

净土宗专集

大宝积经无量寿如来会（唐 菩提流支译）

大宝积经卷第十七

大唐三藏菩提流志奉 诏译

无量寿如来会第五之一

如是我闻。一时佛住王舍城耆闍崛山中。与大比丘众万二千人俱。皆是诸大声闻众所知识。其名曰尊者阿若憍陈如。马胜。大名有贤。无垢。须跋陀罗。善称圆满。憍梵钵提。优楼频蠢迦叶。那提迦叶。伽耶迦叶。摩诃迦叶。舍利弗。大目犍连。摩诃迦旃延。摩诃劫宾那。摩诃注那。满慈子。阿尼楼驮。离波多。上首王。住彼岸摩俱罗。难陀。有光善来。罗睺罗。阿难陀等。而为上首。复有菩萨摩訶萨众。所谓普贤菩萨。文殊师利菩萨。弥勒菩萨。及贤劫中诸菩萨摩訶萨众。前后围绕。又与贤护等十六丈夫众俱。所谓善思惟义菩萨。慧辩才菩萨。观无住菩萨。善化神通菩萨。光幢菩萨。智上菩萨。寂根菩萨。慧愿菩萨。香象菩萨。宝幢菩萨等。而为上首。咸共遵修普贤之道。满足菩萨一切行愿。安住一切功德法中。到诸佛法究竟彼岸。愿于一切世界之中成等正觉。又愿生彼兜率陀天。于彼寿终降生右肋见行七步。放大光明。普佛世界六种震动。而自唱言。我于一切世间。最为尊贵。释梵诸天咸来亲奉。又见习学书计历数声明伎巧医方养生符印。及余博戏擅美过人。身处王宫厌诸欲境。见老病死悟世非常。捐舍国位。逾城学道。解诸纒络及迦尸迦。被服袈裟六年苦行。能于五浊刹中作斯示见。顺世间故浴尼连河行趣道场。龙王迎赞。诸菩萨众右绕称扬。菩萨尔时。受草自敷菩提树下。结加趺坐。又见魔众合围将加危害。菩萨以定慧力降伏魔怨。成无上觉。梵王劝请转于法轮。勇猛无畏。佛音震吼击法鼓吹法螺。建大法幢然正法炬。摄受正法及诸禅定。雨大法雨泽润含生。震大法雷开悟一切。诸佛刹土普照大光。世界之中地皆震动。魔宫摧毁惊怖波旬。破烦恼城堕诸见网。远离黑法生诸白法。于佛施食能受能消。为调众生宣扬妙理。或见微笑放百千光。升灌顶阶受菩提记。或成佛道。见入涅槃。使无量有情皆得漏尽。成熟菩萨无边善根。如是诸佛刹中皆能示见。譬如幻师善知幻术而能示见男女等相。于彼相中实无可得。如是如是诸菩萨等。善学无边幻术功德故。能示见变化相应。能善了知变化之道故。示诸佛土见大慈悲。一切群生普皆饶益菩萨愿行。成就无疆无量义门。通达平等一切善法具足修成。诸佛刹中平等趣入。常为诸佛劝进加威。一切如来识知印可。为教菩萨作阿闍梨。常习相应无边诸行。通达一切法界所行。能善了知有情及土。亦常发趣供诸如来。见种种身犹如影像。善学因陀罗网能破魔网。坏诸见网入有情网。能超烦恼眷属及魔侣魔人。远出声闻辟支佛地。入空无相无愿法门。而能安住方便善巧。初不乐入二乘涅槃。得无生无灭诸三摩地。及得一切陀罗尼门。广大诸根辩才决定。于菩萨藏法善能了知。佛华三昧随时。悟入。具一切种甚深禅定。一切诸佛皆悉见前。于一念中遍游佛土。周旋往返不异其时。于难非难边能了诸边。敷演实际。差别善知。得佛辩才住普贤行。善能分别众生语言。超过世间一切之法。善知一切出世间法。得资具自在波罗蜜多。荷担有情为不请友。能持一切如来法藏。安住不断一切佛种。哀愍有情能开法眼。闭诸恶趣开善趣门。普观有情能作父母兄弟之想。又观众生如己身想。证得一切。赞叹功德波罗蜜多。能善了知赞叹如来一切功德。及余称赞诸功德法。如是菩萨摩訶萨众无量无边。皆来集会。尔时尊者阿难。从坐而起整理衣服。偏袒右肩右膝著地。合掌向佛白言。大德世尊。身色诸根悉皆清净。威光赫奕如融金聚。又如明镜凝照光晖。从昔已来初未曾见。喜得瞻仰生希有心。世尊今者。入大寂定行如来行皆悉圆满。善能建立大丈夫行。思惟去来现在诸佛。世尊何故住斯念耶。尔时佛告阿难。汝今云何能知此

