身念处门，身念处开三念处门，是四念处开三十七品门，三十七品开涅槃城门（云云）○八背舍，一内有色相外观色，二内无色外观色，三净背舍身作证，四虚空处，乃至七非有想非无想，第八灭受想○背净洁五欲，欲界不净五欲上欲界定未到定已上皆洁净五欲○如禅门，禅波罗蜜第十卷○八胜处，一内有色相外观色少，若好若丑，是名胜知胜见，二内有色相外观色多，三内无色相外观色少，四内无色相外观色多，五青，六黄，七赤，八白○十一一切处，一青二黄三赤四白五地六水七火八风九空十识○背舍具九地，大论二十一卷云，初二背舍初四胜处，初禅二禅中摄，净背舍后四胜处八一切处，第四禅中摄，二一切处即名说空处空处摄，识处识处摄，前三背舍八胜处八一切处皆缘欲界，后四背舍缘无色界及无漏法（云云）。

九次第定○胜处但在第三背舍，初二胜处位在初禅，第三第四位在二禅，后四位在四禅，第三净背舍位通三禅四禅，故云胜处，但在第三○一切处但在第三四五背舍，初八色一切处位在第四禅，次第九空一切处位在空处，第十识一切处位在识处，故云但在第三四五○并在大品大论，大品在初品中，大论二十一卷○得堪忍地，章安疏云：还是初地○共念处，四念处引阿毗昙云，共念处者，以禅定助道，正助合修，亦名事理共观，发得无漏三明六通（云云）○答毗昙云，即阿毗昙。大论云：阿毗昙是佛说，汝小乘随阿毗昙论议，是名毗婆沙（云云）○成论人云，成实论无作品，

问曰无作是身口业性，身口业即是色。答：是无作但名为身口业，实非身口所作，以因身口意业生故，说身口意业性。又或但从意生无作，是无作云何名色性，有无色中亦有无作，无色中云何当有色耶○舍利弗毗昙，有二十二卷，姚秦昙摩崛多共昙摩耶舍译，第三卷明五阴中色阴云，有粗色细色，云何细色？若色色界系，若无色界系，若不系，是名细色○无作色无教色，荆溪云：名异义同，法胜阿毗昙心论云，此业不可示他，故名无教。

三上上禅○自性禅，地持云：自性禅者，于菩萨藏闻思前行世间出世间善，一心安住，或止分，或观分，或二同类，或俱分，是名自性禅○慧圣行，签科释文分二，初对前二行明不判开，次今此下正附别明四四谛相，又三，初约横竖具此四四谛相，次又复下明此四谛与常仪有异，三生灭下明四四谛中愿行前后○止观第七记，辅行三十一卷○大论第五十，在五十五卷释幻听品，亦名如幻品○空中种树，大论二十八卷中文○止观第七记，辅行二十九卷○止观知病，第六卷上云，明入假观者，为三，一知病，二识药，三授药。知病者，知见思病，知见根本，知见惑重数（云云）。次知思本，知思重数（云云）。识药者，一世间法药，二出世法药，三出世上上法药。应病授药者，既知苦集之病，又识道灭之药，先授世药，次授出世药，乃至上上药○止观第二记，辅行十三卷○从空入假破法遍，止观第六卷明入假破遍，一入假意，二入假因缘，三入假观，四入假位。

无作四谛慧○别教无作科前签文，口科分二，初牒苦集即道灭，二发心下简释别无作义，分三，初明发心至地前，广修圣行，次但此下，正示无作明别登地证实，三结示别教竖行次第证相○涅槃如来性品等，章安疏云：初譬本有性理，言王家者，佛所统处力士者，譬众生有能降魔制外之用，故言力士。眉间者，中道也。金刚珠者或言理，或言解，或言理解圆净，不可破坏，如金刚珠。次与余力士下，遇缘起惑，失本有理，又二，初起惑言余力士者，天魔外道恶知识。楠力者，断常乖于正观，正观破于断常，故以身见触中道珠，次寻没下失理没在常断邪见身中，三其处有疮下，机缘感召，二见伤正解为疮，命医机召于佛，善方药，即圣智达知，即便停住，明失非失。医问力士下，第四圣应破惑二，初譬偏说无我，检邪如觅珠，力士惊答，譬禀教作无我观，从迷得解敬惊答，将非幻化即无我观，即便啼哭即是苦观，医慰力士下，次譬说圆初为说，今在皮中，隐断常中，影现于外，性理虚通，遍一切处。力士不信下，次不受，医今执下三重说，乃自见珠，四信受，镜譬圆经，照信心面，文明理显信谛明了○中道双亡双照，辅行十二卷明○不同通教但空偏假双流，玄第四下云，通教名道观双流也。四教俱有双流位等，止观第六下云，修中观位者，前两止为中道双遮方便，两观是双照方便，因此遮照得入中道，自然双流，自然双照。修此双流，凡有三处，又云三藏菩萨坐道场时，犹是具惑，故无双流，双流位在佛耳。通教有别来接者，双流位在八地，别教双流位在初地，虽言初住破一分无明，是双流位，即圆教也。辅行二十八卷释○大品云一切种智，大品经中三慧品，须菩提言：世尊！云何名为一切种智相？佛言：一相故名一切种智，所谓一切法寂灭相。复次诸法行数相貌名字显示说，佛如实知，以是故名一切种智。又大论八十四卷云：佛自说一切种智义，有二种相，一者通达诸法实相故，寂灭相（云云）。二者一切诸法，可以名相文字言说了了，通达无碍○涅槃如来虚空佛性疏云：显时名如来，隐名佛性，虚空取隐显不二，文殊问言等，疏云：一往似问如来虚空佛性三种有何差别？寻下答意，正是问此三种与一实谛有何差别。佛言有苦下，唱昔四谛，苦是苦境，谛是苦教，亦是苦智，实是苦谛之理，不二为实，善男子如来下，唱今一实，三种皆是实，非苦者非境，非谛者非教，是实者是理○复次善男子下，结三法与真实相即，更无异体○止观第六记，辅行二十七卷○如止观第七记，辅行二十九卷○止观第二记，辅行第八卷，止观第一第二记，辅行第七卷○八神变，大论第六卷明，大经德王品明，存没，大经大论互有存没○如杂含中，杂阿含二十六品云，复次四力，觉力（云云）。何等为觉力，于善不善法如实知，有罪无罪，习近不习近，卑法胜法，黑法白法，有分别法无分别法，缘起法非

缘起法如实知，是名觉力。何等为精进力？谓四正断。何等为无罪力？谓无罪身口意（云云）。何等为摄力？谓四摄事惠施爱语利行同利○大经意在第十三卷○地持说，地持经第七卷，次法方便处净心品中○华严十地品，晋经二十四卷，新经十地品第二十六之四○无我想，故经中无我相○十地论第三卷中，先举经云：菩萨如是安住欢喜地发诸大愿，所谓无余一切诸佛一切供养（云云）。论曰：是初大愿（云云）。广大如法界者，一切余善根中胜故，究竟如虚空者，无常爱果无量因故，尽未来际者，此因得涅槃常果故，一旦劫数大供养，无有休息故，余九准知。论又云：第十大愿起大乘行，又以十不下。经云：以十尽句，成诸大愿，何等为十？所谓一切众生界尽（云云）○解脱月请乃说，十地是解脱月菩萨起请，金刚藏菩萨说○第三地，经云：菩萨日夜唯愿闻法。第四地云，观内身循身观，勤勇念知，乃至观内外法循法观，勤勇念知，除贪爱等。第五地云，此菩萨如实知此是苦圣谛等，如实知一切有为法虚妄等。第七地云，虽知诸佛法身本性无身，而以相好庄严其身。又以十种方便慧起殊胜行。第八地云，此地本愿力故，诸佛亲现其前与如来智，令得入法流门，作如是言，善男子！此忍第一顺诸佛法，乃至云勿复放于此忍门。又此诸法法性，若佛出世若不出世，常住不异，亦复积集广大善根资粮，乘大乘船，到菩萨行海，于一念顷，以无功用智入一切智智境界。又云此菩萨随诸众生信解差别，于彼佛国众会之中，而现其身。第九地云，先知一切法行，次知一切稠林，次知一切相等，乃至了知众生诸行差别，教化令得解脱。第十地云，法云地如实知欲界集，乃至声闻行集，辟支佛菩萨诸佛力无畏色身法身集等，乃至如实知入一切法，成智差别集（云云）。十微细智不思議解脱门，无量无边百千万阿僧祇解脱门，无量无边百千万阿僧祇三昧及陀罗尼神通等法门○十地论解，论第二卷云，此五怖畏是初地障，是五怖畏第一第二第五依身口意，第三第四依身○乃至因缘三有即变易生死也。

释二十五三昧○趣音促，如热焰，北洲也。不退畜，生也。欢喜，修罗也。等字，含无垢心乐等。大经疏云，虽二十五无非是王，为辨异故，立名不同，即世界意，如日光月光等，即为人意，不退心乐等，即对治意，常乐等，即第一意○日光三昧破东洲，月光破西洲，月夕初现于西，亦随便立名，月亦破闇，例同日光，青三昧破兜率，注雨三昧第四禅也。三谛常，即真俗中三谛皆常也。破于三常，后文云，非三无为常，化用常，常乐常也。破二苦，后文云，痴故是苦，乃至无明苦，破不自在者，后文云，犹有细烦恼不自在，乃至无明不自在○初地狱中婆薮等，签文分五，初正释此有中第四文，次下去一等简释诸有中第一意，三又准下复明第四意机应义，四文虽在等点示预知下文文义，五一一皆言下，通释破字显第二意○方等陀罗尼经，大方等陀罗尼经有四卷，华聚菩萨名也。大论第四卷，明婆薮仙人入地狱缘○婆言断等，经中婆者言离，薮者言断，离断一切诸苦，婆者言善，薮者言知，善知一切法者（云云）。乃知十事因缘○调达，增一阿含四十六卷，调达造五逆罪，生陷地狱○瞿伽离即调达弟子，因谤身子等，佛诃之不受，身疮即死，入大地狱，缘在大论十三卷○感应妙中，玄第六卷初○各有三义，机有可发义，机是关义，机是宜义，应是赴义，应是对义，应是应义○料简等，感应释名中文○十界交互，三十六句感应文中，第三就十法界论机应不同，乃至云若就十法界交互，则增九倍（云云）○为龙者，出大论十四卷，止观第七记，辅行三十卷，难陀即欢喜龙王，娑竭即娑伽罗龙王，为象者，大论十二卷明，特音字，凡兽育子曰特。鷄音掇，一名冠雉，似雌雉，大论十四[忤-千+吴]，在十二卷，大经第四四相品文，鷲即大雕○请观音经一卷，天台有疏，经有五道偈，此中不引人道，大论第十，第十卷无○业见思俗谛破，教行录日本问云，近代疑者云，余三昧及以诸处，皆以见思为真谛所破，此中何为俗谛所破耶？四明答云，此中乃以业及见思同入生死俗谛，正为真谛所破，成于真谛三昧矣○二十五三昧皆称王，大经疏云：此地得二十五三昧，名诸三昧王。一切三昧悉入其中，即是中道第一义三昧，总摄诸三昧，所谓俗谛三昧，真谛三昧，皆来摄属，故得称王，一谛三谛，即是其体○止观第五记，辅行二

十卷○四行偈文，第三卷药草喻品，偈云：破有法王，出现世间，随众生欲，种种说法，如来尊重，智慧深远，久默斯要，不务速说，有智若闻，则能信解，无智疑悔，则为永失，是故迦叶随力为说，以种种缘令得正见○品初释七善，大经云：菩萨摩訶萨住于大乘大般涅槃，住七善法，得具梵行，何等为七？一知法，二知义，三知时，四知足，五自知，六知众，七知尊卑。先明别七，次明圆七，次明四无量心，亦先明次第，次明圆○三天行，指杂华，大经十八卷梵行品末云，天行品者，如杂华说，初地天行，约别教证道，初住天行，正约圆说，故云经兼二意也。

四婴儿行○先列不次第等，大经疏云：上圣梵两行，皆先释次第行，后释圆行。今品先明圆行，后明次第，当是前后赴缘自在○与天行对辨冥显中，言梵行者，盖婴儿即梵中慈故也。下玄文云，从慈心与乐起婴儿行○不起即常等，章安疏云：不起譬常，不起边中诸法之相，不住譬净，不著生死涅槃，不来譬我，不从浅至深，动摇彼此，不语譬乐，寂灭涅槃，不可言说，从初发心，常观涅槃四德行道，故言不能起住来去语言，呼此婴儿为如来行○即最后文，今后顿科中，慈善根力等○肇云，涅槃无名论云，仰攀玄根，俯提弱丧，超迈三域，独蹈大方○后文即人天后文。又婴儿者厌等，大经疏云：五欣厌婴儿，直法说无譬，初二句即是标，以是故知下，次广释中，有断不断，此约集谛，正使有断，习气不断，有真不真，约苦谛，生死中无涅槃则不真，离生死有涅槃，此则有真，修不修，约道谛，四倒惑等是不修，四念处等是修。得不得，约灭谛，利钝使不得，见道修道名得○观文似如用前所释，随机而说，谓观大经偏行婴儿文也。盖大经又婴儿以下文皆释前不能起住等，今分对偏行婴儿，故荆溪言观文（云云）○大经云下，明偏行婴儿，初大字婴儿，正取和字，而为大字，即六度菩萨三祇行，百劫种相，志求作佛，此佛是有为半字无常之佛，故知是和字婴儿。又云不见下，次无知婴儿，是通教婴儿，不见昼夜等，是无憎爱，达幻化相，苦乐平等，冤亲不二。又云不能下，三不作婴儿，不作大逆，不作小乘，此是别教菩萨，即是非生死非涅槃行于中道之行。又云杨树下，四黄叶婴儿，杨树譬妄常，黄叶譬妄净等。又云非道下，二乘婴儿，即欣厌婴儿也。然此引文，乃是第二科释婴儿行意中文。经云：若有众生于非道中作真道想，如来亦说非道为道，非道之中实无有道，以能生道微因缘故说非道为道，婆和如前释第一卷上标教中○如经云云，经中约法广合，故注云云○圣行如前说，慧圣行初也。

五病行○现病品文，大经第十八品，疏云：由前品末，授记付嘱竟，即云我今背痛，举体皆痛，如彼小儿，及常患者，从此义故题现病品○彼文具释三障，经云菩萨所得善根，悉施众生而共回向一切种智，为除众生诸烦恼障业障报障（云云）。三毒在烦恼障，五无间在业障，毁谤等在报障，后广比决下，即推证果文○迦叶次引等，迦叶云：如来四大无不和适，身力具足，亦无羸损，如十小牛力不如一大牛力，十大牛力不如一青牛力，十青牛力不如一凡象力，十凡象力不如一野象力，十野象力不如一二牙象力，十二牙象力不如一四牙象力，十四牙象力不如雪山一白象力，十雪山白象力不如一香象力，十香象力不如一青象力，十青象力不如一黄象力，十黄象力不如一赤象力，十赤象力不如一白象力，十白象力不如一山象力，十山象力不如一优钵罗象力，十优钵罗象力不如一拘物头象力，十拘物头象力不如一芬陀利象力，十芬陀利象力不如人中一力士力，十人中力士力不如一钵键提力，十钵键提力不如一八臂那罗延力，十那罗延力不如十住菩萨一节之力，菩萨坐金刚座即得十力，如来今者不应如彼婴儿。如来因为下，经云：如来即从卧起，趺坐放光，一切利益赞迦叶能问，次广说我于往昔劫，已除病根（云云）。又列三种下，经云世有三人，其病难治，一谤大乘，二五逆罪，三一阐提，如是三病，世中极重（云云）。又有五种病人，第一病人即初果过八万劫成佛，第二人，即二果，过六万劫成佛，第三人即三果，过四万劫，第四人即四果，过二万劫，第五人即辟支佛，过十千劫成佛○大论如来九恼，第九卷初○乳光经只有数纸，后签第十卷上引○十住毗婆沙论云，佛入婆罗聚落乞食，空钵而出○兴起行经两卷，上卷孙陀利宿缘经



一，奢弥跋宿缘经第二，头痛宿缘经第三，骨节烦疼因缘经第四，背痛宿缘第五，木枪刺脚因缘经第六，下卷地婆达兜掷石缘经第七，婆罗门女旃沙谤佛缘经第八，食马麦宿缘经第九，苦行宿缘经第十。

次料简○戒圣行末，在第十一卷，定圣行文末，亦在第十一卷。慧圣行文末，在十三卷，故今判云者，指下文次仍依文别判科，慈悲喜舍文末，在第十五卷初，舍文末亦在十五卷。今判云者，指下文次融化他科文云，慈悲喜是化他之事行，一子地是其证，舍心是化他之理行，空平等是其证○答圣梵两行等，法云师云，圣行为自行因，梵行为因中化他，此二是地前修因行也。垂裕记问，天既是证，何名为行？答：从天起行，故名天行。故天行位在于地住，婴病二行，皆是从果起应之行○当知地前戒定等，前签文云，前之两行，并在外凡，故地前二行未断惑证理，虽复立二地名，其实未证。今慧行虽从浅至深，能断惑证理，登初地离五怖畏等，故结住于无所畏地，所以文云未若初地与无畏同结。又三种圣行皆从浅至深，然圣行得满，全由慧行○庄周赋杼，庄子齐物论中，文云：谓之朝三，何谓朝三？狙公赋茅曰：朝三而暮四，众狙皆怒。曰：然则朝四而暮三，众狙皆悦，名实无亏，而喜怒为用。注云，狙公养猿狙者，茅橡子也。朝三升暮四升也。攫，大母猴也○圆五行，如大论云等，大论第十一卷云，菩萨观涅槃行佛道○大论八十，在大论八十三卷，释三慧品，明行生修○受想行识亦复如是。经云：佛言，色寂灭故，色空故，色虚诳故，色不坚实故，应行般若波罗蜜，受想行识亦如是。如汝所问云何生般若波罗蜜？如虚空生故，应生般若波罗蜜，如汝所问云何修般若波罗蜜？修诸法破坏故，应修般若波罗蜜。须菩提言，行般若波罗蜜乃至修般若波罗蜜，应几时？佛言：从初发意乃至坐道场，应行应生应修般若波罗蜜（云云）。

如来座天行○疏十八空销十八句，文句云：凡有十九句，初一句总，后十八句对大品十八空，如实相即第一义空，不动即外空，外不为六尘流动也。不退即内外空，十二入空故，故言不退，亦不分别等，是偈文，上中下，有约前三教释，约三乘或三菩萨释。有为是世间法故不实，无为是出世间法故实，不分别即不行（云云）○毕竟空，即经无所有性，诸法无遗余，故名毕竟空○不弊不净垢衣，弊，败也。恶也。非脱珍著弊之弊，谓长者不以不净垢衣为恶，而著不净垢衣，正形容忍于斯事也。三消慈悲中，木牛杨叶，皆大经文，如阿修罗琴，大论十七卷明○宝几承足，妙乐云：一几承于二足，定慧所依无殊，从定名谛，从慧名境。又云婆罗门等，文句云：婆罗门名净行，贵族高洁即等觉离垢菩萨也。刹利即是王种，九地已下，初地已上也。居士富而不贵，即三十心也。诸菩萨是商人遍入三土以求法利，此土菩萨往他方听法，他方大士来此闻经，往还采利也。商估者，妙乐云：应作贾，音古，居卖曰贾，通物曰商○入出二字，有四番释，文中引三，其四云化他用为出，自行用为入。妙乐云：入出文有四释，初三自行，后一自他，于自三中，初以双非为入，双照为出，次番者，出入相对，本相即故，出入之名，亦更互得，故此智体出入互照，此之两释约三谛说，次无量去约二谛说，第四还用向之三二，自利化他○又七种二谛智行慈七善，即大经十四卷中七善也。

观心圆五行○地持云，地持第五卷禅品九种禅，一自性禅，二一切禅等。又云：一切禅有二种，一世间，二出世间，各有三种，一现法乐住禅，二出生三昧功德禅，三利益众生禅。又释云：菩萨禅定离一切妄想，身心止息，第一寂灭，自举心息，舍离味著，及一切相，是名现法乐住禅，菩萨禅定出生种种不可思议无量无边十力种性所摄三昧，乃至出生二乘解脱除入一切入无碍慧，利益禅有十一种（云云）。

第四位妙○成论毗昙判位，成实论空门第十品分别贤圣共二十七人，毗昙有门明七贤七圣○瓔

珞已判浅深，瓔珞本业经云：他方敬首菩萨，在第二贤圣名字品中，请云，欲成斯道，当如何行，一切贤圣名字何等，佛先说四十二位，从十住至妙觉，次明住前有十顺即十信，第三学观品中说四十二位所修观法○仁王盛谈高下，仁王上下卷，广明三贤十圣，及五忍十四般若，其文多明圆别，兼含通意，故云盛谈高下○天雨四华，文句云今天雨华，报其当获佛因，即四轮因位也。又正说中开示悟入，又与大车游于四方，皆是位义，故知华表，因位也○草庵喻罗汉本处，化城喻二乘涅槃，三草喻藏位，二本喻通别位也。渚宅，渚谓宝渚，即宝处也。宅谓大乘实相家宅，一地一雨，即圆实位也○正法念，即正法念处经，二十二卷去观天品广明天法○俱舍云，唐译，第十一卷中，偈云坚手等，集注云，坚首等三，皆药叉众。大王即四天王，坚首最下级，乃至四王居最上级，诸药叉众亦住余七金山，是四王所统部众故○俱舍世品，从第八卷起至第十二卷○大论云，大论五十四卷，释四天王品，准希有经，希有较量功德经，止数纸，阿难起请○增一五衰，增一阿含二十四卷云，一者华冠自萎，二者衣裳垢玠，三者腋下流汗，四者不乐本座，五者玉女违叛○立世阿毗昙，佛说立世阿毗昙论有十卷，此引文在第一卷，棚音彭，射埒也。

中草位○成论探明大乘，成论宗经部，义参大乘，故云探明大乘（云云）。论主即诃黎跋摩，成论第一卷偈云：故我欲正论三藏中实义○中阿含三十，谓中阿含第三十卷，福田经中，给孤长者问佛（云云）。佛答云：十八学人，信行，法行，信解，见到，身证，家家一种，向须陀洹，得须陀洹，向斯陀含，得斯陀含，向阿那含，得阿那含，中般涅槃，生般涅槃，行般涅槃，无行般涅槃，上流色究竟，九无学人，思法，升进法，不动法，退法，不退法，护法，实住法，慧解脱，俱解脱。辅行十四卷列二十七人略有不同。成论云：断贪恚等诸烦恼尽，故名福田○俱舍文同辅行十四卷，准俱舍列，则无身证，故集注云，且据学无学二十七人是同，然福田经列身证，俱舍则无也。俱舍多一向，故亦二十七人，更检成论，成实论分别贤圣品末云，罗汉有九种，退相，守相，死相，住相，可进相，不坏相，慧解脱相，俱解脱相，不退相，是诸阿罗汉，以得信等根，故有差别○有门之位，集注云：今依有门明位者，有三意，一凡圣位足，二佛法根本，三符顺教旨○如八十八使，五利五钝，历三界四谛下增减不同成八十八，法界次第初门，九十八使科中明○五停心，停者，止义住义，数息停散乱，不净停贪欲，慈悲停多嗔，因缘停愚痴，念佛停逼迫。初贤，贤者善直也○别相念，析玄云：别谓各别，身受心法不同故，相谓行相，观此四法作不净等行相故。言念观者，然观体非念，观是其慧，推求观察，知不净等故，乃至处谓处所，谓身受心法，是念所缘住止之处故○性共缘三念处，性念处缘理断结，除自性过，共念处正助合修，缘念处缘佛三藏及世间文字，所缘处广也○四精进，四正勤也。四定，四如意也。生善，五根也。破恶，五力也。信破欺等，分别，七觉也。安隐，八正道也○境总观总等，别行四念处本，与此略异，三二类知，谓三境二境可类知也。

四暖位○解喻暖，此喻慧行，次集华暖生，喻行行也。内凡者，相似见理曰内，又渐见法性，心游理内，身居有漏，圣道未生，故名内凡○证初果者，析玄云：空门以十六心名见道为初果，二果去方属修道。集注云：有门以十五心名见道为初果，向十六心是修道，初果摄，须陀洹，四教仪翻预流，数人即萨婆多宗人，亦有门也○约此论家家，即次断中小超人也。斯陀含翻一来，后三品犹在，故更一来，约此说一种子，即小超人也。阿那含翻不来○超果者，集注第六卷明，此名超越人，四教仪云：不证前二果也○三结，辅行二十四卷末明，止观第六记，辅行二十五卷明八十八使，七生那含○准俱舍九种，唐译俱舍二十四卷，颂云：行色界有九，谓三各分三，业惑根有殊，故成三九别○上流三者，上流有二种，今指杂修一种也。又有三，一全超谓在欲于四禅已遍杂修，遇缘退失，从梵众没，生色究竟天，中间尽超故二半超，梵众没，中间超一二，乃至十三，生色究竟天，非全超故，通受半名，三遍没，全不能超故○见到，大集经见到，舍利弗阿毗昙名见得，俱

舍颂名见至○三空，四教义云三空定○身证想受灭，大论云：灭受想患厌散乱心故，入定休息，似涅槃法著身中，身证故名身证，杂心论云：身作证灭尽正受，及入定心，是有漏随顺灭心故，止观第七记，辅行三十七卷，释论二十二，即大论，如佛告给孤独居士，世间福田应供养者有二种，若学人若无学人，学人十八，无学人有九，今此中何以故但说八辈？答曰：彼广说故十八及九，今此略说故八。彼二十七圣人，此八皆摄，信行法行，或向须陀洹摄，或向斯陀含摄，或向阿那含摄，家家向斯陀含摄，一种向阿那含摄，五那含向阿罗汉摄，信行法行入思惟道，名信解见得，是信解见得，十五学人摄，九种福田，阿罗汉摄，杂阿毗昙，杂阿毗昙心论第五卷云，此亦多种，或五及七八。五种者，谓中般涅槃，生般涅槃，行般涅槃（云云）。七者，中般涅槃有三种，如契经（一如小进大火，二如少小进热铁，三如进烧铁丸），四如前说。八者，五种如前，又现法般涅槃，无色界阿那含及不定。又色界五种根建立则十五，中般涅槃上中下根乃至上流亦如是，地建立则二十，初禅有五，乃至四禅亦五，性建立则三十，中般有六种，谓退法种性，思法护法住法升进不动法，如是，乃至上流亦如是。处所建立则八十，梵身天五，如是，乃至阿迦膩吒天，种性根建立则九十，地种性建立则百二十，地种性根建立则三百六十，种性处建立则四百八十，种性处根建立则一千四百四十。复次一阿那含谓中般，根建立三地四，种性六，处所十六，种性根十八，地种性二十四，离欲三十六，地种性根七十二，处种性九十六，地种性离欲二百一十六，处种性根二百八十八，种性根离欲六百四十八，处种性离欲八百六十四，处种性根离欲建立二千五百九十二，当知是中般数，乃至上流亦如是。此一切摄受一万二千九百六十○慧俱二脱，古云约五义判慧俱，集注第六卷明，光明文句云，空观顺理，名为正道，不净破贪名为助道，小乘修正道断结名慧解脱，修助道断结名俱解脱人，八解脱，法数第八卷明○婆沙略释，在四十七卷末，言思法者，析玄云：常自思惟所得之法，恐有退失故。婆沙云：心生厌故持刀自害，成论称为死法，进法已上是信行，不动是法行○若退果者等，辅行引婆沙明○无疑解脱，集注云：故知无疑乃俱人中胜者耳○沙门那，四教义云，此之七圣名真沙门。沙门有二种，一者直言沙门，沙门即因也。二者沙门那，沙门那者，果也○婆沙云：在七十七卷中○此云乏云道，翻译名义云，以为良福田故，能断众生匮乏，以修八正道故，能断一切邪道，如迦叶品（云云）○大小辟支迦罗，如辅行约三义明○止观第三记，辅行十三卷明三藏六度缘起，十四卷明行人斥小○上草位，菩萨三义伏惑三义，法数第三卷明○释迦此翻能仁，罽那尸弃此云宝髻，亦宝顶，非七佛中尸弃也。与七佛中尸弃隔二僧祇，毗婆尸此云胜观亦遍见，具如止观记辅行十三卷。

小树位○无言说道言说是事，即空故无。辅行云：通人既观诸法如幻，幻本不生，今无所灭名之为体，集注第七云，谓体六凡依正之色，如幻如化，当体即空而入真理也○道观双流，道谓化道，观谓空观，带空出假，故曰双流游戏神通，大论四十九卷释○立伏忍，干慧地也。柔顺忍，性地也。无生忍，八人见地已去至十地也。辅行二十五卷引大论，于菩萨边别得忍名乃至游戏神通等名，故知此名别属菩萨○如欲度虚空，大论七十八卷举度空品云，菩萨作是愿，我当度一切众生，众生实不可得，是人欲度众生，如欲度虚空，何以故？虚空离故，当知众生亦离○八人，止观第六云，人，忍也。忍因也○止观第五记辅行二十四卷○故大品云，在大论八十六卷中○十地菩萨如佛，大论四十九卷云，须菩提，十地菩萨当知如佛，五十卷释如佛义，如义辅行中明○用誓扶余习等，辅行引大品云：留余残习，以誓愿力及扶余习，而生三界，利益有情○五相如三藏不殊，谓唯成道等三，稍异三藏，前五不异，故略不论○本门中通佛亦言灰断此指下第九本寿命妙中，通佛身化缘讫，亦归灰断（云云）○二义不定等，谓本佛涅槃相亦同三藏灰断者，以通当教有二义不定，故与藏教有同有异。又钝者同三藏见灰断，利者见异三藏，故言所见不同。辅行云：方便有余土通佛，不说灰断○止观第六记，辅行二十五卷○大品云：须陀洹智断是菩萨无生忍，出遍学品，大论

八十六卷释，论举经云，须菩提，八人若智若断是菩萨无生法忍，须陀洹若智若断，斯陀含若智若断，阿那含若智若断，阿罗汉若智若断，辟支佛若智若断，皆是菩萨忍○一日三时照机，杂心论第九卷，佛昼夜三时，以佛眼观察众生，大论二十六卷，佛一日一夜各三时观一切众生谁可度者，无令失时○亦如摩耶经，摩诃摩耶经两卷，上卷摩耶赞佛偈，日夜各三时（云云）○阿难近后而问，增一阿含三十六卷，如来北首右胁而卧，将欲涅槃，阿难在后哭泣，世尊知而告诸比丘曰，阿难比丘今为所在？比丘曰：今在如来床后（云云）。

次料简○或向初取三地，谓初欢喜离垢明地也。仁王四地，谓增第四焰地也。止观第六上云，旧云三地断见，或言四地断见○但通教等下，止观云：今核此语，若云三地四地皆断见者，此师不解通教义，何者？三乘共位，同入无间三昧，不出入观而断见，那忽用三地四地皆断见耶？若取第三地断见者，第四地应断思，若取第四地断见，第三地应未断见，若用两地断见，为出入观，为不出入观，若不出入观则无两地，若出入观非断见位，人师救云：经说如此，此师不解经意，今言经借别义显通耳。别见义长，论三地四地，通见义短，不出入观，然名可借别，义必依通，若作不出入观释者，三地据断见初，言四地据断见后，皆不出观（云云）○若断别惑等，玄第五上明断伏中，当是别教附傍小乘方便说耳。签云：明其附傍通教小乘三藏意，亦似共地菩萨意○或言六地齐罗汉等，旧云六地断思尽齐罗汉，或用仁王七地齐罗汉。止观云：但六地名离欲，止离欲界九品，祇可与阿那含齐，纵令带果行向，犹有非想九品在，亦不得与罗汉齐，若七地是已办，就果可尔，向来属果则初禅初品已属七地，尔时得名已办，今若取释义便者，约十度明义，以第六般若入空之慧，断惑尽，与罗汉齐，第七方便般若出假化用，此名目为便。若取七地齐罗汉，约诸地对果向，七地正与第四果齐，此皆一往相主对，经论不定，复须斟酌不可苟执○别圆入通含容取干慧，此明通教人杂，故含容三教通说取干慧耳。非被接意也。干慧初焰，谓干慧为初焰别在菩萨断惑之位，若共二乘不名初焰，初焰即是断位，故大论别立菩萨，故以干慧为初焰。大论七十五卷云，灯譬菩萨道，炷喻无明等烦恼，焰如初地相应智慧，燋无明烦恼炷（云云）○三处燋炷，大品经明初地燋炷，大论明三处初焰○大论四十八卷，释经广乘品，从四念处乃至十八不共，皆是摩诃衍。次明菩萨摩诃衍，所谓字等语等，诸字入门阿字门，一切法初不生故（云云）。大论四十九卷释经发趣品，经文十地无欢喜等名，但言从一地至一地，论文有欢喜离垢等十名○与止观稍似有殊，止观中间，三乘共断，其义已显，用何为据，更独开菩萨地耶？答：大论三处判燋炷云云，彼文但论通别二教，不论三教，此中既别圆与通对辨，故与止观有殊□□○见地燋炷置而不论，此正是止观意也。

大树位○此别教名义等皆别，集注云：别义有八，教则独被菩萨，理则隔历三谛，智则三智次第，断则三惑前后，行则五行差别，位则位不相收，因则一因[迦-加+向]出，果则一果不融，破内外尘沙，法数第三卷有三品尘沙图，伏破无明，法数亦明初地三品无明○瓔珞五十二位，本业瓔珞贤圣名字中，先说四十二位，次明住前十顺即十信位共五十二也○仁王明五十一位，玄第五上云，仁王明十四忍，三十心为三般若，十地为十般若，等觉为一般若，十四在菩萨心中，皆名为忍，转至佛心，名之为智。签云：仁王经文不开等觉，玄文开等觉，对十四忍○新金光明经，隋译○涅槃五行十功德，五行谓圣行等，十德，大经十九卷至二十一卷，约五事论议等明初功德，从二十二卷初约六通明第二功德，次约慈明第三功德，次约十事明第四功德，次约五事明第五功德，次约金刚三昧明第六功德，从二十三卷初明四事成就第七功德，次除断五事等，明第八功德，从二十四卷初发五事明第九功德，末明道品入涅槃成就第十功德○摄大乘第七释第四因果等，世亲摄大乘论释，达摩笈多译，第七释因果胜相中，无十地名，在释修差别胜相中，有欢喜等十名，若真谛译在第十卷○地持六位，地持经中，从发心住至十地，束为六住，一种性住，二解行住，三净心住，四行道

迹住，五决定住，六究竟住，止观第五卷下明○十住婆沙，十住毗婆沙论有十五卷，龙树造，什师译，释十地，入初地品第二中，先列十地名欢喜（云云）。次即释十地相貌○大论略出通别，谓三乘共菩萨地为通，但菩萨地为别○又为销经文，四教义云：又欲令听者咸知大乘经论出别教菩萨位行不同，宁可偏执是非争竞耶○仁王般若明五十一位，据经五忍，开十信三贤，十地妙觉不开等觉，十四忍因位除妙觉，玄文开等觉，据大论般若名亦在因位，故天王十四般若，亦不开妙觉，故仁王般若总明五十一位也。

前四般若○摩诃即大品，此亦未可全用，此是荆溪总破古师五时之失，佛祖统纪云：案藏经目录云：摩诃般若三十卷，光赞般若十卷，龙树用此造智论百卷，若放光金刚等十经，皆是晋宋间译，至唐奘师始译出大般若经六百卷，当知前十经皆重译之文。智者引用，正大品中义，是晋罗什译，在唐译之前也○如来成道二十九年，仁王护国经上卷序品云：大觉世尊，前已为我等大众，二十九年说摩诃般若波罗蜜金刚般若波罗蜜，天王问般若波罗蜜光赞般若波罗蜜，今日如来放大光明斯作何事○于次第义便，四教义云：一家义便也。未代入道所宜，谓未代入道正得其宜○六度皆九，地持弥勒说六度皆有九种，第三卷施品明九种施，一自性施，二一切施，三难施，四一切门施，五善人施，六一切行施，七除恼施，八此世他世乐施，九清净施。第四卷戒品九种，一自性戒等第五卷忍品九种，自性忍等，精进品九种，自性精进等，禅品九种，自性禅等，慧品九种，自性慧乃至第九清净慧○经有七位，瓔珞本业经第二贤圣名字品说四十二位，从十位至妙觉，次明住前有十顺，即十信心也。第三学观品说六种性，所谓习种性等○习种性谓研习空观也。性种性即分别假性也。道种性谓中道能通也。真似两解，四教义云：通教通真似解，说为暖顶忍世第一法，今别教别真似解义立此名，比决分明也。圣种性谓证入圣地也。等觉性谓去佛一等也。妙觉性谓妙极觉满也。大品菩萨欲具道慧当学般若，大论二十七卷举经云：菩萨摩訶萨，欲得道慧，当习行般若波罗蜜等○因中总别果上总别，止观引大论二十七卷云，或言因中总别果上总别，辅行十三卷云言总别者，直语道慧一切智故，故名为总，各加种故，故名为别。大论云总相是一切智，别相是一切种智○生灭无生灭四真谛慧圣行，即十住位，四教义生灭四谛慧在十信位中○瓔珞六位，瓔珞本业经上卷说六种性○四教本即四教义在第五卷中。

#### 玄签证释卷第四

#### 玄签证释卷第五上

#### 茗上沙门 智铨 述

明实位○二处罗汉名同，谓藏通二处声闻，总名罗汉也○下辨体说，玄第九卷上○华则著身，维摩经观众生品文○三种意阴，宝性论云：住无漏界声闻辟支佛有四种障，乃至依无漏业因，生三种意生身○不名福田，须菩提章，维摩呵云：汝得无诤三昧，一切众生亦得是定，其施汝者不名福田（云云）○意阴即意成身，亦名意生身，辅行十四卷引楞伽云：一三昧乐正受意生身，二觉法自性性意生身，三种类俱生无行作意生身，二乘即彼三中之其一也。后玄第六卷下明○借下成高，谓借别住而成圆高也。妙乐云：借别者，圆非无位，借于次第高下，以显不次第平等耳。若论圆位，六即亦足，何须更列四十二耶？以分真位长，故借别位，分其品秩○平等法界等者，平等真法界佛不度众生，故云尚不论悟不悟，大乘因者等，普贤观经只有上因句，其下果句，准义而出○如止观中，止观第三卷明顿渐中，此下文，玄第九卷下明宗中文○圆闻妙理者，即圆妙三谛也。故一法一切法，即妙假俗谛也。一切法一法，即妙空真谛也。非一非一切，即妙中第一义谛也。非一二三而

一二三，不纵不横，故不可思议也。止观第三记辅行十四卷○一行一切行，如前行妙文初，明不相须圆妙行，即一行一切行也○十法成乘，辅行二十卷云，又备此十，令观可成，故名成观，亦名成乘，前之四法，用无前后，通塞等三，成就前四，次位等三以判前七，能善用者，十如指掌○识一念平等，辅行云：山家所观一念，是非一非异一念，不同世人执著一念也。谓观此现前刹那一念，具足三千即空假中，故云平等具足，即初观不思议境也。次谓不思议三谛即无作四谛，无始昏迷，翻道灭而为苦集，今既觉知欲反苦集而为道灭，于四谛境起四弘誓，故云伤已昏沉等，即真正发菩提心也。次知此心，即一念心性也。谓此心性本是寂照常明常静，体达现前一念昏动，即是法界常寂常照，即善巧安心止观也。次用寂照不思议止观，遍破三惑等法，即空破见思，即假破尘沙，即中破无明，一心圆破，即破法遍也。次一心诸心谓上本能一心破遍，或起著心，或起余惑心，则有通塞当检校铨择，使塞者通，通者不著，即第五识通塞也。次道品调适，谓上破法遍中，已知一切色心等法，若未能悟入，当修四念处，四正勤，乃至八正道，开三解脱门，入涅槃城，故云向菩提路也。次正助合修，正谓前六观法，行者若未证悟，复修事六度等，对治助开，故云解此心正助之法。次识次位，谓从五品相似至初住等，故云识己心凡圣心也。次能安忍，故不动不退等，第十离法道爱，故虽获此心无量功德，不生染著，则免顶堕而到清凉矣。故结云十心成就○目见种种色，谓观智增明，能见三谛理，如有日光见种种色也○弥勒论，即金刚般若论弥勒菩萨造○五法师，文句云：五种法师，一受持，二读，三诵，四解说，五书写。又云大论六种法师，信力故受，念力故持，看文为读，不忘为诵，宣传为说，圣人经书须解释。今经合受持为一，合解说为一，开读诵为二，足书写为五○于论二文等，二文即受持及读诵也。若准文句受持为一种，止可说读诵开为两，今云各开者，或兼大论开受持为二意，故云更加说法名五但没书写耳○安乐行疏释五法师，五种法师在法师品疏中广明，非安乐行疏也。安乐行品题中附上法师品文释耳○文意各别，谓此中只用说法解脱，随喜位初用听法，因文连著，故云相从来耳○菩萨少施等，在大论二十九卷中。

第五品行人○如随意，即大师随意三昧，亦名觉意三昧，一卷别行。

十信位○今比望竖，出其横相，此二句正明一信具十，是横对相，故云今比望竖十心，出其一中具十心横相也○仁王般若经云：初发心相，信恒河沙众生，修行伏忍，于三宝中，生习种性，十心，信心，精进心，乃至回向心，是为菩萨能必分化众生，已超过二乘一切善地，一切诸佛菩萨长养十心为圣胎也○瓔珞一信有十，瓔珞本业经上卷，贤圣名字品云：所谓十信心，心心有十，故修行百法明门，常发无量有行无行大愿，得入习种性中○行于五悔等，辅行云：由此五法，助开初品乃至入住远由○以信为本谓圆信不思议妙三谛境，方能起不思议境观也。藉念力持，谓正念力持，真正发菩提心始不退失也。功由精进，谓止观善巧，全由精进，心方得安也。妙慧方遍，谓由妙慧破法方遍也。由决定力，谓于塞得通，若无决定心，通或复塞，故通不塞，由定力也。为求不退谓无作相生道品调适，向菩提路唯进无退，故云元修等。回因向果，谓既回因向果，亦能回事向理，正助合修，故能助开悟入，方能护法，谓不失不滥，故识次位，方堪护法，由善防非，谓有内三术外三术，为善防非，由此善防，非从何起，故内外悉不动名能安忍也。由大愿力，谓无愿力，更不前进便为顶堕，今于法道不起染著，入清凉地，故于法无爱，由大愿力也○引二经证者，谓前开科，只有三普贤下引证。今言三引二经证者，以普贤观经说六根清净，指同法华经故，故遂言二经○无生忍前有十境界，普贤观经云：十方佛右手摩头授记，行者应时即入菩萨正位，即无生忍位也。无生忍前，即十信位有十境界。集注云：普贤释迦分身多宝四圣及六根清净，共为十种。经云行者持经得见无量普贤菩萨身心欢喜，白言：愍念我故，为我说法。尔时空中，无量普贤同音各说清净大乘经法（云云），是名始观普贤菩萨最初境界，第二见释迦佛耆闍崛山说法华经，第三感十方分身佛现，第四见多宝塔多宝如来，第五十方无量佛及普贤空中为说六根忏悔法行者，忏悔眼根

清净，第六耳根清净，第七鼻根，第八舌根，第九第十身心二根，十方佛普贤复教当忏身心二根，行者问，我今何处行忏悔法？时空中声说释迦牟尼名毗卢遮那，遍一切处，其佛住处名常寂光常乐我净波罗蜜（云云）○十善菩萨发大心，仁王经波斯匿王所说偈在上卷末，仁王疏云十信善有三品，上品善铁轮王化一天下，中品善粟散王，下品善人中王，妙乐云信信通皆具足十善，非谓专以人天不杀盗等用对十信，既云长别三界，当知须是断惑十信○仁王初后法华中间，谓发大心为初，别三界为后，六根清净功德在发心后别界前，故云中间。

引众多文○十种梵行等，正念天子问法慧菩萨答，修梵行时应以十法观察，所谓身身业，语语业，意意业，佛法僧戒，乃至广推十法不可得故十梵行空。复应修习十智，所谓处非处智，三世业报智，诸禅解脱三昧智，诸根胜劣智，种种解智，种种界智，一切至处智，天眼无碍智，宿命无碍智，永断习气智，修习如是十智，即入初住○唯住前观十梵行，唐译梵行品在十住品前，晋经梵行品在十住品后，今据新经言也。止观第七记，辅行三十一卷○若大品云：大品第四十五闻持品文○闻深般若等，皆略经文，非论文也。大论释云，大海水是无上道，平处无树无山是般若波罗蜜经卷等。又释云，树果是无上道，树华是阿鞞跋致地，春时陈叶落更生新叶，是诸烦恼邪见疑等灭，能得般若波罗蜜经卷等○仁王偈，十善菩萨发大心，长别三界苦轮海，中下品善粟散王，上品十善铁轮王，习种铜轮二天下，银轮三天性种性○具如经说，普贤观经云：既发露已，寻时即得诸佛现前三昧，见十方诸佛，普贤为行者，说忏悔六根之法，如是忏悔一日至七日，以诸佛现前三昧力故，普贤说法庄严力故，得六根清净，如妙法华经。行者六根渐净，身心欢喜，无诸恶相，心纯是法，与法相应，更得百千万亿旋陀罗尼，复更广见百千万亿无量诸佛（云云）。又经云：十方诸佛摩头授记，行者即入菩萨正位，即授记入初住也○安乐行，文句云：夫安乐者，即大涅槃，从果立名也。行者，即涅槃道，从因得名也○行处文句云，约三法明行处，一直缘一谛等，二约生法二忍等，三约不思议三谛等。妙乐云：当知行处即正行，近处即助行，近远两字，若对所近，应并上声，今明能行对所离法，故皆去声。约远而论近，亦是附戒门助观，约近而论近，亦是附定门助观，约非远非近而论近，亦是附慧门助观，即指不动不退等一十八空。文句云：凡有十九句，初一句总，后十八句对大品十八空，如实相即第一义空（云云）。

十住位○首楞严，大论翻云健相○入理般若名为住，亦波斯匿王说，次句住生德行名为地○十种智力，即前引是处非处智等○迦叶叹初住，即迦叶菩萨。

行向地位○瓔珞本业经，佛言地名持，持一切百万阿僧祇功德，亦名生成一切因果，故名地○华严瓔珞文意，华严虽兼别位，经正是圆，瓔珞纯别，故云文虽次第，既借别名圆，亦可借用念念进入等言。本业经上卷云，因是二空观，得入中道第一义谛观，双照二谛，心心寂灭，进入初地法流水中○等觉边际智满，谓到诸法边不思议权智也。前签第四上有释，无明父母。楞伽经云：弑无明父，断贪爱母○妙觉位御车达到犹名为车，后明三法妙中文也○对大车喻，止观第七下云，是十种法，名大乘观学是乘者，名摩诃衍。如法华云：各赐诸子等一大车，其车高广（云云）○或七或一等，辅行二十卷云：观法非十，对根有殊，虽复根殊，但是一不思议观观不思议境，乃至离爱不离境故，故此十观，根三，意分远近近，期初住，远在极果。又次位下三虽非观法，并由观力相从名观名十观。次释疑中，耆婆为闍王说梵行品有多卷，此正在第二十卷中，世尊入月爱三昧放光清凉往照闍王身疮即愈，王问光因缘，耆婆答言，即是如来入月爱三昧所放光明，王问何等名为月爱三昧？耆婆答言譬如月光，能令一切优钵罗华开敷鲜明，月爱三昧亦复如是，能令众生善心开敷，是故名为月爱三昧。譬如月光能令一切行路人生欢喜，月爱三昧能令修习涅槃者心生欢喜（云云）。譬如月光初一至十五，光渐渐增，月爱三昧令初发心善根渐渐增长，具足大涅槃（云云）。

譬如月光从十六至三十日光明渐减，月爱三昧光所照处，烦恼渐减（云云）。譬如月光既照郁热即除，月爱三昧能令众生除贪恼热，譬如满月众星中王，为甘露味，众生爱乐，月爱三昧诸善中王，为甘露味，一切众生之所爱乐，是故复名月爱三昧，即签云有六喻也○仁王十四忍，仁王经教化品云：是诸佛菩萨本所修行五忍中十四忍具足。又波斯王说偈已，佛即授记，乃至其所说十四般若波罗蜜，第三品末云，若有人闻诸忍法门，信忍，止忍，坚忍，善觉忍，离达忍，明慧忍，焰慧忍，胜慧忍，现忍，远达忍，等觉忍，慧光忍，灌顶忍。圆觉忍者，是人超过百千劫恒河沙生生苦难。释签云：仁王不开等觉，盖仁王经文不说有等觉故，今玄文开等觉为十四般若○大品四十二字，大品经广乘品中明○什师九倍略，大论一百卷末明○初阿后茶，大论八十九卷亦明四十二字○南岳两卷中释，大唐内典录第五卷云，有四十二字门两卷，沙门慧思撰○广乘品，大论中即四念处品○明一切法皆摩诃衍等，大品经云：菩萨摩诃萨摩诃衍，所谓字等语等，诸字入门，大论云：四十二字是一切字根本，因字有语，因语有名，因名有义，若闻字因字，乃至能了其义，初阿，具云阿提阿耨波提，秦言初不生，经云：阿字门一切法初不生，茶具云波茶，秦言必，经云茶字门入诸法边竟处不终不生，过茶无字可说○即说菩萨十地，此广乘品后发趣品中明十地也。又次十地后说三乘共十地，即出到品中文○释广乘品，大论四十八卷释大品广乘品，从四念处四正勤乃至十八不共法皆是摩诃衍，次释四十二字门（云云）。门者一字入四十二字，四十二字亦入一字，字为世执谓之法，众圣所由谓之门，大论四十九卷释发趣品，五十卷释发趣之余，即次释出到品，大品经发趣中只云从一地至一地，大论答出二种地，一者但菩萨地，二者共地，但菩萨地，欢喜地，至十法云地，共地，干慧乃至佛地也○乃至法云地中明修治地业，经明初地修行十事治地业，乃至九地具足十二法，十地菩萨当知如佛。又云十地菩萨具足六波罗蜜四念处乃至具足圆满断一切烦恼及习（云云）○无人乘而到干慧等地，经云无有人众是乘出者，何以故？是乘及出者所用法及出时是一切法皆无所有，用何等法当出，何以故？我不可得，乃至第十地不可得故，不可得毕竟净故，云何为初地乃至十地，所谓干慧地性地（云云）。乃至如是须菩提，菩萨以一切法不可得故乘是摩诃衍出萨婆若。

三料简○言前是料简瓔珞等，谓前第四卷别教文中云，今若明位数须依瓔珞等，今此明圆位数，仍用瓔珞等，故须料简。然前料简品，而言料简瓔珞者，今圆断四十二品，是四十二位能断，而四十二位是瓔珞名，故言料简瓔珞。次料简位，而言料简涅槃等，今圆位应修圆行，而行名同涅槃次第行等，故言料简涅槃○品位相成等谓今明四十二字圆位，修一心圆行，圆断四十二品无明，故云品位相成（云云）。至大品三观，元有一心三观，正是今圆位中所用，故云观心不须料简○庄子云，庄子有内外篇，此出外篇，轮扁斫轮人名扁也。

三伏断○大经第六，四依品中，止观第一记，辅行第五卷○一空一切空等，止观云：一空一切空，无假中而不空，总空观也。假中亦然，谓一假一切假，无空中而不假，总假观也。一中一切中，无空假而不中，总中观也。此是一心三观中体一互融总三观也。古云：三观具四法，一名谓一相不立等，二体谓一空一切空等，三德谓即空是般若清净义，即假是解脱自在义，即中是法身究竟义。四用谓空彰荡相，假彰立法，中显绝待○寂灭忍亦名无生忍，仁王教化品，佛言大王五忍是菩萨法，伏忍上中下，信忍顺忍无生忍寂灭忍皆上中下，名为诸佛菩萨修般若波罗蜜，今合二三为一，亦名伏忍。波斯匿王偈云：三世诸佛于中行，无不由此伏忍生○仁王云等，第七受持品云：从习忍至顶三昧，皆名为伏一切烦恼，而无相信灭一切烦恼，生解脱智照第一义谛，今言金刚顶即金刚喻定顶三昧也。仁王经文不开等觉，即十地后心也○寂灭通下，仁王教化品云，复次寂灭忍，佛与菩萨同用此忍入金刚三昧○一切众生灭尽定，是圆寂灭理定，非小乘事灭尽定也○即是圆位，亦可通用，即谓六即，是圆位，当知圆无生事及寂灭理二名，亦可六即通用也○因因果果等，大经疏



云：单因是境，重因是观，单果是菩提，重果是涅槃，境但是因，不从因至于因因，但非因因，观智从因至十因，故得是因因。菩提但是果，不从果至于果，但果非果果，涅槃从果至于果，故得是果果○彼无明体亦因亦因因，亦果亦果果。大经文云：彼无明体亦因亦因因，识亦果亦果果，佛性亦尔。章安疏云：无明当体是因，而复为行作因，故是因因。识当体是果，复为行作果，故是果果，以譬例法，譬与法乖，但取少分为喻，故今签中引用，不安识字，但约无明体论亦因亦因因亦果亦果果○今从法譬等，谓章安疏既云譬与法乖，但取少分为喻，故荆溪意亦非全取无明行识以为境智，菩提涅槃之譬，但是先举无明行等亦有因果因因果果之名，故云今从法譬俱得说之（云云）○地持云第九离见禅，地持经第五卷禅品九种，一自性禅乃至第九清净禅，第九复有十种禅，一世间清净不昧不染污禅，二出世间清净净禅，三方便清净净禅，四得根本清净净禅，五根本上胜进清净净禅，六入住起力清净净禅，七舍复入力清净净禅，八神通所作力清净净禅，九离一切见清净净禅，十烦恼智障断清净净禅（云云）○界外三界，古云界外准界内立三界名，中理未穷通名见惑，通三界变易土中胜妙五尘名欲界思，不思議法尘为上界思○唯佛一人等，仁王偈云，三贤十圣住果报，唯佛一人居净土，三贤十圣忍中行，唯佛一人能尽源○大经第六四依品云佛告迦叶，大涅槃微妙经中，有四种人，能护正法，建立正法，忆念正法，能多利益，怜悯世间，为世间依，安乐人天（云云）。疏云：四者数也。依者凭也。一切世间凭之得益，故言四依。

圆教八相○四明答日本问云，三周所授，乃八相应身记也。此之八相，始从初住分显法身，终至妙觉究竟法身，皆能现此益物之相。华严云或见来下，降兜率也。处于母胎，托胎住胎也。或见初生，出胎也。或见出家，第五出家也。或见成道，第六成道也。或见转法轮，第七转法轮也。或见入涅槃，第八入涅槃也。大小八相开合存没不同，如佛祖统纪中明。

第五判粗妙○同除四住等，解曰：四住者，只是见思，见为一住，名见一切处住地，思惑分三，一欲爱住地，二色爱住地，三无色爱住地，此之四住，三藏佛与六根清净人同断，故言同除四住也。无明即界外障中道之别惑，三藏教止论界内通惑无明名字尚不能知，况复伏断？故言三藏则劣○设开十地为三十品，仁王观空品云，十地三十空故，始生住生终生不可得，地地中三生空故○定爵论勋，爵者，封也。爵有五等，谓公侯伯子男也。勋功也○高粗低妙，四教仪云：只缘教弥权，位弥高，教弥实，位弥下○七位兴如华严二兴等，谓五时教兴，各有所为，如初时拟宜，乃至第四时淘汰，法华开显，即各有所以也。此是法华中施开废正义。

七位废○此中不全同法华，后签云：前诸兴废，并约法华前教也○且对衍门存三废一，谓摩诃衍门无三藏教，故存通别圆三，废一藏教也。止观第三记，辅行十四卷○汝弃小用大等，谓佛出世说教，元以小乘为入大方便，今汝弃小，探用大乘经义辨菩萨义，是失佛方便意，故云没小乘为大方便也。又汝若不肯伏自己不晓小乘为入大方便，则汝所弘毗婆沙论文中自有三藏菩萨义，何须探用大也。若本自有不用，岂非彰显毗婆沙，论主不解菩萨义乎？故次直破其谬用之二失，恐小乘师云我不嫌论主不解，故即云汝若不嫌，何须弃之？论主即毗婆沙论主也。

次正明废○二道三法四果，无量义经说法品云，三法四果二道不一○于正释中四教，谓正释中先释二道，既言置顿，故释渐四教也。

圆位○第十经，即一切大众所问品中○是义不然，经文殊云佛所说偈其义有余（云云）。盖经先有问答，一切契经说有余义，无余义耶？善男子我所说者，亦有余义亦无余义，次出七偈，此中偈即七之一，以明有余无余义（云云）。大经中意，有余不了属昔教，无余显了是今大涅槃经。

释四果○如前所说，如前约教中○法华三教等，谓法华纯圆开会，前四时三教行位为一圆教行位，故前三教行位皆废，一圆教行位不废也○无量义云不合，玄第十引无量义云：三法四果二道不一，不一即不合也○四十余年未显真实，无量义经说法品云：自我道场菩提树下端坐，得成无上菩提，以佛眼观一切诸法，不可宣说，所以者何？以诸众生性欲不同，种种说法，以方便力，四十余年未显真实，是故众生得道差别，不得疾成无上菩提，善男子，法譬如水，能洗垢秽，若井若池若江若，河溪渠大海，皆悉能洗垢秽，其法水者亦复如是。能洗众生诸烦恼垢，水性是一，江河井池，溪渠大海，各各别异，其法性者亦复如是。洗除尘劳，等无差别，三法四果二道不一，水虽俱洗，而并非池，池非江河，溪渠非海，如来世雄，于法自在，所说诸法亦复如是。初中后说，皆能洗除众生烦恼，而初非中而中非后，初中后说文辞虽一，而义各异，我起树王，诣波罗奈鹿野园中（云云）。次说方等（云云）。摩诃般若（云云）○第八明开中，应分云先指如前，次显今经意○具如前说，如前明二妙，绝待中释○即成假名妙，假名五品观行位也○第九行经言五譬成四教位者，其第五譬对不定秘密，但不定秘密祇即用藏通别圆之位，故云五譬成四教位○罗汉地为佛地，前玄第四卷下释○三十二云，大经迦叶品之二○第九卷，大经菩萨品中，经文凡夫在佛后列○二十五云，师子吼品文○牛食余草，经云：更有异草，牛若食者，则无醍醐○纓珞云顿悟世尊，纓珞本业经下卷，问：为顿等觉？为渐渐觉？佛答言：顿觉如来，非渐渐觉，三世诸佛所说无异○两教义理相滥者，谓不定是显露不定，秘密是秘密不定，两教总名不定，但互相知互不相知，以分两教之殊，故云义理相滥，前文第一卷，即标教章中○第二十七云，师子吼品之三云，一切众生身不一种，云何而言佛性为一，佛言：譬如有人置毒乳中，乃至醍醐，皆悉有毒，乳不名酪，酪不名乳，乃至醍醐亦复如是。名字虽变，毒性不失，遍五味中，皆悉如是。若服醍醐，亦能杀人，实不置毒于醍醐中，众生佛性亦复如是。虽处五道，而是佛性常一，论斯教行显密不定相，谓即显露不定与秘密不定之相也○探躋音宅，深也。藉今生重闻方发，玄第十云，此谓过去佛所，尝闻大乘实相之教，譬之以毒。今值释迦声教，其毒即发，结惑人死○菩萨容有，二乘的无，谓法华前显密入者，菩萨容有，若二乘在法华前，密入或有，显入决无，故云的无。此二句正明上诸经未有显露历味入妙等，释签第一上云，二乘唯在法华，菩萨处处得入○各有二意，谓次第入妙，开粗即妙，各有按位开入，及增进开入也。圆乘三相不同○因缘三界无后三界，此约摄大乘论七种生死，立两重三界也○五三法妙，不并不别，与不纵不横，名异义同，不并即不横，不别即不纵也○佛性者亦一非一等，大经二十五卷，佛告师子吼，佛性者，亦色非色非非色，亦相非相非非相，亦一非一非非一，乃至亦字非字非非字，共九章，次释中释第三章云，云何为一？一切众生悉一乘故，云何非一？说三乘故，云何非一非非一？无数法故○亦名如来之藏，与前如来藏稍殊，此总该三法，前是别约三法中一，故多之字。

历别三法○若止观中明方便乘九念处者，止观第十下见境修观中云，三车即是三藏中三乘念处，亦是通中三人共一念处，又是别方便中三种念处，真实一种念处。又圆一实念处，略说九种念处，彼第九是圆而俱云方便乘者，约次第随诸教后故（云云）○九人生方便，谓圆信一也。别三十心三也。通三乘藏二乘也○九医未详，文句云：有十种医，前三是旧医即外道也。第四二乘，第五六度菩萨，第六通菩萨，第七别菩萨，第八圆信，第九圆后心，第十圆如来○九土，净名疏四土相望，十种差别，一同居自异，乃至第十诸土非垢，寂光非净，前九正明诸土不同，第十但明诸土体耳。如辅行二十一卷明○日月运行，易经上传第一章云：鼓之以雷霆，润之以风雨，日月运行，一寒一暑，说文许慎著，名许氏说文○下文广明索义，文句第五卷下○元夫如来下○点空说法，后感应妙中签云，先破性已，然后方可点空说四（云云）。

六诫劝○四相品，经云：佛告迦叶菩萨，分别开示大般涅槃有四相义，一自正，二正他，三能

随问答，四善解因缘义，此中所引是正他文，有五：初女人默念，二尔时下如来故问，三尔时女人下女人叹佛，四唯愿下请法多少，五佛言下结也。心大欢喜，即初世界悉檀也○大经第八，如来性品中，佛对迦叶言，方等经者，犹如甘露，亦如毒药，次迦叶问如来何缘说方等如甘露亦如毒药，佛说偈云：无碍智甘露（云云）。章安疏云：双明愚智二人。

四圆教○达到乘义犹在，后文云运车达到，犹名为车，果乘亦尔，犹名为运○其车高广等，文句云：车体分三，先叙高广，次明白牛，三明候从，此中引高广中初二句，初句譬如来深远，横周法界，竖彻三谛，故言高广。次句譬万行修饰也○大论七十七发趣品，令大论七十七卷释梦誓品及魔愁品等，发趣品，在四十九卷及五十卷中，经云十四转见，论释云何菩萨转见，于声闻辟支佛地见转故○别显一科，即别明三法科，秃乘，辅行云：但有车体，既无具度，故名为秃○大经第五四相品文，先譬，有三节，初欲教大，惧不速下次缘不堪，而不教下三不说大，言半字下次法合，只引合初欲说大一节末几句。金光明记云，毗伽罗论，此云记论，婆尼尼造，明种种经书，并诸杂语。又名字本，河西云世间文字之根本，典籍音声之论（云云）○理方等，如普贤方等，调斥方等，即第三时约法立○空纵藏横实相那不纵横，欲显实相有纵横，方见宛转相即，正见不纵不横义，二义犹别者，谓第一义空，与如来藏二义犹别，未见融即也。三对六句，谓用向四句，改成三对六句，初对即向初句及第四句，第二第三两对，即具足中间两句成两对，故云三对六句○初对者，是次二对中初对也。然字下，通辨初文三对也。故第三对，是总三对中第三对也。不殊初对，是总三对中初对也。为对第二，是总三对中第二对也。以明第三，即上然第三对也。谓总三对中第三对，不异总三对中初对，既是不异，何用第三，为对总三对中第二对，故明第三对也○占察下卷，占察善恶业报经两卷，坚净信起请，佛转命地藏菩萨说，上卷明占察法，下卷明求大乘者进趣方便（云云）。复次彼心名如来藏，所谓具足无量无边不可思议无漏清净功德之业，以诸佛法身，从无始本际来，无障无碍，自在不灭，一切化现，种种功业，常恒不息，以一佛身即一切诸佛身（云云）。所有作业，亦皆共一，平等无二，以依一法性，而有作业同化，体无别异故，如是诸佛法身遍一切处，随诸众生生死，恒为作依，次譬如空（云云）○止观正助合行，止观十乘中，前六乘是正，第七对治助开是助也○以我因为汝果，前以别格圆，约因果判中云：以我之因为汝之果，别位则粗，故前三教并非妙。

四明开○其家大小都无知者，经云：如贫女人舍内，多有真金之藏，家人大小无有知者，止观第一记辅行第五卷○论人云，是弘中论人也○如章安释，即前引大经章安疏。

五始终○一念具十界等，此与文句四番解释十如中，第四约位释同，但彼初三直指理性三德，此约逆修为顺性，故今初三亦是理性，以惑业苦三即理性三德故，如法数中十如三轨图明，又与前第二卷上佛界释同，但彼初三不说三道○三道法譬，如初文释众生法中，然前众生法与此中譬，只性中火譬是同，余多不同。三道即相性体者，谓相即业，性即惑，体即苦也。此与前第三上因缘合十如境中不同，彼论四圣因缘十如，故以体力作为三道也○故净名云：是佛道品中文○六类通三法，金光明玄义，约果上说十三法，从三德乃至三道，遍摄一切法，此中正明三轨，以三轨类通一切三法，乃明从因至果，与彼意异○举大要明始终，谓此中明从因至果，故始三道终三德耳○十条生起，辅行云此十三转展相对，其义不殊，义虽不殊，生起次第，不无前后，无始流转，不出三道，流转由识，识内具性，照性由智，智满成道，道由乘至，至故身显，显必涅槃，涅槃具故，称为三宝，宝必具德，是故始终，且列此十○一一条皆约六即，如法数第十卷十种三法对六即图，法师品疏文与法数是同，若准药草喻品，智行性三初三种三法，从性三是理即，次三般若至三大乘，从行三是中间四即，后三身至三德，从智三是究竟即。今此中文意，一一三法皆通论六即也。若离

若合者，离开也。即合三离九，如释签十不二门修性不二门中及翻译名义中详明。横竖该深者，如金光明玄义三法十种横该竖深○三道者，光明玄云：无明爱取是烦恼道，行有是业道，余七是苦道，道明能通，此三更互相通，故名三道。今料简中，明界外三道，是则两处三界，总有三道○即生死身而是法身，如指冰为水也○无惑无照，如指薪为火也○恶即资成，如指缚为脱也○三识，辅行十一卷云：真谛三藏云，阿陀那七识，此云执我识，此即惑性，体是缘因，阿赖耶八识，此名藏识，以能盛持智种不失体是无没无明，无明之性性是了因，庵摩罗九识名清净识，即是正因。唐三藏不许此识，云第九乃第八异名，故新译摄论不存第九，地论文中亦无第九，但以第八对正因，第七对了因，第六对缘因。今依真谛仍合六七共为缘因，唐三藏译阿陀那云执持识，亦是第八○初文者等，签分二，初用真谛译明今三识一心，次若准下，准唯识论不可雷同彼义○末那识，末那梵语，此云意，执持藏识所持诸法者。荆溪，用起信论识义释，故不同唯识论中第七识义，然第七执第八见分为我，元有执持义无咎○圆智成法身，平智成报身，一往对配之言，然唯识意谓大圆镜智证法身理，云成法身，四智总为自报身，从平等智现他报身，云平智成报身也○此中不取第九，当读断谓此唯识宗四智三身中，不取第九识，以唐三藏不许有此识故，乃是下正判法相宗属对，不与今同，位果二字疑倒，应云果位○初心常观三德，辅行云：委释识义，非今所论，但以三识体性对于三德三因，于理即足，论家虽云翻识为智，而不即照三识一心，即此一心三智具足○阿黎耶是真常净识，天亲十地论释不动地云，善住阿黎耶识真如法中故，当时弘地论人有二，此即计真如依持人○摄论云如金土染净，真谛译摄大乘论云：真实性为清净分，依他起为染污清净分，以何为譬，以金藏土为譬，如金藏土中，见有三法，一地界，二金，三土，于地界中，土非有而显现，金实有不显现，若火烧炼，土则不显现，金相自现云云。光明玄云：若依摄论如土染金，即是圆意，土即阿陀那，染即阿黎耶，金即庵摩罗，此即圆说也○岂非阿陀那识，此大师用真谛译也。签云譬末那，用唐译也。又荆溪用大论三十六卷中，为是心相续故诸心名为一意，故云即是六七譬末那也○三佛性中疏文且据等，在文句第五卷上末○不一异者，名之为如，用净名经弥勒章文，但彼经云夫如者不二不异○三大乘，亦用摄论三名，而义不同。光明玄云：运荷名乘，理性虚通，任运荷诸法，故名理乘。智随于境，如盖随函，故名随乘。得果得机，得果自解脱，得机令他解脱，故名得乘○不论名字下，应有问，何故六即中，不论名字，而圆位之始，不以五品为正位，但以五品为假名，次名字非位下，答○三身者，光明玄云：三种法聚故名，身理法聚名法身，智法聚名报身，功德法聚名应身○新金光明者，谓北凉昙无讖译金光明经四卷，隋开皇年间沙门宝贵合新旧译成八卷，即新金光明经○佛真法身等，在四卷金光明经中，四天王品文○佛三身从方等生，普贤观经云：此方等经是诸佛眼，诸佛因是得具五眼，佛三种身从方等生，是大法印般涅槃海，如此海中能生三种佛清净身，止观第二文，在第五旨归中并记。

三涅槃○不生不灭涅槃，实相不可染，不可净，不染即不生，不净即不灭，名性净涅槃。修因契理，惑毕竟不生，智毕竟不灭，名圆净涅槃。寂而常照，机感即生，此生非生，缘谢即灭，此灭非灭，名方便净涅槃○三宝，知觉名为佛等，思益经第一卷，菩萨正问品偈云知法名为佛，知离名为法，知无名为僧，是菩萨遍行○光明玄云：可尊可重名宝，至理可尊，法宝。觉理之智可尊，佛宝。毗卢遮那遍一切处，即事而理，此和可尊，名僧宝。十三德，光明玄，云何名德？一一法皆具常乐我净故，法者可轨，诸佛轨之而成佛故，身者聚也。一法具一切法，无缺减故，般若者，觉了三谛法故，解脱者，于诸法无染无住故○大经第九，菩萨品中○止观第二记，辅行第十卷，如前释众生法者，前第二卷上释众生法中，判权实破光宅等，止观十如破者，止观第五卷上，明不思议境，破古人判法华涅槃及判十如权实○破地摄师者执教道，如前签云，别虽同证，教道全权，故苦破之，令同证道○大经第八，如来性品文，章安疏云：先譬次合，初譬为四，一明起有我病，二说

无我药，三邪我病息，四真我教兴。女人用譬佛智胜应，生育一子，譬于众生禀教生解，以解微故，故言婴孩，著邪常故，故言得病。次以女下譬说无我之药，又三，一佛智观机，二得机设化，三断邪我。初文权智起大悲，故言愁恼，觅无我机，故言求医。次良医既至，即得机施化，设三种药譬无常三修，三因告下断邪我教，此中乳譬真我，真我非时，故言莫与，苦味涂乳，譬以无我覆于真我，如苦与甜其性相违，前合三药中，何故复有乳？此亦是无我，苦味与常相违。三其儿下，譬邪我病息，先明病息，次明药息，真我缘起，故言渴乏。我无我违，故言毒气。无我治邪，邪消药息，故言药消。四母乃洗乳譬真我教兴，又四，一为说，二违情，三重说，四受行。次经合譬意初合说无我，说如来下，次合说真我○十条初后，前十条初是三道，今三轨为初者，此经开显，点三道性即三轨故○一点在上，二点居下，大经哀叹品疏云：外国有旧新两伊，旧伊横竖断绝相离，借此况彼，横如列火，竖如点水，各不相续，不横不同列火，不竖不同点水，应如此土草书下字相，细画相连是新伊相。言上下而无纵等者，此签分二，先释上下而无纵义，先约字义释，谓蝼字三点，虽一点在上，而二点居下，不同点水之纵，此新蝼也。今圆三德亦尔，谓一性二修，故不同点水纵，虽下，对别纵释上不纵义，谓法身虽本有，然圆家即惑业苦是理性三德，故修染恶即是性缘了，全性起修，一性二修，位位法身，为了因所照，缘因所严，因修至果得非前后，故不同别教为惑所覆，有缘义也○第二释表里而无横义，先约字义释，谓蝼字三点，虽二点居下，而一点在上，不同列火之横，列火即走火也。此新蝼也。三德亦尔，谓二修一性，故不同列火之横，次亦对别横释上不横义，谓般若解脱虽修成，然圆三德二修一性，一一互融，含一切法相冥相收，而非横义，故不同别人理体具足而不相收（云云）○初判次开者，谓十三法，或有通前四时三教，今既以此经三轨类通，故须判开（云云）。既通三教故立二谛约城渚判，此即约教也○顺大论文，大论第一缘起中，以摩诃衍为第一义，对小乘为三悉檀，此判以第一义对三悉檀者，亦顺大论文，仍成别义○通论皆四者，谓若通论，四教皆具四悉，是则今经唯圆四悉，故下五时中云，此经但有圆实四悉也○罗刹半偈半珠，大经圣行品之三云，若行婆罗门闻罗刹说诸行无常是生灭法，婆罗门赞言，大士汝于何处而得此半如意珠○自行因果已满，谓因收境智行位四妙，果即三法妙也。

### 玄签证释卷第五

### 玄签证释卷第六（上）

### 若上沙门 智铨 述

感应妙○毗卢遮那，此云遍一切处，烦恼体净，众德悉备，身土相称，遍一切处。净觉云：卢舍那，宝梁经翻为净满，以诸恶都尽故云净，众德悉圆故云满。摭华云：释迦牟尼，此云能仁寂默（云云）。翻译名义云：三谛一境，合名法身，此彰一性也。三智一心，合名报身，三脱一体，合名应身，此显二修也。以斯定慧互严，致使法身圆显，境智冥合，应物现形，三身明矣○今且从于理事合说等，翻译名义中三义论三身，第三义是事理合说。引观经疏云：佛本无身，随顺世间而论三身，是则仰观至理，本实无形，俯随物机，迹垂化事（云云）○大论归敬偈，第一卷初，归敬三宝，先归敬佛宝，即此四句，论第二句是大海○且依本业等，谓本业缨络经中，等妙二觉是别教，故言且耳。若借别名圆，即圆二觉也。本业云：佛子妙观上忍，大寂无相，唯以一切众生缘生善法，亦自持一切功德，故名佛藏。而寂照一切法，自佛以下一切菩萨照寂，是故说寂照如来，无色无心，而寂照一切法○问前明等，此是料简先来意中，初判五妙文，具如生起中意，前玄第二卷上明十妙生起中○若从合明具如行妙初说，谓合明意同彼三妙，祇一涅槃而论三也○若相由者，即相须也。前玄第三下云，如此相须者，则非行妙（云云）○境智行三下，正明合意，言境者是法身，

智者是般若，行者是解脱，言此三各三者，谓境即理三，智即解三，行即行三也。当知九祗是三，三祗是一，故云三九祗是一而论三也。

释名○正法华经有十卷，此四句在第一卷，溥首菩萨所说偈○胜鬘经止一卷，经云波斯匿王末利夫人与胜鬘书，即遣内人名旃提罗，奉书至阿逾闍国，鬘得书（云云）。又经偈亦应垂哀愍，必令我得见，即生此念时，佛于空中现，普放净光明（云云）。翻译名义云：摩利，或未利，此云鬘。匿王之后，西域记翻为柰女，胜鬘为逾闍王妃○机者动之微，易经上传，子曰知几其神乎，君子上交不谄，下交不渎，其知几乎？几者动之微，吉之先见者也○大经十八，梵行品月爱喻文○灭有二种，经文断有二种○乃至五百群贼等，是救群贼因缘，得法眼。经云眼开见佛说法，发菩提心（云云）○如前第四引，前玄第四二十五三昧中，法界性论藏中未见○答中二等，此科恐有[忤-千+吴]脱，应补云，答中二，先通答，次别答，先通答又二，先通答机应之由（云云）○如溉甘果栽等，用婆娑偈。

四句感应○大经二十七师子吼品文，须达多是舍卫人，唐翻善施，即给孤独长者，珊檀那此云护弥○止观第二记，辅行第七卷○三就十界中签文分二，初正释十界，次问约四下，料简三世，初又二，初释历别十界自行化他，次言交互下，释交互十界自行化他二，初约自行，次若约化下约化他，初又二，初略释交互，次问下下等，广简交互二，先问，次答，所言下答（云云）。若下有上机，则通因果等，当看辅行二十卷○如佛界机在地狱者，后寿量品记云：玄文十界交互以论机缘，则果佛机通在十界故也。若直宜以佛界度者，则是佛界有佛界机，若未宜佛界，则渐以菩萨界而成熟之，乃至地狱即至地狱方回心者是也○大缨珞九世，菩萨缨珞经第十一卷，净居天品，佛问净居天，汝今问我，为问过去三世？为问现在三世？为问未来三世？天子白佛，我亦问过去三世，现在三世，未来三世。今日但问三世诸佛，云何未来说言佛乎○望前二十五三昧中四意，前慧圣行中，通释二十五，各为四意，一出诸有过患，二明本法功德，三结行成三昧，四慈悲破有○净名云等，净名经佛道品中偈文○如大经云，第四卷四相品文，次大经第四，即此卷末文○次明粗妙，及相对中二者，谓相对科开为四意，今指前二也○立世毗昙，立世阿毗昙论是佛说，此中所引在第八卷○止观第五记辅行二十卷○意如止观，止观中只有别接通，不言圆接别○此是相待论感应妙也。乃是前二十六纸次结文○须开两教佛应，即指藏通佛也。

观心感应○如止观三十六句止观第八上，先烦恼涅槃三十六句，次诸法般若三十六句，后法身三十六句○色心净故般若亦净，大论六十三卷中明。

七神通妙○第二十九菩萨品，大经第九卷，第十六菩萨品文○大品第十，在大论五十九卷中○大经毒鼓在第九卷菩萨品，止观第五记，辅行三十二卷○慈悲熏有二身，观音玄云，大悲熏身，形声利物名大药王身，大慈熏身，与众生乐，名如意珠王身○璎珞云神名等，本业经上卷云，所谓五神通是慧性差别用，故天名神心○地持力品等，地持经方便处力品第五明三种力又五种力，一神通力（云云）。全品无此二句，恐是约义引○易云阴阳等，易传第五章云：一阴一阳之谓道，乃至末云阴阳不测之谓神○释论神通不尔，大论二十八卷明神通○止观第七记，辅行三十一卷，一天眼、二天耳、三知他心、四宿命、五身如意、六漏尽○法界次第委释，彼云能使无而歎有，有而歎无，故名变化也。初禅二如文。二禅三，谓二禅二禅化，二二禅初禅化，三二禅欲界化。三禅四，谓三禅三禅化，二三禅二禅化，三三禅初禅化，四三禅欲界化。四禅五，谓四禅四禅化，二四禅三禅化，三四禅二禅化，四四禅初禅化，五四禅欲界化。

圆教通○普贤经鼻舌通，经云如是忏悔，一日至七日，以诸佛现前三昧力故，普贤菩萨说法庄严力故，耳渐渐闻障外声，眼渐渐见障外色，广说如法华经（云云）○处胎经同，菩萨处胎经有五卷，第一卷末云，六根神通，明鼻根云，吾从无数阿僧祇劫修鼻神通遍覆十方无量众生，悉知分别善香恶香（云云）。吾从无数阿僧祇劫修口神通，言教往来，终不中滞，有所言说，言则有光，唇唇有光，齿齿有光，舌舌有光（云云）○华严十种六根，晋译华严离世间品，明十眼十耳十鼻十舌十身十意，在四十二卷○又明十种神变，晋经三十八卷离世间品中云，菩萨有十种变化，所谓众生变化，身变化，佛刹变化，供养变化，音声变化，行愿变化，调伏成就众生变化，菩提变化，说法变化，住持变化，签中略有出没○无记化化，后文云无记是理，止观第一记，辅行第四卷引大论第八○止观第七记，辅行三十一卷○有此二用故分内外，法师功德品疏中明。

次料简○答中三业因缘，业字[忤-千+吴]，是三乘因缘，大论四十卷。问曰：何以故？三识所知合为一，三识所知，别为三，眼名为见，耳名为闻，意知名为识，鼻舌身识名为觉。答曰：是三识助道法多，是故别说，余三识不尔，是故合说。是三识但知世间事，是故合为一，余三亦知世间亦知出世间，是故别说。复次是三识但缘无记法，余三识或缘善或缘不善，或缘无记。复次是三识能生三乘因缘，如眼见佛及佛弟子，耳闻法，心筹量正忆念，如是等种种差别，以是故六识所知事，分为四分○正法华等千，正法华第九叹法师品云，尔时世尊告常应时菩萨，受是经典当得十眼功德之本八百名称千二百耳根千二百，乃至千二百意净，是为无数百千品德，则能严净六根功祚○如瓔珞云起等，本业上卷云，一切众生善根感此实智法身，故法身能现应无量法身，所谓一切世界国土身，一切众生身，一切佛身，一切菩萨身（云云）。国土亦然○正慧托胎，大论第四卷，问曰：一切人以垢心有相续入母胎，一切邪慧相应，云何菩萨正慧入母胎？答曰：有人言有相续时，一切众生邪慧心入母胎，菩萨忆念不失，故云正慧入母胎（云云）。复次余人住中阴时，若男子母生欲染心，此女人与我从事，于父生嗔恚，若女人反此。菩萨先已了知是父是母，是父母能长养我身，我依父母生身得菩提，是净心念父母相续入胎，是名正慧入母胎。

次应同依报○教行录第三卷中，约二意立问答，有两番○生佛相摄等，谓约心佛众生三无差别说，故可生佛相摄，但众生唯得非因非果迷中之理，诸佛已得成于因果化他感应等事，故众生摄在佛境○前从机说，谓两意中，初意约机，故云前从机说○故云且从，即次文云今且释初意。会玄云，且者不尽之义○大论云：在三十四卷○文在大经，第六卷云善男子，于乘缓者，乃名为缓，于戒缓者，不名为缓。经文无四句，大师约义开四，有乘急戒缓图，止观第二记，辅行第十卷○止观第四卷，第四上云，事戒有三品，上品得天，中品得人，下品修罗，持理戒，空假中各有上中下，即空三品者，下品声闻，中品缘觉，上品通菩萨，即假三品者，下品三藏菩萨，中品通出假菩萨，上品别菩萨，即中三品者，下品别菩萨，中品圆菩萨，上品是佛。又下五品，中六根净，上初住（云云）○呼安乐为安养，佛说无量寿经二卷中，名为安乐○大论二十八，在三十四卷中○委明四土横竖等，辅行三十一卷，乐邦文类第四卷引净名疏明四土○以地前住前为神通，已上名应，谓后眷属妙，约四教中，前二皆无应生，即别教地前为神通，初地证道，方有应生，圆教住前，亦是神通，住即是应○如妙音神通来，下答文云，是神通来，非神通生，是应来非应生（云云）○故与应色相，即第六感应妙中之应。

第八说法妙○前虽通叙二轮等，即神通文初，明次第中意○达摩郁多罗，此云法尚。今大藏中杂阿毗昙心论，尊者法救造，宋僧伽跋摩等译。妙乐云：达摩郁多罗是杂心论主，婆沙中有法救论师，是杂心论主所承，从师为名，签中意欲简别其师名。又梵语兼含，故云法尚也○名味章句，唐新译名句文，法云云：翻文为味，但是所显，非能显也。

制名三〇所说是事，无问自说也。本生事，自也。本事事，他也。表理深者，方广之理，正理为方，包富名广，差别中〇是九中初二偈亦是，谓九部中祇夜伽陀二偈，亦是修多罗也〇有五者，一者九种修多罗，二者偈颂，三者授记，四者无问自说，五者方广〇不同二部，谓不同律论二部也〇二者偈陀四中，且准俱舍，翻译名义第六卷云，俱舍论五十二数，皆从一增至十也。谓一十百千万亿兆，乃至第十五载，第十六矜羯罗（云云）。前签第四下，明华严算沙法门云，三十重算法，今准小乘俱舍，故云且也。在唐译俱舍论第十二卷〇明十六重后数者，谓此经第六卷中所列甄迦罗，是第十六重，频婆罗是第十八重，阿閼罗是第二十重，乃是第十六重后数，故云十六重后数也〇一十百千万亿兆京等，算经黄帝数法有十等，谓亿兆京秭垓壤沟涧正载。又亿分四等，一十万为亿，二百万为亿，三千万为亿，四万万为亿。风俗通义云：千生万，万生亿，亿生兆，兆生京，乃至正生载，载地不能载也〇矜羯罗即甄迦罗，频跋罗即频婆罗〇此第六经，即药王菩萨本事品。

次大师正释〇全依大论三十七文在三十三卷，释大品中十二部经也〇次部中〇阿毗昙杂心，杂心论第八卷修多罗品中明五义，一出生，二涌泉，三显示，四绳墨，五结鬘。后玄第八卷上云，一法本乃至五结鬘〇说三乘六趣九道劫数等，大论三十三卷云，众生九道中受记，所谓三乘道六趣道（云云）〇〔路-各〕+〔傅-人〕入记畜生，大论中若记畜生光从〔月+耑〕入，〔月+耑〕音善，腓肠，即足肚也。〔路-各〕+〔傅-人〕音传，亦腓肠，与〔月+耑〕同也。

阿波陀那〇如中阿含长譬喻等，大论云：如中阿含中长阿波陀那经，长阿含中大阿波陀那，毗尼中亿耳阿波陀那，二十亿阿波陀那（云云）〇先举阿含，次通一切，即无量譬喻等，大论举阿含外，乃至菩萨阿波陀那出一部〇亿耳，大论二十二卷明，又二十九卷，二十亿耳得名〇中阿含二十九，即大品沙门二十亿耳。又增一阿含十三卷云，我声闻中第一弟子精勤苦行，所谓二十亿耳比丘是〇强逼千释出家，增一阿含第十五卷明〇大鱼出因果经，此经宋求那跋陀罗译，当看释憍陈如疏，即知赤目大鱼缘，大论斥三藏中云，即大论以摩诃衍斥藏菩萨也〇云法云等，谓云经，法云经，大云经也。

二明分法大小〇阿含中有大空经，即中阿含四十九卷中，止观第六记辅行二十五卷〇声闻所无但十一部耳。地持经第三卷云，十二部经，唯方广部是菩萨藏，余十一部是声闻藏〇除毗佛略，大经疏云：毗佛略中明三宝一体，佛性常住涅槃，小乘所无是故除之。

三对缘〇地持中种性等，地持经第六成熟品明六种成熟。初自性成熟，明菩萨种性，修习善法，断二障得清净解脱。二人成熟有四种，有声闻种性者，以声闻乘成熟，有缘觉种性者，以缘觉乘成熟，有佛种性者，以佛乘成熟，无种性者，以善趣成熟（云云）〇如第一卷明之，第一卷标教相中明〇具如第一卷，即标教一章，及喻疑中，即止观义例中第七科也〇别对二者亦可存于佛界等，谓如向言别为菩萨，圆为佛界，今别教对二者，亦可存于佛界，以别教指果佛为佛法界故。又佛果是教道，初地证道是实，故复云亦可且置佛果，但以初地为佛界耳。妙乐云：亦可初地为佛法界故。

四所诠〇四教本中，在第一卷，约四谛，即生灭等四种四谛。约三谛中，复明藏通两教无中谛，别登地见中，圆初心即见中。约二谛中，彼有理外二谛，理内二谛，前二教是理外二谛，分即不即，后二教是理内二谛，分即不即。约一谛中即大经一实谛，前二教无，别教有，如醉转日，圆一实谛，转日即不转日也〇但是俗而非谛，大经云凡夫有苦而无谛，又人天性计未空，俗而非谛也〇傍以菩萨不思议等，记主意谓约部说望后法华，故云傍以菩萨不思议真兼带而说，若云傍以菩萨



不思议俗者，即单约别教言也○意旨如前，谓渐四如前次正释中签文，二处菩萨，谓渐初及四教之初，是二处也。下二处同，彼此二字准说。

三就所诠○释五门签文分二，初正释五门名义，次问余文下，料简五门在此，初文又二，初指净名经五义，弟子品中，佛命迦旃延问疾，旃延辞不堪往，我昔为比丘敷演无常义乃至寂灭义，时维摩诘来谓我言，无以生灭心行说实相法，诸法毕竟不生不灭是无常义，五受阴洞达空无所起是苦义，诸法究竟无所有是空义，于我无我而不二是无我义，法本不然，今则无灭是寂灭义○次疏云下，引净名疏释成。又二，初引疏释五门名，次由迦旃下，准疏释五门义，又二，初略释彼经五义，又二，初正释○四句推此等，净名疏云：若了诸法非生非灭，横计生灭，故以四句检生叵得，即无有灭，是则不生不灭即无常义，余义例知。妙乐云：初之四句，名藏义通，后之一句，名通四教，义局衍门○次问净名下，料简，有问答，应如涅槃二鸟双游等，第八鸟喻品，大经意云：鸳鸯游止共俱不相舍离，今师曰以雄喻常，雌喻无常，生死有性善，故无常即常，如二鸟在下，涅槃有性恶，故常即无常，如二鸟高飞○次又若下，委论四教五义，若说不生不灭则结归不定者，妙乐引净名疏云，但云苦义等，义在三藏，净名结成通义呵云，空无所起是苦义等，当知空无所起，是无苦无乐，但结归于苦，既云无起，复云是苦，故但成通结成别结成圆准知。前签第四云：取结成双非以显中道为圆五门，如云诸法毕竟，不生不灭是非常非无常义，乃至我无我而不二是非我非无我义，寂灭之义名通大小，不须双非，即名以显中道之义，即圆五门也○真祇有二，谓藏通偏真，别圆中真也○四就众经○此开且寄此中明之，谓后自有第四正开文，故云且寄○论余经非秘密等，大论一百卷末云，般若波罗蜜非秘密法，而法华等诸经说阿罗汉受决作佛，大菩萨能持用，龙树意指法华为秘密矣○及面门等，面门即口也。出大涅槃经，三变土田，疏有二释，初约三昧释，即八背舍等，第二约表破三惑释（云云）○四开，但向引文二句，谓向引文但直示十二部相，尚未明说开判意也。故以此下谓上第三结文，即以此经十二对前诸教以论相待妙，今第四开即以此十二对前诸教明开论绝待妙也。故即向句是结上之文○然前五意，即约理等五也○前二意明佛本意，前云此二并是跨节明义也。

六观心○别有小卷流行，今藏中不见有○此说法五章，前开章有六，一释法名，二分大小等，今除第六观心故言五章，此中先通叙五章结成二妙，次简所显能明说法妙，故皆属教，有教有行，故如教下即明观心妙行也。

九眷属妙○昔教五人，一頰鞞，此云马胜，亦云马师，二跋提，此云小贤，三俱利太子，四释摩男，五十力迦叶，亦名婆敷。翻译名义第一卷云，阿若憍陈如，頰鞞，跋提，十力迦叶，拘利太子。又云文句跋提亦名摩诃男，若五分律及本行集，则跋提与摩诃男两别，涅槃疏中摩诃男与拘利是一。

二业生眷属○喜根虽谤后要得度，诸法无行经下卷云，尔时有菩萨比丘，名曰喜根，时为法师，但教众人诸法实相，所谓一切法性，即是贪欲性（云云）。复有法师，名曰胜意，持戒行头陀行，以不学入音声法门故，闻喜根淫欲无障碍，乃至一切法无障碍，遂谤言是喜根以妄语法，多惑众人。尔时喜根作念，是胜意必当起于障碍罪业，我今为说如是深法，乃至令作修助菩提道法因缘，于比丘前说偈，贪欲是涅槃，嗔痴亦如是，于此三事中，有无量佛法，若有人分别，淫欲及嗔恚，是人去佛远，譬如天与地（云云）。贪欲之实性，即是佛法性，佛法之实性，亦是贪欲性，是二法一相，所谓是无相（云云）。说偈已，天子得无生法忍，八千人漏尽解脱，胜意即时地裂堕大地狱（云云）。尔时喜根今东方得菩提，号胜光明威德王如来，其胜意比丘今我身是，即文殊也○

次愿生中如论云等者，大论三十三卷大拿太子，太子须大拿经一卷，末云：如是太子须大拿者，我身是也。父王今现我父阅头檀是也。母者今现我母摩耶是也。妃者今瞿夷是，山中道人阿州陀者，摩诃目犍连是，天王帝释者，舍利弗是，射猎者，阿难是，耶利者今罗云是（云云）○佛本行集有六十卷○传付后佛者，妙乐第三卷下明○二为自从来，大论八十七，释大品一念具万行品，文在卷末○大论三十七，在三十三卷中明内眷属，又三十五卷中亦明○大经中召请十方等，在二十八卷中○大经云如来至彼俱尸城等，在二十七卷中，六大城，谓舍婆提城乃至第六王舍城○我昔于余处等，即二十八卷文。

三明粗妙○阍人譬，即净名经中大迦叶言，根败之士，其于五欲，不能复利（云云）○止观第六记，辅行二十七卷。

四法门眷属○方便为父，净名疏云：方便是权智，权智外用，能有成办，如父能营求长成○十住毗婆沙，龙树造十住毗婆沙，有十五卷，此中所引在第二品○宝性论云等，一乘宝性论第三卷云：一者阐提，二外道，三声闻，四支佛，有四种障，不见如来之性，一谤大乘法一阐提障，此障对治谓诸菩萨摩诃萨信大乘法故，二横计身中有我诸外道障，此障对治谓菩萨修行般若波罗蜜故，三怖畏世间诸苦声闻人障，此障对治谓菩萨修行首楞严虚空藏等三昧故，四背舍利益一切众生舍大悲心支佛障，此障对治谓菩萨修行大悲为利益故，诸菩萨摩诃萨信修行大乘等四种对治法得无上清净法界，到第一彼岸，何以故？依此四种清净法界，修习善法，此是诸佛随顺法子，于佛家生，故言大乘信为子，般若以为母，禅胎大悲乳，诸佛如实子○淮南子，汉淮南王刘安著，即鸿烈解，楚辞，史记列传云：屈原名平，楚之同姓也。有离骚经，又楚辞九章，涉江中云，心絃结而不解兮，思蹇产而不释○如止观记兼引楞伽，辅行第六卷○决粗论妙，此中前后合七眷属，签文分二，初通叙前文，以明观心，次如是等义下，结前诸义以明判开，初又二，初通叙七眷属，次然法门下别料简观心，初又二，初明七名有通别○合七眷属，谓前第二明眷属科，开为五种。又前初开章中云：第四明法门眷属，第五明观心眷属，故合有七也○次然别名下，出别名所从异又二，初总明别名所从有通局，前一从理，谓五种中初理性眷属也。次四从事，谓业愿通应四眷皆从事也。次一从法，即法门眷属也。次一从行，谓观心眷属也。次何者下别释后六随事有通局○前诸文中虽逐近略述，谓前明来意中有五科，其第五科对粗辨妙等，即逐近略述也○复立一门，谓开章第三科明粗妙一科也。法门及观等，谓第四法门第五观心，皆是有判开也○明事眷属伏听学等一段，即次寄此文后总明功德一科。

十利益妙○神通妙中已略辨竟，谓前神通妙第四明粗妙科中○佛入王三昧等，大品经初品中，尔时世尊自敷师子座，结跏趺坐，直身系念在前，入三昧王三昧，一切三昧悉入其中，大论第十卷末云，先举身光明所未度者，今值毛孔光明即便得度，譬如摇树取果，熟者先堕，若未熟者，更复后摇。又如捕鱼，前网不尽，后网乃得○法宝普照等，净名佛国品初叙菩萨众文○思益经第二，彼经第九菩萨光明品云：佛告网明，现汝福报光明因缘，令诸天人一切世间皆得欢喜（云云）。于是网明即从右手赤白庄严爪指间，放大光明，普照十方（云云）。其中地狱畜生饿鬼盲聋暗哑手足拘躄（云云）。贪欲嗔恚（云云）。慳贪破戒乃至无慧等众生遇斯光者，皆得快乐○佛又放六度等，是彼经初卷第一如来光明品，佛告网明，如来有光，名寂庄严，若有众生遇斯光者，能见佛身，不坏眼根，乃至又如来光名曰能舍，佛以此光能破众生慳贪之心，令行布施，乃至光曰能解，佛以此光能令愚痴众生皆得智慧。华严文句第三上，及辅行三十一卷引○皆沾七益，下文自明七益十益○明横竖不及等，谓药草喻品，是譬说周中第三述成段，先略述成中，先双述善哉，二领所不及，谓退进横竖，亦横亦竖非横非竖皆不及也○具如前文十界中说，即前论十界感应料简三世也。八大地

狱，长阿含十九卷世记经地狱品云，第一大地狱名想，第二名黑绳，第三名堆峡，第四名叫唤，第五名大叫唤，六名烧炙，七名大烧炙，八名无间（云云）○称为火涂等，集注第三卷明三涂，又明涂有二义，一取残害义，二取所趣义○八热地狱，小通寒热，大唯在热○一百二十八，皆名游增地狱也○捺落迦，此云不可乐。又苦器苦具○且准他文，指正理论也○一疱二疱烈，此二从身相受名，三是唇动不得，舌作此声，四是舌动不得，唇作此声，五是喉内振气作声，此三并从声为名也。六肉色细拆，似青莲华也。七肉色大折，华开相似也。故云红莲华大红莲华，此三从疮相受名，并从身色为名也。签文声字[忤-千+吴]○鬼本处阎摩王界亦阎摩罗，此云双世等，婆沙等鬼趣收，瑜伽论地狱收，论文琰摩界，此云静息等○观佛三昧经，第五卷明，正法念处经，五卷至十五卷明，婆沙第九卷明，俱舍唐译第一卷明○止观第八记，在辅行三十五卷○因益一果辨多果即准等，即辅行二十卷果隔因通之意○前三具如正法念等，谓四王忉利夜摩也○止观第七记，辅行三十一卷○止观十心中，谓止观第一卷发心中○粗住细住等，如禅波罗蜜中明。声闻益中○如救头然，中阿含七卷云，犹人为火烧头，急求方便救头（云云）。止观第七记，止观第七止末有如救头然，记中不见○兼除四思，即四趣之思，出翻译名义○用十三昧力加之，谓四洲人有，与六天有，共十三昧也○四缘觉益中，论云有国王观华等，在大论第十八卷○六度益中，出地持菩萨戒本，有云即重译菩萨戒本一卷，即地持戒品重译出。

通益○用二十一三昧，谓二十五中，除四趣有也○七别益但心期在果如前广释，谓如前行妙中慧圣行广明也○二名二义同异永别，谓此圆人一念系缘等名义，永异前别教也。辅行第六卷明系缘等○变易益中三人生变易土。胜鬘经云不思议变易死者，谓阿罗汉辟支佛大力菩萨意生身。楞伽云：即四卷楞伽第三卷初，辅行十三卷引，又前玄第五卷上明。

次问答料简○仁王法性色法性受等，仁王经上卷，佛告波斯匿王，法性色受想行识常乐我净，不住色不住非色不住非非色，乃至受想行识，亦不住非非住，何以故？非色如，非非色如，世谛故，三假故，名见众生一切法性实故○尚取本行菩萨道时等，前玄第二卷下云，从本行菩萨道时，而为众生作华台方便，乃至本来所化入华台者自是一边。

## 玄签证释卷第六

## 玄签证释卷第七

### 茗上沙门 智铨 述

大品称华叶益，大论八十五卷，举大品道树品，须菩提，何等为叶益？众生因菩萨摩訶萨得离三恶道，是为叶益。因菩萨得生刹利大姓乃至三界诸天，是为华益众生。生苏七益，谓即前云略为七益，一二十五有果报益，次二十五有因华开敷益，亦名小草益，三中草益，四上草益，五小树益，六大树益，七最实事益○虽复差别即无差别，药草喻品中开譬（云云）。

有病导师，无量义经云：大船师运载群生度生死河，置涅槃岸○上草亦在五品位中等，以五品同三藏菩萨皆未断惑故○勿起刹那，小乘一念六十刹那等，仁王般若经九十刹那为一念（云云）。

第五结成权实，肇师云等，维摩经总十四品，初佛国品，乃至第十三法供养品，第十四嘱累品也○问前来诸文处处约教等签，分二，初立问答别料简，第五章明权实，次然此迹门下，立十门总摄十妙为观法大体。古明六意，一为结成妙解，结此十妙归乎十门，二显教行一辙，一期纵横不出

一心三千，三以行成解，以十乘行成乎十妙，四以解成行，以十妙解成其妙行，五彰一念具法，一念遍见己他生佛，六指心为观境，心色法法相摄成观境故，后人录出别行，名十不二门，四明师有指要钞，可师又有详解（云云）。

○十妙大纲，谓界如三千即空假中等，为十妙大纲，故妙乐云，此是法华之理本，诸教之端首，释义之关键，众生之依止，发心之凭杖，权谋之用体，迷悟之根源，果德之理本，一化之周穷，五时之终卒（云云）○十妙为观法大体，签云：若得此意，法华三昧于兹现矣。一经枢键于兹立矣。一代教旨于兹攒矣。佛出世意于兹办矣。十法成观之精髓矣。十不思议之导首矣○一者色心不二门等，十门次第，初四门约名中自行因果，立观法大体，后六门明名中化他能所立观法大体，色心乃至因果即法字，四个不二即妙字，合言即自行妙法也。后六门染净乃至受润即法字，六个不二即妙字，合言即化他能所妙法也。色心不二门，妙乐指云事理不二门○三修性不二门，翻译名义第十一卷中辨修性离合，用孤山解不用四明解，以古来尊宿云，解此门四明不及孤山故，此门分科亦准孤山。次释分二，初修性双显又二，初修性相成，次又了顺下，修性相对，初又二，初指性立修，正明修性相成，次修又二下别明二修，要使转迷成了。又二，初明逆顺二修，理同事异，次可由下，由转迷见性二修皆泯。次又了下，明修性相对又二，初法，次二与下喻，次应知下修性俱泯，四因果门中梦空幻像四喻，法数第四卷有图○三身并常，指要钞中三千并常，又法数六即图中亦是三千并常○乃由果成，指要中乃至果成。本门十妙○无住本立一切法，维摩经中问，颠倒想孰为本？答曰：无住为本。问无住孰为本？答曰：无住则无本。文殊师利从无住本立一切法，妙乐云：无住即本，名无无本○本迹虽殊二句，是维摩经序语，肇法师作，详解云今家虽用其语，义则永异，以约久远成佛为本，中间施化今日五时近成为迹，本迹久近虽殊，三千三谛不思议一也○观一切法空如实相，大论云实相即毕竟空，又云诸法实相即如法性实际（云云）。安乐行品疏广释○无明即法性，法性即无明。详解云：圆教无明法性体同，大论三十七卷，经云不见有法出法性者，论云若有法无明不入者，是则出于法性，但是事不然，无有法出无明者，是故菩萨不见有法出法性者○无明法性皆无住，妙乐云：无明实相俱名无住，即无住本立一切法，理则性德缘了，事则修德三因，迷则三道流转，悟则果中胜用，如是四重并由迷中实相而立（云云）。又净名疏云，无住有住有开合否？若合无明即是法性，法性无住无明无住，故言无住。此是圆教相即义，此合是即。若开法性出无明，无明依法性亦得言有住，有住者，依法性住，法性非烦恼即是无住，此是别教义。荆溪云：此中开合，合义唯圆，开义唯别○六重本迹等签分三，初总明简通出别意，次别释相显理融义，三通简六门引证文，次又二，初总释六重，次又已下别简已今，初又二，初出借他言，次今下，明今自义，又初二，约总明，次若约下，约别明，又二，初前五重，次第六重○若望初本则应又简已今不同，谓大师玄中，单说已为迹今为本，荆溪签意说谓已中增已今，今说中亦增已今，收摄已今本迹道理始尽，故云方是实说○前三引述等，读教记云：六重本迹唯体用一重，是引本文，余五皆迹，签云前三引述后三引本者，斯盖记主点经玄意实权已今，即指迹文为本门也。故云今记已今为本，方是实说。然则前三不指本，何也？曰前三既通，但以迹例本，后三既是通中复别，故须指迹为本，可观通别二字，此例甚多，如文句明本迹初引寿量成佛已来甚大久远，又方便我本立誓愿（云云）。记云初正引本文，次方便引述文，以迹中密示本意故，若显露说即迹中本迹，下文显已通得引用。又释十双权实云，然此八中，前七迹门，第八本门，本虽未至，权实理遍，故下文云是我方便（云云）。故方便之名通于本迹，文既玄释不同，今诸家商略者，或云前三是从本垂迹，后三是发迹显本，故云三引述文，或云前三是因为迹，后三是果为本，或云玄谭大旨，不分本迹之文，或云别含本意云三引本文，本因狭故，为本因文狭也○六门中三因二果，古德云前三是因，后三是果，今除已今一门，故云二果，如后三世料简末文明○师云恐别有意，此是荆溪之师也

○合习果报果为三法，谓习果既证三法，必有寿命国土，但合为一三法耳。开习果出报果等，盖由涅槃寿命国土，是称实感报，故于习果开出涅槃寿命国土之报果，亦是开正报出依报也○明开合意，详解上卷云，二门因果既有傍正，所以文有广狭，义有可否，故有开合（云云）○若不了迹中十门，即迹门十妙完，荆溪立十不二门也○胡本，大师之时，未分胡梵，故云文胡。

五广释○父母之年等，论语上于曰，父母之年不可不知也○次正明即正释，应云初明因妙○大论第四在第三卷○彼佛弟子名，即舍利弗目犍连阿难也○具如瑞应太子，瑞应本起经两卷，上卷云：昔者定光佛出世，我为菩萨名曰儒童（云云）。王家女名瞿夷，持七枚青莲华，菩萨五百银钱买之，瞿夷与五茎华，自留二枚，菩萨言欲以上佛，瞿夷请寄二华献佛，然灯即定光也○具如悲华，此经有十卷，此中所引在大施品，彼授记品在第三卷，宝海次授弥陀记，诸处皆云宝藏佛授弥陀记，弥陀但从宝海发心，故玄云又是弥陀之师，似多宝海二字○本迹虽殊不思议一，谓本迹论事故殊，若本迹理，三千三谛妙理无二，故云不思议一也○本果妙签科初文二，若准前应云三，若不准前，下国土妙亦作二分，下去准思○道树草座，增一阿含云：过去诸佛坐于草蓐成佛时，有吉祥梵志刈草，即至彼所，汝名姓何等？梵志答曰：我名吉祥其姓弗星，佛曰善哉姓字世之希有（云云）。欲求少草，吉祥执草诣送，佛坐其上即成无上正真之道○天衣为座，大品云：我当于菩提树下坐，四天王乃至阿迦膩吒天以天衣为座○问难人名字须菩提等，大论六十四卷中○三祇四阶，谓三藏教菩萨三祇百劫成佛，故云四阶成佛。今文出处非一，如智妙位妙等文○大论三十八在三十四卷中○声闻经草座，即增一阿含二十三卷○六天天衣不同，大论云：四天王衣重二两，忉利重一两，夜摩重十八铢，兜率重十二铢，化乐六铢，他化三铢，色界天衣无重相，欲界天衣从树边生，无缕无织，如薄冰，光色明净，色天衣色金黄○止观第三记，辅行二十一卷○三藏佛三时照机，杂心论第九卷云，佛昼夜三时，以佛眼观察众生○十因缘并三藏佛观机相，如大论等文○他身他事，如疏记明，据疏记文，以土尘皆说为他事，岂得称偏神通乎？今应约义而解，示佛界事为己事，示九界事为他事，现身即是神通，故身名神通轮。现身时必须显示十界事，如今经现瑞即佛界事，余经多现九界事，复属神通，略例涅槃三昧出牛，此引譬譬教，非譬部也。此五味譬亦然。大经第二章安疏云：既举甘露破于毒乳，应辨常义破于无常，牛譬教主，即喻法身常身舍那尊特，异于无常丈六。乳譬常教，此乳亦名醍醐，牛食忍草即出醍醐，是其义也。酒糟，酒清譬无为定，糟浊譬有为定，佛不耽染真谛三昧，如不饮酒。不味著俗谛三昧，如不食糟。滑草麦[麴-菊+弋]者，泥洹智易得如滑，分别智难生如[麴-菊+弋]，佛智非一切智非道种智，其犊调善，得中道理柔和善顺，不处高下，不以涅槃为证，不以生死可住，饮以清水，非五欲淤泥，非无明暗浊，离此二边，即佛性清水，不驰空真，不骤俗假。不与特牛者，特牛无乳，譬无慈悲，明佛有不共慈悲。调适者，入空为饥，出假为饱，中道不入不出，即不饥不饱，此中大有义，须检金罍。已今俱权者，本门是迹佛说，便属于权○大品有诸法底三昧，大论四十七卷释大品达一切有底散三昧，从文殊观音至感者未了，略出迹中不同之相，故知此文是举迹显本，后拂迹文亦从此发去○非灭唱灭，疏中三身并有非灭唱灭之义，据此以释文三身皆常住本寂，故非实灭唱言灭度，皆为调伏众生。下文结会两经中，亦指三身皆常，岂可但指法身为常○大经列众，即第一序品文，成就大乘，简非小道也。第一空行，简非浅近也。一恒谓一恒河沙数也。二恒三恒等准说，离车此云边地主，又东方去，次召他土众也○亦曰蜣螂，尔雅下卷释虫文并注○史记云等，列传云：田儋狄人也。田荣田横之从兄，故齐王田氏族也。又云螻螻手则斩手，螻足则斩足。应劭注云：螻一名虺，螻人手足则割去其肉，不然则致死○左传云，左传第六卷云蚋蛾蜂蛭皆能害人，今签云十年等是注文○止观第八记，辅行三十四三十五卷，止观第一记在第七记，辅行二十九卷，大论第二卷明○长者周那，长阿含云：时有工师子名曰周那，佛为周那说法已，而还中路止树下，告阿难言，向者周那无悔恨意耶？阿难白佛，

周那设供，无有福利，所以者何？如来最后，于其舍食，便取涅槃，佛告阿难，勿作是言，今者周那为获大利，为得寿命，得色得力，得善名誉，生多财宝，死得生天，所欲自然，即大经中纯陀也○像法决疑经，即涅槃结经，今藏中不见此经○第三经初谓长寿品也。迦叶菩萨问偈，河西云三十四问，开善作三十六问，章安用河西，初一行问佛因果也○寄金譬在迦叶未问前说，因如来告比丘使问，诸比丘云我等无智慧不能问，遂说此譬，有二段文，先寄老人，老人即死无嗣，所寄散失，寄人来索无所，此喻声闻不堪付托。次段寄金少年之人，寄人来索，一一无所忘失，此喻当付嘱大菩萨。文中百金喻百句解脱，二十五少年喻大菩萨二十五三昧，老人喻声闻，长者喻如来○下金刚身等在第三卷中，章安云金刚能譬，身是所譬，法譬双题，故云金刚身品。经中先佛告迦叶，如来身者，是常在身，金刚之身，次问如来身所因，佛答以能护持正法（云云）。

六三世料简○东方有佛名善德等，普贤观经云：既忏悔已，见多宝佛放大光明，其身金色，遍照东方及十方界，无量诸佛身真金色，东方空中作是唱言，此佛世尊号曰善德，亦有无量分身诸佛（云云）○释论解念佛在二十一卷，其中无多宝佛，大论第七卷释大品经请佛说法，复次有诸佛无人请者，便入涅槃，如多宝佛（云云）。八念，大论二十一卷云，念佛念法念僧念戒念舍念天念出入息念死○既云化身，论云一一光中，出七宝千叶莲华，一一华上皆有坐佛，一一诸佛放光，一一光中出千叶莲华，一一皆有坐佛（云云）○若尔事理教行等，前签云以六门中三因二果，是故随义所摄不同，今签中仍略本土妙○一一皆以三义释迹，谓前释十妙文初，十妙皆开三科，其第三科明拂迹显本，约三义释迹，一近故，二浅深不同故，三被拂故○若不晓十门之旨，即前十不二门也。

料简大妙○如宝性论等，宝性第三卷云，谓于色等无常事中起于常想，乃至于不净中起于净想，名为四倒。为对治四倒，有四非颠倒法，于色等事中生无常想，乃至不净想，名四不颠倒。若依如来法身，复是颠倒，对治此四倒，说有如来常波罗蜜（云云）。次引胜鬘经云：凡夫众生于五阴法起四颠倒，所谓无常常想，乃至不净净想，一切阿罗汉辟支佛空智者，于一切境界及如来法身本所不见（云云）。

次释莲华○用十二字，即为莲故华，华开莲现，华落莲成也。陆佃云：蓬者，叶散生，遇风辄拔而旋，古者观转蓬为轮（云云）。仓颉观鸟迹制字○博物志，张华著，伏羲氏造八卦，谓一干二兑三离四震五巽六坎七艮八坤也。五谷，周书云禾麦黍稻粟菽，辅行明五谷○约上根是法名，谓身子说法周中悟入，则莲华非喻，乃是法性莲华也○三引经论○十七名，论释序品七成就中第三成就云，为诸菩萨说大乘经故，此大乘修多罗有十七种名，显示甚深功德，应知，一名无量义经（云云）。二名最胜修多罗，乃至第十六名妙法莲华（云云）。十七名最上法门（云云）○古人何故从昔题名，文句释方便品云，世人浪释方便品（云云）。记云，生公天真独秀，尚云从昔题名○共大菩萨皆非生死人等，谓前玄文云必非坐华叶也。乃是诸菩萨闻说一圆道，证一圆果，处华王界，同舍那佛坐莲华台耳○怜愍茎等，大方等大集经序品云，尔时如来成正觉道始十六年，于欲色二界中间出大坊庭（云云）。尔时诸天说偈赞佛，此中偈是他化自在天王与他化自在天子赞。又以戒等，在第二陀罗尼自在王菩萨品中，自在王问佛，云何名为菩萨之行？以何瓔珞庄严菩萨（云云）。佛答云：菩萨有四瓔珞庄严，一戒瓔珞，二三昧瓔珞，三智慧瓔珞，四陀罗尼瓔珞，庄严菩萨（云云）○大经八喻，在二十七卷师子吼品，先列八喻，次一一有释，释竟云凡所引喻，不必尽取，或取少分，或取多分（云云）○分喻者等在第五卷四相品，广明解脱，以虚空非喻为喻，故佛云非喻者，如无比之物，不可引喻，有因缘故，可得引喻，如经中说面貌（云云）○次广中具如序中文意，即前序王文○大论二十三，在二十五卷，论云：如师子王清净种中生，深山大谷中住，方颊大

骨，身肉肥满，头大眼长，光泽明净，眉广而高，牙利白净，口鼻方大，厚实坚满，齿密齐利，吐赤白舌，双耳高上，髦发光润，上身广大，肤肉坚著，修脊细腰，其腹不现，长尾利爪，其足安立，巨身大力，从住处出，偃脊颯呻，以口扣地，现大威势，食不过时，显晨朝相，表师子王力，乃至觉诸久睡，降伏高强有力势者，自开行路，而大哮吼，其有闻者，或喜或怖（云云）。佛师子亦如是，从六波罗蜜古四圣种大姓中生，寂灭大山深浚禅定谷中住，得一切种智头，集诸善根颊，无漏正见修目光泽，定慧等行高广眉，乃至四无碍智颯呻（云云）。签三种示现修平脊，辅行三十八卷云佛身三如意也○大经波利质多罗树，此云园生树，师子吼品即遍喻文○如止观第一记，辅行第一卷。

### 玄签证释卷第七

### 玄签证释卷第八

### 茗上沙门 智铨 述

郁伽长者，郁伽此云威德○今师殷勤再三，谓先别，次通，名之为再，各具教行理，名之为三○自古等，谓自汉至隋，皆指西域以为胡国，唐时有彦琮法师，独分胡梵，葱岭已西，并属梵种，铁门之左，皆曰胡乡，如疏及止观第七记，辅行三十二卷及释阿那律陀疏○高四台，法苑珠林明○楚夏，左太冲魏都赋云，盖音有楚夏者，土风之乖也。初无翻○须开五门谓以此代彼，乃开善之言，既未全当，应须正出修多罗所含之义，是故须开。含五义，前第六卷上云，然阿毗昙杂心中说修多罗五义者，乃是彼论师解义，非翻名也。一出生，杂心第八卷云：出生诸义故，二显示，显示诸义故，三涌泉，义味无尽故，四绳墨，辨诸邪正故，五结鬘，贯穿诸法故○若通若别者，释经之一字，虽是通名，而所指之教，即该别中之文，以通别本不相离，故签中有从始至终咸别并通之言。又应知经是通名，今之所释，该于一代通别之教，故签释若通若别而分三种。言一经通别者，从始至终名句不同即教别，共名一经即教通。又诸经对缘即教别，皆是佛说即教通。又诸教如藏通等教主不同立教亦异，即教别，是一音权实不二即教通○华严第二十五不思议品，晋经不思议品第二十八，唐新译不思议品第二十三，下又三十六亦是不思议品○若起诤计，如盲执乳，互相是非，今以无诤为行，能开眼目，由教途行，故云如教修行，从能契故行别，所契凉池即是行通○前云理从名故别，名从理故通，今言义本者即理也。前云无量句途无量义，或寻一句途无量义者，义何得有无量，皆所谓理从名故别也。若以名从理，无量义止一义而已○大经三十一，迦叶品文，佛言下，初法，为度众生说不定本令得益，不令执不定为诤，如医用药，元为差病，终不愿其服药成病，如天帝下，前寄法，此寄人○如五阴亦名颠倒等，此中略，亦名四食、亦名有、亦名为世、亦名因果、亦名烦恼，剩亦名慧。章安疏云：前止就善义有无量名，名不通恶，为显斯意，重约五阴，此是有漏。复名颠倒，阴是苦谛境为四念处所观，观色不净等，复名四念处，但除色阴，余四阴即是四识住处，阴通内外，故名四食。能通名道，因于实法有假名时，体即无相名第一义，三修即身戒心，烦恼正在行阴，解脱即有为解脱，即以五阴为十二因缘体，亦名三乘者能成三乘之身○如云名途自性二句，唯识论文○束此三种等，谓前云闻即得道，云如教修行，云寻一句等，皆约行人而说，故以三慧束之○三发中先通释约佛说，次别释约闻教者言，次第论量者，虽是闻顿而解，寻其所说十界不无次第○应须委释等，四教义第二卷明四念处七意中明○初心五品解如涌泉者，良由如来所说义本无尽故也○束此为法门者，正业谓戒定慧。勤行此三为精进，思惟此三为正念，安住寂灭为正定，文缺正命，应通行义，故两处皆等也。

三和融○修多罗有九，谓说法妙中引法尚文中云差别者，修多罗有九种（云云）。今云通别者，即指第九种，别为十二部，通为九部。云修多罗藏者，即指第八种，等余七种，何不下，难辞，若翻修多罗为经，何不周足改十二部中长行为经，此据十二部难。若必应翻经，则直名经部，义方周足，方为正说。次约三藏为修多罗难，必应翻经，何不竟以修多罗为经藏耶？若翻下，又约四以难○释论云般若等，大论七十卷文○译经有五失等，大唐内典录序云：译从方俗，随俗所传，多陷浮讹，所失多矣。所以道安著论五失三不易（云云）○啐一决切，渊入声，逆气呕也○此未必尔，涅槃含三德即大涅槃，故先举二经，正明大涅槃可翻。经言等者，涅槃之名，实通表异小乘云大涅槃，二经俱言有大涅槃，便可翻为大灭度，故知若论涅槃亦有小乘涅槃，灭度有大乘灭度○第三又二，谓灭度之名，实通大小，故总释中直以灭度含三德，次分对大涅槃三字也○正明历法，初法本中黑墨能生诸字，生诸法故，黑字为诸法本，意指黑字为法本也。教中所论，无非十界之事，且即用世间文字，故黑墨为教所从出，即是教本。云且积者，欲明教本，须就名句文身而说，今一二三等尚通世间，故科中云且积也。亦如梵书以十一点等，兴善三藏金刚顶瑜伽字母云，一阿（上）二阿（长）三伊（上）四伊（长）五坞六污七[口+吕][口+吕]（二合引）八力嚧（二合引）九噫十爱十一污十二奥（引）十三暗十四恶。有云言十四音是依龟兹国，若依中天竺国唯十二音，除此七八二音，故十一点加以本音，即成十二字○知色即空即假即中者，结成三谛也。先总结，次法界文字下，具明十界，复先明三谛，次明十界○广历十妙中，初约色立相，又二，初举一黑色，次以余色例黑色又二，先约迹文，次当知黑色是诸法本两句，即约本也○如此解字，谓解一切字一切法，俱在一尘中。下云黑字是诸法本，黑色中字是诸法本，意指黑色为法本也。黑中具字，故言黑字○通达而非，即有而空也。通达而是，即空而有也。非非非是，双亡之中也。以情分别，一切法邪，离情分别，一切法正○经云非内观得等，如大品经集散品中明○五观心经，心非梵语，何论无翻，以其多含类无翻也○止观第三记，辅行第五卷○大集云，大集经二十三卷中文，如禅波罗蜜通明禅引，止观云，心行于世谛故名行，行真谛名大行，三事俱行故名遍行○契中一契缘，今以境为所缘，二契事即前之三悉也。用观能契于乐欲之心即当契教，以世间言辞说世间正因缘法，起人乐欲（云云）○虽不见名心，此虽作既字看，前释经中但名为经，今释心中但名为心，止观第六记，辅行二十六卷，略引百句不见无窄隘文，辅行二十一卷引大经有。

二显体○大经不生不生不可说，止观第五下云，断德已圆，无明不生，智德已圆，般若不生，故言不生不生。又引经云何不生不生不可说，以修道得故，今解修道得者，乃是极果所证大涅槃，尚非十地所知，岂可言说○十二门论，龙树造，一卷，观因缘门第一，乃至观生门第十二，论云诸佛最大，是乘能至，故名为大。又能灭除众生大苦，与大利益事，故名为大。又观世音得大势文殊弥勒等是诸大士之所乘故，故名大乘（云云）。今玄诸佛大人所乘，是约义引○衍门六种真谛，谓前七重二谛中，除初重，余六皆在衍门○大人佛不行故名乘，全论不见此句，亦是约义引。论云诸佛最大，是乘能至，故约义说大人佛不行，以诸佛已至故○初中云为变等，此是难破，不同破计，为变下，先双立，若变下双破，先破变者，因变为果，无因可论，谁为能通，既无能通，则果亦非所通，故计变则因果不得为体。若不变者，则因果并立，不知何以名因，以何法致果，故不变似可双取因果，而终无此理。若别有下，纵不变转生计也。若别立一法以通因果，则所取因果为体者，因亦非因，果亦非果矣○中边分别论说乘有五义，一出离为体，谓真如，二福慧为因，能引出故，三众生为摄，如根性摄令至果故，四无上菩提为果，行究竟至果故，五三惑为障，除此三惑前四义成故，今玄文果居障后○摄大乘论乘有三等，摄论释十五卷云，摩诃般若经说乘有三义，一性义，二行义，三果义。二空所显真如名性，由此性修十地十度名行，由此行究竟证得四德名果○法华论乘体，法华论末云：初地菩萨，能证入一切诸佛菩萨平等法身故，平等身者谓真如法身（云云）。



论以大般涅槃摄归乘体，故无乘果可论○十二门论（云云）。亦恐约义引○今经乘体正是实相等，如别教以圆修观照为乘体，亦属庄校，非今经乘体○今文称体，大论称实相印，既云无实相印，是魔所说，故知印即是体○大论第二十在二十二卷中○摩诃衍中诸法不生，大论文诸法不生不灭，此略不灭，说有广略耳。谓小乘广说三印，摩诃衍略说一耳○广说四种，大论二十二卷，问曰：佛说声闻法有四种实，摩诃衍中有一实，今何以说三实？答曰：佛说三种实法印，广说则四种，略说则一种，无常即是苦谛集谛，道谛说无我，则一切法说寂灭涅槃，即尽谛。复以有为法无常念念生灭，故皆属因缘无有自在，无有自在，故无我无常，无我无相，故心不著，无相不著即是寂灭涅槃，以是故摩诃衍中唯说一切法不生不灭，一相所谓无相，无相即寂灭涅槃○即是寂灭涅槃，谓约共部，小衍同名寂灭，然不同边，即别圆中道实相也。上皆论文，正显体中简智妙者，十二因缘取上上智观得佛菩提四谛中取无作四谛智，如云非苦非谛是实之妙智也。七种二智中取五种自行二智，五二智惟取自行宝智，五三智中取如来藏智，对一谛明智中取中道妙实智，诸无谛中取中道无谛无智。又二十智中取圆教觉智，行妙取圆五行中天行，位妙取圆教最实位，诸位取妙觉，感应中取佛界妙机也。感究竟妙应机熟应深者是，神通中取无记化化禅，为佛界众生现身通相，作净秽广狭土，说法中取妙十二部能诠中道之教，眷属中取理性成熟业愿应内外眷属（云云）。利益中取中道王三昧最实利益，大意如此，更须精简，亦如后简即指下文第四就偏简○天以日月为纲二句，出左思三都赋，公侯伯子男。班固白虎通德论云：爵凡五等，谓公侯伯子男，此周制也○就凡简中○各加所尊及宗计等，辅行三十九卷明，大论第十在第八卷中，便言失法，谓失婆罗门法也○楚辞即屈原渔父篇云，何不舖其糟而歎其醜○齐桓公正而不谄，下论子曰，晋文公谄而不正，齐桓公正而不谄○五经谓易书诗礼春秋也。九经谓春秋周礼礼记易书诗论语孟子孝经也。辅行中又有九经，六经谓前五经加乐记也。七经恐即五经中礼经开为三经，即七经也。三皇谓伏羲神农黄帝也。五帝谓少昊金天氏，颛顼高阳氏，帝喾高辛氏，帝尧陶唐氏，帝舜有虞氏。若应劭风俗通义明三皇五帝，有小不同。三礼，辅行云：周礼仪礼礼记也。六韬，太公有六韬，谓文武龙虎豹犬也。三备卜经，易经注云：此圣人所以作易教人卜筮，而可以开物成务之精意，故云卜经，东震西兑等，此是文王后天八卦，伏羲氏有先天八卦，易有天地自然之易，有伏羲之易，有文王周公之易，有孔子之易。自伏羲以上，皆无文字，只有图画。伏羲仰观俯察，见阴阳有奇耦之数，故画一奇以象阳，画一耦以象阴，见一阴一阳有各生一阴一阳之象，故自下而上，再倍而三以成八卦，三画已具八卦已成，则又倍其画以成六画，而于八卦之上各加八卦，以成六十四卦也。系音系，绪也继也联属也。象者，卦之上下两象，及两象之六爻，周公所系之辞也。象者，文王所系之辞也。传者孔子所以释经之辞也。止观第六记辅行二十六卷，略如止观第六在辅行十七卷，第十记辅行四十卷○人生在三等，国语云：民生于三，事之如一，父生之，师教之，君食之，非父不生，非食不长，非教不知，生之族也。故一事之○獭二月祭，豺八月祭，礼记月令中，孟春之月，东风解冻，蛰始振，鱼上冰，濼祭鱼，仲秋之月，豺乃祭兽（云云）。犯命者入吾网，汤祝云：欲左者左，欲右者右，不用命者入吾网（云云）。长爪梵志，大论第一卷缘起明，止观第五记辅行二十三卷云，长爪义当单四见中后之三见，及无言见○如止观中直列名，在止观第五卷下○四就偏简，大经云：一实谛者等，第十二卷圣行品○约譬简，借三喻者，借喻是法，故云借耳○但空非空等，谓通但空，别但中空，皆是教道权说不能雨宝，故能雨宝唯圆中也○真含二中者，人有得失，谓圆人见实中，即得也，别人见但中，即失也○圆珠普雨譬其用妙等，本以圆珠金丹譬体，若论雨宝，应属于用，若论成仙，宜属于宗，是则圆珠譬所依之宗，金譬所显之体，三法本不相离，故结成中复作此说○六就悟简，闻昧谓软等，大经十三卷文，具加彼记辅行第十二卷○止观第五记，辅行二十二卷○三一法异名中，若不简之名体不分，谓别圆名体不分，如下四句中云前三句属别，后一句名义异而同属圆○先用方便一十二门，别教竖论四教地前先用三教十二门，十向后心方观无作○初去小乘八门等，

此文小乘，指藏通二教，后人论大小，应引此文为据○第四句如妙有等者，先就一门已说全归一体，即指实际○判中寻一名者，寻其门也。如初问有实际，未必能深入，若闻妙有，即愜其心，所以名义体三三名各立○通论谓地前等，通论别论，俱在别教，登地则证道同圆，地前犹有隔别之见，尚未得意，虽未必立诤以招咎，诤犹未除，别论唯住前起诤○虽即大小名同等，虽大小门名同体异，起诤俱名为夺。然下文小譬野干，以力弱故，大譬师子，以力强故，此起诤之不同也○无量义者从一法生等，无量义经说法品云，次复谛观一切诸法，念念不住，新新生灭，复观即时生住异灭，如是观已，而入众生诸根性欲，性欲无量，故说法无量，说法无量故义亦无量，无量义者从一法生，其一法者即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。文句第二下释○如是等种种异名俱名实相，谓上十二名皆名实相，即上诸佛得法，诸佛能见等，即称种种所以，故下直以名体相对○三譬显，第三句譬者，以名义之同，而召诸体，则无体而不召，故立此譬○第四句张仪等，司马迁史记，张仪在列传，非世家也。鬼谷即鬼谷先生也。秦欲击而诫之。传云：苏秦乃诫门下人不为通，又使不得去者数日，已而见之，坐之堂下，赐仆妾之食（云云）。会惠王卒，子武王即位○范蠡在货殖传中，周室即指元王，三年越灭，吴鸱夷子，越绝书云，在越曰范蠡，在齐为鸱夷子皮，在陶曰朱公，在楚曰范伯，止陶即齐陶山也。汉书云：左弋为饮飞，掌弋射○四约四随，学数则舍大等，谓学小乘数人论，则舍大乘也。若修摩诃衍，则弃小乘也。习成实空门，则憎恶有门，善地论者则弹斥中论人也○四入实门，明行门功能，行道作佛，即行门之功能也○皆先明用门之意者，如藏教四门中，皆云发真无漏，又因门入道，通中云三乘共禀根性不同，各于四门入第一义，别圆中云因门见佛性，皆明用门之意也○止观但令知诸教四门破见思，在第六卷上料筒中○若不触火温身等，般若如火，能温法身，熟涅槃食，何邪之有？从边而取，成邪见火，因取著而成邪，亦不得指边为邪也○初藏四门，此则道谛亦是有等，文以道谛属前三果，以灭谛属第四果○三假浮虚，三假共三种，止观第五下明○空生所见恐是成实论所申，论是佛灭后造，故云恐是。前阿毗昙论是佛世罗汉造，自明有门得道，故不云恐○真理非一非四，今文有门云真亦是有，空门云空为法身，双亦门云因有无见真有无，双非门云非有非无之理，盖以四机从门而入，故真理亦成四相，所谓理从门故四，门从理故一也○通教四门，此中析人镜像之喻，与止观实镜柱之喻，意实相肖，析人六分，乃破我之观，即以为析空之喻，非析空之正意也。大论观叠即空，在第十二卷○三藏生空法空，如辅行明，通教生空即法空者，如中论偈云，若无有我者，何得有我所，即此意也○破计实性等者，谓破于实法中妄执有生之计也。三藏见有实法，但无常无我，故无性可得，大乘明相自性空者，言相本来自空，以不可改，名之为性。大品常性空，实际品文，常性空者，谓无四性可得则大乘亦名性空，不得贬性空以归三藏○青目注论，即中论注云，佛说实相有三种，若得诸法实相，灭诸烦恼，名声闻法。若生大慈，发无上心，名为大乘。若佛不出世，无有佛法时，辟支佛因远离生智（云云）○别教四门，四教义云：别教正明因缘假名，恒沙佛法，佛性涅槃常住之理○今异藏通等，止观云：大涅槃心导于诸法，以此异前，渐修五行，以此异后○止观第六记辅行二十六卷，止观第三记，前第四上慧圣行中引○示入门观，言入门处者，谓入门所至之处也○迂回隘陋，析法明空，其智迂回，生死中无涅槃，如隘路不受二人行，故云隘陋，生灭之法名为拙度○一生断结佛世小乘多有一生断结者，不可以此而斥七生七反之人○无因缘生下总非邪无，但计自然，是不破果，不辨先业即是破因，若计诸法从邪因生，即是破正因果○数存邻虚，即萨婆多宗有门人也。论破即成实论空门人也○复未断惑不论，菩萨四门遍学，后于一门断结，今未断惑亦不须论○为修四念处等，谓初以五停心为定，四念处为慧，念处是理观，与事观有殊，合此二位方名安心。又定慧调适等，即指停心具足定慧○发生暖顶等，谓五停四念之力，直能使人断结，故云发生暖顶，入苦忍真明，以念处是闻慧故也。约利人得作此说，在钝根人，念处观成，但远为入圣之基○四破法遍下，首云见有得道者，应知十乘观法，初之四乘，相资并用，正境是其所观，发心为之主

宰，工夫专在安心，果成由于破遍，故破法观成，即能得道。下识通塞等，为钝根者修前不入，故重来耳。今文实不专指一途，若于此乘得入，破尽诸见，便是圣人。倘其不悟，祇是于念处修破法观犹赖后诸乘也。故以前属五停，后入念处○止观第二第五记辅行第八卷二十三卷○调达学通，增一阿含四十六卷云，尔时有一比丘名修罗陀，达兜往学神足，比丘与说神足之道，当学心轻（云云）○五知通塞等，此五六乘，祇是助成前破法遍耳。故此六科，用非前后，言破见未见其德者，因发见故，始有见中道灭，即是见之德也。见所以有德者，因见中有道灭故也○悉从缘生，止观云，或从禅发见，或从闻生见，止观第五记辅行二十三卷○三十七品是行道法，大论二十卷明三十七品是涅槃道，修三十七品开三解脱门，入涅槃城。又云是空三昧二行，一空二无我，无作三昧十行，苦无常并集道各四行，无相三昧四行，尽灭妙出，须跋陀罗，西域记云善贤，或云好贤，缘在大经，缘中不自在等，大论二十云，若欲得大福德者，为说四无量心患灰色如在牢狱，为说四无色定于缘中，不能得自在随意观所缘，为说八胜处，不能得一切缘，遍照随意得解，为说十一切处○次位意中，前六为正，第七为助，暖等四位为似，四果四向为真，今止在念处位中，不得叨滥。第九文云转入暖法，则知此文大意在策念处入暖顶忍位也。文中不言世第一者，此位一刹那进趣见真，故不言安忍○小乘顶堕二种，一顶退名堕，二住顶名堕，今第十所诫，乃约住顶之人。又此文意，策内凡人使绍圣果，多是诫顶位以及下中忍位，三番缩观，玄第三卷合作八番，四教义中忍作十番。此言三番者，以三界不出四谛，亦以行从缘减后三谛故曰三番，云何而言调心方便？成实论云：见有四谛是调心方便○通中幻化苦集为塞，若爱著观空智慧，则于通中翻起塞也○别教以如来藏为妙有，如辅行中明，一切法依妙有，妙有持诸法，前界内二教言无明生一切法，今界外教言妙有生一切法，然别教中无明法性共生诸法，犹是无明力强，故性力弱，不同圆教法性力强生一切法○为法界众生发心，别人上求三身之果，故其发心广大如此，思益第二卷，第六品说五力，第七品明三十二大悲。经云一切诸法无我而众生不信不解，如来于此而起大悲（云云）。无归等，等非我所，无所属，无取相，乃至众生乐著二乘，引导令发大悲，缘于佛法，如来于此而起大悲○定爱慧策，大经云：如人乘马，亦爱亦策，大经二十三高贵德王品文○对治之门，大经数具三意，一谓禀前教者，以无常治常，今开常住复破无常，经中以胜三修破劣三修是也。二谓元不禀前教，以大涅槃次第而修，先无常破常，次修常破无常，三者复有一行是如来行，具作常无常亦常亦无常非常非无常，圆修之观，双治常无常，更互药病，病去药亡，病治俱舍，称此为对治门。经云深乐观察诸对治门，即叹第三意也。无垢称，章安云或是维摩诘，善恶违从，辅行中明，顶堕出大论，如辅行引，生名法爱，大论云随法而爱，是名为生○此中入实之观，具有十六，文中虽无开废等，文意在第九卷，故此不论。

### 玄签证释卷第八

### 玄签证释卷第九

### 茗上沙门 智铨 述

圆教入门观，科云先叙简意者，科简之意，因界外二教俱通中道，于同中而简其异也。若但云次不次异，故作此简，则失文旨。文初先以界内之教，比明界外，欲明别门是诤，圆门非诤，而大论中实以藏通分诤无诤，故先引之。止观第六引大论云：余经多示人诤法，今示人无诤法，辅行云空门挡空而拨有，有门挡有而拨空（云云）。今以义推，界内既尔，界外亦然○次第灭法性色出三界外生方便土者，即明法性身，非分段生，故四明云，大乘法性体具色心，子果若亡，身上更大，此身即变易之身，故云次第灭法性色，法性实是界外之理，故签云法性之色实不可灭，此句是立义

不是解释，故今义云等，判今玄文是约义说，若初不缘法性，何知分段之外，又有变易，得立此义？止观第六记辅行二十三卷○十门中，先论融即以辨所依之理，第三论智，第四论行，三法既足，应论断惑以为入位之阶，六多分约因位，七多分约果位，八九十还判前义耳。止观第七记辅行三十九卷，止观第十记辅行四十卷，四教四门义之如璞，起于见爱，其犹死鼠，止观第五记辅行二十四卷○复次更约等，前约四门论融，今约破会诸法论融，先约破者，必遍破诸法，方可论遍融也○向云净名弹斥以圆诃藏，又前签云般若融通与法华何异？今直指为别者，必法华开显，方曰圆会。方等般若悉名为别，此是约部通夺，盖破会深广，功在法华，若破会中尚有隔碍，即名为别。前二味中虽有圆教，若以融会论之，彼即成别，调熟群机，悉带方便，终非圆门之意，圆家力用，在乎破会，破会未遍，则力用未彰，圆亦成别。故知论别非止一途，或应约部，或应约教，今人只读四教仪，仅闻别教有证道同圆之说，宁知此中之义旨乎？然能知别中有圆，于此自应不惑○尘劳之俦，即业苦也。无为正位，大论二十七卷明，大经第七四倒品文，圆破会中悉有能所，圆证道是能破，别教已去是所破，实相菩萨道是能会，二乘阐提是所会，不知能所，何以论破会乎○约经融不融，于别教中，若能证融，自知二乘所行皆菩萨道，于明圆中，虽先证不融，不妨为融门也○皆是此第三门意，即第三约经文前后明融不融也。即第二门意，即第二判圆别科也。二三两门，即指上第二第三两科也。唯初融不融门，即指初正约融不融科也○二即不即，约生死妙有论即与不即，而签忽云四门不即者，是约义而解也。问四门融与四门即，何别？答：融是融通之义，融会诸法成一法界，还须论即，方能举一全该。又三谛不即者，妙有是俗，毕竟空是空，非空非有门即中，俱约中以论别三谛也○三约佛智等，云分别者，应是教中分别，五眼具足者，见十界因缘具足粗色名肉眼，见十界细色名天眼，见十界空名慧眼，故过二乘，见十界假名法眼，过菩萨，见十界之体，周遍互融，一一常乐，名佛眼，故云圆照法界○但第三意初阙复次字，今文中有。五断不断，不断亦二意，一者无明体性本自不有，二者淫怒痴性即是解脱，三毒即是无明，时人昧此义，遂有性恶不可断无明可断之语。六实位中，从初心来一念即是法界，五住皆不思议，而云先断界内惑者，即是圆门证不实位也。七别教果纵者，不出性横修纵，因纵果横，通论因果各具纵横，性但有横，修具纵横，十譬喻中，金银宝物如佛藏经，如意如华严十地所明即别义，如止观所明即圆意，日月喻如法华○前圆会中，净名小品俱推属别，今云熟酥三种四门等，故知约教则圆，约会即别，会者对他以明，教者从自以说○五百由旬，四教三乘通共历之，今独以为圆，以初心志趋宝所，即涉长途，二乘先进三百，早已为圆家之人矣。进入有住可知，按位有住者，前位妙中，开别教云，若登地之位不决了者，祇是拙度之位，今决此权令得显实，即是置毒醍醐而杀于人，按粗即妙，是十住位不待登地而为五百，住即五百，故云圆也○中下之人等者，谓龙树中论四句推检观法，正被末代中下之流（云云）。苦灭互融中，前以苦为言端，而具四谛，今以集为言端，而具四谛，故两言不思议四谛也。苦具三谛故是灭，集具三谛故是道，苦集相即，道灭宁分？又应一心具十界祇是苦集○发心中，未度生死令度，未断烦恼令断，此约苦集二谛以立，今约苦灭者，约灭所断即集也。愿知法门，愿得涅槃，此约道灭以立，今对集道者，约能断集即灭也○止观第五记，辅行十九卷，左传云者，左传第九卷云，乃皆出战，交绥，右注云，绥者，马额下纓也。战则两马相触，交绥而退，才交便怯走也。六道品中云具约位者，因修道品能进深位，相摄者，念处摄余品，余品亦摄念处，以此二意解具字之义，若言念处是法界而云皆具，则失文旨○离法爱，大论云：法爱于人天中为妙，于无生法忍为累，垂近应得而失者名为堕，于柔顺忍无生，忍中间所有法名为顶，生名爱法者，法爱于无生忍法中无有利益，故名曰生。复次无诸法实相智慧火，故名为生，有诸法实相智慧火，故名为熟○止观局引大车，观法是乘，故局大车，教法通乎一部，即是两意，即第六第七也○钻摇，辅行云酪须钻成，酥假摇熟，大经长寿品，佛告下，章安疏云：佛答中，先答先佛被盗，次后佛认归，此中所引即被盗文，长者譬先佛也。多有诸牛譬说教也。色虽种种逗机异也。同共一群

论理等也。放牧人譬弘经者，令逐水草，随机化益也。唯为醍醐，期常住也。不求乳酪，不期人天，二乘无常，谷已自食，弘经者自益也。长者命终先佛灭度也。悉为贼掠，佛教被盗也。无有女人，无慈心也。得己自食，譬有得之利也。各相谓去，钦慕深理也。我等无器，非根性也。设复得之，设能持戒，非常住基也。唯有皮囊，天人感报也。可以盛之，设能持戒，成诸有业，不知钻摇，无定慧方便，浆犹难得，浆譬人天善，初酪譬似道，从醍醐譬真道，加之以水，起我人知见等也。一切皆失，起见堕恶，人天善失也。凡夫亦尔，次合譬也○判中通教能通为妙者，下文签云，本是融门也。唯取圆为证道，则前三俱教道矣。或时于圆中自论教证○成坏粗妙无优劣，谓藏教四门皆通皆塞，塞则门坏，通则门成，成则为妙，坏则为粗，四门皆如此，故无优劣。止观第六记辅行二十五卷约十观中，初三藏亦先别论十法，次总论十法，纵有一观二观乃至八九，不得称十法成就也○迦罗镇头皆不见翻，但知甘毒二果，譬于持犯○得是观法，与用三教不同，得则以之为实，用则但成方便，云节级递判者，如以藏为镇头，则以外道为迦罗，乃至别为镇头，则通教为迦罗，云教主如林者，内外大小偏圆各有教主，故如林也○摄大乘兴等陈真谛译释论云，即是阿黎耶识依止（云云）。旧译如南道，唐译如北道，止观第五记第五记中无○阎提首那，十仙中第一仙，迦罗即数论师，谓外道计冥性是常，所生大等悉是无常，我佛法中修无常等想获得涅槃，因是无常，而果是常○四开粗中，言后二品者，谓中论总有二十七品，初破因缘品，乃至第二十五观涅槃品，第二十六观十二因缘品，第二十七观邪见品，即指最后两品也○开一切爱见等者，爱见烦恼本即菩提，故云观一切法空，若言烦恼是虚妄法，与菩提本不相应，而云其体虚者，即别教义也。凡夫无行可论，故开其人，声闻行小乘行，故后开之○此经名中，诸名不同，然不出空假中三义，如实相实相印大车无上道宝珠宝所植众德本，如上八义属于中，一切智地佛知见平等大慧三义属空，大事因缘家业秘藏秘要最实事普门普现色身三昧七义属假，然今经以中为体，而空假即中，俱得为体，故签云取所照及所依也。若竟取空假之义，则涉于宗用矣○三傍正中，立教之元，止有藏圆，以惟有真中二理故也。故此经中唯以藏圆相对，而前四时中，小大相隔，必有道以通之，其唯即空之门乎？是为通教，又有正意在大，而不得不带偏真方便者，是为别教，故惟以大小并列，则四教生焉，而五时亦从此立矣○别圆不论傍者，如前云实相带傍，是为别教。然虽带真方便，而从初以来，惟论中道，不论偏真之法○先列四句中，实相二字即名也。名之所以为义，所诠即体○别教望圆经等，前一法异名中，或名义体同，或名义体异，或名义同而体异，三句属别教，唯第四句名义异而体同，属圆教。盖则圆理教深广，有种种名，与前两教不同，若别诸名与此经异，是名义异而体同也。若别诸名与此经同，是名义体俱同，此引前之四句复成今文四句也。故以云云结之○乳教两种名义同者，乃是则与圆同不必定云与此经同，下文云体同一佛性，则其不拘于实相，可知○意通时宽者，如昙无德所云，亦如空门所说是也。而信法两行，通乎四教，四教之理，俱名空慧，得无生忍，别就大乘说○亦备有常行等方法，或大乘之法，通小乘共修，或小乘自有方法，故备有四种三昧，通教亦然。四开中，先开竖行，开真谛无相，入中道无相，次开横行，所谓初心皆以实相为体，然应知信法各有横竖，不得谓信法但是竖行，此中信法且属竖行○第七遍为一切法体，三轨之体，不一不异，前独取真性为体者，当知实相之体，遍在诸法，简余识体，方知其无所不遍，欲识其遍贵在精简，此辨体之意也。故至第七以毗卢遮那结之，三身相即，实非隔异，今取法即二身，不知二身即法。又应知报化二身，余之二轨，一一咸遍。然二身所遍，良由于法，又涉于事，故但取法也。大经十方土等，第三十一卷文。

三明宗中，宗者宗要，前云宗者尊也主也。而前文先论实相，今约实相论宗，次于体章之后，何以称尊称主？然宗是因果，实相乃因果所显，故独称宗家之体，是则经之有体，由有经宗，以体是理，故列于前，宗是事，故列于后，理必藉事方显，故称宗主○对下二句者，对上立文交互而

言，先以提维自动，对上结网网维，为上二句。次以梁安掬存对上梁柱持屋，为下二句。今签已释宗为行首，其宗为体功，准例以用，故言对下二句（云云）○先破一者，妙宗云：宗是因果，此属于事，体是一性，此属于理，虽不相舍，二义须分，定执是一，于义实乖○次破异中，四明云：虽破是一，不可执异，若其定异，二法孤调，宗异于体，观行有作，体若异宗，理不即事，窃谓论宗，应具二义，一者宗体不一，二者宗体不异。言不一者，体是实相之理，宗是修证之事，凡属修成，如三昧陀罗尼菩提涅槃等皆是宗非体，故宗如梁柱，体如虚空。言不异者，理无所存，全在于事，冥因果而为一，则摄事成理，指体而为因果，则即理成事。故下文云，大乘因者诸法实相，大乘果者亦诸法实相，具此二义，可论宗体，文先破一，次破异，正明此义也○初破三修，涅槃经第二卷哀叹品文○启玄章等者，大品初品告舍利弗，菩萨摩訶萨以不住法住般若波罗蜜中，至三慧品中，究竟三慧不可得为果○多说舍那法身之事，舍那是报，乃证法身之事，若但论法身即属理○三种佛国，即藏通别，一种即圆不得约四土论○四粗妙中，不共之因，不独在圆，犹带别教，故犹带粗因也。萨陀波仑，大论云：萨陀秦言常，波仑名啼○言一分者，是第一住中分等，判一分归初住者，明初住中自有因果也。二住望三住为因，复修三住无碍之因，则为因家之因，得解脱已，更证解脱，名为果果，则一一位中，有无碍因，解脱果，以本位解脱，望本无碍为果，此解脱下，重释因因果果，望后一位即是因因，不但为后果之因，亦为后因之因，望前一位即名果果，一者望本位因为果，二者望前果为果果○于初四句复分两四者，意在释出圆家之渐渐，故约两种渐渐简云○余之两意，即指地前为贤，登地为圣也。以易知故，更为下文之异释○亦应渐圆，渐圆四句皆得者，谓于四教中，俱作渐圆圆渐四句也。四明用中，建首即云妙能胜用，其为自行二智明矣。实该化他，意重自行，由功德力，方有益他之用，此即以自行而益他也。又兼自而说者，功谓因满，则有致果之用，得谓证悟，则有照惑之用，力谓胜能，则有破立之用，若兼功得力而言用，则用亦可属自，今但云用，方是置自从他也。人有善巧等者，祇是以自行二智而利于他也○功用相即，谓权实二智之力，能令人断疑生信，故云祇二智能断疑等也○若死若死等苦，大论七十二卷明○明同异中，谓实相遍为诸经之体，即本门所说，与迹门无殊，但前教中有兼带之异，若诸经之宗，或但取修因，或双用因果，更有兼带，与今经有殊，而非大异，至今力用，则与前四时略不相同，如下迹中十用，本中十用，皆群经所无，故云力大差别，乃此科论同异之意也○别释用中，前莲华六喻，譬于说法，已有开废等语，今论用中，正明如来说法，有大力用，故复用开废等，然莲华六喻，义已周足，今复二十用者，六是举其大纲，今委明说法之益，故须二十，摄尽如来出世仪轨○开中，前明破废，未明权中有实，今开三乘，于三得一，约教论开，是开发之开，约理明开，是开拓之开，三中元自有一，但须发之拓之而已。会中，开会大意无殊，至会三中，方云三即是一，此文正就于行，复云会人者，行既被会，则人即是佛。大品会法，但指法体是大，未云所行即菩萨道则人亦非佛，今经会行，则亦会人，故人行齐会也。引证但证人行，已兼会法，第六科者，前云众生罪故，使如来现权，然如来实有同体之权，不妨住三乘而显一乘也。第七次第者，若约理，前明三一之后，应论非三非一之理，若约事，前明三乘一乘，今应论人天之事○理既非一而可说为一者，理虽非三而亦可说三，故以覆三显一次前章之后○应知迹门十用，不出施开废三，前五章多明开废，后五章多明施权，论一期次第，则施权居初，论如来力用，则施权居后。盖有自行之力，方有化他之用，前正明力用中，极论此经胜用利润弘深，等觉亦为所化，今论十用，方尽该三种权实二智○地持云神名难测知，通名无障碍，故以神通对非三非一，圆教之位兼有六位功德，故对覆三显一○废迹显本，亦就说法，说法中应有二意，一者说佛是本成则废迹成之语，如叙迹中云远说本地，是以本地为所说也。二者以本地之说，废一期之教，如拂迹及引证所云○开迹中，于迹得本一语，文中要义迹中已自有文，但须开发，本理即显。前三文已是显本之意，而寿量为本门之要，得此要则余意皆明，故云开也○住迹用本，有人云数数生灭，即是果地不生不灭，故言皆用本法，今谓不

尔，如来三身皆有非生非灭唱灭之义，此是本时所证，迹中生灭，正用此法，文中以初证三身而为实因，初证妙觉为实果，为利众生数数生灭，即名他身他事○对本妙中，破废既是智行故以对因，开迹约理，理是果上所显，故对果，住本中具明四土，故对国土，非迹而垂迹，非本而显本，逐众生之机，故对感应，覆迹是自在神力，故对神通，住迹用本正用本地实因实果，故对寿命，弟子亦然。故复对眷属，住本用迹是无谋之权，故对涅槃，正为化他，故复对利益○去取出没，正是权实二智之用，去谓去三去迹，取谓仍取三之与迹。出没者，谓十用有出没，良由权实二智，能照机巧逗，即成四悉，故有结成悉檀之科○十用之中，无非四悉檀意，巧逗众生，正以二智有鉴机之用也。得此一科，方知十用不同由于逗机，亦显为人中有开住会之三意，余三悉中亦有诸意，方是今经四悉○堕八邪不入众数，净名弟子品，净名诃迦叶云，若能不舍八邪（云云）。诃须菩提云谤佛谤法，不入众数，终不得灭度。

### 玄签证释卷第九

### 玄签证释卷第十

### 茗上沙门 智铨 述

签中法华前云当文者，通指一部之文也。判谓以顿等四教判，释谓以藏等四教释。云辩教者，当一部之文，辩何时之教，则不须通辩五时也。法华中须辩五时者，以此教相具分别前之四章也。说佛本意指释名，诸经实相之体有傍有正，而皆趣乎法华之正。明宗等者，记云体非因果，依之辩因果，因果取体，方有胜用，故知前经之宗，依前经之体，用复依宗，既开显已，无不依今经之体。是故下，证五章互相贯彻，次是故下，示教相总明前四，最不可阙。

初教法优劣等者，初科以最后法华为优，前四时经义当于劣，于中复分二科，初明余经止是当机获益，当部设教，不涉一期始终，故非大纲，即劣于今经也。次论今经所化之缘，尽其元初究竟之益，不但当机之益也。复论教旨，始终该摄，本地名远，中间今日名近，惟今经如此，即优于诸教也。前玄文云法华总括众经而事极于此，佛出世之本意，诸教法之指归，此之谓与。研四时之文，当以逗机成益为教意○新译经中，谓唐译华严，初会六品等，如后签文明○签中云于大化不获等，正明逗机之意，准前后文说四含亦有二意，一者逗小，二者为实，逗小是意，为实是旨○说方等意旨有二，一令二乘耻小慕大，二为逗四教之机，玄文不明并对诃赞之意者，既得道已，宜诃赞以逗其机，即签云大小并席且对众机意也。盖方等四机不同，如来具说四教逗之，此用教之意也○等意者，如后签云方等二意，一逗大逗小，二以大斥小，应知弹斥之意，令人耻小慕大，回偏向圆也○说般若意旨亦二，一者设教所以别是不共，二者一部有共不共意，如签所云。然四时教法皆会法华，此是总意，而须知当部各有二意，然设教所以别是不共，亦即是总意○亦不委说，签云而亦少明，其意一也。置教原始者，如后文云，迹门以大通为始，本门以本因为始，今日以初成为始。结要之终者，如上久近之益结归法华，故法华为究竟终究之说，涅槃虽示之而不委明○粗点五味，经云客医和合众药，谓辛苦咸甜醋等味，以疗众病，无不得差○不谈佛意意趣何之者，佛意所之，在一实事，经历四时，意未尝异而未显说○自法华已前下，明四时所论三教，皆是圆门网目，虽诸部下明诸部中圆，未论佛意，亦非大纲，故说下，明今经唯谈圆教中大纲，虽圆法未尝委论，何况三教网目○今经所论教意有二，一论中间渐顿设化，正为逗机，签科云先叙始末，二者究竟终讫，在一大事，签科云方显今妙，初为显诸教意，后为显今教意○如止观记辅行二十二卷○明物机不同中，初华严是顿，余三时是渐，其宿植等，正明说由，初即顿与去是说意，华严本明法界，而云如

来慧者，以法界佛慧理同，今从法华佛慧说也。阿含中应以此法指小教渐入佛慧，是法华明小教之旨，教中不应自作此说，方等中苦切责之指弹诃，示所系珠，即知今教若将导等语，亦是今经说第四时意，一一文中皆先明说由，次明说意，三结归佛意。前教不说，至今经方说之也。签中初明今经叙前用教之意，所云意者，华严为大，阿含为小，方等并为四机，般若圆融淘汰，此四时之意，至今方说。次故前文下，明前经不说逗机之意，故从此下，备举今经及前教意，云腾今经意者，前四时中云令入佛慧及示以衣珠，此皆举今经意也。而复用大用小以应机者，盖由宿植深厚，及不堪闻大，乃至宜弹斥，宜付财，此用教之由也。故初说下，明前四时皆有三意未周，良由机未纯一，故令所说如此，以前一意当教有缺，以后二意不及法华○说前教意显今教意，谓前教三意未周，至法华备明之，开权发迹是今经之意，与说前教意而为三也。此即等者，发五时教意，乃法华之力，若撮要经题，则今家之功，从宿植深厚至此共有数行之文，判顿渐，论权实，已收一代教法。法华文心，莫过本迹，得数行之文则本迹诸文泠然可见。辨诸教所以者，五时诸经说由说意，皆于此中辨之已竟○色声益者，色谓见佛色身，声谓闻佛言教，况若种等者，中间种熟，今日解脱，亦有今日始种善根，所谓三世益物，并脱并熟，番番不息也○摩诃袒持，止观中翻大秘要遮恶持善，秘要祇是实相，灭罪方法辅行及百录中详明，广论因疾等，问疾品文殊问菩萨应云何慰喻有疾菩萨？维摩答：先明入空，后明入假慰喻（云云）。如来自敷师子座等，初品文，大论第七卷释，师子游戏三昧，大论第八卷释，各各谓佛独为我说，大论第九卷释○说十住时等，经中法慧入菩萨无量方便三昧，说初发心住等，初法慧一切慧胜慧功德慧精进慧善慧智慧真实慧无上慧坚固慧也。十林，初功德林，次慧林，乃至十智林。功德林入善思惟三昧，说欢喜行等，十幢初金刚幢，次坚固幢，乃至十法幢，金刚幢入智三昧，说救护一切众生离众生相回向等，三十六菩萨，连解脱月共三十七，此是晋经。唐经三十八菩萨皆以藏为名，连解脱共三十九，初金刚藏菩萨，宝藏菩萨，莲华藏菩萨，乃至佛德藏菩萨，十地名，谓欢喜地等○解脱月说五行偈，晋经偈云：净念智慧人，何故说菩萨，诸地名号已，默然不解释，今诸大菩萨，乃至皆以恭敬心，瞻仰于仁者，愿欲听闻说，如渴思甘露○金刚藏六行偈，晋经偈云：诸菩萨所行，第一难思议，分别是十地，诸佛之根本，乃知第六偈云，我念佛智慧，第一难思议，众生少能信，是故我默然○解脱月复请中，又说两行偈，故注（云云）○解脱月复请云，诸佛皆护念等，晋经有四行半偈，诸菩萨同声偈，晋经诸菩萨同请云，上妙智慧人，乐说无有量，德重如山王，哀愍说十地，戒念慧清净，乃至第十地，次第为我说○诸佛放光，尔时世尊，从眉间出清净光明（云云）。光中偈赞，经偈云佛无等等如虚空等○彼十方说法法同人同等，经云尔时法慧菩萨承佛神力，入菩萨无量方便三昧，以三昧力故，十方各千佛刹微尘世界之外，有千佛刹微尘数诸佛，皆同一号名曰法慧，普现其前，告言善男子，汝能入是三昧，十方各千佛刹微尘数诸佛，悉以神力共加于汝，乃至云又以佛神力故，十方各过一万佛刹微尘数世界，有十佛刹微尘数菩萨来诣于此。作是言，佛子善说此法，我等诸人同名法慧，所从来国，同名法空，彼土如来皆名妙法，我等佛所，亦说十住（云云）。乃至十地皆尔○广以十义辨于同异，从地涌出品疏云：第一始见今见，第二开合不开合，乃至第十利根初熟，钝根后熟也。

二出异解○庄严旻，谓庄严寺僧旻也。柔次二师，谓齐土定林寺僧柔，齐京师谢寺慧次也。道场观，谓宋京师道场寺慧观也。四宗判教，四教义第一卷广明○三论，谓百论，中论，十二门论○法相宗徒，徒[忏-千+吴]，应是途字。金铉云：一家宗途，谓大师若明法相，宗途多分依大智度论法相也。故法相不同相宗家法相，若谓法相宗徒指慈恩宗人，彼用是瑜伽论，何曾依大论，况与下文若文若义，皆不相顺○正用瓔珞，谓我一家明观纲纪大体，正用瓔珞本业经三观也。

三明难○正难用涅槃五味，谓定林等师立五时用涅槃五味，即开善光宅所用也○以初二师立三四时，谓初虎丘岌师渐中立三时，次宗爱师立四时也○次第难其五时谓定林等师立初时，有相教，



第二时无相教，第三时褒贬抑扬教，第四时同归教，第五时常住教也○止观第六记辅行二十五卷○处处以三藏对衍而辨大小，大论一百卷末云，此解脱味有二种，一者但自为身，二者兼为一切众生，虽俱求一解脱门，而有自利利人之异，是故有大小乘差别，为是二种人故，佛口所说以文字语言分为二种，三藏是声闻法，摩诃衍是大乘法○具如四教本，即四教义第一卷中○食檀耳羹，如前玄第七下明○迦留陀夷等，签第十卷下教相第五料简中云文在涅槃（云云）○止观第三记辅行十一卷○实相实际，大品有实际品，无生法即是佛，大论九十九卷初，经云无生法即是佛○金刚般若论，前云第五卷上引，签中详释○释论生身法身，大品初品文，大论第十卷释云，佛身二种，一神通变化身，二父母生身（云云）。九恼在大论第九卷○均提沙弥缘，签第十卷下明，止观第四记，无○问住品，大论中大品经，不见此品，劝发心文在天王品○又十三卷，大品魔事品文，在大论六十八卷中○见象观迹，魔事品云，譬如有人欲得见象，见已反观其迹，须菩提于汝意云何？是人为黠不？须菩提言为不黠（云云）○乳光经，时维摩诃诃辞具如净名，尔时维摩诃来欲至佛所，因见阿难，即谓言，何为晨朝住此，欲何求索？阿难言，如来身小中风，当须牛乳，故使我至此。维摩诃言：莫作是语，如来至真正觉身若金刚，众恶悉断，但有诸善功德，当有何病（云云）。乃至阿难闻此，大自惭惧，闻空中有声言是阿难，如长者维摩诃所言，但为如来出于世间，在五浊世，故以是缘示现度脱一切十方贪淫嗔恚愚痴之行，故时住取乳○更有五偈云，我作人已来，饮乳甚大久，及在六畜中，亦尔不可数，乃至持我所饮乳，尽与满钵去，令我后智慧，得道愿如佛○大经三十二，在三十一卷迦叶品中○止观第七记，辅行三十卷○殃掘之经，第一卷初，害母逐佛，乃至佛告殃掘向母忏悔，归佛出家，卷末，帝释见殃掘归依世尊，欢喜赞佛，送天衣为殃掘法服，殃掘诃云：汝是何等蚊蚋小虫，我岂当受不信之施，当知汝是自性裸形，何能施人无价之衣（云云）。第二卷初，大梵天王放光说偈，殃掘诃云：汝是何人多言两舌（云云）。次护世四天王来供养说偈，殃掘诃云：汝是何等蚊蚋小虫，而自贡高唱言，我当施汝天钵而见毁辱（云云）。次魔王供养说偈，殃掘亦诃，次摩醯首罗神，次树神亦然。尔时舍利弗目连神通乘虚而来，随喜说偈，殃掘说偈诃云：呜呼大目连，修习蚊蚋行（云云）。次阿难罗睺罗阿那律陀满愿子优波离等，亦如是诃。尔时文殊师利来礼佛足，见殃掘随喜说偈，善哉殃掘魔，已修殊胜业，今当修大空，诸法无所有，殃掘以偈问言，文殊法王子，汝见空第一（云云）。文殊偈答诸佛如虚空，乃至汝殃掘魔罗，云何能了知？殃掘说偈诃（云云）。尔时世尊向文殊偈叹言，如殃掘魔说，菩萨行如是，乃至雄猛如汝等，乃至授殃掘皈戒，第三卷初，佛告殃掘云何为一学？乃至云何名为十？所谓十种力，是则声闻乘，斯非摩诃衍，大乘无量力，故佛不思議（云云）○如彼殃掘偈，具足云何名为一，一切众生命，皆由饮食住，是则声闻宗，斯非摩诃衍。所谓摩诃衍，离食常坚固，云何名为一，谓一切众生皆以（云云）。又云何名为三，所谓三种受（云云）。又四谛文中，集灭道三谛，初句第三句，全同苦谛，第二句，集云第一毕竟恒，灭云第一不变易，道云第一毕竟静，其第四句，苦字换集字灭字道字，即三谛偈也○无垢施女经，西晋太康年竺法护译，佛说离垢施女经，无垢施女年十二岁○八大声闻，即目连迦叶须菩提富楼那离婆多阿泥楼豆阿难也。八大菩萨，谓除恶，宝幢，不迷见，障一切罪，观自在，辨聚，不迷行，并文殊也○当入如是定，大八人小八人，各住如色三昧，欲使一切人民于四圣谛中得无碍慧，次迦叶念与我饮食，皆得无尽福报，乃至涅槃，须菩提念使一切人民得阿兰若，富楼那念使得三昧，离婆多念使得不恶见，阿泥楼豆念使得不疾乐，阿难念使人民闻法即解，文殊念树叶婆娑等出空无相无愿等声，除恶念使重罪轻受，宝幢念使宝藏悉开，不迷见念使皆得阿耨菩提，障一切罪念使五盖不障，观自在念使皆得解脱，无有怖畏，辨聚念使皆得辨才，不迷行念使皆不退菩提○种种弹诃，初难舍利弗智慧第一，次难目连神通，富楼那说法，迦叶受食施者福，须菩提阿兰若行，离婆多坐禅，阿泥楼豆天眼，阿难多闻，次难八大菩萨（云云）○佛记女等，辨聚菩萨问佛，此无垢女几时当得菩提？佛言过不可数百千阿僧祇劫，当作佛，号无垢笑忆

念幢王如来，世界名无量净妙功德庄严，无垢得记散华说偈（云云）○三难用涅槃五味，前第十九叶分科，正难用涅槃五味，五时有三，初难五时，次难共用顿等，第三难用涅槃五味○已如前难，谓前五难，是第二时中初引诸经文也。

次难，北地师五时，取提谓波利为人天教，合净名般若为无相教，余三时不异南方○提谓经，大唐内典录，有提谓波利经二卷，今藏中无○六衰，即六贼六根也○鹿苑不应纯半，谓鹿苑显露是半，约秘密不妨有满○第三经长寿品文善哉此总赞也。汝今下次别赞分三，初赞过去，善男子下，二赞问现在，如是问下，三赞问未来也○般若非秘密，大论一百卷中○次难四宗前叙云，六者佛驮三藏学士光统立四宗（云云）○阿毗昙六因，言六因者，谓所作因，共因，自分因，遍因，相应因，报因也。自分因大论名自种，余名同○止观第八记辅行三十五卷○俱舍中因缘五因性，唐译俱舍云于六因内除能作因，所余五因是因缘性○大品十喻，在初品中，大论，第六卷释，止观第五记辅行二十三卷○具足八术，后签云：常乐等四，及无常非无常等四，总成八术也○引楞伽经，楞伽第二卷两处明二通，此中引用是下半卷文○止观第二记辅行第八卷。

四去取○止观第八记，在第九记，辅行三十七卷○二鸟游止共俱不相舍离，大经合法云，是苦无常无我等法，亦复如是，不得相离○文云鸟有二种，一名鸳鸯，二名邻提○余三亦尔，谓苦乐我也○今言双游等，疏云：生死具常无常，涅槃亦尔，在下在高，双飞双息，即事而理，即理而事，二谛即中，中即二谛，非二中，而二中，是则双游义成，雌雄亦成。事理双游，其义既成，名字双行，乃至究竟，双游皆成。此中备有，凡凡共行，凡圣共行，非凡非圣共行○净名云无慧方便缚等，维摩问疾品文。

五判教相○具如释论偈，大论第五卷末云，有慧无多闻，是不知实相，多闻无智慧，亦不知实相，多闻利智慧，是所说应受（云云）○又云，我初成佛等，在大经长寿品，如前签引○顿教相顿教部，谓顿有二义，一约部，二约教，约部别其华严，约教通于余时○下文不定，亦复如是，下文云是名不定教相，非不定部○且借秘密助入此中，谓鹿苑显露，是小非顿，故借秘密中顿助，入此中，则鹿苑亦有顿义也○龙宫三本，龙树入龙宫阅经，以上中二本非世所堪，但诵下本流行于世○第一摩竭阿兰若菩提场中始成正觉。荆溪云：既异寿量久成，不同阿含菩提树下，任运在迹，别圆教也○如来现相，佛幻高相，菩萨说偈云，佛身充满于法界（云云）○普贤三昧，谓普贤入如来藏尘三昧，现微尘佛刹，世界成就，谓普贤说世界成就，华藏世界，谓普贤说世界海，如天网分布，安住虚空。毗卢遮那，谓普贤说此世界佛，如来名号，谓文殊说十方世界佛名，四谛谓文殊说四谛名义，光明觉，谓文殊说偈赞佛光明，菩萨问明，谓文殊问觉首等破无明义，净行，谓文殊答智首一切行愿，若饭食时（云云）。贤首品，谓文殊问贤首菩提心功德等，升须弥顶，谓佛坐菩提树，不起此座升须弥山。荆溪云：不动而升，赴机得处，须弥顶赞叹，谓佛坐帝释殿，法慧等十菩萨各说偈赞佛。胜慧云：十住，谓法慧说十住，梵行品，谓法慧说修习梵行十法，发心功德，谓法慧答帝释问发心功德（云云）。荆溪云：发心所缘，是所观境，具三谛无性空，一切假，平等中，六说法是明法品。荆溪云：明谓所证，法谓方法○升夜摩天，佛升此天，请佛入殿，功德林等，各说偈赞佛，功德林说十行（云云）。无尽藏，谓功德林，复说十无尽藏品也○升兜率赞叹，金刚幢等赞佛，金刚幢说十回向○他化天十地品，谓金刚藏说，用十地对诸天王，十定品，谓普贤说入十种三昧，十通，普贤说十种神通。又说十种忍，阿僧祇品，佛为心王菩萨说阿僧祇无量至不可说不可说劫，称赞普贤功德无量，寿量品，谓心王说比较世界劫数长短也。菩萨住处谓心王说东北方清凉山，文殊与万菩萨住处，不思议法品，谓莲华藏菩萨说不思议如来妙德，相海品，谓普贤说如来十身，一一皆有十华藏世界微尘大人相，随相光明，谓佛告宝手说，随好光明，照十佛刹尘世界，普

贤行，谓普贤说修行十法等，佛放光明，名如来出现普贤说遮那本愿，第八会离世间品，谓普贤说广列菩萨杂行，第九会逝多林，即给孤独园也。说入法界品○初破三途，后达常住，止观第一卷上云，渐亦知实相，实相难解，渐次易行，先修归戒，翻邪向正，止火血刀，达三善道，次修禅定，止欲散网，达色无色定道，次修无漏止三界狱，达涅槃道，次修慈悲达菩萨道，后修实相达常住道○若如提谓等，佛祖统纪云：佛说五戒，人天之教，正是显露，提谓得忍，闻小证大，乃是不定，是为显露不定教也。

二约观门，皆须谙臆，谙，乌舍切，记也。忆也。悉也。晓也。练历也。臆，胸臆也。谓皆谙练于胸臆中也○语顿则始终俱有，谓始自华严，终至法华涅槃，皆有顿也。语渐又三种不同，谓初约始终，共名为渐，二约人在教以判为渐，三从方等之初，至法华前皆名为渐○前之两文互彰，谓方便文少末无量义文少始，故云互彰也。后云该始末，谓信解文委领始终五味，故该始末○近代释云：指清凉大师玄谈明依时有十，故云不云日数○引地经云，妙乐引地论云，佛成道后，第二七日说华严也。新疏贤首大师造○五分律第七日[忤-千+吴]，妙乐云五分八七日，荆溪云：机见不同，不须和会。今经三七，是终究极教，故且依之○今佛亦尔，文句引云疏云，当知今佛在菩提树，亦说法华（云云）。妙乐辨云，若以佛慧为法华，则始终俱有，若以会归为法华，则终有始无，故知彼佛在树下，初说佛慧为法华耳。而小云未晓斯旨，便以初成显说会归者，不然（云云）○因果经略同，谓因果经云，三七思惟，略同玄文引今经三七思惟也○表三周也。妙乐云：此与因果经意大同，因果经第三卷云，尔时如来于七日中，一心思惟，观于树上，而自念言，我所得法甚深难解，唯佛与佛乃能知之，一切众生云何能解？今我若为转法轮，彼必不信，诽谤堕苦，我宁入涅槃（云云）○约大机约小机，妙乐云：机见不一，大小分途，小见三七停留，大睹始终无改○初后两味不同，佛祖统纪中有华严二味四机论○初约机具得二名，统纪云：若当体圆顿得悟者，即破无明，入圆初住，此是醍醐。若初心人，虽闻大教，始入十信，最是初味，名之为乳。圆教内凡六根清净，但断见思尘沙，以未破无名，故但名乳○五味分别名乳教，统纪云：当知谓华严为乳者，正约从顿开渐施設化之意○如聋如哑，统纪三七拟机云，今作二义，一者三七初分永无，此如来拟宜之化意，二者后分则有状如聋哑，此如来拟宜之化事，法数中聋哑明三义○即是次第相生，谓相生有二，约教论相生，约机论相生，此中即约机也○并寄对小等，统纪云：此为身子等一类小机（云云）○般若中亦加此二人，辅行云：佛欲以大空并小空，大智并小智，故令二人转教○并在十二年前，统纪云：以鹿苑十二年，在方等前也○以时长通至于后，文句记云，自古共云华严时长，若尔乃是结集后教至般若来，方可得云令诸比丘成十大心，此乃义当转教时也。故云时长○出入无难，法数云：出入有约机约教约喻，各论出入（云云）。故知古人，即开善也○二经起尽是同，谓法华以本迹二门为初后二分，涅槃正说开为四段，初三断莫声闻，后但明于涅槃义用，是故二经起尽是同○先胜三修，谓常乐我也。断莫声闻开迹也。后三十六问等，显本也。法数云：涅槃以胜三修斥劣三修，断莫声闻入秘密藏，亦如法华断莫声闻，咸归一实，明涅槃施，谓纯陀品及哀叹品也。明涅槃义，谓长寿品乃至菩萨大众所问品，明涅槃行，谓现病品乃至高贵德王品，明涅槃用，谓狮子吼品至憍陈如品○且置前三，谓欲明半满相成，且置前顿渐不定三也○五味则一道竖进等，此释玄文破南师但用五味，北师偏用半满，今家以五味成半满，半满成五味，故云味味皆有半满，秘密不定，此相成释义，一往如此，非谓法华中有前四味秘密不定也○权实俱游行藏得所，谓五味半满俱用故云俱游，五味半满相成谓之行，谓相成法华醍醐满字也。唯遍四味半满谓之藏，谓不至法华醍醐满字也。又俱游论相成行藏论用舍也○不同古人，指但用五味古人，即定林等至光宅，偏用半满古人，即菩提流支也○华严顿满，谓圆别也。方等半满，谓圆别通为满，唯藏为半也。般若中满，谓圆别也。通又为半。后签云：如般若部对二乘半以明满，法华时满唯一圆也○或单或带，谓单是

鹿苑，带是方等般若，方等带藏半，般若带通半也。法华废半明满，易知故略○不同旧人等，谓定林等用从牛出乳，譬三藏十二年前有相教，乃至用从熟酥出醍醐，譬涅槃常住教。又菩提流支十二年前皆半，十二年后皆满○准不思议境界经，今大藏中大方广佛华严不思议佛境界经。又有大方广如来不思议境界经○法性论明中下二根入法界，谓钝菩萨三处入法界，上根在般若，中根在法华，下根在涅槃○般若三百比丘得记，大论第四十卷○敦逼文者，不论会中实有此人，实无此人，佛欲其深信大法，故作此语，以为敦逼，所敦即是住果，住果圣人自无不信，然必须如来敦逼，方肯入大○大瓔珞譬喻品，是菩萨瓔珞经，此出第九卷，譬喻品即第三十一品，已发菩提心。妙乐云：此乃三藏菩提之心，机未合时，若闻三身，理合生谤（云云）○迦留陀夷结戒缘起，增一阿含四十六卷，迦留陀夷颜色极黑，雨天乞食，惊长者妇，佛制一坐而食，过日中不食○又如身子等，增一阿含十八卷，尔时舍利弗游于摩瘦本生之处，身遇疾病，极为苦痛，时唯均头沙弥供给（云云）。帝释知舍利弗心中所念，来至精舍供养，舍利弗止之，帝释躬自除粪，弗即疾入涅槃，地震天华（云云）。帝释集香耶维尊者身，而收舍利及衣钵，而付均头沙弥，沙弥捉衣钵舍利，往至阿难所，白言，我师灭度，今持舍利衣钵奉上世尊，阿难将沙弥至佛所（云云）。佛告曰：舍利弗用戒身般涅槃乎？阿难云非也（云云）。但舍利弗，恒喜教化说法，我今忆此深恩，故愁悒耳。佛止曰：有生有死，过去诸佛，尽非灭度乎○五分不灭等，前签云：小乘云不灭者，以无作之业，至未来世，名为不灭，非常住不灭也。增一第九在第十八卷○是方等陀罗尼下卷，今大藏中方等陀罗尼经有四卷，此引在第二卷。

二就益不益中，于二缘如乳，谓即二味四机中，后二机名二缘也○于小如乳，于大如醍醐，统纪华严二味四机，一者纯教法身，即是分证中道四十一位，此名醍醐。二者凡夫大根，入圆初住证一分中道以去，亦名醍醐。三者始入十信，虽但破四住，未破无明，但名为乳。四者小根聋哑，全生如乳○及别圆两教俱有五味次第等，如下文中，教教各判五味等○此取相生次第等，元草堂云：相生喻教，浓淡喻机，喻教则有次第，从顿开渐渐入转深，终会于圆，喻机则有优劣，初自聋哑弹诃，淘汰而卒至得记○如三百比丘，即般若中三百比丘得记是也。具如止观第三记辅行第十四卷○般若付财文句云，般若是委业，信解品记云，付财在法华中，又云于佛即是付财，二乘自谓加说。

#### 玄签证释卷第十（终）

# 大部妙玄格言（宋·善月述）

大部妙玄格言卷上

四明沙门柏庭 善月 述

○妙玄第一

吾佛演一大藏教由庆喜□□持智者说三部雄文非章安何以结集苟非结集□言必不至于今日不假传持吾佛之教何以示于后世至哉吾佛祖之道有如是之圣贤必有如是之述作亦犹夫子之教门弟子记诸善言垂于将来是知前圣后贤相与为化其揆则一此私记缘起所以述也大略有二一叹师德文总十事明之考其后五颇似冗烦亦非□□尊大师德在所取舍之而已二正述缘起则听次之□□余□□之安布次第学者当自得之不俟委论也大哉言乎其旨也若是将示□□必本诸理性证极言之即此经之本始也故玄序曰本地者说实际之本也虽无始之始亦不足以言其极视尘点劫前犹为信宿所谓有佛无佛性相常然是也奥藏亦叹其法妙尔经曰法华经藏深固幽远无人能到然亦不可近远难易识其至故曰是法不可示言辞相寂灭苟知世相无非常住则不□□前当处全彰夫亦何远之有然则证此理者其谁乎故曰三世诸佛之所证得又曰是第一寂灭于道场知己夫知也者极证之谓也由证故能有说此佛所以乘时设化俾夫群生亦同此证而后已故曰大事因缘等故众生以此因感佛佛以此缘起应即今因缘义也始见我身入佛慧者则上根利智于顿门先入其中下之流则不免余教逗会也故有方便兼带之说至于灵山将当开显则舍前方便唯说一乘极言此理本无法可舍而此云者亦对乎昔教相待言之其实今经绝待开显无别有也故曰妙法莲华经焉夫妙法者谓妙无别妙美其所以法也法无别法实其所以妙也仍以一妙字贯之则一题之旨一部之文十界十如是之法无非妙者以一一当体皆圆融三谛故也故曰妙者自行权实之法妙也惟其法法皆妙故举莲华以况之莲华所以喻权实法也而有本迹施开废之三义与夫自他等三双权实此特云自行者谓以开显故则彼化他无非自行宁存自他之别是则若本迹权实若题若文皆归于此只一妙字弥显今言最胜修多罗者是亦以胜显妙示妙极之意因以甘露门称之即今经所入门也。

列章本为起心以达门建名所以开深而进始乃知师祖为深切虽一文一义至一科目之细亦不徒尔如今开章首列七科便有起五心成五根排五障乃至入三脱门之趣又曰原圣建立盖为开深而进始者谓深理非名不开始行非言不进原始要终皆自此得夫岂小哉视听见闻托于声色二教使由其途迹而趣至至极之理不亦要乎则知一一法义无非为学者入道而设岂若后人科节之敝彼甲此乙动以百千徒扰者哉此当入文之初不可不知也。

三谛一而已矣一尚无一况得言异尚何融别粗妙之有特由教有偏圆时有今昔开未开异故粗妙所以判也其在今文则曰隔历三谛粗法也圆融三谛妙法也又曰此妙谛本有所谓天然之性德也然以本有言之则未尝加损此法法所以各住法位则世间相常住是已然而此理以常住明世相则易以世相言常住则难盖世相者人情之所狎见故于以明其理不亦难乎曾不知法法各住法位则相相常住庶几易明如妙乐波水之喻其理晓然抑开显之意本以理而格情不应以情而蔽理学者要当忘情体究深于自得可也。

如来一代五时之化首见于此故玄义曰初教建立融不融等要不过融别之二途而已故以融不融对言之但机有小大化有兼独不必一向一向则不足以引小入大故有兼言者有但言者有以融斥不融者有寄融向不融者其于二味则又有圆融融通之别来至法华则一切皆融开显三谛无非一乘也然言圆融对不融则偏圆之义融通对不融则小衍之义不可概论也余如签释云云。

圆乘一也于其未堪闻独一则谤闻兼三则不谤何也此亦未易晓今谓兼三必偏圆并陈彼虽于圆非宜而犹有偏可入故舍其不宜而从其宜若闻独一则永乖其志所以谤也譬如饮食而陈二味彼于美者而非所好于不美则反嗜之故取舍异焉若唯陈一味而非所好彼且不食恶得不谤哉其理盖如此若约秘密隐小所以说则又不在闻者之例。

今释法华必判粗妙有约部约教之异义如常明云云若据今经部无余教虽无二判可也但对昔有偏圆故约教惟拣于偏部总偏圆故分二别所以昔圆以部兼带故非妙以教无彼此故为妙譬之粗人细人谓粗如偏人细如圆人而俱有过者圆有覆权之失偏有隐实之过所以俱非是则在昔之圆义有与夺与犹细人非谓粗也夺言有过不立妙名正如君子小人其分自定以其与小人竞则君子不能无过焉类之可知。

法有粗妙譬亦如之此华所以例有粗妙也粗华则狂华是已文凡列六华譬六种人然人必约法通而言之则前四时三教皆是也以其权实法异故譬之粗华焉岂若莲华多奇华实具足及莲成亦落之义以譬今经权实相即及非权实等由是言之则自昔所谓莲华三喻并譬今经妙法属同体义者盖正本是文约今经部旨言之故也不然在昔人法既譬粗华矣岂施权等又譬莲华不应亦一四时而两譬之故此一义不可不明。

为莲故华譬即实而权等则同体义明矣而又曰开彼能覆约机情以释者昔人以谓三喻属同体机情属异体以为同异相违曾不知一出今文何特作异义解耶以今言之亦无大异华本无殊见有开合自莲华明之谓同可也以见者言之谓其异可也见即机情之谓故知文旨须本根源大体苟明同异得矣文曰教行人理同一理故同冥三德不当权实者是皆至极法尔而然未契极理终难言会。

书以体释礼今借以释体体以释礼正取君臣父子体有尊卑同遵礼法之义礼以释体正言善恶等虽误解有异而一切不出法性故曰云云旧或以下文取佛所见等疑今开废不同者说者云云今谓不然须知凡谓体义无问今昔开废皆当作此说如四明云法性之体虽通一切如来所游义局果证岂非正同今文但彼说犹通于今则成开废义也故不约开权无以显此经体遍一切不明废权无以见此体妙极诸法故知二义理实相符奈何强生分别而取舍于其间耶若曰此文未论开废者纵非正文岂全不摄要知此文正显今经开显之妙何谓非耶委如类论云云。

寿量非如非异之见证今实相之体记家谓之引同夫非如非异者盖体即中道故以遮照言之则其为远寿所依之本证今实相宜矣然三界之体一也而所见各异克言正体孰当其实耶是亦未可定论自其所见如异等言之莫不自谓各当其实谓之当可也自其所见三界论之则未始定一直不思議妙体而已谓无当可也然以九界所见者妄也佛所见者真也则佛所见诸法实相称性证极亦得谓之当可也然虽方其谓当未始而当方其谓不当未始而不当谓无当无不当可也吾又焉能知之此其所以为今经正体也。

论曰说智及智处皆名为实相故得文以观智证体如前引佛之知见及能见三界之相皆其理也以其理不易明故寄能以显所若克论此体独彰性德正应取一性为体方可得曰性家之体若以所显能则成宗家之体非今正意虽然要亦不可抗分约修门说正为后代修显此体亦不妨兼有此意。

今以圆融三谛为实相正体引金刚藏说甚微智为证虽以辞异意同其初二句且是空有而已如何并证经体也故记有应以之释意令说者于前二句以妙空妙假示之则圆融三谛其旨斯成虽云等者然以辞异意同义当俱体而空假二句体义何在此则以合难离故得答中以离释合则曰云云既曰不思議空假则是圆融三谛举一即三故得空假有即中义中具空假义虽兼离合莫不指中为体以必拣修取性故也若欲委知如四明光明句记及类论当自得知不烦文也。

前以不受为谤此以不解为谤虽内外浅深之异其为法一也然亦不无与夺焉今文不出有四谓断无等以其于法起执横计成非虽稟内教见则成外所谓学佛法外道者也亦是乖于实相而起魔见所谓除实相外余皆魔事是也使执而不舍几何而不谤法堕苦哉然亦可谓不受者直不信耳未必执以成谤若今谤者虽本内教而其过余甚。

大凡私谓必助释本文使非助显亦必有意与文旨合者非别自为说谓之私也然复此后特加私释者得无深意乎盖前明离谤所以简非也而不言谤者何人能破者何法故曰横破凡夫之四执等乃知前所谓谤者则今所破之凡夫及三乘等是也其能破则四句而已故曰空有之旨正破此证等抑若简而不收则法无归人为弃物今经何所开显耶故曰既不会正体摄属何法是则前但空等执还为三双权实所摄于理无非体内方便则今经之开显故复有体者下一段文旨是知文有收简破会其所以助释者多矣读者详之玄云体化佗之权实等正示开权文也签谓体达之体由开故达云尔言之虽易理实难明当知本亦一理对机设教故分三异今经开显指权即实亦令圆机称性体之故曰云云所谓化他权实亦是但空之理约当分亦得名实自他权实亦是但不但空相对言之故化他虽有权实皆名为权等自行之权亦只是但中对圆名权此等权实今皆开之于理无非同体权实圆妙三谛是也如是体会斯得之矣。

若论佛之境界已自难言况言极乎夫既云极乃曰只是十如权实似作局限分齐说却纵是经云唯佛与佛究显诸法实相不出界如者然亦不当便作此示纵如此示学者亦不当作此会既不作如此示又不可作此会毕竟如何但知不可作此示会便了。

凡论设化机缘得益功由于佛可也而此及前文特推功于法华之力其理何在曰是固在佛夫佛之所以设化机缘之所以得益在乎一化大用而已而佛不自以为功归之于同体权实法尔故曰若非同体方便无以施开废等然化不自化法复何有焉复归之于理经则曰天人群生类皆承此恩力是固出于理之谓也理无分别尚何力之有邪其必曰人事人之力天自天之力夫如是佛之力犹法之力法之力犹理之力理之力犹已之力则一而已矣若之何其必归之哉。

然以如来垂世立教意在修门急于机缘入道则莫若因果之宗故以宗为主主者本也是则四意皆本于宗推而言之则凡余四章莫不显于名归于体彰有用判于教相各当其义但记作此释但约宗义云尔非谓余章之不如也然后世犹有明体而不言起修者无不悖哉。

一经既以五章为大旨故凡所说莫非是者而特引此二文以其古佛事定举要付嘱显出此二品故如文云云抑又为下教行二释次第张本则名体宗用者约行之次也名用体宗者约教之次也虽通教行正约行论故今玄文符行为次若引正宗者如开示悟入即其文也余文非要故略不引。

文以梵王譬法华最得自在之名故有所谓诸经或于俗谛自在等此则简历别而取圆融即今玄文之意而已若以对光明经王之义则今昔之异互有通局如类论云云又签约譬就法以明者则空假各不融摄不得自在唯中道遮照无妨故得其名或三皆自在则当分言之各当其说初不相违。

如来常依二谛说法故二者不可相舍真而无俗则世谛不立俗而无真则于道不明今释妙名首引擎师名实之论特借以启言端未必全用彼意若据彼宗旨天台判之多附通意则今所谓无相者直真谛意耳签释之文是也真虽无名而不得不有名则又曰无名无以显法此妙名所以名实相之体是则一家建言真俗权实两行而不相妨碍者其皆出于中道乎凡诸经教率多言之莫非此理读者知之。

名始于无名则名出于理名为万法之始则法本于名由是签明名相生起故有名既依理理复依谁之问

答以理依无明无明法性体遍一切而卒于无所依而已今谓是犹未尽复应云虽无所依而能遍为诸法之本一切诸法由之生起如净名所谓从无住本立一切法其说方圆信乎言道之难又曰名之与体无明法性互为因依是犹离义若乃名即是体无明法性依而复即此别圆所以异也故以二文为证云云。

有佛无佛性相当然则一切法性本皆法尔夫岂容有生佛之异迷悟之端也哉奈何而

言一切法本皆佛法若是则法性之理亦有偏乎曰本妙之理一而无私惟其无私故未始加损所谓性相常然是也但依之者得失自殊所以悟者得也迷者失也得者得其本然之理则能称性证极故名此法为此之人法失者虽未尝失而不以此人为得是法故生佛之所以异也又曰一切世谛于如来即第一义者此又对众生边得世谛之名于佛无非第一义理本无二法也故知迷者自迷以颠倒故见为世谛而体不迷故无非佛法即第一义又曰今明言示之故言一切法者正示向本有之一切法也极至凡迷可非一切乎而所以异者情离不离耳佛以情离故见一切法本来离相故一切法非复一切法见法自性从本示之故楞伽所谓此四句离方名一切法又楞严曰离四句已此句方名无戏论法正此谓也凡夫以情染故动辄堕四句见不见一切法之自性所以非也余经玄义明一五章惟今玄有约教约行之别云云是为部旨而然为余经亦通有耶即曰今明教行盖依二文所出次第而立政不约此以论部旨设若论之自有教相一章足辨同异何待此也但余经未必有此体前之用纵有其事未必有其文文事兼之者唯此文为然故特用明二种耳。

谈经玄义及教相一章合云约教可也而云约行者有二意故一以名体宗用正符行门之次二以一从四故且从行说故曰云云若彼妙记云寄行约教者非今文意鹿苑小化其权一也或以譬草庵或以譬莲华譬草庵则化佗之权譬莲华则自行之权其同异如何故问答云云签释大略二意一约佛意二约法体此知属自行一边而已要必约机论方彰异体故草庵须破破者破其情非破其法也若夫其法则与莲华所喻同体还为所显耳。

凡示观心即空假中当约心体本妙言之非待推度而后得也今此云者姑即近情以示其端尔非所以极论三观之旨何则所谓空者缘生故空虽有亦空也何待不见色质然后为空所谓假者极空只是假何待必起念虑然后为假所谓中者即绝待处是中何待不以有无思度为中余故约此特示其端尔苟能由之以体其妙亦何远之有第恐初学昧于圆旨故特发之也。

解行二门盖一家入道之宗故三部解行昭然可见诸文之下观心一科尤为切著舍是无他术矣然复须知有得失焉得在乎相济而不偏及依教而无僻其失反是盖不止于偏失而已甚至于能牵恶道今文示之是也往往蹈其失者有之可不审哉。

悉檀是佛所说又曰是佛智慧则其为如来一化机教之本也所谓欲知智在说不其然乎今天台以五重玄义会释之意将通摄一切教法故也若被缘利钝彼此皆通而此特云专为钝者次第则异正据列次为说则第一义一向居后故知专为钝明矣不类五章之次利钝兼得故也但其文相少能条理耳。

夫第一义者佛法至极之论而有可说有不可说可说者谓实相之理皆可以一切法实等四句言之故知其理未始胶于一端亦即门门皆可以入实入则证证则极极则不可以言语心行到故皆可说皆不可说理无异致也大凡四门四句约教言之虽有通别浅深说不说等及其至也唯一圆极不可说耳然于初心或有得失如快马见鞭影即著正路得也不然则因句生著执为戏论又何贵于第一义乎。

教起于无言非无言无以彰言说之妙言诠于至理非言说无以知无言之极此佛所以常乐默然了所证之不可说也而不得不有说为机缘之不获已也净名所以杜口盖达不二之理非言非无言之所能契直以默



然示之而已此经不可以言宣者谓其理寂灭非言辞分别所能到也大经生生等不可说者示夫四教之说皆本于亡言所以先其言而泯之则所言者皆离相寂绝安得而不泯耶由是论之虽不言之妙一也而所以不言之旨则异矣所谓有因缘故亦可得说者据今所释则无明等十二因缘所成众生若以四种乐欲故如来赴之为说者亦得是四悉因缘也。

为圆顿之机说即事之理可谓至矣夫言一切国土依正等事也言常寂光者理也此犹分别之说若不得其旨知有事理而已未知所以事即是理故曰离是无菩提谓事只是理无别理也惟其无别理故虽不言理可也或但言事而理在其中说至于此可谓得圆理之极也。

教证二道本教门中一难事具诸别释今此云者直言别教教道权实通局耳故文有若取地前为教道等如签释云云然教道一也而约位有通局或以一教始终为教道或以地前为教道盖各有说焉夫以一教始终云者此正如如来于诸经中言别教则唯一教道尔如云十地隔历为引下凡为入地方便谓之约说教道是也若以地前言者则以行从位故约行教道止前三十心约行证道则登地同圆是也故进退于是异矣若约行证道则指初地即初位句是即其义无有别也苟能知此教证之说思过半矣委如类论。

开权显实之说玄文言之盛矣其所以为说虽各不同要其大体体妙情粗之义为得其多如今文云一切诸法无不皆妙则称本言之惟其本妙则诸法权实一而已矣尚不当同何异之有尚不当开何施之有然则所以为实施权者以机缘未宜此闻故一期作差别说机情不解执以为实今圆机既熟会本论开则知本妙不从他得故曰法本自妙粗由物情即其谓也然则开同乎开异乎第深究之当自得矣。

论宗途者不可不辨不可甚其辨不可不辨者或所传之差所判之失恐误后学固宜辨之使辨而不革或宗旨已定彼又恶能尽弃其所学而从我虽勿辨可也则盖曰于汝安则言之然不可甚其辨者殆于佛法起诤非所以示无我之道每读签记等文因彼异判必详辨之是固为佛法教门而然恐其疑悟后学故也与其辨而无益不若听其自化如必欲直之难哉。

文引地特出四优檀那翻为宗印者所以证古师之误也然彼翻犹可尔以悉檀翻宗印则不可特以语音差近且其数同故也曾不究彼文旨与今悉檀意义全别故知其非虽非文正意而所谓四优檀那者文义亦不易明签释以谓彼经虽是大乘欲明摄法及为初行且修此四云尔故知只是小教三印然以文中教行两释印是楷定不易之论且曰佛所传授等详其旨义又不止谓小乘法印而已此所以难明余谓不然凡所谓小乘者盖渐化之始虽未尽教理苟非小乘则大乘不立非戒定慧亦无以为入道之本所以大经扶律谈常凡诸经教必尊之尚之正为是尔故知其为大教之权舆佛法之正宗何莫由斯道也后学达而生优劣之论岂识所以佛化元本者哉。

当分者谓偏圆大小各当其分而未始逾越也跨节者谓越彼当分开小即圆无非真实今文言之是也而文有相别理融离易之论如签释云云此直以二义申其问难而已未言其意也意则施开待绝二妙之旨也故曰当分通乎一代等惟其通乎一代故时有今昔教有偏圆皆当分也跨节唯在今经即开彼鹿苑之粗无非今经之妙越彼二味二乘于中而非显入故得其名若夫佛意则本在于大通前四时三教皆跨节之意非适今也由是言之当分在昔以今则相待之义跨节唯今通昔则佛意之说所谓跨节者今经部旨而已矣无他说也。

言不并出语不相到虽相为后先亦未免乖异克实论之不当前后所谓此法即妙此妙即法无二无别庶几可也今以名义为言故互有前后然则题标妙法从名便也解释从义故先法后妙故曰虽复前后亦不相乖是也。

凡诸评旧使其说无足取不若置而勿论与其义有可不而尽夺其说不若与其可者斥其不可者足以见吾之公论而伏其短此不可不知。

旧释妙之一字玄文凡举数师之说而曰但破光宅余者望风据彼所立义约今昔果有广高长狭下短之论今凡作二十四难云云又观师以三非三等为说今谓一往与之各得一偏之意可也二往夺之虽知以昔对辨曾不言其所以妙者果何如耶至于开显之旨全不涉言其无足取一也以光宅较之其广高长之义虽若可用其间矛盾处多如言法华不明佛性说长远寿量则曰犹是无常神通延寿是不知本迹之要也此皆以法华下于他经安在其独显乎况全不达部教兼独开判之旨故今家以昔形今显今非妙反昔非粗以例广等全成倒置及以四一有无纵而斥之宜也。

义例曰夫观心者义为三种此其一也云云益法行根性蒸于观心约行有所不待故于事法随所见闻皆得以览境归心随文作观故曰随闻一句等夫曰一句则句句皆然既曰摄事则事事皆妙所谓言言见谛句句朝宗未有一法而不与心境会者苟会诸心境则境观必融道斯得矣旨哉摄事成理真学行者入道要门此语本出今宗奈何谩不加省而反为他用惜哉。

## ○玄义第二

义有所当者不可不因理有所短者不可不革如向评光宅是理之所短得以斥之彼有体广位高用长之目是理之所当得以用之何者盖今经妙体不出十界三谛非广高长而何但彼得其言不知其所以言有其名不得其所以实故为今所陋今既得其实虽用彼名无咎夫既十界互具三谛融即不出一心更无前后一异并别则妙旨斯彰又岂直名实而已哉抑体广用长者法也高者人也人必即法法必显人而以人介于其间者则贯摄之意也惟其得是体用故所以位高非位高则不足以得是体用推是而言义不可尽此天台所以长于用与独拔古今者也。

夫心一而已有具不具即不即等不等者所谓若非圆心不摄三千则凡圆心无不具者岂十界心而不具乎岂有即不即等不等之异乎所以体广用长之妙亦即心其更无别法若论此心人谁不具何法不然岂待知而后圆观而后妙但一念情生遂起分别即不能具况即而能等耶虽然直下体之何往弗具若以今文对止观以辨同异者则彼委悉于今今复显要于彼以其妙旨则无二也抑又止观约本示之从本显具易明今约未论从未会体为要故以心具推一切心则等于佛心以等佛心推于究竟则极其果用虽若次第理非异时一念圆明无法不显思之之嘱良有旨哉。

前约十界三谛以示妙又于已心观具以示观此承南岳用三法以释法盖上下相显尔夫以十界言之虽不开心法及以依报而于众生法则开之所谓因果及一切法是也故知法相互有开合其为妙体该摄一也三法本出华严今引以释妙者部旨虽异开未开别通而论之彼以无差为言今以妙法为义故妙即无差无差即妙但言无差未必彰妙今言妙者理必无差是知用与随宜不必一概文明众生法妙故以六根言之要不出三谛之理在今文则曰佛之知见肉眼即五眼等央掘则曰具足无减修大品则曰一切法趣等明佛法妙以权实二智言之明心法妙以观心实相言之其理一也但以此意触类长之无不可也三法名略今以十界因果广之而有通局之论故曰云云谓一往众生之名通该凡圣二往唯局九界故不通于佛及唯在因者拣非心法之在因也其说甚径虽有他说亦以疏矣既曰及一切法则今三法不特正报兼亦通依方显此经妙该依正不然何谓不语三千开权不遍若论心法本亦该通而曰定在因者且据心法属已约因心造法言之故得以心例佛等而彼以心法为非因果岂知此乎又复约三法各具论者则心佛众生俱通因果以例迷悟亦应可知虽则互通至于从局还归上义云云。

因果通局者事用也三无差别者理体也故签有理体事用之释盖各当其义夫言理体无差谓三法虽异一性平等虽因果自他迷悟之别其为理性一也又曰心造有二等则三法各具事理三千所以因果理一自他何殊止观约之以成妙境一念三千故曰不解今文如何消偈盖若不了一心具法之妙将何以消三无差别之旨理虽一致文旨当分初约事理通说故以三法为差别一性为无差次约能造心对生佛说则成三法各具二造为差别既该二造复当通以事造为差别理造为无差若以会签文则事理俱理事理俱事虽兼通各二义皆得以为差即无差无差则差大旨无别也亦犹四明所谓两重总别而皆指归事中一念正合彼辅行之意也若曰彼佛法界者既明三千亦兼于果而不专在果无非圆其理性故也。

十如之三转十界之离合通对别对无非三谛者盖法体圆妙故施之文义应于名言宛转合变无适不可奈何于中而起定见苟得此意三谛不离而曰得意为言空即中谓空则即假而言空言假则点空而设假谓中则即边而言中故三皆即中所以一中一切中无空假而不中假空例然故自亡言之则非一二三以照言之则而一二三亦得谓之覆疏也言虽前后不出一念此三谛所以不纵不横名为实相唯佛究尽岂言思所到邪。

若论权实妙体只是佛所证三千毗卢身土尚何境智能所之有而曰是诸佛二智之境者盖约因修寄果示迷而说自佛言之所谓唯一真如智独存者斯言得之矣又以二智通贯三周则曰云云谓莫非此十如是境权实之法也故知本迹二门一部所说亦岂出此以其理无所存遍在于事三千诸法无非实相然则诸佛以之究显众生以之所依心法以之本妙此经以之开显皆其旨也学者尤当尽心。

指的妙境出自法华则止观不思议境一念三千本于此经十如是文也文曰不语十如因果不备则十如者因果法耳是何足以为指的乎今谓若前九如其义犹通此应指本末究竟等一句方见其旨何者谓本末则九如所以皆究竟等者即今文曰所归趣既曰归趣则有事有理理则三千诸法皆究竟等所谓生佛依正假实至于初相后报本末相在无有一法而不同者所以等者三谛而已矣故得指之为妙境本委如别示云云若约事说则止观所谓地狱界以痴法为究竟等推言十界各指一法为所归趣云云由是始得定前九如各所归趣即此一如之别相也由是明之则事理之极指的之要莫过此究竟等一句不本于此更指何邪文又曰今不依此三法具足为究竟等者若论三谛皆不思议何容一是二非此亦一往以究竟之言形于二谛云尔实言三皆究竟方名为等亦何取舍于其间邪。

三观之妙融归一心不出一念而有三相理颇难明情未易晓今以梦喻示之庶可仿佛

矣文曰如于梦中修因得果则知梦事该于本末既皆宛然岂非假乎皆不可得岂非空乎梦之心性不有不空岂非中乎如是分别只在一时故不前后亦不一异故非合散如是体之非妙而何。

修性善恶亦教门一节目之义据玄释如是性有曰四趣恶性相义者黑自分性纯习恶业故难改变如木有火性等此言性分之性所谓久习成性是也签释因其不可改之言则曰约理则本有之性不可改在修则性分之性不可改则又兼本有之性言之夫不可改一也而有修性事理焉一往虽然使性分之性当处无生何不可改之有若理性之性以随缘时容有转变但不变之性未始改耳抑又以能生之性言之如地有生性虽美恶种别皆能生也故遇其善则为善遇其恶则为恶克论其性本非善恶所谓性恶融通寂灭是也以融通故容有转变以寂灭故性未始改非若恶习之性唯恶是从而已故曰不同染中之恶即修恶也以其性融则彼恶非恶此又见修恶即性恶之旨也故复与止观不思议境初界如对论则彼该修性此是修中之恶性耳。

佛菩萨类也而有因果之殊因果犹通须知别义以通则偏圆各有因果别则偏因圆果理方的显夫惟佛界唯圆则性相体三即理性三轨故曰一切众生即菩提相等为缘因则直指烦恼即菩提为了因而玄以智愿不失等言之则是闻法种子岂性德之谓乎故签以理性大体正之云云谓名虽通修旨实归性方称此三皆本

有性又位则理即继之曰后七祇是修德三法谓力等即发心义当名字以去所以若因果始终皆约行论并指圆教为佛界也文曰如是释者可不异前正谓与前偏教异也。

文有上下互指而意不可晓者如前此明伏无明生方便者应摄圆信指在今文至此自合论之而不言者反指前说其意各有以所以前不论者意让今圆信为相似即佛故不应在菩萨摄也今不论者其意既发于上矣岂有圆顿即佛而生方便土邪故亦置之复是文略其实正显圆人始终皆佛界故也又曰因缘云二庄严等者点合示离也谓约能显说智亦具三等无当作应字之误所谓缘能资了了能发正是也此中法相正同不二门性指三障是故具三等即修性各三义也。

旧论涅槃部中四教始终皆知常住安得于中复论被接不然其七二谛文如何消邪或曰义亦通论但是接行不接解耳多不取此说今谓接行亦未失也此文既曰涅槃解即而行不即岂非约行不即亦得言接耶况以解行证言之通教正当证位论接何直解行而已。

法门殊散名相广略小大一多以论结摄初无定法惟其义而已矣如此文中以百界千如纵横之法结归三谛不出一心称一切教摄无不尽故签以三意示之云云然以涅槃诸行无常及七佛通戒之偈约小乘教本结今妙教者此亦三意一者名通义别二者以小例大三者开显妙旨如文可知云云。

佛界众生界一如无二如此佛境界所以不离众生界众生界不离佛境界故曰一佛成道等又曰众生自于佛依正中等又曰阿鼻依正等皆其理也由是言之法无定法无定法故妙妙故虽非诸法而不隔诸法譬如摩尼映于五色随色变现而彼摩尼自性未尝异也是法亦尔本无自性惟其情智取之而已矣然而此理未易究言政使言之亦不能尽所以签记等文每至于此直科节点定而已未尝广其言衍其义也正为此理不易明故意在学者研几自得惟根器之浅深随小大之所得各足其分至于极而后已往往因其不委多不尽心则又为来学之病也余故得以并言之。

至微而广大至近而莫穷者其唯心法乎故语甚广大虽佛法之高众生法之广莫不悉具在是心法中而不得其朕所以甚微也言其莫穷虽所具生佛之高广而不离乎一念所以至近也今明心法必对佛法众生法言之故曰前所明法岂得异心而有差无差之异于初心入道则有难易之殊然以无差言之何高广之可拣以差别言又岂得摄生佛观之为易邪故文以无差而差拣生佛之高广于初心为难以差而无差取心法之近要观已心则易故曰云云文特以三无差别句介于难易之间者则成上贯下之义亦文之法也。

文引华严凡为二释初约观具释则曰法界即中等辅行所谓但观理具是也次约起心释则曰观一念心起等盖有合乎变造也应更作二义申之一者随心示妙二者约事拣夫惟随心示妙则不问善恶迷悟因果之别皆可即心而具具无不妙所谓一念之中悉皆备足是也夫唯约事拣心则有所谓当自选择之诚果如所云又安在其为随心示妙邪故知二文不可一准苟为不然未免矛盾又签曰心之所游者谓圆顿教凡言能所其体本一岂容有异纵或言之亦义云尔定计则非其诸名相莫不皆然又曰千法皆三故有三千此言三千之数极得其要不可不知也修观行者必依四性三观入道而此文既简且明最为显要如曰观心自生心等其言可谓知本矣自此推知则心无生力故非自缘无故非他合无故非共离则何有故非无因离四性外无一法可得故空空不自空因有而后有空假不自假点空所以设假假有之有非实有性空之空非荡空非假非空此中道所以毕竟清净也故今一家观门学者不可不必通而默契也。

约法拣心者明观境之要也从心示妙者启具法之端夫既启其端故此问不得不设云云然非正示境观未暇详明姑指三喻例见于彼而已签复对生佛拣各具所以意在以心通彼二法亦使心法莫不显妙今既指彼止观意令说者以彼例此示其皆妙至于后诸大节悉会显此旨此旨者何心具之妙旨也。

妙固极美之称而义有通别有以当分而言妙者如登记所出离断常中等有以究竟言者如法华名妙是也有以待绝言者如今释妙字冠以二妙是也夫以相待为妙对粗以彰其妙也对粗以彰其妙妙未足为妙也以绝待为妙则无适而不妙也无适而不妙粗亦未始粗也要知二妙所以论者以其部旨明开判故故曰相待论判绝待论开非他经所得与也前文曰但举一不思议此释妙字正当以理拣情则唯一绝待更无思议之可待也既无可待是则相待已在其中更不立必别立也而止观为成观故故必拣偏取圆故以相待义似于别意显圆顿以为所修此待绝所以对明思议不思议所以两立也今则不尔者却对止观形今部旨则圆通今昔文曰圆中约时待绝俱妙者今圆也余味约部者昔圆也以昔圆则相待为粗绝待为妙故或粗或妙也若前三教则在昔之偏为所待所绝故一向为粗至今经被开始得称妙则前待绝俱妙也然则文曰待绝灭绝而又曰更无非待非绝者谓此待绝不绝则已绝必破无明显中道故更无别双非可论况今待绝体是理性理性祇是非待非绝故无别有也然而他文或亦言之者文各有旨不可一概此彰理性妙极无余故更不论也彼已绝待犹属教行望所显理约悟而论故明双非二皆灭绝所谓灭者体本是寂灭之谓非别有所灭思之可知。

妙玄格言上

妙玄格言卷下

四明沙门柏庭 善月 述

○玄义第三

立教大体本于机应从实出权致法差降莫若今文为得其要文曰四四谛等谓凡今教门必以此四该世出世法具通因果得四教之大全故特于此示之尔且其答云谛本无四者谛谓谛实本于理而已理故归一而不专于一专一则何以应诸其为教源也如此然教必由机机有万殊而应必同体故以同体权实为应言则法无不备也依无缘悲愿而施者则物无不摄也而曰不获已而用者则又见其佛本无说必不得已而有说也从一实理等者谓自一中实之理开于从中出真之权理也其理本一应机有二由机迷二理而有轻重故教有即离巧拙所以四也涅槃等者具出四四谛之所以也非今四教释义此等文相若为区判在文可知云云。

凡今教门所以异于他家者二一善得经宗二深符佛旨故曰一家立义不以释名等为要务在立意明观行所归故凡一文下随文作观则不失行者入道之要即经之宗旨有在于此又曰若释余经等谓法华以前凡所设教皆随机逗会虽不明化意可也若至今经必关诸化源须明部旨故曰云云即其义也惟其教行相循佛旨斯在则弘教之良规也。

佛法一而已何粗妙之可拣乎以法体则本妙以佛意则唯圆特以机有大小利钝之别此教所以异也故首发部教之例云云夫粗妙既列必判而后知此约教也然有今昔所同妙者故复有约部之判以显今经教圆部圆意在学者舍粗入妙终造乎究极之理也判教之意如是而已。

然以三教为粗以圆为妙者约大判也若论教行证位有融不融则复进否不同故须委判所以在别则教证二途故证融而教行不融者谓别地前属教行位以教道不融故为粗证道同圆方得为妙若教未开显多顺教道则无问教行等有融不融一概为粗所谓今前六重仍存教道是也故知历别之说通一教始终至于十地亦是隔历为引下凡为入地方便等则是说出教道意也类论见之云云。

但判而不开则粗妙永定判而后开则妙外无粗此判后所以论开也夫开显之说言之虽易体之实难据此不过约相待以示判约绝义以示开略以三义论之一者约法法有偏圆小大之异故论待绝义如向明二者名体以名则义有能所得论相待以体则法无待对惟一妙绝今文所谓能所名绝待对体是也三者性理然以

情言之未有一法无待对者以理言之法法皆如尚何能所之有绝尚叵得待何所云即今开显之妙也更在人妙会之耳文曰开彼三教之粗及彼四味中粗者之中二字于是可以见昔圆开否之意云云。

文引涅槃追说追泯以示开显者盖追说者重施之意追泯者开显之旨惟其追泯与法华同味追说则又为留逗后缘故曰追者退也谓却更分别前方等之四云尔此其大节也言四句不可说者谓理则一句即三句故不可偏作生生等说亦可三句即一句故随即一句亦无自相可说等既皆不可说则一以无住之本即是本时实相等则事理之义签释云云又曰无始时来奚尝非真等则情智之谓若随教相别则有七二谛之义异所以真则有空有中俗则有实有幻有不可思议之别复约情智更各开三则成二十一种云云故曰但点法性为真谛等签释云云故知其文情智之说也夫言情智必约法体而论是则二谛未始不俱者法体义也故以智言之无始即性故奚尝非真则真俗俱真也以情言之未发犹迷故无真不俗则真俗俱俗也虽迷悟之异而真俗元同以其元同故迷而非迷悟而非悟所以祇点一法体未尝二也二谛宛然相未始一也又曰俗则百界千如广而言之也真则同居一念约而示之也虽一念诸法之异而体无增减之别其为二谛一而已矣大意如此委明可知。

文对止观以明接义者有三一者彼为成理观通别是两理之交际故但明别接通今文顺于教道通明六重皆法华前教道之说故有圆接通别二义所以异也又曰实道祇应圆理接权者谓若约证道但应圆理接权权则所接之空而已既不论教道则无复开但中也又曰后之五意义已含三者此又约合而言贯之所谓如此追泯何说而不寂耶而次约四教对明可说不可说义有进否等并如签释各有其旨云云今皆开之唯一不可说之妙则跨节绝待之妙也如此分别横广竖深旨何以加彼高广长虽未足语此借以结显亦一往尔。

附法观心之文于四谛则略或谓之没者今谓略非没义直存之尔据签释云虽略而显是亦遍立诸文观心之意以一一文莫非四四谛所摄故也文云观心即空故见生无生等既偏圆并列义当施权又曰一心三观下即开权观也故知观心亦通施开二途是即遍摄一切观行但前多附教故复明谛后之观耳一切观心其义明矣。

佛常依二谛说法乃知真俗者佛化之大统一切教门之总摄也所以言之不易者了之实难先圣往因或未免执争堕苦况凡下乎是亦大权迹示其不易尔自昔论二谛者有言佛果出不出义或论世谛第一义名体有无者至于二十三家各自为说争论久矣而天台以三意融之谓随情随理等然以情与之或得其一以智夺之乖争俱非其可轻议哉。

二谛者事理之名亦情智之说是不可概论也如曰含非所谓含中之含也余有部旨同异对各三一之辨并见类论。

佛说一音各解见于此矣签曰漏无漏本是通法等者谓随教诠法则名言各有所属别也于一一法各各取解由机利钝故解之或异者通也所以于漏无漏法而言双非者当教机则为遣著于被接者则示解源因于双非而见中道所以成后教接入机也又曰一俗随三真转者若论接通正当接真今云三真随转者良由所接之真对钝住空成于三别故使所照之俗随真而转尔故曰若成偏真局照幻俗等前文所谓复局还源江河则异是也复应作反覆之覆书之误尔余如类论云云。

此及前文重重结劝并彰今家开权显实十妙深旨非彼所及至此又曰天竺大论尚非其类等殆于反破师宗无乃于法有胜劣之见耶余曰不然若以开显之说为出于天台则固如所责其如妙理本诸经旨经旨出于佛意纵使形斥是亦约佛意有在云尔何关申明者耶故曰前此迹门谈其因果等则知十妙出于佛说明矣又曰但承观法不承论所破势者岂非今所斥者据论所破势则以衍斥小而已其所承者宗其所承观法耳故

知不应以所承难所斥也约行约教各有教证本出地持今家借用凡为二意一以两种证道证法华实部之妙如今玄文一以两种教道判释别义如今签释指同辅行文是也故曰凡释别义等而言说佛自证名为地实约佛自行故云证道者故知只佛自行自证之法约说行以分二义例此而言两种证道只是初地即初住句约说行以分二种无别指也但得此意所谓四种教证思过半矣。

境妙本于十如十如本于实相实相者无相也终于无谛亦无相也是则始末谛境有事有理要率归乎平等一相而已是为圣人之所证得其未得者或生戏论为是而言无谛也苟无戏论无谛何施故曰释论云云然若为对戏论言无谛者还成剩语今直彰理本绝言自不应更作云云之论签释所谓理无二极同归一无斯言得之矣。

文言以无合无者既曰无矣何合之云耶如虚空是一不应复言以空合空纵复合空空岂成有邪而此云者以义言之不无境智之别所谓以无相智合无相境即今文曰平等大慧是也而又曰舒之则充满法界等签略不释恐其言之浅也今试以浅言之则舒卷者出入之谓也约一心以言出入前从心出一切法故无法不备遍法界而有余摄一切法归一心则一念无相故无一法可存而不知所以来去知迹唯是一心本无自性虽一遍而无所在既无所在复是何物宜深思之境据法相故有诸境之别理无二途故无定别之法惟法无定别故故论诸境开合之异然名相对当一往不难至于教相纷错亦不易辨非深达法相不动第一义者莫能分别往往学者忽以为易余则以谓甚难者也余如签释云云。

夫性一而已孰为境智哉因无能所而有能所此境智所以立也故曰云云谓理本玄微照之者惟智智不自立发之者惟境境智既融则一性之道著即不思議境智也亦可谓境者迷之始智者悟之门得其门则境全为智境亡则智泯如是而达性则能事毕矣故凡一家境智之说其略如是至于境随事别智约教殊则具在下文广如止观明矣云云。

文明世智以其方土言之则西竺东华各有宗趣要其说有三谓法智用如五明等法也法则智之所从出安于涂割等智也智则用之所由生智不自用必依禅而发故有停河变释之用此土五行六艺等例尔云云虽浅深小大之殊要不过世智耳故夺言之则曰法是世间法等以其不诤理不破惑非出要之本故也然定本不动故亦可与之今例斥为非则枯禅偏定无智拔之用楞伽则有三义之斥谓一乖入道二堕邪见三同权说今文所谓要名利等是也但此考之彼无所逃其非圆觉则曰虚妄浮心多诸巧见等皆莫越乎世智辨聪而已其于吾道则有得失焉四念处观虽是初心观智要以定慧为本故文曰观能翻邪定能制乱则入道之要莫先于此若论散心障道三毒炽心至于无常计常颠倒妄计初心孰能无之非是则莫之治也虽未入圣位而入理之门何莫由斯尝见学者动辄高谈阔论遇此等观门忽弃之如土苴是犹企望华屋而杜其初门诘可得也哉。

以根器之不齐故大小乘所以绝异也夫小乘之观细而迂其行易大乘之观径而直其行难今于此文见之如文明三藏四善根位有所谓忍位论减缘行者何其细且迂哉而小乘根器依而行之反不以为难无他盖适其宜而已何者为下忍遍观上下八谛即以三十二行而为能缘从始至终名为一周成下忍位中忍缩观缩谓减缩从上二界初减一缘如是乃至从后向前番番渐减如是乃至七周减缘二十四周减行减则不复用也至唯留一缘一行名中忍位余至上忍从是一缘一行苦忍真明名上忍位然后于一一谛下发一忍一智十六心满得入见道是即此位观行之相大略如斯余有文相盈缩多少进退增减之论亦随其文义而已今得以略之譬之世人富积财产欲适他国不能持将遂以物易金以金易宝渐减之义其相亦尔若夫大教直达诸法本空复何迂阔之有而反不能承当何哉或问苦忍真明之相如何此如世人灭火为炭惟留一豆许火种及为风所吹所灭赫然无复余存至此种亦无有矣以喻合法可知。

别教地前三观次第如常所明无异途也独于此文复有所谓旁修之说且心无并虑复非一心安在其为

旁修邪今谓非正观外别有所修直指正入云尔盖别初心期心在中不能即造必藉空假以为方便非是则不能入故曰以二观为方便等所以即观空时便是假之方便即入假处是入中之方便义当旁修非有异乎常途也亦如类论云云。

文本二经以示五品功德之深其行位如常论然此正当吾祖迹示之位不可不略知其大旨所以不断而能净具惑而能知者盖五欲烦恼者障也净诸根而能知理藏者德也圆诠理障一而已矣圆人体之即障显德故能不断而离即能离处以净诸根了知烦恼无非性具即性具处是秘密藏更无别法为所知所显也若定有断则分别犹在情想不亡岂所以为圆妙观行者哉行位若此则其为一家师宗宜矣由前所明智照于境因境发智是固境智之通论亦其法尔不可易者也而此四句既堕性执则邪计而已须知法无邪正邪正在人故由之则为境智因境智而达乎至道者正也得也若乃执之而成性计者邪也失也尚何入理之可望乎所谓自行既离四执化他无妨四说于其境智初无实法无实法则无定执不妨能照者智也所照者境也亦得炙照如义例所明不思议境照于智等四句发明则心境俱心心境俱偏又岂直炙照而已哉。

前云无谛无照者谓无别理可照也止是于谛下悟不可说之妙不见谛与不谛则无谛而已矣如是而照谓照无谛可也就言教边不无权实之判故曰云云又曰若就妙悟论者即同圣人心中所照所谓照与照者俱时寂灭尚不见无谛可得况权实乎若见无谛见即有矣由是言之凡昔所谓方便说权说实皆空拳诳小之说妙会之时了无一法可得亦只谓是非权非实可也故签释曰以此一无遍开前来一切诸智同入此无即其旨也。

此转不转义理亦难明或云境体本妙故不须转但转其智者所谓法体本妙等又曰诸法何曾自谓同异是也今此云转盖约悟论妙悟必有苟惟不转纵令智解心微境常自若焉智其为妙哉抑境若不转则智不能融是智不能转物故犹粗签释云云凡诸文不转云者乃彰开显之意亦一往约智偏强言之从实而论故须俱转其曰以生灭为境者则又以观因缘为境故也至于三教亦必须转方彰教异以见须转之实故知文旨言各有当云云。

经教文旨固不一途如今文以古师云如实智佛不自知容有是理般舟所谓佛不自知佛等亦其旨也如此不知乃所以知在理或当今亦与焉但言位则未便岂有佛智不知初住者乎故云其实不允如今所判则事理二俱无滞也而亦不妨位之高下若如签释云下不知上者恐还只是事尔未详云云。

凡一家建立所自依教有凭纵夺斥失破会深广莫此为详观其所述非务已胜盖理之所在法之固然教之有本悟之有由故也而古师所以失者失于偏赞所弘直申一门而失大体或以外典文章杂糅绮饰使纯真至味不无混乱曾不若吾祖约一代教门申法华经旨遍破遍立破约废权立约施权又从而遍会之使妙外无余所谓若弘法华偏赞尚失可谓深得佛旨者也且签释曰本承观法等者谓一家所弘四句观法三立一荡俱即俱妙亦令后世行者悟心中有由又岂直破大小执而已所以获旋总持由三昧力师资相承宛如符契者良有在也。

文言无谛无智故不可说者其理则通是应知有浅有深故曰若历诸法明无谛智者此则方便为粗正同净名不二门品前诸菩萨所入法门其智则粗又曰中道无谛为妙者此同文殊之所述也又以杜口绝言为无谛者此即同净名最后一默文殊赞之为真入不二法门是也以彼会此其义善成虽然若以净名绝言为至极者及显今部不得为妙学者当如何通云云。

十妙生起法相通局粗妙之判不可概论今明生法次第三法相须文理当然而文斥为非妙者盖对三一圆融一往夺其定说云尔遂谓非妙则不可既曰如法相解如所说行等则知境三即智三智三即行三一各



具三法如伊字天目等何往非妙体至于论法相通局则曰今明行者多在住前又曰境即境生三德等则或法相多在住前若当妙高深通于始终又何当局乎如四明申不二门修性离合而取先明十种三法该通初后是也故知其不可概论也明矣如绪论及附笺可知也。

文明一切法一相所谓无相又举四大以为譬者至哉斯言其示诸法无相之要也夫四大遍一切法若于四大了无自性则何法不摄且以一相破异相后以无相破一相使一相不可得则可遍达诸法之相也所谓无生观门于是得矣又以请观音所推四大而并释之以见破情破法之义而卒归乎无相则入道之要舍此何术哉故学行者尤宜体会。

今以善财入法界为别增数行盖取经所谓我唯知此法门以为历别之行则所破无明乃无知之无明尔签释约进退论之故曰云云而后的以普贤弥勒为说则判前文属次第明矣不然独于二章不见隔别之文故知普贤行布二门不可诬也依判释岂私意哉。

阴等十境体是三障极至菩萨犹属偏乘今即以为圆增数行得非境观偏圆义乖故签释云云意谓约境等判唯在三教然是圆人所观境界故得捐之盖圆顿教明德障不二苟非三障于何而体达三德乎且曰观已俱成不思议者非谓观已方成乃观其本来已成之妙方称圆人所观境界则无偏圆之问也余尝因旧论断之曰境无彼此教自偏圆斯言得之矣详见绪论云云。

#### ○玄义第四

通明禅即根本净禅三品之一为定慧性等者说是通明观法其深细能发无漏故持乐之文云分别谛观出入息等此观息也身本不有下至四微一一非身观身也观身由心心由缘起等观心也如是观成之相既不三性别异亦不得一相不一不异则不得一切法岂非空乎所以内证真空知世间天文地理与身相应昔人所谓反身而诚乐莫大焉者即有此理况能因是破惑证真得三乘涅槃乎故知此法至简且要苟能修契何妙如之然不可谓之易亦不可谓之难顾力行如何耳。

无色界色论计不同今玄断云当知小乘明义即有两意无可论者但毗昙以无漏缘通于九地故道共戒通至无色此色有遮止之用故得色名大经云无色界色非诸声闻所知此以三谛妙色为言故非彼所知凡大经有于诸法从极言者莫不皆云尔也。

心性之言不易区别今以心为自性所谓性一切心是也故心之极必本于性者实性也能观心性名为上定是心与性一而已矣故一切法无不由心而具从心所心所以此心摄一切法如如意珠盖其本一也惟其本一故一切法无非法界一切法趣禅禅外无余造境即真一色一心无非中道皆此理也所谓出世间上上禅即首楞严本性健相达禅实相等皆即此性也而签云使第九禅爱味心修便成有漏此说得在法无自性唯心而已但恐爱味心修不到此禅到此禅者又岂得有爱味心邪更试详之。

次第五行出本大经而四四谛并在别教故十住修空即摄生无生四谛十行无量十向无作此别所以横该四教竖判诸位也然于十行具该自他自行则偏从一门或亦具摄生无生等若夫即此自行而用化他则横学四四十六门出假化物故曰于十行中横辨此四各附彼教而为相状旧或以此谓十行出假必圆中无作者不然详如类论姑略之。

幻化之为用也大矣能使无而为有有而为无通浅通深该圆该渐破其所不可破立其所不可立皆般若幻化之力欤故今引般若大至涅槃极至诸佛皆莫出乎幻化而未始有实以其二法皆从妄法生故使无有妄二复何有又曰假令有法过胜涅槃乃至云涅槃是一切法灭故无有法过者皆般若法尔之力也又曰凡譬喻

法或以实事或以假设如佛说言若令树木解语我亦说令得须陀洹但树木无解语者佛为解语人引此喻其凡诸经教有假设云者皆其意也云云。

教权理实意稍难晓此别所以异于余教也今明别教而有解惑相即之言签因点四发心之求等约初心教权言也又曰但此教意等约从实教旨说也所谓实之真断妙修理证亦据实云尔故教虽是一兼此二者所以难明今谓教权从因以初心则唯无量故有广集佛法等言实义从果以教旨则成于无作故有但此教意之说是则教之权实一往说似有违而义不相舍盖其教意然也是亦取意从证道言则又曰故知竖行住行犹迷等正约自行竖入有浅之深教证之异双结上二途也余如义章。

遮照体用之义在诸文固有定论独于今文有四云云然以寂灭相为双遮双亡以行类相貌为双流双照其义正顺而签释曰遮流约智用亡照约智体则各一体用不唯遮照义及抑亦体用混淆其旨何邪今谓此亦有以只由玄文以遮亡流照叠言之似乎重烦故签特以各一体一用区别其旨前则亡言其体流言其用可也何以遮照却反常邪曰皆亦不难人自固迷遮谓遮惑岂非用乎照取照性岂非体乎是不唯文不烦重抑彰体用各具怡然理顺释文之巧也余遮照章示。

文明初住证王三昧能破诸有得二十五三昧之名其文烦长要其大旨略不出四谓诸有中各有三惑及业相过患一也菩萨为破自他等过故发心修于梵圣等行是为本法功德二也既破三惑业相则证于三谛故结行成三昧三也而后以本弘誓冥熏法性若有机缘关于慈悲菩萨则以王三昧力不动法性而往应之令得是证卒于慈悲破有四也此其大体而已于是难论者二一谓业及见思入俗谛所破义见四明答日本问章次明二空得真俗智焰有无余文对谛义异者义如类论云云。

芥纳须弥之说以情分别则难以理明之则易盖一性平等本非小大故于芥子而非小须弥而非大今以非大之大入非小之小以非小之小容非大之大虽容入无碍而法法不失自相故不伤草木不烧鱼鳖二本相悉如故也此之谓不思议真性解脱菩萨于一切法证是性故得解脱妙用盖无可疑者要当信教仰理不应以情想自蔽致失宗途不然则相瞞去也。

道无粗妙因教而有粗妙法无损益以人而致损益故此问答云若论一清净道未始有异惟其施之于昔则为粗开之于今则为妙若留逗后缘故涅槃复有偏渐之说此教之粗妙亦法之权实也然法无增损故于权未必失于实未必得惟其宜而已所以在昔宜权法华显实已无粗佛世教意足于是矣但末代不得意者或及执实废权执权为实虽服醒醐而成毒药既不能即事显真遂令伤命早夭以人致损非谓法也涅槃之教所以设也而言扶戒定慧者或云扶律谈常盖详略尔其实扶显之功非三不可初果之后曰重虑缘真者谓重更缘虑前所证真而后断思此云更修十六谛观者仍前以说祇是观诸谛下空理耳又云断欲一品思乃至断五约此论家家者据论所明合在断三四品言之今云至五者通言约此间论尔非齐五品也如止观释超次二根明家家义而记指云此次断者盖正得今文意也余如别论云云。

般般云者谓三果后般涅槃者根性多途故重言蔽之尔旧或论之不同者二一俱舍不立现般二明不定般委如义章不烦文也。

上下分结本无甚难但以惑从界言有上下即分见及欲思属于下分余皆上分也故云略言三结广说八十八使则三结属见余七属思云云然言见使本通三界而属下分者约牵生云尔所谓由二不超欲由三复还下又曰纵断贪等至无所有由身见等还归于下是也既遍三界而牵生唯下何也谓邪正不同也见是邪三毒重牵四趣思为正三毒轻系人天知此则知四住惑之大途五分结之至要也又前文曰三界利钝一十九使者正谓缘灭生使偏约灭谛下惑使言尔云云。

缘觉所以名中乘者其在声闻菩萨之间也以根利故处声闻上以自度故居菩萨下而有值佛世不值之异亦由根性种习故也然以根利福深自当值佛而独出于无佛世者意其因中性多上慢故虽发悟无生得预圣流而终以性慢为障不然何其知佛出世而先自化身或被移徙喻之如彗星然乃知性障难移虽圣犹未免况其凡下乎因得论之以为上慢者之戒若乃果证与缘觉无别但独觉亦有因中先居学地者故与缘觉一向根利不必制果此复异尔至于麟喻部行神通说法有能不能等种类之别非此可尽云云。

三藏教本正为二乘旁兼菩萨以覆相故不论破惑出界而急于利佗伏惑行因止生事善耳至于行满界圆发智破惑成佛菩提此其始终之相也由是论之则三祇百劫四阶成道与夫诸大乘经明菩萨位固不可同日而语而古来诸师概言菩萨不分大小所以非也然则从初发心历三僧祇准望声闻位当七贤故知在因不论断惑明矣无劳曲辨若夫大论斥权部旨破立有无之意委如别论云云。

通位常所论者大略有四一者别立忍名二者借位进否三者初心焦炷四者十地佛所谓别立忍名者盖此教位十地始终三乘之所共行而菩萨虽亦破惑证真不生取著降伏其心游戏神通净佛国土皆二乘有所不如故特加伏忍等名以褒扬之故大论有云声闻法中名干慧地于菩萨即是伏忍等即其义也。

二借位进否者按今文及止观委出其相云云而文有三四借义不同旧皆论之未定今论无他盖不辨所借所名之异故也然以所借从所名则有三谓具借一教始终名共位者又单借别十地者无后借别名名通菩萨位者故成三借若以所名从所借则唯二而已故止观文止列二借而文有谓别见义长等还只从后以八人为初地文出故不必更别立也但作此判其数定矣今更以借列名圆一义显之则其相明矣如文云云要之出经论位以文相亦出难于定判故约借义明之而已是亦一家用文之活法也余三四义如别明云云。

大部妙玄格言卷下终

# 华天台文句辅正记（辅妙乐记）（唐·道暹述）

法华天台文句辅正记（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

法华经文句辅正记目次

卷第一

释序品第一

卷第二

释序品之余

卷第三

释序品之余

释方便品第二

卷第四

释方便品之余

卷第五

释譬喻品第三

卷第六

释信解品第四

卷第七

释药草喻品第五

释授记品第六

释化城喻品第七

释五百弟子授记品第八

释人记品第九

卷第八

释法师品第十

释见宝塔品第十一

释提婆品第十二

释劝持品第十三

释安乐行品第十四

## 卷第九

释涌出品第十五

释寿量品第十六

释分别功德品第十七

## 卷第十

释随喜功德品第十八

释法师功德品第十九

释不轻品第二十

释神力品第二十一

释嘱累品第二十二

释药王品第二十三

释妙音品第二十四

释普门品第二十五

释陀罗尼品第二十六

释严王品第二十七

释普贤品第二十八

法华经文句辅正记目次（终）

法华天台文句辅正记卷第一（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

将释疏文略分为四：一先略解题目，二从佛出世下释章安注文，三委释下指广，四序者下依文解释，初文具如玄文，五重略广，二释已辨其相，余三段如记，次第解释可见，又今疏文用于玄文广义成今略义，是故今文时时引用良由此也。

言为二所依者，谓文字为名句所依也，故婆娑论云：一字为名，二字为名身，三字已去为众多名身，又一句为名，二句为句身，三句已去为众多句身，是则名句为能依，文字为所依，又毛诗注云：宫商角等，上下相应，谓之文句者，曲谓随逐经文，曲细分别。

句逗者，逗留也，说文云：逗止也，方言逗住也。即以句止之处，名为逗也。

名诠至差别者，若于今经具通别二义，始从如是终乎而退，同于诸经，无不诠于自性，及以差别，别而言之，一一名一句，并异诸经，故云己今当说最为第一也。

不论至等体者，与论辩异也，今意但以句逗分一部经文，及随文解释不同诸论，或以色为教体，或以意地所思，行蕴所得为句教体，如唯识法相宗，具以声名为教体，彼论云：声属十二处中，声所接五蕴之中，色蕴所接四辨之中，属辞为碍境也，名句文十二处中，法处所收五蕴之中，行蕴所得以名句文，是声上屈曲意地所缘，故属行蕴及法无碍境，今家明教具如玄文，今此实相一乘之经，诠于所证实相之理，永异众典，即其相也。

今但以句者，对论故云今也，又今一部之文，分为序正流通，名为三句，二十八品等名为小句，问今文何以不云身等乎？答但云其句一部之文，任运成身，何者但是诸法聚集名之为身，以一部经文无非聚集，故不别云也。

成若干章者，目约序正流通及大小章为若干也。

疏者通意之辞者，谓以言辞而通文意也。

亦记也者，谓禀受前人记其所受，以为疏也，又及率己胸襟也。

镂者如檀体，虽香必假工人雕刻，显出檀之妙像，古人亦尔，经体虽妙，必假巧辞，镂出文旨，今大小文义有序也。

二难之中者，于闻法难中，开出传译，及自开悟于能听难中，开出闻师，及一遍记其义相当矣。

正在时会者，此叙灵山当机之众，故云然等也。

言及以阿难者，谓若不因阿难亲承梵音，如来灭后处众诵出，有可传译此土方闻，若不因此像末无犹得闻，故别指之。

故经多劫者，若以贤劫第九劫内四佛相次而兴，不得云多，今通望过去三佛，及以中间不睹佛兴，故云多耳。

闻者尚难者，叹此土闻者尚已为难，况大师亲自修行？复于道场妙悟为众解说，章安所记流通后代，岂不难耶？

于中初二至斥己者，前文通释，从此下别释，斥者指斥也，故三双相望名为一一，则六义传传渐渐后按于前。

辄记者，谓谦己专辄一，遍记于大师言旨故。

若魔若外者，以佛力加于结集之众，使魔不得其便，千大罗汉皆是无碍解脱降伏外敌，则令外道不能得便。

添削者，既云记大师之言，何故专辄添削耶？从添谓下释所以也。

谓斥非以显是者，谓章安助破古师，以显大师之正也。

破古至我已者，明章安破古，并用大师义势以破古人，非全用己自任胸臆也。

加彼异见者，加谓添足，即章安更引古人异解之文，助成大师也破文。

丹丘者，赤城山也，在国清南门，据时添削处实国清丹丘名佳，故以标地，今国清寺属丹丘里。

须开三教等者，前二教一句须开别教，教权理实，由存教道，是故别教果头之理须废，故名开也，故玄文云：别登地已上，须废高归下，即其事也。

言大小者，通别为大，三藏为小也。

初心之人者，谓法华前圆修之人在名字位，虽信一色一香无非中道，而于方等般若座席犹属同听异闻，以随喜等位观道未成，犹谓偏圆相隔，如此之人，须闻今教开显之说，故净名疏释菩萨品，云：圆人失意，尚须弹片，即其相也。随喜已去不须云开，若人初住已上，但论增进故也。

权人至此者，谓权到法华，一向须闻，不论圆也。

疏云：经题者，题者头也，故字从是脚里作页页训头，故以经首名之为题，若言经第末善字义。

疏云：委释者，委属也，曲也，谓属对妙题，曲细陈释，已如玄文十卷释。

总三法者，以题名是总，三轨是别，故玄记云：以总总于别，以别别于总，此之谓也。

超过诸说者，一则超于前十四品，二则超于一代教门。

即三之一者，谓览体宗用，三以立名，故本地亦尔。

不与他同者，不与他人解释同也。

体非因果者，譬如虚空之体，非彼非此，而游之者，还游于非彼非此之虚空，因果取体亦如是，还依非果非因之体，而成从因至果之宗。

若不先了能开者，以法华圆乘妙体宗用为能开，三粗即妙为所开。

故但分文句者，此明单用文句，消经不当，应须疏中，随文解释以显理。

唯谈下明单用玄义不可。

若相带下，明全用玄文入疏，全用文句入玄，相间杂说不可，何者？则使听者不识经文起尽，复令玄文大义不彰，故云无归。

寄行约教者，迹门约行次第，以明五义本门，约教次第，以明五义玄文，第一卷具辩其相，又观其文势，安乐行经约行等。

固蔽理观者，便斥世人不用止观文意，消经成无观行，所以今家一一文下，皆以观心释之。

而但下明世人不肯用玄义消经，但用诸论事相而已。

今问弘经者，令问弘教人心也。

自行暗于妙宗者，约行因果以片，故妙宗具足，应以三法斥之。

教行至相摄者，即以迹中四一自互相收，何者？由禀开权妙教，则成一乘之人，行于实相之行，以显一乘之理，余三例尔，又以本中四一摄于迹中四一故也。

不可恒尔者，不可句句之下，皆列名体宗用衣坐室三也。

广略适时者，序品方便品迹门之广，余品是略，寿量普门是本门中广，余品是略，何者？只是广略释于妙法名体宗用，若晓广已略无异途，故圆乘大车开权宝所，与方便品诸法实相，无二无别，故云根源等。

今家随释者，今师随品解释则成生起，故云通有四意等也，又慈恩每于一品皆作四释，今家不尔，须四则四，不必一概，二十八品一一皆四，若一概者，未为全当。

释妨者，如方便之名与大小乘同，故须释出，今经即是体内方便不同于权，诸皆例尔。

释文者，即是正释也。

或释名中即带来意者，如释安乐行品具有此相，及下流通分中多有此意，至文可见。

又释名至互有无者，如譬喻化城授记等，并于题中俱释其名义，皆未备序品方便普门陀罗尼等题中，及以品内名义皆足，所以疏文，而于题中解释名义，委悉皆尽，以此二类名互相无，言义者，三车大车，皆是名下之义，化城中说化，及以宝所授记中别劫国，并是名下之义，余品准此。

或于义前别释者，如释序品，先约字训，次释字义，方便品约方法释名，则先从字训门，及秘妙方便，名从义譬喻化城等，皆有先释其名，次方释义。

或带名以释义者，如序品，云序者即是其名，阶位等则是其义，方便品普门品陀罗尼等品，于题中解释悉之，故云带名以释义也。



此彼淆混者，若不晓今家释意还成将于昔教，以混法华故也。

复似从义者，只阶位等言似从义也。

学舍养宫者，礼记王制云：夏后氏养国老于东庠，养庶老于西庠，此以国家东西两学为庠序，今此品于正宗，如东西之学，故言序也。

别内外者，此指东西厢为墙，对于堂屋以别内外也。

此可借用者，疏中既无异内外之言，故今申于文意，亦可借用别内外之言，以消二序故也。

又庠者，详也，谓之谛审，序者，叙也，舒也，于正宗前所列由致，皆谛并审，方叙而舒之。

通序异外者，此借下文对治悉中，阿沕二字，对破外道，不同别序，专异诸经。

亦可兼用者，谓通序非但异外，正是序于圆妙，故得同，而别序方异诸经，即是别于内外之相也。

亦二序共有者，只是通序，亦具阶位安庠之义，若从义立通序，亦具申述二义，何者？如因阿泥楼豆，令阿难问佛，如来灭后一切经初安何等言？佛答皆安如是等五，因此五事得为别序，作由义当由序也，述者阿难述佛灭后经，初先安如是等五义，当述序也，是则二序皆具三义也。

必先证信等者，此从现文以说，诸经皆尔。

必先发起等者，此从佛在世当时以说，佛在世时，但有别序，如来灭后，方有通序故也。

二序各有前后者，谓二序各具五义，自为前后，又前云必先证信，亦是各有前后也。

即宾主者，若以文殊是游方大士，则弥勒是旧住为主，文殊为宾，若据发问，则弥勒为宾，文殊为主矣。

冠即是首者，不同余文，冠与身异，今文冠全是首，故云即也。

瑞疑由也等者，谓由光所见故疑问，述昔所闻故述答也。

疏云：胤者，继也，谓众物之子，如鸟养子羽翼方成，母以低飞而啣之，意在令成而峻飞，教飞助以飞兴喻于述。

序义可知者，谓觉正体以之为序，即当序中唱于异名之意，故云啣亦得名引。

故字义则通者，谓序品义则通下诸品，题称序品，此则从别。

故出其人者，先出佛及以译人，则是能聚之人，若言聚者，谓物体已聚，名之为聚，可去声呼！今文即以上声呼之。

如心地品者，梵网经有六十品，心地等二品是佛自唱，如云：持戒心地法门而去，故云：佛自唱，余皆译人及结集者所置。

人如楼那者，以人类等非一，故皆云如也。

以无闻品益故者，此有文外之疑，疑云既云，诸品皆结集所置，何故无结闻品得益人耶？答只是阙略益人，非无如三周得记其数，非一人何须置疑？二者以无闻品益，故品后无结耳。

以通从别者，品是通序名，从别品序皆具四释，下二十七品，皆以方便等名从别品，一字是通，通别相从，皆具四释，下去准此，故不重述。

或阙于一两者，迹门约教定不可阙，本门谈远亦不可阙，因缘观心，或存或没，亦无大妨也。

通皆除疑者，但见无阿佞二字，即知是佛经，故云：除疑。

余三及别序者，此明妙经通序，即约教也，久远今日，即本迹也，五义悉具，观心释也，别序具四，例此可见。

得失者，处中方名为得。

至安公来者，自安公高悟料节，或兴悬符地论之文，佛地论科，判佛地经云：要唯三分，初教起因缘分，此与安公序分同，二圣教所说分，与正说分同，三依教奉行分，与流通分同。

疏云：案说传之者，谓结集之家，结散为长行，结贯为偈颂，以传像末，故云也。

总别起尽者，亦可云：大章为总，小章为别也。

阿难说经者，佛去世后，阿难登高座诵出，亦得名为说经。

契经者，契理契机名为契，贯穿缝缀名经，佛地论云：贯穿摄持所应说义。

长多瓔珞者，经中广破外道竟，说多譬喻，庄严佛法，故云也。

疏云：增一者，以一加故云增一，累法增之故也，言明人天因果者，从多分说，但云明其苦集，非不说于道灭，今从略边，故但云耳，破邪亦尔，二中阿含者，准只律说，谓阿难诵取文中之义，故即是专明道灭矣，三杂阿含者，或文义杂，或句义杂，根力觉道皆说，故即是明世间禅无色定等，四长阿含者，谓明扩劫长远之事，见论云：集众法之最长者，故名长含，肇法师长含序云：所以通称阿含者，此译为法归，谓万善之渊府，总持之围苑，众法之所归，故云也。

疏云：律开五部者，内善调伏名律，外禁身口名戒，举果望因名婆罗提木叉，此翻处处解脱。

五部者，大经云：佛告憍陈如，我涅槃后，有诸弟子，颠倒解义宣说，名昙摩[毛@菊]多（此云法上），为合法相易，凡所说法，先果后因，故云颠倒，一昙无德部法名四分，二萨婆多部法名十诵，三弥沙塞部法名五分，四婆粗富罗部律本未来，五迦叶遗部法名解脱，僧祇为本部，分出余五，八十诵等者，优婆离一夏，八十度升座诵之，故得名也。

文中自引阿含六度者，谓毗昙是通名，文中正引六度为分章也。

速度无极者，古翻经论六度，一一皆云度无极也。

镜中者，戒檀严也。

未必全然者，记家意云：镜中亦不须此破，以广摄略，有何不可？

根大见杂者，根谓根性，大谓四大，又加空识二大，成六大，见谓见惑，杂谓七种之余名为杂。

佛在无出者，谓佛在出诸法，法具足无有失灭，以佛入灭，法皆随去，恐法失灭，故会论师，结集诸法。

一者序成就者，从如是我闻至崛山，是论自释，云如王城耆山，胜余一切城山故。

二者众成就者，从与大比丘至供养恭敬尊重赞叹，是第三成就如记，四从佛说是经已，论释云依何等说法，依三种法者，一者三昧即初文是，二者器世间即雨华动地是，三者众生世间，即尔时会中已下文是。

依止说因者，谓依中道智光，令见他土说，论释云：大众见异相不可思议事，如来应为我说，渴仰欲闻，名依止说（云云）。

六大众欲闻法者，从尔时于弥勒菩萨作是念已下文，是以现瑞，故是说妙经由，故以问现瑞由，为欲闻法成就，七尔时文殊师利语弥勒已下文是。

一叹法胜妙分者，论云：一者示现所说法因果相，谓佛曾亲近诸佛尽行道法为因相，成就甚深未曾有法等为果相，此经说佛所得之法，故以佛因果相为所说法。

二叹法师功德分者，论云：二者示现如来法师功德成就，谓能种种方便引导众生，知见深远禅定解脱，巧说诸法，悦可众心等为功德。

三智众定疑分者，论云：三者依三种义示现，一者决定义，有诸声闻方便得证，作决定心，如经我等亦得此法到于涅槃等，二者疑义谓诸声闻辟支佛所不能知，是故生疑如经，而今不知是义所趣，三依何事疑义，谓如来数数说甚深境界，而前后不同，是故生疑如经。尔时舍利弗知四众心疑等，从尔时大众中有诸声闻已下是。

四定记分者，从尔时世尊告舍利弗，汝已殷勤已下是，论云：四者示现依四事说，一者决定心已生惊怖者，令不惊怖，故如来有决定心，故二者因受记如经，尔时佛告舍利弗止止不须复说等，以说妙法，必令二乘得受记，故因欲说此而先止之，令生尊重，故名因受记，三者取受记如经，汝已殷勤三请，岂得不说等，此谓因舍利弗等靳固欲闻，故佛许说，即以欲闻名取受记，四者与受记，如经舍利弗如是妙法，诸佛如来时乃说之等，谓决定为诸声闻等，开权显实，五佛咸尔，故云定记。

五断疑分者，论云：示现断四种疑，一者何时说诸佛于何时等，起种种方便说法，为断此疑，故如经舍利弗出于五浊恶世等，二者云何知增上慢，如来不为彼人说法，云何知彼是增上慢？为断此疑故如经，若有比丘实得阿罗汉，不信此法无有是处等，三者云何堪说从佛闻法而起谤心，云何如来不成不堪说法人，为断此疑，如经除佛灭度后等，四者不成妄语，如来先说法异，今说法异，云何如来不成妄语，为断此疑，故如经舍利弗汝等当一心信解受持佛语，诸佛如来言无虚妄，无有

余乘等。

疏云其余品各有处分者，论云：法力者，五种法门示现，一证、二信、三供养、四闻法、五读诵持说，三法如弥勒品示现（分别功德品也。）闻法如随喜品说，读诵如常精进菩萨品示现（法师功德品是。）说力者，有三种法门，神力品中示现，一出广长舌，二警效声，三弹指苦行力者，药王菩萨品示现教化众生行苦行者，妙音菩萨品示现，凡此等是，唯以者以对他故余人非不，亦美唯光宅最得独擅之名，故云唯也。

吾钻仰者，东安钻仰也。

逵者，九达曰逵。

进退俱失者，进如光宅，退如古师。

疏云：二十七品者，达多品未入也。

疏云：理一说三者，谓于一佛乘分别三故。

但依权实本迹者，权实即迹门，本迹谓本门也。

果在本门者，今家若以本迹二门相对，则迹门因正而果傍，本门果正而因傍，若不相对，各有因果不同，古人二门偏立，所以破之，良由此也。

但合二三为正者，于四段中合二三两段为正，与今家从前三段消经，其意不别，故云甚符经文。

以气为臭者，西方以气为香，故云等香，不等香，平等香，此土易云其不得意者，其臭如兰故也。

天台名如止观记等者，古老所传以其山绝岭之形，似三台星布列之状，因号天台。有云：本名天梯，谓其高可登而升天也，后人讹转为台字，耳智者，因为晋王授菩萨戒，王曰：大师传佛法灯，当加尊号，故称智者，举处显人，故云天台。

天台分文为三者，若但为三段分节消经，则通别二序俱通本迹，故于序中二文义，皆具四释，若本迹各分三段，序中只得密有本迹之意，所以疏中或时但约体用本迹消文，良由此也。

疏云：约本开权显实者，谓权迹实本久近，虽殊开显同故，故云不思議一也。若分二别者，本门约身，迹门约法，权实之称，唯在迹门。

问后何妨者，此助申问词意，文中既存两节分文，但后段分文问起亦应无妨。

不专后释者，申于疏中，何不依第二节分文消经，由本门正说之前，立于流通，非须大途且是一往，从前三段消经不从于后。

处会如释签者，旧经七处八会，新经更加普光明殿一会，一摩竭提阿兰若菩提场会，旧经云寂灭道场，二摩竭熙连河曲普光明殿会，旧经云普光明法堂，三忉利天，四夜摩天，五兜率天，六他

化自在天，七重会普光明殿，八三会普光明殿，九逝多林会。

住处庄严者，彼经每一会处，皆先说于住处庄严，以为序分，方始王 [ 正 ] 说，然须至之，妨者，应先出妨，云阿含同一经何故多通序，从阿含兼别，下释阿含妨也。

疏云今怙文者，怙谓消怙也，此之四意是消经之方轨也。

尚异诸见者，明今师通途消一切经，尚异诸师之见。

预为四重等者，谓例数等四也，消释四意者，以四重消释因缘等四也。

疏云而今略书者，书者记也，意云大师释经，一一皆具四释，章安存略，故云而今也。

答中一文者，我今处中说是也。

一者总明四义所以者，只此四义正是处中故也。

不失不差者，四释无过名为不失，皆契机理，名为不差。

疏云：广则令智退者，则令中下退耳。

如十妙等者，引例也，彼具十妙尚得名中，何况今四而非处中，故彼一妙皆具四释，谓先分别，次判，三开，四观心。

亦入四者，谓不思议因缘所显之妙境，一乘能诠之妙境，久远所证之妙境，一心三观所契之妙境，余九入四，准此可知。

尚不殊外计者，意云：若无三藏因缘，尚不异于外计，况圆妙四悉永异诸经，故云尚也。

中间顿渐者，谓十法界皆须顿渐之化，故云佛慧等也。

人理至准说者，依一乘教行，成一乘行，成一乘人，显一乘理，故云可知。

以此至始末者，因缘具四为始，乃至观心具四为末。

约教等三者，开显之教，一道无外，开显感应，非余四悉，开显之本，诸经所无，开显之观，一观遍收。

所谈身土者，如寿量品云：我净土不毁，及常在灵鹫山等文。

信宿者，二宿也。

先愚密教者，谓迷于显密之密，犹为权覆，故名为愚。

守株尚昧者，若更守于法华前教，则昧今经本迹二门，今弘教者多有此执。

能诠教功者，约教也。

久成行本者，本迹也。

小及钝根者，两教二乘名小，三教菩萨名钝也。

理是而迷者，众生阴界入，全是真如实相，故云也。又理是近而迷故。

慈恒始末者，下种为始，得脱为末也。

事理不同者，众生在理，诸佛在事，感应未交，故名为远。

无谋而会者，非但诸佛无谋而会，众生修行，亦是无谋而会也。

浅深差别者，权浅实深故也，若兼谓华严，若独谓三藏，盈即方等，缩谓般若也。

明时不差者，谓契教行根理也。

相通事别者，以无缘神通遍被一切，故名相通，机缘不等，故名事别。

如止观第六者，彼明中观修无缘慈，不住法相及众生相，乃至十二因缘、七觉、八正道、十力无畏诸佛神通，无不皆以慈为根本，非诸声闻缘觉所知，又如提婆达多教阿闍王杀害如来，我于王舍大城乞食时，王即放护财醉象，令害于我及诸弟子，尔时蹈杀无量众生，象闻血气，狂醉倍常，见我翼从

被服赤色，谓呼是血，而复奔趣我弟子中，未离欲者，四散驰走，王舍城中，一切人民，同时举声号哭流泪，作如是言：怪哉！如来今日终没，如何正定，一旦散怀，是时调达心生欢喜，我于尔时为降伏，故即入慈定，舒手示之，即于五指出师子，是象见已，其心怖畏，举身投地，敬礼我足，我时手指实无师子，乃是慈善根力令彼调伏，乃至举石空中，力士惊怖，现作庄严，降诸外道，令狂女人见如己子，患疮女人得药平复，一切善法，慈为根本，一切应现，皆慈所为，慈即如来，慈即佛性，慈即三宝普遍，诸法无非是慈（云云）。

九界等者，等取七方便，故又复让佛界为尊，故但云九耳。

故事广等者，神通之事，则广神通之体是中故也。

通于地住者，依瓔珞华严二经判位也。

义非广略者，中道神通非广非略，只此双非体本中故。

疏若十方至广者，应例余三，皆对十方为广，何者是略耶？答若娑婆土中不及此不思议妙感应，四悉不及此声教乃至观心者，皆名为略，若及此者，则名处中，是故四义广略，处中悉皆备足。

权实理定者，偏圆之理也，定不可互为故也。

浅深义通者，圆则行位阶降不同，权则诸教不等，故云义通。

若以信行为乘，下举解迹问也。

及知下举解本门也。

华严经偈者，彼经云：譬如贫穷人日夜数他宝，自无半钱分，多闻亦如是，譬如盲瞽人，本习故能画悦，彼不自见多闻亦如是，彼为斥偏闻之人，亦与今意不别。

以理摄故者，谓若以心性真如实相之理，遍摄一切，则达心性万法具足，无非法界，故名为迹也。

观成入位者，别入初住，通具六即，以论其入。

后后为中者，因缘事广遍彼十方，妙教方中唯在声，故教被仍广，但点久成，余皆迹化，方名中本高迹广寻者，疲劳但观己心，方名中耳，故云扣无穷之圣应也。

后后转入前前者，由观心故见久远本，由证久本能施妙教，由禀妙教得妙四益，故云后后转入前前也。

犹覆久成者，法华迹门尚覆久成，何况前教？

况复一一至摄者，若非开显大观，何能证于本？若非证得久本，岂能设在开显妙教，若非禀于妙教，为感不思议应，余三相摄，亦复如是，又但本一法，即摄余三，亦应可见。

从机则机亲者，谓若机亲名为感应，若应亲名为应机。

正为显实者，纵未知本由自了耳。

既得云大等者，大只是广，深只是高。

诸教果德者，三教果位为果德，即约行也。

权实者，三教为权，别妙觉，别理为实，以约教道，故云皆为筌蹄，即约教也。大经中阎王说偈云：诸佛常软语，为众故说粗，粗说及软言，皆归第一义。

下文显己者，若显本已方得方便品文，显露证于久本。

事论只是至义当者，然文相但约事而说，故今先约事论，后方说成观相。

境本至施开者，谓由境发观名为垂迹，由观显本，又境发观名为施迹，由观契本，名为会本，又境即观，故观即境，故名为开迹显本（云云）。

唯约今经者，其意如何？即是示今经不思议，开权圆妙因缘，开权显实之教相，专示久成之本迹，圆妙之观心。

但文势者，示后人消释之势，不必一向尽用四释（云云）。

又序中约教者，如消如是等文，或直约于圆，或对诸教以辩（云云）。

但点远本者，借使本时，用于三教，助显于实，以是本成，无非真实故也。

三段大文者，序正流通。

过未因果者，过去为因，现在为果，现在为因，未来为果。

闻无所从者，若不约于序等三段，以明其益，汝于何处得此种熟脱？

别序通过现者，说法瑞谢在过去，又序灯明五瑞等，故云说是经已，入定等五在于现也。

如说无量至等三者，闻于从一出多之经，密得从多归一之益法。

诸教因缘长短者，唯圆实益为长，余三教因缘皆短，故今文但久远蒙佛善巧，乃至未来永永等。

近从七地者，七地以前但是自行，七地已后，方乃与物结缘修净土因，又无未来之化，故云短也。

此文四节者，专为众生作长远之益，三世不穷，故云有以也。

今不云是者，唯地涌菩萨云是本眷属耳。

若未得佛智者，若未闻开近显远之说，则未能知久种，若闻已，则知如来久远为我作种，熟脱三也。

今出其意耳者，此明疏文为后人略出，开权显实，开近显远，种熟脱三意耳。

本因果种者，此即如来行菩萨道时，为化下种证果之时，复为下种，故名本因果种。

果后方熟者，成果已第一番施化，名为果后。

取化仪意者，约一代化仪，皆先权后实故尔。

次约三世九世者，华严第三十一云：佛子有十种三世，谓过去说过去，过去说未来，过去说现在，未来说过去，未来说现在，未来说无尽，现在说过去，现在说未来，现在说平等，现在说三世平等，彼经为成十句，故于九外更加平等。又大瓔珞俱翼天子问佛三世，皆有诸佛不？佛言汝问何等三世？过去耶？现在耶？未来耶？故今通约三世九世，明种熟脱。

念念三世九者，于一念中互相形待以为三九，何者，如一念为现在，复是过去之未来。又是未来之过去，是则九世但在一念心中，任运为未来过去，过去为过去，过去为未来未来等，又如来有不可思议延促之力，三段等法在一刹那中（云云）。

念念逆顺者，序等三段益物为顺示九界身，说所宜法为逆，又示秽土同事之身为逆。

大体三世者，谓一期三世也，会会者，今经总有三会，或三周亦名三会。

言世世者，既成味味，则有三世之化，故世世，又味者，于念念中得五味益，此即约行论五



味。

又通五和合者，五义俱时，故云和合，又人法相应，乃至众相应故云也。

末法至冥利者，谓至末法时显益，虽无冥利则有也。

今教别有至功者，迹门显实为相，本门显本为相也。

且通作一种三段者，只是且约一部大为三段示种等相耳。

况观心至因缘者，即是因缘家之教相，本迹观心也。

令远见故者，意云：光虽不及于远，而能远见于中。

期心远故者，地前虽不及登地圣明，而亦期心于果。

不能起住等者，经云：善男子云何名为婴儿行，善男子不能起住来去语言，是名婴儿，不起譬常不起边中诸法之相，不住譬净不著生死涅槃，不来譬我不从浅至深动摇彼此，不语譬乐寂灭涅槃不可言说，此圆婴儿从初发心，常观涅槃四德行道，故言不能起住来去语言。

又婴儿者，能说大字，如来亦尔，说于大字，所谓婆和和者，有为婆者，无为是名婴儿，又和者名为无常，婆者名为有常，如来说常，众生闻已为常法，故断于无常，是名婴儿行，彼疏释云正取和字，而为大字，即是六度菩萨婴儿，此菩萨三僧祇劫百劫种相，志求作佛，此佛是有为半字无常之佛，故知是和字婴儿，又婴儿者，不知苦乐昼夜父母，无苦乐是不取舍，无昼夜是无憎爱，是通教菩萨婴儿达愿化相苦乐平等恐亲不二，又婴儿不能造作大小诸事，菩萨摩訶萨亦复如是，是不造生死作业心，菩萨终不退菩提心，而作声闻辟支佛乘，彼疏云：无五逆二乘心，即是非生死、非涅槃，行于中道菩萨之行，即别教婴儿也，又婴儿者，如彼婴儿啼哭之时，父母即以杨树黄叶而语之言：莫啼！莫啼！我与汝金，婴儿见已，生真金想，便止不啼，然此黄叶实非金也，木牛、木马、木男、木女，婴儿见已生男女等想，即止不啼，如来亦尔，若有众生欲造众恶，如来为说三十三天常乐我净，端正自姿，于妙宫殿

受欲乐，六根所对无非是乐，众生闻有如是乐，故心生贪乐，止不为恶勋作三十三天善业，实是生死无常、无乐、无我、无净，为度众生方便说言常乐我净，彼疏释云：扬树譬妄常，黄叶譬妄净，木牛木马譬妄乐，木男木女譬妄我，此人天婴儿也。又婴儿者，若有众生厌生死时，如来则为说于二乘，然实无有二乘之实，以二乘故知生死过，见涅槃乐，以是见故，则能自知有断不断，有真不真，有修不修，有得不得，如彼婴儿于非金中而生金想，如来亦尔，于不净中而说为净等，彼疏释云：知生死过是识苦集，见涅槃乐是识道灭，有断不断，此约集谛，正使有断，习气无断，有真不真，此约苦谛，生死中无涅槃，则不真离生死有涅槃，此则有真有修不修，此约道谛，四倒惑等是不修，四念处等是修，有得不得此约灭谛，利使钝使名不得，见道修道名得，此名欣厌婴儿也。

故圆因位者，等觉已下俱名小善，以让佛故也。

而无邪法者，无横计自他共无因法。

依义不依语者，但依字之义，不依字之语也。

故下三文者，从中间行行已下，乃至未来永永，文皆以初文为本。

今欲论诸佛者，意云：我论于最初为得不耶？

若许有穷等者，今非有穷，故无斯过，何者？释尊非不禀先佛教，今日受化且穷释尊，增其观解为获实利，有何过耶？

内薰自悟者，意云：有教外薰胜于内薰故。

斥有教之日何得守迷者，斥今人也，何不禀教求真，而云自思悟耶？

嗅香者，具如净名，食此饭者，得心解脱，等觉触者，以天衣触身，皆能悟理也。瞪视者，普贤世界直视一物以为所观，即得悟入也。

行必先戒等者，戒者，慎也，以防非为义，心源本净，性离著非等，即戒义，定者，安也，寂也，止也，以不动为义，心性本寂，不可动摇，即定义，慧者，解也，才智也，以了别为义，心性之体，寂而常照，了因即慧性也，故遗教经云：依因此戒，生诸禅定及灭苦智慧。

单白已前皆方便者，如律中八种调理九种往来等。

准部至义立者，若于迹门释义，若不义立久远本迹，须义立体用本迹，以消迹门。

随喜不轻等者，随喜初心信一念之心，横竖该深等，即是观境不轻等例然。

三昧所依者，药王妙音也。

诸行所陀者，观音下诸品也。

化功若成者，此约新入初住人受二种称，若化功未成，但名当机而已，若自行分满成分证观能十界化，故云化功，若成等文语稍倒耳。

睹异文识一观者，今经一部文异，以一开权显实圆妙大观，观之无不必契。

亦识至观异者，如云：佛以一音演说法，众生随类各得解，即观异之相也。

及文观俱异者，禀于经修观各异故也。

亦识当教者，四教文观自同也，此中四句，唯初句属今经，后三句属昔教也。

分今昔者，且如今经三车叙昔大车，唯今化城宝所三草二木一地一雨等，准例可知。

亦可云通诸部者，约味判也，问经与教何别？答成部帙者，名之为经，经中被机多小不等，名为教，又亦是二名互立，其义大同也。

而谈律颂者，文中则说禅师之德，颂中乃谈律师之德也。

通序无起由阿泥楼逗者，大经云：佛告阿难，汝当精勤，以善教诫诸眷属，世间苦痛，早求出离，一失人身，难可追复，毕此一形，常须惊觉，无常大鬼，难求难脱，善恶之报，如影随形，三世因果，循环不失，此生空过，后悔无追，涅槃时至，示教如是，阿难闻已，深没忧海，投如来前，犹如死人，阿泥楼逗安慰阿难，轻其愁心，而语之言，如来涅槃时至，汝依我语咨启，如来灭后六群比丘行污，他寂恶性，车匿云：何共住而用得教示，世尊灭后以何为师？依何而住结集法藏？一切经初安何等语？阿难具陈上问而以白佛，佛告阿难，善哉！善哉！汝致四问为最后问，能大利益一切世间，车匿比丘其性制恶，我弟

难陀具极重欲，如来为说十二因缘，弥满三千大千苦根本，汝当依我教法正观教示六群，车匿深心依此，不久自当得证上果，尸波罗戒是汝大师，依之修行能得出世甚深定慧，依四念处严心而住，一切经初当安如是我闻，一时佛住某方某处，与诸四众而说是经，既云一切经初当安，故名通序，虽通而别，如文具简（云云）。

疏云：能持之人者，谓闻通而持别，故加能持以简异于伴也。

纵有兼释等者，意云通释义已显著，下去广释，但是附傍通释而已。

言兼释者，只是兼于四教释耳，虽兼四释，须附略文。

义通两句者，非但阿难得和合称，由众机会复名和合，故云由机也。

疏云不与世诤者，大经云：我终不与世间共诤世间智者，所谓诸佛菩萨一切圣人世智所说五阴无常，苦空无我，我亦如是，世智所说五阴无有常乐我净，我亦如是诤论，不与古今同喜，故属世界，又应知此世不同世间之世，若未开权则名为诤，若开显已方名无诤，又应更云：开近显远方名不诤。

以异显同者，诸佛虽异如是皆同，故引诸佛显于今佛，如是道同。

阿沕者，百论云：外道谓梵王，昔以七十二字教化世间，梵王后时贪吝情起，退失神通，是故世间敬心微薄，梵王忿恨还取七十二字吞之，唯阿沕两字从口两边遗落，世人收得将为字王，故以阿字置广主经初，沕字置四围陀经首，詔此为吉，汝今先恶止恶在初，故云不吉。

以汝吉法无自等者，此即但点能破观法，所计自祛，故论云：诸法从缘生尚不可等，故但云无自等也。

有无中摄者，只是计有为自然，计无为自然耳。

但四计义通者，外人则依正起计，佛弟子则于境智起计，如止观第三破境不自境中说。

或且通方者，但是前三悉相，即名第一义也。

晋王者，别传中云：晋王者，疏请大师著净名疏，云：先已戒定，今欲伏膺智断王，意云：若得此法，增智断烦恼故也。

四教通塞者，以此四八如是，用则为通阂，而不用为塞，如华严用二，乃至般若用三等，即其

相也。

权实远近者，昔教权实相带为近，今经明于久远权实为远。

具知进否者，一时四八为进，不尽用者为否。

安得以诸师至众户者，今家则先以八匙开于八户，次以一匙而荡众教，咸同一实。

初立法通者，只是且通途立一能诠所诠之法也。

疏云：二文不异者，只是一文，由有能传，故得二文之号。

二如是下者，只应合云佛及阿难二如下所诠，为是今能所双举，以成文势，故云如是。

于所闻时具能所者，以初闻时具闻能所，是故今文约于观谛以释法体。

疏云：动俗入如者，约真俗二谛辩也。

疏云：动如入如者，别人破空入中，文中语略，应云破空入假，破假入中，圆人即次第而不次第，故云对所诠三谛也。

以四例四者，谓顿等四例约教四，亦具能所故也。

故彼文理相称之法者，以阿难传佛文理相称之法，故云彼也。

应更以是对向四文者，应云：文中但云动俗入如，未云动俗入如不异为是，故须更以四是对于四如，以释其相。

故秘密所用者，明四教若在于佛所用则成秘密，若阿难传所用秘密，则成显露。又秘密教者，如法华玄文第一云，如来于法得最自在，三密四门无妨之用，或此说渐则彼说顿与不定，或彼说渐则此说顿与不定，而互不相知，名秘密不定，十方齐说等（云云），不定教者，通约法华前四时座席说教之时，或正说大而有闻小获小益者，或正说小而有闻大获大益者，故大般若经云：佛在鹿野转四谛法轮，无量众生发声闻心，无量众生发缘觉心，无量菩萨行六度行，无量菩萨得无生法忍，住于初地，乃至十地无量一生补处菩萨，一时成佛约教

互相知，故名不定教，广如玄文记。

天人机具众教者，天人是受教之器，须以四八而熟脱之，故云漉至究竟涅槃，三途非器，故不论之。

义各含四者，但举不定等，即摄藏等四也。

证信义通至前说者，如前释五义中云，余皆义立文是。

各具诸义者，前三释中四悉八教体用等，总入一心，而为观境，故云等取。

第一义虽理者，意云：虽以契理为第一义，由属因缘故名为事。

便成四释者，谓因缘观、约教观、本迹观，故上句云：咸成境故。

且判属通者，一者属于通教，二者属于通途之通，今言且者，通属通教也。

空假成别者，一者别在地前与诸教共，二者别在当教为入地方便。

亦通亦别者，亦具两句，故云九通前教圣局证中，专在于别。

空假至所照者，以空假是中道所非所照故也。

对他通别者，空假通他，故名为通，中对空假，故中名别，是故两句皆两句释。

觉心如应者，夫观心义，皆于自一念心中，以论机应，更不他求，但信心成，则见自心觉智明净，义当于应。

则妙教为迹等者，且约体用本迹。

一切声闻咸然者，今论权示，故云一切，此则权中一切也。

我闻下我闻离释者，我谓宰主，闻谓所闻，故以离释。

即阙空缘者，耳具四缘，不假于明，眼一具五，疏中但三根尘识，故若大乘宗耳等具七缘，眼具九缘（云云）。

经初尽合改闻者，斥世人也，以世人不许色为教体，但云色是体家之用，若如此者，一切经初应合改云如是我思，思属行蕴，故如天台涅槃疏记，约诸行无常四字辩其教体，如云初说诸字，率尔耳识，同时率尔意识，但闻诸声声薰识成种，寻求心中缘，声字名三相声，薰识成种名等假，故不薰成种，闻余字亦尔，通前十二相，若不散乱，决定心生，方能解义，四率尔四寻求并决定心，九心四声四字四名，一句一义为十四相，总九心十四相是无记，若不散乱，染净心生，方成教体。

见身篋者，如来以四大为四蛇，以见四大生灭无常互相残害，故舍入涅槃也。

诸灭结众者，诸阿罗汉三界结尽，名灭结众。

虽非外计者，钝使凡夫，但计己身，以立宰主，不同邪见外道故也。

思惟未尽者，阿难是三果人，由断欲惑未尽，并伏上二界修惑，故云未尽。

凡圣共者，如一物实青，众共云黄，共有此说，故不为过，实长言短方圆等一切皆然，故名世流布也。

自然能解了者，此文即是双非，常无常以显中道常乐我净，无我等亦尔。

不二登地者，登地为能双非故。

疏云：知我无我而不二，无我等即为所非也，双照亦尔。

以胜摄劣者，疏云：以自在音声传权传实，既云自在，即是以实而摄于权也。

以大拟小者，大对小，小既具四，大岂不然？

故名为杂者，一入空，二出假被接故也。

不云空王劫数者，只是体用本迹耳。

已当约教者，既云观因缘所生，即空等，故当约教也。

真妙望余者，余谓三教皆属迹故。

檀行十事者，言是法师清净佛德行，一谓足食已舍威仪不作余食法得，二相妙食，食二足食已，不作余食法，往村中间得食，三在寺内得别众羯磨，四得在界内别众羯磨已听可，五此事已言是本来所作（不依经论律作而言有教），六足食已舍威仪，得以苏油蜜生苏石蜜酪和一处得食，七得共宿盐著中食，八得饮阁楼罗酒（根子等乐酒）九得畜不割截坐具，十得受金银于布萨日檀越布施金银而共分之。

新旧两闻者，重闻二十年前为新，二十年后为旧，何者？以待佛时所闻之法，谢在前故也。

问于释种被杀者，唯除见流离太子杀诸释氏，坏迦毗罗城来至佛所，作如是言，我与如来俱生此城，同一释种，我今亲戚悉皆殒灭，云何如来颜色光显？佛言汝见城有我修空定，故乃如是（云云），问五百释种何因缘故被杀？佛广答如经说。

六知佛所入定者，人问佛入何定？阿难皆知所入也。

疏云：况余处者，应是从华严至方等，诸时为余处也。

然大经显圆者，大经中四句专明自行智断及化他能所，唯在于圆，又彼经中生不生句在初显自行智德，不生不生句在第二，显自行智断满也，不生生句在第三，显自行断德也，又是化他能生生句在第四，显化他所也。闻闻等四亦尔。

不同余文者，余文前三悉先寄昔教，后方论开，今文乃是大机运动与显实时会合矣。

寄示相者，今经二悉应生理善，破理恶，今且寄论示二悉之相。

假时实时者，大论中有一外道，问佛真谛无时，何故判时，佛因辩云：从明相现已后至于前，为实时，从此已去至明相未现前，为假时，又钞中引毗罗三昧经，平旦诸天食午时，诸佛食午后食，生食夜鬼食，故须破邪者，内弟子非不无时，但不如外人计时为因，是故须破也，假时破外者，若说实时，增彼邪见，故说假时，以破其恶。

所发善根等者，今经则发一乘开显圆妙之善也。

权人理等者，等取权行权教人理等，并须开显也。

疏云：若见谛已上至初住者，此且约位当于初住，须约六即明其浅深。

化他不定等者，此约大分而说，若于方便等净土施化，亦不必尽用八也。

记一未七日月年止者，人寿三十饥馑经七年，二十岁疾经七月，十岁刀经七日也。

保乐保常者，以乐定故保乐，以寿定故保常也。

六四二者，拘留孙等三佛，次第配之，并在第九减劫中出也。

截指为刑者，阎王得罪人，但截其指，祖王得贼以灰围之为狱，父王得罪人但驱出国（或本云云）。

此前皆谓实动者，得三悉益人皆谓佛有动出，故云则前二教等也。

觉他通初后者，始从初心迄至后心皆化他故。

疏云：总别相者，于世间苦集，通途总作无常之观，别作四念处观等，出世间总者，悉是无常苦空无我，故别则修四念处观，乃至道亦别别而观故。

三界系者，思惑也。

四圣谛者，四谛智即别，别皆作身受心法观也。

从后异故者，后老异初少故。

断伏不同具如止观第三等者，婆娑论明三藏菩萨因时已断，下八地修惑，唯非想一地修惑在所以，但用九无碍九解脱，断此地惑耳，大论文意既未断见有漏心断，但名为伏，故云不断，所以坐道场时，通用一九断三界修惑良由此也。

第十地者，通教第十地也。

染污无知者，八智随诸烦恼，唯起烦恼，此智更不能了，于烦恼名为染污无智，非谓全无智也。

不染污无智者，即罗汉心中世俗智，以不了八种境，故名劣也，一味者，约舌根所取五味甜苦等，又大小乘法义味也，二势者上如天子有大势力，亦如宰相，乃至下类皆有势力不同，又如诸药各有治病势分也，三熟者，不知众生及无情等善恶熟也，四德者，以三界内物各自有一种德，故五数者，八万劫下至三二一千岁数，故六时者，不知何时成何时坏等，七量者，即器量等有多种释欠一境。

具如玄文者，彼释虽广亦不出于四种修证，故指因果二妙中明。

不出二教者，他人释，佛亦云：断习气，故属通佛也，若夺而言之，只得三藏佛耳。

三世诸佛皆色究竟者，起信疏问他受用身何故在色究竟天耶？答一显十王寄别十地，故以十地菩萨摄报果当彼天，故华严疏云：初地菩萨作阎浮提王，乃至第四禅中色究竟天对第十地菩萨矣，二余义别说者，为引二乘人，彼小乘不信，界外有佛，故指在彼天是实报佛，令知王宫菩提树下成

道，是化接引门中，且作是说，若一乘宗佛身周遍

法界，乃至微尘毛端重重无尽，非一方化报。

四阶成道者，婆娑云：第一阶三祇修四波罗蜜，除禅及智，第二阶百劫修相好，第三阶从兜率下最后身出家，用六行断惑，第四阶菩提树三十四心断结。

故开权显本者，开权在迹门，显本在本门也。

亦无印述者，菩萨与佛身土皆融，所说理等，又被佛加，故不须印述也。

大论所破者，行三教为能破，藏为所破也。

不许他经者，讲唯识人云涅槃经中，明一切众生皆有佛性者，不了教耳。

他受用报者，唯识宗中，即以平等性智，示现微妙净功德身，由昔所引修利他功德，居纯净土为化十地菩萨神通说法，令彼受用大乘法乐，其身大小不定大圆镜智，亦此身所摄，合二种名他受用身，此则正当别教义也。

具如玄文至科简者，玄第七卷明本十妙对迹判释，总有六重，谓事理教教行体用权实已，今体谓圆教法身用，即报应二身，及于三教，将久本望，今迹门，迹门权示体用俱迹，最初实成体用俱本，广如彼释。

疏云：唯本地四佛者，一佛为本，三佛为迹，俱久成故。

若望前三者，览前三释，对于观心，即因缘义。

疏云：住者者，初约佛身住土，从十善道下约佛心住法以释。

持戒善心者，十善戒也。注云：前从果者，从入三昧下，从果布施下约修因也。

从广之狭者，始忍土，终楞严也。

所灭不异者，断见思尽得有余，断苦果得无余。

若约理判如向者，如前约涅槃文说也。

即应入灭者，三藏佛三十四心断结已，即应入灭，住世五十年者，由慈悲故。

此佛报生者，只名父母生身以为报生。

此从因说者，以通菩萨不即取果，誓挟余习为菩萨身利益故也。

于理实无者，非但实理无住，亦真谛理，亦无有住，何以故？由俗生灭真亦无住。

便成绝待者，开显入圆，无能无所，皆法界故。



疏云：讹言者，讹谬言义当戏言耳。

能兼诸国者，兼只是并诸国耳。

食肉余习者，贤愚经第十一云：佛告王曰善听过去久远阿僧祇劫，此阎浮提有一大国，名波罗捺，于时国王名波罗摩达，尔时国王将四种兵入山林中，行猎戏，王到泽上，驰逐禽将单侯一乘独到深林，王时疲极，下马小伏，尔时林中，有马孛师子，怀欲心，盛行求其偶，困不能得，值于林间，见王独坐，淫意转隆，思欲从至近到其边，举尾背住，王知其意，而自思惟，此是独孚，力能杀我，若不从意，觉见危害，王以怖故，即从师子，成欲事已，师子还去，诸兵群从已复，王即还宫，尔时师子，从是怀胎，日月满足，便生一子，形尽似人，唯足班驳，师子忆识，知是王有，便衔来著于王前，王亦思惟，自忆前事，知是己儿，即收养之，渐大，雄戈志猛，父王崩已，班足继治，王有二夫人，一王者种，二婆罗门种，时驳足王，一日出城游观，敕二夫人随我后往，谁先到者，当与一日极相娱乐，其随后者，吾不见之，其二夫人庄饰驾乘，一时俱往，到于道中，见于天祠，梵志种者，下车作礼，犹此后至使王见薄，于是夫人，令人打坏天祠，令平如地，宋天祠神，悲苦懊恼，往至宫中，欲思伤害王宫，天神遮不听入，有一仙人，住仙山中，时驳足王，恒常供养，日月食时，飞来入宫，不食肴饌，粗食粗供，偶值一日，仙人不来，天神知之，化作其形，欲来入宫，宫神犹识，不听前入，白王永通，王闻仙人不在，敕令听入，入已，坐于仙人常坐之处，办如常食，以用供养，时化仙人，不肯就食，即语王言，此食粗恶，又无肉鱼，云何可食？王白大仙，自来恒食清素，故合不办化仙人，告自今已后，莫办粗供，明日旧仙飞来，设种种鱼肉，仙人嗔恚，怨责于王，王言大仙昨日敕如是作，仙人言：昨日有患，断食一日不来，是谁语故相轻诋，合王是后十二年中食人肉，作是语已，飞还山中，后厨监妄不办肉，临时无计出外不见肉，见死小儿肥自在，

念且死急劫头足，至厨中加诸美药作食，与王等如疏，乃至由仙人立誓，十二年满，更不啖人，故具经文，合疏文可解四非常偈者，大论中名须陀王，仁王名普明王，经云：为班足王而捉将去，从其乞愿一日行施饭食沙门，顶礼三宝，班足许已，还国依七佛法，请百法师一日二时，讲仁王般若，第一法师为王说偈言：劫烧终讫，乾坤洞燃，须弥巨海，都为灰颺，天龙福尽，于中凋丧，二义尚尔，国有何常，神识无主，假乘四蛇，无眼保养，以为乐事，神无常主，形无常家，形神尚离，岂有国耶？有本自无，因缘成诸，盛者必衰，实者必虚，众生蠢蠢，都如幻居，三界皆尔，国土亦如，生老病死，轮转无际，事与愿违，忧悲为害，欲深祸重，疮痍无外，三界皆尔，国有何赖？偈意劝王舍国及身。

小即初果者，通教声闻，若通菩萨，于干慧地，即得空平等之名。

与大教梵行意同者，彼梵行文末云，菩萨舍心时，则得空平等地，如须菩提菩萨，住于是地，不见父母兄弟姊妹亲怨中人，乃至阴界诸入，众生寿命如彼虚空。

疏崛山者，大宝积经云：其山高峻严洒可视，众华卉木悉皆茂盛，夜夜兴云，轻雷细雨，水陆兼备，天龙八部，常在游止，复有异类诸兽师子虎狼熊罴之属，复有百千众鸟孔雀鸚鵡鸟鹰鸳鸯，是诸众类，以佛威力，不为贪欲嗔痴所恼，不相食啖，而共亲爱。

疏云：总有三事者，文中三，又是二鹭一灵也。

广普山者，能容诸佛菩萨罗汉支佛鬼神，及尸陀林故。

负重山者，诸重德人居故。

仙人崛山者，佛是大仙故。

令此土净者，只无支佛，即是土净。

十乘十境者，止观十卷，前四卷教人生解，第五卷去明于正行，约阴入烦恼病患业相，魔事禅定诸见增上慢二乘菩萨，十境之上，一一用十观观之，一观不思議境，二发菩提心，三巧安止观，四破法遍，五识通塞，六知道品，七对治助开，八识次位，九能安忍，十无法爱，十法之观，观一一境，令成大乘，譬于大车，法华圆观，若得彼意，方了此文，故指彼也。

疏云：因灭是色等者，大经云：佛告憍陈如，色是无常因灭是色，获得解脱常住之色，受想行识亦复如是，色是苦因灭是色，获得解脱安乐之色，四阴亦然，色是无我因灭是色，获得解脱真我，四阴亦然，色是不净因灭是色，获得解脱清净之色，四阴亦然。

疏云：三阴如鹫者，则来去不绝，以喻三阴取境不绝也。

方便正修者，方便以偏圆解，导二十五法为正修，前方便如止观第四卷广明，正修者，依于妙解以立正行，谓端坐观阴界入等，如止观第五去广明。

简境者，谓先简思议不思議境。

心者谓一心异心，以为能观，并如止观第五初广明云。

升中天等者，为生人善，故居天上及以人间。

中夜入灭者，众生不能生难想之想，故以中夜入灭而对治之。

具二中者，即空断中常在前二教，即中实相中在后二教。

纯无杂故者，纯大无小，虽有诸阿神等，皆是入地菩萨。

疏云：遂形迹者，迹谓事迹也。

疏云：处季孟之间者，孟长也，季小也，仲中也，菩萨居二众之间，类于四时之仲月也。

疏者，破恶者，示诸恶身，令当众恶破。

既似三谛者，人天俗二乘真菩萨中，即三谛也。

唯诣实理者，一各诣当教理，二四教菩萨无不皆诣圆实之理，此约施开以说。

注家云者，彼云声闻之学，于理犹疏，故敦之于内，菩萨之位，于道已亲，故忘之于外，既察敦忘之旨，故立先后之次，意云疏者，常令随逐世尊。

此但得事者，于四悉中，似得对治悉。

堪通别记者，通记如法师不轻等，别记如三周也。

语通者，谓内秘外现，及萨埵语通，通于人天二乘杂众。

意兼者，只是内秘外现及以萨埵互相兼耳。

菩萨滥本者，意云：举菩萨之名，已近于本，是故文中不云，菩萨皆大萨埵，故不论也。

除尊贵慢者，阿闍世王是国之尊，除王慢故，故在前列，又王非得法究竟故。

第二义入余七者，如云一为显亲闻回心入大，故下六若在法华，一一皆令回心入大，是故全成今文八义。

欲别记故者，此约人。

别开权故者，约教约行等。

不殊昔教者，以今三意形于论文，则使七意全同昔教，唯第二意与今不殊。

又异前后者，方等般若异前，乳酪异后，法华等得醍醐，故一男尊女卑，故前僧后尼，二僧先入道，尼后入道，三僧为和上，尼为弟子，四僧能传持法藏，二十四人皆是僧，故尼则不能，五僧能结集大小三藏，尼则不能，六僧与佛同住，尼与佛异住，七僧众多尼众少，问尼何故少？答大论云：女人知短涅槃难见故，八僧得佛称叹，尼则不然，大论云：若赞比丘尼，外道讥谤故。

后文全无者，后文全无众所知识之言耳。

五字者，与大比丘众五字，字虽有五义，但有四以比丘二合释也。

岂唯异于下众者，意云：岂唯异于尼众在前列耶？

三脱者，慧俱无碍三也，又是于门中，空无相无愿三也。

通智者，通谓目连，智即身子，辩即楼那，空即须菩提。

若准前三者，只是前三教也。

七名一一者，只是七同在一人身上耳。

同得究竟戒者，第十究竟戒也。

实者得记知有所从者，明实人得记知从小乘中来，是故仍本而叹也。

须通始终者，始鹿苑中应一味，终即法华也。

或是转入者，三教传传入也。

同为一例者，文中但云二七，不云兼于别圆故。

准通含别者，若准通教含中，则别教亦有声闻，当别自位，无含别者，则别接通人也。

二种声闻者，藏通二乘也，难转藏也，易转通二乘也。

疏云：真明两意者，只是藏通七中分为三异四同，故云两也。

别教同异者，别教约次第三谛，三谛皆须辩，四同三异及以不异。

及在后故者，后于涅槃会中及四依边得记故。

远近相望者，远即方便，云得近，即现世得。

住果变异者，论中名为别异善根有于二种，谓发心已，更退大取小，住于小果。又于此果变为通教二乘故。

云应化从身者，同于二乘身故。

化为余三者，应为前三身引实三故。

后二教七一观者，以证同，故且共为一观。

贵人非论者，只是贵人非，非谓论非，地地者，别教地位，住住者，圆教住也。以此位皆能起应同前二教，引实行者，又行向之言通于别圆，若属别教行向，但能起神通，示同藏通二乘不得云应也，圆人从初住已上，俱名应化。

上慢所滥者，地住已上示同上慢，引前二教中凡夫为上慢之人，故云复同前教也。

开合者，但在三藏声闻，开即出于通教声闻也，应化佛道亦尔。

应共人七者，有七之人也。

义兼时等者，取余六一也。

疏云：九十五种外道者，准九十六道经，九十六中一是佛道，余皆外道，摩腾对咨录云：西域梵志泛同此土道士，而实其专修行者多有，现复成仙及当来得生三界诸天，则胜于此土，虽九十五种其稍

增胜者，但唯八道，一者博通外典事魔醯首罗天，以为天尊求生空处，乃至非非想处，二者事大梵王以为天尊，求生诸禅，三者事忉利天以为天尊，求生欲界诸天，四者奉事六师以为尊师，求冯空灭绝于有无，五者志于仙学，善于禁咒，事阿私陀仙以为仙尊，求五神丹服之，若得仙道，会假风角之力，得升霄汉，六者志在医学善于符，事阿罗陀仙以为仙尊，求五芝草服之，若得仙道会修禹步力得阴形影，七者事吉波头仙以为仙尊，求入火聚，火不能损，八者事夷刹罗水仙以为仙尊，求入江海，水不能溺，此八种道常修清净之行，其不修者，或事日月神社稷神仙神火神江神海神等，不能备述。

义兼能所者，阿难为能兴万二千为所与。

大字唯在所者，以万二千是阿难所与之大人也。

大即世界者，对小明大，即是大小异，故云世界。

应具明三念至所以者，具如疏中以释相状三种念处，大论二十一三十七，广明性谓破爱见四倒，名性念处，共谓事理俱得事，谓灭尽定理，谓无漏缘理断惑缘谓当教四门文字教法，皆以所诠为境，境即所念之处，谓身受心法，故云境法。通教则以自他等四句，观破爱见四倒，皆如幻化名性念，亦以九想等一切事禅名共见，生无生等四谛，一切佛法名缘，别教别则十住为性，十行名共，十向名缘，通则位位具，三登地三种分分而发性显法身，共显般若缘显解脱，圆教性，谓观十界色，一色一切色，一切色一色，了达色中非净非不净性，余三亦然，观十界色非垢非净，双照净不净其性不二，不二之性即是实性，余三亦尔，名共念，观身受心法起无缘慈悲，寂而常照不动，而运普覆法界名缘念，三念不一，心中具以智慧观名性定慧均等名共，所有慈悲缘九念处名缘，念藏三人谛缘度异为三，通三人同观幻化为一，别人十住入空，用折体三十行入假，用无量一，登地真实为一圆人，始终唯用一。

一切智外道者，彼之外道各于所计，生一种见解心明利，将此智通一切法名一切智，如黄头外道造僧佉论，计一为宗如下释。

二神通外道者，彼诸外道散得五通，能变城为卤，转释为羊，停河在耳扞摸日月等，如涅槃经说。

三韦陀外道者，韦陀即是外人典籍外道仙名曰白净，造四韦陀，一名赞诵，二名祭祀，三名歌咏，四名攘灾，一一韦陀各四万偈，偈有三十二字如后释。

昔则从初者，藏通为教首也。

咨者嗟也。说文云谋事也，谋度也，谓上欲叹下，皆先谋而后叹，故云嗟也。

空假各三者，毕竟空体具含一切，名大，一空一切空名多，过诸遍小为胜，假三者不思议，假其性广博包含一切名大，广知药病等为多，胜出偏假为胜也。

三千总别者，一者一念为总，三千为别，二者于三千中，但举一法为总，余二千九百九十九法为别，三千互举，总别皆然，文意正在一念为总，三千为别。

在净名疏者，名注净名经为疏耳，疏云：释论者，大论，又有三义，一比名怖丘，名魔能怖魔王及魔人，故又比名破丘，名烦恼，能破烦恼，故又比名乞丘，名士常能乞食清净活命故。

今之学者者，意云：怖魔不通初心，但在后心者，今时学人安能即令魔怖，得出魔境耶？是故怖魔应通初后。

五系者，大经四依品云四依，菩萨驱逐魔云天魔波旬，若更来者，当以五系系缚于汝，章安云：系有二种，一者五尸系，二者系五处，五尸者，谓狗蛇猪人四尸，狗头豹骨为五，如不净观，治于爱魔，五尸俱得名为不净，五处者，谓缚其头及二手二足，如理治于见魔，观五处空，故云如

理，故首楞严云：世尊放眉间光，见一切魔皆被五系，身子白佛是谁所作？佛言是首楞严三昧之力，但有说是三昧之处，魔欲为障自见五系，佛灭度后说三昧处亦复如是。

怖魔即世界者，此持戒彼魔怖，故属世界，又以魔怖令一切人欢喜，故属世界。

义必通初者，声闻怖魔破恶乞士等，义须通初心，若为当教证信，必在极果罗汉，若为今经证信，从得记已，方堪为同闻人，不同藏通，必在后心故也。

疏云：八魔者，大论第六问何处说阴为魔？答佛在莫拘罗山教罗陀，云色是魔乃至识是魔，二烦恼三死病是死因，四魔事即天子欲界主也，无常等四倒即界外烦恼魔，即有无等等色，即界外阴魔，阴魔即有变易生死，赤色三昧未究竟名天子，此并义立常乐等四倒，即属界内烦恼魔，依涅槃经第二十文也，华严新经离世间品云：菩萨摩訶萨有十种魔，一阴魔生诸取故，二烦恼魔生杂染故，三业魔能障碍故，四心魔起憍慢故，五死魔舍生处故，六天魔自慢纵故，七善根魔恒执取故，八三昧魔久耽味故，九善知识魔起著心故，十菩提法智魔常不舍故，初一五六属界内三魔，二三四合为界内烦恼魔，余四通界内外也。

疏云：观五住烦恼者，胜鬘经云：谓见住地（即三界见惑也。）欲爱住地、色爱住地、有爱住地（已上即三界思惑也。）无明住地（前四是人执，后一是法执，四中前一名分别惑，后三名俱生惑，此五并以现行依于种子云住种子，生于现行云地）诸阿罗汉及辟支佛能断前三四种烦恼，不断无明，无明住地其力最大，亦令前四而得久住，佛菩提智之所能断，令云观五住者，不同胜鬘次第之惑，即达同体，五住即是菩提故也。

疏云：法和无别理者，问今时初心即得名与法和，为后心方得耶？答初心念念唯为解脱，即得名与法和，降此之外皆未可见，须约四教谛理以明和也。

僧界法者，谓羯磨等法也。

三明至第七者，婆娑中问云六通之中，何故余三不立明名？答身通但是巧而已，天耳但是声闻而已，他心缘他别想而已，是故不立，余三立者，宿命知过去苦生大厌离，天眼知未来苦生大厌离，漏尽能作正观，断诸烦恼，一切罗汉皆悉得之，大论中问通明何别？答直知过去名通，知过去因缘行业名明，直见未来死此生彼名通，知因缘际会差别名明，直知漏尽名通，知漏尽不复生名明，大罗汉所得广知，当教文字四门之法，故名无碍解脱也。

净命者，正命也，起四邪等名破正命，故大论云：舍利弗乞食，有一女人问舍利弗，汝方口食耶？乃至下口食耶？舍利弗皆言不也，女云于何食？舍利弗次第解释四种食竟，我唯乞食自活。

四邪者，一方邪谓通国使命，二维邪谓医方卜相，三仰邪谓仰观星宿，四下邪谓种植根栽五穀等。

五邪者，一为利养现奇特相，二为利养自说功德，三卜相吉凶为人说法，四高声现威令人畏敬，五说所得供养以动人心，此等皆是高流上辈所慎。

具如玄文七重二谛者，如玄第三约别圆接通及圆接别并四教，各有权实，即七重二谛一一复约，随情随智及随上智二十一番三谛以明，若教若味出其教意，教意所谓为实施权开权显实，又明

诸声闻等至方等时转成通人，至般若会又成别人，及以当方等般若座席时，得藏通益，即闻弹呵，即闻淘汰等，即是明其教意，历前二谛等者，二谛前事法和文是十戒，前释论明四种僧是约四教，即前约教文是。

疏云：即前两僧者，谓前二教未见中理，皆名破戒等。

闻数生善者，此从结集已后云闻耳，若在佛边只万二千自生已善，兼生他善，不得云闻。

教殊者，藏人观虽和合次第生灭，通人观数和合如幻，别人观此和合次第，且恒沙佛法圆人无非法界。

若过等者，咸五千皆存，五千大数，故若准论意，今经亦合云万二千分矣。

均用四义者，谓一一尊者，皆作四释，遍明权实本迹也，若已入圆者，一于法华前已得无生忍者，及闻法华得无生忍者。

炯然有本，次降斯下约通途，释并取发心已后，名为有本，三从元，住小者下约佛化意，释只此小法本是于大，是故指此名之为本，具众多义，故须约本迹释。

又将数入理者，观万二千即空假中，无非一念心性，故成于境即是理也。

明位以成初教者，只揽因缘即藏通之义，不复别出约教之文。

三义如后释者，无著不生应供，从无明下次第释也。

所从是对治者，破因破果故也，因果即烦恼五阴身也。

疏云：以果对因者，令获下果也，前即因文不贼不杀者，实是不贼即不杀也。

疏云：不贼者，涅槃是者，小乘涅槃也。

不生于生者，应云非但不生于生，亦不生不生不生于生，三界生也，亦不生不生变易生也，非但不生分段，亦不生变易，故云无漏是不生。

供应者，阿含中有譬喻经云：昔波罗奈去城五十里，山中有比丘居平坦入城乞食，中后还山，日暮及至疲极不堪安禅，历年如此劳而无获，佛化为一道人，往至其所，而安慰之，答曰：四大之身去城道远有何乐耶？止念毕命而已，化沙门言：夫道者，以戒为本摄心为行，贱形贵道朽弃躯命，食以支形守意正定，内学止观意得道养身，纵情何得免苦？愿诸道人明莫乞食，吾当供养一日之粮，明佛送食五人食，果得罗汉，食为道缘，此之谓也，即供应义。

能杀法异者，折体智异也。

不贼亦殊者，别人次第破，不贼圆人一心中破前三教能所也。

有翻家以三为名者，但云：无著不生应供，不云三德也。

叹本据后者，谓虽本是别圆地住已上菩萨，尔前由为迹覆，是故今从得记以叹，故云据后也。

寄迹名者，不生等三名，从小乘已立也。

申本者，从本得等三是也。

申迹者，从方便度下是。

本名以通至迹者，本是法身等，是本名三句皆云迹示也。

故明名通义别者，欲令无生杀贼应供三名通至于大，故以名通义别者，小名三义，大名三德，故云义别也。

从用以明体者，不生等三为用，以有用故必具三德之体，故本得不受等。

从体以立用者，体即三德不生等三用。

四俱申迹者，四教俱是迹，又是判名义体用四。

义可通观者，谓若约性德，俱是境，若约修德，则法身是境，般若解脱是观，故云通。

引方等如止观第二记者，方者广也，等者平也，谓实理也，修此理故心有阶降，若能修行得全分宝，但能读诵得中分宝，种种供养得下分宝，若人积宝满四天下，上至梵天供养于我，不如与持经者一食充躯命，实相观即当持义，故别供养显观功能叹德。

上上起门至前者，论云：诸漏已尽故名为罗汉，以心得自在故名诸漏已尽，以无烦恼故名心得自在，已得善心解脱善得慧解脱故名心得自在，论虽不次第配，应须第五释第四，第四释第三，第三释第二，第二释第一。

二总别门者，论云：皆是阿罗汉等十六句，初句总，余句别故。

皆是阿罗汉者，彼罗汉有十五种义应知，一一句释出罗汉十五种义，然不配经。

但依妙经五句者，正法华句数，复与论句不同，故标妙经。

摄取事者，此十五句摄取十种功德，示现可说果不可说果（云云）。

从初别者，以诸声闻既从小乘中来，是故叹德且依于昔，故云从初也。

一律者，十诵律也。

失道等三者，谓由失道故造业，故漏落生死，故云相由。

失道者，失无漏菩提道也。

无明流者，欲界五部下皆以痴是无明，当体三界，则有十五无明也。



缠八无惭愧等，皆是十恶为根本，则是无明支流也。

无惭愧者，若有德人无惭愧从贪起，若博地无惭愧从无明起，余九随类对贪嗔痴可见，忿覆者，小烦恼地法有十一忿二覆也。

五盖者，一贪欲，二嗔恚，三睡眠，四悼悔，五疑盖，覆缠绵心神昏睡定慧不发。

非今所叹者，有尽之人生界外，故今不叹。

边际定者，第四禅定也，四禅之极，即色究竟天定也，此斥新疏，彼将边际四禅天定持于分段报身，而入变易破十二品无明，舍变易身即成妙觉（云云）。

四大罗汉等者，四大如第二记引。

十六罗汉者，难提记云：第一宾度罗跋罗堕阇，与眷属一千罗汉，多分住于西瞿陀洲，二迦诺代[伐]蹉此名金犢子，与眷属五百罗汉，多分住于此方，迦湿弥国旧云罽宾，三迦诺迦跋梨此名妙种，多分住于东胜身洲，与自眷属六百罗汉，四者苏频陀此云善明，与自眷属七百罗汉，多分住于北俱卢洲，五诺矩罗汉，此名鼠，即与眷属八百罗汉，多分住于南瞻部洲，六跋罗此云贤善，与自眷属九百罗汉，多分住于耽没罗，传云：师子国，七迦理迦此名振旦，与眷属一千罗汉，多分住于僧伽茶，正是师子国，八我阇罗弗多此名金刚子，与自眷属一千一百罗汉，多分住于钵利拏，此名恭敬，九成博迦此名纯熟，与眷属九百罗汉，多分住于香醉山，十半訖迦此名为疏，与眷属一千三百罗汉，多分住于三十三天，十一罗怙罗此名执捉，与眷属一千一百罗汉，多分住于毕利颺瞿，此名栗穀，十二那伽犀那此名多龙阇，与眷属一千二百罗汉，多分住于半度波山，此在南印度界，十三因揭罗陀此名机点，与自眷属一千三百罗汉，多分住于广胁山，旧名毗富罗山，十四伐婆斯此名住林，与自眷属一千四百罗汉，多分住于可住山，传云在蜀地，十五阿伐多此名无胜，与自眷属一千五百罗汉，多分住在灵鹫山，第十六注荼半訖迦此云小路，与自眷属一千六百罗汉，多分住在持轴山，梵云游乾陀山，若此国国王乃至人民发心设会度经像等，上妙卧具奉施众僧，十六罗汉及诸眷属分散往赴同常凡众密受供养，令诸施主得上妙果报，至南洲人寿减十岁，刀兵劫起，佛法暂灭，从此渐增至百岁时，人厌刀兵，复乐修善，十六罗汉还来人中，显扬正法，度人出家，小增至六万岁时，正法流行炽燃无息，增至七万岁时，正法永灭，十六罗汉与诸眷属集会此洲，以神通力造七宝塔，释迦遗身皆集塔内，十六罗汉与诸眷属，供养绕旋百千匝已，俱升虚空向塔说偈敬礼等，正觉受教持正法利益于人天，法藏已没缘既周，今辞释尊归灭度说已，俱入无余涅槃，定愿力火起焚身骸骨无遗宝塔入地住金刚际，释尊之法，于兹永灭，七万独觉，一时出世，人寿八万独觉又灭，弥勒方兴，自尔已前法住于世，并是十六大罗汉所持力也。

法只是一者，只是无生一法。

指二乘五句等者，以此五句若在二乘，即是迹也。

上二句虽总等者，前文已将不生不生，名大涅槃二句，已对不生德竟，只前涅槃即是法身等，故云涅槃是己之利。

过患即贼等三者，谓未是不生杀贼应供，皆是过患，以玄文四义与今德义同，故引之也。

八自在我者，大论名八神变，一能小令自他身及世界极如微尘，二能大，三能轻，四能自在谓大小长短，五能有主现为大人无所下，六能远至有四：一飞到，二此没彼出，三不往而到，四一念遍到十方，七能地动六动及十八动，谓动遍动等遍动直动为动，四天下动为遍动，大千动为等遍动，八能谓随意所作一身多身，□壁直过腹水火蹈虚空，四大互为等，大经二十云，一者能示一身多数如微尘，二以微尘身满大千空界，三以大千身轻举远到，四现无量类常居一国土，五诸根互用，六得一切法而无法想，七说一偈经无量劫，八身如虚空存没随宜，不可穷核，今从开显已说。

疏云：虽有烦恼者，引涅槃经意，体达烦恼即是菩提，故云如无不断烦恼，即引净名经意，亦是圆人初心体断故。

疏云：从德立号者，名以召体为切响，须人天曰号，今释名皆谈其德，既名由得布，释名叙德，理无不通。

为调伏故者，为调伏外道故耳。

为导者，示为同行也，为主者，示为师也。

（一陈如）破暗因灭者，以烦恼因果灭后智断三德成也。

疏云：了本见者，见本真谛，知即智知真也。

疏云：前者太子者，谓牒于宿缘所以故。

云前者，云何此法自知证者，问云：如法云何知汝所证法也，四智具足者，我生已尽等四。

二仙已终者，只是先总标二人，亦无别意。

卿欲坐者，五语佛也。

及知说法不空者，知佛三转法轮不空转也。

疏云：初见佛道相者，灭谛前相初闻法鼓者，道谛前相也，欲令闻名者。

阿若是名也，识行者阿若以无生为行也。

列人知心者，阿若以无生智为心，余二十尊者皆尔，如和合成业者，由身口助意方成于业，故云合也。

不见如不取者，观见无常生灭，故云不见不取。

疏云：若闭眼如盲者，应云：若闭眼对镜如盲，但文略耳。

义带总别者，谓由五阴别居初，复当于别五皆不净等，复名为总。

此中想行等者，应云：想行乃至识色受，受应乃于想行识，色识应乃于色受至于想行也。

本在衍门者，娑婆譬喻师，幻化譬通于三藏用，又镜譬虽同，镜中之像譬于十界及六道别，故

通四教，今且在藏，故云通用如止观第五。

因缘各从因缘生故者，如现世无明为因，父母为缘，又由过去贪爱为因，造业为缘，又现在不取境起贪恚痴为因，造业为缘，如此因缘，并皆是实，尚不可得，况幻因缘耶？

如巾如药等者，谓巾药于[少/兔]，巾药名实，免于巾药，兔如于幻，此但名举一边，谓实因实缘尚不可得，况幻因缘宁有实耶？

镜像亦然者，以镜像合巾药者，镜及六分为实像，如兔矣。

具有二空者，如列文云：幻师自也，幻物他也，余句可知四句求性不可得，即往空四句求名不可得，即相空止观文中，又约三假等，复惟重责自他等不生，即破因成，非灭生无生等，即破相续，性本无生，无横竖待，即破相待假等。

推三世者，如文云：烦恼业苦，即以三道为三世也，即十二支者，并前文无明体性，即无明支，故成十二。

十住未免者，此但通举别教十住位耳，以别七住已过分段故。

疏云：一一不实者，金光明经云：从诸因缘和合，而有无明，竖实妄相，故起业力，机关假为空，聚地水火风，合集成立，随时增长，共相残害等。

明镜体量者，以真如为体，覆理无明为九界因，出生九界名为量也。

通以迷悟者，迷即六界，悟即四圣。

事理者，界内外各有事理，又佛界为理，九法界为事，又四圣法界为理，次第证三谛理，故六法界为事全在迷故。

始末者，无明为始，佛界为末，又地狱界为末。

自他者，别人自行论竖，化他在十行论横也。

真如在迷者，如起信云：真如不守自性，忽然念起名为无明，乃至六尘以为能迷也。

缘了具足者，别人地前，但名缘了之因，至初地时，方乃分受缘了之称，至等觉方名具足。

疏云：一因果生者，破九界因果，显妙觉佛界因果也。

故自他断者，自行化他皆先断九界因果耳，以九界皆属因缘所生，故须断也。

别修缘了者，皆先修空假以显法身故。

能覆所覆者，别人以九为能覆，但理为所覆，先却能覆，入初地时所覆方显圆人，即能覆无能无所，唯一法界，依此分别二教自殊也。

俱名无住者，别人由无明无住所能覆佛法界，出生九法界真如无住处，犹了真如故能破九界显

一佛法界，此即别教无住之相，圆人以无明住处全法性是理性三德具足，故法性无住处全无明，是以同体变造十法界生死具足故。

镜内外一者，像内外又修性一也。

离于三教者，只三教是分别、是情想耳。

双非像无像者，像即三千，无像即毕竟空，以中道法界不当空假故也。

疏云：观烦恼业生者，若不将生字为苦，道即见苦字也。

于中初总明立观者，对下阴入，故云总也。

故妙体灭等者，体谓体达，即用妙观体阴入界，其性本虚，只虚名灭，灭即法界，何除之有？又体达一念三千即空假中，名总体达，先达苦即法身，次达烦恼即般若，次达业即解脱，为别体达也。

复疏总结者，只是结成三谛，复疏上三德耳，从是三下，三谛次第复疏可见。

今仍约底下三道者，十界各具三道，不无优劣，地狱最劣，故云底下。

应约诸三法者，道识性般若涅槃三宝等，十具如玄文。

若于阿若至不迷者，为众生下种为始，引至法华为终，又复诸圣若是权人，则先实后权，何者？以先自禀实教，后方示同权，故若是实人先权后实，何者？须先禀权教，后方入圆，即法华入者是。

若显若晦者，显谓实行在小在外之人，又至法华得记为显晦者，权人示为恶身乃在小故。

为主为伴者，如身子四大弟子是主，余皆是伴，又自化为主，辅佛为伴，又佛为主，陈如为伴，又陈如为主，所化为伴。

示讷者，如槃特等。

示辩者，如楼那等。

有屈有申者，被诃为屈，得叹为申，又能呵为申。

忻内者，先入鹿苑为内也。

背大向小者，本是由于大示入于小而成就之。

先后悟入者，至法华会，由有三周，本迹流通，悟入不同也。

皆成化仪者，谓成约教本迹二释。

悉可为观者，即观心释。

闻名起行者，即今家观心释意也，禀教即约教释意也，思迹等即本迹释意也。寻其因缘即因缘释也，知其经历得益不同。

可以为上求境者，阿若已成法身，法门具足，若闻阿若一句，故可堪为上求之境。

行等理殊者，无生行同四教理别故。

一事者，诸佛化迹也。

比而思之者，以彼比此彼，虽以香为佛事，若思香时，则成化仪，先大后小，先小后大，八教具足，无不入实，又净土之中，教亦增减不一，或用三教，或唯用圆故也。

（二摩诃迦叶）疏云：父母树神者，付法藏传云：摩竭国中，有婆罗门，名尼俱律陀，高才博达巨富无量，此摩竭王千倍为胜，而无子息，于其舍侧，有树林神，彼婆罗门为求子故，即往所请，经历岁年，了无微应，时俱律陀大生嗔忿，语树神曰：我事汝来已经年岁，都无福应，今当七日志心事汝，若复无验，必相烧剪，树神愁怖，向四天王具陈上事，四王与之往白帝释，帝释往白梵王，时有梵天，临当命终，梵王告曰汝宜生彼婆罗门家，吾相拥护，梵天曰诺，于是帝释即报树神，树神寻诣其家，语婆罗门，却后七日当满卿愿，至七日已，妇便有娠，足满十月生一男子，面貌端正，身真金色光明，赫奕照一由旬。

跋耆子生聚落至为号有十二字，应移看释受大文中。

疏云：畏胜王者，传云：时瓶沙王金犁千具彼婆罗门，恐与王齐招诸罪咎，乃少其一。

疏云：约金色妇者，传云：迦叶年十五，父母欲为娉妻，白父母言，若能为我得金色女恣容超世，乃当纳之，父母即召诸婆罗门，由诸聚落遍而求之，时有一女，容颜镶环身紫金色，即是往日金珠女色，诸婆罗门即为娉之，遂相然可许其成婚，虽为夫妻了无欲意，共立要曰：今此室中，唯有一床，我若眠息，汝当经行，汝若睡卧，我当经行，后于中夜，其妻眠垂手床前，时有毒蛇，欲螫其手，迦叶以衣裹手，举置床上，妻寻惊觉而责之曰：本共立誓，要不相近，今复何缘窃举我手，迦叶具陈上事，仍以蛇示之，妻意仍悟也。

疏云：佛弟子中多名迦叶至，故标大迦叶也，有三十二字应移向后位大者下，即是次也。

故今约教极在涅槃者，四教皆以涅槃为极。

疏云：宗极等者，明真理绝于言教，贤圣下明圣人证于谛理，虚融寂然也。玄指下明施三觉意。

疏云：而迦叶稳密者，传云：迦叶将入涅槃，即飞虚空至于大海，娑伽罗宫礼敬佛，至于忉利天，礼如来发，释提桓因自取佛发，敬授迦叶，迦叶受已，志心礼敬牛头栴檀以用供养，供养已，语诸天曰如疏。

头陀既尔者，头陀胜行尚生诸使，况余劣行而不生使耶？

疏云：我能乞食等者，如论中释五利者，身见谓有我者，计我如麻豆及母指，或计遍身，计我

不妄名我见，计我断常名边见，用计断常不信因果，复计此我以为自然，冥初世性，即二十五谛，计从父母微尘梵天等，皆名邪见，执邪为道名非因，非因名戒取，因此见通至非想，信此非余名为见取，苦谛依身，此见依身，故名身见，依身见而起边见，余三非身，故无此见，戒取依苦，多计行苦，行望实因，故集灭如道，不生戒取集灭无身见，又戒取在苦道者，本是内道见苦能断本，外道者见道能断故唯在二，今文十使约乞食而出其相。

修得亦然者，依性而修，故云亦然。

（三三迦叶）疏迦叶如前释者，族姓如大迦叶中释也。

佛入迦叶窟者，初欲降迦叶，先就彼不见，于住处迦叶即安置佛于龙窟中（云云）。

夜有光明者，四天王身光也。

疏云：汝非罗汉者，以外道亦自谓于己为罗汉，故佛非之。

汝是盲等者，谓汝不识世出世因果，不见无漏涅槃，故云无所睹。

一转法轮者，降迦叶时已是转法轮竟。

疏云：委业领教者，委业在般若，领教在法华也。

疏林即般若者，般若以分别为义，如众树成林，虽是众树，只是一林，虽遍分别，只一种智耳。

水即解脱者，水能注下如解脱之，现说法下被众机（云云）。

（六舍利弗）疏云：胎者者，舍利弗在胎时也。

疏云：自身知陈故者，国师自思惟言，我今年朽，虽国师所学不广，或复痴妄故。

疏云：兼则相不详者，国师出城往论义所，众见二牛斗，指一为彼，指一为自，自果不如余相亦尔。

疏云：尽堕诸幢者，以论宗为幢也。

疏云：于道见顛鞞者，大论云：身子因见顛鞞威仪庠序，就问之，汝师是谁？答曰悉达太子，舍生老病死出家修道，得三菩提，是吾师也，身子乃问师说何法？答我年尚幼稚学戒日初浅，岂能宣至真广说如来义，身子曰：请略说之，顛鞞即为说，诸法从缘生等，但说三而不说道，以根利故，若广说者，返增邪见，然其闻果必由于因，因果忘者，复由于道，故但说三。

疏云：又云十五日后者，此是引大论文。

疏云：身子至母者，身子为五百，说法五百归伏如所生目连手擎将还佛所，叹如所养。

疏云：身子问贤，乃至如是者，此即通途问答也，从又问为戒下，一一历别问，亦一一历别答

也。从又问向言如是下，却牒通答以难别答也。

答为无余者，答意云为无余涅槃，故修戒等，非专为求戒求定等名修梵行，若只为求此七，但名有余耳，由此答通，从又问下更别别问起。

疏云：此喻问可知者，由七车故至婆鸡帝，非七车即是，亦不离七车，即是戒净等亦尔，由七净和合，方至无余涅槃，非七净即是也。

疏云：得甘露幢者，灭理涅槃胜出生死故名幢也。

疏云：与转法轮等者，如下文佛说一句为本等，即是其相，故云复也。

疏云：衣绳者，裙要中绳也。

六界法者，地水火风空识，此六法名狭体，广摄十八界，由长空界也，识摄七识半，地水火风四摄十色半矣。

法华天台文句辅正记卷第一

法华天台文句辅正记卷第二（辅妙乐记）

吴兴永定寺，释沙门 道暹 述

（七目连）如来语密者，远听如近，故云语密也。

疏云：师子父者，吉占是父，子是子也。

二土音者，勿伽罗目伽路号度二音也。

仿佯者，上步光反仿徨也，下似羊反也。

存本俗业者，虽复出家，不舍本算法也，文豪谓豪使，即雄攀也，言其雄攀之状明著也。

有殊者，以得神通为艺，得韦陀为智也。

六艺者，礼乐书算射御也。

通因定生者，由佛具足定慧悲智等，故用具智定弟子以为左右侍者也。

成破法轮者，俱舍颂云：初后疱双前佛灭未结界于如是六位，无破法轮僧，释曰：初者佛初成道转法轮未久，以一切人皆欲亲近于佛，故无破心，后者佛临涅槃，时一切众生皆生恋慕，以初后二时僧一味，故不可破坏，疱者，疮疣生时，于正戒上，邪戒为疱，于正见上，邪见为疱，疱未起时名疱前，要二疱生方可破，故又若未有调达，亦无人破双者，目连止第一也，舍利子观第一也，名第一双，未有止观第一双时，名为双前，要彼和僧法尔，由彼速还合，故佛灭者，佛灭度后无真大师为敌对，故但名破羯磨僧，不名破转法轮僧，未结界者，无一界中僧分二分，夫破法轮要依大结界，未结大界，不名破僧，于如是六位无破法轮僧，离此六时，则成破也，言前者，二人未出之

前不成破，若有二人则成于破，虽要以二人能合。

阳候者，海神也。

疏云：目连变砂者，是匿王宫上事，疏中阙略，与记文共成一意也。

固心勿乱者，诫令勿离定心，以罗汉出定则同凡夫故。

四生龙中无出家者者，龙得通智能知也。

为优婆塞者，以受五戒八戒竟，故得此名也。

三白佛者，初令千释出家时。

心意识轻重者，心意识向上则轻，向下则重，知四大亦尔。

自在三昧者，令来往广狭长短等。

勇猛三昧者，威伏一切超过物表故。

心意三昧者，能知他心故。

自识三昧者，自识宿命等事也。

舍罗等如止观记者，彼止观第一引大论释，教王杀父而为新王，我当害佛以为新佛，为诱王故，化为小儿，坐王膝上，王因以唾饴其口，从佛索众世尊呵之，我尚不以众付身子及目连等，况汝痴人因兹结恨构五法，以诱佛众，五法者，正理论云：一不受五味，二断肉，三断盐，四不受割截衣，五不居聚落边等，又婆娑云：一粪扫衣，二常乞食，三一坐食，四常露坐，五不受盐及五味，佛在王舍有因缘集僧调达，从坐起行五法，舍罗云：忍此五事者，是毗尼时有五百新学，无智投筹，调达便将往伽耶山，共作羯磨，身子目连为此事，故乃往伽耶，调达慰曰：善来弟子，先虽不忍，今者忍耶？虽后亦善如论引五法，是邪戒也。八圣非道邪见也。

上太子膝上者，阿闍世是频婆娑罗王太子，调达化小儿坐太子膝上，太子以唾饴其口等。

遂入阿鼻者，僧传有三处，陷入地狱（云云）。

八十年七六四者，此三皆加十年字，即是七十六四十年。

疏云：固活者，坚固不死是目连弟子。

帝释与修罗战，具如止观第五记者，长阿含云：天帝与修罗战胜更造一堂，名为最胜，东西百由旬，南北六十由旬，堂有百间，间有七支露台，一一台上有七玉女，一一玉女有七使人，皆是帝释优给衣食庄严之具，千世界中此堂无比，故名最胜。

佛梵声深远如止观第一记者，彼明报身相好，梵天不见其顶，目连不穷其声，大论云：佛在灵鹫，目连自念，欲知佛声所至远近，即从座起住须弥顶，闻如来声如在目前，自以神力往大千边大



铁围顶，故闻无异，承佛神力去至西方九十九恒河沙佛土，国名光明幡，佛号光明王，故闻佛声，犹如对面，彼佛身长四十里，菩萨身长二十里，钵高一里，目

连于彼钵缘上，行彼菩萨见而白佛言，此是何虫著沙门服？佛言莫轻此贤名大目连，释尊第一神通弟子，乃告目连，此土菩萨及声闻众，见卿身小，生轻慢心，当现神力，目连便即踊身虚空，高百亿仞，化床而坐，种种光明珍宝瓔珞，以自庄严彼菩萨等，怪未曾有，佛告目连卿大误也，假使过于恒沙劫行，亦不能知佛声远近，目连投彼佛足悔过，佛告之曰：汝到此者，乃是释尊之力，若欲还彼，假使卿身一劫亦不至，目连白佛我令迷惑不知所向，佛言在于东方，目连叉手说偈自归，唯愿天人尊冀垂力愍念，愿显其国土，令我得回还，尔时如来于光照之，目连乘光还到本国。

佛求侍者，如止观第二记者，大经云：佛于一时，在王舍城，告诸比丘，谁能为我受持十二部经，供养给便左右所需之事，亦使不失自身利益，憍陈如白佛，我能为之，佛言汝已衰迈，当须使人，云何方欲为我给使，乃至五百比丘皆悉如是，时大目连即便入定观见如来心在阿难，如日初出光照西壁，语阿难言，我入定观见如来意，欲令汝作，阿难闻已长跪合掌作如是言，若有是事，如来世尊与我三愿，我当给事如来左右，一者如来设以故衣，施我听我不受，二者如来设受别请，听我不往，三者听出入无有时节，五百比丘具白世尊言，善哉！阿难比丘具足智慧，预见讥嫌，何以故？当有人言，汝为衣食奉给如来，是故先求不受故衣，不随别请，若哀出入有时，则不能得广利四部之众，是故先求出入无时，我为阿难，闻是三事虽其意愿，即其相也。

疏云：依四禅十四变化者，初禅二变化谓初禅，初禅化初禅，欲界化二禅，三变化三禅，四变化四禅，五变化皆如初禅，而数先约自地，次兼下地，故后后增前。

观禅者，十二门禅六妙门通明禅，十六特胜、九想、十想、八背舍、八胜处、十一切处等，修假实观名为观禅，并是世间禅，故名事禅也，九次第定智慧深利善能次第入于诸禅，乃至灭受想定无复异念，而相间杂，练前观禅，令调柔纯熟，名为练禅，师子奋迅三昧，奋诸尘土，能除障定微细无知，又能以无漏心入出诸禅，捷疾无间，资薰前法益令熟净，故名薰禅，超越三昧，能超过诸地，自在出入，虽经散心不妨诸定，于诸禅中最得自在，故名修禅，此四是出世间，方名无漏。

十一切处者，谓青黄赤白四大空识观青等十，皆悉普遍，而复相入不相妨碍，是故此十，皆名一切，此即重释前事禅也。

十八变化者，一右胁出水，二左胁出火，三左出水，四右出火，身上下互出水火为四，并前为八，九履水如地，十履地如水，十一从空中没而复现地，十二地没而现空中，十三十四十五十六行住坐卧，十七或现大身满虚空中，而复现小，十八小复现大，又

十八变者，如瑜伽四十七云：佛菩萨神境智通有二，一能变通，二能他通化。云何能变谓十八变振动者，乃至无量无数三千大千世界皆能动。

炽然者，从其身上散猛焰火，于其身下注清冷水，身下及上入火界定，举身洞然出种种色焰，青黄赤白乃至颇胝迦色。

流布者，流布光明无数世界无不充满。

示现者，悉令现见诸恶趣上诸人天，诸余佛土，及彼土中佛名如来等。

转变者，地令成水火风，亦尔好色有情令成恶色，恶色变如此。

往来者，墙壁山石纵身往来，或远令近等。

卷舒者，能卷雪山王等，如一极微等。

众像身者，一切色像内己身中，令诸大众各各自知入其身内。

往同趣者，或能往趣刹帝利，同其色类，如彼形量似彼言音，彼以召如是义，亦即以此召如是义，然后为其演说正法。

隐显者，于大众前隐没自身，复令显现。

自在者，普于一切诸有情界，自在转令去即去令住，即住令来，即来令语。

制他者，普能制伏一切具神通者。

施辨者，若诸有情辨才穷尽能与辨才。

忆念者，于法失念能与忆念。

施安者，令听法时身心轻安，令离诸盖专心听法故。

放光者，或有一光往十方面，令恶趣等息，彼众苦能作无量利益之事，又瓔珞经云：神名天心，通名慧性，天然定慧彻照无碍，故名神通。

通属智性者，应云因定发通，今云通属智性者，约果满用智简择以现于通，故属智性。

疏云：不以二相者，前三教皆名二相，何者如藏依事禅发真等是也。

别地前助者，别地前修空假观，助于登地，即是缘修显真修也。

圆任运者，一教始终俱任运故。

前二名通名化者，即变化也。

后二名密者，密即三密也。

前二可破坏者，以未得中为后教所破故。

前二身通者，如意身通也。

前二圣位方修者，专语无漏通也，凡位非不得五。

后二凡位俱修通者，谓常观涅槃行道故。

前二随依者，依事禅及无漏故。

后二者，有胜依者依相故。

（八迦旃延）疏云：迦旃延者，什公云姓也。

如折阙缘之木者，阙于钻绳人工等终不得。

缘既阙已者，如贝声欲绝时，反转求于贝声，终不可得，此约欲绝时为答也。

普义堂者，论义堂也。

更引喻汝者，更立难云汝也。

不如实知者，谓不审实知，今世后世善恶因果，故不见得也。

手障形者，什云：以形触，故若手障者，不堪投食，故不许也。

两臂中间者，二人两臂中间也。

二人中间者，二人前后为中间也。

二餐一咽者，不许一餐再咽故。

疏答不依五阴法者，外人计五阴为实，佛法则观五阴无常生灭，名不依也。

不以不行者，便斥失者，于佛教中不用不行为德也。

四辩者，一义谓显了诸法之义，法谓能说法之名字，辞谓能说名之语言，乐谓说前三也。于一法中说一切法，于一字中说一切字，于一语中说一切语，皆入实相。

别教先破界内断常者，先破凡夫外道时所计也。

次破空有者，有即缘生之假，空即所证之真，破缘生时真为能破，非空出假俗智为能破，空为所破也，后破空假中为能破也。

疏云：本住福德等者，大经云：佛告师子吼菩萨，善男子！若有人能为法咨启，当知是则具二庄严，何等为二？一者福德，二者智慧，汝以具足二庄严，故前能问甚深之义，我亦具足二庄严，故是以能答。

（九阿[少/兔]楼驮）疏云：劫初大水等者，成劫之初下有微风之起，渐渐增盛坚如金刚，形如槃缘阔等，大千厚六十亿由旬，此名风轮，光音天下金藏云而遍覆之，降大雨于其中，滴如车轴，其水下成水轮，厚八亿由旬，上凝为金刚轮，厚三亿六万由旬，注雨于轮上，其水高至欲界之顶，次有大风吹击，此水清者，从上次第结成天宫及妙高山等，浊者，作余山地器界，既成二禅，福尽而来生此，光音即二禅天。

具如律中者，若准四分律至伽[少/兔]友，识是轮王尔，前有三十三王，皆是粟散伽[少/兔]友，后复隔五粟散王，有一轮王名多楼毗，复隔五王，有一轮王名阿湿卑，复隔七王，有一轮王名乾陀

罗，复隔八王，有一轮王名伽陵迦，复隔九王，有一轮王名瞻鞞罗，复隔十四王，有一轮王名物罗婆，复隔三十一王，有一轮王名般闍罗，复隔三十二王，有一轮王名弥悉梨，又隔八万四千王，有一轮王名懿师摩，懿师摩复至悦头檀王，凡七代皆粟散王，都合八万四千一十八王，悦头檀王即今文中净饭王是，懿师摩王今文中懿摩王是也，准佛谱云：始从民主迄至善思父子想，继三十二主自尔之后，有十族转轮，第一伽[少/兔]乃至第十懿摩，总有八万四千二百

一十圣王，并是十族兄弟子胤圣贤递兴，懿摩之子乌头罗，乌头罗有子名跋婆罗，跋婆罗有子名尼休罗，尼休罗即生师子颊，师子颊有子名净饭，净饭有子名悉达，悉达有子名罗睺罗，悉达若不出家，当为转轮圣王。

今言四世是铁轮者，净饭王已前，乌头罗等四王是也。

金轮相继迄至善思者，谓从懿摩已前金轮相继至于善思，既八万四千二百一十王是，然今疏文专依佛谱列数也。

疏云：木贯者，贯木刹头以箭射之。

疏云：此瞿昙若诚心者，若实不盗他物，血当变也。

疏云：舍夷者，平也，静也，体性寂静也。

疏云：当宝如来者，然准俱舍论文，此贤劫中至第九减六万岁时，拘留孙佛最初兴世也。今云劫初当宝如来出世者，谓贤劫之初拘留孙佛出，即拘留孙是也。

四子被猜者，五分律云：佛在王舍告诸比丘，过去有王名曰郁摩，即今文懿摩是，有四子，一名照目，二名聪目，三名调伏家，四名尼楼，聪明神武有大威德，准佛本行经是第二夫人之子，第一夫人名长生，顽薄丑陋众人所贱，夫人念言我子虽长，才不及物，而彼四子，并有威德，当没何方固子基业，即便白王，王之四子并有威德，我子虽长，才不及物，承孙大业，必为陵夺，若王摈斥我情，乃安四子孝友于国无德，今云何摈夫人剩，又白王言此四子并有威德，必相弥灭大国之祚，王即呼子敕令出国，四子奉命而去猜疑也，恨也，王被才，或疑之恨之，其母及同生姊妹咸求同去，一切人民多乐随从，王悉听之，到雪山北，营建城邑，数年之间，父王思之，问子何许？答言在雪山北，近舍夷林，是释迦树异名，筑城管邑，人民炽盛，地沃野丰，衣食无乏，王闻三叹，我子有能，从此遂号释迦种。

疏云：从懿摩下面光等四为横，乌头等三为竖三，饭又是横也。

疏云：故周公叹者，昔周公封鲁，而身相成王，令子伯禽归鲁而诫之，曰：汝无以鲁国之富，公侯之贵而轻于人，吾为文王之子，武王之弟，成王之叔父，尚一沐三握发一饭三吐哺，只敬于人，犹恐天下之人，谓苦有僭据矣。

文现史记，文云：昔周公一沐三握一饭三吐哺以楼白屈之士，一日所见七十余人，门不停宾，古之贵也，失教之家闾寺无礼，或以主君寝食嗔怒拒客矣。

疏云：贤愚经云：弗沙佛下此段文应移向前，故名无贫文下。

疏云：九十一劫者，人中天上也。

眠是眼食者，增一云：佛在给孤独为多人说法，那律独睡，佛以偈呵，咄咄何为睡螺蛳蚌蛤类，问曰：汝畏王贼而出家耶？答曰：不也，厌生老病死故求出家，佛言既信心坚固而出家者，佛躬说法而眠睡耶？即起白佛：自今已后形融体烂终不于佛前眠睡，因达晓不睡，眼根便失，佛言：眼以眠为食，乃至意以法为食，涅槃以不放逸为食，劝令寢息，那律云：不敢违愿，所以佛令修于天眼，发得半头良有以也。

系念在缘者，缘谓明相也，谓缘星月日火等，光明渐渐大，初禅净色入欲界色，半头而发等迦絺那衣广如律中。

修成虽少不等者，此即与而为言，故前二教修成与发得大体，亦复无别也。

疏云：无漏发诸行者，即事禅正是天眼因。

疏云：依空修肉眼天眼者，以依空故肉眼遍见粗色，如瓶衣柱地等，又唯见障内，天眼则遍见大千细色如微尘等，又能见障外，慧眼见粗细色空法佛二眼，如大品云：随信随法三空五眼，此业此果受其力生，其处其菩萨退不退、得记不得记等，皆名法眼，入金刚三昧得一切种智，成熟力无所畏，十八不共，知一切法名佛眼也，然彼止观中引大论通释五眼修证之相者，若至今经皆佛五眼，故云开显等（云云）。

望后故论次第者，将藏通望后别圆，别圆复论次不次也。

疏观因缘生善心者，修戒善及多闻，皆是肉眼因也，以修肉眼令见不到，凡夫报得，所见皆到。

（十劫宾那）宿复不定者，此方宿者，总二十八，西方有七，奎娄胃昂毕觜参，南方七者，井鬼柳星张翼轸，东方七者，角亢氏房心尾箕，北方七者，斗牛女虚危室壁。

若西方者，经中所列后昂至柳，乃至从虚至胃，如是递迁，一方各七，应是地异，故星移三座。

疏云：分别十法界至悉得见佛者，别人期心果头真如为佛法界，为惑所覆，故先却六界，次破后三界，方得见佛，故云悉也。

（十一憍梵波提）疏云：昔五百雁者，四分律云：佛与五百比丘游苏罗婆国，至毗兰若曼陀罗树下，宿时毗兰若婆罗门即今文阿耆达王是，往世尊所，佛为说法得欢喜已，即白佛言，唯愿哀愍当受我请，佛及比丘僧三月安居，尔时世尊及比丘僧默然受请，时毗兰若婆罗门为魔所惑，虽请佛僧都不供养，时有婆罗国贩马人，驱吾返马，住毗兰若，夏九十日时，诸比丘从毗兰若乞食不得，往贩马人所乞食时，贩马人曰：施比丘马麦五升，世尊一斗，阿难使人磨作干饭奉佛，佛食干饭，比丘各各得煮麦而食。又百缘经云：如来过去作五百婆罗门主，见迦叶佛众人供养发如是言，好食运供养我，此沙门等应与马麦，故致斯报呵者（画之反牛喉也。）

疏云：四无所畏者，一切智无畏者，备知四种苦谛，为他分别明示过患，决定师子吼无微畏相，无能难言，是法非法，障道无畏者，四种集谛障四道灭，决定师子吼，无微畏相，无能难言，

此非障道，尽苦道无畏者，四种道谛能行是道得尽苦出间决定，师子吼为微畏相，无漏无畏者，四种灭谛各有所证，各有所灭决定师子吼无微畏相。

（十二离婆多）疏云：或室宿者，往昔曾证他人偷牛来因染袈裟，他人失牛寻迹至此，见染汁为血等，被投送官置狱中经十二年，如僧自镜录中说，故云有口失缘。

二鬼争尸缘在止观第七记者，大论云：如人适远，独宿空亭，有鬼担尸来著其前，复有一鬼随后而来，嗔骂前鬼，云是我尸，前鬼复云，本是我物，我自担来，二鬼各以一手中争之，前鬼语云，可问此人，后鬼即问是谁死人，谁担将来，其人思惟此之二鬼悉有大力，设依理等如疏，乃至答言前鬼将来，后鬼大嗔，拔其手足著于地上小鬼等如疏。

又非已有至前两者，前二教佛为当教之有别教等，觉已下皆名他有，俱属缘修成故。

（十三毕陵伽）疏云：咄小婢者，大论云：其以宿命智力，知彼河神曾为己家之婢故尔。

广明慢缘者，彼此大同。

疏云：实无高心下，佛问河神，汝见毕陵合掌忏未？答曰：具见，佛言忏竟无慢，而有此言者，是人于五百世中作婆罗门性多慢故。

忏悔具二悉者，忏悔治他嗔，令他善心生，故云也。

三观总别者，一心三观为总，次第三观为别，此二咸至于极，故云俱归第一义。

（十四薄拘罗）疏云：后母置熬盘者，就母索饼，母即投拘罗，掷置熬上，釜中煮肉，就索内置沸釜中等，付法藏经云：毗婆尸佛入涅槃后，有一比丘其患头痛，拘罗尔时作一贫人，见病比丘，便持一呵梨勒，欢喜奉施，比丘眼病即除愈（云云）。

五大染色者，青黄赤紫黑，又更四大色红黄紫也。

（十五拘絺罗）初舍利子问者，既是舍利弗母与弟论，只应云舍利子姊问，是以子显母耳。

贪等者，等取嗔痴，谓三不善根也。

（十六难陀）为说十一事者，一解色，二相应，三摩刷，四覆疮，五放烟火，六简茂草，七令牛群安稳，八知度处，九知时宜，十留牦余，十一将护于大牛，彼乃合云比丘亦如是，一知四大造色，二善别愚智相，三摩刷六情根，四善覆十善相，五传所诵为烟，六四意止茂草，七七十二分安处，八八圣支度处，九莫受轻贱请名知时宜，十知足为留余，十一敬护是将护佛说，偈云：牧牛无放逸，其主获其福，六牛经六年，展转六十牛，比丘戒成就，于禅得自在，六根而寂静，六年成六通，闻皆得果成第一义。

（十七孙陀罗难陀）地狱天堂者，佛唤还已，却将出城鹿母园佛问，汝曾见香醉山不？答未见，佛令投衣角飞，须更见山，山有果树，树下有猕猴，无一目被烧竟，佛问何如孙陀利？答何得比此，又问汝曾见天不？答未见，又令捉衣角，寻至三十三天，佛令游观至欢喜园及交合园，见诸天女种种音声，有一处天女无夫，问天，天答：佛弟难陀持戒生此，当为我夫，佛问难陀天女何如

孙陀利？答天比孙陀利，如以孙陀利比瞎猕猴，佛言汝今持戒当生此天，时佛共还逝多林，难陀慕天宫而修梵行，佛又同汝见捺落迦未？答未见，又令投衣角，寻便见诸狱皆悉治人，有一处无人，因问狱率，狱答言：佛弟难陀为生天，故修行暂在天上，不久还来此中受苦，难陀惧之泪下如雨，佛与还游多林广说胎相，难陀因而发心为解脱，故修持禁戒，得罗汉，广如入胎经中。

疏云：俗谛有法喜者，以受为俗谛，故云俗有。

（十八富楼那）疏云：欲还本国者，增一云其成道已，欲还本国利益村人（中间如疏）乃至佛言，若能如是乃得利益可还本国。

疏云：正直江满者，亦云满江，亦云江满即名也。

疏云：殷勤折法者如上，若毁辱我，我当自幸等，即是殷勤之相也。

疏云：所作已办者，罗汉四智中一智也。

疏云：人行理等善知识观者，大品云：佛菩萨罗汉即外护知识人也。亦名僧宝六波罗蜜，三十七品即同行知识行也，亦名佛宝，法性实际诸佛所师，即教授知识理也。亦名法宝。又一知识各具三义，一如佛威神覆护即外护，二诸佛圣人，亦脱瓔珞著蔽垢衣执除粪器和光利物同行，三诸菩萨一音演说法开发化导，各令得解教授也。六度道品三者，助道名护助，助道发正道即外护，正助合行即同行也。依此正助不失规矩，通入三解脱门，即教授义法性三者，境是所师冥薰密益，即外护义，境智相应，即同行义，未见理时，如盲谛法显时如智，智用无僻，即教授义，并约四悉，合有三十六番善知识。

（十七须菩提）疏云：占者依报之空能表正报，当会空理，理具一切法故，故俱吉。

疏云：善业者，此则常修无漏善业。

疏云：嫌行等者，大经云：须菩提者，住虚空地，凡欲入城，要先观入，若有于己生嫌嫉者，则止不行，乃至极饥犹不行乞，何以故？是须菩提常作是念，我忆性昔于福田所生一念恶，由是因缘入大地狱，受诸苦恼，复作是念，若有众生嫌我立者，我当终日端坐不起，嫌我坐者，我当终日立不移处，行卧亦尔。

疏云：佛忉利下，大论云：佛在忉利，一夏安居毕，乃下行阎浮提，四众云集人天相见，众会庄严，先未曾有，时须菩提端居石室，作是思惟，佛常说法，若以智力观佛法身名见佛中最，又思惟言，今此大众，虽复殊特，皆归无常，势不长久，一切诸法空无有实，作是观时，即得道证，于时大会一切皆欲先见如来，礼拜供养，时有莲华色比丘尼欲除女名之恶，便自化身为轮王，七宝千子导从而至，众咸避之，因先见佛，便复比丘尼形，头面礼足，佛告之曰：非汝先礼，唯须菩提最先礼我，所以者何？须菩提者，观诸法空，先见法身，得真供养。

非独此中者，此必云法身者，且从初说，但是五分法身，若从得记后应云三德法身，非独此尔，余文例然。

（二十阿难）疏云：宗社者，谓宗庙社稷也，宗尊也，庙貌也，谓尊儿所居，社谓后土，土者吐也，土之所生如口吐物，物即地神也。土地广不可尽敬，故对之为社稷，谓五穀总名，即五穀神

也，故天子所居，左宗庙右，社稷布列四时五行，故云霸其等。

疏云：阿夷等者，瑞应经云：王语夫人，国有道人，年百余岁，耆旧多识可相子乎？夫人曰善，乃令相之，阿夷既相寻，白王言，敢贺大王生此神人，如我相法，太子在家，当为转轮圣王，主四天下，若不乐居家，当为自然佛，度脱万姓。

疏瑞相等者，经又云：四月八日交明星出时，从母右胁而生，天降大瑞，三十有二，谓地大动伏藏显明月神珠悬于空中，梵天宝盖弥覆空上等，言相者，经又云：太子身有三十二相，谓身金色顶肉髻，眉间毫相顶出光等，今既云死，则阿夷之言瑞相之表有何微哉？

疏云：有一女人者，女人说偈云：欲云何所欲，贪视不知足，染欲贪爱心，误我儿遭来，又云：欲云何所欲，皆从思觉生，贪欲若不起，欲心则不生，将儿置井中竟，即说此偈。

疏云：住恐离车等者，阿难将欲入则灭，往别闍王会，王昼寝，乃留言于门者，竖而便往毗舍离，王寻梦盖茎折，而自惊悟门人，即以上事白王，王严四兵，至恒河侧，而请阿难住其国界，以入涅槃离车，又请是以去留俱有怨也。

疏云：能接持法身者，能持佛法身，以法为身故云也，法灯下叹能化也。

（二十一罗睺罗）疏云：塞鼠穴者，耶输宿世使儿塞穴，六日鼠死，此罪余报六年妊娠（云云）。

多是为入等者，此八种障不纯，能障不纯所障及除后二障，故云多也

疏云：真谛至本名修罗者，此释不当，从佛言我法下，今家附彼文释障义，非全用彼意也。

宝女者，瞿夷也。

法显传者，高僧传中，法显比丘别传中说此缘，法显是神意僧。

疏云：冀神宝至者，大经云：若刹王于十五日，处在高楼沐浴受齐，即于是日七宝相次而来应者，即当得作转轮圣王，主四天下，一金轮宝千辐不灭毂辘，具足不由工匠，自然成就，二象宝状，貌端美如白莲华，一日之中周行八万，尽大海际，三马宝其色绀艳毛尾金色，亦于一日周行八万，四女宝形容端正，身诸毛孔出栴檀香，目能远视见一由旬，耳鼻亦尔，舌能覆面，形色细薄如赤铜鍱，有大智慧常以软语手触王衣，即知王身安乐病患，亦知王心所缘之处，五摩尼珠宝纯青琉璃大如车毂，能于暗中，照一由旬，若天雨时是珠势力能为大盖，覆一由旬，六主藏臣宝无量库藏皆悉盈溢，能见地中所有伏藏，随王所念皆能办之，七主兵臣宝勇健猛略荣谋第一善知四兵，若任斗者，则现圣王，若不任者，退不令现，未摧伏者，能令摧伏，已摧伏者，力能令守护（云云）。

观于彼净等者，不净谓妄语，净即不妄语，善不亦尔。

当作者，谓未作者，更不可作。

准宝云经者，是大乘经，亦敕十六令持佛法不得入灭，况小乘耶？

所障之惑至思议者，异心中破一，心中破不同。



(列少知识)疏云：亦不分别多识等者，意云：不以凡能分别圣之多少，良由圣应多小凡，致有多识少识不等耳。

而别有理本者，约体用本迹也。

疏云：十八学人等者，中阿含云长者，问佛福田有几？佛言学人有十八，无学有九，学人十八者，谓信行法行信解见得身证，家家一种子向初果，初果向二果，二果向三果，三果无及，五种那含谓中生行不行上流，九无学者，谓思进退不退不动，住护慧俱，又俱舍云：谓退护住思死不退慧，俱不坏法人。

后约独菩萨位者，此专约十地边始终别，为菩萨立忍位以释，则是彼别圆接菩萨也。

初入无功用者，初住为无学，住前名为学，学人得二句，无学得二句，五品为非学句，成五句。

义属前句者，属学句也。

阙第三句者，无学学句也，别圆准通佛住于善法，善法者，十力四无畏十八不共法等，以化众生，则成有于第三句，故云准通可知。

则后三教并有两节者，通教七八地为无功用，亦以九十为具足别圆如记。

即第二节者，此专约具足句判也。

大经中举因六人者，迦叶以头陀庄严，阿难以多闻庄严（此即学入）阿那律以天眼庄严，舍利弗，须菩提，目犍连，广如彼经。

二而不二者，此迷诸声闻，今日垂迹示为枯荣名之为二，亦证中道名为不二，故云同于如来也，又如来本实久已不二，慈悲垂迹示于而二中间入般涅槃，是则声闻二而不二，如来即是不二而二也。

疏云：不缘至中间者，中间俱不可得也。

不缘而缘者，三德涅槃理不当于缘，故云不缘，虽不当缘而常缘之此，即于本文初句上加，而缘二字矣。

常如是观者，只此一句义兼前两句，若渐进边名为学，当分住边名学无学，所以不云缘，而不缘名学无学者，为须本文第二句，具于两句义，故不侯著也。

三观各为五句者，空称藏通五句，假称别教五句，中观称圆五句矣。

若百如中等者，则百界如亦万如也，又应知千如从理通具，故千界从义数义齐故。

故前二文者，因缘约教二文也，若欲下略辨前二文相也。

释妨如前者，如前令欲功用四义文是。

数无约教者，如少知识观心文末说家云，若欲义立闻数欢喜，乃至对数解异，即其相也。

义通初后者，初谓观行六根，后谓登住已上。

（耶输陀罗）疏云：温良恭俭者，敦美润泽谓之温，行不犯物谓之良，和从不逆谓之恭，去奢从约谓之俭，推人后已谓之让，文中阙让一德。

初二句总明者，从上当分至总论也。

疏云：显善权者，别述二句也。

约教理应互通者，只是约教通于主伴耳。

无始终故者，以菩萨形无定准，法不常规，倏来忽往杂众，则存没无恒故。

始终亲疏者，始从外道已来，终法华也。

主伴者，或时佛为伴，弟子为主，如须达家老婢佛化不得，阿难化得等（云云）。

显密者，从初至后为声闻像者，为显示同余身者为密，又权示者为密。

事理等者，如来化事也，如来所证理也，人法则诸弟子所行法也。

善恶者，善如诸弟子，恶则调达也。

且舍中间等者，且不论中间之迹及以华严寂场直论伽耶，故云近也。

疏云：法身菩萨者，已舍生身，生实报土，得无生忍为法身，如华严中乘栴檀楼与大菩萨共詔摩耶，此乃法界为胎，胎外无别法也。

疏云：弃国捐王者，太子本起经云：太子年至十四，请出游观，王令左右百官道从出城东门，天帝化为病人，身小腹大倚门啼息，太子问曰：此为何人？其仆答曰：病人也，何谓为病？对曰：四大互乖，或热或冷，饮食不节，卧起无恒，故得斯病，太子曰：一何苦哉！吾当有之，与此何异？乃回车而还，忧不能食，王问其故，从者对曰：道见病人，以此不悦，王乃增之，五百妓女，昼夜娱乐，数年小差，复请出游，王敕国中无令病人在于道侧，太子驾乘出城南门，天帝化为老人，杖柱羸步，太子问曰：此为何人？其仆答曰：老人也。何谓为老？对曰：年耆根熟，形变色衰，气力虚劣，余命无几，故谓之老，太子曰：日月流迈，时变岁移，有何乐哉！回车而还，又忧不食，王又增五百妓女而娱乐之，既而小差，复请出游，王敕国中无令老病在于道侧，太子驾乘出城西门，天帝化为死人家室男女啼号送之，太子问曰：此为何人？其仆从答曰：死人也。何谓为死？对曰：气绝魂逝，无所复知，永弃亲戚，长埋旷野，谓之死，太子曰痛矣！剧矣！往来五道，劳我精神，回车而还，忧不能食，王又增五百伎女娱乐之，久而小差。又请出游，王敕国中无令老病并及死人至其道侧，太子驾乘出城北门，天帝化为作沙门，法执持应器，祖地而行，太子问曰：此为何人？其仆答曰：沙门也，何为沙门？对曰：舍弃妻子，守戒无为，声色不能，污劳位不能屈难动如地，存亡自在，谓之沙门，太子曰：善哉！唯此为彼回车而还，见诸伎女，犹如枯骨，所有宫殿冢墓无异厌恶，在家念清净道至年十九四

月八日夜天，于空中叉手白言：时可去矣！太子日碍其守者，天厌其妻及诸伎女，皆令睡卧，太子即呼车匿，徐令彼马天使鬼神捧马足并接车匿，逾出宫城，远至贝多树下，念欲剃发，天奉剃刀，发堕，天受而去，即于树下舍蒿为座，端坐六年，日食一麻一米（经云：天奉美食不肯受之，天乃化为自然麻米生其左右者也。）具修道品及三脱门降魔成佛。

先与者，先与世法故。

及忘四天下者，忘即舍也，谓舍四大众及轮王位也。

分庭抗礼者，谓既内外殊途，如主客齐肩，分庭上下，故云抗礼，又若兼解者，如人对拜者是。

亦对也者，以师弟未相巨顺，二彼相拒，故曰对也。

疏云：初历色心等者，大品经云：菩萨得菩提时，为众生说色趣空乃至（其间广历众多法也。）一切种智等之所空空也，色等假也，非趣非不趣中也，广如后释。

从始至终者，专在般若一部自论始终也。

偏圆者，偏通前三，圆唯第四，故指玄文也。

疏云：会天性者，论语云：父母之道天性也。

孤调者，灰身故无身，灭智故无智，唯一解脱，故云孤调名为独灭。

岂留多人者，便破慈恩，他云但是定性，悉皆入灭，并不得度。

疏云：赎命重宝者，大经扶律显常律，譬能赎之宝命等，常慧命久住世间而无有反，故大经云：如人七宝不出外用名之为藏，善男子是人所以藏积此物，为未来事，所谓穀贵贼来侵国，值遇恶王，为用赎命道路涩难知贼难得时，乃当出如来秘藏，亦复如是，为未来世诸恶比丘畜不净财，为四众说如来毕竟入于涅槃，读诵世典，不敬佛经，为欲灭除如是诸恶，令得远离邪命利养等（云云）。

理同往见者，以迦叶佛出其土犹净，同于文殊引灯明佛于法华而入涅槃，故云同也。

月上即维摩诘女，无垢施即阎世王女等。

良恒蛾上女贱，即车匿等，畜者，如太子马，马名捷陟，亦如龙女也，亲谓内眷属，疏即外眷属，慢如毕陵，嗔即身子。

（总明观心）疏云：似盲执烛者，诸圣因缘教相本迹如烛也。

通至善所者，明下文通大地十，今文且置通恶边，专从于善所也。

忍许者，只是信顺三宝可依故。

念谓忆持者，以忆念故对境能持也。

猗（于宜反吴也大也）又猗者，倚善离恶。

声闻定慧亦深浅者，通界内外故。

乃至未受化者，意云：若有一分声闻根性，一代已来未受小化者，亦为今日行人，恶心所摄，皆令改恶从善入于法华也。

次第相生者，以心无并虑，前心起已，后心方生，故如色阴居先，余阴次第起也。

非王非数者，若契理已，王不当于王数，故云非也。

须辨同异者，谓须辨四教能观不同，其如身子将善心所教化人，令恶心成于身子，王所传引至于法华故。

指余恶者，只是不行诸恶心所，故云心心数法不行也。

因心所尽者，尘劳之心是因，心所尽之法若至果时，皆名常乐我净，故云果心无尽也。

如五阴因果者，为上文举例也，阴名虽同凡圣永异，佛阴名为四云德岂同凡下阴耶？

至王数者，令通四教辨于王数能所不同也。

（列菩萨众）能忍成道事者，忍谓忍可以，菩萨尚能舍身为道，况世间违顺耶？故云也。

不断者，发心已后中间菩提心更不间断。

不破者，彼不为小乘所坏菩提心故。

应约三教以释答文者，释答一切诸佛法下文也，小品通以三教斥小，故成四教也。

答云：通虽如此者，意云：若通而言之，有菩萨堕四众中，则菩萨属四众，接亦有四众堕菩萨中，则四众属菩萨，接若别而言之，如今经菩萨别列也。

今经列众之意者，唯在圆妙之众。

非关至合者，或四众接菩萨，别列菩萨，或有或无，即其相也。

金光明大小俱无者，彼经初文不列众直，以慧眼菩萨问起为别序耳。

言通意别者，通于四教菩萨，皆求作佛，俱得名菩萨众，今唯在于开显之众，故云意别。

大等三者，谓大多胜三，约于四教，则使教教皆具道智用三也，又玄文止观中，广约四教，辨四弘誓愿，上求下化四相不同，是故指彼第一卷释。

疏云：六度等者，大论广说其相，今略叙之，栴檀满相者，释迦菩萨本作国王，名曰尸毗，得

归命救护陀罗尼，视诸众生如母爱子，是时天帝知命将终，求佛问疑，遍求不得，却还天宫，愁忧苦恼，时天巧师名毗首羯磨问天主言：何以愁恼？答言：我求一切智人而不能得，毗首羯磨言：有大菩萨满足六度不久成佛，天主偈答菩萨发大心鱼子庵罗华三事因时多成，果时甚少，毗首答言：优尸那种六度满足不久成佛，帝释言：当往试之，是菩萨不？汝作鸽，我作鹰，汝便作怖入王腋下，毗首言是大菩萨云何以是事恼之？释云：我亦无恶心如真金须试，即如所说变入王腋，举身战惧动目促声众人皆言是王大仁慈，一切宜救护，如是鸽小鸟归之，如入舍，菩萨相如是作佛必不久，是时鹰在近树，而语王言，还我鸽来，王言：我前受之，我昔愿若有众生来归我者，我皆救护，鹰曰：我亦众生何见夺我食，王问汝须何食？鹰云：我食新肉及以热血，王云：无不由杀得之，云何杀一与一，思惟心定而说偈言：是我此肉身，恒受老病死，不久当臭烂，

彼须我当与，持刀自割股，肉而授与之。

鹰言：须遂道理令轻重等，勿见欺也，王言：持秤来秤，鸽如言秤之，鸽身转重，王身转轻，乃至身尽（云云），王以血涂手攀秤欲上尽对于鸽，鹰言：何用如此，以鸽还我，王言丧身无量，今是求易佛道，时肉尽筋断，故上而堕，乃自责言，汝须坚固勿得迷闷，众生堕忧海，鹰须救护之，何为懈怠？尚不及地狱之苦十六分一，我持戒精进犹患此苦，况地狱中无有智慧者，时诸天赞言：为小鸟能尔。时天地六动，海水扬波，枯木生华，天雨香水，诸佛来赞，必成佛也，鹰语鸽言：是真菩萨（云云），帝释语王言：心不恼耶？王言：我心欢喜不恼不没，释云：谁当信汝？王言：若一心不恼，以求佛道者，我平复如故，语已平复，人天见之，皆大悲喜，叹未曾有，必当作佛，我当供养。

尸满相者，如须陀摩王是，王精进常依实语，欲入园游戏，始出城门，有一婆罗门来，从我乞云：王是福德人，愍我贫穷，王言：须待我还，适至园中，鹿足鸟王，从空飞来，捉将王去，须陀摩王，泪零如雨，鹿足问言：人生有死，如何啼泣犹如小儿？王言：我不畏死，但恨生来实语如今乖信许婆罗门行施事负宿心，自招欺罪，是故啼耳，鹿足言：还去七日施竟便来就死，若不来者，我有力取，王还恣心布施立太子为王，大会人民（云云），王说偈言：实语第一戒，实语升天梯，实语生人天，亡语入地狱，我今守实语，宁失身寿命，于是发去至鹿足所，见来欢喜，汝实语人，不失信要，脱竟还来，汝是大人，王广赞实语，呵责妄语，鹿足闻之，信心清净（云云）。

忍成相者，如驷提仙人，在于林间修行忍辱，时诃梨王将诸彩女，入园游戏，饮食讫已，王少睡息，诸女采华，于其林间，见此仙人，恭敬礼拜，在一面立，尔时仙人为诸女人赞叹慈忍，其言美妙久而忘去，王觉不见拔剑遂踪，见女在于仙人前立，嫉妒降盛恚目奋剑而拟仙人，汝作何事？仙言：我修慈忍，王言：我今当以利剑斩汝手足，截汝耳鼻，若不嗔者，乃知修忍，仙言任意，王即拔剑，斩其手足等，而问言：汝心动不？仙言：不也，王言：汝无势力为我所困，虽云不动，谁当信汝？仙言：若我实是修慈忍者，血当为乳，言讫血便成乳，王大惊走，将诸彩女而去林中，龙神为此仙人，雨雷电霹雳致王毒害，遂不还宫。

精进满相者，如好施太子求如意珠，得珠坠海，正使筋骨枯尽不懈废，誓得如意，以给众生，齐其身苦诸天问之，答曰：生生不休，诸天见此精进，助其杼

海，海水减半，诸龙见海水半，恐海干竭，送珠与之。

禅满相者，如螺发仙人尚阁梨，得第四禅出入息断，坐一树下兀然不动，鸟见不动，谓之为

木，即于仙人发中生卵，仙人定起觉其顶上有于鸟卵，即自思惟，我若起行，鸟母永不复来，鸟卵必坏，即入禅至鸟子飞去，尔乃起行。

般若满相者，如劬嫔大臣分阎浮提地以为七分，城邑聚落皆使均者，为息诤故，此明事度约世俗智（云云）。

四三必殊者，四教皆有四弘及道知用三不同，是故皆云一一也。

善法体相者，心性内外体相也。

义当于酪者，此明四教接于五味菩萨，既以别接二苏，圆接醍醐，即三藏菩萨当乳酪，若在乳时，由居内外凡位转成酪时，仍在方等前鹿苑之末，若据观转即当通教。

进退者，进即俱在般若，退则生在方等，盈在般若也。

借本迹中意者，凡约教中，只应判出四教，不应约五味以论调熟，调熟之言，皆在本迹中说，今约教中用者，但是借此助成约教耳。

今皆相指者，为明今经菩萨，故约五味四教，及以开等简之，所以文中在于四种菩萨，今经唯一圆妙，岂有四耶？故云疑网皆除也。

疏云：如善财入法界者，有人云：准华严经见文殊时无如此事，应是误，今谓此引旧经未可云误，若复于菩提场中见普贤菩萨，于如来前坐莲华上，智慧境界无量无边难测难量，一一毛孔出一切世界微尘光明云香焰云杂华云等，是一一云悉遍法界虚空一切世界，又见一一身分，一一毛孔悉有一切佛刹，一切众生，一切如来出现所转法轮，一切菩萨所成诸行。

疏云：本邻诸佛者，中间迹耳。

五住对三者，三观观三惑，惑即五住也，于一心异心中破，故有次不次也。

不涉权下者，三教俱名为权下之一字专在三藏菩萨。

此明数至因缘者，如闻数解异，即世界闻数生善，破恶入真，即具四悉。

各有八万者，以能从所，亦具八万，良由能所不二故。

六境初四菩提者，以十如文略，且十二因缘境为初也，谓观十二因缘有四种观，谓上中下上上也。

必治无明者，无明之言通于界内外，俱名无明故。

横得三不退者，至第三祇一时俱得，故名为横，故离五障者，大论云：远离五事得五功德，五事者，一三恶趣，二贫贱家，三根缺，四女身，五喜忘，五功德者，一常得人天身，二生富贵家，三诸根完具，四恒为男子，五常识宿命。

位义不彰者，具如净名经中云：虽成佛道转法轮，而入涅槃不舍菩萨之道，是菩萨行，则是入

住之文，亦不始末彰灼明于地位之相，故诸经不彰其例亦尔。

地前伏惑者，伏于别惑正当别义，唯识宗地前伏于通惑耳。

初后不二者，法华随喜第五十人为初，华严初住为后，后由于初，圆体本一，故云不二。

迹居诸经之首者，意云地亦不知诸菩萨迹居何经之首矣。

只此一谬者，只是但作一权教叹耳。

疏云：今取至两意者，若不得三不退下十三句皆不成要由，得三不退方能具三陀罗尼等，是故今师此句，两向释之。

疏云：而德居于初者，只此分文已成不当，何者？既云诸句皆悉叹德，如何下诸句云叹行等耶？

为初为后者，以别圆皆有初后，故用二教初后责之。

本即是体者，体即三德，宗即诸位，始终悉具因果。

一者寄本者，以诸菩萨从渐中来至今经，故且寄别十地以叹，即指别地为本。

三者，顺论者，论依次第故。

七地恐起二乘心者，大品中明菩萨至七地时，若起二乘心，则堕二乘地，恐堕此地名为起二乘心。

此是别教教道者，若依瓔珞初地念念入法流，心心趣解脱正当别位，若言十地始入无功用，则成教道之上复更教道。

圆发三智圆明者，此二句对第三地圆转等，已下八句对八地配之可见。

疏云：焰地者，此具烧照二义，焰如照，炷如烧也。

疏云：正智不动等者，明此菩萨正智之体常冥寂光，无有出动，不曾出三界，但以慈薰身不动真际遍入五道耳。

疏云：而今出没者，若地地皆具十三句名出，但一句对一地为没，又依圆为出，依别为没。

疏云：初发心住者，华严旧译云：初发心菩萨即是佛，悉与三世诸如来等，亦与三世佛境界等，又与三世佛正法等，得如来一身无量身，三世诸佛平等，智慧所化众生，皆悉同等，悉能严净一切世界，悉能一切界示现成佛等。

疏云：论其实处者，初住分证三德名为实处，三德体遍故云无量无边也。

疏云：初阿字门者，南岳大师有两卷释一一相接，故表用圆四十二位其理不二。

言字等者，谓菩萨摩衍所谓字等语等诸字入门，云何名字等，如法慧菩萨说十住十方，一切诸佛皆字法慧名字等，云何名语等，十方一切诸佛说十住与法慧菩萨说等无差名语等，功德亦无差名功德等，复次如功德林菩萨说十行，十方一切诸佛皆字功德林名字等，十方一切诸佛说十行与功德林菩萨说无二名语等，复次如金刚幢菩萨说十回向，十方一切诸佛皆字金刚幢名字等，十方一切诸佛说十回向与金刚幢菩萨说无二名语等，复次如金刚藏菩萨说十地，十方一切诸佛皆字云金刚藏名字等，十方一切诸佛说十地与金刚藏菩萨说无二名语等，复字平等如无垢地诸菩萨以金刚慧于重玄门平等三昧觉了四十二地，四十二地中住一切地，从夫至妙觉地等无二，止是一如来藏，一切字皆是无字能入一字，能作一切字，是名字等，发言无二是名语等，云何名诸字入门，谓菩萨善解一切诸法从初不曾生，何者？是诸无明诸行诸结烦恼无，初念不曾生，无后念不曾减，无中念不曾有住，故经说一切法不生（云云）。初住具足四十二地为众生差别说如言，不退曰住，利物曰行，悲曰回向，堪忍曰地等，照曰觉，本净曰妙，广如彼释（云云）。

故亡迹者，亡昔权教，今唯在圆，故云本也。

去初而取后者，初即昔三，后即今圆也。

一者接取妙法者，并初总句，故成四句，今家将四种方便偏于十三句上，今横竖二释地地悉具方便，故下三方便如记中具录，论文次第配诸句竟。

论中复有接取事门者，文相同前，故云非要论示现诸地接取胜明功德不同二乘功德，故八地无功用智不同下上，故不同下者，下功用行不能动，故不同上者，上无功用行不动自然而行，故于九地中得精进陀罗尼，得具足四无碍自在，故于十地中不退转法轮，得受佛位如转轮子，故以得接功德成就者，示现依何处？依何心？依何智？依何境界？依何等能辨？故依何处者，依善知识，故依何心者，我依众生心，教化毕竟，利益一切众生，故依何智者，依三种智，一授记密智，二者诸通智，三者真实智，依何等境界，依何等能辨者，即三种智接应知，即诸地功用者，为八相九界身化物故。

言八地者，更重释前七地，恐起二乘心，文及八地始入无功用者，名此为更一重教道通，且依一家承用者，今家专依瓔珞经以判地位，不依论文。

今文二释至观者，横竖义当约教，观心自当约观。

言义当者，今唯在圆，复寄于别观亦如是，今正在圆，复寄次第，故云义当也。

百句只是一句者，论中十种示现，一一皆十，即成百句，今观亦尔，一一具十旋转无穷。

疏云：三谛理和至僧者，应更云智与谛和名供养僧。

疏云：空观入通佛慧等者，圆心具三佛慧，故应约诸句。

自在说之者，句句互通圆融旋转，而复偏通四教，偏圆相显施开废会横竖无穷故。

或隐者，隐在小等，或真即出家菩萨，或俗即在家菩萨，如跋陀婆和等。

或主或伴者，为主导为伴随也。



不同声闻显著者，从渐至顿经历诸味事迹次第，复不改身，故云显著也。

疏濡音软。

疏云：不起法至相者，不起二边而行中道之行也。

疏云：愿取妙土者，亦可云寂光为妙土也。

益物事广者，所化众生，皆于十方，先成正觉，故云广也。

所化位高者，我之国土皆一生菩萨。

观音中思益，即为人者，生善中最，莫过菩提也。

例前拟后者，依前声闻拟杂众也。

疏云：一切见爱者，动即破也，见爱通界内外，外即自体也。

无间趣入者，合字释也，若分字释者，无间曰精，趣入为进。

长时无废者，先合字释，次分字释者，长时名不休，无废名不息。

疏云：宝掌者，堪能掌护世出世宝故。

沮败者，沮杀也，有本作沮字非。

疏云：令释大乘者，是佛令菩萨为人说大乘法也。

不志二乘者，以二乘人不能说于大乘，所以梦中亦不令至于珍宝，心等者，以世宝显出世宝，出世宝者，即三德为珍宝也，以自证故还将此宝以利于他，故云无所贪惜，出世尚尔，况世宝耶？

故此两宝必具四悉者，两宝异即世界为人讲说，即为人心无惜，即对治掌，即法身第一义（云云）。

简法宝滥者，二乘亦证五分法宝德，恐滥大乘三德法宝故。

药王中三缘者，供养起塔为一，劫尽至救为二，大医王为三。

世尊往昔者，应云世尊慈氏，往昔云何发此慈心更捡。

未济跛[少/兔]者，大论二十六云：因地为鹿所居之处，被野火烧，避火而走，值于水沟，有多少兽不能得度，鹿以身为桥度诸兽，置于彼岸，众兽践脊皮穿余命无几，跛[少/兔]最在后，至跛[少/兔]终过鹿身自陷水而终（云云）。

具名之外者，释六如是下结文也。

唯除一人者，经中亦不云千人中除其佛等，但云除一人耳，应是除观世音菩萨，以观音是补处

故。

（列杂众）疏云：方等经亦列地狱者，如婆薮外道示生，杀羊示报堕狱，领地狱众听方等经为引，乘急戒缓实人闻法得道，戒缓故堕狱，乘急故值佛闻经（云云）。

故可见有对如前者，如前声闻菩萨二乘及欲色二界，是有对可见故。

臭毛鬼者，即释上有对中不可见句也。

疏云：果报与形服杂者，后二教界外形服也。

疏云：返和者，出假智也，宗本论云：适化众生，谓众生谓之返和。

傍出十六千等者，下竖首级广十六由旬，余八四二次第持鬘等三级，谓下阔上渐渐狭也。

四角有四峰者，山顶四峰也。

疏云：高广三百三十六万里者，依阿叉未经，由阿叉末菩萨问佛有此答。

疏云：三十三观门者，以三观观三十，故成三十三观，以中观为主也。

（三光天子）疏云：或云是三光者，日月星也，星以水精为城，七宝为宫，悬在空中，天风持之，犹如浮云，随日运行，其城大者，一百二十里，中者八十里，小者四十里，修下下品十善施灯明等，而生其中，月去地八十四万里，其城纵广二千里，白银琉璃二宝合成，从初一日，白银面转渐渐向人，至十五日，正向故见圆满，从十六日已去琉璃面渐转向人至三十日正向，故名黑月，宫中亦有男女，一日一夜当人间五十年，寿二百五十岁，身长十里，修中品十善，并施灯明等净物，故生其中，日去地八十四万里，以火精为内城，黄金外城，纵广二千四十里，亦有男女寿命身量与月同也，唯日天主自知，游行行有三道秋，从中向南正当于冰山之上，故秋温而冬寒，春从中向北，正北当于三百三十六万里莲华之上，莲华助日之转，故春温而夏热，大北见近，则长南见远，则短秋春正中故等，修上品十善施灯明等，则生其中。

境别智别者，次不次不同也。

言生子者，境发智智是子也。

疏云：增长者，能令众生增长诸善，灭离诸恶，故云勉离也。

疏云：四王护持佛法者，大经云：善男子东方双者，破于无常获得于常，乃至北方双者，破于不净而得于净，此中众生为双树，故护沙罗林不令外人取其枝叶，斫截破坏，我亦如是为四法故，令诸弟子护持佛法（云云）。

不许偏取者，谓二乘菩萨皆不得中，各自偏取，须知常即无常，无常即常等。

若偏取者，则同外人，故云成邪，若全取者，须知枯荣，皆非枯非荣。

若双执者，不会不二之理，故云须知其理，又复须知一一皆具四德（云云）。

疏云：枝干者，坚实可喻于常，其华柔软卷舒自在，喻于我乐中之最不过极果，故以果喻乐，以大小叶互相间铺，无有污染，故喻于净。

若从后说者，从圆说也。

各破爱见者，后二教除自体爱见。

疏云：自在即第五者，自化自用而得自在，第六大自在佗化自用，而得自在，对上二天，故自在（云云）。

三肘半四肘者，肘长尺八，准姬同尺为定，东天丈六，西三丈二，北六丈四，故云倍倍增如次，南寿一百二十持下品五戒，得从人至天，东寿二百五十持中品五戒得生其中，西寿五百持上品五戒得生于彼，北寿千岁持上上品五戒得生于彼。

欲天俱卢舍四分一一增者，依论中二里俱卢舍分四一分半里，第一为四天王天身长半里寿五百岁，一日一夜当人中五十年，去地四万逾缮那，去忉利天亦尔，下去倍倍不委书之，谓修中下品十善，而生其中第二忉利天，此云三十三天，身长一里，居须弥顶，寿命千岁，一日一夜当人中百年，修中中品十善得生于彼，第三夜摩天处于空中，身长一里半，以宝为地，寿二千岁，一日一夜当人中二百年，修中上品十善得生于彼，第四兜率陀天名为知足，心无放逸，常有一生菩萨于中说法，身长二里寿四千岁，一日一夜当人中四百岁，修上下品十善，得生于彼，第五化乐天，身长二里半寿八千岁，一日一夜当人中八百年，修上中品十善，得生于彼，第六他化自在天，身长三里，寿一万六千岁，一日一夜当人中一千六百年，修上上品十善，得生于彼。

色天逾缮那等者，从此向上无女形身，要修禅定，兼于十善，不同欲六，但修十善，故此去色名为净色，身长半由旬，即半逾缮那也，寿命半劫，修下品初禅得生于彼，次梵辅天身长一由旬，寿命一劫，修中品初禅，得生于彼。次大梵天身长一由旬半，寿命一劫半，修上品初禅得生于彼，第二禅有三天，初少光天身长二由旬，寿命二劫，修下品二禅得生其中，次无量光天身长四由旬，寿命四劫，修中品二禅，得生于彼，三光音天身长八由旬，寿命八劫，修上品二禅得生于彼，第三禅有三天，初少净天身长十六由旬，寿命十六劫，修下品三禅得生于彼，二无量净天身长三十二由旬，寿命三十二劫，修中品三禅得生彼，三遍净天身长六十四由旬，寿命六十四劫，修上品三禅得生于彼，第四禅有九天，初无云亦名无挂碍，身长一百二十五由旬，寿一百二十五劫，望前遍净天寿一倍增之，合一百二十八，今但云一百二十五，即是减三劫寿也，是故记云，唯无云减三，减三者，婆娑中有二解，初解云三禅已下名变易受，四禅名不变易受，亦名舍受，从变易受入无变易受难，故减三劫之寿，又一解云火水风灾坏一二三禅，已后世界成时无云福生广果三天，即下生彼，若不减三，则世界已成无人生于下界（云云），次福爱亦名福密，身长二百五十由旬，寿二百五十劫，三广果身长五百由旬，寿五百劫，四无想修无心定，亦身长五百由旬，寿五百劫，此是凡夫外道天，自此之后，名五净居天，并修薰禅，得生于彼，即那含人依处初无烦，

身长一千由旬，寿一千劫，二无热身长二千由旬，寿二千劫，三善见身长四千由旬，寿四千劫，四善现身长八千由旬，寿八千劫，五色究竟身长一万六千由旬，寿一万六千劫。

无色有四天，一空处虽无形色而有四心，寿二万劫，二识处寿四万劫，三不用处寿六万劫，四非非想处寿八万劫。

上来并约坏劫火水风时，如一火一水，以为一劫，是故经八七火，一七水，一个风灾何故尔耶？火至初禅，水至二禅，风至三禅，二禅坏时，初禅必坏，三禅时，初二必坏，是故劫劫皆坏初禅，为顺初禅一劫寿，故又经七火，次一水灾方坏，二禅为顺二禅八劫寿，故又经八七火一七水，则成六十三劫，方风灾始到三禅为顺，三禅六十四劫寿故，此等诸天若下听法化为人像，四空处天名为难天，不得闻法。

色无昼夜殊者，彼无日月，但用身光故，故无明暗，则以华开华合表于昼夜，龙眠龙起以表春秋。

少光上下天者，初禅三天在少光下天也，大梵一全一半，梵辅一全梵臣一半，若少光已上诸天如前，已列劫数等可见。

次更重明经论所出色界诸天多少不同，及释诸天之相依萨婆多宗列一十六天，若经部宗色界有十七天，大梵与梵辅虽同居，而其形量寿命不等，故别立也，依上座部立十八天，开四禅中别出无想，谓与广果、因果别故，若经部师宗以无想天与广果天，身寿一等，所以无想接入广果故，但十七天处后五天名净居天，唯圣人居无生异生杂，故名净居也。

疏云：九道者，九为所化境，佛为能化主也。

疏云：梵者者，杂阿含说百亿梵王，又云：尸弃是初禅梵王，大论云：梵王是千世界主，十地经云：八地菩萨化千世界，九地二千，十地三千，仁王经云：七地初禅王，八地二禅，九地三禅，十地四禅，华严云：八地菩萨，毗昙云：四禅无语法也。

疏云：初禅梵众者，大梵之众也，梵辅者，辅侍梵王，大梵者，广善所生，故名为梵，此梵天即大，故名大梵，得中间定，最初而生最后而没威德等胜，等胜故名大梵，少光者，于二禅中光最少故无量，光者，光明增故，光音者亦云极光，净光明胜前偏照自他也。少净者，意地受乐故名为净，于三禅中净最少故无量，净者，此净转胜遍净者，净周普故，第四禅八天，一无云地无密云，二福生异生胜福方可往生，三广果色界异生中最胜故，四无烦，烦谓烦杂，于无杂中最初故，五无热已得杂修上中品善，能伏上中品障，意乐调柔离诸热恼，六善现已得上品杂修禅定果位易彰故名善现，七善见已得上胜杂修静虑定障至微见理清彻故名善见，八色究竟于色天中无有处过于此者故。

疏云：免二死之热沙者，胜鬘经云：何谓二死？一段生死，二不思议变易生死，分段死者，为众生，变易死者，谓阿罗汉及辟支佛，大力菩萨即通指方便实报二土菩萨。

如舞戏者，被动不安名为舞戏。

非本心者，迦叶本在于小而不测本故。

十宝山者，广如华严，一雪山王，二香山王，三轲梨罗山王，四仙圣山王，五由乾陀山王，六马耳山王，七尼民山王，八斫迦罗山王，九宿慧山王，十须弥山王（云云）。

理应法身记者，即授妙觉佛记也，八相记在于初住已上，由属于权，故云在迹。

疏云：采华者，西国不用麴，但用恒已华为酵耳。

疏云：质谅者，道行般若经云：此神谄曲为立此名，令其归信。

疏云：五处被缚者，臭烂死狗穿腹破胸裹魔王头，以死狗头盖魔顶上，狗口虫脓流出随魔额汗流下，入鼻口，死狗前脚抱魔额，死狗后脚抱魔颈，臭蛇绕颈编胸以为瓔珞，绕臂至手似如环钏，死人绕腰，死猪系脚，以喻被外道爱惑缚。

疏云：五恶物者如上，以喻为见惑，缚破二缚死离二惑也。

五性宗者，一人天种性设勤行精进，但以人天果报

而成熟之，由无本无漏种子及烦恼所知二障俱不可害，二定性声闻，三定性缘觉，此二有生空慧种子，烦恼障可害，四不定种性从渐至大，五菩萨种性烦恼所知二俱可害也。

五住为二死作因者，出正法念。

或是非情者，有情詔非情而入胎故。

疏云：观天女天园林等者，罗睺身丑常乐来著天女及园林等，人中有供养沙门及孝养父母有福资于天，是故天女等能上空而雨刀等。

兼胎藏者，昔全湿生无有胎藏，今湿气入身成胎，故云兼也。

疏云：胜群辈者，属藏教也，次大身下通教也，次大满下别也，次如意下圆教即当约教也。睽（失冉反暂视也）憬（之涉反伏亦服）。

疏云：不可动者，有大力故不可动，有大福故不可动。

疏云：肉裂火起者，嗔盛火起。

疏云：普超，经云：阿闍世从文殊忏悔者，涅槃经云：从佛忏悔是则普超，从伴涅槃从主也。

令住法界者，分住空观耳，故云闻已得柔顺忍也。

家兄耆婆者，是频婆娑罗王庶妻子，耆域是无畏太子，即频婆娑罗王孙母，名大示女。

引楞伽者，楞伽第三云杀无明父，害贪爱母，断随眠怨，坏阴和合，断七识身，此逆即顺圆观心也。

疏云：见佛有权实者，藏权衍实，又权实不同也。

疏云：依涅槃一句者，戒缓乘急一也。

疏云：加修禅定者，欲界四空天，亦须著加修禅定之言，如粗细住等，即其事也。

大小至渐顿者，谓渐中密得顿益，顿中密得渐益故。

值佛时处者，部会之处也。现在得道为促，未来当得为奢，揣心者，诚劝行人，当自揣度揣量

心行，于三品戒乘为与何品相应？若上品相应只于序中已获证信之分，若不尔者于经何益？

坏惭正宗者，意云：于序有分至正宗时，于三品乘戒为从何品开悟，而获记荊，此意专令戒乘俱急，故以人身见佛闻法而取开悟，借使八部身闻，终不如人天之所受道。

（从此第三卷别序）释此别序，应知无量义与法华前经及以法华有同有异，何者？先经亦是出一出多，昔未显说至无量义，佛自彰灼云：从一出多，故此不同，与法华，异者无量，但云从一出多，未语收多归一，此异复同，何者？即一家之无量，无量家之一法，无别途，故复一也。

初云望通得名者，自望今经通序得别名也，若前通序即以教相对而辨通别，故前文云通序通诸教，别序别一经。

又若从如来最后下述如来遗属意，则令一切经初皆安五义，故云唯通。

别序唯别者，经经皆尔，各自表报事殊云唯别。

从若如来灭后，下明结集之家，顺于化仪，先小后大，今昔相对，以明二序，故云来至今经也。

若直就下傍就昔经，以论通别也。

通序文通等者，此即文义俱通五时，及以部内教多少也。

亦有义通等者，其义虽通，意别在别，别在弹斥淘汰等，故别序文别等，准通可见。

亦有义别下其义虽别，而意则通，通诸部诸教，何者？如方等中，正明不思議解脱，文中意在大斥小，故以圆斥偏通说四教，专明弹斥，故余味例然。

又亦可通序下，约文通义别以释。

别序文别下约文别义通以释。

入定至合者，无量为开义处者，合也。

疑念乃双缘者，过谓无量义经，座席现即余五瑞，谓缘过疑今，而异于昔，缘今疑昔而异于今，又于昔复曾都此瑞与今大异故。

犹预于当者，不知如来定起为作何事。

众初围绕者，谓指围绕已，欲说无量义前名为尔时。

斥其消文者，斥其翻覆生起消文也。

表四一当同者，序中表报如来定起四一，四皆一故，故云同也。

理一是第一义者，以利人闻名即得体，故居第二，钝人至四方能见理，故至第四良有以也。

答问不引三同者，借使昔日是妙德，答问亦无三同可引。

由是闻法表一乘人者，此指闻无量义经，表成今经一乘人也。

况复能知定理者，时众虽见如来入定，不测如来入定缘义处之理，言等者，等取雨华等。

尚未名一者，三即是一，方名为一，三外之一，故未名一。

预辨能开者，开权之圆以为能为开，非带偏之圆矣。

五味四味者，第五为能开，四味为所开，又四名施权，第五名开权，故云也。

以皆表一者，谓空假中皆一故。

简余三仪者，此明住义，又今意明围绕只是前后，故不须第二释。

天龙等四者，更加人鬼为四也。

梵魔等四者，加婆罗门沙门为四也，梵即色众，魔即欲众也。

不判凡圣者，引入凡位名为凡，入圣位名为圣，即四众义足也，逆者严王调达等，顺者，即诸弟子等，权实者，示同权同实，亦四众义足，故此十双一一皆对昔教，与今辨异以问古人，昔教凡圣与今凡圣何别？说即发起，嘿即影响，又说即三周得记如身子领解，嘿即嘿念领解如楼那等。

今昔者，今四众异昔四众。

微著者，结缘为微，当机得记为著，又鹿苑为微，法华为著，又法华中微，谓弹指合掌等无非佛因，尔前未开，故不同也。

共别者，藏通大小共别圆，独菩萨法为别，又别唯在法华，前三教皆名共也。

兼独者，独即三藏，又独即法华，独显一圆，故此十双，九属迹后一属本也。

故外小等四，对内等四则外等四俱有其名，而无其义，何者，外人亦有常乐等名而无其义，小即三藏等，亦有真如实相常住涅槃之名，而无其体，权即三教虽当时被物，而不至极，故名为权也。

人王者，即阎王众，导机既发者，当机众也。

影响扶疏者，影响释迦扶疏当机。

应物施設者，应更云施已后开来至今经，权巧方极。

可生等者，已生者令成，成即入住，未生者，发起令生也。

用以释名者，击扬之言，正是发起之体，依体立名故。

先四字正释者，击扬发动四也。

次四字者，成办利益四也。

又割之令开下四，又约四悉重释发起众也。

义兼能所者，只发起二字兼于能所，何者？发起于他俱属于能，所发所起俱属于所，故云割之等化功归己为进自行，即自也，令他至极即化他也。

发时众之一善者，今时众当获一乘之妙善也。

动禀益者，如身子三业领解，即其相也。

至起应地者，树不至地，象子不饱，机亦如之，若非法身大士扣如来法身之地，从法起应，焉能令机至于极耶？

中机可发者，中机二字释当可发，二字释机，俱属于所，则是契中机情故。

击动事遂者，成于当机，方名遂耳。

疏云：隐其圆极者，古佛隐极，法身菩萨隐圆也。

显德者，为显法王尊高，令众钦渴故。

冥扶者，虽无为作，而亦以同体大悲，冥助法王，密通化道故。

影响之仪者，仪谓仪式，未有影响之用，故但云仪也。

俱有权实者，权者引实也。

助理者，一句圆常之法，内薰三德之理也。

助当者，助于当来修得三因开发之缘也。

通取六根五品者，此即克体简于当机，犹未具足真位三德，是故住前通名结缘耳。又亦可五品为结缘，六根为当机，又随喜已上为当机，五千及一句一偈为结缘故。

得度至通别者，别则初住，通则通于随喜已上。

结缘位别者，别在一句一偈及五千也。

若新入者者，专取破一品无明人为当机，若超断二三品等，则名影响也。

人以为揩者，治其无揩之恶，故云也。

增进至为动者，前三教人须破权执，方名为动。

但不别而别者，圆理本融，但随入者不等得四门名。



以观转至增者，以初转故名增，又始终渐进为增也。

寄观以论本迹者，观色身迹也，见法身本也。

疏云：皆是供养者，恐人但云一身业供养，故云皆是。

疏云：说七言偈者，谓：大哉大悟大圣主，无垢无染无所著，天人象马调御师，道风得香薰一切。等数纸偈。

科简诸位不同者，初住已上，诸位供养不同。

言通事别者，通于无量义，别在今经故。

意具斯二者，若以始终专注，则意业未休，若以意随身口，则无量中三业俱毕也。

疏云：为诸菩萨说大乘经等者，无量义经云：大庄严菩萨与八万菩萨同声白佛言：世尊！菩萨摩訶萨欲得疾成阿耨多罗三藐三菩提，当修何行何等法门？佛告诸菩萨言：善男子！有一法门名无量义，能令菩萨疾得菩提，从此为说无量义经（云云）。

太浅者，亦无表报，故成浅也。

非唯睹光者，六瑞皆令众喜，岂独光耶？

一多相即者，开权显实即多而一，故又能即一而多，始终相即故。

共显一致者，显于不二因果，故云正在因果。

华表真因者，约位位断惑边，名为真因。

地兼分果者，名唯在究竟，初住分得故云兼也。

说且显露从多者，专从无量义以为所表，故云指一说多为今经序，若从密意与定不殊故。

疏云：瑞只是相者，既云瑞只是相，亦应云今瑞如本瑞，今相如本相也。

定时乃密意从处者，时机未堪秘而不说，故云密也。

疏云：密报为端者，冥在佛坏以表于正，故云密也。

义同幽者，玄亦深远也，亦妙也。

而抬掣者，昔日偏小大机未发犹如沦堕，故令以瑞而抬掣之。

令钦渴等者，四悉结成也。

广则无量者，若论皆妙，则一色一香无非是妙，若心若境无非经王，故云也。

乃成处中者，只是六瑞皆表妙、表中矣。

入定表行者，入定是行，以依理故。

地动表神通妙者，神通即果上胜用感应专约称机，故有多分之别。

况香风至开合者，合则在雨华瑞中。

多番释之者，下偈中三行经对般若等五番解释也。

是则大事等者，此下诸大但是通途结束，出六瑞表报奇特，不须别去以配十妙。

经云：说大乘经等者，问此唱异名与下文殊引灯明佛现相序，亦云无量义有何别耶？答彼显此密，何者？今虽唱于异名，即入此定时机未测，故成密也。彼即彰灼引同释疑，故不同也，又大乘经者，十二门论以六义释大，一出二乘之上故，二诸佛最大是乘能至故，三诸佛大人之所乘故，四能灭大苦与大乐故，五观音弥勒等之所乘故，六能尽诸法边底故。

三明菩萨所依者，亦云三明因人所依，四明果人所护。

净严行者，定慧庄严，故云行也。

数有大小者，但单三祇由约少数属于藏也，大乘无量阿僧祇为一阿僧祇等。

故须别释至序文者，将于善戒经为开显释，以为序表也。

疏云：指者不来秦地者，嘉祥云：今以五义证此无量义经，证是法华前无量义经说，一处同王城鹫山所说，二众数同万二千声闻八万菩萨，三时节同二经，皆云我成道来四十余年说此法，四义同虽未彰言明开三显一，而指趣密开一乘，五翻经人中天竺沙门云是法华前说。

三者妄破古师者，古人实无云大品是法华经序，何故防他伏难，即引大品非法华序耶？则成妄破也。

每临讲肆者，名僧传云：基公钦竺道生讲善于法华，虽有二判，无以取诀，余如记云，注无量义已上文是武当山均州属南山道。

略从子者，慧表是略从子也，国破之日为晋军河澹

之所，得数岁聪点澹之字曰螟蛉，养为假子，俄放出家，后勤苦求道，南北游寻，以齐建元三年，放寄藪远去岭南，于广州如记表，乃致请淹经一句，仅句一经，仅得一本，仍还均北齐入武当，以永明三年顶戴出山，见投弘通奉觐真文，忻敬兼诚，咏歌不足，遂后注解正以空为无量义基，览经便谓解与经校合矣。

疏宋者家总六十年，宋者惠表至齐年可七十已下耳。

疏云：破三与一者，破三车与一大车也。

可成此二者，法华无二无三及破三与一序耳。

为无二三等序者，等取破三与一也。

先破初句者，无二无三句。

破其次句者，破三与一为异句也。

前破语存略者，前立中但云破三与一，即其文也。

双牒两难者，疏云：破二破三，即第二难，无二无三即初难，既其破二破三，则无二无三但成于正，而无其序失，又前从若言万善下难云序正不异则成，但有于序而无其正，次从若言破二下但有于正而无于序。

若以低头举手者，此防光宅难云：我今万善者，但是低头举手等善名为万善，非二三等善耶？故今难云：二三胜善尚无，况低头等劣善而不破矣。

殊又表同者，无量是即一实家之无量，方得为序，一即无量家之一作序，故云也。

此二既然者，此二之外更有解者，亦不出此。

疏云：法华论列十七等者，论消经中说大乘经名无量义，教菩萨法佛所护念之，如来欲说法时，至成就为诸菩萨说大乘经名无量义，乃至法门等，此大乘修多罗有十七种名，显示甚深功德，一名无量义，二名最胜，三名方广，四名教菩萨法，五名佛所护念，乃至十六名妙法莲华，十七名法门，如玄文第七广释十七名。

重牒其名者，只是异名由序中唱，故得序名，此之异名，当体属正，故云义兼于正也。

两兼者亦此异名，无量具两兼义，在序中唱则得序名，只此异名全属于正，故云双得。

无量至意耳者，但是重叙出无量意耳。

疏云：三道即三乘者，若准玄文所释，三乘唯在因位，故与四果义别（云云）。

菩萨名通者，通四教菩萨也。

生于兼一者，生于华严兼带之圆也。

虽举能生者，即能生为所生，专从所生为序，即所生为能生，专指能生为正故，故云也。

何殊生等者，等取观师。

及昔一圆者，方等般若中圆也。

还成双失者，单存所生与昔三教不别，单存能生与昔一圆不别，若为今序正必须能所相即，是故各存序正不显，故成双失。

今家能所相从者，明今家能生从所生，则指所生为序，若所生从于能生，则取能生为正，是故相即二义俱成矣。

因无量义序异者，正为明于无量义，为法华作序，须异诸经故也。

绝四至深浅者，通于四教，若望圆极前三展转以后破前，故云比之是，则前未离非，故云深浅也。

所接成处者，一一身皆具四土四德，能照之智属报，所照之境属法，身为能依，常寂为所，以德成故其土必成，故云所接成也。

所安立者，所依极故名为安立。

尔前理合身常等者，将普贤观望法华无量义，俱名尔前也。

悉皆有结者，菩萨戒结华严，仁王结般若，像法决疑结方等，遗教结涅槃，故云如玄文也。

序中能生已明常者，他难意者，所生容有常与无常，能生一向是常与正何别？是故专以能生为难。

净名宗体者，不思议佛国因果为宗，真性解脱为体也。

以空假显中者，谓观众生品明一空一切空，空即中也，佛道品明一假一切假，假即中也。

复宗明常者，如常擎大众，还诣华罗园，至如来所印定成经等。

从极理说者，部中圆极无非是常，部中兼带有常无常，故玄文云：华严兼等，今经则以圆常极理名常，故云五时自分也。

常外无余者，序中未会则成能外有法，正中会所归能，故知能外无法故也。

俱序并正者，明说定二文俱加义处，处即属正无量属序二文咸尔，故云并也。

今从经所表边者，今从以序表正而说，故云今从经所表边。

复以义处叹之者，兼于异名也。

约法者，约能生法也。

一护念言者，若护念无量义，则成于序，若护念义处，则成正，故云也。

以未说故护者，犹机未堪故且护也。

未畅故念者，出世本意唯说一乘，则畅佛怀时机未堪，但念欲说，故云未畅也。

彼如出水者，无量义也，此即法华也。

理则可见者，只是说无量义经，已入无量义定，为今经序，其理可见耳。

各有力用者，说时有定用，定时有智用，故云也。

且覆别从通者，别则法华三昧，通谓无量义处，虽云义处亦不明，故云也。

问今佛何不准大通者，问意者，彼亦说法华，此亦说法华，彼有王子，此佛亦尔，二处说法有子既齐，此佛何不说后入定与罗云结缘耶？答意者结缘与通化仪同，但佛在世与灭后虽殊，而云通化理亦无妨，亦为结缘通化时异，故此说后而不入定矣。

二定并得为序者，入无量义定为义处定，作序入义处定为说法华作序，又入无量义定已说无量义经，入义处定已，即说法华经，所以二定俱得为序。

先以色心至表之者，此即义处色心不动为说法作序。

相同时异者，今经入定与大通入定其相不殊，此在说前彼在说后，故云时异也。

如云母者，出高僧传。

而无理显之者，只但云比丘等四，有何道理能显，得发起等名体相别耶？

四果不实者，须陀洹等四也。

具引瓔珞者，彼经六轮譬别教六位，初之四轮与今文同，五以摩尼轮譬等觉，六以水精轮譬妙觉，今用彼譬，譬固位也，今明因位不论等妙。

三十三天者，开十住十行十向为三十，十地合为一等觉为一，此三十二以譬臣，妙觉譬君，若臣若君同服第一义天无生甘露，故云三十三天也。

如十四般若者，亦云十四忍，忍因智果，若从果立名，应没等觉存于妙觉，居极果故。

但高下不同者，别圣位在初地为高，圆在初住为下，贤亦准此。

住是贤位者，别十住是贤，于圆为圣称，故名贤圣句，圆行向是圣于别是贤，故云圣贤句，别十地是圣于圆，又圣故云圣圣句，又别十信是贤圆信，又贤故云贤贤句，又若不相望立句者，圆十信为贤，五品为贤贤，四十一位为圣，妙觉为圣圣，别教三十心为贤，十地为圣，妙觉为圣圣，十信为贤贤，若作两句，圆教住前为贤，登住已上为圣，别教地前为贤，登地已上为圣，故云当教名定。

疏云：破三藏三乘者，破藏成通，故今非之悉不当也。

疏云：通教约法三人因果同者，初观般若，后证般若也。

疏云：别教至因时等者，别教初心即知一切众生悉本有法身，后有般若解脱之性，在法身上而不相融，故名为横，先修空，次修假，向后方中，故名纵也。

疏果时者，至初地时，三德分证得不相冥，故成横矣，先得法身，次得般若，后证解脱是名纵，又自行竖化他横以顺物机，随宜而说耳。

初文似约教等者，一者文不次第，二者约教因缘文不彰显，故云皆似也，菩萨生时上天下人所

见异名世界，余三可知。

未破大无明者，对小明大且以破见思为小无明也。

有无明盘礴者，一以三惑俱破为盘礴，二以无明微细为盘礴。

后六者，欠上生都率及下阎浮提。

成道转法轮者，今文是转法华轮也。

位之功用者，由入地住方能八相，故知八相是此位之功用。

劝行释中初句者，文云：观行动者，动六根是也。

次约六根为表者，从东涌下也。

疏云：余方涌没者，南涌北没，南方赤主心，心主舌，北方黑主肾，肾主耳，表舌根功德生，而耳烦恼互灭，翻对可知，中央涌四边没，中黄主脾，脾主身，四边主识，识遍诸根，表身根功德，生意根烦恼互灭，翻对可知。

六根亦似三形者，鼻舌身三实三声者，眼耳意虚也，故俱舍云：三根离中品，知谓眼耳意根境不至三相违，知鼻舌身三与眼等相违至境方知故。

一根各有根识境三者，以一根各具等遍等三动，但不得离于三动，以对根识境三品，只是通表净十八界耳。

并阙心境等者，只是阙于思议及不思議境，及十乘观法耳，具如止观不思议，十乘观法观阴界入文也。

只一地而已者，一无明地也。

疏云：感于胜应者，中道妙应名为胜应何者？以法妙应妙，亦由机妙故感妙不同通教胜应，及以舍那，此之感应显露彰灼由在正宗，今仍属密也。

经云：优婆塞此翻近事男，优婆夷此翻近事女，夜叉此翻捷疾鬼，亦云勇健，摩睺罗伽此云腹行神。

何疑不释者，如来定起，机感始成，大疑方释也。

疏豪中表俱空者，其豪内空，毫表清净，不受尘垢，为外空耳。

四皆此经者，通序文通诸教，是故四悉多分，三悉属昔，今别序不通于昔，是故四悉唯在今经。

表意者，望于涅槃犹属现在等。

准诸文说者，以放光不同诸部文说也。

一者不制者，他云：佛常光但能照大千，若作意制则得过此也。

别在初住者，通具六即，别在分真也。

故其文势亦含长短者，若就此土应作三节，明其长短，一极短从，尔时佛放眉间白豪相光，次长从照东方万八千土靡不周遍，次更长从下至阿鼻地狱，上至阿迦尼吒天。

记中云：终至周偏者，从更长说也。

疏中从照东方下属他土文，他土准此，又他土若进，此土须退也。

被物未显者，来至法华方名显耳。

始末由之者，明六道蒙光之时，虽未得其显益，还由诸佛之始得至于终，而获开悟，故得与圣同对，又应知他土六瑞人之与法俱通，始自华严终至般若，须兼无量义，以无量义是六瑞之始，六瑞即是今同也。当同之义起塔表涅槃之终，经文自显，所以说法一瑞须通至已，今二同故也。

七识住者，一身异想异四州六欲天是，二身异想一初禅梵王住六十劫，王身长天子一倍想一者，梵王先作念思惟言：何处有情众生来生，我此同分中即自念言，二禅诸天应生此中，彼天亦念我应生初禅，梵王云：由我念，故天子生我同分，天子亦念云：由梵王念，我生彼同分，三身一想异者，二禅身量等，想异者，新生天子始从初禅来，而作生此见，火烧初禅怖念云火来，火来旧住天子云：火仙，火仙勿苦恼，但至梵天尽其火，即灭四身想，俱一三禅同一乐，故无色下三皆依空识无所有处等，住虽无粗色以定果为色也，不取非想者，以识昧劣，故不取四禅者，以凡圣共居，故不取无想者，纯外道居故。

疏云：若此土六瑞至自觉等者，表睹瑞之后方闻正说，已自破惑名为自觉，觉他者，表诸菩萨闻法华已能于他土流通益物，是故光照他土而预表之。

当同仍隐者，前四味为已，无量义为今，法华涅槃俱为当，以法华相未彰，故云隐也。

都无所作者，非谓全不成于化仪，但以化仪理合先密后显，若光中已见，则众疑不生，疑念不生，如来定起，亦无所说，被物须教，若无教者，化仪不成，故云也。

其寿若何者，意云：若于光中，亦见他土，地涌菩萨之悉释迦所化，此土时众亦疑，不知释迦寿命几何，故云也。

略知定后之相者，虽知说法华未知记小，故云略也。

而释契别理者，只是契中道理耳。

疏云：非顿而顿者，实相之理不当顿渐，顿渐约化仪也。

疏云：五百比丘各说身因者，大经云：五百比丘问舍利弗大德，佛说身因何者是耶？舍利弗言：汝等亦名得正解脱，自应知之，何缘方乃作如是问，有比丘言大德我未获得正解脱时，谓无明即是身因，作是观时，得阿罗汉，复有说言我未获得正解脱时，谓行或云识或云名色，或云六入，触受爱取有饮食五欲，即是身因，作是观时得阿罗汉，尔时五百比丘各各自说，已所解已共往佛

所，各以所解向佛说之，舍利弗白佛言：世尊！如是诸人谁是正说，谁不正说？佛言一一比丘无，且非正说，然其自是藏教有门之人。

今且从显者，从鹿苑显露未转边耳。

仍旧乃成种种者，仍初三藏有门，故得种种之名，通中幻化是一，更无种种之别。

问行一者，此问意者，经文但云种种相貌行菩萨道，即行一与经种种信解，复何别耶？答如记睹外识内故。

名不同者，谓三教弘愿不同也。

大术在于世尊者，以神力，故令于大众一时，于横见竖。

事殊理绝者者，纯说小者，名为事殊，纯说大者为理绝，既大小不同，则非光照之限，今光照皆为表同施化不同，是故不照也。

远近者，见万八千为远，此土为近也。

过未亦何隔者，远近俱见，则知一土之中皆见三世，则法华前为过法华，为现涅槃为未，始则华严未则涅槃也。

加今见者，有由佛加也。

凡圣一等者，谓凡圣所见无二耳。

法华天台文句辅正记卷第二

法华天台文句辅正记卷第三（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

皆名神变者，不出依正一多相，即若说若默并神变也，故大神变经云：佛现十八变竟，时商主天子白佛言：颇有神变更过此耶？佛令文殊广说变化，具如净名不思議品，文殊白佛如是摧伏恶魔，亦令菩提久住于世，如是未为殊胜，若无名相无声无字无戏论，非沙门所知，历十八界皆作此说，无三脱说三脱，乃至六度皆不可得，一切众生说无众生，佛土佛身亦如是，说是名神变，商主天子言：若如是者，一切诸法皆名神变，身子问天子曰：汝闻此神变不怖耶？天子曰：我即神变云何怖耶？文殊言一切善恶动不动皆神变相，不动即法性，动即事神变，此即止观所引也。

更释功用者，即是凡人不知圣等，诸位展转功用不同耳。

疏云：庸人者，谓常人也。

机发故应赴者，弥勒及四众机发，机发则感如来定起，起应也。

信者，习定者，出家人习定者是。



疏云：隐明示暗者，隐己智明迹同，暗讷令他智明也。

经云：现希有事者，光照此土他土各见六瑞等，故云希有。

自入位来者，自得罗汉已，名为入位，或入贤位等。

但据一事者，补处也。以彼此俱有三问，若权补处居先，任运应须发问，非谓大众但只二念。

于经生信者，寻长行不解，或恐经谬见，后偈同前方知自惑。

转势说法者，其犹将息病人转变食味。

示义无尽者，长行已明其一，偈颂后显其二。

无方之说者，内有无碍之智，外有无方之说，故能卷舒自在来散适时。

经云：悉见彼佛国界庄严者，由光暂见金色庄严也。

疏云：偈有六十二行者，明长行偈颂总为六例，一广略或长行广偈颂略，或长行略偈颂广，或俱广，二有无四句，三离合四句，四前后四句，五文质四句，

六法喻四句，并准初四句相可见，又偈者西出偈法有其二种，一首卢偈，二结句偈，首卢偈者，亦云室卢迦，不据长行及以偈颂，但满三十二字，即名一偈，结句偈者，即如经中四言等偈，偈竭也，谓尽其义也。

准义在初二句中者，说法入定二瑞应在文殊师利导师，何故二句中也。

并有所依者，华是所依，风地为能依也。

上半译是者，文殊师利导师何故二句也。

下半译是者，他意云：不令著眉间白毫大光普照二句，只合云佛在大众入三昧等耳。

放光下文者，指他土六瑞，初眉间光明文也。

即初一行颂总瑞者，即眉间光明下一行也。

所趣诸有者，三有也。

圣即是主者，欲破他人故先云即也。

主伴之主者，如华严中此方为主，十方为伴，十方为主，此方为伴也。

说非决定者，无法身本同灰断故。

疏云：厌下攀上者，且以厌下人间，攀于欲天之乐，不同色界修于初禅，厌下攀上。

疏云：三生种福者，婆娑论云：有三根人下中上，下根者，谓声闻人，极疾三生得阿罗汉果，

初生起种，顺解脱分善，持戒布施顺于真谛二十劫，次生起种，顺决释分善，用智决择，断烦恼二十劫，第三生方得入圣，乃至尽诸漏得阿罗汉，声闻极迟经六十劫，中根谓独觉人，极疾四生，极迟百劫，上根者，定满三僧祇也。顺解脱分闻思所成，唯散地，故三业为体殖解脱分，唯人三洲，三恶趣无无般若，故诸天亦无无厌苦，故北洲无者，以无厌心及般若，故又施一食，持一戒等，深乐解脱，回求涅槃，愿力所持，便名殖顺解脱分。

须明行相者，以十二因缘是支佛修行相也。

缘觉为人者，既云志求胜法，即生善中最也。

声闻对治者，声闻修行专为治三界苦惑也。

下去诸度者，方等般若中诸度也。

须兼二苏者，以般若通入诸度故。

教多在三者，通别圆也。

如前分别者，如前第二卷末方等中小同鹿苑等是也。

别圆之前多不云教者，意云下者，诸度但作别教圆释，多不云前藏通，何以不云？为前文已有鹿苑三乘意，故不节节云之，或于别圆前，但约法及以附事而释耳。

含二意一者，只是小教含藏通，若作菩萨释亦可云含于别圆，及以其意如此消者，则顺此文，皆归法华醍醐，故云意一。

阿耨达池者，西域记云：瞻部之中池者，阿那婆答多（唐云无热恼池）在香山南大雪山北，周八百里，金银琉璃颇梨等宝饰其池岸，焉金沙弥漫清波皎镜，大菩萨以愿力，故化为龙王，于中潜宅出清冷水，给瞻部洲，东等如记，此河初源广三四里，东入海处广十余里，水色沧浪，波流浩行，其味甘美，细沙随流。

如止观第二第七者，止观第二随自意中广明无作六度，宛转相成行于一事，无非波罗蜜，第七记中委明三藏修事六度之相，以为助道（云云）犍（力展反）輶车也，古卿大夫乘之，自汉已来天子乘之，栏（门遮）楯（纵曰槛横曰楯）华盖（古今注云：黄帝与蚩尤战，常有五色云华盖金援玉叶正于帝上有华之筋，而作华盖焉）

疏云：让后般若者，后三行属般若文，是以般若遍入诸度，则一一法皆名法施，故弥勒般若论颂云檀度接于六，资生无畏法，是中一二三，名为修行住，谓资生接檀，无畏接尸忍，法接进禅智，名为修行者，谓云降伏其心，住者谓应云何住？

疏云：又约身命财等者，等觉菩萨唯最后一分变易生死在，故名生死后际，若舍此位，即入妙觉圆常极果，更无变易，故云得不坏常住，今光中所见菩萨，皆能运以圆心，遍舍十界依正与等觉齐，名为舍身，易粗入妙，即是舍命正报，既转依报国土，一切皆转即是舍财，自行证得能为他说令他同已，故名法施也。

表往非余者，出他人释也。

贵在教宗者，今家破也。若今家解释以教为宗，四教

甄之，则定诸度，禀教显理，断诸烦恼，故云息其烦芴也。

白佛自责者，我等邪见不受大王教，及知前自述，即其相。

所见意者，只合明五时教相次第，以表于正耳。

行体显教者，前二依真，后二依实相。

通以三句用释三忍者，以一忍具三句故。

释出所以者，谓舍亲爱，弃荣华，坏身相，被忍衣，持应器为比丘，即苦行忍居幽邃，处寥寂，节滋味，伺耳香，守一志，即生忍，诵大乘薰内慧第一义忍，即其所以。

具如止观禅境中明者，若达禅心无非实相成出世上，上别圆教达生无生即藏通教，但名出世。

皆以根本为境者，四教并依根本禅而离欲。

疏云：背舍亦修不净者，只是修背舍，亦为离欲，修不净观，亦离欲也。

但约圆理者，以常观行，通依六即判，故得无漏失，以释通也。

疏云：又背舍等者，文列不？次应云背舍八胜处十一切入九次第定，以背舍虽能背舍净洁五欲，舍离著心，而于缘中未能随心转变自在胜处于缘好丑少多，则得自在通达无碍，心无取舍不起爱憎，胜处虽能小观中转变自在，而未普遍十一切入，并能互入无所不遍，已上诸禅犹是观禅，九定则能练前观禅，令定调柔智慧深利，能从欲散而入初禅，次第无间，复入二禅，复入三四，乃至灭受想定名无间三昧，此四净禅如次增胜，故云传传深，言一切入等者，取薰修二禅，望前传深其义可解。

疏云：安禅者，梵云安檀那，此云合掌，此即梵汉双举也。

疏云：誓愿广大者，誓者，敦制期心深达也，愿者广大也，谓余三誓也。

又前八在色者，以八色在第四禅中，依净背舍而发八色互遍，故云亦自得等。

四降魔相者，三藏菩萨因时但伏四魔，坐道场，破烦恼魔，得菩提证法性身，破阴死二魔，于树下得不动三昧，破天子魔，通教八人见地破烦恼魔，六地破阴死二魔，八地得不动三昧破天子魔，别教十住破界内四魔，登地分破界外四魔，圆教初住俱破内外八魔。

界外四魔者，即无明烦恼为魔，变易阴入名阴魔，变粗易细名死魔，第一义天理未究竟名天死魔，八魔十魔如前第一卷引。

亡彼禅者，以依中理，亡于根本禅也。

初禅修悲易者，以梵王是三界主，悲愍众生，令济地狱，故易也，二禅喜俱，故云喜易，三易三禅乐俱慈能与乐，故四禅禅舍俱故修舍易故。

婆娑中至通别者，通则禅禅皆修四无量心也。

华严具如止观记者，华严贤首菩萨说偈云：菩萨无量无边劫，具修地度诸功德，如是无边大功德，我今于中说少分，有胜三昧名安乐，能普救度诸群生，放大光明不思议，令其见者悉调伏，所放光明名善现，若有众生遇此光，必令获益不唐捐，因是得成无上智，又放光明名照耀，映蔽一切诸天光，所有暗障靡不除，普为众生作饶益，（云云）又华严第十五云：又放光明名能舍，此光觉悟慳众生，令知财宝悉非常，又放光明名除热，此光能觉毁禁者，普使受持清净戒，发心愿证无师道。又放光明名忍严，此光觉悟嗔恚者，令其除嗔恚我慢，常乐忍辱柔和法，又放光明名勇猛，此光觉悟懒堕者，令彼常于三宝中，恭敬供养无疲厌。又放光明名寂静，此光能觉乱意者，令其远离贪恚痴，心不动摇而觉悟，又放光明名慧严，此光觉悟愚迷者，令其证谛解缘起诸根智慧，悉通达总有四十二光法门，如经广说。

地持六度各九者，如九种大禅等。

九十日常行者，谓九十日夜身常合掌，长行旋达心常念于阿弥陀佛，无休息，口常称名无休息，等法门者，谓七日夜一心不乱法门也。

十戒名出大论者，一不缺，若论破初篇，如器缺坏无

所复用，二不破破第二篇，如器破烈不全净，三不穿破第三篇以下，如器穿漏不任受道，四不杂谓定共戒定力，持心欲心不起，五随道随顺谛理，能破见惑，六无著见真成圣于思惟惑无所染著，第二果向以去得之，七智所赞，八自在谓菩萨化他为佛所赞，于世间中而得自在，九随定谓随首楞严定，不起灭定现诸威仪，十具足中道之戒，无戒不备，故名具足。此十戒中前六属藏通，中二属别，后二属圆，若涅槃经中别圆菩萨，五行中戒圣行文自行化他，不出此十，故悉菩萨行合前二忍者，合前文中苦行忍，生忍为今生忍，第一义为今法忍也。

下半用忍意者，皆悉能忍，即是用忍也。以求佛道，即用忍意也。

方便正修者，此正修止观中用为方便。

何论楞伽前后制者，他云楞伽经后方制断肉，应知楞伽由带方便大乘顿制如何至法华会，由见以肉而供于佛。

疏云：不可说而说者，真如之理虽不可说有因缘，故亦可得说，又此三行般若有方等部中通于四教，且如三藏中生灭之理，虽不可说有小乘因缘，故为五比丘说不可观等亦尔，余三教准此，故云此语复通衍中诸教也。

疏云：不可观者，真如之理虽不可观，禀教修行还用般若而观也。

虽复双泯至而照者，寂灭之理虽复亡泯，有化他因缘，故可说有自行因缘，故可照，照即观也，故云而照，又复应云观亦不可得以理无观故。

五随般若者，以般若入余五也。

疏云：正是历法者，对上不可说作观，对上不可观而观法相无二，对上言语道断也。

不可说而说等者，等取不可观而观等二行。

却将初后至中间者，只为不观而观是般若体，是故合于初后二行归于般若，所以第五重释三行，俱属般若者，是文正意不复重分，第三行属法华也。

正指第三行者，将第三行经以对般若法华二意，虽云从人，今文专依般若以释故也，又两意者，前意唯在第三行，第五意尽取三行，故云两意也。

又诸经论者，引此文者，明今光中但见六度，不云十者，令知六之与十，但是开合异耳。

六之与十离合者，如禅有愿智，开出泥滓，波罗蜜有神力，开出波罗，波罗蜜定守禅度，即是定度开二也，般若有道种智开出沕和假知方便，又有一切种智开出阇那波罗蜜，入中智一切智，守本即是般若，度中开二即十度具足也。

谓财法者，此与弥勒论颂不同，此中十度一一皆约别教次第三谛，以释自行多在十住，利他多在十行，第一义多在向后，亦有地上化用等。

尸三中云自性者，不杀盗淫性戒也。

受法者，即客戒谓二百五十戒，以菩萨持一一戒，皆具诸法故。

利生者，位在十行，即饶益有情戒也。

外恶者，生忍也。第一义者，位在向后也。

进三者，初心即发弘誓也，进趣从十住已上，劝化从十行已去。

乱想不起者，位在七地已去，已得根本等禅，故生功德者，从十行已去。

慧三者，照有在行，照无在住，照中在向后心。

愿三者，自行从住已上，禅通等从行已去。

方便三者，住行向及初地已上，俱得不舍等名。

智三者，无相在住，一切种在行，种别而智，故变化在地上。

疏云：正颂上他土者，应云正问上他土等。

方坟义立者，无有经中翻明方坟者，故知方坟之名义立也。

执扇扇佛者，据佛是二月十五日般涅槃，未令用扇，应是彼土热早，波利树者，经云三十三天有波利质多，其根入地深五由延，枝叶四布五十由延，叶熟则黄，诸天见已，心生欢喜，是叶不久

必当堕落，其叶既落，复生欢喜，是枝不久必当变色，枝既变色复生欢喜，是色不久必当生疱，见已复喜，是疱不久必当生隼，见已复喜，是隼不久必当开敷，开

敷之时，香气周遍五十由延，光明远照八十由延，诸天尔时夏三月中在下受乐，我诸弟子亦复如是，其叶黄者，喻念欲舍家，叶落喻剃发，已色变喻白四羯磨，生疱喻发菩提心，隼喻十住菩萨见性，开敷喻得阿耨菩提，香气喻十方无量众生受持禁戒，光喻如来名号周遍，夏三月喻三三昧，诸天受乐喻于诸佛在大涅槃常乐我净（云云）。

疏云：正供养舍利等十字，应次上圣耳下。

不必最初者，意云不必光在于初，名之为本，但是因光而见，故光为本耳。

若论总别者，光瑞为总，余五为别也。

正指释迦者，此是释迦放光照于他土，故须指释迦也。

既殊凡谄者，申于弥勒实见未曾有事，不同凡谄不实言实也。

事大意远者，以瑞大故，则知表于开显之深理，故云意远也。

强轘者，状也尔雅云似牛色青而一角。

行深从支遁买山者，亦遁林山在剡川，号曰朱仰，以慕贤愚思齐买山共止也。

双问意在问于定后者，意明弥勒疑瑞，由见如来入定及以光中见佛涅槃，不见法华座席，是故发问，正问此土他土者，如来定起为说何等，是故文殊双答，答于此土他土，定后皆说法华，故云双答，此答此土他土问也。

惟忖下当因缘者，阙约教观心也。

非通序中至寿量者，非谓已有广开寿量之文，但是有广开寿量之义耳。

然论有八句者，慈恩引论释论云：疑者断疑故即欲说大法，破光疑住外凡位，令进修故已断疑者，增长纯熟彼智身故，即雨法雨先住内凡而无疑者，滋善萌芽令入圣位，欲增长善，故（初对）论云根熟为说二种密境界，谓声闻菩萨二密境界二句，示现即击大法鼓，不断法鼓，不断法鼓以远闻，故次第配之，即明今者闻法性，声闻乘为权密境界，显今所说者，菩萨为实密境界，名二密，令根熟者，舍权取实（第二对）。二论云：入密境界者，令进取上上清净义，故即建大法幢，建立菩提妙智，极高显故，犹如于幢，由知权实，有舍有取，行大乘行，得菩提智离障净，故论云：进取上上清净义者，进取一切智，观见故即燃大法炬，既得真智，建立菩提，照于真境，证涅槃，故如炬照物（第三对）。论云：取一切智现者，为一切智现为一切法，建立闻名字章句义，故即吹大法螺，既得真境，必须为众生说教义，论一切法，故一切法建立名字等如俗作乐曲，终满位吹大螺吼，今既得果事事圆满位，为他说法亦复如是，故涅槃说吹贝知时，论云：建立名字章句义者，令人不可说证智转法轮，故即演大法义说于教者，令所应度入于证智，成转法轮，摧于烦恼（第四对）。

两对者，他云经但五句，是则大法大雨二名为破恶生善，即第一对也，说法利生即吹螺，演义二句是第四对也，击大鼓，即开权对中半句也，是则不断大法鼓，建大法幢，燃大法炬三句他云阙矣。

鼓体相续者，令得法体相续，从序至正入于后位，及以本门流通等，故云也。

法鼓标帜者，此序为迹门开权标帜，踊出为本门显远标帜。

破暗者，表破无明及增道故。

一经之骨目者，以惟忖等表于四位，即是真因分果是今经之骨目。

义天为能表者，证四位理为所表也。

冥表必行者，只是表于修行证法华三昧耳。

复为总别者，大法是总也，以大法句冠下四句，所以大法雨大法螺大法鼓大法义，故云皆是大法也。

并陀喻从法者，陀光喻从我今法也。

先以华瑞至竖总者，此明雨华中瑞具于四华，故名为横，而复对于十住，故复名别。

疏云：如天非大小等即其横相。

以示竖总者，虽将雨华别对十住，以一位中皆具四位，故名竖总也。

又有超次不同者，非但至今法华得入之人有作超，次自法华前得入之众，亦复如是。

是故略开者，只是未入行向等，但入于住名略开耳。

若显若密者，显即利根菩萨，密即钝根菩萨及两教二乘也。

具如玄文利益妙说者，谓正中利益流通中，利益观心利益七益，一二十五有果报益，亦名地上清凉益，二二十五有因华开敷益，亦名小草益，三真谛三昧折法中草益，四俗谛三昧五通上草益，五真谛三昧体法小树益，六俗谛三昧六通大树益，七中道王三昧一实事益，又彼玄文明远益，中引第三经宿世因缘，吾今当说，即指三千尘点已前百千阿僧祇劫，从是已来为结缘法大乘之首，彼佛八千劫说经十六王子八万四千劫覆讲，于时听众，或可当坐已悟，或可中间化得，或可近来化得，咸至宝所，受法性身，名应生眷属，内秘外现而作佛事，于时听众若得相似利益，隔生不忘名字，观行隔生即忘等。

今得益者，具如彼明当文益中，云本是小乘无学益，今进破无明本是地上清凉益，或进入观行相似分真，本是人天因益，今进入相似分真等（云云）。

无作一缘者，只是但非十三难中一人耳。

佛性之名至义别者，谓涅槃经中明佛性之体，唯一圆常四教人，并知佛性，知佛性故而且各自取于诸位之果，所以名为须陀洹佛性等。

谈教意者，欲令之言正语施权意在显实，四十余年方得开显，故云咸得即教意也。

意通初后者，此记约今经以释，初谓五品之初，后谓余有一生在。

(十号)应身皆具十者，大经梵行品第三云何名如来？梵云：多陀阿伽度，旧但以乘如实道来成正觉一义，以释大论四义释如来，谓如来如去如解如说，依三世佛，学十二部经，行六波罗蜜，修十一空而得成佛，故名如来，去离生死，永免诸恶，即是如去，如如而解谓如理，而解名如，如如而说解耳，如说谓如理而说名来，亦是说我所解名如，解我所说名来，故名如来也，云何名应供？梵云阿罗鹼，谓穀贼不生应供世间之法，悉名怨家佛应害故，又佛为菩萨时，应当远离无量烦恼，故名杀贼，经云：夫四魔者，菩萨摩訶萨怨诸如来为菩萨时，能为智慧破坏四魔，是故名应，即是不生，经云：又复应者，一切人天应种种华香瓔珞幢幢伎乐而供养之，是故名应，即应供也。云何正遍知？梵云：三藐三佛陀，正者，名不颠倒，遍知者，于四颠倒无不通达，又复正者名为苦行，遍知者知因，苦行定有苦果，又复正者名世间中，遍知者毕竟知修习中道，得阿耨多罗三藐三菩提，是故号佛为正遍知(云云)。云何明行足？梵云：毗侈遮罗那，明者，名得无量善果行名脚足，善果者，名阿耨多罗三藐三菩提，脚足者，名为戒慧，乘戒慧足，得阿耨多罗三藐三菩提，故名为明行足也，又明者，名咒，般若是大明咒，因咒得解即解脱也。又足者，明见佛性，以是义，故名明行足。云何善逝？梵名阿耨多罗，亦言修伽陀，亦言修伽度，善者，名高，逝名不高，善男子是名世间义，高者名为阿耨多罗三藐三菩提，不高者即如来心也。谓离出生死而不舍，又复善者名好，逝者名有，善男子是世间义，好者名佛性，有者名大涅槃，诸佛世尊成大涅槃同名善逝，云何世间解？梵名略伽备世间有三，谓五阴众生国土，然经中六复次即六世间，一五阴，二五欲，三国土，四众生，五诸佛为世界，六照世名世间，经云：世间者，名为五阴，解者名知诸佛世尊善知五阴，故名世间解，又世间者，名为五欲，解名不著，不著五欲，名世间解，又世间解东方无量阿僧祇世界诸佛悉见悉解，南西北方四维上下，亦复如是，是故号佛为世间解。又世间者，一切凡夫解者，知诸凡夫善恶因果等，余如经广说，云何无上士？梵云：富楼少，上士者名之为断，无所断者名无上士，诸佛世尊无有烦恼，故无所断，是故号佛为无上士，又上士者名为诤诤，无上士者无有诤诤，是故号佛为无上士，乃至上者名新，士者名故，诸佛世尊体大涅槃，无新无古，此任运理之体达也，释曰：过去诸佛已成名故，众生是当成名新，无新无故即无已当也，云何调御丈夫？梵云：昙藐波罗提，先释丈夫，次释调御，自既

丈夫，复调丈夫，善男子如来者，实非丈夫非不丈夫，因调丈夫因名如来为丈夫也。善男子一切男女，若具四法，则名丈夫，一近善知识，二能听法，三思惟义，四如说修行，具足四法则名丈夫(云云)，次释调御者，如御马者，凡有四肿，次即合云：如来亦尔，以四种法调伏众生，一为说生令受佛语，如触其毛，随御者意，二说生老便受佛语，如触毛皮，随御者意，三者说生及老病便受佛语，如触毛皮肉随御者意，四者说生及老病死便受佛语，如触毛皮肉骨随御者意，善男子御者，调马无有决定，如来世尊调伏众生，必定不虚，是故号佛为调御丈夫，云何天人师？梵云：舍多提婆魔[少/兔]舍喃，师有二种，一者善教，二者恶教，诸佛菩萨常以善法教诸众生，谓身口意善诸佛菩萨教化众生作如是言，善男子汝当远离身不善业，何以故？以身恶业是可远离得解脱故，是故我以法教汝(云云)，乃至口意亦尔，是故号佛为无上师，天者名尽天上昼长夜短是故名天，又天名无愁恼常受快乐，又天名灯明，能破黑暗而为大明，又天名吉，以吉祥故，又天名日，日有光



明，因名日为天，以是义故，名为天也，人者名为能多思义，又人者身口柔软，又人者名有懦弱，又人者能破懦弱，乃至得阿耨多罗三藐三菩提，是故号佛为天人师，云何名佛？梵云：陀耶亦云佛陀那，此翻觉者，亦言觉悟，前像觉者，同此义，涅槃疏善男子譬如有人觉知有贼，贼无能为，菩萨摩訶萨能觉一切无量烦恼，既了已令诸烦恼无所能为，是故名佛，以是觉故，不生不老不病不死，是故名佛，云何世尊？梵云：路迦那他，此称世尊，彼经云：梵婆伽龙树，天亲释婆伽婆为四，一能破烦恼，二有功德，三巧分别，四知名声，如经广释，当知婆伽婆有无量功德，功德据内，世尊者，为世所尊，此即据外，大经将婆伽婆以代世尊（云云）。

法身望应者，应知法身佛十号，通于四教，前二教乘如实道，来成正觉，但是乘真谛为如实，余九号准此，后二教约中道，实相不二，而释应号即法号，乃至第二说者，只观法界即见应身十号与法界等，即名法身十号也，何者？乘无二智，来契正境，故名如来，以无二理遍入诸法名为应供，了不二智智体无偏名正遍知，知无二法互通法界，虽无来往遍入三世名明行足，无二之法性冥三德，名为善逝，理遍一切，具三世间解此理，故名世间解，能解此理无惑不断，无复过上名无上士，解此理故能调难调，调十法界名为调御，了法界法名为丈夫，契此理，故一切崇仰过于三教人天之上，名天人师，觉此理，故名之为佛，达此理，故为三世间之所崇敬，名为世尊，智契法身具法界号，故能垂示应身十号法应十号，一体无二，是故涅槃经云：吾今此身即是法身也。

疏又日月灯是三智者，不到而到，且顺次第，三谛灯真月俗日中有其义，又云传灯化他即道种智月，喻一切智日表一切种智，且从属对体必互融。

涉师云：日破闇等者，应历教责之为破何暗等？

多为辨异者，如华严等经，但是当时被物，未说施化之意，名为辨异耳。

亦乃己他皆入一味者，非专为显法同五佛，悉令众生至一切智，故云入一味也。

不出异意者，诸经虽辨其异，不云此异皆为令众生至一切种智矣。

疏云：其义深远者，无边故远，无底故深。

疏云：若小乘者应以渐中三藏三学，为时节善真谛之理，凡夫不测为义善，会理直说悦小乘心为语善，不与凡夫共为独一善，明界内半字之法，名圆满善，无断常瑕秽名调柔善，梵行即是众生法缘之二，慈名慈善，通教类此八音者，梵摩经云如来八种音声，一极好者其声清雅故，二柔软者令人乐闻故，三和适者大小得中故，四尊慧者三三无战法故，五不女者其声雄朗故，六不误者定无错谬故，七深远者犹如雷电故，八不竭者可解梵摩经中，二者易了声所有三，三说辨了易解无不竭声也。

疏云：无二边瑕者，二乘及出假菩萨也。

疏云：顿教无缘慈者，梵行以无缘慈为本也。

疏云：且依一途者，且依大乘七善耳。

最胜王经者，只金光明经耳。

此三如来至说者，若初心如来取能说边，六根净人，若有所说诸佛来听故，故云善也。

弥勒问异者，今瑞异昔，故上文云：今者世尊现神变相，以何因缘而有此瑞等，即其异也。

主伴者，文殊弥勒为伴，佛为主也。

密设一途者，皆为令众生至一切种智，故云一途。

闻皆契辙等者，迹门开权显实，本门开近显远也。

今直论正者，十二年中，正为二乘，菩萨在凡，断惑之日，即成化主，故属傍也。

验旧消文者，通斥古人以不作答他土之问消文故。

疏云：广引曾见佛总十一字，若取文顺应移向，即显实之说下即次也。

即表权实满者，权即实故名权满，实即权故名实满，此约十界而说九界为权，佛界为实，约百界千如一一相，即为二万也。

二贱性者，一毗舍未见翻，应是平民称农贩卖之类，二首陀未见翻，应是底下容戴担尸之类。

清净易调时者，弥勒佛出时，婆罗门家生释迦，刹利中生也。

疏云：更者，更曰经也。

此八子名作四对者，一大智大悲双，二了有了空双，三进善退恶双，四达伪知真双慈恩释。

疏云：表八正道者，一正见谓四谛分明也。二正思惟谓见谛时思惟动发为令增长入涅槃故，三正语以无漏智除四邪命接于口业，住正语中，四正业以无漏智除身邪业，住正业中，五正命以无漏智，通除三业五种邪命，住正命中，六正精进以无漏智相应动而精进修涅槃道，七正念以无漏智相应令增正道，及助道法，八正定以无漏慧相应入定，故名正定，此八不依偏邪，但名为正，通至涅槃，悉称为道，此约藏教明义，余三教如止观道品中明（云云）。

诸皆不例者，意云：俱舍论传云：轮王不出减劫，亦不的判金银等，王验知论从权说，育王现是铁轮王，佛灭后百年方出验此，不得一向依论。

疏云：一子至清净者，以智观境，境发于智，智名为子，故云也。

疏云：昔佛他土六瑞者，明月灯明佛时，欲说法华，亦先说无量义已，即入定放光，光照东方万八千土等，如今释迦不异也。

始说法华等者，从是时日月灯明从三昧起，因妙光菩萨说大乘经，已下并是文殊答词。

今昔俱叹弘通者，今即指提婆达多品，此有菩萨名文殊师利，可与论说妙法等。

犹同文殊者，与而为言，今日药王犹同往日灯明流通之文殊一义，故云小也。犹阙二因不可类，何不云妙光但云文殊者，今日文殊即往日妙光，将今名以名昔也。

疏时有菩萨下明所因人同者，分经文应时有菩萨至因妙光菩萨，方显所因之相，疏中但至八百弟子耳，师云：须知此意亦未可说。

故无量序者，此文不合在此，文殊疏合在前说无量义经，为序具其二意，今正定起法华同耳。

信六十小劫等者，一今家正释六十小劫经文，定有要藉佛及加听众忘时二种，和合方见即长而短，诸家偏释皆不会经。

忘时久耳者，释谓如之言也。

玄匠真一之门者，此叹如来为玄理之匠，证得真一之法，为门能通一切即长而短，故名门也。

有人立四句者，圆境云：问实是六十小劫，云何令如食顷耶？答长若定长，不可促之令短，短若定短不可延之令长，夫长短量以长短无定，所以能将长作短，以短为长，何者？因短故长，长名短长，由长故短，短名长短，非短非短短长，非长而能长短，非长即六十是食顷，非短即食顷是六十，于佛说法边，能以短为长，于听法边，犹以长为短，将知说之与听，俱是解脱之力也。

涅槃进不者，说涅槃为进也。

带实用权者，意云：末代无权实则不可，是知权有立实之功，即是权之力也。

过常未常者，法华明过常，涅槃明未常。

色身常身者，涅槃云：吾今此身即是常身法身，故知涅槃常身与法华寿量色身无二。

疏云：故不发迹者，此谓未说授声闻之事迹，非本迹之迹也。

推功有归者，归佛也。

后分虽有者，彼后分经言，汝等比丘当观念处，及云但观文殊威仪庠序（云云）。

楞伽乃密对菩萨者，如止观记引佛语诸菩萨，声闻尚发菩提心，况汝菩萨而不发心，欲取小果等。

方等有记小者，多是方等陀罗尼，经云：声闻若能发菩提心，亦得授记，但不能发犹如败种（云云）。

方验有所归者，只是方验大师释于法华，超于诸教之表，故云也。

实行虽即曾闻者，意云借使昔日稟于实教，何妨今日亦疑？

又实位补处等者，亦是圆实位人示同于权耳，又应知疏文一向从权，而释记家则权实两存矣。

显向非疑者，向谓惟忖略广三答也。

唯说法适休者，此即与而复夺，且与说无量义竟为已，据众未散复属于今，古人如何六但名已。

前昔同下注（云云）者，此指前释令得三菩提文，末云令佛当与昔同（云云）者是。

疏云：颂有四五行，上有惟忖略广判四答，今不颂忖略二答，但颂广判二章，今初三十一行颂广曾见，次我见灯明下四行颂判答，疏云：决定答是初广曾见中，上长行有三，今不颂中间引二万佛，但颂初一佛及后一佛，初二行颂初一佛，次三十九行颂后一佛，三同今初有二行颂，初一佛上长行有三，今具颂初我念二句颂，时节有佛下，第二二句颂佛名，世尊下第三一行颂说法，次后一佛如疏。

广叹略叹者，方便品初一长行偈颂为略叹，从尔时世尊告舍利弗三请下广叹。

此土他土者，此土即释迦，他土即四佛也。

前亦非无者，行非长行非无供养，但文略耳。

一坐任运者，即三藏佛得自然也，通教九地已上，一念相应方得自然，故云不加功力也。若别圆地住已上，久已证真分得自然，亦名本得也。

二处妙觉者，别圆极果也。

应具辨等者，以小例大无学前三果，既未究竟可例，地住分真之道并名任运。

家家者，欲惑九品润于七生，上上一品润二生，上中上下中上各润一生，中中中下共润一生，下之三品共润一生，故俱舍颂云：断欲三四品，三二生家家，若一来约于三果向说断，七八品余一品在，但牵一来人间，九品尽即证第三果，便生上界不得来此也。

理数然者，既有俱下必有俱高等，何者，初住为二住已上化名，本下迹高妙觉为等觉已下化名，本高迹下初住为初住化名，本迹俱下妙觉为妙觉化名，本迹俱高圣化方法通四句，果为果化，妙觉常仪，故云理数，初住已上证一分法身并名为本也。

约法须之者，须是华严独菩萨人顿部七善也。

然亦不以比丘为菩萨者，诸经多尔，以今经中既云，或有诸比丘，故将此一行用对缘觉进退两属，亦应无妨。

疏云：一行半退颂者，长行经弥勒当知，乃至所因缘总二行半经，上诸佛二序文但为一点耳。

涅槃追分别诸经者，彼经将不生，不生追泯前诸经，生生等三句追分别前经，如玄文释。

疏云：悲泣如涅槃者，彼经云：尔时纯陀闻佛语已，举声号泣悲咽而言苦哉苦哉！世间虚空复白大众，我等今者一切当共，五体投地同声劝佛，莫入涅槃，亦是悲法之文。

经云：于无漏实相者，无漏语通实唯此。

疏云：身灭智亡者，以身灭故智无所依，名为亡也。

经云：最后天中天者，然天有多种轮王，即是飞行，皇帝是人中天三界诸天名为生天，须陀洹

已上名为净天，地住已上亦名诸天，佛乃降四魔永破无明，见佛三菩提，已圆满法身常身金刚之身，究竟圆满住大涅槃，出过诸天之上，名为究竟净天，故云最后天中天也。

经云：佛当雨法雨者，法雨既通雨于四位，因果必恒于始终，故云断疑宗之问也。

疏云：即得之于怀者，谓疑情顿遣神解，豁然知佛定起，必闻妙法，故云也。

疏云：善于问答者，前之伏难，文殊善问，弥勒善答，此中则弥勒善问文殊善答。

具二庄严者，如前引大经释。

### 释方便品

方便，梵云：躯和狗舍罗，躯和称为方便，舍罗名为胜智，谓方便胜智也。将释此文略为二意，一者初文三释文别而义通，方便义通今昔，故二者从料简下诸文名通而体别，故弘教者，皆从佛意，以叹方便品，故于中先以寺门及殿为喻，今三释可解，初番释三权如门，圆如殿，各不相通，故次番释知，用门通至于殿，知门是能通，不云即是于所，故成舍能取所，又但能不即所只缘所诠之圆，亦带能诠方便，故今须开第三番释达门外即殿，何但门耶？故云点内衣里无价之殊无二无别等，又以王及宰相百姓为喻，若得此意其文可消。

正法华题称者，名权即实，故名善权与今不别。

后二从意义者，谓第三释意义在于三权及能通，全是于所，所外无余指此外之权为今方便品，故云秘妙，问意义何别？答意局而义通如第二释，意在三权，能通于实名为方便，即其义也，秘妙准知。

但有能通非能通者，能为第二释，非能即初释，三不为一作能通故。

即不即者，前二释不即，第三释即能是所故。

法术者，今文亦尔，如来即是能用大术之人也。

法家之则者，用权用圆各称机适宜，故云则也，又矩是画方之具，规是画圆之具，老子云：工匠有矩规之制，权法有权机之能，故云也。

置却圆中方法者，只是但借第三秘妙之名，不自同此圆中方法之语耳。

况所离不同者，犹能离智异故，所离之惑不同，虽能所有殊，所出三界不别，以三教皆先离三界故。

第二释能通门者，更举寺门及寺中三宝为喻，从门入者，久滞于门，以未入实由谓能通，不名为所，是故尔前不能融即。

疏云：方便权略者，权即权谋，暂用还废，略即谋略，谋而方当也。

教行人理悉为能诠者，以三教传，传为谋诠，是则真理为中理之能，通教行人准此。

不了元是所通者，只是不了一色一香等，无非中道耳。

今开其偏门者，开偏则圆，开门即所故也。

达即是开者，谁达低头举手等，达小乘真谛达次第真俗等，即是实相，故云开也。

尚无偏门之名者，昔日所禀自谓真实，尔前未斥方便，是故不开其名。

与果智一者，衣珠谓闻法了因顶珠，即如来本有，开竟无二，实外无他，故云一也，又珠在衣内，如权覆实，默示衣内之珠，即王顶珠，如开权显实，是故作人如权覆实，即是真子名为显实，故云可知。

疏云：唯我知是相等者，开权显实唯佛能知，事非轻易，故且抑之，令生钦渴，偈云：止止不须说。

先结名体者，名同是名，其义是体也。

若同若异者，体外体内，但名方便也。

其如理何者，谓其如道理，何以法华出诸教之上，还只作进趣而释，与小乘何别？

其如文何者，今经如来定起称叹方便，甚深无量已，今当说及药王中十种叹教，皆云此法华经最为第一，即其文也。

其如行何者，意云：其如本师观行亲证何。

若以昔叹今者，谓若将昔方便名叹，今方便则成昔无方便之法，故云：又失也。应更难云：若以昔叹今，何不还是以昔自叹今（云云），则使下二句合上二句，体内合上毁今，体外合上又失于昔。

秘堪入妙者，只是堪为妙门耳。

他文或以此为三句者，如玄文及净名经中，具有三句，如弟子品，即相破句（云云）。

句法常定者，虽开四六不同，而三对句法常定故也。

相破中文相别者，由大小相违，所以义分二句，相修之文为一句者，由大小相顺，故相即为一句者，大小体合故。

二苏三教者，二苏中三教也。

其体常定者，意云：名虽互执，其体本还是如来同体方便，故云也。

正本名即者，善权之名从实而立，故云名即，方便之名，名由滥昔，名虽滥昔，其体本即，立名虽即不同，其未曾有二，故云：三权即一权等也。

尚非术门三悉方便者，只非三悉耳，以三悉俱属第一义方便，故云非也。

疏云：涅槃金刚等者，瓔珞经云：等觉性中，有一人名金刚慧幢菩萨，住顶寂定，以大愿力住寿百劫，修千三昧已入金刚三昧，是如此师，唯取极果释大经常义。

接论理量者，如理照实，如量照权，理量不二，双亡双照等之。

疏云：乃至半满四宗者，半满即菩提流支所立鹿苑，三藏为半字教，十二年后般若去讫至涅槃明满字教，四宗即佛驮三藏学士光统所立，一因缘宗即指阿毗昙六因四缘，二假名宗指成论三假，三诳相不真宗指大品三论，四常宗指涅槃华严，又立五宗加华严法界宗，又立六宗加法华为真宗，如此等宗咸属于昔，宁得判今同体方便，故云不攻而败，进否者，进施之名，进不用名，否谓行藏得宜也。

何以归心者，归心于大师也。

光其后者，命成师资之美也。

而迷凡夫未有权名者，用二乘实破凡夫，凡夫被破方有权名，未破则无加得以凡夫，为权故不可也。

般若之中，中道非一者，他亦不知般若之中，有别接通圆接别等。

内静双非者，他云：净名经中观空等为内，静毛孔细海流等为外用也。

二教共有者，他亦不知别圆二教，俱有遮照故也。

次更以此双非等者，内静为双非，外用为双照也。

小菩萨者，古人以三祇为小菩萨也，近代云：地前名小菩萨也。

结非示过者，梯橙于今须开古人，何以却用故成过也。

一一用时中，横论权实者，乳二生四熟，三唯三藏中，五人等于诸天以之为横，耳圆为体三为用，即是教，教皆有体用，多即方等般若，少即鹿苑华严，随部对之，亦应见耳。

疏云：又初引生信等者，只如人天亦须生信，乃至果等，何能释于法华方便。

一一时中横竖间杂者，五味为竖，部内其教多小为横越，次相接名之为间，又味味中，部内皆具秘密不定名之为杂，又密入名横，显入名竖，或横或竖，故云间杂。

汝乃废之者，只展转相破，即当废矣。

又云：为对破者，他意云：由前实破于权，故今权实俱为方便。

迷情者，只是情谓而已。

身之四句者，一以短为方便，长为真实，二以长短并是方便，非长非短为真实，三长短为二，非长非短为不二，二与不二，并是方便，非二非不二乃名真实，四二与不二，非二非不二犹是四

句，皆名方便，如来之身四句都亡，是非斯遣方是真实，生法师云：昔晦迹三乘群徒，谓是今欲显乎一实，而以真正以非明，是故标方便以目品。

身沾妙化者，意云：嘉祥已沾大师之化，天台之义早已灌神伏膺之前著文，是故今须委破也。

其亦以醍醐者，意云：大师虽立三味为枝条，仍复简其大少，又不云法华为归本方法论，此则是他分非自立。

若其然者，则成法华却归华严之本，故不可也。

后接归本者，谓法华也。

二言相乖者，华严本即成末，法华末却成本故。

枝本不立者，以本不立枝无从生，则成法华亦无可接。

接归方一者，一即法华也。

一为根本者，若法华为根本，则华严二名为枝条。

入法华本圆者，开华藏别入法华，一圆开华藏实入法华远本，若尔下判也。

会本归本者，会华严本归法华本，何者？华严中圆既同方等般若，此既被会华严岂不然耶？

会枝归枝者，此即能破也，即纵破也，何者？即立华严为本，则成法华是枝，今华严本既同方等般若成枝，复许法华名为接末，法华名为接末，法华既接方等般若之枝，华严之枝岂不被接大？

本师所师者，涅槃五味判教，元是本师所师之法，既归心于师，先章须改也。嘉祥者，寺名，在会稽，王羲之舍宅所置名吉藏胡乡所生世称学海，心包难伏之慧，口写如流之辨，著述章疏，领徒盛化，大师初至陈都，有沙弥法盛，造席数关，法师无对，法盛时年十七，身小声大，法师嘲曰，你那不摧声补体，法盛应声对曰：法师何不削鼻项眸吉藏良久咽，更调曰：汝好好问阇梨，好好为汝答，法盛曰：野干和上著在经文，胡作阇梨出何典据？吉藏位谓曰：尺水计无文波，法盛曰：余水虽不能沾于鲸鹤，亦足淹于蚁蜂，吉藏又问谁为汝师？汝谁弟子？法盛曰：宿王种觉天人众中广说法华是我等师，我是弟子，讲散乃舍山水，纳一领，用奉大师，遂即伏膺，请讲法华，身为肉躅，用登高座，后因借章安义记，乃弥达浅深，体解口钳身踊心醉，废讲散众，投足天台，餐禀法华，誓愿弘演，顶戴永永，岂生异彻？旧章乃有流行者并是其时，收不尽者（云云）。

疏云：名大巧方便者，论自释云：依此法门成大菩提，已为众生说天人声闻辟支佛等者，善法云：善巧移二乘小门，令入大乘者，此属方等，则是对菩萨说，云二乘尚入于大乘，方便菩萨何为不入耶？

有言不出千如百界者，亦云有言不出五时八教也，又应知说权等四句皆言教，故得四句皆以释于方便品矣。

且以入证对说为实者，以一一文中皆先举说如初文云：如来巧说等不取说边，但取入证为第二句耳，故知四句一一皆兼于说，但得为今方便品也，又用此四句通贯下十双，使下十文无非三谛三



智故也。

尚互接互破者，一权一切权等互接也，如实云何所不破即互破也，以接外无法故余三句亦尔。

况复余法者，纵立四句外有法，亦为此四接破也。

如此方成今经破立者，废权故是今经破，开权等是今经立，故云：一权一切权等。

诸权诸实者，只是不识今家四句及以十双权实耳。

互推迷实者，如前诸师附傍五时，及约谛智，以明二慧等，但是互相推耳，而复自迷其所立之实，不知为属何教方便矣。

不思圣化者，谓不思实即权，不思权即实等，而各自保一支一流而已。

佛说之权尚须入实者，一为众生入实，故说二文字，即解脱，故解脱即实也。

法遍者，以三智三谛遍接偏圆法，故由机受成法，故云也。

理遍者，一理接一切理也。

事遍者，谓化仪神通等事，故经云：诸佛为一大事因缘，故出现于世，即事遍也。

由内三德等者，谓三德为所依，以三德只是三谛耳，三谛满，故名为三身。

外用横竖等者，华严方等般若二教四教三教八教，八教四门，四门四悉等横也。鹿苑则以显密相对为横，经历五味，过现当入为竖秘密可知。

为成今经至意者，今经用不思議境三智三德三身，遍开诸法而为破立也。

以对昔至四句者，今立四句具其二意，一为破昔四句须立此四，二今经方便具四句故，故须立之自证。

以对自证实智说之者，自证之实为实称实，而说被机为权，即是今经方便品也。

尚非通方者，以四句各在体不相收，故非通方也。

随立者，随立一句即立诸句也。

随接者，一句接诸句也。

随破者，一破一切破也，既立皆破，则能所俱亡。

随亡取舍者，立接二句为取，破亡二句为舍也。

生出暗滞者，文中合字释，若更分字释者，生出滞故高，生出暗故明也。

若作悬字可知者，只于一句悬照观察无非法性，遍具诸法故云可知。

开施者，开谓法华，施谓施权，出谓方等，出四般若，出三华严，出二鹿苑为没，行为盈藏为缩，只是用之，则行舍之，则藏通机称会，以赴物宜耳。

若行解兼论者，行即自行，解即他，故云合说也。

以法性至法者，以法性体遍，故不违诸法，在逆在顺而无增减，故云一权一切权等。

不受诸法者，以法性如虚空，故遍一切处无彼此，故无能染污，故云一实一切实等。

不住诸法者，以法性体无住故。

不入诸法者，谓无能入无所入，又谓法不属诸法，故净名云：遍入诸方，不入诸方，即其意也，一一名字下揽前诸句以成观心，一一名字不出心法，心即能观，能缘心法，即所观，所缘之法，于念念中成句成偈，偈即是教，依教立行，行名为因，因成获果等。

其义可成者，如上自在可成，今经四句以释方便品也。

若本若末者，事理为本乃至悉檀为末也。

各有所归者，实即权故归权句，权即实故归第二实句。

相即之两亦者，只是亦权亦实一句体能相，即复能接三方名方便。

接三之两亦者，只第三句是能接，余三句之两亦耳。

方便之理者，双非只是第三句理矣。

理收三句者，理具诸法即收初句，理体一真实即收第二句，理体双照收第三句理，理体双亡即收第四句理也。

还以此旨而为观境者，还以说默为境。

单浅孤独者，与而为言，于今三释，但得方法一释，而已浅者，但在权教不至法华，故孤者于四门中或得一门而已，独者或得一教耳。

三说所无者，若法华同于诸味已，今当说其言徒施，故云何在？

不同光宅者，上序中光宅以惟忖五句，初后二句通于本门是。

复以三种释品者，且如事理，事属三权，理属真实，即成方法释也。三权为能通，真实为所通，即成第二释，三权即真实，则成第三释，余九双皆尔。

故论云至因果相者，明今经五佛开权，皆云种种因缘譬喻，皆至一切种智，故即其相也。

因义浅狭者，但成三教因耳。

果用粗近者，三教之用为粗，中间今日迹用为近，今经本门果用为妙为远。

以教为因者，慈恩释方便品初，云诸佛智慧等两句为果门，其智慧门等两句为因门，即属教名之为因，即云二深先唱云。

不同他三四者，光宅云昔三为权，今经四一为实，不知今经权实具足，是故破之。

疏云：从无住本者，如文殊问，净名云善不善，孰为本？答曰：身为本，又问身孰为本？答曰：欲贪为本。又问欲贪孰为本？答曰：颠倒想为本，又问颠倒相孰为本？答曰：无住为本，又问无住孰为本？答曰：无住即无本，从无住本立一切法，故今释云无住者理也，理无所是不可言其有住，有本无所，是故云能遍诸法，故云一切法也。

疏云：体用故有渐顿者，体是能生，用是所生之事，有于胜事方施渐顿之化身。

及以能所者，后五是化他能所也。

皆穷至要者，以一一双皆穷，今经实相以为至要也。

因缘只是往昔方便者，于大通佛所，十六之子，系珠之方便，今日但是示以衣珠之方便耳。

一代教门至便识者，以一代教门意在显真如之理，故云便识。

共成一法者，自他因果共显实相一法故。

投足有地者，修行有地故。

疏云：起净不净者，未入不退位，或升或沉故。

疏云：心意识等者，等取余尘及以界入也。

集起名心者，谓第八识集诸种子起现行，故思量名意谓第七识，恒审思量故了别（下列反）名识，谓前六识于六别境，无粗动间断了别转故，故入楞伽经云藏识说名心，思量性名意，能了诸境相，是说名为识，准瑜伽论，各为通别二释，论云：集起以解心第八识，独名心缘虑以解心八识，总名心缘虑以解心八识，总名思量，以解意第七独名意等无问，以解意八识总名意了别（音同上）以解识前六触，名识了别（变列反）以解识八识总名识，各能了别所缘境，故若小乘但于第六识上起事，名心思量，名意了别名识俱属第六。

彼教为迷者，彼教为迷真如之人，分别识生死却其覆，方现其理耳。

知之者寡者，前三教初发心并不即观常住之理，别人初心，虽知未即观，故所以俱属寡知之人。

虽缘净者，更属当上大小二乘，俱属于事，何者？小乘六识全属有漏，大乘八识虽缘第八识中，净分亦属于事，以彼教中不可说此净，即是性德涅槃。

权实之名非一处得者，权实遍于十双，故云也。

途行教小别者，由行真似不同，令教亦真似不等，故云小别，教虽途于真似不等，真似之教常

定，故云自分。

何所证耶者，只由如来内证方便，故能随机曲巧顺行设教，以利于人，若不自证无以化他。

尚自违理者，何况藏通耶？

遍通一切者，始从事理，终至悉檀通故。

且约法示相者，且借瓔珞别教地前二观，对于地上，以示今经住前住上，显实相妙因果也。

此果至之用者，文中以体用合举，故云住出理而言之，只此分果即有百界之用，良由入住菩萨能于一界之身，复现十界，故成百也。

疏云：用即立一切者，五时八教不同也。

疏云：非地无以生者，言略应云非地无以生芽，非芽无以显地。

自他俱有渐顿者，自行用圆教为顿，用七方便为渐，化他虽用自行法，约五味明圆为顿，三教人天为渐。

义兼权实者，只是文中作渐顿权实二释，故云兼也。

又利他权实者，圆佛界为实，九法界为权，权有入妙之功，故渐为方便。

不废小故者，以不废故名为不合。

疏云：常益道长者，然一实之位难行，虽一生可阶其位长远，复难契当如诸声闻，大通佛所以结大缘，尔后流转今方入实，故云也。

今半通后者，始从鹿苑方等般若，俱属于半，以对法华独满，故云后也。

疏云：恒一切法者，教为能诠，法为所诠，故云同也。

疏云：三悉是世间者，前教俱属三悉所接故。

未足辨今者，只将二乘之如未能得显今经之理，故云也。

真俗二理者，此即不思议二谛也。

若无性者者，若无三乘性者，为说人天法也。

以有今昔因缘者，昔日四味八教之因缘，今经则以实开显之因缘也。

见六道用者，四眼所见也。

疏云：种种欲者，引文略，经云：种种性种种欲，此证世界种种行，双证为人对治二悉，行能生善，又能生善，又能破恶，种种忆相分别证第一义所发似解未为入真，犹属念想之观。

所知所诠者，所知即知，所诠即教下之理，此二对教俱属所诠，故云悉名为理也。

故难解字更分属下者，前文所牒难解之言，俱是叹门深妙，所以更分此文，属今缚脱双矣。

次所以下释上者，经中从所以者，何下释上难解难入。

引证教行者，是彼释上文耳。

正取成字者，既云佛，佛即知此果必酬于因故也。

若将此文对下者，对下结权实文，俱属体内权实也。

与论小别者，本论对此十双有小别，故论中阙二双，复长有五甚深，故云小别也。

疏云：无上甚深者，谓证大菩提，论中转释甚深者，谓大菩提，故大菩提者，如来所证阿耨三菩提，故又

~

甚深者，一切声闻辟支佛所不能知，故疏中剩无上两字，则是论中将大菩提通释五甚深耳，不须云用大字释无上矣。

上句证理者，诸佛智慧句也，下句者其智慧门句也。

今理通因者，今疏释理通因故。

门是教智者，教即是门，智则属果，此即教为果智门。

此正是解脱意者，此举声闻不知，而显于知，知即今经解脱也。

今合论三共为体用者，无上甚深入甚深证体，快妙事证用。

一者初住成就者，论云：如经如来成就种种方便，故从兜率天退，乃至示现入涅槃故，二者教化成就者，如经种种知见者，示现染净诸因，故余与论不同者，即余功德也。论云：三者巧德毕竟成就，如经种种念观，故种种念观者，以设彼法成就因缘，如是法相应故，四者说成就如经种种言词者，以四无碍依何等名字章句（云云）。

故二成行者，上文亲近及精进二行也。

法身妙境者，如来位居极果，极果位之中，妙境事理具足也。

法无增减者，只此十法施亦不增会，亦不减耳。

先通后别者，从别结者下别释也，束通释成别耳。

即自十他十者，问只应以前五为自行，后五为化他，何以自他各具十耶？答由自行满有后五用，故属于自行亦尔。

表不定故者，由来多小不同故。

故自他一或无本数者，此明自他合句无有别体，何者？只是以自十共于他十，合为第三一双，则此一双更无别法，全是单自单他之法耳。

或百六十者，一教皆三十双，权实言一教三十者，一准涅槃经，二依道理经，既云离本位自他共为一双道理，则他中剩实，自中剩权，用此权实以为一双，由法体定，故是，则自他合成二十双权实矣，兼单自单他成四十，约于四教成百六十。

恐一教内者，意云：束十法为四，二四者以法体克定别，故不复同前，自十他十自他合十恐同彼故，故以分于四二四别对于三句，良由此也，相对为句。

一切不成者，此取广释方便品，初立四句与今立四句以辨同异，何者？前立四句，四句互接，故云一权一切权等，今之四句权自是权，实自是实，等互不相收，如何亦云一切法耶？若其然者，一切不成答意者，若未开显，则一切不成容可未得为今品目，若开显意与前不殊，故得借前一切之言成今四句矣。

四句并通诸教者，如三藏中自十为实，他十为权，权实双取，即两亦双非，即当教理，通别亦尔。

初入实本意者，明如来自行入实本意，故说自证以化众生，令他入实则是佛之本意也。

自证望说者，意云：以有说故得权实名，说即权也。

醍醐置之者，法华即权而实，实外无余，故云置也。

疏云：圆因即是自行者，通于五品六根，别则唯在初住名圆因。

圆及所入者，前教为所待之分粗，圆及所待之妙虽圆，及所入名为真实，望今法华是兼带，故第三释方名秘妙，即由此也。

开之与判者，若至第三开之与判同在其中，以法华具二妙故。

疏云：前既通别等者，此先与前结权实释品辨异也，通即牒前通释，别则牒前别释，结束即牒上别释，对上可见。

明前是教别等者，此与通中通辨异也，前从若通以十种下及若当分下，俱名教别，以四教不同故。

法有总别者，通释法总不分十为四教，当分下法，别分十为四二四别故，故云法有总别也。

今是教总者，通束四教成随情等三故。

而法别者，四教各各三十法不同故。

此又三重者，初重中阙圆三十种为随自也，第二重中既以藏通为他应，以别教三十为自他，文

中亦阙，故记云：由他不定等即其事也。

仍是别相自他者，准诸文只应三教为他，圆教为自，相对为自他，如今第三重耳，即是通途三相，故前二重自他。

进退不定者，由属别相矣。

不无粗妙者，前二释圆及所入为妙，三权为粗，第三秘妙一切俱妙也。

又辨生法不同者，法身菩萨道理自知，二乘之人本是我子，所以不须云，未曾向法身菩萨说也。

疏云：并酪明苏者，以鹿苑三乘人至方等时，冥得通益，而二乘不知及新得小果者，由自保证，故云并也。明苏者，菩萨从鹿苑来显露成通二乘，密得生苏之益，故云明苏也。

疏云：狭生而熟者，从方等入般若为熟，新得通益者，名狭生。

疏云：取与者，自行为取，化他为与，出内亦尔。

疏云：付以家业等者，先所知即家业也，授记作佛即定天性也。

通论教等者，取时法人也。

教行理三前或以会者，始自色心终乎种智，融通之教，已说行者，始自色心终智乎种，一一法上，皆修十八空观，及以性相二空，融通自在，会理者，已说大理小理，融通遍入其体无二，俱二乘人尔前自执，谓己无分，故云但不会入矣。

节节无不具有四句者，如云中间自有，本迹俱本，本迹俱迹，中间本迹，各有本迹，俱不思议一也。则成中间节节皆具四句。

应云本迹俱本者，此约本迹通途相望四句也，最初实证为本，从体起用第一番施化为迹，故云俱本也，从第二番已后迄至今日，复有本迹施化俱为迹也，本时自有本迹，迹中有本迹为第三句，俱不思议为第四句，又复应知中间今日既开迹已，所以四句迹中之本，皆指最初之本，更无二本之别，故云各有本迹也。

即初两句是者，如前则本中四句皆本句，迹中四句皆迹句也，皆本者，本时狭少之化迹为妙，皆迹者，化缘多广亦为粗，以近成故也，故云具如玄文。

疏云：若从引入圆因自行者，只是师弟，皆用化他权自行实二门，引众生入实。

说后四至密者，彼解云十波罗蜜中，前五波罗蜜因时加行智，第六般若波罗蜜为根本智，以能观用智断惑证真，故后四波罗蜜依体起用名后得智，又若只明六波罗蜜，根本后得俱在第六般若波罗蜜中。

我今以根本者，他人云我也。

若取所依者，权依于实故。

况唯说四者，说则俱说，但说结四，故曰：无体也。

疏云：若不厝者，置也。

五瑞等时者，除说法也，若除入定，但有四瑞，以从定起，即说法故。

经云：从三昧安详而起者，生公云：圣人说轨顺感而起实地，而发言，言必真常，故受者之心自然笃矣，此释能彰于四悉所表之相。

或为发起生灭者，身子四果已前，俱是发起四行，四果已后，方能起法轮，故著或言。

本论者，法华论也。

所作事故者，四智中之一智也，今为开显，授以佛说，方名已办耳。

三令无怯弱者，声闻之人新入佛境，若不先恐生怯弱故。

五令不起者，不起声闻心，即入佛知见也。

谓废会者，破三显一，正破三情，而显一智，昔若初赞佛乘，众生没在苦，不能信是法等，诸佛法久后等废三显一，此正废教，虽破其情，若不废教，树想还生，执教生惑，引经正直舍方便等，十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三，开三显一正就于理，傍得约教，约教者，昔教明三人入真，今教明三人得佛也，约理者，只是二乘真空自有实相，昔方便不深不能妙见，今开此空即是实相，故言决了声闻法等，开方便门等，会三显一正就于行，汝等所行等，低头举手等，渐渐修学等，住一显一就佛本意，本以实智化物，佛平等说如一味雨，佛自住大乘等，虽说种种道等，住三显一就佛权智方便化物，寻念过去佛所行方便力，乃至为五比丘说，更以异方便等，住非三非一显一，或约理，或约事，约理者，是法住法位，乃至佛种从缘起无性，即非三非一，

从缘起即三缘显一，令会非三非一，约事者，即是人天乘，乘此乘非三非一，常以此乘引入于大，低头举手等，若我遇众生等，覆三显一，就权巧多端，前权前废，但除其病不除其法，法不除故拟化后缘，机息则覆，机兴则用，若不信此法于余深法中，示教利喜住三用一，就法身妙应眷属，前住三显一是师门，今是弟子门，如富楼那等，实是法身，现为声闻示住于三而常显一，饶益同梵行者，住一用三就本誓愿如华光佛愿说三乘，而非恶世，今佛亦于宝藏佛所，愿于恶世说此三乘。

若尔四悉总释前二者，应云无忤，故令他欢喜，无忤故能生他善，无忤故能破他恶，无忤故令他入理，文中但约自在以明四悉耳。是则二名之上有四悉之益也。

疏云：不与外道共者，以外人或蹲踞等。

疏又能生至道者，能生三乘菩提故。

今文分在前在面者，论中在面只是一意，今则义开耳。



疏云：根深等者，根深譬竖中有横，源远等譬横中有竖。

若智慧即门者，谓因智当体是门，如上圆因自行入实也，此门难解难入，故即持业释也。

智慧之门者，亦是自行权智，为果智之门，欲以此法令众生入，故先叹之。

言智慧者，决断名智，简择称慧，智慧体是一，约义有殊，又智慧门者，准玄文第二释云，诸法者，是所照境广也，唯佛与佛乃能究尽者，明能照智深穷边尽底也。其智慧门难解难入者，叹境妙也，我所得智慧微妙最第一者，智与境相称也。依主释即是境与能通之门也，然疏中释约智有能进趣显理。

以十地为道前者，谓第十地已下至初住俱为道前也。

除真如外者，初住已上并证真如，依真如而修定慧，以为庄严皆属于权故也。

疏云：难解者，约教也，难入者，约行也。

因位始末者，始初住末十地等觉也。

疏云：中间难示等者，谓初十行难示已示，十向难悟已悟。

事用为权者，真位事用也。

对闻思修三者，难见故无闻，难觉故无思，难知故无修矣。

疏譬者，只是盲聩者，只是聋，又不云鹿苑者，二乘所知，故不云也。

光宅至全然者，意云：大师破其太甚，彼所立门其言由通，故须与夺而释。

应广分能所者，遍历四教以明能入所入，何者前二真为所入，后二中为所入教，教四门为能入，门门方便不同，又三教为能入，圆为所入，若至今经能所唯一知门，即名为识，以责光宅，故云夺也。

进否者，称宜得入者为进，非宜不得入者为否也。

具如止观门者，于圆四门，三门置之约空无生门，明生无生观，故云圆观门也。又道智，智通行，行通理，理则遍通，并门义也。

故上说圆因者，即上因果一双也，应总指前五双也。

一者期心有在者，初发弘誓，期心念念无间，专为度生，因行证果亦令他人亦得，名为精进也。

恐未尽理者，若无精进，名称岂得普闻？亦以普闻用释权智，未尽权智之体，故须精进以释权智也。

不得以精进释实智者，破古也。

化城无实者，来至今经，方废化城，故云无实也。

四意趣者，欠别义意趣，别义意趣者，若但如闻照见了义，如来意者，婴儿凡夫亦能觉了，是故如来意云何谓此觉了非闻得成，若人已事恒沙数佛方成就，及云解义在地上证法，非地前，前闻教方觉了是名别义意也。

别时意者，如无垢净光经云：若有人持此咒，若干遍当得须陀洹，若干遍得三四果等，又念佛人当生净土，可释别时也，随情所乐名意乐，佛性理一名为平等意趣。

不可以他佛替此者，不可以释迦之化，云是弥陀之迹，若言平等意趣，只可云十力无畏等同，不可云化事同也，别时至记者，他人云授声闻记，正当别

时意趣，何以知然？如记舍利弗，汝于未来世，过无量劫当得作佛，即别时也。

真如真谛者，通于四教无生无灭，唯衍门义通小理。

地前地上者，若地前伏别惑，地上断别惑，即当别教义，若地前伏通惑，地上方断通惑，即借别名通义，地前无伏惑位，但列十地，即通教义。

法身者，通于五分三德二种也。

化身者，通四教说后二，即无记化，化别前由未得无记化，化故如前四句中说也。

以因权用权者，明叹释结权智三同异也，何者？前叹释二文皆从因位而释，今结文中即从果上用权以释，故云称机适会也。

以用权中复通因果者，只是因位俱有权用故也。

至双结中至因者，于后文也，以彼叹释二文，皆从果上权实以释结文。

在因者，意明三文须通因果，俱得权名故尔。

分文前却者，用今叹实文为叹权等，则成却也。

得本迹至他者，斥古也，今家叹云有于开合等，悉表于同，故不同也。

疏云：三种化他权实者，于自行权实别取于权以化他，他及以自他皆取权实以化于他，故云三种也。

此譬观俗者，观身如芭蕉，三如电，四如水泡，五如空中云，等是俗谛，观缘于真理，即真谛观也。

各立事譬者，只是立各事譬及观真谛为譬耳。

玄文亦以至于小者，玄文或时约渐教后而为五味，从牛出乳得鹿苑三藏，从乳出酪对般若，从酪出生苏对方等，从生苏出熟苏对般若，从熟苏出醍醐对法华涅槃，为共般若二味俱有，故将对于

第二酪味。

疏云：说静十善者，此兼四无量心，从十善静十恶故。

事遍理底者，应更云自行从因至果，故穷理底，化他遍逗故彻事边，又权即实故到理底，实即权故达事遍。

斥彼接法不同者，斥彼权教也，以权教中不能横周竖穷，故对斥彼，此约释疑说非开显已更置斯言也，今且从自能入约自行，从因入边说非，谓化他称无量也。

又与一切相即说者，此之四辩未云相，即验知须通四教以释，在今须云开显一一相，即旋转无穷，方称今意耳。

疏云：如甲土方地者，大经云：尔时世尊取地小土，置于爪上，告迦叶言，是土多耶？十方世界地土多耶？迦叶答言：爪上之土不比十方，佛言：有舍人身还得人身有三恶，而得人身如爪上土，其不得者如十方土，今借用此通别意，亦可知。

亦穷八解之源者，只于小乘八解即达实相，故云穷源也。

以息此见者，疏文述此殷勤息世慢故。

答众心乃以得实为悦者，须历五味以简来至今经，方名为悦。

今佛化仪者，施权为始，显实为终，终即法华也。

望他仍同者，谓诸佛及以释迦，虽即先实后权，先权后实之异，异体本同，何者？实即权故，权即实故，故云从实而舒权等不同古人，异则定异，故云仍同，又只是释迦权实，虽有先后，望于诸佛亦是同。

独为一句者，只取要言之一句两句释之，前独属实，今冠二文也。

言兼二字者，只止字是止叹故也。

次释一句以释止意者，从设慈悲为说下是。

预分两端者，止叹二端对于钦慕五千是。

以初一文者，从今明此法深寂，乃至止而叹之文是。

修得之言等者，始从理境乃至位妙皆名修得，即自行因也，若自行究竟唯在极果，已满化他，故云化他，今文化他局在果佛，故云也。

始终者，始即发心，终即极果，逆即严王调达等，须即发人天心已来，今文境界唯在果佛境界也。

及诸权者，不成就等四，是因是权故。

诸教之端首者，如文云：我若赞佛乘，众生没在苦，事不获已，于一佛乘而施诸教，施已即开还归一实，故云端首也。

释义之关键者，实相如关如键，夫释义者，若不依理开合无从。

发心之凭枝者，以十如是不思议境，依境发心，若不依此佛道法门断惑利生一切不边。

权谋之用体者，若外道世间逆顺二乘菩萨佛等，皆依此体而用不同，今文即空中为体，千如为用故也。

果德之理本者，究竟极界，亦以此理为根本故。

一化之周穷者，此明佛出世意始终，最初说离三途之法，乃至开显无不皆依此理，收接开会成一一如，故云周穷。

五时之终卒者，虽施五时次第，意在归今醍醐，故与一化有异也。

真云对等者，他人俱作数对解释而已，如权实对等。

蹊径者，谓理境为诸教所涉所趣之道，皆先理具一切，故曰条流以自化他，若智若断若因若果，不出百界千如，三千世间空假中等，若迷此法，如来一化于慈并亡。

五百所集者，婆沙论也，论中广明三藏三乘三祇菩萨，世人全弃，何不送还五天之国？

疏云：必尔成三者，同智内照必成三乘之性也。

各得十界至小分者，光宅于十界中，但三权一实，只成四界，北师既云三乘，但得三界，畅师约佛只得一界，光宅三圣但得五如，佛但得四，北师及畅三乘及佛，又不互具不语六道十如，故云小分。

光宅虽似者，三圣但得五，佛但得四，故云似也。

十界是所照者，理性佛界及初地佛界，俱为究竟佛界所照也。

界如之体者，空中是也。

体外尚遣九五者，光宅若准一乘，但亦四如，云外又阙于五，佛界不接九，故云也。

达磨者，有二十卷诸经杂集。

疏云：开通方便者，只是通于初相以至究竟，故对本末也。

义兼于离者，合必有离，离出渐顿，合即法华遍会诸法，故云义兼也。

三德极理者，七方便人自法华前非但不能知他三德，亦乃不知己身自具。

诸位法尔者，修性三德之位法尔而具也。

若自者，自佛界十如故，若他者，自九界十如故，以九望自故得他名，若因者始从发心终至等觉，俱属因故，若果者，即极果故。

不可以一说者，一即多故谓百界千如等。

不可以多说者，唯在一念故。

不可以权说者，权中有实，故实即佛界也。

不可以实说者，实中有权，故权即九界也，不可以因说者相即在未，故不可以果者未即在相，故不可以善说者，善即三善，善中有四恶趣等，故不可以恶说者，恶中有三善四圣等，故不可以二乘空说者，六道菩萨佛假中，故不可以有说者，有具空中，故大即菩萨，小即二乘，皆互具，故凡圣亦尔，不可以渐说者，十界十如只是一心，故不以顿说者，顿中有渐，故以心无并虑，必次第开，只是百界千如等，合只是一念谓不可作合说，三千宛然故心者不可作一心说，三智三谛无谬，故法者境法也，不可作境说，全所观即能观智，故依正互具亦尔。

一多自在者，一自在者，心同法界，故多自在者，三千宛然，若依若正，重重无尽故。

惑果事者，意云：由理具故，故得果时容融法界一多相即，并是如来果上之用，用果事也，世人多迷但高推圣位，故今斥之。

反资小脱者，唯求小脱而以自资，即以下释上。

及因者，圆初住真因也。

在迷在因者，此通深浅也。

通悟者，自发心来皆名为悟，亦通深浅，通果亦然。

不通因迷者，若尔应通悟耶？答双迷成悟，悟有浅深，今唯极果，无有悟名，故不通。

三德至之说者，于流通门不出衣坐室三，而求此法也。

法界根性者，应云十界根性照之，无非三谛法界，故易流通。

疏云：虽无量一而非一，非无量者合，而无量者开也。

疏云：二乘迷闷者，为尘沙无明所覆故。

疏云：菩萨则尘抗未明者，大经云：如持戒比丘，观无虫水，而见虫相，即作是念，此中动者为是虫耶？是尘土耶？久视不已，虽知是尘，亦明了十住菩萨于己身中，见如来性，亦复如是不明了。

故以修性对论者，与前佛界十如辨异也。前佛界十如一一皆具修性，如云：佛相非相非不相，即性德也，而名如是相即修得也，余九皆尔。

疏云：位位皆有者，十法界法界，皆具三德耳。

为成教相者，只是说于修性，以成教相耳。

乃以真助至因缘者，乃用初住真位缘乃助发于正，则成三因具足，故云因缘也。究竟等者，彻三德理名为究竟，三德体一故名为等。

疏云：在恶而不沉者，沉谓沉没，没即失也，谓三德虽在于恶而无失没也。

疏云：权实开合者，开即九界不同，合即唯一佛界，狭者彼但约十法界而已。

因必具果者，彼在因，今通因果，因通浅深，果在究竟。

论云：成就不可说尽者，此即预说十如是不可思议之境，故云说不可尽。

实相者，下释实相也，经云：下释十如也。

何体法者，无二体，无二体故，故无量乘唯一佛乘无二乘，故引论从略耳。

三乘相者，只开三乘即实相故。

对六道法者，并一实道十界具足。

支佛对余者，亦十界足。

八界悉无常故者，应云：六界悉无常，声闻缘觉观破无常，故今以界外望之，故云悉也。

三相者，生住灭三也。

谓可见相者，只是前无常有为因缘等法耳。

能取者，只是所取，谓六道二乘苦集为所取也。

又五阴者，六道二乘等，皆属苦集，菩萨属道谛，以观五阴即四念等故。

成初苦集者，只成第三重释，初何似法句也，故知六道三乘不出苦集矣。乃至第五句亦尔。

全是定慧者，为非道谛也。

明权实至不同者，昔权今实故。

以次释既约苦集，若集对道者，苦集对理性三德，道谛对如是力等，七如属修，故与约位释同。

若其属能者，不思議境本体具足不由行有，若因行有体不名体故。

疏云：名不决定者，疏是不可以空假中，思只是一念，故不可以权思，权即实故不可以十界，思即百界千如等，故不可以迹思，迹即本故不可以本思，本即迹故等（云云）。

疏云：不以败坏色者，观色无常名为败坏。

不异亦尔者，应云：观色不异，不异即常，常必具四，具四只是心，故云亦尔。

疏云：如彼月光者，日夜二空譬无明，日月譬法性，月譬即法性之无明理性，日譬即无明之法性明明也。

方名常在者，应知暗全是明，明全是暗，是故全转闇为明，方云常在耳。

疏所尽者，谓烦恼所度者，谓生死显佛永尽，五住之结度二死之海。

教多说故者，以诸教中多说佛不可思议，故今不更广说，又佛或可同前真谛，以佛色心俱具理故，故可同前。

非小乘所知者，验此文佛于阿含中，以弹斥小乘，但于方等中，方始弹斥，有义谓道谛，有饶益谓灭谛也。

自尔力者，只自尔之言，即是因缘业力所感耳。

疏云：尔许至出雨者，若念恶出雨则粗暴损物，念善出雨则和通益物。

疏云：人能令火焚薪者，非但能于木中出火，只于好清水中亦无出火。

疏云：表化缘异者，只是机宜权实不等，故设化不同。

双凭者，长行八双偈中，凭长行则人法俱举，故云其智慧门乃至声闻辟支佛等，今偈但云诸天及人耳。

被物时异者，只是用权实不同耳。

此别仍合者，明偈中但云人总，未辨偈中权实之法犹别，何者，以偈中权实之法，亦各叹，故虽然各据不分于二佛，各有叹释结三，此别犹名为合。

但对自因名化他者，只是自行从因至果之外，起用亦是同体之权法也。

疏云：但举后者，意表唯一心，故初后互举。

大妙相望为六句者，如此经云：佛自住大乘，涅槃云：大般涅槃微妙经典，是初大妙相，即为一双，大品云：色非深非妙，此经云：无大无小，此是第二大妙相破为一双，如大罗汉犹修于妙，如灭止妙离文修于大，即第三相修为一双，即六句也。

如意珠者，彼文正譬不思议境，境即实相，实相无漏二文意一，故指彼文，彼文云：如如意珠，状如芥粟，有大功能，称意丰俭，降雨攘攘，不添不尽，乃至具于净妙五欲，七宝琳琅非内畜非外入，不谋前后，不择多少，不作粗妙，盖是色法，尚能如此，况心神灵妙宁不具一切法耶？故名不可思议，彼记中广合此譬。

经云了达诸义趣者，意轮善巧也，又能善说法者，口轮开道也。

经云：一心以妙智者，心与智有何差别？楞伽经云：大慧彼生灭者是识，不生灭者是智，又观一切法，通达自在名慧缚，境界为心，觉想一字为智也。

疏云：即实而权者，权即开也。

疏云：将非魔作佛者，前疑昔因，既闻法得果，昔应是佛，今应是魔矣。

疏云：将明二乘之非者，谓方是明二乘非也，经云：当生大信力者，劝合于大信。

经云：佛说一解脱义下，执昔疑今，此疑由二量生，佛说一解脱义者，即是言量我等，亦得此法者，即是证量，此二量故生疑也，由佛昔说声闻解脱与我解脱不异，故佛命迦叶共坐，迦叶不肯，佛言：吾有四禅等，汝亦尔等，自以漏尽智证得涅槃，即证量也。

已得三德中之一脱者，慈恩大般涅槃有其三事，摩诃般若解脱法身解脱虽同，般若法身即是佛之智慧性相，一乘果体彼所未得，四众不解，所以生疑，应引下但离虚妄广破。

疏云：三请二止者，并前三止四请，何者？今师与瑶龙意同品初，止舍利弗不须复说，乃至第一希有难解之法，唯佛与佛乃能究尽，一止自他求决者，经云：我自昔来未曾从佛闻如是说，今者四众咸皆有疑，即是腾众疑请也。为惊疑不信者，经云：一切世间诸天及人，皆当惊疑，故二止也，久殖必解者，经云：曾见诸佛，诸根猛利第二请也，必谤堕恶者，经云：增上慢比丘将坠于火坑，即第三止也。利根得益者，经云：世世已曾从佛受化，必能敬信，多诸饶益，即第三请也，广开三文，初如来诸说舍利弗言：唯然世尊，愿乐欲闻，即第四请也。

今师对三周者，初请既陈三乘之疑及欲闻具足道，初周法说创施三权之由，显一实，是致破疑生信，故可初请以拟初周，次请云智慧明了，闻佛所说则能敬信，譬说云诸有智者，以譬喻得解故可疑，第二周第三请世世已曾从佛受化，可以拟于宿世思缘周也，身子既是应化声闻上辅释尊，接道下为实行，发起理必备语请首末宁妨三请以表三周之说。

已知显益欲知冥利者，于法说上根显益，中下冥利耳。

经云：为是所行道者，疑昔日所得为是因？为是果耶？

经云：止止者，嘉祥云：大论明喜之至也，重云善哉！今止之极也。再云止止，又二乘解故一止，天人不解故再止，故云诸天及人皆当惊疑等，复次止止法妙，下止止理深，法妙理深子请难解，故再止也，又止止俱知下止止佛之知见，小智不闻，闻即惊疑不须说也。

经云：将坠于大坑者，三别，一谤法邪见坑，二谤法恶业坑，此二为因，三无间坑，此一为果，如来将说，故云将坠也。

经云：两足尊者，大经云：一切众生无足二足四足多足之中，佛为最上，然但云两足者，佛居人间，化物唯二足，故偏举二足，有云定慧足称为两足，有云福智具足，有云折伏接受具足，有云自行化他具足。



经云：长子者，智慧第一称长子也。（卷第三）

#### 法华天台文句辅正记卷第四（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

则知一切广略相者，单略说智度为略，具说六度为广，始自色心，终于种智，悉皆清净，名之为广，但云色清净即云，乃至受想行等及云，乃至种智即是略相。

三种发心者，大品中三根人发心不同，上圆中别下通，经云有菩萨发心与萨婆若相应等是也。

今为评判者，先评竟，次判也。

拾破者，拾古人非，来此破也。

须益有无者，非但实者，获记权者，亦乃化功归己，故云能引有无也。

欲知冥利者，冥只是密不待者，即当密益，此密即显不同法华前密。

处处至成熟者，此取佛意说也，中间借使施人天化亦名佛道。

中中上下者，中周即以中为正，上下为傍，下周以下为正，中上为傍耳。光宅有实亦无大过，只偏执至法华，由定有实，所以为今破耳。

谁论初业能知常者，今意正明退大已后，现受小乘化者，为有声闻谁论初知大耶？

未记则有者，此指生灭度者，而于彼土方闻开显，未得已前，则有声闻之号，故云有也。此即现未为一对，又在下今昔为一对，以明有无也。

因光横见者，如广曾中为求声闻说四谛等是。

佛必三身圆满者，举圆佛也。

故称此佛为权者，本是圆佛示为三藏佛，故云权也。

教权似实者，且约同为化主，似于从因至果当教位极之佛，故云似也，据无三身圆满之称，则说此佛为权矣。

中途须有者，约退大说，故云中途。

疏云：若依今经应有五者，经云：思惟是事已，乃至法僧差别名依，此有决定声闻，经云：我昔教汝悉愿佛道，乃至自谓已得究竟灭度，依此有退大，经云：内秘菩萨行，外现是声闻，依此有应化，经云：此辈罪根深重乃至未证谓证，依此有上慢大乘如疏引。

疏云：大品别异善根者，发大心已，中间又退大取小异于一向不退大者，故称别异也。

指应化为无者，意云：权人于法华经前示为实小，更无应化之称故无也，若至法华闻开三竟方

受应化之名，则无大乘声闻之号。

又云：第四第五并名大者，若至法华发迹已，俱名为大，亦无佛道应化之称。

于大乘自立声闻者，他人依涅槃经判四依为大乘声闻，今家不尔，若云大乘声闻者，身不从大而得，示同于小，外现所为名从小得，故异他也。

回与未回者，即今家立义回心，此记未回彼记，故云二义也。

疏云：或有厚薄者，瑶师以理惑教为薄，以教惑理为厚。

未辨得失者，应责云为失昔所证真理为回遑，为复得大理耶？为得小理等耶？

理名近大者，只是小理名近大理，故闻法说即使得悟也。

初果尚非者，初果尚已断于见惑，何得更有疑惑之名也。

小乘根定者，上中下根定耳。

义当断伏者，被加说法淘汰之时，先断尘沙，义当于断，而伏无明，以尘沙无明，俱名无明故也。

过去者，由过去薰习，令今未悟有前后耳，若未薰习者，以显薰习今未成根也。

两释不定者，文中两或即是更两判根进退不同耳，初或即以第三句为中，第四句为下，次或可中间两句者，即以第一句为上根，第二第三句为中，第四句为下，或剩下字，或将下字属于下根，则是两重之相也。

疏云：夫众生心神下明转根者，过去闻法已成三根，今世重闻取悟不等，故云转根也。

非不兼法者，明文中但云闻法得悟，似如专属信行，而已闻已即观信法具足，故云兼也。

信法等相如止观，亦约前世集思集听，致使今生得

成信法两根种子，或集听少思多，或听多思少，皆以少资多名为相资，彼约安心随根四悉止观不同，止观四四乃成八番，信行一八，法行一八，信资法一八，法资信一八，信转为法一八，法转为信一八，信转为法以信，资法一八法转为信，以法资信一八，彼约凡夫自行一时所宜，八八不同故云一生，今明三周圣人悟入少分类彼也。

故昔三根不同三周者，昔日三根为上中下，其根已定，今三周闻法转下为中上，是故三乘经于三周，各有三根悟入，故云也。

疏云：身子迦叶等是中乘根性者，如第一疏释迦叶缘中，云：佛若不出我当为辟支，今已闻教，故为声闻，身子既是利根为法轮将并同中乘根性。

疏云：又四众至缘觉者，即是今佛世，新发心者也。

疏云：有异执者，明诸权教菩萨自法华前，虽各自求，当教极果来至法华，此执易破，故云终归取佛也。

疏云：但是正其观慧者，正其偏次之观，令成圆妙观也。

仍异于别者，圆菩萨位仍异别妙觉位，若证道同，但异地前，应须进退二释也。

故名为小者，约藏通二创闻妙乘不敢领解。

悟大语略者，意云：文中但云菩萨悟大，处处有文，而不分别，三教悟大，深浅不等，应藏三祇等通干慧等别十住等，并是悟大之位，不语此者，则成略也。

横指法身本者，以八相化事望于理本，故名横也。

结净土因者，出家成道具明劫国供佛数量，令其广作利生之因，使物钦慕来生其国（云云）。

先入至不同者，如惟忖中明法华前显入密入不同。

恐不了前意者，惟忖中先入，今若法华前及序中已入十住，今闻法说则四节增进，若今始入十住，但三节耳。

疏云：一音者圆极一音，不同前教，又如来常以一音说一切法，而能遍同诸音，故华严云：一切众生言语法一音演说尽无余矣。

长远时所者，本门时所也。

密闻大车者，即中根人在法说周密闻也，仍是中周上根人也，下根亦尔。

若尔佛于尔时者，此难意者，佛既知声闻其根不败，何不于彼即与记耶？答如文。

余经不说者，谓方等等经也。

况通经论者，唯识论通方等经，经既不说声闻密闻，故使论亦不明显密也。

身子权能预谋者，身子既是古佛，则预知佛三抑表于三周，所以殷勤三请，故云预谋也。

理须预照者，明身子本是法身菩萨，故能预照知佛三抑本表三周，故云也。

如后释者，一障未除机未动，二障未除机已动，三障已除机已动，四障已除机未动，并约前教，分别如下释。

二痴合明者，调熟所证真理之痴，与无明之痴共为障也。

不问无明为障所以者，责意令知由过去根性利钝不同，置令今生为障不障也。

闻法故破，破由闻法者，即是因缘和合故破也。

未闻法破为前者，即是障先除后机动也。

闻法已破者，即是先机动后障除句也。

自他无破等者，此存第三句因缘合能所以不许自他无因也。

亦前亦后者，重复前文，成于感应，因缘能破，文虽前后，生灭同时，故云暗灭等。

二以不愚等一往斥之者，如经云：佛语诸比丘，汝昔已曾发菩提心，今日何故而愚于大，而不发心，不语昔日时节，故与今经有别。

具如止观等第三者，彼文释知具二义，一约故昔大乘常名知大菩提，一约自知小乘常住，亦名菩提，无此二知所有归戒亦不具足，通其两释知与不知彼此非难。

说其元意者，以胜鬘经中对诸菩萨说于声闻尚发菩提之心，如何菩萨不发无上道心，唯此是其究竟之意，故举声闻以斥菩萨。

暂时不知者，大通佛知缘在王子，故佛入定令其结缘，佛入定后王子方说，故云暂时也。

矛楯者，兵器也。矛长二丈建于兵车，楯谓傍牌，楚有卖矛及楯之人，有人来买矛而谓买者曰：此矛坏千楯，其买矛者尚在寻有买楯者，复至又谓之曰：之楯坏千矛，前买矛者乃问之云：还以尔之矛坏尔之楯，为得几许，卖者无对，自知负言，今意取其二言相违，以为兴例。

大经争论文者，彼唯二十一双于二十一双中，一双是争声闻成圣不成圣，故今引之。

执者望今成过者，在今必成，若更执者，不成则成过也，今虽必成执不逗后，又成过矣。

并通三世者，且约法华前后相望，以为三世，余则周会，皆得大教，在昔亦有开与不开，入者名开，不入名不开，在今亦尔，五千未入得名不开，未来亦尔，教在昔唯大可知，至今法华，留逗后缘，亦名不开，未来亦尔。

既俱有过者，即涅槃中声闻成圣不成圣，佛言二俱有过也，授引也，护也。

小部不同者，如争立五篇不同者，又争四钱三角五则犯重乃争有五阴无五阴，如是等争，但是随机灼然易殄也。

知不知别者，权人了了知权示不知实人，初中知不知至今法华方始知。

初不知后知者，元稟小也。

如方等至人耶者，此问意者，缘觉何故不如二乘，于三藏断结已，即于方等般若，受弹斥淘汰益耶？答如文也。

疏云：问缘觉者，梵云：辟支佛陀，辟支迦，此云缘亦云独，佛陀云觉。

言出无佛世者，增劫减劫俱得有之。

慧星者，尔雅云：慧星为欃枪，亦谓之孛（薄骨反），言其形孛孛犹如扫星，乱世则有，治世则无，方之独觉则可知。

在小等者，问意云：释迦以大化人缘觉禀小，故何徙之。

答为护物机者，崛山中有五百支佛，住佛欲生此，先令告令，令其徙去，若不去者，妨于佛出世时禀教之人，故须徙之，但护物机，亦不护于缘觉也。

知亦何爽者，缘觉纵自知之佛，亦徙之不护彼意。

疏云：不觉徙之者，菩萨神力徙之。

二十八者，舍人天皆经人天中阴也。

五含中后三者，除中生二人也，一中者谓欲界后于色中而般涅槃，二生般者，生色界已而般涅槃，三者有行生色界已长时修行方般涅槃，但有勤修无速进道，四者无行生色界已，经久修无功用行而般涅槃，勤修速进二道俱无，五者上流于色界中，要转经于四禅天处方般涅槃。

及无色般者，明无色般人生彼，垂欲般涅槃，闻佛出世，亦能起欲界化，而来见佛。

彰亦易牵者，以同界故，故云易见佛。

已义含三者，只变化即当应化缘觉，含于决定上慢退大三也。既例声闻亦应俱四。

所化兼二者，此即克体而论所兼，得决定退大二人，以上慢是傍，故且不论耳。

尚从座起者，经意云：此诸菩萨已曾发心行菩萨行，由尚超去，况未发心者耶？故云尚也。

目连问佛，此诸正士者，目连于彼中能问诸正士，及知正法之藏，以有正法藏分，亦未证得有悔四故者，以菩萨道时长行远，故生退心也。

衍门生谤义少者，通人干慧性地而由生诱，故云少耳。

袁具见修者，见即见浊，修即烦恼浊，五中专由此二也。

疏云：言略义隐者，但云佛以方便力等是言略，但云诸佛法久后要当说真实是义隐也。

疏云：既以小自翳者，应更云自谓为得，名为自翳也。

疏云：妨他大光者，当机大智欲闻大法说枝叶成碍，故云妨也。

执为真极者，未得初果等，谓得初果等，名执真，未得罗汉，谓得罗汉，名执极也。

疏云：非徒者，徒即空也，谓非空鞮固。

如喜根等者，大论中释巧拙二度，拙谓声闻，巧即菩萨，如文殊白佛，过去无量劫有佛，号师子音王佛

及诸众生寿十万亿那由他岁，以三乘化人宝树，常出不生不灭之音，闻者得道，诸菩萨等得无生忍，新入道者不可称计，佛涅槃后树无音声，有二比丘，一名喜根，二名胜意，喜根常说实相，弟子聪明乐闻深义，乃至淫怒痴相即解脱相，闻者无悔得无生忍，胜意比丘头陀集禅多生分别，因见喜根弟子说实相法，不体其理，违心起谤至精舍中，众集摈弃喜根菩萨，喜根菩萨知其当受大罪，强为说七十余偈融，即法门淫欲之性，即解脱等，胜意身陷入地狱，经百千岁，最后因此发菩提心，虽复出家，诸根暗钝，故云远因。

不见如来至功德者，应知若据结取后文，则应见于劣应，今云不见约纯大，以说此等须存进退两释。

以声闻人出三界者，但是以出三界机耳。

寄于娑婆一期者，且约释迦一期设化，五时大小不可杂乱，故云即当渐初也。若论华严十方互为主伴，渐顿陈何可简其大小故。

十种大心者，一化众生，二为灭苦，三为余乐，四灭无明，五与众生发生佛智，六供养如来，七欲随佛教令佛欢喜，八为欲现佛身，九欲入佛智，十欲显现无畏之力。

则鹿苑至结取者，若以法界为言，则鹿苑诸教皆结归华严，或结归法华也。

故令教主至不一者，显露常定秘密非一耳，何须更加成谤因，意云：闻经生谤，虽是得度之因，不免先堕于苦，是故今经威神令去，不同喜根为他作生谤因矣。

实可为例者，意云：佛灭后弘经人为他说一句一偈，皆为结缘种也。

亦名章意者，如云叹法意令生于尊重，说无虚谬，意在止其诽谤，乃至意在真实等。

大体随时者，施开二章不阙。

诣谓所至者，今文良以开显为所诣也。

开显二章者，开即方便，显即真实，余四略无，此二常用。

三千为表者，兼表三观及以三昧，亦名表事理，即是三昧之观，后皆见理也。

释顺释正者，反昔反成今顺，制昔乖成今正也。

神纵异迹者，高僧传中，有神异僧，纵示为恶，必先同后异引令入实，终无以恶而滥于善，引此例者，以诫世滥之人。

并越二途者，超于或善或恶之二途也。

权名隐实者，施前三权，此权隐于实也。

潜之与显者，潜释上隐，即施三，故显释上开谓会实故。

未尝增减者，施亦不减亦不增也，法华之宗致若施若开，皆是法华之宗体。

实教之果源由者，指权即实，故权为实教源由。

释义之旨归者，唯至法华说于教意，若解释者，先腾佛意，一代施化咸成会法华，若解释诸经，但说当部含教多少，被物不同，未得谈其教意，若预说者，则探取法华之意，而于彼说出佛元意，虽施诸教苏息弹斥淘汰不同，意在咸归真实故也。

众行之府藏者，府聚也。史书云藏也。修小必须正助合行，于助达正无不契实，故云众行之时府藏也。

徒施徒运者，若不得今师之意，如来空以三车等，运出火宅，于无至道场之期。

意正引彼证此者，须入声呼，若以此释彼，须去声呼。

亦说中道者，如佛临涅槃，魔蔽阿难，说种种法，乃至亦说相似次第中道。

但除其魔者，此引简文不同，一向开说之，则但除其人而会其法矣。

疏云：父王乃至太子名者，大论用此譬，伸经屡明般若之意，昔有国王久无儿息，因出游猎，夫人于后诞娩太子，诸妃奏报王闻默然，如是至三，亦皆默然，因乃白王以问其故，王答曰：我欲多闻太子之名，遂且不言，令汝数数说之，无有厌足，其一一奏报者，宜各赐之百千两金。

但说者受者者，说即是教，受即是人，而于理上加因果，则成四一义足。

岂法说初等者，开示悟入正是因位不应对果也。

本门剩长者，此中已是本门，则后十四品经便为剩出。

疏果门安得如此者，只是果门安得在此耳。

疏云：开除开出者，光宅意方便说三，开除五浊，显出一乘故也。

疏云：菩萨方便与二乘同者，通菩萨入空方便与二乘同也。

初句结非佛知见者，此示结难文也，从若余三慧下文是。

将教及理者，如向三慧下文是也。

初易后难者，初之一增得八分故后，但二二增之，故成后难也。

以六七八者，一恒皆有二分解，则以十二对初地至六地，为示十四分对七地至八地，为悟十六对九十地为入故。

纵非前之两教者，以此二乘未见中道，未受三德涅槃之名，以将解义简之，故知且在别教，以别时长，次第学，故云得不一也。治城秀法师今改为弥勒等是。

四依须约四教者，三藏贤位为初依，须陀洹斯陀含为二依，第三果为三依，四果为第四，余教准此，皆是圆人示三教四依也。

安得证通者，古人引第五恒等文，彼全是别义，不可以对通教也，叹大谓文殊，褒圆即净名。

准圣叹释者，圣即如来自于今经叹释大师，亦准佛叹释显出诸经之上，况复依而修行道场妙悟，故云师资可知，意令后代展转相承，皆成师资之道矣。

疏云：华严等者，华严但明四十二位，摄大乘第七释，第四因果胜相中，亦名欢喜等，十地论，亦只释华严十地品，璎珞仁王虽明诸位，仁王不出等觉，十信发心长别三界，即是圆义，璎珞十信即是别义。

十梵行空者，谓身身业，口口业，意意业及佛法僧戒十种皆空。

疏云：开示悟入似有浅深者，非竖而竖，故云似也。

疏云：不见开示悟入之一时者，非横而横，故云一时，非竖而竖，开示悟入宛然不失。

四智纵因果相对者，意云：纵将道慧总对十住，道种慧别对十行，一切智总对十向，一切种智别对十地，但成因果，各有总别，不成开示悟入。

疏云：宁是法华一意者，不是开佛知见一意也。

观无一异者，一谓真，异谓俗，至此位时双忘入中，故云无也。

开等别相者，只是不辨开示悟入横竖相别耳。

都不见法华大意者，须知法华大意只是体宗用，三即三德，故开示悟入不出一故也。

疏云：一切智更无余事者，只一切智慧是无上义，除一切智外更无别法也。

得清净故者，用一切智，证所入理故也。

疏云：与无量智业者，证入初住，三因显现名为智业也。

初约三乘者，意云初番既有两二乘，验知须兼藏通菩萨，是故疏中云：令三乘同得，次约菩萨，释专在别教菩萨。

知彼义者，指所知为彼也。

义不可通者，论家但云准如来能证，经句句皆云为令众生，若非今家四释焉能于众生通入理耶？

不独菩萨者，三乘共行菩萨也。

指所知为无上者，一切智为能智也。



仍须修行者，明此菩萨尔时但修遍行，今闻如实，须修圆行故也。

或指藏通者，别人亦有未发心者，故著或言。

多指别者，通人亦有发义，故且云多。

疏云：令外道众生者，应知凡夫外道大同小异，异者，以外人计常故不同凡也，此一番约随喜位初，已上论开等二乘菩萨案位胜进可知。

异前二释者，异前初番及菩萨番也。

人异义同者，只是开示悟入同也。

约位通唯在佛界者，前约位释十如，约位虽通理性三德，正意唯在佛界也。

依经者，依经句句皆作，为令众生开示悟入释也。

顺论者，论意皆令三乘同得平等法身故也，应知论中者，番番竖释，皆以第四句为极，然论亦不定判。

其浅深，故使今家于一一番上，皆为四释，则使论文三释横竖，具足方知论具深浅矣。

热行得理者，谓入观则能知能见此二属行，行知于理，故云得理也。

若深张地位者，他人解此乃至云以地为入等是。

若除二障者，烦恼及所知二也，亦名人法二执也。

句句横竖者，四释之中智位为竖，四门是横，观心非横非竖，故云意在不二也。言句句者，以一句皆具四释，故成句句，横竖具足及以不二。

以论废立者，不依十妙释义为废，依四一释义为立也，今古无量法皆一及十妙，即今家立也，和旧即古也。

语少意含者，但云无量是语少，皆一是意含也。

心尘行法者，心谓刹那之心尘，即随心之尘，行谓修行之行，法谓教法也，人谓能修观人，理谓能修观所契之理。

虽不消句者，意云：虽不消经文，若对十妙不无其谓也。

问何故经文不依十妙者，问意今此经文何不如玄次第，以对十妙，而后四妙大杂乱耶？答如记。

六不可越者，经文六义次第灼然耳。

自行化他至事者，自因果即前五妙化他后五妙也。

疏云：而有差别者，四十位即是差别也。

存而用略者，文存广中略三义及至解释，但用四一消文，故云用略矣。

疏云：四一者，然四并称一者，昔未开会人等多途令开会之并唯一也。

虽以果为理者，古人虽以是果为理，亦一不别出理一之相，故云名亦不彰也。

以所依能用者，谛境不可知见所依也。约于智眼乃能知见即能用也。

左右互摄者，且如理一中，若取能知见即位一为便，若取所知见即理一为便，则成以所摄能也。教行人亦尔，如下自释。

是体非是者，破执也，一念之心理虽即是事全在迷，三惑具足不可不观，而但守之即，故云非也。

疏云：外藉法雨者，读诵解说及傍行六度，皆名法雨也。

疏云：显出真修者，证真修，又修修常会真，即是修于天行故也。

性得者，本性得之名为性得。

准义至十住者，如前经文内加观行，外藉法雨等。

疏云：如量至众德者，如量属不思议假行，所以能持众德，德从行立故如理元照理故遮诸惑也。

月爱喻也者，月体常圆譬理，无增减白黑别譬智断不同。

疏云：一道慧见道实性者，道为所践，清净智为能践。

具如止观第三记者，论有多解或因中总名道慧，因中别名道种慧，果上总名一切智，果上别名一切种智，论云：或言道慧道种慧，单明权实，一切智一切种智，复明权实谓道慧实道种权，一切智实一切种权也。

如彼俗境数量者，俗即是真之俗，真是即俗之真，故云如于实理契之。

然一一位各具至入者，二智谓理量，不二谓双入，即双照竖则对四位，横则位位具四别教不尔。故须辨之，如理在住，如量在行，不二在向，双入在地。

专释此四者，若但释此四所从，则先教次依教修观，观成智，智则明，明则入位，故不同此也。

应知位智多约于竖者，以竖中有横，横中具竖，故云多也。

约观乃成非横非竖者，亦应云而横而竖，何者？而横故訖门以义成观而竖，故依位以生智也。

并是约非横竖者，一一皆依不二理故。

教四者，只是圆有等四门相望自有浅深，故云似也。

虽对开等者，意云：今如四门，虽对开示悟入，但是四门义同开示悟入，非谓同于约位浅深故也。

故下更以理性者，从通则四下文是也。

且语大略者，此中但云一心三谛之理，为不思議境，未悟十乘观法，故云大略。

余三例然者，理上既具教人，行三是教等，三上一一悉具余三矣，如云既有于教，必有禀教之人人必。

修行，行必热理，人理行亦尔，如下释云：约门释为教，观心是人，约智是行意位之所阶是理一也。

似借论文者，一往观其义热，似如借用论文为释义之本，故云似也。

准次第论者，准声闻次第经历，始从鹿苑终至般若，皆是自谓故也。

教行准知者，由穷子在昔自谓，则成权覆于实，置令所禀之人教主谓成灭所行之行，但趣灰断，故令开之无不真实。

非立名者，但破其判文，非破佗立教一名也。

却指所作者，所作属于化主，故云教化。

具列良由此者，重结束释理一文，具于四释，所以约位释属理，约智释属行，约门释属教，约观心释属人，即是以能而释于所，故属理一，教行人三，须准前理，皆具四释可知。

玄文有破者，如玄文第二卷初，广约光宅义，以破光宅，以光宅明今昔因果体位用广高长狭下短，今昔于四一章安破使，今四一不成，今昔具四一，今昔相对二十四对（云云）。

况今复以菩萨为第三者，许光宅以菩萨为第三也。

嘉祥尚然者，嘉祥旧疏，亦云无于二乘，存于菩萨，复禀化者，宁得异耶？故云尚也。别教中三乘者菩萨声闻位在十住，菩萨支佛位在行向，菩萨大乘位在十地。

定慧至尽门者，只是中道三昧耳。

二别二合者，教一行一别人理合在教行中也。

令理满故者，九世属事，平等属真，令观于事，见平等理体遍，故云令满也。

刹及众生皆为能说者，此明众生身中毗卢遮那为毗卢遮那身中众生说法，毗卢遮那身中众生，亦向众生身中毗卢遮那佛边听法，即是刹中有众生佛，佛中有刹众生，众生中，佛刹中，佛皆能说

故，而不思刹及众生至说者，斥读华严之人，既有能说，必有所被，即是生佛身土互为能所，道理任运常说，只由生佛不出一念故也。又复应知由正有，说依方有说为有，依前说法而正方能说耶？何以故？良由万法悉属心故尔。

彼此互明者，若识今经三世佛同，则知与彼大体不别，若了彼经融，则知与此无二，亦是尘刹生佛等互明。

疏云：正是化主者，只是为现在十方化主，释迦是此方化主也。

何况有实者，应云何况即实文语从便耳。

应先开章者，至三世佛章初，应更开章也。

无开权总者，明经文阙，若更有者，经应云舍利弗是诸佛，亦以无量无数方便种种因缘等。

总别不便者，犹阙开权一文，则成不便也，何者三世佛章各有权实文，是故成别矣，所以不于三世佛章初，开为总别二章者，良由此也。

所著即是根者，疏文加根释者，为能生成于欲性二事，又根以能生为义欲，以怖须为义性，谓所禀本分根能生欲称过去，习欲成性故曰未来，然根欲性三，无时不有，随其义便，分对三世，非要隔生，别别而立。

但恐不了所施之意者，施意在显真实耳。

有人云：单五三藏等者，读天台人作此对。

然单论至小异者，单论约显露，相入约密，故有小异。

疏云：如是者，明体相者，此文揽相以释体也。

疏云：四释结者，经从故诸佛以方便力下结文也。

后后增七倍者，七极微为一微量，天眼轮王之所见矣，积七微量成一金尘，一解尘向金上住，又解尘透金过至下水尘，皆有两释也，积七金尘成一水尘，积七水尘为一[少/兔]毛尘，一解[少/兔]毛上住一解量如[少/兔]毛端，乃至牛毛皆有两释，七[少/兔]毛为一羊毛尘，七羊毛为一牛毛尘，七牛毛为一罽游尘，七游尘为一蚁，七蚁为一虱，七虱为一穉麦，七穉麦为指节，三节为一指，二十四指节横布为一肘，横一指有七分五厘，一肘有一尺八寸，竖积四肘为一弓，谓寻一弓有七尺二寸，竖积五百弓为一俱卢舍，俱卢舍二里，八俱卢舍为一逾缮那，逾缮那十六里。

一刹那者，依摄论明具有十二，一一刹那此翻为一念。

二怛刹那此为瞬，三罗婆俱舍云腊缚，此云一息，四摩睺罗俱舍云牟呼栗多，此云一须臾，五一日一夜，六半月，七一月，八一时，九一行，十一年，十一一双，十二一劫，仁王经云一刹那中有九百生灭，即是九百生灭为一念，一百念为一瞬，六十瞬为一息，三十息为一须臾，三十须臾为一日一夜，十五日为半月，三十日为一月，三月为一时，两时一行即半年也，于阎浮洲中，日行路有外内，极北至极南，相去六百九十由旬，一百八十日从内至外，又经一百八十日从外至内，故名

行两行为一年，二年半为一双，双谓润月兼本月为一双也。

劫相者，梵云劫波罗，此翻为时也，亦是有浊之由，光音天堕地即是有浊之由，若无天下亦无于欲。

次烦恼去复总中者，总中别故烦恼是总，下三是别。

言四别者，兼烦恼耳。

所通非胜者，但至非想，故云非想胜，以计非想为实故。

十六知见者，文在大品大论，广释谓一生者，见计我能生众生，如父母生子，二养育见计我能养它，三众数见计我有五阴十二入十八界，四人见计我是行人，五受者见计我后身当受果报，六起者见计我能造后世果报，七智者见计我五根能知五尘，八见者见计我根尘能见于色及起邪见，九我见谓横计五阴名之为我，十众生见总揽五阴名为众生，十一命者见谓命计连续恐断，十二作者见计我能有所作故，十三戒取见者，禅非出道计为出道故，十四使作者见谓驱策由我故，十五使受者见苦乐由我故，十六十使起者见令其还生欲界名起者。

属边见邪见者，有无属边见，六十属邪见。

若色大我小者，计色大我小，我在色中，我大色小，色在我中，我即是色，离色是我，四阴亦然，计五阴属身见，身即是我，故计有我，无我即边摄。

本劫本见等者，计八万劫初为本，八万劫终为末，未见四十四本见一十八合六十二不出计，神及世间常无常有边无边，计从父母衣食长养而生，即属邪见，以远不达业力因缘，故计现在五阴自然而得涅槃等，即是戒取摄瓔珞等如文。

一一有六十五者，以一一界皆具五阴故尔，若无余十七界，则一界皆不成界，故须一一相成，所以一界皆具六十五也。

以根对土者，亦无别意，但是翻到对句耳，疏云：鸯掘，经云：舍卫城北，有婆罗门女，生于一子，名一切世间，现至年十二，人相具足，聪明善说，时异村中有婆罗门，名摩尼跋陀，时世间现从其受学四韦陀典，师受王请，留世间现，守舍而去婆罗门妇见其端正，而生染心，前执其衣，世间言：汝是我母，岂生不善，妇人怀愧，以爪自获，以绳自缠，夫既还已，恐世间现，露其不善，先语夫言，汝行之后，彼世间现，乃于我所，有不如事，师云是大恶人而语之言：汝杀千人，取指为鬘，冠首可得，免罪成婆罗门，时世间现便礼师言：善哉！受教增一云如是次第杀其千人，取指为鬘，母因送食，便自念云：我闻师言，害母生天，便摄母头，以手拔剑，欲害其母，佛寻往彼，放光照之，彼复念言，我亦云：若害沙门，必得生天，放母逐佛，佛便除行，复道而去，鸯掘经云：鸯掘奔趁不及，乃说偈言：住住大沙门净饭王太子，我是鸯掘摩，今当税一指（凡三十九行）佛以偈答云：住住鸯掘摩，汝当住净戒，我是等正觉输汝恶剑税（凡一百六十七行）乃至投剑深坑，顶礼佛足，佛命善来，便成沙门，得法眼净，其后佛为说法，得阿罗汉，鸯掘经得无生忍，障虽不如阎王造逆，已成害佛及母方便兼杀九百九十余，如是重遮不障证法，良由根利故使尔也。

疏云：盘特是者，法句经第一云：佛在舍卫，有比丘名盘特，新作出家，禀性顽塞，佛令五百罗汉日日教之，三年始获一偈，阿含大论云：九十日佛愍伤即呼著前授与偈，偈云守口摄意身莫犯，如是行者，得度世盘特，感佛恩深，诵得上口，佛告盘特，汝今年老，唯诵一偈，人皆知之，不可为奇，须解其义，所谓身三口四意三，观其所起，察其所灭，由之生天，由之堕渊，由之得道，泥洹自然分别，乃至无量妙法，心开意解，得阿罗汉，由无遮故其根虽钝，易得道果（云云）。

一一门说其所以者，随根利钝及以待时不待时等，故有二味八门不同故也。

若信进等五者，还对上中下根，一一根皆具五也。

故云：一往者，有障不障，故云也。

疏云：即执非为是者，意云：佛初即说真常乐等，外人便执邪常等，而为究竟，故云执非为是。

四念处所治者，由外人计五阴以为四德，故佛出世先令观阴修四念处，治于邪常乐。

两医者，大经第二云：复有明医从远方来晓八种术，善疗众病，知者方药，从远方来，是时旧医不知咨受，反生贡高轻慢之心，彼时明医即便依附，请以为师咨受医方秘奥之法，语旧医言：我今请仁以为师范，唯愿为我宣畅解说，旧医答言：卿今若能为我给使四十八年，然后乃当教汝医法（云云），八术者，譬于佛能治三教菩萨，两教二乘断结外道，苦行外道，空见外道名善，八术四十八年，谓是外道修根本，四禅四空四无量自行化他赞法赞者，四个十二则四十八，并不出于界，四倒常乐等名同故譬于乳，邪正天隔，故云好恶（云云）

烦恼违顺相待者，得好即贪，得恶即嗔等是。

名通两处者，应用树名之下，即枝叶为法，枝叶名下四大为法，以为况喻也。

烦恼通圣者，非但圣位能断，得善外道亦先断下八地惑，故云通也。

增通余圣者，支佛轮王也。

又增与灭至无者，只于大乘增减俱有，或增减俱无，如一百八十劫空过无有佛，亦是例小乘亦尔。

众生准说者，在凡夫数数生灭故长，若在圣位浊尽不久故短也。

命是不相应行法者，十四不相应行中，有命根也，带五阴法而论连持长短时也。

时通内外者，在小三灾时名内，在大三灾时名外，又正报在时名内，依报在时名外。

随三不同者，随火水风三次第上生，故云生三禅处也。

乃以大乘密而斥者，但云实得阿罗汉不信此法，成增上慢，但云此法，不云大乘，故成密斥。

疏云：无增上慢即行一者，既无谓得之尤，必习进求之行。

疏云：次释疑为三，应先将所以者，何下经释上开除之文，今成开除之相，然后方立疑端，疑端如疏，从佛灭度至是人难得，即生疑之辞也，从若遇下释疑左溪文句，从若遇头著一默，准此应更分为二，先疑次释矣。

有于因果至过者，若断四住之因，只应感得灰断之果，若言感得变易常果者，则同因是无常，而果常之过也。

边际之力者，他宗皆云得罗汉已，即用此定持父母生身，从初地至八地经一阿僧祇劫，从八地至等觉，又经一劫，粗身方尽，始入妙觉矣。

有引罗云者，他人引传云：罗云今现在天竺，有长者请僧奉食行乳与罗云，罗云断负长者，问食不堪任？答无。但佛去后世与佛在世，诸种皆薄，今日乳不及佛世水，罗云即拨地开圣种在世水与长者，长者尝果胜今日之乳，以昔好水隐在地中，故尔他引此事，皆由边际定力所持，故不灭耳。今亦破之，善持至一劫半劫，容有此理，若生界外，必须舍身论有明文，引小非例。

故知博地之言者，他云：生灭度想及于余国，值余佛，得度者，是博地凡夫预生灭度之想，此人即横于佗方，见佛闻法非罗汉，罗汉边际定力不舍此身，近代皆同此判也。

而须商议者，昔不回他土回敦逼回等。

疏云：忽闻异说者，他意云：余佛语诸声闻云：汝等应发菩提心求无上道，何容住小等。

信不信意者，罗汉执重重难信，故须敦逼，及他土信凡夫具烦恼，无定执心，故易信也。

凡夫上慢有五者，圆镜云：今且依经论增上慢有四差别，一者凡夫起五上慢，一于四善根，二于初果，三于二果，四于三果，五于无学，二者须陀洹人起

三种慢，三者斯陀含人起二种慢，四者阿那含人于无学果，唯一种增上慢也。

仍从拂席者者，意云上慢不尽拂席，不拂席者，现应得度矣。

名同义异者，大论取缺坏不任受用以对根本，大经取微有缺损故对不杂，故云各有其意。

尚名为漏者，意云：由无后二，故前四名为有漏，纵有后二，复属四果，故知上慢之人律仪不具。

疏云：对文者，对四果四禅之名，以为究竟。

化他权者，体外权也。

况指权是权者，谓昔无权名，今方指昔以为权，权非究竟，知非究竟即显实也。

经云：种种所行道者，行七方便之道。

过未仍从现说者，九言生欲者，皆从当世现在上生，必不从现在过未而起，故云仍从现说也。

疏云：九部十二部者，彼依大论等释，文相甚广，今略出十二部相，一修多罗，此云法本，亦云契经，亦云缇经，达摩郁多罗云：始从如是终讫奉行，一切皆名修多罗，此总相也，于其总中，随事分出十二部经，余直说法相者，是别相修多罗也，二祇夜此云重颂，重颂上长行者是，三和伽罗那，此云受记，谓记三乘六趣经尔所劫当得作佛，或得二乘道，或受六道身，皆名受记，四伽他，此云不重颂，新译云：讽诵不诵长行，亦名孤起偈也，五优陀那，此云无问自说，谓妙法甚深无能问者，故佛自说，又有法非甚深，而赴机宜，无问自说也，六尼陀那，此云因缘，谓一切佛语缘起事如毗尼中有人犯是事，故结戒修多罗中有人问故为说是事，七阿波陀那，此云譬喻法相微隐要假近以喻远寄，况以彰理如中阿含长譬喻长阿含大譬喻等，八伊帝曰多伽，此云本事或因己事说他事，或因现事以说往事，如云：我昔曾于二万亿佛所为无上道故，常教化汝等，九闍伽陀，此云本生，谓本性说自生，如云：曾为师子受猕猴寄二子脉胁肉，以贸获子于病世作赤目鱼，施诸病者，等讫訖本生，以彰所行名本生经也，十毗佛略此云方广，语广理广为菩萨，故说大乘法是也，十一阿浮陀达摩，此云未曾有，说希奇事，由来未有者，如佛现种种神力，放光动地众生怪未曾有也，十二优婆提舍，此云论义，谓诸部中言义隐覆往复分别得明所显，寄论义以明理也，此经指九部为入大之本，则九部是小方广授记，无问自说三部属大，如玄文广释，或大小各九，或大小各十一，各十二约四教广辨其相（云云）。

佛慧为理之行者，以佛慧为取理之行也，经云：说佛智慧故者，以用三教引导众生，令堪闻法华，故云说佛智慧故也。

即上句所者，无无三句是也。

通真含二者，含但不但，但名半不但名满，故云半满相对也。

由阙别者，由经阙圆入别，所以疏文引长行经文无有余乘来此释，出圆入别之相，有人云：传写误者，殊不体文，经云：如其所得法者，即以自行智契境，名为所得法，经云：定慧力等者，定能寂，慧能照，定能神通，慧能说法，自严法身，又能度物。

疏云：口无欺诳者，说实相印是也。

疏云：今明现在论愿满者，圆镜云：有人云，迷时立愿，悟时无愿，如弥勒经云：久念众生苦，欲拔无由脱，今日得菩提，豁然无所有，此现违经事，须融会。原佛有昔发愿之时，亦不定言，度众生讫方始成佛，但云众生无边誓愿度，今成佛道尽未来际度脱众生，故不违本愿，言满足者，四愿之中三愿已满，就多为言，亦是满足度生一愿，此虽未满足，愿心不舍，亦名满足。

疏云：总佛门末者，虽有一不虚章在前已别三从多名末耳。

疏云：五浊障三者，三能治浊，即是三能障五浊。

初释对他者，谓一不名众生以他多故，故名众共。

后释即是功能者，业力功能能流转故。

疏云：静心取戒者，谓忆昔由破戒，故致令生此，或因此念得离轻系地狱等。



疏云：静诸根者，以饿鬼因多举缘忽能一念静诸根，归依三宝，即得出离（云云）。

疏云：今说五道造业者，黑是否色杀盗罪业堕于地狱，此业粗恶否相先彰，故其人色黑，坚贪之业堕于鬼道，鸽色惨然，慳贪之人护惜己物，恐他侵求，故恒为鸽色，无惭之业堕于畜生，彼无惭人，凡有所作，多负内心，故其色苍黄，赤是喜色，五戒人业持戒之者，绝诸忧畏，故其色恒喜，十善天业行十善者，三业俱净，故其色白。

入胎经者，止观具列三十八七日，乃至最后第三十八七日，由风力故身转头向产门申臂而出等（云云）。

足明浊意者，今文正意由浊有，故须施三权，即具其意。

俱舍至五位者，瑜伽又有八位，渐次增长者，若已结前肉犹稀时名藉罗蓝（此云类滑亦云和合）若表里如酪，来至肉位，名遏昙（此云包皮），若已成肉仍极柔软名闭尸（此云炙肉），若已坚厚稍堪摩触，名健南（此云坚肉），此肉转长支分分相现名钵罗赊佉（此云支节）从此已后发毛现，即名此现位，从此已后，眼等根生，名为根位，从此已后，彼所依处分明显现名为别位，又大经云：所有肉色随时而变，歌罗罗时，异安浮陀时，异伽那时，异闭首时，异诸疱时，异差别，论云：此身初业于初七日成迦罗（大集云如亭历子）二七日成頰浮陀（如小棘）三七日成俾尸（如苹婆果）四七日成诃那（如胡桃壳大集以此位在闭尸位前）。

疏云：转现腹相者，只是五藏相耳。

又作诸异相者，腹如白布縊等。

疏云：如大品中者，但于一世计身五阴我大色小等，即名身见，已如前引。

后料简中方有者，长行文云命短劫长文是。

疏云：不虚今更颂者，长行劝信与不虚共为一段，今离为二，故云更也。

疏云：过去无数佛者，一者过去已开权竟，二者若未开权者，至今方开，故约过去明开。

疏云：正因佛性者，以修得缘了，共取正因，方获分果第一义理也。

余文多用者，只是余文多，以藏独为异方便耳。

七方便名通三味者，除于人天，此二非方便，未修观谛无进趣，故以三味中除圆已外方便摄尽。

即是所期者，登地已上中理也，若顺次第三谛者，十住为无相，十行出假为相，向后为中道也。

在昔闻权者，只是闻于开权耳。

往佛亦尔者，谓今佛正开于在昔开权之人，过去佛正说法时，亦如今佛，故以引往佛已开显竟，而证其同，经云：若人善软心者，以顺中理故也。

疏云：造像等者，若准优填王造像，经云：先感人天受诸富乐，次生净土远趣菩提，疏中约其任运而得，彼经约能回向者，说童真第八住名。

非深非浅者，凡言开权者，先了善体全是实相之理，不当深浅方可开浅即深，故云而深而浅也。

著在于微者，菩提果善全在于微，故云深即非深也。

微即是著者，只此微善开即佛因，故云浅亦非浅也。

斥二失者，横竖二失也。

皆应理释者，古人唯约理观以释童真，故在初地，若如此者，散心等皆应理释，何独童子耶？

但尚佛道者，古人但见皆已成佛道之言，则一向从果而释。

疏云：应住果报者，住人天果报也。

理数咸灭者，一毫之善咸趣灭理涅槃。

苟顺凡情者，佛且顺凡情也。

善不受报者，生公云：善法体不受报，以其贪壅情畅等。

随生纳福者，若未发心已前，但由众生随处受福，非谓善法不受报矣。

善体无力者，若无愿行导之善，体终无自至菩提之义，故云无力。

体之导之者，以一大观体之，以一大愿导之。

往已成非者，只是未开未成佛因，故云非耳。

唯有恶境界性者，然准大师金光明疏中释云：六根取六尘境名恶境界性，今云：恶五阴者，以所属能名为恶阴，亦非恶异体。

俱无果性者，俱无极果性也。

互得有无一边者，有善者无恶者，有恶者无善，俱无者，善无恶用，恶无善用故。

善人常出者，有信心故出，以习浮故不没，俱有者，有理性故。

世谛因恶者，于此身上而起于恶，故名因恶。

世谛果身者，并有五阴果身。

具如止观第五记者，彼仍多解，今但证同，故云不暇，若约了义，二人俱有性德性，但无不退性，阐提人有修恶性，善根人则无，善根人有修善性，阐提人无，即圆四句也。

疏云：篲者，土笼也。论语云：譬如为山未成，一篲止吾止也，谓未成而止也。孝子云：合抱之木，生于毫末，九层之台起于累土，千里之路始于足下。

并有所资者，俱云佛道，不云理一者，以理一正因为缘了所资，故且约于能趣。

以说人事者，人天等人也，低头举手等事也。

不可存法去人者，文中但云开法，不云开人，然经文且从一边以说小善，既开成于大善，人亦随法而开，故云不可去人也。

疏云：后一行至种子者，不同唯识立种子名，今云种子能生可发，故以约此开之，经云：玫瑰赤色，说文云：大齐珠，一曰石脂，美好曰玫，圆好曰瑰。

造像者，如造像功德经云：若人临命终发心造像，若金铁僧帛沙土乃至如麦糠大才得人见，亦得灭除三世八十亿劫生死之罪。

制诸弟子者，如阿含云：佛升忉利，以神力，制诸弟子，不令知处，二王忆佛因成大患，大臣白王造像供养，优填王以栴檀香造，波斯匿王以紫磨金造，各高五尺，初召工人，与其重赏，无能作者，毗首羯磨化为人，来为王造像，下斧之声上至忉利，闻者解脱。

以轻望重者，或造者，心轻未有报，毁者，心轻亦尔，俱重则有现报。

以毁望成者，造既有福，毁必获殃。

于五戒上者，应云：五戒之下有众多失意罪，今从语便云上耳。

六齐白者，先只有六齐日，从唐三藏始加十齐日，今从旧说，故云六耳。

唯除洗浴者，除此一事外余皆应供养法，以经卷不可汤浴故。

经云：乃以一华者，举少况多也。

供养于画像者，画像尚尔，况真像耶？

经渐见无数佛者，尚见无数佛况一佛耶？余句经皆是举少况多矣。

善文艺者，植每赞佛经，辄留连玩以为至道，制转诵七声升降屈曲之响，世之讽诵成宪章，焉曾游渔山，闻空梵声，清飏哀婉，其声动心，独听良久，而待御莫闻，时王深感神理，乃取声节，像为梵呗，撰文制章，传为后或。

彼是已为实因者，意云：彼是圆修之因，不须更开，今为开权，故与彼别。

疏云：能开权薪尽涅槃者，意云：自成佛道已，复能垂应八相成道为他施权，然后显实，即开他薪尽涅槃也。

一止高树者，止高树喻人天，止下树喻地狱，虽二所不同，其影齐到。

一念三千非自他等者，彼自行境中，一念与三千对推，横竖四句皆不可得，方具二空。

智论中论等者，今家依智论立性相二空，依中论立三假四句观法，准理者，准道理也。准义者，真如实相之义体具二空。

由谓自他等者，此即推理性三千也。以无明为他，真如为自，共无因以成二空也。

晓此性相三假者，诚今行人须晓，今家明理性本具三假及以二空，复了修中三假及以二空。

空与不空者，空即空如来藏，不空如来藏，亦应更云非空非有藏，即中道也。行即行藏，理谓理藏，即用行藏达于二空，及以理藏方成修性矣。

为在何因成种成性者，为用前空藏成种等，为用不空成种等耶？

类种者，弹指等为缘因，闻一句法为了因，闻所观真如为正因类种，又观于法身即正因类种。

即是说由者，由染缘起扣净缘起，故有于说，即此净缘名为说由。

为其种缘者，其谓众生也。

俱性并种者，十界皆具性德，三千无始不改，无始可生，故云并也。

疏云：欲起佛种者，谓为众生起佛种。

十界展转互论者，只是界界，皆以染中有净，净中有染，故云互耳。

缘了功能相成者，以缘资了，还以了了于散心志心因缘之事，令成缘因，若无了了事事不成于缘因，复以二因资于正因，故云成也。

疏云：一起一切起者，一起谓法身显现，一切起谓因时观智而成智德，因时万行而成福德，三德圆成，故云一起起。

依正主伴者，谓依正主伴俱成身土，互见融容相即，故云一成一切成，又一尘指所观所施之尘咸成缘因。

此为消经者，只是不辨其修性融即耳。

具兼修性者，彼不思議中具三种境，谓理性自行化他也。

性种者，结成正因也。

正行为了者，彼十乘中唯第七助开为缘因，余皆名正行，即了因不思議境，即正因也。

先推性中至他者，即法性之无明为他，即无明之法性为自，无明法性和合为共，法性无明二而不二，即是无因也。

方推行他者，此约修行中，则以性执为他，亦以即无明之法性为自，二他虽即不同，法性一自

更无有别，故云共推一自也。

泯于修始者，初心即亡泯不二也。

雨照同明者，于一念中照性照修，故云于修照性，于性了修，即其相也。

双惑者，谓理惑事惑，即是性中无明行中离著也。

众生正觉重出是法者，意云：即此众生事法名为是法，即是众生住诸佛如中，诸佛住众生如中，故不异也。

分局定限者，真如之外更无别法，故云分局也。

此局即通者，染净全体是如故也。

局之极也者，以真如之外更无有法也。

通之盛也者，下至地狱，上至于佛，无非真如，故云盛也。

如布衣登极者，布衣譬众生理性也，登极譬正觉极也。

相可表炽者，以染净二缘，起为表炽也。

不碍二途者，不碍依正而已，故云依中有正，正中有依，全身是土，全土是身（云云）。

咸以人摄者，由人禀教行，行显理改迷从悟，故云也。

说不可尽者，意贵在改迷，不可唯约诸经广谈如位。

事理通总者，前文但云众生正觉如位，犹通遍于事理，故云通总。

缘了与六法亦复如是者，缘了不即者，理未即是须修方显，故缘了不离者，全性成修故。

大经摸象者，大经如来性品云：譬如有王，令一大臣，牵一白象，示诸盲人，象盲，各各以手触象，王问众盲，象为何类？其触牙者言象如芽根，其触耳者言象如簸，其触鼻者言象如杵，其触尾者言象如绳，其触脚者言象如臼，其触脊者言象如床，其触腹者言象如瓮，次合喻云，或有说言，色是佛性，受想行识及于神我，亦复如是，各执俱非，故今文云：不即不离。

行及神我至种者，我以自在为义，神我于行生计转，横计我即成常等，故属缘因。

余数及色者，以色净故般若净也，故属了因。

又行及神我者，我于行而生计著，同属缘因，受想心所了色法性，故对了因，识即心王故对正因。

对通别者，四念处对三德，别对也，一一德皆具四德，即通对也，释曰：由观色身净德，即般若故色对，了因观心成常，常即法身故识正因，观受成乐想行我我乐自在，由行断惑兼得神我，总

此四法，而对缘因，彼即约于念处，此文直对三因，故云：各有其意。

第四总以人一理一者，上现在佛章总结三世佛章，

经云：舍利弗是诸佛，但教化菩萨，欲以佛之知见，示悟众生文是。

经云：及诸根利钝者，七方便人传传为利钝也。

第三譬去，应云从我始坐道场，去即别譬中第二譬名寝大施小譬，就此又二，初六行半寝大，次十一行施小，并显实为四，则成六意也。

彼但有二者，只有权诱及平等二，若总述今别譬以破之，则五浊开三，并开权一显实一不虚一为六，亦得然于今现文，终成不便矣。

乃以开权为第一者，此文即合对各赐诸子等一大车，若将对愿时赐与是第一譬，故不便也。

疏云：始末言异者，始谓诸佛，末即释迦，他意云：诸佛开三与释迦不得说一乘，言虽有异，只是皆为显于一实耳。

太为疏略者，不应信解及宿世故。

又阙五浊者，上诸佛章阙五浊及敦信二章也，敦信与不虚合说也。

三佛准例者，两则指上，两则指下故。

疏云：畅师六譬者，一宅中众灾者，从国邑聚落已下文是，二觉者，唯佛者，从长者见是大火已下文是，三众生不受者，从舍利弗是长者作是思惟已下文是，四说三乘乐从，尔时长者，即作是已下文是，五还为说一乘教从尔时长者各赐诸子等一大车已下文是，六结不虚者，从舍利弗于汝意云何已下文是，龙师与此大同。

文广颂略者，意云：龙赐不闻总譬，则成文广，但立六譬，又成颂文略也。

先分为四者，此明今家于别譬中先大分为四章，文分为十，故云多也。

望今至六义者，一五浊，二开权，三显实，四叹法，五敦信，六不虚，此三若合，但名不虚也。

合为五者，总一别四也。

法中有妨者，今家从我见佛子至恭敬心二行颂人一，故不可开，若离开者，人一义不显，故不可也。

但成五义者，只成同今家总一别四故。

疏云：又十譬至参差者，先破文相相违失，次从又大小下破义势相违失，于中又有三失，皆由第七譬中明于父喜，故有三失，应云法说明大因，故喜大因文如经云：舍利弗当知钝根小智人下一

行是。

父喜者，今我喜无畏是譬说，叙小果故喜，大障将倾故喜，故记中云：由光宅五六七文也。

而章目未稳者，只缘离咸以恭敬心一行，下譬之本，则成未隐。

免难本者，意云：光宅但合五六，依今家大机动为下索车本，及第七佛欢喜同，今家为下免难作本，则无失也，第五除免难，第七名佛欢喜为免难本，即与今同，只由光宅第七单云欢喜为欢喜本，故被破也。

更进用下句者，取于下句以成父喜文也，然大机动须取光宅第五譬破之。

疏云：大障将倾者，即是断不断难，何者，法说大障将倾，即是未断，譬说小难已离，离即断也，今立大机动为索车本，异于光宅，口虽索三而情在于大，已入方等般若，故父喜亦尔，时法说既入于大因，及大障将倾不可譬说见少免难而喜，若依光宅故不可也。

久近今昔者，今文且明体用本迹，不从久近及以今昔判也。

只可为分为二三者，二即总别二譬，以信解宿世不出相失相见。

三譬者，从又一时分为三分是。

但依三节者，初总别各一，次总六别四为第二节，次从细派更开下别譬为十，即第三节也，从又一时下三节，但是更属当上三节耳，又是有时成作此分也。

四譬者，即指若约广颂更开四意文是。

合五六者，合第五叹法第六敦信，总为第四不虚譬耳。

疏云：为下四譬作本，此亦通三周者，然下因缘周经文，文无不虚，从义合有大判耳。

疏云：如于诸佛之是者，如于诸佛先权后实也。

疏云：鉴小机者，小唯在藏，方便则通，通指七方便也。

不须苦论者，若广引诸文，例令其齐，恐失经旨，故不可也。

疏云：障不获己者，己者止也，谓事不得止方便施三。

今但颂数等三者，上文有体相，但有如是二字耳，还只览释文，以释体相耳。

六必五故者，若有六道必有五浊故。

疏云：圆照群机者，群只是渐顿二机及十界机。

疏云：又四眼入佛眼者，若约四教者，前三教当教横论悉具五眼，若竖论者，前二但慧眼，别地前但名法眼，登地方得佛眼故。

不可于此强生分别者，斥弘华严人也，他云：我卢舍那佛说华严，汝应身佛说法华，是故破之，令知法华定是报佛所说，二处佛同，兼独近远不可得齐。

而辩体用者，藏通真谛于四眼，别证及圆中道体用加于佛眼也。

三受者，此三是般若中明属于通教，有见即三受也。

疏云：受菩提决者，只是不住生死等名为菩提耳，六衰者，六尘减损六根，损耗般涅槃因也。

其业未满者，在人中造六道业，余未满者，未能牵生，即彼满者，先牵堕狱等，狱毕方堕，先业而生天等（云云）。

疏云：或言卑下者，最在六道下故。

有情非情者，初能缚来人是有情，牛头狱率是非情，名为苦具，故又无慈心故。

共业者，由于罪人一业所感，故俱舍论判为非情也。

疏云：顶生者，是轮王以十善化世，故令善思惟等。

疏云：又人能息意者，所修善根不住生死，能得达分故。

疏云：行胜心者，菩提心与涅槃界俱。

疏云：行鄙心者，谓三恶道心也。

疏云：又天者，天然自然者，此五字应恐是重出，谓自然而有名为自尔，非天然之理也。

或责地论者，弘华严人却嗔，天亲菩萨判十地次第，不许二七日后说华严经也。

显密有殊者，若秘密为言可引三七，已说法华显露而论终无此事。

当知法华报佛说者，应知若开近显远已，此他受用报，即本地自受用报佛也。此答由小云与地论二七三七不同，故今伸之令不异，又复应知道场疑宜于大，即是华严小人一边无机不受，不受之相即当不受法华一实，譬品信解皆然。

道场在摩竭提国者，此是不思议而广而狭，摩竭宛然，即狭而广，一一毛孔重重融即无非法界（云云）。

感恩报德即对治者，有恩不报岂非大恶，故以报恩治不报恩恶也。

具如律文等者，律三千威仪，经云：经行有五处，一闲处，二户前，三讲堂前，四塔下，五阁下，四分律云：经行有五益，一堪远行，二能思惟，三少病，四消食，五得定久住。

无明为根者，婆娑云：过去二支为根，现在五支为质，现在三支为华，未来二支为果，有华有果谓凡夫，无华有果谓学人，无华无果谓无余，义推小华有果谓学人，无华有果谓有余，此乃属藏通二教耳，宝性论缘相生坏四事俱无，方名永坏，缘为根，相为质，生为华，坏为果，即界外两种



十二缘对别圆也。

细释出至今文者，只是今对四教耳，前二教真谛为无漏法林，二教实相为无漏法林也。

问虽涉五者，问意者，天中既胜，何不于天而转法轮，答如文。

称赞业佛因者，三十二相中，一是称赞师长父母为因。

大神变者，如大经云：我于尔时为六师，故从初一日至十五日，现大希有神通之力（云云）。

以示化仪者，示己心中化仪也。

虽促者，以有宗中所计转法轮即得罗汉，故云促也。

若约跨节者，通四如来只一如来即跨节义。

疏云：上文兼有其意者，只是亦兼有人一耳。

种智等者，等取教行理，教为能显，行为能趣，理为所趣。

此应有四句者者，为对前文，令知今文四句，全显法华皆是大机发也。

余文多在至味者，只是余三句耳。

非不经时者，此人从无量义座席来，经于六瑞及弥勒文殊问答时也。

内于中者，只是动于中怀情欢彰外耳。

被斥不谤者，二乘人在方等中，具有三业俱失，一不识如来尊特之身及诸菩萨，命令登座以辞不堪此将不思議身，斥为身失也，二不解佛之所说，如不思議品说不思議法门，身子等不解，则是口失也，三不解佛之善巧，即意失也，如方便品淫舍酒家等，又不解方便随宜所说，即是不解善巧也。

赴亦自分子显密者，昔密今显，昔生今熟。

问鹿苑至小果者，此正问于法说经文也，文中得小果已，即便显实，不经二味，故有此问也。

义当出宅者，意云：法说正与譬喻品中出火宅义同。

开体命者，体即方等命般若如信解中体业命和合为一领付譬。

岂与火宅为侑者，火宅但云索小车，不云口，虽索小意在于大，故不可得，与令为类也。

此中且小者，且先与小乘人记耳。

行与者，江乡言音。

真虽不殊者，此述二乘疑也，何者，以二乘不知法华前有利根菩萨，得记钝同二乘，今日方

得，是故述疑，疑于菩萨也。

初后行殊者，此述别人教证二行不同也，又前二教教证俱权，是故别人又不同前二也。

具如释签者，彼释名广解谓十界十如权实之法，此法即妙，故云妙法，将妙叹法，故云妙法，将六万岁俱留孙佛出四万岁俱那含佛出二万岁时迦叶佛出世也。

疏云：后半行结弘经体者，只是结弘经体广耳。

法华天台文句辅正记卷第四

法华天台文句辅正记卷第五（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释譬喻品

将释此文，先叙题目，今品双用权实为名，何者？以法说周既双明权实，是故譬文双譬于法，在昔须云鹿苑三车，在今须云等与大车，所以权实俱名譬喻也。

大九无譬者，圆镜云：大经云为利根人说大乘九部，略于譬喻，即其事也。

应有譬成小者，便破他也。

有云至多门者，圆镜云：来意门者，此经又虽七轴，宗归一乘，但入此乘有种种门，或从法说门入，或从譬喻说门入，或从因缘门入，即其相也。

若今若昔者，今即大车，昔即三车也。

以因缘等者，等取约教本迹观心三也，谓今昔譬喻皆具四释，昔则权实相对，今则唯圆乘。

玉篇云等者，以类比况是能况之事。

晓训者，从所晓训也，今与玉篇义同也。

佛事迷悟者，火宅为迷，三车出宅为悟，又三车为迷，大车为悟，后释为正。

唯小对圆者者，此则克体明今文正意，唯小为迷，唯圆是悟。

疏云：抱迷者，抱于别惑，迷理未遣也，树扇喻圆教，风月喻圆理也。

还待不已悲智者，此中结前即绝待意，故云上根圆闻获悟也，生后即相待意，故云大悲不已等。

风月意彰者，只是今圆教，圆理意显也。

何隐等者，意云：实相之理不当隐之与显，亦不与上根，即显于中下则隐，且由机缘谓有隐显

耳。

如长风靡息者，大虚空中风未尝有息，而众生谓有谓无，月体亦尔，虽暂隐须弥，而常处于空界，次合譬云：谓真常性月隐烦恼山，圆音教风息化归寂，故动树举扇，使实理易彰。

尚无庸作之心者，应知密遣之时，虽未即受，亦由昔结大缘，致令今日受于庸作，由庸作故得委业付财，皆由于昔，展转相因，领财即般若时也。

天性相关者，一理性同故为相关，二大通佛时结缘为天性相关也。

尔前忧悔者，忧悔之言通至法华，故云尔前。

大小两乘者，三车大车今昔俱喜也。

资具也者，谓珍玩之具是世间资生之物也，又昔珍玩及以三车皆为今经庄严具度，此取意耳。

出世生法者，即三乘所证法也。

妙珍玩摄者，从开显说也，宅内生灭之法，由于三车得免难也。

通论于今至除恶者，此从开显意说也。

父之本有者，非新造作也。

至处不坏者，现赐诸子游于四方等。

三悉似寄施权者，谓论于世间及以三车等，且寄昔说，故云似也，开权即妙所何似之。

有遮那始终者，此指在法身地常思子机为遮那一音之始，今日开显以为其终也。

巧喻兼权者，兼三权也。

小车大车火宅父舍者，小车火宅在昔，大车父舍唯今。

旧纯用一音者，古人专用一音判教如玄文破。

疏云：二乘以下中者，缘觉中声闻下。

疏云：涅槃[少/兔]马者，永嘉集云：夫三兽度河，河宁从兽合，复何独河非兽合，亦乃兽不河分，河尚不成三河岂得？以河而合兽，兽尚不成一兽，岂得以兽而成河？河非兽而河三兽非河而兽，一一河独包三兽，而河未曾三，三兽共履一河，而兽未尝一，兽之非一明其足有短长，河之不三知其水无深浅，水无深浅譬真法无差，足有短长，类智之明昧，如是则法本无三而人自三耳。

疏云：涅槃云[少/兔]马者，二乘之人虽观因缘，又未能度十二缘河，犹如[少/兔]马，何以故不见佛性故，故可喻通乘也。

只应于牛车以简菩萨者，只应将菩萨喻牛以对二乘，而简出于三菩萨浅深不等耳。

三乘俱异譬之者，藏三乘自以羊鹿牛为譬，通三乘自有[少/兔]马象为譬，故云俱异也。

不异复于不二者，生公解色即是空，空即是色，色不异空，空不异色，彼将下句复于上句，他云是则复疏两端显空色不异。

上根一处者，闻略开权时执动也。

中根二处者，闻法说略广。

五处者，加五佛长行偈颂，及身子领解长行偈颂，及述成身子文并法说广略文为五也。

下根三处者，法说略广加闻譬喻三也。

或云十一处者，譬喻长行偈颂二信解二述成，二并前五为十一也。

已怀进退者，只是进则无后，退则无据，故云为是极果，为何方便，即其相也。

为何方便者，此述其疑意，何者？我为是小方便？为是大方便？若是于大不应被斥，若小方便应不证得。

嗅苦葡之流芳者，此即赞而挫之，何者？只知二经但是广略而已，未穷兼独之旨归故也。

莲华三譬者，为莲故华等三各譬本迹也。

若欲进寄至设教者，只是若欲探寄久本初成时，亦有三一施化，良由本证三一，垂于中间今日三一之迹，复由今日三一之迹，显于久远三一之本，开废会等亦复如是。

五百三千者，五百本门譬，三千迹门譬。

过意所谋者，以声闻人本谋罗汉，今蒙开显为佛真子，故云过意也。

疏云：心怀踊跃者，踊跃兼身喜。

疏云：笼焚烦音系马使不行也。

为别惑所薰者，二乘人昔证真谛全是别惑，由此所薰，今闻大法外被内解开发，故使踊跃欢喜也。

广简如释方便品者，今正明权实一双也。

表睹他实境者，只尊颜为他，此即圆满报身体称法界，故名为实也。

具述所从所闻者，经云：今从世尊，即所从闻，此法音即所闻也。

疏云：若日照高山者，云若以二苏中显有闻义，故云若也。

疏云：显如聋如哑者，问二乘之人至方等般若时，亦

未能入，何故不名如聋如哑耶？答二乘于彼显虽未入，而于方等已闻般若，能说故无聋哑之称。

疏云：思益净名中者，思益经云：萨婆若者，非诸声闻缘觉所及净名云迦叶闻说不思议解脱叹未曾有，谓舍利弗一切声闻闻是法门，皆应号泣声振三千大千世界等。

佛印迦叶者，如迦叶缘中佛分半座，命迦叶坐，乃云吾有四禅三昧四定等，汝亦如是，即其事也。

始入圆常者，此即辩异也，非初即闻圆常入法性也。

心则不死者，若于方等般若中，但发当教菩提者心，二乘心则不死，由不发起，心则死矣。

佛性论释所因有三，一应得因谓菩提心，二加行因谓诸波罗蜜，三圆满因谓三德佛果圆满因于加行因，加行因于发心，不因发心无由加行，不因加行无由圆满，小乘都无此三，虽入佛法，因不成就，故不得大乘度脱。

方等胜境非一者，睹诸菩萨种种不思议事，如不思议品说。

般若法相该通者，始自色心终乎种智，乃至十力四无所畏等，皆经二乘心，只法门通三教，故云通。

不须至三慧者，圆镜云：从佛口生，因闻得解，即闻慧也，从法化生，由理生解，即思慧也，得佛法分开佛知见，即修慧也，准玄文大师释云：从佛口生者，从闻慧，开佛知见，从法化生者，从思慧，开佛知见，得佛法分者，从修慧，开佛知见也，以三慧在因佛知见在于分果，故不可用三慧消经也。

故且一往者，且从生事善为为人，破理恶为对治也。

三十二乃至如止观者，下提婆品中具释。

八十神者，大经云：世有众生事八十种神，谓十二日十二大天五星北斗马天行道天等，为此众生修八十好，以自庄严，何以故？是八十天一切众生之所信伏，是故修此八十种好，令彼众生随其所信各各而见，发菩提心观佛三昧海，经云：胜诸天，故说八十好，为诸菩萨说八万四千诸妙相好，意云：一神只有一好，如来一身自具八十，以破外人，令知神好非真实故。

中道实理为日者，即是非生死非涅槃为中理，疏文语略应加双非。

或被者，般若中加被转教也。

或喜者，亦在般若中信小果，故喜呵忧并在方等。

自行利物者，自断惑自证理为自行，为诸菩萨说为利物。

自他少别者，菩萨化他二乘自行。

诸味草创者，味味皆有草来入者，于二乘不同。

疏云：从阿毗昙等者，谓依有门备历七方便修于事观，胜依成实一向观空。

昔闻异本者，在方等般若座席被弹呵，及淘汰时间不思议事，异本鹿苑所证，所以谓佛为魔，此即机中冥有此事，今方述昔失耳。

觉所误是佛者，述昔错解谓佛为魔，今方知昔是误。

除疑者，经云：疑悔永已尽也。

所证者，经云：安住实知中。

所成者，经云：我定当作佛也。

感报者，经云：为天人所敬。

作用者，经云：转无上法轮等二句，命即利也，见即正见也。

即身口意者，就律中身和者，谓应来人来等，口和者，应诃人诃等，意和者，应与来与欲来，不应与欲来等谓正命，离二边之邪行，正见无诸偏小之邪解，中道之戒为诸善本，定慧由生，故菩萨戒云：或如明日月，亦如瓔珞珠，微尘菩萨众，由是成正觉，况命见俱正十戒无缺，则遍收大小行解，故称具足无上，四辩为智慧无上者，欲知智在说，又智慧具故辩说无穷，六波罗蜜一一皆到彼岸，故经云：生我法中者，名字观行初證圣胎，名生我法中也。

修二谓圣梵证，一谓天行，二能谓病儿也，圣行者，圣者正也，戒定慧三是圣人所行之法，为圣行梵者，净也，以依三净，修七善法及四无量心六念等法，从因至果妙觉方极备宜始终无过胜者，故云：无上，三净者，净入空也，净不净者，入假也，非净非不净入中也。

疏云：阿罗诃者，大论云：名应受供养，佛诸结使除尽

得一切智慧，应受一切天地众生供养，以是佛名阿罗诃。

三藐三佛陀者，三藐名正，三名遍，佛名知，是言正遍知一切法也。

疏云：若偏前二教，若次别教也。

初四对昔者，谓昔不记昔教，愿今记及愿满也。

第三通当现者，现在与物结缘当来成佛处而熟脱之。

第二唯未来者，专为勉励中下故。

第四唯过现者，昔日发愿，今方愿满也。

三如重会者，昔结于大，今方与记，故云重会，令云此属述成者，经云：我今还，故令汝等，则是重会也。

疏云：无虚妄名如来者，此约实因实果满，名为如来也。

疏云：知三聚者，善恶无记，又邪定不定正定三聚也。

疏云：婆伽婆者，大论第二云：婆伽言德，婆言有，是名有德，又婆伽名分别，婆名巧巧分别诸法总相别相，故又婆伽名声，婆名有，是名有名声，无有得名声，如佛者，又婆伽名破，婆名能，是人能破淫怒痴，故称为婆伽婆，瓔珞经云：秦言妙觉。

行因中有供佛修行者，经中奉持正法四字两属总得，若属供佛，须至奉持正法，若属修行，则云奉持正法等。

众数中有人有行者，从彼诸菩萨下至无能知者，是人数，从若欲行时下明菩萨依报，从此诸菩萨下是行。

酬愿说三者，三遂本愿，非被权机，故云即施即废。

虚空藏经者，经云：身子昔于禅陀罗佛所，六十小劫行菩萨道，为婆罗门乞眼得已，置地蹈之，因生悔心，谓菩萨道长难忍诸苦，愿成佛日等如记。

愿成佛日开三乘法者，以一乘难行故愿说三也，就经中从如来亦以三乘，下是三乘从舍利弗，下举悲恶世显出一乘。

得无生等者，等取乃至八界发心也。

龙女至方便者，先于龙宫已曾习前三教，别在地前名方便耳，此从实说权则易明。

或疑有过至广者，如一吉罪则五百千岁堕泥梨。

小善招功自多者，念一称阿弥陀佛，灭八十亿劫生死重罪等，又如经中云：有一贫女，以竹蔽帛与比丘覆疮，后于天上人中，常感宝帐，诸宝具足，又于此中应四句分别，或心境俱胜，或心胜境劣，境胜心劣，心境俱劣等故尔。

菩萨示迹参差者，或逆或顺等。

但信教仰理者，应更云不笃自勤，此是生公之言。

与法身记殊者，今文八相与下分别品中法身记不同耳。

疏云：又直是时节者，意云：劫须经若干增灭，今明劫者，以于神力经于时节，小劫之时，三灾减外物，非以时劫释之，经云：成佛普智尊者，此非别号，又非通号，但是叹极果之智，名智中尊耳。

具足十力因者，如华严住前十梵行空为入住菩萨十力因。

疏云：初住能百佛世界作佛者，旧华严云：初地菩萨，若出家，勤行精进，须臾之间须百三昧，得见百佛，能动百佛世界，飞过百佛世界，照百佛世界，能度百佛世界众生，能知过未百劫

事，能善入百法门，能变身为百，于一一身能示百菩萨，以为眷属，后后十倍增之，或百倍别地证同，是故引之以为况例，经云：菩萨为大宝者，例此土楚夏之朝以名贤为宝。

忘相为法者，依于大乘妄相为法，若于小乘由是执相，又忘小乘相为大法也。

自他悉转者，自行入住已，亦令他因果依正俱转。

人等四者，只是四一皆妙。境等十者，十妙也。

或佛等三者，大法只是佛法，众生法，心法，妙即三法妙也。

圆音不当大小者，破他应知昔权，今实方成称称赞，法华皆是如来圆音曲巧逗会物机，引令入极，但云：不当大小致令今昔不分，故不可也。

经云：分别说诸法，何者是诸法？释云五众之生灭，是五众即五阴法，故俱舍云蕴是积聚义，阴是盖义

经云：少有能信者，举昔少信，显今多信。

已获分记至请者，自能百界教化众生为他所请，故无劝请。

已有所至者，已入初住名分所至。

五悔者，始自初心，终至等觉，一一度品无不须之，请佛住世转法于人，自沾其益随顺中理，故得其名，一切凡夫并顺中理，回因向果如流趣海，愿求佛道初住分证。

全住实行者意非，但实行获益权行，亦乃化功归己，又若无权人，但任实人，何能自至于实。

诸土示疾等者，始从同居乃至实报三，或对土，或尽长短不同示疾示痊不等（云云）。

准此释前者，前授记中第三意云：令闻者结缘即修净土行也。

二者入位者，由昔已入罗汉之位，是故难悟。

前三后一始末根由者，始谓火宅轮回，及具列三车出宅是始由也，兼示索三与一之意，即末由也。

疏云：无住涅槃者，即大涅槃也，对小涅槃，故云：无住。

可云遍喻者，依涅槃经，喻有八种，一者顺喻如天际雨，沟渎皆满，沟渎皆满故小坑满，小坑满故大坑满，大坑满故大河满，大河满故大海满，如来法雨亦尔，令诸众生戒满，戒满故不悔心满，不悔心满故乃至涅槃满，二者逆喻大海有本，所谓大河，大河有本乃至大雨涅槃有本，所谓解脱，解脱有本乃至具持戒，持戒有本，所谓法雨，三者现喻如经中，诸众生心性，犹若猕猴，舍一取一，若色声等无暂住时，四者非喻如我昔告波斯匿王，有四大山，从四方来，欲害于人，我说四山即是生老病死，五者先喻譬如有人贪著妙华，采取之时为水所漂，众生亦尔，贪爱五欲，为生老病死之所漂故，六者后喻莫轻小罪，以为无殃水滹，虽微渐盈大器，七者先后喻譬如芭蕉生果，则



死愚人得□亦复如是，螺怀妊命不久全，八者遍喻如说波利质多罗树，叶色黄者，喻念出家，其叶落者，喻剃除须发，乃至香喻无量众生持戒，光喻如来名号等，今言遍喻者，界内火宅遍三车，遍界外大车，遍谓等赐子等，是机遍心等是父心遍，故当遍喻也。

火宅始终者，长行中从唯有一门，乃至焚烧舍宅等偈中，始从其宅久故，乃至蜈蚣等。

及救火者，长行中从长者见是大火已下文是，偈中从是时宅主在门外立已下文是。

先与后夺者，先与三后斥为方便，已方与真实即当夺也。

今出所显者，今此一门是彼所显佛道，故云唯有一门。

各出其能者，彼种种法门为能通，今一门为能通，故云也。

以能对所者，上种种法门为能对于所显佛道，佛道即实也，今以一实教门通于实理，二能虽异所通一也。

更互相显者，以权名行，显实名行也。

疏云：旧以十方虚空等者，意云：寂光是体，可是所入，不应云是所被，故不用也。

横竖相带者，同居具四方便、三实报、二寂光、具一皆是竖带横，故云寂光如器，诸土如饭，众机如共食等。

二而不二者，只是横竖不出寂光一理。

今从土用者，寂光为体，三土为用，故云遍三土也。

终无行劣者，诸三教行也。

疏云：邻闾者，即里门也，合如记。

疏云：口无择言者，谓身行礼乐，口言诗书，心则德义之经有何择耶？此附俗释也。

疏云：洋溢者，洋美也，盛也，溢余也，言名行众粲焕然盛美有余合法如记。

说文云：以鼠者色黄而大，生于胡零丁国，外柔而内刚，是以赵武灵王改效胡服，用其皮以饰。

侍中冠左貂右蝉者，从右横蝉彻冠之左，以冠于首。

如蝉之清高者，古者凭以蝉翅妆冠，表三品清正也，弼亦辅也，丞相左辅右弼于帝者也。

盐梅者，尚书云：殷高宗聘傅说（悦音）于傅岩之下，云若济大川，以汝为舟楫，若岁大旱，以汝为霖雨，若作酒醴，以汝为麴蘖，若作和羹，以汝为盐梅，梅醋也。

阿衡者，谓帝者衡而任之，令均百姓。

金谷者，晋书云：石崇家有金谷，在洛阳东丰岸（敷容反），此园贵以布金买之，又云：金华苑亦石崇家所有也。

侈者，奢役也，细好也，言其资蓄丰盛奢侈精好也。

疏云：不肃者，尔雅云：肃进也。谓不待诱进而物畏威。

疏云：智则胸如武库者，晋时人名杜预，善住春秋，明于军法，若出言摩略，皆说军法，时人号为杜武库，智略起自胸襟，而作此即智略多也。

疏云：苍苍者，说文云：草白色苍苍也。

棱棱者，高峻之貌，又威严也，谓年尊德高能伏物也。

疏云：十号无极者，圆异前三，故云无极。

疏云：早成正觉者，迹门指大通佛时为早成，本门指久远为早成。

疏云：随智运动无石者，随智运动为行无失，故对行净也。

疏云：具佛威仪者，如止观助道中，道品摄佛威仪，一一皆具四释，故云等也。

果分权实者，三教果佛十德俱名为权。

所归多小亦别者，前三教约于七方便，传咸入当教理，不等圆则七种方便，十界众生，皆悉权谓实，故云所归。

疏云：生在佛家者，境生于智，智还照境，名在佛家。

三观对于四教者，空摄藏通，别假圆中。

具佛威仪者，观心谓摄诸因果威仪十力无畏等法，故知一心定慧摄法无外。

称理含藏者，境观皆具一切法。

不生法爱者，由无法爱得入初住，是以七方便人，无不入实。

令成今经观心十法者，前三十法本为实施，况今开显无非大车，唯妙十法。

因缘约教观心三者，世二释义当因缘权三实一，即约教也，观心如文。

广略多少者，或十四空，或七空，或二空，或一空，或二十空，乃至无量境皆空等。

出宅之路者，若离为譬出宅之路只是于慧，若合为譬田及能訖只是定慧为田，譬于出宅门，譬于慧，故云出宅之路。

入宅路门者，更作能入释已，慧为能趣之行，故云十八空等，亦可兼定俱为能入。

若依四观者，即绝待跨节观也。

僮仆名者，说文云：男有罪为奴曰僮，给使曰仆，定慧之余助者，三藏为一实定慧之僮仆。

用与权变者，用谓能用，与谓称机，故云和光。

冗冗者（而龙反）亦是不依正道。

若欲出宅唯有一门者，佛道为一门。

有邪有正者，唯佛道是正，余九十五并邪，止观中意亦尔。

得能者，众者，意云：有教须行，行方契理，若只单教，故不可也。

义已兼于能所者，智取于理，犹不云教，故为今所破。

住在何处者，应云未被会时住在二味也。

具有二义者，宅车二义相待绝待。

三界尚如何别之有者，意云：所治尚如，何况能出三车之法而非真实。

不安稳处亦复如是者，不安稳处谓三界对于涅槃法，即安稳处也，以不安稳对安稳处。

定果心所者，以于定中四阴心，起于化事之身，即是定家之果，故云也。（更检）。

疏云：颓落譬减损者，皆论念念减损也，下诸文皆尔。

无色非全无色者，如大经云：无色界色非诸声闻缘觉所知，既云有色皆是无常，故云与此合也。

以依正合喻者，圆镜云：一约器世间，释堂喻欲界，阁喻上二界，劫成来久名为朽故，如此贤劫八十中劫为一大劫，四十九中劫已过，余十一中劫即入坏分，故言朽故也，大千如外墙，中千如内壁，皆有铁围山围之，崩坠不停，故言颓落，舍以柱为根，世界以五轮为根，地依水，水依火，火依风，风依空，俱舍但言三轮，不说火及空，劫住已久将入于坏，地谄水溢腐败义也，梁栋者，维持堂阁，空地二居，高举重叠，三禅已下，灾变所及曰倾，四禅已上无常亦至曰危，七日并现大千洞然，无处非大，故云周匝，人焚烧业火之尔，故云欻然火起也。

正报因果者，因谓烦恼，果即五阴，故以因果譬于五浊也。

若约小乘者，烦恼无始相续名为本有，今念念生灭无常名为今无，若消今文只应用小教以消其义，即是今疏附大乘以释。

涅槃四柱者，以四处出如涅槃四柱，若释不当则令涅槃室倾。

大理虽同者，四释皆不出无明法性故也。

差别无差别义者，差别是烦恼，无差别是涅槃，差即无差谓本有烦恼，今无烦恼则是今有涅槃也。无差即差别是本有涅槃，今无涅槃则是今有烦恼也。

三世有法无有是处者，谓烦恼即涅槃，涅槃之法不属三世，故云无有是处，亦是无明涅槃，俱不属三世，得不得言定不定亦尔。

成论师云：金刚心等者，如涅槃经疏第六释，四出偈中此中释差别无差别义，成论师云：金刚心未是常，后心是常，常则等，如记章安破云，此释正是纯陀之所疑，非关偈意，又云：本有烦恼，此昔日之本，今无般若，即昔日之今也。皆是金刚心前，本有今无耳。

三世有法无有是处者，今据金刚心后常住佛果，不属三世故。

地论师云者，常法非是始得，本来体用俱具足，但为妄惑所覆，后时方显，若尔先隐显已还隐，既显已不隐，亦应隐而不显，章安难也。

三藏云：众生至终者，谓众生烦恼有可断，故有终也。

涅槃无终而有始者，有发心之始，一得不失故无终也，今难之下先难众生句，无始之法方乃无终，云何而言众生有终也，无终之法下难，涅槃句谓无终之法必须无始，云何涅槃而有始耶？若烦恼下更难，众生成有始，何谓无始而有终也？有始有终下双牒众生涅槃俱属缘生也，何得涅槃下更双牒众生涅槃？既有始终，全属烦恼也，其实本有下明本有涅槃由烦恼，故今无涅槃也，理净本无下明本无烦恼，今有烦恼，故云本无今有也。

小宗若立本无者，应云本无烦恼，今有烦恼从缘生，故本有涅槃，今无涅槃从缘灭，故涅槃烦恼不属三世，故云无有是处。

章安初约三谛者，涅槃疏云：今则不尔只一句论，差、无差、无差别、非无差别，即一谛而三谛，故言本有，即三谛而一谛，故云今无，即三一而非三一，故言三世有法无有是处，如是展转不相离，乃是差别无差别，无差别差别，非差别非不差别，遗迦叶之难也，亦是即无常而常，即常而无常，即非常非无常释纯陀之难耳，就智语亦如是悟一智即三智，名本有，悟三智即一智名今无，悟三智一智非三非一名无有是处，此乃遣难释疑耳，本有者，一有一切有即世界悉檀，今无者，一无一切无，即对治悉檀也，合此有无名一切亦有亦无，即为人悉檀，三世有法无有是处，即第一义悉檀，此一悉檀却即四悉檀，乃遣难释疑本有，即有句有门，今无即无句无门，声闻缘觉亦有差别，亦无差别，即亦有亦无句，即亦有亦无门，三世有法无有是处，即非有非无句，即非有非无门，一句即四句，乃遣难释疑耳。

且用无常一边者，亦得用本有今无，唯无明故。

疏云：天性相关者，一昔结大缘，二昔会结小，二理性同，故俱名天性相关也。

却指前列者，指前若十等。

三十别在缘了者，昔闻大乘为了因子，中间以天人等，化为缘因子也。

十智者，一法智谓苦法智等四谛智也。二比智谓苦比智等四谛智。三他心智谓他心心数法，若

缘他无漏心，则用法类道他心智，若缘他有漏心，则用世俗他心智。四世智谓世间有漏智，亦名等智，谓凡圣俱有，五苦智谓修苦谛四行观时，得无漏智。六集智谓修集谛四行观时，得无漏智，七灭智谓修灭谛四行观时，得无漏智。八道智谓修道谛四行观时，得无漏智，九尽智谓我见苦已断，集已证，灭已修，道如是念时，证无漏智，十无生智谓我见苦已不复更见，余三谛准此，如是念无漏智也。

一有漏无漏者，世智他心属有漏，余六属无漏也。

疏云：还是释成惊怖者，谓广上第二释成第三也。

倒所依者，于身起净倒，于受起乐倒，于心起常倒，于法起我倒，止观文中，广约空假，破于凡小四倒，次以中道结成秘藏。

入修要二门者，修谓修行，修五停心观行也，要谓修行要门，有二门，若贪多用不净，寻伺多用数息。

如次第者，谓先不净，次数息。

为通治四贪者，一供奉二妙触并显形，二为四只用不净观能治此四。

且辩观骨锁广至海者，谓先观己身为骨，渐渐令至海际。

复略者，至海际已，复令次第渐减，还至最初自身一具骨人。

名初习业位除足至头半者，又更令自身骨人还从足下渐渐生焜，唯留半头是骨，何故留之恐更起贪，故留半头，至此位时名已熟修。

系心在眉间者，又更令前半头尽生焜全成好人，唯系心在眉间，任运不起，于贪则能超于骨人之位，显色谓青黄赤白，形色谓方圆长短，供奉谓一唤百诺，以见他高贵心中欲知彼，故妙触即上价卧具细软服饰等。

大论六者，今形色显色即论中第一色欲，今妙触即论中第二形貌纤细欲，今供奉即论中第三言语音声欲，谓辩捷应意承旨能动人心，论中第四细滑欲，谓寒时体温，热时体凉，即今妙触摄论中第五姿态欲，谓美容貌善进止，即今供奉摄论中第六人相欲，谓男女形色，谓高眉翠颈丹唇皓齿明眸善膝等，或动人心即今形色摄。

大经云：于下苦中等者，迦叶云：若下苦中生乐想者，未见有人当受千罚，初一下时已生乐想，若不生者，云何说言，于下苦中而生乐想，佛告迦叶：如是如是！如汝所说，以是义故无有乐想，何以故？犹如彼人当受千罚，受一下已得脱者，是人尔时便生乐想，是故当知于无乐中，妄生乐想，善男子生死之中实有乐受，菩萨摩訶萨以苦乐性不相舍离，是故说言一切皆受苦，又生死中实无有乐，诸佛菩萨随顺世间说言有乐。

二至终者，胎中成就名为至终也。

五种类者，初生出时，触冷触热等俱是苦种类。

心病者，为世苦逼心中忧恼等是也。

三时节代谢者，一代之寿终名为代谢。

外缘（云云）者，只是为外水火等所触耳。

修五停已者，五停属定与四念对辩也。

一切有为至相者，问有为与有漏何别？答有为摄法宽，能摄得道谛，是有为无漏等，有漏唯在苦集，不摄于余，故四念皆属有为等。

苦相者，即总相也，一切有为下观心无常，次一切有漏下观受是苦，次及一切下观身不净，不净故空，自余下观想行即法念处。

谓自他俱者，谓先观自，次观他，观成就时，俱观自他身也。

唯法念总者，前观身念时纵具于四，以由皆约一观，常名故名为别，至法念时其观成就方名无总耳。

疏四边者，此即傍释也，文中正在计五阴为四倒，即四念处为正，又由生老等起于四倒，二义同也。

义兼大小者，义兼大善如昔闻下，即其相也，义兼小善，中间曾闻于小，小善未浓，退大流转，亡其观解，记中但释无大有苦，不释无小有苦，故今释。

大小应法须释出之者，只前大悲小应等文而其意也，又初发大心以大应之，中间取小以小起之，今还说于大小遂其本愿。

佛智之言虽通本实者，谓本时实教，即迹中权法，以本对迹，以实对权。

疏云：如来至忧火者，由众生为忧火所烧，故动如来慈悲忧火也。

何殊九十者，若人被烧则同外道断见无因果也。

小理不灭者，只是真谛之理，亦不可灭大教抑之名为灭耳。

疏云：所烧之门者，只名无常为所烧耳。

疏云：大经因无常者，彼经陈如品中，有婆罗门名闍

提首那，作如是言，瞿昙汝说涅槃是常法耶？佛言：如是婆罗门言，瞿昙常说修无常想，获得涅槃因是无常果，云何常佛言汝性常不？答常，佛言：是性生于地水火风及五根等，常无常耶？答我法性常地等无常，佛言：汝法因常而果无常，然我法中因虽无常，而果是常，有何等过？借彼合此如记。

大小色教并皆是常者，从开已说，但有即不即者，在昔不即，在今方即。

顺理故无烧者，亦是约开已说，故不被烧。

余二少别者，同在衍门，故且名不烧，同藏灰断亦名为烧，别人地前以未证中，由同通教故，故云少别。

随处非遍者，谓三界九地不同故。

疏云：不解火是热法者，只是不解火是烧法，虽禀于权而不知权，如不识火是热也。

迷途方尽者，若得灭谛烦恼将尽也。

非初刹那者，卒尔取境，但名眼识等，未名意识，今言俱受苦境取成就边，同时缘境故简非初。

大理者，理即文中法身。

智乘者，谓智慧迷于身智而起苦集，故云逼也。

四门各二者，谓劝诫亦名智断。

各四者，门门皆具四悉，有二必具四也。

四无畏者，记但列名相由，不显今具录之。

一切知无畏者，即是备知四种苦谛，为他分别明示过患，决定师子吼无微畏相，无能难言是法非法。

障道无畏者，四种集谛障四道灭，决定师子吼无微畏相，无能难言此非障道。

尽苦道无畏者，四种道谛能行是道，得尽苦出世门，决定师子吼无微畏相。

无漏无畏者，四种灭谛各有所证，各有所灭，决定师子吼无微畏相也。

离二为四者，二即知见离于知见，各具四谛，何者，种智具三智，故佛眼具足五眼，故各有四谛，故云二俱依谛也。

次十力者，一是处非处力道品，即是四种四谛智决定因果，知生灭之集，决定受三界之苦，斯有是处，生灭之集，若至无余涅槃，斯无是处，若生灭之道能尽苦入涅槃，斯有是处，生灭之道，若至三界斯无是处，二业报智力知四种集等，三禅定力知四种道谛，八定分别深浅，照了不误，四根力知过去苦集不同名根，五欲力知现在苦集乐欲不同，六性力知未来苦集得失不同，七至处道力知四种道谛所至之处，八宿命力照过去一世多世种性好恶寿命长短，九天眼力照未来好丑，十漏尽力四种灭谛所证无漏心专等解脱圆说一一皆著法界之言。

经云：复更思惟者，此从佛本意说，本意只与一实，物机不堪，故更思惟。

别约三义者，理教行三也。

但守方便者，但自守七方便行耳，亦应云但守七方便教也，由子不入者，圆中理教行三七方便子皆不能入。

唯约圆理对教者，亦是圆教对圆理耳。

疏云：二乘因闻少知出要者，亦是抑挫之言耳。

疏云：将谈无机者，从佛意说尔，前但是机中论无，至略开时方得彰言而说，故云将也。

入地必证者，此即始终一教俱名教道。

疏云：忆本戏处者，谓虽曾发大心，今还退转，故云忆本云。

疏云：堕落三途者，应云六道，且从重说，故云三途。

复令离浊者，意云：此即施于大化治浊，不同小乘治浊。

疏云：不知丧失法身者，由不能忘于五浊，故失五分法身也。

疏云：背明向闇者，夫立譬皆有其意，日在东若向西者，名为背明，日在西即向东亦尔。

从文从理者，从文应身若不时出文也，从理谓前法身，能于所烧之门得出也。

今谓但得俱出之理者，若言感应，但得俱出之道理而失，若不时出必为所焚之义。

一者厌苦者，由厌苦故闻苦能破。

二者是治者，即以小法逗彼所宜，故云是治。

六心中退者，瓔珞经云：从初一住至第六住，若不值

诸佛菩萨善知识所护，若一劫乃至十劫退菩提心如舍利弗等，欲入七住值因缘，退入凡夫不善恶中，乃至外道邪见无恶不造。

他答有余者，答中车是独载之物，故言三车，城是众居之所，故言一城，二乘齐教领解，故言二使，即圆镜文。

但是离合者，三车合为一，但是一能出之法。

从实义故俱无者，至法华开显已故无车城之名。

俱通权实者，从权示边，则法华前有，今从开显，故云无。

经云：汝若不取至悔者，意云：若不速取三车，出宅而为火宅所烧，后当忧悔无益。

疏云：思慧方便者，只此思心动虑是思慧方便。

三十二谛者，忍有三品，若下忍位具修三十二行，缘于八谛，八谛者，欲界四谛及上二界共四



谛也，三十二行者，初用四行观欲苦谛，谓苦空无常无我，如次观之，次观上界苦谛，准欲界说，次以四行观欲界集，谓集因缘生，如次观之，次观上界集准说，次以四行观欲界灭，谓灭诤妙离，如次观之，次观上界灭，准说次以四行观欲界道，谓道如行出，如次观之，次观上界道，准说斯则上下四谛各十六行，故成三十二。

疏趣真道者，谓见道已去也。

疏后缩观者，明中上二忍位，凡七周减缘，二十四周减行，故云缩观，上下八谛是所缘境名之为缘，三十二行是能缘行名之为行，减者，从后渐减于中忍，初谓先观欲界苦，次观上界苦乃至上界道谛，即减最后出行名为第一周，次还从欲界苦谛为头，如是乃至上界道谛减行行，为第二周，次还从欲界苦谛起，乃至上界道谛

，即减如行为第三周，次还从欲界苦谛起，乃至上界道谛，即减道行与道谛缘，同时俱减名为三周减行一周减缘，次还以四遍减欲界道谛下四行，及道缘亦尔，减上界灭谛亦尔，次减欲界灭谛亦尔，次减上界集谛亦尔，次减欲界集谛亦尔，次减上界苦谛亦尔，次减欲界苦谛下先除无我行，次除空行，次除无常行，留苦谛及苦行，谓一行二刹那心名中忍满，名为七周减缘，二十四周减行，次上忍唯观一行一刹那心名上忍满，然世第一位亦观一行一刹那心，即入苦法忍，证无漏十五心，名为见道。

随观一行者，然世第一位，唯苦谛下一行一刹那心，即入苦法忍真道，文中具举四行，故云与四观不别，应知从世第一入见道，有二种根性不同，利是见行，见行有二，若著我多者，留无我行，著我所多者，即留空行，二钝是爱行，爱行有二，我慢多者，留无常行，懈怠多者，即留苦行，故云随观一行也。

境多观少者，一尘多尘如香味，少不能触境成就，故云境多观少。

疏云：心王至速疾者，心王照境心所即随，故云速疾。

（记五下）欲令成互意者，意云：若据今经，但是经文回互，非谓其义，亦随回互，何者？若诸声闻来至今经，必先除浊大机始发，故不成互，欲作互义故以华严共法华为先动后除，又三藏与大品末共为先除后动，以明互义，互名虽同，而互义与今永异，理通初后者，此约今经迹本二门，初谓法说周天龙八部欢喜是后，如分别功德品八世界发心是，又通二苏中凡夫众也。

唯第四句非法华中人者，五千句也，余三句并在法华中得益，即是无量义中一句，今疏文中二句为三句也。

佛果无二者，三十四心成佛，已与诸佛道同也，故不可更从诸佛索车。

皆未善行者，如经云：若不能得见闻书持是法华经者，当知是人未善行菩萨道。

心净踊跃者，应更引下文云：我今从佛闻授记庄严事，及转次受决，身心遍欢喜。

准今经须作四句者，经文无四句之相，但是从义应四句索车耳。

然机不动者，于法华前通途有此句矣。

时节既促者，至三十三心时，更不出观，即断后品，故云促也。

进退有妨者，且置于权依难，但从实行以责，何者？纵有禀教实行之人，从因至果还同罗汉，何以不索进有妨也，若言三十心不须索者，则退有妨，何者至果上尚须有索，何况因耶？

待二不局者，藏菩萨待当教二乘，即菩萨唯一通菩萨，亦自待当教二乘，菩萨为唯一别教，双待两教二乘，别菩萨为唯一。

疏云：闇执瓦砾者，大经云：譬如春时有诸人等，乘船入水共失琉璃宝，没深水中，是时诸人悉共入水求觅是宝，竞投瓦石草木沙砾，各各自谓得琉璃珠，欢喜持出，乃知非真，是时宝珠犹在水中，以珠力故水皆澄清，于是大众乃是见宝珠，故在水中，犹如仰观虚空月形，彼喻上三假谓真谛为实，故今引之以为况斥。

夜光者，此即随候珠也，在夜能照前后十二乘，故史记云：侯救灵蛇之难获夜光，汉武帝昆明池为渔鱼脱钩，乃感神珠之报，即其事也。

疏云：天龙四众至菩萨者，此亦约多分说云是菩萨耳。

博附通者，但云断正习不列通教地始终，故云博附。

离为四句者，亦由古人一不索句，故今离彼以为四句，示索义遍，故云离也。

全令堕非者，若云法华前三藏菩萨不断不索，古人仍得一句来至法华，必须索车，是则古人全无一句，故云无句可得。

故初句中望后三句者，今立四句一往，且以初句同古，后之三句永异古人，故云名同意殊。

纵彼斥时亦无可索者，三藏菩萨自法华前由未断惑，未有果证，纵被斥时，亦未索车，此亦且约显露而说密入非无。

显密不同者，前即法华，前二乘密入，后即法华显入故也。

疏云：宏纲等者，四句五味为佛教之大都，法门之欧键，学者之津要，方欲细开且略结耳。

未发非宗者，今经正明机动索车是其本意，应知未发非宗。

似是从根本者，文中但是通途引于四句，非专从前第二通教句中，离出其相似彼，故云似也。

皆以文中四句例诸教上者，只是将根本四句遍对四教，则令一教皆具四句。

皆以除等对动为言者，如三藏菩萨障未除机动，缘觉及罗汉位障已除机动，二三果人为两亦句，当教所证理为非除非不除机动，然当教理虽不当除与不除，亦须动至圆教实理，通别第四句例尔，通教七地为已除机动，干慧性地为未除机动，五六地为两亦句无生理为非除非不除动，别教七住已上为已除动，四五六住为两亦句，外凡伏惑为未除动，真理为非除非不除动，约十行亦尔，向后修中亦成四句索车。

故有当教者，以当教各自作四句也，且如藏教，二乘已发心求当教佛菩提果，亦得名发，余句准例可见，通别当教为四句亦尔。

后教者三藏菩萨未除，发即发通教心也，二乘已除发，二三果为两亦发，真理即双非句也，是则三教展转皆以前教入后，即以通入别，别入圆，复论显密，虽传传入，望于法华，未名为入，唯至法华一切皆入，入即极矣，记中云：当教除不除等可见，又文中不单约藏菩萨作四句者，以菩萨未断惑故无理可证，则阙第二第三第四三句，所以亦得与二乘共为四句耳。

菩萨通前者，三教菩萨尔前有彰拘索故。

二乘不定者，尔前密入显露唯今，故云不定。

一切凡夫不断者，谓名字随喜位已上凡夫。

五品名断者，此依普贤观经判彼经，以五信对五品，初信已断见惑，二信已上断思，六信已上名六根清净，断思方尽及断尘沙伏无明故对第三句也，然五品法虽圆融且约作意，名为断耳。

机情可知者，口索必具机情故也。

次师似当者，但云会三，亦不知何教之三，不能全破且云似也。

佛菩萨乘离合者，离即四佛同来，至法华唯一佛乘，又自法华前，离为四教菩萨不同来至今经，合即唯一，故名合也。

初后同异者，只是初离后合，故云会不会也，又璎珞离为九乘不同，合亦只是三乘而已，如第三记引。

皆引证四至具例者，佛乘为能出，三乘为所出，又约开显，三乘为能入，佛乘为所入，故云能所具列。

问车城俱方便者，他人问记家为答，问若尔下物是记家问答也。

三车容可有上下者，古人意云：宅内上车宅外下，二乘车即索，菩萨车会二归一即其事也。

一城何得有出入者，他意云：若有三城，可出二乘城，入菩萨城更无三城，何故复言出入，此最无意。

城亦不曾说有出者，既说是化，即化当开权，何得言出？

据果计因者，光宅据果庄严计因。

因乘无体者，只是无因乘耳。

果尚须索者，以尽无生名在小乘极果，既属小果理须会之。

以用为体者，只是尽无生智是体，但名为用，何名为体。

以隔凡下者，凡谓凡夫，即等觉已下因位。

不解始终不二者，应知始终之不二是宗家之体，不二之始终是体家之宗，方是其车高广也。

从所尽所无者，只是从所尽烦恼边名为尽智，从烦恼断无边为无生智也。

疏云：盲触象者，大经本譬众生不解佛语，随闻所说，各执色等六法，而为佛性，今诸师互执与彼略同，故引而斥之，非粗言也。

通别俱迷者，各通而言之，具度及体俱名为车，别而言之，除具度庄狭外独车为体，故知古人各互指一边，则车义不成，所以俱废，故云俱迷也。

若他心智缘佗无漏心者，即用己法类道智缘佗无漏心，故得他心名也。

缘他有漏心者，还用己世俗智，知他有漏心，故得他心名，以他心一智通漏无漏，余六智一向属无漏，故若尽无生览因成果，是则十智全在于果。

又云：果地他心世俗智者，即罗汉等用智缘佗无漏心，若用世智知佗瓶衣等，名为世俗智也。

从后为名者，意云：虽从因运至于果，要以果地尽无生智运入无余，方名好运，颁布还反，又附文反布也。

释却成妨者，只由云用天眼试观等言，即成于妨，如何天眼能见界外，故不可也。

般若淘汰至同者，如般若中，佛语五百比丘，汝能发菩提心，我皆随喜，声闻既尔，八千菩萨亦然，故云同也。

广释间出者，只是先列广车，次释广车，次列广子，次释广子，故云也。

色心者，只是阴界入等。

逆顺者，除调达外，余皆名顺。

行理者，行谓七方便行及人天行，理谓真俗二理。

因果者，因即前三教因位，及人天小善因位也，果则三教分果等。自他者，三教皆有自行化他之位，即止善为自，行善为他。

解惑者，解即诸教内外凡位已上观解，惑即诸教伏惑及惑未尽位，并于人天皆具惑也，小即两教二乘，大即三教菩萨，慧即诸教断惑之智，福即三祇及二乘人，涅槃经云：有为有漏名声闻僧，即属福也。

遍摄者，摄外也，只举一如遍摄一切如。

遍具者，一一法当体皆具三德故。

遍入者，一一法无不悉入于如，故更互相融重重自在，又此融彼名此入，彼开彼即是名彼入

此。

待时者，法华时也。

待缘者，待缘了成也，亦是待法华为入如之缘耳。

疏云：如来知见深远者，见周法界为远，竖彻如理为深，又照穷法界为远，竖达如理为深，又一智即三智名为远，三智即一智名为深，又一眼具五眼为远，五眼即佛眼为深。

不二互显者，以法界言之，三谛无非是横，以三谛言之，法界无非是竖，即互显之相，横竖体一，故云不二。

疏云：四面悬铃者，铃有声故喻四辩，垂向下，故喻下化。

七辩者，一捷辩以无蹇故，二迅辩如悬河故，三应辩不差机故，四不谬辩契当理故，五无断辩如连珠故，六义辩多义理故，七最上辩如雷震故，今唯开显，故不同权也。

三乘不坏法性者，分别三乘宛然，而三乘不出法性，故云口虽说权而心不违实相其义也。

多小广狭者，多少约机，广狭约土也，从能于一字下三句，次第对前三句。

二苦等者，悲故拔二苦，谓苦集也，慈故与二乐，谓道灭也，喜舍为成上慈悲耳，又大经云：为诸众生除灭利益是名大慈，欲与众生无量利乐是名大悲，于诸众生心生欢喜是名大喜，自舍己乐与他人是名大舍，唯四无量能令具足六波罗蜜，其余诸行不必能尔，是则四等无不最高，悉皆普覆。

疏云：珍奇等者，珍奇真实杂宝故庄严。

四摄者，一布施如法求财常思行施，二爱语施已安处令住安乐，三利行自利利他平等摄取，四同事为利益故同其事业，又如行而说为布施，无染心说名爱语，授他无废名利行，离过安他名同事，前约财后约法。

神通者，天眼、天耳、如意、他心、宿命、漏尽，皆以圆心遍知四教等法。

七觉者，谓以圆心除身口之粗名除觉分，圆舍十界依正名舍觉分，法界体寂名定觉分，念念趣实名精进觉分，择喜觉分，正观不二，全无念失，名念觉分。

疏言妙鬘者，大论云：无学实此七能到净名云觉意净妙华，即其义也。

用时常静者，枕用车则静，枕闲而车动。

自因之果等者，谓即动而静，何者称理而修，故云自因之果等。

所以如风下譬，即静而动，万行下释前因果，即解脱般若二德也，行即理故，故云无作，般若契理故云莫观，上法譬既其体用相即，合文亦尔，谓即一而三合，即静而动，即三而一合，即动而静，故云三德俱不二也。

去住自在者，如仁王经云：一生有超登十地之义，今亦如是，得车之者案位胜进，故云去住自在。

举事示理者，举修得佛果之事，示众生理等。

是故理赐者，约六即位，论赐车也。

疏云：又四念处者，道品有四，一当分，二相摄，三约位，四相生，三四二五，单七双八，是为当分。

相摄者，如念处一法皆摄诸品。

三约位者，如念处当其位，正勤是燔位，如意足是顶位，五根是忍位，五力是世第一位，八正道是见谛位，七觉是修道位。

相生者如修念处能生正勤，正勤发如意足，如意足生五根，五根生五力，五力生七觉，七觉入八正，是为善巧调适，勤观念处名正勤，见思本起名已生恶，观于即空令已生不生，故勤精进尘沙无明名未生恶，勤观即假即中，令未生不生故勤精进，竭力尽诚行四三昧遮此二恶，一切智名已生善，此善易生，故云：泥洹道易得，道种智一切种智名未生善，空智已生勤加增长，俗智中智未生，令得开发，四如意足者，欲精进心思惟，欲者专向彼法，亦发彼法等，五根者信进念定慧，五力者，信力、精进力、念力、定力、慧力，七觉者，调停心浮动时，以除觉分、舍定觉分安之，若心沉时以精进择觉喜觉分起之念通两处，八正者，正语、正业、正命、正精进、正思惟、正定、正念、正见，殖种于地，芽隼初开生根下向枝叶上布叶敷荣结果成实，法性法界为大地，念处观为种子，正勤如抽芽，五根如生根，五力如茎叶增长，七觉如开华，八正如结果。

修二性，一者合性，二为正因法身德也。

高广不二者，高即白牛，广即具度，不二即车体也。

四众酬恩者，如四众领解中，各各脱身所著上衣，以供养佛是也。

若广帐行相者，明今经文略，广显菩萨行愿，如华严说广明观法，具如大品，是故今经粗论十观，仍不解释，经具十乘观法，如止观第七卷末，其车高广即妙境，幪盖等即发心，内枕即安心，如风即破遍，外枕即通塞，白牛即道品，偿从即助开取，后偈文游于四方，即次位等（云云）。

不别解释至无生者，意云：佛但举大车为喻，亦不广解释大车十观之相，四大弟子谗闻此说，即悟无生。

岂学大观者，只是学大乘观者，全弃具度而已。

行理穷也者，先标福慧二法圆满也，福成行下却释二法也。

皆具二德者，只于一切法上，皆具智断二德。

一切法趣等者，大品云：一切法趣一法，大论两文共释此句，初云何菩萨为世间趣，故发菩提心，菩萨为众生说色趣空，乃至种智为众生，故说色非趣非不趣，乃至种智，次文云：为众生故说

一切法趣空无相无愿，是趣不过，何以故？是空无相中趣不趣不可得故，初文以能趣为假，具历色心乃至种智，故知具一切法即是假也，所趣为空，非趣非不趣为中，次文以能从所为空，是趣不过为假，趣不趣不可得为中，前能所为开，次总能所为合。

果极利物者，果极故内充，利物故外溢。

虽有二释至不殊者，一约自行理，二约实智是。

但以心释子者，应云由父心等，故子心等，父心等，又父之所有即子之所有，子之所有即父之所有，故云财富及心等也。

疏云：富而非子者，如华严方等般若中说，于圆常之法，方诸行愿，悉皆具足，名之为富，不摄二乘及偏菩萨名非子。

疏云：是子而贫者，说别教时初谈中理，禀教之人名之为子，发心修行隔历不融，财富无量，理藏行藏悉皆未具，故云而贫，所以记云两义尚无。

由财子互阙者，只由机生未受于财宝，致令父亦隐实而赐权，权同乏财非子故也，并阙可知藏通阙财阙子故也。

各赐等一者，各赐谓开权，等一谓显实。

寂光土者，今经尚益中下寂光，况复同居结缘子耶？

疏云：譬上受行悟入者，法说经云菩萨闻是法，疑网皆已除等。

疏云：尽于变易者，现且分尽当永尽也。

疏云：亦名以重夺轻者，意云：先但许小，今乃与大，故成以重夺轻也。

疏云：命重身轻者，命谓常住慧命，身谓五分法身，疏家即以五分法身况于大乘慧命，故云命重身轻，经中但是举于小乘身命而已。

借义互说者，借小乘五分法身，况于大乘慧命，又更借于小乘无漏慧命，对于常住法身，相况亦应无失，故云以为对况。

疏云：繁而不会者，只是光宅十义中合总譬，及火舍机用车不虚等五句为正，第五兼第六，第八兼第九，光十不应三周耳。

自体者，无明与法性体同，故名自体，无明障中理边得缘集名，又应知自受用报，从智契境缘因究竟满庄严，于智为实报，复与寂光能所有别，今上下诸文皆约他受用报说。

法界缘集者，此是局之盛也，与自体同而名局。

前二仍旧者，谓同居有余仍今家立名。

如像如饭者，譬诸机不同。

如镜如器者，譬诸土不同，故净名云：譬如诸天共宝器食，随其福德饭色有异等。

局彼大虚者，一通漫局，二即狭局，何者？一一阴质一一毛孔皆遍法界，由生情谓局在我身名通漫局，二者不信诸佛及以众生依土等，与己无二，但局我身名即狭局。

所离同粗者，示同诸子断于通惑名无明永尽，能离本是圆教诚门实报寂光所对，故云理极。

下过于离界者，意云：如此者，上则不及诸佛，下只过于二乘，故今不用。

疏云：见字乃至之眼者，佛眼见实，四眼权中智照实二智权故云也。

疏云：即是行为门意者，以无漏智故，则不当理，即是行狭少也。

疏云：此文无故舍语者，放舍即息化也，以经中息化之言不彰且云无也。

初后二智者，我生已尽是初智，不受后有是后智，此二尽智摄梵行已立，所作已办是中间二智，即无生智摄。

言亦非余人作者，意云：性自具及自业作非关他人。

此即决定答者，谓指拣答也，指十二因缘本自有之，又如问云作善业为得善果为得不善果耶？佛则决定答也。

二分别答者，如云何由无明故有，乃至老死生等亦如为说四谛等，此即求问故须分别答也。

三不定答者，如云常无常等，亦名随问随答也。

四置答者，如嘿然，是为破执著问，故须置答也。

经云：求一切智等者，谓三十四心断惑及照真理，名一切智。

佛智者，觉悟世间苦集，出世间道灭法，名佛智。

自然智者，智任运起而常照境，名自然智。

无师智者，佛名自觉，无师悟故，又智体不由造成，名无师智。

经求此乘故名为摩诃萨者，三藏菩萨至百劫时方受此名，口虽求昔所许，意在今日大车（云云）。

疏云：下牒免难者，经云：见诸子等安稳得出到无畏处，即得小涅槃，故免难也。

三德具如玄文者，玄文第五圆教三法者，以真性轨为乘体，不伪名真，不改名性，即正因常住理诸佛所师谓此法也，观照轨者，只点真性，寂而常照，更是观照即是第一义空了因佛性，明资成轨者，只点真性法界，含藏诸行无量众具，即如来藏缘因佛性显，故譬云如点如意珠，珠中论光论



宝等，若真性显名法身，观照显名般若，资成显名解脱，此两即是定慧庄严法身，法身是乘体，定慧是众具，故云其车高广具足庄严，高即般若，广即解脱，高广不二即法身，又然经现文高广，即当车体属法身具三众宝等，总属解脱具三白牛等，即般若具三（云云）。

止观第三通德中总二释，一约真伊字义释明能诠教云，即一而三故不横，即三而一故不纵，不三而三故不一，不一而一故不异，故涅槃经云：譬如伊字三点，不纵不横等，二约行因，释谓智能导行故譬天日，谓身常智圆断具一切，皆是佛法无有优劣，故不纵三德相冥同一法身，故不横能种种建立，故不一，同归第一义不异，故大经云：如首罗一面三目等，三约理藏释，谓摩诃般若解脱法身，一德即三德，名秘密藏，故大经云：摩诃般若亦非涅槃，解脱法身亦尔，三法具足乃名涅槃，我今安住如是三德秘藏，名入涅槃（云云），彼与今经高广，一体无二，故指同彼也。

疏云：初牒三车诱引者，经云：舍利弗如彼长者已下文是。

疏云：后与大车譬者，经云然后但与大车是。

疏云：颂家宅兼得一门者，宅必有门，缘了之子不出五道之内，故并云兼。

疏云：国邑所崇者，文略应云三土所崇也，智断内德慈悲外德。

因果相成者，由今因成彼果，又彼寿尽时，任运随此即是相成之相，又如四禅比丘报尽时，见中阴相，即起谤云：佛向我说，罗汉不受生，今那有生，即堕地狱，即是彼因成此果。

但慢与憍能所别者，慢从所慢得名，以慢于他，憍从自贵得名。

于他等者，只是二人德业等而不相尊耳。

余名不同者，其义虽同憍慢二名由别。

疏云：譬非理生嗔者，非世道理及非顺佛法道理也，虺许鬼反○蝮苦伏反○蛇黄赤色说文云食鼠。

疏云：戏论嗔者，只是因世间调戏之事而嗔耳。

疏云：譬相应者，如狢等缘一树，至一树与处相应。

疏云：或缘三界如交横者，地地皆具，诸见为横也。

是钝中道理者，专以邪计为道理，应知此文似于利使，由未有宗计，但是于六尘上起于推度似于见使，所以判属钝中之利。

疏云：遍缘五阴四谛下者，只由迷五阴，故而起于苦，既有于苦而生苦因，既有苦集而失道灭，故云五阴四谛亦是执世间因果，拨出世道灭，故云也。

水神者，魍魎是水神总名。

自部地前生者，谓迷解四谛为因，而招善恶之果，地前生者，只因前果后也。五部者，四谛为

四思惟为一。

疏云：起见盖者，见谓见惑，盖即思惑，而盖正理亦利中之钝，经云：扑令失声者，以横计，故望得涅槃永无于生，即是拨无果也。

谤无两因者，只是世出世之二因也。

疏云：两足为觉观者，此即欲界中重觉观，不同初禅觉观也。

外人修多在计常者，始从初禅节节皆计为常，故云乃至悲想。

须顺内故者，夫观心义皆约佛弟子修行以释，故云也。

疏云：叫呼求食者，叫呼合上宣说，求食合上望得道果，即邪涅槃也。

僮仆瓔珞窟宅者，窟宅是我所居，瓔珞是我庄严，僮仆是我走使。

本劫本见者，长阿含十三云：佛告善念梵志，此本未见不出六十二，本劫本见一十八，末劫未见四十四，合六十二，言一十八者，有四四句及根本二句，初四句者，一见二十劫成败，二见四十劫，三见八十劫，四以捷疾智说一一句，皆云神及世间常，第二四句者，一我及世间半常半无常，二计由戏笑，三计失意生，四以捷疾智说广如初句，第三四句者，一神及世间有边，二无边，三上下方有边四方无边，四以捷疾智说广如初句，此三四句初皆云，或有沙门婆罗门以种种方便定意观见二十劫等，第四四句者，一我不知见善恶有报无报耶？二我不知见有他世无他世耶？三我不知见何者善何者恶耶？四愚痴闇钝随他问答，此四句头皆云异问异答，根本二句者，一者定意知众生未来无因缘而有，二者捷疾智说次末劫未见四十四句者，初四四句中第一有相四句，一我此终后生有色有想，二生无色有想，三生有色无色有想，四非有色非无有想，广如初句，第二四句者，以有边无边对有想作四句，第三四句者，以有乐无乐对有想作四句，第四四句者，一有想，二若干想，三小想，四无量想，第二有二四句，初四句者，以有色无色对无想作四句，如初四句，唯以无想替有想，次四句者，以有边无边对无想作四句，如初文中，次四句说但改无想以替有想，第三有二四句，初四句者，以有色无色对非有想非无想为四句，次四句者，以有边无边对非有想非无想为四句，此两二四并前四，四合三十二，复有断见七句，一者若沙门婆罗门作是论，我身从父母，乳哺衣食长养而生终归磨灭，二者欲界诸天生具足断灭，三者色界诸天生具足断灭，四者空处，五者识处，六者不用处，七者非想非非想处，广如欲界句说，次常见有五句，计一切众生现在涅槃，一计现在五欲自恣得涅槃，二初禅，三二禅，四三禅，五四禅，并计得涅槃，合十二句，前三十二句合四十四句，经释甚广，数虽六十二，不出单四句见也。

以所计为头者，非想最高最极所以借为譬。

和窃也者，只是邪推，不依佛教名为和窃。

或优或劣者，国城家传传为优劣，又在同居为有漏，在方便土为无漏，在实报为中道。

一色一香一切皆然者，一色一香皆由佛有，及以菩萨众生而有，咸归于佛，又复应知一色一香等无非虚空之影，及以影并自身影以合佛，及众生己身互入二故也。

疏云：令伏五浊者，彼时非不全断，令从初说，故云令伏。

疏云：于后便起五浊者，初发大心时，义当已离二死因果，于后流转名为后起，此约化义以说。

后文准此中意者，只是宿世因缘中起浊舍应及属于一人等意亦同此。

疏云：身受心法等者，等取四大为四面也。

今当界二势者，且约欲界为当界也。

若且指欲界至知者，且以欲界为宅，五阴为舍。

疏云：诸部解义者，小乘二十部中分通大乘义者，说嗔通三界也。

疏云：虽复不及门外者，谓得出于色入无色，故云门外，以离色故名蔽豁耳。

双譬二四者，四念四大也。

疏云：心生异念者，只念此定即名为苦，又欲从空处求于识处等者，为异念。

疏云：行心扰扰者，以非想地中具有十种心所，烦恼妨乱于定故尔。

疏云：闷走者，具烦恼故如闷，转回不已故如走。

前四第八在果者，四谓生老病死及五盛阴属果，余三属因。

疏云：门外立者，正颂上我虽等者，上文所烧等语，乃是第三惊怖之文，今将门外之义同得出，故颂上也，亦非顿异。

照体是法者，道种智依中境而照也。

如佛眼观等者，等取余四眼也，若取观机专在法眼，今体用合说，故云佛眼等。

疏云：或曾发心至三界者，发大小心俱得名出。

虽发大心者，理已名为出，未破无明为入。

亦具二释者，意云：应须二释，约理释中亦由闻法而知性净，故二释相成。

小火之所焚烧者，上界但以烟焰为火，故名小也。

经云：将为火害者，众生以爱于苦，若不设于方便，于苦果上更起苦因，故云将为。

经云：今在门外者，得有余无余涅槃，俱名门外，虽未即是门外，已是门外之因，故云今也。

经云：随意所乐者，一随方便化，二随三乘根性，故云随意。

立者冥利者，父虽在门外，若于诸子已得大乘冥利。

验知上文是父坐者，此明上露地而坐，文虽有二释通于子坐，此文验之父坐义强。

诸根具一切行者，六度行十二因缘，行四谛、行空、行假、行中行等。

以行历根者，如眼中行六波罗蜜，具足大车，余根亦尔。

行远根浅者，以行导根诸法方显，故行远也。

权宜名造者，三德本有在理名性，称理修成权宜名造，行多子多者，三乘人天等习性不同，故云多也。

以性泯修者，以性了修即全修成性，又于修照性，全性成修，故云泯也。

造还本有者，修合于性，故云本有。

以妙克粗者，只于事禅，皆见实相，故云也。

有异凡小者，小乘禅定望于大乘，由名垢染达禅实相，方名鲜白。

经云：寂然闲居者，喻佛久住王三昧生死不能喧动，故云寂然闲居，安处林野者，寂而常照恬惓明朗，故云安处，智德明监喻之如材放瞻萧然同夫曰野。

兼三藏者，至第三僧祇，方名不退。

免难索车为谤者，免难索车其言属权，非佛本意，故云傍也。

经云：以此譬喻者，应云：三车大车譬喻皆赐一大车。

经云：汝等若信受者，明有机也，一切皆当得成佛道者，明其应也，即是感应道交，故云得成佛道。

经云：佛所悦可等者，此之妙乘是佛可计可尊之法，故须称叹供养。

经云：无量亿千者，三句经是实法，及佛余法同体权法也。

疏云：除佛方便至言者，谓此座定无三乘，除佛于余方施三教化，则不在言耳。

疏云：佛颂其譬者，上长行不虚譬文，先佛问，次身子答，合颂合不虚，但合身子，答文由长行合文，但举佛不虚，以合身子答文，故今亦只合其标释二文。

经云：佛说苦谛真实无异者，遗教经云佛说苦谛实不可令乐，但有世智者，以二乘智望于大乘实智，但名世智而已。

次半行显集谛能治者，有集故唯道能治此未是道谛。

经云：无所依止者，著灭苦因苦果，则无依止也。

疏云：破无作苦集者，观烦恼即菩提，生死即涅槃是其相也。

疏云：劝信流通者，上长行中佛答为三，一发起，二譬喻，三劝信，此云劝信流通者，二义同故，故双举也。

经云：阿惟越致者，一身子正入初住，二通论观行六根，皆分得不退也。

经云：汝舍利弗等者，谓汝上根利智尚须深信，方始得入，况余中下之流弥深信佛说，方能随此经，故云况余等非己智分者，意云：但任诸声闻自智，何能得入必佛威力再闻开显，方能得入，故云非己智分。

疏云：必起恶谤者，谤即因也。因必招界，故获恶果。

疏云：此取境界性者，谓六尘恶境能生烦恼，故名境界，此即理性了因皆具三因性，故云境界性，应知一因具三因也。

疏云：获恶果报者，生公云：将欲依经后代使道宣通天下，故设得失言轨以诫人也。注家云失理卒宗，则方福自至矣。

经云：其人命终入阿鼻狱者，大品云：谤大乘者堕阿鼻狱，若此劫尽生于他方大地狱中，他方劫尽后生他方，如是展转遍十方界，他方劫尽还生此间大地狱中，地狱罪毕生畜生中，亦遍十方，畜生罪毕来生人中，无佛法处贫穷下贱诸根不具，常痴狂骇无所别知。

经云：常生难处者，永不见佛即佛前佛后难，难处谓三涂北州长寿天，狂聋即根不具难，准阙辨聪难，谤经之报，要居愚钝，即八难足，其犹四大损益斯成者，谓四大是一，有增色力，有减色力，虽增损不同，不得嗔于四大，经亦如是，犹信犹谤，获报不同，不得嗔经，令尔经生，辄聋哑者，不生而已生即聋哑等，疏云：谐和两门者，以知起恶获罪而不为说，正是通经善须为说，则是谐和之相，又如胜意等亦是谐和相也，经云：乃至不受余经者，专指三藏为余经，如梵网制云而舍七宝不学邪见，二乘外道经典等，验知经余指三藏也。

法华天台文句辅正记卷第五

法华天台文句辅正记卷第六（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释信解品

将释此品先对古人以辩同异，今家释信解品，通权、通实、通偏、通圆、通凡、通圣，通近则领五时，通远则探领法身之地，先识诸意入文自融。

初四句者，此正破题下注四句，是慈恩所立。

钝根正见者，即盘特也。

利根邪见者，如长爪邪见，若鹿苑等为外道邪见者，此则不可，若引涅槃中迦叶自叙我等，自此之前皆名邪见，稍欲相似，除此之外，皆不可也，三四准知。

若法执者，此且纵他释也，何者，声闻昔已断见修证，若开权已应断法执，若断法执应入七地，由他释云：疑除名信，迷破名解，除破既深，故当今责言，法执者，一者俱生，二分别俱生者，无始时来虚妄薰习内因力故恒与身俱不待邪教及邪分别，任运而转名曰俱生，又有二，一常相续在第七识，缘第八识起自心相，执为实法，二有间断在第六识，缘所变五取蕴相，或总或别起自心相，执为实法，此二法执细故难断，后十地中断数数修习胜法空观，方能除灭分别有二，一缘邪教所说蕴处界相，起自心相分别计度执为实法，二缘邪教所说自性中等相，起自心相分别计度执为实法，此二粗故易断，入初地时观一切法，法空真如，即能除灭他意云声闻人至今法华无此见，故即能信解，故今破之，若无法执应入七地，如何始入初信心耶？他又云：若初心菩萨经已更一阿僧祇行菩萨行，二乘不尔，发心已后但用边际定力持入变易，不同菩萨慈恩，又有四句凡夫信而未解，十地证而已信，地前趣入，由信而解一阐提，皆不信不解破曰：若第三句为今品名二乘回心，始在初信，尚未入住，况复乃至初地九地耶？当知即属信而无解，何能释成今品目耶？又吉藏法师云信解之名有离有合，离者有三义，一疑除称信执破名解，疑是犹预之名，信是决定之旨，声闻犹预权实踟蹰一三，此疑既息，故称为信，新信三是权，信一为实，执破名解者，解是解悟为义，既执三为实有，则封一为实无，此执既除，故称为解，解三是无，悟一为有，余二义广。

一所从异者，故圆镜云：一生信处异身子从疑生信，故云欲以问世尊为失为不失？此疑决所以生信，中下根人从执生信，四十余年执小究竟破故，所以生信，以身子利根故生疑，以余人钝根故有执。

安隔二苏者，破意者二乘已经二苏，如何身子犹疑，迦叶尚执耶？此将见思疑执以破。

二广略异者，身子述解则略，中根陈悟则广，谓身子但领法说，此中领解五时及探等。

三近远异者，身子近序现世，迦叶远陈往昔，近则鹿苑三教，远则昔化已来。

四通别异者，身子别序自身，迦叶通陈四众。

第五不论者，上但序三乘，今具述五乘。

六欢喜异者，身子昔忧今喜，迦叶等昔不怀忧，但今非意忽得大宝，故喜。

七一四不同者，七约人异上根领解，唯一中根述悟则四。

有引婆娑者，问毗婆娑云：一切声闻为三品，上根身子，中根目连，余诸声闻并是下根，今此中根何为有四？答悟小有三种不得，此齐解大何妨四人齐驾。

疏云：又人天善为一往者，彼以初说提谓经为人天教，又转教为一往者，彼判般若方等前教，以般若为一往十地常教化者，彼谓信解之时已入初地，故已在十地中所蒙训化，悉为随逐，金刚心者，瓔珞经云：等觉位中有一人，名金刚慧幢，行过十地，住大寂定，一切佛法皆现在前，入佛行所，坐佛道场。

结僧那者，此云弘誓，指发心时也。

绮绶者，朝服带也，陆圆头玉也，璋方玉也。

先标初后者，夫一往非本坏是初也，毕竟是宗极后也。

第二第三者，人天及二乘也。

为何所名者，若以转教为一往，转教前有四含为名何等。

及悟有浅深者，如前菩萨位行深，绝诸新小菩萨不敢领解，证今文中二乘，但齐已自领耳。

疏云：如来说法既久者，意云：昔于鹿苑已证于空，在于方等般若，闻佛说法令修菩萨行愿，心无怖取，但念本空，故云疲懈等。

此乃通中之别者，四悉理合通对信解，文中别对为人者，但是通中之别耳。

若昔密入者，二乘昔若密已入于初住，令闻譬喻，灼然显入二住已上。

冥成别人者，应云至方等时，冥成通人，言冥成者，情中亦未自知，唯佛能知。

经云：即从座起者，谓四大弟子已闻法譬二说，开示悟入契于究竟空理，空理是座，于此空理无所染著，故言起也，以常安于空理，理本无起愍众生，故承机利益，故云起也，又中道本寂非起非不起，而能起能不起，无起之起，起即实相，亦起众生实相，故云起也，此约三谛，释从座起也。

整衣服者，正助之行常冥中境，无二边偏，故云整也。

偏袒等者，有俗袒道、袒权、袒实、袒俗、袒者外国以袒为敬，此方以袒为慢，然古有儒假先生，肉袒谢于张仪露两脾也，道袒者，弟子事师供役便易也，故袒右覆左，权袒者，权化易行，故袒权覆实，此释他经，今经应言，袒实覆权，覆权昔二权显今绝待一实常理，正当机利物便易得，恒故言偏袒右肩，右膝著地者，日既右转随顺世问，以右著地即世界悉，日是阳精表智慧，导众行即为人悉，文殊问经云右是正道，左是邪道，用正去邪，此对治悉，膝表于行，地表于理，以行契理，故膝著地，即第一义悉，此意通解他经，今经膝即常行，地即常理，以常行到常理第一义悉也。

一心合掌者，此方以抑手为恭，外国以合掌为敬，手本二边，今合为一，表专至一心，一心相当以表敬也，合法者，昔权实不合而今方合，权实不二事理契合云一心合掌也。

曲躬恭敬者，谓戾曲之身，今领同佛法身，故云恭敬。

瞻仰尊颜者，以下注上谓之，仰表万善圆因归万德圆果也。

昔迷义旨者，昔迷小乘涅槃之旨，谓为究竟真谛。

十六行对三空者，俱舍颂云：空谓空非我，无相谓灭四，无愿谓余十，谛行相相应，此通净无漏，无漏三脱门。

释曰：空谓空非我者，空三摩地谓空非我相应等持空，即空我所非我空其我，故二行相俱得名空。

无相谓灭四者，无相三摩地谓缘灭谛，四种行相相应等持涅槃离十相，故名无相，定缘无相得名无相。

无愿谓余十谛行相相应者，无愿三摩地谓缘余谛，十种行相相应等持，言余十谛者，谓余苦谛非常苦相，集谛下四集因生缘，道谛下四道如行出此名，余谛十种行相，非常与苦及集谛因此二谛相可厌患，故道谛如船筏，必应舍故，故缘彼谛，得愿名，不愿乐故名为无愿，谓此超过现前所对苦集道谛可厌舍，故于苦谛下空非我行相非所厌舍，以与涅槃相相似故。

此通净无漏者，此等持名通二种，谓净及无漏世间出世间别故。

无漏三脱门者，唯无漏名三解脱门，能与解脱涅槃为入门，故依瑜伽论，空解恶门八智所接谓法智，苦集灭道及出世间尽无生智也，无愿解脱门六智所接，谓法类苦集尽无生智也，无相解脱门五智所尽接法类灭尽无生智也。

疏云：咨发者，咨谓咨启，发谓披解也。

弥陀释迦二佛既殊者，问既云十方诸如来同共一法身，一身一智慧力无畏亦然，今何故云二佛异耶？答据彼彼三身体遍，实不可分别体等悉圆，据从初发心自以慈悲薰于己身法性，三身圆满，此则不同，何者，如一室中燃十盏灯，若光遍边，其体不别，若各照边体复不一，若其一者，一灯灭时，余灯应灭，余既不灭，验知不同，亦如十人同起贪心，贪于一物，据贪心体，俱无形相，其实是同，若一人贪息，余人不息，则成不同，是则同而不同，不同而同，佛身亦尔，常同常异，由自薰故致令取土接生各各不同，是故不可用平等意趣，他佛即是我佛，故云殊也。

消经事阙者，古人若将弥陀合今长者，则成机感，不成以经文无弥陀之言。

不动而往者，古人迷于舍那不动寂场，而游化鹿苑矣。

自矜者，自矜曰贤，只是彼此未曾自云我能助彼，彼能助我称机适会。

疏云：非结缘已界者，应言非住本结大缘已界也。

尚非已界者，以方便土中，有破无明入实报土义，故云尚非。

思种种门者，谓思五乘七方便门不同也。

疏云：尚有残福者，初发大心时，具有福慧，犹退大，后受人天报贬之言残。

故未复初者，只是由保世乐未复初大。

善恶两途者，昔大善为善，退大已后邪求为恶，是则大善冥薰邪恶，显被邪求，虽恶由击大悲，故云薰被。

终于十界至机者，今且置通从别，别取佛界圆机，以消此品。



谛观四方者，涅槃疏云：于观方人体，凡有五人，一顶法，二忍法，三世第一法，四苦法忍至十五心人，五初果至第十六心，以此五人皆观四谛并名观方，然前燻法亦观四方，且从得住立观方义，顶法已上方受其名，又师子吼品明恒河，生死河中七人，以生死河恒于变易，唯佛得度，余悉河中，所以外凡穷恶阐提，次将立而故为二人，内凡有四方便同为一者，虽复优劣，俱未发真，圣人为四声闻不侵习支佛，侵习菩萨，侵习后化众生，侵习气本文无尽，即是四果为一，故观四方以譬四果为四人，合支佛菩萨佛为第七人，此涅槃河专在分段，通于四人，即小乘七人也。

有信故出者，以发心，故名出。

不修故没者，退本善心流转，故名没也，入已没者，入即入生死也。

浅处即住者，烦恼渐尽名为浅处。

大悲对子更近者，且对同居有缘之类，故云更近，故云至国城等，约子所至，止国城等，约父所住。

经先来者，先字去声呼，则以今古相望其义则远，若平声呼则以前后相望其义则近。

疏云：求机不会者，才子背父，父即思子，虽思未会，故云不得。

经中止者，中字若平声呼者，即是居二土之间为中，若去声呼者，即是住于方便土，此所中当思子机，今从去声呼也。

同居人类未熟者，此明往日大通佛所结缘之人，且在同居，成熟之人大小二善并皆未熟。

思此同居得子便者，一二土邻近故二上化下便，故三乘应取机便，故居方便土而为中止。

岂不然耶者，以诸子退大之后，其父亦曾垂形六道，调熟其子，故云也。

须从胜说者，亦从取二乘机说，且置于六道机缘，又垂于八相，亦名胜也。

疏云：住此涅槃者，住此有余涅槃土有起应，又从劣起胜，亦名无余涅槃。

问向答问者，问意者，由前答文将此中城对断恶涅槃，将下文舍对慈悲竟至，今何以将城对有余涅槃，又云处此为家而起于应，何以与前不同耶？答如记。

二舍者，只是家对实境，舍对子机，名为二舍。

自他中间者，实报为自，同居为他也。

国为居民者，为生取土，故云居民，长者住此，故云安主。

家本养性者，一者以慈悲养于自性，二者慈悲冥薰众生，养众生之性，令堪与大，所以处此而起两应。

胜兼两处者，方便娑婆二处大机所感，其身无二，故云两处。

劣唯鹿苑者，五人生方便土，小执虽未全除，至彼并发大心，所以不假现于劣应。

始末双明者，一结大为始，小机为末，又华严为始，鹿苑为末，又鹿苑为始，法华为末，若消疏文，初义为正。

多迷其教者，破法相宗也，又他人判八六四二得须陀洹已，更经八万方得罗汉，始发大心，余三亦尔，他人又破今家云：此人出界住在何处，经尔许劫，太是可笑，故今破之全迷经旨。

若以四人者，只是藏通两教二乘为四人耳，此则贬于他人所立，以他人不许取，三果人断惑尽生界外名为菩萨，但取两教二乘及通菩萨为五人耳，今意云通菩萨在于界内，已睹胜应，不假于彼，方得菩萨之名，若五人生彼对于胜应名菩萨，于义则便，若云通菩萨者，其义不便，何者？界内已名菩萨至彼，理应增进发于别圆，菩萨之心，岂应更守当教菩萨之道，故云岂应守旧？

具足六度者，谓一度皆具五度也。

即余助行者，谓三教道品助无作道品正行也。

如布衣所使者，喻同体权施悉皆一也。

事理不二者，自行为理，化他为事。

疏云：就位为语下约位释也，前文是约因缘释也。

望实望正者，只此三教全成体内，权望同体实，助行望于正行，权及助行俱名贱役。

疏云：即空折空者，通教菩萨化通用体折二观故。

疏云：二而不二是入者，初从自行因果至入中等也。

约二谛说者，真俗合为俗中为真也。

还用向之三二等者，化他但须真俗，自行则在真中，故云也。

对权义立者，谓将此二而不二等，通于三教以释，亦应义通于理，无失义已兼接，故不分对。

犹资佛本者，一化功归佛名资佛本，二化功归于菩萨，增进后位法身，名为资本，后释为正。

冥资于正者，本结太缘，名之为正。

疏云：苦境为机者，只此苦境在如来大悲之内，即是苦机冥扣大悲，名为到耳。

并现所居者，大小涅槃也。

化物名殊者，大小涅槃名殊耳。

二义双成者，穷子初得小涅槃，后得大涅槃，故云收亦先后。

以此为臣佐等者，意云：如来何故不向臣佐，说于僮仆是己子者，良由臣佐亦具覆实，从权护于僮仆，故不说耳。

对此蔽彼者，只是此土未堪说，诸声闻本是大乘佛子，彼土亦未说耳，又此未说声闻是佛子，彼不说向菩萨小之。

中途调熟者，失中途圆乘调熟也。

并对彼此者，悔恨二字父子皆具二义。

权实皆然者，只是权实俱得记，皆为引机。

以现说当者，我若得子，则现财物当有所付，即当也。

举生领熟者，谓举昔日之生，领委业付财之熟，故云我若得子委付财物等。

始末者，权始实末。

劣应化道始终者，始自道树劣应之始，终于胜应付财之终。

自他破己者，此中具录彼文第二释，先立四句破四性已，方云不思議感应道交而论发心故。

有三文者，上法譬中本有三譬，今合三为二者，合第三惊入在第二父见子中，是故但成二譬而已。

修推理弱者，明钝使，凡夫但随附理，贫等而不推理，如此之人亦未成机感。

见生夺钝者，明利使，凡夫由邪推理修惑不起，如此之人得成机感。

从一至一者，从一道至一道也，又是从一见生一见，又从一实而退取于小，后释为正故。

有转至之理者，谓由世善趣出世圆乘之理。

从退从未者，从退故有大机，从未故有小机，故云双扣。

二边并偏者，二乘属左边，右边谓三藏菩萨等。

疏云：大机始发者，谓机道始成冥扣于应，故名为发。

二俱未合者，以二乘人在华严时，大小两机俱未会入。

疏云：圆报法身者，他受用报也。

尚得名为作师子吼者，如佛说一句法，身子七日七夜作师子吼，说不能尽。

从定名谛者，只是从止名谛，从观名境，境之与谛，眼目殊称，定之与慧，左右异名，并约寂照，所依体同，而作此说，故止观第三文也。

从所名能者，即是无生境界之定慧，又是能发定慧家之无生境界也。

疏云：刹利对七地已下者，古人意云：刹利姓从婆罗门中出，故以刹利对七地已还。

先譬后法者，父子譬也，机应法也，体用法也，著脱譬也。

不晓部类者，他人不晓一代兼，但对带法华独显。

结会始终者，今经专会始归终耳。

疏云：即等觉离垢菩萨者，璎珞经明此菩萨等觉，诸佛二谛界外非有非无常行中道，于佛名菩萨，于下地诸菩萨名佛，何以故，是菩萨以大变力住寿万劫，化现成佛，威仪进止，一法同现，佛神通似佛非佛常住本境（已上释等觉名）又入金刚三昧，一相无相，寂灭无为，名无垢地。

疏云：刹利九地已下者，亦以生在佛家而譬刹利，不论第十地菩萨者，合在等觉位中，以其同入大寂忍，故同学化同具一切功德，悉能一切示一切形相（云云）。

疏云：居士富而不贵者，准璎珞经，十住菩萨常住八万四千般若波罗蜜，一切法门皆习受行住空性位，心生一切功德，尔后诸位展转倍增，乃至十向学一切法，第一义谛中道无相，于一切法皆一相照称之为富，然未入地未能绍菩萨位，入圣种姓中，故云不贵。

依正具如分别功德者，一品如终品初长行偈颂，乃至品末则为见佛常在耆闍崛山，共大菩萨诸声闻众，围绕说法等，宝塔在空三变土田等，神力一品始终，品初乃至俱共弹指等，正是正报分别功德品云，又见此娑婆世界其地琉璃等，所散之华，从十方来，遍覆此间诸佛之上，于时十方世界通达无碍如一佛土等，即是依报融即之相也。

总如玄文者，妙虽有十，亦不出于事理依正法也。

此经空无处有者，如安乐行品云：观一切法空无处有性等，是其文也。

算数孔目者，此经开权显实，以此二法，收一切法，犹如孔目。

无譬事理者，前譬实为理，今譬权为事。

外同为显于内者，为实施权意在于实也。

如第二释者，从亦是定水洒散心地以下是也。

疏云：接律仪者，璎珞经云：律仪戒谓十波罗蜜，接善谓八万四千法门，接生谓慈悲喜舍化众生及令得安乐，又律是遮止，仪是形仪，能正形止身口诸恶，故称为戒，又律仪者，法戒仪则规矩行人，令入圣道，大士誓心不过止恶兴善，若不动身口，即是止恶发戒防动，不动即是律仪，律仪对断一切恶，讫至等觉最后一品无明。

接善法者，于律仪上起大菩提心，始从弹指乃至等觉，最后所得寂照定慧法门，皆名善法。

饶益有情者，于前善法上起大慈悲喜舍心，令一切众生断一切恶，得一切善，善即佛道果也，

下化众生修万善法门，上归佛果，又取荣励众善，依六度门称接善法，起心兼物依四弘门称接生（余云），首楞严者，名健相三昧，一切三昧悉入其中。

始末受化者，结大缘为始，中间小起及今鹿苑施小，俱为末，又法华为末，尔前皆是机中论于相失相见，来至鹿苑，方乃显露受于小化，大机显遂唯在法华。

疏云：非人天处及者，以小机流转在人天中，故云非也。

既入五尘者，五尘俱是烦恼及见二浊，此二是总接得余三，故但云五尘耳。

疏云：我常思念者，此述施小之意，故云常思等。

于劝开诚者，譬说劝门中为三譬，譬上法说劝门三境，还只于此劝门开出诚门三耳。

义当因果者，经文但举于因，故云称怨大唤，疏中加于苦痛，苦痛是果谓大唤必苦痛，是故疏中作因果两申也。

疏云：内既无机者，且从退大后说。

令起贪欲者，菩萨入假同他示有三毒。

必堕下二释者，堕三途及溺无明地二释也。

疏云：小去大远者，近大在华严，极大在法华。

强之言释成前句者，不须此人句也。

说有理之教者，谓说于诠真理之教也。

疏云：开小逗机者，只是开大出小，以逗小机。

疏云：更俟后期者，且暂施小，终令至于法华大，故云：后期。

不彰其实者，此明随自意开权之实未说也。

二起无别者，疏释二起俱从小善生以说也。

纳法既重者，已闻法譬二周开权显实，俱领在心，故云重也。

即之与密者，上文即遣傍人忽追将还，即显追也，今云密遣即当覆实用权也。

虽在小论者，婆娑论中，但说菩萨百劫修相，不云二乘故也。

如诸童子者，是释种中童子，经中无此语，论是佛灭后所集，故得云皆是菩萨。

疏云：小教明理纡隐者，历位次第而入名为纡隐。

且云伏耳者，以六行有漏对出世无漏，故云且也，然欣厌修，但断思惑者，如来且顺物情而

已。

横十七句者，彼经始从直心终至十善，总有十七净土法门，并无浅深，故名为横，次从随其直心，则能发行乃至随其心净，则佛土净，十三法门，由前起后，传传相须，遍前十七，故名为竖也。

非关行具者，便斥他人也，他云二乘虽得开入初住，由行未具故得记已经若干劫，方得作佛，今意不尔，但是与物结缘，非谓其行未具。

疏云：时二使人等者，领火宅中父知诸子先心各有所好等，方便品中作是思惟时，下六行半明有机。

疏云：具陈等者，领火宅中而告之言，汝等所可玩好希有难得等，方便品中思惟是事，已下一行半正施方便。

疏云：穷子先取等者，领上火宅诸子闻父所说珍玩之物等，方便品中是名转法轮，便有涅槃音，下一行受行悟入。

疏云：始见因缘者，先小后大之因缘也。

疏云：日者，时也，者谓是他时也，亦智也者，他时用智也，依法身下释上也。

依教所有者，法说施小，譬说三车，即已所有也。

探向道树寂场之前者，道树为小化始，寂场为大化始，又应知探领并异相失相见，及以傍追二诱三节文意，何者相失等三，并领胜劣二身施化，今之探领专领结缘之后未居中止之前，佛则息化归本，居寂光土，而照子机，亦恒脱大著小，故云于窗牖中遥见子身等，所以今日探领法身之时，施化之意，故玄文第十判教初大意中云：初即顿与乃至拂之以权迹，显之以实本，如是等意皆法身地，寂而常照，非始道树逗大逗小，佛智照机其来久矣。据此而推知探领在三节之前明矣。是故记云：但指法譬能见之眼，即法身也。

言他日者，文中有于三他，探中二他并是如来同体之权拟于二乘，二乘尔时虽禀齐教体外之权，不测同体之他，故也，又齐教中则以二乘所得体外之权，为自望于如来法身体内之权，二乘名此为他，故云非化身用事，为他所以三他俱属如来体内权智，何者，齐中则以二乘不领体内之权，此于二乘而得他名，探中则以如来用昔同体之权拟于二乘，二乘不测则于如来而得他名。

二乘于彼至小化者，禀于齐教体外之化，名为小化也。

于佛二自者，意云：于佛二自，但是对佛同体之权，而得自名，故云皆指也。此释语隐须依今消，即是如来用同体权拟二乘人，于其不受，故得他名。

他即二乘所用者，意云：二乘于如来同体之权，已得少分，故云所用，虽得少分不测全是如来同体之权，所以于佛名之为他，二他不同，结上二所三他也，于佛用二他为一他，齐教望佛得一他为一，故但成二。

明处仍狭者，明只是偏空，以空偏，故名之为狭。

琉璃杀释者，如来尔时头痛，即是恼也。

塞风索衣者，大论云：冬至前后八夜寒风破竹如来索衣。

即对位者，今文非专对位，道品文相具相生相接二义。

疏云：亦是责数者，只是策发令进后位耳。

是老死者，是计五阴实法，谁计宰主假名，应云无是老死，名法空，无谁老死名生空。

疏云：虽不丁壮者，此即有漏神通，亦堪小小助入无漏，名为运役。

如大经至用常者，彼第一经云：其名曰威德无垢称王优婆塞善德优婆塞等，而为上首，深乐观察诸对治门，所谓苦乐，常无常、净不净、我无我、实不实，乃至增上非增上，总有十三双对治法，诸优婆塞所修入非常、非无常，不二佛性中道也。

疏云：九想者，九通名想者，能转心转想，故名为相，所谓能转净颠倒想，故一胀想○若观人死尸[月+(降-耳)]胀，如韦囊盛风，异于本相，是为胀想○二坏想○若观死尸风吹日曝转大裂坏在地，是为坏想也○三血涂漫想○若观死尸，处处脓血流溢，污秽涂漫，是为血涂漫想○四脓烂想○若观死尸，虫脓流出，皮肉坏烂，漫施在地，是为脓烂想○五青瘀想○若观死尸，皮肉黄赤瘀黑青黧，是为青瘀想○六啖想○若观死尸，虫疽啖食，鸟挑其眼，狐狗咀嚼，虎狼蹠裂，是为啖想○七散想○若观死尸，禽兽分裂，身形破散，筋断骨离，头手交横，是为散想○八骨想○若观死尸，皮肉已尽，但见白骨，筋连牙分散狼藉，如贝如珂，是为骨想○九烧想○若观死尸为火所烧，爆裂烟息薪尽，形灭同于灰土，假令不烧，亦归磨灭，是为烧想○此观成时名得解脱，亦名假想观。

十想者，能转计常乐等诸颠倒等者想，故前三想为断见谛惑，说中四想为断思惟惑，说后三想为无学道者，说是以坏法人修此十相，能断三界结使，证无漏圣果，一无常想○观一切有为法无常，智慧相应名无常想○二苦想○观一切有为苦，智慧相应名苦想○三无我想○观一切法无我，智慧相应名无我想○四食不净想○观诸饮食不净，智慧相应名不净想，世间饮食皆从不净因缘，有如肉从精血水道中生等也○五世间不可乐想○观一切世间不可乐，智慧相应名世间不乐想，众生世间国土皆有过患无可乐○六死想○观死智慧相应名死想，若一期果报无常为二种死，所逐想出息不保入息○七不净想○观自他身不净，智慧相应名不净想，若观此身内有三十六物，外死恶露常流，从生至死终无一净○八断想○观涅槃断烦恼，智慧相应名断想，行者思惟若涅槃清净无烦恼者，当断烦恼证涅槃，○九离想○观涅槃生死，智慧相应名离想，行者思惟若涅槃清净离生死者，当离生死，证生死，证涅槃○十尽想○观涅槃结使及生死尽，智慧相应名尽想，行者思惟若涅槃清净及生死永尽，当尽生死业证涅槃○八背舍等者，等取八胜处十一切处，已如前释。

疏云：未有智断者，若入无漏方得智断之名，是故忍位未名智断。

从所造论等者，诸论主所造自申彼经，弘论之人谓为真实，故引破之。

进退二释者，彼止观中罗汉为死初果已上名死等苦，又须陀洹已上皆名为死，方便位中名死等苦，以二等苦皆可发故，故须二释。

疏云：又不须至结者，意令且发大心，然后方断余结也。

或更依权行者，实人依权人断结也。

不入方等之文者，此明今文合二为一者，令应上法譬二文，所以合之，以彼二文无方等般若之文，复令知上譬短合长，故须细开应于方等，般若为领家业譬，故以口索对之者，只是对法华口索也。

疏云：心相体信领上免难者，由于鹿苑已免难，故至方等被弹不谤，则是体信之相。

疏云：并闻大集者，言并闻者，彼座之中带小闻大，故云并也。

疏受折净名者，五百八千咸陈被呵皆辞不堪问疾，即其事也。

转教般若者，如大品中富楼那白佛言：世尊！使须菩提为诸菩萨说般若波罗蜜等是也。

疏两经义同者，以齐探二领，领于法譬二，为两经也，又若闻对者，思尽在于法说，出宅在于譬周，亦是两经，二终但共为一者，谓齐探二终其义同故共为一，终虽为一终义未究竟，何者，借使二乘经于方等般若，但是冥成通别，若于显露，但断见思，故使济探二终，皆至法华为一大终也。

始四味者，则是今世显露四味也，褒扬菩萨贬挫二乘也。

疏云：付财与记者，付财譬，与记是法。

已正佗傍者，菩萨元求佛道自能进修望于二乘，则成傍也。

及已难他易者，谓二乘经历四味不入于实，菩萨处处开权故也。

约理名别者者，此名一乘，彼名常住，又此经名妙法，彼名涅槃。

彼称摭拾者，此如大获故有不同。

论意者，意恐未代守理而迷事，守实而迷权，故彼经云：汝能问于戒律之义，恣汝所问（云云），今经低头举手无非佛因，故此不同。

彼无广记者，无如今经广明授劫国等相，彼但云汝能知一切众生悉有佛性，则得无上菩提等。

说时长短者，此八年彼从晨朝至于中夜。

谈常过未不同者，今经明过去久成尘点，彼经明未来常住不灭。

论譬大陈余党者，法华大陈已破，彼经如余党不难。

现瑞者，此经雨华动地表因果，六番放光则表从一出多，收光则表从多归一，彼经面门放光，但表大般涅槃之教流至未来，永永不绝，执破者，彼但破三修十仙外道等近执，此经破三乘等于迹门，令生实信，于本门令生远信，所破近远二执皆除。



领解者，此经远领齐探大小之益，彼但通途领于当世近果等。

述成者，彼但述成迦叶得因得果不同故（云云），汝等善知常无常，及能知如来常存不反，甚为希有等，今经具述二万佛所常教以大，三草二木皆依地雨及大通等事（云云）。

用治者，彼但能治一阐提心不死人，今经则于心死败种，悉皆与记。

付属者，此经唯付下方踊出菩萨，何故尔由法是久成之法，故付久成之人，彼但付于此土菩萨，如云此大涅槃但付菩萨，不付声闻。

余亦不易者，是须用法华经意，向诸部中辨其同异，于理易明，若只随彼当部自辨同异，其义不显。

疏探领一化者，此领今佛一代五味化也。

疏始终次第等者，此示后人，今将涅槃五味譬文来对今经五时之文，文相次第分明莫过于此。

然子体父者，谓昔为说小即不虚妄，今为菩萨，说大亦应非谬此，于方等中闻说大而背昔小也。

父体子者，谓子昔入小既不违我教，今被弹斥体信亦应无违。

疏闻微生信者，但是被斥不谤名微生信。

疏大品所明真谛者，内外二真谛也，界内通理接藏，解外别理接圆，故云已接余二。

前后二周者，前周广，后周略也。

意通法华者，只是不二之言，已当与记，故云意通法华。

述佛至此二者，先教次理佛出世意不过此也。

经渐已者，渐教时终故名渐已，睿公生起者，今家许此生起次第也。

资产各异者，教行法也。

二三小王者，二即般若，带二三即方等对三，当教之理，并是王也。

圆极主弱者，圆未会权，故名为弱。

同沾一化者，法华遍开圆无强弱，故云同沾。

或归者二乘及钝菩萨，尔前密归显无归义。

义可比知者，如法华前执小之徒偏小理教，昔并随宜，今皆开入同体圆常理教无二如民归从王本一统，故云比知。

言华严至玄文者，玄文第十云，而言华严海空者，若作寂灭道场之华严，此非次第，今依法性论，云：钝根菩萨三处入法界，初则般若，次则法华，后则涅槃，因般若入法界，即是华严海空。

知之与见者，此中智知佛难思之意，以佛眼见尊特之身，此本非他，故云并是所有。

疏云：三藏中本心不求者，在鹿苑中唯求罗汉，本不求大故也。

归顿不成者，即是渐顿归法华转不成。

世出世一双者，彼疏云二者，然渐教中人天乘为世间，从除粪已下到法华出世间。

鹿苑之后说戒善耶者，意云：既以人天戒善为渐始，今问鹿苑之后方等般若之中为亦说戒善不？若说何独鹿苑之前为世间耶？

大小一双者，三者，然出世中雇子除粪是小乘，入出无难是大乘。

自他一双者，然大乘中付财即化他，领业是自利，初不得财后必得故，故是自利。

自尔已后者，只是般若已后未改小途，至法华略开方改小志，五显密如记，但略教字耳，谓密教显教也。

三种者，三种法轮也，彼疏云：策此五双，但为四句，一頓而非渐，即华严经，二渐而非顿，谓人天二乘教，三亦顿然渐谓方等般若等也，教诸菩萨名亦顿，于二乘人是入法华，方便名然渐，四非顿非渐谓法华，混上三门归于一相。

疏云：小机似像者，由子具于大小二机，故更约小乘似大以释。

位浅者，未入真位五浊全在，故云迷深。

小尚非似位者，既云年朽，即是已入真位，今何故却云似耶？

言三苦者，且约十二因缘，分三苦者，初无明至六入五支是行苦，四相迁流义，故华严云：从痴至六处是行苦，次触受二支是苦苦，谓五根体是行苦，更加触中苦触受中苦受为苦苦，故华严云：触受苦苦后爱取有生老死五支是坏苦，有变坏义，故华严云：所余是坏苦，又宝性论云：欲界为苦苦，色界为坏苦，谓乐生乐住乐坏名坏苦，无色界为行苦，唯舍受相应故名行苦，谓苦受生是苦苦，乐受生是坏苦，舍受生是行苦，又欲界有三种生苦，色界有二种生苦，除苦受，无色界有一种生苦，除苦乐二受老死二苦通三受遍三界，欲界有发白面皱之老，六天及色界此老有改异，彩画始则分明，久则歇薄，无色界果报尽时，心有改异，昔时定心坚固将终，定心劣弱恒欲退堕，故三界皆有终寿。

经云受诸热恼者，烦煎色心为热，迫扰色心为恼，杂集论云：热恼各三，谓贪嗔痴。

无机兼之者，由无大机，故不拟宜。

兼得余二者，叹三车得小拟，取价兼得知先心。

经云：不为分别宝藏者，行藏约修得，若理藏约性德，小志强大志弱，故未为说，二藏令其得入而自等者，兼得余二者，由无布取兼得不舍下劣，由受命故渐已通泰。

疏云：毁皆小心者，如大集经云：佛告陀罗尼自在王菩萨，言：善男子，若恒河等世界众生悉住声闻辟支佛乘，欲比菩萨初发心业，百分千分不可为喻，何以故？二乘之人自为解脱观烦恼，故二乘之业有边际，故即是其事。

疏云：不颂不求者，上法说又二，先明昔禀三故不求，二明今会一故自得，不求中有标有释有三，一居僧首故，二俗年迈故，三证得故，释亦有三，今皆不颂。

经云：我等今日闻佛音教者，法譬二周法也，昔日虽闻不能令我究竟断于别惑，以今异昔故欢喜也。

非寂光自然者，意有余实报皆是修成，是故不同寂光自然本有。

即不行也者，且止有余之士，未进同居故也。不可自行至将至者，佛久已证常住法身，权同二乘，不可于佛自唱言死时将至也。

疏云：根尘至邑者，邑谓同里，此则往还之所，故以涉入譬之，国有对境界畔，故以十八界隔譬之。

经佣转者，谓小机将生，欲以有漏易于无漏，故云佣债，从一至一，故云展转。

入法界品傍论授记者，如善财求善知识，每至发一城知识语善财，言我已先发阿耨菩提心，及唯我知此一法门耳，汝能如是即时获得是法等，则是傍论授记之相。

经强驱使作者，谓强令我行菩萨行，入生死中不能为此，是故驱走。

经嘿而识之者，知而不言，谓之嘿识。

重牒二门者，谓颂上第二劝诫合明放舍文也。

经必当见杀者，若相执则大小慧命俱死也。

经何用衣食者，何用大乘正助法也。

疏云：无非摩诃衍者，如大品中，始自色心，终于种智，一一无非摩诃衍，以严法身。

疏语者者，语只是言教，今依教观念处。

疏云：上委业有命有受者，上长行从世尊，尔时长者有疾下，第二委以家事为二，一命知家事，二受命领知，初为四，一明时节，二正命知家事，三诫令体我心，四敕无令漏失，今皆不颂。

经凡我所有者，凡诸也，如上金银珍宝臣佐吏民僮等，悉付与子八句者，上文父子相失有八句，父子相见有八句，只此二句接十六句也。

经以诸因缘者，三教因缘，故云种种。

内即惑体者，惑在于内，故内即体也。

经则为已得报佛之恩者，只得罗汉，则为已报佛恩，故不更余法也，初不劝进者，法华已前皆名初也。

经柔伏其心者，于方等般若弹斥淘汰，柔岂过于此。

疏云：昔持至共显者，七净昔显也。

经云：牛头者，百缘经云：一两直十万钱。

疏云：无人受此果报者，小乘教中不说更有生处故也。

疏云：智愿不失者，愿前弘誓也，智则前如来行也。

疏云：遮丑陋恩者，遮偏空之丑也。

尚未敷荣者，二乘之人至法华会，中道双显如林蓊郁，四方敷荣。

物不答施于天地者，谓物虽由天地而生，而不云报于天地之泽，子又如之。

只缘令我报亡者，意云：只缘如来令声闻等得于亡报之理，理谓一大涅槃得此法亡，其恩难报，虽曰难报，报不可亡矣。

经取相凡夫者，三乘之人于法华前，皆名取相。

法华天台文句辅正记卷第六

法华天台文句辅正记卷第七（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释药草喻品

将释此品，应知从所破以题目，何者，以从难故开难即是，是故从难也。

一颠倒功德者，论云：颠倒求功德增上慢，以世间诸烦恼炽然，求人天妙境界，释云：昔谓五戒十善，以为真因，谓人天果报以为究竟，名为颠倒，专以小善而自庄严名颠倒功德，由烦恼炽然，故求人天果名为上慢，意令人天成二乘，故说火宅治也，二论云应知声闻人一向增上慢，谓我乘与如来乘无差别，如是颠倒取对治，释云：以二乘在昔自谓所得为究竟，同如来故，若同如来，何以无多有田宅臣佐吏民仓库盈溢等，故作穷子譬，三论云大乘人一向增上慢无别声闻辟支佛乘，颠倒取对治，释云：论意若从能雨，则无差别，今从所雨差别，则有二乘等，何故唯信于大，不信有二乘等，故说一雨差别譬。四论云如记，此从今开权边立以对治名，故云化城也，五论云散乱心实无有定，过去有大乘善根力而不觉知，彼不求大乘，于狭劣心中生虚妄解，以为第一乘治如记。

六论云有功德人说大乘法，取非大乘，说王解髻中，明珠与之譬，应知意云：昔已结大中，妄流转取人天果及以小乘，故云取非大乘也，七论云无功德人于第一乘，不集诸善根说第一乘，释云此是未有大功德人，何者，由父在世不能难遭想，故云无功德也，所以唱灭方生恋慕，始种善根后方得度，故设父去留药等譬也。

理似不成者，意云：今此三品皆云譬喻，但作对治从昔立名于经文，不合应知论从一边以说，故云似也，又论中七譬，唯有化城髻珠，从今立名，余五并从昔立名，故云不指大车边等，是以论中立名有于傍正，从权是傍，从实是正。

余即可知者以下，三从对治为名，亦无释矣。

他云唯出生者，慈恩云经云是名药草等，据此则知皆从一地一雨出生矣，今则难之，若据是名之言者，譬喻信解皆云是名半车等，岂独三草二木耶？今述其同不可云出也。

药草则二乘不无者，在昔在今俱皆有，故在昔但是于权药草，在今则成显实药草之王，故疏云通皆用等。

一不知同者，他云不知理同，即是不知一地一雨所润也。

二不知异者，他云：不知教异即是不知草木各有差别，而迦叶能知理同教异，乃名奇特甚为希有，能知如来随宜说法，能信能受，故举云雨草木，述成迦叶领解也。

是瑞非瑞者，在昔但成凡草，在今并成药王。

生无生慧者，此亦一往且置别教，从于两教二乘难开者说。

领述边说者，从迦叶领如来述，俱名药草。

草木兼昔者，在昔唯权，在今专实，故云：通皆有用。

疏有漏诸善者，小草能治四趣之恶故也。

言通意别者，药草之名通于三草二木，故云言通，题云：唯在四大弟子名为药草，故云意别。

言别意通者，别指无漏为最等名为药草，故意通者，通七方便，俱名药，故此二对用消今品，并得但是互说耳，疏云：蔚于句反亦增盛儿也。

以昔助今者，昔结大乘冥薰不失得我今显。

观心至利益者，玄文云：观于我我所如云如幻即是地上清凉益，信敬惭愧诸善心生于空假中意而有勇即是因益，念念与即空相应是中上草小树等益，念念与即假相应是大树益，念念与即中相应是最实事益也。

四药治见者，只是四教，各治见惑耳。

亦斥古人至遍者，若从迦叶领解为言，古人亦不知十三偈具领齐探始末，况复今从佛述成边，

通述七方便俱皆入实，若依古判则成不遍。

权中小分者，七方便俱属于权，但述二乘，故成小分。

二他者，既云教作，即是探中二他也。

天性犹通者，通于正因也，故云天性结缘别也。

破无小者，只是卷初引论云：上慢之人谓无二乘文是，今文具明权实不可偏存。

前释尚总者，前双述下文中，但云权实，故名为总，今对四教，是故名别。

则知一摄一切者，谓迦叶等当分既入初住，则迦叶一身摄进退等法尽，故云也。

令知如向所列者，应云：如上文，列横竖等是。

及具有边者，只是界界互具耳。

或同或别者，谓五乘七善之人，或与迦叶同自领，或有不及迦叶及以过者，自能遍领名为别也。

同以一地至冠之者，将一地一雨而观于进退等，明无差也。

地譬赖耶者，涉法师云：大地能生喻阿赖耶识能生五乘善根种子，今家通以五阴喻常住理，彼论八识，从迷而立，若偏取第八识，则不当也。

对于一实者，在昔则名为差相对意也。在今唯是无差绝待意也，生公曰：云为法身，法身周密弥满也。注经以云譬应身，应身则殊形并现顺机不偏，此则弥布遍覆之义。

何通俗哉者，叹注家得旨也，亦如净名，虽为白衣居士，道理胜于出家之人。

疏云：如龙等者，华严经云：种种云电及雷雨龙王自在悉能作，而身不动无分别，无分别即心不动。

初是因缘释者，文中无四悉语，虽无其语，既云权实，则是感应道交，故云因缘也，凡诸文中若无四悉之言，但点感应之名，则四悉义足。

横竖例知者，应于亦横亦竖及进退句上为三谛义，谓即空，故亦横亦竖及以进退差即无差即假，故横竖等宛然，无差即差故即中，故非亦横非亦竖等皆非差非不差也。

能知如来功德者，能知如来随宜说法等，即是功德也，疏法王亦尔，下合夫人王文也，众恶已尽合外无所畏也，发言诚谛合内不二言也。

经如来是诸法之王者，说权实法自在无碍同，夫统御王之义也，一法体虚通名自在，二化用无边名自在也。

疏由二教显二智者，谓由如来二教显佛二智，亦是众生二智，又如来证得二智能为众生说二教

也。

欲知智在说者，说教既遍，彼智必无偏矣。

横竖无遗者，若于如来非但横竖无遗，亦非横非竖也。

始终一者，施人天教为始，悉令同至智地为终也。

共显不二者，权即实故，实即权故，故不二也。

此从境说者，从境发智说。

大事大乘者，事属因果所显，乘属所乘实相，实相即地也。

疏此举智释教者，由前教故有智，亦由智故了教，故得互相显也。

而同照之者，应知照有通别，通则通照七方便人，别但照二乘及以菩萨同入一实，虽分二别，佛意恒通。

能有所趣者，权皆趣于实故。

阙中唯远者，善不受报阙于当分增长各有归趣也。

疏念处道品等者，等取十二因缘以开念处，出十二因缘为支佛观境故。

福德庄严者，未破无明，所有智慧俱属福德，由开境得庄严名自法华前终无此事。

一者善体者，一毫之善无非法界与无上菩提等，故云善体。

二从本期者，发大心时期极果故。

还通二途者，还通顺机从体二也。

体性俱存者，开化城入宝所已，化城体性即宝所体性，故云终途始訖于初步，即至化城是宝所之三百，故云俱存。

取意实释者，只是于权文中取意从于实智以释也。

疏四到三道，人天所执六蔽六度，菩萨所执四住，二乘所执五住，是通别所执，故云各对诸乘，又四到是声闻所执，三道对缘觉观因缘，因缘束成苦业烦恼，六蔽对六度，菩萨四住通菩萨五住别圆，此约于理起计名细于事，生十恶名粗，故云：所执不等于二释中，初释为正，后释亦通。

疏此智照此药者，须约四教，四教四门互为彼此，若当分自照他境不照他境名不照彼等。

应非但照一切而已者，只于一时遍照一切，亦未名为究竟，须于一药即见一切药，方名一切，谓睹一见心即识一切见心，悉皆具足，方名一切也。

真法本无下，合上权实差无差等，真法本无差，由心有数，无差即差。

全心是法下，即非差非无差句也。

复宗者问，何故不叹迦叶探领耶？答若叹齐教，即是叹探领，以法同故，故不别叹耳。

如后所开者，应云如今所开，以望于前，云如后耳。

疏云：若究竟其根荣者，地生其根，雨资其荣。

义兼众生心地者，谓非但佛心地为能生，众生心地亦是能生，故云也。

习因报果者，今家以山川等譬五阴报果，古人以山川等譬习因，故云不同。

二种世间假实者，五阴是实，众生是假，又阴是假，一一阴皆由四大和合而成，成已方名实法，亦如山川溪谷为三千大千世界所成，故得互论假实也，○灞水名在京兆○浞水名在京兆○滴水名在京兆○澧音丰在西京感阳县，今文正是丰字，若卢启反水名在武陵○滂力刀反水名在京兆○瀦水名在京兆。

习因开为缘了者，以五乘俱譬习因也，则以人天为缘因，二乘等为了因，全阴是五乘习因，增长如草木坚性与地坚性更无有异，故云不离。

阴习者，合前阴入习因法性三法也。

疏云：如善法者，有通有别，通则七方便皆名善法，别则别在三乘。

从发大心者，三藏菩萨四弘六度为先名发大心，得名上草，未断惑故，不能治惑，未名为药。

若从修习者，辩七善与七方便小异，从修习及以当体名七善，从进趣功能名七方便。

质大者，譬一实之应，质彻喻赴，偏小之机实应无外，云密偏小近应人法不融，故言疏。

凡云三密等者，便破他人约自受用报，论三密化他圆镜云：先明形益，遍示法身如大云起，谓佛身密，生法师云：法身弥伦慈荫若云下经亦云：微妙净法身具相三十二，以大音声举佛口密，以合云声，云声则雷也，破如记（云云）。

以心所当之者，用通大地中定慧二心所当之也，然阙天乘即以欲界求定慧对之。

略述诸论者，且如成论空宗经部，所明习因习果若在前世，通名报因，能牵来果，以报因之名，名为报因，所牵之报名为果报，谓后受五道身，方名报果，此乃三义在前世，一义在今，若毗昙数论有宗所明习多欲为习因，堪感于报因，为报因后受，鸽雀身是报果，于果报身中，多欲是习果，习果酬过去习因，报果酬过去报因，今家前后多用成论，此中文意同于毗昙。

华果敷实者，此依毗昙，法华经前既未敷实，名习因报因，后乃闻经即名习果报果，如证初住为报果中道，遮照为习果，又因习得果名为习果，酬往报因名为报果，又从二住去，位位皆具因果（云云）。



疏虽一地者，牒前差别也，虽皆一地所生，而生不自知，皆依于地，故云虽也，又应云虽一雨所润，以冠二句，又虽言通昔，故云虽也。

名有通别者，别则初住已上至等觉皆名道中，住前为道前，又等觉为道中，妙觉证后为道后，等觉已前至薄地为道前也。

然皆能生者，若初住已上能自生，复能令他生也。

非谓五乘至如者，只是理同未是证得，故云也。

终无定五者，终无定住五乘不进至极也。

须名四味者，对于华严通名四味，据熟二乘，但用三味耳。

应以差别对润同者，谓能润云雨喻无差别，所润所生即差别也。

疏合云有声者，即是上文雷声远震也。

疏三十子别禀声益者，通彼人天，今从别说，故云也。

疏云：合上世界者，亦只是山川等和合成于世界耳。

经而唱是言者，以号令天下知是佛出世，异九十六师也，谓佛初生已发斯唱，故大经云：佛于林微尼园生，生已东行七步，唱如是言，我于人天最尊最上，如是身者，即是法身，非是血肉所成，随顺世间法，故示为婴儿，南行七步，示现欲为无量众生作上福田，如世田亩能生百穀，西行七步，示现生尽永断老死，是最后身，如日西没，北行七步，示现已度诸有生死，如夜无明，东行七步，示为众生而作导首，如东为诸方首，喻佛为天人尊也，四维七步示现断灭种种烦恼，四魔种性成于如来应正遍知，上行七步，示现不为不净物之染污，犹如虚空，下行七步示现法雨灭地狱火，令诸彼众生受安隐乐。

本业至四谛者，与此经对四弘同也，谓未度苦海者，愿令度之，众生为集业烦恼缚，今愿令解之，未安道谛者，令安道谛，未住灭者，令住灭谛，灭前二则是大悲愿，后两即是大慈愿，大悲谓拔苦果及断苦因，大慈谓与乐因及与乐果。

经今世后世者，今世谓漏尽明，后世谓天眼明，兼得过去宿命明通达不谬，故云如实知之。

经我是一切智者，谓一空一切空，谓一切智知，一假一切假谓道种智知，一中一切中谓一切种智知，故云一切知也。

疏云：三业共智慧行者，大集经云：身口意业从智慧生，一切所作无不随智，所得身形殊胜微妙，离诸身过拥护正法，有大神力无所畏力，以是力，故于诸佛土普示其身，放大光明照无量界，众生遇者，离烦恼热，受大快乐，是名身业随智慧行，今经云：开道者○远离六十四种恶口之业，谓粗语妄语等经中具列○凡有所说，说实、说真、说利众生、说随众生心实不说众乐闻说，令众生永离烦恼，是名口业随智慧行，今经云说道者○能知一切众生心，又知一切众魔及声闻缘觉心缘处，了一切法通达无碍，是名意业随智慧行，今经云：知道者。

经云：知道者者，道通邪正善恶在心曰知也。开邪正路门，开示通塞为说也。

经尔时无数者，四味众生皆来入实也。

疏云：如上说者，文中虽总举十法界，正是合上七方便人，各有五阴，是故记云四趣无增长义。

通三四味者，若取华严则为四味，置于华严，但成三味。

如说般若者，小品云：如来放光照诸地狱，入大地狱，时以三事教化，一者神通，二知他心，三者说法，以神通力令火灭汤冷，知他心以慈悲喜舍，随意说法是诸众生于菩萨所生清净心，从地狱出而得解脱，渐以三乘之法得尽苦际。

说方等经者，方等陀罗尼经第一卷云：尔时婆薮从地狱出，将九十二亿诸罪人辈来诣娑婆世界，十方亦然，尔时文殊语舍利弗，此诸罪人，佛未出时，造不善行，经历地狱，因于华聚放大光明，承光从于阿鼻狱，出听方等经而得解脱。

且指地前者，将地前唯住前也，别地前亦名生身菩萨，定无一生得入净满世界，以其地前动经恒沙劫，修行方得入地故尔。

且指三藏菩萨者，亦应云通菩萨乘出，不知衍门无生之法，及不能留惑润生出假之苦，别菩萨乘出不能广学恒沙法门，及不知中道之苦。

约义仍有者，诸经论中八重之外，犹有如此开合之义。

疏佛名非断非不断乘者，已断尽竟得双非名。

疏非凡非圣者，菩萨佛不同凡夫及小乘贤圣也。

但是凡圣俱合者，合人天入二乘为一，缘觉为一，菩萨佛为一，故云三也。

但以名狭者，若但以三乘其名则狭，摄五乘不遍，复不可以二乘摄于人天乘，故云不得。

正出注雨相者，今正合上第二注雨譬上六章门是法雨之相状也，今文仍阙提譬帖合上第三山川溪谷譬，今应合入卉木譬中，以卉木等必须有所依故也。

即行相者，谓一实行对七方便行也，又以一实教对七方便教也（云云）。

对理德之相者，三道即是理性三德之相故。

性本无名者，不一曰诸即是性中具于缘了之名，修中具于三德之名。

思之照之者，请读者思之，行者照之，方晓修性体一，始终无二。

疏缘生中道之行者，只是缘于性德之境，而修三因之行，亦是性德为修得缘，故云佛种从缘记，即其义也。

行即因也者，应云缘了二行对中道境为三因也。

开合多少者，开九为多，合三为少，三唯一，一亦无一，复云非多非少也。

寄修以释者，性不自离，故寄修释，若不寄修，无由识性，故寄修得，释于性德。

理则性德缘了者，性即无住本也，缘了即立一切法也。

事则修得三因者，性德实相是无住本也，缘了修得三因，即立一切法也。

迷则三道者，流转即生一切法也。

悟则果中胜用者，由果满故起一切用，即立一切法也，是则第一第三二句，并由迷中道，故即法性之无明成染缘生一切法也，第二第四二句并从，即无明之实相净缘生一切法也，如是四重下结束前四句也，以染净二缘俱由在迷实相，而立释签第七所释虽广，大体亦不逾此。

故无明至无住者，谓无明不住无明即真如是，为果中胜用生一切法也，实相不住实相，即无明是，即成流转生一切法也，又无明即实相净缘生一切法，谓修得三因是，又实相即无明染缘生一切法，即性德缘了是，合前四重其义雅当也。

随缘不变者，真如随无明缘上至等觉俱名随染缘生一切法。又四圣名随净缘起生一切法，六法界名随染缘起生一切法也，又实相随净缘起于种种胜用，名生一切法也，对今四重者，随缘即是立一切法不变，即无住本也，此则傍消诸经论中义矣，一一合今，差则无差，无差即差也。

起住二门者，此用华严经意，成今净缘生一切法差无差也，从三昧起即立一切法住，正受即无住本唯在于净，不通于染也。

染净二类者，此用十门中染净不二及因果不二门意，释此文也。

疏例一相可解者，亦应云诠行之教，诠理之教，解脱下释出例前相也。

尚须识权者，令禀权教人须当教权也。

对此终究者，意令须知一切权法悉以开入一实故也。

双结所归者，只是双结二边归于一相一味，故云所归也。

前六科等者，明前六章并是如来果位法门故也。

今咸辩者，如来能知七方便人，种相体性当分增长及咸归趣实也。

又前乃唯约于能者，前唯在如来果法，故云唯约能也，今明如来能知，故云咸辩所知之人法也。

疏功德即增长者，一从被机即当分增长，二从化意终令至于究竟智地也。

疏法谓闻一音之法者，一从被机自法华前而七方便自谓为极，二从化意始终唯是一法，终归究

竟也。

生时此种者，即指发心修行之始为生时也。

且从当体者，言且者，以一中皆三因，今从敌对当体相对，故云且也。

事理等者，一诸佛在事，众生在理，又初住三因虽名一分理显，即众生在事也，又三能在佛名果名悟名脱，在众生理性名迷名缚名因也。

缚脱等者，等取释方便品，十门中余六门也。

波是水种者，水水重然不得意，波字加为喻可喻理性，中无明及以法性如对论种也，波水为喻，喻于种类中三因之性，故不同也。

合彼性三者，合于性三，为今类中法身也。

此三从别者，修二性一，故云此三，一又具三，故云各异也。

相对离合者，若性中离三法身，亦只指苦道是法身德，若合性三为一法身，以对于修，亦只指此苦身为法身德，若类中离三即指此苦心，夫有身者，本性清净为法身德，不论于苦即是理，心净与果净体同即是类义，故与翻对有异，又离谓修性各三，合谓修二性一，又只语通，夫有心者之言，即是法身类种，此释甚妙。

即是理净与事净为类者，理谓众生理，事谓果佛，即是众生理性三身与果地三身为俦类也。

诸界广说者，须约十法界对于四教，以明种类具具等。

别教唯有种类者，别人以地前从空入假显于法身，为登地已上二身种类也。

唯不从覆者，别人却覆苦道法身方显圆人覆即是，故云不从也。

达分者，先用智权达三界生死烦恼，方得三脱。

隐显并别者，别人法身显在初地已上地前隐，又初心法身隐缘了显并别如别序中已引。

取极下界者，专约底下三道以论种等。

不必一念者，此专约十界受果报已定者，而明相性体三不同，以显差即无差等，不得一念心中互具十界，而辩则指九法界为差，佛法界为无差也。

或对三谛者，二谛是差，中道无差，又次第三谛名差，圆融三谛为无差。

三慧者，作意守境为念闻慧，厝心思惟即思慧，深入是修慧也。

向之四说者，种相体性四也。

境多少者，界外二教为多，界内二教为少，外增内减也，又十法界传论多少增减，人天对四趣

为增等，观体巧拙准此。

举事显慧者，事谓三慧境，法谓为作四谛之念，为作缘度等念，故举所取境，显慧有能取境用。

所取能取者，能取是慧，所取是境，合二为因，闻法为缘，故云也。

且先标者，谓三慧取境是先标文。

更须闻法者，谓虽有能念所念而成于慧，要须闻法为缘薰修，令慧成就至极，故云须缘也。

虽三而二者，谓前所取境及念体不出于心为因，必假第三闻法为缘，故但成二。

重释因缘者，此唯缘境智，自论因缘，不对闻法也。

防自他计者，第一境属他，第二慧体属自，恐于此二起其四计，故用第三闻法为缘，前二为因则是因缘和合感应道交而生于慧，防于计自他，故云因缘和合也。

及立更互者，亦恐于前境智互计因缘，如云境为因，智为缘，智为因，境为缘，防此计故，故用第三闻法为缘境智为因二义，则定不可互立。

合大开小者，合佛及三菩萨为一，开二乘出缘觉为二。

三乘通四界者，开菩萨出佛乘也。

离七准释者，开五乘为七方便，生公云：众生所念不同，或施或戒，故云念何事也，思修亦尔。

生公至诸度者，为以三乘因念檀耶？思修亦尔，生公云：以期三乘果念檀耶？以期人天报念檀耶？思修亦尔。

然六度至三乘者，意云：若约六度以上明三乘三慧，则成六度，通漫不能分得三乘之别，若将三乘三慧，则能摄得六度。

准此可知者，既一解脱而立多名，虽名无量，无量唯一，故云准此。

离著入寂者，明二乘当分自具二脱，离著即有余，入寂即入无余也。

疏既结前诸句者，结前解脱相离相等句也，常寂灭相下结前亦尔。

佛世尚然者，涅槃扶律明常名为郑重等。

光宅至辨异者，未能异于二乘及以前师矣。

前叹释迦者，指如来复有无量功德文也。

疏亦是引发下根者，谓称叹迦叶横竖同照而能遍领智与如来，更无有别，令于下根策发慕仰同

其悟解也。

而亦经涉五时者，述于迦叶领解之相，经涉五时竖领。

义含一切者，横领也，即是迦叶横竖进退等悉领也。

疏佛恩普被者，佛恩普被犹如大云靡所不覆，犹如大雨靡所不润也。

疏靡不生成者，生即当分增长，成即至后增长也。

疏云：知遮丑者，耻小慕大，谓六度菩萨及通菩萨，慈悲益物，遮于沉空滞寂，乃以尘沙之丑

疏述其庄严之恩者，别菩萨果体未显，先修二因至初地，时定慧一分满以严法身，今蒙开显悉入圆常，是故述领庄严之恩。

迦叶童子者，年十二时自叙文也。

尚非自报等者，新经既云法身及自受用报并不说法，乃将遮那为他受用报，则成法身说法，何故乃云法身不说耶？又新云遮那者，只是他用报异名耳，如云释迦牟尼。

安弃丈六者，既云三身相即，何名毗卢遮那，即是其外，不即丈六为报身，而偏云即遮那是报身矣，故云偏尊相海。

如空为华者，空喻法身，华喻报应也。

经云：电光晃耀者，云将降雨晃耀电光也。

疏云：九十五种邪光者，今经应蔽三教邪光也。

经璅垂布者，璅昧也，璅重黑色也，大慈深厚所现之力，犹如璅璅，俯就于物，为垂随形而见为布。

疏云：有心往取实不可得者，举应持菩萨竹杖量佛以释。

经其雨普等者，表法无偏也。遍益为普，无私称等，四方俱下者，表法遍，故从四等心，益四类生也，流注无量者，表法无竭也，谓智慧无碍，辩才无滞也，率土充洽者，表机遍益也。如龙降雨普润大千，佛降甘露雨，无机不益也。

疏此则成上者，取能雨遍，则成于上也。

疏又成下山川者，取所被益边，则成山川譬也。

洒防意地者，只是十善五戒，俱须断洒以防意地，既防意地，则意三不起身，又开三口更开四则成十善五戒，通名十善，是故人乘亦具十善也。

疏譬如文者，只是下一譬如文耳。

疏次便举譬帖者，只是下两句与譬帖合文是。

出世即无上士者，世界是士人所居故也。

来善者，乘中道而入三有，故名来善，息化入秘密藏，故云去善。

七善无不皆归一乘者，谓七方便无不归也。

经解脱涅槃者，此举涅槃通号，今经即三德秘藏，大涅槃为解脱也。

经如为一入者，为实施权，亦不偏为一入开权，亦不偏为一入。

疏无机为彼者，皆须约昔以明无机，今方始有。

经贵贱等者，谓三乘为贵，人天为贱，菩萨为上，二乘为下，菩萨为持戒，声闻已下为破戒，二乘依教不犯为威仪具足，菩萨或道或俗形服不定为不具足，发菩萨心为正见，发二乘心为邪见，终不及约七方便人，传传判也。

三皆未称者，古三师皆未称经文耳。

无禀承者，但禀承不正是故非之。

人见大草等者，通斥疏中三师解也，此斥意者三师，既以俱约一教地位而释验三菩萨通，皆求世尊处且成通后，余二通前通后例然。

精进为最者，通前导后故。

通进遍入五中者，通教非但进遍入五，一一皆遍互相入，故异三祇也。

不可二木唯在三祇者，他人不立于四教，以辩菩萨，岂可二木唯属三藏菩萨耶？

岂得名为如是菩萨者，若非别念不退位，岂得如是菩萨之名，夫转法轮皆在八相佛故。

疏高广为胜者，别人自行竖入为高，化他用十六门横被为广。

疏三菩萨各作三树者，初只为小树，二只为中树，三祇为大树，通别依七八九三十心，次第配三树也。

或不经生而成正觉者，只是成通教正觉也。

论主意未必然者，论主未必判大乘用小乘边际定持至等觉，但恐长行注解人不当耳，以唯识论但有十师长行注解，故云但恐论释义不正也。

已有彰灼明文者，自法华前皆云菩萨发菩萨心故。

一切皆尔者，二乘两释者，执重从难，菩萨易入，故但一解，故云皆尔。

今昔之意者，昔但当位增长，今则至后增长也。

说虽地雨居后者，至今法华方云三草二木，皆依一地一雨所生也。

长必始在者，施人天教，皆由地雨而立也。

亦应委说至之意者，为实施权，即当位增长开权显实化意增长。

二种云雨者，谓随分一音及果地一音，随分在因，故云诸教因果也。

即酬答也者，应契于机，故云酬答也。

五百罗汉者，共结集婆娑论也。

七菩萨者，华严经中文殊普贤善才法慧等四为七。

经润于人华者，用一乘教如来种智心，开于五乘七善之因华，令至一切智地之果，故云成实也。

无复二三者，谓二乘三乘。

#### 释授记品

业似先迷者，彼意云：二乘昔日行业似迷于实也。

心府后顺者，至今法华方顺入实。

既拂殊音者，佛昔权音今与一实也。

今云事似先迷者，破云业即是心，如何业即云迷，心即云顺，又须责于心府后顺之言为大通结缘之后顺，为退大之后顺耶？为至法华方名顺耶？法华即是不应云顺。

心机本顺者，今意云由大通结缘之后大机本顺也。

须除通释者，先迷后顺之言人天菩萨昔日通有，今明别记二乘劫国，故须除此。

疏今经云何者，问今经何故授记耶？

疏云：答若见有记人者，谓计有我是能授人等。

一破方便教者，如别序中放光记，入地狱中乃至二乘菩萨等如此近记，今与八相远记，故破此近也。

二破始记者，今经中通途记者，未有劫国浅位之人多生染著，故与二乘劫国破其染心也。

三为显衍门者，今经是衍门之极所，入实者分到寂光，虽有劫国，但为诱物，故云无记相。

四为未合记者，但堪通途，未宜劫国，闻于行因等事长远，其心则息。



五为宜闻破著者，以二乘昔日乐著授记来至今经，与其记已著心，即破获开佛知见等益。

略同二谛者，三悉属俗，第一义属真也。

疏云：若通途记者，法师品初云药王汝见是大众中无量诸天龙夜叉乾闥婆等八部四众三乘，如是等类，感于佛前闻一偈一句，乃至一念随喜者，我皆与授阿耨多罗三藐三菩提记（云云）。

疏如常不轻者下，经云：我深敬汝等不敢轻慢，所以者何，汝等皆行菩萨道，当得作佛（云云）。

疏若缘因记者，如华香瓔珞等十种供养，并是行收，故属缘因。

或迟如声闻者，望前不与，今方与记，而复三周不同，又复劫国长远，故云迟，此释为正也。

疏云：未来者，经云：尔时所化恒河沙等众生者，汝等诸比丘及我灭度后未来世中声闻弟子是等，即现在及未来弟子也。

疏未得善权者，未得入假智故。

化道同者，取意以说，既与十方化道，同是前权后实，此据授补处记，十方亦非不觉也。

初三二句者，是后四句中初句及第三句耳。

疏未能演说贤圣行者，应在外凡位也。

疏柔顺菩萨者，位在内凡也。

有人救云决定亦记者，圆镜云：今经为对二乘人不自信作佛，及小菩萨为声闻人不得成佛，亦欲破彼不了义，经云有定性趣寂及无性人，不得作佛，故与授记。

论云：不记定性者，由是不了义说，若依今经须与记也。

此亦不然者，今破也，若依今须在有余土始与记，于今不可尽得也。

他计者，此是近代不了论意，云未者不也之计人耳。

然引之不足者，为引未极令极也。

非修行具者，若依论意，但是授八相记，非谓修行满足授妙觉记也。

疏无生现前者，皆约破无明位也。

疏见佛性者，入初住时三性一分开显也。

疏见佛法者，开一切权法，即实法，故云见佛法也。

疏记是记事者，即是授国净庄严等事也。

疏决是决定者，定经若干劫，当得八相于其国，作佛决不虚也。

疏授记亦且用譬喻者，若无上三段，此亦应约譬以明授记，今文无譬喻也。

经尔时世尊说是偈已者，只是说药草喻偈已耳。

经广宣诸佛无量大法者，此中以供佛及说法为行因，须菩提即以供佛为行因，迦旃延亦以供佛及供养舍利为行因，目连亦尔，经悚栗者，悚谓愧悚，栗谓惊栗，前蒙总记千二百人皆当作佛，愧佛此言而我滥与迦叶同解已蒙佛记蒞，我未论惭而且惊，故云悚栗，又喜其决至其惧于未堪喜惧交集，所以悚栗。

经除热得清凉者，非除烦恼为清凉，但是得记为除热也。

经常处虚空者，刘虬云诸佛应世所唯顺机在天，而天乘空而空处地而地唯感所适岂有定处，应知亦可表佛化意长在第一义空也。

经渐具大道者，即以八相为大道，余文皆尔。

经云：阎浮那提金光者，阎浮树名，那提河名，此树生于河测而其有金光彻水上，绝胜余金为万国之所重，故以为名也。

#### 释化城喻品

应先知述化城之意，今日说于昔日，小乘涅槃是化，说化即开。

疏神力所为者，此化城也，此喻亦从佛施設取机得名二乘，但是禀教证入，不从二乘得名，故云神力所为也。

以大涅槃非化作者，与小涅槃辩异，以大涅槃体遍法界，故小乘涅槃是化作故。

理性即故者，谓生死即涅槃，烦恼即菩提，无见思可防也。

具众德故者，性中缘了具故。

疏云：权假施設者，权假故如化，施設故如城。

非宽者，思惑也。

故急者，见惑也，亲障初果，故云见急也。

思不障果者，借使得断，下八地思惑，亦不得果，要先断见，方能得果，故云思不障果。

是教道故者，此明五时次第化导引入，非谓别教教道也。

若通方义立者，未分四悉，故名通方也。

得入苏息者，证真理为生善，以第一义位在极果故。

疏生安隐想者，取小证故。

疏生灭度想者，谓究竟故。

不证有余等者，誓扶习气而生三界，八相度人不于生身灭惑取证，故云一脚不入，若断正使舍报出界义同，故云一脚入。

久发心至如妻者，妻者齐也，明所化机与菩萨昔日齐发心，故云久也。

通教以二乘为恶道者，以通菩萨至七地时畏堕二乘地，犹如畏三恶道。

疏用城防险者，别人所断三惑见思最险也。

圆教非极是化者，初句非极同别是化意别，此对小立名也。

亦可是极是化者，谓人天小善尚是宝所之路，况二乘三百由旬而非是耶？既得是极即是真化，故也。

又亦可是极非化者，谓发足已步于修途一善，成归于真实，即是从初发心，常观涅槃，行道涅槃二惑体同，当体即是，岂可更立化城之称耶？

疏观心不起者，一心三观，皆如幻化，故大品云：幻空幻假幻中，今唯在圆也。

题通意别者，譬喻题通大小，意在大车，信解之名，通于大小，别在天性付财也。

药草化城者，题别者，别在二乘中草及以二乘涅槃，意别者，别在地雨及以宝所，故云化城。

但叙城后即向宝所者，若入城已后，则令经于二味，导师云：汝等去来之言，当于二味时也。

经如来无碍智者，地持论云：佛有三智，一第一义清净智，谓断惑空智也，二一切智知有法也，三无碍智于上中下法，欲则知，无有障碍，今以二智释经知无量劫，即一切智犹若今日，即无碍智，究而论之，唯用一心三智以释经也。

不可苦引此土小教者，彼时具有大小教，是不可纯用小乘法相，以消此文。

疏云：弥勒即出家日得道者，弥勒成佛经云：坐龙华菩提树下，即以出家日得阿耨多罗三藐三菩提。

经敷师子座者，表众行休息当成果也，雨华表万因归实现修因也，生座明人能修因至果也，击鼓表功成果遂无向自说也。

经于无量亿岁者，若据佛法不现前，但经十劫，今云无量者，序从因以至果，经尔许时耳。

经善哉吉无上者，赞佛能善来三界教化众生等。

经世雄无等轮下三句，叹佛后请佛度脱。

经为分别显示者，谓云何能得无等伦，能得百福自庄严及无上智，诸佛为分别显示。

经若我等得佛等者，若我等得佛，则能展转教化令他得佛，故云亦然。

经头面礼佛足者，阿含经云：礼佛一拜有五功德，一所生端正，二财富具足，三得梵音声，四人中天上常得尊贵，五得生净土。

经其所散华如须弥山者，问座高一由旬树高十由旬，华如须弥山，华高座下宁不碍耶？答佛自在力，能令小容大，大小不相碍，净名尚云：须弥纳芥子，况佛神力而不能令座高华下耶？然经但云其所散华如须弥山，不云高如须弥，须弥四宝所成，故华如四宝色耳，此亦是一见终不如不思议之力也，佛本行集经云：初成阿耨多罗三藐三菩提时，此诸世界悉皆大明幽暗之中，日月光明所不至处而皆大明，其中众生各得相见，乃至诸天音乐雨种种华香，满一由旬华香积至胜彼雨华，例亦应然圆镜作此消也。

经舍深禅定者，以诸梵法尔常在定起，于欲界身来供养佛，故云也。

疏初十六子请转满教者，经云：世尊悉知已当转无上轮，是东、东南二方，请转半教者，请辞云：度脱众生开涅槃道，乃至度苦恼众生，是东南方，请云度苦恼众生令得大欢喜，是七方请转对半明满者，请云唯愿天人尊，转无上等轮等，然方等部中虽具大小题名，皆从部主以题也。

上方请带半明满者，请云世尊转法轮二行偈先小，次一行大。

疏云：后十六字请废半明满者，从经云：俱白佛言：世尊！是诸无量千万亿大德声闻皆已成就，已下是。

疏云：今古节目者，谓今佛与古佛，皆先渐后顿，悉同也。

经云：色力及智慧斯等，皆减少者，五浊增即众生依正二报渐少，如罗云尊者语婆罗门云：今时乳味不及佛在时水。

经云：失乐即乐想者，既无善因，必受恶果，若生鬼畜中，谓失乐，犹有乐想，生地狱中，乐想俱失。

经云：住于邪见法者，明失善因也，大经云：五事没三恶道中，一常说无善恶果报，二杀发菩提心众生，三喜说法师过失，四法说非法，非法说法，五为求过而听受。

经云：无量劫习法者，摩诃衍门始自色身，终乎种智，从因至果报也。

疏云：应说三乘如序品者，应如别序中云：为求声闻人说应四谛法等。

示其相状者，三苦八苦是苦相状，八十八使九十八使是集相状，三十七品是道相状，解脱涅槃是灭相状，又华严十地品云：菩萨摩訶萨无尽慧藏，此菩萨如实知色苦，如实知色集，如实知色灭，如实知色道，受想行识亦然，引大经释成于小也。

疏云：教即劝转者，示等非不因教，但从强而对之。

疏云：大论至此说者，大论为对小乘，亦明三转法轮故也。

疏云：问初为五人者，谓转四谛，陈如先得初果阿湿卑摩诃男二人，又闻法方乃得之，婆提婆数二人第三方得，此谓三根也。

色无色般者，生彼界已法尔有三根，但非闻法而成三根，如进火星为喻也。

疏云：眼智明觉者，眼总知三世，智知过去，明照未来，觉能知现在，即三明异名也。

度入彼心者，谓入彼心中，生于眼智等，即名为行也。

能转名狭体宽者，四谛等法，但是如来一权智耳。

体宽者，体含十二教故，故云十二四谛是教法轮也。

所转名宽体狭者，谓十二教是名宽，虽有十二名，亦只是一权智被机之法而已，名体狭也。

行是所诠者，若行望理教行，俱属能也。

宽狭则异者，教体则狭十二定，故行虽十二，若约四谛，分一谛之下皆生眼等四，则有十六，三转成四十八，故行宽也。

数同名异者，谓将示教利喜，约四谛以论三转，皆生眼智明觉，则成十二行也，示教利喜与劝等二名虽异，而能所皆具十二，其数同也。

或三人各闻三转者，一人各闻一转，共成三也。

疏云：沙门不闻者，瑜伽论云：一者胜道沙门，谓已证得贪嗔痴等，无余永尽故，二者说道沙门为调伏贪嗔痴等，宣说正法，三者治道沙门，为调伏贪嗔痴等，勤行四正，四者坏道沙门，犯尸罗行诸恶法，婆罗门有三，一者种姓婆罗门生彼家，父母圆备，二者名相婆罗门，诸世间由相等想，假名言说，三者正行婆罗门，所作事决定究竟已能驱摈恶不善法故。

疏云：支佛虽悟口不能说者，为不禀教无师徒训诲故。

七重二谛者，如玄文第三卷中明开论四教及以别接通圆接通圆接别成七重，今文中阙五重二谛，卷归无谛，故名为合。

疏云：小乘四谛至为体者，应更云别教以无量四谛为体，圆教以无作四谛为体，故云如玄文等。

疏云：十二因缘至四谛者，华严十地品云：菩萨如实知无明苦，知无明集，知无明灭，知无明道等，又云：无明有二种，一者缘中痴，二者为行作因，行亦二，一者生未来世果报，二者与识作因，识亦二，一者能受生，二者与名色作因名，色亦二，一者令诸趣相续，二者与六入作因，六入亦二，一者能缘六尘，二者能与触作因，触亦二，一者能触所缘，二者能与受作因，受亦二，一者觉憎爱，二者与爱作因，爱亦二：一者于可染中生贪，二者与取作因，取亦二，一者能增长烦恼，二

者与有作因，有亦二，一者能于六道生，二者与生作因，生亦二，一者能起五阴，二者与老作因，老亦二，一者令诸根熟，二者与死作因，死亦二，一者坏五阴身，二者以不见知故，而令相续不绝。又无明缘行者，无明令行不断助成行，故行缘识等例尔。今引大以示昔小乘观相，若开显已，与彼圆乘无二，经云：无明缘行者，过去一切烦恼俱为智障，通称无明为行之缘，故云缘行，行缘识等准此行，谓作业即过去所成之业也。行缘识者，识谓现在初受胎时，一念之顷，染污心识，名为识支，酬行而然，故云行缘识，识缘名色者，由识託胎方具五蕴，色蕴曰色，余四属心曰名，心法阴昧而名能诠之，故通曰称名色，名色缘六入者，身意二入在名色支时已分有之，但未圆满，余四全无，然因名色而有余四，及令身意二入圆满，是则名色能为六入生，及圆满二种之因，故云缘六入也，六入缘触者，六入谓六根也。由根对境发识三法和合名之为触，谓以尘触根也，触缘受者，受谓领纳，故俱舍云：受领纳随触，既生触已，随彼所触，生苦乐等受。

受缘爱者，由乐受，故起贪爱，由苦受，故起舍爱，由不苦不乐受，故起无明爱。

爱缘取者，谓取上所爱之尘，又婆娑云：初爱名爱，爱增长名取。

取缘有者，由取成业能招来果，谓之有。

有缘生者，随其结业而于来世，六道受生，生故老死，大经云：既生不可不老，既老不可不死，斯之谓也，以老死故，则忧悲等，此约三世明十二因缘也。

玄文云十二时者，无明是过去诸结时，行是过去诸行时，识者是相续心及眷属时，眷属谓三阴也。

名色者已受生相续未生四种色根，但有身意，未有眼耳鼻舌身者，肉抟是也，六入未具，一歌罗罗，二阿浮陀，三卑尸，四伽那，五波罗奢呵，如是时名名色，六入已生四种色根，则是六根都具，故言六入，从此已去有粗细相生，若细相生即是胎内识心未有想受，若粗相生即是初出胎时，未能投火触毒，如一两月小儿，此诸根已能为触作所依，未别苦乐，不能避危害，投火触毒把刃不净，是时名触，若细相生是胎内想心未知苦乐，若粗相生即一两岁已能投火触毒，而未有所知手中有物未辩贵贱，能分别苦乐，避危害等，能生贪爱不起淫欲，于一切不生染著，是时名受，若细相生即胎内受心于一乐缘，而生想著，若粗相生，即三四岁，但知贪爱，未知五欲，具上三受，是时名爱苦，细相生即胎内行心，行心有三，初名爱，中名取，后名有，若粗相生而八九岁稍知，欲爱以贪境，故四方追求，是时为取，即十余岁，稍后长大转能贪求行中稍增，追求之时起身口意，是时名有即十余岁身成长大，尽属百年，如现在识，在于未来，是时名生，即未来果之初还同现在识支时节，即初託胎一念如现在，名色六入触受，于未来是时名老死，还同现在名色之时，即未来老死支识名色六入等，是并未来，未来二果，还是现在，识名色六入等转名名之。若大经明果报一念、二种十二因缘，果报即二世因缘，谓现在未来于父生爱，于母生嗔，名为无明，父遗体时，谓是已有，名之为行，从识支去至老死支，与三世同，刹那十二因缘者，约一刹那心，作业成就名刹那十二因缘也，若以贪心致杀生，彼相应愚是无明相，应思是行相，应心是识起有作业必有名色，起有作业必有六入，彼相应触是触，彼相应受生是受，贪即是爱，彼相应缠是取彼身口，作业是有如此诸法生是生，此诸法变是老，此诸法坏是死，中论云：为钝根弟子说十二因缘生灭相，即此因缘也，中论又云：为利根弟子说十二不生不灭了痴如虚空，乃至老死如虚空无明如幻化不可得，乃至老死如幻化不可得，金光明云：无明体相本自不有妄想因缘和合而有不善思惟心行所造以通教人，于前生灭十二支，一一皆以三假四句推捡达是无生，若别教明十二因缘者，华严云：心如工画

师，作种种五阴，一切世间中，莫不从心造，画师即无明心也，一切世间即是十法界假实国土等也，如宝性论云：罗汉支佛空智于如来身，本所不见二乘，虽有无常等四对治，依如来法身复是颠倒，颠倒故即是无明，住无漏界中有四种障，谓缘相生坏缘者，谓无明住地与行作缘相者，谓无明共行为因也，生者谓无明住地共无漏业因，生三种意生身坏者，谓三种意生身缘不可思议变易生死也，即无明支也，相即行支也，生即识等五支也，爱取有三支同前无明行也，坏即生老死支也，以缘烦恼道，故不得大净，以相业道，故不得八自在我，以生苦道，故不得大乐，以坏老死，故不得不变易常者，由不可思议生灭十二因缘也，若圆教人即事显理，如大经云：十二因缘名为佛性，谓无明爱取，既是烦恼道，烦恼即是菩提，菩提通达无复烦恼，烦恼既无即究竟清净了因佛性也，行有是业，道业即是解脱，解脱自在缘因佛性也，识名色老死是苦道，苦即法身，法身无苦无乐，是名大乐，不生不死是常正因佛性也，故云：无明与爱是二中间，即是中道，无明是过去，爱是现在，若边若中无非佛性，并是常乐我净，是名不可思议十二因缘也，此即略辩四教十二因缘相，广如玄文，即是记中所指之文也。

具如玄文以辩兴废者，与即为实施权传生四味三教因缘，痴则卷权归实唯一无作因缘也。

不云凡夫者，凡夫同二乘有彼岸义，但过四趣为彼岸，虽同彼岸近远天隔也。

引小证通者，此证通途之通耳，宝云亦尔。

引事证通者，戒属于事例同彼岸，故云通也。

具明所以者，谓凡夫但过四趣为彼岸，二乘以过人天为彼岸，菩萨过二乘为彼岸。

疏初少后多者，彼佛初四会说小乘度人，则初少后多义当序于方等般若之会，故云从是已后也。

叙初显后者，已脱子缚，当脱果缚故也。

对三念处者，慧解脱缘理即性念处，俱解脱兼得事禅即共念处，无碍解脱加四门教法即缘念处也。

具足事定者，得灭受想定耳。

疏第二重请满字者，一据现文最初已请说大竟，二依五时大体，前四时后得重请之名。

疏云：诸子大乘功德者，闻华严得真似竟分证三身四德，故云功德也。

疏声闻皆已成就者，一已得罗汉究竟名成就，二专取大乘机动为成就也。

经尔时转轮圣王至出家者，此与王子同时出家，今更重序以为近由耳。

疏十六沙弥者，此云息恶，谓以能息恶行慈故。

疏正是结缘之近由者，前佛许说法得为近由，今由佛入定而得结缘更成一重近由也。

疏更相值遇者，中间或王子先遇诸结缘众，或诸结缘众先值王子，故云更相也。

经为四部众广说分别妙法华者，佛说法时人根利，不须广说，佛入定后人根钝浊重，故须广说也。

经示教利喜者，大论云：示者示其善恶，教者，令舍恶从善，利者未得法味者，心生退没，为说胜果，使修善因令入法味，为利喜者随其所行而称叹之，令其欢喜。

注令入其中者，令入开权种智中也。

经若声闻至及诸菩萨者，验知彼佛亦会三归一，近代之人如何读经不熟耶？

中间之言自望元初者，谓中间之名从于元初结大缘，已后中间取小者，得名不从中间，元为说小者，得名也。

便即流转者，应云本是流转，文从语便耳。

南岳至意者，彼经但云一生得六根清净，故南岳取彼经意，以说极迟三生耳。

仍少余者，少今三悉也，若指他佛无平等者，他人云大通佛与众生结缘，即是释迦结缘也，如此说者不及今家用四悉意，随众生乐闻长短等，大通佛及以释迦互成就互益，皆是四悉因缘胜，以平等意趣消文也。

诸大乘经无量劫者，正当别教也。

经所以者何至难解者，释何故用七方便法教化众生耶？释云：由如来智慧难信难解，故用也。

经汝等诸比丘者，应云：汝等诸比丘是也，文略用，次文弟子是也，成此文也。

经当入涅槃者，得有余竟无余当得，故云也，他云生灭度想是凡夫用此文破之。

疏教道将毕者，教因机阐，道谓化道，化事方周，机谢教息，斯在不远，故云将毕。

论云经说者，彼疏云经说证净，总有四种，一于佛证净，二于法证净，三于僧证净，四圣戒证净，见三得法戒者，且见道位，见前三谛，于一一谛，各得法戒，二种证净，证三谛法，缘彼起信，有法证净。

见道兼佛僧者，道即道谛也，见道谛位兼得佛僧，兼言谓显，亦得于法及戒证净，佛无学法是道谛接缘彼起信名佛证净，成声闻僧学无学法，亦道谛接缘彼起信名僧证净。

法谓三谛全菩萨独觉道者，此所信法也，谓苦集灭三谛全名法也，于道谛中菩萨及独觉名法，以菩萨与独觉，唯有一人不成僧义，名为法也。

信戒二为体者，由所信别，故名有四实体，唯二三宝证净以信为体，圣戒证净以戒为体，故唯有二。

四皆唯无漏者，四种证净唯无漏法，有漏法非证净，故又证四谛理，故名为证，正信三宝及妙尸罗，故名为净，离不信垢，离破戒垢，名为净，又信佛如良医，信法如良药，信僧如看病者，由



信心净，故发圣戒。

此鹿苑对涅槃时者，谓涅槃时对即法华也。

前释应方便品者从众，又清净文是，复次下第二释也。

但自谓耳者，近代人云生灭度想者，但是凡夫自谓耳。

须已入不退位者，初住三不退位也。

今此迹事已周者，谓三周由显化仪之事已毕也。

疏五百由旬者，此一经之刚骨，故须广叙古非，显今是（云云）。

疏七地所断习气者，小乘习气即大乘别惑，言习气者，如身子示嗔，难陀示欲，毕陵示慢等是其相也。

论云：初地见道者，唯识论也。

岂有大乘回向者，以世人破论太甚，故今为申，令知大乘不得一向同于小乘四善根位，故云岂有也。

安能法界回向者，将大例难小也，第十法界回向能遍法界，回向一切小乘忍位，但不出观即入见道，岂与回向齐耶？

以消凡文者，今消经文，将三十心位消诸教内凡位，岂与小乘同耶？

伏断义殊者，别教地前断通惑伏别惑，小乘内凡唯伏通惑而已，故云也。

论中破外等者，唯识论正破外令入正，破小令入大也。

焉存定性等者，今申意正为破小入大，终不令小永住涅槃，论中说有永不入大之者，但是且覆实从权而已。

有定不定者，谓彼明有定性无定性耳。

接论七种生者，是弘论师傍论立七种论中，亦不的出七种也，若如圆镜引云：依接大乘论，三界外有四种生死，初二三地名方便生死，四五六七地名因缘生死，八九十地名有有生死，金刚心一刹那名无有生死，论举喻云方便生死如无明生，行因缘生死如行生，识有有生死者，有生有死，无有生死者，但有一刹那生死，更无有生故。

疏但取三种开为五百者，开分段为三，谓三界果报也，变易为一，中间为二，都成五也。

疏反源之始者，应云：二流来谓迷真之初，亦名有后之初，三反出谓背妄之始，亦名反源之始，反真源也，四方便谓入灭二乘亦名中间，五因缘谓初地已上名变易，有后无后如圆镜引地师意，以迷真与背妄反同，故合为一，故止观斥云割二死于荒外，则成宝所之外，更有后无后二生死

也。

具如止观中破者，彼引大论竟后五因例二果，因既不别为不加二果，据何更立流来及中间等，故云无据。

四住未尽通名肉身者，应云：四住未尽及尽者，俱名生身也，又云分段生身得忍菩萨者，且对分段变易二身也。

非论常身者，此专明界外二土俱有生死，非谓方便土中法性身，及实报土中常身也。

疏二国中间者，谓分段变易二国也，若离分段方入变易，当于七地以菩萨到六地时多堕此地，若过六地必至七地，故云也。

去住不同者，二乘住空，菩萨出假等。

声闻极久六十劫等者，婆娑云：声闻之人极疾三生，极迟六十劫至罗汉果，初生种解脱分善，持戒布施顺于真谛，极迟二十劫，次生种决择分善，用智决择断烦恼，极迟二十劫，第三生得尽诸漏，极迟二十劫，利者但三生，钝者六十劫，独觉观其因缘，极疾四生，极迟一百劫至果。

似别接通者，接入别教十行，更无量劫学恒沙佛法，经时更长何啻二十二僧祇耶？

疏七住及二乘为四百者，此师附瓔珞经意，立其阶位，彼经释第七住云入无生毕竟空界，心心常行于无愿，名不退住，故彼师得此住与二乘人共为四百，彼经次释第八住云不生颠倒，不起邪见，不破菩提心，名童真住，故对五百也。

疏如大经云：初果八万劫者，第十卷末出约至无学位，方始灰身入寂，故彼经云有五种人，于大乘典有病行处，非如来也，一断三结得须陀洹果，不堕地狱等，人天七反永断诸苦，入于涅槃是名第一人有病行处，于未来世过八万劫，当得阿耨菩提。

二人者断五下结，薄贪恚痴，得斯陀含果，名一往来，永断诸苦，入于涅槃，是名第二人有病行处，非如来也，未来过六万劫当得菩提。

第三人者，断五下结得阿那含果，更不来此永断诸苦，乃至未来过四万劫当得菩提。

第四人者，永断贪欲嗔恚愚痴，得罗汉果，入于涅槃，亦非骐驎独一之行，是名第四人有病行处，非如来，过二万劫已，当得菩提，第五人者，永断贪欲嗔恚愚痴，得辟支佛入于涅槃，真是骐驎独一之行，未来过十千劫，当得菩提，是名第五人有病行处，非如来也，泽妙解云：一约厌心种子强，故名钝根，经多劫方发菩提心也。若厌心种子弱，故经劫少名利根，速能发菩提心，言厌心者，从初忻乐无深心重，故令根钝，由如是利钝根别，故始自八万至十千也，今家判意由在界内，经生多少方得无学，故使出界利钝不同。

此师迷次位者，全迷大小次位，今唯在圆八六等，由在于小，故不应例齐也。

得记之位者，记二乘入于初住位也。

若挫若引者，挫则云住界外，经八万劫，引则许其界外发菩提心，不必须经如许劫也。

令其弊远者，谓大经云：八六四二万发菩提心者为时众，况此长远逼令于现世即发大心故也。

疏失化城譬意者，非今化城譬意也，过二障等者，亦对出以初句为三百，次句为四百，如云凡夫为三百，二乘涅槃为四百，过此二方至宝所，故云并至五百也。

疏又是福智者，二乘福菩萨智。

又不能自行者，三藏菩萨不能自行，二乘不能化他。

疏大品明四百等者，大品云：四百二乘彼约钝根未见中道菩萨，故指三乘共得解脱，名为涅槃，涅槃即城，城即四百，故云合也。

显实语通者，明般若中于菩萨人非不显实，但未开于二乘，所以不得开权显实之名也。

疏无悲者，应云：有悲无悲缘觉有少悲如鹿也。

疏有相无相者，声闻多从有门起观，即是有相，缘觉多从空门起观，即无相也。

疏观略广者，声闻但观四谛为略，缘觉观十二因缘为广。

疏不能说法等者，支佛根利只经四生，燔观成时，即得罗汉果则超二乘六十劫也，又支佛钝者，经百劫方得不论生数也。

疏顿证渐证者，缘觉观华飞叶落便悟，支佛声闻根钝，次第证四果，名为渐证也。

二百但是二乘者，至化城已，但须度二百，即至宝所，故但云进，不须云废也。

若法若众者，牟尼说法蕴，乃至陀罗尼等是法也，四十二位是众也。

疏未度犹多者，意云：界内虽断三百，但是见思一惑，故云少界，外虽二百，在尘沙无明品帙，则多也。

何故尘沙实小而言多者，界外但二百在，何故而云未度犹多，界内已断三百，何故而云所度犹少。

非约地近远者，界外为远经于二土，故云虽多为易进，界内为近，但离分段土故。

初亦同凡夫者，谓十信初心元期于五百也。

圆人初发心至宝所者，圆人初心即观涅槃，行道以为初心，涅槃与究竟等，须以六即甄之。

论入不入者，五千及灭想余国方入也。

疏即双知因果者，意云：若非一心三观，焉能过于险恶道耶？

疏一旷绝者，旷大也，疏也，久远也，今明生死烦恼，虽深旷大久远，为涅槃菩提可依等。

即藏通二乘者，通教二乘由在衍门，据观胜边，名为有依，据同藏人俱行旷路，俱入灰断，虽有可依所期无别，故云藏通二乘也。

疏药中无病者，药即不净观等，病即贪嗔等。

若论诸方佛者，将释迦对余方十五王子，昔日同在诸方作佛，故云诸也。

通指今昔者，为王子时等觉已下，皆名分得六根，今日唯在极果六根也。

所将之言至宽者，非结缘者尚得，将况结缘者，故云宽也。

第一通因果者，初住已上为因位，及究竟果位，并以慈悲得导众生也。

第二唯在因者，专在为王子真因位时，他亦在因，为其结缘也。

三四唯果者，权实只是果上用也。

通他人者，无缘尚度何况结缘子耶？

示城之日者，昔日示令入城以为苏息，今日示城是化，令出向宝所也。

非冥非显应者，玄文中第四句也。

疏无明所翳者，为内外二无明所翳也。

疏不令顿还本处者，退大流转即是本处也。

疏亦有进义者，若受小化已是进义也。

经导师多诸方便者，施七方便法，故云多诸方便也。

疏赞城安稳者，我已自证安稳，汝亦应知我证也。

约共菩萨者，约彼别接者，云前进也。

疏若发大乘求佛者，应破云在于昔时，或有此言，若今一代自法华前秘密容有显露定无，故未可也。

似同别教者，应更云从空入假传入明前进也。

借二乘判别位者，以涅槃中次五行如云：须陀洹如酪乃至支佛如醍醐，寄此次第渐入判别教，故云也。

疏更复前进者，二乘及钝菩萨自法华前密有前进，显定无也。

大品中明三种菩萨者，玄文明引经云：有菩萨从初发心与萨婆若，相应正当通义，次云有菩萨从初发心，当观涅槃行道，即当圆接别及通义，净名亦云：有菩萨从初发心，游戏神通净佛国土，

即当别接通义，大品第二菩萨亦尔，又玄文七重二谛中引经云：初入闻非漏非无漏，但作无漏解，即当通义，第二人闻作别解，第三人闻作圆解，则是圆接通义也。

不次第密者，味味亦得密入圆者，名不次第也，又圆人五品六根亦能密入也。

疏若论宿世者，初发大心时，或有此言也。

疏生已度想至生智者，约次第证属慧解脱人，生安隐想即得，俱解脱人也。

疏三界二乘若过者，他意云：二乘若过三界，即至宝所，此解最为无理也。

其意大同者，八六等同也，准大经凡有四文，第十卷云断于三结得须陀洹，是人未来过八万劫，便当得阿耨菩提，乃至辟支佛道十千劫如前引，第十九云善男子何因缘故名不至，至不至者大涅槃何义故至永断贪嗔痴不谤方等，不作阐提五逆等，故须陀洹者，八万劫至乃至辟支佛者，十千劫至第二十卷云：佛子过八六等劫，得菩提心，第二十一云：声闻缘觉八万六万四万二万经处名为涅槃，无上法主圣王住处名大涅槃（云云）。

疏涅槃门者，谓空无相无愿三门也，即以此三为入极果之门，谗入此门，即至果也。

疏具说始终者，判三文也，初一始，后二终也。

岂可因果至耶者，经虽云因菩提果菩提出经八六四二，据理不必要经八六四二万至菩提涅槃，若言出经八六四二者，是一往从权说耳。

若教仍权者，以八六四二之名从权为得，若发菩提心要入圆家初住，故云但至初住也。

纵至极果者，纵破四十二品无明，入圆家妙觉位，八六四二其名，亦是权为得。

得忍为妨者，金光明中有菩萨从初发心一生尚有超登十地之义，岂有出界要经八六四二耶？

然须依理者，须依一圆教道理也。

虽有二意者，虽有二在因，佛道在果，今且从因释于宝所之义。

以文狭故者，今文无方等般若机情之文，准彼须具。

前三人者，三果也，此人在界内时得须陀洹果，已住此果位，任运经于七返，方得罗汉，故今根钝余四人界内各住当位，经生随位多少准上。

疏三藏至少时者，佛在世时，禀小教者，尚不须经于四十余年，即得入大，岂生界外要八六等耶？

若除佛灭后者，谓佛灭后借使实得罗汉不信此经，弘教之人为说亦得成种也，佛在世时闻佛说首楞严三昧生谤堕于地狱，于彼思惟云：由我谤法致处此，若作是思惟时，即得出离远闻此法，而得楞严三昧（云云）。

但非故恼者，此即诚于后人，须善机缘令进退得所，若弘教者，不为利益前人，但欲恶心相恼，则不成种，若强毒之，亦非全不成种矣。

疏渐入佛慧者，出化城向宝所，故云渐入，不云城中，经诸味者，明经文狭，不云二乘住城经于方等般若故。

疏旧问车城等者，出约譬上为问事。

由对车至有隔者，意云：隔则俱隔，回则俱回。

疏执三教取理者，应破云：为执三教取大理？为取小理？将理取教亦作此破。

既难法喻者，古人先约喻释，次理教约法释，故今难破二俱不成也。

岂有执教取理者，云教既有三理岂容一，则令有三理也。

执理取教者，理既唯一，教岂容三？即教成无也。

尽无生智至为理者，反斥也。既约理教以释，如何乃至尽无生智及习有尽不尽，是故破云：智不名理等。

疏有傍得知见者，菩萨与二乘同断见修，二乘住空，菩萨出假，傍觉藏通八门法，用发尽无生智也。

果车践城路者，谓果车亦由因城之所至也。

一者本有者，此取上法说文意，释出有无也，上中间相遇有三类人，第一不用化城譬，第二中途取小，及中间元受小化结缘之人，须化城譬，若于此二人，车城则有也。

俱是化他故无者，但是如来权施不实，故云无也。

元小者，此约全未曾受，大化者，元是稟小之人耳。

故二教中等者，今昔为二教通今昔之相如，但昔下释所以也。

疏实智照城为三者，即权而实，故实具一切法，何独小乘？故云如来藏也。

疏不的去取者，上二周则废三入一，药草喻中但述七方便，差即无差，无差即差，如来能知莫非地雨，即是不专废七方便，取一地一雨也。

疏无一有一者，实即权故不说无一，权即实故不说有一，则是七方便对地雨以明有无也。

疏云：亦是通前通后者，在昔通七方便，在今唯是一地一雨，故云知不知明权实也。

经云：长远者，始从发心讫行菩萨行，经路经五百由旬，故名长远。

经云：应去者，令欲过险道，始是三百由旬，应须前进，故云去也。

应度者，令至珍宝处，是五百方至佛道，故云应度。

如来善知，故云应也。

疏不欲见佛至不受诫劝者，谓不欲见佛合不受诫门，不欲闻法合不受劝门也。

空有等者，惑尽即空，未破即有，有谓出假等也，破即是共，谓通教三乘也。未破不苦谓别菩萨也，破是真谛，未破是俗，权小之惑，尽实大之惑未除，并是两盈之义对此二边，以显中道也。

令引文耳者，令引开譬文也，上接退文从导师多诸方便，乃至化作一城是也，灭化譬者，上文即灭化城语众人言，乃至为止息耳文是。

疏云：眷属申供养者，上文具约三业到已礼足身业也，一心瞻仰意业也，说偈赞叹口业也，请法必具于礼足及申供养，故云兼也。

疏云：颂威光动摇者，上文光照及因光相见等，今加世尊甚难值及震动等。

疏此中三行颂东方者，上文有七，今初一行一句颂初睹瑞，次一句颂第四寻光见佛，次二句颂第五供养，次二句颂第六请法，次二句颂嘿许，阙颂第二惊骇第三相问决，次二行总颂九方者，于上七文，但颂其二，谓供养及请法也，经大慈悲者，佛初发心即以拔苦与乐为怀，谓之为大引为请词也。

经云：皆从生缘有者，生缘谓能生之缘，如过去五果为过去无明生缘，无明为行生缘，行为识生缘，余支准此，经如是众过患下，颂上因缘传灭，知过必悟非常也。

经云：垓者，字林云数名也。亦作此亥，风俗通云：十经曰亥，上长行中云六百万亿那由他人，那由他数名也，亦作此云百万亿那由他，那由他此云无量，谓十亿为兆，十兆为经，十经为亥也，然经中云：皆成阿罗汉者，法轮既谛缘，得道必兼支佛也。

经云：营从谓八万亿人也，营卫也，部也，慧眼者，佛慧眼具五眼，故云愿世尊也。

经云：知佛禅未出者，谓知佛尔后未出定，故得八万四千举覆讲也。

经云：常与师俱生者，王子于八方佛所，皆为菩萨，而熟众生也。

疏今初三行至现在师弟者，上文经云：诸比丘我今语汝，彼佛下第三明今日还说法华，复二，先会古今，后明还说法，先会古今复二，一结师之古今，二会弟子古今，初师十六沙弥是古，八方作佛是今，诸比丘我等为沙弥各各下，次会弟子复二，一会现在，二会未来，现在复四，一不退者住三菩提，二此诸众生退转今住声闻，三所以者何下释退位意，四尔时所化无量下正结古今也，及我灭度未来下会未来弟子复二，一正会，二我灭度后复有下释疑，今初一行结会于师，从尔时间法者下会现在弟子中退转者耳。

经云：渐教以佛道者，用七方便法而渐引之。

经云：次是本因缘者，曾结法华缘已竟，今还重说遂其本心，故云也。

疏略不颂第二释开三意者，上经云：比丘当知如来方便深入众生之性，知其志乐小法，乃至则便信受。

经云回绝多毒兽者，能害人喻于二种生死五住烦恼，亲为菩提涅槃之妨害也。故称为多也，水草能资于牛致其乳酪，乃至醍醐，醍醐即譬菩提涅槃之果，牛食水草事譬于行，行即因也，唯有生死烦恼，无菩提修得因，故云无水草等。

疏不颂第四者，上文经云：欲过此道至珍宝处是也。

疏今略不颂第一中路者，上文有三，初中路懈退明无机，二白导师不受大拟宜，三不能复进息大化，今不颂第一及第三文也。

经云：化作大城郭者，城在于内，喻二涅槃，郭在城外，郭邑通喻无学果位诸功德也。

诸空观境者，上文云：宅可栖身喻十八空境也，今偏从二乘所观得名也，园林者，阿含经云：慈悲喜舍为四，园林者无漏染法，林能遮爱见之恶，持无漏之善也，渠流者，九次第定更相灌注调柔无间也，浴池者，阿含经云：以四禅为四池，净名经云：八解之浴池定水湛然满浴，此无垢人也。

疏善法圆足者，中道正观无善不含，故云圆足毕竟空者，此明向来观家之境，圆融三谛语空即具假中，异于权小之空也。

疏次即作是化已至说作者，上长行有二，一正化作经云作是念已，以方便力于险道中过三百由旬，化作一城，二正说化经云告众人，言汝等勿怖至亦可得去，颂中初三句颂上拟劝转，后一句颂拟示转，阙颂证转。

疏一行颂第四入城者，上长行经云：是时疲极之众心大欢喜等，上文具闻慧及燔顶忍见谛无学，今初二句颂见谛，后二句颂无学，皆生安稳想证无生智也，自谓已得度证尽智也。

疏颂第三灭化至宝所者，上具譬免难机发，此但颂免难，次正颂灭化中上具有灭化劝进，提废权譬帖，今颂初劝进，此是下提废权譬帖显实也。

疏上合五百，又有四者，五百是一，五百外更有四譬，今总颂者，譬虽开五主在导师，故此半行导师约称总颂。

疏今初一行合中路懈退者，上初中路懈退明无机，二白导师明不受大拟宜，三不能复进息大化，今初二句颂合无机，次二句颂合息化，但阙第二不受诫劝拟宜耳。

记云：又无余二者，从不分息化说也。

疏次一行颂合接退作化者，上但合拟宜有机设化，阙合一入城，今颂合中初半行颂设化，后半行颂入城，上譬约行者修证，故先入化城，生已度想等，今约如来师可，故云：言汝等灭等。

疏不纵不横者，即一而三故不纵，即三而一故不横，不三而三故不一，不一而一故不异，如前第五卷中已释。



疏一行颂帖合者，上文具牒譬帖合，今但牒二法，初半行颂牒开三，后半行颂牒显一，前文总以五行颂合灭化，又分一行颂帖合，意通两向故也。

### 释五百弟子授记品

疏二千者，指授学无学人记品，是第二段也。

疏如来三达者，指化城品初，知见久远文。

疏止斋八万者，阿婆檀那经云：佛在祇洹，时有一鸽，为鹰所逐，飞来佛边，佛时经行，影至鸽身，安稳怖畏即除，及舍利弗影覆于鸽，鸽还战怖，身子问佛，佛言：由汝三毒习气未尽，是以然也。汝当观鸽宿世因缘，为从几世而受此身，身子入宿命智三昧，见其从鸽中来八万大劫，常作鸽身，过是已往不能复知，佛言：汝观此鸽未来几世当脱此身，身子即入愿智三昧，观见此鸽，八万大劫犹未得脱，过是已后，亦不能知。

疏诸大弟子者，弟子之名从昔得，即领权也，今皆开显授菩提记，故云实也。

疏宿世因缘者，昔亦说实，今亦说实，故云显实也。

经云：复开诸佛者，诸佛皆尔化道同，故举诸正显释迦也。

又云：有大自在神通力者，化城正是神力所为，故云领权也。

疏若约本迹至耳者，本属因缘释四悉义立唯阙约教，今则在圆待于昔三，四教义足庆诸实行者，权行久证实兼之。

三品异故者，谓三根异。

疏避物讥嫌者，亦如世人有少艺能，若自说之人皆嫌之，楼那亦尔，若发言今求于显本，则众有疑谓彼贪求显己之德，怨涉自伏，又招讥嫌是故嘿念。

生大善故者，自生已善，令他生大善。

疏又权实者，权迹实本也。

疏上来口陈领解者，叙上二周意也。

疏于下不便者，良由下根未宜显本，则成不便也。

经世尊甚奇特者，叹世尊，于上二周已能为五弟子，开权显实授记述成等，即是奇特之相也。

中止方便者，中字平声呼即是领方便土中，父思子机起劣应意也。

疏云：亦是念所不及者，夫发言于中，而作形于外，既言之不异，必念之不违矣。

疏就释迦世行因发迹者，谓现在行因正为发迹，由有久本，故名发迹也，约过去世行因显本者，谓昔日行因正为显本也。

经汝等见是不者，惊觉时众也。

疏本地福慧者，本时所得缘了，内则庄严法身，外则能为众示教利喜也。

疏何但迹为二乘者，何但迹为二乘而已，亦为余九法界化。

疏上总本中者，举本显迹，良以本地功德弘多，故能迹中助宣五味具足。

岂无余途者，谓岂无单半单满也，单半即下品秽土之助宣也，单满即纯净土之助宣也。

疏远本冥藐者，或是尘点之本故也。

疏明六波罗蜜等者，只是互严如施无戒当报四趣，无忍当报卑陋，无进当报羸羸，无禅便成散善，无智当报余五用五亦复如是，如戒无施感报卑贱，乃至念具足六度，非但相称一一果报融法界之舍，然具诸法一心三智无度不收，具如彼止观广明如大品经，富楼那白佛：我今欲说菩萨之行，佛言：随汝意说，乃至广说六度，更互相显，更互相资，以施为名说诸波罗蜜，乃至以般若为名说诸波罗蜜（云云），所以然者，虽以六度而为言端意，明一法具一切法也。

疏一明因圆者，或住前行，行得入初住，一分真因圆也，二从初住已上去至等觉，方名因圆，须存二释方称意。

疏明法住太久者，既不分其正像，应是正像俱太久也。

闻法欢喜者，若准涅槃经中，法喜属智，禅悦属禅，亦不分于正闻及闻已之别，刘虬云：食养生死之身，道续智慧之命，故以法喜禅悦而代食也。

疏不盗至为事决断者，盗是危害惧他之法，故不盗之报获其决断及无难碍，又余报必恒贫陋，故不盗之善为净土因，不淫至染仪者，淫是秽染迷乱之法，故不淫之报诸根任运合于律仪等，不妄至信其言者，妄是欺伪污浊之法，故不妄之善及为净土因等，不两舌者，两舌是离坏亲之法，故不两舌之报自身及以眷属悉不可坏，不恶口者，恶口是粗强之言，故不恶口之报得柔软语及法音声充满，不绮语者，所言浮杂说不称境，应软即粗，应粗而软，其不绮语者，与言契当，故获天人敬厚之报，言无浮杂，所以强记不贪者，贪是损他资己之法，故不贪之报获身根无缺，故净名云：众魔者，乐生死，外道者，乐法见，斯出贪著之类，不嗔者，是嗔动之法，故不嗔之言善为净土因，人得三昧，由无粗动，不邪见者，邪见是坚滞僻执之心，故不邪见之报心性柔软，而皆正信也。

皆具四法者，所谓自行化他赞法赞者，方成净土之因，斯之谓也，上来并且从其因果相当而说，若权方利物屈曲随机，如今释迦牟尼世尊为度下劣之人，示居众恶不净土耳。

经云：实自净佛土者，谓为自满已极果法身，而修净土之行也。

身子示嗔者，大经云：罗云从佛经行，佛问罗云：何为羸瘦？罗云以偈答佛，若人食油则得力，若食苏者，得好色，食麻泽菜无色力，大德世尊自应知佛言众中，谁为上座？答云：和上舍利弗，佛言舍利弗食不净食，时舍利弗转闻此语，便吐出食，作是誓言，我从今后不复受请，时波斯匿王须达多等诣，身子所作如是言，尊者，今不受请我等云何得清净信力？身子述佛所诃语王，王白佛，佛敕令受请，犹故不受佛言，是人心坚不可复转，昔曾为蛇螫于国王，医人收来令自[口+

数]毒，若不[口+数]者，即须入火，寻自思惟我毒已放云何更[口+数]，便即入火而死，难陀调达如前第二已引。

令具引事列行者，如第一第三卷中，通梦空室寄辩等事，陈如修无生等行。

偏示者，如神通头陀辩才三昧智慧空生等，各掌一职为引偏好耳。

经云：若我具足说者，或示作男作女作道作俗，若逆若顺国师道士儒林之宗猿猴鹿马等。

经云：心即怀疑惑者，不识楼那本者，则怀疑惑也。

疏初五行颂过去本者，初文颂上助宣酪味，亦是通明宣扬佛所说法，护持佛所说法，故云宣护诸佛法等，从未曾半行助宣方等，示受弹呵，无所厌悔，名无疲倦，意在引令耻小忻大，故云助佛事也，已度下半行助宣般若，上文云得四无碍智及具足菩萨神通之力也，神通满足名为已度也。知诸根下一行半助宣法华，彼时亦有上中下根，故云诸根也，常说清净法者，开权显实，纯一佛乘无形待故。

疏云：第二二行颂三世者，上文别举贤劫千佛，及通指未来多佛，颂中从略，但述未来通收之也。

经云：护持法宝藏者，此明楼那在大小修因，皆为护持佛之正法宝也。

疏半行颂果满者，上文有成佛久近及以十号。

疏五行三句颂国土广净者，初二行一句颂上第四菩萨声闻数多，次一行半颂上第三人天福慧，上有神通飞行光明金色等，次半行颂上第二纯是善道，次一行半颂上第五总结。

两初不同者，序中犹是小乘僧首，今即下根悟大为首，既大小僧首不同理合在此与记，又引物不同故在大小不等耳。

经迦留陀夷者，迦留此云时，陀夷此云起，谓悉达太子在宫时教射师也，优陀夷此云出现，亦云乌陀夷，本行集云大臣子聪明多艺，时净饭王敕令与悉达作友，周陀此云不乐，又云畏贼，具足应言周利特伽，佛法中闇钝莎伽陀，此云善来，号曰普明，注云内成无违曰普，理无豪医曰明。

疏初九行半颂记陈如等者，于中初六行颂陈如，后三行半颂五百，初陈如中上文，但明因圆果满，今具六，初半行明行因，次半行明果满，三一行半释立名所以，四二行半明土净，举人彰德显土净也，五一句明寿量，六三句明正像久近，法灭天人忧者，举失显得，正像住时人天预其益也。

三节开文者，上方便品释迦章偈中点出譬本，三节分文为二周之本，谓总六别四，次广颂开十如，经云：今我亦如是等，两行总明开三显一，次我以佛眼观下别明开三显一，三明不虚，故上文云此通三周等。

尔时犹大者，谓至亲友家时犹是大机，但是小机当起，故名小乘人耳。

疏以无明重故者，以无明为酒昏，覆心神名醉卧，大经云：唯愿如来施我法药，令我还吐烦恼恶酒，斯之谓也。

肴膳食已便消者，法华教兴，权教则废，故云消也。

经至亲友家者，昔于王子座下听法华经，故云至同有佛性，同禀大通为出世眷属，故名亲，同志菩提共出生死故云友，家者，生法师云大乘之教五百人等，原昔虽闇质，是系丝有分趣深义，故曰至友家。

教中诠理下至智宝者，约能说人，释此教是果智之用，用能显理，故云教是智家之宝也。

约受化者，下约所受化人，释由教生智，教是智宝，是故结云俱是智家之宝（云云）。

似内衣亦无者，据信乐心息，故云似无也。

但是衣蔽者，种随流转，及随七方便人，故云也。

无衣系身等者，借使无有惭愧及以信乐，但闻法多亦得成种义，如系身也。

疏醉卧不觉者，注家云：执空迷极是谓醉卧，不能亡空有，以居中作觉知之义，此解太深不称经旨，不任承用。

疏善根欲发者，大善欲发是故厌苦受于小化也。

经云：勤力求索者，于小精进而怖其果，故云勤力求索，用无常苦空等观，折色折心，故云甚大艰难，居本土者，寂光为本土也。

经于后亲友会遇见者，起应降于娑婆取机时也。

经云：以求自活者，退大已后，但求七方便法而自资也。

疏呵责至生疑者，呵责其为于他国求食动执，令其勿滞小乘也。

以种易现者，现即行行也。

而贸一行一切行者，贸换也，谓从解以生于行，亦即令解而成于行，亦是以解而导于行，使成于极果，故云贸易，如华严云：具足十事，加治除垢始放光雨宝等，一出大海中，二巧匠加治，三转精妙，四除垢，五火炼，六庄严，七贯以宝缕，八置琉璃柱上，九光明四照，十随主意雨宝，今以圆行如治摩尼，放光如解生，雨宝如行备受远，故云解行相称，方堪佛记。

彼此不穷者，自行化他无穷也。

疏三车一车者，以三车引入一车，即是示珠也。

疏善听即是呵责者，诚令善听，意兼责其于上周不能善听，致未悟入，覆讲至示珠者，覆讲虽是昔日系珠，约今日说即是示珠也。

彼亦未论尘点者，应云：未论化城之墨点，亦只磨尘为墨，但互举耳。

经具设诸饰膳者，圆镜云：六度慈悲诸功德，故注经云：六度为一乘之饰，慈悲为六度之膳，

问亲友何故先设饰膳，后方系珠？答亲友相见必具二事，一者饮食，二者珍财，财益其一日菩萨亲友亦复同之，先说施戒名相是有用利凡身，次说理智动寂一如冀资圣体，注云：有为外衣但空为内衣，昔染大通三乘之化，但能亡有未能解空，沙弥菩萨摄说法华，但得染真好空之请，故曰系著内衣里，此解今不用。

### 释人记品

初疏文为四，初消品题名，次是二千下释立品意，三此品下示章指的，四就此下分文别解，并如文可解。

通序中释者，如彼五句也，五品为非学非无学，十信为学，初住已上为无学，于初住已上进修入后位为无学，于十信位中，当位分极不进后信，名学无学。

又约观心为五句者，法性之理非学非无学，以智研境名为学，当知是观名学无学，智冥中道名无学，智称中而观双亡，正入复能双照，心心寂照，自然流入，名无学，此即观心五句也。

疏已同上流者，但指满愿等，居下之言唯指此品内也。

疏罗云弟子位者，是舍利弗弟子为让师，故不在上周而同下根别索记也。

疏阿难记中一长行者，其文有七，初明果满，次当供养下明因圆，三教化下明所化之众，四国名下明劫国名及以土净，五其佛下明寿住也，六正法住下明正像久近，七阿难下明十方佛赞，次偈中五行亦具七，初颂因圆，次然后下三句颂果满，三其国下半行颂土净及国名，四教化下半行颂所化众，五佛有下半行颂十方佛赞，由佛赞故名闻满也，六寿命下半行颂寿量，七正法下一行半颂正像久近长久蒙益之众。

经云：新发意菩萨者，诸教方便位中菩萨来法华，贤位名新发意也。

经云：其本愿如是者，从而阿难护持我法下，总有三愿，并是初心即发此愿，故云本愿如是，历劫既多今方获记，此正酬其声闻，今日发心而蒙佛记之疑念也。

疏五阿难显本述叹者又二，初经家叙述，次阿难说偈，初又二，先叙得记欢喜，次即时下述其忆识本迹，初言所愿具足者，谓蒙记则请记之愿满也，。次述忆本迹中初文忆迹亦识下识本次记，罗云中有长行偈颂，长行有四，一果满，次当供养下明因圆，三是蹈下指同，四亦为下明成道久近，次偈中极略唯颂行因，行因则备彰现未及以显密，既云唯我能知，即降佛已还皆无测者，此亦约于密行之本而发迹也，第二记二千中，又二，初与记，次尔时学无学下获记欢喜，初又二，谓长行偈颂，初长行可见偈中初一行明其堪记，次二句颂修因，三一行半颂得果，四国土下三句颂国土及以正像，五咸以下一行颂长出住世利益及以入灭，言渐入涅槃者，成道度物之后方及入灭，故云渐也，次获记中云甘露等者，甘露是诸天不死之药，甘露若灌能令不死，是二千等既获分除变易之死，故引甘露而自譬也。

### 法华天台文句辅正记卷第七

### 法华天台文句辅正记卷第八（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释法师品

疏云：宣传者，依文宣传未能广解义理。

若多若少者，经论五六不同故，又从咸数下约四法乃至一法，明法师即是多少之相。

未有一文者，无有经论次第具列五种，名为法师在于一处也，多少者，只是五六不同耳。

三流传者，令他书写受持读诵故。

七广说者，若流通其文不名为广，敷义弘理乃名为广。

单云忆持者，意云：先受后方忆持，不得单云忆持，应云受持也。

元是别义，此是大经中次第之义，即当别教。

大经九品者，从第四恒已上，俱能化他，以证今文五法师也。

疏前四人无解者，彼经云：佛告迦叶，若有众生于熙连河沙佛所，发菩提心，乃能于恶世中受于是经，不生诽谤，次于一恒沙佛所，发心加能爱乐，余与上同，次于二恒沙佛所，发心又加能正信解及读诵，次于三恒佛所，发心又加书写经卷，虽为他说未解深义，是故四人俱为弟子之位。

疏束五为四者，以五法师对三业安乐行加誓愿安乐行，三业皆具慈悲，所以通名化他也。

疏身意是自行者，其身若正不令而行，其身不正虽令不从，今以身正故，故是身业法师也，意业能善筹量契当实境界，不励而正，即是意业法师也。

已有前后者，前则指五法师，今从通义故名法师品，文是后者，则束四为三，文是并是后，从通以结晶名，若以四安乐行例结晶者，若从别论三业安乐行是自行，是慈悲誓愿，是化他，又别论身意慈悲即自行，口业慈悲即化他，又通论自轨四法，故通称弟子，即自行之法师，四种教诏即化他，故通称法师，今从通四，故名法师品，是故云若欲知者，下即示四安乐行相也。

疏即福德门者，五法在昔未名为门，今经五法以自薰修，即是缘因，故名门也，余二品尔。

疏读诵书写是外行者，衣能蔽身故属外，由读诵等外遮诸恶，故名外行。

受持是内行者，座为安身，以身安，故内思空理，即内座也。

疏障已丑者，由读诵等内安寂理，能障三惑之丑也。

疏涉有者，但以入恶弘经名为涉有，用中道寂忍为本也。

疏济他以忘我者，不同俱舍等教中忘人，忘法为忘我，今缘中道毕竟空理，十法界我任运自忘。

通论互通者，谓自行之法通堪化他，化他之法通堪自行，即是化功归己也。

疏三界者，谓三善道也。

疏坐蕴一切相者，亦是蕴一切生善灭恶等相也。

所依具二者，所依即法身也，法身具福慧二严也。

疏所谓六度者，度虽有智为对五眼，故度属福。

疏空座胜折体者，彼未能处第一义空座故。

释出其意者，界内界外各具四魔，名同体别，界外以细易粗为死魔，变易无漏阴名阴魔，别惑障于中理名烦恼魔，中道赤色三昧未究竟名天子魔，界内四魔如前已引。

明具二严者，慈悲覆一切，故能问空智，通达故能答，又定心通达故能问慈，忍无拥故能答，善于问答名二庄严，疏慈忍故能种，下释慈忍有三用，空慧下释慧有三用，此即约譬以明二种庄严，下种故名种，生长故名立，横资法身故名资。又由下种故须耘之，有立故须破，有横资故须智导，令至竖极也，大论云：一人能耘，一人能种，种喻于缘，耘喻于了，此即圆教二严之因，种佛具二严之果。

约体用者，即体起用也，体即涅槃一法，而具衣座室三，三有离于三惑二死之用也。

疏出三谛者，圆融三谛遍摄诸法，过于次第三谛，故云出也。

疏包含普接者，若分句解者，包含故名大，普接故名乘。

忍衣三昧者，王三昧一切三昧悉入其中，是故此三昧如王，即当空座也。

疏忍辱第一者，忍衣也，无相最上者空座也。

圆五行者，行虽有五不出三梵行，即如来室，室亦具三，谓净即空也，不净即假也，非净非不净即中也，谓依于三净起无缘慈悲，修于七善及四无量心并六念法，从始至终当以三谛无缘慈悲薰修，故名梵行，天行即如来座，座亦具三，依天然三谛之理而遍修也，圣行婴儿及病行即如来衣，衣亦具三谓戒定慧，此三谓是圣法，依而行之，故名圣行，是故此三即彼止观一心三观，衣即中，室即假，座即空。

十乘十境者，以一心三观修于十乘，而为能观，阴入等十境以为所观，一一观一一境当体遍接诸法为横，优劣相望为竖。

破遍者，如破遍中横约诸门，竖约三观（云云），及方便者，二十五法悉具横竖。

四种三昧者，常坐常行、半行半坐、非行非座等，若教若行意在一实正修，故云只是一行。

事理二三者，谓事三理三也。

疏约结业起惑者，谓漏无漏、非漏非无漏业起惑也。

即向第三者，指前三约谛理起惑文是谛理之言，具三谛故。

多种三法者，如玄文中明十种三法，谓道识性般若菩提大乘身涅槃三宝三德并与衣座室三义同，如苦道即法身，可对忍衣，烦恼道即般若，可对空座，业道即解脱，解脱故利生，对慈悲室，余九例然。

疏法者，轨则者，前文释五种也，故今云法也。

疏皆以妙法为师者，谓受持等五法，一一皆是开权之法，故云妙法也。

疏法师宝塔至福重者，一约现未，二约自行化他因果，以劝流通，故云深重也。

唯有退没一分者，今家约远而论近门，可是接退流通，余约近等二门及以梦入铜轮等，并是始行修观自益之相，何必皆是退耶？故不依古也。

疏见声闻畏惮者，如持品初，尔时众中五百罗汉及八千人，乃至此娑婆国中人多蔽恶，故云畏惮。

被众摈弃者，若不依四行，入浊弘经涉于声色，为他摈弃，如持品末偈，即其事也。

疏初因药王至得福之人者，应云：佛世弟子为二，初经家叙出所因人，次佛世下正示佛世弟子之相。

然晓其经旨者，意云：只晓得迹门开权显实，本门开近显远，久近虽殊，不出权实不二之法，故玄文序云：文心莫过本迹如此缘者，与始末不殊也。

当得同者，闻一句一偈之人，咸皆与记，虽无劫国之别，与记四大弟子未来当得作佛，道理必同。

容用别时意趣者，虽云容用，今经圆乘种强，是故称叹，及以与记等，不可全同余经别时意趣。

内观具足者，谓外加法雨则读诵妙经，内加观行，即是位位十法，故知始从初品，终至妙觉，十法究竟转名十大，具如止观第五以去至第七广明也。

疏见实三昧经者，是大乘经彼至兼带，故不及今经遍开显耳。

疏我有四句所谓谛者，如金刚疏引云：一名显理周圆偈，但举一字，诠义无缺者，名为显理周圆也，二集法满足偈，通举一部等皆名集法满足也，彼经云：凡所有相皆是虚妄，若见诸相非相则见如来，为一四句偈也。

大师诵经观法者，别有一少卷诵经观法，流行于世，其文虽略，十乘观法具足观诵经心性，文字听众具百界三千为假，能诵所诵体不可得为空，无非法界为中。



指一心法名为一念者，即指心性实相之体，名为一念也。

疏事理者，双照则权实俱立称之为事，双亡则权实寂然称之为理，亡时即照，照时则亡，不二而二，而二不二，故曰圆融。

望于余心者，亦不出余九界心也。

亦名小解多闻者，但是翻倒上句，谓解一义应一切能诠。

音乐如前者，如第四卷末引阿含经也。

经是大菩萨者，圆菩萨也，望偏为大矣。

愿兼于业者，今弘经之人业兼于愿，故云舍于清净土，而生此国也。

疏但竖得其意者，但能解权解实，对不能为他广说，故名竖也，圆镜云：今谓此人出处有异窃为一人，是所化少，唯说一句是所说法少，于大众中是所化人多，广为人说是所说法多，约能广略分为上下，不是法师为胜劣，可寻经自因见意经说佛在世明上品法师，愍众生故生于恶世，广演此经即接，次云若是善男子善女人，我灭度后，能为一人说法华经，乃至一句明知只是佛在世上品为他窃说，非谓有慧无闻，不能处众与他广说为下品也，经明灭后自分上下，何得佛世释，故今不用。

四法师者，彼评第二法师，偈云：广学多闻智慧，讷口拙言无巧，便不能显发法宝藏，譬如无雷而小雨，偈意闻慧譬雨。

反论至理者，反以庄儒仁义自然，齐于法界常住，故云反也。

经以不善心等者，以三业俱骂，而经一劫，若以一恶言去只一口业，而以经时极，但其罪甚多也。

疏岂能障碍者，若毁持经人，则障他菩提之路，若毁于佛，则不能障碍佛菩提，何以故，佛菩提以满故。

疏修非权非实法身体者，当冥至理义如在背，当照权实义如在肩，故云修非权等也。

须废事释者，若无理观不称此经开显权实，以世人散心多，故须简事专存于理也。

经舍于清净土者，此上品师位在内凡，下品师位在外凡。

疏亦格量叹者，谓己今当最为第一也。

疏已得会同者，故人意云：由法华已会同竟，是故涅槃易得会同也。

疏会三之始归一之初者，但是绮文互说其义一矣，古人又名涅槃为会三之始如后破。

疏大品已上渐顿者，顿谓华严，渐即鹿苑等三味须简，渐中有顿，顿中有渐，于诸部中，借使

不信于大，小亦易信。

疏论人则师弟本迹者，迹门以大通佛所第十六王子为本，今日说法华前十四品为迹，诸声闻等于彼初发大心为弟子本，于今有住声闻地者等为迹，本门亦尔，师弟皆论久成故也。

嘉祥犹然者，彼云法华前教为已说，法华经为今说，涅槃之流为当说，三说之中法华最为难信难解，所以者何？法华之前大小分流其言易解，法华已后三一已会，亦非难解，此经开方便门示真实相，会三之始归一之初，乖于昔执，故成难信难解，犹然者，嘉祥禀大师之教尚然，况于近代耶？

具足四法者，谓佛法僧戒四也。

若不尔者者，须如前荷负中，约理观释不可从事而说，故云于理何益也？疏又信力修毕竟空下约三法以释，初从又信下先说意，次从此人下正对三法信力对忍衣愿力解脱善力，般若合此三德以为自行，而为机感，故云权实也。

疏法轮正体者，此法华经总为前经法轮之体，方名正中。

疏大涅槃窟者，窟只是秘藏，即所依也。

具如止观者，彼约十二因缘束为三德，作大车观，具用今经下文四法，生处得道即法身德，转于法轮即般若德，入于涅槃即解脱德，三德秘藏佛住其终，即是塔义，故云此经是法身生处等。

八相者，初从兜率天下生，二论胎，三出胎，四出家，五降魔，六成道，七转法轮，八入涅槃。

向以人为鱼[少/兔]者，指前长行偈颂，约人叹经功深，喻之鱼[少/兔]，记中引彼文，由欠二文结句，前文云故曰不论供养佛也，结后句云，故曰不须复安舍利。

与舍利等妙者，明此长行偈颂约法以叹处，只与丈六舍利等妙，故今破之，令同小教，何名妙耶？

巧拙二度者，大论云：声闻化人苦行头陀，初中后夜勤心坐禅观苦而行道名为拙度，菩萨化人观诸法实相无缚无解，心得清净，名为巧度，断释如记。

经皆近者，上声呼去声前通不及于上也。

疏安乐行中名为近处者，彼经云：安住一相是名近处，一相即是实相也，今文明佛知见处为体，体是理，故引用也。

约真之缘了者，以住前依真如修，故云约也。

即真之缘了者，初住一分缘了开发当体即是，故云即也，又是全性为修，故名即也。

与前小异者，此正消文与前诸文稍别也。

疏初观实相名因者，通于二义，发心为因，初住为因。

疏观竟名果者，通于分果及极果也。

经云：譬如有人渴乏须水者，生死八苦烦恼灾煎如渴乏，发心悌果如须水。

初家弃初及三者，弃华严及方等，故此从今家立五时次第以破也。

疏未能如闻而解者，意云：虽复诵持未得闻第一，而为未闻。

疏能解为至泥者，具约三慧方名至泥。

理不全尔者，应知三乘是所开，故须对权以明干湿等，悉须开显如何纯约法华以判，但云三乘于一乘难信，由如高厚故未可也。

皆有小失者，不云华严及鹿苑般若，复不云法华即清水，但云如泥，故成失也，如前判中阙二阙三等是。

今师二义者，约观教皆约教味以判故也。

三教为粗者，以法华为泥水，即相得意也。

须臾唯约法华中圆释者，即绝待义也，应知前三师相待不成，何者，法华体遍唯一妙乘对昔未说，故昔为粗，古人但是相对以说，故相待不成也，注家唯约法华绝待不显，何者，不开前三即是圆妙，故绝无体绝不成就也。

教虽已转者，却明般若中意，彼教虽融人行未妙，故今法华开彼人行，汝等所行及皆吾子为是义，故须第五味远近二释，良由此也，五品位修观为远，六根为近也。

亦应具问远近二意者，此述上问，但问于近也。

大旨同前者，同前答云未开权，求佛人未决等。

疏夫般若实慧方便者，实慧是实，方便是权，故云二慧也。

新发心菩萨者，钝根菩萨初心与二乘同学无生，具烦恼，故名病人也。

疏雨健扶者，用前同体二慧密而开之，令至极果菩提，取佛意说，故云扶也。

经闻解者，此二字属闻思修可见。

依前以为二释者，如前譬中约观约教二释也。

经今佛教化成就菩萨者，开权教菩萨入于真实，即是成就也。

开义不成者，凡言开者，点权即是方名真实，如何废除以释开显，若尔今亦云废与彼何殊？答今家意者，开已即废，时无异途，权称永绝，名之为废，不同光宅以除释废也。

开二种之方便者，只是开显二乘也。

令开义善成者，他意将为开义，巧成不意且成会二，不免违经之过。

疏八万焕然者，大小八万具足，故云焕然矣，萨婆多论云：佛一座说法为一藏，如是至八万名八万藏，有云：且举大数，具足应云八万四千也。

未有所通者，只观俗法得俗谛三昧，未通于中，故云也。

算砂者，彼经云：善财南行至名闻国，于自在主知识所得，算砂法门，自在主言：我已先于文殊师利童子所，得此法门，常与十千童子在河渚上，而共围绕聚砂为戏，因此得知一切法等，婆陀罗于城门卧海岸上住百千商人，及余无量大众围绕说大海法，方便开示佛功德海，乃至语善财言：善男子，我以好船诸商人众行安稳道，复为说法令其欢喜，引至宝洲与诸珍宝，咸使充足，然后将欲还阎浮提，若有众生得见我身，闻我法者，令其永不怖生死海，必得入一切智海，此并别教恒沙法门，故引证成方便当体门也。

疏昔不言三是方便者，即当体为门也，今说三是方便者，即能通门也。真实亦尔。

然但说三为方便者，意云：若说三是方便，则是开权，故论云：一是真实也。

如赦体遍元者，喻当体虚通是门。

罪无不释者，喻能通方便归实为门也。

疏言非三则方便之门得开者，会三为一，故曰非三，方便之门，即一实也，语三三唯一，斯乃点示三之本性，故云可示，意泛泛隐也。

第三准例者，应云：如三一为二，非三非一为不二，二不二为非二非不二之门，由达二不二，通至双非，即以二不二为双非门，由双非故起于二不二，故非二非不二为二不二门也。

但定三通一句者，阙于一通三句也。

次半者，以委破前方便为实作门，意未破实为方便作门，以易破故云不能也。

更立二句者，章安前以方便为实作门，及实为方便作门竟，从问方便真实下，更立二句，并前为四句，以立今义，故云得作，余二句不也。

后之二句理无别趣者，以方便名趣方便义，实名义亦尔故也。

三如名下次引例者，只如名之言，即是引例也。

先示非者，良由三不能相显，故从破此病下，明今昔互相显相即也。

言三一既不相异者，判其三一本来相即，故云不异，因缘之义下结也，应知开昔一外之三，即是今经同体之权，故成以三显三也，次以因缘三下自约今经修性相显，即是依教而修，由修照理故得更互相显发也。

为一施三之一三者，约佛意说也。

何者已开者列诸门者，论知从实立名者，不论更开，若从权立者，并须开之，仍须体即开无异途，方名开相也。

具如随文解释者者，如今家随一部文释门义是。

亦应破之者，今正明方便须开，但列诸门，故成不当，余亦准此。

岂得云为实作门者，然今正明权教智，如何以同体之智为实作门释也。

疏法华论同者，论云：以阿含言教为门，此释亦未全当，今家约行约理，俱得为门也。

不专在教者，上文云：今取理为教所诠，即是理教共为门也。

但云从限域出者，破云：限域为大乘、为小乘、为是理、为是教等。

破亦同前者，同限域也。

并不相应者，与前三车在门外及父在门外立二文大同，破云此文所喻永别，如何得同也。

从初说故有门非门者，谓约施权及所开边，有于三乘五乘及资生等，今皆真实岂更名门。

疏昔说二为方便者，约渐三观，瓔珞经云：因是二观，为方便道得入中道第一义观，即其文也。

无非通途者，只是无通入一实也。

疏药王若有菩萨下简非者，非类在昔，于今定无，不信之众，故云也。

疏身座冥称者，夫解脱者，谓内智冥境，外则和光利物名为解脱。

经虽在异国者，或寂光或实报或方便土为异国也。

经欲舍诸懈怠者，专依今经三德秘密藏衣座室三，方能舍于偏小懈怠也。

经念佛故应忍者，衣座室是三佛也。

经清净光明身者，即法身也。

经若人具是德者，具衣座室三也。

疏八部下（云云）者，应广明在在处处有弘法之处，所听之众若权若实皆圣所遣，如高僧传中有冥告云：一切如法讲处自人头向上并是冥力。

释见宝塔品

翻名有无者，谓有舍利无舍利等不同也，僧祇律云：无舍利名支提，有舍利名塔。

说菩萨因果者，意云：彼经中虽说普贤融门因圆果满，亦只是明菩萨因果与遮那等，不说遮那远因果矣。

道非存亡古今一揆者，道谓多宝释迦所证之道，二体无二，故云一揆，揆则也，谓释迦道非存以现佛入古佛塔，故多宝道非亡，虽久灭度，今出证经，故云非存亡也。

交蕊接影者，意云：分身是释迦俦辈召集使蕊相次，而身相接者，密显释迦远寿，令知丈六非生也。

实道不生者，意明今古同证一显实之道，故以入塔表之。

乃显舍那非成者，谓今集分身召地涌，本为显寿量而非生故也。

约譬类者，圆镜云：塔是所见，大众是能见，此事为是根见？为是识见？为是塔色发眼使见？若根见者，根无知故，若色发者，色不见知故，若识见者，识不见故，二一既无见，和合亦无见，如一砂无油和合既有见，一一亦有见，如一麻有油多亦有油，又为到故见不到故见，若到故见之见水眼应湿，见火眼应烧，以眼到故，又若到故见，则眼去，眼去故，面上应无眼，眼既不无，明知不到，若不到而能见者，是亦不然，若眼不到塔而能见塔，如斧不到柴而能破柴，如盐不到则咸火不到，烧杖不到痛虽有此破更无决断。

若无通见者，谓有通识也，若无通途之见，名无通识之人，意今消经须与观行有别，若不甄简，二途不分。

有人问者，圆镜云：分身数多宝塔唯一答，法华论云：存略故，存谓多身，略谓一塔也。

宝塔不多者，如经云：我灭度后欲供养我全身者，应起一大塔也。

合多宝愿者，如经云：其有欲以我身示四众者，彼佛分身诸佛在于十方世界，乃至尽还集一处等。

故今经文如四支征者，神力品若经卷所住之处皆应起塔供养，所以者何？当知是处即是道场，即如观经佛三种身从此经生，诸佛于此得三菩提，诸佛于此转于法轮，诸佛于此而般涅槃，故云如四支征。

疏萨云分陀利者，武兵道亮云：更有萨云分陀利本既存于世，乃成三存，如提婆达多中引萨云分陀利者，古译法华仍存，梵名萨云此言妙法，分陀利此言莲华。

疏此塔正为证前等者，非但破于他师谬解得对治名，又证前故破于执迹之疑，起后故破于迷本之疑，故属对治。

尚非应身者，谓多宝但是化身证经，若是应身须具八相成道，所以只可表于法身，非即是法身，故云必不可也。

疏未尽其体者，经从所表不从理具，正明多宝以表法身，及具三身不得云只是法身，以现塔处处证经故。

能表三中各三者，一身各具三身，故云不一也。

所表三中皆一者，三佛各表一德，故云皆一德，虽有三而体是一，故不异也。

共成此故不异者，共成释迦化道开三显一及以起后故。

明示四相者，谓四悉也。

在空以表二意者，塔闭以表证前，开塔以表起后也。

所非必多者，八非并是所非，中道实相为能非也。

疏分座共坐示不生者，示释迦不生也，何者？若是于生不应坐灭佛之座。

疏入塔示不常者，示常释迦不应入古佛塔也。

疏现塔示不断者，仍于现塔，故云示不断，分身示不一可解。

疏全身示不异者，多宝全身不散故也。

疏让座示不来者，虽来而让座以示不来。

疏示不出者，定出不应入塔坐，出只是去耳，又以生同灭，故示不出，故止观中引论释相大略同此，故不重引。

疏八不显然者，能表之事既且显然，所表之法必实。

以现未师弟等者，现未师弟是法师前长行意，因果等是后长行意。

引达多往等者，达多往日弘经释迦获益，今日释迦弘经授达多天王佛记也。

未关地涌者，圆镜云：将明远寿之果，故先辩远寿之因，则四行是也。

种智前已具释者，如前诸文释也。

妙法之言一分通智者，以妙法不出境智，既云真实，能所咸然，故知约能观边，与般若无二，又妙法则三德具足，以般若德与智体同，故云一分通智。

对迹明本者，只是对此迹门，以明于是本门故也。

略举经题者下，经云：以大音声普告四众，谁能于此娑婆国土，广说妙法华经。

以此起彼者，谓寿量品也。

如明起由者，如先明所起之由下文是。

盘桓经思者，谓每于观心之文皆经游心思，使观道相应矣。

疏如塔来证经者，塔如境，经如观，智即是境发智，故云来也，经五千栏楯下，圆镜云：列庄严文中七科法门，初总持门，栏楯有防遮之力，故表总持陀罗尼有遮三惑防二死因果之力，有持因中万行万善，果中万德之力，故云总持，龕室下明三昧门，无数幢下明神通门，垂宝下明四接门，宝铃下明四辩门，四辩八音诠辩无量，四面下明四弘门，其诸幡下明无量心门，释相可知。

疏幢幡是神通者，依于不动而动，动而不动也。

疏而且遍者，内充而外遍也。

疏如前高广义者，此是高家之大，故用高释广也。

疏中观横竖平等者，只是不耳。

疏一如法相者，如法相解内称理，解方有于说。

揽因成果者，谓佛修戒定慧圣行时，亦无别法，但以大涅槃心导于二乘等法，至初地时，揽于因行而成果德，名圣行满。尔时后转名○行慈悲喜三心满住一子地，舍心满住空平等地，若于圆人入于初住等，广如彼释。

无说欲辞者，经中但云彼某甲佛与欲开此宝塔，即是欲辞更无别辞。

破大憍慢者，破诸住权教，自谓为极慢也。

疏华严亦说等者，如前明字等语等法等已引，即是其相。

大品亦云千佛者，彼经无作品中释提桓因难问须菩提般若义，尔时四天王及释梵诸王，乃至诸净居天佛神力，故悉见东方千佛说法，亦如是名字说如是般若波罗蜜，诸比丘皆字须菩提，难问者皆字释提桓因，南西北方四维上下亦尔。

疏却障机动者，若表前者，权障已却大机已动意，若起后者，表执近之情将却，须远之机将动也。

问凡云本迹至劣者，恐人悟解见下寿量释迦显本竟，依旧犹见丈六之身，犹谓释迦不及华严舍那，此将舍那亦问释迦本也。

自望本时遮那者，将华严舍那自望彼遮那，但是体用本迹也。

望迹成妙者，释迦开已望舍那迹，释迦成妙也。

迹妙犹粗者，意云：舍那虽即巍巍堂堂不显久本，望于释迦任运成粗也。

本门十妙者，一本因妙，二本果妙，三本国土妙，四本感应妙，五本神通妙，六本说法妙，七本眷属妙，八本涅槃妙，九本寿命妙，十本利益妙，彼判云迹中若待粗妙，若开粗妙不异本妙，而言始得，始得为粗本中先成，若粗若妙，若开粗妙亦不异迹妙，而是先得，先得称妙。又云：不以广狭及权实而判粗妙，但以久近而判本迹粗妙。



经我为听是经故者，为奖劝诸菩萨，多宝岂用听经耶？

经广说妙法者，劝弘通时，亦如今佛三周说法等，故云广说也。

二万在持品之首者，亦应云：如尔时世尊视八十万亿那由他诸菩萨，今但略指二万也。

疏初有三行半颂多宝灭度者，上长行有六，今但略颂第六佛答，上佛答又三，今亦略，今偈中加入灭久近诚劝持众及听法难遇等。

经虽久灭度者，意云：虽灭而实不灭，故云虽也。

经以难遇故者，多宝何故处处听法，以法华经开权显实，开近显远，难值遇故。

经各舍妙土等者，诸分身一佛只各赞一侍者，余皆舍矣。

经众生蒙薰者，时众蒙光及香薰也。

经以是方便者，分身远集，以为流通方便，故云令法即是久住也。

经而师子吼者，颂上多宝赞言善哉善哉，皆是真实决定不虚也。

疏供养三佛等者，亲供养自身三佛，则见三佛及闻三佛教也。

疏初一行诚劝者，经云：诸善男子各谛思惟诚也，此为难事下二句劝也，经诸余经典下正举难劝持文为六，初明说经难，大力诸天二乘菩萨掷山动地，岂得言难，具传说经，此为难也，诸余经典者，别则唯指三藏为余，通则三教皆名余也。假使有人下明书持难，空无像不可执捉，假令把得亦不为难，如无垢称接取妙喜不以为难，凡夫书持实为难也，若以大地下三明暂读难，假使劫烧下四明说法难，若持八万下五明听受难。

引俱舍等者，俱舍唯少，报恩两兼，并是易持，对辩难也。

十二通大小者，解九本通大小，但广问记故名不至，至不至者，大涅槃何义，故至永断贪欲嗔恚愚痴，不谤方等，不作阐提五逆等，故何因缘记三云唯在大，今约小理即是方广，如成论中以空为实自唱善哉，即无问自说也，如阿含经中授记弥勒，即授记经也，但小乘灰断无真常理，说必假缘，非天鼓任鸣记作佛少云无授记等，玄文广说是故指之，若人说法下六明奉持难。

经我为佛道者，若约自行应云为，若约化他应云我为佛道为训作，作佛道以流通也。

经行头陀者者，此经既已以圆诠三德，故用衣食处三表于三德，为持经人所依，斗薺三惑是真行头陀人也。

疏贤劫者，劫有千佛，谓之为贤，而具五浊八苦，又称恐畏也。

#### 释提婆品

逆顺定故者，前三教破逆会真，故云定也。

同于如来者，此经尚为如来师，何况同耶？

全似什公文体者，只是真谛重译达多品文，言体势与妙经前后文体全同，验知此是先有也。

百论之流者，百论梵文有二十品，此土但传十品，后十品与此无缘故，故略不传此土。

大康元年者，西晋惠帝时也，草堂寺在长安矣。

昏圣相扣卫者，谓佛在灵山时说一乘，先且放光照于东方万八千土，尔时十方六道众生尽得相见，以表至道灵通，先拥无滞大众，既睹嘉瑞皆同不测所由，弥勒缘众生有机推请文殊为决，斯乃四众为昏，文殊为圣。

涉教归真者，谓方便品三归于真，即开示悟入是也。

兴类潜彰者，谓比兴也，以长者比如来，引经大富长者，即是如来，乃以火宅喻三界，三车喻三乘，潜者阴也，借喻也。彰者，显也，谓显幽玄之理也。

述穷道昔者，谓昔迷流道背曩缘，于彼转四生，受于人天二乘，大乘解广称为巨富，弃大学小为穷子，今述昔迷，故云通昔也。

彰因进悟者，谓于大通佛所，得记为因，尔来无量何不进悟，此城非实，即是彰因，宝所在近是进悟也。

赞扬行理者，谓如来通法为事，若人善宝所在近亦即修行此经，即是如来使命名行如来事，则如来广赞理行之人也。

六本迹如记不思议一者，二人相对为不思议一也。

举因征果者者，谓弥勒不识地踊菩萨，即执释迦近成之因，征于久远之果，佛即说寿量，辩因果所由，伽耶道树始尔久远若斯，故能成就如是大菩萨众，假使尘点狭量方能测量佛寿极果也。

称扬远济者，称谓称叹，扬谓赞扬，赞扬六根清净，乃至称叹普贤菩萨守护赞扬六根，令人乐净叹诸菩萨，令人进行，又赞六根令人修自行，赞诸菩萨令人赞佗行，修经之理能为苦海之业，目之为济法王启运非直利于当时，亦乃远传来业，故云远也。

二十八品生起者，未见睿公生起，注家生起大理亦同，故今录之，夫昏圣相扣必有感异之瑞焉，故首之以序品，随机筌极涉教成权，故受之以方便，方便之奥兴类乃彰，故受之以譬喻，餐喻不猜因象能照，故受之以信解，纳其解心，又以象告故受之以药草兴喻，既明许以体极故受之以授记，而下象须系众譬宜广，故受之以化城钝浅，又启取舍亦同故受之以五百授记，取舍之中复有未悟，故受之以授学无学记，利钝俱朗化道须弘，故受之以法师，弘经通极必以证瑞，故受之以见宝塔，塔踊瑞炳幽显乐宣故受之以劝持，宣故受之以劝持，有范者患在律故受之以安乐，引请规嘉躅潜有其人故受之以踊出，人广德懿功似非始故受之以寿量，知宗悟常浅深不一，故受之以分别功德，闻此功德欣以相传，故受之以随喜，随喜则四众竟修六根必净，故受之以法师功德，根净则含柔忘我现为前范，故受之以常不轻，法极人高通之有本，故受之以神力，神奇既发对印已周，故受之以属累，崇法寿命晖光住世，故受之以药王本事，负荷之懿十地同风，故受之以妙音，功玄应转

万品感赖，故受之以观音，凡四弘修必人鬼争护，故受之以陀罗尼，执一所转严父移心，故受之以庄严王本事，化传遐劫福彰来褒，故受之以普贤劝发，终焉○懿已利反训美。

但品旨未彰者，今家解释品意难明，须开章门，别解品意显者，但直释名而已，若但生起故品意未彰，但云因果语通，何教无之，故但云举因征果，何能显于发迹显本也。

疏满法师者，宋齐录云：上定林寺释法献方于圆国，得梵本来有此一品，瓦官释法意齐永明八年十二月译出，仍自别何未安部内，至梁初有满法师如疏，今引此文者，恐云长安宫人请此品，淹留未为隐便耳。

天下大同者，当时秦晋根阻车书未同，乃至大隋方获宁一，故曰混和，即大同也。

约处人除北等者，谓北州人及黄门不能造逆，故除之。

疏捧华色比丘尼死者，摩耶经云：提婆达多既至摩竭国，语守门者，汝入白王道我在，即入白王，此时守门人即入白王，王大嗔忿而作是言，乃至不欲闻其名字，何况而应眼见之耶？敕守门者，勿听其前，提婆达多心大苦恼，举手扣头切齿骂詈，时郁波罗比丘尼，此云莲华色，从王宫出，见提婆达多即呵之言，汝今释种不得炽盛，于佛法中作大障碍，提婆达多闻此语已，极大忿恚，即以手拳而打其头，比丘尼寻便命终，即其事也。

四身者，谓四属身业。

一语业者，破僧属口业也，从三杀下更一节分三杀，谓父母罗汉三也。

一虚诳者，出血属方便，与破僧加行同。

增苦增者，五逆罪五倍增也。

八比丘分二者，谓调达四为能破，四清净僧为所破，即羯摩僧也，若调达为佛及四比丘，破清净四，九人名破法轮僧，佛在四清净比丘内矣。

破出杀者，破僧出血杀莲华尼三也，污母污无学尼是杀母同类。

杀住定菩萨者，百劫修相好，菩萨是杀父母，同类杀有学圣人，是杀罗汉同类。

嘉祥三意者，前三意度量之无品只是故不可也。

经于多劫中至国王者，人中尊位奢促之极，而能发愿求法无退也。

疏一明欲满檀那者，经中无余五度相，以檀度接于六耳。

经委政太子者，简异余王子，以付储君也。

疏次虽作下至正求法者，上文总三，此但颂其最为满般若，阿私仙此云无比，亦云端正。

始从十五终二十一者，尽十五尽二十一卷，并明六度也。

文相显著者，文相兼含者，今亦不录也。

体相可识者，体谓体状，相谓行相也。

疏防止七支者，小乘之戒防禁身口，故但云七。

疏四禅八定者，于四禅上更加四空，名为八定耳。

疏不杀至是檀者，不杀即是无畏施也，不盗即是施他财也，不淫即是有礼正当施礼也，不妄语即是施于诚实之语也，不两舌是尸者，戒谓慎也，两舌能成自他之恶，为过处甚故对于戒，不绮语是进者，绮语一法人多喜犯此失难防，故对精进，不贪是禅者，禅防意地之非，则调直故得名禅，般若是正信因果，故能除邪见也。

疏一对治谓慳等者，如净名经云：以布施接慳贪，以持戒接毁禁，以忍辱接嗔恚，以精进接懈怠，以禅定接乱意，以智慧接愚痴，即接持义成对治义。

疏根调知法界者，知五阴十二入十八界，界分不同，故即第六识辩了三法，名为般若。

疏寿安者，禅报在长寿诸天而乐。

疏辩者，欲知智在说也。

疏乃至诣道场者，一一文中更有众多赞叹之词，故云乃至。

疏不乏信财者，以信成就名为不乏，即七圣财也。故云信为道源功德母，一切善法由兹生也。

疏他不能折伏者，有行解故。

疏随食能消者，得法喜食能消一切恶也。

疏如优钵华者，只是善根念念增长，如优钵罗华矣。

疏行慈境界者，夫修慈皆依禅而发，以九种大禅是慈境也。

疏离身心精进者，若身行精进而心滞著不名精进，身心俱运乃名精进耳。

疏禅无所住者，菩萨虽行禅定，而不随禅生也。

疏灭恶戒者，灭外道恶众戒，名灭恶戒也。

疏能坏烦恼者，即烦恼障也。

疏及智障者，偏真之智为中智障也。

疏造一切福者是檀若，修身是戒忍，进修心是禅，修慧是般若，以第一义薰修者，谓以实相心，于四威仪中，行一一度互相融，即百界三千体，唯法界方名圆，舍，不犯二偏，乃名尸等，是故记云：无非十度也。