义。为有诸天来告汝耶。为以见我及自知耶。阿难白佛言。世尊。我见如来光瑞希有故发斯念非因天等。佛告阿难。善哉善哉汝今快问。善能观察微妙辩才。能问如来如是之义。汝为一切如来应正等觉。及安住大悲利益群生如优昙花希有大士出见世间。故问斯义。又为哀愍利乐诸众生故。能问如来如是之义。阿难如来应正等觉。善能开示无量知见。何以故。如来知见无有障碍。阿难。如来应正等觉欲乐住世。能于食顷住无量无数百千亿那由他劫。若复增过如上数量。而如来身及以诸根无有增减。何以故。如来得三昧自在到于彼岸。于一切法最胜自在。是故阿难谛听善思念之。吾当为汝分别解说。阿难白佛言。唯然世尊。愿乐欲闻。尔时佛告阿难。往昔过阿僧祇无数大劫。有佛出现号曰然灯。于彼佛前极过数量。有苦行佛出兴于世。苦行佛前复有如来号为月面。月面佛前过于数量。有旃檀香佛于彼佛前有苏迷卢积佛。卢积佛前复有妙高劫佛。如是展转。有离垢面佛。不染污佛。龙天佛。山声王佛。苏迷卢积佛。金藏佛。照曜光佛。光帝佛。大地种姓佛。光明炽盛琉璃金光佛。月像佛。开敷花庄严光佛。妙海胜觉游戏神通佛。金刚光佛。大阿伽陀香光佛。舍离烦恼心佛。宝增长佛。勇猛积佛。胜积佛。持大功德法施神通佛。映蔽日月光佛。照曜琉璃佛。心觉花佛。月光佛。日光佛。花瓔珞色王开敷神通佛。水月光佛。破无明暗佛。真珠珊瑚盖佛。底沙佛。胜花佛。法慧吼佛。有师子吼鹅雁声佛。梵音龙吼佛。如是等佛出现于世。相去劫数皆过数量。彼龙吼佛未出世前无央数劫。有世主佛。世主佛前无边劫数有佛出世。号世间自在王如来应正等觉明行圆满善逝世间解无上丈夫调御士天人师佛世尊。阿难。彼佛法中有一比丘。名曰法处。有殊胜行愿及念慧力增上。其心坚固不动。福智殊胜人相端严。阿难。彼法处比丘。往诣世间自在王如来所。偏袒右肩顶礼佛足。向佛合掌。以颂赞曰。如来无量无边光。举世无光可能喻。一切日月摩尼宝。佛之光威皆映蔽。世尊能演一音声。有情各各随类解。又能现一妙色身。普使众生随类见。戒定慧进及多闻。一切有情无与等。心流觉慧如大海。善能了知甚深法。惑尽过亡应受供。如是圣德惟世尊。佛有殊胜大威光。普照十方无量刹。我今称赞诸功德。冀希福慧等如来。能救一切诸世间。生老病死众苦恼。愿当安住三摩地。演说施戒诸法门。忍辱精勤及定慧。庶当成佛济群生。为求无上大菩提。供养十方诸妙觉。百千俱胝那由他。极彼恒沙之数量。又愿当获大神光。倍照恒沙亿佛刹。及以无边胜进力。感得殊胜广净居。如是无等佛刹中。安处群生当利益。十方最胜之大士。彼皆当往生喜心。唯佛圣智能证知。我今希求坚固力。纵沈无间诸地狱。如是愿心终不退。一切世间无碍智。应当了知如是心。

复次阿难。法处比丘。赞佛德已白言世尊。我今发阿耨多罗三藐三菩提心。惟愿如来为我演说如是等法。令于世间得无等等成大菩提。具摄清净庄严佛土。佛告比丘。汝应自摄清净佛国。法处白佛言。世尊。我无威力堪能摄受。唯愿如来说余佛土清净庄严。我等闻已誓当圆满。尔时世尊。为其广说二十一亿清净佛土具足庄严。说是法时经于亿岁。阿难。法处比丘。于彼二十一亿诸佛土中。所有严净之事悉皆摄受。既摄受已。满足五劫思惟修习。阿难白佛言。世尊彼世间自在王如来寿量几何。世尊告曰。彼佛寿量满四十劫。阿难。彼二十一俱胝佛刹。法处比丘所摄佛国超过于彼。既摄受已往诣世间自在王如来所。顶礼双足右绕七匝。却住一面白言世尊。我已摄受具足功德严净佛土。佛言。今正是时。汝应具说令众欢喜。亦令大众皆当摄受圆满佛土。法处白言。唯愿世尊。大慈留听。我今将说殊胜之愿。若我证得无上菩提。国中有地狱饿鬼畜生趣者。我终不取无上正觉。若我成佛。国中众生有堕三恶趣者。我终不取正觉。若我成佛。国中有情若不皆同真金色者。不取正觉。若我成佛。国中有情形貌差别有好丑者。不取正觉。若我成佛。国中有情不得宿念。下至不知亿那由他百千劫事者。不取正觉。若我成佛。国中有情若无天眼。乃至不见亿那由他百千佛国土者。不取正觉。若我成佛。国中有情不获天耳。乃至不闻亿那由他百千逾缮那外佛说法者。不取正觉。若我成佛。国中有情无他心智。乃至不知亿那由他百千佛国土中有情心行者。不取正觉。若我成佛。国中有情不获神通自在波罗蜜多。于一念顷不能超过亿那由他百千佛刹者。