疏不生疮疣者，于念念中不见能忍所忍故。

疏不舍于离者，谓常观无念曰精，念念趣入曰进，故云也。

疏于事中不放逸者，谓于事即理，名不放逸。

疏于阴不炽然者，谓常观法性不令于阴而增诸恶故也。

疏于界不扰浊者，根境识三互相涉入，动乱于心名为扰浊，达界三谛不名扰浊。

疏于界舍因缘者，如眼见色，眼为因，空明为缘，若因若缘无非中道，名之为忍。

六之与十开合不同者，开禅出愿力，开般若出方便及智，智谓中智方便出假智。

疏三十二相者，且依娑婆一百七十七云：问相是何义？答标炽义是相义，殊胜是相义，祥瑞义是相义，一足善住相，足下平满不凹不凸，于践蹠时，等柔触地，其迹分明，恶心欲灭，终不能灭，二千辐轮相，佛双足下有文如轮千辐，具足鞞鞞圆满分明巧妙，三指纤长佣而渐锐，节不粗现，并时无隙安布得中，先后圆满，四足跟圆长端严广直，五手足细濡如妒罗绵，六手足网缦指间皆有网缦，犹如鹅王，指若合时，网即不现，而无皱缓，开时便现，而无率急，七足趺圆厚向指写庸两边圆直如红莲华，八佛踵胫圆直渐下佣细如翳耶鹿王踵，九势峰藏密犹如马王，若尔云何所化得见有说世尊愍所化，故方便示之，十身分圆满如诺瞿陀树，十一同十二身诸毛孔，一一毛生如紺青色，螺文右旋。十三佛身诸毛孔各生一毛，如吠琉璃，其色紺润，宛转右旋毛端上靡，十四身真金色映夺世间一切金光，令不复现，十五常光一寻周匝常有光明，四方各一寻昼夜恒照。十六皮肤细滑尘水不著，如吠琉璃及莲华叶，十七同十八佛身广洪直不偃不倮亦不傍佞歌端雅充实，十九佛胸臆分齐方广威肃如师子王，二十佛肩膊圆满非诸搥力妹状力士能及，二十一佛平立舒持摩自膝轮，二十二佛颌轮广好如师子王，骨圆如轮，二十三四十齿齐，二十四齐平密，二十五牙齿鲜白有光明，四十齿悉齐平中间无隙，如毛发许，光明皎映如雪山王，二十六得最上味，舌根净故令所食变成上味，有说佛咽喉中有二乳泉，若饮食时，其乳流出杂诸饮食变成上味，不正分耳，二十七舌薄濡广长出时覆面至耳发际，若还入口而于中无所妨碍，二十八眼目修广其色紺净如苏圆多青莲华叶，二十九佛眼睫安布善巧，犹如牛王，三十同三十一眉毫间长半寻右旋转光明清彻，三十二佛于唯藏中有妙大种，能发悦意和雅梵音，如频迦鸟，如帝释鼓，如是音声具八功德，一深远，二和雅，三分明，四悦耳，五入心，六发喜，七易了，八无厌。

不须各修者，明圆人从初发心常观涅槃行道，至初住时，三十二相任运自发，不同权教别而修也。

已略辨之者，法身之相为诸相本，境智相称具三十二，又如华严一一相好与虚空等，修发互融不得各论。

相体多同者，藏通以真为体，别圆以实相为体。

疏足跟者，足后也。

疏梵身圆等相者，如来报得圆回身等观目四面皆睹，故云等相。

疏慈等心者，等取悲喜舍也。

疏成梵音声者，随机屈曲，巧取众生，处处调熟，皆令入实，故知梵声诸相中最妙也。

疏道种智是别者，地前缘修至十行中用于假智遍学诸法，故以道种智为本也。

疏奇中三处好者，两髀中间有骨，名奇骨，即背下分是。

疏臆凡者，应云尻恐字误。

经十八不共者，大论二十六云：佛于无量阿僧祇劫来，持戒清净，故身口业无失，三佛一切意业随智慧行，故全无失，四无异相者，佛于一切众生无分别无远近异想是贵可为说，是贱不可为说，如日出普照万物，佛大悲光明一切怜愍等度。五无不定心者，定名一心不乱，乱心中不能得见实相，佛于诸法实相中，定不退不失是名无不定心，六无不知已舍者，众生有三种受，苦受、乐受、不苦不乐受，苦受生嗔、乐受生爱、不苦不乐受生愚痴，是三种受，苦受生苦，住苦灭乐，乐受生乐，住乐灭苦，不苦不乐受，不知为苦，不知为乐，余人钝根，故多觉苦受，乐受于不苦不乐受中，不觉不知，而有舍心是为痴使所使，佛于不苦不乐受中，知觉生时、觉住时、灭时，以是故言佛无不知以舍心，七欲无减者，佛知善法思，故常欲集诸善法，故欲无减修习诸善法，心为厌足故说无减，八精进无减者，欲义即是精进，欲为初行，欲增长名精进，如佛说一切法欲为根本，欲属意业，精进属三业，欲为内，精进为外，九念无减者，于三世诸法，一切智慧相应，故念满足无减，又失念名威仪俯仰如来法中失念无减，名住禅定神通念，过去现在世通达无碍，十慧无减者，佛得一切智慧故慧无减，三世智慧无碍故慧无减，十一解脱无减者，解脱有二种，有为解脱、无为解脱，有为解脱名无漏智慧相应解脱，无为解脱为一切烦恼习都尽无余，佛于二解脱无减，十二解脱知见无减者，佛于诸解脱中，智慧无量无边清净，故名解脱知见无减，十三十四十五一切身业、一切口业、一切意业随智慧行者，佛一切身口意业先知，然后随智慧行，诸佛身口意业一切行无利益众生，故名先知，然后随智慧行，若先不筹量而起身口意业，则有失，佛先以智慧起身口意业，故无失，复次佛成就三种净业、三种寂静业、三不护业，十六佛以智慧知过去，十七知未来，十八知现在，通达无碍谓过去已过去等立通四教准前，今唯在圆也。

经号曰天王者，大论云：食不用钵，不被袈裟，如王治也，故曰天王也，因即返当合道果乃失类同真，故曰天王如来也。

经广为众生说于妙法者，通指一代俱名妙法，此文具五时教意故也。

疏第三劝修如文者，前分文云佛告下明劝信，今云劝修者，劝信本令修行，其言虽异，其义则同也。

疏处华台久者，此例如人中处胎十二月者为久，以莲华生者，有上中下。

故在父膝等者，等取在梵王口生脐生也。

安置一切于菩提心者，令住三德涅槃，故从别圆以释应通前二教也。

亦可释妨者，妨云：净土，既云莲华为父母，何古鼓音王经云：弥陀佛父名月上，母名殊胜妙类，释曰经言：他土有父母，净土则无，又经云：有者说因位时，云有言，化生者说成佛已后云无

父母故不为妨。

经云：若生人天至妙乐者，于人天中得一实益，方名胜妙乐矣。

来时大利方生者，意云：去时机缘未有大益，故无白去之辞。

菩萨赞词者，以文殊海出例地涌菩萨出已赞佛经文，今文但云从莲华下至于佛前，头面敬礼等，其词甚略引此例者，用释他疑，令知经文存略故耳。

从所移处来者，文殊纵从四百那由他外来，复有何远？故云应无也。

二者众海纵移者，意云：海众无缘者，被移龙宫有缘者不动也。

后变而不变处来者，只是从龙宫，谓不动处来，名为不变处来。

非谓改体者，谓净秽土体本来相即，故不可改，如净名中梵王见净，身子见秽，即其例也。

此乃有往来者，佛彰灼三变而移之众，故见有往来之想也。

化事成规者，谓成于化仪也。

经本声闻人等者，住在今会空中，述海化意，故云本也。

经今皆修行大乘者，此叙于海中已修行法华圆乘己意，非谓至今释迦会中，方始修行也。

经文殊师利至宣说者，应知文殊先亦非不施权，今述化意，故云唯常宣说等。

经善知众生诸根行业者，明龙女已得相似观机三昧，故能善知陀罗尼者，得相似三陀罗尼等。

下去诸文者，妙音观音等皆不出此三也。

经于须臾顷者，玉篇云：俄顷也，明时极促也。

经深达罪福者，问此是赞佛？为自赞耶？答观经及疏是赞自身所证，以释智积之疑，又疏中但叹法应二身，应以境智不二消释，若无能契之智焉有所起之应，得妙法身？复有能契之智，方有妙应，疏虽云二身，经意乃三身具足。

经经无量劫者，即三祇行，行验身子是执三藏教意难也。

权实义等者，有权则有实，故云等也。

从六根净得无生者，据前长行文殊答智积云：智慧利根等文则是，先以稟于诸部中圆得六根净，今闻圆经，即入初住，从六根位即往南方名起神通，若从初住已上即名起应矣，又若一向从权释者，即深位菩萨权引实行示同即成，亦应无失，此中不云别教地前菩萨者，以别地前皆是法性身菩萨，无有于父母生身得入初住，故不论也，从实得说者，只是从父母生身得为实得耳。

何妨舍此往彼者，若八相成佛要须舍身，故云也。

## 释劝持品

疏二万菩萨奉命弘经者，若云弘持即属化他，若云受持即属自行。

不及从初者，若题云劝持即失持，若单题于持即收二意，以持文在前故

八十似对治者，佛但眼视而不发言告者，将护声闻他方疑，故云也。

经于异国土者，他方净土也，经憍昙是姓，弥犹女也，亦云憍答摩，亦瞿昙，梵音奢切耳，此云满生，或云泥土，又翻甘蔗种，亦云日炙种，以其逆贼中与灭暴释氏，唯除一娠孕者，仙人观知乃诣娠妇之所，先言求其所孕之子，后果遂之方至髻年，释星便现，其后贼王知在山中，候仙不在，察令擒捉，既获而长竿穿之，仙还寻得，知命难济，乃降微雨令少苏醒，化现一女，劝其交通，遗体染泥，仙乃收之，以牛粪裹置甘蔗园，有日使照满足十月，乃变成男，又复为王继释种，因得甘蔗，及以日炙泥土之称。

经皆是阿惟越致者，亦云阿鞞跋致，小品云：不退不转，故名阿鞞跋致，弥勒问论云：云何名不退转？答此诸菩萨证得初地必定之因，依般若生在佛家，大悲为体，善住菩萨正修行处，入于平等真如法中，究竟心证涅槃道，故彼论约别，今经在圆○即初住已上位也。

经作师子吼者，作字去声呼训为若，入声呼训起也。

疏引证分明者，以引达多及龙女，明功深福重竟故也。

疏又将护声闻者，此诸声闻以入初住，不须将护，正为护于机缘耳。

空生之德者，须菩提若人嫌行即坐，嫌坐即行等，皆护物机，不令起与。

七年失国者，如四分律云：拘睺弥国忧陀延王是宾头卢亲厚知识王朝哺常往问讯，受恶人语云贱人见王不起，王乃报言，明旦更往，若故不起，当夺其命，如言而往，宾头卢念言：王恶心来，我若不起，当断我命，悟王惴狱，我今若起，七年失位，作是思惟，以轻易重，宁使失国，即起迎，王乃问之，今何故起前不起耶？答言起与不起悉皆为王，王问云何为我具述前意，王问几日当失？答言却后七日，王便还国修治城堑，贮备军仪，至第七日云沙门语虚，与诸彩女入恒水中乘般游戏，时憍禅国七年不雨波罗殊提王往摩竭国诣于瓶沙，求出水珠，不获却还，闻彼水中忧陀延王彩女娱乐，密放白象入水引之，忧陀延王谓为野象善其调法，诵术弹琴向前取之，为彼得便锁脚还国，经于七年，教儿调象，教女弹琴，后因私逸惧王罪之，彼罗王子感以师德，听自庄严疾行掣象，与女逃还食顷而到。

进否为王者，即北齐少林寺稠禅师也，为齐王所重亲体所居，为护王寿不起迎送，王密怨内心，明重试之，故不起当断其命，预知其念断命罪重，宁使失寿便起迎送，王亦问之，昨何不起今何起耶？答云不起与起悉皆为王，王问知已克时而卒。

而为正则者，则即式也，若以此名而均下出正式意，意云：若以小乘分之，若融于大名方应，今经出家之戒。

二脱者，解脱、解脱知见二也，大乘则双脱二死，方名二脱，并于三学，名五分法身也。



疏余四亦如是者，无有能将妙定，来必由自修，正而所得，余三亦尔。

疏既自无香者，譬上于戒不乐行，亦不自闻者，譬其既不乐行则无自利。

疏心不定者者，若心不定由具烦恼，我心已定烦恼已尽，入无学位，如何说骂故也。

疏如折角牛者，喻断正使已尽，如牛无角也。

疏如残童子者，残疾也，喻正使尽犹有余习，虽有余习而不恼人。

疏置之日中者，日譬喻无漏也，谓于无漏日中，当自观察有余起阴，虽无烦恼，而于此身未免违顺等。

恶边定无单双者，以此二句俱，但须互举，则成单双之相，不须更立，故云定无也，如云口善则身意恶，身善则口意恶是也。

疏常念境界者，上单善双恶等境也。

三合声者，阿字合拘卢奢三字为三合也。

世人执览者，览前就后，故成骂也。

声界有八者，如下法师功德品中引。

大种为因者，谓四大种如下释。

观我既是所骂之境者，彼为能骂，今反观于能骂以为观境，皆不可得，由如幻化等。

形显受者，谓骂形不骂显，骂显不骂形，受想行识亦如是。

此观因缘者，观因成假也。

过于异生者，罗汉身中有怖畏，尚过于凡夫也。

未得乐受者，欲得故受也。

已得乐受者，得以保护不令失故也。

已生苦受者，得已欲离故生苦受。

未生苦受者，只是欲得不生故苦。

疏于不苦不乐不痴者，慈悲为他故也。

经恶鬼入其身者，谓三惑重以为鬼也，又惑被外恶鬼人也。

疏僧即事理俱和者，智契于境为理和，由理和故方令事和，故云佛即僧也。

经诸聚落下一行入室弘经者，悉体性而为说法，斯慈悲慧之至也。

经愿佛安稳住者，谓此经若住世，则是三佛住世，住世即坐座也。

### 释安乐行品

应委腾前四品者，今腾法师品初，大分四段文也。

文起尽耳者，只依四品生起次第，亦未显于品中正意，正意者，何谓诸品文心，即衣座室是。

冥资显益者，未得度者，但为冥益以示入品，故又为如来冥资显被因益也。

上方者，方便实报土弘经也。

进否者，能于此土他土弘经为进，但能他土弘经为否。

准而则之者，令以修而则于性，使全性成修，修性则于三德，无非著衣坐座入室等，皆不逾三德故。

在今同异者，同只是秘藏三德耳，异者转名赴物不同，从所以法师下其异相也。又法说名实相，譬说名大车，信解名付财，药草名地雨，化城名宝所等，又名五行三道三因等，品品随机立名不等，然其理体不出三德秘藏，故云无非一乘也。

多宝衣者，多宝久已契寂，故对衣也。

分身室者，若非大慈悲故，无以处处利生，令入大慈之内，故表室也。

次变表破无知者，法眼若显遍识法门，应病授药，即入室义。

五波罗蜜衣者，一一无非法界，以庄严故，故对忍衣也。

疏此附上品文者，若准今品上宝塔达多二品，皆须先附法师品，释次方依当品意，以法师品衣座室三为弘经之轨，故须先附彼品。

疏不受三昧广大之用者，大品中有不受三昧，得此三昧，遍法界用而体不受，此用复能遍破一切空有，故云不受凡夫等。

不受亦不受者，能受亦不可得也。

疏生见者，谓凡有见皆不受耳。

疏今更广事解者，前附事释，即是约俗谛以释，今约因果以释也。

疏即是体法身行者，谓之正宗自当体法身行也，体字训礼，礼者履也，谓履法身，行则法身安，故云著衣也，余二亦体。

疏因名至恩德者，上叹佛恩下化众生，俱名恩德。

三喻具如玄文者，然大经中佛为调伏匿王诸妃后等，说是偈云：一切江河必有回曲，一切丛林必有树木，一切女人必怀谄曲，文殊难曰是义有余，拘耶尼州有河端直名娑婆耶，犹如直绳入于西海○疏云：金沙文出大论，种种金银琉璃宝树是，亦名林，亦有女人善持禁戒功德成就有大慈悲，此三喻皆非尽理，故名有余。

疏彼呼为无余义者，彼经三喻接一切法门尽此外，若更有法者，皆名有余之说。

疏此呼为无上道者，经云：昼夜常说无上道教也。

疏大经明亲附国王等者，诸优婆塞等不受五戒，不修威仪，应持刀箭，摧伏恶人，护说法者等（云云）。

圣行座者，有慧故对座也。

或出或没者，或但用折，或但用摄故耳。

二释并三皆四悉者，广略二释不出三德四悉，故云三法异即世界，复以三德离对三悉，故云皆四也。

疏一绪者，应作此叙，叙谓次第也，此绪训于丝端，亦无大失，若取训业训事训余并非文意。

疏一假实二空者，假即生空，实即法空也。

而滥向三行者，不知为是何等慈悲？为身为口意耶？故云也。

疏恩德者，法身德也，无缘普覆，故得其名。

疏资成者，即是法身资发智德也。

疏何能宣说是经者，为用何方法而流通此经也。

疏三总明行成之相者，此指四行文后偈颂之文，从我灭度后求佛道者，已下文是。

经当安住四法者，但总标四行而不别出四相，便即先释身行处矣。

疏或云内凡初行者，从十住初心已去也。

疏若久习纯熟者，位在回向后心也。

疏引前品近果之行者，法师品云：闻已谛思，惟当知此人等近于佛智慧，文是也。

疏七住已上者，瑶师案瓔珞经云：入无生毕竟空界，心心当行无相无愿，名不退住，即第七住也。

疏行始者，虽过分段，未侵变易，俱名行始，并是别教内凡初心也。

疏或云行处约因者，因应通等觉，约果应在妙觉，如此判者，凡夫绝分，故不用也。

后释通因果者，次家约智约境之言通于因果，亦不知为是何教因果，故不可依也。

行近两处俱得名行者，俱有进趣渐近于理之能，故云也。

立理破者，立道理破也。

并深俱浅等者，初家及第二家行处俱浅，近处俱深，瑶师则行深而近浅，故云互也。

而永异古师者，今家行近虽俱在浅，二行同时及通于后，故不同古分于行近深浅放不等故，及以定判也。

其意则别者，以浅通深不同古人浅定局浅，深定局深，故云意别，下去约二忍四忍，释即当约位也。

疏内怀至理者，接起理行也。

附事必依理者，揽事以彻理，观理以达事，又经由也，达也，故云事理不可条然也。

非无所诣者，说真之时亦诣于理，说俗之时亦诣于理，真俗不二，诣理是同。

约行准说者，说既真俗相即，行必事理无偏。

通遍前导者，谓慈悲通身口意，复以慈悲导身口意，上止观令入深位止观，从浅至深皆是慈悲之力。

正当于身者，应知身业之文具于口意，何者不与小女处女共语口意业也，柔和善顺亦口业也，心亦不惊及所畏心不悻望等意业也，虽此互兼，而各一业为主，余之二业但为资成而已。

以能从所者，中道三智从于所观境，故但云一法也。

总释功德所由者，得中道地，故所以在刚能柔能顺能治能安故也。

见诸法实者，经中但云如实相者，始行未证，但得云而观诸法如实相，即是因缘法如果地之法，今言见者，约所证说。

疏人法二空者，大论问曰：小乘但得人空，何得具于二空？答曰：如来灭后四百年内，诸师说小具二空，四百年外诸师所说乃云小乘，但得人空无法空耳，此违阿含经，彼云小乘具二空。

疏约真俗假实者，真俗约谛是所诠故，假实约所破，是故不同。

为对所破者，性相是所破也。

名同义异者，通教以真为体，圆教以中道实相为体，故云也。

若更开为四十二忍者，前开为四五六，则通别教从，若作四十二忍者，唯在于圆，但从无生寂灭二忍，开故增减可知者，若作四忍伏顺在住前，若作五忍，三忍在住前，如信忍，故若作六忍在住前加和从忍，故云增减也。

为二者，生法二忍也。

二复为一者，前约一法，即一实谛忍辱地是。

仍离二空者，生空为伏顺，法空为无生寂灭也。

则经中二句者，从住忍辱地至不惊为初句，从又复下为次句也。

初地依法得忍者，依真如法得忍也。

疏后心亦穷二空理者，后心二空理方穷也。

疏大经云：发心至不别者，指名字位，为初发心也，亦通于五品初心也。

善消柔和至竟者，意云：前文释文释柔和善顺，对当二忍已通，初后则是生忍竟，即知不率暴等，亦是生忍行相功德而已，由得地故，故有此德。

前则准知者，只是亦可互为其德，故前柔和等准不率暴等，其相可见，何者，由得忍辱地，故柔和，由得忍辱地善顺，即知柔和等是不率不惊等德，故云也。

疏闻佛常与无常者，是大小相对，二乘作佛等即偏圆相对，生死涅槃即真俗相对，佛道长等谓实长实难权短权易此即从事，故分约理不二，故云非长等。

疏观行即非行非不行者，以般若荡二边之相故也。

疏合上衣座室者，止行合衣法身德，观行合座般若德，慈悲行合室解脱德，今明能行对所离法者，三行是能行能离之法，十恼乱等是所离之法也。

所附为助者，以三学通附此三浅法，助于正观深法，故云助也。

须指梵网者，以菩萨轻重等持，一支一境无非法界，方称具足戒也。

三行兼理者，戒等三行皆悉正助合行，故云兼理于三门中，非远非近以观诸法空等，而复最得兼名，故云对事设观以助照理之正观也。

向云助真似者，此取意通问耳，以前正观文通深浅以释，故今以约真似问之。

不同古德者，如前三师释行处文是。

疏修定心者，经云修摄其心，修定处者，经云在于闲处，修定门者，经云常好坐禅。

经云：国王者，小者曰邦，大者曰国，王者，以一贯三，三表三才，一表三通，三才谓天地人，故易云：天得一以清，地得一以宁，君王得一以治天下，君国之王故云国王，王之所生，故云王子，臣中大者名曰大臣，官长谓五等诸侯也。

经及造世俗文笔等者，即勒沙婆外道所造经，名其经有十万偈颂，路伽耶陀者，正梵音云路伽也，氏迦此云顺世外道之论。

梵志者，事于梵天，志在梵天，故云也。

设筋力戏者，令他设此戏也。

经诸恶律仪者，如大经明十六恶律仪，如造一恶时皆有无表恶起，即是恶法则也。

不男坏乱菩提志者，不男无志，以自无志坏人志故。

疏九远讥嫌者，大宝积经云：若诸女人减二十众不为说法，余有男女，终不往诣比丘尼僧论法会处不应也。

此当因缘约教者，附事当因缘，诸教俱离，则成约教，今弘圆经，须属圆教。

欲想者，止观第八中明一念欲觉，初起甚微，不即遮止，遂渐增长为欲事，故贪引无道，乃至四重五逆，乃至因欲生十法界，亦如偈中记引薄拘罗缘，并是明其欲想之相。

何所可离者，十恼即法界，故无可离即空也。

何所不离者，以法界体遍离一切，即假也。双非即中也。

一切俗境者，于俗谛境不可药病等，名为讥嫌。

远离魔外者，畜养者，如净名用魔为侍也。

如病将身者，大论问云：菩萨以度人为事，云何深山自静，弃舍众生，远于慈悲利他之行？答云：如众药将身体康修业，身虽远离，心不远离，准此今令住闲处之意也。

随要列二者，五缘中闲居静处一，调五事中调心一，故云二也。

结成智境者，只经中一空字对二法者，表智境不二也。

空字随位判者，须约六即判也。

疏二边三谛者，中对二边，故名三谛也。

疏非七方便者，谓非此等人所观之境也。

即表中道者，无常等四，二乘四倒常乐等四，菩萨四倒如来证中入秘密藏，故以双非枯荣以表之。

若不立双非者，若不对出假菩萨，更立双非者，常乐我净四德皆是双非中道四德，故所以界外但有无常等四倒，远于八倒即毕竟空故。

应约真妄者，真如为自，无明为他等。

今真如理正当无因者，此即立也。故异外人横计无因也。

又云十境者，谓阴入等十境耳。

疏非解非惑者，亦是重举中境，即是而解而惑，故云而从惑因缘生等。

腾以因缘一句者，只是前于因缘一句，开为涅槃生死二境也。

颠倒即是说由者，由颠倒说生死，由颠倒说涅槃也。

常乐无别释者，无如前因缘颠倒二句，作二边等二重释也。

由本有境说上诸观者，上经云观一切法空如实相是境也。

亦由第二说用观者，上经从不颠倒下诸句是第三，从但以因缘有下是结文也。

初释由颠倒故说者，从非解非惑下文是以解惑因缘皆由颠倒，所以偏受颠倒之名，即结前妙境一切法空文也。

次释由二边者，从又因缘有下文是，即结前第二用观文也。

第三释由不思議者，从又但以因缘有从颠倒已下文是。

通上下文者，上谓如实相句，下谓从以因缘下有二句经，是并于中间成十九句也。

观方有体者，能观观以实相空为体也。

无出是不出者，法体不属三世，所以不从现出堕于过去，故云不出，出只是入耳。

只是一大空者，谓十八空不出能观一毕竟空，名为大空也。

故次文云中道正慧者，应云最后文云中道正慧，今从语便，但云次耳。

如不无断者，此十八句能破不出此四字，即举诸句初如字也，余三字在经可见。

及以离合者，彼止观记中问云：前六空已明二空，何须更说次空耶？答以向性相重历诸法，故更明七问，内空至毕竟，破诸法尽何须后五？答大论云：十三破尽后五重说耳，是则从一大空离为性相二空及大论十八空，大经十一空，楞伽七空等，合成一不思議圆妙境也。

疏不颠倒即内空者，须约八导以释我、我所及六尘等，皆须三惑二边以释也。

疏即内外空者，内根外境俱空也。

疏诸法是所破者，二边之法名诸法也。

疏执方计破者，执空为有，有即属方破之执故，故云计破。

疏无名出离法空者，谓无为是小乘法空中道无名出离于此，故云也。

疏无名性空可解者，无四性执，故名性空。

大乘进退者，劝弘经者，观于前机宜大须大，不宜于大而为说小，以助于大。

结成大车者，十乘是法，大车约譬也。

一切破遍者，观一切法空而已。

十八道品者，中道双非以修念处，由念处生正勤等，故以十八空对于道品也。

表后三者，梦入诸位，即第八知，次第九安忍从五品策入六根，十无法爱即从十信离相似三法，入于初住位，即如品未经文说也。

四总十别者，须以四行总于十法，则使一一行皆具十乘，复以十乘别于四行，令一一乘皆具四行，故也。

俱通横竖者，十乘为竖，四行为横，四行入十乘，无横而不竖，十乘入四行，无竖而不横，则成横竖，皆至于极也。

十法导理者，理谓不思議境，境为十法所依，所以十乘得能导名。

以广显略者，近三助行，行略近广也。

各遍消故者，今腾上行处三释，一一皆遍消行处经文也。

人空行处者，只是颂上戒门，合行处中生空意也。

颂双标行近者，意云：偈后既结行近所，应双标二章也。

亦当生空柔和等者，应云：十恼乱与行处柔和等，俱是生空，故亦云当也。

经云：无怖畏心者，申依行近二法，故无怖畏也。

疏初应入行下十四行者，就此为九，初颂离憍慢缘，次凶险下颂上第三离散乱缘，三旃陀罗下颂上第四离恶业缘，四外道梵志下颂上第二离邪见缘，五亦不亲近下颂上第五离小乘缘，六寡女下颂上第六欲想，第七不男无志操缘，七亦莫亲近下重颂上第四，八凶险下重颂第三，九诸淫女下颂上第九远讥谦兼得八远危害，十远畜养也。

疏一阴谋王命者，谓比丘教诏故。

疏三典藏亡宝者，谓比丘通引故。

疏即谤法者，比丘是行法人，谓佛命尔耶？

疏摩登加经者，彼经上卷云：有旃陀罗名帝胜伽，求婆罗门女以为子妇，诸婆罗门悉皆毁皆旃陀罗姓，帝胜伽言：汝婆罗门姓若因韦陀，名婆罗门者，如昔梵天修学禅道，有大智见，造韦陀论，流布教化，其后有仙名曰白净，造四韦陀如疏，一一韦陀各四万偈，偈各有三十二字，言各三十二万偈者，恐误，次拂沙等如疏，当知韦陀分散之时，婆罗门种亦应分散，若韦陀坏时，婆罗门



不散坏者，如何得言婆罗门种因于韦陀？

疏赞诵韦陀者，如此土文选之类。

疏并诸杂语者，只是诸赞诵等耳。

疏优留僧佉者，此云鸱鹞仙，其人昼藏山谷以造经书，夜则游行说法教化，此伏夜游行如彼鸟，因得此名，在佛前八百年出世说最胜论，有十万偈，以六谛为宗，一陀骠谛，此云主谛，谓五大及时方神意，此九法为万物所依，故名为主，二求那谛，此云依谛，谓色等五尘一异离合数量好丑愚智爱憎苦乐勤堕此二十一，依前九法，故名为依，三羯磨谛，此云作谛，谓俯仰屈伸出入去来，故名为作，四摩若谛，此云总相谛，谓总取万法为一大有，故名总想，五毗尸沙谛，此云别想谛，谓森罗万像，各各不同，故名别想，六摩婆夜谛，此云不与计尘成执不相妨碍，故名不与计恒水灭罪故须三洗，又曰尔供养火谓火为天口，天因此食，雨时烧香苏等，令气上天以为供养，谓能灭罪及生福利。

疏迦毗罗者，以其头如金色，因此立名得神通，前后各知八万劫事，造无顶论，十万偈明因中有果，计一为宗用二十五谛，一者，从冥初生觉过八万前，冥然不知，但见最初中阴初起，以宿命力恒忆想之，名为冥谛，亦云世性，谓世间众生由冥初而有，即世间本性也，亦曰自然无所从，故从此生觉，亦名为大，即是中阴识也。次从觉生我心者，此是我慢之我非神我也，即第三谛从我心生色声香味触，从五尘生五大谓四大及空尘细大粗合尘成大，故云从尘生大，从五大生十一根谓眼等根能觉知故，故名为根，名五知根手足口大小遗根能有用，故名五业根，心平等根合十一根心能遍缘名平等根，此二十四谛即是我所，皆依神我名为主谛。

经破戒比丘者，大经云：不与犯重禁同共一处住，呵谤方等者，得生不动国，波罗夷此云退没堕落无道果分也。

经名字罗汉者，但有罗汉名字，无罗汉义，如金刚三昧经云：有名菩萨有义菩萨，今亦尔，虽口自云我是罗汉，其实未杀烦恼等，实是罗汉尚不亲近，况名字者耶？

更有别事何不问耶者，意云：有解脱涅槃，何以不问而问此鄙恶事耶？

经求现灭度者，所著既深随之而死，不能舍离，故云现灭。

经小女者，十五已下处女者，十五已上未嫡者。

疏第二八行颂非远非近，理远近者，非远非近专明以观契理得名，然此八行今应先分，二行半颂上，又复于法无所行等文，初颂非行，次不得下颂非不行，与长行雅合，从一切诸法下正颂非远非近，初一行半颂上观一切法空如实相，是总句也。

经不得诸法者，不得二边法也。

经不知不见者，应以中道佛眼，见佛智知不堕二边知见也。从颠倒下颂前中八句，余十句阙，初二行颂不颠倒之相，在于下正约止行颂不颠倒，观一切下半行颂无所有性句，犹如下半行颂如虚空一句，不生下半行颂不生等四句，常住一相颂实相句。

疏得人无我者，人谓数趣也。起惑造业类取五趣之果，谓之为人，而于其问执有生宰自在之用，谓之为我安乐行人随于行近，以正忆念中道之观，而观实相之法，故能止于二边过恶也。

疏得法无我者，于二边法中执有胜实自性自在之用，谓之法我，安乐行人了达偏小之法，即是实相，故离二边之取著也。

疏文殊下第三一行一句总结成者，上长行身安乐行初开章为二，一释行方法，二结成，结成即指此文也，今应云大段第二一行一句总结成身安乐行也，第二口安乐行亦具三业，以口为主余二业助以油涂身等身业也。除懒堕意等意业也。

问经赞小善者，大经云：见人小善便赞叹之。

如涅槃中二乘者，先取小果助于圆极也。

尚不令顺法而违物情者，若顺大法而违物机，尚不可也。

疏行门也者，若不栖心至境，则安乐之旨未明，故云观诸法空等。

疏王者语者，自在如王，使他从己，不顺而罚，故云诛之，第三意安乐行亦以余二业助意。

经亦勿轻骂学佛道者等口业也，恭敬礼拜等身业也。

经于诸如来起慈父想者，以覆阴长养菩提心，故起大师亦尔。

疏理论三乘等者，约化意说约开权说，故云汝等所行是菩萨道，即其义也。

经得好同学者，五种法师也。

故各释妨者，只拔苦必与乐，与乐必拔苦也，疏此等。

亦须与乐但其下释不堪意。

疏降伏诸国者，今用小教破所化阴入，即是涅槃故。

疏是三毒至四千者，是佛所对治法，谓贪嗔等十种随眠，只是十使随逐有情，眠伏不起名为随眠，若约起边名十思，惟此十随眠一一皆余九随眠，为其方便足成一百，前分一百谓过去也，后分谓未起也，并现在一百，合成三百，置本一百就前后分二百之中，一一皆以九为方便，足成二千，并本一百成二千一百，起及未起各有二千一百，足成四千二百，约多贪多嗔多痴著我思觉，此之五人，一一各有四千二百，合成二万一千，更就三毒及以等分四人，分之一一各有二万一千，遂成八万四千，此是小乘论一数，若依玄文第一所引，即约大乘中数也。

疏衣服即惭忍善法者，始从五停终至罗汉位，皆具惭忍庄严也。

经得法国土者，谓寂光土也，从法身地起应三界，故云王也。

经引导其心等者，说化意也。

然有坏义者，意云：发心即坏天子魔故也。

尔后时长者，在方等时被弹不退，故欢喜，在般若时被加故欢喜，故云通也。

疏兼得人一者，行从人立既其有行，岂可无人？故经云：能令众生至一切智也。

疏上总明行成者，上长行有总有别，前总中皆有行成及无过失，今但颂行成，不颂其无过失。

疏初三行颂不与珠者，上文有六合，但颂三，初半行颂第一轮王譬，次一句颂第四有功欢喜譬，三两行一句颂第五随功赏赐譬，次合不与珠譬中，但颂其四，初一行半颂合第一轮王譬，次半行颂合第二小王不顺譬，三半行超颂合第四有功欢喜譬，四一行追颂合第三起兵往罚譬。

经以大方便者，用同体之权说法，名大方便。

疏三行颂合与珠者，初半行颂合大功勋譬，次二行半颂合正与珠譬。

经于家出家者，于家出颂上慈境，及非菩萨颂上悲境也。

经如法化世者，只是先权后实耳。

疏其中细开者，上合与珠文具四一，今颂亦四，既知众生二句颂人一，末后乃为下二句颂教一，如王解髻下二句颂理一，此经下一行半颂行一，故云细开也。

疏得现生后胜报者，现谓现在受报生当生而受，后谓隔跨当来一生二生无量生而方受也。

与初地等者，亦是且借别地对住也。

疏正见无痴者，正见无见惑，无痴无思惑也。

疏信根者等者，应约圆释即无作道品，以消经中深入佛道等文也。

疏定根得四禅者，得四如意足定也。

疏是沙门道者，因也。

疏是沙门法者，修行法也。

疏是沙门义者，沙门此云勤息，息谓息诸烦恼，今云烦恼尽即息义，无嗔即慈悲义也。

疏又是所更者，更谓经也。

疏答此非愿智等者，谓愿智顶禅能知三世之事，经既但明梦之所见，不论禅之所见，故云非也。

疏佛起现前者，起谓觉也，佛常以觉智现前故。

法华天台文句辅正记卷第八

法华天台文句辅正记卷第九（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释涌出品

四悉通释者，用下品意，共成四悉故。

疏师严道尊者，谓化道在师云道也，故化道尊高也。

疏四方奔踊者，只是三千大千内四方也。

此命犹通者，命深位菩萨此土弘经，新入声闻他土弘经及远表寿量，故云通也。

下三共成初感应者，今品正是感应道交生物欢喜，故引下三悉助成世界意也。又此感应具足其二义，一地涌为感，如来为应，二师弟俱为应，机缘为感也。

疏惠利无疆者，谓犹师久证实故，故化道无疆也。

三世益物者，皆为众生作种熟脱也。

冥显如来至量者，此但是密显本不可量耳。

理无早晚者，谓理虽无早晚，约事非无之，本师弟居下虚空为早，今日师弟住于虚空为晚也，师弟皆得早晚名也。

本迹尚迷者，今日弟子之本迹尚迷，况复能知如未久成之理也。

今空者，始从宝塔踊空者，皆是今之师弟所住也。

疏咸令得知者，谓示众令知释迦及以涌出俱有远本耳。

舍那始成者，不云鹿苑者，此取大机始终所见也。

第二意兼后品者，谓召过以示现成今世界，弘经以益当属于后品，闻寿量已方弘经故。

世界即是三悉之由者，由涌出现后方善生疑破入理，是故世界为三悉由也。

十六品半者，此举迹本二门流通，总有一十六品半经，明流通力大也。

举法举人者，即法师举人，举法以劝流通也。

引今引往者，达多品仙人弘经释迦获益等，东方妙音西方观音，若显四圣，若秘谓八部六道身，又解现作声闻为显四，秘菩萨行为秘，亦是显益，亦是密益也。总身即初住八相佛化也，别身谓现三十三身等，或逆如调达严王等，顺如余弟子，往佛如威音王佛日月净明德多宝佛等，今佛谓净华宿王智佛宝威德上王佛等，自微自著如不轻中，但宣二十四字，皆当作佛等，为微现获六根清净及现生后报等为著也，又辅佛行化有始有终，故云自微自著也。

现益者，如诸品结得道人，并当益者，如五千及不轻品，经云：彼时四众乃至二百亿劫常不值佛，千劫堕狱后方得菩提等，八部中有龙有鸟即畜益。

女益者，如药王品中云：若有女人闻是法华经后，不复受女身及生阿弥陀佛国等。

亲益者，谓一云波阇比丘尼等。

疏益者，自眷属外，俱为疏也。

事益者得三悉益名缘因益，及住前五品六根也。

理益者，谓了因劫国记，及正因记也。

称之不已者，以流通功德深，故称叹无已。

又半品四信至不定者，南岳及天台大师判下四信文属流通，北地师分为正说，故云不定。

二处流通意别者，本门双流通，迹门单流通也。

无二世利者，由无过去善根，并无现未益矣。

无始法尔者，只是从发心已来至于今日，皆随有缘故耳。

平等意趣如前者，如信解中破他云，不可用平等意趣释文是。

但在世界为人者，此文三意，但当前释品文四悉中二悉意耳，何者，至正说中迹疑方除久本方显，是故今文但得二悉之益。

经先尽者，若尔今古相望，应去声呼，若前后相望，即平声呼，今从去声。

经虚空者，华严云：佛子如依虚空，起四风轮水轮，一名安住，二名常住，三名空竟，四名坚固，此四能风轮持大地，令不散坏，是故说地依水、水依风、风依虚空、空无所依，能令世界而安也。

下方者生公云：住在理也，注云众生佛不以结成为碍，故曰空中住也。

重重事等者，于华台上八相成佛华叶上千释迹，一时成佛身土示现，重重无尽为事也。

为未了者者，谓身土互融作用无碍。

重重相入者，施此化仪为未了者，令视事用，即见其理，方能称理而有事用也。

约一论遍者，谓一尘一刹一身多身等，皆不出法性故。

亦曾有迹者，谓中间亦曾垂迹耳。

于理未彰者，以时机未堪彰灼不显久本也。

以彼表无者，意云：夫色法者，眼见之处云名为有，下方眼既不见，故可表无也。

非上界者，在空中但齐四天空，故上属界也。

疏四即四谛者，合戒定慧只是道谛，道谛所治四谛义是。

六全是万者，约刹那心论六度，故使尔耳。

不通迷故者，此初住已上所用之法不通住前迷故。

疏五十小劫者，慈恩云：此经所说劫者，或昼夜月时年，此以昼夜合数不废二十五日成五十小劫，或复五十日五十月，及以时年赞德逾深时长可，悉受赞神力亦等赞，时神力变其本心圣通延促光景，众生爱法以是忘疲，况圣冥加辄生劳厌，故诸四众谓如食顷，法食资持神通制御，故经多劫年命不亏，今家意者，若尔经何不只云五十昼夜，或时年等谓如食顷有何不可？何须云劫以乱大劫，又不直云经五十劫而云小耶？是则应云：小夜时月年等，若尔者，何以为大昼大夜时年月耶？小本对大，大即八十，小一增减，故知定经五十增减，谓如食顷矣。

即八自在中一者，四能自在谓大小长短等。

今昔之力者，久证菩萨即狭而见广，即短而见长，谓昔也，今日三周菩萨但于即长而见短焉，又由昔有善根，今日成熟不如前释。

故且抑其一分者，文但云借其力，令狭见广，不云借其力，令于短见长，但云隐长而见短，且举一边，故云抑也。

经有四导师者，亦表四德，上行表我，无边表常，净行表净，安立表乐，有时一人具此四义，出二死之表名上行，逾断常之际称无边行，超五住之垢累，故名净行，道树德圆故曰安立行也。

经世尊少病等者，应知今日佛身胜故无烦恼等者，昔日佛身既劣应有小病等，又大论云：身病为病，心病为恼，众生病故诸佛则病，众生病愈诸佛乃愈，将问众生受化之难易，故先问诸佛烦恼之多少也，生疲劳者，明镜尚不以频照为疲，如来岂以数应为劳？斯乃附世相之仪，寄劳疲之言伸令问之致耳。

以酪等三至薄者，彼大经中先用无常无我等，治于邪常等四，名之为涂邪常等，四病除得无常等益，得此益已，即于方等弹斥般若淘汰，名之为熨，至法华涅槃开渐即顿，名洗乳令服，今文亦以三藏为涂乳也。

二苏时异佛慧必同者，意云：二苏佛慧尚同，何况华严法华佛慧有二耶？

开亦不偏者，彼但开出一别菩萨，合亦只合一大机。

尚存权迹者，纵合别教亦不同寂场始成，故权迹也。

不用六方便者，七方便中但用于别教也。

身土四句者，谓一一身中一切土，一一土中一切身，一一土中一切土也。

处处得入名竖广者，此约开权而说，自此以前若显若密无非法华之力，显密在机，若据佛意无非实，本迹二门专约今经，以论横广竖广也。

若本若迹皆论久远者，迹门以大通为久远，本门则以久成为久远也。

三节等者，是三周各有正说述成与记而已。

义含横广者，彼经显虽横按密无不同，故云义含也。

除序文殊释疑者，应知序中，弥勒但是随见而问，不名为说，文殊答问，即当于说，虽即是说，不由佛加，故不同彼。

寂光所对等者，此经是即秽而净，同居即寂光，故华严是即净而秽，华藏世界同居宛然故。

此中横对四土者，如下分别功德品中，见此娑婆纯诸声闻共为僧等四土具足。

还以彼多者，还以彼实报土处对此法华寂光，寂光理通多即一故。

仍须委明至之意者，以机未堪故未显说耳。

一约权教者，三教为权。

二约实道者，始终稟圆教补所人也，由是后番入实补处，所以不知前番等觉菩萨矣。

用前二义通者，以向一约权教已下文是。

即不识病者，以地涌菩萨本时横遍法界，识病逗药竖穷三世，重重不绝，是故弥勒不识，故无对治益。

非十住所见者，生公意云：十住，住是所依应是十地也。

佛答其由者，如下经云：告弥勒菩萨，我今于此大众宣告汝等文是。

故远近二由者，佛召净出现为远由，疑念为近由也。

此难彼易者，自法华前未曾说过去常，唯今经说故云难也。

经谁为其说法等者，问其中间从谁教等流。

疏初两句结叹者，如是诸菩萨结也，神通大智力叹也，谓叹其福智也。

经本末之因缘者，以发心为本，今目涌出身相福慧为末也。

释出请意者，上已述众多疑，疑于地涌菩萨，悉皆不测，必有胜师，故请为决。

经佛今答之者，答在不久寿量方显也。

疏抑待弥勒者，意云：我为开塔故来，非为证寿量故集，故不答耳。

事迹不轻者，弥勒本问诸菩萨从何所来，何因缘涌出，从谁发心，从谁教化，修行何法，如来说成道久近若何等，故云不轻也。

疏先述赞者，善哉善哉，即述也，乃能问佛等赞也。

奋迅者，奋振也，扬也，迅疾也。

四德非前非后者，过去为前，未来为后，谓四德不当三世也。

不别而别者，不别只是不思议四德，故而别从义对三世故。

一切万德者，谓十力、四无畏、十八不共法等也。

况四既非四者，只是常住法身耳。

三亦非三者，过去不可得，未来不可得，现在无住故。

三四名相者，一德皆具四德，一一并有三世之相，今离于四以对三世，且从别耳。

疏云：以深胜者，深故释底胜，故非非相最胜也。

疏不答何因缘集者，若答集之因缘，即是显久远本，弥勒岂更疑佛得道甚近所成就甚多耶？

经以佛功德者，只旨伽耶始成为功德耳。

仍以胜表本者，仍用地涌胜身表知是本成眷属也。

假即空故者，谓自行化他皆具三意，空假约观，权实约教，自行契理故云冥也。化他三意如文。

空即假故者，以慈悲垂应，故如是初心下明中道药也，以由证不二之理，能施横竖之药也。

以治病故者，明诸菩萨自行也。

以延寿故者，中道常寿故。

经云：为佛道故勤行精进者，明诸菩萨具足福慧也，精进是智，三昧是福。

疏入重玄门者，等觉证极玄理究竟名为一玄，从等觉位劫渐次向于下位，次第修集药法，广逗众病，又名一玄，欲受妙觉佛职，理非容易令观智深细，故须却入倒修于凡，事广如瓔珞中明，此顺仁王不立等觉，故云十地也。

疏今日世尊下请答者，若准前白佛下分文，从今日下请答是故记文云：从白佛下应更分为二，前但名腾疑，从此下名致请也。

经然诸新发意菩萨者，贤位中菩萨也。



## 释寿量品

初文所以不明四悉者，前品初已说竟，故今不明也。

纵诸师以破光宅者，诸师由有一分同今，故云纵诸师，光宅全失，故云以破光宅。

疏云：不足以异其体者，意云：虽分身无数，法身本来不动矣。

而以理况事者，意云：法身之理非寿量及以分身能显故也。

常寿作寿者，他意云：今寿量是法身寿量也。

疏普贤显其无成者，谓普贤入于初住时已是于圣，今由居于贤位，验知圣亦不名为圣，故可表于伽耶，成亦非成矣。

但以不答所问者，只缘直以法身非寿而答弥勒，则与今家不同，今家直云报身长寿以答弥勒，则知地涌菩萨所化已文结后，方可以理融之，弥勒本不疑于法身，故不可专约理释。

长寿之由其唯法报者，谓由契法身，故有报应之用矣。

法华论意者，示现三种佛菩提故，一者应化佛菩提，随所应现而为示现，故如经皆谓如来出释氏宫，去伽耶城不远，坐于道场得阿耨多罗三藐三菩提故。二者报佛菩提十地行满足得常涅槃证，故如经善男子，我成佛以来，无量无边百千万亿那由他劫故。三者法佛菩提，谓如来藏性净涅槃常恒清净不变，故如经如来如实知见三界之相，乃至不如三界见于三界等，故彼此虽俱约三身以释，皆指过去报寿为长题，今寿量品目也。

等是至为乘始者，且以在初为始折之，若据部中融通，复何始之有？

说大经时者，如大经三十六四十文广明也。

乘妙中说者，即位妙所乘也，乘有教行证，五品乘教至十信，十信乘行至十住，十住乘证至妙觉，妙觉即乘终，十住真位谓乘始，五品六根似位亦乘始也。

此违论文者，论具明三身以释今品也。

疏竺道生者，圆镜引云：夫色身佛者，皆应现而有无定实形，形尚不实，岂有寿哉！此约化身明寿不实也，然则万形同致古今为一，古亦今，今亦古矣，无时不有○三世时也○无所不在○十方处也○若有时不有，有处不在者，于物然尔，圣不尔也△此法身无生灭，众生见生灭也○是以极谈长寿言伽耶是也△此牒长短也○伽耶是者，非复伽耶△此用长寿破伽耶，伽耶四十年长寿无量劫不离伽耶，有长寿伽耶亦是无量劫也△伽耶既非彼长何独是乎△此用伽耶破长寿不离伽耶之短，别有无量劫长，伽耶既非长远，寿量岂独劫也△意云：法身非长短矣，长短斯非△以伽耶之短为久远之长，则非远，指久远之长，即伽耶之短，则非短，故言长短斯非，此双忘△长短存焉△即短是长，化诸菩萨，即长是短，为化凡夫，体非存忘，而修短兼，故云长短存焉，此双照也△虽此注释，不及记家一一对消，故今不用此释，但述令知同异耳。

故说佛慧彼此悉同者，华严方等般若圆与今同也，此亦未暇简于兼带也。

引春秋事者，在六国时谓韩齐楚魏燕赵，并秦以为七雄，赵将伐燕，苏代为燕，语赵王曰：臣从外来，小蜂出曝，而鹞啄之，蜂合狡其隼，鹞曰：今日不雨明日不雨必得蜂脯，蜂亦云：今日不出明日不出必见死鹞，乃并为渔父所得，今赵代燕久以相蔽，臣恐强秦为鱼父也，愿王熟计之，赵王乃止，彼以暗散与止观相扼，如赵伐燕，任之无益，须更别教破其暗散，如苏说赵，故云但借相扼之言耳。

使常无常家者，前三师明常，后二家明无常也。

疏云：弥陀是也者，阿弥陀此云无量寿，彼是胜应之身，机息应谢以观音为补所耳，即是实有量言无量也。

乃感四佛者，四方佛也。

水山斤者，能知水计解数，山知起斤数，知地尘数，空界知其大尺数量也。

还揽此三分为四句者，于一身上皆具四句，只更加一，亦常亦无常句耳。

晓长本已者，长本是事，了此事已，则识远本，法性之理，平等无二，故无复长短。

疏云：法华略明常者，且约迹门开权为正，故言略耳。

名异义同而为多并者，涅槃明佛性，佛性得称常，法华明一乘，一乘岂非常，涅槃明三德，三德故是常，法华衣坐室，三法岂非常。

疏云：为一明一者，为一圆机，明三外一圆乘耳。

一乘共别者，胜鬘一乘共部属方等，故法华一乘别部属醍醐，故余味亦尔。

疏云：华严寂灭道场者，经云：佛在摩竭提国阿兰若菩提场中，始成正觉，旧经称菩提场为寂灭道场，大经云：佛告迦叶菩萨，我于往昔作婆罗门修菩萨行，住在雪山，唯食诸果，食已系心思惟，坐禅时，有一仙天子，谓帝世有大士为众生，故修诸苦行，设见珍宝满此大地，不生贪著，亦不愿求生于天上，唯愿一切得受快乐，清净无染志求佛道，释提桓因语言大仙菩提之心，难发易坏，我今要当自往试之，即自往身作罗刹像，去其不远而便立住所现形人甚可怖畏，宣说过去佛所说半偈，诸行无常是生灭法，我闻是已心生欢喜，如渴乏人遇清冷水，即便前至是罗刹所，作如是言：善哉大士！汝于何所得是半偈？是半偈义乃是三世诸佛之正道也。然汝所说名字不终，义亦未尽，汝今为我说此偈竟，我当终身为汝弟子，罗刹答言：我今定为饥苦所逼，实定不能说我，即问言汝所食者，为是何物？罗刹答言：我所食者，唯人暖肉，我所饮者，唯人热血，我复语言：汝但为我说半偈，当以此身奉施供养，罗刹答言：谁当信汝，我即答言：梵释四王诸佛菩萨能证是事，罗刹复言：汝若如是，当为汝说，我时即脱所著尘皮，为此罗刹敷置法座，白言愿坐此坐，乃于其前叉手长跪而作是言，唯愿和上善为我说，罗刹说言生灭灭已，寂灭为乐，我于尔时深思此义，然后所所，若石若壁，若树若道，书写此偈，即上高树自投树下，尔时罗刹还复释形，顶礼我足，忏悔罪咎，善男子！我于往昔为半偈故，舍弃此身，以是因缘，便得超越，是十二劫在弥勒前成阿耨多罗三藐三菩提，而疏云：大经超九劫者，应误超九劫如婆娑所叙，释迦为菩萨时，遇底沙入火光三昧翹一足忘下说：天地此界多闻室，逝宫天处十方无，丈夫牛王大沙门，寻地山林偏无

等，说偈赞叹，经七日七夜，由是得超弥勒九劫。

更令短促者，亦应更云已闻开权显实竟，纵更有一机，宜闻说于三，岂可令前会不成耶？显远亦尔，虽不轻说迹，但叙往昔通经，不可更令释迦远寿，而同于短，此答无方之问，应知迹本二门，无有不会也。

故云前诸义坏者，亦应更云非但道同义坏，亦乃会三显远其义不成，何者，亦应犹佛道不同，置令二义不立，故云诸义坏也。

疏云：是我方便者，意云：会三归一，开近显远，皆是方便，以为物机，诸佛咸尔，非独释迦，故云也。

不必长短悉斋者，如玄文云：一切诸佛不必要如释迦，过五百尘点，明其寿量，或过或减，或有全无者，但云近成只指开权显实为本，显本是同寿不必要须齐等。

约近迹应等者，只是本时初一番体用俱名远迹，中间体用俱名近迹，长短随机不可一例。

亦有本近迹远者，此约体用说者也，何者，说证法身其义未久名为本近，说应经历则是迹远。

诠教也者，谓能诠教也，宗谓所诠宗旨也。

问桥者，方等陀罗尼经云：我于往昔作一比丘，时有居士设大施会，施于一切所需珍宝衣服饮食，我时贫穷，故诣会所，而于中路见有大桥，于其桥上见众多人，匆匆来往，时诸人中有智者，我以愚意问彼人言，是桥何人之所造作？此木何林所生？何人所斫？何象所载？此木为是青松白松，如是次第，设于八千八百问已，尔时智者便语我言，咄痴沙门居士请汝，但涉路去至于会所，可得悦意，汝今徒问如是等事，于身无益，今且速去，还当语汝，我时闻此便往会中，食已荡尽财物无余，见已懊恼结恨唤叫，是何苦哉！是何苦哉！无获如失旨，执教如问桥，故云无益也。

疏云：不以过去久成至其文则少者，彼经云：如来正觉久已成佛，今方示现成佛道者，为欲度脱诸众生，故作是示现，又云：众人皆谓我始于道场菩提树下，降伏魔宫然已非无量劫中久降伏也，斯例则多，故云其文则少。

疏云：普贤观者，彼经云：释迦牟尼名毗卢舍那，遍一切处，其佛住处名常寂光，净波罗蜜，灭有相所乐波罗蜜，不住身心相处，四德皆常，常即究竟，故云波罗蜜○常我一德如疏引。

疏本佛迹佛功德者，功德谓报应也，又诠量者，平量也。

法报非迹者，以未开迹法报乃是应化家体用本，若开显已，此之法报方知是迹，故云也。

本迹各三者，本地三佛俱本，迹中三佛俱迹也。

四身者，谓法报应化也。

十身者，如华严中明十身卢舍那，谓于众生身作己身，二国土身，三业报身，四声闻身，五支佛身，六菩萨身，七佛身，八智身，九法身，十虚空身。

三十三身者，如下妙音观音所现也。

化应一往者，从兜率天下至八十入灭，有始有终名应，无而歎有为化，从应有化名为体用。

故不应云业报等者，明华严十身，但得名身，不得云如来，故不可云：业报如来也。

又言法身者，即十力四无所畏等法为法身，以虚空身为平等法身也。

化身接于业报者，业报之身无而歎有，故属化接。

或己或他者，现胜应身为己，现劣应为他，示正报为己，示依报为他，说法亦尔，如下释真即法报二身。

二身合者，即自受用报也。

疏云：乘是法如如智者，此即举所如如于能如也。

疏云：实是法如如境者，此即举能如如于所如也。

疏云：尽源为果者，尽无明源穷法性源也。

此用金光明意者，彼经一时列四如字，谓二如属智，三如属境，今文离彼四如，故也。

疏云：相解者，解字上声呼。

论文一句者，谓如法相说也。

不动而至者，凡其法身如来者，理体始终无动，无动而至还由智照，自因之果境体满足，得如来名。

云以如者，以由用也，故下云用此境智也。

亦得名报者，有说名应酬因曰报，疏云水银譬报，真金譬法，能涂诸色譬声闻应也，次功德和下令功德即报身，亦是缘了庄严法身，故能起种种应。

疏此翻净满者，净名在因，满即果也。

三二莫辨者，华严新经中，但明二身以法为报，故不可辨其三二之别也。

报通二义者，自受用报，他受用报二也。

若其相即俱说者，法即报应，故报应即法，故俱不说，应身不说者，如云本为众生，求菩提若得菩提果，时豁然无所有，即其相也。

情通妙契者，情通于智，妙契于境也。

义意撮要者，经意显现可经本结本经耳。

台叶互为主伴者，应叙世界海世界种族等消此语。

华台华业本迹之殊者，应知梵网中，虽云别为一缘，但云华台为本，华业为迹，本迹彼此恒同，则以千释迦为迹，一华百亿国，一国一释迦，为迹中迹，复须与彼重重无尽相即也。

疏三佛非一异者，一只是一异也。

还分远近者，昔修得为远，今始得为近也。

疏应如来同缘理为命者，应身缘理本随物机，机尽归寂，能缘亦绝，即命断。

迹能双用者，只胜劣为迹中用也。

有含藏用者，谓有含应化之用也。

所藏之物者，以应化为所藏，由有所藏方能垂于十界之化，故云外资也。

疏云：云自彼者，即指众生虚妄，名为云云，长短由机，故云自彼，应体本常有何长短，故云应即体也。

金刚前未名报者，且置因位耳。

其实更须分别者，始从初住已上，惑分分灭，智分分生，名为无常，不同凡夫，故云也。

凡夫得为三身之本者，因凡夫三身修得极果，故云也。

两谤者，光宅义也。

疏但取正智圆满至报身者，不取智与境合为常者，以法身理与众生共，故不取也。

疏三佛各一句者，法身双非句与报身常句，应身两句凡夫及金刚前共为无常句。

须简八倒体者，凡夫以横计常乐我净为体，二乘以无常等四为体，若对双非出假菩萨，以爱见大悲，即常乐我净为倒也。

疏出过二乘者，且约偏理以对实理，云过二乘具足应过三教也。

相照四句者，谓智照境，境照智，境照于境，智照于智也。

疏两存者，但是约机说常，即同常宜，说无常即同无常也。

疏凡夫通途四句者，以理性三佛为三句，凡夫体是无常为一句也。

名通者，通偏圆四句故。

义通者，三身之义，通于偏圆故。

理通者，始从凡夫二乘乃至极果，体无二故。

法通者，谓修行法，故云修途，必託于初步，是知发足即践宝所之路矣。

方释妨者，不同古人三身定计，先识通已，方显今别，三身互融。

疏大经举三譬等者，彼经长寿品云：譬如一切诸常法中，虚空第一，如来亦尔，于诸常中，最为第一，二譬如四河者，彼品又云：如八大河，一名恒河△流入东海○二名阎摩罗，三名萨罗，四名阿夷罗，五名跋提△已上四河虽亦称大，望余四河，但成小河，并是恒河眷属，俱入东海，疏中具四河，不云八者，意以四正河接着属○六名辛头△流入南海○七名博叉△流入西海○八名悉陀△流入北海，已上注解并旧婆娑论○是八大河及诸小河，悉入大海，一切人中天上地及虚空寿命大河，悉入如来寿命海中，是故如来寿命无量。

三阿耨达池者，彼品又云：譬如阿耨达池，出四大河，如来亦尔，出一切命○四河如前列，四正河是。

疏迹本深广者，谓俗谛理极名为深，具恒河沙三昧为广也。

且约次不次者，即总而别，故有前文寄次第三谛，以明本迹，即别而总，故有后文一心双非双照不次以明本迹。

即总而别者，由于最初证得三身，为总从实成，后垂三身化，故云即总而别，来至今经开迹显本，复云即别而总也，言总者，只是一心中具三身耳。

胜翻成劣者，他人但以法身为今释迦本者，则今释迦久成之胜同众经之劣，何者，以众经皆说法身故也。

指注雨譬者，示现种子无上，说雨譬喻汝等所行是菩萨道者，谓发菩提心退已，还发前所修行善根不灭，同后得果无上岂过此也。

指大通事者，论云说大通智胜如来本事等，释曰：由大通佛所闻法发弘誓愿，行一乘行，由此行，故今日得至宝所矣。

指化城譬者，论云：三者增长力无上故说商主譬喻，释曰：由于化城接引至宝所，增长力无上岂过此也。

指系珠譬者，论云：令解无上说系宝珠譬喻，释曰：亲友今日还示昔珠，故云无上。

指多宝现者，论云：示现诸佛实境界种种宝间错，庄严塔者，示现如来舍利住持故，无量者，方便示现一切诸佛国土清净，出世间无上善根所生等。

指髻珠譬者，论云：示现无上故说髻中明珠譬喻，释曰：如经此法华经，能令众生至一切智先所未说，而今说之等，无上岂过此也。

七者示现教化众生无上，故地中涌出无量菩萨摩訶萨，故释曰：如经阿逸汝当知是诸大菩萨乃至悉是我所化等。

八成道无上者，三菩提如前引论。

九涅槃无上者，谓父去还来表灭非灭，即是涅槃无上。

十胜妙力无上者，以经力大能令众生皆得入实故。

即正经之残者，慈恩至此或将寿量为流通，或不属流通，即名为义残，分别去为文残，广破之。

疏佛旨论诚者说章意也，旨谓意旨也。

疏奇特大事者，大论云：为尊重法，故殷勤至三，今佛诚有五请者至七，若非奇特之事，岂能殷重顿越常仪。

疏非告诚实者，佛昔于七方便人言虚意实，且从言虚边云非告耳。

若对果门者，此中应具辨三语，以本实为自意，今迹门为随他，本迹相望为自他，若约迹门为自，三教为他，相望为自他也。

疏不知过去无央者，应云：不知过去益物久久远远不绝，现在遍满法界，未来永永不穷等。

疏秘密者，注家云：无始之寿晦而未彰，故曰秘密也，（云云）藏法师云：实长现短目为神通，亦反本还源称之为力也。

疏一身即三身者，即一身即三身，法华之前未曾说，故名为秘，三身即一身，以本证得，众所不知，故名为密也。

疏三身之用者，以本地三身为体，迹门三身是用也。

疏通是无壅者，由中道实慧称法界之境，故无壅也。

疏于诸教中者，诸教通前四味也。

更约今昔简者，昔谓本地三身，今则迹中三身也。

及以渐教者，方等般若也，今正明本地三身，故不得用此三，释渐教中三身也。

法忍菩萨尚自须闻者，疏中云：他方菩萨已得无生忍者，自应得闻记，意云：今经明常与余经异于此菩萨，亦有此谓此土历五味，来者亦有此谓也，唯除地涌菩萨。

后果得之者，后于一部法华经中有此四字也。

非寂光外别有娑婆者，问娑婆世界即是寂光，何不直云常在寂光，而云常在娑婆耶？答娑婆者以因时于此所行因，成果只于处垂应众生，但始终不离娑婆，故示众生迹垂之所，不云寂光耳。

疏知其始末者，谓发心为始，得一切种智果为末。

非无近果者，谓七方便人俱有果报，故今望圆佛，始从人天乃至圆人等觉已还，俱名华报，唯妙觉佛为果报也。

其土既尔者，除寂光法身之外，余三土等皆名业报。

人天乘通名缘因者，人天中虽有通，大地中慧数未能破惑，但属缘因耳。

疏二佛现寿者，劣应有量，胜应无量也。

释签者，彼明发菩提心名为佛界，破戒堕狱于彼感佛则是地狱有佛界机，良由近发佛心强，故又如地狱，强名地狱界，乘宿称一句了因，感于圣应即地狱界有佛界机，互有余八，广如玄文第六卷初明之。

则可引类而已者，意云：若指往昔燃灯亦有生法名字不同，今日释迦亦有生法名字不同，可相类而论于竖，不得即指燃灯为释迦身也。

种种食者，资身具也。

种种形者，十法界不同也。

种种相者，端丑不同也。

种种修短者，如为瞿师罗长者现三身等。

种种根者，利钝不同也。

种种生者，果报不同也。

种种业者，因不同也。

大经佛性有五名者，师子吼亦名般若，此二属慧，亦名首楞严金刚三昧，此二属定。佛性通定慧。

望自身寿即横者，以分身在十方，皆现寿命不同，如应持菩萨往东方问彼佛寿，彼佛令还问释迦，阿难解云：如我解佛所说，彼佛即是释迦文是也。

彼玄文寿命妙中者，彼文云迹不同者，三藏佛父母生身八十二尽身灰智灭毕竟不生，通教佛弘誓之身化缘若讫，亦归灰断，灭已不生此两佛，但齐业齐缘不得非长非短之慧命，不能作长短大小之寿命也，别教登地破无明，得如来一身无量身，一身湛然安住，无量身百界作佛，亦云九界身得论年纪大小，大即大乘寿，小即小乘无常之寿也，圆教登住亦如是，此等皆因中菩萨非常非无常，能作常无常大小之寿，况后心乎？况妙觉乎？

自以三身而优劣者，法身为大，般若为次，小解脱为最小，以随机所现也。

今师三释者，一约理藏释，二约行因释，三约真伊字义释也。

以今准昔亦复如是者，中间皆已开迹竟，方得云双林是示现，灭度为益物故尔。

疏清净等者，谓根熟者为清净，未熟者为不清净也。



疏悉入法律者，谓大乘教法诠量轻重，令众生入依而行之。

疏转无上轮者，即醍醐法轮也。

疏性行合空者，合于毕竟空也。

疏令他得入至要者，唯圆实道为至要也。

疏彼将坠恶道者，一退堕凡夫三界为恶道，二堕二乘地为恶道，又但是未破无明，俱名恶道也。

但引因类本者，此由疏中只是引彼地前乐小久行因位，类今本门乐小非即是今本门乐小之人。

疏下文云：诸子幼稚者，恐误，此是上迹门譬说之文，或当指于不肯服药之人为幼稚耳。

圆人贤位者，从五品已上，俱名贤位也。

经云：我少者，少字去声呼，但云十九出家，三十成道等，不说尔前，故云我少。

疏如迦旃延子者，大论云：彼迦旃延子所说菩萨观知净饭王后能怀菩萨，从兜率下，不失正慧入于母胎△从于中阴，将入胎时，知是父母，不生嗔恚，爱知依父母生身得道位之正慧也○及出胎已，行于七步，口言是我末后之身，相师占之，曰太子具足之，三十二相，在家当得转轮圣王，出家当得成佛，渐渐长大见老病死苦，厌患心生，夜半出家，六年苦行。

疏如华严大经等者，华严云：在母胎中常演说法，十方世界诸大菩萨，释梵四王皆来集会，悉令获得无量神通，无边智慧，菩萨处胎成就如是辩等胜用。大经云：阎浮提林微尼园示现，从母摩耶而生，生已即能东行七步，唱如是言，我于人天阿修罗中最尊最上，南行七步示现欲为众生作上福田，西行七步示现生尽是最后身，北行七步示现已度诸有生死，四维七步示现灭四魔而成正觉，上行七步示现不为不净物之所染污，犹如虚空，下行七步示现法雨灭地狱苦，令彼众生得安乐，然华严亦行七步，大经亦尔，入胎恐繁不录。

疏万德种智圆明者，万德缘因满，种智了因满也。

大小仍存者，如方等中，一边斥夺于小，一边复有新得小益者，俱得大小之益，故云大小仍存。

五分法身义同生身者，以五分身者，生灭身上同生身灭也，胜应则生身同法身不灭也。

如今之说弥陀等者，由释迦说有弥陀众生则念，故成释迦之事。

及弥陀事者，由生念故即是显弥陀之弘誓，念念者生彼故成弥陀事也，故云说兼自他矣。

如一众会者，或集十方佛共熟一机，或一佛熟多机，等往十方等亦尔。

非直现土者，谓一一土中一切身，一一身中一切土，一一土中一切土，一一身中一切身，重重互具而相融入，所谓刹说尘说大小无碍（云云）。

疏示己他者，文中阙，释示己他身，应云：现胜劣应是示己身，现余九界之像名示他身。

通别二人至一实者，通别俱堪接入后教中道，故云一实。

当机为实者，在法华为当机也，法华前未名当机也。

于踊出众非虚非实者，久已证，故不同今日之虚实也。

自欲得故者，如神力品初我等亦自欲得是真净大法，受持读诵而供养之等。

此虚彼实者，我于余国作佛得闻是经，即是彼实也。

于有退者，如法师品闻一句一偈，皆与授记，当得菩提是。

影向至有实者，只是影向前机，同虚同实耳。

于迷教者者，斥弘经法华人也，若迷今迹本二门大旨，作余解释，故无前品重之益矣。

以横例竖者，以藏通二人俱入真谛，为横举此二教入真，例于初入，次入等只成横例于竖。

疏六句显应身至法身者，从如来如实知见，至如来明见等，此是应身，如来即是久成法身，故此六句皆云如实知见等，即是于应不离法也。

非实等四者，从非虚非实非如非异至如斯之事四句，其义则同下二句，论云：不如三界见于三界者，如来能见能证真如法身，凡夫不见，故经云如来明见无有错谬故。

无非法界者，寂光土也。

法身常住者，常身所依，故云如实也。

中境不出三界者，应云不出二种三界，且从重说。

别指二土者，同居方便也，变易且在方便，实报已破无明，为五住退出故且论。

故一切见唯结成有者，诸外计四句等，俱属有句。

但成别俗者，今此有无成别出假俗谛之句，故云幻有，幻有即空皆名俗也。

空无所起者，即色是空，故无所起也。

况复单复具足者，单四见者，谓有见、无见、亦有亦无见、非有非无见。复四见者，谓有有有无见、无有无无见、亦有亦无有亦有亦无无见，非有非无有非有非无无见。具足四见者，有有有无有亦有亦无有非有非无见，无有无无亦有亦无无非有非无见，亦有亦无有亦有亦无无非有非无见，非有非无有非有非无无非有非无亦有亦无非有非无非有非无见，其单四见中两亦双非，二见准上诸教句中结入二边，两亦双非尚堕二边，余二单句任运自堕，其复四见与具足四见，凡属有见及两亦句悉入有边，凡属无见即双非句，悉入空边，此三种四见，既俱堕二边，今皆非之。

四教四门者，此示单四句相，门门四门此示具足四句相也。

一一悉中复有四悉者，如世界具四者，释论云：阴入隔别是世界因缘和合，故有人，是为人正世界破邪界，即对治，闻正世界得悟于理，即第一义为人中四者杂业因缘得杂触杂受，即世界于一事中，或听即为人，或不听即对治，无人得触，无人得受，即第一义。

对治中四者，药病异故即世界，所治之人即为人，能治人药是对治，实性则无能所治，即第一义。

第一义中四者，四句皆实不同即世界，佛得理善即为人，第一义能通即对治，言语道断即第一义，三教各四并皆是权。

故别具足更须非之圆门等者，一切诸见总结成有，故云圆等，况别教存复具耶？

初明机相等者，以四悉檀接八万四千法藏，今文明久远四悉，接本迹二门八万四千法藏也。

一一悉中能所皆足者，只是感应具足耳。

疏各得增诸善根者，如药草喻中，二乘增长有二，今亦准彼，一当位增诸善根，二远趣佛果增长也。

疏因缘譬喻者，前三后一因缘也。

消经而已者，今依圆教四悉，消今经而已。

要因烦恼而得有身者，且约由烦恼感得此身以答，究而言之，亦由于身而有烦恼，但是随前机宜作此说，即是无前后之前后也。

广如玄文料简者，为人对治各具二悉，傍正之殊故分两别，何者以生善中生善为正，治恶为傍，对治中破现恶为正，生宿善为傍（云云）。

疏忆想者，谓有观慧，依理名为忆，未见中理但名为想，四悉皆云种种者，权实双明，故云种种。

第一义通初者，以第一义治惑落边而生于解，讫至等觉犹名忆想，若别而言之，入真已去任运流入不复更受忆想之名，今文须具通别二意也。

且约大同者，证真同故观苦忍故，故云且约也。

疏我坐道场等者，大论云：我为众生求菩提时，了无一法实，意正云不得一法。

而皆入实者，以实外无法，故云不虚也，大论云：如佛所说，我坐道场时，智慧不可得，空拳诳小儿，诱度于一切（云云）。

经我本行菩萨道者，法华论云：以本愿故众生界未尽，愿非究竟故云未满足，非谓菩提不满足故。

复倍上数者，论云：示现如来常命方便显多数，过上数量不可数知，故亦不云是因以况果，故须用今意以消经也。

名藏义通者，旃延所说本在于藏，彼大士结满于通，故云义通也。

是灭生之灭者，意云：唱此寂灭令众生灭于烦恼，方称寂灭，故云也。

即生之灭者，意云：若云即简生灭。

还指于生者，若已了者，即生是寂灭众生闻此即不修道，故须唱灭，此简异前也，不须唱言灭也。

以寂照为妙觉者，彼经云：如来无色无心而寂照一切法，自佛已下一切菩萨照寂。

以通初后者，今借照寂寂照之名，通于六即位也。

此约事理者，离非生非灭是理也，亦有生灭及迷解等约事也。

大经师子吼难等者，难言至他耶者，问意云慧能断惑，何须用定举偏别之难，以研圆融之说，何者，惑者咸谓烦恼与智慧，其犹水火，怨贼须修智慧，故破烦恼，自别教已还，莫不如此，故师子吼狭此设难，研于异闻，即消疏中智慧能破佛已圆破，何者智慧？何者烦恼？盖是法界之解惑，解惑同体无二无别，若惑时举体是惑，惑外无智慧何所论破，故云谁有智慧，若解时举体是解，解外无烦恼，复何所破，故云谁有烦恼，经言烦恼即菩提，菩提即烦恼，出法界外更无有法出外有非法界，故举明时无暗，暗时无明，喻此圆法，此即消疏中为到，故破已下文也。

凡夫能破者，佛意正言凡夫智慧全与惑俱，即是常倒烦恼也。

若不倒破初念应破者，起修之始智名未到等。

定慧共别者，谓定慧共能破为共，定慧各能破为别，此中不须立无因句，又四句皆约定慧，以明不到耳。

应法恒尔者，以法报为应体也，以法报遍故应体亦遍，故云：恒尔，故举喻云如刀有能研之切，刀与研法常存无改。

具身多少者，约四教五味，明三身有灭不灭，多少不同，且如别教次第具三身

余则准知。

具如止观等者，若从益物约行四益圆融，非无次第必已生善，恶居先未生善，恶居次皆先灭恶，次明生善，故于四念勤而观之，粗惑浮疏，细惑沉隐，故分已生未生之别，先以三观勤观已生，令速不生，又更勤令未生不生，是以粗惑任运先除且得名为已生不生，入六根净，进修三观，复伏细惑，名为除断，粗惑前去真谛先成，即名真谛，为已生善，未得假中名未生，故勤精进竭力尽诚，令未生善速得开发（云云）。

但除现计者，阴是现生除计名灭，故云可知。

中灭变易者，中道灭变易二土烦恼，假观接在此中也。

常无常等者，谓用常治无常，无常治常，令于常及以无常，皆达非常非无常之正理，故云不近余乐等句，准此可知。

疏应身非灭现灭易解者，应依于法，故非灭不生难遭，故现灭即是其相。

疏是故如来至唱灭有益者，应云：先叹佛难值，次从斯众生下正明有益，初又二，初叹难值，次释难值。

疏灭于见思者，此应具明五住之惑，而但云见思者，略耳。

疏种善根者，具含真中二种善根，方得见于三佛也。

经云：皆实不虚者，一三世益物不虚，二非生现生非灭现灭益物不虚，故云皆。

疏上未来文少者，以未来文少，将常住不灭四字释现在文，故不别出第三段，上分文则云三世益物，释中但释过现二世，未来四字则在现在，非灭现灭段中耳。

疏云：过去文为二者，上本为二，初出执近之情，二废近显远，今不譬执近情，上废近显远又二，如疏引。

疏今具譬之者，上机感又二，先机次应，今如有良医下先譬应也。

前之三种者，前一属断见外道，后二属常见外道也。

若释大经晓八术者，彼经云：复有明医晓八种术，善疗众病知诸药从远方来△此譬佛应世也，法身地起应义同远方而来，佛非三界之徒，所以称容也○是时旧医不知咨受及生贡高轻慢之心，八术者，只是先用无常等四，治于凡夫外道邪常等四，次用常乐等四，治二乘无常等四之病耳，广如大经中明。

无明本有等者，此是即法性之无明损于三身，由被损故名为不复，今还令见，即无明之法性方名复本也。

三明居极者，宿命天眼漏尽究竟之三，故云居极。

疏深知二谛者，双遮双照，故云深也。

疏聪达者，叹良医德，智慧在耳曰聪，在心曰达，喻佛一心三智天耳佛眼也。

疏如明练方药者，更助一释，方谓佛教，药喻谛理，识教达理称为明练，应机设教皆令悟理，如善治众病也。

恶复别属者，意云：恶属底下恶众生，不通于善，所以专恶不得入于正因，若语十通心所，即接恶也。

为让前后者，只是缘因居中，让于正了，是故十信具足三因，但名缘耳。

以正从傍者，性中三因缘，了为傍缘，中正了为傍了，中正缘为傍也。

为欲望昔等者，谓由昔闻一句法以为了因，由此之力得至今日，此因开发名为了因也。

修性不二者，以修了性，以性发修，修无所移，性常寂尔等（云云）。

闻众怪说者，谓闻他说二乘不作佛，无情无佛性等如此说者，皆不当理，故名为怪也。

法数增减等者，应一切法上论其增减，具如玄文十妙，及以境智离合不同，以论增减，今文且约三因在性在修，显在以论也。

与夺他释者，与而而言之，则前三教名同体异，夺而言之，但有其名无二因之体也。

疏入十善法者，仁王经意也。

疏以有事缘至应化等者，第二譬施化所宜，上所宜本又二，初施化所宜，二得益欢喜，今但譬所宜，不譬欢喜，上所宜又二，初非生现生，二非灭现灭，今但譬非灭现灭，以有事缘远至他国，即非灭现灭。

疏诸子于后至现在益物又二者，譬上第二现在益物上本二，初明机感，二明应化，今此亦二，初诸子饮毒譬，譬上机感，上本二，初应次机，今饮毒等即但譬上机，饮毒譬上德薄垢重。

宛转于地者，退大轮回如宛转，堕在三界名于地也，又准譬喻品中，亦应宛转见思无明二地，今且宛转见思地也。

疏是时其父下第二譬上第二应化，上又二，初非生现生，二非灭现灭，今具譬之，今初譬非生现生，上本二，初现生，二得益，今具譬之，诸子饮毒下第二譬现生得益，即是从如来所演经典下是也，上本二，初现形声，二得益不虚，今此亦二，初饮毒下譬形声，二得益不失心下譬得益不虚，今初饮毒下譬形声，二得益为二，初譬上形益。

大小二初者，从大通佛所本结大后退取小，以小接之为一，初中间唯为结小缘为一，初成熟咸在法华，故云一也。

疏云：为是人非灭唱灭者，过去唱灭也。

疏云：见闻佛出皆有喜敬者，如大集经云：首陀婆天唱如是言，是劫当有六万佛出，众生闻者心皆欢喜，及此经明大通佛出，诸梵天王及十六王子请，皆是喜敬事也。

经善安稳归者，大论云：佛从安稳道来名如来，今云善安稳归，归即来也。

二通三别者，如七重二谛通于四教，五重三谛唯在别圆，不论藏通，故成通别。

疏父见子等下二譬声益为二，初依诸经方譬受请，而作是言下一譬说法，此有劝诫，初而作是言下劝门。

从人从时者，明今师判五味教一，从声闻人渐次经历而得五味之名，在华严时全生如乳等，从时可知。

香不可见者，非眼所得故，又定属福，故云功德，即是道香德风薰一切也。

疏中观如合者，证中时三观具足如合也。

故举共别者，共谓共二乘为渐，别谓不共独在菩萨及以佛乘，即顿，速除苦恼下二是诚门也。

疏其诸子至不失心下，第三譬上得益不虚，本有三，初标不虚，二释不虚及结，今但譬不虚。

疏上现灭中有二者，今初譬非灭现灭，上本二，初明本实不灭，二明非灭唱灭，无有唱灭之由，由但在第二唱灭利益章中，今譬先明唱灭之由，不譬第一本实不灭，今初从余失心下譬唱灭之由，即第二章中广释有便起憍恣。

如付法藏者，只是四依展转付属流通未来也。

或取大声者，彼经云：以佛神力出大音声，其声遍满，乃至有顶随其类音，普告众生大觉世尊，将欲涅槃等。

或用神通者，亦如大经中明金棺乘空徐徐而行，于俱尸那城，出如四门，绕城七匝，普示一切，令增哀慕等。

疏明合譬者，上开譬有二，初良医治子譬，譬上三世应化，二治子实益譬，譬三世利益不虚，今具合上二譬，今初合三世应化，上文有三，今但合过现，从亦无有能下二合上，第二治子实益譬不虚，已上并是依左溪科文具录也。

疏如优婆笈多者，笈多即[毛@窠]多，是付法藏，传云：佛在舍卫给孤独园，时有尼干名曰萨遮○此[毛@窠]多前身也○佛记之日，我灭度后满一百年，此人尔时得阿罗汉，三明六通具八解脱，慧灯独照广化众生，及佛灭后其反生长者家，在俗得三界，出家进具羯磨，竟得第四果，商那和修临涅槃时，告[毛@窠]多言，佛以正法付大迦叶，大迦叶付吾师阿难，阿难以法付累于我，我当灭度以法付汝，汝可精勤拥护世眼，[毛@窠]多受教于摩友罗国，云集众会而为说法，波旬念言，[毛@窠]多教人出吾境界，我今当往坏其众意，乃雨金宝及以华璎，又作白像七宝严饰，及为女人端正奇特，举众观视无听法心，三七日之中，乃至无有一人得道，[毛@窠]多入定观魔，便以真珠华璎著其顶上，[毛@窠]多观知是魔所作，及知佛心令

其调伏，化三尸，谓人蛇狗而为华鬘，谓波旬曰：汝与我鬘深成原施，今还以用相酬报，魔大欢喜，舒颈而受，至其颈上，乃是死尸，臭烂难近，魔尽神力，莫能去之，乃上求诸天及以梵王，梵王谓曰：十力弟子所作神变，吾今凡陋何能解之，汝应却还求彼尊者，方遂脱免，尔时波旬至[毛@窠]多所，五体投地白言，大德我饶世间，不可称数，然佛未曾以恶言，轻辱于我，汝今云何于天人前而见陵毁，尊者语言，汝大愚痴而将声闻用比于佛，何殊芥子以等须弥，魔言：今我由汝起信心，作大饶益，今可为我解是三尸，尊者答言：汝于正法，更莫饶害，当为汝解，魔言：依教即为解之魔还天宫，明日复下以大音声普告一切，汝诸仁者，欲得富乐，生人天中，及求涅槃第一安稳，当诣[毛@窠]多听受妙法，时突罗城男女大小，闻尊者摧伏恶魔，百千万人皆共云集优婆[毛

@窈]多上师子座，随其所应说种种法，百千众生得须陀洹，万千人得阿罗汉，从是已后所化无量。

如遗教者，彼经云：汝等比丘莫坏忧恼，若我久住更无所益，应可度者，若天上人间皆悉已度，其未度者皆亦已作得度因缘，因缘即当来成佛机也。

经云：亿载阿僧祇者，准此土算，经黄帝为法数有十等，谓亿兆京垓梓壤沟涧正载此十，各各立上中下，下数十万为亿，中数百万为亿，上数万万为亿，下数十亿为兆，中数百亿为兆，上数亿亿为兆，余八例知，今经略举十中初后耳。

经余国有众生者，横通十方为余国也。

疏上但寄常住不灭者，上四字在现在文后，故云寄也，即本时他者，即本时他受用土也。

疏天人充满者，且寄别教位以明今须在圆。

疏贤圣位者，具如序中天雨四华，表四十二位真因极果破惑证真，故云而散佛上及诸大众等，名虽借别，义必在圆。

若净若秽者，非谓但唯在方便土，亦乃通于净秽，故云也。

经我智力如是者，明智体也，慧光照无量者，显智用也。

经云：如医善方便者，方便语通通三世，故今且让为治狂子为现在，故对过去也。

#### 释分别功德品

余二傍来者，法力在随喜品已下，故云也。

疏四闻法如随喜品者，论云：如随喜品说，应知一切法门。

疏五读诵等者，论云：读诵持说书写等得六根清净，故即偏引六根经证（云云）。

疏持者，追指法师等者，论云：持者有三门示现，如法师安乐行劝持品等广说，法力应力，应知其心决定知水必近者，受持此经得佛性水，成阿耨菩提故。

说者论云：说力者，有三种法门，神力品中示现，一者广长舌令忆念故，二者警效声者说偈令闻声已如实修行不放逸故，三弹指令觉悟者修行觉悟故。

疏苦行如药王者，论云：行苦行力者，药王菩萨品。

疏教化如妙音者，论云：示现教化众生行苦者，妙音菩萨品。

疏欢难如观音等者，论云：示现教化众生，护众诸难者，观世音陀罗尼品。

疏示功德如妙庄严者，论云：示现功德胜力者，妙庄严品示现依过去功德，彼童子有如是力，故护法可知。



一证者，如经我说是如来寿命长远时六百八十万亿那由他，乃至得无生法忍，余如疏及记。

婆娑一十六字者，俱舍疏云：见道已前此世俗智常有，非得名法前，非得三类智后常有得起更无非得也，及入无余最后心者，谓未来有一类异熟威仪心作入涅槃心，此心未起常有非得，非得此心名法前非得，此心起已必入涅槃，便同非情，故无法后非得无所依，故又无生智未起已前，常有得名法前非得，此智起已必定不退，故无法后非得也，非无始来恒成熟，彼未舍必起彼类尽故者，此十六字为遮非想见惑难，故谓唐三藏译婆娑了，有人颂疏以非想见惑难三藏，言合唯有法后非得，其难意者，非想见惑无始来无法前非得，见道断已，毕竟不退于过去见惑，理应合有，唯法后非得，何故无耶？故三藏于婆娑加一十六字为通此难，其十六字意者，谓非想见惑未断已前名为未舍，于未舍位必无有人起未来悲想见惑，入过去尽以未来见惑种类无边起不尽故，及入见道断见惑时，于未来悲想见惑，即有法前非得，故过去悲想见惑约种类说不可，唯有法后非得也。

疏若智若断者，出大品经如前释，瓔珞经云：初地菩萨入无生中道第一义谛观，乃得无生忍也。

地前至初地成别者，谓外凡闻经入内凡，内凡闻经入初地为无生忍，故当别义也。

许属别接者，此且与而言之，故云许也。

况复无文至上下者，一等分于上下，何不依仁王经一位分为三品耶？

只是外凡作初地者，应云：外凡闻经作内凡，内凡闻经作初地耳。

不杀盗者，专不杀等，但是人天因，不可与十信同矣。

不可将判住行向者，圆住已上皆断别惑，故不可以十信判住上等位，别地前三十心又无断惑之义，别住前十信又未断，故不可也。

语因而失果者，但云损生，不云增道，故失果也。

疏约法身论生者，皆以法身一番增损为一生。

得一生实相者，得入住故也。

扶律明一乘常住者，彼正是扶今经中常住也。

起平等见者，依今经起观常照一切教法，若大若小无非平等法界，为观境也。

而常分别诸佛化仪者，于平等见中，而复常了诸佛化仪，一一无非先顿后渐，会渐归顿等。

前分别门者，意云：从佛说是诸菩萨前名授记段，从此下名领解段，何者，若约闻说得益，酬思义边应在授记段接，故为授记段内，第三文若从所表义边，则属领解，既涉二途，故云亦是。

薄修行愿者，明诸声闻三周及闻本门已，亦修净土之行，故云薄也。

别立品目者，始从无生忍，乃至八世界诸位不同，故以次第及番番等，而以喻之，故云分别功

德品也。

疏初二行颂时众得解者，此是讽诵之偈，非重颂于上文，但是通述领解耳，次九行亦是颂上分别耳，后八行亦尔。

经昔所未曾闻者，只今迹门亦未曾闻，何况已前也。

无领记后犹属正者者，意云：若准迹门三周正说，及授记已前所有闻经无不皆属流通故也，今品亦尔，所以弥勒领解偈后尽属流通也。

疏因功得微密者，随喜但在内解，互用未彰于外，故云微密也。

疏复须外护者，严王为二子为外护，普贤专自为外护，三七日行法华三昧人也。

疏一念信解者，谓信即实而权，即权而实，即非权非实，又信内心外色，若依若正，心佛众生皆无差别，无非法界，故名一念信解也。

疏又信佛法等者，初是俗谛不得下真谛，而见一切法下中谛即一下融通，疏亦是行于非道下，亦先明三谛，次无所有下结意融通。

言行于非道通达佛道者，谓观九界令趣佛法界也。

行于佛道通达一切道者，只于佛界通达一切界，佛外无法，故达即妙用也。

疏不得佛道等者，法界无名故。

疏凡有所对悉亦如是者，大体只令达，今不异昔，昔不异今，权不异实，实不异权，何以故？不出一念故。

实位弥下者，以易得故尔，以第七信铁轮正位。

此中则局者，知远本故，显实理故，故得为能狭之本。

中证不殊者，明别教竖论般若，向后方修，登地乃证已同圆，故非所狭之限，故今除耳。

具在玄文等者，玄文云：若实过释迦寿者，即过释迦尘点为喻，若实成者，即以四百三百二百一百尘点为喻，广说如彼说。

直谓始终一揆者，谓因果无二，故云一揆也，经解其言趣者，言谓言教，趣谓三身三谛之理也。

疏今品具之者，经文既互解其趣，即是善其方言，若通即能敷说，故云具之。

纵有气分者，别人至回向时方有中观气分，故云不顺中理也。

方便观成者，别人空假二观为入中方便，至回向时二观方成也。

后心能见帝网之土者，别人回向后，心中观成时，方能见耳。

是则一心一切心等者，具足应云：于一心中见一切土，一切土中见一切心，全心是土，全土是心，心土不二，心土宛然，又于一身中见一切心，于一切心见一切身，身全是心，心全是身，身心不二，身心宛然，常空假中，又一心即法界，一土即寂光，由得理谛，故能互具。

十方诸佛身中现者，此属于自，遍见属他，即是自身佛现故也。

不了此境自尚成他者，若称今所立不思议，始终唯一佛法界，以违真如，故只成六道之心，故成他也。

复了宗旨者，今文以圆融三谛为所观境，一乘妙观，观于久成，身土不二为宗也。

众别两行者，谓四重十三篇也，众行从三十下在是众行法也，前云下篇三品者，是五篇中三十波逸提下三篇耳。

尚事理双美者，十种戒中，前四属事，后六属理也。

但此土器劣者，如梵网经本有六十品，什公尽将来此土，大乘机劣，将置舫上，舫渐重欲没上除即轻，唯诵得心地一品而已。

开遮轻重者，如十重四不同，若大乘妄犯济物一向则开，又如大开坏生等，于小则遮两舌赞毁小轻大重。

缘体者，小乘受戒须具十六缘方得受戒，如年满二十结界如法等，大乘只以有心者为缘体者，小乘以非色非心为戒体，大乘以心为戒体，心无尽故戒亦无尽。

制缘者，小乘因事渐制，初如须提那子等，大乘护心顿制也。

舍义有无者，小乘行许七遍，大乘唯有受法，无舍法也。

坐次分者，在大乘小乘各有坐次，如在大布萨坐依菩萨律仪，在小依小法事等及开小忧小等。

忤法天隔者，小乘犯四重但许孚悔罪，仍彰果小忤五篇不等，大乘许悔重见光见华，罪便得灭，又大乘四十八轻对首一同。

七众同否者，如大师菩萨戒疏，每一条皆云大小乘俱制七众同犯，亦有不共制，有不同犯等（云云）。

而迷观道者，意云：执小教人而迷大乘观道也。

次以位行验者，为是实得为是上慢等。

鸟鼠者，出百喻缘经，即蝙蝠是谓鼠，又能飞空言鸟，复能潜穴彼譬毁禁之者，身挂方外之服如道心，游四趣之穴如俗道，俗俱非类如鸟鼠，今借比丘称大乘者，趣无归，执小教者，暗于大小观相。

疏都是十信位前者，此依今经现文以判，若据对三慧，则五品兼于十信，以诸文中五品对闻慧属外凡，今应存于进退两释。

经多罗树者，声论云：梵音多罗馥力，多罗此云重馥，力此云树，树高七尺，叶似芭蕉，正法华中亦云七多罗树，皆云四十九尺，此声论古人相传云高七仞，其实高者，七八丈形似棕榈，华如黄米，子大如针，人取食之，应依论文有据为胜。

经云：须曼者，具存梵音名苏末那，此云善称意华。

经云：瞻卜者，具存梵音，名瞻博迦，此云黄华，西域多林华小而香。

龙舐者，因龙舐而得华，故名龙舐，在香山无热池侧。

经云：薰油者，薰谓香草，然彼土多取诸杂香华，及诸香草，和苜藤为油，名为薰油，苜藤为麻也。

法华天台文句辅正记卷第九

法华天台文句辅正记卷第十（辅妙乐记）

吴兴永定寺 释沙门 道暹 述

释随喜功德品

双消二意者，双消本迹二意也。

今昔二门者，昔是本门，今是迹门也。

及随喜后位者，如前已对灭后五品与现在四信位齐，应云及随喜等位，今云后者指余四品也。

答后未说故者，迹门但单流通权实，未云久远者，以本门未说故尔。

了此权实者，今了已权实，全是佛权实，佛权实全是已权实，故云无二也。

疏云：庆人有慈悲者，只是有慈悲故，故能庆人也。

具于悲智者，悲只是前权实耳。

理有事者，谓实中有权，由自解理，故能庆人，达事即理，故能自庆也。

又不二而二者，己他为二也。

行愿俱时者，行只是智，愿谓慈悲也。

疏深远深远者，实证尚过尘点，故云深远深远，又深者，指迹门实理也。远者本成时远也。

于理闻久者，谓信于开权显实理，闻说久远之本，故无疑也。

化久等者，既事理并俱本迹，故以久本为竖，中间节节广遍为迹为横，又亦可以事为迹，以理为本，本迹中三世相望名竖，当世广被为横，故下文云：即广事等。

通约本迹者，释二也。

别对多境者，释别也，谓本多境迹，中多境不同，境谓十界恒沙之法及以四门四悉等。

皆以三千者，本迹标二，三千标别，若二若别，双遮二边，无非实相，故名收入，而复双照宛然，故名妙事也。

非至今经不会方便者，迹门意也。

无以显本者，述本门也。

唯佛知者，佛种智知也。

唯佛见者，佛眼见也。

通叹横竖者，别论无崖曰广，无底曰深，谓法界之量深广无崖底也。

好坚迦陵者，大论云：譬如有树名为好坚，在于地中，时经百岁，枝叶具足出生一日便高百丈，佛亦如是，无量阿僧祇劫在菩萨地，一日菩提树下实知诸法，而成佛道，今譬圆人初品之初也。

疏频伽在[谷-禾+卵]者，大论又云：此鸟[谷-禾+卵]中未出之时，其声已胜诸鸟，菩萨摩訶萨亦尔，未出无明[谷-禾+卵]法音超二乘，论文乃通今则别如疏。

疏轻疑者，轻谓轻弱之想，疑谓不了之心，此二减遣，故云释然。

未即观故者，别人初心虽知，中修行之时，先用折体及以无量至回向后心，方始造境修中次第故偏，不即故拙，故非所叹也。

不共不别者，意云：彼不共般若与今圆不别也。

承机扣佛者，机扣捶佛如鼓，由机扣故佛出妙声。

经得几所福者，但一念随喜未有修行观慧，故属福也。

经及余智者者，从于方便教中来名为余智人也。

疏格后况初者，明今师不同古人判五十人者，但取第五十人闻法最薄，以况于初，不须云展转劣乎胜也，又今复约前三教判五十人者，为圆人所教令得展转开显也。

一七而止者，只是大七，即当七七四十九人也。

如前破古师中者，今意亦与古师展转劣同。

经湿生化生者，以飞鹅等，生从湿气是名湿生，如诸天子等，诸根顿具无而歎有是名化生。

经无形者，圆镜解云：欲界具有色心淫食，色界除二，但有色心，无色界中唯一心，又欲界色劣欲胜故名欲，色界色胜欲劣故名色，无色界中色欲俱劣，心是无形，故云无色界，又无形者，鬼神也。

经有想无想者，圆镜云：有想谓有心而粗，无想谓无心而寂，非有想非无想谓虽有心非粗非寂，非粗故异有想，非寂故异无想，十地论云：六趣者，苦乐差别四生依止为别，谓依业，故有形无形者，色无色差别有想无想者，粗细差别有足无足者，形想差别也。

望上属福者，上谓证中、未证中，俱名为福也。

疏云：非实者，约法非圆，但成三教也。

经云：何况一心听等者，听字指上往诣僧坊听受之人，说字指上初随喜品人，彼品多人皆能展转为他说，故读诵指第二品，而于大众为人分别指第三品，如说修行指后二品人，其能兼行正行六度，故云如说修行也。

疏前是相似位等者，指前四品也，今则指今随喜品也。

#### 释法师功德品

亦以五种为法师者，谓受持等五是法师所行之法，故指前法师品释也。

是随喜果者，应云随喜等五品俱是此品因功德，今但云随喜者，且一往举初耳。

法师唯二三者，五种法师各对五品弟子位，只有读说二师名通，当今第二三品故也。

义亦兼后二者，傍行正行二品也。

纵以五品在六根外者，即依今经文也。

前云以五品入六根者，即依普贤观经判位也。

一向未入凡位者，以未修观行且判在五品初，未入五品位故。

五师五品真似者，此作相生以释五师成五品，五品成六根，六根成分真，故成世界义。

以随喜始者，应云显六根，终言显妙觉，终大深悬解下释第一义相也。

疏三品分之者，光宅意云：一人皆作三品，分之则成三四一十二，所以一师皆得一千二百，是则五师成六千矣。

是散善耳者，如何闻法华经但生十善，夫十善者，皆属散心所指，故不可用也。

二二分对者，既云下品八百等，则成分于六根，二为下品，二为小品，二为小品，故有八百一千，千二不同也。

经八百眼功德者，注云：眼为形面之标，处众根之上，故先叙其眼也，夫眼者，通光照色在守形器文字而已，故其功八百，耳者，通神纳声、善恶众声，呼一听于宣受，功博其报亦优，故千二百，鼻者，知香身止觉触于助道，义轻故报同于眼，舌则宣畅万教意则研了众法，于通化用深，故功齐于耳，次辨根者，眼根重果如丸，而住体清彻，故知如颇胝迦，不相障碍，耳根居耳穴内，旋环而住，如卷桦皮，鼻根居鼻颧内，背上而下如双爪甲，舌根极微布有舌上，形如半月，身根极微遍住身分，分如身形量，意无质碍，不可辨形量，又引萨婆多，俱舍明六根离合，三根离中知，谓眼耳意，三根合中知，故论颂云：眼耳意根境不至三相违，谓鼻舌身三与眼等，相违至境方知故。

对三千尘者，如经见于三千大千世界等，故一一根皆悉对三千大千世界，以明其尘也。

色二十者，俱舍颂云：色有二种，一显二形，或开二十显色十二，谓青黄赤白影光明闇云烟尘雾，形色八谓长短方圆高下正不正，释云：日焰名光，月星火药诸焰名明，余色可见名影，翻此为闇，形平等曰正，不平等为不正。

声八者，俱舍云：一有执受大种为因，有情名可意声，即众生善言名句可诠表故。二有执受大种为因，有情名不可意声，即众生恶言诠表恶故声有。三有执受大种为因，非有情名可意声，即弹指等无名句诠表也，四有执受大种为因，非有情名不可意声，即指平等声，不能诠表故，五无执受大种为因，有情名可意声，即化人善语，虽无执受名句诠表故。六无执受大种为因，有情名不可意声，即化人恶言亦有诠表故，七无执受大种为因，非有情名可意声，即山林河等善声无诠表故，八无执受大种为因，非有情名不可意声，即风林河等所发恶声，亦无诠表有情身中所发音声，名有执受，语业能诠表故，风林河等所发音声无执受，无执受中有情名者，谓化人语声，此化人身虽无执受，能诠表故称有情也。

疏以是功德至同者，既云庄严则何优劣？故与正经各一千同，问此中三业即是六根者，应云既将三业以对六根，何以不对六根，但云三业耶？故不下即是答出不更对六根所以也。

疏即成六千者，室亦具自行化他二千也，衣坐亦尔，故成六千，故言一一善皆具十如，以十善不出因界，十如亦尔，所以一一善皆具十如也。

瓔珞经中具列六轮者，十住为铜轮王，十行为银轮，十向为金轮，十地琉璃轮，等妙为摩尼轮，十信为铁轮，俱舍所列即云金银铜铁轮是也。

唯瓔珞始终者，是两卷菩萨瓔珞经也。

但断不断异者，若圆住不断即别地方断矣。

信通进别者，信通余九进局第二，今释六根，故寄精进菩萨以明其相也，菩萨戒疏列常精进在第二。

又五与十者，应云：今品一根具五根相为华严，一根共九种用，但是离此为彼十千。

不以鼻舌为通者，但取天眼、天耳、身如意三为通。

于意离三者，漏尽他心宿命三世也。

只是傍小者，谓大乘附傍小乘立六通名，而复以大六通斥小六通，如净名阿那律天眼，即其相也。

至边乃为风轮所隔者，明梵王若在三千大千界边，但见三千大千界内一半而已，大千界外为风轮所隔，故不见他界也。

疏云：支佛见百佛世界者，纵见百佛世界，亦未信有佛教化，以小乘不信有他佛故。

经弥楼山者，此云：梵山，亦云殊特，言内外者，此山有五，一大四小，大者在中，小者在边，四面而住，在阎浮提西隅大海，在目真邻陀山南。

经云：命命鸟者，亦名共命之鸟，命共形殊，以命从形，故云命命。

经云：须曼那者，此云妙意，阎提此云生华，亦云宝华，亦云金钱，末利此云奇妙，瞻卜此云黄树华，婆罗罗此云重华平华，多伽罗是草香无名可翻，沉水香者，华严云：阿那婆达多池边出沉水香，名莲华藏，其香一丸如麻子大，若烧香气普薰阎浮提界，众生闻者，离一切罪，戒品清净也，涂香者，华严云：海中有香名无胜，若以涂鼓及诸螺贝，其声发胜，时一切敌辈，皆自退散也。

经在胜殿上者，正法念云：善见城中有十千大殿，毗琉璃宝或阎浮檀金，或白银因陀喜宝，及余七宝间错庄严，又婆沙云：善见城中，有殊胜殿，种种妙宝具足庄严蔽诸天宫，故号殊胜，面各二百五十周千逾缮那。

疏有八触者，谓从未到定，渐觉身心虚寂，内不见身，外不见物，或经一日乃至月岁，定心不坏于此定中，即觉身心微微，然运运而动，或发痒轻重冷暖涩滑，谓动轻是风大，痒暖是火大，冷滑是水大，重涩是地大，体用相添，则有八触也。

经大小转轮王者，楼炭经云：转轮圣王城，东西长四百八十里，南北广二百八十里，诸天为王化作宫殿，城壁七重，七重栏楯，七重交露，七重行树及金殿银门，银壁金门，王有四德，一大富，二端正，三无病疾，四长寿也。

疏云：皆于身中现者，谓诸佛示为肉身，于己身中现故。

疏四月者，以西方但立三时无秋时，故云一岁即十二月也。

### 释不轻品

可以证因者，明不轻品中，双证因果也。

四明众生唯一乘者，彼云：欲说众生悉有佛性，成一乘义，故说此品，一切众生唯有佛性无余性，故虽有一乘无有余乘也。

上明劝福者，他云：上来一品广明持经之福，劝物修行，今欲广叙谤法毁人之罪，为诫未来勿作斯业，故说此品也。

七者引事者，他云：近从法师品来，上虽言持经之人得六根清净，未有其事，今引释迦本生亲



自验证，佛灭后持经人得六根净，劝未来众生令持经也。

随喜容下者，且约展转至第五十人，第五十人在五品初，且属下耳。

弘宣一句者，皆当作佛一句也。

以生后见者，意云：今通述彼令修行者，于今经文而生正见矣。

上全弘经文者，五种法师受持读诵等，以为流通也。

今略弘经意者，但宣汝等皆当作佛，即是经意也。

未为二因者，自法华前小典，但趣于真，未趣于中，以未开故缘了不成也。

逆化通理者，明今品非，但弘于一乘之教，正令众生当得至于实故也。

迹尚不周者，未开权故有兼带故。

末代弘者，迷津者，此斥弘唯识人谈一切众生全无佛性也，若唯识是，则不轻非，若不轻是，则唯识非，此纵横破也。

各得教旨者，唯识只可申于方等，则不违彼经之大旨，故法华论自申，今经则得今经二门大旨也。

以解贯四者，即内怀不轻之解，由有解故，则能外敬不轻之境等。

而不先责不轻者，意云：不轻既谬，授记佛何以不先责不轻失？

疏通恒本当者，无始本有究竟至于无上菩提，无有改易。

疏云：种子本有者，此不同法相宗中立种子义，以业惑为缘了种子故。

疏云：将解以历人者，将法华之解以历他人。

以对新熏者，谓外言教及以善知识助于修行，即名修得也。

初二世界者，谓内怀外敬，故属世界，身立不轻行正当生善，宣教属对治人作不轻目当第一义，故云汝等皆当作佛，此亦不全同序文所对，彼以理一属第一义故。

疏于其则非圣者，必见诸佛即是众生，故云于其则非圣，如大经中六师之徒，谓佛年少学业夫浅等是。

彼则化佛至空身者，此从未说遂于语便，且云化佛，此即报身，故上经云：复次菩萨摩訶萨观一切法空如实相等，即表法身，故云虚空身也。

此乃虚空身者，经云：于虚空中具闻威音王佛先所说法华等，即以虚空表法身也。

途于化事者，只闻说法华经，即是化仪之事也。

彼则列胜行法者，只四安乐行是。

经究竟佛慧者，准序中究竟佛慧在于开显也。

不过实相者，实对不虚也。常住故对不改也，又对无常住，对流通动也。

或杂助门者，且如藏须以事六度助通，须藏助别于住中，须用折体二门为助圆，用前三以为扶助，即其相也。

或抑者，以大教抑小。

或覆者，谓覆菩萨实，用权掩于实，随机设教，故云文宽，渐顿化仪，或兼或带，故云事广。

但宣二十四字者，经从我深敬汝等，至轻慢九字标也，所以者何下，汝等皆行菩萨道，当得作佛一十五字释也。

具述因果者，汝等皆行菩萨道述因也，当得作佛述果也。

四一一一只是三故者，人一必具三因故，教一必诠三性故，行一行三因行故理一本理具故，又为前三所依故。

俱获大功者，现得六根清净以为大功也。

令合此文者，文旨唯一大涅槃耳。

不独五种法师者，或法师行等。

或冥者谓毁者，但得冥益耳。

或显者，信者，现得六根清净报故。

或广者，具足受持故。

或略者，但闻作佛一句故。

不专对专者，既是不专读诵，只道专行礼拜，又圆镜中问云：不轻于时，何故但行敬叹二事弘一乘耶？答不轻弘经凡有二种，但行敬叹即是密说，得六根清净具足神通即是顿说，所以前密后顿者，末世之时，增上慢人恶强善弱不可顿说，故须渐也，如此释者，与今文殊经旨安显。

广略准知者，广为他说，或但说一句一偈而已。

大经中礼知法者者，圆镜引大经云：有知法者，若老若少皆应恭敬。

已获重恩者，彼经那律章中，净名为二比丘忏罪灭，已得无生证，故云重恩也。

忘犯记敬者，经云：时二比丘稽首礼维摩诘足等。

不为宣通大小非教者，意云：若为宣通法华礼俗，乃可违于律文，及以梵网所制，若不尔者，必不可违，故小乘中，上座不礼下座，况于俗人？今不轻为弘法华故礼，非为弘宣不听礼俗之经。

今礼四众等者，斥古人也，他云：菩萨要须礼俗，今问要须一切菩萨悉皆礼俗而复济众何罪耶？

礼尚不受者，更反斥他也，今不轻礼四众，尚被四众打擲不受他，既不受济义不成。

初正约三四者，谓依三而行四行也。

疏云：不受理一者，不轻以一理而毒之，无智不受，故无理一也。

疏云：比丘即不受人一者，不受彼比丘，即无人一也。

行一者一等可知。

疏本已有善者，本有大善也，疏从比丘临欲下第三双明信毁果报，又二，先明信者果报，次明毁者果报，初信者又二如疏。

经即得如上眼根清净者，如上法师功德品说也。

广对一切者，应对十种三法，如玄文得大势于意下第二结会，又二，初结会若我于宿，下举已昔信佛得益，以劝今持也。

尚犹堕苦者，谓即虽随从以信薄，故宁免堕苦也。

击信毁之二鼓者，信即天鼓以生善，故毁即毒鼓作远因故。

为生后之两因者，毁为生因，故堕地狱，信为后报之因，故毕是罪已，复遇常不轻等，此是二因之相也。

经跋陀婆罗等者，圆镜云：跋陀婆罗是菩萨名，师子月比丘名尼，思佛是优婆塞名，举菩萨则摄声闻，举僧则兼尼，举近事男则兼女也，千佛因缘经云：思佛等千优婆塞得无生忍，郁多罗母善贤比丘尼等，五百比丘尼不受诸漏心得解脱，彼经既无师子月等五百比丘尼，具秀公以读。

疏举逆以显顺者，此重举前逆顺文意，成今劝持，上是总说，今文大意耳，谓举彼时四众比丘比丘尼等，以嗔恚意之逆也，毕是罪已至得三菩提等为顺，应知此一段文，唯有劝持遮毁之相耳。

次其罪下十行明信毁果报者，初三行颂现报，次不轻命下半行颂生报，三说是下一行颂后报，从我于前世下二行追颂举信劝顺意。

疏如牛皮等者，大论云：龙鬣缚身入水渐急，牛皮系体向日弥坚，初损戒皮，次损定肉，后损慧骨，戒定慧如身如体有相，心修如缚如系受人天果，如入水向日，今由四执失于正法，亦复如是。

### 释神力品

此品初应具四悉，内外力用异，即世界都此力用善生惑灭，入中四悉义足也。

神在于内即体宗者，神是能取之智，智即因果，体是所趣之境，体是宗家之体，宗是体家之宗，方有胜用，从始至终，宗体具足。

今复身轮现此胜用者，唯独今经开权显实，开近显远，诸经所无，故云胜也。

疏体深等者，竖穷故体深，横广故力大也。

疏分身等国者，等取横遍十方菩萨国土也。

应非四众八部者，谓旧住菩萨，即是本时所化，应非迹中经文所列四众八部也。

疏出过凡圣者，福人凡也，三藏佛等圣也，且以梵净而为所表，故云极净也。

经出广长舌者，注家云：言满三界无以过，故舌至梵世行满十方无怨恶，故光遍此界，身分亦尔者，明五阴虽分一极莫二，故神力所显常为影响也，今谓十种所表过诸教上，但云言行满故使尔者，佛何常不言行满耶？

疏三藏佛舌至发际者，时有婆罗门偈呵佛曰：汝是日炙种刹利，姓净饭国王太子，而以食故大妄语，如此臭食报何重，佛即出舌覆面至发际曰：汝见经中有此舌人作妄语不（云云）。

疏智境罄者，罄犹竭也，谓智穷境过横竖周照，故云也，疏今明复动下表流通未来一切令净六根也。

疏云：而今而后者，而今表现，而后表流通也。

宗虽近远同名因果者，本门之宗名远因果，中间因果、今日因果名近因果，俱今经宗也。

疏余悉如文者，生处通三，得道之场既是法身生处，转法轮即般若生处，入涅槃即解脱生处。

而总于三者，以名下具体宗用故。

满理释权疑者，迹门入实，三德究竟，无复权执，迹力用也，地涌品初唱云：我娑婆世界，自有六万恒河沙等菩萨，能于我灭后，护持读诵广说此经，因即地烈本属涌，现由兹问答，方祛近疑，本力用也。

### 释嘱累品

安国者，涉法师。

不越先规者，秀公不违于什师也，彼先立问云依于梵本，及法华论并正法华并诸经，皆安嘱累品在末，何故此经安嘱累品在神力后耶？答生法师云：前说因之时，亦并已付属，义既未周，则不别立品，今明因果俱竟，理说都毕，斯则如来大慧于兹显然，今持此经摩顶付嘱，理深事大必须殷

勤，为是义故别立品也，又引藏法师云：罗什法师善解秦言，妙得经旨，安嘱累品在神力后者，必有深致，若在经末，犹是净土妙音来时，何事被诫于此国土，勿生下劣想等难词甚广（云云）。

今攒旧闻者，即记主思述也，昔自左溪尊宿云：此八相违七并据现文是则易破，唯有多宝还本未见有现文，稍为难破，后因捡藏，见南山内典录云：崛多檀移嘱累见此文，已破为不难，故今攒旧闻及后见他章，疏所立义旨也。

总别救者，护持人意而不云破耳，救即破也。

无出塔处者，从法座起即出塔时处也。

师弟参杂者，意云：良由如来付嘱已竟，诸菩萨发誓弘经，若移在后，则成弟子有擅弘之失，及以师弟杂乱不别。

正本既其居先者，谓正经在添品前译也。

梵音错者者，谓须凭梵本以正之。

秦言谬者者，以字义正之也。

即而书之者，只是不可翻者，依梵音耳例嘱累亦尔，彼本在此故不可移也。

此亦是一见者，今家亦未依此以判，何者，但依什师二十八品次第，大理略足不须云经度未尽以论，及正经并随喜译者，所见不可依也。

二事乖角者，正云唱散是一去住相违，故云也。

安可议耶者，便破意云冥加已逐者，受持读诵皆有应验，只可仰信，安可商议在前后耶？

一乘四德为小义者，他解此一乘四德之文，乃云料申小义，如此说者，则成形，今圆经同于小典，故云形斯为小也。

表现表当者，谓分为二分，施二佛者，只是表正说及流通二意耳，又施释迦表现以正说，故施多宝表当，以发誓处处听经便当不当不绝故。

更加宝印首者，只是离于宝掌菩萨，出于宝印首菩萨耳。

以大梵冠首者，如云大梵自在天子也。

大梵字不尽者，以译大梵字不尽也。

纵是什公所移者，且顺自古相传之，什公移嘱累品在神力品后，深为得旨理契真源，词含玉调，光前绝后，千古共现，尚欲垢之，强增瑕砾哉！如前引藏法师文是。

连及也者，是佛弟子继嗣传灯何辞连及也。

疏三千三百者，如上宝塔品中三变净土，八方各变四百万亿那由他土，且如一变八方，各更四

百万亿那由他皆令清净，即是四八三十二，并本净娑破一千，则成三千三百也，此亦且语其一变耳。

有人引大经等者，圆镜引也。

疏云：若根深智利者，至法华中根深智利，若法华前须以余深助耳。

经云：为令其人者，良以专弘佛慧，故能令他得佛慧益也。

受大施主者，若非无缘大慈悲，安得称大施主也，有人云：设殊不体文只于结文，亦具衣等三法，故今领上义意周遍也。

### 释药王品

而成四悉者，从此文下是生善，从轻生重法是对治，治其不轻之恶，从命殒道存，即第一义。宝云经说：菩萨有名大药树，譬如药树名曰善见，众生有得根者，有得茎枝叶华果，见色闻香得味得触等，而皆治病，菩萨亦尔，众生有种种病，有依施治者，依戒依精进定智，见色闻声，依利行同事得治事，具此十事名菩萨为大药树，准此一切菩萨皆是药王，今别举喜见，以标品目，圆镜行云：观经云日光。

疏云：闻说佛慧者，佛慧是同，故得引用也。

疏云：号曰药王者，以因世药成出世心，故号药王也。

疏所以竭其神力者，经云：以神通愿力而燃身也。

尽其形命者，经云：其身火燃千二百岁，过是已后，其身乃尽也。

疏云：志犹未已者，谓当不当已也。

疏我传尔明者，谓药王传明与于弟子，弟子又传明与他，故云也。

疏勸者，勉也，又勸者，诫勸也，即劝勉诫勸也。

疏他方大士者，只是西方东方二菩萨等。

疏云：形无定准者，意云：位取法正何择其形焉？

真如实相是所乘体者，如来所说妙法为体也。

是乘乘之缘者，只为机缘不等，且令能乘，乘不同矣。

以依一实立因果者，明药王等自入住已，方乃随缘立行，遂物所宜，故云也。

疏于化他流通者，文略，应云：化他自行，以普贤属自行流通也。

经及此声闻众者，仍本为名，非谓今经有新得小者。

意在苦行者，明药王虽有百千万亿难行之行，今经弘法最逗物所宜，专在苦行也。

经彼国无有女人者，女人则开四恶趣门，既无女人则无四趣也。

经一箭道者，百二十步也。

疏若行又二者，上分文云二修供养者，只以苦行供养，故不相违也。

经不如以身供养者，此菩萨入初住已，故能舍父母生身，长时供养也。

既即实相者，实相之体具法空也。

所以投岩等者，总举胜热及善财事，以显邪正，良由胜热投岩有于正法，所以不为华严中众，说为外道之行，不为佛法内众所讥。

故胜热至疑者，善财南行有聚落，名伊沙那，有婆罗门，名胜热，修于苦行，四面火聚犹如大山，中有刀山，高峻无极，登彼山上，投身火中，善财见之，云我已先发菩提心，婆罗门言，汝若能尔，诸菩萨行悉皆清净，善财言：人身难得，乃至受如法教难得，正命此非魔耶，诸梵空中散华供养告善财言，勿疑圣者，今此圣者，得金刚炎三昧光明法门，广度众生，善财闻已于婆罗门起真实想，投身未至得善住三昧触火得寂静三昧，婆罗门言：以解脱火烧诸众生，见惑无余，必不退转，获益欢喜，何况息疑，疑由解生，可引用也。

尼乾者，为王广说名国法，及呵斥于生身有过，悉赞叹如来触无其过，因生正信并内解力。

智邪事邪者，智即心也，事即行也，必以正智而导于行，故云智不可亡。

岂独令俗等者，此斥圆镜也，他答云此或可是在家之人，不在犯戒之例，故今非之，先小后大，下简小大忧次，谓须开小忧以成大忧，是故在小则依小次，在大则依大次，大在于小须依小次而坐故也，先大后小下简受大后受小，但为增其小乘身口律仪，及小乘坐次，故受不可令其戒体更发，先小后大下简开遮，若后受大已小，遮须开不可遮，依小制不得烧身等，先大后小简小不能遮通大，须依大制，不同依小，一界之内下简二众同住通局进否，若大乘布萨须简小乘，若小乘布萨大人须集，一身之中下简二戒体，应知先小后大，则一切但开成大乘无作，若先大后小则小无作不复更发，但增身口律仪同已，大乘于小下简大人为他受小，须依小教，以立心境，不得为说大，三聚净戒立于心境，而相混滥，小诵于大下简得诵不得诵，应知未受大戒不得诵大乘戒本。

并出开制之方者，此明制之方，但为地前菩萨，须依开制，地住已上菩萨并出开制之外，故云出也。

经命终之后等者，明喜见此国没生此国王家，没生王家，故云也。

经八百千万亿等者，藏法师云：此文有二数，一者八百千万亿，盖是此土之数，次从那由他已下是外国数，按新华严六十五云：一百落又为一俱低，俱低俱低为一阿庾多，阿庾多阿庾多为一那由他，那由他那由他为一频婆罗，频婆罗频婆罗为一衿羯罗，乃至僧祇僧祇为一趣，一趣一趣为一至，一至一至为一阿僧祇，阿僧祇阿僧祇为一阿僧祇转，阿僧祇转阿僧祇转为无量，如是乃至不可说不可说为不可说转，总有一百二十倍，此则文类相似，故知是外国数名也。

他人疑云者，圆镜引大论云：大爱道及五百比丘尼入涅槃，诸得三道优婆塞举五百床，四天王举佛乳母，佛自在前擎香炉，烧香供养，佛语比丘，汝等助我供养乳母，诸阿罗汉比丘各以神足到摩梨山，取牛头栴檀香作藉而焚烧至，爱道是生身乳母佛尚焚之，况佛是法身之父而喜见不尔也。

经高三世界者，只是高出欲、色、无色三界之外耳。

此中须在极果者，此是究竟极位胜应八相也。

此即始终者，位位并具能所生，即世界长养生善即为人，惑尽果圆为对治，应依于理即第一义，即始终之相也。

疏无量义云：四水者，彼经云：譬如水能洗垢秽，若井若池若江若河，溪渠大海悉皆能洗，诸有垢秽其法水者，亦复如是，能洗众生诸烦恼垢，有人云：四水者误，今疏引彼四对今经四，非误也。

十宝山名出华严者，谓雪山集一切药，二香山集一切香，三轲梨罗山集一切华，四仙圣山集于五通，五由乾陀罗山集于夜叉，六马耳山集于妙果，七尼民陀罗山集于一切龙，八斫迦罗山（此云轮围）集诸大力，九宿慧山（十地论云众相山）集诸修罗，十须弥山集诸天子。

苏迷罗四宝者，东金西银南琉璃北颇梨，彼经以十山次第配十地也，俱舍云：前七金所成颂云苏迷卢处中，次逾健达罗（此云持双山顶有二持双迹）伊沙驮罗山（此云持轴山峰上如车轴）竭地洛迦山苏达梨舍那（此云善见）頰湿缚羯拏（此云马耳）毗那坦迦山（此云象鼻）尼民达罗山（此是鸟也），又俱舍云：海有八别在九山间，妙高为初，铁轮围为后，中间八海，前七名内，第八名外，前七中皆具八功德水，一甘二冷三燖四轻五清净六不臭七饮时不损喉，亦云饮时调适，八饮已不坏腹，如是八海，初广八万余七半半陟。

疏十地等者，十地约通教，干慧地属外凡，性地属内凡，别三十心属贤，十地属圣，若纯约别教释者，或凡谓十信外凡，或贤谓三十心属内凡，或圣即十地也，以对所依次第三谛最顺。

疏或俗真等者，次第三谛也。

疏云：亏盈者，盈实亏权也，相指者，只是即权而实，即实而权耳。

不及此经说施权意者，谓于一佛乘分别说三，即是说意，何者昔所不说，今方说之，为破权疑说于施意，意在实故。

疏余经说三谛等者，此即别教次第三谛三昧也。

疏实相入真等者，入只是开也。

应具简车体者，谓真诠实理为车体，故云其车高广，道品为白牛，即能契之智也，幢盖等并庄严具四十二位，无功用道任运趣极，如顺流扬帆，故云其疾如风。

经此经能大饶益至其愿者，此句为总，余句是别，以总冠别故也。

安乐行是同居至分者，以四行是净土之行故。



## 释妙音品

音乐世界者，乐是世间之法，令人生于乐欲心故。

自随为人者，自生己善，复生他善故。

奉钵对治者，奉钵治于不施之恼，故属对治也，器表中道即第一义。

此从自行者，为对普门，且云自行从名而说，名为妙音，宜从自立名为普门，可从化他宜从他立故尔。

又如常不轻者，引同也，明不轻品是从名而释，故云即名以显本事，如经云：有比丘名常不轻，意合应知诸品人法俱等，自行化他咸同，虽乃从名偏立人法，必无二矣。

普门居中者，从药王下五品，则普门居中，以普门中人法俱普，故得俱通余品也。

单消其名者，什意云：此五品经文其名虽异而体必同，不出人法俱普，故云义亦无殊也。

疏但甘其味者，但取其法耳。

不思議相海者，以小乘中但有相好之名，无有相海之称，故偏小相好，皆从一圆相好流出也。

顺于师长者，谓白毫从敬顺师长而得名，从小教而立，且寄于小用表大教。

因果相召者，明佛由顺师长之因，感得白毫之果，以白毫之果光，召于妙音之因人，妙音若来如佛昔顺师长之因，而感白毫之果。

实因所感者，缘中道实相以之为因，光为能表，法为所表，改云令弘此法也。

以撮初依相海者，此问意者，初既云大人相者，大相海也，则是三十二相无非相海，何故复约事较量云展转有优劣耶？

任运接照者，任运撮得照于中间，令修行成就耳。

疏净名云：日月等者，彼经言菩萨如是，虽生不净佛土为化众生，不与愚闇而共合也，但灭众生烦恼闇耳。

经得妙幢相三昧者，谓竖极实相之顶，名为妙胜，出诸偏三昧之上，喻之如幢。

法华三昧者，撮一切法归一实相，故名法华。

净德三昧者，谓三障即三德，故云净德也。

宿王戏三昧者，宿即是主，主即王也，得此三昧，遍游法界，故云戏。

无缘三昧者，谓法界为所缘，三昧为能缘，缘所相称，无思无念，而常遍摄，故云无缘也。

智印三昧者，智与境合故名智印，此从照而常寂得名也。

解一切众生语言三昧者，中道三昧，诸法具足，殊方异类，无不解了，皆归实也。

集一切功德三昧者，三德秘藏恒河沙万德悉集其中矣。

清净三昧者，三德毕竟无染，故云清净也。

神通游戏三昧者，不起灭定，现诸威仪也。

慧炬三昧者，三智朗三惑，此从即寂而照得名。

庄严王三昧者，不思議慧即照而寂庄严法身。

净光明三昧者，实相之光无二边染故。

净藏三昧者，调达三道即三德，故云净藏也。

不共三昧者，楞严三昧不与三教共也。

日旋三昧者，如普贤三陀罗尼即其相也。

岂同世有者，谓不同世间之福也。

规谓规模者，以妙音所将有未断惑之众，故诫妙音为未达者之模谐也。

而耐其拙者，用权为拙耳。

以中空等者，中空释座，慈悲释室，庄严释衣。

疏虽同一位至终者，仁王经叹菩萨三十生功德，一地有三生，谓入分为初生，住分为中生，满分为终生，故今推彼而论高下耳。

经甄叔迦宝者，注家云：此宝似鸚鵡[口+隹]边赤或云色缘。

经云：如那罗延者，天帝第二大臣名，其身坚刚研刺不入，菩萨以色身现世，故以世中极坚牢身，而况类之。

经世事可忍不者，问意云：内四大既其调和，外诸违情境复可忍不，故云世事也。

经无不孝父母等者，此下总有五句，皆以无字著句头，不字著句末，如云无不孝父母不，无不敬沙门不，无有邪见不，无不善心不，无不摄五情不，经中存略，说者应知。

疏云：种何善根者属智，以神力属福也。

疏体一而用异者，同以不二实相为体也。

故得互用者，三昧从定，陀罗尼从慧，以名异体一，名为互耳。

疏又舌根清净名陀罗尼者，取其音声之用便故。

### 释普门品

将释此文，大分为四，先明得名之由，次释题目，三十双者下广释经题，四依经解释，初文者是故娑婆世界受无畏之名，宝藏佛所禀观音之目，已成种觉，号正法明，次当补处，称为普光功德，其本迹若此宁可测知，方便随缘趣举一名耳。次略题者，观世音者，西土正音名阿那波娄吉低输，此言观世音，能所圆融，有无兼畅，照穷正性，察其本末，故号观也，音者是所观之境也，万像流动隔别不同类音殊唱，俱蒙离苦，菩萨弘慈，一时普救，皆令解脱，故曰观世音，此即境智双举，能所合标，经者，由圣人心口，故文理表发织成行者心，故称曰经，普门者，普是遍义，门曰能通，用一实相开十普门，无所障碍，故称普门，品者类也，义类相从，故名为品，三广释初不云因缘者，文虽不显，其义已彰，人法异即世界，闻能生善即为人，闻能灭恶即对治，闻即见理第一义也。

疏人有多种等者，人即假名所成之人，法即五阴能成之法，此之人法通于九圣，若色受想行识是凡鄙法，揽此法能成生死之人，戒定慧解脱，解脱知见是出世法，揽此法成出世圣人，上中下恶即成三途人法，上中下善即成三善道人法，故六道阶差及四教人法不等，故云多种广如彼玄文释。

疏二慈悲者，悲名愍伤，慈名爱念，愍故拔苦，念故与乐，菩萨若但起慈悲心不牢固，故须发弘誓加持，使期心有克也，谓四教菩萨皆发此心也。

三福慧者，亦名定慧，定名静爱，慧名观策，大论云：定爱慧策寂照之智，无幽不朗如明镜高堂，福德禅定纯厚资发，如明灯净油，亦称为目足，备故入清凉池，池即涅槃，涅槃称为二种庄严，庄严法身也，亦有四教不同也。

福能转寿者，转分段短寿，成常住慧命，四真应者，真名不伪不动，应名称适根缘，集藏名身，若契实相不伪不动之理，即能称机而应，始从外道，终至圆极，比决不同唯有别圆任运能现（云云）。

五药珠二身者，药王疗治苦患，出奈女经，珠是如意之宝，如华严云：有一上药树，其根深入枝叶，四布根茎枝叶皆能愈病，闻香触身无不得益，菩萨亦如是，大悲薰身，形声利物名大药王身，又如如意珠，能雨大千七宝琳琅，降雨攘攘，随意而雨，不穷不尽，菩萨大慈薰身与众生乐，名如意珠王身，此亦约六即，判位就前问答，遍救幽厄苦难，得药王身，若从后问答称适所求，雨实相雨，得涅槃乐，得如意珠王身名。

六冥显两益者，冥是冥密，显是彰露，大圣恒以二利益，安一切众生，及以下地日用不知，譬如日月照世，盲虽不见，实荷深恩，此亦约六即，判位就前问答，不见形声密荷深祐，从后问答，亲睹色身，得闻说法，视听彰灼，法利显然（云云）。

七权实者，权是暂用，实非暂用，一自行论权实，自观中道为实，二观为权，二化他论权实，他则根性不同，或说权为实，说实为权，不可定判，但约他意以明权实，三自行化他合明，若自观三谛有权有实，皆名为实，化他随缘亦有权有实，皆名为权，用此三义历四教，今就自行权实明六即，判位依前问答，从自行化他实智益物依后问答，从自行化他之权智以益物（云云）。

八本迹者，本名实得，迹名应现，始坐道场及初住所得法身，即是其本，迹为上地佛及作上地菩萨，悉名为迹，就前问答不可说示，但冥祐前人，从本地得名，依后问答，殊形异状应现度脱，从迹得名六即（云云）。

九缘了者，了是显发，缘是资助，于了显发法身，了者即是般若观智亦名慧行，正道智慧庄严，缘者即是解脱之行，行助道福德庄严，大论云：一人能耘一人能种，种喻于缘，耘喻于了，通论教教皆具缘了义，今明圆教二种庄严之因，佛具二严之果，原此因果根本，即是性得缘了也，即是性得为修得种子也（云云）。

十智断者，普贤观云：大乘因者，诸法实相，大乘果者，亦诸法实相，智德既满，湛然常照，随机即应，一时解脱，断德既满，处处调伏，皆令得度，前问答从智德分满受名，故云如十四夜月光，后问答从断德分满受名，故云如二十九夜月邪辉将尽。

疏别释五只者，观世音普门五字也，还将此别一一冠前五只。

疏今简三观者，且约相待而云简耳，疏云：音者机也者，谓观其音，知机差别不同也。

疏一切法邪等者，心邪则法邪，心正则法正也。

疏慈悲普者，由慈悲具方能起四弘誓，四弘誓有悲，故众生无边誓愿度，此依苦谛境，烦恼无边誓愿断，此依集谛境，此二俱名下化也，有慈故法门无尽誓愿学，此依道谛境，佛道无上誓愿成，此依灭谛境，此二即上求也。

疏云：未值定光佛等者，瑞应经云：至于昔者，定光佛时，我为菩萨，名曰儒童，买华奉佛，散华供养，华住空中，佛知其志，而赞叹言，汝无数劫所学清净，自是已后九十一劫，劫号为贤，汝当作佛，名释迦文，获记之时，得无生忍，方与理合也。

疏理智历法者，谓智与境令遍历一切，无非实相，依此修行方名行普。

疏断惑普者，释论云：无碍道中行名菩萨，解脱道中行名佛，此究竟为悟佛证，三菩提名解脱道也，然修行是方便道，断惑是无碍道，入法门是解脱道，此约自行次第也。

疏道前名修方便道者，此则住前及初住俱为道前，初住已上为道后，从此已去任运分普，今不论道中，妙觉证后为道后也。

疏相似神通如上说者，如法师功德品六根清净也。

疏况真神通者，如欲化他，他示三密神通是示色身，方便是示意，同情说法是示口，随其类音，此即化他。

疏二种道前方便者，进行方便是道前方便，即以空假二观也，地前所用为入住方便，名修行中摄。

疏如入法门中说者，入初住证一分实法为体，即是入法门，如前入法门普中云道后所入名法门是也。

疏化用如今说者，今观音正是真道方便化用也。

如释签者，伯益造井，货狄造舟，容成造历，岐伯造医，蒙恬造笔，茶伦造纸等。

疏农尝者，只是尝五谷而已。

疏空通而假壅者，谓偏行偏用不能一时双照，何者？初但住空不能用假，故云假壅。

假通而空壅者，出假之时偏用于假，而息于空，故云而空壅也，第二明体者，以灵智合法身为体也，第二明宗以感应为宗，十界之机感于寂照之智，致有前后感应之益，不取因果为宗（云云），第四慈悲利物为用，第五教相即开权显实之教，令冥显两益被于将来，以十法界身圆应一切，使得解脱，圆人秉于圆法，流通此圆教，五味之中即流通醍醐味也。

疏次说西方菩萨时者，此释品初，尔时相对以为四悉，即是说东方妙音弘经已讫，次说西方观音弘经之时，故云尔时，下三悉一一皆结云尔时也。

二处皆有初闻名时者，前品初闻名云尔时，一切净光庄严国中，有一菩萨名曰妙音等是，此品从佛告无尽意菩萨，下至闻是观音菩萨一心称名是。

皆有随应为说者，即是各有现身说法是。

皆有问答得三昧由者，初品经云：文殊师利白佛言，乃至行何三昧，次华德菩萨问种何善根？修何功德？乃至住何三昧等是，此品皆是无尽意菩萨问佛答断疑。

疏大品明空则无尽者，经云：即色是空非色灭空，空故无尽也。

大集明八十无尽门者，彼经云：身子问谁为汝作字名无尽意？答云：一切诸法因缘果报无尽，一切诸法不可尽，初发无上菩提心已不可尽，譬如虚空不可穷尽，为一切智发菩提心，岂可尽乎！诸佛戒定慧解脱，解脱知见，十力无畏等无尽因如是等发心，故不可尽众生性，无尽教化众生，无尽知一切法性，无尽菩萨发心无尽，又檀波罗蜜无尽，乃至方便无尽，九八十无尽，八十无尽，悉能含受一切佛法，从是得名，名无尽也。

皆无自性者，以境不自境赖智，故智不自智赖境，故如此云者，则成他性等，今文正在和合，能所皆空，方无自性等过。

经云：即从座起者，礼云：请益起，请业起，菩萨于佛备其二仪，故言起观解者，菩萨常远离行，故言起，亦是契诸法空，空即是座于此空，无所染著，故言起，又菩萨安于空理，理本无起愍众生，故承机利益，故言起，又中道本寂非起非不起，而能起能不起，无起之起，起即实相，亦起众生实相，故言起此约三观，释起也。

偏袒右肩者，外国以袒为敬，露右肩者，示执奉为便，表弟子事师充役之仪，是故以袒为恭也。此方以袒为慢，然古有须贾先生，肉袒谢于张仪，露两膊也。观解者，覆露表空假二谛，又表权实，实不可说，如覆左表有冥益，权于化便如露右表有显益也。

合掌者，此方以捧手为恭，外国合掌为敬，专至一心，一心相当以表敬也，观解者，权实不合

而今得合向佛者，表万善之因向万德之界也。

经云：善男子者，圆镜云：子有绍继之能，男有刚干之用，行有自利利他，府理清升感乐之义，称之为善也。

况二菩萨乃至俱从慧立者，佛从觉，菩萨从观，故俱属慧也。

经云：以何因缘者，若就众生，则以善恶两机为因，圣人灵智慈悲为缘，若就圣人观智慈悲为因，众生机感为缘，名观世音也。

经云：闻是观世音菩萨一心称者，闻是闻慧，心无所依，无住无著即思慧，一心称名即修慧也，一心称名者，若用心存念，念念相续，余心不问，名事一心，又如请观音中系念数息，十息不乱，名一心念，或无量息不杂异想，心想虽长，亦名一心，一心归凭，更无二意，名事一心，理一心者，达此心自他共无因不可得，无心无念空慧相应，假慧相应，中慧相应，即理一心也。

亦不须足者，何以知之？上既云闻是观世音，又云一心称名，只称名意足安下明其应相也。

由过现缘差者，只是缘不等耳。

亦有人云：三灾等者，圆镜云：无情有三，火水风，有情亦三，身命财，无情三次第有二，一从急至纵，二从小至大，三灾小大也，有情难次第亦二，一从重至轻，故前命次身后财，二从难至易，以命难难勉，乃至财难易脱也，（云云）。

自身出火者，如大论云：医师儿爱公主，于天祠中，欲火从口出烧于天祠也。

木火自出者，虽云久旱，亦由树枝相磨而出也。

释水则无七相者，圆镜云：复次水有内外，外可知内，复二种一成身水，以湿浊为性，和接为业，众生身由此和接，故二违身水与身为病，故但有二相而已。

疏火难为四者，一持名是善为机，二遭苦即是恶为机，三应四结如文释，诸难例为三意，一帖文，二引事证，三观行解释，帖文者，口为诵持，心为秉持，秉持为理不失，以火难卒暴，须预忆持，忆持必无难设脱有者，皆是放舍所持，背善从恶称之为设。经云：若有设有复有，皆是不定挑脱之辞也，次引证者，晋世谢敷作观音应验传齐陆果，又续之其传云：竺长舒晋元康中，于洛阳为延火所及，草屋下风岂有勉理，一心称名风回火转除舍，而灭乡里浅见，谓为自尔，因风燥日，掷火烧之，三掷三灭，即叩头忏悔法力，于鲁郡起精舍，上谷乞得一车麻，于空野遇火法力小卧比觉火势已及，因举声称观，未得称世音，应声火灭（云云），三观行者，果报火难者，从地狱有上至初禅皆有火难，如阿鼻隔子，八万四千，内外洞彻，上下夹炎，饿鬼支节烟起举体，焦热畜生燠煮汤炭，修罗亦有火难，人中焚烧现见，故若至劫尽，须弥洞焦，诸天宫殿廓都皆都尽，初禅已下，无勉火灾，凡十五有众生百千万亿诸业苦恼，持是观世音名者，火不能烧。次恶业火者，随有改恶修善之处，若五戒十善多为恶业所难，故经云：烧诸善根无过嗔恚，虽生有顶，头上火燃，请观音经云：破梵行人作十恶业，荡除粪秽，令得清净，由斯菩萨威神力也。三明烦恼火，若声闻人厌患生死，见三界因果，犹如火宅，四倒结业烟炎俱起轮回堕落为火所烧，生死蔓蕙，昼夜不息，勤求方便，竞共推排，诤出火宅，称观世音，机成感应，乘于羊车，速出火宅，入有余无余涅槃，即得

解脱，次明支佛，次明六度菩萨，次通教别教圆教及变易土钝根人变易土利根，凡有九番行人，修道之时，并为五住烦恼惑火所烧害，各修方便，方便未成，火难恒逼，称观世音方便，即成便得解脱（云云）。

第二水难者，亦为三意，一帖文，二引证，三观释，帖文为三，一遭水是有苦，二称名是善，三得浅处是应，二引证传云海盐有溺水同伴皆沉，此人称观世音，偶得一石困倦如眠，梦见两人乘船唤入，开眼果见有船人送达岸，不复见人船，此人为沙门大精进（云云），三观解者，果报水至二禅，恶业水通三界，烦恼水通大小乘，如地狱镬汤沸屎尿，咸海灰河流漂没溺饿鬼道中，亦有填河塞海畜生淹没衡没波，致患修罗亦有水难，人中可知水灾及二禅沉漾无崖是时，若不称名尚不致浅处，何况永勉，次恶业水者，波浪爱欲因缘之所毁坏，澍入三恶道中，忘失正念，放舍浮囊，见思罗刹，退善入恶，即是水漂，何必洪涛巨浪，若能一心称名，即得浅处，三烦恼水者，经云：烦恼大河，能飘香象，缘觉爱欲之水增长二十五有稠林，老水波荡恼乱我心，暴风巨浪有河油复没众生，无明所盲不能出涅槃彼岸，何由可登二乘人修三十七品，运手动足截流而去三果，名浅处，无学为彼岸，支佛通别，各有浅处，及彼岸圆人得六根净，为浅处入初住，为彼岸变易中分，分是浅处无明究竟尽方彼岸（云云）。

第三罗刹难为三，一帖文，二引证，三观释，帖文又二，一明难，二结名难中为五，一举数，二明遇难之由，三遭苦，四明机，五明应，初人数者，举百千总数不定判多小，以入海求珍珠结伴无定数，虽不定数，终不可独往，故举百千贤愚，经云：田殖百倍，商估千倍，仕官万倍，入海吉还得无量倍，故入海也。次遭风是难，由楼炭云：巨海有七种似宝一百二十种真珠宝，黑风者，请观音云：黑风洄波仁王般若云：有六色风，黑赤青天地火也，受阴身经明五风，阿含亦云有黑风，风加以黑怖之甚也。罗刹是食人鬼，人尸若臭，能咒养之令鲜，复有啖精气鬼，又人心中有七滹甜水，和养精神，鬼啖一滹，令头痛，三滹闷绝，七滹尽即死，一人称名，余者悉得脱者，同舟忧感体否是共散口不同唱心助觅福，故俱获济是均，二引证者传云：外国百余人，从师子国泛海向扶南，忽遇恶风堕鬼国，便欲尽食，一船众人怖称观音，中有一小乘沙门不信观音，不肯称名，鬼索此沙门，沙门狼狽学称，亦得勉脱，三观释者，华严云：嫌恨猛风吹罪心火，常令炽然，吹诸行商人，堕落恶道，失人道善宝及无漏圣财，从地狱上至三禅，皆有果报风难，若风灾起时，诸山击搏上至三禅，宫殿碎为微小土，当知此时谁能救济，唯一心称观世音菩萨，以王三昧力，或以手障，或以口及无量方便令得解脱，次明若修诸善恶业风，吹坏五戒十善船舫，堕三涂鬼国及爱见境中，次明二乘人采圣财宝为烦恼风，吹慧行船行行舫，堕见爱境，为见爱罗刹所害，若能称观世音，得脱见爱二轮，永勉二十五有黑业，次明支佛六度行通别圆变易等，入烦恼海，采一切智宝，八倒暴风所吹，飘诸行船，堕二边鬼国，用正观心，体达诸法，不生不灭，入实际中，即得解脱（云云）。

第四明刀杖难，亦为三，一帖文，二引证，三观释，帖文为三，一遭难是苦，二称名是善，三应也，今言刀杖段段坏者，由人执杀具，一折一来，随来随断，弥显力大，二引证者传云：晋太元中，彭城有一人被枉为贼，本供养观音金像，带在髻中，后伏法刀下，但闻金声，刀三折三斫，头终无异，解看像有三痕，由是得放，又晋太元高勾策阳京人犯法，临刑一心归命钜锁，不复见处下刀刀折绞之寸断，遂卖妻子及自身，起五层塔在京县（云云），三明观释者，非但世间杀具名刀杖恶业，亦能伤善业身命，烦恼六尘三毒等，皆名刀箭，地狱即有刀山挂骨剑树伤身锯解屠鲙等，饿鬼更相斩刺互相残害畜生，则鱼鳞相顺，强者伏弱，牙角相触，修罗昼夜征战，人中前履白刃，冲刀东市等地天共修罗，斗时五情失守，怖畏失命之苦，若能称观世音，若应刑所寻断坏，次明修

诸善因，为三毒刀箭恶业破坏善心，割断戒皮定肉慧骨微妙心髓，法身慧命退失堕落失人天道，乃至正命，若能称观世音，即蒙救护，三毒不伤，清升受乐，次声闻人厌患生死，观三界见思，剧于刀箭（云云），次支佛六度行通别圆变易等，五住刀箭伤法身，损慧命，若能称名，即蒙圣应（云云）。

第五鬼难为三，一帖文，二引证，三观释，帖文为四，一标处所，二遭难是苦，三称名是善，四应，三千大千满中者，假设辞也，若言满中，复更从何处来，今言欲来者，知是假设也，鬼所以畏者，观音有威有恩，若非怀恩则是畏威，所以闻名尚不能加于恶眼，岂容兴害心，害心恶眼二俱歇也，次引证无文，三观解者，果报鬼难者，地狱道有蔽恶大力鬼，恼诸罪人，鬼道中力大者，恼小鬼畜生道鬼，亦啖畜生，人中可知，如阿含中云：有大力鬼忽坐帝释床，帝释大嗔，鬼光明转盛，释还发慈心鬼光灭，即去天主，既为鬼所恼，何况四王（云云），次修因者，如阿含中云：淫欲破梵行，嗔破慈悲，贪鬼恼不盗戒，嗜酒鬼恼不饮酒戒，乃至十善诸禅，亦如是业，恶鬼毁损人天动不动业，若能称名，即不加害，次明烦恼鬼者，见心为男鬼，爱心为女鬼，历三界合有九十八，岂不遍满恼，二乘人乃至六度通别圆等行人，若称名诵念观智成就，能令见爱坐劳，随意所转，不能为害（云云）。

第六枷锁难为三，一帖文，二引证，三观释，帖文为四，一标有罪无罪，二遭难，三称名，四应，帖文者，上临当被害，此定入死，自此明有罪无罪，或是推捡未定，或可判入徒流，若判未判，俱被捡节，圣心平等，本救其囚，执不论其罪有无也。在手名扭，在脚名械，在颈名枷，连身名锁，系名系碍，捡是封捡，系未必捡，捡必被系，系而具捡，忧怖亦深，若能称观世音者，重关自开铁木断坏，次引证者，传云：盖护山阳人系狱应死，三日三夜心无间息，即眼见观音放光照之，锁脱门开，寻光而去，行二十里，光方息（云云），三观解释者，地狱体是图圈鬼及畜生笼槛系闭等修罗亦被五缚，无勉幽厄，若能称名，皆得断坏也。次明修因者，故经云：妻子以为锁械，钱财以为牢狱，王法以为狼铛，遮碍行人，不得修道，望现在是果报缚，望过去是业，若声闻人者，凡夫乃三果是有罪，罗汉是无罪，虽有罪无罪同在三界狱中，五阴绳所缚三相无常，捡覆权实上惑名扭，定慧上惑名械，中道上惑名枷，法身上惑名锁，如是等束缚行人，不能得脱，称名系念，必蒙灵应，若发定慧及发权实，法身显现，无明永破，即是扭械枷锁断入无余涅槃也，支佛六度行通别圆起无缘慈悲，薰诸众生，十法界有机，即能一切一时而得解脱也。

第七怨贼难为三，一帖文，二引证，三观释，帖文为四，一标难处，二标遭难人，三明有机，四明应。难处即是大千国土，次明难即满中怨贼，满者，假设也。国旷贼多，圣力能救，显功之至也，怨者，此难重也。贼本求财，怨本夺命，今怨为贼，必财命两图，若过去流血名为怨，现在夺财名贼，如此怨贼遍满大千，尚能攘之，轻者，岂不能救也，二遭难人即商主也，又为四，一明主，二有徒，三坏宝，四涉险，商者训量此人精识贵贱，善解财利，商量得宜堪为商人之主，既有商主，即有将领诸商人，既涉远所赍者，必是难得之货，故言重宝也，险路或可旷绝幽隘名险，或值怨贼冲出处名险路也，三有机者，亦四，先明一人安慰，二劝称名，三叹德，四众人俱称，所以安慰者，止其恐怖也，所以劝称名者，设其上策也，所以叹德者，奘令定瞻也，若不安慰，则怖遽障惶，虽安慰止怖，若不设计唐慰何益？故劝称名，虽劝称名，若不叹德设计，则心不定瞻，亦不勇，所以叹德，故知此菩萨决定能施无畏，决果依凭三义既足，俱时称唱机成获应，即得解脱也。南无云：归命亦称为救我，次结口机也，显观音势力既大，加护亦广，岂止七难而已，当知遍法界，皆能救护，故言巍巍，巍巍者，重明高累之辞也，明观音力出分段外，竖应二土，故言重明，再沐神应，故言高累，以是义故，故言巍巍，二引证者，传云：慧达以晋隆安二年，北陇上掘甘草



于时羌饿捕人食之，达为羌所得闭在栅中，择肥者先食，达急一心称名诵经食余人尽，唯达并一小儿，次拟明日，达竟夜诵，犹冀一感向晓羌来取之，忽见一虎，从草透出咆哮，诸羌散走虎因吃栅作一穿而去，达将小儿走叛得勉道明住径过贼难等，三观释者，若果报怨贼者，从地狱至第六天，皆有斗争，如阿含云：忉利战不如修罗，索援至第六天，如此怨会称名得解脱，次修善时，恶色是怨，犹如水灰，称名恶退善业成就，如闇灭明生，次明烦恼怨贼者，一切烦恼是出世法，怨商主是三师，羯磨受戒人是商人，无作戒是重宝，五尘是怨贼，或法是商主，商人是徒众，理教是重宝，两遇魔事是怨贼，或心王是商主，心数是商人，正观之智是重宝，觉观为怨贼，或般若是商主，五度万行是商人，法性实相是重宝，六蔽是怨贼，称名即解脱也（云云）。

第二明意机为二，初帖文，二观解，帖文为二，初明意机，次结意机，意机约三毒为三章，章各有三，一明有苦，二嘿念此两明机，三明离是应也，通称毒者，侵害行人，喻之如毒，又久滞为淫悖，为欲嗔恚多者，今世后世人不喜见，遗教云：劫功德贼无过嗔恚。华严云：一念嗔恚起障百法明门，又嗔则在声，恚则居心，愚痴者，邪起诸见，拨无因果，谤毁大乘，又愚谓迷境，痴谓障智，二观解者，大经云：一切善法欲为其本，二乘欲乐涅槃名贪，厌生死名嗔，不达此理名痴，开三毒即有八万四千具足，又未断别惑菩萨贪求佛法，于恒沙劫未曾暂舍，即是贪相，恶贼二乘不喜闻其名，如大树折枝之喻，岂非嗔相，无明重数甚多，佛菩提智之所能断，佛性理未了，未了者是痴相，欲除此三烦恼，故常念观音，随机应赴，即得永离（云云）。

第三明身业为机为三，一帖文，二引证，三观解，帖文为二，一二求愿满，二结叹求又二，一求男，二求女，文云：女人求男，若是无子则绝嗣，有子则父母俱欣，云何独标女人求男耶？解云：女人以无子为苦，夫之所弃并妇所轻，傍人所笑，又妇有七失，六犹可忍，无子最剧，容恶性妒不能事公姑，贪食无子拙无子既苦，故标女人求男也，德业者，明士有百行，智居其首，若但智而无福，则位卑而财贫，触途壕坎，智与福合，弥相扶显，福则财位高升，慧则名闻博远，故云便生等也。求女业者，端正七德之初，但端正无相者，或卑孤少寡相貌不佳，今明貌与相相扶，弥显其德，端正则招宠爱，相则招于福敬，故云众人爱敬（云云），次引证者，传有人姓高四月八日生，月氏国痴人，三观解者，果报求男女者，如阿含中地狱已上，乃至欲天皆有无子之苦，礼拜求愿，亦能满心。次明修因者，先辨法门，次明与愿，法门者，无明为父，贪爱为母，六根男，六尘女，识为媒嫁，生出无量烦恼之子孙，此男女不劳，愿求任运成眷属也，又善权方便父智度菩萨母，一切诸导师无不由是生。又慈悲为女，善心为男等（云云），次应机愿满者，若就修五戒而论，不杀是仁，不盗是廉，属女表定法，不妄语是质直，不淫是贞良，不饮酒是离邪昏，此属男表慧法，若不得此五戒，男女则失人天道，孤独堕在三途，归命求救五戒完全即男女愿满，十善例然，修禅时方便修慧精进等三方便为男，念一心为女，觉观喜为男，乐一心为女（云云）次声闻五停心观，治嗔用慈，治散用息，此二为女治贪用不净，治痴用因缘，治障道用念佛，此三属男（云云），次支佛者，缘方便道，起慈悲观，名女，慧观名男，若发真缘里名男，出观缘慈名女（云云），六度菩萨有慈悲不断惑，在生死利物名女，行六度方便智慧名为男（云云）。次通教菩萨既断烦恼，则有智断，缘谛理之慧为男，慈悲扶余息入三界名女（云云）。次别教十信菩萨修五波罗蜜，福德庄严为女，智波罗蜜为男，三十心名男女，论圣胎初地中道正智开发名男生，无缘慈悲心发名女生（云云），次圆教以无缘慈悲种三十二相业名女，此女端正有相，以中道智慧为男，六根清净名处胎，初住慈智男女双生（云云）。

第三劝受持者，分文如疏，疏上述胜名美德等者，此述从品初来，但叹持观音名，及感威神之力，故云美德，未辩其现身说法，故今劝持，名二格量为四，一格量本，二问，三答，四正格量，

格量本者，六十二亿举福田多，尽形寿举时节多，四事具足举种子多，今持名号多，凡举四多为格量本也，次问答如文，四正格量者，还举四少（云云），格四多功德正等，持名少田少时少种子少问，何意以少敌多？答佛眼称量不增不减，四多重倍功德正齐（云云）。三结成一时称名，福不可尽，小品云：一华散空，乃至毕告其福不尽如文。

有人云佛法二门者，圆镜云：一平等门者，如妙音得普现色身三昧，八万四千菩萨共得此定也，二不等门者，六十二亿实与观音等，欲令人尊重观音，故于等作不等说，例如称扬诸佛经说礼宝明佛，正灭十二劫生死罪，礼拘留孙佛灭无量劫罪也。

亦未申难者，今文正明六十二亿菩萨不及观音，应先明数量，如何俱云等不等耶？

两俱句边者，今经即是心境，俱妙六十二亿即是心境俱粗。

若二交互句者，若境妙心粗，则境随心转，若境粗心妙则境随心妙也。

有云：论误者，他意云：论与经不同，故云论误耳。

但念果德者，他人但云唯念观音果德之身，今破意者，若唯念果德，则不识法身之理，应先念应身，则于应身即见法报之身，则见三身一体，于与诸佛等也。

若以念法身者，意云：若念观音即应报之法身，故与十方佛等，又今文中从论云受持观音下，乃至功德无差具足无引论一段文卷。

疏第二番问者，前何缘得名佛？答众生三业显机为境，法身灵智冥应，境智因缘名观世音，此义已竟，今问云何游此娑婆世界？佛答以普门示现三业显应，应众生冥机（云云）。

疏此圣人三密等者，亦名三不护，三不护者，明观音住不思議圆普法门，实不作意计校筹量，不次第经营，方施此应，即无分别，亦无前后，任运成就，譬如明镜，随对即现，一时等应，故言三业不护，亦名三无失，众生根机不同，深浅有异，观音虽不作念逗机，逗机无失契当前人，冥会事理，故言不失，三轮不思議化，若示为佛心佛口，乃至示执金刚神身，亦云金刚心口，虽普现色身屈曲利物于法身智慧，无所损减，净名云：若能分别诸法相，于第一义而不动，不动而动，此乃不思議化也，问意业，云何示答圣意无能测者，若欲示之，乃至昆虫，亦能得知也。

疏应以者，答方便力者，何以故意地观机见其所宜，宣示何身宜说何法，随而化之，故知应以是答意也，现身是答身业，说法是答口业，故知具答三问也。

疏凡有三十三身等者，束为十法界身，文阙二界者，指上品云菩萨身，或言翻者脱落，或依古本正法华文，或言观音，即是菩萨身，何须更现？今依古本，为明菩萨义，故本体菩萨一界，或权或实，种种应化义不可阙，又无地狱界身，今明别判虽无总答，中有文云：以种种形，游诸国土，何得言无，释论云：菩萨化地狱，多作佛身，狱卒见不故遮，以此而推，应有地狱界身说法也，今通约十身，四句料简自有一界身度一界，自有十界身度十界，自有一界身度十界，十界身度一界也。若妙觉法身应实报土为舍那佛，受化之人，纯诸菩萨皆求佛道，更无异身，此一界度一界也，若方便土五人同生，皆求大乘，上文云而于彼土求佛智慧，亦是一界度一界也（云云），若寂灭道场稟教之徒，诸界不同，或人或天龙神鬼等，又根性圆别两异，虽诸界不同，同见一佛身，而为

说法者，即是一界度多界也，若有一界之身，但见一界身现，不得度则示种种身，眷属围绕供逗一缘，是名多界身度一界也，若佛身菩萨身遍作十法界身，遍入诸道，各令得见，同其形像，而为说法，此是多界度多界也，用此四句历五味时，现身皆如此约，说法多少者，如善财从百一十知识，闻诸法门，则多人多法为一人说也，如净名云：为声闻说四谛，为缘觉说十二因缘，乃至为梵王说胜慧，为帝释说无常，此一人用一法为一人说，若如通教说般若，三乘人同禀此，则一法为多人说，若是一切无碍人一道出生死，开佛知见，此则多法为多人说（云云），今明三十三身，又为八番，一圣身，二天身，三人身，四四众身，五妇女身，六童男女身，七八部身，八金刚身，一明圣人先明佛身，为是应佛？为是化佛？但圣人逗物具有二义，若一时欸有名为化应，同始终名为应，若寻此文明于应义，今文不明真佛妙觉法身究竟极地，毗卢遮那乃名真佛，真佛渊远不可说示，云何能解（云云）。

次明应以菩萨得度者，或上地下地三藏通别圆等，辅佛不同，若佛于实报作佛观音，即为实报菩萨形，或作方便土菩萨形，或作同居土菩萨形，赴利钝两缘，赴利缘者，如华严中法慧功德林金刚幢金刚藏等，赴钝缘者，如弥勒等，若佛转五味法门，法门兴废，辅佛菩萨亦节节兴废，若权若实广利众生（云云），次明应以支佛者，如文殊二万亿劫作支佛，化众生现身说法，次明应以声闻身者，或作三藏，或作通教声闻，或作随五味转声闻，内秘外现庄严四枯四荣，导利众生，二明梵身者，梵即色天主，此名尸弃，亦云顶髻，瓔珞明四禅皆有王，此言梵者，应是初禅顶，犹有觉观语法得为大千界主也，观音修白色三昧，不取不舍，不取故不随禅生，不舍故应为梵王，说出欲论四句现身以权引实，应以帝释身者，此地居天主也，具云释迦提桓因陀罗，释迦言能提桓，只是提婆，提婆即是天，因陀罗名主，能作天主，菩萨修难伏三昧，不取不舍说种种胜论，四句现身以权引实，自在天是欲界顶，具云婆舍跋提，此云他化自在，假他所作以成己乐，即是魔王也，净名云多是不思议解脱菩萨，住赤色三昧，不取不舍应为魔王，令诸魔界，即是佛界，四句现身以权引实，大自在即色界顶，魔醯首罗也，楼炭称为阿迦尼吒，华严称为色究竟（云云），天大将军者，如金光明，即以散脂为大将，大经云：八建提是天中力士（云云），小王身者，或云天王为大，人王为小，人王中四种转轮王自有大小，非四种轮王者，名粟散王，自有大小，中国名大，附庸名小，传传相望，今言小尚为王，何况其大（云云）？长者者，有长人之德，内合法门十德，如譬喻释，居士者，多积贿货，居业丰盈，以此为名也。宰官者，宰主义，官是工能义，谓三台以工能辅政于主，故云宰官，郡县亦称为宰，宰政民下也，婆罗门者，称为净行，劫初种族山野自闲人以称之，次列四众，释如前，次妇女者，不明小王妇女者，王家禁固不得游散，化物为难，故不作，若如妙音，即云于王后宫，变为女像也，童男女者，取妙庄严二子释之，华严童子弄砂嬉戏，七明八部者，上列大威德天，今更举二十八天等，龙有四种，一守天宫殿，持令不落人间屋上作龙象之耳，二兴云致雨益人间者，三地龙决江开渎，四伏藏守转轮王大福人藏，夜叉此云捷疾，此有三处，海岛空中天上传传相持，不得食人，乾闥婆此云香阴，帝释乐神在须弥南金刚窟，住天欲作乐其心动，什师云：在宝山中，住身有异相，即上天奏乐，阿修罗千头二千手，万头二万手，或三头六手，此云无酒，持一不饮酒戒，男丑女端在众相山中住，或言居海底掌博须弥，须弥为之坡峨入海齐腰（云云），迦楼罗者，此云金翅，翅头金色，因以名之，此鸟与龙约汝绕须弥，令断我博海见泥我不如输子为汝给使，汝不如输子与我啖天，力持须弥不断，故龙输子卵鸟食卵龙不能食，三湿生食，二胎生食，三化生食，四云紧那罗者，天帝系竹乐神小不如乾闥婆，形似人而头有角，亦呼为疑神，亦为人非人，今不取人非人，释紧那罗，此乃是结八部数耳。摩睺罗者，什师云：是地龙，肇师云：是大蟒腹行也。八部皆能变本形，在座听法也。金刚非八部数，手执此宝，护持佛法，或言在欲色天中，教化诸天，即大权神也。

经云：以种种形游诸国土者，诸名不一，横则遍周十方，竖则冠通三土，随机二变，现何止三十三身任化，逐缘岂局在娑婆世界，以种种形总明示现身广，游诸国土者，总明所化处广，度脱众生，总明得益功广，言虽略，上义极广前故称总答。

疏三劝供养者，佛答前问，先总后别，未劝受持，佛答后问，前别后总，未劝供养，众生既荷显益，见色闻声，故劝供养，而总别前后者，互举耳。

疏初劝者，又二，先称美功德如文，二从是故下出供养意，正由能施众生无畏，从德受名众生，于畏得脱为作此名，德既无量，名亦应多，不可说不可说也。

疏奉命者，众宝间珠共为严饰也，若依瓔珞经，初住铜宝瓔珞乃至等觉摩尼宝瓔珞，今无尽意位高那忽止直百千两金，答此略言百民万姓耳，实不啻堪此也，观解者，以事表理，颈者，表中道一实之理，以众多无著法门庄严宝相，如瓔珞在颈解者，表菩萨为常舍行，故一切愿行功德乃至佛智菩提涅槃，亦不住不著，无依无倚，故言解也，大集云：戒定慧陀罗尼，以为瓔珞庄严法身也，百千是十万，此表一地有万功德，即十万也，法施者，旧云：如法施、重法施、求法施、学法施，皆名法施，无尽意重法，故施也，今明如法施也，正以财通于法名，财即是法，财即因缘生法，即空即假即中，三谛一心，一切具足，于法平等，于财亦等，如此施者，即是法施，不肯受者，事解无尽意奉命供养，我未奉命那忽辄受，亦是事须逊让，观解者，不受三昧广大之用，故无所受，重曰愍我等者，或可请上愍下，或可地位相齐，故相愍，或可我为四众，故施仁，愍四众，故受，以无所受而受诸受，佛劝愍者，即是愍一切众生及四众也，正以菩萨为物故施，为物故受二分者，表事理二因，奉二佛者，将二因趣二果也，理圆即法佛，事圆即报佛，二佛表二果也。

经观音偈者，圆镜云：罗什本经元无此偈，以嘱累品后亦无偈，故梵本之中，具有此偈，按续高僧传云：隋时阇那堀多，于益州龙泉寺，为谯王宇文德译诸德制疏，并不释偈，今因讲次，但加文句矣，文二，先问具足下答，答文三，先诫听，二答问，三举二菩萨德齐假，使下二正答问有三，一先明冥益，次从具足下明显益，三从诤讼下重明冥益，又就第二显益文，又三，先明化他，次真观下二叹自德，无垢下，三重明化他也，妙音下第三举二菩萨德齐，文又三，先举胜人是故须常下，二劝念观世音净圣下，三劝礼，劝礼又三，先以无救具一切下，二明能度是故须顶礼下，三结。

经慈意妙大云者，字误也，梵云梅怛利末那，三藏翻为慈意妙大云，秀亲问今时解梵语，僧云：慈意妙大云，此翻最胜当用之，今师于偈颂，大分为五，初一行颂上无尽意问，次三行颂上佛答，三十三行颂上七难，四三行颂上结别开总等文，五七行颂上持名劝供养结名等文，依今分文，甚与上长行文合矣。

经还著于本人者，问何故咒咀毒药还著本人？答凡咒杀人皆属鬼神部，若杀人不得必却杀咒师，如譬喻经中，田家本持五戒，有渴梵志，诣于田家，乞饮田家，缘事不暇，与饮梵志置恨，使鬼敕之，彼人辱我往彼杀之，有罗汉闻之，往语田家，今夜明灯勤三自归，诵守口摄意身莫犯如是行者，得度世之偈，慈念众生，必得安乐，田家如教鬼不得便，却拟害彼其法尔，故以罗汉力蔽梵志身，令鬼不见，于是田家悟道，梵志得活，即是其事。

经真观者，空观也，清净观者，入假无染，即假观也，广大智慧即中观也，谓中体无边，故云广大也。

经海潮音者，若有念者，菩萨即应而不过时，如潮不过限也。

经胜彼世间音者，如上释名中云胜有为世间、无为二边生死世间，方称观音之德。

疏闻品功德者，文云：闻是观世音者，是闻上冥益一段问答也，普门品者，是闻显益一段问答也，自在业者，若是凡夫之业为爱所润，有漏因缘不得自在，观音为调伏十法界，示此三业慈悲力润，随感受生不为烦恼所累，故言自在业为中道第一义谛，所摄于二谛中得自在。

经云：皆发无等等至心者，然发心有三，一名字发即五品弟子，二相似发是六根清净，三真发心即初住已上，此发心是真发心也，故大经云：发心毕竟二不别，如是二心前心难，今发初心等于后心，初心难发心，故言无等等，于后心名无等等。

宝云经云：菩萨有十法者，一者如地广大无量无边，菩萨亦尔，二者如地为众生依止所欲称意，菩萨亦尔，三者如地无好无恶不忻不恨，菩萨亦尔，四者如地受大雨，菩萨亦尔，而受诸佛法雨，五者生草木为众生所依，菩萨亦尔，一切众生修行皆悉依之，六者一切种子依之而生，菩萨亦尔，生一切法，七者能生众宝，菩萨亦尔，能生众德，八者出生众药，菩萨亦尔，能出法药，九者大风不动，众生莫亏，菩萨亦尔，诸缘不能动，十者师子等吼而不能惊，菩萨亦尔，诸外道等而不能惊非不一途而阙约教。

须辨其旨者，教虽不传闻法不无秘密得益，若方等下出其旨相也。

或品似大者，此约共部说，如方等般若中，即色是空，空即是色，似相融相入，不可思议，而犹有得小益者，文云似也。

或品似小者，指方等中多有此相也，或兼大小等者，此约共教说也。

以向来三义者，从以部共故，下文是谓皆具显密及不定意也。

以成大车者，空为高尔白牛，假为广智具度，高广不二，即是中道，以为车体也。

次约初心缘毕竟理者，初心浅而理深，故云竖也。

### 释陀罗尼品

疏此翻总持者，应用总持二字，通冠四悉无非总持，又初世界文总持二字，总持遮恶，总持众善，故属世界也。

生云：近识者，生云其因缘历数符，若影响吉凶祸福，岂可避哉！但云言理说妙绝群庶，致令近识受持心薄，故寄之咒术以敦时情也，注云：幽显等者，注云：夫凭理虚心，则三界非染，虎经通化，则百神可彰，既幽显协赞，故曰陀罗尼品，幽谓鬼神等，显谓药王等。

本不合翻者，意云：咒但须念持，亦不为专缘文义，念若有功，则有感验，所以不翻。

若全不可翻者，许与复斥，翻既无益，何故翻之？今家不翻，良由此也。

疏众经开遮下亦具四悉随相配之，以释前四，言开遮者，用不等耳。

疏那达居士下未见所出方等陀罗尼，经云：文殊师利白佛言：世尊！佛去世后，若比丘比丘尼，若菩萨若沙弥、沙弥尼、优婆塞、优婆夷，毁犯诸戒，云何当灭？如是等过，佛言：善哉！当为汝说，四番陀罗尼，一一悉明灭罪法度（云云）。请观音经云：毗舍离国一切人民遇大恶病，一者眼赤如血，二者两耳出脓，三者鼻中流血，四者舌噤无声，五者所食化为粗涩，尔时世尊令月盖长者等，请弥陀佛观音势至，于是彼佛及二菩萨受其请，故到毗舍离，住立门阃，放大光明，观世音菩萨为说救护众生陀罗尼，毗舍离人平复如本，于时世尊又谓说消伏毒害陀罗尼，观音受请说已作如是言，一切毒害一切恶鬼及虎狼等，闻此咒时，不能为害破梵行人作十恶业，闻此咒时不能为害，还得清净，尔时世尊为拥护受持此经，及观世音菩萨名者，故自说灌顶吉祥陀罗尼。

疏大明等者，小品既云般若是大明等，即是别叹三智，一切智知空，空体明净，法界遍朗，故曰大明，道种智知假遍知法界，世出世法恒沙种类不差，了了别知，无能逾胜，故曰无上，一切种智知中，中理无等种智与之相应，故曰无等等也。又此三咒名三般若，实相般若与诸佛同体，名一切种智，观照般若与诸佛同意，名一切智，文字般若与诸佛同事，名道种智，此既叹说三智三般若，不同上来别有所主，故云非治病等，咒者，属对也，以秘妙之言，相属成文故也。

总用总持等者，将此总用等四，次第以对四悉，释大明咒等。

别对三教者，以般若部通三教，故大明属通，无上属别，无等等属圆，亦是三观，般若则通三，今唯开显一实故也。

复名为通者，亦是通三教耳。

增益等者，诵增益善根，增益寿命等。

摄召者，摄召鬼神也。

疏勿乖于教者，意今是治病者，须依治病等，今经专为护法也。

疏如王索先陀婆者，一名四实行时，索给马食时，索给盐饮时，索给水洗时，索奉器譬咒，智臣譬诸菩萨，无识譬凡夫。

疏下例有三如文者，勇施沙门持国三无佛印可，虽无佛彰言印定，应是嘿印矣。蓝婆（云结缚）毗蓝婆（云离结）曲齿（云施积）华齿（云施华）黑齿（云施黑）多发（云被发）无厌足（云无普）持瓔珞（云持华）皋谛（云何所）又曲齿等亦是从相及所执为名。

疏震铭其背者，此土人被霹雳，死背上云：市中用小斗五字，皆不著中央直书，此土无人识者，西国婆罗门来见即识著，中央一直书则成五字矣。

释严王品

疏云：出佗经者，谓药藏菩萨经彼经翻译甚质，今疏取意调彼经文，以出求法之相，非全录彼经文。

疏甘露未沾者，未得法华教下谛理之旨沾心也。

疏云晷刻者，日影也，刻者，周礼有挈壶氏掌漏刻，悬一壶而成水下，安示水器壶有小孔，漏滴其水于下器中，器内有竖木刻为百刻，水浮竖木其刻渐出，竟一日夜百刻方尽，仍于木上为二兽形，以正十二时也，今国家用之。

疏云：一餐喀喀者，列子曰：东方有人焉曰，爰旌目，将有适也。而饿于道，狐父之盗曰丘见而下壶餐，以铺之三铺而后视曰：子何为者也？曰我狐父之人丘爰旌目嘻汝非盗耶？吾义不食子之食也，两手据地而呕之，不出喀喀而死，亦云出十六国春秋云爰旌目，长路而行质粮乏绝困饿委地，遇胡盗文，与之食，良久精目方能视人，乃见盗父，问曰：君是何人？答云：故丘之盗也，精目遂手据地吐其食曰：吾终不食不义食也。

疏十旬九饭者，鲁有子思孔仲尼之孙也，博学精敏英明美才高蹈全德，安食不仕，乃十旬唯九饭事现史记，其乐于道，安于贫，不以轩冕为心，则云霄之志屈矣（里巷之门）。

疏愠（于问反怒也，惠也，怨也，）

疏无忘者，不遗也。

疏苟者，且也，意云：我等非其求法人乎。

地非其处乎者，古人修道皆择地而居，则使安神进行矣愁（子小反隘）。

疏其诚者，诚约信也，亦立也，谓得其道立也。

疏功由此王者，此从后说，故云此王，若从初说，应云功由此人也。

疏云：而复邪见者，应是推理之邪，若是钝使邪见，未必易悟。

疏紫台者，前品经云：入七宝台，七宝之中，金居其首，即紫磨真金也。

得圣前却者，三人前得，一人后得耳。

又利物多端下约本迹释。

邪正异辙者，二子及母，以正化严化也。

今从示迹者，若从示迹本是大权，若从得道已说，则成两量，重得四圣名也。

王及能化者，三人为能化，王为所化，王于宫人，王为能化也。

有称归心者，是何机国王也，胜鬘夫人是末利夫人女，嫁有称王，其母送书与女，具说佛相好等，女得书读竟，即说偈云：如来妙色身等，说已，佛即于空中现等，夫人教国中女人七岁已上发菩提心，王教国中男子七岁已上，皆发菩提心等（云云）。

疏六度四弘者，文误应云四等，经云：慈悲喜舍是也，余经指此为十波罗密，未如未曾有因缘经中先说六度，次说四无量心，次第说竟，又总释云众生无量，故慈悲喜舍，皆悉无量，远前六度名十波罗蜜，总称一切菩萨行愿也。

余三合在七度内者，智在般若，力愿合在禅度内也。

疏今经指十度为正者，经云：久修菩萨所行之道，所谓檀等。

疏常宣正法者，说前四味于王缘弱为正法也。

疏论议者，谓共母论量商度此事也。

疏子白母时至者，说法华经是五时毕，故云时至也，槌砧者，二子如槌，母如砧，父王如器皿，又二如槌王如砧，宫中八万等如器皿也。

经我等是法王子者，已得无生忍竟，故云也。

经或听者，言或者，亦且进退恐化不得，故云或也。

疏狭而且陋者，不具十八名狭，但是邪变名陋，十八变阙二，应云在地而灭及忽然在空。

经我等为父已作佛事者，父心已转，菩提心已发，信受妙法华经，故云佛事，

疏归一实相如前者，如三周开显是。

疏即秘密藏者，三德秘藏，三世诸佛，皆集其中也。

经云：四柱宝台者，表王等当证开示悟入常乐我净之果也，床是所依，表毕竟空理以为所依，所依即座也，天衣表寂忍称理，柔和忍辱衣其上有佛表大慈悲之室，良由境智相称，故能应现无穷。

经放大光明者，复表一实智光照破诸愚闇也。

经成就第一微妙之色者，以供养是色，故表以色微妙。

经云：精勤修习助佛道法者，上二子既修正道已，次方云乃至三十七品等，今父王为偏著依正，而复邪见，是故先修无作道品，以为助行，何但修于无作道品，亦兼修余三教，以为助治，所以三十七品之初念处之观，先破四倒，破邪见等，并亡助治力大疾得菩提，所以先修方修于法华三昧，及十度等正行（云云）。

疏善知识者，有善法故何等善法所作之事不求自乐，常为众生而求于乐，见他有过不说其短，口常宣说纯善之事，以是义故名善知识。

疏实际者，小品云：法性实际是善知识。

疏若贞良妻者，谓内肃礼仪，外无誉毁，营估家事，以给所须，即外护也。

疏如宗亲财者，亲能成我，财能资我，常相随逐，即同行义。

疏如商主导者，主达通塞，宝所可期，即教授义。



疏如子卧父怀者，约理也，境发于智，即如子智还契境，如卧父怀，此则借小名，而成开显之义。

经云：今佛前光照庄严相菩萨者，妙音品初云：释迦牟尼佛光照其身等是，则指释迦名今佛也，此品望上，上名为前庄严相者，上云是菩萨目如广大，乃至身真金色无量百千功德庄严，威德炽盛光明照耀，诸相具足，即其相也，是故疏云：妇者，妙音是也。

经一切世间诸天人民，亦应礼拜者，令一切天人礼拜识二菩萨名字人也。

经云：得法眼净者，准度无极集经云：有求声闻乘，心开意解，有志求大乘，得法眼净，又大庄严论云：见道所断烦恼菩萨，尔时远尘离垢，得法眼净，今闻开显，分粗惑，先除例同彼论释。

### 释普贤品

疏遍吉者，遍故名普，吉故名贤也。

问华严至如如，若彼经云普贤身相犹如虚空，依于如如，不依佛土，大论亦云：是遍吉菩萨，一一毛孔出诸佛土及菩萨遍满十方，以化众生无的处所矣。

疏才仅也。

疏几（巨衣反近也）亦有机音，亦有纪音。

疏自在理一者，约所证边属理一也。

疏神通者，行一者，修行以神通为本，又神通动作皆修行之相。

疏威德者，我也者，以得理故威德则盛也。

疏名闻者，净者，以行净，故名闻遍于法界。

疏言说如此者，意云：说时如上次第对于四德，应知即一具四，故云自在等。

随去者，皆云随者，圆四德力不谋而运，故谓之随。

疏流起者，任运水流云起也。

此是心力者，谓龙心力也。

法力者，法尔力也。

众生力者，谓众生机感力耳。

不思議力者，得一实不思議理，故有难思之用也，普贤亦尔，具四德力，故来劝发也。

疏光光无极者，谓明明无极也。

疏佛护念者，昔护今开也。

疏殖众德本至入正定者，众善得理而能生成无德不备，故云德本，亦是正定聚者，即照而寂安王三昧称为正定，一切三昧悉入其中，谓之为聚即双照意也。

疏不乱不味者，约于定智用，论于双非，不乱不味，二是定用不取不舍，二是智用论解脱力也。

疏又佛护念是开佛知见者，中道初开为佛所护，示本了因，故般若对示真道回向极果，必能广利群生，故大慈名悟佛之知见，即正定聚，况一俱云入名义最便。

疏入正定聚至如来衣者，寂灭忍衣方名正定，体遍法界为佛所护念，即从所覆为衣也。

疏殖众德本是坐如来座者，毕竟空知是众德本，若非久殖德无由生。

疏发救众生是誓愿安乐行者，上文云：其人虽不问不信是经，我得阿耨菩提时，随在何地引之，令得住是法中（云云）。

疏入正定聚是意安乐者，上文云：嫉恚违慈悲之心，非化他之法，谄狂乖智慧之道，非自行之法，乖心成心成恼心，安空理破偏执诤，故意安也。

疏殖众德本是口安乐行者，文云：观诸法空是众德本，所取著心苟执不逆人意，不违法相，则不说小乘法，答但以大乘而为解说也。

疏护念是身安乐者，上文云：蒙佛护念，身无危险，故安心无忧恼，故乐身安心，乐故能进行，又上文云身体及手足静然安不动，其心常恬怕未曾有散乱等（云云）。

则以空座为般若者，此取能空为般若也，广如法师品末云，修如来室是大慈悲，若就同体即法身也，若被众生即是解脱，能令众生会于体，即是般若，修如来衣者，若就所覆即法身也，若就能覆严身即寂灭忍也，若就和光利物，即解脱也，若就能坐即般若也，若就所坐即法身也，身座冥称即解脱也。

体宗用者，衣体座宗室用也。

经云：即得三昧者，按普贤观经，所谓诸佛现前三昧，得是三昧，见十方佛及妙国土，了了分别（云云）。

疏旋假入空等者，专约体法相似，入于圆妙之空，入假准此言。

疏二为方便等者，明法音方便陀罗尼，在于似位，双用空假为入中道法音之方便也，而云得入中道者，显此方便是中道因，非谓已入，故玄文云：经明三陀罗尼，但名似道，未是真道（云云），又复应知衣座室三，以为能弘之方法，开示悟入以为所依之法也。

疏常手得是经者，他意云：能行四法，则经卷常在心手也。

开示等四句而为四释者，述于方便品中开示悟入，而为四释，谓约位乃至观心也。

有人至此等者，圆镜引云：依普贤观经，行法有五列五法，竟结云此由罪有轻重，根有利钝，故今言三七，谓上根人，后加四例通于中下，由此得知普贤观经同于劝发品也。

经正忆念如说修行者，如上五种法师及三七日等，是修行之相也。

疏述成意足者，若将此文述前第三覆以神力，其文则足看其文势，只似先叙示身教法意耳，又与上文不多相称，则成欠其一文，左溪文句亦云，今不述覆以神通力也。

非玄文等者，玄谈教旨，无非妙心，即导义也，止观乃依经修观轨则行人，分到宝所，故名达也，此疏即分节文句，轨范弘赞观诵合理，方得名持，虽三不同，意存修入，故云：非一家无以进也。

法华天台文句辅正记卷第十（终）

# 妙法莲华经文句纂要（清·道霏纂要）

妙法莲华经文句纂要

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霏纂要

法华文句纂要序

原夫如来于法身地，寂照群机，大悲熏心，诞神演法，一乘顿圆，非华严无以捷其始。五味渐熟，非法华无以畅其终。是以佛日东升，高山大士，先蒙其照。慧轮当午，幽谷微善，咸沐其光。三周一雨而机自低昂，九喻一乘而缘见同异（三周者，一为上根法说，二为中根譬说，三为下根宿世因缘说。九喻者，一莲华喻为总，总譬本迹两门妙法也。二八喻为别，八喻者，一火宅喻，喻三界不安隐，二穷子喻，喻小乘无大乘功德法财，三药草喻，喻有漏诸善，皆能除恶，而无漏之善为最，四化城喻，喻二乘真空涅槃，防见思之非，御生死之敌，五衣珠喻，喻王子结缘，下一乘了因之种，六凿井喻，喻菩萨但习法华前诸衍经，如见干土，去水尚远，若闻解此经，如见湿泥，近实相水也。七髻珠喻，喻中道实相，极果所宗。以上七喻，皆喻迹门开权显实也。八医子喻，喻大医王，遍疗一切众生之病，唯此一喻，喻本门开迹显本也。大意谓三周皆一实相之法，而三种机宜，自见低昂耳。九喻皆喻一乘之理，而缘见同异，二者皆在机，在缘而法无差别也○七喻之说，出法华论，前不举莲华，后不说凿井，但用中间七喻，作七对治，荆溪谓一二得经旨，余于理似不成，今依经补足九喻，宁违论，不可违经也）。其施权也，诱其入实，其垂迹也令其达本，本中之本，始于无始威音（释见寿量品），迹中之本，起于不轻菩萨，迹本本迹，互现无涯，极界尘而寿量莫穷，竭墨点而时分无尽（墨点见化城品）。本迹之道既明，开显之意斯了，且一期大法，罄智海以敷扬，两门流通，极多品而劝赞，良以众生本来是佛，祇为不觉不知，欲令一念回机，不啻再四叮嘱，一偈一句，尽入授记之中，三德三轨，妙修说法之行（三德者，法身、解脱、般若，乃佛之极果也。三轨者，弘法之轨则也。法师品云：入如来室，著如来衣，坐如来座。如来室者，一切众生中大慈悲心是。如来衣者，柔和忍辱心是。如来座者，一切法空是。安住是中，以不懈怠心为诸菩萨四众，广说是法华经。注云：入如来室，修同体慈，即法身德。著如来衣，修寂灭忍，即解脱德。坐如来座，能坐所坐，毕竟空寂，即般若德。即一而三，即三而一，是弘法之三轨也）。故宝塔品云：圣主世尊，虽久灭度，在宝塔中，尚为法来。诸人云何，不勤为法？盖此经王（法师品颂云：决了声闻法，是诸经之王），乃一化之大本，五时之极唱，受持、读诵、为人解说，如说修行，究竟成佛，智士得之，自庆自幸而已矣。宁复有加于此者乎？

天台智者大师，灵岳亲承，大苏妙悟，得法华三昧，发旋陀罗尼，照了法华。若高辉之临幽谷，达诸法相。若长风之游太虚，于是九旬谈妙，以释经题。次释章句，以解文义。复著摩诃止观，以明妙行。盖大师以佛之心，印己之心，以己法华，释佛之法华，如空合空，了无缝隙，似水投水，殊无异味。师之前，法门钜匠，释此经者凡数家，皆各名世。及师言一出，如果日雨天，而众景失曜

矣。后代亦有不明师之言，得佛之心者，往往别为注释，不无一二新得，无过枝末小节，其犹捧土益仞，究竟无所加损。余少年行脚，尝历讲肆，亲炙诸硕德，而于台贤性相之旨，粗得其纲领，后入禅，专事参究，而诸教乘，束置高阁。又十载，及罢参后，再取当年所习教法读之，方知原是自己祖翁田地，契券分明，不爽毫发。自是以来，复加钻研，首事华严，日与毗卢老人，文殊普贤，眉毛厮结，未尝暂离，至年六十有四，始纂华严疏论要语，注于经文之下，成一百二十卷，刊行于世，时年已七十矣。弹指间，不觉八旬之年又至，因思法华一部，乃成未了之业，释今不为，得无辜负此生乎？乃请文句及记，从头温习，即于是年岁次甲戌冬十月朔日发笔，但纂大师释经正义，令人开示悟入者录之。其正义已足，而滔滔雄辩，纵横发挥者，略录其要，不能具录。又破古处，长篇累牍，实当时之药石，乃今日之弁髦，则不须录，其经前所立科段，繁者略汰之，阙者备补之。又理之精深，文之简奥者，则引荆溪记文略释之。又有义之未发，愚之鄙见者，则僭补一二，盖务逗适机宜，以似同见同行而已，乃命名曰法华文句纂要。但老眼昏华，精力弗迨，不无舛误，幸高德垂览，不吝指示，以便改正，共相流通，实所望也。是为序。

康熙乙亥冬复月长至日私淑比丘道霈拜书

### 法华经文句纂要品目

#### 卷第一

##### 序品第一

#### 卷第二

##### 方便品第二

#### 卷第三

##### 譬喻品第三

#### 卷第四

##### 信解品第四

##### 药草喻品第五

##### 授记品第六

#### 卷第五

##### 化城喻品第七

##### 五百弟子授记品第八

##### 授学无学人记品第九

##### 法师品第十

见宝塔品第十一

卷第六

提婆达多品第十二

持品第十三

安乐行品第十四

从地涌出品第十五

如来寿量品第十六

卷第七

分别功德品第十七

随喜功德品第十八

法师功德品第十九

常不轻菩萨品第二十

如来神力品第二十一

嘱累品第二十二

药王菩萨本事品第二十三

妙音菩萨品第二十四

观世音菩萨普门品第二十五

陀罗尼品第二十六

妙庄严王本事品第二十七

普贤菩萨劝发品第二十八

法华经文句纂要品目（终）

妙法莲华经文句纂要卷第一

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霈纂要

△经前有三段 初略释五重玄义

妙法莲华经

智者大师，将释此经，先于经前，立五重玄义，申明首题，发扬一经大旨，所谓九旬谈妙是也。言五重者，谓名体宗用教相也。因名诠体，因体会宗，依宗有用，仍须教相，区以别之。令权实有归，粗妙无爽，此经以法喻为名，实相为体，一乘因果为宗，断疑生信为用，醍醐为教相。一法喻为名者，夫妙名不可思议也。所言法者，十界十如权实之法也。此法即妙，此妙即法，无二无别，故言妙也。所谓妙名一举，待绝并彰，相待论判，出前三教四时之上，绝待论开，开前三教四时，俱成一实也。莲华者喻，喻权实法也。莲譬于实，华譬于权，良以妙法难解，假喻易彰，况意乃多，略拟本迹，合成六喻也。初迹门三喻，一为莲故华，譬为实施权。经云：知第一寂灭，以方便力故，虽示种种道，其实为佛乘。二华开莲现，譬开权显实。经云：开方便门，示真实相。三华落莲成，譬废权立实。经云：正直舍方便，但说无上道也。次本门三喻，一为莲故华，莲譬于本，华喻于迹，从本垂迹，迹依于本。经云：我实成佛以来，久远若斯，但教化众生，作如是说，我少出家，得三菩提。二华开莲现，譬开迹显本。经云：一切世间，皆谓今始得道，我成佛以来，无量无边那由他劫。三华落莲成，譬废迹立本。经云：诸佛如来，法皆如是，为度众生，皆实不虚。是以先标妙法，次喻莲华，荡化城之执教，废草庵之滞情，开方便之权门，示真实之妙理，会众善之小行，归广大之一乘，上中下根，皆与记荊（结迹门意）。又发伽耶之权巧，显本地之幽微，增道损生，位邻大觉，一期化导，事理俱圆，莲华之譬，意在斯矣（结本门意）。经者，西国称修多罗，此云契经，谓契理契机也。具贯摄善法四义，谓贯穿所应说义，摄受所化众生，三世不易，千圣同遵也（一释名竟）。

二实相为体者，一切诸法，不出法性，正指实相以为正体也。故寿量品云：不如三界见于三界，非如非异。若三界人，见三界为异，二乘人，见三界为如，菩萨见三界，亦如亦异，佛见三界，非如非异，双照如异，今取佛所见为实相正体也。体化他之权实，即是自行之权实，如垢衣内身，实是长者。体自行化他之权实，即是自行之权实，如衣内系珠，即无价宝也。自行之权即自行之实，知一切世间治生产业，皆与实相不相违背，一色一香，无非中道，况自行之权而非实耶（二辨体竟）。

三者一乘因果为宗，宗者，要也。云何为要？无量众善，言因则摄，无量证得，言果则摄，如提纲维，无目而不动，牵衣一角（谓戒衣也），无缕而不来，故言宗要。然诸因果，善须明识，尚不取别教因果，况余因果？诸经明佛往昔所行因果，咸是方便，非今经宗要，取意为言，因穷久远之实修，果穷久远之实证，如此之因，竖高七种方便，横包十法界法，初修此实相之行，名为佛因，道场所证，名为佛果，但可以智知，不可言具，略举如此因果，以为宗要耳（三明宗竟）。

四断疑生信为用，用者力用也。三种权实二智，皆是力用，于力用中更分别，自行二智照理，理周名为力，二种化他二智鉴机，机遍名为用，祇自行二智，即是化他二智，化他二智，即是自行二智，照理即鉴机，鉴机即照理，如萨婆悉达，弯祖王弓满，名为力。中七铁鼓，贯一铁围山，洞地，彻水轮，名为用。诸方便教，力用微弱，如凡人弓箭，何者？昔机稟化他二智，照理不遍，生

信不深，除疑不尽。今机稟自行二智，极佛境界，起法界信，增圆妙道，断根本惑，损变易生，非但生身，及生身得忍两种菩萨俱益。法身，法身后心，两种菩萨亦俱益，化功广大，利润弘深，盖兹经之力用也（四论用竟）。

五醍醐为教相，教者，圣人被下之言也。相者，分别同异也。云何分别？如日初出，先照高山，厚植善根，感斯顿说，顿说本不为小，小虽在座，如聋如哑，良由小不堪大，亦是大隔于小，此即华严。约法被机，机得大益，名顿教相。约说次第，名从牛出乳味相。次照幽谷，浅行偏明，当分渐解，此如三藏，三藏本不为大，大虽在座，多踈婆和，小所不识，此乃小隔于大，大隐于小。约法被机，名渐教相。约说次第，名酪味相。次照平地，影临万水，逐器方圆，随波动静，示一佛土，令净秽不同，示现一身，巨细各异，一音说法，随类各解，恐畏欢喜，厌离断疑，神力不共，故见有净秽，闻有褒贬，嗅有薈卜不薈卜，华有著身不著身，慧有若干不若干，此如净名方等。约法被机，犹是渐教。约说次第，生酥味相。复有义，大人蒙其光用，婴儿丧其睛明，夜游者伏匿，作务者兴成。故文云：但为菩萨说其实事，而不为我说斯真要，虽三人俱学，二乘取证，具如大品。若约法被机，犹是渐教。约说次第，名熟酥味相。复有义，日光普照，高下悉均平，土圭测影，不缩不盈，若低头，若小音，若散乱，若微善，皆成佛道，不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之，具如今经。若约法被机，名渐圆教。约说次第，醍醐味相。当知华严之譬，与涅槃义同，三子三田三马等譬，皆先菩萨，次及二乘，后则阐提，圣凡平等（三子三田三马等譬者，涅槃迦叶菩萨白佛，如来怜愍一切众生，不调能调，未脱能脱，善星是佛菩萨时子，断欲界结，证得四禅，如来何故说是一阐提？地狱劫住，不可治人，何不先为演说正法，后为菩萨？若不能救善星比丘，云何得名大慈悲，有大方便？佛言：善男子！譬如有人，唯有三子，一者有信顺心，恭敬父母，利根智慧，于世间事，悉能了知。其第二子，无信顺心，不敬父母，利根智慧，于世间事，能悉了知。其第三子，不敬父母，无信顺心，钝根无智。父母教告，应先教谁？迦叶白佛：应先初，次及第二，后及第三，而彼二子，虽无信顺恭敬之心，以慈念故，次复教之。如来亦尔。其三子者，先譬菩萨，次譬声闻，后譬阐提，如修多罗中微细之义，我先已为诸菩萨说，浅近之义，为声闻说，世间之义，为阐提说，今虽无益，作后世因。善男子！譬如三田，一者渠流便易，无诸沙卤，瓦石棘刺，种一得百。二者虽无沙卤，瓦石棘刺，渠流险难，收实减半。三者渠流险难，多诸沙卤，种一得一。又有三马，一者调壮大力，二者不调大力，三者羸老，王若行时，先乘何马？合譬如前。善男子！如大师子。若杀香象，则尽其力，乃至杀兔，亦尽其力，如来亦尔。为诸菩萨，及一阐提，功用无二。故今文中，初说华严，先为菩萨，次在鹿苑，为声闻。方等已后，大小普被，乃至涅槃，名为平等。故涅槃云：功用无二。经文虽列多种三譬，譬意不别，重引来耳。日光无私，高者先照，后及平地，涅槃亦尔。佛智无偏，大机先被，后及阐提，通前后说，故云平等）。问：既以五味分别，那同称渐？答：约渐，得明五味耳。又若小不闻大，大一向是顿，若大不用小，小一向是渐。若以大破小，是渐顿并陈，若带小明大，是渐顿相资。若会小归大，是渐顿混合。故无量义云：渐顿二法，三道四果不合，今时则合，即此义也。问：云何相资？答：小闻于大，耻小而慕大，是为顿资渐。佛命善吉转教，大益菩萨，是为渐资顿。如前分别，但约显露明渐顿五味之相。若论不定，义则不然，虽高山顿说，不动寂场而游化鹿苑，虽说四谛生灭，而不妨不生不灭，虽为菩萨说佛境界，而有二乘智断，虽五人证果，不妨八万诸天获无生忍，当知即顿而渐，即渐而顿。大经云：或时说深，或时说浅，应问即遮，应遮即问，一时一说一念之中，备有不定，不同旧义，专判一部，味味中悉如此，此乃显露不定。秘密不定，其义不然，如来于法，得最自在，若智若机，若时若处，三密四门，无妨无碍，此座说顿，十方说渐说定，顿座不闻十方，十方不闻顿座，或十方说顿说定，此座说渐，各各不相知闻，于此是显，于彼是密。或为一人说



顿，或为多人说渐说不定，或为一人说渐，为多人说顿，各各不相知，互为显密。或一座默，十方说，十方默，一座说，或俱默俱说，各各不相知，互为显密。虽复如此，未尽如来于法自在之力，但可智知，不可言辨，虽复甚多，亦不出渐顿不定秘密。今法华是显露，非秘密，是渐顿，非渐渐，是合，非不合，是醍醐，非四味，是定，非不定，如此分别，此经与众经相异也。又异者，余教当机益物，不说如来施化之意，此经明佛设教元始，巧为众生，作渐顿不定显密种子，中间以渐顿五味，调伏长养而成熟之。又以顿渐五味而度脱之。并脱，并熟，并种，番番不息，大势威猛，三世益物，具如信解品中说，与余经异也。又众经咸云：道树师，实智始满，起道树，始施权智。今经明师之权智，在道树前，久久已满，诸经明二乘弟子，不得入实智，亦不能施权智。今经明弟子入实甚久，亦先解行权。又众经尚不论道树之前，师之与弟，近近权实，况复远远。今经明道树之前，权实长远，补处数世界不知，况其尘数。经云：昔所未曾说，今皆当得闻，殷勤称叹，良有以也。当知此经，异诸教也。上来所明五时五味，及顿等化仪四教，然后出藏通别圆化法四教。化仪，乃如来一代化物之仪式，如世药方。化法，乃化物之方法，如世用药。详如玄义，略如四教仪，此但提其纲要云尔（五明教竟）（初五重玄义竟）。

### △次明翻译弘传之师

姚秦三藏法师鸠摩罗什译。

师中天竺国人，父鸠摩罗琰，家世相国，弃荣出游，龟兹王以女妻之，生师，名鸠摩罗什，此云童寿。师生而神灵，七岁随母入寺，见大铁钵，即取顶戴。俄念此钵甚钜，我何能顶？即不胜重，将压焉，遂悟万法唯心。博学强记，人莫能及，以冲龄高德，故云童寿。出家博通三藏，龟兹王以金师子座处之。苻坚据秦，见异星现于西域，太史奏，当有大德智人，入辅中国，遣将吕光伐龟兹，迎罗什，中途闻坚为姚萇所害，萇欲迎之不果。萇亡，子姚兴立，迎师入关，奉为国师。师阅旧经，译多参差，不与梵本相应，乃集沙门，生肇融睿等八百余人，于逍遥园，新译经论，凡三百九十余部，并畅神源，发挥幽致。姚秦弘始五年，四月二十三日，译大品竟，至八年夏，于草堂寺译此妙法莲华经，命僧睿讲之。睿开为九辙，世不传。师将终，集众曰：愿所宣译，传之后世，咸共流通，今于众前，发诚实誓，若所传无谬，当使焚身之后，舌不焦烂。以弘始十一年八月二十日，卒于长安，阖维，薪尽形灭，舌根俨然不坏，如红莲华色。南山感应传云：师位证三贤，七佛以来译经之师也。译者，翻字翻音，易梵语为华言也。其钜功茂德，详本传。

陈隋国师天台智者大师传。

天台智者大师，讳智顓，字德安，姓陈氏，世为颖川人。晋朝避乱，止于荆州之华容。父讳起祖，梁元帝时，为散骑常侍，封益阳侯。母徐氏，梦香烟五彩，萦回入怀，遂觉体重，诞灵之夕，神光发屋，且有二僧过门曰：此儿道德所钟，必当出家证果。言毕而隐。师眉分八彩，目耀重瞳，有古帝者之相，父母每藏护之，不令人见，在襁褓中，卧即合掌，坐即面西。七岁喜往伽蓝，蒙僧授普门品一遍成诵。师于佛前，誓为沙门，夜梦瑞像，舒金色手，从窗而入，三摩其顶，由是深厌家狱，每求出家，二亲不许，乃刻旃檀像，披藏寻经，当拜时，恍焉如梦，见高山顶，有僧举手招之，须臾伸臂，接至山麓，入伽蓝，见所造像在焉，即悲泣自陈，愿学得三世佛法，对千部论师，说之无碍，用报四恩。僧复指像谓曰：汝当居此，汝当终此。是年父母，相继倾丧。年十八，即辞兄，依本郡果愿寺舅氏法绪出家，二十进具，初从慧旷学律，兼通方等，复诣大贤山，诵法华，无量义，普贤观，历涉二旬，诵通三部，进修方等，胜相现前，见道场广博庄严，而诸经像，纵横纷

错，身在高座，足躡绳床，口诵法华，手正经像，既精通经律，常乐禅悦，快快湘东，无足可问。陈文帝天嘉元年，时思大禅师，止光州大苏山，即往顶拜，思一见，即曰：昔日灵山同听法华，宿缘所追，今复来矣。即示以普贤道场四安乐行，昏晓苦倒，如教研心，切柏为香，柏尽继之以栗，卷帘进月，月没继之以松，经二七日，诵经至药王本事品，是真精进。是真法供养如来。身心豁然，寂而入定，亲见灵山一会俨然未散，照了法华，若高辉之临幽谷，达诸法相，如长风之避太虚，将证白师，南岳更为开演，凡自心所悟，及从师咨受，四夜加进，功逾百年。南岳叹曰：非汝莫证，非我莫识。所入定者，法华三昧前方便，所发持者，初旋陀罗尼也。纵令文字之师，千群万众，寻汝之辩，不可穷矣。当于说法人中，最为第一。南岳手持如意，临席赞之曰：可谓法付法臣，法王无事矣。复谓师曰：吾久羨南岳，恨法无所委，汝既得其门，当传灯化物，莫作最后断佛种人也。师既奉训，不获从往南岳，以陈光大元年，同法喜等二十七人，初至金陵，朝野钦风，咸来请益，仪同沈君理，请居瓦官寺，开法华经题，帝停朝一日，敕群臣同往，听法禀戒，一夏开释大义，金陵诸大法匠，咸趋座下，尽北面之敬，九旬谈妙，即此时也。师止瓦官凡八载，大注法雨，举国倾心，乃谢遣门人曰：吾初年共坐者四十人，皆得法，次百余人，得法者不满十人，其后徒众转多，得法转少，吾闻天台幽胜，昔人见称，将息缘兹岭，以展平生之志。夏四月，宣帝敕留训物，徐陵泣劝勿往，师勉留度夏，秋九月，遂入天台。此山先是神僧定光，庵居三十载，师至一见，即曰：颇忆招手相引时否？师即悟礼像之征，夜闻空中钟磬之声，光曰：此犍椎集僧，得住之相，此处金地，吾已居，北山银地，汝宜居焉。即佛陇也。乃于此创立伽蓝，植松引流，宛若昔梦。一日见神僧谓之曰：能制敌胜怨，乃可为勇，复为说法。师问曰：大圣所说，是何法门？当云何学？云何弘宣？答曰：此名一实谛，学之以般若，宣之以大悲，从今以后，自行兼人，吾皆影响。九年二月，帝下诏曰：禅师佛法雄杰，时匠所宗，训兼道俗，国之望也。宜割始丰县调（天台在六朝时，县名始丰，调去声，税赋也），以充众费，蠲两户民，用给薪水。十年，左仆射徐陵，以禅师创寺启于朝，赐号修禅。天台濒海，民业渔捕，师以身衣劝人，赎橐一所，为放生之池。时临海内史计诩，请讲金光明经，渔者闻法，皆好生去杀，舍江溪橐梁六十三所，三百余里，俱成法池。诩后还都，坐事被縶，临当伏法，遥想禅师，冀垂一救，夜梦群鱼巨亿，吐沫相濡，明且有诏，特原诩罪。至德元年（陈少主），敕国子祭酒徐孝克，树碑为铭，以颂功德。三年正月，前后三遣使，诏请至金陵，弘宣大法，师辞以疾，更敕州郡为之劝请曰：主上虚己思敬，愿师一往，若一言有益，则四生永赖。师不获己而起，既至，暂安置灵曜，四月诏赴太极殿，开大智度论题，及仁王般若经题，还寺就讲，时百高座居左（诸高座法师也），五等在右（五爵，公侯伯子男也），慧旷，慧辩，皆奉敕问难，天子临筵听法，百僚莫不尽敬。祯明元年，于光宅讲法华，时章安预次（文句题注，二十七岁，听受金陵，六十九岁，于丹丘添削）。二年正月，隋伐陈，国破，江南皆归于隋，师以时丧乱，遂杖策荆湘。隋开皇十年正月，文帝下诏曰：皇帝敬问光宅禅师，朕于佛教，敬信惟重，往者周武毁弃佛法，朕曾发心立愿，必许护持，及受命于天，遂即兴复，师已离世网，修己化人，必希奖进僧伦，用光大道。十一年，晋王（杨广）遣使奉迎，师曰：我与晋王，深有缘契。即束装顺流，不日而至，王设千僧斋，制疏请授菩萨戒，师曰：王纡遵佛戒，宜立法名总持。王赞师曰：大师传佛心灯，宜称智者。授戒毕，即欲西上，王固请留，师不允，王命有司，具装发遣。师往衡山，营建功德，酬师恩也。十二月，师至荆州，旋乡，将建福庭，以答地德，乃于当阳山创立精舍，道俗禀戒听法者，五千余人。初至当阳，望沮漳山色，堆蓝积翠，欲卜清溪以为道场，意嫌迫隘，遂上金龙池北百余步，有一大树，婆娑偃盖，中虚如庵，乃于其处，趺坐入定。一夕云开月明，见二人，仪从如王，长者美髯而丰厚，少者冠帽而秀发，前致敬曰：予即关羽，汉末纷乱，九州瓜裂，曹操不仁，孙权自保，予义臣蜀汉，期复帝室，时事相违，有志不遂，死有余烈，故王此山。大德圣师，何枉神足？师曰：欲于此建立道场，以报生身之德耳。神曰：愿哀悯我

愚，特垂摄受，此去一舍，山如覆船，其土深厚，弟子当与子平，建寺化供，护持佛法，愿师安禅七日，以须其成。师期满出定，见湫潭千丈，化为平址，栋宇焕丽，巧夺人目，神运鬼工，其速若此，师领众入居，昼夜演法。一日神启师曰：弟子获闻大法，更愿禀戒，永为菩提根本。师即秉炉焚香，授神皈戒讫，神欢喜信受，再拜腾空而去。于是神之威德，昭布千里，远近瞻祷，莫不肃敬。晋王启奏，当阳造寺，事出神心，理生望表，宜赐嘉名，帝可其请，赐名玉泉。师将还天台，晋王留居栖霞，庶获咨决，师坚辞，王不敢留，遂行，吴越之民，扫巷以迎，沿道令牧，幡华交接，至会稽寓古寺，一夕皎月映床，独坐说法，如人问难，侍者智晞，明且启曰：未审夜来见何因缘？师曰：吾初梦大风忽起，吹坏宝塔。次见梵僧谓我曰：机缘如薪，照用如火，傍助如风，三事备矣，化道乃行，华顶之夜，许相影响，机用将尽，傍助亦息，故相告耳，此死相现也。吾忆少时之梦，当终此地，所以每欲归山。吾终后，当藏尸于西南峰，累石为龕，植松覆坎，立二白塔，使见者发菩提心。次日启行，至石城，乃称有疾，谓智越曰：吾终期在此，不须前进。石城是天台西门，大佛是当来灵像，处所既好，宜最后用心，衣钵道具，一分奉弥勒，一分充羯磨。语已，右胁西向而卧，专念弥陀观音，及般若名讫，令侍者唱二部经名，唱法华名竟。曰：法门父母，慧解由生，本迹旷大，微妙难测，四十余年，蕴之知谁，唯独自明了，余人所不能见，辍斤绝弦，于此日矣。唱无量寿经竟。曰：四十八愿，庄严净土，华池宝树，易往无人，火车相现，能改悔称名，尚得往生，况戒慧熏修，行道力故，实不唐捐。弟子智朗请曰：不审师入何位？没此何生？谁可宗仰？师曰：汝等懒种善根，问他功德，如盲问乳，告实何益？吾今当为破除汝疑，吾不领众，必净六根，为他损己，只登五品耳。吾诸师友，侍从观音，皆来迎我。波罗提木叉，是汝之师，吾常说四种三昧，是汝明导。我与汝等，因法相遇，以法为亲，传通佛灯，是为眷属。又诫维那曰：人命将终，闻钟磬声，增其正念，惟长惟久，气尽为期，云何身冷，方乃声磬耶？示诲大众讫，乃唱三宝名，如入三昧，实开皇十七年，十一月二十四日，未时也。春秋六十，僧夏四十，安坐在外，经历十日，道俗奔赴，哭泣绕拜，如丧考妣，将昇龕归佛陇，连雨不休，弟子等咒愿，乞加神力，才举灵龕，应时开霁，乃于寺西南峰起塔奉藏，从先嘱也。传法弟子三十二人，得法自行者，不可称数，造寺三十六所，栖霞、灵岩、天台、玉泉，天下四绝，造大藏经十五处，旃檀金铜画像八十万躯，度僧一万四千，师三十年唯著一纳，冬夏不易，凡所受施，一果一缕，悉以入众。凡所弘通，不畜章疏，安无碍辩，契理符文，有大机感，乃亲著述。炀帝大业元年，十一月二十四日，值师忌辰，遣通事舍人卢正方入山，度四十九僧，设千僧斋，启师灵塔视之，开龕不见遗体，唯空座虚帐而已，使者反命，帝乃谓群臣曰：智者是朕之师，先多灵异，朕仁寿元年，令张干威往视龕室，法身端坐，如入禅定，今卢正方往，则灵体不见，唯空座而已。至人得道非虚，真不可思议也。

### 隋章安尊者灌顶传

师讳灌顶，字章安，临海章安人，以地目人，尊之也。始生三月，能随母称三宝名，七岁入摄静寺依慧拯为驱乌，日记万言，二十进具，天纵慧解，一闻不忘。陈至德初（陈后主），谒智者于修禅，禀受教观，研绎既久，顿蒙印可，因为侍者，随所住处，所说法门，即能领受，佛法大海水，流入阿难心，师受法智者，亦若是也。祯明元年，随智者止金陵光宅，听讲法华（文句云：年二十七，听受金陵）。隋开皇十三年夏，受玄义于江陵，十四年夏，受圆顿止观于玉泉，凡大师平日讲说，悉为结集，大小部帙，百有余卷，传之百世，师之力也。炀帝大业十年，著涅槃玄义二卷，疏二十卷，时隋末兵兴，寇盗群起，师自序云：推度圣文，凡历五载，何年不见兵火？何月不见干戈？菜食水斋，冰床雪被，其劳苦有若此。疏成。烈火焚之不爇，晚年于会稽称心精舍讲说法华，时人赞之，有跨朗笼基，起云迈印之语，郡中有嘉祥吉藏，先曾疏解法华，闻师之说，废讲散众，投足请业，深悔前作之妄。唐贞观六年八月七日，终于国清，寿七十二，腊五十二，初示疾，

有异香，临终命弟子曰：弥勒经说，世尊入灭，多爇名香，其烟如云，汝今可多焚香，吾将去矣。因委曲遗诫，辞理甚切，忽起合掌，称净土佛菩萨名，奄然而化。先是贞观元年，同学智晞临终曰：吾生兜率，见师智者，左右宝座行列，皆悉有人，唯一座空，彼天人曰：却后六年，顶法师来升此座。计岁论期，审晞不谬，是月九日，窆于寺之南山。师居摄静寺讲涅槃经，群盗突至，见寺门旌旗耀日，神兵执仗，皆长丈余，贼众惊奔溃散，师每诵经宴坐，常有天华飘坠其侧。所著有八教大意、智者别传，各一卷，观心论疏二卷，国清百录五卷，真观法师传、南岳记，各一卷，吴越王请谥总持尊者。

### 唐荆溪尊者湛然传。

师讳湛然，号荆溪，姓戚氏，世居晋陵荆溪，时人尊其道，因以为号。家世习儒，故幼学夙成，在儿童中，超然有迈俗之志。年十七（睿宗景云二年生，玄宗十五年，当十七岁），访道浙右，遇金华方岩，授以止观之法。开元十八年，始从学左溪（时年二十），溪与之语，知为法器。一日梦披僧服，掖二轮，游大河中，觉而白溪，溪曰：嘻！岂当以止观二法，度众生于生死之渊乎？遂以处士服，受教观之道。天宝七年，始解缝掖，著僧伽黎（时年三十八岁），寻诣会稽一律师，博究律部，久之演止观于吴门，左溪既没，师挈密藏，独运东南，一日谓门弟子曰：道之难行也。我知之矣。古之人，静以观其复，动以应其物，二俱不住，乃蹈乎大方。今之人，或荡于空，或胶于有，自病病人，道用不振，将欲取正，舍余谁归？于是大启妙法，旁罗万行，尽摄诸相，入于无间，即文字以达观，导语嘿以还源，乃祖述所传，著为记文，凡数十万言，一家三大部之旨，皆为之钞释。玄义有释签，文句有记，摩诃止观有辅行，其著述甚多，具本传，天台章安之道，至师而大备。天宝大历间，朝廷三诏，皆辞以疾。师始居兰陵，尝与江淮名僧四十人，同礼五台，有不空三藏门人含光，白师曰：顷从吾师不空游天竺，见梵僧云：闻大唐有天台教迹，可以识偏圆、简邪正、明止观，可能译之至西土耶？师闻之叹曰：可谓中国失法，求之四维（中国谓天竺四维谓震旦）。晚归台岭，大布而衣，一床以居，以身诲人，耆年不倦，大兵大饥之际，学者愈蕃，瞻望堂室，以为依怙。建中三年二月五日，示疾于佛陇，语门人曰：道无方，性无体，生欤死欤，其旨一贯，吾归骨此山，报尽今夕，要与汝等谈道而诀。夫一念无相谓之空，无法不备谓之假，不一不异谓之中，在凡为三因，在圣为三德，热炷，则初后同相，涉海，则浅深一流，自利利人，在此而已。汝其志之。言讫，隐几而化，寿七十二，夏四十三，门人奉全身塔于智者茔域之西南隅，吴越王请谥圆通尊者（翻译弘传师竟）。

### △后总判三分大科。

仰惟我佛，赴众机缘，作散华贯华两说。结集者，按说传之。论者，依经申之。皆不节目，古讲师但敷弘义理，不分章段，如什师释维摩经例也。若纯用此意，后生始不识起尽，天亲作法华经论，以七功德分序品，五示现分方便品，其余品，各有处分。昔河西凭，江东瑶，取此意节目经文，自是渐烦。光宅转细，重氛翳于太清，三光为之戢耀，问津者所不贵。昙鸾云：细科烟飏，杂砾尘飞，盖若过若不及，斯乃人情兰菊，各擅其美，后生不应是非争竞，无三益，丧一道。三益者，世界等三悉檀也。一道者，第一义悉檀也。唯序正流通三分，弥天高判，今古同遵，此经一部，二十八品。智者大师，依之分文，初品为序方便品，讫分别功德十九行偈，凡十五品半名正。从偈后尽经，凡十一品半，名流通。又一时分为二，从序品，至安乐行十四品，约迹门开权显实。从涌出，讫经十四品，约本门开迹显本。本迹各序正流通，迹门初品为序，方便讫授学无学人记八品为正。法师讫安乐行五品为流通。本门涌出讫弥勒已问斯事，佛今答之，半品名序。佛告阿

逸多下，讫分别功德品十九行偈，名为正。偈后尽经，十一品半为流通。前三段乃合两门为正宗，其后又分迹本两门各三分者，正明二门开显权实本迹之旨，令脉络分明，知起尽也。今依此消文，一经云何二序？答：华严处处集众，阿含篇篇如是，大品前后付嘱，皆不乖，一部两序何妨？今本门不安五义者，以本门非次首也。迹门但单流通，谓有劝持，无嘱累，以说法未竟故也。有无之意云尔（总判三分大科竟）（经前三段竟）。

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经序品第一。

经题略如前释，今释品题。序品者，序义有三，谓次、由、述，如是等五事，冠于经首，次序也。放光六瑞，起发之端，由序也。问答释疑，正说弄引，叙述也。具此三义，故称为序。品者，梵语跋渠，此翻为品，义类同者，聚在一处，故名品也。或佛自唱品，如梵网心地。或结集所置，如大论所述。或译人添足，如罗什译摩诃般若成九十品。今药王本事品，是佛唱。妙音观音等，是结集家。译人未闻，诸品之始，故言第一。

△次释经文二，初明四释，一因缘，二约教，三本迹，四观心。始从如是，终于而退，皆以四意消文，而今略书，或三二一，贵在得意，不烦笔墨。问：若略则一，若广匪四，所以云何？答：广则令智退，略则意不周，我今处中说，令义易明了。因缘者，亦名感应，众生无机，虽近不见，慈善根力，感而自通，感应道交，故用因缘释，四悉意也。约教者，应机设教，自有权实浅深不同，今经开前四味，同归醍醐，令见月亡指，故用约教释也。本迹者，久成为本，近成为迹，中间本迹，展转相望，今唯论开今日之迹，显初成之本，故用本迹释也。观心者，夫寻迹迹广，徒自疲劳，寻本本高，高不可极，如数他宝，自无半钱，但观己心之高广，扣无穷之圣应，机成致感，逮得己利，故用观心释也。然前四教，各有观心法门，开显之后，同归圆乘，其大旨即不思議境，所谓介尔一念之心，三千具足，即空假中。更有各具互具之义，以趣举一法，即法界之大都，互具各具，互融互摄，参而不杂，离而不分，一多自在，不相留碍。故辅行云：学者纵知内心具三千（各具义也），不知我心遍彼三千，彼彼三千，互遍亦尔（互具义也。彼彼者，一彼彼佛，一彼彼生，心佛众生，皆有各具互具之义）。如帝网珠，交彻融摄，重重无尽也。然此一念所以能尔者，以全性起修，全修即性。故四明云：法界圆融不思議体，作我一念之心，亦复举体作生（九界也），作佛（佛界也），作依（器世间也），作正（五蕴世间也），摩诃止观一部，具诠此理，此段节要，学者不可不留心，是为法华三昧也（初明四释义竟）。

△二正释经，大科序正流通三分，初序品为序分，释序分，有通有别。从如是去，至却坐一面，是通序。以诸经通有如是等五事故。从尔时世尊去，至品尽，是别序。以别序一经故。今初通序二，一如是等四事，二闻持之众。今初。

如是，我闻，一时，佛住王舍城耆闍崛山中。

四事中，一如是者，举所闻之法体。二我闻者，能持之人。三一时者，闻持和合，非异时也。四佛者，时从佛闻也。王城耆山者，闻持之所也。下文与大比丘等，第五闻持之众。故云五事，冠经首也。诸经皆尔，故云通序○四释中，一因缘释如是者，三世佛经初，皆安如是，诸佛道同，不与世争，世界悉檀也。大论云：举时方，令人生信者，为人悉檀也。又对破外道阿欧二字，不如不是，对治悉檀也（阿无欧有，一切外经，以二字为首，以其所计，此二为本，部内所明，不出所

计)。又如是者，信顺之辞，信则所闻之理会，顺则师资之道成，即第一义悉檀也。二约教释者，诸经不同，如是亦异，不应一匙，开于众户。又佛阿难二文不异为如，能诠诠所诠为是。今阿难传佛何等文，诠何等是，不可以渐文传顿是，以偏文诠圆是，传诠若谬，则文不如，文不如，则理不是，此义难明，须加详审。若云佛明俗有文字，真无文字，阿难传佛俗谛文字，与佛说不异，故名如。因此俗文，会真谛理，故名为是。此则三藏经初明如是也。若云佛明即色是空，空即是色，色空空色，无二无别，空色不异为如，即事而真为是，阿难传佛文不异为如，能诠即所诠为是，此则通教经初明如是也。若云佛明生死是有边，涅槃是无边，出生死有边，入涅槃无边，出涅槃无边，入于中道，阿难传此出有入无，出无入中，与佛说不异为如，从浅至深，无非曰是，此则别教经初如是也。若云佛明生死即涅槃，亦即中道，况复涅槃，宁非中道，真如、法界、实性、实际，遍一切处无非佛法，阿难传此，与佛说不异，故名为如，如如不动，故名为是，是则圆经初如是也。三约本迹释如是者，三世十方，横竖皆尔。过去远远，现在漫漫，未来永永，皆悉如是。何处是本？何处是迹？且约释尊最初成道经初如是者，本也。中间作佛说经，今日所说经初如是者，皆迹也。又阿难所传如是者，迹也。佛所说如是者，本也。又师弟通达如是，非始今日，亦非中间者，本也。而中间，而今日者，迹也。四观心释者，观前悉檀教迹等诸如是义，悉是行人一念心中因缘生法，即空假中，圆融三观，圆教如是也（四番释如是竟）。○因缘释我闻者。大论云：耳根不坏，声在可闻处，作心欲闻，众缘和合，故言我闻。问：应言耳闻，那云我闻？答：我是耳主，举我摄众缘，此世界释也。阿难登座称我闻，大众皆悲号，适见如来，今称我闻，又文殊结集，先唱题，次称如是我闻，时众悲号，二并生恋慕善，此为人释也。阿难身与佛相似，短佛仅三指（一指二寸），众疑释尊重出，或他方佛来，或阿难成佛，今唱我闻，三疑皆遣，此对治释也。阿难学人，随俗称我闻，第一义中，无我无闻，即第一义也。次约教者，释论明凡夫三种称我，谓我见、我慢、及世流布名字我，学人无我见，但二种，无学并无我慢，但一种，今阿难闻法时，是学人，无我见，能伏我慢，但随世名字，称我无咎，此用三藏意释我也。十住毗婆沙云：四句称我，皆堕邪见，佛正法中，无我谁闻，此用通教意也。大经云：阿难多闻士，知我无我而不二，双分别我无我，此用别教意也（不二是登地，双照是地前）。又阿难知我无我而不二，方便为侍者，传持如来无碍智慧，以自在音声，传权传实，有何不可，此用圆教释我也。又正法念经，明三阿难，阿难陀，此云欢喜，持小乘藏，阿难跋陀，此云欢喜贤，受持杂藏，阿难娑伽，此云欢喜海，持佛藏，阿含经有典藏阿难，持菩萨藏，盖指一人具四德，传持四法门，其义自显。三本迹者，若未会入，可言阿难随世名我，若发迹显本，空王佛所，同时发心，方便示为传法之人，何所不能。四观心者，观因缘所生法，即空即假即中，即空者，我无我也。即假者，分别我与无我也。即中者，真妙我也（四番释我竟）。○次释闻，一因缘者，阿难佛得道夜生，侍佛仅二十余年，未侍佛时，应是不闻。大论云：阿难集法时，自云：佛初转法轮，我尔时不见，如是展转闻，当知不悉闻也。展转从他，自他别故，闻不闻异，未闻者乐欲，已得闻者生喜，即世界悉也。旧解云：阿难得佛觉三昧力，自能闻，即为人悉。报恩经云：阿难求四愿，所未闻经，愿佛重说。又云：佛口密为说也。胎经云：佛从金棺出金臂，重为阿难现入胎之相，未闻诸经皆闻，即对治悉，以闻治不闻也。此经云：阿难得记，即忆本愿，持先佛法，皆如今也。即第一义悉。二约教者，欢喜阿难，面如净满月，眼若青莲华，亲承佛旨，如仰完器，传以化人，如泻异瓶，此传闻法也。欢喜贤，住学地，得空无相愿，眼耳鼻舌诸根不漏，传持闻不闻法也。典藏阿难，多所含受，如大云持雨，此传持不闻法也。阿难海是多闻士，自然能解了，是常与无常，若知如来常不说法，是名菩萨具足多闻。佛法大海水，流入阿难心，此传持不闻不闻法也。今经是海阿难，持不闻不闻之妙法。三本迹者，如上四闻，皆迹引，而本地不可思议，以本事高难量故，本理深难思故，本迹化莫测故。四观心释者，一念因观缘法，是观闻闻，观空，是观闻不闻，观假，是观不闻闻，观中，是观不闻不闻，一

念观者，妙观也（四番释闻竟）。○因缘释一时者，肇法师云：法王启运，嘉会之时，此世界悉也。论云迦罗，是实时，示内弟子时食，时著衣者，为人也。三摩耶，是假时，破外道邪见者，对治也。若时与道合者，第一义也。约教者，若见谛已上，无学已下，名下一时。若三人同入第一义，名中一时。若登地已上，名上一时。若初住已上，名上上一时。今经是上上一时也。本迹者，前诸一时，迹也。久远实得之一时，本也。观心者，观心先空次假后中，次第观心也。观心即空即假即中，圆妙观心也。此之粗妙，各有观与境合，名为一时，相即观者，乃今经观也（四番释一时竟）。○一因缘释佛者，劫初无病，劫尽多病，长寿时乐，短寿时苦，东天下富而寿，西天下多珠宝，多牛羊，北天下无我所，无臣属，如此时处，不感佛出，八万岁时，乃至百岁时，南天下未见果而修因，故佛出其地，此世界释也。日若不出，池中未生生已等华，翳死无疑，佛若出世，则有刹利，婆罗门，居士，四天王，乃至有顶，此就为人释也。三乘根性，感佛出世，余不能感，善断有顶种，永度生死流，此就对治说也。佛于法性，无动无出，能令众生，感见动出，而于如来，实无动出，此就第一义说也。次约教者，佛名觉者，知者，于道场树下，三十四心，断正使习气（三十四心者，辅行引大论云：下八地诸惑，因时未断，至树下时，乃以九地九品思惑，通名为九，以九无碍，九解脱，合为十八。见道中八忍八智，合为十六心。总合成三十四心。声闻见思，前后各断，支佛虽见思顿断，习犹未尽，故皆不得论三十四心。三藏菩萨至树王下，正习俱尽，方得论也）。知觉世间出世间，总相别相，觉世即苦集，觉出世即道灭，亦能觉他，身长丈六，寿八十老比丘像，即三藏佛自觉觉他。带比丘像，现尊特身，一念相应，断余残习者，即通佛自觉觉他。单现尊特相，坐莲华台，受佛职者，即别佛自觉觉他。隐前三相，唯示不可思议，如虚空相，即圆佛自觉觉他。故像法决疑经云：或见如来丈六之身（藏），或见大身小身（通），或见坐莲华台，为千百亿释迦说心地法门（别），或见身同虚空，遍于法界，无有分别（圆），即此义也（科注云：今经正彰开显，开前三教果头之佛，即是圆教法身之佛，故三十二相，相相无边，即是尊特，亦即法身。所以龙女赞云：微妙净法身，具相三十二）。三本迹者，一佛为本，三佛三迹（此寄本中体用），中间示现，数数唱生唱灭，皆是迹也。唯本地四佛，皆是本也（迹中体用俱迹，本中体用俱本）。四观心释者，观因缘所生心，先空次假后中，皆偏觉也。观心即空即假即中，是圆觉也（四番释佛竟）。○一因缘释住者，能住住所住，所住即忍土王城，能住即四威仪住世未灭，此世界也。又住者，往十善道，住四禅中，此为人也。又住者，住三三昧，即对治也。又住者，住首楞严，即第一义也。次约教者，三藏佛，从析门发真无漏，住有余无余涅槃。通佛，从体门发真无漏，住有余无余涅槃。别佛，从次第门，入住秘密藏。圆佛，从不次第门，入住秘密藏。前三佛住，能所皆粗，后一佛住，能所皆妙。今经是圆佛，住于妙住也。三本迹者，三藏佛，应涅槃，慈悲垂迹，生身住世。通佛，誓愿慈悲，扶余习度众生，作佛事。别圆佛，皆慈悲熏法性，愍众生故，垂应法界。当知四佛，住本佛住，以慈悲故，住于忍土王城，威仪住世，是名迹住。四观心者，观住于境，或住无常境，即空即假即中等境，以无住法，住于境中，故名为住（无住之言，通于四教，粗智谓住，于理实无，若在圆中，便成绝待）（四番释住竟）。○一因缘释王舍城者，天竺称罗阅只伽罗，罗阅只，此云王舍，伽罗此云城，国名摩伽陀，此云不害，有罪者，送入阴林中，无刑杀法也。亦名摩竭提。此云天罗，开国王名，以王名国也。耆闍崛山，此翻灵鹫，前佛后佛，皆居此山。若佛灭后，罗汉住，法灭，支佛住，无支佛，鬼神住。次约教者，像法决疑经云：一切大众，所见不同，或见娑罗林地，悉是土沙，草木石壁，或见七宝清净庄严，或见此林是三世诸佛所游行处，或见此林，即是不可思议诸佛真实法体，例知此义，四见不同，所住既然，能住亦尔。三本迹者，本住三德大涅槃山，迹居灵鹫，又本迹各有灵鹫。寿量云：常在灵鹫山本也。示现出没，迹也。四观心释山者，若观色阴无知，如山，识阴如灵，三阴如鹫，观此灵鹫无常，即析观也。观此灵鹫即空，体观也。观灵即智性了因，智慧庄严也。鹫即聚集缘因，福德庄严也。山即法

性正因，不动三法，名秘密藏，自住其中，亦用度人。下文云：佛自住大乘，即别圆二观也（四番释佛住王舍城等竟）。○中者，佛无住住中道，升中天，中日降中国，中夜灭，皆表中道。今处山中，说中道也（一释如是等四事竟）。

△二释第五闻持之众二，初列众，二总结。列众三，初声闻众，二菩萨众，三天龙等众，诸经多尔。旧云：有事有义，事者，逐形迹亲疏，声闻形出俗网，迹近如来，证经为亲，故前列。天人形乘服异，迹非侍奉，证经为疏，故后列。菩萨形不检节，迹无定处，既不同俗，复异于僧，故居中。义者，声闻欣涅槃，天人著生死，各有所偏，菩萨不欣不著，居中求宗，故在两间。释论意亦尔。今初声闻众二，初比丘众，二比丘尼众。初又二，初多知识，二少知识。初又三，一举类明数，二明位叹德，三列名总结。今初。

与大比丘众，万二千人俱。

与大比丘众，是举其气类。万二千人，是明其大数。与者共义，释论以七一解共，谓一时，一处（世界悉），一戒（为人），一心，一见（对治），一道，一解脱（第一义）。○大者，梵语摩诃，此言大，亦言多，亦言胜。器量尊重，为天王等大人所敬，故言大。升出九十五种之上，故言胜。遍知内外经书，故言多。又数至一万二千，故言多。又直就中，观心性广博，犹若虚空，故名大。双遮二边，入寂灭海，故名胜。双照二谛，多所含融，一心一切心，故名多也○比丘，秦言乞士，破烦恼，能持戒，怖魔等，天竺一名，含此四义，秦无以翻，故存本称。怖魔者，魔乐生死，此人出家，复化余人，俱离三界，乖于魔意，魔用力制，翻被五缚，但愁惧而已，故言怖魔。破恶者，出家人，必破身口七恶，故言破恶。乞士者，在家三种如法养命，一田，二商，三仕，出家人，佛不许此，唯乞自济，身安道存，福利檀越，故名乞士。三义相成，即比丘义也。初受戒，修定修慧，已有破恶怖魔乞士三义，非独后心，依经家，皆叹后心比丘耳○众者，梵语僧伽，此翻和合众，一人二人三人，皆不名僧，四人以上，乃名为僧。事和无别众，法和无别理，佛常与千二百五十人俱，诸经或多少不定。今经云万二千者，本是一万二千菩萨，迹为万二千声闻也。观心者，观十二入，一入具十法界，界界具十界，即百界，一界十如，即千如，一入具千如，十二入，即万二千法门也。

△二明位叹德。

皆是阿罗汉（至）尽诸有结心得自在。

阿罗汉，是明位。诸漏下，是叹德也。阿罗汉，或言无翻，而含三义，一无生义，不受后有故，二杀贼义，断尽见思故，三应供义，堪为福田故，此藏通二教意耳。若别圆者，非但杀贼，亦杀不贼，不贼者，涅槃是，是亦须破，是杀贼义（言不贼者，犹从二乘得名，若于圆别，尚名为贼，是故须破）。不生于生，亦不生不生，无漏是不生（取无为证，生于界外，不生是生，故不令生）。非但应供，亦是供应（供彼所应，名为供应，如佛化为道人，送供于阿兰若比丘等）。观心者，空观是般若，假观是解脱，中观是法身。又从假入空观，乃至中道观，杀无明贼，不生二边心，供养此人，如供养世尊。方等经云：供佛及文殊，不如施行方等者一食充躯。此经云：毁赞佛，罪福犹轻，毁赞持经者，罪福甚重。何以故？佛无食想，久离八风，不为损益，施持经者，全肉身，续报命，生法身，增慧命，故有益。毁之，忧恼退悔，若失好时，则不可救，故大损也○诸漏已尽无复烦恼两句，叹杀贼德，漏即三漏也。逮得己利句，叹应供德，三界因果，皆名为他。智断功德，皆名己利。己利具足，故成应供。尽诸有结心得自在两句，叹不生德，诸有，即二十五有



生处，结，即二十五有生因，心自在，则慧必自在，定慧具足，乃俱解脱人也

### △三列名总结。

其名曰阿若憍陈如（至）大阿罗汉等。

先列名，略举二十一尊者，佛诸弟子，皆备众行，而隐其圆能，各从一德标名，欲引偏好故耳。

憍陈如，姓也。此翻火器，婆罗门种，其先事火，从此命族。增一阿含云：我佛法中，宽仁博识，初受法味者，憍陈如为第一（世界悉檀）。夫巨夜长寝，无人能觉，日光未出，明星前现，憍陈如初得无生智，譬若明星，在众明之始。一切人智明，无前陈如，最先破暗，莫过明星。一切人暗灭，无前陈如，故名阿若（对治悉檀）。太子入山学道，父王遣五人追侍，二是母党，三是父党，二人以欲为净，三人以苦行为净，太子苦行时，二人舍去，太子舍苦行，受饮食酥油暖水，三人又舍去，太子得道，先为五人说四谛，陈如最初称解，故名阿若（第一义悉）。僭补注曰：首楞严经云，时憍陈如，起立白佛，我今长老，于大众中，独得解名，因悟客尘二字成果，世尊，譬如行客，投寄旅亭，或宿或食，宿食事毕，束装前途，不遑安住，若实主人，自无攸往。如是思惟，不住名客，住名主人，以不住者，名为客义。又如新霁，清暘升天，光入隙中，发明空中诸有尘相，尘质摇动，虚空寂然。如是思惟，澄寂名空，摇动名尘，以摇动者，名为尘义，佛言如是（客、尘、主、空，即四谛也。客苦，尘集，主道，空灭也）。昔智者大师，望西礼拜，求见楞严而不得，故出于此。

摩诃迦叶，此翻大龟氏，亦翻光波，亦翻饮光，名毕钵罗。妇名婆陀，其家大富，千倍胜瓶沙王，十六大国，无以为邻，畏胜王得罪，减一耕犁，但用九百九十九双牛金犁。又经云：其家有毡，最下品者，直百千两金，以钉钉入地七尺，毡不穿破，如本不异。付法藏言：毗婆尸佛灭后，塔像金色缺坏，时有贫女，丐得金珠，倩匠为薄，金师欢喜，治莹佛毕，立誓为无姻夫妇，九十一劫，人中天上，身恒金色，心恒受乐。故诸天请结集时赞言，耆年欲恚慢已除，其形譬如紫金柱，上下端严妙无比，目明清净如莲华，舍家业，及金色妇出家，身披无价宝衣，截为僧伽黎。四叠，奉佛为座，如是三舍，世无伦匹。佛授粪扫大衣，此衣是大圣大衣，又大粗重。故迦叶云：我受佛衣，师想，塔想，未曾头枕，况以覆卧。增一阿含云：佛法中行十二头陀难行苦行，大迦叶第一。梵语头陀，此云抖擞，以抖擞十二种过，一者在阿兰若处，离愤闹过。二者常行乞食，离僧中食，及受请过。三次第乞食，离拣择过。四者受一食法，离多求过。五者节量食，离贪味过。六者中后不饮果蜜等浆，离求欲过。七者粪扫衣，离好衣过。八者但三衣，离增减过。九者冢间住，离常乐倒计过。十者树下止，离怖畏过。十一者露地坐，离贪树过。十二者常坐不卧，离烦恼贼过。具如十二头陀经广明。五是住处法，五是食法，二是衣法。佛临涅槃，付以正法眼藏，嘱其传持，毋令断绝，为西天第一祖。又传金缕僧伽黎，法付阿难毕，乃持此衣入鸡足山入定，俟慈氏下生。

优楼频螺，此翻木瓜林○那提，此翻河，亦翻江○伽耶，此翻城。兄弟三人，并是事火外道，因缘出瑞应经，及诸部律。约教者，如增一阿含云：优楼频螺，能将护四众，供给四事，令无所乏，最为第一。那提，心意寂然，降伏诸结，精进第一。伽耶，观了诸法，都无所著，善能教化第一。是为酪中教意。若转入生酥，即应耻小慕大，例则可知。若转入熟酥，即应委业领教。若转入醍醐，如此经中得记作佛也。

舍利弗，此翻身子，亦名珠子，名优波提舍，彰父德也。此翻论义，智慧第一。年十六，究尽阎浮提典籍，无事不闲，十六大国，论义无双，五天竺地，最为第一。师事沙然梵志，沙然道术，身子皆得。一日见頰鞞比丘，威仪庠序，因问师法，頰鞞答云：诸法从缘生，是故说因缘，是法缘及尽，我师如是说。一闻即得须陀洹果，来至佛所，七日遍达佛法渊海。又云：十五日后，得阿罗汉，为罗云和尚，憍梵作师，声闻众中，右面弟子。调达破僧，引五百比丘去，身子往化五百归。中阿含云：身子是四众所生母，目连是所养母。身子问满慈，贤名何等？梵行人云何称汝？答：我父名满，我母名慈，梵行人称我为满慈子。身子称嗟，善哉贤者满慈子，为如来弟子，智辩聪明决定，安隐无畏，逮大辩才，得甘露幢，于甘露自作证，值汝者得大饶益，诸梵行人，应紫衣顶戴。满慈问身子，贤者何名？梵行人云何称？答：我父字优波提舍，我母名舍利，故称我为舍利子。满慈子嗟曰：今与佛等弟子共论而不知，与第二世尊共论而不知，与法将共论而不知，与转法轮复转弟子共论而不知。若我知尊者，不能答一句，况复深论，善哉善哉！为如来弟子，乃至紫衣顶戴。佛说一句，身子以一为本，七日七夜作师子吼，更出异句异味，使无穷尽，况佛多说，而身子智辩，宁可尽耶？约教者，若三藏智慧，即是无学十智，断结证真，辅佛扬化，释论称为右面大将也。通教智慧者，如般若中自说，所以为摩诃萨，谓我见，众生见，佛见，菩提见，转法轮见，破如此等见，故名摩诃萨。此慧异初教也。若从元初，但闻牛食忍草，即出醍醐，若能服者，众病皆除，一切诸药，悉入其中，为修此行，即是圆教智慧也。本迹者，本住实相，智度为母，从境生智慧，境即是身，智慧即是子，悲愍众生，迹为五味身子，欲转烦恼恶血，令成善乳，示为外道智慧，作大论师，欲烹乳为酪，示三藏智慧，为第二世尊，欲引酪为生酥，讷大现小，受净名之屈，欲引生酥为熟酥，安慰饶益同梵行者，于般若领教，欲引熟酥为醍醐，于法华初悟得记，斯皆迹中外现，而本地内秘，其实久矣。观心者，一心三观，摄得一切智慧，观心即空故，摄得酪智慧，观心即假故，摄得两酥智慧，及世智慧，观心即中故，摄得醍醐智慧，是名观心中一慧一切慧，一切慧一慧，非一慧非一切慧。大目犍连，姓也。翻赞诵，文殊问经，翻菜茯根。真谛云：勿伽罗，此翻胡豆，二物古仙所嗜，因以命族。释论云：舍利弗，才明见贵，目犍连，豪爽取重，智艺相比，德行互同。增一阿含云：我弟子中，神通轻举，飞到十方者，大目连第一，释论四十一，称左面弟子。外道师徒五百，用咒移山，经一月日，簸峨已动，目连念言，此山若移，多所损害，即于山顶虚空中结跏，山还不动，外道相谓，我法山动，计日必移，云何安固，还若于初，必是沙门使尔，自知力弱，归心佛道，令无量人，正法出家也。耆域，此翻固活，生忉利天，目连弟子病，乘通往问，值诸天出园游戏，耆域乘车不下。但合掌而已，目连驻之，域即云：诸天受乐[勿/心]遽，不暇相看，尊者欲何所求？具说来意。答云：断食为要，目连放之，车乃得前。帝释与修罗战胜，造得胜堂，七宝楼观，庄严奇特，梁柱支节，皆容一綖，不相著而能相持，天福之妙力能如此，目连飞往，帝释将目连看堂，诸天女皆羞见目连，悉隐逃不出，目连念帝释著乐，不修道本，即变化烧得胜堂，赫然崩坏，仍为帝释广说无常，帝释欢喜，后堂俨然，无灰烟色。往昔曾助辟支佛剃头，浣染，缝袈裟，发愿得神通。本迹者，本住真际首楞严定，能于一念，遍应十方，种种示现，施作佛事，以慈悲故，迹为五味神通，引令入极。观心者，观于一心，倏有一切心，观一切心，倏无诸心，心非有无，通至实相。

摩诃迦旃延，此翻为文饰，应言扇绳，亦好肩，昔从姓为名。增一阿含云：善分别义，敷演道教者，迦旃延最为第一。如长阿含云：有外道，执断见，谓无他世，凡有十番问答，外道言，无有他世。答言：若无他世，则无明日。又问我见人死不还，云何说其受苦，故知无他世。答云：如罪人被驻，宁得归不？又问：若生天，何故不归？故知无他世。答云：如人堕厕得出，宁肯更入厕不？又天上一日，当此百年，生彼三五日，未遑归心，设有归者，而汝已化，宁得知之？又问：我

镬煮罪人，密盖其上，伺之不见神出，故知无他世。答云：汝昼眠时，傍人在边，见汝神出否？又问：我剥死人皮，齑肉碎骨，求神不得，故知无他世。答云：如小儿析薪，寸寸分裂，求火宁有可得不可得？又问：我秤死人更重，若神去应轻，若无神去，则无他世。答云：如火与铁合，铁则轻，铁失火则重，人生有神则轻，死失神则重。又问：我见临死人，反转求神不得，故知无他世。答云：如人反转，求于贝声，宁得声耶？又问：汝虽重重破，我执此甚久，而不能舍。答云：如人采稞，初见麻取麻，次舍麻取麻皮，次舍麻皮取缕，次舍缕取布，次舍布取绢，次舍绢取银，次舍银取金，舍劣取胜，云何不能舍？又问：非但我如是说，诸人亦如是说，云何谓我非？答云：两商人逢鬼，鬼为人像，语言，前路丰米足草，载之何为？一商人便弃前路，人牛皆饥，遂为鬼所啖。一商人云：若得新米草，可弃故米草，人牛皆不为鬼所食。诸人妄说，如鬼谎言，汝不纳我言，如弃故米草。今既得新，何不弃故？又问：我不能舍，劝我则嗔。答曰：汝如养猪人，路上遇粪，头擎将还，在路逢雨，汗下污头，傍人令弃，倒更嗔他，谓汝不养猪，故令我弃，反嗔劝者，如是番番析破，广演诸义，外道便伏，而赞叹言，尊者前说明日，而我已解，欲闻智辩，故番番执难，善哉妙说。迦旃延善论义相，亦复如是。律中云：善能教化归戒，令屠受夜戒，淫者受昼戒，后受报时，各于昼夜见前乐相（云云）。约教者，依无常苦空无我，破断常见等，是初教论义，依空无所有不可得，破断常见等，是通教论义。依总持四辩，观机照假，以药逗病，破断常见等，是别教论义。依实相毕竟不有不无，破断常见等，是圆教论义。

阿耨楼驮，亦云阿那律，亦阿泥卢豆，皆梵音奢切耳。此翻无贫，亦如意，佛之堂弟。贤愚经云：弗沙佛末法，时世饥馑，有支佛名利吒，行乞，空钵无获，有一贫人，见而悲悼，白言胜士，能受稗不？即以所啖奉之，食已，作十八变，后更采稗，有兔跳抱其背，变为死人，无伴得脱，待闇还家，委地即成金人，拔指随生，用脚更出，取之无尽，恶人恶王，欲来夺之，但见死尸，而其所睹，纯是金宝，九十一劫，果报充足，故号无贫。出家已后，随所至处，人见欢喜，欲有所须，如己家无异。阿那律精进，七日七夜，眼睫不交，眠是眼食，既七日不眠，眼则丧睛，失肉眼已。佛令求天眼，系心在缘，四大净色，半头而发，彻障内外，明暗悉睹，对梵王曰：吾见释迦大千世界，如睹掌果。增一云：我佛法中，天眼彻视者，阿那律比丘第一。约教者，依世禅发天眼，凡夫外道也，依无漏事禅发天眼，三藏意。依体法无漏慧发诸行，依诸行发天眼，通教意。依散善发肉眼，依禅发天眼，依真发慧眼，依俗发法眼，依中发佛眼，别教意。依实相发天眼，天眼即佛眼，圆教意。

劫宾那，此翻房宿，父母祷房星感子，故用房星以名生身也。是比丘初出家，未见佛，始向佛所，夜值雨，寄宿陶师房中，以草为座，晚又一比丘随后而来，亦寄宿，前比丘即推草与之，在地而坐，中夜相问，欲何所之？答：见佛。后比丘即为说法，豁然得道，后比丘即佛也。辞在阿含，可捡取，共佛房宿，得见法身，从得道处为名，故言劫宾那。毗沙门持盖，随宾那后，毗沙门是宿主，主既侍奉，星宿亦然，此比丘善占星宿，明识图象，从解得名，名劫宾那。增一阿含云：我佛法中，善知星宿日月者，劫宾那比丘第一。约教者，析破根尘之舍，同佛栖真谛之房，三藏意。体达根尘之舍即空，是共如来同宿真谛之房，通教意。分别十法界根尘房舍，悉得见佛，别教意。于一根尘房舍，即见一切房舍，见一切佛，圆教意。

憍梵波提，此翻牛鬣。无量寿经，称牛王。增一云：牛迹。昔五百世曾为牛王，牛若食后，恒事虚哨，余报未夷，啞啞常嚼，时人称为牛鬣。乐在天上，不乐人间者，牛迹比丘第一。又云：人但观形，不知有德，若笑罗汉即得罪，避人笑故，常居天上，天知有德，不笑其形，故居天也。佛灭度后，迦叶集千大罗汉，遣下座僧使，追憍梵，憍梵问佛及和尚，答言：皆灭。即言：佛出我

出，佛住我住，佛灭我灭。憍梵波提稽首礼，妙众第一大德僧，闻佛灭度我随去，如大象去象子随。约教者，住天园是示善，有牛嚼是示恶，三藏意也。以牛嚼身得道，示恶非恶，居天园而牛嚼，示善非善通教意也。示界内外善恶者，别教意。示善恶实相者，圆教意。

离婆多，亦云离越，此翻星宿，或室宿，或假和合。文殊问经，称常作声，父母从星宿乞子，既其感获，因星作名，虽得出家，犹随本字。假和合者，释论云：空亭中宿，见二鬼争尸，告其分判，设依理枉理，俱不免害，故随实而答，大鬼拔其手足，小鬼取尸补之，食竟，拭口而去。常作声者，其疑此事，若我本身，眼见拔去，若是他身，复随我行住，疑惑犹豫，逢人即问，汝见我身不？故言常作声。众僧云：此人易度。语云：汝身本是他遗体，非己有也，即得道。增一云：坐禅入定，心不倒乱者，离越比丘第一。约教者，析破五阴非我所有，三藏意。体达五阴本非我有，通教意。分别十法界五阴皆非我有，别教意。达五阴非我有，非他有，见阴实相，圆教意。观心者，观心念佛，见十方佛多，如夜观星。

毕陵伽婆蹉，此翻余习。五百世为婆罗门，余习犹高，过恒水，咄！小婢驻流，恒神为之两派，神往诉佛，佛令忏悔，即合手，小婢莫嗔，大众笑之，忏而更骂。佛言：本习如此，实无高心。增一云：树下苦坐，不避风雨者，婆蹉比丘第一。约教者，灭慢故无慢，三藏意，即慢无慢通意。分别十法界高下，别意。八自在我，具足佛法，圆意。

薄拘罗者，此番善容，或伟形，或大肥盛，色貌端正，故言善容也。年一百六十岁，无病无夭，有五不死报，后母置熬槃，釜中，水中，鱼食，刀破，皆不死，昔持不杀戒故。九十一劫，命不中天，昔施僧一诃梨勒果，故身常无病，能持一戒，四戒庄严，坚持不犯，不避水火，余人虽持五戒，多毁犯也。身乐寂静，独处闲居，不乐众中，眼不乐玄黄等色，耳不乐闻世间之声，鼻不嗅世间香，舌不曾为人说一两句话，意常在禅定，不散乱。阿育王礼诸罗汉塔，次至其塔而说偈言，虽自练无明，于世少利益，供二十贝子。增一云：施一钱，而贝子从塔飞出，来著王足，诸臣惊怪，闲静少欲，乃至其塔，犹有是力。故增一云：寿命极长，终不中天，常乐闲居，不处众中，拘罗第一。约教者，灭喧入真，三藏寂静，即喧而真，通教寂静，离二边入中，别寂静，即边而中，圆寂静，观心者，心性中道，即空即假即中，常乐我净观也。

摩诃拘絺罗，此翻大膝，舍利弗舅舅，由来论胜姊，姊孕，论则不胜，知所怀者智，寄辩尚尔，何况出胎？即弃家，往南天竺，读十八经，时人笑之，累世难通，一生非冀，喟然叹曰：在家为姊所胜，出路为他所轻，誓读不休，无暇剪爪，时人呼为长爪梵志。学讫还家，问甥所在，人云：为佛弟子，即大憍慢，我甥八岁，声震五竺，彼沙门者，有何道术，诱我姊子。径往佛所，思惟良久，不得一法入心，语佛言：一切法不忍，忍即安义，此言一切法，我皆能破，使不得安，故言一切法不忍。佛问，汝见是忍不？此堕两负处，若我见忍，前已云一切不忍，若我见不忍，无以胜佛，即低头得法眼净。身子扇佛，闻舅论，得阿罗汉果。增一云：得四辩才，触难能答，拘絺罗第一。南方天王，毗留訇叉，常来随侍。观心者，观心即空即定，即假即慧，以严其心。

难陀，亦云放牛难陀，此翻善欢喜，亦翻欣乐，有言是律中跋难陀。大论云：频婆娑罗王，请佛及比丘僧，三月安居，语放牛人，令近处住，令日日送乳酪酥等，终竟三月，王甚怜之，令其见佛，其乃与诸同辈议云：曾闻一切智人，即净饭王子，彼生在王宫，颇知放牛事不？乃入竹园，端坐问佛，佛为说十一事等，具如止观第二记，因发心出家，成无学果，从本为名，故言放牛。言善欢喜者，从初慕道为名。约教者，事欢喜，理无欢喜，三藏意，即事欢喜，是理欢喜，通教意，欢

喜地，即别教，欢喜住，即圆教。

孙陀罗难陀，孙陀罗，此翻好爱，亦翻端正，难陀如前，种姓如那律中说，四月九日生，短佛四指，容仪挺特，与世殊异，若入众中，有不识者，谓言佛来。弥沙塞律云：摩竭有裸形外道，大聪明，国人号为智者，见者，共身子论议结舌，善心生，欲于佛法出家，见难陀，色貌殊伟，叹云：短小比丘，智慧难概，况堂堂者乎？求出家，难陀即度之。约教者，俗谛有法喜，真谛无喜，三藏意，即俗喜是真喜，通教意，从通法喜，有俗法喜，中法喜，别教意，即通喜具一切法喜，圆教意。

富楼那。增一云：我父名满，我母名慈，诸梵行人，呼我为满慈子，此从父母两缘得名，故云满慈子。是人善知内外经书，靡所不知，就知满故，复名满，善能广说，分别义理，满愿子最第一。下文云，于说法人中，最为第一。第一者，说满字也。欲还本国利益，佛言：彼国弊恶，汝云何？答：我当修忍，若毁辱我，我当自幸，不得拳殴，拳殴时，自幸不得木杖，木杖时，自幸不得刀刃，刀刃时，自幸离五阴毒器，是为行忍满，故名满。七车喻经中说，为大智舍利弗所称叹，一切梵行人，皆当萦衣，顶戴于汝，若见汝者，得大利益，是为叹满，故名满。约教者，殷勤析法，所作已办，三藏愿满，体达即空，于空法得证，通教愿满，法眼具足，别教愿满，住秘密藏，圆教愿满。本迹者，本愿久满，迹为说法第一，示众生知识也。观心，如止观中，人行理等善知识观（人是佛、菩萨、罗汉，行是六度道品，理是法性实际）。

须菩提，此翻空生，生时家中仓库筐篋器皿，一切皆空。问占者，占者言吉，因空而生，字曰空生，亦云善吉。常乐游止闲林石窟寂静之处，所修行业，以空为本，常入空定，住无诤三昧，将护众生，不令起碍，嫌行即住，嫌住即行。约教者，灭色空智生，藏教意，体色空智生，通教意，从有智生空智，从空智生俗智，从俗智生中智，别教意，空生即有智，亦即俗智，中智，圆教意。

阿难，此云欢喜，或无染。净饭王冀太子为金轮，霸其宗社，忽弃国捐王，忧恼殆绝，魔来诳之，汝子已死，王哭云：阿夷语既虚，瑞相亦无验。复有天来云：汝子成佛，王疑未决，须臾信报，昨夜天地大动，太子成佛，王大欢喜，白饭王奏云生儿，举国欣欣，因名欢喜，是为父母作字。阿难端正，人见皆悦。中阿含云：四众若闻阿难所说，若多若少，无不欢喜，欲发问时，先为警效，大众皆欢喜，四众若观其默，行住坐卧，指搦处分，进止动转，皆欢喜。阿难腊月八日，佛成道日生，侍佛得二十五年，推此，佛年五十五，阿难年二十五，佛时求侍，五百请为，如前说。众劝阿难，阿难顺从，五百皆欢喜，目连腾阿难三愿，佛言：预知讥嫌，求不受故衣食，欲自利益，求出入无时，佛印而许。佛言：阿难胜过去侍，过去侍闻说乃解，今佛未发言，阿难已解如来意，须是不须是，皆悉能知。故以法付阿难，如来欢喜，四天王各奉佛钵，佛累而按，合成一钵，四缘宛然，而此钵大重，阿难欢喜，荷持无倦。中阿含第七云：阿难侍佛二十五年，所闻八十千犍度，皆诵不遗，不重问一句，念力欢喜。阿难随佛入天人龙宫，见天人龙女，心无染著，虽未尽残思，而不能染，一切天人龙神，无不欢喜。佛灭度后，坐师子床，迦叶大众赞曰：面如净满月，眼若青莲华，佛法大海水，流入阿难心。自誓坐入涅槃，住恐离车有怨，进恐阎王有怨，于恒河中，入风奋迅三昧，分身为四分，一与天，一与龙，一毗舍离，一阿闍世。阿育王礼阿难塔，奉千万两金，偈叹曰：能摄持法身，法灯故法住，念盛佛智海，故设上供养，念持多所闻，口出微妙语，世尊所赞叹，天人之所爱。增一云：知时明物，所至无疑，所忆不忘，多闻广达，堪任奉持，阿难第一。约教者，欢喜阿难，三藏也。贤阿难，通也。典藏阿难，别也。海阿难，圆也。

罗睺罗，此言覆障。太子求出家，父王不许，殷勤不已。王言，汝若有子，听汝出家，菩萨指妃腹，却后六年，汝当生男，在胎六年，故言覆障。真谛三藏云：罗睺，本名修罗，能手障日月，翻此，应言障月。佛言：我法如月，此儿障我，不即出家，世世障我，我世世能舍，故言覆障。佛出家后，耶输有娠，诸释咸嗔，何因有此，欲治欲杀，恶声盈路，宝女劬毗罗，证之小差，因焚火坑，发大誓愿，我若为非，子母俱灭，若真遗体，天当为证，因抱子投坑，坑变为池，莲华捧体，王及国人，始复不疑。后佛还国，耶输令罗睺奉佛欢喜丸，罗云以幼稚之年，于大众中，迳持上佛，耶输以此息谤，谤由有子，故言覆障。祖王欢喜，虽失其子而获其孙，为金轮，吾亦何恨？想其长大，冀神宝至，而佛索令出家，父王不许，耶输将上高楼，目连飞空来取，佛度出家，付舍利弗为弟子，既出家已，王位亦失，故言覆障。后时修道，殷勤不获，以问佛，佛言：汝为人说五阴未？答言未。当为他说，说竟。又问：汝说十二入未？说十八界未？说法是得道之门，若欲得道，当为他说法，因广说法竟，然后得道，既已得道，见爱皆除，三界生尽。佛敕四大罗汉不得灭度，待我法灭尽，由是住世，于今未得入无余涅槃。

二总结云，如是众所知识者，或言知祇是识，或言闻名为知，见形为识，见形为知，见心为识。本迹者，本为众生作满字知识，迹为半字知识（上来多知识众竟）。

△二少知识。

复有学无学二千人。

次列少知识众，有学无学二千人者，但举位明数，而不叹德，亦不列名，呼此为少知识众耳。圣与凡绝交，亦不分别多识少识，特以希高慕远者，以多识引之。藏名隐德退让者，以少识引之。随顺众生，故有若干，不可以多少之迹失其本。学无学者，三藏中十八种学人，九种无学人，通教五地皆名学，六地名无学。又通教九地名为学，佛地为无学。别圆中，或就功用无功用，或就具足未具足，明学无学（三藏十八种学人等者，具如止观第六记，通教学无学位，两节判者，前约二乘，后约菩萨。又前约三乘共位，后约独菩萨，约别圆中亦两节判者，前云功用无功用，即约地住前后，次具不具，即等觉妙觉，初入无功用，亦得名为无学，但是分得，故更约具足）。本迹者，本法身大士，居满字学无学位，众生应以半字学无学人，庄严双树也。观中道，不缘二边，中间即是无学，能如是观，是名为学。若就观门明数者，观一心具十法界十如，界如互论，即具二千（僭补曰：界如互论者，以界论如，则有百界千如，以如论界，则有万如千界，是谓界如互论，以足二千之数也）（初比丘众竟）。

△二比丘尼众。

摩诃波闍波提比丘尼（至）亦与眷属俱。

波闍波提，此翻大爱道，亦云憍昙弥，此翻众主，尼者，天竺女人通名也。本住智度法门，迹为千佛之母，生育导师。大报恩经云：佛姨母憍昙弥，求于佛法中出家，佛不听许，心怀怅恨，忧悲苦恼，即出祇洹，悲泪满目，阿难见之，乃白佛言：憍昙弥母人者，乳哺养育如来色身，至今得佛，母人于如来有大恩分，如来尚许一切人入佛法中，况于母人而不听许。佛言：若听女人入佛法，正法当渐微渐减于五百岁，故不听许。阿难重白佛言：过去诸佛，皆具四众，而世尊独不具耶？佛告阿难：若憍昙弥爱乐佛法，能修八敬之法，听入佛法。憍昙弥闻是语已，心大欢喜，如来即为宣说八敬之法。憍昙弥言：世尊！愿不有虑，当令奉行，假使丧失身命，亦不退失（八敬法

者，一尼百岁礼初夏比丘足，二不得骂谤比丘，三不得举比丘过，四从僧受具戒，五有过从僧忏，六半月从僧请教诫，七依僧三月安居，八夏乞，从僧自恣)。又以大悲熏心，请云：未来恶世之中，有善女人，信乐佛法者，惟愿听许，入佛法中。佛言：善哉！若有女人，护持佛法，渐次修学，戒施多闻，及诸善法者，皆悉听许。观释者，中观广博名大，无缘慈名爱，中理虚通名道。大即自行，爱即化他，如以爱故受生，慈故涉有，道即通自行化他也。六千者，数也。观门者，观六根清净，各具千功德，虽眼鼻身各八百，耳舌意各千二百，以多足少，数满六千，亦是观行意也○罗睺罗母耶输陀罗者，以子标母，此翻华色，亦曰名闻，温良恭俭，德齐太子，然在家为菩萨之妻，天人知识，出家为尼众之主，位居无学，岂是无名闻众耶？十二游经出三夫人，第一瞿夷，二耶输，三鹿野，未曾有，及瑞应，皆云罗睺是瞿夷子，涅槃及法华，皆云是耶输子，二义云何通？或可彼经举大母，此处举所生。释论云：瞿毗陀，是宝女不孕，即是瞿夷，此翻明女，故知定是耶输子也。本迹者，妻则齐也。岂有博地，为太子妻，故知本住寂定微妙法喜，迹为佛妻。悲华云：宝藏佛所，誓愿为妻耳。上来当分，各明本迹观心，更有总论，显善权曲巧，明观行精微，兹不具录，乐多闻者，宜自捡之（初声闻众竟）。

△二菩萨众者，释论云：菩萨为出家在家四众摄，何故别列？答：有菩萨堕四众中，有四众不堕菩萨中，为其不发心作佛故，今别列同发心求作佛者，名菩萨众。文为三，初气类大数，二明位叹德，三列名总结。今初。

菩萨摩訶萨八万人。

气类者，即是菩萨摩訶萨也。若具存应言菩提萨埵，摩訶萨埵，什师嫌烦，略提埵二字。菩提，此言道，萨埵，此言心，摩訶，此言大，此诸人等，皆求广博大道。又成熟众生故，道心大道心之气类也。菩萨多种，谓偏通别圆，如释论引迦旃延子，明六度齐限而满者，此欲调皿众生为乳也。若小品，明有菩萨发心，与萨婆若相应者，此欲调乳入酪也。若小品，明有菩萨发心，游戏神通，净佛国土。又如净名中得不思议解脱者，皆能变身登座，而复受屈被诃者，此欲调酪为生熟酥也。若小品，明有菩萨发心，即坐道树，成正觉，转法轮，度众生者，此是调酥为醍醐也。故下文云：菩萨闻是法，疑网皆已除。又云：若菩萨不闻法华，非善行菩萨道，若闻此经，即善行菩萨道。又涅槃云：菩萨不闻涅槃，常有希望，若闻涅槃，希望都息，故略有四种也。本迹者，本地难测，或居等觉，或齐法王，如善财入法界，见文殊色像无边，法门深远，本邻诸佛，迹辅释迦为菩萨，普现色身三昧力，散影垂容，以口轮不思议化，随宜广说，可以智知，不可以言辩也（或齐法王者，如文殊本是龙种，上尊王佛，余并准知）。所以迹引四昧，归乎一实，譬如锤鍤，器诸淳朴（譬中云：槌砧者，化主为槌，辅者为砧，乃至互为，皆为成器，本为古质为淳朴，今以未治为淳朴，令其成器，故名为器，淳朴不一，故名为诸）。成醍醐已，一期化息，然其本地，究竟成就，岂是今日，始入大乘，亦非寂灭道场，高山先照，若顿若渐，皆迹所为耳。观解者，中道观心，双照二谛名大，通至菩提果名道，破五住尘劳，名成众生。八万人者，数也。余经集众甚多，此经何少？或是语其大数，或譬王论密事，不可率土同谋。观心者，约八正道，一道观十善，一善具百界千如，十善具千界万如，是一万众，一道既尔，余七道亦然，共成八万，是为观心不思议也

△二明位叹德。

皆于阿耨多罗三藐三菩提（至）能度无数百千众生。

皆于阿耨三菩提不退转者，明位也。阿耨菩提，此云无上正等正觉，不退转者，地师云：十住

是证不退，十行是位不退，十回向是行不退，十地是念不退，此是别教义，不会此经，今所不用。瓔珞云：初地三观现前，心心寂灭，自然流入，此亦别教不退，今亦不用。若华严，明初住得如来一身无量身，具三不退，此圆教不退，此是一实事，今用此判位也。本迹者，本地寂灭，尚非十地，况是初住，尚非初住不退，况复别通，别通之位，宜释余经列众，圆教之位，正在今经。诸经论师，既不识迹，安能知本，所叹既谬，毁在其中，还成增减两谤，何谓叹德？观心者，三观即三不退，有一心三观，即一心三不退。旧云：皆得陀罗尼，始是叹德。今取不退转，即具两意，成上属明位，起后属叹德，叹德作十二句，分为四意，初三句叹现德，次三句叹住行，次四句叹内体，后两句叹外名，四意不同，而德居于初，故称叹德。今以十三句作横竖消文，一竖约十地义便，二横约初住义便○不退转者，成前即是明位，起后即是叹德，以对初地，初地名欢喜，喜其不退堕二边，入中道，获三不退，故知叹初欢喜地也○皆得陀罗尼，叹二地，二地名离垢，亦名离达，离遮诸恶，达持众善，即陀罗尼义，故知叹离垢地也○乐说辩才，叹三地，三地名明地，内智明，外说辩，欲知智在说，说有种种，乐说最胜，故知叹第三明地也○转不退转法轮，叹四地，四地名焰，焰能破暗，又能焦炷，转法轮，自害己惑如焦炷，破迷他如除暗，故知叹第四焰地也○供养百千诸佛，叹五地，五地名难胜地，此地得深禅定，用神通力，难胜难及，于一念顷，遍至十方，供养诸佛，故知叹第五地也○于诸佛所，植众德本，叹六地，六地名现前，由得禅，能供养诸佛，福资种智，种智现前，智是德本，如植种于地，故知叹第六地也○常为诸佛之所称叹，叹第七远行地，此地二智方便，出过一切，广修利益，称会佛心，故知叹第七地也○以慈修身，叹第八不动地，正智不动，不出三界，但以慈熏身，应入五道，熏口为说法，熏心为设方便，正法华具熏三业，故知叹第八地也○善入佛慧，叹第九地，九地名善慧，深入实际，妙彻本源，此名义最合，故知叹第九地也○通达大智，叹第十地，十地名法云，法身如虚空，禅定如大云，智慧如大雨，善入佛法名慧，巧用佛法名智，互举耳○到于彼岸，叹十地内德，到三谛之彼岸，因中说果，又到在不久也○名称普闻叹十地外德，由内德深广，致令声名普闻，内外相称，若开等觉位者，此二句拟之○能度百千众生者，余地度人，或一界至九界，不名能度，十地胜前，故称能度。诸地悉具众功德，而今出没释者，为人情好异故，依十地名便故，又竖义易解故，作此一途消文耳○次横叹者，直约初住说之，余位位例可解。初发心住，一发一切发，出过二边，革凡超圣，入于中道，其心寂灭，念念流入萨婆若海，故言得不退转。初住遮离取相无知无明等障，持达般若解脱法身等德，故言得陀罗尼。十信似解，尚能以一音遍满三千界，何况初住真解口密功德，故言乐说辩才。初住能分身百世界作佛，论其实处，无量无边，以能作佛，说法教化，故言能转不退法轮。初住得不思议神力，遍能承事法界诸佛，故言供养百千诸佛。初住得实相本，能植众德也。初住开佛知见，知见己法与诸佛同，故为佛之所称叹。初住无缘慈，普现色身，遍应法界，故言以慈修身。初住入秘密藏，故言善入佛慧。初住一心三智，无能障碍，故云通达大智。初住事理分究竟，故言到于彼岸。初住圆德真实，与名相称，故言名称普闻诸佛世界。初住能为十法界而作依止，安立救护，故言能度百千众生。初住更有无量无边不可思议种种功德，略言十三句耳。二住去，乃至等觉，亦复如是。故大品云：初阿字门，具四十一字功德，后荼亦具诸字功德，中间亦尔，字等，语等，功德亦等。问：此中叹断惑德，三藏不断惑，可不被叹，迹为通别，何不叹德？答：今经正明圆人，不叹方便耳

### △三列名总结。

其名曰文殊师利（至）如是等菩萨摩訶萨八万人俱。

列名者，大士大名，或从法门，或从行德，或从本愿，虽是一名，备无量义，今依经依观，销十八菩萨名○文殊师利，此云妙德。大经云：了了见佛性，犹如妙德等。无行经云：满殊尸利。普



超云：濡首。思益云：虽说诸法而不起法相，不起非法相，故名妙德。悲华云：愿我行菩萨道，所化众生，皆于十方先成正觉，令我天眼，悉皆见之。我之国土，皆一生菩萨，悉令从我劝发道心，我行菩萨道，无有齐限。宝藏佛言：汝作功德，甚深甚深，愿取妙土，今故号汝名文殊师利，在北方欢喜世界作佛，号欢喜藏摩尼宝积佛，今犹现在，闻名灭四重罪，为菩萨像，影响释迦耳。观心性理，三德秘密，不纵不横，故名妙德○观世音者，无量寿经，梵语盍娄恒。思益云：若众生见者，即时毕定得于菩提，称名者，得免众苦，故名观音。悲华云：若有众生受苦，称我名者，念我者，为我天耳天眼所见闻，不得免苦，不取正觉。宝藏佛云：汝观一切众生，生大悲心，今当字汝，为观世音，此下文自释名（下文指普门品）。观心释者，三智名观，三谛名世，三观是语本，故名音○得大势者，无量寿经，梵语摩诃那钵。思益云：我投足之处，震动三千大千世界，及魔宫殿，故名大势至。悲华云：愿我世界，如观世音，等无有异。宝藏佛言：由汝愿取大千世界故，今当字汝，为大势至。观心释者，三止为足，投三谛地，动十法界，一切见爱所住之处，皆悉倾动○常精进者，大宝积云：是菩萨为一众生，经无量劫，随逐不舍，犹不受化，无一念弃舍，以身心俱进故○不休息者，思益云：恒河沙劫，为一日夜，是三十日为月，十二月为岁，过百千万亿劫，得值一佛，如是值恒河沙佛，行诸梵行，修习功德，然后授记，心不休息，故名不休息。观心者，观空不住空，出假不住假，而入中不住中，双照二谛，名不休息○宝掌者，普超云：被上德铠，乃至佛，无能沮败。今是大乘，若于梦中，不志二乘，常以实心，诸通慧心，为人讲宣，于诸珍宝，心无所贪惜，故名宝掌。观心者，不思议三谛，名之为宝，一心三观，名之为掌，以此观掌，执此谛宝，自利利他，故云宝掌○药王者，悲华云：愿贤劫一千四佛初成道，我皆供养，诸佛入灭，我皆起塔，劫尽苦恼，我皆救护，刀兵疾疫，作大医王，然后作佛。宝藏佛言：今当字汝为火净，药王在后作佛，即楼至如来（火净者，从烧身立名，文中且以世治，表出世治）。○勇施者，出世法宝，遍施众生，而无疲厌，故名勇施○宝月者，所证三谛，可尊如宝，能证三智，圆照如月，故名宝月○月光者，圆妙三智，能除昏烦热恼，犹如月光，清凉破暗，故名月光○满月者，三智圆明，无有缺减，犹如满月，故名满月○大力者，智境冥合，有大力用，故名大力○无量力者，以大力用，遍应众缘，遍拔众苦，故名无量力○越三界者，以一心三观，超越分段变易二种生死，故名越三界也（勇施至越三界，此七位菩萨，文句未检经，阙疑未释。今依科注，引补注，略释于此）。○跋陀婆罗者，此言善守，亦云贤守。思益云：若众生闻名者，毕定得三菩提，故名善守。观解者，中道正观，于诸善中，最为上首，故言善守○弥勒者，此云慈氏。思益云：若众生见者，即得慈心三昧，故名慈氏。贤愚云：国王见象师调象，即慈心生，从是得名慈氏。悲华云：发愿于刀火劫中，拥护众生，观解者，中道正观，即是无缘大慈，慈善根力，令诸心数，皆入同体大慈法中，离诸不善，故名慈氏。又云：慈乃姓也。名阿逸多，此翻无胜，下文（云云）○宝积者，积聚一心三智之宝○导师者，思益云：于堕邪道众生生大悲心，令入正道，不求恩报，故名导师。观解者，三观妙智，导一切行，不坠二边，皆入正观，故名导师○如是下，是结数也（二菩萨众竟）。

△三天龙等众八，一欲界天众。

尔时释提桓因（至）与其眷属三万天子俱。

释提桓因陀罗者，或云栴提罗，此翻能作，作忉利天主。忉利，此翻三十三，四面各八城，就喜见城，合三十三，共居须弥顶。须弥，此翻安明，四宝所成，高广三百三十六万里，此是欲天之主故前列。杂阿含四十云：有一比丘问佛，何故名释提桓因？答：本为人时，行于顿施，堪能作主，故名释提桓因。何故名富兰陀罗？本为人时，数数行施故。何故名摩伽婆？本为人时名故。何故名娑婆罗？本为人时，此衣布施故。何故名憍尸迦？本为人时姓故。何故名舍脂钵底？舍脂是

妇，钵底是夫。何故名千眼？本为人时聪明，于一时坐，思千种义，观察称量，故名千眼。何故名因提利？为三十二天主。瓔珞第三云：天帝名拘翼。教门者，阿含中，帝释是阿那含，般若明十方难问般若者，皆名释提桓因。别圆中明释提桓因，得首楞严三昧，内证不同，过贤劫二千二十四劫作佛，号无著世尊。本迹者，十住行向即三十，十地为一，等觉为二，妙觉为主，同栖第一义天，共服实相甘露即本也。居须弥顶，迹也。观心解者，自行十善，劝他，随喜，此三十善，皆空皆假皆中，即是三十三观门也（共服甘露者，大经第六四依品云：如三十三天，有妙甘露不死之药，譬初住已上理同也）。○明月等三天子是内臣，如卿相。或云是三光天子，明月是宝吉祥月天子，大势至应作，普香是明星天子，虚空藏应作，宝光是宝意日天子，观世音应作，此即本迹释也。观解者，三观即三智，三智即三光，从三谛生三智，谛即天，智即子（明月等本迹，并出正法华）。○四大天王者，帝释外臣，如武将也。居四宝山，高半须弥，广二十四万里，东提头赖吒，此云持国，亦言安民，居黄金山，领二鬼，犍闍婆，富单那。南毗留勒叉，此云增长，亦云免离，居琉璃山，领二鬼，薛荔多，鸠槃荼。西毗留博叉，此云非好报，亦云恶眼，亦云杂语，居白银山，领二鬼，毒龙，毗舍闍。北毗沙门，此云种种闻，亦云多闻，居水精山，领二鬼，罗刹，夜叉，各领二鬼，不令恼人，故称护世。本迹者，本为常乐我净四王，护持佛法，不令外人取其枝叶，斫截破坏，常王护东方常无常双树，乐王护南方乐无乐双树，我王护西方我无我双树，净王护北方净不净双树。枝干喻常，华喻于我，果喻于乐，茂叶喻净，护此华果，常能利益一切众生故，迹为四王而护世也。观解者，观四谛智，即是四王，一谛下除爱见二惑，即是护八爱见也。次忉利上有焰摩，此翻善时。大论云妙善，去忉利三百三十六万里，善时上有兜率陀，此翻妙足，去焰摩如前地远，而不列者，略耳。何者？下天钝，上天著乐，尚知来集，况不著不钝而不来耶○自在即第五，大自在即第六，自化五欲，他化五欲（云云）。有人言，是色界顶大自在，此不应超至彼也。观心者，入空是自在观，入中是大自在观

### △二色界天众。

娑婆世界主梵天王（至）与其眷属万二千天子俱。

娑婆，此翻忍，其土众生，安于十恶，不肯出离，从人名土，故称为忍。悲华经云：云何名娑婆？是诸众生忍受三毒，及诸烦恼，故名忍土，亦名杂，杂九道共居○梵者，此翻离欲，除下地系，上升色界，故名离欲，亦称高净○尸弃者，此翻为顶髻，又外国唤火为树提尸弃，此王本修火光定，破欲界惑，从德立名，然经标梵王，复举尸弃，似如两人。依释论，正以尸弃为王，今经举位显名，恐目一人耳。住禅中间，内有觉观，外有言说，得主领为王，单修禅为梵民，加四无量心为王也。初禅有梵众，梵辅，大梵，今举王摄诸也○光明者，二禅也。此有少光，无量光，光音○三禅有少净，无量净，遍净○四禅有密身，亦无挂碍，无量密，亦受福，密果，亦广果，无想密，亦无想。又有五那含，不烦、不热、善见、善现，及色究竟，亦大自在，即摩醯首罗，经文存略不具，但等，等此诸天也。例有教门，本迹观心，思之

### △三龙众。

有八龙王（至）各与若干百千眷属俱。

难陀名欢喜，跋耆名善，兄弟常护摩竭提，雨泽以时，国无饥年，瓶沙王年为一会，百姓闻皆欢喜，从此得名，即目连所降者也。居海中，本迹解者，本住欢喜地，迹居海间。观解者，三观即中道生法喜也○娑伽罗，从居海受名，华严所称。旧云：因国得名，本住智度大海，迹处沧溟○和修

吉，此云多头，亦云宝称，居于水中，本住普现色身三昧，迹示多头也。观者，入假之观，分别无量法门也。德叉迦，此云现毒，亦云多舌，或云两舌，本住乐说无碍辩法门，迹示多舌。阿那婆达多，从池得名，此云无热。长阿含十八云：雪山顶有池，名阿耨达。池中有五住堂，从池为名，龙王常处其中，阎浮提诸龙有三患，一热风沙著身，烧皮肉及骨髓，以为苦恼。二恶风暴起，吹其宫殿，失宝饰衣等，龙身自现，以为苦恼。三诸龙娱乐时，金翅鸟入宫，搏撮始生龙子食之，怖惧热恼。此池无三患，若鸟起心欲住，即便命终，故名无热恼池也。本住清凉常乐我净，迹处凉池。观者，三观妙慧，净五住之烦悒，免二死之热沙。摩那斯，此云大身，或大意，大力等，修罗排海，淹喜见城，此龙萦身，以遏海水，本住无边身法门，迹为大体。观者，中道正观，其性广博。优钵罗，此云黛色莲华池，龙依住，从池得名，本住法华三昧，迹居此池。观者，三观即是修因，因即莲华也。正法念经云：龙为诸天保境，修罗兴兵，前与龙斗，故知为天所管也。

#### △四紧那罗众。

有四紧那罗王（至）各与若干百千眷属俱。

亦云真陀罗，此云疑神，似人而有一角，故号人非人。天帝法乐神，居十宝山，身有异相，即上奏乐。佛时说法，诸天弦歌，般遮于瑟而颂法门。旧云：法紧奏四谛，妙紧奏十二因缘，大紧奏六度，持紧总奏前三，今言奏四教法门也。本住不可思议，不起灭定，安禅合掌，以千万偈，赞诸法王，迹寄弦管，歌咏十力。观者，观音声即空即假即中，随顺三谛，即是赞佛也。

#### △五乾闥婆众。

有四乾闥婆王（至）各与若干百千眷属俱。

乾闥婆，此云嗅香，以香为食，亦云香阴。其身出香，此是天帝俗乐之神也。乐者，幢倒伎也。乐音者，鼓节弦管也。美者，幢倒中胜品者，美音者，弦管中胜者也（幢，谓缘幢，即竿木也。倒，谓掷倒等也）。

#### △六阿修罗众。

有四阿修罗王（至）各与若干百千眷属俱。

阿修罗者，此云无酒，四天下采华，酤于大海，鱼龙业力，其味不变，嗔妒誓断，故言无酒神，亦云不端。弥天安师云质谅，质谅，直信也。此神谄曲，不与名相称，有二种，鬼道摄者，居大海边，畜生道摄者，居大海底。婆稚者，此云被缚，或云五处被缚，或云五恶物系颈不得脱，故云被缚。亦云有缚，为帝释所缚，本能五系系魔外道，迹为此像耳。正法华云：最胜。观者，以三观智，缚五住惑，入实际中。佉罗骞驮，此云广肩胛，亦云恶阴。涌海水者，正本云：宝锦，本住权实二智，慈荷众生故，迹为广肩胛。观者，三观能鼓覆五住生死大海也（正本者，正法华耳）。毗摩质多，此云净心，亦云种种疑，波海水出声，名毗摩质多，即舍脂父也。观佛三昧云：光音天生此地，地使有欲，入海洗不净，堕泥变为卵，八千岁生一女，千头少一，二十四手，此女戏于水，水精入身，八千岁生一男，二十四头，千手少一，海水波音，名为毗摩质多，索乾闥婆女生舍脂，帝释业力，令其父居七宝殿，纳为妻，后谗其父，遂交兵，脚波海水，手攻喜见，帝释以般若咒力，不能为害。正本云：燕居，本者，色心本净，迹为此名。观者，正观中道，即是净心。罗睺罗，此云障持，障持日月者也。是畜生种，身长八万四千由旬，口广千由旬，宝珠严身，观天女天

园林，若四天下人孝养父母，供养沙门者，诸天有威力，上空雨刀，若不尔，诸天入宫不出。又日放光照其眼，不能得见，举手掌障日，世人咸言日蚀，掩月亦如是，或作大声，世人言天兽吼，怖日月时，倍大其身，气呵日月，日月失光，来诉佛，佛告罗睺，莫吞日月，罗睺支节战动，身流白汗，即放日月。日月力，众生力，佛力，众因缘故，不能为害。昔有婆罗门，聪明广施，四千车载食，于旷野施，有一佛塔，恶人所烧，即以四千车载水，灭火救塔，欢喜发愿，愿得大身，欲界第一，既无正信，好斗爱战，喜施故生光明城，作罗睺罗修罗王也。正本云：吸气，本观云云（本观云云者，本住第一义天，而迹示非天。观者，一心三观，即空即假即中，常住寂光，而示非天之天）。

### △七迦楼罗王。

有四迦楼罗王（至）各与若干百千眷属俱。

迦楼罗，此云金翅。翅翻金色，居四天下大树上，两翅相去三百三十六万里。有人言：庄子呼为鹏，鹏行众鸟翼之，亦称为凤凰，私谓凤不践生草，啖竹实，栖乳桐，金翅啖龙，云何是类○大威德者，威胜群辈，又威摄诸龙也。正本云：具足○大身者，大群辈也○大满者，龙恒充满己意也○如意者，颈有此珠也。正本云：不可动，迦楼鸟有神力，雄化为天子，雌变为天女，化己住处有宝宫，亦有百珠，而报须食龙，胎能啖胎，不能啖三，卵能啖二，湿能啖三，化能啖四。观佛三昧经云：正音迦楼，一日山东啖一龙王，五百小龙，三方亦尔。周而复始，寿八千年，临终失势，欲啖龙子，龙母奖熬之，不得食即嗔，从金刚山，透海穿地轮过，不能过风轮，风弹之。从故孔涌到金刚山，如是七返，还山顶命终，肉裂火起，将烧宝山，难陀雨雨灭之。肉烂，以冲风轮亦七返，堕山上，成如意珠，龙得之，即为王，人王亦有感此珠者

### △八人众。

韦提希子阿闍世王，与若干百千眷属俱。

韦提希，母也。翻思惟。频婆娑罗，此翻模实，父也。阿闍世，云未生怨。大经云：阿闍名不生，世名怨，以不生佛性故，则烦恼怨生，烦恼怨生故，不见佛性，不生烦恼，即见佛性。又阿闍名不生，世名世法，以世八法所不污（八风），故名阿闍世，此是本义也。普超经云：阿闍世，从文殊忏悔，得柔顺忍，命终入宾吒罗地狱，即入即出，生上方佛土，得无生忍。弥勒出时，复来此界，名不动菩萨，后当作佛，号净界如来，其迹既尔，本岂可量。观解者，贪爱母，无明父，害此故称逆，逆即顺也。行于非道，通达佛道。问：佛在人中说法，列人众何少？答：文略不载，人实不少。文云：及诸小王，转轮圣王等，无量义中，列四轮王，国王国臣，国民士女，其众则广。问：天人龙鬼，皆见佛闻法，地狱一道，无色一界，何意不列？答：此义今当辩，夫诸道升沉，由戒有持毁，见佛不见佛，由乘有缓急，然持戒有粗细，故报有优劣，持乘有大小，见佛有权实，且略判戒乘，各为三品，依涅槃一句，开为四句释之，其义则显。一戒乘俱急，二戒缓乘急，三戒急乘缓，四戒乘俱缓。若通论戒乘，一切善法，一切观慧，皆得称戒，亦皆是乘。人天五乘，即是其义，道共等戒，悉是通意也。今就别判，三归、五戒、十善、八斋、出家律仪，乃至定共，能防身口，遮恶道果，得人天报者，名之为戒。若闻经生解，观智推寻，四谛、十二缘、六度、生灭、无生灭等智，能破烦恼，运出三界者，名之为乘。故大品云：有相之善，不动不出，无相之善，能动能出，即此义也。若戒乘俱急者，持下品戒戒急，报在人中，持小乘乘急，以人中身，于三藏教时，见佛闻法，持中乘乘急，以人报身，于通教大乘，乃至带方便诸大乘经时，见佛闻法，持上乘

乘急，以人报身，于华严法华等教，及诸教中圆，见佛闻法，预列为同闻众者是也。若持中品戒急，报在欲界天，持小乘乘急，以欲界天身，于三藏时，见佛闻法，余如上说。若持上品戒急，加修禅定，报在色无色天等，持小乘乘急，以色无色天身，于三藏中，见佛闻法，余如上说，释第一句竟。若戒缓乘急者，三品戒皆缓报堕三途，持小乘乘急，以三途身，于三藏中，见佛闻法，余如上说，释第二句竟。若戒急乘缓者，三戒急故，受欲界人天，及色无色天身，三乘缓故，佛虽出世，说三乘法，爱著乐报，耽荒五欲，不见佛，不闻法，舍卫三亿家，及诸不见闻者，三界著乐诸天等，是也。释第三句竟。若戒乘俱缓者，受三途报，不见佛不闻法也。释第四句竟。此文不列地狱者，以其戒缓，苦重报隔，上乘又缓，不能于法华见佛闻法，余经有列者，余乘急耳。又不列无色天者，上戒急故，受天身，著定味，上乘缓故，不能于法华见佛闻法，余经有列者，有余乘急耳。若得此意，一一勘天龙八部，皆识本缘缓急，来不来义悉可解，将此勘已观行，三世因果，朗然可识

## △二总结众集。

各礼佛足，退坐一面。

各礼佛足者，总结众集也（通序已竟）。

△尔时世尊下乞品，名别序，别序本经也。文为五，一众集，二现瑞，三疑念，四发问，五答问，此五序序正中四一，众集叙人一，现瑞叙理一，疑念叙行一，问答叙教一，此则因缘释也。约教者，此序序正，非三藏，非通，非别，乃是序于圆正耳。约本迹者，若以序序寿量中本地四一者，此义自可知，不复记（此序显表迹四，密表本四，久成不逾此四故也。久近虽殊，四一理等）。观心可解，云云（观心云云者，以皆表一，理观易彰，一心三谛，理一也。一心三观，行一也。作是观者，人一也。能诠观境，教一也。约六即位，位位四一，于念念中，念念四一，一色一香，无非四一，如此观行，真法华三昧也）。今初众集序。尔时世尊，四众围绕，供养恭敬，尊重赞叹。

上二句，是众集威仪。下二句，是众集供养。尔时者，即众云集时也。四众者，旧云：出家在家各二，合为四众，此名局意不周，今约一众，更开为四，谓发起众、当机众、影响众、结缘众。发起者，权谋智鉴，知机知时，击扬发动，成办利益，如大象譬树，使象子得饱，所谓发起令集，发起瑞相，乃至发起问答等，皆名发起众（举喻者，大权象王，譬法身树，至起应地，演一乘之实唱，饱妙行之机缘）。当机者，宿植德本，缘合时熟，如痛欲溃，不起于座，闻即得道，此名当机众。影响者，古往诸佛，法身菩萨，隐其圆极，匡辅法王，如众星绕月，虽无为作，而有巨益，此名影响众（影响众者，然化主形声，必资伴以影响，方令发起，击动事遂，如响之应声，影之随形）。结缘者，力无引导击动之能，德非伏物镇严之用，而过去根浅，覆漏污杂，三慧不生，现世虽见佛闻法，无四悉檀益，但作未来得度因缘，此名结缘众（覆漏等者，覆字入声，无闻慧故，如器现覆，无思慧故，如器已漏，无修慧故，如器污杂，如器虽仰而全，以污杂故，为用者弃。故总结云：三慧不生，现世等者，现虽得闻，而不名慧，闻慧尚无，思修安有，此即五千起去之流，虽无三慧，然纳种在性，得为系珠，故知亦无观行位中世界益也。故云无四悉檀益，准此分位，四悉俱得，名为当机，故五品已来，世界益也。六根已来，为人对治益也。初住已来，第一义益，是故下文随喜品末，尚成当机，一句一偈，结缘众耳。然闻略说，则有过于一句一偈，是则不论闻之多寡，但未入品，俱名结缘，故五品前，无复三慧四悉益也）。比丘众既尔，余三众亦然，合十六

众，类如大通智胜佛时，王子覆讲，即彼时发起众。闻法得道，即彼时当机众。闻法未度，而世世相值，于今有住声闻地者，即彼时结缘众。彼佛世时，尚有四四十六众，今佛道同，宁得无耶？此是圆教十六众，约三教，亦例可知，本迹可解（本迹可解者，若且约体用，则本住尊极，或深位法身，迹为四教一十六众）。观心者，研境作观，在名字位中，即成结缘众。入观行相似位，即成当机众。入分真位，即成发起影响众。围绕者，佛初出世，人未知法，净居天人，化为人像，到已右旋，旋已敬礼，礼已，却坐听法，因于天敬，人以为楷，此因缘解也。围绕者，行旋威仪也。表四门机动，俱见圆理，以圆对偏，例有四义，即教门解也。又佛身周匝，相好庄严，四旋瞻仰，增念佛定，即观心解也。若观佛色身，得见法身，即本迹解（约观解者，三教观行犹如行旋，皆成圆观，即如念佛三身一身也）。供养者，通三业，皆是供养，别论，卑谨虔礼名恭敬，至念专注名尊重，发言称美名赞叹，施其依报名供养，此中文略，具辨应如无量义经，广说天厨天香天钵等，即是供养。大庄严菩萨，及八万大士，合掌叉手，即是恭敬。一心瞻仰，即是尊重。说七言偈，即是赞叹。今论众集，指彼文者，彼经众集说法竟，俨然不散，即彼座席，仍说法华，故知三业供养，不得有异，用彼广，释此略，于义无咎（第一众集序竟）。

△第二现瑞序，文云：今相如本瑞，瑞祇是相耳。分二，初此土六瑞，二他土六瑞。初中六，初说法瑞，二入定瑞，三雨华瑞，四地动瑞，五众喜瑞，六放光瑞。今初。

为诸菩萨，说大乘经，名无量义，教菩萨法，佛所护念。

说大乘经者，善戒经有七大。一法大，谓十二部毗佛略也（毗佛略方等也）。二心大，谓求于菩提也。三解大，谓解菩萨藏也。四净大，谓见道净心。五庄严大，谓禅德智慧也。六时大，谓三僧祇行行也。七具足大，谓以相好自严，得菩提也。六是因大，七是果大，大因大果，合为大乘经也。无量义者，法华论列十七种，皆法华之异名，无量义，即法华之一名也。今申论意，佛直说此名而入此定，故得为序。大品，金光明，涅槃，皆先唱名于序，无妨，今经文殊引古佛，亦名无量义。又云：当说大乘经，名妙法莲华，此亦序中唱名，与论意同也。今按彼经，释无量义者，从一法生，其一法者，所谓无相，无相不相，名为实相。从此实相，生无量法，所谓二法，三道，四果。今释此文，无相者，无生死相也。不相者，不涅槃相也。涅槃亦无，故言不相无相，指中道为实相也。二法，即顿渐，顿谓华严，顿中一切法也。渐谓三藏，方等，般若，一切法也。三道，即三乘，四果，即罗汉支佛菩萨佛，此等诸法，名为无量，实相为义处，从一义处，出无量法，从无量法，入一义处作序，譬如算师，从一算，下诸算，除诸算，归一算，由下故除，下为除序，从一派诸，收诸归一，开为合序，亦复如是，如此消释，不违彼经论，亦与此经合。教菩萨法者，无量义处，用教菩萨也。义处，即谛理也。下文普令一切众，亦同得此道。又云：若我遇众生，尽教以佛道，即此意焉。佛所护念者，无量义处，是佛自所证得，是故如来之所护念。下文云：佛自住大乘也。虽欲开示，众生根钝，久默斯要，不务速说，故言护念

△二入定瑞。

佛说此经已（至）身心不动。

佛说经已，入无量义处三昧者，慧定相成，非禅不智，须先入定，非智不禅，故先说法，即智而定，即定而智，先后入出，无有隔碍。疑者云：若未说无量义，而入斯定，说此经已，何故入定？答：先入此定，后说此经，常途可解，说此经竟，而更入者，是为法华作序耳。何者？若不先开，则后无所合，先入开定，为合定作序，称为瑞相，即此义焉。身心不动者，与所缘之处相应

也。身之本源，湛若虚空，心之理性，毕竟常寂，大通智胜，身体及手足，静然安不动，其心常惧怕，未曾有散乱，身若金刚，不可动转，心若虚空，无有分别。问：瑞相本论奇异，说法入定佛之恒仪，何得为瑞？答：说法虽竟，时众不散，肃有所待，故知前之说法，举众来集，待于后闻，此事奇特，与常说异。何意非瑞？虽入开定，意在合定，与常入定有异，何意非瑞相耶？又文殊引古佛六瑞，皆有此事，若昔非瑞相，何以证今？今古同然，岂可以凡情而非之耶

### △三雨华瑞。

是时天雨曼陀罗华（至）及诸大众。

四华，旧翻白、大白、赤、大赤。戒翻适意、大适意、柔软、大柔软。今言雨华，明其昔因非佛因，三藏中因，是二乘因，通中因，是共因，别因，是菩萨因，皆非佛因。今天雨华，报其当获佛因，佛因者，即四轮因也。小白，表铜轮习种性，十住开佛知见也。大白，表银轮性种性，十行示佛知见也。小赤，表金轮道种性，十回向悟佛知见也。大赤，表琉璃轮圣种性，十地入佛知见也。四轮皆同是因，是因由中而生，故从天而雨，由是因位，故以华表之，但因有趣果之义，故而散佛上，如此因果，谁当感克，祇是此会时众，故言及诸大众也。下文殊释疑，次大法蠡等四句，又正说中开示悟入，又与大车中游于四方，节节相承，皆是位义，故知华表因位也。问：四轮是别位义，那得释圆位耶？答：名通义圆，尚无所失，况名别义圆，而不得耶（问答中意者，借别显圆。言借别者，圆非无位，借于次第高下，以显不次平等耳。此之借义，请后学在心，以此宗学者，或时亦迷瓔珞四轮，是借别义，若论圆位，六即亦足，何须更列四十二耶？以分真位长，故借别位，分其品秩，譬虚空体一，而飞者浅深，玄文尚用名通义圆，况名别义圆耶）？

### △四地动瑞。

普佛世界，六种震动。

释地六种动，表圆家六番破无明，无明盘礴，未曾侵毁，方将破坏，故动地以表之。无明若转，即变为明，故普佛世界，六种震动也。六种，表住行向地等妙六番也。优婆塞清净行经云：菩萨生时动地，示此生已尽，无复烦恼，一切众生应得道者，烦恼将灭故动，即此义也。本迹解者，如文殊释疑，引古佛为答，密得此意，即是识本。非谓他佛昔现斯瑞，而我世尊本亦斯瑞，非今一反也。观行者，动六根也。地相坚固，如六根冰执，未曾入大乘之道，动难动之地，表净未净之根。东涌西没者，东方青主肝，肝主眼，西方白主肺，肺主鼻，此表眼根功德生，鼻根烦恼互灭，鼻根功德生，眼中烦恼互灭，余方涌没，表余根生灭，亦复如是。六动者，动、起、涌、震、吼、觉，一一中又有三，谓动、遍动、等遍动，直动为动，四天下动为遍动，大千动为等遍动，余五亦如是。合十八种动，此即表净十八界也（言表根者，眼鼻已表于东西，耳舌理对于南北，中央心也。四方身也。身具四根，心遍缘四，故以心对身，而为涌没，谓中涌边没，边涌中没，可表六根，及十二入也。复有六动者，义兼十八，于六中，前三是形，后三是声，形实声虚，六根亦似。摇颺不安名动，自下升高名起，[土+(磷-火)]堊凹凸名涌，六方出没亦名涌，隐隐有声名震，砰磕发响名吼，令物觉悟名觉）。

### △五众喜瑞。

尔时会中比丘比丘尼（至）一心观佛。

次明大众心喜瑞者，众见雨华地动，知甘露将降，欣跃内充，表大机当发，感于胜应。问：喜怒人之常情，何得为瑞？答：天华悦眼，地动震心。大经云：动时能令众生心动，华地是外瑞，心喜是内瑞，非常之喜，昔虽曾有，而不为喜所动，一心观佛，何得非瑞？若言欢喜动阴心者，人天义也。若喜动真谛无漏心者，藏通义也。若喜动即假心者，别义也。喜动实相心者，圆义也

### △六放光瑞。

尔时佛放眉间白毫相光（至）上至阿迦尼吒天。

放光，表应机设教，破惑除疑，白毫具种种功德，观佛海三昧经云：佛初生时，牵长五尺，苦行时，长一丈四尺，得佛时，长一丈五尺。其毫，中表俱空，如白琉璃筒，内外清净，从初发心，中间行行种种相貌，乃至入涅槃，一切功德，皆现毫中。毫在二眉之间，即表中道常也。其相柔软表乐，卷舒自在表我，白即表净，放光破闇，表中道生智慧光，照此土他土，表自觉觉他。复次二乘，虽达二谛，不知中道，如有二眉，而无白毫，别教虽知三谛，不能毫中具一切法，当知从初至后，法界中事，悉现毫内者，即表圆教之意○会义云：复次众经，明放光不一，华严经现相品，齿间放光，出颂集众，是表欲说法。又眉间放光，从足下入，是表以极果而为真因。普贤三昧品，毛孔放光，颂赞普贤，是表普贤行遍。光明觉品，放两足轮光，是表十信法门。须弥山顶品，放两足指光，是表十住。夜摩宫品，放两足上光，是表十行。兜率宫品，放两膝轮光，是表十回向。十地品，放眉间光，是表十地。正证中道，次第而放，故云兼别。如来出现品，放白毫相光，入妙德顶，是令问圆妙佛法，放口光入普贤口，是令说圆妙佛法。入法界品，放白毫相光，令诸菩萨普见法界佛事，是欲令其安住师子鬘申三昧。大品般若经，从足下千辐轮相，乃至顶髻，一一各放六万亿光明，是以身轮表般若遍。大涅槃经，面门放光，是表佛口密，说于秘藏。今经白毫放光，正表中道实相。故文殊云：今佛放光明，助发实相义。又光照此土他土十法界事，正表十法界，无非一实相印所印。约教者，丈六佛放光，三藏义，带劣胜应身放光，通教义，尊特身放光，别教义，即丈六是毗卢遮那法身放光，圆教义。龙女赞云：微妙净法身，具相三十二，正属开显圆也。东方者，诸方之始，表十住是始位。迹门说法，令生身菩萨朗然见理，入于圆住，开佛知见，举初即知中后，故云靡不周遍。当知诸方亦然，诸位亦然，若本门说法，四方佛集，即表法身菩萨增道损生，四位增长也。万八千世界者，如华严所照，动以刹尘数计，此何其少，特表十八界，各具百界千如，为万八千，此等无非佛慧境界耳。弥勒问云：放一净光，照无量国，当知方不局东，数不止于万八千也明矣。夫光照东方，因光得见他土六瑞，所谓六趣众生，诸佛说法，三乘修得，涅槃起塔等，如此十界，若相若性，若体若力若作，若因若缘，若果若报，从本至末，炳然齐现于一光中，横该无际，竖彻始终，如镜中像，如水中月，言有不有，言空不空，光外无土，土外无光，所谓空等，假等，中等，上根利智，正可向此处顿了同体权实，非权非实，为未了者，更作三周巧说耳。昔人云：一光东照，妙体全彰，庶几得之。阿鼻，此云无间，最在世界之下。阿迦尼吒，此云色究竟，最在世界之上，无不尽于光中显现也（初此土六瑞竟）。

△二他土六瑞，即是此土第六放光瑞中所见境界，为令易解，兼欲引同，故分为六。初见六趣瑞，二见诸佛瑞，是上圣下凡一双。三闻说法瑞，四见四众得道瑞，是人法一双。五见菩萨行行瑞，六见诸佛涅槃瑞，是始终一双。既有可化众生，即有能化之佛，有佛即有说法，说法即有弟子，弟子即是行始，行始必致终也。又此土六瑞，总表众生当获自觉，彼土六瑞，总表众生当获觉他。又此彼六瑞，表此彼诸佛道同，今前五瑞，是现彼土已与此同，第六瑞，是现此土当与彼同也。今初见六趣瑞。



于此世界，尽见彼土，六趣众生。

时会大众，即于此界，尽见彼土六趣众生，与此土同，无别异也

△二见诸佛瑞。

又见彼土，现在诸佛。

此见彼土诸佛，为五浊故，出现于世，与此土释迦佛出世意同

△三闻说法瑞。

及闻诸佛所说经法。

此闻彼佛，初从无相一法，非顿而顿，演大华严，与此土释迦佛说华严经意同

△四见四众得道瑞。

并见彼诸比丘比丘尼（至）诸修行得道者。

此见彼佛非渐而渐，为钝根人说三藏法，四众依之，得出世四果辟支佛道，与此土释迦佛说三藏教意同

△五见菩萨行行瑞。

复见诸菩萨摩訶萨（至）行菩萨道。此见彼佛，非渐而渐，为大乘人，说方等般若诸大乘经，与此土释迦佛说二酥教意同。昔种四教善根为因，今禀四教法门为缘，四教各有信解以为能感，修行四教，复各四门，故云种种相貌

△六见诸佛涅槃瑞。

复见诸佛般涅槃者（至）起七宝塔。

此见彼佛施化事毕，收无量法还归一法，示灭息化，乃至起塔而作佛事，是则始从出世，终于像法，一代所作权实利益，光照彼土，炳然在目，以彼例此，前五既同，今一岂别？当知释迦从初成道，于一无相法出无量法，非顿而顿，非渐而渐，其事已竟。今日必当收无量法，还入一法，开权显实，唱言入灭，与彼土同也。复次种种因缘者，昔善为因，今教为缘。又别说者，正是三藏之后，明共不共般若为因，助道戒定慧等为缘，约三人，即有种种因缘。又就共不共人，种种因缘，种种相貌者，共不共各四门，一一门复有无量相貌，五百比丘各说身因，即其义也。不共四门，亦如是，故知因缘相貌，还入一因一缘一相一貌，当知此土亦与彼同（二现瑞序竟）。

△第三疑念序，文为二，一弥勒疑念，二大众疑念。今初。

尔时弥勒菩萨作是念（至）我今当问。

文中弥勒有三念，一正念六瑞，二念问谁，三念文殊。文殊念起，第二念除，唯初念在，但成

一疑也。神变者，神内也。变外也。神名天心，即是天然内慧。变名变动，即是六瑞外彰。首楞严云：佛住不二法，能作神通，法王法力，超盖一切，弥勒迹示不测外变，亦不知内慧，故兴念至此

△二大众疑念。

尔时比丘，比丘尼（至）今当问谁。

文中众有两念，一正念六瑞，二念问谁。或问曰：文殊弥勒，德位相亚，何故一问一答？答：夫机有在无，位虽齐等，宾主异宜，圣人承机，非问者不能答也（因缘）。法门有权实，权补处须问，实者须答（约教）。又迹有久近，近问，久答（本迹）。又名有便易，弥勒名慈，慈为众生应须问，文殊名妙德，德应须答（观解）。此即四种消文意（三疑念序竟）。

△四发问序二，初长行，二偈颂。初中二，初经家述。

尔时弥勒菩萨（至）及诸天龙鬼神等众会之心。

△二正发问

而问文殊师利言（至）悉见彼佛国界庄严。

△二偈颂二，初颂上问，二颂请答，何意有偈颂耶？龙树毗婆沙云：一随国土，天竺有散华贯华之说，如此间序后铭也。二随乐欲不同，有乐散说，有乐章句。三随生解不同，或于散说得解，或于章句得解。四随利钝，利者一闻即悟，钝者再说方悟。又表佛殷勤重说，又为众集前后，故有偈也。偈有六十二行，文为两，初五十四行颂上问，后八行请答，就问为两，前四行问此土，后五十行问他土。今初。

于是弥勒菩萨，欲重宣此义，以偈问曰。

文殊师利（至）得未曾有。

长行总问此土六瑞，偈中长有香风地净，无说法入定，观文谓言盈缩，寻义不然。说法是慧性，入定是天心，由天心慧性，能作动地放光，举末即能知本，故缩非缩也（但举放光动地之末，则知说法入定之本，若无定慧，安能现变）。他不见此意，谓弥勒不问两事，便不以为瑞，今反难之。若弥勒不问，文殊何故而答？又问，指何处为问，今指长行总问是也。若更显其别问，祇导师两字是也。良以说法入定，能导于人，既称导师，即是问说法入定也。是故非缩。他云风由檀林故香，地加之严净，盈长两事，今谓非盈，风本无香，而香为奇特，故以成瑞。夫天华至妙，岂有色而无香，此表因运至果，如华有香风，华既集地，地则严净，因若趣果，果则严净。金光明云：聚集功德，庄严佛身，故以二事，显成四华，盈非盈也（以果上二事，显因功也。由华有香，非独风耳。由香风故，其地必净。言二事者，谓功德，法身。功德因也。法身果也。由至果故，成就二义，一至果，二果净，由因至果，故令果净，次二句地动瑞，次一行众喜，虽不依前次第，六瑞宛足）。

△二问他土六瑞为六，初问六趣众生，二问见彼佛，及闻说法，三问他土四众，四结前开后，五问他土修菩萨行，六问他土供养舍利，即是问佛涅槃。今初三行问六趣众生。

眉间光明（至）于此悉见。

验此颂，知上文光照东方，是总照他土意也。此颂颂上总问，六趣众生，是能趣之人。生死，是所趣之处，善恶业缘是趣因，好丑是趣果也

△二四行，问见彼佛说顿教。

又睹诸佛（至）开悟众生。

此广明说法之相，谓说顿教，逗大根性，圣主师子，即如此土现卢舍那像也。演说经法微妙第一者，即如此土先照高山，演华严教也。教诸菩萨者，即如此土七处等会，无声闻人也。照明佛法开悟众生者，即如此土始见佛身，入如来慧也

△三三行，问他土说三乘。

若人遭苦（至）为说净道。

若人遭苦者，设声闻乘也。此颂具明四谛，在文分明。若人遭苦而造恶业，苦不得尽，底下众生是也。若人遭苦而造善业，苦亦不尽，厌下攀上，如难陀为欲故持戒等是也。若人遭苦，于外道法中求解脱，增见长非者，苦亦不尽。若人遭苦厌集，复厌依果，感佛说涅槃者，此人能尽诸苦际也。他土亦设此乘也。若人有福下一行，是说中乘也。若供养佛少，遭苦致恼，若供佛多，虽遭苦而福，故云声闻三生种福，支佛百劫种福，形彼声闻，故言有福。志求胜法者，声闻厌苦而修行，支佛求道故修行，深求缘起胜妙之理，即是他土说中乘也。若有佛子下，是说六度大乘也。真慈悲能绍佛种，故言佛子。修于六度，故言种种行。上求，故言无上慧。六度中无六弊，如药中无病，故言净道，非究竟也。又声闻苦谛为观门，缘觉集谛为门，六度菩萨道谛为门，故言净道

△四一行半结前开后。

文殊师利（至）今当略说。

见闻若斯，即是结前，如是众多，即是开后

△五问他方修菩萨行，正与此土方等般若诸大乘教意同。文分为三，初总问，二次第问，三杂问，次第拟同此土渐教，杂问拟同此土不定教也。今初一行总问。

我见彼土，恒沙菩萨，种种因缘，而求佛道。

总问中经云：恒沙者，阿耨达池，四面各出一河，东银牛口，出殑伽河，南金象口，出信度河，西琉璃马口，出缚刍河，北颜胝迦师子口，出徙多河，各绕池一匝，流入四海，于中殑伽，沙细而多，外人所计以为福河，入洗灭罪，佛亦顺俗，故常指之。又佛说法，多近此河，故以为喻。此下六度，但略指大体，若依二味，具出其相，具如止观第二第七记所引。问：既云方等般若，亦应具有两教二乘，何得总问唯求佛道？答：实如所问，但避繁文，还同鹿苑，故略不说

△二次第问为六，初问施，二问戒，三问忍，四问进，五问禅，六问慧。今初六行问施。

或有行施（至）求佛智慧。

珍宝奴婢，贵贱共能此施，驷马宝车，豪侠者所施。驷马者，四疋共乘，故云驷也。妻子等，是外身，身肉等，是内身，舍头目，即舍命，而不言法施者，让后般若也。又约身命财，与生死后际等，得不坏常住，即是法施，故不别说也

#### △二两行问戒。

文殊师利（至）而被法服。

约比丘论持戒者，在家施易戒难，出家施难戒易，故约比丘明戒，此中引五王经云云（五王经者，此是一卷小经。经云：昔有五王，邻国无兢，互为亲友，有一大王，名曰普安，习菩萨行，以余四王，邪见炽盛，普安愍之，呼来殿上，七日七夜，娱乐受乐。四王曰：国事众多，请退还家。大王自送，并命左右而随送之，至于半道，而问之言，各何所乐？一云：愿春阳之日，游戏原野。一云：愿常作王，种种严饰，人民侍从，道路倾目。一云：愿得好妇貌，端正无双。一云：愿父母常在，多有兄弟，美食音乐，共相娱乐。各各说已，回白大王，王何所愿？答：我先说卿所愿不常，若乐春游，冬则雕朽，若乐为王，福尽相伐，若乐妇貌，一朝疾病，受苦无量，若乐父母常在等，一旦有事，为他所执。四王又问：大王如何所乐？答言：我所乐者不生不灭，不苦不乐，不饥不渴，不寒不热，存亡自在。四王问曰：如此之乐，何处有耶？何处有师？大王曰：吾师号佛，近在祇洹。诸王欢喜，各诣佛所，却坐一面，白佛自责，佛说八苦，王及侍从，百千万人，得须陀洹，舍国入道）。

#### △三一行问忍。

或见菩萨，而作比丘，独处间静，乐诵经典。

忍有三种，间林邃谷，恶人恶兽，忍耐无嗔，即生忍。自节守志，即苦行忍。为求佛道，即第一义忍。又而作比丘，即苦行忍。独处间静，即生忍。乐诵经典，即第一义忍

#### △四一行问精进。

又见菩萨，勇猛精进，入于深山，思惟佛道。

夫深山可畏，非窟怯者可居，勇进者能安之傍若无物，思惟实相，念念不休，进求佛道也（窟者，如瓜在穴病也）。

#### △五二行问禅。又见离欲（至）赞诸法王。

前一行，问修根本禅。后一行，问修出世上上禅。通途皆得有根本之修也。离欲者，若离欲得五通，通教定也。又根本本离欲，背舍亦修不净等离欲，别教兼离二乘欲，中道又离顺道法爱欲，深修禅定者，发初禅一品，此定未深，乃至九品，传传为深。又背舍，九定，八胜，十一切入等，传传为深，此定转变自在，能发诸通，凡夫但五通，二乘具六通，别教菩萨让佛，分有无漏，亦但称五通也。圆教初后皆具六通。安禅万偈下，第二一行，明上上禅，此是别圆之禅，静散不相妨，不起灭定，现诸威仪，如修罗琴，不抚而韵，无缘无念，有感则形，故能安禅赞佛也

#### △六三行问慧。

复见菩萨（至）而击法鼓。

智深者，慧穷理本也。志固者，誓愿广大也。此即二种庄严，能问能持也。定慧具足者，二乘定多，菩萨慧多，佛则等。又空观定多，假观慧多，中观则等。无量喻，即是种种方便，助显第一义也。破魔兵者，空观破四魔，假观次第破八魔，中观圆破八魔十魔。击鼓者，初发心住，便成正觉，百佛世界作佛，圆击梵轮法鼓（二次第问竟）。

△三杂问为七，初问禅，二问进，三问戒，四问忍，五更问禅，六问施，七问慧。今初二行问禅。

又见菩萨（至）令入佛道。

初一偈问入舍禅，即是自行。次一偈问入悲禅，即是化他。菩萨入定放光，种种利益，具出华严思益

△二一行问进。

又见佛子，未尝睡眠，经行林中，勤求佛道。

此如般舟念佛等法门也。般舟，此云佛立，九十日中常行，不坐不卧，除睡为最，部在方等，亦通四教，今云勤求佛道，拣两二乘

△三一行问戒。

又见具戒，威仪无缺，净如宝珠，以求佛道。

威仪无缺，即是初不缺戒。净如宝珠，即是第十究竟戒。中间可解，十戒如玄义中说（无缺，乃至究竟此十戒名，出大论，具如止观玄文）。

△四一行半问忍。

又见佛子（至）以求佛道。

力者，阿含云：力有六种，小儿啼为力，女人嗔为力，国王憍为力，罗汉进为力，诸佛悲为力，比丘忍为力

△五二行更问禅。

又见菩萨（至）以求佛道。

离戏笑，是却掉悔盖。离痴眷属，即除嗔盖。近智者，除疑盖。一心除乱，是却贪盖。摄念山林，除睡盖（如宝积经迦叶云：有四法，急走舍离百由旬外，一利养，二恶友，三恶众，四同住多戏笑，或嗔斗等）。

△六五行问施。

或见菩萨（至）求无上道。

前三行，正具四事，初行二事，谓饮食汤药，次行衣服，次行卧具房舍，诸教之中，或复桥梁，义井，园林，浴池，今无桥等

△七三行问慧。

或有菩萨（至）求无上道。

初一行，不可说而说般若。二一行，不可观而观般若。三一行，言语道断，心行处灭，即是说不可说观不可观而论般若也（五问他土修菩萨行竟）。

△六有七行，明佛灭后，以舍利起塔者，正颂上他土佛出五浊，从无相一法，开渐顿教，故有二法，三道，种种行类，相貌不同，如上所见也。今见他土佛般涅槃，佛子慕德，为树坟塔，即表无量，悉归入一，一出无量，前相已表，无量归一，正是入于涅槃。就文为六，初一行，总标佛灭起塔，第二一行明塔数，第三一行明塔量，第四一行明塔相，第五一行明供养，第六两行结，如文。

文殊师利（至）其华开敷。

塔婆，此云方坟，又云殿堂。如此土灵宇，崇台峻阶，承露干云，长表净域，归心上圣耳。树王者，即波利质多，正供舍利，傍严佛国土（树王者，即忉利天波利质多罗树，具如释签引大经文）（初颂上问竟）。

△二颂请答二，初举疑述请，二释四伏难。今初三行举疑述请。

佛放一光（至）愿决众疑。

白毫为本故先举，次及诸事，故言种种。又诸佛为本，即总摄他土余五瑞也。

△二五行四伏难。

四众欣仰（至）为说何等。

言伏难者，文殊内心构难，不肯时答，其意有三。一此瑞希奇，不可仓卒轻尔有判，二智众如海，谦光推高，三靳固前却，生众渴仰，故以伏难，潜而拒之。弥勒彰灼释难，意亦有三，一瑞大故疑大，若不为释，忧咒在怀，妨闻正说，二众海乃多，机在仁者，三阖众瞻仁，故知注诚殷重，所以彰言释难，请令时答。初伏难者，因正请生，请云：佛子文殊，愿决众疑，文殊仍此，起初伏难，汝云众疑，众未曾疑，若疑应问，众既不疑，我何所决？弥勒即以第一偈释云：四众欣仰，瞻仁及我，及我，欲令我问，瞻仁，欲得仁答。文殊因此起第二难，众同有疑，不易可答，待佛出定，然后决疑，弥勒即用第二偈释。若有疑住怀，忧咒不泰，应以时答，复知如来何时起定，故言佛子时答，决疑令喜（言时答者，催促之词，令其即答）。文殊因此起第三难，我与仁者，同居学地，欲测佛意，微共筹量，独令我答，于理不可，弥勒即以第三偈释。我亦微心下思，踌躇两楹，为说妙法，为当授记，故言佛坐道场，所得妙法，为欲说此，为当授记。文殊因此起第四难，若如汝说，即是释疑，何烦我答？弥勒即以第四偈释。安得以我犹豫之心而判大事？故言示诸佛土，此

非小缘，文殊伏难既穷，谦光亦止。后一偈结请答也。此四伏难，光宅受于次师，次师受于江北钊师，既是先贤文外巧思，今用之（四发问序竟）。

△第五答问序，有长偈颂，长行文为四，一惟忖答，二略曾见答，三广曾见答，四分明判答。夫以下测上，止可罔像卜度，惟昔俦今，不可顿决，所以初从仿[影/弗]，次引略见，略见未周，更引广见，以多证一，尔乃分判。惟忖答，答上此土问，略曾见答，答上他土问，广曾见答，双答此土他土问，判当答，双判此土他土问也。今初惟忖答。

尔时文殊师利（至）演大法义。

惟者，思惟也。忖者，忖量。惟今如昔，忖昔如今。然文殊古佛，岂应不知，迹示思惟也。欲说大法者，答说法瑞，雨大法雨，答雨华瑞，吹大法蠹，答大众心喜瑞，击大法鼓，答地动瑞，演大法义，答放光瑞。欲说大法者，惟昔诸佛，说无量义后，则开权显实，收无量归一，忖于今佛，既说法已，亦应开权显实，会无量以归一，一者，即大法也。雨大法雨者，惟昔诸佛，天雨四华之后，普入圆因，住行向地，忖于今佛，雨华之后，皆成佛因，住行向地，故言雨大法雨也。吹大法蠹者，惟昔四众，见瑞欢喜，得未曾有，障除机动，即改人教行理，忖今众喜，亦应障除机动，改人教行理，所改既深，故言吹大法蠹也。击大法鼓者，惟昔地动已后，即有六番破无明贼，忖于今佛，地动已后，亦应六番破无明惑，声教极妙，故言击大法鼓。演大法义者，惟昔诸佛，放白毫光后，说法华，彼此道同，忖于今佛放光已后，广明五佛道同，既是佛道，故言演大法义（故以一光，俱照彼此，此表释迦，彼表四佛）。如是五句，悉是惟昔判今，忖今类昔，会文附义，唯少入定一瑞，而雨华动地放光等，皆由入定故尔，意则兼具，无劳疑也。阙此一条，故称略答耳。今更别解，初一句总，后四句别。总者，大法是也。别者，雨吹击演，开示悟入是也。如天非小大，非赤白，而雨赤白之华，如第一义，非开示悟入，见此理时，即证开示悟入，譬如种子，得雨萌开，今闻大法雨，润法性种，破无明糠，开于十住佛知见也。譬如吹蠹，知是改号，今之与先，已得十住，今从十住闻法，更改入十行，示佛知见也。譬如击鼓，知是诫兵，今之与先，已在十行，今从十行闻法，诫入回向，悟佛知见也。演之言布，横阔竖深，乃是演义，今之与先，已在十向，今从十回向，入于十地，入佛知见，穷源尽边，深广备足也。惟昔六瑞已后，即开示悟入，忖今瑞后，亦应如是（一惟忖答竟）。

△二略举曾见以答。

诸善男子，我于过去诸佛（至）故现斯瑞。

初以己智惟忖，今以略曾，小分明于前，举此答他土问也。此土五瑞，不通他土，唯放光一瑞，遍照东方，略曾见答，专答放光，故知是答他土之问也。今见如昔，昔抵如今，欲令众生咸得闻知者，即闻思两慧，亦信法两行，收无量归一，改三乘教理，六番破无明等，诸佛道同，开示悟入佛之知见，故言一切世间难信之法也（二略曾见答竟）。

△三广举曾见以答，即双答此土他土问也。弥勒因光，横见东方以为问，文殊引昔，竖见多佛以为答。正显十方三世诸佛道同，文为三，初引一佛同，次引二万佛同，三引最后佛同。初中三，初时节，二标名，三说法。今初时节同。

诸善男子，如过去无量无边不可思议阿僧祇劫。

△二标名同。

尔时有佛，号日月灯明（至）天人师佛世尊。

标名同者，通号与今佛可同，别名云何同，此当以缘别义同为释。何者？日是慧，月是定，定慧是自行德，灯明是化他德，能仁，能定慧，能自他。又日月灯是三智，今佛亦三智，随缘称别，义则不殊，故言名同

△三说法同。

演说正法（至）成一切种智。

说法同者，昔佛先顿后渐，与今佛初顿后渐同也。演说正法，初中后善者，即是顿教也。夫七善之语，乃通大小，寻文是大乘七善，初中后善者，即是顿教序正流通，名为时节善，其义深远，即是顿教了义之理，二乘不测其边底，故言深远。是名义善。其语巧妙，即是顿教八音所吐，会理直说，悦菩萨心，即顿教之文，名为语善。纯一无杂，不与二乘共，即是顿教独一善。具足者，具明界内界外满字之法，即是顿教圆满善。清白，无二边瑕秽，即是顿教调柔善。师云行善，梵行之相者，梵即顿教无缘慈善（次说法同中，即五时同也。如华严四谛品云：文殊告诸菩萨，四圣谛，此娑婆及十方世界，一一各有四百万亿十千名号，大集亦尔。故知诸大乘经，多为辨异，唯有今经，特为显同，非但今佛与他佛法同，亦乃己他，皆入一味。故下文云：因缘譬喻，皆至种智）。又初中后善，解者不同，今且依一途，若小乘，以戒定慧为三善，大乘以初中后心为三善。金光明云：前心如来，不可思议，中心如来，种种庄严，后心如来，不可破坏，此亦三善之意也。文殊引古佛顿教七善，与今佛顿说七善同，亦与他土初顿说同。所以用此为答者，酬上弥勒据光横问他土佛云：圣主师子，演说经法，微妙第一，文殊竖引昔，举此为答，即是初佛说顿法同也。为求声闻人，说应四谛法者，即是古佛次顿之后，开渐教法同也。上问若人遭苦，为说涅槃，今引古佛亦开此渐，以答斯问也。为求辟支佛，说应十二因缘法，答上若人有福，志求胜法之问也。为诸菩萨，说应六波罗蜜，答上佛子修种种行之问也。皆引古佛开渐教同也。广引曾见佛答他土之问也。令得三菩提成一切种智者，此明古佛开顿渐后，即显实之说，始终究竟，此答弥勒见他土佛般涅槃，涅槃后起塔之问也。若引古佛说法，至六波罗蜜者，明今佛已与昔同。从令得三菩提去，明今佛当与昔同（今佛当与昔同者，今分别三同相状，今佛正在于定，故以法华为当。古佛已说法华，故以三皆在昔，所以古佛六瑞，及以尔前四味而为今同已同，唯说法华，名为当同。古师不以六瑞而为今同，具如下破）。

△次引二万佛同。

次复有佛，亦名日月灯明（至）所可说法，初中后善。

初引一佛，备举顿渐说法同。中举二万佛，但举说顿同，故言初中后善也。后引一佛，但举开渐同，所以然者，指前一佛，则后二可知，而不引二万之前佛者，正为名字说法皆同，据义为便耳。姓颇罗堕者，此翻捷疾，亦云利根，亦云满语也

△三引最后佛同又三，初曾见事与今已同，二曾见事与今今同，三曾见事与今当同，曾谓昔之所更，已谓谢在过去，曾之与已，俱谢俱更。今取久远者为曾，小近者为已，取六瑞等为今，取佛出定去为当也。第一从其最后佛有八子者，是曾与已同。



其最后佛，未出家时（至）已于千万佛所，植诸善本。

昔佛八子，今佛一子，数虽不等，并出同居之土。土有见思，俱示有子，有子事同，一八赴缘，别有所表，一子总表一道清净，八子表八正道，数异，有子义同也。又昔佛子出家，发大乘意，今佛子住小乘果，此云何同？昔化道已竟，显本事彰，故言发大乘意。今未发迹，犹言罗汉，至下文发本，即是菩萨，其义则同

△二曾见事与今同二，初现瑞同，二疑念同。初又二，初此土六瑞同，二他土六瑞同。今初。

是时日月灯明佛（至）靡不周遍。

△二他土六瑞同

如今所见，是诸佛土。

昔佛他土六瑞，总云如今所见，则知昔佛他土六瑞，亦与今同（初现瑞同竟）。

△二疑念同。

弥勒当知（至）欲知此光所为因缘。

昔明别序，既有现瑞怀疑二序同，而无集众发问答问三序者，义推则有，既言说法，知必集众，既道怀疑，知应有问。若问必答，例二必兼，得三序同也。又若述昔答，则不俟文殊费辞，既不言答，亦不出问，其义可解

△三曾见事与今当同五，初因人说法同，二时节同，三唱灭同，四授记同，五灭后通经同。今初。

时有菩萨，名曰妙光（至）教菩萨法，佛所护念。

昔佛定起，因妙光菩萨说经。今佛定起，因声闻身子说经。此云何同？昔因妙光，今因身子，正是所因人同。昔佛八子，师于妙光，如来起定，对告妙光。又付托妙光，今佛子罗云，亦师身子，佛从定起，亦对告身子，迹门竟。又付托身子，今古孱齐。疑者言：妙光是菩萨，身子是声闻，云何是同？昔事已彰，谭为菩萨，今事未发，道是声闻，比及发迹，身子是大菩萨，非同何谓？昔妙光垂迹，何必不作声闻，特是文殊巧说，方便隐显耳

△二时节同。

六十小劫，不起于座（至）而生懈倦。

时节同者，如下文云：五十小劫，谓如半日，即是同也（僭补曰：时会听众，符文会理，亡身心相，观行相应，六十小劫，谓如食顷，佛境现前也。既至出观，只一座席耳）。

△三唱灭同。

日月灯明佛（至）当入无余涅槃。

昔说法华，即唱入灭，亦如迦叶佛，今佛说宝塔品中，明如来不久，当入涅槃，化道已足，唱灭事齐也

△四授记同。

时有菩萨名曰德藏（至）多陀阿伽度（如来），阿罗诃（应供），三藐三佛陀（正遍知，如来十号，三号摄足）。

昔授德藏菩萨记，今经授声闻记，岂得是同？昔事已成，故言授菩萨记。然正是会三归一，声闻得记也。若说昔授声闻记者，佛从定起，更何所论？文殊巧谭，故不发迹耳

△五灭后通经同三，初正明入灭，二明灭后通经利益，三结会古今。今初。

佛授记已，便于中夜，入无余涅槃。

△二明灭后通经利益。

佛灭度后（至）恭敬供养尊重赞叹。

通经者，出其人，即妙光也。久近，即八十小劫也。所化之众，即八子八百也。结会古今，即求名妙德等也。所化之人，八子行成，久已得佛，八百之一方成。今住补处，所以引此八子八百者，近则释疑，密开寿量。释疑者，或谓弥勒补处为大，文殊非补处为小，小不应答，大不应问，故举八百，宜应有问。妙光昔亲对佛，先复为师，故释疑非谬。密开寿量者，八子最小，佛号然灯，然灯是定光，妙光是释迦九世祖师，孙今成佛，师祖为弟子，师弟无定，将密显生非生，灭非灭之意。问：弥勒昔见诸佛，曾闻法华，何故疑问？答：时众宜应，须扣发耳（僭补曰：释疑非谬者，弥勒八百之一，宜应有问，文殊八百之师，宜应有答，由迷本疑迹，故为释疑不谬也。妙光九代祖师，于释迦会中，影响法化者，明师弟更互，本无定性，密表今日伽耶生非生，昔日伽耶灭非灭，故云密开寿量）。

△三结会古今。

弥勒当知（至）求名菩萨汝身是也。

（三广曾见答竟）

△四分明判答。

今见此瑞（至）教菩萨法佛所护念。

今昔六瑞既同，惟忖决定不谬，略曾广曾，皆决定也。当说大乘，决定前说法瑞也。名妙法莲华，决定前，雨华瑞也。教菩萨法，决定前众喜瑞也。佛所护念，决定前地动瑞也。兼入定瑞悉在其中，有人作已同当同，不作今同。寻文云：今见此瑞，与本无异，此正语于今，云何唤六瑞作已，据此文为今，故作三同之释也（四分明判答竟）。

△二偈颂二，初颂广举曾见以答，二颂分明判答，初中二，初颂一佛同，二颂最后佛同，不颂惟忖及略举，但颂广举，就广举中，但颂初后而略中间，足可显义，不俟繁文。今初二行颂一佛同。

尔时文殊师利，于大众中，欲重宣此义而说偈言。

我念过去世（至）令入佛智慧。

此颂上时节名号，及说法等同也

△二颂最后佛同为三，初颂曾见事与今已同，二颂曾见事与今现同，三颂曾见事与今当同。今初一行，颂曾见事与今已同。

佛未出家时，所生八王子，见大圣出家，亦随修梵行。

△二颂曾见事与今现同，又二，初颂现瑞同，二颂疑念同。初又二，初颂此土六瑞同，二颂他土六瑞同。今初四行颂此土六瑞同。

时佛说大乘（至）现诸希有事。偈长出天鼓自鸣，表无问自说也。现诸希有事者，即总颂诸瑞也

△二颂他土六瑞同，长行但云：如今所见，是诸佛土，其文则略，此颂广也。文为五，初三行，颂见六趣众生，及诸佛土，次一行半，颂见佛同，第三两句，颂闻佛说顿教七善法同也。第四三行，颂见声闻等三乘，即是昔佛开渐教法同也。第五二行，颂见菩萨种种因缘，即是颂开方等般若教同。今初如文。

此光照东方（至）各供养其佛。

△第二一行半颂见佛同。

又见诸如来（至）内现真金像。

自然成佛道者，方便道，则加心修习，发真道，即是自然，任运与理合也。约四教可知（四机既遍于诸趣，四佛遍赴于物机，是故四教，各有真道）。问：发真自然者，何须诸佛说法？答：如舡顺流，若遇风加桌，疾有所至。风喻见佛闻法，桌喻修行，例如初果，任运七生，若值佛加修，或一生二生，得至无学，自然成佛道，是报身。琉璃，是法身本净。金像，是应物现形

△第三两句颂顿教同。

世尊在大众，敷演深法义。

此将法约人，法既深玄，当知必运大机，开顿教也。此颂上纯一无杂七善之文

△第四三行颂渐教同。

一一诸佛土（至）斯由佛光照。

此即将人约法，人既二乘，必知说三藏教也。即上为声闻人，说应四谛等也。虽不颂出缘觉兼摄在中，行施忍辱等，等于四度耳。此一行，颂上六度大乘也

△第五两行，颂上见他土菩萨与二酥同。

又见诸菩萨（至）说法求佛道。

但颂上见他土菩萨种种因缘，信解相貌，略不答上起塔也。上不见他土法华相故，此后见起塔，今答出法华相故，起塔入灭，事在后答也

△第二一行半颂疑念同。

尔时四部众（至）是事何因缘。

（二曾见事与今现同竟）

△三颂曾见事与今当同五，初颂因人说法，二颂时节，三颂唱灭，四颂授记，五颂灭后通经。今初两行三句颂因人说法。

天人所奉尊（至）说是法华经。

因人同者，经云从三昧起，即赞妙光，赞后方始说经，说是法华经即此一句，颂上说法同

△二一行一句颂时节。

满六十小劫（至）悉皆能受持。

六十小劫，约不思议延促劫智也。妙光皆悉受持昔佛法者，亦如身子，受佛付嘱也

△三三行颂唱灭。

佛说是法华（至）亿劫时一遇。

就此文有唱灭，有嘱累，嘱累如遗教也

△四三行半颂授记。

世尊诸子等（至）亦度无量众。

文中有悲泣，如涅槃，有慰谕，亦如遗教，其得度者，悉皆得度，未度者，作得度因缘，例如今佛，将付弥勒也

△五颂灭后通经又三，初颂示灭供养精进，二颂灭后通经利益，三颂结会古今。今初二行颂示灭。

佛此夜灭度（至）以求无上道。

如薪尽火灭者，小乘佛以果报身为薪，智慧为火，慧依报身，身灭智亡。大乘佛以机为薪，逗应为火，众生机尽，应形亦灭。倍加精进者，应以灭度度者也（僭补曰：倍复加精进半偈，其二众久发大心，后因见佛灭度而倍加精进，求无上道，故疏云：应以灭度度者是也）。

△二九行颂灭后通经利益。

是妙光法师（至）其数无有量。

△三一行颂结会古今。

彼佛灭度后，懈怠者汝是，妙光法师者，今则我身是。

（初颂广举曾见以答竟）

△二颂分明判答三，初颂说法华经，二颂教菩萨法，三颂佛所护念。今初一行颂说经。

我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经。

（僭补曰：本光者，灵光独耀，实相妙光也）。

△二二行颂教菩萨法。

今相如本瑞（至）充足求道者。

颂云：佛当雨法雨等，颂上教菩萨法，故知上之六句，但明欲说之由，诚众令生渴慕耳

△三一行颂佛所护念。

诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余。又前弥勒释四伏难，令文殊必定有答，此中末后四偈，是文殊断四伏疑，使弥勒莫复更问。初第一疑，因文殊广引先佛曾说法华，故弥勒潜疑欲问，诸佛赴缘，人时各异，古佛虽名法华，今佛何必如此？文殊即以第一偈断云：我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经。此断其疑名之问也。弥勒因此又疑，自有名同义同，自有名同义异，此名何所显召？文殊即以第二偈断云：今相如本瑞，是诸佛方便，今佛放光明，助发实相义。此是断其疑体之问。弥勒因此又疑，实相无相，何人会之？文殊即以第三偈断云：诸人今当知，合掌一心待，佛当雨法雨，充足求道者。此断其疑宗之问。弥勒因此又疑，佛雨法雨，止洽菩萨，亦润二乘。文殊即以第四偈断云：诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余，此即断其疑用之问。弥勒联翩构疑，文殊频频为断，既事穷理尽，即得之于怀，可谓善于问答，具二庄严。光宅但知述于钊师，释四种伏难，使文殊必答，显弥勒之美，不见文殊释四伏疑，令弥勒不问，抑妙德之能，此义出自天台，非传他疏（序品已竟）。

妙法莲华经文句纂要卷第一

妙法莲华经文句纂要卷第二

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道需纂要

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经方便品第二。

方者法也。便者用也。法有方圆，用有差会（虽俱法用，以偏望圆，偏差圆，会，会虽胜差，然会已非差，用亦成妙）。三权是矩是方，一实是规是圆。若智诣于矩，则善用偏法逗会众生，若智诣于规，则善用圆法逗会众生。譬如偏举一指以目偏处，是举偏法以目智，宜用法以释方，将用以释便。若总举指以目圆处，宜将秘以释方，妙以释便也（用偏法，如以一指，偏目一方，若用圆法，如以五指，遍示诸方）。举偏法释方便，盖随众生欲，非佛本怀，如经。令离诸著，出三界苦，是故如来殷勤，称叹方便（僭补曰：以三权对一实共论，以未开故，祇论于权，是体外方便，非今品意）。又方便者门也。门名能通，通于所通（如世之门，本为能通，三皆入实，故名为门）。方便权略，皆是弄引，为真实作门，真实得显，功由方便，从能显得名，故以门释方便，如经。开方便门，示真实相，此义但是入实之门，非今品意。又方者秘也。便者妙也（于昔成秘，彼秘被开，于今成妙）。妙达于方，即是真秘（达即是开，用妙之便，以开秘方，妙外无法，故云即是）。点内衣里无价之珠，与王顶上唯有一珠，无二无别，指客作人，是长者子，亦无二无别（众生身中有昔种缘，名为衣珠，自退已来，于彼醉客偏门，尚为偏门之名，何况圆所？若不开之，三权未显，如衣覆珠，今经开之，与果智一，作人亦尔，思之可知）。如斯之言，是秘是妙，如经。唯我知是相，十方佛亦然，止止不须说，我法妙难思，故以秘释方，以妙释便，正是今品之意，故言方便品也。○初番释者，是体外方便，化物之权，随他意语，次释亦是体外方便，自行化他之权，亦是随自他意语，后释是同体方便，即是自行权，随自意语（初释者，自有三文，简初文者，三教一向名他名权，权隔实故，释次文者，以三教之他，与圆自对辨，释第三文者，三俱体内，无非真实，但名为自，自外无他，他即自也）。又初释方便，非能入，非所入。次释方便，是能入，非所入。后释方便，是所入，非能入。故知名同，其义大异。世人多不见此意，浪释方便品（释初文者，且指三教，但是法用，尚非能通，况是所通？是故三教，非能非所，故三方便，悉皆为粗。释次意者，门是三教，得是能通，不云三教即是圆，故非所通，既其不即，故犹是粗，释第三文者，亦开前二，初非能非所，次则能通，并开成所，所中善巧，名为方便，故妙方便，异于方法，及能通门，故知下结斥），故正法华，名善权品，权即方便，无二无别，低头举手，皆成佛道，方便善权，皆真实也。当知今品，乃是如来方便，摄一切法，如空包色，若海纳流，岂可以一枝一派，释法界之大都耶？今明权实，先作四句，谓一切法皆权，一切法皆实，一切法亦权亦实，一切法非权非实。一切法权者，如文云：诸法如是相性体力本末等，介尔有言，皆是权也。一切法实者，如文，如来巧说诸法，悦可众心，众心以入实为悦。又诸法从本来，常自寂灭相。又云：如来所说，皆悉到于一切智地。又云：皆实不虚。又大经四句，皆不可说也。一切法亦权亦实者，如文所谓诸法如实相，是双明一切亦权亦实，例如不净观，亦实亦虚，云云（不净下引例，假想故虚，治欲故实，祇此一观，是实是虚，何妨一法，亦权亦实）。一切法非权非实者，文云非如非异。又云：亦复不行上中下法，有为无为，实不实法，非虚非实，如实相也。若一切法皆权，何所不破？纵令百千种师，一一师作百千种说，无不是权，如来有所说，尚复是权，况复人师，宁得非权？如

前所出，悉皆权也。若一切法皆实者，何所不破？唯此一事实，余二则非真，但一究竟道，宁得众多究竟道耶？若一切法亦权亦实者，复何所不破？一切悉有权有实，那得自是一途，一一法中，皆有权实，不得一向权，一向实也。若一切法非权非实，复何所不破？何复纷纭，强生建立，佛虽能于此不可说法，方便能说，而众生不堪，若发轸单说此法取众生者，即不能得也。故言不可说不可说也。且置此事，以自行权实，共别教权实，共取众生者，大机利者直得，钝者曲得，小机利钝俱不得，盖华严意也。复置此事，单用三藏权实取众生者，大机利钝者密得，显不得（佛初成道，第二转法轮，陈如一人证初果，八万诸天证无生法忍，二乘不知，故云密得）。小机利钝者，但保于证，取亦不得，盖三藏意也。复置是事，合用四种权实共取众生者，大机利钝者曲直俱得，小机利钝者保证，俱不得，盖方等意也。复置是事，舍三藏权实，用三种权实共取众生者，大机利钝俱得，小机利钝保证，俱不得，盖般若意也。复置是事，舍三种权实，单用圆教自行权实取众生者，大小机利钝俱得，盖法华意也。如来智慧，靡所不达，明照时宜，用与可否。故释品云：方者，诸方法也。便者，善巧用也。巧用方法取众生皆得，是故殷勤，称叹方便（此约前四时三种法用，不能至实，故但成于初义释品。若至法华，纵名法用，亦成秘妙之法用也。即可以用释今经品，则方法之名，昔日通四，今无复三）。

又华严论教，但是满字。论时，但是乳。论法，是一自行，一化他，若对人，但是菩萨，二乘聋哑。若依今经文，未曾向人说如此事。

约三藏者，若论教，唯是半字。若论法，是一种化他。若论时，即是酪。若依今文，住立门外，著弊垢衣，执除粪器，二乘人耳。

约方等，若论教，对半论满。若论时，并酪明酥。若论法，有三种化他，一种自行。若依今文，心相体信，入出无难。

约般若，若论教，带半论满。若依时，挟生而熟。若依法，则有二种化他，一种自行。若依今文，出内取与，皆使令知。

约法华论教，废半论满。若论时，纯是醍醐。若论法，唯有自行。若依今文，开权显实，此实我子，我之所生，我实是父，付以家业，授记作佛，前教不说者，今皆发之。正直舍方便，但说无上道，故是自行之权，故言方便品（僭补曰：经前品旨，文句有略解，广解，料拣等，此但撮其要，不能具录，智力有余者，宜自捡之）。

△二正释经文，从此品下，讫分别功德品十九行偈，或至偈后现在四信弟子文尽，凡十五品半，是正说分。若作两正说，从此下，讫授学无学人记，凡八品，是迹门正说。今且逐近，就迹门正说八品中，初方便品，更为两，一略开三显一，二广开三显一○略更为二，初略开三显一，二腾疑致请。略中有长行，有偈颂，长行中又为二，一寄言叹二智，二绝言叹二智。若不措言，则无能知者，虽复称扬，言不能尽。寄言为二，一叹诸佛权实，二叹释迦权实，诸佛道同，是故俱叹。上光照他土，弥勒横问，文殊引古，大众竖闻，正表于此，故发轸定起，即明诸佛道同也。就叹诸佛文为三，一双叹，二双释，三双结，就双叹中，先经家提起，次正叹。今初。

尔时世尊，从三昧安详而起，告舍利弗。

尔时者，文殊问答已竟，佛从定起之时也。佛常在定，何故言起，此有所示，往古诸佛说此经

时，必前入无量义，即入法华，今佛亦尔。此示世界悉檀。哀从定起，冥真达俗，二俱审谛，说必不谬，增长物信，此示为人悉檀。哀从定起，佛寂而常照，尚须入定，方乃说法，况复散心，妄有所说，此是对治悉檀。哀从定起，入定缘理，安心实相，出定令他，安心实相，此是第一义悉檀。哀从定起，安此四法，故言安详而起也。告舍利弗者，小乘中智慧第一，将欲因其破小智，显大智，开权显实，此乃经家提起之文。法华论云：佛入甚深三昧，正念不动，如实智观，从三昧而起，现如来得自在力故，如来入定，无能惊忤故，论与今义相应，第一义悉檀。出过世间，故无能惊忤，四悉檀无障碍，故得自在。跏趺坐者，古往微尘恒沙诸佛，及弟子，尽行此法故。又跏趺起恶觉，尚生他敬心，况入深境界而不适悦天人耶？又非世受用法，不与外道共，能破魔军烦恼故，又能生三种菩提道故也（三种菩提者，一性净菩提，二离垢净菩提，三究竟菩提）。

△次正叹二智中二，先叹实。

诸佛智慧甚深无量。

实者，诸佛智慧也。非三种化他权实，故言诸佛。显自行之实，故言智慧。此智慧体，即一心三智。甚深无量者，即称叹之辞也。明佛实智，竖彻如理之底，故言甚深。横穷法界之边，故言无量。譬如根深则条茂，源远流则流长，实智既然，权智例尔。

△次叹权

其智慧门，难解难入，一切声闻辟支佛所不能知。

权智者，盖是自行道前方便，有进趣之力，故名为门（等觉已下是道前）。从门入到道中（妙觉道中），道中称实，道前谓权也（此约四十二位因果，论权实也）。难解难入者，叹权之辞也。不谋而了，无方大用，七种方便，不能测度，十住始解，十地为入，举初与后，中间难示难悟可知，而别举声闻缘觉所不能知者，执重，故别破之耳。法身本意，元以自行权实拟之，无机逃走，故言不知。华严顿照，聋哑瞽聩，故言不知。方等弹斥，保住草庵，故言不知。般若转教，无心恓取一餐之意，故言不知。今大机启发，放光动地，彼此今古，诸佛道同，由怀疑惑，故言不知。利根菩萨，节节能知，钝同二乘，是亦不知也。又方便智慧为门，得入方便智，即是三教，各各四门，齐教入证也。自有佛智为门，得入佛智慧，如上说圆因，称方便品，即是自行观智为门，即今经所叹，其智慧门，圆教四门，即其一也（圆教四门者，具如止观，即教智行理，言即其一者，谓智慧为门也）。自有实为门，入方便智，双照二谛，即其义也（以实为门，入方便智，双照二谛者，即此经开显之后，从体起用，即权即实也）。

△二双释诸佛二智。

所以者何佛曾亲近（至）名称普闻。

佛曾亲近，至尽行道法，是释诸佛实智。良由外值佛多，禀承至要，故实智甚深。良由内行纯厚，尽行道法，故实智无量。无量，则释横广。甚深，则释竖高也。勇猛精进二句，是释诸佛权智，其智慧门，难解难入。良由勇猛精进，能入难入之门，既入门已，泽被无疆，物钦胜德，故名称普闻。亦可分句，勇猛精进能入法门，即释权智深。名称普闻，即释权智广。观权文，无深广之语，例实智，此义则成（例实智此义则成者，以即实之权，权即实也）。



△三双结诸佛二智。

成就甚深未曾有法，随宜所说，意趣难解。

称理究竟，故言成就。到彼岸底，故言甚深。此结成实智也。称机适会，故言随宜。非七方便所知，故言难解。此结成权智也。有时解成就甚深未曾有法，结自行权实，随宜所说意趣难解，结化他权实（叹诸佛权实二智竟）。

△二叹释迦权实二智，文亦为三，初双叹，次双释，后双结。今初。

舍利弗吾从成佛以来（至）引导众生令离诸著。

吾从成佛以来，叹实智，若实智不圆，佛道不成，既云成佛，一成一切成，即是叹实智也。种种因缘下，是叹权智，四十余年，以三种化他权实，逗会众生，故言种种因缘也。譬喻者，小乘中以芭蕉水沫为譬，大乘中以干城镜幻等譬，依诸论者，以小乘譬乳，大乘譬醍醐也。广演者，能于一法，出无量义也。无数方便者，即七种方便也。引导众生令离诸著者，说散十善，离三途著，说净十善，离欲界著，说三藏，离见思著，说菩萨法，离涅槃著，说佛法，离顺道法爱著

△次双释二智。

所以者何，如来方便，知见波罗蜜，皆已具足。

如来半句，即是释实智，从真如实相中来而得成佛道，故名如来，即释成实智也。方便，即是释权智，由于方便善巧，故能种种因缘。知见波罗蜜者，即是双举权实知见也。一切种智名实知，佛眼名实见，道种智名权知，法眼名权见，悉到事理边底，故名波罗蜜。皆已具足者，权实悉究竟也。若不作双释之意，那忽言皆已？皆已者，双释意显也

△三双结二智。舍利弗如来知见（至）成就一切未曾有法。

如来知见，如前说，广大明横，深远明竖，如此实智，非横非竖，寄言往叹，论其横竖，照无限极，如函大盖大也。无量无碍下，即是结权智也。自行之权，道前方便，约诸法门，故知是结权智明矣。实智无若干也。无量，即佛地四等也。无碍，即佛地四辩也。能于一辞一义，旋出无量，乐说不穷，比别通菩萨，如甲上土方地。力，即十力，畏，即四无所畏，禅，尽禅之实相，定，即首楞严定，三昧，即王三昧。深入无际者，结成竖深，成就一切未曾有法，结成横广（一寄言叹竟）。

△二绝言叹三。初举绝叹之由。

舍利弗，如来能种种分别（至）悦可众心。

如来能种种分别巧说诸法者，即举权也。言辞柔软悦可众心者，举实也。何以得知？上见他土说顿云：其声清净，出柔软音。下身子领解云：闻佛柔软音，深远甚微妙。据前后两文，知是举实智也。前叹中，前实后权，今何意前权后实，明前欲寄言，故从实而舒权。今欲绝言，须卷权归实耳

△次指绝言之境。

舍利弗，取要言之，无量无边未曾有法，佛悉成就。

取要言之，是指实境，要者，莫过于实也。无量无边未曾有法，是指权境。又举要是创指之端，无量无边，是指权，未曾有法，是指实。言此二法，佛悉成就，修道得故，此那可说，若单明一事，不应言悉，既双指权实，其意明矣

△三正绝言叹为二。初绝言叹。

止，舍利弗，不须复说。

明此法深寂，言语道断，体不可说，故止而叹之。设慈悲为说，闻不能解，伤其善根，是故止也

△二释止叹之意为两，一就佛是无上人，成就修得无上法故，不可说。

所以者何（至）唯佛与佛乃能究尽。

就佛成就下，明上人权实横满不可说。从唯佛与佛下，明上人权实竖深不可说。成就对不成就，乃至难解对不难解，即是横明成就修道得故，故不可说。唯佛与佛乃能究尽者，初中分获，未尽其源，如十四夜月，光用未普，独佛与佛，究竟边底，如十五夜月，体无不圆，光无不遍，如此竖深，修道得故，故不可说

△次明甚深境界不可思议，故不可说，有二，初一句略标权实章，如文。

诸法实相。

（僭补曰：诸法实相一句两句，向前，即属前科，唯佛与佛，乃能究尽诸法实相也。向下，即是标权实章门，所谓诸法如是相等十如之文，释此一句也）。

△次十句广释权实相。

所谓诸法如是相（至）如是本末究竟等。

今作四番释，一约十法界，二约佛法界，三约离合，四约位。经云诸法，故用十法界释也。经云佛所成就第一希有之法，故用佛法界释也。经云止止不须说，我法妙难思，故用离合释也。经云唯佛与佛乃能究尽，故用位释也。

一约十法界者，四圣六凡，是为十界，世出世间，数不出十，一一界中，虽复多派，不出十如。十如者，谓如是相性体力作因果报本末究竟等。三涂，表苦为相，定恶聚为性，摧折色心为体，登刀入镬为力，起十恶为作，有漏恶业为因，恶爱取等为缘，恶习为果，三恶趣为报，本末皆痴为等。三善道，表乐为相，定善聚为性，升出色心为体，乐受为力，起五戒十善为作，白业为因，善爱取为缘，善习为果，人天趣为报，初后相在为等。二乘界，表涅槃为相，解脱为性，五分为体，无系为力，道品为作，无漏慧行为因，修出世善法为缘，四果为果，方便土为报，前后相在为等。菩萨佛界者，缘因为相，了因为性，正因为体，四弘为力，六度万行为作，智慧庄严为因，

福德庄严为缘，三菩提为果，大涅槃为报，圆融无碍为等。又如地狱界，当地自具相性本末，亦具畜生界相性本末，乃至具佛法界相性本末，无有缺减。阿毗昙毗婆沙第七云：地狱道，成就他化天法，即是其例，余九法界亦如是。当知一一界，皆有九界十如，若照自位九界十如，皆名为权，照其自位佛界十如，名之为实，一中具无量，无量中具一，所以名不可思议（言自位者，虽明十界，界界各十，且照当界，以九为权，以一为实。故须结云：一中无量，一界具十，一一十如，若自若他，若因若果，在一心故。故云无量中一，一中无量，不可以一说，不可以多说，不可以权说，不可以实说，因果，善恶，空有，大小，凡圣，渐顿，开合，心法，依正，一多自在，一切诸法，悉皆如是，是知谭法界者，未穷斯妙，致使惑果事而迷因理○僭补曰：若照自位九界为权，佛界为实者，心佛众生，三无差别，各具三千法门。但佛法太高，众生法太广，为易修观故，但观心法三千，故云自位也）。须知一中无量，凡夫虽具，绝理情迷，二乘虽具，舍离求脱，菩萨虽具，照则不周，名不了了，如来洞览，横竖具足（先重立境云：一中无量，凡夫绝理等者，自鄙无分，故云绝理。随想异见，故云情迷。既绝且迷，徒具何益？二乘等者，即二教二乘，烦恼即真，舍而不观，避空求空，反资小脱，菩萨等者，藏通照六，别照次第，故云不周。皆迷己界，不达佛界，不了了言，尚该十地，故今应指别地及因。横竖具足者，一中无量为横，无量即一为竖，多一相即，故云具足）。唯独自明了，余人所不见，不可宣示，止止绝言，其在此耳。

二约佛法界释者，佛界非相非不相，而名如是相，指万善缘因。故下文云，众宝庄校，即其义也。佛界非性非不性，而名如是性，指智慧了因。故下文云，有大白牛也。佛界非体非不体，而名如是体，指实相正因。故下文云，其车高广也。佛界非力非不力，而名为力，指菩提道心，慈善根力等。故下文云，又于其上，张设幃盖也。佛界非作非不作，而名如是作，指任运无功用道。故下文云，其疾如风也。佛界非因非不因，而名如是因，指四十一位。故下文云，乘是宝乘，游于四方也。佛界非缘非不缘，而名如是缘，指一切助菩提道。故下文云，又多仆从，而侍卫之。佛界非果非不果，而名如是果，指妙觉朗然，圆因所克。故下文云，直至道场也。佛界非报非不报，而名如是报，指大般涅槃。故下文云，得无量无漏，清净之果报也。佛界非本非末，而言本末，本即佛相，末即佛报，是自行权也。佛界非等，非不等，而名究竟等，指于实相，故标章云实相，是自行之实也。即实而权，故言本末。即权而实，故言为等（问：此中佛界，与前十中佛界何别？答：前则在迷在因，通悟通果，今乃唯果，不通因迷，故一一法，皆用双非，非相非不相，虽出双非，意存三谛，下九准知，乃至本末究竟等也。如是方名究竟佛乘，是故皆以大车文结，此则于今品文，是佛果家之诸法实相，于彼譬说，即至道场之庄严大车，于彼宿世，即极果佛之开权宝渚，于彼本门，即久成佛之所契妙法。若正宗可识，岂迷流通，一句一偈之言，弥可信也。三德三轨之说，皎若目前。若得此意，广演于八年，不出乎一念，经五十小劫，讵动于刹那，例知一代逗机，居于心性，十方佛事，宛然瞩目，法界根性，览而易通，随宜所说，咸指藏理）。此是如来自行权实，最为无上无上相，乃至无上果报，横广竖深，而无有上。故标章云：诸法实相也。例亦应言诸法实性、实体、实力，乃至应言实究竟等，但略举一而蔽诸耳。如来遍照，横竖悉周，如观掌果，祇为凡夫如双盲，二乘如眇目，菩萨夜视朦胧不晓，不可得说，止止绝言，其意在此耳。

三约离合者，若佛心中所观十界十如，皆无上相，乃至无上果报，唯是一佛法界，如海总万流，千车一辙，此即自行权实。若随他意，则有九法界十如相性等，即是化他权实。化他虽复有实，皆束为权，自行虽复有权，皆束为实，此即自行化他权实。随他则开，随自则合，横竖周照，开合自在，虽开无量，无量而一，虽合为一，一而无量，虽无量一，而非一非无量，虽非一非无量，而一而无量，唯佛与佛，乃能究尽。凡夫则诽谤不信，二乘则迷闷不受，菩萨则尘机未明，为此义故，止止绝言。

四约位者，如是相者，一切众生皆有实相，本自有之，乃是如来藏之相貌也。如是性，即是性德智慧，第一义空也。如是体，即是中道法性之理也。是为三德，通十法界，位位皆有。若研此三德，入于十信位，则名如是力，如是作。入四十一地，名如是因，如是缘。若至佛地，名如是果，如是报。初三名本，后三名末，初后同是三德，故言究竟等。初位三德，通恶通善，通贤通圣，通小通大，通始通极，虽在恶而不沉，虽在善而不升，虽在贤而不下，虽在圣而不高，虽在小而不窄，虽在大而不宽，虽在始而非新，虽在极而非故，故是不可思议，不可得说，止止绝言耳。

复次三德究竟等者，十界相性，权实开合，差别若干，以平等大慧，如实观之，究竟皆等。若迷此境，即有六界相性，名为世谛。若解此境，即有二乘相性，名为真谛。达此非迷非解，即有菩萨佛界性相，中道第一义谛。若以此慧等于俗谛，俗谛非迷，等于真谛，真谛非解，非解非迷，双非迷解，但名平等。若双照者，权即是实，实即是权，虽二而不二，亦名究竟等也。又权实不二之境，七种方便，不能以不二智，等不二境，唯有诸佛，以不二智，等不二境，故言究竟等。又今大乘机动，不明九界性相，直说一切性相悉入佛界性相，昔教不说，谓昔不与今等，今教说，知昔与今等，故言究竟等。初约惑解等，次约人等，后约教等，说此甚广，记者不能委悉耳。

南岳读此文，皆云如，故呼为十如也。天台依义读文，凡有三转。一云是相如，是性如，乃至是报如。二云如是相，如是性，乃至如是报。三云相如是，性如是，乃至报如是。若皆称为如者，如名不异，即空义也。若作如是相等，点空相性，名字施設，即假义也。若作相如是等，如于中道实相之是，即是中义也。分别令易解，故明空假中，得意为言，空即假中，约如明空，一空一切空，点如明相，一假一切假，就是论中，一中一切中，非一二三，而一二三，不纵不横，名为实相。此之十如，乃十界上因果之法，一法界具十如是，十法界具百如是。又一法界具九法界，则百法界，千如是。九界为权，佛界为实，细论各具权实，然此权实，不可思议，乃是三世诸佛二智所依之境，何法不收？此境发智，何智不发？故荆溪云：的指妙境，出自法华，正指此也（初叹二佛二智长行竟）。

△次偈颂，有二十一行为两，初十七行半，颂长行叹二智，后三行半，颂略开三显一，动执生疑。前又二，初四行颂寄言叹，后十三行半，颂绝言叹。夫偈颂长行，互有广略者，令义易显耳。长行二佛权实各叹，表化缘异故，颂中二佛合叹，示二智理同故。初寄言中又二，初两行合颂二佛二智，后二行，合颂二佛释叹结叹等也。今初。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

世雄不可量（至）无能测量者。

初世雄不可量一句，合颂上二佛实智。次诸天下三句拣人。次佛力无所畏下一偈，合颂上二佛权智也。力无畏等，颂诸功德是颂权智。余法者，即指化他之权，是实智之余助耳。正颂上种种因缘（云云）。言颂开合者，此有三异。一上举人，又标法，故云诸佛智慧。今但颂人，将人以美法，故云世雄。二者，上开叹，今合叹，以法别故须开，以人总故须合。三者，上云一切二乘不知，今言一切众生类不知。

△后二行，合颂二佛释叹结叹之意也。

本从无数佛（至）我已悉知见。

本从无数佛，具足行诸道，颂上诸佛释叹，佛曾亲近百千诸佛，尽行道法之文也。甚深微妙法，颂上结叹实，成就甚深未曾有法也。难见难可了，颂上结叹权，意趣难解也。于无量亿劫，行此诸道已，颂上释迦释叹知见波罗蜜，皆已得具足。上二句举因具足，次道场得成果一句，举果具足。我已悉知见一句，颂上结释迦二智，如来知见广大之文也（初四行颂寄言叹竟）。

△第二有十三行半，颂上绝言，文为五，初半行如是大果报，即颂不思議境。

如是大果报，种种性相义。

但举初后，中间略可知，义字，兼颂究竟等也。大与种种，如玄义中说（但举初后者，仍先举后二，却举初二，故先云大果报，次云性相义也。义字等者，义谓义理，祇一究竟之言，有三谛三观义理也。大与种种等者，具如玄文）。

△第二半行，追颂取要言之佛悉成就也。

我及十方佛，乃能知是事。

△第三半行，追颂上止不须说也。

是法不可示，言辞相寂灭。

实相非方所，故不可示。非言语道，故云言辞相寂灭

△第四颂举不知之人，有十行半，文为八，初半偈总拣不入者，即七方便也。

诸余众生类，无有能得解。

△次二句，拣能入者，即圆教十信，故云信力坚固者。

除诸菩萨众，信力坚固者。

（僭补曰：七方便，借藏教七贤位，名法华七方便。一两教二乘，二两教菩萨，三别教十信，四十住，五十行，六十回向，七圆五品是也。问：圆十信，未证法身，何以非方便？答：此品初，佛从定起，即叹二佛二智，无有知者。今偈云：诸余众生类，无有能得解，除诸菩萨众，信力坚固者，即圆教十信，故言信力坚固者，长行唯佛与佛知，颂中明十信知，互举耳。据此偈，佛金口亲许圆十信知，岂可雷同前三教，判入方便耶？以信邻初住，即断惑证真故也。华严经云：一切世界诸群生，少有欲求声闻乘，求独觉者转复少，趣大乘者甚难遇，趣大乘者犹为易，能信此法倍甚难。法华举七方便，与圆十信较量，华严举三乘，与圆十信较量，皆许十信能信此法，其义一揆，可互相印证也）。

△三一行半，拣二乘不知。

诸佛弟子众（至）其力所不堪。

△四一行，举身子不知。

假使满世间，皆如舍利弗，尽思共度量，不能测佛智。

△五行半，举诸大弟子。正使满十方（至）亦复不能知。

△六二行举支佛

辟支佛利智（至）莫能知少分。

△七二行半，举发心菩萨不入

新发意菩萨（至）不能知佛智。

发心语通，或可六度菩萨。三僧祇未断惑，名为发心。或可指上人天中，自摄得六度，而发心之语，别拟通别等发心也

△八一行，拣不退菩萨亦不知也。

不退诸菩萨，其数如恒沙，一心共思求，亦复不能知。

通教不退，断界内惑，是故不知。别教地前，亦有证位不退，行不退等，亦所不知也（第四八段竟）。

△第五一行半，颂上难解法，佛能知实相境。

又告舍利弗（至）十方佛亦然。

无漏不思議者，颂上结要，举权实所止之境也。甚深微妙法一句，颂上第一希有难解之法，我今已具得三句，颂上唯佛与佛乃能究尽也。明诸佛道同，同皆究竟，故云唯我知是相，十方佛亦然。释不思議者，如如意珠，无毫厘之有，能雨众宝，实相不生，能生般若也（第二十三行半，颂绝言叹竟）（初十七行半颂长行竟）。

△后三行半，颂略开三显一，文二，初略开三显一，二腾疑致请。就略开显为二，初行半，颂诸佛显实，次颂释迦开三，互明一边耳。今初。

舍利弗当知（至）要当说真实。

诸佛语无异者，此论诸佛化道是同。次两句劝信，后两句世尊法久后，要当说真实，即显实也。动昔之执，生今之疑，将非魔作佛，正由闻此语也。佛既如实语劝信，何事翻疑？为防因疑起谤者，故须劝信耳

△次颂释迦开三，文为三，初一行正明开三。

告诸声闻众，及求缘觉乘，我令脱苦缚，逮得涅槃者。

将明二乘之非，故言逮得涅槃者。又解，我令脱苦缚，逮得涅槃，即拟六度菩萨乘，何以知之？修六度行，即免四趣缚，未能入灭度，三僧祇百劫，乃得涅槃，逮之言，远乃及耳。又六度

行，前度他，故言我令脱苦缚，后取无漏，故言逮得涅槃，此义推之，知是六度乘也。又以数推之，下句云：佛以方便力，示以三乘教，若不指此，将何为三？不应重数二乘为三乘也

△次半行，正明三乘是方便。

佛以方便力，示以三乘教。

△次两句出立三之意

众生处处著，引之令得出。

意是权引，离诸苦故，非为真实，但是方便门耳（初略开显竟）。

△二腾疑致请，由闻三是方便，故执动疑生（是诸声闻，闻三乘是方便，所以疑于方便。又闻要当说真实，所以疑于真实）。文为二，一叙疑，二正请决。叙疑又二，一经家叙，二正生疑，初二，先叙千二百疑。

尔时大众中有诸声闻（至）千二百人。

△次叙四众疑

及发声闻辟支佛心比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷。

上云三乘皆是方便，叙疑但在二乘者，以其执重疑深，故偏举。若至下陈疑中，即云求佛诸菩萨，大数有八万，亦皆有疑，故知三乘全疑，偏举二乘耳

△二正生疑二，一疑佛二智。

各作是念（至）一切声闻辟支佛所不能及。

从何故殷勤称叹方便，即是总疑权实二智。从而作是言，佛所得法甚深者，是疑实智。有所言说，意趣难知下，是疑权智。以闻诸佛语无异，要当说真实，从此生疑，何者？佛昔说三乘智慧，同证不差，但余习有不尽耳。今忽称叹如来二智，非我所及，是故疑佛二智也

△二疑已所得。

佛说一解脱义（至）而今不知是义所趣。

从佛说一解脱义，我等亦得此法下，此是自疑所得三乘圣道，是真出要，我修此理，亦到涅槃，而今忽言皆是方便，未知何者真实，故言不知是义所趣，此从上斥三为方便，而生是疑（一叙疑竟）。

△二正请决，文有三请二止，就前为三止，佛预知三周得益，前后不俱，故三抑，俟其三请也。就初请为二，一长行，二偈颂，长行为二，一陈疑。

尔时舍利弗知四众心疑（至）今者四众咸皆有疑。

## △二正请

惟愿世尊，敷演斯事（至）甚深微妙难解之法。 △二偈颂中，有十一行偈，文为六，初二句颂疑实智。

尔时舍利弗，欲重宣此义，而说偈言。

慧日大圣尊，久乃说是法。

△第二三行，颂疑权智。

自说得如是（至）诸佛之所得。

△第三三行，明三乘四众有疑。

无漏诸罗汉（至）愿佛为解说。

初一行，上句明罗汉，次句明菩萨。既云涅槃，何以言菩萨？上云逮得涅槃者，此中称及。及者，此菩萨自求涅槃，又以及他，故异二乘，知是菩萨。后二行明缘觉，出家二众，及八部等，皆中乘之机也

△第四一行半，明身子疑。

于诸声闻众（至）为是所行道。

△第五一行，明佛子疑。

佛口所生子，合掌瞻仰待，愿出微妙音，时为如实说。

△第六二行，总明同疑请也。

诸天龙神等（至）欲闻具足道。

夫偈颂长行，可以意推，如其非颂，即是长出。于义非急者，不能烦文分擘，故略耳

△次明二止，恐惊疑故。

尔时佛告舍利弗（至）一切世间诸天及人皆当惊疑。

△二舍利弗腾宿根利，是故更请。

舍利弗重白佛言（至）而说偈言。

法王无上尊，惟说愿勿虑，是会无量众，有能敬信者。

△次佛三止之，护上慢故。

佛复止舍利弗（至）重说偈言。



止止不须说，我法妙难思，诸增上慢者，闻必不敬信。

△三身子述慧益多，牒疑三请，有二，初长行。

尔时舍利弗重白佛言（至）长夜安隐多所饶益。

△次偈颂。

尔时舍利弗，欲重宣此义而说偈言。

无上两足尊（至）则生大欢喜。

（一略开三显一腾疑致请竟）

△二广开三显一，断疑生信，有三周，共八品。一从此文，至第二卷，尽回向佛道偈止，为上根法说周。二从尔时舍利弗，我今无复疑悔下，乃至授记，凡四品，为中根譬说周。三化城喻等三品，为下根因缘说周，亦名理事行。问：三周为三根人，云何一周，通有三说？若尔，一说应具三根。答：法说非止逗上中之上，又有中下，从正略傍，故言逗上耳。余二周亦如是（答意者，许各具三根，法说自被法说中三，余二亦尔，但说三根，摄九即足，从正略旁者，上根中上根为正，中下是旁。亦应云，具论有三，且言上耳。若逗上根，上三俱被，但上根为多为正，中下是略是旁，中下三根，为正为旁，亦复如是）。夫众生心神不定，遇恶缘，转利为钝，遇善缘，转钝为利。先世值佛闻法，自有转下中为上，俱于法说得悟，自有转下为中，闻譬说得解，下者不转，三周乃了，如此转根，譬三刀斫木，利一，中二，钝者三下，利钝之名不失，木断之处是同（譬者，刀如根，木如惑，执者如机，佛令其斫，受教如闻法，运斫如用观，木断如证，曾磨如转，遇磨不同，故有利钝）。问：三根入初住，有利钝不？答：真修体显，则无差降。问：若尔，初住已上，更起缘修，有优劣不？答：此同位人，无复胜负，真修体融，宁得有异耶？

问：经中多明菩萨为上根，缘觉中根，声闻下根，若言菩萨上根，应并在法说中得悟，缘觉并在譬说中得解，声闻并在于因缘中得悟耶？然经中一往，判出三根，至于悟解，义未必然。今经但见声闻得解，不见支佛者，支佛是中根，既值佛出世，入声闻数，随根得悟，故不别标缘觉耳。故身子请偈云：其求缘觉者，比丘比丘尼，依此文，即知缘觉入四众中摄也。又法师品云：比丘比丘尼，优婆塞优婆夷，求声闻者，求支佛者，岂无缘觉得解耶？旧云：菩萨是上根，不必皆利，从多为上，而执心易转，原其域怀求佛，但执过三百已，即求近果，此疑易悟，三根菩萨，同在法说得解，上者或在略说，中者或在广说之初，下者与身子齐。今明菩萨语通，但使发大心，悉是菩萨，何必并是利根，及身子尚少，岂得初周之初，已并得悟，若尔，流通寿量，何意有诸菩萨，节节得悟无生忍者，发菩提心者。旧云：寿量中悟，皆是法身，增道损生，今言不尔，有六百八十万亿那由他恒河沙人，得无生法忍，此人始得此忍，当知寿量之前，未是法身，故知菩萨得悟，不可局在初周之初也。问：菩萨得悟，通于始终，二乘得悟，亦应至后。答：三周定父子天性已竟，则皆名菩萨，设在后悟，同名菩萨悟也。

问：若三乘同悟，何意但见声闻领解，其二则无？答：今明无佛出世，名独觉。闻佛说十二因缘法，名缘觉。既入声闻数中，得悟领解，皆不别出，大意可见。身子迦叶等，悉是中乘根性，故声闻领解，兼得缘觉，无劳别出也。又四众中，有发缘觉心者，其人得悟，即不一也。信解品云：密遣二人，追捉将还，即是其义，菩萨不领解者，声闻之教，不明得佛，今经开其归大之路，自恐

解谬，故对佛述解菩萨不尔，故无领解。又其意有二，一菩萨本意求佛，设有异执而执轻，终归取佛，无有不得之虑，今闻三周之说，但是正其观慧，故不须领解，二菩萨悟大，处处有文，二乘作佛，始自今教，逐要流传，故略菩萨领解，梵文或有，汉略不书耳。

问：若同皆领解，何故声闻得记，不见缘觉菩萨受记？此亦三意，一者，昔明二乘入正位，不能发心，何由得记？今既悟大，欣斯别决，故为记劫国也。菩萨发心求佛，行成自满，故不欣急求佛，亦不促授。又前教处处授菩萨记，此是恒说，逐要传译，如前云云（僭补曰：逐要传译，如前云云者，即此三意中第一意，为声闻授劫国记，即是逐要。菩萨授记，乃是恒说，非此所急，况迹门流通，调达龙女皆授记，何云不授，即如次所引）。二菩萨亦有别记，调达龙女，岂非记耶？又法师品云：求声闻者，求辟支佛者，求佛道者，如是等类，咸于佛前，闻法华经，我皆与授记，当得三菩提，此岂非皆记耶？三二乘昔来未曾得八相记，故记其劫国，菩萨先已曾记，故不重明耳。浅近之记，初住已得，非菩萨所欣。菩萨所期，乃是圆极妙觉远记耳。故寿量品中，始从发心，讫一生得，妙因斯满，极果顿圆，此乃授法身记菑，何谓无记耶？

问：若小悟大，应同授法身记，那得授八相记耶？答：八相是应记，既得应记，知必有本，欲使物知闻，共结来缘，故与应记耳。又此二乘，若闻寿量，即同损生，得法身记也。

又明待时不待时，尔前不悟，必待法华悟者，名为待时。法华前教已解者，名不待时。何故尔？佛有显密二说，若显说为论，法华之前，二乘未悟大道，要须五味调熟，会在法华。故云：说时未至故，今正是其时，决定说大乘，此即待时也。若密教为论，未必具待五味，在法华方会，尔前密有入者，故名不待时。此乃大判时不时，若就三周，亦是待时不待时，迹本二门，亦是待时，不待时，致有前后悟入，即此意也（僭补曰：应在三周前后得记者，是待时也。不在三周之数，前后密得者，是不待时也。又迹门是待时，本门是不待时也）。

问：有一种根性，非密非显，二时不摄者，应是失时，永不得悟耶？答：余经或谓此为失时，今经不尔。此人虽于密显两时不悟，虽生灭度之想，而于彼土，得闻是经，故无失时，乃是待彼土之时耳。问：五千起去，应是失时？答：此等应以如来灭度后，弘经人受益也。

问：身子初周，为四众三根请，譬周为中下请，云何言佛各为三根人，三周说法耶？答：此语不便，请则普请，说亦普说，但上根智利，闻法得悟，中根处中，闻譬得悟，下根居下，闻三得悟，汝当随义，云何随语。

问：宿世是过去事，法譬是当现事不？答：经无文，义推应尔。引三归一，三望一，一则是当，举事为譬，譬即是现，准后望前，应如所问（僭补曰：三周差别之义，文句有十种料拣，广大精微，无疑不破，此但略撮其要，以便好略之机，不能具录，有志乐多闻者，宜自捡之）。

△初周法说，文为五。一从殷勤三请下，讫卷，正是法说。二从第二卷初，讫偈颂，是身子领解。三从吾今于天人下，讫佛所护念，是佛述成。四从汝于来世，讫宜应自欣庆，是与授记。五从四众，讫尽回向佛道，是四众欢喜。今初法说，有长行偈颂，长行为三，一许，二受旨，三正说。许文为三，一顺许，二诫许，三拣许。今初。

尔时世尊，告舍利弗，汝已殷勤三请，岂得不说。

△二诫许

汝今谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。

谛听是闻慧，善思是思慧，念之是修慧，大经明四善法，为大涅槃因，一善知识如来也。余者可解（大经四善法者，德王品释十功德中云：一者亲近善友，二者听闻正法，三者思惟其义，四者如说修行。唯此四法，是涅槃因，若言苦行是涅槃因，无有是处）。

△三拣众许。

说此语时（至）汝今善听当为汝说。

五千在座，故如来三止，今将许说，威神遣去，故名拣众。五浊障多名罪重，执小翳大名根深，未得谓得，名上慢。未得三果，未证无学，有如此失者，谓障执。慢，三种之失也。而不制止者，上闻开三显一，言略义隐，犹未生谤，足作系珠因缘，去则有益。若闻广开三显一，乖情起谤，住则有损，是故不制止也。此众无复枝叶者，枝叶细末，不任器用，此等执方便之方便（方便之方便者，四果是方便，更于暖顶妄计为极，是执方便之方便也），于大非器。小品云：攀拊枝叶，弃于根本，是人为不黠，即是此义也。退亦佳矣者，既以小自翳，复妨他大光，今退无谤法之愆，复无障他之过，故云佳矣。上枝叶未去，如来三止，真实愿闻，故身子三请，师弟鉴机，非徒靳固也。

问：佛大慈悲，何不神力使其住而不闻？如华严中聋哑，何不增状毒鼓，如喜根胜意。答：各有所以，华严未席，始开于渐，未破小执，故在座而隔。今诸佛法久后，要当说真实，正欲灭化城，破草庵，宜须拣遣。若去住俱谤，宜如喜根强说，今去则有益，那忽令住，住则有损，那忽不遣，喜根以慈故强说，如来以悲故发遣。问：五千在座，即不蒙益，去有何益？答：此非当机，是结缘人耳。已如上说。昔大通佛时，亦有无量众生，心生疑惑，世世与师俱生，今皆得度，此人亦尔。说大经时，万五千亿人，于是经中，不生信心，是人于未来，亦当得信，例此，益在不久。金光明中，时阎浮提有二种人，亦斯例意○汝今善听，即结许也（毒鼓者，大经云：譬如有人，以毒涂鼓，于大众中，击令出声，闻者皆死。鼓者，平等法身，毒者，无缘慈悲，打者，发起众也。闻者，当机众也。死者，无明破也。今世惑破近死，正当当机人也。来世惑破远死，此五千等，虽非当机，亦聊作系珠因缘耳。金光明第七云：二种人者，一者深信大乘方等，二者毁誉，不生信乐。不生信乐者，亦得结缘，故引为例○喜根胜意者，诸法无行经云：尔时文殊师利言：世尊！师子吼鼓音王如来灭度之后，尔时有菩萨比丘，名曰喜根，时为法师，质直端正，不坏威仪，不舍世法，尔时众生，普皆利根，乐闻深论。其喜根法师，于众人前，不称赞少欲知足，细行独处，但教众人诸法实相，所谓一切法性，即是贪欲之性，贪欲性，即是诸法性，嗔恚性，即是诸法性，愚痴性，即是诸法性，其喜根法师，以是方便，教化众生，众生所行，皆是一相，各不相是非，所行之道，心无嗔痴，以无嗔痴因缘故，逮得法忍，于佛法中，决定不坏。世尊！尔时复有比丘法师，行菩萨道，名曰胜意。其胜意比丘，护持禁戒，得四禅四无色定，行十二头陀。世尊！是胜意比丘，有诸弟子，其心轻动，乐见他过。世尊！后于一时，胜意菩萨，入聚落乞食，误至喜根弟子家，见舍主居士子，即到其所，敷座而坐，为居士子，称赞少欲知足细行，说无利语过，赞叹远众，乐独行者。又于居士子前，复说喜根法师过失，是比丘不实，以邪见道，教化众生，是杂行者，说淫欲无障碍，嗔恚无障碍，愚痴无障碍，一切诸法，皆无障碍，是居士子，利根，得无生法忍，即语胜意比丘：大德！汝知贪欲，为是何法？胜意言：居士！我知贪欲，是烦恼。居士子言：大德！是烦恼，为在内，在外耶？胜意比丘言：不在内，不在外。大德！若贪欲不在内，不在外，不在东西南

北，四维上下十方，即是无生。若无生者，云何说若垢若净？尔时胜意比丘，嗔恚不喜，从座起去，作如是言。是喜根比丘，以妄语法，多惑众人，是人以不学入音声法门故，闻佛音声则喜，闻外道音声则嗔，于梵行音声则喜，于非梵行音声则嗔，以不学入音声法门故，乃至尔时喜根菩萨，于众僧前，说是诸偈云：贪欲是涅槃，恚痴亦如是，如此三事中，有无量佛道。若有人分别，贪欲嗔恚痴，是人去佛远，譬如天与地。菩提与贪欲，是一而非二，皆入一法门，平等无有异，凡夫闻怖畏，去佛道甚远，贪欲不生灭，不能令心恼。若人有我心，及有得见者，是人为贪欲，将入于地狱，贪欲之实性，即是佛法性，佛法之实性，亦是贪欲性，是二法一相，所谓是无相。若能如是知，则为世间导。乃至说是诸偈法时，三万诸天子，得无生法忍，万八千人，漏尽解脱，即时地裂，胜意比丘，堕大地狱，以是业障罪因缘故，百千亿那由他劫，于大地狱，受诸苦毒，从地狱出，七十四万世，常被诽谤，若干百千劫，乃至不闻佛之名字，自是已后，还得值佛，出家学道，而无志乐，于六十二万世，常返道入俗，亦以业障余罪故，于若干百千世，诸根闇钝。世尊！尔时喜根法师，于今东方过十万亿佛土，有国名宝庄严，于中得阿耨多罗三藐三菩提，号曰胜光明威德王如来，应供，正遍知。今现在彼，其胜意比丘，今我身是。世尊！我未入如是法相门时，受如是苦，分别苦，颠倒苦。是故若发菩萨心者，若发小乘心者，不欲起如是业障罪，不欲受如是苦恼者，不应拒逆佛法，无有处所，可生嗔痴。佛告文殊师利，汝闻是诸偈，得何等利？世尊！我毕是业障罪已，闻是偈因缘故，所在生处，利根智慧，得深法忍，巧说深法。文殊师利，为谁力故，能忆如是无量阿僧祇劫罪业因缘。世尊！诸菩萨有所念，有所说，有所思惟，皆是佛之神力。所以者何？一切诸法，皆从佛出故）。

（僭补曰：按诸法无行经，喜根胜意二菩萨所说之法，胜意是藏教事六度菩萨，断烦恼而证菩提。喜根是一乘圆教大菩萨，以三毒之性，即诸法实性，一相无相，是诸法实相。胜意以著相故谤喜根，即是谤法华经。是法住法位，世间相常住，亦是谤治世语言，资生业等，皆与实相不相违背，亦是谤十法界十如因果权实之法，本末究竟，皆与实相等。以谤大法故，生身陷地狱，从地狱出，复得人身。又若干劫，受诸罪报，谤法之罪，经有明文，所谓谤斯经故，获罪如是。读之，令人心悸毛竖，所以佛称种智，修假多闻，虽学三乘权教，依之修证，而一乘大法，不可不学，所谓自行权，本为实也。凡业是经者，根所说之法，当深究研究，而即之于心，胜意著相谤法，前车既覆，后之来者，宜痛诫也）。

### △第二受旨

舍利弗言，唯然世尊，愿乐欲闻。

如文（一许二受旨竟）。

△第三正法说，文为二，一明四佛章，广上诸佛权实，二明释迦章，广上释迦权实。上句逗少，是文略。总云诸佛，是人略。但开三显一，是义略。此中章句多，是文广。明五佛，是人广。明六番，是义广。六者，一叹法希有，二说无虚妄，三开方便，四示真实，五为五浊施权，六拣伪敦实。叹法，令生尊重，说无虚谬，止其诽谤，开方便，使莫执小，示真实，使其悟大，举五浊，示必施三，拣伪，要显真实。于五佛章中，一一应备六义，而前后互出不具足者，盖如来巧说，使略而无阙，诣而不烦文耳。初四佛章二，一总明诸佛，二列三世，总章应具六，今但四，一叹法，二无虚妄，三开方便，四示真实，阙二义者，指后文也。今初。

佛告舍利弗（至）如优昙钵华时一现耳。

叹法中，法譬双叹，时乃说之者，诸佛同出五浊，必前施三。如今世尊，四十余年，始显真实，久久稀疏，故言时乃说之。久不说者，为人不堪故，时未至故，五千未遣故。今人已堪，时已至，五千已去，决定说大乘，故言时乃说之。优昙华者，此言灵瑞，三千年一现，现则金轮王出，表三乘调熟已后，方说妙法，授法王记。又隔跨酪生酥熟酥三味已后，乃说醍醐。观心者，观心中名为瑞，此观通一切法至实相名为灵（法譬双叹者，法喻莲华，此云优昙者，乃是优昙莲华，非寻常莲华也）。

△第二劝信无虚妄法。

舍利弗，汝等当信佛之所说，言不虚妄。

不虚妄者，此理至深，理与昔异，此言至妙，言与昔反，此行至普，行与昔乖，此人至胜，胜于昔劣，还指客作四种之粗，而今皆妙，恐物生谤，故劝信也。信无虚妄人，说无虚妄法

△第三施方便文三，谓标、释、结。今初。

舍利弗，诸佛随宜说法，意趣难解。

初明佛道随三种机宜说方便，故言随宜。而佛意在实，物莫能解，故言意趣难解也

△二释。

所以者何，我以无数方便（至）演说诸法。

释者，举今佛之权能，释诸佛之方便，巧慧同故，借此释彼，云我以无数方便，谓诸佛施权，亦如我也

△三是法非思量三句，有两义，或作结施权，谓佛意难知，唯佛与佛能了，禀教者谓三，诸佛知一耳。或作显实，即是次文

△第四显真实，文为五，一标胜人法，二标出世意，三重征起，四正显实，五总结。今初。

是法非思量分别之所能解，唯有诸佛乃能知之。

标人法者，举无分别法，唯是佛所知佛以无分别智，解知无分别法，即是显实法也

△二标出世意。

所以者何，诸佛世尊，唯以一大事因缘故，出现于世。

出世意者，为两。初总，次分字。总者，诸佛觉如实之相，乘此实道，出应于世，祇令众生，得此实相，唯为此事，出现于世，曾无他事，除诸法实相，余皆名魔事。分字释者，一则一实相也。非五非三，非七非九，故言一也。其性广博，博五三七九，故名为大。诸佛出世之仪式，故名为事。众生有此机感佛，故名为因。佛乘机而应，故名为缘。是为出世之本意。而今说三者，为一弄引耳。如人欲取，先当与之，虽说种种道，其实为一乘，即此义也

### △三重征起。

舍利弗，云何名诸佛世尊（至）出现于世。

重示者，将欲分别，更重提起，为解释之端。又此大事，佛所尊重，如释论中明，父王欲多闻太子名，数数说之，无有厌足，云云（如释论等者，文初适云，诸佛大事今复征云，何名诸佛大事等者，佛所尊重，故数言之。故引为例，云云者，论更有文，亦云如王好施，所生太子，名数数与等）（一标胜人法，二标出世意，三重征起竟）。

△四正显实，为令众生开示悟入佛之知见也。法华论有四义，一者无上义，除一切智，更无余事，如经。开佛知见，为令众生得清净故，出现于世。二同义，声闻，辟支佛，佛性法身平等故，如经。欲示众生佛知见故，出现于世。三不知义，谓二乘人，不知究竟唯一佛乘故，如经。欲悟佛知见故，出现于世。四为令证不退转地，现与无量智业故，如经。欲令众生入佛知见故，出现于世。论言次第，初开佛知见为无上，次示三乘同有佛性法身，虽明佛智无上，但恐佛独有，故第二明三乘同有，虽三乘同有，而二乘不悟，示其令悟，虽悟而不得不退，故第四令得不退。今师作四解，不乖论，论句句释，今一句作四释，论明证不退转地。今作四位释，论知如来能证实，今作四智释，论明同义。今作观心释，论明不知究竟处。今作四门释，今为显实，无量法皆一也。一色一香，无非中道，此义可知。玄义中十妙，则是十种一也。十妙者，一境妙，境即理境也。谓十如是等境，心佛众生，三无差别，不可思议。经云：唯佛与佛，乃能究尽诸法实相，所谓诸法如是相等是也。二智妙，智即全境所发之智也。以境妙故，智亦随妙，函盖相应，不可思议。经云：我所得智慧，微妙最第一是也。三行妙，行即所修之行也。以智妙故，智导于行，行亦随妙，不可思议。经云：行此诸道已，道场得成果是也。四位妙位即修行所历之位次也。谓十住，十行，十回向，十地等诸位，以行妙故，所证之位亦妙，不可思议。经云：乘是宝乘，游于四方是也。五三法妙，三法，即真性，观照，资成之三法也。真性是理，观照是慧，资成是定，此之三法，是佛所证，不可思议。经云：佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严是也。六感应妙，感即众生，应即佛也。谓众生能以圆机感佛，佛即以妙应应之，如水不上升，月不下降，而一月普现众水，不可思议。经云：一切众生，皆是吾子是也。七神通妙天心名神，慧性名通，天然慧性，彻照无碍，名为神通，谓如来无谋之应，善权方便，称适机宜，变现自在，不可思议。经云：今佛世尊，入于三昧，是不可思议，现希有事是也。八说法妙，谓说大小乘偏圆之法，咸令众生悟入佛之知见，一音宣演，不可思议。经云：如来能种种分别，巧说诸法，言辞柔软，悦可众心是也。九眷属妙，谓佛出世，十方诸大菩萨，皆来赞辅，或以神通而来生者，或以宿愿而来生者，或以应现而来生者，皆名眷属，俱不可思议。经云：但教化菩萨，无声闻弟子是也。十利益妙，谓佛说法，一切众生，咸得开悟本性，入佛知见，犹如时雨普洽，大地蒙益，不可思议。经云：现在未来，若闻一句一偈，我皆与授阿耨多罗三藐三菩提记是也。佛为一事，依经，且作四一消文。一者理一，二人一，三行一，四教一。理一有二，一正释，二结成。今初。

诸佛世尊（至）欲令众生入佛知见道故出现于世。

理一复为四意，一约四位，二约四智，三约四门，四约观心。一四位者，谛境不可知见，约于智眼，乃能知见。二智四眼，不能知见，唯一切种智，佛眼，则能知见。经云：为令众生，开佛知见，不论佛果，自知自见，若偏语佛果，即失众生，若语众生，则无佛知见故，不可偏取。三教行人，虽是众生，未有佛眼佛智故，不能知见实相，圆教四位，亦是众生。又分得佛眼佛智，则众生

义成，知见义亦成，故寄此四位，以释理一。如瑞相中，天雨四华，表万善同归，得入四位，乘四位华，以趣佛果，故约位显理也。开者，即是十住，初破无明，开如来藏，见实相理，何者？性德之理，而为通别两惑之所染著，难可了知（通惑谓见思，别惑谓无明，通别两惑，同在一念），初心能圆信圆受圆伏，而未能断，不名为开（随喜之前，初心圆信，名字位也。圆受，五品位也。圆伏，六根位也。将此凡心，即为伏断，故云能也）。内加观行，外藉法雨，助破通别惑藏，显出真修性，知见朗然开发，如日出暗灭，眼目有用，故名为开。缘修破惑，故名使得清净（问：若入初住，方名开者，当知此经，凡夫绝分，何故论文云为凡夫？答：四释之中，约智约位唯圣方开，约观约门，乃通名字，况为令之语，令凡入圣，结缘之益，准此可知。所以四释，方显今意，不妨高位，不弃凡夫）。仁王云：入理般若名为住（入理之言，义通深浅，从初立称，故且云住），住于十住小白华位也。示者，惑障既除，知见体显，体备万德，显示分明，故名为示，即是十行大白位也。悟者，障除体显，法界行明，事理融通，更无二趣。摄大乘师云：如理智，如量智。今理量不二，故名为悟，即十回向小赤位也。入者，事理既融，自在无碍，自在流注，任运从阿到茶，入萨婆若海。如摄大乘师云：如理如量，通达自在，如量知见，能持众德，如理知见，能遮众惑（于释悟入，并引摄大乘者，借别成圆故。释悟中云：理量不二。释入中云：理量自在。当知别中无此事也。若尔，前释住中，引仁王云：入理名住者，准例借别，亦可十住如理，十行如量，量即理故名住，理即量故名行），即是十地大赤位也。然圆道妙位，一位之中，即具四十一地功德，祇开，即具示悟入等，更非异心，但如理知见，无有分别浅深之相，欲显如量知见故，分别四位耳。发心毕竟二不别，如是二心前心难，既云难易，即知初心与毕竟心，应有明晦浅深之别，犹如月体，初后俱圆，而有朔望之殊（先开中云朔望者，朔，明也。谓月初明，望，谓相望，即圆满时，日月相望，月非朔望，寄于朔望，则有亏盈）。四位知见，皆明照实相，而说开入之异耳。

二约四智者，今欲以圆教四智，对于四位，不如般若中通教释也（僭补曰：四智之名，出般若通教，通于三教。今归一实，则三教俱圆，以示无浅深故引用也）。一道慧，见道实性，实性中得开佛知见也。二道种慧，知十法界，诸道种别解惑之相，一一皆示佛知见也。三一切智，知一切法，一相寂灭，即悟佛知见也。四一切种智，知一切法，一相，寂灭相，种种行类相貌皆识，即入佛知见也（初文者，慧因智果，各具别圆，因果之上，各加种者，故得别名，各加一切，故受果称，所谓因该果海，果彻因源是也）。又道慧如理名开，道种慧如量名示，一切智，理量不二称悟，一切种智，理量双照为入，此亦约实理无浅深中，而浅深分别也。

三约圆教四门横释四句者，空门，一空一切空，即开佛知见也。有门，一有一切有，即示佛知见也。亦空亦有门，一切亦空亦有，即悟佛知见也。非空非有门，一切非空非有，即入佛知见也。能通则四，所通则一，开示悟入，是能通之门，所知所见，是所通之理也。

四约观心释者，观于心性三谛之理，不可思议，此观明净，名为开。虽不可思议，而能分别空假中心，宛然无滥，名为示。空假中心，即三而一，即一而三，名为悟。空假中心，非空假中，而齐照空假中，名为入。是为一心三观，而分开示悟入之殊也。所以四种释者，见理由位，位立由智，智发由门，门通由观，观故则门通，门通故智成，智成故位立，位立故见理，见理故，名为理一也

△二结成。

舍利弗，是为诸佛以一大事因缘故出现于世。

如文（初理一竟）。

△二明人一。

佛告舍利弗，诸佛如来，但教化菩萨。

就昔方便，谓教化三乘，理实而言，但化菩萨，如彼穷子，自谓客作贱人，长者所观，实为己子，即是人一也

△三明行一。

诸有所作，常为一事，唯以佛之知见，示悟众生。

三乘众行，名之为诸，为圆故诸，即是一事，此行何所至到，唯趣佛之知见，即是行一也

△四明教一。

舍利弗，如来但以一佛乘故（至）无有余乘若二若三。

圆顿之教，名一佛乘。故序品云：说大乘经，即是教义也。自别教已去，皆名有余之说，即不了义，非佛一乘，今言但以一佛乘者，纯说佛法之圆教乘也。无余乘者，无别教带方便有余之说。无二者，无般若中之带二。无三者，无方等中所对之三也。如此二三皆无，况三藏中三耶（四正显实竟）？

△五总结。

舍利弗，一切十方诸佛，法亦如是。

如文（初总明诸佛章竟）。

△次三世佛章，各明教一行一，后总论人一理一，在文可见，若当章自作四一者亦得，而不及总文显也。菩萨瓔珞经第十三，明九世佛，过去三世佛，现未亦尔。未来过去佛者，古佛慈悲，入未来作种种形度众生者是。未来现在佛者，当受未来记者是。未来未来佛者，当佛转次受记者是。过去准此可知。现在现在佛者，当化主者是。现在未来佛，次补者是。现在过去佛，古佛垂迹者是

△一过去诸佛章又二，初开权。

舍利弗过去诸佛（至）而为众生演说诸法。

以无量无数方便者，明开权也

△次显实。

是法皆为一佛乘故（至）究竟皆得一切种智。

是法皆为一佛乘故，明显实也。例上一佛乘，即是教一。从诸佛闻法，法被众生，兼得人一。究竟皆得一切种智，种智所知，即是理一。能知即是行一。虽不次第，四一兼足也



△二未来佛章开显如文。

舍利弗未来诸佛（至）究竟皆得一切种智。

△三现在佛章，正是化主，又三，初标佛出之意。

舍利弗现在十方（至）安乐众生。

如诸佛章中，唯以一大事因缘，出现于世，此亦如是。唯为饶益安乐众生，而出于世也

△次开权。

是诸佛亦以无量无数方便（至）而为众生演说诸法。

△三显实。

是法皆为一佛乘故（至）欲令众生入佛之知见故。

舍利下，总显人理也（现在佛章，从初即是开权显实。经舍利弗是诸佛下，即当总文。故前料简中云：三世佛章，各明教行，后总明人理，若尔，何不祇合著现佛章中为四一文，而用为总耶？以经文初自云：舍利弗，是诸佛等，故知是总）（一明四佛章竟）。

△第二广释迦章，于六义中，无叹法希有，但有五。一开权，二显实，三为五浊施方便，四拣伪敦实，五无虚妄。今初。

舍利弗我今复如是（至）方便力而为说法。

我今亦如是，我即释迦现在，先三后一，如四佛不异，故言亦复如是。知诸众生有种种欲者，即是五乘根性欲，过去名根，现在名欲，未来名性。深心所著者，即是根也。方便者，即随宜开三乘权法也

△二显实。

舍利弗，如此皆为得一佛乘，一切种智故。

佛乘是教一，一切是行一，种智所知是理一

△第三为五浊故施权，有二，先标意。

舍利弗，十方世界中，尚无二乘，何况有三。

将举五浊，先标其意。上已说诸佛开权显实，未明隐实施权，其妙法清静，湛一如空，尚无带二带三之权，况有单三单五之权，祇为五浊障重，实不得宣，须施单五单三之权，亦施带二带三之权，故言于一佛乘，分别说三，分别说于带二带三之三，及单五单三之三

△次释五浊之相，有三，初唱数列名。

舍利弗，诸佛出于五浊恶世（至）见浊命浊。

△二明体相。

如是。

如是者，明体相也。体者，劫浊无别体，劫是长时，刹那是短时，但约四浊，立此假名。文云：劫浊乱时，即此义也。众生浊亦无别体，揽见慢果报上立此假名。文云：众生垢重，即此义也。烦恼浊，指五钝使为体。见浊，指五利使为体。命浊，指连持色心为体○相者，四浊增剧，聚在此时，嗔恚增剧，刀兵起，贪欲增剧，饥饿起，愚痴增剧，疾疫起，三灾起故，烦恼倍隆，诸见转炽，粗弊色心，恶名秽称，摧年减寿，众浊交凑，如水奔昏，风波鼓努，鱼龙搅挠，无一谬赖，时使之然，如劫初光音天堕地，地使有欲，如忉利天入粗涩园，园生斗心，是名劫浊相（如水奔昏，谓水浊也。光音等者，世界初成时，此天初下，即第二禅初天，初下人间，身有光明，犹能飞行，无男女根，无所食啖，如是乃至食林藤，地肤，至粳米等，男女根生，具如俱舍劫章中明。地是恶缘，从缘而说，故云使然。如忉利等者，亦是举例，更显地生欲恶故也。帝释城外有四园苑，谓众车粗，杂，喜，诸天欲战，从粗涩园出诸战具，须车，出车苑，若欢喜园，入中生喜，欲界生欲，亦复如是）。烦恼浊者，贪海纳流，未曾饱足，嗔蚊吸毒，挠诸世间，痴暗顽嚣，过于漆墨，慢高下视，陵忽无度，疑网无信，不可告实，是为烦恼浊相。见浊者，无人谓有人，有道谓无道，十六知见，六十二等，犹如罗网。又似稠林，缠缚屈曲，不能得出，是见浊相。众生浊者，揽于色心，立一主宰，譬如藕胶，无物不著，流宕六道，处处受生，如贫如短，名长名富，是为众生浊相。命浊者，朝生暮殒，昼出夕没，波转烟回，瞬息不住，是命浊相。浊相众多，不能具说。次第者，烦恼见为根本，从此二浊，成于众生，从众生有连持命，此四经时，谓为劫浊也。

料拣者。问：五浊若障大，华严中未除浊而闻法者，何也？答：此应四句分别。一大乘根利障重，以根利故，重障不能障，此土华严，初闻大乘者是也。二根利障轻。三根钝障轻，他方净土，闻大乘者是也。四根钝障重，如此土身子等，除浊方闻大乘者是也。问：五浊障小不？答：这就小乘，应四句分别。小乘根利遮轻，障不能障，身子是也。根利遮重，障亦不能障，央掘是也。根钝遮轻，亦不为障，槃特是也。根钝遮重此则成障，不闻小乘，不得度者是（央掘魔罗，此云一切世间现，婆罗门子，母跋陀罗，幼失父，年十二，色力人相具足，慧辨聪明，师摩尼跋陀罗婆罗门，通达四毗陀经，时师暂受王请，留世间现守舍。婆罗门妇，年少端正，于世间现，生爱染心，前执其衣。世间现言：仁今便是我之母，如何尊处？而行非法，内怀愧悚，舍衣远避。其妇怀惭，以绳自缢，足未离地。摩尼跋陀罗，事毕还家，见妇自悬，以刀截绳，高声大叫，谁为此事？时妇答言：是世间现，欲行非法，强见凌逼，作如是事。跋陀先知此人，有大功德，思惟是已，语世间现，汝是恶人，毁辱所尊，汝今非复真婆罗门，当杀千人，可得除罪。世间现奉命，即杀千人，还礼师足，师复告言，更当杀千人，一人一指作鬘，冠首而还，然后得成婆罗门。央掘即杀千人指少一，见母，即欲杀母，世尊现其前，舍母欲杀佛，佛示现避去。世间现说偈云：住住大沙门，白净王太子，我是央掘魔，今当税一指。世尊答偈云：住住央掘魔，输汝慧剑税，我住无生际，而汝不觉知。乃至世尊向央掘说偈言：汝来央掘魔，出家受三皈。央掘说偈答言，此乘是大乘，说名无碍智，是故我今日，归依于如来。乃至世尊叹言：善哉央掘！善来比丘，即成沙门，威仪具足，如旧比丘。尔时十方诸佛，遣大菩萨曰：今释迦牟尼佛，与大法将战，降大师子，度无量众，乃至央掘问佛。如来言：我住无生际，住解脱地，云何而复住此娑婆世界，愿说因缘。佛告央掘，汝当与文殊师利俱，往十方各过恒河沙世界，一一界中诸佛，问如是义，犹如雁王，从此而去，彼一一佛，

皆答言：释迦牟尼佛，即是我身，汝还，当为汝说。央掘与文殊师利，即还本国，具述上事，请佛为答，佛即告言：央掘魔罗，涅槃无生际，即是如来，如来即是涅槃无生际，云云。此经有四卷，刘宋求那跋陀罗译，但录其大概耳○譬特比丘，无多闻性，佛令诵苾芻二字，诵苾忘苾，诵苾忘苾，一日连诵出曰苾苾，豁然心开，证阿罗汉果）。

问：自有不在华严，不在三藏，而得闻大闻小乘者，何也？答：此就四教，教中作四门分别，根利遮轻者，闻非空非有门入也。根利遮重者，闻亦空亦有门入也。根钝遮轻者，闻空门入也。根钝遮重者，闻有门入也。两教四门，约小乘分别，两教四门，约大乘分别，细推可解。

若论因果，则二因三果（二因，谓烦恼及见，余三是果，义兼依正）。论人法，一人四法，人谓众生，法即余四。论三障，二报障，二烦恼障，业在其间（二报者，即众生命，二烦恼者，见亦通得名烦恼故，业在其间者，烦恼润业，业能招报，故云其间）。

论三假，众生是因成假，命是相续假，相待假可知（众生下，中论三假门，相待可知者，即劫烦恼见也。劫即长短相待，烦恼违顺等相待，见即有无等相待，若通论各具三假，依正二报，莫不皆从三假而成，今从分别，且别说也。故别对之）。

问：既言五浊，何者是五清？答：准例邪正，三毒邪是五浊，正是五清，他方净土，无邪三毒，则五浊障轻，此义可知（言正三毒者，他方净土，如阿閼国，亦有女人，无邪欲故，举一准余，诸可例识）。

△三结释。

舍利弗劫浊乱时（至）于一佛乘分别说三。

（第三为五浊释施权竟）

△第四拣伪敦真文二，初拣真伪，二开除释疑，初又为二，一若不闻知，非真弟子，二闻不信受，成增上慢。今初。

舍利弗若我弟子（至）非辟支佛。

如世弟子，随顺师法，继嗣传灯，若不闻不知师之正法，则无法可顺。何谓弟子？如来昔为五浊说三，汝随顺得涅槃，得闻得知，名为弟子。今五浊既除，为汝说一，何意不闻不知？不闻者，即不闻教一。不知者，即不知行一。非真，即非理一。非弟子，即非人一也

△二闻不信受成增上慢。

又舍利弗（至）若不信此法无有是处。

不信成慢者，此敦其使信，何者？汝自谓是后身，身尚无量，实非后身。汝自谓究竟，犹余二百由旬，实非究竟，未得谓得，岂非增上慢耶？真罗汉者，浊除根利，知非究竟，信真实法，未是后身，不起上慢，知非究竟，信于究竟，即信理一，无增上慢，即成行一，信则信教，是为教一，是佛弟子，则人一也

△第二开除释疑，又二，先开除。

除佛灭度后（至）受持读诵解义者是人难得。

除佛灭后，不成增上慢。次所以者何佛灭下，明好人难得，深经难解，亦不成上慢，若佛在世，正说此经，不信不受，非真罗汉，成增上慢。若佛灭后，方得罗汉者，偏执权经，不信圆法，听许非增上慢。又佛虽入灭，此经尚在，不信不受，应是上慢耶？即得开除，佛灭度后，虽有此经，解其文义者，此人难遇，罗汉不信不解，亦听许非增上慢

△次释疑。

若遇余佛，于此法中，便得决了。

若佛灭后，解经人难遇，得罗汉者，即永入涅槃耶？即释云：是人虽生灭度之想，舍命已后，便生界外有余之国，值遇余佛，得闻此经，即便决了。释论第九十三，释毕定品云：罗汉受先世身，身必应灭，住在何处而具足佛道？答：罗汉三界漏因缘尽，更不复生三界，出三界外，有净佛土，无烦恼名，于是国土佛所，闻法华经，具足佛道。即引法华云：有罗汉，若不闻法华，自谓得灭度，我于余国，为说是事，汝皆作佛，论既引经为证，今释经还将论解。南岳师云：余佛者，四依也。罗汉遇之，闻经决了。又罗汉修念佛定，见十方佛，为说此经，便得决了。又凡夫行人，苦到忏悔，见十方佛为说，亦得决了（第四拣伪敦真竟）

△第五明无虚妄，止物谤心。

舍利弗汝等当一心信解（至）唯一佛乘。

文三，初劝信释迦实说。次诸佛如来下，劝信诸佛。三无有余乘下，结成不虚也（初法说周长征竟）。

△第二偈颂，有一百二十一行，分二。初四行一句，颂上许答，后一百十六行三句，颂上正答。上许答有三，谓顺、诚、拣，今不颂顺，但颂拣诚。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

比丘比丘尼（至）舍利弗善听。

初三行半，颂上五千退。上慢，我慢，不信，四众通有，但出家二众，多修道得禅，谬谓圣果，偏起上慢，在俗矜高，多起我慢，女人智浅，多生邪僻。不自见其过者，三失覆心，藏垢扬德，不能自省，是无惭人也。若自见过，是有羞僧也。于戒有缺漏者，律仪有失名缺，定共道共有失名漏，无道定等故，内起恶觉，如玉含瑕，无律仪故，外动身口，如玉露瑕，覆罪自得，故名护惜。小智者，不得学无学智，而有世间小智，妄谓有漏以为无漏，小中之小，故言小智也。糟糠者，无无漏禅定润故如糟，无理慧故如糠，是五千等，有世间禅如糟，有文字解如糠，封文失旨，如糠无米。又糟糠譬其无大机，枝叶譬其非好器，悉不任用，故须遣之。此众无枝叶二句，颂上众已清净，舍利弗善听一句，即颂上诚许，诚令善听也

△后一百十六行三句，颂上正答，又为二，初从诸佛所得法下，有七十三行一句，颂四佛章

门。二从今我亦如是下，有四十三行半，颂上释迦章门。就初又为四，初三十四行三句，颂上诸佛门，第二有二十七行半，颂过去佛门，第三有六行半，颂未来佛门，第四有四行半，颂现在佛门。今就初颂诸佛章门中文为五，初五行三句，颂诸佛施权，第二十三行，颂诸佛显实，第三四行半，颂上劝信，第四九行半，举五浊，第五两行，颂上不虚，今初二，初四行一句，颂施权。

诸佛所得法（至）优波提舍经。

诸佛所得法者，修道得于诸权法也。无量方便力下，颂上无数方便，种种因缘，演说诸法也。众生心念者，颂上随宜说法也。颂中广出随宜之相，即是照九法界机，说七方便，总言九七，不可定判，故言若干。随欲之宜，应用世界悉檀，随性之宜，应用为人悉檀，随恶业宜，应用对治悉檀。现起希望名念，法门不同名种种，过去所习名性，现在欣乐名欲，或可习欲成性，成性生习欲。善恶业者，七方便传传为善恶（云云），佛以权智，照诸方便性欲，然后以诸因缘譬喻随其所宜，说九部经，十二部，如玄义中说（九部经者，九部法为二乘说，从十二部经出九部修多罗，阙大乘方等、授记，及无问自说也。优波提舍，此云论议，余名可解，十二部颂云：长行、重颂，并授记、孤起、无问而自说、因缘、譬喻，及本事、本生、方广、未曾有、论议，俱成十二名，广如大论三十三）。

△二一行半，结施权之意。

钝根乐小法（至）为是说涅槃。

前世根钝，今世无机，不堪闻大，故言不行深妙道。前世贪著障重，今世众苦所恼，唯可闻小，故言为是说涅槃也（初五行三句颂诸佛施权竟）。

△第二十三行，颂诸佛显实，文四，初三行颂理一。

我设是方便（至）以故说是经。

令得入佛慧，颂上一大事因缘也。决定说大乘，总颂开示悟佛知见，入大乘为本，颂上入佛知见也。

△二四行半，颂上诸佛但教化菩萨，以明人一。

有佛子心净（至）皆成佛无疑。

（僭补曰：此四行半偈，总颂人一，然更有三周差别之意。前三行半，明为上根法说及授记，与舍利弗同也。后一行，为三乘人作譬说、因缘说及授记，与四大弟子等同也。初分为五，初一行，三轨行道，心净是入慈悲室，柔软是著忍辱衣，利根是坐法空座，无量诸佛所二句，是安住三法中，于无量佛所，上求下化，故云而行深妙道，谓修行实相妙法也。二为此佛子下一行，说法授记，明为说实相妙法，授记作佛，正与舍利弗初周闻法得记同也。三以深心下半偈，念佛修戒，深心念佛者，心佛一如，法界一相，系缘法界，是文殊一行三昧，念实相佛也。修持净戒，兼得六度，是深心修六波罗蜜，度度到彼岸也。四此等闻得佛半偈，得记大喜，谓闻授记得佛，而得如来无量大喜，充满法身也。五佛知彼心下半偈，称机法说，明为大机，直说大乘实相，虽则为实施权，究竟开权显实也。初三行半竟，后一行明为三乘人，作譬说因缘说，一句偈皆为授记，与四大

弟子等同也)。

△三一行三句，颂上教一。

十方佛土中(至)说佛智慧故。

假名引导，即方便教也。牒假名三教，显佛慧一教。无二者，无通教中半满相对之二也。无三者，无三藏中之三。如此等二三，皆是假名字，引导诸众生，令入一佛乘也

△四有三行三句，颂上诸有所作，常为一事，行一文也。

诸佛出于世(至)此事为不可。

事即是行，终不以小乘，济度于众生，即是颂上常为一大事之意也。佛自住大乘，以此度众生，颂上唯以佛之知见示悟众生。后一行，释不以小度之意(第二十三行颂诸佛显实竟)。

△第三四行半，颂上劝信，有二，初二行半，举果劝信，举果中，初行半明内心。

若人信归佛(至)而独无所畏。

若人信归佛，如来不欺诳者，明佛心清净，无明慳垢，众恶已断，净心中说，故是可信

△次一行明外色。

我以相严身，光明照世间，无量众所尊，为说实相印。

身相炳著，光色端严，内无闇惑，外有光明，则口无欺诳，为众所尊，说大乘印，则可信受

△后二行举因劝信，此亦为二，一明昔誓。

舍利弗当知，我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。

我昔誓愿，非但自誓菩提，亦誓众生，同入佛慧，今酬誓故说，是亦可信

△二明愿满。如我昔所愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道。

今菩提既满，众生亦入，汝既自证佛慧，亦验我誓不虚，结成举因劝信也。问：本誓既普，今众生尚多，愿云何满？答：佛三世益物，今明现在，论愿满也(第三四行半颂上劝信竟)。

△第四九行半，举五浊，上明五浊在释迦章后，今颂文在总佛门末，释迦门中，又更重出，此明诸佛同出五浊，皆先三后一也。此文为四，初一行，总明五浊障大。

若我遇众生，尽教以佛道，无智者错乱，迷惑不受教。

若我遇众生者，中阿含十二云：劫初光音天下生世间，无男女尊卑，众共生世，故言众生，此据最初也。若揽众阴而有假名众生，此据一期受报也。若言处处受生，故名众生者，此据业力五道流转也。正法念云：十种众生，谓长短方圆三角青黄赤白紫。云何众生生死长？在地狱时，身受不

可思议苦，心念无量无边恶。在畜生时，身迭相吞啖，心迭相逼恼。在于鬼时，身若烧山，心如沸镬，邪见炽盛，抵突痴凶。在人时，身口意常作不饶益事，以自劳苦，身口意常念不饶益事，以自牵缠。在天时，耽染六尘，纵逸嬉戏，不闻正法，杜塞福源，是名众生生死长。云何众生生死短？在地狱时，能一念寂静心取戒。在畜生时，能一念静心皈依三宝。在饿鬼时，能一念静心静诸根。在人时，能修六度，养父母，敬三宝，以善严身口意。在天时，能舍天乐，持戒乐禅，教化读诵，梵行少语，是为众生生死短（言梵行少语者，欲界诸地，法尔多语，以有言语，皆由觉观，以少语故，觉观少，烦恼渐薄，故云短也）。云何众生方生死？如郁单越，于一切物无我所，舍身必上天，从地上又上天，唯向升善处，是名生死方楞（方者，犹如方物动静定故，于此死已，定生天上）。云何众生圆生死？唯在三途四趣中，团圞圆转，如旋火烟回是也。云何三角生死？谓善业，不善业，无记等是也（角者，聚也。诸律论文，多以聚名角）。云何众生青生死？恒入闇地狱，常怖怕是也。云何众生黄生死？饿鬼饥羸萎黄是也。云何众生赤生死？畜生迭相食啖，流血赫然是也。云何众生白生死？谓人中天中，白业善道，如诸天临死时，余天语言，汝生人道去，南阎浮提是汝作福处。若人临死，知识语言，汝向天中去，当知两处，是白生死。又第五云：心画地狱黑色，鬼鸽色，畜生黄，人赤，天白，此义云何？答：上说五道果报，今说五道造业，故其不同耳。如是等众生，若与佛相遇，众生以苦恼自煎，诸佛以大悲济物，悲与苦相对，故言相遇。又佛如，众生如，一如无二，天性相关，故言相遇。夫大悲恒愍众生，若以人天教，我则堕闇惑，止免青黄赤紫等生死非教佛道。若遇众生，令修小乘，我则堕悭贪，此事为不可，祇出二十五有。若遇众生，教令通别，我则堕偏僻，失佛知见，今皆令众生得实相妙慧，体达一切，皆是佛法，无非正道，此则尽教以佛道，生死苦永尽，我常如是说。但众生根钝罪重，不可如愿，过去有佛，号住无住，发愿使己国众生，同日同时成佛，即日灭度。又贤劫前有佛，号平等，亦愿己国，及十方众生，亦同一日成佛，即日灭度。今日有佛，复有众生，云何耶？佛言：止止。我前所言，得人身者耳。颇有发愿，令五道同日成佛不？佛言：不可以非器之身，成无上道，要先化三趣，令得人天，然后乃可如愿。趣非善道，何能成佛？如人求宝聚，不于空中求

△二六行，别明五浊为五，初二行明众生浊。

我知此众生（至）备受诸苦毒。

善本者，真如实相也。不依此种善根，故不感大也。坚著五欲者，即诸恶之本，从痴有爱，则我病生

△二一行别明命浊。

受胎之微形，世世常增长，薄德少福人，众苦所逼迫。

观心释者，一念心起，即为未来作业，业即胎，胎业无穷，世世不断，不断即是增长也。受胎之形，形即五阴，阴名世，寿命连持诸阴入世，初从薄酪已至老死，故名世世增长，是命浊。受阴身经说：凡夫受身，初七未转异，二七有生相如薄酪，三七如厚酪，四七如凝酥，五七如坏，六七如肉转，七七于肉转生五疮头手脚等，八七又五疮，一头，两膊，两腕，九七续生二十四疮，四疮作眼耳鼻舌，二十疮为二十指，十七转现腹相，渐渐皮骨分解，作诸异相，生七百筋，七千脉，随所须相，用一风染之，须白相，白风染，乃至余风亦如是。香风故，安隐端正，臭风故，不安隐，则丑陋邪戾，后出胎食五谷，则生八万户虫也

△三一行是见浊。

入邪见稠林，若有若无等，依止此诸见，具足六十二。

五见交加，如稠林密茂，若有是常见，若无是断见，因此二见，生六十二。或云：外道计我有四句，色即是我，离色是我，色大我小，我住色中，我大色小，色住我中，四阴亦尔，是为二十。三世为六十，并根本为六十二，如大品中说

△四一行颂烦恼浊。

深著虚妄法，坚受不可舍，我慢自矜高，谄曲心不实。

△五一行颂劫浊。

于千万亿劫，不闻佛名字，亦不闻正法，如是人难度。

长时无佛法，即是劫浊。又上来四浊，集在时中，故名劫浊。如是人难度者，五浊障故，不信一乘，则不可度也。观解者，念念恶觉，永无正观自觉，即不见佛，心无八正，即不闻法，此心难度

△三一行，为五浊故，即权为说小。

是故舍利弗，我为设方便，说诸尽苦道，示之以涅槃。

△四一行半，即是终令入大。

我虽说涅槃（至）来世得作佛。

析三界妄尽，灭色取空，则非真灭。若体达无明本无常寂，即是真灭。虽本无常寂，若不修道，无由契会。故言佛子行道已，来世得作佛也（第四九行半举五浊竟）。

△第五两行，颂上不虚。上云：汝等当信佛之所说，言不虚妄，劝信前已颂讫，不虚今更颂。初二句，先明释迦先开三。

我有方便力，开示三乘法。

△次两句，明诸佛后显实，互现耳。

一切诸世尊，皆说一乘道。

△后一行正明不虚。

今此诸大众，皆应除疑惑，诸佛语无异，唯一无二乘。

前权后实，诚言不虚，勿生疑也（已上三十四行三句颂上诸佛门竟）

△第二二十七行半，颂上过去佛章，文为二，初二行颂说三。



过去无数劫（至）演说诸法相。

△二有二十五行半，颂显一，上文显实，兼有四一，今偈俱颂，于中又二，初一行，略颂上三一。

是诸世尊等，皆说一乘法，化无量众生，令入于佛道。

皆说一乘法，即是颂教一。化无量众生，颂人一。令入于佛道，即颂理一。兼得行一。

△二有二十四行半，约五乘广颂显一，就文为二，初一行半，总约五乘以显一。

又诸大圣主（至）助显第一义。

天人群生类，是举诸乘以明人一。更以异方便，举诸行以显行一。兼得教一。第一义是正因佛性，即是理一。又异方便者，若用圆妙正观，此即实相方便，不名为异。若用七方便观，助显第一义者，名异方便

△二有二十三行，别约五乘以显真实，即为三，初二行明菩萨乘。

若有众生类（至）皆已成佛道。

若作五乘释者，但是六度菩萨乘。若作七方便释者，兼得通别菩萨乘。何者？三教大乘，皆行六度，而运心有异，相心行六度，即三藏菩萨。无相，即通教。非相非无相，次第行六度，即别教。今但列六度，未知定判属谁，寻上文云，更以异方便者，非独六度菩萨，即三教菩萨方便。昔闻法，皆已成教一。昔六度行，皆已成行一。如是诸人等，皆已成人一。皆已成佛道。皆已理一也

△二一行明二乘。

诸佛灭度后，若人善软心，如是诸众生，皆已成佛道。

从诸佛灭度后，若人善软心一行，开声闻缘觉，皆入一乘。何以得知？小品叹阿罗汉，心调柔软。又净名云：住调伏心，是贤圣行，是以知之。昔善软心皆成行一，诸人等是人一，成佛道是理一

△三二十行明人天乘，不彰是人天，但明造像起塔，专至散乱，故知是天人业。问：人天小善，应住果报云何皆言已成佛道？答：此应明三佛性义。大经言：复有佛性，善根人有，阐提人无者，即是人天小善。低头举手，为山始篲，合抱初毫，昔方便未开，谓住果报。今开方便行，即是缘因佛性，能趣菩提，成显实之义也。就此为二，前十九行，约天人小善，成缘因种子以明显实。后一行，约了因种子以明显实，寻文可解。前十九行为十，初三行半，约造塔明天乘。诸佛灭度已（至）积土成佛庙。

因时至心，倾财舍宝，果时任运，自然受乐，故是天乘也。木榿者，长安有木名榿，亦任造像。金光明云：以佛舍利，如芥粟许，置小塔中，三十三天，已有自然果报，即其义也

△二一行，童子戏砂作塔，即是人业。

乃至童子戏，聚沙为佛塔，如是诸人等，皆已成佛道。

因时泛泛，悠然作善，果是作意，勤求得乐，故是人业。成佛道，则是理一人一

△三四行，约志心造像明天业。

若人为佛故（至）皆已成佛道。

优婆塞戒经，不许用胶，得失意罪，而此经用者，古师云：外国用树胶耳。光宅言：或有处必须于像，听许用牛皮胶，若有他物，即不得用也。有言：大豆汁，可代胶清，然牛皮终是不净物，后得不净果报，不净钱不任造像，可换取如法净钱造像，地持不用雌黄臭物，戒经不许造半身像，得失意罪，善相不起堕落生死中。然造像各有所拟，若当堂佛，必须坐，消息佛，或坐或卧，行动佛，必应立，而弟子于塔殿立像前不得坐，此处定属佛故。若白衣舍，余处坐像前，不能久立，乞坐者得，立像前，即不得坐也。造像功德经，略明十一功德，一者世世眼目清洁，二者生处无恶，三者常生贵家，四者身如紫磨金色，五者丰饶珍宝，六者生贤善家，七者生得为王，八者作金轮王，九者生梵天，寿命一劫，十者不堕恶道，十一者后生还能敬重三宝。又云：若人临终，发言造像，乃至如麦糠，能除三世八十亿劫生死之罪，当知此等功德，并是华报，果在佛地也

△四一行明人业。

乃至童子戏，若草木及苇，或以指爪甲，而画作佛像。

（僭补曰：苇音委，草术华始生者，谓用草、木、苇、指爪，以画佛像，虽是童戏，皆成佛道）

△五一行半结成显实。

如是诸人等（至）度脱无量众。

诸人，皆成人一。渐渐积功德，即成行一。佛道即成理一。但化菩萨，即成教一。说法教化也

△六三行半，约诸尘供养明天业。

若人于塔庙（至）皆已成佛通。

△七一行，约散心用尘供养明人业。

若人散乱心，乃至以一华，供养于画像，渐见无数佛。

△八一行，约身业供养明天人业。

或有人礼拜，或复但合掌，乃至举一手，或复小低头。

礼拜一句，五体著地，是上礼，即天业。合掌低头，是中礼，即人业

△九一行半结成。

以此供养像（至）如薪尽火灭。

非但显实，自成佛道，亦能施权，薪尽涅槃也

△十有一行，约口业，例上应具天人，今但出人业。

若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道。

南无，或言度我。又云归命毕命，归佛耳。调达临终称南无，未得称佛，便堕地狱，佛记其从地狱出，当作辟支佛，字曰南无。外国事天像者，以金为像头，贼来盗之，取不能得，即称南无佛，便得头。明日众聚云：天像失头，便是无天来著耳。著者，云何失头？天即降一人云：贼来取头，即称南无佛，诸天皆惊动，是故得我，是故失头。众人云：天不如佛耶？既不如者，何不事佛？贼称南无佛尚得天头，况贤者称南无佛，十方尊神不可当，但精进勿懈怠。那先经云：人临死，称南无佛，得免泥黎者，云何？如人持一石置水，石必没无疑，若能持百石子置船上者，必不没。若直尔死，必入泥黎，如石置水。若临死称南无佛，佛力故，令不入泥黎，般力故，使石不没也。胎经、报恩经云：华林园第三大会，九十二亿人者，是释尊遗法中一称南无佛人，得见弥勒也（上十九行颂缘因种子竟）。

△第二有一行，明了因种子。

于诸过去佛，在世或灭后，若有闻是法，皆已成佛道。

问：何以约过去章广明五乘？答：三世皆有，但未来未起，现在始行，于证义弱，过去开权已久，受化之人，皆成四一，证义事强，构之虚言，不如验之实事，故于过去广说五乘也（僭补曰：经中散心念佛，聚沙为塔，指爪画佛，合掌低头等，虽是人天小善，当时诸人，皆于过去劫中，成佛已竟。譬如毫末微芽，能成参天大树，肤寸纤云，能注滂沱大雨，众生亦尔。虽一念微善，皆从真如实相中流出，是为缘因佛性，终得菩提。譬如三草二木，虽大小有殊，皆一地所生，一雨所润，究竟成就，理自然耳。过去既尔，现未亦然，此文既明，故后三佛章中，不重出。已上二十七行半颂过去佛门竟也）。

△第三有六行半，颂上未来佛章，文为二，初一行半颂说三。

未来诸世尊（至）以无量方便。

△后五行颂显一为四，初一行颂人一。

度脱诸众生，入佛无漏智，若有闻法者，无一不成佛。

△二一行颂行一。

诸佛本誓愿，我所行佛道，普欲令众生，亦同得此道。

△三两行颂教一

未来世诸佛（至）是故说一乘。

知法常无性者，实相常住，无自性，乃至无无因性，无性亦无性，是名无性（知法常无性等者，一实理上，性相二空，无性性空，即无四性。既云实相，无自性等，故知即是理性性空。性空既尔，相空准知。无性亦无，即是相空。故知经中一无性言，具二无性，即是无性性，无相性也。本自有之，故曰常无。知者，照也。具如止观第五不思議境中，一念三千，非自他等。既无四性，一念亦无，即是性空。既无一念，无念亦无，即是相空。即是不思議之二空也。若不了今家，依于智论中论等，准理准义，缘于心性，立此二空，诸无可准，非用法相者之所逮也。故于实道，须闲修性，若本自二空，即是性德，若推检入空，即是修德，推而不成，须修万行，正助合行，行中具足一切诸行，方名缘因，闻斯义已，方乃名闲。问：世间因缘，可以四句，了生无生，今性本净，非关缘起，何须以此四句推之？答：世缘起法，亦本无生，但由情计，谓之为生，理性亦尔。由谓自他等，故须推之。二空不显，尚须更约续待推检，况因缘耶？）佛种从缘起者，中道无性，即是佛种，迷此理者，由无明为缘，则有众生起，解此理者，由教行为缘，则有正觉起，欲起佛种，须一乘教，此即颂教一也。又无性者，即正因佛性也。佛种从缘起者，即是缘了，以缘资了，正种得起，一起一切起，如此三性，名为一乘也

△四一行颂理一也。

是法住法位，世间相常住，于道场知己，导师方便说。

是法者，是十界十如染净之法。住法位者，佛如众生如，皆住于如，如为法位也。世间相常住者，出世正觉以如为位，亦以如为相，位相常住，世间众生，亦以如为位，亦以如为相，岂不常住？世间相既常住，岂非理一？（理一中云：是法等者，正示理一，其染净之法，皆名是法。染谓众生，是九界。净即正觉，是佛界。众生正觉，是能住法，染净一如，是所住位，位无二称，同立一如，不出真如也）又释，世间者，即是阴界入也。常住者，即正因也。正因常故，缘了亦常，故言世间相常住也。于道场知己，此举果释成开权显实，道场朗然，斯理久畅，物情障重，方便施三（已上六行半颂未来佛门竟）。

△第四有四行半，颂现在佛章为三，初一行半，颂为化之意，正为安隐众生。

天人所供养（至）亦说如是法。

△二一行颂上显实。

知第一寂灭，以方便力故，虽示种种道，其实为佛乘。

知第一寂灭，即颂理一，虽施方便，其实为佛乘，或颂教一，或颂行一

△三二行正颂开权。

知众生诸行（至）随应方便说。

（四行半现在佛竟）（第一有七十三行一句颂四佛章门竟）

△第二有四十三行半，颂释迦章，凡两意。一颂上，二本下。法说，上根已悟，中根未了，故须作喻还譬上法，譬不孤起，承蹊有由，故言譬本。若以义判，则有六义，一长者，二见火，三一乘化不得，四三乘化得，五还说一乘，六不虚，自余摄入六义之内。论总别者，初开三显一，总叙

释迦一化教门，从五浊去，皆属别譬也。次本迹者，总叙佛教，总含本迹。从五浊去，别明本迹，五浊一章，正明居法身本，见众生苦，起大悲心，从一乘化不得者垂迹耳。大分为二，初从今我亦如是下两行偈，略颂上权实，为下总譬作本。第二从我以佛眼观见下，有四十一行半偈，广颂上六义，为下别譬作本。今初。

今我亦如是（至）皆令得欢喜。

此二偈，略颂上权实者。初一偈，颂上显实，具四一，今我亦如是，如于诸佛之是，同以一实，教化众生，此是总颂显实也。安隐者，涅槃秘藏，是安隐处，佛自住其中，亦安置众生入秘密藏，安隐处，即颂理一，众生即颂人一，种种法门入于佛道，即颂行一，宣示即教一。后一偈，颂上施权，智慧力者，即权智，力也。知众生性欲者，鉴小机也。方便说诸法者，正施权也。皆令得欢喜者，随宜称机也。○又二偈为下总譬作本者，初偈云：今我亦如是，我即释迦，是一化之主，为下有大长者譬作本。次句安隐众生者，安隐，即大涅槃常乐住处，此处寂静，无五浊障，故名安隐。安隐，即对不安隐。不安隐，即三界生死行化之所，有五浊障，名不安隐，即为下火宅譬作本。众生，即是五道受化之徒，为下五百人譬作本。又安隐者，即是安隐法，还对不安隐法。不安隐法，即五浊法也。为下火起譬作本。第三句种种法门，即对不种种，为下唯有一门譬作本。次偈知众生性欲者，即是五道中，别有三乘根性，为下三十子譬作本。向上即是略颂，向下即是总譬本，本末相承，文义整足，譬中当更引上证下（云云）。二偈虽略，收佛一化开权显实，原始要终，罄无不尽，故称略颂为下总譬本也（初两行偈，颂上权实，为下总譬作本竟）。

△第二我以佛眼观见下，有四十一行半偈，广颂上六义，为下别譬作本。文分为六，初我以佛眼下四行，颂上五浊设三，为下见火譬作本。第二从我始坐道场下十七行半，颂施方便化，为下舍几用车譬作本。第三从我见佛子等下六行，颂上显实，为下等赐大车譬作本。第四如三世诸佛下五行半，颂上叹法希有，释迦章虽无，指诸佛章中也。第五汝等勿有疑下二行半，颂上不虚。第六以五浊恶世下六行，拣众敦信，此三意，合为下不虚譬作本，大概如此。今初四行颂五浊，上云：为五浊故说三，今为五浊故出世，出世本应说大，障不获已，故前说小，今初四行颂五浊说三。

舍利弗当知，我以佛眼观见六道众生（众生浊），贫穷无福慧（劫浊），入生死险道，相续苦不断（命浊），深著于五欲，如牝牛爱尾，以贪爱自蔽，盲瞶无所见（烦恼浊），不求大势佛，及与断苦法，深入诸邪见，以苦欲舍苦（见浊），为是众生故，而起大悲心。

文分三，初我以佛眼观见者，颂佛能见。佛在法身之地，以常寂佛眼，圆照群机，若根利浊轻，则以卢舍那像，说一乘法。若根钝浊重，则脱瓔珞，以老比丘像惊入火宅，方便说三，祇是于时鉴机，故言我以佛眼观见也。若观色法，应用天眼，若分别根机，应用法眼，云何言以佛眼见耶？佛眼圆通，举胜兼劣，又四眼入佛眼，皆名佛眼。六道众生下，第二有二行三句四字，明所见五浊，六道众生，颂众生浊。贫穷无福慧一句，颂劫浊。入生死险道，相续苦不断，此颂命浊。深著于五欲一行，颂烦恼浊。不求大势佛一行，颂见浊。以外道不求正法，深入邪见，以苦欲舍苦，此正颂见浊。或云五热炙身，欲望舍苦，反得苦报。或云：诸见即是受，受即是苦，行此苦因，望欲舍苦，岂可得耶？普曜经云：五道源来，五戒为人，十善生天，慳贪堕饿鬼，抵突堕畜生，十恶堕地狱，无五趣，五阴六衰，则是泥洹，不处生死，不住泥洹，便受菩提决（五道源来者，五道因也。从一至一，故名为趣，衰祇是贼，能损耗故）。毗昙毗婆沙第七云：地狱中人，初生时念云：昔闻沙门说，贪欲是地狱过恶，大可畏处，我昔不断贪欲，今受此剧恼，此举贪欲是地狱因也。又

云：五道各有自尔法，地狱色断还续，畜生能飞虚空，饿鬼施食时，能来到人中，人中有勇健、念力、梵行，勇健者，不见果而广能修因。念力者，久远所作而能忆。梵行者，能得解脱达分，得正决定。天中有自然，随意，所须即得（解脱达分者，涅槃名解脱，所修善根，不住生死，名之为达。声闻三生，支佛百劫，解脱之分，名解脱分。得正决定者，初果也）。地狱中，成就他化自在天烦恼业及善，而不现前行，他化自在，成就地狱烦恼业及不善，而不现前行，举上举下，中间可知，地狱此方名，胡称泥黎者，秦言无有，无有喜乐，无气味，无欢无利，故云无有。或言卑下，或言堕落，中阴倒悬，诸根皆毁坏故。或言无者，更无赦处，狱卒是变化令见，非众生数，初将罪人缚至阎王所者，是众生数，若受苦时，非众生数，初皆正语，若受苦痛声，不复可分别。畜生者，形傍行傍，故名畜生。又畜生者，名遍有，遍五道中，四天，三十三天，悉有，而上天所乘象马等，是福业化作，非众生数也。又畜生者，名盲冥。盲冥者，无明多故，名畜生劫初时，皆解圣语，后饮食异，心谄而语皆变，不复能语（劫初时等者，诸教相中，畜生能言，皆此时也）。鬼者，胡言阎梨哆，秦言祖父，众生最初生彼道，名祖父，后生者，亦名祖父。又慳贪堕此趣，此趣多饥渴，故名饿鬼。亦被诸天驱使，亦希望饮食，故名饿鬼。人者，胡言摩[少/兔]奢，此云意，昔顶生王初化，诸有所作，善思惟，善筹量，善忆念，人民如王教，诸有所作，先思量忆念，故名人于意。又人能息意，能修道，得达分。又云：人名慢，五道中多慢者，称人趣也。阿修罗者，修罗名天，阿言非，非天故称阿修罗。又修罗名端正，彼不端正，故言阿修罗。修罗名酒，阿之言无，彼无酒，故言阿修罗也。天者，天然自然，乐胜身胜，众事悉胜余趣，常以光自照，故名为天。阿含云：众生是假名，界是法，五趣众生，与法界和合。若众生行不善心时，与不善界俱，行善心时，与善界俱，行胜心时，与胜界俱，行鄙心时，与鄙界俱，是故比丘，当作是学善种种界。前是因缘释六趣，后观心释六趣也。为是众生故下，第三有半行，明起大悲，而起大悲心者，上举能见，次明所见，今明大悲熏心，应入三界，施設方便，引趣佛慧也（初四行为下见火譬作本竟）。

△第二十七行半，颂施方便化，为下舍几用车譬作本，就此为二。初有六行半，明念用大乘拟不得。次寻念下十一行，明念同诸佛，用三乘法，称宜可得，就初念用大化又为三，初一行半，明用大拟宜，次众生下三行，明众生无机，三我即下二行，明念息大化。今初。

我始坐道场（至）微妙最第一。

始坐道场者，至理无时，假时化物，为化之初，故言始也。事释者，初在此处修治得道，故言道场。坐此树下，得三菩提，故名道树。感树恩故观树，念地德故经行，道成赛泽之时，欲以大法拟宜众生也。观心释者，树即十二因缘之大树也。深观缘起，自成菩提，欲以无漏法林树，荫益众生，故言观树。经行者，大乘三十七品，是行道法，自以道品，履一切地，得成佛道，欲以此法，化度众生，是故起行，树地无有分别，岂须报恩？未曾有经云：祇以通化传法，名报恩耳。过去因果经云：佛成道初一七日，思惟我法妙，无能受者，二七日，思众生上中下根，三七日，思惟谁应先闻法，即至波罗柰，为五人说四谛，陈如得法眼净。頰鞞拔提，十力迦叶，摩诃男，拘利，未得道，佛重说四谛，四人得法眼净。佛又说五阴、无常、苦、空、非我，五人得阿罗汉。佛为佛宝，四谛为法宝，五人及佛，是六阿罗汉，即是僧宝。五比丘者，诸女听仙人说法，恶生王嗔，割两臂耳鼻等，血变为乳。恶生王者，拘邻是，仙人者佛是，佛誓令得甘露，令初闻法音也。问：何故初为五人转法轮？答：人先见谛故，人是现见故，人为证故，佛所行事业，与人同故，诸天从人中得善利故，人中有四众故，轮王出世，声至他化自在，憍陈如得道声至梵天，佛得道，声至首陀会（首陀会，即摩醯首罗，色究竟天也）。何故尔？答：善业名誉业，称赞父母师长业，有上中下故尔也。若使有顶（有顶，三有之顶，非非想天），有耳识者，佛声亦至彼。轮王行十善，生欲天，

欲天喜我眷属增多故，陈如离欲，故彻梵，佛最胜至尼吒。若依大乘，佛得道，声遍至百亿尼吒，又遍十方无量世界尼吒（尼吒，即色究竟，上又言有顶者，为显佛声，彼无耳识，非声不及）。瑶师云：事之至深，至圣犹思而后行，一七思佛智微妙，二七思众生根性不同，三七思法药万品，即举偈证之。我所得智慧，微妙最第一，众生诸根钝，云何而可度？今明佛在法身之地，寂而常照，恒以佛眼，洞览无遗，岂始至道场，淹留三七，方思此事。言三七者，明有所表也。表佛初欲三周说法，故假言三七耳。初七思法说，次七思譬说，后七思因缘说，皆无机不得，是故息大施小也。此偏就圆教大乘为释耳。若通途约大乘释者，初七思惟，欲说圆教大乘，次七思惟，欲说别教，后七思惟，欲说通教大乘，皆无机不得，是故息大。说三藏三乘，为方便之化也。观心释者，初欲观中道，中道妙难观不得，次欲观即假，即假观分别，智难生不得，后欲观即空，即空巧度，又不得，方观方便析法小观也

△第二三行明无机，又为三，初半行明障重。

众生诸根钝，著乐痴所盲。

△二半行明不堪闻。

如斯之等类，云何而可度。

△三二行明诸梵虽请说大，佛知无机，所以不说。

尔时诸梵王（至）请我转法轮。

△第三有二行，明念欲息化又二，初一行半，明无机强说，闻则有损。

我即自思惟（至）坠于三恶道。

△后半行正明息化。

我宁不说法，疾入于涅槃。

（一念用大乘拟不得竟）

△第二有十一行，颂上于一佛乘，方便说三也。就此为二，初十行正明化得，后一行释疑，就前十行有四，初一行明三乘拟宜。

寻念过去佛，所行方便力，我今所得道，亦应说三乘。

寻念者，念彼虽无大机，不容永舍，要以方便而济度之，非都不知设三，欲引同诸佛，故云寻念也

△第二六行半，明有小机，此又为二。初四行半，明诸佛叹，后二行，明释迦酬顺，上欲大化，于彼无机，故诸佛不叹，今欲说小，曲会根缘，则始终得度，所以佛叹也。就初佛叹为五，初三句，释迦自叙诸佛现。

作是思惟时，十方佛皆现，梵音慰喻我。

佛现者，由念佛方便力，故佛现。由拟法会机二义，故佛现

△二一行一句，明诸佛正叹释迦。

善哉释迦文（至）而用方便力。

叹释迦能隐实设权，故云善哉，为一施三，引入佛慧，即是第一导师。得是无上法者，即是得实智微妙第一。而用方便力者，随诸佛隐实用权也

△三一行，明诸佛亦隐实用权。

我等亦皆得，最妙第一法，为诸众生类，分别说三乘。

△四一行双释二义。

少智乐小法，不自信作佛，是故以方便，分别说诸果。

为众生少智，不堪闻大，所以隐实，而复乐小，所以施权

△五半行双结二义。

虽复说三乘，但为教菩萨。

虽复说三，终为显实也

△第二有二行，明释迦酬顺二，初一行，发言酬顺。

舍利弗当知，我闻圣师子，深净微妙音，称南无诸佛。

既闻诸佛叹，对曰南无。南无，此云敬从也

△后一行念顺物机。

复作如是念，我出浊恶世，如诸佛所说，我亦随顺行。

（第二六行半明有小机竟）

△第三一行半正明施教。

思惟是事已（至）为五比丘说。

诸法寂灭相，不可以言宣下，即是前说中道无性佛种之理，此理非数，又不可说，今以方便作三乘说。又非生非灭，而以方便作生灭说。又偏真之理，亦非示说，以方便故，作四门说，初为五人，说无常有门也（诸法寂灭等者，问：此中三释，义有何别？答：然初一说，以权实相对，即实不可说，说属于权，三权是数故，一实非数。次生灭不生灭相对，即不生灭，不可言宣，此小衍相对也。亦是事理相对，第三即是偏真之理，亦不可宣，是则大小两理，俱不可说，方便为物，俱可得说。虽俱可说，佛意在大，众生于实，并非其宜，故思方便，作生灭说）。



△第四一行，明受行悟入也。

是名转法轮，便有涅槃音，及以阿罗汉，法僧差别名。

转佛心中化他之法，度入他心，名转法轮。陈如初得见谛，即断见惑，分证灭谛，亦是分得有余涅槃。涅槃之音，起自于此，由此得成无学，便有罗汉之名，能说三乘法者名佛，所说三乘即法，见谛罗汉等名僧，三宝于是现世间（一上十行明化得竟）。

△第二一行是释疑。

从久远劫来，赞示涅槃法，生死苦永尽，我常如是说。

疑师云：佛初未能鉴机，寻念诸佛，始知根性。即释云：非我不知用于方便，特欲引同，故念诸佛。非始念方知，从久远劫来，见其乐小，已为赞示，令尽众苦，所以闻小，即得解脱也。疑弟子云：云何众生，一世暂闻，即证罗汉。即释云：从久远劫来，为其赞示，称于本习，故速得道（从久远劫来者，久远之言，准下宿世，乃指大通之后，以小熟故，故以一文，释其二疑）（第二十七行半颂上施权为下舍几用车譬作本竟）。

△第三有六行，颂上显实，为下等赐大车譬作本，文具四一，初二行颂人一。

舍利弗当知（至）方便所说法。

（僭补曰：既已曾从诸佛，闻方便法，则知开显后，久发大心，志求佛道，不特一佛二佛而已，故成人一）

△二一行颂理一。

我即作是念，如来所以出，为说佛慧故，今正是其时。

为说佛慧，即是上一切种智佛知见也

△三二行颂教一。

舍利弗当知（至）但说无上道。

钝根不信者皆信，佛喜无畏，说无上道，即教一

△四一行颂行一。

菩萨闻是法，疑网皆已除，千二百罗汉，悉亦当作佛。

悉亦当作佛，是行一也。又上六偈有四意，初二行，明大乘机发，亦云索果。次两行一句，明佛欢喜，众生得大乘益故。次三句，正明显实。次一行，受行悟入也。明由机发故索果，索果由于机发，此应有四句，自有障除机未发，如诸罗汉，在三藏时，以乐小故，浊障虽除，大根钝故，妙机未发。自有大机发，障未除，如法华中诸凡夫人等，虽未断结，以大根利故机发。自有障即除，机即发，如说无量义时，证二乘果，即于此座，大机即发。自有障未除，大机未发，即五千等是

也。志求佛道者，即是索大，非求小果也。索有三意，一大机有感果之义，机中论索。二情中密求，为得为不得，即此意。三发言索，即是殷勤三请也。昔教之中，已有二求，但未发言，至于今日，具此三索。问：昔出宅索三，是机情索者。文云：如先所许，此乃求三，何关求一？答：出外不见，必有异途，将昔许三，以求异意耳，亦得是索一也（第三六行颂上显实，为下等赐大车譬作本竟）

△第四五行半，颂上叹法希有，就此为二，初一行，颂上如是妙法，妙法者，权实也。

如三世诸佛，说法之仪式，我今亦如是，说无分别法。

如三世者，引同诸佛用权，权是引物之仪式也。说无分别法，引同诸佛显实，实则言语道断，岂存仪式。又权实本无分别，为钝根小智，分别权实，今还悟入一三不二，即知佛说三一无分别也。诸佛皆尔，何独我耶？

△二四行半，颂上时乃说之。

诸佛兴出世（至）过于优昙华。

上已举昙华，颂中还说。诸佛兴出世两句，久久悬远，时有佛出，此举值佛难。正使出于世两句，此举说法华难。如今佛出世，四十余年，始显真实。无量无数劫两句，此举闻法华难，如五千之流，梵音盈耳。越席而去，闻岂不难乎？能听是法者两句，举能信解者难，普众唯身子前达，中下虽听，犹未能了，举昙华，譬上四难，但合闻者，余可解（僭补曰：昙华喻四难，更有闻法喜赞一言，过于优昙之喻，谓末法闻经，喜赞一言，达于佛心，斯人稀有，过于佛在世说法也）

△第五二行半，颂上不虚，又二，初一行半，勿于可信人生疑。

汝等勿有疑（至）无声闻弟子。

法王者，夫为人王，言则不二，佛为法王，岂容虚说？夫方便可是权假，真实宁应是妄，闻法王说法，勿生疑也（夫方便可是权假者，意明前教，可是权施，据佛本怀，虽非虚妄，以实望权，故云权假。施已复废，终归真实，今已说实，故劝莫疑）。

△次一行，勿于可信法起疑。

汝等舍利弗，声闻及菩萨，当知是妙法，诸佛之秘要。

可信法者，此经四十余年，蕴在佛心，他无知者，名为秘。一乘直道，总摄万途，故言要也。今日开显，正直分明，何疑之有

△第六六行，颂上拣众敦信，又二，初三行颂拣众。

以五浊恶世（至）广赞一乘道。

五浊一行，颂上拣非佛弟子，何者？若乐诸欲，是行魔业，故须拣之。上文著涅槃，尚非佛弟子，此文著生死，那是佛弟子耶？当来世恶人下一行，颂上拣增上慢，上慢者，未得上法，谓得上法，不信受一乘，毁堕恶道，故拣也。有惭愧清净一行，颂上如来灭后解义者，是人难得，虽现前

无佛，为赞一乘，若遇余佛，便得决了也。

△次三行颂敦信。

舍利弗当知（至）自知当作佛。

初一行半，敦信于权。次一行半，敦信于实。实权无疑，自知作佛（僭补曰：汝等既已知者，知佛为世之导师，人天眼目其设权随宜方便之事，本为显实，无复疑惑，心大欢喜，自知作佛也）（四五六三段，合为下不虚譬作本竟）（法说周五段中，初法说竟）。

妙法莲华经文句纂要卷第二

妙法莲华经文句纂要卷第三

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霈纂要

△先申品目，次释经文 今初

妙法莲华经譬喻品第三

释譬喻品，先总释，譬者，比况也。喻者，晓训也。托此譬彼，寄浅训深，前品广明五佛长行偈颂，上根利智，圆闻获悟，中下之流，抱迷未遣，大悲不已，巧智无边，动树训风，举扇类月，使其悟解，故言譬喻。

别释者，以世法，比出世法，因于曾有，闻未会有，踊跃欢喜，如经。世间父子，譬出世师弟（世界悉）。又以世生法，比出世生法，使蒙佛音教，不失大乘，如经。父知诸子先心，各有所好珍玩之具（为人悉，世生法者，即三车也。故云珍玩。出世生法，三乘法，引归一乘，故云不失）。又以世灭，比出世灭，我已得漏尽，闻亦除忧恼，如经。我为其父，应拔其苦难，令免烧煮（对治悉，世灭法者，三界业火，灭报身，喻引实相火，灭无明也）。又以世不生不灭，比出世不生不灭，令其安住实智中，我定当作佛，如经。乘是宝乘，直至道场，当知佛以一音，说于譬喻。巧令中下，得四悉檀益，故言譬喻品也（第一义悉，世不生灭者，即大车也。父之本有故不生，至处不坏，故不灭。出世不生不灭者，性德本有故不生，修德果常，故不灭。以信解中，闻譬欢喜等，是故四悉，俱譬父子。然前之三悉，寄以施权，第一义悉，方约显实。当知三悉，即第一义之弄引也）。

约教解者，佛意本赞佛乘，为物不堪，寻念先佛，大悲方便，趣于鹿苑，称赞三车，二乘以中下自济，恩不及人，菩萨驾牛，运他出火，故名摩诃萨。此三藏教中譬喻也○又三人同畏烧煮，声闻如獐，直去不回，缘觉如鹿母，并驰立顾，菩萨如大象，身捍刀箭，全群而出。涅槃云：兔、马、象，此通教中譬喻也○又三乘发心近，缘理浅，智慧弱，断通惑，不能尽边到底，非波罗蜜。

菩萨发心久达，理深智强，断别惑，穷源尽性。大品云：二乘如萤火，菩萨如日光，此别教中譬喻也。又始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧，如斯之人，易可化度，不令如来，生于疲苦，如华严中即事而真，不须譬喻，为未入者，四十余年，更以异方便，助显第一义。今日王城，决定说大乘，普令一切，开示悟入佛之智慧，不令一人，独得灭度，如今如始（法华即华严），如始如今（华严即法华），无二无别。上根利智，闻即能解，不令如来，生于疲苦，亦不须譬喻，祇为中下，动执生疑，踌躇歧道，故须今日大车譬喻而得利益，是名圆教中譬喻也（僭补曰：华严即事而真，法华世相常住，同明佛慧，但化仪有始终之异，恐惑者不了。故大师自会云：如今如始，如始如今，无二无别，如是。则华严法华，为如来一朝大化之始终关键，究竟平等。故后文云：若华严中能受，不俟鹿苑，开一为三，后代有于二经分优劣者，不唯不明佛心，抑亦不明智者之心也）。

本迹观心例可解，不复记（本迹譬，具释名中本迹莲华三喻，观心譬者，空如白牛，假如具度，中如车体，及至三一圆融，是圆观心也）（先申品目竟）。

△次释经文，前品法说有五段，一法说，二领解，三述成，四授记，五四众欢喜。法说一段始竟四犹未了以前品文多，寄于譬喻品题之后耳。今初第二身子领解段，领其所闻，述其所解，长行随与解合说，偈中领与解各陈，故言领解段。文有二，初经家叙，二身子自陈，初为二，初内解。

尔时舍利弗，踊跃欢喜。

内解在心名喜，喜动于形名踊跃。从妙佛，闻妙法，得妙解，若值一喜，尚复欣忭，况三喜具足，宁不踊跃？文云：今从世尊，闻此法音，心怀踊跃，内外和合，致此欢喜，即世界释也。又改小学大，弃贫事草庵，受富豪家业。文云：今日乃知真是佛子，是故欢喜，此为人释也。又忧悔双遣，疑难并除，内外妨碍，廓然大朗。文云：我已得漏尽，闻亦除忧恼，是故欢喜，此对治释也。又佛子所应得者，皆已得之。文云：安住实智中，我定当作佛，此第一义释也。本迹释者，身子久成佛，号金龙陀，迹助释迦，为右面智慧弟子，始从外道，拔邪归正，示乳味欢喜，利益凡夫，次示酪味欢喜，利益贤圣，次示生酥熟酥欢喜，利益菩萨。今作醍醐，入佛知见欢喜，利益学佛道者，如此等欢喜，皆迹所为也。

△二外仪。

即起合掌，瞻仰尊颜。

叙外仪者，即起合掌，名身领解。昔权实为二，如掌不合，今解权即实，如二掌合。向佛者，昔权非佛因，实非佛果，今解权即实，成大圆因，因必趣果，故言合掌向佛。瞻仰尊颜者，表其解实，实即佛境，非方便法，瞻仰尊颜，无余思念，表开佛知见，意解于实，亦即解权，身领于权，亦解于实，互举一边。

△二身子自陈，文为二，初长行，二偈颂，初文为三，一标三喜章，二释，三结成。今初。

而白佛言，今从世尊闻此法音，心怀踊跃，得未曾有。

今从世尊，标我身见佛身，故名身喜。闻此法音，依于佛口，闻而欢喜，故言口喜。得未曾有，是我意解佛意，故名意喜。是标三喜也。

△第二释者，提昔之失，显今之得，有三，初明昔不见佛失。

所以者何（至）失于如来无量知见。

昔佛为菩萨授记，我不预斯事，见佛义远，既不见佛，故无身喜。闻如是法者，若日照高山时，密有闻义，显如聋哑，不得道闻如是法也。祇是方等教中，闻大乘实慧，与今不殊，故言闻如是法也。受记者，亦是方等中，与菩萨记，二乘不预斯事，甚自感伤，思益净名中，闻褒大折小，内疑而外鄙，名为感伤。失一切知见者，失佛眼之见，失佛智之知也

△二明昔不闻法失。

世尊，我常独处山林树下（至）是我等咎非世尊也。

良以身处山林，心执小道，则不闻法，故无口喜。我常独处者，思过之所也。同入法性者，正出其过，执所入之一理，疑于三教之能门，一理既同，而我失知见，三教既异，而菩萨受蒯，受蒯则如来有偏，所以成过，今述此失，故言悔过。是我等咎者，由我迷权，何关理教，由我惑实，何关佛偏，追述昔非，仰谢如来，是为引过自归也（僭补曰：同入法性者。华严经云：法性真常离心念，二乘于此亦能得，不以此故为世尊，但以甚深无碍智，此偈前二句，明二乘同入法性，后二句，明二乘保证偏真，不得无碍智，从空出假，净佛国土，教化众生，圆满菩提也。身子至此，始知自悔引咎耳）。

△三明意无解之失。

所以者何（至）终日竟夜每自克责。

良以不待说所因，则无实解。又不识方便，故无权解。解无故，故无意喜，昔失既彰，今得自显，不待说所因者，自责不解实也。不解方便者，自责不解权也。所因二义，一不受待对于前（华严），二不停待于后（法华），初照高山，明三谛之慧，是得佛因，以此待对于我，而我不受，失之于前（释不受华严），世尊法久后，要当说真实，我不停待于此（释不待法华），两楹问，[匆/心][匆/心]取小，不解实权（僭补曰：初闻佛法，遇便信受。思惟取证者，是身子自述其过，谓中途取证，犹如豌豆，收之太早也。维摩诘经云：若见无为入正位者，不能复发菩提心，譬如高原陆地，不生莲华，卑湿淤泥，乃生此华，如是。见无为法入正位者，终不能生于佛法，烦恼泥中，乃有众生，起佛法耳。何者？以此是学位，非证位也。华严第八不动地菩萨证无生忍，以此菩萨，本愿力故，诸佛世尊，亲现其前，三加七劝，与无量起智门。若诸佛不与此菩萨起智门者，彼时即入究竟涅槃，弃舍一切利众生业，以诸佛与如是等无量无边，起智门故，于一念顷，所生智业，从初发心，乃至第七地所修诸行，百分不及一，乃至百千亿那由他分不及一等，政与此同，但华严圆顿，鹿苑三藏异耳）。

△第三结成三喜二，先结。

而今从佛闻所未闻未曾有法（至）快得安隐。

从佛，结身喜，闻法，结口喜，断诸疑悔，结意喜也

△二成。

今日乃知真是佛子，从佛口生，从法化生，得佛法分。

乃知真是佛子，是近佛，结身成也。从佛口生，结口成也。从法化生，是结意成，如此消文，文尽理彰也（初长行竟）。

△二偈颂，有二十五行半，为三，一标三喜，二释三喜，三结成。今初一行，颂标三喜。

尔时舍利弗，欲重宣此义而说偈言。

我闻是法音，得所未曾有，心怀大欢喜，疑网皆已除。

举我闻，兼得佛，谓亲从佛闻也

△第二二十二行，颂释三喜，又为三，今初一行半，颂见佛喜。

昔来蒙佛教（至）闻亦除忧恼。

长行明失知见，颂中明不失大乘，上论失论远颂论近论得，互现耳

△第二有十一行，颂上不闻法，又为二，初九行，颂上身远故不闻。

我处于山谷（至）令众至道场。

我常于日夜者，生死为夜，涅槃为日，为生死中有涅槃，为生死外有耶？若得悟时，二疑双遣。又生死涅槃俱为夜，此疑得除名为日，日出时，二疑双遣。又世人二种，一草创学大，二习小入大，掩其事相，直入者劣，例如从阿毗昙中入者胜，菩萨亦应尔。于华严中入者，化道应弱，五味淘汰入者胜

△第二两行，颂著邪保证，故不闻法，邪见是凡人著，保证是二乘著，俱不闻法。

我本著邪见（至）得至于灭度。 △第三九行半，颂上心得。解喜。

而今乃自觉（至）谓是魔所为。

上明不待所因，不解方便，颂中明得所因，又解方便，闻当作佛，是所因。闻五佛道同，是解方便。互显一边，五佛章，即是领文也（二释三喜竟）。

△第三二行半，颂上结成。

闻佛柔软音（至）教化诸菩萨。

（第二领解段竟）

△第三述成段，上身自陈得悟，今如来述解非虚，文有三。一昔曾教大，二中忘取小，三还为说大。所以引昔曾教，述其见佛之缘。若中忘取小，述其忧悔闻法之缘。还为说大，述其悟解不虚，成上三意也。今初。

尔时佛告舍利弗（至）我以方便引导汝故生我法中。

无上道者，十住毗婆沙论，有七无上，两重释之。初释者，一身无上，谓相好。二受持无上，谓自利利他。三具足无上，谓命见戒。四智慧无上，谓四无碍。五不思议无上，谓六波罗蜜。六解脱无上，能坏二障。七行无上，谓圣行梵行。次释者，谓身无上，名大丈夫。受持无上，名大慈悲。具足无上，名到彼岸。智无上，名一切智。不思议无上，名阿罗诃。解脱无上，名大涅槃。行无上，名三藐三佛陀。菩萨瓔珞十三云：道当清净，秽浊非道，道当一心，多想非道，道当知足，多欲非道，道当恭敬，憍慢非道，道当检意，放逸非道，道当显曜，自隐非道，道当连属，无行非道，道当觉悟，愚惑非道，道当教化，矜吝非道，道近善友，习恶非道，如是等种种明无上道，今经以圆通为无上道，若偏若次，皆他经所论（今经以圆通为无上道者，即是圆无上家之道，名无上道。一一无上，皆具诸道之无上也。若偏若次者，偏是藏通，次是别教也）。长夜随我受学者，昔虽大化，未破无明，惑闇心中，随佛受学，了因虽远，犹尚不灭，况今真悟宁虚？故举曾教，述见佛不谬也（昔虽大化等者，界内无明，亦未曾破，故云惑暗。若初心圆修，纵未破见思，所闻一句，纳种在识，永劫不失，以暗望明，暗尚非谬，真悟宁虚？惑暗者，指六根已前，六根虽即，未破无明，似位不退，且名不暗）。我以方便，生我法中者，此义有两牵，若昔以大化，今生大解，此属初意。若令免恶道，权以小引，此是第二意

△二中忘取小。

舍利弗，我昔教汝志愿佛道（至）而便自谓已得灭度。

从我昔教汝志愿佛道，汝今悉忘者，自有中途废大习小，名中途悉忘。而便自谓已得灭度，亦是而今悉忘。由汝忘大愿，即习小，致有忧悔，而得闻法不虚也

△三还为说大。

我今还欲令汝忆念（至）教菩萨法佛所护念。

我今还欲令汝忆念本愿，即是述其得解不虚，先施权教，成其中途小善，后显真实，遂其本愿大心也（第三述成段竟）。

△第四授记段，前自陈佛印竟，是故与记。若得大解，自知得佛，何俟须记？记有四意，一昔未记二乘，而今须记，二中下未悟，以记勉励之，三令闻者结缘，四满其本愿，是故记也。有长行偈颂，长行为十，一时节。

舍利弗，汝于未来世，过无量无边不可思议劫。

△二行因。

供养若干千万亿佛，奉持正法，具足菩萨所行之道。

△三得果。

当得作佛号曰华光如来（至）天人师佛世尊。

释十号甚多，且记一种。无虚妄，名如来。良福田，名应供。知法界，名正遍知。具三明，名明行足。不还来，名善逝。知众生国土，名世间解。无与等，名无上士。调他心，名丈夫。为众生眼，名天人师。知三聚，名为佛（一正定聚，二邪定聚，三不定聚）。具十号，名婆伽婆（此云世尊）

#### △四国土。

国名离垢（至）其傍各有七宝行树常有华果。

#### △五说法。

华光如来（至）以本愿故说三乘法。

会义云：准同释迦，故云亦以。舍利弗下，释疑也。疑曰：如上所明，佛出五浊，事不获己，方便说三，今华光佛土，清净若此，胡亦以三乘化耶？释曰：以本愿故。本愿者，据大悲空藏经云：舍利弗曾于六十劫行菩萨道，因婆罗门乞眼退时，愿成佛日，开三乘法也。又极乐国土弥陀，亦以三乘施化，良由悲愿深重，摄取带业往生之人，非藉三乘，不能渐入，大约凡圣同居土中，不论是净是秽，施三者多，纯一者少也

#### △六劫名。

其劫名大宝庄严（至）其国中以菩萨为大宝故。

△七众数彼诸菩萨无量无边不可思议（至）充满其国。

#### △八寿量

舍利弗华光佛寿（至）其国人民寿八小劫。

#### △九补处。

华光如来（至）其佛国土亦复如是。

#### △十法住久近。

舍利弗是华光佛灭度之后（至）亦三十二小劫。

大论四十八云：舍利弗正法三十二小劫者，三灾饥病刀灭众生者，名小劫。又直是时节名小劫，如说法华经六十小劫，亦是时节数耳。非三灾灭外物为小劫也（初长行竟）。

△二偈颂，有十一行半，为二，初十行，颂上九意，略不颂补处，长有供养舍利。后一行半结叹，初一行超颂得果。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

舍利弗来世，成佛普智尊，号名曰华光，当度无量众。



△第二一行追颂行因。

供养无数佛，具足菩萨行，十力等功德，证于无上道。

十力等者，即指佛果，方名为力，初住分得，名为功德。所言等者，非唯供佛，兼净土行，或可由得十力功德分故，成初住记。若引大论菩萨有十种力分者，此明入住菩萨，具足十力因耳

△第三半行，超颂劫名。

过无量劫已，劫名大宝严。

△第四一行半，颂国净。

世界名离垢（至）常有华果实。

△第五一行半，颂菩萨众数。

彼国诸菩萨（至）善学菩萨道。

△第六半行，颂说法。

如是等大士，华光佛所化。

△第七二行，颂寿量。

佛为王子时（至）寿命八小劫。

△第八一行半，颂法住久近。

佛灭度之后（至）像法三十二。

△第九半行供养舍利。

舍利广流布，天人普供养。

△第二一行半结叹。

华光佛所为（至）宜应自欣庆。

宜应自欣庆者，成初入欢喜位之解也。初住能百佛世界作佛，行地倍是（第四授记段竟）。

△第五四众领解段，有长行偈颂，长行三，初经家叙众喜。

尔时四部众（至）心大欢喜踊跃无量。

△次陈供养

各各脱身所著上衣（至）雨众天华。

云各各脱衣等者，通语四众八部。言上衣者，即出家二众大衣也。若论三衣，俱不可舍，以西方法，多但三衣，如大品中，三百比丘，闻般若已，皆以僧伽黎而用供养。论中或云：亡相为法。或云当日更得。经云而自回轮者，表闻身子得记，法性自然而转，因果依正，自他悉转

△三正领解二，初领开权。

而作是言，佛昔于波罗奈，初转法轮。

△次领显实。

今乃复转无上最大法轮。

经言最大法轮者。最，是今经圆中开也。大，是人等四种妙也（四一）。或境等十（十妙）。或佛等三（二轨）。妙法之轮，名妙法轮。此略对初后，不述中间方等般若，具如玄文（初长行竟）。

△二偈颂，有六行半，为二，初二行，颂上开权显实。

尔时诸天子，欲重宣此义而说偈言。

昔于波罗奈（至）少有能信者。

△后四行半，自述得解，随喜回向。

我等从昔来（至）尽回向佛道。

我等亦如是者，如身子之领解，如身子被述成，如身子得记也。问：迦叶善吉，诸大声闻尚未得解，四众何人，而先获悟？答：四众天人，亦具三品，上根同身子，中下可知。又解，身子迦叶，并是权行，中下未开，故迦叶满愿，示同不解。净名云：众生未愈，菩萨亦未愈也（法说周竟）（僭补曰：譬喻品题，应立在此，译师立前者，所谓调卷是也）。

△第二大段，为中根譬说周，文有四品，此一品正是譬喻开三显一。信解，明四大弟子等中根得解。药草，如来述成，授记与决，此四番皆约譬说。下三品皆约因缘，陈如明系珠缘而领解，阿难引空王缘而获记。又例法说，应有中根四众欢喜，而今无者，一谓经家存略，二例前后可知，后文在法师品中（云云）。譬说文为二，一请，二答。请为三，一自述无疑，二述同辈有感，三普为四众，自述如文，同辈是同行，四众是化境，今新运大悲，则普为请。今初自述。

尔时舍利弗（至）得受阿耨多罗三藐三菩提记。

△二述同辈。

是诸千二百心自在者（至）皆堕疑惑。

佛常教化下，执昔三教（三乘）也。而今于世尊前下，执昔一理也。昔说三是究竟，今又说一真实，矛盾致迷，故言皆堕疑惑

△三为四众普请。

善哉世尊，愿为四众，说其因缘，令离疑悔。

因缘者，前三后一之因缘也（第一请竟）。

△第二佛答，文为二，一发起，二譬喻。发起为二，一抑，二引（抑令愤勇，引令速进）。今初抑。

尔时佛告舍利弗（至）是诸所说皆为化菩萨故。

我先不言下，指上明权，皆为菩提，指上显实，皆为化菩萨，无有二乘。若权若实，皆入佛道，无住涅槃。上已明言，云何执教？迷闇不解，如此责是抑也

△二引，复立譬喻，发明前义以引接之。

然舍利弗（至）诸有智者以譬喻得解。

然舍利弗今当下，是引接安慰，前斥既切，恐鄙恚自沉，今许其譬喻，更明此义。若能解者，犹称智也（第一发起竟）。

△二正譬说，有长行偈颂，长行有开譬，合譬。开譬为二，一总，二别。总譬，譬释迦章中今我亦如是两行偈，略颂上开权显实，为此总譬作本。别譬，譬释迦章中我以佛眼观见下，四十一行半偈，广颂上开权显实六意，为此别譬作本。总譬有六，一长者，二舍宅，三一门，四五百人，五火起，六三十子。长者譬于我，即释迦一化之主也。舍宅，譬上处所。安隐对上三界不定隐也。一门，譬上宣示佛道门也。五百人，譬上五道众生也。火起，譬上对不安隐法，五浊八苦也。三十子，譬上知众生性欲，三乘行人也。初长者譬有三，一名行，二位号，三德业。今初。

舍利弗若国邑聚落。

名如宾，行如主，行有亲疏，名有近远，故举处所，以显名行也。封疆为国最远，宰治为邑居中，聚落是邻间最近。长者名行，遍此三处，近不见其细陋，远但挹其高风。口无择言，身无择行，意无择法，名行相称，真实大人。内含如来三业随智慧行，称机施化，名称普闻，德周法界也。又国邑聚落，皆如来果德，实报土为国，有余土为邑，同居土为聚落，从本垂迹，摄迹反本，名行相称，无宾主之异，彪炳洋溢，遍三土也

△二位号。

有大长者。

位号为三，一世长者，二出世长者，三引经帖文。世长者备十德，一姓贵，二位高，三大富，四威猛，五智深，六年耆，七行净，八礼备，九上叹，十下归。姓则三皇五帝之裔，左貂右插之家，位则辅弼丞相，盐梅阿衡，富则铜陵金谷，丰饶侈靡，威则严霜隆重，不肃而威，智则胸如武库，权奇超拔，年则苍苍棱棱，物仪所伏，行则白圭无玷，所行如言，礼则节度庠序，世所式瞻，上则一人所敬，下则四海所归，十德具，名大长者○二出世长者，如来，性则从真如实际中生，位

则功成道著，十号无极，富则法财万德，悉皆具满，威则十力雄猛，降魔制外，智则一心三智，无不通达，年则早成正觉，久远若斯，行则三业随智，运动无失，礼则具佛威仪，心如大海，上则十方诸佛所共称誉，下则七种方便而来依止，是名出世佛大长者○三以十德帖经，义足而阙一文，国邑聚落，有大长者，三处称誉为大，岂非姓贵，长者，岂非位高，衰迈，岂非耆老，财富无量，岂非丰足，多有田宅，即分略周瞻，岂非智深，多有僮仆，岂非势大，其家广大，岂非德行师之，唯有一门，岂非礼节，训人一路，多诸人众，即下人所归，但阙上人所敬一文，今以大字兼之，大人所知，故称大也

△三叹德业。

其年衰迈，财富无量，多有田宅，及诸僮仆。

德业有内外，内则智略，外则货财。年高，博达古今，譬佛智德衰迈，根志纯熟，譬佛断德。财富，譬外德，无量，总譬万德也。田宅，别譬也。田能养命，譬禅定资般若，宅可栖身，譬实境为智所托。略则十八空门，广则无量空门。若论福德，无行而不修。若论智慧，无境而不照。故云多有田宅也。僮仆者，给侍使人，譬方便知见，皆已具足，和光六道，曲顺万机，即实智之僮仆也（一长者譬竟）。

△二舍宅。

其家广大。

众生穴穴，宅于三界，如来应化，统而家之，故言广大也

△三一门者，譬上种种法门，宣示于佛道也。

唯有一门。

光宅云曰：三界虽旷，九十虽多，论于出要，唯是佛教，故言一门（九十者，文语从略，即九十六也。九十六者，众路也。若欲出宅，唯有一门，九十六道，虽各谓道真，如交横驰走。经云：唯有一道是正，余者悉邪）。今明若单理为门，理无通塞，何门之谓？单教为门，得经者众，何意不出？今取理为教所诠。文云：以佛教门，出三界苦，得涅槃证。门又二，宅门，车门。宅者，生死也。门者，出要路也。此方便教之诠也。车者，大乘法也。门者，圆教之诠也。若宅门是车门，初三车救子，亦应即是等赐大车。若所出门，非所入门，验车宅异也（宅是所出，车是所入，宅门是所出之路，车门是所入之路）。

△四五百人者，譬上众生，即五道也。

多诸人众，一百二百，乃至五百人，止住其中。

△五火起，譬上安隐，对不安隐法，五浊也。有二，先出所烧之宅相，譬六道果报。次明能烧之火，譬八苦五浊。今初。

堂阁朽故，墙壁隳落，柱根腐败，梁栋倾危。

堂譬欲界，阁譬色无色界，墙壁譬四大，隕落譬减损，倾危譬迁变，柱根譬命，梁栋譬意识，腐败譬危殆不久，欲令易解，作观释之。堂譬身之下分，阁譬头等上分，墙壁譬皮肉，隕落譬老朽，根柱譬两足，腐败譬无常，梁栋譬脊骨，倾危譬大期，周障屈曲，譬大小肠。又云譬心

△次明能烧之火。

周匝俱时，欵然火起，焚烧舍宅。

周匝者，八苦遍在四大四生，故言周匝。并皆无常，故云俱时。欵然，譬本无今有，本无此苦，无明故有。

△六三十子譬。

长者诸子，若十、二十，或至三十，在此宅中。

上知众生性欲，曾习佛法，天性相关，则子义成，性欲有异。若十，是菩萨子，二十，中乘子，三十，小乘子，此机俱得出宅，故名为子。无此机，是五百人，或者支佛，或小乘摄，出没不同，皆言十者，悉有十智之性。故云：内有智性，但无如实智性耳。上譬本二偈，先颂实，后颂权，今总譬中，大意亦然（言十智者，谓世智、他心智，苦、集、灭、道智，法、比智，尽、无生智，略如玄文妙智中说）（总譬六义竟）。

△第二别譬，更为四，初长者见火譬，譬上佛眼观见五浊，四行偈为本。二舍几用车譬，譬上释迦为五浊寝大施小，始坐道场下十七行半偈为本。三等赐诸子大车譬，譬上释迦示真实相，我见佛子等，志求佛道者，无量千万亿六行偈为本。四长者无虚妄譬，譬上我为诸法王二行半偈为本。就初见火，其文有四，其意但三，一能见，譬上我以佛眼观见也。

长者见。

△二所见，譬上所见六道众生也。

是大火，从四面起。

众生身受心法，即宅之四边，从此四边，起净乐等四倒，则八苦之火，众苦皆集。若知身不净，苦，无常等，即烦恼火灭

△三惊怖，譬上为是众生故，而起大悲心也。

即大惊怖，而作是念（至）安隐得出。

即大惊怖者，念其退大善故惊，忧其将起重恶故怖，惊即对慈，念其无乐，怖即对悲，忧其有苦。我虽能于此所烧之门安隐得出者，即是释成惊怖慈悲之义。虽，是未尽之辞，明佛以智慧力，能寻正教，见所诤谛，不为五浊八苦所危，故名安。四倒暴风所不能动，故名隐。萧然累外，故名得出，而众生不尔，为火所烧，如来慈悲，犹为忧火所炽，故言虽也。经言所烧之门者，今问，教为门者，此教为烧，为不烧？救云：教门不烧，佛教为门，能通所烧之人，所通之人被烧，则能通门名烧，如门内人死，名门为衰，门实不衰。又问：若尔，教是常住，非有为法，若不尔，何故不

烧？今解不尔。夫门有件有空，非件无以标门，非空无以通致，件可灰烬，空不可烧，教有能诠所诠，若非能诠，无以为教，若非所诠，何以得出？能诠可是无常，所诠非复无常，得教下所诠，故名安隐得出。能诠磨灭，故言所烧之门，不从所烧之门，何由安隐得出？藉于言教，契于所诠。大经云：因无常故，而果是常，如此释者，如经于所烧之门也。若小乘无常教门，此从所烧门出，若大乘常住教门，文字即解脱者，此教即理，体达烧无烧而安隐得出。若就如来权智，即是从所烧门出。若就实智，体于所烧，安隐得出。故先作衣衾几案出之不得，后以无常出之，即此意也。

△四广前所见之火，还是释成惊怖之意。

而诸子等于火宅内（至）心不厌患无求出意。

此总明众生无知，于火宅内，乐著嬉戏者，著见名嬉，著爱名戏。又耽湎四见名嬉，唐丧其名戏，著爱亦尔，耽湎五尘名嬉，空无所获名戏，空生徒死，而无厌无离，如彼儿戏也。不觉不知者，都不言有火，名不觉。不解火是热法，名不知。既不知火热，不畏伤身，名不惊。不虑断命，故不怖。众生全不觉五阴八苦，不知四倒三毒，既不识惑，云何忧虑惑侵法身，伤于慧命，如是不觉于苦，不知于集，不惊伤道，不怖失灭，以不闻四谛教，则无闻慧，名不觉。不得思慧，名不知。不得见解，名不觉。不得思惟解，名不知。见谛即惊悟，思惟即厌怖。又不觉现在苦，不知未来苦。故下文云：现受众苦，后受地狱等苦，即此义。逼身者，前五识身也。心者，第六意识心王也。以六七八三识，以心为根，故第六识，亦得称心，谓身为八苦所逼，而心不厌患也。心不厌患者，不厌无常之苦，不患烦恼之集也。无求出意者，不修道求灭也。今谓火宅本譬五浊，嬉譬见浊，戏譬烦恼浊，不觉不知不惊不怖，譬众生浊，火来逼身，苦痛切己，譬命浊，心不厌患，无求出意，譬劫浊，此与五浊相当（第一长者见火譬竟）。

△第二舍几用车譬，譬上寝大施小，上譬本我始坐道场下十七行半偈，分二。初六行半，用大拟不得，后寻念过去佛下十一行偈，用小拟得。初用大拟不得为二，初用劝门拟宜，二用诫门拟宜，就劝诫各三，一拟宜，二不受，三放舍。劝门三者，一譬上念用大乘劝门，于三七日，思惟是事，二明诸子不受，譬上无机，众生诸根钝，云何而可度？三放舍，譬上无机息化，我宁不说法，疾入于涅槃。今初。

舍利弗是长者作是思惟（至）若以几案从舍出之。

身手等者，引下合譬云：但以神力，及智慧力，以释此譬，身譬神通荷负，手臂智慧提拔，依三昧断德，则有神通。依智慧智德，则有说法。智断之力，能成法身，此之智断，还从劝诫两门入，劝即为人悉檀，诫即对治悉檀，此二悉檀，为第一义悉檀而作方便。如来初欲劝门拟宜众生，令众善奉行，成就十力无畏，一切种智，而众生不堪，次欲以诫门拟宜，令诸恶莫作，证大涅槃，而众生不堪，无机息化，故知念用大乘，祇是劝诫两悉檀定慧智断耳（四教善恶，各有劝诫，今约圆说）。故上文云：定慧力庄严，以此度众生，即其义也。前叹长者其年衰迈，即譬智断，智断即是身手力也。衣衾几案者，三藏法师云：衣衾是外国，盛华之器，贡上贵人用此贮之。今取合譬文，若我但以神力，及智慧力，赞如来知见力无所畏者，众生不能以此得度。神力即是身，慧力即是手，如前说。知见譬衣衾，无畏譬几，十力譬案，如来以神通发动此三法，以智慧宣说此三法，无机息化（僭补曰：衣衾几案，约事，是避火出宅之具，约法，是一乘实相法门，身手有力，约事，能用衣衾几案之人，约法，即如来神力智慧，所以不用者，以一乘法门，微妙难知，故言狭小，谓难出也。又诸子幼稚无知，恋著嬉处，不肯出，故舍之。用三车诱引，称机得宜也）。

△二明诸子不受，譬上无机。

复更思惟是舍唯有一门（至）恋著戏处。

唯有一门而复狭小，门义如上说。今更明，一谓一理，一道清净（华严经云：文殊法常尔，法王唯一法，一切无碍人，一道出生死）。门谓正教，通于所通，以理纯无杂，故言一。即理能通，故言门。微妙难知，故言狭小。教者，十方谛求，更无余乘，唯一佛乘，故言一。此教能通故言门，此教微妙，凡夫不知出处，是不知权。不知入处，是不知实。二乘因闻，少知出要，永不知入，菩萨虽自知出，亦不知入，夺七方便，皆不知入出。上文云：若但赞佛乘，众生没在苦，不能以教自通，将谈无机，故言狭小。然上根圆因自修，行大直道，无留难故，故名为一。善行菩萨道，直至道场，故名为门，但以妙行难行，方便无机，故言狭小耳。明二万亿佛所，教无上道，大乘善根微弱名幼稚，若闻大乘，乃生谤毁，名未有所识也。恋著戏处者，前明善弱，此明恶强，即是因时深著见爱，果时深著依正，欲界著六尘，色界著禅味，无色界著定。上文云：众生诸根钝，著乐痴所盲，不堪闻大乘也

△三放舍，指此二句为放舍善诱也。

或当堕落，为火所烧。

堕落有二，一者幼稚，忆本戏处，故堕落。二都无识，执物不坚，故堕落。一譬著五欲，堕在三途，二譬善弱无识，谤毁大乘亦堕落三途，故放舍也（初用劝门竟）。

△第二用诫有三，一用大乘诫门怖之令出。

我当为说怖畏之事（至）具告诸子汝等速出。

对治之相，如大品中说，四念是摩诃衍，以不可得故，异于小乘也。既著戏处，故说怖事，令得免五浊火，烧五阴舍，宜应舍离。若久住著，必断善根。故云：无令为火之所烧害

△二不肯信受。

父虽怜愍善言诱谕（至）何者为舍云何为失。

不惊不畏者，不生闻思，如上说。不识八苦五浊能烧善根，如不知火。不识阴界入法，是诸苦器，如不识舍。不知丧失法身之由，如不知何者为失

△三放舍，指此二句为放舍也。

但东西走戏，视父而已。

背明向暗如东西，生死住还速疾如驰走，于中起见爱如戏，虽用大乘劝诫二门，拟之不受，故言视父而已（第一舍几竟）。

△第二用车譬，譬上寻念过去佛，所行方便力下十一行偈，用小拟得，上文有四，今譬亦四，一者拟宜三车譬，譬上寻念过去佛，亦作三乘化也。二者父知先心所好譬，譬上作是思惟时，十方佛皆现。三者叹三车譬，譬上正施三乘，思惟是事已，即趣波罗奈。四者适子所愿譬，譬上受行悟

入，是名转法轮也。今初。

尔时长者即作是念（至）令诸子等得免斯害。

大乘化功为父命，众生大善为子命，大善若尽，即子命断，子命断，则化功亦废，即父命断。前言苦痛切己，犹是未死，今云必为所焚，即有死义也。上文于所烧之门，安隐得出，今云若不时出，必为所烧，此义云何？前得出者，即是法身出，今言若不时出，即是应身同疾。众生有善，与应身时出，众生善断，不与应身时出，即是俱为所焚也。今欲应身拟宜，令其时出，从我今当设方便，欲设权也

△二父知先心所好譬。

父知诸子先心（至）情必乐著。

其昔曾习小，是知先心，性欲不同，是知各有所好。又知众生昔曾习大，习大未浓，是为大弱。如舍利弗六心中退，厌老病死，故以小接，是为小强。本曾习大，名知先心，中厌老死，名各有所好（六心退者，准瓔珞意，身子于十住第六心，因婆罗门乞眼，退菩提心，是为大弱，证阿罗汉果，是为小强也）。

△三叹三车希有譬，譬上三转法轮，谓劝、示、证。

而告之言，汝等所可玩好希有难得，汝若不取，后必忧悔（一劝转）。如此种种羊车，鹿车，牛车，今在门外，可以游戏（二示转）。汝等于此火宅，宜速出来，随汝所欲，皆当与汝（三证转）。

示应居初，随经次第，先劝后示，亦应无失，证中皆与之言，正当已证，亦令他证，故名为与。净名经云：三转法轮于大千，其轮本来常清净

△第四适子所愿譬，譬上受行悟入，诸法寂灭相，不可以言宣。以方便力故，为五比丘说，是名转法轮。

尔时诸子闻父所说珍玩之物（至）争出火宅。

前偈本略，今譬事广，广明修因至果，依六句解义（言前偈本略者，譬本但云，是名转法轮等也。广明至六句者，贤合为四，见修为二，贤所以合者，四念法同，故为一。暖顶同退，故为一。忍不出观，故为一。世第一无上，故自为一。见修道异，故各为一。广如俱舍贤圣品中，此但略明）。一适愿者，四念机教相称，此闻慧也。勇锐者，即是思慧，思心动虑，正勤方便也。二互相推排者，推四真理，排伏见惑，邪正未决，名为互相。此入修慧，属暖顶位也。三竞者，竞取胜理也。此是忍法位，竞取胜理，初观三十二谛，竞趣真道，后缩观趣苦法忍也（忍法位，初观三十二谛者，上下各有十六行相，上下合论，故三十二。欲界苦谛下，观苦空无常无我。集谛下，观集因缘生。灭谛下，观灭尽妙离。道谛下，观道正迹乘，共十六谛。上二界同一定地，共一四谛，亦观十六谛，是为上下共观三十二谛也。其观法在忍位中，有下中上三忍不同，下忍初观欲界四谛，修十六行。又类观上二界四谛，修十六行，共三十二行，名下忍位。中忍所观三界上下八谛三十二行，与下忍同，但其中有减缘减行之别，所谓减缘必减行，减行未必减缘，行即十六行，缘是所缘



四谛之境也。共有七周减缘，二十四周减行，名中忍位。唯留欲界一行，并所缘苦谛，名上忍位。故云缩观苦谛，趣苦法忍是也。略如四教仪集注，广如玄文释签。四共者，是世第一法位，同观一谛（苦谛），与苦法忍四观不别也。五驰走者，入见道十五心，速疾见理（入见道十五心速疾见理者，世第一后心，苦忍真智，于八谛下，发八忍八智，总十六心，有门以十五心名见道，为初果，至十六心去，是修道，二三果位也）。譬上便有涅槃音，见道之中，分得涅槃也。六争出者，思惟道也。争出三界，成无学果，断思惟尽，方出火宅，即譬上偈，及以阿罗汉，法僧差别名也。观心解者，中道正观，直观实相，心法相称，名适所愿，境无边故，观亦无边，名勇。境研心利，名锐。心境相研，名互相推排，心王心数，缘境速疾，名竞共驰走。遍历一切阴界入等，无非实相，名为出火宅也（第二舍几用车譬竟）。

△第三等赐诸子大车譬，譬上显真实相，此文为四。一父见子免难欢喜譬，譬上我即作是念，如来所以出，至今我喜无畏两行一句偈为本。二诸子索车譬，譬上大乘机发，我见佛子等，志求佛道者，无量千万亿，皆来至我所两行偈为本。三等赐诸子大车譬，譬上于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道三句为本。四诸子得车欢喜譬，譬上菩萨闻是法，疑网皆已除，千二百罗汉，悉亦当作佛一偈为本。上法说中，先明机发，次说障除，佛喜无畏，今譬中先明免难，后明索车。若具足论，应作四句，有先障除，后机发，如四大声闻等，于三藏中障除，小品末，法华初，大机始发。二障未除，大乘机发，如华严中及法华中诸凡夫众，得入佛慧者，余两句如上说（上说者，自有障即除，机即发，如说无量义时，证二乘果，大机即发，自有障未除，大乘机未发，如五千退席者）。方便品明佛喜，无畏，此中诸子欢喜，以子喜故，其父亦喜，共成一意。今初父见子免难欢喜譬。

是时长者见诸子等安隐得出（至）欢喜踊跃。

就免难中具二义，谓免难，欢喜。若子未免难，父则忧念。若得离火，心即泰然。故免难欢喜，得为一譬以子欢喜，其父亦喜，得譬佛喜也。四衢道中者，正譬四谛，四谛观异，名为四衢。四谛同会见谛，如交路头，见惑虽除，思惟犹在，不名露地，三界思尽，名露地。住果不进，故云而坐，不为见思所局，故云泰然。生灭度安隐想，故言欢喜也

△第二诸子索车譬。

时诸子等各白父言（至）愿时赐与。

后偈云：愿赐我等三种宝车，文无索字。义者，依此请辞，明索车耳。譬上大乘机发。会议云：三车以譬三乘果位，为求三乘果，所以出三界，既出三界已，实无三乘果证可得，而又方等弹诃，般若淘汰。今经彰言，方便非实，所以殷勤三请，名为索车。指昔所许三权，正是请今一实，故名大乘机发也。须知在方等时，屡被挫折，不知所云，便有机索，至般若时，转教付财，但自未知得与不得，便有情索。今法华会，发言三请，更加口索也

△第三等赐大车譬，有二，一标两章门，二广两章问。今初标。

舍利弗，尔时长者，各赐诸子等一大车。

各赐诸子者，标等子也。等一大车者，标等车也。何者？以子等故，则心等，譬一切众生等有佛性，佛性同故，等是子也。第二车等者，以法等故，无非佛法，譬一切法，皆摩诃衍，摩诃衍同

故，等是大车。而言各赐者，各随本习四谛，六度，无量诸法，各于旧习，开示真实，旧习不同，故言各。皆摩诃衍，故言大车（而言下，却以子等释车等疑，既云车等，何以各赐？昔习不同，诸位不一，至此所说，无非一乘，何以故？若一人不遍，不名子等，且云本习，应遍诸法，一物不与，不名赐等，所以色心，逆顺，依正，行理，因果，自他，解惑，小大，慧福，故知等赐。祇是开彼三乘六道，无非一如，故一一如，无不遍摄遍具遍入，一切众生，谁无四方道场之分，谁不理有大车具度，待时待缘，是故尔耳。故至今日，方云各赐）。

△二广两章门，有二，一广车，二广心。广车又二，一广车体，二释有车之由。叙车体中三，先叙高广，次明白牛，后明候从。今初。

其车高广众宝庄校（至）安置丹枕。

假名车有高广相，譬如如来知见深远，横周法界之边际，竖彻三谛之源底，故言高广也。众宝庄校者，譬万行修饰也。周匝栏楯者，譬总持，持万善，遮众恶，四面悬铃者，譬四辩下化也。张设幟盖者，譬四无量，众德之中，慈悲最高，普覆一切也。珍奇杂宝而严饰之者，真实万善，严此慈悲。大经云：慈若具足十力无畏，名如来慈，慈中行布施等，宝绳交络者，譬四弘誓，坚固大慈心也。垂诸华缨者，譬四摄神通，悦动众生，亦譬七觉妙鬘也。重敷婉筵者，譬观练熏修，一切诸禅，重沓柔软也。安置丹枕者，若车外枕，车若驾运，随所到处，须此支昂，譬即动而静，即静而动。若车内枕者，休息身首，譬一行三昧，息一切智，一切行也。丹，赤光，譬无分别法也

△次明白牛。

驾以白牛肤色充洁（至）其疾如风。

驾以白牛者，譬无漏般若，能导谛缘度一切万行，到萨婆若，白是色本，即与本净无漏相应，体具万德如肤充，烦恼不染如色洁。又四念处为白牛，四正勤中二世善满如肤充，二世恶尽如色洁，四如意足，称行者心，如形体姝好，筋譬五根，住立能生义也。力譬五力，摧伏干用义也。行步平正，以譬定慧均等。又譬七觉调平，其疾如风者，八正道中行，速疾到萨婆若

△后明候从。

又多仆从而侍卫之。

仆从者，譬方便波罗蜜能屈曲随人，给侍使令，众魔外道，二乘小行，皆随方便智用。故净名云：皆吾侍也。又果地神通，运役随意，即仆从也

△二释有车之由。

所以者何，是大长者，财富无量，种种诸藏，悉皆充溢。

由如来果地福慧圆满，名财富无量。种种诸藏充溢者，行藏，理藏。一切法趣檀尸忍等，是趣不过者，是约行为如来藏。一切法趣阴入界根尘等，是趣不过，即是约理明如来藏。自行此行理名充，化他名溢，实智满名充，权智满名溢，入中道名充，双照故名溢，非但藏多，又皆充溢，何法不是摩诃衍，故大乘法财无量也（一广车等竟）。

△二广心等，文二，一广心，二释。今初。

而作是念我财物无极（至）各各与之不宜差别。

广心等者，财富无量，是子无偏，是故心等。若富而非子，是子而贫，则不得等。今七宝大车，其数无量，若教若行，皆摩诃衍，即财多也。各各与之，不宜差别者，不移本习，而示真实，如身子于智慧开佛知见，具一切佛法，目连于禅定开佛知见，具一切佛法，余人例尔。又方等般若，念处正勤，根力觉道，种种异名，皆开示实相，历一切法，亦复如是，故言无量也

△二释。

所以者何，以我此物，周给一国，犹尚不匮，何况诸子。

初释财多，尚周一国，况复诸子，譬大圆因，遍该善恶，况佛知见耶？次释子等者，非子尚充，况是子耶？譬佛无缘者尚度，况有缘子耶（二广心等竟）。

△第四诸子得车欢喜譬，譬上受行悟入也。

是时诸子，各乘大车，得未曾有，非本所望。

本求羊鹿水牛，期出分段，今得白牛，尽于变易，过本所望，岂不欢喜（僭补曰：枣柏李长者颂云：一切众生金色界，白净无垢智无坏，智珠自在内衣中，只欲长贫住门外，广大宝乘住四衢，文殊引导普贤扶，肥壮白牛甚多力，一念遍游无卷舒，如是宝乘不能入，但乐勤苦门前立，不觉自身常住中，遣上恒言我不及）（第三等赐大车譬竟）。

△第四长者无虚譬，譬法王不妄，文三，一问，二答，三述叹。今初。

舍利弗于汝意云何（至）宁有虚妄不。

佛问者，本但许三，而今与一，非虚妄不？欲令身子领实，故以虚妄问之

△第二答，为二。一免难不虚，二不乖本心不虚，各为三。今初免难不虚，三一标。

舍利弗言不也世尊（至）全其躯命非为虚妄。

△二释。

何以故，若全身命，便为已得玩好之具。

释者，命重身轻，全身免火，已得大宝，济于重命，岂应有虚（全于小乘五分法身，入空慧命，则为已得昔来所玩，况于火宅方便济苦，本在大耶）

△三结况。

况复方便，于彼火宅而拔济之。

结免八苦之火，全五分之身，已是大宝，况二万亿佛所，大乘慧命，圆因成就，佛知见开，宁

是虚妄

△第二不乖本心三，一标。

世尊，若是长者，乃至不与最小一车，犹不虚妄。

初标不乖本心章，本知无三，意令不谤，不谤者，已不乖本心（不乖本心意者，此述长者本意，若小若大，俱有本心，大本为本，小本非本，许小不与，尚无所乖，况更与大，宁乖本意？如许少财，与小非妄，况与大位，得过于昔，宁乖本心？信知如来本非小化，所以财但免于分段之贫，位则超于二死之贱，二义兼备，何乖之有？）

△二释。

何以故是长者先作是意（至）以是因缘无虚妄也。本知无小，意令不毁，既无毁因，不堕恶果，不与小车，不乖本意

△三结况。

何况长者，自知财富无量，欲饶益诸子，等与大车。

自知财富无量，欲饶益其子，等与大车，过本所望，是故不虚。结前章云：方便拔济，譬于断德神通之力。结后章云：财富无量，譬于智德辩说之力。前是子等故不虚，后是财等故不虚

△第三述叹。

佛告舍利弗，善哉善哉，如汝所言。

有二善哉者，述其二不虚也。问：佛何不自说不虚？答：佛许三与一，自说为难，身子说不虚，取信为易（第四长者无虚妄譬竟）（第一开譬竟）。

△第二合譬，合上总别二譬，先合总譬中有六，今文皆合，小不次第，今初第一，合上第一长者，名行位号德业等，故云如来亦复如是。

舍利弗如来亦复如是（至）具足方便智慧波罗蜜。

无量德号，略举十义，如上说。一切世间，将处所以定名行，上云国邑聚落，今合直云一切世间，通指同居，有余，实报，自体，皆是佛妙色妙心果报之处，而遍应彼三处也。于诸怖畏等，合上叹内外德，内是年高衰迈，识达则多，譬如来智断，于诸怖畏，无明永尽，合上衰迈，显断德也。成就无量知见，合其年高，显智德也。力无畏等，合上外德，财富无量也。神力者，深修禅定，能得神通，合上田也。智慧力，智必照境，如身之托处，合上宅也。具足方便波罗蜜合上诸仆从也

△二合上五百人，上云今我亦如是，安隐众生故，安隐即慈悲也。

大慈大悲，常无懈倦，恒求善事，利益一切。

慈悲是施化之本，一切是五道，恒为慈悲所被，合上五百人也

△三合上其家，以慈悲故，而生三界火宅。

而生三界，朽故火宅。

△四合上第六众生有缘，亲者前度，合上三十子，有三乘根欲也。

为度众生。

△五合上安隐，对不安隐法，欬然火起。

生老病死，忧悲苦恼，愚痴闇蔽，三毒之火。

△六合上第三一门，以种种法门，宣示于佛道也。

教化令得阿耨多罗三藐三菩提。

教能诠理，寻理起行，即得菩提。故知教理共用，合上唯有一门譬也。若讲说，令前后可解，一一须提方便品譬本，来勘合之，后去例尔（合总譬六段竟）。

△第二合别譬，别譬有四，初合见火譬，二合舍几用车譬，三合等赐大车譬，四合无虚妄譬。初合见火譬有四，一合上我以佛眼观见。

见。

今以一见字，合上第一能见之眼，即是如来寂照智眼能见也

△二合上所见之火，从四面起。

诸众生为生老病死（至）如是等种种诸苦。

此中明八苦为火，四苦如文，贪著追求，求不得苦。后受地狱，天上人间，是五阴苦。爱离怨会如文，此之八苦，从四倒四面起也

△三合上所见火，譬诸子不觉不知。

众生没在其中（至）虽遭大苦不以为患。

不观苦集故不厌，不观道灭，故不求解脱，虽遭大苦不以为患，合上心不厌患，无求出意也

△四合上起惊怖。

舍利弗佛见此已（至）令其游戏。

第四合上第三起惊怖，我虽能于此所烧之门，安隐得出意也。应拔其苦难者，即大悲之力，与无量乐者，即大慈之力也（一合长者见火譬竟）。

△第二合上舍几用车譬二，先合舍几，次合用车。今初舍几，上文有劝诫，今但合劝，不合诫，以劝善即诫恶，诫恶即劝善。上劝文有三，谓拟宜，无机，息化。今初。

舍利弗如来复作是念（至）众生不能以是得度。

拟宜有身手衣衾等，但以神力者，合上身力，智慧力者，合上手力也。赞如来知见，合衣衾也。力无所畏，合几案也。若佛初出，即用此拟，众生不能以此得度也

△二无机不受劝。

所以者何是诸众生（至）何由能解佛之智慧。

正由五浊障重，未免生死等火，大乘微妙，不能得入，故言何由能解佛之智慧。此一句，即合上唯有一门而复狭小也

△三合上放舍，无机息化，不然，或当堕落，为火所烧也。此文无放舍语，而息化意甚分明也。息化文二，先牒前后三譬帖合。

舍利弗如彼长者（至）然后各与珍宝大车。

牒前一譬，正帖合息化。牒后两譬，傍成息化也。虽复身手有力而不用之，此牒前身手救子不得譬，以合如来亦寢大化也。但以殷勤下，牒施三之譬也。就然后各与下，牒第三等赐大车譬也。

△二正合息化。

如来亦复如是，虽有力无所畏，而不用之。

此十六字，正合息化（一合舍几譬竟）。

△第二合用车救得譬，上文有四，此中亦四，第一合上拟宜三车也。

但以智慧方便，于三界火宅，拔济众生。

△二合上知子先心也。

为说三乘，声闻，辟支佛，佛乘。

△三合上叹三车希有，上有劝示证，今亦具合，但不次第，先示。

而作是言，汝等莫得乐住三界火宅（苦谛），勿贪粗弊色声香味触也。若贪著生爱，则为所烧（集谛），汝速出三界，当得三乘，声闻，辟支佛，佛乘（灭道二谛）。

合上三车今在门外，汝等于此火宅，宜速出来。三界是示苦谛，勿贪粗弊，乃至生爱等，示其集谛。速出三界，示其灭道。灭道即是示其三界外有智断三乘之果，故令速出三界，当得三乘，三乘正取灭道为体也。

△二证。

我今为汝保任此事（至）如来以是方便诱进众生。

第二合上必与证得不虚也

△三合上叹车希有，即劝也。

复作是言汝等当知（至）便得无量安隐快乐。

此三乘是诸佛方便，引物仪式，故众圣所称，得无生智为自在，得尽智为无系，我生已尽，不受后有，名无所依。所作已办，梵行已立，名无所求也。无漏根力觉道等者，根，五根，力，五力，觉，七觉支，道，八正道，禅，四禅四空，定，灭受想定，解脱，八解脱，三昧，三三昧，以上法门，通漏无漏，此三乘果法，皆是无漏根力觉道等也。无量安隐快乐者，证真空涅槃，离我见有无等见，诸患永息。故云得无量安乐也

△四合上适子所愿譬，上有真似等四位，今合亦四，但上总今别，三乘各为四，皆引上譬来帖合。

舍利弗若有众生（至）为求牛车出于火宅。

内有智性者，宿习三乘乐欲，成三乘智性，故佛施三乘之教也。内有智，乃至从佛闻法信受，合上闻父所说玩好之物，适其愿故，合上闻慧也。殷勤精进者，殷勤，合上心各勇锐思慧也。精进，合上第二推排，推是推理，排是排恶，恶去故精，理明故进，合上修慧也。欲速出下，合上第三竞共驰走。是名声闻乘，合上第四争出火宅。三乘修行，皆有此四。而辟支佛求自然慧者，辟支是法行人，从他闻法少，自推义多，故取譬鹿，鹿不依人。自然者，从十二缘门入，此门本自有之，非佛天人所作，名自然慧。不从他闻，复名自然慧也。菩萨称一切智者，不同二乘，乃是佛智，菩萨望此修因，即是大乘兼运之意也（已上合第二舍几用车譬竟）。

△第三合等赐大车譬，上文有四，一免难，二索车，三等赐，四欢喜。今略不合索车欢喜，但合免难，义兼索车，合等赐，义兼欢喜。今双牒免难等赐二譬，然后双合二譬，初双牒。

舍利弗如彼长者（至）等以大车而赐诸子。

如彼长者下，牒免难。自惟财富下，牒等赐

△次双合二，先合免难。

如来亦复如是（至）得涅槃乐。

门有入义出义，若三界为宅，五阴为舍，由迷色心而入色心，即是入宅生死之门。若作出者，今言以佛教门，出三界苦，正是稟藏通二教，教下之理共为门，起三乘圣行，出三界苦，得涅槃乐也

△次合等赐，上等赐先标二章，次广二章，后释出有车之由，今文阙略，小不次第，略分为五，一合上释有车之由。

如来尔时便作是念（至）力无畏等诸佛法藏。

上云财富无量，库藏充溢也

△二合上广等心。

是诸众生皆是我子（至）皆以如来灭度而灭度之。上云我财物无极，不应以下劣小车，今云不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之，岂非合等心义

△三合上标等心章门。

是诸众生，脱三界者。

上云各赐诸子等也

△四合上标等车章门。

悉与诸佛禅定解脱等，娱乐之具。

△五正合上广大车。

皆是一相，一种，圣所称叹，能生净妙第一之乐。

通合上高广，乃至仆从等。一相，是实相，即法身德。一种，是种智般若，即般若德。能生净妙之乐，乐即无苦，名解脱德。三德高广，具足庄严，收罗众德，名摩诃衍，合上大车譬也（第三合等赐诸子大车竟）。

△第四合上不虚譬，上答文有二，一全身命，二不乖本心，今但合不乖本心，兼得全身命。又为三，先牒譬。

舍利弗如彼长者（至）无虚妄之咎。

△次合释不乖本心。

如来亦复如是（至）然后但以大乘而度脱之。

△三合况，合上况出不虚也。

何以故如来有无量智慧（至）分别说三。

即是长者自知财富无量，欲饶益诸子，故许三与一，非是虚也。此释小异于前，前意为令诸子得出，意不在三，既出不与，亦不虚妄，今明如来出世，本欲说大，但为小智乐著三界，故以方便诱引。既已得出，还与大乘，即称本心。故言能与众生大乘之法，但不尽能受也。若华严中能受，即已与竟，不俟鹿苑开一为三，由不能受，故以方便力，于一佛乘，分别说三。三由众生，非佛本意，故用此释成不乖本心不虚也。前舍利弗问云：愿为四众，说其因缘，今故答云：以是不尽能受因缘，分别说三（初长行竟）。

△第二偈颂，有一百六十五行，分为二，前有一百行，颂上长行文中第二譬喻，后有六十五



行，广明通经方法，劝信流通。上长行有开譬合譬，偈颂亦二，初有六十五行半颂开譬，次有三十四行半颂合譬。初亦二，初有三十三行颂总譬，次有三十二行半颂别譬。总颂六意，六意中止颂其四，兼得其二，颂家宅，兼得一门，颂五百人，兼得三十子。今初一句明长者。

佛欲重宣此义，而说偈言。

譬如长者。

颂上位号，即兼得名行叹德，既有长人之德，即知名行。遍为国邑所崇，亦知内外，年德俱高也。内合婆伽婆，即位号，则知具足智断慈悲万德也

△第二三行一句，颂家宅譬，为二，初句颂家宅。

有一大宅。

一大宅者，且指一方三界，故云一

△二三行广出宅体。

其宅久故（至）杂秽充遍。

明所烧之相，故知此颂宅体也。三界无始为久，非今所造为故，无常卑鄙名顿弊。亦云：头殿，腹堂，背为舍，念念相续无常为高危。一云：色界为堂，欲界为舍，不免堕落名高危。命根支持为柱，过去行业为基陛也。亦云：两足为柱根，三相所迁名摧朽也。意识纲维，以为梁栋，诸苦所坏如倾斜。亦云：脊骨为梁栋，髓为基陛，衰老之时为颓毁。墙壁者，一云：四大为墙壁，皮肤为泥涂，四威仪不正为乱坠，五识不聪，不相主境，为差脱。亦云：墙壁圯坼，如皮肤皴朽，壮色鲜净，如初泥涂，老色枯悴，如后褴落，发髭朽老，则皆脱落，如覆苫乱坠，筋骨老弱，支节不援，如椽椳差脱。周障屈曲者，印师云：三十六物，更相隔障，故云周障，猪肠盘回，故云屈曲。非但无常所迁，亦有不净苦等，故云杂秽充遍也。今云周障是六识，屈曲是六根，六识缘六根，取境艰关，故言屈曲。六尘遍染六根，故言杂秽充遍。因缘观心两番释（因缘观心两释者，如云，头殿，腹堂，即观心也。如云：色堂，欲舍等，即因缘也。命根已下文，并观心也）。

△第三半行颂五百人。

有五百人，止住其中。

譬三乘根性，为五道所摄，兼得三十子譬也

△第四有二十九行偈，正颂三界火起。就此分四，初有二十二偈，明地上事，譬欲界火起，次有三偈半，明穴中事，譬色界火起，三有二行半偈，明空中事，譬无色界火起，四有一偈，总结三界，众难非一。就欲界火起复为四，初十七偈半，明所烧之类，譬众生十使。次有一偈，明火起之由，譬起五浊所由。三有二行，正明火起之势，譬正起五浊。四有一行半，明被烧之相，譬受八苦五浊。就十七行半为二，初十六行，正明所烧，后一行半总结。就所烧中又二，初六行，明禽兽被烧，譬五钝使众生，后十行，明鬼神被烧，譬五利使众生。初五钝使为二，初五行半，明五钝，二半行结，初分五，初半行譬慢使。

鸱泉雕鸞，乌鹊鸠鸽。

众生慢使，自举轻他，如鸟为性，陵高下视，八鸟譬八慢，文殊问经明八憍，今用配八鸟。盛壮憍如鸱，性憍如泉，富憍如雕，自在憍如鸞，寿命憍如乌，聪明憍如鹊，行善憍如鸠，色憍如鸽。陵他为慢，自贵为憍，自爱为贪，爱他为淫，自忿为恚，忿他为嗔，自惑为愚，惑他为痴

△二半行譬嗔使。

虻蛇蝮蝎，蜈蚣蚰蜒。

嗔有三，虻毒盛，不触而吸，譬非理生嗔。蝮蝎触则螫，譬执理嗔。蜈蚣譬戏论嗔。世人云：赤颈者是蜈蚣，不赤者是蚰蜒

△三有二行譬痴使。

守宫百足（至）而集其上。

痴有独起，相应起，守宫百足等兀然，譬独头无明，鼯狸鼯鼠等，譬相应也。诸恶虫辈下，从痴根本，备起诸结也。明诸使相缘，或缘三界如交横，起之速疾如驰走。屎尿下一行，明痴，心所著之境，皆无常、苦、无我、不净，由痴不了，于中计净等而生染著，故云：蜚螂诸虫，而集其上（僭补曰：著男女，是屎尿臭处，不净计净，是蜚螂粪丸）。

△四有二行明贪使。

狐狼野干（至）处处求食。

贪有二种，一有力，二无力。有力者，以威势取，如狐狼等。无力者，但能从他乞索粗弊，如野干等。咀嚼下，明贪取境，引物向己如咀嚼，不以道理如践踏，贪心取境，或取一城，或取一国，其有齐畔，如啮啮也。亦云：贪心取境，有用不用，有用而取如咀嚼，不用而取如践踏。又少则咀嚼，多则践踏也。骨肉狼藉者，积聚五尘，不知止足也。由是群狗，竞来搏撮者，此有力贪，搏撮无力之者，谓王威也。饥羸憧惶者，常不知足如饥，求不能得如羸，种种营觅如憧惶，多欲之人，虽富而贫也。爱心贪，贪五尘之肉，见心贪，贪道理之骨，推求知见，遂多所解，即是多骨。须骨之狗，竞来撮之，诸见心中，未得正法之食名饥。不能伏断见名羸。处处求解，名为憧惶。一云：即是贪人，希求念望也

△五半行譬疑使。

斗争[扞-平+(讠-言)]掣，喙啾啾吠。

犹豫二边名疑，未决是非云斗争，意谓为是名掣，复谓为非名[扞-平+(讠-言)]。喙啾啾吠者，发言论决是非之理也（[扞-平+(讠-言)]者，叉也。谓五指俱取也。掣，牵也。亦云：向前[扞-平+(讠-言)]，向后掣。喙啾者，啾字亦作啮，张唇露齿也。啾吠者，出声大吼也）。

△第二半行，结上五钝使。

其舍恐怖，变状如是。

(初六行明五钝使竟)

△第二有十行，明五利使，为二，初半行，总明利使。

处处皆有，魑魅魍魉。

利使遍缘三界五阴四谛，故言处处皆有。夫鬼神有通有智，禽兽则无，故以利使譬鬼神，钝使喻虫兽（魑魅者，物之精也。通俗文云：山泽之怪，谓之魑也。西京赋云：山神虎形曰魑，宅神猪头人形曰魅，魍魉者，木石变怪，玉篇云水神）。

△二九行半，别明五利使，文为五，初三行譬邪见。

夜叉恶鬼（至）甚可怖畏。

邪见者，夜叉是捷疾鬼，譬邪见拨无因果。人是善报，譬出世因果，不杂烦恼，拨无此理，如食人肉。毒虫之属是恶报，如世间因果，杂诸烦恼，拨无此理，如啖毒虫之属也。孚乳产生者，世间之法，从自类因，生自类果也。各自藏护者，因能有果名藏，必得不失名护也。又人肉是善，毒虫是恶，邪见之心，拨无善恶因果事，如啖食也。孚乳产生，总说善恶，并有因果相生之用也。食之既饱者，见心成就也。恶心炽盛者，见心增广也。斗争之声者，内心成就，外彰言教，宣于无因果之法，能令闻者，堕落三涂，故言怖畏（鸟生曰孚，兽生曰乳，言自类等者，即同类因，得等流果，以子似父，故以喻之）。

△二两行二句警戒取。

鸠槃荼鬼（至）怖狗自乐。

戒取者，鸠槃荼，是鬼胜者，如有漏善，能胜诸虫也。蹲踞土埵者，修十善戒，能生六天，六天是欲界高处，事如土埵也。又外道持戒，能修禅定，初得欲界定，或得未来定，未来定，未脱欲界，欲界之顶，如土埵也。或离一尺二尺者，得色界定，如一尺，得无色处定如二尺，得升上界为往，退堕为返，起见盖，如纵逸嬉戏，捉狗两足。一云：谤无苦因，如捉狗足，拨无苦果，如脚加颈，集本得果，如狗之声。利见拨言无集，无得苦之理，令其失声也（鸠槃荼者，可畏鬼也。蹲，虚坐也。踞，实坐也。次捉狗等者，有此一释，故曰一云：狗足如因，捉之如谤，捉足扑之，如令绝声，故云令其失声。复以狗脚，加于狗颈，谤无苦因之上，复更拨无苦果，如脚加颈）。

△三一行半譬身见。

复有诸鬼（至）叫呼求食。

身见者，竖入三世计我名长，横遍五阴计我名大，计我自在，不修善法，即无惭愧，故言裸形。以恶庄严，故言黑。无功德资，故言瘦。计我者，不出三界，故言常住其中。计我在心，发言宣说有我之相，故言发大恶声。冀因此说，望得道果，故言叫呼求食也。

△四半行譬见取。

复有诸鬼，其咽如针。

见取者，咽细命危，而保其寿，非想无常而计涅槃，故言其咽如针（言见取者，非果汁果，非想非是涅槃之果，计之为常）。

△五两行譬边见。

复有诸鬼（至）叫唤驰走。

边见者，推我断常，断常二边，如牛头二角，为身是我，为我是身，依我见起边见，如头两角也。计常断之过，能断出世善，如食人肉，能断世善根，如或时啖狗，或時計常，或复计断，前后回转，如头发蓬乱，计常即破断，计断即破常，如残害凶险，无有智定食饮自资，如饥渴所逼（初十六行明所烧竟）。

△第二一行半总结。

夜叉饿鬼（至）恐惧无量。

总结欲界烦恼之相，亦是结利钝众生之相，并是有漏之心常无道味，故云饥急。窥看窗牖者，明其邪观空理，慕仰道味，虽复观察，而滞著心多，不会正理，如窥窗见空，不得无碍也（初十七行半偈譬十使竟）。

△第二一行，明火起之由，譬五浊由起也。

是朽故宅，属于一人，其人近出，未久之间。

三界是佛化应之处，发心已来，誓愿度脱，故云属于一人。长者在宅，能令慎火，由出去后，诸子无知，故令火起。内舍，正由如来大通佛时，常化是等，令伏五浊，众生感尽，如来舍应，此等于后，便起五浊，他土赴缘，非是永去，故言近出。又云：从得无生已，不生三界，故名出。不久应来，故名近。寿量品云：数现涅槃，即是出宅意也

△第三二行正明火起之势，势有二种，一者势分，二者威势。势分通至非想，威势烧无不坏，今当界二势，亦复如是。

于后舍宅（至）墙壁崩倒。

四面，即是处所。身受心法，等起四倒五浊八苦，故云一时。相续渐增为炽，命根断为爆，风刀解体为裂。又云：受苦悲痛呻吟之声为爆，诸根破坏为裂，气断，骨离，筋绝，为摧折堕落，四大解散，为墙壁崩倒也

△第四一行半，明被烧之相。

诸鬼神等（至）不能自出。

或云：亲属为鬼神，哭泣为扬声，今例上，利使以譬神鬼，利使之人，或计断常。若计常者，谓法定空，已有还无，无即常。计断之人，谓法定断，唯此一死，更无复续，皆唱言定说，其事已显，故云扬声大叫也。若是钝使，及诸戒取，本不计断，今见无常，但生疑怖，不知出离之方，故言惶惶不能自出（初二十二偈颂欲界竟）。

△第二有三行半，明穴中事，譬色界火起，诸部解义，嗔通三界，即此文也。文为四，初一行，明所烧之类。

恶兽毒虫，藏窠孔穴，毗舍阇鬼，亦住其中。

四禅之定，譬如孔穴也。虽复不及门外敞豁，犹得免于猛炎，入禅定中，犹得免于欲界粗恶也。利使众生，亦得禅定，如毗舍阇鬼，亦住其中

△二一句，是火起之由。

薄福德故。

由少福故，近恶遇苦

△三一句，明火起之势。

为火所逼。

孔穴之中，虽无猛炎，犹有热恼，四禅虽无欲界恶，亦有爱味细苦，故言为火所逼

△四二行明被烧之相。

共相残害（至）四面充塞。明利钝相夺，诸使众生，得禅是同，所计各异，异故互相是非，如相残害也。既于禅中起诸见，则不能生无漏定慧，但著默然，如饮血。又著支林，如啖肉，野干是欲界贪，未来定已断，故言并已前死，亦名食啖。禅定之贪，如大恶兽，能吞欲界贪也。欲界四倒八苦如猛炎，色界四倒八苦如臭烟，亦通身受心法，四大皮肉等，故言四面充塞也（二色界竟）。

△第三二行半偈，明空中事，譬无色界火起，为二，初一行，明所烧之类（明空中事者，前云藏穴，以譬色界，今乃出穴，故譬无色。言空中者，非谓虚空，既以舍内譬欲，入穴譬色，今以穴外空地为空，譬以无色）。

蜈蚣蚰蜒，毒蛇之类，为火所烧，争走出穴。

灰色界定，出向无色，灰色粗境，观无色法，如毒蛇类，火烧出穴，若尔。嗔通三界也

△次一行半，明所烧之相。

鸠槃荼鬼（至）周障闷走。

若得无色定，必灭下缘，故云随取而食也。非想最顶，犹尚不免颠倒诸苦，如头上火然，非想亦有八苦之火。心生异念名生苦，念念不住名老苦，行心扰扰妨定名病苦，退定是死苦，求定不得，是求不得苦，求定不得，必有于障，即怨憎会苦，四阴心，即五盛阴苦。不能即断有顶种故，头上火然也。无无漏故，饥渴所恼，犹是轮回，周障闷走也（三无色界竟）。

△第四一行，总结三界，众难非一。

其宅如是，甚可怖畏，毒害火灾，众难非一。

（第一总譬竟）

△第二有三十二行半偈，颂别譬，别譬有四，今颂但三，初有二行半，颂长者见火，第二有十三行，颂舍几用车，寝大施小譬，第三有十七行，颂等赐大车譬。初颂见火，有三，一能见，二所见，三起惊怖，此中具颂也。初三句，颂能见人。

是时宅主，在门外立，闻有人言。

上明见，今云闻，以闻代见也。闻必从他。门外立者，正颂上我，虽能于所烧之门安隐得出也。立者，在法身地，常怀大悲，欲救众生，不处第一义空之座也（不处第一空座者，第一义空，为智理合，与悲同体，今言不住无悲之智，恒居有智之悲，故云不处。故知无缘慈悲，方可与智同体）。

△二一行一句，颂所见之火。

汝诸子等，先因游戏，来入此宅，稚小无知，欢娱乐著。

问：子本未出，云何因戏来入？答：或曾发心，名出三界，而复退还，名之为入。如人举足欲出，至门侧而反，亦名为出，亦名还入也。又理性本净，非三界法，因无明故，而起戏论，便有生死。故云：先因游戏来入也。大善未著为稚小，无明所覆为无知

△三二句，颂上即大惊怖，而起大悲心。

长者闻已，惊入火宅。

（一长者见火譬竟）

△第二有十三行，颂舍几用车，为二，初有五行半，颂上救子不得，上开譬中有劝诫，上合中但合劝，今但颂诫，诫文有三，初四偈半，颂上我当说怖畏拟宜。

方宜救济（至）况复大火。

方宜者，拟宜大教也。告喻，即是说众患难，诫教之义（恶鬼毒虫下，皆患难之事，已如上释。饥渴恼急者，由无定慧，是故饥渴，已可怖畏，况复更为浊火所烧，如得上界有漏定时，无无漏定，已为小火之所焚烧，况坠下欲，大火所烧，即指饥渴恼急以为此苦，是故应求大乘永离）。

△二三句颂不受诫。

诸子无知，虽闻父诲，犹故乐著。

不受诫，是稚小无知，虽闻父诲，犹故乐著，既无大志，复不习小，大小俱忘，必著三界

△三一句，正颂无知息化。

嬉戏不已。

指不已一句，颂上视父而已。放舍苦言之义也（第三一句，正息化者，见思不已，故息大化。若见思不已，尚有大机，如来于时，亦不吝大，以有小机，且令出浊，先施小耳）（初五行半救子不得竟）。

△第二七行半偈，颂上用车，上文有四，一者拟宜三车，二知子先心，三叹三车希有，四适子所愿。今颂中但有三义，略不颂知子先心。今初三行颂拟宜。

是时长者（至）设诸方便。

初一行，明拟宜意。次一行，用小之由，由著见思，故唯施小。次半行，用小之意，若不用小，则大小并亡，故云将为火灾。害故丧身，丧身故失命。次半行，正思用小，故云即便思惟，设诸方便

△二有三偈，颂劝叹三车希有，上明劝示证三义，今颂亦三，重颂劝成，有四，初一行颂劝。

告诸子等，我有种种，珍玩之具，妙宝好车。

△二三句颂示。羊车鹿车，大牛之车，今在门外。

（示转中云在门外者，如示四谛，令知出世）

△三一句又颂劝。

汝等出来。

△四一偈颂证。

吾为汝等，造作此车，随意所乐，可以游戏。

△三一行半偈，颂适子所愿。

诸子闻说（至）离诸苦难。

今总颂上长行适子所愿六句。驰走，颂上见谛。空地，颂上无学也（二舍几用车譬竟）。

△第三有十七行偈，颂上长行等赐大车譬，文有四，一免难，二索车，三等赐大车，四得车欢喜。今颂亦四，初五行颂免难欢喜，第二三行，颂索车，第三七行半，颂等赐，第四一行半，颂得车欢喜。就初五行，颂上诸子免难又二，初一行颂免难。

长者见子，得出火宅，住于四衢，坐师子座。

坐师子座者，有二释。一云：诸子坐座，得出三界，故无畏也。二云：是长者坐座，长者见子免难，即得无畏。初在门外，犹有忧畏，故云立。今得出门，方坐无畏，故方便品云：今我喜无畏（初在门外者，初子犹在内，是故父立。今子既出，是故安坐。又大机未会，是故云立，小化已

周，是故安坐。故知立者冥利，坐者显益）

△二四行颂长者欢喜。

而自庆言（至）我今快乐。

（一免难欢喜竟）

△第二三行颂索车。

尔时诸子（至）惟垂给与。

（二索车竟）

△第三七行半颂上等赐大车，有三，初一行超颂释大车。

长者大富，库藏众多，金银琉璃，砗磲码瑙。

屋盛称库。地盛曰藏。行具一切法名藏，眼耳六根具一切法名库（行具一切法约修，六根具一切法约性，库藏皆含藏义，亦可互论也）

△二六行颂广大车。

以众宝物（至）而侍卫之。

（经大车中意者，因果所有，总名众宝，约教修得，义之如造，性修不同，权宜名造，行多子多，故车非一，是故所造，诸而复大。又须示方知，子修名造，以性混修，造还本有，即车体也。庄校下，即具度也）

△三二句，颂二章门，结显等赐之义。

以是妙车，等赐诸子。

上句颂大车章门，下句颂等心章门（三等赐竟）。

△第四一行半，颂得车欢喜。

诸子是时（至）自在无碍。

游于四方者，乘中道慧，横游四种四门，四种四谛，竖游四十一位，究竟常乐我净之德，故言嬉戏自在也（四得车欢喜竟）（已上六五行半颂开譬竟）。

△第二三十四行半，颂合譬，分二，初四行，颂合总譬，为四，初一行颂合长者。

告舍利弗，我亦如是，众圣中尊，世间之父。

上半行颂合位号，下半行颂合名行，兼叹德义，谓七种方便贤圣中尊，九种世间之父



△次一行，颂合五道义兼三十子。

一切众生，皆是吾子，深著世乐，无有慧心。

正合五百人，兼三十子。三十子，是缘因子，一切众生，即是正因子也（经云：一切众生皆吾子者，如大经中，一切众生，无不皆至大般涅槃，子义在因，涅槃在果，大乘宗要，莫逾此二，皆悉云有）。

△三一行，颂合家宅，兼得一门义。

三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。

△四一行颂合火起。

常有生老，病死忧患，如是等火，炽然不息。

于中初二句总标，次二句释（初四行合总譬竟）。

△第二三十行半，颂合别譬，又分四，初三偈，合见火譬，上文有三，今合亦三，初一偈，合颂上如来能见，正由寂然闲居，能见五浊诸子也。即合闻有人言。

如来已离，三界火宅，寂然闲居，安处林野。

（经云寂然等者，在王三昧用智，即是安处故也）

△二一行半，合颂上所见诸众生，为生老病死之所烧煮。

今此三界（至）多诸患难。

△三半偈，合颂上佛见此已，惊入火宅。

唯我一人，能为救护。

（初三偈合见火譬竟）

△第二四行，颂合舍几用车譬，为二，初一行，颂合舍几等，上开譬有三，拟宜，无机，息化。今此一偈，亦有三意。

虽复教诏，而不信受，于诸欲染，贪著深故。

虽复教诏一句，颂拟宜。不信受一句，颂无机。下二句，颂息大化。贪著深故，颂上未免生老病死忧悲苦恼等也

△二三偈，颂合用车救子得譬，有二，初一行半，合上欲拟宜，及叹车希有。

以是方便（至）出世间道。

以是方便一句，颂合上但以智慧方便欲拟宜。从为说三乘下一行一句，颂合上叹三车希有

△二一行半，颂合第四适子所愿。

是诸子等（至）不退菩萨。

上合三乘，各有四句，今则总颂，若心决定者，从苦法忍已上，是真决定，此之一句，总颂三乘驰走之位。后具足下一行，各颂三乘争出之位也。不退菩萨者，不退义通，正明三藏（第二颂合上舍几用车竟）。

△第三有八行，颂合第三等赐大车譬，文二，初五行，颂合等赐，后三行，颂合欢喜，初又四，今初一行，颂合等车章门，上文诸佛禅定等。

汝舍利弗，我为众生，以此譬喻，说一佛乘。

△次一行，是颂合等心章门。上云：是诸众生，脱三界者。

汝等若能，信受是语，一切皆当，成得佛道。

△三二行正颂合广大车，上云皆是一相一种等。

是乘微妙（至）供养礼拜。

△四一行是颂上有车之由。

无量亿千，诸力解脱，禅定智慧，及佛余法。

（初五行颂等赐竟）

△第二三偈，颂合得车欢喜。

得如是乘（至）除佛方便。

初二偈，颂各得大车。日夜者，初得佛知见中道智光如日分，无明在如夜，自得中道智如日，慈悲入生死如夜，常行二法，故言游戏。三乘之人，同入佛智，故云与诸菩萨，及声闻众。又此明自行化他，自获是乘，故言日夜游戏，以此化他，故言与诸菩萨，及声闻众，能化三乘，同乘宝乘也。后一偈，结劝信所说一乘，无三因缘，于十方土，审实而求，唯一无二，除佛方便，则不在言耳。他云菩萨不索车，若不索车，何因乘车欢喜？（第三合等赐大车譬八行竟）

△第四有十五行半，颂合上不虚譬，文为二，初三行半，正颂合不虚章门，第二有十二行，颂合释不虚。今初颂合不虚章门为三，初一行，先定父子，明本欲与大故。文云：皆是吾子，理应平等与大也。

告舍利弗，汝诸人等，皆是吾子，我则是父。

△二一偈，明乃说三乘，意为除障。

汝等累劫，众苦所烧，我皆济拔，令出三界。

△三一行半，既已除障，还遂本心，与大乘法，故云今所应作，唯佛智慧也。

我虽先说（至）唯佛智慧。

（第一三行半合颂不虚章门竟）

△第二有十二行，颂合释，还释前三意，初二偈，释同皆是子，理应平等，第二七偈，释不能受故，乃说三乘，第三有三偈，释后若堪能，还与其大。今初。

若有菩萨（至）皆是菩萨。

若有菩萨者，方便三乘所化众生，皆是昔日结缘佛子，亦皆同有真如佛性，故云皆是菩萨也

△二七行，以不受大，故说三乘，此文具足四谛，初二行苦谛，次二行集谛，次一行灭谛，次半行正明道谛，后一行半，明得解脱。但离见思虚妄，明非究竟解脱也。

若人小智（至）名为解脱。

此七行，明小智障重，不即信受一乘，方便说三，接引小智，为说苦谛者，声闻于三乘中最小，复以苦谛为初门。众生心喜者，称其本习则喜，本厌生死，自求涅槃，今闻出离，即会宿习，故欢喜。此中正明有作四谛，但离虚妄者，无明已是不实，通惑附无明起，故呼之为虚妄。有作四谛，但除此惑，名为解脱。脱于分段，未脱变易，故非自在

△三有三偈释者，初一行半，以无上道法斥，次一行半，出佛本心，还与其大。

其实未得（至）故现于世。

第三三偈，释障既除，情根又利，还遂本心，与大乘法，佛本欲与一切解脱，今汝始断分段，非大涅槃，以其未得一切智，终是未称本心，故言我意不欲令至灭度。今则还令得无上道，入大涅槃，乃是究竟。称佛本心，一切解脱，即是无作灭谛。无上道，即是无作道谛。用二谛，破有作苦集，昔欲说此，而此众生不堪，障既已除，还说此也。佛为法王，于权实法，已得自在，开三权，显一实，岂当有虚也（第四五行半合不虚譬竟）（已上一百行偈，颂长行第二譬喻竟）。

△后六五行偈中，广明通经方法，劝信流通，信者，信佛说不说也。劝者，劝可通不可通也。有此二义，故言劝信。文为二，一标两章，二释。今初一行半标。

汝舍利弗（至）勿妄宣传。

初一行标说不说者，如来说此法印，为利益世间故说也。不说者，四十余年，未是说时，五千未去，是故不说也○次在所游方下半行，标可通不可通章者，勿妄宣传也。恶者强说，令其堕苦，善者不说，误其失乐。若大悲愍恶，则不为通，若大慈念善，则应为通，是名标可通不可通章也

△二释，又为二，初八行，释可说不可说，次五五行半，释可通不可通。今初。

若有闻者（至）非己智分。

今初八行，明如来利益世间之相也。通论三世利益，别论令二乘入信。阿鞞跋致，是观现在益。曾见者，观过去善为说也。信汝见我者，观未来善为说也。下文云：若深信解者，见佛常住灵鹫，即其义也。斯法华经一行，是结上开下，如来观知三世利益，是故为说。浅智不解，则不为说。此释如来说不说章也（僭补曰：舍利弗以信得入者，信一乘实相，究竟佛慧也。圆十信满心，即入初住，初发心时，即得菩提，成就慧身，不由他悟也。其余声闻，信佛语者，以圆住别地已前，依法力熏习，不离教法，故云信佛语故，随顺此经，非己智分也。行者未起圆信，与信位未满者，未起应令起，未满应令满，总由信佛语故，不离圣教量，依法力熏习，至住地已上，始得亡筌，行起解绝也）（初八行竟）。

△次五五行半，释行人可通不可通章，又二，初三十六行半，明若用大悲门，莫为恶说，若引恶数，必起恶谤，获恶果报，是故大悲，不可为说。

又舍利弗（至）莫说此经。

断世间佛种者，净名以烦恼为如来种，此取境界性也。小品以一切种智学般若，此取了因性为佛种。涅槃用心性理不断，此取正因性为佛种。今经明小善成佛，此取缘因为佛种。若不信小善成佛，即断世间佛种也（初三十六行半竟）。

△第二有十九行，释弘经时，用大慈门，善人应为宣说，令不失乐。夫弘通之要，谐和两门，令其得所，是善流传。若不得所，是妄宣传，文为二，初十七行，有五双十只善人之相，可令宣说。后二行，总结应可说也。初三行，过现为一双。

若有利根（至）乃可为说。

利根是现在，植善是过去，强识是现在，见百千是过去也

△二两行半，上下为一双。

若人精进（至）乃可为说。

修慈是愍下，恭敬是尊上也

△三有三行，内外为一双。

又舍利弗（至）乃可为说。

舍恶亲善，是外求。持戒如珠，是内护

△四三行半，自行化他为一双。

若人无嗔（至）乃可为说。

质直敬佛是自行，譬喻说法是化他

△五有五行，始终为一双。

若有比丘（至）乃可为说。

四方求法，请益之始，顶受专修，是归凭之终（次十七行竟）。

△后两行总结。

告舍利弗（至）妙法华经。

善信甚多，略举十相（五双十只），示流通方法，显慈悲两门，可通不可通之大要也（譬喻品竟）。

妙法莲华经文句纂要卷第三

妙法莲华经文句纂要卷第四

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道需纂要

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经信解品第四。

释品者，夫根有利钝，惑有厚薄，说有法譬，悟有前后，法华座前，犹如豌豆。文云：如来说法既久，我时在座，身体疲懈，但念空、无相、无作，于菩萨法，都无一念好乐之心，初闻略说，动执生疑，广闻五佛，朦胧未晓，今闻譬喻，欢喜踊跃，信发解生，疑去理明。欢喜是世界，信生是为人，疑去是对治，理明是第一义。以是因缘，故名信解品（豌豆，豆名，夏收者，谓声闻中间取证，不等待所因也）。又中根之人，闻说譬喻，初破疑惑，入大乘见道，故名为信。进入大乘修道，故名为解。文云：无上宝聚，不求自得，我等今日，真是声闻，以佛道声，令一切闻，闻圆教，入圆位，故名信解品。本迹者，四大弟子，久入大乘，成就佛法，迹引中根，示初信解，故名信解品

△次释经文，此是领解段，近领火宅，远领方便，文为二，一经家叙欢喜，二白佛自陈，初又二，先叙内喜。

尔时慧命须菩提（至）欢喜踊跃。

善吉独称慧命，三人摩诃者，通论皆大皆慧，别论善吉解空，空慧为命，此约行也。诸慧人中，佛慧第一，佛于般若，命其转教，其为慧人所命，故云慧命。三弟子被命少，不以空为行宗，此约教也。摩诃如前说，得喜之由，远闻方便五段法说，经家但叙闻希有法，闻授记二种，或可闻

法叙四段，见授记是第五段也。如此闻见，昔未曾有，欢喜之由也。发希有心者，叙近闻譬喻四番之说，希有心发，心发故，名之为信。以信故入，入欢喜位，即信解品意也（譬喻四番者，长行偈颂，各有总别，亦复各有开譬合譬，重重闻之，希有心发也）。

△次叙外仪。

即从座起整衣服（至）曲躬恭敬瞻仰尊颜。

如文。例身子，亦应三业领解，准前可知（具如身子领偈）。

△二白佛自陈，文为二，初长行，二偈颂，长行又二，初法略说领解，二譬广说领解。略又二，一法说，二略举譬。法说又二，一明昔稟三故不求，二明今会一故自得，不求中有标，有释。初标。

而白佛言我等居僧之首（至）心不喜乐。

初居僧首者，法腊既高，晚学以我为轨，忽改途易辙，弃小求大，为后来所嫌，自固护彼，所以不求。二俗年已迈，若作菩萨，当专任大道，广度众生，今既朽老，无所堪任，是故不求。三已得涅槃无为正位，不能发大心，高原陆地，不生莲华，尽无生智已立，无所依求也

△次释三不求。

所以者何，世尊令我等（至）不生一念好乐之心。

先释得涅槃不求。次释年迈不求。既言在座，复道年朽，释僧首不求也

△二明今会一故自得，即领解也。

我等今于佛前（至）深自庆幸获大善利。

我等今于佛前下，陈得解之由。由远闻五章，略广开三显实，是故庆幸。获大善利者，正陈得解，是近闻四番譬喻希有之法而获开悟，开悟善利也

△第二略举譬。

无量珍宝，不求自得。

譬昔不求，而今自得希有法宝也（无量珍宝者，昔般若领教，谓为菩萨，岂图于今，全蒙等赐）（初法略说领解竟）。

△第二譬广说领解，有二，一开譬，二合譬，今初开譬又二，先咨发。

世尊，我等今者，乐说譬喻，以明斯义。

△二正立譬，为五，一父子相失譬，近领火宅总譬，远领方便略颂。二父子相见譬，近领火宅见火，远领方便，我以佛眼观见。三追诱譬，近领火宅舍几用车，远领方便寝大施小。四委知家业

譬，乃追领方等弹呵，大品转教意。五付家业譬，近领火宅等赐大车，远领法说，正直舍方便，但说无上道。又合第四第五，共为一领付譬，在下更明其意也。今依文附义，若释穷子，取二乘人半字法门销文。若释长者，取卢舍那佛满字法门销文。何者？宅内长者，脱瓔珞，著垢衣，衣瓔有异，人祇是一，譬卢舍那佛，隐无量佛德，示丈六金辉，执持粪器，设三乘教，隐显有殊，何关体别？初父子相失譬，又为四，一子背父去，二父求子中止，三子遇到父城，四其父忧喜。四段各两，初两者，一舍父逃逝，领总譬中五百人，昔结大乘子父，寻复失解，流浪五道，故言或十，二十，至五十岁，通是佛子，子义微弱，故言幼稚。非结缘已界，故言久住他国。二者向本而还，领总譬三十子，此缘有微著之义，故言长大。缘既经苦，关佛大悲，故言遇到本国（非结缘已界等者，本结大缘，寂光为土，期心所契，法界为机，退大已来，机土全失，流浪五道，望本为他，方便有余，尚非已界，况寂光土耶？今穷子所居，现处五浊，且以所住，望本为他，自尔已来，常在三界，故云久住。此缘至长大者，机中稍厚，且与著名，仍未复初，但云三十，缘既下，以苦为机，故知犹在小化前也。到而不识，故名为遇，是昔曾见，故名为本）。二父求子中止为两者，一父求子不得，领总譬中长者，从众生退大之后，伺其大机，未得其会，故言不得。二中止一城，其家者，领总譬中宅。大富者，领总譬中长者德业，内外财富意耳。三子到父城，为二，一到城之由，领火起苦恼之相，从退大已后，处处游历，备婴辛苦。二遂到父城者，以苦为机，扣于大悲，故言遂到父城。四其父忧喜为两者，一念失子苦，二念得子乐，领总譬中一门，子既幼稚，取门不当，动父之忧，元以此门通之，故动父之喜。初子背父去，有二，一舍父逃逝。

譬若有人年既幼稚（至）或二十至五十岁。

初譬若有人，譬二乘人，菩萨位行难知，且齐已领耳。年既幼稚者，以无明厚重，覆障解心，解心无力，故言幼稚。善根被熏，稍稍欲著，名为长大。舍父逃逝者，退大为舍，无明自覆曰逃，趣向生死为逝。问：佛舍应后，众生起惑，是父离子，非是子舍父。答：由众生不感，佛则去世，还成子舍父义。久住他国者，涅槃法界，是佛自国，生死五欲，是为他国，本求出离而退堕不反，故云久住。或十是天道，二十人道，五十是五道，约于一人，备轮诸道

△二向本而还。

年既长大加复穷困（至）渐渐游行遇向本国。

上云幼稚者，幼有二义，一痴小故，二未遭苦故，则不知还，譬结缘已后，大解未浓，如痴不反，尚有残福，耽迷不反。今云长大者，以习业冥熏，微知向道，遭苦失乐，思求出要，此二为机扣佛，名为渐向父国。上文云：若人遭苦，为说涅槃，若以人天二善，非感佛缘，在三界中，不见佛父，不得出要之术为穷，八苦火烧故为困，驰骋四方以求衣食者，佛既未出，诸凡夫人，身受心法，起于四见，于中求正道如求食，求助道如求衣，以厌苦求理，为可化之缘。佛初出时，诸外道等，皆先得度，即此意也。大经云：谛观四方，喻于四谛，准此可知。渐渐游行遇向本国者，明其厌苦希脱，邪求涅槃，虽非本意，亦蒙值佛，故云遇向也。本国如上说，下文明城舍，云何分别，以断德涅槃，防非御恶为城，舍语又亲，同体大悲为舍也

△第二求子中止二者，一求子不得。

其父先来，求子不得。

初从退大已后，求机不会，不会故名不得

△二中止一城。

中止一城其家大富（至）商估贾客亦甚众多。

中止一城者，不为一子而废家业，譬佛不以一处无机，而废余方施化。今取方便有余土为国，在同居实报两间为中，有余涅槃为城，住此涅槃名止，处此为家，起胜劣两应，劣应应声闻，胜应应菩萨。五人断通惑者，同生其土，皆为菩萨，佛以胜应应之。纯以大乘家业，训令修学，中止于此，伺觅同居子机，非但中义得合，国城家业，皆悉分明。大富者，实相境为家，具足万德名为富，五度福德名为财，般若智慧名为宝，导一切悉摩诃衍名无量，金银珠等，是大乘三十七道品也。此即领上长者大富义也。仓库盈溢者，在内为盈，在外为溢，盛米为仓，盛物为库。仓譬禅定，禅生百八三昧故，库譬实相，能发十八空智慧故。自资为盈，外化为溢，领上多有田宅义也。僮仆者，方便知见波罗蜜，皆悉具足，屈曲随机，称事称理，此领上又多仆从，就位为语，二乘，及通教菩萨，别教三十心，悉如僮仆。别教圆教十地如臣，向十如佐，十行如吏，十住为民。初入佛境界，率土之滨，无非王民，虽得为民，比吏佐等，犹为疏远。十行历别修习诸法，种种驱驰如吏，十回向事理稍深，职近王边如佐，十地辅佛行化，降魔制敌，故如臣也。一心三观如象，运圆教大乘，次第三观如马，运别教大乘，即空析空观如水牛，运两教大乘，析法观自行，如鹿羊等。运二乘之法，无数者，权实诸法，皆名车乘。权实智观，名象马牛羊。非但教法甚多，观智亦复无数也。出入者，二而不二是入，不二而二是出。又不二而二是入，二而不二是出，无量还一是入，一中无量是出，化他用为出，自行用为入，出法益众生为息，化功归己为利。乃遍他国者，遍于三土，行于非道，通达佛道，即其义也。唯法性是己国耳。商估贾客亦甚众多者，诸菩萨是商人，又遍入三土以求法利，故云众多。此土菩萨往他方听法，他方大士来此闻经，往还采利也。又应化二身如贾客，将实法遍入三土，化益众生而归法身，故云甚多，如世间人令他捉财兴生，亦自兴生也

△第三子到父城二者，一求衣食。

时贫穷子，游诸聚落，经历国邑。

初内合退大乘已，备遭诸苦，深起厌患，欲求出离，取理不中，致成邪僻，因邪慧历心，易可入正，以求出世，为感佛由也。观察五阴为聚落，十二入为邑，十八界为国，历此求理，名求衣食

△二到父城。

遂到其父所止之城。

此是正向其父所止之城者，苦境为机，感佛大悲，名为到城。城即涅槃，涅槃通半满，众生习解，可有得涅槃之义，故言到城

△第四其父忧喜二者，一念失子之苦。

父每念子（至）是以殷勤每忆其子。

如来自昔至今，恒思子大机，故言每念。五十余年者，五道也。鬼道摄修罗，故言余也。未曾说者，未曾向方便有余土中臣佐吏人，说有此子机缘也。又应世已来，自昔华严方等大品诸座，未



曾向诸大士，说此声闻，本是大乘之子，既非佛子，不解佛法，或如聋哑，或华著拜座，或弃钵茫然，种种不逮也。心怀悔恨者，悔昔不勤教诏，致令无训逃逝，恨子不惟恩义，疏我亲他，内合如来悔不殷勤，令入内凡，遂退失本解，恨子无心，不能精进固志，逃迷不返，故言悔恨也。自念老朽者，化期将毕，无传大法之人，如老朽而无子也。问：法身所化诸菩萨等，悉堪补处，何遽此忧？答：法身所化，本无兴废，谁谭老朽？此非所论，今明化身眷属，则有二种，一法身大士，共相影响，迹虽弟子，本或是师，亦不约此自念老朽也。二者同居凡夫，始从化佛初发道心者，名此为子也。子继父业，令胤族不断，若身子受决，作华光佛，则一方佛种，相续不断，大乘家业，递相传付。若身子无可化之机，则大乘法财，现无付嘱，后来众生，佛种安寄？老朽兴叹，正为此也

### △二念得子为乐。

复作是念，我若得子，委付财物，坦然快乐，无复忧虑。

可度之机，名为得子。与受佛记，名付法财。称于本心，复言快乐（第一父子相失譬竟）。

△第二父子相见譬，为二，一子见父，穷子佣赁领火宅所见之火，法说所见五浊。二父见子，领火宅长者见，法说中佛眼见也。法譬并明火前见子，此中明子前见父，就佛则灵智先知，机成赴应，故言父先见子。若约众生，必先感而后应，故言子先见父，机应不可思议，不后不前，故前后互举也。文中一子见父，二父见子，此两段中，各复为四。初子见父四者，一见父之由，由求衣食，二见父之处，处在门侧，三见父之相，踞师子床，四生畏避，悔来至此。今初。

世尊，尔时穷子，佣赁展转，遇到父舍。

见父之由，由厌苦欣乐，推求理味，渐渐积习，遂成出世善根，故言佣赁展转。以此善根，能扣佛慈悲，故言遇到父舍。父喻道后法身，舍喻无缘慈悲，大小二机，双扣此舍，有大机故，故言遥见其父，有小机故，住在门侧。若唯小无大，则应不见尊特之身，父不应言，我财物库藏，今有所付。若唯大无小，不应住立门侧，子不应言，非我佣力得物之处也

### △二见父之处。

住立门侧，遥见其父。

见父之处者，即是门侧。二观为方便，即门二边，圆中之机，当门正见，二乘偏真，故言门侧。但空三昧，偏真慧眼，傍窥法身耳。遥见其父者，正见有二种，一近见，二远见。今言大机始发，扣召事远，是故言遥。又机微非堪应赴，名之为遥也

### △三见父之相。

踞师子床（至）种种严饰威德特尊。

踞师子床者，圆报法身，安处空理，无复通别二惑八魔等畏，故云踞师子床也。华严说第一义空，四无所畏为床也。宝几承足者，定慧为足，实谛为几，无生定慧，依真如境也。婆罗门，旧云高良大姓，八地已上也。刹利者，七地已还也。居士，内凡夫等，今明胜应应菩萨，即卢舍那尊特身，大机所扣者也。劣应应小乘，丈六弊衣，小机所扣者也。今经明常住醍醐，与涅槃等。法身圆顿，与华严等。所譬长者威德，及侍卫刹利婆罗门等。恭敬围绕，悉指华严中眷属，皆无异也。所

说法相，如彼所明，亦复无别。婆罗门，名净行。贵族高洁，即等觉离垢菩萨也。刹利，即是王种。九地已下，初地已上也。居士富而不贵，即三十心也。真珠瓔珞者，即戒定慧陀罗尼三昧也。价直千万者，即四十地功德以严法身也。吏民僮仆者，异门明义，即是禀方便教，断通惑者，名为民。禀别教断通惑者，名为吏。若同门明义者，还是方便波罗蜜也。内与实智同，外与机缘同，喻如吏民，有内奉外役之义也。白拂者，即是权智之用也。左右者，右即入空智，用拂四住尘，左即入假智，用拂无知尘，此二为中道方便，故言侍立。覆以宝帐者，真实慈悲也。垂诸华幡者，华即四摄，幡即神通。香水洒地者，降注法水，洒诸菩萨心地，以淹惑尘，亦是定水洒散心地也。散众名华者，布以七净华，谓戒、定、慧、断疑，道非道，知见净，断知净也。戒者，摄律仪等三种戒也。定者，首楞严等也。慧者，实智慧也。断疑者，已度二谛之疑也。道非道净者，行于非道通达佛道也。知见净者，智德圆满，了了见佛性也。断知净者，断德成就，无明永尽也。罗列宝物者，罗列诸地真实功德也。出内如前释，威德特尊者，光明无边，色相无边，相海巍巍堂堂，此华藏舍那光明遍照之尊，岂可不识，而作他释耶

#### △四见父畏避。

穷子见父有大力势（至）作是念已疾走而去。

穷子见父有大力势者，智大故，名大力。神通大故，名大势。如上身手有力义也。恐怖者，小机劣弱，怯惧大道也。悔来至此者，佛本欲以大法拟之，应不称机，但有退大之意，故言悔来至此也。窃作是念者，机中潜密，冥有此事，非是显对，见胜应身也。或是王王等者，波旬是王，徒辈为等，小机灰断，无言说道，绝于色像，既见胜应之像，非天人所及所说法相，迥异二乘，小智薄德，未曾见闻，便谓是魔，是魔所说，略开三显一，身子狐疑，将非魔作佛，恼乱我心耶？若初用大逗小，疑佛为魔，有过今日也。复次胜应譬长者，长者即表报身佛，故是王等。法身是报师，师即如王，诸经多名是经王，智契于法，即是智与法等。故名报佛为等，此乃大乘法报，非是小乘得益之处，故或是王王等也。非我佣力得物之处者，小机不能受大化也。不如往至贫里，乃至衣食易得者。净名云：能以贫所得法，度斯下劣也。但空之理，不含万德，非如来藏，故言贫里。偏空称于小智，故言肆力有地也。衣食易得者，能得有余涅槃，无漏衣食也。若久住此，或见逼迫，强使我作者，行大乘道，经无量劫，故言久住。我本厌怖生死，若修大乘，必入生死，广学万行，故言逼迫。我本乐小，而今令我发大乘菩提心，是为强使，舍大取小，故言疾走也

△第二父见子譬，亦有四，一父见子处，二见子便识，三见子欢喜，四见子适愿。今初。

时富长者，于师子座。

见子处者，即师子床也。如来法身，居第一义空无畏之境，明照机也

△二见子便识。

见子便识。

见子便识者，知是往日结缘众生也

△三见子欢喜。

心大欢喜。

心大欢喜者，佛恒伺子机，今机来称慈，是故欢喜。即是领法说而起大悲。火宅即大惊怖，彼明拔苦，故言惊怖。此明与乐，故言欢喜

△四见子适愿。

即作是念（至）我虽年朽犹故贪惜。

即作是念，库藏今有所付者，是见子适愿，昔见众生，退大取小，贫里求食，资生艰难，常欲与财，无机不得，今日机来，称大慈心，故言库藏。今有所付，我常思念者，明其非但贫无大财，又流转生死，众苦所逼，为大悲所痛，故言常思念之。虽欲救拔，无机叵济，故云无由见之。今有可度机生，故云而忽自来。称大悲心，故云甚适我愿。我虽年朽，犹故贪惜者，释于适愿之由，由一期化讫，故言年朽。未见大机，法无委付，将来之徒，从谁得脱，为求可度者，故言贪惜。今机自来，无此忧患，故我云甚适我愿也（第二父子相见譬竟）。

△第三明追诱譬，近领火宅舍几用车，远领法说寝大施小，此文为二，初遣傍人追，次遣二人诱，前追领上手手有力而不用之，又三，一用劝门拟宜无机。

即遣傍人急追将还（至）我不相犯何为见捉。

即遣傍人下四句，劝门拟宜也。智是能遣，教是所遣，理义为正，教义为傍。从佛出大乘十二部，拟宜众生，无机不受，于其如乳，故言遣傍人也。又傍人者，傍臣佐等也。即是遣法身菩萨，为说大乘，如华严中，令四菩萨说四十地，法慧菩萨说十住，功德林菩萨说十行，金刚幢菩萨说十回向，金刚藏菩萨说十地，即是遣傍人也。疾走往捉者，大乘明义，显露正直，用此赴机，疾趣菩提。故大车中云：其疾如风，且菩萨自有神力，又被佛加，亦能令彼疾入菩提。穷子惊愕下四句，即劝门无机，既现无机，纵昔曾发，废久不忆，卒闻大教，乖心故惊，不识故愕。称怨大唤者，小乘以烦恼为怨，生死为苦，若劝烦恼即菩提，即大唤称冤枉。若闻生死即涅槃，即大唤称苦痛，无机不受劝门也。我不相犯者，我不干求，何意用大化我，此领劝门二意也

△二用诫门拟宜不受。

使者执之逾急（至）转更惶怖闷绝蹙地。

使者执之逾急，强牵将还二句，诫门拟宜，前明劝善，犹是容与，我当为说怖畏之事，即是急切。强牵将还，诫以苦言，令其远恶，内既无机，外逼大化，即是强牵将还也。于时穷子自念无罪六句，不受诫门也。众生罪故，入生死狱，菩萨以慈悲故，亦同罪入狱，二乘人无大悲，名为无罪。令入生死，即是无罪而被囚执也。无大方便，而入生死，必永失三乘慧命，故言必死。思此等事，故言转更惶怖也。强以大乘，小智不解，故言闷绝。即起诽谤，必堕三途，故言蹙地。亦是迷闷，溺无明地

△三放舍劝诫，息大乘化，就此为四。一思惟息化，二释息化，三正息化，四息化得宜。今初。

父遥见之而语使言（至）莫复与语。

初有两意，一知大志弱，二知小志强。大志弱者，父遥见小去大远，故名为遥。是结缘子，故言为见。而语使言者，约教为使者，智本说教，智知无机，智息故教息。约人为使者，语诸菩萨，不须现汝尊妙之身，令二乘见，净名中，摄汝身香，无令彼诸众生而起惑著，普贤入此娑婆，促身令小，皆是其义也。勿强将来者，既无大机，恐伤其善根，故言勿强也。私谓不须此人者，思惟息劝门拟宜，勿强将来者，思惟息诚门拟宜也。冷水洒面三句，知有小志，宜以灰断理水，除见思之热面也。厌生死名背，向涅槃如面。言醒悟者，开小逗机，得离烦闷，悟四真谛也。莫复与语者，决定应息大乘教也

### △二释息化意。

所以者何父知其子（至）不语他人云是我子。

释息化意者，正厌苦欣空，亲狎下劣，无慈悲心，即畏难大法，且任其小志，抑佛本怀，所以息化也。审知二万亿佛所，曾发道心，非都无大机，且息大化，佛意未已，更俟后期也。不语他人者，于昔小乘教中，随他意语，方便覆护，称是声闻，不说随自意语，云是菩萨也

### △三正息化。

使者语之，我今放汝，随意所趣。

我今放汝，即是知大机弱，随意所趣，即是知小善强，以此二缘，故息大化也

### △四息化得宜。

穷子欢喜，得未曾有，从地而起，往至贫里，以求衣食。

息化称机，不为大教所逼，是故欢喜，无谤大罪，得免三途，故言从地。有小善生，故言而起。又前拟宜大法，迷闷不解，卧无明地，今逗以小，可得醒悟，故言从地而起。于四谛中，欲求道法，故言往至贫里，以求衣食也（初遣傍人追竟）。

△第二密遣二人诱引，此为二，一齐教，近领三车救子，远领波罗奈施权。二从又以他日下，取意领法身地，久照方便，非道树始知用小，早鉴众生，故隐尊特，亲狎垢衣，此追领往前，以成今解。问：四大弟子，何因能知法身久照？答：推近知远。若始道树，知无大机，不应兜率降神，正慧托胎，乃至现有烦恼，纳妃生子，三十四心，后身断结，验知脱大小相海微妙瓔珞，更著粗弊丈六垢衣，其已久矣。今初且释齐教领者，譬喻品文有四，一用方便拟宜，二知先心，三叹三车，四适其所愿，争出火宅也。方便品亦然。今初领上拟宜。

尔时长者将欲诱引其子（至）我等二人亦共汝作。

将欲诱引者，既息大化，不容孤弃，欲设方便，故言将欲。密遣二人者，四弟子齐已分领，不涉菩萨，故言二人。约法是因缘四谛，约理是有作真俗，约人是声闻缘觉，初拟大乘，云即遣傍人，表一实谛，一大乘教，一菩萨人。今明方便，隐实为密，指偏真为遣。约教，隐满字为密，指半字言遣。约人，内秘菩萨行故言密，外现是声闻故言遣。形色者，二乘教中，不修相好，但说苦无常不净，即是形色憔悴也。约人，则诸菩萨隐其本色，示以迹形，非了义说，无有十力无畏，名无威德也。汝可诣彼者，即以小教拟小机也。大教明理直实，故言疾走往捉。小教明理迂隐，故云

徐语。此有作处者，见修两道，是断惑作处也。倍与汝直者，五戒十善，止出三途，今四谛十二因缘，能出生死，是为一倍。又外道六行，但能伏惑，今修四谛断惑，得至涅槃，是为二倍也。穷子若许者，有机是许，即设教，无机是不许，不设教。欲何所作者，二乘唯欲除惑取证，不论净佛国土，成就众生，所以言雇汝除粪。我等二人亦共作者，二乘钝根，凭教行行，方能修业。约理者，即是智谛相资也。约人，即权人共实人修行也

△二领上先心。

时二使人，即求穷子，既已得之。

即求穷子，审知有机，故言已得。领上知先心也

△三领上叹三车。

具陈上事。

陈说雇作，领上叹三车，除苦集之粪，取道灭之价

△四领上适愿，争出火宅。

尔时穷子，先取其价，寻与除粪，其父见子，愍而怪之。

先取其价者，领上适愿，争出火宅，二乘慕果行因，所以先取也。其父见子，愍而怪之者，怪不求佛道，愍其取阿罗汉，所失者大，所得者寡，故言怪也。齐此，领法譬中意，其文竟（自此文后，法说但有施权，譬说唯有等赐，略中间二味也）（一齐教领竟）。

△第二取意领，灵智先照，久设权谋，崎岖随逐，非止树下，始见因缘，已如上说。此文为四，一领先以权智，久欲拟宜，二久知方便，是其玩好，三领久知，须叹三车，四亲教子作，适愿受行。今初。

又以他日，于窗牖中，遥见子身。

又者，郑重辞也。将欲取意领法身之地，久知大小之机，一三施化，重述佛意，故标章称又也。他日者，二乘自谓方便为己，非二乘法为他，即拟法身也。日者，时也。亦智也。依法身之时，用智照机，故言他日。若从此义，实智照实为自，权智照方便为他，齐教领，领化身用事为己日，非化身用事为他日。若就如来自行权实之智，皆名为己。如来化他权实之照，皆名为他。如来自他权实之照，照实为己，照权为他。此之探领法身之时，用化他之权智，照于权机，若有若无，照用权事，若可若否，皆是权智所照，故言他日。若从此义，齐教领，领化他之权事，故二乘称己事，探领，领法身自他之权，此权非二乘事，故称为他。虽有两意，他日俱成，今依二乘所领，又逐他日之文，以探领，领法身中照机也。窗牖者，偏见则小，表权智照彼偏机也。遥者，小去大悬，故名为遥。见子者，昔曾种大，称之为子，以大拟之，故言为见。窗牖偏狭，未宜大化，故息大而施小也

△二领知方便，是玩好。

羸瘦憔悴，粪土尘盆，污秽不净。

羸瘦等者，修因智力少为羸，修因福力少为瘦，内怖无常为憔悴，外遭八苦为悴，四住为粪土，无知为尘盆也

△三领知须叹三车。

即脱瓔珞细软上服严饰之具（至）状有所畏。

即脱妙服者，譬隐报身无量功德，四十二地戒定慧陀罗尼等瓔珞，寂灭忍细软上服，大小相海严饰之具，容服若盛，子则惊畏，二乘不宜见此相好，是故脱之。更著粗弊者，现丈六形是粗，生忍法忍是弊也。尘土盆身者，现有烦恼，有为有漏也。执除粪下，但治见思有漏之法，不论诸地清净智慧也。左手喻实，右手喻权，权用便易，自以此法，断结成佛。又用此化人，状有所畏者，示同怖生死。又有寒风马麦之报也（又有寒风等者，大论第九，佛有十恼，谓六年苦行，孙陀利谤，金锵，马麦，琉璃杀释，乞食空钵，旃遮女谤，调达推山，寒风索衣，加双树背痛为十）。

△四亲教子作，适愿受行，即是道品中七科法门，以显除粪之相，领上诸子，心各勇锐，互相推排，竞共驰走，争出火宅也。七者，一语作人譬，譬四念处是外凡位。二令勤作，勿得懈怠譬，譬四正勤。三咄男子勿复余去譬，譬四如意足。四好自安意下，名安慰譬，譬五根。五所以者何下，名无五过譬，譬五力。此前四句，是第二内凡位。六即时长者字以为子譬，譬八正。七虽欣此遇下，名教常令除粪譬，譬七觉。此二句，是第三圣位也。今初语作人譬。

语诸作人。

语诸作人者，即是说三藏，示四念处，是除粪之器，断结之境。故遗教云：常依念处行道，能破四倒，领火宅中适愿勇锐，即是闻慧也

△二领勤作譬。

汝等勤作，勿得懈怠，以方便故，得近其子。

勿得懈怠者，即是正勤。令勤修四念处也。若起懈怠，不能灭二恶，不能生二善，以二勤故，能发暖火，对火宅互相推排，入修慧暖位也。以方便故，得近其子者，念处未得理火温心，犹为疏外，不可附近，以初得暖方便，则可附近也

△三汝常此作譬。

后复告言咄男子（至）亦有老弊使人，须者相给。

咄男子者，咄是惊觉，亦是责数，上正勤中纷动，即是智法，如男子是阳性，如意足是定法，如女人是阴性，良以正勤策动，不得与真相应，故咄惊责数，令舍散入静，故咄男子也。汝常此作，勿复余去者，念处正勤动不专一，不名为常。四如意中，定不异缘，思惟则定，思惟则断，定断专一，故常不纷动，故勿余去。此犹在互相推排中，即是顶法之位也。当加汝价者，暖法观中，不能发真，如意观中，能发无漏，故言加价。若有所须者，漏无漏善，助道正道，皆从如意观求，欲须即得，四禅体含支林，如盆器，生空粗如米，法空细如面，此即正道。四谛下十六谛观，无常

如盐，苦如醋，此即助道。如米面难食，须盐酢和之，正道难显，须助道助之。莫自疑难者，结上正助，审在如意观中，故令勿疑。决定可办，如己物想，故言勿难。亦有老弊使人者，若欲直取通，以代手足，如使人驱役者，如意观中，亦有此通，但通劣弱，事同老弊，虽不丁壮，亦堪运役。又以正道求理，正道弱，未能发真，欲须助道，九想十想，八背舍等助道使人，如意观中，亦有此法。若得助助正，即成共解脱人也（九想，十想，八背舍等，具于法数）。

#### △四好自安意譬。

好自安意，我如汝父，勿复忧虑。

好自安意者，得五根，安固难坏也。我如汝父者，忍解邻真，似像未实，故言如父，亦是如子。勿复忧虑者，令其安意，破坏见思也。

#### △五无五过譬。

所以者何我年老大（至）自今已后如所生子。

我老汝少者，佛居道终，已具智断，故言老大。汝居道始，未有智断，故名为少壮。此即忍法位也。无五过者，得五力，离五恶法也。得信力故不欺，精进力故不怠，念力故不嗔，定力故不恨，慧力故不怨言。余作人者，远指外道，诸见求理，名余作人，近指暖等四位，未免五过，亦名余作人，此文无五过，即五力也。自今已后，如所生子者，下忍十六刹那，时节犹长，中忍虽复缩观，亦未是一刹那，若上忍，世间最后一刹那心，邻真逼圣，故名此位。为如所生子，即世第一法位也（下忍十六刹那下，至世第一法位者，忍应上下各十六行，乃成三十二观。今文且以四谛言之，于三十二，渐减缘行，二十四周减行，七周减缘，乃至最后，唯留一行，观一刹那，入世第一，具如玄文释签，略引俱舍文也）。

#### △六更与作字譬。

即时长者，更与作字，名之为儿。

与作字名之为儿者，得八正，入见道中，竞共驰走，故言名之为儿。世第一法，与真不久，故言即时。阿含说四果、支佛，名佛真子，菩萨不断结，子义未成（僭补曰：四果支佛，务于断结，齐教取证，菩萨不务断结，志求佛道，是真佛子也）。

#### △七常令佣作譬。

尔时穷子虽欣此遇（至）常令除粪。

譬虽为子，思惑未尽，犹居学位，未得无难，故二十年，常令除粪，亦复自知，不任绍大，正是依教修行尽苦耳。故云：犹故自谓客作贱人，若得初果厌小乐大，大乘机发者，即应授以大乘。又不须进断其余残结，正由不舍小志，大机不发，以是且令依教尽漏，故言由是之故。二十年中，常令除粪，二十年者，见谛一解脱，一无碍，思惟九无碍九解脱，故言二十年。指此一句，即是争出三界火宅位也（第三追诱譬竟）。

△第四领付家业譬，近领火宅等赐大车，远领法说中但说无上道，就此为二，初领，后付，领

付二章各二。初领二者，一心相体信，即领上免难，二委以家业，渐以通泰，成就大志，即领上索车。后付二者，一付家业，即领等赐大车，二得付欣悦，即领上得车欢喜也。由心相体信，故得委以家业。家业既谙，悉备知见，则成就大志，由意志通泰，故得付与家业。与家业故，是则欢喜，由有远近，若不先教佣作，与一日之价，岂得相体，委业付财，内合由三藏断结，堪并闻大集，受折净名，转教般若，而致付财耳。当知佣作取价，即是远由，体信委业，即是近由。又前诱引譬中，有齐教领，始自道树，终讫出宅。又有探领，始自法身，终讫思尽。今领亦二，始探领慈悲，四味调熟，终领付财，究竟一味，远近始终，合论五味。何者？即遣傍人，傍人所说，乃譬华严圆顿，此教最初，傍人譬牛，所说譬乳，内合从佛出十二部经，即初味也。以此拟二乘人，无机不受，迷闷蹙地，于其全生，如乳味也。次明密遣二人，说除粪法，此譬息大之后，鹿苑说三，于小即信，革凡成圣，如转乳为酪，内合从十二部出修多罗，即第二味也。次明心相体信，入出无难，譬三藏之后，说方等净名，扬大折小，二乘闻大不谤，折小不退，良以三藏断结，取一日价，故得恣其褒贬，若未断结，不堪闻扬大，如前不受劝门，亦不堪闻折小，如前不受诫门，而今不谤不退者，心相体信故也。亲既证小，则信大不虚，得涅槃价，故弹折不嗔，虽非己事，而不疑谤，此心淳熟，如从酪出生酥，内合从修多罗出方等经，第三味也。次明长者自知将死不久下，譬方等心相体信，入出无难，已后委以家业，使其领教，为大菩萨，说摩诃般若，既领知众物，贯统法门，心明口辩，弥益慕乐，但恨住小，非是己分，脱更开许，岂不乐哉！于是心渐通泰，成就大志，如从生酥，出于熟酥，是从方等出摩诃般若，第四味也。次临欲终时，而命其子者，此譬般若之后，判天性定父子，会三归一，付财与记，说法华之教，开佛知见，示真实相，菩萨疑除，声闻作佛，悉以如来灭度而灭度之，如从熟酥，出于醍醐，是从摩诃般若，出法华涅槃，即第五味也。四大弟子，深得佛意，探领一化五味之教，始终次第，其文出此也。领家业文为二，一相体信，二命领业，就体信复二，先明体信。

过是已后，心相体信，入出无难。

相体信者，是互相信也。谓于三藏中，得涅槃价，此既不虚，今为菩萨，说此大乘，亦复非虚，此即子信父也。佛知此等，见思已断，闻必不谤，无漏根利，闻大生信，此即父信子也。由此见尊特身，闻大乘教，名此为入。复被呵折，犹见丈六，说小乘法，名此为出。大小出入而无疑难也

△二犹居本位。

然其所止，犹在本处。

犹在本处者，虽复入出无难，得闻大乘，而谓是菩萨之事，非己智分，犹居罗汉，不言未来当得作佛，此领大集净名生酥之教也

△第二领家业，此领大品，佛命转教般若熟酥之教也。就此为二，一命知家事，二受命领知，二章各为四，初四者，一明时节。

世尊，尔时长者有疾，自知将死不久。

初将死不久者，有机，则应在为生，机尽则应谢为死。今化机将毕，应谢非久也

△二正命知家事。



语穷子言，我今多有金银珍宝（至）汝悉知之。

命知家事者，金即别教理，银即通教理，小品所明真谛，不出此二，而云多有者，理则非多，约种种门，亦得言多，例如空非十八，约破十八法，名十八空也。劝学中，明一切法门，皆是珍宝也。仓是定门，即百八三昧，库是慧门，十八空境也。通别两种定慧仓库，包藏一切禅定智慧，无所阙少，内充外溢，故云盈溢（金即别教等者，问：小品有圆，何故但云不出通别？答：一者但语通别，理已摄余，二论能诠教，必须具四，今且从理，故云不出此二。本为二乘，至此多成通别，亦且言之通别，仓库准此可知）。其中多少者，说于般若，有广略二门，菩萨行般若，应知略广相，略则为少，广则为多，自行为取，化他为与。小品中云：汝当为菩萨说，故云汝悉知之

△三诚体我心。

我心如是，当体此意，所以者何，今我与汝，便为不异。

诚体我心者，佛以般若为心，汝今传灯，当随佛意说也。又二乘人本解，是析法空，命当体此意者，命转教用诚，令同我体法空也。昔时被命，谓传灯与他，今乃知佛，令我识体之门，故言当体此意。今我与汝，便为不异者，释此有三，一被加令说，与佛不异。二就理，以诸法皆如，故得不异。善吉如，如来如，一如无二如，故言便为不异。三就今时，始悟父子天性，本来不异，而二乘人，自谓被加异耳

△四敕无令漏失。

宜加用心，无令漏失。

无令漏失者，汝为菩萨说般若教，无令漏失。二者就理，此即汝法，后时当用，是故无令漏失也（一命知家事四意竟）。

△第二受命领知为四，一正受命。

尔时穷子，即受教敕，领知众物，金银珍宝，及诸库藏。

△二无恡取。

而无恡取一餐之意。

无恡取者，善吉虽说般若，自谓我无其分也

△三未舍劣心。

然其所止，故在本处，下劣之心，亦未能舍。

犹居本处者，住罗汉位，虽复慕大，亦未定言欲作菩萨也。未舍下劣心者，虽复耻小，亦未定言舍于小证也

△四父知子意渐以通泰。

复经少时，父知子意，渐以通泰，成就大志，自鄙先心。

复经少时，父知子意下，即是领上索车譬，鄙弃先心，欲求大道，大机发也。问：何时名少时？答：一云：说般若竟，于异处游观，寻思所领大乘法门，生心贪乐，为失为不失，如此等寻思，即是大乘机发时也。此时去法华未远，故言少时。又当说无量义时，大乘机发，何以知然？无量义中，明七种方便，无量渐顿，从一法生，既闻此说，思惟昔之三藏三乘，悉从一法生，如是三乘，亦应入一，如是思时，渐已通泰，大心即发，故言成就大志也（第四领付家业中二）（初领竟）。

△第二正付家业，又二，一付业，二欢喜，初有四，一付业时。

临欲终时。

临欲终者，是明时节，化缘将讫，灵山八载，说法华经，唱入涅槃时也

△二命子聚众。

而命其子，并会亲族，国王大臣，刹利居士，皆悉已集。

聚众者，即是二万亿佛所，受化之徒，名之为子，大机熟人，十方云集，即上四众围绕者是也。并会亲族者，明十方法身菩萨影响者为亲族，影响之众，多是释迦昔日同业，并共如来于二万亿佛所，共开化之辈，于其悉是伯叔之行，故用此为亲族。国王者，一切渐顿诸经，无不称所诠之处为经王，当机益物，兴废有时，部部不同，名之为国。皆言第一，即是王义。又此经会通诸教，岂非聚集国王，故无量义中，先已收集。彼云：初说四谛，十二缘生，次说方等十二部经，次说摩诃般若，华严海空，此则普集诸经，融通渐顿，会入此典，故名会国王也。弥勒等诸大菩萨，皆是等觉为大臣，初地至九地为刹利，法王种性中生，三十心为居士，此等皆从释迦受化

△三会父子。

即自宣言诸君当知（至）此实我子我实其父。

结会父子，实从我受学。实是我子，从我起解，是我所生，我实曾于二万亿佛所，尝教大法，故我实是父。于某城中者，此经西国文多，度此甚少，或可说昔名字国土，如大通智胜因缘，今简略名字，直言某甲，是诸众生，背此大乘，起无明闇，遁入生死，故言舍吾逃走。备经五道，故云五十余年。昔在本城，怀忧推觅者，自昔法身地中，常以二智观，觅可化之机也。始于今日，感应道交。故云：忽于是间，会遇见之

△四正付家业。

今我所有一切财物，皆是子有，先所出内，是子所知。

付家业者，一切大乘万行万德，故云一切所有也。先所出内，是子所知者，追指昔日大品领教，所委有广略般若，共不共法，是汝所知，即是汝有。故法华但明佛之知见，不更广说一切行相也（一付业四段竟）。

△第二得付欢喜。

世尊是时穷子（至）今此宝藏自然而至。

欢喜者，领上各乘大车，得未曾有，自顾无心希望佛道，而今忽闻得记作佛，故云不求自得也。三藏中本心不求，方等中耻小望绝故不求，般若中虽领，非己分故不求，如此不求，而今自得也（第四领付家业譬竟）（第一开譬竟）。

△第二合譬，合文甚略，譬中已委，但合父子，余皆义含，贵在得意耳。文四，初合父子相失。

世尊，大富长者，则是如来，我等皆似佛子。如来合父，似则合子，似有二义，一取大机为子，昔未逃逝，既非真位，犹居外凡，故云似也。取小机为子者，小机似像大乘根性耳。子既逃父，贬之言似。问：初释品云：已得入真，此那言似？答：此合子逃父时，是故言似。品初明子开悟时，汝问非也

△二合父子相见。

如来常说，我等为子。

△三合追诱二，初合傍人追，二合二人诱。今初。

世尊我等以三苦故（至）迷惑无知乐著小法。

三苦者，欲界苦苦，色界坏苦，无色界行苦也。受诸热恼，即五浊障重，迷惑无知，即不受劝诫，乐著小法，即但有小志，不堪大化也

△二合二人诱，上有齐教探领，今合二意。初合齐教领。

今日世尊令我等思惟（至）勤精进故所得弘多。

从蠲除下，正合齐教，具陈上事。从我等于中勤加精进下，合上寻与除粪。得至涅槃下，合上先取一日之价，欢喜自足也

△二合探领。

然世尊先知我等（至）汝等当有如来知见宝藏之分。

上言遥见，今言先知。上言羸瘦憔悴，今言心著弊欲。上言即脱瓔珞，更如粗弊，今言便见舍弃，不为分别宝藏之分（三合追诱譬竟）。

△四合领付家业，有四，一合心相体信。

世尊以方便力，说如来智慧。

以方便力，说如来智慧者，明带三乘方便，说大乘实相，故言以方便力，于我等前，说大乘

法。亦是合出入无难，以方便力，出辨二乘。以佛智力，入明实相。若不体信，岂于我前明佛慧耶？

△二合犹在本处。

我等从佛得涅槃一日之价（至）无有志求。

△三合领家业二，初合受命领业。

我等又因如来智慧，为诸菩萨，开示演说。

△二合无希取，兼得诸也。二，一合无希取。

而自于此，无有志愿。

无志愿者，明佛加威力，令如佛心而说，故我不志愿也

△二释无希取意。

所以者何佛知我等（至）而我等不知真是佛子。

佛知我等，心乐小法，随小乘心，带方便力，以实相法，共二乘说，我等不知不共之意，故非佛子（僭补曰：前云似佛子，不知真是佛子，今日知之，复何疑乎？）

△第四合付家业，上有二，有付，有喜，今合亦二，一合付与无吝。

今我等方知世尊（至）然佛实以大乘教化。

所以者何下，释无吝之意。正由乐小，不早付大耳。于此经中下，举今证昔，今理唯一，故知昔三非实，但为未堪，故于大众前，毁訾小心，欲令舍伪取真，定知非吝，然佛之毁小时，实以大乘而教化也

△二合欢喜，亦是合于三不求之意也。

是故我等说本无心（至）皆已得之。

（僭补曰：佛子所应得者，佛子是诸大菩萨，所应得是火宅大车，及法说无上道，谓彼得者，我皆得之，欢喜自庆也）

△第二偈颂，有八十六行半，初七十三行半，颂长行，次十三行，叹佛恩深。初又二，初二行，颂法说，后七十一行半，颂譬说，法说中不颂不求，但颂自得。

尔时摩诃迦叶，欲重宣此义而说偈言。

我等今日（至）不求自得。

如文

△二颂譬说，又二，初四十一偈，颂开譬，次三十偈半，颂合譬。上开有四，父子相失，相见，委业，付财，今皆颂。初十三行，颂父子相失，有四，第一子背父去，第二求子不得，第三超颂第四忧患转深，第四渐还近父。今初一行半，颂子背父去。

譬如童子（至）五十余年。

火宅中，明长者所王国邑聚落语宽，此中明穷子轮回三界名诸国。五道，名五十余年也

△二七行，是颂父求子不得，上文有二，今颂亦二。初半行，颂觅子不得。

其父忧患，四方推求。

四方推求者，不同于上，上四方是约四谛推理，今四方是观四生中，觅可度之机也

△次六偈半，颂不以失一子废家业事。

求之既疲（至）有大力势。

造立舍宅者，有余国中，有余涅槃也。起慈悲舍，依性空宅也。往来者众者，诸土菩萨，来往听法也

△三二行超颂忧患转深。而年朽迈（至）当如之何。

无所委付，是故忧耳

△四二行半追颂上渐还向父，有二。初二行，颂近父之由。

尔时穷子（至）体生疮癬。

初近父之由，由求衣食也。从邑至邑者，根尘相涉如邑，十八界如国，修有漏善，如有所得，修二乘善，如无所得。不得大乘法食为饥饿，无大力用为羸，无大功德为瘦，有无善上起见思如疮癬（有无善上等者，虽复时缘无所得善，未能断结，故此体上，仍有见思）

△次半行，颂正近父城。

渐次经历，到父住城。

（初颂父子相失竟）

△第二七行半偈，颂父子相见。上文有二，今颂亦二，初六行半，颂子见父，次一行，颂父见子。上子见父文有四，今颂三，初半行，颂见父之由，由佣赁，遂至父舍也。

佣赁展转，遂至父舍。

△次二行半，颂见父之相也。上明见父之处，处是门侧，今言长者于其门内者，兼得处也。

尔时长者（至）注记券疏。

施大宝帐等，正见父相。处，踞师子座也。法身是师是王，报应是长者。注记券疏，即是授记，明修行也。私谓以广显略为注，授决为记，四弘誓为券，修行为疏

△三有三行半，颂生畏避之心。

穷子见父（至）欲往佣作。

如文

△后一行，颂第二父见子。

长者是时，在师子座，遥见其子，默而识之。

上半行颂见子之处，下半行，颂见子即识也（二父子相见譬竟）。

△第三有十行半，颂上追诱譬，有二，初三行，颂傍追，又二，初偈三句，颂初唤，无机不来，次迷闷一句，颂再唤不来。

即敕使者，追捉将来，穷子惊唤，迷闷蹙地。

△次二行，颂无机，即是上释放舍意也。

是人执我（至）不信是父。

△第二七行半，颂密遣二人诱引，有二。初三行，颂雇作譬，次四行半，颂教作譬。初又二，初二行，颂设方便。

即以方便（至）倍与汝价。

眇目是偏空，矧者竖短，不穷实相之源，陋者横狭，无摩诃衍众善庄严也。非四无畏，名无威。异常乐我净，名无德

△次一行，颂取价，净六根房，五阴舍也。

穷子闻之，欢喜随来，为除粪秽，净诸房舍。

△第二四行半，颂上教作，上文有四，今颂亦四，初半行颂牖中。

长者于牖，常见其子。

△二半行颂羸瘦。

念子愚劣，乐为鄙事。

△三一行颂脱妙著粗。

于是长者，著弊垢衣，执除粪器，往到子所。

△四二行半颂正教作。

方便附近（至）若如吾子。

上有七科法门，语者，即合四念处也。令勤作者，即四正勤也。既益汝价下一行，颂四如意足也。油涂足，能履深水，如神通。又油能除风，定是无乱也。饮食充足，即上米面也。荐席厚暖，即是观练熏修，定能除散动也。如是苦言，汝当勤作半行，总颂上第四安慰，第五无五过，根力既成，乃堪苦言。又以软语半行，总颂第六作字，第七令常作，并是子位也（第三颂追诱譬竟）。

△第四有十行，颂上领付家业，为二，初三行半，颂付业之由，次六行半，颂正付业。初由中半行，总颂心相体信，即入出也。

长者有智，渐令入出。

△二三行，颂委领家业三，初一行半颂受命。

经二十年（至）皆使令知。

初二十年者，不得同上，上除见思名二十，此明执作家事，或言转大乘教，教诸菩萨，断大乘别惑。或言说般若时长，凡二十年。或言住二乘位，转大乘教，为二十年。仁王般若云：二十八年，说摩诃般若

△二一行颂，犹居本位，未舍劣心。

犹处门外，止宿草庵，自念贫事，我无此物。

△三半行，颂通泰大志，大乘机动。

父知子心，渐已旷大。

△第二六行半，颂正付家业，有二。初四行半，颂正付业，次二行，颂得付欢喜。今初。

欲与财物（至）恣其所用。

正付业中有三，初一行颂上集亲族，第二有二行半，颂上定父子天性，第三一行，颂上正付与也

△次二行颂得付欢喜。

子念昔贫（至）得未曾有。

（已上颂开譬竟）

△次三十偈半颂合譬，为二，初二行合颂三譬。

佛亦如是（至）声闻弟子。

初一行中，佛亦如是一句，合第一父子相失譬。知我乐小一句，合第二父子相见譬。未曾说下六句，合第三追诱譬。初未曾说言二句，合上即遣傍人追譬。次而说我等一行，合上密遣二人诱譬。上合有齐教探意二章，今此一行，总颂其意耳

△次二十八行半，颂合第四领家业，上合有二，相信，委业。今初十八行半，但颂合委业，次十行颂合正付。初又二，今初一行，长颂命领知，上领所无也。

佛敕我等，说最上道，修习此者，当得成佛。

最上道，即是空般若。更无过其上也

△次下十七行半，正领受命，及无希取等，又二，初五行，颂正受命。

我承佛教（至）说斯真要。

佛子闻法得记者，明转教益他也。尔时谓转教，教化菩萨，不言为我

△次十二行半，颂第二无希取，此文广上也。于中又二，初一行，牒前譬帖合。

如彼穷子，得近其父，虽知诸物，心不希取。

△次十一行半，正合无希取，又为三，初一行正颂无希取。

我等虽说，佛法宝藏，自无志愿，亦复如是。

△二九行半，具智断故无希取，又为三。谓标、释、结，初为二，初一行，标断德具故无希取。

我等内灭，自谓为足，唯了此事，更无余事。

内即惑体，三界惑尽，故云内灭。故属断德也

△次一行，标智德具故无希取。

我等若闻，净佛国土，教化众生，都无欣乐。

次标智德者，既云：若闻，闻教属智，故云智德。以小智具故，不欣大智，此二并举失显过

△第二六行，双释智断二章门，此二章中，初二行释断，次一行半释智，次一行半重释断，次一行重释智。

所以者何（至）报佛之恩。

△第三一行半，结释自无希取。

我等虽为（至）永无愿乐。



(二九行半竟)

△第三一行，明佛见舍我，合无希取也。

导师见舍，观我心故，初不劝进，说有实利。

(合颂领家业竟)

△次十行颂正付业，上合有二，一正付业，二得付欢喜，亦颂亦二，初三行颂正付，次七行颂得欢喜，初三行中初一行半，牒譬帖合，次一行半，正颂合也。

如富长者(至)乃教大智。

△次七行，颂第二得付欢喜也。

我等今日(至)应受供养。

得道者，得实相道也。得果者，分得大乘习果也。此二句明开佛知也。于无漏法，得清净眼者，此二句明开佛见，见实相理也。昔日见无漏，不落凡夫，今日见无漏，不落二乘也。昔日慧眼见空，今净眼见中。持戒报者，昔持戒梵行，共显无漏，灰身灭智，无人受此果报者，今日梵行，能得无漏，即了因取果义。持戒，即缘因义。清净眼所见理，即正因义。我等真是声闻者，即大乘真位也。十信以一音遍满三千界，似道非真。入十住，即是真也。真阿罗汉有三义，此中但举应供一义也。若不生变易，杀通别惑，是不生杀贼二义，堪为十法界福田，即应供义。应供杀贼，互相显也(分得大乘习果也者，得初住时，破一品无明，名为习果)(合颂正付欢喜竟)(初七十三行半颂长行竟)。

△次下十三行，叹佛恩深，分四。初一行半，总标世尊大恩希有，无能报者。

世尊大恩(至)谁能报者。

(僭补曰：大恩希有者，如来居法身地，寂照法界五乘根性，以同体大悲，垂形雨法，各得随宜受用，无量亿劫，曾无厌倦，此恩此德，孰能报耶?)

△次五行明供养莫报。

手足供给(至)亦不能报。

(供养凡十有二，一供给，二礼敬，三顶戴，四肩荷，五美膳，六宝衣，七卧具，八汤药，九旃檀，十珍宝，十一灭后起塔，十二宝衣布地，以如是等种种供养，经恒沙劫，亦莫能报，何者?以诸供养中，法供养最，唯法供养，能报佛恩，以诸如来，尊重法故，以如说行，出生诸佛故)

△三二行半，为凡夫说人天乘。

诸佛希有(至)随宜为说。

(我佛为不思议大神通诸法之王，不于法性土中，受常寂光乐，而垂形三界，为凡夫人，忍于

斯事，说人天戒善，令不落三涂，渐入圣域，此恩此德，何能报耶？）

△四有四行，知根授法，为实施权。

诸佛于法（至）随宜说三。

（我佛为诸法之王，于法自在，知众生欲乐志力，以无量喻，而为说法。又知众生宿世善根生熟，既筹量已，于一乘道，随宜说三，既已隐实施权，而复开权显实，一句一偈，皆为授记，究竟成佛，此恩此德，谁能报者，唯有弘传妙法，寿佛慧命，庶几仰报耳）

私（章安自称）谓世尊大恩者，一如来始建慈悲，拔六道苦，与四圣乐，普十法界，入四弘中，此如来室恩。二如来行菩萨道，示教利喜，曾教我大乘，虽复中忘，智愿不失，盖如来室，清凉温暖，大慈与乐恩。三众生遭苦，视父而已，佛伺其宜，如犊逐母，备行六度，以利众生，盖如来室，遮寒障热，大悲拔苦恩。四佛成道已，应受无为寂灭之乐，而隐其神德，用贫所乐法，五戒十善，冷水洒面，令得醒悟，盖是佛衣，遮贪欲热恩。五示老比丘像，方便附近，与一日价，盖是佛衣，除见寒爱热恩。六过是已后，心相体信，弹呵贬斥，令耻小慕大，盖佛衣，遮丑陋恩。七命领家业，金银库藏，皆悉令知，盖是佛衣，与我庄严恩。八会亲族，定父子，付以家业，无上宝聚，不求自得，盖如来座恩。九十既坐座已，身意泰然，快得安隐，以佛道声，令一切闻，一切天人，普于其中，应受供养，盖如来座，令我具足自行化他恩。世尊大恩，两肩荷负，所不能报，此之谓也（十恩文者，文中自对室衣座三，初室有三恩，次衣有四恩，第八是授记恩，九十令我利物恩，所以室得衣故，有覆育之恩，室有座故，成与拔之用，座假衣室，令自他行成，衣假座室，令初后理显，是故三义合成大恩，此始□恩，将何以报？注家但云：物不答施于天地，子不谢生于父母，以感报斯亡，今意正论荷恩难报，何得以亡报释之，况复祇缘令我报亡，不得直以亡□□□，凡言亡者，治彼不亡，今非领亡，但领难报，二时既别，且释荷恩）（信解品竟）。

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经药草喻品第五。

释药草喻品，此中具山川云雨，独以药草标名者，土地是能生，云雨是能润，草木是所生所润。所生所润，通皆有用，而药草用强，有漏诸善，悉能除恶，无漏为最。无漏众中，四大弟子，以譬领佛譬，深会圣心，佛赞善哉，甚为希有，述其得解，以喻其人，故称药草喻品。

夫药草丛育日久，一蒙云雨，扶疏晔晔，芽茎丰蔚于外，力用充润于内，譬诸无漏，住最后身有余涅槃，更不愿求无上佛道。今得闻经，自乘佛乘，兼以运人。文云：我等今者，真是声闻，以佛道声，令一切闻，内外自他，具胜力用，故称药草喻品。

夫药草者，能除四大风冷，补养五脏，还年驻色（昔除四住病，但养五分身，还真理年，驻变易色）。今蒙云雨，忽成药王，饵之遍治众病，变体成仙（今荫以无缘慈云，洒以无私法雨，使其远种，获益无偏，使无常微草，乃成常住药王，自行兼人，悉除三惑，故云遍治。当知自他，并成常身佛大仙也）。譬诸无漏闻经，破无明惑，开佛知见。文云：我等今日，真是佛子，无上宝聚，不求自得，佛子所应得者，皆已得之。面于佛前，得受记荊，嘉著而称微，故言药草喻品（言嘉著等者，嘉，善也。著，满也。称字去声，善始令终，名为嘉著。闻经契理，故曰称微。且寄二乘领解以说，故皆云无漏，此并成于佛乘）。前一番是师弟领述，世界悉檀意也。次一番生善，为人意

也。次一番是对治，第一义，两悉檀意也。是名因缘释品，余约教，本迹，观心，准例可知，不复记（僭补曰：准例可知者，始结缘，中追诱，终付财，即是约教。威音是本，中间大通等皆迹，即是本迹，三惑是病，三德是药，直观三道，即是三德，是观心也）。此品是譬说中第三述成段，今言都述其周遍领解，始天性结缘，中间追诱，终于付财，自微至著，无量无边诸恩德也（始天性等者，天性，即指大通佛所，如十恩中初恩意也。中间下，具如已下九恩意也。天性犹通结缘，自微等者，从小之大，至第十恩，故云诸也。岂止一代教耶○僭补曰：记释疏中述其周遍领解，始天性结缘之语，指大通智胜佛，十六王子释迦牟尼结缘之事，窃谓若论周遍领解，大通犹是迹中之本，最初威音王佛，始是远本，何以知之？夫大通成佛已来，劫数久远，只一三千界微尘之数，释迦成道以来，已经五百千万亿那由他阿僧祇三千界微尘之数，尘之多寡，劫之久近，何可比量耶？是知常不轻，大通智胜，及然灯等，皆迹中之本，而威音王远本，不可不知。若知此本，始是周遍领解，天性结缘，其中间追诱付财等，皆迹中事也）。

△次释经文为二，一略述成，二广述成。略述又二，一双述善哉，二领所不及。今初。

尔时世尊告摩诃迦叶（至）诚如所言。

双述者，一善哉，述其两处领实，一善哉，述其两处领权。善说如来真实功德者，真实是述实，功德是述权，又华严之拟宜，领实也。三藏之诱引，领权也。方等之体信，般若之领教，俱领权实也。法华之付财，专论实也。辞致曲巧，故言善说，皆是佛法，故言真实。诚如所言者，印定之词也（双述等者，两处，谓方便火宅也。以信解中双领两处，今亦双述二处所领，若不尔者，徒述何益）

△二领所不及。

如来复有无量无边阿僧祇功德（至）说不能尽。

领所不及者，谓退、进、横、竖、亦横亦竖，非横非竖，皆不及也。所以者何？大云普覆，遍荷清凉，大雨俱沾，无不蒙泽，咸令世间，皆得知见未曾有法，那忽齐教，止领二乘得益，不道人天小草，是为退所不及。菩萨名上草，亦名小树大树，敷荣郁茂，自他饶益，而复不领，是为进所不及。又十法界，同成佛法界，那忽止领二乘，余八法界，都不涉言，是为横所不及。又七方便，从浅至深，皆入真实，余五方便，都未尝言，是为竖所不及。又三世利益，未曾暂废，是为亦横亦竖所不及（那忽下，责其齐教，通贯诸句。不道下，正述不及，退进等者，以二乘位，望上为进，望下为退，十界各各自有因果，不由次第，故名为横。一人渐起，亦得为竖。又三世名，亦横亦竖者，世世遍于十方十界，亦名为横，如是品类，皆从诸味，八教调熟，方于今日，与迦叶等，或同或别，亦名为竖，未闻遍领，故佛示之）。夫山川溪谷，总言一地，一地能生，未尝拣择，攘彼受此，草木种子，皆依于地，更无余依。一云瓊璫，无处不密，一雨一味，不隔枯荣，普润既同，普得增长，如来平等，不可思议，实不先顿后渐，初三末一，如龙兴庆云，普雨于一切，身心不降雨，除热得清凉，是为五乘七方便。十方三世平等广大，甚深博远，不可思议，无有差别，是为非横非竖，领所不及（此非横非竖不及，如下诸文，结差无差，无差即差，差即无差，今从无差，名非横竖，从而差边，如前横等）。不及之旨，非都顿夺，特以初心望后心，未穷极地，故云不尽耳。又始悟初阿，亦具后荼功德，但齐教之领，未暇进领横竖周遍耳。又权行大士，宜应如此也（一略述成竟）。

△二广述成二，长行，偈颂。长行又二，初述成开三显一，二结叹。初有法、譬、合，法中又二，初举法王劝信，二正述开三显一。今初。

迦叶当知，如来是诸法之王，若有所说，皆不虚也。

夫人王外无所畏，内不二言，何况法王？众恶已尽，万德皆圆，凡有所说，真实不虚也。佛法虽多，不出权实，权实之外，更无别法，而言无量者，此意难信，故举法王劝信。又为下大云譬作本

△二正述开三显一又二，一约教明开权显实，二约智明开权显实，由二教，显二智，由二智，说二教，智教相成也。今初。

于一切法（至）皆悉到于一切智地。

一切法者，谓七方便，横也。对一实，为竖也。若言不尔，何故二万亿佛所，初发大心，中间取小？又流转五趣，又十法界，一人尚具，况七方便耶？此法虽多，方便波罗蜜照之罄无不尽，以随其类音说之，无不逗会。为人天说戒善，为二乘说谛缘，为三藏说事度，为通教说无生，为别教说次第。开如来藏，是名述其领开三也。从其所说法下，约教述其显实也。地者，实相也。究竟非二，故名一。其性广博，故名为切。寂而常照，故名为智。无住之本，立一切法，故名为地。此圆教实说也。凡有所说，皆令众生到此智地，显实之文，灼然如日，云何闇寐，作余解耶？例大品，广历诸法，皆摩诃衍，衍即大乘，乘即实相，实相即一切智地。上文云：唯此一事实，指此地也。余二则非真，指七方便也。此约渐顿二教，述其开权显实也

△二约智开权显实。

如来观知一切诸法之所归趣（至）一切智慧。

约智开权显实者，如来观知一切诸法，乃至通达无碍二句，是能照权也。又于诸法究尽明了，乃至智慧二句，是能照实也。二智所照，偏圆两境，通达无碍，故能说权实二教，此举智释教也。开权中知所归趣，是识药。深心所行，是知病。病药俱是权法，权法各有归趣，戒善等，近趣人天，若作缘因，低头举手，远趣佛果，念处道品等，近趣涅槃，若作了因，汝等所行，是菩萨道，远趣宝所，乃至六度通别等法，近远归趣，途辙不同，亦复如是。又戒善是人天药，谛缘度是三乘人药，乃至通别等法门，是通别菩萨药。又深心所行有二种，一深心著于依正，二深心著所执之法。著依正者，起深重十恶，障人天乘，著所执法，起四倒、三道、六蔽、四住、五住等，障诸圣乘，当知深心，病相不同，权智照之，通达无碍。显实中，又于诸法究尽明了者，实智所照也。一切权法，无不入实，故言究尽。实智所知，故言了。佛眼所见，故言明。若此智，照此药此病，不照彼药彼病，彼智照彼，不能照此。种别不同者，权智照也。一智遍照一切药一切病，实智照也。能示众生如此圆境智，故言一切智慧也（一法说竟）。

△第二譬说，文为二，初譬说，后齐教称述，譬有开合，开为二，一差别譬，譬上述权教权智，二无差别譬，譬上述实教实智也。三草二木，纤浓不等，故言差别。一地一雨，普生普润，故无差别。若观其末派，谓各各不同，若究其根荣，莫非地雨，内合方便智照，七五各异，实智往照，终归一实，一实七五，七五一实，差别无差别，无差别差别也。一差别譬有六，一土地，二卉木，三密云，四注雨，五受润，六增长。今初土地譬。

迦叶，譬如三千大千世界，山川溪谷大地。

大千世界，譬众生世间。山川溪谷土地，譬五阴世间。世界无别法，为山川溪谷土地所成，众生无别法，为五阴所成（僭补曰：山川溪谷土地等配五阴，取其名数而已，不须一一局定，此是色，此是受等，借使配得十分相似，其如情无情异何？下又云：如山虽高峻，亦有湾隆等五相，乃至土地虽平，亦有丘池等五相，可见只取其名数，不烦一一局定，贵在得意而已）。譬草木虽依土地等，土地等非即草木，草木质干，但名草木，草木种子，更无别名，但取能生之功名种子，所生质干名草木，皆植根于地，地则本也。内合习因习果，虽依五阴，五阴非即因果，要依于阴，得有习因，增长成办，名习果。果因依阴而起，譬草木种子，受润增长，依山川溪谷土地而成也。别譬者，山虽高峻，亦有湾隆等五相，乃至土地虽平，亦有丘池等五相，即譬五乘五阴。山高譬菩萨五阴，川譬支佛，溪譬声闻，土地譬天，谷下譬人，一一五阴，皆有习因习果所依，犹如山川溪谷土地，皆为种子质干等所依也。又用三千大千世界，譬正因之理，通为一切所依也。山川溪谷土地，譬众生阴界入界报色心也。草木丛林，譬众生习因，此三法不相离，习依阴入，阴入不出法性，如草木依山川，山川依大千世界

△二所生卉木譬。

所生卉木丛林，及诸药草，种类若干，名色各异。

卉是草之都名，木是树之总称，众草成丛，众树成林，治病力用胜者，称为药。如善法中，皆能治恶，而无漏善，治惑义胜。下卉木中，树林枝干，覆阴广，器用大，故喻二菩萨。种类若干者，五乘七善，因果种子，故言若干，即是种类。各有称谓，即是名也。各有体相，即是色也。

△三密云譬。

密云弥布，遍覆三千大千世界。

云有形色覆阴，下文有雷声远震，覆荫譬佛慈悲，形色譬佛应世，雷声譬佛言教，密云即三密也。慈悲即意密，形色即身密，雷声即口密，弥布者遍也。既密又遍，故言弥布也。以慈悲熏应身说法，遍十法界，故言弥布也

△四注雨譬。

一时等澍。

譬用口密，八音四辩，宣注法雨，利润众生

△五沾润譬。

其泽普洽（至）大枝大叶。

法宝普雨七种众生心地，所有习因种子，即生闻慧，名为沾洽。枝叶根茎者，信为根，戒为茎，定为枝，慧为叶，次第相资，故譬此四也。小根茎等，即人天信戒。中根茎等，即二乘信戒。大根茎等，即菩萨信戒也

△六生长譬。

诸树大小（至）华果敷实。

更复略牒，明其草木，随分受润，习报两因善法，既蒙法雨，习报两果，各得生长。称其种性者，明施权称机，小者不过分，大者不减少，即是七种习报两因也。华果敷实者，习报二果也。又生长即三义，称其种性，即是生长之由，由设教称机也。各得增长，正明生长，华果敷荣，即生长之相也（一差别譬竟）。

△第二无差别譬，显于一实也。有三，初一地所生。

虽一地所生。

道前心地所生，终因道后智地（道前心地至智地者，此道前后之名，名有通别，道后定在果后，道前通至凡夫，故方便品中，亦以等觉以前为道前，此中须以博地凡夫无戒善者为道前，以五乘为道中，所以道前道后真如之理，等皆是地，地体无别，然皆能生，故知众生道前心地，奚尝不有能生性耶？而不能生不能成者，必假道后极果智地，令生令成，发心已后，究竟已前，皆假智地而成熟之）

△二一云所雨。

一雨所润。一音所宣一乘法门，开发道中五种善根，终是一音平等之教（开发道中者，且以初望后，五乘居中，非谓五乘即有真如，五种善根，即五乘也。并约如来化意边说，故云终是一音，言终是者，终无定五，故云也。被物虽五，化意唯一，从权宜边，须名四味）

△三三草二木稟益，不自觉知。

而诸草木，各有差别。

五种善根，蒙佛法雨，随分增长，而不自知五种之因，皆依一佛性，亦不自知五乘之教，为如来一音所演，皆是大乘，亦不自知究竟同归佛慧，唯有如来能知也（一开譬竟）。

△第二合譬二，初合差别譬有二（初正合，二提譬帖合）。今初正合六，第一合上密云譬，兼合世界，第二合上注雨譬，第三合上世界山川溪谷譬，第四合上草木譬，第五合上沾润譬，第六合上增长譬。今初第一合上密云譬。

迦叶当知（至）如彼大云遍覆三千大千国土。

先举佛身密，合云有形。后举佛口密，合云有声。如来亦复如是，出现于世，即是正合应身出世也。如大云起，即举譬帖合，明如来大慈现身，覆育一切也。以大音声，即是举佛口密，合云有声也。天人阿修罗，别举三善道，即是三十子，三乘根性，别稟声益也

△第二合上注雨譬二，先标章门，次劝听受，章门有六，一十号。

于大众中（至）天人师佛世尊。

十号，具舍利弗受记章中略释

△二四弘。

未度者令度（众生无边），未解者令解（法门无量），未安者令安（烦恼无尽），未涅槃者，令得涅槃（佛道无上）。

四弘者，肇云：发僧那（弘誓）于始心，终大悲以赴难，本业瓔珞，具对四谛，然彼属别，今须在圆

△三三达。

今世后世，如实知之。

△四一心三智。

我是一切知者。

△五五眼。

一切见者。

△六三不护，知道，谓意不护。开道，谓身不护。说道，谓口不护。

知道者，开道者，说道者。

（僭补曰：三不护者，凡夫随识分别，不护三业。二乘有智，护之尤谨。如来三业，当体是三密，三轮，三德秘藏，遍周法界，随机应现，故云知道开道说道，不可思议，无护不护，是谓三不护法门）六种法门，始自十号，终至三业，诸教所明一切果地神用法门，此六摄足，故略举之（先标章门竟）。

△次劝听受。

汝等天人阿修罗众，皆应到此，为听法故。

佛八音诠吐六种法门，从多为论，劝三善道，宜应往听法也（第二注雨譬竟）。

△第三合上山川譬。

尔时无数千万亿种众生，来至佛所而听法。

揽果报而有众生，如依山川得有世界等。百千万亿者，即是十法界众生也。今正语七方便众生差别，配如上说（即上山川溪谷土地，譬七方便五阴）

△第四合上卉木譬。

如来于时，观是众生，诸根利钝，精进懈怠。

于时者，若论渐初，即是鹿苑初说三乘时。若论中间，处处得论于时。利钝者，总判，三途因恶果苦，不能受道，名为钝。七种方便，闻教得益，名为利。别判，人天但受果报，不肯受道，名为钝。三乘根性，断惑出界，名为利。又声闻观生灭名为钝，菩萨观不生灭名为利，通别圆云云（僭补曰：通别圆云云者，通体诸法缘生，本无生灭，别从空出假，三假聚集，离诸生灭，圆观诸法，即空假中，一色一香，无非中道，皆实相也。利钝可知）。精进懈怠者，三途放逸名怠，人天持五戒十善为精，人天不厌苦为怠，二乘怖畏无常为精，二乘贪证，不求作佛为怠，菩萨志求佛道为进

### △第五合上受润譬。

随其所堪，而为说法，种种无量，皆令欢喜，快得善利。

随其所堪，即是称会机宜，无增减之失。欢喜得善利，即是各蒙法润受益也。（随其至无增减之失者，称五乘机，故无增减，如人机授以十善为增，天机授以五戒为减，如是乃至菩萨，展转相望亦然。欢喜得善利下，随其所宜，得四悉益也）

### △第六合上增长譬。

是诸众生（至）于诸法中（三乘一乘），任力所能，渐得入道。

现世安隐，后生善处者，即是报因感报果，合华敷增长，亦得闻法，乃至入道者，即是习因牵习果，合上果实增长。既闻法已离诸障碍二句，合上增长之由，现世安隐，正合增长，后生善处，是合增长之相也。佛如大云，普覆一切，三途亦得沾润增长。如说般若方等，明地狱得益也。又诸经中，亦说龙鸟鬼神等，闻法得道，若火灭汤冷，即是现世安隐。或生天上人中，即是后生善处。于天人中修道，即是以道受乐。若人天闻法持戒，福德扶身，鬼龙不犯，即是现世安隐。或天还生天，人还生人，或天人互生，即是后生善处，生能悟解，即是以道受乐。二乘闻法，得有余涅槃，是现世安隐。如下文云：是人于所得功德，生灭度想，我于余国作佛，更有异名，此人于彼国，得闻是经，指方便有余之土是善处，于彼闻经，是得道受乐。若生身菩萨，闻卢舍那佛说法，得无生忍，即现世安隐。后生净满世界，为法身眷属，即是善处，以道受乐。离诸障碍者，即是现世安隐，任力所堪，渐得入道，即后世以道受乐（初正合竟）。

### △第二提譬帖合六意。

如彼大云（至）各得生长。

六意者，大云帖合第一形声两益。雨于一切，帖合第二六章法门。卉木丛林，帖合第四受化众生，利钝怠进，习因深浅。如其种性，具足蒙润，帖合第五受润得法利。各得生长，帖合第六现世安隐增长也（帖合六章门者，六章正出注雨相故）（一合差别譬竟）。

△第二合无差别譬为二，一正合，二提譬帖合。正合有三，一无差别意，合上一地一雨，二差别意，合上草木差别，三如来能知，释成两意。今初。

如来说法一相一味（至）究竟至于一切种智。

无差别者，谓一相一味，一相合上一地也。又一相即无住本，立一切法，无住无相，即无差别



也。立一切法，即有差别，差别如卉木，无差别如一地，地虽无差别，而能生桃梅卉木等差别，桃李卉木虽差，同稟地之四微。若知四微桃李，即识实中有权，解无差别即是差别。若知桃李四微，即识权中有实，解差别即是无差别，以是义故，以一相合上一地譬也。一味即是实教，纯一无杂，例一相可解。解脱者，无分段变易二边业缚故，名解脱相。离相者，得中道智慧，此慧能远离二边，无所著故，名离相。灭相者，二边因灭，得有余涅槃，二边果灭，得无余涅槃，故名灭相。究竟至于一切种智者，若得二边灭相，即是通别二惑尽，入佛知见，以一切种智心中行般若，初发毕竟二不别，故言究竟。此即佛之智慧，故言一切种智也

△第二差别意，合上草木差别。

其有众生闻如来法（至）所得功德不自觉地。

众生，是山川假实之差别，亦是种子之差别，如来即是云，闻法即是雨，读诵修行即是润，功德即增长，如此等差别，皆不能知也

△第三如来能知，释成两意，以无差即差，差即无差也。所知之境，略举十种，合为四意，一约四法知，二约三法知，三约二法知，四约一法知。今初约四法知。

所以者何，唯有如来，知此众生，种相体性。

一约四法者，谓种、相、体、性。种者，三道是三德种。净名云：一切烦恼之缚，为如来种，此明烦恼道，即般若也。又云：五无间皆解脱相，此明不善法，即善法解脱也。又云：一切众生即涅槃相，不可复灭，此即生死是法身也。直观三道为法身般若解脱三德，众生不知，如来能知也。又相体性者，约十法界十如中释，若论差别，即十法界相体性。若论无差别，即佛法界相体性。差别及无差别，如来能知，差即无差，无差即差，如来亦能知

△二约三法明如来能知，三法者，即是三慧，仍有三重，一三慧境，二三慧体，三三慧因缘。

念何事思何事（至）以何法修。

初三句，明三慧境，念即闻慧，谓念取所闻之事。二云何念三句，是三慧体，谓返观能闻等，即体也。三以何法念三句，即是三慧取境闻法，是其因缘也。如此三乘三慧，昔谓境体因缘，有异，即是差别。若入圆妙三慧，即无差别，此有差别无差别，如来能知。又差即无差，无差即差，如来亦能知

△三约二法明如来能知。

以何法，得何法。

以何法，即是因。得何法，即是果。五乘之因，各得其果，即是差别。众生如，佛如，一如无二，唯是一因一果，即无差别。无差即差，差即无差，如来能知

△四约一法如来能知。

众生住于种种之地，唯有如来如实见之，明了无碍。七方便住于七位，故言种种之地。此

即差别。如来用如实佛眼见之，如众流入海，失于本味，则无差别。随他意语，以智方便而演说之，则如来能知差别，其所说法，皆悉到于一切智地，则如来能知无差别（一正合无差别譬竟）。

△第二举譬帖合众生不知，有二，初正帖合，二牒前结叹如来能知。今初。

如彼卉木丛林诸药草等，而不自知上中下性。

会义云：未开显时，七方便人，皆同卉木，但能受润增长，不能自知。既开显后，方知三草二木，若根若茎，枝叶华果等，无非地之四微，则能全悟众生性德理地，而为诸佛究竟一切智地。从此智地，兴大悲云，注权实雨，化化无尽，如来所以说法华经，欲人悟此性修秘要而已。

△二牒前结叹如来能知，有二，一正明如来能知。

如来知是一相一味之法（至）终归于空。

（僭补曰：如来能知者，知三乘五乘七方便人，于性德理地，蒙如来一云一雨之润，各得随根增长，而不自知，唯佛能知，此一句标也。所谓解脱相下五句，是释上一相一味之词，其解脱离灭，已如上释，究竟涅槃常寂灭相者，所谓诸法从本来，常自寂灭相，终归于空者，中道第一义空，此事向已释竟，今复释者，盖殷勤珍重，指掌叮咛，令不知者知也）。

△二释疑。

佛知是已（至）是故不即为说一切种智。

佛昔已知始末皆一，何不鹿苑即为说实。释云：观众生心欲，随三悉檀而将护之，恐其诽谤，故不务速说。欲识佛性义，当观时节因缘，今日方说也（一譬说竟）。

△第二齐教称述，疑者闻佛无量功德，谓四弟子齐教领解，何云是实？故佛称述，虽未及遍领，齐教（领开显不虚）亦是引发下根，令同得悟，文为二，一称述。

汝等迦叶，甚为希有，能知如来随宜说法能信能受。

先叹希有者，凡夫有反复，闻能得益，菩萨是己事，解不多奇，二乘入无为正位。又能舍证入实，甚为希有，能知随宜说法，述能领开三，次言能信受，即述其领显一也。

△二释疑。

所以者何，诸佛世尊，随宜说法，难解难知。

明佛于一道说三，深玄难解，而汝能信也。私谓前文云：如来复有无量功德，汝等说不能尽。后文云：汝等甚为希有者，佛恩普被，犹如云雨，靡不覆润。佛恩普载，犹如大地，靡不生成。岂有一机一方而已，故言汝等说不能尽。佛恩虽普，众生日用，不自觉知，如三草二木，植根乎地，稟润乎雨，而不能知，汝等能知，甚为希有（一长行竟）。

△二偈颂，有五十四行半，颂上开显，有法譬。今皆颂，初四行颂法说，次五十行半颂譬说，法说复二，一举法王，二明开显。今初半偈，颂法王不虚。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

破有法王，出现世间。

△次三行半，颂开显，上文二教二智，今亦具颂，初一行半颂二教，后二行颂二智。初半行颂权教。

随众生欲，种种说法。

△二一行颂实教。

如来尊重，智慧深远，久默斯要，不务速说。

△后二行颂二智。今初一行颂释权智。

有智若闻，则能信解，无智疑悔，则为永失。

（僭补曰：如来久默不说，而今日为舍利弗四大弟子等作法譬两说，述迦叶等能闻能信能解，而叹其有智。其无智者，虽闻而反生疑悔，则永失法利。无智指前五千退席，及末世众生，闻经而不生信解者，其失甚大也）

△次一行颂释实智。

是故迦叶，随力为说，以种种缘，令得正见。

随种种缘，说种种教，悉为令得大乘正见，此颂是如来四悉檀意。破有法王，即对治意。随众生欲，即世界意。智闻信解，疑悔永失，是为人意。令得正见，第一义意。三悉檀，即颂上以智方便，而为演说，令得正见，颂上到一切智地（初颂法说竟）。

△第二五行半，颂上譬说，初十行半颂开譬，次四十行颂合譬，上开有差别无差别二譬，今初九偈半，颂差别譬，次一行，颂无差别譬，上差别有六，今亦颂六，初三行颂上云譬。

迦叶当知（至）如可承揽。

云譬应身，应身随智慧行，故言慧云。能具十二部法，故言含润也。若应身不说法，如须扇多佛等者，此云不含润也。身放大光如电曜，口震四辩如雷声也。九十五种邪光不现，故言掩蔽。除九十八种恼热，如地上清凉也。如可承揽者，应身降世，似同三有，有心往取，实不可得也

△二一行颂上注雨譬。

其雨普等，四方俱下，流注无量，率土充洽。

八音四辩，宣注法雨，四方俱下，一时俱闻，亦云四等也。凡有心者，皆蒙利润，故言率土充洽也。此则成上。又成下山川譬也

△三一句，颂上土地山川譬。

山川险谷。

即是七方便众生五阴，今蒙法雨，身口柔软，如土地得泽也

△四二句，颂上卉木譬。

幽邃所生，卉木药草。

幽邃所生者，譬众生久远所植习因，隐在阴界入内，故言幽邃。今蒙法雨，悉得开发，故言所生

△五两行三句，颂上受润譬。

大小诸树（至）随分受润。

百谷语通，取五谷譬五乘，能生百善也。甘蔗蒲萄譬定慧，干地普洽，譬未信者令信，余譬如文

△六两行，颂上生长譬。

一切诸树（至）皆得鲜泽。

△次一行颂上无差别譬，上文有三，此中略不颂一地，而所生兼之。

如其体相，性分大小，所润是一，而各滋茂。

初二句二字，颂所生所润。次是一二字，颂能润。则是颂无差别也。而各滋茂，颂差别不自知也（一颂开譬竟）。

△第二四十行，颂上合譬有二，初三十五偈，颂合差别。次如是迦叶下五行，颂合无差别。上合差别譬，前正合，后举譬帖，今颂亦先合，次便举譬帖，初一行，颂合云譬，上两句，以身合云，下两句，举譬帖合。

佛亦如是，出现于世，譬如大云，普覆一切。

△二有八行半，颂上合注雨譬，初三行，略颂十号。

既出于世（至）犹如大云。

此三行颂十号者，文略义含，出世，即无上士。及佛，为说，即正遍知。明行足，世尊，即第十号。于天人中，即调御丈夫。及天人师，如来，即第一号。来善去善，兼于善逝，又出于世，即世间解

△二六章门中，但颂二章，初一行半，是颂四弘誓。

充润一切（至）及涅槃乐。

四弘者，充润众生，即初弘誓。皆令离苦，即第二誓。皆令离于因果苦故，得安隐乐，即第三誓。及涅槃乐，即第四誓。五乘咸有世间之乐，皆令得于第一之乐

△二四行颂劝听受，于中初二行先叹佛，次为大众下二行，以能说人尊，故所说法妙，七善无不皆归一乘，故劝听受，此举无差以释于差。

诸天入众（至）而作因缘。

（第二合注雨譬竟）

△第三有四行，颂合上山川譬。

我观一切（至）如雨普润。

山川譬七种五阴众生，如雨注不择溪谷，佛平等说，故无彼此。有机为此，无机为彼，植善为爱，行逆为憎，佛事为自，魔事为他，机感而来，机尽而去，入实为坐，出权为立，佛观众生为若此，即是等雨山川之意。颂上无数亿种众生，来至佛所而听法也

△第四二行，颂上如来于时观是众生，于中初行半，颂合上所生草木丛林，后半行，颂合上能生等雨法雨。

贵贱上下（至）而无懈倦。

贵贱乃至利钝，约七方便传传作之也（贵贱上下约位，持戒毁戒约行，利根钝根约习，亦须具历五乘七善，展转说之）

△第五有十一行，颂上种种无量，皆令欢喜，合受润譬，文为三，初一行总明受润，次七行别明受润，后三行结。今初。

一切众生，闻我法者，随力所受，住于诸地。

△次七行别明受润，文为五，初一人天，俱未断惑，合为小草。

或处人天，转轮圣王，释梵诸王，是小药草。

△二二行明二乘，俱有断证，合为中草。

知无漏法（至）是中药草。

△三有一行明六度，志求作佛度生，胜于二乘，为上草。

求世尊处，我当作佛，行精进定，是上药草。

△四一行半明通教，已断通惑，誓扶余习，涉有化他，望下为优，比上为劣，故名小树。

又诸佛子（至）是名小树。 △五有一行半明别教，自行化他，高广为胜，故名大树。

安住神通（至）名为大树。

草既有三，约三教菩萨，树亦可作三。六度约三僧祇，通教约七八九地，别教约三十心（次七行明别受润竟）。

△后三行结所润能润，又二，初一行半，举譬帖释所受润，虽明七种，七种为少，如海一滴。

佛平等说（至）所禀各异。

△二一行半明能润，佛智多如海也。

佛以此喻（至）如海一滴。

（第五合受润譬竟）

△第六八行半，颂诸众生，闻此法已，合欢喜增长譬，又二，前两行总颂增长。

我雨法雨（至）渐增茂好。

初偈总颂增长，次偈举譬帖释

△二有六行半，别明增长为四，初一行半，明人天增长。

诸佛之法（至）皆得道果。

普得具足，是颂现世安隐。渐次修行，是颂后世以道受乐

△二一行半，颂二乘增长。

声闻缘觉（至）各得增长。

住最后身，有二解，一云：二乘已断通惑，住最后身，若不值佛闻法，灭寿取证，则增长义不成。二云：二乘得有余涅槃，住最后身，得佛五味调熟，得入法华，闻大乘得解，即是增长也

△三一行半，是通教增长。

若诸菩萨（至）而得增长。

坚固，是体法慧，了达三界，是断惑尽

△四二行，是别教增长。

复有住禅（至）而得增长。

问：一云一雨，与一音同异？答：下地以一音令他闻一法，佛以一音随类各解，今一云一雨，正是随类之一音也。毗婆沙言：佛以一音说四谛，五人闻人语，八万诸天闻天语，地狱夜叉，各闻同其语，唱告至梵天是为梵音，亦是佛报得清净音声最妙，号为梵音。若报得梵音，则人所不闻，

闻亦不解（初颂合上差别譬竟）。

△第二五行，颂合上无差别譬，又为二，前一行半，颂无差别之差别。

如是迦叶（至）各得成实。

譬如大云，以一味雨，即颂合上一味雨无差别也。润于人华，各得成实，即是颂上差别也

△二三行半，颂差别无差别。

迦叶当知（至）悉当成佛。

次迦叶当知以诸因缘下，即是明权。权即差别，合上所生也。今为汝等者，即是显实。实即无差别，合上一地也。非灭度者，未度变易也。独言二乘者，为其保证强也。人天不许果为涅槃，菩萨不中间取证也。是菩萨道者，菩萨行道，亦须断通惑，汝已断尽，即是菩萨道。法华论，谓发心退已还发，前所修善不灭，同后得果，二乘智断，是菩萨道者，二乘执其果，故斥言是菩萨道，道即因也。问：菩萨亦有果？信解云：得道得果。大品云：有法是菩萨道，无法是菩萨果，何故不言是菩萨果？答：此义亦应得，今言若道若果，皆是佛因，因即是道也（有本此文后，更有长行偈颂一段，乃隋朝笈多所译，名添品法华。又移嘱累安劝发品后，其余仍旧，无所改也）（药草喻品竟）。

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经授记品第六。

释授记品，梵音和伽罗，此云授记。诸经破授记。净名云：从如生得记，从如灭得记，如无生灭，则知无记。思益云：愿不闻记名。大品云：受记是戏论，今经云何？答：若见有记记人，此见须破。菩萨誓记，此记须与，世谛故记，第一义故无，四悉适时，如下说。若通途记，如法师品初。若别与记，如三周后说。若正因记，如常不轻。若缘因记，如法师品十种供养。若了因记，如授三根人。若正因记则广。若缘了记则狭。或迟记，或速记，或佛记，如此文。或菩萨记，如不轻。虽无劫国之定，亦得是记。复悬记，如化城品未来弟子是也（或迟如声闻，或速如龙女）。他经但记菩萨，不记二乘。但记善，不记恶。但记男，不记女。但记人天，不记畜。今经皆记。若首楞严有四种记，今经具之。未发心与记，如常不轻品。发心现前无生，三周记是也（又诸经为对菩萨，多授法身究竟果记，今此品中，祇记八相，如前后说）。原诸佛本为大事因缘出世，令众生开示悟入佛之知见。今大事已显，佛已说竟，众生已入，畅佛本怀，众生愿满，法应与记，如父遇子，岂不付财？又无生现前，必由实解，开佛知见不谬。又明了佛性，故与授记。小乘入实，决定作佛故记。授记，亦云受决，受蒞。授是与义，受是得义，记是记事，决是决定，蒞是了蒞。中根人闻法譬二周，开三显一，具足领解，如来述成，虽自知作佛，而时事未审。若蒙佛诚言，授其当果，劫国决定，近远了蒞，则大欢喜。今从佛授与得名，故言授记品。此文是譬说第四段，上三段皆以譬喻说之。此中授记，亦用譬喻论记，无第五段，指上指下，略不论耳。又药草喻中，明一切受润，各得增长，审知四众，皆获利益，经家略不出耳

△次释经文为二，一正与中根授记，二许为下根宿世之说。初又二，先授迦叶，次授三人，并有长行偈颂，迦叶长行中有六，一行因。

尔时世尊说是偈已（至）广宣诸佛无量大法。

△二得果

于最后身得成为佛（至）天人师佛世尊。

△三劫国名字。

国名光德，劫名大庄严。

△四寿命。

佛寿十二小劫。

△五正像久近。

正法住世，二十小劫，像法亦住，二十小劫。

△六国净。

国界严饰无诸秽恶（至）虽有魔及魔民皆护佛法。

△二偈颂中，初四行行因。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

告诸比丘（至）无上之慧。

△次半行得果。

于最后身，得成为佛。

△三六行国净。

其土清净（至）不能数知。

△四半行佛寿。

其佛当寿，十二小劫。

△五一行正像。

正法住世，二十小劫，像法亦住，二十小劫。

△六半行总结，略劫国名。

光明世尊，其事如是。



△第二授三弟子记中复二，一请记，二与记。请记中七偈，初一行正请。

尔时大目犍连（至）而说偈言。

大雄猛世尊，诸释之法王，哀愍我等故，而赐佛音声。

△次二行半开譬。

若知我深心（至）然后乃敢食。

△三二行半合譬。

我等亦如是（至）尔乃快安乐。

△四一行结。

大雄猛世尊，常欲安世间，愿赐我等记，如饥须教食。

△第二与三人记，各有行因得果，劫国寿命，法住数量，悉如文。初须菩提。

尔时世尊，知诸大弟子心之所念（至）及声闻众。

△偈中初一行诚听。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

诸比丘众，今告汝等，皆当一心，听我所说。

△次二行行因。

我大弟子（至）渐具大道。

△三一行得果。

最后身得，三十二相，端正殊妙，犹如宝山。

△四六行半国净。

其佛国土（至）听受佛语。

△五半行佛寿。

其佛当寿，十二小劫。

△六一行正像，闕劫国。

正法住世，二十小劫，像法亦住，二十小劫。

△第二大迦旃延。

尔时世尊复告诸比丘众（至）像法亦住二十小劫。

△偈中初一行诫听。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

诸比丘众，皆一心听，如我所说，真实无异。

△次二行行因。

是迦旃延（至）供养舍利。

△三三句得果。

其最后身，得佛智慧，成等正觉。

△四三行一句国净，阙佛寿正像。

国土清净（至）庄严其国。

△第三大目犍连。

尔时世尊复告大众（至）像法亦住四十小劫。

△偈中初四行半行因。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

我此弟子（至）诸佛塔庙。

△次一行半，得果兼国名。

渐渐具足（至）栴檀之香。

△三半行佛寿。

其佛寿命，二十四劫。

△四二行半国净。

常为天人（至）皆不退转。

△五一行正像。

佛灭度后，正法当住，四十小劫，像法亦尔。

△第二有二行半，许为下根，更说宿世。

我诸弟子（至）汝等善听。

此人已闻法譬，复见上中受记，而犹疑不了，深生愧耻，欲增进其道，先许总记，更说宿缘（云云）（授记品竟）。

妙法莲华经文句纂要卷第四

妙法莲华经文句纂要卷第五

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霈纂要

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经化城喻品第七。

释化城喻品，化者，神力所为也。以神力故，无而歛有，名之为化。防非御敌，称之为城。内含二乘涅槃，乃权智所为也。以权智力，无而说有，用教为化，防思御见，名为涅槃。暂以苏息，引入宝所，未究竟而言灭度，权假施設，故言化城。喻如前说（即动树训风，举扇类月等），此因缘释也。约教者，若三藏义者，于涅槃生安隐想，生灭度想。若通教二乘，与三藏同，菩萨不尔。释论云：菩萨过险，一脚入城，一脚门外，忆众生故，从城入险，誓愿扶余习入生死，而不以空为证也。别教不道城如化，用城防险，从城门经过，将城作方便，断见思惑，不道此为极也。圆教知无贼病，亦不须城。今是圆教意，故题为化城即宝所也。此品说因缘事，下根得悟，应名宿世品。答：品初广说因缘，末则结譬化城。若从前，应称宿世，经从未，故言化城。又上根疑薄，但取道树三七思惟，以明机缘。中根疑浓，探取二万亿佛所，教无上道，以为机缘。下根疑复厚，则明宿世久达机缘。若从宿世之始，明久远因缘，语其中间，言其化城，明其究竟，言其宝所，经家处中标品，收得初后，从此义便，故言化城品。问：化城是权，宝所是实，何意弃实从权？答：由知城是化，则知宝所是实，故标化不失实也。

△次释经文，此品正说因缘，后两品授记，初又二，一明知见久远，二明宿世结缘，此二各有长行偈颂，初长行有三，一出所见事。

佛告诸比丘（至）彼佛灭度已来甚大久远。

△二举譬明久远。

譬如三千大千世界（至）百千万亿阿僧祇劫。

△三结见昔如今。

我以如来知见力故，观彼久远，犹若今日。

（如来三达明远，如见今日，所引往事，决定不虚）

△二偈颂有七行，颂前三义，初一行颂所见事。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

我念过去世，无量无边劫，有佛两足尊，名大通智胜。

△二四行颂譬久远。

如人以力磨（至）如是无量劫。

△三二行颂结今昔。

如来无碍智（至）通达无量劫。

（一明知见久远竟）

△第二正明结缘为二，初结缘由，二正结缘。由中又二，远由，近由。远由又二，一大通佛成道，二十方梵王请法。今初五，一佛寿长远。

佛告诸比丘（至）寿五百四十万亿那由他劫。

△二成道前事有二，一佛坐道场。

其佛本坐道场，破魔军已，（至）犹不在前。

诸佛道同，为缘事异，释迦苦行六年，草生攒髀，至肘不觉，诸天哭唤，动地不闻，移坐得道，弥勒即出家日得道，彼佛十劫，犹不现前，非根有利钝，道有难易，缘宜賒促，应示长短耳

△二诸天供养。

尔时忉利诸天（至）至于灭度亦复如是。

（僭补曰：大通如来，虽坐道场，未曾成佛。然诸天始终供养，皆备于此时，乃是如来修成功德，亦是诸天福力所感，遇佛成道，乃至涅槃，大申供养，曾无断绝，是为缘因佛性也）（二成道前事竟）

△三明正成道。

诸比丘（至）成阿耨多罗三藐三菩提。

（僭补曰：诸佛因地，发愿度生，众生界空，方成佛道。若生界未空，则无成佛之期。大通智胜佛，十劫坐道场，佛法不现前者，以众生界未空，愿力所持，令佛法不现前耳。过十小劫，诸佛之法乃现在前，成三菩提者，功成道著，自然成佛，非佛本愿也。古喻如拨火杖，意在拨火，拨之

既久，自然而烧，本不欲烧也。拨火喻智德，杖烧喻断德，智断圆满，不期成而成也。然虽成佛而度生之愿未满足，果后行因，尽未来际，无有尽也）

△四明成道后眷属供养。

其佛未出家时（至）以偈颂曰。

大威德世尊（至）归命无上尊。

△五明请转法轮。

尔时十六王子（至）重说偈言。

世雄无等伦（至）当转无上轮。

（一大通佛成道竟）

△第二诸梵天请，文二，一威光照动。

佛告诸比丘（至）胜诸天光。

初威光者，过去因果经云：萨婆悉达处胎时，三千国土，朗然大光，日月所不照处大明，其中众生，各得相见，初成道时亦如是，朝为色天，中为欲天，晡为鬼神说法，夜亦如是。观解，忽生众生者，心性本净，阴入界覆之则暗。若修观慧，本性理显。又两山（二铁围山）是二谛，其国中间是中道，日月光为二智，佛光是中道无分别智光，照本有三谛，洞然明现

△二十方梵请，文为二，先九方，后上方，九方为四，一东，二东南，三南，四总明六方，前三方，梵文各有七，一睹瑞，二惊骇，三相问决，四寻光见佛，五三业供养，六请法，七默许，皆如文。上方梵，止有六，世尊即说，故无默许。今初东方。

尔时东方五百万亿诸国土中（至）而说偈言。

我等诸宫殿（至）遍照于十方。

尔时五百万亿国土诸梵天王（至）以偈颂曰。

世尊甚希有（至）惟愿哀纳受。

尔时诸梵天王（至）而说偈言。

世雄两足尊，惟愿演说法，以大慈悲力，度苦恼众生。

尔时大通智胜如来，默然许之。

△二东南方。

又诸比丘东南方五百万亿国土（至）而说偈言。

是事何因缘（至）度脱苦众生。

尔时五百万亿诸梵天王（至）以偈颂曰。

圣主天中王（至）今得值世尊。

尔时诸梵天王（至）而说偈言。

大圣转法轮（至）忍善者增益。

尔时大通智胜如来，默然许之。

△三南方。

又诸比丘南方五百万亿国土（至）而说偈言。

我等诸宫殿（至）为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王（至）以偈颂曰。

世尊甚难见（至）惟愿垂纳受。

尔时诸梵天王（至）以偈颂曰。

惟愿天人尊（至）当演深远音。

尔时大通智胜如来，默然许之。

△四总明六方（总明六方者，一西南，二西方，三西北，四北方，五东北，六下方，以省文故，例上三方，共九方也）

西南方，乃至下方，亦复如是。

（先九方竟）

△后明上方。

尔时上方五百万亿国土（至）而说偈言。

今以何因缘（至）为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王（至）以偈颂曰。

善哉见诸佛（至）皆共成佛道。

尔时五百万亿诸梵天王（至）而说偈言。

世尊转法轮（至）无量劫习法。

旧云：东、东南，请小。七方请大，上方请小大，若释论明梵本请大，佛虽说小，未遂所请。若依方便品文，梵王请大，然佛佛道同，不应偏请。又如今佛，自始至终，具转五味法轮，一一皆酬梵请，彼亦应然。初十六子请转满教，如今佛说华严，东、东南二方。请转半教，如今佛说三藏。后七方请转对半明满，如今佛说方等。上方梵请带半明满，如今佛说般若。后十六子请废半明满，如今佛说法华醍醐教也。今古节目，文义相应（一结缘远由竟）。○第二结缘近由，由佛受请说法故，后得覆讲，正作结缘，文为二。一先转半字法轮，二诸王子，请转废半明满字法轮，初为二，一受请说法，二闻法得道。今初。

尔时大通智胜如来（至）生灭则老死忧悲苦恼灭。

此中应说三乘，如序品文，而今不说者，正为下根论昔结缘，今日开显，略不言六度耳。三转者，谓示、劝、证，亦将三转，对示、教、利喜，示即示转，教即劝转，利喜即证转也。亦对见谛、思惟、无学也。为声闻三转，为缘觉再转，为菩萨一转，何故尔？由根利钝（即三刀斫木之意），此一往说耳。通则例皆三转，何故三转？诸佛语法，法至于三，为众生有三根故。大论，及婆沙，希作此说。问：初为五人作下根说，今云何作三根耶？答：当时有八万诸天密证无生，何云无三根，为生三慧三道故（声闻、缘觉、菩萨）。十二行法轮者，有二，一教，二行。教十二者，即示劝证是也。行十二者，三转皆生眼智明觉。又教十二为能转，行十二为所转，十二行是轮，十二教非轮（言是轮非轮者，轮以摧碾为义，唯教为行，岂能摧惑，若不摧惑，亦无轮名）。若作二轮义，眼智明觉者，约四十八法，于上下四谛，开此四心（即眼智明觉），成十六心，谓苦法忍为眼，苦法智为智，苦类忍为明，类智为觉，忍因智果也。余三谛亦尔，故成十六心。三根人各得十六心，故成四十八行也。十二谛（约三转各四谛）是教法轮，十二行是行法轮，教轮则能转，唯是一权智，所转，则有十二教也。若行法轮，能转之教有十二，所转之行亦十二，或通三人，或约一人。今就见道三人，利根闻示转，即生眼智明觉，三人合举，故言十二行也。沙门等所不能转者，沙门不闻，尚不能知，何况能转？婆罗门虽闻其名，不解其理，魔梵亦尔。夫转者，转此法度入他心，令彼得悟，破六十二见，乃名转法轮。为无此义，魔梵等所不能转，小乘四谛，以生灭为体，大乘以无生为体。十二因缘者，还是别相，细观四谛耳。约苦集，即有无明老死。约道灭，即有无明灭，乃至老死灭也。涅槃经云：十二因缘，下智观者，得声闻菩提，中智观者，得缘觉菩提，上智观者，得菩萨菩提，上上智观者，得佛菩提

△二闻法得道。

佛于天人大众之中，说是法时（初会说谛缘时），六百万亿那由他人，以不受一切法故，而于诸漏，心得解脱，皆得深妙禅定，三明六通，具八解脱，第二（即方等大乘），第三（般若），第四（即后说法华），说法时，千万亿恒河沙那由他等众生，亦以不受一切法故，而于诸漏，心得解脱，从是已后，诸声闻众，无量无边，不可称数。

（僭补曰：以不受一切法故，而于诸漏心得解脱者，盖受即是苦，不受则于诸漏心得解脱，理固然耳。梵语三昧，此云正受，不受诸受，名正受也。问：众生根尘识念念起灭，三受炽然，何能不受？答：首楞严云：见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有，此见及缘，元是菩提妙净明体，行者若能于此，如实信解，深自研穷，悟明实相，则无受。无受者，不受亦不受，是名不受一切法，而于诸漏，心得解脱，悟明实相也。又经叙四时，不及华严何也？乃是阙文，理必具也。从是已后，声闻无量不可称计者，明闻法得道者多，不可称量计数，须知此等声闻，皆是大声闻，与

十六王子行辈，具经五味，后同闻法华者，所谓我等今日，真是声闻，以佛道声，令一切闻，非齐教声闻也）（一转半字法轮竟）

△第二王子重请转满字法轮二，初出家等七段，二正结缘，初七段中一出家，二请法，三所将亦出家，四佛受请，五时众有解不解，六说法，七说已入定。今初。

尔时十六王子（至）求阿耨多罗三藐三菩提。

诸根者，六根也。六根清净，故言通利。又六根互用故言通。入佛境界故言利。智慧明了者，开示悟入佛知见也

△二请法。

俱白佛言（至）深心所念佛自证知。

彼佛初说圆顿，诸子大乘功德，悉皆具足，愍诸方便，重请佛开权显实也。声闻皆已成就者，明其障除机动，是故为请，我等志愿如来知见者，此法华经，但明佛之知见，唯志于此，即正请满字，废半之文，明显若此也

△三所将亦出家。

尔时转轮圣王（至）王即听许。

△四佛受请。尔时彼佛受沙弥请（至）皆共受持讽诵通利。

过二万劫者，上施三既久，不容中间无事。望下文意，二万劫中，必说方等般若。文云：说六波罗蜜，及诸神通事，般若是行，神通是事，诸方等经，多明不可思议事，行也。颂中又云：分别真实法，即是大品明实相般若意也

△五时众有解不解。

说是经时（至）千万亿种皆生疑惑。

十六沙弥信受，及二乘，即信得解者，其余千万，皆生疑惑，是不解众。此不解众，即与十六子结法华之缘者也

△六八千劫说法。

佛说是经，于八千劫，未曾休废。

△七说已入定。

说此经已，即入静室，住于禅定，八万四千劫。

明说法已入定，正是结缘之近由。由佛入定不出，诸疑惑众，无所咨问，十六于后，为不解者，覆讲说经也。文中明入定处所，即是静室。正入定，即是住于禅定。入定时节，即是八万四千



劫（云云）。（云云者，此中具明时节之意，诸佛奚尝不与定俱，但由物机在十六子，结缘齐限，须尔许时，具如次文所述者是）（一出家请法等七段竟）

△第二正结缘，就此有二，先法说结缘，次譬说结缘。就法说有三，第一明昔日共结缘，第二明中间更相值遇，第三明今还说法华。第一有四，一者知佛入定，二者王子覆讲，三者众得利益，四者佛从定起。称叹十六菩萨，由佛入定，所以得说，佛知一化将毕，不复熟此段之人，故令王子，共其结缘。又知此等，必由王子究竟得度，所以入定，久而不出也。今初。

是时十六菩萨沙弥，知佛入室，寂然禅定。

△二王子覆讲。

各升法座（至）广说分别妙法华经。

△三说法利益。

一一皆度六百万亿（至）三藐三菩提心。

皆发菩提心，故云度。若初发心时，誓愿当作佛，已为度竟，不用于一佛乘分别说三也

△四佛从定起，称叹劝信，此中复二，一正称叹十六菩萨。

大通智胜佛（至）开示众生令入其中。

△二劝物亲近。

汝等皆当数数亲近（至）三菩提如来之慧。

（一昔日结缘竟）

△第二明中间常相逢值。

佛告诸比丘（至）于今不尽。

逢值有三种，若相逢遇，常受大乘，此辈中间，皆已成就，不至于今。若相逢遇，遇其退大，仍接以小，此辈中间，犹故未尽，今得还闻大乘之教。三但论遇小，不论遇大，则中间未度，于今亦不尽，方始受大，乃至灭后得道者是也。问：如上尘数多许时节，今始得罗汉，当知无生法忍，何易可阶？答：一云大圣善巧，依四悉檀，作如是说。或说佛道长远，或说佛道易成，对治厌长者说短，生轻易想者说长。或为发生宿善，或随世所欲，或为闻说长短，即得入第一义。当知皆是权行四悉，引诸实行令入道耳（二中间常相逢值竟）。

△第三明今日还说法华，此文复二，一先会古今，后明还说法华，先会古今复二，一结师之古今，二会弟子古今。今初。

诸比丘我今语汝（至）成阿耨多罗三藐三菩提。

十六沙弥是古，八方作佛是今也

△次会弟子古今又二，一会现在弟子。

诸比丘我等为沙弥时（至）声闻弟子是也。

现在复四，一不退者，住三菩提也。二此诸众生退转者，今住声闻。三所以者何下，释渐入之意。四尔时所化下，正结古今。四段如文，不须分释也

△二会佛灭度后弟子。

我灭度后复有弟子（至）除诸如来方便说法。

疑者云：现在者，得闻佛说法华，得入一道，可以入结缘之流。未来者，不闻法华而入灭度，此岂能舍小，得入一乘。释云：虽云灭度，终会得闻，我于余国作佛，得闻是经，余国者，三乘通教有余国也。除诸如来方便说者，断疑也。三是方便说，其实无三也（一会古今竟）。

△第二明今日还说法华，又三，一时众清净，二正说法华，三释前施三意。今初。

诸比丘若如来自知涅槃时到（至）深入禅定。

涅槃时到者，诸佛出世，教道将毕之时，即说此经，如迦叶佛，日月灯明等。说此经竟，即入涅槃，释迦说法华竟，仍唱当灭，众又清净者，得三藏教益，免难也。信解坚固者，于方等教，心相体信也。了达空法者，闻般若教，于空法中，心得了达，即转教意也

△二正说法华。

便集诸菩萨及声闻众（至）唯一佛乘得灭度耳。

集菩萨，是聚亲族等说此经也。上释亲族，是法身大士，为影响众，以此文验之其义明也。集诸菩萨是会亲族，及声闻众，是命其子也

△三释施三意。

比丘当知（至）是人若闻则便信受。

问：若无二乘得灭度者，何故如来前说权教，谓如来知众生有小性欲，著五尘，弊五浊，故先说三，令破弊免难，后说一也。一法说竟（僭补曰：此经化城宝所之譬，为二乘说，华严亦有其义，为第八不动地菩萨说，二经宜合观之，方知权实修证之门，不滞半涂也）

△第二譬说结缘，有开有合，开譬为二，第一导师譬，譬上覆讲，共结大缘，第二将导譬，譬上中间相遇，今还说法华也。若中间相逢，从我闻法，皆为三菩提者，不为此人设譬。若中间相逢，于今有住声闻地者，正为此人设譬也。就初导师譬，其文有五，一五百由旬譬，譬上未度之众，乐著诸有轮回处所。二险难恶道譬，譬上未度之众，烦恼垢重，于如来智慧，难信难解。三若有多众譬，正譬上百千万亿种，皆生疑惑不解之众生也。四欲过此道，至珍宝处譬，譬上闻覆讲法华之众，大乘机发，欲至宝所。五者一导师譬，譬上第十六王子也。今初五百由旬譬。

譬如五百由旬。

五百由旬者，三界果报处为三百，有余国处为四百，实报国处为五百。下文合譬云：知诸生死，生死即是五百处所明矣。但佛旨难知，更须广解，见惑为一百，五下分为二百（身见、戒取、疑、贪、嗔），五上分为三百（掉举、慢、无明、色染、无色染），尘沙为四百，无明为五百。下文合譬云：烦恼、险难、恶道，义相扶也。入空观，能过三百，入假观，能过四百，入中观，能过五百。下合文云，善知险道通塞之相，即双知因果二种五百，义相扶也

△二险难恶道譬。

险难恶道，旷绝无人怖畏之处。

险难恶道者，譬生死因果也。分段变易，此即果险难也。见思五住，即因险难也。由此因果，故言恶道也。无人者，道有二种，一旷绝，有人可依，二无人可依，譬生死中有涅槃，烦恼中有菩提，虽复旷绝，则有人可依。若生死烦恼，无涅槃菩提，药中无病，病中无药，此则旷绝，无人可依也

△三多众譬。

若有多众。

多众者，此譬王子所化未度之众也

△四欲过险道譬。

欲过此道，至珍宝处。

大乘机发，欲过此险道，至于佛果，故言至珍宝处

△五有一导师譬。

有一导师，聪慧明达，善知险道通塞之相。

导师者，即第十六王子本师释迦也。眼耳清净曰聪，意清净曰利，总而言之，即六根清净也。智即一心三智也。明即具足五眼也（僭补曰：善知险道通塞之相者，明险无险曰通，无险见险曰塞，迷悟通塞之相，导师皆知）（第一导师譬竟）。

△第二将导譬，文为三，一所将人众譬，譬本结缘未得度者，本缘不失，而为导师所将。二中路懈退譬，譬上中间相值，退大接小，化城止息。三灭化引至宝所譬，譬上还为说法华经，即与火宅等赐大车，方便中但说无上道，意同也。今初所将人众譬。

将导众人，欲过此难。

所将人众者，通是结缘之众也。若别论者，昔得大益，被将已竟，未得大益，正是所将。若约五百人，三十子，则未得开悟之人也

△二中路懈退譬，文为二，一退大，二接小。退大拟上息一，接小拟上施三。退大文为三，一中路懈退，即拟上无大机。二白导师言，拟上不受劝诫，我等疲极，即是不受劝门，而复怖畏，即不受诫门。三不能复进者，即拟上息化也。今初中路懈退。

所将人众，中路懈退。

中路者，非是半途名中路，但以发心为始，至佛为终，此两楹间而起退意，故名中路

△二白导师。

白导师言，我等疲极，而复怖畏。

白导师者，自有通途慈悲导师，如文云：有一导师，将导众人者是也。自有结缘导师，如文云：所将人众，白导师言是也。自有权智导师，如文云：导师多诸方便者是也。自有实智导师，如文云：导师知此人众是也。今言白导师者，正白结缘之导师也。以其退大则大灭，接小则小生，一生一灭，感于法身，呼此为白。王子知其退大，即是闻其所白，善根微弱，无明所翳，故言疲极。惮生死，名为怖畏

△三不能复进。

不能复进，前路犹远，今欲退还。

不能复进，前路犹远者，见思、尘沙、无明，难可卒断也。然用小乘接之，不令退还人天，亦有进义（一退大竟）。

△第二以小接三，一伤其失宝譬，知有小无大也。

导师多诸方便（至）云何舍大珍宝而欲退还。

△二化作城譬，正用方便有二，一正化作。

作是念已（至）化作一城。

上车譬云：吾为汝等，造作此车，今城是有，故须先作也

△二说化。

告众人言（至）若能前至宝所亦可得去。

说化城譬，拟上劝示证也。汝等勿怖，莫得退还者，劝转，令前进入城也。今此大城，乃至随意所作者，是示转，示城可住也。若入是城，快得安稳，是证转，赞城安稳也。前至宝所，亦可得去者，但于今佛未开显之前，不得彰灼而有此语。若论宿世，应有是言，何者？既知退意，王子教化言，汝等若畏生死，且取涅槃消息，然后更行大道，亦可随意，亦如今人，欲学大乘，而畏怖生死，欲起退心，有人劝言，汝且断烦恼，证罗汉，然后更取大道，亦可得也

△三入城譬，譬三乘悟入。

是时疲极之众（至）生安隐想。

大欢喜，即闻慧。未曾有，即暖位。免恶道，即顶位。快安隐，即忍位。前入城，即见谛位。已度想，即无学位。此与火宅适子愿，勇锐推排出宅同也。生已度想，如得尽智。安隐想，如得无生智。又具智德，如已度。证断德，如安隐也（二退大接小化作城竟）。

△第三灭化引至宝所譬，宝所者，大经有三文，一至菩提心，二至菩提，三至大涅槃门。若至菩提心，必至菩提，及涅槃，引此三文者，至菩提心，谓至因，菩提涅槃谓至果，果中有智断，菩提是智，涅槃是断，具说始终，具说智断，故说三文也。然过五百有三义，一免恶道，二得好路，三是宝所。菩提心，谓度恶道，菩提行，如平坦路，三得佛道，如至宝所。下文云：今为汝说实，汝所得非灭，此明度五百恶道也。为佛一切智，当发大精进，谓行菩提好道也。汝证一切智，十力等佛法，谓得佛道也。何故要须度五百，二乘度三百，菩萨度四百，佛乘度五百也。此中有二，一知息已。

尔时导师，知此人众，既得止息，无复疲倦。

既得止息，无复疲倦者，譬上涅槃时到，众又清净，免难，大机发也

△二向宝所。

即灭化城语众人言（至）为止息耳。

即灭化城，引向宝所，譬上正说法华，示真实相。宝所有二义，若用究竟，则以极果为宝所。上文云：唯佛与佛，乃能究尽诸法实相也。若分入，即以初发心住为宝所。故上文云：无上宝聚，不求自得。又云：得佛法分，佛子所应得者，皆已得之，宝处在近，向者大城，我所化作，即举废权譬，以帖显实譬也。上云：如来智慧，难信难解，是诸人等，应以是法，渐入佛慧。问：车城皆譬无生智，车何故无？城何故有？而车三城一，车动城静？答：长者道门外有车，有隔故诸子不见，可得假设门外有车，车实无也。城在迥地，不得假设，故城是有也。就理教者，执三教取理，则三教皆得理，此即有义，如城也。将理取教，理既唯一，此教即无，如车也。问：化为三车，与化城何异？答：三车为说法轮作譬，化城为神通轮作譬。又车约声作譬，诸子闻而不见，城为色作譬，故诸子入城，生安隐想也（二将导譬竟）。

问：凡五处开三显一，为有何异？答：通论无异，别论有差。一方便品，约教开三显一。文云：如来但以一佛乘故，为众生说法，无二亦无三也。二火宅，约行开三显一，车是运义，运则譬行。文云：各乘大车，游于四方，嬉戏快乐也。三信解中，约人开三显一，结会佣作之人，即是长者之子。我等昔来，真是佛子也。四药草喻中，约差别无差别明权实，不的去取，但明众生不知，佛令其知。若七种差别即知权，同依一理无差别即知实，差别无差别，无差别而差别，令知此意耳。终不说言，无一有一，此约自行权实二智，随自意语，故佛能知，而众生不知也。亦是通前通后知不知明权实也（通前通后者，总明通前四品，通后化城，知不知之义也）。五今化城，正约理开三显一，宝所化城，皆是小大两理，破除二乘化理，显于宝所真实一理也。下去五百领解，举珠为譬，亦是约理也（以上开譬竟）。

△第二合譬，先正合，次举譬帖合，初二，一合导师。

诸比丘，如来亦复如是（至）应去应度。

如来，合上导师譬。汝等，合上诸人众譬。知诸生死烦恼恶道险难，合上险恶道譬。长远二字，合上五百由旬譬。应去应度者，合上聪慧明达，欲过险道至珍宝处譬

△二合将导譬有三，一合于大无机。

若众生但闻一佛乘者（至）久受勤苦乃可得成。

若众生三字，合所将人众譬也。但闻一佛乘，不欲见佛，乃至久受勤苦，乃可得成，合中路懈怠譬也。上譬本有退大接小，今具合之。上退大有三意，但闻一佛乘者，合上中路懈怠，无机意也。不欲见佛，不欲闻法，合上白导师，不受诫劝也。便作是念者，合上不能前进，息化意也

△二合上退大接小。

佛知是心怯弱下劣（至）说二涅槃。

佛知是心，合上导师多方便，拟宜意也。怯弱下劣者，合上此等可愍，知有小机也。而于中道为止息故者，合现作化城，众人入城譬也。而于中道说二涅槃者，三界惑尽，尘沙无明未破，于此两楹，判有余无余涅槃，亦是声闻缘觉涅槃。又分段已尽，变易未除，二死之间，判为有余无余，故言中道

△三合破其住小，将向宝所譬。

若众生住于二地（至）于一佛乘分别说三。

（一正合竟）

△第二牒譬帖合，牒接退譬，来合施三，牒灭化譬，来合显一，如文。

如彼导师为止息故（至）此城非实我化作耳。

（第一长行竟）

△第二偈颂，有四十九行半偈为二，初二十二行半，颂结缘之由。次二十七行，颂第二正结缘。上由有近远，初颂上远由，次颂近由。远由有二，初颂大通成道，次颂十方梵来请转法轮。今初三行，颂将成道前事。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

大通智胜佛（至）更雨新好者。

△二一行颂正成道。

过十小劫已，乃得成佛道，诸天及世人，心皆怀踊跃。

△三二行，颂十六王子请转法轮，兼颂成道已，眷属申供养，略不颂佛寿长远也。

彼佛十六子（至）充我及一切。

（初大通成道竟）

△次六行，颂十方梵请有二，今初一行，威光动耀。

世尊甚难值，久远时一现，为觉悟群生，震动于一切。

△二五行，颂十方梵寻光而来，此中前三行颂东方，次二行，总颂九方也。

东方诸世界（至）转无上法轮。

（一远由竟）

△第二有十行半，颂近由。文二，初五行颂转二乘法轮，次五行半，王子重请转大乘法轮，初文又三，今初半行，颂第一受请。

无量慧世尊，受彼众人请。

△二一行半，颂第二正转二乘法轮。

为宣种种法（至）汝等应当知。

△三有三行，颂时众闻法得道。

宣畅是法时（至）不能得其边。

（初五行转小竟）

△第二五行半，王子重请转大，中有五，初二句颂王子出家。

时十六王子，出家作沙弥。

△二一行半，颂正请转大乘。

皆共请彼佛（至）慧眼第一净。

△三二行，颂二万劫中间说方等般若。

佛知童子心（至）菩萨所行道。

△四半行，正颂受请说法华。

说是法华经，如恒河沙偈。      △五一行，颂说经已入定。

彼佛说经已，静室入禅定，一心一处坐，八万四千劫。

（已上颂结缘之由竟）

△第二有二十七行，颂正结缘为二，初八行颂法说，次十九行颂譬说。上法说有三，初三行，颂第一昔结因缘，次一行，颂第二中间相值，三有五行，颂第三今日还说法华。今初。

是诸沙弥等（至）恒河沙等众。

△二一行，颂中间相遇。

彼佛灭度后，是诸闻法者，在在诸佛土，常与师俱生。

△三有五行，颂今日说法华，上文二，初结会古今，有现在未来。今初三行，颂结会现在师弟也。

是十六沙弥（至）引汝趣佛慧。

△二一行，颂还说法华。

以是本因缘，今说法华经，令汝入佛道，慎勿怀惊惧。

（颂上法说竟）

△第二有十九行颂譬说，譬有开合，初十一行半颂开譬，后七行半颂合譬，上开譬为二，初三行，颂五百由旬譬。

譬如险恶道（至）在险济众难。

初一行，颂上第二险恶道。二半行，颂上第三多诸人众。三半行，颂上第一五百由旬。次时有一导师一句，颂上第五一导师。后三句，颂上聪慧

△第二有八行半，颂合将导譬又三，第一行初一句，颂合所将人众，次三句，颂合中路懈怠。

众人皆疲倦，而白导师言，我等今顿之，于此欲退还。

△二五行，作化接退有二，初三行，方便设化。

导师作是念（至）男女皆充满。

诸舍宅者，诸空观境也。园林者，二乘总持无漏法林也。九次第定为渠流，八解为浴池，重门是三空门，又是重空三昧，尽无生智为楼阁高出也。男女是定慧也。观心解者，智体周备如城隍。善法圆足，如郭之围绕。毕竟空为舍宅，直善能成自行，如男能干家事。慈悲化外，如女外适（重空三昧者，大论云：空空、无相无相，无愿无愿，观心释化，亦须约圆）。

△次两行，颂合上劝入城欢喜。

即作是化已（至）自谓已得度。

初一偈颂劝，次一偈颂入城欢喜，生安隐想



△三两行半，颂上灭化至宝所，上文有二，今初一句，颂第一知息已。次集众下，第二二行一句，颂灭化，引向宝所也。

导师知息已（至）当共至宝所。

（上颂开譬竟）

△第二七行半，颂上合二譬，初半行，颂合第一五百譬，次七行，颂合第二将导譬。今初上合五百由旬者，即此半行，总颂而已。

我亦复如是，为一切导师。

次七行，颂合将导譬有三，初两行，颂合懈怠譬。

见诸求道者（至）所作皆已办。

初一行，合中路懈怠，次一行，颂合接退作化也

△二四行，颂合上灭化至宝所有二，初半行，颂上知息化。

既知到涅槃，皆得阿罗汉。

△次三行半，颂合灭化，引向宝所也。

尔乃集大众（至）乃是真实灭。

合息化偈中，即有三德秘密藏义。汝证一切智，即是般若，具三十二相，即是法身。乃是真实灭，即是解脱。三法不纵不横，即是见佛性也

△后一行，颂帖合也。

诸佛之导师，为息说涅槃，既知是息已，引入于佛慧。

（化城喻品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经五百弟子受记品第八。

释五百弟子受记品，此品具记千二，而标五百者何？五百得记名同，五百口陈领解，故以标品耳

△次释经文，此品是因缘说中受记段，就得记二，一本品授千二百，二后品授二千。千二百复二，一授满慈，二授千二百。满慈复二，初序默领解，二如来述记。初复二，先叙其得解欢喜，次叙其默念领解。欢喜复二，一叙其得解之由，二叙其得解欢喜。得解之由有四意，初闻法譬二周，开三显一，二授身子等五大弟子记，三复闻宿世结缘之事，四复闻诸佛如来三达无碍。观彼久远，犹若今日，即是大自在神通之力，斥异二乘，止齐八万也。今初叙得解之由。

尔时富楼那（至）复闻诸佛有大自然神通之力。

若从佛闻是智慧，即领方便火宅中显实。方便随宜所说，即领两处开权。诸大弟子，即领开权。授菩提记，即领显实。宿世因缘，即领显实。神通之力，即领开权也

△二叙其得解欢喜。

得未曾有心净踊跃（至）瞻仰尊颜目不暂舍。

得未曾有二句，明内解欢喜。即从座起下六句，明外形恭敬。由昔未闻开权显实，而今得闻，故言得未曾有。除涅槃爱，断破别惑，故言心净。开佛知见，是故踊跃。得解由佛，故起恭敬。头面礼足，瞻仰不舍也

△第二正明默念领解，有二，初默念领解，二明默求发迹请记。今初。

而作是念（至）我等于佛功德言不能宣。

上二周得悟，皆发言领解，此何默念？上为下根未悟，事须彰言劝动，今下根已悟，无所劝动，故默念不言。又上来但领解，不求发迹，言则不嫌，今则亦解亦发，亦解故念，避物讥嫌故默，默念允宜也。又默念领解是大领解，如净名默然，是真入不二法门也。又权实不可思议，非言非念，而言而念，非言而言故。上来口陈领解，亦非念而念故。今则默念领解，上来何不求发迹，为下根未悟，是故不求发迹。今下根已解，权化事足也。若下根发迹，则知中上亦权。若约上中，则于下不便故也。世尊甚奇特，所为希有者，领实智也。随顺世间若干种性而为说法，即领权智也。是七种方便之根性也。此领方便品中开权显实意也。拔出众生处处贪著者，即是领火宅中开权显实也。我等于佛功德言不能宣者，领上药草喻中，如来有无量功德，汝等言不能及，既云言不能及，则念亦所不及也

△二默念求发迹请记。

唯佛世尊，能知我等深心本愿。

我等者，通念请发诸人迹也。深心是本，今现在是迹。本愿者，大慈誓愿也。大慈下化，故我为誓。上求作佛，故我有愿。请上求，即是求记。请下化，即求发迹。又从深心故，明其三世助佛宣化，从本愿故，即与授记也（初叙默领解竟）。

△第二佛述而记之，有长行偈颂，长行有二，一述本迹，二与授记，初有三，一就释迦世行因发迹，二约过去佛世行因显本，三就三世佛所修因行满。就释迦佛所行，因发迹复三，一举示其人，二总标本迹章，三别释本迹。今初。

尔时佛告诸比丘，汝等见是富楼那弥多罗尼子不。

标言汝等见不，有二意，一见其迹为小不，二见其本功德不。众人但见迹为声闻，而不能知其本是大菩萨，故问见不

△二总标本迹。

我常称其于说法人中（至）亦常叹其种种功德。

我常称其下，是标其迹，迹为说法人中最为第一。若非法身妙本，无以垂于第一胜迹，此举迹以显本也。亦常叹其下，标其本地福慧万行法门，故云种种也。本地既有种种功德，何以迹为二乘耶？此举本以明迹也

△三别释本迹。

精勤护持助宣我法（至）无能尽其言论之辩。

助宣我法者，即是垂迹。助宣半满之法，迹为下根声闻，即是护持助宣酪法。迹在方等，示受弹诃，即是护持助宣生酥法。迹领般若，即是护持助宣熟酥法。迹在法华得悟，即是护持助宣醍醐法。上总标本迹中云：我常称叹种种功德者，即此意也。具足权实功德，而迹示五味，助佛调熟实行众生，岂非精勤助宣之意也。别释本迹功德，能于四众示教者，分别半字教也。具足解释者，助宣满字般若教也。而大饶益者，助佛饶益半满之众生也。同梵行者，是迹所化半满弟子也。自舍如来下，别述本地功德。自舍者，等觉已降，无能尽其无碍辩才，故叹于说法人中，最为第一也

△第二就过去佛世显其本行。

汝等勿谓富楼那（至）常作佛事教化众生。

二就过去佛世，显其本行，非直止于我所，助宣半满之法。久远佛所，亦复助宣半满之法，取今日助宣为发迹，取过去助宣为显本。显本有二，一远本，二近本。远本冥邈，为信良难，故略而不述。但举九十亿近本，有宿命智，能知近本，故举近而证远。就九十亿文，具明助佛宣扬五味之教，调熟众生，护持明宣，即拟助宣半字酪味法。佛之正法，即拟助宣方等生酥味法。又于空法明了者，即拟助宣熟酥味法。亦如今佛转教，说于般若，明六波罗蜜，互相收摄，旋转无碍，九十亿佛所，亦助宣扬，如今无异。彼佛世人，咸皆谓之实是声闻。于时既未发迹，但谓被加命转般若，不言是大菩萨也。化无量众生，令立三菩提者，即是助宣醍醐味法，在文可解

△第三约三世佛所修因。

诸比丘富楼那（至）常勤精进教化众生。

三约三世佛所修因，如文。此亦例前助宣半满五味之法，利益大小也（一述本迹竟）。

△第二与授记文七，一渐渐具足一句，明因圆。二过无量下，明果满。

渐渐具足菩萨之道（至）天人师佛世尊。

△三明国土广净，四明国劫名字，五明佛寿量，六明法住甚久，七明佛灭后供养舍利。就第三国土广净中复五，一明国大严净。

其佛以恒河沙等（至）两得相见。

地平如掌者，经直言如掌，不言手掌，手掌不平，则非所引。海底有石名掌，此石无有一微尘许不平，当是类如海掌石耳。又贤劫经，正明如佛手掌，非引人掌也

△二明纯是善道。

无诸恶道，亦无女人，一切众生，皆以化生，无有淫欲。

纯是善道者，于中亦有差品不同。若无女人，必无恶道，或时有女人，亦无恶道，如阿閼佛国，虽有女人，而无女事。无量寿国，二种俱无，所谓诸上善人俱会一处，法明如来国土，亦复如是

△三明人天福慧具足。

得大神通（至）二者禅悦食。

月藏第九，法食，喜食，禅食，经文总言法喜禅悦，别分应有三种差别

△四明菩萨声闻众数甚多。

有无量阿僧祇（至）及八解脱。

△五总结也。

其佛国土，有如是等无量功德，庄严成就。

（第三国土严净竟）

△第四明国劫名字。

劫名宝明，国名善净。

△第五明佛寿量。

其佛寿命，无量阿僧祇劫。

△第六明法住甚久。

法住甚久。

△第七明佛灭后供养舍利。

佛灭度后，起七宝塔，遍满其国。

（一长行竟）

△二偈颂，有二十一行半，颂上发迹授记，初有十四行颂发迹，次七行半颂授记，初复二，前七行，总发诸声闻迹，颂上我等之意也。后七行，颂上发满慈迹，总中有五，初一行总标佛子，为行难思，已得垂迹之法。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

△初一行诫听。

诸比丘谛听，佛子所行道，善学方便故，不可得思议。

△二一行明垂迹之由。

知众乐小法，而畏于大智，是故诸菩萨，作声闻缘觉。

△三两行明垂迹利益。

以无数方便（至）渐当令作佛。

小欲者，示求小乘也。懈怠，示退大乘也

△四两行，明内怀大道，外现小失。

内秘菩萨行（至）方便度众生。

非但示为声闻，亦示作外道，及三毒凡夫也。身子示嗔，难陀示贪，调达示痴，皆此类也

△五一行指略抑广。

若我具足说，种种现化事，众生闻是者，心则怀疑惑。

（初总发诸声闻迹竟）

△第二七行，颂发满慈迹，上本文有三，今略颂二，初五行颂显过去本。

今此富楼那（至）而自净佛土。

△二有二行，颂三世佛所行因，略不颂七佛，及现佛也。

未来亦供养（至）成就一切智。

（初十四行颂发迹竟）

△第二七行半颂授记，上文有七，今颂其四，初半行颂因圆，次半行颂果圆。其国名善净下三句，超颂国劫名号。菩萨众甚多下五行三句，颂国土广净，略不颂寿命法住，灭后起塔也。

供养诸如来（至）我今但略说。

（与富楼那记竟）

△第二授千二百记，有长行偈颂。长行有三，一念请，二与记，一领解。今初。

尔时千二百阿罗汉心自在者（至）不亦快乎。

△二与记，有长行偈颂，长行三，一总许千二百记。

佛知此等心之所念（至）三菩提记。

△二别授陈如。

于此众中（至）天人师佛世尊。

陈如最初悟道，居僧上座，故别授记（陈如等者，问：若其居首别记，何不初周记耶？答：大小缘别，两初不同，引物希向，二意各异，垂迹之法，不可一准。僭补曰：两初者，法说，初授舍利弗记，因缘说，初授陈如记也）

△三别授记五百。

其五百阿罗汉（至）名曰普明。

佛记五百阿罗汉，同名普明，故须别与记，而品亦依此立名也。问：但见五百得记，不见千二百？答：此五百，即千二百数。颂中末后一行半，总受七百，故是千二百也。又持品云：我先总记一切声闻，皆已授记，即指今一行半，非是止授七百声闻也

△二偈颂，有十一行为二，初九行半，颂记陈如，及与五百。后一行半，总授一切声闻记。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

僭陈如比丘（至）汝当为宣说。

（二与记竟）

△三五百领解，文有长行偈颂，长行二，先经家叙其欢喜，次自陈领解。今初。

尔时五百阿罗汉（至）悔过自责。

△次自陈领解有二，一法说，二譬说。今初。

世尊我等常作是念（至）而便自以小智为足。

从世尊乃至灭度，是悔责昔迷，得少为足，不知求大。从今乃知之，是责根钝，始悟不早知之。如无智者下，自释知之之意

△二譬说有二，一开譬，二合譬，初开譬又二，一者醉酒譬，譬法说自悔得少为足，不知求大，领前法譬，宿世中施权意。二者亲友觉悟譬，譬法说自责根钝难悟今乃知之，领前法譬，宿世中显实。就初复三意，一者系珠譬，领上王子结缘，二者醉卧不觉譬，领上遇其退大，三者起已游行譬，领上接之以小。今初系珠譬。

世尊譬如有人（至）系其衣里与之而去。

譬如有人者，即二乘人也。亲友者，昔日第十六王子也。家，即大乘教为家也。醉酒而卧者，当于尔时，大机暂发，无明暂伏，以得闻经，内心微解，以无明重故，还复迷失。醉有二义，一重

醉都不觉知，二轻醉，微觉寻忘，亦名不觉。虽有二义，终成系珠，如毒鼓耳。官事当行者，明王子余处机兴，逗缘应往，故云当行。弘法化他，此非私务，故云官事。无价宝珠者，一乘实相，真如至宝也。系其衣里者，惭愧忍辱，能遮嗔恚，及防外恶，即是外衣。信乐之心，内里善根，即是内衣。于时闻法，微信乐欲，即了因智愿种子也

△二醉卧不觉。

其人醉卧，都不觉知。

醉卧不觉知者，无明心重，寻复不忆，此领中间懈怠，不受大法也

△三起已游行。

起已游行到于他国（至）便以为足。

游行他国者，领上中间接之以小，受三乘化也。善根欲发，厌苦求乐，故云起已游行。无明覆解，不知向本，求大乘衣食，故言向他国，求于小乘衣食。若魔佛相望，生死魔界为他国，佛法大小，皆为本国，就小大相望，小乘未免生死，犹是他国，大乘永免生死，乃为本土，究竟还源也。明背大乘国，往小乘土，不知从珠取给，而佣作自资，获一日价，得少为足也

△第二亲友发觉譬，领上以是本因缘，今说法华，等赐大车也。

于后亲友会遇见之（至）常可如意无所乏短。

文三，初诃责，二我昔欲令汝得安乐下示珠，三汝今可以此宝下劝贸。诃责譬上动执生疑，示珠譬宿世因缘，劝贸譬得记作佛。三周皆有此三意。法说中我令脱苦缚，即是诃责。五佛章即是开示。身子得记，即是劝贸。譬说中我先不言皆为菩提，即是诃责。三车一车，即是示珠。中根得记，即是劝贸。下根宿世因缘，汝等善听，即是诃责。覆讲结缘，还为说大，即是示珠。下根得记，即是劝贸。系珠中三意望三周者，始在佛树以大拟，即是系珠。无机息化，即是醉卧。寻施方便，即是起行。譬喻中二万亿佛所，即是系珠。遣傍人追，闷绝不受，即是醉卧。三车引得，即是起行。因缘中大通智胜佛所，即是系珠。中路懈怠，即是醉卧。接之以小，即是起行。此等皆名领解权也。某年日月者，指大通佛所也（一开譬竟）。

△第二合譬有二，初合系珠譬。

佛亦如是（至）资生艰难得少为足。

文有三意，从教化我等下，合初一系珠。而寻废忘，合二醉不觉知。既得罗汉下，合三起游行

△二合后亲友觉示譬。

一切智愿犹在不失（至）甚大欢喜得未曾有。

文三，一智愿不失者，是合诃责。二我久令汝下，合示珠。三我今乃知下，合劝贸所须也

△第二偈颂，有十二行半为二，初一行半，颂内心得解又二，初一行颂欢喜，次半颂悔责也。

尔时阿若憍陈如等，欲重宣此义而说偈言。

我等闻无上（至）自悔诸过咎。

△二有十一行，颂自陈领解，上文有二，今初半行，颂悔责得少为足。

于无量佛宝，得少涅槃分。

△次半行，颂略举譬，便自以为足，颂释无智意。

如无智愚人，便自以为足。

△次十行，颂譬说开合，初六行颂开，后四行颂合，上开有二，今初四行，颂舍宝不知，次二行，颂亲友觉悟，后四行易见。

譬如贫穷人（至）五欲而自恣。

我等亦如是，世尊于长夜，常愍见教化，令种无上愿。

系珠。

我等无智故，不觉亦不知，得少涅槃分，自足不求余。

醉卧。

今佛觉悟我，言非实灭度，得佛无上慧，尔乃为真灭。

示珠。

我今从佛闻，授记庄严事，及转次受决，身心遍欢喜。

得珠欢喜（五百弟子受记品竟）。

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经授学无学人记品第九。

释授学无学人记品。研真断惑名为学。真穷惑尽名无学。又研修真理，慕求胜见，在三果四向，得真无漏慧，名为学阿罗汉果。研理已穷，胜见已极，无所复学，名无学也。约教释品者，析法研真，名之为学。惑尽真穷，名为无学。三藏意也。体法研真，名之为学。无真无惑，名为无学。通意也。自浅之深，名之为学。通别惑尽，权实理穷，名为无学。此别意也。研如来藏，有学与无学，法性实相，非学非无学，而学而无学，是二千人，或是学，或是无学人，同是一流，一时受记，同一名号，故别为一品也

△次释经文，此品是授记文中第二段也。就此文为二，一请记，二授记。请中复二，一者二人请，二者二千人请。二人请记复有二，一默念。



尔时阿难（至）设得授记不亦快乎。

△二者发言请记复二，一者引例，亦应有分。

即从座起到于佛前（至）唯有如来我等所归。

△二者引望。

又我等为一切世间天人（至）我愿既满众望亦足。

二人最亲，时众所望，罗云是佛子，俗中亲重，阿难持佛法藏，道中亲胜，胜重两人，不蒙别记，则众望不足也。问：若重若胜，应同上流，何意在此？若如列众，二人在上数中，获记，何意居下？答：总与千二百记，二人已同上流，今更索别记耳。阿难是学人，罗云弟子位，故入学无学章也（初二人请记竟）。

△第二二千请记，但有默念，引例，二意同，故言如阿难罗云愿耳。无发言者，无重无胜等事也。

尔时学无学声闻弟子二千人（至）住立一面。

（一请记竟）

△第二授记复二，一先记二人，后记二千。阿难记中复五，一长行，二偈颂，三八千菩萨生疑，四如来发迹释疑，五阿难显本述叹。今初。

尔时佛告阿难（至）而说偈言。

△二偈颂五行。

我今僧中说（至）种佛道因缘。

△三八千菩萨生疑。

尔时会中新发意菩萨八千人（至）得如是决。

△四如来发迹释疑。

尔时世尊知诸菩萨心之所念（至）故获斯记。

佛即发迹释疑，昔日与我同发大心，即是同学。由我精进，前超得佛，由彼多闻，犹故持经。迹为侍者，本地如此，今授妙记，何足可疑

△五阿难显本述叹。

阿难面于佛前（至）而说偈言。

世尊甚希有（至）护持诸佛法。

( 初记阿难竟 )

△次记罗睺罗。

尔时佛告罗睺罗 ( 至 ) 而说偈言。

我为太子时 ( 至 ) 以求无上道。

△后记二千人。

尔时世尊见学无学二千人 ( 至 ) 而说偈言。

是二千声闻 ( 至 ) 如甘露见灌。

( 授学无学人记品竟 )

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经法师品第十。

释法师品，此品五种法师，一受持、二读、三诵、四解说、五书写。大论明六种法师，信力故受，念力故持，看文为读，不忘为诵，宣传为说。圣人经书难解，须解释，成六种法师，今经合受持为一，合解说为一，开读诵为二，足书写为五。别论，四人是自行，一人是化他。通论，若自轨五法，则自行之法师。若教他五法，则化他之法师。自轨故，通称弟子。化他故，通称法师。今从通义，故名法师品。若束为三者，受持是意业，读诵说是口业，书写是身业。别论口业，是化他。身意是自行。通论，三业自轨，即是自行之法师。三业教诏，即化他之法师，故言法师品。又是三门，行此五法，以自熏修，即福德门。弘宣五法，广利一切，即化他门。自修益彼，皆顺佛教，即报恩门。又是三法，读诵书写是外行，即如来衣。受持是内行，即如来座。解说益他，是如来室。如来室，别论是匠他。衣座，别论是自匠。通论不尔。慈悲覆物，惠利归己，名之为室。遮彼恶，障己丑，名之为衣。安心于空，方能安他，安他安己，名之为座。此则自轨三法，亦名法师。又利物必以慈悲入室为首，涉有以忍辱为基，济他以亡我为本，能行三法，大教宣通，即世间依止，故名法师。又慈悲胜一切声闻缘觉，柔和胜一切凡夫外道，空座胜析体偏等菩萨。故净名云：譬如胜怨乃可为勇。又慈悲破天魔，柔和破阴魔，空破烦恼魔死魔。大品云：化一切众生，观一切空，魔不得便。经言：一切善法，慈为根本，忍辱第一道，无相最上。若论圆行，说不可尽。称法师者，法，轨则也。师，训匠也。法虽可轨，体不自弘，通之在人，五种通经，皆得称师，举法成其自行，皆以妙法为师，师于妙法，自行成就，故言法师。又五种人，能以妙法，训匠于他，故举法目师，故称法师品也。若自轨法，若法匠他，俱名法师者，则因缘释品也。凡多种解，皆约圆教法门释品也。

前三周是迹门正说，领解，受记竟。此下五品，是迹门流通，非止荫益当时，复欲津洽来世，故有五品流通。法师宝塔两品，明弘经功深福重流通。达多一品，引往弘经，彼我兼益，以证功德深重。持品，八万大士。忍力成者，此土弘经。新得记者，他土弘经。安乐行一品。旧云接退流通，以外凡初心，欣斯胜福，愿末法弘经，见声闻畏惮，闻菩萨揶揄 ( 僭补曰：声闻畏惮者，如净名弹折，去华拜座等。故佛令问疾，皆答云：彼上人者，难为酬对，皆畏惮之意也。菩萨揶揄者，

藏通菩萨，别教地前，及圆外凡，列为七方便，不测佛智，是揆辱之意也。顾己力弱，无益自他，便生退没，佛为此人，说安乐行，依之弘法，不虑危苦。又法师品，释尊自说弘经功福，命觅流通。宝塔品，多宝分身，且证且助，劝觅流通（言外凡至不虑危苦者，外凡五品，欣弘通之福，见声闻畏惮，大士被众揆弃，自顾观力未深，失二利之道，意欲退者，故佛为说四安乐行，令无是患，远彼十恼，故云不虑。且证且助者，宝塔证经故来，分身助开故集，由证由助，因募流通）。

△次释经文，法师品，初长行偈颂，叹美五种法师，能持法人。后长行偈颂，叹美所持之法。又示通经方轨。初复二，一就禀道弟子门功深福重，二授道师门功深福重。弟子门又二，一佛世弟子，二灭后弟子。初因药王告八万者，因，凭寄也。欲以妙法，凭寄药王，使其领受，告语八万，皆流通也。指人问见不者，的示持经得福之人，佛世弟子又二，一拣出众类，二拣出得记之缘。今初。

尔时世尊因药王菩萨（至）如是等类。

若于佛前，当机妙悟者，是多闻深解，二千五百者是也。皆已现前与总别记竟。今所拣类，或是八部之类，或是四众三乘之类，絪法华座席（僭补曰：絪古挂字，谓暂挂法华座席，非当机众也，然本不可测）。

△二拣出得记之缘。

咸于佛前（至）当得阿耨多罗三藐三菩提。

咸于佛前者，明其时节，值佛在座也。一句一偈者，闻法极少也。乃至一念者，时节最促也。皆与记，当得菩提者，明其闻极少，时极促，随喜之功，遂得佛果，何况具足得闻，尽形受持，五种流通，三业供养（乃至一念等者，明乘此念，必得菩提，远因不亡，藉兹而发，不同余善，是故简之。究而论之，必须尽行诸佛道法，二乘记已，尚经劫数，然晓其经旨，与具足何殊？但自行化他，令始末耳）。闻一句一偈者，闻少解浅之类，今皆与记，少者尚记，况复多深，以少况多，普广若此，下周既尔，中上亦然，可以意知，不俟更说。见实三昧经，别与四天王记，同名火持，三十三天，同名因陀罗幢，王拘翼，同名无著，焰天，同名净智，兜率，同名释法王，上两天亦通与记，不显别名。梵天名大智力，此是闻多解深之类，今记闻少解浅之类耳。一偈一句者，增一集云：随取经中要偈，如四谛之流者是也。十住毗婆沙云：恶贱名厌，不求名无欲，心无垢名解脱，舍担名涅槃，恶贱于集，不求于苦，无垢是道，舍担是灭。又云：佛语满宿，我有四句，所谓四谛，四念处等是也。若取迹门中要句，开示悟入，乘是宝乘，游于四方，四安乐行，劝发四意等是也（劝发四意者，一诸佛护念，二植众德本，三入正定聚，四发救一切众生之心。下疏中亦以四法，对开示悟入，虽是迹要，若显本已，即成本要，具如下辩）。一念随喜者，自未有行，但随喜法，及人，功报尚多，况行到耶？随喜心有二，若闻开权显实，即于一念心中，深解非权非实之理，信佛知见。又能双解权实，事理圆融，虽具烦恼性，能知如来秘密之藏，此即竖论随喜，虽未得真随喜心，能如此解，法既如此，人亦如是，此约横论随喜，即横而竖，即竖而横。故大经云：宁愿少闻，多解义味，即此意也。后当更说

△二明佛灭后弟子，先出弟子类，略举于人，例上可知。次言我亦与记，功报如前解也。

佛告药王（至）我亦与授阿耨多罗三藐三菩提记。

(一弟子门竟)

△第二师门，有长行，偈颂。长行有二，先别，后总。别者，人谭上下，时谭现未。总者，无论下上，及以现未，通明逆之得罪，顺之得福也。就别复二，一明现世，二明灭后。就现世又二，先明下品师，后明上品师。下品师为二，初明师相，次明师功报。今初。

若复有人受持读诵(至)乃至合掌恭敬。

师相者，即是五种法师，十种供养也(十种供养者，一华，二香，三瓔珞，四末香，五涂香，六烧香，七幡盖，八衣服，九技乐，十合掌也)。

△次明下品功报也。

药王当知(至)广演分别妙法华经。

曾供养者，先因深也。愍众生故，生此人间，明现功大也。若有人问下，明未来报重也

△二明上品师，亦二，先况出上品师相，次明上品功报也。

何况尽能受持种种供养者(至)广演此经。

(现世师竟)

△二明灭后师，亦有下上，下品亦二，先出下品人者，即是但竖得其意。

若是善男子善女人(至)乃至一句。

有慧无闻，止堪窃说，未可处众，故是下品之师。窃为一人说一句者，虽得一句之解，既不广闻，多学异义，不可众中而说，一切问难，有所不通，便令正理，不得弘宣，如释论明，有慧无闻，譬如小雨无雷。若欲申此一句，正言且当窃说耳

△二明其功报。

当知是人，则如来使，如来所遣，行如来事。

经是如智所说，说于如理，今日行人秉此如教，宣于如理，即是如来所使也。行如来事者，如智照如理为事，今日行人，依如教，行如理，即是行如来事也。一如智，一如理，化众生为事，今日行人，能有大悲，以此经中真如之理为众说，令他利益生，亦名行如来事也。观心解，如来使者，智心观境，境即真如，境来发智，智为如所使也。如来所遣者，观智从如中来也。行如来事者，历一切法，无不真如，真如即佛事也

△二明上品人，略不格量功报，此意可知也。

何况于大众中，广为人说。

(一别明竟)

△第二总明五种法师，逆者得罪，顺者得福也。

药王若有恶人（至）三菩提故。

此中罪福不论福田浓瘠，但约初后心，明其轻重，初心学人，既具烦恼，若加障碍，则所学事废，故获罪多。佛则平等，恶不干逼，岂能障碍，故言罪轻。供养亦尔。此人有待，若得供养，所修事成，故施其福胜。佛则无待，众事满足，虽复献供，于佛无益，故言报劣。譬如王子在难，供奉所需，其功甚大。若辱王种，获罪不轻，故罪福俱重。若献大王衣食，为要事微，汝欲侵陵，不能致损，故罪福俱薄。药王下，明读诵，如佛庄严，即是顺之得福，佛以定慧庄严，此人能修定慧故也。为如来肩荷者，在背为荷，在肩为担，修非权非实法身之体，即是为如来荷。能权能实二智之用，即是为如来担。随所向方应向礼者，上明以法为师，今明堪为物师，此人趣向，悉与实相相应，皆可敬顺。顺即是向，敬即是礼，敬而顺之，与供养等（二总明竟）。

△第二偈颂，有十六行为三，初二偈，不颂长行，别奖劝自行利他。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若欲住佛道（至）并供养持者。

△次十三行，颂上师门别总，后一行叹经。颂别总中又二，初七行颂别，后六行颂总。上别门有现未，今初四行颂现，后三行颂未，现未二师，各有上下。今初一行颂，现下品上，半出法师，下半出功报也。

若有能受持，妙法华经者，当知佛所使，愍念诸众生。

△次三行，颂现在上品师，初半行出上品师，第二二行半颂功报也。

诸有能受持（至）供养说法者。

△后三行颂未来二，初二行超颂，况出上品师，于中初半行颂法师，长行中本阙功报，今偈则有，二一行半，明功报也。

吾灭后恶世（至）冀得须臾闻。

△次一行，结颂下品师，上半行颂出人，下半行颂功报也。

若能于后世，受持是经者，我遣在人中，行于如来事。

（初别颂竟）

△第二六行，颂上总门亦二，初二行，颂逆者得罪，二四行，颂顺之得福也。

若于一劫中（至）我今获大利。

△第三一行，叹经尊妙。

药王今告汝，我所说诸经，而于此经中，法华最第一。

（上长行偈颂叹美五种法师竟）

△第二叹所持法，及弘经方轨。所持法是自轨法，弘经法是轨他法，有长行偈颂，长行初叹经法，次叹方轨，叹法为五，一约法叹，亦格量叹，二约人叹，三约处叹，四约因叹，五约果叹。法妙故人贵，人贵故处尊，处尊因圆，因圆果极也。今初约法叹。

尔时佛复告药王（至）犹多怨嫉况灭度后。

初叹法者，已今当说，此经为最，言已者，大品已上渐顿诸说也。今者，同一座席，谓无量义经也。当者，谓涅槃也。大品等渐顿，皆带方便，取信为易。今无量义，一生无量，无量未还一，是亦易信。今法华论法，一切差别，融通归一法。论人，则师弟本迹俱皆久远，二门悉与昔反，难信难解，当锋难事，法华已说，涅槃在后，则易可信也（当锋者，法华在前，如大陈难破，涅槃在后，如余党不难，初当先锋，斯为不易）。秘要之藏者，隐而不说为秘，总一切为要，真如实相，包蕴为藏。不可分布者，法妙难信，深智可授，无智益罪，故不可妄说也。从昔已来，未曾显说者，于三藏中，不说二乘作佛，亦不明师弟本迹，方等般若，虽说实相之藏，亦未说五乘作佛，亦未发迹显本，顿渐诸经，皆未融会，故名为秘。此经具说昔所秘法，即是开秘密藏，亦即是秘密藏。如此秘藏，未曾显说，如来在世，犹多怨嫉者，四十余年，不得即说，今虽欲说，而五千寻即退座，佛世尚尔，何况未来理在难化也

△二约人叹。

药王当知（至）则为如来手摩其头。

此法在人，则人尊贵。如来衣覆者，即是修学大忍为衣也。上文云：如来庄严也。佛护念者，实相为佛，实智为子，尊崇实相，发生实智，即为诸佛所护念也。四信为信力，四弘为愿力，大智为善根力也。信则信理，理即法身，志愿是立行，行即解脱。善根，根固难动，此即般若。当知三力，即是三德秘密之藏，初心栖此，与佛不殊，故名与如来共宿也。又信力修毕竟空如来智，如来栖毕竟空为舍，此人信力，亦学毕竟空，故与如来共宿。手摩头者，此人以愿力善力，自行权实以为机感，机感名头，如来以化他权实二智名手，开发前人自行权实之头，感应道交，故名摩头。摩头，即授记也

△三约处叹。

药王在在处处（至）皆近阿耨多罗三藐三菩提。

此法在处，即处贵。夫佛生处，得道，转法轮，入涅槃等处。法王所游，皆应起塔，此经是法身生处，得道之场，法轮正体，大涅槃窟，此经所在，须塔供养，不复安舍利者。释论云：碎骨是生身舍利，经卷是法身舍利，此经是法身舍利，不须更安生身舍利。生法二身，各有全碎，皆可解云云（引论证生法二身，各有全碎云云者，今释出四相，生身全碎，如释迦多宝，法身二者，诸方便教，法身碎也。法华一实，法身全也。四教五时，委简可见。故知诸经，全碎相半，唯此法华，法身全耳。更无余法，便入实故。僭补曰：释迦多宝，同坐一塔，生身全也。诸佛火后舍利，为众生作福田者，生身碎也）

△四举因叹。

药王，多有人在家出家（至）乃能善行菩萨之道。

未善行者，禀前三教，即是碎散法身舍利，未能巧度。若入圆教，即是全身舍利，则是巧度，为善行也

△五举果叹，文为五，一明近果，二开譬，三合譬，四释近，五拣非。今初。

其有众生求佛道者（至）得近阿耨多罗三藐三菩提。

当知必得近三菩提果者，安乐行中，名为近处。此菩提果，佛眼佛智知见处为体，则有二种，一者初心菩提，二者后心菩提。今言近者，正近初住菩提。又望圆果而修圆因，得似解者，名之为近，前约因叹修通别因，即是未善，去圆果远也。若修圆因，即是善行，去圆果近也。今以圆如实智为因，还以为果，道前真如，即是正因，道中真如，即为缘因，亦名了因，道后真如，即是圆果。故普贤观云：大乘因者，即是实相，大乘果者，亦是实相。释论云：初观实相名因，观竟名果，就理而论，真如实相，本无因果，亦非前后。若约众生修行，则有前后，及以因果也

△二开譬。

药王譬如有入渴乏须水（至）其心决定知水必近。

此譬有观门教门二释。观门者，众生之心，具诸烦恼名高原，修习观智名穿掘，方证理味，如得清水，依通观，干慧地如干土，性地为湿土泥，见谛为得清水。别观，从假入空，但见空，不见不空，断四住，如凿干土，去水尚远，从空出假，先知非假，今知非空，因是二观，得入中道，能伏无明，转见湿土，去水则近也。圆观中道，非空非假，而照空假，如渐至湿泥，四住已尽，无明已伏，已得中道相似圆解，故言如泥。若入初住，发真中解，即破无明，如泥澄清，得见中道，如见清水。法华论云：佛性水，当知次第。次约教门者，土譬经教，水喻中道，教诠中道，如土含水。三藏教门，未诠中道，犹如干土。方等般若，带于方便，说中道义，如见湿土。法华教，正直显露，说无上道，如见泥。因法华教，生闻思修，即悟中道，真见佛性，所发真慧，不复依文，如获清水，无复土相。故华严云：十住菩萨初发心时，即得菩提，知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟也

△三合譬。

菩萨亦复如是（至）必知得近阿耨多罗三藐三菩提。

于法华中，获闻思修，即是圆观三慧，方能近果，非干湿等教中闻思修也

△四释得近意也。

所以者何（至）成就菩萨而为开示。

一切菩萨者，明诸权因也。三菩提者，明一切权果也。权因权果，皆摄属此经，如干湿等土，悉依于水，故言摄属也。开方便门，示真实相者，昔所不说，今皆说之。昔说一切世间治生产业，

何曾不是方便，今皆开之，即是实相，不相违背。昔说小乘方便，及小乘果，其小乘果，尚非实相门，况小方便，而当是门，今皆开之，即是实相，汝等所行，是菩萨道，决了声闻法，是诸经之王。昔说二为方便门者，今皆开之，即是实相，宁复是门，咸令众生，开示悟入佛之知见，一色一香，无非佛法，若门若非门，悉皆开之，示真实相，显佛性水，若不开者，则深固幽远，无人能到，而今开之，即得见水，无干土也。又作三慧释，一切皆属此经，即圆闻慧也。此经开方便，即圆思慧也。示真实相者，即圆修慧也。此三幽远，佛今开示，即得睹真

△五拣非。

药王若有菩萨（至）当知是为增上慢者。

若菩萨闻此说惊疑，是新发意，声闻是上慢，悉是干土，尚非湿土，况见水耶（上叹所持法竟）

△第二略示弘经方法，又为二，一示方法，二明利益。今初。药王，若有善男子，善女人，如来灭后，欲为四众，说是法华经者，云何应说（设问微起）？是善男子，善女人，入如来室，著如来衣，坐如来座，尔乃应为四众，广说斯经（标三法）。如来室者，一切众生中大慈悲心是，如来衣者，柔和忍辱心是，如来座者，一切法空是（释三法）。安住是中，然后以不懈怠心，为诸菩萨及四众，广说是法华经（劝修三法）。

修如来室，是大慈悲。若就同体，即法身也。若庇荫众生，即是解脱。能令众生，会于同体，即是般若。修如来衣，是柔和忍辱，若就所覆，即法身也。若能覆，即寂灭忍也。若和光利物，即解脱也。修如来座，即诸法空。若就能坐，即般若。若所坐，即法身。身座冥称，即解脱也。又大慈安乐，即资成轨，柔和伏嗔，即观照轨，坐座，即真性轨，安乐行中，还广此三法。上文如来庄严者，即此衣也。如来肩所荷者，即此座也。担者，即担运，是入室也

△第二举五利益劝奖流通。

药王，我于余国遣化人，为其集听法众（一遣化人）。亦遣化比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，听其说法，是诸化人，闻法信受，随顺不逆（二遣化四众）。若说法者，在空闲处，我时广遣天、龙、鬼神、乾闥婆、阿修罗等，听其说法（三遣化八部）。我虽在异国，时时令说法者，得见我身（四见佛身）。若于此经，忘失句逗，我还为说，令得具足（五与总持）。

若初心未淳，止可遣化人，未可遣化四众八部。若见天龙，倚此自高，妨损其道，故不可令见。若心无倚著，则堪见佛，况复天龙，以得总持，自证利益也

△二偈颂，有十八行半，为三，初一行总劝。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

欲舍诸懈怠，应当听此经，是经难得闻，信受者亦难。

△次十六行半，颂上长行，有四，初一行半颂开譬。

如人渴须水（至）决定知近水。



△二有二行半，颂合譬。

药王汝当知（至）近于佛智慧。

△三有三行半，颂上通经方轨。

若人说此经（至）念佛故应忍。

△四有九行，颂利益，文六，初一行，总明如来以五事利益之意。

我千万亿土，现净坚固身，于无量亿劫，为众生说法。

正由应身遍满十方，能为五事守护行人（五事如前列，即遣化人等，亦如下颂说）

△二一行半，颂遣化四众。

若我灭度后（至）供养于法师。

△三一行半，颂遣化人。

引导诸众生（至）为之作卫护。

△四二行，颂令得总持。

若说法之人（至）为说令通利。

△五一行，颂令得见佛。

若人具是德，或为四众说，空处读诵经，皆得见我身。

△六二行，颂遣八部。

若人在空闲（至）能令大众喜。

（上颂长行竟）

△后一行结劝。

若亲近法师，速得菩萨道，随顺是师学，得见恒沙佛。

（法师品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经见宝塔品第十一。

释见宝塔品，梵言塔婆，此翻方坟，亦言灵庙。又言支提，无骨身者也。此塔既有全身不散，则不称支提，阿含明四支微（即支提），谓生处，得道，转法轮，入灭，四处起塔。今之宝塔，是

先佛入灭灵庙。经云：佛三种身，从此经生，诸佛于此而坐道场，诸佛于此而转法轮，诸佛于此而般涅槃，祇此法华，即是三世诸佛之四支提，先佛已居，今佛并座，当佛亦然，此塔出来，明显此事，四众皆睹，故言见宝塔品。瓔珞经，善吉问，生身全身碎身，功德等耶？佛言：不等。生身言教化，训三业，具足清静，众生得至道场，全碎舍利，正可威神光明，供养得福，是故不等。又问：顶王如来，十二那术劫（即那由他），说法教化，舍利亦尔，此应是等？佛言：皆顶王如来神力所作耳。彼经格全碎舍利，皆由生身佛力，今经格生身全碎舍利，法身偏圆舍利，皆从经出，显此经功德，弘持力大，从地涌来，证明此事，四众皆睹，故言见宝塔品。北地师云：佛为身子说经时，宝塔已现，为作证明，若说经竟，来证何等，经家作次第，安置三周后耳。此乃人情，则不可信。今依萨云分陀利经云（即妙法莲华）：佛说法华无央数偈时，有七宝塔，从地涌出，中有金床，床上有佛，字袍休兰罗（梵语），汉言大宝（即多宝），叹释尊言，我故来供养，愿坐我金床，更为我说萨云分陀利。依此经证，即是说三周后，更请寿量，明文圣说，而不肯用，人之穿凿，那可承耶？此塔正为证前请后，从地涌出，四众皆睹，故言见宝塔品。表三身者，多宝表法佛，释尊表报佛，分身表应佛。三佛虽三，而不一异，应作如是说，如此信解也。塔出为两，一发音声以证前，开塔以起后，证前者，证三周说法，皆是真实，若略言真实者，皆与实相相应也。若广言真实者，离四句，绝百非也。若处中说者，八不名真实，塔从地涌示不灭，分座共坐示不生，入塔示不常，现塔示不断，分身示不一，全身示不异，多宝让座示不来，释迦坐半座示不去，八不显然，故是真实。又证迹门流通，持经功深，弘宣力大，皆真实也。平等大慧者，与般若云何？释论七十九云：般若是三世诸佛妙法，如一城门，四方皆入，当知般若，亦称妙法。此经称平等大慧，二文相指，其意可知。起后者，若欲开塔，须集分身，明玄付嘱，声彻下方，召本弟子，论于寿量（言明玄等者，略举经题，玄收一部，故云：佛欲以此妙法等也）。久远之塔，从地涌出，开自在神通之力，显过去世益物也。发大音声，开师子奋迅之力，显现在十方，开权显实也。有大誓愿，未来诸佛，若说此经，我之宝塔，皆到其所，为作证明，开大势威猛之力，显未来常住不灭也。又塔在空中，亦证前起后，七方便人，藏理未开，无明所隐，如塔在地，闻三周，开三显实，开佛知见，显出法身，如塔涌空，此即证前，修得法身，久已明著，如塔在空，无能开者，表本地久成，众所不识，若发迹显本，了达无疑，此即起后也。观心解者，依经修观，与法身相应，境智必会，如塔来证经，境智既会，则大报圆满，如释迦与多宝同坐一座，以大报圆故，随机出应，如分身皆集，由多宝出故，则三佛得显，由持经故，即具三身。普贤观云：佛三种身，从方等生，即此义也。

△次释经文，此品有长行偈颂，长行有三，一明多宝涌现，二明分身远集，三明释迦唱募。初文有六，一塔现之相，二诸天供养，三多宝称叹，四时众惊疑，五大乐说问，六如来答。今初。

尔时佛前有七宝塔（至）高至四天王宫。

七宝为塔者，明法身之地，以性德七觉，七圣财。宝塔者，实相之境，法身所依处也。高五百由旬者，是二万里，竖明因中万行，果中万德也。广二百五十由旬，即是一万里，横用万善庄严也。地者，无明心地也。以无所破，破于无明，以无所住，住第一义空。种种宝物者，众多定慧而庄校也。栏楯，是总持也。龕室千万者，无量慈悲之室，亦是无量空舍。幢幡，是神通胜相也。垂宝瓔珞者，四十地功德，上庄严法身，下被众生也。宝铃万亿者，八音四辩也。四面出香者，四谛道风吹四德香也。高至四天王宫者，穷四谛理也。

△二诸天供养。

三十三天雨天曼陀罗华（至）恭敬尊重赞叹。

事解可知，更复约理，三十心为三十，十地为一，等觉为一，妙觉为一，合为三十三，同依实相境也。雨天曼陀罗者，初心亦具四十二地功德，后心亦尔，皆以四十地所有因华归向法身也。余诸天龙下，即是内凡外凡等，亦依实相向果行因也

△三多宝称叹，正证前开权显实不虚也。

尔时宝塔中出大音声（至）如所说者皆是真实。

平等大慧者，即是诸佛智慧，如前行步平正义也。平等有二，一法等，即中道理，二众生等，一切众生，同得佛慧。大者，如前高广义也。约观心者，空观竖等，假观横等，中观横竖平等，平等双照，即是平等大慧也。如是如是者，一如法相是，二如根性是，皆是真实也（僭补曰：一如法相是者，如诸法实相，二如根性是者，如上中下三根，作三周说，皆是真实，故言如法相是，如根性是也）

△四时众惊疑。

尔时四众见大宝塔住在空中（至）却住一面。

△五大乐说因疑请问，若望下答意，应为三问。一问何因有此塔，二问何故塔从地出，三问何故发是音声也。

尔时有菩萨摩訶萨（至）发是音声。

△第六佛答此三，一先答第二问，此佛有愿，为证法华，故从地涌出也。

尔时佛告大乐说菩萨（至）为作证明赞言善哉。

△二追答第一问，由彼佛命，令造此塔也。

彼佛成道已（至）应起一大塔。

△三答第三，为作证明故，发是音声也。

其佛以神通愿力（至）赞言善哉善哉。

释论明多宝佛，不得说法而取灭度，师解不尔。彼佛告诸比丘，比丘，即是受化之人，何谓不说？当是多宝，亦得开三，不得显实。故释论云：不得说法耳。以是义故，虽复灭度，在在处处，有说法华经，便随喜作证也（告比丘等者，验具四众，非不说法，当是多宝者。问：十方世界，岂无一佛，不得开显，不开显者，皆应发愿，何独多宝？若不发愿，佛道不同，若发愿者，皆合听经。又诸佛化，皆预照机，岂成佛竟，不得开显，方始发愿？答：同与不同，开与不开，有愿无愿，皆是随缘。若宜有愿，皆悉尽来，何虑不集，后方发愿，亦是鉴物）。（僭补曰：按经，多宝如来，因地行菩萨道时，作大誓愿，若我成佛，灭度之后，于十方国土，有说法华经处，我之塔庙，为听是经故，涌现其前，为作证明，赞言善哉！似非释论所云，多宝不得说法而取灭度，亦非大师释云，当是多宝佛，亦得开三，不得显实。故论云：不得说法耳。又非荆溪所云，同与不同，

开与不开，有愿无愿，皆是随缘鉴物等，如上三说，似与多宝佛行菩萨道时，发大誓愿之意，不符合。所谓意者，方便品偈云：诸佛兴出世，悬远值遇难，正使出于世，说是法复难，无量无数劫，闻是法亦难，能听是法者，斯人亦复难，譬如优昙华。一切皆爱乐，天人所希有，时时乃一出，闻法欢喜赞，乃至发一言，则为已供养，一切三世佛，是人甚希有，过于优昙华，此偈四行半，前二行具四难，一值佛难，二说是法难，三闻法难，四能听者难。由此四难故，多宝如来，因地发愿，修是妙法，成佛，则宣是妙法，灭度之后，十方诸佛有说法华经处，佛之塔庙，从地涌出，证明赞善，以难遇故，庆幸遭逢，尊特不舍也。后二行半偈，前一行举昙华喻，喻时乃一出也。次一行半，正约法说，谓闻法欢喜，一言赞善，其所得功德，为供三世诸佛，而是人希有，过于优昙也。过优昙，即是过诸佛，灭后证经，十方诸佛，无有一佛与多宝佛等者。又灭度已来，无央数劫，而十方诸佛，无有一佛不说法华经者，其塔皆涌现，闻法证明，出声赞善，曷可思议耶？又此证明赞善，亦即是多宝佛灭度之后，以全身宝塔，为现前大众，二门开显，说妙法莲华经。又多宝如来法界身云，于十方国土，处处诞生成佛，转妙法轮，而其塔，亦即十方国土，诸佛说妙法华经处，涌现其前，闻法赞善，无前无后，一时并现，盖为多宝佛，与十方诸佛，同乘一如，成最正觉，三际一时，十方一处，尊重妙法，处处证经，无时暂离，与虚空等，与法性等，无尽无尽，不可思议也）（一多宝涌现竟）。

△第二明分身远集，就此有七，一乐说请见多宝，二应集分身，三乐说请集，四放光远召，五诸佛同来，六严净国界，七与欲开塔。今初。

是时大乐说菩萨（至）我等愿欲见此佛身。

释初请云：以佛神力者，欲开塔，须集佛，集佛即付嘱，付嘱即召下方。下方出，即应开近显远，此是大事之由，岂非佛神力令问也

△二应集分身。

佛告大乐说菩萨（至）今应当集。

△三乐说请集。

大乐说白佛言世尊（至）礼拜供养。

△四放光远召。

尔时佛放白毫一光（至）亦复如是。

△五诸佛同来。

尔时十方诸佛（至）并供养多宝如来宝塔。

△六严净国界有三，一变娑婆世界。

时娑婆世界即变清净（至）犹故未尽。

△二八方，各更变二百万亿那由他。

时释迦牟尼佛（至）诸天宝华遍布其地。

△三八方，又各变二百万亿那由他。

释迦牟尼佛（至）遍满其中。

三变净土者，此三昧有三，初变是八背舍，变秽为净，二变是八胜处，转变自在，三变是十一切处，于境无碍。又三变表破三惑（僭补曰：圆觉云，一世界清净故，多世界清净，乃至尽于虚空，圆裹三世，一切清净，平等不动。经云：三变者，如大师所表，八背舍等三种法门，三周开显后，同归圆乘，与圆觉等，是法华三昧也）（六严净国界竟）。

△第七与欲开塔复五，一诸佛问讯说欲，二释迦开塔，三四众皆同见闻，四二佛分座而坐，五四众请加。今初。

是时诸佛各在宝树下（至）亦复如是。

诸佛同与欲开塔，如僧中作法与欲意也。大集明若干佛与欲，华严亦说十方若干佛同说华严。大品亦云：千佛同说般若，皆不云是释迦分身。准今经者，应是分身，彼带方便，故时中不显说耳。今经非但数多，亦直说是分身，咸来与欲也（如僧中与欲者，不必全同僧中法事，故云如耳。多宝愿力，须诸佛集，复令时会，知分身多故，此诸佛为开塔集，集又不至，但遣侍者传问讯等，状如与欲，故诸侍者，但申问讯，无说欲辞。大集若干诸佛与欲者，于欲色二界大空亭中，广集十方一切诸佛。二十一云：南方有佛，名曰金藏，彼诸菩萨，见光明已。问于彼佛，彼佛答云：北方世界，有佛名释迦牟尼，欲为大众说法，破大憍慢，遣使从我索欲，我今与之，余方亦尔，各令一大菩萨，与十恒沙诸菩萨等来此，偈赞亦无别欲词，大品亦千佛同说，今已开权，次欲显远，使诸佛道同故，令诸佛与欲。有人问：众俱在空，分身何故犹处于地？今答时众已闻迹门开权，初入寂光之土，故以居空表之，分身示迹，各有所化之土，故地居以表之。又释迦不久显本，亦先居空以表之，各有致，不须疑也）

△二释迦开塔。

尔时释迦牟尼佛（至）如却关钥开大城门。开塔者，即是开权。见佛者，即是显实，亦是证前（迹门开权显实）。复将开后（本门开迹显本），如却关钥者，却障机动也

△三四众皆同见闻。

即时一切众会（至）及释迦牟尼佛上。

△四二佛分座而坐。

尔时多宝佛于宝塔中（至）坐其半座结跏趺坐。

△五四众请加。

尔时大众见二如来（至）皆在虚空。

（二分身远集竟）

△第三释迦唱募流通。

以大音声普告四众（至）付嘱有在。

文有三意，一大声唱募，二付嘱时至，三付嘱有在。有在者，若佛在世，随机利物，自说正法，无待他人，今佛化缘机尽，欲令此法，利益无穷，故须付嘱流通也。付嘱有在者，此有二意，一近令有在，付八万二万旧住菩萨，此土弘宣，二远令有在，付本弟子下方千界微尘，令触处流通，又发起寿量也（八万二万者，八万在法师品初，二万在持品之首）

△二偈颂有四十八行，颂上三意，初三行半，颂多宝灭度。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

圣主世尊（至）常为听法。

△二有八行半，颂分身集（偈颂分身佛集者，上文有七，今颂甚略，仍不次第，初三行颂第二应集，义兼大乐说欲见，及以请集，次一行，颂土净，后四行半，颂诸佛同来）

又我分身（至）令法久住。

△第三有三十六行，颂释迦付嘱，复二。初八行半，举三佛以劝流通，次有二十七行半，举难持之法以劝流通。就初有三，初一行半募觅其人。

告诸大众（至）自说誓言。

△二有三行，正举三佛以劝持经。

其多宝佛（至）令得久住。

△三有四行，能持此经，即是供养三佛，及见三佛，以释劝意。

其有能护（至）及诸化佛。

△第二有二十七行半，举难持之法以劝流通，为二。初二十行正举劝，次七行半释劝意，就初复三，初一行诫劝。

诸善男子，各谛思惟，此为难事，宜发大愿。

△次十七行，正举难持以劝流通。

诸余经典（至）是则为难。

△三有二行，释难持意。

我为佛道（至）则持佛身。

若有能持，即持佛身，此意岂易（若有能持则持佛身者，体宗用三，衣座室三，即三身故）。

△第二七行半，明能持难持，能成胜德以释劝意，就此复三，初一行半，重募持经人。

诸善男子（至）自说誓言。

△二一行半，明能持难持，则诸佛喜叹。

此经难持（至）诸佛所叹。

△三四行半，明能持难持，即成胜行，中具二利。

是则勇猛（至）皆应供养。

（见宝塔品竟）

妙法莲华经文句纂要卷第五

妙法莲华经文句纂要卷第六

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霈纂要

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经提婆达多品第十二。

提婆达多，此云天热。生时人天心热，因此立名，即因缘释名也。应行逆而理顺，即圆教之意，非余教意也。本地清凉，迹示天热，同众生病耳。宝唱经目云：法华凡四译，两存两没。昙摩罗刹，此言法护，西晋长安译，名正法华。法护仍敷演，安汰所承者是也。鸠摩罗什，此翻童寿，是龟兹国人，以姚秦弘始五年，四月二十三日，于长安逍遥园译大品竟，至八年夏，于草堂寺，译此妙法莲华，命僧睿讲之。睿开为九辙，当时二十八品，长安宫人，请此品淹留在内，江东所传，止得二十七品，梁有满法师，讲经一百遍，于长沙郡烧身，仍以此品安持品之前，彼自私安，未闻天下，陈有南岳禅师，次此品在宝塔之后，晚以正法华堪之，甚相应。今四读混和，见长安旧本，故知二师深得经意。提婆达多，亦言达兜，此翻天热，其破僧，将五百比丘去，身子厌之眠熟，目连擎众将还，眠起发誓，誓报此怨，捧三十肘石，广十五肘，掷佛，山神手遮，小石迸伤佛足血出，教闍王放醉象蹋佛，拳华色比丘尼死，安毒十爪，欲礼佛足，中伤于佛，是为五逆罪。以其应行逆，生时人天心热，从是得名，故言天热，此迹也。若作本解者，众生烦恼故，菩萨示热，同其病行而度脱之。

△此品来意，引古弘经，传益非谬，明今宣化，事验不虚，举往劝今，使流通也。文为二，一从尔时佛告诸菩萨下，讫生佛前莲华化生，明昔日达多通经，释迦成道，二从于时下方多宝所从菩萨下，明今日文殊通经，龙女作佛，禀教尚然，宣通之功，岂不大矣。故提婆达多受记，文殊可以

意知（意知者，应重叙云，文殊是游方大士，十方弘经，乃至入海，唯常宣说妙法华经，为发起之众，不在受记之例也）。初中有三，一明往昔师弟持经之相，二结会古今，三劝信，初有长行偈颂，长行有四，一明求法时节。

尔时佛告诸菩萨（至）求法华经无有懈倦。

△二正明求法二，一明发愿。

于多劫中，常作国王，发愿求于无上菩提，心不退转。

△次明修行，于中复二，一明欲满檀那，勤行布施，如文。

为欲满足六波罗蜜（至）身肉手足不惜躯命。

△二明为满般若，推求妙法。

时世人民寿命无量（至）吾当终身供给走使。

△第三明求得法师。

时有仙人来白王言（至）若不违我当为宣说。

△第四明受法奉行。

王闻仙言欢喜踊跃（至）精勤给侍令无所乏。

△二偈颂，有七行半，颂上长行，初二句，颂第一求法时节。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

我念过去劫，为求大法故。

△二一行半，颂第二正求法。

虽作世国王（至）身当为奴仆。

△三一行半，颂第三得说法师。

时有阿私仙（至）吾当为汝说。

△四二行半，颂受法奉行。

时王闻仙言（至）勤求于大法。

△五一行半，结证劝信。

亦不为己身（至）今故为汝说。



## (一师弟持经之相竟)

△第二结会古今复二，一正结会古今。

佛告诸比丘(至)时仙人者今提婆达多是。

△二明师弟功报俱满，于中复二，先明弟子因报已满，第二明法师妙果当成，弟子中复三，先明因满，次明果圆，后结证，由通经者益。今初。

由提婆达多善知识故(至)慈悲喜舍。

初具足六波罗蜜者，度义甚多，如大论说，舍依正名檀，防止七支名戒，打骂不报名忍，为事始终名精进，四禅八定名禅，分地息诤名般若。施报富，戒报善道，忍报端正，进报神通，禅报生天，智报破烦恼，如是等例，皆是三藏明六度相也。若施受财物，三事皆空名檀，不见持犯名戒，能忍所忍不可得名忍，身心不动名精进，不乱不味名禅，非智非愚名般若，如此流例，即通教中六度相。若言檀有十利，伏慳烦恼，舍心相续，与众生同资产，生豪富家，生生施心现前，四众爱乐，处众不怯畏，胜名遍布，手足柔软，乃至诣道场，恒值善知识。戒有十利者，满一切智，如佛所学，智者不毁，誓愿不退，安住于行，弃舍生死，慕乐涅槃，得无缠心，得胜三昧，不乏信财。忍有十利者，火刀毒水，皆不能害，非人所护，身相庄严，闭恶道，生梵天，昼夜常安，身不离喜乐。精进有十利者，他不能折伏，佛所摄，非人所护，闻法不忘，未闻能闻，增长辩才，得三昧性，少病恼，随食能消，如优钵华增长。禅有十利者，安住仪式，行慈境界，无悔热，守护诸根，得无食喜，离爱欲，修禅不空，解脱魔胃，安住佛境，解脱成熟。般若有十利者，不取施相，不依戒，不住忍力，不离身心精进，禅无所住，魔不能扰，他言论不能动，达生死底，起增上慈，不乐二乘地，如此流例，是别教明六度相也。月藏第一云：何者是第一义？谓造一切福事。若修身，修心，修慧，以第一义熏修，则速满六波罗蜜。若行若坐，舍攀缘想是檀，舍攀缘不犯是尸，于境界不生疮痍是羸，不舍于离是精进，于事中不放逸是禅，于诸法体性无生是般若。复次于阴舍是檀，不计念阴是尸，于阴无我想是羸，于阴起怨想是进，于阴不炽然是禅，于阴毕竟空是般若。华严七地，方明念念具十波罗蜜，修习一切佛法以求佛道，善根与一切众生是檀，能灭一切烦恼热是尸，于一切众生无所伤是忍，求善无厌是进，修道心不散，常向一切智是禅，忍诸法不生门是般若，能起无量智门是方便，求转胜智是愿，魔邪不能阻是力，于一切法相如实说是智，是十波罗蜜具故。四摄，道品，三解脱，一切助菩提法，于念念中皆具足，诸地皆念念具足，此地胜故，如此例，是圆教六度相也。

△次明果圆。

三十二相(至)广度众生。

三十二相者，足平如奁底，足趺隆如龟背，两相共一修，坚固布施。千辐轮，但一修，安慰恐怖者。足跟长，手足指长，圆直身，三相共一修，谓不杀戒。七处满，肩、颈、臂、脚，一修，谓恒作施主。手足合缦，及柔软，两相一修，谓四摄。足跟直，踝不现，毛右旋，三相共一修，恒以善法饶益众生。鹿膊肠相，一修，以经书教人不吝。皮肤不受尘垢相，一修，如问而答。黄金色相，一修，忍辱好衣施。阴马藏相，一修，和合诤讼，梵身圆等相，手摩膝相，共一修，慈等心教导。肩圆，项光，师子臆，三相共一修，恒令施得增长。万字相一修，不恼众生。紺眼，牛王[目+

妾]（与睫同，目旁毛也），二相共一修，不恚，爱视众生。顶髻，青发，二相共一修，诸功德在人前。一孔一毛，白毫，二相共一修，不妄语。四十齿，白齐，二相共一修，不两舌。广长舌，梵音声，二相共一修，不粗恶语。师子颊，一修，不绮语。四牙一修，离邪命。一切众生功德，等佛一毛，佛诸毛功德，等一好，诸好等一相，诸相等白毫肉髻，白毫肉髻百千万亿，乃成梵音声。三十二相，因虽各各，论其真因者，持戒精进，精进无戒，尚不得人天身，况余相耶？此则三藏教相本也。空无生，是通教相本，道种智，是别教相本，实相是圆教相本。八十种好者，二十指，手足表里，八处平满，踝、膝、髀，六处好（踝，洛上声，胫下两旁足骨，髀音披，胃腕也）。妙肩，肘，腕，六处满，两髻，奇中，三处好（髻，音恰，腰骨，奇，音基，有八脉）。髀，尻，二处（髀，音宽，两股间，尻，考平声，脊骨尽处），马藏一，两膊二（膊音博，两肩），腰脐二，肋腋乳六，腹胸背顷四，上下牙，上下唇腭，两颊，两鬓，两目，两眉，两鼻孔，额，两腋（音诣，未考），两耳，头圆，若分别四种好义，准相可知

△后结由通经者益。

皆因提婆达多善知识故。

（一弟子因报已满竟）

△第二明师妙果当成，于中复三，初明正果成。

告诸四众（至）世界名天道。

分陀利经云：调达作佛，号提和罗耶，汉言天王，国名提和越，汉言天地

△二明化度。

时天王佛住世二十中劫（至）得无生忍至不退转。

△三明灭后利益。

时天王佛般涅槃后（至）至不退转。

（二结会古今竟）

△第三劝信。

佛告诸比丘（至）若在佛前莲华化生。

莲华化生者，胎经云：莲华化生者，非胎卵湿化之化生也。非化而言化，是法性虚无寂灭之身耳（一明昔日达多通经释迦成道竟）

△第二今日文殊通经，龙女作佛，有二，初明文殊通经，二明通经利益，初又五，第一智积请退。

于时下方多宝世尊所从菩萨（至）当还本土。

分陀利经云：菩萨名般若拘罗，汉言智积

△第二释尊止之，令待通经利益之证，智积谓多宝为证经故出，劝物流通，既讫，是故请还。释迦止者，虽迹门事讫，本门未彰，故托在文殊，以留多宝，佛之密意，非菩萨所知。

释迦牟尼佛告智积曰（至）可还本土。

△第三文殊寻来。

尔时文殊师利（至）共相慰问却坐一面。

△第四智积问所化几如。智积菩萨问文殊师利（至）其数几何。

△第五文殊答，非口所宣也。有七，一答利益甚众。

文殊师利言（至）且待须臾自当证知。

△二蒙益者集证。

所言未竟（至）诣灵鹫山住在虚空。

△三皆是文殊所化。

此诸菩萨（至）皆其论说六波罗蜜。

△四本声闻人，先禀权教，住二乘道。

本声闻人，在虚空中，说声闻行。

分陀利经云：莲华从海出者，本发菩萨心，其华在空中，说摩诃衍事。本发声闻心者，华在空中，但说断生死事

△五今闻实教，悉住大乘法。

今皆修行，大乘空义。

△六文殊结益。

文殊师利谓智积曰，于海教化，其事如是。

△七智积偈叹。

尔时智积菩萨，以偈赞曰。

大智德勇健（至）令速成菩提。

（一文殊通经竟）

△第二明通经利益，龙女成佛，文九，一文殊自叙。

文殊师利言，我于海中，唯常宣说妙法华经。

△二智积问。

智积问文殊师利言（至）速得佛不。

△三答。

文殊师利言（至）能至菩提。

△四智积执别教为疑。

智积菩萨言（至）于须臾顷便成正觉。

△第五龙女明圆释疑有二，初叙申敬。

言论未讫时龙王女忽现于前（至）以偈赞曰。

△次有三行半偈为三，初半行，明持经得解。

深达罪福相，遍照于十方。

罪福者，约七方便传作，今偈，深达无罪无福，入一实相，名为深达也。十方，即十法界，同以实慧朗之，故言遍照也

△次二行，明成就二身。

微妙净法身（至）无不宗奉者。

具三十二相者，深得法身之理，即备相好，如大品明欲得一切法，当学般若，如得如意珠也。二乘但得空，空无相好也

△后一行引佛为证。

又闻成菩提，唯佛当证知，我阐大乘教，度脱苦众生。

（第五龙女明圆释疑竟）

△第六身子复难二，先总难信。

时舍利弗语龙女言（至）具修诸度然后乃成。

△后释出五障。

又女人身犹有五障（至）云何女身速得成佛。

△第七龙女现成明证，复二，一者献珠，表得圆解。

尔时龙女有一宝珠（至）复速于此。

圆珠表其修得圆因，奉佛是将因克果，佛受疾者，获果速也。此即一念坐道场，成佛不虚也

△二正示因果果满。

当时众会皆见龙女（至）演说妙法。

胎经云：魔梵释女，皆不舍身，不受身，悉于现身得成佛。故偈言：法性如大海，不说有是非，凡夫贤圣人，平等无高下，唯在心垢灭，取证如反掌

△第八明时众见闻，心大欢喜。

尔时娑婆世界（至）而得受记。

南方缘熟，宜以八相成道。此土缘薄，祇以龙女教化，此是方便力，得一身一切身，普现色身三昧

△第九智积默然信受。

智积菩萨，及舍利弗，一切众会，默然信受。

（二今日文殊通经龙女作佛竟）（提婆达多品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经持品第十三。

释持品，二万菩萨，奉命弘经，故名持品。重劝八十万亿那由他弘经，故名劝持品。问：何故尔？答：二万是法师品初，别命之数，故奉旨受持，八十万亿那由他等，前无别命，止是通觅，今佛眼视，令其发誓，此土通经，通经证验深重，佛意殷勤，是故蒙劝而弘，故有二意也

△次释经文，就文为二，先明受持，后明劝持。初文复三，一二万菩萨奉命，此土持经，二五百八千声闻发誓，他国流通，三诸尼请记。今初。尔时药王菩萨（至）种种供养不惜身命。

△二五百八千声闻，发誓他国流通。

尔时众中五百阿罗汉得受记者（至）心不实故。

问：此诸声闻，已成大士，何故不能此土弘经？答：为引初心始行菩萨，未能恶世苦行通经，复欲开于安乐行品也

△三诸尼请记。

尔时佛姨母摩诃波闍波提（至）三菩提。

（经云姨母者，本行集云：释种善觉，生于八女，时净饭王兄弟四人，各纳二女，净饭王妃，即摩耶、爱道，摩耶生太子已，七日命终，生忉利天，爱道是姨，故云姨母也）

尔时罗睺罗母耶输陀罗（至）而说偈言。

世尊导师，安隐天人，我等闻记，心安具足。

诸比丘尼说是偈已（至）广宣此经。

（一明受持竟）

△第二劝持，有长行偈颂，长行有五，一佛眼视，二菩萨请告，三佛默然，四菩萨知意，五发誓通经。今初。

尔时世尊，视八十万亿那由他诸菩萨摩訶萨。

眼视默劝，而不告言者，上来虽不别命，而举持经功德深厚，引证分明，多宝分身，远来劝发，此之殷勤，事义已足，有欲应命，宜即发誓，无烦复言。又将护声闻他方之愿，故不称扬也

△二菩萨请告。

是诸菩萨皆是阿惟越致（至）广宣斯法。

△三佛默然。

复作是念，佛今默然，不见告敕，我当云何。

△四菩萨知意（知默不告之意也）。

时诸菩萨，敬顺佛意，并欲自满本愿。

△五发誓通经。

便于佛前作师子吼（至）遥见守护。

△第二偈颂有二十行，请护持经，不复细分，寻文可解。前十七行，被忍衣弘经，次一行，入室弘经，三一行，坐座弘经，四一行，总结请知（次偈颂者，是孤起偈，诸菩萨等，请护弘经，即是自述弘经方轨，以由佛于法师品中，说方轨竟，宝塔慕觅用方轨人，达多引往用方轨者，释迦即是稟方轨众，故云以身为床座等。持品即是恶世方轨，安乐行是始行方轨，故云住忍辱地等。具如后品。若不尔者，则弘经无轨，无轨弘经，斯无是处，如赤身入阵，自损不卢，被铠之言，应不徒设）初文三，初一行总论时节。

即时诸菩萨，俱同发声，而说偈言。

唯愿不为虑，于佛灭度后，恐怖恶世中，我等当广说。

△次九行，别明所忍之境，文三，初一行，通明邪人，即俗众也。次一行，明道门增上慢者，

三七行，明僭圣增上慢者，故此三中，初者可忍，次者过前，第三最甚。以后后者，转难识故，初二如文。

有诸无智人（至）说外道论义。

三七行中，阿含第六云：阿兰若，此翻无事。头陀，此翻抖擞。宝云经第六云：阿练儿处，比丘见王，王子，婆罗门，及一切人来，比丘唱善来，可就此坐，彼即共坐，彼不坐，比丘亦不坐，当为说法，令欢喜。佛灭后，末恶世不应式比丘，虽说戒法而得活，而于戒法不乐行，历五分法身，余一切道法，亦如是说，如鬘鼻人说栴檀，自既无香，亦不自闻，天人龙神，鸠槃荼，终不供养无戒人，余四分（定、慧、解脱、解脱知见），亦如是说。无有能将妙法来，必由净戒之所起，余四亦如是。偈云：若遇垂死最重病，痛恼逼迫极无谬，念佛三昧常不舍，一切苦切夺其心，彼人自解是法故，则知一切诸法空

△三七行明著衣意。

我等敬佛故（至）皆当忍是事。

忍辱铠者，中阿含第五云：黑齿比丘诉佛云，舍利弗骂我说我，佛疾唤舍利弗，实骂说不？舍利弗言：心不定者，或说骂，我心已定，云何说骂？如折角牛，不触娆人，我心如地水火风，净与不净，大小便利涕唾，受而不骂，心如扫帚，净与不净俱扫。又如破器盛脂，置之日中，涿涿恒漏，自观九孔常漏不净，云何骂说于他。又如死蛇狗等，系净童子颈，惭耻自愧，不骂说他。佛问：如是恶人，汝云何观？答：人有五，一身善，口意不善，但念其善，不念不善，如纳衣比丘，见粪扫巾帛，左捉右舒，截弃不净而取于净，念用其身净以规我身，弃其口意以诫我口意。又口行净，身意不净，亦念其口，弃其身意，如热渴者，值多草池，披草掬水，凉身止渴。又意净，身口不净，亦念其意，不用其身口，如行路热渴，唯牛迹少水，我若用手掬，水则浑浊，应两膝跪，两手凭，口就吸之，以除热渴。又三业皆不净者，虽无可用，当痛念之，如路见病人，安置使稳，念此不净，使得值善知识，治其三业，勿令堕落三途。又三种皆净，常念是人，以自训况，念齐愿齐，如清凉池，多诸华草，热渴入中，以自苏息，常念境界，以去我恶，此是三藏教中，用苦无常不净无我空，为铠也。毗婆沙第八云：骂是一字，一字不成骂，二字成骂，无有一时称二字者，若称后字，前字已灭。又能骂所骂一时，同一刹那俱灭，于我何为，如是等，通教为铠也（此方语亦有颠倒，即成赞骂，如见客去，命云去早，即名为留。若云早去，即名发遣，发是骂，留即是赞，如正食遇客，若云来早，即是骂也。若云早来，即是赞也）。十七云：圣凡俱有三受，云何差别？凡夫于苦受有二，一身受苦，二心受忧悲，如三毒箭。失乐则嗔，得乐则喜，不苦不乐则痴，圣人但有身受而无心受，于苦不嗔，于乐不爱，于不苦不乐不痴，三使不能使，于使得解脱，故有凡圣之异，如此等有无差降者，此用别教为铠也。今经明铠者，以念佛为铠，是念法佛，第一义佛，佛即是法故。文云念佛告敕，即法也。佛即是僧，僧即事理俱和，毗卢遮那遍一切处也。如此之铠，一铠一切铠，即圆教铠也。（初十七行被衣弘经竟）

△第二一行入室弘经。

诸聚落城邑，其有求法者，我皆到其所，说佛所嘱法。

（僭补曰：有来学，毋往教，今鉴知有机，亲到其所，说佛所嘱之法，以同体慈悲，入室弘经

也)

△第三一行坐座弘经。

我是世尊使，处众无所畏，我当善说法，愿佛安隐住。

(僭补曰：如幻人为幻人说法，能所叵得，何畏之有？如是说法，是坐座弘经，称善说法，能令佛法，安隐住世也)

△第四一行总结请知。

我于世尊前，诸来十方佛，发如是誓言，佛自知我心。

(持品竟)

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经安乐行品第十四。

释安乐行品。释此品为三，一依事，二附文，三法门。一依事者，身无危险故安，心无忧恼故乐，身安心乐，故能进行。二附文者，著如来衣故，则法身安，入如来室故，解脱心乐，坐如来座故，般若导行进，此附上品文释(三轨，附法师品文)。又住忍辱地故身安，而不卒暴故心乐，观诸法实相故行进(附本品文)。三法门者，安名不动，乐名无受，行名无行。不动者，六道生死，二圣涅槃，所不能动，既不缘二边，则身无动摇。上文云：身体及手足，静然安不动，其心常惧怕，未曾有散乱，则安住不动，如须弥山，常住不动法门也。乐者名无受，不受三昧广大之用，不受凡夫之五受(忧、喜、苦、乐、舍)，乃至圆教中五受生见，亦皆不受(五受生见者，圆中四门，及一绝言，若未证实而生著见，亦名五受。体教入理，理无所受，方名不受，不受亦不受)有受则有苦，无受则无苦也。行名无行者，若有所受，即有所行，无受则无行，不行凡夫行，不行贤圣行，故言无行，而行中道，是故名行，即法门也。

问：大经明亲附国王，持弓带箭，摧伏恶人，此经远离豪势，谦下慈善，刚柔硕异，云何会通？答：大经偏论折伏，住一子地，何曾无摄受？此经偏明摄受，头破七分，非无折伏，各举一端，适时而已，理必具四，何者？适时称宜，即世界意，摄受，即为人意，折伏，即对治意，悟道，即第一义意也。

此品是迹门流通第四意(即接退流通)。若二万八十亿那由他，受命弘经，深识权实，广知渐顿。又达机缘，神力自在，浊世恼乱，不障通经，不俟更示方法，若初依初心，欲修圆行，入浊弘经，为浊所恼，自行不立，亦无化功，为是人故，须示方法，明安乐行，故有此品来也。此安乐行，有何次第？然法华圆行，一行无量行，不可思议，何定前后？今且一叙，法师品，略示弘经，则以益他为本，先明入室，此中辨恶世弘经，安诸逼恼，先著如来衣，前后互现耳。若约行次者，诸法从本来，常自寂灭相，若乖寂起相，应先以般若荡累，则初坐座，诸法不生，而般若生，同体慈悲，愍众故行道。次入如来室，既以慈悲化世，必涉违从，决须安忍。次著如来衣，虽作此次，说非行时，行时入空，即具一切法，况慈忍耶？

四安乐行者，止观慈悲导三业，及誓愿，身业有止故，离身粗业，有观故，不得身，不得身



业，不得能离，无所得故，不堕凡夫，有慈悲故，勤修身业，广利一切，不堕二乘地。有止行故，著忍辱衣，有观行故，坐如来座，有慈悲故，入如来室。止行离过，即成断德，观行无著，即成智德，慈悲利他，即成恩德，恩德资成智德，智德资成断德，是名身业安乐行，余口意誓愿，亦如是（三业誓愿，皆具止观慈悲，四行例同）

△次释经文，有问有答。初问。

尔时文殊师利法王子（至）云何能说是经。

问中先叹前品深行菩萨，能如此弘经，后问浅行菩萨，云何恶世宣说是经

△二答中分三，一总标四法，二别释四法，三总结行成感征之相，以欢修行（此科在愿安乐行颂后）。今初。

佛告文殊师利（至）当安住四法。

四法者，一身安乐行，二口安乐行，三意安乐行，四誓愿安乐行（僭补曰：四安乐行，三业及愿，大师从其多分，一往配合，意实互具，一中有三，读者毋泥）。

△第二别释四法，即为四别，初身安乐行又二，一长行，二偈颂，长行二，初释方法，二结行成，初又二，初标行近，次释行近。今初。

一者安住菩萨行处，亲近处，能为众生，演说是经。

△次释中又二，一释行处，二释近处。今初。

文殊师利（至）是名菩萨摩訶萨行处。

行处者，即不思議三谛也。住忍辱地，总论三谛，如有地可据，方能忍辱也。柔和善顺者，善顺真谛，能忍虚妄见爱寒热等，故言善顺也。而不卒暴心不惊者，安于俗谛，忍众根缘，称适机宜，故云不卒暴。体忍违从，故心不惊也。于法无所行等者，即安中谛，能忍二边，故云无所行。正住中道，故云观实相。亦不得中实，故云不分别。此则据三谛之地名处，忍五住之辱名行，行亦为三，谓止行，即行不行。观行，即非行非不行。慈悲行，即不行行。合上衣座室等，是为约不思議三谛，明行处辩弘经方轨也

△第二释近处，文为三，一远十恼乱，即远故论近，亦是附戒门助观。二修摄其心，即近故论近，亦是附定门助观也。三观一切法空，即非远非近论近，亦是附慧门助观。就初有十种应远者，一豪势，二邪人法，三凶险戏，四旃陀罗，五二乘众，六远欲想，七远不男，八远危害，九远讥嫌，十远畜养等。今初远豪贵。

云何名菩萨摩訶萨亲近处（至）大臣官长。

△二远邪人法。

不亲近诸外道梵志（至）逆路伽耶陀者。

路伽耶，此云恶论，亦云破论。逆路者，逆君父之论，又路名为善论，亦名师破弟子，逆路名恶论，亦名弟子破师

△三远凶险戏。

亦不亲近诸有凶戏（至）种种变现之戏。

那罗延者，上伎戏，亦云彩画其身作变异，又云缘幢掷倒之属也（近凶戏者，恐散逸故。那罗，此云力，即是掬力戏，亦是设筋力戏也）

△四远旃陀罗。

又不亲近旃陀罗（至）则为说法无所希望。

旃陀罗，此云杀者，近则染其恶习，令人无慈

△五远二乘众。

又不亲近求声闻比丘（至）无所希求。

近二乘人，令人远菩提故，西方不杂，故云或来，既未受大，无妨小志，故云随宜

△六远欲想。

文殊师例（至）不与小女处女寡女等共语。

欲想，杀害菩提心故，欲想如止观第八记

△七远不男。

亦复不近五种不男之人，以为亲厚。

不男，坏乱菩提志故。五不男者，谓生、剧、妒、变、半。生谓胎中，或初生时，剧谓截等，妒谓因他，变谓根变，半谓半月，余即不能，广如论释

△八远危害。

不独入他家，若有因缘，须独入时，但一心念佛。

危害难处，不合入故

△九远讥嫌。

若为女人说法（至）况复余事。

讥嫌，增他不善心故

△十远畜养。

不乐畜年少弟子，沙弥小儿，亦不乐与同师。

畜年少弟子等，妨行人正业，令修远离行也。十种恼乱，九是生死（凡夫著生死），一是涅槃（二乘求涅槃），二俱远离，即寂灭之异名耳。观心可知（观心可知者，今总说之，一切处无非法界，何所可离？何所不离？非离非不离而论离耳。还同非远非近而论近，初心虽了一切本无，而须数数近于远离）（一即远论近竟）

△二即近故论近。

常好坐禅（至）是名初亲近处。

（僭补曰：坐禅之法，具如摩诃止观。略言之，不出大涅槃所云，能观心性，名为上定，文殊般若云：法界一相，系缘法界。本经云：诸法从本来，常自寂灭相。又云：诸佛两足尊，知法常无性，佛种从缘起，是故说一乘，是法住法位，世间相常住，皆其注脚也。此一乘实相，苟无真信真解，何由得入智者勉旃）

△三非远非近论近，文为三，一正标，二反释，三总结。今初。

复次菩萨摩诃萨，观一切法空、如、实相。观，中道观智，一切法，十法界境，若单论智，智无所观，故举一切，以显皆空（僭补曰：空者，十界依正，染净缘生，性相皆空，无所得也）。如者，二边中谛，无一异名如。实相者，非七方便故名实，以实为相，故言实相也

△二反释（上正标中，云空、云如、云实相，此反释者，以颠倒等法，反显空等不颠倒法也）

不颠倒（至）无碍无障。

不颠倒者，无八倒也。不动者，不为二死所动也。不退者，心心寂灭，入萨婆若海也。不转者，不如凡夫转生死，不如二乘转凡圣。如虚空者，但有名字，字不可得，中道观智，亦但有字，求不可得，无所有性者，无自他共无因等性，一切言语道断者，不可思议也。不生者，惑智理皆不生也。不出者，如来所治毕竟不复发也。不起者，诸方便皆寂灭也。无名者，名不能名也。无相者，相不能相也。无所有者，无二边之有也。无量者，非数法也。无边者，无方所也。无碍无障者，遍一切处也

△三总结（总结正反之意也）。

但以因缘有（至）是名菩萨摩诃萨第二亲近处。

但以因缘有者，结也。上直明中道观慧，今明双照二边，理性毕竟清净，如上所说，非解非惑，而从惑因缘生生死，从解因缘生涅槃。又因缘有，有于涅槃，从颠倒生者，生于生死，此则双照意显也。常乐观如是等法者，即三谛等法也（即以初句而为空边，照于缘生，缘生故空，空名涅槃，即以次句而为有边，故云颠倒。僭补曰：问：现前身心器界，一切诸法，炽然生灭，何以云观一切法空，如实相等耶？答：一切诸法，但以因缘有，缘生无性，当体寂灭，即是实相，以不达缘起无性，而认为实法，起我法二见，如绳上见蛇，故云从颠倒生。若如实达得一念缘起无生，了无一法可得，皆是实相，不生颠倒，故经说观一切法空，如实相，不颠倒，不动，不退等也）

△二偈颂，有二十八行三句，为三，初一行颂标章。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若有菩萨，于后恶世，无怖畏心，欲说是经。

△次二十二行颂修行，后五行三句明行成，长行行近别释，偈中合颂，不复次第，初十四行，颂即远论近。

应入行处（至）能安乐说。

小乘三藏学者，佛在波罗奈，最初为五人，说契经修多罗藏，佛在罗阅只，最初为须那提，说毗尼藏，佛在毗舍离猕猴池，最初为跋耆子，说阿毗昙藏，五百罗汉，初夜集阿毗昙藏，相续解脱经，此为三藏学也（初为跋耆子说阿毗昙者，故知别有阿毗昙藏，是佛自说，人不见者，诤计云云。或谓是十二部中论议部者，不然，言相续解脱经者，是佛自说，故且名经。当佛灭后，阿难所结集者，名修多罗。五百集者，初名解脱，后广集法相，乃名为论）。深著五欲，欲相者，龙，须轮，四天王，皆同人间，忉利天，以风为事，炎天相近为事，兜率相牵为事，化乐天，相视为事，他化自在，心念为事，上天皆离欲（欲相者，颂中虽无欲相之言，以长行有故，今略释。俱舍云：六受欲交抱，执手笑视淫，今依旧名目须轮，修罗耳。如中阿含云：有一异学问薄拘罗云：汝于正法中，已八十年，颇曾行欲事不？薄拘罗言，莫作是语，更有别事，何不问耶？异学又问，汝于八十年，起欲想不？答：不应作如是问。我八十年，未曾起欲想，尚未曾起一念贡高，未曾受居士衣，未曾割截衣，未曾倩他作衣，未曾用针缝衣，未曾受请，未曾从大家乞食，未曾倚壁，未曾视女人面，未曾入尼寺，未曾与尼相问讯，乃至道路，亦不共语，八十年长坐，故知衣食等欲想，一切尚无，况复染欲想耶？弘法之徒，观斯龟镜，况今弘经息机为本）。寡女处女者，阿难问佛，如来灭后，见女人云何？佛言：勿与相见，设见，勿共语，当专心念佛，及诸不男者，彼名般吒，此翻黄门。黄门者，有男女形，不能男女。入里乞食者，杂阿含云：有一羊，往粪聚，饱食还群，贡高我得好食，比丘亦如是，得四事已，起染著欲想，不知出要，设不得，恒生想，设得，向诸比丘贡高，毁蔑他人，我得彼不能得，是为羊比丘乞食。师子王，遇大兽即啖，不味不著，得小兽即啖，不鄙不薄，比丘亦尔，得四事供养，不起染著，无有欲想，自知出要，设不得利养，不起乱念，无增减心，是为师子王比丘乞食。宝云经明乞食作四分，一分奉同梵行，一分与丐人，一分施鬼神，一分自食

△二八行，颂非远非近论近处。

又复不行（至）是名近处。

又复不行上中等者，约废权说故，前三教名上中下，或指三乘，或三菩萨

△三五行三句，明行成又三，初一行半标行成。

若有比丘（至）无有怯弱。

事成外仪无失，理成内心无滞，故云无怯弱也

△次三行，颂行成而得安乐。

菩萨有时（至）无有怯弱。

菩萨入静室下，释安乐之因，因修禅定，止于过恶，得人无我，外则不损，因修智慧，离诸取著，得法无我，内无颠倒，是则心不怯弱。不怯弱，名安乐也

△后一行一句，颂长行总结。

文殊师利，是名菩萨，安住初法，能于后世，说法华经。

（一身安乐行竟）

△第二口安乐行，亦有长行偈颂，长行为二，一标章，二释行法（长行无行成偈中有也）。今初。

又文殊师利（至）应住安乐行。

△二释行法又二，一止行，二观行。止为四，一不说过，二不轻慢，三不叹毁，四不怨嫌。今初。

若口宣说，若读经时，不乐说人，及经典过。

初不乐说人经过者，人听有过，法有何过？七方便法，是佛随他意语，名不了义。若过其法，则恼其人，非安乐行相也

△二不轻慢。

亦不轻慢，诸余法师。

不倚圆蔑偏，重实轻权也

△三不叹毁。

不说他人好恶长短（至）亦不称名赞叹其美。

不说长短者，初不说一切人，次别举声闻，人恶闻其失，故不谭短。面誉对背毁，故不称长。又不说长短者，日藏第一云：初中后夜，减损睡眠，精进坐禅，诵经修道，背舍生死，向涅槃路，不称他短，不说己长，谦下卑逊，不自僞高，衣食知足，头陀精进，不放逸行，系念思惟，心不驰散，于一切众生，起慈悲心。又声闻人，根性不定，若叹二乘，或令彼退大取小，若毁皆二乘，或令其大小俱失，两无所取也

△四不怨嫌。

又亦不生怨嫌之心。

怨嫌心者，若谓其人法，妨害我道，即是怨心。谓其鄙劣，即是嫌心。心机一动，声说即发，杜说过之源，故不生怨嫌也（大集云：过去世时，有罗刹王，于拘留孙佛法中出家，发菩提心，诵

持大小乘法聚各八万四千，由意嫌头陀比丘云，不诵经典，犹如株杭，由此堕狱，受大苦恼，从狱出已，受罗刹身，于贤劫末楼至佛所，方脱罗刹身，常人尚尔，况安乐行，为弘大法，将护小行。又怨怪嫌责，怨深嫌浅，浅深俱舍，方称正行。此口安乐行中所言心者，为制口故）（一止行竟）

△二观行。

善修如是安乐心故（至）令得一切种智。

观诸法空，无所取著，心不苟执，不逆人意，不违实相，则不以小乘法答，但以大乘答者，若见无大机而说小，得方便益，若不见无大而说小，妨其大缘，二俱不见，但说大无咎

△第二偈颂，有十六行半，为三，初二行颂标章，次九行半，颂前行法，后五行明行成。今初。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

菩萨常乐（至）内外俱净。

上总称应住，颂中别出行相，行相者有三，安隐说法者半行，欲令前人得安隐道及果，即入室义。于清净地等半行，即坐座义。油涂身等一行，即著衣义。三法导口业，名安乐行

△次九行半，颂行法为二，初五行半颂止行，次四行颂观行。上止行有四，今具颂，初半行颂随问为说，及不轻慢，慢则不随。

安处法座，随问为说。

△二有二行半，颂不说长短。

若有比丘（至）随义而答。

但依义不谭人好恶，若有难问，随义答者，有二，一可答，二不可答。问答相难诘，相上下，若胜负，则自知，是为智者语。自放恣，敢有违者诛之，是为王者语。长短是非皆不知，唯觅胜而已，是为愚者语（答有三，智者语，即可答。王者语，愚者语，即不可答）

△三一行半，追颂不乐说人法过。

因缘譬喻（至）入于佛道。

若说人过，生人毒念，今不说过故，使发心入佛道，佛道从喜生也

△四一行颂无怨嫌。

除懒惰意，及懈怠想，离诸烦恼，慈心说法。

怨嫌心起，则懈怠烦恼，今以慈心说法，无怨嫌者，精进无忧，上长行皆约止善说，颂中皆约行善也（初五行半颂止行竟）。

△次四行颂上观行。

昼夜常说（至）安乐供养。

上云但以大乘答，颂云说无上道，上云令得一切种智，颂云愿成佛道（二九行半颂前行法竟）。

△第三五行偈，明口安乐行成，初一行标行成。

我灭度后，若有比丘，能演说斯，妙法华经。

△次二行，明内无过，则外难不生，如无臭物，蝇则不来。

心无嫉恚（至）安住忍故。

△三一行，明内有善法，所以行成。

智者如是，善修其心，能住安乐，如我上说。

如我上说者，若内无过，如长行中说，若内有善，如偈中说

△四一行颂格量功德。

其人功德，千万亿劫，算数譬喻，说不能尽。

（二口安乐行竟）

△第三意安乐行，亦有长行偈颂，长行为三，一标章，二释行，三结成。今初。

又文殊师利（至）受持读诵斯经典者。

△二释中二，先止，后观。止中有四，一不嫉谄。

无怀嫉妒，谄诋之心。

夫二乘欲速出生死，先除贪欲。菩萨为度生，先除嗔恨。嫉是嗔垢，谄是见垢，嫉忌违慈悲之心，非化他法。谄诋乖智慧之道，非自行行，智慧被障，将何上求？慈悲苟妨，将何下化？安乐行菩萨，当净其心，嫉妒谄诋，不可怀也

△二不轻骂。

亦勿轻骂学佛道者，求其长短。

亦勿轻骂下，不应以圆行呵别，知机可诫，不知勿骂，恐退善根

△三不恼乱。

若比丘比丘尼（至）于道懈怠故。

不应以圆呵三乘人，其本无大机，强以圆呵，乖心成恼，圆复未解，前疑后悔，大小俱失

△四不诤竞。

又亦不应戏论诸法，有所诤竞。

（僭补曰：一形戏论，即落诤竞）

△第二明观行亦为四，约前四恶而起于行善，一于一切起大悲，违于嫉谄。

当于一切众生，起大悲想。

△二于如来起慈父心，违于轻骂。

于诸如来，起慈父想。

凡求佛道，即是学人，敬学如佛，不得轻骂，诸者通三世，此即未来如来也

△三于菩萨起大师想，违于恼乱。

于诸菩萨起大师想（至）常应深心恭敬礼拜。

理论三乘，皆是菩萨，有化训德，皆众生师，应起师想，勿言其短

△四平等说法，违于诤论。

于一切众生平等说法（至）亦不为多说。

平等，破偏执诤也。不多不少，量器利钝也（二释行竟）。

△三结行成又二，一由止恶，恶不能加，故云无能恼乱。

文殊师利（至）说是法时无能恼乱。

△二由观行故，胜人来集，得好同学也。

得好同学（至）恭敬尊重赞叹。

△第二偈颂有六行，初五行，颂上止观二行，各有四意，后一行颂行成。止观二行各四者，此中初二行颂止四。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若欲说是经（至）云汝不得佛。

初止四者，初一行，颂第一离嫉谄。次一句，颂第二离轻骂。三一句，颂第四离诤竞。四半行，颂第三离恼乱



△次三行颂观四。

是佛子说法（至）说法无障碍。

二观四者，初一行，颂第一大悲。次一行，颂第三大师。三二句，颂第二慈父。四二句，颂第四等说

△后一行颂行成。

第三法如是，智者应守护，一心安乐行，无量众所敬。

（三意安乐行竟）

△第四誓愿安乐行有二，初长行，二偈颂。长行又二，初明行法，次叹经难闻。就行法为三，一标章，二行法，三结成。今初。

又文殊师利（至）有持是法华经者。

△二行法为三，初明标誓愿境，二明起誓愿之由，三正立誓愿。今初。

于在家出家人中（至）生大悲心。

初明慈誓境，通取曾发方便心者，而末世三界名在家，断通惑尽名出家。此摄得两种二乘，三种菩萨，此辈亦具无明，亦应是大悲境，但其皆曾发心，与慈誓相应，须与其圆道圆果之乐，故言生大慈心耳。悲境者，非菩萨人，通取未曾发方便心者，名非菩萨。全不归向方便，况复真实，此悲境，摄得一切三界内者，此等亦须与乐，但其流转无际，正与悲誓相应，宜拔其罪因罪果，故言生大悲心耳

△二起誓愿之由。

应作是念（至）不问不信不解。

即起慈之由，由诸乐小，执佛方便以为真实，不会圆道，故言大失。大失是慈誓之由，不闻不知，是悲誓之由，由未发偏圆心，不闻偏圆二道，不闻偏道故，无闻慧，不知故，无思慧，不觉故，无修慧。又无圆三慧，何者？不问故不闻，不信故不知，不解故不修，偏圆三慧权实皆无，甚可怜愍，起悲之由也

△三正立誓愿。

其人虽不问不信不解是经（至）引之令得住是法中。

△第三结行成为三，初总结无过失，则是行成。

文殊师利（至）说是法时无有过失。

行云何成，以其立大誓愿故。入如来室行成，以其知四众失圆道故。即如来座行成，以其誓制

其心不懈怠故。如来衣行成，三行具立，故言行成。无过失者，慈悲成故。无嗔垢失，如来衣成故。无懈怠失，如来座成故。无谄曲失也

△二别结慈悲行成。

常为比丘比丘尼（至）能令听者皆得欢喜。

以慈成故，摄得四众人天，供养听法。誓愿成故，感得诸天闻法作护。如来座成故，听者欢喜。

△三释誓行成。

所以者何（至）诸佛神力所护故。

三世佛尚守护，况诸天耶（初行法竟）？

△第二叹经难闻又二，一法说，二譬说，法说又二，一昔未曾显说，故昔不得。

文殊师利（至）不可得闻。

△二今日乃得。

何况得见，受持读诵。

△二譬说亦二，一不与珠譬，譬昔未曾显说，二与珠譬，譬今日得闻。二譬各有开合，不与珠譬为六，一威伏诸国，二小王不顺，三起兵往罚，四有功欢喜，五随功赏赐，六而不与珠。今初。

文殊师利，譬如强力转轮圣王，欲以威势，降伏诸国。

轮王，譬如来化世。降伏诸国，譬阴界入诸境

△二小王不顺。

而诸小王，不顺其命。

小王，譬烦恼等，未得无漏调伏，名不顺其命

△三起兵往罚。

时转轮王，起种种兵，而往讨伐。

王起种种兵，譬七贤中方法为前军，须陀斯陀中方法为次军，阿那阿罗汉中方法为后军。所破者，是三毒等分，八万四千之寇盗。能破者，是八万四千法门之官兵

△四有功欢喜。

王见兵众，战有功者，即大欢喜。

△五随功赏赐。

随功赏赐（至）象马车乘奴婢人民。

田即三昧，宅即智慧，聚落，初果二果，邑即三果，城即涅槃四果，衣服，即惭忍善法，严身之具，助道善法也。种种七宝，即七觉等，象马车乘，即二乘尽无生智也。奴婢即神通，得有漏善法如人民

△六不与珠。

唯髻中明珠不以与之（至）王诸眷属必大惊怪。

有出分段机，为小功勋。有出变易之机，为大功勋。惊怪者，未有大勋，忽赐髻珠，诸臣皆怪，譬众生大机未动，忽说此经，二乘疑惑，菩萨惊怪

△二合六譬，如文。

文殊师利（至）而不为说是法华经。

六合譬中，次第合六。初合初（威伏诸国）。而诸下，合第二（小王不顺）。如来下，合第三（起兵往罚）。其有下，合第四（有功王喜）。于四下，合第五（有功赏赐）。而不下，合第六（不与珠）（一不与珠譬竟）。

△二与珠譬二，一与珠，二合，与珠又二，一有大勋。

文殊师利，如转轮王，见诸兵众，有大功者，心甚欢喜。

△二与珠。

以此难信之珠，久在髻中，不妄与人，而今与之。

珠有圆明二义，明譬中道智，圆譬于常。在顶者，极果所宗，髻中者，实为权所隐。解髻，即开权，与珠，即显实

△次合亦二，一合如来法王，见贤圣军，有大功勋，心大欢喜。

如来亦复如是（至）尔时如来亦大欢喜。

（合与珠中，经云见贤圣等者，大集云：知苦坏阴魔，断集离烦恼魔，证灭离死魔，修道坏天魔。今不云天魔者，以小乘多断三魔，未坏天魔故，然有坏义。经云：有大等者，如来见此小乘贤圣，已除界内因果，名与阴战，至般若后，名大功勋，故三毒等，且在小中，尔后时长，通云欢喜）

△二合如来昔未说之法华经，今乃说之。

此法华经（至）乃与汝等而敷演之。

能令至于一切智，智即果名，是行一也。第一之说是教一，秘藏是理一，兼得人一也（初长行竟）

△第二偈颂，有十四行半，颂上行法叹经，为二，初四行，颂上行法，二有十行半，颂上叹经难闻。初又二，初一行超颂行成。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

常行忍辱，哀愍一切，乃能演说，佛所赞经。

上总明行成，今颂别显。常行忍辱，颂著衣行成。哀愍一切，颂入室行成。乃能演说，颂坐座行成

△次三行颂修行法。

后末世时（至）令住其中。

△第二有十行半，颂上叹经难闻，上有法譬合，今但颂譬合，颂譬有二，初三行颂不与珠。

譬如强力（至）欢喜赐与。

△二一行颂与珠。

如有勇健，能为难事，王解髻中，明珠赐之。

△第二合譬二，初三行半，颂合不与珠。

如来亦尔（至）说此诸经。

△二三行颂合与珠。

既知众生（至）为汝等说。

（四誓愿安乐行竟）（第二别释四法竟）

△第三长行大科总结行成感征之相，以劝修行，二十三行颂，文三，初一行半，劝修四法。

我灭度后（至）如是四法。

△次二十行半，举三报以劝，亦名三障清净，后一行总结也。三障净，转现生后世恶业尽，即得现生后世胜报。初一行，无忧恼病痛等，是报障转，转现报也。

读是经者，常无忧恼，又无病痛，颜色鲜白。

△二半行不生贫贱丑陋，是业障转，转生报也。

不生贫穷，卑贱丑陋。

△三有十九行，明后报转，转三毒烦恼障，为二，初三行，别明三烦恼障转，次有十六行，总明一切障转也。今初。

众生乐见（至）如日之照。

文三，初一行明贪障转，多欲者，则人忽慢。又障生梵天，欲障转故，人所乐见，天童给使也。次一行明嗔障转，舍嗔，则除内刀箭，入阵，则外刃不伤。后一行明痴障转，无畏如师王，游行自在，智慧如日，遍照四天下也

△第二有十六行，总明一切烦恼障转，亦是后报转。持经现感此相，当知过去久已成就，今藉缘而发耳。又有成佛因果等相，并是后报，故于梦中，见未来后报之相，百千万劫事，在一念梦中，用表妙法，不可思议，一中无量，无量中一，是相前现，后当克果（安乐既是如来之行，故弘经者，预彰果成，故知弘功，其力不小。问：何以至此，即叹教耶？答：此在迹门流通之末，前已明佛去世后，弘经功深，古佛证经，今佛成道，二万八十万亿，此土他方，宣通之益，不可测量，人获妙功，良由法实，故流通末，重辨所通。所通者何？三周开显，故转轮王威伏，兵众获勋，勋有大小，故所赐不同，此四行后，复结成者，显四行功成，能行此行，兼弘经力，化功归己，果相先彰，故使大士，刹那梦逾亿世，表一生弘教，功超累劫）。又为六，从初信心，乃至妙觉八相成佛，皆如来庄严而自庄严，即忍辱报。约初三行，梦入十信，又二，初二行半慈悲报。

若于梦中（至）恭敬合掌。

△次半行，正见无痴报。

自见其身，而为说法。

△二六行半，梦入十住。

又见诸佛（至）合掌听法。

既云证不退智，即为授记者，当知得入初住无生得记之位也

△三三句，梦修十行。

又见自身，在山林中，修习善法。

又见自身在山林，知是十行修习善法也

△四一句，梦证十向。

证诸实相。

证诸实相，知是十回向，正观中道位也

△五二句，梦入十地。

深入禅定，见十方佛。

深入禅定，即第十地中无垢三昧，入金刚定，诸佛皆现摩顶受职也（言无垢者，初住已得，若云入金刚定，义当等觉，合在第十地中）

△六五行寄谈妙觉。

诸佛身金色（至）如烟尽灯灭。

梦八相佛，以知妙觉，此中或是初住，能八相成佛之相，仍前次位，寄谭极觉耳。梦者，从须陀洹，至支佛，悉有梦，唯佛不梦，无疑无习气故不梦，从五事故有梦，如偈说，以疑心分别，学习因现事，非人来相语，因此五事梦。又是所更闻见及诸患为七事，故有梦。现在意识，尚不见色，云何梦中意地见色？答：皆是曾见曾闻，故想耳。又是吉不吉相耳。梦中无通无宿命智，云何能见未来世事？答：此非愿智境界，乃是比知。诸人曾有如是梦，如是果，今以比知耳。问：谁眠？答：五道及中阴，皆有眠。在胎诸根具者，亦是眠，乃至佛亦眠。问：眠是愚是盖，此云何通？答：佛起现前欲，调身故眠，非盖非愚眠也（次二十行半举三报以劝竟）。

△后一行，总结行成也。

若后恶世中，说是第一法，是人得大利，如上诸功德。

（第三总结行成感征之相竟）（安乐行品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经从地涌出品第十五。