不取正觉 若我成佛。国中有情起于少分我我所想者。不取菩提 若我成佛。国中有情若不决定成等正觉证大涅槃者。不取菩提 若我成佛。光明有限。下至不照亿那由他百千及算数佛刹者。不取菩提 若我成佛。寿量有限乃至俱胝那由他百千及算数劫者。不取菩提 若我成佛。国中声闻无有知其数者。假使三千大千世界满中有情及诸缘觉。于百千岁尽其智算亦不能知。若有知者不取正觉 若我成佛。国中有情寿量有限齐者。不取菩提。唯除愿力而受生者 若我成佛。国中众生若有不善名者。不取正觉 若我成佛。彼无量刹中无数诸佛。不共咨嗟称叹我国者。不取正觉 若我证得无上觉时。余佛刹中诸有情类。闻我名已所有善根心心回向愿生我国。乃至十念若不生者。不取菩提。唯除造无间恶业诽谤正法及诸圣人 若我成佛。于他刹土。有诸众生发菩提心。及于我所起清净念。复以善根回向愿生极乐。彼人临命终时。我与诸比丘众。现其人前。若不尔者。不取正觉 若我成佛。无量国中所有众生。闻说我名以己善根回向极乐。若不生者。不取菩提 若我成佛。国中菩萨皆不成就三十二相者。不取菩提 若我成佛。于彼国中。所有菩萨于大菩提。咸悉位阶一生补处。唯除大愿诸菩萨等。为诸众生被精进甲。勤行利益修大涅槃。遍诸佛国行菩萨行。供养一切诸佛如来。安立洹沙众生住无上觉。所修诸行复胜于前。行普贤道而得出离。若不尔者不取菩提 若我成佛。国中菩萨每于晨朝。供养他方乃至无量亿那由他百千诸佛。以佛威力即以食前还到本国。若不尔者不取菩提 若我成佛。于彼刹中诸菩萨众。所须种种供具。于诸佛所殖诸善根。如是色类不圆满者不取菩提 若我当成佛时。国中菩萨说诸法要。不善顺入一切智者。不取菩提 若我成佛。彼国所生诸菩萨等。若无那罗延坚固力者。不取正觉 若我成佛。周遍国中诸庄严具。无有众生能总演说。乃至有天眼者。不能了知所有杂类形色光相。若有能知及总宣说者。不取菩提 若我成佛。国中具有无量色树高百千由旬。诸菩萨中有善根劣者若不能了知不取正觉 若我成佛。国中众生读诵经典教授敷演。若不获得胜辩才者。不取菩提 若我成佛。国中菩萨有不成就无边辩才者。不取菩提 若我成佛。国土光净遍无与等。彻照无量无数不可思议诸佛世界。如明镜中现其面像。若不尔者。不取菩提 若我成佛。国界之内地及虚空有无量种香。复有百千亿那由他数众宝香炉。香气普熏遍虚空界。其香殊胜超过人天珍。奉如来及菩萨众。若不尔者。不取菩提 若我成佛。周遍十方。无量无数不可思议无等界众生之辈。蒙佛威光所照触者。身心安乐超过人天。若不尔者不取正觉 若我成佛。无量不可思议无等界诸佛刹中菩萨之辈闻我名已。若不证得离生获陀罗尼者。不取正觉 若我成佛。周遍无数不可思议无有等量。诸佛国中所有女人。闻我名已得清净信。发菩提心厌患女身。若于来世不舍女人身者。不取菩提 若我成佛。无量无数不可思议无等佛刹菩萨之众。闻我名已得离生法。若不修行殊胜梵行。乃至到于大菩提者。不取正觉 若我成佛。周遍十方无有等量诸佛刹中所有菩萨。闻我名已五体投地。以清净心修菩萨行。若诸天人不礼敬者。不取正觉 若我成佛。国中众生所须衣服随念即至。如佛命善来比丘法服自然在体。若不尔者。不取菩提 若我成佛。诸众生类才生我国中。若不皆获资具心净安乐。如得漏尽诸比丘者。不取菩提 若我成佛。国中群生。随心欲见诸佛净国殊胜庄严。于宝树间悉皆出现。犹如明镜见其面像若不尔者。不取菩提 若我成佛。余佛刹中所有众生闻我名已。乃至菩提诸根有阙德用非广者。不取菩提 若我成佛。余佛刹中所有菩萨。闻我名已若不皆善分别胜三摩地名字语言。菩萨住彼三摩地中。于一刹那言说之顷。不能供养无量无数不可思议无等诸佛。又不现证六三摩地者。不取正觉 若我成佛。余佛土中有诸菩萨。闻我名已。寿终之后。若不得生豪贵家者。不取正觉 若我成佛。余佛刹中所有菩萨闻我名已。若不应时修菩萨行。清净欢喜得平等住具诸善根。不取正觉 若我成佛。他方菩萨闻我名已。皆得平等三摩地门。住是定中常供无量无等诸佛。乃至菩提终不退转。若不尔者。不取正觉 若我成佛。国中菩萨随其志愿。所欲闻法自然得闻。若不尔者。不取正觉 若我证得无上菩提。余佛刹中所有菩萨闻我名已。于阿耨多罗三藐三菩提有退转者。不取正觉 若我成

佛。余佛国中所有菩萨。若闻我名应时不获一二三忍。于诸佛法不能现证不退转者。不取菩提。尔时佛告阿难。彼法处比丘。于世间自在王如来前。发此愿已。承佛威神。而说颂曰。今对如来发弘誓。当证无上菩提日。若不满足诸上愿。不取十力无等尊。心或不堪常行施。广济贫穷免诸苦。利益世间使安乐。不成救世之法王。我证菩提坐道场。名闻不遍十方界。无量无边异佛刹。不取十力世中尊。方趣无上大菩提。出家为求于欲境。于彼念慧行无有。不作调御天人师。愿获如来无量光。普照十方诸佛土。能灭一切贪恚痴。亦断世间诸恶趣。愿得光开净慧眼。于诸有中破冥暗。除灭诸难使无余。安处天人大威者。修习本行已清净。获得无量胜威光。日月诸天摩尼火。所有光辉皆映蔽。最胜丈夫修行已。于彼贫穷为伏藏。圆满善法无等伦。于大众中师子吼。往昔供养自然智。多劫勤修诸苦行。为求最胜诸慧蕴。满足本愿天人尊。如来知见无所碍。一切有为皆能了。愿我当成无与等。最胜智者真导师。我若当证大菩提。如斯弘誓实圆满。愿动三千大千界。天众空中皆雨花。是时大地咸震动。天花鼓乐满虚空。并雨栴檀细末香。唱言未来当作佛。佛告阿难。彼法处比丘。于世间自在王如来。及诸天人魔梵沙门婆罗门等前。广发如是大弘誓愿。皆已成就世间希有。发是愿已。如实安住种种功德。具足庄严威德广大清净佛土。修习如是菩萨行时。经于无量无数不可思议。无有等等亿那由他百千劫内。初未曾起贪嗔及痴欲害恚想。不起色声香味触想。于诸众生常乐爱敬犹如亲属。其性温和易可同处。有来求者不逆其意。善言劝谕无不从心。资养所须趣支身命。少欲知足常乐虚闲。禀识聪明而无矫妄。其性调顺无有暴恶。于诸有情常怀慈忍。心不诈谄亦无懈怠。善言策进求诸白法。普为群生勇猛无退。利益世间大愿圆满。奉事师长敬佛法僧。于菩萨行常被甲冑。志乐寂静离诸染著。为令众生常修白法。于善法中而为上首。住空无相无愿无作无生不起不灭无有憍慢。而彼正士行菩萨道时。常护语言不以语言害他及己。常以语业利己及人。若入王城及诸村落。虽见诸色心无所染。以清净心不爱不恚。菩萨尔时。于檀波罗蜜起自行已。又能令他行于惠施。于尸波罗蜜乃至般若波罗蜜。起前二行皆悉圆满。由成如是诸善根故。所生之处有无数亿那由他百千伏藏自然涌出。复令无量无数不可思议无等无边诸众生类。安住阿耨多罗三藐三菩提。如是无边诸菩萨众起诸妙行。供养奉事于诸世尊乃至成佛。皆不可以语言分别之所能知。或作轮王。帝释。苏焰摩天。兜率陀天。善化天。他化自在天。大梵天王。皆能奉事供养诸佛。及能请佛转于法轮。若作阎浮提王及诸长者。宰官婆罗门刹帝利等。诸种姓中皆能尊重供养诸佛。又能演说无量法门。从此永弃世间成无上觉。然彼菩萨能以上妙衣服卧具饮食医药。尽形供养一切如来得安乐住。如是种种圆满善根。非以语言能尽边际。口中常出栴檀妙香。其香普熏无量无数乃至亿那由他百千世界。复从一切毛孔。出过人天优钵罗花上妙香气。随所生处相好端严殊胜圆满。又得诸资具自在波罗蜜多。一切服用周遍无乏。所谓诸宝香花幢幡缯盖。上妙衣服饮食汤药。及诸伏藏珍玩所需。皆从菩萨掌中自然流出。身诸毛孔流出。一切人天音乐。由是因缘能令无量无数不可思议诸众生等。安住阿耨多罗三藐三菩提。阿难。我今已说法处菩萨本所修行。尔时阿难白佛言。世尊。彼法处菩萨成菩提者。为过去耶为未来耶。为今现在他方世界耶。佛告阿难。西方去此十万亿佛刹。彼有世界名曰极乐。法处比丘在彼成佛。号无量寿。今现在说法。无量菩萨及声闻众恭敬围绕。阿难。彼佛光明普照佛刹。无量无数不可思议。我今略说。光照东方如恒河沙等国土。南西北方四维上下亦复如是。唯除诸佛本愿威神所加。悉皆照烛。是诸佛光。或有加一寻者。或有加一由旬乃至亿那由他百千由旬光者。或普照佛刹者。阿难。以是义故。无量寿佛复有异名。谓无量光。无边光。无著光。无碍光。光照王端严光。爱光。喜光。可观光。不思議光。无等光不可称量光。映蔽日光。映蔽月光。掩夺日月光。彼之光明清净广大。普令众生身心悦乐。复令一切余佛刹中。天龙夜叉阿修罗等皆得欢悦。阿难。我今开示彼佛光明。满足一劫说不能尽。复次阿难。彼无量寿如来。诸声闻众不可称量知其边际。假使比丘满亿那由他百千数量。皆如大目犍连神通自在。于晨朝时周历大千世界。须臾之顷还

至本处。彼经亿那由他百千岁数。欲共计算无量寿佛初会之中诸声闻众。尽其神力乃至灭度。于百分中不知其一。于千分百千分乃至邬波尼杀昙分中。亦不知其一。阿难。譬如大海深八万四千由旬。以目极观不知边际。若有丈夫。析一毛端为五十分。以其一分于大海中沾取一滴。阿难。彼之水滴比于大海。何者为多。阿难白言。假使取千由旬水。犹以为少。况以毛端一分而可方之。佛告阿难。假使比丘满亿那由他百千数量。皆如大目犍连。经百千亿那由他岁。皆共算数彼无量寿如来初会声闻。所知数量如彼毛端一滴之水。余不测者犹如大海。诸菩萨摩訶萨众亦复如是。非以算计之所能知。阿难。彼佛寿命无量无边。不可知其劫数多少。声闻菩萨及诸天人寿量亦尔。阿难白佛言。世尊。彼佛出世于今几时。能得如是无量寿命。佛告阿难。彼佛受生经今十劫。复次阿难。彼极乐界无量功德具足庄严。国土丰稔天人炽盛。志意和适常得安稳。无有地狱畜生及琰魔王界。有种种香周遍芬馥。种种妙花亦皆充满。有七宝幢周布行列。其宝幢上悬诸幡盖及众宝铃。具足百千诸妙杂色。阿难。彼如来国多诸宝树。或纯黄金白银琉璃颇梨。赤珠马瑙玉树。唯一宝成不杂余宝。或以二宝乃至七宝庄严。阿难。彼金为树者。以金为根茎。白银为叶及以花果。白银之树银为根茎。黄金为叶及以花果。马瑙之树马瑙根茎。美玉为叶及以花果。美玉树者。玉为根茎七宝为叶及诸花果。或有金树。黄金为根。白银为茎。琉璃为枝。颇梨为条。赤珠为叶。马瑙为花。美玉为果。或有银树。以银为根黄金为茎。余枝果等饰同金树。琉璃树者。琉璃为根黄金为茎。白银为枝颇梨为条。赤珠为叶马瑙为花美玉为果。颇梨真珠马瑙等树。诸宝转饰皆若琉璃。复有玉树。玉为其根黄金为茎。白银为枝琉璃为条。颇梨为叶赤珠为花马瑙为果。复有无量摩尼珠等宝庄严树周遍其国。是诸宝树光辉赫奕世无能比。以七宝罗网而覆其上。其网柔软如兜罗绵。复次阿难。无量寿佛有菩提树。高十六亿由旬。枝叶垂布八亿由旬。树本隆起高五千由旬周圆亦尔。其条叶花果。常有无量百千种种妙色。及诸珍宝殊胜庄严。谓月光摩尼宝。释迦毗楞伽宝。心王摩尼宝。海乘流注摩尼宝。光辉遍照超过人天。于其树上有诸金锁垂宝瓔珞周遍庄严。谓卢遮迦宝。末瑳宝。及赤白青色真珠等宝。以为瓔珞。有师子云聚宝等。以为其锁饰诸宝柱。又以纯金真珠杂宝铃铎以为其网。庄严宝锁弥覆其上。以颇梨万字半月宝等互相映饰。微风吹动出种种声。令千世界诸众生等随乐差别。于甚深法证无生忍。阿难。彼千世界诸有情等。闻此音已住不退转无上菩提。及无量无数有情得无生法忍复次阿难。若有众生。见菩提树闻声嗅香。尝其果味触其光影念。树功德。由此因缘乃至涅槃。五根无患心无散乱。皆于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。复由见彼菩提树故获三种忍。何等为三。一者随声忍。二者随顺忍。三者无生法忍。此皆无量寿佛本愿威神见所加及往修静虑。无比喻故。无缺减故。善修习故。善摄受故。善成就故

大宝积经卷第十七

大宝积经卷第十八

大唐三藏菩提流志奉 诏译

无量寿会第五之二

复次阿难。彼极乐界。无诸黑山。铁围山。大铁围山。妙高山等。阿难白佛言。世尊。其四天王天三十三天既无。诸山依何而住。佛告阿难。于汝意云何。妙高已上有夜摩天。乃至他化自在天及色界诸天等。依何而住。阿难白佛言。世尊。不可思议业力所致。佛语阿难。不思议业汝可知耶。答言不也。佛告阿难。诸佛及众生善根业力。汝可知耶。答言不也。世尊。我今于此法中实无所惑。为破未来疑网故发斯问。佛告阿难。彼极乐界其地无海而有诸河。河之狭者满十由旬。水之