释涌出品，师严道尊，鞠躬只奉，如来一命，四方奔涌，故言从地涌出品（世界）。三世化导，惠利无疆，一月万影，孰能思议？召过以示现，弘经以益当，故言从地涌出品（为人）。虚空湛然，无早无晚，惑者执迹，而闇其本，召昔示今，破近显远，故言从地涌出品（虚空等为对治悉檀，约所表也。虚空理也。本迹事也。事有本迹，理无早晚，惑者迷理而闇本迹，故执近迹以失远本。本迹尚迷，况不思议一，故本之弟子，居下虚空，本地之师，经久虚空，今之师弟，在今虚空，久空今空，下空体一，虽则体一，然本弟子，元知近迹，今之弟子，犹迷远本，破执近故，召昔示今。今弟子因疑致请，闻说方破，破执近恶，故云对治）。寂场少父，寂光老儿，示其药力，咸令得知，故言从地涌出（寂场去，第一义悉檀，何者？寂场舍那，示始成故。父少，寂光菩萨，行久著故。儿老，譬药力者，父何以少？子何以老？准下父子譬意，父久先服种智还年之药，父老而若少，子亦久禀常住不死之方，子少而若老，虽各有服饵之功，而父子久定，此之四悉，虽通释今文，并意兼后品，然初一悉，文在今品，第二意兼后品，三四二悉，探用后品，皆是助后以成显远，善生恶破，见本故也。故知世界，即是三悉之由，故涌出品，专在世界）。文云：是从何所来，以何因缘集？今以诸义释品，显四悉檀因缘之解，故言从地涌出品

△次释经文，此下是大段第二本门开迹显本，开师门之近迹，显佛地之远本，其文为三。一从此下，至汝等自当因是得闻，序段也。二从尔时释迦告弥勒下，至分别功德品弥勒说十九行偈，正说段也。三从偈后下十一品半，流通段。序文为二，一涌出序，二疑问序。涌出为三，一他方菩萨请弘经，二如来不许，三下方涌出。今初。

尔时他方国土（至）当于此土而广说之。

他方菩萨，闻通经福大，咸欲发愿，住此弘宣，故请为之

△二如来不许。

尔时佛告诸菩萨摩訶萨众（至）广说此经。

如来止之，凡有三义，汝等各各自有己任，若住此土，废彼利益，一也。又他方此土，结缘之事，虽欲宣授，有益有妨，二也。又若许之，则不得召下，下若不来，迹不得破，远不得显，是为三义。如来止之，召下方来，亦有三义。是久弟子，召弘妙法，以缘深广，能遍此土益，遍分身土益，遍他方土益。又得开近显远，是故止彼而召下也

△第三下方涌出为二，一经家叙相，二明问讯，两段各五，初五者，一涌出。

佛说是时娑婆世界（至）同时涌出。

△二身相。

是诸菩萨，身皆金色，三十二相，无量光明。

△三住处。

先尽在此娑婆世界之下，此界虚空中住。

住处者，常寂光土也。常即常德，寂即乐德，光即净我，是为四德秘密之藏，是其住处，以不住法，住秘藏中。下方者，法性之渊底，玄宗之极地，故言下方。在下不属此，空中不属彼，非此非彼，即中道也。出此不在上，不在此下，不上不下，住在空中，亦是中道也

△四闻命故来。

是诸菩萨，闻释迦牟尼佛所说音声，从下发来。

来之由者，闻命故来，弘法故来，破执故来，显本故来，皆如上说

△五眷属。

一一菩萨（至）算数譬喻所不能知。

所将眷属者，若人情往望，谓领六万五万恒沙者为多，领三二一者为少，单己者只独，若依文往寻，六万五万者为少，单己者为多。文云：单己独处者，其数转过上。若依法门者，一一皆是导师德，能引众人，至于宝所，当知一己非独，六万非多，一即一道清静，二即定慧，三即戒定慧，四即四谛，五即五眼，六即六度，一一度具十法界，一一界各有十，十即有百，百即具千，千界即有万，一度具万，六度即六万法门，多不为多，一不为少，非多非少，而多而少（初经家叙相五段竟）。

△第二问讯为五，一三业供养，二陈问讯之辞，三佛答安乐，四偈颂随喜，五如来述叹。今初。是诸菩萨（至）遍满无量百千万亿国土虚空。

就初三业供养，经五十小劫，谓如半日。四众遍见，此乃隐长而现短，借其神力，令狭而见广，俱是不可思议也。拜绕是身，赞法是口，瞻仰是意，五十小劫与半日者，此是时节不可思议，如来所见，不以二相。下方菩萨，常面称扬，如来默然，常受其赞，解者即短而长，谓五十小劫，惑者即长而短，谓如半日，斯为本迹而作弄引，如来未说，闇本而执迹，佛若开显，悟近而达远，亦知不思议一也。四众遍见菩萨者，亦是不思议也。夫肉眼天眼，所见不远，而今所睹，充满虚空，见雨猛知龙大，见华盛知池深，见菩萨满虚空，则知法性弥满法界也

△二陈问讯之辞。

是菩萨众中有四导师（至）而说偈言。

世尊安乐（至）生疲劳耶。

文三，初标四导师，次陈问辞。又重说偈，但举四人者，欲拟开示悟入四十位，如华严但举法慧，德林，金幢，金藏，说四十位也

△三佛答安乐。

尔时世尊于菩萨大众中（至）入于佛慧。

如来具答安乐易度，两事相成，易度则安乐，安乐则易度。易度为两，一利德厚，世世已来，常受大化，始见我身，即禀华严，入如来慧，果熟易零，是众生易度。二根钝德薄，世世已来，不受大化，为是人故，须开顿说渐，三藏方等般若而调伏之，亦令此人，今闻法华，入于佛慧，比前（华严）虽难，于佛甚易，佛识其宜，方便得所，薄须涂熨，慧悟是同（薄须涂熨者，犹如婴儿，为病服药，暂须断乳，权以毒涂，药势歇已，洗乳令服，初乳后乳，乳体不殊，中间为病，进否权设，亦如痈疮，热气正盛，且须冷熨，热休冷息，初身后身，其体不异，为热暂熨，热退如初，此入彼入，二处不异，但根钝者，入时未至，如痈如婴，尚须涂熨，以酪等三，暂时调熟，故云薄耳）

△四说偈随喜。

尔时诸大菩萨，而说偈言。

善哉善哉（至）我等随喜。

领解随喜能问者，即是华严中四大士，法华中身子三请，俱是能问也。所问者，即是问佛智慧也

△五如来述叹。

于时世尊（至）汝等能于如来发随喜心。

如来述叹者，述前上行无边行四大导师等能随喜，华严中诸大士，于如来所能问，能信，能行



佛之所说，发随喜心，佛意显能问大士，皆是古佛垂迹，四导师等，随喜其迹，如来称叹其本，亦是密显寿量也（涌出序竟）。

△第二疑问序为二，一此土菩萨疑，二他土菩萨疑，此土又二，初长行疑念。

尔时弥勒菩萨（至）并欲自决所疑。

△次偈颂有十九行半，正问为五，初一行一句，问何处来。

合掌向佛，以偈问曰。

无量千万亿（至）是从何所来。

△二一行三句，问何因缘来。

以何因缘集（至）为从何所来。

（僭补曰：以何因缘集者，为开寿量，是其来缘，后不答来缘，故但云双答）

△三九行叙其数量。

一一诸菩萨（至）犹不能尽知。

△四两行问其师谁。

是诸大威德（至）修习何佛道。

△五五行半结请，又五，初两句结叹。

如是诸菩萨，神通大智力。

△次两行请答来处。

四方地振裂（至）未曾见是众。

△三一行请答来缘。

我于此众中，乃不识一人，忽然从地出，愿说其因缘。

△四一行半，大会同请。

今此之大会（至）本末之因缘。

△五二句，请决众疑。

无量德世尊，唯愿决众疑。

△二他土菩萨疑。

尔时释迦牟尼分身诸佛（至）汝等自当因是得闻。

他土菩萨疑者，分身眷属，横在十方，与弥勒同疑，二土俱不知本地，欲显成道甚久，各各陈疑已佛，佛皆抑待弥勒（云云）。（抑待弥勒云云者，答问之益，不存于我，故不为答。抑待释迦答弥勒问，故云待弥勒耳）（本门序分竟）

△第二本门正宗分，文为三，先长行，次偈颂诫许，后正说，长行四，先述赞。

尔时释迦牟尼佛（至）乃能问佛如是大事。

△二诫，诫勿乱，勿怠，勿退。

汝等当共一心，被精进铠，发坚固意。

△三许标果智，果智者，如来知见。

如来今欲显发宣示诸佛智慧。

△四开化宣示也。

诸佛自在神通之力（至）诸佛威猛大势之力。

自在神力者，过去益物也。师子奋迅者，现在十方分身所被之处也。大势威猛者，未来益物也（僭补曰：诸佛自在神通之力者，称体大用，周流法界，非古非今，无障无碍，随机利物，令归实相也。诸佛师子奋迅之力者，降伏天魔，及九十六种外道，归于正法，同成佛道也。诸佛威猛大势之力者，开五乘三乘七方便，同归一实，无二无三，此如来自行权实，究竟圆满，即体即用，不谋而应，我佛既尔，诸佛亦然。故三句皆云诸佛。独尊九界，无能屈服，故皆云力也。如来三世益物功德，一一具三，不可思议也）。

△次偈颂四行为二，初一行诫听许说。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

当精进一心，我欲说此事，勿得有疑悔，佛智叵思议。

（僭补曰：佛智叵思议者，如来成道远本，非口所宣，非心所测，初发意菩萨，未能顿契，唯在抑信而已，勿得疑悔也）

△次三行劝慰信受。

汝今出信力（至）汝等一心听。

（僭补曰：如来远本无师之智，既不可思议，上智之士，当于实相出生信力，安住于忍善之中。言忍善者，如律中羯磨文云：忍者默然，不忍者说，今云忍善，犹受善也。此经四十年来，所未曾说，今当说之，前迹门既已开权显实，是约法门说，今本门当开迹显本，是约远成佛果说，故云所得第一法，如是今当说，佛语真实，当一心听，勿得怀疑，此乃如来同体大慈，安慰劝信，叮

吟再四也)

△第三正说，文为三，此去尽寿量品，正开近显远，二分别品初，总授法身记，三随喜品，弥勒总申领解。初又二，先涌出品，略开近显远，动执生疑，次寿量品，广开近显远，断疑生信，略又二，一略开，二因疑更请，就略开有长行偈颂，初长行双答，双释（双答双释者，一师谁，二从来）先双答。

尔时世尊说此偈已（至）此界虚空中住。

下方空中住者，释论明有底散三昧，以下方空为底，不是上界，不是下界，表中道为底（僭补曰：我于娑婆得三菩提已，教化示导，是诸菩萨者，乃是威音王本地娑婆得菩提时，非今日释迦现生得菩提时也。以威音即释迦，释迦即威音，虽有本迹之殊，实无两人，只一体也。若以重玄门言之，十世古今，不离当念，则今日始得菩提，即久远本得菩提时，非古非今，无前无后。下寿量中举尘点劫数较量，显其久远，令人领悟，究竟无始，不可思议也）

△次双释二，初释修证，二释住处，初修证者，师知弟子，备智断功德，为二，初双修智断，次双证智断。今初。

于诸经典，读诵通利，思惟分别，正忆念。

于经典分别，是修智。正忆念，是修断

△次双证。

阿逸多是诸善男子等（至）未曾休息。

不乐在众，是证断。勤行精进，是证智

△二释住处。

亦不依止人天而住（至）一心精进，求无上慧。

人天是凡夫界，不住不著也。深智无碍者，依不思議智也。乐于佛法者，乐不思議境也。境智甚微，非近行菩萨也（僭补曰：不依止人天，是下方虚空中住，即境智不思議地也）

△二偈颂有八行半，为二，初五行半，颂答两问，又二，初四行答师弟。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

阿逸汝当知（至）为求佛道故。

△次一行半答处所，于中又二，初半行正答处，次一行叹菩萨德。

在娑婆世界（至）其心无所畏。

△下三行颂双释（颂双释者，于中又二，初二行半，颂释师弟，次半行，颂释处所，经不云

处，但云久远教化之者，前正答中已云处竟，故但以时而释处也）

我于伽耶城（至）教化是等众。

（僭补曰：我从久远来，教化是等众者，久指威音，远指大通十六王子结缘，所谓令初发道心，今皆住不退是也。所疑伽耶成佛者，前伽耶，后伽耶，三际一时，古今一处，何疑之有）（一略开竟）

△第二因疑更请，有长行偈颂，长行为二，一疑，二请。今初。

尔时弥勒菩萨（至）令住阿耨多罗三藐三菩提。

闻上菩提树下，乃教化之，今皆住不退。又云：我从久远来，教化是等众，闻此二说，动执生疑

△二请问又二，一法，二譬。法说为三，初疑成道近，所化甚多，执近而疑远也。

即白佛言（至）当成阿耨多罗三藐三菩提。

△二所化既多，行位深妙，执远而疑近也。

世尊此大菩萨众（至）成就菩萨道常修梵行。

△三结请。

世尊，如此之事，世所难信。

结请中，经但举难信者，托物不信，拒而难佛，令必有答（初法说竟）。

△二譬说，有开合，开为三，一色美发黑，譬上成道近意也。譬如有人，色美发黑，年二十五。

△二指百岁人去，譬上所化甚多意也。

指百岁人言是我子（至）言是我父生育我等。

准北诸师，以譬释譬，父服还年药，貌同二十五，子不服药，形如百岁。若知药力，不疑子父，不知者怪之，如来服一切种智药，示伽耶始生，诸菩萨直论本地久发道心，今住不退，若佛及佛，快知此事，自下不达，不得不疑

△三结譬。

是事难信。

△二合又三，初合近譬。

佛亦如是，得道已来，其实未久。

△二合远譬。

而此大众诸菩萨等（至）一切世间甚为希有。

观此菩萨，久种善根，非止伽耶发心，善入出住者，九次第定是善入，师子奋迅是善出，超越是善住，藏通意也。从初地至十地名善入，十地入重玄门，倒修凡夫事，名善出。妙觉遍满名善住，别意也。毕法性三昧名善入，首楞严名善出，王三昧名善住，圆意也。次第习诸善法，据因为善习，就果为善入，善答难问者，具二庄严也。七方便之尊，故云宝也

△三请答又三，一举佛语。

今日世尊（至）乃能作此大功德事。

△二明请意，请意为二，一为现在。

我等虽复信佛随宜所说（至）佛所知者皆悉通达。

△二为未来。

然诸新发意菩萨（至）而起破法罪业因缘。

浅行喜生诽谤，新发意者，谤堕恶道，不退者虽信不谤，不能增道。若为分别，令谤者生信，信者增道

△三正请答。

唯然世尊（至）亦不生疑。

（一长行竟）

△二偈颂，有十四行，颂上法譬为二，初五行颂法说，次九行颂譬说，法说中三，初一行颂执近。

尔时弥勒菩萨，欲重宣此义而说偈言。

佛昔从释种，出家近伽耶，坐于菩提树，尔来尚未久。

△二二行三句颂疑远。

此诸佛子等（至）是事难思议。

△三一行一句颂结请。

云何而可信（至）如实分别说。

△次颂譬说为二，初二行颂开譬。

譬如少壮人（至）举世所不信。

△次七行，颂合譬亦三，就初二句颂合近。

世尊亦如是，得道来甚近。

△二三行半颂合远。

是诸菩萨等（至）于下空中住。

△三三行颂合请答。

我等从佛闻（至）而住不退地。

（从地涌出品竟）（僭补曰：下寿量一品，正答上弥勒疑近疑远之问，故分身诸佛各告侍者，佛今答之，自当得闻是也）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经如来寿量品第十六。

释如来寿量品，如来者，十方三世诸佛之二佛、三佛、本佛、迹佛之通号也。寿量者，诠量也。诠量十方三世二佛、三佛、本佛、迹佛之功德也。今正明本地二三佛功德，故言如来寿量品。如来义甚多，且明二三如来，余例可解。二如来者，一真身，二应身。真身者，成论云：乘如实道，来成正觉，故名如来。乘是法如如智，实是法如如境，道是因，觉是果。若单论乘者无所知，单明实者无能知，境智和合，则有因果，照境未穷名因，尽源为果，道觉义成，即是乘如实道，来成正觉，此真身如来也。二应身者，以如实智，乘如实道，来生三有，示成正觉者，即应身如来也。三如来者，法报化也。大论云：如法相解，如法相说，故名如来。论文二句，三身具足，如法相解一句，具法报二身，如法相说一句，是应身。初句如法相者，如谓法如如实相之境，非因非果，有佛无佛，性相常然。遍一切处而无有异为如，不动而至为来，此法身如来也。次解者，谓法如如智，乘于如如真实之道，来成妙觉，智称如理，从理名如，从智名来，即报身如来。故论云：如法相解，名如来也。如法相说者，以如如境智合故，即能处处示成正觉。楞伽云：水银和真金，能涂诸色像，功德和法身，处处应现住，八相成道，转妙法轮，即应身如来。故论云：如法相说，名如来也。法身如来，名毗卢遮那，此翻遍一切处。报身如来，名卢舍那，此翻净满。应身如来名释迦文，此翻度沃焦（沃焦者，旧华严经名号品中，及十住婆沙中所列，大海有石，其名曰焦，万流沃之，至石皆竭，所以大海水不增长。众生流转，犹如焦石，五欲沃之，而无厌足，唯佛能度，是故云也）。是三如来，若单取者，则不可也。大经云：法身亦非，般若亦非，解脱亦非，三法具足，称秘密藏，名大涅槃。如新伊三点，不可一异纵横并别，圆览三法，称假名如来也。梵网经，结成华严教，华台为本，华叶为末，别为一缘，作如此说，而本末不得相离，像法决疑经，结成涅槃。文云：或见释迦为毗卢遮那，或为卢舍那，盖前缘异见，非佛三也。普贤观结成法华。文云：释迦牟尼，名毗卢遮那，乃是异名，非别体也。总众经之意，当知三佛非一异明矣。问：此品无三佛名，那作此释？答：虽不标名，而具其义。文云：非如非异，不如三界，见于三界，此非偏如，显于圆如，即法身如来义也。又云：如来如实知见三界之相，即是如如智，称如如境。一切种智是知，佛眼是见，此是报身如来义也。又云：或示己身己事，或示他身他事，此即应身如来义也。若

但性德三如来者是横，但修德三如来者是纵，先法次报后应，亦是纵。今经圆说不纵不横三如来也。拣纵横如来，尚非今义，况三藏通教如来耶？又法华之前，亦明圆如来者，皆是迹中所说耳。发迹显本三如来者，永异诸经。论云：示现成大菩提无上故，有三种菩提，一应化菩提，随所应现，如经，出释氏宫故。二报佛菩提，十地满足，得常涅槃，如经，我实成佛已来，无量无边劫故。三法佛菩提，谓如来藏，性净涅槃不变，如经，如来如实知见三界之相故。经具其义，论出其名，不作上释，宁会经论耶？次明寿量者，寿者受义，真如不隔诸法，故名为受。又境智相应故名受。又一期报得，百年不断故名受。量者，诠量也。诠量法如来，以如理为命，报如来，以智慧为命，应如来，同缘理为命，法身如来，如理命者，有佛无佛，性相常然，不论相应，与不相续（相应报身，相续应身），亦无有量及无量。文云：非如非异，非虚非实，盖是诠量法身如理命也。诠量报身如来者，以如如智，契如如境，境发智为报，智冥境为受，境既无量无边，常住不灭，智亦如是，函大盖大。文云：我智力如是，久修业所得，慧光照无量，寿命无数劫，此是诠量报身如来智慧命也。诠量应身者，应身同缘，缘长同长，缘促同促，云云自彼，于我何为？文云：数数现生，数数现灭，或复自说名字不同，年纪大小，此是诠量应佛同缘命也。复次法身，非量非无量，报身，金刚前有量，金刚后无量，应身，随缘则有量，应用不断则无量，通途诠量，三句在圣，一句属凡，谓有量无常，都非佛义（僭补曰：言有量无常者，以凡夫在迷，法身随缘，流转五道，是有量，非无量，是无常，非真常，故云都非佛义。虽非佛义，而法身性净，烦恼不能染，与如来法身体同，为报化本，故得为一句，成四句也）。二乘见佛寿命，犹如冬日，菩萨所见，犹如春日，唯佛见佛，寿命无量，犹如夏日。以凡夫博地，翳障朦胧，藏通二乘，虽断四住，不见中道，若舍分段，受法性身，未破无明，彼土所奉，犹是胜应，是故二乘，只见冬日。若诸菩萨，未登地住所见同前，若破无明，乃至受分法身，与而为语，得见报身寿命，夺而为语，犹是胜应，未穷报身之源，未尽法性之极，所见佛寿，犹是春日，唯佛与佛，穷性尽源，见法身寿，犹如夏日，大经举三譬譬之。于诸常中，虚空第一，一切寿命，如来第一，此譬法身寿命，无始无终，性相凝湛，不同应报也。二譬如四河，皆归大海，此譬报身所修万善，皆感佛城寿命海中也。三阿耨达池，出四大河，此譬应身寿命，从法报出，同他长短也。此品诠量，通明三身，若从别意，正在报身，何以故？义便文会。义便者，报身智慧，上冥下契，三身宛足，故言义便。文会者，我成佛以来，甚大久远，故能三世，利益众生，所成即法身，能成即报身，法报合，故能益物。故言文会。以此推之，正意是论报身佛功德也。复次如是三身，种种功德，悉是本时道场树下，先久成就，名之为本。中间今日，寂灭道场所成就者，名之为迹。诸经所说本迹者，即寂灭道场所成法报为本，从本所起胜劣两应为迹。今经所明，取寂场及中间所成三身，皆名为迹，取本昔道场所得三身，名之为本，故与诸经为异也。非本无以垂迹，非迹无以显本，本迹虽殊，不思議一也。

问：近成是方便，远成是真实者，华严寂灭道场，大经超前九劫，皆成方便，若尔。本佛法华开远已，常不轻那更近？答：当知法华已，复方便，以开三显一，诸佛道同，开近显远，亦诸佛道同，故知寄无始久成之本，实无始无终，不可较量。其有始有终，有近有远者，乃论其应迹耳（先申品目竟）。

△次释经文，前品略开近显远，动执生疑，此品广开近显远，断疑生信，文为二。先诚信，次正答。诚信者，佛旨论诚，众受为信，此文有三诚三请，重请重诚，迹门三请一诚，此中四请四诚，前后合五诚七请，奇特大事，殷勤郑重也。今初诚信有四，初三诚。

尔时佛告诸菩萨（至）汝等当信解如来诚谛之语。

三诚是叮咛告诫，诚是忠诚，谛是审实，不欺于物，言则诣真，昔七方便，随他意语，非告诚实，今随自意语，示之以要，故言诚谛

△二三请。

是时菩萨大众弥勒为首（至）如是三白已。

△三重请。

复言唯愿说之，我等当信受佛语。

△四重诚。

尔时世尊，知诸菩萨三请不止，而告之言，汝等谛听。

（先诚信竟）

△第二正答，有长行偈颂，长行为二，一破近显远，二三世益物，初又二，一出执近之情，二正破近显远。今初。

如来秘密神通之力（至）得阿耨多罗三藐三菩提。

经文有三节，初如来秘密神通一句，出所迷法，乃如来久远成道之本，一身即三身名为秘，三身即一身名为密。又昔所不说名为秘，唯佛自知名为密。神通之力者，三身之用也。神是天然不动之理，即法性身也。通是无壅不思議慧，即报身也。力是干用自在，即应身也。次言一切世间天人阿修罗等，是能迷众。三皆谓释迦牟尼出释氏宫去伽耶城不远，坐于道场，得三菩提，是迷远之情。此本说中，不复言及二乘，但对菩萨，菩萨摄在天人修罗三善道内，菩萨有三种，下方，他方，旧住。下方即本日所化，故无执近之谓。他方旧住，俱有二种，一从法身应生者，往世先得无生，或已先闻发迹显本，设未得闻，报尽受法性身，于法身地，自应得闻长远之说，是故应生菩萨，多无执近之谓。二者今生始得无生忍，及未得者，咸有此谓也

△二正破近显远，破执近之迷，以显久远之本，上文如来三番殷勤告诫，汝等当信解如来诚谛之语，即为此也。文为二，初正明显远，二设譬格量。今初。

然善男子（至）无量无边百千万亿那由他劫。

（僭补曰：然者，乃暂时然诺，纵之之意。善男子下，即夺，谓不但伽耶，我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫，此如来如实而说，故云实也）

△二设譬格量三，一举譬问，二答，三合。今初。

譬如五百千万亿那由他阿僧祇（至）知其数不。

△二答中举三人不知也。

弥勒菩萨等俱白佛言（至）如是诸世界无量无边。



△三合譬。

尔时佛告大菩萨众（至）百千万亿那由他阿僧祇劫。

但下尘被点之界，已不可说。况不下尘界，宁当可说？下尘不下尘界，尚不可说，下尘不下尘，岂可说耶？况复过是，宁可说耶？

僭补曰：经中抹尘之譬，格量本师释迦成佛以来寿量远本，其本佛之名，古今未有的指是何佛者，有以法身为远成之本，则法身无久近，亦无成与不成，大师直指是报身，上冥下契，三身宛足，如是功德，悉是本时道场树下，修德圆满，久远成就，名之为本，余皆迹也。本佛之名，试以管见僭论之，仰惟旷古无佛，唯最初威音王如来，以真如内熏之力，圆觉教授之力，无师智，自然智，自悟自修，自致成佛，此段因缘，有经所出，恐智者时，此经未至，未曾指出，唯禅宗诸祖，每举威音王前事，令人达本，遍于禅书。六祖法宝坛经云：威音王已前即得，威音王已后，无师自悟，乃是天然外道。昔黄檗在南泉为首座，一日持钵过堂，在南泉位上坐。南泉云：长老何年行道？黄檗云：威音王已前。南泉云：犹是王老师儿孙。黄檗便过位，鼓山神晏国师，常问学者，如何是威音王佛师。又曹山云：威音犹未晓，弥勒岂惺惺？威音因缘，虽未检经，而有禅宗诸祖提唱之语，亦可凭之，以明威音古佛，是我本师远成之本，亦与当经常不轻菩萨品中，最初威音王如来，冥然契会。经云：乃往古昔，过无量无边不可思议阿僧祇劫，有佛名威音王，住世说法，寿四十万亿那由他恒河沙劫，其佛饶益众生已，然后灭度。于此国土，复有二万亿佛，出现于世，皆同一号，名威音王，乃最初威音王如来，四十万亿那由他恒河沙劫，一期所教化者，其中又有菩萨比丘，名常不轻，于佛像法出家，是比丘不专读诵经典，但行礼拜，为四众授记，乃至临欲终时，于虚空中，具闻威音王佛先所说法华经，二十千万亿偈，悉能受持，即得如上六根清净，更增寿命，二百万亿那由他岁，广为四众，宣说是法华经。前释品题中有问，近成是方便，远成是真实者，华严寂灭道场，大经超前九劫，皆成方便。若尔，本佛法华开远已，常不轻那更近？答：当知法华已，复方便，据此明文，不轻乃是威音果后行因之迹，今格量本师释迦成道远本，即常不轻，即威音王，乃是一人。虽有本迹之殊，而体本无异也。佛经祖语，互相印证，章明较著，如指诸掌，复何疑乎？何者？法性无始，最初威音王如来成道亦无始，常不轻比丘，于佛像法出家成道，虽有始，而实邻于无始也。即常不轻寿量，亦不可较量，况威音王耶？所以无始寿量，纵以五百千万亿那由他阿僧祇三千大千世界，抹为微尘，过东方五百千万亿等世界下一尘，如是东行，尽是微尘，其下尘之界，已不可说，况不下尘界，宁当可说？其下尘不下尘界，既不可说，况下尘不下尘之尘，何可说耶？况复过是，宁当可说？虽则如来设如是不可思议，广大譬喻，令知本师无始成道远本，究竟如一毛比于太虚，总不能格量其万一，何者？盖寿量无始，何可较量耶？然本既如是，迹胡不然，何者？从本垂迹，本即迹也。开迹显本，迹即本也。体用一如，古今一际，如来三世益物功德，曷可思议？问：威音王无师自悟之理，世所难明，怀疑者众，更请解其惑。答曰：威音之后，虽是师师相受，而究竟悟明，乃是□□真如内熏之力，无师自然之□□其师之教授，但□增上缘，譬如谷种，藉水土之□而发芽结子，□□谷出，所谓亲因缘也。不从水□出，以是增上缘□何疑乎？又问：何以分别功德□中，佛刹微尘□□诸菩萨，闻如来寿量，即得证□住行向地，乃至□生补处，增道损生，授法身记□答，此乃积劫□□之大菩萨，姑置勿论，即今□□有初发意行□□志修学一乘圆法，如实信解□音本迹功德，□□本迹，平等无二，亦得损生授□何者，以威音□□佛，及三乘圣贤，一切凡夫，同□真如，体周法□□于无始，尽于未来，一念回机□同本得，何差□□有耶？（一破近显久远之本竟）

△二明三世益物（僭补曰：三世益物者，乃威音□□已，从本垂迹之用，迹迹中皆□□世，望前为过□□后为未来，中间可知，迹本本□□现无尽，如然□□通，及第十六王子等，当日结□□日成佛，所谓□□自说名字不同，年纪大小，亦□□入涅槃，皆是□□迹中三世益物功德，无有尽□□）文为二，一法说，二譬说，初又二，初明三世益物，二总结不虚，初又三，一明过去益物，二明现在益物，三明未来益物，初过去又三，一益物处，二拂中间疑迹，三正明益物。今初。

自从是来（至）导□□生。

须显处者，上□□甚久，久居何处，故云常在此土，及于他国而□□事。（僭补曰：自从是来，我常在此娑婆世界说法教化者，可见娑婆众生，与我□师有大因缘，始自威音，至于今日为释迦牟尼，□□不舍我等，常随教化，此恩此德，何由能报，唯有于□□经中得一句一偈，即之于心，深生信解，如说修行□□兼利，庶几仰报万一，如或徒耕于空言，弃于□□自诳诳人，其害匪细，不唯违悖□□亦孤负己灵也）

△二拂中间疑迹。

诸善男子（至）如□□以方便分别。

于是中间下，□□迹上之疑，疑因疑果，昔教所说处处行因，又□□得记，今拂除此疑，指然灯佛，即拂因疑，又复□□入于涅槃，即拂果疑，如此因果，非复一条，皆□□使，非实说也。

僭补曰：经中□□间疑迹，云我说然灯佛等者，但举然灯一佛，□□诸佛会中，垂迹行因之事，无量无边，不可备□□以等字等之，诸佛名字，既不可考，唯本经中常不轻菩萨，是威音王佛，果后行因之迹，如上已□□大通智胜如来第十六王子，是释迦牟尼，其中格量大通远本，以一三千世界，地种磨以为墨，过于东方千国土，乃下一点，如是展转尽地种墨，其所经国土，若点不点，尽抹为尘，一尘一劫，彼佛灭度以来，复过是数，可谓远矣。若与彼威音五百千万亿那由他三千大千世界抹为微尘格量之，则日劫相倍，何可较量耶？是知大通亦是威音之方便，如然灯佛等，不特十六子而已。所谓处处自说名字不同，年纪大小，举一例诸，令识其大概而已

△三正明益物又二，一机感，二施化。今初。

诸善男子（至）随所应度。

至我所者，即是过去众生，渐顿两机，冥扣法身也。佛眼观者，即是久已成佛，用佛眼鉴照，无有差遗，将欲起于劣胜两应而利益之。善机凡有二力，一感人天华报，二感佛道果报。若以法眼观，知万善重轻，各得华报，不能究竟知其终得种智果报。若以佛眼，圆照万善，知其始末，此经一向明佛眼观知众生万善，究竟得佛一大事出世之正意也。信等诸根者，五根也。慧根即了因，余根即缘因，此二善根，各有利钝，通摄顿渐机缘。顿机利钝，即是圆别根机。渐机利钝，即是藏通机缘。又小乘根名钝，大乘根名利。又小乘根名利，人天乘名钝。十法界众生所有善根，利钝为机，不用恶法，以恶法是所治，非缘了二因也。如来悉照十界善机，随所应度，而现形声两益也

△二施化为二，先形声益，次得益欢喜，形声中二，先形益，明非生现生，非灭现灭。

处处自说名字不同，年纪大小，亦复现言当入涅槃。

自说名字不同者，机有优劣，形有胜负，其形既异，名则不同。年纪大小者，即形胜负，胜者即胜应，负者即劣应也。名不同者，即二佛现寿，有量无量也。处处者，竖论，则过去之处处行因国土也。横论，即十方国土也。名字不同，约竖处所，亦有生法名字不同。如今之应身，望过去然灯佛等，约横国土，亦有生法名字。如今之望分身，亦如华严名号中，所列释迦异名若干不同。年纪大小者，此明寿命长短，逐上所现应身，或说寿二万，如迦叶佛时。或说寿八万，如弥勒佛时，互明大小，纵横可知，就法报应，寿命大小，此皆随所应度，为其现身，及寿长短耳。亦复现言当入涅槃者，应以灭度而得度者，即现灭度也。令其恋仰而得解脱，此义现下譬说中

△次声益。

又以种种方便，说微妙法。

小身短寿，即是说于渐教，故言种种方便也。大身长寿，即是说顿教，故言说微妙法

△二得益欢喜。

能令众生，发欢喜心。

虽初以渐，终令入大，故言皆令得欢喜。仍此欢喜，即是施化得益，佛依四悉檀，施形声两益，众生获于四利，称机则喜。下文云：皆实不虚，即此义也（一过去益物竟）。

△第二明现在益物，非生现生，此是如来师子奋迅三昧。此三昧有十功德，一知众生诸根熟不熟，清净不清净。二以如来法轮，教未度者悉入法律。三弘誓遍满十方，音声亦尔，或一音遍满百万音，音音遍法界，普教众类。四转无上轮，化众生皆取灭度。五能示出家剃发持净戒。六性行合空。七放光示灭，或存或亡，或示相好，或隐相好。八降伏四魔。九令他得入至要，增长止观。十具上十善之本，身三口四等（此第十功德祇是三业随智慧行，及三密等，佛果地以师子三昧，奋他尘垢，佛佛皆然）。文为二，一明机感，二明应化。今初。

诸善男子，如来见诸众生，乐于小法，德薄垢重者。

如来见者，即佛眼照也。诸众生乐小法者，所见之机也。华严云：大众虽清净，其余乐小法者，或生疑悔，长夜衰恼，愍此故默。偈云：其余不久行，智慧未明了，依识不依智，闻已生忧悔，彼将堕恶道，念此故不说。按彼经无声闻二乘，但指不久行者为乐小法人耳。师云：乐小者，非小乘人也。乃是乐近说者为小耳。今当通说之，所谓贪爱二十五有，即人天之机来至我所，名小法也。贪乐涅槃，求自解脱，即二乘之机来至我所，亦名乐小法也。乐于渐次，迂回佛道，即三菩萨机（藏通别）来至我所，亦名乐小法也。德薄者，缘了二善，功用微劣。下文云：诸子幼稚也。垢重者，见思未除也。问：非生现生，备施顿渐二化，七方便等，可是乐小法者，圆顿赴机，是应乐大法者，云何通判为乐小法耶？答：向略其意，今广释，凡为四义，一约往日，虽发大心，不能专精，多著弊欲，不得出世，名弊欲为小法也。二约现在，如佛未出世，诸天人等，虽有大机，而心染世乐，著于邪见，故名乐小法。此二义，与下譬宛转于地意同也。三约修行，虽不乐于三界弊欲小法，而乐三乘灰断，亦名小法，虽不乐于三乘近果，而乐历别修于一乘，不能于一心圆顿普修，故名乐小。此三意，约因门明乐小法也。四约果门，乐闻近成之小，出释氏宫，始得菩提，不欲乐闻长远大久之道，故言乐小。此等小心，非始今日，若先乐大，佛即不说始成，说始成者，皆为乐小法者耳

△第二明应化，非生现生，有二，一现生，二利益。现生又二，一现生，二非生。现生者，迹现于生，非生者，非始尔生也。今初现生。

为是人说，我少出家，得阿耨多罗三藐三菩提。

为是人说，我始得菩提，前明利钝二机，来感法身，今即现胜劣两应，劣应应钝根，胜应应利根，此两应，并有生法二身生。劣应二身生者，以正慧托胎，出生行七步，如迦旃延子所述，乃至六年苦行已还，是名生身生也。法身生者，即三十四心断结习尽，所得五分法身是也。胜应生身生者，如华严大经等说，与诸菩萨，处摩耶胎，常说大乘，出行十方，各各七步，是名生身生。法身生者，于寂灭道场，金刚后心，断无明尽，得妙觉相应慧，穷照法性，万德种智，圆明普备，是名法身生。出家者，劣应出分段家，胜应出二死家。得菩提者，劣应得有作四谛所发无漏尽无生智，名为菩提。胜应即照三谛一实之道，一切种智为菩提也

△二非生（非始尔生也）。

然我实成佛已来久远若斯（至）作如是说。

然我实成下，明本实不生，但天人修罗，见此二种生法二身，谓言始生，此则不然，然我久已得此生法二身，今日之生，非实生也。故云久远若斯。若斯者，如上譬之长久也。但以方便下，明既非实生，何故现生？为利乐小法人。德薄垢重者，使得佛道，故言但以方便，教化众生。作如是说者，非生而现生，故云作如是说也。余经破劣应生身生非生，尚不破劣应法身生非生，今经正破胜应法身生非生，何者？我实成佛已来，久远若斯，故知今日劣胜两法身生皆被破，故生非生，与余经永异也（文中虽云两应各有生法二身，然劣应之上五分法身，义同生身，胜应之上，虽云生身，义同于法）。

△二明利益二，先明形声，次明不虚。今初。

诸善男子（至）或示他事。

说即声教，示即形现，形声不出自他。若说法身，是说己身。若说应身，是说他身。言值然灯佛，是说己身，然灯是我师，是说他身。示正报是示己事，示依报是示他事，随他意语，是说他身，随自意语，是说己身。示己他事，亦类如此

△次明不虚又二，初偏明声益不虚，二释则双释不虚。今初。

诸所言说，皆实不虚。

初不虚者，渐顿二机，禀此二种形声，皆益不虚。上过去章，明皆欢喜，似世界之益，今明皆不虚，胜劣形声，逗于二机，获四悉檀益，皆不虚也

△二双释二益不虚，有二，一开示佛知见以显二益，二称机施化以显二益。今初。（此中有六句，初如来去，二亦无在世去，三非实非虚，四非如非异，五不如三界去，六如斯去）

所以者何（至）如来明见无有错谬。

所以者何者，意问，何以如来二益不虚耶？故释云：如来如实知见三界之相，无有生死等。如实知见者，即是实智。如理而照三界之实，实则无三界之因相也（三惑是因）。无有生死者，无有二死之果相也（分段变易）。若退若出者，起集名退（集即见思，谓集因集果，退落三界也），无常果现名出也（声闻从苦入道，观四念处等是因，证阿罗汉出三界外是果，名无常果者，从苦谛从名也）。无在世灭度者，亦无在生死之世，及入涅槃之灭，此二俱灭，故云亦无在世及灭度者。非实非虚者，非于灭度之实，非于生死之虚，故云非实非虚也。非如非异者，非于世间之隔异，非于出世之真如，故云非如非异。此四明中道也。不如三界见于三界者，不如二种三界众生所见三界之相（二种三界者，三界之名，通界内外。界外三界者，以外准内故也。中理未穷，通名三界见惑，变易土中，胜妙六尘，通名三界惑。古净名疏中，委出其相），唯佛一人，如实穷照三界之实，内具实智之用，亦是随自意语，亦是或说己身之事。故大品云：第一义中，无所分别也。又如如来权智，如量知见三界之相，于无二死中，而随他意示二死身，说有二死，无退无出，而随他意说有退有出，亦无在世及灭度者，而随他意，示生世间，示入涅槃，说有在世，有得灭者，无实而说涅槃之实，无虚而说三界之虚，无三世之异而说有异，无真谛之如而说有如，同于三界，见于三界，皆是随他意语，名为或说他身事，示他身事，如斯之事，如来二智，明审二谛，无有错谬，所以形言两益，皆实不虚也。

僭补曰：如来于迹门方便品中开权显实，为令众生开示悟入佛之知见，但标其目，而无释文，大师一一以四义释之，理无不穷，事无不悉。盖大师之说，即是佛说，无二无别也。今本门寿量品中开迹显本，久远劫来，以一切种智知，以佛眼见，为诸众生开示佛之知见，有六句之义，佛自解释，令其当机，自悟自入耳。所谓如来如实知见三界之相，无有生死若退若出，如实知见亦无在世及灭度者，如实知见非实非虚，如实知见非如非异，如实知见不如三界见于三界，如实知见如斯之事无有错谬，良以十界圣凡因果染净差别之法，皆是真如实相无一法可得。华严经云：一切诸法无有余，悉入于如无体性是也。故一一以双非非之，归于法身中道，无始劫来，迹本本迹，互现无涯，本本皆迹，迹迹是本，行者若能如实究竟悟明，究竟证入，庶毋负如来今日为诸众生开迹显本，开示佛之知见也

△二称机施化以显二益，有二，先明机感。

以诸众生有种种性（至）种种忆想分别故。

渐顿根性，各有种种，此须用为人悉檀，为人悉檀，正为生诸善根，善根犹是性，习欲成性，今何故先性后欲？释云：因有本日根性，能起今日之欲乐，如因烦恼故有五阴。复因五阴更有烦恼，不前不后，性欲亦尔，要因习欲而成性也（如因下举例者，如大经云：善男子，一切众生身与烦恼，俱无先后，虽无先后，要因烦恼而得有身，终不因身而有烦恼，性欲亦然，虽无先后，必因习欲，方乃成性，结同者，今虽性前欲后，终须欲义居先，故云习欲成性）。欲者，渐顿二机，种种欲乐不同，此须用世界悉檀，行者所作业行，随乐欲而修诸行，此须用为人悉檀，行中好多爱著，致有妨碍，此须用对治悉檀。忆想者，是智慧，即相似解。由修行故，能得解生，此是方便，犹未称理，故是念想之观，渐顿众生，居在内外凡位，有诸善根欲乐，欲乐故修行，修行故得似解，此须用第一义悉檀（由三悉故，第一义来，于诸内外凡位，亦得名第一义也。但想慧名，须在因位，如五品前修行五悔，初入随喜，尚乃得名为第一义，况入内凡位耶？又随喜前，获少定心，尚亦得名入第一义，况入初品）随其所得忆想之解，更为说法，即得朗悟第一义，乃至初地欲乐修行二地时，亦忆想二地之境。若发生二地真解，即念想观除，言语法灭，乃至佛地，方得究竟离于

忆想，获常寂照耳

△次对机施化。

欲令生诸善根（至）未曾暂废。

正对机施己他声益，于渐顿种种根机，令生种种善根，故现若干己他身事，若干自他声教，若干因缘譬喻。若对渐机，以三藏中四门若干因缘譬喻，于一一门中，复有若干，如为懈怠者，说苦忍，为我慢者，说无常忍等，通教四门亦如是。若对顿机，如别圆等，亦各四门，若干种种，如三十二菩萨各说入不二法门，华严中种种行类相貌，皆为种种根机，施若干譬喻言辞说法也。所作佛事，未曾暂废者，总结不虚，如上若干己他形声，皆令众生入佛知见，不為人天二乘小事，故云所作佛事也。若一人独得灭度，余人不得者，所作佛事，即为有废，废即令众不得实益，岂得会皆实不虚，云何皆实？昔云：我坐道场，不得一法实，七方便，并非究竟灭，二涅槃者，方便空拳，故知唯虚，未见皆实。若昔施七权，遂不得入一实者，可言其虚，虚引得出，无有虚出而不入实者，故知昔虚为实故也。皆实不虚，佛事无废，即此义矣（二现在益物非生现生竟）。

△第三未来益物，非灭现灭，有二。初明非灭现灭，二明现灭利益，初又二，先明本实不灭，次明迹中唱灭。初又二，一明果常，本实不灭。

如是我成佛已来（至）阿僧祇劫常住不灭。

常住不灭者，寄此四字，明未来大势威猛，常住益物，尽于未来也

△次举因况果，以明常住。

诸善男子（至）复倍上数。

举因况果者，佛修圆因，登初住时，已得常寿，常寿叵尽，已倍上数，况复果耶？譬如太子时，禄已不可尽，况登尊极，禄用宁可尽乎？

△二迹中唱灭。

然今非实灭度，而便唱言，当取灭度。

三身并有非灭唱灭义。如净名云：法本不生，今则无灭，即是法身非灭。又云：是寂灭义，即是唱灭也。何者，若已了达，不唱寂灭，为未了者唱耳。若言照寂，即是唱灭，若言寂照，即是唱生。夫法身者，虽非生非灭，亦有生灭，若迷心执著，即烦恼生而智慧灭，若解心无染，即智慧生而烦恼灭，灭惑生解，此是无常灭。若解生惑灭，即是寂灭，此之生灭，悉约法性而辨，若无迷解二缘，则不唱有此生灭也。报身非灭唱灭者，谁有智慧，谁有烦恼，而言智慧能破烦恼（惑智本无生灭，以为报身无生灭体），此即明暗不相除，即报身不灭义（明即是智，暗即无明，体性全是，故无相除，既无相除，即不灭也）。众生未了，闻此，便谓其即是佛而生憍恣，不复修道。故复唱言，道能灭惑，有烦恼时则无智慧，有智慧时则无烦恼，岂非智慧能灭烦恼耶？应身非灭唱灭者，应是法报之用，体既无灭，用岂有穷？即应身不灭，但为众生。若常见佛，则生憍恣，故唱我于今夜，当取灭度。又法身当体明不灭，报身说不灭，必约法身，应身说不灭，须约法报，法报常然，应用不绝，众生不尽，即不灭度。又法身当体论不生灭，报身了达无能生灭，应身相续不生灭（初

约非灭现灭竟)。

△第二明现灭益物为二，一不灭众生有损，二唱灭于物有益。初又二，初不灭有损，次广释不灭之意。今初。

如来以是方便(至)入于忆想妄见网中。

有损者，如前乐小法人，见佛常在，不种善根，贫穷下贱，不生二善，故无益。见思不断，不断二恶，则是有损。贪著五欲，入于忆想，忆想即是见惑，五欲即是思惑也。由此众生垢重，故须唱灭，不唱灭，则二恶生而不灭，二善损而不生。若依四悉檀，现灭则二恶灭，二善生，为灭二恶，故用对治第一义。第一义灭未生恶，对治灭已生恶，世界为人生二善，世界生未生善，为人生已生善。又世界灭已生恶，对治灭未生恶，如禅五阴，灭欲界恶，即是世界灭已生恶，为人生已生善，第一义生未生无为之善

△二广释不灭之意。

若见如来常在不灭(至)恭敬之心。

若见佛常在，便起憍恣心等，故有损。不能生恭敬，故无益。憍恣即增见惑，厌怠即生思惑，不生难遭想，即不能生见谛解。不恭敬，即不能生思惟道，为是义故，宜应现灭。若见闻三佛不灭，悉有憍恣义，便谓众生如，弥勒如，一如无二如，平等即真，由是生于憍心上慢，谓一切烦恼，本自不生，今亦无灭，何须修道？即便恣情放逸，为是唱言，是寂灭义。又闻一切众生即菩提相，菩提相即烦恼相，明暗不相除，显出佛菩提，众生闻此，复起慢恣，不复修善，懈怠放逸，为是等故，唱言报身智慧能灭烦恼，无明力大，佛菩提智之所能灭，应身非灭现灭易解(初约法身者，法身本无寂灭之名，为上慢者，计如不殊，须唱寂灭，具如下释)。若唱言法本不生，今亦不灭，何故要须灭惑，方乃寂灭。经云：智慧不灭烦恼，然明时无暗，汝今具足烦恼，何能有慧？当知智慧，能灭障惑，众生闻是唱灭，便于三佛，生难遭想，起恭敬心(一不灭众生有损竟)。

△二明唱灭有益。

是故如来以方便说(至)而言灭度。

先标三佛难值，众生乐著小法，见思障重，闻佛不灭，则生憍恣而不修道。次所以下，释也。诸薄德人，过百千劫，或有见佛，或不见者，若见三佛，其人多善少恶，不为其人唱灭，是人见佛常在灵山也。或不见佛，其人障重善轻，为说三身难会，众生闻之，便作是念，三佛虽复非生非灭，必须生善灭惑，乃得证见，此事不易，故云难遭也。心怀恋慕渴仰者，此明现灭无损(以恋慕于佛，故能以智慧明，灭诸痴暗，究竟悟入，诸法实相，不特断见思，出三界二十五有而已，故云有益也)(一三世益物竟)

△二总结不虚。

又善男子，诸佛如来，法皆如是，为度众生，皆实不虚。

三世益物，诸佛皆然，令得实益，故不虚也(第一法说竟)。

△第二譬说，有开譬合譬，开譬为二，一良医治子譬，譬上三世益物，二治子实益譬，譬上总结不虚。初又三，一医远行譬，譬过去益物，二还来譬，譬现在应化，三复去譬，譬未来应化。今初。

譬如良医智慧聪达（至）远至余国。

初良医者，医有十种。一治病，病增无损，或时致死，譬空见外道，恣意行恶，教人起邪断善根，法身既亡，慧命亦死。二治病，不增不减，譬有见苦行外道，投岩赴火，苦行行善，不得禅定，不能断结，即是无损，亦不能进善，即是不增也。三治病，损而无增，但世医所治，差已还复生，即是修定断结外道也。四治病，能令差已不复发，而所治不遍，即二乘人，止治一两种有缘者，不能遍治一切也。五虽能兼遍，而无巧术，用治苦痛，释论呼为拙度，即是六度菩萨慈悲广治也。六治病妙术，治无烦恼，而不能治必死之人，譬通教菩萨体法，但治有反覆凡夫，不治焦种二乘也。七虽治难愈之病，而不一时治一切病，即是别教菩萨也（阿含云：良医有四，一善知病相，二知病因起，三善知方治，四毕竟不发。然此医知病相，不出界内，知病因起，不出依正，方治，不逾生灭无常，不发，祇是住二涅槃，望今，但成第四五医）。八能一时治一切病，而不能令平复如本，即圆教初心十信也。九能遍治一切，亦能平复如本，而不能令过本，即圆教后心也。十一时治一切病，即能平复，又使过本，即是如来（僭补曰：等觉治能复本，而不能过，佛则过本，原无病无药也。良以如来，为众生治惑，皆令至于一切智地，故称究竟良医也）。前三种医，即大经中之旧医，用乳药也。后六并客医无术者，但用无常苦等法，如用辛苦酢药也。有术远来，还令服乳，最后究竟良医也。良者，善也。内有三达五眼，即是八术，妙得药性，善治者，外识病源，能用药也（八术者，经中举譬，有八复次，治八种病，今此且明八数而已）。智慧者，权实二智，深知二谛也。聪达者，五眼鉴机，顿渐不差也。十二部教，文理甚深，如明炼方药，依四悉檀，治众生病，如善治众病也。无量义云：医王大医王，以大医王，称为良医，多诸子息，若十是声闻子，二十是支佛子（一是声闻，一中具十，故云若十。二是支佛，二中具十，故云二十。各具十者，明圆数也）。百数是菩萨子，菩萨之子，凡有三种子义，一就一切众生，皆有三种性德佛性，即是佛子，故云其中众生悉是吾子。此文云：多诸子息也。约十心数法，即有百子，心王为正因佛性，慧是了因性，余九相扶起，属缘因性。一数起时，九数扶助，如是成百也（十心数者，心数甚多，且约十善数，谓信、进、念、定、慧、喜、倚、舍、觉、戒，此十数扶心王，能改恶就善，革凡成圣，解一切法门，一数具十，故成百数也）。是以性德三因，悉属正因佛子，二就昔结缘为佛子，如十六王子，覆讲法华时闻法者，亦生微解，即成了因性。昔微能修行，为缘因性，正性为本，此三因并属缘因，资发今日一实之解，故以昔日结缘为缘因佛子，即火宅中三十子也。三者了因之子，即是今日闻法华经，安住实智中，我定当作佛，决了声闻法，是诸经之王，从佛口生，得佛法分，故名真子也。以有事缘，远至余国者，譬过去应化中现灭也（一譬过去益物竟）。

△第二还来譬，譬现世益物二，初譬机感，二譬应化。今初。

诸子于后饮他毒药，药发闷乱，宛转于地。

众生于佛灭后，乐著三界邪师之法，故云饮他毒药。即是游行他国，轮转诸趣，堕在三界，故云宛转于地（宛转于地者，望出世法，故且云地）

△二譬应化二，初譬现形，二譬说法。今初。



是时其父还来归家（至）愿见救疗更赐寿命。

信受邪师之法，名为饮毒。失心，是无大小机感生，不失心，是有大小机感生。又失心者，贪著三界，失先所种三乘善根也。为是人，非灭唱灭，不失心者，虽著五欲，而不失三乘善根，为是人故，非生现生，善强恶轻，见佛即能修道断结，如子见父，求药病愈，善轻恶重，得见佛，亦求护，而不修道，如子见父求救，不肯服药，父为此子，唱言应死。遥见者，明佛出世时，众生亦见色身，而为见思障隔五分，不得亲奉法身，故云遥也。见闻佛出，皆有喜敬之事，见诸经文，梵王请等，例是求救之辞也

△二譬说法三，初譬佛受请，转顿渐法轮，二譬劝诫，三譬得益。今初。

父见子等苦恼如是（至）捣筛和合与子令服。

经方者，即十二部教也。药草，即教所诠八万法门也。从佛出十二部，乃至出小乘涅槃，此出顿渐药草也。直从佛出十二部，此出顿药草也。从佛出九部修多罗，此出渐药草也。色者譬戒，戒防身口，事相彰显也。香者譬定，功德香，熏一切也。味者譬慧，能得理味也。此戒定慧，即八正道，修八正道，能见佛性。又色是般若，照了法性之色，分明无碍，香是解脱，断德离臭也。味是法身，理味也。三法不纵不横，名秘密藏，依教修行，得入此藏也。说三乘空三昧力如捣，无相如筛，无作如合，一一三昧具戒定慧也。又空观如捣，假观如筛，中观如合，此三观各不离戒定慧，将此法与渐顿众生令修行，名服也

△二譬劝诫。

而作是言（至）速除苦恼无复众患。

从而作是言，乃至可服，即是劝门也。从速除苦恼，乃至无复众患，即是诫门也。将劝诫二教，令诸众生服法药也

△三譬得益。

其诸子中不失心者（至）即便服之病尽除愈。

（二现在益物竟）

△三明唱灭复去，譬未来益物，有四，一明唱灭之由，由众生薄德，见佛不修行，即是不肯服药也。二唱应死，譬非灭现灭。三子醒服药，譬唱灭有益。四追譬本实不灭。今初。

余失心者见其父来（至）如是好药而不肯服。

△二唱应死，譬非灭现灭。

我今当设方便（至）遣使还告汝父已死。

死时已至者，当入涅槃也。留经教在，故云是好良药，今留在此。复至余国者，即是此方现灭，他方现生。上文云：愿在他方，遥见守护，即其义也。遣使者，或取涅槃中大声普告为使人，或用神通，或用舍利，或用经教等为使人，今用四依菩萨，语众生云：佛已灭后，但留此法，我今

宣弘，汝当受行也。后时众生，若无四依传述经法，岂能自知佛已灭度，今法现在，故用四依是使人也（僭补曰：末法弘经，允属四依菩萨，南岳天台，章安荆溪，至于四明，讵非其人耶？于此娑婆世界，五浊恶世，传弘此经，以其昔日灵山亲闻，得佛心法，故一句一偈，一字一义，无不从佛心中流出。今日闻师所说，宛如现在灵山，亲闻如来耳提面命，天台与佛，是一是二，不可辨也。自幸夙植微善，逢兹大法，又得圣师注释，法海汪洋，恣其饮啖，纂要流通，不啻优昙出现，得一亲见，法乳之恩，即粉身碎骨，何能报其万一耶？唯誓在生生，弘扬妙法，与法界众生，同增道损生，授法身记，究竟成佛，庶几遂其卑志耳）

△三醒悟服药，譬唱灭有益。

是时诸子闻父背丧（至）即取服之毒病皆愈。

良由灭后，众生醒悟，服药修行以作因缘，能感未来应化。如遗教云：其未度者，作得度因缘，亦有现得感见。普贤观云：精进苦到，得见释迦分身多宝，东方善德等，及七佛世尊

△四追譬本实不灭。

其父闻子，悉已得差，寻便来归，咸使见之。

其父闻子得差者，得差之言，不全惑断，但有三乘机，及堪会者，不论断与不断，皆名得差（譬三世益物竟）。

△二治子实益譬，譬上总结不虚。

诸善男子（至）不也世尊。

（上开譬竟）

△二明合譬。

佛言我亦如是（至）亦无有能如法说我虚妄过者。

（一长行竟）

△二偈颂，有二十五行半，颂上法譬，初二十行半，颂法说，次五行，颂譬说。上法说有二，今颂亦二，初十九行半，颂三世益物，次一行，颂皆实不虚。今初四行，颂过去世益物。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

自我得佛来（至）虽近而不见。

文为三，初一行，颂上成道已久，次一行，颂上中间益物，三二行，颂上住处

△二五行颂现在，上文有二，初二行半，颂非生现生，次二行半，颂非灭现灭。

众见我灭度（至）但谓我灭度。

△三有十行半，颂上未来，上但寄常住不灭四字，今颂则广，文为四，初一行半，明未来机应。

我见诸众生（至）乃出为说法。

△二四行，颂上常住不灭。

神通力如是（至）散佛及大众。

常在灵鹫山，此谓实报土也。及余诸住处者，谓方便有余土也。即上余国义也。天人充满者，三十心是人，十地是天，击天鼓者，无问自说也。曼陀罗华者，说贤圣位也

△三二行明不见因缘。

我净土不毁（至）不闻三宝名。

△四三行，明得见因缘。

诸有修功德（至）久修业所得。

（诸有修功德等者，即指缘了具足者也。经云：则皆见我身，实报土也。经云：或时为此众等者，亦初地初住也。经云：久乃见佛者，即指五浊重者。经云：我智力如是，总结大势力也）

△第二一行，颂上利益不虚也。

汝等有智者，勿于此生疑，当断令永尽，佛语实不虚。

（初颂法说竟）

△次五行颂譬为二，初一行颂开譬。

如医善方便，为治狂子故，实在而言死，无能说虚妄。

初一句颂过去，次二句颂现在，不颂未来也。无能说虚妄一句，颂不虚也。

△二四行颂合譬，上合中，本不合未来，今初半行颂合过去。

我亦为世父，救诸苦患者。

△二有二行半，颂合现在。

为凡夫颠倒（至）为说种种法。

△三一行，颂合不虚。

每自作是意，以何令众生，得入无上慧，速成就佛身。

开三显一，开近显远，欲令众生速入佛道，此事必得不虚也（如来寿量品竟）

妙法莲华经文句纂要卷第六

妙法莲华经文句纂要卷第七

隋章安尊者 灌顶 结集

陈隋天台 智者大师 说

唐荆溪尊者 湛然 述记

闽鼓山私淑比丘道霈纂要

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经分别功德品第十七。

释分别功德品，佛说寿量，二世弟子得种种益，故言功德。浅深不同，故言分别品也（二世者，地涌过去，灵山现在）。此文是本门第二授记段（授法身记也）。论分此文，有法力，修行力。法力者，有五，一证、二信、三供养，皆如今品，四闻法，如随喜品，五读诵持说，读诵，如法师功德品，持者，追指法师安乐行劝持三品，说者，如神力嘱累品也。修行力者，苦行力，如药王，教化，如妙音，护难，如观音陀罗尼，示功德，如妙庄严王，护法，如普贤品也

△次释经文，先长行，二偈颂，长行分文为三，一经家总序。

尔时大会（至）无量无边阿僧祇众生得大饶益。

△二如来分别。

于时世尊，告弥勒菩萨，摩诃萨，阿逸多，我说是如来寿命长远时，六百八十万亿那由他恒河沙众生，得无生法忍（十住）。复有千倍菩萨摩诃萨，得闻持陀罗尼门（十行）。复有一世界微尘数菩萨摩诃萨，得乐说无碍辩才（十回向）。复有一世界微尘数菩萨摩诃萨，得百千万亿无量旋陀罗尼（初地）。复有三千大千世界微尘数菩萨摩诃萨能转不退法轮（二地）。复有二千中国土微尘数菩萨摩诃萨，能转清净法轮（三地）。复有小千国土微尘数菩萨摩诃萨，八生当得阿耨多罗三藐三菩提（四地）。复有四四天下微尘数菩萨摩诃萨，四生当得阿耨多罗三藐三菩提（先依经释，后衣疏释，经中八生四地之后，更有四三二一四位，四生，五六二地）。复有三四天下微尘数菩萨摩诃萨，三生当得阿耨多罗三藐三菩提（三生，七八二地）。复有二四天下微尘数菩萨摩诃萨，二生当得阿耨多罗三藐三菩提（二生，九十二地）。复有一四天下微尘数菩萨摩诃萨，一生当得阿耨多罗三藐三菩提（一生等觉）。复有八世界微尘数众生，皆发阿耨多罗三藐三菩提心（发菩提心是十信，信居最后者，即因该果海之意，如华严贤首品说）。

分别者，佛语圆妙，不可用权位释经，故迹门开示悟入佛之知见。今本门增道损生，皆约圆位解释。下八世界发心者，六根清净人，初入十信位也。故仁王云：十善菩萨发大心，长别三界苦轮海，即此义也。得无生忍，入十住位也。故华严云：初发心住，一发一切发，得如来一身无量身，清净妙法身，湛然应一切，即此义也。得闻持陀罗尼，入十行位也。得乐说辩才，入十回向位也。得无量旋陀罗尼，入初地也。得不退，入二地也。得清净，入三地也。八生，入四地也。七生，入

五地也。六生，入六地也。五生，入七地也。四生，入八地也。三生，入九地也。二生，入十地也。一生，入等觉金刚心（僭补曰：文句中，从八生入四地一句，次第推广之，则七生入五地，六生入六地，五生入七地，四生入八地，三生入九地，二生入十地，一生入等觉金刚心，文理俱顺也。经即注，注即经，在得意耳。若依经文八生入四地之后，更有四生三生二生一生四位，一位有两地，如前经下已释，不重出也）若论增道损生，但约智德论增，谓法身生。约断德论损，谓无明灭。例如大经月喻，从初一日，至十五日，光色渐增，从十六日，至三十日，光色渐减，约一月体而论增减喻。然本门得道，数倍众经，非但数多，又熏修日久，原本垂迹，处处开引，中间相值，数数成熟。今世五味，节节调伏，收罗结撮，归会法华，譬如田家，春生夏长，耕种耘治，秋收冬藏，一时获刈。自法华已后有得道者，如拈拾耳（今经迹门三周，及以本门得益，并不与诸经同也。况流通中，自药王下六品，品品之中，皆有结得道者，皆过八万。劝发品中，大千界尘人，具普贤道，故知拈拾今经之余，虽然，尔前诸味之权文，为今经之方便，尔后涅槃，拈拾此机，乃至扶律，明一乘常住，得此经旨，一毫行，一句法，无非法界，十方佛法，唯是一法，而常分别诸佛化仪，方称斯经一乘之旨，应思我等，为何所依，方称此经弘宣之相）

△三时众供养。

佛说是诸菩萨摩訶萨得大法利时（至）赞叹诸佛。

时众供养者，闻深远法，得大饶益，欲报佛恩，而设供养，亦是寄事，以表领解，上迹门菩萨亦悟，而大事位毕，所以不陈，本门既竟，弥勒总申领解，明住行向地诸菩萨，执持幡盖，次第而上，至于梵天。幡者转义，盖者覆义，地者始义，梵者净义，智断番番转，慈悲番番覆，高下深浅，不失次第，际于梵天，表诸菩萨，增道损生，邻于妙觉，极于极净。若依论解者，只得初地一番，岂得与此文会耶

△二偈颂，有十九行，分三，初二行，颂时众得解。

尔时弥勒菩萨（至）而说偈言。

佛说希有法（至）欢喜充遍身。

△次九行，颂如来分别。

或住不退地（至）如虚空无边。

得无量无漏清净之果报者，拣异二乘有量，故言无量。妙因所感，故言清净。无障碍土，故言果报。异二乘无报也

△后八行，颂时众供养。

雨天曼陀罗（至）以助无上心。

（第二本门正宗分竟）（依南师，偈后属流通）

△第三本门流通分，从偈后凡十一品半，分为二，一从此下，至不轻三品半，明弘经功德，深劝流通。二从神力品下，至普贤八品，付嘱流通。各复有三，前三者，一此半品及随喜品，明初

品，因功德劝流通。二从法师功德，明初品果功德劝流通。三不轻品，引信毁罪福，证劝流通。后三者，一神力嘱累二品，嘱累流通，二药王下五品，约化他劝流通，三普贤，约自行劝流通。生起者，现在闻经，得真似两解益，如上说。若直闻一句而随喜，如现在四信，格其功德，未来无佛，恐人疑福少，故说灭后五品功德也。因功德微密，未若果功德彰灼，故说法师功德品，因果双举，未若引证分明，故说不轻。虽举往人，未若现变，故说神力。虽示神力，未若摩顶付嘱，故说嘱累。虽通途嘱累，未若示其要术，弃身存道，故说药王。虽诚能化，未若诚其所化，随闻法处，应生佛想，故说妙音观音。若初心弘经，既无神力，当依内禁，故说陀罗尼，复须外护，故说严王，普贤，联翩重叠，使大法弘通耳（南师从此为流通者，意以四信信解功德，现在流通，不须必至灭后五品，如迹门后，文殊入海，教化通经，岂必在于佛灭后耶？故南师分判，足可承用）就偈后长行为二，一现在四信，二灭后五品。四信者，一一念信解，未能演说，二略解言趣，三广为他说，四深信观成。初一念信解，有长行偈颂，长行有三，一举示其人，二明功德，三位行不退。今初。

尔时佛告弥勒菩萨（至）乃至能生一念信解。

闻佛寿命长远，能生一念信解者，则能随所闻处，豁尔开明，谓随语而入，无有挂碍。信一切法皆是佛法，又信佛法，不隔一切法，不得佛法，不得一切法，而见一切法，亦见佛法，即一而三，即三而一。亦是行于非道，通达佛道，行于佛道，通达一切道，不得佛道一切道，而通达佛道一切道。无所有而有，而有无所有，非所有，非无所有。如门前路，通达一切，东西南北，画无壅碍（画从巾，裂帛声），眼耳鼻舌身意，凡有所对，悉亦如是。无疑曰信，明了曰解，是为一念信解心也。若坐思惟，随所思惟，豁然开悟，通达三谛，亦复如是。如是信解，名铁轮位，又一解，未是具足铁轮，乃是十信之初心，其人未得六根清净，故非铁轮正位也（一念信解者，即是本门立行之首，故文稍委）。

△二明功德二，先总论无量。

所得功德，无有限量。

△次格量多少为二，初举五度为格量本。

若有善男子（至）除般若波罗蜜。

般若即是今之正慧，故言除般若也。问：既离般若，则五不名度。答：皆为求佛慧，尽施戒边，亦得名度，盖次第意也

△二正格多少。

以是功德（至）乃至算数譬喻所不能知。

△三明位行不退。

若善男子（至）无有是处。

别六心犹退，七心不退，圆初住心即不退，闻寿量功德，自外而资，圆顺信解，自内而熏，所以不退（位行不退者，文判四信，得为圆十信，故初信至七信为位不退，八信已去为行不退，七心不退者，即是别教七住，见思俱除，名位不退，故举信位，望住为下）

△二偈颂，有十九行半，分三，初十二行，先颂格量多少，又为七，初一行总标。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若人求佛慧，于八十万亿，那由他劫数，行五波罗蜜。

△次三行明布施。

于是诸劫中（至）以回向佛道。

△三一行明戒。

若复持禁戒，清净无缺漏，求于无上道，诸佛之所叹。

△四二行明忍。

若复行忍辱（至）如是亦能忍。

△五二行明进。

若复勤精进（至）除睡常摄心。

△六二行明禅。

以是因缘故（至）尽诸禅定际。

△七一行结。

是人于百千，万亿劫数中，行此诸功德，如上之所说。

（初十二行颂格量竟）

△次二行追颂人相。

有善男女等（至）其福为如此。

△后五行半，颂行位不退。

其有诸菩萨（至）于此无有疑。

无量劫行道者，久修诸度也。愿我于未来者，起慈悲愿也。藉久行愿，闻经信解，今之初品，始闻此经，一念信解，功等久行，亦乃过之也（第一一念信解竟）。

△第二略解言趣，为他解说，前但信解，未能敷说，说涉法义，须善辞辩，今品具足，故言为他解说。从胜受名，是第二品，以说力故，能起自他无上之慧，文中先标人相，次格量。

又阿逸多（至）能起如来无上之慧。

△第三品，广闻广解，广为他说，广修供养，供养外资，令内智疾入，能生一切种智。

何况广闻是经（至）能生一切种智。

△第四人，备上三品，加修观行，入禅用慧，观成相起，能见有余实报两土相貌。

阿逸多若善男子（至）当知是为深信解相。

见佛共比丘僧常在耆山者，方便有余土相也。又见娑婆纯诸菩萨者，实报相也。初二品是闻慧位，广闻广说是思慧位，观行想成是修慧位，自浅之深，成六根清净十信位也（一现在四信竟）。

△第二明灭后五品，文为二，先列五品，格量四品功德，后随喜品，格量初品功德。问：何故尔？答：四品粗格量，初品广格量，广格量已，况出胜者，可以意得，佛不烦文，巧说若此也。五品者，一直起随喜心，二自受持读诵，三劝他受持读诵，四兼行六度，五正行六度。此五人者，通论，皆自行化他。下文云：五十人，展转相教也。既皆有自行，通称弟子，皆有化他，通称法师也。别论，二人但自行，三人具化他，有长行偈颂。今初品，起随喜心。

又复如来灭后（至）当知已为深信解相。

（初品但列名，格量功德，在下随喜品中）

△二品受持读诵二，先况出持诵。

何况读诵受持之者。

△次格量。

斯人则为顶戴如来（至）作是供养已。

初心畏缘纷动，妨修正业，直专持此经，即上供养，废事存理，所益弘多，后心理观若熟，涉外不妨内，事资于道，如油多火猛，若顺流而扬帆，又加橹桌，其势转疾也。指经文是法身舍利，不须安生身舍利，能诠所诠，能诠是塔，不须事塔，所诠能容第一义僧，不须事相僧也。问：若尔，持经即是第一义戒，何故复言能持戒者？答：持经即顺语戒，亦是任运持得初篇二篇，今言能持戒者，第三篇去，事中无亏耳

△三品复能教他二，先标人。

阿逸多若我灭后（至）若教人书。

△次格量。

则为起立僧坊（至）供养众僧。 △四品兼行六度二，先标人。

况复有人能持是经（至）一心智慧。

△次格量。



其德最胜无量无边（至）疾至一切种智。

△五品正行六度二，先标人。

若人读受诵持是经（至）利根智慧善答问难。

△次格量。

阿逸多若我灭后（至）皆应供养如佛之塔。

结此五品，前三人是闻慧位，兼行六度思慧位，正行六度是修慧位，都是十信前耳

△二偈颂，有十九行半，初五行半，颂第二品。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若我灭度后（至）具足诸供养。

△次三行颂第三品。

若能持此经（至）种种皆严好。

△三四行颂第四品。

若有信解心（至）不嗔不恶口。

（阿提目多伽，此云龙砥华，其草形如大麻，赤华青叶，子堪为油，亦堪为香）

△四七行颂第五品。

恭敬于塔庙（至）经行及坐卧。

生心如佛想者，初依人号如来也。不久诣道树者，其位在铁轮，不久得入铜轮，能八相作佛也。此第五品与第四信齐，同是修慧位。若论入位，同是六根清净位也。而有佛在世灭后之异耳。（问：何故现在唯四信，灭后立五品？答：其义既齐，四五无别，但是灭后加读诵位为二品耳）（分别功德品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经随喜功德品第十八。

释随喜功德品，随者，随顺事理，无二无别（事理祇是权实异名，了此权实，即非权实，故无二无别，即随顺开权显实之事理也）。喜是庆己庆人，闻深奥法，顺理有实功德，顺事有权功德，庆己有智慧，庆人有慈悲，权实智断，合而说之，故言随喜功德品。又顺理者，闻佛本地，深远深远，信顺不逆，无一毫之疑滞。顺事者，闻佛三世益物，横竖该恒，遍一切处，亦无一毫疑滞，即广事而达深理，即深理而达广事，不二而二，不别而别，虽二虽别，无二无别，如此信解，名之为随。如来出世四十余年，不显真实，七方便人，不语诚谛，今闻法随喜，庆己庆人，以凡夫心，等

佛所知，用所生眼，同如来见，如此知见，究竟法界，广无涯底，无等无等等，更无过上，佛今说此，我得闻此，故名随喜功德品。第五十人，是初品之初初，但有一念理解，但有一念庆己庆他，未有事行，恩不及人，所获功德，如来巧喻，功盖无学，况复最初于会闻者？况复二三四五品者？况复入位，十住十行，及至后心者？谁闻如是深妙功德而不景慕，如来说此，令物尚之，故言随喜功德品。上来称美持经功德，时众咸谓入真因位，乃致斯德，于初心之初，起轻弱想，忽闻好坚处地，芽已百围，频伽在壳，声胜众鸟，希有奇特，轻疑释然，故名随喜功德品。外道得五通者，能移山竭海而不伏见爱，不及暖法人，二乘无学，子果俱脱，犹被涅槃缚，不知其因果俱权。通教人，修因虽巧，不识五百由旬，得果止除四住，别人虽胜二乘，修因则偏，其门又拙，非佛所赞，皆不及初随喜人，佛今举阿以况后茶，都胜诸教，故言随喜功德品。问：此与大品随喜云何？答：此法彼人，人法互举（答中此法者，履转闻法故，彼人者，大品，若声闻人能发心者，我亦随喜）

△次释经文，文有问答，各长行偈颂，初问前品已格四人，不说初者，弥勒承机问出此义，如文（前品已较量四人者，分别功德品未，于后四人，经文节节自较量讫，唯初品文，未有较量，故生此品。故前品末疏云：今具列五品，较量四品，后随喜品，较量初品，乘机者，由佛知机隐之未说，故使弥勒，乘机扣佛，广校初文，方知后四功大，时众益广，故曰乘机）

尔时弥勒菩萨（至）而说偈言。

世尊灭度后，其有闻是经，若能随喜者，为得几所福。

△佛答为二，初答内心随喜人，二直明外听法人，初为五，一展转相教。

尔时佛告弥勒菩萨（至）如是展转至第五十。

五十人者，今为二。一横约诸教四众，二直约圆教数之。三藏有四门，一一门有四众，更开沙弥沙弥尼，合六人，四门则二十四人，约信行，法行，则四十八人，最初最后合五十人，通别四门亦如是。直就圆门数者，数法有小七大七，大七有七七四十九，皆是师弟，具自行化他之德，最后一人，但是自解，无教他德，故格下以显上耳

△二格量本。阿逸多其第五十（至）皆得自在具八解脱。

（止观第一记，四生者，谓胎卵湿化，其显识论中，又立四生，一触生者，因交会故，二嗅生者，雄有欲心，嗅雌者根门，即便有孕，三沙生者，如雌雀以欲心坩沙，因即有孕，四者声生，雌孔雀以欲心故，闻雄者，鸣，便即有孕，此四但摄胎卵二生，湿化但染香处，不须此相）

△三问。

于汝意云何，是大施主，所得功德，宁为多不。

△四答。

弥勒白佛言（至）何况令得阿罗汉果。

△五正格量。

佛告弥勒（至）无量无边阿僧祇不可得比。

（僭补曰：五十人闻经随喜者，前四十九，展转授受，有化他德，其功甚大。最后第五十人，独自闻法华经一偈随喜，无化他德，其功甚劣。又第五十人，在前是最初之初，未入品者，在后是第五十人。无化他德者，二俱是劣，如来以劣况胜，其劣者功德，无量无边，不可思议，况前四十九，展转教化殊胜功德，何可较量耶？此经正旨也。又第五十人，乃单己无眷属者，是即多之一，前四十九人，展转教化，是即一之多，一多互融，功德皆等，无胜劣也。又约藏通别三教四门释者，正明前得益之人，顿渐不等，而究竟法华开显，入于佛慧，则其功德亦等，无差别也）

格量中，先与世乐，拔果苦，后与涅槃乐，拔生死苦，此是略举梵福。今更广之，满阎浮人福，不及西瞿耶尼一人福，满西瞿人福，不及东弗婆提一人福，满三天下人福，不及北郁单越一人福，满四天下人福，不及一四天王，四天王，不及一释，乃至第六天，不及一梵福，梵福有定散，散者无塔处作塔，塔坏者治之，和合僧众，请转法轮，众散者还合之，是为四福，与梵天等，故言梵福也。圣福者，谓阿罗汉住最后身，得有余涅槃者是也。又有体法三乘人，同学无生，断烦恼尽，如烧木成炭。又萨埵圣福，自行化他，俱以无言说道，断烦恼，入无余。又萨埵福，谓从初发心，次第化人，入大涅槃，如是格量，梵福不及圣福，圣福不及体圣福，体圣福不及小萨埵福，小萨埵福不及大萨埵福，大萨埵福不及闻法华经初随喜福，何以故？彼非佛法故，非实故，非圆故，虽住后果，不及我初心，其义如是。私谓劝人听法，从与陀罗尼菩萨共生一处，至人相具足，各有五十功德，将功德目人，亦成五十，但上五十，论内解随喜，今唯论外相为异也。

一处及利根，智慧不喑哑，口香舌无病，口无病不垢，不黑亦不黄，不疏不缺落，亦不差曲，唇不垂不褰，不缩不粗涩，不疮亦不胗，不缺亦不坏，不吊亦不厚，不大及不黧，不黑无可恶，不匾不曲戾，不黑亦不狭，不长及不窳，不曲无不喜，唇好及好舌，好牙及好齿，鼻修及高直，面圆满眉高，眉长并额广，平正人相具，见佛及闻法。

又此文，亦有六根功德，利根智慧是意功德，不喑哑舌功德，鼻修高直鼻功德，见佛眼功德，闻法耳功德，余是身功德。前是相似位功德，今是相似位前功德耳（前是相似位功德等者，指分别功德品中云，灭后五品，大师有时依普贤观，判五品位在六根内，故云相似。今是相似位前功德，正是圆外凡五品位，圆伏五住，与别十信等耳）（初答内心随喜人竟）

△二直明外听经，有长行偈颂，初为四，一自往。

又阿逸多（至）及乘天宫。

△二分座。

若复有人于讲法处坐（至）若转轮圣王所坐之处。

△三劝他。

阿逸多若复有人（至）见佛闻法信受教诲。

△四具德修行。

阿逸多汝且观是（至）为人分别如说修行。

△二偈颂，有十八行为二，初九行颂随喜，次若有劝下九行，颂听经。随喜中三，初一行半，颂五十人，二五行半，颂格量本，三二行颂格量，略不颂福甚多，如文。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

若人于法会（至）初闻随喜者。

△次九行颂听经，小不次第，为四，初五行超颂劝听经，次二行追颂自往，三一行颂分座，四一行颂修行，如文。

若有劝一人（至）其福不可限。

（随喜功德品竟）

△先申品目，次释经文。

妙法莲华经法师功德品第十九。

释法师功德品，法师义如上说。功德者，前谓初品之初功德，今五品之上，谓六根清净，内外庄严，五根清净名外庄严，意根清净名内庄严。又从地狱已上，至佛而还，一切色像悉身中现者，名内庄严。从地狱已上，佛已还，一切色像，以普贤三昧而外化者，名外庄严。身根既尔，余五根亦然。受持既尔，四种亦然。初品既尔，四品加然。相似既物，分真倍然（初世界）。行者闻说此功德利，喜不自胜，勤求无厌，信进倍增（次为人）。明识大乘，有大势力，决无疑网（次对治）。似解之初初，过二乘之极极，百千万倍，指始显终，悬解究竟，第一义谛，不可思议，此品所明，备斯四意，故言法师功德品也（此第一义）。

（第一义中云：似解初初者，依普贤观，随喜已当似解之首，第五十人，复在随喜之初，故云初初。过二乘之极极者，罗汉已极，无疑又极，纵是无疑，亦不能及初随喜人百千万倍，如前校量，指始等者，以随喜始，显妙觉终，凡夫发心，尚与妙觉毕竟不二，况今五品，望后六根耶）六根功德者，按三业安乐行，即有十善，一善有十，即百善，一善中有十如，即千善，就自行化他为二千，约如来室如来衣如来座，即成六千，五种法师，悉具六根清净，一一根皆有一千功德也。复次一心中具十法界，一一界皆有十如，即成一百。一根通取六尘，即有六百。约定慧二庄严，即是一千二百。根根悉用定慧庄严等千二百也。若论六根清净，清净则不言功德若少若多，若言庄严，能盈能缩能等。等庄严者，根根六千。若言千二，显其能盈，若言八百，显其能缩，若言清净，无盈无缩无等，六根互用，根自在故，不可思议故。若偏判者，则失旨也。相似之位，若依四轮，即铁轮位，若依五十二位，即十信心也。若依仁王，即十善大心，今对常精进者，即十信之第二心也。诸经名目虽异，同是圆教相似位耳

△次释经文为二，初总列六根盈缩功德数。

尔时佛告常精进菩萨（至）庄严六根皆令清净。

△次别作六章解释，各有长行偈颂，今初眼根。

是善男子善女人（至）而说偈言。

若于大众中（至）肉眼力如是。

眠根章，明父母所生名肉眼，而所见过于天眼。梵王报得天眼，在己界遍见大千，大千外有风轮与眼作障，不能见外。若在他界，则不遍见大千，非所统故，小罗汉见小千，大罗汉见大千，辟支佛见百佛世界，不以风轮为碍，亦无己他界隔。今经论眼能见大千内外，应是天眼，那名肉眼，此是圆教似位，因经之力，有胜根用，既未发真，不得称天眼，犹名肉眼，例如小乘方便，未得神通，则不称天眼耳。犹是分段之身，故称父母所生，虽称肉眼，具五眼用，见大千内外，天眼用，见一切众生及业因缘，法眼用，其目甚清净，慧眼用，一时悉见大千内外，见业见净。又圆伏法界上惑，佛眼用。大经云：虽有肉眼，名为佛眼，佛眼故，名清净，具五眼故，故言庄严。能盈能缩，名胜根用，名根自在，岂可祇作八百千二百解耶

△二耳根。

复次常精进（至）而说偈言。

父母所生耳（至）功德已如是。

耳根章，遍闻大千内外十法界音声。闻六道，即肉天二耳，闻二乘即慧耳，闻菩萨即法耳，闻佛即佛耳。又父母所生肉耳，能闻内外即天耳，听之不著即慧耳，不谬即法耳，一时互闻即佛耳，以耳例眼，眼亦如是。见人天是二眼，见二乘是慧眼，见菩萨是法眼，见佛即佛眼

△三鼻根。

复次常精进（至）而说偈言。

是人鼻清净（至）先得此鼻相。

鼻根章亦如是，父母所生即肉鼻，大千内外即天鼻，不染不著即慧鼻，分别不谬即法鼻，一时互用即佛鼻，此章明互用者，鼻知好恶，别贵贱，睹天宫庄严等，则鼻有眼用，读经说法，闻香能知，鼻有耳用，诸树华果实，及苏油香气，鼻有舌用，入禅出禅，禅有八触故，五欲嬉戏，亦是触法，鼻有身用，染欲痴恚心，亦知修善者，鼻有意用，鼻根自在，胜用若兹，例五根亦如是（以于鼻根最委悉，故于鼻根，更辨互用，准例余根，亦应如是，但是文略）

△四舌根。

复次常精进（至）而说偈言。

是人舌根净（至）或时为现身。

舌根章亦如是，父母所生，即是肉舌，能作十法界语，约此，即是五舌义明矣。能作十法界语即天舌，不坏即慧舌，不谬即法舌，一时互用即佛舌。问：苦涩恶味至舌，皆变成上味，众色到眼，何不变成妙色，旧不例，味有损益，损者变，不损者不变，诸色不坏眼故不例，今解不尔。一切色同佛色，一切声同佛声，等皆清净，例则无妨，遍知一切色法声法，无乱无谬，分别亦无妨，自在之根，那作顽碍之解耶

## △五身根。

复次常精进（至）而说偈言。

若持法华者（至）一切于中现。

身根章亦如是，世间所有皆于身中现，肉身用也。上至有顶于身中现，天身用也。二乘身中现，慧身用也。菩萨于身中现，法身用也。佛于身中现，佛身用也。一时圆现，一时互用，一时无谬，一时无著（身根中云：无谬，假也。无著，空也。俱照名中）

## △六意根。

复次常精进（至）而说偈言。

是人意清净（至）持法华经故。

意根章亦如是，世间资生产业，皆顺正法，人意净，天心所行，天所动作悉知。天意净，四月即四谛，一岁即十二月，是十二因缘，与实相不相违背，即慧意净。一月即一乘，菩萨意净，有所思量，皆是先佛经中所说，即佛意净。一时圆明，一时圆互，一时无染，一时无谬，根用自在，能盈能缩，能等能净（然随喜品，较量初品，分别功德，直明四信，及以五品，今法师功德，但明相似六根功德，不轻品中，明弘经人，现生后报，六根清净，神力嘱累，果人自明弘经力用，以劝流通，药王、妙音、观音，明邻真人弘经功德，故随喜品已下，不劳委释，但略示文相，以显传弘，则流通之功，其义自了）

僭补曰：首楞严经，明发觉初心二决定义，一者应当审观因地发心，与果地觉，为同为异？若因地以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处（注曰：二决定义，皆为耳根圆通而说，反闻自性，即第一不生灭心也。循声流转，即第二同为贼媒，自劫家宝也）。第二义者，应当审详烦恼根本，此无始来，发业润生，谁作谁受，则汝现前眼耳鼻舌，及与身心，六为贼媒，自劫家宝，由此无始众生世界生缠缚故，于器世间，不能超越，云何名为众生世界，世为迁流（过现未三世是也），界为方位（东西南北是也），界与世相涉，三四四三，宛转十二（以世涉方，三四十二，以方涉四，四三十二，故云宛转十二），流变三叠，一十百千（以三世流变，而有三叠之义，初叠一为十二，二叠十为百二，三叠百为千二，故云流变三叠，一十百千也）。总括始终，六根之中，各各功德，有千二百，汝复于中，克定优劣，眼根八百功德，耳根圆满一千二百功德，鼻根八百功德，舌根圆满一千二百功德，身根八百功德，意根圆满一千二百功德（六根理各具千二百，而复有优劣者，约此方机，利钝不同耳。今拣择既明，令从耳根入道，以耳根圆通，具三真实故也。大师所释有三，一依三业安乐行具十善，二依一心具十法界，三依六根清净，判盈缩功德，大师所释，深契经旨，楞严如来所判，三四四三，宛转十二，流变三叠，一十百千，读者宜合而观之，理方尽也）（法师功德品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经常不轻菩萨品第二十。

释常不轻菩萨品，内怀不轻之解，外敬不轻之境，身立不轻之行，口宣不轻之教，人作不轻之

目。不轻之解者，法华论云：此菩萨知众生有佛性，不敢轻之。佛性有五，正因佛性，通恒本当，缘了佛性，种子本有，非适今也。果性，果果性，定当得之，决不虚也。是名不轻之解，将解以历人，彼亦如此，是名敬不轻之境，敬此境故，名不轻之行，宣此语故，名不轻之教。昔毁者以此目人，今经家以此目品（正因通恒等者，性德通于迷悟因果故，缘了云种子本有，还约性德以明二因，对新熏以成修德故，此三为因。转因成果，果中菩提及以涅槃，名为果性。性德本有，名果果性也）见实三昧云：佛为父王说一切皆是佛。王问：一切众生即是佛耶？佛答：若如实见众生，于其即是佛，私类此语，若不如实见佛，则非佛，譬初学射，的少乖多，当以地为的，无往不著，若随妄分别，生佛差殊，则非佛。若如实观，则无往非佛也。初是因缘解，后是圆教解（初是因缘等者，初内怀不轻之解等五文是也。后是圆教者，约教也。从见实三昧去是也）

△次释经文，此品引人为证，证五品功德深，六根报重，我昔随喜，获现生后报，以募流通也（我昔随喜获现生后报者，重明来意。故后文云：临欲终时，具闻威音王佛先说法华经，得六根净，更增寿命，即现报也。命终之后，复值二千亿佛，同号日月灯明，即生报也。以是因缘，复值二千亿佛，同号云自在灯王，后值千万亿佛，即后报也。于现报中获六根净，是故弘经，其功不浅，昔时流通，三报宛尔，今日流通，实不虚也）文有长行偈颂，长行为三，一双指前品罪福，二双开今品信毁，三双举劝（举顺遮逆，举持遮毁）。初双指者，先指罪，如法师品说，次指福，如功德品说，如文。今初。

尔时佛告得大势菩萨（至）所说眼耳鼻舌身意清净。

（一双指前罪福竟）

△第二双开信毁，有事本本事，今初。（事本者，最初威音，是不轻事之本，故云事本。本事者，像法不轻，是威音本之车，故云本事。体用不二，不可思议也）事本，有时节名号劫国说法等，悉如文。得大势乃往古昔（道成无始，故称乃往古昔）（至）皆同一号。

△次明本事，又三，初明时节，二于像法中下，双标两人名。

最初威音王如来（至）名常不轻。

毁者因时名增上慢，信者因时名常不轻

△三双明得失，又三，初就信者论得。

得大势以何因缘（至）汝等皆当作佛。

得正说之宏宗，得流通之妙益（僭补曰：得正说之宏宗者，迹门正说，三周演法，开权显实，为诸弟子授记作佛。本门正说，开迹显本，令诸菩萨，增道损生，授法身记也。得流通之妙益者，迹门流通凡五品，一法师，安三轨以弘法，二古佛，涌宝塔以证经，三达多，师资授受妙经，得记成道，四持品，二万菩萨等，发愿恶世持说，五文殊问末世弘经之法，起安乐行，是为迹门流通也。本门流通，凡十一品半，一分别功德半品，先明现在四信，次明佛灭后五品，二随喜品，格量最后第五十人功德，但得一句一偈之益，不能传化，比前甚劣，而格量其功德，广大难思，况最初闻经，展转教授，其功德何可较量耶？三法师功德品，现感六根清净之报，四不轻礼拜弘法，三报圆明，五如来之神力莫测，六嘱累之殷重叮咛，七药王轻生重法，八妙音以普现色身三昧，随类弘

通，九观音普门示现，十陀罗尼，辅正摧邪，十一严王之本事既明，十二普贤之大愿劝发，流通无尽，是为本门十一品半流通也。如上诸品，或是法身大士，或是古佛垂形，辅赞法化，触类流通，普为法界众生，开示悟入佛之知见，授记作佛而已。正说流通，全文不啻六万余言，而不轻菩萨，但以我深敬汝等下五句，二十四言，包抱殆尽，有标、有征、有释，真可谓得正说之大旨，得流通之妙益也）名常不轻者，不轻己轻人，是人一，凡有所见是理一，皆悉礼拜是行一，而作是言是教一，此是开权显实之四一也。从乃至远见下，是本理一，故往礼拜是本行一，而作是言，是本教一，四众是人一，此是开近显远之四一也。文云：不专读诵经典，但行礼拜者，此是初随喜人之位也。随喜一切法，悉有安乐性，皆一实相，随喜一切人，皆有三佛性，读诵经典，即了因性，皆行菩萨道，即缘因性，不敢轻慢而复深敬者，即正因性，敬人敬法，不起诤竞，即随喜意也。不轻深敬，是坐如来座也。忍于打骂，是著如来衣也。以慈悲心，常行不替即入如来室也。又深敬是意业，不轻之说是口业，故往礼拜是身业，此三与慈悲俱，即誓愿安乐行也。如此三四，岂非流通之妙益而谓何耶

△二明毁者之失。

四众之中（至）号之为常不轻。

生嗔恚心不净者，不受四一也。骂言无智，智知于理，既言无智，不受理一也。比丘等，不受人一也。从何所来，不受行一也。虚妄授记，不受教一也。经历多年，常被骂者，结不受开权显实之四一也。避走达住，高声唱言，亦复不受此开近显远本地之四一也。常作是语故，结信者深信不休也。四众为作不轻名者，此结毁者皆毁不止也。问：释迦出世，踌躇不说，常不轻一见，造次而言，何也？答：本已有善，释迦以小而将护之（终令入实），本未有善，不轻以大而强毒之（下其佛种）

△三双明信毁果报，初信者果报为二，一明信果报，二结会古今。今初。

是比丘临欲终时（至）功德成就当得作佛。

信者论三报，现得六根清净，生值灯明佛，后值二千亿佛，神通力是身业净，乐说辩力是口业净，善寂力是意业净

△二结会古今二，先结会。

得大势于意云何（至）则我身是。

△次举信者而劝顺。

若我于宿世（至）疾得阿耨多罗三藐三菩提。

△二明毁者果报又二，先明果报。

得大势彼时四众（至）教化阿耨多罗三藐三菩提。

毁者得善恶两果，谤故堕恶，闻佛性名，毒鼓之力，获善果报（问：若因谤堕苦，菩萨何故为作苦因？答：其无善因，不谤亦堕，因谤堕恶，必由得益，如人倒地，还从地起，故以正谤，接于



邪堕)

△二结会古今。

得大势于汝意云何(至)不退转者是。

(二双开信毁竟)

△第三双举劝,举顺以遮逆,劝持以遮毁。

得大势当知是法华经(至)书写是经。

经有大力,终感大果,务当勤习五种之行(五种行者,五种法师,一受持,二读,三诵,四解说,五书写。法师功德品,六根清净,段段如是标名也)(一长行竟)

△二偈颂,有十九行半,初十五行半,但颂信毁因果,后四行颂劝持,在文可见,不细出也。

尔时世尊,欲重宣此义而说偈言。

过去有佛(至)计著于法。

著法者,是法不可示,若定谓是有,即是著法。乃至定谓是非有非无,亦名著法者。佛藏云:刀轮害阎浮人,其罪犹小,有所得心说大乘者,其罪过彼也。大论云:执有与无诤,乃至执非有非无与有无诤,如牛皮龙绳,俱不免患。中论云:诸佛说空法,本为化于有。若有著空者,诸佛所不化,若定言诸法非有非无者,是名愚痴论。若失四悉檀意,自行化他,皆名著法,若得四悉檀意,自他俱无著也。

不轻菩萨(至)如是经典。

亿亿万劫(至)疾成佛道。

(不轻菩萨品竟)

△先申品目,次释经文。今初。

妙法莲华经如来神力品第二十一。

释如来神力品,如来者,上释竟(见寿量品释)。神名不测,力名干用,不测,则天然之体深,干用,则转变之力大,此中为付嘱深法,现十种大力,故名神力品

△次释经文,自此品下,凡有八品,是付嘱流通,今品明菩萨受命弘经,次品如来摩顶付累,今品文有长行偈颂,长行为三,一菩萨受命,二佛现神力,三结要劝持。初又二,一经家叙敬仪。

尔时千世界微尘等菩萨(至)瞻仰尊颜。

△二发誓弘经。

而白佛言（至）解说书写而供养之。

此段为三，一时节，佛灭后是也。二处所，分身等国是也。三所以下誓愿（僭补曰：世尊灭度，十方分身诸佛同时灭度，如天上月落，千江月同落也。故涌出大士，发愿在彼分身诸佛灭度国中弘法，自他兼利也）

△第二现十神力为二，初所对之众。

尔时世尊（至）一切众前。

于文殊等者，迹化众也。旧住者，下方本化众也。一切者，他方来者，及从分身佛来者也。问：但见下方发誓，不见文殊等发誓，何也？答：上文云：我土自有菩萨能持此经，即兼得之也

△二正现神力。

现大神力（至）如一佛土。

十神力者，一吐舌相者，今经所演，开三显一，内秘外现，废近显远，明三世益物，皆诚谛不虚，福德人舌至鼻，三藏佛至发际，今至梵天，出过凡圣之外，极于净天之顶，相既殊常，说弥可信。二通身毛孔，遍体放光，周照十方，无处不朗，表智境罄也。上白毫吐耀，始在东方，表七方便，初见一理，今本门既竟，放一切光，照一切土，能令初因，终于等觉，究竟佛慧，分身诸佛，亦复如是。三警欬者，将语之状也。亦是通畅之相也。四十余年，隐秘真实，今获伸舒，无有滞。是我出世大事通畅，是故警欬。欲以此法，付诸菩萨，令于后世，导利众生，将语斯事，是故警欬。警欬具二义，一欬欬事了，一欬欬付他也。四弹指者，随喜也。随喜七方便，同入圆道，随喜圆道，增智损生，随喜诸菩萨，持真净大法，随喜后世，获无上宝，此一弹指。竖彻三世，横互十方。五地六种动者，表初心至后心，六番动无明，今明复动一切人六根，令得清净也。六普见大会者，表诸佛道同也。而今而后，亦复如是。上五千起去，三变被移，既失本心，不能现益，宜以非灭现恶，从诸菩萨，弘经得道，入于佛慧，如今会无异，亦表未来有机一也。七空中唱声者，表于未来有教一也。八南无归命，为佛弟子，表于未来有人一也。九遥散诸物，云聚而来者，表于未来有行一也。十十方通同，如一佛土者，表理一也。问：何以知十相表现意，复表将来意？答：文云：我以如来神力，为嘱累此经故，犹不能尽，表现表将，其义明矣

△第三结要付嘱，文为四，一称叹付嘱。

尔时佛告上行等菩萨大众（至）犹不能尽。

△二结要付嘱。

以要言之（至）皆于此经宣示显说。

结要有四句，一切法者，一切皆佛法也。此结一切皆妙名也。一切力者，通达无碍，具八自在，此结妙用也。一切秘藏者，遍一切处，皆是实相，此结妙体也。一切深事者，因果是深事，此结妙宗也。皆于此经，宣示显说者，总结一经，唯四而已，撮其枢柄而授与之（结要有四句者，本迹二门，各有宗用，二门之体，两处不殊，名冠此三，而总于三，一部之要，岂过于此，故总揽之，以成流通，八自在者，如止观记）

△三奖劝付嘱，如文。

是故汝等（至）是中皆应起塔供养。

△四释付嘱。

所以者何（至）诸佛于此而般涅槃。

上云：经卷所在之处，皆应起塔，经中要说，要在四事。道场，释上甚深之事。得菩提，释上秘藏。转法轮，释上一切法。入涅槃，释上神力。此之四要，摄经文尽，故皆应起塔也。所言要者，得菩提是法身，转法轮是般若，入涅槃是解脱，三法成秘密藏，佛住其中，即是塔义也。阿含云：佛出世，唯四处起塔，生处，得道处，转法轮，入涅槃，坐道场是法身生处，余悉如文（一长行竟）。

△二偈颂有十六行，分三，初四行颂十神力，但有五者，阙后五也，前五现见，逐要存之，前后二五，现未异耳。举现例未，是故略之。

尔时世尊，欲重宣此义而说偈言。

诸佛救世者（至）现无量神力。

△次有十行半，颂结要，又二，初二行，是人之功德，总颂四法。

嘱累是经故（至）不可得边际。

△二八行半，别颂四法，又四，初一行半，颂一切法，持法即持佛身。

能持是经者（至）教化诸菩萨。

△二两行颂神力，神力令佛欢喜。

能持是经者（至）亦令得欢喜。

△三一行颂秘要可解。

诸佛坐道场，所得秘要法，能持是经者，不久亦当得。

△四有四行，颂甚深之事，说法破闇入一乘，是佛甚深之事也。

能持是经者（至）毕竟住一乘。

△后一行半，总颂结也。

是故有智者（至）决定无有疑。

（如来神力品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经嘱累品第二十二。

释嘱累品，嘱是佛所付嘱，累是烦尔宣传，此从圣旨得名，故言嘱累。嘱是顶受所嘱，累是甘而弗劳，此从菩萨敬顺得名，故言嘱累。嘱是如来金口所嘱，累是菩萨丹心顶荷，此从授受合论，故言嘱累品也。是故如来躬从座起，伸手摩顶，授以难得之法，大众曲躬合掌，如世尊敕，当具奉行，殷勤授受，故名嘱累品也

△次释经文，文为二，初如来付嘱，次时众欢喜，初为三，一付嘱，二菩萨领受，三事毕唱散，初又三，一正付。

尔时释迦牟尼佛（至）令一切众生普得闻知。

正付者，佛以一权智善巧之手，摩无量大菩萨实智之顶，如来授道化他，故名权智手也。菩萨自行受道，故名实智顶也。伸手摩顶，即身付嘱也。权智临实智，即意付嘱也。而作是言者，即口付嘱也。文有四悉檀意，我于无量劫修是难得之法者，此从前佛受学，今以付尔，尔当授彼，三世继嗣，即世界悉檀也。一心流布，即为人悉檀也。广令增者，即对治悉檀也。益者，即第一义悉檀也

△二释付。

所以者何（至）是名释出佛意而付嘱之。

△三诚付。

于未来世（至）则为已报诸佛之恩。

诚付者，若根深智利，直说佛慧，若不堪者，于余深法中，示教利喜，佛慧是深而非余，六方便是余而非深，别教次第，是余亦是深，汝能以余深，助申佛慧者，即善巧报佛之恩，是名诚付嘱也（六方便，谓两教二乘，两教菩萨，别信住行向是也。别深者，谓别初地，与圆初住等也）

△二菩萨领受。

时诸菩萨摩訶萨（至）唯然世尊愿不有虑。

欢喜意领受，曲躬低头是身领受，俱发声言是口领受，兼得意领受也。如世尊敕者，领受大施主如来室意，当具奉行，领受无恠吝如来衣意，愿不有虑，领受无所畏如来座意，佛既三付，菩萨三受，皆如文

△三唱散。

尔时释迦牟尼佛（至）多宝佛塔还可如故。

多宝为证经故来，分身为开塔故集，开塔事了，令分身还本，故去而不现。塔为听经，本门止宗已竟，流通未了，故塔还如故（一如来付嘱竟）。

△次大众欢喜。

说是语时（至）闻佛所说皆大欢喜。

诸佛为化他事遂故喜，菩萨为自行得法故喜。又说人清净故喜，佛是也。闻清净法故喜，妙经是也。闻法获证故喜，现在本来得益者是也。三事具足，故大欢喜。

（嘱累品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经药王菩萨本事品第二十三。

释药王菩萨本事品，观经曰：昔名星光，从尊者日藏，闻说佛慧，以雪山药，供养众僧，愿我未来，能治众生身心两病，举世欢喜号曰药王。此文明一切众生喜见，顿舍一身，复烧两臂，轻生重法，命殒道存，举昔显今，故言本事品也。若推此义，星光应在喜见之后，从舍药发誓已来，名药王故

△次释经文，此下五品，皆是化他流通，今品明化他之师，唯愿大法，大得弘宣，大愿众生，获大饶益，所以竭其神力，尽其形命，殷殷虔虔，志犹未已，庶令弟子，宗法如师，我传尔明，尔复传明，明明无已，师之志也。故知此品，勸弘法之师也。下如妙音观音两品，明他方大士，奉命弘经，普现色身，形无定准，不可牛羊眼看，不可以凡庸识度，于所闻处，勿生轻想。轻想，则法不染心，故知下品，勸受法弟子也。有人言：上诸品诸佛为佛事，此品下菩萨为佛事，此一往耳。上品亦有菩萨，此下品亦有诸佛，今明三周开三显一，圆因已竟，安乐行品，明乘乘之法，寿量明乘乘之果，此品下，明乘乘之人。故十二门论云：大乘者，普贤文殊大人之所乘也。药王以苦行乘乘，妙音观音以三昧乘乘，陀罗尼以总持乘乘，妙庄严以誓愿乘乘，普贤以神通乘乘，作此解者，于化他流通义便也（药王至流通义便者，佛嘱累已，大事功毕，随物偏好，故乘乘不同，真如实相，是所乘之体，一乘因果，是所乘之事，苦行等，是乘乘之缘，随物机宜，故使弘者，随缘不等，故所乘体，皆妙法也。以依一实，立因果故，乘于所乘以利物，故曰乘乘）文为四，一宿王发问，二如来为说，三闻品得益，四多宝种善。初问有三意，一问药王游化，二问药王苦行，三请如来为说。今初。

尔时宿王华菩萨白佛言（至）闻皆欢喜。

（一宿王发问竟）

△二如来为说二，一但说苦行，游化，则指色身三昧，或指下二品也。二叹经，初说苦行中二，先明事本，次明本事。今初。

尔时佛告宿王华菩萨（至）以为供养。

有时节佛菩萨声闻国土等，悉如文

△次本事为三，一佛说法，二修苦行供养，三结会古今。今初。

尔时彼佛（至）及众菩萨诸声闻众说法华经。

然佛普为一切，何独喜见，是其对扬，须付嘱流通，如今之身子，寄一而言诸耳

△二苦行供养，又二，一现在，二未来。现在又二，一修行得法，二作念报恩。今初。

是一切众生喜见菩萨（至）得现一切色身三昧。

△二报恩又二，一三昧力，雨华雨香。

得此三昧已（至）以供养佛。

△二亡身力，烧身烧臂，为三，一现在烧身。

作是供养已（至）光明遍照八十亿恒河沙世界。

（经以神通力愿者，明依所得三昧，起利他愿，以智观火，焚难思境，故使光明，遍照八十亿恒沙世界）

△二佛称叹。

其中诸佛同时赞言（至）而各默然。

真法供养者，当是内运智观，观烦恼因果，皆用空慧荡之，故言真法也。又观若身若火，能供所供，皆是实相，谁烧谁然，能供所供，皆不可得，故名真法也（观若身若火，能供所供，皆是实相者，身火能供事也。佛法所供田也。境智不二，能所一如，苦即法界，增道损生，故曰乘乘。苟无观智，能所炽然，妄相效颦，徒取业苦，一失正念，永劫沉沦，盖心正行正，心邪行邪，后学之徒，不可不慎。有问：律制烧身得兰，烧指得吉，此中焚烧，其事如何？今为答之，大小开制，教法不同，小制结过，大制令烧，故梵网中，若不烧者，非出家菩萨，岂独令俗，而不制道，故知顺小行易，不烧何难，从大诚难，烧乃不易，世以不持为大，则大小俱倾，信此土机缘，咸迷大小，但自揣己德，历境观心，与心相应，当顺开制，今药王久证，并出开制之方，重法轻生，起神通之愿，为轨凡下，思之可知）○（僭补曰：是真精进者，离身心相也。是真法供养如来者，能焚之火，性空真火，所焚之身，幻化空身，供养之佛，法界一相，所谓观身实相，观佛亦然，如是，则能焚所焚，能供所供，一相无相，是谓法供养也。智者大师诵至此，豁然心开，亲见灵山一会，俨然未散，乃是现量境界，十方一处，三际一时，因果一致，体用一如，所云实相妙法，巧喻莲华者，此之谓耳。又宋四明法智尊者，年五十七，约同志十僧，修法华忏，三载限满，同焚身以供妙经，期生安养，杨文公亿，再四上书，多方设难，请留身住世说法，师坚志不回，其答文公书，大意谓性火真空，岂有能烧之相，则所烧自亡也。佛体圆妙岂有所供之田，则能供亦寂矣。两重能所既泯，一切功德斯成，是名苦行法门。又名火光正受，四土净境，顿现此心，诸佛道场，咸彰此处，是名取法门。舍法门，不取不舍法门，亦是三毒法门。经云：如是三事中，具一切佛法，故文殊云：我是贪欲尸利，我是嗔恚尸利，我是愚痴尸利，文公知师理胜，不可屈，乃请甬东太守，朝夕保护，师志不得伸，乃然三指供佛，聊酬夙愿而已，故人重法轻生，勤恳若此，使后人见闻，亦足以少激其顽懦矣）

△三时节。

其身火然，千二百岁，过是已后，其身乃尽。

（一现在竟）

△二未来烧臂，又为五，一生王家。

一切众生喜见菩萨（至）而说偈言。

大王今当知（至）舍所爱之身。

（科注云：有本于此偈后，更添供养于世尊，为求无上慧二句，乃后人擅加，笈多所译，亦但六句，法护所译，但只四句，所添者，理固无妨，但原译无有，不可从也）

△二说本事。

说是偈已（至）我今当还供养此佛。      △三往佛所。

白已即坐七宝之台（至）合十指爪以偈赞佛。

容颜甚奇妙，光明照十方，我适曾供养，今复还亲覲。

尔时一切众生喜见菩萨（至）世尊犹故在世。

△四如来付嘱。

尔时日月净明德佛（至）于夜后分入于涅槃。

△五奉命任持又四，一起塔。

尔时一切众生喜见菩萨（至）悬众宝铃。

△二烧臂。

尔时一切众生喜见菩萨（至）而以供养。

（经云：七万二千岁等者，问：烧身但经千二百岁，烧臂何故时长七万二千岁？答：前为自行，身尽入灭，今为弘法，令物会三，故云令无数等，既言无数声闻发菩提心，故知喜见，于佛灭后，不令此等住于小果，此土亦然）

△三利益。

令无数求声闻众（至）皆使得住现一切色身三昧。

△四现报。

尔时诸菩萨天人阿修罗等（至）一切人天得未曾有。

（二修苦行供养竟）

△三结会古今又二，一结会。

佛告宿王华菩萨（至）如是无量百千万亿那由他数。

△二劝修。

宿王华若有发心（至）诸珍宝物而供养者。

劝修者，能然一指，胜舍外身，外轻内重，故功福有异。文云：妻子者，外身也。国城等，外财也（一说苦行竟）。

△二叹经劝持三，先叹能持者，次叹所持法，后明持经福深。今初。

若复有人（至）其福最多。

七宝奉四圣，不如持一偈，法是圣师，能生能养，能成能荣，莫过于法，故人轻法重也（能生等者，如父母，必以四护护子，今发心由法为生，始终随逐为养，令满极果为成，能应法界为荣，虽四不同，以法为本）

△二叹所持法又二，初叹法体，次叹法用。今初。

宿王华譬如一切（至）此经亦复如是诸经中王。

川流江河诸水之中，海为第一者，无量义云：四水譬教，药草喻中，一云能雨譬说法。又诸水，总一切教，别举四者，譬乳酪生熟四味教也。此法华教，譬醍醐海也。说穷本地为深，遍一切处为大，纯明佛法，不说余法为咸，最为深大，其义如是。十宝山名，出华严及众经（云云）。土黑铁围，故非是宝。十山虽宝，或一或二，神龙杂居，须弥四宝所成，纯天所住，譬余教说能依，十住，四十心，或凡或贤或圣，说所依，或俗或真或中，是为卑下，此法华经所说谛理，常乐我净，如四宝所成，开示悟入者之所依，是故此义，最为高上。星月同是阴精，俱于夜现，星无亏盈，不及于月，诸经说权智，不得自在，此经明权即实，实即权，盈亏相指，不二而二，如此说权智，胜余教也。日是阳精，独能破闇，诸经明实智破惑，尚不及即实而权，那得并即权而实，故知此经明实智，最为第一（诸经说权智等者，权不即实，致令教法皆非自在，诸机不融，故教主别尔。诸经明实智等者，并是权外之实，故破疑不遍，尚不及此经说施权意，已破诸疑，故云即实而权。况复今经，本为显实，有疑皆断，故云即权而实。所以权实之语，非独今经，相即之言，出于此）轮王号令，统于四域。释领三十三，梵号令，总上冠下，譬余经说三谛三昧，各不相收，不得自在，此经所说，以实相入真，决了声闻法，是诸经之王，实相入俗，一切治生产业，不相违背，实相入中，诸法无非佛法。文云：一切学无学，及发菩萨心者之父，其义如是（文云：学无学等者，指三教菩萨为发菩萨心者，今经为彼之父，能生彼故，昔谓非子，至此方知）一切凡夫四果，支佛第一者，此明任运无功用也。余经要因功用，乃得入流，如四果人，因闻思修，方乃得悟，此经明无作四谛，不杂方便，自然流入萨婆若海，如大白牛，肥壮多力，其疾如风。声闻支佛，菩萨为第一者，此明因第一也。余经明因，是七方便，今经明因，出方便外，故因第一也。如来第一者，此明果也。余经明果，近在寂场，此经明果，远指本地，故最第一（一叹法体竟）。

△二叹法用又三，初叹拔苦用。



宿王华此经能救一切众生（至）离诸苦恼。

△二有十二事，叹与乐用。

此经能大饶益一切众生（至）如炬除闇。

（僭补曰：灯炬二喻重出者，如闇得灯，是明闇不相除，如炬除闇，是闇时无明，明时无闇，喻智能破惑）

△三结。

此法华经亦复如是（至）能解一切生死之缚。

（二叹所持法竟）

△三明持福深有四，先举闻全经福。

若人得闻此法华经（至）所得功德亦复无量。

△次举闻品福。宿王华若有人（至）诸余怨敌皆悉摧灭。

△三格量。

善男子百千诸佛（至）所得功德如上所说。

口出香是现报，余是后报（经云五百岁者，大集经中，有五五百，具如前文。经云：若有女人等者，此中祇云得闻是经，如说修行，即净土因，不须更指观经等也。问：如何修行？答：既云如说修行，即依经立行，具如分别功德品中，直观此土，四土具足，故此佛身，即三身也。故此大众，即一切众，以惑未断故，故安乐行是同居净土行之气分也。故不离同居秽，见同居净。问：同居类多何必极乐？答：教说多故，由物机故，是摄生故，令专注故，宿缘厚故，约多分故，下文兜率，其例不同，但在机感矣）○（僭补曰：净土法门，广大无量，具诸法门，三根普利，随根证入故，阿弥陀佛愿力深故，十方诸佛皆共称赞故，十方诸佛皆极乐国中出故，千经万论无不劝修故，不弃恶人，十念往生故，八方上下无央数诸天人民，及蝇飞蠕动，皆得生故，诸宗诸祖师皆同修故，万修万人去故，往生灵验，古今昭著，人人知故，人人信故，其功德不可思议，罄南山之竹，不能殫书故，只患娑婆情重，极乐念轻，善根不深，疑信相半，志不决定，是自误耳）

△四嘱累。

是故宿王华（至）应当如是生恭敬心。

得闻是经不老不死者，此须观解。不老是乐，不死是常，闻于此经，得常乐之解，坦然在怀，无所畏忌（第一第二大段问答竟）

△第三大段，闻品得益，如文。

说是药王菩萨本事品时，八万四千菩萨，得解一切众生语言陀罗尼。

△第四大段，多宝称善，如文。

多宝如来（至）利益无量一切众生。

（药王菩萨本事品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经妙音菩萨品第二十四。

释妙音菩萨品，文中自释，昔奉云雷音王佛十万种妓，今游化他土，音乐自随。昔奉八万四千宝钵，今尔许道器眷属围绕，昔得一切众生语言陀罗尼，今以普现色身，以妙音声，遍吼十方，弘宣此教，故名妙音品。此品明菩萨以难思之力，随类通经，物睹其迹，莫测其本，但甘其味，无择其形，当卑其地，自疏其流，即是化他门中第二意也

△次释经文为六，一放光东召，二奉命西来，三十方弘经，四二土得益，五还归本国，六闻品进道。今初。

尔时释迦牟尼佛（至）遍照其国。

大人相者，大相海也。遍体毛功德，不及一好功德，众好功德，不及一相功德，诸相从下向上，展转相胜，不及白毫功德，白毫功德，不及肉髻功德，故是大人相也。此相业者，从孝顺师长起，今放是光，召本弟子，使弘中道之经，利益大机者也。白毫从一道清净起，今放此光，令弘此法也。问：佛一一相，皆法界海，何故胜负？答：行布圆融，一体无二，今约圆融之行布，故作是说耳。问：佛有缘弟子，布满十方，何故唯召东西，不论八方耶？答：此有所表。净名云：日月何意行阎浮提，欲以光明，除众暗暝，东是光始，西是其终，有始有终，其唯圣人乎？未发心者，令其发心，未究竟者，令其究竟，一菩萨既尔，诸众亦然，一方既尔，诸方亦然。圣不烦文，举一蔽诸，故但言东西耳（一放光东召竟）。

△二奉命发来，文为二，一发来缘，二正发来，来缘为五，一经家叙其福慧。

尔时一切净光庄严国中（至）诸大三昧。

叙福之由，由值先佛多也。甚深智慧，即智慧庄严。十六三昧，即福德庄严也（此十六，并是法华三昧异名耳。随义说之，今称法华三昧之相）

△二被照辞佛。

释迦牟尼佛光照其身（至）药上菩萨。

光照身辞佛，悉如文

△三诫。

尔时净华宿王智佛（至）生下劣想。

佛诫者，然法身大士，故不肃而成，所将眷属，或未达者，故寄彼而规此耳。夫佛身与理相称，不得见卑小而忘其尊严，此约如来座为诫也。夫师及弟子，智断具足，师既施权，弟子亦隐其实，此约如来衣为诫也。夫依报国土，皆正报所感，如来以慈临大千，宜须高须下，勿睹依报而忽正报也。此约如来室为诫也。此佛弘经，亦敕三意，彼尊诫约，诸佛道同也

△四受旨。

妙音菩萨白其佛言（至）如来功德智慧庄严。

受旨者，如来力是座力，神通力是室力，庄严力是衣力，此受弘经之大旨，利物之宗要，故能不动此会，游化十方焉

△五现来相，又为六，一遣莲华。

于是妙音菩萨（至）甄叔迦宝以为其台。

△二问。

尔时文殊师利法王子（至）甄叔迦宝以为其台。问：若文殊位下，辞不应求见，若文殊位高，相来那忽不识？答：虽同一位，有始中终，止此一事不知，无忝高位。又众中见瑞不了，发起令知，故问佛耳

△三答。

尔时释迦牟尼佛（至）亦欲供养听法华经。

△四请。

文殊师利白佛言（至）彼菩萨来令我得见。

△五推功。

尔时释迦牟尼佛（至）当为汝等而现其相。

△六命来。

时多宝佛告彼菩萨（至）欲见汝身。

（一发来缘竟）

△二正发来文为六，一与眷属经历。

于时妙音菩萨，于彼国没（至）百千天乐不鼓自鸣。

△二叙相登台。

是菩萨目如广大（至）而来诣此娑婆世界耆闍崛山。

△三问讯传旨。

到已下七宝台（至）安隐少恼堪忍久住不。

△四请见多宝。

世尊，我今欲见多宝佛身，唯愿世尊，示我令见。

△五世尊为通。

尔时释迦牟尼佛，语多宝佛，是妙音菩萨，欲得相见。

△六塔中称善。

时多宝佛告妙音言（至）故来至此。

（二奉命西来竟）

△三十方弘经，有二问答，初问善根神力，二问住何三昧。初问善根神力。

尔时华德菩萨白佛言（至）有是神力。

△二答，佛还答二意，一答善根，昔献乐奉器，华德于汝意云何下，仍结古今，悉如文。

佛告华德菩萨（至）百千万亿那由他佛。

△二答其神力之问。

华德汝但见妙音菩萨其身在此（至）其事如是。

示三十四凡身，四圣人身，结成十法界六道耳

△二问住何三昧而能如此自在利益，佛答如文。

尔时华德菩萨（至）能如是饶益无量众生。

（三十方弘经竟）

△四二土利益。

说是妙音菩萨品时（至）亦得是三昧，及陀罗尼。

三昧与陀罗尼，体一而用异，寂用为三昧，持用名陀罗尼。又色身变现名三昧，音声辨说名陀罗尼。上品云：初得一切色身三昧，转身得一切语言陀罗尼，当知音声，犹是色法，故言体一用异。又舌根清净名陀罗尼，余根清净名三昧，都是六根清净法门耳

△五还本土。

尔时妙音菩萨（至）得现一切色身三昧。

动地雨华者，菩萨经历，尚能傍益，况佛前放光，傍照东方百八万亿那由他土，亦傍论利益也

△六闻品进道。

说是妙音菩萨来往品时（至）得法华三昧。

（妙音菩萨品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十五。

释观世音菩萨普门品，有通有别，通有十双，别有五双。十双者，一人法，乃至第十智断。一人法，观世音者，人也。普门者，法也。人有多种，法有多种，经有二问答，依前问答，论观世音人，依后问答，论普门法，人法合题，故言观世音普门品。二慈悲，观世音者，依前问答，大悲拔苦，百千苦恼，皆得解脱，普门者，依后问答，大慈与乐，应以得度而为说法也。三二严，观世音者，智慧庄严，智能断惑，如明时无闇，普门者，福德庄严，福能转寿，如珠雨宝。四法应，观世音者，观冥于境，即法身也。普门者，随所应现，即应身也。五药珠，观世音者，譬药树王，遍体愈病，普门者，譬如意珠王，随意所与（如意珠者，珠具多德，具如止观第五）。六冥显，观世音者，冥作利益，无所见闻，三毒七难皆离，二求两愿皆满也。普门者，显作利益，目睹三十三圣容，耳闻十九尊教也。七随自他，观世音者，随自意，照实智也。普门者，随于他意，照权智也。八体用，观世音者，不动本际，体也。普门者，迹任方圆，用也。九缘了二因，观世音者，根本是了因种子。普门者，根本是缘因种子也。十智断，观世音者，究竟是智德，如十四夜月，清辉将满也。普门者，究竟是断德，如二十九夜月，邪辉将尽也。经文两问答，含无量义，略用十双，始从人法，终至智断，释品通名，其义如是。别论五只者，谓观世音普门也。一观者，观有多种，谓析观、体观、次第观、圆观。析观者，灭色入空也。体观者，即色是空也。次第观者，从析观乃至圆观也。圆观者，即析观是实相，乃至次第观，亦实相也。今简三观，唯论圆观。文云普门，观若不圆，门不称普，即此义也。二世者，世亦多种，谓有为世、无为世，二边世、不思議世。有为世者，三界世也。无为世者，二涅槃也。二边世者，生死涅槃也。不思議世者，实相境也。简却诸世，但取不思議世也。三音者，机也。机亦多种，人天机、二乘机、菩萨机、佛机。人天机者，诸恶莫作，众善奉行也。二乘机者，厌畏生死，欣尚无为也。菩萨机者，先人后己，慈悲仁让也。佛机者，一切诸法中，悉以等观入，一切无碍人，一道出生死也。拣却诸音之机，唯取佛音之机而设应，以此机应因缘，故名观世音也。四普者，周遍也。诸法无量，若不得普，则是偏法，若得普者，则是圆法。故思益云：一切法邪，一切法正。略约十法明普，得此意已，类一切法，无不是普，所谓慈悲普、弘誓普、修行普、离惑普、入法门普、神通普、方便普、说法普、成就众生普、供养诸佛普。一慈悲普者，始自人天，终至菩萨，皆有慈悲，然有普有不普，生法两缘，慈体既偏，被缘不广，不得称普，无缘与实相体同，其理既圆，慈摩不遍，如磁石吸铁，任运相应，如此慈悲，遍熏一切，名慈悲普。二弘誓普者，弘，广也。誓，制也。广制要心，故言弘誓。弘誓约四谛起，若约有作无生无量四谛者，收法不尽，不名为普。若约无作四谛者，名弘誓普也。三修行普者，例如佛未值定光佛前，凡有所修，不与理合，从得记已，触事即理，理智历法而修行者，无行而不普也。四断惑普者，若用一切智，道种智，断四住尘沙等惑，如却枝条，不名断惑普。若用一

切种智断无明者，五住皆尽，如除根本，名断惑普。五入法门普者，道前名修方便，道后所入，名入法门，若二乘以一心入一定，一心作一，不得众多，又为定所缚，故不名普。若历别诸地，浅深阶差，亦不名普。若入王三昧，一切三昧悉入其中，不起灭定，现诸威仪，故名法门普。六神通普者，大罗汉天眼照大千，支佛照百佛世界，菩萨照恒沙世界，皆缘境狭，发通亦偏。若缘实相修者，一发一切发，相似神通，如上说，况真神通而非普耶？七方便普者，二种，道前方便，修行中摄，道后又二，一者法体，如入法门中说，二者化用，如今说，逗机利物，称道缘宜，一时圆遍，虽复种种运为，于法性实际而无损减，是名方便普。八说法普者，能以一妙音，称十法界机，随其宜类，俱令解脱，如修罗琴，故名说法普。九成就众生普者，一切世间，及出世间所有事业，皆菩萨所为，凿井造舟，神农尝药，云荫日照，利益众生，乃至利益一切贤圣，示教利喜，令入三菩提，是名成就众生普（凿井等者，如华严云：若有世界初成时，众生所需资生具，菩萨尔时为工匠，终不造作杀生器）十供养诸佛普者，若作外事供养，以一时一食，一华一香，普供养一切佛，无前无后，一时等供，于一尘中，出种种尘，亦复如是。若作内观者，圆智导众行，圆智名为佛，众行资圆智，即是供养佛，若行资余智，不名供养普，众行资圆智，是名供养普。五门者，从假入空，空通而假壅，从空入假，假通而空壅，偏通则非普，壅故非门，中道非空非假，正通实相，双照二谛，故名普。正通故名门，普门圆通，义则无量，略举其十，类则可知

△次释经文，此品犹是普现色身三昧，化他流通也。文二，先长行，次偈颂，长行为三，一问，二答，三闻品得益，问答两番，今初番问为三，初经家叙请仪。

尔时无尽意菩萨（至）而作是言。

时者，说东方菩萨竟。次说西方菩萨时也（世界悉）。说东方生善竟，次说西方生善时（为人悉）。说东方断疑竟，次说西方断疑时（对治悉）。说东方得道竟，次说西方得道时（第一义）。无尽意者，大品明空则无尽，大集明八十无尽门。净名云：夫无尽者，非尽非无尽，故名无尽（初引大品空，大集假，净名中，大品明空则无尽，大集八十无尽门，既多门不同，即是假也。净名夫无尽者，无有尽与不尽，双非故中也）总三经，用三观三智释无尽也。意者，智也。无尽者，境也。智契于境，单从于境，应言无尽，单从于智，应言于意，境智合称，故言无尽意。又意者，世出世之本。又意即法界中道，故言能观心性，名为上定。此约三智三观释名也

△二无尽以持名因缘问。

世尊，观世音菩萨，以何因缘，名观世音。

问者，大经云：具二庄严，能问能答，无尽意，前以慧庄严，问观世音慧庄严，佛以慧庄严，答观世音慧庄严也

△三如来以寻声救苦答，为三，一总答，二别答，三劝持名答。总答为三，一多人遭苦，二闻名称号，三得解脱。今初。

佛告无尽意菩萨（至）受诸苦恼。

受苦者，自有多苦苦一人，多人受一苦，多人受多苦，一人受一苦，今文百千万亿众生，多人也。受诸苦恼，多苦也。举多显少，多尚能救，况少苦耶？（多苦苦一人等四句，一一句中，有苦皆救，咸可持名，以有五只十双普故，故念念咸益，圆菩萨皆然，但随缘耳）

△二闻名称号。

闻是观世音菩萨，一心称名。

遭苦是恶，称名是善，善恶合为机义也

△三得解脱。

观世音菩萨，即时观其音声，皆得解脱。

皆得解脱，是应也。此是机感因缘，名观世音。亦是人法因缘，乃至智断因缘，名观世音。后去例如此结名，不烦文（僭补曰：不云闻其音声，而云观者，以菩萨六根，是即体之用，根根皆圆，一根一切根，一切根一根，故云真观清净观、广大智慧观，悲观及慈观，常愿常瞻仰，六根既尔，六尘亦然，一尘一切尘，一切尘一尘，故云妙音观世音。梵音海潮音，胜彼世间音，是故须常念，盖由菩萨根尘，皆是妙色妙心，全体实相，弥满法界，普应群机，寻声救苦，不特六根互用而已）（一总答竟）

△二别答为三，一口机应，二意机应，三身机应。别答三业机者，七难是口机，以称名故。三毒是意机，令常念故。二求是身机，常礼拜故，口机又二，初明七难，次结。一火难。

若有持是观世音菩萨名者（至）由是菩萨威神力故。

火难有四，一持名是善，二遭火是恶，三应，四结。于一难中，例为三番，一果报火，地狱已上，初禅已还，皆论机应，二恶业火，地狱已上非想已还，皆论机应，三烦恼火，地狱已上，等觉已还，皆论机应，七难、三毒、二求，例皆如此，如空谷音，呼应不爽也

△二水难。

若为大水所漂，称其名号，即得浅处。

△三罗刹难。

若有百千万亿众生（至）以是因缘名观世音。

△四王难。

若复有人临当被害（至）而得解脱。

△五鬼难。

若三千大千国土（至）况复加害。

△六枷锁难。

设复有人（至）皆悉断坏即得解脱。

△七怨贼难。

若三千大千国土（至）称其名故即得解脱。

△次结。

无尽意，观世音菩萨摩诃萨，威神之力，巍巍如是。

△二意机应。

若有众生多于淫欲（至）便得离痴。

△次结。

无尽意（至）是故众生常应心念。

△三身机为二，初二求。

若有女人设欲求男（至）众人爱敬。

求男有立愿，修行，德业，求女文略修行德业，盖以礼拜供养是同，故略之。又愿各异，故重出也

△次结。

无尽意（至）福不唐捐。

结如文（二别答三业机竟）。

△三劝持名为三，一劝持，二格量，三结叹。今初。

是故众生，皆应受持观世音菩萨名号。

上述圣名妙德，不辨形质，若欲归崇，宜持名字，是故劝持也

△二格量。

无尽意若有人（至）于百千万亿劫不可穷尽。

入大乘论云：法身唯一，应色则多，格六十二亿应，等一法身也。智者云：圆人唯一，偏人则多，格六十二亿偏菩萨，等一圆菩萨也

△三结叹。

无尽意（至）得如是无量无边福德之利。

（第一番问答竟）

△第二番问答有二，初无尽以游化娑婆问。



无尽意菩萨白佛言世尊（至）方便之力其事云何。

问意有三，云何游问身，云何说问口，方便问意，此菩萨三密无谋之权，随机适应也

△二如来以普门示现答，亦三，一别答，二总答，三劝供养。今初。

佛告无尽意菩萨善男子（至）而为说法。

应以者，答方便力也。现身，答其问游也。说法，答其问口也。凡有三十三身，十九说法（云云）（三十三身，十九说法云云者，应具指离合，结说少故，但十九，如八部四众，但结一说）

△二总答。

无尽意（至）游诸国土度脱众生。

结别开总，别文广意狭，总答文狭意广

△三劝供养，此中见形闻法，故劝供养也。二。初劝。

是故汝等（至）皆号之为施无畏者。

△次受旨。

无尽意菩萨白佛言（至）游于娑婆世界。

受旨有六，一奉命，二不受，三重奉，四佛劝，五即受，六结（皆如文，僭补曰：即受者，观世音以悲故受，以智故分作二分，是受而不受也。又无尽意施法施瓔珞，此施是实相真因，观世音分供释迦多宝，此受是实相真果，因果不二，法轮一相也）

△二偈颂，续僧传云：偈是闍那掘多所译，秦译无文，故文句亦无释，今按会义引科注，依慈云忏主所分之科而消释之。大科分三，初双颂两问，二双颂两答，三双颂两劝。今初。

尔时无尽意菩萨，以偈问曰。

世尊妙相具，我今重问彼，佛子何因缘，名为观世音。

初句叹佛德，次句双含二问，后二句别颂初问也

△二双颂两答二，初加颂总叹行愿，二别颂两答。今初。

具足妙相尊（至）发大清净愿。

初二句经家叙辞，次六句，佛正叹也

△二别颂两答二，初颂前答，二颂后答。初中二，初颂总答，二颂别答。今初。

我为汝略说，闻名及见身，心念不空过，能灭诸有苦。

略说者，举要而言也。闻名故称，口业机也。见身故礼，身业机也。心念，意业机也（僭补曰：闻名答前问，见身答后问）

△二颂别答二，初颂七难，二颂三毒，二求，初中十二，初颂第一火难，至十二加颂雷雨难。今初。

假使兴害意（至）火坑变成池（火难若事，须约果报恶业烦恼释之，诸难皆尔）

念彼观音者，若就佛说，观音为彼，即约师弟，假分彼此。若就众生，念彼观音，即约感应，暂分彼此。师弟感应，无非法界，能所宛然，能所斯绝，众生念自心中之彼观音，观音应自心中之彼众生，感应道交，不可思议

△二颂第二水难。

或漂流巨海，龙鱼诸鬼难，念彼观音力，波浪不能没。

△三加颂堕须弥难。

或在须弥峰，为人所推堕，念彼观音力，如日虚空住。

约事，即是假设之辞，设使从须弥堕，尚不损伤，况余山耶？约观解者，本在中道实相性德须弥山王，无明恶人，推堕二死海中，念彼观音三智三德，便同诸佛，住无所住

△四加颂堕金刚山难，例须弥难可解。

或被恶人逐，堕落金刚山，念彼观音力，不能损一毛。

△五超颂第七冤贼难。

或值冤贼绕，各执刀加害，念彼观音力，咸即起慈心。

△六追颂第四刀杖难。

或遭王难苦，临刑欲寿终，念彼观音力，刀寻段段坏。

△七追颂第六枷锁难。

或囚禁枷锁，手足被杻械，念彼观音力，释然得解脱。

△八加颂咒诅毒药难。

咒诅诸毒药，所欲害身者，念彼观音力，还著于本人。

咒使鬼神，往杀前人，若前人有种种福德所护，不可杀者，法须还著本人，密部明之甚详，须知还著本人，亦复具有四悉檀益。昔人改云：两家俱没事者，见识单浅，未知折摄之妙也

△九追颂第五鬼难。

或遇恶罗刹，毒龙诸鬼等，念彼观音力，时悉不敢害。

△十加颂恶兽难。

若恶兽围绕，利牙爪可怖，念彼观音力，疾走无边方。

△十一加颂蛇蝎难。

虺蛇及螻蝎，气毒烟火然，念彼观音力，寻声自回去。

△十二加颂雷雨难。

云雷鼓掣电，降雹澍大雨，念彼观音力，应时得消散。

正颂七难，加颂有五，共为十二。以要言之，菩萨众生，同一法性，众生一切诸难，皆是观音妙色妙心，一切众生于圣色心而自为难，如闇中触宝，自伤其身。又众生于圣妙色心中三业求救，而菩萨于众生身心中慈悲映现，即得解脱，如鼓应桴，无前后也（初颂七难竟）。二颂三毒二求。

众生被困厄，无量苦逼身，观音妙智力，能救世间苦。

三界火宅，其苦无量，欲界三毒现行苦，人间无子苦，尤切己身。若能至心称名，与大士无缘慈力相应，则即时解脱，即时如愿（初颂前答竟）。

△二颂后答二，初正颂示现，二加颂显机显应。初正颂示现，长文有别有总，别明三十二应，总明身多境多，今不分总别，但通明三轮不思议化，即分为三，初明身业普应，二明意业普观，三明口业普说。今初。

具足神通力（至）以渐悉令灭。

具足神通力者，百界千如全体之妙用也。广修智方便者权实二智，照性以发通也。上文但以非人二字，含三恶趣，今具出之，故知具十法界身也

△二明意业普观。

真观清净观（至）普明照世间。

二偈中初一偈，明所证体。次一偈，明所起用也。真观者，证不思议空也。清净观者，证不思议假也。广大智慧观者，证不思议中也。悲观者，以不思议三观，与诸众生同一悲仰也。慈观者，以不思议三观，与佛如来同一慈力也。同慈力，故云常愿。同悲仰，故云常瞻仰。由深证此一心三观故，发无垢清净光明，名为慧日，能破十界三惑闇之集谛，能伏十界二死灾风火之苦谛，能与十界道灭而普明照世间也

△三明口业普说。

悲体戒雷震，慈意妙大云，澍甘露法雨，灭除烦恼焰。

僭补曰：悲体慈意者，一切佛法，起慈悲也。戒雷者，严净毗尼，震动三界也。妙大云者，澍雨灭焰，说法破惑也

△二加颂显机显应。

诤讼经官处，怖畏军阵中，念彼观音力，众冤悉退散。

（二双颂两答竟）

△三双颂两劝二，初颂前番劝持名，二颂后番劝供养，初中又二，初明境智深妙以劝常念，二明感应难测以劝勿疑。今初。

妙音观世音，梵音海潮音，胜彼世间音，是故须常念。

此明菩萨有种种德，具种种名，一一名字，并诠法界圆融不思議德，故须念也。即权而实名为妙音，即实而权名观世音，契本净性名为梵音，契十界机名海潮音，权实不二，自他不二，故胜彼十法界世间音也。所以观音一名，即与六十二亿名号功德正等

△二明感应难测以劝勿疑。

念念勿生疑，观世音净圣，于苦恼死厄，能为作依怙。

△二颂后番劝供养。

具一切功德，慈眼视众生，福聚海无量，是故应顶礼。

（二番问答竟）

△三闻品功德二，初持地叹证，二经家述益。今初。

尔时持地菩萨（至）当知是人功德不少。

自在之业，谓于七难三毒二求，皆得大自在也。普门示现，谓现十法界身，方便说法也。闻者功德已自不少，况受持读诵解说书写如说修行者乎？大佛顶经持地菩萨云：时国大王，延佛设斋，我于尔时，平地待佛，毗舍浮佛摩顶谓我，当平心地，则世界地，一切皆平，我即心开，见身微尘，与造世界所有微尘，等无差别，悟无生忍，闻诸如来宣妙莲华佛知见地，我先证明，而为上首，即今日事也

△二经家述益。

佛说是普门品时（至）三菩提心。

发心有三，一观行发心，二相似发心，三分证发心，今必是分证也。约化他劝流通中二勸受法弟子也（释普门品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

## 妙法莲华经陀罗尼品第二十六。

释陀罗尼品，此翻总持，总持恶不起，善不失（其一）。又翻能遮能持，能持善，能遮恶（其二其三）。此能遮边恶，能持中善（其四，初文者，善恶异故，即世界。次一番具二悉，故注其二三者，能持善边，即为人。能遮恶边即对治。中善即第一义故祇遮持二字，四悉具足）。众经开遮不同，或专用治病，如那达居士，或专护法，如此文，或专用灭罪，如方等，或通用治病灭罪护经，如请观音。又咒者，是鬼神王名，称其王名，部落敬主，不敢为非，故能降伏一切鬼魅（其一）。或云咒者，如军中之密号，唱号相应，无所诃问，若不应，即执治罪，若不顺咒者，头破七分，若顺咒者，则无过失（其二）。或云咒者，密默治恶，恶自休息，譬如微贱，从此国，逃彼国，讹称王子，彼国以公主妻之，多嗔难事，有一明人，从其国来，主令往说之，其人语主，若当嗔时，说偈。偈云：无亲游他国，欺诳一切人，粗食是常食，何劳复作嗔。说是偈时，默然嗔歇，后不复嗔，是主及一切人，但闻斯偈，皆不知意，咒亦如是，密默遮恶，余无识者（其三）。或云咒者，是诸佛密语，如王索先陀婆，一切群下，无有能识，唯有智臣，乃能知之（其四）。咒亦如是，祇是一法，遍有诸力，病愈，罪除，善生，道合，为此义故，皆存本音，译人不翻，意在此也

△次释经文，文为四，一问持经功德，二答甚多，三请以咒护，四闻品得益。一问。

尔时药王菩萨（至）得几所福。

△二问多不，答甚多，格出功德如文。

佛告药王（至）如说修行功德甚多。

△三请说咒，有五番，一药王，二勇施，三毗沙门，四持国，五十女。药王又为四，一请，二说，三叹，四印，下例有三，如文。一请。

尔时药王菩萨白佛言（至）以守护之。

△二说。

即说咒曰安尔（至）那多夜（四十三）。

△三叹。

世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

△四印。

时释迦牟尼佛（至）多所饶益。

△二勇施。

尔时勇施菩萨白佛言（至）伺求其短无能得便。

即于佛前而说咒曰痤（誓累切）隶（至）涅犁墀婆底（十三）。

世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

△三毗沙门。

尔时毗沙门天王护世者（至）说是陀罗尼。

即说咒曰阿梨（至）拘那履（六）。

世尊以是神咒拥护法师（至）无诸衰患。

△四持国。

尔时持国天王（至）拥护持法华经者。

即说咒曰阿伽祢（至）頰（音遏）底（九）。

世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

△五十女五，一列名，二请说，三叹，四誓，五印，如文。

尔时有罗刹女等（至）俱诣佛所。

同声白佛言（至）而说咒曰。

伊提履（至）[少/兔]醯（十九）。

宁上我头上（至）而说偈言。

若不顺我咒（至）当获如是殃。

夜叉翻捷疾鬼，罗刹翻食人鬼，二部是北方所领者，富单那热病鬼，吉蔗起尸鬼，若人，若夜叉，俱有此鬼。毗陀罗，赤色鬼。犍陀罗，黄色鬼（未详）。乌摩勒，乌色鬼（未详）。阿跋摩罗，青色鬼。阿黎树枝堕地，法尔破为七片弑父母，破僧，是三逆罪，外国油者，捣麻使生虫，合压之，规多汁益肥，此过尤也。斗秤轻出重入，欺盗之尤，近世有小斗出，大斗入，震铭其背，斯罪亦不轻也。

诸罗刹女（至）消众毒药。

佛告诸罗刹女（至）应当拥护如是法师。

（三请说咒五段竟）

△四闻品得益。

说是陀罗尼品时，六万八千人，得无生法忍。

（释陀罗尼品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经妙庄严王本事品第二十七。

释妙庄严王本事品，此因缘出他经，昔佛末法，有四比丘，于法华经，极生殷重，虽卷舒秘教，甘露未沾，日夜翘诚，晷刻无间。叹云：苟非其人乎？地非其处乎？世间纷愀，静散相乖，直尔求闲，尚须厌弃，况崇道乎？于是结契山林，志欣佛慧，幽居日积，衣粮殫罄，有待多烦，无时不乏，一餐喀喀，废万里之行，十旬九饭，屈云霄之志，可得言哉！其一人云：吾等四穷，尚不存身，法当安寄？君三人者，但以命奉道，莫虑朝中，我一人者，舍此身力，誓给所需，于是振锡门间，以求供给，自春至冬，周而复始，如仆奉大家，甘苦无喜愠，三人得展其诚，功圆事办，一世之益，当无量生。其一人者，数涉人间，屡逢声色，坏器未火，难可护持，偶逢王出，车马骈阗，旌旗喻赫，生心动念，爰彼光荣，功德熏修，随念受报，人中天上，常得为王，福虽不贲，亦有限也。三人得道，会而议云：我免樊笼，功由此王，其耽果报，增长有为，从此死已，不复为王，方沉火坑，良难可救，幸其未苦，正可开化。其一人云：此王著欲而复邪见，若非爱钩，无由可拔，一人可为端正妇，二作聪明儿，儿妇之言，必当从顺，如宜设化，果获改邪，妇者，妙音菩萨是。昔二子者，今药王药上二菩萨是。昔时王者，今华德菩萨是。所以白毫东召，升紫台而西引（妙音），神咒护经，使流通而大益（药王），说四圣之前缘，故名妙庄严王本事品。又妙庄严者，妙法功德，庄严诸根也。此王往日，于妙法有缘，道熏时熟，诸根应净，生虽未获，其理必臻，灵瑞感通，嘉名早立。例如善吉，虽未无诤，已号空生。故下文云：得清净功德庄严三昧，以是义故，名妙庄严王也

△次释经文，前品说咒护，今品说人护，人护尚尔，咒护弥良，普劝流通也。文为六，一明事本，二双标能所，三能化方便，四所化得益，五结会古今，六闻品悟道。今初如文。

尔时佛告诸大众（至）劫名喜见。

△二双标能所。

彼佛法中有王名妙庄严（至）于此三昧亦悉通达。

所化一人，能化三人，俱出其名，别显二子福慧，六度四等，余经指此为十波罗蜜横法门，正道也。三十七道品竖法门，助道也。此经指十度为正，三昧是助，禅度中具有三昧，道品中节节有三昧，更标七三昧者，广显法门耳（道品中节节有三昧者，七科之中，唯念处属慧，正勤属进，余五科内，皆有定名，复别列名者，当知随用立名，其理不异）

△第三能化方便，文为三，一时至，二论议，三现化。今初。

尔时彼佛（至）说是法华经。

初时至者，彼佛出世，常宣正法，于王缘弱，则非其时。若说法华，则其时矣。文云：彼佛将欲引导说法华经，即其义也

△二论议，文中子白母时至，母让令化父，子怨生邪见家，母责令忧念，悉如文。

时净藏净眼二子（至）或听我等往至佛所。

△三现化。

于是二子（至）令其父王心净信解。

现化应十八变，可具释之

△第四所化得益，文为十，一信子伏师。

时父见子神力如是（至）可共俱往。

王睹邪变，或一或二，狭而且漏，见子所作，叹未曾有，信其子而伏其师，问师是谁？我亦愿见

△二父王已信，宫中八万四千又熟，白母称庆，愿放出家，母亦听之。

于是二子从空中下（至）以偈白母。

愿母放我等（至）愿听我出家。

母即告言，听汝出家，所以者何，佛难值故。

△三重催父母，今正是时，佛难值故。

于是二子白父母言（至）时亦难遇。

譬一眼之龟者，约事，祇是譬佛法难值，此正意也。若作所表，凡龟鱼之眼，两向看之，既云一眼，所见非正，在生死海，而又邪见，何可值于佛法浮木实谛之孔

△四化功已著，佛叹功德。

彼时妙庄严王（至）令心信解，好乐佛法。

法华三昧者，摄一切法，归一实相，如前说。离恶趣者，一往以三途为恶趣，具论二十五有，皆乖真起妄，悉是恶趣，今皆离之，即二十五三昧，破二十五有也。佛集三昧者，即秘密之藏，佛集其中，唯佛行处，非余人也

△五俱诣佛所，闻法供养，见瑞欢喜。

于是妙庄严王（至）成就第一微妙之色。

△六佛与授记。

时云雷音宿王华智佛（至）功德如是。

△七出家修行。

其王即时以国付弟（至）得一切净功德庄严三昧。



△八称叹二子。

即升虚空（至）饶益我故来生我家。

△九佛述行高。

尔时云雷音宿王华智佛（至）令住正见。

佛赞善知识，大有义，善知识能作佛事，此则外护善知识。示教利喜者，此则教授善知识。所谓化导令得见佛者，此则同行善知识，令入菩提，此则实际实相善知识。杂阿含云：善知识者，若贞良妻，此即外护义。又善知识者，如宗亲财，此即同行义。又善知识如商主导，此即教授义。又善知识，如子卧父怀，此即实际义也

△十叹佛自誓。

妙庄严王（至）说是语已礼佛而出。

△第五结会古今，先结会。

佛告大众（至）今药王菩萨药上菩萨是。

（僭补曰：前释品目中，云母是妙音菩萨，今结会古今，云净德夫人，是佛前光照庄严相菩萨，前后不同何也？答曰：大士影响，元无定迹，在净华宿王智佛所，名曰妙音。在释尊会中，名光照庄严相。盖由得现一切色身三昧，随缘映现，假名不同，不可泥迹也）

△次结叹二菩萨。

是药王药上菩萨（至）一切世间诸天人民亦应礼拜。

△第六闻品得道，如文。

佛说是妙庄严王本事品时（至）得法眼净。

（僭补曰：闻品得益中法眼净者，当是五品以上，六根清净位举眼摄余也）（释妙庄严王本事品竟）

△先申品目，次释经文。今初。

妙法莲华经普贤劝发品第二十八。

释普贤菩萨劝发品，大论观经，同名遍吉，此经称普贤，皆汉语，梵音邠输[风+(拔-手)]陀，此云普贤。悲华云：我誓于秽恶世界行菩萨道，使得严净，称法界性，修行普行，行行遍满法界。宝藏佛言：以是因缘，今故字汝，名为普贤。今论等觉之位，居众伏之顶，伏道周遍，故名为普。断道才尽，所较无几，邻终际极，故名为贤。释论引十四夜月，如十五夜月，斯义明矣。此且约圆教位前普贤，故作是释。此菩萨实是果后行因，位后普贤，不可以常途释之。言劝发者，恋法之辞也。遥在彼国，具闻此经，始末既周，欲令自行化他，永永无已，故自东向西，而来劝发，具四悉

檀意。文云：我为供养法华经故，自现其身，若见我身，甚大欢喜（世界），以见我故，转复精进，即得三昧，及陀罗尼（为人），得是陀罗尼故，无有非人能破坏者，亦复不为女人之所惑乱（对治），三千大千世界微尘菩萨具普贤道（第一义），此乘四悉檀而来劝发也

△上判流通为三，从十九行偈已后，随喜法师不轻三品半，举经力大，以劝流通，神力嘱累二品，嘱累流通。药王品下五品，举菩萨化导力大，以劝流通。此一品，举普贤誓愿力大，以劝流通。分文为四，一发来，二劝发，三述发，四发益。初经家叙发来为三，一上供，二下化，三修敬。今初。

尔时普贤菩萨（至）作无量百千万亿种种伎乐。

自在者，理一也。神通者，行一也。威德者，人一也。名闻者，教一也。又自在者，常也。神通者，乐也。威德者，我也。名闻者，净也。言说如此，即一而四，德无不备，自在义焉，净力故雨华，乐力故奏伎，神通力故动地，自在力故，随意而雨，随去随雨，随动随奏，譬如大龙，飞行不息，身边云雨，流起无穷，普贤及眷属，以菩萨身，用四德力来，劝发四一，所经历处，自行上供，其事如此（随去等者，去动，祇是表来去也。随者，非先积而后雨，非先畜而后奏，故以龙雨譬之。此是心力，法力，众生力，应化力，不思議力之所致也）

△二下化。

又与无数诸天（至）各现威德神通之力。

从又与诸天龙下，所经历处，下化利益，随他所宜，现八部像，略用二力，随所堪任，其事如此（略用二力者，威德神通，前已具列，自在等四，以表四德。今略无自在，及以名闻，但二兼二故也。经文既云，与无数等，各现二力者，当知所随，皆法身也。主伴并具四德，故云各也）

△三修敬。

到娑婆世界（至）右绕七匝。

修敬，身旋面礼，如文（一发来竟）。

△二劝发为二，一请问劝发，二誓愿劝发，今初有问有答。先问。

白佛言世尊（至）云何能得是法华经。

问者，遥闻经竟，恋法无已，远来之志，志在劝发，是故更请正说。劝发自行，更请流通，劝发化他，如来若许，二途再演，光光无极，是故双请也（僭补曰：双请者，从白佛言下，至当为说之，是请为现前诸来众说正。从若善男子下，至如来灭后，云何得是法华经，是请为未来说流通也）

△二佛答三，初标，次释，三结。今初。

佛告普贤菩萨（至）于如来灭后当得是法华经。

△次释。

一者为诸佛护念（至）四者发救一切众生之心。

别列四法名，如文。其既双请，如来巧答，略举四以蔽诸，良由四法之要，该括正通，何者？佛虽无偏，若能远恶从善，反迷还正，开权知见，显佛知见者，则称可圣心，诸佛护念，若佛知见开，则般若现前，是植众德本，亦是入正定聚，不乱不味，不取不舍，亦是发救众生。又当知此四，与开权显实，名异体同，无二无别，佛护念者，是开佛知见，植众德本，是示佛知见，发救众生，是悟佛知见，入正定聚，是入佛知见，迹门之要，此四备矣。又迹则有本，从本开示悟入，故有迹中开示悟入，今开迹即显本，本迹无二无别，以四法答其请正，于义明矣。又以四法答请流通，流通之方，唯三唯四。发救众生，是入如来室。入正定聚，佛所护念，是著如来衣。植众德本，是坐如来座。是弘宣之要，即三而四，发救众生，是誓愿安乐行，入正定聚，是意安乐行，植众德本，是口安乐行，护念是身安乐行。当知后四，即前四行也。一答酬其两请，举四冠罩一经，法华之重演，斯经之再宣，远来之劝发，其义如此（唯三唯四者，四祇是四安乐行，三祇是三德，及座衣室三，前文释衣等三，皆通两句，各有能所，今从一边，则以空座为般若，所覆为法身，能覆为解脱）

△三结。

善男子善女人（至）必得是经。

问：请既双请，如来答中，标结皆言，成就四法，于如来灭后，当得是经，不言现前说正，何也？此是以后况前，能成就四法，如来灭后，尚得此经，况如来现在，为众说法耶？故上文云：诸法实相义，已为汝等说。又云：咸令众生，开示悟入佛之知见，盖法华之正体，能行四法，必得此解，名解为经，此结其请正之问。若能运此解行，传与他人，他人得斯信解，成初依人，能得真解，成第二第三第四依人，此结其请流通之问，此意不见，浪作余解耶（浪作余解者，设若有人，不许此解，则为不许自行化他，则为不许开示悟入，则为不许室衣座三。若言非是不许，但是无文，若谓经无，即是不许逐要重说，若不尔者，将何以揽今经正宗，至此为重说耶）○（僭补曰：行此四法者，亦是发菩提心，起四弘誓愿，云发救一切众生心者，是众生无边誓愿度也。云入正定聚者，是烦恼无尽誓愿断也。云植众德本者，是法门无量誓愿学也。云为诸佛护念者，是佛道无上誓愿成也。盖菩提心，佛心也。得佛之心，即得闻开权显实，开迹显本，二门开显既明，正说已竟。又以此四法，传明与人，明明相继，如来灭后，有众生得此四法者，无有不得法华经，即是流通于无尽也）（第一请问劝发竟）

△第二誓愿劝发，文为二，一护人，二护法，护人为六，一攘其外难，有二，初总攘其难，故言使无伺求得其便者，是也。

尔时普贤菩萨白佛言（至）得其便者。

△次别攘其难，举十二种。

若魔若魔子（至）诸恼人者皆不得便。

△二护其内法，凡三番教训，初行立读诵，乘六牙白象，安慰其心。

是人若行若立（至）亦为供养法华经故。

△次坐思惟，复乘六牙，教示其经，与其三昧。

是人若坐思惟此经（至）得如是等陀罗尼。

旋陀罗尼，旋假入空也。百千旋者，旋空出假也。方便者，二为方便道，得入中道第一义谛也

△后三七日，一心精进，复乘六牙，示教利喜说咒。

世尊若后世后五百岁（至）即于佛前而说咒曰。

阿檀地（至）辛阿毗吉利地帝（二十）。

△三覆以神力。

世尊若有菩萨（至）皆是普贤威神之力。

若闻若持，莫非神力

△四示胜因。

若有受持读诵（至）为诸如來手摩其头。

若有受持，乃至解其义趣，如说修行，具五种法师德，即于三世佛所，为种为熟为脱，此人同未来诸佛得脱，故言同普贤行。此人已于先佛植善，故言深种善根。此人为现佛所熟，故言手摩其头

△五示近果。

若但书写（至）有如是等功德利益。

但能书写，近在忉利，具五法师，次兜在率，如文（僭补曰：若人但书写，不能受持读诵，乃至解其义趣，如说修行，但生忉利，不离欲界，若具五种法师之德，即生兜率，亲覲慈氏，与诸大菩萨，所共围绕，同闻妙法。然亦有百千万亿天女眷属同生者，乃是同见同行，预入圣流者，非忉利天女也）

△六总结二，一结护人。

是故智者（至）如说修行。

（僭补曰：护人者，谓但恃书写，承福力生忉利天，受五欲乐，福尽沉沦，非是智者，若能解其义趣，如说修行，具法师德，始称智者也）

△二结誓愿护法。

世尊我今以神通力故（至）广令流布使不断绝。

（第二劝发竟）

△第三述发六，先述护法。

尔时释迦牟尼佛（至）守护能受持普贤菩萨名者。

云汝能如是外多利益，内积慈悲，又久劫已来，作如此护，我亦以神通之力，守护能受持普贤名者，亦如普贤之护法也

△二述其护人。

普贤若有受持读诵（至）为释迦牟尼佛衣之所覆。

（僭补曰：二述护人者，若人具法师之德，则为从佛口闻经，则为亲供养佛，为佛赞善，手摩其头，衣覆其体，以法性功德，与如来等，与普贤等，是为同体智慧，周流法界，天性相关，感应自然，不因心念也）

△三述其举因。

如是之人（至）能修普贤之行。

广举因中无诸过恶，少欲知足，修普贤行，故能受持读诵，忆念修行，及书写是法华经

△四述其近果。

普贤若如来灭后（至）亦于现世得其福报。其人当诣道场，必成远果，况近果耶？亦于现世得其近果，受用自然，无贪著也

△五述其能攘外难。

若有人轻毁之言（至）诸恶重病。

佛广示毁者之罪，令知过必改，不相恼乱，非但持经者不受其毁，亦令毁者福生，无毁无誉，彼此安乐，旷济无偏慈之至也

△六述其结信者功德。

是故普贤，若见受持是经典者，当起远迎，当如敬佛。

（第三述发竟）

△第四发益二，一闻品益。

说是普贤劝发品时（至）具普贤道。

旋陀罗尼，是初地位，具普贤道，是十地位

△二闻经益，大众欢喜。

佛说是经时（至）受持佛语作礼而去。

皆大欢喜者，灵山一会，闻法已竟，皆得如来四无量心之大喜，遍满法身，周流法界，流通终古，永永无尽也。问：此中云何犹称声闻？答：乃是经家存其外现之名，盖其意谓是大乘声闻，以佛道声，令一切闻，斯义弥显也。

荆溪尊者曰：天台教迹，竺国欣慕，欲求之震旦不可得，而此方少有识者，如鲁人耳。唯夙植德本者，始知趣向，敬愿学者，随力称赞，应知自行兼人，旷劫一遇，若说若听，境智存焉。若冥若显，种熟可期，并由弘经者有方故也。若直尔讲说是弘经者，何须衣座室三之诫，如来所遣，岂可聊尔？余省躬揣见，自觉多惭，迫以众缘，强复疏出，纵有立破，为树圆乘，使同志者开佛知见，终无偏党而顺臆度，冀诸览者，悉鉴愚诚，一句染神，永为佛种，思惟修习，深契佛心，随喜见闻，恒为主伴。若取若舍，经耳成缘，或顺或违，终因斯脱，愿解脱之日，依报正报，常宣妙经，一刹一尘，无非利物，唯愿诸佛，冥熏加被，一切菩萨，密借威灵，在在未说，皆为劝请。凡有说处，亲承供养，一句一偈，一色一香，增进菩提，永无退转。

妙法莲华经文句纂要卷第七（终）

# 妙法莲华经知音（明·如愚述）

妙法莲华经知音

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经知音序

金陵石头庵学无学僧江夏如愚撰

诸佛说法，如慈父之教爱子，略无毫忽隐慝，知无不言，言无不尽，亦如明师之训蒙徒，此不喻又取诸彼，务得为子弟者解，所以教训而后止，如是则何用其屋中架屋、钵上安柄，更注疏讲说者哉！盖佛法来自西域，其言有不免华梵兼用，其义有不免即世出世之差别，是以诸大菩萨，乘悲愿力，来生此土，或示身为国王大臣，或示身为长者居士，或示身为沙门释子，留神内典，若译文者，若注疏者，若兴供养者，若颡讲说者，无非受佛付嘱之人也。又岂有彼此是非之优劣哉！第受佛付嘱时，比当有情愿不情愿者之不同致，虽来生此土，其护持流通，固有其浅深，深者如子干父事，知父之家业为己有，虽吃苦不懈也。浅者如使人作事，不过完其当时，受佛付嘱，一时之人情耳。以故注疏者，揭日月而行。而览之者，转播糠而昧目矣。讲说者，击鼓而求亡子。而听之者，且呼鼠而为璞矣。是经本明而注者晦之，人本知而说者愚之，求其为爱子而不为蒙徒不可得矣。余见妙法莲华一经，文虽平易，义实奇绝，事虽明直，理诚玄奥，虽曰匪雕匪饰，而一大时教，极雕饰之玄文，无以逾一大时教，辟夫三场举子角试之文，无不尽其心力，炫其抱负，颜其藻丽，极其致趣。而奇中求奇，明中索明，惟恐主试者之不知其妙且中矣。唯此妙莲华王，则如出榜唱名之文，不假藻绘雕饰，但曰第一名某人，第二名某人而已。又一大时教，如做官者，考续之贤否，或荐或黜，必用品藻修饰，唯此金刚王宝觉，则如奉 圣旨之文，不藉委曲都俞，但曰是，或曰有，点者用而已。然而得一是与一唱名者，其先之文藻始有甲乙超擢，否则向之工于艳丽，令尽归之，空华泡影，奚用哉！是以此经，独以授记诸声闻，名某某之佛者，为诸佛出世之一大事因缘也。俾众生开示悟入佛之知见，为最后之极谈者也。夫一大时教，不曰一切众生皆有佛性乎！不曰始知众生本来成佛乎！然未实知所成何佛？佛为何人？出何时劫？据何国土？有何眷属？说何佛法？复转记何人？此泛言读书者，皆可登第做官之谓也。宁如此经，实授舍利弗等万二千声闻，成佛十号劫国庄严之显记欤。弥勒虽尝记于阿含，弥勒乃菩萨，非此经之记诸声闻也。此诚佛法中，奉圣旨出榜唱名之经，一大时教奚可类焉，一大时教诚开华也。若此经者，则结果矣。由诸声闻初不信自心作佛，致佛有四十年之含忍。由将有作佛之机动故，含忍不住，直得放光动地三周九喻而说焉。由说之中，以平易而彰，奇绝幽玄，故俾人视之，似澹而实深，有味乎其旨也。天台岂不玄乎？未识玄于此，温陵岂不要乎？未知要于是，诸方讲白文者，岂不曰讲经之大义乎？而未达夫大义在授记，吾人当来成佛，劫国庄严之佛知见耳。佛知见者何？吾心本有之实相也。吾心本有之实相者何？经中或名眉间白毫光，或名不时出之优钵罗，或名火宅门外白牛车，或名长者室中大宝藏，或名普雨三草二木之甘露，或名权变过现未来之化城，或名系衣里之明珠，或名见泥边之近水，或名多宝塔，或名三净土，或名阿私陀之仙人，或名娑伽罗之龙女，或名四行之安乐，值大功者赏髻殊，或名恒沙之弟子，遇父归者增寿命，或名分别德，或名常不轻，或名如来现神力，或名嘱累与菩萨，或名肯服药一切众生皆喜见，或名善行医普门自在推观音，或名妙音陀罗，或名庄严普贤

行。总之，三藏十二部，一切修多罗，不出此经之嚆矢也。如愚生逢末劫，肤受无闻，邻树索环，固多宿习深愿，乃甘自发作，事不假人侠，唯性惭爱子质秉童蒙，不揆才难贱而自用。然知佛诚慈父，心如直弦，直以佛心求佛言，经外不另立其科，恐坐截鹤续鳧之愆也。又知佛实明师，言如至宝，直以佛言求佛心，言虽重而意必有在，故值一切繁文赘语，必务究其源本，虽不外立其科，亦章句而节目之。见经井井，固自有程，法非浪施也。然后依乎牛之天理，而游刃于技经，肯綮之未尝，若其经之来历，自有宣师之序在，若其文之起伏，义之浅深次第，具载二十八品之注中，日就月将，从容卒业，众请灾木，以广流通。经云：一切声闻辟支佛所不能知，唯佛与佛乃能知之。是以命题曰知音者也。诸方有目有趾者，愿必待是而成功，幸无以耳当眼，择其善者而从之，则不负昔日灵山对佛之发愿，而今日此经此注，是为诸方再奉吾佛圣旨，重揭成佛唱名之榜矣。若其佛祖有所不为，文字有所不立，果是其人，何嫌躐等计，注成，历地凡三郡一邑。始于南京应天府碧峰寺之石头庵注两品，次于镇江府之焦山寺注一品，次于徽州府之松萝庵注四品，次于高淳县之淳西庵及韩乡官止庵精舍，注十五品，未复于石头庵，注六品也。历年凡三载有奇，始于万历三十年壬寅夏六月十五日，讫于三十三年乙巳秋七月十五日也。

### 妙法莲华经弘传序知音

唐 终南山沙门 道宣 述

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙等五字，经题也。弘等三字，据经题立，序题也。今先解经题，后解序题。先者诸经命题，须当机请，而佛说之，唯此经题目，自过去日月灯大通智威音王等，诸佛法中，已是此名。且佛在定中，文殊答弥勒，业已先言之。及佛出定许说，亦莫过拈过去诸佛之旧题，云如是妙法诸佛如来时乃说之，此妙法二字，可见是亲佛说者。又云：如优昙钵华时一现耳。梵语优昙钵罗，准众经论诗编，当是灵瑞大宝青莲华，则莲华二字，亦是佛自喻妙法者（此法喻所以名题也），是知题标莲华二字，非目世间寻常所有红白莲华，乃经中所云优昙钵灵瑞大宝青莲华也。以大宝青莲华世间希有，故经云：譬如优昙华世间所希有，若红白莲华，世岂希有哉？有则为金轮圣王出世之灵瑞也。佛以此华喻妙法者，准经文全重一时字，以诸佛出世，凡说小大三乘之法，顺众生机宜，随宜便说，不拘其时。唯此经畅佛本怀，须时至而说，何则？以此经不说三乘唯说一乘。然一乘即前三乘，三乘元为今之一乘，最难信难解故也。不说则已，说则一切声闻辟支佛，往日未许成佛者，今皆得受记作佛，即如优昙钵灵瑞大宝青莲华，不出则已，出则定有金轮圣王应世，人民寿命国土庄严，皆得增长。故经云：舍利弗当知，诸佛所得法，无量方便力，而为众生说，或说修多罗，伽陀及本事，乃至未曾说汝等，当得成佛道。所以未曾说，说时未至故，今正是其时，决定说大乘，我此九部法，入大乘为本，以此而知，经中法喻训题，全重一时字也。题准经名，经是佛语，不可违佛自撰，以方华即果，处染常净，莲有六义，妙有十妙，而强解也。以染净因果常即之言，皆四十年前方等教中之义，非此经最后极谈，不问染净，等赐白牛，不拘久近，皆付家业中，可拟议也（经云：是大长者财富无量，今此幼童，皆是吾子，爱无偏党，我有如是七宝大车，其数无量，应当等心各各与之，不宜差别等，此不拘久近皆授记成佛之家业证据）。此方出其经题之来源，若欲训其义理，亦依经自释为愈。经云：诸佛随宜说法，此训题中法字（四十年前，小大三乘九部之经，便机而谈，故曰随宜）。意趣难解，此训题中妙字（正法华经云：尔等当信如来诚谛所说深经义甚微妙，是也）。经中训已，又征而释之。云所以者何？随宜所说之法，意趣难解，为妙。我以无数方便种种因缘譬喻言辞，演说诸法，是法非二乘人等思量分别之所能解，唯有诸佛，乃能知



之。所以然者，以诸佛所出之世界虽不同，而为一大事因缘，开示悟入佛之知见则同。乃至云：但以一佛乘故，为众生说法，无有余乘若二若三，故云妙也。此经中自标自征自释，法之为法，妙之为妙，显然无疑之明文也。若准起信论，直捷明法与妙者。论云：所言法者，谓众生心，是心真如相，即示摩诃衍体故。是心生灭因缘相，能示摩诃衍自体相用故。此心既摄世间出世间之法，故谓之法。具体相用三大，为诸佛本所乘，一切菩萨当所乘，觉与不觉之妙用，故谓之妙法。众生一明此心法之妙，即父母所生眼等六根，当下便是诸佛之知见矣。由众生不敢承当（经云：穷子见父有大势力，即怀恐怖，悔来至此，乃至云作是念已，疾走而去，此不敢承当），及不肯承当（经云：即时长者，更与作字，名之为儿。尔时穷子，虽欣此遇，犹故自谓客作贱人，乃至云下劣之心，亦未能舍，此不肯承当），故佛于四十年前，随众生所宜，于阿含教，或说此心法为有（计十二年）。众生闻法，证得二乘小果之涅槃，于般若教，或说此心法为空（计二十二年）。众生闻法，成就大乘之菩萨，于方等教，或说此心法非空非有即有即空（计八年）。菩萨闻法，究竟一乘阿耨之菩提，如此小大三乘分别，岂佛与诸佛，出现于世之心乎！佛与诸佛出世，原只要众生直下承当，自见此心是佛，则一件极大的事，有因有缘，皆毕矣（经云：舍利弗当知，我本有誓愿，欲令一切众，如我等无异，如我昔所愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道，是也）。由众生难信难解，致佛无漏无为诸法之王，为其下劣，忍于四十余年，与取相凡夫，随宜而说，駮到四十年后，佛涅槃时至，忍骏不禁，直得满槃托出，彻底为人，故有此放光现瑞出定扬德二十八品之文，以明佛与诸佛出世，唯为众生开示悟入本具佛之知见，名一大事因缘者，无非欲令小大三乘之人，总得一乘劫国庄严成佛十号之显记也。故会前四十余年随宜所说之法，都成一乘佛知见之妙法也。故题云妙法者，此也。然须声闻辟支佛及佛，见前灭后，闻一偈一句，一念随喜者，受记时到，与佛涅槃时至，始能说之。如优昙钵灵瑞大宝青莲华，寻常不见，须金轮圣王出世时到，时一现耳。故题喻莲华者，此也。若经卷第一之训，仍诸旧疏可也。

优昙钵，旧翻瑞应，知音训为灵瑞大宝青莲华，考（证附）一正法华经云：如来云何说此法乎？譬灵瑞华，时时可见，佛所叹法，久久希有。

大方等陀罗尼经云：尔时祇陀林中，有宝莲华，从地涌出，高七多罗树，其华有八十万恒河沙重，一一重中，各有一佛，与无量大众，前后围绕，说妙法藏，舍利弗念欲供养是诸佛故，以神通力，绕此华王，经八十七日，百千万分，不周其一（此知音所以训大训宝也）。文殊师利问佛，此华是何名字？诸佛于中与无量大众，说妙法藏。佛告文殊，善男子！此华名优昙钵罗，其中诸佛，皆名释迦牟尼，汝等应当供养（前标云宝莲华，后释云优昙钵罗，即如此经。题标莲华，经中以优昙钵华为训，同也。此知音所以唯佛训优昙钵，为大宝青莲华也）。问曰：经文彼此一字，增损不同，切恐此经但云优昙钵，未尝有罗字，法护所以翻为灵瑞，名义集所以翻为瑞应，方等陀罗尼经，既多一罗字，佛所以用训宝莲华也。答曰：不然。名义集标文，亦直是优昙钵，训文特增一罗字，释为瑞应也。是知优昙钵，即优昙钵罗，瑞应即大宝青莲华，无疑矣。本经妙音菩萨，将来此土，先现八万四千宝莲华，文殊问佛，是何因缘先现此瑞，是亦以见宝莲华为瑞应也。问曰：宝莲华为瑞应，则是矣。而曰青莲华，岂不与瑞应有抵牾乎？以名义集翻优昙钵为瑞应，翻优钵罗为青莲故，二华各自一名一色，故不可以瑞应为青莲也。答曰：准方等泥洹经，二华元是一华，优昙钵即是优钵罗，以彼经三度喻佛难值，文异义一，故初须跋求见佛云：佛难遭值，如沔昙华时时一有，初无钵字。次佛教诸比丘，睹佛仪容云：却后一亿四千余岁，乃当复有弥勒佛耳。天下乃有沔昙钵，不华而实，若其生华，则世界有佛。末训阿难，佛恩广大，无不成济，然而难值，如沔波罗华时时有耳。又无昙字有罗字，一经一时，三度之文，或云沔昙沔昙钵云瑞应者，或云沔波罗云青莲者，皆喻佛难值，是知瑞应即为青莲华也。问曰：佛说方等泥洹经，在北藏驹字函，止得上下二

卷，由失译人名，附东晋录，故致损益错讹，似不可准。况名义集，弘般泥洹经云：阎浮提内，有尊树王，名优昙钵，有实无华。优昙钵树有金华者，世乃有佛，如是则优昙钵是金华，非青莲华也。岂可以失译人之经，为凭准耶？答曰：方等泥洹经，失译人名，固不可信。若鸠摩罗什者，古称为七佛译经之师，彼译金华为青莲，亦不可信。即吴支谦译维摩经云：清净金华眼明好，罗什译云：目净修广如青莲，是翻金华，为青莲华，亦可信矣。

一见宝塔品一品，藏中别名云萨昙分陀利经。今为开合华梵，俾见经题莲华，是用经文优昙钵华为义。萨谓妙法（祥迈师云：梵语萨达摩，此云妙法，亦云正法，盖萨字中，含摄二义，故晋译正法，秦译妙法）。昙即优昙，瑞应义，特省其文耳。分陀利云白莲华（此开释也）。合释应云妙法瑞应莲华经，以彼萨昙分陀利，证此妙法莲华，开合相符，妙得佛心，可为古今定衡矣。问曰：彼既云分陀利，是白莲华。知音云：非世间常所见红白莲华，乃优昙钵灵瑞大宝青莲华，岂不前后自相矛盾乎？答曰：青白莲华，凡生水中，不足为瑞，一生树上，皆可为瑞应，而知音颯以青莲华训者，以经论诗编，往往皆以青莲华言，曾不十分以白莲华言，故从多，多为善也（玄义云：莲华是通称，分陀利是别称。道朗云：或翻赤色，或翻最香。准此，则分陀利，亦不必定是白色也）。

一普曜经瑞应品云：菩萨临产之时，先现瑞应三十有二，其第四瑞应云：陆地生青莲华，大如车轮。又云：于是王宫，先现八瑞，其第四瑞云：诸观屋宅，悉自然生青莲华，大如车轮（此证青莲华尝生树上也）。

一宋丞相张无尽法华论云：妙法莲华经，所谓莲华，非如他经所譬莲华，或取开敷出水因果同时，乃取瑞莲华也（瑞莲华，即所谓优昙钵华也）。

一宋洪觉范禅师法华论云：优昙钵三千岁始华，华必金轮王应世，佛以况第一希有之法（生可见以经中优昙钵，喻题中之妙法也）。

一本经药王菩萨本事品云：是人现世，口中常出青莲华香。论云：晋建兴二年，长沙县西自千叶青莲华两本，生于陆地，官吏掘之丈许，根茎出于瓦棺，发棺有白骨一聚，青莲根蒂，出髑髅齿骨间，有铭记棺上曰：有僧诵法华经万部，临终遗命，以纸为衣，以瓦为棺葬之，事闻朝廷，诏建寺其处，名莲华寺，今驿亭其基（经如此言，论如此证，诵经者，生死皆以青莲华言，可见妙法是以青莲为喻矣）。

一隋天台颯禅师法华玄义释题有云：经文两处，说优昙钵华时一现耳。此灵瑞华，似莲华故，以喻妙法。玄义又设问云：经题莲华，定是法华三昧之莲华，定是华草之莲华。答云：定是法莲华（指优昙钵华也）。法莲华难解，故以草华为喻，为中下难悟，使易知也（准此，则天台亦知优昙钵是训题中之莲华者，但未的知为大宝青莲华，故以似莲华□之置之，反以华草中莲华训题，误至今也）。

一宋雷庵受师楞伽经注云：优昙钵，又云乌昙钵罗，此云瑞应。象教皮编云：沔波罗，一云乌昙钵罗，青莲华也（雷庵一名乌昙，翻瑞应。皮编一名乌昙，翻青莲华，则知瑞应即青莲华也）。

一唐岑嘉州云：参尝读佛经，闻有优昙罗华，目所未见。又唐诗云：青莲渝法微（微即妙义，既云目所未见，可见非红白莲华也）。释证经题竟△释序题者，准本序赞扬，无尽曰弘，永贻来哲曰传，以序弘赞莫穷，永贻诸后，云序次序也。又头绪也。序如墙，观东西墙，知堂室之浅深。绪

如丝，丝得头绪而不紊，经有序知文理之低昂，及有绪而不乱也。此一篇序，章法应分四节，妙法下，标序一章之大旨，蕴结下，承序一经之出处。夫以下释成标旨，抑扬一大时教（以四十九年为一时，故云一大时也）。独尊本经，以表弘传之义，弘赞下，结成序题。

妙法莲华经者统诸佛降灵之本致也。

妙法为法，莲华为喻，属所诠。经为能诠。者之一字，牒定经题，指七卷文言，统总摄义，诸佛即经序品光中所现，方便品中所谈，宝塔品中所会集。降谓隐胜现劣，如升降之降，灵迹也。致意愿也。谓经虽七卷，文似不多，其三世十方一切诸佛降灵迹之本意本愿，总统而摄尽无余也。既称为佛，何有升降？盖以诸佛清净法身，无有彼此色相可见，方为正位。一涉报化之形，便属偏位。今光中所现，方便所谈，宝塔所会，无非报化身偏位之佛，隐清净法身之妙胜，降现千丈丈六报化之劣迹，比之法界众生则灵，较毗卢遮那妙体则迹，为降也如此，舍己从人，无非曲成万物，要一切众生，知有自家已成了佛之法性耳。经云：诸佛出世，无非为一大事因缘，欲令众生开示悟入佛之知见，乃至一切众生，从诸佛闻法，究竟皆得一切种智，此诸佛之本意也。偈云：我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异，如我昔所愿，此诸佛之本愿也。

蕴结大夏，出彼千龄，东传震旦，三百余载，西晋惠帝，永康年中，长安青门，愍（音屯）煌菩萨，笠法护者，初翻此经，名正法华。东晋安帝，隆安年中，后秦弘始龟（音丘）兹（音慈）沙门鸠摩罗什，次翻此经名妙法莲华。隋氏仁寿大兴善寺，北天竺沙门阇那笈多后所翻者，同名妙法。三经重沓，文旨互陈，时所宗尚，皆弘秦本，自余支品别偈，不无其流，具如序历，故所非述。

此承序一经两土之出处，蕴盖藏义。结谓结集，大夏西域之美称，出彼千龄等者，谓经自佛灭结集以来，盖藏而未知，所谓处也。彼出彼西域，千年始东传此土，所谓出也。震旦（亦名真丹），西域谓中国之名，盖中国在天竺之东。琳法师云：东方属震，日始出曰旦（易注，一阳始生二阴之下，震而动也。诗云：旭日始旦）。楼炭经云：葱河以东名震旦，三百余载，当作二百余载，于文始顺，于数始合。佛法自汉明帝永平七年始入中国，至献帝终，共一百五十五年。归魏，魏五主，共四十四年。归西晋，西晋四主，合五十二年。至惠帝永康年中，仅得二百余载。东晋元帝，至安帝义熙罗什译经之年，始足三百四十一年也。今先明汉帝本始佛法来源，后详其年载，庶见为传刻者所误（先明汉帝本始佛法来源者，史记汉显宗孝明皇帝，讳庄，光武太子，阴后所生，在位一十八年，寿四十八岁，谥法，照临四方曰明。佛祖通载云：帝梦金人，身長丈六，项佩日轮，飞至殿庭，旦令群臣占之。通人傅毅奏曰：臣按周书异记，昭王二十四年甲寅，四月八日，有五色光，贯入大微。王问大史苏由曰：是何祥瑞？对曰：西方有大圣人生也。王曰：于天下何如？对曰：此时无他，后一千余年，声教被于此土。王命鑿石记之，埋于南郊天祠中，以年考之，至今辛酉，正合其数。陛下所梦，将无定乎？帝即遣中郎将蔡愔，博士王遵、秦憬等，十有八人，西访其道，至大月「氏」国，遇摩腾竺法兰持优闾王所造白毡画像，并四十二章经，同愔等来至洛阳。帝迎供兰台石室，造白马寺，敕腾兰等居之，此帝之本始，及佛法之来源也。后详其年载者，汉明帝在位一十八年，除佛法未至前七年，甫得一十一年。章帝烜十三年，和帝肇十七年，殇帝隆一年。安帝祐十九年，顺帝保十九年，冲帝炳一年，质帝缵一年，桓帝志二十一年，灵帝宏二十二年，献帝协三十年，右汉十一帝，合一百五十五年。魏五主，共四十四年者，文帝丕治七年，明帝睿治十三年，齐王芳十三年，高贵乡公髦六年，常道谢公奂五年。西晋四主，合五十二年者，武帝炎二十五年，惠帝衷十七年，怀帝炽六年，愍帝邲四年。除怀愍十年，加汉魏，通计二百四十一

年。故二百余载，文顺数合。东晋元帝，至安帝义熙，始足三百余载者，元帝睿六年，明帝绍三年，成帝衍十七年，康帝岳二年，穆帝聃十七年，哀帝丕四年，废帝奕五年，简文帝昱二年，孝武帝曜二十四年，安帝德宗二十二年，恭帝二年，右十一主，共治一百四年。除安愍帝一十五年，通得八十九年。合前西晋魏汉，始足三百四十一年也。若曰三百余载，为秦本言，则应序于隆安年中。西晋者，司马氏建都洛阳，对东晋为言，惠帝字正度，武帝次子，永康惠帝年号，惠帝以庚戌即位，改元永熙，辛亥改元康，甲寅改永平，庚申改永康。长安古称咸阳，汉高祖建都，改为长安，以山河百二子孙可长安也（史记秦孝公十二年，作为咸阳正义曰，括地志咸阳故城在雍州咸阳县，即秦孝公徙都者，汉元年十月，沛公兵，先诸侯至坝上，乃以秦王属吏，遂西入咸阳。文选云：汉之西都，在于雍州。寔曰，长安注云：汉书秦地，于禹贡时，跨雍梁二州，汉兴立都长安。山河百二者，史记秦形胜之国，带山河之险，乐县千里，持戟百万，秦得百二焉。虞喜注云：二倍也。秦地险固，百倍于天下，故云百二。盖言秦兵百万，当诸侯兵二百万也。文选吕延济曰：汉称长安，言可长安子孙）。青门俗呼，乃长安东，坝城门，邵平种瓜处（子美诗云：文人才力犹强健，莫傍青门学种瓜）。敦煌禹贡雍州之域（禹贡书经篇名，书黑水西河，惟雍州），汉为敦煌郡。竺法护者，梵语竺昙摩罗刹，此云法护，月氏国人，究三十六国道术，泰始二年丙戌，自天竺达玉门，徙居敦煌，人尊其德，讳其名，称其地，曰菩萨。后入长安，居青门，永康七年，初译出此经，为十卷，名正法华（祥迈云：梵语萨达摩，此云妙法，或云正法，盖萨字中，含摄二义故。经云：演说正法，初中后善，法护准此。又云：其义深远，其语巧妙，罗什准此）。虽传震旦，过二百余载，始成翻译。又此经来东土之出处也。东晋者，五胡乱华，元帝渡江，建都江东之建康，望洛阳曰东（鉴历年图云：胡、羯、氏、羌、鲜卑，是谓五胡。注胡谓刘渊，羯谓石勒，氏谓苻坚，羌谓姚萇，鲜卑谓慕容廆。佛祖通载云：前赵刘渊，字元海，新兴匈奴冒顿之后，初汉主以宗女为公主，妻冒顿，约为兄弟，故子孙冒姓刘氏，都平阳，六年改光熙。后赵石勒，字世龙，上党武乡人，其先匈奴别部，年十四至洛阳上都门，大笑，王衍异之曰：胡雏声势有奇，志将为天下患，遣人收之。会勒已去，后起兵据襄国，一十五年，勒初暴政，及见图澄钵长青莲，回心纳谏，延及子虎，慕德推贤。前燕俊姓慕容，字子英，祖名廆，字奕昌黎棘鲜卑人，其先有熊氏之裔，世居北夷紫囊之野，晋封燕子，迁都龙城，生子皝俊，皝之次子，居邺十一年，前秦苻健，字建业，湛第三子，启阳临渭氏人，其先有扈氏之裔，西戎酋长，洪有师十万，自称秦王，生健，背有草付字，改姓苻氏。僭位四年，都长安，坚字永固，亦洪之子，雄武智略，尽有中原，立二十七年，率兵百万，伐晋，为谢石、谢玄等所败。后秦姚萇，字景茂，赤亭羌人，其先有虞氏之裔，父弋仲，有二十四子，萇幼子也。初仕苻坚，南伐败绩，缢杀坚，有直，僭位八年，子兴字子略，立二十二年，此五胡乱华之大概也。元帝渡江者，准鉴晋愍帝，癸酉，建兴元年，汉主刘聪，宴群臣于光极殿，使怀帝青衣行酒，庾[王+民]王隼等，不胜怒愤号泣，聪恶之。杀晋臣十余人，帝亦遇害，凶问至，大臣立吴王晏之子邺即位，是为愍帝。时长安城中，不满百户，蒿棘成林，官无章服印绶，唯以桑服署号，后亦被刘聪虏之，使行酒涤爵，已而更使帝戎服执盖，尚书郎辛宾，抱帝大哭，聪引出斩之。由是元帝渡江之江东也。佛祖通载云：东晋元帝者，宣帝曾孙，恭王觐之子也。讳睿，字景文，初生之辰，内有神光，一室尽明，白毫生于日角之左，累官都督扬州诸军事左丞相，怀愍败后，百官分离，或走江南，或为俘戮，长安失据，帝幽于江都之平阳。于时忽有五日并出，群臣劝睿，宜称晋王，统摄万机，以临亿兆，及愍帝遇害，遂即尊位，改元建武，因都建邺，避愍帝讳，改名建康。先时童谣，五马浮渡江，一马化为龙，永嘉之乱，宗室中唯琅玕，西阳汝南，南顿彭城，五王获济，而睿首基为天子）。安帝讳德宗，孝武太子，丙申继孝武即位。次年丁酉，改元隆安，凡五年。又改元兴，凡三年。又改元熙，凡十四年。后秦姓姚，事见前注。弘始姚兴年号。龟兹国名，在焉耆西南。沙门云勤习。鸠摩罗什云童寿。前秦王苻坚闻师名，遣骁骑将军吕光，率

兵七万，伐龟兹取什，当晋太元七年壬午岁也。得什俱还，至凉州，闻坚已歿，光遂据凉州，即三河王位，国号太凉，改元大安，当晋太元十一年也。光卒，子绍立，为太原公吕纂所害，纂立，又为吕超所废，立吕隆，姚兴弘始三年，遣师伐隆，隆降，遂奉什至长安，秦王师礼之，当晋隆安五年辛丑岁也。弘始八年，什始于草堂寺，译出此经，为七卷，即今名也。当晋义熙丙午年，而序曰隆安，以什入长安时言耳。隋氏仁寿者，隋高祖文皇帝，姓杨，名坚，弘隆华阴人，汉太尉震第十四代孙，初宇文泰，仕魏封周公，至子觉，受魏禅，国号周，坚父忠，仕周有功，官至太傅隋国公，忠卒，坚袭爵。陈大建十三年辛丑，坚受周禅，都长安，国号大隋，自文帝至恭帝，通三主，合三十七年，以国号为姓，故曰隋氏。仁寿，文帝年号。北天竺者，天竺有五，总名印度，此云月邦，简非其四，故曰北（西域记云：天竺之称，异计纠纷，旧云身竺，或曰贤豆，今从正音，宜云印度。印度者，唐言月，月有多名，斯其一称）。阇那笈多，准添品法华经序，当是二人。然彼经序，无阇那，有崛多，翻译集，笈多上有达摩二字。序云：大隋仁寿元年辛酉，普曜寺沙门上行，请崛多（此云德志）笈多（此云法密）二法师，于大兴善寺，重译此经，为八卷，名添品妙法。今序两取半名，合成一句，曰阇那笈多也。三经重沓等者，缴前起后之辞，谓经虽统诸佛降灵本致，自西之东，出处有时，凡历三译，不胜重沓（再译曰重，三译曰沓，十卷八卷七卷，而重重沓沓也）。文言旨义，彼此互相陈列，似无优劣，第时人所宗仰，而好尚者，唯秦本弘传为多，此序王所以独序秦译，不序晋隋译者，在顺乎时也（文旨互陈者，如唯佛与佛乃能究尽诸法实相，所谓诸法如是相等句，法护译云：如来皆了诸法所由，从何所来，诸法自然，分别法貌，众相根本，知法自然，校什译则文不逮，而旨实陈也。何则以诸法即根尘界等，世间出世间之诸法，亦佛与诸佛四十年中，说成三乘九部，相性本末究竟等之诸法所由，即一乘无漏实相之心性，为所由也。从何所来佛与者，佛知从实相所来也。诸法自然者，谓既从实相所来，则自然而然，不因修而得，不修而不得也。分别法貌者，谓诸法虽同一实相，然而相性体力作因果报本末，各有其法与像貌之分别也。众相根本知法自然者，谓相性体力等法貌像虽多且广，同以一乘无漏实相心性为根本，此佛与诸佛，所以知其自然而然究竟等也）。如药草喻两译，尚多半品之文，什译则无（两译药草喻后，多譬如日月，譬如陶家作器，譬如生盲值良医，得雪山药王法喻等文。又法护译本，五百弟子受记品，当那受记前，多导师入海采宝等文，法师品前，多药王如来品，以三译并核，似依晋本，有药王如来事而接，因药王告八万大士，始有由绪，不如秦本，胡为而阙之。及阅添品法华经序，始知皆由译师出于各国，带来梵文有异，故致彼此有无不一。序云：护是多罗之叶，什是龟兹之文，凡此皆文旨之互陈也）。如嘱累品，什译次在二十二，法护译次在卷末（什以一十九品，为正宗。如来神力以下八品，为流通，护以神力等品，皆为正宗，独嘱累品，为流通，皆可也）。自余支品等者，谓秦本既为时所宗尚，则文旨皆善，奚序于二十八品有述，及述不及者，以述不及者，皆支品别偈也（如见宝塔品，在藏经中别是一支，名萨县分陀利经。普门品，别名普门经。故序主于三周法中，唯述序品方便火宅化城五百弟子受记及系珠凿井数品，余皆判入支别也）。不无其流具如序历等者，谓既是支别，奚用列入正经，以各有其流类也。既有其流类，当循流得源，俱依品目次序，而辞理历明易知，故序于凿井，显示悟后有所不述，唯述诸佛降灵之本致，如下节所云云也（不无其流者，如提婆品，是应法师品教菩萨法，佛以国王为弟子，求法不辞辛勤之流。常不轻品，是应法师品教菩萨法，佛以比丘为师保持经，能受忍辱之流。见宝塔品，是明佛所护念有报化身之流。寿量品是明佛所护念有法性身之流。药王本事品，以苦行持经为流。观音以普门自在为流等）。

夫以灵岳降灵，非大圣无由开化适化所及，非昔缘无以导心，所以仙苑告成，机分小大之别，金河顾命，道殊半满之科，岂非教被乘时，无是核其高会，是知五千退席为进增慢之俦，五百受记

俱崇密化之迹，所以放光现瑞开发请之教源，出定扬德畅佛慧之弘略，朽宅通入大之文轨，化城引昔缘之不坠，系珠明理性之常在，凿井显示悟之多方，词义宛然喻陈惟远，自非大哀旷济拔滞溺之沉流，一极悲心拯昏迷之失性，自汉至唐，六百余载，总历群籍四千余轴，受持盛者，无出此经，将非机教相扣并智胜之遗尘，闻而深敬俱威王之余绩，辄于经首序而综之，庶得早净六根仰慈尊之嘉会，速成四德趣乐土之玄猷。

此释成诸佛降灵本致，以明弘赞也。夫以者，发语辞，前云诸佛降灵，此云灵岳，前通述十方三世，此单述释迦一佛，故以灵岳别之。所以然者，以释迦为本经之教主，诸佛本致出，释迦而唱显，释迦本致畅，则千百亿无量无边之化佛本致皆畅矣。灵岳，即经耆闍崛山，梵语耆闍崛，此云灵鹫。岳者，尊称之，降灵，用诗惟岳降神润色（诗大雅崧高八章章八句首章云：崧高惟岳，骏极于天，维岳降神，生甫及申，维申及甫，维周之翰，四国于番，四方于宣）。非大圣无由开化者，谓诸佛法身，遍满三千，以释迦之大圣，独降迹于灵鹫者，非无其因由，来此开权，而化实也。适化所及等者，正显其有由，适当及到，谓有何因由？乃千二百阿罗汉，适当于此山，蒙佛开化，得受记成佛时到，以为由也。既阿罗汉得记时到，为佛降灵之由，何故经中有化及化不及者？化及者，昔有大乘缘，如千二百阿罗汉及二千学无学众得记者，是也。化不及者，昔无大乘缘，如五千退席者。佛虽有由平等能化，则亦无以开导其心矣。故曰：非昔缘无以导心（非大圣无由开化，重能被之教化，非昔缘无以导心，重所被之机说，为后机教相扣伏案）。所以仙苑告成等者，申明大圣始终有由开化之地，谓佛始有出于仙苑，所以于仙苑而告成。机亦分别其大小，终有由于金河，所以于金河而顾命。道犹科殊其半满，岂非下是结证语，谓如彼经所述小大半满之地，岂非是佛教被乘时始终之有由哉！第无足与灵岳降灵之地，相考核其高会，说此授记二乘人成佛之妙法也（仙苑即鹿野园，往古仙人多于此得道，故称仙苑。又为输伽王养鹿之园，复名鹿园，属波罗柰国。□成佛初成正觉，三七思惟，知众生不堪大乘，遂诣鹿苑，告阿若憍陈如等五人，言我已成正觉，即三转四谛十二行法轮云：此是苦，我已知，此是集，我已断，此是道，我已修，此是灭，我已证等。经云：思惟是事已，即趣波罗柰，诸法寂灭相，不可以言宣。以方便力故，为五比丘说，是名转法轮。便有涅槃音，及以阿罗汉法僧差别名，云云。机分小大之别者，谓佛自鹿苑，说四谛法，成一十二年之阿含教，虽是有由平等开化，不妨三乘机宜，自有生灭四谛之小，无生四谛之大之分别也。金河，准涅槃经，有八大河，金河是第四河。经云：如八大河，一名恒河，二名阎摩罗，三名萨罗，四名阿利罗跋提，五名摩诃，六名辛头，七名缚叉，八名悉陀。翻译名义集引西域记云：阿利罗跋提，此云有金河，是产阎浮金处。梁宗法师云：佛来此河边入灭，表河流奔注，若生死湍速，金沙不动，喻佛性常住。有云：佛因地在此舍身故，今亦至此入灭。顾命，尚书篇名，成王将崩，召公毕公，率诸侯相，康王作顾命。郑玄注云：回首曰顾，成王临终，回首顾群臣而发命也。太甲曰：顾天之明命，借以润色，佛临灭度，说大般涅槃经，为顾命经也。经云：一时佛在拘那城力士生地，阿利罗跋提河边，娑罗双树间，与大比丘八十亿百千人俱。二月十五日，临涅槃时，以佛神力，出大音声，至于有顶，普告众生，今日如来应正遍知，将欲涅槃，一切众生，若有所疑，今悉可问，为最后问。此即是佛临终顾命之言。由是与迦叶等菩萨，说涅槃经四十二卷。道殊半满之科者，道言也。殊别也。科等第义。涅槃经云：譬如长者，唯有一子，诣师受学，惧不速成，昼夜殷勤教其半字，而不教其毗伽罗论，以其幼稚力未堪故。乃至云：善男子！彼大长者，谓如来也。一子谓一切众生，如来视一切众生，犹如一子。教一子者，谓声闻弟子。半字者，谓九部经，毗伽罗论，谓方等大乘经典，以诸声闻无有慧力，是故佛说半字九部之经，而不为说毗伽罗论，准此则毗伽罗论，喻于方等大乘经典为满字矣。又第八经，迦叶菩萨，问其字义，佛以一十四音答之，乃至云半字为世间诸经书记论文章根本，满字为出世间一切善法根本，如人为恶名半人，

为善名满人，如来及正解脱，不入半字，以离文字故。若有能知，佛出现于世，能灭半字，名为解了字义之人，准此则知，涅槃经虽是大乘终教，比阿含为喻，然能被之教，既分半满，所被之机，亦殊菩萨声闻等，第不似今经，无分小大半满，皆当授记作佛。经云：声闻若菩萨，闻我所说法，乃至于一偈，皆成佛无疑。又云：菩萨闻是法，疑网皆已除，千二百罗汉，悉亦当作佛，如三世诸佛说法之仪式，我今亦如是。说无分别法，准此则涅槃半满，阿含小大，岂可与此经同日而相考核其高下哉！况爪画像，沙为塔，举手低头，散心念佛，小善微因，皆已成佛，俗间治世经书语言资生业等，皆顺正法，岂半字根本，而不入如来正解脱者乎？是以一大时教，皆无足与此经相方也。高会者，经分二十八品，自序品，至见宝塔前半品，共十品半文，在灵山顶上说，校鹿苑金河，其法会固已高矣。自宝塔后半品，至嘱累品，计一十一品半文，皆塔在空中，佛在塔中说，校山顶，则尤为高会，是其地其人其法，俱难「相」考矣。是知五千等者，申明适化所及不及，为无缘有缘之义，谓既小大半满，不足与此经高会相考核，云何此经，而有五千退席之众，以是高会，而知五千退席，非真退席，乃佛神通力，示现以退者，为增上慢辈，作进者之缘也。既退者，可为进者之缘，则五百受记成佛之进者，愈彰显其往劫，曾蒙佛密化之迹矣（经中，舍利弗三请后，佛才许，分别解说。时会中有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，五千人等，礼佛而退，佛因默然，而不制止云：如是增上慢人，退亦佳矣。五百弟子受记品，云诸比丘谛听！佛子所行道，善学方便故，不可得思议，知众乐小法，而畏于大智，是故诸菩萨，作声闻缘觉，以无数方便，化诸众生类，自说是声闻，去佛道甚远，度脱无量众，渐当令作佛，示众有三毒，实自净佛土等，准此则知，退席之众，是示现也。在佛之弟子，尚能内秘外记以为密化，岂佛无量劫，不能密化乎？故五百弟子受记后，说系珠喻，酬佛密化之迹云，譬如有人至亲友家，醉酒而卧，是时亲友，官事当行，以无价宝珠，系其衣里，与之而去，其人醉卧，都不觉知，乃至法合云：佛亦如是，为菩萨时，教化我等，令发一切智心，而寻废忘，我今乃知实是菩萨，得受阿耨多罗三藐三菩提记，准此益知，俱崇密化之迹矣）。以上泛序一大时教，始终旁明佛之降灵。此下叙入本经，正明佛之降灵（问曰：上既叙五千退席，五百受记安得谓旁明？答曰：虽序五千五百之迹，元为破惑者，谓此经既属高会，不当有退席之疑，故为之旁明）。所以放光等者，谓经因有此退，为进之缘，进为彰显密化之所以，故序品佛于眉间放光现瑞，弥勒文殊，一席问答，无非开舍利弗等千二百阿罗汉之心，使发请诸佛出世，为一大事因缘之教源也（谓序品一品经，是发起此教流源也）。出定扬德等者，谓方便品中，佛因舍利弗等不领会序品中义故，直得自己出定，赞扬权实二智之德，无非演畅佛与诸佛智慧之宏略也（经云：尔时世尊，从三昧安详而起，是出定也。又云：诸佛智慧，甚深无量，其智慧门，难解难入，一切声闻辟支佛，所不能知，是扬德也。宏者大也。即经佛曾亲近百千万亿无数诸佛，乃至如来知是广大深远等文，是也。略者要也。即经舍利弗，以要言之，无量无边未曾有法，佛悉成就止，舍利弗不须复说等文，是也。序主意谓方便一品经文，出定扬德，犹是大略，至三请后，佛计分别解说，始为法说一周之全分）。朽宅通入等者，法说一周，身子得记，其余声闻，尚未信解，身子代请，佛重喻说，以三界喻火宅，佛喻长者，声闻辟支佛喻火宅中诸子。先以三车引导（喻佛四十年前所说三乘），后等赐大宝白牛之车（喻佛今说妙法），虽区区数千言，莫过为二乘人畅通入大乘之文，同一轨度也。文轨用记，今天下车同轨，书同文，行同伦润色（譬品，以三界譬火宅，而序曰朽宅者，经云：是朽故宅，属于一人）。化城引昔等者，迦叶等四大弟子，领譬品，说穷子喻酬佛，佛更为说药草喻品，虽为四大弟子，述成其不逮，其实欲千二百人，由药草喻，一时开悟佛知见，与其成佛之记，而五百弟子，反由一味之雨，润于人华，渐次修行，皆得道果。及汝等所行，是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛之说，安于小果，迷其大乘，意谓前后法既一乘，人皆菩萨，奚用精修更求与记，故佛授四大弟子记后，又说化城喻品，为因缘说。一问以明，佛昔在智佛法中，为十六菩萨沙弥时，曾为千二百人，植有大乘之因。今成佛，犹先度千二百人，

以小乘者，以小是引入大之缘也。大如宝所，小是化城，使五百弟子，知昔有大乘宝所之缘，不自坠堕于小果化城不实之涅槃，安于渐而不顿进也。系珠明理等者，五百弟子，领佛因缘说，一周得受果记，感佛恩德，说系珠喻，以佛喻亲友，自喻醉人，一乘佛知见之理性，以喻其珠。今佛说三周法，五百人开悟，如酒消后觉昔珠今用，智佛与佛相去劫尘，虽是久远，而佛知见理性之珠，不曾少刻遗失，故曰常在（经云：佛亦如是，为菩萨时，教化我等，令发一切智心，而寻废忘，不知不觉，既得阿罗汉道，自谓灭度，资生艰难，得少为足，一切智愿，犹在不失）。凿井显示等者，承上文而言，谓佛知见理性之珠虽在，苟不得此经开示悟入修治之方，四亦不得现前受用。故佛于法师品，又再四劝其精勤读诵受持此经，而说凿井一喻，谓在家出家，学菩萨道，求菩提，有善不善者，若依他经修习，如于高原求水，但见干土，虽费穿凿，其水尚远。若依此经修习，如施功不已，转见湿土，遂渐至泥，知水必近，以此经诠显开示悟入，圆顿成佛，有多种之方便也（多方用庄子多方乎仁义润色）。词义宛然等者，谓序品至法师品，三周之词义，虽曰宛然明白，而数喻陈列，思惟其实远大，以词义似是世谛，易见易知之常谈，而喻陈则明向上难信难解一大事之因缘故，以上弘赞其经，以明所说之法妙。自非大哀下，弘赞其佛，以明能说者具慈悲之心妙，谓自非释迦之大哀与旷济，孰能说此词义宛然之妙法，拔其滞而不通，溺而不升，沉流之二乘人，自非牟尼至极之悲心，孰能譬此喻陈惟远优昙钵之莲华，拯其昏而不明，迷而不悟，失性之众生哉（沉流指二乘人，以沉于小果之流类也。失性指六凡辈，以失于三乘之本性也）！自汉至唐等者，谓自非吾佛大哀极悲，诠乎此经，何以自汉至唐，计年六百余载，是时之久也。总历群籍，计经律论，四千余轴，是法之多也。而人不受持他经，独受持此经，最久且盛者，验是佛之大哀一极之悲心，所加被也。六百余载，照前三百余载，明唐异乎晋也。受持盛者，应前时所宗尚，为不诬也。以上既弘赞其佛，将非下，又弘赞其僧俗，具有机教相投，及闻而深敬之妙，照前有由开化为教，有缘导心为机，扣投也。合也。谓昔佛在世，亲说此经，犹多怨嫉，而有五千退席。今佛灭度既久，受持者反如是之盛，将不是机与教而相投，佛与众生有缘而相合耶？此机教相投合者，诚非一生一劫之善根，乃并是大通智胜佛法中，十六菩萨沙弥，尘点劫前，所化之遗尘也。魏都赋，先王之桑梓，列圣之遗尘。闻而下，谓即未机教相投，但一闻此经之名，便深生敬仰者，亦俱是常不轻菩萨，于过去威音王佛法中，尝见蒙授记之余绩功勋也。则机教相投，与闻而深敬者，又不可不自庆矣。辄于下，辄专首前，综织具锦丝，万亿经纬，由之提掇，序主谓我知机教相投，与闻而深敬之人，既皆过去佛法中，遗尘余绩，故辄敢自专作序，冠于经前，如综而提掇之，使人见序而知经，由经而开悟佛知见，庶得六根早净，而勿晚攀仰弥勒慈尊。龙华树下，受记成佛，嘉美之胜会，速成四德，而不迟一直趣入常寂光之乐土，证一乘实相之玄猷也（早净六根，如法师功德品，及常不轻菩萨品说，仰慈尊者，普贤劝发品云：若有人受持读诵解其义趣，是人命终，为千佛授手，令不恐怖，即往兜率天上弥勒菩萨所，弥勒菩萨有三十二相，大菩萨众，所共围绕，有百千万亿天女眷属，而于中生。嘉会，用易文言亨者嘉之会也。润文四德，旧注训常乐我净，若准本经，亦劝发品云，一者为诸佛护念，二者植众德本，三者入正定聚，四者发救一切众生之心为愈，以序主既弘赞三宝讫故。序入普贤劝发品，见彼序文，该尽一经之始终，故乐土准经，当以三变净土为乐土，亦可指西方极乐世界名乐土。所以然者，以经有文故，药王菩萨本事品云：如来灭后，后五百岁，若有女人，闻是经典，如说修行，于此命终，即往安乐世界阿弥陀佛，大菩萨众，围绕住处，生莲华中宝座之上，是也。玄猷，即经，火不能焚，水不能漂，汝之功德，唯除如来，其诸声闻辟支佛，乃至菩萨智慧禅定，无有与汝等者。准此，以一女流持经，其功德便度越三乘法众，宁不为玄猷乎）。

弘赞莫穷永贻诸后云尔。



此结归序题，序主谓已作此一序，人微言轻，如撮土之助泰山，勺水之益沧溟，莫能穷尽经之功德万分之一，但愿由此序，而俾此经永远贻诸后世，表区区一念护法之诚也。云尔者，谓一序所云，如此尔尔。

音释 鹿（音会），冒顿（音麦独），眇（音晃），氏（音底），烜（音绚）

妙法莲华经弘传序

妙法莲华经知音卷第一

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙等四字，为所诠，经为能诠，法喻名题，义解见前。

妙法莲华经序品第一

此依经题，立品题也。品题各连经题名者，以经题为总，品题为别，品虽各有类聚，总属妙法莲华经。故此经二十八品，准当为三分，序品一品，为序分；方便至常不轻，计十九品，为正宗分；如来神力至普贤劝发，计八品，为流通分。序分一品，有通有别，如是我闻，至各礼佛足退坐一面，为通序，诸经通用此式。尔时世尊四众围绕，至佛当为除断令尽无有余，为别序，别序此经发起之因缘。虽曰序分正宗流通，大义实尽于此。诸品之名，唯药王本事品，及提婆达多品，是佛自说，余或译人所置，令读诵受持者，见品题，则知一品之大义。序品者，叙列起教之源本，明此经何人而说？在何地方而说？为何人而说？因何事而说？说竟成何果报？故曰序品（中阿含经云：跋渠，此翻为品。天台云：义类同聚，名品）。

如是我闻一时佛住（至）尽诸有结心得自在。

此一名证信序，谓凡诸经，有如是等数行文言，能使人证入法身，信有三宝故，如是者，准智论，为信成就也。佛法大海，信为能入，信则言如是，不信则言不如是，故五位，信位居初，十一善法，信亦为首，信心之前，更无胜法，依此信本，解行证始立。刘蚪云：圣人说法，但为显如，唯如为是，故称如是。我闻者，闻成就也。我即阿难五蕴假名，闻谓耳根发识，废别从总，故云我闻。合上如是，为指法之辞，云如是之法，我从佛闻。然我有四种，一凡夫遍计之我，二外道神我，三大小乘人假我，四法身真我，今拣非余，故云假名。乃随世流布，以便生宾，称之为我，大小乘人，辨闻不同，有云耳根，有云耳识，有云根识和合，今从后义。问曰：既曰耳根发识，合云耳闻，奚言我闻？答曰：以耳为六根之别，我乃一身之主，废别耳，从总我，故言我闻。楞严经云：此方真教体，清净在音闻，欲取三摩地，实以闻中入，则闻之一字，乃娑婆教体，故一切经首置之。一时者，时成就也。师资合会，说听究竟，故言一时。不拘春夏秋冬子午卯酉等时，以佛说法，四十九年，总为一大时教。佛者，具云勃陀，此云觉者，谓自觉觉他，觉行圆满，为说此经之法主，乃六种成就中，主成就，即释迦牟尼文佛也。住者，四威仪之一，约能住，则住属佛，约所住，则住属王舍城等处。又此数句，是佛将涅槃时，阿难请问，一切经首，当置何语？佛命置如是我闻一时佛住某处，使天下后世，知佛法有源本，非世人可妄作也。一以断疑，二以息诤，三以简邪，有此三益，佛命置之经首。断疑者，阿难升座，相好如佛，众起三疑，一疑佛重起，二疑他方

佛来，三疑阿难成佛，及举如是等语，三疑顿息。息诤者，谓不言我从佛闻，是自有制作，则诤论起矣。简邪者，谓外道邪法经首，皆置阿忧二字，阿者言无，忧者言有。外道谓，万法虽多，不出有无为吉，佛法异彼，故云简邪（旧解无此补之）。王舍城等者，处成就也。昔为驳足王与千子，共立舍宅之都，故名王舍。乃摩揭提国，国王即阿闍世，耆闍崛云灵鹫，解见前序，是佛所居，说此经之地，先城后山，尊地主也。与大比丘等者，众成就也。是此经当受记成佛之人，比丘罗汉，准余经各有翻译训释，兹不赘。但以本经相释，大比丘一句，标列其数（正法华经，但标千二百人），皆是下，解释其大之所以，谓称比丘则已，何言大也？以皆是阿罗汉故，对下学无学二千人而言，以显未证四果大阿罗汉，则名小比丘也。诸漏已尽者，三界果丧也。无复烦恼者，四住因亡也。一等出家为僧，皆佛弟子，元无大小之别，但漏尽无恼为大，否则小也。逮得己利等者，阳似叹德，阴实斥过，以不肯同菩萨己利利人，但图自身灭尽三有见思之结惑，使三界因亡，未来不漏入烦恼坑中，则分段果丧，三明六通，从心所欲，惟利无害，自在而已，心自在简非菩萨法自在，此经将要授记二乘人，学菩萨发大心，故叹德中，寓有抑辞，下出名。

其名曰阿若憍陈如（至）如是众所知识大阿罗汉等。

梵语阿若憍陈如，此云最初解。摩诃云大，迦叶云饮光，优楼频螺云木瓜林，依林住彰名。伽耶云城，依城住彰名。那提云河，依河住彰名。舍利弗云身子，大目犍连云采菽氏，迦旃延云文饰，阿菟楼驮云无贫，劫宾那云房宿，憍梵钵提云牛鬣，离婆多云星宿，毕陵伽婆蹉云余习，薄拘罗云善容，摩诃拘絺罗云大膝，难陀云喜，孙陀罗难陀云艳喜，富楼那弥多罗尼子云满慈子，须菩提云空生，阿难云庆喜，罗睺罗云障覆，此万二千之首领，故云如是等。其名其德，出处多端，余经具述，此不繁引（此为三周说法得授记者伏案）。

复有学无学二千人。

此所谓比丘，非大比丘也。研真断惑名学，真穷惑尽名无学，此二千人，即学于阿若憍陈如等之弟子辈，乃初二果之人（为后授学无学记品伏案）。

摩诃波阇波提比丘尼（至）亦与眷属俱。

上男僧，此女僧，摩诃波阇波提云大爱道，又名尼众主，是佛姨母。耶输陀罗云华色，是佛在俗后。故连佛子罗睺以标名，此序出家二众（为后持品得记之案）。

菩萨摩訶萨八万人（至）能度无数百千众生。

菩萨下标其数，皆于下叹其德，菩萨所以异乎二乘者，在上求下化，福慧双修，具足四无量心也。于阿耨菩提不退转者，大喜也。得总持辩才，转不退转法轮者，大悲也。供无量佛，植众德本者，大舍也。常为诸佛所叹，以慈修身，善入佛慧者，大慈也。世人得一名位，而永不失，尚生欢喜，况于菩提无退，其不喜耶？所以初地名欢喜，且文殊等，是等觉地菩萨，于菩提无退，及喜之大，可知矣。世之悲愍人贫贱之苦，济以富贵，莫过有时有数，菩萨既喜自家得陀罗尼之总持，又喜得四无碍乐说之辩才，于无量劫中，以其明辩才华，转自所持不退之菩提，与无数之众生，令成佛果，其悲愿之大，何有过焉？得不退自利也。转不退利他也。二乘人能如是乎，世人以舍心，供养一贤一圣，有其限数，其舍之福，莫过求人天小果，菩萨舍身命，供养无量百千诸佛，不求人天福报，只愿于诸佛所，植众德本，则其舍之大，可知也。世人或得一王侯长者称叹，尚自爱心，慈

而不暴，以通其大人之智慧。菩萨由喜悲舍之大愿力，常为诸佛所称叹，宁不以慈修身，善入诸佛甚深无量之实慧乎？通达大智等者，谓因得菩提转法轮，自利利他，所以通大智到彼岸，彼岸即菩提也。由供佛植本，慈以修身，慧以济人，自利利他，有如此实，则有如此之名，所以名称普闻无量世界，能度无数百千众生也。二乘人能如是乎，喜之与悲，慧兼于福，明法施也。舍之与慈，福兼于慧，明财施也。故以四无量心为训中，摄福慧二严，及六波罗蜜，菩萨之所以为大菩萨者，此也。

其名曰文殊师利菩萨（至）菩萨摩訶萨八万人俱。

上叹德，此列名（此为后文各品当机之伏案。天台云：声闻形出俗网，迹近如来，闻法为亲，故前列也。天人形乖服异，迹非侍奉，闻法为疏，故后列也。菩萨形不检节，迹无定处，既不同俗，复异于僧，处季孟间，故置中也。摩訶称大，广如智论）。

尔时释提桓因（至）与其眷属万二千天子俱。

此序三界天王及天众也。尔时下，欲界诸天。娑婆下，色界诸天。少无色界，以无形质，不能听法故也。释提桓因，具云释迦因陀罗，此云能作，能作三十三天之主故。复有下，是能作之臣，名月即月宫天，普香是星宫天，宝光是日宫天，此三天子，是帝释内臣。四大天王，即东方持国，南方增长，西方广目，北方多闻，统领四洲，为帝释外臣。自在第五化乐天，大自在第六他化乐天，此及四王忉利，欲界六天也。举下上而中摄夜摩兜率二天，娑婆云：堪忍，色界分四，初禅为娑婆世界主，尸弃云顶髻，初禅天主，光明二禅天主，以圆光成音，为教化故，等之一字，摄尽三禅四禅。

有八龙王（至）各与若干百千眷属俱。

难陀云欢喜，跋难陀云善欢喜，此兄弟二龙王。娑伽罗云咸海，和修吉云多头，德叉迦云现毒，亦名多舌。阿那婆达多云无热恼，池名。摩那斯云大身，优钵罗云青莲华，亦池名。此八龙王，或因德性，或因居止，各得成名，广如他解。

有四紧那罗王（至）各与若干百千眷属俱。

紧那罗云疑神，似人而头有角，见者疑之，帝释之歌乐神也。居十宝山，凡佛说法，身现其相，歌于空中，诸天闻之，皆来听法，故以法妙等为名。

有四乾闥婆王（至）各与若干百千眷属俱。

乾闥婆云寻香行，帝释奏乐神。凡帝释将奏乐，先焚香，此神居十宝山中，一闻香气，便到帝所而奏乐。乐者缘幢倒掷之技，乐音者，节奏金石丝竹等音，美则倒掷中胜者，美音则节奏中胜者。

有四阿修罗王（至）各与若干百千眷属俱。

阿修罗云非天，又云无端正，因中作福带嗔，感果与天同，而非同天之受用，故云非天。男丑女美故，又云无端正。婆稚云团圆，佉罗骞驮云广肩，毗摩质多罗云净心，罗睺云障蔽，与帝释战，即障蔽日月也。阎浮人行善多则帝释胜，行恶多则修罗胜，四天王所以恒察人间善恶，愿天胜

也。

有四迦楼罗王（至）各与若干百千眷属俱。

迦楼罗云金翅鸟，其翅金色，两开则广三百三十六万里，扇开海水，取龙为食，慑伏群类，故云大威德。形逾群类，故云大身。食龙饱足，故云大满。颈有摩尼之珠，故云如意。自天至此，名八部，其间少夜叉及摩睺罗伽二部，夜叉云捷疾鬼，食人之属，摄在四天王部下。摩睺罗伽云大蟒神，摄在八龙王部中，故不另言也。戒多乘少，为诸天眷属，乘急戒缓，为余七部眷属，乘戒俱急，为菩萨，乘戒俱缓，则堕三途，凡是八部中王，皆是大愿力菩萨应身，以四摄法，为教化者（为后舍利弗得记时庆赞，及法师品授广记案）。

韦提希子阿阇世王与若干百千眷属俱。

韦提希云思惟，瓶沙王夫人也。阿阇世云无指，又云未生怨，王舍城之国王也。初韦提怀阿阇世王，相师占曰：此儿生已，定害父母，王信其言，阿阇始生，命扑杀之，但损一指，故名无指。宫人潜养，呼为善见，后害父母，果如相言，故又名未生怨。得佛教化，知非悔过，一堕地狱，即生天上（文句引普超经云：世王从文殊忏悔，得柔顺忍，命终入宾叱罗地狱，即入即出，生上方佛土。弥勒出时，名不动菩萨，后当作佛，号净界如来，准涅槃第十九及二十经，还是得佛教化，知非悔过，发菩提心，而生天也）。

各礼佛足退坐一面

谓四众八部等，无论僧俗，俱各顶礼佛足，退坐一面，以待说法也。一面者，谓佛在众中说法，无前后左右，俱见佛面，故此言一面。下言围绕，围绕于前后左右一面也。释通序竟。下释别序，别序有三节，冥显开示悟入一大事因缘之方便，初从尔时世尊四众围绕起，至欢喜合掌一心观佛止，是佛将要与二乘人，授记成佛，恐其安于小果，迷其大道，故先说无量义经，名教菩萨法，欲二乘人从闻思修，开佛知见者矣。又入无量义处三昧，是佛为二乘人，入三摩地，示佛知见者矣。先说经，后入定，从今时至实际，所谓先以定动也。次从尔时佛放眉间白毫相光起，至以佛舍利起七宝塔止，是佛见二乘人不知动定，特从眉间，放白毫相光，圆现法界事相生佛始终，示人人本有一无位真人，在六根门头，日夜放光动地，欲二乘人悟佛知见者矣。三从尔时弥勒菩萨起，至品末文殊云佛当为除断令尽无有余止，是佛见二乘人根钝而不悟，密遣二人，即求穷子，具陈上事，欲二乘人入佛之知见者矣。定中放光，二大士而复问答者，从实际至今时，所谓后以智拔也。二乘人既不入，故劳我世尊，从三昧安详而起，有方便之谈，起正宗分也。

尔时世尊四众围绕（至）欢喜合掌一心观佛。

尔时下，承上文，而叙佛尝说经，不简二乘人，今日为诸菩萨说大乘经，则简二乘人矣。名无量义，则显二乘人，尝所闻之义，皆有量矣。教菩萨下，谓云何为大乘？以是教菩萨法故，云何名无量义？以是诸佛所护念故。此方便品中，所以有其智慧门难解难入之权智也（准起信论，大有三义，谓体相用，乘有二义，一切诸佛本所乘，一切菩萨当所乘）。佛乃如此说者，欲激动二乘人，而二乘人不动者，意谓既教菩萨，于我何有？故佛说此经已，即结跏趺坐，入无量义处三昧，使二乘人，明见教菩萨法，不离吾人身心之不动处，非二乘人全无，此方便品中，所以有诸佛智慧甚深无量之实智也。二乘人不解，意谓诸佛甚深无量义定，我何能入？只得天雨四华，地摇六震，天地

无情尚为动雨，而四众八部及人王等，反不回头转脑，知有此一段真光，为自家分内事，却欢喜观佛，是何辜负我世尊，要为二乘人，开佛知见，无缘之慈乎？宗门所谓，贪观眼前浪，失却手中桡，只知说经入定者是佛，雨华震动者是天地，而不知能观能雨能动者，总是自家一尊活佛之知见也（将说此经，结集者先叙无量义经者，是欲明佛四十年来所说华严、阿含、方等、般若等经，一得此经，会通小大权实，其能诠之名，皆是大乘。所诠之义，皆成诸佛智慧甚深无量也。或者使后世知说此经，在彼经之后，一大时教，即彼成此，圆融行布次第，不相碍也。不然，无量义处三昧为彼经所诠，奚用为此经之瑞？天台训身心不动云，与所缘相应，身之本源，湛若虚空，心之理性，毕竟常寂，以此持于身心，故不动也。称为无量者，从此一法，出无量法，若作序义，身法运动，今令不动，心法分别，今不分别，故曰身心不动，余义详乎无量义经。天雨四华，据文是应佛说无量义经之瑞，亦叙为此经瑞者，以此经始，适诸佛本意，故天即雨小大适意华以应之，以曼陀罗，云适意故，此经既是教菩萨柔软之法，不比声闻刚强，但能断惑，不能柔软，恒顺众生，故天即雨小大柔软华以应之，以曼殊沙，云柔软故。普佛世界六种震动者，是佛入无量义处三昧，神力使然，以万八千佛土言之，是何等广大高厚，？苟非先以定力震通，则彼此质碍，毫毛一光，奚能遍照见于彼土法会大众？岂能即近而见其远哉！故将放光，先动地也。六种者，动涌起震吼击也）。

尔时佛放眉间白毫相光（至）以佛舍利起七宝塔。

尔时佛放眉间下，眼耳鼻舌，各司其能，眉无所职，位居其上，所谓当其无有器之用，故佛将为二乘人，说授记一大事因缘，成佛之本末究竟，先于眉间白毫相中，而放其光，示佛知见不远吾人之眉睫间，二乘人何难会也。以上文身心不动会之，六根皆有动，唯有两眉不动，故光从眉间放也。白毫相三十二相之一，东方为群动之首，万八千世界，约大数而言。靡不周遍者，言寂而常照之真光，无处无之，以上明能照之光，下至下明所照之处。阿鼻云无间，地狱极恶之苦处，阿迦尼云色究竟，天堂最善之乐处，下地狱上天堂，中摄饿鬼畜生人及修罗，依正之报善恶之形有殊，寂而常照之心光，直一相而无相也。尽见下，谓此光在六道众生而不减也。又见下，谓此光在三世十方诸佛而不增也。以众生本是佛，佛是众生之所成，故见众生时，即见彼土现在之诸佛也。及闻下，谓藉佛光，此土四众，眼中既得见彼多土诸佛，耳中亦得闻彼多土诸佛所说经法也。后文三变净土所来分身诸佛，案于此矣。并见彼诸下，谓以一真心之光周遍，上该果海，诸佛在此光中，下彻因源，众生亦在此光中，是心佛与众生，三无差别矣。佛与众生，位且悬殊，而共一光，岂比丘等四众修行，得二乘之道者，又不在于光中耶？二乘人亦可以因是而悟入矣。奈何哉！二乘人不信，甘心为声闻而不愿学菩萨乎？故示比丘等四众，后光中复见彼多土诸菩萨种种因缘，信解相貌，俱在常寂心光中，而行六度万行，求成诸佛之道也。复见诸佛般涅槃者，谓彼多土十方诸佛，既在我佛光中说法，现前成佛矣。种种菩萨，又在我佛光中行道，未来成佛矣。恐此土会众，谓成道说法时，光明则有，涅槃之时，光明则无。故又示彼多土诸佛般涅槃者，亦在此佛之光明中也。经云：纵汝形消命光迁谢，此性云何为汝有无，如是则生者未尝生，长者因子不信是父，脱珍御而隐胜现劣焉。灭者亦何尝灭，医王因子不服药而示往他土矣。此佛知见，所以为不生不灭也。复见诸佛般涅槃后等者，谓彼多土诸佛应化之身虽灭，此经所诠生佛等有之法性常存，众生能持此经，经中已有如来全身舍利，不须复起塔寺也。如是则宝塔品中，会诸佛，圆证前法，过去多宝佛塔，先案于此矣。是知光中圆现生佛始终，无非法界实相，诸佛一大事因缘，本末究竟，业已毕矣。上根利智之人，不待吾佛从三昧安详而起，告舍利弗，则已彻矣。何则先说无量义经，即入无量义定者，乃示此心照而常寂也。又从定中，雨华动地放光者，乃示此心寂而常照也。寂而常照，诸佛不异众生，照而常寂，众生本是诸佛，何所往而不达，而二乘人都不信耶？由是下文有二大士，示问

答，会古今也（详经文理，说经入定，天华地动，感悦众喜，都是说此经前一层事。唯放光一瑞，始为此经发端，然经家叙置总为此经六瑞者，如云国家将兴，必有祯祥。宗门云：若立一尘，家国兴盛，此亦身子等，万二千声闻得授记成佛，祯祥兴盛之先瑞也。观佛三昧海经云：白毫相光，佛初生时，牵长五尺，苦行时长一丈，得佛时长一丈五尺，其毫中表皆空，如白琉璃筒，内外清静，从初发心，中间修行，乃至涅槃，一切相貌功德，皆现其中。凡看此品，要遐想当时灵山会上，佛止放眉间一白毫相光，其能照之光，有几多大小，而所照之地，横则遍照东方万八千世界，竖则上照万八千世界之有顶，下照万八千世界之阿鼻，一世界该三千大千之数，则万八千世界是何等之高厚？何等之广大？其间法界事相，生佛始终，善恶业缘果报好丑，许大差别境界，直一光一时，皆顿现于此土四众目前，了无毫忽障碍，又是何等之时节，有能于经作是想者，当时许大灵山法会，殊胜因缘不假修证，一开经都炳然齐现于吾人常住之心目中矣。此后文所以谓之开示悟入佛之知见，及持诵妙法华经也。故文殊答文中，累累以斯由佛光照为言，非译者好重沓，政恐吾人容易其文，而忽略其旨也。后见塔变土涌众诸品之文，应以此为例）。

尔时弥勒菩萨作是念（至）悉见彼佛国界庄严。

尔时弥勒下，弥勒既同文殊，于日月灯明佛法中，曾见此瑞，曾闻此经，岂有不知佛现神变相之因缘？大率只要提醒身子等万二千人，使心有所措，闻佛出定之谈，不惊疑耳。今佛下，始而作念，无可问答，以佛定中所现神通之相，不得问故。复作下，继而作念，有以问答，以文殊既不入定，又见多识广，可得问而答故。尔时比丘下，谓不止弥勒一人有疑，众皆疑也。尔时弥勒菩萨欲自下，谓自疑未决，固应问，更观他疑，尤应问，故曰而问文殊师利等，可谓四顾踟蹰，亦模写当时之形容尽矣。以何因缘，与下文为一大事因缘相照应，然疑字最重，以有疑始有信悟故。

于是弥勒菩萨欲重宣此义以偈问曰。

文殊师利导师何故（至）身意快然得未曾有。

于是下，弥勒此云慈氏。思益经云：若众生见者，即得慈心三昧故。天台云：经奚有偈，具五义故。龙树毗婆沙云：一随国土，天竺有散华贯华之说，如此方序后铭也。二随乐欲，有乐散说，有乐章句。三随生解，有因散说得解，有因章句得解。四随利钝，利者一闻即悟，钝者再说。五为众集有先后，必以弥勒文殊问答者，此经授记声闻当来成佛，非当来成佛之人，不能问故，弥勒以大慈，而兴疑问。然非过去已成佛人不能答故，文殊以大智，博古以通今。文殊师利等者，颂六瑞一段，略其说经入定二瑞，妨文赘也。长行放光后雨华先，颂文反之。栴檀下四句，长文无者，颂文补之，其景像可想见。

眉间光明照于东方（至）受报好丑于此悉见。

眉间光明等者，颂长行自尔时佛放眉间光明起，至尽见彼土六趣众生止，谓因佛光，见彼万八千土中第一事，众生善恶光景，有如此者，土非金色，因佛光照，变如金色。善恶业缘，因也。受报好丑，果也。天堂果报，则善好，地狱果报，则恶丑。问曰：佛为何放光，使见彼多土善恶好丑？答曰：为后文诸佛出于五浊恶世之先证，使法会大众，见佛光所照多土，皆释迦之化土耳。

又观诸佛圣主师子（至）梵音深妙令人乐闻。

又观诸佛等者，颂长文因佛光见彼多土现在诸佛第二事，及闻诸佛所说经法第三事光景，有如

此者，佛称圣主师子，谓三界九地类，皆有圣。佛是圣中之主，人中之师子也。光中所见诸佛，以见宝塔品求之，乃我释迦之分身佛也。演说下，能被之教，文言则微妙第一，声音则清净柔软。教诸下，所被之机，根大而人多，由诸佛梵音深妙，令人乐闻所致也。

各于世界讲说正法（至）求无上慧为说净道。

此颂长行由佛光并见彼多土诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，诸修行得道者第四事也。各于世界下，谓上诸佛以柔软音，教诸菩萨，彼受教无数亿万菩萨。又各于彼万八千世界，化佛场化，而讲说正法，或以种种因缘说，或以无量譬喻说，无非照明诸佛所讲之法，开示悟入所化比丘等四众之众生也。此又明菩萨为能被之教主，比丘等四众，又为所被之机宜，良由比丘等四众，是六趣中众生，肯闻法修行之人，故长行以修行得道者言，颂中云众生也。若人遭苦，苦谛也。厌者，憎恶欲断之义，谓生老病死，是苦之果，凡人皆以为乐而爱著，今得佛与菩萨说法开悟，有厌恶之心，则知苦而断见思惑之集矣。为说涅槃，灭谛也。尽诸苦际，道谛也。谓众生既遭世间生死苦果，而厌恶之，诸佛菩萨，便为说出世间不生不死之涅槃，以见道一十六心，修道一十六心，断尽八十八使八十一思苦之分际，得声闻乘，如彼诸子求乎羊车出于三界之火宅也。际字，对遭字看，谚遭际也。尽字，有修行工夫，对厌字看，以遭际虽有分限，能厌则始能尽断故也。此所谓慕灭修道也。若人有福等者，辟支佛乘，如彼诸子求乎鹿车出于三界之火宅也。声闻不供养佛，所以遭苦。辟支佛少行布施，以供养佛，故云有福。供佛因也。有福果也。种福因而得中乘福果者，其志在求胜于声闻乘，故佛菩萨为彼说十二因缘之缘觉法也。若有佛子等者，大乘之菩萨，如彼诸子求乎牛车出于三界之火宅也。菩萨上求下化，修种种六度四摄之行，绍隆佛种，使不断绝，则佛为父，而菩萨为子，故称佛子。其志不但如辟支佛，求胜诸声闻乘而已，乃欲得佛无上之慧，故佛菩萨为彼说其清净六度之道也。六度谓之净道者，不住相也。菩萨曰净道，则二乘人所得之道，尚未清净，可知矣。以二乘人，但净见思，证我空，未如菩萨净无明，证法空，故佛一光中，所见彼多土，诸求三乘人光景，有如此者。

文殊师利我住于此（至）如是众多今当略说。

文殊下，结前起后，我住于此者，此谓灵山法会之近地也。见闻若斯者，斯谓光中，或见诸佛及三乘人之身，或闻诸佛菩萨说三乘之法，或三乘之众遵法修行，而得三乘之果。如此百千万亿之妙事，据前较后，如是众而且多，远隔万八千世界之广大高厚，如在目前，略无障碍，不能尽述。今当略说，如下文所云云也。

我见彼土恒沙菩萨（至）济地狱苦令入佛道。

此节及下节，共计一百二十六句，颂长行因佛光见彼多土诸菩萨摩訶萨，种种因缘，种种信解，种种像貌，行菩萨道之第五事也。我见彼土下，谓见彼土能行道之大士，数如恒沙之多也。故以种种因缘一句，牒醒其长文，通标六度为因缘，而种种信解在其中矣。信解无相，用布施而发挥故。又信解不真，虽拔一毛而利天下不为，况肯内外财皆施乎？而求佛道者，通标所求一乘之果也。或有行施下，别释金银等七宝奴婢，情与无情皆施也。小则车乘，大则辇舆，轻重皆施也。以欢喜之心为因，用所施之物为缘，但回向佛道也。愿得下，回向之辞，谓愿世间有限七宝等财施，而得出世间诸佛所叹三界第一之大乘也。愿曰回向者，大经十回向亦名十愿故。或有菩萨下，谓或见菩萨，不唯施车乘等，而更施驾车乘等之驷马，及辇舆上栏楯等之庄饰也。复见菩萨下，谓不唯施车马等之外财，而更施极难舍身肉手足等之内财，如我释尊为月光王舍头，善眼仙人施目，皆欣

乐施与，自非信解真，为不能也。文殊师利下，颂种种相貌一句，谓由佛光，见彼多土菩萨，或以王相貌，说佛为道而行檀度，舍内外财，为僧之相貌，剃须发、被法服，便于行忍辱而持戒也（妙庄严王案伏于此）。问曰：剃须发、被法服，作持戒，可也。作忍辱，何也？答曰：以后文云如来衣者，柔和忍辱心是故也。或见菩萨下，谓菩萨以在家，作出家之相貌也（问上云剃发等，即是比丘，此奚重言，答上具比丘体，此点出名义，重处闲而诵经）。独处下，多闻之相貌也。勇猛下，精进之相貌也。又见离欲下，求禅定之相貌也。深修下，谓因定得通，则成千变万化之相貌也。又见菩萨安禅等者，谓于安禅之时，感佛恩德，以声音为佛事之相貌也。复见菩萨下，智深，所以能问诸佛之妙法，志固，所以闻悉亿劫而受持，凡此皆智慧之相貌也。以上颂自利之相貌。又见佛子定慧等者，颂利他之相貌也。谓菩萨由深修禅定，则定得具足，由智深志固，能问能持，则慧得具足。定具足，自性宗通，慧具足，禀受师承，所以内不失己，外不误人，方能近取譬，以无量喻，为众讲法，而利人也。欣乐下，为众讲法，约中下根言，欣乐说法，化诸菩萨，约最上一乘人言，菩萨既能观机说法故，将破魔兵，而先击法鼓也。又见菩萨寂然等者，谓菩萨一动一静，语默无非佛事，语慧则利，击法鼓而破魔兵，定默，则虽天龙恭敬，不以为喜也。又见菩萨处林等者，谓菩萨由定慧具足，故能处林放光，拔济地狱众生出苦，顿令入佛道也。颂因缘信解，唯以布施一度表彰，颂相貌，则以六度而形容，不然，无以见其种种相貌也。慈氏可谓善问，井井有条。什师可谓善译，而运斤成风不乱也。不然，经文才言布施，又言布施，才言车乘，又言宝车，只见文字重叠，错杂颠倒，今准长行，谛察颂文，始知妙哉！圣经无一字之多，无一语不善，自古诸师何不细审阅，而用己意，妄穿凿之耶？

又见佛子未尝睡眠（至）以此妙慧求无上道。

此颂长行行菩萨道一句，分六度，度每以佛道杀文。又见佛子下，精进波罗蜜也。六度以精进为首者，意警二乘人不精进，但念空无相无作，于菩萨法，游戏神通，净佛国土，成就众生，不生一念好乐之心也。此经要授二乘人，成佛十号，劫国庄严之显记，故以精进，而激发其心。故后授阿难记曰：我与阿难，于空王佛所，同时发心，阿难常乐多闻，我常勤精进，是故我已成佛，而阿难护持我法，未尝睡眠，去昏散也。经行林中，摄正念也。勤求佛道，不求小果也。又见具戒者，勤尸罗波罗蜜也。威仪无缺，戒相具也。净如宝珠，戒性净如珠，能澄破戒之泥滓也。又见佛子住忍辱力者，勤羼提波罗蜜也。增上慢人，或辱于口，而恶骂之，如后文言，是无智比丘等，是也。或辱于身，而捶打之，打音顶，以物乱打曰捶，以杖直刺曰顶，如后文。或以杖木瓦石而打擲之，乃至数数见摈出远离于塔寺者，是也。皆悉能忍者，英雄豪杰，睚眦必报，捃辱市朝，士之所耻。今菩萨皆能忍者，以求佛道故，佛岂嗔恨而欲报横逆之冤乎？此忍辱之有力也如此。又见菩萨离戏笑者，勤禅波罗蜜也。戏笑离，则自心定矣。痴眷属离，则外境不扰矣。亲智者，以求得定之方，入山林为除乱想之便，故能亿千万岁摄念而不动，非同二乘人乐独善寂之灭尽定，乃欲成佛道也。或见菩萨肴膳饮食者，勤檀波罗蜜也。檀之最急，饮食为先，饮食成疾，则汤药为急，寒暑须衣，以名衣上服直千万两重价者施之。名衣千万，尚可著价，舍之似易，或无价衣，则价亦难者矣。舍之为难，菩萨欲满足檀度，亦不吝惜，而施佛及僧者，如后文无尽意解颈真珠众宝瓔珞，供观自在者，是也。千万亿种旃檀宝舍下，起居须舍，不用凡材，施以旃檀之宝舍，坐卧须床，不用粗恶，施以众妙之卧具，四事备足，若无园池，为游戏三昧地，则亦不为如意之檀也。故菩萨又施华果茂盛之园林，流泉清净之浴池，如此种种微妙，欢喜而施，不求人天福报，但求无上之佛道也。或有菩萨说寂灭法者，勤般若波罗蜜也。般若利人，则种种教诏无数众生而不倦，般若自利，则观诸法性无有二相，犹如虚空，成我法二空真俗二谛也。又见佛子下，般若不著二边，成我法俱空之不空，得中观慧，则第一义谛，以观诸法性属自，教诏众生属他，至中观第一义中，则自他诸法无二



之性，犹如虚空，广大而无相，性既无相，心何能著？不著二边之慧，是为妙慧。以此妙慧，求无上道，成佛必矣。颂众生诸佛闻法及四众，则略。颂菩萨种种因缘信解相貌行道，则广。佛已成道，功德不可以言尽，众生尚未成佛，业苦之相，亦难以形容。唯菩萨者，为上求佛果，下度众生之人，诸佛赖以传法，众生赖以出苦，其荷担之责任，亦重矣。要二乘人学菩萨，故以此而警醒之，或是我释迦一佛因中之行，见佛求法，如此之勤也。或是十方三世一切诸佛之行，证佛求法，如此之同也。或是妙音观音药王等之行，遵佛嘱累，如此受持其经而坚固也。世无去来，界无远近，一时一会，皆于众生毗卢遮那常寂心光中，炳然齐现一大时教，何有如此之奇特事焉？是以此经为诸经中王矣。佛白毫光中所见，彼多土大乘菩萨光景，有如此者（问曰：佛光何以但照东方万八千世界，不及余九方耶？答曰：东方属震，为群动之本，佛意欲二乘人舍寂趣动，从空涉假，入〔缠-系〕+〔郊-交〕垂手，修六度化众生，证大涅槃，故光但照东方，表佛知见即动而静，于作用中，成大事因缘也。不然，人人都学二乘人，趣空证寂，众生无边，教阿谁度？又世间日光，多从东至西，佛光既为出世间法，与世相逆，故多从西照东。至后见宝塔，涌沙众，则及下方变净土，会诸佛，则普及十方。经云：南西北方，四维上下，白毫相光所照之处，亦复如是，是矣。至法会将终，佛将以此经付嘱上行等流通，先现神力，色光声光，又遍照三变净土外之十方也。然后示佛知见中，世不分三，方不分十，总成一常寂光土。经云：于时十方通达无碍，如一佛土，如是则知，经中言一方十方，各有次第，自有程文，不必勉强配释也）。

文殊师利又有菩萨（至）如天树王其华开敷。

此颂长行依佛光复见彼多土诸佛般涅槃者，及见诸佛般涅槃后，以佛舍利起七宝塔，第六事及第七事也。文殊师利下，不依长文，颂诸佛般涅槃之事，而但颂佛灭度后供养舍利者，译人不欲经文胶柱，影摄之也。又见佛子下，言塔之多，数逾恒沙者，以国土世界多，而庄严光饰无限极也。问曰：上第六事，佛灭度后，供养舍利，既已言矣。此第七事，何以复言造诸塔庙等句？答曰：第六事但云供养舍利，显是佛才般涅槃，露地供养佛身骨之时，比尚未造塔也。此第七事云造诸塔庙等者，谓佛灭度已后，欲将佛身骨，藏而不露，使人但供养塔庙也。故后虽有为供舍利之句，不为赘也。以彼一时此一时故。宝塔下，言塔之高，一由旬四十里，五千由旬，则其塔之高二十万里矣。直曰纵，横曰广。正等者，横直四方一样二千由旬，则该八万里宽大，此释成其塔之高，上才言一塔。一一下，释成其妙，更叙其多塔，每塔皆具幡铃，故曰各千。幢幡内挂，摧去物之我慢而生敬，珠网外交于露幔，日照光生，何其烜赫，以相映夺，宝铃匝垂于层级，风动声宣，何其音响以相节奏，见庄严塔之妙，不可以见闻尽矣。诸天龙神下，谓有如此塔，自然感天龙八部，常以华香伎乐而供养也。故弥勒复称文殊以结，告其高妙云彼万八千世界诸佛子等，如此庄严光饰塔庙，本意直为供养舍利，不为庄严国界。然不妨由塔之庄严，而国界自然殊胜奇特，妙不可思，好不可言也。亦所谓丘夷而渊实也。如天树王等者，忉利天上，东北有员生树，其树生须弥山顶，人间群树高大者无以过。又天帝释所钟爱故，称天树王，其树华开敷，诸天为之游乐，丛集围绕，其间有如天龙人神，供养此塔，生敬仰也。依佛一光，见彼多土，诸佛般涅槃后，供舍利造塔庙光景，有如此者（舍利云身骨，塔庙云方坟）。

佛放一光我及众会（至）我等见此得未曾有。

佛放一光下，结前起后，谓佛止放一光，能令我辈，见彼万八千国界无边无量种种殊妙如上七事者，皆诸佛神力智慧力使然，求其四十年前俱未曾见，故曰希有。放一净光下，正明其希有（又解，佛放一光能照也。我及众会，依光能见之人也。彼东方一万八千世界，去灵岳，不知多少高厚

远近，而曰见此国界。下曰见彼国界者，因佛光所照，即远即近，如在目前，忘其彼此也。若以众生隔纸膜不见外物，隔皮肤不见五脏之眼目之，诚分彼此，以佛五眼目之穷尽微尘清净国土，乃至恒沙界外一帘之雨，亦知头数，则万八千世界，亦直佛菩萨自家屋里，微尘大事，何分彼哉！故曰见此国界，国界为法会所见之境也。诸佛神力智慧希有者，谓世界广大高厚，计一万八千，以圣凡因果情器劫时久近，始终因缘，信解相貌之多汇而无量无边，然而不移此而见彼，无远近也。不移一时，而见多劫，无过现未来也。佛是佛，生是生，善善恶恶。圣是圣，凡是凡，隐隐显显。果是果，因是因，此此彼彼。略无毫忽不并见，略无些须有错杂，非诸佛神智二种之力，安能如是？故曰希有。放一净光者，言能照者，有分限也。照无量国者，言所照事无量也。所以谓我等「见」此得未曾有，诚未曾有也。准经所诠，则我辈目前身心世界外，诚有无边无等等佛法身心国土眷属在，俱由佛知见未开，迷闷而不悟入耳）。佛子文殊愿决众疑（至）瞻察仁者为说何等。

自初说颂，沿至前节，皆申弥勒一己之疑。应长行尔时弥勒菩萨作是念起，至我今当问止之文，此及上节，颂弥勒为法会大众申疑。应长行尔时比丘比丘尼起，至悉见彼佛国界庄严止之文，故前颂初曰我住于此，次曰我见彼土，三曰我见诸王，皆以我为称，上节颂所见七事既完，将欲求答以除其疑，故兼大众，而云我及众会，我等见此，始以己兼人而称，至是则专主众会而请，故称佛子文殊愿决众疑也。四众欣仰下，承上文而言，谓六瑞七事，若是一向曾有之事，则众人不疑，即疑，我弥勒亦能为众而决之，因一向未有，今忽见之，四众所以欣仰瞻著仁者。又视著我，各生其疑，谓今世尊，何故放此眉间光明，照见远方，生佛始终，法界事相，我既不能为众决疑，众又不敢请仁者，故我虽为众请，实亦为自请，仁者解我疑，则众疑自解矣。故云佛子时答决疑令喜。时答者，谓如时候生物，应节不迟，乃求速答之义。何所饶益等者，正出其疑，谓佛寻常说经，则不入定，入定则不雨华，雨华则不动地，动地则不放光，放光则光中亦未尝见许多之光景。今佛如此，振天动地，放光现瑞，果有何所饶益众生之事，而先演畅此光明耶？佛坐道场等者，谓佛今演此光明，还是为发明佛菩提树下，始坐道场，所得妙法，今欲说此耶？还是为与诸大菩萨，授阿耨菩提成佛之记耶？示诸佛土下，谓佛若为说道场所得之法，往者已说矣。若为授诸大菩萨成佛之记，往者亦曾授记矣。并不曾见佛眉间光明中示万八千世界之佛土众宝庄严而清净，亦不曾见佛土中有许多之诸佛。今者示土现佛，故我定知，此非小因小缘，必是说妙法及授记之大事因缘也。但不知佛何故重说妙法，重授何人之记耳。汝文殊既过去见得佛多，又具大智，必定当知示土现佛之瑞，幸勿负我及四众龙神，瞻察仁者之心，于此二事，为说何等？问词铿锵，义亦绸缪，灵山一会，宾主酬酢，宛然在目，思之！

尔时文殊师利语弥勒菩萨（至）难信之法故现斯瑞。

尔时下，前佛说经入定，放光现瑞，一大事因缘，满盘托出，弥勒业已眇目矧陋，装聋作瞽而故问，为文殊者，何不将出昔日把住世尊升座，谛观法王法，法王如是的手段出来，待佛才结跏趺坐，两手掀翻，下座世尊也。只得本分，向王舍城中乞食，免得家丑外扬，岂不省话会哉！方且云：如我惟忖，后惹世尊出定，料简不少，云不退诸菩萨，其数如恒沙，一心共思求，亦复不能知，则二大士面皮厚三尺矣。何也？佛既曰思求不得奚，文殊曰如我惟忖乎？虽然钩锥在手，为人与为己不同，安知二大士不与释迦老汉，曾暗打合同来耶？旧传，二菩萨问答，一曰：弥勒观七事以腾疑，二曰：文殊拟十因而领答。前问章既判七事，此答章应判十因，故将经文分十二节，初一节总答问意，末一节结答问意，中十节因缘申证。其总答初中，语弥勒菩萨等者，弥勒上问曰：世尊何故放斯光明？为说妙法？为当授记？此非小缘，故今答曰：善男子！佛意固难测量，但我惟古忖今，知佛世尊，果如汝所疑，此非小缘乃欲说大法也。雨大下，以三喻，一义扩充其大雨，大法

雨者，二乘人自谓，年并朽迈，枯槁极矣。佛以一乘佛知见法雨，而润开之。吹大法螺者，二乘人自谓，已得涅槃，无所堪任，昏聩至矣。佛以一乘佛知见法螺吹示，以警醒之。击大法鼓者，二乘人不复进求阿耨菩提，懈退惯矣。佛以一乘佛知见法鼓击悟，以策进之。演大法义者，二乘人但念空无相无作，于菩萨法，游戏神通，净佛国土，成就众生，心不喜乐。佛以一乘佛知见大法之义，演畅痛快，使趣入之，诸善男子我于下，文殊谓，我何以知今佛欲说大法也？以我于过去诸佛，曾见说经入定后，便即放光，放光后便即说大法，故以上惟古也。是故当知下，由古以忖今也。欲令众生下，谓欲说何等大法也。乃欲令大小乘众生，咸得闻知一切世间难信之大法也。此句最重，一经二十八品，若文若义，都摄尽故，与方便品佛出定后，双叹诸佛权实二智为案。

诸善男子如过去无量无边（至）三菩提成一切种智。诸善男子下，十因中，第一劫远，名法相同因。上言过去，未知过去多少劫，此言过去无量无边无数劫，阿僧祇云无数故。上言诸佛，未知是何佛？此言号日月灯明佛，具如来等十号，与今佛同也。演说正法下，明彼佛未说此经之前，亦先说三乘，与今佛同也。法谓正法者，以初中后皆善故也。其义下，谓既分初后，何以皆善？以言分初后，义则深远，语则巧妙，故分初后。纯一下，释成深远。为求下，释成巧妙。灯明过去虽久，十号之称，三乘之法，与今释迦不异，则知今佛所为，皆先佛之程规，非创式也（初善，谓声闻乘，中善，谓辟支佛乘，后善，谓菩萨乘，始则依一佛乘，分别说三，初所以善，末则虽说三乘，但化菩萨，后所以善。经云：如来但以一佛乘故，为众生说法，此纯一也。无有余乘若二若三，此无杂也。欲令众生开佛知见，使得清净故，此具足清白也。又云：乘是三乘，以无漏根力觉道禅定解脱三昧，而自娱乐，使得无量安稳快乐，此具足梵行之相也。若有众生，内有智性，从佛世尊，闻法信受，逾出三界，自求涅槃，是名声闻乘。如彼诸子，为求羊车，出于火宅，此为求声闻乘，说应四谛法，度生老病死，究竟涅槃也。其辟支佛乘，菩萨乘，一一皆如火宅喻，求鹿车牛车，可知。又初中后善三义，无量义经中更详尽）。

次复有佛亦名日月灯明（至）所可说法初中后善。

次复有佛下，十因中，第二佛佛道同，意非偶然因，二万佛法姓号，皆同其式，则其来久矣。信不虚矣。颇罗堕云利根，二万佛本末，七十余言叙尽，译手其高也。

其最后佛未出家时（至）已于千万佛所植诸善本。

其最后下，十因中，第三舍宝位，父子出家，今昔得果相同因，灯明八子，释尊一儿，多少不同，舍王位，成正果，则无二矣。言其最后者，则知前二万佛所事矣（八子皆以意名，及其出家，而又名发大乘意，不名大乘心者，梵语末那，第七识之名，翻云意，意多染污，以执我故，故第一以有意为名，谓虽是菩萨，尚有我故。第二名善意者，谓虽有我，而多分执十善法为意故。第三名无量意者，谓十善法，可以扩开四无量心故。第四名宝意者，谓四无量心，为世间出世间之宝故。第五名增意者，谓知四无量心为宝，则增长佛果位中，八万四千法门故。第六名除疑意者，谓法门既得增长诸疑，佛法僧，为有为无等疑，皆除遣故。第七名响意者，谓疑惑既除，声名高响故。第八名法意者，谓高响名出，令人得其法喜，以乐意故。此八名，旧训配八种识，以八种识，皆由意执我法而起故，准起信论，意有五名，摄尽八种识故，才出家，使发大意修梵行，为法师者，以值得佛多而种善根深也）。

是时日月灯明佛说大乘经（至）如今所见是诸佛土。

是时日月下，十因中，第四今昔未曾说妙法，先示六瑞相同因。

弥勒当知尔时会中（至）欲知此光所为因缘。

弥勒下，十因中，第五今昔众疑欲问相同因。

时有菩萨名曰妙光（至）若身若心而生懈倦。

时有下，十因中，第六今昔放光后，为说妙法相同因，妙光即文殊前身。央掘经云：现在北方欢喜世界作佛，号欢喜藏摩尼宝积佛。又慈恩上生经云：未来成佛，名曰普现。又首楞严经云：过去无量阿僧祇劫已成佛，号龙种上尊王佛，灯明因妙光，起定说法，释尊因舍利弗，起定说法，昔众六十小劫如食顷，今会五十小劫如半日。

日月灯明佛于六十小劫（至）当入无余涅槃。

日月下，十因中，第七今昔诸佛能事毕矣。唱灭相同因，我佛说毕三周之法，亦于宝塔中，普告大众唱灭矣。

时有菩萨名曰德藏（至）阿罗诃三藐三佛陀。

时有下，十因中，第八今昔授记相同因。多陀阿伽度云如来，阿罗诃云应供，三藐三佛陀云正遍知，觉十号之三也。昔佛说经，授菩萨记，今佛说经，何授声闻记？文殊叙往事，己曾得记之声闻，故名菩萨。今经声闻，乃未授记之菩萨，安知弥勒降灵时，舍利弗等不称为菩萨乎？

佛授记已便于中夜入无余涅槃。

此十因中，第九今昔涅槃相同因。诸佛出世，元为开示众生佛知见，使得同于己而已，灯明出家得道转法轮，授显记于众生，欲前佛归源，后佛续脉，本愿讫矣。化缘尽矣。故般涅槃，则究竟不生灭矣。今法华有唱灭之言，无涅槃之事，而因曰涅槃相同者，以唱灭去，涅槃时之不远，但佛未授完二乘人作佛之记，及授记已，便诣双林入涅槃，又说涅槃经矣。经叙彼佛一大时事，集在一时，此以结集者，分为二类，故有唱灭之言，而无涅槃之事，其实法华与涅槃同时，故因曰涅槃相同。

佛灭度后妙光菩萨（至）供养恭敬尊重赞叹。

佛灭度后下，十因中，第十今昔佛灭后持经得益相同因。灯明因妙光出定而说经，则嘱累亦在妙光矣。故妙光受佛遗嘱，而持经满八十小劫，此自利也。为人演说，利他也。八子师妙光，罗睺师身子，八子得师教化，坚固菩提，最后成佛，名然灯者，则精进者，早成佛矣。妙光有八百弟子，身子亦领三百弟子，从佛出家，八百弟子中有一人号求名者，言精进持经依而行者，固先成佛，即懈怠持经，以经求名利者，亦得藉以种善根，迟得成佛，迟早虽殊，持经得益同矣。而人不可不持经，持经又不可求名利也。

弥勒当知尔时妙光菩萨（至）教菩萨法佛所护念。

弥勒当知下，承上文，结足十因，归前总答如我惟忖今佛世尊欲说大法等文，妙光既是文殊，

求名又是弥勒，则彼此眼见耳闻，今日释尊所为，不异昔日灯佛故事，故曰是故惟忖等（一经题目，佛未出定，法未出口，文殊预先，名之别序。初曰说大乘经，名无量义。末曰说大乘经，名妙法莲华。可见未说此经以前，凡有所说，小大三乘，皆属无量义。一说此经后，其大小三乘，无量义经，皆为佛知见，皆名妙法莲华也。初曰为诸菩萨，今不曰为何人，但曰说大乘经者，以再叙为诸菩萨，则身子等，益生感伤，空生等，益不生一念好乐之心矣。直至法说一周后，将为身子授记，始曰为诸声闻说是大乘经，名妙法莲华。方知前所说经，入定雨华动地放光现土，皆是为二乘人，授大乘记，会权归实之所为，应知三周九喻二十八品之言语文字，总名妙法。万二千人得记，总喻优昙钵灵瑞大宝青莲华，时一现耳。故文殊不待佛出定，先说明经题者，见三世十方一切诸佛，凡所说法，不问大小乘，皆名妙法。凡闻法得果记成佛者，皆喻莲华也。故后文曰：唯佛与佛乃能得之，经题大义，益明且著也）。

尔时文殊师利于大众中欲重宣此义而说偈言。

我念过去世无量无数劫（至）亦随修梵行。

尔时文殊下，颂长行第一因。佛未出家下，颂第二第三两节因也。不颂最初总答第一节者，后结答文中补之。

时佛说大乘经名无量义（至）说法求佛道。

此颂长行第四因也。时佛说大乘下，颂六瑞与今同也。缺众喜一瑞颂。此光下，颂昔光中所见七事，与今光中同也。示一切众生等者，颂六趣众生，又见诸佛等者，颂十方诸佛众宝庄严依报，身如金色正报，正报之佛，坐于依报之土，如净琉璃内现真金像，形容依正之妙如此。世尊在大众下，颂又闻诸佛所说经法也。一一诸佛土下，颂并见彼诸比丘、比丘尼等也。又见诸菩萨下，颂诸菩萨种种因缘信解相貌也。七事中，缺颂佛般涅槃及记宝塔二事。

尔时四部众见日月灯佛（至）是事何因缘。

此颂长行第五因也。

天人所奉尊适从三昧起（至）悉皆能受持。

天人下颂长行第六因也。人之所信，莫过己眼，今妙光为人天眼目，所以七众归信，如信其眼。所以然者，为妙光能奉持诸佛法藏故也。如我下，佛先使妙光欢喜，而因起以说法，是妙下，妙光果如佛言而能持（证知明非信解而知）。

佛说是法华令众欢喜已（至）亿劫时一遇。

颂长行第七因也。未说其经，先令妙光欢喜而说之。已说其经，又令大众欢喜而唱灭，可见妙光与众，师资高下，说法涅槃去住之次第也。学般若菩萨，大事未明，如丧考妣，终身忧啼，且未己有何欢喜，一旦开佛知见，了知生死不相干，何喜如之。可见诸佛出世，只要众生欢喜，众生不喜，如己之内于沟壑，今既喜矣，故逢唱灭，以勉其众，则慈悲何有焉？

世尊诸子等闻佛入涅槃（至）亦度无量众。

颂长行第八因也。世尊诸子下谓佛慧如日，众生有目趾者，待是而后成功。今忽唱灭，如天之亡日，故怀悲恼。云佛灭一何速耶？圣主法之王下，谓佛法如王，前王既歿，后王复御，灯明灭而净身兴，何必忧怖，此诸佛临涅槃时，故以授记，为大事因缘也。意世间不可顷刻无佛法僧三宝，使众生不安慰，而生忧怖耳。可见大圣人一去一来，无非为安慰众生也。是德藏下，申明不必忧怖，以有所倚也。

佛此夜灭度如薪尽火灭（至）以求无上道。

颂长行第九因也。佛此夜灭度下，前颂光中七事，少诸佛般涅槃及造塔二事，此中足之。薪尽火灭，用庄子指穷于为薪火传也。不知其尽润色，谓诸佛报体，如薪之有尽，而法性之身如火，此驿尽，则又传至彼驿，何有灭哉！恒沙之众，佛在有恃，佛灭何依？故遵临终遗嘱无放逸之命，倍加精进，各自努力，不求小乘，俱愿成佛，故曰以求无上道也。是妙光法师奉持佛法藏（至）其数无有量。

颂长行第十因也。是妙光法师下，遵佛遗命，广持其经也。是诸下，谓八王子师文殊，精进持经，次第得成佛，见经之效也。见佛供佛福足，随顺行道慧足，两足既备，八子皆成其佛，独以然灯名者，以释迦师然灯，弥勒师释迦，显文殊为释尊九世师祖，为弥勒十世师翁。今释尊欲说妙法，文殊又为证盟，则其来久矣。而其言可信矣。此为后文于旧住娑婆世界文殊师利前现大神力之案。

彼佛灭度后懈怠者汝是（至）令尽无有余。

彼佛灭度下一十二句，承上文颂会通今昔之事，而结前总答，且释弥勒一人之疑（谓昔灯明佛灭后，懈怠弟子，既是汝弥勒，妙光法师，又是我文殊，我见彼佛本昔光瑞如此，汝岂不知而更问耶？以是今昔我汝之故，千古一日，则知今佛欲说法华经也。今相如本瑞者，本昔也。谓所以知今释迦佛，欲说法华经者，以今佛放光现瑞之相，如昔灯明之本瑞，故是诸佛方便者，谓佛无古今。凡说经皆先放光者，乃是诸佛方便，权巧之妙用，助发吾人人本有佛知见一乘之实相义也。方便二言，为下品张本实相义者，无量义经云：无量义者，从一法生其一法者，即无相也。如是无相，无相不相，不相无相，名为实相。此一十二句，乃文殊放出衲僧本色作家之语，谓佛祖头上机缘，元无瑞不瑞，今佛不得已，放光现瑞，无非助发也。诸人今当知下八句，释四众等疑。初四句，为会中一种大根众生，不愿小乘而求大乘未满足者而言，故曰一心待，又曰充足。此为身子等万二千受记成佛之案，直案至授学无学记品。后四句，为会中一种已得三乘之小果者而言，恐彼悔其自贪其小，而失其大，而又疑其何以为菩萨说大，为我声闻辟支佛说小，故曰诸求三乘。又曰若有疑悔。佛当下，谓佛今无小大，一一皆平等授记成佛，所有如昔疑悔，今皆当为汝诸人，除断无余，此释天龙八部等疑，直案至法师品首。求声闻求辟支佛求佛道者，授广记等文，文殊心虽慈悯，辞甚锋芒，宛然诸佛之师，吐声发气，自是飞扬，文殊答弥勒，必叙昔佛日月灯明，与今佛释迦，略不少异者，要使当时法会，与吾人知今日释迦受记所成之佛，即昔日二万佛中，最初日月灯明受记所成之佛，推而广之，则这般毗卢遮那，常寂心光，性相皆空，离名绝义，照古腾今，过去无始，未来无终，吾人能如是，一开佛知见，则知最初日月灯明佛法会，至今尚俨然，千古犹未解制，故颂中每每以本瑞及佛光照言，有以也。由是凡看经者，讵可少忽其文哉！）。解序分竟，序分有三，一众集叙人，二放光现瑞叙事，三问答叙疑悟，此下释正宗分。

妙法莲华经方便品第二

方法也。便者通利，自由之谓，如人事有阻碍，为设一方法，使得通利，便彼自由。今经是佛见二乘人为智障所碍，不信自心作佛，故假言语方便，分别解说，令二乘人开佛知见，得受记作佛，以自由文殊答弥勒。今相如本瑞，是诸佛方便，则佛前说经入定，放光动地，已是方便矣。经云：吾从成佛已来，种种因缘譬喻，广演言教，无数方便，则方便又不止于今经放光动地，乃从成佛已来，种种言教，皆方便也。偈云：过去无数劫，无量灭度佛，种种缘譬喻，无数方便力，则方便又不止于释尊一佛，乃十方三世一切诸佛，出世说法，皆方便也。又云：更以异方便，助显第一义，则方便，又不止于三乘，一乘六度万行之正经，方至举手低头，沙为塔，爪画像，或出于诚敬，或发於戏乐，无非一大事因缘之方便也。故云方便品。正宗分首，置此两言，则知七卷经文，无非方便。方便尔，我一切众生开悟，自家本有之佛知见，得以成佛，自由自便也。品中有三重方便，以显法之妙，至下，逐文释之。

尔时世尊从三昧安详而起（至）辟支佛所不能知。

自此至后，如是本末究竟等，为第一重止，而请说之便便也。文分五节，初节总标二智，余四节展转别释，显法妙不可思议。尔时世尊下，佛初入定云结跏趺坐，身心不动，佛今出定，云从三昧安详而起，不唯叙置文字相照应，而使宛然见佛身心，为机定动也。安详从容自得，不[匆/心]遽貌。舍利弗云：身子为法说，一周先得，记之当机，乃智慧第一之人。经首标阿罗汉，有万二千人出定，独云告身子者，有所因也。法说后身子自述曰，我昔从佛，闻如是法，见诸菩萨受记作佛，而我等不预斯事，甚自感伤，失于如来无量知见。又曰：我等同入法性，云何如来以小乘法而见济度，若余万二千人者，则曰：我等居僧之首，年并朽迈，自谓已得涅槃，无所堪任，不复进求阿耨菩提。又曰：于菩萨法，成就众生，不生一念好乐之心，如是则身子愿学菩萨授记成佛，惟恐不得，而万二千罗汉，尚不生一念好乐之心，则自足与不足者，见矣。故佛出定，独告身子，有其因也。诸佛智慧者，是佛要二乘人信已先推证于众，故双叹十方三世一切诸佛权实二智，使二乘人心，有所激发，而生疑动请，好与授记作佛，则一经大旨，实重于斯。甚深无量者，无论十方三世一切诸佛，及我释迦一佛，成道以来，四十年前所行事为深，为无量，即约此会佛入无量义处三昧，则寂然示一乘佛知见，于威音那畔，如此智慧，二乘人，可能测度乎？（弥勒为等觉地。菩萨尚曰：今佛入于三昧，是不可思议，况二乘人乎？故曰甚深。）佛放眉间白毫一光，照东方万八千世界，乃显然示一乘佛知见，即在目前，如此智慧，二乘人可能思量乎？（弥勒云：世尊何故放斯光明？弥勒尚不知故，况二乘人乎？故曰无量。）释迦一佛一时动静之智慧，尚深不可量，况百千万亿无数诸佛，及佛成道已来，四十年前，所行事，宁不甚深无量耶？此一句，且标实智，其智慧门者，标权智也。权智谓之门者，诸佛以实智证理，权智说法，引入自浅至深，由堂入室，俾极愚痴凡夫，得以开悟佛知见，而成圣果，皆九部法，权巧方便使然，故谓之门。难解难入者，无论十方三世一切诸佛，及佛成道已来，四十年前，所说法门，难解难入，即约此会，虽云佛说大乘经，名无量义，是教菩萨之法，然佛何尝分别？二乘人不是菩萨，而二乘人自己不悟，其资高者，乃云我昔从佛，闻如是法，见诸菩萨受记作佛，而我等不预斯事，甚自感伤，失于如来无量知见。其资少卑者，则曰：年并朽迈，身体疲懈，于菩萨法，不生一念好乐之心。如此智慧之门，二乘人其能解乎？故云难解。佛入定放光，无非是大师子吼，而二乘人业已与入头处，佛于定中，又密遣大慈，如弥勒之善问者，为二乘人而问之，大智如文殊之善答者，为二乘人而答之，二乘人虽因二大士之问答，知佛欲说授记之大法，则亦莫过，谓与他大菩萨授记，非为己耳。如此智慧之门，二乘人其能入乎？故云难入。释迦一佛一时如此，为二乘人，放光动地，开方便门，尚难解难入，况百千万亿无量诸佛，及佛成道已来，四十年前所开无数法门，二乘人其容易解而入耶？故总叹曰：我云诸佛实智，甚深无量，权智，难解难入者，是谁难解难入？是汝身子等，一切声闻辟支佛，所不

能知也。此中一切声闻辟支佛，所不能知，与下文唯佛与佛乃能究尽等，相照应，意显诸佛二智二乘人难知，唯我释迦一佛，能知之也。

所以者何佛曾亲近（至）随宜所说意趣难解。

所以下，征释，上文明就实开权之义，谓诸佛二智，许多二乘人，都不能知，唯佛一人所以能知者，何也？以佛一人曾亲近得诸佛多，尽行得诸佛道广，于诸佛道法中，勇猛精进，名称普闻。故其所成就，实为甚深未曾有也。然将此甚深未曾有之法，随汝身子等机宜所说，其说中主意趣向，汝二乘人所以都难解也。相与为眷属，曰亲。恒不离左右，曰近。亲近则明其所习学，属于知，尽行则明其所操履，属于行。习学则知其深，操履则知其甚深，知其深则名勇猛，知其甚深则名精进，有如此知行之实德，则有如彼普闻之名称。名者，如佛名释迦牟尼。称者，如释迦一佛，则有如来应供等十号之称颂也。普闻者，佛之十号，十方微尘刹土，无不皆知也。名实既真，则自利利他，三乘十地，以至等觉菩萨，所未曾有法，方得其成就，初曰亲近，次曰尽行，后曰成就，则佛之于道见修证，因果宛然矣。亲近诸佛，则曰无数，尽行诸佛之道，则曰无量，无量佛道难以尽行故。又曰勇猛，勇猛似近卤莽故。又曰精进，由是成就，则曰甚深矣。二乘人才得佛一有余涅槃，便谓所得弘多，其余则谓无所堪任，如是何有亲近无数诸佛之愿乎？不复进求阿耨菩提，何有尽行诸佛无量道法之力乎？身体疲懈，但念空无相无作，何有勇猛精进，名称普闻之因乎？于菩萨法，游戏神通，净佛国土，成就众生，心不喜乐，何有成就甚深未曾有法之果乎？故后文云：若我弟子，自谓阿罗汉辟支佛，于菩萨法不闻不知，此非佛弟子，非阿罗汉，非辟支佛，正谓二乘人不能如此学佛行事也。及舍利弗等悟后，佛与其记，必曰：于无量若干劫，供养无数若干佛已，然后乃得成佛，号曰某佛，则其劫长果大，安可因中不先开悟佛知见耶？故开悟佛知见，为经中一大事因缘也。苟先不如此说得极透，教二乘人于无上菩提，云何不生畏惧，而不退息哉！（应知自所以者何下，明佛实智甚深之所以。随宜所说下，明佛权智难解之所以，亲近二言案，至化城喻品，及提婆品，以亲则智佛与佛及十方佛，皆父子兄弟之亲，近则提婆为师，佛为弟子，奉事千岁为近故。尽行二言案，至常不轻品，以恶骂捶打，尚致礼赞，为尽行故。名称普闻案，至药草喻品，以大音声，普遍天人阿修罗，我是如来应供等，神力品诸天于虚空中唱言有，国名娑婆，佛名释迦，皆是佛之名称普闻故。成就甚深未曾有法案，至宝塔品以去，涌塔，变土，集分身，出法眷，谈寿量，分别法会功德，乃至提婆得记，龙女成佛，皆是佛所成就甚深未曾有法，一向不曾与二乘人说，二乘人亦不曾见今经，皆从实说出，所以为难信难解者也。）

舍利弗吾从成佛以来（至）知见波罗蜜皆已具足。

此详释随宜所说意趣难解之文，以明开权，便为显实之义。舍利弗下，承上节而言，谓佛习学如此无量，操履如此无数，成就如此甚深，而为二乘人，随宜所说意趣难解者，以吾释迦，从菩提树下，成佛以来，随众生机宜，将此大法，或作种种因缘而说，或作种种譬喻而说，如此广演三乘九部言教，成其无数方便，无非引导二乘众生，令离诸著也。所以下，征释，谓所以将大就小，言教方便，但令离著者，二乘人业已遵佛教，离其著已，今又谓随宜所说意趣难解者，何也？以我释迦如来，将大就小，无数言教方便，主意趣向，元不但教二乘人，离凡夫之著，即取方便波罗蜜，证偏空小涅槃而已。若然者，则离著之方便，反为执著矣。乃佛种种言教，无数方便波罗蜜中，业已具足开示诸佛如来知见之大波罗蜜，大涅槃，在其中矣。

舍利弗如来知见广大深远（至）言辞柔软悦可众心。



此释上方便知见波罗蜜皆已具足之文，而申明权实并行二乘人所以不知之义。舍利弗如来知见下，谓佛无数方便波罗蜜中，即具足如来知见之大波罗蜜，二乘人所以不知者，以释尊曾亲近过百千万亿无数诸佛，如来知见所以广，释尊曾尽行过诸佛无量道法，如来知见所以大，释尊勇猛精进，如来知见所以深，释尊名称普闻，如来知见所以远，释尊成就甚深未曾有法，如来知见所以有四无量心、四无碍辨、十力、四无所畏，百千禅定，万亿解脱，恒河沙三昧，如海之深，如空之无际，所以果上得成就一切圣凡所未曾有之法也。舍利弗如来能种种下，谓以上未曾有之法，皆佛与十方三世一切诸佛自证之实智，而言具足于方便波罗蜜之权智中者，以如来能种种分别善巧而说，故其善巧说为何如？谓佛将广知见，为二乘人作狭知见而说，大知见，作小知见而说，深知见，作浅知见而说，远知见，作近知见而说，一切未曾有法，都作寻常所有之法说，以故一切小大乘众生，闻而不惊不怖，只见如来言辞柔软，无有强牵将来闷绝蹙地之患，而悦可其众心也。此岂非无数方便波罗蜜中，皆已具足一乘佛如来知见之大波罗蜜，在其中耶？然二乘人，但取其小，不求其大，但证有余方便之化城，不进无余实相之宝所，是何负我佛之慈悲，屈我佛之喜舍。故曰：一切声闻辟支佛所不能知。又曰：随宜所说意趣难解也。（应知此中如来二字，独指释迦牟尼一佛。如来知见下，申明佛实智。如来能种种下，申明佛权智。）

舍利弗取要言之（至）如是本末究竟等。

此结成上节二种波罗蜜，而明权实皆妙，难以言尽之义，为后吾当为汝分别解说，直至嘱累品张本，舍利弗取要等者，谓如来知见波罗蜜，固广大深远，方便波罗蜜又巧妙柔悦。广言之，则二乘人闻以惊骇，试取广中最紧要者，略言之，则又无量无边。略尚无边，广何能悉？广略既难尽妙，不如止而不说为愈，故云止舍利弗不须复说。所以下，证明，谓佛所以无问而自说，说而复自止者，何也？以佛所成就，是第一义，从来未曾说之希有，二乘人难信解之妙法，唯我释迦一佛，与十方三世一切诸佛，乃能究尽广略诸法中之实相，汝二乘人，所以难知也。所谓下，谓唯佛与佛，乃能究尽诸法实相，汝二乘人，难解为妙者，是何等之诸法也。乃即是我释迦一佛成道已来，四十年前，以种种因缘，种种譬喻，广演言教，无数方便，随宜所说，如是相性本末究竟等之诸法也。前标中，所谓其智慧门难解难入之权智者，此也。实相者，即十如是与究竟等之三言也。十如是及究竟等三言，训为实相者，以相性等诸方便法中，元具足如来所是究竟。生佛平等一乘佛知见之实相，在其中，前标中，所谓诸佛智慧甚深无量之实智者，此也。此中止不须复说，为下身子等生疑动请之案，诸法实相十如是，为后吾当为汝分别解说之案，佛意谓，我于菩提树下，始坐道场，于三七日中，观知众生根钝不堪大法，故将究竟生佛平等一乘佛之知见，权随众生小机之所宜。或说万法唯识，则曰相，或说三界唯心，则曰性，或即相以谈性，则曰体，或即体以谈用，则曰力，或说力有善恶之业用，能兴起世间出世间，则曰作，或说真如佛知见及无明三细，为世间出世间能作之因，或说诸佛菩萨善友开示悟入及境界六粗，为世间出世间所作之缘，或说因必生果，法身同而善恶毫厘实不昧，或说缘必感报，庄严异而好丑分文曾不爽，或说心识为三界之本，或说万法为心性之末，如此随宜所说，皆佛实智，称真如无非必是之方便也。虽有许多方便，众生闻者不同，而究竟皆得一切种智也。故曰究竟等（等者，准楞伽经，诸佛有四种等，谓字等、语等、法等、身等）。究竟者，如二乘人二乘法，有二乘果之究竟，人天机人天法，有人天果之究竟，大乘机大乘法，有大乘果之究竟，所究竟虽不同，而能究竟如是性相，皆空之实相，则处凡不减，居圣不增，而平等故曰究竟等，此义详于药草喻中。佛成道已来，四十年前，所谈大小乘教，此相性本末诸法也。佛今白毫光中所示现，此相性本末诸法也。下文分别解说开示悟入一大事因缘，乃此相性本末诸法中，如是究竟授记成佛劫国庄严之实相也。二乘人四十年中错过，随相执相，随性执性，到今说经入定而不知，放光动地而不知，弥勒文殊再四指引尤不知。故佛不得已，而如此淳

諄，尚须三请后分别解说，唯身子一人而知，可谓一切声闻辟支佛所不能知，唯佛与佛乃能究尽也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

世雄不可量诸天及世人一切众生类无能知佛者。

尔时下，颂总标第一节也。长行云诸佛，此云世雄，谓诸佛始是世间出世间真英雄也。长行云：诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入，此但云不可量，则二智甚深无量，皆摄尽矣。长行云：一切声闻辟支佛，所不能知，此推广云，诸天及世人一切众生类，则下文新发意及不退诸菩萨，如稻麻竹苇之多者，皆标于此矣。

佛力无所畏解脱诸三昧及佛诸余法无能测量者。

佛力下，颂长文第二节义。文云：佛曾亲近百千万亿无数诸佛，尽行诸佛无量道法，勇猛精进，名称普闻，成就甚深未曾有法。颂中云：佛力无所畏，解脱诸三昧，正是长文所谓无量道法，及甚深未曾有法之实智也。及佛诸余下，诸佛因众生难解实智，故以方便权智，随宜说成余大小乘法，一切众生，所以无能测量也。无能测量，即长文意趣难解。

本从无数佛具足行诸道甚深微妙法难解难可了。

此颂长文第三节，承上文言，谓上云，及佛诸余法众生无能测量者，以佛本从无数佛所具足行诸道故，方便权智法中，有甚深微妙实相之法在中，一切二乘人，所以难见难可了也。

于无量亿劫行此诸道已（至）信力坚固者。

（此及后节唯我知是相十方佛亦然止，总颂长文第四第五两节之文。于无量下，颂如来知见广大深远等文，明佛实智波罗蜜也。问曰：上节既云具足行诸道，此节又言行此诸道已，言岂不赘乎？答曰：上节具足行诸道，颂佛因中之事，故以无数佛言，此节行此诸道已，颂佛果上之事，故以无量亿劫言，应知上节重具足字上，此节重已字上，各自一义。问曰：此既颂第四节文，云何杂其第五节文？以如是大果报，种种性相义，我及十方佛，乃能知是事，是长行第五节之文故。曰长行第四节，如来知见广大深远无量无碍等文，是佛欲广谈实智波罗蜜之文，第五节唯佛与佛乃能究尽诸法实相等文，是就广谈中，取紧要者，略言之之文。因此长文两节，元是一义，故颂文合而颂之，道场得成果者，准后文我始坐道场，观树亦经行，是指阿兰若法菩提场，为道场也。我已悉知见者，准后文，即我所得智慧微妙最第一，是指佛因圆果满，证得一乘佛知见也。如是大果报种种性相义，应前文，则照如是果如是报如是相如是性等为言；应后文，则为变净土集分身涌沙众说寿量之案，以彼昔是佛之大果报性相义故，我及十方佛乃能知是事。应前文，则照唯佛与佛乃能究尽诸法实相之言，应后文，则我即释迦一佛，共多宝佛，坐宝塔中者是。十方佛，即化城喻品，十六王子各于十方成佛，及三变净土，分身诸佛，坐宝树下者是。是法不可示下，颂长行如来能种种分别，巧说诸法言辞柔软悦可众心，为佛方便权智波罗蜜之文，然承上颂而言是法者，谓是佛坐道场成果，知见人人本具一乘之妙法也。此法佛于三无数劫，所行所证，唯自觉圣智所受用，本不可指示于人，故曰不可示。所以不可示者，以非言辞话会可得，乃离名绝相，要心领而神会也。故曰：言辞相寂灭。由是佛于四十年前，就小机众生，于一佛乘，虽曰巧妙柔悦，无非要大小乘人同开佛知见，同受记作佛，而大小乘人，各随语取证不契佛心，所以谓诸余众生类无有能得解也。此佛见

声闻人执著言辞之相，不得开悟佛知见之激辞。下文身子云：世尊何因何缘，殷勤称叹诸佛第一方便甚深微妙之法，正对此也。除诸菩萨下，谓此言辞相寂灭之法，但责声闻人无有得解除诸大菩萨信力坚固者，不在此例也。此冥激发身子等能生信力，则即是菩萨，不与诸余众生比也。故后文每每劝舍利弗生信云：汝舍利弗以信得入，应知小乘人成佛，全重在一信字上）。

诸佛弟子众曾供养诸佛（至）亦复不能知。

此颂应六截推广诸余众生类无有能得解二句，申明诸佛二智甚深无量。然人则一层高一层，义则一句紧一句，只要发挥一切声闻辟支佛所不能知，惟佛与佛乃能究尽之义。初诸佛弟子下，供佛有福漏尽无过，以有福无过最后之身，而力不堪，诸佛二智甚深无量可知矣。二假使下，谓诸佛弟子虽多，或无智慧，容有不知，即如一舍利弗之智，声振五天竺国，名遍三千大千世界，不拘劫数，尽其思量，亦不能测，诸佛二智甚深无量可知矣。三正使下，谓不但假使，即正使满十方众生，皆如舍利弗之智，乃更加其余诸大弟子，神通如目连，头陀如迦叶，辨才如富那，戒律如波离，蜜行如罗睺，多闻如阿难，解空如空生，论义如旃延等，亦遍满十方刹土，尽其神思，忖度测量，亦不能知，诸佛二智甚深无量可知矣。四辟支佛下，谓舍利弗等诸大弟子，或假使正使，虽多且广，乃三乘阿罗汉，容固难知，即二乘利智如辟支佛者，亦遍满十方，数如竹林之多，合做一心，如此人众，心一时长且久，亦莫能知，诸佛二智甚深无量可知矣。五新发意下，谓声闻辟支佛，固是中乘人，容不能知，即新发大乘意菩萨，供佛有福，超二乘人矣。达义说法，自利利人，有慧超二乘人矣。其数之多，不但如竹林，且如稻如麻如苇，又充遍十方刹土，非散乱之心，乃禅定一心，非其少时，乃恒沙之多劫，一齐思量，亦不能知，诸佛二智甚深无量可知矣。六不退下，谓新发意菩萨，虽是大乘，然以新发意故，容有退息不知，即初地以上法身大士不退地诸大菩萨，其数如恒沙之多，合做一心，共思而求佛之智慧，亦不能知，则诸佛二智甚深无量可知矣。佛与诸佛二智，如此难知，则一切声闻辟支佛，安可谓佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃，所得弘多，固不能知佛明矣。新发意菩萨不知，为后授学无学人记品，疑阿难不应得记之案，不退菩萨不知，为提婆品智积菩萨不信龙女成佛，及寿量品阿逸多菩萨不信从地涌出菩萨是佛弟子之案。

又告舍利弗无漏不思议（至）十方佛亦然。

又告舍利弗等者，谓上既已告汝，是法不可示，言辞相寂灭矣。今又告汝，诸佛弟子，至不退菩萨，皆无有能得解者，以诸佛所证，是无漏不思议甚深微妙之法，汝等一犯思议，则成有漏矣。浅而不精微矣。粗而不玄妙矣。所以皆不能知，而曰唯我与十方三世诸佛能知之者，以我亲近佛多，尽行道广，故其成就亦甚深，所以我释迦一佛，与十方三世一切诸佛，乃能究尽也。故曰我已具得等。

舍利弗当知诸佛语无异（至）引之令得出。

舍利弗当知下，承上文而言，谓诸佛所证既同，所知又同，则其言语，无不同也。故云诸佛语无异。于佛所说下，谓佛与诸佛，语既不异，信我一佛之语，即如信十方三世一切诸佛言语同矣。故勉身子当生大信力，则与前所推，除诸菩萨众，信力坚固者，相等矣。世尊法久后下，谓当生大信力者，信何法也？信我释尊说法四十余年，至是则可谓说且久，而最后必要说真实，不说方便也。告诸声闻下，谓说何等真实，谓汝身子，当告诸声闻众，及缘觉之人，说我四十年前说法，令汝二乘人，脱苦果之缚，逮得有余涅槃者，比言辞皆非真实，乃是佛以方便力，假示三乘之教也。众生处处下，谓佛四十年前，何以不用真实，而用方便开示耶？以汝二乘等众生，于世间出世间处

处贪著故，假以方便，先且引之出世间，而今又引之世出世间也。此佛与十方三世一切诸佛，同而无异真实之言也。

尔时大众中有诸声闻（至）甚深微妙难解之法。

自此至是等闻此法则生大欢喜，乃第二重，止而请说，为当机生信之方便，坚求其妙也。尔时大众下，有诸声闻，从因称也。漏尽阿罗汉，就果称也。千二百罗汉，独标陈如，为疑首者，陈如以佛成道最初，闻小乘四谛法，得解脱者，故以佛说一解脱义为言。及发声闻下，千二百人之弟子，各作下，师资为佛所激动，而念中默述佛叹大斥小之言。佛所得下，默述实智。有所下，默权述智。佛说下，师资念中循环自揣，谓己既已遵佛教，已证涅槃，而今又谓我辈不知，则诚不知其所以然矣。故云而今不知等。尔时舍利弗下，当机乘众疑，而序己疑，以请佛决，谓佛寻常不高己下人，今以何因由缘故，再四叹己所说所证之高深，而贬斥诸佛弟子及不退菩萨皆不能知，我自从佛以来，未曾闻也。此陈己疑。今者下，通众疑。惟愿下，请决疑。世尊何故下，结，回何缘求决也。身子初从因缘悟入，故以因缘而请，此中疑何因何缘，下佛答云是一大事因缘（身子疑，为法说一周一人得记之案，阿若等疑，为后喻说一周因缘说一周千二百人及五百弟子得记之案，良由不疑则不开悟，不开悟则不得受记，疑有浅深，由根有利钝，致法有三周，记有先后，非徒然矣。又佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃，而今不知是义所趣四句，为后三周九喻文字之大案）。

尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

慧日大圣尊久乃说是法（至）欲闻具足道。

尔时下，偈有十一行，初慧日下三行半，总述佛所说所得，非二乘人所知，唯佛与十方三世一切诸佛所知所得。次无漏诸罗汉下三行，颂陈如等师资之疑，求佛为解。于诸下两行半，颂当机自己之疑，求佛为解。诸天下两行，要会中大乘之机，求佛为解。慧日等者，天无日，不见四时运化之功，佛无慧，不见三乘修证之道，故以慧喻日，尊佛为大圣也。久乃之久，应上世尊法久后言，自说等四句，申成久乃说是法之法，道场所得法，应前道场得成果而言。无能发问者，应诸佛弟子众，乃至不退诸菩萨不能测佛智而言，我意难可测，应假使满世间，皆如舍利弗，尽思共度量，不能测佛智而言。亦无能问者，谓除不退诸菩萨，及我舍利弗，既不能问，则亦无有能问者矣。无问而自说下，谓佛在定中，既知我等皆不能问，似不应与我等而说，却出定后，又因我等，无问而自说，既无问而说，说应异常，却又只是称叹佛四十年间平常所行之道，若论佛平常所行之道，则佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃，不见甚微妙，而不解佛又说平常所行方便道中，有智慧甚微妙，非二乘人所知，乃诸佛之所得，因此无漏诸罗汉，及发心求罗汉涅槃者，今皆堕疑惑网中，谓何故说此言，责我等不知。其求缘觉下，谓不但小乘求罗汉果者生疑，即中乘求辟支佛果僧俗人等，亦皆彼此眼相视，而心犹豫故，瞻仰于佛，谓是事为云何哉？若我等所得非真，则佛当初不应印可于我，若真则又有何义趣不知，四众既不能问，又岂能解？故曰愿佛为解说。此身子代颂四众之疑，为二乘人，请说其妙。于诸声闻下，谓千二百罗汉有疑，乃智慧不如我者，如我则佛寻常见推，于二乘中，为智慧第一之人，似不应有疑，今闻佛说，尚不能了，况其他乎？为是究竟下，正出己疑，谓佛说满世间之身子不能知者，为是不知佛最上一乘阿耨菩提之究竟法耶？为是不知佛寻常所行之三乘道耶？若寻常所行三乘之道，我已证得，不应责我不知，若阿耨菩提究竟之法，佛原不许我二乘人作佛难得，今佛授二乘人记，要我等作佛耶？佛口所生下，谓若果记我二乘人成佛，则记出佛口，我得其记，而为佛子，则子从佛口中生矣。故我千二百人手则合掌，目则瞻佛，果如

我疑，则愿佛口，早生其子，出微妙之音，使我疑解，正是其时。故曰：时为如实说，如实说一句，正应上文要当说真实言，以上身子为己请竟。诸天下，要众请，数如恒沙，言其人多。求佛下，言其根大。又诸下，言其来远。合掌下，言其心诚。欲闻下，言此多众，大根之人，皆从远方而来，至诚之极，非求半珠，在获全璧。故曰：欲闻具足道，具足道亦应上甚深微妙法我今已具得言，身子求心切，而求词迫，故法说一周后，即先得记，亦有由矣（智论谓婆罗门自称，己从大梵天王口中生，余姓皆从他处生，故佛弟子，亦以佛口所生，为尊重也）。

尔时佛告舍利弗（至）闻佛所说则能敬信。

尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

法王无上尊惟说愿勿虑是会无量众有能敬信者。

尔时下，身子业已为人为己，陈其疑，请其妙。佛复止而复止，意在悦可众心，不使惊疑，说之令疑且惊，是以不说。身子复要众，而再请者，谓天人虽疑，尚有不疑者多，而敬信者广，岂可因少疑而害多信者，缺其慈悲哉！

佛复止舍利弗若说是事（至）将坠于大坑。

尔时世尊重说偈言。

止止不须说我法妙难思诸增上慢者闻必不敬信。

佛复下，佛法常仪，一请便说，况今无问自说，反再请而不许者，正为增上慢辈耳。上以一切天人不信为辞，此以增上慢众为辞，言缓意迫，轻重渐及，佛慈而威可见矣。大坑地狱也。凡人不信佛言，则堕地狱，岂可说法度生，翻令不信者受苦耶？可见说与不说，皆是慈悲，是以辞之深，而绝之至也。

尔时舍利弗重白佛言（至）长夜安隐多所饶益。

尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

无上两足尊愿说第一法（至）则生大欢喜。

尔时下，佛以增慢者为辞，身子以类己者多为请，佛以现前不信者为绝，身子以世世受化者为求，佛以堕大坑为虑，身子以长夜安隐为解。偈中初四句为己求。是会下，为天龙八部求，文殊所谓诸求三乘人等者，是也。我等千二百下，为同道者求，文殊所谓诸人今当知等者，是也。文澹义浓，求之深，而语益该矣。则会中虽有不信之人，佛亦不能顾其难，而欲慈悲矣。故下文有分别解说之应，允当第三重生信，为开示悟入之方便，分别解说其妙，文分九节。

尔时世尊告舍利弗（至）惟然世尊愿乐欲闻。

尔时世尊下，从坚请许说。汝今下，诚闻与意合而听始专。吾当下，分别解说四字，按品题，正是方便，论文义，则为一经，应前启后之大关键。初佛云：止舍利弗不须复说。身子请曰：是事为云何？愿佛为解说。第三次佛却曰：止止不须说。身子请曰：惟垂分别说，则分别解说四字，元

是身子请辞，佛今许可，但加吾当为汝四字，此论能论文势相承之严密如此，若论所诠义者，前云是法不可示，言辞相寂灭，可容分别乎？又云无漏难思议，甚深微妙法，可容解说乎？又云诸余众生类，无有能得解，又云惟我知是相，十方佛亦然，则如佛与诸佛，所得妙法，元不可分别解说。今云吾当为汝分别解说者，是为身子等无有能得解者，不得已而以言语为方便，将佛与诸佛所知不可示者，而分别之。将佛与诸佛所能不可思议者，而解说之。下文如是妙法已去，直至嘱累品终，皆是为二乘人，分别解说也。而开示悟入，又为分别解说之四门。说此语时下，经家叙置，谓佛方许可，为当机等，分别解说法之所以为法，妙之所以为妙之时，法会之中，便有比丘等五千人，礼佛而退去，不欲闻佛分别解说四十年前所说诸法之妙义也。所以下，征释，五千人不欲闻之所以者，以此辈罪根深重，及怀增上慢故也（准颂文，罪根深重，指我慢及不信言，颂云优婆塞我慢，优婆夷不信，故以我慢及不信为极深重罪过中之根本，故增上慢，准颂文，但指比丘等出家二众言，颂云比丘、比丘尼，有怀增上慢。故法数云：慢有七，恃己陵他名我慢，同德相傲名慢，于同争胜名过慢，于胜争胜名慢过慢，未得谓得名增上慢，于劣自安名卑劣慢，不礼三宝名邪慢。今五千人，法到耳边，礼佛而去，于七慢中，犯其我慢及增上慢。所以然者，以五千人，闻佛四十年前所谈，少有所证，抱守功勋，我相以为妙境，今忽闻二乘人不知，意岂不曰我辈千艰万难，得到此地，若更不是，则终无有是。然不知此正见，罪根深重，及增上慢也。有如此失下，失过也。谓五千人，有此罪根深重，及增慢过失，是以佛默允其退去，而不制止也）。佛法常仪，以默然为应允故，制，如天子称制之制，敕命也。尔时佛告下，始是佛自述默然允其退去而不制止之义，我今此众无复枝叶者，乃佛自慰之辞。后文云：今我喜无畏者，此也。贞本干也。对枝而言。实，果实也。对叶而言，凡物有干实，不愁无枝叶，若虽有枝叶，而无干实，则何益也？此佛所以略不敕命而制止者，以五千人，是众中不肖之枝叶，去之无损，留之有累，故不如默允其去为佳也。汝今善听下，叮嘱之辞，谓当机既是真实之人，故须善听，能善听，则上不负于佛之所说，下不负于己之殷勤三请。舍利弗言下，当机遵佛敕嘱，由此后文嘱累持经，甚恳切，三变净土，移置天人，于他方也。

佛告舍利弗如是妙法（至）以大事因缘故出现于世。

佛告下，正为当机，分别解说，一切声闻辟支佛，所不能知，唯佛与佛，乃能究尽诸法实相等，文也。如是二字，即前文所谓诸法如是相等之十如是，妙法二字即前文相性本末之诸法，前云诸法，此云妙法者，未许分别解说时，三乘不得滥于一乘，则相只为相，性只为性，乃至本末只为本末，不得与究竟觉等成一相一种，故谓之诸法。二乘人所以不得受记作佛，既许分别解说，则相性本末三乘之法，皆与一乘实相，不相违背，都成一乘佛知见究竟觉平等之妙法，二乘人所以得受记作佛，故此中指定前文云如是妙法也。诸佛如来时乃说之者，时字最重，谓如是相性本末等诸法，四十年前，不分别解说其妙，只待四十年后，方分别解说其妙者，以十方三世一切诸佛，都要待时到而说，故云时乃说之（时乃之时，谓诸佛「涅槃」之时，及二乘人受记成佛之时。化城品云：诸比丘，若如来自知涅槃时到，众又清净，信解坚固，了达空法，深入禅定，便集诸菩萨及声闻众，为说是经，世间无有二乘而得灭度，唯一佛乘得灭度耳，是也）。如优昙钵华下，谓如是妙法，云何要时到而说？以妙法非时不说，说则一向不许二乘人受记成佛者，今皆得受记成佛，即如优昙钵灵瑞大宝青莲华，非时不现，现时定有金轮圣王出世，国土庄严，臣民寿命，皆得增长八万四千岁也。此借世间第一希有灵瑞大宝青莲华，以喻出世间第一希有之妙法，皆由时到而说而现耳。经题由此，名妙法莲华者也。舍利弗汝等当信下，谓身子等，既以喻知妙法如华，三世十方一切诸佛，皆以时到而说，则亦当信，我释迦一佛，四十年前，不说相性本末等诸法为妙，直到于今四十年后，分别解说其妙者，亦时然后言不虚妄也（上云诸佛如来，指十方三世一切诸佛，此云信

佛所说，指释迦一佛，唯佛与佛之分别见矣)。舍利弗诸佛随宜等者，文承于上，义释于前，谓诸佛法妙，以时说，如优昙钵华以时现，而不虚妄者，时何法也？有何妙也？法者，即我出定时，所叹诸佛随宜所说如是相性本末等之诸法也。妙者，其间随宜所说相性本末等法主意趣向，汝二乘人，都难信难解故也。所以下，证明，谓所以诸佛随宜说法意趣难解称妙者何也？我以下，释成，谓且勿论十方三世一切诸佛随宜说法意趣难解为妙，即我释迦一佛，成道已来，四十年中，以种种因缘譬喻言辞，无数方便权智，演说如是相性本末等诸法，汝二乘人，都用第七识思量，第六识分别，殊不知如是相性本末等诸法中妙义，非汝二乘人第七识思量，第六识分别之所能解也。故云是法非思量等，以上分别解说前文一切声闻辟支佛所不能知之义。唯有诸佛下，又分别解说前文唯佛与佛乃能究尽诸法实相等文，谓我前又告汝，唯有十方三世一切诸佛，乃能知我释迦一佛权中所以有实之妙者，何也？以三世十方一切诸佛世尊出世之世界虽不同，而出世为一大事因缘之意趣，则皆同也。故释其所以云，诸佛世尊，唯以一大事因缘故，出现于世（此句会通十方三世一切诸佛出世说一大时教之本怀，于法则为会三归一，于人则声闻辟支佛，由是得授记作佛，名会权归实也。六祖云：此经以诸佛出世，为一大事因缘故为宗，是也)。舍利弗云何名诸佛下，征辞可知。释辞云：诸佛出世，元不为开示悟入众生声闻缘觉知见，乃欲令众生开示悟入成佛之知见，而出现于世也。舍利弗是为下，结足征义（诸佛世尊四字，指十方三世一切果觉为言，如后文多宝佛，为过去世佛，舍利弗成佛，名华光佛，乃至阿难成佛，名山海慧自在通王佛，皆未来世佛。化城喻品十六王子，各在十方成佛，宝塔品会集诸佛，皆现在世佛，故此中诸佛世尊，该尽一部经中所诠佛也。欲要也。意愿之谓。令者使也。众生者，世间因缘也。以九法界众生，虽有圣凡不同，皆具无明三细为因，境界六粗为缘，开字为出世间之缘，佛知见三字，为出世间之因，以佛知见，为众生本有之正因，一向迷而不知诸佛说法，但为开之而为缘故，知见两言，摄尽六根，以见属眼，知属意，经举两头，中摄耳鼻舌身，使得清净故者，众生未开佛知见时，眼视色染，耳被声污，乃至意被法汨，名之为浊。一开佛知见后，即父母所生肉眼耳等，一十八界皆成如来藏妙真如性，故曰清净六根。清净之义，法师功德品中广明，欲示众生等者，上文但明开者，不障蔽义，此云示者，不隐藏义，悟者，不迷惑义，入者，不退堕义。开示属佛说法，悟入属机证入，以佛知见释大事者，如后诸授记品，成佛十号，劫国庄严，法眷寿命，正像法久近，是也。大事谓之一者，众生虽与诸佛名位不同，而知见则一，未开悟时，则佛作众生知见，及开悟后，众生便是佛之知见，如后文云。十方国土中，惟此一事实，余二则非真，是也。诸佛出世，要众生开示悟入佛知见之意趣如此，所以四十年中，随宜说法，莫过要众生得一乘法，而声闻辟支佛众生之意趣如彼，于四十年中，闻随宜所说，取证二乘偏空之小果，佛于前文，安得不谓，一切声闻辟支佛所不能知，唯有诸佛乃能知之。此犹约佛四十年前所说大小三乘十二部经为训，若约当经，则方便一品，为总开示，舍利弗一人，为先悟入，喻说因缘说，为别开示，千二百人，为次第悟入。自方便品起，至记学无学二千人品止，共记九品经名，说三周法，授三根记，且就开示悟入法身佛言，若约开示悟入报化身佛言，则初十品，为开佛知见，二种力中，多分属智力。见宝塔品，至涌出品，五品经文，为示佛知见。寿量一品，为悟佛知见。分别功德品，至嘱累品，六品经文，为入佛知见。二种力中，神力居多，是知一经所诠不出佛知见三字，一经能诠不出开示悟入四字，而分别解说，又开示悟入之大方便也。如身子等万二千人，由方便譬喻信解三品，分别解说知见佛于四十年前所说，许多三一权实之心事，由药草喻品，分别解说知见佛四十年前唯实无权，许多言不尽之功德。由化城喻品，分别解说知见佛不唯四十年前唯实无权，即无数尘点劫前，为沙弥时亦唯实无权，许多之因缘，由诸授记品，分别解说知见身子等千二百人，未来许多各自成佛十号，劫国寿命法眷等之庄严，由法师品，分别解说知见以声闻作菩萨，许多师资之轨度，由宝塔品，分别解说知见佛有许多之分身，身有许多之国土，劝持有许多较量之难易。由提婆品，分别解说知见佛为弟子，甘许多之辛苦，文殊为

师，保成许多之勇健，许多提婆于地狱而持经，同乎文殊之说法，许多龙女以畜道而证果，等乎释迦之修因。由持品安乐行品，分别解说知见诸菩萨之持经，有许多忍辱愿力与安乐。由从地涌出品，分别解说知见佛有许多常随大乘之弟子。由寿量品，分别解说知见佛有许多过尘劫，不性不灭之寿命。由分别功德品，至常不轻品，分别解说知见现在大会，及未来过去持经者，人人各得许多之功德。由神力品，分别解说知见佛与诸佛有许多之神力。由嘱累品，分别解说知见佛所付嘱，许多修习是难得阿耨多罗三藐三菩提之家业故，此品佛知见三字，不容易悟入也。诸声闻辟支佛，苟非释尊如此从始洎终，分别解说，方便开示，则何能悟入哉？）。

佛告舍利弗诸佛如来（至）无有余乘若二若三。

佛告舍利弗下，覆释上节，谓诸佛所以不为众生开示声闻缘觉知见者，以诸佛如来本意，但为教化菩萨之机故，在因地时，虽诸有所作六度万行，但为一大事，故今果上自己既已成佛，为人分上，亦唯以佛知见，示悟于众生也。舍利弗如来下，谓当机既知，诸佛但为一事，则知我释迦如来，乃诸佛中一佛，诸有所作，一准诸佛程规，四十年前，以至今日，亦唯以一佛乘，为众生随宜说法，实无有余，若二乘缘觉，若三乘之声闻也。应知以佛知见教菩萨，以为为大事，无有余乘，若二若三，以为为一大事。此节又佛重训上文一大事之言事者，对理而言，果报之义，此经妙在不谈理不说行证，但说一乘佛知见为事，以理行证，四十年前，皆说尽矣。经云：先所出内是子所知，若据本分为入，则佛有何知见而为事？今为因地众生，谈果上受记成佛十号劫国庄严等事，故曰一大事。前文云：如是大果报，种种性相义，我及十方佛，乃能知是事，则成佛大果报，莫过是吾人该当为的一件大事，除此则余皆小事耳。此一节申前启后，下第七节，有结文，合于此。

舍利弗一切十方诸佛法亦如是。

舍利弗下，足成上文无二无三之义，引起下文三世诸佛之文，上虽言诸佛，未知诸是多少？此云一切十方等，谓无二无三一乘之法，不但我释迦一佛，与东西南北三四方诸佛而已。乃一切十方诸佛，皆无缘觉声闻，但有一乘佛知见之法也。当机虽是小果，不信大乘，到此推车拄壁，不得不信解矣。故后述成己悟云，初闻佛所说，心中大惊疑，将非魔作佛，恼乱我心耶？乃至佛说过去世，无量灭度佛，安住方便中，亦皆说是法，疑悔永已尽，我定当作佛，则佛引证十方三世诸佛，非徒然也。下第八节，有结文，合于此。

舍利弗过去诸佛（至）究竟皆得一切种智。

舍利弗过去下，谓不但一切十方诸佛法亦如是，即过去日月灯佛、大通智佛、威音雷音王等诸佛，虽说无量无数因缘譬喻三乘言辞权智之法，其实只为佛知见一乘实智之道，以上明过去能被之教主，但为一乘，所谓会三归一也。是诸众生下，谓过去所被化之众生，虽以声闻缘觉之机，从过去诸佛，闻相性本末等三乘之法，至究竟时，亦各各皆得一切种智，而成佛也。所谓会权为实也。下三节，仿此一切种智，即一乘佛知见变文，能所被机教，既皆同为一乘，得一乘，则十方三世，无余二三乘，可信矣。

舍利弗未来诸佛（至）究竟皆得一切种智。

舍利弗下，未来诸佛，即千二百罗汉悉亦当作佛者，如身子未来作华光佛，华光又授坚满菩萨记，号曰华足安行佛，乃至罗睺作佛，号蹈七宝华佛，皆未来佛也。



舍利弗现在十方（至）欲令众生入佛之知见故。

现在诸佛者，与我释尊，同时之教主，如后文三变净土所来者，是也。又妙音品净华宿王智佛，普贤劝发品宝威德上王佛，皆是也。义虽引证催当机入信，而文亦二十余品伏案。舍利弗是诸佛但教化下，乃总十方三世诸佛之文，结合前第三节之文，但言示悟入，不言开者，以无量方便因缘譬喻说法，即是开义也。

舍利弗我今亦复如是（至）尚无二乘何况有三。

舍利弗我今等者，谓我释尊一佛，与十方三世一切诸佛，先三后一，说法之式，相同也。知诸下，实智所知也。随其下，权智所阐也。舍利弗如此下，谓虽就实开权，本意只要因权入实也。舍利弗十方下，谓所以先权后必欲入实者，以十方世界中，法本如是，唯有一乘，无二三乘故也。自出定叹德至此，我释尊成佛已来怀抱，方得扬眉吐气，文略而义深也。故后颂文，应此节者，益加详尽。十方世界等三句，为结前第四节之合辞，彼云十方诸佛法亦如是，此云尚无二乘何况有三？其言校前益厉，佛慈为人益深矣。至是身子虽多狐疑，其心宁不安如海乎？

舍利弗诸佛出于五浊恶世（至）无有余乘唯一佛乘。

前第三节，以释迦一佛结诸佛，而启十方三世之文。上第八节，以十方三世诸佛，结我释迦一佛，以明唯有一乘之义，则分别解说唯佛与佛乃能究尽诸法实相之义，业已至矣。此第九节，仍以诸佛合我佛，结归初二两节，劝当机生信，冥显一切声闻辟支佛，元不是二乘，皆是大乘之菩萨也。舍利弗十方下，承上节言，谓既十方世界，尚无二乘，何况有三者？云何诸佛起初，又说三乘也？以诸佛所出之时，世乃五浊不良，不得已而以方便力，于一佛乘，分别说作三乘耳。所谓下，标其五浊，如是舍利弗下，释成。劫者时也。浊者非清净义，乃烦恼等四浊，聚于一时，故云劫浊乱时也。众生垢重，众生浊也。悭贪嫉妒，烦恼浊与见浊也。成就诸不善根，命浊也。以根即命根故，于一佛乘，分别说三，三周法讫，皆用此为结，法喻二周，以诸佛言，因缘周，但以释迦一佛言。舍利弗若我弟子下，以上既明从实开权，此下应会权归实也。谓若佛弟子，初未闻佛分别解说诸佛出世权实三一之故，容有不闻不知但化菩萨之事，自甘分为二乘人可也。若已闻知，而又执迷，自认是二乘人，不是菩萨者，此则皆非佛弟子，非阿罗汉，非辟支佛矣。又舍利弗是诸比丘下，转释上文，谓自认为二乘人，即不是佛弟子等者，是何物人也？以既得二三乘，便执为最后身究竟涅槃，不复发志，向四生九类度生，求无上菩提，皆即是前五千退席增上慢辈之人也。此诚斥以小果为足，不发大心者之言也。所以下，谓所以既为罗汉辟支佛，但不复志求阿耨菩提，便同增上慢者，何也？以实得阿罗汉辟支佛者，必开佛知见，必度无量众生，必求阿耨菩提故，何则以辟支佛阿罗汉，与佛知见之菩提心，元非二法故。故曰：若有比丘实得阿罗汉，不信此法，无有是处。无有是处者，谓有实得阿罗汉，不信阿耨菩提者，无有此理也。除佛灭度下，谓苟得二三乘，又不信此法，除我释迦佛灭度后，现前十方世界中一佛也。无容许有此等不信之人，何则以佛现在亲见亲闻，尚有五千退席，况佛灭度后，现前又无一佛，故虽有如是等经在世，受持读诵者，不过循行数墨，转益见知，安能望其依经解义，而信自心作佛乎？故云是人难得也。若遇余佛下，谓除非佛灭度后，更遇著余佛，方能于此妙法莲华经中，而得开示悟入佛知见之决了耳。决谓决去声闻缘觉之疑，了谓解了佛性也。又解，谓如是等经，既不能解义，则流布于世何益？以虽现前无佛，不得开悟解义，若遇余国有佛，其读诵受持者，终有一日决了，是亦可以植远因也。舍利弗汝等下，谓佛灭度后，受持读诵者，尚遇余佛，而得决了，岂汝等现前亲为佛子，亲闻佛说，岂容不见

不闻诸佛如来但化菩萨事，而受记作佛乎？故云当一心信解受持佛语也。诸佛如来下，谓当一心信解受持佛何等之语，乃当信解十方三世一切诸佛如来言无虚妄，无有余二三乘，唯一佛乘之语也。此节是结前第二第三两节之文，故诸弟子信解悟入后，其自述者，皆本于此。身子述成云：我等今者真是佛子，从佛口生，从法化生，得佛法分，迦叶等四大弟子述成云：我等今者真是声闻，以佛道声，令一切闻，我等今者真阿罗汉，普于人天，应受供养，正应于此。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

比丘比丘尼有怀增上慢（至）唯有诸真实。

尔时下，颂长文第一节也。长文合四众而言，总责罪根深重，及增上慢，此分僧俗而言，以增上慢，责比丘等，我慢责优婆塞，不信责优婆夷，总之责不信自心作佛，则七慢皆具矣。如是下，颂其数。不自下，出其过，缺漏，以破器而责，瑕疵，以玷病而责，糟糠，以不醇粹而责，枝叶，以不真实而责，惟缺漏所以护惜，惟护惜以见智小，惟智小则鲜福德，惟福智鲜少，所以不堪妙法。初曰佛威德故去，又曰斯人鲜福德不堪受是法者，谓此五千人去，一是佛之威德所临，一是彼自少福德，少福德故，如瑕疵糟糠，多威德故，播扬挤拶而去，糟糠去，而米酒之精醇者存，以安瑕疵，枝叶尽，而木之贞干，玉之纯美者得，以成其器，此佛于长文中，所以默然允其去，而不敕命其止也（责辞但以戒有缺漏言者，谓五千人，未尝不持在家出家所受之戒品，但一不信妙法，虽持戒，即成缺漏矣。故后之赞持妙法者云，是名持戒行头陀者，与此相照应也）。

舍利弗善听诸佛所得法（至）皆成佛无疑。

此颂长文第二节也。舍利弗善听下，颂权实应机，以成九部钝根。乐小下，明应小机之未大。有佛子心净下，明应大机之非小。声闻若菩萨下，明称佛本怀不分小大，诸佛所得法者，佛自证之实智，长文所谓如是妙法者，是也。无量方便力而为众生说者，佛之权智也。长文所谓诸佛随宜说法意趣难解者，是也。此一行颂，应长文则总摄二智，于颂中为总标起，众生心所念者，九法界众生，未发于行事之念想也。种种者，多而难言之数也。所行道者，已发于行事之道术也。若干者，有数存其间，不必尽言之谓也。诸欲性者，好尚五欲之情性也。先世下，谓众生所念所行所欲，多不可言，皆莫知所以然而然者，以有先过去世无明善恶业识管辖定而毫厘不差，唯有佛与诸佛乃能究尽，故曰佛悉知是已。初标诸佛所得，此言佛悉知，是见佛与诸佛之分别也。以上颂佛具实智，故能悉知。以诸缘譬喻下，颂权智，该摄长文所以者何？我以无数方便以下之文，谓佛以实智，知众生性已，然后将实从权，投机说法，或以诸因缘而说，或以诸譬喻而说，无非顺其众生所念所行所好，尚使令一切欢喜易信从也。或说修多罗下，申明因缘譬喻所说之法，以成九部之题目也。修多罗云契经，上契诸佛所证之理，下契众生所乐之心。伽陀云孤起，不应长行，孤孤另起而颂者，本事，即佛往昔世界中，本所行之事，如舍头目髓脑国城妻子之类，是也。本生，如佛于四生六道，本有受生之类，是也。未曾有，如放光动地，希有神通之祥瑞，是也。因缘，有小大内外之分，如化城品因缘说一周之类，是也。譬喻，如本品优昙钵，二卷火宅穷子，三卷药草之类，是也。祇夜云应颂，即应上长行而重颂者，是也。优婆提舍云论议，如外道与佛论量人天因果，世间出世间法，有无真假者，是也。此佛四十年前随宜所说，相性本末诸法，载之九部，唯有诸佛，乃能知之妙法也。若加方等自说授记三部，则名十二部也。钝根乐小下，谓上九部之说，非佛本怀，乃不得已，而为钝根众生，乐于小法，不信大乘，爱著生死，不识涅槃者而说也。于诸无量下，谓诸佛当亲近而不亲，深妙道当奉行而不行，所以无福。生死不应贪著而贪著，众苦不当受恼而受苦

恼，所以无慧。福慧全无，钝根众生，难以说大，只得随所宜而说小果，故云为是说涅槃也。应知九部法是能诠之文字，涅槃是所诠之果证也。我设下，应长文是法非思量分别之所能解，谓佛四十年前，虽说小果涅槃，乃佛所设之方便，皆是令入诸佛之智慧也。未曾下，谓才密密以小法，引入佛慧，实未曾显说汝身子等千二百人，当得受记成佛道也。所以下，出其未曾显言之所以，应长文时乃说之之时字，谓所以不显说汝等当得成佛者，非佛不肯早说，乃佛说此经之时，及汝等受记成佛之时，未至故也。今正下，谓今汝等受记作佛之时既到，佛涅槃之时又至，故佛不二三其言，决定直说一乘佛知见之大乘也。我此九部下，谓既今日所说大乘是实，则知佛四十年前所说九部之法，虽是随顺众生权智所说，原其佛心，直欲以小引入大乘为本意也。故曰入大乘为本等，此一切声闻辟支佛，所以为不知佛随宜所说之义趣也。有佛子心净下，申解四十年前亦尝说大之义，谓佛既以小果引二乘人。入大乘者，奚佛四十年前，亦尝为诸菩萨说大，以有一类大乘佛子，心净软而根亦明利，供无量佛，行深妙道，福慧双修，故我为此等佛子，说是方等大乘经典，授记其人来世得成佛也者，以彼内则深心念佛，外则修持净戒，此辈一闻得佛音声，生大欢喜，充遍其身，不生退惧。故佛以他心通，知彼菩萨心之与行与佛无异故，为彼即说大乘也。然则佛四十年前，亦尝说大者，是彼机之所感，非佛有所偏，而不平等说也。（应知菩萨言心净，则二乘人心犹未净，菩萨言柔叹，则二乘人，心尚刚强，但能断惑，不能度生，菩萨言利根，则二乘人是钝根，菩萨于诸佛所，行深妙道，故根软而利。二乘人于诸佛所，不行深妙道，所以根钝而强，菩萨深心念佛，不同二乘人但乐于小法，菩萨修持净戒，不同凡夫人但贪著于生死，彼著生死，故为苦所恼。彼乐小法，故为说小乘以脱苦。此为喜所充，故为说大乘以成佛，此佛四十年前，所以有大小之分别，小定不可语大，半定不可语满也）。声闻若菩萨下，谓前虽有大乘，乃对小之大，许利根作菩萨，钝根为二乘。今则不然，不论声闻若菩萨小大利钝，凡有闻佛所说大小乘法，乃至一偈之微少，今皆得授记成佛，而无容疑者，以称诸佛世尊，唯以一大事因缘，出世之本怀也（无疑二字，勉当机生信之语）。

十方佛土中唯有一乘法（至）说佛智慧故。

此颂长文第三节。十方下，承上节而颂，谓声闻若菩萨，但闻一偈，皆得成佛者，以十方诸佛国土中，唯有一而无二三故也。除佛下，谓除佛以二三乘为一乘实相之方便，则说有声闻及辟支佛也。然此但是以声闻辟支佛之假名字，引导一类好小果众生，由小成大，说其佛之智慧也。声闻辟支，既是假名字，则菩萨为真名字，可知矣。

诸佛出于世唯此一事实（至）唯一无二乘。

此颂长行第四节也。长行止有一切十方诸佛法亦如是一句，颂中广者，以长文第四节，元是结证第三节，如来但以一佛乘故为众生说法，无有余乘若二若三之文，故颂中亦直于诸佛轻颂过，而独重明我释迦一佛之本怀，通节七十九句，初三十三句，申释上颂十方国土中唯有一乘法，无二亦无三之义。次三十二句，申释上颂除佛方便说，但以假名字引导于众生说佛智慧故之义。末十四句，结回前节声闻若菩萨，闻我所说法乃至于一偈，皆成佛无疑之义，生起下节三世诸佛之颂。诸佛下，回释上文，谓因十方佛土中唯有一乘本法，诸佛出世，莫过演其本法，云唯此一事实也。因十方佛土中，元无二三，诸佛所以说余二三乘，则非真也。终不下，谓十方佛土，既只有一乘是真，故诸佛自初说法，至终，决不以余二三非真之小乘法，济度于众生也（以上于诸佛轻颂竟）。佛自住下，重颂我释迦今日直说一乘者，一遵诸佛本法，而平等度人也。如其下，谓佛既自住大乘法，则亦如其自所得所住大乘法，若定若慧，若力若庄严，以度生也。自证下，谓佛即以如己所得

而度生者，以佛自证无上菩提，虽曰大乘，却为生佛人己皆有分之平等法，于大乘平等法中，苟以小乘法，化其一人，则是佛自堕入慳贪，于大自与，而以小与人，反为不平等矣。此平常君子且不为，况佛肯可此慳贪鬼道而为之乎？故云此事为不可。若人信归下，谓佛不可此慳贪者，以若人既归佛，以信佛，即待之以诚，故不自欺其身口意之三业，以诳于人，诳者狂大不实之言，口业，贪嫉者，只愿自好，不耐他荣之心，意业，佛口记人作佛，不诳于人，口业净，自住大乘，欲人亦住大乘，则心不贪嫉，意业净，心口诳嫉，乃根本大小随惑，为诸法中至恶，佛已净而断之。故佛于十方世界，独无所畏，感得三十二相八十种好，紫磨金色庄严之身，光明烜赫，照耀世间，则身业尤净矣。自天至人，无量无边之众，见佛三业清净，无不尊而崇之，故以诚实之意而说，一切众生，皆当作佛之实相印也。印者，天魔外道，不能改移之谓。舍利弗当知下，又从果以原其因，谓佛三业待人，如此之诚者，以佛初发菩提心，为菩萨时因地中，本立誓愿，欲一切众生，如己无异，到今果上，化汝身子等一切众生，受记作佛，果得如因，则佛之愿，始满足也。若我遇众生下，谓佛虽果因如一，最初若不观根逗教，便尽教以一乘佛道者，则众生亦难化矣。何也？以无智者，闻佛说一切众生是佛，便错会佛意，谓妄不妨真，乱猜佛语，谓真即是妄，迷惑其见修证之次第，即为不受教矣。我知此众生下，谓我知此不受教众生，虽有一个现成佛之知见，为诸善之根本，但由往昔因中，见得佛少，修得善微，不曾发明，故识不破五欲，而坚固执著，由执著而生痴爱，由痴爱而生烦恼，此五欲中烦恼浊也。以诸欲因缘下，谓痴爱为因，五欲为缘，由此因缘，则坠堕于地狱饿鬼畜生三种恶道，轮回于人天六趣之中，备尽受其苦毒，此五欲中众生浊也。受胎之微形下，谓有此众生浊之果缚，遂将广大无边法性，抛却不问，反受父精母血，腥臊交媾，胎中微小之形骸，一世苦命受未已，又增长一世，薄其德而少其福，所以生老病死等苦，逼迫于身心，此五欲中命浊也。入邪见稠林下，谓六道众生为苦命所煎逼，不知反省业因，方且妄入邪见稠林，谓若有无断常，穷达寿夭，付之天命，非人力所为，自是群党吠嗷，亦有即是亦无，非断更计非常，从而各立门户，具足六十二种邪见，拨无佛法因果，为师者，不知此等邪见，皆是妄心分别，深著而自爱，为弟子者，不知其非，以妄传妄，尤坚固领受不可舍，此五欲中见浊也。我慢自矜下，谓如此见浊，圣慧眼覷之，已为可悯，彼且我慢自矜，而夸高言，我道有所传，业有所习，面是背非，阳放阴收，谄佞于人，曲从于己，以不实为实，谓己是正道，除此反命，为邪道矣。故于百千万亿劫中，更不闻有佛之名字，况有见佛之事乎？既不能见佛，又安得闻正法哉！如是五欲，汨浊其心，胶扰其形之人，诚难度矣。此五欲中劫浊也。是故舍利弗下，申缴，谓因是难度之人故，佛最初且不直说一乘，而为开设方便，说小乘法尽苦之道，而示之以涅槃者，乃投其所好也。我虽说涅槃下，谓佛虽顺机示之小果涅槃，许二乘人得灭，乃方便权设，实非真灭也。诸法从本来下，谓要得真灭入佛大涅槃者，须知众生所具根尘识相性本末等诸法，从本以来，元不曾动著一毫，性自真常，体自寂灭，若能开悟此者，则汝舍利弗等，不是声闻，即名佛子，所得涅槃，不名果德，即为因行，四谛十二缘，即为行六度之道已竟矣。有此行道之大因，当来之世，必当得作佛之大果也。我有方便下，结完，谓佛既有此大涅槃真实之法，最初奚用小果，以佛有方便权智之力故，将一乘而开示为三乘法也。然佛所开示三乘，不妨即是彼十方三世一切世尊所说之一乘道也。今此诸大众下，劝信其实，谓既知我之三乘，即是彼诸佛之一乘，则汝等昔三今一之疑惑可除，而佛与诸佛唯一无二之言语可信矣。此节文势，初以诸佛标起，次以释迦申释，末以诸佛结成。

过去无数劫无量灭度佛（至）皆已成佛道。

此颂长文第五节也。明过去诸佛，不但以无数因缘譬喻，说三乘法，为一乘之正方便，乃为众生深心所乐不同，尚以人天因果，为一乘之异方便，以异方便，是有漏业，元不许成佛，今尚资以成证佛果，况缘觉声闻无漏业，又岂不容受记作佛乎？故广说异方便，使当机深信入耳。过去无数

下，颂正方便，又诸大圣下，标起异方便，若有众生下，列释六度为异方便。问曰：六度是菩萨成佛之正方便，何曰异也？答曰：经不云乎。助显第一义，第一义中，即佛之一字，亦为异方便，况颂中杀文，皆云已成佛道，佛道既已成讫，而复说六度，如人到家说路上事，非异而何？若人善软下，人天异方便之心也。供舍利起塔庙，人天善软之事也。或七宝，或沙土，或香木，或砖瓦，虽诚戏不等，无非善软之心，助显第一义，故皆成讫佛矣。若人为佛下，塔庙成矣。佛像兴焉。故或刻雕香宝，或铸塑金泥，或漆布彩画，或自作使人，虽木笔爪甲，贵贱之物有殊，诚戏之心无二，无非善软之心，助显第一义故，自己皆已成讫佛道，而又但化菩萨，度无量众生也。若人于塔庙下，形像备矣。供养之具设焉。故或种种幡盖，种种伎乐，一音之小，一华之微，有出于敬喜，有出于静乱，无非善软之心，助显第一义故，皆成讫佛矣。或有人礼拜下，供养足矣。礼节度数成之故，或五体归命礼拜，与合掌不同，或一手轻心低头，与南无有异，无非善软之心，助显第一义故，自成无上佛道，又广度无数众生，共证大涅槃，如薪尽火灭也。则知过去众生，资小善微因，皆已成佛，况我释尊现在弟子，岂可但为二三乘而已哉！

未来诸世尊其数无有量（至）导师方便说。

此颂长文第六节也。初十句，照长行可解，诸佛本誓愿下，谓未来世诸佛，本在因地中，行道发愿，欲一切众生成佛如己，及至果上，虽说无数法门，亦只为一乘，此愿当如是也。诸佛两足尊下，明法当如是，谓诸佛所以称福慧两足尊者，由证知一切世间根尘识法，本自真常无性，不似二乘人，因断见思惑而无性，所以慧足。佛种下，谓未来世佛，虽知诸法真常无性，是佛乘种子，不妨即无性为缘，而起六度万行以度生，不似二乘人，但坐在空中，所以福足。然则诸法无性，是成佛之因，谁无此因乎？佛种从缘，是成佛之缘，谁无此缘乎？诸法无性，性也。佛种从缘，相也。性不碍相，因即是缘，虽曰两足，元是一心，故云是故说一乘。是法下，是法即上一乘之法，住谓不曾顷久暂离，法位谓根尘界法，各有见闻等分位，世间相常住者，谓由一乘佛知见之法，在世间根尘法位上，不曾顷久暂离，故世间根尘等相，即常住真如也。于道场下，谓未来世诸佛，于阿兰若法菩提场中，成等正觉，证知自所得世间相常住一乘法已，亦用方便权智，将大就小，作三乘而说也。此数句，为出定叹德中，唯佛与佛乃能究尽诸法之实相，独详颂于此者，以身子等千二百阿罗汉，是未来受记之佛故，此特言之。

天人所供养现在十方佛（至）随应方便说。

天人下，颂长文第七节也。谓天人所供养，现在如恒沙多诸佛出世，佛安隐众生，亦只说世间相常住，如是一乘之法也。知第一下，正明安隐，谓现在诸佛，虽知第一义谛，本自真常性相寂灭，不容有说，然为安隐众生，不妨以善权方便力，故假示因缘譬喻种种言说之道，而说三乘，虽说三乘，然其实只为一乘也。知众生下，谓现在诸佛，所以知一为一，而复说三者，以机有行念业习，进怠利钝之病不同，故于第一寂灭无方便法中，而设言辞方便，以说之也。

今我亦如是安隐众生故（至）说无分别法。

此颂长行第八节，通计一百二十二句。今我下八句，总颂长行权实二智，谓释尊因援三世十方一切诸佛，以安隐众生心为例，故亦以种种三乘权智法门，宣示于一乘实智之佛道也者，由佛具实智之力，能知众生性欲，故以方便权智说法，令众生得欢喜也（应知初一行，由权而实。次一行，明为实而权。由权而实，所以安隐，为实而权，所以欢喜）。舍利弗当知下，一百一十四句，别颂长行权实二智，别颂义有四层，初自舍利弗当知起，至而起大悲心止，明佛见众生，以苦为乐，为

乐所苦，而不安隐，以起大悲。次自我始坐道场起，至疾入于涅槃止，明佛为安隐众生故，将大就小，即实开权，以成大慈。三自寻念过去佛起，至我常如是说止，明佛宪章诸佛阳小阴大，开权便为显实，以开大舍。四自舍利弗当知我见佛子等起，至说无分别法止，明佛下不畏机，上不逆佛，得遂本愿，以成大喜。此四层文，则结归前颂二三四节义，则为下譬喻品张本，所以长行略而颂中广也（以上分章，此下逐文解义）。我以佛眼等者，佛有五眼，肉眼同人，天眼同天，慧眼同二乘，法眼同菩萨，所见皆有分际，唯佛眼则同诸佛所见，则无分际。今云佛眼观者，谓见得真，而且普也。六道众生无福慧，众生浊也。入生死险道，苦续不断，命浊也。著欲自蔽，烦恼浊也。不求佛与断苦之法，劫浊也。深入邪见，见浊也。无慧故贫入险道，无福故穷苦不断，道险苦续，苦之果也。著欲自蔽，苦之因也。因果不明，如牦牛爱尾而杀身，故曰盲瞑。因其盲瞑，则自蔽佛知见之因，不求断苦之法，自蔽开示悟入之缘，一大事因缘，内无所见，外无所求，遂依妄想分别，起断常有无等邪见，以卧棘涂灰为因，求生无想等处为果，此以苦而舍苦也。其苦果能舍哉！牦音瞽，目被毛塞，见不真之义。佛具大慈，能与涅槃之乐，佛具大慈，能拔生死之苦，故云大势佛。断苦法者，如知苦则断集，是其法也。而外道不知，为是众生等者，言为此五浊贪欲，受苦众生，起大悲心，而欲拔济也。此段为譬喻品，自若国邑聚落起，至无求出意止张本，我始坐道场者，佛自述华严之时，于摩伽提国阿兰若法菩提场中，始成正觉，主伴重重之处也。观树亦经行者，述不离一切菩提树，而升忉利等天也。于三七日中思惟者，观机逗教也。我所下，思惟佛自所得法大也。众生下，思惟众生机小也。如斯下，谓以微妙之大法，投钝根之小机，方木不入圆窍也。以第一之智慧，训痴盲之众生，揭鼓而求亡子也。法不投机，说置两难，故曰如斯之等类云何而可度？此佛述初七日无人请而自思惟也。尔时诸梵王下，谓佛正自思法大机小难度之时，又值三界诸天来请，若顺请而但赞佛乘，众生为苦所淹没，殊不信自心是佛，一不信，不但无益，方且有损，故踌躇不已，思入涅槃，此佛述第二七日因诸天请而思惟也。此段为譬喻品，自舍利弗是长者作是思惟起，至但东西走戏视父而已止张本。寻念下，述第三七日思惟也。初七循己法妙难投，诸佛之法而不现前，第二七循人机苦难信，诸佛之法亦不现前，至第三七日，忘其人已，上循诸佛，下顺众生，诸佛之法，始乃现前，故云作是思惟时，十方佛皆现（此为化城喻品十六王子，今现在十方成佛案）。梵音下，述成十方诸佛慰喻之辞，得是无上法，所以第一随诸一切佛，就实开权，所以善哉！我等亦皆下，述陈十方诸佛引己为喻，以明就实开权，开权便为化实。舍利弗当知下，佛又自述回敬十方诸佛及奉行诸佛所慰喻之义，前文唯佛与佛乃能究尽之语，到此益明矣。思惟是事下，明佛遵诸佛之教，以开权也。波罗奈，即鹿野园，十二年说阿含小乘教之处也。诸法寂灭相不可以言宣者，佛自证一乘之实相也。以方便力故为五比丘说者，即一乘之实，开三乘权智而说也。是名转法轮下，谓佛最初成道，始坐道场，三七思惟，三宝之名，业已久昌，但因法不投机，世间未知有转法轮度众生之事，直到鹿野园，就实开权，始有三宝之名出世也。涅槃音法也。小果也。阿罗汉僧也。贤位也。从久远下，谓自佛成道，如是久远，赞叹得大涅槃之法，生死苦永尽之圣僧，佛常如是说已，但二乘人，不见不闻耳。此段为譬喻品，自尔时长者即作是念起，至争出火宅止张本，以上明为实而权。舍利弗当知我见佛子下，明由权而实。承上之言，谓佛从久远劫来，赞示大涅槃之法，生死苦永尽之圣僧，二乘人既不知，则为何人说也。乃为一类有大乘志求成佛道之佛子所说，以彼数多而心敬，往昔又曾从诸佛闻过方便之说，故佛作念，不须再言方便，但说其佛慧，正适其时也。此所谓虽知根钝，且称本怀，说大方广佛华严经者，是也。舍利弗当知钝根小智下，谓彼时独为佛子说大乘，而不普说者，以有一类钝根小智著相憍慢之人，不能信是大乘法也。今我喜无畏下，谓佛初畏此等枝叶之众，破毁大法，而带累彼堕恶道，故忍而不说，今四十年后，机熟法纯，枝叶尽而真实存，故佛欢喜无畏，于诸菩萨众中，正直舍去昔日方便权教，但说一乘无上之道也。菩萨闻是等者，谓自华严般若方等会上，诸菩萨根人，自既是大乘，今更闻此大乘，则疑惑

已除，固不必言，但汝身子等，千二百罗汉，昔日称为小乘者，悉亦由权入实，当同菩萨授记作佛也。如三世诸佛等者，谓昔日小乘，今日所以皆得为大乘作佛者，以佛如三世十方一切诸佛，会权归实，说法之仪式也。我今亦如是下，谓十方三世一切诸佛，既无小大分别，同授记弟子作佛，我释迦又岂不然乎？此段为譬喻品，自是时长者见诸子等安隐得出火宅起，至得未曾有非本所望止张本。

诸佛兴出世悬远值遇难（至）自知当作佛。

此颂长文第九节，结完长文第一第二两节。诸佛兴出等者，谓五浊恶世，寻常贤圣且隐伏，况其佛乎？则无量无数悬远劫中，一遇佛兴出世为难，可知矣。正使诸佛出世，为众生根钝，人天福报，三乘渐教之法，尚难骤言，况说一乘顿教之妙法乎？则说妙法为难，可知矣。无量无数下，谓无量数劫难得闻之法，五千在会之人，法到耳边，而复远去，则得闻是妙法为难，可知矣。能听是法下，谓既得闻矣。若复不能听信，则与不闻者同，故云斯人亦复难。譬如优昙下，谓以数难得之遭际，闻能听信，生难遭想，则此人亦譬如优昙华，一切人见皆爱乐，可知矣。所以然者，以此人此华，天上人间从来罕见，时当其时，一乃出现，不容易故也（此譬长文，喻妙法以时说，在颂文，喻闻法之人，亦以时出，所以照应长文初二两节也）。闻法欢喜赞下，谓不但闻能听信为难，即闻能欢喜，能发一言赞叹，亦过于遇优昙华之难也。此过激之言，要人信得及之义，能听之听字，训信字方顺，不然，闻与听同，则文为赘矣。达耳谓之闻，著心领受谓之听，如有闻而不信者，只当不听，则听与闻，殆各一义。汝等勿有疑下，谓闻发一言赞叹，尚过于遇优昙华之难，汝身子等听信者，过于优昙华，可无用疑，当信自心作佛矣。我为诸法等者，谓诸佛难兴，我已为法王，则是佛不难值矣。妙法难说，业已普告大众，则是妙法不难说矣。三乘之众虽难闻，今但以一乘道，教化诸菩萨，则无声闻辟支之弟子，则法亦可谓有人闻，而不难矣。汝等舍利弗下，谓如上诸难不难，而所难者，在于闻而不疑，肯听信耳。汝等既肯听信，则当知此妙法是诸佛秘密之要，不可妄授与人也。以五浊下，谓既说而复嘱汝秘者，非惜法也。虑当来世恶人，不信此法，反堕恶道也。故须有惭愧清净，志求大道者，不但不秘藏，亦当为此等之人，广赞其道，庶无失言失人之过也。舍利弗当知诸佛法如是下，结劝，谓诸佛先三后一，先小后大，非有他故。乃十方三世诸国土中，本法如是故，诸佛以万亿方便，随机所宜而说，其不习学之人，固不能晓了小大方便随宜之事，汝等既已知诸佛是世出世间调御之师，则知其佛之为佛也。又知诸佛小大随宜方便之事，则知其法之为法也。佛法既皆知之，则无更以小大先后为疑，当须生大欢喜，自知于当来世必得作佛也。大欢喜者，当以一生死海中，沉沦凡夫，得作二乘，可谓欢喜矣。又由二乘，而得成一乘之佛，则欢喜岂不大乎？此佛世尊，可谓慈悲婉切，口苦肠出，恩难报哉！此节为譬喻品，自舍利弗于汝意云何是长者宁有虚妄不起，至善哉善哉如汝所言止张本。如牝牛爱尾（宋史夏西平王李彝兴献牝牛一）。

妙法莲华经知音卷第一

妙法莲华经知音卷第二

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经譬喻品第三

譬喻品者，准经文，是对因缘立名也。经云：吾从成佛以来，种种因缘，种种譬喻，广演言教，无数方便，引导众生，令离诸著，则前品诸佛世尊，唯以一大事因缘故，出现于世等文，是以种种因缘之言，于千二百人中，引身子，离二乘之著己。此品置譬喻两言，是又以种种譬喻之言，于千二百人中，引迦叶等四大弟子，离二乘之著也。故下文身子代千二百人请曰：善哉世尊，愿为四众，说其因缘，令离疑惑。而世尊答曰：我先不言诸佛世尊以种种因缘譬喻言辞方便说法，乃至今当复以譬喻，更明此义，诸有智者，以譬喻得解，则身子所请，虽以因缘，而世尊所答，则以譬喻矣。故以譬喻名品，其实一经文理，翻来覆去，不出种种因缘种种譬喻。广演言教，引导众生，令离诸著等数句，如前品，本谈诸佛出世之因缘，其中以优昙钵华，喻妙法，是因缘中，有譬喻也。此品至四大弟子受记品，皆譬喻也。末后则曰：我及汝等宿世因缘，是又譬喻中，有因缘也。化城喻，及五百弟子受记品，本谈昔日大通佛时之因缘，而演以化城系珠之譬喻。法师品至寿量品，本谈今日释迦佛，及未来佛之因缘，而又演以凿井医师之譬喻，皆于因缘中谈譬喻以譬喻，喻因缘也。故此品题，非要解所谓身子受记为法说绪余，合联前品之末，喻说名题，合标绪余之后，滥与不滥之辩，但因卷帙，重大分之七，译者顺经文，拈一两语，作品题，复前后错综其文，使读诵受持者，知卷虽分七，文义不割耳。岂有他哉！

尔时舍利弗踊跃欢喜（至）失于如来无量知见。

尔时下，身子领佛一大事因缘，分别解说，已开悟佛知见，叙今昔得失，呈解于佛，见其承当处，可受记也。故经家叙置六根欢喜之相（踊跃下意根，即起下身根，瞻仰下眼根，欢喜二字，应上心生大欢喜，照后我心大欢喜言）。而白下，叙今得也（舌根）。所以下，叙昔失也。谓今闻二乘人受记作佛之法音，则闻同得同，所以欢喜，昔虽亦闻此法，见菩萨受记作佛，而已不预，则闻同得异，所以感伤，感伤失于如来无量知见，不得同菩萨作大乘也（此中失于如来无量知见，如来二字，即上品诸佛与释尊通称。无量二字，即诸佛智慧甚深无量，知见二言，即如来知见广大深远，及诸佛世尊欲令众生开示悟入佛之知见也）。世尊我常独处山林树下（至）遇便信受思惟取证。

世尊我常下，申明昔日感伤不得之义。山林树下，二乘人修行之处，行坐思念，心中不甘为二乘，一涅槃之法大小乘人共得，故曰我等同入法性。云何下，谓大小乘人，所悟入既同，则所济度亦应同，而佛云何济菩萨以大乘，得无穷之宝藏，度我声闻以小果，给有限之工价，佛心似不平也（此不平之咎，似在于佛也）。是我等下，引咎归己，谓今闻佛说大乘平等法，若以小乘化，乃至于一人，我则堕慳贪，此事为不可，则失于如来无量知见，乃是我等自舍多而取少之过咎，非佛有彼大此小之不平，故曰非世尊也。所以下，证明，谓所以先似咎在佛，而今曰是我等咎者，何也？以佛初说小乘，正是以小引我入大之因，但我不待说其所因，自为小乘，若待佛说我此九部法，入大乘为本之因，则我等自然应得成就阿耨多罗三藐三菩提，而佛必以大乘度脱我也（阿耨多罗云无上，三藐云正等，三菩提云正觉，以上申释非世尊也一句）。然我下，又覆明己之不待之所以，释成是我等咎一句，谓我等所以不待然者，以我等本是著邪见之人，才来归佛，不解佛先以小乘为方便，且随我等根行所宜而说，故一闻即便信受，用第六识思惟心而取证，则以权为实矣。谁知佛更有大乘真实之法哉（此节应对方便品第二节颂文看）。

世尊我从昔来终日竟夜（至）从法化生得佛法分。

世尊我从下，申明今日欢喜有得之义，承上文言，谓我初虽不解方便，取证小果，然从昔以



来，见诸菩萨受记作佛，于终日竟夜之间，亦无时不抑损，剗克于心，责备于己，伤感其不长进，不得同大乘菩萨受记作佛。今忽闻佛说声闻若菩萨，闻我所说法，乃至于一偈，皆成佛无疑，则是而今从佛闻昔所未曾有之法，故断其疑佛之心，取小之悔，身意六根，皆通泰平然，快得安隐矣。今日乃知等者，谓当初说菩萨真是佛子，我等声闻，宛似义儿，虽成小果，心实未安。今说诸佛如来但教化菩萨，无声闻缘觉，又闻是千二百罗汉悉亦当作佛，乃知我等今日真是佛子菩萨，非声闻流也。从佛口生者，谓成佛之言，出于佛口，我信佛言，而成佛子，则子从佛口中生矣。从法化生者，谓从一乘法，化烦恼成菩提，化生死成无余涅槃也。得佛法分者，法谓法身，分谓分证，谓己虽居因地，未至究竟，然既真是佛子，实乃得分证佛之法身也。此舍利弗，闻佛分别解说，一直信入者也（终日竟夜，老子飘风不终朝，骤雨不终日）。

尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

我闻是法音得所未曾有（至）闻亦除忧恼。

尔时下，颂长行第一节，叙今得也（我闻此法音，指方便一品之文，得所未曾有，小乘人得佛，是四十年前所未曾有，未有而有，故心大欢喜，而疑除也）。昔来下，颂昔失也。谓往昔疑网未除，似有失于大乘，今疑网既除，则知从昔以来，蒙佛小教，正是今得大乘之阶也。佛音等者，谓昔来蒙小，故能除我做凡夫众生时忧恼，今不失大，又能除我做罗汉圣人时不得成佛之忧恼，此今昔小大佛音，所以皆为甚希有也。

我处于山谷或在林树下（至）我为自欺诳。

此颂长行第二节申明之文（校长行，有增者，发所未尽也）。我处下，标起思惟之地（若坐若行，四威仪之二也）。呜呼下，释成思惟之相（呜呼哀叹声，忧恼所激然也。深自责者，谓著实自责，不敢责佛也。云何下，自责之辞，自欺。记云：诚其意者，毋自欺也。我等下，谓菩萨固是佛子，我千二百阿罗汉，亦是佛子，以与菩萨同入无漏涅槃法故）。不能于下，谓入道既同，说道亦应同，今既不能，则为自欺于未来说道之因心也。金色下，又自欺于未来得道之果体也。三十二相（初足下安平如奁底，二足下千辐轮，三手足指长胜天人，四手足柔软，五手足如鹅王网缦，六足跟圆满，七足趺高好，八伊尼延鹿王[月+耑]，九立身手摩膝，十阴藏如马王，十一身纵广等，十二身毛青色柔软，十三毛向右旋，十四身真金色光，十五身光面各一丈，十六皮肤细滑不滯尘水，十七手肩等七处平满，十八两腋下满，十九身如师子王，二十身端直，二十一两肩圆好，二十二具四十齿，二十三齿白净齐密根深，二十四四牙白大，二十五颊车如师子，二十六得味中上味，二十七舌薄覆面至发际，二十八梵音深远如频伽鸟，二十九眼色如金精，三十眼[目+妾]如牛王，三十一眉间白毫，三十二顶上肉髻也）。十力（一处非处力，二业力，三定力，四根力，五欲力，六性力，七至处道力，八宿命力，九天眼力，十漏尽力也）。诸解脱（即八解脱也。一内有色观外色解脱，住初禅，二内无色观外色解脱，住二禅，三观净解脱具足，住三禅，四观空无边解脱具足，住四禅，五观识无边解脱，六观无所有处解脱，七观非想非非想处解脱，八观受想灭解脱，超出三界也）。同共下，谓声闻既同菩萨，悟入无漏，法性上之相力解脱，同是一法性中物，应当同得，而我等独不得也。八十种妙好，初指爪纤长，终胸前卍字。十八不共法，初无有过失，终知三世无碍无著，不与二乘共也（如是等功德者，等谓等其四无畏四辨才及一百四十种功德，然百四十种功德，即上三十二相八十随好四种清净十力四无畏三念住三不护，加大悲无忘失法，永害习气，一切种智，广如华严会玄记）。我独下，独行则不得如佛同众行，行失利也。我名才闻五天竺国，佛名

则闻十方，名失利也。我山林自善其一己，佛善则广饶益于天人，实失利也。自惟等者，谓我自思惟若行若名若实皆失其利，而不如佛者，岂佛有欺诳于我哉！乃我自不学菩萨发大乘意，心自欺，而言自诳也。长行所谓是我等咎者，此也。

我常于日夜每思惟是事（至）教化诸菩萨。

此颂长行第三节申明之文。初八句，颂长行我从昔来至每自克责三句。次二十句，颂长行而今从佛闻所未闻之法三句，亦颂前节所以者何至思惟取证六句。后四十句，应长行断诸疑悔至得佛法分七句，如此分属者，使知长行偈颂，略无溷滥，若论文理，颂中自有起承联络，则又不得割裂，故须逐句重释。我常于日下，承上文言，谓我虽知自欺失利，然亦常日夜思惟，又恐未必尽矣。由此进退循环，自不能决，欲请佛决其得失，故曰欲以问世尊等。我常见世尊下，谓我所以不自安于失，而欲请问世尊者，以我常见世尊，向二乘人前，称赞大乘菩萨，心中自揣，佛如此者，莫亦要我二乘人作大乘耶？以是日夜筹量其得失之事，今忽闻佛说千二百罗汉悉亦当作佛音声，方知，佛四十年前，随宜说法，真是无漏，难以思议，元非教我等作小乘，乃令我等至成佛之道场也。我本著邪见下，谓佛本意，令我等至成佛道场，我不待说所因，而速思惟取证于小乘者，以我本是著邪见之人，又为诸梵志著邪见者之师，世尊知我是生死海中人，心易满足，故说小果四谛，拔其邪见，赐与涅槃。我遵佛教，除邪从正，得证空法，当尔之时，其心自谓真得至于灭度，所以不求成佛之道场也。而今乃自觉下，谓今蒙佛从定起，告于我曰：我虽说涅槃，是下非真灭，诸法从本来，常自寂灭相，佛子行道已，来世得作佛，我始觉知先所证者，非是真灭，必得同菩萨受记作佛，具三十二相，天等八部恭敬，亦如佛在大众，名闻满十方，广饶益众生，此时乃可谓真灭永尽无余也。佛于大众等者，谓我所以觉今是而昔非者，由佛于天人大众中，说我当作佛故，我闻如是作佛法音，疑悔悉已除也。初闻下，谓最初疑悔未除时，闻佛说我小乘人作佛，心中亦大惊疑，谓将非魔作佛说，故欲恼乱我禅定之心耶？佛以种种下，谓佛见我心疑，乃引种种因缘譬喻善巧，云将一乘分作三乘而说，我心始乃安静如海，疑魔之网尽断也。佛说过去下，谓佛又恐我疑断复生，广引三世十方一切诸佛，证成我佛从生之始，得道之终，中间说法，无非一乘，由是我始决定，知成佛之言，果是世尊真实之道，恶魔波旬，必无此事，故云非是魔作佛也。我堕等者，谓既决定知是佛说，何先疑是魔说，以我堕在疑惑网故也。闻佛柔软等者，谓既堕疑网，今又何得心安如海，以闻佛从容柔软之音，深远微妙，演畅十方三世一切诸佛清净之法，故使我心欢喜，而疑悔永已尽也。安住实智中者，谓不安住昔日方便之权智也。我定当作佛者，谓不思惟取证二乘之小果也。安住实智，开佛知见大事之因也。定当作佛，入佛知见大事之果也。有此大因大果，故为天人所敬，此自觉也。转无上法轮，教化诸菩萨，觉他乃觉行圆满也（我心大欢喜，我定当作佛，与上品心生大欢喜，自知当作佛，相照应。准华严会玄，谓初获圣性，具证三空，能益自他，生大欢喜，则知身子等，凡遇授记欢喜，皆登十地位中之初地也）。

尔时佛告舍利弗（至）教菩萨法佛所护念。

尔时下，身子叙昔忧今喜以呈解，佛亦述昔教今忘以授记也。吾今于天人等者，证其不虚，使其不可再忘大而取小也。且承颂中为天人所敬等而言，谓汝要天人等所敬，我当对天人大众中而说。我昔下，叙昔也。二万亿佛，准经文，当是佛为常不轻菩萨时，二万亿威音王之佛也。为无上道者，谓佛在彼佛，为菩萨时，不曾教身子以小，况今成佛，又岂以小乘法，而见济度乎？汝亦长夜等者，谓岂但佛无量劫中，不曾教身子以小，即身子无量劫中，亦不曾学小乘法也。受学云长夜者，自己佛知见未开，虽从佛受学，总属无明长夜耳。我以方便等者，叙今也。谓往昔既教大学

大，而今复先度以小者，是佛先以小引身子，后入大之方便也。舍利弗我昔等者，谓佛既昔教汝志愿大乘佛道，今复以小果方便，为接引者，以汝昔日既在无明长夜受学，将佛所教大乘志愿尽忘，而便取足于小果，自谓得其灭度，岂佛见济汝以小哉！我今还欲等者，谓汝虽善忘，我能善忆，今不欲汝忘，还欲汝忆，故为汝小乘声闻人，说此大乘经，名妙法莲华。然此妙法莲华，名大乘者，以是教菩萨法佛所护念之经也。不然则为汝小乘人，止应说四谛法，度生老病死究竟涅槃足矣。是知为诸声闻，说大乘经，声闻元菩萨也。声闻既是菩萨，则汝何尝失于如来无量知见，而欢今以悼昔耶（为诸下五句，为一经文字之大关键，一经义理之大肯綮，大关键者，上三句，自此品直案，至授学无学人记品止。下二句，自法师品直案，至普贤劝发品止。大肯綮者，则知诸佛世尊，为一大事因缘故，出现于世，开示众生成佛之知见，从来不曾为诸声闻人而说也）？

舍利弗汝于未来世（至）像法住世亦三十二小劫。

此正是为诸声闻说大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念之义，而结成方便品诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世之文。良以此经，使二乘人，开示悟入佛之知见，为妙法，得受劫国庄严显记，为大事，如优昙钵灵瑞大宝青莲华，时一现故耳。上节我昔曾于二万亿佛所为无上道等文，是佛与身子，述过去大事之因也。此节是佛与身子，成未来大事之缘也。其文有八项，以记其大事，凡一切众生，不成佛则已，成佛则定不可少者，前品所谓如三世诸佛说法之仪式也。凡后受记之文，虽有广略不同，皆不异此。舍利弗汝于下，初授本起因地福慧两足之记，供养若干千万亿佛者，福足也。方便品所谓亲近百千万亿无数诸佛者，是也。奉持正法具足菩萨所行之道者，慧足也。方便品所谓尽行诸佛无量道法等者，是也。福慧二严定记，过无量无边不可思议劫者，以众生无边，烦恼无尽，法门无量，佛道无上故也。上文所谓教菩萨法者，此也。当得作佛下，第二授果上十号之记，方便品所谓名称普闻者，是也。号曰华光，名也。如来等十号，称也。称其名下有实也。如来者，金刚经云：诸法如义，无所从来，亦无所去，故名如来。三德中，法身之称也。应供者，后经云：普于天人应受供养，三德中，解脱之称也。正遍知者，正简不同外道之邪，遍简不同小乘之偏，谓现前种种松直棘曲，鹄白乌玄，皆了元由，乃至恒沙界外，一滴之雨，亦知头数，故曰正遍知。三德中，般若之称也。大经云：佛身充满于法界，如来也。普现一切群生前，应供也。随缘赴感靡不周，遍知也。而恒处此菩提座，正知也。此三为总称，下七为别称。明行足者，明即智度，行即檀等五度，足者，谓由奉持正法，则明足，由供养若干千万亿诸佛，则行足，明足所以有正遍知之称，行足所以有应供之称，此自觉之称也（福慧谓之足者，果德，福慧满足如人之有足，而能行止故）。善逝世间解者，觉他之称也。善者能也。逝者往也。世间者，器及有情智正觉三种世间也。器世间者，山林河海等神如器，而盛载有情。有情世间者，胎卵湿化等类，各有分别情性。智正觉世间者，三乘圣贤满分，各有所觉之正道也。解即解脱，如大经三世间主，虽各谓得一解脱门，然皆佛之法身，善能往应使然也。此又如来之别称也。无上士者，谓自人至天，自天至二乘，自二乘至菩萨，自菩萨至等觉，各各虽自尊，而各各皆有上，惟佛一人，超越世间出世间，而更无有上也。此又应供之别称。调御丈夫者，调谓调理，御谓控御，丈夫男子能说能行之美称，一切众生不开悟佛知见，轮回六道，无有停息，佛说三乘九部之法，调理控御，使其自凡至圣，由小至大，开悟本有佛性，乃至三千大千世界，无有如芥子许，不是菩萨舍身命处，非调御自他之大丈夫，其孰能与此，此又正遍知之别称也。天人师者，一切三界天人，皆为弟子，佛独为师，以其善能调御故也。佛者觉也。谓自觉则无上，觉他则善逝世间解，觉行圆满，则明行足，有此三觉圆满万德备足，故称之为佛。世尊者，总此三觉圆，万德备，为一切情与无情及智正觉三世间所尊敬，故曰世尊。无上以士称，约素法身言，调御以丈夫称，约万行庄严言，天人以师称，则约教化人天成佛而言。此十号，十法界中，除佛一人敢当，余自天至菩萨，皆无敢当此者，上文所谓佛所

护念者，此也。方便品所谓成就一切甚深未曾有法者，此也。此授身子因果正报之记，下授第三依报之记。国名下，标起，其土下，释成。安隐下二句，则有情清净正报严饰也。琉璃等五句，则无情清净依报严饰也。华光如来下，授第四转法轮记，亦以三乘教化者，此因方便品诸佛出于五浊恶世而言。问曰：华光佛出，既非恶世，何以亦说三乘？答曰：以本愿故。准大悲空藏经云：身子于六十劫，行菩萨道，因婆罗门乞眼，唾而践之，身子起嗔，退作凡夫，发愿成佛之日，开三乘法。其劫下，授第五眷属记，有标有征有释（记云：楚国无以为宝，惟善以为宝，经以菩萨为大宝，同也。彼诸下，数多为宝。若欲下，华承足为宝。非初下，德久为宝。于无下，植德之所。恒为下，佛叹植德为宝。常修下，慧宝。具大下，通宝。善知下，申明得佛慧之效，质直无伪，真实为宝，志念坚固，不被魔邪所挠为宝）。舍利弗华光佛寿下，授第六住世寿量记。华光如来过十二下，授第七涅槃时至说大乘转记菩萨记。舍利弗是华光下，授第八正像之法住世久近记，身子未来一大事因缘成佛之始，灭度之终，佛于天人大众中，一一授之，身子则一一记之矣。方便品所谓心生大欢喜，自知当作佛者，此也。经文自佛说经入定放光动地以来到此，方为一结局，可信诸佛惟以一大事因缘出现于世之言不虚矣。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

舍利弗来世成佛普智尊号名曰华光当度无量众。

此颂授第二果记十号之文。

供养无数佛具足菩萨行十力等功德证于无上道。

此颂授第一本起因地两足之文。

过无量劫已劫名大宝严。

此颂授第五眷属记标文。

世界名离垢清净无瑕秽（至）常有华果实。

此颂授第三依报世界之文。

彼国诸菩萨志念常坚固（至）华光佛所化。

此颂授第五眷属记释文。

佛为王子时弃国舍世荣（至）寿命八小劫。

此颂授第六寿量之文。

佛灭度之后正法住于世（至）宜应自欣庆。

此颂授第八正像法住世久近之文，略颂第四说三乘法，第七授坚满记之文。正法者，有教有行，果证不虚也。像法者，有教无行，徒存三宝像貌也。劫者，时分义，如中国呼年为载为岁，西域则呼年岁载为劫（方便品谓，于诸声闻众，佛说我第一，我今自于智，疑惑不能了，惟其疑惑未了，上品所以先告，惟其智慧第一，此中所以呈解先了，而亦先得记也。上品云：为是究竟法，为

是所行道，此中佛先与述成二万亿佛所之事，是明所行道也。后与劫国庄严之记，是明究竟法也。上品云：愿出微妙音，时为如实说，此中述成与记，正是微妙音，如实说也）。

尔时四部众比丘（至）今乃复转无上最大法轮。

尔时诸天子欲重宣此义而说偈言。

昔于波罗奈转四谛法轮（至）尽回向佛道。

尔时下，四众八部，即序品所叙列之人。大众见下，身子自述要天人等所敬，佛即对天人大众而授记，故记毕，天人大众，即皆欢喜供养，庆赞希记而回向也。身子前三请中云：是会无量众能敬信此法者，是也。各各脱身下，叙因喜而兴供养，以上等衣（欲色二界天主，供以天妙衣也）。凡供养多以衣言者，示归依也。以华言者，示因同于果也（所散天衣，于虚空而自回转者，明回小向大，转三为一也。诸天伎乐一时俱作者，明眼色耳声，皆成大乘之空相也）。而作下，叹昔所说一乘法也（照方便品，思惟是事已，即趣波罗奈等句）。今乃下，庆今所说一乘法也（照方便品，今我喜无畏，于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道等文）。偈中初四句，颂昔也。今复下，颂今也。波罗奈说小乘之地，五众得小果之人，生灭谓生灭四谛，异乎无生无作四谛也。是法甚深奥者，言今大乘异乎昔之小乘，然昔小乘，即是今之大乘，所以为甚深奥也。少有能信者，谓惟其深奥，故少有能信，惟其信少，故数闻其小，不得闻其大也。世尊说是法下，谓有大智信解，如身子者，今得其成佛尊记，即我等虽无大智，但能随喜，必亦当得成佛，于三种世间，为最尊上也。此应序品，即文殊所谓诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余，照法师品，则为授广记之伏案。佛道下，叹昔权中有实也。我所下，回今小以向大也。

尔时舍利弗白佛言世尊（至）说其因缘令离疑悔。

尔时下，身子要同列者，开佛知见，亦同己之除疑得记，故代千二百人以请，发起种种譬喻之端也（此应方便品舍利弗知四众心疑自亦未了之文，上得佛述成与记，是自疑已了矣。代众再请，则完知四众心疑之案）。我今无复下，明为己则不敢再劳（以疑尽而记得也）。是诸千二百下，明为人则不敢不再请。佛常教化下，述昔所教副所学。而今于世尊下，述今所闻异所得，此千二百人，所以有疑悔，而不得开悟佛知见也。善哉等者，请佛再说先小后大之因缘，使千二百人，解其疑，而得其记，则不负昔权今实之方便也（千二百人云住学地者，学研真断惑修行之地也。佛云常教化者，教字对学字看，教真穷惑尽得果之方也。生老病死，为世间三界十二类生有生之苦。究竟涅槃，为出世间大小三乘共有不生不灭之乐。凡迷有苦，依佛教而能离之，圣人有乐，依佛教而得之，然得至二乘，未为究竟，由二乘而入大乘，始称究竟。此千二百人为学者，学去苦求乐也。佛为教授师，教「其」离苦得乐之方法也。故曰：我法能离等，以上知苦慕灭。是学无学下，断集修道，亦各自以者，该众之谓，生老病死，苦之果也。由我见及有无见为因，而总集也。等者，等其贪痴邪慢疑八十八使八十一思也。不言余惑，独言我见等者，我见即身见，有无摄其断常，名边见也。身边见见思之粗细惑，为集谛下因，集因一断，苦果不生，故千二百人，各遵佛教以离之，离即断义，谓得涅槃者，谓佛虽知彼千二百人未得究竟，而彼自谓得究竟涅槃与佛同也。是以小而为大也。上品所以谓佛说一解脱义，我等亦得此法，而今不知是义所趣，此正述彼文也。法说一周，众尚不知，必得火宅喻说而知，可见千二百人知见，校身子有差别也）。

尔时佛告舍利弗（至）诸有智者以譬喻得解。

尔时佛告下，谓据佛先所谈，则应悟而不应疑，以先能化权智种种因缘譬喻诸方便言辞之法，既皆是为阿耨菩提之大乘，则其所化（声闻缘觉）之人，亦皆是菩萨，此（法则会三归一，人则会权归实）方便品中，业已尽分别解说矣。有何因缘而用重说。然舍利弗下，谓据汝今所谓四众尚有疑，然者，则应复说譬喻（更明先三后一，先小后大之义），不应复说因缘也。以（千二百中）诸有智之人，既于先说一大事因缘法中难解，必于今说一大事譬喻法中，而得开解也。故云今当复以譬喻等，下文法喻，各有五节（喻文五节，根今当复以譬喻一句，法合五节根更明此义一句，诸有智下二句，伏信解品一品之案）。

舍利弗若国邑聚落（至）心不厌患无求出意。

舍利弗下，若谓假若（譬喻义，发语辞）。国邑聚落之有长者，喻诸佛出于五浊恶世，为一切世间之父也（国喻大千世界，邑喻四天下，聚落喻人天六趣）。其年衰迈，长也。喻佛成道以来劫数甚大久远也。财富无量，大也。喻佛成就无量知见力无畏等之法也。多有田宅下，于文则明财富无量，于义则喻佛具足智慧方便二种波罗蜜等之法（实智不动，故譬田宅，权智可移，故譬僮仆）。其家广大下，家喻大千世界，门喻妄心，谓三千大千广大三界火宅，惟一妄心生灭，可以出入，度生老病死，教化令得阿耨菩提及二乘涅槃也（起信论云：依一心法，有二种门。一者，心真如门，二者，心生灭门，是二种门，皆各总摄一切法，以是二门不相离故，准此依心生灭门，则成世间六道法，依心真如门，则成出世间四圣法。问曰：论云二种门，经言一门，其义云何？答曰：二门既不相离，唯是一心，故与经一门，正相符也）。旧以一门，喻一乘，若是则诸子已在一乘门中，何有火烧之患，而反欲引出耶？况后等赐大宝白牛之车，又将安配哉！多诸人众，喻贫穷无福慧正报之众生。一百下，喻三界众生及二乘机未出苦集之时，故曰止住其中（准化城喻品，先以五百由旬为譬，是通喻三界二乘，数合五百，后云过三百由旬，化作一城，是别喻二乘人出三界得有余涅槃，彼以五百由旬，况所出人与果，此以五百人，况未得果之众）。堂阁下，喻众生为贪著追求五欲之依报，容易败坏，而生苦火（此中略而颂文详尽）。长者诸子下，喻千二百阿罗汉，尚未归佛，做外道时也。若十喻大乘，二十喻中乘，三十喻小乘，乘愈下，数愈多者，见大根之机少也。人以百言，子以十言，见大千五趣众生受佛化而为子者，仅十一也。长者见是大火下，喻佛见诸众生，为少老病死等火之所烧煮也。而作是念下，喻佛不忍舍众生自求安乐也。而诸子等下，上品所谓入生死险道，相续苦不断也。不觉下，上品所谓深著于五欲，如牝牛爱尾，以贪爱自蔽，盲瞶无所见也。火来逼身下，喻不求大势佛，及与断苦法也。此佛虽以佛眼见五欲之火是苦，惊怖忧念，而三乘诸子（未出火宅之时），全不知恩，反以为乐，遂起下节喻三七思惟救济之方也。此节配方便品第八节我以佛眼观等颂。

舍利弗是长者作是思惟（至）但东西走戏视父而已。

舍利弗是长者下，喻佛初七思惟也。身手有力，喻佛有大神力也。衣裓，胸前护衣裓服也。几案，香几案桌也。从舍出之者，谓衣裓在身，几案应手，皆可以有力，而出子于火宅也。复更思惟者，喻佛第二七思惟也。是舍惟有等者，正出其思惟之义，谓长者虽有身手之力，及济胜之具，奈人多而门小，子且幼稚而无识，以无识好戏之幼子，出惶惶狭隘之小门，父子之情未通，怖畏之事未白，未免好心而成恶意之累，故曰或当堕落等，喻佛所以有神力而难用也。我当为说等者，喻佛不用神力，而复用智慧力，以陈其怖畏，使诸子自知其利害，而出火宅也。此舍下，正出其心中所要说之事。作是下，申明如所念而告之。父虽下，申明子不信所告面出。亦复下，结足不信不出之义，总归重于幼稚无识也。上但云无求出意，似尚有可救援之道，此云了无出心，则神力智力二俱

思惟尽，而不得子出火宅之心，则亦吾未如之何也已。此节譬方便品我始坐道场观树亦经行等文（身手有力，照方便品，但喻佛智慧力。经云：我所得智慧故，配后法合，则通喻佛神智二力。经云：有大神力及智慧力故，护衣袈裟。尔雅云：衣蔽前谓之襜，是也。衣袈几案，配后法合，即如来知见力无畏等之法也。是舍之舍，大喻三界，小喻一身，一门狭小，喻妄心执我，不解空理广大也。诸子幼稚，喻声闻人，未尝久远发菩提心，故未识于妄心，而攀缘六尘，取著男女二根，名恋著戏处也。或当下，方便品云：众生没在苦，不能信是法，破法不信故，坠堕三恶道。后法合云：是诸众生，未免生老病死忧悲苦恼，而为三界火宅所烧，何由能解佛之智慧？不惊者，以乐著也。不畏者，以嬉戏也。此所以父虽善言诱谕，说乐是苦，而子了无出心也。亦复不知下，申明不肯信受者，以不知色等五欲为火，四大幻身为舍，不明大事，毫厘系念万劫沉沦为失也。东西走戏，谓以六趣升沉轮回生死奔走，为儿戏也。视父而已者，谓止眼视，心则不听也）。

尔时长者即作是念（至）竟共驰走争出火宅。

尔时等者，谓长者见火势已急，不独救子，且欲自救。故曰：已为所烧。而又曰：我及诸子等，此为子者，虽无知而不信父言，而为父者，则不得不早为之所，故云：我今当说方便等。父知诸子下，追原长者设方便之初意，在投子平素所好之先心，故不嫌其虚设也。如此下，门外本无三车，而云羊鹿牛车今在门外者，正见其方便也。尔时诸子下，谓子因父，投其所好，故不问其虚实，而争出也。此喻佛第三七思惟，不得已，而就实开权，应方便品寻念过去佛所行方便力，我今所得道亦应说三乘等四十四句偈文（种种珍玩奇异，及希有难得，配后法合，即是圣所称叹自在无系，无所依求无漏根力觉道禅定解脱三昧等句，羊车配声闻乘，鹿车配辟支佛乘，牛车配佛乘，照后法合，若有众生内有智性等三段对看，又情必乐著，喻二乘人好弃有著空）。经文读之，虽似平淡，而叙事脉络，自有轻重，如初云欬然火起，次云或当堕落为火所烧，虽有欬然所烧之患，而曰起，曰或，何等缓颊？至是则曰已为大火所烧，而又曰我及诸子必为所焚，则何等惶惶？先曰了无出心，东西走戏，视火而已，何等怠玩？今曰心各勇锐，互相推排，争出火宅，则何等精勤？可见方便有力而实相容易难言也。

是时长者见诸子等（至）得未曾有非本所望。

是时长者下，谓长者见子出火宅，欢喜己之方便不徒设，而有子可以承受无量之财富也。四衢，喻四谛也（尔雅云：四达谓之衢）。露地，喻我空有余涅槃也。以有余涅槃较火宅，固清凉，尚无六度万行宝车之庄严，故名露地。无复障碍者，谓我空之果虽小，而有山壁，犹之直度六通，纵任无为之乐也。其心下，谓子安隐，父心泰然，喻其天性相关生佛同体也。诸子求三车，而长者各赐等一大车者，喻三乘之人同出三界同名佛子，应不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之也。舍利弗尔时长者下（喻说今经，法则会三归一，人则会权归实），车以众宝庄严，而名其大者，以喻菩萨智悲双运六度万行也。牛以一白色殊好，而驾其车者，以喻佛知见一相一种大菩提心，能生净妙第一之乐也（以上法喻相配理事，性相合明，然车为所驾，牛为能驾，经文前后注中皆双释者，使见人字条理整齐耳）。纵直曰高，横阔曰广，栏楯以备凭俯，铃悬以虞冲突，幪盖以蔽尘露，绳络以防风掀，华缨外垂，筵枕内置，皆以宝为者，示文而不俚也。筵曰婉，枕曰丹者，谓皆可以悦心志，而荣起居也（以上别训其车之庄严，驾以下别训其牛之德性谓）。如此宝车，岂寻常羊鹿牛可配哉！故须大白牛，以为驾也。肤色下，正明其牛之白充洁约色言，殊好约形言。有大下，正明其牛之德性，谓寻常之牛，有步平正，而行不疾速者，有行疾速，而步不平正者，皆不可以乘重服远也。今二者皆备，则牛之德用，无以加矣。喻阿耨菩提之大心贞固足以干事也。又多

仆从下，谓有此车此牛，又有此人役也。喻菩萨乘此大因大果，则得四众八部日夜卫护也（上品所谓天人夜叉众龙神等恭敬，是也）。所以下，征释，谓诸子元各求小大三车，而长者所以平等赐与大车者，何也？以是大长者财富无量，而心无偏党也。由财富无量，所以周给一国疏远之多人，而不匮乏，由爱无偏党，所以等赐亲生幼子，而不吝惜，以喻四众八部，尚皆与记成佛，岂千二百阿罗汉，为佛常随影响之众，而不授记作佛耶（上品所谓大乘平等法，若以小乘化，乃至于一人，我则堕慳贪，此事为不可。又所谓声闻若菩萨，闻我所说法，乃至于一偈，皆成佛无疑，是也）？是时诸子各乘等者，谓所得过其所望，喻千二百人本求大小三乘有分别之果，而出三界，今不期佛说无分别法，平等授与一乘之记，同作佛也。此配方便品第八节，舍利弗当知我见佛子等，至今我亦如是说无分别法，二十八句颂也（而作下，明财富无量。今此下，明爱无偏党。以上叙长者心中作念，喻佛欲会权三之义。我有下，又叙长者念中自决之辞，喻佛欲等与一实之义，配后法合，即如来亦复如是，为一切众生之父，若见无量亿千众生，以佛教门，出三界苦，得涅槃乐，如来尔时便作是念，我有无量无边智慧等文也）。

舍利弗于汝意云何（至）善哉善哉如汝所言。

舍利弗于汝等者，谓长者先许三车竟无，而后转各等与一大宝车，似昔之所许实有者成虚，今之所不期而等赐者，为妄与也。故曰宁有虚妄不？舍利弗言不也者，谓凡称虚妄者，以无益于人，有损于事也。今长者于诸子，既有益无损，故不为虚妄也。是长者但令下，有益也。何以故下，征明有益，况复下无损也。世尊若是下，申明无损（复有征有释，可知也）。何况长者自知下，结尽有益。佛告舍利弗下，善其详喻明，而酬问当心，故曰善哉等。喻文五节，此节最重，以千二百阿罗汉，疑佛先说三乘之法为虚，悔己所得涅槃是妄，今既喻其所以，复前后校明，使知先所以说三乘者，为引出三界火宅，坐露地以出苦，自全躯命，得少分乐也。今所以说一乘者，乃由出三界之苦，然后能乘宝车，并能全其躯命，以化众生，自他兼利也。是知今说一乘，正昔日所以说三乘之结果，非今实而昔虚，见佛法有渐，不妄与也。此配方便品长文，于一佛乘分别说三，及颂文普告诸大众，但以一乘道，教化诸菩萨，无声闻弟子等文。

舍利弗如来亦复如是（至）虽遭大苦不以为患。

此配第一节喻文也。舍利弗如来下，以佛配长者，为一切世间之父，无过而有德也。于诸下，明无过，谓地狱三途众生，有分段生死诸怖畏过，人天福报，有五衰相现，及贫穷困爱别离等，诸衰恼忧患过，二乘圣贤，虽无分段生死过，尚有无明变易生死之闇蔽，不得开佛知见过，佛则于上诸过，永尽无余也。而悉成就下，明有德，谓有实德故，成就无量知见十力四无所畏大神通力及大智慧力也。有权德故，具足方便智慧二种波罗蜜及慈悲喜舍四无量心也。常无懈倦，喜也。恒求善事利益一切，舍也。以不大喜，则懈倦而不恒求善事，不大舍，则虽求善事，不肯利益一切众生，而生三界朽故火宅也。为度众生下，谓佛既有德，则不须复入三界，以修德既无过，亦不容复入三界，以断惑。今无过有德，乃复入三界火宅者，以佛自己无苦，为度众生亦出其苦，自己有得，欲化众生亦得无上之菩提，此佛一人，所以能为九法界众生之父也。见诸众生下，以众生配火宅中诸子，虽皆佛子，未出三界，而乐少苦多也。生老病死等，有生皆具，总明八法之为苦。亦以五欲下，别明八法为苦，见三界火宅烧煮情状之轻重，五欲，即下第三节所得粗弊色声香味触五法，五法，为众生现在贪著追求所欲之苦境，业属前因。又以下，谓贪著追求，是好五欲之苦心，业招现苦，及后报地狱等之苦果，故云现受众苦等。以上释生老病死之四苦，含其三世，以现即现生，后即死后，老病在其中矣。若生天上等者，释忧悲苦恼之四苦，文承于上，谓不但死后受地狱三途之



剧苦，即微有善业，若生天上人间，亦不免贫而无财，穷而无位，困而不伸之忧苦，六亲知识本相爱善，偏多别离之悲苦，乱臣贼子恶友等本相冤害憎嫌，偏多聚会之恼苦，则三世因果，五趣善恶，皆苦矣。其烧煮之情状，则何如哉？如是等下，结其苦之大概，而明苦之细微多端，难以尽言也。众生没在其中者，谓佛虽见是苦，而众生反沉没其中，以为乐也。欢喜下，正明没在其中的义，缴尽上文，谓五欲财利，本是苦境，而众生以为乐事，故生欢喜而游戏，贪著追求，本是苦心，而众生惟恐贪之不酷，求之不巧，故不觉知。地狱三途，本必有之苦报，应寒心而恐惧者，而反不信，谓且顾生前，奚遑死后，故不惊怖，天上人间，贫穷困、爱别离、冤憎会，本是苦聚，应厌恶而远离者，然间植小善微因，求一人身天福，惟恐不得，故不生厌。如是等种种诸苦，皆应早求解脱者，而众生且淹没，陷溺其中，故不求解脱。由此痴迷，无有智慧，故不知觉。由不知觉，故不惊怖，由不惊怖，故不生厌，由不生厌，故不求解脱，而于三界火宅，日出而作，则随善业以东驰，日入而沉，则随恶业以西走，改头换面，往还五趣，虽千百万亿劫，不开悟佛知见，受无间地狱之大苦，则亦不以为患，此何异诸子火来逼身，苦痛切己，心不厌患，无求出意哉！

舍利弗佛见此已便作是念（至）何由能解佛之智慧。

舍利弗佛见等者，配第二节喻文，初七思惟也。谓佛见此众生，以苦为乐，似不可救已。然众生分为其子，固容无知，自不求解脱，佛乃成为其父。又具正遍知觉，岂可随彼无知，故陷于不慈，而不尽佛为父之道乎？故云便作是念等。此佛所以明知机不称法，而必欲以法投机也。舍利弗如来复作下，合第二七思惟，谓拔苦与乐，虽佛为父道者所当尽，然佛复念法大机小，终难从实舍权，为诸众生，赞生佛共有如来知见力无所畏之德相，故云众生不能等。所以下，征释，谓所以为众生赞生佛共有佛知见等法，而众生反不能以是得度者何也？以诸众生，尚未免生老病死等之业苦，而被三界火宅所烧，纵与其乐，而不能信，如人身在縲绁，遽未可以语衣锦之荣，故曰何由能解等。此佛虽为慈父，难卒然教众生不肖之子，故兴下文，先且拔苦，后方与乐，合第三七思惟，讳实开权之方便也。下第三节，明先为众生应拔其苦难一句，第四节，明后与无量无边佛智慧乐令其游戏一句。

舍利弗如彼长者（至）如彼诸子为求牛车出于火宅。

此配第三节喻文，每节举喻合法者，使千二百人容易开解也。舍利弗如彼长者下，牒其喻文，明始则讳实开权。然后各与下，明终则由权入实。如来亦复下，法合其讳实。但以智慧下，法合其开权（问曰：智慧为实，方便为权。经云智慧方便，是实与权并演，注何但曰由权？答曰：经单以力无所畏为实，昉佛自受用之实，双以智慧方便为权，明应机则即实而权故，明用权即含有实，不然权从何起？权泯何归？此经所以明权不离实也）。三界者，欲界五趣杂居，色界四禅，无色界四空，各有界限种族也。俱名火宅者，皆是轮回数也（拔济下，众生配长者诸子，为说三乘，配门外三车，以上总叙三界内外苦乐二果。而作下，别叙所说三界内招苦果之集谛因）。色等五欲，所以为火，贪著生爱，所以被烧，莫得勿贪，诫劝知苦断集之辞，悲夫三界五欲，本是戕生苦火，众生反甘没其中，欢喜游戏。不惊怖者，以色等五欲为细妙，而不知是粗弊之苦火。今佛劝诫知苦，以断某集，故曰汝等莫得要住。又曰勿贪等，以一贪等则生爱取，一爱取则境分逆顺，顺则流而忘返，固是苦火，逆则嗔痴从是生焉，尤为苦火，则三毒之火薪焰，生生不绝矣。汝速出三界下，教其慕灭修道，谓三界内苦集，一往不知是火，容可缓颊。今既明以告汝，则有燃眉焚首之急，故曰速出三界外。声闻辟支佛等之灭道，一往无人保任，或恐难成，今既有佛，为作保任，则出三界内之苦，得三界外之乐，为不虚矣。以上教慕灭也。汝等但当下，教其修道也。如来以是等者，结