浅者十二由旬。如是诸河深广之量。或二十三十乃至百数。或有极深广者至千由旬。其水清冷具八功德。浚流恒激出微妙音。譬若诸天百千伎乐。安乐世界其声普闻。有诸名花沿流而下。和风微动出种种香。居两岸边多栴檀树。修条密叶交覆于河。结实开花芳辉可玩。群生游乐随意往来。或有涉河濯流嬉戏。感诸天水善顺物宜。深浅寒温曲从人好。阿难。大河之下地布金沙。有诸天香世无能喻随风散馥。杂水流[香*分]天曼陀罗花。优钵罗花。波头摩花。拘物头华。芬陀利花。弥覆其上。复次阿难。彼国人众。或时游览同萃河滨。有不愿闻激流之响。虽获天耳终竟不闻。或有愿闻。即时领悟百千万种喜爱之声。所谓佛法僧声。止息之声。无性声。波罗蜜声。十力四无所畏声。神通声。无作声。无生无灭声。寂静声。边寂静声。极寂静声。大慈大悲声。无生法忍声。灌顶受位声。得闻如是种种声已。获得广大爱乐欢悦。而与观察相应。厌离相应。灭坏相应。寂静相应。边寂静相应。极寂静相应。义味相应。佛法僧相应。力无畏相应。神通相应。止息相应。菩提相应。声闻相应。涅槃相应复次阿难。彼极乐世界。不闻诸恶趣名。边无障碍烦恼覆蔽名。无有地狱琰摩畜生名。边无八难名。亦无苦受不苦不乐受名。尚无假设何况实苦。是故彼国名为极乐。阿难。我今略说极乐因缘。若广说者穷劫不尽。复次阿难。彼极乐世界所有众生。或已生。或现生。或当生。皆得如是诸妙色身。形貌端正神通自在。福力具足受用种种宫殿园林。衣服饮食香华璎珞。随意所须悉皆如念。譬如他化自在诸天。复次阿难。彼佛国中有微细食。诸有情类尝无啖者。如第六天随所思念。如是饮食即同食已。色力增长而无便秘。复有无量如意妙香。涂香。末香。其香普熏彼佛国界。及散花幢幡亦皆遍满。其有欲闻香者随愿即闻。或不乐者终无所受。复有无量上妙衣服宝冠环钏耳珞璎珞花鬘带锁诸宝庄严。无量光明百千妙色。悉皆具足自然在身。复有金银真珠妙宝之网。悬诸宝铃周遍严饰。若诸有情所须宫殿楼阁等。随所乐欲高下长短广狭方圆。及诸床座妙衣敷上。以种种宝而严饰之。于众生前自然出现。人皆自谓各处其宫。复次阿难。极乐国土。所有众生无差别相。顺余方俗有天人名。阿难。譬如下贱半挖迦人。对于轮王则无可喻。威光德望悉皆无有。又如帝释方第六天。威光等类皆所不及。园苑宫殿衣服杂饰。尊贵自在阶位神通。及以变化不可为比。唯受法乐则无差别。阿难应知。彼国有情犹如他化自在天王。阿难。彼极乐界。于晨朝时周遍四方。和风微动不逆不乱。吹诸杂花种种香气。其香普熏周遍国界。一切有情为风触身。安和调适犹如比丘得灭尽定。其风吹动七宝树林。华飘成聚高七人量。种种色光照曜佛土。譬如有人以花布地手按令平。随杂色花间错分布。彼诸花聚亦复如是。其花微妙广大柔软如兜罗绵。若诸有情足蹈彼花没深四指。随其举足还复如初。过晨朝已其花自然没入于地。旧花既没大地清净。更雨新花还复周遍。如是中时晡时。初中后夜飘花成聚亦复如是。阿难。一切广大珍奇之宝。无有不生极乐界者。阿难。彼佛国中有七宝莲花。一一莲花有无量百千亿叶。其叶有无量百千珍奇异色。以百千摩尼妙宝庄严。覆以宝网。转相映饰。阿难。彼莲花量或半由旬。或一三四乃至百千由旬者。是一一花出三十六亿那由他百千光明。一一光中出三十六亿那由他百千诸佛。身如金色具三十二大丈夫相。八十随好殊胜庄严。放百千光普照世界。是诸佛等。现往东方为众说法。皆为安立无量有情于佛法中。南西北方四维上下亦复如是。复次阿难。极乐世界无有昏闇。亦无火光。涌泉陂湖彼皆非有。亦无住著家室林苑之名。及表示之像幼童色类。亦无日月昼夜之像。于一切处标式既无亦无名号。唯除如来所加威者。阿难。彼国众生若当生者。皆悉究竟无上菩提到涅槃处。何以故。若邪定聚及不定聚。不能了知建立彼因故。阿难。东方如恒沙界。一一界中如恒沙佛。彼诸佛等各各称叹阿弥陀佛无量功德。南西北方四维上下诸佛称赞亦复如是。何以故。他方佛国所有众生。闻无量寿如来名号。乃至能发一念净信欢喜爱乐。所有善根回向愿生无量寿国者。随愿皆生得不退转。乃至无上正等菩提。除五无间诽谤正法及谤圣者。阿难。若有众生。于他佛刹发菩提心。专念无量寿佛。及恒殖众多善根。发心回向愿生彼国。是人临命终时。无量寿佛与比丘众。前后围绕现其人前。即随如来往生彼国得不退转。当证无上正等菩提。是故阿难。若有善男

子善女人。愿生极乐世界欲见无量寿佛者。应发无上菩提心。复当专念极乐国土。积聚善根应持回向。由此见佛生彼国中。得不退转乃至无上菩提。阿难。若他国众生发菩提心。虽不专念无量寿佛。亦非恒种众多善根。随己修行诸善功德。回向彼佛愿欲往生。此人临命终时。无量寿佛即遣化身。与比丘众前后围绕。其所化佛光明相好与真无异。现其人前摄受导引。即随化佛往生其国。得不退转无上菩提。阿难。若有众生住大乘者。以清净心向无量寿如来。乃至十念念无量寿佛愿生其国。闻甚深法即生信解。心无疑惑乃至获得一念净心。发一念心念无量寿佛。此人临命终时。如在梦中见无量寿佛。定生彼国得不退转无上菩提。阿难。以此义利故。无量无数不可思议无有等等无边世界诸佛如来。皆共称赞无量寿佛所有功德。佛告阿难。东方如恒河沙界。一一界中有如恒沙菩萨。为欲瞻礼供养无量寿佛及诸圣众来诣佛所。南西北方四维上下。亦复如是。尔时世尊。而说颂曰 东方诸佛刹 数如恒河沙 如是佛土中 恒沙菩萨众 皆现神通来 礼无量寿佛 三方诸圣众 礼覲亦同归 彼于沙界中 道光诸辩论 住深禅定乐 四无所畏心 各赞众妙花 名香皆可悦 并奏诸天乐 百千和雅音 以献天人师 名闻十方者 究竟威神力 善学诸法门 种种供养中 勤修不懈倦 功德智慧景 能破诸幽冥 咸以尊重心 奉诸珍妙供 彼观殊胜刹 菩萨众无边 愿速成菩提 净界如安乐 世尊知欲乐 广大不思议 微笑现金容 告成如所愿 了诸法如幻 佛国犹梦响 恒发誓庄严 当成微妙土 菩萨以愿力 修胜菩提行 知土如影像 发诸弘誓心 若求遍清净 殊胜无边刹 闻佛圣德名 愿生安乐国 若有诸菩萨 志求清净土 了知法无我 愿生安乐国 复次阿难。极乐世界所有菩萨。于无上菩提皆悉安住一生补处。唯除大愿能师子吼擐大甲冑摩诃萨众为度群生修大涅槃者。复次阿难。彼佛刹中诸声闻众。皆有身光能照一寻。菩萨光照极百千寻。除二菩萨光明常照三千大千世界。阿难白佛言。世尊。彼二菩萨名为何等。佛告阿难。汝今谛听。彼二菩萨。一名观自在。二名大势至。阿难。此二菩萨从娑婆世界舍寿量已往生彼国。阿难。彼极乐界所生菩萨。皆具三十二相。肤体柔软诸根聪利智慧善巧。于差别法无不了知。禅定神通善能游戏。皆非薄德钝根之流。彼菩萨中有得初忍或第二忍者无量无边。或有证得无生法忍。阿难。彼国菩萨乃至菩提不堕恶趣。生生之处能了宿命。唯除五浊刹中出现于世。阿难。彼国菩萨皆于晨朝。供养他方无量百千诸佛。随所希求种种花鬘涂香末香。幢幡缯盖及诸音乐。以佛神力皆现手中供养诸佛。如是供具广大甚多。无数无边不可思议。若复乐求种种名花。花有无量百千光色。皆现手中奉散诸佛阿难。其所散花。即于空中变成花盖。盖之小者满十由旬。若不更以新花重散。前所散花终不堕落。阿难。或有花盖满二十由旬。如是三十四乃至千由旬。或等四洲或遍小千中千。乃至三千大千世界。此诸菩萨生希有心得大喜爱。于晨朝时。奉事供养尊重赞叹无量百千亿那由他佛。及种诸善根已。即于晨朝还到本国。此皆由无量寿佛本愿加威及曾供如来。善根相续无缺减故。善修习故。善摄取故。善成就故。复次阿难。彼极乐界诸菩萨众。所说语言与一切智相应。于所受用皆无摄取。遍游佛刹无爱无厌亦无希求。不希求想。无自想。无烦恼想。无我想。无斗争相违怨嗔之想。何以故。彼诸菩萨。于一切众生。有大慈悲利益心故。有柔软无障碍心。不浊心。无忿恨心。有平等调伏寂静之心。忍心忍调伏心。有等引澄净无散乱心。无覆蔽心。净心。极净心。照曜心。无尘心。大威德心。善心。广大心。无比心。甚深心。爱法心。喜法心。善意心。舍离一切执著心。断一切众生烦恼心。闭一切恶趣心故。行智慧行已成就无量功德。于禅定觉分善能演说。而常游戏无上菩提勤修敷演。肉眼发生能有简择。天眼出现鉴诸佛土。法眼清净能离诸著。慧眼通达到于彼岸。佛眼成就觉悟开示。生无碍慧为他广说。于三界中平等勤修。既自调伏亦能调伏一切有情。能令获得胜奢摩他。于一切法证无所得。善能说法言辞巧妙。勤修供养一切诸佛。摧伏有情一切烦恼。为诸如来之所悦可而能如是。如是思惟。作是思惟时。能集能见一切诸法皆无所得。以方便智修行灭法。善知取舍理非理趣。于理趣非理趣中皆得善巧。于世语言心不爱乐。出世经典诚信勤修。善巧寻求一切诸法。求一