成，虽有力无所畏等，而不用之，但以智慧方便，于三界火宅，拔济众生之如此也。复作是言下，申明三乘灭道所以为乐之义，释成诱进之言，皆是圣所称叹者，谓声闻等乘，非三界凡夫所能称叹也。自在无系，谓不受五欲财利，种种苦所系缚也。无所依求，谓不依贪著追求，现受众苦也。乘是三乘下，谓得无漏、五根、五力、七觉支、八圣道、四禅、八定、诸解脱三昧，而自娱乐，则更不复受地狱畜生饿鬼之苦也。便得无量安隐快乐者，谓亦不受天上人间贫穷困、爱别离、冤憎会等种种诸苦也。此又佛诱进出三界外灭谛之乐如此。舍利弗若有众生下，又申明汝等但当勤修精进，诱进于道谛，以三乘配三车，释上声闻乘也。内有智性，具见道之因，从佛闻法精勤修习，得修道之缘。欲速下，谓欲速则不达，自求则不為人，此所以人为小乘，而配乎喻中之羊车也。次若有下，释上辟支佛乘也。梵语辟支迦罗，此云缘觉，亦名独觉。缘觉出有佛世，闻佛说十二因缘，而证果。独觉出无佛世，自悟因缘，而证果。今云求自然慧乐独善寂，是出无佛世之名（以自然慧，不待师教，自然而有之慧，支佛智也。乐独善寂，不携部党，独善一身，支佛行也）。深知诸法因缘，是出有佛世之名，故经先说从佛闻法等句，次说求自然慧等句，双举二种机名也。又解，求自然慧，则慧不止如声闻但内有智性而已。深知诸法因缘，则志不止如声闻但速出三界自求涅槃而已，故校菩萨虽小，校声闻差大，此所以果为中乘，而配乎喻中之鹿车也。后若有下，释上佛乘也。勤修精进，檀等前五度也。求一切下，智度也。一切智、大圆镜智、佛智、平等性智、自然智、妙观察智、无师智、成所作智，又一切智则超辟支迦罗，佛智则超菩萨，自然智则超声闻，无师智则超天人，具此四智，始能成就如来知见十力四无所畏，此上求也。自利也。愍念下，下化也。利他也。众生以三途言，三途唯苦，故曰安乐。人天苦乐相半，故曰利益。谓去其苦，而益其乐也。度脱一切者，谓以菩萨乘，度脱一切二乘人也。具此自利利他之大心，不同羊鹿中小之戏具，而配乎喻中之牛车，故云是名大乘也。菩萨求此下，释成大乘二字，谓前云佛乘，此云大乘者，以佛是大果，众生能求此大果而乘之，以自度度人，故又称为摩诃萨之大乘也（问曰：此中既有大乘，以配牛车，何下节又云等赐大乘，岂有两样大乘耶？答曰：此佛四十年前，三乘中有分别之大乘，下节乃四十年后无三一小大分别之大乘，是知此中大乘权教也。下节大乘实教也。虽无两样，却有前后。问曰：若然者，则四十年前，大乘亦同小乘，为虚耶？答曰：准喻。门外元无三车，则此中大乘似虚，若准方便品，令我喜无畏，于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道，菩萨闻是法，疑网皆已除，千二百罗汉，悉亦当作佛，及舍利弗自述，见诸菩萨授记作佛，而我等不预此事，则此中大乘，与下节大乘，元是一乘，并无两样，但前后迟速有异。又若准后颂诸佛世尊，虽以方便，所化众生，皆是菩萨，则门外羊鹿小中之车，亦是上乘，岂有二哉！此法喻第五节，皆用校量不虚，改为此义也）。

舍利弗如彼长者（至）能生净妙第一之乐。

此配第四节喻文，明终由权而入实，与无量无边佛智慧乐也。舍利弗如彼下，举喻。如来亦复下，合法（若见无量下，昔由权二三乘之人也。以用也。谓用佛四十年前随宜所说九部教法为门，诸二三乘之机，出三界苦险，得小乘灭乐，如诸子安隐出火到无畏处也。如来尔时等者，喻今说妙法入实也）。佛之法藏既多，众生又是佛之亲子，所以不惜而等与也。不令有人下，释成等与之义，四十年前，独许菩萨受记作佛，不许声闻，是令有人独得灭度。四十年后，而说此经，许声闻与菩萨同得受记作佛，是皆以如来灭度而灭度之也。是诸众生下，牒昔所化由权之人。悉与诸佛下，结足所念与大之事，皆是一相者，一乘实相也。一种者，究竟一切种智也。第一之乐者，得五住究尽，二死永亡，劫国庄严，常乐我净之妙乐也。昔分菩萨得佛乘，缘觉得辟支佛乘，罗汉得声闻乘，则一佛知见，分别成三相三种，故其乐亦为有量有边之三等，不得净妙第一也。

舍利弗如彼长者（至）于一佛乘分别说三。

舍利弗如彼下，举喻合法，可解（前喻中第五节，有于汝意云何等之问答，明无虚妄。今法中第五节，但准喻中无有虚妄故，不用问答，但曰舍利弗如彼等，乃至然彼等，则佛知当机既解喻之三一，必知法之权实也）。何以下，征释，谓初说三乘，既为引导，则似非实。然后但度以大乘，曾无先期，则似为妄，何所以之故，而言无有虚妄，以虚妄者，无而为有，能许而不能与之谓。今佛如来，既有无量智慧力无所畏诸法之藏，则非虚矣。又能与一切众生大乘之法，而不吝惜，则非妄矣。但因法大机小，佛能尽与，而众生不能尽受，故初但不尽与，而后众生始能尽受，有要众生尽受之因缘，故诸佛将一乘之法，用方便力，先且不尽与，而分别说作三乘以引导，如是则先所说种种因缘譬喻言辞方便诸权智三乘之法，但名不尽与，岂云虚哉？由昔不尽与，而今始得其尽受一乘阿耨菩提之显记，又岂妄哉？千二百阿罗汉，何用疑佛昔说三乘为虚，而悔己所证涅槃非真而有妄耶？故云如来有无量智慧等。

佛欲重宣此义而说偈言。

譬如长者有一大宅（至）毒害火灾众难非一。

此颂第一节喻文也。譬如长者，佛也。有一大宅等者，广颂大千三界苦集状也。宅者，托也。安也。人所托以安身也。宅久则易坏，故曰顿弊。总而言之，曰宅，别而言之，宅有堂舍之分，堂者当也。当宾客之酬酢也。舍者止也。止身家于其间也。靠壁曰柱，即磤曰根，横曰梁，直曰栋，房址曰基，阶砌曰阶，东西曰墙，前后曰壁，泥涂所以饰缝隙，覆苫所以蔽晴雨，在檐曰椽，在脊曰椳，篱落四围曰周障，径巷穿叉曰屈曲。而曰高危摧朽倾斜等者，正见顿弊之形状，以明三界依报不坚牢之如此。有五百人等者，明有世界，则有众生业果之正报也。鸱枭下，正报中，畜生报也。鸱枭害所亲，雕鹫食死尸，乌报凶，鹊传喜，鸠夺巢，鸽肆淫，此畜生中羽群，具三毒，有如此者。蚺者元也。乃蛇之大者。蝮者复也。触之则复螫于人也。乃蝎之大者。蜈蚣，嗔狠而行速。蚰蜒，涟涟而走滞。守宫，螭蜒也。汉宫中养，以丹砂取血，以涂眉间，防淫乱也。故谓之守宫。百足，蚺也。多足虫也。鼯，鼠之大者，由穴而啖鼠者。狸，狐之大者，年老而成妖媚者。鼯鼠，甘口鼠也。食人而不觉痛者也。此畜生中，轻跳蠢软，具三毒，有如此者。诸恶虫辈下，谓诸恶类，虽飞行不同，而同交横驰走，于朽宅中也。屎尿下，大小便利，恶臭不堪，蝼蛄诸虫，以为香美，而集于不净流溢之上，则人于男女二根，生欲乐想者，迷倒极矣。狐，多疑。狼，多猜。野干，夜鸣而为怪，或口取诸虫以咀嚼，或足蹠屎尿而践踏，齷齪至矣。以唇至血，曰啖。以齿断骨，曰啮。是生虫咀嚼以殆尽，则死尸啖啮而有余，故曰狼藉，藉草也。谓狼食不尽零落于草间也。世人肆筵设席，杯盘狼藉之时可厌矣。由是群狗下，谓由此骨肉狼藉之余，群狗不知彼己，食之无味，如遗唾，而且奔競搏撮于其间，两足翻寻曰抔，收聚一处曰撮，搏取不得，故饥羸惶惶而求食，求之有得，故斗争[扞-平+(謔-言)]掣而嗥吠，向前相夺曰[扞-平+(謔-言)]，往后相扯曰掣，乃斗争之貌也。嗥吠嗥吠，斗争之声也。衔物死争曰嗥吠，失物泼叫曰嗥吠，此畜生中毛群，或野或家，具三毒，有如此者。其舍恐怖下，结完畜生道，而起鬼报之恐怖变状也。处处皆有下，正明鬼报。西京赋曰：山神虎形曰魑，宅神猪头人形曰魅，木石变怪曰魍魉，夜叉云苦活，食人度命，以苦自活也。毒虫之属下，谓诸虫禽兽，虽皆恶毒，至见夜叉，则贪生畏死，亦各护其党，卵属以爪护所生曰孚，胎属以身藏所产曰乳。夜叉兢来下，谓彼虽善藏，此能强夺，以夺而食，故既饱而恶心转炽也。斗争之声下，正见其恶炽，鸠槃荼云可畏，无常杀鬼也。或蹲踞土埤，或往还虚空（离地一尺二尺，是虚空也）。内不畏天，游行纵逸而嬉戏，外不惧人，扑狗失声而取乐，无忌惮极

矣。此鬼道中，得食强梁，肆三毒，变状可畏者也。复有诸鬼下，不得食之饿鬼也。长大裸黑，形可畏，叫呼求食，声可畏，针喉牛首，貌可畏，食人啖狗，口舌可畏，残险饥驰，心行可畏（饥渴逼驰，所以释为不得食饿鬼也）。夜叉饿鬼下，双结鬼畜二道，谓鬼与畜，或饱，则争食斗争，或饥，则叫驰窥窗，喻吾人一动一静，无非为三毒业系，不得出离三界，逼迫身心起火，生下地狱之报，故曰如是诸难等。是朽故宅下，将明地狱报，先将大千三界内，依正三途八难属之长者，好起下节方宜救济之文，其人近出，喻佛去伽耶城不远，得成正觉也（问曰：上言属，此言出，何也？以属则不出，出则不属故。答曰：不言属，则于己无干涉，不应救济，不言出，则己且被焚，安能救人哉）。以喻一切佛本在因地，皆发愿度脱一切众生如己身，则三界十二类生，为佛一人之所有，故曰属于。然不先自成佛，则虽欲从之，未由也已，故曰近出。于后宅舍下，叙前畜鬼二道依正，被火烧然，即是地狱。以地狱苦报唯以为重，故曰忽然火起也。生老病死，会成劫浊，故曰四面一时。忧悲苦恼从而煎煮，故曰其焰俱炽。栋梁椽柱等，既已顿弊，故火起则震裂而崩倒（以上烧然依报）。诸鬼神下（烧然正报），谓诸鬼畜，初火未起，则纵逸嬉戏，今被火烧，则扬声大叫，而受焦头烂额之痛矣。雕鹫诸鸟，畜生也。鸠槃荼等，恶鬼也。初则孚乳产生，何等惜护？往返游行，何等戏乐？今则周惶惶怖，不能自出，求其离地一尺二尺，不可得矣。恶兽毒虫，初则交横驰走，今皆藏窟孔穴矣。窟穴本欲偷生，不期值穴中之鬼，毗舍闍而残害，是不有天灾，则有人祸矣。野干之属，初则咀嚼践踏，啖他人之死尸，何等英雄？今则自己前死，而尸又为恶兽之所食啖，则善恶业缘，受报好丑，于此悉见矣。臭烟[火+逢][火+孛]下，谓蜈蚣等虫含毒，阴处墙壁，自谓得其所矣。今为臭烟[火+逢][火+逢]扇鼓，[火+孛][火+孛]熏炙，不能自安，只得争走出穴矣。藏穴者，毗舍闍得以假手，出穴者，鸠槃荼得以快心，则无福之人，出处皆伤，无地可以逃生矣（又诸下，谓得食恶鬼，或穴中饮啖，或穴外取食，苦中求活，火里偷生，尚皆为饱鬼也）。若夫饿鬼者，头则火然，腹则饥渴，周惶闷走，不能如前从容四向窥看窗牖矣。良以三界五趣众生，生纵三毒，起杀盗淫，以快一时之心，死堕三途，受无量劫之苦。经云：此皆纯情堕落，业火所烧，故曰其宅如是等。毒蛇下，谓灾难甚多，难以尽言，故曰非一。此文，若不作三途而释，只见文字重叠泛滥。然如来妙法，译师高手，澄心谛观，并有条理，毫无赘疣，自古注疏，不明专肆，牵强配合，为尤可笑。

是时宅主在门外立（至）犹故乐著嬉戏不已。

此颂第二节喻文也。是时宅主门外立者，照上节其人近出之近字，喻佛始坐道场，出三界之不久也。闻有人言者，人即十地菩萨，于华严会上，作梵王帝释等诸佛转法轮之人也（方便品云：再时诸梵王，及诸天帝释，护世四天王，及大自在天，并余诸天众，恭敬合掌礼，请我转法轮，我即自思惟，若但赞佛乘，众生没在苦，不能信是法等）。汝诸子等先因游戏等者，明千二百阿罗汉，皆先于大通智佛法中，受佛教，发大心，但因无明所蔽，而内秘外现，来游戏于三界也。长者闻已下，应长行身手有力等文。方宜下，喻佛欲以神力救济。告喻下，喻佛欲以智力救济。恶鬼下，总述三途之为苦。毒蛇下，别释三途为苦之次第（此苦难下，结足三途地狱为重）。诸子下，应长行父虽怜悯善言诱谕等文。

是时长者而作是念（至）到于空地离诸苦难。

此颂第三节喻文讳实开权也（是时下，全同长文。诸子下，长文云：此舍已为大火所烧，我及诸子，若不时出，必为所焚，长者既虑与诸子并焚，所以益其愁恼。今此下六句，申明益愁恼之义，舍宅无一可乐，喻大千五趣皆苦也。诸子耽湎嬉戏，喻众生执苦为乐也。不受教为火灾，喻不

信佛言，集苦因而招苦果，长文所以云必为所焚也。即便思惟下十句，应长行我今当设方便，至随汝所欲皆当与汝止之文。随意下，喻佛说三乘法，随小大三乘之机意，所取证也。诸子下，如长文，可知）。

长者见子得出火宅（至）嬉戏快乐自在无碍。

此颂第四节喻文，由权入实也。长者见子下，喻佛父因众生之子乐而乐也。此诸子下，申明因子乐而父乐者，以子生育甚难，而又愚小无知，非敢于作恶也。愚小无知，苦因也。而入险宅，苦果也。多诸下，正明宅险，毒虫，畜道险也。魑魅，鬼道险也。火猛，地狱道险也。四面下，谓三恶险道，皆具生老病死之四苦，故曰俱起。而此诸子下，谓诸子昔以苦为乐，为父者所以为其疾之忧也。我已救之下，谓今诸子由父设方便，使令离苦得乐，为父者所以为不陷于不慈也。是故呼告诸人而结云，我今快乐。尔时诸子下，喻四十年前，由权之人，本求小大三乘也。长者大富下，喻四十年后，今说经入实也（库藏等四句，正见大富造诸等十七句颂长行，尔时长者各赐诸子等一大车，至安置丹枕之文，有大白牛八句，颂长行驾以白牛，至何况诸子之文，诸子是时下六句，颂长行是时诸子，至非本所望之文）。

告舍利弗我亦如是（至）如是等火炽然不息。

此颂法合第一节也。告舍利弗下，九法界众生，分情器等三种世间类，类各有其圣，而佛独王于众圣之中，故曰尊曰父，此应长行如来亦复如是等文。一切众生下，应长行见诸众生为生老病死等文（一切众生，既皆佛子，云何不得如佛，以深著世乐无有慧心，所以不得出于三界火宅也。众苦下，正明无安如火之义。常有下，正明甚可怖畏之实，此中因长文广，故颂中略耳）。

如来已离三界火宅（至）虽复教诏而不信受。

此颂法合第二节，释成上节告舍利弗等六句偈文，申明为父为子之义。如来已离下，谓佛所以为尊为父者，以能先离火宅，寂然闲处于林野故也。一切众生，所以为佛子者，以大千三界依报十二类生正报，皆为佛之所有故也。昔之三界既为佛有，佛已出离，今之三界为众生有，众生亦当出离。已出离者，职应为父，未出离者，分应为子，故云其中众生等。而今此处下，谓未出离三界者，故多患难，已出离三界者，故多安乐，岂有父受安乐，子婴患难，而不见救济者乎？故云唯我一人等。虽复教诏下，谓父爱子，而子不如父愿，乃法大机小也。前八句，应长行佛见此已等文，后六句，应长行舍利弗如来复作是念等文。

于诸欲染贪著深故（至）有得缘觉不退菩萨。

此颂法合第三节，释成初节深著世乐无有慧心等十句之义。于诸染欲下，承上文言，谓虽复教诏而不信者，非敢为不信，乃因无有慧心，深著欲染，执苦为乐，而不信也。以是方便下，谓以是为著欲之深不信故，佛不以一乘实智教，而以方便权智教，将一乘而说为三乘也（以上明为机钝阐能被教）。令诸众生下，明所被机因佛教，而知苦断集慕灭修道也。是诸子下，总明三乘之因心。具足三明下，别明三乘之果证。

汝舍利弗我为众生（至）今所应作唯佛智慧。

此颂法合第四节，汝舍利弗下，明为众生阐能被之教，法喻皆为一乘以此譬喻者，长文所谓今

当复以譬喻也。说一佛乘者，长文所谓更明此义也。汝等若能下，劝所被之机，能信佛语，即成佛道，长文所谓诸有智者，以譬喻得解者，是也。一切皆当等二句，释成说一佛乘之佛字，是乘微妙等四句，释成说一佛乘之乘字。佛所悦可下，谓由信受佛语故，诸佛欢悦而许可，由自得佛乘，又能开悟众生故，众生称赞而礼拜。无量亿千下，谓佛悦可，则上该果海，生称礼，则下彻因源，此佛乘所以为微妙清净第一，具足无量亿千诸力解脱定慧等诸余佛法也。此八句，释成于诸世间为无有上二句，申明说一佛乘之佛义。得如是乘下，又释成是乘微妙清净第一二句，申明说一佛乘之乘义，谓令千二百诸子，得此大乘，不论菩萨声闻，直下皆同至成佛之道场，更无委曲也。以是因缘下，谓以此不问菩萨声闻，皆当成得佛之因缘故，十方谛求，唯有一乘，更无余二三乘，唯除佛方便，有三乘也。告舍利弗下，通结法合一二三四节之颂文也。谓前言一切众生，皆是吾子，我则是父者，子即是汝等千二百人，父则即我释迦是也。此结初节（我亦如是，众圣中尊，世间之父，一切众生，皆是吾子）。汝等累劫下，明身子等为子之义。我皆济拔下，明佛为父之义，此结第二节。我虽先说下，明昔说三乘之义，结第三节。今所应作下，明今说一乘之义，结当节之第四也。一一对之可见，不颂法喻第五节相校之文者，以皆不虚妄之义，至药草喻，为四大弟子始述成之。

若有菩萨于是众中（至）在所游方勿妄宣传。

以上八节，颂今当复以譬喻更明此义之文，讫此及下节，颂是诸所说皆为化菩萨故之文，申明上节以是因缘十方谛求更无余乘除佛方便之义。若有菩萨下，谓机若大而法即大也（以在众中心听专一，无往不是诸佛一乘实智之法，诸佛虽用方便权智，即权所化众生，亦是上乘菩萨）。此申明更无余乘矣。若人小智下，谓法小元是机之自小也。申明除佛方便矣（智小故著深，爱属心，欲属境，世间根境苦果也。为此等故下，谓佛为此深著爱欲，以苦为乐之人，将一乘实相之法，说为三乘中苦谛，故小智众生得佛投其所好，心中欢喜，曰得未曾有。佛说下，谓所以云得未曾有者，以佛说苦谛，真实无异故也。无异，谓不假也）。此八句，为四谛中苦谛。若有众生下八句，集谛（谓利根众生，才知苦果，即不问因，若有根钝众生，虽知诸乐是苦，尚不知苦之根本，犹深著苦因，时刻不能暂舍，执于我见，佛又为是等辈，用方便力，说言诸苦所因，非他法为本，乃是贪欲为本因也。说道之道训言）。若灭贪欲下四句，灭谛（灭择除义，承上文言，谓贪欲既为苦本，若有众生，依于寂灭理观，择除贪欲，是苦因已尽，而诸苦果，则无所依止，应知但曰无所依止，则惑尚有余，果未证极，至第四果后三品思惑断尽，始为灭尽诸苦，名第三之灭谛也）。为灭谛故下四句，道谛（道有三十七品，皆能离诸苦缚，缚离则名得解脱矣）。是人下，征循名也（以上问辞，但离虚妄下，答辞，以法言之，谓断见思，以喻言之，如出火宅坐露地，名得解脱者，指权乘小果也）。其实下，释违实也（以法言之，则惑未断乎无明，果未极乎佛地，以喻言之，如在露地，未得大宝白牛之车也）。佛说下，会三归一也。谓佛说此人未得实灭者，非谓于昔所说小乘，统无所得，但未得今所说成佛之无上道也。我意不欲下，谓以汝身子等千二百人，证得小果，虽自为足，然于佛意愿未满足，则犹以为不足也。以不欲其人舍今之大，而但证昔之小故也。我为法王下，承上文言，谓佛意既不欲但证小灭度者，初奚又以小说也。以佛既为三一小大之法王，则于小大法中，得其权实自在，昔因机生，权大为小，安隐众生，使无破法不信故坠堕三恶道之不安隐，今因机熟，实小为大，安隐众生，使无呜呼深自责云何而自欺之不安隐，故曰安隐众生等。汝舍利弗下，诚当机，当妙体佛心，传法之时，勿失其先后次第。法印者，谓佛之法王，掌此权实自在大小乘之法印，印定一切众生，或即大为小，或即小为大，一切天魔外道，不能改移也。为欲利益下，谓昔说小有二乘之利益，今说大又有一乘之利益，在所游方勿妄宣传者，诚辞，谓当机等无因，佛于小大，皆有利益，汝或住所在，或行脚游方，便一概朦胧，遇机生时，遂妄宣其大，遇机熟时，又妄传其小，如此则无益，而反有损也。

若有闻者随喜顶受（至）此人罪报汝今复听。

此节反覆详明在所游方勿妄宣传，要有益于人，而无损也。若有闻者下，谓宣传时，假若有闻者，先随喜而后顶受，此岂寻常之人，必是阿惟越致不退地之菩萨矣。若有信受下，谓纵不顶受，但能信受，此人虽非不退地菩萨，亦是曾见过佛，闻过法，福慧具足之人也（恭敬供养，福足，亦闻是法，慧足）。以上且约闻佛现前能信受者言。若人有能下，谓不但顶信佛所说，即有人能信汝舍利弗所说，此人亦见我及汝三乘法众，今日说法之心矣。此岂可不择机容易，而妄宣传乎？斯法华经下，谓所以定要择能信之机而传者，以此经元为见佛闻法智深能信之士，不为迷情感理识浅不解之夫所说故也。一切声闻下，谓何以但为深智，不为浅识，以一切二乘人智解之力，皆不能及故也。汝舍利弗下，谓当机虽此一切二乘人，名为有智，然尚加以信力得入，况余无智，又无其信，安可传乎？其余声闻下，谓况余声闻，教汝莫传者，以其余声闻虽有信而无智（不知法无高下，唯徇人之尊卑），故但能信佛语，随顺此经，不能信汝舍利弗语随顺此经也。又舍利弗下，谓其余声闻，所以不信汝语者，以汝为法臣，校我为法王，而传法，彼必心怀慊情，计著我见，谓彼佛弟子也。汝佛弟子也。彼安忍长远，恭敬于汝，而求法耶？此其余声闻，纵有信而无智，不可传也。凡夫浅识下，谓其余声闻，固是出家二众，有我见而不可传，其余凡夫乃在家二众，或不知好恶，似无我见，而可传乎？然凡夫知识甚浅，五欲事障尤深，彼虽不计彼我，亦闻而难解，故云亦勿为说。若人不信下，谓所以僧俗无智，皆诫汝勿妄宣传者，以凡无智则不解，不解则不信，不信则毁谤兴，毁谤兴过则非小，彼心必欲断灭一切世间成佛之种子也。或复鬻蹙下，形容断佛种者之形貌，及心相也。谓彼必忧愁形于面，日夜欲灭其教，而不可得，故曰鬻蹙。断灭萌于心，高低欲毁其人，而似难动，故曰疑惑。虽汝传法，意在度脱，一不择机，便有损无益之如此，故曰汝当听说此人罪报。若佛在世下，正明罪报，谓不但佛在世谤法者之罪报应听，即佛灭度后谤法者之罪报汝亦听之，故云汝今复听。前偈中，所譬三途之人，正由此等不信大法而致，所以前列其喻，此出其法，文不虚设也。

其人命终入阿鼻狱（至）生辄聋哑诸根不具。

此节影其饿鬼修罗，以饿鬼摄在地狱，修罗少分天福，故不显言也。其人命终下，地狱报。从地狱出下，畜生报。若得为人下，人报。畜报略明五种，谓狗、野干、馱驼、驴、蟒也。人报有二种。诸根闇下，业报。永不见下，难报。

常处地狱如游园观（至）无智人中莫说此经。

此节文似叠出，义实攸分。常处地狱下，谓初因谤法，墮于三途八难，难才受毕，又入地狱，地狱恶报，苦不可言，而此人者，业不由己，时出时入，则以地狱，当园林台观也。故云常处，在余恶道，饿鬼也。不去朝夕，故譬舍宅，馱驴猪狗，畜生也。时时来往，故云行处，此明初从三途出为人，第二次复堕落者。若得为人下，明次从三途出，而后为人者，以聋盲等疾，为庄严，则不自知其为丑也。以水肿等病，为衣服，则终身不觉在其体也。身常臭处下，谓谤经者，素无见佛闻法之因，不知改悔，而且深著我见，爱此劣形，人或憎恶，不识丑恶，反增嗔恚，人畜异类，不当野合，淫心炽起，不择云雨，著我贪也。增恚嗔也。炽欲痴也。有此三毒，须臾人报才毕，又将墮入三途矣。所谓具足一劫，劫尽更生，有何穷已？常处舍宅行处，不其然乎？故曰谤斯经等。以是因缘下，结前起后也。谓佛出世，元为安隐众生，说法，元为利益世间，汝身子等，一不择机，妄传非器，俾无智无信众生谤法，误膺斯苦，是岂佛之初心哉！故云我故语汝等。

若有利根智慧明了（至）汝当为说妙法华经。

此节正教当机为欲利益世间故说此经之义，申明若有闻者随喜顶受等文，计七十六句，分十波罗蜜而解，若有利根等者，遇十波罗蜜中有智者许说也。智慧明了，得此经之因，多闻强识，求此经之缘，若人曾见等者，遇十波罗蜜中有施者许说也。见佛植善，福施也。深心坚固，施福不求人天小果，所以为深心也。若人精进等者，勤波罗蜜也。常修慈心，勤与乐也。不惜身命，勤拔苦也。若人恭敬等者，禅波罗蜜也。无有异心，意定也。离凡愚处山泽，身定也。又舍利弗等者，方便波罗蜜也。舍恶近善，各得其方便故也。若见佛子等者，尸罗波罗蜜也。持戒如珠，六根清净之因，求大乘经，开佛知见之缘。若人无嗔等者，忍辱波罗蜜也。质直柔软，不人辱也。愍一切，敬诸佛，不辱人也。复有佛子等者，慧波罗蜜也。于众心净，慧自利也。因缘譬喻，慧利他也。若有比丘等者，力波罗蜜也。为智求法，信力大也。乐大不小，慧力大也。如人至心等者，愿波罗蜜也。求经与求佛舍利同，视此经即佛也。不求余经，愿不小也。未尝外典，愿远邪也。告舍利弗等者，结前起后，谓以十波罗蜜，明求法，而教汝为说者，乃多中少分之相也。信解二字，为下品张本。

#### 妙法莲华经信解品第四

信者，信得诸佛世尊以种种因缘譬喻言辞方便说法，皆为阿耨多罗三藐三菩提（信法，则会三归一也）。解者，解得是诸所说，皆为化菩萨故（解人，则会权归实也）。经云：我等昔来真是佛子，此自信也。又云：而但乐小法，若我有乐大之心，佛则为我说法乘，此自解也。故云信解品。

尔时慧命须菩提（至）我等今者乐说譬喻以明斯义。

尔时慧命下，上品佛为千二百人说譬，经家惟叙置四人，所谓诸有智者以譬喻解者也。须菩提解空第一，故称慧命。迦旃延云文饰，论义第一。迦叶云饮光，头陀第一。目犍连云采菽氏，神通第一。故皆以摩诃称。摩诃云大，言四人为千二百众中第一之大阿罗汉也。从佛所闻下，叙领方便譬喻两品之文，未曾有法，即指舍利弗，以声闻人，得同菩萨，授成佛一乘劫国庄严之显记，为未曾有之法故也（问曰：若然者，则经家但叙领方便品，未曾叙领譬品，注中何得释为领两品之文。答曰：一则未曾有法一句，该尽两品之文，一则舍利弗得记，在譬喻品中，释叙领两品之文，无失）。发希有下，谓空生等，一向安于小果，不曾发佛之心，今得佛说两品之文，开悟佛知见，信其自心作佛，生大欢喜，证入初地，是为发希有之心，而踊跃也。即从座起下，正明六根欢喜踊跃之仪。而白佛言下，一等信解四人共陈，故曰我等，腊德并高，故居僧首。朽谓将死，对无所堪其进而言，迈，八十已上，对无所任其求而言。自谓已得下（谓以佛分中，谓我等未得无余涅槃，似乎未满佛之本愿，以我等生死中人，得离三苦，则亦自谓已得涅槃矣。前品云：佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃，而今不知是义所趣，此正述彼念也。由是我等年老身朽之人，于小果涅槃有得，则于佛无上大涅槃，为无所堪任，不便进求阿耨菩提也。此叙五时中阿含时，已摄华严时也）。世尊往昔下，又叙五时中般若方等二时说法之法佛于般若方等时，为菩萨所说阿耨菩提之法既久，谓般若方等共说三十年也。我时在座下，谓佛于三十年中，说般若方等，我比时亦在佛座下，所以不复进求阿耨菩提者，一则以年并朽迈之人，身体疲懈，一则于阿含会上，涅槃有得，但念空等三解脱门，足以法乐，为自受用，故于菩萨法游戏神通等事，皆心不喜乐也。上云年并朽迈，约寿命言。此云身体疲懈，约形质言。上云已得涅槃，约小果言。此云空无相无作，约小果具



三解脱门言（其实空等三法，大小乘同具，前身子云我等同入法性。肇论云：三乘等观性空而得道，是也。问曰：既三空同入，何以为小？答曰：以过在一念字上。起信论云：一切众生，不名为觉，以念未净故）。上云阿耨菩提，约果觉言，此云菩萨法等，约因行言。游戏下，正明菩萨之法，游谓无住，戏谓不真，神谓精神，通谓虽从实际游戏，于今时不妨游戏之精神命脉，而令一切众生通于那畔，此菩萨法之妙用也。净佛国土，上求也。成就众生，下化也。小乘人但念空故，不喜乐于妙用，但念无相故，不喜乐于上求，但念无作故，不喜乐于下化，殊不知，佛以一大乘实相，权而为大小中之三空也。所以下，征释乐小而不喜大之义，谓所以净佛国土，是菩萨成佛时，自受用之报土，成就众生，是菩萨成佛时，自庄严之法嗣，而皆云不喜乐者，何也？以世尊令我等出于三界之苦集，得证涅槃之道灭，故安于小，而不求于大也。又今我等下，谓于今经法华会上，则比般若方等之时，年已益加朽迈，故于法会之初，佛为菩萨说大乘经，名无量义教菩萨法，不但比前般若方等时，心不喜乐而已。乃至不生一念好乐之心也。如是则我等小乘人，于大乘阿耨菩提之法，绝望极矣。我等今于佛前下，谓般若方等时，虽闻授菩萨作佛之记，佛比时犹呵升声闻，今于佛前，闻方便譬喻之说，不但不呵升，而且令声闻与菩萨，得同受其阿耨菩提之显记，此我等之心，所以为甚欢喜，而今经妙法莲华，所以为得未曾有也。不谓于今下，申明心甚欢喜等义，谓若有求而得，则不为希有，今无求而得，故云忽然得闻等，分所当得，则不为庆幸，今经乃昔分所不当得而得，故云深自庆幸。获大下，结上起下，领譬品法喻各第四节之文。无量珍宝者，一乘阿耨菩提之宝也。不求自得者，四十年前，本无所求，四十年后，不期佛忽然授记也。此二句为下说喻文张本。我等今者下二句，为下喻文四节之本，以明斯义一句，为下法合四节之本。此四大弟子，所以为诸有智者以譬喻得解也。下文，法喻虽各四节，然皆初二两节，以明不求，三四两节，以明自得。

譬若有人年既幼稚（至）往至贫里以求衣食。

据五时教体，此节譬华严三七思惟之时，以明不求大者，为无知也（旧称穷子喻，通篇描写四大弟子，及佛穷富之状。然一行叙子，一行叙父，通领方便譬喻两品之文）。譬若下，有人四大弟子自况，父譬法身佛，年既幼稚（尔雅云：幼鞠稚也。又云幼冥也。注幼稚者，冥昧以喻声闻之机，冥昧不知本有法身佛为父也）。他国譬大千三界五趣，或二十下，从幼至艾也。年既长大，自艾至老也（譬前年并朽迈）。加复下，喻小乘人，虽由无明种现熏习，在外道中多年，而不知本有佛知见，为无量珍宝，故曰穷困。数数然于生死海中驰求，卧棘涂灰等邪法，以为衣食，故曰驰骋生老病死，谓之四方。渐渐游行下，喻植有往昔善根，渐由外道，而向佛法本国，云渐渐者，难以顿悟也。悟既非顿，则乏本智，乃是偶然，故云遇向。上云舍父逃逝，喻背真逐忘，此云遇向本国，喻返妄归真。其父下，约喻，则喻法身佛在万象之先，约领文，则先来二字，领方便品初七二七思惟之文，及领譬品，初二两节，长者求子，不得其子，出火宅之心，故曰先来。又曰不得。若依文势为训，谓文既先来，子犹渐进，则前后相左，故云不得中止。谓法佛以遍法界，清净光明之身，现千丈遮那报体，止于色究竟天，为一城也。其家大富下，喻佛有无量无边智慧十力四无所畏等法。论云：身有无量色，色有无量相，相有无量好，所住依果亦无有量（金银等七宝之富。其诸下，钱穀之富。多有下，人力之富。象马下，禽畜车马之富。出谓借贷，入谓取偿，乃放债之富也）。乃遍他国者，喻佛圆音落落该十刹而顿周也。商估贾客下，行曰商，坐曰贾，大财曰商，小贩曰估，喻佛主伴重重极十方而齐唱也（此领上二品佛悉成就无量知见力无所畏等文）。时贫穷子下，接遇向本国言，父虽求子，子元不求父，而亦来者，喻佛与众生，法性相同，如世间父子，本属天性，虽似不相知机缘，当会不得不来也。父每念子下，接其父先来求子不得，至商估贾客亦甚众多而言（云每念子，喻佛大慈悲时刻心在众生。经云：大慈大悲，常无懈倦，恒求善事，利益一

切，而生三界朽故火宅等，云与子离别五十余年者，喻声闻人，未得涅槃时，恒在五趣四生轮转也。云未曾向人说如此事者，喻佛在华严会上，但说阿僧祇随好光明两品之文，余五周四分，皆菩萨说故，云但自思惟心怀悔恨者（悔谓悔己中止一城，恨谓恨子逃逝而已未曾向人说也。此由方便品，云我所得智慧，微妙最第一，似有悔义，众生诸根钝，著乐痴所盲，如斯之等类，云何而可度？似有恨义，故作此譬）。自念老朽下，申明悔义。无有子息下，申明恨义。是以殷勤下，结足悔恨，以上喻佛初七思惟。复作是念下，喻佛第七七思惟，有展转反侧冀得之义，喻佛求声闻，必得授记作佛之慈。再时穷子下，接遂到其父所止之城而言（经文自国而城，自城而舍，描写渐渐游行之法）。以身顾人，曰佣。任力取直，曰赁。前行曰展，复回曰转，住立门侧者，意在佣赁也。遥见其父下，喻二乘人，形卑眼小，高视遮那妙体华藏庄严，不能得近也（师子床为身所坐，故曰踞。师子兽中王，无畏群兽，表佛为人中师子，说法无所畏也。床高几衬是不委顿，故曰承。以上明身所受用，婆罗门云净行，刹利云王族，居士谓居家有道，洁白其操，以上喻佛为三界天人所仰止，故曰皆恭敬围绕。以真珠下，明身所佩服。吏民下，明人所奉事。覆以下，明居所盖饰。香水下，明地所净洁。散众下，明所玩赏。出内下，明所交易。总之喻佛富有万德，荡无纤尘，为世所尊之义，故曰有如是等）。穷子见父下，谓穷子不知长者是己本生严亲，应生欢喜，反怀怖惧，譬二乘人于菩萨游戏神通上求下化之功德，心不喜乐也。窃作是念下，谓穷子念中，错疑己父是王，不然，或是与王相等之人。非我下，譬当机等，先在外道时，见佛之威德，谓佛非己可能亲近，道非己可能习学，方便品所谓不求大势佛，及与断苦法也。不如往至下（论语注，二十五家为里，尔雅，肆力训极力，谓穷子见父富贵势大，甘从贫里为极力佣工之地，而衣食易得也），方便品所谓以苦欲舍苦，如牝牛爱尾，以贪爱自蔽也（若久住下，申明舍富从贫之义。作是念已下，谓窃计定，而形随心役去之速也）。时富长者下，接坦然快乐无复忧虑而言（谓子不识父，父却认得子，事与愿谐故心大欢喜，所以喜者，以子来适其夙志，故即遣人急追，不少缓也）。譬佛三七日中，虽知根钝，且称本怀，敕诸法身大士，说七处九会五周四分之法。经云：奇哉！我今普见一切众生，具有如来智慧德相，此急追将还也。尔时使者下，经云：初发心时，即摄五位成等正觉，此疾走往捉也。穷子惊愕下，二乘人素不愿成佛，今教其发心，即得成佛，是以心惊口怨，为不相犯而见捉也。使者执之下，经云：若人欲了知，三世一切佛，应观法界性，一切惟心造，是执之逾急，强牵将还也。于时穷子下，二乘人以见思惑为罪，以三界为囚执，以入灭尽定为生，出灭尽定为死，所谓变易生死也。今教断见思惑之机，观法界性，出定度生，是为无罪，而被囚执，此必定死也。转更惶怖等者（谓佛初教二乘人，修道证灭，以怖畏三界内生死苦也。今教出三界生死苦者，复入三界内，以同事摄，修行六度，度脱众生，勿惜生死之苦，是以转更惶怖，闷绝倒于地也。譬倒也）。父遥见之下，譬佛第三七日思惟，寻念过去佛所行方便力，我今所得道，亦应说三乘等也（遥见，喻佛与小机相去远也。而语使言，喻佛菩萨密语不与二乘人语也。不须不用也。勿强将来者，知心未服也。冷水洒面，醒晕死之法，故曰令得醒悟，莫复与语者，知不相信，徒益惊骇也。此譬佛三七思惟后，顺机所宜，欲讳实也）。所以下，征明，谓所以先命急追将还，似有用此人，今云，不须用此人等者，何也（以为父者，知己知彼，一则志劣，一则贵豪，两难容易契合也。审知是子下，心知亲，而形不妨暂疏阔，故不语他人云是己子。使者语之下，使遵主命放子，所谓将欲取之必固与之，故曰我今放汝等。穷子欢喜下，照前窃作是念等文，喜其不见逼迫强使也。喻佛及诸大菩萨，顺小机钝根众生，将欲隐胜现劣，必投其所好，以遂其本愿，故讳实而开权也。此领方便品第二节，舍利弗善听诸佛所得法无量方便力而为众生说等五十四句）？

尔时长者将欲诱引其子（至）更与作字名之为儿。

此节譬十二年说阿含时，以明不求大者，为贪小也。尔时长者下，承上文言，谓既审知是子，

虽暂时下劣，不可仓卒语人，而根骨豪贵，可以从容方便而图，喻二乘人，权虽小果，实有大基，不可急得，可以缓求，故曰将欲诱引等。密遣二人下，正出诱引，方便密遣，谓不似先显言急将追还。形色憔悴下，谓不使见形生畏。汝可下，徐语不使闻言起怖，此有作处（反上非我佣力得物之处），倍值明非逼迫强作（穷子若许下，谓从即引来，设惑疑难，问何所作，便可实告云，顾汝除粪，俾信其肆力有地，不必往至贫里也。我等二人下，共作明其有伴。时二使人下，谓如长者之教而行。既已得之下，谓如密遣之辞而言。此喻诸大菩萨，上遵佛教，下依本愿，内秘外现，以同事摄，权宜求人，庄严佛法也。尔时穷子下，取价恐其见欺，喻声闻人，依四谛修证，皆先果后因，此领警品汝等当知此三乘法，皆是圣所称叹自在无系等文，以上叙其主使求人。其父见子下，叙父子始相迓也。愍谓愍其不相信，先索其价，怪谓怪其甘为贱役，喻佛悲悯众生迷本有一乘佛之知见，而怪其甘为小乘贫所乐法也）。又以他日，谓非得子之当日，窗牖遥见，谓非大庭广众公然覩睹，喻佛双垂两相二始同时，即华藏而视阎浮也（子身羸瘦，喻声闻身，无功德肥腻，粪土尘坌，喻虽则知苦断集，尚有无明烦恼，未获清净智光）。即脱下，谓先虽密遣，但可得人，此欲更名，故须亲降，是子虽不以父为意，而父则时刻在子（此领方便品思惟是事已，即趣波罗奈，诸法寂灭相，不可以言宣，以方便力故，为五比丘说也。脱瓔珞等，喻佛隐胜也。著粗弊等，喻佛见劣也。手执粪器示形同憔悴，不使疑惑是王等，故曰状有所畏），先语余人，勉其勿懈，后方近子，留其恒作，加工价给器使（皆领警品如彼长者虽复身手有力而不用之，但以殷勤方便，勉济诸子火宅之难等文）。我如汝父下，申其留作增价等义（本是严亲，而曰如父，喻法身同体，报化则分真似。所以下，征释，谓所以贵贱分位，而曰如父者，何也。以有三所以，释成如父之义，一则年有老少，一则常作，无面欺背怨，一则众所公见，都不见恶似余人，此领警品我今为汝保任此事，终不虚也。汝等但当勤修精进。自今下，始终定其久要，上曰如父，领警品我亦如是众圣中尊世间之父，此云如所生子，领警品一切众生悉是吾子，即时下更改也。谓更改顾与长者，作工之贱字，为己亲儿，成贵名也。他日承父家业，始于此）。

尔时穷子虽欣此遇（至）下劣之心亦未能舍。

此节，譬方等般若二时，以明虽不求大，而分证其大也。尔时穷子下，喜遇名也。犹故下，未信为实也（客作厮养佣顾，两可之贱称，今新安置子弟不才者，曰客作。由是下，谓由是未信为实之故，虽受更名之宠，于二十年中，犹常令除粪，异乎亲子之尊贵也。准五时判教，阿含十二年，方等八年，是二十年也。过是下，喻过阿含方等之后，佛父众生之子，彼此之心，始相体相信也。体谓设以身处其地，父子如一人也。信实也。信长者实如父，己实如儿也。入出无难者，谓父子既相体信，入则不难为儿，出则不难为客作也。方等大乘算，同阿含除粪，以法虽大，而机自小，声闻菩萨，闻同得异也。然其下，谓心虽相体信，身不难入出，然实未居子舍，犹以客作自处，初节所谓但念空无相无作，于菩萨法，游戏神通，心不喜乐也）。世尊尔时长者有疾下，譬般若会上命诸大声闻转教付财也。自知将死，喻佛涅槃时近也。我今多有下，喻佛自证阿耨菩提法藏无量也。其中多少下（取喻声闻自取大乘，与谓以小果，与大乘人说，两皆命其悉知，可见佛未尝于小乘人，有吝大乘之意。方便品云：佛自住大乘如其所得法，定慧力庄严，以此度众生，自证无上道，大乘平等法，若以小乘化，乃至于一人，此事为不可，此正领彼文也）。我心如是下，喻佛心及佛所证之法，虽如是平等，能与而不惜，然说佛法者，亦当善体佛心，必择得其机，然后始传也（所以下，征释，谓所以教汝知我财宝者，何也？释云：以我与汝便为不异，是子应承父业也。所以又教汝知我心，如是当体此意者，何也？以我有即是汝有，不可推是父物，恣肆抛撒，故宜加用心无令漏失也。此领警品无智人中，莫说此经，若有利根智慧明了，乃可为说，庶无失言失人义也）。尔时穷子下，喻四大弟子遵佛命，卒以小果，而领知大法也。而无希取下，喻受大命，而自不发大

心也。然其所止下（谓穷子，不解父无令漏失之教，疑父吝惜，故但执守，不取一餐，敢多自用哉！所以然者，以身之所止，尚在客作，心之下劣，亦未能舍，喻二乘人耳。虽闻大位，犹小果，心虽知大，犹贪寂灭，前文所谓于佛教化菩萨阿耨菩提不生一念好乐是也）。

复经少时父知子意（至）今此宝藏自然而至。

此节譬当经授与声闻成佛劫国庄严之显记，以定佛与诸佛，为一大事因缘，出现于世之本愿也。复经少时者，喻今经去说般若经时不多时也。父知子意渐通泰者，喻得般若弹呵淘汰之功也。成就大志者，前品身子所谓我等亦佛子，同入无漏法，不能于未来演说无上道也。自鄙先心者，即呜呼深自责，云何而自欺等义也。临欲终时者，譬佛自知涅槃时到也。而命其子等者，即吾今于天人沙门婆罗门大众中之说也。皆悉已集者，如序品所叙，集四众八部，及八万大士也。即自宣言等者，即我昔曾于二万亿佛所，常教化汝之说也。于某城中等者，即我昔教汝志愿佛道汝今悉忘，及譬品汝等累劫众苦所烧也。其本字某者，如身子本声闻名也。我名某甲者，即为诸声闻说大乘经，名妙法莲华，授身子阿耨菩提劫国庄严眷属寿命正像法之显记，未来成佛，号曰华光者也。昔在本城怀忧推觅者，喻昔在大通智佛时，植有大乘之因也。忽于此间遇会得之者，喻佛今于灵山会上，为二乘人，成大乘之缘也。此实我子者，领譬品法合第四节云，是诸众生皆是吾子也。我实其父者，领譬品如来亦复如是，为一切众生之父也。今我所有一切财物皆是子有者，领譬品皆以如来灭度而灭度也。先所出内是子所知者，领譬品我先不言，诸佛世尊，以种种因缘譬喻方便说法，皆为阿耨多罗三藐三菩提也。世尊是时穷子等者，结成品首所谓无量珍宝不求自得之文也。

世尊大富长者则是如来（至）迷惑无知乐著小法。

此合初节喻文。世尊大富下，以长者况佛。我等下，以穷子自况。如来常说下，释成为子之义，归于佛说，非敢自认也。世尊我等以三苦下，释成似义，谓佛既常说我等为子，我等不认真，而自云似者，以苦多恼重，迷而不知，乐小故也。三苦谓苦苦、坏苦、行苦，苦多故热恼，热恼故迷惑，迷惑故无知，无知即无明也。有此无明之惑，故迷自己本具一乘佛之知见，不作外道，即著小乘，何异穷子怖亲生父而往贫里哉（准瑜伽显扬二论，三苦即三受，瑜伽云复次三界有情所依之身，当云何观？谓如毒热痛，粗重所随故，即于此身，乐受生时，当云何观？谓如毒热痛，暂遇冷触，即于此身，苦受生时，当云何观？谓如毒热痛，为热灰所触，即于此身，不苦不乐受生时，当云何观？谓如毒热痛，离冷热等触，自性毒热，而本住故。薄伽梵说，当知乐受坏苦故苦，苦受苦故苦，不苦不乐受行苦故苦，乃至云想受灭，为乐中第一，显扬以三受，况为痛痒癩三病能了第三行苦为癩，方得涅槃，不了不苦不乐之行是苦，苦乐二受，由是而生也）。

今日世尊令我等思惟（至）当有如来知见宝藏之分。

此合第二节喻文。言今日者，对上节我等以三苦故，为往劫之言，其实今日指阿含时，非法华时也（谓阿含时，佛知我等往日受多苦，不过乐其小乘脱苦之法，所以即教我等思惟，得小果之法，在于蠲除根尘诸法中见思惑，戏论之粪也。思惟即前六识，属于知。蠲除，即修断义，戏论之粪，乃即谛下烦恼，此迷佛教知苦断集也。瑜伽第一意地中，问云何生？由我爱无间已生故，无始乐著戏论，以熏习故，净不净业因，已熏习故，彼所依体，由二种因，增上力故，从自种子，即于是处中，有异熟无间得生。又五十一论云：复次修观行者，以阿赖耶识是一切戏论所称诸行界故，今云蠲除，是依观行，以断第八识中见思惑，谓粪秽耳）。我等于中下，谓我等即奉佛教，于佛说法中，勤修不净无常苦空无我诸观，果然得至涅槃，如彼穷子，为长者除粪，得一日工价同也。

此修道所以证灭也。既得此已下（谓初得至涅槃，心甚欢喜，便私自谓，由修而证，所得弘多，不知尚少也。云佛法中，显非外道法中也。然世尊先知下，谓彼时佛不为我尚少，然者，以佛世尊先知我等为凡夫时，心著六尘弊欲之久，为欲所苦不过，故今心乐小乘脱苦得空之法，所以便见纵舍，不为我等分别言六尘不恶还同正觉，若知根尘皆如来藏性，依而修假中二观，则当有如来知见宝藏之分也。吁此言胡可容易与小乘人言哉！以见思惑未断，六种根尘，实会染害人，故见思惑断者，始可入〔缠-系〕+〔郊-交〕垂手，依根尘作佛事也。）

世尊以方便力（至）而我等不知真是佛子。

此合第三节喻文。世尊以方便下，承上文言，谓佛于阿含教中，不为我等分别当有如来知见宝藏之分，而于方等会上，却以方便权智之力，说六种根尘皆是如来实相智慧之法，我等既从佛，任阿含会上得涅槃一日之价，遂以小为大，故于此方等大乘，虽曰心相体信入出无难，然亦无有志愿求于大也。我等又因下，谓佛见我等于方等会上，无有志愿求于大者，以权实皆在佛也。故于般若会上，佛俾权实在己，便于自求，我等又因如来智慧，但为诸大菩萨，开示演说，而我等自己，于此大乘法，而亦无有志愿者，何哉？谓佛知我心乐小法，莫过以方便力，随顺我等，弹呵淘汰其乐小之心，而后或可策进，更求于大也。而我等不知比转教付财时，自己业已真是大乘佛子，不须更求其大也。此如穷子虽受教敕领知众物，而无希取一餐之义同也（问曰：上节既叙得至涅槃一日之价已，今复叙者，何也？答曰：上叙阿含，为正得之时，此叙方等，指先得而言，文同义别，故不为重也）。

今我等方知世尊（至）所应得者皆已得之。

此合第四节喻文。今我等方知下，承上文言，谓我等初不知真是佛子，疑佛但以如来智慧，教我等为诸菩萨说，似于我等深有吝惜，今佛说诸佛世尊，以种种因缘譬喻言辞方便说法，皆为阿耨菩提，是诸所说，皆为化菩萨故，方知世尊于佛智慧，果于我等无所吝惜也。所以下，征释，谓所以先疑佛似吝，而今方知不惜者，何也？以我等从昔以来真是佛子，而但乐小法，所以将真作假也。若我等昔有一念乐大乘之心，则佛于四十年中所说方等般若之大乘，皆为我等所说，岂直为诸菩萨说哉！于此经中下，谓何以知我有乐大之心，佛之方等般若大乘，皆为我等而说，以于此经之中，闻佛每每言，诸佛世尊，惟说一乘故也。而昔于菩萨下，谓以今经，验昔日方等般若会上，佛于菩萨前，毁辱訾詈声闻乐小法者，然实非毁訾我等，乃即欲以大乘法，教化我等也。我等不知都作毁訾而会，是故于喻说后，我等说本无心有所希求，今法王大宝自然而至，如往昔方等般若会上，诸佛子所应得者，我等皆已得之矣。不复更用修而得也。昔于菩萨前，毁訾声闻者，如楞伽经，于大慧菩萨前，动则以声闻，同外道，名愚夫跛驴，维摩经喻盲人败种，圆觉经教人发愿，莫值声闻及诸外道等，皆是也。

尔时摩诃迦叶欲重宣此义而说偈言。

我等今日闻佛音教（至）无上宝聚不求自得。

此颂品首第一节为喻立本之文。我等下四句，应长文自尔时慧命起，至欢喜踊跃止。佛说下，应长文即从座起，至以明斯义止，由长文已广，颂中所以略也。今日，对四十年前言，闻，即耳根所被机也。佛音教，即本经三品文言，能被教也。欢喜约心言，踊跃约身言，照前心生大欢喜，自知当作佛，看小乘人，一向不许作佛，今得授记作佛，是得未曾有也。佛说下，正明得未曾有，无

上宝聚，喻阿耨菩提，四十年前无望，故曰不求，四十年后授与，故曰自得，二句为喻之本。

譬如童子幼稚无识（至）何用衣食使我至此。

此颂第一节喻文，准长行，应分五段。譬如童子下六句，为第一段，初句标譬，次句释成童义，第三句释成无识，四五两句喻背真之地远，第六句喻逐妄之时多也。其父忧念至有大力势二十八句，为第二段，应长文其父先来起，至亦甚众多止之文，初句标其三七思惟之心，忧念，即大悲心也。次句明思惟设法，以尽其方，第三四句，喻既知根钝，且称本怀说大华严经也。一城喻其觉场，造立舍宅，喻二十重华藏庄严世界海，华严教属一乘圆顿，故曰顿止。世界成就品，及华藏世界品，皆普贤菩萨，于一真法界正位中唱出，故曰造立。中途四分五周，明佛依正自受用之因果，故曰五欲自娱也。其家巨富，此句为总，申五欲自娱。多诸下，别明巨富之七宝。象马下，别明巨富之四乘。田业下，情无情亲疏之巨富也。出入下，生意近远之巨富也。出谓出其本，入谓入其利，行曰商，坐曰估，以有易无曰贾，无处不有者，喻法身遍在一切处也。千万下，亲疏远近之众多也。围绕恭敬者，富贵不去其身，为物所景仰也。以上明富利。常为下，明贵与势，世出世间不出富贵势利而已。王者君也。群臣牧也。记云：体群臣王爱念隆圣眷也。臣宗重尊德性问学也。以诸下，结其近者悦，而远者来也。豪富下，结其富贵势利之有力也。而年朽迈至遂至父舍二十句，为第三段，应长文时贫穷子起，至住立门侧止之文，长文先叙到城，次叙父念，后叙到舍，颂文以父念叙于首，以到城舍叙于末，而年朽迈者，承上文言，谓为父者，富贵势利尽自足，其不足者，惟乏其子，是以益其忧念。朽迈，喻佛成果之时已久，千二百人尚未得记也。夙早也。夜夕也。死时将至，喻佛涅槃时将至也。痴子者，父心痛子之词，舍我五十余年者，念其别久也。库藏下，念其财富无交阁也。尔时下，前云童子，继云痴子，今云穷子，殊有次第，求索衣食，正见其穷。从邑下，求索地之近远。或有下，衣食得之有益，饥饿，见其枵腹，羸瘦，见其形丑，疮癣，见其病缠，皆穷子之穷状也。渐次下，由远至近也。佣赁下，由近至亲也。尔时长者起，至欲往佣作止，有二十四句，为第四段，应长文遥见其父起至疾走而去止之文，于其门内，喻佛居阿兰若法菩提场内也。以华严法界品，叙有舍利弗等六千比丘故。施大下，依报盖覆无畏。眷属下，正报主伴摄护，穷子眼中所见之贵如此也。或有下，穷子眼中所见之富如此也。故曰穷子见父等。谓是下，穷子心中生疑，以出世间之大圣人，疑为世间之帝王豪贵尊严也。惊怖下，谓穷子神情不安，非己所宜到也。覆自下，心中默述，非己所当止也。思惟下，往回默忖，以定其去就，谓与其受制于富贵之强使，不若安贫贱之自便也。长者是时起，至使我至此一十二句，为第五段，应长文时富长者起至以求衣食止之文，长文详，而颂文略也。初四句喻佛不动觉场双垂两相二始同时也。故曰在座遥见等，默而识之，用易系辞默而成之润色，此以四句，颂长文十一句。即敕下，以两句颂长文六句，长文尔时使者疾走往捉二句，影在敕辞中，穷子惊愕，称怨大唤，我不相犯，何为见捉四句，摄在惊唤二字中，迷闷蹙地五句，摄尽长文使者执之逾急以下六行半文。是人执我下，正颂穷子心中迷闷之意，谓彼使者执之急牵之强，非是顾人做工之情，乃欲杀我之状也。岂有能衣食我者，使我至此急耶？夫亲生父子，一旦违离，久而不相知若此，吾人之干本有心性，会无弹指顷顾盼，浮世几何？一失此身，千生万劫，改头换面，视亲如冤，以恶为美者何限？吁亦可畏也。

长者知子愚痴狭劣（至）又以软语若如我子。

此颂第二节喻文，准长行，应分三段，长者知子，至净诸房舍，一十六句，为第一段，应长文尔时长者起至寻与除粪止之文。若论文理，此中初四句，应截置上节颂尾，以此四句是应初节喻文，父遥见之，而语使言等文，知音截为第二节者，有二义故。一则第二节颂，无此四句，则无起

端之文，一则长文第二节喻中，有尔时长者，将欲诱引其子，而设方便，以故此中初四句，虽应喻中第二节长行之头，其实影释喻中第一节长行之尾，乃译人超略其文，互存其义之法也。初句喻佛三七思惟，后以他心通智知机，如世谛，知子者莫若父也。次句愚痴即惑重，狭劣即器小，应长文父知其子志意下劣。三四句，正见愚痴狭劣，应长文自知豪贵为子所难。第五句，应审知是子起直至第二节而设方便止一十二句之文，以长文虽有一十二句，不出即以方便四字，为要故也。什师译手，得广略易简之妙如此。更遣余人下七句，申明即以方便一句，余人则异乎前所遣之使者，长文云形色憔悴，颂补以眇目矬陋，眇目，谓坏其只眼，喻有慧眼无法眼也。矬谓短小，陋谓卑丑，此现身之方便也。汝可下，示语之方便也。顾除糞秽，乃方便之事也。倍价，含初中后善之义，以外道作佛之声闻弟子得四果，为正价也。由声闻小乘而受大记作佛，是倍价也。可见佛法权中，元含有实也。穷子闻之下，长文有穷子若许等文，皆长者教谕之辞，颂中略之，但颂穷子受命服役之事，各自一义，译师斟酌华梵语义，何等谆切委细，学者不可忽之。长者于牖起，至汝当勤作止，一十六句，为第二段，应长行其父见子起至好自安意止之文，于牖见子者，易云：纳约自牖终无咎。注云：牖非所由之正。而室之所以受明，始虽艰阻，终得无咎，喻佛三七思惟，以大法投小机，如纳约自牖之象也。念子愚劣乐为鄙事等者，维摩经云：释迦牟尼佛，隐其无量自在之力，乃以贫所乐法度脱众生，故著垢衣、执粪器、近语勤作、益价足油，皆小乘人贫所乐法。涂足油，谓赤足行乞，足多皴裂，以油蜜涂之，而后裂合，如庄子不龟手之药也。饮食充足，日食饱也。荐席厚暖，夜寝安也。此颂长文盆器米面盐醋之属，及老弊使人数句，知断慕修出苦得乐之义，如是苦言者，汝当勤作，即苦言也。又以软语下，第三段也。若，汝也。谓上既言益价足油，食充席厚，业已软语矣。此又复以软语云，汝非客作之贱，乃如我亲生之贵子同也。此二句，颂长行我如汝父勿复忧虑等文，长行详尽，颂中略之。本是亲生之子，反曰若曰如，则人之贫富贵贱，惟业是定，虽慈如至亲，不能一时一毫可移易于爱子，达乎此，凡不安命者，非愚则妄矣。

长者有智渐令入出（至）自念贫事我无此物。

此颂第三喻文。长者有智下，颂喻说方等之时。示其金银下，颂喻说般若之时。犹处门外下，颂然其所止等文。自念贫事下，颂下劣之心等文，渐令入出，约人言，诸物出入，约财言。

父知子心渐以旷大（至）甚大欢喜得未曾有。

颂第四节喻文。父知下，领譬品佛知身子作念我等同入法性等文，世人心广体胖，则财宝自生，佛子因心广大，则果觉自成，故曰欲与财物。即聚下，谓私与恐生人疑，对众公说，使知父子得失去就，不惟亲亲之谊畅，而使为子者受家财，亦白安享，此十方三世诸佛，所以至涅槃时，毕竟欲与声闻人授成佛劫国庄严之显记，为诸佛出世一大事之因缘也。此领譬品佛昔曾于二万亿佛所为无上道教身子等文（长行注配详审可知）。

佛亦如是知我乐小未曾说言汝等作佛。

颂法合第一节，长行除两称世尊，余有六句。此中以四句颂尽，佛亦如是一句，颂长文大富长者则是如来至常说我等为子之文，知我乐小，颂长文我等以三苦故至乐著小法之文。未曾下二句，是颂长文第二节，然世尊先知我等心著弊欲等文。

而说我等得诸无漏成就小乘声闻弟子。

颂法合第二节。而说下，颂长行今日世尊令我等思惟蠲除诸法戏论之糞至涅槃一日之价之文。成就下，颂长行既得此已至所得弘多之文。

佛敕我等说最上道（至）而于是法永无愿乐。

颂法合第三节。长行有方等般若二时之分，此中照之，文似错杂，然一自有条理，初四十八句，是颂般若时文，次二十二句，是颂方等时文，兼摄品初我等居僧之首等义，凡长行广者，颂必略之，前经略者，后必补之，译人文字躲闪法，不使见重叠也。佛敕下，敕小说大，是明教二乘人作佛也。我承下，二乘人不解卒小与大，说大果作佛，见佛语不虚也。一切诸佛下，谓佛不以实告，致令虽与人说，而自无愿乐也。如彼穷子下，引喻证法，可知。我等内灭下，释成为人说自无志愿之义，声闻以断见思，为内灭，净国度生，为余事也。我等若闻下，谓足于小果，都无欣乐于大乘也。所以者何下，征释，谓所以不喜其大，而安于小者，何也？以根尘等一切诸法，皆悉空寂也。既皆空寂，则国土众生，亦空寂矣。又何求焉？无生下，以三解脱门，释空寂义，无生无灭，空解脱，无大无小，无相解脱，无漏无为，无作解脱，谓观三科七大世出世间诸法，无我我所，名空。空故，诸法一异等相，实不可得，名无相。无相故，则于三界，无所造作，不起愿念，不受后有，名无作。亦名无愿。如是思惟下，结完我等内灭等四句，以上颂讷闻佛说方等时义。我等长夜下，颂闻佛说般若时义，申明我等若闻净佛国土等四句，谓凡人不知本性有大般若，虽证声闻涅槃，皆是无明如长夜，然既居无明长夜，则于佛净国化生般若实智，都无所见，如穷子于父之富有大业，不知为己有，甘心弃置于度外，无贪著之志愿同也。故曰于佛智慧等。而自于法下，谓我等于佛智慧，无志愿者，非佛有所慳惜，乃我等自己于所证未究竟之空法，错谓即是佛之究竟大乘之空法也。我等长夜下，又申明而自于法谓是究竟之义，谓上言而自于法，果何法也？乃即我等无明长夜中所修习，无生无灭等之空法也。修习此空法，果空脱其何物？乃空脱其未来世三界生死苦恼之大患也。故此修空脱苦，现在之身，即为住世最后之一生身也。以此身一尽，再不受身故，对前无始，是为最后，尚未卸灭，故曰住等。此最后身，见思虽断，无明尚余，无明虽余，而实不来三界受生，故名之曰有余涅槃也。佛所教化下，谓果虽有余，乃佛所教为因，因果皆真，故为得道，不虚道既不，虚即为心不负教，已报佛之恩矣。我等虽为下，谓在己则果既得，在佛则恩已报，故虽尝为佛子转教富财，说菩萨法六度大因，以求佛道三身大果，皆视为余事，而永无愿乐矣。前云不喜乐，今云永无愿乐，则小乘人，于大乘法，绝望极矣。

导师见舍观我心故（至）于一乘道随宜说三。

此颂法合第四节。导师见舍下，谓佛昔日所以见舍我于大乘之外者，以观知我心乐小法故，不劝我等进其大乘，言我与菩萨说中，自己亦有成佛之实利也。如富长者下，引喻例明昔之不劝，为今之所以劝也。佛亦如是下，复以法合其喻。我等今者下，庆信今日得其实利，非同昔日虚名也。如彼穷子下，以喻例法，可知。世尊我今得道下，道，谓一乘佛知见之道也。果，谓授与劫国庄严等记也。于无漏法，法身也。得清净眼，见本有法身庄严，不假外索之道眼也。我等长夜下，以今校昔，申叙四十年前所修小乘因行，始于今日，得分证法身大果，庄严劫国大报，为不负也。不然，则昔于无明长夜，持佛净戒，皆虚而无实矣。故曰始于今日等。法王法中下，申明，谓上说始于今日得其果报者，以昔所得乃三乘小果，非同今日于佛法中久修梵行，得无漏无上之大果也（法王，佛之异称，梵行，即上净戒，此四大弟子，不知佛昔以大示作小说，而谓今日得实，昔日似虚，致下品有药草喻之谈也）。我等今者下，校由实得名，有今昔之异也。谓法今既得无上大果，而人尚名声闻罗汉，不异昔者，昔声闻因地假名也。不过以四谛声令一类二乘机闻，今声闻真名



也。乃以无上佛菩提道声，令十方一切诸菩萨机闻也。昔阿罗汉，亦果上假称也。不过以一身应受一类人天善者之供养，今阿罗汉真果也。乃即佛法身，于情器智正觉三种世间，或天或人或魔而恶，或梵而善，皆应普受其供养也。是知今名虽与昔同，而受用之实利，则与昔天悬也。此正应方便品第九节非阿罗汉非辟支佛等文。世尊大恩下，谓我等名实既大而不小，真而不虚，则见佛之恩德广大，事业希有，怜愍之心，教化之功，利益之深，无可言报矣。我等先得小果，谓心不负教，足报佛恩，以今校之，岂唯一生一劫，即无量亿劫，亦谁能报？手足供给者，采果汲水，拾薪设食之役也。头顶礼敬者，谓虽执劳不生憍惰，加其敬也。一切供养者（手足供给，属身业，头顶礼敬，属意业，则三业各言，故此复言一切供养，则知不止三业，有无所不至者矣）。皆不能报者，谓凡上所言，皆世间所有，非希有也。若以顶戴下，所谓以身而为床座也。非一时，乃恒沙劫，非轻易，乃尽心，非怠玩，乃恭敬。又以美膳下，四事供养，约佛在世言。牛头旃檀下，七级浮屠，约佛灭度后言，亦不能报者，以诸佛之法是希有，凡上供养皆常有，诸佛之法无有边量，凡上供养皆有边量，诸佛之法不可思议，凡上报恩皆是思议，诸佛之法，是大神通所成就，凡上报恩，皆小知小解有作有尽之心也（以上皆发挥谁能报者，一谁字，前诸佛大恩，以希有事起此，仍以诸佛希有等四句结经文，亦奚严密哉）。无漏下，足成诸佛希有，反显佛非有漏世界有为数中之圣人，比所以称世出世间诸法中王也。能为下劣等者，下劣四大弟子，以己与千二百阿罗汉，自鄙之词，谓佛法王大圣，能为己鄙贱之夫，忍可一大事因缘，于四十年，而不开示也。取相下，谓佛所以忍者，以知我辈是一向生死海中取相凡夫故，随机所宜，将一作三，大作小而说也（凡夫两言，约未尝归佛时言，若已归佛得证四果，即名圣人矣。若以罗汉小圣，对佛大圣，亦可称为凡夫，何则？十地位前三贤，称外凡故）。此五句，领方便品，以结诸佛。于法下，申明诸法之王一句，谓诸佛所以称为王者，以于小大三一法中，得最极自在故，昔能即大为小，即一为三，到今四十年后，又能即小成大，即三成一，由己自在，各令解脱，不同余忍而不受用也。以上明能忍于法。知诸众生下，又明能忍于机，谓上言于取相凡夫随宜为说者，以佛具他心通智，知诸众生，有三一小大种种之欲乐，及三一小大权实之志力，皆随其所堪任，因缘说不解。又以无量譬喻而说，此我等所以有今日不求而得望外之法喜也。此八句，领譬喻品首之文以结。随诸众生下，案伏因缘说一周，谓佛既能忍大随小，说其法喻，身子及我辈，业开悟佛知见已。又当随诸千二百人中，有下根众生，于佛有宿世成佛善根者，说其因缘也。此又佛所自知善根成熟者为谁？善根未成熟者为谁？佛既种种筹量分别，先以知己故，当用因缘，重说于一乘道，随宜说三，使千二百人俱开示悟入佛之知见，俱得劫国庄严等之显记，以完佛之本愿也（于一乘道，随宜说三，正与前方便譬品照应）。

妙法莲华经知音卷第二

妙法莲华经知音卷第三

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经药草喻品第五。

品中有三草二木，通喻声闻缘觉菩萨三等人，独以药草名者，重声闻也。以声闻即菩萨故，后文云：今为汝等说最实事，诸声闻众皆非灭度，汝等所行是菩萨道，是也。四大弟子，闻譬品先以三乘引导，后以一乘度脱，遂说信解品，信得今获一乘是实，昔获三乘是虚，而未达夫三一皆无虚妄之义，故偈云：我等长夜，持佛净戒，始于今日，得某果报。意谓，若非今日得大乘果报，则昔

所持净戒所得小果，皆劳而无功，虚而不实矣。殊未知上中下三乘众生如草木，佛所说法如云雨，众生草木虽从小以至大，佛法云雨无权实先后，直一味也。岂可以草木昔小而今大，遂谓云雨先虚而后实耶？故知云雨无今昔之殊，而草木自有先小后大之别，此佛所以重为四大弟子等，述成其信解所未尽者，故云药草喻品。

尔时世尊告摩诃迦叶（至）无量亿劫说不能尽。

尔时下，善其所已言者，信解品是也。以信解品，叙事有条，叙理按时，如叙其子，始而舍父，继而向父，疑父，惧豪贵而去父，甘客作而就父，及终得父之家业，非异人，非异财也。然经许多之勤苦，叙其父始而失子，继而求子，见子知下劣而放子，设方便而得子，及终付子之家业，无异心，无异地也。然费许多之慈悲，斯皆以喻明法，按五时之教理，为迦叶等善说如来真实功德处，故云诚汝所言。如来复有下，述其所未能言者，此品至嘱累，一十八品，是也。何哉！如化城品，以王子为沙弥，提婆品，以国王事仙人，此犹佛因中为菩萨时，无量无边无数之功德，说不能尽者，至于果上，三变净土，集十方分身诸佛于顷刻，半坐宝塔，置五十小劫听众于虚空，地狱道五逆之调达，远记天王，畜生道八岁之龙女，速成正觉，安乐四行，从地出六万恒沙等之菩萨，医师一喻，据实谈那由他劫等之寿命，常不轻之因缘，著于威音那畔广长舌之神力，现于此界他方皆果上无量无边无数之功德，说不能尽者，故说寿量品讫，即说分别随喜法师三品之功德也。彼三品功德之言，正应于此，据此一经一时尚尔。况四十年前所说诸经，其智力神力，无量无边之功德，岂惟迦叶等，于无量亿劫说不能尽，即十方三世一切诸佛，以广长舌，尘说刹说，亦不能尽。偈云：佛以此喻，方便开示，于佛智慧，如海一涸。大经云：虚空可量风可系，无能尽说佛功德。故此品为略述成，化城品去，为广述成佛功德也。

迦叶当知如来是诸法之王（至）示诸众生一切智慧。

此正略为当机，述成亿劫说不尽之功德，为下喻文三节立本。迦叶当知下，标起说不尽之义，为方便品汝等当信佛之所说言不虚妄，及譬品法喻两处无有虚妄咎等之结案，由此火宅法喻长行文各五节，而颂文止得四节，及穷子法喻，亦各四节者，以先三后一皆无虚妄之义，非佛自说，莫能尽其肯綮。故佛以此为四大弟子，述成其信解所未及，为此一品之大意，及为后十八品之正案也。于一切下，释成如来是诸法之王等文，一切法者，三乘九部法也。智方便者，智即佛自证一乘之实智，方便即佛持此一乘实智用方法，而便于人演说，为三乘九部之权智也。此句，为下第一节喻文立本，明始则以实开权也。其所说法者，躐上权智为言也。皆悉到于一切智地者，应上实智而言也。谓虽说小果，皆有大益，此句为下，第二节喻文立本，明终则会权成实也。如来观知等者，申明上二句义，谓佛所以必欲终则会权为实者，以佛元观知虽有三乘九部一切诸法，无非以成佛为归趣，如后文所谓究竟涅槃常寂灭相终归于空者，是也。亦知一切等者，谓佛既知法一，又知机异，所以始则必欲以实开权也。如后文所谓唯有如来知此众生种相体性念何事、思何事等文，是也。通达无碍者，束上知法知机二句，结明如来所以为诸法之王，谓佛若但知诸法归趣，则通于一，而碍于三，若但知众生深心所行，则达于权，而碍于实，皆不得称佛为诸法之王，唯其三一通达，权实无碍而自在，此佛所以称为诸法之王也。又于诸法等者，结尽若有所说皆不虚也之义，谓佛以法自处，固三一小大通达而无碍，以法与人，则又皆究尽明了，而略无紊乱，必使各得其一切种智，以为究竟，如小机不妨以实通权，而权有究尽，大机不妨即权达实，而实有明了，大小既皆究尽明了，四大弟子，安可谓今之所得者为实，而昔之所证者为虚哉？此法王所以为若有所说皆不虚也。而迦叶等，所以于无量亿劫，说不能尽矣。此数句为下，第三节喻文立本。

迦叶譬如三千大千世界（至）一时等澍其泽普洽。

迦叶下，大千世界土地，以况一切众生心地，卉木丛林况菩萨，及诸药草况声闻种类，况三乘人各有种族形类名色，谓由种类多，而三乘人名字形色亦不同也。草木名色，种类不同，由山川溪谷土地高早沃瘠所致。三乘人名色不同，由众生心地善恶业缘所致。密云，况佛身云，无刹不现，故云弥布。一时等澍，况佛法雨，一音圆注，无物不沾慧泽，故云普洽。此譬于一切法以智方便而演说之一句，以佛真智法身，犹若虚空，随三乘人草木时节因缘所感，而现方便报化身云，说权实一味之法雨也。

卉木丛林及诸药草（至）而得生长华果敷实。

此节譬其所说法皆悉到于一切智地一句。卉木下，牒定上节所生卉木丛林及诸药草，而释成种类若干名色各异也。诸树下，束成草木虽有小中大，皆各随器量，以受云雨，喻大小乘人根器受法亦然。一云下，牒定上节密云等二句，释成一时等澍其泽普洽，喻佛法雨虽一身云所致，而称其三乘草木种性，使各得其根叶生长华果敷实也。大意谓，三乘草木，不以佛身云法雨一，而华果皆同，佛身云法雨，不因三乘草木异，而润泽有殊耳。

虽一地所生一雨所润而诸草木各有差别。

此结上文两节之义，而譬如来观知一切诸法之所归趣等数句，一地，譬归趣，一雨，警示诸众生一切智慧。而诸下，譬众生深心所行，以上法喻各单明，此下法喻合明也。

迦叶当知如来亦复如是（至）来至佛所而听法。

迦叶当知下，法喻合标。以大音声下，法喻合释。谓佛以大音声，普遍天人阿修罗，即如天以大云遍覆大千国土也。于大众下，以佛十号，释成有大之名。未度者令度下，以三德释成有大之实，十号解见譬喻品，三德者，未度等四句，解脱德也。未度令度，约教其发心言，未解令解，约教其见道言，未安令安，约教其安于苦行修道言，未涅槃令得涅槃，约教以证果言。然发心辖乎见修证，见修证总为得佛涅槃，涅槃即解脱异名，故训四句，为解脱德也。今世等者，法身德也。法身遍乎三世，三世总一真如实知，我是一切等者，般若德也。一切知，非分知，一切见，非偏邪见。又一切知，现量知非比知，一切见，佛眼见非天肉眼见，知道，知无上菩提道及世间出世间道，开道，谓开一乘及三乘道。又创始曰开，疏通曰开，说道，谓说其道之通塞险夷苦乐去就，非般若奚能哉！汝等天人下，谓佛既名称其实，以大音而招众，一切众生合当听命而求法也。此法喻合明佛现身若云，而申明于一切法以智方便而演说之一句。

如来于时观是众生（至）具足蒙润各得生长。

此法喻合明说法如雨，而申明其所说法皆悉到于一切智地一句。如来于时下，举法，承上文言，谓佛于出大音声之时，以佛眼观其闻命而来云集之众，有根之利钝，性之进怠，皆随其根性所堪，量材授职，计工与价，而说种种三一小大之法，俾无量亿众，皆得法喜及善利也。是诸众生下，正明得利，利有渐顿，三世因果圣凡之分，谓诸众生，一往由不闻法，造五逆十恶，人得而诛之，现世不安隐矣。死堕三途，鬼得而诛之，后不生善处矣。今一闻佛法，因果不昧，生不作恶，现世安隐矣。死生人天，则后生善处矣。此小根茎枝叶众生闻法，得人天福报之善利，有如此者，以道受乐等者，谓有等中根茎枝叶众生，在人天中，以四谛十二缘之道，而受三明八解寂灭之乐

果，不昧因。又值诸佛，亦得闻菩萨六度万行之妙法，树大乘之因也。此二乘众生闻法得善利，有如此者，既闻法已等者，谓二乘人既得闻大乘法已，即远离事障，不续诸生死，及远离理障，不碍正知见，应身于无量诸法之中，任己自在力之所能，而得渐入佛无余涅槃之大道也。此大根茎枝叶众生闻法得其善利，有如此者，虽有人天小果大道之不同，然同得佛法云雨之力，故能盈科而进，成章而达，岂非其所说法皆悉到于一切智地耶？如是则安可谓昔得小果为虚，今得一乘始为实耶？如彼大云下，合喻，初二句，喻随其所堪等文。卉木丛林下，喻皆令欢喜等文。

如来说法一相一味（至）随宜说法难解难知。

如来下，法喻合明第三节承上文言，谓上文虽云昔者随其所堪而为说三一小大之法，不妨即是今日如来所说一相一味之法也。一相者，生佛共有一涅槃妙心真如实相也。此中一相，合前法，如来观知一切诸法之所归趣，合前喻，虽一地所生，以大千世界，虽有山川溪谷形色不同，同一地相。故论云：心真如者，即是一法界大总相法门体，是也。一味者，谓佛所说三乘九部之言教，同一甘露法味也。此中一味，合前法。又于诸法究尽明了，示诸众生一切智慧，合前喻。一雨所润，如大千世界草木，虽有辛酸碱苦之味不同，而所受云雨，初直一甘味也。故论云：本来平等同一觉故。所谓下，以昔所说大小乘三解脱门，释今最上一乘之一相，谓今云如来说法一相者，乃即昔所谓解脱等之三相，非除昔之三相外，别更有一相也。此由信解品四大弟子云，但念空无相无作，于菩萨法心不喜乐，今明空无相无作，即是菩萨游戏神通等法，故此为言，良由解脱即离，离即寂灭，名则有三，义实一相。究竟下，以一切种智，释成一味究竟最后义，对始初言，谓始初佛因机小不堪大法故，以一乘实相，随宜权说，为三相三味。今机缘既增长成大，佛亦究竟涅槃最后时至，不得不称佛之本怀。故会始初四十年前所说解脱等三相三味之法，都成今究竟一切种智之一味也。前经云：世尊法久后，要当说真实。大般若第五百七十五云：曼殊室利，如我所说种种法门，皆同一味，谓远离味，解脱味，寂灭味，无所乖违，此也。华严疏云：一切众生，同有佛性，皆同一乘一解脱，一因一果，同一甘露，一切当得常乐我净，是名一味。胜鬘经谓：二乘人于无明住地，不断不究竟故，不得一味，今经欲二乘人于无明住地，断至究竟，得一味也。其有下，谓佛之法虽是一相一味，奈其有众生闻佛法者，若心持口诵，若如说而行，三业所得功德，皆不自觉知为一相一味，此佛法在机所以为一而异也。所以下，证明，谓所以佛法一，而众生得闻思修三慧之功德，不自知其一而异者，何也？以惟有如来最初成道，三七日中，用妙观察智思惟，知此众生法惟虽一，而所薰习种相体性不一，致念思修等所得功德各有异也。种谓种子，相谓相状，体谓体制，性谓性情，瑜伽论可详。念为五十一心所中别境之一法，思为五十一心所中遍行之一法，约三业明之，且属乎意业，其实通乎八识也。修字则通属三业，此机心所以在佛为异而一也。以佛一人，既转八识成四智，证得八识证自证分惟一故，众生皆同有此证自证分之一乘性故。何事者，小大五乘谛缘等事也。如小根众生念思修人天之事，中根众生念思修声闻缘觉之事，大根众生念思修菩萨之事，是也。云何念等者，云何更深进推详义，谓佛于初七日中，既知众生所念思修之事，于第二七日中，又用妙智思惟，此等众生有云何因缘，而念思修如是之不同哉！如念思修人天乘事者，有福报之因缘也。念思修二乘事者，有惧苦求乐之因缘也。念思修菩萨乘事者，有自利利他之因缘也。以何法念等者，谓佛于第三七日中，又用妙智思惟，此等众生既有如是念思修之因缘，我当以何等之法，与此众生，念而思，思而修，修而得其何等之法，以为果也。众生住于下，正明修而得果，如念思修福报之因缘者，佛即以一乘实相，随宜究尽明了，示作五戒十善，与其念思修众生，得遂其深心所行究竟，住于转轮圣王释梵诸王之果地也。如有念思修离苦得乐之因缘者，佛即以一乘实相随宜究尽明了，示作四谛十二缘，与其念思修众生，遂其深心所行究竟，住于声闻辟支佛之果地也。如有念思修自利利他之因缘者，佛即以一乘实相，随宜究尽明了，示作六度四摄等法，与其念

思修众生，遂其深心所行究竟，住于三贤十圣一乘佛果之地也。唯有如来下，谓众生虽得佛与其法念思修，住在五乘种种之地，然各不自知皆是佛以一乘实相所分出，而各自执以为异故，惟有佛真如实智，知见各地众生所得功德，元真是一而三，三而一，明了无碍之法也。此中如实见，简非凡夫天肉眼见，及非二乘慧眼见，以诸眼虽分得明了，皆有碍故。如彼卉木下，举喻结其有众生闻如来法等文，谓五乘众生，住在各地，各不自知佛一乘功德，即如卉木等，各不自知受天一味云雨，而各自居其上中下性也。此合前法亦知一切众生深心所行，通达无碍，合前喻而诸草木各有差别也。如来知是下，举法结其惟有如来知此众生种相体性等文，谓众生虽如草木各不自知其所得功德，为上中下性，而佛则知其初无上中下五等之别，惟直一乘实相一味甘露之法也。所谓下，前以三相释一相者，是明菩提果觉也。故以究竟至于一切种智为言，以种智即菩提故，此复以三相释一相者，是明涅槃断德也。故以究竟涅槃常寂灭相终归于空为言，以涅槃即断德故，然始末皆以究竟言者，显非二乘菩提有余涅槃皆非究竟也。九法界众生，不成佛则已，若成佛则不过成菩提涅槃而已，故前后互言之。问：初小乘岂不证空乎？何至今明大乘，才言终归于空耶？答：佛初因机小，故以一相，演为三相，云空无相无作，为解脱相离相灭相，是但以人空言也。今佛说法，到四十年后，二乘人授记时至，佛涅槃时又至，是谓究竟之终时也。故即三相归于一相乃明法空也。虽人法无我初终有异，而所证空理，则一耳。故以终归于空常寂灭相为言也。此可见会三归一会权为实之旨矣。佛知是己等者，是字指上空寂相言，谓佛知初后人法总是一空寂相，固得其归趣己。但彼时不说，只待到四十年后而说者，以佛虽知诸法归趣，又知一切众生深心之所行故，观其众生心王心所欲乐不同，而将之护之，是故起初，不即为二乘人说应得佛一切种智也。将谓将法就机，护谓护法，即所以护机，非佛有初吝而终与之，成虚妄咎也。汝等迦叶下，结完初节，汝即迦叶等，则等其余三大弟子希鲜少也。谓我称赞汝四人，为人中鲜少人者，以汝等能知我释迦如来四十年前，随宜所说三一小大之法，即今四十年后所说惟一无三之法，而又能信能受也。所以下，征明，谓以前说汝等于佛功德，亿劫说不能尽，今复称赞汝等为人中希有者，何也？以十方诸佛及我释迦世尊，始终随宜说法，难解难知故也。应知通品一往以佛言，以如来言，指释尊一佛也。征后以诸佛世尊言者，是指十方三世一切诸佛也。随宜说法难解难知者，如初以一乘，随小机所宜，说作三乘，众生但解为三，不知是一，此随小之宜，难解难知也。今终则会三乘，随大机所宜，说作一乘，众生但解今一是实，昔三为虚，此随大之宜，又难解难知也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

破有法王出现世间（至）以种种缘令得正见。

破有下，颂如来是诸法之王至而演说之。有，谓无明爱取有世间之因，世间，谓生老病死三有之果，佛既破有，不应受生，今复出现者，为随顺，众生心欲，以种种因缘譬喻，说三乘法也。应知破有是根本实智，出现是方便权智，有实智故，为一乘法王之不虚，有权智故，为三乘法王之不虚也。如来尊重下，颂其所说法，皆悉到于一切智地，谓虽以实为权，说种种法，然其所说法，皆能到于如来尊重实智深远之地，非小乘浅智之人所知也。久默斯要下，颂如来观知一切诸法之所归趣，谓既所说法，皆悉能到深远智地，何不早说以斯要妙，是诸法之所归趣，诸佛所尊重故，久默以俟时至，不图速成也。有智若闻下，颂亦知一切众生深心之所行，而通达无碍义，在其中矣。谓佛既不惜说法，是急于救人，反不务速说者，以众生深心所行，智信者少，而愚疑者多，一速说非惟不达，而且永失，致受苦无穷焉。是务速则利众生也少，而害众生也多，故曰无智疑悔等。是故迦叶下，谓有是畏，速说害众生之故，法王所以将教从人，随众生力之所堪，用种种因缘，说作小大三一之乘也。虽曰用权，其实皆令得到究竟一切种智也。故云令得正见，此又颂于诸法究尽明了

等文，长行云究尽明了，此云随力为说，惟其随力，众生方得究了，长行云一切智慧，此云种种正见，种种即一切，正见即智慧也。

迦叶当知譬如大云（至）干地普洽药木并茂。

此颂单喻第一节，长行先世界草木，而后云雨，颂中反是，其云雨景象，文字损益，足长行所未尽。

其云所出一味之水（至）根茎枝叶华果光色。

此颂长行单喻第二节。

一雨所及皆得鲜泽（至）所润是一而各滋茂。

此颂长文单喻第三节。

佛亦如是出现于世（至）皆应到此覩无上尊。

此颂法喻合明第一节。佛亦下，先颂有大之实。大圣下，后颂有大之名。我为如来者，十号第一也。两足之尊者，十号之第二三四也。以福慧为两足故，福足则应供，慧足则正遍知。又慧足是明，福足是行故。又摄明行足也。出于世间下，颂善逝世间解，十号之第五也。犹如大云下，颂无上士调御丈夫之二称，十号之第六七也。诸天入众下，颂天人师佛世尊之三称，为十号之第八九十也。长行先名，后以实释，颂中先标其实，后以名释。

我为世尊无能及者（至）如彼草木所禀各异。

此节七十四句，颂长文法喻合明第二节。初三十六句，颂如来于时起至快得善利止之文，我为等者，佛本无我，顺世而称为我，谓九法界三世间主，皆称佛为尊，曰无能及者，无他也。为能安隐众生，不当出世，而现于世，为大众说不生不灭甘露净法也。其法一味下，谓甘露净法，止得一味，乃解脱涅槃之味也。以一妙音下，谓虽是一味之音，不妨随类而各解也。故曰妙音。斯义指解脱涅槃言，应知妙音为能演，解脱为所演也。常为大乘下，申明，谓佛非惟一时演畅斯义而已，乃于四十年中，虽说三乘九部之法，无非时常为大乘解脱涅槃而作因缘，不为小乘解脱涅槃而作因缘也。我观一切下，谓佛所以直为大乘作因缘者，以佛观九法界一切众生，普皆平等具足，有此一乘法体，所以不存彼此爱憎之心也。我无贪著者，谓佛不贪爱执著大乘而自居也。亦无限碍者，谓佛不限此大机为之广说，碍彼小机为之略说，以故四十年中，恒为一切众生，平等而说一乘法也。如为一人下，验明平等，谓如佛凡为当机者一人尽义而说，其实何尝众多之人不闻哉！故曰众多亦然。以上明佛为众之心普也。常演说法下，又明佛为众之心，与时无间也。谓佛出世，常以说法为事，曾无他余之事也。去来下，谓佛既但以说法为事，故去来坐立四威仪中，无往不是说法，曾不见有疲厌也。充足下，谓所以无疲厌者，无非欲以一乘之法，充足三世间众生，如天之云雨，普润于三草二木也。此佛无贪著无限碍之意见矣。贵贱下，申明法平等中，机自有不平等者，于人则有贵贱，于位则有上下，于戒则有持毁，于威仪则有具否，于见谛则有邪正，于根行则有利钝，佛则无有彼此爱憎，但等雨法雨，心无懈而身无倦也。是机虽有不平等，而佛心则一向未尝不平等也。此由信解品四大弟子言，一切诸佛秘藏之法，但为菩萨演其实事，而不为我说斯真要等文，故此谆谆以解其疑也。然此中有五平等，其法一味下，法体平等。我观一切下，佛心平等。恒为一切下，

佛说平等。如为一人下，一多平等。常演说法下，久近平等。未以贵贱上下诸不平等者，一反照之，愈见佛无往而不平等矣。次三十二句，颂长行是诸众生起至渐得入道止之文。一切众生下，承上文言，谓由佛法如云雨之无倦，故令一切众生闻佛法者，随力所受，得各住于种种诸地也。地分五等，故曰诸。或处人天下，初人天福报地，转轮圣王人中至贵，释梵诸王天上极尊，此释成贵贱上下等四句，以释天为欲界主，在轮王上，在梵王下，梵王色界主，在释天上，在空天下故。凡在上者贵，在下者贱故，其因皆由持五戒十善具足威仪而致也。诸王，则下该四天王天，上该色究竟天等，及人间诸粟散小王等也。是小药草者，合前喻小根小茎小枝小叶之文，以人王天王，虽三界中尊贵，犹属生死有漏故。然皆可以救人苦，与人乐，故称为药。非佛法栋梁故，比之为草也。知无漏法者，知苦断集之法也。简别天人释梵有所不知也。能得涅槃者，谓小乘人既知苦断集故，能得有余涅槃也。此句含其慕灭修道，简别人天释梵，犹属轮回生死，不得涅槃也。起六神通下，六通，即天眼、天耳、他心、宿命、神境、漏尽也。三明，即六通中天眼明、宿命明、漏尽明也。问曰：三明既即六通之半，奚用重开？答曰：通约自证，别约利人，广如法数详之，以上颂声闻乘地也。下辟支佛乘地，辟支有二种，一独觉，二缘觉。独处山林，为独觉自了之地，常行禅定，为独觉自悟之工，此中标以独处，结以缘觉，故知兼二种人也。问：经奚不明言出声闻耶？答：声闻有回心向大分，缘觉出无佛世，多不回心故，言知无漏法，则知是声闻乘也。以无漏法，该尽大小乘故，以上总明中下机，皆属小乘之数，皆具三明六通耳。是中药草者，合前喻中根中茎等文。求世尊下，谓有等回心向大声闻，欲求补佛处，云我虽现世不作佛，当来世毕竟作佛，故虽同二乘入定，乃行菩萨六度中精进之定，非灭尽定，此等之机，为药草中之上等药草也。又诸佛子下，佛子即菩萨也。菩提萨埵为佛所钟爱故，称之为子，有三贤四加行之别，故曰诸位。虽涉乎地前，而心则专乎佛道，佛道虽多，四无量心为本，故曰常行慈悲。佛虽未记作佛，而自知作佛，决定不为魔外小乘所疑惑也。尚居地前，校二乘人虽大，校地上及等觉地尚小，非药草可喻，故曰是名小树也。安住神通下，地上及等觉地之菩萨也。云安住神通，则知愈于常行慈悲矣。云转不退轮度无量亿众，则知超乎自知作佛决定无疑者而已。应知校前药草，则名为树。校上小树，则名为大树矣。此合前喻大根大茎等文。问：神通与慈悲何分？答：慈但与乐，悲但拔苦，神通则不止慈悲，即杀盗淫五逆十恶，可以度众生处，菩萨亦安心住于其中，此非地上等觉菩萨不能。净名云：十方大力魔王，皆是住不可思议解脱菩萨，是也。前喻文，缺上药草及小树二种，此颂有者，显药草及树木各具上中下三种也。佛平等下六句，颂长文如彼大云雨于一切等文，结完法喻，明平等在佛，不平等在机，故佛法如云雨，直一味，机禀根茎受用，则各异也。佛以此喻方便开示（至）渐渐修学悉当成佛。

此颂长文法喻合明第三节。初十四句，颂如来说法一相一味起至以何法得何法止之文，直明释迦一佛以实为权之义。佛以此喻下，此喻，药草喻也。方便开示，权智也。演说，属上权智，一法，即一乘实智，谓佛以此品，喻明四十年前方便开示，种种三乘九部言辞诸权智之法虽多，无非演说实相一乘法也。于佛智慧下，谓自昔至今，佛所说法，在汝等二乘人分上，若曰甚多，然在于佛自证实智海中，才一滴耳。此恐四大弟子，以此一品，遂当如来无量无边功德，故此为言。我雨法雨下，谓佛前云如来功德说不能尽，今止说一滴者，以佛法云雨，虽曰一涸，然不妨即此一滴能充满于三世间也。以一为无量故。一味之法下，谓虽充满三世间，却真是一味之法，但随众生力所修行，众生力大，如彼丛林药草大者，其所沾润亦大，众生力小，如彼丛林草木小者，其所受泽亦小。虽有大小，皆得法雨，而渐增茂好也。岂可谓昔之法雨，异乎今之法雨，今之大树为实，昔之小树为虚耶？次三十二句，颂众生住于种种之地起至终归于空止之文，乃详明十方三世一切诸佛会权归实之义。诸佛之法下，谓释迦一佛，所以直以一味法雨，充满世间，随其大小，渐增茂好者，

非特意故为，乃遵十方三世一切诸佛之常规也。诸佛既常以一味之法，令诸世间普得具足，渐次修行，皆得道果，释迦岂不然乎？声闻缘觉下，约法，则以常规，释成渐次修行皆得道果二句，约喻，则申明随其大小渐增茂好之义，应知上节列三种药草，一小喻人天乘，二中喻声闻缘觉乘，三上喻声闻中有发大心者之大乘。然有声闻义，无声闻名，此节合前小中上三种药草，总为一种，兼有声闻名也。处于山林者显二乘人元不在庙堂也。住最后身者，果缚未断，曰住。子缚已灭，不续后有，对无始受身，此生则为最后身也。闻法得果者，谓轮王释梵，先在人天道中，闻佛谛缘之法，居于庙堂，牵于世乐，虽知其苦，不获处于山林而断其集，今既得为声闻缘觉，处于山林，知苦，并断其集，不受后有之苦，得证涅槃之乐，则昔之闻法，今获其果矣。是昔之名轮王释梵等，诸小药草，今各得增长，为中上之药草也。若诸菩萨下，明前小树今增长为中树义，云智慧坚固，则知不止如上文，但云专心佛道常行慈悲而已。云了达三界求最上乘，则知不止如上文，但云自知作佛决定无疑而已。以今之了达三界之广大，校昔之自知作佛为狭小故，所以此中，法则云求最上乘，喻则合为小树而得增长为中树也。准仁王经，此由习忍前十善菩萨，增长入三贤位也。复有住禅者，谓由智慧坚固，复住于禅定也。得神通力者，谓校前安住神通者，更得其力也。以安住，约才入其手言，得力约久成其用言，闻诸法空心大欢喜，则知异乎闻人空之喜矣。放无数先度诸众生，则知异乎转不退轮之度生也。以转尚费言说，光则照而知之，不容声故也。所以此中，校上节喻名中树而得增长，为其大树，异乎求最上乘之求者也。以彼才求，此已增长究竟得故，应知此由三贤位，增长至十地位也。以上喻机之小大增长，各有阶渐也。如是迦叶下，喻佛身云法雨，元无小大先后，只一味也。润于人华者，人是法，华是喻，各得成实者，实果也。通法喻言，谓佛法云雨，虽曰不异，而小大三乘之机，末不由之开心华，结道果，各自成其小大也。迦叶当知下六句，颂佛知是已起至一切种智止之文，而两结上文佛与诸佛皆用权显实之义，以诸因缘者，照前应一大事因缘，照后为化城伏案，照诸经，该乎四十年前所说也。种种譬喻者，如优昙钵火宅药草等，皆权智也。开示佛道，由权而入实也。是我方便者，胜鬘经云：阿罗汉辟支佛得功德，断五住烦恼，脱二种生死，皆不及佛，言得涅槃者，皆佛方便也。此结上佛以此喻下十四句也。诸佛亦然者，结诸佛之法下三十二句也。今为汝等下八句，颂汝等迦叶甚为希有等文，而结前起后，谓因迦叶等甚为希有，能信佛随宜说法故，佛今为迦叶等，说其最后实事，明诸声闻众先所证有余涅槃，皆非佛之无余涅槃，故曰皆非灭度。汝等下，谓既非佛之灭度，是何法也？乃汝等所行涅槃小果，是菩萨道之大因也。依此大因，渐渐修学，尽得成佛之大果，不止成阿罗汉小果而已也。胜鬘经云：得少分涅槃者，名向涅槃界。又云：声闻缘觉乘皆入大乘。大乘者，即是佛乘。是故三乘即是一乘，一乘者，得阿耨多罗三藐三菩提，菩提即是涅槃，涅槃即是佛之法身等，如下品授记者，是矣。问：此节法喻文字重叠，何异上节？答：约文而言，上节重随力所受所禀各异，此节重渐增茂好，各得成实，此文不同也。约义而言，上节明虽一而异，昔权未实，三乘虽各有所得，皆适己分小，不得滥大，此节明虽异而一，今实即权，三乘乃一乘之阶，小可增长而为大故，法喻三叠，皆以增长言，此义不同也。

#### 妙法莲华经授记品第六。

梵语和伽罗，此云授记。圣言说与曰授，果与心期曰记。初身子请说因缘，佛演以譬喻，无非总为千二百人得解与记，然直四人得解，故今独先记四大弟子，以四大弟子俱已开悟佛知见故，余俟因缘说周，始与其记也。四大弟子先记迦叶者，佛法门中，不出智之与行，身子智慧第一，饮光头陀，此云抖擞，为行第一，而僧腊又最长也。然此授记，正是为诸声闻，说大乘经，名妙法莲华教菩萨法佛所护念义也。应知。



尔时世尊说是偈已（至）虽有魔及魔民皆护佛法。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

告诸比丘我以佛眼（至）光明世尊其事如是。

尔时下，结前也。告诸下，正授饮光之记，上颂言汝等所行是菩萨道，此奉敬三百万亿诸佛植福，广宣大法植慧，正是渐渐修学菩萨道，第一之因行记也。上颂言悉当成佛，此云当得成佛名光明佛，授第二之果记，上正等于诸佛也。如来等十号，为诸佛所护念，未发大心者不与，已发心者，有此必为佛所护念也。国名下，授第三第四依报记，依报不出两仪，国属地理，劫属天时。云光德者，常寂光净土也。云大庄严者，实报庄严土也。佛寿下，授第五正报记也。正法下，授第六正像法住世久近记，下正觉于众生也。国界下，释成国劫之名。无诸下，明严。琉璃下，明饰其国。菩萨下，授第七法眷记。无有魔下，授第八护法记，谓魔天臣民，为三界必有之数，但在光明佛法中，不害佛法之魔事，以光明佛因行抖擞故，果上不惹魔，魔亦护法也。身子记中，有转授坚满记，无魔护佛法记，各随愿行，彼此互摄也。饮光未来成佛一大事因缘，佛则一一授之，饮光则一一记之矣。声闻得佛果记，诚如优昙钵大宝青莲华。又时一现耳。下三段记文，准是不另训也。颂校长行，缺国名光德，劫名大庄严，三四两科，余照可知。

尔时大目犍连须菩提（至）即同声而说偈言。

大雄猛世尊诸释之法王（至）如饥须教食。

尔时下，目犍连等，皆悉悚栗者，叙信解，空生居首，迦叶第三，迨述药草与记，皆独先迦叶，三人恐佛，举一隅，而欲己以三隅反，所以心不自安，而惶悚战栗，故同声说偈，欲佛亲唱其名，而各亲与其记也。大雄下，谓佛一大英雄勇猛，为三世间所尊，而于诸释种中，破有为诸法中王，故能哀愍我等，于方便品，云千二百罗汉悉亦当作佛，乃至上品，云渐渐修学悉当成佛，如此则是赐其我等作佛之音声也。若知下，谓我等虽得闻此作佛之声，而尚未得如身子饮光，亲唱其名，亲与其记，若佛知我等，要佛亲与其记之深心，能见愍而授其记者，则如洒以甘露，除其热恼，而得其清凉也。甘露，照上品甘露净法而言。热，即悚栗之心，良以二乘人不同三界火宅之所烧煮故，但以除热言。如从下，复以喻申求其记，饥国来，饿殍极矣，喻小乘也。遇王膳，喜乐甚矣。喻作佛音声也。心疑惧未敢便食者，喻虽赐佛音未敢自信也。得王教乃敢食者，喻须佛记然后乃敢承当也。已上喻文也。我等下，法合，以小乘人，合饥国也。不知下，申明小乘人有过，过在不知云何当得佛也？虽闻下，以小乘人得佛，合饥人遇王膳心疑惧未敢食也。若蒙下，以得佛记，合王教而后敢食快且乐也。小乘人不信自心作佛，信佛语故如此。吁！

尔时世尊知诸大弟子（至）度脱无量菩萨及声闻众。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

诸比丘众今告汝等（至）像法亦住二十小劫。

尔时世尊复告诸比丘众（至）像法亦住二十小劫。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

诸比丘众皆一心听（至）无量无数庄严其国。

尔时世尊复告大众（至）像法亦住四十小劫。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

我此弟子大目犍连（至）吾今当说汝等善听。

凡诸大弟子得记，虽劫国庄严，各有不同，无非因行授名，因名记果，如迦叶因中，然灯续明，以紫金光，涂佛形像，为罗汉则名饮光，成佛则号光明，须菩提因中，心得无碍，忆受生如恒沙，在母胎知空寂，为罗汉则名善见，又名空生。由善见故，成佛则号名相，由空生故，说法常处虚空，旃延因中，勤扫佛地，为罗汉则名文饰，成佛则号阎浮金光，目连因中，闻因缘而出家，为罗汉则得神通第一，成佛则号多摩旃香，香不离此，而已至彼，通不舍因，而已成缘，皆果不违因，名称其实，虽是声闻所行，皆是菩萨，但不自知耳。故前偈中，佛先与说，破其因行，则曰汝等所行是菩萨道，后将与其果记，则曰渐渐修学悉当成佛。若其国之大小，劫之修短，法住之久近，眷属之多寡，皆各随其本愿，功德则无增减也。我诸弟子下六句，为五百弟子受记品伏案。我及下四句，为下因缘说周张本，而广说如来复有无量无边阿僧祇之功德也。谓五百弟子，佛皆欲记成佛者，以佛曾与五百人，宿世有成佛之因缘故也。

妙法莲华经化城喻品第七。

化城对宝所而言，化谓变化，城谓城府，初佛说火宅喻，本欲千二百人同开悟佛知见，然唯四大弟子信解，其余如不闻见，故佛又说药草喻，虽是为四大弟子，述成其说不能尽之功德，其意实欲千二百人同开悟佛知见，同与其记耳。而千二百人不开悟者，以闻如来是诸法之王，若有所说三一权实之法，皆实不虚，意谓三一权实，既皆不虚，则我等昔之所证小果，未尝不为今之大乘，故安于化城，以当宝所，而不肯前进，以希授记，所以上品授过迦叶记，余三大弟子，必求佛记者，亦为千二百人，有所引发也。今既引发不动，故佛不得已，而说宿世因缘，以明佛昔于尘点劫前，为沙弥时，曾化千二百人作佛，如导师所将众人，过五百险恶由旬，至宝所也。沙弥各各既已成佛，而反度千二百人以小果者，如因所将众人，畏难求息，乃不得已，而过三百由旬外，置化城也。今千二百人，既得阿罗汉果，仍欲度脱以大乘者，如灭化城，而引过二百由旬至宝所，以完其佛为沙弥时之本愿也。是知昔之三乘不虚者，如由化城止息，可以为进宝所之地，名不虚，非谓化城即是一乘实相宝所之不虚也。如是则昔之教以一乘为因，今由二乘而得受成佛之记为缘，昔因今缘，事不容己，讵可执二乘城府之不化生灭度想安隐想，而不往前进哉！故曰化城喻品，此宿世因缘，所以当说，而佛之功德，所以说不能尽也。经文通品，分为二大章，初自品首佛告诸比丘乃往过去起，至第十六我释迦牟尼佛于娑婆国土成阿耨多罗三藐三菩提止，明佛为千二百人曾植宿世大乘之因，显如来实智功德无量无边。次自诸比丘我等为沙弥时各各教化无量百千万亿恒河沙等众生起，至此城非实我化作耳止。明佛为千二百人，以声闻法为化城，成今世大乘之缘，显如来权智功德无量无边也。

佛告诸比丘乃往过去（至）观彼久远犹若今日。

佛告下，标起过去之劫，总明宿世之多不可思议。尔时下，标起智佛为释迦宿世严亲，具十号，劫国庄严之实迹，约现在言。诸比丘彼佛下，约涅槃后言，以起譬，别明宿世之多不可思议，

故曰甚大久远。譬如下，以非喻为喻，释成彼佛灭度甚大久远之文，以大千世界之地种，尽磨为墨，则其墨之数无量也。过于下，谓其墨又不随地便下，乃过于东方千国土，才下一点，其点又不甚大，但大如微尘也。又过下，谓如上再过千国土，复下地种墨之第二点也。如是下，谓如是第二仍过千国土，复下第三点地种墨，展转以至千万点等，直下尽地种墨，用计其国土之数，则墨所点之国土无边也。于汝下，问辞，明无数也。谓将上地种墨点所计国土，俾能算数之师，及算师之弟子共算之，可得其边而知其数否？答不也。世尊者，谓诚哉！不得其边而莫知其数也。诸比丘是人下，谓将是人所经点墨，及不点墨之国土，尽以手指捻抹为尘，以尘校劫，复国上数，则其劫数之多，不啻倍雇之，无量无边百千万亿阿僧祇不可思议矣。我以如来下，结完标，释成如来实智功德无量无边不可思议之无数也。而佛以如来知见实智之力，视兹久远，宛若一日，信乎迦叶等于无量亿劫，说不能尽也。过去多劫佛，既明见若此，益显授诸大弟子未来果记，劫长果远，为不虚矣。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

我念过去世无量无边劫（至）通达无量劫。

我念下，颂总标。如人下，颂明别释无量。过于下，释无边。如是下，颂以尘校劫，释无数。如来无碍下，颂结以显德，譬品所谓舍于方便，赞如来知见者也。

佛告诸比丘大通智胜佛（至）一心合掌瞻仰世尊。

佛告诸比丘下，通叙智佛始成佛终灭度寿命之数也。其佛本坐下，别叙其始，谓以大通一佛自证一乘实相而言，则威音那畔，业已成讫佛矣。故云本云已。垂得下，谓以十方三世一切诸佛开实为权而言，则今时门头，尚思惟未得其方便在，故云而诸佛法等，云诸佛法，显非一佛之法也。此即如我释尊，始成正觉，最初七日之思惟也。如是一小劫下，谓通佛初以一小劫思惟，与诸众生，说已坐道场所得之法，恐机之不达，乃至思惟十小劫，亦未得其十方三世一切诸佛开实为权之方便也。故再曰而诸佛法等，此即如我释尊第二七日之思惟也。良以释尊住寿八十岁，故思惟时，但以三七日为言，智佛既往寿五百四十万亿那由他劫，故思惟时，以一小劫至十小劫为言也。尔时忉利下，申释本坐道场之仪制，谓智佛本生道场，其道场是何人所置办也。乃忉利诸天，于未坐道场前，敷其师子座于菩提树下，高一由旬也。故曰先为等。佛于此座下，谓忉利诸天，既敷座已，而咒愿曰：佛当坐于我所敷之座而成道，以凡一切诸佛成道之场，必皆忉利诸天预设，此常例也。适坐此座下，谓智佛正坐其座之时，而色界诸梵天王，于坐道场之始，及灭度之终，惟以雨华为供职，四王诸天，惟以击天鼓为供职，其余夜摩等六天，惟以作天伎乐为供职也。以上叙智佛本坐道场之仪式如此。诸比丘大通下，谓智佛思惟，过十小劫已后，始得十方三世一切诸佛，以法就机，开实为权之方便也。故得十方三世一切诸佛，现身其前，而慰喻之，此即如我释尊第三七日思惟，寻念过去佛所行方便力，我今所得道，亦应说三乘，作是思惟时，十方佛皆现，梵音慰喻我之文，故曰诸佛之法乃现在前等，此虽叙过去大通智佛之事，其实申明方便品偈中，释尊自己最初三七日思惟之义，可见我释尊寻念过去佛，正寻念此大通智胜佛也。以智佛既为释尊宿世严亲，则三七思惟，亦世传之家法也。以上叙智佛成佛之始，灭度之终义。其佛未出家下，追叙智佛未出家时之事，明我释尊宿世为千二百人，求大法植大因之源本也。十六子唯名其第一者，举一以该众也。父曰智胜，子曰智积，因地觉与果位，名目相应也。智积，即后文东方欢喜国作佛，名阿閼者，是也。方便品谓，释迦曾亲近过百千万亿无数诸佛，此正是佛之所亲近处也。诸子舍所珍而诣佛者，所谓善继其志，善述其事，达孝者也。诸母泣送者，爱子而兼得覲夫君，以成道也。曰诸母者，明

十六王子非一母所生也。其祖转轮圣王及大小臣工，皆诣佛者，见举国无尊卑贵贱，其重道一也。此即如我释尊耶输皇后净饭圣王，同送罗睺太子出家之仪式也。到己头面下，正明恭敬之仪，其赞叹之言，备乎偈中。

以偈颂曰。

大威德世尊（至）是故咸稽首归命无上尊。大威德下六句，颂本坐道场等文，初七日思惟也。世尊甚希有下八句，颂如是一小劫等文，第二七日思惟也。今者见世尊下四句，颂过十小劫等文，最后第三七日思惟也。众生常苦下十四句，颂其佛未出家时等文，不识苦尽道等者，释成盲瞶无导师之义，长夜增恶趣等者，释成众生常苦恼之义，今佛得最上等文，申明我等得善利称庆大欢喜之义。

尔时十六王子偈赞佛已（至）诸天人民重说偈言。

世雄无等伦百福自庄严（至）当转无上轮。

尔时下，上舍所珍而诣佛者，意在于兹。世雄下八句，明佛具两足二利三觉也。若我下二句，明己之所以求法，亦欲同佛得两足二利也。世尊下八句，释成世雄无等伦之文，而申明为分别显示令得是智慧之义，知众生所念所行，则心事有不等也。即如药草喻中，亦知众生深心所行，知智力福业，则因果有不同也。即如药草喻中，又于诸法究尽明了，示诸众生一切智慧，世尊悉知己者，结足得是无上慧也。当转无上轮者，结足愿为世间说也。

佛告诸比丘大通智胜佛（至）遍满世界胜诸天光。

尔时东方五百万亿诸国土中（至）而说偈言。

我等诸宫殿（至）而此大光明遍照于十方。

尔时五百万亿国土（至）一心同声以偈颂曰。

世尊甚希有难可得值遇（至）惟愿哀纳受。

尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声而说偈言。

世雄两足尊惟愿演说法以大慈悲力度苦恼众生。

尔时大通智胜如来默然许之。

佛告等者，总明智佛初成道时地动十方。其国中间下，光照下方幽冥之处，铁围山间也。日月光不能照，恶孽所障蔽也。而皆大明者，因佛光而明也。其中众生相见咸云忽生者，地狱众生受极苦，如长夜，虽同在一处，各不相知，一旦蒙佛慈光，停其酸楚，方得眼开，彼此相见，疑众生为鼎新生也。又其国界下，光照上方，梵天虽不用日月光，而身光亦各有分限，为佛光大而且遍，故云胜诸天光。尔时东方等者，别明瑞动东方，佛光胜而诸天疑也。是时诸梵天下，会而议之，偈中为大德天生等者，正出其疑，与宫殿俱者，诸天行止，各有随身宫殿也。各以衣袂等者，将欲循光见相，先备其供仪也。共诣西方等者，东方梵天故，向西方寻相也。见大通智胜等者，解其先疑，

知是佛出世间，非大德天生也。即以天华散如须弥者，应上五百万亿国土而言，见梵天之多也。并以供养菩提树者，不唯供佛，且供其树，所谓爱其人，而及其物也。华供养已奉上宫殿者，舍其轻，更舍其重，见敬心无己也。偈中世尊甚希有下，赞其悲心，故云能救等。天人之大师下，赞其慈心，故云普皆等，我等所从来等者，明来意之诚，不耽其定乐也。我等先世福等者，求鉴其诚，以内其供也。尔时诸梵天王偈赞佛已，而求转法轮者，申明所以远来供养之意，成两足二利也。尔时智佛默许之者，合佛所以放光说法时至之心，口不言而心允其请也。世说云：世尊以默然为许可，初佛本坐道场，已成佛矣。但由一乘实相，把住太紧，不唯诸佛不现，即亲生十六王子，亦不亲近，况十方各五百万亿国土诸梵天王而皆来乎？所以谓之垂得菩提也。及思惟过十小劫已，放开一线，以实开权，得其诸佛度生方便，则王子来，而梵天亦来，始谓之得成菩提，可见得成菩提之言，亦只使众生见相作佛耳。方便权智，有如此之妙，故诸佛成道，必欲先说三乘也。以娑婆世界教体如是，众生利于耳根，从闻思修入故，是以下文，智佛受十方梵天请乞，初亦先转四谛十二缘法轮，然后乃为十六王子，说一乘实相也。此虽叙智佛成道来十方梵天之事，其实发明方便品，我释迦始坐道场，观树经行，诸梵天王请转法轮之仪。下九方文，虽有增损，然不外于此，可以例通。

又诸比丘东南方五百万亿国土（至）而说偈言。

是事何因缘（至）多是佛出世度脱苦众生。

尔时五百万亿诸梵天王（至）所献宫殿愿垂纳受。

尔时诸梵天王即于佛前一心同声以偈颂曰。

圣主天中王（至）我等宿福庆今得值世尊。

迦陵频伽，妙音鸟也。其鸟未出[谷-禾+卵]时，即发声微妙，以压众鸟，一切天人声皆不及，唯佛音愈之，故以取况。

尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声而说偈言。

大圣转法轮显示诸法相（至）忍善者增益。

尔时大通智胜如来默然许之。

又诸比丘南方五百万亿国土（至）而说偈言。

我等诸宫殿（至）为大德天生为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

世尊甚难见（至）世尊大慈愍惟愿垂纳受。

尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声以偈颂曰。

惟愿天人尊转无上法轮（至）当演深远音。

尔时大通智胜如来默然许之西南方乃至下方亦复如是。

乃至等者，超略之辞，谓超过其西南方、西方、西北方、北方、东北方等六方，而略其来仪之文也。

尔时上方五百万亿国土（至）为诸梵众而说偈言。

今以何因缘（至）为大德天生为佛出世间。

尔时五百万亿诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

善哉见诸佛救世之圣尊（至）皆共成佛道。

尔时五百万亿诸梵天王（至）时诸梵天王而说偈言。

世尊转法轮击甘露法鼓（至）无量劫习法。

十方来仪文式皆同，惟叙天龙八部，俱缺夜叉、阿修罗、迦楼罗三部。偈中，善哉下，颂喜得见佛之大悲也。普智下，颂喜得闻佛之大慈也。于昔下，前东南方，谓一百八十劫空过无有佛，南方谓过百三十劫今乃得一见，至此乃云于昔无量劫，则各随十方国土，善根深浅，而见佛之劫数，有多少迟速之不等也。世尊未出下，申明由不见佛，有如此之恶果也。不从佛闻下，申明由不闻法，有如此之恶因，所以善灭而恶增也。佛为世间下，结回善哉见诸佛之文，而喜反邪归正，改恶从善，诸天增而恶道减也。我等诸宫殿下，求纳其敬仪，而回向自利利他，不愿人天小果，皆愿成佛道也。以上颂见佛致供之喜庆。尔时五百下，亦效十六王子请转法轮。世尊转法轮下，结回普智天人尊之文，以明须慧以资福成两足也。惟愿受我请下，求俯顺机宜，说佛多劫习学之法，使效修者得果，逮起下文也。

尔时大通智胜如来（至）无量无边不可称数。

尔时下，叙牒所请之佛。受十方下，叙牒能请之机。即时下，正叙应机说法，三转者，示相劝修作证之三转也。十二行者，由示相转，得知四谛有世间出世间之因果，名见道行。由劝修转，得苦集应断道灭应修之行法，名修道行。由作证转，得有学研真断惑为贤，无学真穷惑尽为圣之阶级，名证果行。故四谛每三转，成一十二行也。法轮者，佛法如车轮，运入众生心中，转生死，成涅槃也。若沙门下，谓此四谛，虽是小果，乃智佛以十小劫思惟，始得诸佛现前就实开权之法，故沙门等，皆所不能转也。以沙门虽出家佛子，非佛说且不知故，婆罗门乃在家凡夫，苟不信佛，尚不闻名故，诸天正乐，魔破法，梵嗜禅寂故，虽各少有福慧，通属有漏故，及余世间者，余谓阿罗汉辟支佛菩萨，名智正觉世间也。此等虽皆属无漏，但奉佛命行持，俱不敢以转为言，如云礼乐征伐自天子出，诸侯不敢专也。此可见唯佛与佛乃能究尽之义矣。谓是苦者，苦逼迫性，此指身言，示有身则有生老病死等苦逼迫身心，非乐也。是苦集者，集招感性，示苦果因贪嗔痴慢等见思惑所招感也。此所谓知苦则应断集也。以上世间因果。是苦灭者，灭谓法性寂灭，可证性也。亦连苦言者，示此逼迫苦恼身心中，即具诸佛菩萨不生不灭等之性也。是苦灭道者，道谓八忍八智三十七品，可修性也。连苦灭二谛言者，示此逼迫苦恼身心中，虽具有诸佛菩萨寂灭正性，须修道品而得也。此所谓慕灭修道，为出世间之因果也。此三转中，最初示相转，业已具劝修作证二转，故四谛皆以是苦为言，以集灭道后三谛，皆先由知苦而得故。及广说下，谓广其小乘声闻之法，为中乘辟

支佛，说为十二因缘也。以广苦集，为流转门，无明缘行至生缘老死等，是也。广灭道为还灭门，无明灭至忧悲苦恼灭，是也。无明缘行者，过去二支因也。无，不也。明，智慧也。行，妄动也。谓一切众生，因无智慧，于一真如性海中，不知不觉，随六尘境界风所击，而一念妄动也。识，了别义，缘妄动故，而了别也。此所谓无明不觉，生三细也。名，即受想行识四法，实无形质，但有名目。色即父母赤白二滴，会成四大，有其色相，缘识为主，四大为依，则名色者，固是最初托胎凝滑之相，而胎中细五阴具矣。名色缘六入者，谓五阴既具眼等六根分界，而识心藉以出入其间也。六入缘触者，谓根成出胎，与六尘相角触也。触缘受者，谓根触境，领纳臧否，而生苦乐平等三受也。自识至受，为现在五支果，所谓境界为缘，长六粗也。受缘爱者，谓根心领受前境，起贪爱也。爱缘取者，谓心既爱乐，必欲取著也。取缘有者，谓既生取著，惑业重结，善恶因果必受后有也。此三复为现在三支因。有缘生者，谓现在有此善恶因果，未来必定三界受生身也。生缘老死等者，谓有生必有老死等苦也。此二复为未来二支果，如是十二有支，于一念顷，三世因果互相缘起，彼此由藉，引发而生，流转三途，故谓之缘，然略则不出苦与集也。谓之中乘者，以声闻人智浅，要先知生死等之苦果，然后方断见思惑之集因，乃从迹而言至本也。辟支佛机，智慧校深，故追广集因中最细之无明，乃从本说至末，所以人为中乘法，为十二因缘也。无明灭则行灭等者，谓既相缘引而生，还缘相引而灭，因亡果丧，如皮不存而毛无所附也。以上叙智佛受请说三乘小果之法。佛于天人下，明得法之机有如此之多，诚不负十六王子及梵天之请也。以不受一切下，谓不受色等六根尘所迷惑，成苦集流转法也。而于诸漏下，谓得道灭常寂之果，其果具三明八解脱等也。以上叙第一会说法之益。第二第三下，叙多会说法之益，明说法既久，而所化之人甚多，不可称数也。故云从是已后等，此虽叙智佛说法之事，其实申明方便品偈中，我释迦趣波罗柰，为五比丘说，是名转法轮等文也。

尔时十六王子（至）三藐三菩提如来之慧。

尔时十六下，谓十六王子，一闻谛缘之法，即幼年舍宝位而为僧也。准前请转法轮偈云：度脱于我等，及诸众生类，为分别显示，令得是智慧之文，则知上节是度脱诸众生，为分别显示谛缘之法，令得二乘智慧已。此节是申请度脱于我等，为分别显示阿耨菩提之法，令得大乘智慧也（童子未冠婚之称，沙弥简非比丘。名义云：沙弥云息慈，谓息世染，慈群生也。又云勤策男。寄归传云：受十戒已，名室罗末尼，云求寂也。七岁至十三，为驱乌沙弥，十四至十九，为应法沙弥，二十已上为名字沙弥，今准下文，当是应法沙弥）。诸根下，叙夙植慧因也。已曾下，叙夙植福因也。求阿耨下，叙由夙植福慧，故才出家，即求大果也。以上经家叙置。俱白佛下，正王子求大果之言，谓彼无量声闻，志愿小果既遂，亦当遂我志愿大乘者，说阿耨菩提法也。我等闻已者，希闻慧也。皆共修学者，冀修慧也。学字含其思慧。我等志愿下，谓我等闻谛缘之法不求，而求阿耨菩提者，以我等立志发愿，皆欲开示悟入佛如来之知见也。深心所念者，论云：一者直心，正念真如法故，即所求阿耨菩提，是也。以菩提即真如故。二者深心，乐集一切诸善行故，此句是也。以集一切善行，即深心所念六度四摄等法故。三者大悲心，愿度一切众生苦故，即摄在我等志愿之愿字，以四弘誓愿，有众生无边誓愿度故。佛自证知者，谓我等上求下化之深心，佛以五眼六通，现量证知，非比量知，所谓知子莫若父也。此为下文伏案。尔时转轮下，谓王子至贵，尚舍出家，不留以绍宝位，八万亿人，乃侍从之流，既高尚其志，宁不遂所求乎？故王皆听许出家也。尔时彼佛下，佛既受请，务过二万劫已而说者，亦如释迦久默斯要，以待机熟，不务速说义也。释迦减劫，故待止四十年，智佛增劫，故待以二万劫言。说是经已下，照上我等闻已皆共修学之文，见行顾其言也。说是经时下，谓闻机生熟，有三等差别，一沙弥悉信，二声闻亦信，上根也。熟机也。三其余不信生疑者，下根也。机未熟也。坐是智佛受熟上根机者，请说八千劫，而不休废。废，置义，

止也。庄子云：废一于堂，废一于室，彼注训废置也。为下根机生者，须过二万劫而说，说已即入静室禅定也。此见智佛说法时少，而入定时多，由不信所致也。是十六下，谓沙弥知不信者机缘在己，而不在佛，故代佛扬化，各升法座覆讲，各化多众，令发大心，使昔之生机，疑而不信者皆信，下根成上根矣。十六沙弥，可谓善继其志，善述其事，上求下化，不负其所学矣。大通下，照上深心所念佛自证知之文，故从定起诣座普告众也。诸根下，证知夙植慧因。已曾下，证知夙植福因。于诸下，证知学大法以自利。开示下，证知行大法以利他。此数句，六度四摄具矣。善学者审之。汝等皆当下，勉其听众亦当学沙弥植福因也。所以下，虽是征辞，其实勉其听众学沙弥植慧因也。是人皆当下，为其听众授广记，亦当如沙弥成两足尊之果也。此众初不信，佛即入定，如医师见子不服药，前往他国，以示寂也。今一信即与其记，亦如医师见子肯服药，仍旧还归也。此虽述智佛证知十六沙弥深心本愿，其实申明方便品，我释迦从三昧安详而起，因身子为诸声闻说妙法授广记义也。是知智佛前受请说妙法，如释迦说华严般若方等之时也。以华严般若方等，皆妙法故，十六沙弥，为众广说，如须菩提等四大弟子，转教付财之时也。智佛过于多劫后从定起，证沙弥授众记，亦如释迦末后说此经之时也。故此品讫，富那亦有唯佛能知我等深心本愿之说，然后法师品首，即受其广记，宛相符也。思之！问：此授广记讫，便即唱灭，奚智佛不然？答：前叙坐道场时，已两出乃至灭度之言，故不用复赘也。

佛告诸比丘（至）成阿耨多罗三藐三菩提。

佛告等者，谓十六沙弥，因智佛对众证赞其德，得其法喜，故常乐说妙法也。一一下，谓其听众亦因智佛劝勉故，常随沙弥，学植二因也。从其下，学植慧因。以此下，学植福因。于今不尽者，谓其多众尚有学植二因之未尽者，下节所谓有住声闻地者是也。此结完释迦宿世曾为千二百人植大乘之因，为下节成大乘缘牒文之伏案。诸比丘我今下，谓十六沙弥，由昔因中，同求大乘，同说大法，故今同于十方，成大果也。上方缺上下，以上下是八方之上下故，此虽述十六菩萨果不昧因有愿必成之义，其实申明方便品十方佛皆现，正是此中十方佛也。而结完前请转法轮偈若我等作佛一句，故云其二沙弥东方作佛等。下节诸比丘我等为沙弥时起，至长行之终，是结完众生亦复然一句，故此品后千二百无学阿罗汉，及有学声闻，亲如罗睺，宛如提婆，乃至闻一字一句，皆得与记，乃是完我释尊为沙弥时之本愿也。方便品偈云：我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异，如我昔所愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道，是也。如其十方佛之名号国土，皆各随愿力因行所成，旧解既有配属，依违可也。方便品三世十方一切诸佛法亦如是，至此益明矣。

诸比丘我等为沙弥时（至）如来智慧难信难解。

诸比丘下，牒上节，宿植大因之伏案，谓佛与十方诸佛，为沙弥时，尚能教化多众，从己闻妙法，植成佛阿耨菩提之大因也。此为后喻譬如五百由旬至欲过此难之文张本。此诸众生下，谓此诸植阿耨菩提大因之众生，于今不尽成佛，尚有住于声闻地者，佛仍常教化阿耨菩提者，以是诸人等，应以是声闻之法，为渐入阿耨菩提成佛道之缘也。上品偈云：诸声闻众，皆非灭度，汝等所行，是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛，至此益解矣。此为后喻所将众人中路懈怠至生安隐想之文张本。所以下，征明，谓所以昔既顿植大因，今复以渐入大果者，何也？以一切众生，自心本有如来智慧，实难信难解故也。此为后喻尔时导师知此人众至为止息耳之文张本。此佛权智功德，亦无量无边，说不能尽者，见矣。

尔时所化无量恒河沙等（至）是人若闻则便信受。



上节明由过去植大因成现在之大缘，此节明由现在植大因又成未来之大缘也。尔时所化下，指出过去所化之人，即是佛前已得记诸比丘，及佛灭度后未得记之声闻也。此以现在，照明过去，应上节诸比丘我等为沙弥时至为阿耨菩提之文。我灭度后下，又以未来例现在，证上节此诸众生于今不尽，有住声闻地者，我常教化阿耨菩提之常义，使见现在不尽得记成佛者，佛又于未来世，度脱成佛也。不闻是经者，乏佛知见之开示也。不觉不知菩萨所行者，乏佛知见之悟入也。自于所得等者，执于小果，迷其大因也。我于余国等者，谓佛为迷大因者，不惜再现身余国，更易名姓，以教化之，务使即小而成大也。更有异名者，如华严经，佛有三阿僧祇百千名号，是也。是人虽生下，牒上执小迷大之文，而于彼土下，释上余国作佛，更以异名，即小成大之义。上云不闻是经，此云得闻是经，上云自于小乘所得功德生灭度想，此云唯以佛之大乘而得灭度，皆小大相翻也。除诸下，谓既无余乘，而复有时说余乘者，以除诸如来为一乘作方便，则说有余乘也。诸比丘若如下，申明唯以佛乘得灭度义，重以未来，结完现在，照上节是诸人等应以是法渐入佛道等文，自知涅槃时至者，开示之缘至也。众又清净者，语入之因成也。信解下，发挥众清净义，以众清净，是戒具足，信解坚固了达空法，是慧具足，深入禅定，是定具足，三学既具足，所以为说一乘之时至也。以故便集大小乘人说此经，明无二乘得度，唯一佛乘得灭度耳。应知上文余国作佛，约世界言，此中涅槃时至，约时节言，照方便品时乃说之之时，既知佛于未来时，更方易名，亦以时至，用小成大，尤当知佛现在时，即权成实也。以上申明更无余乘义。比丘当知下，申明除为一乘作方便说有余乘义，谓佛所以说余乘，与一乘作方便者，以佛证得方便权智之妙，深入众生之性，出世则智乐声闻辟支佛之小果，处世则深著财色名食睡等之五欲，故佛为此辈，以二乘之小果，易彼五欲之志乐，说其化城有余涅槃也。是人若闻下，谓此乐五欲之人，一闻佛说出世有余乘之乐，甚于世乐，如渴鹿奔泉，饿夫望食，则易于信受也。此佛所以于更无余乘中，而以方便，说余乘也。此节虽叙三世因缘，为后合譬之文张本。然实结完方便品十方国土中，唯一乘法，无二亦无三，但以假名字，引导于众生之义。

譬如五百由旬（至）向者大城我所化作为止息耳。

譬如五百由旬起，至欲过此难止，喻前节诸比丘我等为沙弥时至从我闻法为阿耨菩提之文。所将众人起，至生安隐想止，喻前节此诸众生于今有住声闻地者，我常教化阿耨菩提之文。尔时导师起，至为止息耳止，喻前节是诸人等应以是法至难信难解之文。五百由旬等者，五百，喻三界及二乘也。旷绝无人，所以为险，二乘偏空是也。怖畏之处，所以为恶，三界生死是也。若有多众等者，喻千二百人，先于大通佛时发心，欲出三界及二乘道，至成佛菩提之珍宝处也。有一导师等者，聪慧明达，所以为师，善知通塞，所以能导，通喻释迦为沙弥，至成佛时，皆为千二百人之导师也。所将人众等者，喻千二百人，于三界中，不能精进度生，欲退其大心也。白导师下，正述退义，疲极故身不能复进，怖畏故见路犹远。导师多诸下，喻佛见千二百人畏大，于三界外，示以小乘涅槃也。此等可愍下，释成作念。于险道下，释成多诸方便。以上喻佛以神通力为方便。告众人下，喻佛以智慧力为方便。有余涅槃我空之理，三界无对，故名为大。防非止邪，不受后有，故喻为城。为二乘人所当止之地，故曰可于中止等。若入下，正明随意所作，谓一涅槃，小可快得安隐，大可前至宝所也。是时疲极下，喻千二百人不知权为实地，小是大缘，便得少为足，故喜叹未有生安隐想也。以上完若入是城快得安隐案。尔时导师下，完若能前至宝所亦可得去案。知众得息无疲者，喻佛知二乘人，不被见思惑所苦也。即灭化城者，喻今为汝等说最实事，诸声闻众皆非灭度也。语众人下，喻汝等所行是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛也。汝等去来者，谓去化城来宝所也。亦时人方语也。小果即是大缘，故曰宝处在近。

诸比丘如来亦复如是（至）此城非实我化作耳。

诸比丘下，合上喻譬如五百由旬起至欲过此难止之文，结完前节尔时所化无量恒河沙等众生起至未来世中声闻弟子是也止之伏案，谓喻中导师善知险恶通塞，法中诸佛亦然也。故曰亦复如是等。生死，有分段变易，故曰诸，乃苦果也。烦恼有见思无明之别，乃苦因也。恶道地狱等三途，受苦因果之处也。险难，二乘所证空理，一得而不回心，于无上菩提，为险难故，然未来根境休息，不同分段生死有其限齐，故曰长远。应去应度者，谓佛知此生死烦恼等，有应当去者去之，应当度者度之也。若众生但闻下，正明应去应度义，合上喻所将人众起至生安隐想之文，结完前节我灭度后起至除诸如来方便说法止之伏案，众生但闻一佛乘，即不欲见佛近佛者，以畏道长苦久乃成也。佛知下，谓佛因此怯劣之机，于一乘佛相中，说知苦断集之法，应去其苦也。为止息下，谓佛为此求止息其苦者，又说修道证灭第二有余依涅槃，应度之以乐也。以上明为凡夫人，说应去三界之苦，应度二乘之乐。若众生住于二地下，说应去二乘之苦，应度一乘之乐，合上喻尔时导师起至为止息耳之文，结完前节诸比丘如来自知涅槃时到起至则便信受之伏案也。承上文言，谓若声闻辟支佛众生，依佛教住于有余依，第二地中，佛即为说汝所作未办等，是应去无明及变易生死之苦也。汝所住下，是应度以一乘之乐也。未办，谓未办六度四摄等因，三十二相八十种好等果也。汝所住下，谓有余依地，但近于佛慧，不可便执同佛慧也。故教其观察筹量所得涅槃非实，乃佛方便，于一乘中，分别为三之说也。如彼下，引上喻为况，以结之。于一佛乘等二句，三周法讫，皆用为结。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

大通智胜佛十劫坐道场（至）震动于一切。

此颂长文佛告诸比丘乃往过去起至世尊悉知已当转无上轮止五节之文，五节各有长文偈颂，此中亦然，二十二句颂长文，六句颂偈文也。长行叙八部，无阿修罗迦楼那二部，今颂补之。

东方诸世界五百万亿国（至）转无上法轮。

此颂佛告诸比丘大通智胜佛得阿耨多罗三藐三菩提时起，至哀悯而敷演无量劫习法止，四节之文，十二句颂东方，四句颂余九方，四句颂诸节之偈文也。

无量慧世尊受彼众人请（至）不能得其边。

此颂尔时大通智胜如来受十方诸梵天王及十六王子请起，至不可称数止，第十节长文。风俗通云：十万曰亿，十亿曰兆，十兆曰京，十京曰秭，十秭曰咳，咳大数也。八句颂受请说小乘法，十二句颂闻法多众之得果。

时十六王子出家作沙弥（至）各得成正觉。

此颂尔时十六王子皆以童子出家起，至第十六我释迦牟尼佛于娑婆国土成阿耨多罗三藐三菩提止，第十一第十二两节之文。通计四十二句，初四句，颂才出家小僧即求大乘法。次四句，颂发大愿愿人已同得作佛似本师。次十句，颂智佛顺请说大，知心行，则法器应受大乘，以因缘譬喻说度通，各有区别，为能分别。总不出分别一真实心相，为所分别。能所虽分，菩萨道一，故曰菩萨所行道，准今佛一大时教。以上八句，是说华严方等般若，为大乘也。说是下二句，是会昔华严方等

般若，为今之妙法，偈有沙数多也。次四句，颂智佛入定，知不信者，缘有在也。次十二句，颂释尊为千二百人说妙法华经之文，次四句颂大机常与大师同生之文，次四句，颂说大乘者，各于十方俱成大果以完本愿之文。以上四节颂文，总颂一十二节长文，明释迦为千二百人植宿世大乘之因也（问前判通品，总为二大节，此复一节，又分为十二节，何也？答通品大义，直重宿世因缘四字，故大段判为二大节，一大节叙因，一大节叙缘，经文昭然也。然文势攸长，人难细解，故以一大节，复判数段，使易解也）。

尔时闻法者各在诸佛所（至）慎勿怀惊惧。

此颂长行诸比丘我等为沙弥时起，至是人若闻则便信受止，第十三第十四两节之文。尔时下，自过去颂至现在果不昧因也。其有下，自现在颂至未来，由权入实也。我在下，勉勿忘其本因。是故下，勉及现在入实，勿更俟未来由权也。以是下，谓既有本昔因缘，非无知而妄作也。今汝下，谓有心者皆当作佛，非分外事也。

譬如险恶道[迦+加+向]绝多毒兽（至）当共至宝所。

此颂长行譬如五百由旬起，至我所化作止之文。长文一节，义分三段，初师资同希宝所，以度险恶，二因众畏，师设化城，三师知众安，灭化劝归于宝所。颂计四十二句，颂彼三段。初十二句，颂初段，譬如下，谓道之险恶，在毒兽多水草无，喻三界内惑苦多，二乘人功德智慧乏也。无数下，谓能度险恶之人众，及所度险恶之途远也。时有下，谓导师具定慧，能拔济众之险难也。次二十四句，颂第二段。众人下，谓众因顿乏思退。导师下，谓导师愍众退失珍宝。寻时下，谓导师有方便，神通化作城郭，庄严依正，宛然逼真。即作下，谓化作城已，劝众入城，息苦得乐，喻三界外我空之理，具三明六通禅定解脱，可游戏也。诸人下，谓众不知非真，安于化城，作已度生死想也。后十句，颂第三段。导师下，谓导师知众少安，劝其前进，勿株守化城也。我见下，申明化为众疲欲退故权设也。汝今下，谓既得粗安，当顺精诣，以完初至宝所之念也。

我亦复如是为一切导师（至）引入于佛慧。

此颂长行诸比丘如来亦复如是，今为汝等作大导师等，最后合譬结法一节。我亦下，合时有一导师四句，佛为世出世间导师，故云一切。见诸下，合无数千万众四句。中路下，合众人皆疲倦四句。不能下，申明，谓佛见诸求菩提道者，半途而废，云佛道长远，久受勤苦乃可得成，故不能于劫海中度生成佛，甘懈怠而废堕其初心也。故以下，合导师作是念十二句。言汝下，合即作是化已四句。既知下，合诸人既入城四句。尔乃下，合导师知息已四句。诸佛下，合我见汝疲极四句。今为下，合汝今勤精进二句。此节颂计三十句，初云我，我即释迦佛，后云诸佛，指十方三世一切诸佛，见先三后一，即权为实，释迦与诸佛皆然，非创式也。问曰：佛与诸佛，奚为众生，心则都证一切种智，身则都具三十二相，始为真实灭哉？答曰：为一切众生具有，故不可少故。

妙法莲华经知音卷第三

妙法莲华经知音卷第四

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

## 妙法莲华经五百弟子受记品第八。

五百者，千二百人中之大弟子也。经中有千二百五百之言，品题中，独标五百者，余七百必五百人最初所劝化发心者也。名其师之数，则资在其间，故经中佛总其大数，同是罗汉，同佛所印证，元无高下，则曰是千二百阿罗汉，我今当现前次第与授阿耨菩提记别，其名分必原先后发心之所自，则曰其五百阿罗汉优楼频螺等，乃至云迦叶汝已知五百自在者，余诸声闻众，亦当复如是，则师资轻重，究可知矣（楞严长水解云：千二百五十人者，初度陈如等五人，次度三迦叶兄弟，兼徒一千，次度舍利弗目犍连，各兼徒一百，次度耶舍长者等五十人，准是，益见余七百人，为五百人所劝化发心者，明矣）。记不曰授，而曰受者，与前品相表显也。授四大弟子记末云，我诸弟子，威德具足，其数五百，皆当授记，前既曰授，此诸得记者，但受之而已。华严经云：一切诸佛成熟有缘不失时（此经成熟千二百人成佛，所以有因缘说之一周也）。又云：授菩萨记，不失时（此经所以授三根记先后次第，各以时也）。问曰：准长水解，千二百人数，止得二迦叶波身子等五人为师，知音何得言五百人为师耶？答曰：知音准品题及经文，以意会之，以品题云五百，经文别名与记，亦不会逐一各名，但总云其五百阿罗汉等。经云千二百，又与品题数违，则有前后相违过，要使经文无过，须知云千二百人者，即身子等五人，在前得记者，亦在数中，云五百者，即五百人，与身子等，为行辈也。故知音分余七百人在弟子列，不见经文有过矣。奚胶柱哉！问曰：奚经文授记，不逐一列名哉！答曰：使千二百人，逐一列名，此七卷经纸，尚不足数，况后授有学二千人记，及耶输姨母六千人记，逐一列名，难为纸矣。经文纸少，得记人多，佛语以略摄广，谈无量事，故仅仅六万余言，真妙法也。不然，满纸皆铺张其授记人名，及劫国庄严处处言同，益使末世览者厌繁矣。

尔时富楼那弥多罗尼子（至）能知我等深心本愿。

据前五人得记，例五百阿罗汉，闻因缘说讫，即当说系珠喻，明其领悟，而后佛述成与记，始为顺也。今不如例，独先记满慈者，见富那非下根诸弟子比也。尔时下，经家叙置，叙当机闻三周法之得益，而结尽前文，从佛闻是等者，叙领法说一周，结方便一品之文，以方便品多说智慧方便之随宜故，又闻授诸等者，叙领喻说一周，结火宅穷子药草授记四品之文，以四品喻说，皆为授诸大弟子记故。复闻宿世等者，叙领因缘说一周，结化城喻一品之文，因缘之事，指佛为王子言，神通之力，指佛为导师言。经云：当设大神通，化作大城郭，众生畏佛道长远，不信一乘，佛能以小果化城度之，不失其大，众生住于二地，生安隐想，佛能以实相宝所度之，不外其小，故曰自在神通。得未下，叙得净六根之益，心净踊跃，净意根，即从座起等，净身根，瞻仰尊颜等，净眼根，而作是念，净舌根，以口不言，而舌与心自念故。曰到曰却者，到则进礼双足，感佛恩德，如子之就母。却则退住一面，畏佛威德，似臣之仰君，见佛慈严，能俾为弟弟子者，进退成礼也。世尊甚奇下，叙当机领悟，佛具三德，以希记申明而作是念之念中义，悟佛法身德也。以佛法身为世奇特希有故，随顺世间等者，悟佛般若德也。拔出众生等者，悟佛解脱德也。我等于佛下，对前如来复有无量无边功德，汝等若于无量亿劫说不能尽为言，当机意谓，以身子之智慧，迦叶之苦行，善吉之解空，目连之神通，旃延之论义，各各第一之人，以法自述，则曰是我等咎非世尊也。以喻况法，则曰无上宝聚不求自得，皆是宣佛功德者，既云无量亿劫说不能尽，则我富那一人之智行，又岂能加于五人之上乎？故曰我等于佛功德等。唯佛世尊下，谓佛功德大，我固莫宣，我心愿深，佛自能知，是述成与记，固不待我富那开口，而佛业已先得其心矣。噫！满慈虽云于佛功德言不能宣，而开悟佛知见，莫是为愈，比与神光三拜，少林谓之得髓，何异哉？先五百人得记，宜矣。

尔时佛告诸比丘（至）渐渐具足菩萨之道。尔时佛告下，佛为当机，述成其深心本愿也。深心者，谓深寄小果声闻之迹，而便于化无量阿僧祇人，令立阿耨菩提也。本愿者，谓本是大乘菩萨，具足神通之力，随其寿命，发愿示为声闻，助扬佛宣法化也。然佛必告众而述成者，以众徒见佛现前寻常所叹，为声闻说法第一有限之迹，而未知于多三世劫中为菩萨，化人成佛无量之本也。故曰汝等见是富楼那弥多罗尼子不？我常称其下，正明众所见之近迹也。亦常叹其下，谓佛因叹迹，亦并叹其本也。精勤下，正出寻常所叹本迹，而释成种种功德之言，精谓不粗，勤谓不怠，护持，谓将一乘实相，护持于内，助宣，谓将一乘实相，助佛宣为小乘谛缘于外，故能使四众根钝者乐，投其所好，闻其开示教诲，而得利益劝喜也。具足解释下，谓虽为根钝者，讳实开权于外，不妨开权时即具足为根利者，业已解释一乘实相佛之正法于中矣。故又俾与己同梵行一等之人，为有大饶益也。自舍如来下，谓富那讳本现迹，藉小成大，其言论辨才，除佛一人，余无有以为敌也。汝等勿谓下，谓众不可因佛寻常一时之叹赏，但知富那护助我释迦一佛之法，为僧中第一，若然则心何足以见其深？而愿何足以见其本？其实于过去九十亿佛所亦然，故云于彼说法人中等。又于诸佛下，上云佛之正法，一乘妙法也。此云诸佛所说空法，乃小大三乘共证之空法也。空法即如八部般若，正法即如方等诸经，三权实未会，有空正之别，三权实既会，空正皆名妙法矣。明了，谓虽一空法三一小大同悟同修，然富那明小乘自小，了大乘元大，权实教体，不相滥也。通达，谓通昔三乘共证空无相无作之空，即达今之大乘究竟涅槃常寂灭相，终归于空之空，权实义不相妨也。理以上自利之功德也。得四无碍下，兼利他之功德，四无碍者，法辞义说，四皆无碍于小大权实，若准经训，常能审谛，为法无碍，清净说法，为辞无碍，无有疑惑，为义无碍，乐说无碍，在其中也。具足菩萨下，内秘也。随其寿命下，外现也。彼佛世人下，谓彼过去九十亿佛所之人，咸不能知富那本是菩萨，而皆以迹谓实是声闻也。彼既如此，勿怪汝今现前之众也。而富楼那下，谓富那正以彼之不知，而为己就实开权之方便，所以饶益小乘众生百千，又化大乘人，令立阿耨菩提无量也。饶益下，开权之方便。又化下，显实之方便。为净佛土下，谓当机权实方便，非唯成人实，所以成己之严净佛土也。维摩经云：菩萨随所化众生而取佛土，此富那不辞亿无量劫，现小乘者，正欲密得大乘人，庄严自己当来成佛劫国眷属也。诸比丘富楼那下，即过现以起未来广三世深心本愿，皆为第一人也。七佛，旧谓毗婆尸尸弃毗舍浮，属过去庄严劫千佛中最后三佛也。拘留孙拘那含迦叶释迦，属现在贤劫千佛中最初四佛，今观经文，既云七佛，又云今于我所等，复云于贤劫中等，则是独以释迦一佛为现在，余皆属之过去也。亦于未来下，应知此又贤劫后之未来也。即如千二百罗汉成佛，富那亦为护持助宣无量无边佛法，为其弟子，则其心之深，愿之广，可涯量哉！所以然者，无非为上求下化故。为净佛土下，结完上求。教化众生下，结完下化。以上总为述其因行，此下授其果记。

过无量阿僧祇劫（至）佛灭度后起七宝塔遍满其国。

过无量阿僧下，富那既无量亿劫，于此土上求下化，故成佛时亦直在此土，果不昧因也。此土指娑婆世界，故后品劝发愿持经，不见身子富那等者，以身子富那等，原于此土持经故，号曰法明者，名称其实也。其佛下，通记佛土之广大。七宝下，别记佛土之严净，地平，为无山陵溪壑，所以如掌而清净，台观，因与天宫交接，所以充满而庄严，上記依报。无诸恶道下，记正报，无恶道女人众生正报，清净得神通光明众生正报庄严，得神通属意根，出光明属身根。志念下，明意根清净之所自。普皆下，明身根庄严之所自。其国众生下，明无淫欲之所利。以上皆佛土中世眷。有无量下，记法眷也。其佛国土下，总结。劫名下，授劫国之名，佛寿之数，正像法住世之久，该五种记。尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

诸比丘谛听佛子所行道（至）我今但略说。

颂计八十六句，初二十八句，通颂千二百人深心本愿，为富那引启见，记有先后，人咸大乘，三周三根无非法门，一时施設次第，元无高下也。诸比丘下，佛子，菩萨名，今即声闻也。所行道深心也。善学方便，本愿也。谓诸声闻今称佛子者，以己所行之道元是大乘，示为小果，故曰善学。不妨即小成大，故不可得而思议也。知众下，申明善学，不思议有五层，谓诸佛子所以即大示小者，以先知众生根性爱欲小果谛缘之法，怖畏大乘成佛之智，故诸菩萨舍长就短，不作菩萨，而示作声闻缘觉，此以大作小，成不可得思议，一也。以无数下，再申明，谓诸菩萨示作声闻缘觉，以行无数方便，不惟人视为声闻，且自己亦说是声闻，与佛道相去甚远，由止度畏大乐小之人无量，皆得成就于小果也。此以大名小，成不可得思议，二也。虽小欲懈下，三申明之，谓以大作小名小，是皆可思议者，奚云不可得思议哉！以虽作小名小，顺其欲小者之懈怠，不妨即懈为勤，即小而大，渐当令其作佛也。此以懈为勤，成不可得思议，三也。内秘下，四申明之，谓诸菩萨内心秘藏六度万行，外貌现作二乘声闻，惟外貌故，少其贪欲苦因，厌其生死苦果，惟内心故，实自净其己之成佛国土，此以外貌，成其内心，为不可思议，四也。此犹顺示也。示众下，逆示，三毒，谓贪嗔痴三根本惑行，则能令人堕其恶道，故谓之毒。邪见，五利使之一，即崇祀水火祭天要福之邪见也。如孙陀罗难陀贪淫，舍利弗含嗔，周利槃特愚痴，毕陵伽婆慢习，三迦叶波崇祀水火，皆佛现在世弟子，无非大权方便示现，以度一类顽癖众生，使归佛道，故曰我弟子如是等。此以正示邪，以逆为顺，成不可得思议，五也。若我具足下，结足善学，谓但略不广说其示现之方便者，恐闻者致疑也。未颂富那，而先颂诸大弟子者，以五百阿罗汉有六群比丘，在其数故，今此富楼那下三十句，别颂富那之因行，其后得成佛下二十八句，别颂富那之果记，一一对长行可解，果记中长行后者，颂先之药草喻无三乘之法，此品无三乘之僧，如来寿量品无三身之佛，应知。

尔时千二百阿罗汉（至）尽同一号名曰普明。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

憍陈如比丘当见无量佛（至）汝当为宣说。

尔时下，陈如等千二百人，于法说一周之初，闻佛出定权实二智之谈，乃去不知是义所趣，安望授记成佛，及佛喻说，虽知是义所趣，然犹坐执小果，以当大乘，亦不希记，故佛无问而自说因缘一周，以小果喻化城，大乘喻宝所，明其不惟谛缘是成佛之因，即示众有三毒，亦菩萨乘内秘外现之权便，然后始知先三后一，先权后实义之所趣矣。故各作念，俱愿得同诸大弟子授成佛之记也。故云我等欢喜等，我等欢喜，迺照方便品心生大欢喜，自知当作佛为言，吁因缘说一周，于千二百人，有大功德哉！此可见经文三周次第，非徒设也。佛知此等下，正结方便品中千二百罗汉悉亦当作佛之案。千二百人中，先授陈如记者，陈如为佛在俗亲党，鹿苑最初得度弟子也。其五百阿罗汉下，正结授四大弟子记品，我诸弟子其数五百皆当授记之案。其五百人，同号普明者，以同为法师，同以小大三一成佛之法，明于人果不昧因也。偈中初二十四句，颂陈如一人劫国庄严。憍陈如下，颂因行。常放大光明下，颂果德，果德有五，一光明，二神通，三名闻，四众敬，五说法。故号下，谓由有实德，而具斯美名。其国下，颂依报清净法眷勇猛。咸升下，申明净猛，十方佛国其数无量，乘楼阁而游，是与不出户者同也。献佛供，还本国，跋涉程途，经历时劫，事体无边，摄在须臾，是与不动念者同也。非神通勇猛而何？良由证至法身，尘点劫视如弹指，十方国总在自心，非世眼所见凡心所测也。佛寿下，有四记，一记佛具寿命，二记正法，三记像法，四记末法，

以法灭天人忧，皆未法事故，然皆补长文所未尽，中十四句。其五百比丘下，例陈如一人，而通颂五百人劫国庄严，末六句，迦叶汝已知下，例五百人，而尽记余七百人劫国庄严。华严经云：现前得授记，不现前亦得授记，此也。妙哉经文，其易简哉！

尔时五百阿罗汉（至）甚大欢喜得未曾有。

此领我及汝等宿世因缘之义，结完化城喻一品之文。尔时下，前节列千二百数，此但以五百人叙者，以千二百数，该前，则摄身子等六人，该后，则摄阿难罗睺，前既各已叙悟，后尚未说本末，故但以五百为言，而简别之。然通篇重悔过自责一句。世尊我等常作下，述昔迷今悟，以立譬本，谓我五百人，寻常不知机有顿渐，法无小大，但恒作念，以己所得小果有余涅槃，即同佛之所证究竟灭度，是以权为实，昔日所以迷也。此正照方便品佛说一解脱义，我等亦得此法，到于涅槃。今乃知之下，谓今由佛三周法喻，开通聋瞽，乃知佛昔小今大，无非由渐而顿，要我受记作佛，此今日所以为悟也。佛于火宅喻首，说诸有智者以譬喻得解，此既不解，必待佛因缘说一周，始知此岂有智者哉！故曰如无智者，此照方便品而今不知是义所趣，前云不知，今云知之，此可见五百人至是真开悟矣。以上明自责所以，下征明悔过，谓所以佛前说我等为智者，今我等反自责云如无智者，何也？以我等既同身子等，听佛说法喻二周，此即应同得如来智慧进宝所受显记矣。反坐守化城，而便自以小乘之智为足也。世尊譬如下，以喻明法，发挥迷悟，有人，五百罗汉，自况为三有中，亲友，况佛为十六王子时，醉酒，喻己所证全是无漏无明。宝志公歌云：禅悦珍羞尚不飧，谁能更饮无明酒。楞伽经云：酒消然后觉。是时下，官事公事也。谓十六沙弥，勤修六度，思速成佛，为己公事，故曰当行。以无价下，谓十六沙弥，以一乘实相，与五百人说，如以摩尼系酒醉者垢衣内也。与之而去者，喻十六菩萨沙弥，各于十方成正觉去也。其人醉卧下，喻十六菩萨沙弥，虽各有升法座之功，五百人元以无明见思未净故，不觉知本有一乘实相佛之知见也。起已游行下，法性譬本国，五道喻他国。为衣食下，喻五百人既迷本有，堕入五道，不免为人天福报之衣食，崇水事火，持牛狗戒，而勤力求索，甚大艰难也。若少有下，喻五百人由外道归佛，示以有余涅槃，断其见思，超脱分段生死，不知此但少有所得，而便自以为足也。以上喻昔之迷，幸冥植有大乘之因。于后亲友下，喻今之悟，赖遇佛成就大乘之缘，后，谓今经谈于四十年后。咄，喝醒之声。哉，助语辞。丈夫，男子之美称。何为下，牒斥上文为衣食故等文，谓不须为人天福报，及声闻小果，勤苦求索，妄受艰难也。我昔欲令下，申其以无价宝珠系其衣里之事，所谓我在十六数，曾亦为汝说也。于某年月日者，谓智佛入静室禅定，八万四千劫时也。上云安乐五欲自恣，喻成佛时果上受用，此云以无价等者，喻佛在因地，曾教五百人发大心也。今故现在者，谓昔指示法性本有，元不失也。而汝不知者，为无明所障也。以无明障本觉，虽得小果，忘其大因，是为勤苦求活，痴之甚也。汝今可以下，以因证果曰贸，即小成大曰易，谓既有大因，今可即因贸易大果，于九法界，随类现身，遇缘接物，不妨既以与人己愈有，而无所乏短也。佛亦如是下，法合，昔虽迷，幸植有大因之文。今者世尊下，法合，今虽悟，赖值佛以成大缘之文，并领方便品我虽说涅槃是亦非真灭等文，亦领药草喻品汝等所行是菩萨道等文。以是下，结明章首踊跃欢喜。

尔时阿若憍陈如等欲重宣此义而说偈言。

我等闻无上安隐受记声（至）便自以为足。

领立譬本之文。

譬如贫穷人往至亲友家（至）五欲而自恣。

颂以喻明法发挥迷悟之文。

我等亦如是世尊于长夜（至）身心遍欢喜。

颂以法合喻之文（颂与长文，少有损益，对阅易明）。

妙法莲华经授学无学人记品第九

尔时阿难罗睺罗（至）如阿难罗睺罗所愿住立一面。

尔时下，经家叙置，我等每自思惟者，谓自身子得记时思惟起也。俱白下，方是两尊者之言，谓我等于此成佛之事，迹虽有学，本乃大乘，亦当有受记之分，若日记五百人中，曾教迦叶等转授者，我等虽为身子采菽氏弟子，莫过学小乘法耳。至于劫国庄严等，乃成佛大事因缘，必欲佛亲记也。故曰惟有如来我等所归。又我等为一切下，谓以己名分之尊，为天人等所见知识，应当记也。以己与佛天伦之亲，一为佛侍者，护持法藏，一为佛适嗣，继绍宗祀，尤当与记，故曰若佛见授等。我愿既满者，亲亲之道当先也。众望亦足者，天人阿修罗始喜也。尔时学无学下，所谓众望者也。

尔时佛告阿难汝于来世（至）所共赞叹称其功德。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

我今僧中说阿难持法者（至）种佛道因缘。

尔时下，先受果号记，阿难本久发大心，迹为侍者，以多闻第一，而护持法藏，仁德如山，智德如海，本迹无相碍，故曰山海慧自在通王，名称其实也。当供下，次授因行记，供佛福足，护法慧足，两足故然后得成菩提，自三觉圆也。教化下，令他三觉圆也。福足则庄严高胜，故国名常立胜幡。慧足则教法透彻，故劫名妙音遍满。诸佛法藏，诠法身而无量，阿难既皆护持，故成佛时，寿命长而正像法倍增，得诸佛赞叹，果不昧因也。偈中先颂因行。摄论云：多闻者，依闻作意俱生俱灭，此心带彼记因而生，由此熏习，能摄持故，名持法者，故云我今僧中说阿难持法者。号曰下，后颂果号，其余照长文可解。

尔时会中新发意菩萨（至）其本愿如是故获斯记。

尔时下，应佛初出定时所叹，新发意者，谓始发菩提心之人。咸作是下，初发道心者，六通不甚大具，故未知菩萨声闻本迹，所以动疑，然须有此，阿难之本迹始伸故，佛知其念而告之。诸善男子下，般若经说，佛于然灯佛所发心，今经说，同阿难空王佛所发心，各就机之谈，诚如稻麻竹苇之新发心苦，莫知发心本也。乐多闻与授记，迹也。愿也。是故我已下，谓精进胜于多闻也。而阿难护持下，谓阿难以护法藏为精进，迟速尊卑，佛与侍者，同在最初所发菩提心中直一念耳。无甚高下也。故曰其本愿如是等。大宝积第二十八经云：声闻得阿耨多罗三藐三菩提记者，以见声闻有佛性故，具佛性者尚得记，久发菩提心者，获记宜矣。楞伽经谓，谓化佛授声闻记，非法佛也。

阿难面于佛前自闻授记（至）而说偈言。

世尊甚希有令我念过去（至）护持诸佛法。



阿难面于下，喜佛亲记不，用他转次授也。即时下，验佛告新发意菩萨，其言不虚也。客尝有问余曰：佛信口说三世多劫中事，实否？余曰：佛虽信口，能令佛前闻见者如面觐，以故人天信之也笃。客曰：如是使佛现在，吾亦出家矣。故今文中，佛告新发意，而阿难即自忆念过去诸佛法藏而无碍。又识知本愿，皆佛神力智力加庇也。偈中前四句，如长文可解。后四句，前半明昔同佛发心之本实智也。后半明为侍者之迹权智也。阿难一人本迹权实，既自颂明，后二千人得记，诸新发意菩萨，始三缄其口矣。

尔时佛告罗睺罗（至）当得阿耨多罗三藐三菩提。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

我为太子时罗睺为长子（至）以求无上道。

阿难多闻，罗睺密行，闻行相资故，国土庄严皆同，独果号异也。菩萨大愿，或愿为侍者，护持法藏，或愿为冢嗣，蒸尝佛道，皆密行也。人莫得知，独佛能知。故偈云：罗睺罗密行，惟我能证知。悲华经当佛为宝海梵志发愿，时有帝释，名善见足，发愿在在常为佛子，是也。华严经菩萨有十种如海智。第七智云：菩萨入未来世，观察分别一切诸劫无量无边，知何劫有佛，何劫无佛，何劫有几如来出世，一一如来名号何等，住何世界？世界何名？度几众生？寿命几何？如是观察，尽未来际，皆悉了知，不可穷尽，而无厌足。此释迦所以授罗睺记，供佛知有十世界微尘数，皆以子道，为密行也。夫人之爱，莫爱于子，子之得父，何所不尽其极哉！菩萨愿行，其亥矣乎？

尔时世尊见学无学二千人（至）正法像法皆悉同等。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

是二千声闻今于我前住（至）渐入于涅槃。

二千人皆阿难罗云弟子，意地软净，正是开悟佛知见，得记之机。方便品云：若人善软心，皆已成佛道，是也。故佛问庆喜见不者，俾证其记，不浪施也。此完序品复有学无学二千人案。

尔时学无学二千人闻佛授记欢喜踊跃而说偈言。

世尊慧灯明我闻授记音心欢喜充满如甘露见灌。

佛智慧如灯，能鉴日月威光所不能照之意地，软净授记音，至此似见灌其甘露，所以欢喜，上阿难罗睺得记，我愿既满也。此所谓众望亦足矣。

妙法莲华经法师品第十。

法师者，法乃即心是佛之妙法。摄近，则该本经三周九喻前后之文。摄远，则该四十年前，所谈十二部经，以无非说此心法故。师即千二百阿罗汉，及二千学无学声闻，乃至佛现前灭后，闻一偈一句，一念随喜，前后受记之人，皆可以妙法为天人师范，应有六种。然前三卷半经，是为诸声闻，说大乘经，名妙法莲华，故曰法。后三卷半经，是教菩萨法，佛所护念，故曰师。以诸声闻虽本是菩萨，而得记之迹惟新，若得记后，不教以菩萨持经之法，则不得诸佛之所护念，故自此品，至经之终，皆与序品所叙列，旧住娑婆世界菩萨摩訶萨八万人所唱和，而教诸新得记声闻作菩萨之

法，故曰法师品（问：声闻得记，于补位菩萨地，当居何地？答：若据圆顿机，当十地中第七远行地第八不动地。准华严楞伽，菩萨罗汉同于第七八地中「入」灭尽受想定故。若准本经，诸声闻得记，皆居十信位也。以经云汝舍利弗以信得入故，准是诸得记声闻，既往信位，此后三卷半经，皆教学十住十行十回向四加行，十地等觉菩萨，以渐而圆顿也。如龙女不涉地位，顿往南方无垢世界，成等正觉。智积身子，先俱不信，后云默然信受，是以渐而信顿教之证也。若据一信一切信，以渐而信圆教者，从地涌出之众，虽弥勒一生补处慈尊，尚有所不信，说父少子老之喻以难之故，佛将说寿量，再三诫以汝等当信解佛诚谛之语。弥勒等八千恒河沙菩萨，亦再三答云，惟愿说之。我等当信受佛语，故说寿量品后，即受以分别功德品，分别自信位至等觉，自等觉位回至初发心菩萨，一一各得分证佛法身性海中之功德，准此一信一切信，则此经为圆教也。总之七卷文言，彻果该因，属一信字，为其门故。故华严经善财童子，依弥勒教，到普门国，见文殊，文殊遥伸右手，过一百一十城，摩善财顶曰：善男子！若离信根，心劣忧悔，功行不具，退失精进，于一善根，心生住著，于少功德，便已为足，不能发起行愿，不为善知识之所摄护，不为诸如来之所忆念，不能了知如是法性，如是理趣，如是法门，如是所行，如是境界。若周遍知，若种种知，若尽源底，若解了，若趣入，若解说，若分别，若证知，若护得，皆悉不能。正符前经三贤四加十地等觉，皆摄于一信字法门也。问曰：经中如何不明判地位？答曰：四十年前，他经载矣。故曰先所出内是子所知，故不用更明，而自具也。应知三贤十地菩萨报化佛护念，如宝塔品，三变净土中坐者，是也。以此佛此土皆有相故，有集散故，等觉地菩萨，则唯法佛护念，其佛其土，皆无相故，无集散故，如寿量品所谈者，是也。又教菩萨为弟子法，当如释迦，以国王事仙人，教菩萨为师「传」法，当如释迦以常不轻之善遇增上慢四众，故判后三卷半经，为教菩萨法，佛所护念，大有其旨在焉，学者思之）。

尔时世尊因药王菩萨（至）阿耨多罗三藐三菩提记。

尔时下，因者，谓因药王在日月净明德佛法中，名一切众生喜见菩萨，曾习苦行，精勤万二千岁，得现一切色身三昧，烧身身全，然臂臂复，于雷音宿王华智佛法中，为妙庄严王王子，名为净藏净眼，以子道化，其父母闻妙法，出家证果，实于开示悟入佛之知见，一大事因缘，有其功续，是故因之，以告八万大士也。八万大士，即经首所叙列者，前既叙赞其德，此中应如新发意菩萨所念，当逐名与记，而不与者，以八万大士，元各有本所事佛，往劫皆曾受过大记，为旧住我娑婆世界之耆宿，非我释迦适嗣。今在会中，莫过助扬法化，故但因而告之。一则以证现前灭后闻经得记者，虽劫长果远，汗漫无涯，佛功德智慧之言不虚。一则俾现前灭后得记者，发愿持经，当学药王烧身然臂，不畏其难。一则明佛求妙法华经，出处本迹，智力所谈，神力所现，如涌塔变土，集十方分身诸佛于顷刻，谈安乐胜行，涌六万恒沙眷属之菩萨等。一大事因缘，本末究竟，自非八万大士诸新得记者，实难信解，有是所因，故因药王一人，以告八万大士也。药王汝见下，前序品文殊云：诸人今当知，合掌一心待，佛当雨法雨，充足求道者，上千二百阿罗汉，及二千声闻，既云内秘外现，则知元是大乘之机，今得授记，无非于道未足，示其充足而已。此天龙等部众，既非内秘外现，乃是定性，于小中大，不可移易，三乘之机，文殊所谓诸求三乘人，若有疑悔者，故今以求声闻等三求字，为照应也。如是等类下，虽云闻一偈一句，其实义多，如仁王云：于一偈中，复分为千分，一分中说一句义，不可穷尽。又处胎经云：有经一句五百言，一句千言，一句万言，是也。前舍利弗得记时，此定性三乘，部众曾庆赞云：世尊说是法，我等皆随喜。故今以一念随喜之言，为照应。又云：大智舍利弗，今得受尊记，我等亦如是，必当得作佛。故今一概与授，当得作佛，阿耨菩提之显记也。缺佛名劫国庄严等事者，一则人多难名故，一则劫国等，皆法身中事，既得阿耨菩提之法身，不虞无劫国等报化之事故。然授二千人记，后必授八部四众记者，一则完文殊

所谓若有疑悔者，佛当为除断令尽无有余之案，以三周法，完定性三乘人，疑悔皆断，皆当得记故。一则完佛自许若有闻法者，无一不成佛之案，见佛语不虚故。又此中一念随喜，为后随喜功德品之伏案也。以上援佛现前闻法者之记。佛告药王下，授佛灭度后闻法者之记。

若复有人受持读诵解说书写（至）三藐三菩提故。

上节授现在未来六种法师之果记。此节明现在未来六种法师所以应得记者，元具有因行也。若复有人下，明佛现在持经者，虽有全略不同，同为法师，有六种次第。一受持，谓从现前法会领受，而持于心也。二读诵，谓由受持逐字句，念读熟成卷，而课诵也。三解说，谓由读诵久，自知分解，与人讲说也。四书写，谓由解说得经妙处，而复另书所读之经，更写所讲之义也。五于其经卷，恭敬如佛。六加上节，乃至一念随也。种种供养下，其供养有十种分别随喜，得一生究竟，十种分别者。一华香，草树所生名华具香气者。二瓔珞，珠宝所穿挂而庄严者。三末香，沉檀捣为细末者。四涂香，即清净水或净水涂洗其香，一则味清，一则健烧也。五烧香，成炷而焚爇者。六缯盖，绢帛团檐，加益经上，以障尘秽者。七幢幡，段帛成疋，飘扬经之左右，驱除雀鼠者。八衣服，锦绣裁裹，庄严经之首尾表里者，或新净上好衣服，先用供养经，然后著也。九技乐，欢喜舞蹈，而奏丝竹者。十合掌恭敬，皈命顶礼，以尽诚者也。药王当知下，谓当机应知，以上六种法师十种供养，虽直一偈，此人过去已曾供养佛多，成就愿大，元不该受生浊世，但因悲愍众生，开示佛之知见故生此人间也。以上明持经一偈者具大因也。药王若有人问下，明得大果，故教当机，答其问者，未来作佛，必现在持经一偈之人也。此上节所以与记焉。何以故下，虽是征辞，其实申明上节闻经一句者获记之义，谓不但持经一偈，即持一句，仍以十种供养者，一切世间亦应瞻奉，以供养佛之物而供养此人也。当知此人下，谓所以然者，以持经一句者，是大菩萨，过去因深也。成就阿耨菩提，过去果大也。但为哀愍众生，乘愿生此世间，虽然一句之略，即同全部之广演分别也。何况下，谓佛现在略持者，既同其广演者，何况尽全部广持及种种供养之人哉！药王当知下，谓由佛现在肯全部广持，则其人始肯舍自己清净业报之安乐，而于佛灭后，悲愍众生，生于恶世危险中而广演也。若善男子下，谓佛灭后，其人不唯公然对大众广说，即能私窃为一人，乃至说经一句之略者，而其人亦是佛所使遣，行佛之事者也。如来使，谓曾受嘱累也。行如来事，谓代佛扬化行开示悟入佛知见之一大事也。何况于大众下，谓未来世窃而不公，为一人说一句，尚为佛所使遣行佛之事，何况公然而不私窃，大庭广众中，演说全部者，则其人功德愈无以为况矣。故以恶人一劫骂佛，校毁广说者，为罪重，以佛肩所荷担，校供养广说者，为福多也。故曰药王若有恶人等。夫人之生也直，而人之性又皆善，何不善之与有，但以三业不良而名恶也。以不下，意恶。于一下，长久之时恶。现于下，明非皆有后言，乃当面之身恶。常毁下，口恶，以三业皆恶，时长且久，敢骂万德慈尊，罪实甚重，而云尚轻者，佛功德智慧，具无所损也。慈悲忍力，足肯再说也。若人下，一恶言不长呼一劫，不该乎身意，背地毁此在家出家，不类乎佛前恶骂，其罪较轻，而云甚重者。药王其有下，释明所以也。谓其读诵此经者，既是佛所使遣行佛之事，则其人尚未成佛，但以佛之智慧功德庄严，为己之庄严，今一毁则前人或不来亲近，是有所损矣。此人虽乘过去之悲愿，代佛扬化，今一訾则前人即来亲近，或慵于再说矣。是毁訾者，则为断灭一切世间佛种，众生竟不获开悟佛之知见矣。故其罪校訾佛，为尤重也。以上校罪，则为如来下校福，承上文言，谓佛见未来读诵法华经者，以佛严自严，则为佛肩之所荷担，其所至地方，应向其方致礼，亦如其人，十种供养于法而供养之。诘可毁訾乎？一心合掌下，人间所有之上供也。应持下，人间所无之上供也。所以下征释，并申明一念随喜者得记之义，结完第六种法师，于众生有益，而显前五种法师现在未来广略持经者，功德为尤大也。谓所以未来公然对众广说者，上得佛肩荷担下，应天人供养者，何也？以是人欢喜说法，令大众须臾顷闻之，法虽少，得果则究竟也。故曰即得究竟等。应

知须臾闻即一念随喜义，此节近为宝塔品以大音声普告四众等张本，远为持品及嘱累品伏案，以二品皆是佛所遣行佛之事故。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若欲住佛道成就自然智（至）愍念诸众生。

若欲下，求道之机也。常当下，教机求得道之人也。自然智，不待师保教而本具，然必勤供养其人而后得者，以此人能开示其机，使得悟入故，是自然智者，自性通宗也。务供人而得者，禀受师承也。其有下，上自然智，为涅槃妙心，此一切种者，差别智也。当受持下，上涅槃心，直供养持经者，得此虽供养持者，亦欲自持其经而得也。得自然智，善一乘实相，得一切种智，兼善三乘方便。若有能受下，上两行，正应长文若复有人起至一切世间所应供养瞻奉等文，此一行，缴上两行，而应长文当知此人是菩萨起至当知是人则如来使等文，大般若第五百二十五经，佛自训一切智，智略有三种，谓一切智共声闻缘觉之智，道相智共菩萨摩訶萨之智，一切相智，乃诸佛如来不共妙智，以声闻缘觉，虽知内外等法门差别，不知道相，及不知一切法一切种相故。菩萨则知声闻道相，独觉道相，菩萨及佛道相，故佛则知一切法，皆同一相，谓寂灭相。是故佛名一切相智，则兼小大三一切种智之差别相也。

诸有能受持妙法华经者（至）行于如来事。

初八句及后四句，是颂药王当知是人至何况于大众中广为人说之文。中十二句，是颂其所至方至应以奉献之文。

若于一劫中常怀不善心（至）法华最第一。

此颂佛与广说者，罪福轻重相校之文。末四句，结前起后，长文直校罪，颂文校福，故知音准颂训长文，有校福义。

尔时佛复告药王（至）皆近阿耨多罗三藐三菩提。

此节释成上颂我所说诸经法华最第一之文，以明凡经皆是教菩萨法，唯此经为诸佛所护念也。尔时下，通指三世所说之广，已说，别指过去已成佛时所说，今说，别指现在四十年前所说，当说，别指未来余国作佛时所说。而于下，谓三世说，中，唯法华为最难信解，上偈法华最第一者，此也（或总四十九年，一大时教，判为三世，亦可。华严钞第八云：已说者，法华之前，谓般若等。今说者，即无量义经。当说者，即涅槃等诸经。皆不及法华难信难解者，以法华是会三之始，归一之初，信解者难耳。昔经虽妙，犹带三乘，曾未明言唯说一实，涅槃之中，虽明一极，法华在前，已破三乘，后说一极，便易信受，法华犹如先锋，涅槃如是大军，先锋已破于贼，后军用刀不多耳。又破三显一，法华如收获，涅槃如舍穗，故涅槃三十六云：昔于灵山说法华，八千声闻得受记别，如秋收冬藏，更无所为，即其义耳。若依难信之义，设将已说，该著华严，若比法华，亦为易信，始成正觉，便说一极，上根所受，不对昔权故，比法华诚易信耳）。药王此经下，谓由最难信解，诸佛所以秘藏，故诫当机，值非器不可妄授也。诸佛下，申明秘藏。而此下，申明不可妄授。谓此经所以为诸佛秘藏者，以佛从昔成道以来，至今四十余年，未曾显说一乘是实，二乘所得涅槃非是真实，今一显说，致佛现在犹生许多怨嫉，有五千退席，况佛灭后，岂可容易分布，不择机而妄授乎？良由大乘器宇，一开悟佛知见后，心广愿深，同事摄多，如宗门所谓但问见谛不问行

李，二乘定性之机，遇之罔谄，内秘外现，不免责无戒定，是以多生怨恨嫉妒也。以上明因此经最难信解，诸佛所以护念。药王当知下，明因护念其经，所以护念持经之人，其岂也谓以佛智慧功德慈忍之大，现在显说，尚致怨嫉，况佛灭后，佛所使遣行事者，岂能独以己力，为六种法师，公然对众，为人显说耶？故必为已灭度之释迦，衣所覆庇，及现在他方诸佛之所护念也。是人有大下，谓未来显说之人，因过现佛所护念，益显已有三种大力也。大信力者，自信己心成就慧身，有所闻法，即自开解，不由他悟，是也。及志愿力者，如后文惟愿世尊不以为虑，我等亦自欲得是真净大法等，是也。诸善根力者，如前文是诸人等已曾供养十万亿佛等，是也。以上明因佛加，故己有力。当知是人下，明因己有力，故感诸佛有加庇之事。共宿，如多宝佛分半座与释迦共坐，经五十小劫者，是也。又共宿，则衣自覆，摩头，见其护念。药王在在下，明因经与人为佛所护念故，若经及持经之人所居之处，皆应起宝塔供养也。在在，约经及人之能在言，处处，约经及人之所在言，如后文诸聚落城邑行处亲近处僧坊巷陌等，是也。经与人能在所在之地方，尚应起塔供养，则人与经，应以如来供养而供养者，宜矣。己有全身舍利，为后开宝塔见多宝佛案。若人得见下，见塔致礼敬者，尚近阿耨菩提，则是人欢喜说法，须臾闻者，即得究竟无上正等正觉无疑矣。此节申明上节，为下品伏案。下节又申明当知是等皆近阿耨多罗三藐三菩提之近字义。

药王多有人在家出家（至）当知是为增上慢者。

此节明佛虽善护念持经之人，若人不得此教菩萨之经，则亦不为诸佛所护念也。药王多有下，不得教菩萨法者也。故或在家，或出家，虽行檀等前五度菩萨道，而不得见闻此经，是阙般若波罗蜜门，名为不善行也。若有得闻下，是得教菩萨法，乃名善行者也。故以其有最下之众生，求无上之佛道，但一得见闻此经，信解受持，当知此人虽未疾得阿耨菩提，则亦近于阿耨菩提矣。药王譬如下，喻法叠申其善不善近不近之义，有人，喻在家出家行菩萨道之人，渴谓口渴，乏谓力竭，求水，喻求阿耨菩提，高原喻他经典，穿凿喻不善行，良以他经，虽诠菩提之水，犹费修证穿凿，既费修证，必经多劫，故喻犹见干土，知其人得菩提之水尚远也。此喻不得此经名不善行菩萨道者也。施功下，喻其善行，功当作工，湿土喻此经，泥喻众生，众生本有阿耨菩提之佛知见，喻泥中之水，谓善行菩萨道者，由先于他经典施修证之工，穿凿不已，忽善根成熟，一但回头转脑，看见此经，开悟自家佛知见后，遂行方便，渐就四生六道污泥众生，顿至涅槃果海，如由湿土至泥，其人决定心知近于菩提之水也。问：此经顿教，奚云渐至，既曰渐至，奚异他经？答：他经即此经之方便门，但闭而未开耳。一开则渐至，不碍顿知也。问：准此经，何以得顿知决定成佛义？答：我心大欢喜，我定当作佛，此依前品得决定知也。佛现前灭后，凡有闻一偈一句一念随喜者，皆得与授阿耨菩提记，此依当品，得决定知也。地狱道之提婆，授天王如来之果记，畜生道之龙女，即南行而成佛，此依后品，得决定知也。然则新发意菩萨，不肯声闻得记，是诬泥中之无水也。二乘人不发心修万行度生成佛，是住高原施功也。今二种人，皆得决定知矣。菩萨亦复下，法合喻中渴乏须水等文，申明不善行。若得闻解下，法合喻中施功不已等文，申明其善行。所以下，征释，谓所以菩萨道必欲得此经，为善方者，何也？以一切菩萨道之因行，阿耨菩提之果记，皆属于此经也。此经开方便下，正明皆属之义，谓一大时教，无非众生成佛之方便门，但寻常不记声闻人成佛，乃方便门之未开也。声闻直声闻，菩萨直菩萨，乃真真实相之未示也。今经法则会三归一，方便门开矣。人则即小成大，真实相示矣。此菩萨因行果德，所以皆属此经也。是法华经藏下，展转结明，谓前示此经是诸佛秘要之藏，今何不秘，而反开耶？以前云秘者，为此经藏深固幽远无人能到，此方便品首，佛出定时，所以叹一切声闻辟支佛所不能知也。今佛教化下，谓前云不可分布妄授与人，今何不辞怨嫉，而反示真实相耶？以前云不可分布者，谓不可妄授与声闻人也。今佛所教化，全无声闻，皆是成就菩萨故，不惜其开其方便之门，示其真实之相也。此譬喻品首，与身子授记，

所以云为诸声闻说大乘经，名妙莲华，教菩萨法，药草喻品末，所以云今为汝等说最实事，诸声闻众，皆非灭度，汝等所行是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛也。凡此皆此经开方便门，示真相处。药王若有下，谓既知此经，是教他成就菩萨，若有菩萨，闻而惊畏者，即与疑阿难不当得记，诸新发意菩萨同也。既知今所谓菩萨是真实相，昔所谓声闻是方便门，若声闻人，又闻而疑怖者，即与前五千退席生怨嫉增上慢人，同也。此二种人，或在家，或出家，虽行菩萨道，乃名不善行者也。

药王若有善男子善女人（至）我还为说令得具足。

上节明得不得，此经名善不善行，此节显明其善行而得其经，见品题法师之所以为法师也。药王若有下，标其善行。云何应说下，征。入如来室下，释。一切众生中大慈悲心，既是如来之室，末世说经者，所以与如来共宿也。柔和忍辱心，既是如来之衣，末世说经者，所以为如来衣之所覆也。一切法空，既是如来之座，末世说经者，所以为如来手摩其头，肩所荷担也。安住是中下，所谓以佛庄严，而自庄严，有大信力，及志愿力，诸善根力，为如来使，如来所遣，行如来事也。药王我于下，谓不唯能说法者，为佛所遣使，即能听法，为内外护者，亦复所遣使，行佛之事者也。初遣化人，为能集众之会首，重在集字，乃说法者，入慈悲室之所感。亦遣化比丘下，次遣化人，为所集听法之四众，重在听信等字，乃说法者，著忍辱衣之所感也。以上能集所集，皆内护也。若说法者下，三广遣化人，为天龙等八部之外护，乃说法者，坐法空座之所感也。皆以化言者，学问之道，贵乎变化，遇逆顺境，始不违逆也。我虽在异国下，四佛亲自现身，乃说法者，不懈怠心之所感也。以上总明善行菩萨道者，得佛之所护念也。若于此经下，结成因善行故，能得此经，而不忘失其句逗也。常不轻菩萨，临欲终时，具闻威音王佛先所说法华经，二十千万亿偈，悉能受持，案符于此，此上注义，是准前节，照应而训，然当节本义，应须补之。药王若有下，谓说此经者，必具四行，始下得众听，上得佛护，名善行菩萨道也。一切众生中等者，一切众生，节十二类胎卵等，说法者，慈能与彼之乐，悲能拔彼之苦，虽有从违，天地为心，益载不计，故以室言。然慈悲太煞，众生不无不知恩处，又当以柔和忍辱而忍耐之，忍服既久，不觉累身，故以衣言。如是柔忍，苟不体会一切法空，不免终身懈怠，直须坐在法空以当床榻，故以座言。一切法，即世间三科七大，及出世间一切法也。安住是中等者，谓将欲说法，先须安住其心，在以上三行中也。语云：于汝安乎？安则为之，今取彼文，不取彼义，以凡为世间君子小人，苟不安心为之，则不免顾首顾尾，都做不成。况出世法，不安住空忍慈悲，则不能感佛与众生上下之缘也。我于余国等者，见佛报应身虽灭，而佛法身常住，故能用神力，而广遣四众八部，为听众也。若说法者在空闲等者，谓人见说法者，有时身不登座，口不谈玄，似在空闲。然此空闲心合道妙，口虽不言，文彩已彰，政是天龙侧耳诸佛现身之时，所以报化身佛虽示迹异国，而法身佛与默时说之，法师恒相见也。故云时时令说法者得见我身。前云我于余国更有异名，是也。若于此经下，古德暂时不在即同死人之谓也。我还为下，古德一回吃草去，募鼻拽将来之谓也。应知此中现身，非谓现其报化身为说，非为说文字章句，若但见报化，是谓病眼见空华也。但说文字章句，是谓葛藤满地也。此节通结前诸节，为现宝塔品以去诸品伏案。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

欲舍诸懈怠应当听此经是经难得闻信受者亦难。

此品长行，共计五节，初二两节，自有颂文，此颂第三节也。长文谓佛于三世所说经典无量，唯此经于诸经中为最难信解。欲舍下，不信自心作佛，名为懈怠，今欲舍其懈怠当听此经者，以此

经所诠不历三无数劫修证，凡有经处，即有如来全身之塔，见塔致礼敬者，即得近于阿耨菩提，所以此经为难得而闻，信者亦难有也。

如人渴须水穿凿于高原（至）近于佛智慧。

此颂第四节长文。如人下，颂喻文得水之远近。药王汝当知下，颂法合得菩提之远近，谓此经为深经者，以佛四十年前所说诸声闻法，皆是此经成佛之前方便门。今方便门一开，即见声闻是菩萨之真实相故，谓此经为诸经王者，以不得此经授记成佛，诸经皆无其主故。故曰：决了声闻法等。闻已下，谓应当谛实思惟此经诸经，虽有王臣之分，而顿渐一体，浅深一贯，不致此经诸经有大小是非之分，声闻菩萨有彼此尊卑之辨，则此人近于诸佛之智慧，而不远矣。

若人说此经应入如来室（至）得见恒沙佛。

此颂第五节长文。若人下，颂四行之标文。大慈悲下，颂四行之释文。若说此经下，长行无文，谓说此经者，具上四行，设过恶骂刀杖之害，能念佛忍，则感佛万亿土中，现身护庇，多劫广说，而无害也。若我灭度下，颂具四行感遣化之文，六句颂遣所集之众，二句颂遣能集为会首者，故曰我遣化四众等。又曰引导集之等。若人欲加恶下，谓既有能所集众，供养听法，若人嫉妒，复加刀杖瓦石者，佛又遣化人，为之作卫护也。以上现身遣护说时，是护利他也。若说法之人下，现身嘿时，说其忘失章句，是护自利也。若人具是德下，谓持经者，具前四安乐行之德，不问说嘿二利，皆得见佛法身也。良由此经显生佛等具法身，动静一体故。人若在空闲下，谓持经者，虽得通利佛所说忘失之章句，然惧其有害，尚处空闲，不敢骤说，佛更遣天龙八部，作听法众，使其人分别乐说，无有挂碍，又令听众喜也。若亲近下，勤勉伏得此经，为弟子者，具因行之案，为后提婆品张本。随顺下，伏得此经，为弟子者，成果德之案，为下见宝塔品张本。此一品经，单明教菩萨法一句，前半品教菩萨为弟子之法，后半品教菩萨为师傅之法。下见宝塔一品，单明佛所护念一句，见护念之佛，具三世十方也。

妙法莲华经见宝塔品第十一。

见宝塔者，序品光中所见宝塔，乃使佛光而见，宗门所谓光影门头事，为光不透脱也。至是法之渐顿，皆会一实人之小大，皆得作佛，无一刹一尘不为净土，无一偈一句不是妙法，调达可记，龙女可佛，古今一际，过现一身故。过去多劫之宝塔，不假佛光，从地涌出，俾众亲睹，则昔光影门头事，今皆成实相而吾人与佛，等有法身，无三种光二种病矣。故曰：见宝塔品，一则证上品在在处处若说若读，乃至若经卷所住处，皆应起七宝塔，极令高广严饰，不须复安舍利，此中已有如来全身等文，一则证现在释迦能显说此经，既感过去佛同宿衣覆，则佛灭后，愿持经者亦然，结完方便品三世十方一切诸佛法亦如是等文，故变土集佛，费佛许多神力智力也。然唯重塔中以大音声普告四众数句，以塔中数句，为后一十六品，若文与义之源本，故此品在北藏草字函，名萨昙芬陀利经。虽已引证于题，其实义载悲华经，佛于宝藏如来发愿，取此娑婆秽土成佛，而宝藏如来以芬陀利华，譬况佛之悲愿之大。今佛度生成佛愿果，于昔将欲示灭，要众发愿，此土持经，使佛种不断，故涌塔变土集佛，以嘱累此经也。

尔时佛前有七宝塔（至）分身诸佛礼拜供养。

尔时下，经家叙置有十科，初叙塔之高，一由旬四十里，五百由旬则塔高二万里也。纵广下，

叙塔之大，二百五十由旬则塔大一万里也。从地涌出之地，表佛与众生共有常住之心地，住在空中之空，谓此心地无形无相，乃究竟涅槃常寂灭相终归于空之空也。世间之地，既载华岳而不重，振河海而不泄，出世真空心地，诃不能载二万里高一万里大七宝塔乎？信无疑矣。种种下，次总叙塔之严饰。五千下，别叙严饰有七项，一栏楯，二龕室，三幢幡，四瓔珞，五宝铃，六旃香，七幡盖。凡此皆以七宝合成也。高至下，上云塔高五百由旬，尚未知高止何地，此云高至四天王宫，则知自灵山顶，至四天王宫，仅二万里也。三十三天下，三叙供奉塔之天龙八部，皆是近于阿耨菩提之人也。尔时宝塔下，四叙不唯眼中见塔，而耳中亦闻塔中出大音声致赞叹也。赞叹有三，一称名，二能以下赞德，平等大慧数句，一照方便品自证无上道大乘平等法等之文，二照譬喻品为诸声闻说大乘经名妙法莲华等文。然自方便品，谈至上品，有七种平等，约法，有先三后一权实之平等，约人，有秘内外现小大之平等，约持诵经者，有一偈乃至一念随喜，与广说全部者，功德之平等，约授记，有不问多寡，皆与阿耨菩提记之平等，此照前之平等也。约后，则有提婆与耶输等，冤亲同得显记之平等。从地涌出之众，有一多平等，诸佛寿量，有法报化身延促之平等，故曰能以平等大慧为大众说等。三如是下，即证真实，谓前后七种平等，皆真实不虚也。尔时四众下，五叙法会，得塔中出声印赞，若见若闻，皆喜己所得之法真，而怪涌塔之事奇也。故曰见大宝塔等。从座而起下，六叙由塔住在虚空，故皆起立合掌却住一面，亦欲升于虚空也。尔时有菩萨下，七叙当机，欲除人己之疑，而请问于佛也。当机名大乐说者，无碍辨中，有乐说无碍辨，谓具此辨者，始能说而无懈，然乐说与药王同行八万人中一人，上品明三世之持经，非药王之耆宿，不足以因，此品会十方三世而付嘱，非具大乐说者，不足以请。请有二义，一以何下，问宝塔为何因缘从地而出，二又于下，问凡为塔者，非置佛舍利，即安置诸经，经与舍利，何会言语，故曰世尊以何因缘等。尔时佛告下，八叙佛答当机，谓塔中非舍利与经，乃是过去久灭度多宝佛之全身，在其塔中，故会做声，此迳应上品此中已有如来全身不须复安舍利之文，此先答第二问也。菩萨处胎经第二卷，全身舍利品说一形法云，此大地种，厚八十四万亿里，地下有风，风下有水，水下有火，火下有沙，沙有金刚刹，各各厚八十四万亿里。诸佛全身，尽在彼金刚刹中，乃至云有法鼓世界，厚八十四万亿里，过去亿千万佛，皆留舍利，彼土舍利，我亦有分，非一非二，不住一处，亦非不住，周旋往来，光相具足，示现教化，是知多宝佛之全身舍利，皆在金刚刹及法鼓世界，从地涌出也。其佛下，次答第一问，谓宝塔来之因缘，由多宝佛因中，曾发大愿，即成佛后，身虽在塔，亦愿听此经，赞说此经之佛之善，涌塔现前，而作证明也。此迳应上品诸佛世尊从昔以来之所守护之文。彼佛成道下，申明多宝果不昧因也。其佛以神下，申明多宝因常成果也。大乐说今多宝下，结足答义。是时大乐下，九叙当机蹶答，申请愿见多宝佛身，然此请非佛力加被不能，故曰以如来神力等。佛告大乐下，十叙佛答当机，谓多宝佛现身，要合彼深重愿也。其深愿者，要现在说法之报身佛，与十方分处之化身佛，同会集一处，多宝佛始出现也。此完方便品所谓三世十方一切诸佛法亦如是之言，及完为众生开示悟入佛之知见之义也。其三世者，多宝属过去佛，释迦为现在佛，身子等授记名未来佛，释迦分身，为十方佛故，其重愿者，要三世十方报化身佛，同据向上法身平等无冤亲之理性，而授有冤亲人之果记也。大乐说我分身下，谓多宝佛深重之愿如彼，汝之所请又如此，则是我释迦分身诸佛在十方者，亦合当集于此也。大乐说白佛下，谓我但请过去一佛相见，而得现在十方诸佛相见，则亦是我等之深重愿也。故曰我等亦愿等。

尔时佛放白毫二光（至）诸佛如来遍满其中。

尔时下，经家叙置有十科，初叙释迦佛欲己十方化身佛来集故放光，见东方国土与佛，有五百亿万那由他恒河沙之数也。彼诸国土下，次叙照见化身佛土之庄严，唯净无秽也。无数千万下，三叙照见化身佛之法眷，唯大乘菩萨，无小乘声闻也。遍张下，四叙照见彼国依正围盖，皆宝为幔网



也。彼国诸佛下，五叙照见化身佛及菩萨，皆以说法为政事也。上品云：我千万亿土，现净坚固身，于无量亿劫，为众生说法，至此益信矣。南西北方下，六叙一方，以例其余之九方也。故曰南西北方等。尔时十方下，七叙照见十方诸佛与菩萨，主伴重重，皆欲以化身，来报身佛处，供养多宝佛也。我今应往之应，照前今应当集之应时。娑婆下，八叙十方分身诸佛，欲来此土，以佛神力，忽然变秽为净也。其变秽成净有十科，一变琉璃为地，二变宝树，三金绳界道，四无聚落等诸相，五烧大宝香，六天华布地，七宝幔覆上，八悬诸宝铃，九唯留此会，十移置天人于他土，以上叙第一变实报庄严土也。此土本净，不须更变，为诸新得记者言变，故变文中，不叙无有地狱等言，良以诸新得记者，初未开悟佛知见时，即净见秽，如净名身子之所见，今既开悟，见秽为净，如螺髻梵王之所见也。是时诸佛下，九叙十方分身诸佛各与侍者至报土，宝树下师子座上趺坐，各有安置也。如是展转下，十叙十方变土，虽广且大，不能容受释迦佛一方之分身，况能容余九方之分身，此见释尊应化之多也。以起下文第二第三之变土也。各带侍者，为下文遣使问讯之案，吾人能读诵此经，不须作观，即见大千世界，无一刹一尘不是佛矣。时释迦牟尼下，谓释迦佛欲尽容受所余九方之分身佛故，次于娑婆三千大千华藏世界海外复变凡圣同居土，为实报庄严土也。故曰八方各更变等，惟其变凡成圣，变秽成净故，校初变文中，叙无有地狱等言，此可见佛实报庄严土中，元无六凡秽也。亦以琉璃下，同初变之文，可知。目真邻他云石山，摩诃目真邻陀云大石山，铁围山亦有大小，用围小大千世界者，其山皆铁成也。须弥云妙高，七宝所成也。通为下，谓因无诸山海所隔，此凡圣同居土，与上实报庄严土，通同为一净土具庄严也。释迦牟尼佛为诸佛当来下，第三于凡圣同居土外，变方便有余土，为实报土，为释迦未来世余国作佛之分身佛坐也。故云复于八方各更变等。尔时东方下，但结第二变土，容尽释迦正东一方所分之身也。如是次第下，通结由三变净土，如容尽释迦十方所分之身也。尔时一一方下，第二第三变土时，每云二百万亿等，今合两个二百万亿，云四百万亿那由他也。经文再变土，为容受十方分身，第三变土，既云为诸佛当来坐故，当来者未来也。则容受三世分身矣。义表竖穷三际，横遍十方，皆由佛与众生等，有常住真心之所变现。经云：汝身汝心，外道山河，虚空大地，咸是妙明真心妙明中所现物。初佛于菩提树下，三七思惟，正思惟众生到此田地，奈众生有目不睹，有耳不闻，说到四十年后，至说此经，以三周法雨，润开聋瞽，各见授记，至此品中，变土集佛，无非验明开示悟入佛之知见，见我释迦一佛分身有如是之多，国土有如是之广，神力有如是之自在，可谓有眼始得见华藏界，有耳始得闻舍那声矣。惟其始得，不免业习初干，尚见土有，更变佛从外来，迨提婆耶输等并记龙女立地成佛，新得记者各发愿以弘经，得安乐之胜行，旧所化众俱从地而涌出，证久远之寿量，则清净法身之佛，绝无彼此色相可见，而常寂光明之土，即三变而无变矣。而后乃知读诵受持此经者，净智妙圆，体常虚寂，具佛无量之功德，故谈寿量后，分别其功德，有一念随喜六根清净之不同，引常不轻，结证因中持经之旷，迹现神通力，嘱累果上说法之大业，而唯佛与佛一大事因缘，本末究尽，始无余蕴矣。此经中会集诸佛之大宗也。问：序品放光曰眉间，今直云白毫一光，何也？答：眉间表无位，由声闻人以有余涅槃为真，故以无位破其执也。今声闻人，既皆成菩萨，通身及土，无非白毫一光，故不用眉间言有无也。问：三变土中，既皆移置天人，又奚云诸天宝华遍布其地？答：宝华似天华，不必诸天所布，或大乘菩萨为天人，非寻常可移置者，此经不云乎？唯留此会众，岂此会中，无天龙八部乎？问：佛心无处不慈悲，何于天人言移置耶？答：以佛龙女记提婆，事异于常，虑天人障深难信，生谤堕苦，故权移置，至神力品，仍令闻其国名娑婆，佛名释迦，经名妙法，以种其善根，是移置者，乃所以为佛之大慈悲也。问：一物何能分无量之身？答：佛三无数劫，以大愿力，于十二类众生中，修菩萨行，受无量身，迨至成佛，则从前一切类身，皆成佛身，是故其身随愿而多，况吾人梦中一念，尚现无量人境，佛为大觉至尊，神力智力，一为无量，无量为一，乃其常理，不足怪也。华严经云：一切诸佛，于一念中，悉能示现无量世界，不可言说

种种佛身，此足证其分身也。又云：一切诸佛，于一念中，悉能示现无量世界种种庄严无数庄严，此足证变净土也。问变土集佛，何以必待多宝佛塔出现？答：多宝佛现，见过去佛不灭，佛分坐塔中唱灭，见现在佛不生，发愿持经，见新受记未来成佛者，虽劫长果远，一持经，即证不生不灭之理，而与三世佛等，所谓皆已成佛道，不须更成也。问：会分身、变净土，徒有广大玄言，人多不见，果实事乎？抑幻术乎？答：准唯识论，皆八个识相应智品实德所成，非幻法也。论云：此四智品，虽皆遍能缘一切法，而用有异，谓镜智品，现自受用身净土相，持无漏种，平等智品，现他受用身净土相，成事智品，能现变化身及土相，以上与经分身变土相合，毫发无异，观察智品，观察自他功能过失，雨大法雨，破诸疑网，利乐有情，此与经集分身，变净土说，向后一十六品经，同而无异，准论证经，皆出世间真实理事，岂虚诞哉！唯是吾人身世，皆八识所变相见二分，起我法二执，从始至终，唯业辖绊，不能变化，凡遇佛言，皆诬为幻妄，不知诸佛既能转识成智，一切变现，非为烦恼，皆合涅槃妙德也。又论云：如是法身，有三相别，一自性身，谓诸如来真净法界，离相寂然，绝诸戏论，具无边际真常功德，是一切法平等实性，亦名法身，大功德法所依止故，论此段是明寂光土法身佛，无能所分合也。二受用身有二种，一自受用，谓诸如来三无数劫，修集无量福慧资粮，乃至云恒自受用广大法乐，此同经中释迦之自身也。二他受用，谓诸如来由平等智，示现微妙净功德身，居纯净土，为十地菩萨，转正法轮，决众疑网等，此同经中释迦十方之分身也。三变化身，谓诸如来由成事智，变现无量，居净秽土，为未登地菩萨二乘异生，称彼机宜，现通说法，令获利乐，此同四十年前所说诸经之释迦也。

是时诸佛各在宝树下（至）诸佛遣使亦复如是。

是时诸佛下，大般若第五百七十三经云：三世如来，同在一处，自性清净，无漏界摄，若一若异，不可思议，准是，则诸分身佛，同一报体，如金不博金，故各坐宝树下，而不相到。皆遣侍者下，谓分身佛之与释尊，虽同一报体，不妨有彼此应化之形，如镜照镜，虽各不相到，而光光相摄，故顺世谛，遣使赍华而问讯也。般若所谓若一若异不可思议者也。如我辞下，遣使以病恼为辞者，病约身言，恼约心言，顺堪忍世界人情体。谚云：事不害理，从俗可也。论云：示有微苦相应也。彼某甲者，分身佛各教侍者，向释迦代称己名之辞，此可见分身佛不必皆名释迦也。华严谓，佛每一世界，有四百亿十千名，前品谓异国作佛更有异名也。与欲者同欲也。谓三变净土中诸分身佛，同欲开多宝佛塔，满深重愿也。

尔时释迦牟尼佛（至）佛欲以此妙法华经付嘱有在。

尔时下，牒其十方来仪。皆闻下，牒其诸佛使命。即从下，谓佛上副分身。与欲下，顺四众愿欲，即去地在空，以指开塔也。一切四众下，谓佛起四众不敢上视也。于是下，谓佛以右指，开七宝塔，以表开方便门也。出大下，谓开塔户之声，有如开大城门之关锁声也。即时一切下，谓塔户方便门既开，则见过去佛如入禅定，表示真实相也。华严第六十八经，鞞瑟胝罗居士，得菩萨解脱，名不般涅槃际，知十方三世一切如来，除为调伏众生，毕竟无有佛般涅槃者，故一开旃檀塔户，即次第见过去七佛，乃至一念顿见百千亿那由他不可说不可说世界微尘数佛，准彼，多宝佛实灭而不灭，无怪矣！又闻下，谓不唯见佛，且闻其言赞释迦，而趣其快说法华也。其快说有二义，一叹其说得快活，序品至法师品，是也。一催其作速快说，此品至法会告终，是也。故曰我为听是经等。尔时四众下，谓四众见闻生喜，皆兴供养于二佛也。初塔未开，天等供养，表外护也。今塔开已，四众供养，表内护也。此所谓若有见塔供养者，皆得近阿耨菩提也。尔时多宝下，谓多宝佛知释迦佛将欲涅槃，故入塔中，分半座与同坐也。即时下，谓现在佛果，依过去佛命，入塔中而跏

跌也。然分座有三义，一证上品有能广说此经者，与如来共宿衣覆之言不虚也。二表究竟涅槃常寂灭相终归于空，而空非断灭之空，乃有不灭者有，使大众肯发愿以持经也。三为记提婆佛龙女，其事太奇，非与过去佛同座而说，则人难信也。尔时大众下，谓大众见二佛在塔，塔在空中，与己相去之远，故求佛以神力接众亦处虚空，得相近以闻法也。譬喻品谓，若我但以神力及智慧力，舍于方便，众生不能以是得度，今明众生既能以是得度，故舍于方便，而但用神力及智慧力也。即时释迦下，众生以佛神力得度也。以大音声下，众生以佛智力得度也。以广说妙法，属智慧力故。然佛求广说妙法，独以娑婆国土为言者，娑婆是释尊发心得果本土，事详悲华经中，此土虽云极恶，而利根众生亦盛，有肯发愿修此经者，校他土成佛，亦极快也。今正是时者，时字迳应化成喻品如来自知涅槃时到之时，结完方便品诸佛如来时乃说之之时。如来不久下，谓佛欲涅槃，经欲人持，四众新得记者，苟不早发愿以持经，则将此经，付嘱从地涌出旧所化之众也。然旧所化六万恒沙等众，尚未涌出，故但云有在。呜呼！云如来不久涅槃者，明佛难常住于世也。云妙法付嘱有在者，明此经不容易分布妄授与人，务交付得所也。然此数句，必涌塔变土，集佛分座，而后说者，以妙法难说，而人难信难解也。故下偈中，独以难字发挥，为后诸品源也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

圣主世尊虽久灭度（至）在在所往常为听法。

此颂长文第一节，长文虽分四节，独重末节数句，故节末节，而发颂端。圣主下，谓以多宝久灭度之圣主，业已不须妙法身处塔中，可以不必远来，而尚为法来，是分应安逸者，为法而反不惜乎劳止也。故曰虽久灭等。诸人下，谓四众既称诸人，则知尚未成佛，校多宝为法为要紧，而身且现在佛前此塔中，远来为至便，而不精勤为法，是职当勇进者，而反善于自宽也。此佛下，应长行果德之文。彼佛下，应长行因行之文也。

又我分身无量诸佛（至）以是方便令法久住。

此颂长文第二第三两节，初十二句，应尔时佛放白毫一光起，至我今应往娑婆世界等文。次二十二句，应三变净土及第三节之终。又我下，承上颂言，谓不唯过去一佛为法而来，又我释尊分身之佛多如恒沙，而一来听法，并见多宝佛故，故各舍土众及供养事，无非令法久住也。为坐下，谓我释迦因为坐分身佛故，用神通力，移置天人，变秽令净，俾分身诸佛，各各坐宝树之下，如清净池中，莲华之盛开为庄严，则色相可爱也。其宝下，谓分身佛多光大，如夜极闇时，然大炬火，其照耀天地可乐也。身出下，谓分身佛香妙遍，众生蒙薰者不胜其喜，如大风吹小树枝，难以言其趣也。以是下，谓多宝之来，分身之集，净土之变，凡此皆十方三世诸佛，令法久住之方便也。华藏庄严世界海，宛在目中，寿量品我此土安隐案伏于此。

告诸大众我灭度后（至）一切天人皆应供养。

此颂长文第四节，略其开塔者，以既见真实相，不论开方便门也。告诸下十四句，双标持说二门，正应塔中以大音声普告四众等文，护持约自利言，读说约利他言，具六种法师义，谓佛灭后，谁能持说此经，对佛自誓，即同久灭度多宝佛之师子吼，即为多宝与释迦所集分身佛之所知也。诸佛子下十六句，单申明持者，不但为诸佛所知，即为供养三世十方佛矣。若说此经下四句，单申明说者，不但供养诸佛，即为见三世十方佛之所以为佛矣。诸善男子下四句，结成对佛自誓，悔其谛思，佛所以必欲大众发愿，然后以此经嘱累其人者，以佛灭后，能持说此经，实为难事也。此为唯

事一句，引起下文二十余行难不难之校核，文则不出持说二门，义在不出神通智慧二事，皆以余经与此经相对校也。诸余经典下，标起说余经智力神力可及者，为余经难而易，此经易而难，有六番也。若接下，须弥难以手接，大千难以足动，今皆不难者，余经所诠神通，人易信也。若立下，有顶为色界究竟处，与无色界空无边处相邻，最难以立，彼处天人，多厌色归空，不能闻法，亦最难说经，今皆不难者，余经所诠智慧之力，或易信也。若佛灭后下，此经不假接须弥动大千之神通，立有顶说余经之智慧，直令读说者，知举手低头处，皆已成讫佛道，不须更修其谁能说，而其谁能信哉！故曰是则为难，此双以余经神力智力，单校读说此经者为难，故宜发愿一也。假使有人下，空无形相，难以手把，空既被把，难更游行，今皆不难者，余经所诠之神通，人或易信也。于我灭后下，此经不假把虚空游行之神通，但能自书，及使人书持，则究竟涅槃，常寂灭相，佛与大众，已同住于空中矣。此单以余经神力，单校护持此经为难，故宜发愿二也。若以大地下，大地难置足甲，即置亦难升于梵天，今皆不难者，余经所诠之神力也。佛灭度下，此经不假置地上天之神力，但暂时读说，则已三变净土，移置天人于他方，其谁能信哉！故曰是则为难。此单以余经神力，单校读说此经为难，故宜发愿三也。假使劫烧下，干草极易著火，劫烧非常火所同，入中不烧为不难者，余经所诠之神通也。我灭度下，此经不用担干草入劫烧不焚之神力，但能自持，为一人说，则大众见劫尽大火所烧时，我此土安隐矣。此单以余经神力，双校持说此经为难，故宜发愿四也。若持八万下，八万法藏，及十二部经，一人为难持，即持亦难说，即说亦难令听者得六通，今皆不难者，余经所诠，说者听者，神力智力也。于我灭下，此经不假如上说听得通之力，但能令听受者，一问其义，即父母所生肉眼等之六根，不用修证，已获清净矣。此双以余经智力神力，单校听问此经者为难，故宜发愿五也。若人说法下，说法令一人得阿罗汉果，具大神通，尚难，况令千万亿等众生得果具通，为不难者，余经所诠，神力智力，极广且大者也。于我灭下，此经不须八万四千等法藏之多，神力智力之广且大，但能奉持，一念随喜，须臾闻之，即得究竟阿耨菩提，况从法会出，展转传至第五十人，一念随喜功德，已胜于供养四百万亿等六趣众生，满八十岁，复令得四果，算数譬喻所不能及矣。此以余经神智，单校奉持此经者为难，故宜发愿六也。我为佛道下，单约护持者，结回此为难事一句，谓如上校核，独以持说此经为难者，以国土虽无量，说法虽无数，始终唯有此经，为第一之难持也。故末世持者，不名持经，即名持诸佛之身矣。诸善男子下，双约佛灭后持说二门，结回宜发大愿一句，故曰谁能受持读诵等。此经难持下，谓由经之第一难持，而末世暂持者，亦为第一难得，故暂持者，即感佛与诸佛欢喜而叹赏也。是则勇猛下，谓佛灭后，于此经虽曰暂持，其实则为勇猛精进，则名持戒行头陀行之抖擞也。亦即为疾得阿耨菩提之无上佛道也。则为即得二句，为龙女速至菩提之案，以上明持经者得果之速。能于来世下一十二句，明持经者植因之大，为提婆品张本，是真佛子住淳善地，冥显释迦因中为国王采果拾薪等役，是诸天人世之间之眼，冥显提婆因中为仙人传法之迹。于恐惧世下四句，照法师品中说经者之利益也。

### 妙法莲华经提婆达多品第十二。

提婆达多云天授，谓乞天授与也。斛饭王世子，如来堂弟，阿难亲兄也。据余经，是累劫魔害佛法者，据悲华宝积二经，乃实助成我释尊之功德者，故述其往劫为师之事，以授记也。上品彰佛果上之迹，明佛分身随愿而多，此品彰佛因中之迹，明大愿由师所教而成，故授其记，以酬其恩，此所谓能以平等大慧，与大众说也。

尔时佛告诸菩萨（至）精勤给侍令无所乏。

尔时下，总标求此经之迹。于多下，别释无量劫求经，而多分迹为国王也。求法华云无懈倦，

对上品诸人云何不勤为法而言，发愿求无上菩提云不退转，对上品此为难事宜发大愿而言。然法华即无上菩提能诠之文，无上菩提即法华所诠之理。以上并约智度言。为欲满足下，谓因智度而并勤行其六度也。六度摄于檀施一度故曰勤行布施等，于菩提云无退转，于布施云无吝惜，正见国王无懈倦处，以菩提果觉名，檀等因行名故。象马下，外财。头目下，内财。时世下，谓时寿短，舍内外财，人或能之，世寿既长，王能舍其国位者，以重妙法，重于为国也。委正，当作委政，谓以治国政事，委付太子，而并命击鼓，宣求法之敕令也。谁能下，出所宣令之辞。时有下，奉敕令而至之人。若不下，仙人要君以践终身给走之令。王闻下，行果，顾其令言，采果则上树，汲水则下涧，拾薪则登山，设食则充庖，凡此皆给走之事也。以一身兼数役，昼间可谓辛苦矣。而夜间尤不得暇，或以身为床，则任其从横，或以身为座，则随其左右，如此奉事经千岁而身心无倦者，为妙法之难得也。现前诸新得记者，顾奉事我释尊，校国王之于仙人為何如，而尚不发愿以持经乎？

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

我念过去劫为求大法故（至）今故为汝说。

阿私云无比，食化志，在树曰果，在地曰蕪。张宴曰：有核曰果，无核曰蕪。周礼云：共野果蕪之荐，注，果桃李之属，蕪瓜瓠之属，余照长文可解。

佛告诸比丘尔时王者（至）若在佛前莲华化生。

佛告下，会明今昔。由提婆下，述成法利，归功于师，成提婆之因行也。悲华经，佛为宝海梵志，在宝藏如来前，发愿极大，有一裸形梵志，名乱想可畏，亦愿佐佛，成其因行，随佛在处，凡内外财，一切求索，满其六波罗蜜，俟佛成道已，愿为弟子，闻法获记，尔时宝海，即称裸形，是己无上道伴，任其求索皆施，实无罪分，以故一切经中，凡云冤害佛者，皆名提婆达多。然余经多述求索头目等缘，是为佛满足檀等前五波罗蜜，唯此经以传法言，是兼满般若波罗蜜也。故知彼经云裸形梵志，定是调达。竺法护译，时有仙人，为时有梵志，与悲华合。告诸四众下，授其果记，以谢其恩，提婆云天授，成佛亦号天王，果不昧因，名称其实也。周称皇帝为天王，世界名天道者，意天道无亲，常与善人也。现在灭后，皆以三乘法度生得果者，天王佛之本愿也。佛告诸比丘下，谓佛灭后人，能于此品，信而不疑，则果感有三，一生佛前常闻此经，二生人天受乐，三莲华化生（大宝积第二十八经，佛告净无垢菩萨云：善男子！若无提婆达多善知识者，终不得知如来具有无量功德，乃至云过去五百生中，处处提婆示现，作冤家事，显佛无量功德，而诸愚人不善取义，堕三恶道，提婆达多善修无量诸胜功德，亲近诸佛，宿植德本，心向大乘，近于阿耨多罗三藐三菩提，入大乘论说，提婆达多，是大宾伽罗菩萨，为遮众生起逆罪故，示现作业，堕于地狱，若果佛怨，云何而得世世相值，如二人行，东西各去，步步转远，岂得为伴？准此则知一切经中，凡言提婆达多事迹，皆愿力示现，助成佛道，非真为冤家也。亦他山之石，可以攻玉，不善人善人之资义耳）。

于时下方多宝世尊（至）于海教化其事如是。

尔时智积菩萨以偈赞曰。

大智德勇健化度无量众（至）令速成菩提。

文殊师利言我于海中唯常宣说妙法华经。

于时下，上三节，佛为四众不发愿持经故，叙其远因，明人能以法为重，虽国王不惜其尊，四众比国王之发愿，顾何如？人能以身为轻，虽地狱不辞其苦，大众校提婆之持经，顾何如？此节恐四众谓，调达虽能地狱持经而得记，然天王之乐，尚未现证，而地狱之苦，尤难实受，故难于发愿也。如此则皆智有所积滞，而不通达清净实相，立地成佛之旨，故假智积菩萨趣多宝回本土，而发起文殊说经度龙女，现前立地成佛，以证妙法得果之极易，俾四众信得及众生本来是佛，只在善说法，如文殊者，一加点化耳。如是则娑婆虽弊恶，校地狱犹为堪忍，众生虽上慢，比龙女犹为法器，有何不可持说此经，而难于发愿乎？故记提婆后，有龙女成佛之事，为此品中之大义，故说此品后，即有持品诸菩萨而发愿也。白多宝下，智积表权智，见诸四众不发愿，谓徒来此会，即以权而趣宝佛归本土之实也。释迦牟尼下，佛留智积，以待文殊者，文殊表本智，谓智积不可因四众滞于发愿之迹，便欲以权归本，此间除不发愿者外，自有根本智如文殊师利者，可以证明持经得果之易，故曰此有菩萨名文殊等。尔时文殊下，此土说此经之法主也。俱来下，同文殊传法一类之众也。法主云坐千叶莲华，法众云坐宝莲华，亦优昙钵训大宝青莲华义。从于下，主伴所来之方也。诣灵鹫下，诸佛会集之所也。问：序品文殊答弥勒后，未见云往龙宫，今奚从彼涌出？答：汝谓龙宫在娑婆本界耶？在余世界耶？曰：固在本界。曰：龙宫既在娑婆，灵山至于龙宫，如人前堂行至里室，总在家中，奚用先示往相，华严十通品，菩萨第六无体性，无动作，往一切佛刹。智神通云：菩萨闻极远无数不可说世界中佛名，即自见身在彼佛所礼敬求法，经于多劫，不曾动其本处，况在娑婆之龙宫，可执往来相乎？又问：龙虽八部之一，亦畜道所摄，三变土中，既云无有三途，今奚又有龙畜？况天人可移，龙奚不移？答：三变土中，唯后二变，云无地狱鬼畜，初变土中，曾无其说，业已训之，何得忘耶？况经既云唯留此会众，闻一偈一句一念随喜者，皆与其记，岂娑竭龙王十地菩萨位中人，不如一念随喜者，反不留而移置实报庄严土外耶？即移置三变土外，以文殊之神通，不能自彼而来于此耶？迦叶尽神力白推，欲摈文殊，便现百千万亿文殊，岂直在鹫峰，不遍在龙宫及一切处耶？以上照此有菩萨名文殊师利案。修敬下，照可与相见案。智积菩萨问下，谓龙宫卑湿，非说法之地，龙性憍慢，非受教之机，其被化者难多也。故曰仁往龙宫等。文殊师利言下，谓善说法者，不择其地，善度生者，不问其机，故地愈卑而法化愈广，机愈憍而得道愈速，故曰其数无量等。且待下，谓心口既难称记，少待自当证知也。文殊来仪，自海而空，自空而山，自山而至佛前，自修敬二佛后，而与智积相慰问，何等次第哉！所言未竟下，事符其言也。此诸菩萨下，证知文殊之化也。具菩萨下，谓机虽分于小大，人皆归于一实，故菩萨之大机，皆各论说其六度之行本，声闻之小机，亦各说其本行也。今皆下，谓今经既会权归实，声闻虽是小机，皆修行大乘之法空义也。文殊师利谓智积下，谓前云自当证知者，其事如是也。智积菩萨以偈下，晋译偈止四句，云至仁慈无量，化海众宝数，唯为露圣旨，分别说其意，前二句，当本译前一行，后二句，当本译后一行。今会彼释此则本译后一行是赞前起后之辞，谓大智文殊，其智勇故，敢入龙宫而说法，其德健故，说法久而所化之众多，今我固及见也。演畅下，谓众多我见，法尚未知，惟露其圣旨，为我分别之，仁在龙宫，所演畅法，还是唯阐一乘实相，广导众生，不假久修，而立地速成菩提耶？抑小大分别，先开三乘，为声闻之本，后畅一乘，以渐而修大乘之空义乎！故文殊答云：我于海中等，谓即先三后一，正是我常说妙法也。

智积问文殊师利言（至）却住一面以偈赞曰。

深达罪福相（至）我阐大乘教度脱苦众生。

此节下节，并应上节论说妙法一句。智积下，承上我于海中，唯常宣说妙法莲华经为问，以法而求人也。此经甚深下，法也。颇有众生下，求人也。文殊师利言下，引己所常化为答，是以人而

证法也。娑竭罗云咸海，女谓非男子也。年始八岁，齿幼也。智慧利根，德长也。善知众生下，释成智慧。于刹那顷下，释成利根，能至菩提一句，结足答义。智积菩萨言我见下，以余经权渐，校此经顿成菩提，为不信也。谓以妙法之希有，得善说与能行成佛，固当生信，以积德之能仁，校初心之幼女，迟速不能无疑，故云不信此女等，方便品所谓不退诸菩萨，亦复不能知，是也（注谓迟速不能无疑者，若信速，则疑释迦为无智慧利根矣。若信迟，则疑龙女刹那时发心，恶能顿超释迦多刹哉！其实文殊叙龙女文中，亦且有释迦之积德在，何也？知众生根行下，得机生熟之总持。诸佛下，得法深秘之授受，深入禅定，为观机生熟也。了达诸法，谓了三即达一也。刹那发心，始觉也。得不退转等，始觉即同于本觉，所以四辨具，而四无量心满也。赤子，诗云：如保赤子，心诚求之，谓慈念十二类生，如自己所生之孩提，功德具足，谓凡佛果位中，六度四摄四无畏十八不共法等皆具足，所谓大圆满，觉也。三觉既满，故心中念，口中演，都是一乘微妙广大之法，无二三乘也。慈悲仁让，约与人交接言，志意和雅，约资禀标致言，此虽述龙女之德，其实明持经者之仪轨也。见龙女年虽幼而亦同释尊无量劫积功累德不异矣。然智积不信，非不信其具德，但不信其彼此长幼迟速也。殊不知为菩萨之妙用，为懈怠众生故，示久远成佛，为精进众生故，说顿成其佛。若然者，安知释迦于他方世界，遇精进者，不同龙女示顿成乎？又安知龙女不是为激发诸新得记者，畏娑婆世界弊恶，不肯发愿持经，而示现乎？观三千大千世界，如芥子许者，报恩经谓，迦叶佛为比丘时，释迦佛为虱，提婆达多为蚤，在比丘衣中扰害，比丘约曰，凡我作务时，任汝跳啮，入定时俱愿止息，虱即奉教，蚤独违约，比丘因不得定，将衣火焚，蚤虱俱毙，以蚤虱身「比」芥子，小大恰相类也。佛劫海中，为化一类蚤虱众生，舍其身命如此）。言论未讫下，文殊不答者，以有龙女为证也。偈云深达等者，龙女畜道，罪相也。菩提果觉，福相也。能信龙女成佛，是深达罪福同一实相，而光明之性，遍照于十方也。此约能证，以显般若之德。微妙下，约所证，以显法身之德。法身无相，故曰微，不妨具相好庄严，故曰妙净。天人下，即法身明报化身，显解脱德，谓由法身微故，天人所以戴仰。报身妙故，龙神所以恭敬。化身净故，一切众生所以无不宗奉。此龙女以己深达遍照之般若，赞佛三德，而破执权渐者之滞迹，应上所谓智慧利根也。又闻下，请佛证明，已知成佛，应上得至菩提，具三宝三觉义，成菩提佛宝，阐大乘法宝，脱苦众生僧宝，佛宝自觉，法宝觉他，僧宝则满觉也（度脱苦众生一句，有讽刺义，谓凡不信自心成佛，专疑他人者，是苦众生也）。

时舍利弗语龙女言（至）一切众会默然信受。

时舍利弗下，智积不信，由文殊之言，身子不信，由龙女又闻成菩提之自言也。故云汝谓不久等，不久即速义，对下悬旷看。所以下，征释，谓所以汝云成道，我云难信者，何也？以汝女身垢秽，校释梵等清净，非是法器故也。况佛道悬远广大，经劫之多，积行之全，然后乃成乎？此以以佛道悬旷等言，足成云何能得无上菩提。又女人下，覆明女身垢秽非是法器（超日月三昧经，上度比丘不信长者女慧施成佛云，净修四等四禅，乃升梵天，淫恣无节，故为女人。勇猛少欲，乃得帝释，杂恶多能，故为女人。十善具足，尊敬三宝，孝奉二亲，谦顺长年，乃得魔王。轻慢不顺，毁失正教，故为女人。行菩萨道，慈愍群萌，供养三尊先圣师父，乃作转轮圣王，慝态不净，故为女人。具无量德五处本无，无三趣想，乃得成佛，性著色欲，情淖态慝，身口意异，故为女人等。又大宝积三十八经云：舍利子，若有女人为转轮王帝释梵王自在天，无有是处，转女身已，出世作佛，斯有是处。然身子不信龙女，上度不信慧施，元有所闻于佛，非自己臆见也。注引超日月三昧经，俾见五障所以为障，引大宝积经，俾见身子不信，非不信，女身可转男身作，佛第不信龙女以女身而当体速成佛也。故结云，云何女身速得成佛？以故二经皆以转女身成男子为言，然三「昧」经但受记慧施等五百女人，过十劫后成佛，同名慧见如来，此经则立地速成佛也）。尔时龙女下，

献珠以示疾成，破迟速相校之滞迹也。故曰观我成佛复速于此。当时众会下，变身以示法器，破男女相校之滞迹也。故曰忽然之间变成男子（问菩萨处胎经，火焰世界，无欲佛，彼土人民，尽受女身，一时七十二万亿女人，不转男身，咸得成佛，此经既属顿教大乘，反欲女转男身作佛，何也？答彼一世界，此一世界，化法化仪，各随佛之愿耳。且彼世界全无男子，女可作佛，不用言转，此既男女各形成佛，故用转也。）具菩萨行者，因行满也。即往南方等者，果德圆也。此证赞中又闻成菩提二句，普为十方等者，证赞中我阐大乘法一句，尔时娑婆等者，证赞中度脱苦众生一句，事待其言，娑婆无垢，各获果证，菩萨尊者，不由不信，故曰智积舍利等默然信受。良以龙女由一宝珠之爱积于心，故遭许多之排难，智积身子由一大智积于心，故枉许多之议论。佛前四众，苟能于未来世，仰学龙女，恒顺智积身子，而恒顺众生以持经，则娑婆之弊恶，可化成三变之净土矣。何则，智积计著修行劫量迟速之不信，龙女即恒顺献宝珠于佛，以表修因布施在得其人，故一念之檀，即满六度，何必无量劫积功累德，然后为苦行哉！文殊谓龙女为智慧者，见矣。以宝珠表法爱，龙女最心重者今舍之，则处胎经所谓法性如大海，不说有是非，凡夫贤圣人，平等无高下，惟在心垢灭，取证如反掌，龙女献珠，则心垢灭矣。身子难以女身，龙女即恒顺变为男子，难以垢秽，即恒顺往于南方无垢世界，以表证果在善处于变化，则五障即等于法器，何必释梵，然后始成菩提。文殊谓龙女为利根者，见矣。问：龙女成佛，何不通名？答：经有三义，故不言名。一准起信论，信极真如者，离三种相，智积以劫历久近为难，文殊不辨，示此经离言说相，身子以男女垢净为难，龙女但献珠而不辨，示此经离心缘相，成佛不云某甲，示此经离名字相（大般若第五百七十六经，龙吉祥菩萨云：颇有能证菩提者不？妙吉祥曰：若无名姓施設语言，彼则能证。又超日月三昧经云：无取无舍乃号为佛，亦无名号假有字耳）。二显经中前后授记者，皆碌碌辈因人成事，言佛语故，非己智分，恐劫长果远，仍旧忘而不信，故不可不记其名号，及至成佛，则丈夫自有冲天志，即释迦亦说然灯佛实无有法于我矣。三显佛姨母及耶输等六千比丘尼，苟如龙女智慧利根，则不忧色视佛，谓佛于授记中不记己名，早已成讫佛矣。有兹三义，故龙女但云往无垢世界成佛，不说名也。以名与相皆是垢故。

妙法莲华经持品第十三。

持谓受持，摄六种法师三处分别，六种详见法师品。三处分别者，此方他方周旋往返十方也。

尔时药王菩萨摩訶萨（至）种种供养不惜身命。

尔时下，发愿此方持者，药王，法师品当机，大乐说，宝塔品当机。作是下，安佛心也。我等下，遵佛命也。后恶世下，他人所畏也。一畏善少，二畏慢多，三畏贪利养，四畏增不善，五畏远解脱，六畏不信教。我等当起下，人畏而已能忍也。读诵下，一读，二诵，三持，四说，五书写，六供养，皆不惜身命而为之者，以见涌塔变土集佛，记调达佛龙女，皆由此经而出生也（问动云持经，还是持前三周之法，以为经乎？抑通持七卷乎？曰如斯则有何失？曰若但持前三周法，直须法师一品，作嘱累足矣。又奚用见宝塔以来许多事乎？若通持全部，则其所教受持之言，及奉命愿持之语，岂尽应持乎？若持则不过以言语重持，言语似亦赘疣矣。曰世典帝王大小臣工百姓，一动一语，犹在史记，言右史记事，不谓之书，则谓之诗皆可称经，皆俾人览古知今，有益识见，况出世上上至尊典诰，一言一动，不可皆称其经，而受持者乎？应知不唯持此一部名妙法，即一大藏经论，一句一偈，皆可持也。所以然者，以得此经，会权归实，无往不是妙法，无往不是说吾人本具日用寻常心之性相事理体用之妙故）。



尔时众中五百阿罗汉（至）即于佛前而说偈言。

世尊导师安隐天人我等闻记心安具足。

说是偈已白佛言（至）亦能于他方国土广宣此经。

尔时众中下，诸新得记者，发愿他方持者。问：如何不见舍利弗等发愿？答：富那记中，皆已畅明本迹诸大弟子内秘外现，此方持经，其来久矣。故不明发愿（大般若第五百八十经，舍利子告满慈子言，若声闻独觉乘，相应作意，皆能间杂大菩提心，俱名非理作意。乃至云：是故菩萨，应作是念，贪嗔痴等。于大菩提，虽为障碍，而能随顺菩提资粮。于菩提心，非极间杂，如二乘等，以贪嗔痴等，能令生死诸有相续，助诸菩萨，引一切智，谓诸菩萨方便善巧起诸烦恼，受后有身，作大饶益，依之修学六度等，准此则何方持经，更妙于此方）。复有学无学下，第二三果人发愿，亦往他方持者。问：授阿难记中，止得二千人，今何云八千？答：法师品中，广记者附焉。尔时佛姨母下，波阁婆提云大爱道，憍昙弥云尼众主，耶输陀罗云莲华色，佛在俗后也。女僧将欲发愿持经，故先希记。问：如何至此始与其记？答：一则八敬法，女众不许越男僧分，一则非龙女成佛后，不唯女众不自信作佛，即智积等诸菩萨，亦会生疑也。是以在后与记。悲华经，佛姨母元为水神，爱佛愿大，生生愿为佛保母，耶输元为须弥山神，名善乐华，爱佛愿重，生生愿为佛妇，俱求佛得道后各授记荊，故今与记，完昔愿也。其授记文，显可知。

尔时世尊视八十万亿（至）在于他方遥见守护。

此众发愿，不计彼此，随十方皆能持经者也。校上二节，此愿最大，佛先曾对药王，叹赏此众，于诸佛所，成就大愿，愍众生故，生此人间，即是未来成佛之人。故今不以言告，唯以目视，欲此众忽忘己之本愿，勿负佛之所赞，故云尔时世尊视八十万等。是诸下，叙具其德。即从座起下，叙因佛以目视，有进退两难之意，谓进则须佛有告敕之命，我当遵命而广宣。然佛默然无告，退则又蒙佛目视，则我当云何也？时诸菩萨下，谓佛虽无告敕之语，我当敬顺佛目视之意，并自满其本愿可也。便于下，敬顺佛意也。世尊我等下，自满其愿也。周旋十方，则无处不到也。往返十方，则去而复来也。如是则土不定净秽，人不辨于善恶，皆能令书写读诵解说修行此经，则是无人不可教也。皆是下，谓我等愿虽如此，皆是佛之威力加庇故，愿佛在他方，遥见守护也。此要佛践法师品中之约耳。虽然设佛在他方不护，此愿亦难行，故佛亦不便付嘱也。

即时诸菩萨俱同发声而说偈言。

惟愿不为虑于佛灭度后（至）我等皆当忍。

偈谓佛待机四十年，而说此经，可谓虑之熟矣。三周法后，知涅槃时到，又虑灭后人畏世恶，不肯广说，蒙蔽众生佛之知见，故自法师品以来，拳拳然直劝后世能持经者发愿，可谓虑之长而且远也。而药王乐说愿此遗彼，诸新得记者愿彼遗此，一得一失，果如其佛圣虑焉。今既有我等不问土之彼此，皆愿周旋，不问机之利钝，皆愿教令，则佛之虑，可以释矣。故曰惟愿不为虑等。初行颂长文，后行申恶义，谓世恶由于人，人恶在于三业，有诸无智，意恶，恶口骂詈，口恶，加刀杖，身恶也。

恶世中比丘邪智心谄曲（至）好出我等过。

此申明上节有诸无智人一句，而形容意业之恶。恶世下，动中意恶。或有下，静中意恶。是人下，结明静中所以为恶。上云无智，此云邪智，谓无正智，颇有邪智，故其心不直而谄曲，道未得而云得，增大我慢也。阿练若云无喧诤，山间林下之谓，谓邪智恶增，或有时居山林，著衲衣，形服似是空闲，而心则喧诤，以故自谓，己是修行真道，而轻贱持经者，在于人间，为贪著利养，与白衣说法，为世恭敬，如六通罗汉也。由此而知，是人心常怀恶，口常念俗，假名为阿练若，使人偏信己言，便于好出我等之过失，岂真正无喧杂哉！

而作如是言此诸比丘等（至）皆当忍受之。

此申明初节恶口骂詈等一句，形容口业之恶，而释成好出我等过之义。而作下，出其持经者贪利之过，彼自贪利养，反轻持经者贪利。自作下，出其持经者求名之过。常在下，好出过之方所，毁谓背有后言，国王大臣有权位，能生杀人之方所，婆罗门居士有操行，能臧否人之方所，余比丘众，能随世人，易生炎凉之方所。诽谤下，谓于上之三方，其人皆诽谤持经菩萨之恶，诬为邪见人，说外道论也。我等下，谓彼不知我等敬顺佛意，悉忍彼恶口，而反为斯轻褻之言，云汝等能忍，想是佛耶？我等亦不辨而皆忍之也。

浊劫恶世中多有诸恐怖（至）皆当忍是事。

浊劫等者，上二节，释讫初节恶世义，此节释初节恐怖义，照及如刀杖者我等皆当忍二句，形容其身业之恶，谓浊恶世中，国王大臣等，皆受佛付嘱，应为持经者金汤，当无恐怖。而反令我等多有恐怖者，以肤受假名阿练若，诸恶鬼入彼身心，故不呵护，而反加骂詈毁辱也。辱字含有加刀杖义。我等敬信下，谓彼虽持骂毁利兵，无能破我坚甲，而忍此难事也。我不爱下，转释为说是经等二句。我等下，转释我等敬信佛等二句。世尊下，谓凡我等所言，佛自当知，浊世恶僧，所以灭我等者，以彼未开悟佛知见故，不知佛四十年前所说三乘，皆佛方便随宜，以故见我直说一乘，不说有三，犯彼所忌，故口则恶骂，眉则鬬蹙，我等身则被彼数数见摈，离于塔寺矣。如是下，结初节我等皆当忍一句，谓如上众恶，我等下念众生，上念佛敕，皆当忍而不校也。

诸聚落城邑其有求法者（至）佛自知我心。

此结初节我等当广说一句。诸聚落下，躡上文言谓彼恶僧虽假声势，摈我等，出离寺塔，我不以彼生退息，凡山野之聚落，市朝之城邑，有求法者，皆到其所，说佛所嘱法也。我是下，照法师品如来所遣使等文。我于下，照宝塔品多宝如来及与我身所集化佛当知此义等文。

妙法莲华经知音卷第四

妙法莲华经知音卷第五

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经安乐行品第十四。

安乐对上品恐怖恶世危苦言。行谓修行，该身语意及大悲，以修四行，始能应上品我等当广说之愿也。准法师品，诸持经者，当得佛所护念，及天宝奉献之安乐。而持品中，发愿者，此方他方

周旋往返十方，皆以世界恐怖弊恶为辞，敬顺佛命，忍难为心，是持经者，本以好心，开示众生佛之知见，使离苦得乐。而反自致意嫉口毁身加刀杖之不安乐，佛灭度后诸持经者，宁不畏哉！此文殊所以乘机而请也。佛答以修身等四行者，盖美其诸菩萨，虽能敬顺佛意，忍难持经，而尚未获，所以持经之善道，在己之先，不以道与世亢，而正其三业，加以大悲，为人说法，则无往而不安且乐矣。何有弊恶危苦之难忍哉！故曰安乐行品，大义不出法师品大慈悲为室等四行，彼中略明，此乃详悉也。

尔时文殊师利（至）是名菩萨摩訶萨第二亲近处。

尔时下，当机牒起八十万亿那由他众发愿之辞，为请说此品之端。甚为难有者，谓甚难得周旋往返十方世界持经，不胶柱彼此善恶之难易也。以胶柱者，但顺己情，不顺佛命故，以佛元命持经者，在广大十方娑婆世界故。世尊菩萨下，能善也。应前我当善说法之善字，谓据诸菩萨所陈，佛灭度后，世既弊恶，教诸大士云何能得说经之善道，不遭横害，而安乐也。佛告下，闍然总标正身等四法为答。一者下，别标身业之正安住，谓持经者，先要安住己心于行止二处，行止正不正身等安危所系，在说法者善图之，行处，照方便品尽行诸佛无量道法，亲近，照方便品佛曾亲近百千万亿无数诸佛，此可见佛元说亲近诸佛，不曾教但亲近国王王子大臣等，元说尽行诸佛，无量道法，不曾教但忍苦行文字，语言禅也。故下文二处，俱分事理二行。文殊师利云何下，征释行处事行，住忍辱地者，以忍辱心，比于世间之地。柔和下，形容忍心为地之义，谓持经者，身业柔和善顺如地，任物履践种割，而不刚强杵逆，语业如地坦率，而不仓卒暴横，意业如地安静，而不惊惶怖畏也。问：此明身行，奚兼语意？答：身无语意，其行莫显。故经有心亦不惊之心字，则知举一行，而语意皆兼，况相宗云：八识身岂但指形言？以上行处之事行。又复下，行处之理行，法谓妙法，无诚辞，所谓能所，谓持经者于心中所得妙法行，则任其行，但勿得自是彼非，以道与世，元形其能所，致刀杖加于身，数见摈于塔寺，而不安乐也。而观下，教修于法无所行之观门，诸法，即蕴处界等世间出世间法。颂云：上中下法，有为无为，实不实法，是也。如实相者，谓要得于法无所行，须观外之蕴处界等诸法，如内心所证之实相，空空无相，而不行其上下有无虚实也。亦不行者，谓即观诸法如实相之心，亦不行也。不分别者，谓即亦不行之心，亦不分别也。此同圆觉经远离为幻亦复远离，离远离幻亦复远离之文。又通乎般若之无四相，于法无所行，是无我相，而观诸法如实相，是无人相，亦不行，是内不见有不生不灭之寿者相，不分别，是外不见有是男是女之众生相也。故下颂应此，有云：亦不分别是男是女句也。以上虽分行处事理，总明持经者，当行人之所不能行也。故云是名菩萨等。云何下，征释亲近处事理，明持经者，当止人之所不能止，摄戒定慧三无漏学，戒有八种，皆对持品偈言。菩萨摩訶萨下，初戒无近势位，谓浊恶比丘等，所以向国王大臣等诽谤说我恶者，以我亲近国王等故也。今不近彼，则彼之谤自息矣。不亲近诸外下，次戒无近邪智，名义集云：学乖谛理，不返内觉，称为外道。其人有九十五种，故曰诸，即持品所说婆罗门居士，有在家出家之别，梵志即婆罗门异名，在家外道也。名义集云：婆罗门云净行，即诸经中梵志，正翻净裔，称是梵天苗裔，是也。尼犍子，名义云：此翻离系，乃外道出家之总名，如佛法出家名沙门同，等者，等其六师。及造下，谓造四韦陀典五明论，如此方擅诸子百家小说丛谈，谤佛法者之类也。路伽耶陀云恶论义，逆路伽耶陀云问难，谓浊恶比丘，所以谤我为邪见人说外道论义者，以我亲近诸外道等故也。今戒不近，彼亦难诬蔑矣。亦不亲近诸有下，三戒无近凶戏相叉相扑凶戏之状，那罗云上伎戏，变现，谓异乎叉扑者。又不亲近下，四戒无近杀补，旃陀罗云杀者，名义云：正云旃荼罗，此翻严帜，行时摇铃持竹为标帜，以恶业自严，人皆怖畏，畜猪羊鸡狗，豢之以待杀者，畋猎渔捕，野取水陆杀者，三四两科，一以戏取利，一以杀取利，皆杀莫近者，远彼便于加刀杖也。如是下，谓彼虽戏恶，亦具佛性，不来则已，来则为说戒杀之法，或从而

化也。又不亲近求声闻下，五戒无近小乘，持品所谓邪智谄曲，未得谓得，我慢，纳衣空闲，假名阿练若者也。不问讯大小乘，元无交道也。房中之静摄，经行处之散步，讲堂之闻法，皆不许共住止者，大小乘道不同，不相为谋共住，恐起诤端也。或时下，谓我远彼，彼或时来，但随彼机宜，说其小乘法，无所希求彼利养也。此因上品，浊世恶比丘，不知佛方便随宜所说法，而致戒以顺机也。文殊师利又菩萨下，六戒无近淫端，不于女身生欲想相，则净说法之端也。亦不乐见下，则绝其生欲想之端也。小女，谓年幼未知守节者，处女，谓以女道自处，不妄婚嫁者，寡女，谓或无父母兄嫂所拘，或已婚媾夫死，称未亡人，而寡居者，又不乐见则眼净。老子云：不见可欲使心不乱也。不共语，则口业净，皆戒绝淫端也。亦复不近下，七戒无近邪染，五种不男，谓生剧妒变半也。四分律云：扇搥此云生，谓生来男根不满，留拏云剧，谓以刀去势，伊犁沙等拏云妒，见人淫生妒，半捺迦云变，遇男变女，值女变男，博叉云半，半月男，半月不能男，不独入他家，谓须结伴而入。若有下，谓有不获己事，必独入者，以念佛自持也。若为女人下，此句应译置不应于女人身取能生欲想相下，以露齿笑现胸臆，女见皆动淫想故。不乐畜下，八戒烦拨，年少弟子，约十六七岁之僧言，沙弥小儿，约四五六岁之童言，谓畜养此辈，年既少小，多不省事，严训之为乏慈，宽待之为失教，是皆烦于心，有师资分者，应戒也。亦不乐下，谓与少小者，同共一师，成兄弟行也。处之和，则致为师者疑其狎昵，防之切，则致为师者恶其猜狠，是皆扰于念，尤应戒者也。凡此皆末世持经者，杜讥毁、免烦扰，成安乐行也。常好下，定也。承上文言，谓由不亲近八处，则常好坐禅，亲近于定也。此因持品，或有阿练若，纳衣在空闲等言，谓彼纳衣在空闲，所以轻贱我在人间者，以我异彼所好也。今既同彼常好坐禅闲处，修摄其心，则彼虽假名无喧诤，或亦可转假而成真也。以上戒定，皆亲近处之事行，故曰文殊师利是名等。复次菩萨下，慧也。释成修摄其心之修法，观即能观之慧心，一切法空，即所观之理境，谓菩萨因于闲处，修摄其心，观得蕴界处等一切法，当体全空也。如实相者，谓一切法空，非断灭之空，乃如实相空而不无也。惟其一切法如实相空而不无，故菩萨心，于一切法，不颠倒、不散动、不退转也。此以内之实相，喻外之一切法空而不无，成色不异空，空不异色之空假二观也。如虚空者，谓一切法如实相之空，虽曰有体，然实如虚空广大而无性，亦不同遍计执空而为有，故云无所有性。惟其实相如虚空而不有，故菩萨心，于实相无所有性中，一切语言道断，不生不出不起也。惟其不生，所以无名无相实无所有也。惟其不出，所以无量无边也。性其不起，所以无碍无障也。此以外之虚空，喻内之实相实而不有，成色即是空，空即是色之中观也。但以下，谓阴处界等一切法，及如空之实相，既皆不有，今现言有者，但以因缘有，非本来有也。既皆不无，今现言无者，从颠倒生故说无，非本来无也。不有不无，为真实法身之相，为持经者，所应恒观而亲近者，故云常乐观如是法相等。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若有菩萨于后恶世（至）以此二处能安乐说。

此通颂二处事行。若有下六句，颂其标文。常离下五十四句，颂其释与结文也。

又复不行上中下法（至）是则名为菩萨行处。

别颂行处理行。又复下，谓今经既会三为一，凡菩萨之上法，辟支佛之中法，声闻乘之下法，皆为一乘实相妙法故，复不行矣。此颂长文又复于法无所行一句。有为下，谓既不行上中下小大三一之法，又岂行世间蕴处界等之有为法，出世间虚空择灭非择灭等之无为法。有为无为既不行，又岂行出世为实法，世间为不实法耶？以世出世间有无虚实皆如实相故，此颂长文而观诸法如实相亦

不行二句。亦不分别等者，谓内心所证实相，既亦不行，又岂分别外之是男是女之相耶？以上明即有而空之空观。不得下，明即空而有之假观，谓虽内不分别实相，外不分别男女，然不得于上中下有为无为实不实男女等法，不知不见，而成断灭去也。此颂长文不分别一句，菩萨于理行处如此，故云是则等。

一切诸法空无所有（至）是名智者所亲近处。

别颂近处理行。一切下，颂长行观一切法空如实相，及如虚空无所有性。问：长文有如实相，颂中胡不应？答：实相即是蕴处界等一切法之空相，故颂空无所有一句，则实相及虚空相皆摄尽矣。以凡夫见蕴等一切法为实，不见本有实相为空，圣人证入一切法空理，名实相，则蕴等一切法皆空幻矣。此圣凡真俗理事，所以一体而异用也。无有常住，长行无文，亦无起灭，颂长行不起，长行无不灭，颂文补之。是名智者下，颂结文。

颠倒分别诸法有无（至）安住不动如须弥山。

再颂行处理行。颠倒下，是近处从颠倒生故说之句，今云再颂行处理行者，以二处事行有异，二处理行皆同，故译师即近处理行，颂行处理行，见理一而事万殊也。行处理行，有亦不行不分别句故，颂谓无颠倒者，固不分别，而有颠倒者，则分别诸法有无，是非虚实生灭也。在于下，谓持经者既知有颠倒者分别诸法，则当于山林空闲之处，修摄无颠倒不分别之心，使安住于一乘实相中，如须弥山王之不动也。僧问：云门一念不起时如何？门云：须弥山，此也。观一切法皆无所有（至）常住一相是名近处。

三颂行处理行。观一切下，谓不唯近处理行观一切法空无所有，即行处理行，亦观一切法，皆无所有，如虚空也。无有坚固下，谓不唯近处理行无有常住，即行处理行，一切法亦无有坚固也。应知无坚固即无常住，言别义同。不生下，谓不唯近处道理无起灭，即行处道理，亦不生出动退也。常住一相者，谓不唯行处道理，安住不动，如须弥山，即近处道理，亦因观一切法，不生出动退，而内心所证实相，亦常住一相也。应知，上云不动如须弥山，此云常住一相，法喻各明。

若有比丘于我灭后（至）能于后世说法华经。

此结答文殊也。若有下，谓未来世持经者，当依经人行，行所当行，近所当近，则心不怯，而神不弱也。菩萨有时下，上云比丘，此云菩萨，谓末世持经比丘，即菩萨也。故或有时入静，以正其忆想分别之念，而随经中所诠义理，观于蕴等世出世间之法，先得其本，而自利也。从禅定下，谓既得自利，又当利他，而为国王等，开畅佛之知见也。文殊下，身之行近，为四行之一法，既先戒勿亲近国王王子等，今复云为国王等者，以除自不亲近彼，彼为法来，则可近也。

又文殊师利如来灭后（至）而为解说令得一切种智。

又文殊下，标起安乐行，在佛灭后说经者，正其语业，若口宣说，是对众之语，若读经时，是自课之语。不乐下，谓或说或读，俱不可说人与经典过，则语业正而安乐也。亦不轻慢下，正出可说过之人，诸余法师，谓宣说余经典者，他人，不说余经典者，声闻，又异乎余法师及他人者，称名说恶，则其人畏难，而不进于大，称名叹美，则其人安卑，而不舍于小也。故皆不可说彼之过。又亦不生下，谓不唯不形美恶之言于口，亦不措怨嫌之事于心，以畜诸心，必发诸口故。善修下，结应住安乐行一句，发明正语业之益，谓由不生怨嫌于心，故致听者不逆其意，由不形美恶于言，

故虽问以小，而不妨答以大，使问者听者，皆得一切种智也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

菩萨常乐安隐说法（至）算数譬喻说不能尽。

菩萨常乐下，谓菩萨要安乐说法，先须安乐之具，具有四，一地，二床座，三澡身，四新净衣，身为内，地等为外，故曰内外俱净等。若有比丘下，谓由有安乐具故，得安乐众也。众有九，比丘等为四，国王等为五。以微妙下，谓由具众安乐故，成安乐益也。益有三，一义妙颜和，以益观听，二随难而答，以益咨请，三以权演实，以益渐顿，谓以因缘等分别小中大三乘之权，而答问难者使发大心，由渐而顿，权而实，增益入于一乘佛道也。除懒惰下，谓欲成就安乐之益，须除不安乐心，从于安乐心也。懒惰等心是所除，慈心是所从。昼夜下，谓由慈心说法，获其大利大乐也。安乐有五，一昼夜无间说，二缘喻无量说，三咸令欢喜说，四不望四事说，五愿己与众同成佛道说，此句最重，故曰是则大利等。问：上云因缘譬喻，此又云以诸因缘譬喻，岂不赘耶？答：上为三乘故，以方便渐渐言，此为一乘故，以无上道言，缘喻名同，而义别也。我灭度下，结答当机，谓末世说法者，能如上说，不唯不招危害，方且具功德不尽也。心无下，谓说法者安乐不致外侮，有五，一无忧愁，二无骂詈，三无怖畏，四无刀杖，五无槟出，凡此皆由说法者，心无嫉恼，安住无生法忍所致，故曰安住等，以上不招危害。智者下，具功德也。

又文殊师利（至）供养经卷恭敬尊重赞叹。

又文殊下，标起持经者，于法欲灭时，而已不欲灭在，先正其意也。意业不正处虽多，然嫉妒谄诋四法为重。故曰：无怀嫉妒等。唯识论云：嫉谓殉自名利，不耐他荣，妒忌为性，谄谓罔他，曲顺时宜，矫现方便，为取他意，诋谓诡诈为性，邪命为业，论中嫉妒直一法，经作二法训，以经为持经菩萨人说，论述凡夫心所，故略不同。亦无下，虽似另说，其实是释成之语，以嫉则多轻骂故，妒则求其长短故。若比丘下，正是具长短小中大三乘之人。无得下，释成其谄，故诫勉无得因恼其人，而谄言汝等去道甚远，终不能得一切种智，令生疑悔也。以小乘人元畏佛道长远，久受勤苦，乃可得成故，今虽曲顺彼宜似谄，其实是恼彼之辞。所以下，虽征释其谄，其实是寓轻骂之义，故云汝是放逸等。又亦不应下，释成其诋，以诋则多戏论，起诤竞故，以上是劝诫勿致不安乐义。当于下，是教诲得安乐义，一一翻于上文，谓因不嫉故，于一切众生，起大悲想而愍之，不妒故，于诸如来，起慈父想而尊敬之，不谄故，于地前三贤位诸菩萨，起大师想而从学之，于十方地上诸大菩萨，常应深心而恭礼之。问：孰敢妒佛，而于如来起慈父想，训为不妒？答：彼土六师提婆，此方唐宋诸儒等，皆是也。曰彼皆示现，曰凡菩萨有隔阴无明，未开悟时，实生嫉妒，逮开悟后，名示现也。不诋故，于一切众生，平等说法，不为爱者多说，否者少说也。故曰以顺法故等，谓顺法性，本无多少爱憎故。文殊师利下，结其上文，成四法中之第三行，谓由我不侮人，而人自不来恼乱我也。得好下，谓不唯不恼乱我，而反得为同学兄弟行也。亦得下，又得其师资也。听己下，谓今日为弟子者，他日又以妙法为人师，所谓象王行而象子随，一灯灭而一灯续，正法久住于世，三宝种所以为不断灭矣。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若欲说是经当舍嫉恚慢（至）无量众所敬。

若欲下四句，颂标文。不轻下十六句，颂释文。不轻憍于人，颂不嫉，亦不戏论法，颂不诳。不令他疑下，颂不谄。是佛子下，颂不妒。慈悲下，颂三想。破于下，颂平等说法。第三下，颂结文。上二节及此节，详明著如来衣，坐如来座。下节详明入如来室也。

又文殊师利菩萨摩訶萨（至）诸佛神力所护故。

又文殊下，后末世者，谓非法末之初中，乃最后末世佛法欲尽灭之时也。于在家下，标起第四行，在家，谓优婆塞等，出家，谓比丘等，僧俗四众，虽备佛法内护，尚未得常乐我净之大涅槃，故于此等，生大慈心，思与其乐也。非菩萨，即亲近处戒勿亲近八种之人，虽有佛性，未备佛法外护，尚多贪欲，不信三宝，必堕三途者，故于此辈，生大悲心，思拔其苦也。应作下，释成其慈悲之大，谓应念僧俗四众及非菩萨之人，或多邪智，或持高位，终身行止，有大过失，失于十方三世一切诸佛如来方便随宜所说妙法，而不闻不知不觉，缺其自性宗通也。又失于贡高我慢，不问不信不解，缺其禀受师承也。此失者所以为大苦，而念者所以为大悲心也。宗门耆宿，问禅者云：世间何物最苦？答云：阿鼻地狱。宿拈禅者衣云：不也。向此衣线下，不明大事，是为大苦，此也。其人虽不下，谓僧俗四众，及非菩萨之人，虽以无心失于闻问此经，然持经者不可以有心而不度，彼因中纵不能度，必发愿至于果上，得阿耨菩提时，随其人在四生九类之何地，我当以神力智力，普现色身，随类而化，务引彼令得住是妙法之中，闻而知，问而解也。是现前大失者，异日必大得也。此得者所以为大乐，而引者所以成大慈心也。故云引之令得等。文殊师利下，结前起后，谓末世说经者，能行此第四大慈悲行，不唯无过失，犹得内外护供养敬礼也。虚空下，谓不唯人恭敬，而三界诸天，亦因法而来侍从也。若在下，谓诸天不唯说时随侍，即不说经时，恐人来难问，亦昼夜恒不离左右也。所以然者，以说时默时皆与妙法相应故。所以下，征释，谓所以说默皆得天龙护卫者，以此经是三世佛神力所护故，经在佛在，佛在，天等不得不过来，佛天既护念其经，则不得不护念说经之人也。此为下节张本，照应法师品此经是诸佛秘要之藏，不可分布妄授与人，诸佛世尊之所守护，从昔以来未曾显说等文，应知行处云住忍辱地等者，是照著如来衣也。近处观一切法空如实相等者，是照坐如来座，及佛为现清净光明身也。此节大慈悲，是照入如来室也。四行结文，凡言得人天听受，是照精进心所感佛道化之文也。

文殊师利是法华经（至）乃与汝等而敷演之。

文殊师利下，申明上节为说喻之本，谓此经无量国中名字难闻者，为三世诸佛神力所护也。今得亲见而持诵者，为佛四无量心所使也。此所谓我得阿耨菩提，随在何地，以神力智力，引之令得住是法中也。文殊师利譬如下，喻无量国中名字不可得闻一句，有三科，初王具威力，能讨小国不顺命者。二王见兵众下，王喜讨伐者有功，随功赏赐，其赏赐有六项，一田宅，二城邑，三衣具，四珍宝，五象马车乘，六奴辈人民，此喻佛四十年前，随机所宜，而说诸经也。三唯髻中明珠下，王有至宝，置在顶上，不在赏例，以是传国之宝一赏，则致王眷属惊怪，此喻四十年前，虽身子等疑以小乘法见济，佛亦不说此经也。文殊师利如来下，法合喻中初科，以佛合圣王，禅智合威力，得法性土王三界，合降伏诸国，诸魔不伏，合小王不顺，贤圣诸将与战，合起种种兵而往讨伐，王种种兵，谓象马车步，佛贤圣诸将，小乘须陀洹等为贤，阿罗汉为圣，大乘信住行向为贤，十地则为圣。其有功下，法合喻中次科，谓四十年前，佛喜小大三乘人修行有功，而说九部之经也。若合王之赏赐，一禅定合田宅，二解脱合衣具，三无漏五根合珍宝，四无漏五力合象马车乘，五诸法之财，如念勤意定七觉支八正道，合奴辈人民，六赐与涅槃，合城邑也。而不为说下，法合喻中第三科，谓佛四十年前，畏机小，不说此经，如王恐致眷属惊怪不与传国至宝之髻珠也。文殊师利如转

轮王下，喻何况得见受持读诵一句，谓王先不以髻珠赏者，以兵众功小，不足以当之也。后见兵众有功大者，心喜之甚，虽难舍髻中之至宝，一向不妄与人，而今亦与之也。此喻佛四十年后，见身子等呜呼自责，故说此经，而授与劫国庄严十号等成佛之显记也。故法合云：如来亦复如是等。于三下，谓佛以大法称王，非世间轮王同也。以法下，谓佛以法化众生，非人王强力威势等也。见贤下，谓佛弟子，都是圣贤，虽喻之曰军，非象马车步诸兵奴类也。与五下，谓贤圣之战，乃战自己身心所具之魔，非战他小国例也。有大下，谓功大，乃灭三毒之苦，曰出三界之苦果，破众魔之孽网，非夺人性命，害人家国，贪嗔痴之恶也。尔时下，谓佛之赏赐，说此妙法，能令人离苦得乐，至成佛一切智之彼岸，非轮王髻珠可喻也。一切世间下，谓借人王为喻，使见说此经，有胜于被伐诸小国多怨，于轮王也难信，此经尤胜于难信赏髻珠也。先所下，结，谓有此多怨难信故，四十年前不说，今四十年后，佛涅槃时至，众又清净，故佛不暇顾怨，亦直得说之也。文殊师利此法华经下，法喻双结，谓此经名字，先不可得闻见，有愈于王珠，而今得见闻受持读诵，又有胜于王之赏大功也。是以为诸佛第一之说，然有四种第一，此明甚深第一，故引喻而结，如王髻珠，深居九重之内也。故曰如彼强力等，二秘密第一，如王髻珠，唯王自知，一切内外小大臣工，皆不得而知。故曰：文殊师利此法华经，诸佛如来秘密之藏。于诸下，三最上第一，如王髻珠，唯置于王之顶上也。长夜下，四不妄说而说第一，如王髻珠，日夜自护，自非功盖天下，可以继绍宝位者不赏，故佛一向不妄宣说，而今始说，以法会应成佛之时至也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

常行忍辱哀愍一切（至）是人得大利如上诸功德。

颂文共计一百五十句，初尔时下十六句，颂前节第四大慈悲行之文，可解。次譬如下四十二句，颂法喻交明之文，可解。三我灭度后下六十八句。四诸佛身金色下，五字成文者二十四句，共九十二句。为发起下品，而总颂安住四行者之功德也。我灭下，求自觉也。欲得下，觉他也。应当下，谓欲自觉觉他得安隐，须亲近前所谈之四行也。读是下，谓能亲近四行读经，则意恒无忧恼，身恒无病痛，由是颜色鲜白，可谓有中形外，现生三业安乐也。不生下，来世三业安乐也。众生慕如贤圣，天童以给使用，正意行之所感也。刀杖不加下，正身行之所感也。若人恶骂下，正语行之所感也。游行下，谓内德既盛，外侮滋消，故行如师子王，慧如日光照，皆大慈悲行之所感也。以上现生后世昼分之功德。若于梦中下，现生后世夜分之功德，故妙事以梦见言。初见诸下，梦见诸佛先说三乘法之妙事。次又见下，梦见自身亦说三乘法之妙事。三又见诸佛下，梦见诸佛后说一乘法之妙事。四见身下，梦见自身，因闻一乘法，得总持门，证不退地，具足因行之妙事。五佛知下，证见诸佛，因知已得总持，证不退入道之深故，与授劫国庄严之显记，成就果德之妙事。以上五事，约三世言。六又见自身下，约十方言。谓梦见自身，因佛与记后，即入山林，证实相，以禅定，而会集十方分身诸佛之妙事也。诸佛身金色下，释成其梦见诸佛相好，皆由闻法说法自利利他故，感得常有是好梦也。又梦下，以国王而舍家出家之好梦。行诣下，诣道树之好梦。求道下，得果之好梦。成无下，转法轮之好梦。为四众下，小乘法轮。说无下，大乘之法轮。后当下，涅槃之好梦。六种妙事，明三阿僧祇劫之功德唯一梦，五种好梦，明一生补处唯一梦，既皆一梦，末世住安乐行持经者，有何弊恶之难忍哉！若后恶世下四句，结前起后，伏为下品张本。

妙法莲华经从地涌出品第十五。

从地之地，即菩萨摩訶萨住忍辱地之地。涌出者，明无量菩萨，皆由先安住柔和善顺堪忍地，



所涌出也。此品解释上品伏疑，发其下品寿量，而应至嘱累品，完宝塔中佛欲以此妙法华经付嘱有在之案。解释伏疑者，上品既教诸菩萨安住四行，则得广说之善道，致听受者多，而卫护者众，末后又说长夜守护不妄宣说，恐疑者谓，佛既自己长夜守护，不妄宣说，何以独教法会发愿而广说，佛既因中安住四行，广说此经，则果上应得无量无数大乘菩萨为弟子，何乃灵山许大法会寥寥然，仅得有数声闻受记，岂佛于四行尚不足乎？有此展转伏疑，诸菩萨颔之而未及措诸口，故假他方国土诸来之众，请愿此方受持为发端，而从地涌出六万恒沙等众，见佛因中三无数劫，发愿之大，住行之深，说此经之广，致所教化弟子，有如是无量无数之多且盛也。然后诸怀疑者，始知灵山一会，虽法说三周记授万众，莫过示佛与众生共有之智慧力。涌塔变土，接众处空，莫过示佛与众生共有之神通力，虽然如是，总显吾佛世尊一生补处最后身所具之寿命功德耳。若夫三大阿僧祇劫持此经，所得智慧神通寿命功德眷属，为十方三世诸佛所独有者，苟非遇其人，则长夜守护，不妄宣说矣。故六万恒沙等众涌出之后，必假一生补处若弥勒菩萨者为当机，问答其本末因缘，发起我佛久远劫业已成佛之寿命功德，便末世持经者，不可但通近迹，废忘远本，以蹈文殊之责，弃舍所习诵，废忘不通利也。故曰从地涌出品。

尔时他方国土诸来菩萨（至）护持读诵广说此经。

尔时，谓说讫安乐行品之时，他方者，三变净土外之他方也。过八下，一恒河长四十里，其中沙已无数，而复过八恒河沙数，以沙派人多不可量也。后起疑中云八千恒沙，则千倍于此。而白下，他方之众，闻佛说四行讫，知末世说经之善道，在求诸己，不求诸人，遂知此土未必尽，如持品诸畏难发愿他方持经者之言，故请愿舍他方，来此土广说也。故云世尊若听我等等。尔时佛告下，他方之众，虽是好心，然亦小看娑婆世界无人物矣。故云止等。所以下，征释，谓所以先求其人发愿，及得人而复止者，何也？非佛有拒绝不相容之意，以我此土新得记者，固畏难，尚有佛旧所化不畏难者在，故云我娑婆世界自有等。

佛说是时娑婆世界（至）此界虚空中住。

佛说下，谓佛才对他方菩萨，说此土有众持经之时，果然娑婆世界大千地裂，佛旧所化无量之众，从下而涌出也。是诸下，谓涌出之众，虽名菩萨，其实都具佛之相好光明也。先尽下，谓涌出之众，虽居地下，其实大千地下，尚有虚空世界也。晋书天文志云：日昼行地上，夜行地下，苟地下不空，日何行焉？此表诸法空为座之空，见末世持经者，外虽忍辱同地，而内则空空如也。

是诸菩萨闻释迦牟尼佛（至）算数譬喻所不能知。

是诸下，谓诸菩萨非无因而至，乃由闻佛音故，从地下虚空，而发来于地上之虚空也。一一下，师也。头领也。故曰皆是大众等。各将下，弟子也。散众也。谓一一为师者，名带来弟子，有六万恒沙之数也。况将五万下，从多至少，次第叙至千万亿那由他分之一，皆以恒河沙计数也。况复千万亿下，亦从多至少，次第叙至五四三二一弟子者，则以垓数计众也。那由他云万亿，在俱舍论五十二数中，为第五之垓数故。况复单己下，叙单丁不领众之人，反多于领沙数垓数者，无量无边，算譬不能知也。初多宝释迦，同坐宝塔，示佛知见不生不灭，次龙女身垢，往南方无垢世界成佛，示佛知见不垢不净，此中领众者固多，不领众者为尤多，示佛知见不增不减，然后谓佛寿命无量无边，无非俾人知己与诸佛法身，总是诸法空为相，真不可思议也。

是诸菩萨从地出已（至）不令世尊生疲劳耶。

尔时四大菩萨而说偈言。

世尊安乐少病少恼（至）不令世尊生疲劳耶。

尔时世尊于菩萨大众中（至）得闻是经入于佛慧。

尔时诸大菩萨而说偈言。

善哉善哉大雄世尊（至）闻已信行我等随喜。

于时世尊赞叹上首诸大菩萨（至）发随喜心。

是诸下，结上文，故曰从地出已。各诣下，谓一齐出后，而各诣虚空，至多宝释迦二佛前也。到已下，先致礼二尊者，本师也。及至下，次致礼十方佛者，本师之分身也。故以种种赞法而赞叹之。住在下，谓赞讫十方佛，而各住在一面，复瞻仰于本师及多宝也。问：奚不赞二世尊？答：于十方云赞叹，于二尊云瞻仰，文互见也。是诸下，牒自涌出之始，至礼赞十方三世之终，虽在一时，实经多劫也。此所谓摄长劫于短劫，不觉有其延促矣。是时下，谓当此延促之际之时，佛及四众，即动而静，可谓默时说也。五十下，叙由佛即动而静，神力所持故，令四众谓修如短也。问劫名何义？答：婆沙论云：分别时分，故名为劫。问：五十小劫，该多少时分？答：准论，劫有三种，一中劫，二成坏劫，三大劫。中劫复有三种，一减劫，二增劫，三增减劫。减者，从人寿无量岁，减至十岁。增者，从人寿十岁，增至八万岁。增减者，从人寿十岁增至八万岁，复从八万岁减至十岁。此中一减一增，有十八增减，名二十中劫。经二十中劫世间成，二十中劫成已住，此合名成劫。经二十中劫世间坏，二十中劫坏已空，此合名坏劫。俱舍论云：如是所说，成住坏空各二十中，积成八十，总此八十，成大劫量，累大劫量，为十百千，积成三无数劫。准论，中大劫可知，未见小劫之说，故依论覆折，小劫亦可见。以论既总各八十中劫，成一大劫，则覆折一大劫为八十中劫，覆折一中劫，为二十小劫，则五十小劫是折两个半中劫所成。然每一小劫，该人寿十岁增至八万岁，复从八万岁减至十岁，则五十小劫，经过如上五十番之增减，摄在一时，佛之神力，可思议乎？而文句云，劫是时节数耳，非三灾外物为小劫也。若然，则授记诸声闻成佛寿命，不合止得三十二二十四等时节之短寿，婆沙比丘问劫义，佛言劫量长远，非百千等岁数可知，如是则小劫非是寻常时节小数，明矣。以上明十世古今始终不离于当念。尔时四众下，明无边刹海自他不隔于毫端，四众虽俱悟入佛之知见，得此劫刹修短无碍，然尚未至究竟觉故，两皆归功于佛之神力也。是菩萨下，逢应四安乐行为名，大慈悲为室，名上行，以慈悲为诸行之上故，诸法空为座，名无边行，以法空无边故。不懈怠，无希望，名净行，住忍辱地，名安立行，以忍始能安立佛法故，上标六万恒沙等众，表师资，或具六度，此以四摄法，为六度之纲领，故曰于其众中最为上首等。以上叙师资相见之义，师有三世十方之分，资有三业殷勤之礼，著约多宝及十方分身言。在大众下，叙问讯本师尽契阔之情，故不及多宝，唯曰各共合掌观释迦佛也。问讯以少病少恼为辞者，娑婆世界，堪忍之体如是故，故前集分身佛，后妙音菩萨，皆以此为言也。叙涌出之众数，延促之劫量，何等难思？及叙问讯，不异世态，此又见娑婆世界堪忍之相用也。少病约身言，少恼约心言，照安乐行读是经者无常烦恼又无病痛，约自利问。所应度下，约利他问。偈中世尊安乐下，问教化大乘机不致病恼。又诸下，问教化小乘机不致病恼。尔时世尊下，总答不致病恼。诸众生下，别答所以不致之义。所以下，证明教化大乘机不致病恼。除先下，申明教化小乘机不生疲劳。尔时诸大菩萨下，上明多众初见寒温仪不可乱，故但叙四众，为唱导首，此寒暄既叙，礼宜俱赞，故不问师资沙数垓数单数，同声赞和佛德，故以诸大菩萨为言。善哉下七句，即佛答辞，述赞我等随喜一句，谓

己咸乐随喜，除先修学小乘者，今亦得闻是经，成其大机见佛，将大就小，会小成大之妙用也。故佛亦善诸大菩萨，不以先后小大新旧久近为碍也。故云于时世尊赞叹等。

尔时弥勒菩萨及八千（至）合掌供养问讯如来。

尔时等者，准华严疏，弥勒具云弥帝隶，此云慈氏，姓也。有三缘，一缘，过去劫值大慈如来，愿同其号。二缘，得慈心三昧。三缘，其母怀时，有慈心故。名阿逸多，云无能胜，以生具相好功德，人无能胜故，乃释尊授记当来成佛补处慈尊。及八千下，皆补处位菩萨，有如是之多，而同作念也。我等下，释成作念，上明远本能随喜近迹，此明近迹顿废忘远本。

尔时弥勒菩萨摩訶萨（至）合掌向佛以偈问曰。

无量千万亿大众诸菩萨（至）为从何所来。

尔时下，叙当机具他心通，知众同己疑。并欲下，谓苟众疑己不疑，己可为决，苟己疑众不疑，众可以咨，今人已皆疑，故说偈问佛，此照前第二节为问。无量下，指其来众。昔所下，谓素不相知。故求佛说其来处及来之因缘，此二句重。问：第二节既云，先尽在娑婆下界虚空中住，当机奚不见知而更问？答：一则第二节，是经家叙置，非佛之语，一则娑婆有三千大千之别，未知居若个娑婆下界，故示其废忘章句，而求说其通利也。巨身下，报身。智慧下，法身。其志下，应身。此颂见诸菩萨身皆金色等文，具此三身三德，众生所以乐见，而问其来之方也。

一一诸菩萨所将诸眷属（至）犹不能尽知。

此照长行第三节问。一一下，总颂师资之数无量，故恒沙不以数明。或有大菩萨下十六句，别颂师资之沙数。千万那由他下八句，别颂师资之垓数。单己无眷属下四句，别颂无眷属之单数，亦无量无边无数之多，长行沙数垓数，皆从多至少，唯单数反多于沙数垓数，颂中即沙数垓数，领众少者，亦反多于领众者之多也。如是下，结多少皆难筹量。

是诸大威德精进菩萨众（至）皆从中涌出。

此照长行第四节问。准下颂，是问本末因缘四义。是诸下，圆牒指上数，有威德而具精进之众也。精进六度之一，乃成就佛道之因。谁为下，谁何也。谓此精进威德之众，是何佛为其师传，说法教化，成就于佛道也。说法教化，四辨之总，故为精进者之缘。从谁下，问从谁佛发心得成佛之本，约自觉言，称扬何等佛法？受行何等经典？修行何等佛道？通约自觉觉他言，为成佛之末。如是下，结，谓如此因缘本末诸大菩萨神也。智也。不从他处来，乃从四方裂地而出，是事大奇也。问何处见诸菩萨，具神智之力与精进也？答：如是时间，经五十小劫，遍礼赞三世十方诸佛，问讯本师，非精进神智而何？

世尊我昔来未曾见是事（至）惟愿决众疑。

此颂长行第五节。世尊下，当机谓，己从佛以来，未尝见有多众从地出之事也。愿说下，申请是从何所来一句，及请来之国土名号也。我常下，谓所以请国土者，以己游诸国，未曾见是众，故于大众中，不识一人也。忽然下，申请以何因缘集一句，谓我既不识彼一人，今忽从地而出愿说其来之因缘也。此所谓弃舍所习诵，废忘不通利，号之为求名也。何则法师品，佛既许末世持经者，

佛与同宿衣覆，又许遣化四众八部为听众，使不逆说法者之心，而宝塔品会三世十方诸佛，证其与释迦同宿之护念，以彼例此，则知今地涌之众，亦是证明佛于三无数劫持经，自证清净光明法身，佛所遣化，为不逆其心之听众也。奚更求说国土与名号哉！弥勒所谓忘失章句矣。以上请决当机一人之疑。今此下，代八千恒沙众，请决其疑，结证序品光中所见第五事，诸菩萨摩诃萨种种因缘种种信解等文，宝塔品变土，但变八方，而上下二方，未曾云变。今诸菩萨，从下方涌出，后神力品，虚空诸天，高声唱言，则属上方，十方具矣。此中本末之因缘一句，结证方便品如是因如是缘如是本末究竟等，故知音以因缘本末为训也。自非一生补处慈尊示疑，而佛寿量章句，何得通利，此又慈氏为末世持经者，建大慈悲之室也。

尔时释迦牟尼分身诸佛（至）汝等自当因是得闻。

尔时下，牒起分身。其佛下，分身佛侍者，亦同弥勒等动疑问，此所谓主伴重重，极十方而齐唱也。证上颂今此之大会皆欲知此事。尔时诸佛下，谓既有当来现在佛问答，须俟而闻之，吁分身诸佛，该多小数，三变土，该多少大，佛一音而遍，令法会得闻，所谓圆音落落，该十刹而顿周矣。何玄哉思之，令成其观，弥勒授记事，出北藏中阿含经第十三卷圣字函。

尔时释迦牟尼佛（至）欲重宣此义而说偈言。

当精进一心我欲说此事（至）汝等一心听。

尔时下，佛善当机能问大事，上颂云本末因缘，此云大事，则分明谈诸佛为一大事因缘，出现于世之正宗，诘遑早判入流通分哉！汝等下，铠甲冑也。曲礼疏云：谓铠为甲者，言如龟鼈之有甲也。冑兜鍪也。谓弥勒等，问事既大，须得精进波罗蜜，为其甲冑，则发意如坚牢稳固，无所挠动也。以弥勒在日月灯明佛法中，心常怀懈怠故，以此勉之。如来今欲下，指通部言，以此经凡所显示，皆诸佛智慧故。诸佛自在下，伏指寿量及分别功德两品言，以寿量品，即远即近，在此即在彼，示己即示他，分别功德品，闻佛寿量得功德者，皆是诸佛自在神通之力故。诸佛师子下，伏指神力嘱累两品言，以出广长舌，上至梵世，放毛孔光，遍照尘刹，满百千岁，始收弹指警欬之声，伸一臂手，遍摩无量菩萨众顶，嘱累其经，如是迅速之状，皆是诸佛师子奋迅之神力故。诸佛威猛下，伏指法师功德及常不轻二品言，以法师品，用常精进菩萨为当机，示为法师者，常于此经，精进勇猛故。常不轻品，以得大势菩萨为当机，示为法师者，能不轻于增上慢人，则为得大势力故。此中苟不伏指前后诸品，则诸佛智慧神力，皆无所据，纵多配合，咸属牵强也。偈中当精进下，颂诸佛智慧。汝今下，颂诸佛自在神通，此经二乘非信力不能实知，十地非忍恶不能广说，今慈氏等，位居补处，出于二乘地，在等觉，越乎十地，故云出信力住忍善中也。我今下，颂诸佛师子奋迅。所得下，颂诸佛威猛。问：奚不伏指随喜功德品？答：法师功德品摄故。此节因所问事大故，特加勉励，下节会通本迹，如问而答。

尔时世尊说此偈已（至）欲重宣此义而说偈言。

阿逸汝当知（至）我从久远来教化是等众。

尔时下，许答当机。阿逸多下，对牒问中是诸大威德口句，以领其因。我于下，对前谁为其说法二句，以答其缘。调伏下，对前从谁初发心，以答自觉之本。此中我字，对问中谁字言，是我释迦佛，调伏此众发心也。此诸菩萨下，对前愿说其所从二句，以答其来处。于诸经典下，对前称扬

何佛法三句，以答觉他之末，谓此众大小乘诸经皆通利也。思惟下，释成通利，以上答是从何所来以何因缘集二问已。阿逸多下，申明住下界虚空义，谓汝问常游诸国，未见是众者，以此众不乐在众有所说，常乐静处，精进无息，是以汝未曾得见也。亦不下，谓汝问于此众中，不识一人者，以此众初不依人天而住，是以汝不能识也。良由此众精进，弥勒懈怠，此众读诵通利，弥勒弃舍废忘，此众不依人天，弥勒好游族姓，一一背驰，安得见而识哉！常乐下，申明不依止人天者，以人天智浅障深，此众乐深智无障也。亦常下，申明称扬何佛法修习何佛道义，谓此众不唯乐我释迦一佛法道，亦常乐习十方三世诸佛法道也。一心精进下，申明以何因缘集义，谓此众为求成佛无上之慧，有此因缘，而来集也。偈中阿逸汝当下，颂牒答其因也。悉是我所化，颂答其缘也。令发大道心，颂答自觉之本也。此等下，颂答谁为其说法二句也。依止下，颂答其来处也。宝塔品集分身佛，照信解品并会亲族国王大臣等言，此中照此是我子我之所生之言，后嘱累品照凡我所有舍宅人民悉以付之之言。常行下，颂答申明未曾见是众也。如是下，颂答称扬何佛法修行何佛道，长文答乐诸佛之法，颂答修行我道法佛与诸佛互言也。昼夜下，颂答以何因缘集之言。在娑婆下，颂答申明于众不识一人。长文答以不依止人天，颂答住下方空中，义错综也。志念下，颂答申明此众所以愿住下方者，以自利则便于坚固勤智二度，利他则便于说法无所畏也。我于下，为下节张本。长文云：我于娑婆成菩提，一娑婆该三千大千之广大，佛以遍法界身，化从地涌出之众，本迹相当，似无可碍，故颂复以伽耶成正觉为言，伽耶乃阎浮提之一城，其地最近，而人可到，转法轮之时最少，而人可知，而涌出之众，德盛人多，弥勒等曾未见未识。今云：是其教化发心，住不退地，悉当成佛，则本迹实不相逮也。此弥勒等，于下节所以生父少子老之疑也。故长行与颂不同，有以也。我今下，诚信，谓以上酬答汝问，皆佛实语，弥勒等当信也。我从下，照方便品我从久远来生死苦永尽等文，为寿量品伏案。前云伽耶成佛近地所化，此云从久远教化，以近迹不异远本，久众即为新化，弥勒等益难信也。非谓佛法身寿量之长，示现报化身之短，人恶乎能知，奇哉圣经，岂容易知耶？

尔时弥勒菩萨摩訶萨（至）闻此事已亦不生疑。

尔时下，当机领上文，起疑怪之念，云何少时，领上颂我于伽耶城等四句。教化下，领上颂尔乃教化之等四句为案也。即白下，述疑怪之念，质于佛，谓佛为太子时，出释宫，去伽城不远，舍俗出家得果之地甚近也。从是下，谓自从得道已至今日，始过四十余年，其时又甚少也。云何下，谓云何于此近地少时，能大作佛事，云以佛势力功德，教化如是从地涌出无量之众，当得阿耨菩提耶？此诚可疑也。佛势力，领前诸佛威猛大势之力，佛功德，领前诸佛智慧自在神通。世尊此大下，申明事大，谓此大众，算数无边，非伽耶城之近地可藏也。斯等下，申明德盛，谓此沙众，实久远劫来，于他无量诸佛之所植德，非释尊四十年少时可化也。今以他诸佛所，久远植德之沙众，云是佛得菩提已来所化，自非猎取他有，乃即成诳言，故尤可怪也。世孰能信哉！故曰世尊如此之事等世所难信，对上我今说实语汝等一心信。譬如下，喻近地少时能成大事固可疑。其百岁下，喻众多德盛，成于近地少时，为尤可怪。老人指少年为父，世有从父之子，似不足疑，第云生育我等，则是适亲，非从父之子比，故难信也。佛亦如是下，法合其喻，得道未久，合色美发黑年二十五，而此大众下，合其人。已于无量下，合其岁，喻中但云具岁，法中多具德。为佛下，具勤德。善人下，具定德。得大下，具通及戒德。善能下，十力四无所畏等德皆具。巧于下，具智慧辨才德也。今日世尊下，牒上指百岁人言是我子，谓以彼久远劫具德人中之宝世所希有之众，今日指是佛得道已来所化发心得果，实本迹不相逮，故我弥勒等言，世尊得道未久，乃能作此大功德事，如父小儿子老，世所难信也。我等虽复下，谓我等是佛弟子，虽信佛随宣方便，言实智通，亦但能取信于现在，诸新发意者，既居佛灭后，恐未必信，而反谤也。唯然下，谓佛能解我现前大众之疑，不

虑未来世人之不信也。问：喻中有少父指老子，老子指少父，法中但合少指老，不合老亦指少，何也？答：究文应有，乃译人忽略。然义直重父少子老一边，故不合老指少也。问经文何处，见老认少为父？答前初涌出时，礼赞三世十方讫，然后独问讯释迦，是老认小处。

尔时弥勒菩萨欲重宣此义而说偈言。

佛昔从释种（至）教化令发心而住不退地。

佛昔下二十句，颂尔时弥勒起至世所难信止之文。譬如下八句，颂喻可知。世尊亦如下十六句，颂以法合喻之文。我等从佛下十二句，颂但能取信现在等文，求会通本迹，发起下品也。

妙法莲华经如来寿量品第十六。

如来，是诸佛独得十号第一之尊称，寿量，是诸佛与众生，共有涅槃四德之实相。初身子等，请分别解说此实相时，而佛告以诸佛世尊唯以一大事因缘故，出现于世，是诸佛之有生也。有生则寿在，后乐说等诸会，证此实相时，而佛告以如来不久当入涅槃，是诸佛之有灭也。有灭则寿之量尽矣。今欲显诸佛出现于世，特报化身佛之近迹，为众生作开示缘，示有生，法身如来之远本，实不生也。如来不久当入涅槃，亦报化身佛之近迹，为众生作悟入缘，示有灭，法身如来之远本，实不灭也。不灭不生，故云如来寿量品。方等第六经云：寿命无尽，名不共法。何以故？得法身故，且以免法会之疑，万二千声闻成佛寿命，或云二十小劫，或云无量阿僧祇劫，其寿数如彼之长，而释迦寿命，反如此之短，殊不知诸佛寿命，各随愿力，及众生善根所感，皆约报化身说，若诸佛众生，同体法性身之寿命，非世间延促修短所可量也。然必先涌沙众，以发端者，明会新权，以归旧实，不问报化身佛，声闻菩萨，久近之机，总成究竟不灭不生一清净法身佛矣。然后唯佛与佛之诸法实相，始为究尽，而如来是诸法之王，若有所说，皆不虚矣。一经所谈，佛之知见，至此为极，涌塔变土，集分身，出地众，一大事本末因缘，至此为畅。前云如是大果报，种种性相义等，此也（宝积第一百「之」十六经，佛问文殊，汝谓如来出现于世耶？文殊云：若有如来出现于世，一切法界，亦应出现。佛言：汝谓恒沙诸佛入涅槃耶？文殊云：诸佛一相不可思议，不思議相，无生无灭，不思議中，无过去未来现在相，但众生取著，谓诸佛有出世灭度耳。吁先得我心哉）。

尔时佛告诸菩萨（至）惟愿说之我等当信受佛语。

尔时下，承上品三番是事难信，而亦三度诚勉其信解也。如来诚谛，完药草喻如来是诸法之王。若有所说皆不虚也之义，照上品我今说实语汝等一心信之文。是时菩萨下，谓依上品必不能信，须佛解说其本末因缘，方能信解，故三白已。复四番请，惟愿说之，为下节知诸菩萨三请不止之案，应知自方便品已来，是明大事因缘相性体力果报之如是，自此至经经终，是明大事因缘本究竟之如是，故佛必再三劝，而诸菩萨必再四请也。

尔时世尊为诸菩萨三请不止（至）那由他阿僧祇劫。

尔时下，受上第四番请解说前颂，我今说实语汝等一心听，我从久远来教化是等众之案，故曰知诸菩萨三请不止等。如来秘密下，迳应上品诸佛自在神通之力，惟其久近秘密始见自在，此句实一品之大义也。秘谓大事，应不浅露，密谓本迹，固不易知，神谓诸佛无漏精神命脉，通谓在此即示在彼，示己即是示他，相贯通而不相妨碍，力谓虽示此彼自他，皆能令人有开示悟入佛知见之力用也。一切世间下，牒起当机如来为太子时等可疑之言，即神通以标其近迹。然善男子下，释明云

何世尊于此少时大作佛事等可怪之义，即秘密以标其远本，谓一切世间天人等，皆与汝弥勒同，但知佛舍俗出家，得果说法，神通中近少之迹，而不知佛有秘密，无量劫来，已成佛讫，神通中久远之本也。今既释明，则弥勒等所云，得道甚近，成就甚多，父少子老之疑怪可化，而为信解诚谛矣。譬如下，喻明远本，使见其无量。假使下，以抹尘所点国土，使见其无边。诸善男子下，教当机自审其边量，使见无数（大般若第五百十六经云：无量者，量不可得，不可量，在过去未来法中故。无边者，边不可得，不可测度，彼法边际故。无数者，数不可得，不可数，在一切有为法中故）。尔时佛告下，以尘校劫，明佛成道已来秘密远本寿命，更多于上譬，良由一成等正觉，得证法身，实不可以世界微尘多寡边量，计其寿数也。此与化城喻不同，彼直以一个三千大千世界为言，此以五百千万亿等三千大千世界为言，是能喻之数不同也。彼喻佛之知见力无碍，此喻佛成道已来之寿命无穷，是所喻之事不同也。

自从是来我常在此娑婆（至）令入佛道作如是说。

此节明诸佛出现于世，由秘密神通之力，虽示现有生，而实不生。自从下，谓佛自过无量尘点劫来，娑婆本界，无数余国刹海，固有此彼法身，遍在教导，此所以成秘密远本也。诸善下，谓从尘劫，以至今日之中间，或说得然灯记，为发心之始，或言入涅槃，为究竟之终，报化非无生灭，皆方便权智之分别，此所以为神通近迹也。故曰如是皆以等（然灯等者，准本行经等，其胜一切佛、莲华上佛、最上行佛、上名称佛、释迦牟尼佛、帝沙佛、弗沙佛、言真理佛，乃至毗婆尸等七佛，皆与释迦授记也）。诸善男子若有下，申明，谓佛所以秘本示迹，皆以方便分别者，以佛用五眼中最明之佛眼，观众生信等五根之利钝，而随方应度，于十方处，自说名异年殊，亦复现于宝塔中，以大音声言当入涅槃，无非方便说微妙法，令众生发欢喜心也。诸善男子如来下，谓示近迹成道者，为众生乐小垢重德薄也。然我下，结前自从是来等文，申昔秘远本，今不秘而开显者，以兹法会机熟，弥勒等，乐大不小，德不薄，而垢不重，下品所以有分别功德之说也。但以下，结如是皆以方便分别一句。

诸善男子如来所演经典（至）虽不实灭而言灭度。

此节明诸佛不久涅槃，由秘密神通之力，虽示现有灭，而实不灭。诸善男子下，申明下节又以种种方便，说微妙法，能令众生发欢喜心，成此中能诠之教所度之机。或说下，释成如来所演等文，说谓载于言者，即能诠也。己身他身有其迹者，即所诠也。如化城品，佛为己身，大通智佛及余十五王子等为他身，余可类推。示谓现于形者，己身他身，如宝塔品，多宝佛为他身佛，与分身诸佛皆己身，事谓事业，己事他事，如常不轻，以忍增慢持经为事，己事也。药王以烧身燃臂持经为事，他事也。诸所下，谓经典所诠自他身事，皆佛与诸佛，本具一法身所示现故，皆为实而不为虚也。所以下，征释，谓凡言说之虚谬，出于知见之不如实，今佛既皆法身如实之知见，故或说己身他身，皆实也。以上为能知见。三界下，为所知见。谓凡形相之虚谬，缘于三界生死有若退出在灭之不如实，今佛既皆法身如实之知见，故见三界之相，本无生死退出在灭，故或示己身他身，亦皆实也。非实非虚下，谓凡事业之虚谬，成于执著或实或虚，或如或异之不如实，今佛既皆法身如实之知见，故见自他事业非实非虚，非如非异，此或示己事他事，尽皆实而不虚也。不如下，如同也。谓佛所以说示自他身事，皆实而不虚者，以不同三界天人等知见有错谬，而佛明见无有错谬也。以诸下，谓三界天人知见，所以有错谬者，为有种种性情好欲行业忆想之分别也。欲令下，谓佛欲令三界有错谬者种诸善根，亦如佛明见无谬故，随彼性欲行想分别，以若干缘喻，说种种法，由是所作佛事，无暂时废息，成佛有过尘点劫，甚大久远之寿命，实常住不灭也。如是则无怪乎所

成就涌出之众甚多，初非伽耶城近迹之可疑也。已上明佛秘密法身远本之不灭。诸善下，明佛所修报身寿命亦不应灭。本行下，因行广也。所成下，果寿应长，有倍上尘点劫之数也。然今下，指宝塔中唱灭言，谓据佛所修报寿，犹不当灭，今便唱言灭者，欲以灭度为度生之方便也。所以下，谓所以以灭度为教化方便者，以若佛常久不灭，而薄德者，素不种善根之因，感贫贱贪欲之果，堕入忆见网中，以己方人，谓佛不灭，亦同己贪欲住世，视之为没，要紧起懦怀怠，不生诸好心也。由是之故，佛不以法报身所具所感寿命之实告，而以方便，向诸比丘，说诸佛出世之难值者，以薄德者，经多劫，于佛或见或不见，皆就应化身言也。故曰以此事故等。斯众下，谓斯薄德众生，不见法身之理，一闻报化难遇之说，先不生难想，今则生之，先怀懦弱，今怀恋慕，先怀厌怠，今生渴仰，先不种善根，今始种之，秘密远本，示现神道近迹，有如此益，故佛于法身实不灭中，而言报化身之有灭也。故云是故如来等。

又善男子诸佛如来法皆如是为度众生皆实不虚。

此结上文两节之义，以为下文譬本。又善等者，谓不生示生，不灭示灭，非释迦一佛创式，乃十方三世一切诸佛度生方便之程法，故皆为实而不为虚。皆实不虚，近应品首诚谛，远照方便譬喻药草诸品言无虚妄之文，应知要有此节，三变土中，多宝佛及诸分身佛之事皆完。

譬如良医智慧聪达（至）于此好色香药而谓不美。

此节喻诸佛出现于世，由秘密神通之力，虽生而实不生也。譬如下，良医喻佛，智慧聪达为良，练药治病为医，以上喻佛之在娑婆也。以有下，喻即遍余国，前节所谓自从是来，我常在此娑婆世界，亦于余处等，是也。诸子于后下，喻佛应缘他土，此土众生，即依外道学执我，然我执为生死毒根，轮回无已，故曰饮他毒药等。是时下，喻佛他土缘毕，出现于本土也。诸子下，喻受我毒有深浅也。深者失其本心，为下不肯服药案，浅者不失本心，为下服药者案。遥见下，喻佛首出，庶物无论失心与不，皆知喜敬，拜跪身业，问讯口业，善安隐归问讯之辞。我等下，述我病由痴误也。愿见下，喻求修证也。父见下，喻佛愍众生因毒果苦也。依诸经方，喻佛遵十方三世诸佛即实开权之方便也。求好药草，喻佛说谛缘六度等法也。色香下，喻谛缘等法初中后善具足清白梵行之相也。捣筛和合，喻十二部经，互有大小乘，见修证之对治也。以上喻佛说法得法自在。与子下，喻教众生如说而行，必致出苦得乐，故曰汝等可服等。其诸下，喻利根精进者，如身子等千二百人，昔除我执证罗汉，今得受记作佛也。余失下，喻钝根懈怠者，如五千退席，初于序品，未尝不同众礼赞，及三请许说后，各礼佛而退也。故先曰见其父来等，后又曰然与其药等。所以下，谓所以先同礼讯求治，后不服药者，何也？以入毒深，失心久故，谓好药而不美也。

父作是念此子可愍（至）寻便来归咸使见之。

此节喻诸佛不久涅槃，由秘密神通之力，虽灭而实不灭也。父作下，躡上节余失心者等而言，喻佛愍薄德之人，于佛起懦弱，为贪等三毒所中伤成颠倒也。虽见下，发挥颠倒，见父求疗，业属其颠，与药不服，尤为其倒。我今下，喻佛以灭度为教化众生之方便也。以上叙父念。即作下，叙父言。喻宝塔中以大音声普告四众，谁能于此娑婆国土，广说妙法华经，今正是时，如来不久当入涅槃也。故曰我今衰老等。是好下，喻佛欲以此妙法华经，付嘱有在，故曰今留在此等。作是教以下，喻又复言其入于涅槃。是时诸子下，有六义，喻灭度化生之妙，一闻父丧心忧，二念父在能救，三惟孤露无恃，四悲感有悟，五知药色味美好，六服药病愈，喻斯等众生闻如是语，生难想，怀恋慕，渴仰于佛，便种授持读诵此经，得开示悟入佛知见之善根也。其父下，喻既得此经，开悟



佛之知见，则见自己法身常住不灭，是其父来归也。故曰咸使等。

诸善男子于意云何（至）如法说我虚妄过者。

诸善下，问答，喻无虚妄，例法无虚妄，故曰佛言我亦等，此约法身秘密远本，结其不灭。为众生下，约应化身神通近迹不灭示灭，结其不生。亦无下，结完诸佛如来法皆如是等一节，初弥勒等云：如斯之事，世所难信。又虑佛灭后，诸新发意菩萨，起破法罪业因缘，故此重重较量，使知诚谛不虚。下品所以分别闻此品者之功德也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

自我得佛来所经诸劫数（至）乃出为说法。

尔时下，长文八节，初节是诚信请说之辞，例无颂故，但从第二节颂起，然颂第二节，止得一行，以长文唯重我实成佛已来，无量无边百千万亿那由他劫，其尘点多之譬，不过喻其上文，故不颂也。故曰自我得佛来等。常说下，即上文以颂第三节自从是来我常在此娑婆世界说法之文。为度下，颂于其中间我说然灯佛等文。而实下，颂然我成佛已来久远若斯等文。我常下，申明，谓佛既常不灭，初未降王宫时，何缘不见？一是佛之神通，使不得见，二众生颠倒障，不能见也。故曰虽近等。众见下，谓众生因不见与佛同体法身近而不灭，但见应化佛身有灭，故供舍利，怀渴慕，质直意软，唯愿见佛，不惜身命，故感佛及僧俱出灵山，说法身常住而不灭也。此颂为是人故说我少出家等文。大集经谓，过去旃檀窟佛，将涅槃时，以天眼见非非想，有一天人应度，但迟八万四千劫，下生人间，始合其时，由是旃檀窟佛，虽方便示灭，而以定力，隐密其身，俟其人劫满下世，始为说法授记，尔时唯其人见佛闻法，余皆不闻不见等，此也。以方便下，双结现生现灭，皆方便也。余国下，颂亦于余处百千等文。汝等下，谓佛本在余国说法，汝等不闻，便谓佛灭，殊不知，佛为苦恼深者，不现应化之身，迨生渴仰，则法身又出说法矣。此节颂诸佛出现于世，由秘密神通之力，虽生不生之文。

神通力如是于阿僧祇劫（至）久修业所得。此颂第四节诸佛不久涅槃，由秘密神通之力，虽灭不灭之文。神通下一行，是结上节以诸神通力等之文。今判颂第四节者，以第四节长文，如来所演经典，说示自他身事，皆属神通力也。故以如是说指法之辞，然常在灵山及余住处，是颂第四节如来如实知见等文。以如实知见即佛法身真如实知见故，惟法身遍在一切处故，常在灵山及余住处，此长文所以云三界之相，无有生死若退若出等。故旧刻云：佛本不灭，从略训也。今广释者，见颂文，应长行也。众生下，谓佛虽不灭，自众生见有灭，颂长文以诸众生有种种性等文，惟众生有种种性欲行想分别错谬，故于不灭法身中，见劫尽火烧也。我此下，依报不灭，颂长文如来明见无有种种性欲行想分别错谬故，得寂光净土之安隐也。天人下，正报不灭也。园林下，申明依报不灭之光景。众生下，申明正报不灭之光景。我净下，结明佛土依正不灭，众生依正烧尽，而具忧苦者，是有罪众生，恶业因缘所感致故，多劫不闻三宝名也。此颂长文薄德之人不种善根等。诸有下，结明随佛居净土之天人，或宝树以游乐，或击鼓而散华，于劫烧尽中，见不灭者，乃三有中，修功德者之所感致故，心和质直，见其佛而闻其法，永与薄德之人，多劫不闻三宝名者异也。或时下，申明在此而说法，有长短之不等，谓为善根极深旧所化众，说法身之远本，故曰说佛寿无量，长文所谓如是我成佛已来甚大久远等，是也。久乃下，谓为善根稍浅新得记者，说应化之近迹，故曰为说佛难值，长文所谓或有见佛或不见者等，是也。我智下，初云神通力，此云智力，慧光，以神则示自他身事，智则说自他身事故，以上颂法身寿量不浅。寿命下，颂报应身寿量不灭，长文所谓我本

行菩萨道，所成寿命，今犹未尽，是也。故曰久修等。

汝等有智者（至）得入无上慧速成就佛身。

汝等下，颂长文第五节，谓汝弥勒等，皆是有智之人，既闻佛之法报化三身寿量远本近迹，皆是神通方便，勿于此涌出，众生父小子老之疑，将得道甚近成就甚多之不信，当断令永尽无余，则知佛语之诚谛不虚也。如医下，虽总颂第六第七第八三节喻法之文，其实申明初一行也。谓所以教汝等信佛语实而不虚者，以如医善方便欲救狂子生而言死，佛救诸苦患在而言灭也。以常下，谓佛何故实在而言灭也。以众生见佛常住，而怀懦弱，生则著欲，死则堕恶，故佛不灭，而示现有灭耳。以上颂完当品已。我常下，为下品张本。谓所以我生而言灭，灭而复言生者，以我寻常知其众生，于道有行与否，不能齐悟，故于行道者，说佛远本寿长，不行道者，说佛近迹寿短，此乃随其众生应可度者，说种种法也。每自下，谓我虽四十年前说生灭不定种种之法，然亦每自作意，我以何法，令此于道有行否众生，得一概同入佛无上慧，以成大因，速成就佛身，以成大果哉！今说此经，至佛寿量，则无论弥勒身子等之新迹，从地涌出之旧众，皆得速成就佛身及无上慧矣。机无三根，法无三乘，佛无三身，至此益明矣。

妙法莲华经分别功德品第十七。

分别功德者，谓大会闻佛法身寿命长远，各分证佛功德于自心，所谓得入无上慧，速成就佛身也。如有得无生法忍者，有得陀罗尼门等者，而佛各与其分而别之，使知生佛法身虽共一体，随机深浅，证入而受用有万殊也。如一月当天，随水各分其形影，故曰分别功德品。此亦诸佛自在神通力所加庇也。不然，何谈寿量于少时，而力德遍于大会，岂不速成就哉！正照药草喻品如来无量无边阿僧祇之功德也。

尔时大会闻佛说寿命（至）三藐三菩提心。

尔时下，经家叙置，叙得佛无上慧速成就佛身也。于时下，佛召当机分别其功德，总牒起上品所说之法也。六百下，别叙得功德者之数目也。此中得功德之人，身有六根之通别，位有三觉三贤十地多生之等级，一恒河长四十里，沙无数量，况六百八十万亿那由他之恒河沙佛，皆知其数，一沙一人，有如是众，闻佛寿量，得无生法忍之功德也。准楞严经，是得干慧地及十信位之功德者，以楞严无生法忍，列在三渐次后，干慧地前故，准仁王般若经，是得第七远行第八不动两地之功德者，以仁王五忍，无生法忍，居伏忍信忍顺忍后，寂灭忍前。故彼经云：无生忍菩萨，所谓远不动观慧等。准本经，以众生为言，众生虽九法界之通称，然实约一向未成佛者而得名，若据上颂得入无上慧速成就佛身为言，则此六百八十万等恒沙众生，皆圆顿机，一证一切证，虽在干慧十信，不妨即摄十地等觉，于二经俱无悖矣。但约位次第而训，楞严为正，若约六根而说，此无生法忍，该通六根，以根根尘尘皆法身之无生，将此无生之理，忍可于心故。复有千倍下，谓有千倍于六百八十万亿那由他恒河沙之菩萨也。菩萨是将成佛未佛成之名，为能得功德之人。得闻持下，明所得也。闻谓耳根，持谓住持，陀罗尼云总持，谓耳根中，闻法身无生法忍之理，能总一切法，持无量义，有闻与合，故曰门。楞严经云：则汝法身，同于断灭，其谁修证无生法忍，是也。准位，是得十住位之功德者，以持字中有住义故，以上两项，为三觉中之自觉，皆约沙计数也。自下十种，约尘计数。初复有下，一世界，即四大洲中一阎浮提之世界也。然世界成于微尘，以尘派众数，又愈于千倍六百八十万等之沙众也。得乐说下，谓此尘众，闻佛寿命长远，得四无碍辨才中之乐说无碍辨也。约六根是舌根，以辨才属舌根故，约位次，是得十行位之功德者，以辨才唯舌能行故。次复

有下，六根，则约意根，位次，是得十回向及四加行之功德者，以旋是回向义，意能周旋十方，默容三世，其疾俯仰之间，遍行四海故，此三觉中，分证法身之自觉觉他也。三复有下，须弥日月四洲，乃至梵世各一千，谓之小千。千倍小千，谓之中千。千倍中千，谓之三千大千世界。以大千世界折尘派众，则又愈上两个一世界之尘众矣。能转下，谓此多众，闻佛寿命，得十地中欢喜地之功德也。以不退是永不退堕于二乘地，生欢喜故，云转者，谓自得不退复转不退地法轮于人也。唯下八生，此中应十生当得阿耨菩提者，以上叙次，皆由少至多，明增数不可思议。四复有下，二千即所谓中千世界，乃从多至少，明灭数不可思议，见得果大者，其众差小也。能转下，谓此多众，闻佛寿命，得十地中离垢地之功德也。以第二地中，于己则戒度特圆，破戒垢始能清净故，于人则能转清净之法轮也。此中应九生当得阿耨菩提，皆不言者，恐文繁而不奇也。五复有下，所谓一千个须弥日月四洲梵世，为小千世界者也。八生当得下，谓有此尘众，闻佛寿命，于十地中，得第三发光地之功德也。以第三发光地，望究竟妙觉地，犹差八位故。此下于果应有七生六生五生当得菩提，于位应摄四地五地六地，于世界微尘，亦应曰多少，接下四四天下等文，始成次第。而佛不说者，一或前有八生，后有四生，中自具七六五生，四五六地也。一或当时得功德者，人不合其生，其地之数，故前后超略也。一或佛语巧妙，欲一隅三反也。一或译人省文，见其错综，而文言不板也。六复有下，谓有四个四天下之尘众也。四生当得下，谓此尘众，闻佛寿命，得十地中远行地之功德也。七复有下，谓三个四天下之尘众也。三生当得下，谓有此多众，闻佛寿命，得十地中第八不动地之功德也。八复有下，谓两个四天下之尘众也。三生当得下，谓有此尘众，闻佛寿命，得十地中第九善慧地之功德也。九复有下，谓一个四天下之尘众也。东胜神洲，西牛货洲，北俱卢洲，南瞻部洲，共一须弥日月，谓一四天下。一生当得下，谓有此尘众，闻佛寿命，得十地中第十法云地之功德也。以法云地尚隔等觉地之一生故。十复有下，不曰天下，曰八世界者，谓有八个阎浮提世界微尘数之众生也。问八个阎浮世界，岂不同二四天下？答：四洲宽狭不等故，直以八个阎浮世界言，佛眼所见，佛心所知，非忽略可多少者比，乃毫厘不爽，真知真见之语也。皆发下，谓有此尘众，闻佛寿命，以初发心，即得十地以上等妙觉地之功德也。经云：初发心时，即摄五位成正觉，是也。此见大机众生，直下顿证，始觉合乎本觉，符上颂得佛无上慧速成就佛身也。注初依经约行布训，似有渐次，无非明此经为圆教，圆其余经之所渐，在闻佛寿量之一时，而圆融也。未发心一种，依经约圆融训，无非明此经为圆融中有顿证义，不负佛我每作是意也。又见功德之言虽同，而各各证入，非[忏-千+龙]懂也。以经观之，叙得功德之文，似有参差，其实义自攸贯，何哉？初由闻寿量得无生法忍，而后始能闻持，由闻持而后能行四辨，由行辨而后能百千万亿而回旋，由回旋而后能转不退及清净之法轮，由转二种法轮，而后始能渐渐至于一生补处之究竟，由至究竟觉，而后始知释迦今日于伽耶城得菩提，所得法身寿命，有过五百千万亿等三千大千世界尘点劫之多者，总未离乎三大阿僧祇劫已前为众生时最初所发菩提心之一念也。以故将得无生法忍者，叙其始，将发菩提心者，叙其终，使明一切众生不发成佛之心则已，若发心，则三无数劫修因证果，在诸佛法身中直一念耳。故经云：佛子住于此，是则佛受用，常住于其中，经行及坐卧，是知若无过去住无生法忍之众生，则无今日现在说寿量之释迦，若无现在发菩提心之众生，则无未来说寿命派功德之诸佛。故经云：愿我于来世，长寿度众生，如今日世尊，说寿亦如是。经文初后，以众生言，中十以菩萨言，人数则河沙界尘为计，地位则八生乃至一生为名，文似夹杂，旨实有在，思之！

佛说是诸菩萨摩訶萨（至）歌无量颂赞叹诸佛。

佛说下，牒上文也。乃经家叙置大会闻法得利之庆瑞。瑞有七，一于虚下，华瑞，散十方三世因果圣众。二又雨下，香瑞。三于虚下，天鼓自鸣瑞。四又雨下，天衣瓔珞瑞。五遍于下，宝鼎烧

香瑞。六一一下，菩萨持幡上行瑞。七是诸下，歌赞庆佛瑞，皆从虚空雨者，佛真法身，犹如虚空故也。

尔时弥勒菩萨从座而起偏袒右肩（至）而说偈言。

佛说希有法昔所未曾闻（至）皆发无上心。

尔时下，佛说长文，弥勒说偈，可谓父作之，子述之也。又佛果觉，弥勒因地，上品既明因果同一法身，则弥勒颂，即佛颂也。初八句，颂叙置之文，有大力，即秘密神通之力。或住不退地一句，颂得无生法忍者之功德，以得无生法忍，始能于地不退故。其余次第，以照长文，更简净也。问：或住不退地，与转不退法轮，岂不混也？答一住一转，自利利他，各为一义，元不滥也。

世尊说无量不可思议法（至）以助无上心。

上颂闻法得利，此颂兴供养，而呈庆瑞也。世尊下，颂佛所说法身寿命饶益甚多，如虚空之无边也。雨天下，第一华瑞。释梵下，谓此华瑞来自三变净土外，恒沙佛土之释梵诸天所散也。雨旗下，第二香瑞。如鸟下，谓华香皆如鸟飞虚空，以供佛也。天鼓下，第三乐瑞。天衣下，第四衣瑞。众宝下，第五烧香瑞。其大下，第六菩萨瑞。一一下，第七宝幢胜幡瑞。亦以下，谓幡幢无情物，亦会歌咏佛德，此所以为瑞也。如是下，结法与瑞希有，故令大会欢喜，诸天雨华香，如鸟自上而下，菩萨持幡盖歌咏，自下而上，灵山法会胜哉！佛名下一行，虽颂当节，其实申请佛分别未来世人闻佛寿命长远所得其功德也。又为下两节张本，照至神力品止，以彼品诸天于虚空中唱名，是应此中佛名闻十方广饶益众生义，彼诸众生闻名散宝，是应此中一切具善根以助无上心义，故弥勒颂完，佛受请复说下二节文，初节为分别一念信解者之功德，应广饶益众生一句，次节为分别深心信解者之功德，应一切具善根一句。

尔时佛告弥勒菩萨（至）欲重宣此义而说偈言。

若人求佛慧于八十万亿（至）于此无有疑。

又阿逸多若有闻佛（至）无量无边能生一切种智。

尔时下，标起一念信解寿量一品者之功德无有限量。若有下，因功德无量故，以求无上菩提，行前五度者相校，彼以八十万亿等劫，此直一念，彼为佛果广行前五度，此直一品，略生信解，功德不啻天渊者，良由此一念即无念也。无念乃当体全空之谓，信为十善法之首，解为五别境之一，总为般若正因。以般若之正因，闻契佛与众生等，有不生不灭之正果，则行人无处无时不分证阿耨菩提之法身矣。故其所得功德，不可以算数譬喻校也。若有善男子下，既云为阿耨菩提，则知其人尚未彻见佛与己之法身在，故虽多劫行檀等前五度，除其般若正因，不免尚有我法二执，故其功德虽多，乃不及于一念信解也。况彼前五度，但为果海庄严，无般若正因，则终成散灭，此一念信解，既为般若正因，直贯至究竟妙觉，得此正信庄严自具故，故曰以是功德等。若善男子善女人有如是下，谓一念信解佛寿命长远者功德，所以多于彼者，以彼于阿耨菩提法身，遇逆缘，或有退堕，此则永不退堕也。偈中若人下，颂长行总标五度之文。于是下十二句，别颂檀度，前四句颂所施三宝，后八句颂能施四事。若复持禁下四句，别颂戒度。若复行忍下八句，别颂忍度，前四句颂能忍外侮而不动，后四句颂能忍内慢而不恼。若复勤下四句，别颂勤度。又于无数下十二句，别颂禅度。前四句明修禅之法，以空闲处行坐为缘，除睡摄心为因。中四句明由因缘而得诸定，故安住

多劫，心不散乱。后四句明由定心生福，由福发愿，由愿求无上菩提，得一切智，而尽定之边际。是人下十二句，结上起下，颂长行以是功德比前功德至所不能知相较量之文。其有下，颂长行若善男子至无有是处之结文，计二十二句，展转详悉一念信解者所得功德，多而且广之不容易也。初四句，谓若菩萨人多劫行道者，始能闻而信受也。次十二句，谓顶戴信受者，始能发愿于未来世，如佛得长寿以度生，如佛坐道场说法无所畏，如佛为一切天人所尊敬，亦说其法身不生不灭之寿量也。末六句，结上起下，谓如上所说菩萨，须具五种心，始能随文义解佛语，无其疑而有信也。一深心，二清净心，三质直心，四多闻心，五总持心。又阿逸多下，蹶颂多闻能总持随义解佛语，而申明之。谓寿量品一品，不唯解其义趣为多闻总持，即解其言趣，亦起如来无上之慧，得无限量之功德也。何况深心广闻全部，自他俱利，为书持等六种法师，其功德更为无有限量也。略闻寿量一品，起无上慧，约得佛涅槃心言，广闻全部，生一切种智，约得佛差别智言。

阿逸多若善男子善女人（至）皆应供养如佛之塔。

上节但分别佛现在一念信解者之功德，能成大因，故末慧与智，皆以能生能起为言，此节兼分别佛现在灭后，深心信解者之功德，能成大果，故末以趋道场起塔为言。阿逸多下，牒起，现在闻说寿量一品者，即见三宝正报之相，以见佛佛宝，共大菩萨僧宝，说法法宝也。又见下，亦见此界依报之相，有五种庄严，一地如宝平，二上金界道，三宝树，四宝楼台，五菩萨处中。若有下，结明，谓见依正如上者，始成其深心信解之观相也。又复如来下，谓佛灭后未来世人，既不得见佛，现在依正经，则不必定于寿量一品，但若闻此经，直口不毁誉，心起随喜者，亦即与佛现在深心信解者，功德同也。以闻经即具佛宝法宝，心口与佛法和合，成僧宝故，故云当知己为等，此中起随喜心，为下随喜品之伏案。以上明略持者为深信。何况下，明广持者为深信，谓佛灭后之人，直口不毁誉，心起随喜，便具一体三宝依正观相，何况以口全部而读诵，用心全部而受持，则此人三业，已为顶戴于如来矣。阿逸多是善男子下，谓未来广信解者，既已具一体三宝之正报，而住相三宝之依报，可以不须复造也。所以下，征释不须复起之义，谓但持诵此经，虽不起塔，而塔已高至四禅，庄严供养，已备极华香等之十种也。以上但校持诵。阿逸多若我下，又校书写，谓或自或他，书持此经者，虽不起僧坊，而僧坊已成，赤旃檀三十有二间，四事已充足，千万亿之无数矣。故总结云是故我说等，凡此皆因经文，诠显理胜事奇，故简其事行而校也。况复有人下，又明经虽理胜，持经者不嫌理事兼行，则功德为尤胜，故譬以虚空之无边量，疾至一切智也。应知此校上节五波罗蜜，彼除其般若，此不除也。若人读诵下，校本节不须复起塔寺僧坊四事供养，此仍起塔寺等，并赞三宝，行六度故，其人之功德，即为坐道树，近菩提，四威仪处，皆应起塔供养，一切天人，皆视如佛塔也。所谓简则全简，收则全收，一切具善根广饶益众生，见矣。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若我灭度后能奉持此经（至）经行及坐卧。

颂计七十八句，若我灭度下四十六句，颂但持经不须复起塔寺等文。况复持此下三十二句，颂持经者不妨事理兼行之文，照常行可消，须曼具云须曼那，又云苏摩那，此翻善摄意华。薈卜此云黄华。阿提目多伽此云无龙舐。三华皆香，薰麻取油，然灯不毒人眼。

妙法莲华经知音卷第五

妙法莲华经知音卷第六

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经随喜功德品第十八。

随喜者，准华严行愿品，为十八愿中之第五愿，谓凡见圣凡小大所作功德乃至一尘，皆往诣其处，而随分欢喜也。以见闻随喜往古来今之事，始能生如实智，为众生如实而说，不错谬故况随喜此经功德甚大，故与较量。法师品佛灭度后，一念随喜者得记义也。上品佛子住此地，是则佛受用，常在于其中，经行及坐卧，前二句，法师功德品明也。以六根清净功德，是同佛之受用故。后二句，此品明之，以往诣僧坊，劝人坐听，行则感上妙象马车乘，坐则感帝释梵王等座，是常在于中经行及坐卧故。又从地涌出品，上行等菩萨会言我等随喜，今校其功德，使彼不唯随喜，且发心佛灭后，受持得嘱累也。

尔时弥勒菩萨摩訶萨（至）得几所福而说偈言。

世尊灭度后其有闻是经若能随喜者为得几所福。

尔时下，躡上品而不毁誉，起随喜心为问，以上品但校何况读诵书写广持者之功德，尚未校不毁随喜略持者之功德，故弥勒今申问之所许也。谓随喜之人，得几许福也。

尔时佛告弥勒菩萨（至）阿僧祇不可得比。

尔时下，随喜之人，有僧俗长幼。从法下，随喜之地，有僧俗村市。如其下，随喜之机，有僧俗亲识，皆约最初一人而言。是诸下，即随喜之机，次第二三叙至第五十，起较量案故曰阿逸多其第五十善男子等。若四百下，众生无量。有人求福下，财施无边。是大施主下，法施无尽，财施即檀度，法施，具戒忍进禅四度。于汝意下，问当机以明其福多。佛告弥勒下，牒前多福，校第五十人随喜此经一偈者，多福为少，至不以譬喻知也。阿逸多如是下，以最后校最初，其福不可得比也。故曰何况最初等。良由彼权乘小果，此究竟大因，必以自初沿至第五十人为校者，字经三写，乌焉成马，法久讹传，不无差谬，而功德尤胜者，显最初一念随喜之人，固当授成佛之记，而不误也。大集经云：众生之业，性是颠倒，二乘之业，有边际故，菩萨之业，无边无量，是故菩萨胜于一切声闻缘觉，此财法并施之施主功德，不可与一念随喜之菩萨业相较量，见矣。

又阿逸多若人为是经故（至）为人分别如说修行。

上节正随喜者功德，此节旁赞者功德。又阿逸多下，现生植四威仪功德之因。缘是下，来世报其往诣得安行之果。若复有人下，现生植分座之因。是人功德下，来世得坐天王人王宝位之果，已上明一人所感依报之功德也。阿逸多下，自他现生植正报之因。是人功德下，来世依正得与总持菩萨共生一处之果，后品药王勇施等，皆与持经者之陀罗尼咒故，共生一处，劝与劝者，身根往请之所感，利根智慧，意根等受教之所感，且约一生言。百千下，约千万生得六根功德言，有音不清曰暗，一向绝音曰哑，暗哑之人，口气多臭，皆由前世谤法，及阻人听经所致。今劝人往听故，声不暗哑。又听法华故，口气不臭。此约声臭论功德也。舌常下，约色相论。齿不下，口内之相无病，垢黑黄疏缺落，皆齿病也。差，向外之暴齿。曲，向内之钗齿。唇不下，口外之相无病，下垂则长，褰缩则短，粗涩则苦，疮疹则秽，缺坏则露，另斜则歪，厚大则蠢，黧黑则滞，劝人听经者，

皆无此口舌之嫌，故曰无诸可恶，恶嫌也。匾砢踏鼻也。曲戾歪鼻也。狭长窄面也。窟曲凹面也。劝人往听，元属身口，身口既往，喜生于心，而喜形于面，故鼻面皆无此不可喜之相也。唇舌下，谓劝听法者，不唯无病恶，且有相好也。相好有七，一唇严好，则不垂缩粗唇缺斜厚黑，二舌好无病，三牙齿严好，则不垢黑黄疏缺落差曲，四鼻修美，则不曲戾，高直则不匾砢，五面圆则不狭长，貌满则不窟曲，六眉高长，七额平广，则无诸可恶，此三十二相少分之好，校佛则未足，比之天人，则其足矣。世世下，谓一世劝人往听，感多世见佛闻法之信受教诲也。则一大事因缘果报，何盛哉？阿逸多汝且下，缴其旁替者之功德，较量正持说者，则功德益难思议矣。故曰何况一心听说等，此句伏下品谈法师功德之案。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若人于法会得闻是经典（至）其福不可限。

若人于法会下九行，颂初节，若有劝一人下九行，颂次节，长行前者，颂文后之。

妙法莲华经法师功德品第十九。

上品一念随喜，不名法师者，非本意颡业故，此品既恒心颡业，故眼等六根，受持读诵解说书写为功，而获见闻三千大千世界色等六粗，分别不错不坏为德，以法师保人天，范维凡圣，其功德等佛，故曰法师功德品。问法师品六种法师，一念随喜一种，既已鸣德，供养一种，胡不言之？答：实论功德，须受持读诵解说书写，自他皆得开悟本有佛之知见，若夫供养礼拜，唯获福田，故不校也。或有受持读诵等，为法供养，亦摄尽也。故药王本事品，有法供养之较量。

尔时佛告常精进（至）因缘果报生处悉见悉知。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若于大众中以无所畏心（至）肉眼得如是。

尔时下，总标持经者，得六根功德千二百八百，当如首楞严优劣，必常精进菩萨当机者见，功德由精进致也。是善男子下，别叙眼根功德，必曰父母所生肉眼者，见经功德殊胜持者，不待修得天眼通，即凡眼便为佛知见矣。下五根同此。见于下，依报横竖世界相续。亦见下，正报善恶众生相续。及业下，业果相续。偈五行，初行颂总标，次四行颂别叙。弥楼云光明，七金山也。问：持经者多，功德未验，何也？答：不常精进故，即常精进文字者尚少，况如说修行乎？苟如说而行，勺水同江海撮土等大地，举目无非妙法矣。

复次常精进（至）如是分别种种音声而不坏耳根。

复次下，标功，得千下，具德。以是下，总叙。象声下，别叙三种车声，啼哭愁叹象马牛曳车之悲苦声。螺声下，四种乐声，笑语人闻乐之欢乐声。男声下，人间凡圣是非悲欢六对声。天声下，天上八部声。火声下，人天共有四大声。地狱下，天人共有三途声，已上世间六凡声。比丘下，出世间四圣声。以要下，总结持经者之功德。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

父母所生耳清净无浊秽（至）功德已如是。

初四句颂总标，次五十六句颂别叙，后十二句颂总结。横遍十方，竖穷三界，六凡四圣之声，无远迩小大，持经者不移于此，而遍闻于彼，杂而不坏，一而能别者，良由圆通本根，合乎法身功德，固当如是。迦陵频伽云好声鸟，其鸟在[谷-禾+卵]，声已压于众羽，命命即共命，一身二头，神识互别，报命相同。故曰：命命。胜天王经云：生生，光音二禅天，遍净三禅天，有顶四禅色究竟天。

复次常精进（至）若欲分别为他人说忆念不谬。

复次下，标功。成就下，具德。受持读诵解说书写，属眼舌身意四根，耳鼻似无干也。亦叙功德者，以初受时，耳得音声之先，鼻出入息，便于读诵故。以是清净下，闻人间无情香也。须曼那，解见五卷末，阎提云金钱华，末利云鬘，其华可作鬘故，波罗罗云重生，多摩罗跋云性无垢，多伽罗云根。又复别知下，闻人间有情香也。持是经者下闻天上无情香也。波利质多罗云员生树，其根茎枝叶，能逆风香五十由旬，拘鞞陀罗云大游戏地树。又闻诸天下，闻天上有情香也。胜殿娱乐，淫欲香，法堂说法，智慧香，诸园游戏，散乱香，梵世有顶，禅定香，已上并六凡之香也。及声闻下，四圣之香。虽闻下，结成持经者，鼻根功德殊胜，虽香有人间天上世出世别，曾不因不合闻，而坏根错境，忘其所在，而谬其说者，佛知见所具也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

是人鼻清净于此世界中（至）先得此鼻相。

初四句颂总标，长文唯香，颂亦闻臭。须曼那下六十四句，颂人间情无情香，诸天若行坐一行，应译置天女所著衣后。天上诸华下二十八句，颂天上情无情香。诸比丘众下二十句，颂四圣香。末四句，颂总结也。六凡四圣，人物贵贱，山林市朝，隐显乐苦，持经者一闻香气，皆悉能知者，一则经之功德殊胜，一则持经者非巡行数墨，乃神契乎法身根，合乎佛知见也。谈耳鼻二根声香之法，文字如江海潮波，一层压一层，繁而有趣。问：六根奚于声香而广衍也？答：声是此方教体，香为圣凡同乐，故侈言之。

复次常精进（至）又能出于深妙法音。

复次下，标功。得千下，具德。舌根功德，不出尝味说法二种。若好下，释尝味之德，好丑约饮食之质言，美恶约饮食之味言，苦涩物乃质与味丑恶不美之极者。在其舌根下，此经一相一味，故持经者遇诸丑恶极不美之下物，皆变成极美之上味，如天之甘露也。若以舌根下，释说法之德，此经深妙，众经中宝，故说者出深妙声，能入众心，令众喜乐也。又诸天子下，申释于大众中之众，有天男天女欲色界之分。闻是深妙下，申释入心令喜，谓由说者，言论次第，分章折句，合佛意，而不紊乱，故能致天之男女来听也。及诸龙下，列余七部男女，亦如天部也。天部但曰来听，余七部则曰亲近敬养，互言之，以上天龙外护也。及比丘下，人间内外护，有四等，一僧俗四众，二国王王子众，三群臣众，四小大轮王众，乃一时云集众也。故曰乘其宫殿等。以是菩萨下，长随影响众也。故曰尽其形寿等。又诸下，谓不惟但得六凡众，且得四圣众加护也。是人下，谓不惟但得四圣护念，且得十方诸佛偏向说法，致能受持传讲也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。



是人舌根净终不受恶味（至）或时为现身。

初行颂尝味德，余七行半颂说法德，是说法之人一行，长行无文，颂增广之。

复次常精进（至）皆于身中现其色像。

复次下，标功。得八下，序德。身之功德，不出清净现相二者。得清下，得清净德，喻如琉璃，见者欢喜。其身下，得现相德，有通有别。三千下，通序依正升沉之广多。生时下，通序依正果报之差别，悉于中现者，持经者色身，合乎法身也。及铁下，别以铁围弥楼山之小大，申明上下好丑善恶之依正。以铁围在下，为丑恶处，弥楼等在上，为善好处，故约欲界一界言。下至下，别叙阿鼻有顶，申明三界上下好丑善恶之依正，以阿鼻云无间，在地狱最下，为恶丑处，有顶乃色究竟天，与空无边处邻，为最上善好处故。悉于中现者，持经者法身，不外乎色身也。若声闻下，谓不唯一身现六凡色相，虽四圣人说法音声相，亦于身中现也。是十法界，无往而不成实相妙法矣。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

若持法华者其身甚清净（至）一切于中现。

若持下，颂清净德。又如下，颂现相德。长行但譬琉璃，颂中复喻明镜。唯独下，谓法师身，虽现十法界依正之相，人所不知，而已则独知之也。昔弥勒，下兜率天，为无著说瑜伽论，唯无著见，余皆不见，华严五十三参，多于身中，流出十法界像。三千下，颂通叙。诸天下，颂别申。长文无水，颂补现大海，以上颂六凡。诸佛下，颂现四圣。虽未下，结显经之功德殊胜，谓法师虽未证佛无漏清净法性身，而父母所生寻常色身，有类乎果觉现相也。问：曩尔眇躬，胡能若是？答：弹丸之镜，能持万仞之山，顷刻之梦，能现百年之境，然皆有为法生灭心也。今经诠佛与众生平等共有之佛知见，持经者能常精进，自然反常合道何疑，为得其信，论四种镜者，谳此。

复次常精进（至）亦是先佛经中所说。

复次下，标功。得千下，叙德。意以通达为德。以是下通达一为无量自利利他德，意根云闻者，一则意待耳先闻，而后通达，一则前五根具同时意根故也。诸所下，通达无量为一，即俗即真德，以诸所说佛法及治世资生业，皆从俗谛，无量实相正法，皆属真谛，唯一法故。三千下，凡心通也。虽未下，见经之功德胜也。是人下，圣性通也。圣凡心性，既皆得通，故思惟筹量，皆合先佛典故。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

是人意清净明利无浊秽（至）持法华经故。

是人下，颂通达一为无量等文。是世界下，颂通达凡心之文。十方下，颂通达圣性之文。悉知下，颂通达无量为一之文。持法华下，颂见经功德殊胜之文。良由此经，诠显生佛等有虚寂之佛知见，持诵者朝夕清净熏习，六根中无一法不灵且妙也。此品影起下品常不轻迹，以便现神力嘱累，于上行等菩萨，佛灭后在此娑婆世界，广其持说也。

妙法莲华经常不轻菩萨品第二十。

常不轻者，释迦往劫，常以六根，礼拜四众，云我不敢轻慢汝等，汝等皆当作佛，致其骂辱，恒不变志，由是增上慢辈，无如之何，遂以常不轻名之。后得威音王佛先所说经受持，感六根清净，为大法师，故曰常不轻也。上品既言其法，此以人证，使知灵山一会许大果报，皆由持经为因行而得。又照寿量品诸佛威猛大势力一句，故以得大势菩萨为当机，而点明之。意不持经者，以增上慢为势，持经者当以不轻增上慢人，为大势也。

尔时佛告得大势菩萨（至）有二万亿佛皆同一号。

尔时下，将欲举人证法，而结尽已前诸品也。以获大罪报，如前所说，是如譬品偈文所说，为下增慢四众获罪之案，其所得功德，如向所说，是如法师功德品所说，为下常不轻获益之案。得大势乃往下，常不轻所师之佛具十号也。威以形言，音以声言，王者自在，义兼形声，而王于威音那畔也。故有威得，劫名离衰，有音得，国名大成也。其威下，彼佛说法，义该五乘，一人二天三声闻四辟支佛五菩萨乘，故叙为天人阿修罗等，为说法之总叙，为求声闻乘等，为说法之别，小乘究竟云涅槃，约断德言，大乘究竟云佛慧，约果觉言，为菩萨云因阿耨耨等者，以凡为菩萨者，必先发阿耨菩提心为因，修六波罗蜜为缘故。得大势是威下，叙彼佛之寿命长远，及正像法之永久也。其佛饶益下，叙二万亿佛初佛之终。于此国土下，叙二万亿佛第二佛之始。如是下，即初二两佛，叙满二万亿佛名号皆同，俾见我释迦，亲近佛多，尽行道广，其授受有所自也。此完譬品为身子述成我昔曾于二万亿佛等之之案。

最初威音王如来既已灭度（至）号之为常不轻。

最初下，谓二万亿之最初佛，正像法灭后，法末而人恶也。增上慢意恶，有大势力身口恶，以意恶有未得谓得之慢，身恶有打擲之势，口恶有骂詈之力，故曰有大势力。尔时下，谓不轻当彼时，欲众生作佛，人恶而已特善也。以何下，征其得善之名。是比丘下，释成其善之实，礼拜赞叹，身口二业善，不敢轻慢，意业善。而是下，谓不轻因三业善人作佛，既不持经之实，故不以文言为正务也。乃至远见，对上凡有所见为近相知言，故凡近相知，虽见不轻礼赞，尚不加骂詈，此四众既远，不相知故，一见授记作佛，即加骂詈也。言是无智下，述其骂辞。如此下，上远见，约地遐迩，此多年，则经时久，故不唯骂詈。则加杖石打擲，乃人情厌烦，不信则侮，世常态也。问此虽好心，带累不信者堕苦，岂不为多事乎？答诚然。第不如是，诸增上慢人，总无成佛之期，此释迦知其为累，亦是暇顾前诚身子无智人中莫说此事，政为此耳。避走下，谓不轻虽避远其害诟辱，而退息其善行，所谓得持经之实也。以其下，结答以何因缘等之征辞，因其实而成其名，谓增上慢辈，见骂辱不止，末如之何，遂即以不轻口中之言，增一常字，詔其名也。

是比丘临欲终时于虚空中（至）功德成就当得作佛。上节叙由实得名，此节叙由因得果。是比丘下，不轻地远时长，受骂辱而不退息者，得诸法空为座也。故将命终，而于空中，闻威音王佛在时所说之全部经也。悉能受持，六根之功。即得下，六根之德，如上。谓如上法师功德品所说，此所谓改粗身为妙质也。更增下，谓易短寿而成长年也。于时下，先倨之人。见其下，复恭于法。此又见不轻，以妙法为大势力，故以三力言，大神通力者，即改形易寿之谓也。乐说辨力者，即广为人说也。大善寂力者，即前直受诟辱，而不怀于念，不报于言也。是菩萨复化下，谓毁僧谤法者，尚植成佛之因，而上值下化者，固当得成佛之果也。故有三番值佛之叙（命终下，初值佛数名也。以是下，次值佛数名也。得大势是常下，未值佛数，而不置名）。

得大势于意云何（至）常应受持读诵解说书写是经。

得大下，昔因今果，一人也。若我下，因深果速，皆属此经也。此完首节获益之案。得大势彼时下，昔之恶因也。二百下，昔之恶果也。此完首节获罪之案。毕是下，昔有善因也。完上节皆信伏随从之案。尔时四众下，今有善果也。完上节复化千万亿众令住阿耨菩提之案。此承上节，校明彼此今昔功过，而结证法师功德，以劝持也。得大势当知下，总结法会之始，至此品之终，而起下八品之流通分也。然此数句义最重，为流通源故。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

过去有佛号威音王（至）天人龙神所共供养。

此颂初节。过去下，该尽二万亿佛始末，神智无量，法身也。威也。将导一切，般若也。音也。天人下，解脱也。王也。即名以颂其实。

是佛灭后法欲尽时（至）不轻菩萨能忍受之。

此颂第二节。是佛下，最初一佛末法时也。有一下，持经师也。时诸下，慢法众也。计著于法，谓执著我法也。不轻下，颂所以具不轻之实也。诸人下，颂所以得不轻之名也。

其罪毕已临命终时（至）渐具功德疾成佛道。

此颂第三节。金刚经云：是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业，即为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。今于不轻云其罪毕已者，可见佛在因地，亦尝造罪，故受人辱，但以持经，重作而轻报也。临命下，以经自觉自利也。复为下，以经觉他利他也。不轻命终下，正与金刚先世罪业即为消灭，当得阿耨菩提之义同也。功德云渐具者，因行要积庄严劫国等，始得圆也。佛道云疾成者，果海满在初心见地，略无一毫钝滞也。

彼时不轻则我身是（至）世世值佛疾成佛道。

此颂第四节。彼时下，颂昔因今果之师，见传法之功德不虚也。时四下，颂昔因今果之众，见今佛前听法非无故也。我于下，见佛前世由劝人听经为因，故得今日复开示教人令住涅槃为果也。世世下，谓佛岂止于威音王佛一世为然，乃于二千亿日月灯明佛，及二千亿云自在王佛等诸佛法中，世世皆受持如是经典也。此应长行若我于宿世不受持读诵此经等文。初亿亿下，谓佛于此经，虽云前世劝人，世世自持，其言似容易，而不知说一前世，则经过亿亿万劫，至不可思议之许多世，始一遇其时，得闻此经也。次亿亿下，谓说一世世，又不知经过亿亿万劫，至不可思议之许多世，始一遇其佛，而说此经也。是故行者下，谓以是佛，于此经，若闻若说，经劫之多，易而难之故，凡在佛前诸修行者，于佛灭后，得闻此经，即与佛久远劫海前，所闻同也。勿生疑惑，云汝闻异于佛开也。以佛知见一开，佛闻众生闻，同一法身，虽多劫直一念也。应当下，谓既知己闻同于佛闻，多劫元直一念，则佛灭后诸修行者，应当一心学佛，忍于增上慢辈，于难说之经，而广说之，即为报佛之恩也。如是则闻者即同佛，世世值佛，虽远劫即近劫也。说者亦同佛，疾成佛道，虽渐修即顿证也。经文读之似平易，而照前应后一句，有无量义在中，其涵蓄之妙，非具眼者莫知，正宗分止。此下八品为流通分，流通其序正也。然流通有二，一本分流通，神力嘱累两品，是也。以是三分中之本分故，二支别流通，药王本事以去六品，是也。宣师所谓支品别偈，不无其流故。妙法莲华经如来神力品第二十一。

如来神力者，初劝新得记者，发愿广持，说提婆品，是教大会学佛求法，为弟子之道。上将嘱累其经，于旧所化众，说常不轻品，是教大会学佛说法，为师保之道。总照法师品，为弟子者，应视师如佛，以如来供养而供养之。为师保者，弟子于礼有所未尽，应以大慈悲为室，柔和忍辱为衣等。此教菩萨法，因缘本末究竟，可谓至矣。故此本即现神力嘱累，完塔中佛欲以此妙法华经付嘱有在之案，故曰如来神力品。照寿量品，诸佛师子奋迅之力一句，以所现神力，以师子奋迅状故。然如来二字，该尽释迦与分身诸佛，以俱现神力故。神力照经，则有十种，一广长舌，上至梵世，二一切毛孔，放无数光，三一时摄百千岁，四警欬弹指声，遍三变净土外之十方，五十方地震，六他方众生，遥见此方依正生喜，七他方诸天，虚空中唱此方三宝依正之名，劝随喜致礼，八他方众生，遵其天命，称礼兴供，九供养之物，变成宝帐，覆诸佛上，十他方此方，通为一土，凡此皆诸佛之神力也。

尔时千世界微尘等菩萨（至）解说书写而供养之。

尔时千世下，此诸菩萨，初虽精进，然不好在众，住于下界，是心有所耽其静趣者，及闻佛音声，从地涌出，修敬后，但曰我等随喜，未尝发愿广持，及佛谈久远寿命，属此经，分别大会功德，属此经，一念随喜，六根清净，引常不轻之人，而证法师之功德，皆属此经。末后佛复痛加劝勉，故始肯舍己所耽，从佛所嘱，而发愿广说也。故曰我等于佛灭后等，究其愿辞，处之广狭，心之缓急，有两不同于持品诸发愿者，何则？药王等虽各发愿此方他方周旋往返十方持经，然奉佛命，不得佛心，故佛皆不放心瞑目而付嘱也。惟此千世界尘众发愿，举其处，则曰于佛灭后世尊分身所在国土灭度之处，是持经之处无量，扩乎其不止于周旋往返一佛灭度，后之十方世界也。以佛分身无量，世界亦无量故，举其心，则曰我等亦自欲得是真净大法，是持经之心，充乎其不同于八十万亿那由他诸菩萨言，我等敬信佛，悉忍是诸恶，惟愿世尊，在于他方遥见守护，以畏恶求护，终是赖佛行事少，不得意多，见其抑损，或生其退屈也。惟此大众，自欲得是真净大法，则上不恃佛，下不畏众，即佛不见护，亦自无怨，以自欲得是真净大法故，故得其佛命，而愜其佛心，即现神力而嘱累也。恐法难会，请以喻明，譬世人之有诸子，将受父之家业，各陈其志，于父有愿但在家中管事，而不费家中之物者，此药王等发愿本土持经者，是也。有畏家缘琐屑，人情难浹，愿往外面经营者，此诸新得记发愿他方持经者，是也。有知家中外面，悉是父事，愿内外总摄，不畏嫌疑，此八十万亿那由他众，发愿周旋往返十方世界持经者，是也。然尤不得其父放心瞑目，以交付嘱累者，以此等虽不畏难往返十方，可谓具足勤忍矣。但尚推是父事，于己则莫过代父行事耳。如是则费有所不惜，而利有所不增也。若夫一子知父之家业悉是己有，乃我为子者，所当自欲得者，有无倚赖，全不恃父，不问内外小大，皆愿管到，则父必知此子，既云家业，是自己欲得，必内不费本，外增其息，即有所出，必有所入，其父辛勤所得之产，得其人，有所交阇，身虽歿，而目始瞑矣。此千世界从地涌出之众，发愿欲自得真净大法，受持读诵此经者，是也。前云六万恒河沙等菩萨，一一各领六万五万恒河等眷属，今云千世界微尘等菩萨者，以彼师资沙数垓数单数，会其尘数，则有一小千世界之微尘多也。故前后叙异。

尔时世尊于文殊师利等（至）通达无碍如一佛土。

此节经家叙置，佛以十种神力嘱累也。尔时下，谓佛欲以此经付嘱本土之众，故于文殊等旧住本土众前，现大神力也。云旧住者，显上行等从地涌出六万恒沙等众，皆是新住此界者，何则？如文殊在过去二万日月灯明佛，最初一佛法中，为妙光法师，教化八王子，其第八子，名然灯佛，释迦于然灯佛，始发大心，如是则知妙光之时，释迦尚未知名姓，故称文殊等，为旧住娑婆世界之耆

宿也。出广下，大神力现于舌相，舌在佛口，不过尺寸，出之则广长，至于梵世，岂止覆面哉！凡人不可妄语，则感舌长舐鼻，今佛出此，见说此经，授记声闻成佛，若因缘譬喻果报等言，皆是真宝也。一切毛孔下，神力现于身相，身有无量毛孔，孔有无量光，光有无量色，皆遍照十方世界也。舌相约竖言，故云上至等，身相约横言，故云遍照等，其宝互现也。以三变净土广大之世界，旧住新集无边之圣众，无前后左右，佛一舌一身，无不悉见，其神力宁不大乎？此所谓佛身充满于法界，普现一切群生前也。以上叙释迦一佛之神力也。众宝下，叙释迦分身诸佛之神力也。此为诸佛师子奋迅之力者，师子兽中王，性喜绣述，雌雄戏舞之时，长出其舌，举身毛色皆现金光，观者无前后左右，一时俱见首在己前，此师子之奋迅状也。诸佛法中王，性喜妙法，今因付嘱此经，现其舌相身相奋迅之状如之，故取喻言，而结证法师品我尔时为现清净光明身之案。释迦牟尼佛下，牒佛与分身诸佛，正现二种神力时，不唯横竖界广，亦经岁久时长也。故云满百千岁。问：佛寿止得八十，如何一时云满百千岁？答：黄粱一梦，生平事业悉完，况佛神力，摄长为短，延促一际，可思议乎？然后下，叙佛与分身诸佛，现身相神力也。摄收也。对上出广长之出字言，警欬收舌相，入口之声。俱共下，佛与分身诸佛，初舌相出时，手各结印，故今收舌，则印解，而左右手各弹指出声也。是二下，谓声相神力，亦互遍十方界也。以是观之，则三变净土外，尚有十方诸佛世界在，蠢尔众生，执一己所有，欲大于人，何其隘哉！故造字者，以自大为臭也。地皆下，地震有二缘，一见无情器界妄结，今欲发真归源，故震。一欲三变土外众生，见我娑婆主伴依正，通为一界，俾发愿往他方世界持经者没处去也。故震。其中众生下，谓彼十方有情，初被我法二障所障，虽同佛与分身诸佛一处，有眼不见，今得佛神力震开聋瞽，见佛愿力所成十方诸佛主伴之多身，及见佛慧力所成三世诸佛过现之一身也。此所谓随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座，以上叙彼见此一体三宝中，依正分明之佛宝也。以见下，见一体三宝中，不离佛左右之僧宝也。既见下，应知彼十方佛土之众，皆是前变土时，所移置之天人，及许说时，五千退席之慢众，初因怀增上慢，被障所障，不得见此法会妙境，寿量品所谓以诸神通力，令颠倒众生，虽近而不见也。至上品，既叙佛因中，为常不轻菩萨时，尚不宿嫌于增上慢人，况今成佛果上，反有退席移置者，终不令见耶？故以神力加被令见也。寿量品所谓令其生渴仰，因其心恋慕，时我及众僧，俱出灵鹫山也。是退席移置者，无心希宝，自然而至矣。故曰皆大欢喜等。即时诸天下，叙彼十方佛土之众，又承诸天力，得闻此土一体三宝中依正之名，及法宝名也。过此下，教知此土依报之名。是中下，教知此土正报法主之名。今为下，教知此土法主为法臣所说之经名。此与譬喻品身子授记时为诸声闻说大乘经等五句，相照应。汝等下，教随喜其法。亦当下，教供养其佛，皆诸天教者，结证法师品我时广遣天龙等为其集听法众之案，弥勒所谓佛名闻十方广饶益众生，是也。彼诸下，叙彼土众生遵天命而礼念佛也。以种种下，遵天命而兴供养，以表深心信解也。弥勒所谓一切具善根，以助无上心，是也。所散诸物下，心通法变，乃佛与分身诸佛等，大慈悲心为室，柔和忍辱为衣之所感，故散物皆合成宝帐，覆盖佛上也。于时十方下，初佛三变净土，犹多移置人天，今既容退席移置者，见闻礼敬，则退者进，而移置者元不曾动，故十方世界通达无碍，如一佛土，吾佛多宝佛分身佛愿心满，而法报化三身，宛然一体也。凡圣土方便土实报土，同一寂光，无彼此色相可见也。华严经云：若有欲识佛境界，当净其意如虚空，远离妄想及诸取，令心所向皆无碍。杜顺偈云：若人欲会真空理，身内真如还遍外，情与无情共一体，处处皆同真法界，皆此义也。妙法谈至此佛神力现至此，无针锋处不是佛法身充满，无微尘孔不是佛净土完全，知此见此，谓之开示悟入佛之知见也。一大时教，何有奇特如此，吾信法华经，真为诸经中之王矣。

尔时佛告上行等菩萨大众（至）诸佛于此而般涅槃。

尔时等者，上节神力云：于文殊等者，以文殊师利等八万大士，往劫各有本所事之佛，各受过

本佛之嘱累，如文殊为日月灯明佛弟子，药王为日月净明德佛弟子，皆有嘱累之文，皆非释尊所化弟子，乃旧住此界之耆宿，故现神力，非耆旧不足以证，此节以智力嘱累，而告上行菩萨等者，上行等是释尊所亲化适嗣故，经非亲法嗣，不足以累也。诸佛神力下，牒上节神力之大也。若我以是下，谓此经功德智慧之力深也。以要下，谓上所现广大神力，既不能尽此经之嘱累，当摄广大，以从要略明之也。如来一切所有之法者，指如是相性体力作因缘果报本末究竟等一大事因缘佛知见之心法言也。如来一切自在神力者，指眉间光照东方，现塔变土，出多宝，集分身，接众住空，涌众于地，六十小劫如半日，乃至上品声色二相，使彼见此，合界为一，一大事因缘佛知见之心力，是也。如来一切秘要之藏者，指为二乘授显记说，昔所得小果非真，又说一切声闻内秘外现，提婆为师，龙女成佛，如来久已成道，寿量无边，皆一大事因缘佛知见之心要也。如来一切甚深之事者，指大通佛时，为十六王子，威音王佛时，作常不轻比丘，皆一大事因缘佛知见之心事也。皆于下，谓以上所诠，皆载此七卷能诠文中，宣示显说，无毫忽隐覆也。是故汝等下，劝当机为六种法师，如法修之于心也。所在国土下，劝当机为六种法师，敬持法之人，敬有法之地，皆应起塔而表显也。经卷住处，七项分别，一园，二林，三树，四僧坊，五俗舍，六殿堂，七山谷旷野。所以下，征释，人及处皆起塔供养者，以其处即菩提场，其人即佛，在菩提场成佛，转法轮，般涅槃，为大事也。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

诸佛救世者住于大神通（至）不可得边际。

长文三节，此颂初二两节。诸佛下，谓诸佛因救世而住，神通因悦生而现神力也。舌相下，正明神力无量之相。为求下，正明悦生，谓因悦求佛道之众生，而尺寸之舌，上至梵世丈六之身，放无数光，皆世间希有事也。以上颂色相之神力。诸佛警欬下，颂声相神力，谓口指之声，闻于十方无量之地，六种震动者，是诸佛欢喜，上行等菩萨，诸佛灭后，能持此经，现此声相无量之神力也。嘱累下，谓诸佛所以现无量神力者，一则为嘱累其经，一则为赞美持经之人，虽无量劫以神力赞美持者功德，皆不能尽也。是人下，申明所以许大神力，多劫赞美不尽者，以持经者功德，无边涯无穷尽，如十方之虚空也。

能持是经者则为已见我（至）决定无有疑。

此颂第三节也。初能持下六句，谓持经者见经，即见三世十方诸佛，及佛所教化诸菩萨也。次能持下八句，谓持经者，不唯见佛菩萨而已，即令十方三世诸佛生欢喜，又于十方三世佛前，即见即供养已。诸佛坐下十句，谓持经者不唯见佛供佛，令佛欢喜而已，即诸佛于菩萨场中，所得秘要之法，自己亦不久而证得，以成自觉也。又于诸佛所说，诸法与义，名字言辞，欢喜乐说，以成四无碍辨，成觉他无穷之益，如风在空中，无敢障碍也。于如来下十句，谓持经者因得四辨，如风无碍，故于灭后，凡佛所说诸经因缘之来端，次第之章句，无不随义而说，皆如实相也。又如日月之光明，能灭众生长夜之暗，一动一静，皆教无量菩萨，究竟住于一乘，为自觉觉他觉行圆满也。是故有智下，总上义以劝持，此完宝塔品诸偈文案。

妙法莲华经嘱累品第二十二。

古注，以言叮咛曰嘱，以事付托曰累。

尔时释迦牟尼佛从法座起（至）则为已报诸佛之恩。

尔时等者，上品为进五千退席，及三变净土移置之众故，坐现神力，此品为嘱累其经，重其授受故。从法座起，身出塔外而立，现神力也。神力云大者，良以三变净土，涌出多众，佛直以一手一时，不遗一人，而遍摩其顶，信乎佛力之为大矣。喻品为我身手有力，是也。以上经家叙置，结证法师品则为如来自手摩其头之案。而作下，佛语叮咛，成智力嘱累，结证法师品则为如来所遣行如来事之案，谓佛经劫之多，修行之苦，得法之难，今容易而付嘱汝等者，直欲汝等一心广布，增其法利，不使末世众生，虚过劫时，于阿耨菩提大事因缘，妄自作难耳。故曰汝等应当一心流布等。如是三摩下，初令流布增益，义重利他，第二第三嘱累，义重自利，兼利他也。所以下，证明，谓所以佛以多劫苦修，极难得之法，反不惜，而令汝等广布者，何也？以佛有大慈悲，无少悭吝，亦不畏世人同己之易成佛也。能与下，正明佛有慈无吝，不畏人同于己故，能与众生三种成佛之智慧。佛之智慧者，佛者觉也。但觉自心是佛，此自觉也。空观慧也。如来智慧者，如，谓本觉真如也。来，谓从本觉真如，来度生也。此觉他也。假观慧也。自然智慧者，自谓自在，然谓天然，此恐众生不知本来是佛自在天然，定执必从空涉假，起爱见大悲，而成我等四相，故空假后，明佛与众生，总是一心，不假修习，虽涉三观，元自在天然也。此觉行圆满，中道观慧也。如来是一切下，结成，佛有慈无吝，能与三慧，为九法界众生之大施主也。汝等亦应下，嘱诸菩萨，既为佛子，应学佛有慈无吝也。于未来世下，教学佛与众生，假观慧也。为令其人下，教学佛与众生空观慧，而自然智中观慧，在其中也。已上教遇大机，说一乘之法也。若有众生下，教遇小机，当学佛于一乘，作三乘说也。汝等下，谓上行等菩萨，但遵佛教，即为报佛之恩，更不必他图也。宝塔中付嘱有在之案，完于此。

时诸菩萨摩訶萨（至）唯然世尊愿不有虑。

时诸下，上品诸菩萨发愿，直欲自得真净大法，是自利之心多也。故佛于此品，加其神力，摩其顶门，然后叮咛一心流布，广令增益，是欲利他之心重也。诸大士既闻自他俱利两足尊成，欢喜遍满于身，恭敬益加于心，而复命孝顺之辞，再四出于口矣。故曰如世尊敕等，此结完拒他方过八恒河沙数菩萨诸愿此方持经之案。

尔时释迦牟尼佛（至）闻佛所说皆大欢喜。

尔时下，谓诸佛出世一大事因缘，既交付已毕，前所集之分身佛，应各还本土也。多宝下，谓乃旧封其塔户也。问：何不亦命归于下方？答：尚欲留证宿王华之请药王本事，教妙音来见文殊，受观音之分瓔珞，成无尽意之福田故，本分流通讫，支别流通有六品，首置药王本事者，药王持此经，为一切众生所喜见，不惜烧身然臂，见法师品之所因，及持品之发愿也。药王持经，于此方之行则苦矣。于他方之音则未妙，故受之以妙音来往品，见八十万亿那由他众，周旋往返之轨范矣。周旋于世界，为人虽妙，往返于自身，为己则不，自在故受之以观音普门品，见上行等六万恒沙之众，自欲得真净大法，无非普门自在之业矣。流通至普门自在，则可谓总一切法，持无量义，故受之以陀罗尼品，以陀罗尼云总持故，流通至总持，则上合十方诸佛本妙觉心，下合六道众生同体悲仰，庄严妙觉王刹之行，至矣尽矣。而无以加矣。故受之以妙庄严王本事品，妙庄严王，成佛之果，普贤劝发，成佛之因，欲明此经，因该果海，果彻因源，则无越乎内树四德，外全万行，不舍宝威德上王佛国，而来游戏于娑婆世界，故受之以普贤劝发品，而告终焉。此支别流通六品次第，密显此经为度生出苦之药王，而申明其法师品至嘱累品，无非为佛所护念之教菩萨法也。然此六

品，于本经，各为一支，别明一行，故名支别流通分。

妙法莲华经药王菩萨本事品第二十三。

药王等者，娑婆世界众生，病多且重，菩萨得此经之药王，为世良医，能令寒者得火，裸者得衣，商人得主，孩子得母，渡得船，闇得灯，贫得宝，民得王，故曰药王。然要能堪忍众生之病，与同忧患，而不退息，为本事，故曰本事。准楞严经，自陈圆通是因，无始劫为世良医，乃至分别味因，佛印记名为药王。准本经，原名一切众生喜见，因于日月净明德佛法中，精进修习此经，得普现色身三昧之药，故名药王也。又本事者，谓自得三昧后，烧身身生，然臂臂复，是其本有之事故，应知，楞严但说得救世出世间治病之药，法华所说，乃世间出世间出世间上上药中之大药也。二经各述一事。

尔时宿王华菩萨白佛言（至）歌叹于佛以为供养。

尔时下，当机谓，娑婆为五浊恶世，人所畏惮，而药王菩萨，于持品独发愿游于此土者，有云何本事也。世尊是药王下，谓药王今日所以能游娑婆者，必多劫能受习难行苦行故，愿于多分中，解说其少分，俾天龙八部众，闻而生喜，仿风而行，以持经也。尔时佛告下，先叙药王本所事之佛名与十号。其佛下，叙大小乘法眷之多。佛寿下，谓佛与众，位有尊卑，寿相齐也。彼国下，谓国土纯净，庄严盛也。一树下，谓大小乘众坐处树，离其喜，尽一箭力之远也。应知彼佛菩萨，寿命既长，其身亦巨，此一箭之道，亦不如今之百步八十步之近数也。名义引嘉祥云：一箭道二里。或云：取射垛一百五十步，或百三十步，百二十步等。诸宝台上等者，谓台上不但大小乘众坐，更有百亿诸天作天乐歌舞，为供养也。

尔时彼佛为一切众生喜见（至）即为其父而说偈言。

大王今当知我今行彼处（至）舍所爱之身。

说是偈已而白父言（至）合十指爪以偈赞佛。

容颜甚奇妙光明照十方我适曾供养今复还亲覩。

尔时一切众生喜见菩萨（至）世尊犹故在世。

尔时日月净明德佛（至）一切人天得未曾有。

通节叙喜见菩萨往劫，得此经之药王，故有烧身身生，然臂臂复之本事也。事系一案，不可断截，故作一节训。尔时下，叙净明佛为喜见及众说妙法。是一切下，叙喜见独如说而行，习其苦行，经时久，而证得法身也。以现一切色身三昧即法身故，法身为能现，一切色身是法身中影像，为所现故，然法身即色身，色身即法身，似一而多，虽多而一，法华定力为然，故曰三昧。得此下，喜因得遂于果也。即作下，念既得果，应报其恩也。即时下，三昧中，能现一切色也。以华香皆属色法故，此香下，谓香少而价重也。名义云：千二百黍，重十二铢，然则六铢，是六百粒黍数也。从三昧下，念三昧所现，属于神力，凡得法身大士，皆能己独欲烧身成法供养也。即服下，欲化秽质，成香体也。旃檀，谓牛头旃檀，义翻药与，薰陆乳香，兜楼婆草香，毕力迦丁香，沉水。名义云：阿伽嚧，此云沉水香，出阿那婆达多池边，名莲华藏。然如麻子大丸，普熏阎浮提界，胶



香即松香类。又饮下，谓既以香为食，复以油为饮，俾火易著也。满千下，谓饮食香油，欲经时久，俾纯香无秽，光明得长远也。香油涂身下，使通体成一蜡炬状也。以神通下，谓然身供佛，一是神通力，一是愿力，故得光明大且普也。其中诸佛下，诸上神力供养，不如以身供养之言，明身供养，是真精进，所以名真法供养也。若以下，校神力供养，其余财施，皆不及也。善男子是名下，申叹法施尊上，所以胜财施也。准华严行愿品，法供养有七种，一如说而行，二利益众生，三摄受众生，四代众生受苦，五勤修善根，六十舍菩萨业，七不离菩提心。今喜见菩萨，一举而七行皆具矣。其身火然下，谓所然之身，随所服香油之力尽而尽也。一切众生下，三昧中，能现一切身也。故命尽复生。于净德下，晋译先云忽然化生，后云结跏趺坐，为顺化生，照前彼国无有女人案。即为下，以偈述往事，见一切众生喜见菩萨，元是王子也。说是下，以往者所行，归功德于佛法也。晋译，偈后有父王赞善欲同诣佛之文，有此，义更足也。得解下，一切众生，谓十二类生，其语言实难尽解，而喜见解之，然语者心之声，得十二类生之心，则得其总持也。复闻下，谓得陀罗尼后，复闻此经，有如是数偈也。名义云：那由他云沟，盖准算经数法十等，亿兆京秭垓壤沟涧正载，则沟为十中第七数。风俗通云：千生万，万生亿，亿生兆，兆生京，京生秭，秭生垓，垓生壤，壤生沟，沟生涧，涧生正，正生载。又亿有四，一以十万为亿，二以百万为亿，三以千万为亿，四以万万为亿。今于八百千万亿后，复云那由他，明具四等亿，故名义于亿后，注那由他为沟也。甄迦罗等，在俱舍论六十大数中，为第十六第十八第二十数也。大王我今下，谓彼佛既现在，彼法又多得，不可不申其供养，以重报其恩也。白已下，叙请佛之仪，异乎凡常水陆跋涉也。往到下，叙见佛之礼，赞佛之言，顺乎法报也。容颜甚奇妙，赞佛报身，光明照十方，赞佛法身，我适曾供养，言有昔因，今复还亲觐，言当报本，喜见偈赞讫。问：佛犹故在世者，谓已则再世，而庆佛常住也。尔时日月下，谓佛法身固常住，而应缘则有尽也。故命备涅槃之具，以候灭度之时也。又敕下，总付佛法家业，不出人与法也。亦以下，别付佛法家业，不出依报国土正报役使也。所有下，托后事也。如是下，完前灭尽时至之案，此足见药王虽于持品发愿持经，而佛嘱累无与者，以药王元是净明德佛弟子，曾受过彼佛之嘱累故，但可证其法与神力，而不得交付家业也。尔时下，示同世孝，不能忘情，故动悲感也。即以下，遵付嘱，焚身起塔，广令众生造福也。旃檀云海此岸者，以此校彼价重故，[廿/积]音自，谓以旃檀置地也。复自念下，谓上所为不足愿，复欲然臂成法供养也。便语下，先安众也。当一心念，谓多众合为一心，不可各为其念，良由人心如水，念如波，心念合一，如波澄水静，见然臂而不惊惧，乃后得三昧之先基也。作是语已下，谓然臂时久，令人得益也。得益有二。令无数下，一令求小乘及寻常人，并发大心也。皆使下，二令由前一其心念，今皆得其三昧也。尔时诸菩萨下，大众示同忧患，以启喜见之立誓也。于时一切下，喜见誓未已，而复全其臂者，谓色身不能拒法身，见此经为药王之有效也。故曰令我两臂等。由斯下，谓烧身生，然臂臂复，皆出于志诚，非弄奇好怪，显异惑众也。故感天地雨华为瑞应也。此虽叙药王本有之事，实欲佛灭后诸持经者取法之然，自佛灭度后，谁行此精进哉？唯二祖可禅师立雪断臂，堪仿佛也。

佛告宿王华菩萨（至）乃至一四句偈其福最多。

佛告下，会昔通今，俾见喜见药王，前后异名，元是一人也。其所舍身下，以已说者，例未说者尚多也。宿王华若有下，谓佛灭后，若有人，发心求阿耨菩提广大法身，虽不如喜见烧全身，舍两臂，但能于色身中，然手足一指之少分，供养佛塔，而此人即胜过舍国城等外财之福也。以其为未见之法身，而舍现前难舍之色身故。若复有人下，谓设另有人，元不求阿耨菩提，但求人天福报，复不能烧身然臂，及手足指，但以宝满大千，供养四圣，所得福德，又不如但受持此经一四句偈者为多也。何则？以经诠法身，能持者则闻佛知见，彼求人天福报，然身损财，乃以苦欲舍苦，

于法身色身皆无益，不得与药王菩萨同日而语，妄自损伤父母之遗体，诚可愍也。

宿王华譬如一切川流江河（至）所得功德亦复无量。

通节申明上节往劫喜见，今所以名药王者，以得此药王之经也。故前以十喻，喻此经之为王，后以十二喻，喻此经之为药。宿王华譬如下，承上文言，谓所以烧身臂指，宝满大千，供养四圣，皆不如授持经之一四句偈，得福为多者，以此经在诸佛所说诸深大经中，较量诸经，譬如川流江河之深大，此经则譬如其海，为第一之最深大也。良由诸经所说，有声闻乘，有辟支佛乘，有菩萨乘，三乘中，声闻辟支佛乘为浅小，菩萨乘为深大，是待之深大，此经为第一之最深大者，此经以不说有三，唯说一乘之为深大也。不说有三者，不是削去其三乘也。以三乘无是一乘所分出也。唯说有一乘者，非三乘外另有一乘也。乃即会前所说三乘，成今之一乘也。如川流江河，无是海之所分，及至终究还归于海，是以喻此经，在诸深大经中，为最第一之深大也。又诸经深大者，诸经岂不云一切众生本来成佛乎？岂不云一切众生皆有佛性乎？虽如是说，然二乘人，实不知本来成佛，成何等之佛？皆有佛性，佛性在于何处？今经授身子等万二千人成佛之显记，则佛有其名，居有劫国庄严，法眷寿命及正像法住世久近，而转记于何人，如是则诸经向所说一切众生本来成佛义，至此经，始亲知亲见，而宝授矣。岂不如川流江河之归于海乎？延至谈法师功德品，皆曰父母所生常眼耳等，但持此经，则皆清净。又知诸经向所说，一切众生皆有佛性，不在别处，直在吾人父母所生寻常眼耳等之六根中也。如是六根，涌宝塔，变净土，集分身，出沙众，接众处空，多劫半日，又亲知亲见，而必真矣。岂不川流江河之深大，一到海则为第一之最深大乎？此受持一四句偈者，虽曰少分，如饮大海中一勺水之多，而四天下川流江河之味，全饮尽而无余滞矣。故以海之第一深大，而王百川，喻此经之第一深大，而王于诸经也。以上初以深大喻。又如土山下，第二以高上喻，土山，即寻常土石诸山。黑山，俱舍论谓，有三重黑山，绕四部洲，小铁围山绕小千世界，大铁围山绕中千大千世界。十宝山，华严经云：一雪山，二香山，三柯利罗山，四仙圣山，五由干他山（此云双持），六马耳山（梵语温缚擎山），七尼民他山（此云持边护持，七金山边），八斫迦罗山（应法师云：轮围山也），九宿慧山，十须弥山（众山各有高上，须弥为第一之高，喻诸经此经高上，可知）。以上用海之与山，在地成形者，为喻也。又如众星下，第三第四用在天成象者为喻，喻光明各有第一也。以月能照夜，明逾众星，此经照无明长夜，逾于众经，日能照昼，明破诸闇，此经破一切不善之闇，比众经不同，以众经破闇，乃费修证，此经不持修证，但知举手低头，皆已成佛，则一切恶业黑闇，举著皆化成佛知见矣。又如小王下，第五第六第七，用天地人三才中最尊者为喻，喻此经其尊其王其父，皆第一也。以上七种，以世间六凡为喻，喻此经无上义，以诸喻各重在无上义故。又如一切凡夫下，第八第九第十，用出世间四圣喻，喻此经正等义，以诸喻各重在正等义故，然第八喻，不唯喻经，兼喻持经者亦为第一也。宿王华此经下，十二喻，喻此经正觉义，以诸喻各重在正觉义故，能救等者，谓经具大悲义，故能救人，令拔其苦恼，佛知见一开，虽有五逆三途之苦恼，皆消灭故。能大饶益等者，谓经具大慈义，以充满其愿，是与乐义，佛知见一开，随居何类，作何行业，皆有其本领，得如愿故，以上是法。如清凉下十二句，用喻发挥充满其愿，具能救人离苦恼义，如渴寒裸商人子渡病闇贫民贾容等，通明病义苦恼义，皆有愿欲义，如池火衣商主母船医灯宝王海炬，通明药义，具能救义，皆须充满也。此法华经亦复下，是以法合喻之辞。若人得闻下，照六种法师十种供养，以劝修行也。多以灯言者，破无明黑闇之对症药故。蘄卜云金色华，又云黄华。须曼云善摄意华，波罗罗云重生华，婆利师迦云雨华，雨时生故。又云夏生华，夏时多雨故。那婆云杂华，摩利云奈华，又云鬘，其华可作鬘故。以华薰麻，取油点灯，非徒能明，亦多香气也。

宿王华若有人闻（至）智慧禅定无有与汝等者。

上节明一部经之为药王，校受持者之功德无量，此节明但持药王一品者，与受持一部者之功德无异。宿王华下，一品也。若男若女，以佛现在而言也。若有女人下，男子但闻即得功德，女人须受持，始得后世不受女身，可见男身贵于女也。若如来灭后下，但以佛灭后之女人，如说而行全部者言也。所以然者，除三恶道，则女人为最苦故，益显非女人者，功德尤盛也。以生净土校者，此经是生净土之因也。梵语阿弥陀，此云无量寿，是得此经之果土也。不复下，无三毒大小睡眠之秽也。得菩萨下，有六根之净也。必以七百万等，明所见之佛数者，佛知见不限乎六根六尘之量也。是时诸佛下，赞因行。汝今已能下，赞果觉。因果皆大，故为多佛神力守护，而一切三乘人，定慧不如也。

宿王华此菩萨成就如是（至）利益无量一切众生。

宿王华下，谓上节以持一品者，与持一部者相校其功德者，以此药王菩萨功德智慧之力大也。故人但闻药王本事品，称赞一言之善者，其人现世身口，皆出香得功德，又与持一品者相等也。是故宿王华下，前以十九品，嘱累旧住娑婆世界，上行等菩萨，故以此一品嘱累当机也。恶魔上，还该置无令二字始顺，不然，应削去断绝二字亦顺。所以下，征明，此经之为法药之有效也。知音训此经为药王准此。宿王华汝若下，结明，受持者得法药，即为法王之不远也。故勉求佛道者，应恭敬其持经之人，则可得其法药也。说是下，结证，现前闻一说品者，即得法药，其药名解一切众生语言之总持也。多宝如来下，结赞，当机者以得其请，知佛不以此经付嘱药王等之义，其功德大也。

妙法莲华经知音卷第六

妙法莲华经知音卷第七

姚秦三藏法师 鸠摩罗什 译

明护国金刚寺住持 如愚 著

妙法莲华经妙音菩萨品第二十四

妙音者，准经，是因中供雷音王佛十万种伎乐，并八万四千七宝钵，果上感得能周旋往返十方世界，以妙法而随类普现一切色身三昧，以持经者得名也。故曰妙音菩萨品。

尔时释迦牟尼佛放大人相（至）白毫光明遍照其国。

尔时下，将叙妙音本所事之佛，先叙释尊能照之光，从肉髻眉间二处出也。光表法身，在诸佛报化身，先为无见顶相，不可以彼国佛乃菩萨之大身，而轻此土佛及菩萨之小身，生下劣想，何则？若以诸佛报身有相，而观彼国菩萨之身長四万二千由旬，固已大过我土丈六佛身，况彼国之佛身長六百八十万由旬乎？是亦难彼此相见矣。若以诸佛法身无相，而观彼土佛及菩萨，虽长且大，都照在我土之佛光中，故放光必曰大人相等，有以也。肉髻相者，观佛三昧海经云：如来顶骨团圆，如合盖拳，其色正白，有五大梵相，生时摩耶及姨母，皆悉不见，其五梵相开现光照梵世，复过上方无量世界，化成云台，诸佛境界，十地菩萨之所不见，发长一丈二尺五寸，如绀琉璃，宛转

于顶，皆成螺文，故又谓之螺髻。华严经云：荷载众生首，成就顶上肉髻故。及放下，观佛三昧海经谓，佛眉间白毛，有诸轮郭，足满五尺，如琉璃筒玻璃珠，显现无量百千万色，初生纳妃，出家成道，各现长短不同。遍照下，经初光照东方，但曰万八千世界，今曰遍照百八万亿那由他恒沙等世界，则法会始终，远近有异，总不离生佛等有一常寂心光，随事显理，实无小大也。过是数下，谓净光庄严佛国，犹在百八万等世界外，见我佛之光远大不可思议也。国与佛皆以净名者，约依正皆为净法身也。华严十身相海品云：次有大人相，名安住一切世界海普照云，放宝光明，充满一切虚空法界，于中普现净妙道场，及佛菩萨庄严身相令其见者得无所见，此之谓也。释迦下，谓彼佛之国，虽大且多，我佛之光，皆照遍也。

尔时一切净光庄严国中（至）如来功德智慧庄严。

尔时下，叙净光庄严之佛国无数，故曰一切。有一下，谓彼一切国中，皆有一妙音身，为当机也。久已下，福足。而悉下，慧足。得妙幢下，福慧两足所致三昧，计一十六种，下经文自有一十六节而解，俾见三昧之实，不然，此中徒训字面，于义无涉也。如是下，谓此十六三昧为首，其余三昧尚多，故以等字言，以法身大士，凡所动息云为，无非三昧，无非名持法华经故。释迦牟尼佛光照下，谓妙音知我佛放光初意，即白彼佛，欲来此土供佛，及见文殊等众为请也。尔时净华下，彼佛总诫妙音莫轻此土依正，生下劣想，以顺此土之形，妙音须改现小身，先作下劣观想故。善男子下，别释莫轻此土依报。佛身下，别释莫轻此土正报。而汝身下，用彼显此，俾见十方国土佛及菩萨之身正大，福德光明，皆超越此土也。经云：为人短小，轻蔑人故，岂我土依报秽恶，正报卑小，佛及菩萨，皆种轻蔑因耶？无非顺机示现，可生下劣想乎？故曰是故汝往等。晋译云：佛土本空，众生罪福，现有不同，是也。妙音下，当机谓，已舍净诣秽，元仗佛力，何彼此小大之不相融摄，肯改形异质，生轻劣想哉！故曰我今诣娑婆世界皆是等。

于是妙音菩萨不起于座（至）甄叔迦宝以为其台。

此节叙妙音来仪，释第一妙幢相三昧也。以妙即妙心，幢有摧邪辅正功能，而以莲华表其相故，于是下，标起入三昧之式，明妙音以法身与我释迦相见，宗门所谓不许夜行，投明早到，是也。华严经云：菩萨在一佛国，闻法受持，其身不动，以三昧力，于不可说佛会中，在在现身，亦不分身，亦不起定，各各出生不可说不可说三昧身，如是次第，一切诸劫，不可穷尽，是也。以三昧下，谓妙幢相三昧之力，能即远而近故，隔彼百八万亿那由他恒沙等世界外，去其灵鹫法座不远，现宝莲华也。莲华以八万四千言者，一则扩一心之量，合法门及烦恼之数，一则预示妙音同来法众，有如许之多。阎浮下，叙其华相，阎浮檀树，其大荫盖南阎浮提，滴水入地，土成赤金，他金无以为比。甄叔迦云鹦鹉嘴，其宝红色似之，此经名妙法莲华故。妙音将来先现此相，见经题莲华，非目世间常所有红白莲华，乃其瑞应宝莲华也。故下节文殊以是何因缘而现此瑞为问，佛以为听法华经为答，有以也。

尔时文殊师利法王子（至）亦欲供养听法华经。

此节虽问答上节义，其实是即妙幢相三昧，示第二法华三昧也。文殊诸佛之师，示不知而问者，明法华三昧，要其根本智者，始能究竟。

文殊师利白佛言（至）彼菩萨来令我得见。

此节即法华三昧，致申问答，示第三净德三昧也。以净即清净法身德，即净法身中，具报化身色相大小威仪进止之功德故。文殊下，问种善本者，欲显净法身，为诸善根本也。问修功德者，欲显由净法身起行，始成功德也。而能下，欲显由净法身，为诸善本德，始能即远而近，即无而有，现若干千万莲华，为大神通力也。行何三昧下，文殊问三昧名字，示己欲从净德之名，入净德之实，而修行之，庶同声相应，同气相求，乃能见妙音之报化身也。以色相大小威仪进止，属报化身故。惟愿下，谓妙音报化法身，自非佛力加被，己不能见也。古德颂云：彩云影里仙人现，手把红罗扇遮面，丞须著眼看仙人，莫看仙人手中扇。今文殊求见妙音色相，大似要看仙人手中之扇者也。

尔时释迦牟尼佛（至）文殊师利法王子欲见汝身。

尔时下，文殊求佛示相，佛不亲命，而推重多宝佛者，示第四宿王戏三昧也。以多宝为过去古尊宿之法王，来游戏此土故。时多宝下，一切净光庄严佛国，去此娑婆世界，有百八万亿那由他恒河沙数世界之遥，妙音既入定于彼，此以一音相召而来，何其易且近哉！非宿王戏三昧之神力，岂能如是，其义奇哉！

于时妙音菩萨于彼国没。

于时下，示第五无缘三昧也。谓于彼国没，是彼国佛法之缘暂无，而至此土，建无缘之慈力故。

与八万四千菩萨俱共发来（至）头面礼足奉上瓔珞。

此节示第六智印三昧，以智即妙音成所作智，及佛妙观察智。印谓佛菩萨智两相印证，而不可改易也。与八万下，印定所来人数，与前所现华数不易。所经下，叙来仪三瑞，一地六震，二天雨宝华，三天乐自鸣。是菩萨下，印定色相大小，有八种，一目青如莲，二面圆逾多月，三身金色，四具庄严，五威德盛，六光明，七相具足，八身坚固。入七下，印定威仪进也。诣此下，印定威仪止也。以价下，印定供养亲近礼拜于我之言，凡此智印，类同世法，皆不期然而然，故曰三昧。

而白佛言世尊（至）安隐少恼堪忍久住不。

而白下，虽妙音传彼土之佛问讯我佛，其实示第七解一切众生语言三昧也。以问讯之辞，皆此土一切众生之语言，而妙音能解故，少病约身问，少恼约心问。起居下，申问身之少病。世事下，申问心之少恼。以上问能教化主。无多下，问所化机宜，能不具大小睡眠烦惑。不无不孝下，问众生俗谛事。不敬下，问众生出俗事。能降伏下，问众生真俗修行魔障有无事，皆问现在生佛也。久灭度下，问过去佛往来事。又问讯下，亦问过去佛身心事，彼土之佛，岂不知此土佛，与多宝身心等事，莫过主宾之分，世界之仪，妙法不异世间法也。问：妙音前辞彼土之佛，彼佛会无此问，今奚曰彼佛问讯？答：以文理求，前合有此，译者恐繁，故前影略，今独彰显也。问：妙音问讯，佛奚不酬？答：理合有之，亦译者欠详润也。

世尊我今欲见多宝佛身（至）故来至此。

世尊下，妙音初意，到此土元为供养现在三宝，礼佛后，见宝塔已闭，故托佛请见，示己所得第八集一切功德三昧也。及示周旋往返持经义也。以求见多佛，是集一切功德，合人情之周旋故，

时多宝佛不启塔，但赞善者，谓但完初意，则一切功德已集，不必更欲见我身也。故曰汝能为供养等。

尔时华德菩萨白佛言（至）百千万亿那由他佛。

尔时下，前文殊见莲华，兴起三问，一问种何德本，有大神通，二问行何三昧，已欲效修，三求佛加神力，得见色相大小威仪进止，逮妙音来，直完第三请，而初二两请，尚未结案，故华德复请示妙音所得第九清净三昧也。以昔供云雷音王佛，伎乐宝钵，为清净之因缘，今生净华宿王智佛国，得现华等神通，为清净之果报故。

华德汝但见妙音菩萨（至）变为女身而说是经。

此节示第十神通游戏三昧也。以种种现身，皆神通游戏故。华德汝但下，谓华德唯见妙音能现菩萨身，而不知彼于种种类中，皆能现身说法也。或现下，释成现种种身，梵王色界，不叙空界者，无色质故，说现色，亦摄空故，帝释欲界，自在欲界第五天，大自在欲界第六天，中摄夜摩兜率两天。天大将军者，名义云：天台释散脂修摩，为天将大军，其形八臂，骑孔雀，擎鸡，持铎，捉赤幡，统辖三十八部，巡游世间，赏善罚恶，故称天大将军。毗沙门，智论谓，福德之名，多闻四方，乃北方天王也。摄东方等三天，转轮王，有金银铜铁之分，诸小王者，谓除四轮王，余皆为小国王，菩萨皆能现身也。长者，风俗通云：年耆德艾，事长于人。居士，楞严经云：爱谈名言，清净自居，宰官，大则宰相，小则县官。婆罗门云净行，亦云毛道凡夫，以上皆约现男子身。或现比丘下，约男女并现说，以比丘尼优婆夷，是四众中之女身故。或现长者妇女下，梵语婆利邪，此云妇，妇对夫言，女对男言，童男童女，未有夫妇道者。或现天龙下，八部也。问：前叙诸天，此奚复赘？答：前三界天主故，各各列名，此八部，无天则无统属，故不言某天。以上现乐地身。诸有下，三途苦地故，不言现身，但云皆能救济。乃至王下，应译著现长者妇女身，前置之末者，以王宫后妃等，名位虽贵，夫妇之乐或乏，其苦亚于三途故，不叙妙音说何法，而两叙说是经典，是经即指此经也。以法身大士，于十法界，一动一静，皆妙法故。