切法增长了知。知法本无实不可得。于所行处亦无取舍。解脱老病住诸功德。从本已来安住神通勤修深法。于甚深法而无退转。于难解法悉能通达。得一乘道无有疑惑。于佛教法不由他悟。其智宏深譬之巨海。菩提高广喻若须弥。自身威光超于日月。凡所思择与慧相应。犹如雪山其心洁白。光明普照无边功德烧烦恼薪。方之于火不为善恶之所动摇。心静常安犹如大地。洗涤烦恼如清净水。心无所主犹如火。不著世间犹如风。养诸有情犹如地。观诸世界如虚空。荷载众生犹如良乘。不染世法譬之莲花。远畅法音犹如雷震。雨一切法方之大雨。光蔽贤圣犹彼大仙。善能调伏如大龙象。勇猛无畏如师子王。覆护众生如尼拘陀树。他论不动如铁围山。修慈无量如彼恒河。诸善法王能为前导如大梵天。无所聚积犹如飞鸟。摧伏他论如金翅王。难遇希有如优昙花。最胜丈夫其心正直。无有懈怠能善修行。于诸见中善巧决定。柔和忍辱无嫉妒心。论法无厌求法不倦。常勤演说利益众生。戒若琉璃内外明洁。善闻诸法而为胜宝。其所说言令众悦伏。以智慧力建大法幢。吹大法螺。击大法鼓。常乐勤修建诸法表。由智慧光心无迷惑。远众过失亦无损害。以淳净心离诸秽染。常行惠施永舍悭贪。禀性温和常怀惭耻。其心寂定智慧明察。作世间灯破众生闇。堪受利养殊胜福田。为大导师周济群物。远离憎爱心净无忧。勇进无怖为大法将。了知地狱调伏自他。利益有情拔诸毒箭。为世间解为世间师。引导群生舍诸爱著。永离三垢游戏神通。因力。缘力。愿力。发起力。世俗力。出生力。善根力。三摩地力。闻力。舍力。戒力。忍力。精进力。定力。慧力。奢摩他力。毗钵舍那力。神通力。念力。觉力。摧伏一切大魔军力。并他论法力。能破一切烦恼怨力。及殊胜大力。威福具足相好端严。智慧辩才善根圆满。目净修广人所爱乐。其身清洁远离贡高。以尊重心奉事诸佛。于诸佛所植众善本。拔除憍慢离贪嗔痴。殊胜吉祥应供中最。住胜智境赫奕慧光。心生欢喜雄猛无畏。福智具足无有滞限。但说所闻开示群物。随所闻法皆能解了。于菩提分法勇猛勤修。空无相愿而常安住。及不生不灭诸三摩地。行遍道场远二乘境。阿难。我今略说彼极乐界所生菩萨摩訶萨众真实功德悉皆如是。阿难。假令我身住寿百千亿那由他劫。以无碍辩欲具称扬彼诸菩萨摩訶萨等真实功德不可穷尽。阿难。彼诸菩萨摩訶萨等。尽其寿量亦不能知。尔时世尊告阿难言。此是无量寿佛极乐世界。汝应从坐而起合掌恭敬五体投地为佛作礼。彼佛名称遍满十方。彼一方恒沙诸佛。皆共称赞无碍无断。是时阿难。即从坐起偏袒右肩。西面合掌五体投地。白佛言。世尊。我今欲见极乐世界无量寿如来。并供养奉事无量百千亿那由他佛及菩萨众。种诸善根。时无量寿佛。即于掌中放大光明。遍照百千俱胝那由他刹。彼诸佛刹所有大小诸山。黑山。宝山。须弥卢山。迷卢山。大迷卢山。目真邻陀山。摩诃目真邻陀山。铁围山。大铁围山。丛薄园林及诸宫殿天人等物。以佛光明皆悉照见。譬如有人以净天眼观一寻地见诸所有。又如日光出现万物斯睹。彼诸国中比丘比丘尼优婆塞优婆夷。悉见无量寿如来如须弥山王。照诸佛刹时诸佛国。皆悉明现如处一寻。以无量寿如来殊胜光明极清净故。见彼高座及诸声闻菩萨等众。譬如大地洪水盈满。树林山河皆没不现唯有大水。如是阿难。彼佛刹中无有他论及异形类。唯除一切大声闻众一寻光明。及彼菩萨摩訶萨逾缮那等百千寻光。彼无量寿如来应正等觉光明。映蔽一切声闻及诸菩萨。令诸有情悉皆得见。彼极乐界菩萨声闻人天众等。一切皆睹娑婆世界释迦如来。及比丘众围绕说法。尔时佛告弥勒菩萨言。汝颇见具足清净威德庄严佛刹。及见空中树林园苑涌泉池沼不耶。汝见大地乃至色究竟天。于虚空中散花树林以为庄严。复有众鸟住虚空界。出种种音犹如佛声普闻世界。是诸众鸟皆是化作非实畜生。汝见是耶。弥勒白佛言。唯然已见。佛复告弥勒菩萨言。汝见此诸众生。入逾缮那百千宫殿已。游行虚空无著无碍。遍诸刹土供养诸佛。及见彼有情于昼夜分念佛相续不耶。弥勒白言。唯然尽见。佛复告言。汝见他化自在天与极乐诸人受用资具有差别不。弥勒白言。我不见彼有少差别。佛告弥勒。汝见极乐世界人住胎不。弥勒白言。世尊。譬如三十三天夜摩天等。入百由旬若五百由旬宫殿之内游戏欢乐。我见极乐世界人住胎者。如夜摩天处于宫殿。又见众生于莲华内结跏趺坐自然化生。时弥勒菩萨复白佛言。世尊。何因缘故。彼国众生有胎生者化生者。佛告弥