华德是妙音菩萨（至）大神通智慧之力其事如是。

此节示第十一慧炬三昧也。以若干智慧，明照娑婆世界等，是慧炬义故。华德是妙音下，承上节言，谓华严等，止知妙因能救护娑婆世界梵王等诸众生，现种种身，说其妙法，而未知彼于一切净光庄严国中，其神智变化，亦如此土同时各在，而无所损灭也。是菩萨以若干下，若干有数多少已知之义，谓华德纵知妙音以现梵王等若干智慧，明照此彼两土，令梵王等各得所知，而尚不知彼神智变化，同时遍应于十方恒沙世界亦然也。良由妙音菩萨得法华经力，证得法身，而法身遍在一切处，故能同时各应，而人难测也。华严经十无碍品云：菩萨于一身，示现一切世界身，以一音现一切世界差别言音，令诸众生各得解了，此也。若应以下，前叙现六凡身，重所应机，说世间人天乘，五戒十善之妙法，此叙现四圣身重能应教，说出世间小中大顿圆之妙法也。以为欲得小乘者，即法身应机，现作声闻形，说四谛法，欲得中乘者，即法身应机，现作辟支佛形，说十二因缘分，欲得大乘者，即法身应机，现作三贤十地菩萨形，说六波罗蜜法，欲得最上一乘，不涉阶渐顿作佛者，即法身应机，现作报化佛形，说十力四无所畏等法也。此土彼土，十方恒河沙土，同时遍应，无不皆然，故曰如是种种等。以上明妙音证获法身般若德。乃至下，明证获解脱德，谓不唯现身在世，即应以涅槃得度者，菩萨亦于不生不灭法身中，而示现有生必有灭也。华德妙音下，总结前文。

尔时华德菩萨白佛言（至）能如是饶益无量众生。

此节示第十二庄严王三昧，一切色身为所现，上六凡四圣身，是也。法身为能现前，不起于座，身不动摇处，是也。法身为一切色身之王，一切色身为法身之庄严，故此问答名庄严王三昧。虽酬华德，亦答文殊行何三昧，愿为我等说其三昧名字。说是妙音菩萨品时（至）亦得是三昧及陀罗尼。

此虽叙两土大众闻法得益，其实示第十三净光明三昧，自住法身曰净，普照于人曰光明。今一说妙音神智，即令人同得，岂非三昧及总持乎？并结论文殊我等亦欲勤修行之之案。

尔时妙音菩萨摩诃萨（至）作百千万亿种种伎乐。

此示第十四净藏三昧也。以还归本土，表一切色身神智变现，皆藏于净法界身之藏海故。问：妙音既此彼土，及十方恒河数世界，皆同时遍在，又奚重烦来往？答：凡大菩萨，必具三身，应化身则随十法界应现，有大有小，报应身则见有往来，法身则遍在一切处，而无往无不往，无来无不来也。妙音此土他土十方恒沙土，随类现者，应化身也。彼此往来者，报身也。

既到本国与八万四千菩萨（至）得现一切色身三昧。

此虽叙复命之辞，其实示第十五不共三昧，以复命之辞，不叙共二乘人得益故，所以然者，一则二乘人，皆已受大乘记，无非菩萨也。一则明妙音来往，智慧神通，皆是教菩萨法，不与一切二乘人共也。经文其深玄哉！

说是妙音菩萨来往品时（至）华德菩萨得法华三昧。

此虽通结一品之文，其实示第十六日旋三昧也。以娑婆去一切净光庄严佛国，有百八万亿那由他恒河沙等诸佛世界之遥远，而妙音周旋往返，直一日故，吾人能得此品妙义，则亦如日一日一周天，有目有趾者，待是而后成功也。故叙得益，以四万二千天子得无生法忍言，明菩萨报应身之日，虽有往来，而法身之天，曾无生灭也。法华三昧，其体相如是，故华德问此，而亦证此（问：前已叙得益，此奚复叙？答：前叙两土菩萨，此叙天子及当机，欲显三昧名异）。

妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十五。

观世音菩萨，亦名观自在菩萨。慈恩传云：梵语阿[口+缚]卢植，此云观。伊湿伐啰，此云自在。其实观即能缘见分，真观清净观，广大智慧观，悲观及慈观，是也。世音即所缘相分，七难二求等，世间苦恼之音声，是也。此以人名品。普门者，以法名品，即一身心普应三十二法门也。人名品，明菩萨得此经，悲能拔苦。法名品，明菩萨得此经，慈能与乐，总不出首楞严经二种殊胜功德，彼自陈圆通，此佛述圆通常三种真实，以答当机慈悲先后，经各为义。

尔时无尽意菩萨（至）即时观其音声皆得解脱。

尔时下，问观音必无尽意当机者，表妙音菩萨周旋往返身根持经，意尚有尽故，以来此彼土意尽，旋彼此土意尽，故上品佛赞妙音，但云神通智慧无所损减，不云色身无损也。若夫观音耳根持经，不费周旋往返，而耳门圆照三昧，上合下应，则彼此之意，皆无尽也。故净华宿王智佛，诫妙音莫轻此土生下劣想者，以佛及菩萨，顺世现身，虽曰卑小，而神通智慧，变化自在，有逾于十方

世界，故以无尽意当机。准楞严经，六根功德优劣，唯意根圆通，与耳根仿佛，但意待前五尘，而有生灭，不及耳根生灭二圆离之常真实，所以无尽意，犹请问于观世音也。而作下，承上品为问，谓妙音菩萨，既以供乐及钵之因缘得名，则观世音菩萨，是以何因缘，而得名也。良以世间根尘，各有所对，观属眼根，宜对色尘，音是声尘，宜对耳根。今观世音菩萨，以耳根云观，则与世间根境，似相违矣。故曰以何因缘等。佛告下，谓菩萨所以名观世音者，非同世间根尘，黏妄发光，根各对境得名，乃以脱出根尘，生佛本具之菩提心为观，故令若有无量地狱等三途受苦众生，一时闻名，一齐称号，菩萨得圆观称名者之音声，不遗时而齐得其解脱也。楞严经云：一者由我不自观音（谓由菩萨不以自己能观之观智，观彼无量受苦众生所称名号之音声也。以一观其音尘，菩萨自己，且黏妄发光，焉能度脱人哉！况以观观音，但观其一，难观于二，恶能圆脱其苦恼耶），以观观者（谓能观之智，既不观彼所称名之音声，则观何物？以回能观之观智，返观己之不自观音之观，则能所皆空矣），令彼十方苦恼众生，观其音声，悉得解脱（谓由菩萨能所观智皆空故，令受苦者，观其圣名之音声，皆得解脱三途之苦恼也。此如王之有德，为民所恃，母之有慈，为子所怙，王母虽无偏私于子民，而子民有苦，能称念王母，则一切患难，自然解矣），楞严观字，在机上说，此经观字，在应上说，彼如说方药，此如说效验，苟不并解，义难消会，此以能脱地狱等三途之苦，显圆真实而答也。若有持是观世音名者（至）以是因缘名观世音。

此节以脱三灾苦，显圆真实也。以一人称名，诸人脱难，为圆义故。若有下，谓若或有人，一向持圣名，似必无火灾也。设偶遇之，火亦不能烧也。凡物与人，值火必焚，今日不烧，则见菩萨之威力也。故曰由是菩萨等。楞严经云：二者知见旋复云云（温陵解曰：内外四大常相交感，见觉属火，故见业交，则见猛火，准彼释此，谓由菩萨具德故，令念者持者脱苦，非无故也。下诸节引释，俱可例知，但上节是证一根既返源义，故但以本根之闻言，此节是证六根成解脱义，故以知见言，以知属身等四根，见属眼根故也）。若为大水下，承上文言，谓由菩萨威力，不独能免火难，若遇水难，一称圣名，即漂入浅处，易救也。楞严经云：三者观听旋复云云（温陵解曰：闻听属水，故闻业交，则见波涛）。若有百千下，谓人多也。为求下，谓因求七宝而入海也。然求宝者众，未必尽遇风难，故曰假使。水本黑色，故海水深大，其风为黑，两船并行曰舫，罗刹乃食人之女鬼，鬼多故成其国。其中若有下，谓多人中，但一人称圣名，俱见免害，益见菩萨之威力大也。以是下，兼上节，以答当机之问。楞严经云：四者，断灭妄想，心无杀害，令诸众生，入诸鬼国，不敢为害，彼经但云入诸鬼国，未知因甚事而入，此明因求宝被黑风吹入，其义重在风成三灾也。不然，下节言罗刹，言众商人赍持众宝，于此为赘矣。

若复有人临当被害（至）威神之力巍巍如是。

若复下，楞严经云：五者，熏闻成闻，六根销复，同于声听，能令众生云云。熏闻，谓初以言教熏习闻根也。即经彼佛教我从闻思修入三摩地之言，是也。成闻，谓究竟果海，实成于闻根也。即经初于闻中入流亡所，至寂灭现前等文，是也。此所谓随拔一根脱黏内伏者也。六根销复等者，谓余眼等五根销落，余色等五尘复归元真，亦同于声尘之于耳听也。此所谓诸余五黏应拔圆脱等者也。准彼，令当刑者刀坏得脱，由菩萨六根销复，同于声听所致也。准偈，此遇王难得脱者。若三千下，楞严经云：六者，闻熏精明，明遍法界，则诸幽暗性不能全云云，上节熏闻六根，但约一身言，此云明遍法界，则该乎十法界也。准彼，是由菩萨闻熏明遍故，令广大三千诸托幽暗为性之恶鬼，不能以恶眼视称名者，况敢害乎？准偈，恶兽玩蛇等，是颂此者。以肇师云：夜叉有三种，一在地，即虎狼猫狸等。二在空，即诸鸷鸟鹰鹞等也。三在天，即诸杀鬼等。罗刹云可畏鬼。设复下，楞严经云：七者，音性圆销，谓六尘同脱也。观听返入，六根逆流也。离诸尘妄，能令众生云



云。准彼，是由菩萨离尘故，令有罪者，应受杻械等，无罪者，横彼检系等，一称名皆脱苦也。若三千大千国土满中冤贼下，冤谓冤家，贼谓盗贼，满中言无处避也。商主谓能引导众商者，故曰一曰将，宝与命连，故曰重。路多冤贼，故曰险。其中下，众商中一人，劝称圣名也。众商下，众商人遵教，同脱苦也。上风难，一称众脱，此众称同脱。楞严经云：八者，灭音圆闻，遍生慈力云云。灭音，谓寂灭其音尘，非断灭也。圆闻，谓音声一尘，既得寂灭，则色香等六尘，俱得如闻而圆，故能遍生慈力也。准彼，是由菩萨慈遍故，令众商冤贼圆脱也。无尽意下，以通真实得名为答，以王刑鬼害禁械冤贼，皆世间所通有，而菩萨通能度脱故，赞其威力高大，巍巍高大貌。语云：巍巍乎，唯天为大。

若有众生多于淫欲（至）无量无边福德之利。

若有众生，晋译作若有学人，其译是也。以出家者，研真断惑，谓之学人，其人始厌欲多，若夫在家，方恨淫少，岂厌多乎？楞严经云：九者，熏闻离尘，色所不劫（云云，谓以戒香熏其闻根，虽见好色，不被色劫）。准彼，则是菩萨自能离淫故，令念敬者得离其色欲也。若多嗔恚下，楞严经云：十者，纯音无尘（根圆故纯，音境空故无尘），根境圆融（由无尘故根圆，由纯音故境融），无对所对（云云，由根圆故无能对，境融故无所对也）。盖嗔恚起于能所抗对，菩萨自既能所无对故，令念敬者便离嗔恚也。若多愚痴下，楞严经云：十一者，销尘旋明（旋倒闻机故销尘，返闻自性故旋明），法界身心，犹如琉璃，朗彻无碍（云云，谓由销尘旋明故，十法界身心，皆现在菩萨所证法身中，如琉璃宝，内外明彻，而无碍也）。良由愚痴，起于根尘固结之暧昧，菩萨自既朗彻无碍故，令念敬者便离愚痴性障也。以上谓之三毒，名相具载唯识论，乃根本惑之三。无尽意下，以常真实功德得名而答故。四以常言，若有女人下，凡女身以夫贵而贵，然色难常好，夫爱莫恒，唯生有男，乃可永赖，故女人必欲求男也。若生男无福，家不足兴，无德，名不足盛，无智，则身不足贵，无慧，则道不能行，故求菩萨，即生福德智慧之男也。楞严经云：十二者，融形复闻（融谓六根融通，无开见触臭之形碍，复谓眼根等，皆如耳根，复还元觉也）不动道场（由复闻也），涉入世间（由融形也），不坏世界（由不动道场之所致），能遍十方，供养微尘诸佛如来（由涉入世间之所致），各各佛边，为法王子云云（十方微尘数诸佛，于为菩萨者，有父道焉，菩萨各与供养，具子道焉），菩萨于佛，既具子道，故令求者便生男子也。设欲求女下，世俗虽皆好女色，然求生女者或少，故以设言，女不端正，色虽美，而内政莫立，不有相貌，心虽端，而外见罔贵，不宿植德本，则不知敬重三宝，多会作孽，令公始等众，不生爱敬，故须求菩萨，便生端正有相福德可爱敬之女子也。楞严经云：十三者，六根圆通（谓一根能作诸根事业也），明照无二（虽六根互用，直一体性也），含十方界（由六根圆通故），立大圆镜（由明照无二得名故以立云也），空如来藏（由含十方界得名，准胜鬘经，如来藏有二，一者空，二者不空，今云空者，惟空能含故），承顺十方微尘如来秘密法门，受领无失，云云（夫如来藏不空，不唯不能承顺及受领，即勉强承受，亦不能无失也）。易云：至哉坤元，乃顺承天，今菩萨以圆通妙体，既能明照，又能承受，有坤道焉。坤厚载物，故令求者，便生含弘光大端正有相之女也。淫恚痴三毒，众生所常有之正性，多则为害也深，男女二求，众生所常有之正情，少则为嗣也绝，故或恶其多，或虑其绝，一念敬圣名，供礼圣像，皆响应者，常真实功德之力，所加庇也。故曰无尽意观音菩萨有如是力等。唐虚也。捐弃也。福不虚弃，则常真实见矣。是故众生下，结起下文。无尽意若有人受持下，所持菩萨之名多也。复尽形下，时及供养尤多也。于汝意下，使知持者得福之多，以校胜也。佛言若复下，别有一人，但持观音一名数，不敌于前也。乃至下，时及供养尤不敌于前也。是二人下，谓以持一名，与持多名者相校，获福雅相等也。于百千下，谓不唯相等，且胜也。晋译云：计此二福，亿百千劫，不可尽极，终不相此，是也。楞严经云：十四者，由我所得圆通本根，发妙耳门，

然后身心微妙含容，周遍法界，能令众生持我名号，与彼共持六十二恒河沙诸法王子，二人福德，正等无异。准彼，观音由得耳根常真实功德，所以胜也。必以六十二恒河沙数菩萨，为较量者，扩六根而言也。以上下四无畏，属楞严同一悲仰，人名品止此。下三十二应，属楞严同一慈力，乃以法名品，但彼先者，此经后之。

无尽意菩萨白佛言（至）皆号之为施无畏者。

无尽意下，承上节问，谓一尽形尽供持多名，一但一时供持一名，而两人福等且胜者，则观世音菩萨，得何胜法，游此忍界，游问身业，说问语业，意业在其中矣。方便下，谓据法身实智，无乎不遍，似不用问，但三业应机，属于方便权智，则方便权力事相，果云何也。佛告下，约圆真实成方便而答，以十九说法随地而在，一时圆应故。若有下，答身业之方便。即现下，答语业之方便。意业答在应以即现中矣（国土众生，约三千大千依正报，总言机也。应当也。谓大千土中，有一圆教顿机众生，欲「不」涉阶渐，直下成佛者，此人应当以佛身得度者，观音即时现其佛身，为说圆满果法也。楞严经云：若诸菩萨，入三摩地，进修无漏胜解现圆故）。应以辟支下，梵语辟支迦罗。孤山云：此翻缘觉，观十二缘（谓无明缘行等），而悟道故，亦翻独觉，出无佛世，无师自悟故（楞严经云：若诸有学寂静妙明，胜妙现圆等，准彼则观音现缘独身说法，乃寂静妙明等法也）。应以声闻下，准名义集，有四种声闻，一决定声闻，定入无余故，无余应作有余，二增上慢声闻，未证谓证故，三退菩提声闻，退大取小故，四应化声闻，内秘外现故。经云：以佛道声，令一切闻（楞严经云：若诸有学，得四谛空，修道入灭等，准彼则观音现声闻身说法，乃四谛之法也）。以上答即法身应机而现四圣身之方便，楞严及本经，于四身中，俱不云现菩萨身者，以观音即菩萨故，既能现佛身，则现菩萨易矣。应以梵王下，即法身应机现六凡身也。梵王为色界主，或云离欲，或云净行。序品云：娑婆世界主梵天王，尸弃大梵（此云火，或又名顶髻），光明大梵等（楞严经云：若诸众生，欲心明悟，不犯欲尘等，准彼现身说法，是说不犯欲尘之法也）。应以帝释下，帝释云能作，谓能作三十三天之主故（楞严经云：若诸众生欲为天主，统领诸天等，准彼现身，是说统天五戒十善等法也）。应以自在下，梵语婆舍跋提，秦言自在，谓假他化乐，而取自在故。别行疏云：是欲界顶魔王天也（楞严经云：若诸众生，欲身自在等，准彼是说游行十方之法也）。应以大自在下，梵语摩醯首罗，此云大自在，八臂三目，骑白牛。疏云：楼炭称阿迦尼吒，华严名色究竟，是色界顶天。释论云：过净居天，有十住菩萨（十住即十地也），号大自在，为大千界主。灌顶云：字威灵帝（楞严经云：若诸众生，欲身自在，飞行虚空等，准彼是说飞行虚空之法也）。应以天大下，训见妙音品（楞严经云：若诸众生，爱统鬼神，救护国土等，准彼是说统鬼神救国土之法也）。应以毗沙门下（楞严经云：若诸众生，爱统世界，保护众生等，准彼是现说统世救生法也。然楞严云：现四天王及现四天太子，驱使鬼神身，此唯说现毗沙门该之），以上叙现六凡中天上君臣。应以小王下，叙现人间王臣等身也。小王对四轮王言（楞严经云：若诸众生，乐为人王等，温陵曰：自金轮至粟散，皆人王也。「邦」国小王散于天下，如粟之多故）。应以长者下，具德位之人也（准楞严说，主族姓，世间推让之法也）。应以居士下，修德位之人也（准楞严说，名言清净自居法也）。应以宰官下，当路之显达也（准楞严说，爱治国家，剖断「邦」邑治也）。应以婆罗下，同此方儒生，及处士也（准楞严说，术数摄位，自居法也。温陵曰：长者具十德，谓姓贵位高，大富威猛，智深年耆，行净礼备，上叹下归，为族姓主，隐居求志，行义达道，名居士，三台辅相，州牧县长，悉号宰官，婆罗门此云净行，四姓之一，数术即和合占相，推步盈虚，五明术也）。应以比丘下，楞严为四，准彼，是说出家持二百五十戒，及在家五戒之法也。应以长者等妇女下，与楞严少异，彼一现女主（君也），二现国夫人（次妇女身），三现命妇（臣也，谓以夫职而受语命者也），四现大家（为女主，夫人命妇之师者也。孤山曰：女主即天子后，

国夫人，如论语邦君之妻，曰君夫人，命妇，谓妻因夫荣，大家，如后汉扶风曹世叔妻，同郡班彪之女名昭，字慧姬，和帝召「入宫」令皇后贵人师事焉，号曰大家，是也。此中长者宰官妇女，合彼命妇，不云现女主国夫人身者，以妙音品，于王后宫，变为女身，而说是经，已叙之矣。既能现显达妇女，其居士婆罗门，通隐显之妇女，能现可知矣。然则说法是说内政立身，以修国家之法也。应以童男童女下（准楞严，不坏男根，名为童男，处女不求侵暴，名为童女，谚云不破身者，是也。彼开为二，此合为一，说法可知）。应以天龙下，此现八部身随类说八部法也。楞严开叙为九科，说法，是说乐脱出其伦之法也（长水曰：有形如休咎精明，无形如空散销沉，有想如鬼神精灵，无想如精神化为土木金石等，皆非人也。余详于他处）。应以执金刚下，楞严少此一科。名义云：梵语跋闍罗，此云金刚，执者，梵语波膩，此云手，手有执义。无尽意是观世音下，结答其方便之力。楞严经云：是名妙净三十二应入国土身，皆以三昧闻熏闻修无作妙力，自在成就。准彼，无作自在妙净之言，则此中十九说法，皆在机感上，于菩萨法身，如镜应像，月现水也。是故汝等下，劝兴供养，以启下节。是观世音下，楞严云：十方微尘国土，皆名我为施无畏者。准彼，则十九应身，摄尽四不思议，以彼施无畏之名，在四不思议之文中故，凡吾人怖畏，皆生意地，故劝无尽意菩萨，兴供养，以除怖畏，得自在，有以也夫。

无尽意菩萨白佛言（至）自在神力游于娑婆世界。

无尽意下，当机闻观音能施无畏，即解所服璎珞，兴供养者，明欲无怖畏，先须无挂碍也。以璎珞虽众宝所成，价值十万金，然挂于项，而碍于胸臆故。而以下，璎珞本常之有财施，云法施者，意明常有即真实也。时观音不受者，谓璎珞固常真实，但一入意分别，则为不常不真实也。况供养出乎佛命，意兴由乎耳闻，既无诚求愍内之辞，又不回施上下，是乃财施非法施，故不肯受，有以也。无尽意复白下，既去愍我等故，我无尽意自我，等谓等于众部，则意有回向，言有诚求，于礼为通，于福为圆，璎珞常有之物，可成圆通常三种真实功德矣。故佛代当机而申劝，表果能成因，财施始成法施也。故云尔时佛告等。即时观世音下，遵佛命愍四众八部者，表受法施，下合十方六道众生同一悲仰也。分璎珞作二分，供佛及宝塔者，表上合十方三世同一慈力也。不曰愍无尽意者，明当机与己皆同等菩萨，修法垂范，耳根意根圆通功德相类，不用愍也。毕竟得佛命而受璎珞者，明因常在果，法施不外财施，即已愍无尽意不用言也。二大士持妙法莲华经，为普门自在之神力如此，故总结云：无尽意观世音菩萨有如是等，会楞严，缺四不思议，然具于四番结答文中，初云威神之力巍巍如是，次云有如是等大威神力多所饶益，三云是故娑婆世界皆名施无畏者，四云有如是自在神力。所以然者，以八万四千烁迦罗首，八万四千清净宝目，八万四千母陀罗臂，慈威定慧之妙容，现一一形，诵一一咒，皆自在大威神力摄尽故。

尔时无尽意菩萨以偈问曰。

世尊妙相具我今重问彼（至）能灭诸有苦。

尔时下，晋译元无偈文，本译有者，梵本增损，译人传持不同故。世尊下，当机既蒙观音愍受璎珞，感其圣德神力，将申问其十四无畏功德，以人名品之义，故先赞佛具相好，以引启也。具足下，为经家叙置。汝听下，总颂下合六道之愿，深谓圣行能应诸方，虽是神通，亦由深大之愿所使。然深大之愿，即经多劫，亦难心思口议。侍多下，总颂上合诸佛之愿，净谓多劫愿大，难思议者，由菩萨侍佛多，曾无染著也。我为下，谓佛于观音深净难思议愿中，许说少分，俾闻圣名，见圣身，念圣号者，皆不空过岁月，而获消灭三有中诸苦恼也。应知偈文是补长文所未尽，文句藻丽

庄重。

假使兴害意推落大火坑（至）以渐悉令灭。

假使下，申颂略说，火坑嗔所变起，人以嗔害，圣以慈忍，故念圣力。火坑化而为池也。或漂下，巨海贪所成就，贪财似龙，贪淫似鱼，贪杀似鬼，一念圣力，五欲顿息，则贪波不能没也。或在下，自高大之我慢，逾千须弥，我慢人人尤慢，我是我为人所推堕也。菩萨谦光照物，故念得力，如果日之住于虚空也。或被下，痴恶逐人，如堕金刚山，无有不损伤全躯者，菩萨闻思修三慧，除绝痴恶，故令念者得力，虽或堕落，不能损一毛也。或值冤贼等者，冤贼缠于疑暗，是各执刀加害也。菩萨视冤同亲，毫无疑害，故念得力，咸起慈心也。或遭王难等者，王难生于身见，有此身生，必有彼身死，是为临刑欲寿终也。菩萨身见既空，故念得力，彼身见之刀，即段段坏也。或囚禁等者，譬边见为桎梏也。生此有无断常等边见，为财产所囚禁，妻子所枷锁，六亲伎俩所桎梏也。菩萨边见顿空，故令念者，得释脱也。咒诅毒药，邪见所发也。害人而反自害，圣无邪见，故令念者得力，不遭其毒横也。或遇恶罗刹等者，诸见取所兴也。菩萨无见取，故令念者得力，不取诸无想外道天为涅槃，故无想断见诸龙鬼，不敢害也。若恶兽等者，譬戒禁取为恶兽，具利牙爪可怖也。菩萨无戒禁之取著，故令念者得力，而持牛狗等之恶兽，疾走无边方也。虻蛇等者，具忿恨恼覆慳之气毒，如烟火之烧然，触误即痛杀也。菩萨无忿恨等毒，故令念者得力，诸恶虫自回避也。云雷等者，云况谄也。谄媚如云之覆日也。雷况憍也。憍傲如雷之震惊也。掣电况嫉妒也。嫉妒人之所长，求索人之所短，如掣电之快驶，毫不容隐蔽也。降雹况害也。好害人之善，如雹之摧害物也。澍大雨譬诳谮也。狂大言赞毁于人，如澍雨之倾覆物而浸润也。菩萨无谄憍等云电，故念者得力，凡遇嫉害，应时得消散也。众生被困下，谓六道众生，被上大小中睡眠烦恼所困厄为因，为惑为业，受其无量苦果苦报，逼迫身心，不获自在，菩萨以妙妙闻心智力，而能救护者，以具足神通力，广修实智与方便权智故，于十方国土，无刹不圆现其法身也。由是种种恶趣如地狱道、鬼道、畜生道，三途中之生苦、老苦、病苦、死苦，凡有念圣名者，无不以渐次消灭，得涅槃乐也。此所以为闻名及现身，心念不空过，为汝略说者也。

真观清净观广大智慧观（至）是故应顶礼。

此颂三十二应以法明品一节，释总颂上合十方之愿净义，菩萨所以能上合十方三世诸佛本妙觉心者，具此真观等五观妙音等五音之观音法也。真观下，从俗入真之空观，合佛法身直一空观，曰真曰清净，明法身之真净也。广大下，从真涉俗之假观，合佛般若俗谛不出色等三科七大，然而色大般若大，故曰广大智慧也。悲观下，真俗不二之中观，合佛解脱，以至中观，始能慈能与众生乐，悲能拔众生苦，得至涅槃解脱，故合佛法身。成圆真实，合佛般若，成通真实，合佛解脱，成常真实，元止三观，衍成五观名也。常愿下，谓菩萨既合佛三德，成三真实，九法界众生，所以常愿瞻仰，不敢顷久怠离也。以上但明合三德之体也。无垢下，合法身之相，法身清净，故曰无垢。无垢故光生，故曰清净光。慧日下，合般若之相，般若证理曰智，照物曰慧，慧相如空中之日，能破诸闇也。能伏下，合解脱之相也。以解脱之为解脱者，不过解脱三灾中之风火相故。普明下，谓菩萨由合佛三德之相，故能以普光明门，照九法界众生，成自在之业，得自在之名也。悲体下，合佛三德之用，谓菩萨法身，虽以慈悲为体，非混滥不律，故从体起用，其戒律，如雷之震惊蠢动，得生，其慈意，如云之妙大普含滋润也。此合法身用也。澍甘露下，合般若之用。梵语甘露，此云不死药，般若为相，故喻以日月能照烛，般若为用，喻以甘露法雨，雨能滋润，世间云雨，灭除焜魑之焰，出世甘露法雨，灭除烦恼，十四无畏中，若雷若雨，皆喻睡眠业苦，此中雷雨，仍喻法身

般若，同事异譬，故云慈云妙。诤讼下，合解脱之用，诤讼小者，经于官处，诤讼大者，经于军阵，皆多怖畏，一念圣名，得其力庇，无论讼阵，众怨悉退且散，岂非解脱之用乎？此一行似是十四无畏中文，而译置此者，实为显解脱用也。问：解脱之用实大，而以讼阵言，何也？答：地狱等冤对，亦名诤讼，忉利天与修罗共战，亦名军阵，以言似小，而义则该广也。以上皆有德之实，发挥观字义竟。妙音下，有实之名，发挥音字义，此句以法身圆真实得名。问：观音品，何为带妙音颂？答：一则妙音品无偈，一则妙音观音，名异音同。故于此品，兼颂妙音，俾见二大士俱是法身菩萨，以法身无乎不在，不碍圆应，不染于尘，故曰妙音。观世救苦自在成就，曰观世音。梵音下，以般若通真实得名，清净曰梵音，应不失时，曰海潮音也。胜彼下，以解脱常真实得名，谓妙谓观谓梵谓潮，皆世间之音声也。或约实道，或取譬言，皆使众生，知一切处一切时一切物，俱是法身三德境界，难以相取音得，故曰胜彼世间音也。是故下，谓菩萨既名实称德，故九法界众生，常应心念，而勿生疑虑也。观世音下，申明，谓所以教众生勿生疑者，以菩萨虽曰超越世出世间，名清净圣性，然悲深愿重，偏于一切众生苦恼死厄，能作依凭怙恃，令念敬者，得出苦获乐也。具一下，谓菩萨约如来藏之法身，则具一切功德，所以用慈眼视一切众生也。约报身，则所修之福聚，如海之无涯量，是故一切众生，应当顶礼也。应知于苦恼下，结十四无畏下合之文。具一切下，结三十二应上合之文，并结颂中弘誓深如海等文也。

尔时持地菩萨即从座起（至）三藐三菩提心。

尔时下，品首以无尽意当机，明耳普圆通持经，其意无尽也。品末以持地为结证，明圆通无尽之意，不离一切众生常住之心地也。故曰若有众生等，楞严经持地，自陈圆通云：我于法性，悟无生忍，成阿罗汉，回心今入菩萨位中，闻诸如来宣妙莲华佛知见地，我先证盟，此经授阿罗汉成佛显记，故说讫普门品，而持地以阿罗汉为菩萨者作证，良非无故也。佛说下，经家叙置，印证持地功德不少之文。阿耨多罗云无上，即无等（宗门云不是目前法）。三藐三菩提云正等觉，即等（宗门云：亦不离目前）。初诸声闻人，闻发菩提心，皆云非我佣力得物之处，以发心者，必欲度脱十二类生故，故四大弟子说喻，我本无罪（喻己无见思惑罪矣），而被囚执（喻无惑，而复入三界，为四生囚执也），此必定死，转更惶怖（喻复入三界，不得灭尽定无生之生，反受分段生之死也）。今闻菩萨耳门圆照三昧缘心自在之业，皆知发菩提心者，如月随水现，镜逐像明，终日度生，皆神通示现，毫无留滞。故先云自在之业普门示现神通之力，末云皆发无等等阿耨菩提之心，是知六品流通，为教声闻，学菩萨法，佛子所应得者，万二千受记阿罗汉，皆已得之矣。

妙法莲华经陀罗尼品第二十六。

陀罗尼，晋译云总持。大论云：能持集种种善法，令不失故，此前三品，明显持此经，至普门自在，为因该果海，此后三品，明显密持此经，显谓妙庄严王，密谓本品及普贤劝发，为果彻因源也。因果皆一真心，为总持故。

尔时药王菩萨即从座起（至）如说修行功德其多。

尔时下，前既累校持经者功德，此复问者，为发心说咒之端也。照随喜功德品，转身得与陀罗尼菩萨，共生一处，此品药王勇施毗沙门护国天王十罗刹女鬼子母，皆是能与持经者，陀罗尼之菩萨也。

尔时药王菩萨白佛言世尊（至）即说咒曰。

安尔（一）曼尔（二）（至）阿摩若那多夜（四十六）。

晋译咒字作祝，梵语译为华言，录附于兹，以备会通云。奇异所思，意念无意，永久所行，奉修寂然，愴怕志默，解脱济度，平等无邪，安和普平，灭尽无尽，莫胜玄默，愴然总持，观察光耀，有所依倚，恃怙于内，究竟清静，无有坑坎，亦无高下，无有回旋，所周旋处，其目清静，等无所等，觉已越度，而察于法，令众无音，所说鲜明，而怀止足，尽除节恨，宣畅音响，晓了众声，而了文字，无有穷尽，永无力势，无所思念，准四例，五不翻，此不容录附，第古德既翻，不嫌令人受持开悟佛之知见，不拘乎华梵也。

世尊是陀罗尼神咒（至）于诸众生多所饶益。

世尊下，当机初领佛答，受持此经者，得福之多，恐诸妒者，面侵背毁，故以己所亲近六十二亿恒河沙等诸佛所得神咒，施与持经者，为卫护也。一则愍念末世持经之人，一则见己亲近之佛多耳。

尔时勇施菩萨白佛言（至）即于佛前而说咒曰。

痲隶（一）摩诃痲隶（二）（至）涅犁墀婆底（三）。

晋译勇施曰妙勇，咒作华言云，晃耀大明焰光演晖顺来富章悦喜欣然住此玄制永住无合无集。

世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

尔时毗沙门天王护世者（至）说是陀罗尼即说咒曰。

阿黎（一）那黎（二）（至）那履（五）拘那履（六）。

晋译云：富有调戏，无戏无量，无富何富。

世尊以是神咒拥护法师（至）令百由旬内无诸衰患。

毗沙门云多闻，富有之名，多闻于四方，居须弥山半腰北水精埵，署夜叉罗刹二部。

尔时持国天王在此会中（至）即说咒曰。

阿伽祢（一）伽祢（二至）浮楼莎柅（八）頰底（九）。

持国，晋译云顺怨天王。咒曰：无数有数曜黑持香凶祝大体于气顺述暴言至有（凶音凶）。

世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

持国，梵语提头赖吒，此云安民。以安护国民故，居须弥山东半腰黄金埵，署乾闥婆毗舍闍二部，先北后东，西南二天王，在其中也。皆说咒护持经者，以法师品尝蒙授记故。

尔时有罗刹女等一名蓝婆（晋译云有结缚）二名毗蓝婆（离结）三名曲齿（施积）四名华齿（施华）五名黑齿（施黑）六名多发（被发）七名无厌足（无著）八名持瓔珞（特华）九名皋帝

(何所)十名夺一切众生精气(取一切精)是十罗刹女与鬼子母并其子及眷属俱诣佛所同声白佛言世尊等我亦欲拥护读诵受持法华经者除其衰患若有伺求法师短者令不得便即于佛前而说咒曰。

伊提履(一)伊提泯(二)(至)兜醯(十八)菟醯(十九)。

晋译云：于是于斯于尔于氏极甚，无我无吾无身无所俱同，己兴己生己成而住而立亦住嗟叹，亦非消头大疾无得加害。

宁上我头上莫恼于法师。

晋译云：是等之类，是我眷属，令无所犯，拥护法师，准彼则咒语，皆是指名，诸鬼约束不得兴害持经者之义。

若夜叉若罗刹(至)即于佛前而说偈言。

若不顺我咒恼乱法师者(至)当获如是殃。

诸罗刹女说此偈已(至)六万八千人得无生法忍。

尔时下，标列女鬼之名，一二以婆彰名，如今称女人，为婆娘也。蓝毗蓝，谓面如蓝靛色也。三四五以齿名，见食人之具凶也。六以多发名女，美在其发盛也。七以无厌足名，谓贪淫无厌也。八以持瓔珞名，谓严饰具也。九准晋译何所，是以无所不具为名，故佛于十罗刹女中，独呼皋帝，有以也。十以夺一切众生精气名，乃女鬼以淫害人，为政事也。或梵或华，名从形出，俾人闻名见像，知其恶不善之状者也。鬼子母，为大千世界诸鬼魅之母，专取世间婴儿，养其子，名爱奴者，故曰：并其子等。俱诣下，前东北二方天王，是此辈之主，见部王发心说咒，护持经人，故部落亦发护持之善心也。故曰我等亦欲等。咒语五不翻中，为秘密不翻，四不翻中，为翻字不翻音。今法护译本，音字既俱翻，引附其间，俾知咒语，亦不外长文所叙也。宁上等者，凡女人钟爱，最在头面，无敢略犯。今曰宁犯己头面，莫恼于法师，则是爱持经者，有甚爱己头面也。夜叉云暴恶，罗刹云可畏，皆食人鬼也。饿鬼，谓不得食者也。富单那云臭饿鬼，此鬼能主人间热病，吉蔗云起尸鬼，毗陀罗云赤色鬼，名义集作韦陀罗，云妙善主厌禱鬼。晋译云：盍道符祝者，是也。犍驮云黄色鬼，乌摩勒伽云黑色鬼，阿跋摩罗云青脸鬼，若夜叉吉蔗等者，谓鬼与人，皆能为起尸鬼，以上皆鬼之名，及鬼之本像也。若热下，谓鬼之害，一日至七日，有间之害，若常热病，无间之害。若男下，又鬼之变像也。乃至下，谓持经者得其咒力，不唯昼安，夜亦安也。即于下，向佛述犯咒不顺命之鬼，得五逆之罪状也。故曰若不顺我等。阿梨树云兰香藉，晋译云：犹如华菜，剖其树枝堕地，必剖为七段，敢犯法师者，头破如之。如杀下，弑父害母，二逆也。亦如下，晋译云：如合众麻油，火然尽无余，谓捣麻生虫，虫肥压油，杀命之甚，三逆也。晋译殊未尽，斗秤欺诳，谓小出大入也。晋译云：犹如称戴峻，罗垢之所聚，此方率常，西域甚戒严故，成第四逆也。调达妄自羯磨，分佛五百新众而行，是为破僧，第五逆也。诸罗刹下，谓不但说咒护，亦当以身护持也。观此持经者，昼夜鬼神随从，不可畏乎？佛告下，善其但护持经题之名，具功德，且无量也。何况下，教其如护持全经之文，及六种法师也。说是下，叙置得益，可知。

妙法莲华经妙庄严王本事品第二十七。

妙庄严王，晋译名净复净王，乃华德菩萨前身，不曰华德菩萨本事者，以因名成果德，彰持此

经者，因该果海也。由华德曾问妙音因地，故说其本事。

尔时佛告诸大众（至）国名光明庄严劫名喜见。

尔时下，将叙华德因行，先叙本所事佛劫国见过去诸佛，皆说此经，现在诸菩萨，皆由过去持此经，种善根也。多陀阿伽度，名义云：亦云怛闍阿竭，翻如来，法身名也。阿罗诃，翻应供，解脱名也。三藐三佛陀，亦云三耶三菩，翻正遍知，般若名也。妙音因中事佛，名云雷音。果上事佛，名宿王华智，此佛之兼两也。

彼佛法中有王名妙庄严（至）于此三昧亦悉通达。

彼佛下，具大事因之人（前之王，即今之华德菩萨）。其王下，成大事缘之人（前之夫人二子，即今之光照庄严相，及药王药上三菩萨也。作大事因缘训者，准后文善知识者，是大因缘故）。是二子下，叙所以能成大事缘者，以具神力及福智故。所谓下，释福智（十波罗蜜，此中具七，前五度福德，后二度权实二智，慈悲喜舍为四无量心，三十七品助道，谓四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道，皆是助成无上菩提之道）。又得下，释成神力，以凡神力，皆由三昧而成（神力即下身上出水等一十八变也）。三昧七种下，文次第自训于此三昧者，此指佛知见法华三昧也。当下指示，故曰于此。

尔时彼佛欲引导妙庄严王（至）说法华经宜应听受。

尔时下，谓云雷音佛，以宿命通，知妙庄王久困邪见，然正因当熟，故说正法，而度脱之也。时净藏下，净藏，谓净如来藏之三性，净眼，谓净如来之五眼，经以二净，释成二王子，得菩萨净三昧之名也。不先白父而白母者，维摩经云：智度菩萨母，方便以为父，善根诚实男。今妙庄王，既以方便，为二菩萨父，示堕邪见，然非先智度，则邪见莫能除，净德夫人，虽为二菩萨母，然非先善根诚实，则智慧不能兴故，经上节叙六度讫。复叙方便波罗蜜，此节叙二王子得菩萨净三昧，先白其母，意有在也。劝母往听，照随喜品劝人往听，得与陀罗尼菩萨共生一处等之功德也。

母告子言汝父信受外道（至）而生此邪见家。

母告下，西域九十六种，除佛一种为正道，余皆名邪见。婆罗门云净行，有治世出世之别。出世者或修迁修佛，治世者即同此方之儒，其法无故，男女不得溷杂，况国母为世仪，刑不先奏准，讵敢擅便，故云汝父信受等。此可见末世持经者，虽有善根智慧，苟无方便，亦不能改邪归正也。净藏下，虽为白母叹伤之辞，其实明二菩萨得日星宿三昧也。以佛喻日，外道喻星宿，今以法王佛子，必准婆罗门法而行，是如日光而限乎星宿，此二菩萨叹出世人，为世法所拘碍之如此。

母告子言汝等当忧念汝父（至）令其父王心净信解。

母告下，谓徒自忧念，于事无益，当忧念父，现其神变，使得见而心净，有补于行也。于是下，虽叙二子奉慈旨，以现神变，照前文有大神力，其实明二菩萨得净光净色二种三昧也。以所现神变，总不出地水火风空见识，七大所变之光色故。高七多罗者，名义集云：旧名贝多罗，翻云岸形，如此方棕榈树，高直，极高者八九十尺，华如黄米。有云：一多罗树高七仞。字学云：八尺曰仞。西域记云：南印土建那国北，有多罗树林，三十余里，其叶长广光润，诸国书写莫不采用。一多罗树，高七仞，七多罗树，高四十九仞，一仞八尺，十仞八丈，四十九仞，则总计去地高三十九



丈二尺也。现种种下，旧训一十八变，今考经文，止得一十四变，以虚空中行住坐卧为四，身上出水下为四，或现大身下为六，共计一十四种故。或者就现如等之等字，等其地上行住坐卧，则为一十八种耶。令其下，结其果如母言也。

时父见子神力如是（至）亦欲见汝等师可共俱往。

时父下，谓方便为父者，不出智度之母之所料，则权符其实也。故问师弟子之为谁。二子白下，虽是叙答父王之辞，其实明二菩萨得净照明三昧也。以佛名法名净，照明其父王之信心故。宝积第三经云：菩萨成就三法，得不退转，于阿耨多罗三藐三菩提，父母不信，令其信心（一也）。父母毁戒，令其住戒（二也）。父母悭贪，劝令住舍，赞叹菩提（三也）。今二菩萨，是其人也。问：品中曾未叙二子先以佛为师，今奚云是我等师？答：经虽未叙，其义闇含。以前文云二子久修菩萨之道故，既云久修，焉知不为彼佛弟子。问：二子既有如上神通，奚不即以神力度王，必为子耶？答：二菩萨，于王有为子之缘故也。

于是二子从空中下（至）诸佛难值时亦难遇。

于是下，谓前现神力，涌在虚空，今现神力讫，而从空下地也。到其下，复母之命，谓父王既因神通生信，堪发大心，己之化父能事已讫，但求母之放己出家也。尔时下，述义成偈以申白，谓己不图绍宝位，愿母于出家作僧者，以诸佛难值，冀常随佛学道，出生死难也。如优昙下，喻其佛之难值，校值优昙，为尤难也。脱诸下，谓纵值优昙，得遇金轮王，不能免二死之难，值佛则免二死之苦难也。母即下，智度之母，愿遂善根诚实之男也。故听许出家。于是二子白父下，先独求母者，母慈爱重也。此因母听许故，双求父母践前言，更向父母求出家也。所以下，申偈诸佛甚难值一句。又如下，申脱诸难亦难一句。阿含经云：须弥山下，有一眼之龟，大海之中，有一孔之木，以一眼之龟，求值一孔之木，渡彼岸，免沉溺，然一投有失，必待浮木绕山三千年，而复值木。一孔喻佛法一乘，龟一眼喻众生偏见，以偏见值一乘，一投有失，万劫难逢，此虽请父母践前言，申求出家，其实明二菩萨得第六长庄严三昧也。以王及夫人二子，先世为僧，庄严佛法，今生复求出家，是长庄严义故（此节结文，先云如优昙钵训瑞应者。后长文云：如优昙钵罗，既多一罗字，应训为青莲也。瑞应即青莲足证矣）。

彼时妙庄严王后宫（至）令心信解好乐佛法。

此节为下节，先容叙次先小后大，有四科。彼时下，谓王后宫无小大，皆愿诣佛者，元各有所资也。一后宫皆堪受持妙法，二净眼久已通达法华三昧，法华三昧，即于一切法，开悟佛知见之谓，三净藏于多劫，通达离恶趣三昧，恶趣谓地狱等三途已离，人亦离，故云欲令一切等。四王夫人，得诸佛集三昧，集谓文集，故云能知诸佛等。后宫但任受持经之文言，净眼则于经文得定，皆自觉也。净藏又以定力，离一切众生恶趣，是自觉觉他也。皆下化也。王夫人则于自觉觉他中，能知诸佛秘藏，是上合也。觉行圆满也。故为二菩萨母。经文四层次第，先小而后大也。二子如是下，虽结上文，其实明二菩萨得第七大威德藏三昧也。以广大威德，皆藏于子道中，如观世音，应以童男得度而现身，夫人如妙音，于王后宫变为女身，是也。

于是妙庄严王（至）成就第一微妙之色。

此节叙王等受二子化导，践见佛闻法之言，以明二子具足菩萨所行之道，故令父母证得檀波罗

蜜也。于是下，君臣夫妇，父子尊卑，一时诣佛致礼也。尔时彼佛下，王以礼进佛，以法酬也。尔时妙庄严下，王夫妇因闻法喜，舍身庄严，行檀度也。于虚空等者，瓔珞化成四种宝台，表王即檀度具四无量心，兆王他日得佛之依报也。以床为坐卧依，衣为行住依故，其上有佛，乃云雷音之化身，坐于台上，为后王升空之案，兆王他日得佛之正报也。尔时王作念下，为后赞佛相好之案，为下舍位出家之兆。时云雷音宿王华智佛（至）其国平正功德如是。

时云雷音下，谓王因见化佛相好，有念出家，而四众不知，故云雷音佛，告众使知，而授王成佛之显记也。此明二子具足菩萨所行之道故，令父王得尸罗波罗蜜之戒度，以作比丘，必受二百五十戒故。当得作佛下，虽授成佛之佛名国名劫名大小乘众名，皆由精进于戒，而始得至波罗蜜之彼岸故。此照前第三节，尔时彼佛欲引导妙庄严王，及愍念众生故，说是法华经之案，以授王成佛果记，是说妙法莲华故。

其王即时以国付弟（至）于佛法中出家修道。

此虽叙王得记舍家出家，其实明二子具足菩萨所行之道故，令父母眷属，证得羸提波罗蜜之忍度也。以非忍不能舍位出家，非出家修道，不能证忍之彼岸故。

王出家已于八万四千岁常勤精进修行妙法华经。

此叙王为僧修道，明二子具足菩萨所行之道故，令父证得毗利耶之精进波罗蜜也。

过是已后得一切净功德（至）饶益我故来生我家。

过是下，谓精进修行，此经过八万四千岁之后，由经而得定，由定而得通，故能升空也。此虽叙王为僧之修经，其实明二子具足菩萨所行之道故，令父证得禅波罗蜜也。以三昧即禅定之异名故，由前文未曾叙空中化台多少高，故此中叙王升虚空，有七多罗树之高也。而白下，虽叙王向台中化佛，以感二子，其实明二子具足菩萨所行之道故，令父王证得智波罗蜜也。以白佛之言，皆知己知彼之智慧言故，自此我起，至得见世尊止，是叙已始信外邪，终归正觉，由二子也。自此二起，至节竟，是叙已过去善根，现生圣果，由二子也。故二子非子，是王善知识，为劝王受持妙法华经，示现子道，此知恩报恩之言，非证般若波罗蜜者，孰能与此宿世善根。天台科注，谓王及夫人二子，昔尝为道，结契住山，后因乏食，一人愿充莫化，入市朝见王者富贵动心，遂命终，托生为王，名妙庄严，专信邪外，不信佛法，三友悯迷，无法可度，谓非先以欲钩牵不可遂，一人愿为端正有像之女，净德夫人是也。二人愿为福德智慧之男，净藏净眼二王子是也。故云发起饶益来生我家。准此，则吾人六亲相引为佛事者，无非宿世因缘。论云：差别缘有二种，或为冤家，或为亲友，是也。

尔时云雷音宿王华智佛（至）令住正见。

尔时下，述彼佛印可王得智度之言，故曰如是等。若善男子下，由印可于王，而推广之谓，凡他善男子女人，皆以一世种善根为因，世世得善知识为缘也。其善知识下，申明，谓其善知识，所以能作缘者，以能作成佛之大事，初则示其佛知见，约自己力行，为榜样，如开张铺店者，将物事铺设也。次则教其得佛知见之方，如对上店售物者，言其价值高下也。又次令得佛知见者受利益，末则令得佛知见者生欢喜，有是四端故，能令人入阿耨菩提之佛果也。大王当知下，束成，谓王当知善知识，由上能作佛事，是善男子等之大因缘，故化导人，令得见佛发心也。王既出家为僧，译

人应于王字下，置比丘言始顺。大王汝见下，约归二菩萨以结之，谓王但见二子，是己一生之善知识，而尚未知二子累劫所事之佛多，授持其法妙，乃当证果之人，但因愍邪见，令归正觉，故示居因地，以子道而化亲眷也。知音一往以妙庄严王所行之事，俱训归二子所行菩萨道者，准上及此两节经文也。此虽叙彼佛印答王言，其实明二菩萨于此三昧悉亦通达，故结以受持法华经也。

妙庄严王即从虚空中下（至）说是语已礼佛而出。

妙庄严下，王比丘先因作念，空中云雷音佛，化身相好，始得出家，受记获通，后承通力，以升虚空，述其因缘，既蒙化佛印可故，今从空下地，而致赞于云雷佛之报身相好，以发愿也。其赞具一体三宝。如来甚希下，赞佛法身，顶上肉髻下，赞佛报身，略明三十二相之五，一顶髻光明，二目长绀，三眉间白毫，四齿齐密，五唇色好。尔时下，总赞八十种好及诸功德也。以上赞佛宝。于如下，赞法宝。明由二子具足菩萨所行之道故，令己证得慈悲喜舍，乃至三十七品道法，皆悉明了通达也。故云如来之法等。我从今日下，叹己由见佛闻法而成僧宝，发愿永断大小睡眠烦恼也。故曰不复自随心行等。经文叙事，古今在目，其严乎？

佛告大众于意云何（至）于诸法中得法眼净。

佛告下，会通今昔，前王今菩萨，见华德之问妙音因果，彼此虽殊，夫妇父子所受持之妙法，则同也。是药王下，见与持妙法者之陀罗尼，为六十二亿恒河沙等诸佛所说之不虚也。故曰己于无量等。若有人下，识二大士名字者，一切天人，尚应致礼，况学二大士之持经，岂不蒙诸佛与咒而获念哉！佛说下，叙置闻当品者之获益，佛五眼中法眼净，为十地菩萨所具。

妙法莲华经普贤菩萨劝发品第二十八。

别行疏云：梵语三曼多跋捺啰，此云普贤。准本经，自在神通曰普，威德名闻曰贤，乃十方三世一切诸佛之长子也。故经云：一切如来有长子，彼名号曰普贤尊。若准彼疏，有人法五训，法有二，一体性周遍曰普，随缘成德曰贤。二一即一切曰普，一切即一曰贤，此二正同此经之妙法也。人有三，一位前信住行向菩萨，曲济无遗曰普，邻极亚圣曰贤，正同此经诸新得记菩萨，二当位，十地等觉菩萨，德周法界曰普，至顺调善曰贤，正同此经八十万亿那由他发愿持经菩萨。三位后，谓己成佛竟，行得周备，障累永祛，上无所求，唯不舍悲愿，务在度生，隐实现权，果无不极曰普，不舍因门曰贤，正同此经八品流通分当机诸大菩萨也。故以普贤为流通之终，彼疏尚有十法训普，恐繁不录。劝谓劝佛重宣四法，发谓发心说咒护持，成就四法，得此经之人，故曰普贤劝发品。此经以弥勒文殊为开章，观音普贤为奉行，明妙法慈智为始，悲行为终，然真悲无终，真慈无始，以慈劝人，发心持经，何有尽极哉！

尔时普贤菩萨（至）于如来灭后云何能得是法华经。

尔时下，叙当机之德之名。与大下，叙同名同德之盛。从东下，叙其来处，申明自在神通之力。又与下，叙其拥从，申明威德名闻。到娑婆下，准从东方来之言，则娑婆为西方也。头面下，叙见佛三业恭敬之仪。白佛下，陈所事佛与世界之名，初开法会，白毫相光，自西以照东。今法会毕，普贤菩萨从东以至西，示一大事因缘相首尾也。遥闻下，所谓心闻洞十方，不为形隔，业闻序正二分经已。惟愿下，承流通分中五品言，谓现在过去持经者，既如药王等，或以苦行，或以妙音，或以陀罗尼，或以妙庄严，无非普门自在之业，是为极难之事，教如来灭后未来世之人，云何

能得极省力易简之法，以持经，是我普贤与众菩萨，共来听受之意也。故云若善男子等，华严会终，普贤为善财，说十大愿，此经会毕，普贤请佛，说其四行，二经始终一贯哉！

佛告普贤菩萨（至）于如来灭后必得是经。

佛告下，答当机佛灭后末世诸善男子等，须成就四法，始能得此经也。问：所谓得经者，是得此七卷文言耶？抑得开悟佛知见耶？答：谓得七卷文言，受持读诵，即得开悟佛知见也。以经云若有闻法者无一不成佛故。又无论佛现前灭后，闻一偈一句者，皆得与记故。一者下，列释四法，问：末世之人，去佛既远，安能得其护念？答：所谓得诸佛护念者，谓行人发阿耨菩提心，则得法身佛护念也。以法身佛，即吾人本有之心性，既见心性，时刻照管，是谓护念。然修此行，须以大慈悲为室，以大慈与众生乐，大悲拔众生苦，惟见证法身佛者能故。二者下，问：吾人既得法身，自己即是活佛，何须更植众德之本？又众德以何法为本？答：但得法身，不植众德，譬如有地而不种谷，地为无用，是以吾人心性虽具，苟不广修六度，而无庄严，亦不得圆满报化，即度生有限矣。是故见法身后，更须培植万行也。然涉行既深，魔障滋多，故须以柔和忍辱衣，而为植德之本，则魔孽无能碍矣。三者下，问：既培植六度，禅定在中，又奚云入正定聚？答：非谓六度外别有正定，但修德本于忍辱，苟不达诸法空为座，则忍难持久，是故见得一切法空，以为正定，则忍而无忍，诸度聚矣。四者下，问既定聚法空，则己与众生皆空，又奚用发救一切众生之心？答：约性而观，人已实空，约相而言，众生界无尽，苟不发救度心，则懈怠为业，愿力不充，果海莫圆，由是等觉地菩萨，尚用发心。经云：然后以不懈怠心，为诸菩萨及四众，广说是经也。应知具前三法，始能发后一心，发后一心，始能成前三行，是四法具载法师品之末。今为普贤等，改题重说，冥显其能持经法师，即今之普贤行也。为末世菩萨者，欲得其此经，行是四法，如目足相资，缺一不可，故结云善男子等。

尔时普贤菩萨白佛言（至）与共读诵还令通利。

尔时下，当机闻得经之人，一者为诸佛护念，故于其人，亦发其心护念也。然护念有四，一护念除衰患，衰约形貌枯悴生计萧条言，患约身心病苦事端侵害言，惟其无此，所以令得安稳也。二护念使无魔鬼伺求其便，魔云杀者，又云极恶，有父子君臣及魔著者之别，故云若魔若魔子等。鬼有七类，详见陀罗尼品，俱便于恼害善良，得经者虽开悟佛之知见，既在有形，似多渗漏，一得菩萨护念，诸鬼虽恶，皆不便于行凶，故云皆不得便。是人若行下，三护念得经者，行住得菩萨现身安慰，六牙表六度，白象表无上涅槃纯洁，真净王表自在义。亦为下，谓菩萨现身，不唯但护持经之人，亦为供养其法也。是人若坐下，四护念思惟经者，有所忘失，教其口读心通也。

尔时受持读诵法华经者（至）得如是等陀罗尼。

尔时下，承上节，明因菩萨现身，与共受持读诵此经，生其欢喜，增其精进故得，二者，植众德本，三者，入正定聚，及得，四者，发救一切众生之心也。以即得三昧，是正定聚，故及。陀罗尼之总持，有根本义，故有本始，能一旋二旋，乃至百千万亿周旋往返十方世界持经，为后发救一切众生之心，以法音方便，为众生说陀罗之总持法故，问：普贤初问云何能得此经？佛以四法为答，是已得此经矣。如何普贤又重令得四法哉？其训岂不扭曲作直乎？答：佛答普贤，以修四法得经，约其人最初未得此经为言也。普贤现身，复令得经者，重修四法，是约重加精进早证果海为言也。故经以转复精进言，古宿大悟一十八遍，小悟无数，是亦重耶？故训不错。

世尊若后世后五百岁（至）即于佛前而说咒曰。

阿檀地（一）檀陀婆地（二）（至）辛阿毗吉利地帝（二十）。

晋本云：愿听总持，其辞祝曰，无我除我，回我方便，冥仁和除，甚柔软柔，弱句。见诸佛因诸总持，行众诸说，盖回转，尽集会，除众趣，无央数计，诸句。三世数等，越有为学诸法，晓众生音，师子娱乐。世尊若后世下，通申前诸节，故前云善男子善女人，此以比丘等四众申之。前云受持，此于受持前，加求索者申之，谓已得者受持，未得者当求索也。前云读诵，此云读诵后，加书写者申之。前云行住坐中思惟转复精进，此以欲修习是经，必结三七日制，一心精进申之。前云现身，此以满三七日制后，始现一切众生所喜见身申之。一切众生，谓九法界众生也。所喜见身，即十身相海妙色身也。论云：身有无量色，色有无量相，相有无量好等，是也。前云魔鬼不便，此以非人无能破坏，女人不能惑乱申之。前云忘失句偈与共读诵，此以示教利喜，身常拥护申之。前云得陀罗尼，此即于佛前，说其陀罗尼咒申之。如此申明者，谓已修四法，已得此经者，固如前诸节，其未得四法，未护此经者，又须先准此节，结制修习，使必得其经也。晋译咒语难解，此节亦可为别申，三者入正定聚，以三七日一心精进，是修习正定故。

若有受持读诵正忆念（至）广令流布使不断绝。

若有下，通节申叙修习四法，能得此经者之功德，其功德即前六种法师义，一受持，二读诵，三正忆念，谓因读诵熟，而正心嘿忆念也。四解其义趣，谓因嘿忆其文，而解得义理旨趣也。五如说而行，谓依义趣之说，而修行也。以上六种之功。当知下显德，其德有四，一因如说而行，即知其入成普贤之行。于无量下，二因具行，即知其人在无边佛所，深种善根。为诸下，三由种有善根之大因故，感具大果之诸佛，手摩其头，以慰其心也。以上约五种法，即感现生功德。若但下，明不能全具五种，但能具书写一种法师，其人命终，感未来功德，当生欲界第二天以受乐，其乐有三，一天女伎乐相迎，二著七宝冠，三于采女中共相娱乐也。何况下，复以劣校胜，谓但具书写一种，其功德如此，则全具六种者，其功德复三，一命终千佛授手，胜多天女相迎，二身心无有怖堕，反显忉利天乐，乐尽尚有怖堕，三由千佛接引，得生欲界第四天弥勒内院，亲近当来下生补处慈尊，故曰即往兜率等。弥勒菩萨有下，慈氏如来同行菩萨也。有百千下，慈氏示受天福之侍从，非同忉利淫娱也。有如是下，总结广略功德，以劝人也。世尊我今下，发心以神力而护法也。云阎浮提内等者，南瞻部洲，是佛发心修因得果之本土，故虽浊恶，利根众生多故，此节亦别申，四者发救一切众生之心，以文皆诠发救一切众生意故。

尔时释迦牟尼佛赞言（至）为释迦牟尼佛衣之所覆。

尔时下，经家叙佛敬当机，故特标其姓名也。赞言下，赞当机善护此经也。令多下，赞当机善助持此经之人也。汝已下，谓凡菩萨护法，或为自己未成就佛果不思议功德，汝普贤业成就具深大慈悲矣。助持经之人，或因自己始发阿耨菩提之意，汝普贤已从久远劫来发心矣。如此亦似不须护经助人也。而汝犹能以神通愿，守护其人与法，则我释迦，尤当以神通力，守护能受持汝普贤之名者，以报汝不思议之功德也。普贤若有下，牒起为当机所护助六种法师。当知是人下，申明六种法师，虽居浊恶末法，能得普贤护助，即同佛之现在也。有六科，一亲见佛，二亲闻法，三亲供养佛，四亲蒙佛赞叹，五亲承佛摩顶，六亲受佛衣覆，此印证当机，遵一者为诸佛护念也。

如是之人不复贪著世乐（至）能修普贤之行。

此节承上节，明末世六种法师，得如佛现在护念故，能成二者植众德本，以结文修普贤之行，是众德根本故。有六科，一如是下，植不贪世乐德，世乐谓财色名食睡五欲，二不好外道人法德，法即经书手笔，人即外道六师，三不亲恶者德，恶有三，一畜猪等，二猎师，三者炫卖女色。四是人下，植正直福力德，五是人不为下，植不为根本大小睡眠所恼德。三毒谓贪嗔痴，根本惑也。钝使也。嫉妒小随也。我慢等，大随利使也。六是人少欲下，植知足德，谓因居末世，不免于五欲中少求，但得即止，故曰知足。能修下，总结，谓末世六种法师，具上六德，即名能修普贤之行也。

普贤若如来灭后（至）当坐天人大众中师子法座上。

普贤下，通节印证末世六种法师，得当机护助，使人信其不久成佛，冥照三者入正定聚也。以诣道场等，是正定聚处故，亦结法说一周之文，以转法轮等，是序品方便品文殊答弥勒之文故。上节修普贤行六种法师，具大因也。此节得阿耨多罗等六种法师，具大果也。

普贤若于后世受持读诵（至）当起远迎当如敬佛。

普贤若于下，通节印证末世六种法师得当机护助，直应供敬获福，不宜轻毁致罪，以成四者发救一切众生之心也。故其人虽不贪著衣服等四事，然于资生之物，有所求愿，亦必不虚，而现世得其福报也。设若有人，不知其意，而轻毁之言，六种法师，是其狂人，空作持经之行，于衣服等四事，终无所获，如此之人，既盲蔽佛之知见，故生生世世，当得无眼之报也。若有供养下，谓复一人，见持经者不复贪著四事，愈兴其供养赞叹，则其人亦当同持经者，得其现世如意果报也。以上一毁一敬，罪福昭然矣。若复见受下，谓复有见持经者，不唯当面轻毁，且背地出其法师实不实过恶，此人当得白癞病也。若轻下，谓不唯出过，尤加其轻笑，则其报世世有十一种也。一牙齿疏缺，二唇丑，三鼻平，四手缭，五脚戾，六眼目角睐，睐邪视貌，七身体臭秽，八恶疮脓血，九水腹，所谓鼓胀病也，十短气，癆瘵病也，十一诸恶重病。应知持经者，意本发救一切众生，值此辈则亦难救也。是故下，谓直应见而远迎敬而如佛，冀得罪灭福生可也。此结喻说一周之文，以譬喻品后多说罪报故。

佛说是普贤劝发品时（至）微尘等诸菩萨具普贤道。此节经家叙置，闻一品得益之众，结因缘说一周，以恒河沙众及大千微尘等众，各具佛知见之周，遇佛说普贤说为缘，故或证旋总持，或具普贤道，各随机也。

佛说是经时普贤等诸菩萨（至）受持佛语作礼而去。

此节结全部之流通分也。身子等尚名声闻者，约迹言也。

妙法莲华经知音卷第七（终）

# 法华大意（明·无相说）

法华大意

广陵宝城寺沙门 无相 说

吴兴天池沙门 法聚 较正

长水平林居士叶祺胤 重较

法华大意序

法华大意，乃广陵太虚相师谈经结案之语也。其所谓大意者，述诸佛之本怀，显众生之妙性，会偏圆之一致，廓宗说之通途。盖以一大事因缘，愚小莫能顿契，诸法之实相，深妙难以言宣。故大觉初生，辄露真机于指顾，法华后唱，全彰妙体于白毫。眇目难窥，微猷曷隐？然则启方便于九部，开实智于三乘者，特以知音辽阔，未遇当机耳。若夫潜通秘键，妙叶玄枢，则曲唱傍提，无非胜行，尘缘刹境，等一妙心。是故举手低头，均蒙印记，譬犹都会大城，随得一门而入，则八达皆通衢矣。惟师衣珠不昧，宝所亲登，既阐义以发金文，复征心而提如意，夺妙解于思惟之域，洞玄旨于威音以前，我执既忘，妙圆斯应。是则开塔户于举指，顿见古佛全身，观龙女之献珠，疾往无垢世界。河沙之界不隔，尘墨之劫匪遥，入无量义三昧，坐不思议道场，灵山一会，俨然未散，斯言信不诬矣！

嘉靖丁巳岁孟冬天池沙门法聚谨序

法华大意开经叙启

夫妙法莲华经者，十方诸佛之极证，一切菩萨之真行，六道含灵之所迷，众子不识之甚谤，然谤也、迷也、行也、证也，有四之不同。本也、体也、性也、理也，无四之不一。以四之皆一，故东方有圣人生，其道同，其体同，其言行行藏教化，乃至纤悉云为，无不同也。南北方，上下方，尽空有二界，有圣人生，其道同，其体同，其言行行藏教化，纤悉云为，无不同也。以四之不同，故古时有异端出，其言不一，其好恶不一，乃至忧患恐惧忿懣取舍，皆不一也。今时未来时，尽世代万变有异端出，其言不一，其好恶不一，乃至忧患恐惧忿懣取舍，皆不一也。以不一故，车不同轨，书不同文，乌得大道不生谤而甚疑，所以不难于先觉，难于后学也。以同一故，天常同覆，地常同载，未尝大道不同行而极明，所以不难于后学，难于先觉也。难于先觉，故先觉明道，克苦修行，如雪山六年，少林九载，皇皇如丧家之犬，汲汲如怀渴之鹿。或解人之惑而作论，或洗人之非而上书，或为道而戮身，或扶道而去首，或大辩而策有万言，或深隐而言无一发，甚至于奴之狗之草之芥之，为一言之不明也。极至于割之屠之囚之煮之，为半偈而可学也。呜呼！所以难于先觉者此。不难于后学，故后学有大圣人之经明如日，有大贤人之注朗若星，解惑有高僧至论，破疑有大士宏辩。指入道之径路，弦如也。开见性之大门，豁如也。肯信则直下成佛，皆居无垢世界。肯行则即俗超凡，皆证清净法身。况今夙承善力际遇。大明，车同轨而书同文，天同覆而地同载，异端息而大道明，谤毁消而圣教显。欲明斯明，日中观手掌，肯入即入，家里拜爷娘，何艰险之有？但不肯入，实容易而不难，但不肯信，今日肯信，今日入佛之界，吾曰：不难于后学者此。相质实愚鲁，幸入诚明之室，学固浅狭，早逢觉悟之师，既蒙尊众以推行，敢不罄怀而阐演，伏惟尊众，念

吾佛大圣人欲正法久住之心，各各起难遭之想。盖百年如电影，万物人最灵，人而不明此道，百年后，虽欲人身，其可得乎？生生之理，乾坤固无止息之时，必得人身，恐造化不能专制，惟愿众悉一心回向。听说偈曰：妙法莲华七卷经，此心暂离便难明，爱憎取舍千分别，人我是非万不平，大海本非鱼障碍，长空元任鹤飞鸣，今朝良遇真如教，惟愿相携入大乘。

太虚自述

法华大意卷上

广陵宝城寺沙门 无相 说

吴兴天池沙门 法聚 较正

长水平林居士叶祺胤 重较

### 妙法莲华经卷第一

造化万物而至神，谓之妙。主宰一切而不异，谓之法。法即性也。妙即心也。盖此心人人本具，此性亦人人本具。然有圣有凡之差者，非此心性有差，乃人悟迷之有差耳。其心性本体，圣人与凡夫元无相间隔也。非惟圣凡无间，乃至上天下地，纷纭万有，动静云为，亦无毫发间隔者也。如是则妙法即心性之别名，心性乃太极之一体，人物共备，凡圣同源，更何疑哉！莲华者，清净无染，连续无间，亦喻此心古今无间，三世相连，色空无间，十方相连。盖人之妙心妙性，前前无始，后后无终，大大无外，细细无内者也。经者，吾佛大圣人宣示此心此性之直言也。以此言直示人心奥理，故谓之经。卷第一者，此经通有七卷，此为首卷，故云第一。第二乃至第七可知。此经虽七轴之微，实该尽三世间四法界之大道也。兹盖尊众命宣此经，但相才荒见浅，不能深发秘奥，请各静中再参，幸甚。科主问曰：妙法莲华题目义，已蒙开示至无疑，只是离却语言外，未审如何得受持？师曰：个里本无元字脚，不须里许更生疑，今朝举起旧公案，万象森罗悉受持。曰：恁么则泥团土块先先佛，瓠子冬瓜上上机？师曰：大丈夫兮须若此，莫教落在二三机。曰：如是则全身领荷。师曰：更待何时。

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

姚秦，东晋伪王也。姓姚，名兴，为秦国主，此经乃秦诏命翻译，故标其国号也。三藏乃译僧之通称，谓其僧能通经藏律藏论藏也。法师，能弘扬教法，堪与人天为师范也。鸠摩罗什，译僧名也。此云童寿，谓其僧童年而有耆寿之德也。奉诏译，乃奉奏王明诏，翻译此经也。然罗什译此妙法于东土，释迦谈此妙法于西干，且道释迦佛未开口，罗什未落笔，作什么生是此经之妙法？盖此妙法，开口成双楸，扬眉落二三，便不开口与扬眉，不免至人还检点。举如意云：会么？若于此会得，上天下地，鱼跃鸢飞，乃至草木昆虫，无不为人翻译此经妙法之微义也。如或不然，各人且向山僧未开口，诸人未到法堂，并父母未曾生，乾坤未曾判已前，著眼看看，此妙法毕竟是何言句？咦！泥牛负夜到莲池，木马驮春来柳岸。问曰：泥牛负夜到莲池是甚么义？师曰：是不到而到义。曰：木马驮春来柳岸是甚么义？师曰：是不来而来义。曰：恁么则明明百草头，明明祖师意？师曰：又是不会翻译。曰：如何是会翻译？师曰：请听山僧一颂，妙法莲华无一字，自来三藏错商量，今朝更强重粘起，不似当时出水香。曰：如是则须向言前荐取，休于句下承当。师曰：具眼高人，何劳再问？



## 序品第一

妙法莲华经五字如前说。序者，引起也。品者，品节次第也。此品乃引起妙经之前导也。第一者，此经有二十八品，此为首品，故为第一。此说乃讲家义解如是而已，若是吾祖心法相传即不然。盖斯经妙旨，在易谓之太极，在天地万物谓之理，在造化万变谓之道，在人物为憎爱取舍之主谓之心，在动植云为去就苦乐之觉谓之性。然太极也，心也，性也，道理也，即一体无二之物。吾佛大圣人由诸人日用不觉，所以放光明洞照十方三世，为妙经之序引也。洞照三世，则无前际今际后际。洞照十方，则无四方八面上下。无四方八面上下，则示统体一极之元理也。无前际中际后际，则示全体一佛之天命也。举如意云会么？若于此会得，可谓十世古今，始终不离于当念，无边刹海，自他不隔于毫端。其或不然，且以今日山僧举扬为引序，其他妙法，须向静中扫尽万别千差，妄知妄见，单单举个能知觉的道理，毕竟果是何物，于此豁然有悟，当顿觉所谓妙法也、太极也、道理也、心性也，皆备于我，何尝欠少，而向外觅哉！问曰：学人便直下承当，还成佛否？师曰：你说个承当，承当个甚么？曰：承当作佛。师曰：是即也是，只恐分成两橛。曰：如何是浑沦的道理？师曰：清风两槛竹，明月一庭松。

## 如是我闻

如是我闻者，集诸经通语，谓如是之经，我亲从佛闻，乃阿难陀尊者结集法藏之举，表此经有所传受而已，更无他说。然如有是有非，我有真有妄，妄我者，即今各人四大六根身相是也。以此为我，我为不实，我既不实，闻亦成妄。真我者，拟心即错，动念则乖，尘尘不昧，了了常知，无声香之可听嗅，无形状之可模写，竖穷三际，横遍十方者也。诸佛指此真我为性，即如是经。诸佛指此真我名灯，即如是法。用如是真实无妄之我，听如是真法华经，则心外无法，法外无心。言心则法法皆心，泥团土块，糠柴瓦砾，皆自心也言法则心心皆法，喜怒哀乐，逆顺取舍，皆妙法也。又如是者，圣人言性，言性则无有不如者也。如非者，众人论情，论情则无有相如者也。以不相如故，六道四生，苦乐升沉，本无而实有也。以相如故，万物一马，何真何假？天地一指，孰是孰非？如是领略，如是融会，方可谓之如是妙法华经，我亲从佛闻。否则如是我闻之义，天地相间也。举如意云：会么？若于此会得，尽十方是个如字，遍万物是个是字，通今古是个我字，即人法是个闻字。咦！既是是非干不著，平生生死岂相关？问曰：如是说了，还当得修行也无？师曰：也当得，也当不得。曰：如何当不得？师曰：说食不能饱，画饼岂充饥？曰：如何是当得？师曰：一击虚空成粉碎，千差万别悉无名。

## 一时佛住王舍城耆闍崛山中

此三句经，即灵山佛与大众会集之一时也。更无他说。今欲详讲者，盖此妙经旨趣，深固幽远，若不字字发明，则闻者到了不知所讲者何事，故今不避旁引碎分之诮，试为逐句重拈一遍看。夫一时者，非一非三，纯真不杂，圆融妙合之时，此时也。上而无顶，下而无底，旁无边畔，中无住处，易谓之太极，华严谓之法界，本教谓之法身，世通谓之道体，即所谓之喜怒哀乐未发之先，意必固我既忘之后时也。又谓之上不见有诸佛，下不见有众生，外不见有山河大地，内不见有见闻觉知时也。众人不一此时，背觉合尘，流浪生死，圣人常一此时，耀古腾今，辉天鉴地。佛者觉也。以具三觉义，故译不翻。三觉者，自觉觉他，觉行圆满，三觉具备，号之曰佛。自觉即明德，觉他即新民，觉行圆满，即止于至善也。止于至善之地，则三祇果满，万德功圆，新斯民之耳目，则处处弥陀佛，家家观世音。明明德于自己，则明彻古今，道同天地，具此三觉，十号圆满，万德

庄严，转万物总是自己，即一心含摄十虚，赞叹不能穷，思议何可得？尽虚空遍尘刹之国土，无不尊崇。凡有血气含识之生灵，无不亲仰。天中之天，圣中之圣，故曰佛住王舍城耆闍崛山中，即说妙经佛所住处之灵山也。举如意云：会么？若于此会得，便悟十世古今，始终不离于当念，无边刹海，自他不隔于毫端，一尊古佛，常在灵山，说此妙经，筵不曾散，其或未然，古佛去此远已，闻者徒增喧噪，虽然如是，夹路桃华风雨后，马蹄无处避残红。问曰：如何是一尊古佛？师曰：见山同山，见水同水。曰：学人不会。师曰：著衣吃饭凭谁力，运水搬柴用意参。曰：莫不参底心便是。师曰：认贼为子。曰：如何是不认贼为子？师曰：潜天同天，潜地同地。曰：恁么则佛身充满于法界也。师曰：木人石女本无情，堪叹世间同谤赞。

### 与大比丘众（至）心得自在

此段经，吾佛大圣人说此经，相与具足大行大德出家证道果者，有万二千，同住同行，同乞同听也。又比丘者梵语，此云破恐怖魔乞士。乞士者，惟乞自济，不田不商。怖魔者，威德自重，无障无难。破恶者，戒律自持，如冰如霜。阿罗汉者梵语，此云无著不生应供。应供者，应受十方人天供养。不生者，不生一切妄想业缘。无著者，无诸世间情色染著。诸漏已尽，诸漏落情想之心，从此永尽。无复烦恼，无有复生世间烦恼。逮得己利，一切妄想，智能独断，得大利益，尽诸有结，结使烦恼，更不发生，心得自在，从此超出凡情，了无拘系，得大自在。举如意云：会么？于此会得，一万二千大比丘罗汉随佛在此，转大法轮，放大光明，作大佛事，其或不然，诸人且向静中自看，看父母未曾生，天地未曾立，圣人未曾出世，祖师未曾西来，毕竟唤什么做佛法，忽然看破，方悟人人本来面目，其大无外，其细无内，其前无始，其后无终，竖穷三际，横遍十方者也。到此田地，自然会得。扬眉瞬目也是佛与万二千大比丘说法。迎宾作主也是佛与万二千大比丘说法，如是乃至尘刹刹刹，物物头头，俱是佛与万二千大比丘说法。问曰：只如说法，说个甚么？师曰：说你不荐。曰：只如荐，荐个什么？师曰：本来是佛。曰：只如不荐，还是佛么？师曰：也是佛，只是不会说法。曰：会说法时如何？师曰：方荐本来是佛。更听说偈，众生诸佛一般般，不信分明是自瞞，普请今朝齐领悟，一毫自觉大千宽。

### 其名曰（至）如是众所知识大阿罗汉等

此段经，列万二千大比丘首领名字，虽各有程说，不过因德因事权标名姓，据实而论，即一法身之性，一法身之名也。举如意云：会么？若于此会得，舍利弗之大智，明贯天人，目犍连之神通，妙超今古，旃延论义，辩似悬河，楼驮见物，的如观掌，如是乃至迦叶之第一传心，陈如之最先得度，须菩提之能空万有，阿难陀之善记诸经，俱在当下一时会了。其或未委，须向动静中返观自己，听经时，能听者何物？著衣时，能著者何人？如是乃至折旋俯仰，取舍进退，细细筹量，毕竟是何宗旨。忽然于此会得，始信真如界内，绝生佛之假名，平等性中，无自他之形像，不是虚语。听说偈曰：本无形相本无名，一有形名便不平，直下须能忘彼我，大千沙界一函经。问曰：从上诸圣演教度人，至今为甚么度人不尽？师曰：梦里明明有六趣，觉后空空无大千。曰：恁么则云开空自阔，风息水元平。师曰：不可随语生解。曰：如何是不随语生解一句？师曰：泥牛骑过海门东，笑杀殿前老松树。曰：再请道一句。师曰：但行平等事，不必问前程。

### 复有学无学二千人（至）亦与眷属俱

复有，再举之辞。学，先人皆训为效也。谓后觉者，仿效先觉所为，渐至于纯熟自然，则名无学。此二千尼众，比前比丘未到纯熟自然，故名学无学众。又名少知识众，因学力浅，少人知识

耳。此段经，大略如此，山野不敏，敢再以学之一字细拈一遍看，盖志于学者有万不同。有志于功名而学者，则功名遂而无学，非无可学，志满已。有志于文章华藻而学者，则出言成文，拈笔成章而无学，至穷已。有志于神仙而学者，到成仙行空而无学。有志于政治而学者，到国泰民安而无学。有志于圣贤而学者，到圣贤田地而至尽。然俱与学佛不相似，且道如何是学佛底志？盖果真欲学佛，志必度尽众生，众生情异，各不同道，必须随类度脱，既欲随类度脱，亦须化身宇宙，既欲化身宇宙，必当高下无方，岂可守一执固？既不守一执固，又当博通诸子百家异道之书，既欲博通，则师亦不一，师既不一，宁可拘于教体？既不拘于教体，则此心广大如法界，究竟如虚空，终日无为而无为，长年作而无作，会古今于一念，收刹海于毫端，与天地万物铸作一块黄金，即今古含灵不是两般白玉。到此田地，强名曰道，学亦虚程，法界混融，志何用处？太极共芥子，本是一样称呼，法身同鸢鱼，不是两家活计。举如意云：会么？若于此会得，路远夜行难把火，大家吹灭暗中行。问曰：如何是暗中行？师曰：不见有背面。曰：如何是无背面的消息？师曰：无耳方能听，无舌始能谈。曰：学人不会。师曰：高低岳渎，共转根本法轮，大小鳞毛，普现色身三昧。

### 菩萨摩訶萨八万人

菩萨梵语，此云道学。摩訶萨，此云大道学。谓此八万人，皆道学中大道学人也。经意大略如此，然讲必以详明为要，禅乃用直指成功，今山野滥叨讲席，亦辱禅门，试为诸公重拈一遍看。大道之语，不徒空传其言，必须真证其实可也。真证道之实者，往古诸佛是也。学其证道之实者，往古诸圣贤是也。传道知道之言者，往古高僧名人是也。不知道而各执一端者，往古支离偏见，如管窥豹，只见一斑者是也。呜呼大道之体，岂容易窥测，容易证入，而为一乎。举如意云：会么？若于此会得，便见悟者悟此也。参者参此也。格物者格此也。致知者知此也。如是乃至传道传心，明理明性，传此也。明此也。明此大道之体，则大无不包，细无不入，前无不始，后无不终。传此大道之用，则善无不兴，恶无不断，万无不容，一无不入。致此大道之知，则评是非，准若权衡，别真伪，明如藻镜，悟此大道之实，则往古来今，不离一念，一念不动，往古来今，天地万物，本吾一体，一体不变，天地万物，到此田地，无一物不是大道全体，无一物不是大道真名。洞山麻，卢陵米，信手拈来。赵州茶，金牛饭，信口吐吞。其或不然，更须诸缘放下，万虑冰消，与蒲团打合，参个父母未生话头。忽然参透，方知元来如此，元来如此。举如意云：咦！八万高流来听法，鼻端依旧大头垂。问曰：如何是道？师曰：何其大愚。曰：学人不会。师曰：用会作么？曰：恁么则直下承当，更休拟议。师曰：听说山颂，大丈夫兮宜早早，休言今日又明朝，等闲踢倒昆仑柱，风自清来月自高。

### 皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转（至）能度无数百千众生

此一段经，大略举八万人阶位德行，更无他说。虽然如是，若不一一细明，则听者不知，阿耨者何意？三藐者何为？试再以前经拈一遍看。阿，梵语，此云无。耨多罗梵语，此云上。三藐梵语，此云正等。三菩提梵语，此云正觉。具云无上正等正觉。无上正等正觉六字，乃往古诸佛大圣人圆证之极果，六字之中，又只正等二字，乃诸佛之本心，大圣之圆证，无上二字，乃赞此正等田地，更无过上之道也。正觉二字，谓到此正等田地，始谓之正觉之道。故往古诸佛，到今大圣，到此正等，方为究竟。夫正等者，一般般之谓也。盖法身正等一般般之际，上不见有诸佛之圣，下不见有众生之凡，四围不见有万类之差，一己不见有三世之异，道个圆圆果海，判属言铨，指为上上大乘，还成露布。举如意云：会么？若于此会得，便见得十方诸佛，历代祖师，无有两个鼻孔，古往圣人，后来作者，只是一样舌头，其或不然，更须静中看个一归何处话头，久久功深，忽地顿

悟，方自会得佛不出世，祖不西来，前后际断，人法两忘，山野今日讲演妙经，也是辨空华之浓淡，较兔角之短长者也。谓之正等，也是三千里外问长安。问曰：且道如何是正等？师曰：你从几时不正等？曰：恁么梦里明明有六趣，觉后空空无大千。师曰，有言已便妨谈道，无物何由更惹埃？曰：既是妙道不离无相旨，纷纷万事总非真。师曰：又是不正等。曰：如何是正等？师曰：听说偈曰，正等由来一更圆，既非形像岂容言，诸人果欲求根本，头上元无两样天。

其名曰文殊师利菩萨（至）八万人俱

此一段经，列八万大菩萨上首之名也。然一一菩萨，名有所表，如文殊表智，观音表仁，一十八位菩萨之表，共成一佛德也。山野见浅，再为诸人详拈一一看。夫智者心胸了了，俯仰明明，既不为根尘之所幻惑，岂更随生死之所绕缠？有智者故谓之妙德，以用力少而得功多也。又谓之妙吉祥，以道理精明，行藏简易，无有不吉祥者也。故为君者，能足此智，则可以令百姓如夷齐。为臣者，能足此智，则可以致君主为尧舜。为父母者，能足此智，则可以令子孙纯亦不已，为子孙者，能足此智，则可以致父母克明峻德。为夫者，能足此智，则可以加妇贞洁。为妇者，能足此智，则可以增夫仁义，如是乃至兄弟之相规，朋友之相训，长幼之相导，莫不皆以智为之先引。至若不足此智，则君臣陷于不仁不义之坑，父子溺于无慈无孝之海，夫妇入于怨天怨地之林，如是乃至生死之相续，如蚁旋磨，憎爱交缠，似象溺泥，皆无智者之所为也。又仁者千古圣贤之心也。为众善之长，为教化之源，以之用于一家，则一家康和，以之体于一国，则一国肝胆，以之教于万物，则万物活泼泼地，一太极也。以之敛于一心，则一心真卓卓然，一毗卢也。举如意云：会么？若于此会得，文殊语诸人共目扬眉，观音齐万物同舌开口，其或不然，且向静中自看，著衣吃饭，果凭谁力？运水搬柴，真是何能？忽然会得，自信道文殊与吾携水去，普贤犹未折华回，不为分外，如更迟疑。听说山偈：大道明明不住形，呼驴呼马强安名，道人不住明明里，呼马呼驴信口膺。问曰：如何是即今文殊大智？师曰：众生怕受刀砧苦，山僧怕食众生肉。曰：恁么则有智者趋吉避凶？师曰：不止趋吉避凶，亦乃转凡成圣。曰：既吉既圣，还用智也无？师曰：还用。曰：既吉既圣，用智作什么？师曰：随处弘扬诸佛教，随缘广破众生迷。曰：到什么田地，方不用智。师曰：同一法性，共一法身。曰：如何是一法身？师曰：都讲回向。

尔时释提桓因与其眷属万二千天子俱至退坐一面

此段经，序法华会上诸天入王皆来听法也。如云从龙，风从虎，乃自然之道。又显大圣人出现演教，如日丽天万类无有不睹者。又举万类远近高下悉至者，大圣人威德仁慈，广大悉备，不言可知。如世典所谓声名洋溢，凡有血气，莫不尊亲，盖自古及今，道德不明，只是性命不明，性命若明，则道德无有不明者，性即理也。命即我之理也。在我之理明，在人之理亦明，在人之理明，在物之理益明，如是乃至尽万有之形类，极空界之纷纭，理无不明，理既明，事无不明，事既明，所谓道德，所谓仁义，乃至礼义教化，文章刑政，无有不明者也。以大圣人性明命明，名为大经。大本，大法，大道，大德，大功，大音，大行，以具备万德，故高下远近有血气者，皆来尊亲，如自身亲自身，不用他教也。举如意云：会么？若于此会得，见其相者无不敬，闻其言者无不信，从其行者无不悦，共其住者无不一。其或不然，诸人各向肝胆上系个克字，如是克来克去，克到无可克处，当自觉尽十方是个仁善，顿忘取舍之心，极三际是个中常，圆入正等之域，到恁么时节，声名洋溢，巨细尊亲，亦分内事，更何疑哉？问曰：如何即是克义。师曰：如人家打墙，打过我家一尺，便克去这一尺，如本无一般。曰：恁么则进道十分容易？师曰：虽是容易，天下人不肯克去。曰：不肯克时如何？师曰：你非我是今还古，虎战龙争卒

未休。曰：直下便克时如何？师曰：天其时，地其利，人物和，老者安，少者怀，朋友信。

#### 尔时世尊四众围绕（至）一心观佛

此一段经，的的大意，只是序说妙经之由，更无他说，山野不敏，再以无量义处禅定拈一遍看。夫无量义者，在了了明明之际，谓之心。为尘尘刹刹之主，谓之理。吾祖达摩大师自西而来，不立文字，直指人心，见性成佛，谓之禅。本土孔孟诸子，立言设教，继往圣开来学，谓之中庸。诸尘劳中人，不明此者，谓之迷妄。聪明知此而不修行者，谓之自弃。间有知此而修行，不能到此田地者，谓之不勇。有昼夜精勤，竟无成实者，谓之不明。有成小圣及神仙，并能文能说，能伎艺，能脱化而止者，谓之不圆。有才得悟彻，便住寂灭者，谓之不大。有分彼分此执道执儒者，谓之不一。又有著衣吃饭，竟不知著衣吃饭者是谁。又有只知富贵荣华，不知富贵荣华者何人，俱谓之不悟。举如意云：会么？若于此会得，四众围绕，俨然灵山初会，岂分昨日今朝？四华缤纷，朗然妙经初举，岂别西来东土？其或未委，请各发欢喜心，一心观佛，以佛摄心，以心观佛，工夫成片，则当自知大千沙界海中沤，一切圣贤如电拂，无量义处，更何疑哉！问曰：如何是无量义？师曰：桃红李白蔷薇紫，姜辣梅酸甘蔗甜。曰：如是则心恐不能一去。师曰：随流认得性，无喜亦无忧。曰：恁么则处处绿杨堪系马，家家有路透长安。师曰：犹是吃力。曰：如何是不吃力一句？师曰：绿杨体系马，有路即长安。曰：恁么则大海从鱼跃，长空任鸟飞。师曰：又是放荡。曰：如何是中庸一句？师曰：病痿自知饭滋味，到家自不问途程。

#### 尔时佛放眉间白毫相光（至）起七宝塔

此一段经，大圣人显本现迹，光照万八千世界，靡不周遍，即是大无不包，细无不入，了了当知，尘尘不昧者也。于此世界尽见彼土，即十方色空无间，于此佛处闻彼佛说法，即道理无间。于一时中，见诸比丘，修行万行，历无穷劫，成佛度生，入大涅槃，后人起塔，即三世古今无间。盖妙法之体，即人之本有妙心。大此妙心，于无边虚空之外，不见其外。小此妙心，于无入微尘之内，不见其内。前此妙心，于无量尘沙大劫之前，不见其始。后此妙心，于无穷尘沙大劫之后，不见其终。识此妙心，则四海大圣人说道理，乃说此心之道理也。万世大贤人行道理，乃行此心之道理也。以诸人于此心之道理既昧，故吾佛大圣人，于眉间光，圆现此个妙心即十方国土，圆现此个妙心即三世年劫，以即三世年劫故，当知此心，不随往而往，不随来而来。若随往而往，则此心早随前前而往，何有今日之知？若随来而来，则此心以随后后而来，何有今日之觉？以此心即十方国土故，当知此心，不与万法为侣，不与诸尘作对。以不与万法为侣、诸尘作对，故知此心不随物而物矣。此心若随物而物，见山化为山，见水化为水，何得即今灵然不昧，了了常知者也。举如意云：会么？若于此会得，便见光明寂照遍河沙，其或未然，再听说偈，此心元不属根尘，细入宽包妙更神，只为诸人迷不悟，眉光示现本来身。问曰：如何是不属根尘？师曰：了无名字。曰：如何是妙更神？师曰：不可自昧。曰：如何是迷不悟？师曰：认奴作郎。曰：如何是本来身？师曰：竖穷三际，横遍十方。曰：恁么则人人是佛，不须更疑。师曰：开口成双橛，扬眉落二三。

#### 尔时弥勒菩萨（至）瞻察仁者为说何等

此一段经，大略只是弥勒因佛放光圆现十方三世而生疑，其不知十方三世原备于我，而弥勒自狭，故有重重之问。盖人人妙性，大而无外，上天下地，中间纷纭万有，无不是在我妙性之实也。盖人人妙性，微而无内，既微而无内，往古来今，中间生灭万别，无不是在我妙性之体也。如是则十方诸佛念念在此妙性中成等正觉，乐者愈乐，一切众生念念在此妙性中起轮回见，苦者愈苦，更

何疑哉！举如意云：会么？若于此会得，世尊睹明星而悟，悟此也。圆悟闻鸡啼而了，了此也。如更有疑，各各向蒲团上三十年莫开口，返复看个父母未生已前面目，久久打成一片，当自觉知真如界内，绝众生诸佛之假名，平等性中，无自己他人之影像。问曰：道理本一，为甚么各不相顾？师曰：各不相顾者，为不知一。曰：如何是一？师曰：溪涧沟壑之归海，钗钏瓶盆之入炉。

### 尔时文殊师利（至）故现斯瑞

此一段经，是文殊答弥勒之问。言我曾于往古佛会中，也曾见放光圆现十方世界，会合三世时节，然后说妙法华经。今日佛既放光圆现会合，与昔日一般，我知佛当说妙法华经必矣。此经段，又谓之引古证今，古佛光中，圆现十方三世全体，说法华大经，今佛圆现十方三世全体，亦必说法华大经。盖此大经，在诸佛大圣人之心谓之正等，正与十方三世一般般也。又谓圆觉，圆摄十方三世，无有不觉也。又谓之大乘，大包十方三世，无不乘载也。又谓之中常，不偏不倚，不更不变也。又谓之圆圆果海，诸修行人到此为究竟之地也。又谓之深深妙处，小智小见不能仿佛窥视也。又谓之法身道体，太极法界，乃至殊方异域，立名安号，发明此大经之大义，皆为发明诸佛大圣人之元心也。良久，人不明此心久矣。以不明此心，故吾佛大圣人有此经之说，欲说此经，不是寻常之小事，故吾佛大圣人又从眉间放大光明，光中圆现十方世界，融会三世时节，以为说此大经之先兆也。若有智，即知世尊说经已毕。举如意云：会么？噢！十世古今，始终不离于一念，无边刹海，自他不隔于毫端。问曰：如何是雨大法雨？师曰：枯槁一时新。曰：如何是吹大法螺？师曰：聋者悉皆闻。曰：枯槁见不能生，聋者见不能听，如何？师曰：直捷根原佛所印，摘叶寻枝我不能。曰：如何是直捷一句？师曰：听说山偈，人人是佛不须疑，记取中峰两句诗，便就今朝成佛去，乐邦化主已嫌迟。

### 诸善男子如过去无量无边不可思议阿僧祇劫

劫之一字梵语，此间言语谓之时。阿僧祇梵语，此间言语谓之无数。无数者，乃数目中之大数也。不可思议，无量无边，俱大数目也。以人心狭小自短，不自觉悟本具之性，其前前无始，后后无终，吾佛大圣人，光中融彻往古来今，意欲人人顿悟本具之性，如是而长，如是而大也。其奈当人迷厚，犹不领悟，所以弥勒有重重之问，文殊有重重之答，文句虽多，其大略只是欲人人顿悟本具之性，大而无外，小而无内，前而无始，后而无终也。此两句经，文殊虽是举最前之远，正欲露极后之长，试再以无数时详讲一遍看。时即劫。如八千里方径厚之大石，以二钱半轻帛，百年拂一遍，拂尽此石，不见微尘，名为劫。无数，即阿僧祇，乃三千大千世界微尘数也。以一捻微尘，尚有百万之数，况以大千世界微尘为数？盖一千个天地，名为小千世界，千个小千，名为中千世界，千个中千，方名大千世界。以如是世界，总作微尘数，名阿僧祇也。阿僧祇，是大千微尘数，大千微尘数，名为不可思议数。不可思议大千微尘数，名无边数。无边大千尘微数，名无量数。良久，文殊引古证今，虽欲现示人人本具妙性，故举大数以充广。然本具妙性，比不齐，类不及，文殊虽有大智，旁引曲喻，亦不能尽此妙性之万一。妙性具体，岂容易领悟乎？诸人宜再细思。问曰：妙性具体，如是难明，且道今日讲演还明得也无？师曰：如一毫置于太虚，似一滴投于巨壑。曰：恁么则道旷无涯，行人不尽？师曰：谁著你行来。曰：便如是坐断时如何？师曰，诸佛皆称赞。

### 尔时有佛号日月灯明（至）教菩萨法佛所护念

此段经，大略只是引古证今，更无他说。盖自有天地人物已来，圣人间出，相貌名号，各各不同，求其性善之心，则无不同也。殊方异域，立言设教，亦各各不同，求其性善之言性善之教，则

无不同也。头戴足履，身服手持，亦各各不同，求其性善之威仪性善之恭敬，则无不同也。以世道极浇，人心大缪，吾佛大圣人出现于世，说法四十余年，谈经三百余会，人心既纯，世道一厚，乃放光圆现，露一法身，意欲使人人顿悟一法身也。其奈众人尚迷，故弥勒有重重之问。重重问中，皆融古今于一念，收刹海于毫端之句，其奈听者不荐，所以文殊亦有重重之答。重重答中，虽引古证今，亦融古今于一念，收刹海于毫端之句也。如无量劫前虽远，佛具十号，与今佛具十号同。佛说法中善，与今佛说法善同。如是乃至开权显实，会三归一，授记入灭，无有不同。后人举其教者，精进必成，懈怠不废，亦无有不同者也。举如意云：会么？若于此会得，灯明不曾过去，弥勒何有未来？泥团土块，放大光明，瓠子冬瓜，炽然常说。其或未然，且学妙光精勤，莫随求名懈怠。问曰：经中大意，只要摄末归本，且道经历无数佛出，为甚么尚三界纷纭？师曰：自是你三界纷纭，圣人何尝不一。曰：争奈目前分别何？师曰：纵分别，俱是辨空华之浓淡，较兔角之短长。曰：如何是无分别？师曰：芍药华开菩萨面，棕榈叶放夜叉头。曰：犹是学人分别处。师曰：能分别者无分别。

### 尔时文殊师利（至）佛当为除断令尽无有余

此段经，是文殊把前说重拈一遍，谓古佛如此，今佛亦如此，乃至十方佛亦如此，皆开三显一，无二道也。盖天地中间，惟人最灵，人之一身主宰，只一个性字。性若明，道德仁义礼仪教化无有不明，无有不是。夫性者，在天地造化谓之理，故曰：宇宙中间，一理而已。在我性理之私谓之情，故曰：三界不能超，惟情为挂碍，苟能克去在我之情，惟是一团天性，则念念灯明说法，头头妙光谈经，六度万行，本自圆成，四德三身，竟非他得。其或未然，须向静中细看，自生此身已来，十年二十年乃至七八十年，年虽见有已往之时，竟不随已往之时所迁者，却是何物？即知此心既不随已往，必不随后来，既不随后来，亦不居现在，即知此心无最初句，无末后句，亦无现在句。以无过去未来现在，三世不能迁变故，十方虚空亦不能包裹，虚空既不能包裹故，即知此心竖穷三际，横遍十方。举如意云：会么？我见灯明佛本光瑞如此，以是知今佛欲说法华经，其或不然，诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为断除，令尽无有余。问曰：妙光法师是文殊前身，弥勒菩萨是求名后体，恁么则今古宛然？为甚么又道本无今古？师曰：今自今，古自古，知今古者元无今古。曰：如是则随流认得性，无喜亦无忧。师曰：若存个认字，三千里外问长安。曰：如何即是？师曰：不许道著。曰：恁么则开口成双楸，扬眉落二三？师曰：听说山偈，个里元无古与今，化身随类号观音，诸人要见观音面，山自高兮水自深。

### 方便品第二

方便者，即随方就便义也。如有大城，随方来者，非止一路，如东方来者从东门入，西方来者从西门入，则为便益，非此则不方便。盖人之备足妙性，虽人人本具，欲全体指出，纵佛圣有大辨才，必不能也。必因其已发之端，旁引曲唱，令其自悟，故名方便。如人杀物令苦，即指曰：自性本无欲杀之理，即教之令不杀生。又如人盗他人所爱，即指曰：自性本无欲他盗己所爱之理，即教之令不偷盗。如是乃至因人以见闻自狭，即指曰：自性广大，包纳虚空。因人以生死自短，即指曰：自性固久，莫究始终。如上所举等有万亿差别，俱名迷妄自偏，故大圣人有如上万亿法门，俱名方便。举如意云：会么？若于此会得，诸佛不须出世，祖师岂用西来？山华开似锦，毗卢妙相，依旧庄严，野水湛如蓝，太极圆图，斩新拈出。其或不然，听说山偈，自性堂堂要见闻，鸢飞鱼跃看精神，不然更欲行方便，甘作忙忙门外人。问曰：有一人曾来不举步，且道是门里门外？师曰：何止门外，三千里外。曰：如何是门内？师曰：曾来不举步。曰：恁么则拟心一丝，对面千里？师

曰：未为灵利。曰：如何是灵利？师曰：未出胎时，度人已毕，更讨方便，笑杀旁观。

尔时世尊从三昧安详而起告舍利弗

此三句经，是经家提起说妙法之由，讲说大略如此。然讲以明白为能，禅以入定为要，山野既滥讲肆，亦辱禅门。试以三昧，二字，再细翻译一遍，末后以禅融会看。三昧，西国梵语，此国华言曰正受。正定正心，正心者，无一切心中之常也。常中则自绝忿懣忧患恐惧好乐之心。正定者，诸境不能动，诚之极也。极诚则能经纶大经，建立大法，化育万物。正受者，诸事不能惑，圣人之至也。至圣则见而民莫不敬，言而民莫不信，行而民莫不悦。正受既圣之至，正定又诚之极，正心中到之常，则大圣人之心，如晴空止水，杲日精金，无毫发瑕疵也。大圣人之道，如天普覆，如地普擎，如日月普照，无偏私也。大圣人之道，如春发生万物，如秋成熟万物，无不善也。大圣人之道，如虚空包含万有，如父母养育诸子，自有余也。大哉圣人之性，以十方三世为一体，以六道四生为一身，如斯圆融妙会，称赞不能及，讲演不能尽，修行不能到，譬喻不能齐，强名曰三昧，三昧岂容易证入乎？吾佛于此三昧中，不见有前际，不见有后际，不见有中际，不见内，不见外，不见中间，然亦有中间内外前后等，故谓之佛之三昧。问曰：讲既明矣，且道如何是禅？师曰：如棒打虚空，棒棒不见痕。曰：恁么则梦里明明有六趣，觉后空空无大千？师曰：亦是有无成二边，梦觉分两法。曰：如何是不住二边顿忘两法之句？师曰：半夜井吞水，长空云弄风。曰：学人不会。师曰：舍利弗当知。

诸佛智慧甚深无量（至）所不能知

此一段经，言天下大圣人之心，无人能知，无人能识也。盖诸佛至圣之心，无过去未来现在之时可时，无东西南北上下之方可方，无众生之名可名，无天堂地狱之境可境，溥博高明，广大纯一，竖穷三际，横遍十方也。以横遍十方，故此心无空色之间。以竖穷三际，故此心无古今之间。以无古今之间，乃前后际断。以无色空之间，乃中外情忘，则还一真如也。前后际断，则本一圆觉也。正当恁么田地，上而无顶，下而无底，傍无边畔，中无住处。本教谓之圆体，即清净法身。儒教谓之原道，即无极而太极。老教谓之一，即无极大道。然此心也，有窥测而知者，窥测而知者，乃天下有智者也。有悟此心而修行，渐革平日之小者，乃天下之贤哲也。有修行工夫纯一，犹带分别念在，乃天下之小圣也。夫诸圣之心，圆满广大，同天地之覆载，同日月之照临，体万物性情而设教，故凡有血气，莫不尊亲，随万物方便而立行，故凡有形质，无不一体。举如意云：会么？若于此会得，便见得山僧手中如意，却是诸人眼见，虽是诸人眼见，却是山僧手持。其或不然，更听山偈，诸佛众生一般眼，何事纷纭见万差，肯把籊籊俱撤去，依然还是大人家。问曰：如何是诸佛智慧？师曰：过水脱鞋，买帽相头。曰：此是常人俱会，为甚么道所不能知？师曰：常人过水欲人背，买帽欲人与。曰：恁么，则克去己私，便同佛智？师曰：一声齐喝采，听唱太平歌。

所以者何佛曾亲近（至）意趣难解

此一段经，自问诸佛智慧甚深，小圣不知者何？向下自答，以佛曾亲近百千万亿无数诸佛，非惟亲近，亦乃闻其道，非惟闻道，亦乃行其道。以诸佛有如是久工夫，大广博学问，大勇猛精进，大成就道德，所以有说，意趣难解。盖诸佛大圣人之道，中庸之道，故天下可均，爵禄可辞，白刃可蹈，中庸不可能也。智即般若之智，故众生心处处能思惟，不能思般若，经即妙法华经，故大火洞然。担入干草不烧，亦未为难，暂读此经为难。大哉大圣人之道，无方故不可到，无言故不可解，无相故不可视，无意路故不可思，无柄霸故不可执。举如意云：会么？若于此会得，便见得



道本不远而人自远，道本不难而人自难。洞山麻三斤，一夏将来合绳也好，捻线也好。青州衫七斤，冬天穿上，打眠也得，坐禅也得。庐陵米，早炊可以作粥，晌午可以造饭。百丈屎，和水则浇茄，拌灰则栽芋，更何疑哉？其或不然，须是诸缘放下，万虑拨开，单单看个一归何处，忽地顿悟，始信大千沙界海中沤，一切圣贤如电拂，到此田地，佛法世法，打成一片，凡情圣情，元没两般。更听说偈，自家一个黄金面，世世生生被土埋，香水满盆能一洗，光明依旧照灵台。问曰：如何是黄金面？师曰：万劫无更变。曰：如何是被土埋？师曰：六道自轮回。曰：如何是能一洗？师曰：四相顿空尔。曰：如何是照灵台？师曰：三身圆证来。曰：此大似讲说。师曰：谁为你说禅。

### 舍利弗吾从成佛以来（至）令离诸著

此一段经，世尊自陈自成佛以来，四十余年演教，只是要人离著。盖著者，心入诸境不能远离是也。境有有情境，有无情境。无情境者，大而天地，细而微尘，众而万有纷纭，一而太极全体，但无知觉，名无情境。有情境者，大而觉体，细而含灵，众而万类升沉，一而法身不动，但有知觉，名有情境。如是乃至眼所见，耳所闻，鼻所嗅，舌所尝，身所觉，意所思，或顺，或逆，或近，或远，或善，或恶，或亲，或疏，俱名为境。于此境上不能消融成一法身，不能明了成一佛知见，俱名为著。以众人不能离此著故，吾佛大圣人，以六度万行，种种因缘譬喻言教方便，广谈曲论，四十余年，无他意，只是要人离著。举如意云：会么，若于此会得，青青翠竹，总是法身，郁郁黄华，无非般若，鸢飞鱼跃，与四十余年演教无差，雨施云行，与三百余会谈经不异。其或不然，更须提个父母未生前话头，工夫纯熟，忽然顿悟，到此田地，方自悟得截琼枝，寸寸是玉，析梅檀，片片皆香，无淫怒痴可去。如一轮明月挂秋空，无戒定慧可修，似一点寒冰烹大冶。咦！更听说偈，通身是病通身药，身若空来药亦空，我许道人俱勘破，泥牛骑过海门东。问曰：如何是诸著？师曰：眼见耳闻并意想。曰：如何是离诸著？师曰：眼无见，耳无闻，意无想。曰：恁么则木人抚掌，石女讴歌？师曰：不可堕在无事界里。曰：如何是中庸一句？师曰：恁短恁长休剪缀，随高随下自平治。

### 所以者何如来方便知见（至）唯佛与佛乃能究尽

此一段经，大略只是极赞大圣人之心，究尽明了，诚实广大，非世间小圣小智小见小解所能窥测者也。试再以目前浅小比并一遍看，盖世之言寿者，广成子千二百岁，彭祖八百岁，至寿者天地，邵子推之，谓有十二万九千六百岁，未有如佛言寿，以三千大千世界微尘数岁犹为至短，世之论国一统者，不过四海九州之内，一万八千之中，至广者不过日月出没之际，星辰旋绕之间，未有如佛之言日月出没之际，星辰旋绕之间，乃一须弥卢耳。如是千须弥卢谓之小千世界，如是千小千世界，谓之中千世界，如是千中千世界，谓之大千世界，如是千大千世界，微尘数大千世界，始是一层。如是八万四千层，始是一华藏世界。如是一华藏世界微尘数华藏世界，名为一毗卢遮那佛王化。如是毗卢遮那佛不知其数，岂国土世界能知其数？如是乃至论理论事，唯佛甚深，世莫能及。又有谓佛言虽广大无实，自是人静思，肯静思则其实自性之理，大而无外，非有形国土可能充满，细而无内，非有智聪明可能见识。举如意云：会么？若于此会得，一月普现一切水，一切水月一月摄，如帝网珠，光光互照，无前际，无后际，无南方，无北方，圆陀陀，活泼泼，捏不成，劈不开。其或不然，更听说偈，人人心即古毗卢，声色门头有即无，但肯回光光自照，乾坤何法可亲疏。问曰：诸佛既多，世界不少，毕竟是一是多？师曰：非一非多。曰：如何是非一非多？师曰：一有多种，二无两般。曰：恁么则理论元非二，随情有万般？师曰：文字之师，皆如是见。曰：如何是离文字一句？师曰：老虎看水磨，转看转不知。

## 诸法实相（至）究竟等

此一段经，言诸法实相，即目前万法，正妙经本意，即十方诸佛圆证之实理。十方诸佛圆证之实理，即众生本具觉性。众生本具觉性，即世间流转苦乐升沉之境。以众生不悟诸法，不了诸法，不知诸法，痴痴昧昧，于此境上起恶心，作恶业，死此生彼，展转流浪，受苦无穷。故大圣人指此诸法，谓之梦幻，谓之泡影。令人于此诸法境上求个无相无名，不动不变的真理。以声闻小乘人，不识诸法圆理，于此境上，厌苦求乐，破有执空。故大圣人又指此诸法，即是真空，即是妙有，令人于此诸法境上，求个圆融妙会的觉性。以菩萨大乘人未知诸法实相，劫劫苦修，世世力进，务欲度尽众生，必要证极大道。故大圣人又指诸法即是实相，即是法性，即是佛理，盖诸法实相之妙，参此，儒谓之格物，悟此，儒谓之致知，知至物格，则诸法实相，了了常知，明明不昧者也。以至修身齐家治国平天下，无不灵验，以至超出死生，恒古恒今，以至顿入涅槃，彻上彻下，无有不妙应者也。举如意云：会么？若于此会得，松直棘曲，鹄白乌黑，皆实相之体。生迷佛悟，事俗理真，皆实相之用。其或不然，明日再为诸人打葛藤一遍。问曰：目前诸法皆实相，因何人不觉悟？师曰：不是不悟，只是不肯悟。曰：学人参亦有年，也不是不肯悟。师曰：既肯悟今日又问什么？曰：肯悟时如何？师曰：诸法无非实相义。

## 诸法实相（至）本末究竟等（重拈）

此一段经，南岳天台诸师，讲各不同，惟温陵环师讲为切当，今依环师重拈一遍看。夫实相者，即相而真，与十方往古大圣人同体无异，圆常明妙，更无变别之法性也。然此法性，惟佛与佛乃能究尽，故经云：佛所成就第一希有难解之法，惟佛与佛乃能究尽诸法实相。诸法者，乾坤万有纷纷，总不出十法。十法者，一相，二性，三体，四力，五作，六因，七缘，八果，九报，十本末究竟。本末究竟者，一切目前万法，一一皆有根本终究，一一皆有穷尽实际。如目前卓子香炉，乃至松树桃树人物等类，不能穷尽实际，不足谓之格物，不能究尽根本，不足谓之参禅，亦不谓之彻悟，亦不足谓之致知，致知彻悟，则目前卓子香炉，松树人物，无不能格，无不能参其本末究竟者也。再以十法细拈一遍看，报者，应果为报，如一树桃子既实为果，果熟为报。果者，缘熟为果，如一树桃子既开花结实，雨露润滋粪土封培，到香熟时节是也。缘者，助因为缘，如一树桃子虽开花荣茂，若无雨露并粪土封培为助，终不能自荣自华自果。因者，资始为因，如一树桃，虽目前荣茂，其根本必有最初之日。作者，乍起为作，如一树桃，虽有最初之日，种桃之心，乃乍然而发起也。非固有之性也。力者，利用为力，如一树桃到香熟时，食得其味，卖得其财是也。体者，形具为体，如一树桃，或华或果，枝叶散殊，根本深厚是也。性者，相本为性，如一树桃为相，亦必有一树桃之根性也。相者，可见为相，如一树桃开花结果，人人皆见，所谓其性其实，其本末究竟，人皆不知，故惟佛与佛乃能究竟尽明了而无虚妄，其他圣人虽明不能究尽。

## 惟佛与佛乃能究尽诸法实相（至）本末究竟（再拈）

此段经已讲两遍，今当第三遍，听者亦莫厌烦，盖此段经乃格物之要端，参禅之正轨，若不细细条陈，晚学终莫入头。（相）才虽不敏，悟亦有宗，试再以此经大略拈一遍看。夫世间万法纷纭，不亦千变万化，故谓之诸法。虽不可一一指陈，总其切要，不过此十法可以尽无余蕴矣。一如是相者，即是总指万有纷纭，千变万化，眼可见之相状也。然此相，小圣无竖穷三际横遍十方不可思议大眼目，局于世间闻见之狭者，相虽可见，亦不能穷尽无余，故惟佛与佛乃能究尽。二如是性者，即我与万物，形状虽殊，究其根本，无不一也。一即是性，性即理也。此性此理，虽有二名，

无二体也。故强谓之性。性也者，大而无外，细而无内，前而无始，后而无终，大圣明贤，指为圆觉，太极，大道，元体，上帝，明德，中庸，法身，亦不能尽此性溥博渊泉广大悉备之全体也。故曰：唯佛与佛乃能究尽，乃至如是体，如是力，如是作，如是因，如是缘，如是本末究竟等，皆唯佛与佛乃能究尽，非世间小圣可能尽知也。举如意云：会么？若于此会得，可谓道是法住法位，世间相常住。其或不然，须向静室中焚香默坐，参此山僧手中如意，前万万劫更前，却是何物？后万万劫更后，复为何物？工夫纯熟，打成一片，则当自觉古今不离于当念，刹海不隔于毫端，说甚唯佛与佛。问曰：如何是诸法实相？师曰：唯佛与佛，乃能究尽。曰：恁么则众人不会？师曰：不是不会，不肯信。曰：肯信时如何？师曰：大地是黄金。

#### 如是体如是力（至）本末究竟等（复讲）

形具为体，利用为力，盖有如是体相，则有如是利用也。如有三十二大人相形体，则有王化三千界之利用。如有清净遍一切处之体，则有周遍十方融彻三际之利用。如有牛之形具，则有耕耜利用。马之形具，则有驰驱利用。如是乃至诛草剖人，菟苴剖鳖，水银可以化金，硫黄可以干汞，莲华大药，服之则与日月齐寿，准提真言，诵之则与乾坤等伦，此皆常闻之语。至如拟心即错，动念即乖，旃延之口不能谈，舍利之智不能测之大体大力，却又许谁能见其形具，能知其利用哉！既形具利用不能尽知，则如是作，如是因，乃至如是本末究竟等，又岂能尽知。故曰：唯佛与佛乃能究尽，其他非通不知，不能尽知也。举如意云：会么？若于此会得，会古今于一念，收刹海于毫端。其或不然，且向静中默默再看，生从何来？死从何去？忽然顿觉，当自信知海底金乌天上日，眼中童子面前人，更说甚么唯佛与佛乃能究尽。咦！更听说偈，乾坤万别千差体，根本由来一个身，于此一身心亦一，头头物物总天真。问曰：如何是成佛之因？师曰：善则力行。曰：恁么则见善则修，逢恶则止耶？师曰：圣圣相传无异语。曰：死来毕竟作么生？师曰：若见有死，犹是道眼不明。曰：道眼明时如何？师曰：本无生死。曰：目前生生死死无有了期，何得言本无生死？师曰：唯佛与佛乃能究尽。

#### 如是作如是因如是缘如是果如是报（复讲）

乍起谓之作，资始谓之因，助因谓之缘，缘熟谓之果，应果谓之报。如人忽起一念害人之念，资此心为始，后逢同欲害其人者相助，则乍起害人之念成矣。害人之事既成，岂无后来害己之报？又如人忽起一念欲成佛之心，资此心为始，念念不忘，后逢同欲成佛之人为缘，共修六度万行，则三十二相，八十种好，万德庄严之佛果必成，佛果既成，人天瞻仰，十方称赞，岂是无应果之报？盖世万法，总不出如是性相等十法，如是十法，又总不出性相因果四字，以有如是因，必有如是果，有如是相，必具如是性，先圣所谓天生蒸民，有物有则。又云：出乎尔者，反乎尔者也。世所谓种瓜得瓜，种豆得豆，作善见善，作恶逢恶。又因心作业，因从性之觉，缘熟为果，果因性之相，性相因果，展转升沉，小圣不能尽知，唯佛乃能究尽。举如意云：会么？若于此会得，可谓道梦里明明有六趣，觉后空空无大千，又不止于有六趣空大千而已。其或不然，听说山偈，本具圆明净觉身，元非因果及根尘，当人肯息最初念，法界依然只一真。问曰：如何是一真？师曰：仁者见之谓之仁，智者见之谓之智。曰：恁么则道本一体，见有多端？师曰：我亦不知。曰：既不知，为恁么高谈阔论？师曰：为你不知。曰：知则如何？师曰：法界无二相。

#### 尔时世尊（至）言辞相寂灭

此一段经，大略重颂诸佛权实二智。权智者，借事明理，借世间文字语言，以明无文字语言之

实理。实智者，一切诸法之实体，文字不能彰，言语不能覆，无起无灭，无成无坏，非同暂借不实之道也。十方诸佛，往古诸佛，现今诸佛，未来诸佛，设教化，建法幢，度众生，莫不皆以权实二智为化度门。然权智权设三乘，实智实示一法，而人皆不知诸佛本怀。诸佛本怀者，不徒自夸权实二智，单单欲露人人本具圆常觉体，大而更无有大，小而更无有小，初而更无有初，末而更无有末者也。盖此圆常觉体，众生迷而流浪六趣，诸佛悟而高超万有。又此圆常觉体，众生诸佛之本根，法界真如之实际，所以诸佛悟而常一，众生迷而常万，以常万故，一切众生卒不能会归一佛乘，以常一故，十方诸佛竟不能散流众生界内。举如意云：会么？若于此会得，权也是，实也是，权实总不是，权实总皆是。其或不然，须向父母未生前，佛祖未开口已前，默坐自参，参来参去，工夫打成一片，当自大悟，穷诸玄辩，似一毫致于太虚，竭世枢机，似一滴投于巨壑，其圆常觉体，本非语言文字可以指陈，如更迟疑，听说山偈，本来圆满大光明，迷自迁流万不平，直下顿能开活眼，不须重演妙莲经。问曰：诸佛重重开示，为甚么诸人不悟？师曰：自你不悟。曰：既悟为什么明日又讲？师曰：虽是旧时天上月，一番观看一番新。曰：通不举著时如何？师曰：不免一生鹞突。曰：时时举起时如何？师曰：杲日正中天，云霞俱散尽。曰：正当恁么时，还有不具眼者么？师曰：讲座案前围裙，盲者亦不能见。曰：如何能同一佛眼？师曰：万缘都放下，四相顿空来。

诸余众生类（至）一心共思求亦复不能知

此一段经，颂实相妙法如众生罗汉菩萨所不能知。盖实相妙法，在山同山，而不与山同起灭，在水同水，而不与水同有无，如是乃至在万物同万物而不与万物同生死。故曰：是法不可示，言辞相寂灭。举如意云：会么？若于此会得，便见得心同虚空界，示等虚空法，证得虚空时，无是无非法，不是凿空说出，鸢飞戾天，鱼跃于渊，上下昭著，不是无本之语。其或不然，须是向二六时中静静看个万法归一，一归何处，工夫打成一片，当自觉知一月普现一切水，一切水月一月摄也。犹是指东画西，何故实相妙法触事而真，拟之即差，言之即乖也。如更胸中窒碍未消，请听山野说偈，法法本来无欠余，不消于法强亲疏，肯能直下空思虑，生佛何曾别两途。问曰：犹是学人疑处，请向切要处并却咽喉唇吻颂四句，显示实相妙法。师曰：并却咽喉闭却唇，十方诸佛许浑佛，当人切记浑沦里，分二分三自失真。曰：恁么则开口成双橛，扬眉落二三？师曰：开口也是，扬眉也是。曰：如是，则但莫憎爱洞然明白两句，便是祖师西来意。师曰：更听说偈，佛祖相传此个心，人人本具莫追寻，愚痴更问西来意，如挹黄金去换金。

又告舍利弗（至）世尊法久后要当说真实

此十二句颂，大略只是言此实相妙法，唯佛能知，余不能了。当生大信，佛语真实，且道大信信个什么？良久，僧问洞山如何是佛？山云麻三斤，诸人还信么？又僧问赵州如何是祖师西来意？州云庭前柏树子，诸人还不疑么？于此二事若是通不疑而生大信，则可谓截琼枝，寸寸是玉，析梅檀，片片皆香。如或不然，疑心更起，纵有多智，如河沙数，一心思求，亦不能知。举如意云：会么？若于此会得，可谓道水不洗水，金不博金。又可谓人人头上青天，元是一样，个个脚下黄壤，岂别两般。又可谓千红万紫虽然别，信道春风没两般，如更踌躇，听说山偈，一睹明星悟彻来，十方诸佛眼同开，当人于此更分别，万劫千生未可猜。问曰：经云当生大信，毕竟信个什么？师曰：要信自己与佛无二。曰：学人亦信，为甚么不与佛一般？师曰：因你信不实，所以不与佛一般。曰：与佛一般时如何？师曰：唯佛知是相，十方佛亦然。曰：恁么则迷则众生悟则佛，不消更疑。师曰：更听说偈，迷时悟后主人翁，诸佛众生本一同，普劝诸人齐彻悟，千差万别自然空，也不脱洒。更听说偈，迷时悟亦是真常，悟也元无第二光，彻底掀翻华藏海，十方诸佛共思量。

## 告诸声闻众（至）引之令得出

此八句偈，颂佛佛初说种种法门，教人修行，有证声闻者，有证辟支者，有证菩萨者，皆方便诱引，令脱苦离著也。盖苦有多种，总之只三，著有多种，总之亦三。三著者，一我著，二境著，三情著。情著者，以被色声香味等迷，留情不舍，故名为著，著即生苦。境著者，以不悟色声香味等，当体即真，于此境上种种分别，取舍爱憎，故名为著，著即生苦。我著者，以不悟本具法身，大而无外，细而无内，前而无始，后而无终，认此父母所生形体为自己，以认此身为自故，则有生生死死之贪恶，上上下下之欣厌，以有贪恶欣厌故，则有无量之苦随之矣。三苦者，一死苦，二刀杖苦，三不如意苦。不如意苦者，以不悟色声香味等，具为梦幻，种种取著，取之不得，故名为苦。刀杖苦者，以贪色声香味等，贪之不遂，遂生嗔怒，加以刀杖，作既有自，报亦必然，受他刀杖，凌逼百种，故名为苦。死苦者，以有父母所生之形，必然有死，死则与世永别，不能后活此身，故名为苦。如是三苦三著，俱是不悟本具清净法身，著于诸境，苦受百端，故诸佛大圣人种种方便，教化令离著脱苦也。举如意云：会么，若于此会得，十方坐断，三际融通，诸佛不曾出世，众生本不沉沦。其或不然，听说山偈，人人本具圆明体，诸佛众生总一般，自是不能离执著，难逃苦楚万千端。问曰：如何是具足圆明体？师曰：能问者是谁？曰：恁么则六根门首无人会，惹得胡僧特地来？师曰：错认定盘星。曰：不错认时如何？师曰：能问者便是。曰：古人谓之认识神，意旨如何？师曰：你有几个识神？曰：恁么则百年三万六千日，返覆元来是这汉。师曰：放你三十拄杖。

## 尔时大众（至）则生大欢喜

举尔时大众至而今不知是义所趣，此一段经，科家谓之众疑请问。众疑则疑佛平日不自夸道德，今佛自夸道德智慧，非三乘人所知，请问则问佛所得深智，愿佛宣扬，再举尔时舍利弗至难解之法，此一节经，科家谓之身子发问。再举尔时舍利弗至欲闻具足道，此一节经，科家谓之重颂疑问。再举尔时佛告舍利弗至则生大欢喜，此一段经，叙众欲闻大法，佛不肯说，身子三请，佛将为说。盖此大乘妙法，即人人本具妙性，人人本具妙性，与十方诸佛历代祖师了无毫发间隔者也。世人迷此妙性，随物变迁，所以有六道四生也。至人悟此妙性，转物为己，所以有三身八解也。举如意云：会么？若于此会得，毛吞巨海，芥纳须弥，转万物即是自己，似水投水，化自己即是万物，如空合空，俱非难事。如其纤尘未消，不免山是山，水是水，毫发不能相通，良久，还委悉么，听说山偈，众生诸佛性无差，生既迷来佛乃夸，肯向今朝齐领悟，大家同驾白牛车。问曰：诸佛众生不同，病在甚么处？师曰：佛能克己，众生不能克己。曰：恁么则克己名为佛？师曰：纵不成佛，也是善人君子。曰：不克己时如何？师曰：三途苦百端。曰：克己时如何？师曰：三身四智，八解六通。曰：讲师答语为什么与禅不同？师曰：你唤甚么作禅作讲？曰：讲即高谈阔论，禅即棒喝交驰。师曰：正是辩空华之浓淡，较兔角之短长。曰：如何是到家一句？师曰：听说山偈，妙性人皆具一个，缘何东问复西慕，佛虽三止不须言，也是人情不会做。

法华大意卷上

法华大意卷中

广陵宝城寺沙门 无相 说

吴兴天池沙门 法聚 较正

## 长水平林居士叶祺胤 重较

## 尔时世尊告舍利弗（至）如是妙法

此经向后科家谓之正说妙法，又有四科，初许说，再举说此语时至默然而不制止，此两行经，科家谓之上慢退席。再举尔时佛告舍利弗我今此众至愿乐欲闻，此两行经科家谓之众净诚听。再举佛告至如是妙法，此段经，向后方是正说，如是妙法四字，直指妙法全体也。举如意云：会么？于此领悟，会我相人相众相寿相，如红炉片雪，了无踪迹，消卵生胎生湿生化生，若大梦暂思，那讨根由？铸万象总作一金，融万古即是一念，到此田地，处处弥陀佛，家家观世音。其或不然，须向静中回光自照，此身乃父母之遗体也。那个是父母未生之自体乎？此心乃根尘之发知，那个是根尘未有之本心乎？如是参来参去，不计工夫，必有大悟时节，到大悟时，必当自信眼见之形相，妙法之全体也。耳闻之音声，妙法之圆宣也。鼻嗅之香臭，妙法之至信也。舌尝之滋味，妙法之醍醐也。如是乃至身触意缘，鸢飞鱼跃，云行雨施，无有不是妙法之全体大用也。灵山一会，俨然不散，妙经宣扬，满眼满耳，到这里且道还容注解也无。若许注解，须弥为笔，大海为墨，虚空作纸，经千万亿劫注亦不尽。若顿领悟，道个一念不起，犹是须弥山，岂许心意卜度，言语分疏者哉！问曰：妙法四字既是全体，且道离此四字之外唤作什么？师曰：不许安名。曰：既不许安名，诸佛全体为什么云如是妙法？师曰：安名也安名，只怕人错认。曰：错认时如何？师曰：我相人相。曰：不错认时如何？师曰：人空法空。曰：恁么则道马非为马，言牛未是牛，两头俱坐断，中道一齐休？师曰：都讲回向。

## 诸佛如来时乃说之（至）欲令众生入佛知见道故

此段经，大略言此妙法不是寻常语言文字，虽有语言文字，乃宣扬妙法之语言文字也。此语言文字实非妙法，又再三诫之当信佛语。盖妙法即当人妙心，若不信，是自弃耳。又曰，是法非思量分别之所能解，盖思量便属情解，自心之妙失矣。又曰：为一大事出现于世。如是，则大事即本妙心体，强名佛知见，既不许思量，从何领信？既信妙法，不许思量，却是望空而信，既望空而信，信个什么？盖此实相妙法，虽语言道断，心行处灭，亦不离语言文字也。故曰：文字显总持，总持无文字。举如意云：会么？若于此会得，便信与三世诸佛共一心胆，便信与历代祖师共个肚肠，七轴妙经，仰观也看著，俯察也看著，三世诸佛，进前也相逢，退后也相逢。如其不然，须向静中放下千斤名利担，收回一点是非心，单单看个天地未曾判，父母未曾生，我今日能知能觉能喜能怒者毕竟在什么处安立，忽然参透，当自悟。无一物不是妙法全体，无一名不是妙法全号，到此田地，生死乃我心之活相，圣凡亦吾性之假名，苦乐逆顺，水底月痕，动静寒温，天边鸟迹，更何疑哉？问曰：如何是一大事因缘？师曰：诸佛为此出现。曰：诸佛出现且止，如何是一大事因缘？师曰：讲一月已来正为此事。曰：讲论已承妙语，且道如何是一大事因缘？师曰：老者安，少者怀，朋友信。曰：孔圣以此三事为本怀，莫便是一大事因缘么？师曰：且到此田地，再问一大事因缘。曰：恁么则从浅至深，从近至远去？师曰：本无深浅远近。曰：如是则道旷无涯。师曰：也不是。曰：如何即是？师曰：且回向看。

## 诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世（复讲）

此一科经，台宗谓之标出本意，即是标出诸佛出世一番的主意也。盖吾佛大圣人普观尽虚空遍法界，皆是一个妙性，皆是一个妙理，既是一个妙理，即是一个妙心，既是一个妙心，即是一个妙法妙道也。以人人具足此性，既具足此性，即具足此理，既具足此理，则此心此法此道无不具足圆

满者也。但人不肯静中自参究，自格穷耳，若肯静中自参自格，则此本具妙性，何有不明？何有不悟？以人各各迷久，俱不自悟，吾佛大圣人乃出现于世，欲人人皆悟本具妙性也。欲人皆悟此性，所谓一大事因缘也。谓之一大事因缘，世间万事万物，大而天地，细而微尘，既属有形，终成败坏，既有败坏，非吾妙性实相，既非妙性实相，乃是性中之妄念也。既是性中之妄念，亦非妙理实体，既非妙理实体，岂是妙心妙道也。以此妙性，性一切而不异，妙万物而至神，能为万象主，不逐四时凋之物也。以此万有，大而天地，细而微尘，起起灭灭，往往来来，故所以谓之小事。以此妙性，大而无外，细而无内，无起无灭，无往无来，故所以谓之大事。若知此为大事，则若身若眷属，若功名，若产业，乃至事业有天地之大，亦为小事。以世人不知此为大事，汨汨为身，只家火眷属所累，既被此累，则不知本具之理，以竖穷三际横遍十方也。举如意云：会么？更听说偈，本具妙心即妙性，圣人号做大因缘，诸人直下如明悟，不负西干大觉仙。问曰：如何是直下明悟？师曰：眼空四海，神洞十虚。曰：如何是妙性？师曰：非妙不能问，非性不能言。曰：恁么则喜怒哀乐的主人翁便是妙性？师曰：认贼为子。曰：中峰道即此与佛祖无间又作么生？师曰：中峰即是，是汝不是。曰：如何是妙性直捷一句？师曰：问处分明，答亦分明，不须更疑。

### 佛知见（再拈）

佛知见者，即本具性妙觉体也。此性妙觉体，虽人人本具，迷背不知者极多，故十方诸佛出世开示，开示此性妙觉体也。历代祖师传授，传授此性妙觉体也。盖此性妙觉体，阴阳不能变，造化不能迁，虚空包不住，大地载不起，大地广博为性觉中尘，虚空冲漠为妙体中隙，万物众多为妙性中间错，古今辽远为觉体中念虑，不可以相可以尽此妙性之相，故曰不可思议。不可以名可以正其觉体之名，故曰无有能得解。非思量分别之所解，非色相大小可以指画，故曰唯佛与佛乃能究尽。仰观俯察，远取近求，无有不是其体，故曰体物而不可遗。上而诸佛，下而众生，中而觉知，外而器界，俱元一体，故曰唯此一事实，余二则非真。举如意云：会么？若于此会得，十方不隔，三世不迁头头总是，物物全彰，无一名不是其名，无一物不是其物，说是麻三斤也是，说是柏树子也是。鸢飞鱼跃，多宝佛塔而见瑞腾祥，雨施云行，妙庄王宫而放光散彩。其或不然，佛知见再参三十年，更听说偈，能知能见处灵然，迷乃凡兮悟乃仙，我许当年圆悟老，一声鸡唱证根源。问曰：如何是根源？师曰：本具如是妙性。曰：如何是妙性？师曰：举似不得。曰：既是本具为什么举似不得？师曰：举似成两个。曰：恁么则通不许开口？师曰：胶柱鼓瑟，钉桩摇橹。曰：如何是不犯锋芒一句？师曰：山僧早晨洗面，摸著底不是他人鼻子。曰：请听学人说偈，自家灵妙古人心，多少愚迷向外寻，今日蒙师亲点破，大千刹海变黄金。师曰：何不道刹海本黄金。

### 舍利弗是为诸佛（至）尚无二乘何况有三

此一章经，大略只是言十方大圣人性道无有不同，往古大圣人性道无有不同，后来有大圣人性道无有不同。以无有不同故，当知人人本具之性理亦无不同。以人人之性理同故，当知物物之性理亦无不同。以物物之性理同故，仰观俯察远取近求性理无有不同。以无有不同故，当知知见亦无不同者也。或有不同者，非中心不同，乃各各自私自昧，自别自向，所以有万不同也。苟能克去各各自私之执著偏邪，自昧之无明烦恼，自别之憎爱取舍，自向之苦乐逆顺，则所谓一佛知见，一佛乘，一大事因缘之性理，无有不同者也。夫所谓一佛知见，一佛乘，一大事因缘，即人人本具之性理觉体也。盖此觉体，论其大而更无有外，论其细而更无有内，论其前而更无有始初，论其后而更无有终究，圆融广大，冲虚妙粹。称之不能尽其言，故曰不可思议。窥之不能尽其际，故曰声闻辟支佛所不能知。以此佛知见之体人人本具而不自知，故十方三世大圣人生大怜悯，出现于世，单单开示

此佛知见，令人悟入也。举如意云：会么？若于此会得，便见十方不隔，三世道同。其或不然，则各各自偏，各各自昧，万别千差之条贯，横罗竖数之遍该，山僧不能把手与诸人拈出也。更听说偈，顿空四相自忘机，此是如来妙总持，不尔更他求妙道，我知终与性非宜。问曰：如何自妙总持？师曰：当人妙性。曰：经云非思量分别之所能解，和尚为什么却道当人妙性？师曰：你道妙性是什么物？曰：出身犹可易，脱体道应难。师曰：你也不能道。曰：学人脱体固不能道，请和尚道一句看。师曰：你起来，我回向。

### 舍利弗诸佛出于五浊恶世（至）于一佛乘分别说三

此段经，大略只是言诸佛出世之由。盖至理本寂，万法本如，因众生迷妄入心，不自觉知，如澄清水搅动不息，不觉浑浊，所以时渐浇薄，恶事日多，烦恼日增，差别之念日盛，纷纭之境日异，致感生死寿命日短，名为五浊。故吾大觉慈尊愍一切众生流入苦海，展转相因，无有出期，由是出见于世，以大方便，于一佛性理之中分别三乘，虽说三乘，终显一佛乘性理也。举如意云：会么？若于此会得，便得本具妙性，前而无始，后而无终，何有劫浊之时？一即一切，一切即一，心境两忘，何有烦恼浊之事？道个法身一体尚落分疏，何有众生浊之类？青青翠竹总是真如，郁郁黄花无非般若，何有见浊之相？不见有我人众生寿相之体，前后际断，可有命浊之生死。其或不然，更听说偈，至体元无死与生，死生生死妄流行，当人直下能知本，依旧灵源一派清。问曰：如何是生死妄流行？师曰：不悟至理本寂。曰：悟得至理本寂时如何？师曰：半夜松稍月，寒潭是对谈。曰：此莫便是学人栖心处也无？师曰：蜗篆求文义，时人何太愚。曰：如何是超出言象一句？师曰：更听说偈，壁上两三行蜗篆，何人见处不分明，于中但问是何义，打失禅家正眼睛。

### 舍利弗若我弟子（至）非辟支佛

此两行经，诸佛大圣人出见于世的的本怀，只是欲要显示人人本具圆满觉性。如何谓之圆满觉性？诸佛悟之谓之圣人，众生迷之谓之凡夫，凡夫与圣人同一觉性，诸佛大圣人观一切众生皆此觉性而不自知，故生大怜愍。演此法华妙经，意欲人人皆悟此圆满觉性，能悟此圆满觉性，方名佛弟子，以名弟子，所得之道乃传佛之道也。既称佛之弟子，曰声闻辟支而不明本具圆满觉性，是虚名弟子也。菩萨，乃道学人也。诸佛出世，但教化道学之人，既为罗汉辟支证果之人，当进学大学，方是学道人，而更不识菩萨所修行业，是为大谬。夫菩萨所修行业，不著一切相，不离一切相，念念纯真，行行正等者也。行行正等，必至佛之无上正等，念念纯真，必至佛之圆满纯真，既到圆满纯真无上正等田地，则当自信真如界内，绝生佛之假名，平等性中，无自他之影相。举如意云：会么？若于此会得，自觉无一法不是佛法，九流百氏，徒立名模。无一事不是佛事，三界六道，空生欣厌，绵州附子汉州姜，三周妙法，南山起云北山雨，七卷玄谈。其或不然，更听说偈，宇宙中间理本同，不须同处别渠依，青山几片白云绕，已为诸人论色空。问曰：如何理本同处？师曰：著衣吃饭。曰：恁么则人人是佛不须疑？师曰：只怕生疑。曰：生疑时如何？师曰：你衣我饭分千种，论是论非有万端。曰：不生疑时如何？师曰：截琼枝寸寸是玉，折梅檀片片皆香。曰：直捷一句作么生道？师曰：若要直捷，请各无事。

### 又舍利弗（至）若不信此法无有是处

此一段经，温陵环师科为拣邪劝信，谓拣去邪妄狭小之心，劝信大乘，成一佛知见也。讲论大略如此，山野不敏，试再以佛知见三字拈一遍看。经云：若不信此法无有是处，此法即佛知见也。夫佛知见者，即十方三世一切诸佛大圣人之知，大圣人之见也。盖世人之知见有我人众生寿者之



差，有上下四围之别，以有此差别故，顺我者则喜，逆我者则怒，人不如我则生哀，我胜于人则生乐，以有如此百千万亿恶知恶见，故名下愚。或名不超脱，或名苦众生，或名不如意，大圣人之知，知一切万法皆一皆真，无始终，无向背之圆觉也。大圣人之见，见一切种种诸物即一心，即一性，无彼此，无分别之纯真也。以有此百千万亿纯善之知见，故名上智，名正等觉，或名世尊，或名大解脱。举如意云：会么？若于此会得，天地同根，万物一体，诸佛众生如水底月痕，地狱天堂似空中鸟迹。其或不然，更须向静室中自看我此六尺之身，乃父母所生之身，长者不过百年而已，过此百年后，此身必同泥土草不，既同草木泥土，当知今日之能知觉者，今日之能谈论者，毕竟在甚么处安立。或再不悟，再看此身未生已前，元宋唐汉之际，乃至五帝三皇之上，今日之知觉，毕竟从甚么处得来，于此看处忽尔顿悟，当自觉知太极我也。我太极也。前后际断，上下界空，说个法身打成两橛，道个一体已入分疏。咦！更听说偈，知饥知饱真如性，不属六根并六尘，直下顿能参得透，从兹生死不相因。问曰：如何是知饥知饱真如性？师曰：你问者便是。曰：既是人人具足，物物全真，众生诸佛为什么圣凡不等？师曰：因他不见性。曰：见性时如何？师曰：你也无问，我也无说。

### 除佛灭后（至）便得决了

佛未出世，此法华经隐于天地万物，佛既出世，此法华经显于佛口，佛既去世已久矣，此法华经便是佛口亲传。若不见此法华经，即是不闻佛语者也。若不见此法华经，即是不见佛相好者也。故曰除佛灭度，见前无佛，此经乃佛也。能持此经解此经，即是见佛闻法。以此经即如来前身，即诸佛慧命也。举如意云：会么？若于此会得，灵山一会，俨然未散，释迦世尊共多宝佛在宝塔中正谈妙经，天雨四花，馥郁柔软，地摇六震，畏爱敬仰，我等亲受记莂，不待当来，法界同成正觉，岂容他日？其或不然，须向静室中焚香独坐，看个不思善不思恶正恁么时那个是自己本来面目，如是久久工夫打成一片，必当自悟我心之念，念因境生，诸境纷纭，还因心觉，心境之外，灵心本正，心寂念灭之时，是名寂灭。此寂灭体，即诸佛之心宗，诸祖之法要，更何疑哉！或更踌躇，听说山偈，灵山一会俨然时，妙法何人是受持，我许赵州云柏子，清光千古照离微。问曰：学人不会，再请说偈，师曰：此经即是此心妙，心妙莲经遍十方，普请诸公俱著眼，尘尘诸佛放毫光，曰：既是尘尘有佛放光，为什么人不能见？师曰：不是不见，人不愿见。曰：愿见时如何？师曰：再听说偈，肯思见佛修诸善，思见三途恶百端，有个道人俱不见，莲华遍界不相瞞。曰：学人愚拙，望师直指。师曰：若要直指，守戒念佛。曰：和尚幸是禅宗，为什么枷锁自累？师曰：你不怕枷锁，破戒妄想。曰：中道一句乞师指示。师曰：且守念佛看。

### 舍利弗汝等当一心（至）唯一佛乘

四维上下曰宇，古往今来曰宙，宇宙中间一理而已。理一则性一，性一则所谓一佛乘，一佛知见，一觉体，无有不一者也。今吾佛大圣人宣示此一佛乘，一佛知见，一觉体，要当信受，若不信受，是自昧己灵者也。又吾佛大圣人于一切法上，无不知其根蒂，无有不知其最初，无有不知其终究，如是乃至死此生彼，前因今果，名字相状，国土乡井，变化情思，无有不穷其谛实也。故其语无虚妄，我等当谛信受持，若不谛信受持，是自欺其心，自失其大利也。举如意云：会么？若于此会得，如目视杲日，似耳听轰雷。其或不然，须向六和堂内，一念万年，万年一念，工夫纯熟，打成一片，则当自知如饥欲食，不必更问他人饥与不饥，可食不可食者也。故诸佛出世，诸祖阐扬，无不为此一法，更无他法。诸三乘人不知此一乘道者过在于何？在于不知一也。以不知一，故虽不造恶业，终是我相未忘，分别之念不息，以不能忘我并分别念，故憎爱取舍之根不能净尽无余也。

噢！听说山偈，万象纷纷本有根，如来指出感深恩，众人不信是自昧，劫石难消苦未伸。更听一偈，吾师示我我之心，谛信从兹不外寻，既不外寻归自己，纯然触目是黄金。问曰：经云受持佛语，如何是佛语？师曰：今日讲的是法华经。曰：恁么则人人皆听受，个个莫生疑？师曰：一道孤光，寒潭万丈。曰：学人不会，再听直示一句。师曰：若要山野直示，今日讲的是法华。

尔时世尊欲重宣此义而说偈言（至）故为说大乘

此十四句偈，重颂法华会上退席之众，言其俱是糟糠不实，无福之人。再举此众无枝叶至舍利弗善听，此三句颂，世尊自喜五千退席，无有枝叶，唯是真实，可当善听。再举诸佛所得法此一句，直指妙法全体也。再举无量方便力至优婆提舍经，此十六句，颂诸佛出世，皆权设方便，三乘种种法门，随众生情，非实法也。再举钝根乐小法至以故说是经，此十八句偈，颂一佛乘，一佛知见为本，其余九部皆方便权设也。再举有佛子，心净至故为说大乘，此十四句颂，说法华妙经之由。盖法华妙经即人人本具妙性，以此妙性不明，被种种情欲所累，情欲既累，妙性愈隐，故吾佛大圣人出见于世，虽种种方便开示，主意为显此人人本具之妙性也。如何谓之妙性，妙性即人人本心之理，以此人人本心之理，大而无外，细而无内，前而无始，后而无终，坚穷三际，横遍十方者也。举如意云：会么？若于此会得，大乘小乘，空中鸟迹，佛法世法，水底月痕，尽虚空界是个自己，即自己性是个法界，水投水而无异，空合空乃一般，到此田地，且道还有佛可说法么？噢！听说山偈，打破虚空即本真，头头物物是全身，当人更欲求方便，依旧莲华纸上尘。问曰：如何是非纸上的莲经？师曰：有耳不能听，有口不能谈。曰：恁么则今日讲演俱是忘语？师曰：也妄也不妄。曰：妄即如何？师曰：一切有为俱属生灭。曰：不妄时如何？师曰：一切有为俱是实相。

声闻若菩萨（至）皆成佛无疑

此四句偈，颂大道之相，无相可相，大道之名，无名可名，以无名可名故，虽曰圆觉、曰法身、曰太极、曰佛性、曰上天，皆纸上之画，口中之言，大道至理终不能仿佛于万一也。以无相可相故，虽三十二大人相，八十种随形好，乃至三千威仪之进退，八万细行之出处，皆有生灭，有去来，有成坏，有取舍之迹，大道全体，亦终不能形状于万一也。大哉大道，岂容易领悟乎？由是吾佛大圣人人生大怜愍，直指大道全体即人人本具妙性，演此妙性之理曰妙法，喻此妙法曰莲华，以本具妙性，大而无外，细而无内，色空无间隔也。前而无始，后而无终，古今无间隔也。以空色无间隔，故仰观俯察，远视近思，无有不是自己妙性至体也。以古今无间隔，故威音那畔更那畔，弥勒后来更后来，无不是自己刹那真际也。三乘向外驰求，故转求转远，一乘直指自性，故成佛无疑。举如意云：会么？若于此会得，皆成佛无疑。其或不然，更听说偈，自家一个古毗卢，不悟还应是自疏，直下顿能亲会得，此经阐演亦成迂。问曰：如何是古毗卢？师曰：描不成，画不就。曰：描不成画不就毕竟是什么物？师曰：我欲安名，恐人错认。曰：恁么则无名无相真如性，有说有思大道尘。师曰：更听说偈，无名无相真如性，有说有思大道尘，个里不须分黑白，曾来大道绝亲疏。问曰：恁么则大道全体，鹞突一片？师曰：只怕不肯鹞突，肯鹞突，道理自明。曰：如是则识得一，万事毕去。师曰：善哉丈夫。

十方佛土中（至）来世得作佛

此七句偈，颂诸佛出世唯说一乘。再举诸佛出于世至济度于众生，此五句颂，言诸佛出世本怀。再举佛自住大乘至皆令入佛道，此二十八句，颂大圣人之心平等至仁，普欲人人同悟，无拣择也。再举若我遇众生至迷惑不受教，此四句，颂众人见小，佛不便说大乘也。再举我知此众生至是

亦非真灭，此三十句，颂众人见小不堪受教，佛乃方便，说变粗形为细质，易短寿作长年之涅槃小果也。再举诸法从本来至来世得作佛，此四句，颂万法本寂，但人自闹耳，盖人人本具实相妙体，即易所谓太极，本教所谓圆觉也。知此则名为知道，行此则名为行道，证此则名为证道，不知此则不足谓之知道，不行此，不证此，俱不名为行道证道者也。何以如此？盖此实相妙道，著实而无虚妄之神妙道理也。此理即人人本具之天理也。既知此道，成佛无疑，故行此道，来世作佛也。举如意云：会么？若于此会得，十方不隔，三世融通，无一名不是此道之名，无一物不是此道之物。其或不然，须向蒲团上默坐自看，看个万法归一，一归何处公案，久久工夫纯熟，打成一片，方自信道真如界内，绝生佛之假名，平等性中，无自他之形象，如更踌躇，听说山偈，自家一个古弥陀，声色头边蹉过多，我佛与人亲指出，光明从此照娑婆。问曰：如何是古弥陀？师曰：能问者便是。曰：古人谓道语忌十成意旨如何？师曰：大道本无忌。曰：恁么则今日知觉即是古佛全体？师曰：更消细问。曰：学人便如是承当，只恐认贼为子。师曰：你有几个能问底心？曰：只一个。师曰：你又道认贼为子。曰：如是则木人半夜穿靴，石女天明戴帽。师曰：唵嘛呢叭弥吽。

### 我有方便力（至）皆已成佛道

此八句，颂诸佛出世虽有多种教诲，主意为一佛乘而设也。再举过去无数劫至令入于佛道，此十二句，颂过去大圣人之道无有不同证同知，人人本具之理性亦无不同证同知者也。再举又诸大圣主至助显第一义，此六句，颂诸佛知众生有种种好乐，故设种种教法，实则一佛乘也。再举若有众生类至皆已成佛道，此八句，颂往古听法华之人，以听法华经故，悟得本具妙性，竖穷三际，横遍十方，以悟自性广大圆满故，即知自己与十方诸佛同一妙心也。以同一妙心，故凡修布施持戒等行皆妙行也。以修如是妙行为因，今皆成佛，乃必然之理也。盖因该果海，果彻因源，因果虽辽，性体则一。（相）才虽不敏，悟亦有宗，试再以性之一字拈一遍看。盖性之一言，在诸佛大圣人阐教度人之地谓之道，在天地万物纷纭变化各有一定之理谓之理，在各人自认为我之心谓之情，在各人克我以顺众人之性谓之善，在各人为己以作害人害物之业谓之恶，大圣人于此善恶两途，方便劝化，譬喻曲引，令其从善，谓之经典。一切人不信，念念造恶，失自本性，谓之阐提，阐提即无信人也。如是种种，千门万户，教化名字，皆为一个性字不明，有如是说也。性若明，佛也不须出世，祖也不必西来。举如意云：会么？若于此会得，便见十方不隔，三世道同，扬眉掉臂，妙莲经声若轰雷，咳嗽抬头，无上道相如杲日。其或不然，更听说偈，著衣吃饭人人会，何故自家性不明，自性但明皆是佛，明心不必听莲经。问曰：如何是性明一句？师曰：诸恶莫作，众善奉行。曰：如是则作善名为见性，作恶名为不见性。师曰：静中自思自性是欲乐邪欲苦邪。曰：自性欲乐。师曰：既自性欲乐，不得教他受苦。曰：恁么则率性是道？师曰：车不横推，理不曲断。

### 诸佛灭度已（至）皆已成佛道

此十八句，颂诸佛阐教莫不明此妙性心，既明此妙性心，则所行之行皆妙行也。所行皆妙行故，大而六度四谛万善，微而戏笑合掌，一皆成佛妙行也。何以如此？盖人人本具妙心，圆裹三世，融彻十方，一即一切，一切即一者也。以不悟此妙心，故流转六道，往返无穷，从迷至迷，古今不已。今法华妙经，诸佛之心宗，千经之管辖，一心之元鉴，实相之妙门，既而得闻，心乃妙心，性乃妙性，行乃妙行也。以行皆妙行故，行即真如，性乃妙性故，当体是佛，心即妙心故，计较思量卜度，皆般若妙经。到此田地，鸢飞鱼跃，与四十九年演教无殊，举手低头，共三百余会谈经不异，更何佛道而不成，更何众生而不度。其或不然，须向静中看个父母未生以前毕竟是何面目，忽然顿悟，方知得山河及大地，全露法王身，其或更有思量，可听山僧说偈，顿悟妙心心即

佛，不须修习不须成，低头合掌已成佛，也是随他换眼睛。问曰：如何是即心是佛之妙？师曰：阇黎是佛，不可生疑。曰：学人不疑，为什么不得成佛？师曰：为阇黎不成佛，正是疑处。曰：恁么则万缘消尽，一性圆明？师曰：更听说偈，本来成佛不须疑，不信分明是自欺，只若不疑并笃信，白毫光照五须弥。曰：本来成佛还假庄严也无？师曰：更听山偈，一道寒光照碧空，非庄严处妙严重，此时更问庄严事，眼不盲兮耳不聋。

### 未来诸世尊（至）亦同得此道

此十四句偈，颂未来无量大圣人道同，以道同故，设法教化度人，无有不同者也。所以同者何？盖此道在天地万物均谓之理，以均得此理故，经万万世无穷，天地万物还是今日一般，无少易也。此道在人均谓之性，以均得是性故，虽死此生彼，生此死彼，经万万世无穷，亦还是今日一般，无少谬也。此道在于本土尧舜周孔谓之中和明德，人人能致中和，圆明德，则无有不是尧舜周孔也。此道在于吾佛大圣人，谓之妙法。故若有闻法者，无一不成佛。其或不然，请听山偈，人人本具真如性，千圣曾来只一般，于此一般真领悟，千差万别不能瞒。问曰：如何是无漏智？师曰：你即今漏在那边？曰：中道亦不住。师曰：中道既不住，你漏我不知。曰：顿悟妙法则无所不知，为什么学人漏处不知？师曰：更听说偈，无漏难思智甚深，宜于静处自追寻，忽然追到无追处，万古元来只个心。

### 未来世诸佛（至）其实为一乘

此四句偈，颂往古诸佛如此，现在诸佛如此，未来诸佛亦如此，皆如此者何，以人人均具此性，既均具此性，则均具此心，此性此心既同，则诸大圣人出世阐化，亦无有不同者也。诸大圣人阐化事迹既同，则大圣人主意为一大事亦无不同。（相）才疏学浅，悟亦有宗，不避烦引之讥，试再以一大事拈一遍看。夫一大事只是个性字，盖性之一体，无有形相，难以言说，在知觉处唤作心念，在尘境处唤作事务，在开示处唤作教典，在逆人之性处唤作恶业，在顺人之性处唤作善行，在死生交接之际，不悟唤作忧苦，悟彻唤作自在，在僧爱取舍之时，不悟唤作牵缠，悟彻唤作解脱，在万有纷纭境上，悟彻唤作一法身，一佛知见，一佛乘，不悟则唤作四生业网，三界火宅，六道尘劳门，如是乃至千差万别，苦乐升沉，无不在此性之所而易其名也。诸佛大圣人独先自知此性之全体，故谓之一大事。愍人之不悟，故开示令人悟入，谓之佛知见。大学格物格此也。中庸率性率此也。诸佛圆证证此也。众人自迷迷此也。以迷此故，六道往返，自苦自乐，无有了期。以证此故，三界自在，无是无非，有何穷极？举如意云：会么？若于此会得，万物一马也。何真何假，天地一指也。孰是孰非？其或不然，听说山偈，乐哀逆顺中于觉，回脱根尘曰妙心，会得了然为大事，圆通自在号观音。问曰：如何是一乘？师曰：你即今有几个乘？曰：觅个一亦不可得。师曰：你适来又问如何是一乘？曰：恁么则十方薄伽梵，一路涅槃门。师曰：见性之人无此情解。曰：如是则但离妄缘，即如如佛。师曰：离妄二字，费力不少。曰：如何是省力一句？速道。师曰：山僧今日讲似劳碌。

### 诸佛两足尊（至）导师方便说

此八句，重颂佛说一乘之本意也。盖诸法无自性，自性离生灭，言语道断，心行处灭，不容有所言，而能显示全体全用之妙也。以诸佛大圣人不欲断此佛种，宣示一乘，虽欲说一乘，不能直道，故以种种方便而宣示之。夫一乘者，即人人自性之全体全用，无二法也。举如意云：会么？若于此会得，森罗万象，自性堂堂，大地山河，真常密密，触事而真，拟心皆佛，更何疑哉！其或不

然，须向静中回光返照，与蒲团打合，看个一归何处话头，看来看去，若道一有所归，即成二法，若道一无所归，一从何起？如是工夫，久久忽然顿悟，方信道我之妙性，本与十方诸佛历代祖师，无少间隔也。但以自昧，以自昧故，于此本同体上起人我见，生顺逆心，以有人我见故，逆顺之心不可穷极，以有逆顺心故，人我之相不可穷极。呜呼！欲还一佛乘，何可得也？故佛于众人中独先觉此妙性大而无外，细而无内，前而无始，后而无终，竖穷三际，横遍十方者也。举如意云：会么？若更疑似，听说山偈，自家性必自家知，何事求之曰未归，既曰聪明英俊士，当于此处莫迟疑。问曰：既是自家性必自家知，何以古人三登投子，九上洞山，方明此事。师曰：三登投子，九上洞山，正是骑牛觅牛。曰：恁么则咳嗽掉臂，无不是西来的意也。师曰：古人道无量劫来生死本，痴人唤作本来人，正是你等。曰：[迦-加+向]脱根尘不拘文字，请师道一句。师曰：道即道一句，只恐你落在根尘文字。曰：落在根尘时如何？曰：道马是马，言牛是牛。曰：不落根尘如何？师曰：道马元非马，言牛未是牛。曰：学人转问转生疑，请师直捷道一句。师曰：洞山麻三斤，赵州柏树子，再莫生疑。

### 天人所供养（至）皆令得欢喜

此二十六句，重颂现在十方佛与释迦佛说法，皆以方便发明个性字，性即佛乘。（相）才荒学浅，悟亦有宗，试再以佛性拈一遍看。夫性者，即各各自心之理，此理至公至平至明至大至一至圆，所以有不公不平不明不大不一不圆者，非性不圆不一不大不明不公不平，乃各各自私自偏，因于六根，缚于六尘，拘于六识，所以不能至公而无偏私，至平而无高下，至明而无蒙昧，至大而无狭小，至一而无杂乱，至圆而无欠缺者也。吾佛大圣人出现，与十方殊国大圣人出现，俱最先觉悟，阐扬教法，虽教法有种种不同，所以显示此性之全体妙用则无不同也。举如意云：会么？若于此会得，即自己性与十方大圣人性，似水投水，即十方大圣人性与自己性，如空合空，大千界总是黄金，微尘国通为白玉，彻上彻下光明炯炯，即理即事正等圆圆，到此田地，说甚么了与不了，悟与不悟。其或不然，听说山偈，乾坤万物性通该，性一休痴向外猜，我许一归何处答，青州衫子价高抬。问曰，青州衫子价高抬，学人通不会。师曰：难得个不会，价值千金。曰：价值千金是甚么物？师曰：不是头上帽，亦非脚下鞋。曰：毕竟是什么物？师曰：我怕你不信，不敢说。曰：和尚诚言，焉敢不信？师曰：既能谛信，决定是你。曰：甚么则人人有一面古镜，照天照地。师曰：切忌安名。曰：安名时如何？师曰：四圣六凡空里华，终是不实。曰：不安名时如何？师曰：三身四智性中体，万古圆融。

### 舍利弗当知（至）而起大悲心

此十六句颂，科家谓之原始开权，谓佛始初成道，观众人机见狭小，无有福慧，乃渐渐引诱，至于一乘之意。盖六道众生虽若升沉不同，入生死险道则同也。何以谓之险道？以人人本具妙性，圆裹十方，融贯三际，无死此生彼之殊，无苦我乐他之别，以不悟此性故，妄执我见，固守梦形，从苦入苦，从冥入冥，卒无自了之期，故谓之险道。吾佛大圣人乃起大慈悲心，以种种因，种种缘，开其正眼，曰莫认此身，此身不久，莫贪此乐，此乐苦因，百年如水上浮沤，六境若云中掣电，当认法身，法身乃自性之本身也。无死生之变，无苦乐之更，圆常湛寂，明妙冲虚者也。举如意云：会么？若于此会得，十方不隔，三际融通，自绝牝牛爱尾之弊，自空子蛾投火之愚，大而无外，共十方诸佛一口宣扬，细而无内，同历代祖师一心湛寂。其或不然，须向静中自看，此身四缘假合，散开则元无自性，此心六尘假灵，消灭则元无自体。如是返复筹度，毕竟那个是我不生不灭常住本来面目。如是久久工夫做到，自有到家时节。咦！更听说偈，万有纷纭各自身，为无佛眼各

分神，肯能直下知根蒂，生死何常见屈伸。问曰：如何是无佛眼？师曰：见有千差万别。曰：有佛眼时如何？师曰：等闲识得东风面，万紫千红总是春。曰：恁么则诸佛见一种，众生见两般？师曰：真具佛眼，一种也是，两般也是。曰：如何是了了不疑一句？师举如意云见么。

### 我始坐道场（至）法僧差别名

此十句，颂佛既得道已，思众人愚迷，如何可度之意。再举尔时诸梵王至请我转法轮，此八句，颂诸天仙众请佛转法轮之意。再举我即自思惟至疾入于涅槃，此八句，颂若说妙法，人必不信，不如不说之意。再举寻念过去佛至但为教菩萨，此二十二句，颂十方佛劝佛欲化众生，当方便演说三乘之意。再举舍利弗当知至法僧差别名，此十八句，颂吾佛大圣人开权显实之意。试再以权实二法细拈一遍看。夫权者权变，以能反常合道，故名权变。如至体无生死，而身自生死，乃权教之曰。此身不久，命光迁谢，当究不生不死圆常之体，如至理湛寂，本无是非，而世事纷纭，却有是非，乃权教之曰。一切有为之事，终归空寂，当究无是无非广大之妙，如是乃至其小者教其令大，至鄙者教其令高，其狭者教其令广，其苦者教其令乐，皆名权也。实者实乘，以能真如无妄，故名实乘。如人人本具妙性，历万世而不迁，主万象而不别，冲虚妙粹，炳焕灵明，无去无来，不生不灭，非大非小，乃一乃万，不可以智知，不可以识识，诸佛大圣人证此谓之正等，万古大圣人持此谓之中庸，众人迷此谓之生死海，知明识此谓之净法身。举如意云：山僧也不知此，也不识此，也不迷此，也不证此，且道唤作什么？咦！听说山偈，自家心性自家知，何必如来著力提，著力既提提醒后，大千无处不光辉。问曰：如何是自家心性？师竖拂子云：会么？曰：恁么则触事而真，不须拟议？师曰：天际日上月下，槛前山深水寒。曰：学人不会。师曰：用会作么？曰：如是则拈来无不是，用处不生疑。师曰：你还记得话头么？僧礼拜云：蒙受记。

### 从久远劫来（至）悉亦当作佛

此四句颂，总结方便开权之意。再举舍利弗当知至今正是其时，此十二句，颂说法日久，众人心纯，将说妙法，显此妙性之意。再举舍利弗当知至但说无上道，此八句，颂福薄智小者不信此经，此人既退，当正直说之意。菩萨闻是法至悉亦当作佛，此四句，颂既遇如来正修行路，根无大小，皆成佛果之意。（相）才虽不敏，悟亦有宗，试再以悉亦当作佛一句重拈一遍看。夫妙道大体，即人人本具妙心，此心不属有知，不属无知，不属有相，不属无相，五蕴四大，假立空华，三身十力，妄号十体，到此田地，求个生死，大似水底月痕。问云：人我还如空中鸟迹。举如意云：会么？若于此会得，日月灯明佛，是自己圆成，妙法莲华经，元非听闻他语。其或不然，须是向蒲团上屏息诸缘，单单提个那个是父母未生以前本来面目，参来参去，自有大悟，到大悟时，鸟啼华笑也是本来面目，山青水绿也是妙法莲华经，还知此意么？咦！太湖三万六千顷，月在波心说向谁？问曰：经云悉亦当作佛，且道今日听法有几人成佛？师曰：不听者不成。曰：学人亦听，为什么不成佛？师曰：为你信不及。曰：信得及时如何？师曰：无明实性即佛性，幻化空身即法身。曰：恁么则本自圆成，自生疑惑也。师曰：如是则我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。

### 如三世诸佛（至）说无分别法

此四句，颂佛佛道同也。盖凡圣虽殊，性理则一，以性理一故，道理亦一，以道理一故，东方圣人，南方圣人，西方圣人，北方圣人，所谈之道，则无不一也。以四方道同故，乃至过去万万古之前，道亦是一。以过去道同故，乃至现在至未来万万世之后，道亦是一。以三世道同故，吾佛大圣人所谈之道亦无不同，故云说无分别法。举如意云：会么？若于此会得，圆陀陀地，自不分兔角

之短长，平坦坦中，自息辨空华之浓淡，鸢飞鱼跃，全影色身而法身，竹翠华黄，全露无极而太极，其或未委，须把世缘妄缘，抛向那边更那边。再以圣念凡念，顿息令绝更令绝，直得心如墙壁，身若虚空，到恁么田地，单单念句阿弥陀佛，此念佛之外更无别念，除此念佛之心更无别心，如是久久，工夫成片，道自无间，理亦自一，理既一故，则当自悟真如界内，绝生佛之假名，不是虚语。平等性中，无自他之影相，不是空谈。从此向去麻三斤、柏树子、庐陵米、赵州茶，信手拈来，信口道出，一一晖天鉴地，一一耀古腾今。咦！更听山偈，人人具足真如性，法界何尝间自他，自是当人私执著，累吾黄面老爷爷，累吾黄面老爷爷，方便门前说有车，普请今朝同著脚，勿教生死又来华，莫教生死又来华，念句弥陀扫荡他，扫得尽时生死尽，十方何处不莲华？问曰：如何是何处不莲华？师曰：处处弥陀佛，家家观世音。曰：恁么则十方不隔，三世道同。师曰：何消附会？曰：不附会时如何？师曰：大海从鱼跃，长空任鸟飞。

### 诸佛兴出世（至）过于优昙华

此十八句，颂佛之大法难闻也。既闻，信之亦难，以天地成立以来，不知经几年岁有一佛出世，如本土以十二万九千六百年为一元，则过七万五千余岁，才有佛之声教，佛则未闻有也。故曰诸佛兴出世，悬远值遇难。又如佛出世四十二年之后，始说法华，故曰正使出于世。说是法复难，又如山僧以轮回因果，乘之前而莫知其始，以未闻此之妙法故，尚存凡地。今乃得遇得听，乃至讲说此经，此经岂容易听闻讲说乎？故曰无量无数劫，闻是法亦难，能听是法者，斯人亦复难。举如意云：会么？若于此会得，十方诸佛一齐出现，演大法轮，历代祖师一齐悟道，传授心法，融古今于一念，物物皆清净妙身，会刹海于毫端，事事即真如实际。其或不然，请向静室中焚香默坐，看个万法归一公案，久久工夫打成一片，当自觉知虚空无面目，不用巧妆眉，本自圆成无欠少也。如更踌蹰，听说山偈，妙道何曾离自心，心心不用外边寻，回光直下知端的，瞬目扬眉总妙音。问曰：如何是打成一片？师曰：绝喜怒哀乐，无意必固我。曰：恁么则但离妄缘即如如佛。师曰：如煎矿法，杂石既去，金乃自精。曰：学人从此一志念佛时如何？师曰：如世优昙华，人间真少有。曰：多见念佛人临终无下落时如何？师曰：既无下落，还不曾念佛。曰：请省力处道一句看。师曰：但念阿弥陀佛。

### 汝等勿有疑（至）无声闻弟子

此六句经，正颂天下无二道，圣人无两心也。盖天地同根，万物一体，以天地同根，万物一体故，更不须疑十方大圣人有两样心，更不须疑往古来今大圣人有两样道，道即法也。又云一乘，经云无声闻弟子者何？盖声闻闻声领悟，道似在他，得道既在他得，则有授者得者，以有得授故，我人之界耸然，既有我人之界，大道全体于是乎大谬矣。更说什么大道一乘，故云无声闻弟子。举如意云：会么？若于此会得，仰观俯察，溥博渊泉，远取近思，於穆不已，遍十方是个大光明藏，若夹路桃华风雨后，马蹄无处避残红，极三际是个安养世界，若等闲识得东风面，万紫千红总是春。其或未委，还须与蒲团打合，冷坐一二十年，孜孜以斯道为急务，单单看个父母未生前本来面目，工夫做熟，忽地打开千圣橐籥，当自知得佛一我也。我一佛也。万物一我也。我一万物也。更何疑哉！听说山偈，宇宙中间一理通，何须一外别青红，流分万派眼皆见，鸟啖千般耳岂聋，米价大家亲领得，酒钱未必我雷同，试将此道眉掀看，鱼跃鸢飞俯仰中。问曰：如何是鱼跃鸢飞？师曰：上下昭著，表里洞彻。曰：恁么则道无时而不在，道无处而不然。师曰：曾来千圣悉同途，曰学人便如是会得时如何。师曰：早知灯是火，饭熟已多时。

### 汝等舍利弗（至）广赞一乘道

此十六句，科家谓之流通法说，谓当广赞一乘妙法，破五浊之痴迷也。以五浊恶世人皆著于世欲，终不自悟而求自性之真道也。自性真道即一佛乘，又谓之佛知见，盖此妙性，人人本具，个个圆成，但以不能克去我执之私，所以终被我相之所笼罩，故与大道全体渐远，横生妄见，乱起邪思，以有如此恶觉，故三界之苦恼炽然，四相之奔波竞起，欲复自性之真何可得乎？吾佛大圣人以法界为自性，以万有为自身，出现于世，虽说三乘，权开方便，然终为一佛乘而说也。举如意云：会么？若于此会得，求个一之实体尚不可得，说什么四浊五浊，求个一之实乘亦不可得，论什么二乘三乘。其或未然，更须放下更放下，扫荡更扫荡，专专举个无滋味话头，工夫做熟，必有悟，梦里明明有六趣，觉后空空无大千，到斯田地，说个三界，水底月痕，说个四相，空中鸟迹。咦！听说山偈，顿悟真如实相门，门门本不立墙藩，是非窝里莲华绽，凡圣场中正觉纯，几处笛声惊世梦，一窗月色见天根，许谁于此同肝胆，谩唱山歌击瓦盆。问曰：如何是击瓦盆之义？师曰：随流认得性，无喜亦无忧。曰：恁么则不思而得不勉而中？师曰：始是道人行履。曰：学人便如此行将去时如何？师曰：不为分外。

### 舍利弗当知（至）自知当作佛

此十二句颂，言十方三世一切诸佛，最初皆以种种因缘、种种譬喻开示人人本具之妙性，末后皆各各领悟，各各证入，圆满人人本具之妙性者也。佛既开示，人既悟入，则本具之妙性，自觉前前无始，后后无终，大大无外，细细无内。以如是故，愈觉生死如天上云生而天本净，愈觉苦乐如镜中像现而镜本明，到此田地，四生梦幻，三界空华，闻复翳除，尘消觉净，众生界尽，烦恼事空，成佛多时，度人已毕，更何疑哉！举如意云：会么？法说一周今日了，譬喻明日又重宣，两重公案直参透，头上何人不是天？问曰：法说一周，今日既毕，顿成佛道，却有几入？师曰：只你一个不成。曰：恁么则学人不成？师曰：不是不成，只是不肯成。曰：肯成时如何？师曰：一拳拳倒黄鹤楼，一踢踢翻鹦鹉洲，有意气时添意气，不风流处也风流。曰：不肯成时如何？师曰：今日复明日，明日何其多，少壮不努力，老大将如何？曰：吾师答语何太逼切？师曰：劝君更尽一杯酒，西出阳关无故人。曰：恁么则闻此法者便当成佛。师曰：听说山偈，百年何苦百年瞞，百岁浑如梦里观，梦里百般知是妄，便当今日把心宽。曰：直下成佛一句再乞师指示。师曰：更听说偈，乾坤大道本圆成，水自缘来山自青，更欲向人寻究竟，信知无雨是天晴。

### 譬喻品第三

此一品名譬喻者，以上根利器，皆于法说一周，已得开悟，既得开悟，各谓自性本自圆成，以各谓自性本自圆成，故佛乃授记。授记者，授记于当来我相克尽，必成佛道，欲成佛道，必克我相者，以自性虽本来清静，因不守自性，流入诸趣，展转执著，我相愈炽，我相既炽，则所谓本来清静渐失矣。匪凭大圣人先觉斯道，开大道路，则一切人终无有超出之日，终不能顿悟自性本自圆成，以大圣人先觉斯道，重重开示，重重导引，人既领悟，自知作佛，乃记其必得成佛，更何疑哉！然则到此田地，乃复不晓，即中下之品，佛乃愍之，故说火宅品喻以告之。盖火宅者，大火洞烧之大宅也。三界生死苦相如之，故取为喻。（某）才虽不敏，悟亦有宗，试再以火宅浅小拈一遍看。夫万物众多，且置之而弗论，只如为人在世，百年如朝露，千足若春霜，死之后，纵堆金以为坟，不过富埋身之具，堆金于我何益乎？死之后，纵名标凤阁，更不知名随形朽，标名于我何荣乎？所以智者眼空四海，神洞十虚，静观彼此形骸，内外狼籍，非一可取。举如意云：会么？若于



此会得，三界上下法，同一本来心。其或不然，山僧有偈，洞然大火正烧时，此处留连实大痴，莫若早逃同快活，免教煎煮父娘皮。问曰：如何是大火正烧时？师曰：清早起来七个字，柴米油盐酱醋茶。问曰：恁么则身乃苦本，心乃累元？师曰：谁著你来？曰：大解脱一句乞师举扬。师曰：谁缚你来。

#### 又舍利弗骄慢懈怠（至）亦勿为说

诸佛大圣出见，单单为一件事，即人人本来具足圆满觉性，即此妙经骨髓。闻此妙经悟此觉性者，以天地为自体，以万物为自性，以万物为自性，故物我一如，何得有自骄乎？以天地为自体，故圣凡平等，何有慢他人之不如乎？以圣凡平等物我一如，故我执自空，如红炉片雪，何有五欲之深著乎？懈怠既绝，骄慢又无，何有妙经而不能解乎？到此田地，泥团土块，放大光明，瓠子冬瓜，炽然常说，何有于此而不深领悟乎？举如意云：会么？若于此会得，步步释迦出现，头头弥勒下生，变大地总是黄金，举众人齐成正觉。其或未然，须要扫去胸中蕴积，放下世上纷纭，单单念句阿弥陀佛，初则有念佛之人，后乃人亦即佛，正当此际，我相除而懈怠空，妙心圆而骄慢息，欲觉化为正觉，凡情转作圣情，更何疑哉！咦！更说山偈，道里精明我相空，相逢自不觉疏慵，尘尘五欲尘尘妙，法界何尝有异同？问曰：如何是尘尘五欲尘尘妙？师曰：不到东山久，蔷薇几度华，白云消散去，明月落谁家。曰：尘尘不妙时如何？师曰，蜗涎不满壳，聊足以自濡，升高不知疲，竟作粘壁枯。曰：妙与不妙俱拈一遍，如何是超出言象之表一句？师曰：心同虚空界，示等虚空法，证得虚空时，无是无非法。

#### 若人不信毁谤（至）获罪如是

此一百三十句经，大略只是言谤经罪过。夫此经者，即人人本具妙心，既昧此心而不明，是名谤经而获罪。盖此心者万形之模范，业者一心之影响，三世善恶唯心所造，如器出模，无不相类，如影随形，在处莫逃，故云出乎尔者反乎尔者也。又云自作自受。举如意云：会么？若于此会得，言言开示妙法，处处宣扬妙经，存仁存义而有周召孔颜之称，无瑕无疵而无桀纣秦隋之骂，光辉八荒，名垂千古。其或不然，谤斯经者若说其罪穷劫不尽。咦！听说山偈，此心清白妙而圆，才昧丝毫被业牵，好把此经常对面，免教撞入死生圈。问曰：如何是谤斯经？师曰：念念违真性，时时昧自心。曰：如何赞此经？师曰：孝于家而忠于国，责在己而恕在人。曰：恁么则诸恶莫作众善奉行？师曰：更听山偈，诸佛众生共此心，但随善恶有升沉，肯能念念思修善，钗钏瓶盆总是金。

#### 信解品第四

此一品经，因说譬喻，须菩提迦旃延迦叶目连四子领悟也。且道悟，悟个什么？乃悟人人本具之妙性也。何为妙性？开口欲言即成两个，通不开口却又迟疑，穷其始则不见其初，究其终则不见其后，广而大之则不见其外，微而小之则不见其内，故华严诸佛大圣人之见，自凡夫时修行六度，渐积万德，历无数劫，乃至成道，阐化度脱众生，入大涅槃，俱不离刹那际也。刹那际，即壮士屈伸臂顷，屈伸臂顷，有九百生灭分，刹那，乃百生灭分中半分也。以众人被形器留碍，既被形器留碍，则所谓妙性亦随之而不妙矣。以不妙，故有生死，有苦乐，有逆顺，有善恶，今既领悟妙性，体如此之广大，用如此之妙圆，道如此之神通，德如此之真实，则益知拘于形器之小，或昧于欲乐之疑，甘于业火之烧，久于情波之溺，展转不觉，为可怜愍。呜呼！吾佛大圣人，乃四生慈父，三界大师，不顾至圣之至贵，亦入生死海中拯济我等，我等若不信解，是无智人也。是痴狂人也。举如意云：会么？若于此会得，古今不离于一念，乾坤岂有自他，变大地总是黄金，会万物皆为一

我。其或不然，更听说偈，信来即圣不须疑，不信还应是自欺，好笑世间痴子辈，强将叔叔唤姨姨。问曰：如何是叔叔唤姨姨？师曰：法身常住而不认，却认生死梦中身。曰：恁么则顿悟佛性乃是丈夫？师曰：诸天亦称颂，何人不赞扬。

### 信解（再拈）

止于至善之地而无毫发之疑，所以谓之信。入于大光明藏而无毫发之惑，所以谓之解。大哉信解之为义，苟非穷物理到知至田地，虽曰信，妄信也。不能信之笃也。苟非洞达天机到真诚田地，虽曰解，妄解也。不能解之深也。以不能深解故，凡言论文词，徒尚华藻而无实，以不能笃信故，凡动静云为，徒假威仪而无本，信解之义大矣哉！（相）学虽不广，悟亦有宗，试再以信解详拈一遍看。盖自有上天下地以来，圣贤间出，阐演教化，莫不皆以仁义行其实德，正其名分，欲人人止至善之地而不疑，入大光明藏而无惑者也。然则今之圣贤不为不多，经历岁月不为不久，而人尚有不解不信者何？性不明故也。夫性之本体，上而与十方三世大圣人同其根，下而与四生六道众含灵共其本，外而与山河草木即其身，内而与皮肉肝肺是其体，人人本具，物物完成，在圣不增，在凡不减者也。良以当人自昧，故各各藩篱，物物矛盾，所谓自弃自暴，性之大体者也。举如意云：会么？若于此会得，一天真，一明妙。其或不然，再听山偈，人人即佛不须疑，不信还应是自欺，一日肯能真克己，众生何患不菩提，松窗既晓家家日，梅岭来春处处时，此理洞然参得透，鸢飞鱼跃大家知。问曰：如何是真克己处？师曰：山僧本愚拙，强做会谈师。曰：恁么则以责人之心责己，以恕己之心恕人？师曰：自古称贤哲，无不皆如斯。曰：如何是直下成佛一句？师曰：以责人之心责己，恕己之心恕人。

### 我等今日（至）得无量宝

此六句颂，乃迦叶旃延须菩提目连四子，自言我等本为变粗形为细质，易短寿作长年之小学。今日不意皆悟本来成佛，是未曾有之深意，譬如逃逝之子，既历年久，不识父面，亦忘家地，一向从他乞觅，受大穷苦，忽入父城，本为活命，不期是父委付家业，得大富贵，故曰非先所望，而今自得，如彼穷子得无量宝。举如意云：会么？若于此会得，心同虚空界，示等虚空法，证得虚空时，无是无非法。其或不然，须向蒲团上冷坐十年二十年，乃至三十年，默默看个父母未生前本来面目，工夫纯熟，忽然领悟，应当自知充塞宇宙，无不是妙净明心，贯彻古今，无不是常住真性，到此田地，山华开似锦，大乘教典，历历宣扬，野水湛如蓝，鼻祖玄机，明明掀露，更何疑哉！如再踌蹰，听说山偈，但从心外更驰求，正是骑牛更觅牛，万水千山增怅望，三冬九夏讨忧愁，既知幻化非真性，当信金乌即日头，若个道人忘得久，江边扶杖看浮沤。问曰：如何是骑牛去觅牛？师曰：将心求心，即性问性。曰：恁么则本自圆成，匪从他得？师曰：一向同则失进修而堕寂，一向别则逐行住以乘真。曰：如何是中道一句，乞师指示。师曰：梦里明明有六趣，觉后空空无大千。

法华大意卷中

法华大意卷下

广陵宝城寺沙门 无相 说

吴兴天池沙门 法聚 较正

长水平林居士叶祺胤 重较

## 妙法莲华经第三药草喻品第五

此一品经，大意言诸佛大圣人所谈之道是一，众人本具之性是一，但众人所立之志不同，所领会之意不同，所进修之久近勤怠浅深迷悟亦皆不同，所以证果有小乘中乘大乘之不同也。非佛道有不同，人性有不同者也。故迦叶等四子信解之后，佛乃喻如一雨所沾，一地所产，而若草木各各荣茂，有万不同，非雨施有不同，地有不同，乃草木各禀受不同者也。举如意云：会么？若于此会得，青青翠竹总是真如，郁郁黄华无非般若，窗前草是自家意思，园中竹即佛祖玄机。其或不然，须向静室中与蒲团打合，将三十年工夫专专看个一归何处，忽尔桶箱自爆，当大悟云，元来十方大圣人与自己共个鼻孔旧矣。若更迟疑，听说山偈，翠竹黄华真面目，春风元没两般心，既能直下知端的，叶底枝头总妙音。问曰：如何是春风元没两般心？师曰：听说山偈，大包无外细无内，此理人人不用猜，我许赵州谈祖意，庭前柏树是西来。曰：恁么则头头上显物物上明不须疑也。师曰：更听山偈，道体既然充宇宙，目前无法不真如，等闲拈起一茎草，即是莲华七轴书。

### 复讲

唯有如来如实见之，明了无碍，大圣人之心大而无外，以大而无外故，尽虚空界之国土风境人物，巨细升沉，无不见其边际了然明白。大圣人之心细而无内，以细而无内故，尽心性之玄微，奥妙神圣，无不知其念虑洞然明彻。以尽知念虑故，上而诸佛之性觉，下而众生之性欲，前而往古之劫名始初，后而来今之年号终究，无有不知其精微者也。以尽见其形状故，大而天地之圆偏广狭，小而尘芥之起止聚散，无有不见其的实者也。故华严楞严方广大集答诸弟子所问，或世界，或情欲，或半提，或究竟，了无挂碍。故曰如实见之明了无碍，非若拘于一日月所周旋之天地为究竟，止于一元会所该摄之年岁为极则。如以一元会所该摄之年岁为极则，须悟此一元会之先却是何时？以一日月所周旋之天地为究竟，须悟一日月外果是何境？如此自参，必当自识大圣人知见，竖穷横遍，无不到于至处。举如意云：会么？若于此会得，撮尘虽与天地同体，而实小大[迦-加+向]殊，灯烛虽与日月同明，而实广狭辽远。其或不然，请听山偈，上天下地中人物，亿万斯年几佛生，唯佛人中为至圣，出言句句尽成经。问曰：如何是句句成经一句？师曰：信则龙女顿成佛，不信善星遭陷坠。曰：恁么则佛语真实当奉行而莫违？曰：佛言真实便当学，不学为人成大错，我见多少远佛人，眼前事事强摸索。

### 授记品第六

授记者，乃大圣人付授记莛，保其人于千万年劫之后，还如今日之言，无少更变也。盖当人有真信真向，而夙习未忘，故至圣有真见真知，而保必成就，此为佛之能事。悟道之极功，非佛不能，非悟莫及，以世间庶圣预知，不过千年万年尚不知其的实，以世间颖悟笃守者，不过一生两生，尚有味其根本，何得知人于百千万亿劫之后？更千百万亿劫，了了分明不失今日之言，何得领人之命百千万亿生之后？更有千万亿生，一一洞彻，还得今日之记。大哉授记，非大圣人而不能，非真悟者而不获，真悟者何？悟自己妙性大而无外、细而无内、前而无始、后而无终。大圣者何？证自己妙性后而无终、前而无始、细而无内、大而无外，以证其后也无终，其前也无始，故前后际断，成一心也。以悟其细也无内，其大也无外，故小大情空，圆一性矣。以圆一性故，自绝生佛之假名，虽百千万亿之变迁，可类浮云于天，于天何损益乎？以成一心故，自无自他之影迹，虽百千万亿劫之久远，可比虚泡于海，于海何加减乎？故曰识得一，万事毕，更何疑哉！举如意云：会么？若于此会得，会古今于一念，收刹海于毫端，却是人人固有，不难之事。其或不然，听说山

偈，一年三百零六句，日日皆是此心觉，若是此心果有迁，已随三百六句错。问曰：如何是已随三百六句错？师曰：食饭不知食饭者，著衣不识著衣人。曰：恁么则六根门首无人会，惹得胡僧特地来？师曰：伶俐阇黎，堪领佛记。

### 化城喻品第七

此一品经，申说诸佛开权显实之大意。盖法周譬喻，既悟一佛乘，如登宝所，恐下根生退，自谓机小而莫及，故引化城喻以晓之。化城，乃化作不实之城，以止息退堕机小之众耳。既得止息，进力渐生，乃灭化城。复使其进，务到宝所，如佛知人不堪大法，权以变粗形为妙质，易短寿作长年，以渐教之。人心既纯，复说大法，令悟本来是佛。此品又谓之因缘周者，谓佛为我等故，曾于往昔经无量劫，以此妙经教化我等，我等今日得闻妙经，若不信，是自昧夙时之正因，亦失见世之好缘者也。举如意云：会么？若于此会得，如子见父母，如暗遇灯烛，大通智胜佛却是青州布衫，大聚宝所何别庭前柏树，仰观俯察至道纵横，左顾右盼至神充塞，更说什么前际后际这边那边。其或未然，须向静室中放下更放下世缘，如红炉点雪，提起再提起道心，若顺水推舟，一旦工夫做熟，当自大悟云，宝所无宝所，成佛非成佛，三千界而物物全真，百万劫而时时圆觉，到此田地，化城也如空含空，宝所也如镜照镜，更何疑哉！请听山偈，一声鼓响大家闻，却许何人识鼓神，识得鼓神周遍处，尘尘刹刹是全身。问曰：如何是鼓神周遍处？师曰：你还闻么？曰：学人不闻。师曰：你还记得话头么？曰：学人记不得。师曰：尘尘刹刹是全身。曰：请师直捷处道一句看。师曰：听说山偈，若要直捷莫妄想，妄想恐堕世缘网，须知十方三世间，总是沙门一只眼。

### 尔时大通智胜如来（至）十二行法轮

此一段经意，大略只是言大通佛既受虔请应机说法，后乃各得悟解，各各成道果，更无他说。然讲以悟解为宗，禅以入妙为本，（某）滥叨讲肆，亦辱禅门，试以三转十二法轮重拈一遍，末以禅家眼目略陈梗概。夫三轮者，示相转，劝修转，作证转。作证转者，谓我已证，汝亦应证。劝修转者，示善道路，宜应进学。示相转者，示四谛法，便知向方。四谛法者，谓苦集灭道四圣谛也。谓之圣谛者，谓此四法皆是大圣人谛实之法也。何以谓之苦？地狱饿鬼畜生三恶趣是也。佛说此三处苦者，以此三处俱受逼迫，不得自在，故名苦谛。何以谓之集？杀盗淫两舌恶口妄言绮语贪嗔痴十恶是也。佛说此十恶皆是召众苦之本，故名集谛。何以谓之灭谛？冲虚妙粹清净常乐是也。佛说此地众苦不能侵，一灵常寂灭，故名灭谛。何以谓之道谛？三十七品修道名教是也。三十七品者，四念处，四正勤，五根，五力，七觉支，八正道，四如意也。如是三十七品，若讲说，入海算沙，总是其体而已矣。如是三转四谛，成十二行法轮，上根一转即悟，中根二转乃明，下根必须三转。举如意云：会么？若于此会得，千山势向岳边止，万派声归海上消，佛法世法打成一片，道念情念融作一心，直得无法可说是名说法。其或不然，山僧有偈，但能不作三途业，三十七般法亦空，无事道人常打睡，任他日月自西东。问曰：如何是无事道人？师曰：不除妄想不求真。曰：还了得生死也无？师曰：你唤恁么作生死？曰：恁么则无明实性即佛性，幻化空身即法身？师曰：如是如是。

### 五百弟子受记品第八

此一品经，佛为下根不悟，说因缘一周明夙，世因缘之事，满慈子等五百领悟。自述云：元来十方不隔，三世不迁，性本圆明，心本灵妙，但当人拘于根尘之偏，囿于形器之小，旧习不消，所以有成佛不成佛之分，授记不授记之别。岂佛心有拣择而授记诸子有上下乎？举如意云：会么？若

于此会得，根尘[迦-加+向]脱，不异消片雪于红炉，夙习顿空，宛若破轻沤于大海，一即一切，尽乾坤是个法身，一切即一，恒古今通为佛智。其或不然，须要静中独独看个无始无终无内无外的竟是何物？工夫纯熟，打成一片，必当自悟云：成佛不成佛，俱是辨空华之浓淡，授记不授记，俱是较兔角之短长。如到此地，系珠之亲，亲亦我也。醉酒之我，我亦亲也。更何贫苦之可抛，何富贵之可得哉！再听说偈，一个圆明净觉心，人人本具是他寻，必蒙授记方成佛，总是将金去换金。问曰：如何是授记方成佛之事？师曰：掀天功业世无对，不得封侯也是闲。曰：恁么则理虽圆具，习要渐消，道总已成，还须佛印？师曰：听说古偈，壮志棱棱鬓未秋，男儿不奋不封侯，翻思清白传家客，洗耳溪边不饮牛。曰：如是则不除妄想不求真。师曰：一道孤光，洞彻古今。

### 授学无学人记品第九

此一品经，授记之说，与前授记品说同。学者，明自本性而渐断恶习。无学者，得悟自性而旧习灭尽。或曰：得悟本性，习惑灭尽，蒙佛授记，将来成大圣人，宜矣。只如才欲明性理，才欲断恶习，亦蒙授记当来成大圣人，理恐非宜。智人答曰：人之本性，性即理也。元无圣凡之名可称，元无善恶之迹可指，竖穷三际，横遍十方，但以当人不知，或随气禀而有异，或拘习染而自差，所以有学无学二者之名，果能一念回光，复还天性，则无边恶业直下顿消，无边功德一时具足，更说什么学与无学。故永嘉云：证实相，无人法，刹那灭却阿鼻业，若将妄语诳众生，自招拔舌尘沙劫。举如意云：会么？若于此会得，头头总是，物物全彰，大而天地，众而万物，微而念虑，无不是祖师西来意，无不是七轴莲华，无不是道人妙用。其或未委，须向静中参句万法归一一归何处？工夫久久当自觉悟，十世古今始终不离于当念，无边刹海自他不隔于毫端，乃自家旧物耳。再听说偈，夙习未消须要灭，习消学灭总虚言，人言有水皆涵月，我道无云便是天。问曰：如何是无云便是天？师曰：听说山偈，圆明觉体本如然，昧者不知道有言，既肯迷云都扫尽，缘何不是大青天。曰：恁么则但离妄缘，即如如佛？师曰：阇黎如此，大家回向。

### 法师品第十（讲品名至三菩提两段）

此一品经，推尊弘法之足以为天人师，闻法之人亦必成佛无疑，故曰法师品。（再举）尔时世尊因药王菩萨至三菩提，此一段经，广记二乘八部四众但闻妙经皆得成佛无疑者也。（再举）佛告药王至三菩提记，此一章经，特记浊恶之时间闻此妙经，乃至一句，一念随喜，亦得受佛尊记。然此妙经，即人人自性之理，以人人自性元与十方大圣人无少间隔，以无少间隔，故圣人间出，阐扬至道，莫不皆指此性广无涯际寿无终始万善圆具万理圆通本来是佛者也。以人不明此性，故于此性上起人我见，其见既萌则万别千差之取舍憎爱，如奔蚁旋磨无有了期。以不悟此心，故于此性上生逆顺情。其情既立，则万种千般之喜怒哀乐似老象溺泥无有出日，良可叹也。故吾佛大圣人，以四生同体之仁，以万类同知之智，生大怜愍，演此妙经，直指人人本具妙性，本与十方大圣人了无毫发间隔，欲令人人一同悟入，复元来田地者也。如是，只恐不闻不信，但闻但信，将来成佛，如面作饼，如白受采，岂难事哉！举如意云：会么？若于此会得，全身领荷，万物一马也。何真何假，天地一指也。孰是孰非，其或踌蹰，山僧有偈，当人只恐信不笃，信得笃时心即佛，如施五彩白纸中，不须百样功劳碌。问曰：经云若闻一句亦得当来成佛，未审学人还成佛否？师曰：你道那个不是佛？曰：恁么则人人本具，个个圆成。师曰：阇黎若是更踌蹰，江北江南问王老。

### 若复有人（至）生此人间

此一章经，科家谓之推尊其人，谓惟六种法师也。六种法师者，一受持经，谓领受妙道，永无

退失者也。二对本读经，谓尊道而行，不越毫发者也。三离本唱诵，谓熟于斯道，左右逢源者也。四为人解说，谓己道既得，以道化人者也。五书写流通，谓道德既明，万人取法者也。六供养经卷，谓以道自重，备修众善者也。然俱称为法师者，此六种人，皆可为人中模范，海内舟航，堪当恭敬。或曰：佛特推尊之者何？盖此妙经即人人本具之至理，以理不明故，经无量百千劫，于生死海头出头没，无有尽日。今若得闻此经，则经理昭然而不昧，至道条然而不乱，以不乱故，折旋俯仰，皆合先圣威仪。以不昧故，念虑语言，皆是先佛玄妙。玄妙既与先佛相符，威仪又与先圣无异，乌得不以法师称之，特推尊于众人之上者哉！举如意云：会么？若于此会得，俯仰皆是妙经，鸢也宣扬，鱼也宣扬，左右无非妙道，柴也书写，水也书写。其或不然，须向静中看个喜怒哀乐的主人翁毕竟是何面孔，忽地悟来，便不受人瞒，元来如此，元来如此。如若再疑，山僧有偈，竹翠华黄总妙经，读经真眼许谁明，今朝山野午拈拂，昔日瞿昙晓见星，向上有时打透，现前无道不圆成，当人于此真能领，万古天人师可称。问曰：今朝山野午拈拂一句学人不会。师曰：今日将午，山僧讲经，手拈拂子，有什么不会？曰：恁么则运水搬柴，拈匙举筋，无不是祖师的的大意也。师曰：金屑虽贵，落眼成尘。曰：如何是直捷一句，请师对众宣扬。师曰：你肯念佛，无人掩住你口。

### 药王若有人（至）其罪甚重

药王若有人问至必得作佛，此两句经，言必得作佛之义。再举何以故若善男子至种种供养者，此一篇经，言六种法师皆当以佛供养而供养之，以其成佛必矣。再举药王当知至广演此经，此一行经，言如上六种法师皆再来菩萨也。再举若是善男子至广为人说，此一段经，极赞说经功德。再举药王若有恶人至其罪甚重，此数句经，极称妙经毁之者其罪甚重。（某）才虽不敏，悟亦有宗，敢以毁佛毁经之罪轻重，拈一遍看。盖诸佛居殊方之国，妙经即当人之妙心也。故毁经是毁自己之心，虽一言而难忏，骂佛乃骂殊方之佛，故惟年久而可消，甚矣欺心之去道，小则堕贪嗔痴之三恶，大乃积杀盗等之万愚。或狭隘而崇尚偏真，或圆融而轻慢小善，或是一己之一而不知一之至一，或执一己之中而不知中之大中，皆所谓自欺自心而毁妙经者也。心既无始无终，罪亦无休无歇，岂不然乎？举如意云：会么？若于此会得，不可毁，不可赞，体若虚空勿崖岸。其或不然，须向静中看得能看经者竟是何物，于此有悟，当自觉云：天地之塞吾其体，天地之师吾其性，民吾同胞，妙莲华，字字分明，物吾与也。莲华妙，行行显露，或再有疑，山僧有偈，自心即是妙莲华，顷刻迷来有万差，剑树刀山高岌岌，镬汤炉炭苦牙牙，披毛戴角轮回久，冒暑冲寒岁月赊，切忌等闲开口谤，忙忙何日是归家。问曰：如何是不毁妙经一句？师曰：诸恶莫作，众善奉行。

### 药王其有读法华经（至）三菩提故

此一段经，吾佛大圣人满口极称读诵此妙经之人，且道佛语诚实，而满口极称，其必有意。（某）学虽不广，见则颇真，试以此经深处略发扬看。夫妙经所诠之广大，即当人自性之广大，妙经所诠之义理，即当人自性之义理，妙经该始该终而贯彻古今，即当人自性该始该终而贯彻古今，妙经通真通俗而圆融物我，即当人自性通真通俗而圆融物我，良以当人不悟自性，于自性圆融之地生物我见，此见既生，六十二见，乃至万差，轮回不已。良以当人不悟自性，于自性贯彻之地立藩篱界，此界既立，万八千界，乃至无量，区域何穷？呜呼！不有大圣人演此妙经，直指妙性，使人人顿悟，则藩篱之重重，何日而彻？轮回之辘辘，何日而休？今既闻此妙性有如是之广大，有如是之义理，有如是之贯彻，有如是之圆融，则其闻经之人，成佛必矣。佛无二佛，乌得见性之人不为佛所荷担，性唯一性，岂曰闻经之人不堪如佛恭敬。举如意云：会么？若于此会得，如室中之暗，

纵百千年，灯能顿破而皆明，如海上之波纵千万尺，风能顿息而皆水。其或不然，山僧有偈，波即是水，灯即是火，伶俐高人，再莫问我。问曰：既是闻此妙经皆得成佛，且道今日说法，有几人成佛？师曰：会么？曰：不会。师曰：阇黎早已成佛，只是不知，曰知则如何？师曰：无明实性即佛性，幻化空身即法身。

### 尔时世尊欲重宣此义（至）法华最第一

此六十四句颂，大意只是尊尚此经，又是重拈前尊尚之意，所以佛于此经极口称赞，欲人尽心敬奉者何？盖人有一人之人，有万人之人，有天下人之人，佛乃天下人之人，人莫能识也。道有一事之道，有一生之道，有始终究竟之道，此经乃终始究竟之妙道，人莫能悟也。此经为之究竟道者何？直指当人妙心，前前无始，后后无终，大大无外，细细无内，以无外无内故，宇宙洪纤之充塞，肺肝动静之几微，无非本然之妙，而当人自不悟也。以无始无终故，元会天地之聚散，顷刻念虑之变更，亦无非本然之妙，而当人自不明也。既悟且明，则往古来今，转为自心之本寂，四维上下，转为自性之真常。如是，则此经之功，非掀天勋业可比。盖掀天勋业纵富贵绵远，不过百年之间，得闻妙道，则直下转凡成圣，息生死于无穷无际，岂掀天勋业之可比哉！信此经之德，非盖世才能可并，盖世才能，纵与夺自在，不过四海之内，得证妙性，则直下返本還元，明善复初，致中庸于不偏不倚，岂盖世才能之可并哉！此所谓道之妙道也。吾佛为天下人之人者何？生即有目顾四方，手指两间，周行七步之神气，长乃具学通万典，力超三界，量包千圣之天才，七日若不出家，七宝自至，而轮王之位必登，六年既得已办，六通自在，而诸佛之心圆证，由是谈经三百余会，凡有耳目，莫不闻见，而尽心依学，住世八十一年，凡有血气，莫不尊亲，而尽己依从，度缘既毕，教化亦周，敛神复入光明藏，号曰涅槃。而厥本归根流芳不已，化火自焚金刚躯，名曰舍利。人间天上建塔犹存，此所谓人之至人也。毁之者是不识至人者也。经亦有谤之者是不悟妙性者也。呜呼！自天地开辟以来，演唱斯道者孔孟程朱，孔孟未见佛经，且置之而勿论。程朱亲见佛经，尚曰夷狄之小法耳。至人岂容易识乎？妙道岂容易悟乎？识人悟道既为难事，宜乎极超诚明之地之至理，一而已矣。法华最第一之语，岂欺世诬民哉！举如意云：会么？若于此会得，佛法世法，打成一片，圣情凡情元没两般，融钗钏于大冶，顿灭钗钏之名，会沟渎于大川，顿绝沟渎之味。其或不然，山僧有偈，莫言你高，莫说我病，但看末后，安身立命。问曰：如何是安身立命一著？师曰：会，即龙女顿成佛，不会善星遭陷地，曰：学人不会。师曰，见贤思齐，内疚不省曰恁么则当人要具眼，不可错下脚，师曰，万古乾坤，一朝明月。

### 尔时佛复告药王（至）当知是人得近阿耨多罗三藐三菩提

尔时佛复告药王至最为难信难解，此节经意，言妙法理深难解。（再举）药王此经至况灭度后，此节经意，言非器勿传。（再举）药王当知至手摩其头，此一节经意，言持经之人功胜，持经即修道精诚。（再举）药王在在处处至如来全身，此节经意，言修道之处应敬如佛。（再举）此塔应以一切至三菩提，此节经意，言非止修道之人可敬，修行道人所居之地亦可敬而生福。（再举）药王多有人至三菩提，此节经意，通前大意，总是尊尚法华之意。（某）才疏学浅，行欠名轻，特于妙经颇得悟入，试为诸公详解看。夫此妙经，非此柒卷二十八品，六万余言，而别有所谓妙经。盖此妙经，在当人之心谓之性，在性之知觉谓之灵明，在灵明之取舍憎爱谓之情，在情之背向善恶谓之业，在业之前因今果，今因后果谓之数，在数之顺受不逃谓之知命，在数之忍受欲逃谓之不知命，在命之贫贱富贵谓之天理，在天理之得失进退谓之因果，明因果则无恶不断，无善不修。盖善召乐，恶召苦，乃必然之天理也。明天理则不求不恃，不怨不奢。盖求则枉劳，恃则徒望，怨则空

背，奢则自费，而不知皆天命也。非人能不能，如是明业，则慎动心于人不知之地，戒行事于人不见之时，盖出乎尔，返乎尔，形直影端，声和响顺，皆自业所感也。如是乃至若灵明，若情性，非理中真有如是之多事，惟当人于此经，明不明，持不持，信不信，之自千差万别之变也。先哲云：识得一，万事毕，其闻此经之人乎？不能闻此经则不知道，不知道，则触途成滞，恶作百端，展转生疑，怨天怨地，每欲求乐，苦向他寻，不悟自家元是道本，所以大圣人于此法师一品广赞弘经功德。举如意云：会么？若于此会得，处处绿杨堪系马，家家有路透长安。其或不然，听说山偈，此经真妙善为本，不善皆非经上文，大路碍车须去碍，灵台尘锁必消尘，裴公绿野堂堪立，文潞香山会可亲，今古人皆称善事，请于善地各留神。问曰：如何是妙经悟处，乞师一指？师曰：天地同根，万物一体。曰：恁么则莫生二见，即悟妙经？师曰：但无二见无人我，日日无非是诵持。

### 药王譬如有人（至）说是法华经

此一章经，谓之凿井喻。大凡凿井，向湿泥锹之，知水必近，干土凿之，知水必远，喻修行人得闻此经，悟明至道，成佛近矣。不闻此经，不悟大道，成佛恐难。（再举）药王若有善男子至说是法华经，此一章经，言时为法师为人讲说，须具三事，三事者，入如来室，著如来衣，坐如来座，是也。盖座者，悟一切法空是，若不悟一切法空，则被一切法之所碍，既有诸法挂碍，死生去就，取舍运为，皆烦恼也。自既烦恼牵缠，何得谓之法主？衣者，真得善人君子柔和忍辱心者是，若无柔和忍辱，在处与人相拒，奋怒百端，既奋怒百端，与常人何异？既与常人不异，何以谓之法主？室者，大慈大悲者是，若不慈则不能与人乐，若不悲，则不能与人拔苦，既不能为拔苦，是无义之人，既不能使人安乐，是不仁之人，既不仁不义，我何以为人谈经，三者同具，是真说法，三者缺一，是赞经之人，三者缺二，闻经之人，三者俱缺，是常人也。举如意云：会么？若于此会得，不须释迦授记而成佛无疑，即是弥勒下世而度人可信。其或不然，听说山偈，莫道法师尊贵好，法师也要具三般，不然大众俱褒贬，辨似悬河亦自瞞。问曰：如何是亦自瞞？师曰：披蓑救火，掩耳偷铃。曰：恁么则自成可以成人，自觉可以觉人。师曰：源清流清，形端表正。

### 药王我于余国（至）偈终

药王我于余国至令得具足，此一章经，言说经效验，说经即道德圆具，而人天钦崇，庶类从化，理之自然也。（再举）尔时世尊欲重宣此义而说偈言至得见恒沙佛，此偈重宣法师品一遍之义。盖妙经圆示一大之至道，法师圆证一大之至人，非至人无以证一大之至理，而阐扬一大之言。非至道无以收一大之至教，而明贯一大之心。一即大，若有二有三有千万，即不大之理也。大即一，若有彼有此有分别，即不一之理也。既一而大，大而一，同太极而圆常，合大道而冲妙，从此发于言，言妙经也。从此行于事，事妙德也。用此以致君，君尧舜之君也。用此以泽民，民尧舜之民也。如是乃至充塞宇宙，贯彻古今，一一而大大，何莫而非吾心全体大道之妙乎？故记曰喜怒哀乐之未发谓之中，发而皆中节谓之和，中和即一大之理。盖一则自无喜怒哀乐，大则无不中节，天地位而万物育，谁曰不然？老子曰：天得一以清，地得一以宁，侯王得一以天下和平，鬼神得一以灵。盖天之道，日月有度数，星辰有躔候，风雨有时若，寒暑有节常，无一主之则四者皆乱，而天不清，地不宁，天下不和平矣。如是则一之道乃清宁和平之至道也。举如意云：会么？若于此会得，头头显露，法法全真。其或不然，再听山偈，一大中和会得来，爹爹元没两般腮，从儒从道并从释，关锁重重自打开。问曰：如何是一大中和会得来之理？师曰：等闲识得东风面，万紫千红总是春。曰：恁么则皇天无二道，圣人无两心？师曰：再听山偈，此心不必别安排，万古乾坤一圣胎，除是不求求不得，得时还是一中来。



## 见宝塔品第十一

此一品经，三周法备，四众记圆，法身之谈既全，本愿之心亦足，故感过去之多宝佛，驰愿塔以听闻，遂致现在释迦尊，集分身而开塔，三展净土，会古今于一念，斯时也廓此心元旧之封疆，收刹海于毫端，斯处也实此性本来之面目。举如意云：会么？若于此会得，举首低头，多宝佛不须开塔，扬眉瞬目，释迦佛岂用会身？鸢飞鱼跃，妙经宣扬，雨施云行，诸佛出现。其或不然，须向静中万缘放下，一念专提，看个父母未生前本来面目，如是工夫久久，必当自悟，本无过去，何有未来？十方诸佛国即是吾心，一切诸众生即是自己，我人之见既忘，是非之心自息，到此田地，可谓道千江有水千江月，万里无云万里天。更若踌蹰，听说山偈，法身周遍莫他求，求则分明错念头，记得古人曾有语，骑牛不必更寻牛。问曰：经云会集十方诸佛意旨如何？师曰：但莫妄想。曰：分身诸佛毕集宝塔乃开意旨如何？师曰：妄穷真现。曰：三展净土广大庄严以容来佛意旨如何？师曰：心中莫存世念。曰：恁么则探珠宜静里，动水取应难？师曰：十方三世佛，俱以静为先。曰：只如静久毕竟如何？师曰：动静成一，乃为妙处。曰：此经阐明一大，如何是一大之妙？师曰：但莫憎爱，洞然明白。

## 若以大地置足甲上（至）偈末

如此偈有一百九十余句，大略只是广赞妙经难逢难遇，当生敬仰，当尽心奉持，当熟思而有觉悟也。或不如此，虚生浪死人也。何以知之？盖此生不闻此妙经，则道无由发明，道既不明，自性不明，性既不明，心之所思，言之所发，日所行事，皆不明矣。此生不明，来生复来生，后世复后世，以至无量恒河沙数生世，料知皆不明矣。何以故？今日之心，万万世后之种子也。（某）才荒学浅，见狭悟微，然于此经略有入处，试特以适所举句复讲一遍看。夫此经所谈一大之道，即记所指中庸之理，亦道所言一大之妙也。经之一大，偈已具言，记之中庸，众亦共晓，老子一妙，谁不同知？但于行事之际鲜得中庸，存心之时少见一大，至于取舍去就之顷，行藏念虑之间，非止不一，亦乃千万，宜乎此经暂读为难，读即闻道也。非对纸墨之本为读也。举如意云：会么？若于此会得，野色更无山隔断，月光常与水相连。其或不然，更听山偈，妙经一大许谁知，知则中庸可共时，世上事难难却易，此经不遇后难期。问曰：如何是一大之旨？师曰：诸佛法身，当人妙性。曰：恁么今日说了，为什么又道难闻？师曰：你虽闻此说，如不闻一般。曰：学人字字明白，为什么与不闻一般？师曰：便也闻，却信不及。曰：信得及时如何？师曰：龙女顿成佛，只在献受间。

## 提婆达多品第十二

此一品经谓之得闻经之机，修道之要，乃成佛甚速者也。盖天下之众恶，人不能作者，达多能作也。天下之众善，人不能为者，吾佛能为也。以吾佛能为众善，故谓之大慈仁，谓之大圣人，具足妙相，天神拥护，飞走钦服，宜其然矣。以达多能为众恶，故谓之极顽愚，谓之大罪人，具足丑相，天神诛戮，鸟兽衔冤，亦宜其然矣。此法华会上佛亦授记达多作佛者，显示恶业迹也。佛性本也。本既存而迹可消，罪可灭，而佛可证，故引龙女顿成佛之事以实之。又此经世传有四句口谈正在此品，谓彩云影里仙人现，手把红罗扇遮面，急须著眼看仙人，莫看仙人手中扇。其旨曰：世间逆顺百端，皆五彩云，云中皆有说此妙经之仙人，以妙经，仙人传来也。又逆顺百端难忍难祛之际，谓之仙人手中红罗扇，当此之际，会得个大而无外，细而无内，前而无始，后而无终，如海受万派之声，岳止千山之势，便是仙人说妙法华经，不见手中扇也。大凡修学佛者，果能二六时中刻刻子见，无前际后际，这边那边，既无我人众寿，自无取舍爱憎，到此田地，境即心也。心即境

也。我一佛也。佛一我也。龙女成佛，犹是有献受之迟，当体即真，岂非无记证之别？其或未委，更听山偈，虚空体本绝云霞，纵有云霞见自差，会得虚空本无物，仙人终日说莲华。问曰：如何是直下顿成佛一句，愿师直指？师曰：若要直指，起来礼拜。曰：学人每日礼拜，何待起来，名为直指？师曰：只是不肯起来，便是不肯听此妙经。曰：恁么则随顺是师学，得见恒沙佛？师曰：阇黎肯如是，处处见仙人。

### 持品第十三

持者，止于至善之地，不迁不易之正定也。盖人生于两间万类之中，必有知觉之心，既有知觉之心，必有好乐恐惧等念，念之发处必因逆顺憎爱之境，逆顺憎爱之念不已，必有天堂地狱，丝竹刑杖苦乐之具，此具既有，则最初之元心，心中本具之至理妙道，随之而变为万别千差矣。不有大圣人具以知见开示此心，则人人终不能自悟本性妙体，无大无小无始无终之妙也。妙经既开示，当人能悟入，则此心也。充塞宇宙者，皆谓之妙心，皆妙心故，鸢飞鱼跃而不疑，日升月落而自一，则此性也。贯彻古今者总谓之妙性，总妙性故，死生聚散而不惑，去来动静而自如，到此田地，晴夜无风，湖心月影，季春雨过，幽谷华香，亦不足以喻持妙之万一也。此处持之，不迁不贰，惟一惟中，可以与诸佛鼻孔一般，可以与千圣肺肝一样，于此不能持，守被尘境移，可谓道春秋成败知多少，万载千年卒未休。其或更疑，听说山偈，持此经时万虑沉，逢违逆顺莫呻吟，工夫做到至诚地，三世十方即一心。问曰：经中谓持此经，师谓持此心，意旨如何？师曰：经是照心之灯烛，心是持经之堪舆。曰：恁么则心即经，经即心，莫生二见，事即理，理即事，本是一根。师曰：更听说偈，了无毫发念头来，纯一功深心自开，七轴莲华如此守，十方诸佛叹奇哉！

### 安乐行品第十四

心无他适而自若谓之安，性得其所而圆顺谓之乐，久不变动而功高谓之行，如是之行也谓之妙行，如是之乐也谓之妙乐，如是之安也谓之妙安。盖有大道为之主宰者，凡百欺心之顺事，违理之顺得，逆天之顺享，皆不爱也。有妙经为之印证者，凡百本性之众善，克己之多劳，诸佛之妙德，皆勤修也。以能勤修，如上圣德贤行，始可谓之闻经善人。以能圆契，如前大道妙经，始可谓之修行之善业。修行既善，凡百毁谤轻慢之言自无，灾障污穢之事自绝，从此光明广大，道德尊崇，现世为天人师，他日登佛圣地，谁曰无是理哉！举如意云：会么？若于此会得，心如皎月，体似虚空，十方无不仰其高，万姓无不称其妙。如或不然，须向静中切切举个阿弥陀佛，复自验云念佛者何心？不念佛时何物？工夫打成一片，当自悟云：佛外无心，心外无佛，到此田地，可谓道上天下地弥陀佛，鱼跃鸢飞白藕华，更有何人还不悟，痴痴门外问三车。问曰：如何是门外三车？师曰：羊车鹿车大牛之车。曰：羊鹿车时如何？大牛车时如何？师曰：葵华向日，柳絮随风。曰：恁么则信向大乘，莫随小见？师曰：更听山偈，要能安乐行无亏，念念心休向外驰，日久功深成一片，大千世界碧琉璃。

### 从地涌出品第十五

此一品经，因六万恒沙菩萨各有六万恒沙眷属，一一菩萨眷属各曾无量劫修习，具黄金相，具清净梵音，具广大辩才，具至圣道德，忽从地涌出，敬礼吾师，称云是我等师，我等慈父，开示我等，得成妙道，时众皆疑云：吾佛出家未久，成道亦后，何以从地涌出六万恒沙大菩萨各各领六万恒沙菩萨眷属，各来礼敬，称师称慈父，譬如百岁老叟称二十五岁少壮为父，父亦唤百岁老叟为子，是可疑也。盖此疑者，不知吾佛根本，远自无量不可量之前，悟此妙道，证净妙身，常居实际

之地，常起我人众寿之四相，起惑作业，妄自升沉，乃示同生灭，演教度人，欲人人还复本源，同归实际，此吾佛之本意也。如是会得，六万恒沙之广众信向，岂为过哉！乃至尽法界悉同证妙身，同成正觉，亦不为多，于吾佛久近，亦不须疑也。咦！听说山偈，法身无去亦无来，可叹时人空自猜，三际十方俱坐断，乾坤信是眼中埃。问曰：如何是三际十方俱坐断？师曰：会么？曰：学人不会。曰：乾坤信是眼中埃。

### 如来寿量品第十六

医师喻，罗络始终谓之佛寿，包括空有谓之佛量。得佛之量者，一日月周旋之界，空中一尘，尽空尘之天地，海中一沔，极海沔之广阔，乃性天之微尘耳。悟佛寿者，一元会该摄之时，劫中一刻，尽劫刻之运世，年中一息，极年息之久长，乃理历之瞬息耳。盖斯道之体，其前无始，其后无终，大而无外，细而无内者也。以众人不知，我我间隔，物物偏私，所谓无始无终之圆物，遂离之为元会运世时矣。所谓无内无外之大体，遂裂之为东西南北之方矣。既有方向，外而曰蛮曰夷，内而曰华曰夏，乌得不张王李赵，尔汝比邻乎？既有寿年，近而曰元曰宋，远而曰羲曰皇，安得不年月日時，往古来今乎？呜呼！吾佛大圣人宣扬此寿量品，良有以也。将长人之短促而至究竟乎？将广人之狭小而至太极乎？将欲人人彻悟而叮咛教诫乎？不然，何以医师之喻而再四勉旃乎？举如意云：会么？若于此会得，不随往而往者此灵心也。不随来而来者此灵心也。不随物而物者此灵心也。其或不然，更听山偈，自从撞入个胞胎，添却元翁多少呆，若是元翁能大悟，此身天地一微埃。问曰：如何是佛之寿量？师曰：世上算师数不得。曰：余世人与佛本来还有寿量也无？师曰：你曾见本来人也未？曰：恁么则元翁无面目，世人徒自猜？师曰：阇黎。

### 分别功德品第十七

此经乃宣扬此心之广大久远，不灭不生之妙典也。此心既明，则功德无有涯际，岂容有所分别乎？所以有分别者，非此心之理有分别，乃众人领受之不同，所以功德有浅深多寡也。经中以布施持戒忍辱精进禅定五波罗密，精一修行，经八十万亿多劫所修功德，不如一念信受此经功德，以闻此经，必悟圆满觉性，以悟圆满觉性故，必能会无始无终于寂然不动之中，必能会无为无变于感而遂通之际，如是则岂有为有变有年有劫之功德可比拟哉！故曰佛子住此地，即是佛受用。举如意云：会么？若于此会得，生死永断，苦乐无端，尽法界总是真常，括古今通为妙性。演之为易，可以趋吉避凶，颂之为诗，可以移风易俗，如是乃至世谛资生，无不化为真如妙理中庸圣行者也。咦！听说山偈，此经一句信无疑，便是圆融法界时，万种有为皆费力，吾心顿悟即菩提。问曰：如何是顿悟即菩提之理？师曰：若能顿悟此心，则无圣无凡，非空非有。曰：恁么则本无圣凡，人自迷悟？师曰：杲日卓午云消尽，具眼何人不见明。

### 随喜功德品第十八

此一品经，极赞闻此妙经功德，无有涯际，不可称量，故以展教第五十人随喜功德以赞之耳。盖以资生之具，尽心供养他人以至于老，乃百年之梦事，亦剥他人来世富贵之利剑耳。于自性何益哉！第五十人随喜此经之功德，虽今生不明斯道，乃已种当来成佛之种子，既有成佛之种子，同缘会遇，必得亲闻妙经，既得亲闻妙经，成佛必矣。既得成佛，逆推今日随喜之为种，岂资生之幻具？助缘之梦为，可比成佛之大功，了生死，证涅槃之大事乎？举如意云：会么：若于此会得，无边幻妄顿灭无余，无穷死生顿消无迹，尽大地作沙门一只眼，了无毫发之疑，尽十方是个自身，亦何尝拟议。其或不然，须向静中自看父母未生已前，今日之思量计较者毕竟在何处安立，来看看

去，必然有悟云：我本不生，人何曾灭，众生诸佛悉是假名，五教三乘皆为虚说，到此田地，可谓道一条大道本无迂，自是当人见识迟，今日肯能真领悟，目前何法不如如。问曰：如何是如如？师曰：绵州附子汉州姜。曰：恁么万别千差，如如之理何在？师曰：会得时本无千差万别。曰：如是则见自异而自差，体本同而本一。师曰：不可随语生解。曰：毕竟一归何处？师曰：山僧不知当人自看活套。曰：随喜妙经既有无量功德，且道今日信某禳灾一句作么生道？师曰：似日消清霜，如火焚枯草。

### 法师功德品第十九

此一品经，演出得此经之灵验，盖妙经所诠者性道也。悟此性道者，形虽凡夫，心即佛也。心既佛之妙心，乃一心上帝则主宰乾坤，化生万物者也。心既如佛，则一身随之而妙，身既随之而妙，则六根能具广大神妙，六根既妙，则六尘悉能随神指呼，能一能万，能短能长，乃至手取天地外之物，如手拈香，眼视往古来今之事，如眼观掌，亦真圆证本心之常事者也。何法师功德广大之可疑哉！举如意云：会么？若于此会得，佛一我也。我一佛也。弥陀与我不是两般，我与达多元非二质融万象成一法身，会古今即一知见。其或不然，须向蒲团上静坐二三十年，单单看个大而无外，果有外乎？果无外乎？前而无始，果有始乎？果无始乎？始处得其实，终处亦真，外处得其真，内处亦实，悟到此田地谓之知至，究到此田地谓之物格。众如有疑，听说山偈，此心神妙人人佛，自是人人不自知，肯信山僧轻一点，六般神妙任施为。问曰：适云六般神妙任施为，师亦法师，六般神妙还具足也无？师曰：我又不是法师，问什么具足不具足。曰：适来高座敷演，大众蒙益，为什么不是法师？师曰：若唤作法师，不值半文钱。曰：不唤作法师意旨如何？曰：糟粕人间真打透，庖羲画画是秦灰。

### 常不轻品第二十

此一品经，演唱能行此妙经之妙行，必将成佛者也。盖尝静思之人生于天地间，醉生梦死者固不在此论，但有少觉悟者，试为详裁之。夫妙经乃演人人本具之性理也。圆满觉性固无欠而无余，蕴积妄情实有生而有灭，妄情既有，生起消灭之道岂无？故吾佛大圣人引起往昔为凡夫时初得觉悟修行，以为今悟妙性修行模范也。妙行有三，曰平等行，曰无相行，曰无我行。无我则心量广大，见识渊泉，菩提涅槃而日日增荣，解脱智慧而时时深入，故曰无我而大。大而化之谓之圣，圣而不测谓之神，无明逆顺之境忘于外，善恶之机息于内，无好乐忧患之念萌，绝利欲争夺之念举，故曰守其无相。相固常有，体其无体，体固全真，平等则虽冤亲而不同，实冤亲而共性，虽男女而有别，实男女而同根，廓七尺躯为大千沙界，广一寸心作太极圆图，故曰心同虚空界。示等虚空法，证得虚空时，无是无非法，如是则万事纷纭而常一，万法变化而常真，收万古于一念虑中，会尘刹于一毫头上，到此田地，谁曰成佛更有迟疑？果若更疑，听说山偈，此心平等忘人我，虽未修行佛已成，若道山僧言不当，不轻菩萨可怜生。问曰，不轻菩萨授记一切人是佛，且道蒙授记者还有不成佛者么？师曰：只你不成。曰：学人为什么不成？师曰：你若肯成，不将再问。曰：恁么则直下承当、更休、拟议？师曰：善哉大丈夫。

### 如来神力品第二十一

此一品，显示佛佛具如是神通妙用也。然以世眼观之，则黄帝乘龙，栾巴噀酒，庞婆入石，长房缩地，皆罕见之难事，诚以道眼观之，则维摩丈室容百万之多座，释尊一时历百千之长年，一舌抵初禅万万里之高，一声遍十方万万界之广，亦大圣人末事，何以如此？以吾性无方所年劫者

也。此性既无方所年劫，则历不可数之元会，自心何尝少间？如是则于一念顷经无量恒河沙之大劫，乃至一语一默光照十方，一抑一扬声宏万世，皆佛之小事，性之影子耳。举如意云：会么？若于此会得，一即一切，一切即一，往古即今，今亦往古。其或不然，必当久静一二十年，看个已往年岁为什么此心不随已往而不存，未来年岁为什么此心不随未来而不觉，现在万物纷纭为什么此心不随万物而独知，如是反复参究，久久纯熟，当自悟云：冲虚妙粹，炳焕灵明，卓然而独存者也。到此田地，百万神通妙用，皆运水搬柴之易，又何难之有哉？咦！再听说偈，运水搬柴一妙神，自家不悟可怜人，今朝顿悟从今后，土块泥团即法身。问曰：如何是泥团即法身？师曰：天地之塞皆吾体，天地之帅皆吾性。曰：如何是要妙一句？师曰：一片寒光，吐吞万象。

## 嘱累品第二十二

嘱累者，以言托之曰嘱，以法系之曰累，欲使传续妙法，利达无穷，故曰嘱累。盖此妙经，三周已毕，大道斯圆，若不付托得，演说一场无益。（某）才荒学浅，固非付托之人，因正缘真，敢任流通之责，试再为详拈一遍看。夫法者何法也？即吾佛大圣人经无量久远年劫修习之正法也。此正法之意者何意也？即人人本具之性理也。何谓性理？即吾心竖穷三际，横遍十方，万善万能之实理也。此之实理，虽人物共禀，但不能自主，而随形器根尘之所幻惑者，靡靡皆是也。故吾佛大圣人最先觉悟，愍众人之不悟，乃示同生灭，演此妙经，直指当人之性如是而已矣。性理既明，留言可法，故特运大神力，以一手摩万亿多众之顶，自称此经难得，具诸佛大道德大神通之秘藏也。宜各受持流布，如法修习，如我无异，是至嘱也。举如意云：会么？若于此会得，著衣吃饭，二圣宝塔俨然，举手抬头，七卷莲经在尔。其或未委，山僧有偈，一乘义理自家性，七轴莲华纸上心，我爱普贤曾有说，教人莫向外边寻。问曰：如何是嘱累末后一句？师曰：切忌生疑。曰：学人尚不曾信，疑从何生？师曰：信也好，疑也好。曰：疑也好时如何？师曰：四生六道劫时长，换面改头增懊恼。曰：信也好时如何？师曰：三贤十圣性天廓，八解六通心地宽。

## 药王菩萨本事品第二十三

此一品经，示药王烧身炼臂供养此经之迹，以显此经尊崇玄妙不可得见之难。盖烧身空我相也。炼臂忘我执也。我执既忘始可与之论一大之至理，我相通绝始可与之言一大之真常。举如意云：会么？若于此会得，毗卢妙体，与一片白云横谷口而无殊，大藏灵文，共几多归鸟尽迷巢而不别。其或不然，须尽扫荡胸中旧习，单单念句阿弥陀佛，初举之时，杂念纷飞，凡情交错，久则纯熟，一心圆寂，万境如如。到此田地，必当自悟十世古今始终不离于当念，无边刹海自他不隔于毫端，烧身也炼臂也，如云去云来天本净，此方也他界也，若华开华落树何关，更何疑哉？再听山偈，只怕此身炼不尽，此身烧尽我无依，是名苦行流通旨，珍重当人善护持。问曰：是名苦行流通旨其意如何？师曰：行不苦则志不坚，意不诚则念不切。曰：恁么则克苦乃入道之初门，无我为成佛之捷径？师曰：再听山偈，放逸名为不立身，岂能成佛号圆人，既然要做丈夫汉，须扫从前懈怠尘。曰：力进一句再请师道。师曰：若不力行成不得，百年容易暗消磨，不如当下便行去，万古令人出爱河。

## 妙音菩萨品第二十四

妙音者，宣扬此经之具也。故吾佛大圣人示此以表扬妙行流通也。夫妙经之旨，在人人分上谓之觉体，在佛佛道上谓之三藐，此谓正等。在人事取舍进退之宜谓之道，在觉体广大圆融谓之佛，在吾佛随机应化宣示谓之经，在虚空念寂之地谓之定，在无人无我之时谓之空，在解怒绝欲之顷谓

之力，如是乃至动静纷纭，彼此一万，有无量百千万亿名，善者皆此经之妙旨，恶则皆凡下之愚情也。故妙音能种种示现，辅赞此经，以表妙行流通也。举如意云：会么？若于此会得，任短任长休剪缀，随高随下自平治。其或不然，莫道死来真作一，安身立命恐多般，世间多少英灵汉，多少临终被热瞒，于此心果未安，还须念句弥陀佛，心心即佛，佛佛惟心，忽地打成一片，当自大悟云，本无生死及升沉，广大冲虚妙甚深，从今不受人瞒却，万古乾坤号妙音。问曰：如何是妙音之旨？师曰：一而万，万而一，体露堂堂。曰：恁么则无一物不是毗卢之体，无一名不是吾道之名者也。师曰：再听山偈，乾坤万别与千差，识得元来只一家，于此既能真会得，何人脚下不莲华。

### 观世音菩萨普门品第二十五

普门者，示以观音妙智观力，契机圆行，而进于妙音，无缘慈济，响答大千，而普应无尽也。盖人人所具妙性，圆满十方，洞无隔碍，特以众生业惑，幻妄迷真，见闻觉知，遂相吴越，而失本元明，尘消觉净，显复圆通者，惟闻机最胜。故楞严云：一根既返元，六根成解脱，六解一亡，元明不二，心非其心，无一心而非其法，法非其法，无一法而非其心，一多缘起而恒真，千差涉入而无碍，非普门而何？举如意云：会么？若于此会得，观音菩萨常在诸人面门出入，示现神通力，说无等等法，汝若不会，须以妙奢摩他三昧观力回光自看，看到著眼不及处，蓦忽拶透，便知百千手眼，不离自己。苟或不然，试听山偈，一镜堂堂万像俱，大千何处不光晖，[迦-加+向]然不生根尘界，手眼通身却是谁。问曰：如何不生根尘一句？师曰：根尘里荐取。曰：犹是学人疑处。师曰：耳里青黄眼里声。曰：恁么则悟来月满三期内，迷去云开六不收？师曰：你唤什么作月？曰：如何是观音妙智力，能救世间苦？师曰：苍波海底珊瑚月，红焰炉中菡萏风。曰：是则众苦所不到。师曰：功德不少。

### 陀罗尼品第二十六

此一品经，以陀罗尼标名者，以此妙经理行智果，四大法圆，若不总收，道无究竟，故以此名品也。梵云陀罗尼，此云总持，即总持万法，圆收万善之密也。（某）初学此经，以为诵得乃了，既诵得了，又以解其义理为难，既颇晓解，又以行不得为难，既依而行之，不过日用之中，人事之小善耳。来世为人之志，来世如今之解，皆不得决，然由我行藏而无少疑也。由是反覆参究，忽地如获旧物相似，从此彻头彻尾，了无毫发进退之疑，从此若彼若此，俱有佛祖取舍之断，故敢以妙经，为人发明也。夫圆收万善，总持万法，果是何道？即人人本具之妙心也。人人既具，何以轮转六道，汨没四生，到今不了，复如之何？以人人本具，不遇良友指教，又无自察之才，则终身不明，今既不明，则知万万世后万万世徒生死，终无了悟之缘，所谓本具妙性徒本具者也。呜呼！我等夙培善种，幸获正教，宜当革故鼎新，必究必行必成必了，岂不快然于自心乎？岂不为如来使，往来三界乎？岂不与十方诸佛历代祖师把手共行乎？岂不谓之圆收万善总持万法乎？举如意云：会么？若于此会得，可谓道打开华藏重重海，独露堂堂大觉场。其或不然，须是入秘密关，立总持志，拼三十年工夫，单单念句六字真言，坐与真言共坐，卧与真言共卧，乃至言语作息俱与真言不二，如是则必有融成一片之时，必有三世十方正等之日，必有凡圣悟迷本只一心之见。到此田地，可谓道太湖三万六千顷，月在波心说向谁，更有人来伸一问，山僧合掌念多醯。问曰：如何是多醯二字？师曰：此是蓝婆咒，不须义上疑。曰：咒即不闻，究竟总持一句作么生道？师：多醯多醯兜醯[少/兔]醯。

### 妙庄严王本事品第二十七

此妙庄严王本事品者，举古例今，欲使行人以道自卫，消息邪缘，不堕垢染而竟果德，亦以见利行同事，转邪归正者，良由受持此妙经力，而不失方便之权也。然则不染而染者，妙庄严也。染而不染者，净德也。蕴真如之妙理者，净藏也。破痴暗于智照者，净眼也。故能转昔日之妙严为今日之华德也。且道如何是此妙经力？举如意云：还会么？若于此会得，五蕴浮云空去来，三毒水泡虚出没。如或不然，听说山偈，邪因正显正因邪，邪正元来共一家，邪既不生谁是正，宝光匣冷吼青蛇。问曰：昔何谓之庄严？师曰：说庄严者即非庄严。曰：今何谓之华德？师曰：即非庄严是名庄严。曰：方便之力其事云何？师曰：剑为不平离宝匣，药因救病出金瓶。曰：毕竟如何得法眼净去？师曰：功德天，黑暗女，有智主人，二俱不受。

### 普贤菩萨劝发品第二十八

此品名普贤劝发者，法会既终，进修功毕，智圆觉满，证佛所证，法化流通，无复自利，直以善入世间三昧无所愿力，现无量色身，自在宏化，转入妙觉向上之道为果后常行也。自是而往，横身十界，高踏毗卢，泯三世而无际，亦无无际，洞十虚而无方，亦无无方，生死涅槃谁忻谁厌，佛窟魔宫无取无舍，如是相，如是性，如是体，如是力，犹涉化机，大无外，小无内，前无始，后无终，未超见量。举如意云：会么？于此会得，露柱灯笼头头实相，墙壁瓦砾一一光晖，麻三斤柏树子塞断玄关，干屎橛死猫头掀翻妙寨。如未究竟，再听末后一偈，鹤出银笼横碧海，凤离金网拂云衢，只应不恋长安乐，到处逢人是故知。问曰：如何是到处逢人是故知？师曰：烦恼海中为雨露，无明山上作云雷。曰：此莫便是普贤常行否？师曰：是即是，莫差误。曰：如何得不差误去？师曰：客来须待，贼来须打。曰：如是则觅火和烟得，担泉带月归。师曰：不妨灵利。曰：恁么则七轴玄文，宜为剩法？师曰：瘥病不假驴驼药。曰：还有不病者么？师曰：你且道谁是病者？曰：是则安用劝发。师曰：为汝不荐不病者。曰：向上事又作么生？师曰：早成向下去也。曰：学人不会，乞师方便。曰：任从沧海变，终不为君通。

#### ○附天池沙门法聚颂

宗教明明没两途，漫从取舍强分疏，衣珠未示珍何失，宝所亲登路早迂，  
鹤噪雅鸣圆极唱，山明水碧露真模，拈华昔日今如意，一种金莲火里敷。

#### ○附陈白沙寄太虚上人一首（余不尽录）

太虚石洞居，孤绝少人依，远客携琴至，逢师乞食归，  
一蒲青草上，四面白云飞，终日无言说，严华落满衣。

考志，江都宝胜寺，唐贞观年间，僧智端启建于扬子桥。国朝江水栅没，扬州卫指挥李铠，僧太虚，迁于城东三里。今云宝城，无考，疑即宝胜，侯再详。

#### 法华大意卷下

#### 法华大意后序

金陵太虚相师，昔与陈白沙章定山诸老先生相友善，既多论述，及见孝宗皇帝复有讲章诗篇，若杂文诸稿，维扬士大夫家有藏之者，今不易得也。渭孩时舍名称师兄者玉北庵，往岁闭关龙南精

舍，适乡人李君良忠过访，为玉兄道其兄梅峰居士游维扬时，登太虚楼，访师所遗，得法华大意本于住僧（某）而归，玉兄后三年出关，复得是本于王龙溪先生所，而本固缺后三品，适玉兄之师玉芝大师至自武康，足成之。玉兄受之，遂较刻以广其传，为卷凡三，字七万，布施者若干人，费银若干两，工再月而成。既成而玉兄持本以来，令渭序其来历如此，若夫要旨所关，已标指于前序中，虽然，如闻六祖之言，心悟转法华，心迷法华转，然则经且不可恃也。而况于区区之大意，此在众生诵读者当自得之，其无以义为仇，以负于著者藏者访者足者施者刻者之心。

嘉靖丁巳岁冬十二月望日山阴徐渭撰

重刻太虚禅师法华大意跋

乙丑春，湛然大师说法于海盐，余往瞻觐，时常随云集约千众，柱石梁公率大众向余作礼，出此大意相嘱，余刻华严疏钞功尚未竣，辞，公等切恳，唯唯承当，携至舟中，寓目数行，见其引太极中庸等语，惧为狂慧误解者之嚆矢，尚怀犹豫，及再读之，合掌敬仰，知师的的见大意，盖不以文字诠释法华经，直以法华经为自心注脚者，伶俐汉子见之，便可悟入，急当重较流通无疑矣。遂授之梓以作后人眼目，至其称引儒家言，亦一时为陈白沙诸老方便，观者勿窃影响，徒滋混滥以资齿颊，使自误误人，堕落不浅。若夫得意忘言者，信知一切世谛文字，无不从法界流出，无障无碍为一味法，余言特饶舌耳。

天启丁卯仲春八日长水叶祺胤识。



# 妙法莲华经通义（明·德清述）

妙法莲华经通义卷第一

明南岳沙门憨山释 德清 述

叙意

昔天台智者大师，精持此经，得法华三昧，亲见灵山一会，俨然未散，乃通以三观解释此经全体，以至百界千如，总归观心，其玄义释签，最为精详。但文博义幽，浅识难窥，概以为繁，而宗之者希。温陵禅师创为要解，文简义尽，托事表法，雅有指归。且宗华严之义，为一始一终，极为允当。以意在简要，未尽发挥，始终源本，故观者未能洞达原始要终之旨，略为阙然。然二师判经全部，皆以后入品总入流通，似未彻归趣，学者漫视为寻常，致使佛意未畅，经旨不明，在文字不无为赘。清自幼入讲肆，听习不一，而窃有疑焉，时怀参究，往蒙恩遣岭外，先辱达观禅师，闻予发难，为许诵此经百部，以消夙愆。及在行间，乃开道场于垒壁，集诸弟子课讽，众请讲说一周，恍然有契。遂以开示悟入四字，判其全经，众皆悦可。因笔为击节，始终一贯，而以华严信解行证四门收之，略无剩法，请益大方，间有许可，因思大纲虽挈以分品目，而经未会通，不便初学。复述品节，以彰全经之旨，犹略而未详。以宗华严发明如来出世为一大事因缘，于方便品如来自叙甚明，第传者昧其源头，故学者不无望洋之叹也。故今复为通义者，以尊古德旧解，不敢妄为训释，但会通全经，以归开示悟入佛之知见，发明华严始终一贯之大旨，以畅如来出世之本怀。若合殊流而归于海，以重在纲宗，而文言可略，故通其大义，虽制不师古，而理有所宗，观者幸无以人废言，而区区僭越之罪可逭矣。

悬判

佛说一代时教，古德分判浅深多少不一。贤首大师分而为五，谓小始终顿圆，以此经为终教，以华严为圆教。天台智者大师分而为四，谓藏通别圆，以此经为纯圆，以华严为别圆，谓带别明圆。是则二师似有相左，盖各有所尊耳。天台以为纯圆者，意谓此经纯谈实相，如大白牛，纯一无杂，三乘同归，五性齐入，理无不彻，事无不尽，究竟为圆。而以华严为别圆者，以四十二位之行布，谓借别明圆，此则未尽圆融果海，事事无碍称性之极谈，故独尊此经，不无贬损。以天台亲悟法华三昧，得处称尊，以显法胜妙，非谓抑扬贤首，以华严为圆。此经为终者，盖华严乃报身佛，据实报土，称性所演，圆圆果海，法界圆融，自在法门，依正尘毛，一一称性周遍，虽言诸位义彰，因果交彻，无障无碍，故称为圆。而以法华为终者，以此经乃化佛所说，据方便土，曲引三乘，同归一极，所谓如来以一大事因缘故出现于世，欲令众生开示悟入佛之知见。然佛知见者，乃一真法界如来藏心，舍那证之为法界海慧普光明智，是谓一乘常住真心。初成正觉于菩提场，即称此心。演说华严，顿彰圆融，无碍法界，独被大机，而小根在座，如盲如聋，所化不广，所谓一门狭小，未尽本怀。故观树经行，三七思惟，将一乘法，分别说三，故以同体大悲，不起于座，遍现十方，垂应化身，示从兜率降王宫，八相成道，于鹿野苑，说四谛法，度诸众生，而诸声闻虽证涅槃，而于一乘佛之知见，杳然绝分。因此费佛四十年中权巧方便，弹呵淘汰之功，至此法华会上，众志成城，才信佛心，乃有成佛之分。故一一授记，方遂如来出世本怀，至此利生之缘将终，故云终教。此约化仪事毕为终，而称圆者，乃收因结果，究竟摄入果海之圆，非自住圆融果海之圆也。故华严为顿圆，如日初出，先照高山，此经为渐圆，如合殊流而归于海。若龙女成佛，亦名圆顿，大论所

明二经归趣，皎如日星，请观方便一品，则如来出世本怀具可见矣。是知经中喻称长者威德特尊，指佛报身而言也。一真法界，长者家也。华藏世界无量庄严，长者之富也。一乘因果，大白牛车也。前至宝所，法界归宁之地，即所谓妙庄严海也。凡所施設，皆归法界，种种发露，何所不明？是故古德有判华严为根本法轮，诸方便教为枝末法轮，法华为摄末归本法轮，而教中所显不出理行因果，以理行为因，证入为果，愚谓四十年前方便引摄，至楞伽会上说自觉圣智，识藏即如来藏，显理圆心妙。经云：我大乘非乘，已有开权显实之意，至法华会上，纯谈实相，一色一香皆归中道，显行圆境妙，理行既圆，心境皆妙，佛之知见，了此而已。如来出世本怀，无余事矣。故三乘人开此知见，故一一授记即入涅槃，所以为终，引归法界，方为究竟，此贤首约化仪判为终教，极为尽理。温陵约与华严相为始终最为有见，第未尽发扬耳。但谛观经旨，融会教观，妙契佛心，则了无剩法矣。

### 释题

题称妙法莲华经者，乃直指一真法界如来藏心以立名也。论云：所言法者，谓众生心，是心总摄世出世间一切诸法，而为法界之全体。一切圣凡染净因果，无不包含融摄，在圣不增，在凡不减，处染不垢，出尘不净，是以舍那如来，证穷此心，故心境一如圣凡平等，众生本具，故曰奇哉！奇哉！一切众生具有如来智慧德相，但以妄想颠倒执著，而不证得。良由诸佛悟之，而为普光明智，名佛知见。众生迷之，而为无明业识，生死根株，一见此心，当下是佛，此心之妙也。华藏世界，依正庄严，重重无尽，微妙圆融，尘毛草芥，依心而立，实相无相，此境之妙也。心境不二，纯是一真，故称妙法。然此妙法，众生迷之名为藏识，诸佛悟之名为如来藏，依此一心建立法界，名莲华藏，是以真妄交彻，染净融通，因果同时，始终一际，故约喻，则取象莲华，约法，则直指心体也。然而此心，在佛则为普光明智，亦名实智。又名一切种智，亦名自觉圣智，故名佛知见。在众生，则为根本无明，以众生本具佛之知见，但以无明葑葑而不知，故诸佛出世单为揭示此心，使其众生自知自见而悟入之，故曰诸佛如来唯一大事因缘故出现于世，所谓开示众生佛之知见，使得清净故。唯以此事为大，更无余事，是为如来出世本怀。甚矣！此心之难悟也。惟我舍那如来，初成正觉，于菩提场，顿示此心，演大华严，名曰普照法界修多罗，名为一乘。独大根众生，见闻得益，而下根劣解，身虽在座，如盲如聋，故兴同体大悲，观树经行，将一乘法分别说三，故现应化身，双垂两相，二始同时，于鹿野苑说四谛法，度诸声闻，原其本怀，特为开示佛知见也。以众生根钝自兹以来，经四十年，劳佛种种无量方便，群机不悟，久被弹呵，方有信佛之心。直至法华会上，见其根机既纯，谛信此心，即为一一授记成佛，所谓知一切法，即心自性，成就慧身不由他悟，释迦出世本怀，今日方遂。故尽情吐露，历叙一往同患之苦心，以了利生之能事，于此不久，即入涅槃，所谓应迹之终也。故如长者将终，委付家业，是知此经，如付家业之嘱书，乃为一代时教之流通。以一向不说，谓之护念，今日乃说，是为付嘱，故事该已往，义在言外，苟非圆照法界，妙契佛心，而以区区文字求之，则渺无归宿，了此一题，则于全经之旨思过半矣。

### ◎姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

姚秦者，乃东晋五胡乱华，姚兴有国之号也。初前秦主苻坚，见道安法师，尊称为圣人。安曰：贫道非圣，闻之西域龟兹国，有鸠摩罗什者，是为圣人。檀越欲见，当可迎之。时坚以铁甲七万，命吕光为将，伐龟兹取什，及至围城，王曰：吾与中国相邈远，素不相通，何为见伐？光曰：大秦天王，闻王国有圣人鸠摩罗什，欲请归供养，非利王之土地也。时什年方二十，乃龟兹王甥，智辩非常，业已为王讲般若经。王曰：什乃吾国之宝，岂肯轻弃听其命耳。王久不解，什请于王曰：以

贫道之故，而苦其民人，非慈悲之道也。愿请行，即当返耳。王不得已，遂遣行。光迎什入关，闻坚已卒，姚萇自立，光遂据凉州即位，国号大凉，未几光卒，子绍立，为太原公吕纂所害，纂立，又为吕超所废，立吕隆数年，什皆被幽。姚兴弘始三年，遣师伐隆，隆降，遂奉什入长安，秦主师礼之。什在凉，为绍等挫辱，有不堪其言者，师安忍之，及见秦主，初甚敬重，次因西域梵师，有持禅波罗蜜经至者，与什甚契，兴欲留之，梵师不住，遂弃去，兴怒，阴遣使者，袭杀于关外，因疑什，恐有去志，乃赐宫女与什，谓续佛种，以占什意，什逆知之，以为法情深，遂纳之以释其疑。译此经时，始居草堂，正当危疑之际，而以法为重，乃不避嫌，成此法缘。因见古人忘身为法，备历艰难，什灭葬后，塔前生青莲华，姚兴启塔视之，华从舌根而出，非大圣示现，何以有此哉！初肇公同居译场，秦主雅重，未几什入灭，而肇亦被害，悲哉！

此经二十八品，大科为三分，前序一品，以彰说法之由致，判为序分。正宗一分二十七品，以开示悟入四字科之，从方便品至法师品九品，为开佛知见。见宝塔一品，为示佛知见。从提婆达多品至嘱累品十一品，为悟佛知见。从药王本事品至普贤劝发品六品，为入佛知见。开示悟为信解，入为行证，品末数句，为流通分，以终焉。

### 妙法莲华经序品第一

◎如是我闻一时佛住王舍城（至）亦与眷属俱。

此结集法藏之仪式也。乃世尊临灭，阿难所请最后垂范，诸经通置于首，具如常解。惟佛说法各称机宜，其所列众以当机为首，此经乃最上一乘教菩萨法，而以声闻居前者，以今开权显实，特为引摄二乘入佛知见，授记作佛，故为上首。若夫叹德，则曰诸漏已尽，心得自在，正显诸二乘人心已调柔，堪受大法，斯正机熟得道之时，若下所列诸弟子辈，则其人也。其有学比丘尼等，亦居首者，以佛所化者，有因，有亲，余皆属因，此则亲也。缘因佛性，正为此耳。向下各为授记，是为了因，佛性显了，利生之能事毕矣。

◎菩萨摩訶萨八万人（至）各礼佛足退坐一面。

此序广列法会之众也。诸大菩萨，乃助佛扬化，为法眷属，以佛为出世至圣所说之法，乃绝世之谈，自非法身大士，何能鼓簧？文殊是七佛之师，而能妙契佛心，故居上首。此经以智立体，是所宗故，至若诸天天人王龙神八部，常随佛化，为护法众，故俱在座。以如来出世为化众生齐成佛道，是为本怀。今为诸二乘人一一授记各得成佛，将毕利生之事，正似长者将终委付家业，并会亲族国王大臣刹利居士，为作证盟而付嘱之。此所以灵山一会不少一人，可想见其胜集也。若华严集众同异生身有四十二，以表各得一位法门，圆成果海，是知诸经列众，各有所宗耳。

上为通序，下为别序。

◎尔时世尊四众围绕（至）欢喜合掌一心观佛。

此别序发起此经之由致也。将谈妙法，先说无量义经者，以四十年前为三乘人所说诸法，皆方便施設，未离心意识量。今将显示一乘实相佛知见地，故先说此经而为前导，意欲诸人离心识，出情量，乃可入佛知见耳。此经乃诸佛秘密心法，如轮王顶髻中珠，不妄与人，故为佛所护念，此已显心法之妙矣。复入无量义处三昧者，以显寂灭一心实相真境，非散心乱意可窥，必从三昧而观，方可深入无际，故三昧亦名无量义处，此已显境妙也。心境皆妙，而全经之旨，已彰于此矣。意显了

此心境，方为成佛之真因，故天雨四华，非入此心境，不足以翻破无明，故地摇六震，已显妙法全体大用，所谓先以定动者也。法会大众，昔所未见，故皆欢喜，不知所以，故但观佛而已，冀有所授也。

◎尔时佛放眉间白毫相光（至）以佛舍利起七宝塔。

此全彰法界真境也。白毫相光，表中道妙智，所谓自心现自觉圣智境界也。以一真法界普光明智，一切众生动乱根尘识界，皆是此智随缘变现。今此智现前，洞然照澈了无隔碍，故遍照东方万八千界，三界苦乐之依处，六道众生之轮回，诸佛成佛之始终，菩萨利生之妙行，皆不离此智用，故皆圆现于光中，了此一光，则净秽情忘，生佛平等，而一乘实相佛智见地昭然心目之间矣。所谓后以智拔者也。全经大旨，尽见于斯。

◎尔时弥勒菩萨作是念（至）悉见彼佛国界庄严。

◎于是弥勒菩萨欲重宣此义以偈问曰。

◎文殊师利导师何故（至）瞻察仁者为说何等。

此弥勒问明实相真境也。一乘妙法实相真境佛知见地，已尽露于一光之中矣。四众昔所未见，故惊而起疑，殊非心识思量可到，弥勒虽圣，识情未透，故不免分别，所以腾疑，以文殊大智必能了其原由，且以历事多佛，必曾见其实事，故须请问以决之。至于所问光中所现六趣众生之情状，诸佛利生之事业，菩萨修行之始终，乃至种种求道之因缘，供佛舍利之妙行，历历明见。且谓如来入定须臾之顷，光中乃见众多久远之事相，纤悉不遗，何缘有此？殊不知舍那如来于菩提场说华严时，入普光明智刹那际三昧，乃现十界身，星罗普应，处处说法，利益众生，是知鹿苑至今四十年中，所作事业，未起刹那三昧，此岂劣解众生心识分别所能知耶？是则一往所说未尽光中之事，今日乃露法界之一斑耳。故了此光相，则洞见佛心，是谓悟佛知见矣。此非心识可知，亦非言说可到，实为妙法之全体，务在妙悟绝言，是故世尊将谈妙法，先以一光为前相也。吾人苟能睹此光相，不言而喻，又何堕落葛藤窠臼哉！

◎尔时文殊师利语弥勒菩萨（至）难信之法故现斯瑞。

此文殊总答问意也。夫瑞不虚应，应必有由，故知现瑞将说大法之前相也。雨以润其焦枯，螺以壹其众志，鼓以策其疲惫，皆说大法之譬也。以大法希有，恐作寻常，欲生难遭之想，故先以瑞事警发，故曰欲令咸得闻知难信之法，故现斯瑞。

◎诸善男子如过去无量无边（至）三菩提成一切种智。

此引灯明之本始，以证释迦祖述其道，以显妙法传续有由也。佛号日月灯明者，以日月通乎昼夜，照不及者，则灯以继之。此常然大明不昧，以象普光明智之德也。能证此智，即名为佛，故十号具足，以佛所证根本实智，故所说法称性而谈，故初中后善，随机分别，故说三乘而为一乘之方便，故曰令成一切种智，引古证今，此则释迦化仪相同也。

◎次复有佛亦名日月灯明（至）千万佛所植诸善本。

此历叙从前二万亿佛名字皆同，而说法亦同，以明佛佛道同，以显妙法心心相印也。名号及所证

既同，而说法又同，故初中后善，以其本智乃转八识之所成，故最后佛未出家时而有八子，此本觉在缠之象也。八子各领四天下，谓其识不离四大根身也。赖耶出缠故闻父出家，诸识悉舍染污而俱成智矣。故云悉舍王位，亦随出家常修梵行也。释迦本既同古，而迹亦相类，本迹既同，而无不同矣。

◎是时日月灯明佛（至）教菩萨法佛所护念。

此灯明相传至二万亿佛，是知佛性种子前无始也。时至而说无量义经，入无量义定者，则佛佛以开佛知见为究竟之谈也。雨华动地放光等事一一同今，以显实相心境始终不二，寂灭真常，是为希有之法也。而彼众腾疑，则难信难解从来旧矣。非特今也。彼佛出定即说妙法华经，足证开权显实之法，自古佛佛说法之弘规，以此可知今日之事矣。彼佛说妙法时，六十小劫之久，而听众谓如食顷，是知一乘妙法佛知见地，为普光明智，不离刹那际三昧也。一入此三昧，则生灭见亡，顷久一致，了无身心之相，则十世古今始终不离于当念，所以无有一人而生懈倦也。说此经已即入涅槃，诸佛利生了此大事，则出世之本怀毕矣。以此则知我佛不久涅槃时至也。将灭而授德藏之记者，欲以此法付嘱有在，冀将传续于无穷，足证此会弟子各当成佛有分也。彼佛灭后妙光持法华经八十小劫，为人演说者，以显一乘佛知见地，究竟不离智用也。灯明八子皆师妙光者，以显妙观察智，在因则有转染令净之功，在果而有鉴机说法之用，所以八子皆令成佛也。八子最后成佛者，号曰然灯，因师妙光而成果，亦仗持经之功用，然灯又为释迦之本师，则其妙法展转传授有自来矣。以明古今一道也。然此佛之知见殊非识情思量分别之境，故求名贪利者而不通利，且以善根为成佛真因，故得值多佛。此又为今日声闻得记之证也。故文殊结指其人曰：彼妙光者我身是也。求名菩萨则汝弥勒是也。弥勒既曾在昔持经，而疑现前之事者，信乎此法非识心分别之境也。历观往古入定放光之瑞相，出定说经授记之因缘，则知今日必说大乘妙法莲华经也。此乃悬序，即今法会之因由，先示实相寂灭之心境，全体大用，一念顿彰，此非言说可到，故放一光圆明显现，以借文殊大智为众傍通，毕见如来出世之本怀，即四十年来未起普光明智刹那际三昧也。世尊一日升座，文殊白槌云：谛观法王法，法王法如是，故后正说妙法，但云如是而已。

◎尔时文殊师利于大众中欲重宣此义而说偈言。

◎我念过去世无量无数劫（至）以求无上道。

此颂长行入定放光，及光中圆现法界事相，生佛始终，一一相同，但于唱灭，详出教诫勉勸之辞，及灭后起塔四众精进求道之事，此又预为今会最后之垂范也。以见佛法难值耳。

◎是妙光法师奉持佛法藏（至）令尽无有余。

此颂助化传宣显益皆同，结证必说妙法华经，而先以光瑞为方便也。今佛放光明助发实相义者，以佛知见寂灭心境，殊非言说思量可到，聊以毫端三昧示之，所谓如我按指海印发光，要使诸人直下便见，不隔丝毫。所以宗门诸祖，棒喝交驰，扬眉瞬目，无非直指西来的意，此则不待言说而为方便也。人者苟能了此光相，则日用现前二六时中，咳唾掉臂无非法华三昧矣。

## 妙法莲华经方便品第二

正说之初，品以方便名者，以第一义谛，平等寂灭，超情离见，无作无为，是则佛未出世，祖未西来，一段真风，凛凛充塞，浑沦现成，所谓向上一路，空劫已前，唯佛与佛，乃自知之。是谓佛

之知见，岂假作为。良以众生迷而不悟，劳我世尊，舍自法乐，脱珍御服，著弊垢衣，现身三界，曲为今时，发扬此事，是则才出母胎一手指天一手指地，曰天上天下唯我独尊。此则彻底为人，通身吐露，早已大垂方便矣。及至出家，入山修道，成佛说法，四十年来，去来坐立，常为此事，更无余事。则从前一往种种施設，无非特为众生指示本分向上一事，何莫而非方便耶？奈何众生垢重情深，一向不悟，所幸淘汰既久，根器渐纯，将有开发之机，故世尊今日，特为大众，吐露本怀，显示本有，故为此会说法华经，开示佛之知见，以明出世之因缘，令诸众生，各各自知自见，自信自肯，悟入而后已，方惬本怀。所以各为授记者，正显但信自心，即名为佛。一悟此心，则染净情忘，法法皆妙，心外无法，除此心外，无片事可得，所谓一乘妙法佛知见也。以此寂灭离言之道，非言可到，故先入定以示其微密，放光以彰其圆妙，是则前之光瑞，又为今日之方便也。大众不悟，犹自惊疑，故假弥勒文殊，傍通一线，是为方便之方便也。悲夫！大众毕竟茫然，故我世尊重打葛藤，此则一落言诠，又为此法之方便也。故以名品，此连下八品，判为开佛知见者，以众生本有佛之知见，向被无明封蔽而不自知，故如来出世特揭而开之。然此开字，约佛则为揭开打开，开除之开，故云开方便门。下经云如却关钥开大城门，在机则为开发之开，所谓悟自心者如莲华开。然尽三周说法通为开者，以世尊一往四十年前所说三乘之权，意要闻者了悟一心之妙，以三乘人不得离言之旨，但执权说以为真实，故不信自作佛。今则开除前权打开秘藏，顿显一实，故上根闻说，即信自心，非智者不能，故法说一周，独舍利弗一人领悟，而中根之士，因譬方知，故譬喻一周，四大弟子领悟，其下根之士，终为绝分，故广引宿昔因缘之事而后方悟，故千二百等，皆从因缘一周而领悟也。其说虽长，总要当机的信自心是佛，所以一一授记成佛，是以极尽如来神力，为众发扬，今日才得大众发真信心，名虽领悟，但醒悟之悟，非悟入之悟，其实但入信门而已矣。历观后文，许以信得入，及诸弟子自叙昔日不信之辞，及身子领悟，四大弟子述成，乃以信解标品，故开佛知见重在信心，正与华严知一切法，即心自性，成就慧身，不由他悟，而以信为基本也。故虽授记，而犹历多劫，事多佛，正同四十二位，乃由信解而后行证也。苟不立诸位，则历劫无明，何由顿净？无上佛果，岂能顿圆哉！请观化仪，则知如来说法始终之意也。

◎尔时世尊从三昧安详而起（至）辟支佛所不能知。

此世尊出定，称叹诸佛二智甚深，以证己智，将以开佛知见也。诸佛本智，证穷法界，彻尽尘毛，故实智甚深，随顺三乘机宜，所说九部诸法，通为引摄众生，入佛知见，故为入智慧之门。言虽种种，差别不一，皆为指示一心究竟佛知见地。言近指远，难解难入，故为权智甚深，诸二乘人，浅智著相，不能了达离言之旨，故不能知。非智不入，故身子当机，意拄激发二乘也。

◎所以者何佛曾亲近（至）随宜所说意趣难解。

此征释二智甚深所以也。以亲近多佛，则佛之心印尽得之矣。尽行道法，则佛佛修行妙道，利生规则，尽习之矣。其所造进，不至彻法而不已，以勇猛精进，故实德内充，而名称普闻。如此名实并隆者，以其成就未曾有法也。故为众生随宜所说诸法，皆为发扬第一义谛寂灭之旨，所以意趣难解，故非二乘所知也。

◎舍利弗吾从成佛以来（至）知见波罗蜜皆已具足。

此佛自叹二智甚深，以明从前方便之所以也。以诸佛证己，则己智之甚深可知，故自出世成佛以来，四十年中，所说九部诸法，以种种因缘譬喻无数方便权巧法门，无非显示一乘，引导众生离生死著，入佛知见而已。法虽差别，而心本一真，以我如来权实二智皆已具足，故称性而说。方便权

中，已具知见之实，诸二乘人，随言取义，故不知究竟归趣，所以难信难解，开权显实，已揭于此矣。

◎舍利弗如来知见（至）未曾有法佛悉成就。

此叹二智甚深之因也。由亲近多佛，尽行多法，故所证真实知见，广大深远，即诸佛之德用。若四无量心，四无碍辩，十力四无所畏，禅定解脱等一切诸法，一一深证穷极，一切未曾有法，皆悉成就，以其所证实智既深，故德用无边，此在华严所明佛智佛境界佛功德等，一一称真法界，皆以海言，方知广大深远也。由其所证者深，故随顺机宜，善能分别种种巧说诸法，观根逗机，言不逆意，故柔软，应不失时，故众悦，此权智甚深之妙也。佛之德用，说不能尽。总而言之，无量无边未曾有法，佛皆成就，此其所以诸二乘人不能知也。

◎止舍利弗不须复说（至）如是本末究竟等。

此正显诸法实相也。既说而又止之者，盖显此法[迦-加+向]出常情，未可轻谈，恐其闻者惊疑不信，故祇可但言难解，不敢言其所以也。然所以不可言者，以佛所成希有之法，诸三乘人难信难解，唯佛与佛乃能究竟诸法之实相，此乃离言难解之法，岂可轻谈哉！下释诸法实相难解之所以，然诸法者，不过相性体力作因果报本末耳。尽此十法而已，皆易见而易信者，何难之有？以即诸法以显实相，故深妙而难解也。何谓诸法实相耶？若言其相，相即无相，相如也。若言其性，妙性天然，性如也。若言其体，体自真常，体如也。若言其力，力用称真，力如也。若言其作，作而无作，作如也。若言其因，生本无生，因如也。若言其缘，性空成事，缘如也。若言其果，果不离因，果如也。若言其报，业性昭然，报如也。若言本末，则始终一际，本末如也。以上诸法，一一如是之法，故究竟平等，寂灭无二，此诸法之实相也。以可信可解者诸法，三乘皆知，而难信难解者，即诸法以明实相，此唯佛与佛乃能究竟，殊非二乘可知耳。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎世雄不可量（至）如是诸人等其力所不堪。

此重颂二智甚深难解，以显究竟实相也。称佛为世雄者，无雌可匹曰雄，谓佛超出凡圣而独尊之称也。言道场所得果，正指卢舍那佛，于菩提场，初成正觉，证穷法界海慧，乃旷劫修因所感之果，此佛自证之境界，故唯佛悉知，言如是大果报者，正指华藏世界无量庄严，圆融果海，交彻无碍，故云种种性相义。此唯佛与佛乃能知之，以果海离言，不可说示，故云言辞相寂灭。此离言之道，非思量分别之境，岂三乘人所堪耶？但可以信入耳。此颂正为究竟一实之地，为今所归之极致，以长行未尽，故颂中特发明之。

◎假使满世间皆如舍利弗（至）亦复不能知。

此历颂三乘不知二智之甚深也。身子智慧第一，假使满世间之身子，固不能知，即正使满十方之身子，合弟子之众智，亦不能知。身子虽智，不如独觉之利智，亦满十方，如竹林之多，合众智为一心，尽亿劫之长久，亦不能知。独觉虽利，不若菩萨之大根，如稻苇之多，即充满十方，合一心于恒河沙劫，咸皆思量，亦不能知。新发意之菩萨，不若地上不退之深证，合恒沙之众心，思而求之，亦不能知。信乎佛智甚深微妙也。以佛智如空无所依，超出思量心识之表，而三乘人以所知心，测度而求其境界，岂可得乎？三贤十圣住果报，唯佛一人居净土，如九重深密事，不许外人

知，而佛智甚深，总非九界众生可知耳。

◎又告舍利弗无漏不思议（至）引之令得出。

此颂诫，令当信妙法，亦信三乘是权也。以实相离言之道，非心识思量分别之境界，而三乘人以心思测度而求之，此其所以难知也。以其法不思议甚深微妙，故唯佛与佛乃知之耳。诸人但当信之而已。若信今是实，信昔是权，则可舍执著而悟入之也。大经云：若人欲识佛境界，当净其意如虚空，远离妄想及诸取，令心所向皆无碍，是岂可以执著思量而求之耶？

◎尔时大众中有诸声闻（至）甚深微妙难解之法。

此身子因佛止而不说，乘大众之疑而请也。世尊此会入定放光，现希有事，大众无不惊疑，所幸文殊已释之矣。今方出定，不待众问而自极叹二智之甚深，且云从前所说之法意趣难解，二乘所不能知。然一向闻佛所说一解脱义，我等已得，何尝不知？而今世尊一旦无故而作是说者，此我众心甚可疑也。此正二乘但信佛语，执著之心未舍，将以昔证为实，不知是权，所以因斥而起疑。即身子虽智，而亦未免怀疑也。愿闻今日称叹之因缘，所以为众请说。

◎尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

◎慧日大圣尊久乃说是法（至）欲闻具足道。

此重颂请意也。圣人不出世，万古如长夜，故称佛为慧日。四十年前未曾称叹甚深不可思议之法，故云久乃说之。无问而自说者，以是道场所得法，乃佛自证之境界，非众所知，故无能发问者。即我虽智慧亦难可测，故不能问，所以无问而自说也。况所叹之法，是世尊寻常所行之道，众皆以为已知矣。而今极叹其甚深微妙，唯佛自知，殊非三乘所及，所以大众生疑也。众等皆疑，我亦未了，敢问世尊所叹者为是究竟之法耶？为是所行之道耶？若是究竟法，则是道场所证，唯佛自知，固非我等可及。若是所行道，则四十年来，众所同见同闻，而共知者，业已取证矣。何甚深之有？此其所以生疑也。欲闻具足道，则究竟所行，皆愿指示归趣也。故敢以请。

◎尔时佛告舍利弗（至）诸天及人皆当惊疑。

此因请说而重止也。所以重止而不说者，以今日开权尽废三乘，打破向家之窠窟，如家国之丧亡，恐其皆当惊疑也。夜光投人鲜不按剑，况无上妙法乎？是以未敢轻易投人也。

◎舍利弗重白佛言（至）闻佛所说则能敬信。

◎尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

◎法王无上尊惟说愿勿虑是会无量众有能敬信者。

此申重请必说之意也。意谓世尊所以不说者，将为此会智浅根劣而不信耳。今观四众根利智明必能敬信，必不负世尊开示也。

◎佛复止舍利弗若说是事（至）将坠于大坑。

◎尔时世尊重说偈言。



◎止止不须说我法妙难思诸增上慢者闻必不敬信。

此出再止之意也。所以止之而不可说者，非是秘密，亦非无机，第恐增上慢人闻而不信，以此辈未得谓得，未证谓证，自以为足，必生诽谤，则不唯无益，而返害之，将堕恶道，以妨此等，故不若不说为嘉耳。

◎尔时舍利弗重白佛言（至）长夜安隐多所饶益。

◎尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

◎无上两足尊愿说第一法（至）则生大欢喜。

此申三请之意也。身子所恃而恳请者，以观此会大众皆久受佛化者，必无增上之俦也。然下退席之众，皆与身子同一法会，周旋久矣。而竟不知其人者，可见人之相与知心之难，即此可进增慢之俦也。

◎尔时世尊告舍利弗（至）吾当为汝分别解说。此因恳请许说也。佛为此会业已入定放光动地，最先警发群机矣。此非小小因缘也。及方出定，即便称叹二智甚深，而又无问而自说矣。宜乎径谈，何以将说而又止之，必待再三恳请而后说者何也？一则以显二智甚深难信难解，未可轻谈，二则发其二乘乐大之心，坚其笃信令生希有之想耳。以二乘人一向与佛周旋，视为寻常，而其所说法，易信易解，故遇便信受，不以为难，即有不信而所损不多，以其法乃权设，人乃小果，尚有可待之时，今则开佛知见，为一乘成佛之真种，况微妙甚深。若轻说则仍前如言取义而不入，或我慢轻忽而不信，则永断佛种，绝成佛之真因，或致诽谤而堕恶道，则所损者大，故待再三恳请而后说也。观华严将说十地而金刚藏必须三家五请而后说者，一以恐其有损而不可说，二则以其地法深妙难解而不可说，且法界海会，纯一上机，宜其随说，而有郑重若是。今法华一乘实相，正是华严法界之地体，况二乘劣解，力所不堪，若轻投而不信则永断善根，再无成佛之机矣。且如来化缘将毕，时不待人，安有从前之日月哉！所以必须众志成城，可一变而至于道也。三止之意岂徒然耶？

◎说此语时会中有比丘（至）世尊默然而不制止。

此上慢退席以策群机也。当许说时，座下有五千人礼佛而退，世尊默然而不制止者，正以警发二乘当舍夙习而以虚心受教也。增上慢者，已实未得未证而自以为已得证，故谓之上慢。又且自高于已得证者，云增上慢。此辈自以为足，其心不虚，无受教之地，若闻妙法而不信入，则永断佛种，此在座与二乘同列，皆有自足之心也。如后身子与四大弟子皆云，佛说一解脱义我等已得。又云我等已得涅槃，而不复进求无上菩提，是皆增上慢俦也。以其执著夙习知见，安能得入一乘妙法哉！故今退者不止，正欲激发此辈令舍旧日名言习气，自净其心，可受今日之教也。若留而惑众，则大负如来深慈矣。

◎尔时佛告舍利弗（至）唯然世尊愿乐欲闻。

此喜机纯可说也。无复枝叶纯有贞实，则益坚众志成城，故云退亦佳矣。楞严云：若有一人不清净者，则使道场终不成就，况五千乎？故以退者为佳也。

◎佛告舍利弗如是妙法（至）如优昙钵华时一现耳。

此正说妙法也。如来极尽神力，刚道如是二字而已，信乎诸法寂灭相，不可以言宣也。如是者，直指之辞，法者，即前相性等诸法。然诸法未见其妙，但即诸法以见如如，是为妙耳。若见诸法之妙，则心外无法，一切真常无非实相，了此即名为佛，故如优昙华时一现耳。优昙乃瑞应华，三千年一现，现则有圣人出，此则待时而现也。以喻一乘妙法，寻常不说，必待机熟得道之时而说也。

◎舍利弗汝等当信佛之所说言不虚妄。

上已直指妙法全体，但以难信难解，此下所谓分别解说，盖不得已而有说也。以其难信故，最初教以当信，以前三乘之法，二乘皆执为实，今一旦废之，恐其不信，故诚以信佛所说。言不虚妄，此正世尊法久后要当说真实，此开权显实已尽于一言之下矣。向下无非发明此意。

◎舍利弗诸佛随宜说法（至）无有余乘若二若三。

此明权即是实，以显一乘之妙也。诸佛随宜说法，皆以为权，殊不知意趣难解，以即权即实故难信耳。下征释之曰：何以权即是实，以无数方便演说诸法，皆离心意识境界，以显佛知见地，原非思量分别之境，而二乘人以思量求之，故不能解，所以唯佛与佛乃能知耳。所以即权即是显实者，不待今日，故云诸佛本为一大事因缘故出现于世。所言一者，谓一真法界常住真心也。心外无法，故曰一，广大包含，生佛平等，依正不二，故曰大。诸佛证此自利利他，故曰事。以众生本具为因，诸佛为此出世助发为缘，单因此缘此而出世间，更无别事，故四十年来种种方便开示者此心耳。故下又征释之曰：云何名一大事等，此又分别解说一大事也。所言一大事者，乃众生本具真心，即佛之知见也。然而此心但为无明所蔽，故诸佛出世，特为众生揭开而指示之，令离妄染而得清静，使自悟入，为此而已。岂更别有他事哉！故结之曰：是为诸佛以一大事因缘故出现于世，是知诸佛但为教化菩萨令其成佛，唯此一事，原非为教二乘也。岂有二乘三乘为实事哉！此则如来大畅出世本怀，尽废三乘之权，独显一乘之妙，极尽于此矣。

◎舍利弗一切十方诸佛（至）尚无二乘何况有三。

此历引十方三世诸佛说法之仪式，以证释迦今日言不虚妄，以有宪章祖述也。佛意谓我以无量方便演说诸法皆为一乘佛知见者，非创为也。乃宗十方三世一切诸佛，诸佛皆以无量方便种种譬喻言辞演说诸法，是法皆为一佛乘故，令诸众生闻法究竟皆得一切种智，直至成佛而后已。佛佛皆然，是知诸佛但为教化菩萨，直令悟入佛之知见，以此为能事，是故我今遵诸佛说法之仪式，所以先说三乘者，以知众生有种种欲，深心所著，故不得已，随其本性而开导之。以佛说一切法，为治一切心，若无一切心，何用一切法，即其所说皆要众生得一佛乘一切种智故耳。十方世界尚无二乘三乘，我何独异于诸佛哉！此则痛斥二乘，尽废昔权，如来出世本怀毕露于此矣。

◎舍利弗诸佛出于五浊恶世（至）于一佛乘分别说三。

此叙诸佛出世不得已而说三之意也。佛佛出世，所以必说三乘者，以处浊恶之时也。众生刚强垢重而难化，不得不随机而调伏之。所以费尽无量无数之方便，故将一乘法分别说三，岂得已哉！劫浊，谓同造恶一类众生，同聚一时，故名劫浊。执断常等具六十二种邪见，名见浊。众生心识，但以妄想贪嗔痴等扰乱其心，名烦恼浊。以不净种子，发业润生，合成众生，名众生浊。业识命根随生死业，故名命浊。当此时世浊乱之极，岂可顿教成佛哉！所以广用方便者此也。

◎舍利弗若我弟子（至）无有余乘唯一佛乘。

此痛斥二乘，令坚一乘之信也。华严地上菩萨名真阿罗汉，且地上菩萨大阿罗汉，岂有不知成佛之事哉！故云若我弟子自谓阿罗汉辟支佛，若不知诸佛但教菩萨事者，此则非佛弟子，所谓假名罗汉辟支佛耳。故下领悟，则曰我等今者真是声闻，真阿罗汉，所云非真阿罗汉者，以不信此法故也。且我弟子既证罗汉，得出生死，即当上求佛果可也。今执著小乘而自以为足，不复进求菩提者，皆是增上慢人也。若果真是阿罗汉，岂有不信成佛之事哉！此斥之深而欲信之切也。若现前亲见佛闻法，无有不信此事者，除佛灭后不得见佛，但能持经，容有不信者，虽比时不信，但能受持解义者，亦作成佛远因。此人若遇余佛亦得决了，所谓金刚种子，历劫不磨，如人食之终当透皮而出，此正华严所说闻而不信，尚结佛种之因，以佛性种子为成佛之真因，固当信重。故云汝等当一心信解受持佛语，诸佛如来言无虚妄等，以结章首之言也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎比丘比丘尼有怀增上慢（至）唯有诸贞实。

此颂退席之众也。长行通举五千，颂列三等，虽云上慢我慢不信，总之皆一阐提也。缺戒护疵，则根器不净，小智糟糠，则智浅心粗，以无福德，故不堪受法，所以去耳。此众贞实，故当说也。

◎舍利弗善听诸佛所得法（至）以故说是经。

此颂即实明权也。初一偈总颂，谓佛所得法，乃道场所得一乘实智佛知见之大法也。以众生不堪，故以方便权巧而为说之，此三七思惟，正为此也。众生心所念下一偈，颂不堪之所以，良由众生心念行道邪正欲性好尚善恶业果，种种若干之不同，皆非受大之根器，为是等故，不敢说大，佛悉知是已下两偈半，正明施权，谓既知根器不堪，不得不以方便权巧而化之，此九部法，皆为此辈而说也。修多罗，云契经。伽陀，云孤起颂。本事，说佛本行，如提婆达多忍辱仙等。本生，说佛往因，如十六王子等。未曾有，即希有之事。因缘，即种种缘法譬喻，如下火宅等。祇夜，云应颂。优波提舍，云论议。此叙小乘九部之权法，正为二乘而说者，若加方广自说授记为十二部，总为随机之说也。钝根下四偈半，颂即权明实之意，谓以钝根乐小之人，虽近多佛，而不行妙道，故为生死众苦所恼，愍此等故，说小乘之涅槃，设是方便，其实意要引入佛慧，如下化城之设，意在引至宝所，但密意调伏，未曾明说汝等成佛，一向不说者，以说时未至故，今正是其时，决定说大乘，然大非九部之外别有也。但知九部随机之说，专以引入大乘为本怀，因为入大，故说此经，非别有大乘也。即权明实之意，尽揭于此矣。

◎有佛子心净柔软亦利根（至）皆成佛无疑。

此颂今为大根显实也。心净根利，行深妙道，则异上钝根，堪荷大法，故为说大乘。所谓正直舍方便也。故记是人来世成佛，以此大根深心念佛，则心与佛冥，修持净戒，则不贪著生死，一闻得佛，大喜遍身，所谓毛孔熙怡，佛性种子殊胜，故为说大乘。若未闻妙法，则根之利钝尚有差别，若得闻此大法，则无论大小皆得成佛无疑，所谓利根钝根等雨法雨，皆得充满，此正显实之大益也。

◎十方佛土中唯一乘法（至）说佛智慧故。

此颂结显一实也。谓虽有三乘假名引导，其实但显一乘佛慧，所以权即是实，是知诸法皆如也。

◎诸佛出于世唯此一事实（至）皆令入佛道。

此颂叙佛出世，唯说一乘之意也。初五句，颂诸佛出世唯证一实，故不以小乘度人。下二十句，历叙不以小乘度人之所以，以佛自住大乘，当行平等之慈利物也。所得法，乃道场所证法身真体也。定慧庄严，乃现他受用报身也。法报冥一，故曰平等。以自证平等之大法，岂可以小乘而化人，即化一人已堕慳贪，尚为不可，况其多乎？凡若有人信归于佛，佛则一以至诚待之。若欺其不能，诳其不知，贪其利，嫉其胜，皆诸法之恶也。佛皆断之。故于十方无恶名之怖，亦无大众之畏，故以相好庄严之身，现光明普照之相，为说一乘实相之大法，此暗叙坐菩提场之事也。一实相印，所谓海印三昧也。佛所说法，以实相印印定，故魔外不混。舍利下一偈，叙出世本怀，如我下一偈，叙今满愿方称本怀也。

◎若我遇众生尽教以佛道（至）来世得作佛。

此颂叙开权之所以也。佛既本愿化一切众生成佛，如何又说三乘之法耶？以所遇无智之众，恐其错乱迷惑不受，故所以随机演说耳。非本意也。下广颂五浊恶世，众生难度，不得不设方便之意。我知下八句，颂烦恼浊。受胎下四句，颂命浊。入邪见下八句，颂见浊。于千万下四句，颂劫浊。当此浊恶之世，众生汨没苦恼之中，故设方便。先说出苦之法，示以涅槃灭苦之道，此但灭尽诸苦出分段生死，非真灭度出变易生死也。诸法下四句显实，如何是真灭耶？以诸法本来真常寂灭，此是一乘之妙道，佛子行此，来世成佛，以二乘但见生灭四谛之法，故今特为显示，方尽如来出世本怀也。

◎我有方便力开示三乘法（至）唯一无二乘。

此颂叙显实也。如来方便知见波罗蜜皆已具足，故云有方便力，以此故说三乘，以诸佛皆说一乘，故我今唯说一乘，众当谛信无疑也。

◎过去无数劫无量灭度佛（至）令入于佛道。

此颂十方三世道同，先明过去诸佛也。以过去诸佛皆依权演实，故我释迦祖述其道也。

◎又诸大圣主知一切世间（至）助显第一义。

此颂广明助显第一义也。言更以异方便者，此意从序品文殊云：今佛放光明，助发实相义而来，意谓实相妙法，非言可宣，佛先放一光全彰妙体，则实相真境平等显现可不言而悟矣。为更方便以诸佛皆以无数方便说三乘法，今言即权显实，良以此法微妙难信，恐三乘人一向执权，吝而不舍，不能离言取义，则实相难明。前虽放光平等示现，惜乎诸人不悟，业已当面错过矣。前云佛子行道已来世得作佛，意恐二乘之人，向怖佛道长远，犹存希望有待之心，未必尽信，故不肯舍权，则负此嘉会失其时矣。今显第一义谛实相妙法，生佛平等，不论圣凡，有福无福，乃至人天小善，但能从佛一心信心，则当下是佛，不待更成。此我世尊急欲二乘发起信心，故引诸佛更以异方便，助显第一义也。故下引菩萨人天，乃至微因小善，举手低头，一称佛名，则皆已成佛不待更成。况三乘九部之权法，岂非成佛之本乎？是则宗门发明向上，一棒一喝之下，扬眉瞬目，讥呵怒骂之间，令人顿脱生死情根，岂非举手低头已成佛耶？以前已一光平等显现，恐其忽略，又云种种因缘说法皆为一乘，故今重以种种小行助显，故云更以异方便，助显第一义。由是观之，一向三乘之权法，岂非一实之法乎？故云我此九部法，入大乘为本者，此也。

◎若有众生类值诸过去佛（至）皆已成佛道。

此颂历叙异方便也。今异方便，首举菩萨，次举人天，而不及二乘者，以今九部法止是二乘成佛之方便，因恐不信，故引菩萨凡夫非分之法，以助显之，使其必信无疑也。且菩萨，乃未成佛之人也。今言已成者，意显六度，乃称真实相之行也。凡夫，乃非成佛之人也。今言若善软心，则非刚强梗化之人，但能随顺佛法，信心不逆者，以凡夫中有此柔软之心，于佛灭后，虽未见佛，但能因佛发心，或为供舍利，诚心造塔，以用七宝，乃至童子之聚沙，或为供像诚心七宝，以至童子草木爪甲之戏画。或为供佛诚心，华香伎乐，以至散心举手低头之恭敬。或散乱心见佛，一称其名号，如是种种众行微因小善，盖皆从佛发心也。所以一一皆已成佛者，以众生乃诸佛心内之众生，但日用而不知有。今从佛发心，则知有佛，知有则自心全体是佛，是以凡作一行皆是佛行，所谓一念信心即得菩提，故一一言皆已成佛道，非虚语也。言已成佛者，天台六即，若理即，则具之而已。若名字即，则知名识字，已成之义明矣。所以举此诸行为助显者，苟二乘人能信菩萨之六度凡夫之众善皆已成佛，而九部之方便岂非实相之妙法，二乘之涅槃岂非成佛之正行乎？端在的信自心，不疑佛语当下直证实相矣。此如来开权显实之善巧，启发二乘迫切恳至之心，难以言语形容矣。观者若但随言说而不深体其心，则于妙法难窥其奥。

◎于诸过去佛在世或灭度若有闻是法皆已成佛道。

此颂结过去道同也。三乘皆亲见佛所说之行也。凡夫供塔等，皆佛灭后，乃因佛旋发之行也。适然之行尚成佛，况特立之法乎？

◎未来诸世尊其数无有量（至）导师方便说。

此颂未来道同也。诸佛本誓愿四句，言未来诸佛所以祖述现在者，以释迦本愿，欲令一切众如我等无异，故未来诸佛，皆同此愿耳。诸佛下八句，言诸佛自得之法甚深，称性而说，故方便甚深也。法常无性等者，谓一真法界，为本住法，所谓常住真心，故曰常。然法界以缘起为宗，故云无性。无明十二因缘，即普光明智，以随染净缘，遇缘即宗，染缘乃生死业种，净缘乃佛种，吾佛证穷此智，故说一乘，以为众生成佛之缘，故曰是故说一乘。是法住法位等者，以佛称性说法，谓之海印森罗常住用，其所说之法，皆不动本际，故住法位。以住法位故，世间相即常住实相，是则无有一法非真实者，道场所证如此而已。所谓本住法，乃实智也。以第一义谛，寂灭离言，但以方便权智为众演说，故所说法，一一称真，故权即是实，所谓二智甚深也。此特叙于未来诸佛中者，意为将授记者垂范也。

◎天人所供养现在十方佛（至）随应方便说。

此颂现在道同也。初八句，明权即是实。知众下八句，明多方助显。

◎今我亦如是安隐众生故（至）皆令得欢喜。

此颂自行祖述三世也。初四句，明权即实。我以下四句，明随机助显，所谓悦可众心也。

◎舍利弗当知我以佛眼观（至）说无分别法。

此颂因观六道汨于五浊，历叙出世因缘也。初十六句，叙观五浊，佛具五眼，非佛眼不能穷众生

界，故以佛眼观。贫穷无福慧，众生浊也。入生死苦，命浊也。深著五欲，烦恼浊也。不求佛法，劫浊也。深入邪见，见浊也。以观此五浊众生，故兴同体大悲，以起济度之心也。我始下十句，叙出世因缘，以明三七思惟也。舍那如来，于菩提场，初成正觉，法报冥一，自受法乐，因见苦恼众生，感动无缘慈力，故初七思惟度脱，又思自证智慧微妙第一，非钝根所堪，且思度之之方，故云云何而可度。尔时下八句，叙感应道交，谓正思出世，适诸天来请，此正机感应会之时，后文所谓闻有人言也。我即下八句，二七思惟，钝根不堪大法，恐其有损，故宁入涅槃，而不敢轻投也。寻念下四句，三七思惟，当遵诸佛说法仪式，以一乘法，分别说三也。作是下十八句，叙诸佛劝喻释迦，善体诸佛之心，而以方便即权显实也。故云但为教菩萨。舍利下八句，叙释迦因闻诸佛劝喻，而依教奉行也。思惟下十句，正叙双垂两相，现应化身，为今弟子，说三乘法也。已前佛未出世，未有三宝，今日乃有三宝之名耳。从久远下四句，明虽说三乘本怀，但为显实也。涅槃，无上大涅槃也。生死苦永尽，二死永亡也。以诸佛久远劫来所赞示者，皆即权以显实，故我常如诸佛所说，所谓虽说三乘，但为教菩萨也。舍利下十二句，叙出世本怀，因为待机，今正机熟应说佛慧之时也。如是妙法，诸佛如来时乃说之，所谓欲识佛性义，当观时节因缘，根机既熟，啐啄同时，则不劳余力，故世出世法，当贵乎时也。佛祖用处不违时失候，故云今正是其时。舍利下八句，叙退席之众也。言劣根既去，则不混乱众心，故喜而无畏，以无回互委曲之心，故正直舍方便，但说无上道也。菩萨下四句，言昔日小乘，一闻今法，皆是菩萨，昔日怀疑，今皆已除，各各自信成佛，故千二百人悉皆作佛，此则不待一一授记，早已为众分明决择矣。如三世下四句，通结释迦仰遵三世诸佛仪式也。

#### ◎诸佛兴出世悬远值遇难（至）无声闻弟子。

此颂极赞一乘之难遇，以坚二乘之信也。初云如是妙法诸佛如来时乃说之，如优昙华时一现耳。故历叙其难，诸佛旷劫一出，岂易值哉！即出世而未便即说此法，犹隐忍待时，经四十年，此法岂易说哉！今日方说，尚有退席之众，此听信者更不易得其人也。所以此法如优昙华时时一现，上时训是，然佛虽难值今已值，法固难说今已说，虽难犹不为难，独有听而信者甚为难耳。故有闻法欢喜，不但全身担荷，即发一言赞叹者，甚为希有，过于优昙华，此极言信心难发也。汝等下，劝其勿疑，当信佛也。我今业已普告大众，明示但以一乘教化菩萨矣。汝等二乘决不可以声闻自居也。我佛慈悲恳切，唯恐二乘不信，故叮咛劝喻之如此也。

#### ◎汝等舍利弗声闻及菩萨（至）广赞一乘道。

此颂叙付嘱保护之意也。谓此妙法，乃诸佛秘密心要，一向不敢轻谈者，故切诫身子等，既得此法，于五浊恶世，不可轻易说向于人，恐其不信而取恶道之损也。若果有上根利智，是为难得，又不可失人，即当为说，故曰广赞，则不嫌其多说也。

#### ◎舍利弗当知诸佛法如是（至）自知当作佛。

此颂总结前意也。诸佛法如是，谓上说十方三世诸佛，皆说即权显实之法也。汝等既知诸佛随宜方便之事，则知元无三乘，不必更疑诸声闻人无成佛之分，则宜欢喜自信作佛也。甚矣心之难明也。佛性种子，众生与佛不隔一毫，只在信与不信耳。昔有僧问古德如何是佛？德云：我说恐汝不信。僧云：和尚重言安敢不信？德云：即汝便是。僧茫然，所以自信为难也。故世尊既说是法，又恐作寻常，故嘱其保重，又嘱其必信，此其成佛真因，以信为本也。

## 妙法莲华经通义卷第一

## 妙法莲华经通义卷第二

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

## 妙法莲华经譬喻品第三

品名譬喻者，比事类情，故曰譬喻。此品来意，由佛法说尽废昔权，以显今实，二乘一向自绝成佛之望，身子上根，既闻佛慧，心大欢喜，自信作佛，故述领悟之怀，世尊特为授记，第中下根人，向执权乘未肯顿舍，故佛说火宅喻，许赐诸子三车一车之权实，中根之人始得领悟，故此品来也。共下九喻各有所主，以前说如来出世为一大事因缘，今以长者惊入火宅救济诸子，又为一大事之譬喻也。

◎尔时舍利弗踊跃欢喜（至）从法化生得佛法分。

此身子自叙今得之欣怀，悔昔不知之过咎也。踊跃下，庆今之得，所以下，伤昔之失，我常下，悔怨佛之过也。身子虽小乘，盖蒙佛恩，受佛教，非一日矣。尚不知佛心，将以为偏党，况其他乎？是知师资水乳，从昔所难也。若我等下，叙知佛心不偏，乃贪小自误之过。我从下，庆今之得，前云若我弟子不信此法，非真罗汉，故身子自信以真子自许也。真子乃因闻佛说真实之法而出，故云从佛口生。化我一向执著鄙吝之心，故云从法化生。今法王大宝自然而至，故云得佛法分也。

◎尔时舍利弗欲重宣此义而说偈言。

◎我闻是法音得所未曾有（至）教化诸菩萨。

此颂身子领悟，自叙昔失之疑，展转再三而申其情，以庆今得而大喜也。我闻下十句，叙今已得，知昔不失以除忧。我处下二十四句，叙悔责昔失之过咎。我常下八句，叙寻常怀疑而不决。今闻下二十句，叙今闻法知非，悔责昔日著邪之自误。佛于下四句，叙庆今得已除疑，结颂长行。初闻佛所说下三十六句，重陈疑状，以释不疑之所以，甚矣人心之难悟也。佛明教犹疑而不信，将以醍醐为毒药耳。初身子请说，世尊止之曰：不须复说。若说是事一切天人皆当惊疑，始而将谓无可惊疑者，今身子自陈其情曰：初闻佛说则心大惊疑，甚至以佛为魔者，是则几乎永绝其分矣。则惊疑之状可知。若非佛以种种因缘而调伏之，则此疑不能释，其心终不能安也。以引三世诸佛之仪式，始信佛心，乃知波旬无此事，以我堕疑网，故以佛为魔耳。柔软微妙者，感佛说法种种因缘以显实，且佛嘱云：心生大欢喜，自知当作佛，故我心欢喜自知定当作佛也。如来出世为此二乘，无论往昔因缘，即今已费四十年之苦心，今日刚得一人信受而不疑，是知师资雅合，利生之事，岂易易哉！

◎尔时佛告舍利弗（至）教菩萨法佛所护念。

此叙身子久蒙佛化之因缘，显今缘熟而得记也。法界以缘起为宗，故佛性有正因缘因，所谓佛种从缘起，故众生虽具正因佛性，若不遇诸佛菩萨善友出世教化为缘，则终难显了，所谓佛以一大事

因缘出现世间，此经重在缘因。今身子虽信自当作佛，而追叙其昔日之疑，将谓已失成佛之利，故佛说昔化之本因，已教成佛之缘种，但忘之耳。非失之也。故今虽说声闻成佛，但令知其本有自信而已，非别有所增益也。此法华经，乃成佛之因缘，一向不说，故云护念。今已说之，以见缘熟，所谓付嘱，故为授记，下诸弟子授记，皆此意也。

◎舍利弗汝于未来世（至）像法住世亦三十二小劫。

此说授记之事也。记，亦云记蒞，蒞者草菜之种子，意显因果不爽也。身子自知作佛，而授记犹过多劫，事多佛，具菩萨道而后成者，以声闻一向安住小乘，已绝成佛之分，非佛教化之本怀，故于四十年来种种因缘，发起舍小乐大之心，而竟不得，以其不信自心是佛故也。以不信是佛，故一切菩萨道法利生事业，皆非己分，所以历劫无明全然未破，是为焦芽败种耳。世尊多方调伏，直至今日，方肯自信。然所信者，乃不生灭心，此心是为成佛之真因，故从此可以进修成佛之行矣。然菩萨所修成佛之行，以四弘誓愿为本，度无边之众生，断无尽之烦恼，学无量之法门，成无上之佛道，以二乘向有佛道长远之怖，安肯发此大心哉！以今既信自心，正可教以大行，所谓教菩萨法也。供多佛修福，具诸行修慧也。福慧两足，四弘誓愿已满，所以为成佛之因，故历多劫而后得果，名实并充，依正俱妙宜矣。身子成佛号华光者，此随因独得之名也。华为因，光为智，以身子夙因智慧，故果亦如之。十号诸解甚详，此佛之通号也。国名离垢，则不比娑婆，亦说三乘，乃随其本愿，劫名大宝，则时非五浊，菩萨无数，则纯一上根，寿十二小劫，则非减劫，将灭转授坚满之记，则使妙法传续无穷。正法像法住世三十二小劫者，以时非五浊，人无三恶，故法住之久宜矣。此所谓未来之佛也。然诸弟子授记成佛，依报庄严，眷属殊胜，法住久远，一一皆超过于释迦者何也。以华藏世界二十重佛刹，殊胜微妙者多，独娑婆一土，秽恶不堪，乃同一类恶业众生，所感同业烦恼之报土，乃应身佛调伏众生之地，非实报微妙之境也。今诸声闻成佛，乃直指其实报庄严，以佛佛断尽烦恼，纯一净因，故所感酬因之报，亦清净无比，此虽殊胜，特华藏中一尘毛耳。岂能尽法界之量哉！惟我毗卢遮那，证穷法界，故通一华藏而为化境，此其佛智甚深不可思议，难信难解者此也。后言长者其家大富，其子即克绍家业，所须不过尽一己之量而已。岂能尽长者之所有哉！以此观之，则可以窥此经之归趣矣。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎舍利弗来世成佛普智尊（至）宜应自欣庆。

此重颂授记之事也。颂言华光亦为王子而出家者，本之灯明智胜，即我释尊，皆从王子而出家，是知无有一佛不是转识成智而证三身者，故云弃国舍荣，岂有天生弥勒，自然释迦，不修而成者耶？

◎尔时四部众比丘（至）今乃复转无上最大法轮。

◎尔时诸天子欲重宣此义而说偈言。

◎昔于波罗奈转四谛法轮（至）尽回向佛道。

此叙在会四众八部，因见身子受记，各各皆生欢喜也。以如来住世，为四众八部之依皈，一向随佛闻法，未知究竟，如诸将从汉，人人思得尺寸之封也。始见如来放光现瑞，皆已腾疑，不知所为何事，且因文殊，已知将说法华经矣。及出定说经，但叹二智甚深，谓一切天人三乘所不能知，此



则更生疑问也。然身子为佛之长子，乃四众天人之所敬仰者，始且惊疑，终竟领悟，而得授记成佛，故如长者得子，而委付家业，则眷属亲族皆有所依归，故四众欢喜而身解脱，所以脱衣供佛，从此人人自知必当作佛，故尽发回向之心也。此法王御世，与诸魔共战，今赏一功，而法界之家国定矣。岂小缘哉！世尊出世为一大事因缘，即今已遂本怀，尚有未信之徒，自可一一次第而举，故向下之谈，如建瓴之势，闻者望风而靡，不劳余力矣。

◎尔时舍利弗白佛言世尊（至）说其因缘令离疑悔。

此身子自庆领悟得记，复为未悟，请佛决疑，所以发起喻说也。

◎尔时佛告舍利弗（至）诸有智者以譬喻得解。

此正闻喻说也。谓先前以种种因缘，譬喻言辞，皆为显发一乘无上菩提，教菩萨法，明言我法无有二乘，则人人皆当知有成佛之分矣。又何疑耶？然既于因缘不悟，则更当譬喻以发明之，前说一大事因缘所以难明者，以方便品末，直说舍那现应化身，将一乘法，分别说三，是则明言有法报身佛在焉。而二乘一向，但认释迦应身之佛，熟游三界秽浊之境，执著已证二乘之果，不复知有向上事，虽前明告现身三界，三七思惟之事，而声闻劣解，犹有所未解，故当更以譬喻总明，现身三界之因缘耳。故后喻说甚明。

◎舍利弗若国邑聚落（至）心不厌患无求出意。

此正陈三界无安，犹如火宅为喻说也。言娑婆世界，居华藏世界海中，但一尘毛，若国邑中之一聚落村舍耳。长者，则指从报垂化之主佛也。年迈，喻法报冥一，自受法乐之地，如长者年迈，安恬寂静之时也。以修进位中比壮志功勋，若忘功罢业，比年老心闲而无事也。财富等，喻实智，僮仆，喻权智以供任使，宗门所谓奴儿婢子边事也。其家广大唯有一门，喻一乘佛知见，所谓十方诸如来，一道出生死也。三界具有五道众生，故云五百人止住其中，堂阁朽故，喻三界众生，依正二报，无常败坏之相也。众生清凉心中，无故而起五欲之火，故曰欬然。长者诸子，喻三善道，言五道众生堪受化者，什一而已。长者见是大火下，喻以佛眼观见六道众生，贫穷无福慧，故不觉不知，以苦舍苦，故无求出意，佛见众生之苦如此，所以兴起大悲济度之心也。

◎舍利弗是长者作是思惟（至）但东西走戏视父而已。

此下喻三七思惟，依实施权之意也。身手有力，喻佛具有神力智慧力也。衣裓几案，衣裓，若此方之衣襟，可以提取，几案，如此方之椅轿，可以提挈，喻摄受也。一门，喻一乘法，被机不广，故云狭小，所谓若我但以神力及智慧力，舍于方便，赞如来知见力无所畏者，众生不能以是得度，以一乘法，信之者希，则得度者寡，意要施权，令众生自信自肯，则受化者众矣。此喻始坐道场初七思惟，若但赞佛乘，众生没在苦，不能信是法故。二七思惟，依实施权，故云一门狭小，意要别设方便也。佛以神力，摄授提挈众生而不得，必欲自信自肯者，正谓把手他人行不得，为人自肯乃方亲耳。若人不信不肯，则诸佛所不化矣。诸子幼稚下，喻众生无知难化，将设方便，先陈其害，使知怖畏，乃肯自出，此三转之初，先示三界之苦状也。父虽下，喻众生迷惑不受教，不求大势佛，及以断苦法，故如视父而已，了无亲信之心也。

◎尔时长者即作是念（至）竟共驰走争出火宅。

此言长者救焚，喻佛三七思惟，现身三界，初说三乘也。然佛已出三界，而言同及诸子必为所焚者，喻佛性之在众生五欲烦恼之中，若不以方便开显，必当断灭佛种，故如同焚也。先心所好者，喻众生以著诸欲，而堕生死，今亦以种种所欲之物，而引导之。故说三乘种种方便，所谓先以欲钩牵，后令入佛慧也。互相推排争出火宅者，喻佛居鹿苑，诸外道等，如舍利弗各领徒众，而争归于佛也。推排，喻诸弟子初心舍邪从正之状，是足以见三乘之权有力也。

◎是时长者见诸子等（至）得未曾有非本所望。

此喻废三显一之意也。长者见诸子得出，其心欢喜等者，喻诸小乘，因闻佛教，而出三界，证四谛果，无复生死烦恼之障碍，故如露地而坐，如诸子心安，而父亦踊跃欢喜，正如子病而父亦病，子安而父亦安，佛以同体大悲摄化众生，意见于此矣。时诸子等就父索车，喻声闻执权果以为实也。长者各赐一大车等者，喻今说法华，各授成佛之记，名为等赐，以显平等佛性也。其车高广，喻一乘之广大也。众宝庄校等者，显长者之财富无量，喻一乘二智之甚深，所谓方便知见波罗蜜皆已具足，庄校华缨，所以饰外，喻方便权智，婉筵丹枕，所以饰内，喻实智法乐，驾以白牛，喻大法，唯大根众生堪荷负也。肤色等，喻大根之纯净，大力，喻堪荷负，行步平正，喻正行，其疾如风，喻根利，多仆从，喻多方便自慰也。所以者何下，自释等赐大车之意，谓长者财富无量，不应自厚而薄于子，正喻佛自住大乘，若以小乘化，则为堕慳贪也。今此下，结，一视诸子，喻佛观三界众生，如一子地，故爱无偏党也。所以者何下，喻佛无尽藏，既已与人己愈有，故云犹尚不匮，诸子各乘大车等，喻今二乘成佛，实出望外也。

◎舍利弗于汝意云何（至）善哉善哉如汝所言。

◎ 此佛审身子，长者许三而赐一，为虚妄不者，以三车本无，喻三乘假设，唯有一乘是实也。身子所言不虚者，意谓身命可宝，尤贵于物也。全躯保命，已得弘多，况免火宅之难乎？即不与最小一车，犹不虚妄，以长者本意，假设为诱引故，况今等赐一大宝车，已出望外，岂虚妄耶？是则身子已信三乘为假，一乘是实，则诸大弟子，可因譬喻而悟矣。故佛赞言善哉善哉，善其契会佛心也。

◎舍利弗如来亦复如是（至）于一佛乘分别说三。

◎ 此以法合喻也。如来以一子地视众生，故为世间父，故喻长者宅主。而生三界下，此合其家广大，以成就无量知见等，正如长者大富也。本有救焚之心，故生三界，与民同患，教化众生，令至安隐之地，故欲令得菩提也。见诸众生下，合宅舍四面火起，诸子耽湏嬉戏不以为患也。舍利弗下，合长者救焚无策，是舍唯有一门，而复狭小，思设济度之方也。若我但以神力等，以至众生不能以是得度，正合一门狭小之义也。所以者何下，合诸子痴迷思设方便权宜也。如彼长者下，合假设三车，诱引诸子，本心在后等赐一大车也。而作是言下，合善言诱喻诸子也。汝速出三界下，合长者许门外三车，可以游戏快乐也。若有众生下，合诸子出宅，就父索车也。喻中许三原无三，法中许三各取证，意使三乘之人，知昔果是权，文虽法喻不齐，而意在开权显实也。此一段，通明三乘之权，合诸子闻许三车，而争出火宅也。如彼长者下，将显今实合长者等赐一大白牛车，重牒其喻以法合也。如来亦复如是，正显今实，诸三乘人一一授记成佛也。故云皆以如来灭度而灭度之。是诸众生下，合等赐诸子一大宝车，宝物庄校，无物不备，正喻法界庄严万德具足也。净妙第一之乐，正合婉筵丹枕，所谓实智自受法乐也。如彼长者下，重显初许三车不妄，正合今废权立实，谛信今实不虚也。如来亦复如是下，总结喻说，以明开权显实之意，诸佛所证法藏甚深，靡不竭施众

生，但法大机小，不能尽受，所以将一乘法分别说三者，此也。

◎佛欲重宣此义而说偈言。

◎譬如长者有一大宅（至）有五百人止住其中。

此颂喻佛为三界依归，故如宅主，其宅久故下十二句，三界，喻众生同业所感之依报。堂舍，通喻众生别业所感之正报。高危等，喻无常败坏之状。久故，谓从来如此，非特今也。有五百人止住其中，则六道众生，皆不免无常生老病死之苦也。

◎鴟梟雕鹫乌鹊鸠鸽（至）毒害火灾众难非一。

此详喻三界众生，恶业因果，一一备陈其情状也。上言是朽宅中有五百人，而言子者，一十二乃至三十，盖言五趣众生，堪受化者，不过什一，特指人天善类而言，其不受化造恶者众矣。今总言恶业众生，肆贪嗔痴，诸烦恼浊，种种颠倒习气之不一，故感三途苦果之不同，甚可畏也。喻文一百三十二句，总显三途之因果，皆由人中恶习情想所召之不同，盖举果以验因，言虽称喻，其实是法，如楞严习因交报，可征矣。前譬如长者下十六句，总喻三界众生，鴟梟雕鹫下二十四句，别言畜生之因果也。畜有飞走蠢软诸虫，受形巨细之不同，或淫习以恣贪，或嗔习以肆毒，其恶均也。三毒肆发而无忌，故云交横驰走，男女身形，种种不净，屎尿流溢，犹然贪爱执著而不舍，诚若蝼蚁之集粪壤，狐狼之啣死尸，贪得不已。若群狗惶惶而求食，争竞不休，[抨-平+(謔-言)]掣而发嗥吠之恶声，此畜类之因果，皆三毒之显现，故云其舍恐怖变状如是，概言畜生之情状也。处处下，别显鬼趣之因果也。言处处皆有者，无一众生不以魑魅魍魉之心而为鬼趣之因也。夜叉，云苦活鬼，言食人肉者，由昔人中恶业深重，损法身，伤慧命，断绝善根，故堕鬼中，以苦自活，而以人肉为食者，此由人而入鬼趣者也。三毒相滋，故云产生。执吝不舍，故云藏护。此由畜生复入鬼趣之苦果，故夜叉争取而食之，此由畜而入鬼趣者也。以畜类既多，而鬼趣亦盛，故食饱而恶心转炽，宿习现行，两相交攻，故斗争之声甚可怖畏也。鸠槃荼，云可畏鬼，无常杀鬼也。或时离地等者，或一念之善而感人天，寻即堕落，故云往返游行。言嬉戏者，所谓在余恶道如游园观也。鬼取其畜，畜畏死而鬼快意，故云怖狗自乐。畜多种，而独指狗者，以狗习近于人，贪嗔盛故。复有诸鬼下，单言饿鬼之状也。身大裸形，言其貌恶，常住其中，言其时长，一堕此中，经五百劫，不闻浆水之名，故云叫唤求食，鼓腹针咽首如牛头，言其形恶，食人啖狗，言从人及畜皆堕此类也。头发鬢乱，言状恶，残害凶险，言性恶，皆宿习然也。叫唤驰走，则苦逼所致，夜叉下，通结鬼畜，皆有求出之心，而无门可出，故但窥看窗牖，而结云如是诸难恐畏无量，皆三毒之实报，是皆举果以明因，重在因也。以二类皆有互相造业之状，故下言地狱，则通重其果，是朽故宅下，通显地狱之因果也。以地狱苦逼，二类但受，而不能造，故将明地狱，而重举宅主者，意喻三界朽宅唯佛能化，故云属于一人。三界众生，由三毒猛炽，故云忽然火起，无常败坏一至，则无论鬼畜，皆归地狱，故宅被火焚，而诸鬼大叫，诸虫惶惶不能自出，所谓生不修福，死归苦处也。恶兽毒虫，始则交横肆毒，今则闷绝无知，故云藏窜孔穴，地狱苦极之状也。毗舍闍，云恼害鬼，言烦恼至此亦无所施，故云亦住其中，是皆生无福德，故为火逼。入于地狱，冤对相寻，故云共相残害也。野干之属，始则恣贪嗔，以啣他人之死尸，今则自死，其尸又为诸大恶兽之所食也。地狱尽皆业火烧然，故臭烟充塞，昏无所见也。蜈蚣毒蛇，始则逞毒以伤人，今被烧而争出，又为恶鬼所取食，此则从地狱出，复堕畜生之中矣。饿鬼，本因淫习所招，以生为欲火，死为业火，故头上火然，无饮无食，故饥渴闷走，而不能出此三毒恶业所归之极处也。故总结云：其舍如是，甚可怖畏，众难非一

也。甚矣众生痴迷，三毒炽然，故感三途之剧报，皆迷一心所致，故知三途恶事皆唯心变现之境也。佛始以火宅喻三界，举其大者而言之，其宅中诸恶禽兽及诸恶鬼，皆三恶道中之实事，如楞严所谓内分之因果也。言虽为喻，其实即果以明因，非别取分外之物为喻也。然众生三毒，而为三途之因，形虽未化，而心与之俱往矣。古释配合于法虽详，不若克就因果之实事为切，故不暇一一。今但略通大义，若欲具明，请观别解。

◎是时宅主在门外立（至）嬉戏快乐自在无碍。

此颂长者救焚也。宅主在门外立，譬佛独出三界也。闻有人言，譬三七思惟，诸天梵王请转法轮也。先因游戏者，谓三界众生，始因无明纵浪烦恼，而堕三界，初非有心要堕，故云嬉戏。长者闻已下四句，喻佛现身三界，与民同患也。告谕诸子十六句，喻将说三乘，先示生死苦患之相也。诸子下四句，颂诸子了无出心，喻众生虽闻佛教而不信也。是时长者下二十四句，喻佛初说三乘假名引导也。诸子闻说下六句，诸子闻说三车而争出宅，喻众生依佛教法而出三界也。长者见子下二十句，喻众生离苦而慈父乐也。生育甚难，言人身不易得也。尔时诸子下十二句，喻三乘执权当实也。长者大富下三十句，喻今独说一乘妙法也。宝物庄严，喻一乘果法，万德皆备也。诸子是时下六句，喻今闻法欢喜也。

◎告舍利弗我亦如是（至）一切皆当成得佛道。

此颂，以法合喻也。合上十节一一可知，总之皆为舍权就实也。

◎是乘微妙清净第一（至）更无余乘除佛方便。

此颂广赞一乘之德也。佛所悦可，言一乘乃佛所乐说，若三乘则原非本心，日夜劫数者，谓一入妙法，则久近情忘，以法自娱，无论大小，直至成佛而不退也。故结之以是因缘，更无余乘。

◎告舍利弗汝诸人等（至）安隐众生故现于世。

此颂重明佛为救众生出世，应机说法，颂我为一切世间之父等意也。皆是吾子，言三界众生为佛一子地，未有父不怜子者，因见众生长劫烧然，故兴悲出世拔济也。以众生根小，故先设权乘，虽出生死，其实非真灭度也。今说佛慧，唯是实法，若昔所化，有众生闻而生信者，则皆是菩萨，俱有成佛之分矣。若人小智下，明昔权所以，言苦集灭道四谛之法所以为权者，以小智众生深著爱欲，故为先说苦谛以警之，使知苦而生厌。谛者，真实而无异也。众生知苦，而不知苦本，故为说贪欲为苦本，使知断集而灭苦也。若灭贪欲则苦无所依，使知修道而证灭也。以离苦，名为解脱耳。是人于何下十二句，言灭非真灭，所言解脱者，但离虚妄分段生死，名为解脱。其实未得一切解脱以有变易生死尚在，故说此人未实灭度，以未得无上大涅槃故，所以为权，佛之本意，只要众生成佛，岂以是为足哉！但大小三乘，皆应机之法也。然小法非真，而如来亦说者，以我为法王，于法自在，随我所说，无非祇为安隐众生，故现于世耳。

◎汝舍利弗我此法印（至）在所游方勿妄宣传。

此颂申明今说大法，深诫身子择机宣传也。诫其勿妄者，以我今日所说，名为法印。佛所说法，以实相印，印定诸法，故使魔外不得混易，此法专为利益世间故说，但须择机，苟非其人，则甚勿妄传也。

◎若有闻者随喜顶受（至）随顺此经非己智分。

此颂正明择机也。若有闻而随喜顶受者，是人则为不退大菩萨矣。即无大机，但有闻而能信者，此亦难得，亦可为说。若有信受下十二句，言信机也。以能信此法者，则已曾供佛闻法，福慧深厚，若能信汝，即为见我及比丘菩萨，如在今日灵山一会，此堪能荷负，故可为说耳。斯法下八句，言此大法为深智说，非浅识所及也。汝舍下八句，言不及所以，且汝智慧第一，尚以信得入，况余声闻信语，而不信心者乎？所以非己智分也。

◎又舍利弗憍慢懈怠（至）此人罪报汝今复听。

此颂诫非机勿传也。此法甚深，难信难解，即佛住世亲为众说，犹且待机四十年，未敢速说，及说尚有增上慢人，况佛灭后，身子小乘，纵善说，谁能信之乎？其在同侪多有憍慢自高及懈怠寡闻者，亦有我见自是者，此三等人皆不可说，说亦不信，返生诽谤，不若不说为得耳。其在凡夫无智，况深著五欲，即闻亦不解，说之何益，故诫勿妄宣传也。非机不信，不唯无益，而返害之，以此经乃人人佛性种子也。凡不信者，定生诽谤，若谤此经则断一切世间佛种矣。纵不诽谤，或颯蹩而厌听，怀疑而不决，皆不信之俦也。言有害者，以取三途之罪报也。汝今复听，吾今为汝一一说之。

◎其人命终入阿鼻狱（至）如是展转至无数劫。

此颂历言谤经之罪，以警不信之俦也。其有谤经之罪，必先堕地狱，一入地狱，而时长难出者，以佛性种子，名常住真心，既背此心，而永劫沉沦，常在地狱，固其所也。

◎从地狱出当堕畜生（至）谤斯经故获罪如是。

此颂明畜生之报也。畜有多种，随业受形，狗性苟且，以失正信，故堕狗。以多疑故，堕野干。以损法身，故形瘦而黧癞。以不敬三宝，故人恶贱。以不餐采法味，故困饥渴，肉枯竭。以永殒善根，故生受楚毒，死被瓦石，皆断佛种性之罪报也。上乃畜之眇小者，若作驼驴，皆力大而能负重者，以烦恼痴重，故常负重而更受杖捶，以性执愚，故但念水草余无所知，皆谤此经所感之报也。或因邪见而作野干，又无一目，以生不知所敬，故被童子打掷而至死也。舍此而更受蟒身长大而无足，盖嗔痴之剧报也。受小虫砸食之苦者，以多口诽谤，故受苦不休，是皆谤此经之罪报也。

◎若得为人诸根暗钝（至）无智人中莫说此经。

此颂，言人中之报也。若得为人者，言从地狱畜生幸出而为人也。生无智慧，故诸根暗钝，不敬三尊，故矬陋[病-丙+恋]蹙，为人短小，轻蔑人故，以生无闻见，故感盲聋，以我慢自高，故感背伛，以谤法故，人说不信，口出恶言，故口气常臭，邪想固蔽，故鬼魅所著，以生无法则，故贫穷下贱为人所使，以不餐采法药，故多病痛瘦，以远离慈父，故无所依怙，虽亲人，人不在意也。以无正念，故所得易忘，以性习颠倒，故修医顺方而更增他疾，自病遇药而返增剧，以非理加谤，故他逆而横罹其殃，上皆人中之报也。以永殒善根，故永不见佛闻法，长劫聋哑，诸根不具，才由三途而出为人，人中业感，旋即复入三途，故常处地狱如游园观，在余恶道如己舍宅，驼驴猪狗是其行处，皆谤经之业招感也。若得为人下十六句，言先从三途出而为人，由人而复入三途，今则又从三途出而为人，所谓如游园观也。既得为人，犹然夙业难消，仍复盲聋等为庄严，水肿等恶病为衣服，言苦不离身也。身臭不净之如此矣。日又我见而不俊，嗔恚而不息，淫炽而不择，如此安能脱

苦趣，何以停窳剧报之迅轮乎？是皆谤经之罪报也。告舍利下，总结非机，有此多损，说不能尽，以是因缘，故诫汝无智人中，莫说此经也。

◎若有利根智慧明了（至）汝当为说妙法华经。

此颂，正言上根可说之人也。如上所说，一一有人如此，真法器也。乃可为说，否则失其人矣。安可使慧命不续乎？求佛舍利，则精诚之至也。昔康僧会，西域望见震旦，有五色光烛天，知为佛舍利，寻光而来，至江东佛陀里，结茅设像行道，或奏吴主孙权以为异，主诏问言，为佛弟子。问：佛何在？云：佛已灭。有舍利可验。问：可得见乎？云：精诚求之，乃可得也。因命立坛求之，不应以死，始期七日不应，改期七日又不应，再期终不应。会乃祷曰：余死不惜，则此土众生终绝佛法之缘也。于是精诚益笃，中夜极力大呼佛号三声，遍身血汗迸流，于是忽闻瓶中铿然有声，光烛天地，进之吴主大喜，建塔奉之，此长干塔，为江南佛寺之始，有人求经如此，岂忍不为一说乎？告舍利下，总结正机，前非机之罪，穷劫说之不能尽，今正机之益，亦穷劫说之不尽也。

#### 妙法莲华经信解品第四

此述中根领悟，因喻说而生信解也。此品来意，四大弟子，因闻世尊譬喻之说，又见身子领悟得记，乃今的信昔果是权，解今一乘是实，因悔恨痴迷，故说穷子喻以叙本怀，曲尽父慈子顽之状，以譬怖大之心，既闻开发，今始自信，乃解昔非，故此品来也。信解始此，其意直至嘱累品，方尽信解之义，以诸子由信解，而堪嘱累故。

◎尔时慧命须菩提（至）发希有心欢喜踊跃。

此叙四大弟子，闻说譬喻，乃生信解，故欢喜踊跃，将叙昔怀也。前法说，则身子智慧上首，独自一人领悟，此喻说，亦所难信，以从前种种因缘譬喻，谈之熟矣。今非昔比，要且非智莫解，故须菩提，称曰慧命，居上首也。以小乘空法，空生等上首一舍，则众皆能舍矣。以闻未曾有法，发希有心，所以欢喜踊跃也。

◎即从座起整衣服（至）乐说譬喻以明斯义。

此叙得失之情也。居僧之首下，先叙昔之所以执信小果为实者，以年朽迈幸得涅槃之安，自谓不堪大事，无复进求无上菩提之心，以此自足，故世尊一向说法，我等疲懈，绝无精进，但念自证空法为足，了无度生之心，是故于菩萨大法，净佛国土，教化众生之事，心不喜乐。所以不喜者，以世尊始令我等出于三界，我等已出已证涅槃之果矣。况今年迈，但以无事为安，是故于菩萨利生成佛之事，不生一念好乐之心，且每闻佛呵，自谓绝无成佛之分矣。岂知昔果是权设哉！我等今于下，叙今信解之情，因闻佛授声闻成佛之记，所以心大欢喜者，以忽然得闻希有之法，法王大宝，不求而一旦自得，岂不深自庆幸哉！庆幸之心，无以自见，当说譬喻以述领悟之意。

◎譬若有人年既幼稚（至）坦然快乐无复忧虑。

此喻信解之情，先叙昔日不信之状也。良以众生无明，暗蔽真性，如幼稚无知，背觉合尘，久沦生死，如舍父逃逝，久住他国，备沉五道，生死长远，故如五十，其年长大，以无善根，困历四生，以苦自活，如求衣食，以有正因熏习故，渐到本国，以本觉法身，流转五道，名曰众生。所谓如来藏，转三十二相，入一切众生身中，如垢衣所缠，故云其父先来，以背觉合尘，故云求子不

得。中止一城其家大富等者，譬舍那如来，居华藏界，现威特身，称法界之庄严，故云大富。珍宝无量等，喻佛实智，佛有无量知见波罗蜜，皆已具足，故云悉皆盈溢。僮仆等，喻佛方便权智利生之事业，臣民可以任使令，象马等可以供运载，皆权智也。化功归己，故云出入息利，应身无量，遍十方界，故云遍他国多商贾也。商贾以主人之本而取利，喻佛之应身也。久沦生死，遍历诸趣，故喻经历国邑，今幸值佛出世，故如渐到父城也。父每念子者，经云：奇哉！奇哉！一切众生具有如来智慧德相，但以妄想颠倒而不证得，所谓与子离别五十余年，心知众生具有佛性，而尚未设化，故云未曾向人说如此事。但自思惟下，喻三七思惟度生之方法，心怀悔恨者，悔昔既有一乘之缘种，不应放舍，恨易失而难遇也。老朽，喻佛因穷果满，若生缘之殆尽也。多有财物，喻二智甚深，无有子息，喻无上根以续慧命，佛法无传，如家业之散失，欲有所付，是以初七思惟，以兴无缘之大悲也。思法有所付，故如来以大事因缘出现于世，但以护念付嘱为怀，若长者思得其子，以付家业，始得无忧也。

◎世尊尔时穷子佣赁展转（至）往至贫里以求衣食。

此喻二乘华严会上怖大之事也。说华严时，二乘亦预，但未入法界之门，故喻穷子遇到父舍而立门侧也。遥见其父踞狮子床等，喻说华严，地上菩萨，主伴围绕，诸天神王，如吏民僮仆等，正喻怖大，以有眼不见舍那身，有耳不闻华藏法，故如威德特尊，即怀恐怖，而窃以为王，非己可并也。以二乘之见狭劣，故念非佣力得物之处，以华严广大自在称性法门，非二乘所堪。贫里，喻人天小乘，易修易得，故如肆力有地衣食易得也。或见逼迫，喻无心希求，强以大乘见化，恐失己利，故疾走而去，见子便识，喻普见众生皆有佛性也。凡有心者，定当作佛，故喻思有所付，思念此子，无由见之，喻佛正观众生，无众生相，以众生任运自然，现于平等大悲心中，故如而忽自来，甚适所愿也。年朽贪惜，喻法报功德佛所护念。即遣旁人，喻华严顿教，乃佛加被菩萨所说十信法门，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟，所谓急追将还也。凡非己所为，而加之曰怨，今作佛，本非二乘所求，故喻不相犯而见捉，华严四十二位，一一皆说菩萨求佛果海利生之事，故喻执之逾急强牵将还，菩萨往来三界利生，游戏神通之事，二乘观三界如牢狱，厌四生如桎梏，故喻穷子念无罪而被囚执此必定死，闷绝蹙地，正喻有眼不见，有耳不闻之状也。二乘去果海甚远，故喻父遥见，然一乘顿法，被机不广，思欲开权，故纵之勿强，诫莫与语也。所以者何下，释纵放所以，将申设权之意也。佛自知一乘顿法非劣根所堪，故喻如长者自知豪贵为子所难，言审知等者，喻若众生全无佛性则已，苟有佛性，不愁不受其化也。因此故须方便以度之，正喻将欲施权也。不语他人云是我子，喻待其时听自信也。放之者，任之而已，喻不强化，往至贫里，喻乐为鄙事，既知是子而纵之者，意在必须方便，此二乘之权，特为不信劣根众生所设，明矣。

◎尔时长者将欲诱引其子（至）下劣之心亦未能舍。

此喻施权也。将欲等，将者，且然未必之辞，喻佛未现应身，先遣菩萨，内秘外现，以同事摄，诱引二乘为先导也。除粪，喻断烦恼，以华严说无明十二因缘即普光明智，此岂二乘所堪，故说小乘断见思，速取小果，易见效也。故云先取其价，慕果修因，故喻寻与除粪，见子愍怪，喻兴慈悲也。窗牖遥见等，喻佛未现身前，以佛眼观见六道众生，贫穷无福慧，因此三七思惟，以方便度脱也。即脱瓔珞等，喻佛隐千丈尊特之身，现丈六老比丘相，右手执除粪器等，喻随顺劣根，三十四心断成佛之事，因此得与二乘周旋，故喻以方便故得近其子也。咄男子等，斥使安意无复他慕，喻诸小乘初从外道，亲近于佛，恐有退堕之意，故斥使安之也。当加汝价等，小乘始学七方便，得证初果，如一日之价，由是而进二三四果，渐入大乘，故喻加价也。诸有所须等者，喻三十七品助

道之法，老弊使人，喻小乘神通，皆佛所弃，故如老弊。我如汝父者，喻释迦示三藏果头佛，以非真佛，故云如父。所以者何下，喻上如父而渐亲之意，嗔恨诸恶，喻外道谤佛，更与作字名之为儿，喻二乘与诸菩萨同入法性，皆当称子，但幼小无力，故名为儿。尔时穷子下，喻历阿含方等，断见思烦恼，故云二十年中常令除粪，过是已后下，喻历方等而入般若弹呵淘汰之功，二乘之人，于此渐向大乘，故云心相体信，般若会上，佛命须菩提转教菩萨人，虽小乘能说大法，故云出入无难，未舍小果，故云所止犹在本处。长者有疾等，喻忧慧命未续，涅槃将至也。以般若未尽法界之量，故云多少取与，令二乘转教，故云汝悉知之，将定父子之分，故先嘱云当体此意，般若乃平等佛慧，故喻父子不异，将有付嘱，故云宜加用心无令漏失，上皆喻佛命二乘转教之辞也。即受教敕下，喻奉命转教故，般若万行，二乘悉知，故喻领知众物，但以非己智分，故喻无希取一餐之意，以二乘未肯即舍小果，故喻穷子下劣之心，亦未能舍也。已上通喻昔失，盖约四十年前之事，下喻今得，正显此会。

◎复经少时父知子意（至）今此宝藏自然而至。

此喻今得也。复经少时等，喻说般若后，二乘已有乐大之心也。临欲终时等，喻涅槃时至即说此经，授记二乘作佛也。将欲付嘱，乃因多宝集十方分身诸佛，证明此法，故云并会亲族等，宣言等，喻此经中说往昔教化因缘之事，一切财物皆是子有，喻今授记依正劫国庄严等事也。穷子闻父此言即大欢喜，正喻今得也。

◎世尊大富长者则是如来（至）所应得者皆已得之。

此以法合喻也。佛视众生如一子，而二乘人心以菩萨为真子，自视为似子而已。佛因众生苦故，特说出苦小乘之法，诸声闻人，以为诸苦热恼迷惑，求脱心切，故乐著小法，此乐小之情也。三苦者，谓苦苦、坏苦、行苦也。今日世尊下，合滞权之情也。世尊以方便力等，叙佛令二乘说般若转教菩萨之事，以得小果为足，故于大乘般若无有志求，我等又因下，叙世尊知我乐小，故不即为授记，故我等不知真是佛子，总上通合昔失也。今我等下，合今知不失也。以今日观佛慈悲，方知昔日无秘吝，而我等亦未尝失，但不乐大耳。于此经中下，叙悟佛心，观今为说一乘，则知昔弹呵之时，早欲以大乘教化矣。此谓是我等咎也。是故下，正合今得，今见世尊说此大法，特为身子授记，且云千二百人皆当作佛，此实法王大宝不求自至，所以为大庆幸也。

◎尔时摩诃迦叶欲重宣此义而说偈言。

◎我等今日闻佛音教（至）甚大欢喜得未曾有。

此颂，通叙信解之情也。譬如下，颂喻昔失也。初八句，颂子逃父求也。求之下三十四句，颂喻菩提场思化有缘之众也。死时将至，喻不化众生慧命将绝也。尔时穷子下十二句，喻迷沦之事也。求索衣食，喻在迷中有出苦之心也。有得无得，喻从小乘外道修习也。饥饿等，喻未得正修，返伤法体也。遂至父舍，喻到觉场未敢入也。尔时长者下十句，喻说华严时也。穷子见父下十四句，喻乍见法界之事也。长者是时下十二句，颂喻说华严大法也。但普观众生具有佛性，未即开说，故云默识。惊愕等，正喻闻说顿法怖大之事也。长者知子下十二句，颂喻开权也。遣人，即内秘外现，以示同事摄也。穷子下四句，喻乐小，长者于牖下十句，喻隐胜现劣也。既益汝价下八句，喻说小果修进之法也。若，汝也。如我子，似子而已，非真子也。长者有智下十二句，颂喻般若时也。入出二十年，正喻转教般若之事，以非己智分，故云我无此物，而不希取也。已上通颂喻昔失，父知



下二十一，颂说法华因缘之事也。今于下六句，颂喻今得，上颂喻说，下法合也。

◎佛亦如是知我乐小（至）普于其中应受供养。

佛亦如是下八句，颂合乐小，故为说小法也。佛敕我等下三十二句，通合滞权也。佛敕下至说无上道，合说般若教菩萨事也。诸佛子下至当得作佛，合闻般若菩萨各得授记成佛也。一切下至说斯真要，合自滞权小，疑佛不为说大也。如彼下，重喻滞权，故云自无志愿，非佛吝而不教也。我等内灭下二十一，重明初心乐小，所以贪著小乘得少为足，故不生喜乐，因此故于般若佛慧无复志愿，以自所得法将为究竟耳。我等下十六句，重叙乐小之心，即以所得小果，谓已报佛恩矣。所以自足而不进也。我等虽为下二十二句，重明滞权，佛即纵舍以待时也。以待调伏其心，然后乃教大智，佛恩难报，正在于此。我等今日下二十八句，正叙今得，言得道得果，正明今悟一乘实智也。以久持净戒修梵行，而今乃得无上大果，是知今实亦由昔权而至也。前云若不信此法非阿罗汉，今日乃知是真阿罗汉，应受人天供养也。

◎世尊大恩以希有事（至）于一乘法随宜说三。

此明深知大恩，念不能报也。世尊下二十六句，申明恩大难酬，谓佛以希有事，方便怜愍，教化利益我等，脱亿劫难拔之苦，证无上菩提之果，何恩大于此哉！所以无量亿劫无能报者也。手足下，言难报之事，以恩量如空，安可以有相身心身外长物而可以报哉！所以于恒沙劫亦不能报也。诸佛希有下十句，重申难报之所以也。以佛自证无量不可思议广大神通，而能为我等下劣众生忍于斯事，且又为我等取相凡夫曲施方便，随宜而说，此世尊慈悲大恩，无可为喻，岂能报耶？诸佛于法下十六句，述明随宜而说，以感方便大恩也。所以能随宜而说者，以佛得最自在之法，所谓我为法王，于法自在，故能知众生种种乐欲随力所堪，故以无量譬喻言词而为说法，随根授法，种种筹量，分别知己，故于一乘法随宜说三，此领三七思惟之事，感此曲垂方便之恩，至难酬报者此也。既不能报，惟心感而已，从上佛祖知恩者希，果能知恩则为的骨子矣。穷子一喻，描写穷子始终之情状，吐露当机之本心，未有如此之详且尽者，苟不知恩，何能有此？

妙法莲华经通义卷第二

妙法莲华经通义卷第三

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

妙法莲华经药草喻品第五

此品来意，因上四大弟子领悟许三赐一，说喻自陈昔失今得之情，世尊印可其心。然犹未尽知如来知见之力，抑恐执相之徒，不达如来平等说法随类异解之旨，将谓实有三乘之果可证，涅槃习气不忘，不能彻法源底，故说药草一喻，以显如来说法平等一味，但随根大小，各受不同，如一雨无私，三草二木随分受润各别，是知法本不异，异在于机。此则唯有一乘无二无三之旨自明，而使闻者习见顿除，可入如来平等法慧，开佛知见明矣。此后即为授记，故此品来也。

◎尔时世尊告摩诃迦叶（至）示诸众生一切智慧。

此如来述成四大弟子虽悟，而犹未尽也。迦叶等既领譬喻之说，乃设穷子怖父，长者曲垂方便诱引之心，以喻如来俯为二乘，极尽慈悲之意，可谓善说如来真实功德矣。但所知者，似乎如来涉于有心，单为二乘之人，实有三乘之设，殊不知如来说法，以平等大悲，无问有性无性，一音说法，普使闻知，齐成佛道，原无三一之分，此是如来无作妙力，所谓复有无量无边功德，无量亿劫说不能尽者，即出世至今，所见闻者如海一滴耳。此非汝等所知也。以如来是诸法之王，得大自在，凡有所说，皆称法界性，真实不虚，故于一切法，以方便权智，应机而说，即其所说，皆归究竟真实智地，无有虚谈。以如来实智证理，则观知一切诸法归趣，究竟实际，以权智鉴机，则知一切众生之心乐欲所行，无不通达。又善能分别诸法之相，若性相权实，一一明了，即其所说，善能开示众生本有智慧，此所以为无量功德之大略，岂汝所能尽知耶？

◎迦叶譬如三千大千世界（至）具足蒙润各得生长。

此法一机异之譬也。三千大千之土地，总譬一真法界众生本有之心地，山川溪谷所生之草木，譬三界所有之众生，种类名色之各异，譬三乘五性之不同，木有贞樗，草有良毒，今取众生堪受化者，如草之可为药，木之可成材者，其不受化者，皆腐毒樗朽耳。故名药草。众生根性种种不一，有三乘五性之不同，故云种类若干名色各异，此喻所被之机也。佛以法界身云，普遍十方，故如密云弥布，圆音一演，十刹顿周，故如一雨普洽，众生闻者，随类各解，故如三草二木各有所受，称其种性各得成实，所谓佛以一音演说法，众生随类各得解。初从人天小乘，以及菩萨，无不成就，皆能自利利他，除生死之病，获涅槃之安，故但取药草而喻。至若阐提外道，及十恶不信之众生，皆狼毒芜草，亦无不蒙润，但不能信受，故非机耳。虽一地所生等，喻众生同禀一真法性，而随种成熟不同，所谓法本不异，异在机也。由是观之，三乘之法，非佛有心分别，唯以法界海慧平等普说，由机闻见各异，自分大小差别，是则昔日权法皆说佛慧，但小智自私而不受，非佛定有三乘可执取也。此迦叶等虽悟昔权，而不知本无三一之分，此如来平等大慧无量功德说不能尽者，殊非二乘可知也。如来亦复如是下，法合可知，于大众中唱如是言下至为听法故，乃佛初成正觉，法王应运出兴，诏告三界之词也。以空劫无佛，三界众生自未见佛，今法王从真界出，不知佛是何人？为何而来？所知何法？恐其惊怖，故告之曰我是如来等，使皆知是佛也。为度者度等，使知佛为度众生令出苦得乐而来也。如实知之等，告以所证之法，且能开能说，使三界众生皆应来此听法，此正为一大事因缘出现世间之本怀，正如大云雨也。尔时无数下，三界众生因闻布告召集而来也。如来于时等，观根说法，如三草二木随分受润，人天三乘各得成熟，故云皆令欢喜各得善利，此随根之法，似先有心分别，其实佛以平等大慧，观众生各各不同，故一音所演之法大小具足，即一四谛法。而三乘各解不同，正法一机异，非有心差别也。故天台判教，有秘密不定，正此谓也。前云如来不说大者，非今日别说一大，但说破昔日所说皆大法耳。以迦叶但悟今日是大，将谓昔说是小，故如来复说此喻，以洗执昔之狭习，了悟平等佛慧，乃堪授记耳。是诸众生等，叙闻法得益，各得成就，渐得入道，正如一云普雨，三草二木具足受润各得生长也。所云渐得入道，非佛有渐法，要知法本是顿，但闻者渐渐成熟，如雨是普，在草木各得具足蒙润，但随根渐长耳。如华严地上菩萨，自五戒十善四谛十二因缘，历次而修，岂非人天小善皆法界大法哉！况谛缘乎？若分别诸法，则二乘所知，若无分别之分别，则非二乘所知也。

◎如来说法一相一味（至）随宜说法难解难知。

此叙佛平等一味之法也。佛所说法，本一实相，元无异相，纯是甘露醍醐，曾无异味。解脱者，虽说诸法，而离一切法。离相者，虽说诸相，而离一切相。灭相者，虽说生灭，而显寂灭无生。此

释一相一味之法也。以此故所说法一一究竟，皆至一切种智，岂有三乘之法哉！但众生闻者，随其根性，若持若修，各随所得而不自觉知，此法一而机自异耳。所以者何等，释众生不知之所以，然佛说法，虽是平等一音，而众生根器，有种相体性乐欲念思修得之不同，必先观察了知，然后应机普说，是则佛皆如实了知众生之性欲，而众生不自觉知本根之大小，故所闻法，如蚊饮海，各随量而足，将谓佛法止此而已，岂知平等一味之法哉！如来知是下，释上不即说大之所以，然佛既以平等大法普施众生，众生所受大小不同，佛不早为说破，一向久默斯要者，以佛说法一言一句，无不究竟归极于法界真空，但众生心欲之不同，故将护之以待其时，故不即为说一切种智之事，恐其惊疑，特隐忍以待，非毕竟不说也。今众生根熟，涅槃时至，不得不说耳。迦叶能知如来随宜说法甚为希有，然随宜中平等，此其难解难知也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎破有法王出现世间（至）以种种缘令得正见。

此重颂前义也。破有下四句，总述迦叶赞佛之意，九界众生皆堕于有，凡夫有生死，二乘有涅槃，菩萨有众生可度，有佛果可求，唯佛能破故，云破有。于法自在，故称法王。如来尊重下十二句，颂佛待时说大之意，如来所以久默不说者，恐小智生疑，故随力为说，渐渐令得正见，此迦叶所未知也。

◎迦叶当知譬如大云（至）所润是一而各滋茂。

此喻显平等大慈之意也。佛身如云，说法如雨，则平等可知。而言密云大云，至垂布可揽，则喻法身普遍俯就群情之意。未雨而雷电前驱，喻凡说法必先放光现瑞动地为前相也。初云三草二木，颂至百谷等，则喻三乘五性无不利润，然干地亦洽，则无性阐提未尝不滋也。其云所出等，喻佛一身一智慧平等一味，所被之机受益不同，随分自足而各滋茂成熟也。

◎佛亦如是出现于世（至）等雨法雨而无懈倦。

此佛亦如是下，法合也。初四句，合喻本。既出下四句，颂出世本怀。大圣下十四句，颂告诏之辞。诸天下十句，颂召集人天当说平等法也。其法下六句，颂一相一味平等之法，凡有所说，当作大乘因缘，所谓究竟皆得一切种智也。我观下二十四句，正颂平等说法，贵贱等，释平等之意，无论贵贱持毁邪正利钝，一以平等大慧而普被之，足知三乘五性，不待今日授记矣。

◎一切众生闻我法者（至）渐次修行皆得道果。

此一切下，颂众生随根受益不同各得成实也。初四句，总颂诸地，谓从三界九地，以至菩萨十地也。后释诸地，或处下四句，明人天，知无漏法下八句，明声闻缘觉，求世尊处下四句，明藏教菩萨，依权教修，故名小草。偈云我当作佛，然藏教所期，三藏果头佛也。又诸佛子下六句，明通教菩萨，安住神通下六句，明圆教菩萨，佛平等下六句，颂法一而机异也。佛以此喻下六句，结佛功德说不能尽之意，以由迦叶不能尽知如来功德，故说此喻以发明之，然一云一雨平等普润，三草二木具足成熟，虽喻佛之功德广大不可思议，其实于佛智慧海中如一滴耳。岂能尽喻佛之功德哉！迦叶所以不能尽知也。我雨法雨下八句，总明成熟之利，诸佛之法下六句，总明成熟之机，下别明随机得果。

◎声闻缘觉处于山林（至）润于人华各得成实。

此声闻下，颂各得增长也。初六句，颂声闻缘觉而得增长，若诸菩萨下六句，言权教菩萨而得增长，复有住禅下八句，言实教菩萨而得增长，所谓具足蒙润各得生长者也。如是迦叶下六句，总结成实。

◎迦叶当知以诸因缘（至）渐渐修学悉当成佛。

此迦叶下，颂开权显实诸佛道同也。初六句，明即权显实诸佛道同，今为汝等下八句，总结今实，通废昔权，开后授记之文也。已为授记，而云渐渐修学悉当成佛者，正显昔非真修，自今开佛知见，方是成佛真因，所谓不生灭心为本修因也。楞严云：理须顿悟事因渐除，故云渐渐。

妙法莲华经授记品第六。

此品来意，由四大弟子领悟平等一味之旨，已解本无三乘之实，本有佛之知见既开，则成佛真因已具，乃为四人授记，特以名品，故此来也。

◎尔时世尊说是偈已（至）虽有魔及魔民皆护佛法。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎告诸比丘我以佛眼（至）光明世尊其事如是。

此授迦叶之记也。诸弟子授记之事，有因有果，而所得之果，有同不同者，盖各随本因而感也。皆以今日开佛知见，为发觉初心，从此已去所修之行，方为成佛之真因，以因圆而后得果也。然因中必由事佛供佛者，供佛则修福，宣法则修慧，二严具足，乃因圆而后得果，故最后身方得成佛也。最后身者，论云菩萨地尽，觉心初起，心无初相，远离微细念故，得见心性，此乃无明尽净，二死永亡之时，名最后身。然事佛多寡之不一，乃无明厚薄之不等也。然有造塔不造塔者，以所积福各有深浅之不一也。名号各别，则各随本因，而国土庄严同一清净，则同一唯心清净所感之实报，所化众生无三恶道，则本愿之所召，眷属之大小，寿命之修短，法住之久近，皆各随愿力之所致，例皆然也。迦叶名饮光，因地事日月灯佛，然灯续明，以紫金光涂佛形像，故感果号名光明，国名光德，劫名大庄严宜矣。寿命法住，皆二十小劫，则差于身子，亦本愿所持也。国土清净，则同一净心，三乘眷属，亦夙缘也。以非恶世，故魔皆护法。

◎尔时大目犍连须菩提（至）即共同声而说偈言。

◎大雄猛世尊诸释之法王（至）如饥须教食。

此目犍连等，因迦叶得记，故希记而请也。然前佛总说千二百声闻悉亦当作则，佛人人皆有成佛之分明矣。而三子必欲指名而说其实事，犹恐其不得，悚栗而请者，此正小乘夙怀执相之习，狭劣之心未即顿舍，今虽蒙佛许可，自己未敢承当，故如饥逢王膳未敢便食，必须得旨后乃敢食，所以虽闻作佛，而心尚怀忧，必冀佛说乃安乐耳。

◎尔时世尊知诸大弟子（至）度脱无量菩萨及声闻众。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎诸比丘众今告汝等（至）像法亦住二十小劫。

此空生得记也。将来事佛因行，与迦叶等，果号名相则各随本因，以须菩提解空第一，然所空者，名相之外更无可空，故将来成佛，果号名相，正显空法得证也。尊者生时库藏皆空，故果上劫名有宝，国名宝生，盖即空以显不空义也。亦本因耳。其土清净，则同一净心，人民皆处宝台，应有宝义也。眷属寿命法住久近，与迦叶等，但彼佛常处虚空说法，则由空法实证，故果亦如之。

◎尔时世尊复告诸比丘众（至）像法亦住二十小劫。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎诸比丘众皆一心听（至）无量无数庄严其国。

此梅延得记也。梅延因记，则先事八千亿佛，及佛灭后，造七宝塔庙，供佛舍利，历二万亿佛，总之少于饮光空生而速得佛者，由昔善于论义，法性精明，果号那提金光，则精莹之至，因行然也。寿命十二劫，则随机感，住世法住久近，则愿力所持。

◎尔时世尊复告大众（至）像法亦住四十小劫。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎我此弟子大目犍连（至）吾今当说汝等善听。

此目连得记也。目连因记事佛，少于梅延，而佛灭度后，造塔供佛，则二百万亿越数更多，亦由功行造进不一也。目连宿习神通第一，则果号栴檀香，然香有清远潜通，神通之象也。眷属亦等，但寿命少长，亦随机感，法住四十小劫甚久，则愿力所持也。然诸声闻人，一向皆有佛道长远之怖者，以未见实果可期，渺无归宿，故生怖耳。今授记作佛犹经多劫，而不怖者，以有实果在前，取证有时，则宿习易舍，以小乘所重名言习气，不得佛语，则此心不安，是知授记之事，即以名言而策进之，如止啼黄叶，正以楔出楔之意耳。如人素以梦事为吉凶之兆，必以圆梦语为准，然梦岂真吉凶耶？汉武帝时有人善圆梦，帝以假梦试之曰：朕梦殿瓦二片，化一对鸳鸯飞去。其人圆曰：宫中必有相杀者。顷即报云宫人有相杀而死者。帝曰：朕戏之耳。非梦也。何以应？人曰：梦者神之所至也。神动而吉凶随之，故诸佛说法度生，如说梦事，信矣。我诸弟子下十句，起后因缘之说也。

### 妙法莲华经化城喻品第七。

此品来意，由前五人俱得授记，座中尚有一类钝根声闻，向以佛果菩提非己智分，狭劣习气未忘，将谓彼为唱导之首，宜乎得记，而此辈犹怀绝分之心，故世尊远引尘劫已前大通佛时，十六王子教化之宿因，曾下一乘之缘种，自是以来，生生受化，今缘已熟，止是印许之时，以破大众执著之疑，跃然发起慕大之心，以除宿习，故广引大通之往事，十六王子讲法之因缘，以显缘因佛性也。故说化城一喻，原是虚设，以明三乘毕竟是权，为止怖远疲劳之众，令众暂息，可进宝所，以此开发策进钝根，故大众闻说，顿悟昔因，自信成佛，乃各得授记，故此品来也。

◎佛告诸比丘乃往过去（至）观彼久远犹若今日。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎我念过去世无量无边劫（至）通达无量劫。

此如来远引大通智胜之本因，以证现今法会之缘种也。佛号大通智胜者，乃一切种智诸佛法身之果体，众生本有之佛性也。唯此智体，超法界量，故云大，彻圣凡情，故云通，常然不昧，故云智，乃胜义中真胜义性，故云胜，以此智最胜故用不离体，故十号具足，常住寂光，故国名好城，空劫已前，故劫名大相，众生背此智体，其来无始，故云过不可思议阿僧祇劫也。寂音以华严法界观，真空绝相，理事无碍，周遍含容，三种观门，释大通智三字，三义具足为胜，此最称理，但此言本具，观言修显，似有先后耳。此智又名无师智自然智，诸佛证此智体，名一切种智。华严云：奇哉！奇哉！一切众生，具有如来智慧德相，但以妄想颠倒执著而不证得，若离妄想颠倒执著，则一切智无师智自然智当下现前，是知此智为一切诸佛之果体，一切众生之佛性也。以二乘迷此本智，故皆言昔失，将谓绝无成佛之分，前虽授五人记，乃谛信佛心而不疑者，尚有劣解下根，执著二乘名言习气，昔失之疑不忘，今虽闻记，而疑情未尽，不悟不失之所以，故佛特说因缘，推原佛性之本，无始自来不失，故的指大通之往事明见如今，则未来授记得果之事亦不虚妄，所谓以因缘破下根之执也。前历言佛智非二乘所知，然佛果海功德难思，此亦不知之一端也。彼佛灭度已来甚大久远者，正显法身隐而不现，众生迷之盖已久矣。故说尘墨之劫以况之，历大千世界以为墨，将为地种，就十方内，且以东方过千国土，下墨一点大如微尘，是则经千国土才一点耳。如是展转东行，又过国土如初次第点之，有墨点者已不可知，非算师所及，况点与未点，尽抹为尘，此尘之数，已极多矣。以此一尘为一劫，则劫可量哉！此则推原其始无始也。彼佛灭度已来复过是数，足征众生迷此佛性其来久矣。岂二乘可知耶？然前对上根，但云成佛已来，不言其时，对中根言教化之事，但言二万亿佛，所谓举一隅也。今对下根，则极尽尘劫之量者，以劣解二乘尚存断灭始终之见，陋习难祛，非此不足以破之，此如来接引之方便也。且以如来知见观彼久远犹若今日，况我如来应世四十年来，不离刹那际三昧，岂虚言哉！故如来所说真实不虚，下根闻此，虽颛蒙之极，不得不信佛真实之说也。佛为二乘苦心，则火宅长者及穷子之父，岂能尽佛真慈哉！偈云佛智净微妙，无漏无所碍，通达无量劫，是知佛智前观无始，则后观无终，即授记弟子成佛之事，至远不过三百万亿劫数，佛眼观之，如目前耳。可不信乎？

◎佛告诸比丘（至）成阿耨多罗三藐三菩提。

此言大通智胜佛从法垂应之迹也。佛寿五百万亿那由他劫，特举应缘之迹耳。言本坐道场，则出真兆圣应现之始也。垂得菩提，以佛佛出现，必示初成正觉，故云垂得，垂者将也。问曰：佛既示现不必更得，而云垂得菩提佛法不现者何耶？答：此待机也。所谓佛真法身犹若虚空，应物现形如水中月，众生心水净，菩提影现中。华严经云：毗卢遮那，于一切众生身中，成等正觉，是知佛本非身，以众生为身，今大通智佛有应无感，故垂得菩提，而佛法不现在前，正以众生心器未净，故十小劫以待时耳。结加趺坐身心不动者，所谓正入刹那际三昧，即首言无量义处三昧也。今释尊应身待四十年，岂为久耶？忉利诸天先就菩提树下敷座以待者，正显不离菩提树下而遍应也。适坐此座则诸天雨华作乐乃至灭度者，显佛出现始终不起刹那际三昧也。序品光中圆现诸佛始终，将谓光中之境耳。今则直显此经皆说光中之实事也。过十小劫佛法现前乃得菩提者，机感契会心境绝待之时也。古云若识佛性义，当观时节因缘，是知今说佛慧因缘，要待机缘契会，非时不敢强说也。

◎其佛未出家时有十六子（至）头面礼足绕佛毕已。

此原始释迦之本因也。大通智胜，盖明一切种智，今云其佛未出家时有十六子者，明一切种智皆由转识而成也。以迷此智成阿赖耶识，乃在缠生死之名也。而此识体，其用有八，前云日月灯明而有八子者，是单约识言，故名有意。今云十六而名智积，盖约识本于智以迷，则转智成识，其用有八，悟则转识成智，其用有四，然成所作智，其用有五，故亦有八。今约真妄一体，故云十六，而四智圆满，通名一切种智，故其子名智积，言未出家时，特在缠之名耳。若克果体，则真妄不二，父子情亡矣。释迦本因，为第十六子，则权实可知，诸子各有等者，谓本识未转，则诸识皆有染污无知贪染等事，本识一转，则诸识齐转，顿破发业润生二种无明，故云闻父出家皆舍所珍，始觉合本，故云往诣佛所。经云无明以为父，贪爱以为母，今识既转智，则贪爱烦恼返滋智用，故云诸母涕泣而随送之，以爱难舍，不得不舍也。其祖转轮圣王等者，识论阿赖耶外，别立九识，名白净识，亦即真如。今赖耶一转，则心所百法，并诸微细烦恼一时齐转，皆与真如为大智用，故其祖转轮圣王，与一百大臣，及余人民，皆共围绕，随至道场也。

◎一心合掌瞻仰世尊以偈颂曰。

◎大威德世尊为度众生故（至）归命无上尊。

◎尔时十六王子偈赞佛已（至）诸天人民重说偈言。

◎世雄无等伦百福自庄严（至）当转无上轮。

此王子赞佛出世专为利益天人也。大威德下六句，赞佛功圆得果，世尊甚希有下八句，赞佛入定待机，今者下四句，自庆善利，众生常苦恼下八句，言当化之机，今佛下六句，庆自他俱利也。赞已请转法轮，显佛出世本为安隐怜愍众生，非徒然也。故请说法。世雄无等伦四句，请说实智也。度脱于我等下六句，请佛说权智也。世尊知我心下八句，请佛必用开权，以应众生之机也。

◎佛告诸比丘大通智胜佛（至）遍满世界胜诸天光。

此如来特为下根开佛知见也。梵语毗卢遮那，此云光明遍照，即大通智，而云成佛为一切种智也。此智为一切众生本有之佛知见，佛为此故，出现世间，名为一大事因缘，以众生一迷此智，而为无明固结，根身器界隔碍而不通，故但为妄想烦恼之所动乱，日用而不知，故造妄业，妄遭众苦，故佛以同体大悲出现世间而开示之，使其悟入，以出生死，此乃如来出世之本怀也。众生一明此智，即当下是佛，此义惊人，非劣根所堪，故待时熟而说，此法华一会，通显四十年来皆为此事之本怀，然非轻易可遽说者，所言开示者，以言开晓，以事指示，故法会之初，先放一光，照东方万八千世界，圆现法界事相，生佛始终，是举此智全体之一隅，以为开佛知见之前茅，将谓弟子根机既熟，可不言而喻矣。且此智境，在弥勒补处尚且怀疑，故借文殊七佛之师，代为说破。引灯明之本始，证今佛之瑞相，是第一番示佛知见也。法会瞢然未晓，又假世尊出定，殷勤称叹方便，开示至方便品末，世尊已为极力宣扬矣。止得身子一人领悟，是知众生之迷固已深矣。又说火宅一喻，三界众苦之状，可谓详悉如示诸掌矣。且又止得四人领悟，然在会千二百众，犹然睡梦之中也。柰之何哉！信乎其智慧门难解难入也。故佛说宿世因缘，明以告之，远引大通智胜之本始，以为今日之因缘，特为下根之人大发明之，初则眉光待放而后照，但见东方，今则本有之智光，不属收放，而常明者，故幽暗之处，而皆大明，是则本然不昧之智体，众生日用而不知，今智体忽然现

前，则众生各各顿知本有，故咸言此中云何忽生众生也。奇哉！奇哉！大光遍满，则通照十方，此又特为下根第二番示佛知见也。此犹远引古佛，若向下现宝塔品，则为大众指在目前，乃第三番示佛知见也。其十方天王寻光请佛，皆广方便品末时诸梵天王等未尽之意也。

◎尔时东方五百万亿诸国土中（至）而说偈言。

◎我等诸宫殿光明昔未有（至）遍照于十方。

◎尔时五百万亿国土诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

◎世尊甚希有难可得值遇（至）惟愿哀纳受。

◎尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声而说偈言。

◎世雄两足尊惟愿演说法以大慈悲力度苦恼众生。

◎尔时大通智胜如来默然许之。

◎又诸比丘东南方五百万亿国土（至）而说偈言。

◎是事何因缘而现如此相（至）度脱苦众生。

◎尔时五百万亿诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

◎圣主天中王迦陵频伽声（至）今得值世尊。

◎尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声而说偈曰。

◎大圣转法轮显示诸法相（至）忍善者增益。

◎尔时大通智胜如来默然许之。

◎又诸比丘南方五百万亿国土（至）而说偈言。

◎我等诸宫殿光明甚威耀（至）为佛出世间。

◎尔时五百万亿诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

◎世尊甚难见破诸烦恼者（至）惟愿垂纳受。

◎尔时诸梵天王偈赞佛已（至）一心同声以偈颂曰。

◎惟愿天人尊转无上法轮（至）当演深远音。

◎尔时大通智胜如来默然许之西南方乃至下方亦复如是。

◎尔时上方五百万亿国土（至）为诸梵众而说偈言。



◎今以何因缘我等诸宫殿（至）为佛出世间。

◎尔时五百万亿诸梵天王（至）一心同声以偈颂曰。

◎善哉见诸佛教世之圣尊（至）皆共成佛道。

◎尔时五百万亿诸梵天王（至）时诸梵天王而说偈言。

◎世尊转法轮击甘露法鼓（至）无量劫习法。

此言智胜始坐道场，诸天梵王请转法轮也。方便品末，世尊自叙始坐道场，观树经行，三七思惟，意欲将一乘法分别说三，进退未决，时诸天梵王请佛开渐，由是遂说三乘，以寻念过去佛所行方便力亦应说三乘，今则大通智胜佛，十方梵天一时普请，及出定所说乃四谛法，是知前言过去佛，即今之智胜明矣。斯则释尊为智胜之子，而说法仰遵其本师，是为祖述之家法也。前但泛泛略叙，今则实指所以，为下根设也。凡诸佛出现于世，皆以释梵诸天为请主，例应然也。智胜光遍十方，诸天各随所向，寻光而来，前药草喻云我是如来等，是以言召，此以光召，及其说法皆一律也。足征诸佛种种方便皆为一乘，固无疑矣。然诸天覲佛献供皆同，赞辞各别，但无佛出世时劫不同，东南方言一百八十劫，南方言百三十劫，上方云昔无量劫空过无有佛，是皆各随机感之不同，抑见智胜光照之远大，以大梵天王为娑婆界主，今言十方各五百万亿国土诸大梵王，则佛光所照，极法界之量通为一土，则与眉光所照东方万八千土天渊矣。惟佛智慧，难解难知，在上根可举一隅，至若下根非己智分，不得不为尽情吐露，使其了然自信，故知此辈钝根，非此不能令生信解，此如来所为善巧方便也。

◎尔时大通智胜如来（至）是苦灭是苦灭道。

此智胜受请说法也。三转十二行法轮，乃说四谛法也。三转者，谓示相、劝修、作证。初转示相，谓此是苦逼迫性等，示四谛之相也。次转劝修，谓此是苦汝应知等，劝今厌苦断集慕灭修道也。作证转者，谓我已知等，以己证彼也。二乘闻之随声即悟，故云声闻。旧解谓三转令入见修无学三位是已。又云十二行者，寂音谓令闻法者发生无漏真圣慧眼，于每谛中，观三世为总。又每谛中，观过去为智，观未来为明，观现在为觉，别为四谛，如是一转总别四行，故为三转十二行也。谛者审谛，又谛实，又真实，凡夫在苦，而不审谛，二乘审知是实，而不知真实，菩萨达苦性空，四谛名一，实通大小，故天台释四谛有四，谓生灭，无生，无量，无作，随四教之不同，藏教小乘，但知生灭，而不知无生，通教虽知无生，而不知无量无作，别教则无量，圆教则无作，唯一四谛，各随所见之不同也。方便品，释迦受请，则曰将一乘法分别说三，今大通受请，则直说小法，而不更言分别者，正为下根释昔权即实之疑也。以一向小乘不知是权，故方便品，特为开权显实，而上根已领，中根未悟三假一实之义，故说火宅喻三车一车，令其领悟。然诸小乘虽知昔权，而不知权即是实，故说药草喻，以一雨无私，三草二木随根受润，以显法本是一，但机有异耳。中根虽悟，而下根犹疑，不达法一机异之旨，故远引大通说法之因缘，以显法一，正应药草一雨之意，故今智胜受请说法，不言分别说三，但直说四谛，随根领悟大小之不同，然四谛一法耳。而小乘闻之则唯悟生灭，通教闻之则悟无生，别教闻之则悟无量，圆教闻之则悟无作，岂非法一机异耶？故华严名四圣谛，地上所修，亦四谛法，况小乘乎？故如来说法，其智慧门难解难入者，此也。

◎及广说十二因缘法（至）无量无边不可称数。

◎ 此广四谛说十二因缘法也。十二因缘乃中乘法，有流转还灭二门，从无明缘行，至生缘老死忧悲苦恼，为流转门，广苦集二谛，世间因果也。自无明灭，至忧悲苦恼灭，为还灭门，广灭道二谛，出世间因果也。小乘以集谛为苦本，集乃三毒等诸烦恼也。中乘则言无明为三毒烦恼集谛之因，则深进迷原，故为利根说也。无明者，谓妙性本明，但因一念妄动，俄然晦昧，迷本圆明，故号无明。以本体湛然，因无明鼓动，故有迁流，故名为行。既迁其体，则智转成识矣。故行缘识，此三支乃过去本起之因也。然因必有果，故识为生死结根，以智本无名无相，今识揽四大色心和合，有名有相，故为名色。此初投胎之始，受形之原，住胎凝滑之相也。既入其胎，五七三十五日，六根完具，故名六入，六根既具，形成出胎，根与尘接，故为触，领纳所触违顺之境，故为受。此五支乃现在之果也。受必生爱，爱必执取，取必造业，既造其业，后果不亡，故为有，此现在三支因也。既有业因，而后果随之，故为生，生缘老死等，此未来二支果也。三世循环，生死相续，穷劫不断，故为生死众苦之因缘，通为苦集二谛，中乘修断，但观无明一灭，则余十一支一齐皆灭，如倒树根断，则枝叶齐倒，乃利根修断之行，是为灭道二谛也。故云广说十二因缘等，佛于天人下，初会闻法获益之众也。不受一切法，悟空理也。言诸漏者，漏有三种，谓欲漏、有漏、无明漏。今云心得解脱，谓枝末缘断，则根本无明伏而不起，是为解脱，非断无明为大解脱也。禅定三明等，皆二乘所证之果，第二第三等，言其次诸会亦说谛缘之法，而小乘得度者众，故云不可称数。

◎尔时十六王子（至）亦求出家王即听许。

此王子请说大乘之法也。十六王子初舍珍爱，亲近智胜请转法轮，其所请者，但云安隐天人，虽不言小，而意在小也。故智胜先说谛缘之法，故如今释尊初说阿含渐教也。诸小乘人既已得度，故诸王子皆以童子出家，特请佛说无上菩提成佛之大法，自陈深心本愿，则志愿成佛，非二乘所知，故王子为请也。王子出家，乃诸识出缠之象，诸识既转，则一切根本枝末烦恼，一齐都转为真如妙用，故转轮王所将臣民八万亿人俱出家也。以诸识俱转为智用，乃成佛之真因，所以请说大法也。

◎尔时彼佛受沙弥请（至）诸佛世尊于今不尽。

此智胜受请说大法也。然已受请，而犹过二万劫乃说妙法华经者，盖待时熟而说，亦若今日也。以彼寿长，故待时亦久，宜其然矣。及说妙法，独十六王子为当机，故能受持皆悉信受，其余声闻亦有信解者，然未能持也。其余众生皆生疑惑者，正是当时遗尘，为今日之当机也。以疑惑者众，故说时亦久，经八千劫，今说此经，不满数年，而收机已尽，特约缘熟者止此耳。其未熟者，又为将来之缘种也。释尊说此经已，不久即入涅槃者，以化缘已毕，而智胜乃入静室禅定者，以待十六王子之成熟，欲以妙法传续无穷，所谓护念付嘱教菩萨法，于时王子说法华经，是则王子乃妙法之鼻祖，而成佛度生，至今未出大通三昧也。智胜入定八万四千劫者，表众生八万四千烦恼，为诸佛禅定之门，菩萨妙行之智用，故能度六百万亿那由他恒河沙等之众生，表转六识微细之烦恼，皆为成佛之妙行，故令皆发菩提心也。是知疑惑众生，不假知识久久熏习之功，何由能生正信哉！诚哉难信难解，而此会犹有退席之众耳。智胜出定，印证十六沙弥善说法要，叮咛大众皆当数数亲近供养，正为今日之缘种矣。所以者何下，释教亲近之意，以三乘人，但能信是十六沙弥之说者，皆得如来智慧之大益，所以教令亲近耳。佛告诸比丘下，正示昔为今日缘种也。十六菩萨，常说妙法，所化众生世世不离，久而自信，正显闻熏之功也。故历值多佛，至今不尽，以显妙法渊源而来直至今日，岂小缘哉！

◎诸比丘我今语汝（至）成阿耨多罗三藐三菩提。

此十六王子，以说妙法之功，各得成佛，示现八方，名号不同，盖随德称名，旧解约八卦以释之，固为有理，学者不无牵合，释迦牟尼出现娑婆名堪忍土，特随本愿，故于难忍世界教化众生，非深慈大愿，谁能此哉！寿量品云：我实成佛以来甚大久远，此云比已成佛出现娑婆，然今释迦为毗卢之应身，是知三身一体，久近情亡，是为佛不思議力也。

◎诸比丘我等为沙弥时（至）未来世中声闻弟子是也。

此释尊述往昔教化之事，正为今日之缘种也。始而释迦但以妙法一乘成佛之种子，教化无量之众生，皆已从佛发菩提心已，而今有住声闻地者，此言自后退堕，前云我昔教汝志愿佛道，汝今悉忘者，是也。以是原以大法教汝欲令成佛，汝等忘之，故我今日应当以此三乘令汝渐得佛道，此往昔之因缘皎然，汝等但执昔权，不达如来真实之义，所以如来智慧难信难解也。尔时所化之众，即汝等现前受教之弟子，今日缘熟得道之时也。其有不能得记者，而昔因犹在，又为将来之缘，则我灭度未来世中声闻弟子是也。岂有味其本因哉！

◎我灭度后复有弟子（至）除诸如来方便说法。

此言广为未来得度之因缘也。然我所化弟子，今生不能尽受佛教，若我灭后有不信此经，贪著小乘者，则我于余国作佛，更有异名。又为度脱之因缘，即于余国受化，亦必从此经而入，更无余乘，除诸方便之说，是知佛佛度生成佛，皆说此经为究竟也。余国作佛，如华严名号品，佛有四百亿十千名，盖随机应现之号，然名异而实不异，故皆以妙法开示众生佛慧也。

◎诸比丘若如来自知（至）唯一佛乘得灭度耳。

此结显终实也。诸佛出世，虽为一大事因缘，一定先说三乘引导，待机熟时至，化缘将毕，然后乃说此经，尽废昔权，独显一实，此诸佛利生之法式也。众又清净，正言机熟堪授之人，故集诸菩萨，为说此经，各各授记作佛，方尽出世本怀也。

◎比丘当知如来方便（至）此城非实我化作耳。

此将开化城引进之喻，先立滞权为喻本也。如来所以先设渐教者，以方便权智，观察众生深心乐欲之不同，知其乐小，难以语大，故说小乘涅槃，为暂息耳。譬如下，喻设渐意，五百由旬，喻众生流转五道也。三毒充满，故喻恶道，旷绝无人，喻众生迷失本真，唯恣贪嗔，故云怖畏之处，珍宝处，喻妙庄严海果觉报土，多众，喻三乘之人，欲出生死，而求作佛也。西域商人求宝，必有一为导师将引众人，此喻释尊出世为众导师，引出五道，故云欲过此难，所将人众疲极欲退，喻二乘狭劣，怖畏佛道长远，皆有止息之心也。导师方便等，喻释尊方便施权也。过三百由旬化作一城，喻三界外，设小乘涅槃，为中路止息之所也。疲极众喜，喻惬二乘之心也。众人入城生安隐想，喻小乘耽著涅槃，不复前进也。导师知众不疲，即灭化城，喻今机熟废权立实也。宝处在近，喻佛果非遥，肯进即是，故不言里数，此喻明为下根开权显实矣。诸比丘下，法合喻本，知诸生死下，合知通塞，若众生下，合怖远疲极，若但说佛乘而不开渐，则众生怖畏佛道长远，是则不得不设方宜也。佛知是已下，正合化城，二涅槃，即声闻缘觉二果也。若众生下，合众止息，即灭化城，策进宝所也。一乘佛慧，即是宝所，二乘已出三界险道，故云近于佛慧，以权舍即实，成佛无难，此开权显实之义也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎大通智胜佛十劫坐道场（至）慎勿怀惊惧。

此颂因缘之事也。大通智胜佛下十六句，颂智胜成佛，彼佛十六子下四句，颂王子见佛，头面礼佛足下，颂王子请法，东方诸世界下二十句，颂十方梵王请转法轮，无量慧世尊下八句，颂受请开渐，六百万亿垓下四句，颂初会说法，二乘得益，第二说法时下八句，颂二三四会，多众得益，时十六王子下八句，颂王子请说大法，佛知童子心下十句，颂受请为说妙法华经。言如恒河沙偈者，谓机广时长，故所说之经，文言亦多，此称性应机之谈，本无一定之法，故今经一期，止二十八品，灯明六十劫说，大通八千劫说，常不轻于威音王佛所，则闻二十万亿偈，喜见于日月净明德佛所，闻八百万亿阿閼婆偈，此称性之谈，故广略不同，所谓通方之说也。彼佛说经已下十六句，颂大通入定，王子说妙法华经，所度有恒河沙众，彼佛灭度后四句，颂所化之众，世世为得度之因缘，长行无灭度之文，偈中出之，是十六沙弥下四句，颂王子成佛，尔时闻法者下八句，颂十六佛皆说妙法，引入佛慧，是知所化之缘，其来久矣。以是本因缘下四句，颂今所化皆本昔缘，原下成佛种子，故今作佛慎勿疑也。如此历历昔缘，即下根昧劣，诘不信哉！

◎譬如险恶道[迦+加+向]绝多毒兽（至）引入于佛慧。

此譬如下四十六句，通颂设喻，如文可知。但长行唯言化城，颂中而言城郭舍宅园林浴池楼阁男女充满等事，则广喻三乘权果功德利用，大小相似，总非实证，故通云化作为止息耳。我等亦如是下法合，前十句合开权，既知下十六句，合废权立实，诸佛下四句，总结法喻，终一品之义。

妙法莲华经通义卷第三

妙法莲华经通义卷第四

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

妙法莲华经五百弟子受记品第八。

此品来意，五百弟子闻前法喻二周，五人得记。复闻宿世因缘之事，乃知佛以无量神通方便，引导众生，原下一乘之种子，尔乃的信佛心，亦信自心决定成佛，疑虑顿尽，故云心净。志慕授记，故云踊跃。堪荷家业，父子情忘，故云深心本愿，唯佛能知，故世尊与千二百，各同授记，以满出世本怀也。故此结集者，以授字为品，谓既发大信，堪当荷受，故此品来也。经举千二百人，品标五百者，以五百为千二之上首故。

◎尔时富楼那弥多罗尼子（至）瞻仰尊颜目不暂舍。

此结集者，叙致满慈领悟之情也。从佛闻是等者，谓闻法说二智甚深，喻说三车一车随宜之权，同辈五人各得授记，今闻往昔大通之因缘，导师化城之神通，此上诸事，皆一向所未曾闻者，所以得未曾有也。先是未闻此法，则尚怀疑，执吝小果，既闻开示，则疑惑消除，故曰心净。自信成佛可期，故踊跃欢喜，故严整三业，却住瞻仰，冀佛授记也。

◎而作是念世尊甚奇特（至）能知我等深心本愿。

此述满慈之辞也。叹佛甚奇特希有者，因闻三周开示，领契佛心，故发叹也。随顺世间拔出贪著等，正叹奇特希有之事也。空生于般若会上，忽见世尊护念付嘱之心，故叹希有，乃不言而喻。今满慈历闻三周之说，具见如来大慈大悲，无非护念付嘱之心，令五性三乘，远令离著，是为甚奇希有之事，盖因言而悟也。世尊前云迦叶等，不能尽知如来真实功德，满慈自谓我等于佛功德，其实言不能宣，然我等深心助宣佛法，护愿流通，意欲得记，此心亦不能言，唯佛世尊证知我心，固不待言。前迦叶等自述领悟，尚有许多绸缪疑虑之情，今满慈但云深心本愿唯佛证知，则从来不疑于佛，将显内秘之本，以发下根劣解之信，即此是为助宣之意也。故居千二百首，良有以也。

◎尔时佛告诸比丘（至）无能尽其言论之辩。

此下世尊历叙满慈内秘外现，助宣佛法之事，以述成其深心本愿如此也。汝等见是下，述满慈现前助宣释迦之法，有如此者，满慈最善说法，故世尊称为说法第一，舍如来不能尽其言论之辩，此述善说之极也。

◎汝等勿谓富楼那（至）常作佛事教化众生。

此述满慈于过去佛所护持助宣之事，亦见其深心本愿也。空法通达，言达实相直空也。四无碍，说法之辩也。唯佛能全，满慈亦具，常能审谛，则观根逗机，清净说法，则不著法相，无有疑惑，则决定说，具足菩萨等，则内秘外现，而人不知密行，皆谓实是声闻，但知其迹也。所化多众，令立菩提，则所说者非小法也。净土化生，非小行也。皆是深心本愿之事。

◎诸比丘富楼那亦于七佛（至）渐渐具足菩萨之道。

上述远事过去多佛，此述近事，过去七佛也。过去诸佛虽多，在庄严劫之最后，谓毗婆尸、尸弃、毗舍浮三佛，及贤劫初佛，拘留孙、拘那含、迦叶，至我释迦四佛，通为七佛，此其近劫相传心印之佛也。自此已往贤劫将来，至星宿劫诸佛，一一佛所，皆能护持助宣佛法，专以说法为行，净土化生，具菩萨道，以为成佛之基也。前五人得授因记，世尊但说亲近供养诸佛之行而已。今满慈因记，备述助宣护法之事，如此之详至者，以世尊密意，专重护持正法，广结成佛之缘为大行也。故因中不必更修余行，唯以助宣护持佛法为第一妙行，而向后历历嘱其持经，广叹法师功德，皆此意也。

◎过无量阿僧祇劫（至）佛灭度后起七宝塔遍满其国。

此满慈得记也。以因中弘法，传佛心印，故不离当处而证菩提，故果记当于此土得菩提也。顾此娑婆本秽，而满慈果土纯一清净者，足见即秽即净，密示实相真土矣。但随心转变，于是可知，以因中于诸空法明了通达，故果号法明，以称法性净土利生广大无量，故果感依报，以恒沙娑婆通为一土，以平等大悲清净说法，故依报国土地平如掌，无有山陵，以称法性建立诸法，故七宝台观充满其中，以当说法，净秽情亡，善恶平等，故人天交接两得相见，无诸恶道，因中常修梵行广化众生，故果土无有女人淫欲，众生皆是化生，清净说法之报也。众生不从淫欲而生，故身出光明，永离欲缚，故飞行自在。众生皆以从法化生，故志念坚固，精进智慧，无诸杂乱妄想也。身皆金色，离欲之报也。众生以食为命，国人既皆化生，则不摄受欲食，故唯以法喜禅悦为食也。从来但说教菩萨法，故眷属皆大菩萨，而声闻亦多者，以渐渐具足菩萨之道，是亦愿力所摄之众也。上皆依报

庄严也。劫名宝明，以法宝圆明故，时非五浊，故国名善净，亦随清净说法之因也。寿命但云无量，而不言数，法住不言正像，但云甚久，而不定其期，此以称性说法，以法性本无始终，故慧命常住，正法恒存，灭后起塔，遍满其国，此满慈说法之因果，独记如此，足知如来密意，独显持经功胜也。且娑婆世界，乃释迦之化土也。名五浊恶世，众苦所聚，名为堪忍，其国山陵沟壑，高下不平，便利不净，秽恶充满，众生淫欲，沉沦生死之地，乃小乘之所厌怖，如牢狱桎梏，长辞而不敢再入者。今满慈得记，不离此土而证菩提，地平如掌，国土清净之若此，绝无女人，众生化生，身相光明之若彼。又以无量娑婆，通为一土，其广大又如此者，此正特示二乘开佛知见，则狭隘消除，取舍情亡，欣厌心息，即目前所遇，纯是华藏庄严，清净实报之佛土，更不向外驰求，直下不疑，顿登佛地，此授记之功毕现于此，即下根劣解，岂不自信，而甘自外于佛知见乎？国土净秽随心转变，诘不信哉！观此足具见如来化生之善巧，诚谓佛智不可思议矣。若以此记，与众例视而轻忽之，则不达如来微妙之意也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎诸比丘谛听佛子所行道（至）我今但略说。

此颂通述弟子内秘外现之事也。满慈与身子等十大弟子，皆同德也。独露权应之迹，居千二百之首，正示特为引进钝根之方便，将令知恩而信解也。然声闻有权现，有实果，若干二百人，皆实果钝根，苟知满慈等权应之迹，必能舍小而信大矣。故世尊于此发其秘耳。今此下三十句，通颂权现护宣之行，其后下二十二句，别颂满慈授记之事，富楼下六句，结颂可知。言但略说，则功德不可思议矣。

◎尔时千二百阿罗汉（至）三藐三菩提记。

此千二百请记也。以如来叹满慈宿因深厚，非千二百之所敢望，今闻佛开示，本为接引钝根，亦各自信有成佛之分，故欢喜以请，佛知众心，故告迦叶者，然已遂本怀，中心自快，故特告上首，正如同事之人事偕，而相庆意也。

◎于此众中我大弟子（至）尽同一号名曰普明。

此授五百弟子记也。释尊初于鹿苑，三转四谛法轮，度参侍五人，而憍陈先悟，以最初得度，故居僧首，乃实果罗汉之领袖，故五百中特表而出之，独为授记，示异等也。授记不言因行，意有前列六人可法也。果号普明，以开佛知见，入佛智慧，无复痴暗也。偈云常放大光明，常说无上道，故得此号。其五百罗汉尽同一号，其德同也。不言劫国等事，颂中具之，经有长颂广略互见之式。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎憍陈如比丘当见无量佛（至）汝当为宣说。

此颂陈那之记以标众也。憍陈下十句，颂正报果号，其国土清净下，颂依报眷属，佛寿下三句，颂寿命法住，法灭下八句，颂例五百次第成佛，其所化世间，亦如我今日，则所化之机，皆先权后实也。国土之严净下六句，颂依报眷属，法寿一一皆若憍陈也。迦叶汝已知下六句，举五百以例余七百，皆得果记相同也。此千二百授记之文，不详陈因行者，以钝根罗汉，且令生信，至若事佛功行，又待各自发心耳。不敢遽以难行所怖之事加之，此如来将护之意也。

◎尔时五百阿罗汉（至）而便自以小智为足。

此五百自述领悟之怀也。我等应得等，谓一向自以失于如来智慧，今日乃知本不曾失，但我等自以小智为足耳。此领悟也。

◎世尊譬如有人至亲友家（至）甚大欢喜得未曾有。

此领因缘之说，设喻自况也。大通智胜十六王子并无数人民，如亲友也。王子说法华经比为我等已下一乘缘种，如系珠也。是时不悟，如醉卧也。自此迷沦生死，如游行他国，退住声闻地，故若少有得便以为足也。于后亲友会遇，如今遇释尊，咄哉者，喻昔日弹呵也。指示衣珠，喻今开佛知见，令悟本有佛性也。此喻昔失今得。佛亦如是下，法合昔因，今者世尊下，法合今缘，我今乃知等，法合今得，故甚大欢喜得未曾有也。

◎尔时阿若憍陈如等欲重宣此义而说偈言。

◎我等闻无上安隐授记声（至）身心遍欢喜。

此憍陈颂述今得悔责昔失也。我等闻无上三句，庆今得也。礼无量下七句，悔昔失也。譬如贫穷人下十六句，颂喻昔缘，与珠之亲友下八句，颂喻今缘，我等亦如是下八句，颂合昔因，今佛下四句，颂合今缘，我今下四句，总颂得记故自庆也。

妙法莲华经授学无学人记品第九。

此品来意，由前三周开示，当机闻已，各信自心不疑佛说，故上首弟子，自无学并五百及千二百，皆久受教化，各得受记，业已安慰其心矣。尚有新学声闻若阿难罗睺等，各愿得记，以满众望，以见佛平等之慈，故各为授记，因以名品，故此品来也。然佛性有三种因，谓正因、缘因、了因，三因若显，成佛无疑，人人本具，故为正因，要假教法知识助发乃显，故为缘因，自信了悟故为了因，若舍利弗等五人了悟之速者，乃正因深厚也。若五百弟子者，广引昔缘以见久受教化，乃缘因熟也。而缘因之中有亲有因。起信论云：或示亲友，今学无学辈，若弟若子是缘因之中而最亲者，无不得度之理也。故尽授记，方见如来平等慈悲之意，故次前品。

◎尔时阿难罗睺罗（至）如阿难罗睺罗所愿住立一面。

此记有学众也。盖学，于无学故名有学，乃新学小声闻耳。阿难为佛弟，罗睺为佛子，所谓摄受亲也。因见千二百无学皆得授记，乃遗有学故思惟以请，然阿难多闻，罗睺密行，皆内秘之俦。今列有学者，以有学不敢希记，向以成佛非己智分，不知所请，若不假大权引导，则不蒙佛指名的授以决众疑，故示居此耳。以二尊宿为众知识，今列学众，若得记蒞，则皆可得矣。故曰我愿既满众望亦足，尔时学无学二千人，因见阿难启请，故一心同请。

◎尔时佛告阿难汝于来世（至）所共赞叹称其功德。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎我今僧中说阿难持法者（至）种佛道因缘。

此阿难多闻，持佛法藏，智慧高深，通达自在，故果号如之，教化二十千万亿恒沙菩萨，则唯以大法摄化，纯一无杂也。国名常立胜，幡则以正法摧邪，尊胜如幢，劫名妙音遍满，则法音所感，寿命不可校计，法住倍之，则法性常住之应也。以持诸佛法藏，故诸佛赞其功德，颂偈如文可知。

◎尔时会中新发意菩萨（至）而诸声闻得如是决。

新发意菩萨闻阿难记而生疑者，将以启其夙因也。其所疑者，以寿命法住远而无极也。

◎尔时世尊知诸菩萨（至）其本愿如是故获斯记。

此世尊发明阿难远因以释大众之疑也。以阿难与佛同时发心，但佛愿度生，故勤精进，阿难乐多闻，故愿持法藏，法性无量，故寿命无穷，纯教菩萨，故国无二乘，其本愿如此，故果亦如之，诸弟子独满慈阿难特异于众，盖重持法之功也。

◎阿难面于佛前自闻授记（至）如今所闻亦识本愿。

◎尔时阿难而说偈言。

◎世尊甚奇有令我念过去（至）护持诸佛法。

阿难因闻佛记，又述昔因，即能忆念过去无量诸佛法藏，亦识本愿，即如善财于弥勒楼阁前闻弹指之声，顿见阁中无尽诸佛境界，是知诸佛法藏，乃阿难闺阁中物耳。偈言方便为侍者，正是自识本愿，则不可与诸悔失庆得者同日语也。记独异众宜矣。阿难宿因如此，楞严摩登之事，岂颠倒梦想乎？

◎尔时佛告罗睺罗（至）当得阿耨多罗三藐三菩提。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎我为太子时罗睺为长子（至）以求无上道。

此罗睺罗得记也。罗睺密行第一，今记得果号蹈七宝华，则所履微密妙行所感也。为佛长子言能克荷家业，意表成佛以行为首也。其国土寿命眷属法住皆与阿难等者，显闻思修，行本无异，慧命均等，故果报亦等，理宜然也。

◎尔时世尊见学无学二千人（至）正法像法皆悉同等。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎是二千声闻今于我前住（至）渐入于涅槃。

◎尔时学无学二千人闻佛授记欢喜踊跃而说偈言世尊慧灯明我闻授记音心欢喜充满如甘露见灌。

此普授有学众记也。此有学众，皆新学声闻众，皆知其难并无学者也。一概特记，恐众见疑，故世尊先言其意柔软，寂然清净，则因闻妙法已践无学之境，堪当得记，众所未知，所以佛告阿难汝见是二千人不？意谓可曾见此众现前领悟之心也。以此示之，潜消众疑，故为授记，以因中护持法



藏，故果号宝相，谓以佛法宝藏为自庄严也。寿命劫国等皆悉同者，以因同也。此二千人向于法中未见行事，故记亦大略不一一也。颂文可知，言渐入于涅槃，则亦以三乘化导也。既闻记已欢喜踊跃，故说偈赞谢。

### 妙法莲华经法师品第十。

此品来意，由前世尊广赞一乘甚深微妙，能信受者即得成佛，故诸大弟子各得授记，然此一乘乃众生本具正因之佛性也。今以如来方便开示说此妙法以为助显之缘因，无不了悟，乃堪荷负，以今证昔，既知大通之本因，缘缘至今而不失，则知今日一会之法缘，又为将来无尽之种子，所谓凡有闻法者无一不成佛，乃至一念随喜者即得菩提，故以法师标品，以心为师，故名法师。意在今以法华之正因，要托法师以开显，以为将来穷劫之胜缘，盖佛性种子要借缘熏，熏有新旧，大通为旧熏，今乃新熏也。法师有五种，谓随喜、读诵、受持、书写、解说，但能一种即名法师。以此经已有如来全身，故能持者即为荷担如来，故当敬侍如佛，以显殊胜妙法，要假人弘，则使佛种不断，故毁谤者其罪甚重，以断佛种性故也。由是以见如来出世本怀已周，故次授记此品来也。

◎尔时世尊因药王（至）当得阿耨多罗三藐三菩提。

此下广记八部以示平等大慈极显持经之益也。前白毫光中所见，若诸佛子种种因缘而求佛道，是则前诸授记，乃三乘人，种种因缘而求佛道者也。又曰诸求三乘人若有疑悔者佛当为除断，是知现前八部皆求三乘之人也。追其昔因，此辈岂非大通智胜之遗尘乎？然此等辈，佛佛出世皆为护法，则闻法之缘业已熟矣。况今闻此妙法一偈一句乃至一念随喜者，皆与授记当得菩提，以示平等佛慧，故与现前一授记，以显妙法之胜益也。此特告药王者，乃忘身舍执，妙契此法，能持之人，即为持经者之师表也。

◎佛告药王（至）我亦与授阿耨多罗三藐三菩提记。

此悬记未来持法之人也。如来灭后，此法在世，即法身常住，故若闻一偈一句乃至一念随喜者，已有成佛真种，如人食少金刚，终究透皮而出，无不成佛之理也。故亦为授记，此但言随喜者，下正示六种法师。

◎若复有人受持读诵（至）于未来世必得作佛。

此示六种法师正是持经之人也。谓此六种持经之人，能敬此经如佛而供养恭敬者，是人则已曾供多佛，宿福深厚，成就大愿而来者，若有人问何等众生于未来当得作佛？我应示是诸人等必当作佛也。天台判六种法师当五品观行位即以随喜妙法为成佛真种，故必得作佛无疑矣。寂音谓修多罗有观照二门，是妙方便，故凡言于此经受持读诵书写演说者，观照方便之力也。五品观行者，谓一随喜，二读诵，三说法，四兼行六度，五正行六度。言随喜者，问：随喜何法？答：妙法。妙法者，即此心也。妙心体具如如意珠，心佛及众生，是三无差别，此心即空即假即中，常境无相，常智无缘，无缘而缘，无非三观，无相而相，三谛宛然，是故五种法师必得作佛者，观行之力也。故东印土国王请二十七祖斋，王问尊者，何不看经？者曰：贫道出息不涉众缘，入息不居阴界，常转如是经百千万亿卷，是知持经所重观照持心非循行数墨执纸墨文字为成佛之因也。

◎何以故若善男子（至）何况于大众中广为人说。

此征释上持经缘胜所以也。上言能持一句则具六种法师之功德，何况能持全经？然在恶世演此经者，是人定是净土果人示生恶世者也。若如来灭后有能窃为一人说此经一句者，是人即是如来所使，行如来事之人，何况为众广演者乎？以将如来之慧命故也。

◎药王若有恶人以不善心（至）其罪甚重。

此戒勿轻毁持经之人也。佛体如空，毁之如唾空耳。持经之人，慧命所系，毁之则断佛种，故罪不容悔。

◎药王其有读诵法华经者（至）三藐三菩提故。

此勉敬事持经之人如敬佛者，以能持此心，则全体是佛，则为如来肩所荷担，不但荷担如来也。昔佛上忉利天为母说法，优闍王与诸弟子，思慕世尊，因目连等三十二人，往诣天宫，以旃檀香造如来像，请回人间四众瞻礼，及世尊自天宫回，见像作礼，赞曰：我灭度后，赖汝于震旦国度人无量，然一香像尚能持佛慧命，况持此经之人乎？然如来肩所荷担，随所至方尊重供养宜矣。所应尊重如此者，以欢喜说须臾闻即得菩提故也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若欲住佛道成就自然智（至）行于如来事。

此总颂持经之胜益也。佛道高远不易住，自然智妙出天然，不易成，但当供养持经之人，则皆易矣。一切种智佛果智也。积劫修因然后乃得，今但持此经并供养持者，则疾得矣。是知妙法全体，在经与人也。故持经之人，非如来所使其孰能之。诸有能受持下八句，颂舍清净业报等文，应以下四句，颂既是果人故应当供养也。吾灭后下十二句，言恶世难持能持，难闻幸闻，故当敬礼供养冀得须臾闻也。所以恶世能持者，非如来所遣则不能也。

◎若于一劫中常怀不善心（至）法华最第一。

此颂较毁赞之罪福也。如长行可知，毁者之罪如此，而赞者获福又如彼，所重慧命不断也。于八十亿劫下八句，颂以长时之供养庆须臾之得闻，以供乃人天小善，闻乃直得菩提，故为获大利也。药王下四句，颂结胜益，以诸经中此法华经为第一故。

◎尔时佛复告药王菩萨（至）犹多怨嫉况灭度后。

此下显法深妙，承上第一诫勿轻授也。三世诸佛所说经无量万亿，即释尊所说诸经亦无量万亿，唯独此法华经难信难解者，以是诸佛秘要之藏故，诸佛所宝，故不可妄授匪人，一向守护久默而未显说者，以如来现世犹多怨嫉，如退席之俦，况灭后乎？所以慎勿轻授也。

◎药王当知如来灭后（至）则为如来手摩其头。

此言如来灭后恶世难持能持者，一以仗佛覆护，二以自有三种大力也。佛以忍辱为衣，谓心体妙法，住寂灭忍，是如来以衣覆之也。随顺觉性，故为诸佛所护念也。彻信自心，为大信力，志以此法普施众生为大志愿力，承事诸佛，心无疲厌，为善根力，妙契法身，故与如来共宿，念佛故应忍，故为如来摩头安殷也。苟非具斯数者，而于恶世持经难矣。

◎药王在在处处（至）皆近阿耨多罗三藐三菩提。

此言经即如来法身全体，故在处皆应起塔也。以法身无依，以塔为依，故此塔即应种种供养也。见塔礼拜，以亲近法身故，即近菩提。

◎药王多有人在家（至）得近阿耨多罗三藐三菩提。

此言妙法为菩萨修行求佛之本也。凡有僧俗欲行菩萨道，而不闻此经，是人未善行菩萨道者，以不达本故也。大经云：忘失菩提心，而修诸善根，是为魔业。以心外取法故，所谓达本情亡，知心体合，所以为善，故得闻是经乃可以为善行也。此则乃佛知见，若闻是经信解受持者，则为开佛知见，故得近菩提，下设喻以明其善行。

◎药王譬如有人渴之须水（至）其心决定知水必近。

此喻求法之要为善行之譬也。水，喻正因佛性，高原，喻烦恼深厚，穿凿，喻观照研究，干土，喻未见佛性，故云去水尚远。施工不已，喻观行渐进，湿土，喻分见真理，至泥，喻法流不远，故云知水必近。是则湿土如闻般若，泥，则若闻此经也。及闻此经更须假观照之功，方便悟入，乃见佛性真源，所谓与如来法流水接也。由是观之，若以文字语言为得者，正谓依他作解，塞自悟门，若望消渴而得清凉者，难矣。故经云近之而已。前云宝处在近，此云知水必近，又云得近菩提，不言到而云近，宗门所谓语忌十成者耶？

◎菩萨亦复如是（至）今佛教化成就菩萨而为开示。

此以法合也。此经乃诸佛之慧命，菩萨修行，若未闻未解未能修习此经者，则去菩提尚远，以向被无明烦恼所覆，如干土也。若得闻解思修，以观照方便，则近菩提，如凿井见泥。然菩萨修行必要依此经者，以一切菩提皆属此经故，以此经开方便门示真实相故，此法华经藏，即众生如来藏也。若未开示，蕴在识藏，以此识藏，菩萨地尽不能尽知，唯佛能知，故云深固幽远无人能到，非大根亦不能信，故今佛为菩萨开示，不入余众生手也。

◎药王若有菩萨闻是法华经（至）当知是为增上慢者。

此言非机难信也。若菩萨闻而惊怖者，乃新发意者，声闻闻而惊怖者，皆增上慢人，皆非机也。

◎药王若有善男子（至）及四众广说是法华经。

此示说经之方，所谓教菩萨法也。历言敬说经者供养如佛，故敬说者，非徒事口舌，必须具佛之体，所说与佛心相应，体佛之心也。故云入如来室，著如来衣，坐如来座，乃可说法。安身为室，夫法身非身，以众生为身，故曰慈悲所缘，缘苦众生，则佛以慈悲为室也。覆体为衣，佛本无我，无我则无物可对，无物可对，则物莫能伤，潜身于忍，则无我之至，故以忍辱为衣也。逸心为座，心空则寂灭，寂灭则声如谷响，说无所说，故以法空为座也。如来身心语言为若此，菩萨能具此体，安住其中，然后以不懈怠心，为四众说，如是乃可名为说经者，否则欲其敬事如佛难矣。

◎药王我于余国遣化人（至）我还为说令得具足。

此言说者体佛之行，则感佛护助弘宣也。前云若我弟子未受化者，若我灭后于余国作佛，更有异

名而度脱之。今云如来灭后有如是依法说是经者，我于他方必遣化人，为听法众，先信是法，令不信者信也。若说法者在空闲处，我必广遣八部为护法，使无魔扰也。不但遣人，即我亲现其身于其人前，若有忘失句逗，我必为说令通利无遗失也。以如来灭后，浊恶世中，持经者难，非仗如来加被摄受，何能令法久住哉！

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎欲舍诸懈怠应当听此经（至）得见恒沙佛。

此颂初四句，总显法胜信受者不易，舍懈怠者，心不与世情和合，是真精进，以心契妙法名精进行，故欲舍懈怠当听此经也。如人下六句，设喻，药王下十句，法合，若人下十四句，言体佛行，我千万亿土下三十六句，佛助弘宣，为现光明身等，乃现身面言说加持也。诸佛护念，正谓教菩萨法佛所护念也。若亲近下四句，结劝，言得见恒沙佛者，所谓恒沙性德，总在心源，随顺心师，则性德显矣。

齐此已前九品，判为开佛知见者，开有二意，在佛则为众开示开显开发，要令闻者自信此心，在机则为开悟，以众生久迷不信自心，今闻佛说则悦灾了悟，所谓悟心之士如莲华开，经虽通言四种知见，约义则上十品经通显如来出世本怀，诸大弟子一向不知佛心，故多疑佛说，甚至以佛为魔。今则决信无疑，方显开悟此心之象，宗门所谓的信自心是佛，直到不疑之地，故判属开。古德概以前为说三周法授三根记，法师一品为授广记，以圆该前记，谛观经义，独重持经之人，极言妙法之益者，以众生向不知有，今既知有当须奉重，不可妄授匪人，所谓非器不传，通显开佛知见之义耳。

妙法莲华经见宝塔品第十一。

此品来意，判为示佛知见者，以显示如来常住法身，直指净土实报真境，欲令众生知此见此法身境界，乃为佛之知见，一往但以言说开晓，今则以实事指示，故此品单约示字也。惟此法身真境，经初一光东照，圆现法界事相生佛始终，乃通示众生心境之妙，由当机未悟妙心，乃以识情思量，所谓情生智隔，不达目前便是，将谓非己智分，今蒙如来种种开示，当机已信佛言，自知作佛，各得授记，是乃虽信自心，然犹未信实相真境，此则生灭之见未忘，净秽之执未谢，故世尊至此将显法身常住，故七宝妙塔从地涌出，多宝如来全身现在，以消生灭之见，即此娑婆三变净土，以祛净秽之执，且十方诸佛充满其中，以彰法界尘尘刹刹触目皆是实相真境，此乃佛之真知见也。故此品为示佛知见，当授记已毕，故此品来也。然塔高五百由旬塔中多宝全身不散者，以示众生即此五蕴生灭身心，便是常住法身安宅也。就此娑婆三变皆成净土者，以示华藏庄严实报真境，不离五浊业用也。此特示毗卢遮那依正实报庄严之一斑，欲令众生知此心境之妙，即可目前现证，不生佛道长远之怖也。引权入实意见于此，何以明之？此经所明开方便门，示真实相。何谓真实相？以我毗卢遮那旷劫修因，所证法身真佛，所居寂光真土，从法垂报，千丈卢舍那佛所居实报庄严净土，而此身土皆真，故为真实之相。而释迦乃从报垂应之化身，其所居之土，皆与民同患，乃娑婆五浊之秽土，而此身土皆假，故凡施設，一往说法，皆以为权，所谓方便门者是也。由卢舍那初成正觉，现千丈身，坐菩提场，说华严经，而二乘在座，如盲如聋，是虽身土皆真，而教法俱实，柰何独被大机，小根绝分，故入刹那际三昧，双垂两相，二始同时，正说华严，不妨示应化身八相成道，于鹿野苑，将一乘法分别说三，以接小机，所谓以方便力为说四谛十二因缘六度等，同摄三根，虽有教菩萨法，总属权教，正如长者诱引诸子，许以三车，非实有也。故未尽如来出世本怀，

以诸弟子未看法身真境。故经云：我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。意欲直令众生亲证如来法身境界，以趣华藏庄严之实果，方称本怀。奈何下劣之徒，一向执权当实，更不前进，且于佛所说疑而不信，故费世尊四十年来种种方便淘汰之功，今已纯熟，且化缘将毕，故于此会直吐本怀，开除昔日三乘之权，以显一乘之实。经中长者家业之富，正喻华严一乘圆妙之法也。以诸声闻但认释迦应身之佛以为真，不知尚有真佛也。但见娑婆秽土之可厌，不达实相真境也。故生灭之见，净秽之情，一向执吝而不舍，以不达惟心所现故，将说此经，先放白毫一光，普照东方万八千世界，洞示法界之真境，即在众生日用之间，此非心识思量分别可到，故重假方便种种开示，大众各信自心，遂一一授记成佛，正若华严所言，初发心时，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟，此但了心真，不达境实，心境未融，未是成佛真因，犹属众生知见，未是佛之知见也。故前授记已显心真，今说此品以显境妙，直指目前现证，故特判为示佛知见，故云以事指陈，以洗小乘从前宿习知见，易于修证，方尽如来出世之本怀也。此品来意幽远，非细心参详殊难领会，但融观华严，自知此中归趣。

◎尔时佛前有七宝塔（至）供养宝塔恭敬尊重赞叹。

此正指示佛知见也。佛知见者，乃自觉圣智所知所见，乃一真法界真境也。惟此法界乃法身之安宅，报化依之而起也。故诸佛证之为一切种智，报身踞之为华藏庄严，化身以之为神通妙用，众生迷之为五蕴身心，八万四千烦尘恼劳，修心之士若不洞见一真法界，总属门外，止宿草庵，不为实证，故此三周开说以圆，佛前宝塔出现为示佛知见之象也。然法身无依，以法界为依。法界者，寂灭之心也。宝塔者，寂灭之境也。五百由旬者，喻众生五蕴身心，即是寂灭真境也。纵广二百五十由旬者，喻迷此法界，即此身心不出二十五有也。从地涌出者，喻无明心地若破，寂灭之境现前，所谓生灭既灭寂灭现前，则此五蕴身心本无所有，故云住在空中种种宝物而庄校者，喻此法界本非断灭，具有恒沙称性功德神通妙用也。高出四天，则非四大可拘也。诸天散华八部作供者，喻此法界本为诸天之所奉重，八部之所守护，元非寂寞无人之地也。

◎尔时宝塔中出大音声（至）如所说者皆是真实。

此言塔中出声，以示寂而能说非断灭也。叹言善哉善哉等，以赞释迦能称法界体，以平等大慧说此妙法华经也。如是如是者，印证所说皆究竟如法界也。所说皆是真实，证其所说不妄也。前世尊历对弟子自谓言不虚妄，今塔音现证释迦说寂灭法，意要三乘必信，以此印定群机也。

◎尔时四众见大宝塔（至）恭敬合掌却住一面。

此四众见塔喜怪也。喜者，七宝妙塔忽然涌出住在空中，甚为希有，固可喜也。而塔中出声，甚可怪也。若悟塔中所出音声，则一切音声皆寂灭矣。大众不知所以然而然，故合掌住立，冀佛开示也。

◎尔时有菩萨摩訶萨（至）又于其中发是音声。

此当机见塔为众疑请也。大乐说菩萨请者，以寂灭之法乃离言之道，苟非乐说，则终绝言矣。净名云：虽复不依言语道，亦复不著无言说，乐说之义也。塔非无故而现，故请说其因缘。

◎尔时佛告大乐说菩萨（至）从地涌出赞言善哉善哉。

此说塔现之因也。塔中有如来全身者，然塔喻众生五蕴身中有如来全身，所谓幻化空身即法身也。楞伽云：如来藏自性清净，转三十二相入于一切众生身中，如大价宝垢衣所缠，今国名宝净，乃如来藏出缠离垢之象也。佛号多宝法身，乃如来藏以具有恒沙称性功德，故名多宝。其佛行菩萨道时，誓愿灭后凡十方说法华经处，塔现作证者，以多宝本以妙法得证法身，故凡说经处，法身即现，在法会中闻说妙法，苟能开佛知见，则此五蕴身心，顿见法身全体，此作证之象也。彼佛成道已，临灭嘱供全身以大塔者，正显离相灭相究竟涅槃常寂灭相之法也。其佛以神通下至塔中赞言善哉善哉等者，所谓寂而能演遍十方，以此经即法身全体，若佛知见一开，即出现作证也。上叙多宝之因缘，大乐说结示今缘也。

◎是时大乐说菩萨（至）我等愿欲见此佛身。

此法会愿见塔中多宝佛身也。法身显现，虽是以己智力，须仗佛威神，故假佛神力以请。

◎佛告大乐说（至）亦愿欲见世尊分身诸佛礼拜供养。

此世尊许见，且述多宝本愿，将集分身以显三身一体，正破二乘向认化身之执也。大乐说下，世尊当集分身，大众将因多宝亦愿得见分身诸佛。

◎尔时佛放白毫一光（至）所照之处亦复如是。

此光召分身诸佛也。初将说此经，佛入无量义处三昧，放白毫一光，照东方万八千世界，圆现法界事相生佛始终，盖举法界一隅以彰妙法全体，意显诸佛出世始终不出刹那际三昧，其所说法皆光中之事，文殊引灯明之本始，是显示佛之知见，欲令大众开悟也。大众不悟，故如来出定方便演说，所谓开方便门，至引大通智胜成佛之事，初入三昧，十方世界而皆大明，是开示佛之知见也。而下根众生，虽悟往昔之因缘，而未亲证实相之真境，故三周说法尚带言说。今既广记现在未来凡有闻法者无一不成佛，抑恐小乘执相之徒，名言习气未忘，情存生灭净秽之见，难造一真之境，故假宝塔涌出多宝现身，光召十方诸佛三变净土，乃即五蕴以见法身，就目前以证实相，正是指示佛之知见也。故放白毫一光，即见东方五百万亿恒沙国土诸佛等者，示五道众生皆住诸佛一真之地也。见诸佛菩萨为众说法者，示众生动乱妄想即诸佛菩萨恒演法音也。光中不现众生生死三乘求道等事者，以今直证法身，以名教菩萨法，故不言其余种种也。今说十方诸佛皆释迦之分者，然佛有三身，乃从法垂报从报垂化，今示三身一体，意显释迦即多宝，分身即释迦，法化冥一之象也。所谓佛身充满于法界，普现一切群生前，随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。今分身齐集，共证妙法，以显十方诸佛道同，古今一际，释迦所说真实不虚，意显无边刹境自他不隔于毫端，十世古今始终不离于当念也。至若三变净土，意显秽即是净，娑婆即华藏，目前全是实相真境，故光中诸国皆七宝庄严也。初一光显示，次三周开示，今此会指示，乃尽佛之知见耳。此正诸佛之神力，发扬此事，所谓长者并会国王亲族将付家业，一大事因缘，圆会于此，非特尔也。

◎尔时十方诸佛（至）并供养多宝如来宝塔。

此十方诸佛因光召尔将集也。

◎时娑婆世界即变清净（至）移诸天入置于他土。

此变土以容分身诸佛，所谓示真实相也。一真法界，本无净秽，但随心转变，以娑婆秽土，原是

华藏，只以染恶众生所集，故秽恶充满，土石诸山高下不平，二乘不达唯心，妄生欣厌取舍，以见心外有法，故一向执取涅槃，不起一念度生之心，故怖之如牢狱，畏之如桎梏，是未见秽土本净，众生本空耳。今如来此会，特为指示佛之知见，只欲了达一真平等法界，明悟心境皆真，彻见诸法实相，是则三周开示，乃开方便门，今多宝出现，三变净土，所谓示真实相也。然娑婆本净，但众生无明覆心，智光未发，故妄见其秽。今佛放白毫光遍照十方，显示唯心境界，开佛知见，则刹尘心念皆佛出兴，即此秽邦变成净土，故经云容受分身诸佛，故三变净土也。净秽唯心，不假余力，但因光照，而云即变，显此娑婆即是华藏，故琉璃为地，宝树庄严等，一真平等，故无诸聚落山川等，总入神通大光明藏，故烧大宝香，是为众生成佛因地，故华布其地，万行弥满，皆是法音。故宝网罗覆悬诸宝铃，众生本空，故移诸天入置于他土，苟开佛知见，则当下情忘，顿见实相真境矣。昔华严会上，二乘如盲，今则分明显现目前，是所谓示佛知见也。

◎是时诸佛各将一大菩萨（至）所分之身犹故未尽。

此东方分身诸佛来集也。诸佛各将一大菩萨以为侍者，意显果因一契也。宝树高五百由旬，宝座高五由旬，意明开佛知见，则念念佛现，不离五蕴身心也。诸佛各于此座结跏趺坐者，所谓不离当处也。遍满三千大千世界，一方所分之身犹故未尽者，意显重重无尽也。

◎时释迦牟尼佛欲容受（至）诸天宝华遍布其地。

此二变三变净土，将廓法界真境也。前初变净土，业已通变娑婆而为一净土矣。但容东方所分身佛，已充满其中，似无容针之地矣。尚不能尽，是一方之佛有余，而全土之境不足，则分身之多可知。今于娑婆之外，八方各更变二百万亿那由他国，皆令清净，是则境又不止一娑婆也。问曰：华藏界中独一娑婆而为秽土，以有三恶道秽恶充满，其余佛土，悉皆清净。今娑婆之外所更变者，皆有三途人天，且隐恶道而移天人，又似娑婆同土也。且前已通变，而东方诸佛已充满矣。今更三变者果何土耶？答曰：此意甚深，是显法界无边，以明众生妄缘无尽也。然娑婆一土，释迦化境，常言三千大千世界而已，谛观满慈，得以记恒河沙等三千大千世界为一佛土，是知娑婆非止一三千大千而已，以众生迷本法界真心，全体变为无明妄想，是迷则遍迷，乃全变法界而为众生界也。斯则众生充满法界，岂一娑婆可能容受哉！所谓恒河沙等三千大千通为一土是也。然各随所见，局为一土耳。故华藏通多净土者，以随诸佛菩萨净心所见，以即迷为悟，故即秽而净，以随众生妄心所见，故即净而秽。今令众生开佛知见，是即迷返悟，故即无量劫来生死妄想，今一念全体转为诸佛智用，故释迦十方分身来集之象也。以妄想无尽，故佛亦无边，然境随心变，今真心既转而真境随转，所以娑婆之外八方各更变二百万亿那由他国土，将廓法界之量，今且犹是分转，非全转也。若全转者，岂有方向名数哉！今以无尽妄想转为佛智，则宜乎佛多而境迫，岂一娑婆可能容受哉！然三变文云：为诸佛当来坐故，复于八方各更变二百万亿等，是知众生今已开佛知见，则妄想永绝，自今念念诸佛现前，是为诸佛当来坐也。问曰：所云全迷法界，今既开悟，即当一时全转，何假三变净土次第而然耶？答曰：此正显如来有大方便引摄众生之意，以众生垢重不能顿见法界全体，故向设三乘之权，引令渐进。然执权之徒，知见狭劣，如来不敢遽以全体示之，所谓若说是事皆当惊疑，恐其惊怖而不信，故说无量种种方便而引导之。然今虽信佛心，而犹未见实相真境，故假三变净土以示之。然初变娑婆者，以二乘一向但见三界生死可怖，故生厌离而求涅槃，不敢复入，此正众生知见也。今示娑婆即是净土，以破二乘欣厌取舍之心也。次于八方各更变者，是引二乘趣向法界，欲令舍权从实，前至宝所，不生退怯之心也。次为诸佛当来坐故，于八方各更变二百万亿等者，乃引权教菩萨令入究竟佛慧也。将穷法界实际，乃今姑为三乘劣解，略示少分而已，岂能尽举

全体大用哉！是知己变之外净土不可思议，正是诸佛功德无量无边，诸佛智慧甚深无量者，此耳。前云其智慧门难解难入，若非如来善巧开示广大神力，以多宝之事而略示之，则智慧门终竟难解难入也。即今变土集佛之事，二乘何从而知解耶？此所谓示佛知见也明矣。然所变之土皆云宝华遍布其地，乃明示此佛知见，为成佛真因也。

◎尔时东方释迦牟尼（至）诸佛遣使亦复如是。

此言东方分身诸佛既集，则十方次第而集也。娑婆之外，二三各变二百万亿佛土，故八方各四百万亿，今已遍满，意显佛身充满尘刹刹无尽无尽也。诸佛各在宝树下坐师子座者，所谓而恒处此菩提座也。各遣侍者问讯释迦佛，佛未亲见者，所谓法身无有彼此迭相见故，各贡宝华满掬供佛者，显此妙法为成佛真因故，问讯之辞，以见释迦示现与民同病之意也。

◎尔时释迦牟尼佛（至）散多宝佛及释迦牟尼佛上。

此释迦开多宝塔以示法身出现也。佛身如空无所依，以塔在虚空，而释尊欲开宝塔亦住虚空者，示法身体同之象也。以右指开七宝塔户，示自性开发，不劳余力也。如却关钥开大城门者，历劫坚固无明妄想，忽然迸裂，法身顿现，宗门所谓[口@力]地一声也。众会皆见多宝如来全身不散如入禅定者，示众生自性开发，则现前五蕴身心，顿见法身全体，显现心境，当处寂灭之象也。为听是经而来至此者，以所说妙法深契法身真际也。众喜散华者，各示真因之象也。

◎尔时多宝佛于宝塔中（至）接诸大众皆在虚空。

此多宝分座释迦入塔共坐者，示五蕴缘生之佛，与法身同体，真应不二之象也。大众见二如来作念佛座高远俱愿处空者，正显二乘向以佛道长远为怖，今佛知见既开，则真见远而不远，俱愿亲近，佛地可期之象也。佛以神力接众在空者，显二乘人，非佛神力方便接引，无由得近佛慧也。四十年来接引之功，乃取效于今日耳。岂小缘哉！

◎以大音声普告四众（至）妙法华经付嘱有在。

此言护念付嘱之事也。妙法华经，如来护念之法也。能持此经，则为护念之人矣。苟有持者，则此法付嘱有在，如来出世本怀，为一大事唯此而已，故法若有所付，则大事毕矣。所谓唯此一事更无余事，故云不久当入涅槃，正如长者将终，若得其子委付家业，志愿毕矣。由是观之，佛祖接人，直可得到法身边，若法身向上事，则当于佛未出世，祖未西来时荐取，不待今也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎圣主世尊虽久灭度（至）今于佛前自说誓言。

此圣主下十句，颂因多宝勉众，意在得人付嘱也。彼佛下四句，颂多宝本愿，又我下十二句，颂化佛来集，为证妙法，欲令久住故。为坐下四句，颂三变净土，诸佛各各下十八句，颂诸佛毕集，叹美容仪净妙，如清池莲华，光明照耀，如夜炬火，妙香普熏，众生触者心喜神悦，如大风吹小树，言披靡倾倒喜不自持也。诸佛来仪如此，为令妙法久住故，告诸大众下十四句，求持法之人，能护持者当自发愿，多宝与我及诸化佛当作证也。诸佛子等下二十句，再求能持说者，则为见我及供多宝并诸化佛也。所以再三求持经者，既已开示佛之知见，贵在能持，使佛种不断，若视为寻



常，则有负如来今日之大事因缘也。持经必教发愿者，以恶世难持，欲令信力坚固，不得遇缘生退怯耳。故下文历言其难，诸善男子下八句，令谛思此经难持，不若诸经之易易，慎勿轻忽，故令发愿而后持也。若接须弥下十六句，言说经之难，若手接须弥，指动大千，固已为难，而神通者能之，有顶诸天，智慧难越，而慧辩过胜者亦能超之，唯有此经于恶世中最为难说，以人多弊恶多怨难信故也。假使有人下，言书难，虚空难把，楞严阿难既悟，则观十方虚空如手持叶物，是则虚空犹可把也。若此经者寂灭离言之道，岂得而书之耶？是以书之为难也。若以大地下八句，读难，大地至重，梵天至高，足甲至微，置大地于足甲而升梵天，神通广大者不难，不若恶世读此经为难也。假使下八句，持难，负干草入劫火而不烧，亦未为难，恶世众生暴恶烦恼火中，能持此经，是为难也。若持八万下，听难，八万四千法藏以文言敷演，何足为难？独此经之实相，无量义趣，而能听闻，是为难也。若人说法下十二句，奉难，若有人善说法，令诸闻者得罗汉六通，此亦未难，能持此经即得菩提，故为难耳。我为佛道下八句，显所以难，言我自成佛以来，从始至今，于无量土所说诸经，盖无量矣。皆随机之谈独有此经开示一乘佛性，凡有持者疾得菩提，故为第一。若能持此经，则全持佛身，慧命不断，然非大根坚固忍力，实难持也。诸善男子下六句，令持者发誓，只欲坚其愿力也。上通颂难持。

◎此经难持若暂持者（至）一切天人皆应供养。

此颂难持能持，故我及诸佛欢喜赞叹也。然持此经，非纸墨文字之谓也。要亡言得旨，顿契佛心，是为勇猛精进，则是总持万行，顿断烦恼，故为持戒头陀。不历多劫，顿发佛地，所以暂持即有如是利益也。能于来世下八句，承上利益，故恶世能持，是真佛子，能解其义，则为世间眼目，以开佛知见也。于恐惧下四句，结能说者当如供佛也。问曰：多宝证法，化佛毕集，世尊更无他说，独以持经苦口叮咛再三劝持者何也？答曰：以佛知见，众生之迷固已久矣。远自大通尘点劫来，一向迷之而不悟，已费吾佛生生世世随之教化，业经无量不可思议劫数矣。直至今日，犹劳四十年之方便开示，现前信解者几何人哉！是谓佛法之难遇也如此。今既开示，若不坚力持之，则恐此后一失，又不知更经尘点之劫，未审可如今日之听闻也。若此法失持，则佛种断绝，岂细事哉！正如大富长者创业艰难，勤苦累世而致富有家业，苟无克家之子而持守之，若一旦散失，难求再昔也。此其世尊苦口叮咛再三劝持者，盖此意也。已前十品，通为开示佛之知见，总名信解，故向后诸品多言持经之功，以显悟佛知见，既悟，守之为难也。

妙法莲华经提婆达多品第十二。

此品来意，连下十品，通为悟佛知见也。以前三周开示，为开佛知见，诸二乘人，但信此心而已，虽信心真，未达境妙，故现宝塔一品，直示境妙，名为示佛知见。此下名为悟佛知见者，以诸声闻虽信自心作佛，犹有历劫无明未尽，从来狭劣知见习气未忘，虽云信解犹属知解，故须多方妙行调治，乃得法身淳净，抑恐此辈涉俗利生，不善方便，故预示种种守护之方，由从妙行乃得悟入，使其不堕凡情不生惊怖，此正如来广大慈悲，所谓预留医方之意也。向下通显行证，临文各有所属，此判悟之之初而以提婆达多名品者，以显悟有难易，以行为本也。以诸声闻久怀佛道长远之怖，故不起一念好乐之心，今虽蒙授记，且又经历多劫乃得证果，抑恐引起宿习不肯勤求，故世尊自引本事，虽为国王，乃不惜身命而求妙法，由此苦行，遂至今日得证菩提，此悟之难乃渐悟也。又恐下劣之辈，畏难而不进，故又说文殊所化七岁龙女成佛之事，以见其易，且海为生死沉溺之地，龙乃三毒之首，女为阴邪垢浊之器，此最难化者，而献珠之顷当下成佛，何其易易耶？此顿悟也。良以亲近大智为依归故，意令当机于佛灭后，当亲最胜知识，可保妙悟之极，永不堕二乘之

地，故悟之首，以立渐顿，故此品来也。

◎尔时佛告诸菩萨（至）精勤给侍令无所乏。

此佛自叙往昔勤求妙法之难，以警二乘懈怠之心也。言无量劫中求法华经无有懈倦者，则求法之心非一劫矣。况多劫中常作国王而勤求之。又非寻常之人矣。且为求法，故象马等，外施也。头目等，内施也。捐舍国位，则一切施也。然有说妙法者愿终身走使，伏劳忍苦，忘我之至也。时有仙人应求而为说，则精诚所感也。王闻即欢喜，随侍执劳而不厌，乃至以身为床座而不倦，且经千岁长时而不辞，给时周足，此求法之心何其勤苦长远耶？且现前二乘之人得授记者，各人自揣求法之心，曾有如是之精诚乎？是则我今为说法王大宝，诸人不求而自至，岂可寻常易视哉！是则将来历事多佛，固应体我如是之心，方名持法之人也。古云既悟守之为难，苟无刻苦坚强，何以得成圣果，故首告悟心以此。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎我念过去劫为求大法故（至）今故为汝说。

我念过去下二十二句，通颂世尊往昔求法之精勤也。阿私陀，此云无比，乃佛过去之本师。若法有比，则不能令求者忘身至此也。普为诸众生下八句，颂昔求法之难，而今为众说之易也。欲令大众知所重故。

◎佛告诸比丘尔时王者（至）皆因提婆达多善知识故。

此佛述昔师仙人为今提婆达多，正示刻苦为成佛之因也。提婆达多，此云天热，生时人天心皆热，故以为名。又母祷天而生，故亦云天授，斛饭王之子，佛之从弟。然事逆行，世世专意害佛，今则更甚，常以毒藏十指甲，礼佛接足，足不伤而指自坏。又与阿闍世王，谋欲杀佛而自为新佛，王纵五百醉象踏佛，佛以手指，指现师子象，皆慑伏。又推大石压佛，地神遮之，石碎进其小者中佛足流血，因是陷入地狱，佛遣使问其安否？报曰：我处此，如四禅天乐。又问几时出地狱？答曰：待世尊来入地狱，我方出之。其五逆类如此，害之非一世也。今云提婆即昔说妙法之仙人，而言由提婆达多善知识故，令我具足六波罗蜜慈悲喜舍等，所以得成正觉广度众生者，皆因提婆达多善知识故，是则如来今日佛果，皆因提婆而成，其恩重不可言矣。其实皆以怨害，世尊归重如此者，足知佛果难成，所谓或示怨家，以怨害折磨坚其精进不退之忍力，非此何以得至今日哉！所谓彼一阐提非一阐提，世间解脱谁转，世尊述此，盖因前品极言持法之难，以恶世多怨，故欲二乘得记之人，将来持经，处于恶世，当观如来因提婆之怨害得成菩提，然后乃能无退怯心，即取佛果无难，故当悟守之初，必若佛事提婆为嘉范，然后方能令法久住也。

◎告诸四众提婆达多（至）发菩提心至不退转。

此与提婆达多授记，而不列于诸弟子中者，以是世尊本师故，且以磨砺砥行，坚固如来之忍力，以成菩提，故居悟守之首，而为恶世持经之范也。佛号天王者，谓由怨害令佛强忍以至天然，而得大自在，故感果如之。国名天道者，谓佛佛成道未有不由忍苦而成，自然之理也。常说妙法，盖因中始以妙法教释尊，故果上常说，而众生闻妙法，俱得三乘之果者，正示法一而机异也。时天王佛灭后，供塔之人皆得三乘之果者，亦由因行所感也。

◎佛告诸比丘未来世中（至）若在佛前莲华化生。

此言未来有闻此品信敬而不疑者，则永不堕三途，乃至若在佛前莲华化生者，以见世尊求法之难，多怨成就之力，而于妙法精持坚忍不退之益，故获如此之胜报也。

◎于时下方多宝世尊所从菩萨（至）可还本土。

此下方智积请多宝佛当还本土者，以证法事毕，不宜久住，意表证悟未忘犹存法执，必返一绝迹，两忘能所，方为妙悟，宗门所谓悟之一字亦须吐却，乃返本还源之象也。释迦留之以待文殊者，表以所悟妙法，融为观照，消磨法执，方尽持法之妙也。故待文殊可与相见论说妙法。

◎尔时文殊师利坐千叶莲华（至）共相慰问却坐一面。

此文殊坐宝莲华从海涌出者，表悟心者如莲华开，妙智现前，藏识海中挺然，独露也。至于佛所礼二尊足者，始觉之智合乎本觉之象也。往智积所共相慰问者，二智冥会之象也。非此不足以言妙悟。

◎智积菩萨问文殊师利（至）于海教化其事如是。

此问文殊所化之众，言其数无量不可称计者，谓生死大海，三毒窟宅，非大智不能深入，非妙法不能转烦恼而为妙行也。以智起惑忘，则无数烦恼当体清净，故无数菩萨，坐宝莲华，诣灵鹫山住在空中也。烦恼一转，则一切行皆是佛行，故皆修行大乘空义也。故文殊曰：我于海教化，其事如是。

◎尔时智积菩萨以偈赞曰。

◎大智德勇健化度无量众（至）令速成菩提。

此智积偈赞文殊，初四句，谓非大智勇健不能化此多众。次四句，谓非妙法不能转变如此之速。

◎文殊师利言我于海中唯常宣说妙法华经。

此文殊重答前偈，谓唯常宣说妙法华经，更无别法，意显妙法成就之速，故下问可有速得成佛之人。

◎智积问文殊师利言（至）修行此经速得佛不。

智积重问文殊，言妙法甚深，可有众生依之修行速得佛否？此问要显妙法之功甚速故尔。

◎文殊师利言（至）不信此女于须臾顷便成正觉。

此文殊深赞八岁龙女利根，依此妙法修行，而能即至菩提，此其人也。海中异类，三毒秽浊，柔弱女身，而能具如是胜妙之德者，正显生死垢浊烦恼之体，本是成佛智用也。故云能至菩提，且云刹那发心即得不退者，所谓一念转移之力也。此实常情所难信，故智积生疑。释迦多劫修因乃得菩提，何以龙女须臾便成正觉，所谓得其旨者等诸佛于刹那，失其门者徒修因于旷劫，正显妙法胜能非顷久净秽之情可计也。

◎言论未讫时龙王女忽现于前（至）以偈赞曰。

◎深达罪福相（至）我阐大乘教度脱苦众生。

此龙女现证，以消狭劣滞相之执也。执释迦之久修，见龙女之罪垢，是皆不达罪福性空，唯文殊大智遍照，则了无异相，一际平等，何迟速之有哉！我阐大乘教度脱苦众生，意在唯持妙法以度众生也。

◎时舍利弗语龙女言（至）云何女身速得成佛。

此身子生疑，正示二乘执相之见也。如身子所见，女身五障，绝无成佛之分，此盖常情所共执，以不达法性本空，了无男女净秽之相，知此可入平等实相矣。

◎尔时龙女有一宝珠（至）一切众生演说妙法。

此龙女自示成佛之速也。龙之所钟爱者珠，今龙女献珠之顷当下成佛者，表能顿断法爱则佛性现前，所谓稟明于心，不假外也。龙女忽然变成男子者，示佛性无常，了无男女之相，正破二乘执相之执也。即往南方，言明正为南，表离无明暗则藏性顿显，佛体现前，即往南方无垢世界，坐宝莲华成等正觉也。以从妙法得悟，故普为众生演说妙法，因身子生疑，故龙女即变男子当下成佛，所以激发二乘，正谓个个丈夫不若一弱女也。

◎尔时娑婆世界菩萨声闻（至）一切众会默然信受。

此法会蒙益也。无垢世界六种震动者，转染令净，顿悟唯心之象也。娑婆众生住不退地而得授记者，因龙女激发而获胜益，智积身子大众之疑顿释，故默然信受，以此品显示志念坚固当如释迦之精勤，自无疲厌之心，知龙女之速证菩提，自无佛道长远之怖，此世尊以是方便教菩萨也。

### 妙法莲华经持品第十三。

此品来意，由前当机开解，已得授记，犹历多劫成佛，世尊虑恐小乘狭劣习气未除，复生佛道长远之怖，乃自叙往昔求法之难，以消疲倦之心，复以龙女当下成佛之事，以发欣慕之愿，故次之以持品者，盖此经是诸佛之慧命，为众生正因之佛性。若如来灭后，人多弊恶，最难奉持，苟失其持则佛种断绝，此世尊之隐忧也。故诸菩萨默领佛意，安慰世尊，愿不有虑，各愿奉持，广说此经不惜身命也。而五百弟子与学无学人亦领佛意，亦各愿于余国广宣此经，以娑婆国土人多上慢，自量其力，不能化度故也。时佛姨母等诸比丘尼，向来自视女身多障，不敢希望佛果，今见龙女成佛之易，亦自信成佛有分，故请世尊特为授记，因亦愿于他国广宣此经，以见不退之心也。尔时世尊乃视八十亿那由他菩萨而不言者，意谓诸声闻人虽愿持经，而未习涉俗利生之行，不知远害之方，法力不充，恐被留难，使法缘不广，欲诸菩萨以调护之。故诸菩萨默领佛意，齐发誓愿，于如来灭后，周旋往返十方世界，唯以忍行受持此经。然非己力，皆是如来神力以守护之，此乃将导初心，所以安慰如来愿不有虑也。然品以持名者，持谓守其所有而不失之意，犹世俗所谓守业为难也。譬如大富长者，尽以家业委付其子，傥一失守，则祖脉断绝，岂细事哉！故此品经文，单说持经之事，以明悟守之难，故此品来也。

◎尔时药王菩萨摩訶萨（至）嗔浊谄曲心不实故。

此因世尊前来极言此经难持，而谆谆激劝，且云谁能护持此经，自说誓愿，故药王乐说发愿奉持也。以药王忘身舍执，乐说具乐说辩，所谓以不懈怠心乃能持耳。故首众发愿，世尊所虑末世难持此经者，以人多弊恶，故药王愿持，先述弊恶之人，以善根转少难可教化，若欲持经，当起大忍力不惜身命，此正领前如来教以入如来室等及给使仙人求法之勤苦，如此乃可能持也。以二大士激励二乘，发起持经之誓愿，故五百阿罗汉同时发心愿持，然终不敢游履娑婆，当于余国广宣此经耳。足见小乘狭劣之心未能遽舍也。

◎尔时佛姨母（至）即于佛前而说偈言。

◎世尊导师安隐天人我等闻记心安具足。

◎诸比丘尼说是偈已（至）于他方国广宣此经。

此佛姨母希记，亦将同众发起持经之心也。佛常随女众有六千人，皆是新学，佛姨母为首，向以女身多障，绝无成佛之分。今见龙女成佛，亦各自信作佛，故希望授记，但不敢直请，故以忧色目视如来，钦渴之心盖已切矣。故如来呼其名而告之曰：汝所以忧色而视如来者，将无谓我不说汝名而授记耶？然我已先总说千二百声闻悉亦当作佛矣。汝今欲特知记者，汝与六千比丘尼，当事六万二千亿佛，皆为法师，以此说法因缘，渐渐具足菩萨之道，当得作佛，号一切众生喜见，以说法开示众生，各各欢喜，故感果号如之。其六千人次第授记，而罗睺罗母耶输陀罗比丘尼心亦希记，故世尊亦特为授记，乃告之曰：汝于来世亦事多佛，为大法师，渐具佛道，将来成佛号千万光相者，以因中为佛之妻，能不著痴爱，助成如来之万德，且又说法，能开众生之心性，故果号千万光相宜矣。既皆得记，亦誓持此经，然但在他方广宣，终怯娑婆，以初学法力未充故也。

◎尔时世尊视八十万亿（至）在于他方遥见守护。

此世尊顾视八十万亿那由他菩萨者，口虽不言，意谓二乘劣弱不能于此世界广宣此经，欲此诸菩萨末世护持，所谓付嘱有在也。以此诸菩萨皆居不退，得总持门，以是十方云集之众，堪能荷负故也。是诸菩萨已契佛心，故敬顺佛意，并欲自满本愿，故于佛前作师子吼，齐发誓言，各愿于如来灭后，周旋往来十方世界护持此经，是则不但娑婆一国土也。前世尊云：谁能护持此经，自发誓愿，故此诸菩萨深体佛意也。又愿世尊于他方遥见守护，以其末世难持，须仗如来威神力故也。

◎即时诸菩萨俱同发声而说偈言。

◎惟愿不为虑于佛灭度后（至）佛自知我心。

今日灵山一会，世尊之可喜者，诸三乘人皆契佛心，各各授记，其所虑者，于恶世中此经难持，而最难得者，坚忍大力之人以持之，此世尊之隐忧，恐其佛种断绝故也。其诸得记声闻皆不能已，故默视诸来云集之菩萨，故此诸菩萨，敬顺佛意，誓愿弘持，故颂首四句，颂敬顺佛意恶世愿持也。其下历言忍诸难事，以显难持之所以，有诸无智下四句，通言弊恶之人，后皆出家之魔类，恶世中比丘一偈，通言出家之邪慢，或有阿练下八句，言假名修行之魔类，阿练若，云寂静处，假称修行以假为真，妄自尊大，如六通之罗汉也。是人怀恶心下十二句，颂忍恶心，言破法之情状，伪造经书，贪求利养，毁谤贤善，真魔种也。常在大众中下十四句，颂忍毁谤破法之事，此诸邪慢最难忍者，皆当忍之。浊劫恶世中下十二句，颂忍恶事，言以恐怖恶事，为恶鬼所附而挠害之，或骂詈毁辱，以敬信佛故忍此诸难，身命尚不爱，况侵害乎？言但惜无上道，以所重者佛种慧命，其余

一切皆不足计，以护持佛所嘱之法为重故也。世尊自当知下十句，颂忍见摈之事，谓所宣经典，浊恶比丘不知是佛随宜所说，将谓我等自造，故恶口而谤，或攀蹙而憎，甚至见摈不容安住于塔寺，此世尊自当知此等人，我等念佛告敕付嘱之心，则皆当忍此诸恶也。甚矣佛法之难弘宣也。若白衣生谤尚有可原，今皆佛之弟子自行破坏，弟子不信则谁当信者，譬如狮子身中虫，自食狮子身中肉，佛亦无如之何矣。世尊所忧，正若今日也。苟非坚持忍力，何能堪此之怨害乎？诸聚落城邑下八句，颂在处弘宣，凡有求者，我皆身到其所，说佛所嘱之法，以是世尊所使，仗佛威神，故不畏艰难，一一善说，愿佛安隐不以为虑也。以一乘佛性种子，其开示在佛，其悟入在机，故修行之士，苟非坚忍不拔之志，何由彻悟得到亲证实地之地，故须善知识调护，使其渐进深造，此世尊今日付嘱护持此经，是在缘因佛性也。若但念诵文言，又何难之有？我于世尊下四句，结颂领旨。前宝塔云：我灭度后，谁能护持读说斯经，今于佛前自说誓言，故此领旨，故请世尊多宝并分身佛同作证也。

#### 妙法莲华经通义卷第四

#### 妙法莲华经通义卷第五

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

#### 妙法莲华经安乐行品第十四。

此品来意由宝塔品如来专求持经之人，其初心得记之众虽遵佛敕，且惧娑婆人多弊恶，不敢横身，皆直愿往他方弘宣，而药王乐说敬顺佛意，誓以忍力持之，此虽能行，然强力忍诟，非初心所能，亦非持久之计，故文殊特为启请末世持经之方，以教悟守之法。故佛为说四安乐行，意谓恶世诸难自我所招，苟自有以处之，则自然远离诸难，而不以为患，四行具足，乃得悟守之力，方尽持经之妙，故说髻珠之喻，以显第一之功，故此品来也。惟此四行，品节向以行处近处深心大悲心四法释之，义虽有当，临文未便会通，旧解以正身正语正意大悲心四法，节文甚明，故今从之，然此四法以性戒为主，亦若楞严由摄心为戒而入也。

◎尔时文殊师利法王子（至）于后恶世云何能说是经。

此文殊因上药王乐说等诸菩萨，敬顺佛意，发愿于后世持经，故特为新学菩萨请问持经之法，欲令此等各具远害之方，不畏弊恶难事也。

◎佛告文殊师利（至）欲说是经当安住四法。

此世尊因文殊请遂说四安乐行，以此弘经，可以远诸患难也。四行者，正身、正语、正意、大悲，然菩萨涉俗利生，无过自利利他二行而已。三业端正，自利之实也。大悲一行，利他之功也。若三业不正，来难之端也。无慈愍心，则致害之由也。安可以涉俗乎？此如来垂训守护家业之嘉范也。二行以智为先导，故文殊特请。

◎一者安住菩萨行处（至）是名菩萨摩訶萨行处。

此别说四法初正身行也。前法师品，教持经之法，则曰入如来室，著如来衣，坐如来座。如来室

者大慈悲心是，如来衣者忍辱心是，如来座者诸法空是，盖言亲近随顺之至也。今此四法广释前义，但行处近处有理事二行，然必以忍辱为第一，所谓著如来衣也。故行处首言住忍辱地者，究竟寂灭之地也。忍有生忍无生忍寂灭忍，生忍者，谓强力忍诟而未能忘我，我不忘，安能消彼暴戾哉！无生忍者，谓横逆之来，但观心本不生，虽彼以恶加之，而自心不生不为所动，然不动虽安，未能忘物，故戒勿亲近，以防恶觉恶习乃为善入无生也。寂灭忍者，谓观自他身心本自寂灭，寂灭则心境双忘，了无对待，全不见有毁辱之相，故能柔和善顺而不卒暴，心亦不惊，是所谓忍辱地，乃入如来室也。以彼已寂灭，则无毁者，亦无受者，忍相亦无，故曰又复于法无所行，若有所行，则彼我未忘，非寂灭地矣。所以不见有所行者，以观法如实相，谓当体寂灭，本自如如，故不见有可行之忍，亦不分别所忍之辱，此平等不二，能所两忘，心行处灭，所谓法空为座，理行之妙也。是为行处。

◎云何名菩萨摩訶萨亲近处（至）是名初亲近处。

此言初亲近处以戒定为本也。专戒不亲不可亲之人，恐引恶习，多妨正行，即楞严由三渐次入无生忍之意也。不亲近国王等，防染富贵骄恣之习，所以妨正念也。不亲诸外道，防邪见之习，妨正见也。梵志，出家邪见之人，尼犍子，在家邪见之人，言不亲世俗文笔等，乃妄言绮语杂论，妨正思惟也。言路伽耶陀者，师破弟子之恶论，逆路伽耶陀，弟子破师之恶论不亲，谓妨正知见也。言不亲凶险相叉相扑等者，谓防颠倒散乱之习也。那罗延，此云力，旃陀罗，此云严帜，谓以恶自严如标帜，此妨寂静行也。畜猪羊等，恶律仪，防杀盗之习也。来者则为说法，以消恶念，所谓大慈悲心也。不亲求声闻等者，防小乘狭劣之习也。楞伽经云：应舍外道小乘恶见议论，当亲近最胜知识，言不问讯至不共住止者，防渐染之习也。来时则为说法，化彼狭习令入大道，所谓入如来室也。不亲女人等者，防淫习也。不近不男之人，言非法器，防猥媾邪僻之习也。不独入他家，防讥嫌邪染，恐失正念也。为女人说法，不露齿笑，乃至为法犹不亲厚，防引淫机破坏戒心也。不畜年少弟子等者，恐妨安乐行也。观此近处，即根本戒品，所谓执身不行，执心不起，其三千威仪八万细行，通不出此。楞严经云：因戒生定，因定发慧，常好坐禅，则定依戒立也。是名初亲近处，犹属事行。

◎复次菩萨摩訶萨（至）是名菩萨摩訶萨第二亲近处。

此第二近处，以观照为体，前戒不亲近诸恶律仪，深防染习，执心不起，乃无生忍，此观一切法空，乃寂灭忍，正所谓诸法空为座也。谓观一切诸法当体空寂，称真实相，了无一法可得，不见有颠倒动转生灭动乱之相也。以观诸法本自寂静，故不生不灭，了无动转当体如如，故心境如空本无所有。若心境寂灭则一切寂灭，故言语道断，如是则无毁我者，亦无受者，以绝对待，故无生出起灭之相，故曰无名无相，一切皆无，则心言路绝，故无量无边无碍无障也。以观诸法虽寂而非断灭，故但以因缘假合而有，一切皆从颠倒妄想而生，故有言说耳。此乃安心寂灭之境，所谓住忍辱地，故曰常乐观如是法相，是名第二亲近处，恶世持经妙行无出此矣。虽云正身，其实三业寂静，总该万行，涉俗利生，无尚此矣。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若有菩萨于后恶世（至）以此二处能安乐说。

若有菩萨下至能安乐说六十句，通颂行处近处也。初六句总标，常离国王下六句，颂不近国王凶

戏恶律仪外道四事，亦不亲近下二十句，颂不近求小乘等，寡女下四句，颂不近妇女不男等，亦莫亲近下十二句，颂不近杀盗淫三事，莫独下八句，颂不为女人说法，乞食将一比丘，所谓上座阿阇黎防误失也。阿难无此，故误堕耳。一心念佛，所谓心清净也。是则下四句，总结二处事行。

◎又复不行上中下法（至）能于后世说法华经。

又复不行下三十二句，通颂二处理行，初十句，颂于法无所行等，谓其心寂止，不起分别也。言不得诸法，谓无一法可当情，故若不知不见也。此颂行处理行，一切诸法下二十二句，颂近处理行，空无所有等，颂观一切法空无所有如实相等，以心言路绝，故其心安住不动也。观一切下，颂观一切法如虚空义，以诸法如空，故常住一相，若有比丘下六句，结颂二处，释上能安乐说，以心无怯弱故安乐耳。菩萨有时下十二句，颂无怯弱之所以，谓菩萨时入禅定随义观法，言如理观察，得诸法正性，以从定起说经，所以心安无怯也。文殊师利下五句，结颂正身行也。

◎又文殊师利如来灭后（至）而为解说令得一切种智。

此正语行也。应住安乐行者，即上二处，如理观察，无分别心，然后称理而说，故无口过也。不说经典过，以达诸法实相，乃佛随宜所说，故不言其法有过，过者，谓偏空跛驴智慧等也。不慢余师，以无人我相，故不言人之过也。于声闻人不称名说过，以如理而观，不见他人有过失也。不称名赞叹，恐不见称者衔恨也。不生怨嫌之心，以不见有毁我者也。诸有问者但以大乘法答令得种智，此大慈悲心也。如此可谓善修安乐行矣。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎菩萨常乐安隐说法（至）算数譬喻说不能尽。

此颂正语行也。菩萨常乐下三十六句，通颂正语行，初十句安隐说法，言内外俱净也。安隐，内净其心也。净地，油涂，澡浴，净衣，外净也。香油涂身，乃苏合油，西域以此涂身，取其香而洁也。安处法座，所谓法空为座，则内外俱空矣。随问为说，言不逆其意也。若有比丘下二十六句，颂说法之仪式也。四众国王等，求法之人也。以微妙义，谓但说大乘实相之法也。和颜则乐说，随义而答，应机而说也。皆使发心等，谓大慈悲也。除懒惰懈怠，则勇猛精进以法自娱，故离诸烦恼，昼夜常说，则精进之至，咸令欢喜，所谓示教利喜也。衣服卧具下十句，颂清净说法不希利养也。愿成佛道，则以法为供，所谓诸供养中法供养最，谓以法为乐，则自受安乐供养，故无外慕耳。我灭度后下十二句，颂广前品忍行，以心主于忍，故口无语过，所以能远诸害也。盖言诸难，皆从自心不忍而致，以安住于忍，所谓兵无所容其刃，以无死地，故一切皆无矣。智者如是下八句，结颂正语行也。谓菩萨善修其心，能住安乐，则自无诸难，法利益广，受化益多，故功德无穷，说不能尽也。

◎又文殊师利（至）供养经卷恭敬尊重赞叹。

此正意行也，意根诸恶烦恼，三毒为最，嫉妒嗔也。谄媚于上，诳惑于众，贪与痴也。轻骂学佛道者，求其长短，恐其胜己，三毒发业也。以末法恶世三毒炽盛之时，持经之人，本为化彼强暴，尔乃自以三毒逆之，所谓以火益火，名曰溢多。安可以为善，故戒持经自净其心，与法相应也。若比丘等，谓四众有求三乘之道者，毋矜己为大乘学者，而恼乱彼人令其疑悔返失本行也。当以慈悲调伏摄化渐进可也。语其人言下，恼乱之语也。既不能调摄，而以逆言加之，讥其所学，去道甚



远，不得种智。又责其放逸，此言是而心非，故触动彼心，多生诽谤，是自致之也。戏论诸法，谓分别大小乘法，空有偏圆，致起诤竞，是皆发于三毒，意根未净，所以不能住安乐行也。当于一切众生下，正教持经之法，当以慈悲为首也。众生迷倒，悲愍之心如一子地，当想如来之慈，如父之等爱一子，则无厌倦之心矣。菩萨乃善学佛行专于利生之人，当如师保之想，以法其行，故于十方菩萨常应深心恭敬礼拜也。于一切众生下，教以持经调摄之行也。平等说法，则不以贵贱智愚高下其心，谓以平等大悲而说也。顺法，谓离四谤，以有是增益谤，无是损减谤，亦无亦有，相违谤，非有非无，戏论谤，以称法性而说，则离此诸过，故云不多不少，深爱法者不为多说，如慈母之养婴儿，不多与儿酥，恐食不消返生毒也。末世持经能住此行，则无能恼乱之人，所谓善修其心也。如此则得明同学，得众来听，使法利渐广，六种之功德自备，此实持经之妙行也。有人如此，孰不乐从其化，岂有怨害之事哉！是所谓真安乐行矣。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若欲说是经当舍嫉恚慢（至）无量众所敬。

此若欲下四句，颂初节，质直行，谓直心正念真如法故，则意根三毒等烦恼自舍矣。不轻蔑下四句，颂第二节，轻蔑眇忽之义，正长行讥其去道甚远，谓轻忽之也。是佛子下十二句，颂第三节，然通以忍为主也。故曰常柔和能忍，想佛如父，敬菩萨如师，所以破自己憍慢之心，故说法自无障碍耳。第三法下，结颂。

◎又文殊师利（至）说是法时无有过失。

此大慈悲行也。前三行，即著如来衣，坐如来座，此一行，所谓入如来室也。前法师品，但教菩萨法，略举要行，今此品，则广释前义耳。然慈能与乐悲能拔苦，在家出家有能信受此法者，则增益其法乐，故生大慈心，非菩萨，乃不信阐提之人，当愍其愚迷，而调伏诱引，令生正信，以拔其苦，故生大悲心。应作是念下，出其悲愍之意，于不信之人，愍其大失，所以失者，于如来随宜所说之妙法，一向不闻，故不知不觉，且执愚自是，故不问，以不闻，故不信不解，彼既颡愚如此，我终不弃，当成佛时，随在何地，必欲以神通智慧，引之令得住是法中，使其正因不失，终有成佛之分，此大慈悲之至也。末世持经具如是四行说法，乃能离诸过失，以妙契佛心，所谓行如来事也。

◎常为比丘比丘尼（至）何况得见受持读诵。

此通结四行之胜益也。言持经之人具此四行，则为四众国王等之所供养尊重赞叹，况有毁谤之辱乎？虚空诸天常随守护，岂有魔挠之事乎？若处无人之境，倘有生心难问者，以诸天卫护神力，使听者欢喜，安有恼害所加乎？前云我遣诸天龙神常为守护，以此经一切三世诸佛神力所护，是知诸天昼夜常守者，乃如来所遣也。以行契佛行，故诸佛护念如此也。以此妙法华经，无量国中，名字尚不得闻，何况得见受持读诵，以法之难遇，故持经者固当慎重，是诸佛之慧命，人天之眼目，故不得不护念，若不闻不信，岂非大失耶？

◎文殊师利譬如强力转轮圣王（至）必大惊怪。

此设轮王髻珠之喻，以况此经不妄与人也。佛王三界，称曰大雄，以能破诸有故，强力轮王，威伏诸国，譬力破诸有也。小王不顺命，譬五阴烦恼生死诸魔，背觉合尘，不顺觉性也。如来出世，

为一大事，特为摄伏诸魔，故现身说法，始从鹿苑说有，破凡夫执生死之苦，次说般若谈空，破二乘厌有之见，次说深密和会空有，破二乘之偏执，次说楞伽直指识藏，即如来藏，顿见佛性，破二乘之权行，是则四十年中所说诸经，以无量无数种种方便，以破三乘之执情，故云起种种兵而往讨伐，讨谓声其罪，伐谓破其国，乃弹呵二乘破涅槃城也。然三乘闻法，各有所证，故譬兵众有功，论功赏赐也。田地以至奴婢人民等，皆三乘果位功德利用之事也。独王髻中明珠不与，譬不即为说此法华经也。所以不说者，恐众惊疑，故不轻说，如髻珠不敢轻赐也。

◎文殊师利如来亦复如是（至）乃与汝等而敷演之。

此法合也。如来亦复如是，合首节，其有功者下，合次节，如转轮王下，重牒其喻，明独髻珠不与，如来亦复如是下，重合次节，明诸经皆说，独不说法华者以难信故，先所未说而今说之，是为希有难信之法，如轮王解髻珠以赐，非上功者不能居也。故云此经是诸如来第一之说，故末后乃与，正如髻珠以待大功也。此法华经诸佛如来秘密之藏，结显佛于生死长夜守护，四十余年以待机也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎常行忍辱哀愍一切（至）智慧光明如日之照。

此常行忍辱下四句，通颂忍行为本，后末世下十二句，颂慈悲行，令住其中，谓令安住寂灭法中也。譬如强力下十六句，颂譬喻，如来亦尔下二十句，颂法合，法王以忍辱大力而说法，故持经妙行，必以忍辱为最胜也。此经为尊下六句，颂此经尊上，我灭度后下六句，颂结答问意，读是经者下十四句，颂持经者能离障远害也。游行无畏下四句，颂持经之人无畏。光明者，以心与法一，故正大无畏若此也。

◎若于梦中但见妙事（至）深入禅定见十方佛。

◎诸佛身金色（至）后当入涅槃如烟尽灯灭。

此颂持经之胜益也。若于梦中常见妙事者，以持经之人心与理冥，习消垢净，如水清月现，故妙境现前，此胜益之应也。见诸如来等十六句，颂梦中妙事，见佛为众说法，又见龙神听自说法，又见佛放光说法，佛为四众下十二句，又见佛说法，自身处会闻法，得总持，证不退，具足因行，佛知其心，故为授记。汝善男子下八句，言授记之事，又见自身下十句，言得记之后，见自身在山修行，证实相，得禅定，定中又见佛金色庄严之身，见己从佛闻法，转为人说，又梦作国王下十六句，言梦作国王舍其国位，往诣道场，求道七日，遂得佛智，成无上道，乃至说法千万亿劫，度诸众生，化缘既毕，当入涅槃，此一梦之中，始终见佛闻法悟道，蒙佛授记，及授记后，又梦见舍国位，求菩提，乃至一生成佛，终至入于涅槃，且经千万亿劫之久，而历历事，皆如前白毫光中所现。诸佛始终一大事因缘者，盖未曾开佛知见，则佛以光相，示其成佛始终，不离现前一念令其了然明见，今闻妙法，既已开佛知见，因持经之益，则自见成佛始终，即亿劫长久只在当人一念，不离刹那际，令其自信不疑也。然此约梦说，所谓生死涅槃犹如昨梦，意令持经之人四行成就，当观诸法，如梦中事，空无所有，了不可得，此深证实相三昧者之胜益也。奇哉奇哉！梦中见佛闻法悟道，又梦入定，定中说法利人，乃至舍位求道，至成佛度生，及入涅槃，经无量劫之久，是虽梦事，岂常情可测识哉！华严古今一际，延促同时，具见于此，以三百余言叙无尽之事，非佛妙辩，

何能若此？

◎若后恶世中说是第一法是人得大利如上诸功德。

此颂结四行之胜益也。

妙法莲华经从地涌出品第十五。

此品来意，以显自心发悟，恒沙性德现前，乃尽持经之妙行也。由前得记声闻虽愿持经，自力不充，难入生死险道，要假他力，所以佛令菩萨调护，于心有所未安。今从他方来，有八恒河沙数菩萨，各愿守护持此经者，世尊止而不许者何也？以从外来故，宗门所谓从门入者不是家珍，向自己胸中流出，方始盖天盖地，故云我自有六万恒河沙众从地涌出，体用双彰，故眷属同等，以此性德持经，方能妙契法身，故诣虚空，向二世尊，至此则生灭见谢，延促同时，故五十小劫谓如半日，以此称性成行，故四上首，皆以行名，意显如此持经，方称如来本怀，盖由安乐四行成就所致也。以性德现前，殊非心识分别可知，故弥勒与八千恒河沙众，皆生疑心，乃云不识一人，故与诸佛侍者，同时请问也。此非小缘，故先勉以被精进铠，发□□□□信受，而如来自言今欲显发宣示诸佛智慧自在神通之力，师子奋迅之力，威猛大势之力，诸佛本怀尽在于此，岂细事哉！然世尊告以此诸大众皆是如来成道已来，初令发心所教化者，故弥勒大众，皆起疑心，以眼见世尊，成道四十年来，所教化者，尽在灵山一会，而此地涌之众，昔所未见也。且我等向蒙佛教，今尚如此劣解，而此大众，皆久植德本深种善根者，何以少时化此多众，故说父子老之喻以述疑情，此从地涌出，以显迹妙，如来寿量特显本妙，以祛二乘执迹之见，以明法身常住不属生灭，故此品连寿量次第而来也。

◎尔时他方国土诸来菩萨（至）护持读诵广说此经。

此他方菩萨，愿在娑婆持此经典，佛止而不许者，佛意欲持此经，须在性德自足，不假于外，将显本迹微妙，以彰法身常住不属生灭去来也。故云不须汝等我自有六万恒河沙等眷属护持，广说此经也。菩萨之数，皆以六万言者，意表六识成智，则恒沙性德当下现前，所谓自性宗通，妙用无极，若寄他六识，则落名言分别，非持经之妙，故他不足恃也。

◎佛说是时娑婆世界（至）所说音声从下发来。

此应佛所言自有六万恒沙之众，同时从地涌现其前也。言三千国土地皆振裂而涌出者，谓地本一真法界，向以无明感结，故性德隐而不显。今佛法音一至，则顿破无明，而自性全彰，妙悟自心，故恒沙性德总在心源，妙用无边，如是则可持经，非他分别名言者比，故不须他方者，此也。菩萨皆具佛相者，以德用无二也。以是本觉妙明心体，故身皆金色无量光明也。世界依法性空，故在此世界下方虚空中住也。以始觉有功，本觉乃显，故闻佛音声从下发来，意显音闻为教体也。

◎一一菩萨皆是大众唱导之首（至）所不能知。

此言诸来菩萨各将眷属多寡之不一也。谓所将者，有齐沙数渐少至垓数，有垓数渐少至单己，而单己无眷属者，又过恒沙数之多，意显数量无穷，且伴主之不同体用之不等也。

◎是诸菩萨从地出已（至）百千万亿国土虚空。

此言涌出之众见佛之仪也。言各诣虚空向二世尊者，谓入法界空，妙契法身也。种种赞法而赞于佛，如是时间经五十小劫，大众谓如半日者，言深证实相，入法界性，则延促同时。大经云：一念普观无量劫，无去无来亦无住，所谓十世古今，始终不离当念，了无延促之相也。四众以佛神力见诸菩萨遍满虚空者，所谓无边刹境，自他不隔于毫端，以法界性空无作妙力，非三乘可见，故假佛神力乃见也。

◎是菩萨众中有四导师（至）不令世尊生疲劳耶。

◎尔时四大菩萨而说偈言。

◎世尊安乐少病少恼（至）不令世尊生疲劳耶。

此言来众上首问讯世尊者，亲近随顺觉性之象，持经以妙行为首，故皆名行也。问讯之辞言病恼疲劳者，以见释尊示现与民同患，且征娑婆弊恶难可教化也。

◎尔时世尊于菩萨大众中（至）得闻是经入于佛慧。

此如来答众问讯之辞正显本之妙也。言此众生世世受化，则法缘已熟，供养多佛，则集福已厚，此证大通往昔之缘因，故今一见佛闻法即入佛慧，是指上根利智之菩萨也。除先修习小乘者，今因闻此经亦令入佛慧，是知佛化众生端在有缘，凡今不信弊恶之人，未下缘种，故今重在持经，为结将来之缘，所以如来汲汲求人，然所求之人，须是妙契佛心，深体佛行，乃能忍可奈缘，所以难得其人耳。

◎尔时诸大菩萨而说偈言。

◎善哉善哉大雄世尊（至）闻已信行我等随喜。

◎于时世尊赞叹上首（至）能于如来发随喜心。

此来众闻说化众易度，故亦各发心，故云我等随喜，世尊赞众有随喜心，善其法有托也。

◎尔时弥勒菩萨（至）合掌向佛以偈问曰。

此弥勒因众腾疑，致问来众之因缘也。言八千生疑者，显八识未破之象也。谓此性德妙用，殊非识心分别可知，故皆生疑，故云不见不闻也。弥勒乃唯识宗师，知众心念，故为众请决所疑以偈问也。

◎无量千万亿大众诸菩萨（至）以何因缘集。

此问大众来集之因缘也。

◎巨身大神通智慧叵思议（至）为从何所来。

此见来众表里异常，不知从何所来也。

◎一一诸菩萨所将诸眷属（至）其数转过上。

此问来众主伴多少不一也。将六万恒沙至亿万分之一，乃叙所将之伴，将少者反过于将多者也。先约沙数而问，千万那由他，此约垓数而问，由将垓数以至单己，渐少者反多于将多者，译文最巧，思之乃见，但观结句其数过上，则挨次而下，渐多于上也。

◎如是诸大众若人行筹数（至）修习何佛道。

此详问来众谁所教化也。以从地涌出，则非常所见，且在下方空中而住，又非可见，故生疑也。以见此多众，威仪智慧各各殊胜，意非一佛一时所化，故详问谁为说法教化，从谁发心，称何法？持何经？修习何佛道？乃能如是之挺特也。即此数问发起寿量之说也。

◎如是诸菩萨神通大智力（至）惟愿决众疑。

此问，虽见从地涌出，而竟不知从何，乃自地下而来也。故问所从来国土之名。古德云：渠无国土，何处逢渠，故云所游诸国未曾见是众也。今此大众欲知此众之因缘，故愿世尊决疑也。

◎尔时释迦牟尼分身诸佛（至）汝等自当因是得闻。

此随分身佛之弟子，各白本佛，亦疑而问也。

◎尔时释迦牟尼佛（至）诸佛威猛大势之力。

此释尊许答，先勉众精进者，以其事之难信也。弥勒号阿逸多，云无能胜。大事者，谓诸佛智慧神通奋迅威猛，及显化地涌多众之因缘，皆大事也。今将宣示，非精进者不能领，故勉之也。诸佛智慧，前云甚深无量，但略拈示之耳。一往开示，即今言至久远成佛，教化多众，及下寿量等事，皆广显佛智甚深无量也。诸佛自在神通之力者，如前三变净土，接众在空，以指开塔，及后云舌至梵天，警欬弹指声震大千等，皆自在神通之力也。诸佛师子奋迅之力者，师子凡奋迅作舞，不遗余力，如一音普说，分身齐集，说寿量之本，皆直示法身全体，无有剩法，故如师子奋迅也。诸佛威猛大势之力者，谓化地涌之多众，拔三乘之坚叠，降五阴烦恼之众魔，皆威猛大势之力也。此四句，佛自述本具之能事，推之诸佛，显道同也。佛之全体大用，一向秘而未发，今因地涌之众，方谈寿量功德等事，是皆难信，故勉其被精进铠，可信受而不惊疑也。告弥勒补处者，欲为当来法式故也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎当精进一心我欲说此事（至）汝等一心听。

此颂许说勉听也。此事，乃智慧神通等四事，以非寻常故难信易疑，四事总属佛之智慧，故云佛智叵思议，若信无力则信不及矣。忍善中，谓住无生忍中乃可信而不疑也。今所说者是佛智慧不可思量第一甚深不可分别之法，而今说之，故再三安慰勿疑，勉其信力善听也。

◎尔时世尊说此偈已（至）一心精进求无上慧。

此佛答弥勒所问也。言此地涌之众，皆是我于娑婆世界成佛已来之所教化，此答谁为说法教化成就从谁发心也。此界虚空中住，言不离当下，答所从来国也。于诸经典读诵通利正忆念者，答受持行谁经，言诸经皆通，不止一经，谓一切法皆是佛法也。不乐在众等者，答修习何佛道，言皆从止

观而入佛慧也。常乐静处亦不依止人天而住，修习止也。古德云：我不从人天来。论云：修习止者，不依形色身心世界等，一切皆离故也。常乐深智等，修习观也。观照分明，则法法实相，意谓一切菩萨凡求佛道，未有不由止观而入者，下方空中正示止观之象，显非止观不足以破恒沙住地烦恼，即从地涌出者此也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎阿逸汝当知（至）我从久远来教化是等众。

此颂答意也。首六句，颂答谁为教化从谁发心，此等是我子下八句，颂答受持谁经修习何道，此言止也。昼夜常精进下六句，颂答所从来国，亦言观也。以为求佛道，故住空中，勤求智慧，故说种种妙法。言已入佛慧，心无所畏，言二严已具，此二句颂其德也。我于伽耶城下八句，颂本末因缘，伽耶成道，言虽近迹，教化成道意指远因，故弥勒从此起疑，说父少子老之喻，以发起寿量之谈以显本也。我今说实语下四句，结答问意，既云令初发心，又言久远教化，以成佛事近而又言远，是事难信，故以实语叮咛，意在勿疑必信，此必有由也。故大众生疑。

◎尔时弥勒菩萨摩訶萨（至）如此之事世所难信。

此言众生疑也。意谓世尊成道未久，如何教化如是多众，各各令住菩提，此迹近而指远，故可疑也。但众作念，而弥勒言请，谓见如来为太子时，出家成道，至今方四十余年，其时甚少，此执近迹也。云何少时而化多众当成菩提，其指甚远固可疑也。况此诸菩萨皆久植德本，非少时之可成就，此事世所难信也。

◎譬如有人色美发黑年二十五（至）是事难信。

此设喻以况少时不能教化多众之疑也。年二十五言甚少，百岁言甚老，少喻释尊，老喻地涌多众，相违之甚，故举世所疑。

◎佛亦如是得道已来（至）乃能作此大功德事。

此法合也。得道未久，合父少，而此大众至甚为希有，合子老，今日世尊作此大功德事，合相违，言此菩萨善入出住无量三昧，且此大众未见作为，而弥勒乃言其各得三昧，如此妙用自在者，又非不知也。故下自言信佛所说。

◎我等虽复信佛随宜所说（至）闻此事已亦不生疑。

此为后世请决疑也。弥勒自陈从佛既久信佛所说，然佛所知者皆悉通达，则无所不知，而信知此事决无疑矣。但恐新学菩萨，智浅心粗，及佛灭后闻而不信，则取破法之罪，故愿佛说破，所以恳请，若如来不以寿量答之，则长夜之疑难决矣。故地涌之众，实发寿量之本也。

◎尔时弥勒菩萨欲重宣此义而说偈言。

◎佛昔从释种（至）教化令发心而住不退地。

此颂叙疑也。佛昔从释种至如实分别说二十句，叙执近疑久，故此起问，如莲华在水，赞地涌之

德也。譬如少壮人下八句，颂设喻，世尊亦如是下十六句，颂众老成之德，我等从佛闻下十二句，颂为后世启请决疑也。

### 妙法莲华经如来寿量品第十六。

此品来意，由前地涌之众弥勒腾疑，故世尊说自寿量，以显本迹之妙，竭尽本怀，以破二乘生灭之见，以显法身常住，随缘普应，隐显无碍，以明如来智慧甚深无量方便利生，其智慧门难解难入之意也。然诸修行人，不透法身终非真悟，丝毫情念未忘，尽属众生知见，非佛知见也。前宝塔品，远假多宝如来，窥启法身境界，而诸大众虽信多宝，不信释迦同是一身一智慧力，以诸声闻昔所见者，但知鹿苑说法之佛以为真佛，更不知有向上事。又闻将欲入灭，重起生灭之见，虽蒙授记，但信佛语未见佛心，此则终难取菩提之果，以悟非真悟，则修亦非真修，而如来出世本怀毕竟未尽，故前多方开示，犹属依他，到此如来极尽神力，披露本怀，明示法身全体，故说自寿量无穷，以医师喻明灭而不灭，欲诸声闻直须悟此法身常住，是乃可为真因，故因答涌出，此品来也。然显理已圆，故下但分别功德，意在随顺而悟得也。

◎尔时佛告诸菩萨（至）惟愿说之我等当信受佛语。

此世尊因前地涌之众，弥勒腾疑启请，故说此品以答之。未说之先，再三叮咛当信如来诚谛之语者，以寿量之事难信难解，所谓诸佛智慧甚深无量，今若说之，恐闻者视为荒唐谬悠之谈，俛生疑不信则返罪戾，故苦口告诫而后说也。弥勒大众三白当信受佛语唯愿说之，请法之心，笃切之至也。

◎尔时世尊知诸菩萨三请不止（至）秘密神通之力。

此正答众问，言三请不止者，此正发挥方便品初如来出定，自言诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入之二语。前佛自叹而说不说，因身子三请三止而后说者，前因引二乘渐入佛慧，将欲开佛知见，故身子为当机也。今说寿量，乃广明前意，而因弥勒以请者，以前三周，方便开示，已说其智慧门，故为二乘授记，然诸得记者，其实未悟法身实际，故因地涌而说寿量，将为新记菩萨，悟此法身以为真因，必得佛果，故因弥勒一生补处大士而请也。观后分别功德，则知悟此本法方为真悟，可以入佛知见也。然佛出世为大事因缘，单为众生开示佛之智慧，乃法身真体，令其悟入，是故最初出定即特告之，但标示之而已。种种开示，直至宝塔品方分明显佛之智慧，犹假多宝示其同体而已，未自亲说本分事也。今则直示本有寿量，所谓八字打开，通身吐露，方为竭尽本怀，以此事四十年来久默斯要不务速说，即今开显未敢遽说，犹费三周种种方便而今乃说者，斯皆如来秘密神通之力也。是知如来出世一番，至今法华全经，单为说破诸佛智慧甚深无量，其智慧门难解难入二语而已。观者岂易见哉！

◎一切世间天人及阿修罗（至）百千万亿那由他劫。

此答一语，破尽人天三乘之疑，以见迹而不见本故也。所谓达本情亡，知心体合，知本是为真知见力也。

◎譬如五百千万亿那由他（至）那由他阿僧祇劫。

此说寿量长远难思，故以地种尘墨，以取世界微尘之数也。前因缘周中，引释尊于大通智胜佛前

为王子时，说法华经，结一乘之缘，将明远因。以一三千大千世界为地种磨以为墨，今以五百千万亿那由他阿僧祇三千大千世界为地种，尽以为尘，而尘又细于墨点，尽此微尘，则地种已不胜其多矣。前云乃过东方千国土乃下一点，今则过东方五百千万亿那由他阿僧祇国乃下一尘，则不著尘之国又不胜其多矣。是此微尘之数，已非算数所知心力所及矣。则三乘学人与不退菩萨皆所不达矣。况诸世界著尘不著尘者总以为尘，一尘一劫，岂可得而思议耶？是知大通犹约多迹而言耳。故方便品历言身子三乘，及不退诸菩萨满三千界，如稻麻竹苇之多人，合其智力而不知诸佛智慧者，义见于此矣。

◎自从是来我常在此娑婆世界（至）导利众生。

此言成佛寿量，如上尘劫之远且多也。且云自从是来常在娑婆世界说法教化，又在他方导利众生，此其所以难信难解，故二乘人天闻之，无怪其皆惊疑也。此直示常住法身本无生灭，依报世界同一寂光，所谓有佛无佛性相常住，故知诸佛本不涅槃，众生原无死生，是为平等法界实相妙法毕露于此矣。是岂三乘劣解可能信解耶？故必开佛知见乃尽知尽见，正唯谓佛与佛乃能究尽诸法实相者此也。直欲三乘行人知此见此，方名悟佛知见耳。

◎诸善男子于是中间（至）如是皆以方便分别。

此答伏难之文也。上言成佛久远，乃说诸佛智慧甚深无量，此言授记涅槃皆是方便，乃说其智慧门以方便之权特为显实，所以难解难入也。

◎诸善男子若有众生（至）能令众生发欢喜心。

此言法身湛然常住，而现身利生应化之迹，但随机有利钝，故说名字不同，如华严名号品，寿命长短，如阿僧祇品，法有顿渐，如四圣谛品，皆随缘之用，非本法也。

◎诸善男子如来见诸众生（至）令入佛道作如是说。

此言迹近本久，其所施設皆方便耳。

◎诸善男子如来所演经典（至）诸所言说皆实不虚。

此言所说之法，或自或他，如灯明大通多宝等事，皆是一身一智慧示现之事，皆是实事所言非虚，以众生智浅，故生疑不信，起异见耳。

◎所以者何如来如实知见（至）所作佛事未曾暂废。

此释皆实不虚之意，以显诸法实相常住也。如实知见三界之相等者，所谓诸法如是相性体力本未究竟等也。以如来明见三界之相本无生死出没生灭虚实如异等相，所谓一相一味之法，离相灭相究竟常寂灭相也。以三界众生迷此本法，故妄见有生灭差别等相，以如来明见一际平等，无有错谬，所谓佛知见也。故云不如三界见于三界，今为众生开佛知见，直欲知此见此三界之相，如是而已，故前云如是妙法者此也。是所谓诸佛智慧甚深无量，只以众生根性不同，有种种性欲忆想分别，故应机施設，以若干因缘譬喻种种说法，所作者皆佛事也。是所谓其智慧门难解难入也。

◎如是我成佛已来甚大久远（至）常住不灭。



此结示法身常住不灭也。

◎诸善男子我本行菩萨道（至）以是方便教化众生。

此言唱灭以明权也。前以尘劫所喻之寿命，乃明法身久远常住不灭，此言本行菩萨道时所成未尽寿命复倍上数者，是所谓法身向上事也。如此而唱灭者，方便应机之权迹耳。

◎所以者何若佛久住（至）是故如来以方便说。

此释唱灭之所以也。若佛久住于世，则薄德等人不起难遭之想，不生恭敬之心，为是等故所以唱灭耳。以权迹示现，实在而言灭，所以难信。

◎比丘当知诸佛出世（至）为度众生皆实不虚。

此言如来真实不灭而言灭者，欲令众生发难遭想，怀恋慕心，使种善根，所以不实灭而言灭也。此权示灭，诸佛利生法皆如此，总是为度众生故，权即是实，故云皆实不虚。

◎譬如良医智慧聪达（至）若二十乃至百数。

此设医师之喻，以喻如来实在言灭，以释为度众生之意，医师喻佛，医方喻教，妙药喻理，众病药性种种喻对治众生种种性欲之病，所谓佛说一切法，为治一切心，若无一切心，何用一切法，诸子至百，言三界众生，一二十者，指由人天而至十类也。

◎以有事缘远至余国（至）药发闷乱宛转于地。

此喻佛化缘毕故隐身不现，又现他方是为旧医，前佛既灭，三界众生亲习外道小乘，故如饮他毒药，宛转于地，喻以苦舍苦轮回六趣也。

◎是时其父还来归家（至）速除苦恼无复众患。

此喻如来观见三界众苦所逼故现出世，是谓新医。然云其父还来，言无二父也。众生在迷，去佛甚远，故云遥见。知名识字，故云皆大欢喜。发心造修，故云拜跪问讯，已知烦恼苦本，生死苦患，愿求出离，故云我等愚痴误服毒药愿见救疗，返妄归真，故云更赐寿命，佛遵诸佛法式应机教化，将一乘法分别说三，故云依诸经方求好药草等，万行具足，故云色香美味，诸所说法皆是一相一味之法，故云具足捣筛和合，以此权巧方便救度，故云汝等可服。断惑证真，故云速除苦恼无复众患。

◎其诸子中不失心者（至）于此好色香药而谓不美。

此喻受化难易也。见药即服者，所谓上根利智遇即信受，受化易也。言见父虽喜亦求治病而不肯服药者，喻二乘人虽亲佛法而不肯取菩提也。以习障深厚，故云毒气深入。

◎父作是念此子可愍（至）遣使还告汝父已死。

此喻将唱灭说此经也。此子可愍等，喻二乘执权不舍不求大乘，故云而不肯服，良药留在，喻说此经，告父已死，喻唱入涅槃，实往他国而言已死，喻其实不灭而示现灭度也。

◎是时诸子闻父背丧（至）寻便来归咸使见之。

此喻受持此经即得开悟佛知见也。故云寻便来归咸使见之，所谓我处灵鹫山常在而不灭也。此彰法身常住，随机有隐显耳。

◎诸善男子于意云何（至）不也世尊。

此审虚妄，显佛语真实，总结上喻。

◎佛言我亦如是成佛已来（至）如法说我虚妄过者。

此言佛真法身常住不灭，但随机感权示灭度，故云以方便力等。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎自我得佛来所经诸劫数（至）尔来无量劫。

此通颂法身常住随机隐显也。自我得佛八句，颂成佛久远常住不灭。

◎为度众生故方便现涅槃而实不灭度常住此说法。

此颂灭而不灭，以灭乃权见非实灭也。

◎我常住于此以诸神通力（至）现有灭不灭。

此颂释灭而不灭之意也。其实法身常住，而言灭者，乃以神通力，令颠倒众生虽近而不见，将谓我灭耳。众见我灭度下十四句，释不灭之所以，若众因见我灭，咸供舍利而起恋慕渴仰之心，欲求见佛，乃至不惜身命，则苦求之至，时则我与众僧于灵鹫山俱时出现，而语众生言我常在此，是谓善权，故曰以方便力现灭不灭，非真灭也。

◎余国有众生恭敬信乐者（至）但谓我灭度。

此颂法身普应随机隐显，所谓水清月现，感应道交，原非有心彼此也。

◎我见诸众生没在于苦恼（至）乃出为说法。

此颂隐显随机之意，机怠则隐，机感则出，是知隐显在机不在佛也。

◎神通力如是于阿僧祇劫常在灵鹫山及余诸住处。

此颂显法身常住，无论此界他方，常在不灭之意。

◎众生见劫尽大火所烧时（至）散佛及大众。

此颂三灾坏劫而此土安隐，是法身所居寂光性土，及实报庄严土也。言佛常在灵山不灭，则此娑婆虽经三灾，坏而不坏，是知此秽土，即是实报庄严，不待三变为净土耳。以众生垢重无明所见，故秽恶充满，佛眼观之，则真空冥寂，微妙庄严，故前三变净土，特示众生佛知见耳。园林等，皆

实报庄严之事，即此娑婆便是实报，岂常情所见乎？

◎我净土不毁而众见烧尽忧怖诸苦恼如是悉充满。

此颂净土其实不毁，而众生见烧尽者，乃别业妄见恶业所召耳。

◎是诸罪众生以恶业因缘（至）为说佛难值。

此十二句，颂净秽随机，隐显非佛，随感而应，无定相也。

◎我智力如是慧光照无量（至）佛语实不虚。

此颂总结法身常住，本无隐显，劝众当信也。梵语毗卢遮那，此云光明遍照，以法身智慧，光照无量，故寿亦无量。

◎如医善方便为治狂子故实在而言死无能说虚妄。

此颂喻也。

◎我亦为世父救诸苦患者（至）堕于恶道中。

此颂法合，以凡夫颠倒，故实在言灭，所以示灭者，惟恐常见我而生憍恣，为是等故乃示灭耳。是知佛若隐若显，皆为度生无虚日也。

◎我常知众生行道不行道（至）速成就佛身。

此颂施权之所以也。所谓曲随机宜方便说法，总之无非为令众生速得成就佛慧耳。

妙法莲华经分别功德品第十七。

此品来意，由闻佛说寿量长远，已悟法身常住，兼见三变净土之境，已了三界唯心，此乃妙悟为深信解，以为真因，可契如来常住真果，以此持经方为妙行，以法身常住，世间净土不离当处，故勉能作如是观者是为深信解相矣。故此分别功德不可思议，到此生灭情亡，净秽见泯，妙悟已极，方为真持经者，故此品来也。天台判五种法师，属观行位，是知持经，意在妙悟，非文字也。故能超越一切有为功德。

◎尔时大会闻佛说寿命劫数长远（至）得大饶益。

此经家叙致，法会大众闻说寿量，得大饶益也。

◎于时世尊告弥勒（至）当得阿耨多罗三藐三菩提。

此如来正示闻说寿量得大饶益之人也。而所叙得益之人，义有浅深次第，即分别悟入浅深，得果因之有先后耳。无生忍者，乃由前修安乐行初住忍辱地，今闻寿量法身常住，了无生灭，得忍行成就，以无生法，忍可于心，故如是恒沙众生得无生忍也。楞严经云：由三渐次，得无生忍，义当观行成就，即顿悟无生，以入信位。今经因修四安乐行，以忍为主，初由生忍以至无生，如观音耳

根，动静不生，闻所闻尽，是亦由观照了悟无生，义当信位也。以信属外凡，故标举众生，闻持陀罗尼者，陀罗尼此云总持，谓总一切法，持无量义。今云闻持者，因闻寿量，了悟法身，安住实相，持而不失，义当十住，住持真理，以圆悟圆持，不历次第，故云总持。谓圆悟法身，总该十位，圆成一心，故曰闻持陀罗尼。得乐说无碍辩才者，义当十行，以十住圆悟实相真空，但住空理，今从空出假，涉俗利生，故为十行。然乐说无碍，正说法利生之行，以一行圆成一切行故，得无量旋陀罗尼者，旋犹漩水之急流漩洑处也。此义当十回向，由前三假二行摄归中道，回向三处，圆成一心，以念念空假，即念念中道，如水之急流有漩，谓心心摄入中道第一义谛也。能转不退法轮者，义当初地，谓一登地得大欢喜，永不退转故。能转清净法轮者，义当二地，以离一分无明破戒之垢，故云清净。皆云能转法轮者，以随悟随行，故此经义，悟即是行，故八生已下历次，乃至一生当得菩提者，由三地历次以至十地一生补处，当成佛果也。其所约位，由浅至深，故众生极多，而菩萨由多渐少，初从世界微尘之数，减至一四天下微尘数者，以理愈深，位弥高，故其人渐少，此见根之利钝不一也。问曰：此经纯谈实相，直悟法身，顿登佛果，不说行位渐次阶级，今乃约位释之，无乃谬解佛意乎？答曰：理固然也。华严乃一乘圆顿法门，其所说四十二位，皆以信为根本，故曰初发心时即得菩提，是以法界一念因心，即该果海，故曰因该果海果彻因源，是始终地位总在因心，此乃无渐次之渐次也。楞严所说位次，乃曰由三增进，成就五十五位是依四根本戒圆满一心，摄入三观，故从三渐次悟无生忍，是则五十五位，皆依一心三观，但就断惑浅深以约位次，虽列诸位，总在一心，此亦无渐次之渐次也。今经依四安乐行，以尽持经之妙，由闻寿量妙悟法身，正与楞严由三渐次悟无生忍义同，但彼经所宗一心三观，此经所宗实相为众生正因佛性，意借缘因悟入，即名为佛，故不说修断行位渐次，只以悟佛知见为本，今既由四行，妙悟法身，径登佛地，乃今较量功德犹约诸位次释之者，以约缘因佛性，以缘有浅深，故悟有近远，但以悟而言，不说断无明以分位也。此经纯谈实相，所谓无明实性即佛性，故无烦恼可断，是约位以验悟，非实有地位可名目也。若以阶级为难，过矣。古德云：圣谛亦不立，何阶级之有？此实圆顿之旨也。

◎复有八世界微尘数众生皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

此单言发心众生乃未入道者也。

◎佛说是诸菩萨摩訶萨（至）歌无量颂赞叹诸佛。

此空瑞证法也。寿量如空，本具万德，故空中雨华，以法身体同，故供释迦多宝及诸大众也。又雨细末旃檀沉水香等者，言法身妙空所有神通妙行无不克足也。上至梵天，显法身遍至色边际也。空中出音赞佛者，言法性妙空，法音充满，叹佛功德不可思议也。

◎尔时弥勒菩萨从座而起（至）合掌向佛而说偈言。

◎佛说希有法昔所未曾闻（至）皆发无上心。

此弥勒偈赞，显此法利为当来成佛真因也。佛说希有法下八句，叙赞法利也。或住不退地下十二句，颂初入道，以至登地已上也。复有小千界下十二句，颂三地以至十一地也。如是等众生下四句，颂因闻寿量得实果报之如上也。复有八世界下，颂发心众生未入道者。

◎世尊说无量不可思议法（至）歌咏诸如来。

此颂瑞应也。以法身如空，体具万德，故空中种种瑞应，以供诸佛也。

◎如是种种事昔所未曾有（至）以助无上心。

此结颂所显也。言如是种种瑞事昔所未有者，盖为闻说寿量长远，故法空妙应助发妙心，现此诸瑞也。前现瑞为助显第一义，今现瑞为助发无上心。

◎尔时佛告弥勒菩萨（至）所得功德无有限量。

此言因闻寿量较量后益也。一念信解功德无量者，以寿量如空，一念信解，即入法信妙空，功德岂有限量哉！

◎若有善男子善女人（至）三菩提退者无有是处。

此言信解寿量，即入佛慧，故多劫行五波罗蜜，以除般若，皆属有为事行。净名云无慧方便缚，所以多劫功行，不比佛慧功德也。已入法位，故永不退入生死也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若人求佛慧于八十万亿（至）其福为如此。

若人求佛慧下四句，总颂标五度，于是诸劫中下十二句，别颂施度，若复持禁戒下四句，颂戒度，若复行忍辱下八句，颂忍度，若复勤精进下四句，颂进度，又于无数劫下十二句，颂禅度，是人于百千下四句，颂结五度总诸功德，有善男女等八句，颂较功德，谓一念信解寿量，其福过彼多劫行五度者，以断诸疑悔安住实智，绝诸思量外慕，故功德胜彼，不可思议也。

◎其有诸菩萨无量劫行道（至）说寿亦如是。

此颂上根闻说寿量必信不疑也。其有诸菩萨下十六句，言无量劫行道宿种深厚，故闻说寿命必能信受，故顶受此经，愿于未来长寿度生，如今世尊说无畏法，我等将来成佛说寿亦如是也。由必信不疑，故愿力坚固如此也。

◎若有深心者清净而质直（至）于此无有疑。

此颂必信乃上根利智之人也。深心，则深达实相，清净，则戒根具足，质直，则志念坚固，多闻，则承事多佛，总持，则通达法藏，随义而解，则妙契离言，如此之人乃能必信，所谓此经不入余众生手也。

◎又阿逸多若有闻佛（至）能起如来无上之慧。

此言寿量义趣也。寿量归趣，乃法身极则，故所得功德无有限量，善入佛慧，故能起如来无上之慧，起犹开发也。

◎何况广闻是经若教人闻（至）能生一切种智。

此显闻持利益也。何况者比上之辞，言但知义趣，则起佛智慧，何况广闻而转教他人，六种受持，则功德无边，自然生一切种智矣。

◎阿逸多若善男子善女人（至）当知是为深信解相。

此言深信解相也。言能深心信解法身常住，则灵山一会俨然常存，娑婆秽土宛然华藏，能如是观，是为深信解相，以一念顿超十地即得成佛，故云深信解也。前方便品，即许身子以信得入，及四大弟子领悟，乃品标信解之名，虽蒙授记信解未深，但以信佛语，故每诫曰如来所说言不虚妄，然未信佛心也。及现宝塔，虽见多宝不灭三变净土，犹然不知释尊法身常住，秽土本净，以自心未有开悟也。及说持经四安乐行，依之精研，地涌现前乃自心发悟，故如来自说寿量长远，以显法身常住不灭，到此乃见法身永无生灭，净秽一如，方信佛心。故结指观心曰：若能如是观者是为深信解相，故愚前云信解标品，直至现宝塔品，乃由信而知解。从提婆品至此，由行而悟，故为深信解，以彻悟法身极则也。天台通以三观释经，义宗于此，以悟法华三昧亲见灵山一会现存，是自证深信解相，非特尔也。但学人智浅心粗，不能融入妙观，故以为繁耳。岂知古人之妙悟哉！

◎又复如来灭后若闻是经（至）斯人则为顶戴如来。

上明寿量一品之利，此明全经之利也。言但能随喜此经，则已为深信解相矣。何况读诵受持，岂不为顶戴如来耶？以此经是如来法身全体故。

◎阿逸多是善男子（至）千万亿劫作是供养已。

此言若能受持读诵此经，则为供佛及僧，以此经乃一体三宝，所以持经即供三宝也。

◎阿逸多若我灭后（至）供养于我及比丘僧。

此重举持经，则为已供三宝者，以显法供养最故也。

◎是故我说如来灭后（至）及造僧坊供养众僧。

此结显法供最胜也。不须塔寺等，以显理行最胜故。

◎况复有人能持是经（至）疾至一切种智。

此言持经又能兼行六度，则功德无量，以能疾至一切种智故也。

◎若人读诵受持是经（至）赞叹菩萨功德。

上言但能持经，不须复造塔寺僧坊等，恐废于行也。故此又言既能持经，又能兼行事行，起造寺塔僧坊，又能赞叹三乘之人，如此理事双修，岂不更为殊胜。

◎又为他人种种因缘（至）皆应供养如佛之塔。

此言既能持经，又能解说，又能备修众多理行，岂不为已趣道场，得近菩提，坐道树下，将成正觉哉！此释上疾得一切种智之义也。有人如此妙行，则四威仪处皆应起塔供养，以此人已具佛心佛行，去佛不远，固当供养也。此总结深信解相之功德也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若我灭度后能奉持此经（至）经行及坐卧。

若我灭度后四句，总颂持经胜福，是则为具足下十八句，颂则为供佛，若能持此经下十二句，颂则为供僧，若有信解心下十二句，颂单持经供养之福，况复持此经下四句，颂兼行六度，恭敬塔庙下六句，颂备具众善，若能行是行二十二句，颂结持经之人，以敬持经之人如佛，则凡于所止坐卧之处，则当庄严如供养佛，以此佛子如佛，则受用亦如佛也。须曼那，又云苏摩那，此云适意。薈卜亦云瞻博迦，此云黄华。阿提目多伽，此云无龙舐。此三华最香，熏麻取油，然灯供佛。

妙法莲华经通义卷第五

妙法莲华经通义卷第六

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

妙法莲华经随喜功德品第十八。

此品来意，由前分别持经功德，但闻寿量一品，已为殊胜。然犹未尽随喜全经之益，今以一念随喜之功，较之超过八千年中广以七宝次生布施四百万亿阿僧祇世界六趣众生，又令各得四果之福者，以极显此法殊胜之益，以坚二乘愿乐之心，故此品来也。

◎尔时弥勒菩萨摩訶萨（至）得几所福而说偈言。

◎世尊灭度后其有闻是经若能随喜者为得几所福。

此弥勒因闻持寿量功德，业已如佛，殊胜极矣。但不知偶尔暂时随喜功德，当何如耶？故此请问。

◎尔时佛告弥勒菩萨摩訶萨（至）我今说之汝当善听。

此约转教之最后，将以较法会之初闻者功德之胜也。四众人等，无论长幼，皆法会之亲闻者，从法会出，至于余处，若在僧坊等，言不择其处，犹街谈里说，不为法会也。父母宗亲不拘其人，皆非法会之听众也。是皆率略非严整之仪也。随力演说，则未必尽达全经之旨也。是诸人等闻说，但随顺欢喜而已，非精持也。复行转教至第五十人，则与法会渐疏且远矣。今将显最初法会听闻之功德，姑以第五十人之功德较之，则可知已，此以疏较亲极显初听之胜益也。华严五十圣位，重初发心功德无比，此第五十人，乃闻名字而初发心耶？

◎若四百万亿阿僧祇世界（至）七宝所成宫殿楼阁等。

此以广大财施，较随喜之福也。四百万亿阿僧祇世界，则世界之广大且多矣。六趣四生以及十类众生，则尽众生之数不可量矣。尽众生之所求，随所欲之乐具，一一与之，则心无遮限矣。与满阎浮提之金银七宝乃至楼阁等，则财施之广大无边矣。此极言财施之大也。

◎是大施主如是布施（至）皆得自在具八解脱。

此以法施较随喜之功德也。然以广大财施满八十年，则将尽形寿时之久也。又愍众生衰老，思以法度之，乃为说法，令广多之众生皆证四果，得出生死之苦，超深禅定之乐，此则法施无穷也。

◎于汝意云何是大施主（至）何况令得阿罗汉果。

此世尊征明财法二施之功德，将较随喜之功德也。

◎佛告弥勒我今分明语汝（至）算数譬喻所不能知。

此以财法二施较第五十人之功德也。外财有漏，小果权乘，故难比佛性种子，故随喜一偈之功，超胜广大二施之福。

◎阿逸多如是第五十人（至）不可得比。

此以疏较亲，故不可比，盖后闻者如初发心，初闻法者如地上菩萨之象，以亲从法会听闻妙法，直入佛慧，所以功德不可思议比量耳。

◎又阿逸多若人为是经故（至）及乘天宫。

此明随喜生报之胜也。前闻寿量，则报与佛无异，故经行坐卧即是佛受用。今随喜之益转身生报，得好象马车乘及天宫殿，以所随喜者是一乘妙法，故感报如之。

◎若复有人于讲法处坐（至）若转轮圣王所坐之处。

此言分座令听之报也。以闻此经，法空为座，今暂分座，故感报天帝轮王之座，以一念让心与法空等故。

◎阿逸多若复有人（至）得与陀罗尼菩萨共生一处。

此言劝听之报也。所劝之人，即须臾闻，而劝者感报功德，转身得与陀罗尼菩萨共生一处，以此妙法一心，为法界总相大法门体，故劝人暂闻，则心同法界，故得总持之菩萨共生也。

◎利根智慧百千万世（至）见佛闻法信受教诲。

此言劝者六根之报也。利根智慧，意根也。不啞哑等，舌根也。有音无字曰啞，音字俱无曰哑。差，不齐也。曲，歪齿也。褰缩，短唇也。胗，唇疮也。另斜，歪口也。上皆舌报。鼻不下，鼻根也。匾槓，平鼻也。曲戾，歪鼻也。面色下，身根也。窟曲，陷而曲也。所生见佛，眼根也。闻法信受，耳根也。此言劝人听法感报，六根端正具足之如此，意将显持经六根清净之报也。

◎阿逸多汝且观是（至）为人分别如说修行。

此以劣显胜也。且劝一人听法，感报之如此，况一心听说精持者乎？此所以六根清净之报有在也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。



◎若人于法会得闻是经典（至）其福不可限。

若人于法会四句，颂最初一人亲闻随喜，如是展转下四句，颂转教至第五十，约最后一人，较其功德，如有大施主下四句，颂财施，见彼衰老相下十六句，颂法施，真实法，谓小乘涅槃，世皆不牢固如水沫泡焰，谓无常之法。最后下四句，颂较最后之福，如是下四句，颂以后较初之福。若有劝一人下二十句，颂转教之报，若故诣僧坊下八句，颂专闻报，若于讲法下四句，颂分座报，何况一心下四句，颂以劣较胜，此较随喜暂闻之功德，业已超胜无比，将显精持之人，必得六根清净之前象也。

妙法莲华经法师功德品第十九。

此品来意，由前广赞持经之大益，今显持经之法师即得六根清净者，以显法华三昧之胜益，现前即登不退地，以发二乘精进不退之心，故此品来也。前法师品，但以法师为助发之缘因，今此品乃正显持经之功德，名同义别，以佛性种子，要藉缘熏，使慧命不断故，法师功德最胜，故以功德简之。

◎尔时佛告常精进（至）庄严六根皆令清净。

此言法师功德，而告常精进者，谓持经之人，必精心纯一，永离懈怠，有进无退，方称法师。前言六种法师，谓读诵、受持、解说、书写、供养，今不言供养，意在持经，不言受持，以读诵解说书写四种，皆受持之行，故不举也。言六根功德，有八百千二百之不等者，楞严定六根优劣文云：世界相涉，三世四方宛转十二，流变三叠，六根功德，各各圆成有千二百，以力用不齐，故眼唯八百，以后方全暗。鼻阙中交，身合中知，以三分言功，一分缺德，故眼鼻身三各具八百。以彼义选圆根，故约六根各具力用之不等，今经正显父母所生常身，以显持经即得六根清净之报，故只就现在肉身六根而言清净，不在优劣也。彼言功德，乃指六根之力用，今言功德，即持经不出六根，故一一功德庄严六根皆得清净，意在持经之功德也。言即得清净者，然清净乃遮空之辞也。以肉质六根，皆隔碍而不通，奔染六尘，原非清净，今言清净，乃显持经功德所致故也。故曰皆得清净。问曰：经言六根清净，皆云父母所生现前肉身，即能彻见彻闻三千大千世界者，是事难信，请决所疑。答曰：理固如是，无足怪也。请试言之。然众生知见本是一真法界圆明心体，无边刹境，十世古今靡不洞照，纤毫不遗，与十方佛同体无二者也。但以最初一念无明妄动障弊妙明，故感结水火风土四大壅令留碍，故隔越不通，以致见不超色，闻不出声，此固众生之知见也。今持经之人，一念顿悟本圆真心，故曰一人发真归元，十方虚空悉皆消殒，何况空中所有国土而不振衰，是则尘消觉净，故十方世界圆明洞照，而言三千，犹约量而言之耳。言清净者，谓六根销复，乃空之异名，以就现前肉身，故遮之也。且观音耳根圆通，生灭既灭，寂灭现前，故能上与十方诸佛同一慈力，下与六道众生共一悲仰，岂直六根清净而已乎？首楞严云：阿那律陀无目而见，跋难陀龙无耳而听，乃至迦叶圆明了知不因心念，是皆父母所生肉身也。又曰：不明自发，则诸暗相永不能昏，根尘既消，云何觉明不成圆妙？此六根清净之象也。是则眼见三千世界等，无足怪也。

◎是善男子善女人（至）果报生处悉见悉知。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若于大众中（至）虽未得天眼肉眼力如是。

此眼根清净功德也。言肉眼清净，则色尘空而不隔，妙体现前，彻见三千大千世界，一切众生心念头数皆现心中，三际了然，故果报生处悉知悉见。楞严所云，行阴若尽，则众生生死业流湾环无不毕见，况圆明洞照乎？颂言无所畏心，则直心正念真如法也。以是持经，故功德自具，其实圆照法界，今言八百，但就肉身言之耳。弥楼，此云光明，即七金山之一也。

◎复次常精进（至）种种音声而不坏耳根。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎父母所生耳（至）但用所生耳功德已如是。

此耳根清净功德也。普贤心闻洞十方，今以持经既悟妙心，则十方洞闻了无壅塞也。有理之言为法声，无理之言为非法声，颂云撰集解其义，然撰集解义，是未有声也。而能闻之者，盖彼以思而知，故我以不思而闻，所以为心闻也。颂言悉能分别知，则不独徒闻其声而已，此乃耳根清净之妙也。

◎复次常精进（至）若欲分别为他人说忆念不谬。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎是人鼻清净（至）而是持经者先得此鼻相。

此鼻根清净功德也。须曼那，此云善摄意。瞻卜，此云黄华，小而香。波罗罗，此云薰华。多摩罗跋，此云贤，无垢香。多伽罗，此云木香，众生之香。盖众生身分皆各有气分熏人，约义为香耳。波利质多罗，乃帝释员生树，拘鞞陀罗，云大游戏地树，不坏不错，言无坏无杂也。言声闻及佛四圣之香，所谓戒香定香智慧香解脱香解脱知见香，此皆非有形色之香，岂鼻根可能闻哉！鼻根清净故乃可闻，所谓心空闻性香也。颂言地中宝藏，怀妊男女，闻香而能辩，初怀妊时，即知其成就就不成就。又男女所念染欲痴恚之心，及地中伏藏金银珍宝铜器所盛，又珍宝贵贱，闻香知贵贱出处，凡此等事，岂鼻根所能哉！华严所言，菩萨有十种甚微细智，非洞明法界，无以辩博如此，而言鼻根清净，是所谓寄根而言耳，乃至众生在佛前，闻经皆欢喜，如法而修行，闻香悉能知，此非平等法性，无以洞达如此，肉身之鼻，天然实相，不待无漏法生矣。

◎复次常精进（至）又能出于深妙法音。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎是人舌根净终不受恶味（至）或时为现身。

此舌根清净功德也。舌约尝味，则好丑美恶苦涩诸物，一入舌根，皆变上味，纯成甘露法味，此乃离味之知也。约说法，在众生中，则诸天八部五众之人俱来听法，尽形供养，在四圣，则声闻辟支菩萨诸佛，常乐见之，且又感诸佛皆向说法，悉能受持，是谓诸佛法身入我性，我性还共如来合，此所以又能出于深妙法音也。颂言诸佛常念守护现身，谓妙契法身故也。

◎复次常精进（至）皆于身中现其色像。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎若持法华者其身甚清净（至）一切于中现。

此身根清净功德也。以身清净如净琉璃，故众生喜见，众生生死善恶报处，及三界形色四圣体用一一皆在身中显现，如镜现像，寂音引晋佛图澄者本天竺人，以永嘉四年至洛阳，自言百余岁，腹旁有孔以絮塞之，夜读则拔絮出光照室，又常将斋，临水从孔中引肠胃洗濯，还纳腹中，以油涂掌中，使童子即而窥之，童子惊走曰：是中有军马，盖照见石氏擒刘曜，计其处千余里，此亦父母所生之常体也。颂言菩萨于净身皆见世所有，唯独自明了余人所不见，此正楞严所谓一人发真归元，十方虚空悉皆消殒，空中国土悉皆振裂，此盖发真者见，余人所不见也。

◎复次常精进（至）亦是先佛经中所说。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎是人意清净明利无浊秽（至）持法华经故。

此意根清净功德也。以意根清净，离诸思量分别，故于一偈一句达无量义，以深达实相，故说俗间经书治世语言资生业等皆顺正法，如古德机缘，庐陵米价，麻三斤，乾矢橛，庭前柏树子，洗钵盂去等，一一如此，皆意根清净，故拈起便示向上第一义也。六道众生心所动作皆悉知之，以心遍十方同一体故，此人有所说皆是先佛法，以得诸佛智慧故，是人持此经安住希有地，总言六根清净如此，为希有地也。

此言悟佛知见，盖以四安乐行为妙悟之始，寿量为妙悟之极，故较量分持全经之功德，以至六根清净，乃为妙悟之实效。然就父母所生肉身六根而言者，楞严云：识阴尽者，如净琉璃中含宝月，故六根融通圆照法界，是皆未尽果缚，即肉身而言妙悟开发之如此，是知持经妙悟，端在识心尽破，分别情亡，故一一圆明，清净实相，此法尔如然，稟明于心不假外也。故从上诸祖妙悟自心，皆能如此，但不欲显露惑世耳。观其各有临终付嘱密记之事，靡不历历然，此其验也。故天台智者大师，妙悟法华三昧，亲见灵山一会俨然现存，岂非眼根清净之验欤？

妙法莲华经常不轻菩萨品第二十。

此品来意，由前言持经功德之胜，今正示以坚持之行，故如来自叙往昔为菩萨时名为不轻，持此妙法，唯以平等佛慧教化众生，乃至多遭毁辱，绝无一念疲厌之心，以至今日得菩提果，此持经之验也。以此劝进二乘，当遵此范，末世持经可无厌患，自无退堕之心也。以此妙法悟之为难，既悟守之为难，且于恶世弘持此经，更难之难，故世尊忧悬之意也深，而叮咛告诫之心也切，所以历说持经之行，自提婆达多以来，皆明悟守之事，至此遵如来行，然后乃为精持，以得六根清净乃见其人，故此品来也。前后诸品，文虽不一，义实一贯，参会经文，自得其旨，具见如来说法之意也。

◎尔时佛告得大势菩萨（至）眼耳鼻舌身意清净。

此将显精持之利，先牒指持毁以警之也。毁谤之罪，如前喻品末，与法师品说，闻持之福，如向法师功德品说。将显精持而先牒明损益者，意谓不善持者，令彼毁谤而获罪，法师虽能善持得六根清净，不能化彼强暴，但能自利而不能利他，今常不轻，以佛性遍记四众，今增上慢，皆转邪心而

生正信，而自亦得六根清净，所谓自利利他二行具足，故将说精持，而先牒罪福，意显持经必若常不轻者，乃尽精持之妙也。告大势者，以忍有大力故也。

◎得大势乃往古昔（至）尔时有一菩萨比丘名常不轻。

此将举精持之人，先举所师之佛也。佛号威音王者，可畏曰威，闻声而伏谓之威音，不必作意而人自畏之，故曰威音王。菩萨住寂灭忍，以平等大悲普施众生，众生闻声而自畏伏，故所师之佛为威音王，而人称己曰常不轻，是以尊行加人故也。以安忍寂灭，物我两忘，永离烦恼，故劫名离衰，唯以忍行故无损有益，故国名大成，此乃空劫初成之佛，已前无佛，故宗门称向上曰威音那畔，今说精持而先指毁谤之罪者，意谓不能持经故损他无益，即前四安乐行，虽能守己以免毁谤之来不致损他，而犹不能转彼不信以入信根，故持经法师，虽能自得六根清净，而不能令他同入，是但自利，不能利他，故非精持。今不轻菩萨，以平等大悲佛性种子，遍记四众，不但安忍谤辱，而能化彼增慢，转罪为福，方是真精进行，有大势力，乃尽持经之妙也。故佛将显此行，先举损益有深意也。

◎得大势以何因缘（至）汝等皆行菩萨道当得作佛。

此征不轻得名之因缘也。因以佛性遍观四众，故礼拜赞叹，皆称行菩萨道，当得作佛，是以平等大悲普视众生，不轻于人也。

◎而是比丘不专读诵经典（至）汝等皆当作佛。

此言不专读诵经典，但行礼拜者，以经乃诠显如来法身佛性种子之具也。今观佛性普观四众，则法身遍在大众身中，斯则真经在人，而不在纸墨文字，即此便为真持经矣。

◎四众之中有生嗔恚心不净者（至）号之为常不轻。

此言因是而得不轻之名也。骂詈不嗔，打擲不怨，而犹常自高声授记愿人作佛者，此正安心寂灭，物我两忘，无我之至也。以是之故久而不退，即彼阐提四众皆起信根，非此不足以化强暴，故皆号之为常不轻，大哉佛意甚深微妙之如此也。始也二乘不闻此经，绝无成佛之分，是法身慧命备载此经，故曰此中已有如来全身，故二乘既闻此经，皆得授记作佛，以法由人弘，若无人弘则慧命断绝，故所重者又在持经之人也。且恶世难持，不善持者，令人不信生谤，则无益而有损，是则持经又最难得其人也。故说四安乐行，教以持经之方，不致彼谤，及得其人有能持者，当供如佛，是则佛性慧命又在能持之人，而不在经矣。所谓人存政举也。故能持之人，即得六根清净之益，此虽自利而不能利他，是但能持而不能弘也。今常不轻者，不专诵经，但行礼拜，而以佛性种子，遍记四众，是则佛性普在诸人，而不独在持经者也。故能转彼邪心，化彼凶暴而生正信，皆植成佛之因，如此方尽如来涉世利生之本怀也。观其义深远其语巧妙，不但四十年前之方便，即法华一会，特为此事，犹且方便，微密渐导，至此而显发其极致，此岂常情所窥测哉！观者不见佛心，而以文字智辩为多者，有负如来深慈矣。可不敬哉！

◎是比丘临欲终时（至）广为人说是法华经。

此言不轻闻经得自利之益也。临终者，显向未闻经未得慧命也。空中闻威音王佛先说此经者，意显此经乃真空法界所流也。二十千万亿偈者，凡有对则为二，以此经乃心境双忘离相寂灭之法，众

生心境种种无量，一闻此经则一切心境化为寂灭之法矣。故经有二十千万亿偈未足多也。即得六根清净者，显持经之益也。更增寿命，以临终闻经，以能受持续佛慧命，以称法界寂灭之性，故得二百万亿那由他岁，以称性而演，故尽命说经。

◎于时增上慢四众（至）令住阿耨多罗三藐三菩提。

此言不轻因闻法持经转邪利他之益也。彼增上慢四众人等，乃昔轻贱不轻者，向己称美名，则己不毁知所重矣。今见不轻得大神通，谓六根清净，乐说辩力，谓广说此经，大善寂力，谓住寂灭忍，故皆信伏随从，是则不但不毁，抑又归化，此由不轻忍力所致也。故复化千万亿众令住菩提，此利他之行，见持经之益也。然世尊将说妙法，而五千上慢礼佛而退，是知此辈乃诸佛所不化者，今见不轻而感化如此，所谓观德人之容使人之意也。消是贵身体力行之益，有胜于言说分别也。

◎命终之后得值二千亿佛（至）功德成就当得作佛。

此言不轻持经值佛之益也。命终得值二千亿佛，皆号日月灯者，谓住寂灭法，佛性种子慧光常明，如日月灯，故云于其法中说法华经也。复值二千亿佛，同号云自在王者，谓妙法如云，普被群生，慧光破暗，得大自在也。以得六根清净，绝诸对待，故说法无畏也。供养既多善根已深，故说此经久而不倦，当得作佛也。

◎得大势于意云何（至）疾得阿耨多罗三藐三菩提。

此言不轻乃释尊前身也。以持经之久，故成佛之速，意在励其精持也。

◎得大势彼时四众（至）教化阿耨多罗三藐三菩提。

此言不轻复化之益也。彼四众嗔恚不轻而不信者，故感千劫地狱之苦，罪毕还遇不轻教化成佛，所谓闻而不信，尚结佛种之因也。

◎得大势于汝意云何（至）三藐三菩提不退转者是。

此言今日在会大众即昔日谤法之人也。以初谤者乃法华经也。故今还因闻此经而得开悟，以四众现存，岂非大益。

◎得大势当知是法华经（至）读诵解说书写是经。

此结显胜益所以劝持也。前言谤经之罪，但言地狱三途之苦，报尽为人，终无获益，意显不善持者令人终于不信，是谓慧命断绝也。今言谤者即感地狱，苦毕复蒙教化，此其慧命不绝者，乃善持经之益，佛意持经必若不轻然后为精持，故劝受持，引己往事以诫将来，佛慈深矣。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎过去有佛号威音王（至）渐具功德疾成佛道。

此颂述不轻远因也。从过去有佛下，至疾成佛道四十句，通颂不轻持经之事，连言命终闻经，先言增寿，后言值无数佛，是知慧命相续永永无穷也。

◎彼时不轻则我身是（至）今于我前听法者是。

此言今缘以证昔因也。彼时不轻下十四句，言不轻即我，彼谤毁者，即现前四众也。

◎我于前世劝是诸人（至）世世值佛疾成佛道。

此结劝持也。我于前世下，至时说是经十六句，显昔劝之益，是故行者下八句，言今劝之益，言时间时说，所谓欲识佛性义，当观时节因缘也。

古释齐此已前二十品名正宗分，此后八品判属流通。今愚以开示悟入四字，分二十八品，通是正宗。以提婆达多品至后嘱累十一品，为悟佛知见。药王及后至普贤劝发六品，为入佛知见。已前二十二品通名信解，向后六品显行证，故意以药王明行为入，此与古释全不相蒙，而以义为准，临文自当证知。

妙法莲华经如来神力品第二十一。

此品来意，由前世尊广说持经之功，复示自持之行，是则当机圆悟已极，已遂如来出世本怀，且得地涌持经之众，故如来欢喜，乃极尽神力而印证之，且示当机平等法界，直令睹佛境于目前，见净土于当下，以显法利已圆将付法王家业也。然后地涌之众以发启者，正显自心性德满足，方为法华全体也。如来即现神力，遍身毛孔皆放光明，舌至梵天地皆震动者，所谓通身吐露彻底掀翻也。诸佛同放光明，以显佛佛道同也。十方诸佛同坐光中，空中出声，遥赞释迦说法华经者，以显十方诸佛心心相印也。十方世界通达无碍如一佛土者，乃昭廓法身真境，以消二乘限量之心也。如来至此，极尽神力，发扬此经功德不尽者，以如来所有一切之法，一切自在神力，一切秘密之藏，一切甚深之事，皆于此经宣示显说，故久默斯要今乃说之，以其难信难解，今已深信深解，所谓悟佛知见也。而奉持之功德亦非思议可及，故开示至此，显理已极，妙悟已圆，乃尽佛神力以印证之，故判此品已前为信解之真因，因心既真，可克妙果，故次嘱累，先此品来意，显地涌之众皆克家之子也。旧判此品，连后七品俱属流通，此品为发起，义有未尽，故愚判药王连后五品为入佛知见，由行以证果，方尽如来说法仪式故也。

◎尔时千世界微尘等菩萨（至）解说书写而供养之。

此地涌之众请持妙法也。然地涌之众，皆克家之子，特为持经而出，何以一向默住，直待至此方请者，以此大众，向住下方空中，行头陀事，志乐静处，似未达涉俗利生之事，故待世尊分别持经功德以坚愿乐之心，及说不轻以示二利之行，故至此方于佛前愿于灭后，凡分身所在灭度之处，皆愿广说此经，亦自欲得是真净大法，所以请也。新记之众，愿于他方弘经，而不敢在娑婆，药王愿在娑婆，而不敢往十方，唯地涌之众，愿往分身所在之处广说此经，则愿大而心广，与佛心等，故特付嘱之。

◎尔时世尊于文殊师利等（至）地皆六种震动。

此如来印许持经故现大神力，以示得遂本怀，踊跃欢喜之意也。旧住娑婆，言文殊等在会，与地涌之众，拣非他方云集者，以将嘱累先现神力警之也。神力乃法界无作妙力也。华严为之神变相，广长舌者，如来三十二相有覆面舌，今言出广长舌，乃神力所现也。舌虽大而不出口，今言出广长舌上至梵世，且梵世乃色究竟处也。而云至者，正显有色相处，凡一切音声形色，皆说法音声也。

毛孔甚微细，世界甚广大，而云一切毛孔放无量无数色光，遍照十方世界者，意显正报毛孔，依报微尘，一一其中智光充满，皆说法之地也。此释迦一佛所现神力之广大如此，众宝树下诸佛，乃分身云集之佛，一一舌相光明皆与释迦等无有异者，显佛佛道同也。现神力满百千岁者，放光之顷，即经如许长时，显三际平等也。至梵世，则竖穷，遍十方，则横该，百千岁，则三世，意显此舌根竖穷横遍十方三世，神力充满，法音弥布，意将以此神力说此经之功德，犹不能尽也。警效弹指最小音声，而能遍至十方地皆震动者，意显法音称真法界，故声所及处，众生闻者无明顿破之象也。将显赞经功德，故先现此神力也。

◎其中众生天龙夜叉（至）皆大欢喜得未曾有。

此言众生八部，各因神力摄受，开佛知见也。其中众生八部，皆住十方界光中之所摄受者，且此皆肉眼不能远见，今因佛光所摄，皆遥见娑婆世界空中云集十方分身诸佛，及见释迦多宝并无边法会围绕释迦者，是所谓开佛知见，顿见灵山一会俨然现在，故皆欢喜得未曾有，此因神力所摄也。

◎尔时诸天于虚空中（至）通达无碍如一佛土。

此言空中诸天，因光所照，见灵山一会说法华经，转教众生随喜者，意显能入法性真空，方能悟此妙法，据此乃可转教众生随喜，正谓坐如来座，方能弘持此经也。彼诸众生闻此声已，皆向释迦三称者，此因转教，故诸闻者，各各开佛知见也。以种种瓔珞妙物遥散娑婆者，以诸妙行一一回向佛道也。所散之物变成宝帐者，以理融事，通归法界也。十方世界通达无碍如一佛土者，开佛知见，则一切根尘识界廓然无碍，此皆神力所致也。

◎尔时佛告上行等菩萨（至）此经功德犹不能尽。

此结显经德，已上种种神力说不能尽也。且以至梵天之舌相，照十方之毛光，合十方云集分身诸佛之神力，满百千岁之长时，是则竖穷三际，横遍十方，震动大千，通诸佛土，如是神力于无量劫说此经之功德，犹不能尽者，极显此经乃法界之全体。然诸佛神力虽广大无比，犹是分显，未能尽举法界之量，如所谓未遍普贤一毛孔故也。以法界全体，诸佛众生正报之毛孔，依报世界之微尘，一一遍含十方刹土。大经云：普贤一一毛孔中不可说刹次第入，毛孔能受彼诸佛，诸刹不能遍毛孔，如一毛孔，一切毛孔一一皆然，如一微尘，一切微尘，尘尘亦尔，以此经虽未明言事事无碍，而一真法界乃四法界之本故也。以此经所诠实相寂灭真心，是一真法界之实相，故诸佛所现神力而不能尽说此经之功德也。华严云：假使有人，以虚空为纸，大海为墨，须弥为笔，书写此经一字功德不尽，正此意也。

◎以要言之如来一切（至）皆于此经宣示显说。

此言神力不能尽说之所以也。一切所有，尽法界之所有也。一切自在神力，尽法界无作之大用也。一切秘藏，尽法界之秘密也。一切甚深之事，彻法界之源底也。是皆法身全体殊不可以见闻之迹求之，今此经分明显说，如上神力，虽广大无边，犹属可见可闻，所以不能尽说此经之功德耳。

◎是故汝等于如来灭后（至）诸佛于此而般涅槃。

此嘱地涌之众传持此经，以结前云，此中以有如来全身，皆应起塔等义也。所以者何下，释所以也。以一切诸佛成道度生转法轮入涅槃，皆从此经出，故应起塔供养，故当弘持，使慧命不断也。

◎尔时世尊欲重宣此义而说偈言。

◎诸佛救世者住于大神通（至）决定无有疑。

诸佛救世者下十二句，颂神通之事，以佛灭度下十二句，颂神力不能尽说持经之功德。能持是经下六句，颂持经即见释迦多宝分身诸佛并我今日教菩萨事，以一切诸佛法身应现之事，皆在此经，故能见之。能持是经下八句，颂能持是经，由见诸佛，故诸佛欢喜。诸佛坐道场下十句，颂由持此经即得诸佛秘要之法，故得四无碍辩也。诸法，法无碍也。之义，义无碍也。名字言词，词无碍也。乐说无穷，乐说无碍也。故结云一切无障碍。于如来灭后下十句，颂由得四无碍辩故能说法，教无量菩萨皆住一乘之大益也。是故有智者下六句，结颂劝持也。将欲嘱累，先现神力，以显不能尽说此经之功德者，意显此经乃如来道场所得之法，功德广大，以发持经菩萨坚固愿力也。

妙法莲华经嘱累品第二十二。

此品来意，以从前开示显理已圆，当机悟心已彻，信解已真，是成佛之真因已具，则如来出世本怀已满，正若长者父子情忘，即当委付家业，故说嘱累为信解之终，故此品来，非断为流通也。齐此已上十一品经，为悟佛知见，合前二十一品，通为信解，总属显理为因，下六品显行，以明证入为果。

◎尔时释迦牟尼佛（至）令一切众生普得闻知。

将欲付嘱，先摩顶安慰而告谕者，示其慈怜，令不惊疑而必信也。三摩其顶，再三谆切之至也。无上菩提，最为难得之法，佛于历劫勤苦，乃至三千世界无芥子许，不是菩萨为求菩提舍身命处，以久受勤苦，乃可得成，所谓难得阿耨菩提也。今将付嘱，再三言其难得者，正如长者大富之家，要子知其创业之艰难也。今以此法付嘱菩萨，非特欲其持守而已，且欲广宣此法，令一切众生普得闻知，以所托者重，故告谕之心也切，是谓一大事因缘非细故也。

◎所以者何如来有大慈悲（至）则为已报诸佛之恩。

此释令其广宣之意也。十方如来，但以众生为心，凡己所有皆与众生，以有大慈悲，无所吝惜，亦不畏众生之多，凡有求者皆能与之，此诸佛之本心也。能与众生佛之智慧，如来智慧，自然智慧，然云佛之智慧而有三种者何耶？言佛之智慧，乃众生所迷，今与开示令其悟入者是也。如来智慧，乃众生与佛平等共有，因修而后证得者也。自然智慧，则天然妙性，本无迷悟，不属修证者也。智慧本一，但由开示而后悟入，由悟入而后修，因修而证本有天然之自性，故说有三种也。今佛既与开示，必使悟修而证本有，方为究竟，尽皆与之无吝，故是一切众生之大施主，此如来之心以众生为心也。故教诸菩萨亦应随学如来之法，一切与之勿生悭吝也。故于未来世，凡有信佛智慧者，即当为说此经使得佛慧，上言三种智慧，今教菩萨，但言如来智慧者，以先为众生开示佛之知见，使自悟入修习证得，故以开示为急务，所以特言之也。倘若众生有不信如来智慧者，当于深妙法中示教利喜，谓于三乘权教秘密法中，渐渐诱引，使令信受，此正付嘱之意也。故曰汝等若能如是，则为已报诸佛之恩矣。前方便品末，身子等感悟佛恩，乃至顶戴尘劫，身为床座，遍于三千世界，毕竟不能报佛之恩，故此结劝但能弘宣此经，则为已报诸佛之恩矣。所谓假使顶戴经尘劫，身为床座遍三千，若不弘法度众生，毕竟无能报恩者。

◎时诸菩萨摩訶萨（至）唯然世尊愿不有虑。



此诸菩萨因佛付嘱而受命也。因佛摩顶三嘱，故此三反受命，安慰世尊，愿不有虑，此正克家之子，足以慰父之心也。

◎尔时释迦牟尼佛（至）多宝佛塔还可如故。

此付嘱事毕，故令分身诸佛各还本土也。前穷子喻，长者思念此子，意欲委付家业，及穷子归来，始而惊怖，既而疑，久而信，益久而亲，父子情忘，故长者并会亲族国王大臣，委付家业。今多宝出现，分身齐集，正会国王大臣之意，故今付嘱已毕，遂令分身诸佛各还本土也。尚留多宝还可如故者，以前虽悟法身，但只亲近随顺而已，后显证入，正欲妙契法身，方为深入实证，故留多宝。言还闭塔如故，正显证入法身秘密藏耳。故留证也。

◎说是语时十方无量（至）闻佛所说皆大欢喜。

此因证法得人付嘱故皆欢喜也。分身诸佛与诸菩萨皆喜者，喜释迦法有所付也。身子与新记弟子等欢喜者，喜有菩萨受嘱，众等末世有所依归也。

金刚经云：如来善护念诸菩萨，善付嘱诸菩萨，是知如来出世，一向护念菩萨，专为付嘱此事也。四十年来求人不得，今幸得人而付嘱之，已尽如来出世本怀，利生之能事已毕于此，所谓教菩萨法佛所护念者，业已尽情吐露矣。故今付嘱，其受嘱者，但印证其心而已，欲证实果必须修行，所谓先悟后修，故后六品，以药王等，正显依法修行，方可证入，名为入佛知见，讵可视为虚受耶？故愚判为入佛知见，意在显行，若言流通，则此经为一代时教之总流通耳。智者详之。

妙法莲华经药王菩萨本事品第二十三。

此品来意，由前显理已圆，今当显行，以明入佛知见也。前乃教菩萨法，后乃依教修行以取实证，以药王明行者，意谓二乘虽悟圆理，尚有微细无明习气未净，难于涉俗利生，犹要历事多佛广修众行，必资止观之药，调治之方，净治微细无明，破俱生我法二执，以为妙行，乃可证入，故首问药王云何游于娑婆世界，而行百千万亿难行苦行者，正示二乘初涉生死险道，全仗止观之力，故以药王昔因闻法华经，得现一切色身三昧，以破俱生我法二执，乃能以神力供佛得受付嘱也。然身供佛，约破俱生我执之象，然臂供养，约破俱生法执之象，二执既空，皆因法华三昧之力，以显持经之功，乃见妙法最胜，故广赞经功，凡有修者无不获益，故此品来也。二执有分别俱生二种，初由开示悟佛知见，顿断一分无明，已破分别二执，即登初地，俱生二执，由二地至七地，断俱生我执，从八地至佛地，断俱生法执。今云破二执，乃二地至七地行相，至此乃显，故云分别二障极喜无，二执俱生地地除，故判为入佛知见明矣。楞伽明菩萨以止观力进破二障，实证真理，从二地起至七地顿舍藏识，乃入八地，自此以后，即得三种意生身，一者谓三昧乐意生身，二者觉法自性意生身，三者种类俱生无行作意生身，此当八地，得现一切色身三昧，乃三昧乐意生身也。妙音观音二品，如次配二种身，以得此身，乃实证之验也。以此意生身，入定则有，出定则无，故云三昧乐，正当七地。

◎尔时宿王华菩萨（至）及此声闻众闻皆欢喜。

此征明药王苦行以宿王华发起者，意显宿修称真之行，以为成佛真因也。药王前愿于娑婆世界广说此经，故今明行，但以涉俗利生弘经为妙行，故问药王云何游于娑婆世界有百千万亿难行苦行也。愿少解说令众欢喜者，意显止观为涉俗之要，欲令新记菩萨得此调心，不畏娑婆弊恶也。前四

安乐行，但远谤辱讥嫌，此止观妙行，乃证入之妙行，意将历境调心，以治微细无明惑障也。故愿说之令此声闻众喜也。非此止观妙行，则终不敢入娑婆矣。所以请也。

◎尔时佛告宿王华菩萨（至）诸声闻众说法华经。

此将明药王之苦行，故先述其本因也。所师之佛号日月净明德者，谓以正智观照，破无明暗，净治染垢之象也。其佛法眷有八十亿菩萨七十二恒沙声闻者，意破七识染污无知习气，将显八识圆明之体，以契本觉真心之象也。以本觉妙体，不离四大根尘，故佛寿四万二千岁，净智妙圆，绝诸染污故国无女人及四恶道也。七识本是平等性智，故地平如掌，八识本是如来藏体，大圆镜智，故琉璃所成，具有恒沙性德，故宝树庄严等，菩萨声闻，皆坐宝台者，言三乘皆依七八二识，修行以成，自然得果，故令诸天作乐供佛，喜见为药王前身，因闻说法华经，则实相妙行，有所授受而来也。彼佛为一切众生喜见菩萨，说法华经，一切众生喜见者，以离染清净，故众所喜见，此药王之前身也。闻说法华经，苦行资始，有本之行也。

◎是一切众生喜见菩萨（至）得现一切色身三昧。

此言药王前身，因闻经资行得益也。喜见精进经行一心求佛者，因闻妙法，以止观调心，即楞伽云无间行，起信云一行三昧，故曰一心。以观实相，于一切法，了无异相，故观真如名无间行，又名一行也。满万二千岁得现一切色身三昧者，楞伽大慧问无间行，佛说修行者大方便，乃至得无生法忍，住第八地，得离心意识，五法自性二无我相，得意生身，然意生身有三种。经云：云何三昧乐正受意生身，谓第三四地，三昧乐正受，种种自心寂静，安住心海，起浪识相不生，知自心理境界性非性，是名三昧乐正受意生身。释曰：谓初登地，证平等真如，直至七地尽真如际，已舍藏识，故云自心种种寂静。七识波浪不生，故云安住心海，起浪识相不生，已断俱生我执，我执既断，则境界无依，故云知自心现境界性非性，此乃定力所持，亦名力持身，故云三昧乐正受意生身，七地证此，而云三四地，举中以该初后也。今云一心求佛，正安住真如一心也。以七识既破，则根尘自泯，故云满万二千岁，住三昧中，真如圆明，普照一切，了无障碍，一切异类种种形色皆现三昧心中，如摩尼珠，随缘显现，故云三昧乐正受意生身，所谓得现一切色身三昧，盖言三昧中现也。前法师功德品，持此经者得六根清净而已，未能现一切色身也。今喜见持经，以依所悟实相修行，入真如三昧，乃依行所成，故云一心求佛乃得现一切色身三昧，故判此品已后为入佛知见，谓依解起行，行起解绝，乃得证入，故楞伽说三种意生身，正显无间行实证之相，以此释之，方见此经入佛知见之实证，而后六品非流通也。智者请深观之。

◎得此三昧已心大欢喜（至）价直娑婆世界以供养佛。

此言喜见因得法利，以三昧力，研究习气之象也。谓闻实相妙法，故得三昧，今欲随顺真如实相，将为成佛真因，故空中雨华作供，即以真如三昧，熏变习气，故雨香作供养也。以三昧乃真如气分，故香价直娑婆。

◎作是供养已从三昧起（至）过是已后其身乃尽。

此言喜见然身，正示破俱生我执之象也。上以神力运供，乃三昧无作妙力，此言然身，乃真如三昧，进破俱生我执之象，故言从三昧起也。以三昧熏变习气，净治根尘，故云服诸香满千二百岁，熏变根身，故云香油涂身，已舍藏识垢染，故云天宝衣而自缠身，以全体真如，故灌诸香油，我执

顿破，故云而自然身，藏识已舍，则八识圆明，恒沙无明皆成妙觉，故光明遍照八十亿恒河沙世界，其中诸佛同时赞叹也。是由精进一心，我执既破，妙契法身，故赞言是真精进是真法供养如来也。诸供养中法供养最，故华香诸物及国城等供，皆所不及也。真如实证，妙绝忘言，故诸如来而各默然，以根尘既消，我执亦泯，故火然千二百岁其身乃尽。

◎一切众生喜见菩萨（至）即为其父而说偈言。

◎大王今当知（至）供养于世尊为求无上慧。

◎说是偈已而白父言（至）大王我今当还供养此佛。

此言喜见然身得化生之益也。以染污既除我执已破，则证清净真如，名白净识。故转生净德王家，以由八地出真如三昧，所谓意生身也。故云结跏趺坐忽然化生，为父说偈，以叙前缘，乃具足六通宿命现前也。言日月净明德佛今故现在者，谓佛见未忘，法执尚存也。以证实相真如，则一切世谛语言资生业等皆顺正法，故云因供佛故得解一切众生语言陀罗尼，陀罗尼云总持，真如之异称也。以从八地出，当法师位，善能说法，故复闻法华经八百千万亿等偈，此正法执未忘也。将破此执，故云我今当还供养此佛。

◎白已即坐七宝之台（至）合十指爪以偈赞佛。

◎容颜甚奇妙光明照十方我适曾供养今复还亲覲。

◎尔时一切众生喜见菩萨（至）世尊犹故在世。

此叙喜见再覲本师之仪也。以我执既破，入法性空，故云上升虚空，以将跻等觉，故云往到佛所，以本觉分显，故云我曾供养今复亲覲，而言世尊犹故在世，此正佛见未泯。云门云：法身亦有两般病，得到法身，为法执不忘，已见犹存，坐在法身边，是一。直饶诱得法身去，放过即不可，仔细检默将来，有甚么气息，亦是病，此宗门法身二种病，前则教义所收，次为透法身句，则教所不摄也。今云破法执，正云门第一种病，所谓微细法执，今云世尊犹故现在，正宗门法身见也。须破此执乃可入妙。

◎尔时日月净明德佛（至）于夜后分入于涅槃。

此言喜见持经法利，妙契法身，堪续慧命，故日月净明德佛，临入涅槃，付嘱大事也。言当入涅槃，以佛法嘱累，而云及菩萨弟子并菩提法，及三千大千七宝世界给侍诸天等，并灭后舍利，一切齐付者，以所证菩提及眷属庄严，正报依报及法身舍利等，皆因修妙法所成，一真实相，故齐付之，所谓全付家业也。言佛法，乃所说应机之法也。菩提法，乃道场所得法也。嘱令起塔，意显法身依持寂灭真境，故使慧命不断也。既付嘱已即入涅槃。

◎尔时一切众生喜见菩萨（至）垂诸幡盖悬诸宝铃。

此言喜见受嘱起塔，续佛慧命也。梅檀能清凉热恼，以此为[廿/积]供佛而然之，所谓入法身寂灭清凉之境也。收取舍利八万四千起如许塔者，一入法身寂灭，则八万四千烦恼，一一皆化入寂灭真际矣。表刹庄严等，谓法身本具性德庄严也。

◎尔时一切众生喜见（至）皆使得住现一切色身三昧。

此言喜见然臂，乃示破俱生法执之象也。言作是供养心犹未足者，谓所证未至极则，不以得少为足也。菩萨大弟子及天龙等，乃日月净明德佛之所付嘱者，以先然身未足为供，故今然臂，方为尽心，意显俱生二执尽破，方为实证也。二就既破，则八万四千烦恼，都归寂灭之地，则向之七识执持根境诸法者亦俱归寂灭矣。故云然臂供八万四千舍利塔，七万二千岁也。二执既破，则捐舍小乘顿入无上正觉，故无数求声闻人，皆发菩提心，亦得住现一切色身三昧也。

◎尔时诸菩萨天人阿修罗等（至）一切天人得未曾有。

此言诸菩萨天人八部等见其无臂而烦恼者，以其法爱难舍也。圆觉经云：法爱不存心，渐次可成就。喜见誓言两臂如故者，所谓但破其执，不破其法也。至若得佛，则无不具足，故如故也。以希有之事，故瑞以应之，此上叙药王之往因也。

◎佛告宿王华菩萨（至）无量百千万亿那由他数。

此结昔证今也。故曰一切众生喜见菩萨即药王菩萨是，其药王舍身布施无量百千万亿那由他数者，谓种种我法二执也。始而法师品，历言此经难持，继而安乐行品，教以持经之方，然彼四行，但能远彼强暴而不能化，继而说常不轻，虽能化彼上慢，而未能忘佛见法见，于佛知见，难于证入，是皆俱生我法二执未能净尽，难以妙契法身，故说药王然身而得付嘱，然臂而续慧命，意在进破二执，方尽持经之妙行，乃可入佛知见也。

◎宿王华若有发心（至）诸珍宝物而供养者。

此言欲得菩提，能然手足一指供养舍利，胜以国城妻子三千国土诸珍宝物而供养者，意显能破少分微细法执，则能妙契法身，超胜有为功德也。是故持经妙行，重在自破烦恼所知二障也。

◎若复有人以七宝满三千大千世界（至）其福最多。

此较持经一四句偈，其福超越七宝满三千界供佛之功德者，以彼有相福田，难比法身无为功德也。以法身无为不堕诸数，故能超之。

◎宿王华譬如一切川流（至）此经亦复如是诸经中王。

此广显妙法具有十种第一殊胜之德，所以超越三乘，乃以十种譬喻明之也。一深广如海，诸水所不能及，所谓诸佛智慧甚深无量。二最高最上如须弥山，诸山所不能及。三照明长夜如月，众星所不能及。四破暗如日，生盲亦蒙其益。五最尊上如转轮王。六统摄一切，如帝释天为三十三天中王，此经统诸佛之法义。七为三乘之依怙，如梵天王为众生父。八为三乘之第一，如二乘于凡夫中为第一。九为诸经中为第一，如三乘中菩萨为第一。十为诸法中王，如佛为法王。以此十喻，通喻此经，于一大时教中为最上一乘之妙法，最为殊胜故也。上显法胜，下显功胜。

◎宿王华此经能救一切众生（至）能解一切生死之缚。

此言妙法之胜能也。能救一切者，能拔众生生死之苦也。能离苦恼，烦恼苦因，苦苦果也。饶益众生，即充满其愿也。此三乃标其胜能，如清凉池下十二喻，别显胜能也。此法华经下，法合上

喻，总而言之，能令众生离一切苦恼病痛，解一切生死之缚也。众生苦痛缚著皆由无明感结，今佛知见一开智光现前，能破无明，则诸苦自灭，所谓如暗得灯也。

◎若人得闻此法华经（至）所得功德亦复无量。

此言得闻妙法，由有胜能，故书写者功德无边，供养功德无量也。

◎宿王华若有人闻（至）尽是女身后不复受。

此言若闻药王一品亦得无量功德也。易卦乾坤，以干为阳，坤为阴，故干为男，坤为女，以乾刚坤柔也。此法华经，言佛性金刚种子坚固不坏，故女人持经入佛知见，亦永为般若真因，佛性种子历劫不磨，所以不复更受女身也。

◎若如来灭后（至）亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼。

此言女人能如法修行，所得利益，以较男之更胜也。西方极乐世界莲华化生，此佛说能念佛者即得往生，今恶世女人，能于此经所说修行，即得往生者，以入佛知见，顿破无明，顿断烦恼，以心清净，故佛土清净，是为净土之因也。然贪欲嗔恚愚痴憍慢嫉妒，乃女人之所最重者，今依经修行，一旦顿断，不为所恼，故身得清净，往生净土宜矣。言后五百岁，佛灭度后，初五百年解脱坚固，二五百年禅定坚固，三五百年多闻坚固，四五百岁福德坚固，五五百年斗争坚固，今云后五百年，即斗争坚固之时，女人于此难持之时持之，所以得益最胜，女人如此其男可知。

◎得菩萨神通无生法忍（至）成就如是功德智慧之力。

此犹约女人持经生净土者，而言功德也。无生法忍登地乃得，已证平等真如，已破妄见，故眼根清净，已转七识根尘，故见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛，以诸佛法身应念现前，故遥见共赞。汝能于下至无有与汝等者，皆诸佛赞辞也。以非有为功德，故不能焚漂，以称法界性，故说不能尽也。言破诸魔等者，诸魔，即五阴魔，生死军，即死魔，余怨敌，即烦恼魔。言能破悉摧，所谓与五阴魔烦恼魔死魔共战，有大功勋，出三界，破魔网，故云能破能摧也。以得诸佛之慧命，故诸佛共护，以超越世间，故天人不如，以得一乘佛慧，故三乘之禅定不能与等，以三乘未得佛慧故也。故结之曰此菩萨成就如是功德智慧之力此借女人以赞，故广结其大益也。

◎若有人闻是药王菩萨（至）所得功德如上所说。

上言能依全经修行，此言但能随喜药王一品之利益也。能随喜赞善，则舌根清净，故口出青莲华香，已悟色身即法身，故毛孔中出栴檀之香，而功德说不能尽也。罗什灭后，塔前涌青莲华一枝，启塔视之，华从舌根出，是译妙法华经之验也。

◎是故宿王华（至）病即消灭不老不死。

此以一品嘱累宿王，意在持经以苦行为本也。后五百岁，阎浮提中魔强法弱之时，非苦行不能广宣此经，非护持不能无障，故嘱宿王无令诸魔得其便也。特嘱宿王当以神力守护者，以此经是阎浮提人病之良药，如天甘露，故云病即消灭，不老不死，以正经佛付嘱地涌之众，意在十方世界往返弘宣，而且以药王专在娑婆尚不惬意，今以此品单付宿王，嘱在南阎浮提广宣流布者，况阎浮乃四洲之一耳。其境甚狭，其人甚恶，佛何独重于此耶？然十方虽广，实佛本心，以佛化娑婆，彼三洲

不生，唯现阎浮，乃身教之地，人多弊恶，故独嘱之。意显阎浮提人，与此经有缘，故为良药，非此经不能摄化，非苦行不能弘宣，故独以此品归重也。

◎宿王华汝若见有受持是经（至）应当如是生恭敬心。

此嘱宿王敬奉持经之人也。青莲华，喻妙净明心，秣香，喻微妙神通。言持经者已具此经，故以此散之，以见其人不久坐道场，破魔军，说法度人，出生死海，固当恭敬如佛想也。

◎说是药王菩萨本事品时（至）语言陀罗尼。

此言闻品得益也。以入佛知见深证实相，故达一切众生语言，皆入法性，故得陀罗尼总持法门也。言药王得现一切色身三昧，则一切色皆是佛身，今云语言陀罗尼，则一切言音皆是法音，以八地菩萨出真如定，进至九地，当法师位，现身说法，此在七地，已具体而微，故为后位胜进相也。

◎多宝如来于宝塔中（至）利益无量一切众生。

此因说药王本事苦行持经，皆已妙契法身，故多宝赞叹宿王华而问此事，利益众生，故伸赞叹也。多宝出现，原为证明此经，意在得人以续慧命，故今赞叹药王，次乃复召妙音，已得其人，则终会不再见矣。

妙法莲华经通义卷第六

妙法莲华经通义卷第七

姚秦三藏法师鸠摩罗什奉 诏译

明 南岳沙门憨山释 德清 述

妙法莲华经妙音菩萨品第二十四。

此品来意以显法华三昧实登八地，证平等真如已。从八地起，进九地位，发真如用，色心自在，得如幻三昧，居法师位，以至觉等分身说法，无思而应，特以妙音名，故此品来也。妙音随类现身说法者，此正觉法自性性意生身也。前药王乃三昧乐意生身，以入定则有，出定则无，此意生身，以出入三昧随类示现，乃异熟所变，故有往来之象，若观音则法界缘起普门示现，观者应知。

◎尔时释迦牟尼佛（至）恒河沙等诸佛世界。

此显持经妙行因圆将跻果觉，故光召妙音以示因果冥会之相也。佛有九十七种大人相，肉髻顶相为第一，是为无见顶相，从此放光，示无上果法所流智光也。眉间白毫相光，示中道妙智所流之光，以此妙智为本因心，今二光齐放，表真因契果始觉合本之象也。经初将说妙法，先放眉光，以示实相真境，意欲行人了此光体，以为发觉初心，以造实相，入佛知见，今二执既破，妙行已圆，故二光齐放以显因果一如，初则但照东方万八千世界，以表就众生迷妄动乱根尘识界以悟实相，今则遍照东方百八万亿那由他恒河沙等世界，然曰遍照，乃略举一隅，以示圆照法界也。以无边法界，不离众生动乱根尘，以扩而充之，则遍融无碍，故先照东方。

◎过是数已有世界（至）白毫光明遍照其国。

此言光照佛国，以示始觉有功，本觉乃显之象也。世界名净光庄严，乃常寂光土，为法身所居之土也。佛号净华宿王智者，净华，表妙行为因，宿王智，乃果觉也。意显以彼果觉为我因心，故号净华宿王智佛，乃寂光果佛一向未显，今因释迦白毫光明遍照其国者，以白毫光表因心之智，今照其佛国，正示始本契会之相也。故二光但言白毫。

◎尔时一切净光庄严国中（至）恒河沙等诸大三昧。

此言始觉菩萨得诸三昧，以显入佛知见之象也。净光国中有妙音菩萨者，以九地菩萨出真如三昧，如从净光国来，居法师位，应机说法，无思而说如天鼓音，故名妙音。此由深证实相真如，起大智用，乃九地以至等觉之象也。此地菩萨，从登地来，历事多佛，故云久植德本。亲近无量诸佛，已证平等真如，深入法界，故云成就甚深智慧，得妙幢相三昧等者。大经云：九地菩萨，得一切种一切智智，入受职位，即得百万阿僧祇三昧，今言妙幢相等十六种三昧，皆从真如三昧所出，约用乃有差别之名，故因成就甚深智慧而得，以此菩萨善能说法，折伏异道，摧邪显正，故云妙幢相三昧，以由持经深证实相，故云法华三昧，以佛知见净治微细无明，故云净德三昧，以显本觉永离诸缚得大自在，故云宿王戏三昧，以无缘慈普应群机，故云无缘三昧，其所说法以实相印印定诸法，故云智印三昧，以一切语言皆顺正法，故云解一切众生语言三昧，以真如为万行之本，故云集一切功德三昧，以法身显现，故云清净三昧，以得大智用，离诸缚著，故云神通游戏三昧，以智慧明破诸痴暗，故云慧炬三昧，称真妙用，严饰法身，故云庄严王三昧，永离垢障，智光常照，故云净光明三昧，识藏即如来藏，故云净藏三昧，非三乘所有，故云不共三昧，以智慧日念念中道，故云日旋三昧。此略举三昧之总名，其实得百千万亿恒河沙等诸大三昧也。

◎释迦牟尼佛光照其身（至）庄严王菩萨药上菩萨。

此正始觉有功，本觉乃显之象也。起信论云：始觉义者，依本觉故，故妙音白宿王智，以始觉合乎本觉，从体起用，故愿往娑婆见释迦佛，向以大智为本因心故，及见文殊，将会众行以入妙圆果海，故见药王勇施宿王上行庄严药上等诸菩萨也。

◎尔时净华宿王智佛（至）如来功德智慧庄严。

此因妙音请诣娑婆往见释尊，乃示以平等妙行也。莫轻彼国生下劣想者，意显菩萨妙行，必以染净，忘能所，灭影像，方入平等法界也。佛菩萨身皆卑小者，欲其即应化以见法身，意在本不小也。汝身四万二千由旬，乃因四无量心，以应根尘大愿所成也。六百八十万由旬，乃六根八识，转成妙净法身也。皆是如来之力等者，菩萨作用，皆依佛智无作无为，而应变无方也。故云神通游戏功德智慧等。

◎于是妙音菩萨不起于座（至）甄叔迦宝以为其台。

此妙音将至娑婆，先现华瑞为前象也。以无作妙力，故不起于座，以三昧力化作八万四千众宝莲华者，以示无作妙用也。然以三昧力而现莲华者，大经云：九地菩萨得百万阿僧祇三昧，其最后三昧，名受一切智胜职位，此三昧现在前时，有大宝莲华忽然出生，其华广大，量等三千大千世界，以众妙宝间错庄严等。问曰：妙音来见释迦，本非受职，而以此释之，特非过欤。答曰：取象言之也。以菩萨深证实相，入佛知见，因穷行满，当因果交会之际，故自然而有不思议力，现大作力，以约理既齐，故取象亦等，以大经正说十地满心，此约入佛知见，妙行已圆，义当冥会，以此经妙

行无住，不言渐次，但就显理，固当如是，夫复何疑？

◎尔时文殊师利法王子（至）亦欲供养听法华经。

此文殊见华致问，将显妙音来意也。故佛答之，华严以智立体，入法界品，善财初见文殊，指参知识，末后文殊遥申右手以摩其顶，表智满不异于初心也。此经亦以智立体，故初放一光，示实相境，因文殊以发起，故今入佛知见，妙音来证，又因文殊以发挥，二经旨趣既同，故取象亦等。

◎文殊师利白佛言（至）彼菩萨来令我得见。

此文殊为机发问，如文可知。

◎尔时释迦牟尼佛（至）文殊师利法王子欲见汝身。

此多宝召妙音也。妙音本为亲近释迦，并见文殊，听法华经，而又假多宝召见者，正显等觉入妙，必仗法身来接，而非应化门头之事也。多宝召妙音后，尚住空中，自此终会不言者，以持经行人既已妙契法身，泯同果海，了无二相，以离业识，法身无有彼此，迭相见故，故示悟时乃见，入则不见也。

◎于时妙音菩萨于彼国没（至）百千天乐不鼓自鸣。

此妙音来仪也。与八万四千菩萨俱来者，意显向以持经妙行入佛知见，会八万四千烦恼，而成神通妙用也。妙行所历，顿破无明，故所经诸国六种震动，凡有所作，皆是真因，故遍雨莲华，自然法音，故天乐自鸣，此皆依行显德，故瑞以应之也。

◎是菩萨目如广大青莲华叶（至）头面礼足奉上瓔珞。

此妙音已至之仪也。目如广大青莲华等，叙妙音之身相，明四万二千由旬之身分相好也。入七宝台，乃华中之台也。上升虚空，表升法性空也。以瓔珞奉释迦者，表以妙行庄严法身也。

◎而白佛言世尊（至）安隐少恼堪忍久住不。

此妙音敬为本师，致讯释迦之辞也。所问讯之事皆娑婆堪忍之难事，释尊现身，与民同患，故此问之。问讯多宝，亦以少恼为辞，足见娑婆非易入之地也。

◎世尊我今欲见多宝佛身（至）故来至此。

此妙音见二世尊，正始觉契会本觉之象也。及听法华经并见文殊，乃入佛知见，二智冥合之象也。多宝法身，释迦报化之身也。今皆见之，意谓既显本觉，则三身一体，是无二无分矣。

◎尔时华德菩萨（至）修何功德有是神力。

此问妙音本因也。以华德而问者，华表妙行之本，意显妙音如是三昧神通之力，皆依妙行所成，故假以请问也。

◎佛告华德菩萨（至）今生净华宿王智佛国有是神力。



此答叙妙音本因也。本所师佛名云雷音者，以密云将雨，润泽群蒙，必雷音先警，应机自在，故名云雷音王，乃从法垂应之号也。妙音师之，盖有自矣。以一切世界不非法界真际，故国名现一切世间，是则所依真土也。以众生有求，随感而现，故名喜见，乃适化应机之时也。万二千，根尘相对之象也。十万，乃百千大数也。伎乐，表微妙悦可之行也。八万四千，乃尘劳法门相待之数，钵名应量器，表应机应量之法也。以此菩萨，昔于根尘门头，以百千微细妙行广化众生，能转尘劳而为法门，能为众生知根普应随时教化，以昔具如此妙行之因，故今感果得名妙音，而有如是三昧神通之事，此盖自入佛知见而证得也。故曰有是神力。

◎华德于汝意云何（至）百千万亿那由他佛。

此证明昔因以证今缘也。故曰伎乐供养。奉上宝器者，今此妙音菩萨是也。以妙音供佛已多，植德已厚，故感报神力有如此也。

◎华德汝但见妙音菩萨（至）为诸众生说是经典。

将言妙音应化之事，以见广大神力也。其身在此，而现种种身，处处为诸众生说是经典者，以妙音因从妙法入佛知见，由破二执，得净二障，已证平等真如，今从真如三昧起，进入九地以至等觉，居法师位，而以三昧力，现十界身，将说现身，故先标总相也。

◎或现梵王身或现帝释身（至）变为女身而说是经。

此言现十界身随应说法，先举梵天，以至三途之相也。六趣在善道者可以闻法，故曰而说是经。至于三途，不能闻法，但救济其苦而已。

◎华德是妙音菩萨（至）恒河沙世界中亦复如是。

此牒上神力广显妙用也。言能六趣现身，如此种种神通变化，而于智慧无减者，如以一灯分百千灯，本灯如故，所为既已为人，已愈有，既已与人，已愈多也。以若干智慧明照娑婆者，谓以入佛智慧种种三昧，能入一切众生心想，故云各得所知也。于十方恒河沙世界中亦复如是者，言不独娑婆，而能分身无量世界，此起下亦现四圣之身也。

◎若应以声闻形得度者（至）智慧之力其事如是。

此现四圣身而说法也。以如是现身随类说法，虽是三昧神通之力，其实因入佛智慧之力而然也。

◎尔时华德菩萨白佛言（至）能如是饶益无量众生。

此问妙音住何三昧而能妙应如此，佛答名现一切色身三昧，此正觉法自性性意生身也。楞伽经云：云何觉法自性性意生身，谓第八地，观察觉了如幻等法，悉无所有，身心转变，得如幻三昧，及余三昧门，无量相力自在明，如妙华庄严，迅疾如意，犹如幻梦水月镜像，非造所造，如造所造一切色种种支分，具足庄严，随入一切佛刹大众，通达自性法故，是名觉法自性性意生身。释曰：谓八地菩萨证一心真如，进至九地，发真如用，得如幻三昧，于一心转变，能现无量自在神通，一时俱发，如华开敷，譬如如意去石壁无碍，故云迅疾如意。进至十地，随所忆念，化诸众生，故云随入一切佛刹大众，盖菩萨修行，彼约得自觉圣智，此以入佛知见断惑证真，至此自然而有不思议业用，觐体相当，非以地位局之也。苟不约以行成德，但云流通，则妙音观音岂徒然哉！而入佛知见

亦无益矣。

◎说是妙音菩萨品时（至）亦得是三昧及陀罗尼。

此言乘法妙利，故闻者断证皆同也。

◎尔时妙音菩萨（至）华德菩萨得法华三昧。

此言妙音还国覆命本师云：摄用归体，故归本国，以未入妙觉，犹在因位，出入三昧，故有往来之相，往来皆凭无作妙力，尽成妙行，故雨宝莲华作种种技乐，以同行同证，故令伴者八万四千人，皆得现一切色身三昧，四万二千天子，因闻法而得无生法忍，华德发问，故得法华三昧，亦以实行而证入故。

妙法莲华经观世音菩萨普门品第二十五。

此品来意，谓以法华三昧入佛知见，始觉因圆，妙入果海，逆流而出，现十界身无思而应，所谓圣种类身一时俱现，乃得种类俱生无行作意生身之象，以显妙法三昧之极致，故此品来也。以灭根本生相无明，大圆镜智平等显现，故假观音普门示现以发明之，由观音大士，初以如幻闻熏闻修金刚三昧力，故生灭既灭寂灭现前，忽然超越世出世间，即得上与十方诸佛同一慈力，下与六道众生共一悲仰，故能以一身普应一切，无不感应，此妙行圆满法华三昧之成功，妙极于此，故从药王已来至此三品，约三种意生身，以证行成德也。若则流通，则前经但有信解，而无行证，则解为空解，而新记菩萨，将来历事多佛，又何以臻佛果乎？圣旨昭然，深观可见，意谓妙行虽圆，诚恐行人余习缘影难尽，故复说三种加持乃可克成妙果，故次三品以终焉。

◎尔时无尽意菩萨（至）以何因缘名观世音。

此显法华三昧入佛知见妙证极果，故以观音普门示现发明也。因无尽意而请问者，盖如来藏迷为阿赖耶识，其用在五意，故有不思议业力。今转识成智，而五意识俱成不思议之神力妙用，观音普门，依此而现，故因无尽意发起也。但问观音之名者，欲因名以质实也。故世尊答以实事。

◎佛告无尽意菩萨（至）即时观其音声皆得解脱。

此答观音得名之由也。于音言观者，楞严经云：由我不自观音以观观者，令彼十方苦恼众生，观其音声即得解脱，故观音名遍十方界，此由耳根如幻闻熏闻修金刚三昧，以观照力，获耳根圆通，言不自观音以观观者，谓返观闻性，不由前尘所起知见，故声尘既灭，闻性圆通，盖从音声而入，故得观音之名也。彼经言由耳根观照得名，今言无量苦恼众生，一心称名菩萨，观其音声皆得解脱者，是约机以得名也。以菩萨下与六道众生同一悲仰，是从观自性圆通，则与一切众生性皆平等，是则众生乃菩萨心中之众生也。故众生之苦即菩萨之苦，若众生之苦恼音声以感激之，则菩萨观声寂灭，顿入法性，神力加之，则众生之苦，不期脱而自脱矣。此自他兼明智悲之力也。此总举名以彰德用，下别释之。

◎若有持是观世音菩萨名者（至）以是因缘名观世音。

此别显观音德用，即十四无畏也。楞严具明，经云知见旋复，令诸众生设入大火，火不能烧，观听旋复，令诸众生大水所漂，水不能溺，以知见属火，闻听属水，以菩萨见闻俱泯，根尘俱消，故

加被众生，水火不害也。以断灭妄想，心无杀害，令诸众生入诸鬼国，以观照力，加被其人，故鬼不能为害也。

◎若复有人临当被害（至）寻段段坏而得解脱。

此由菩萨消形同声，无尘可对，则了无可触，故令刀杖不能加害。

◎若三千大千国土（至）尚不能以恶眼视之况复加害。

此脱罗刹鬼难，罗刹以幽暗为性，以闻熏精明，慧性发光，则诸暗相，永不能昏，故罗刹不敢恶眼视之。

◎设复有人若有罪若无罪（至）皆悉断坏即得解脱。

此由音性圆消，观听返入，离诸尘累，故能枷锁皆悉断坏也。

◎若三千大千国土满中怨贼（至）威神之力巍巍如是。

此由灭音圆闻，遍生慈力，故能令众生离诸怨贼，以劫夺生于敌对，今音灭闻圆，尘境顿空，无复对待，故贼不能劫也。已上脱外难，下净内业。

◎若有众生多于淫欲（至）观世音菩萨便得离欲。

此由熏闻离尘，色所不劫，故能今离欲，贪欲以缘尘爱取，今离尘不取，故欲亦远离。

◎若多嗔恚常念恭敬观世音菩萨便得离嗔。

此由纯音无尘，根境圆融，无诸违逆，故能离嗔。

◎若多愚痴常念恭敬观世音菩萨便得离痴。

此由消尘旋明，朗照无碍之力加之，故离诸痴暗。然愚痴性障，出于昏暗，今既照明，故离痴也。

◎无尽意观世音菩萨（至）观世音菩萨有如是力。

此由融形涉世，遍事诸佛，涉法王子，以此加之，故即生男。以男子有干事之能，为法王子干事之德也。以能领受十方诸佛法门，有女子承顺翕受之德，故即得生女。

◎若有众生恭敬礼拜（至）于百千万亿劫不可穷尽。

此第十四无畏功德也。以娑婆世界有六十二亿恒河沙菩萨方便利生，若持观音一名，则与彼六十二亿平等，以观音圆证平等法界，故一名等众多名也。此十四无畏皆是实事，若约理解，则不显大士拔苦之神力也。

◎无尽意受持观世音（至）无量无边福德之利。

此颂结受持得十四无畏之德也。

◎无尽意菩萨白佛言世尊（至）方便之力其事云何。

此问，将显三十二应之德也。经云由我供养观音如来，蒙彼如来，授我如幻闻熏闻修金刚三昧，与佛如来同慈力故，令我身成三十二应入诸国土，始自佛身，终至人非人等，为三十二，此正明种类俱生无行作意生身也。

◎佛告无尽意菩萨（至）即现声闻身而为说法。

此现四圣之身也。此不言菩萨身，以已现故。

◎应以梵王身得度者（至）即现毗沙门身而为说法。

此现六凡身，先举天道之总主也。梵天为初禅天主，帝释为忉利天主，自在大自在天，居欲界顶，天大将军统领鬼神，四天王统领世界，毗沙门居北方为尊，梵释乃常随佛众，余则举其总领也。

◎应以小王身得度者（至）即现婆罗门身而为说法。

此现人道，由王臣以及士庶也。妙音先举轮王，然轮王有金银铜铁四种，所领四三二一天下如次，其所统者，名粟散王，今言小王，乃粟散也。不言轮王，略之也。或该之耳。小王治邦国，长者推族姓，居士清节自守，宰官判断邦邑，婆罗门术数摄卫，其实百工四民皆能现之，但举其大者耳。

◎应以比丘比丘尼（至）优婆塞优婆夷身而为说法。

此现四种身也。

◎应以长者居士宰官（至）童男童女身而为说法。

此现妇女及童真之身也。即长者居士宰官婆罗门之妇女也。

◎应以天龙夜叉乾闥婆（至）执金刚神而为说法。

此现八部身也。执金刚神乃执金刚杵以护法者。

◎无尽意是观世音菩萨（至）皆号之为施无畏者。

此结三十二应诚当供养也。六趣但言三善道，不说三途者，以苦趣非说法处，然非不救，如现焦面大士，是亦现身，但不分类耳。

◎无尽意菩萨白佛言（至）仁者受此法施珍宝瓔珞。

此无尽致供，闻法增进之象也。瓔珞，乃菩萨严饰。颈，乃受系之所。今解以供观音，因闻随感普应，悟妙行随缘，顿舍法爱，故解此致供，名为法施。

◎时观世音菩萨不肯受之（至）一分奉多宝佛塔。

观音不受，以表法界性中本无受舍也。佛劝受之，表不舍一法也。转奉二尊，表回向三处，以混同果海也。

◎无尽意观世音菩萨（至）游于娑婆世界。

此正结答问意也。

◎尔时无尽意菩萨以偈问曰。

◎世尊妙相具我今重问彼佛子何因缘名为观世音。

此无尽意重以偈问。

◎具足妙相尊偈答无尽意（至）能灭诸有苦。

此世尊总述观音之德以答也。以有深誓愿，度苦众生，由灭苦得名也。诸有乃二十五有。

◎假使兴害意推落大火坑（至）波浪不能没。

此下别颂救难，乃十四无畏，但傍举诸难，故文不次，此八句，首举三灾之难也。

◎或在须弥峰为人所推堕（至）不能损一毛。

此傍举险难也。

◎或值怨贼绕各执刀加害念彼观音力咸即起慈心。

此颂怨贼难也。

◎或遭王难苦临刑欲寿终念彼观音力刀寻段段坏。

此颂刑戮难也。

◎或囚禁枷锁手足被杻械念彼观音力释然得解脱。

此颂囚系难也。

◎咒诅诸毒药所欲害身者念彼观音力还著于本人。

此颂咒毒难也。

◎或遇恶罗刹毒龙诸鬼等念彼观音力时悉不敢害。

此颂罗刹鬼难也。

◎若恶兽围绕利牙爪可怖（至）寻声自回去。

此颂毒虫难也。

◎云雷鼓掣电降雹澍大雨念彼观音力应时得消散。

此颂灾变难也。已上皆救外难，下救内难。

◎众生被困厄无量苦逼身观音妙智力能救世间苦。

此总颂淫怒痴，皆众生内分业苦也。

◎具足神通力广修智方便（至）以渐悉令灭。

此总颂现身说法也。长行无恶道，颂中出之。

◎真观清净观广大智慧观悲观及慈观常愿常瞻仰。

此颂结显观智也。显菩萨应物观照有五，真观者，谓观众生，本是一真法界，了无异相，故云真观。众生心性，本来清净，无诸杂染，故云清净观。以大智慧，照破痴暗，故云智慧观。无苦不拔，故云悲观。无乐不与，故云慈观。菩萨以此五观，常照众生，故随感而应，是故众生常愿瞻仰也。

◎无垢清净光慧日破诸暗能伏灾风火普明照世间。

此言观智之用也。无垢清净光，言法身三德，无垢，解脱德也。清净，法身德也。光，般若德也。以此三德菩萨已证，以是德用普照世间，故如慧日能破诸暗也。三灾，乃迷性德所变，今三德圆满，故能伏三灾远离诸难也。以此观智普明，常照世间，是知菩萨未尝一念舍众生也。

◎悲体戒雷震慈意妙大云澍甘露法雨灭除烦恼焰。

此颂应机说法之象也。已证法身，三德具足，然法身寂灭，而能应现说法利生者，以无缘慈悲之力也。然法身无体，以悲为体，戒者，法身所流之教戒也。故将说法，先以雷震惊动群机，以慈意而兴广大法云，然后乃澍甘露法雨，以此灭除众生烦恼，是故经云，菩提所缘，缘苦众生，若无慈悲，则佛亦不出世，亦无法可说也。

◎诤讼经官处怖畏军阵中念彼观音力众怨悉退散。

此颂由灭烦恼，故能散众怨，观照之力也。

◎妙音观世音梵音海潮音（至）念念勿生疑。

此颂依德立名，劝持获益也。无心而说，故曰妙音。不虑而知，故曰观音。清净无著，故云梵音。应不失时，故云海潮音。皆非世间之音也。故须常念谛信而勿疑也。

◎观世音净圣于苦恼死厄（至）是故应顶礼。

此赞德劝皈，以显利益也。已证法身，故云净圣，普被众生，故与苦恼生死作依怙也。以具一切

功德，故能十四无畏，以慈眼视众生，故能三十二应，为众生福聚如海无量，故应顶礼也。

◎尔时持地菩萨即从座起（至）当知是人功德不少。

此结赞闻品之功德也。因持地结德者，以观音证极法身，尽一真地，而能以大地心任持众生，出生功德，故以持地结赞也。观音以无作妙用，应诸众生，故云自在之业，无处不现，故云普门示现。无苦不拔，故云神通之力。此观音已证妙觉，虽居果位，不舍因行，乃已成佛，示法界身云，故言普门。若前妙音，乃等觉已前之行，故凭三昧力，犹有往来之相，佛意说此三品，意在入佛知见，必破二执，净二障，尽真如际，现大神用，而入妙觉，因果一如，方为究竟，故予楞伽三种意生身释之，以明证入之次第。此经既不说地位渐次，故特约此以彰实行，将示新记菩萨，为未来入佛知见之证验也。如来说法深意，岂可以浅识漫视哉！

◎佛说是普门品时（至）阿耨多罗三藐三菩提心。

此结闻品成行也。佛果菩提名无等等，谓无物与等，而能等一切，以观音证此，故闻者皆发此心，以成妙行也。

妙法莲华经陀罗尼品第二十六。

此品来意，由前妙行已圆，当克妙果。若上上根人，一超直入，在中下之辈，第藏识由深历劫余习潜伏其中，虽有止观之功，而智有所因，神有所不及者，非假加持之力不易断也。至此故说后三品，以显三种加持之象，故此品来也。三种加持，谓神力，法力，现身面言说，楞伽唯二，今多法力，此品乃神力加持也。咒乃诸佛秘密心印，如天子之秘符，大将执之摧坚破锐，无敌不克，藏识为生死窟穴，最极幽深，故云是法华经藏深固幽远无人能到，其习气潜伏，止观之力所不及者，须仗如来秘密心印之力以攻之。楞严云：若修行人习气未除，应当一心诵我神咒，谓是故也。楞伽云：若不以神力建立者，则堕外道恶见妄想及诸声闻众魔希望，故七地已前不加，则堕外道，八地不加，则堕二乘，九地至等觉不加，不得入妙，以七地以前藏识未破，等觉以前异熟未空，故须加也。然三意生身，乃验其已，至三种加持乃警其未至，盖如来说法通途之大义如此，非谓意生身后方有加持也。万无以先后视之。

◎尔时药王菩萨即从座起（至）即说咒曰。

此言持经之福，将显入佛知见之大利也。因药王发起者，向以药王为止观之象，且为苦行持经之首，入佛知见之先觉，故此请问，以示新记菩萨，始以止观调心，终以密咒消磨习气也。以佛说修行有显密二行，故止观为显行，咒为密行。楞严经云：若修行人习气未除，应当一心诵我神咒。是故修行之士，将跻觉位，而间被魔力所坏者，习气使然也。故末世持经，必须神咒加持，可保无虞。楞伽经七地已前不加，则堕众魔希望，谓是故也。此品判为神力加持，而首问持经之福者，向言持经之益，多约利他在机，今言其福，专明自利在己，以此经大益，非厚福者不能荷担，如闻般若，非于一佛二佛三四五佛而种善根，谓非福不能载慧也。言读诵，云通利，是在入佛知见，故云如说修行，以持经大慧之福，非神力不能保全，故须加持。故前屡较功德，但言七宝，今特约供佛功德，是在即慧之福也。故佛印之曰，如说修行其福甚多。

◎安尔（一）曼尔（二）（至）阿摩若那多夜（四十三）。

此秘密神咒，乃诸佛心印，从来不翻。译梵成华，有五不翻，一秘密不翻，即神咒，二含多义不翻，如婆伽婆，三此方无不翻，如阎浮树，四顺古不翻，如阿耨菩提，五尊重不翻，如般若，此咒乃五不翻之一也。如军中之密号，但取办事，不许人知。

◎世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

凡咒皆称陀罗尼，此云总持，谓总一切法，持无量义，心印之义称也。此咒乃六十二亿诸佛所说，则诸佛之心印，系于持经之法师，故须此咒以护持也。药王先说者，以为显密二行之首故。

◎时释迦牟尼佛赞药王（至）于诸众生多所饶益。

此释尊印赞也。

◎尔时勇施菩萨白佛言（至）即于佛前而说咒曰。

◎痤隶（一）摩诃痤隶（二）（至）涅犁墀婆底（十三）。

◎世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

此勇施说咒护持者，顿断习气，非勇不能，以此助成妙行，故次药王说咒也。夜叉等，皆恼害鬼，持经法师，末世多害，非假咒力，不能免害成行，故须加持也。

◎尔时毗沙门天王护世者（至）即说咒曰。

◎阿梨（一）那梨（二）（至）那履（五）拘那履（六）。

◎世尊以是神咒拥护法师（至）令百由旬内无诸衰患。

毗沙门，北方之天王也。四王护世，统领鬼神，为生死界主，北方先说咒者，北方之卦为坎，坎者陷也。以一阴陷二阴之中，以示生死险难之象，行人于生死险难之中，而欲顿证菩提，非神力加持，又何以济险难出生死乎？毗沙门为险难之主，故先说也。

◎尔时持国天王在此会中（至）即说咒曰。

◎阿伽祢（一）伽祢（二）（至）浮楼莎拏（八）頰底（九）。

◎世尊是陀罗尼神咒（至）则为侵毁是诸佛已。

持国东方天王也。东方之卦为震，震者动也。东为群动之首。易曰：吉凶悔吝生乎动也。论曰：动必有苦，是则行人于生死动乱之中，而作至静之行，苟非神力加持，又何以臻寂灭之境哉！至若南方之卦为离，离者丽也。虚明之象，西方之卦为兑，兑者说也。若无虚明悦豫之境，则无庸加持，故彼二天王不须说耳。

◎尔时有罗刹女等（至）即于佛前而说咒曰。

◎伊提履（一）伊提混（二）（至）兜醯（十八）[少/兔]醯（十九）。



◎宁上我头上莫恼于法师（至）即于佛前而说偈言。

◎若不顺我咒恼乱说法者（至）当获如是殃。

◎诸罗刹女说此偈已（至）应当拥护如是法师。

此罗刹女，乃毗沙门所统，故亦说咒拥护持经法师也。罗刹女，乃幽昧之鬼，与鬼子母，皆飞行而食人肉者，女则阴邪之至，此示无明罗刹业习戕害法身，今以止观研究，化无明而作妙明心光，故罗刹女，亦以自身拥护受持读诵修行是经者，顿令无明三毒净尽无余，所谓令得消众毒药也。若夜叉等，皆所部之恶鬼，此皆莫恼，则无可恼者矣。佛赞印许，但护持经名之福已不可量，何况具足受持供养，其福更不可思议矣。供佛必以香灯者，表妙契法身，潜通法界，故香供为尊，一切烦恼，应念化成无上知觉，故种种诸灯供养，而为第一。

◎说是陀罗尼品时六万八千人得无生法忍。

此闻品成行也。以显密双修，即得六根清净，八识圆明，故六万八千人，皆得无生法忍，此神力加持之益也。

妙法莲华经妙庄严王本事品第二十七。

此品来意，以明转识成智之象，以显法力加持也。妙庄严王，乃如来藏，在缠而为八识心王之象，今显发本真，故云本事。净藏净眼二子，乃六七二识，转染令净之象。夫人柔顺内助，为止观内熏之象，治净无明，故云净德，以六七因中转，故二子先请出家，二子转父邪心，一同出家，正显本觉出缠之象，此止观之力，乃法身菩萨得无分别心，与诸佛智用相应，以法力自然修行，真如熏习，灭无明故，所谓法力加持，故此品来也。意谓由神力加持，外魔既消，法力内熏，净除二障，证二转依，故说妙庄严王之本事也。前神力加持，乃七地已前之象，法力加持，乃出八地真如三昧，进九地以至等觉之象。

◎尔时佛告诸大众（至）国名光明庄严劫名喜见。

此将显妙严之本事，先叙女师之佛也。佛号云雷音宿王华者，密云将雨，雷以先之，故云云雷音。宿为果觉，华为因行，是以果觉智为因地心，进至九地，诸佛法云法雨悉能领受，故所师之佛号云雷音宿王华智也。常寂光土，以光为严，故名光明庄严，净土为众圣所归，故云喜见，此举彼时之佛也。

◎彼佛法中有王名妙庄严（至）一名净藏二名净眼。

王名妙庄严者，谓如来藏元是妙严果体，今迷之而为阿赖耶识，名为八识心王，因之而有六七转识，造种种业，受种种苦。若转七识而为平等性智，则藏识无染污可受，故云净藏。若转六识而为妙观察智，则分别之见即消，见分亦泯，即得法眼净，故云净眼。此转染令净之象。

◎是二子有大神力（至）皆悉明了通达。

此其二子有大神力，以显二智，有广大力用也。以菩萨六度万行，佛果慈悲喜舍，四无量心，乃至三十七品助道法，皆仗二智之力用，故云皆悉明了通达。三十七品，谓四念处，四正勤，四神

足，五根，五力，七觉支，八正道，成佛之行，概不出此。以四心为体，六度为用，道品为助，皆六七二识转智所修之行故。

◎又得菩萨净三昧（至）于此三昧亦悉通达。

此言二子之三昧也。以二智观照，念念净治无明，故云净三昧。日为本智，星宿乃微细观察，故云日星宿三昧，照明三体，故云净光三昧，了达根尘，故云净色三昧，身心世界内外洞观，故云净照明三昧，念念庄严法身，故云长庄严三昧，能破烦恼诸魔障碍，故云大威德藏三昧，是皆二智止观之象。

◎尔时彼佛欲引导妙庄严王（至）或听我等往至佛所。

此叙二子化父之因缘也。非一乘妙法佛知见地，不能转彼业识，故云欲引导妙庄严王故说法华经，非二识智用止观之力，不能开佛知见，故二子白母愿母见佛听经，止观之功，专为转邪之用，故令往白父共去，二识本是妙明佛智，今为识用，故云生邪见家，以止观熏变无明，方得转染令净，故母令二子为现神变，父若见者心必清净。

◎于是二子念其父故（至）令其父王心净信解。

此二子现神变，以警发父心也。谓以无作智净自心体，故涌在虚空，地水火风，皆八识之相分，向执取为我我所，今一一变化消融无碍，方离执取之心，故令父见神变心净信解也。

◎时父见子神力如是心大欢喜（至）可共俱往。

此父见神力心大欢喜发心见佛者，以藏识受六七智用所熏，即有转变之机也。故问其所师欲共往见。

◎于是二子从空中下（至）欲重宣其意以偈白母。

◎愿母放我等出家见沙门（至）愿听我出家。

◎母即告言听汝出家所以者何佛难值故。

二子见父已信，仍白其母求听出家者，以六七因中转，故先请出家。然非止观内熏之力不能亲证佛慧，故母听二子出家，以显佛难值遇，意欲深心信解，乃可入佛知见也。

◎于是二子白父母言（至）诸佛难值时亦难遇。

此二子白请父母同往见佛者，意显始因止观熏变，必心境一如，乃能入佛知见，故愿俱往见佛，言佛甚难值时亦难遇者，所谓欲识佛性义，当观时节因缘也。

◎彼时妙庄严王后宫（至）示教利喜王大欢悦。

此叙合宫皆有可化之机也。意显藏识含藏种子习气烦恼，蒙止观熏变之力，皆转染令净，故王后宫八万四千眷属，皆堪任持妙法华经也。然如来藏所以不由生死苦趣者，以六识所造业力牵缠故也。今七识不执，则六识亦转，则八识生死之因绝，本来无染，即入佛知见，故净眼菩萨得法华三

昧，净藏菩萨通达离诸恶趣三昧也。以始觉有功，本觉乃显，故其王与夫人得诸佛集三昧，能知诸佛秘密之藏也。以六七二识既转，则五八一时俱转，则四大根尘一切烦恼无不转者，故王及群臣并四万二千人，一时俱诣佛所也。到此则一切法无非佛法，故彼佛为王说法，示教利喜。

◎尔时妙庄严王及其夫人（至）成就第一微妙之法。

此妙严供佛之益也。由转染令净，解脱缠缚，故解颈真珠璎珞以散佛上也。以妙契法身常乐我净涅槃妙德，故化成四柱宝台，台中有大宝床，敷百千万天衣，其上有佛结跏趺坐也。盖虚空恒一，真常德也。天衣适体，真乐德也。有佛跏趺坐，真我德也。放大光明，真净德也。以藏识既空法身乃现，故念佛身希有微妙之色，此妙契法身之象也。

◎时云雷音宿王华智佛（至）其国平正功德如是。

此佛与妙严授记者，以悟藏性本空，开佛知见，乃是成佛真因，故为授记也。普阴群生，故佛号娑罗王，以永破无明痴暗，故国名大光，顿超诸有，故劫名大高王，皆八识出缠之象也。

◎其王即时以国付弟（至）饶益我故来生我家。

此言妙严出家之益也。以藏识转智，泯同法身，以机智应缘，故云以国付弟。言与夫人等者，意显止观功圆，同时出缠，则一切智用根尘诸法，一时俱为妙用矣。故与夫人二子并诸眷属，于佛法中精勤修道，则转一切烦恼皆为佛知见矣。故于八万三千岁，精勤修习妙法华经也。至此则一切行皆为净妙功德，而为法身庄严矣。故云得一切净功德庄严三昧也。证无住身，入法性空，故云上升虚空，本觉既显，方见始觉之功，故王见佛，以感二子为善知识也。此盖借法力熏习真如为缘因佛性修而得者，故云二子转我邪心，令得安住于佛法中得见世尊，此二子是我善知识，为欲发起宿世善根来生我家，此其善知识是大因缘，所以化导令得见佛，此皆显示资借缘因熏习之力也。

◎尔时云雷音宿王华智佛（至）三藐三菩提心。

此彼佛印证妙严，正显缘因佛性，故归重善知识也。意谓正因佛性，人人本具，故为宿世善根，要借善知识缘因助发，止观熏修乃显，所谓佛种从缘起，故此归重善知识是大因缘，故此经历叙大通智胜之本因，以下一乘之缘种，故今乃得从此妙法悟入，故持经之法师，皆是末世众生佛性之因缘，故不敢侵毁者，正以善知识所持佛性种子为重故也。

◎大王汝见此二子不（至）愍念邪见众生令住正见。

此出二子之本因也。已曾供养六十五百等者，谓六识发起观智，就五根门头，一一洞明，不为根尘所惑，凡有所作，皆为妙行，故云供养六十五百千万亿那由他恒河沙等诸佛亲近恭敬，于诸佛所受持法华经，愍念邪见众生令住正见，是知持经法师，专以观照熏习为本也。而熏习之功，久经多劫，又非一时之故也。

◎妙庄严王即从虚空中下（至）说是语已礼佛而出。

此妙严赞佛，以显妙契法身之象也。故先赞报身相好，复赞法身功德，以如来之法，具足成就不可思议微妙功德，教戒所行，安隐快善，皆法身之功德也。圆觉经云：譬如销金矿，金非销故有，虽复本来金，终以销成就，一成真金体，不复重为矿。故妙严云：我从今日不复自随心行，不生邪

见懦弱嗔恚诸恶之心也。此妙严彻见自心，直到不疑之地，是皆妙法之功，所谓法力加持之益也。

◎佛告大众于意云何（至）诸天人民亦应礼拜。

此示净藏净眼二子今缘也。意显能转妙严邪心，及化夫人眷属，俱入佛法中者，皆仗二子止观调治熏变之功，今药王药上之宿因也。以一切菩萨修行，未有不依止观而修，一切如来成等正觉，未有不因止观而得，此是药王药上二菩萨，成就如此诸大功德，已于无量佛所植众德本，故能成就不思议力也。意在结归观心，以尽持经妙行，以显法力加持之功也。故识是二菩萨名字皆应礼拜。

◎佛说是妙庄严王本事品时（至）于诸法中得法眼净。

此结闻品成行也。意显止观功成，则一切尘劳应念清净，故八万四千人远尘离垢得法眼净也。

妙法莲华经普贤菩萨劝发品第二十八。

此品来意，由前信解，以资妙行，行成得果，兹当证入乃现身面言说加持也。经云：是人若坐思惟此经，尔时我复乘六牙白象王现其人前，其人有所忘失一句一偈，我当教之与其读诵。又云：若有受持读诵正忆念修习书写是法华经者，当知是人则见释迦牟尼佛，如从佛口闻此经典，此正现身面言说加持也。以等觉菩萨若不加持不得入妙，以有法身来接，故须加持乃得证入，故此品来也。此经以智立体，故文殊启发以资信解，以行成德，故普贤成终以明证入，故为入佛知见也。普贤有二，一道前属因，二道后属果，谓行弥法界曰普，邻极亚圣曰贤，此在等觉属因，称真法界曰普，弥纶万化曰贤，此在妙觉属果，以此普贤乃法界之全体，为毗卢十身之愿身，故菩萨依此发心信解修行还证此体，故曰无不从此法界流，无不还归此法界。然菩萨因圆至等觉已，必假果觉来接乃得入妙，故此品为证入之终，而普贤以愿力守护必得是经也。以因普贤乃得证入，故曰劝发。

◎尔时普贤菩萨（至）无量无边不可称数从东方来。

此言普贤来仪也。以法华初会，普贤向不在座。今从东方来者，然东为群动之地，以法华妙行称真法界，普遍一切众生妄想乱动心中，今入佛知见，而法界性体方得现前，故此终会，普贤乃从东方来，始而光照东方，终则普贤从东方来，正示智行冥一之象也。以此法性，普入一切众生身中，不为烦恼之所留碍，故云自在神通力，以法身真际乃离心意处，故曰威德，无一不具，故曰名闻，此为万行之本，故与无量无边不可称数大菩萨俱。

◎所经诸国普皆震动（至）百千万亿种种技乐。

此言普贤凡所举动，必破无明而成妙行，以滋法喜，故云普皆震动，雨宝莲华作种种技乐。

◎又与无数诸天龙（至）礼释迦牟尼佛右绕七匝。

此言随从普贤八部神众，皆资妙行以为护法，故云各现威德神通之力。右绕七匝，见佛殷勤之仪也。

◎白佛言世尊（至）于如来灭后云何能得是法华经。

此普贤问法，以见来意也。以普贤妙行，为法身全体，有大威力，故曰宝威德上王佛国，心闻洞

达，故曰遥闻。既曰遥闻，特请惟愿说之，世尊未答一辞者，正显离言之道不容声矣。世尊说般若，须菩提岩中晏坐，帝释散华叹曰：尊者善听般若，须菩提言未之闻也。帝曰：世尊以不说说，尊者以不闻闻，世尊一日升座，文殊白槌云：谛观法王法，法王法如是，世尊便下座，今普贤特请愿说，世尊不答，普贤即问云何能得是经，意显妙法乃绝言之道，无说无示，离言默证，乃可悟入，故云能得是经。

◎佛告普贤菩萨（至）于如来灭后必得是经。

此佛正示普贤妙行，以资证入也。由普贤特为听经而来，故请惟愿说之。世尊未答一辞，意示离言寂灭之道盖不容言，故随问云何能得是经，故佛说成就四法当得是经，一为诸佛护念，二植众德本，三入正定聚，四发救一切众生之心者。起信论云：信成就，发三种心，一者直心，正念真如法故，故云诸佛护念。二者深心，乐集一切诸善行故，故云植众德本。三者大悲心，欲拔一切众生苦故，故云发救一切众生之心。又云如是信心成就得发心者，入正定聚，故云入正定聚，然此品显证而言信成就者，谓初以文殊大智发信，依信生解，依解发行，行起解绝，故为证入，是乃信之成就也。所谓发心毕竟二无别，如是二心先心难，然信必借行乃得成就，故文殊大智定须普贤劝发，故终以四法必得是经也。论依最初发心说，此约成就说，足见智行相依始终无二也。

◎尔时普贤菩萨白佛言（至）诸恼人者皆不得便。

此正显加持之力也。以有加持守护之力，故使诸魔恶鬼诸恼人者，皆不得便，此虽绝外患，实净内障，以普贤妙行能使一切烦恼诸魔不得现行，不致戕害法身以损慧命，令其安隐证入也。

◎是人若行若立（至）我当教之与共读诵还令通利。

此正现身面言说加持也。言是人若行若立若坐思惟此经，是则四威仪中，念念深入法华三昧，不忘不愚，若有忘失一句一偈，则普贤菩萨乘六牙白象现其人前，教之与共读诵还令通利，必使证入而后已，是为身面言说加持也。

◎尔时受持读诵法华经者（至）得如是等陀罗尼。

此言由加持力以见身面，即得三昧及陀罗尼也。陀罗尼，此云总持，一心真如之异称，三种陀罗尼止观之义。旋，即楞严旋，倒闻机之旋，如急流之水有漩洑也。谓一切法，总归一心，故名真如，湛然常寂，为旋陀罗尼，是名为止。一心真如，有大智用，不离一心，为百千万亿旋陀罗尼，是名为观。体用不二，但是一心，止观双运，名为中道。遮照同时，存泯无碍，为法音方便陀罗尼，是名等持。因见普贤入法界性，一念顿得，故云以见我故即得三昧等。

◎世尊若后世后五百岁（至）即于佛前而说咒曰。

此普贤说咒拥护，以尽加持之力也。后五百岁，乃斗争坚固难持之时，非假加持之力，无以克成胜果，故须加也。前云行立坐等四威仪中念念思惟，今云修习是经应一心精进，是则非徒读诵而可冀其感应也。满三七日则以一切众生所喜见身现其人前，是由观照增明，如水清月现，行人心与法界冥一，故菩萨现身，此感应道交自然之理也。欲为行人净治无明习气，故说加持咒曰。

◎阿檀地（一）檀陀婆地（二）（至）辛阿毗吉利地帝（十九）。

此咒力加持，令其功速成就也。以咒能破障，凡修习止观之力有所不及者，故须神咒加持，功易克成耳。

◎世尊若有菩萨（至）皆是普贤威神之力。

此显咒乃法界全体，故云当知普贤神通之力，若念普贤威神，则法界大用现前，故心与咒冥，则菩萨感应如响。

◎若有受持读诵正忆念（至）为诸如來手摩其头。

此言持经要行以正念为主也。前一往但云受持而已，至此普贤特言思惟修习正忆念，是知持经以观照为要行，非徒循行数墨而已。起信论云：觉心初起，心无初相，远离微细念故，得见心性。又云能观无念，可谓向佛智矣。此中正忆念，即无念也。思惟修习，必观无念乃与真如法界相应，故感普贤现身加持，如來手摩其头，故下历言正忆念解其义趣，是知入佛知见，必以正念为要行也。

◎若但书写是人命终（至）解其义趣如说修行。

此较胜行之益也。若但书写全不解义，则感生忉利天报，何况正念解义修行，而不感如來加持乎？

◎若有人受持读诵（至）正忆念如说修行。

此显解义之胜益以劝修持也。上但书写，则感生忉利天上矣。今解义之福利，临终必感千佛授手，接引上生兜率天宫，与弥勒补处菩萨共生一处，是为当来龙华三会，又为一乘妙法之缘种矣。是故智者应当一心正忆念如说修行，为妙行也。

◎世尊我今以神通力故（至）广令流布使不断绝。

此普贤结愿流布此经，誓使佛种不断也。

◎尔时释迦牟尼佛赞言（至）能受持普贤菩萨名者。

此如來赞叹普贤护助持经之德，如來亦以神力守护受持普贤名者，以此经乃如來护念之法，普贤护持经人，则经在普贤，故如來亦护持普贤名者，则经亦在持名之人也。以凡所举念皆法界性现前昭著故。

◎普贤若有受持读诵（至）为释迦牟尼佛衣之所覆。

此言正忆念修习，入佛知见之妙证也。此经已有如來全身，故则见释迦妙契法身故，如从佛口亲闻，念念入佛知见，故印供佛，佛所赞善，以是成佛真种，必见授记，故佛手摩头，则一切行皆是佛行，故为衣之所覆，是皆正忆念修习之妙证也。

◎如是之人不复贪著世乐（至）能修普贤之行。

此言持经妙证之成功也。前安乐行品，戒持经者，不亲近外道经书及不近诸恶律仪女人等，不起三毒等烦恼，一一戒者，恐引习气，有妨正忆念，故远之不使为害也。今已入佛知见，一切恶习

净尽，自然不贪不喜，不为所恼，凡所修为，皆是普贤妙行也。若知见未开，则动成扰乱，今既证入，则无法不妙，故不待远离，而心自远矣。

◎普贤若如来灭后（至）当坐天人大众中师子法座上。

此言入佛知见，即得菩提，故见持经者，应作成佛之念也。证果有期，故云不久当诣道场等，破诸魔下，皆成佛之事。

◎普贤若于后世受持读诵（至）亦于现世得其福报。

此言持经所感现前之福也。以法味资神，故不贪著世间乐具，以即慧之福，故所愿不虚，三障日消，故其福益厚，现报如此，则未来生天殊胜可知，先后分别持经之益不同，以正忆念如说修行，故不久成佛，以但受持读诵书写，故感人天福报。

◎若有人轻毁之言（至）水腹短气诸恶重病。

此通言赞毁业报昭然如影响也。毁持经者为狂人，则失正知见，故感世世无眼。若有供养赞叹，其人则获现果报，若出其人之过恶无论虚实即得白癞病者，以伤毁法身，故感此报。若轻笑之者则感世世牙齿疏缺诸恶等报者，以从口业伤妙法全体，故感通身诸恶重病也。前方便品末历言毁经之报者，以戒说者不择其机令无智人轻毁讥谤，是单约谤经者说也。及持品以后历言毁谤持经法师，是单约谤人而言，恐人闻谤不信法师，佛种自此断绝矣。今言持经者，意在正忆念如说修行之人，业已入佛知见妙证法身，毁之则伤法身全体矣。是知先后佛说毁谤之报各有所主，非谓此节结前文也。然佛以大圆镜智平等说法，圆照法界，始终一贯，称性所演，以备殫群情，本无思量分别，若以文章起伏照应求之，似涉有心思量，攻为文字，则落世谛常情之语，非大智无思称性所说也。故云学者当善于义莫著言说。

◎是故普贤若见受持是经典者当起远迎当如敬佛。

此结敬事持经之人，通结重法之义也。前文历言敬持经者当敬如佛，以如说修行入佛知见，不久即得菩提，妙行已圆故，当敬事如佛正谓此也。是故者，承上结文之辞也。

◎说是普贤劝发品时（至）微尘等诸菩萨具普贤道。

此结闻品成行也。以入佛知见，则一切诸法通归法界，故得百千万亿旋陀罗尼，则一一行称真法界，故云得普贤道。以闻此普法故成此大益，妙法大利，归极于此，楞严妙行，归无所得，华严善财童子参遍知识，入法界后，但见普贤，以法界性中本无证得，故唯有普贤方称法界之量，故二经旨趣，相须一贯，以见如来说法之致也。

◎佛说是经时普贤等诸菩萨（至）受持佛语作礼而去。

此为末后流通分也。此经以文殊发启，而结会不说其名者，以混同果海故，如华严会缘入实，则无文殊但归普贤，其义等也。此经专为引摄二乘，故声闻信受奉行。

回向偈

稽首法界主 相好光明身 随缘应众生 演说微妙法  
令一切圣贤 尽开佛知见 我以一毛智 测量法性空  
如饮海一滴 欲识百川味 寂灭离言法 难以思惟求  
甚深智慧门 方便可通达 愿见闻随喜 顿开佛知见  
佛种不思议 究竟常不断 共入涅槃城 安住极乐国

南岳门人方玉校对

妙法莲华经通义卷第七（终）



# 法华论疏（隋·吉藏撰）

法华论疏卷上

胡吉藏撰

妙法莲华经优婆提舍

婆藪槃豆（此云天亲）菩萨造

三藏法师菩提流支奉诏译

妙法莲华经优婆提舍，婆藪槃逗造，菩提留支译。婆藪云天，槃逗云亲，其人本是天帝释之弟，释遣其下阎浮提伏修罗，故云天亲，菩提云道，留支曰希，谓道希也。并有别传。今不具叙，斯论译之甚久，而不盛传于世者良有二焉，一文旨简略前后似乱，粗寻之不见首尾故也。二昔北土江南多以五时四宗以通斯教，并与论违，讲匠守于旧执背圣信凡，故不传于世也。余讲斯经文疏三种，一用关河睿朗旧宗，二依龙树提婆通经大意，三采此论纲领以释法华。但昔三出经疏犹未解论文，今具释之。使经论焕然可领，但此论有二本，一无前序直云经云归命一切诸佛菩萨，此是集经人请护之辞也。二有归敬此是天亲自作，今具依二文开三分，一归敬三宝申造论意，请威灵加护为缘起分，二牒经解释为正体分，三重牒章门追示分齐为余势分，就初有二：一天亲归敬申造论意，二集经者归敬申集经意，就初有二：前两偈归敬三宝申造论意，次一偈半归敬佛僧请威灵加护，就初又二：一通归敬一体三宝申造论意，次别归敬释迦佛僧申造论意，就初又二：前半偈归敬一体三宝，次半偈申造论意，就初又二：初两字叙能敬之至诚，次八字叹所礼之尊极，顶礼者第一句也。

顶礼，礼有三种，谓下中上，今谓上品礼也。所敬既其尊极，能礼必须最上。正觉海下第二明所敬之尊极。问：何以知此是一体三宝？答：既称净法无为僧，即知是明常住僧，在僧既尔，法佛例然。问：何故敬一体三宝耶？答：既是一乘究竟之经，必明究竟三宝。又以究竟三宝显知一乘，一乘是圆极之经，仍用此言斥北土四宗之说江南五时之教也。正觉海净法无为僧，言正觉海者，一法身佛，遍一切处如海之大，故普贤观云，毗卢舍那一切处也。二深如海，谓七辨不能说，五眼忘其照，故谓深也。三一味如海，平等法身一身如味，四法身具一切功德，如海之备众珍，余法僧易知，为深利智者，第二申造论意又二，初句明教所为人。

为深利智者，谓深利智者，一闻即解为利，达至理，所以斯论不盛传者，末世群生既多浅钝，故知知音者希矣！开示毗伽典者，上明所为之缘，今明能被之教。

开示毗伽典，所为之缘有利有深，能被之论有开有示，即大开与曲示也。毗伽论者，斯文引涅槃般若所说，以叹今法华教也。稚子但教半字之经，长成则训满字毗伽罗论，昔说三乘喻同半字，今明一极谓满字经，亦用斯言斥五时四宗之说，以彼谓涅槃之经独，满法华等教犹半教也。毗伽罗此云字本，毗伽罗论未见翻译，河西朗师云，是大权菩萨之所造也。祇虔牟尼尊下，第二别敬释迦佛僧，所以须别敬者，三宝具有一体别体，故须通敬别敬也。又释迦当今教主，欲释所说之教，必须敬演敬之人，就文又二，初半归敬佛僧，后半申造论意，两章各二，初章二者，初祇虔两字述能敬之至诚，次八字叹所礼之尊极。

祇虔，祇者重也。虔者敬也。前已通礼，今复别敬，故名重也。亦可前明顶礼用震旦之音，此称祇虔依天竺之训，犹未详次，别请问译人。

牟尼尊及菩萨声闻，令法自利他下，明申造论意，亦开为两，初句申造论意。

令法自利他，谓令解此妙法得自利益，谓自成佛也。更传授于他，使他成佛也。略出勒伽论者，第二正明造论。

略出勒伽论，从首至尾委曲释者，谓为广论，今但折其枢要，震领提纲，如脱犀象之牙角，撻翡翠之毛羽也。勒伽论者，即摩德勒伽，谓解阿毗昙论，此翻为境界。寻斯论旨能生自他利解，即生解之境界也。归命过末世下，第二次明申敬请护，即开为两，半行致敬，一偈请护各两，初二者归命两字明能归之至诚。

归命，次之叙所敬之尊极。

过末世现在佛菩萨弘慈降神力愿施我无畏，弘慈降神力，使我所说合理称机，无违理伤机之过，次半请大悲加护使离彼四魔得三菩提增长。

大悲止四魔护菩提增长，初句请所应离者皆离，次明所应得者皆得也。经曰归命一切诸佛菩萨者，此第二集经者请护之辞。经曰归命一切诸佛菩萨，前归敬申造论意请威灵加护，此归敬集经者欲出佛经，亦请威灵加护，一切众经皆并有于此辞，但随寄一文示存略故也。经曰如是我闻，此是第二正明论体，但论略难明，今引二门叙其体例，一辨二经同异，二叙斯论制作之方，二经同异者，即罗什所译经及留支所出带论之经，其文不同，凡有五种，一者旧经略论经广，如旧经叹罗汉德唯有五句，论经有十六句，或可梵本广略不同，或可声闻常众无会不集处处叹之，故罗什略叹其德也。天亲欲示解一经叹德，令讥众经叹德之意，故广说也。二旧经广而论经略，如方便品，旧经为十句，谓如是相如是性等，论经唯有五门，当是天亲以略摄广故也。三二经同无广略，如叹菩萨德，四品次前后，旧经属累在药王之前，论经在普贤之后，罗什依于义意，是故在前。天亲同经常法，所以在后，五名义不同，旧经称六十二亿恒河沙菩萨，论经称六十二亿恒河沙佛，罗什依经文译之，故云菩萨，论取义意叹释其福正等，显初地菩萨得真如法身故即是佛，以观音与六十二亿法身不二，故言福平等所以称佛。次明论制作不同者，如龙树释经，不预开章门，至后追詔于前，天亲释此经凡有二意，一者预开起尽如初品七分，二至后方陈，如论末云方便品凡有五门，盖是圣人适时而用也。天亲大开此经凡有三十二章，所言三十二者，即序品七分方便品五门谓十二也。从譬喻品竟宝塔品，破十种病利益十人即十段也。从药草竟一经明十无上，又有十章，故合成三十二也。问：初从火宅竟于宝塔所破十病，云何更从药草竟一经明十无上耶？答：付法藏经云，婆藪槃陀善解一切修多罗义，修多罗者凡有五义，一者显示，谓显示诸义故，如序品七段方便五门即显示十二种义也。二涌泉，谓义味无尽故，如解譬喻竟于宝塔更从药草竟于一经，释于后竟而追解于前示义味无尽，即涌泉义也。三出生，诸义出生故，如解第十无上胜功德力，叹经广生功德无尽，即出生义也。四者绳墨，裁诸邪显正故，破十病名曰裁邪，显十种义所谓显正。五者结鬘贯穿诸佛法，则三十二章同为显一道唯教一人，如结华鬘令身首严饰也。又释后竟而更追解前者，圣人内有无碍之智，外有无方之辨，故能自在而译，又从前译向后示鸟目疾转，从后向前如师子返掷，又前译经竟有疑者重问之，故后更释之。如今人义深后章别有料简重也。盖是外国圣人制论之大体也。就释初品大开为二，一者牒经，二者论译。牒经但牒二章，谓序分经众分经，牒序分经始从如是终竟崛山，即牒经序分也。

序品第一如是我闻一时佛住王舍城耆闍崛山中，与大比丘下，第二牒众成就分也。什译经有三，一声闻，二菩萨，三人天众，今但牒前二，以二众有叹德，今欲释之，故牒以人天众无叹德，又易解兼余经已释，故不牒之，就牒二众即二，牒声闻众中旧经有比丘比丘尼，今但牒比丘，比丘众中有二，一显名，二密行，今但牒显名不牒密行，并为易解兼不叹德故也。比丘中有六，一标通号，二唱数，三明位，四叹德，五列名，六总结。今但列初四，不列后二，而论释中不释初一通号及第五列名。

与大比丘众万二千人俱，皆是阿罗汉，诸漏已尽无复烦恼，心得自在，善得心解脱，善得慧解脱，心善调伏，人中大龙，应作者作所作已辨离诸重担，逮得己利尽诸有结，善得正智心，解脱一切心，得自在到第一彼岸，菩萨中亦有六门，一通号，二唱数，三明位，四叹德，五列名，六总结，而后论释中不释初一及以后二，至文当显。

菩萨摩訶萨八万人皆于阿耨多罗三藐三菩提，不退转皆得陀罗尼，大辩财乐说转不退转法轮，供养无量百千诸佛，于诸佛所种诸善根，常为诸佛之所称叹，以大慈悲而修身心，善入佛慧通达大智，到于彼岸，名称普闻无量世界，能度无数百千众生。论曰下，第二论释就文为二，第一通释一品，凡为七门，第二别列七门。

论曰此经法门中，初第一品示现七种功德成就，就初又二句，此法门者一部之通号也。初第一品者，一章之别称也。七种皆称功德者，此之七种皆能显道利物故并云功德。一一章中明义具足无余，不可破坏故云成就。何等为七下，第二别列七门，就文又二，初列次释文。

何等为七，一者序分成就，二者众成就，三者如来欲说法时至成就，四者依所说法威仪随顺住成就，五者依上说因成就，六者大众欲闻法现前成就，七者文殊师利答成就。序分成就者下，第二释七章门，即成七分，初分有五，一如是，二我闻，三一时，四教主，五住处，今但释第五，初分四余经已明，兼复易解故不释也。论曰序分成就者，此牒序分成就义也。

又序分成就者，此法门中，示现二种胜义成就应知者，第二释序分成就，就文为二，一正释，二举经示释处。就初又四，一标二种胜义劝知，何等为二下，第二别出二种胜义，如王舍城下，第三正举城山示二种胜义，显此法门最胜义故下，第四正明胜义。

此法门中示现二种胜义成就应知何等为二？一者示现诸法门中最胜义成就故，二者示现自在功德义成就故，如王舍城胜于诸余一切城舍，耆闍崛山胜余诸山故。问：王舍城云何胜一切城？答：别传云，五天竺国十六大国五百中国十千小国有六大城，而王舍城最大。龙树云，佛灭度后阿闍世王人民减小故更别立一小城，犹胜一切城，何况本王舍城，譬此经于一切经中胜者，凡乘有四种，一是人天即世间乘，二小乘，三大乘，四一乘，此经正明一佛乘故众中经胜。又说尽理之法畅众圣之心满诸佛之愿，华严等法华前教，虽尽理之法未明五乘众生皆成佛，未畅诸佛之心，是故斯经最胜，结束一化始终，是故最胜。如神力品云，如来所有一切诸法，一切自在神力，一切秘要之藏甚深之事，皆于此经宣示显说，余经但当教明义未畅诸佛之心，是故此经最胜。又如论下品云，此经有十七种名显示十七种甚深功德，是故最胜。问：大乘一乘此有何异？答：有同有异。所言同者，即一而包故一乘称大，即大无二故大乘名一，故下文云，为诸声闻说大乘经名妙法莲华，亦如胜鬘摄受正法名摩訶衍，故知一大无二，所言异者，摄论已称小乘大乘一乘。金刚般若云，为大乘者说，最上乘者说，故知大与一异，所言异者，大乘未废二，一乘已废二，大乘密废二，一乘显废二，大乘但是因，一乘即是果，如智度论云，是乘从三界出至萨婆若中住，至佛乘反名一切种智，

不复名乘，故知大乘但因。法华明三车一城皆是果位，故知一乘但果，又大乘通因果，如十二门论，诸佛所乘故名为大，大士所乘故名为大，一乘但果如法华说。又法华论云，一乘者谓无上菩提果究竟故，此一徒判，更有余义。涅槃经云，佛性谓一乘波若首楞严师子吼。若如此文即一乘亦因与大无二。问：何故一乘偏属果？答：昔明三果究竟，至此经即二果非究竟，唯佛果是究竟，是故一乘偏属佛果。鹫山胜一切山者，摩伽陀国有五山，于五山中鹫山最胜也。问：如十地等经明十宝山，云何及取鹫山胜一切耶？答：鹫山是三世诸佛常所住处，余山不尔故偏言胜。问：云何是自在义耶？答：既明佛乘，佛即自在，又余经当教明义，此经结束融会一化始终出生收入，故言自在。问：章门中明一胜义，二自在义，今辨城山并是胜义，云何是自在耶？答：即此二胜故是自在，又王城取自在，山取其胜也。

显此法门最胜义故，如经如是我闻一时佛住王舍城耆闍崛山中故，众成就下，七分中第二众成就分文为二：初标次释。

众成就者有四种义成就应知，释中初列四种章门，次释四种章门。

何等为四，一者数成就，二者行成就，三者摄功德成就，四者威仪如法成就。初四章总释，大小乘有此四事也。一数成就下，第二别释四章门，即成四别也。

一数成就者，谓大众无数故，数成就总明大小二众之数，如声闻一万二千菩萨八万之流也。所言无数者，示存略故总云不可说耳。二行成就下释第二章也。就文又二，初总释大小二众，凡有四行，次别释行体。

二行成就者有四种，一者诸声闻修小乘行，二者谓诸菩萨以修大乘行，三者谓诸菩萨神通自在力随时示现能修行众行，如[风+(拔-手)]陀婆罗菩萨等十六贤士具足菩萨不可思议事，而常示现种种形相，谓优婆塞优婆夷比丘比丘尼等故，四者出家声闻人威仪一定不同菩萨故，四行凡有二，一对大小，二定不定，大小者声闻定修小行，菩萨定修大行，次明定不定者，菩萨虽大行方能示无定无方之行，如十六贤士能示为小乘四众，即大包小故，大示小行也。次比丘出家声闻定行者，毕定住出家威仪也。问：论何故举十六大士？答：十六是在家菩萨，以对小乘出家明道俗明定不定也。皆是阿罗汉下，此第二别释小乘大乘二种行事。又二，初总列大小二功德数，次别释二也。

皆是阿罗汉等者有十六句示现声闻功德成就故，皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转等者，有十三句示现菩萨功德成就故，小乘十六句功德者，论经广故有十六也。菩萨十三句者，罗什经与天亲论经同也。阿罗汉功德成就者，释上章门也。今前释罗汉章门，又开为二，初列三章门，次释三章门。

阿罗汉功德成就者，彼十六句示现三种门摄义应知，何等三种门？一者上上起门，二者总别相门，三者摄取事门，即用此三门以释上十六句经文也。上上起门者第二释也。

上上起门者，谓诸漏已尽，故名为阿罗汉，以心得自在故名为诸漏已尽，诸漏已尽故名为罗汉，以心无复烦恼故名心得自在，以善得解脱，善得慧解脱故名心得自在，以远离能见所见故名无复烦恼，以善得心解脱，善得慧解脱故名心善调伏，人中龙者，行诸恶道如平坦路无所拘碍，应行者已行，应到处已到，故应作者已作者人中龙已得对治降伏烦恼怨敌故所作已辨者，更不后生如相应事已成辨故，离诸重担者，已应作者，作所作已辨后生重担，已舍离故逮得己利者已舍重担

证涅槃故，尽诸有结者已逮得己利断诸想恼因故，善得正智心解脱者，诸漏已尽故，一切心得自在者，善知见道修道智故到第一彼岸者，善得正智心得解脱善得神通无诤三昧等诸功德，故大阿罗汉等者心得自在到第一彼岸故，众所知识者诸王王子大臣人民帝释天王梵天王等皆知识故，又复声闻菩萨佛等，是胜智者，彼胜智者，皆悉善知是名众所知识。可就二义释门，一就义释，二依文释，就义释者，学人功德比凡夫功德为上，无学人功德胜于学人功德，故云上上。如下论云：善得正智心解脱名上上功德，唯罗汉方有此功德也。又罗汉有二种，一钝根小罗汉功德为上，今叹大罗汉功德故云上上也。又大罗汉有二功德，一上功德，二上上功德，今十六句叹上上功德也。起者欲生起此上上功德也。依下释之，已云上上即一上为上，一上为下，上下互相显释为上上起门也。观下释中都有五意，一以下释上，二以上释下，三以上释上，四以下释下，五以上及下足释一句。以下释上者，谓诸漏已尽故名为阿罗汉，诸漏已尽者，以心得自在故，此亦是以下释上，与前句异者，前是摄次以下释上，今是超句以下释上，以无复烦恼故名心得自在，此以上释下也。善得心解脱名心得自在，此以下释上也。故释心自在一句用两句上下释之。问：云何心得解脱慧得解脱？答：智度论云：属爱尽名心脱，属见惑尽名慧脱。又释云：定障尽名心解脱，慧障尽名慧解脱，依毗昙定是定数，慧是数慧，解脱亦是解脱数，与定相应解脱名定解脱，慧解脱亦尔，以远离能见所见故名无复烦恼者，此当句释，夫起惑要由能见所见生，已远离能见所见即烦恼不起，善得心解脱慧解脱名心善调伏者，此以上释下也。人中大龙者，此当句释也。前明远离能见所见，是当上释上，今是当下释下也。应作者此用上释下，所作已辨者此当句也。如相应事已成就者，与四谛理相应也。离诸重担者，此以上释下，用上二句以释此句也。逮得己利者，用上释下也。尽诸有结者，以上释下，善得正智心解脱者，用上释下，一切心得自在者，当句释也。到第一彼岸者，以上释下，亦当句释也。大阿罗汉者，下释经中如是等众所知识大阿罗汉也。用上叹德中心得自在及到彼岸二句释之，以到彼岸是究竟声闻，故称大阿罗汉。问：心得自在云何是释大阿罗汉？答：前释心得自在具定慧，两障俱尽名心自在，此必是大阿罗汉，释众所知识中，前明凡众知识，又声闻下明圣众知识，以具凡圣二众所知，故称为众也。总别门者，释第二门，初标章门，皆是阿罗汉等下释总别门，阿罗汉一句为总，漏尽已下十五句为别。

总别相门者，皆是阿罗汉者，从此下但释总不释别。

皆是阿罗汉等十六句中，初句是总，余句别，故皆是阿罗汉者，彼阿罗汉名之为应有十五种义应知何等十五，一者应受饮食卧具供养恭敬等故，二者应将大众教化一切故，三者应入聚落城邑等故，四者应降伏诸外道等故，五者应以智慧速观察诸法故，六者应不疾不迟说法如法相应不疲倦故，七者应静坐空闲处饮食衣服一切资生不积不聚少欲知足故，八者应一向行善行不著诸禅故，九者应行空圣行故，十者应行无相圣行故，十一者应行无愿圣行故，十二者应降伏世间禅净心故，十三者应起诸神通胜功德故，十四者应证第一义胜功德故，十五者应如实知同生诸众生得诸功德为利益一切诸众故。

总罗汉或翻不生杀贼无著应供，今天亲直翻为应，十五中释初一句，明应受饮食正是应供义，余十四但称为应，如文所列，第十五云应如实知同生众生得诸功德者，然经云有二种五种佛子，并从佛口生，谓同生众生，一者四果并缘觉为五种佛子，二者四果并法身菩萨为五种佛子。摄取事门者，释第三门，就文为二，初总标次别释。

摄取事门者，此十五句摄取十种功德应知示现可说果不可说果故。此十五句摄取十种功德应知者，明用十五句摄取十种功德也。示现可说果不可说果故者，一解云，有为果可说，无为果不可

说，若依之释者，作十功德名者名为可说，不作十功德名者不可说也。何等为十下，明别十种功德。

何等为十？一者摄取断德功德二句，示现如经诸漏已尽无复烦恼故，二者三句摄取诸功德一句降伏世间功德如经心得自在故二句降伏出世间学人功德如经善得心解脱善得慧解脱故，三者摄取不违功德随顺如来教行故，如经心善调伏故，四者摄取胜功德如经人大龙故，五者摄取所应作胜功德，所应作者，谓能依法供养恭敬尊重如来故，如经应作者作故，六者摄取满足功德满足学地故，如经所作已辨故，七者三句摄取过功德，一者过爱故，二者过求命供养恭敬故，三者过上下界已过学地故，如经离诸重担逮得己利尽诸有结故，八者摄取上上功德如经善得正智心解脱故，九者摄取应作利益众生功德如经一切心得自在故，十者摄取上首功德如经到第一彼岸故，一者摄取德功德者二句示现者。问：云何名德功德？答：一切罗汉必应诸漏已尽无复烦恼故说德功德，二者三句摄取诸功德者，问：云何名诸功德？答：三句之中初句降凡，次两句降圣，所以名诸也。摄取过亦三句何不名诸，以初故，又后三云过，此三应三降伏功德，但立名不同耳，三者摄取不违功德者，前句明能于下降，此句叹其上顺，谓得罗汉已后方能善顺佛教行故，四者摄取胜功德，谓诸罗汉中最胜故如人大龙，五者摄取所应作胜功德，明虽得罗汉为报佛恩，更应敬养尊重于佛，前第三叙顺法，此句辨尊人，六者摄取满足功德，学地所作未辨故未满足，今所作已辨，故云满足也。七者三句摄取过功德，前列三过，初二过过凡，后一过过上下界，谓过学地实过三界，而言上下界者欲界为散，上二界为静，故上下摄三界也。次举三句者，离诸重担释上过爱，重担虽具五阴而爱为其主，逮得己利释过求命供养恭敬，以得涅槃利故不求世间求命敬养利也。尽诸有结释上过上下界，已尽三有之结，故过上下界也。八者摄取上上功德者，问：善得正智心解脱云何名上上功德？答：论前上上起门中云：云何名善得正智心解脱者，诸漏已尽故，就义释者意在漏尽，是故漏尽为上上功德，就文释者，诸漏尽者，十五功德中最初功德，故云上上也。九者摄取应作利益众生功德，以一切心得自在故，能自在利益于物，十者摄取上首功德，毗婆沙云波罗蜜声闻，此经到第一彼岸，第一彼岸即是波罗蜜也。问：云何名到彼岸？答：一切罗汉诸胜功德，如无诤三昧等皆悉究竟，故名到彼岸。问：罗什经十功德中凡具几耶？答：但三功德，诸漏已尽无复烦恼，即十功德中德功德也。逮得己利尽诸有结，即是第七过功德，论过功德中有三句，今不摄离诸重担，但有逮德己利尽诸有结也。心得自在，即是十功德中第二诸功德。论明诸功德有三句，今但有降伏世间功德，谓心自在善得心解脱善得慧解脱，此二降伏学人功德，今不摄也。菩萨功德成就者，第二次别释菩萨功德，就文有二，初总标。

诸菩萨功德成就者，有十三句已下，第二解释又二，初标二门，次释二门，初又二，前总标二门劝知。

有十三句功德二门摄义示现应知，何等二门下，此别出二门。

何等二门？一者上支下支门，二者摄取事门。一上支下支门者，谓总相别相也。总相在前为上支，别相在后为下支也。欲辨总别二义枝条不同，故称为支也。摄取事门者，以十三句摄取菩萨要功德事，故云摄取事门，皆于三菩提不退转者是总者，此第二释二门，即成二别，今前释上支下支门。

上支下支门者，所谓总相别相，比义应知，皆得阿耨多罗三藐三菩提不退转者，是总相余者是别相，彼不退转有十种示现应知，一者住闻法不退，此十句之别，即第二释别门亦次第相生也。

何等为十？一者住闻法不退转如经皆得陀罗尼故，二者乐说不退转如经大辨财乐说故，三者说不退转如经转不退转法轮故，四者依止善知识不退转以己身心业依色身摄取故，如经供养无量百千诸佛故，于诸佛所种诸善根故，五者断一切疑不退转如经常为诸佛之所称叹故，六者为何等等事说法入彼彼法不退转如经以大慈悲而修身心故，七者入一切智如实境界不退转如经善入佛慧故，八者依我空法空不退转如经通达大智故，九者入如实境界不退转如经到于彼岸故，十者作应作所作住持不退转如经名称普闻无量世界能度无量百千众生故，初闻法不退谓闻持也。二乐说不退者，内虽闻法不忘外，复有乐说辨才也。三说不退者已闻法不忘复有辨才，然复得为物说法也。四依止善知识不退者，以上三功德皆由善知识所成故须说也。以身心业依色身摄取故者，身心业谓菩萨身心等三业供养百千佛。依色身者，色身即是佛身，菩萨依止佛色身种善根也。问：何故不依法身种善根？答：即明供养种善根等事，故须明色身也。摄取者依佛色身种一切善根为摄取也。五断一切疑不退者，虽种善根有疑未了就佛决之，故于三宝得不坏信，已无疑及决了，故为佛叹也。六者为何等等事说法入彼彼法不退者，已得无疑，便并起慈身口意为物说法，故须上智也。为何等等事说法者，所为事不同故重言何等也。入彼彼法者，于种种法门中通达也。七一切智如实境界不退者，上明慈悲今辨智慧，故相须也。问：一切智云何是如实境界。答：佛一切智于菩萨是所入之境界也。八依我空法空不退者，上明有慧今辨空慧，故相须也。问：我空法空何故名大智？答：我空法空是诸法实相，实相理广大，依实相所生故云大智。又小乘但得人空以为小智，菩萨具得二空，故言大智也。九如实境界不退者，上明空有二慧，今辨空有二境，亦可接上空慧，但明空境界谓如实境也。十作所应作不退转者，菩萨已入如实境界，得到彼岸，复欲令物亦到彼岸，故接上也。作所应作者化物也。化物是应作也。以常化物不绝故云住持也。问：化物何故偏言作所应作？答：大品云：大事者所谓救一切众生，此是菩萨常所应作事。智度论云：菩萨得无生忍已后更无余事，唯成就众生净佛国土，此中正明得无生忍菩萨，故唯当应教化众生，所以云作所应作也。摄取事门者，释第二摄取事门，凡有二周，初周别标章门，次释章门。

摄取事门者，所言摄取事者，以十三句摄取菩萨事也。示现诸菩萨下，第二释章门就文有二，初列三门，次释三门，住何等清净地中者，下列三门也。

示现诸菩萨住何等清净地中，因何等方便于何等境界中应作所作故，清净地明菩萨位也。龙树十地论云：地者谓菩萨阶级住处，因何等方便者，列第二章门，即地中所应作胜用名为方便，于何等境界者列第三章门，即行所对境界，于境界中应所作故也。地清净者下释三章门，即成三别。

地清净者八地以上三地无相行寂静清净故，谓八九十三地无相行寂静清净故者，六地定不净，七地二国中间亦净不净，八地已上名定清净，七地无相有功用故未寂静，八地无相无功用故寂静，寂静故清净。又亦得无相为八地，寂静为九地，清净者谓十地，以十地于惑智二障中或障结习缠尽，故名清净，方便者下释第二门也。

地方便者有四种，一者摄取妙法方便住持妙法，以乐说力为人说故，二者摄取善知识方便以依善知识所作应作故，三者摄取众生方便以不舍众生故，四者摄取智方便以教化众生令入彼智故，有四种者，总唱方便有四种也。一者摄取妙法方便者，标方便名住持，妙法已下释方便名住持，妙法者即上皆得陀罗尼，以得闻持故，今所闻妙法不失即是住持，以乐说者摄上乐说辨才，为人说者摄上转不退转法轮，故以经三句摄取妙法方便。问：云何名此为方便？答：即住持乃至为人说名方便。问：云何名妙法？答：初句皆于三菩提不退转，即以菩提为妙法，二者摄取善知识方便者，标方便名，以依善知识下释方便，又摄经三句，以依善知识即经文无量百千万亿诸佛，所作应作者摄

经三句，一摄供养，二摄于诸佛所种诸善根，三摄常为诸佛所护念，此三并是依善知识，所作应作事，三者摄取众生方便者标方便名，以不舍众生故者释方便，即摄经以大方便，即摄经以大慈悲而修身心，四者摄取智方便者，标方便名，以教化众生，令入彼智者释方便也。则摄经善入佛慧通达大智也。

境界者易解，境界易解者，即释上第三于何等境界中应作所作故，则摄经到于彼岸也。故前论文云入如实境界不退转，则到于彼岸，又后文更释三智境界故此文不释。复有摄取事门者，第二周重释取事门，初标事门。

复更有摄取事门。从示现诸地摄取胜功德下，释门也。即简与前门为异，前门明地位及方便境界，今明摄取地上功德也。

示现诸地摄取胜功德不同二乘诸功德故，第八地中无功用智不同下上故不同下者下功用行不能动故不同上者上无相行不能动故自然而行故于第九地中得胜进陀罗尼门，具足四无碍自在智故，于第十地中转不退转法轮得，受佛位如转轮王太子，故以得同摄功德义故。不同二乘功德者，总明地中功德不同二乘也。第八地中无功用者下，别明三地中功德，不同下上故者，简八地功德也。初标不同上下，从不同下者释不同上下，下功用不能动者，从初地到七地并是功用位，就功用位中开为上下二分，六地已下名有相有功用为一位，七地一地名无相有功用为一位。今登八地不为此上下二功用所动也。自然而行者，则第八地无相无功用也。以无功用故言自然而行也。又大判十地为三位，一有相有功用位，二无相有功用位，三无相无功用位。初地至六地谓有相有功用位，第七地是无相有功用位，八地已上无相无功用位，论云下功用不能动则是初位，上无相行不能动即第二，自然而行则第三位。问：何故云下功用上无相行不能动？答：正释不动地名，所以称不动者不为二功用所动故名不动，唯法华论有此三位，余论所无。问：不同二乘及不同下位释何经耶？答：释上于三菩提不退转，言不退转者，一不退为二乘，则上不同二乘功德谓勉位退也。下功用不能动谓行不退也。上无相行不能动谓念不退也。以勉三退故言于三菩提不退转也。亦得从不同二乘功德竟至自然而行，并是释八地功德，次第八地名为不退转地，以勉三退故也。于第九地中者释九地功德，得胜进陀罗尼，则摄上皆得陀罗尼，具足四无碍智摄上乐说辨才，则九地菩萨具足十种四无碍智，于第十地中者，简第十地功德不退转法转者。摄上经文转不退转法轮，以得同摄功德义故者，则摄上善入佛慧已下经文，已云善入佛慧，则与佛同慧名同摄功德，又依仁王经五忍义，第五寂灭忍佛与菩萨同共此忍，下忍为菩萨上忍为佛，故言同摄功德，初位称叹菩萨德者，从初三菩提不退转是叹八地功德，皆得陀罗尼乐说辨才叹九地功德，从转不退转法轮竟能度百千众生，叹十地功德，三摄功德成就者，众成就有四门，一数，二行已竟，今释第三摄功德门。今详此论文当是通释大小二众功德，前二门别释二众功德竟，今后二门总释大小二众功德，就文为二，初标章。

三摄功德成就者，示现依何处下释章门，就文有二，初列五章门，则是问。

示现依何处依何心依何智依何等境界行依何等境界能辨故，从依何处下释五章门，即是答。

依何处者依善知识故，依何心者我依度众生心教化毕竟利益一切众生故，依何智者依三种智，一者授记密智，二者诸通智，三者真实智。依何等境界行依何等能辨者即三种智所摄应知。夫二乘菩萨所有功德，必依善知识而有故，初明依善知识，依何心者初句明上有所凭，此句明下有所利菩萨正尔，二乘亦得分有之，故前释罗汉，总别门中云：应将大众教化一切故故名为应，乃至第十五句云，应如实知同生众生得诸功德，为利益一切诸众生故，当知二乘亦有下济之心，依何智者释第



三智章门，授记是未来冥密之事，故云授记密智，诸通智则是五神通，并以智慧为体，三者真实智谓无漏智及照空智，依何等境界行依何等能辨者，合彼第四五也。即三种智所摄应知者，合释第四第五也。谓智所照境则释境界义，依三智所照境起三智名为能辨。问：论主依何文明此五门？答：还依叹菩萨德中起此五门，前第二周摄取事门叹八九十三地，第十地只释其转不退转法轮，从供养无量百千诸佛至能度无量百千众生，其文未释，今欲释此经文故开为五门，依善知识处起，即供养无量百千万亿诸佛，依何心即是以大慈悲而修身心，依何智则善入佛慧通达大智，依何等境界到于彼岸，依何等能辨即能度无量百千众生。问：若依叹菩萨德中，起此五门者，云何释二乘？答：二乘亦有上凭下济之义，故得通明，四威仪如法住成就者，释第四，前标章。

四威仪如法住成就者，有四种下，释章又二前释。

有四种示现何等为四？一者众围绕，二者前后，三者供养恭敬，四者尊重赞叹。次示经处，如经尔时世尊四众围绕供养恭敬尊重赞叹故，此亦通大小二众。问：经云四众围绕，但声闻出家二众，在家二众云何通菩萨耶？答：菩萨亦有在家出家，智度论云：菩萨必随四众中，四众未必随菩萨中，如来欲说法时至成就者，释七分中第三欲说时至分。问：今正说无量义经，云何言是欲说成就耶？答：望后说法华故为欲耳，以将欲明法华故前说无量义，则无量义为法华之由序也。就文为二，初标章名。

如来欲说法时至成就者，为诸菩萨下，释章名就文为三门，一示释经处，二正解释，三叙解释之意。

为诸菩萨说大乘经故，初如文，此大乘修多罗下，第二解释，就文有二，初总标十七种名劝知。

此大乘修多罗有十七种名显示甚深功德应知，何等十七下，第二解释。问：论何故辨此经有十七种名耶？答：略明五义，一者天亲作论，多作总别释经，此十七是一经之总目，十七之外是一经之别，二者欲显十七名有十七功德，劝一切众生受持供养生尊极之心，三者欲定教浅深使读诵之流改邪从正，有人谓法华是无常教，二者谓是覆相明常，三者执定性常住，今具十七种名并破此三说，故下第十二名一切诸佛坚固舍利，谓如来真如法身于此修多罗不坏故，已明真如法身，故知非无常非覆相，真如之体言忘虑绝，亦非定性之常也。四者正欲解一经之题，题云妙法莲华，妙法者谓如来净妙法身也。五者从来讲人谓无量义异妙法莲华，今释随义异故立于异名，或名无量义，或名妙法华，就释十七种名则成十七。

何等十七云何显示一名无量义经者成就字义故，以此法门方便说彼甚深法妙境界，故彼甚深法妙境界者，诸佛如来最胜境界故，一无量义者标经名，成就字义故者释无量义名也。字则是教，义谓为理明理教无量也。此与无量义经相应，无量义经云，众生根性无量故教无量，教无量故义无量，是故今云成就字义也。以此法门说方便说甚深法妙境界故者，释上字义也。以说方便说甚深，此之二说释上字所说方便及甚深也。释上字故，故云字义，彼甚深妙境界是诸佛如来妙境界，此亦与无量义经相应，彼经云无量者从一法生，其一法者谓无相也。如是无相无相不相名为实相，故知唯佛与佛乃能究竟，尽诸法实相名为甚深境界。问：说甚深已是佛妙境界，说方便者何等名为方便义耶？答：无量义经具前说于五乘，于中人天及二乘名为方便，说大乘称为甚深，又理实无五，说于五乘皆是方便，又约理教明实方便，教能诠理故以教为理义之方便也。是故论文但释甚深不解方便，当知方便为显于理，若识所显之理即识能显之教，故不释方便也。

二名最胜修多罗者于三藏中最胜妙藏，此法门中善成就故，二名最胜修多罗者，若对小乘三藏则以此经属菩萨藏，二者于大乘中自有三藏，如摄大乘说，而法华是修多罗藏，胜余二藏。

三名大方广者无量乘法门随顺众生根住持成就故，三名大方广者，方广是大乘通名，即释此经为诸菩萨说大乘经，又大乘文义俱广，故名大方广也。此论文释者正以教广为广，故云无量乘法门，门则教也。随顺众生根住持成就者，释大乘门无量也。以大乘众生根无量故大乘教无量，以教无量以教能显理顺机故名住持。

四名教菩萨法者，以为教化根熟菩萨随顺法器善成就故，四名教菩萨法者，至法华时回小入大，及直往菩萨根皆已熟，故下云如来涅槃时到众又清净也。

五名佛所护念者依佛如来有此法故，五名佛所护念者，下经云佛自住大乘，故佛常护念此法，今还为众生说大乘，亦众生得住大乘，即众生亦令为佛所护念，又如摄论云：十二部经从法身流出，即是今文依佛如来有此法故也。

六名一切诸佛秘密法者，此法甚深唯佛如来知故。六名一切诸佛秘密法者，亦如下文云，唯佛能知不妄授名为秘密也。

七名一切诸佛之藏者，如来功德三昧之藏在此经故。七名一切诸佛藏者，如神力品云，如来所有一切诸法一切自在神力乃至一切甚深之事，皆摄入此经也。

八名一切诸佛秘密处者，以根未熟众生等非受法器不授与故。八名一切诸佛秘密处者，如五千之徒起去，不堪闻故也。亦如四十余年未得演说。

九名能生一切诸佛经者，闻此法门能成诸佛大菩提故。九名能生一切诸佛者，如法师品云，闻此经一句皆与授记作佛也。

十名一切诸佛道场者，闻此法门能成诸佛阿耨多罗三藐三菩提非余修多罗故。十名一切诸佛道场者，三菩提道起于此经，故称为场，神力品云，当知此处即是道场，在处已然经岂不尔。

十一名一切诸佛所转法轮者，以此法门能破一切诸障碍故。十一名一切诸佛所转妙法轮者，药王品云，能破一切不善之闇，亦如下论破决定等三义，余五种惊怖断四种著，乃至破十种人病也。

十二名一切诸佛坚固舍利，经者谓如来真如法身于此修多罗不败毁故。十二名如前解，此用多宝佛塔意云法身不坏，亦如寿量品中意明如来三身，及用法师品中当知此处有如来全身之文也。

十三名一切诸佛大巧方便经者，依此法门成大菩提，已为众生说天人声闻辟支佛等诸善法故。十三名大巧方便者，文正以一佛乘为真实，得一佛乘竟于一佛乘说二乘及人天乘名为方便。

十四名说一乘经者，以此法门显示如来阿耨多罗三藐三菩提究竟之体彼二乘道非究竟故。十四名说一乘经者，此中正以无上菩提果为一乘体，方便品中用真如法身为一乘体，此二不违，就隐而言则以真如法身为体，约显而说即无上菩提果法为体。

十五名第一义住者此法门即是如来法身究竟住处故，十五名第一义住者，第一义则是法身，此经能显法身，则是法身住处。

十六名妙法莲华者有二种义，何等二种？一者出水义，以不可尽出离小乘泥浊水故，复有义如莲华出泥水，喻诸声闻得入如来大众中坐，如诸菩萨坐莲华上，闻说如来无上智慧清净境界，得证如来深密藏故，二者华开义，以诸众生，于大乘中其心怯弱不能生信，是故开示诸佛如来净妙法身令生信心故。十六名妙法莲华者，正释经题，论主就二义释之，一者出水义，二者华开义。就出水中更开为二，一者出水义，此标出水义也。以不可尽出离二乘泥浊故者，释出水也。此经明出离小乘泥浊水法，故言出离小乘泥浊水也。问：但应云出离二乘泥浊水，何故言不可尽耶？答：一者不可究尽，不可究尽者，则是实相法身，今说实相法身，故得出离二乘泥浊水也。以实相法身虽在二乘泥浊水中不可令其灭尽，则是有垢真如出成无垢真如，二者三世佛令众生出二乘浊水成佛，而佛乘不可尽，如譬喻品云，以我此物周给一国尚不匮，何况诸子也？三者莲华虽出浊水而不舍泥水，今亦尔。虽令众生出离二乘成佛，常作二乘方便教化众生，亦如药草喻品明，理虽无二随缘说二，及于缘有二，复有义已下第二义，借莲华出水喻二乘人回小入大，得在如来大众中坐，应同菩萨坐莲华坐，故与菩萨同闻法华作佛，前义与后义异者，可有二意，初就法释，以此经说就佛法身出离二乘浊水，后约人出二乘浊水，二者前约直往菩萨，后就回小入大也。二者就华开义，喻者就华开而实显如一乘教开一乘理现，开示如来净妙法身令一切众生得生净信也。净妙法身即是经题妙法也。

十七名最胜法门者摄成就故，摄成就者，摄取无量名句字身频婆罗阿閼婆等舒卢迦（亦云偈）故。十七名法门者，自上来明佛乘，佛乘具足万德，所以辨众德无量，今明德已无量文亦无量也。故下文云，说是法华经如恒沙偈，亦如药王品云，八百千万亿那由他频婆罗等偈，药王品称偈，今明舒卢迦，亦可以偈翻舒卢迦，亦可异名也。此具如法华疏释，外国或名首卢，或名舒卢迦，是彼音不同耳。问：何故云首卢偈？答曰：首卢是通偈，外国数法若长行若偈并名首卢，故不取别偈，此十七句法门是总余句是别者，此第三释具十七种名意。

此十七句法门者是总余句是别，故如经为诸菩萨说大乘经名无量义如是等故，论主所以具十七种名者，总解一部经名，若解此十七种名则识一部法华意尽，盖是慈悲之心令人闻少而悟于多意也。所依说法随顺威仪住成就者，释第四分，初牒章名，次释。

所依说法随顺威仪住成就者，牒章门中，云随顺威仪住者，随顺过去佛威仪，如过去说法华时入定动地雨华，今亦如是，二者随顺众生现在威仪故，后文云，为随顺众生示现对治，摄取觉菩提分法故，示现依何等法下释章门，就文为二，初问次答，示现何等法说法者，则是问。

示现依何等法说法，问意云，佛依何等法用说此法华经耶，依三种法故下则是答。初总标依三法，一者依三昧成就故者，别释依三法。

依三种法故，就释为二，初别释依三昧，次总释依动地雨华，就释依三昧复开二别，初正释，次举经示释处，正释中初标依三昧，一者依三昧成就故，以三昧成就三种示现，释依三昧所以。

以三昧成就二种法示现何等为二，一者成就自在力身心不动故，二者离一切诸障碍随自在力故，此自在力复有示现二种，一为随顺众生不见对治摄取觉菩提分法故，二为对治无量世来坚报烦恼故。应有问云，今说法华经何故不入法华三昧而入无量义处三昧，是故释云，无量义三昧有二种力，所以依之。一者成就自在力身心不动故者，释自在力以身心不动，是故静极，以静极故所以鉴明也。二者离一切诸障者，依下论释佛入三昧无人能惊悟，则是离一切障，又佛入此定说于法华无有外缘为作障碍令不得说，又无有外缘为障碍令众生不得闻也。问：何以知有此力？答：文云离一

切诸障，已云一切则无障不离也。随自在力故者释离一切障心，佛随三昧自在力故一切障不能障也。此自在力复有二种下，重释三昧更有二力，一为随顺众生示现对治者，谓随二乘众生四十余年示现对治二乘病法，又如后论随顺十种众生示现十种对治也。摄取觉菩提分法故者，此出能对治法入于三昧，正用无上菩提对治二乘人病名为摄取，而称觉菩提分法者具言应言无上正遍知道，今为存略但称觉菩提，觉则菩提故，菩提以智为体，而言分者正因无上菩提混于二乘不用余法，故称为分。又大乘道品七觉分八圣道分，今叹七觉混之，故云觉菩提分也。叙觉菩提犹分菩提耳，觉知分也。分之言因，因则是二乘菩提，摄取菩提分者，即二乘菩提入分菩提也。二为对治无量世来坚报烦恼故者，前明知药此叙识病，合而言之无量义定有其四力，一者内，即身心不动，二则外，无障碍谓内外一双，三则识药，四即知病，谓药病一双，以有此力故入无量义定不入法华三昧也。此品与无量义经相应，故无量义经云，是无量义经文理真正尊无过上，三世诸佛所共守护无有众魔，群道得入不为生死耶见之所坏毁，无量义经已尔，无量义定亦然，如经已下，第二示释经处。

如经佛说此经已结跏趺坐，入于无量义处三昧等故，二者依器世间已下，第二合释动地之与雨华，就文亦二，一者正释，次引经示释处，就初文有二，初双牒，二依。

二者依器世间，三者依众生世间，谓依器世界众生世间，从振动已下双释二依。

震动世界及知过去无量劫事等故，即二也。震动世界释依器世间，以过去佛将说法华地六种动，今亦如是，所以依动地者说大法，破大部故，大利益故，令众生大欢喜故也。及知过去无量劫事等故者，释依众生世间，过去无量劫佛说法华，时数盛天雨四华大众欢喜，今亦如是，以说第一理之法畅诸佛之心满众生之愿，数盛天雨四华大众欢喜。问：大众欢喜可是众生世间？天雨四华云何是众生世间？答：天则众生数故也。如经已下第二列经示释处。

如经是时天雨曼陀罗华乃至欢喜合掌一心观佛故，此列经正证众生世间，前明震动世界，已是证器世界竟也。依止说因成就者，此第五分，就文为二，初牒章名。

依止说因成就者，彼诸大众已下释章名，就文为三，一正释，二者引经示释处，三断简，就初正释又三，初释放光意，次正释放光，三明光中所现事，初释章名，则是解放光意。彼诸大众现见异相不可思议事，如来今者应为我言，渴仰欲闻生希有心名依止说因成就，是故如来放大光明示现诸世界中种种事故，言依止说因者，正是众生内心，言内心者渴仰愿闻法华，虽明入定雨华动地，若无内心渴仰欲闻之心，佛不得说法华也。又上入定动地雨华是其外缘，今渴仰欲闻之心是内因，因缘具足方得说教。问：上雨华动地已令众欢喜则是因竟，今云何更辨因耶？答：上虽生欢喜未知欲说大法，今睹佛放光现东方诸佛土事，必知应为我言于大法，是故渴仰欲闻名为因义成就也。先示外事者第二正释，放光则是简前后二瑞不同。

先为大众示现外事六种震动等，次示现此法门中内证甚深微密法故。雨华动地并为外事，佛亲自身放光智炬将辉，故身光前耀，故名内事。内证甚深微密法者，依方便品释则是无上菩提，今说佛所证无上菩提，亦令众生得于此法自解作佛也。又依器世间下，此第三释出光中所现事。

又依器世间众生世间，数种种无量，种种具足烦恼差别，具足清净差别，佛法弟子差别，示现三宝故，复乘差别有世界有佛有世界无佛，令众生见修行者未得果得道者已得果故。于中略明十事，器世间者东方一万八千佛土也。众生世间者一万八千土中众生也。数种种者，释明众生数种种不同也。量种种者，明器世界形量不同也。具足烦恼差别者，释六道众生不同也。六道不同皆由烦

恼上中下差别故也。具足清净差别者，释清净世界差别不同也。佛法弟子差别示现三宝故者，佛东方万八千土中佛，法则是万八千土中佛所说法，弟子谓四众乃至菩萨，复乘差别者，四果为小乘菩萨为大乘，有世界有佛有世界无佛者，东方世界现在佛为有佛，又见诸佛般涅槃后，以佛舍利起七宝塔名为无佛，令众生见者，上明现十事，此明令众生睹见十事，则释经中于此世界悉见之言也。修行者未得果下，上释未尽今重简之，凡释二事，初释四众修行也。未得果者修三学行未得四果，得道者已得四果，如经下示所释处。

如经诸修行得道者故。数种种者，第二释前数种种示现。

数种种者示现种种观故，略说四种观，一者食住，二者闻法，三者修行，四者乐。种种观者正释数种种。佛放光亦可观者见也。见彼东方菩萨等食及闻法，示现万八千土众生，种种观不同，故名数种种观也。略说四种观者，释种种观也。一者食亦可是禅悦为食，亦可是揣等四食，二明食竟闻法，三者闻法竟修行，四者修行得果为乐，如经下第二亦示释处如经尔时佛放眉间白毫相光，乃至以佛舍利起七宝塔故。行菩萨道者，第三料简前菩萨中种种信解乃至行菩萨道之言也。

行菩萨道者，教化众生依四摄取法方便摄取应知如经所说当自推取。言四摄法摄取者，布施摄之，今背恶向善为己眷属爱语摄之，今发菩提心利行摄，令善根增长同事摄之，令其成佛，如经所说当自推取者，前释四众中修行得道者示经处，今释菩萨中行菩萨道不示经处，但云如经所说当自推取也。所以尔者前文略引之易，从后文广引之难也。故经云种种因缘种种信解种种相貌行菩萨道也。每欲示其存略，故出此言，自此已下示现大众现前欲闻法成就，此释第六分经，就文为二，前牒章名。自此已下示现大众现前欲闻法成就，问一人者已下，第二解大众疑有二，一者大众疑念，二者弥勒发问，今具释此二也。大众疑念中有二，一弥勒疑念，今但释弥勒不释大众，弥勒疑念有三，一问佛何因缘故现瑞，二访决疑之人，三得袂弹之主，则但释初后二也。问：一人者文殊，应是第三释得袂弹之主，而在初则有此释者，斯论大宗明取文意而释经也。弥勒虽有三章之经而意在问于文殊，是故在前释问文殊意也。何故唯问文殊一人者，此是问也。

问一人者，问意云，何唯问文殊一人不问余人耶？多人欲闻生希有心者，此则是答。多人欲闻生希有心，是故唯问文殊师利，如是示现世尊弟子，随顺于法不相违故。以多人欲闻文殊之答也。是故唯问文殊师利者，结问文殊意也。问：大众不知文殊是能答之人，云何乃言多人欲闻文殊之答。答：弥勒知大众机缘属在文殊，若闻文殊所说必生希有之心故也。如是示现世尊弟子随顺于法不相违故者，释文殊能答之意也。然弥勒位穷补处，遂不能知现瑞之意则唯佛能知，佛入三昧不可得问，虽文殊过去佛但今日示现为世尊弟子耳，故余经言，昔为能人师今作弟子化，二尊不出并故示为菩萨，随顺于法不相违者，此有二义，一者实是前师而示为弟子，盖是随顺于法无所相违，二者文殊能了达法相，不与法相相违故能答问也。

今佛世尊现神变相者，正释弥勒疑，初问现神变之意也。此初句牒经文。

今佛世尊现神变相，为何等义者，释弥勒疑念云以何因缘而有此瑞也。经云以何因缘，今云以何等义，义则是因缘，为现大相因故者，论主释弥勒疑，则是答也。就文为二，初标现大相因二章门。为何等现义为现大相因故，为大相已下，释二章门，初释为大相章门。

为现大相者，为说妙法莲华经，故现大瑞相，为欲说大法故，应谓为现大瑞相也。为说如来所得妙法不可思议文句者，释上第二因章门。

为说如来所得妙法不可思议等文字章句故，以文句即是教，教是理因故称为因。又因欲说法华经故现大瑞相，即法华经，故现大瑞相，则法华为瑞相因也。详前后文具有三因，一法华教为理因，二法华为瑞相因，三因见瑞相故知说法华，故瑞相为法华因也。

有二种义所以仰推文殊者，此释第三正问文殊，就文为二，初释问文殊意，次释问文殊经文。

有二种义是故仰推文殊师利何等为二，一者现见诸法故，二者离诸因缘唯自心成就彼法故，问文殊意者，一者文殊是佛了了现见诸法，二者离诸因缘，离诸因缘者，以文殊非推度以类而知，成论云，现见事中因缘无用也。唯自心成就彼法者，释离因缘，以文殊自心明见彼事故，不假余因缘也。示现种种瑞相者，第二释问文殊经文。

示现种种瑞相者，示现彼彼事故，如彼事相现没住灭应知。大众文云，必应见此希有之相故，今将示现种种瑞相，此出文殊过去曾见诸佛种种瑞相也。彼彼事者，过去诸佛种种瑞相有为事也。如彼瑞相现没住灭应知者，过去诸佛有现在者有没者有住者有灭尽者，应知者令大众知过去如斯等事，故云应知。以文殊能记彼事故，此释经文已曾亲近供养过去无数诸佛之言也。更明文殊有二之义，一者得陀罗尼能记彼事故，二者文殊所作成就因果，成就能现见彼法故，前列二成就章门。

以文殊师利能记彼事故，以文殊师利所作成就因果成就现见彼法故，所作成就下，释二章门，功德成就智慧成就，释所作章门所作成就者有二种，一者功德成就，二者智慧成就。因成就下，释因果章门，前释因，次释果。

因成就者一切智成就，又缘因成就者，众相具足也。释因中有二因，一正因，二缘因，正因者谓一切智，以因一切智能见过去世事相也。又缘因成就谓众相者，释第二缘因也。言众相者，谓动地雨华放光名为众相，由见过去世佛现于众相故现大法。今见释迦现众相亦说大法，故众相为说法之因也。果相成就者释第二果相章门。

果成就者说大法也。因一切智及瑞相故知欲说大法，故为众相之果。种种佛土者，自上已来释弥勒疑念竟，今第二释弥勒发问，大众中问有二章，一问意，二正问，今但释正问不释问意，正问中有二，一长行，二偈颂，今具释二也。释长行中有二，一正释，二举经示释处，正释有二，一释现瑞，二释睹瑞。

种种佛国土者，示现彼佛国土中种种差别应知。种种佛土者，则释一万八千佛土也。示现彼国土中种种差别应知者，此有二意，一者示万八千土种种差别，二者示现万八千土中十事差别，如前所释，净妙国土者，第二释睹瑞。

净妙国土者，谓无烦恼众生住处故，即释经中悉见彼佛国界庄严文也。二者上通万八千土，今别释净土，如经下第二示释经处。

如经照于东方万八千世界乃至悉见彼佛国界庄严故，照于东方万八千世界，示初段所释经处，乃至悉见示第二睹瑞经处，如来为上首第二释偈，亦开为二，初释偈，二示经处。

如来为上首者，诸菩萨等依如来住故，以彼如来于彼国土诸大众中得自在故。如来为上首者，牒经又睹诸佛圣主师子文也。如来已为众圣之主，故称上首也。诸菩萨等依如来住故者，菩萨有依佛得住于理，故佛为菩萨上首，以彼如来下释师子之言也。以佛于大众中自在，故云师子。问：何

故不释偈初文？答：长行已释，故不复释也。问：何故但释为上首等二句？答：此二摄下一切经尽，以佛为上首一切菩萨及二乘众依佛得住理。又佛于一切大小众中自在能化大小等众，下一切经不出斯二事，是以但释二也。如经下第二引经云释处。

如经又见彼土现在诸佛如是等故，自此已下释第七文殊答问分，就文为二，初总明文殊有能答之德，次别释出经所答之事。

自此已下明圣者文殊师利菩萨以宿命智。以宿命智者，则是能答之德。现见已下出所见之事，就文又二，初列三门，次释三门，言三门者，一过去因相，二果相，三成就十种事。

现见过去因相果相成就十种事如现在前，是故能答弥勒菩萨，现见过去因相者下，释三章门，则为三别。

现见过去因相者，文殊师利自见己身曾于彼诸佛国土中修种种行事故。妙光之前未能为众说法华名为因相，现见果相者，释第二章门。

现见过去果相者，文殊师利自见己身是过去世妙光菩萨于彼佛所闻此法门为众生说故。从妙光闻法华经为众说此称为果相。问：此因果相释何处经文？答：从初语弥勒竟惟忖之言也。成就十种事者，释第三章门，就文有二，初标列十种成就，则是标章门。

成就十种事者，何等为十？一者现见大义因成就，二者现见世间文字章句甚深意因成就，三者现见希有因成就，四者现见胜妙因成就，五者现见受用大因成就，六者现见摄取一切诸佛转法轮因成就，七者现见善坚实如来法轮因成就，八者现见能进入因成就，九者现见忆念因成就，十者现见自身所逢事因成就。从大义因成就者，第二释十种章门，则成十数，言大义因成就者，即释经欲说大法之言，故称为大，此大甚深所以名之为义，因则是因缘，欲说八种甚深义之因缘，故现斯瑞，就文又二，初标章牒经。

大义因成就者，第二释章经，初又三，初标章总明八句劝知。

八句示现应知，从一者欲论大法已下，第二牒经八事。

一者欲论大法，二者欲雨大法雨，三者欲击大法鼓，四者欲建大法幢，五者欲燃大法灯，六者欲吹大法螺，七者欲不断大法鼓，八者欲说大法，此八句示现已下，第三论主总释。此八句欲示现如来欲论大法等故，何者名为八种大义下，第二释章解经，经无三句，论但有八句也。

何者名为八种大义，谓有疑者为断疑故，已断疑者增长淳熟彼智身故，根淳熟者为说二种微密境界，一谓声闻密境界，二谓菩萨密境界，大法鼓者二句示现以远闻故入密境界者令进取上上清净义故，取上上清净义者取一切智现见故，令彼进取一切种智得现见者为一切法建立名字章句义故，建立名字章句义，令人不可说证智转法轮故。谓有疑者为断疑故者，此释第一欲论大法，则是无论经欲说大法，自古至今不依论释经者，但案文前后意释此一章经，依天亲释意者，就位从浅至深释也。自四十余年旧疑及闻法华新生疑等，欲说大法断此新旧二疑也。故下文殊偈末云，诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断令尽无有余也。已断疑者，增长淳熟彼智身故者，释第二雨大法雨，世间之雨能令物增长成就，一乘法雨令三乘人并入平等大慧，如身子领解中云疑悔永已断安住实智中，根淳熟者为说二种微密境界，释第三欲击大法鼓及第七不断大法鼓也。前已明三乘人智身淳

熟，今次授三乘人作佛名记，密境界智度论云，法华经令二乘作佛名秘密法，秘密法者甚深难解故也。又四十余年不明此事，故称密。大法鼓者二句示现者，一是击大法鼓，二是不断大法鼓也。以远闻故者正释法鼓之名，夫击大法鼓令人远闻，今就大法并授三乘人记，令十方远闻。问：何故云不断法鼓？答：夫二乘独善竟无传化，若得受记成佛竟更传化余人亦令成佛，故云不断法鼓也。入密境界者，令进取上上清净义故者，释第四欲建大法幢，三乘已得受记，然后行菩萨行，菩萨行远离二边，是中道行故称上上清净，在幢已二门高，故称上上清净义，取清净义者令进取一切种智得现见故者，释第五欲燃大法灯，夫灯有二义，一者破闇，二者显物，令三乘人行行已满破无明闇得一切种智，故能见佛性等法，前之四句令三乘人因行成，今此一句令三乘人果德满，取一切智见者，释第六句欲吹大法蠹，夫吹蠹出语言音声，三乘人得佛果竟更为众生说一切教，故云为一切法建立名字章句也。建立名字章句义者，释第八欲说大法，前第七成佛竟为物演教，今第八说教令悟理，入于理亦得成佛。问：何故云入不可说证智转法轮？答曰：令物得证真实智，时则内外并冥缘观俱寂名不可说，则此智体名为法轮，从彼至此故称为转，今更总释八句，佛说法华凡有二意，一令众生自得作佛，二令众生化他亦使成佛，前六句则是自行，后二句名为化他，此二各两自行中五句辨因一句论果，化他中初句为物演教，次句令物证入。问：何故说法令自行化他？答：二乘之人唯能独善，今已成佛竟化众生亦令成佛也。就五句为二，初句断疑令其惑灭，次四句令其解生，开二，初句十信至十解成就，次句解行纯熟入密境界，故得受记从十行至十回向，上上清净义从初地乃至十地，现见世间名字章句意甚深因成就者，释十章第二，前牒章名。

现见世间名字章句意甚深因成就者，如经下示释经处。

如经我于过去诸佛曾见此瑞乃至故现斯瑞故。问：名字章句意甚深，正释何处经文？答：释欲令众生咸得闻知一切世间难信之法经文也。夫令三乘作佛正是难信之事，五千起去，则难解之事。问：何故云名字章句意甚深？答：夫教为显所诠之理，绝言诠理之言亦绝，故下云，是法不可示言辞相寂灭也。现见希有因成就者，释第三章经，前牒章。

现见希有因成就者，以无量时下释章，前释次举经示释处。

以无量时不可得故不可思议不可称不可量者，示现过彼阿僧祇劫不可得故，复示现五种劫，一者夜，二者昼，三者月，四者时，五者年，示现彼无量无边劫故。释中为二，一者明阿僧祇劫不可说，二者明时不可说，阿僧祇劫不可说者，以有无量阿僧祇故也。复示现五种劫者，此第二明时不可说也。问：昼夜等云何亦名劫？答：外国称劫簸，此翻为分别时节，故劫是时之通名也。但经中取天地始终者，立共通称名为之劫，日月昼夜受其别名，问：章名中何故云现见希有因成就？答：以过去久远时方有说法华之事故名希有。如经已下第二示释处。如经如过去无量无边不可思议阿僧祇劫，尔时有佛号日月灯明，乃至得阿耨多罗三藐三菩提成就一切种智故。此但取经过去无量无边劫示释处，从尔时有佛号日月灯明下，并不释也。现见胜妙因成就者，释第四，前牒名。

现见胜妙因成就者，言胜妙因者，二万亿佛说法皆七善文为胜妙。以诸佛菩萨自受用示现故者，第二解释，前释次示经处。

以诸佛菩萨自受用示现故，佛受用七善化物，菩萨亦然，故云受用，如经下示经处。

如经次复有佛亦名日月灯明乃至所可说法初中后善故。此但取后所可说法初中后善不取前文也。以二万佛说法门具七善，故云所可说法初中后善，所以一处合释之也。现见受用大因成就者，



释第五，前牒章名。

现见受用大因成就者，受用大因者，释王子未出家时受胜妙乐，乃至释大众六十劫听法华经受于法乐不生疲倦，故名现见受用大因成就也。是时王子第二解释。

是时王子受胜妙乐各舍出家，复彼大众于尔许时，不生疲倦心故。易知。如经下示释处，如经其最后佛未出家时，乃至佛授记已，便于中夜入无余涅槃故。现见摄取一切诸佛转法轮因成就者，第六前牒章名，上来五章明佛化行事竟，四章属能化益物，次一明所化益物，今辨菩萨佛灭度后弘经，即是转法轮不断事。

现见摄取一切诸佛转法轮因成就者，言一切佛者，现见一切佛转之于前，菩萨于佛灭后敷之不绝，即令一切佛法转不绝，故言一切也。

法轮不断故，如经佛灭度后，妙光菩萨持妙法莲华经满八十小劫为人演说故，释及列经易知。现见善坚实如来法轮因成就者，释第七前牒章名。

现见善坚贤如来法轮因成就者，而言善坚实如来法轮者，妙光从八十劫已后，乃至令八子坚固无上菩提已无量时就，法轮不坏名为善坚实如来法轮。

佛灭度后无量时说故，如经日月灯明佛八子皆师妙光，乃至皆令其坚固阿耨多罗三藐三菩提故。释及列经易知。现见进入因成就者，此释八，上第七明妙光能化事，今明八子闻法得益，即是进入因成就也。

现见进入因成就者，彼诸王子得大菩提故如经是诸王子，乃至皆成佛道故，释及列经易知，现见忆念因成就者，释第九明妙光忆念。

现见忆念因成就者，过去化王子皆得成佛，故名忆念因成就。

为他说法利益他故，如经其最后成佛者名曰然灯乃至尊重赞叹故，如经者不正释经文，但释经意，明忆念过去化八子成佛，后忆念燃灯化释迦成佛乃至弥勒成佛也。现见自身所逢事因成就者，释第十明文殊忆念。

现见自身所逢事因成就者，过去为妙光能悟解法华，复能为人演说，即是自身受胜妙乐。

以文殊自身受胜妙乐故，如经弥勒当知，乃至佛所护念故汝号求名者，示现知彼过去事故，复示现得彼法具足故，如经者下但妙光菩萨岂异，我身是也。直释此一句，汝号求名者，别释知弥勒事，二句，初释弥勒始号求名，复示现得彼法故，示弥勒终名，以弥勒亦得此法具足成佛也。

日东天台后学沙门实观分会

法华论疏卷第一（终）

法华论疏卷中（方便品）

胡吉藏撰

依论十七种名中第十三名一切诸佛大巧方便经，依此法门成大菩提，已为众生说人天二乘等法名大巧方便，故云方便品，又下论明佛有七种方便，故云方便品，依下论未论主开方便为五段，一说妙法功德，次说如来法师功德，三明大众三义，四明如来四义，五释四种疑，就文二，前牒经，次论释，经文既长，今前科之，然后更取论释，依论科经为三，一叙如来起定。

方便品，经曰尔时世尊入甚深三昧正念不动，以如实智观从三昧安详而起，从定起已告舍利弗下，第二出对扬之人。

起已告舍利弗，从诸佛智慧已下，第三明二种功德，一妙法功德，二法师功德，明二种功德即二，初章二者，一总明内证甚深阿含甚深。

诸佛智慧甚深无量，其智慧门难见难觉难知难解难入，如来所证一切声闻辟支佛等所不能知，从何以故下，第二别明阿含甚深又开八别，初明受持读诵甚深。

何以故舍利弗如来应正遍知，已曾亲近供养无量百千万亿那由他无数诸佛，于诸佛所下，第二明修行甚深。

于诸佛所尽行诸佛修阿耨多罗三藐三菩提法，舍利弗如来已于下，第三明果行甚深。

舍利弗如来已于无量百千万亿那由他劫勇猛精进所作成就，名称普闻下，第四明增长功德甚深。

名称普闻，舍利弗如来毕竟下，第五明决妙事心甚深。

舍利弗如来毕竟成就希有之法，舍利弗难解之法下，第六明无上甚深。

舍利弗难解之法如来能知，舍利弗难解法者已下，第七明入甚深。

舍利弗难解法者，诸佛如来随宜所说意趣难解，一切声闻辟支佛下，第八明不共二乘所作住持甚深。

一切声闻辟支佛等所不能知，何以故舍利弗下，第二次明如来法师功德，妙法功德是佛之自德，法师功德是佛化他德，又开为二，一初总明法师功德。

何以故舍利弗诸佛如来自在说因成就故，从舍利弗下别明法师功德，就中复二，一略明如来具四功德皆为法师，第二广明四种功德，初亦是标章门，第二名为释章门。

舍利弗如来成就种种方便种种知见种种念观种种言辞，言四功德者，一种种方便者约住功德，种种知见者第二教化功德，种种念观者谓毕竟成就功德，种种言辞下，第四说功德。舍利弗吾从成佛已来下，第二广明四种功德，即释四章门，即为四别，第一前广住功德。

舍利弗吾从成佛已来于彼彼处广演言教，无数方便引导众生于诸著处令得解脱，舍利弗知见下，广上第二教化功德。

舍利弗如来知见方便到于彼岸，舍利弗如来知见广大下，广上第三毕竟成就功德。

舍利弗如来知见广大深远无障无碍力无所畏，不共法根力菩提分禅定解脱三昧三摩跋提皆已具足，舍利弗诸佛如来深入下，广上第四说功德，就文更开七别，即有七舍利弗，第一明种种解成就。

舍利弗诸佛如来深入无际成就一切未曾有法，舍利弗如来下，第二别言语成就。

舍利弗如来能种种分别巧说诸法言辞柔软悦可众心，止舍利弗下，第三明相成就。

止舍利弗不须复说，舍利弗佛所成就下，第四明堪成就。

舍利弗佛所成就第一希有难解之法，舍利弗唯佛与佛下，第五明无量种成就。

舍利弗唯佛与佛说法诸佛如来能知彼法究竟实相，舍利弗唯佛如来下，第六明觉体成就。

舍利弗唯佛如来知一切法，舍利弗唯佛能说下，第七明随顺众生意为说修行法成就，就文又四，一总明如来说一切法。

舍利弗唯佛如来能说一切法，从何等法下，第二别明说证等五种法。

何等法云何法何似法何相法何体法，何等云何下，第三明说教等五法。

何等云何何似何相何体，如是等一切法下，第四总结证教二法如来现见非不现见。如是等一切法如来现见非不现见，今且示文处，后依论别释，论曰下第二论释，就文为二，第一总释一部经，第二别解。

论曰自此已下示现所说法因果相应知，言所说因果相应知者，近而为言方便一品明因果义，如云受持读诵甚深等明因果，诸佛智慧甚深无量等明因果，远而为言此经唯显一理说一乘唯教一人，故以一乘因果为宗。尔时世尊下，第二牒经解释有五章经，即为五段，如前所说，初文二，前牒佛从定起及告舍利弗二章经而解释，次牒妙法功德及法师功德而解释。

尔时世尊入甚深三昧正念不动，以如实智观从三昧安详而起起已告舍利弗者，以如实智观者，上一句明正念不动，谓静极，以如实智观谓鉴明，鉴明谓知病识药，从三昧安详而起者，以知病识药既竟，应病授药时至故从定起，起已告舍利弗者出对扬之人也。

示现如来得自在力故如来入定无能惊寤故，示现如来得自在力故者，释上正念不动及如实智观，以定力自在得身心不动及如实观察，如来入定无惊能愕者，释安详而起，以无外缘惊愕故得安详起定也。前明内有自在之力，今明无外缘愕，并是叹无量义定有此二力。何故唯告舍利弗下，释第二对扬之人又开二别，一释不对余声闻，次解不对菩萨，一一中有二，初何以故即是问，何故唯告尊者舍利弗不告余声闻等者，随甚深智慧下，第二答。

随深智慧与如来相应故，今正说平等大慧，唯身子智慧第一与佛相应，余人不尔，是故唯告身子，何故不告诸菩萨者，第三释不告菩萨，初问，次答。

何故不告诸菩萨者，答中初总标五义。

有五种义，从一者已下，别释五义。

一者为诸声闻所应作事故，二者为诸声闻回心趣向大菩提故，三者护诸听闻恐怯弱故，四者为令余人善思念故，五者为诸声闻不起所作已辨心故。但明声闻有五义，所以须告，一者为声闻所应作事故者，下譬喻品云，我虽说汝等灭度但尽生死而实不灭，今所应作唯佛智慧，菩萨已发佛心行佛已作佛智慧业，故不须告菩萨，声闻未作佛业，欲令其作，是故告之，二者为诸声闻回心趣大菩提故者，菩萨发心趣于大道，故不须告，声闻未回，今欲令回，是故须告也。上令作佛因，今明趣佛果，三者护诸声闻恐怯弱故者，声闻怖佛道长远，是故须告，菩萨不尔，四者为令余人善思念故者，自身子之外人天菩萨之流并称余人，声闻本非作佛人当得作佛，我佛云何不求佛耶？令其思念道理，五者为令声闻不起所作已辨心故者，声闻有自保究竟之执，是故须告，菩萨无有此病，故不须告。诸佛智慧甚深无量者，第二释二种功德，即二别，就释妙法中为二，第一总释二种甚深，第二别释阿含甚深，初又二，一正释，二举经示释处，释中为二，一牒，二解释，牒中前牒智慧及甚深二章门。

诸佛智慧甚深无量者，为诸大众生尊重心下，第二解释，就文为二，初总生起二章，次别释二章。

为诸大众生尊重心毕竟欲闻如来说故，初应有问，佛何故从定起叹智慧甚深无量，故释言，为诸大众生尊重心毕竟欲闻如来说故。言甚深者下，第二释二章门，一释甚深章门，二释智慧章门，就释甚深章门又三，一总明二种甚深，二别明证甚深，三释甚深体，初文标二种劝知。

言甚深者显示二种甚深之义应如是知。何等为二下，列二种甚深。

何等为二，一者证甚深谓诸佛智慧甚深无量故，二者阿含甚深谓其智慧门甚深无量故，言甚深者是总相余者是别。证甚深者，即是内所证法，阿含甚深者，释道安云，阿含名为趣无，说一切法皆趣毕竟空法，故名趣无。僧肇云，阿含名为法归，其为万善府藏众法所归，然阿含正是外国教名通于大小，四阿含等为小也。涅槃云，方等阿含此即大也。言甚深是总相余是别相，是总别者甚深通证教，故言总，而有证教不同，所以称别。证甚深有五种示现下，第二别释证甚深也。

证甚深者有五种示现，一者义甚深谓依何等义甚深故，二者实体甚深，三者内证甚深，四者依止甚深，五者无上甚深。义甚深者，余初释五深未见文意，后见佛性论及胜鬘经方乃悟解，佛性论释五藏竟引胜鬘五藏为证，如来藏自性为义，一切诸法不出自性，无我为相。自性义者辨此一藏是一切诸法体，一切诸法以真如为体，故无有一法出于如外，即接论五义中第一性义，此论名体甚深也。第二是法界藏，以因为义，圣人念处观等皆依此性作境界故，此意云，法界是念处等缘，缘增上缘，因即接大乘论五义中因义是，此论中依止甚深，三法身藏，以至得为义也。一切圣人信乐正性令诸圣人得如来功德，即摄论中第三云藏义，一切虚妄法所隐覆非凡夫二乘所能缘，故此少不相似，但佛性论取显时为义，故言法身藏，以至得为义，摄论据隐时为言，故云藏，即是此中证甚深也。四出世间上上藏，以真实为义，世者有三义，一对治可灭，二妄心念念灭，三内有倒见不得圣法，具此三义名为世，过彼三义故名出世，即摄论中五义第四真实义，即此论中无上甚深也。五自性清净藏以秘密为义，若一切法随顺此性即名为内，是正非邪，若违此理即为外，是邪非正，即摄论中甚深义，此论依何等义甚深，此五藏体一而约义不同，一切皆以真如为体，故名体义。即真如为圣人观行之因，名为因义，即证得此真如为法身名证得义，即此真如超过世间名上上义，甚深微名秘密义，摄大乘论初明一切法依止门，辨果有五义，并是佛性论胜鬘经意。今此五种并是五藏之义，意谓少不次第，今明体甚深，即是第一如来藏甚深内证甚深，即是法身藏，至得甚深依止甚

深，即法界藏，无上甚深即是出世上上藏也。依何义甚深即是自性清净藏。问：何故但明五种不多不少？答：初一是自性住佛性，第二依自性住佛性，起诸观行即是引出佛性，第三即是主得佛性，第四叹此三种世间所无，第五义甚深唯佛境界，此五摄一切佛事义尽。问：何故明此五事？答：今佛说一乘欲令众生成佛，成佛之义要具此五，是以命初即便辨之，若言法华未明佛性者，破此五义罪业无边，了此五义福慧无量。何故甚深者，第三正释甚深体。

何故甚深者谓大菩提故，大菩提者如来所证阿耨多罗三藐三菩提故，又甚深者，一切声闻辟支佛等所不能知，故名甚深。别出甚深体，正以无上菩提为甚深体，菩提言忘虑绝，故称甚深也。又甚深者下，前明当体甚深，今明二乘不测故名甚深。言智慧者，上来释甚深门竟，今释智慧门。

言智慧者谓一切种一切智义故。谓一切种一切智智义故者，一切种谓一切种智也。智度论云，智慧门名为种，种谓种别，以智慧门种别不同故名为种，一切智智义故者，一释云，一切智人之智故重安智，又释一切智所知故名智智，如经已下，第二举经示释处。

如经诸佛智慧甚深无量，其智慧门难见难觉难知难解难入，一切声闻辟支佛等所不能知故，言阿含甚深者，自上已来总释二种甚深，今第二别释阿含甚深，前总后别，皆是天亲释经之体，就文为二，一者前牒阿含甚深为章门。

说阿含甚深，示现有八种下，第二解释，初总明有八。

示现有八种，一者受持读诵已下，别释八种，即成八门，一一中有二，前标名，如经下引经证。

一者受持读诵甚深，如经佛曾亲近供养无量百千万亿无数诸佛故。问：经云亲近供养无量诸佛，云何是受持读诵？答：所以亲近供养者为欲受持读诵故。二者修行甚深。二者修行甚深，前既受持读诵，今则如说修行，又前是闻慧，今是思慧，又前是信受，今是修行。问：前云何是信？答：龙梵云，信力故受，念力故持，故知前是信也。

如经于诸佛所尽行诸所修阿耨多罗三藐三菩提法故，三者果行甚深。

三者果行甚深，前是思慧，今是修慧，以三慧满足去果义近，故言果行，又二慧为因故以修慧为果。

如经舍利弗如来已于无量百千万亿那由他劫勇猛精进所作成就故，四者增长功德心甚深。

四者增长功德心甚深，前是三慧，今是证慧，证慧者是修慧后分始证得真如法身，故言增长功德心。

如经名称普闻故，五者快妙事心甚深。

五者快妙事心甚深，上来四种明因甚深，从此后四种明果甚深，快妙事者，谓大涅槃。

如经舍利弗如来毕竟成就希有之法故，六者无上甚深。

六者无上甚深，第五涅槃果，第六是菩提果，即摄论第九第十二胜相也。前亦是果果，今是其

果，又前是法身，今是应身。

如经舍利弗难解之法如来能知故，七者入甚深。

七者入甚深者，名字章句意难得故，自在住持不同外道说因缘法名为甚深，三身为论今是化身，自他分别前二名为自德，后二谓化他德，言入甚深者，如来说教令人悟入于理能自在住持，不同外道说因缘法，外道所说或堕邪因或堕无因，又因缘者名为所以，所以者是义，外道之法有字无义，佛法不尔。

如经舍利弗难解法者，诸佛如来随宜所说意趣难解故，八者不共二乘住持甚深。

八者不共声闻辟支佛所作住持甚深，前不同外道，今则不共二乘，而言所作住持者，诸佛如来凡所施为造作住持佛法，并非二乘所知。

如经一切声闻辟支佛等所不能知故，如是说妙法功德已者，自上已来别明妙法功德，今是论主总结令人识知分齐也。

如是说妙法功德已，次说如来法师功德者，第二次明法师功德，就文为二，一者总明法师功德，二别明法师功德，前明妙法功德，亦初总后别，二种甚深为总，阿含甚深为别，今亦明总别也。就总中为二，一论主总标法师功德，二者引经证。

次说如来法师功德成就应知，妙法功德是自德，法师功德是化他德，要前自德然后化他，故云次说，如经下次引经证。

如经何以故，舍利弗诸佛如来自在说因成就故，云自在说因成就者，有自在说法之德，此德即是说法之因，故言自在说因。问：前第七第八亦有说法义已是法师，云何至此方始辨耶？答：论主大判二章，故开二门耳，初章非无法师，后段亦有妙法，又前第七第八直明如来言教等不同外道二乘未正明化物，今正明化物，故名法师功德，如来成就四种功德下，第二明如来法师功德，就文为二，一略明四种功德，二广明四种功德，亦即初是标章，后解释，就初又二，一者论主总明四种功德，第二引经别明四种功德，即释上自在说因，以具四种功德能为说法故。

如来成就四种功德故能度众生，四种功德是说之因，何等为四下，第二引经别明四种功德，即成四别，一一中为三，一者标名，二者引经证，三者释经，言住成就者，谓标名也。一者住成就，住种种方便度脱众生，故名为住，或有论本称为往字，所言往者众生有二种，一背小向大，名之为来，如穷子还向本国乃至遂至父舍，二背大向小，名之为去，亦如穷子背宅而去，佛亦二种，一者应身，为大心众生故名为来，二化身，成就众生，如彼长者执持除粪器往到子所，今此中八相成道即往义，故言往方便，如经下第二引经。

如经舍利弗如来成就种种方便故，种种方便者，第三释经。

种种方便者从兜率天退乃至示现入涅槃故。八相成道即八方便，故云种种，若依佛性论有十四种方便，一现本生事，二现生兜率天，三从天下受中阴，四入胎，五出胎，六学伎能，七童子游戏，八出家，九苦行，十诣菩提树下，十一破魔军，十二成佛道，十三转法轮，十四般涅槃。二者教化成就，释第二亦有三别，一标章，二引经，三释经。

二者教化成就，言教化成就者，如来能知深净因缘，染法诫之令舍，净法劝之令修，以具诫劝二门故名为教化，如经下第二引经。

如经种种知见故，种种知见者，示现染净诸因故者下，第三释经。

种种知见者，示现染净诸因故，以有染有净故称种种，若依摄论阿赖耶识是一切染净因，故彼偈云，此界无始时一切法依止，是道有染净，及有得涅槃，又释，依胜鬘经如来藏是染净因，以染净依如来藏故，二者通论，一切染烦恼是生死染法之因，无漏是涅槃净法之因，如彼众名章广说及胜鬘经，生死依如来藏故，通释者染净种子为生死因，无漏熏习是涅槃因，佛内知此二，外为物示现，故名为法师，有论本云染净诸因，今谓知染净因摄知因义尽，若言净因者，但知净不知染，摄因义不尽，三者功德毕竟成就者，释第三亦三别，初标，次引证，后释。

三者功德毕竟成就。而言功德毕竟成就者，依后两处又释之，一者下云具足力无畏等一切功德名功德毕竟成就，二者依后文具人无我及法无我观，唯就大乘法中有此功德名毕竟成就，如经下第二引经证，如经种种念观故。种种念观者，第三释经，种种念观者，以说彼法成就因缘如法相应故。次说彼法成就因缘者，夫欲说法要须成就诸德，即是说法因缘，有说法因缘方得与诸法相应，诸法相应方得说法，前第三知染净因明佛知有法，今显人法二无我观谓知空法，以具知空有故名法师。问：云何名种种念观？答：具人法二无我名为种种，四者说成就亦三，初标。

四者说成就，如经下引经。

如经种种言辞故，种种言辞者，第三释经。

种种言辞者，以四无碍智依何等何等名字章句，随何等何等众生能受而为说故，依何等名字章句者，释上种种言辞也。随何等何众生者，随万类众生，故有种种言辞，然罗什法师经无此四种功德文，但言吾从成佛以来，种种因缘譬喻广演言教，种种因缘当是四中之第三，广演言教可拟第四功德，种种譬喻可拟第二，无第一种种方便，所以然者无数方便中摄一切方便故，初更无方便也。问：此四种功德云何次第？答：一切诸佛皆住八相成道故，第一明住功德，所以住八相者，如来知染知净，令众生舍染得净，故有第二教化功德，夫欲化物须内备诸德即与法相应，故有第三毕竟功德，德备于内巧说于外，故有第四说法功德，此四摄化物义，故总名法师功德。复有义下，第二广四方便，亦是释章门，释章门即应成四别，但论主大分为二，释前三方便为一类，释第四为一类，前三方便为二，一经释，二论释，经释即三，一一章中皆三，谓初标，二引证，三释经。

复有义种种方便者，示现外道所有邪法，如是如是种种过失故复种种方便，示现诸佛正法如是如是种种功德故。言复有者，上明八相，方便义犹未尽，今欲广释，故言复有义种种方便者，标种种也。示现已下释种种也。可有三段种种，一者示现正法种种过失，如九十六种，二示现佛正法种种功德，略说五乘，广有八万法藏，三者邪为一种，正为一种，故云种种。如经下引证，就文有二，一者正明无数方便。

如经舍利弗吾从成佛以来广演言教无数方便，二从引导已下，释说方便意。

引导众生于诸著处令得解脱故，复有无数方便者，第三释经，就文为二，一者释无数方便，二者释上说方便意。

复无数方便者，令入诸善法故，复方便者断诸方便疑故，复方便者，令入增上胜智中故，复方便者，依四摄法摄取众生令得解脱故。此中明四种方便，今以三义释之，一者未入善法众生，令其入善，虽入善法未得无疑，故为断疑，虽复断疑未入胜智令得胜智，虽入胜智未得解脱，故令得解脱，二者即是胜鬘四种重檐，云何为四？初为无闻非法众生说人天乘，令入善法，第二说声闻乘断四谛中疑，故言断诸疑故，第三说缘觉乘令入胜智，以缘觉智胜声闻智故，第四方便为说大乘，于大乘中以四摄法摄之，以布施摄之令为己眷属，以爱语摄之令发菩提心，以利行故摄之令善根增长，以同事摄之令其成佛，三者依佛性论，为四人破四障，成四因得四果，故不多不少但明四种，初方便破阐提不信障，令信乐大乘为成大净种，第二方便破外道邪我相障，令得波若，为大我种子，而言断诸疑者，无有虚妄之我有佛性之我，于有无法中诸疑得断，第三方便破声闻怖畏生死障，令得破虚空三昧成就为大乐种子，种子以胜前二种方便故云胜智。又初一为下，次一为中，后一为上，故云增上，第四破独觉自爱身障，令得大慈大悲成就为大常种子，以缘觉无悲故，今明四摄法，即是大悲，诸著处者下，第二释说方便意，就文为二，初牒总释。

诸著处者彼处处著，或著诸界下，第二别释文为二，初列四著，次释四著。

或著诸界或著诸地或著诸分或著诸乘故。

上明四种方便，今明四著者为有四种著故，所以说四方便，非是别治，但是总治耳。著界者下，第二释四著，即四别，今前释著界也。著界者谓著欲色无色界故，著地下，释第二也。

著地者著戒取三昧初禅定地乃至非非想及灭尽定地故。戒取者，即外道用诸邪戒为道，三昧著者，此是欲界中三昧，如成实论电光定等，又是毗昙未来禅也。著分者释第三前列著在家出家二章门。

著分者著在家出家分故，次释二章门。

著在家分者著己同类作种种业邪见等故，著出家分者著名闻利养种种诸觉烦恼等故。易知，著乘者释第四，前列声闻菩萨二章门。

著乘者著声闻乘菩萨乘故，次释二门。

著声闻乘者乐持小乘戒，求须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉等，故著大乘者，谓著利养供养恭敬等故，著分别观种种法相乃至佛地故。易知，复种种知见者，广第二种种知见义，就文亦三，一标章门略释，二引经，三释经，复种种知见者自身成就不可思议胜妙境界与声闻菩萨等故，自身成就不可思议境界，谓绝二乘菩萨境界也。与声闻菩萨等故者，上明异大小二人，今明同大小二人，如经舍利弗如来知见方便者，第二引经还证前二义。

如经舍利弗如来知见方便到于彼岸故。前证上与声闻菩萨等，如来真实过声闻菩萨，而能同声闻菩萨，故言方便也。此方便并异上来方便，仍取同声闻菩萨以为方便也。到于彼岸者，证于第一绝二人境界也。到彼岸者下，第三释经。

到彼岸者，胜余一切诸菩萨故。当胜声闻菩萨不待言也。复种种念观者，广第三种种念观，此文但二，一者标章。



复种种念观者，二引经。

如经舍利弗如来知见广大深远无障无碍力无畏不共法根力菩提分禅定解脱三昧三摩跋提皆已具足故。所以无第三释经者，此中明力无畏等，处处经论皆以释竟。又文显现者，不须解释，又第一成就下，自上以来第一依经广三方面，今第二论主重广三方面，即成三别，一一中有二，一者牒，可化众生下，第二解释，论释与经异者，经多就法解，论但就人释，所以为异。

又第一成就可化众生依止善知识而成就故。第一成就，即是种种方便，所以示种种方便者，令可化众生依止善知识得成就故。第二成就根熟众生令得解脱故。第二成就，即是种种知见，令根熟者得解脱。

第三成就力家得自在净降伏故。第三成就，或言，力家自在以家为正，力者十力，家者诸德，是力家流类，故称为家。自在净降伏者，第三即种种念观。种种念观者谓力无畏等，如上列，上二成就化两种众生，今第三成就既具一切功德，故能普降伏一切众生。又上二种成就利益根熟及未熟众生，今第三成就降伏如来一切烦恼，是故前明化他德，今叙自德，所以前门辨人知是化他，后不明人知是自德。第四说成就者，自上以来广前三方便竟，今广第四说成就，就文为二，第一从初竟此七种，令众生自身功德成就，明如来说法令众生自行成就，第二从教化成就下，明如来说法使化他行成就，前释现瑞中，大法雨等八种亦具此二，初六种佛欲令众生自行成就，后二法令化他行成就，是故现瑞。今说定起为物说法，亦令二德成就，自德成就中有二，第一经广，第二论略，就经广中为二，初牒章门，总广标七数所以。

第四说成就者有七种。第四说成就有七种者，此章正明法师功德，法师虽具四德而以说法为正，故广明具七种德能为物说法。

一者种种成就下，第二正明七种成就，即成七别，初中有二，一标章，二引经。

一者种种成就，而言种种成就者，于一切法门皆穷其源底，然后能为物说法。

如经舍利弗诸佛如来深入无际成就一切未曾有法故。二者言语成就亦二，初标章，次引经。

二者言语成就得五种美妙音声说法。上明内穷法门，今明外有音声美妙法，然后能为物说法。

如经如来能种种分别巧说诸法言辞柔软悦可众心故。三者相成就亦三，初标，次引经，后释经。

三者相成就，而言相成就者，可相时而动，可语即语，宜默便默，故名为相，二者有利根众生，闻上所说悟解相现，不须复说，故名为相。如经下，第二引证。

如经止舍利弗不须复说故。有法器众生故下，第三释经。

有法器众生心已满足故。即是利根菩萨闻佛上来所说法华，即便得解不更重说也。而三请后更广说者，为钝根声闻说耳。又此中通叹诸佛有知机之德，有利根之人已解佛悟不须复说，第四堪成就者，上明利根之人已解佛语不须复说，今明堪受化人犹未得解故应为说，初释。

四者堪成就所有一切可化众生皆知如来成就希有胜妙功德能说法故，次引经。

如经舍利弗佛所成就第一希有难解之法故，易知，第五无量种成就，就文有三，一标章略释，二引经，三释经。

五者无量种成就说不可尽。无量种成就者，法身具众德，而说不可尽故也。如经者，第二引经。

如经舍利弗唯佛与佛说法诸佛如来能知彼法究竟实相故。言实相者已下，第三释经。

言实相者谓如来藏法身之体不变义故，如来藏者，在烦恼之内名如来藏，亦名如来胎，法身之体不变义故者。虽在烦恼不为烦恼所染，故名不变，佛性论虚妄法有三变异，释无变异义，一果报尽故变异，二对治所破故变异，三念念灭故变异，法身离此三过失，一前后寂静故，无果报尽变异，二无漏故，无对治破变异，三非有为故，无念念坏变异。

六者觉体成就，就文为三，初标，次释，后引经证。

六者觉体成就，上第五明法身，今明应身，亦是报身觉体，即是佛体亦名佛性，以佛性显现故名成就，如来所说下，第二解释。

如来所说一切诸法唯佛如来自证得故。如来外能说一切法者，唯佛自证得故，自证得者即是自证得法身也。如经下，第三引经。

如经舍利弗唯佛如来知一切法故。七者随顺众生意为说修行法者亦三，一标，二释，三引经。

七者随顺众生意为说修行法成就彼法。此第七即是化身，随众生意为说修行法者，佛随众生意说法令众生修行也。此七法次第者，夫欲说法要备七德，一者内穷法原，二外有巧辨，三者知默，四者知悟，此四内外语默二双也。所以有此二双者，要由备法身现化身故，后三即明三身也。成就彼法者，如来成就随顺众生意为众生说法也。何等如是等故者，此第二解释，即是牒经中何等法云何法，用经以释论也。

何等如是等故。何等法者，牒五门之初也。

如是等者，等取下四句也。如经下，第三引经。

如经舍利弗唯佛如来能说一切法故。第一种种法门下，自上已来第一就经广释七法，今第二就论重释七法，就文为二，一者释前，第二结前释后，释前七章，即成七别，第一种种法门者，牒上第一种种成就。

第一种种法门摄取众生故。摄取众生者，心内穷种种法门方能摄取于物也。

第二令不散乱住故。第二令不散乱住故者，以外具五种音声，听佛音声美妙心不散乱也。

第三令取故。第三令取故者，既闻法不乱，即令其取法也。

第四令得解脱故。第四令得解脱者，以取法故便得解脱也。

第五令彼修行成就得对治法故。第五令彼修行者，所以得解脱要须对治故也。

第六能令彼修行进趣成就故。第六能令彼修行进趣者，前令得见道，今进趣修道。

第七令得修行不退失故。第七令得修行不退失者，令得无学道也。此七种法为诸众生自身所作善成就故者。上来第一别说七法，今第二欲结前释后，言结前者，论主释七法明佛为众生说法令众生自行成就。

此七种法为诸众生自身所作善成就故。问：此七法云何自行成就？答：此七法即是地前四位及地上三位，第一令其得十信位，故言摄取。摄取者令入十信，第二令不散乱住，即是十住亦云十解。第三令取即修十行故称修为取，第四令得解脱，解行淳熟必得解脱即十回向，第五登初地正是断烦恼证得法身，故云得对治故，第六即是二地已上修道，故云进趣，第七令得修行不退失者，从八地已上勉于三退，乃至佛地称无学道，是故名为自行成就。又与教化令其成就者，自上已来明佛说法令众生自行成就。今第二释经，明佛说法令众生化他成就，若接次相生，即释广经中第七随顺众生意修行成就，谓何等法云何法之言也。问：何以得知前令其众生自行成，后令众生化他行成？答：论中佛及论主两重释七法竟总导，此七法为诸众生自身所作善成熟，故知前是自行成也。次即云，又与教化令得成就，故知是教化他行也。就文为二，一总明化他，二别细约五法以明化他，就初又二，初牒与化他章门，故言又与教化令得成就也。

又与教化令得成就者。与此二种法已下，第二释化他章门，就文为四，一总标二法，二别明二法，三明二法相貌，四明二法次第，与二种法令彼成就者，第一文。

与二种法令彼成就。何等为二，第二释出二法。

何等为二？一与证法，二与说法，一与证法令成就者，谓依证法而授与故，二与说法令成就者，谓依说法而说与故，佛令众生为他说法时，若宜依证法而说者，可授之以证法，教法亦尔。此二种法如向前说者，第三出二法相貌。

此二种法如向前说。前第一佛经明七种，佛内自证七法然后为物说法，此即是为物说证法，论主后明七种法，若望佛经令众生成就如此七法也。即是为物说教法也。依此二种法有何次第者，第四明二法次第，就文有二，初即是问，二法次第。

依此二种法有何次第而得修行。二法有何次第得修行，即彼前文句再说应知者，第二解释。

即彼前文句再说应知。若依修行次第前依论主七法明自行成就，然后依佛七法而得化他，故云再说应知也。若依佛次第前明七法成就，后始得化他，如论主七法。又依证法有五种下，上来第一总明化他竟。今第二别约五法以明化他，就文二，一约证法以释五法，二约教法以释五法，就初又二，一标列五法，二释五法，初标证法有五种。

又依证法有五种。以内心解达五法故，名为证。从一者已下，次列五法。

一者何等法，二者云何法，三者何似法，四者何相法，五者何体法故。罗什经有十法，今明五法，或可梵本广略不同，难可详会，亦可以此五而摄彼十，可自推度。问：何故但明五法？答：夫欲化他必须识法，此五法摄一切法尽故，若证法若教法悉在此五法中，是以化他须明五法。何等法者，第二解释，凡作三周释之，初周约三乘一乘，又释约法就人以释五法。

何等法者谓声闻法辟支佛法佛法故，云何法者，谓起种种诸事说故，何似法者，依三种门得清净故，何相法者谓三种义一相法故，何体法者无二体故，无二体者谓无量乘唯一佛乘无二三故。何等法者？问：法名谓三乘法者，佛但证一乘，云何言证法有三乘？答：佛内照达三乘，故名证三乘也。又从此三乘令众生证，故名证法也。云何法者，责诸法所因起，此三乘法名因何而起，因三乘种种教起故也。云何法者，谓起种种诸事说故者，或法或譬，随时随人说三乘法，何似法者，责法譬类，摄论有二释，一以理法为似，以理似门故，二得果为似法，以果似因故，又果与文理相似，今宜用果为似法，前二句说三乘法，今得三乘果，是故文云依三种门得清净故，何相法者，责法外相，上来三句明三乘法，此下两句明一乘法，说三乘教令归一乘，一乘即是一相，何体法者，责法内体宜，取一佛乘为体，无二三乘，缘觉为二，声闻第三也。复有义下，第二周释五法，前就三乘一乘以释五法，今通就一切法释，亦得一一门摄一切法，又释约理就事释。

复有义何等法者，谓有为法无为法等，云何法者，谓因缘故非因缘故，何似法者，谓常法无常法等，何相法者，谓生等三相法不生等三相法，何体法者，谓五阴体非五阴体故。初有为无为法门，即三有为三无为摄一切法尽，第二责法所因起，因缘非因缘亦摄一切法，有为法从因缘生，无为法不从因缘生，何似法责其譬类，谓常无常亦摄一切法尽。问：常无常与有为无为何异？答：若取摄法论名义异体更无异，若取异者有为无为即三有为三无为，今常无常者，谓法身常应化无常，至后当释。问：常无常云何名似法？答：证得无常果故言相似，亦得无常理与文相似，何法相者责法相，有为法有生住灭三相，无为法无生无住无灭无三相，此二亦摄一切法。问：生等三相不生等三相与常无常为无为复何异？答：约相不同，所以异耳。体更无异，何体法者责法体，五阴是为体，非五阴是无为体，约五阴体非五阴体不同，此二亦摄一切法尽，又一切法要具五义，谓为无为乃至阴非阴也。如智论云，一切法要具九义。又何似法者，第三周释，但重释三法不解前二。

又何似法者谓无常法有为法因缘故，又何相法者谓可见等法，又何体法者谓五阴能取所取以五阴是苦集体故，又五阴者是道谛体故。何似法中，取无常有为因缘此等法举类相似，何相法取可见可闻六尘相，何体法者有漏五阴为苦集体。无漏五阴为道谛体。复有异义下，自上已来三周明应与证法授与证法竟，此第二周明应授说法者授与说法。

复有异义依说法说何等法者，谓名句字身等故，云何法者谓依如来所说法故，何似法者谓能教化可化众生故，何相法者依音声取故，以依音声取彼法故，何体法者谓假名体法相义故。异上证法，故云复有异义也。夫说法要具五种，一者有名字句身，二依佛所说所因，三依可化众责其譬类，可化众生而化之，不可化者即不化之，四责相，依音声取所说之法，五所说法但有假名责体。问：依论此偈云何颂上二种功德？答：初三偈颂上妙法功德，余并颂法师功德，上妙法功德中有二，初二偈明证甚深，次一偈明阿含甚深，初证甚深中，论主直开五义，今文分之两，初一偈总明甚深，后一偈别明功德甚深，亦初偈是能证之人甚深，次偈明所证之法甚深。长行中但明智慧一德甚深，偈中明一切功德甚深，次一偈颂阿含甚深者，上阿含甚深有八种，今但颂始终四种，初句颂第一受持读诵甚深，次句颂第二修行甚深，次句颂快妙事甚深，次句颂第八不共甚深，于无量亿劫行此诸道已下，颂法师功德，上法师功德有二，初略，次广，今偈总摄为二，第一偈叹如来自德功德，即令众生自行成就，第二偈已去颂上令众生化他行成就，颂上吾从成佛已来究竟尽诸法实相文，从如是大果报已去，颂上化他功德，就文为二，初双标二章门，次双释二章门，双标者初标佛解章门，次标众生不解章门，标佛解章门明佛能自解。次标众生不解须化众生令众生得解，从假使满世间者，释二章门，初释众生不解章门，从又告舍利弗下，释唯佛解章门，方便品经必须依论讲之，偈亦须望论意，颂长行余文句必不须可知。自此已下依三种义示现者，自上来释方便品妙法

功德法师功德二章义竟，今第三释大众三义，即是释三请中，初请经文，就文为二，初标三义，第二别释三义，初又三，第一总标三义。

自此已下，次依三种义，一者已下，第二别列三义。

一者决定义，二者疑义，三者依何事疑义，即应当善知者，第三劝知三义。

应当善知。决定义者，第二别释三义，即成三，一一中有二，前以义释，引经示释处。

决定义者有声闻方便证得深法作决定心，于声闻道中得方便涅槃证，故知是二种证法示现有为无为法故。有声闻方便证得深法作决定心，此言方便者，盖是声闻中修涅槃处方便非权巧方便也。于声闻道中得方便涅槃证故者，此方便是权方便也。实无声闻涅槃，方便说有声闻涅槃，而彼谓是究竟，故名决定。如是二种证法示现者，此出声闻所证法也。有为无为法故者，即是有为无为二种功德，证得此二种功德谓为究竟，二种涅槃是无为功德，住有余涅槃时无漏戒定慧等，是有为功德。如经下，第二引经示释处。

如经尔时大众中有诸声闻漏尽阿罗汉乃至亦得此法门到涅槃故。亦得此法谓上有为，到于涅槃谓上无为也。疑义者释第二章门亦二，前释，次举经示处。

疑义者谓声闻辟支佛等有不能知故，是故生疑。言二乘不知者，不知二乘是方便一乘是真实，是故生疑。如经下，第二示释处，如经而今不知是义所趣故。依何事疑者，释第三亦二，前释，次引经，就文有二，初依昔教生疑，二依今教生疑。

依何事义疑者，闻如来说声闻解脱与我解脱不异是故生疑。明三乘解脱不异，闻昔不异是故生疑。谓生疑者下，第二闻今教生疑。

谓生疑者生因中疑此事云何，云何如来数数说于甚深境界，前说甚深后说甚深不同声闻如是等是故生疑。今教明佛解脱与二乘解脱异，正以今疑昔，今说若异昔云不应言不异，昔说若不异今不应言异也。而言生因中疑者，教是理因，于教生疑言因中疑也。虽是今昔互疑而正执昔疑于今教。如经下，第二示释处。

如经尔时舍利弗知四众心疑乃至而说偈言故。自此已下，方便品中第四明如来四义，即是释第一止请已去竟十方世界尚无二乘，何况有三也。就文为二，一者总标四事劝知，第二别释四事，初又三句，一总标。

自此以下示现依四种事说，二列。

一者决定心，二者因受记，三者取授记，四者与受记。三劝知。

应知，云何决定心下，第二释四事，即四别，就初文二，第一前释佛决定心，第二释五种惊怖，初有三句，一者标决定心，已生惊怖者，第二释决定心，是故如来有决定心者，第三结决定心。

云何决定心。决定心者，佛意决定断其惊怖，令得利益名决定心。

已生惊怖者令断惊怖以为利益二种人故。

又言二种人者，声闻有四，一决定，二退菩提心，三变化，四增上慢，今二种者是退心并变化二人得益故，而言二种人者，即是二乘人也。又言二种人，一者有惊怖，二者无利益，则是有或与无解名为二人。问：此决定心释何处经文？答：释佛止请意，而未释止请文也。所以止请者，欲决定利益众生也。

是故如来有决定心。此惊怖有五种应知者，第二释五种惊怖，即是所为之人，初总标五种。

此惊怖有五种应知。次别释五种，即成五别，损惊怖者，执小谤大，故言损也。初列二章门，次释二门。

一者损惊怖谓小乘众生如所闻声取以为实谤无大乘，言二门者，一执小谤大者不言大乘全无，只导大乘是菩萨境界非我二乘所学道，言谤无大乘下，第二谤大，而作是言下，释二章门。

而作是言如来说言阿罗汉果究竟涅槃我毕竟取如是涅槃，是故罗汉不入涅槃，如是惊怖故，前释取小，是故阿罗汉不入涅槃者，此释谤大，以大乘不说阿罗汉入于涅槃。二者多事惊怖。

二者多事惊怖，谓大乘众生如是心，我于无量无边劫中行菩萨行，久受勤苦以是念故生惊怖心起取异乘心故如是惊怖，谓大乘人，彼谓，众生不预我事，而于长时修行苦行，故欲度脱之，退大取小名为惊怖，又释，大乘事多退大取小。三者颠倒惊怖。

三者颠倒惊怖谓心分别有我我所种种身见不善法故如是惊怖。实无人法计有人法，故名颠倒。四者心悔惊怖。

四者心悔惊怖，谓大德舍利弗等起如是心，言我不应证于如是小乘之法，如是悔已心即自止，即此悔心名为惊怖此义应知。悔取小乘亦是可惊怖。问：悔取小乘应是道理，云何名惊怖？答：不应取小而取小竟复悔取小，故亦是可惊怖事。五者谤觉惊怖。

五者谤惊怖谓增上慢声闻之人，作如是心云何如来谤于我等如是惊怖故。增上慢人谓，佛说一乘是谤二人，是故名谤相也。此五惊怖即是上五人，初是执小乘人，即是五千之徒，次是大人，三是外道人，四是悔取小乘人，五是增上慢人，因受记者，释第二门，就文为二，一牒章名，二解释。

因受记者。而言因受记者，释止请之意，佛所以止请者，为欲令其受记作佛，此之止请即是受记因缘，亦是因欲令众生受记故，所以止请，故名因受记。问：后第二卷方受记，今云何明受记事？答：此释佛意，而佛所以止请者，意令二乘人得记成佛故也。问：止请云何令得记成佛？答：以佛三止有三利益即是止请之因。如经下，第二解释，就文为二，一释三止，二释两请，就初又二，一牒初止请经，兼牒余二止经。

如经止止舍利弗不须复说，若说是事一切世间诸天人等皆生惊怖故。此因受记皆生惊怖者，第二释止请有二，初牒，次释。

此因受记皆生惊怖者，此因受记牒章名，皆生敬怖者牒止请意，以天人等皆生惊怖，是故须止。有三种义下，第二解释，初总标三义。

有三种义。从一者已下，别释三义，即成三别。一者欲令彼诸大众推觅甚深妙境界故者，令大众思量。

一者欲令彼诸大众推觅甚深妙境界故。佛既止请不欲说法当知此法必是深妙义，今者可自推觅，何等是甚深法耶？若三乘是甚深法者，佛昔已说，不应止请，佛今既止请，当知三乘之外别有妙法，佛欲令大众生如此心，是故止请，即是第一利益为受记因。第二欲令大众生尊人重法之心。

二者欲令大众生尊重心毕竟欲闻如来说故。第三为令增上慢人离法席。

三者为令诸增上慢声闻之人舍离法坐而起去故。问：前二可利益大众，后一云何亦利益耶？答：增上慢人若在法席即为大众作障道因缘，不得授记故须令其离席，又众见罪人离席弥生重法尊人之心，又深自发心得闻胜法故亦是利益大众，此三义即是释三止文，第一是请前止，余二是请后止。第二请已下，上来释三止竟。今此第二释后两请。问：何故不释初请？答：前第三章中决定等三义已释初请竟。是故今但释后两请。问：释后两请云何属因受记。答：后之二请明其过去种善根现在修福，即是受记因缘。又此之二请尊人重法，即是授记因缘也。问：初请亦尊人重法，何故非是受记决定因缘？答：初请中决定心即是执及疑，执则执小拒大不受佛语，疑则犹预未信，未尊人重法之心，故非受记因也。就文释二请即二，一一中各两，初正释，次引经，第二请明过去无量佛所教化。

第二请者示现过去无量诸佛教化众生如经是会无数乃至闻佛所说则能敬信故。第三请，今现在佛四十余年来教化。

第三请者示现今现在佛教化众生。如经今此会中如我等比乃至长夜安稳多所饶益故。文处易知，取授记，释第三取授记，初牒章。

取授记者。以舍利弗等下，第二解释，以舍利弗等欲得授记。次引经。

如经佛告舍利弗汝以三请岂得不说，汝今谛听如是等故。问：佛受身子请，诚听许说，云何乃是身子取授记？答：以身子机缘中欲得受记作佛受请许说也。与受记者，释第四章，此释正说，从初竟五浊之前经文也。问：今正说法华经，云何名与受记？答：所以说法华者意欲令其受记作佛，此释佛意门也。就文为二，初牒名，第二解释。

与受记者。就释中为二，第一正释，第二引前二法证释，就初又三，前开六门，次释六门也。后结六门，开六门者，即是开此正说经为六门也。后结六门者，即是结开此正说经为六门也。

有六种应知，一者未闻令闻，二者说，三者依何等义，四者令住，五者依法，六者遮。未闻者，第二释六门即成六别，就初为二，未闻令闻牒章名，如经已下示释处。

未闻令闻者。一乘之法昔所未闻而令得闻，故云未闻令闻。

如经舍利弗如是妙法诸佛如来时乃说之如优昙华如是等故。说者下，释第二章门，又开三别，一标章，二引经，三释经。

说者。问：何故名为说？答：欲辨三乘无有三理但有名字，故称为说。如经已下，第二引经。

如经舍利弗我以无数方便种种因缘譬喻言辞演说诸法如是等故。种种因缘下，第三释经。

种种因缘者，所谓三乘彼三乘者唯有名字章句言说非有实义，以彼实义不可说故。种种因缘，此牒经也。所谓三乘者，释种种因缘也。以种种因缘故说三乘，故名三乘为种种因缘。又三乘入道各有由籍，故名种种因缘，彼三乘者唯有名字，解前章名，所谓说也。又释经中言辞演说之句也。以彼实义不可说故者，实义即是无三，言忘虑绝故不可说也。问：何故不解经无数方便及譬喻语耶？答：此二句后文当释，又无数方便上已释竟。依何等义者，释第三章，就文亦三，初牒章，二引经，三释经。

依何等义者。经中称一大事因缘，论明因缘是所以，所以即是义，今依此义故出现于世，故言依何等义，又依何等义者，以依开示悟入等四义故云依何等义。又对上三乘有语无义，一乘有语有义，故云依何等义。如经已下，第二引经。

如经舍利弗诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世，如是等故。彼一大事者已下，第三释经，就文为二，一初标四事劝知。

彼一大事者依四种义应善当知。从何等为四已下，第二别释四义，即成四别，就释开义为三，一者标章略释，二引经，三释经，一者无上义标章。

何者为四，一者无上义。唯除如来一切智智下，第二释章。

唯除如来一切智智更无余事。除佛以外人天二乘等智慧所知皆是有上，独佛知见名为无上，今欲开无上知见，故言开佛知见。如经已下，第二引经。

如经欲开佛知见令众生知得清净故出现于世，令众生知得清净故者，释开佛知见意也。所以开佛知见者，令众生知故也。得清净者，令众生知佛得清净。又一意令众生知使众生得清净。佛知见者，第三释经。

佛知见者如来能证以如实智知彼义故。此释佛知见者，开示悟入四句皆有佛知见，今寄初章总释之也。如来能证以如实智知彼义故者，如来能证谓能证法身，如实智者出能证之智也。知彼义故者，彼义即是法身，出所知法身也。二者同义下，释第二，就文亦三，初标章，次引经，三释经。

二者同义以声闻辟支佛佛法身平等故。同义者，释上示也。以声闻辟支佛佛法身平等者，释同义也。所言同者，三乘人同法身平等故名为同。问：何故明同义？答：前虽明无上即佛独有他人所无，是故明三乘人一法身也。问：何故释示以为同义？答：示其同有法身之义，故释示为同也。如经下，第二引经。

如经欲示众生佛知见故出现于世。法身平等者，第三释经。

法身平等者佛性法身更无差别故。佛性法身更无差别者，亦名佛性亦名法身，佛性与法身更无差别，又三乘人同有佛性同有法身，故言更为差别也。第一无上义中，明佛得清净即是无垢真如。今明同义即是有垢真如。佛性论以无垢真如为胜相，有垢真如为同相。以无垢胜于有垢故名胜相。三者不知义下，释第三悟义，就文亦三，一标，二释，三引经。

三者不知义。问：何故释悟而称不知？答：约二乘人不知令知，故是释悟。问：上不知同，今



示令知同，与今何异？答：上直取同义，今明唯一佛乘真实究竟。故与上为异。以一切声闻下，第二释不知义。

以一切声闻辟支佛等不能知彼真实处故，此言不知真实处者，不知究竟唯一佛乘故，初正释，从不知真实处者，传释也。如经下，第三引经。

如经欲令众生悟佛知见故出现于世。四者为令证不退转地，释第四入亦三，一标，二释，三引经。

四者因义为欲令证不退转地。经中称之为入，论称为之证也。以入即是证，令不退转者，既证法身便不退转，示现欲与无量智业故者，第二解释。

示现与无量智业故。所以令证法身不退转者，示现欲与其无量智业故，即是用也。取不退转者，示现欲与其，即用也。亦得无量智业故，释经中入佛知见道，道即是业也。如经下，第三引经。

如经欲令众生入佛知见故出现于世。问：何故明四不多不少，又此四有何次第？答：初言开者，开十方诸佛法身。如前云开示如来净妙法身令生信心故，是故第一前明其开，虽开十方诸佛法身，或谓诸佛独有法身二乘人所无，佛得成佛二乘不成佛，是故明三乘人同有此法身同皆成佛。虽明三乘同有法身二乘人不知同一法身，故明悟有一无二，既悟有一无二，则唯有进路无有退道，是故次明其人，此四无义不收，故不得多少，即是次第。又示者，上来一周义释四法，正约为二乘人也。从此以下更三周重释，凡约三人，一约菩萨，二约外道，三约二乘，约菩萨中复有三人，一者为有疑菩萨重释示义。

又复示者为诸菩萨有疑心者，令知如实修行故。菩萨疑者，佛既称一大事出世，昔明约为五乘事故出世，即今昔相违，所以为疑，是故今明昔方便言为五，以理言之终为一事，以同法身故菩萨疑除，故得如实修行。又悟入者，第二合为二种菩萨。

又悟入者未发菩提心者令发心故，已发心者令入法故。既同一法身即唯应发一佛心不发余心故，令未发菩提心者发菩提心也。既唯一无二即唯进不退，故已发心者令入法也。问：三菩萨何异？答：初是昔三乘中菩萨，后二是今一乘中菩萨。

又复悟入者令外道众生觉悟故。次明悟者，既唯一佛道即悟无我九十六即外道归佛道，故云悟也。

又复入者令得声闻小乘果者入大菩提故。次令二乘人回小入大，即入十信位，谓菩提心也。令住者释第四住义，就文为二，初标次经。

令住者。既称唯一佛乘无有余乘，即令二乘人等住于佛乘不住余乘，故云住也。又释佛意门所以说一乘者，欲令一切众生住一佛乘故也。如下偈云佛自住大乘如其所得定慧力庄严以此度众生也。佛既自住大乘，还令众生住佛所住，故言令住也。亦如涅槃云，又有一行，是如来行所谓大乘大般涅槃，佛住大涅槃与众生说法令众生住也。

如经舍利弗但以一佛乘故为众生说法故。依法者，释第五，就文为三，一标，二引经，三释

经。

依法者。所言依法者。依三世佛法而说法，故言依法，亦是法如是故，所以言依法也。问：依法之言以何文证？答：前文云，舍利弗一切十方诸佛法亦如是，论主用此文证。如经已下，第二引经，就文为二，初引过去佛章。

如经舍利弗过去诸佛以无量无数方便种种譬喻因缘念观方便说法是法皆为一佛乘故如是等故。如是等故者，从是诸众生从佛闻法竟释迦顺同如此皆为一佛乘一切种智故。言譬喻者，第三释经，凡释四句，一释种种譬喻，二释因缘，三释念观，四释方便，就初文三，一标譬喻，二释譬喻，三结譬。

言譬喻者。如依牛有乳下，第二释譬喻，就文为二，初开譬，次合譬。

如依牛故得有乳酪生酥熟酥乃至醍醐，此五味中醍醐为第一。开譬即五味相生。小乘如乳大乘如醍醐者，第二合譬。

小乘如乳大乘如醍醐故，此譬喻唯明大乘无上诸声闻等亦同大乘无上义故声闻同者此中示现诸佛如来法身之性同诸凡夫声闻人辟支佛等法身平等无差别故，略合二味，谓小乘如乳大乘同醍醐，此譬喻明大乘无上者，依合味中但取一味为譬，谓此经唯明大乘无上譬同醍醐，诸声闻等亦同大乘者，释上唯明大乘无上也。声闻同者下传释，声闻中亦同大乘义故也。此譬喻示现下，第三结譬。

此譬喻示现。结譬者，正结一味譬意，以一切众生同一平等法身故名一味。问：何处具合五味譬耶？答：涅槃经云，如从牛有乳，从乳出酪，从酪出生酥，生酥出熟酥，熟酥出醍醐，如是从佛出十二部经，从十二部经出修多罗，从修多罗出方等经，从方等经出波若波罗蜜，从波若波罗蜜出大般涅槃，大般涅槃经以醍醐喻涅槃，今此经以醍醐喻法身平等，故知法华涅槃明义无二。因缘之义如向说者，上来释譬喻，今释第二。

因缘之义如向所说。因缘如向所说者，指前六门中第二说门中解也。言念观者下，释第三，初牒，次释。

言念观者。释中前明小乘人无我观。

于小乘谛中人无我等。次释大乘二无我观，于大乘谛中真如法界实际法性及人无我法无我等种种观故。文处易知。言方便者，释第四，前牒，次释。

言方便者。释中前明小乘方便，次释大方便。

于小乘中观阴界入厌苦离苦得解脱故。观阴界入厌苦者，谓见道前七方便也。离苦得解脱故者。由具起诸方便故得解脱。于大乘中诸波罗蜜者，释大乘方便。

于大乘中诸波罗蜜以四摄法摄取自身他身利益对治法故。大乘中以六度等为入道方便，以四摄法摄取自身他身利益对治法故者，简异小乘也。小乘释起方便但为自身令得解脱，大乘以四摄法俱摄自他悉令住理，对治法者，即是方便亦是住理。遮者释六门中第六，就文为三，一标，二引经，三释经。

遮者。所言遮者，唯一佛乘一乘之外更无余乘，故名为遮。如经下，第二引经。

如经舍利弗十方世界中尚无二乘何况有三如是等故。无二乘者，第三释经。问：云无二无三今云何但释无二乘？答：经以缘觉为二，声闻为三，此之二三并是二乘，故今释二乘，即解无二无三也。依此论文乘正是果，以小乘涅槃果大乘涅槃果为大小二乘。文有四句者，一明无小乘涅槃。

无二乘者谓无二乘所得涅槃，唯佛如来下，第二明有大乘涅槃。

唯佛如来证大菩提究竟满足一切智慧名大涅槃。非诸声闻等下，第三重明无小乘涅槃。

非诸声闻辟支佛等有涅槃法唯一佛乘故。

唯一佛乘故者。举唯一释无二乘涅槃。

一佛乘者已下，第四释唯大乘有涅槃。

一佛乘者依四种义说应知。依四种义说应知者，即上开示悟入四义也。如来此六种授记者，前章有三，一标六门，二释六门，三结六门，二章已竟，今第三结也。

如来依此六种授记。是故前说何等法下，与授记中有二，一正明六门辨与受记，第二引前五法以证六门。初章已竟，今第二引证证六门，所以引证者凡有二义，一为释疑故来，疑者何以得知此正说章有六门耶？是故释云，佛上明五法即摄六门，是故当知有六门也。二者明五法叙佛为众生说法，今此六门亦是为物说法，故辨六门，次引五法，就文为二，前引五法，次以五法摄六门。是故前说何等法云何法何似法，何相法何体法如是示现。初如文。何等法者，第二以五摄六，还以第一何等法摄第一未曾闻法。何等法者谓未曾闻法。云何法者，摄第二说门。

云何法者谓种种言辞譬喻说故。何似法者，摄第三依何等义。

何似法者唯为一大事故。何相法，摄第四令住第五依法。

何相法者为随众生器说诸佛法故。随众生器，即是第四令住，说诸佛法，即第五依法何体法者，摄第六遮，就文为二，一者明平等法身为一乘体。

何体法者唯一乘体，故一乘体者谓诸佛如来平等法身。彼诸声闻下，明二乘非一乘体。

彼诸声闻譬支佛乘非彼平等法身之体，以因果行观不同故。以因果行观不同故者。释二乘非一乘体义。约二乘因果观行故非平等法身，七方便为因，真圣位为果，行者二乘所行四谛等法，观者人无我观，以此四义并不同大乘，是故二乘非平等法身之体。问：云何以平等法身为一乘体？答：乘有三种，一性乘，二随乘，三乘得，性乘即是真如法身，要由有真如法身，然后修于万行称曰乘随，证得佛果名为乘得。以性乘是根本故说为一乘体。自此已下者，释方便品中第五断疑章，即释经中诸佛如来出五浊世竟长行也。就文为二，第一总明为断四疑，第二别释，就初文又三，第一总明佛说法为断四疑。

自此已下如来说法为断四种疑应知。何等四种已下，第二别出四疑。

何等四种，一者何时说，二者云何知是增上慢人，三者云何堪说，四者云何如来不成妄语。

何时说者已下，第三释断四疑，即成四别，一一中为二，一者牒疑，第二引经释初疑。

何时说者诸佛如来于何等时发起种种方便说法。云何时说者，此时即是劫浊，疑意云，佛何等时中起三乘方便。为断彼疑下，第二引经释疑。

为断彼疑如经佛告舍利弗诸佛出于五浊恶世谓劫浊等故。明于五浊世时起三乘方便，即断第一疑也。第二疑中亦两，一明疑，二引经释疑。

云何知是增上慢者，如来不为增上慢人而说诸法，云何知彼是增上慢？疑意云，佛不为增上慢人说法。以增上慢人未得究竟自谓究竟不受佛语。今云何知是增上慢耶？为断彼疑故如经下，第二释疑。

为断彼疑故如经，若有比丘实得阿罗汉者，若不信此法无有是处，如是等故。若有比丘实得阿罗汉，即信此法非增上慢，若闻此法不生信者非阿罗汉，是增上慢。云何堪说法者，释第三疑，前牒疑，次引经释经。

云何堪说者从佛闻法而起谤心，云何如来不成不堪说法人。疑云，佛既是堪说人，而彼从佛闻法起于谤心，将知佛非是堪说法人。为断此疑已下，第二引经释经。

为断此疑如经除佛灭度后现前无佛如是等故。值佛闻法即不起谤，若知谤佛即不为说，除佛灭后现前无佛，闻此法自不起信耳。非佛过也。问：佛灭后闻法起谤此是何人？答：若佛灭度后实是阿罗汉，闻说一乘亦不起谤。若起谤者必是凡夫。云何如来不成妄语，释断第四疑，亦前叙疑，第二引经释疑。云何如来不成妄语者，此以如来先说法异，今说法异云何如来不成妄语？疑云，昔说有三今说无三，前后相违，应是妄语。为断此疑下，第二引经释疑。

为断此疑如经舍利弗汝等当一心信解受持，佛语诸佛如来言无虚妄，无有余乘唯一佛乘故。唯有一乘无有余乘，一是实说，三是权说，故非妄语。乃至童子戏聚沙为佛塔，自上已来释经后长行，今此释偈，就文为二，初释一偈，次例余偈，初文有二，前牒偈从谓发菩提心已下释偈。

乃至童子戏聚沙为佛塔如是诸人等皆已成佛道者。偈为二，一明菩提心菩提行。

谓发菩提心行菩萨道者，所作善根能证菩提。此二善根能证佛果。非诸凡夫下，此明凡夫及决定声闻。

非诸凡夫及决定声闻本来未发菩提心者之所能得故。此二善根不得成佛。如是乃至小牴头下，第二例释余偈。

如是乃至小牴头等皆亦如是。问曰：经言一切善根皆成佛，云何但言发菩提心善方成佛耶？答：佛意虽修一切善要须发菩提心也。又假一切善为发菩提心因缘耳。终须发菩提心也。菩提心者是佛心，发佛心方得成佛也。尊者舍利弗说偈，自上已来释方便品竟。

日东天台后学沙门实观分会

法华论疏卷中（终）

## 法华论疏卷下

胡吉藏撰

自此已下，释譬喻品，初身子领解，此文大意者，上释方便品令小乘人悟入一乘得受记，今释小乘悟入一乘竟自呵责小乘过失，就文为二，初牒经，二偈，次论释。

譬喻品尊者舍利弗说偈言金色三十二，十力诸解脱，同共一法中，而不得此事，八十种妙好，十八不共法，如是诸功德，而我皆已失。

论释为二，一者问偈意，二者释偈意，论曰此偈示现何义者，即是问偈意。

释曰此偈示现何义。舍利弗自呵责身下，第二答释偈意，就文又二，初列呵责章门，次释呵责章门，即兼解偈，就初又三，一者总标自呵，二别明自呵，是故舍利弗下总结。

舍利弗自呵责身言。我不见诸佛不往诸佛所及不闻佛说法，不供养恭敬诸佛无利益众生事于未得法退。自呵凡列六句，一不见佛，谓身子但值颯鞞尔时不见佛也。二不往佛所者，值颯鞞时不往佛所也。三不闻佛说法者，值颯鞞时闻说三谛，得道竟不闻佛说法也。四不供养者，值颯鞞时不供养佛也。五不恭敬者，值颯鞞时未恭敬诸佛也。六无利益众生事者，值颯鞞时无利物心及利事也。前五明无上求心，后一明无下利心，于未得法中退者，应得上来六事，但取小果竟不得之，所以名退。是故舍利弗下，第三结自呵责。

是故舍利弗作如是等呵责自身。不见佛者，第二释上六门，即兼解二偈，初释第一不见佛章门。

不见诸佛者示现不见诸佛如来大人之相，不生恭敬供养心故。以不见佛故，不生恭敬供养之心。不往佛所者释第二章门。

不往佛所者示现教化众生力故。若往佛所知佛者，有示现教化众生之力，便不取小果，今遂不往佛所便取小果失化物之力也。放金色光明者，上来释二章，今解释偈。问：论主何故作此释？答：前有二句，一不见佛，二不往佛所。若见佛往佛所即见佛放金色光明三十二相，此二义相成，是故合释。

放金色光明者示现佛自身异身获得无量诸功德故。放金色光明者，牒初偈金色三十二也。示现见佛自身异身者，用后见佛释前不见佛之过失也。自身即是本身，异身谓化身也。见此二身即获无量福。当知前不见佛，不往佛所失无量福也。闻说法者，释第三章门。

闻说法者示现能作利益一切众生故。示现能作利益一切众生事者，释章门也。若闻佛说法知佛能作利益之事，便不取小果也。今不闻法便不知此事，故取小果也。力者释初偈中十力之言，佛正住十力说法，能作利物之事，此二相开，故一处合释。

力者示现众生有疑依十力断疑故。初牒力章门，示现众生有疑依十力断疑者，释章门，十力正明断疑，如杂心论说。供养者，释第四章门。

供养者示现能教化众生力故。以供养佛知佛示现教化众生力故。今遂不供养即不知此事，又佛

所以可供养者，为佛有化物之力故也。我若供养于佛亦得此力，便不证小果，以不供养佛取于小果故失化物力也。十八不共法者，释第二偈第二句，以佛有十八不共法无诸过失故可供养，二义相成，故一处合释。

十八不共法者示现远离诸障碍故。初牒不共章门，示现远离下释不共义，以无一切障碍过失故名不共法。问：何故不解八十种妙好？答：此犹属金色三十二也。又属见佛等中摄，故不别释。恭敬者，释第五章门。

恭敬者示现出生无量福德依如来教得解脱故。初牒章，从示现下释章，即是释恭敬之意，以恭敬佛故得无量福及得解脱，以不敬佛便失此利。问：何故释福德及解脱，不释第六无利益众生事？答：恭敬佛得福德及得解脱即是利益众生事，又无利益众生事，是总以上来句句皆有此言故不别释也。以人无我法无我者，释第二偈如是诸功德句。

以人无我及法无我一切诸法悉平等故。

以二无我摄一切功德尽，又于诸功德中胜，亦可此语释上无利益众生事，亦得重释上依佛教得解脱。是故舍利弗下，释偈第四而我皆已失。又此文来者，初标呵责于未得法中退，次释自呵责于未得法中退，今结自呵责于未得法中退。

是故舍利弗自呵责身言我未得如是法于未得中退故。自此已下为七种人者，详论意，上方便品总为众生总说一乘法。故论后文云，方便品五章但为破二归一也。从火宅譬竟经，别破十种人病，次明十种无上义也。就文为二，初破十种人病，次明十种无上，初又二，第一总明为十种人能治所治心劝知，第二别破十种人病，初又二，前列为七种凡夫人能治所治劝知。次明为无烦恼圣人能治所治劝知，就初又四，一出所为人，二明能治，三辨所治，四劝知，具足烦恼染性众生者，明所为人。

自此已下次为七种具足烦恼染性众生。具足烦恼。明是凡夫为烦恼所染称为染性。说七种譬喻者，第二明能治也。

说七种譬喻。对治七种增上慢者，第三明所治也。

对治七种增上慢心。此七种人并于增上法中，而自高举慢而不求名增上慢。此义应知下，第四文也。

此义应知。所以劝知者，令行人识此七种过患，依经对治而舍离之，是故劝知。又三种下，第二次明无烦恼人亦四，一明所为人，二辨所治之病，三明能治之药，四劝知。三种染慢无烦恼人者，出所为人也。

又复次为三种染慢无烦恼人。断小乘中诸烦恼尽，故名无烦恼人，而望大乘犹有烦恼，为大乘烦恼所染，故称为染。未得究竟自谓究竟。以此自高称之为慢。三昧解脱见等染慢者，第二出所治之病。

三昧解脱见等染慢。则释上染慢也。如胜鬘云，三界外恒沙烦恼，谓上上烦恼观上烦恼等也。今明三昧中烦恼即是胜鬘正受上烦恼，于大乘解脱中烦恼即是果上烦恼，见烦恼应是智上烦恼也。

等者等取一切恒沙烦恼也。对治此故下，第三出能治。

对治此故说三种平等。第四劝知。

此义应知。如文，何者七种具足下，第二别释，又开为二，初别释七种人，第二别释三种人，初又三，一标七种人，二明能治所治，三总结第一，前列七人。

何者七种具足烦恼性人，一者求势力人，二者求声闻解脱人，三者求大乘人，四者有定人，五者无定人，六者集功德人，七者不集功德人。

如文。何等七种增上慢心已下，释上第二能治所治章门，就文为二，一者依经略释第二，论主重释，就释七人即成七别，一一中为二，第一出所为人，则明所治之病，二明能治之药，颠倒求诸功德增上慢心者，此第一所治之病。

何等七种增上慢心云何七种譬喻对治，一者颠倒求诸功德增上慢心谓以世间中诸烦恼染炽燃增上，而求天人胜妙境界有漏果报如是倒取。三界实是苦境，而求常乐，故名颠倒。初标颠倒求诸功德增上慢心三章门，谓世间中下，释上增上慢心也。初遂近释增上慢心。增上慢心者，谓世间中诸烦恼炽燃增上也。而求天人胜妙境界下，释上颠倒求诸功德也。对治此故明火宅喻者，第二明能治也。

对治此故为说火宅譬喻应知。二者声闻人下，释第二中亦二，初出所治，次出能治。

二者声闻人一向决定增上慢心自言我乘与如来乘等无差别如是倒取。声闻人者，标其人也。一向决定增上慢者，叙其病也。自言我乘与如来乘等无差别者，释上病也。求二乘人谓佛与二乘人同断三界烦恼尽。同得尽无生智，同是三无学人同得无余，如是倒取者，佛与二乘其实不同，不同谓同，故名倒取也。对治此故下，第二出能治。

对治此故为说穷子譬喻应知。如穷子比于长者草庵方于大宅，故二乘与佛不同也。三者大乘人亦开为二，一所治，二能治。

三者大乘人一向决定增上慢心起如是意无别声闻辟支佛乘如是倒取。大乘人者，标人也。一向决定，标病也。起如是意，释病也。谓无别二乘人，故称为病，此人初闻一乘经谓唯有佛乘无有余乘，遂有二失，一失于一说三，二失于缘成三，如是倒取者，实有二种，二乘有而言无，故言倒取。为对治此故下，第二出能治。

对治此故为说云雨譬喻应知。虽地雨是一于草木成差，随草木成差虽理是一随缘成三，于缘成三也。第四人亦雨初明所治，第二明能治。

四者实无而谓有增上慢心已有世间有漏三昧三摩跋提实无涅槃而生涅槃想如是倒取。所治中。初标实无功德谓有增上慢心章门，以有世间有漏下，释章门，此人得有漏定实无涅槃生涅槃想，此可有二人，一者内道，如智度论云，有一比丘，得初禅时谓得初果，乃至得四禅时谓得四果，二者外道之人，得非想无想定二定谓为涅槃，如是倒取者，实无涅槃谓是涅槃，故名倒取。又实是有漏谓是无漏，故名倒取也。对治此故下，第二明能治。

对治此故为说化城譬喻应知。此有二义，一者且说二乘涅槃以为真城，为治前二种人虚伪之

城，二者次为此人说于化城，二乘涅槃尚是化城，汝之所得云何真实？问：经文但言说化城，云何说真城？答：化城品中具叙今昔，意叙昔即明是真，叙今即明是化也。又现下论文也。第五人亦二，初明所治，次明能治，所治中初标二门，次释二门。

五者散乱增上慢心。标二门者，一散乱，二增上慢心。实无有定下，释二门。

实无有定过去虽有大乘善根而不觉知，不觉知故不求大乘于狭劣心中生虚妄解谓以为第一乘如是倒取。初释散乱章门。于狭劣心中下，释增上慢章门，如是倒取者，小乘非第一，谓为第一，故名倒取。又实有大乘而不求大乘，实无小乘而求小乘，亦是倒取。为对治下，第二明能治。

对治此故为说系宝珠譬喻应知。说系珠譬，令其忆菩提心舍小求大。第六亦二，初所治，次能治。

六者实有功德增上慢心闻说大乘法而取非大乘如是倒取。闻大乘法取非大乘者，此人本学大乘，但作有所得学，故闻说大乘退大取小果，如小品中有大鸟之譬，初生无翅鸟子未有两翅而学飞，故遂便堕落，有所得人虽发大心大行无慧方便。闻说大乘退取小果。故小品中六十菩萨闻说般若成阿罗汉，此中是凡夫人，不同小品成阿罗汉，与其大略相似也。如是倒取者，实有大乘而不取大，实无小乘而取小乘，故名为倒。又实学大乘而取于小，故是倒也。对治此故下，第二明能治。

对治此故为说轮王解髻中明珠与之譬喻应知。顶髻之珠最为尊贵，一乘最胜，以此赐之令其取大。第七人亦二，初明所治，第二明能治。

七者实无功德增上慢心于第一乘不曾修集诸善根故闻说第一乘心中不取以为第一如是倒取。初牒实无功德及增上慢心二章门，于第一乘不修习诸善根故，释上实无功德，此人过去不集大乘善根故也。闻说大乘下，释上增慢心，如是倒取者，于第一法谓非第一，故名倒取。为对治下，第二明能治。

对治此故为说医师譬喻应知。良医正治狂子，佛示涅槃令服大乘第一之药也。第一人者已下，第二论主就义重释，令七种人并皆成佛亦成七段，初文有三。

第一人者示世间中种种善根三昧功德方便令喜，然后令入大涅槃故。第一前标其人，示世间中种种善根三昧功德者，出化此人之方也。此中示世间中善根者，此释佛意，佛意我本说世间善根，拔汝三涂重苦，令汝欢喜，然后令入大涅槃城，云何乃保为胜妙果报，为治此故，故说火宅譬喻。问：前第一人正求世间人天果报，今云何言示世间中种种善根？答：此中世间异上世间，上之世间是三界世间，今明未得真无漏已来发菩提心，及十信等地前方便名为世间。下论释法师品中，及分别功德品并明地前未得真无漏故名世间，今说地前种种功德令其欢喜，善根者无贪嗔痴三种善根，以其人正贪著三界故说无贪等善根，其人正贪著五欲等外乐故，为说有觉有观等诸禅三昧以为入大涅槃方便，即是因世间证出世间也。言大涅槃者，以大涅槃乐代其贪著世间小乐也。然后入大涅槃者，前是行因，今令得果，其人前求有漏果报，今得无漏大涅槃果。释第二人。

第二人者以三为一令入大乘故。以三为一令入大乘者，非是三外别更有一，以会三乘终归一乘，如会三聚米成于一斗米也。一论大宗如是，故下文云，破二归一，又上文云三乘同一乘者同一法身故。释第三人。



第三人者令知种种乘异诸佛如来平等说法随诸众生善根种子而生牙故。令知种种乘者，令知五乘也。诸佛说法随众生善根种子而生牙者。众生过去世稟过去佛五乘教门，有一乘种子，而故五乘人感佛出世说五乘法令五乘种子生五乘牙乃至果实。释第四人。

第四人者方便令入涅槃城故。涅槃城者所谓诸佛禅三昧城故过彼城已，然后令入大涅槃城故。云方便令入涅槃城故者，论意明欲令其人前知，世间非是真城方便说小乘涅槃以为真城，然后始令舍小城入大乘涅槃城也。释第五人。

第五人者示其过去所有善根令忆念已，然后教令入三昧故，前示其过去善根，令其忆念曾发菩提心，已然后令得三昧常忆菩提心不忘也。释第六人。

第六人者说大乘法以此法门同十地行满诸佛如来密与授记故。说大乘法者。即是赐其顶髻明珠，以此法门同十地行满者，此法门即是一乘法门，一乘法门明十地行究竟圆满，故得成佛。问：此释何义？答：释顶上明珠最为尊极，一乘经同十地行满亦是尊极，诸佛如来密与授记故者。以赐其珠密欲令其成转轮王也。为说法华即是密与授记令其成佛也。释第七人。

第七人者根未纯熟为令熟故如是示现得涅槃量。根未熟令熟故者。即是狂子未敢服药，欲令其服也。示现涅槃量，如父欲令服药故现死，佛今亦尔，欲令众生了悟示现涅槃。为是义故如来说此七种譬喻，即是也。第三总结为七人，说七种譬喻。

为是义故如来说此七种譬喻。何者三种无烦恼人下，第二释上为三种无烦恼人说三种对治，就文为二，初总明为三种人说三对治，第二别明授记，就文又二，第一明所治，第二明能治，所治中有二，初总标，次别释，初总标。

何者三种无烦恼人三种染慢所谓三种颠倒信故。如文。何等为三下？第二别出三病。

何等为三，一者信种种乘异，二者信世间涅槃异，三者信彼此身异。实无乘异而信三乘异，故名颠倒。二者实无世间涅槃异，无异谓异，故名颠倒。三者实无彼此身异，无异谓异故，故名颠倒。为对治三种下，第二明能治亦二，一总标，二别释。

为对治此三种染慢故说三种平等，此义应知。初如文。何者三种下，第二别释即成三别。

何者名为三种平等云何对治一者乘平等谓与声闻授菩提记唯有大乘无二乘故是乘平等无差别故。谓与声闻授菩提记，谓乘平等一句，释塔品已前乘权乘实经文。

二者世间涅槃平等以多宝如来入于涅槃世间涅槃彼此平等无差别故。释第二中，云多宝如来入于涅槃，此句标世间涅槃平等章门也。世间涅槃彼此平等无差别故者，以多宝如来常在十方世界中而称入涅槃，故知世间涅槃平等。释第三章。

三者法身平等多宝如来已入涅槃，复示现身自身他身法身平等无差别故，多宝如来已入涅槃复示现身者，此牒上世间涅槃平等也。上即指多宝如来在世者，是涅槃，今明多宝入涅槃者，常在世间，故知世间涅槃平等，世间涅槃既平等，故知自身他身亦平等也。自身即多宝身，他身谓十方佛释迦佛身，文相正尔，须作深观行取之。又多宝虽入涅槃常示现世间，以此为世间涅槃平等，即类释迦等十方佛，虽在世间常是涅槃亦是世间涅槃平等。又多宝佛常在世间而称入涅槃，释迦等十方

佛虽在世间亦是涅槃也。故知多宝与释迦自他不异也。亦自他法身平等也。维摩有三种如，谓一切法亦如也。一切众生亦如也。众贤圣亦如也。一切法亦如也。是第三平等。一切众生亦如也。此是第二平等，众贤圣亦如也。是第一平等，欲示世间涅槃平等如中论涅槃品云，世间与涅槃无有小分别，涅槃与世间亦无小分别。生死之实际及与涅槃际，如是二际者无毫厘差别。智度论云，唯大乘法中说生死涅槃平等，小乘法中无有此理，与法华论意同。如是三种无烦恼人者，第二别论受记义，亦是重释三平等中初乘平等。又二乘作佛是法华正宗。如智度论云，法华经是秘密法，明阿罗汉作佛故也。就文有五，第一明授记所由，第二明受声闻菩萨记差别，第三明受记不同，第四明声闻得记不得记，第五重论三乘一乘，就初文又二，第一叙病，第二明对治药，就初又四，第一总明三种人有染慢之心。

如是三种无烦恼人染慢之心。即是无明心也。见彼此身所作差别者，第二见六道三乘不同。

见彼此身所作差别。此即是分别心也。以不知彼此法身佛性悉平等故，第三不得无分别智也。

以不知彼此佛性法身悉平等故，即谓彼人我证此法彼人不得，第四重起分别心。

即谓彼人我证此法彼人不得，对治此义，第二明能治之药。

对治此故与诸声闻授记应知。彼声闻等为实成佛下，第二论声闻菩萨得记不同，就文为二，初问，次答，问中有二，初定二关。

问曰彼声闻等为实成佛故与授记为不成佛与授记耶？从若实成佛者，第二双结两难。

若实成佛者，菩萨何故于无量劫修集无量种种功德，若不成佛者，云何虚妄与之授记？文处易知。彼声闻等得受记下，第二双通两难，就文亦二，第一双答，第二双非，第一双答即成二别，今前通答第一难。

答曰彼声闻等得授记者，得决定心非谓声闻成就法性。难意云，若声闻实成佛菩萨，何故无量劫修习无量功德，故今释云，声闻得受记者，但得决定心耳。言得决定心者，决定者名信，得入十信位非成就法性故，正答其问，下文明法性即是法身，声闻未成法身，初明得决定心，即十信之始非成就法性，未得究竟之修。如来依彼三种平等说一乘法故者，释第二难。

如来依彼三种平等说一乘法故，以如来法身与彼声闻法身平等无异故，故与授记。难意云，声闻若不成佛云何虚妄为之受记，是故先释云。以如来法身与声闻法身平等无异故与受记，非是虚妄。问：前云得决定心故与受记，后明依佛性平等故与受记，此二何异？答：前是缘因后是正因，又前是引出佛性，后是自性住佛性。所以为异。非是具足修行功德者，第二双非结酬前两难也。

非即具足修行功德故，是故菩萨功德具足，诸声闻人功德未具足。前结酬初难也。是故菩萨功德具足诸声闻人功德未具足。结酬第二难也。言受记者有六处示现下，第三论受记不同，就文为二，第一总标授记不同，第二别释，就初又二，第一总明六处示现。

言授记者有六处示现。五是如来记一是菩萨记下，第二别明结授记人唯有两种。

五是如来记一者菩萨记。如来记者，第二别释二人，即成二别，就释如来记五人即成五别，第一人众所知识名号不同故与别记。如来记者，谓舍利弗摩诃迦叶等众所知识，故名号不同，故与别

记。身子迦叶等四大声闻，此之五人是众所知识，成佛名号不同故前后与记。称为别记也。第二类成佛同一名号，故俱时与记。

富楼那等五百人千二百人等同一名故俱时与记。第三类成佛俱同一号，但非众所知识，故与第二为异，亦俱时与记。

学无学等俱同一号，又复非是众所知识故一时与记。提婆达多记者，上之三类与善人记，今与恶人记。

与提婆达多记者，示现如来无怨恶故。示现如来无怨恶者，调达迹中造三逆罪名为怨恶，今示佛无有怨恶，故与授记。前之四类虽有善之与恶皆是男子，第五比丘尼与天女即幽显二女，对前善恶两男亦皆得记。

与比丘尼及诸天女记者，示现女人在家出家修菩萨行者，皆证佛果故。法华文中，不见天女得记，但有龙女，或可即谄龙女以为天女，授女人记意者，示预是修菩萨行者，皆得得佛故也。菩萨授记者，释第二章门。

菩萨授记者，如不轻菩萨品示现应知礼拜赞叹作如是言，我不轻汝汝等皆当作佛者，示诸众生皆有佛性故。正示众生有佛性者皆得成佛，故与受记，声闻授记者下，第四简声闻得记不得记，就文为二，初列四种声闻。

言声闻授记者，声闻有四种，一者决定声闻，二者增上慢声闻，三者退菩提心声闻，四者应化声闻。从二种声闻下，第二明得记不得记，就文又二，初就佛明二种声闻得记二种不得记，从菩萨与授记者下，第二明菩萨通得与记。

二种声闻如来与授记，谓应化声闻退已还发菩提心者。决定增上慢者，二种声闻根未熟故如来不与授记。就菩萨与记中有二，第一句正明菩萨与授记。

菩萨与授记。从菩萨记者已下，第二释疑，菩萨授记者，方便令发菩提心故。疑者云，若增上慢声闻佛不与受记者，不轻菩萨何故通二人与之受记，释云，佛就根熟未熟，故与记不与记，菩萨约二种义故，所以与记，一者如前明有佛性故得与授记，二者方便令发菩提心故与授记也。问：若尔佛何故不依此二义通授此四种人记？答：以菩萨例佛义亦得也。又依何义故下，第五论三乘名一乘义，就文为二，一者问，二者答。

又依何义故如来说三乘名为一乘。问意云，佛依何义说三乘名为一乘？依同义故者，第二答，就答为二，一据今教明同义故三乘名一乘，第二约昔义明不同故有三乘，就初又二，初标同义。

依同义故与诸声闻大菩提记。同义者已下，举法身平等以释同义。

言同义者以如来法身声闻法身彼此平等无差别故。以三乘同有法身平等，是故三乘同名一乘。以诸声闻下，第二明约昔教有三乘不同。

以诸声闻辟支佛等异乘故有差别以彼二乘非大乘故。以昔教未说三乘同法身平等故也。如来说言不离我身是无上义者，自上已来破十种人病明十种对治竟。从此已去第二明十种无上，就文为二，第一总明无上意，第二别明十无上，就初又二，第一标无上义唯在于佛，第二明说无上不说无

上意。

如来说言不离我身是无上义。如来说言不离我身是无上义者，佛于一切人中最为无上，故判无上唯在于佛。而言不离我身者，谓不依法身最是无上。问：何因缘故忽此此语来？答：因上同不同义故生，今明三乘同有法身，昔明三乘不同法身，因于此语故明同有法身便是无上。若前门中不同有法身便非无上也。一切声闻下，第二明说无上不说无上意，初明二乘法中不说无上义。

一切声闻辟支佛二乘法中不说此义以其不能如实解故。以二乘人不能解故。以是义故下，明菩萨法中说于无上。

以是义故诸菩萨等行菩萨行非为虚妄。以菩萨能解能行非为虚妄。此同摄大乘论十种胜相并无等圣教也。无上义者，第二别释十种无上，就文又二，初总标十，第二别释十，总标中，初一句牒无上义。

无上义者。自余残修多罗下，示明无上经处，仍劝物令知。

自余残修多罗明无上义，无上义者有十种应知。亦如摄论，应知胜相等。一者示现种子无上故下，第二释即成十阶，就初文为三，初标章。

一者示现种子无上故。种子无上即是菩提心，华严云，菩提心者是十方三世诸佛种子，三世诸佛以菩提心成正觉故。说云雨譬喻下，第二示经处。

说云雨譬喻。云雨是能生种子之法。故举能生以显所生。又云雨譬中明种子无上故也。汝等所行是菩萨道，第三释经。

汝等所行是菩萨道者，谓发菩提心退已还发者，前所修行善根不灭同后得果故。初牒经，谓发菩提心退已还发者，叙声闻人有三时，一过去本发菩提心时，二者中间退菩提心时，三者闻法华经还发菩提心时，今即取前后菩提心为种无上，故取此文而释之也。

所修行善根不灭同后得果故者。过去发菩提心行菩萨行，中间虽退菩提心种子不灭，如摄大乘论云，此种子并附著梨耶，同后得果者。初发菩提心同后重发菩提心得成佛果故也。二者示现行无上故者，释第二，前释，次示经处。

二者示现修行无上故，以初发菩提心，次令修菩萨行，菩萨行比四乘行最为无上，故言行无上也。次示经处。

说大通智胜如来本事等故。三根声闻及十六沙弥，于大通智胜佛时行佛行也。三者示现增长力无上者，释第三。

三者示现增长力无上故说商主譬喻。以行菩萨行故菩萨行便增长，故言增长力无上，故说商主譬喻者，商主即是化城品导师也。经取能道众人，故以导师为譬，论取能令价客获于珍宝，故以商主为譬。

四者示现令解无上故说系宝珠譬喻。四者示现令解无上者，亲友示衣内之珠，衣内之珠即菩提心，解菩提心是悟解中无上之解，故名解无上。问：何故云令解无上？答：过去十六沙弥说法华

经。令三根人得无上解故发菩提心，故云令解无上。五者示现清净国土无上者，上来四种并是叙因无上，从此已下明果无上。问：上四种明因为是释迦因为是所化众生因？答：通得明于二种，别正是叙释迦因，以释迦初发菩提心故，有第一种子无上，发菩提心后于大通智胜佛所修行故有第二行无上，以行增长能导引示众人之力，故云增长力无上。以力增长故能于过去世系于宝珠，故有能令解无上。问：既云能令众生得无上解名解无上者，亦令众生修行增长名增长力无上以不？答：亦得尔互文也。问：何以能知并就释迦辨十无上？答：初总标中不离我身有无上义，故前十种无上叙释迦从初发心乃至成佛始终事尽也。释迦既尔，说此十事亦令众生同于释迦具于十种，摄论有无等境无等行无等果，今此经十种无上正明无等行无等果，境蕴在其中。五者示现清净土无上者，释第五，从此已去明果无上。问：何以得知前四是因？答：种子及行此二是因，故知系珠是过去世事亦是因，即系珠还领商主，系珠既是因商主亦是因，系珠商主由是一人故两义说之，能导作佛，故名商主。令不失菩提心义故名系珠。初明净土要前有土然后佛方出也。前明净土无上。

五者示现清净国土无上故示现多宝如来塔。如塔品一一方四百万亿那由他土合为一土，即一切土中最胜为净土无上也。

六者示现说无上故说解髻中明珠譬喻，次示现说无上者，让顶珠赐之，即是为说平等大慧，谓一切说中最胜为说无上，既有净土便有教门故，次辨说无上也。次教化众生无上。

七者示现教化众生无上故地中涌出无量菩萨摩訶萨等故。既有教门便有眷属故，次明教化众生无上，以化得千世界尘数菩萨，三十二相皆已具足，数多德积一切所化众生中最胜，谓众生无上，即眷属果也。八示现菩提无上，既有所化便有能化故，次辨得菩提果，有三乘菩提佛菩提，于二菩提中最胜，故云无上，就佛菩提中有五种，一发心菩提，二伏心菩提，三明心菩提，四出到菩提，五无上菩提，今明第五菩提，故云菩提无上，此文释寿量品菩提无上文也。凡释二事，第一释三种菩提，第二释本行菩萨道等三句，合释六句经文，释三菩提即三，一释化身菩提，二释报身菩提，三释法身菩提，若就修行次第前明法身，法身即是自性住佛性故，根本有佛性，所以第一前明法身以有佛性故行因满足，佛性显现称曰报身菩提，自德既成，次明化物故有化身菩提，今明说门次第释迦八相成道示现于伽耶得佛。故知化身菩提，此之化身由报身故，次明报身菩提，报身由法身故，次明法佛菩提，就中有二，一者标菩提无上，总明三种菩提。

八者示现成大菩提无上故示现三种佛菩提。从一者已下，第二别明三菩提，即成三别，一一中有二，初正释，次引经，释中有二，初标应化。

一者应化佛菩提。随所应见下，合释应化。

随所应见而为示现故。此与摄论三佛小异，摄论分应化为二，今合应化为一，何以然者？摄论明应身与真如相应，即是此论报身化身即是八相成道，故分应化成二门，今此中明自德为报身，化他之义名应化身。又摄论及同性经，净土中化诸菩萨名曰应身，今此中合若净土秽土悉属化他合名应化身也。论云，报身常住随所应见，而为示现名为化身。

如经皆谓如来出释氏宫去伽耶城不远，坐于道场得阿耨多罗三藐三菩提故，引经易知。二者报身菩提亦二，初释，次引经。

二者报佛菩提十地行满足得常涅槃证故。

摄论云应身，今明报身者，与真如相应，故名应身，行因所得酬因义边自之为报，义不相违，二论各举其一而无违也。得常涅槃证者，还是佛性显现，故名为报。佛性既常故报身常，报身既常显前化身即是无常。

如经善男子我实成佛以来无量无边百千万亿那由他劫故。引经易知，三者法佛菩提，就文有三，一略释，二引经，三释经。

三者法佛菩提谓如来藏性净涅槃常恒清凉不变义故。初标法佛菩提，法即是性净涅槃真如法，即如体有觉义，故名为佛，至妙虚通名之为道，道即菩提也。谓如来藏性净涅槃者，出法佛菩提体经论不同，余经云，隐名如来藏，显名法身，此论正以如来藏为法身，显即名报身。言性净涅槃者，涅槃有二种，一性净，二方便净，本性清净名为性净，修方便断烦恼得净名方便净。今此用性净涅槃是法佛菩提，方便净属报佛也。二净即是摄论有垢真如无垢真如也。常恒清凉不变者，出性净涅槃体，此性净涅槃，体是常住故言常恒，摄论云，清者是净，凉者是乐，是净乐二德故言清凉也。又云，清者有余，凉者无余，宜用前意释此文，不变如上释。如经已下，第二示经处。

如经如来如实知见三界之相，乃至不如三界见于三界故。从如来如实知见乃至不如三界见于三界，并是释法佛菩提文。言三界相者，第三释经。凡释五句经文，即成五段，一一中有二，初牒经，次释。

三界相者。三界相者，牒初句经也。谓众生界即涅槃界，第二释经。

谓众生界即涅槃界，不离众生界有如来藏故。众生界本来四绝，即涅槃界也。不离众生界有如来藏故者，上标即，今以不离释上即也。无有生死若退若出者，释第二句，初牒无有生死若退若出者。谓常恒清凉不变义故者，释经。

谓常恒清凉不变义故，以如来藏常恒清凉不变故，无有生死若退若出也。亦无在世及灭度者，释第三句，初牒经，谓如来藏真如之体，第二释经。

亦无在世及灭度者。释经有二，初牒如来藏体。

谓如来藏真如之体。不即众生界不离众生界，释上经文。

不即众生界不离众生界故。不即众生界，释上无有在世，不离众生界，释上及无灭度者，亦得云如来藏不在世间故不即众生界，如来藏无有灭度不离众生界，故经论得反覆相释也。又于理未始二，故不离众生界，于缘未始一，故不即众生界也。亦是六道常法身故不非法身。于缘成六道故不即。非实非虚非如非异者，释第四句，初牒。

非实非虚非如非异者。谓离四种相者，第二释经也。

谓离四种相有四种相者是无常故。言四种相者，依此文谓实虚如异以为四也。问：此四云何是无常？答：此四并是名言所及，故是无常，法身绝于名言，所以常住，若依佛性论明四相者，一者缘相，二者因相，三者生相，四者坏相，缘相是无明烦恼，谓方便生死，因相是无漏业，谓因缘生死，生相是有有生死，坏相是无有生死，离此四种相即无四种生死，故法身常住，不如三界见于三界者，释五句，初牒经。

不如三界见于三界者。如来能见下，第二释经。

如来能见能证真如法身凡夫不见故。是故经言如来明见，此第三句，长取一经证第五句也。

是故经言如来明见无有错谬故。我本行菩萨道今犹未满足者，自上已来解三佛菩提竟。此下第二更释三句经即成三别。第一前释行菩萨道满本愿经，以得三佛菩提竟须满本愿故，次释满本愿经，初牒经。

我本行菩萨道今犹未满足者，以本愿未满足者，此释经也。

以本愿故众生界未尽愿非究竟故言未满足者，非谓菩提不满足故。为菩萨时愿度法界众生令尽，今虽得佛众生未尽，故愿未满足，非谓菩提不满足故者，论主恐寻经人闻行菩萨道本愿未满足，言是菩提未满足，故简之云是愿未满足，非是菩提未满足，所成寿命复倍上数者，释第二句经文，前牒经。

所成寿命复倍上数者。此文示现如来常命者，第二释经，就文为二，初标常命以释经，巧方便显多数故者，释上常命也。

此文示现如来常命。上明四种数。一世界不可知，二末世界为尘不可知，三约尘数劫，劫不可知，四明佛寿，复过上三数不可知。今是第五数，复过前四，以寿数不可知，所以为常。言巧方便者，叹如来有善巧方便。

善巧方便显多数过上数量不可数知故，能作如此多数过上数量不可得知，以显寿以数不可知故，所以为常，昔僧睿法师对罗什翻法华云，多宝照其不灭寿量定其非数，尔时论犹未来，而言之与意俱与论合，什公舌不烂，可谓翻之与释得经旨也。问：何故如来常命不可尽？答：凡有五义，一为满本愿故，佛命若无常不得常度于物，即本愿不满，以佛常住故常度众生得满本愿也。二者破小乘人执，佛无常灰身灭智不复度物，即成负誓之佛，三者示有因果义，初发心时愿成佛道普度一切，初发心愿此即是因今得佛常住普度一切，名之为果，故因果义成，若如小乘佛者，即是有因无果，初心愿度为因，得佛欲人涅槃便是无果，然既无果因亦不成，四者佛若无常即与二乘涅槃俱尽。二乘之流便不舍小求大，欣果行因，今欲令一切众生欣果行因舍小求大，故辨佛常命也。又昔北土江南五宗四时，正用复倍上数之言，证法华犹是无常之佛，今论正用此句，显佛是常，故知凡夫讲人多有愚痴谤罪，经无论者难可释成。我净土不毁而众见烧尽者。释经第三句，自上已来释正果，今此一句次释依果，初牒经也。

我净土不毁而众见烧尽者。报佛如来下。释经，即是举人释土。

报佛如来真实净土第一义谛之所摄故。报佛既常如前所释，当知报佛之土亦常以常故不可烧也。问：既是常土云何得有诸天击鼓及散华等耶？答：于常土无障碍用故得有斯事也。九者示现涅槃无上，前牒章，故说医师譬喻下，第二示经处。

九者示现涅槃无上。小乘灰身灭智实入无余，此是有上涅槃，今为狂子方便言灭三德涅槃，实非永灭故是无上，上释菩提无上谓果义，今释涅槃无上谓果果义，并与涅槃经意同，而昔作无常及覆相常以释法华者一何谬哉！

故说医师譬喻。问：医师之譬是长行其文在前，我净土不毁是偈其文在后，论主何故回文释

耶？答：论主取前三菩提为正果，净土为依果，此二并明常义故总属菩提无上，故一处释之，涅槃无上明果果义，故在后释也。十者示现力无上，释第十无上，就文为三，一标总示经处，二重论多宝塔土无上义，三者复宗还释力无上，初文又二，前标名。

十者示现胜妙力无上故。言胜妙力无上者，共叹法华有胜妙巧用，故名之力也。自余残修多罗者，第二示经处。

自余残修多罗说示现应知。即是从分别功德品去竟一经也。多宝如来塔下，第二重论前十无上中第五示现清净国土无上，仍释见宝塔一品。问：何故不即就前第五无上中释，至此方解耶？答：上来数解此门，今欲示有疑者不了前意，故重论之。就文有二，初总明八种，次别释，总明又二，初总明是净土，第二别明八种。

多宝如来塔显示一切佛土清净者，示现诸佛实相境界中种种众宝间错庄严故。多宝如来塔者，此句牒多宝佛塔也。显示一切佛土清净者，明欲开宝塔现一切净土意也。此非独释迦佛土，故言显示一切佛土也。示现诸佛实相境界中者，出净土事也。示现有八种者下，净土是总总摄八事，于净土中别明八种事。

示现有八种，一者塔，二者量，三者略，四者住持，五者示现无量佛，六者离秽，七者多宝，八者同一塔坐。如文。塔者已下，第二别释八事成八别，一一中初标章，次解释。

塔者示现如来舍利住持故。示现如来舍利住持者，所以立塔者，为欲住持舍利利益物故也。量者，释第二，初牒章。

量者。量有二义，一者土果形量，谓一方四百万亿那由他土果形量，二者因量，谓无漏善根生非有漏善根起也。方便示现下，还释上二量，初释果量。

方便示现一切佛国土清净庄严。是出世间下，释因量。

是出世间清净无漏善根所生非是世间有漏善根之所生故，略者，释第三，初牒。

略者，次释。

多宝如来身一体示现摄取一切诸佛真法身故。多宝身一体摄一切佛法身故者，此以多宝之一对分身之多故也。以法身不二故多宝唯一，以化用不一故分身即多，亦是释疑，故来疑者云，何故唯一多宝塔无有多塔涌现，是故释云，多宝是法身，十方诸佛同一真如法身，故多宝法身摄一切佛法身，所以唯一也。问：多宝为是法身，为表法身？答：依光宅等师乃言，多宝是化身家舍利非三身所摄，亦得属佛宝所摄，今明四种意，一者据迹而言是佛舍利故，八义中初义云塔者示现如来舍利住持故，二者以多宝表法身，如睿云，多宝明其不灭，寄多宝之身显法身不灭也。三者天亲前释三平等中，明多宝身即是法身，以多宝此身即是入涅槃，此是入三德涅槃，三德涅槃即是法身。又八义中第三义，多宝如来身一体摄一切诸佛法身，故知即是法身。四者多宝虽入涅槃常在世间，故世间涅槃不二，即非世间非涅槃，言亡虑绝也。故中论云，生死之实际及以涅槃际，如是二际者无毫厘差别。住持者释第四。住持者示现诸佛如来法身自在身力故。释中，诸佛法身自在身力者，此释多宝于十方世界涌现及发声叹佛之事，以法身遍一切处故，能于一切处有此功德，住持佛法故为住持也。示现无量佛者，释第五。



示现无量佛者，示现彼此所作诸业无差别故。释中，云示现彼此所作诸业无差别故，释意明示现十方分身佛，故目之为彼，释迦之身称之为此，亦得十方分身相望自为彼此，十方诸佛同欲弘道利人，故云十方诸佛所作诸业无有差别也。又十方分身佛同住净土同说一乘同化菩萨，即是显诸佛道同，故名所作业无差别，诸佛道既同故，当知今日释迦亦同诸佛。远离秽不净下，释第六。

远离秽不净者，即是释经中移诸天及山海事也。

示现一切诸佛国土平等清净故。言多宝者，释第七。

言多宝者。即释经中以琉璃为地，乃至以华布地等也。

示现一切诸佛国土同宝性故。同一塔坐者，释第八。

同一塔坐者示现化佛法佛报佛等皆为成大事故。释中，云示现化佛报佛法佛等皆为成大事故者，明三佛同为一大事，一大事者大品云，救一切众生名为大事。今明，释迦共多宝同一塔座，同命觅弘经人之。令周旋往返十方世界弘一乘道，并皆成佛，谓之为大事也。问：唯多宝与释迦同一塔坐，分身不同塔坐，云何言三佛同一大事？答：即释迦自具三佛，示现伽耶成佛谓化身也。久已成佛行因所得谓报身佛也。有真故即有法身，故释迦具三身，即是三佛同坐共成一大事也。问：乃知释迦具三身，文中但云释迦与多宝同坐，此是二佛，云何言三佛共作大事？答：分身乃不同坐，而诸佛意同成大事。问：多宝释迦分身佛此三是何佛耶？答，依文判者论主云，多宝是法身，释迦为报身佛，分身为化身佛也。问：前明隐时为法身，多宝岂是隐时耶？答：论解二种法身，一者隐时名法身，此非多宝也。二者显时名法身，即多宝也。问：若尔与报佛何异？答：体一义殊，酬因义边目之为报，众法所依正法为身，故名法身也。有人言，分身佛是应身佛，何以知之？摄论及同性经并言应身，住净土中说法化菩萨，今分身并在净土中说法，当知即是应身，应身即报身也。释迦在秽土故是化佛，今明作斯释者，亦得然也。各取一义。自此已下，示现法力持力修行力，此第三料简多宝塔，竟还复宗释前胜妙力无上，就文为二，一总标三力劝知。

自此已下示现法力持力修行力应知。从法力者已中，别释三力即成三别，一一中有二，一标章，二解释，法力者，标章也。

法力者。法即是法华之法有胜功用，故称法力。五门示现者，第二示解释处，开为二，一者总标列五门，二者别释，就初文三，第一总标五门。

五种门示现。一者证已下，第二列五门。

一者证门，二者信门，三者供养门，四者闻法门，五者读诵持说门。四种门弥勒品中示现者，第三示门处。

四种法门弥勒品中示现一法门常精进菩萨品中示现，弥勒品即是分别功德品，常精进品即法师功德品，此二从人以立名，罗什经从法以受称。弥勒品中四门者，第二别释，初牒四，一者证门已下，次释四门。

弥勒品中四种门者，释四门即四，初门为二，一标证门。

一是证门。如经已下，第二引经示处，就文为二，第一释初得无上忍，第二释八生乃至一生得

三菩提，初又二，一牒经。

如经我说是如来寿命长远时六百八十万亿那由他恒河沙众生得无生法忍故。得无生法忍下，第二释经。

此言无生法忍者，谓初地证智应知。如智度论，。一初地无生七地无生，今此中明初地无生也。以初地初证得真如法身无生故云得无生忍也。八生乃至一生下，第二释最后经，就文亦二，一牒经，二释经，牒经中有二，一牒八生乃至一生。

八生乃至一生。二牒得阿耨三菩提。

得阿耨多罗三藐三菩提者。谓证初地菩提故下，第二释经，就文为三，一就位释，二解八生一生，三与异人诤经。

谓证初地菩提法故。谓初地菩提者，经有二句，一者八生乃至一生，二者得三菩提，今前遂近释得三菩提，谓初地菩提故也。

八生一生者谓诸凡夫决定能证初地随力随分乃八生乃至一生证初地故。八生一生者，牒初句经也。谓诸凡夫下，释经明地前菩萨是凡夫。闻法华经随力浅深或经八生入于初地，乃至或经一生得入初地也。言阿耨三菩提者，第二与异人诤经。

言阿耨多罗三藐三菩提者，以离三界中分段生死，随分能见真如佛性名得菩提非谓究竟满足如来方便涅槃故。异人言。经云阿耨三菩提五种菩提中，此是无上菩提非初地菩提，初地乃是明心菩提耳。为有此疑故论主牒阿耨三菩提经文来，以离三界中分段生死者，论主释经有二句，前明是初地菩提，次明非无上菩提以离三界分段生死。明有所离也。以此文证地前菩萨犹受分段生死，以定诸解也。有摄论师等或言地前已离分段，无文证也。复证地前并是凡夫也。问：摄论云，十解菩萨得人无我名为圣人，此论云地前是凡夫，云何会通？答：依仁王瓔珞及以此论地前是伏忍相似圣耳。未即是圣也。随分能见下，上明所离，今明所得，此对地前未得真如非是无上，登地能见真如。故名无上菩提耳，非谓究竟下，第二辨非无上菩提，方便涅槃即是方便净涅槃。此涅槃是究竟其人未得此涅槃，故非果地无上也。二者信门，释第二发菩提心。

二是信门者。即入十信位名为信门。如经已下，示释处。

如经复有八世界微尘数众生皆发阿耨多罗三藐三菩提心故。问：此中利益有何次第？答：此中明三种利益，一者上品利益，谓初得无生乃至转清净法轮，二者中品利益，谓八生乃至一生得三菩提，三下品利益，谓八佛世界众生发菩提心，吾初读此论执天亲八生一生得三菩提言，初从得无生乃至八生一生并是增数自浅之深，不知三品之益，讲数百遍始乃解之。问：八生一生云何是中品利益？答初闻法华即得无生，乃至有能转清净法轮，今闻法华经八过受生方入初地，乃至经一过受生方入初地。故是中品利益论主合此三益以之为二，初二益并称为证，以同得无生，后一始得发心，故称为信也。问：说寿量一品，何故显有多人得道？答：此叙释迦从初发心至后际等，一切化主教门徒众处所时节，其中若事若理若权若实，无不显现，故得道者多也。三供养门者，牒第三门解释。

三供养门如经是诸菩萨摩訶萨得大法利时，于虚空中雨曼陀罗华如是等故。寿量品是如来说法

功德，分别功德品是如来说人功德，以法无不显人无不利故，数感八种供养。四闻法门如随喜品说应知者，释第四。

四闻法门如随喜品说应知。闻法而生欢喜，转更为他说，故言闻法。问：前云属弥勒品，今云何属随喜品？答：随喜品初至弥勒问随喜，依此义亦得称为弥勒品，若从随喜义立名称随喜，故不相违也。亦可是翻经人谬语也。一法门下，上法力有五门，前释四，即今释第五读诵持说门，就文为四，初牒门示品处。

一法门常精进菩萨品示现者。谓读诵下，第二略释，即是章门。

谓读诵解说书写等得六根清净故。读诵等为因，得六根清净等为果。如经下，第三引经处证上因果，初证上因。

如经若善男子善女人受持法华经若读若诵若解说若书写。是人当得下，次证上果。

是人当得八百眼功德乃至千二百意功德故。此得六根清净者，第四论释，就释中为二，初就位释，次重释六根清净也。就位释中有二，初释，次引经证。

此得六根清净者，谓凡夫人以经力故得胜根用未入初地菩萨正位，此义应知。谓凡夫以经力故得胜根用未入初地者下，证地前是凡夫也。如经已下，次引经证。

如经以父母所生清净肉眼见于三千大千世界如是等故。既云父母所生肉眼，故是凡夫未得初地法身法眼，又六根清净者，第二重释，此文可有三义故来，一者上释眼根见三千乃至意亦尔，今释六根互用，二者上释眼根事，今释鼻根事，三者上明六根各用，今释互用也。就文为二，初正明六根互用。

又六根清净者，于一一根中悉能具足见色闻声辨香别味觉触知法等诸根互用，此义应知。眼所见者闻香能知。此略就一根释互用。

眼所见者闻香能知。如经以下，引经证眼见闻香能知也。

如经释提桓因在胜殿上五欲娱乐乃至说法故闻香知者，此是知境以鼻根知故。闻香知此释闻香能知也。此是知境者，香者是鼻根所知境也。以鼻根知故者，出能知也。又以眼所见境者，以鼻根知故是互用。持力者，自上已来释法力竟，今释第二持力，就文为二，初标。

持力者。言持力者，以受持经有大功用，故言持力。有三种法门者，第二释持力也。就文为二，一总释三品，二别释法师。

有三种法门示现如法师品安乐行品劝持品等广说法力如经应知。如法师品。即指三品为三种法门也。问：罗什经但云持品，今何以云劝持品？答：牒前之劝明后之持，故云劝持品，亦是因劝而持，故云劝持，实是持品。广说法力者，问：应云广说持力，云何乃言法力耶？答：有二义，一者出所持之法，故言法力，实是持力也。二者此是三品中指法师品为法力，何以知之？以次此文即释法师品经故也。其心决定知水必近者，此第二别释法师品中语也。

其心决定知水必近者受持此经得佛性水成阿耨多罗三藐三菩提故。修力者。释第三力，初牒

次释。

修行力者。言修行力者依经修行有胜功用，故言修行力也。有五门示现下，第二解释文为三，初总列五门，次别释五门，三别料简第三门。

五门示现一者说力，二者行苦行力，三者护众生诸难力，四者功德胜力，五者护法力。初如文。说力者已下，第二别释五别，一一门中，初牒次释。

说力者。言说力者。佛为十方世界众生说法，故名说力，亦是警欬中说偈，令十方世界闻名为说力，有三种已下，初总标三种示品处。

有三种法门神力品中示现。一出舌相令忆念故者，第二别释也。

一出广长舌者令忆念故，二警欬声者说偈令闻，故令闻声已如实修行不放逸故，三弹指令觉悟众生者，令修行者得觉悟故。言忆念如来有此舌相异一切世间故，佛语必可信受，又舌相正主说法，亦是说力，二警欬声令闻者，罗什经直明警欬，此论意警欬出声说偈，令十方闻修行不放逸故。释第二苦行力有二品。

行苦行力者药王菩萨品示现教化众生故，又行苦行力者，妙音菩萨品示现教化众生故。问：药王可是苦行，妙音云何亦是苦行？答：妙音分形四生六道，为物弘经，及救济诸难亦是苦行，释第三护难力亦二品。

护众生诸难力者观世音菩萨品陀罗尼品示现。观音以人护难，陀罗尼品以法护难，又观音品一人护难，陀罗尼众人护难。

功德胜力者妙庄严王品示现依过去功德彼二童子有如是力故。释第四功德胜力者，正明净藏净眼二童子得诸三昧，又得六度道品，又得神通回父邪见。引导众人见佛听受法华，故言二童子有如是力。第五护法力。护法力者，普贤菩萨品及后品示现。普贤正是护法，故文云，若法华经行阎浮提，皆普贤之力，及后品者是嘱累品中佛付诸菩萨，令诸菩萨弘通正法，亦是护法也。又说言受持观世音下，第二料简上第三护难力经文，就文又三，一牒经标平等，二释平等，三结平等。

又说言受持观世音菩萨名及受持六十二亿恒河沙等诸佛名号彼功德平等者。初如文。有二种义下，第二释平等，就经中有二，初列二门，次释二门。

有二种义，一者信力故，二者毕竟知故。言二门者，一者信力，即是地前信平等，二者毕竟知，谓登地证平等。从信力下，第二释二门，前释信力门。

信力者有二种，一者求我身如观世音自在无异毕竟信力故，二谓于彼生恭敬心如彼功德我亦是毕竟得故。信平等有二，一者信己身与观音平等彼此同一法身。二者德平等，既同一法身亦同一功德，初亦是人平等，后是法平等。从毕竟知者下，释第二门。

毕竟知者，谓能决定知法界故言法界者名为法性彼法性者名为一切诸佛菩萨平等法身，故平等法身者，谓真如法身，初地菩萨乃能证能入。初明法界法性法身，皆是异名，从初地能证入平等法身也。是故受持下，第三结平等。

是故受持六十二亿恒河沙等诸佛名号受持观世音名号所得功德无差别。以观音与六十二亿同证法身平等，是故功德等。问：同证法身故平等者，何故但云六十二亿？答：是趣举一数耳。问：但应明证入法身平等，何故举信平等耶？答：举地前之信欲显后证平等也。又论主欲通释一切平等，一切平等不出信等及以证等也。第一序品下，第三重牒章门，追示分齐。

第一序品示现七种功德成就第二方便品有五分示现破二明一余品如前处分易解。言余品如向处分者，即是破十病，及述十无上也。

日东天台后学沙门实观分会

法华论疏卷下（毕）