勒。若有众生。堕于疑悔积集善根。希求佛智。普遍智。不思议智。无等智。威德智。广大智。于自善根不能生信。以此因缘。于五百岁住宫殿中。不见佛不闻法。不见菩萨及声闻众。若有众生。断除疑悔积集善根。希求佛智乃至广大智信已善根。此人于莲华内结加趺坐忽然化生。瞬息而出。譬如他国有人来至。而此菩萨亦复如是。余国发心来生极乐。见无量寿佛奉事供养。及诸菩萨声闻之众。阿逸多。汝观殊胜智者。彼因广慧力故受彼化生。于莲花中结加趺坐。汝观下劣之辈。于五百岁中不见佛不闻法。不见菩萨及声闻众。不知菩萨威仪法则。不能修习诸功德故。无因奉事无量寿佛。是诸人等皆为昔缘疑悔所致。譬如刹帝利王其子犯法。幽之内宫处以花观。层楼绮殿妙饰奇珍。宝帐金床重敷茵褥。名花布地烧大宝香。服御所资悉皆丰备。而以阎浮金锁系其两足。佛告弥勒。于意云何。彼王子心宁乐此不。答言不也。世尊彼幽繫时常思解脱。求诸亲识居士宰官长者近臣。王之太子虽希出离终不从心。乃至刹帝利王。心生欢喜方得解脱。佛告弥勒。如是如是。若有堕于疑悔。种诸善根希求佛智乃至广大智。于自善根不能生信。由闻佛名起信心故。虽生彼国于莲花中不得出现。彼等众生处花胎中。犹如园苑宫殿之想。何以故。彼中清净无诸秽恶。一切无有不可乐者。然彼众生于五百岁。不见佛不闻法。不见菩萨。及声闻众。不得供养奉事诸佛。不得问于菩萨法藏。远离一切殊胜善根。彼等于中不生欣乐。不能出现修习善法。往昔世中过失尽已然后乃出。彼于出时。心迷上下四方之所。若五百岁无疑惑者。即当供养无量百千俱胝那由他佛。并种无量无边善根。汝阿逸多当知。疑惑与诸菩萨为大损害。尔时弥勒菩萨白佛言。世尊。于此国界不退菩萨当生极乐国者其数几何。佛告弥勒。此佛土中有七十二亿菩萨。彼于无量亿那由他百千佛所。种诸善根成不退转当生彼国。况余菩萨由少善根生彼国者不可称计。阿逸多。从难忍如来佛国。有十八亿不退菩萨。当生极乐世界。东北方宝藏佛国中。有九十亿不退菩萨。当生彼土。从无量声如来国中。有二十二亿不退菩萨。当生彼土。从光明如来国中。有三十二亿不退菩萨。当生彼土。从龙天如来国中。有十四亿不退菩萨。当生彼土。从胜天力如来国中。有十二千不退菩萨。当生彼土。从师子如来国中。有五百不退菩萨。当生彼土。从离尘如来国中。有八十一亿不退菩萨。当生彼土。从世天如来国中。有六十亿不退菩萨。当生彼土。从胜积如来国中。有六十亿不退菩萨。当生彼土。从人王如来国中。有十俱胝不退菩萨。当生彼土。从胜花如来国中。有五百菩萨。具大精进发趣一乘。于七日中能令众生离百千亿那由他劫生死流转。彼等亦当生极乐界。从发起精进如来国中。有六十九亿不退菩萨。当生彼土。到彼国已。供养礼拜无量寿如来及菩萨众。阿逸多。我若具说诸方菩萨生极乐界。若已到今到当到。为供养礼拜瞻仰无量寿佛等者。但说其名。穷劫不尽。阿逸多。汝观彼诸菩萨摩訶萨善获利益。若有闻彼佛名。能生一念喜爱之心。当获如上所说功德。心无下劣亦不贡高。成就善根悉皆增上。阿逸多。是故告汝及天人世间阿修罗等。今此法门付嘱于汝。应当爱乐修习。乃至经一昼夜。受持读诵生希望心。于大众中为他开示。当令书写执持经卷。于此经中生导师想。阿逸多。是故菩萨摩訶萨。欲令无量诸众生等。速疾安住不退转于阿耨多罗三藐三菩提。及欲见彼广大庄严。摄受殊胜佛刹圆满功德者。应当起精进力听此法门。假使经过大千世界满中猛火。为求法故不生退屈谄伪之心。读诵受持书写经卷。乃至须臾顷为他开示。劝令听闻不生忧恼。设入大火不应疑悔。何以故。彼无量亿诸菩萨等。皆悉求此微妙法门。尊重听闻不生违背。是故汝等应求此法。阿逸多。彼诸众生获大善利。若于来世乃至正法灭时。当有众生殖诸善本。已曾供养无量诸佛。由彼如来加威力故。能得如是广大法门。一切如来称赞悦可。若于彼法摄取受持。当获广大一切智智。随意所乐种诸善根。若善男子善女人等。于彼法中广大胜解之者。当能听闻获大欢喜。受持读诵广为他常说乐修行。阿逸多。无量亿数诸菩萨等。求请此法不曾厌背。是故汝等诸善男子及善女人。于今来世能于是法若已求现求当求者。皆获善利。阿逸多。如来所应作者皆已作之。汝等应当安住无疑种诸善本。应常修学使无疑滞。不入一切种类珍宝成就牢狱。阿逸多。如是等类大威德者。能生广大佛法异门。由于此法不听闻故。有一亿菩萨。退

转阿耨多罗三藐三菩提。阿逸多。佛出世难。离八难身亦为难得。诸佛如来无上之法。十力无畏无碍无著甚深之法。及波罗蜜等菩萨之法。能说法人亦难开示。阿逸多。善说法人非易可遇。坚固深信时亦难遭。是故我今如理宣说。汝等修习应如教住。汝阿逸多。我以此法门及诸佛法嘱累于汝。汝当修行无令灭没。如是广大微妙法门。一切诸佛之所称赞。勿违佛教而弃舍之。当令汝等获不舍利。沦没长夜备众危苦。是故我今为大嘱累。当令是法久住不灭。应勤修行随顺我教。尔时世尊。而说颂曰 若于福德初未修 终不闻斯微妙法 勇猛能成诸善利 当闻如是甚深经 彼人曾见诸世尊 能作大光拯浊世 多闻总持如巨海 彼获圣贤喜爱心 懈怠邪见下劣人 不信如来斯正法 若曾于佛殖众善 救世之行彼能修 譬如盲人恒处闇 不能开导于他路 声闻于佛智亦然 况余有情而悟解 如来功德佛自知 唯有世尊能开示 天龙夜叉所不及 二乘自绝于名言 若诸有情当作佛 行超普贤登彼岸 敷演一佛之功德 时逾多劫不思议 于是中间身灭度 佛之胜慧莫能量 是故具足于信闻 及诸善友之摄受 得闻如是深妙法 当获爱重诸圣尊 如来胜智遍虚空 所说义言唯佛悟 是故博闻诸智士 应信我教如实言 人趣之身得甚难 如来出世遇亦难 信慧多时方乃获 是故修者应精进 如是妙法已听闻 常念诸佛而生喜 彼人往昔真吾友 善能乐欲佛菩提 尔时世尊说是经已。天人世间有万二千那由他亿众生。远尘离垢得法眼净。二十亿众生。得阿那含果。六千八百比丘。诸漏已尽心得解脱。四十亿菩萨。于无上菩提住不退转。被大甲冑当成正觉。有二十五亿众生得不退忍。有四万亿那由他百千众生。于无上菩提未曾发意。今始初发种诸善根。愿生极乐世界见阿弥陀佛。皆当往生彼如来土。各于异方次第成佛同名妙音。有八万亿那由他众生。得授记法忍成无上菩提。彼无量寿佛昔行菩萨道时成熟有情。悉皆当生极乐世界。忆念徇昔所发思愿皆得成满 尔时三千大千世界六种震动。并现种种希有神变。放大光明普照世界。无量亿那由他百千天人。同时音乐不鼓自鸣。雨天曼陀罗花没至于膝。乃至阿迦膩吒天。皆作种种殊妙供养。佛说经已。弥勒菩萨等及尊者阿难。一切大众闻佛所说。皆大欢喜

大宝积经卷第十八

佛说无量寿经（曹魏 康僧铠译）

佛说无量寿经

佛说无量寿经卷上

曹魏天竺三藏康僧铠译

我闻如是。一时佛住王舍城耆闍崛山中。与大比丘众万二千人俱。一切大圣神通已达。其名曰尊者了本际。尊者正愿。尊者正语。尊者大号。尊者仁贤。尊者离垢。尊者名闻。尊者善实。尊者具足。尊者牛王。尊者优楼频伽迦叶。尊者伽耶迦叶。尊者那提迦叶。尊者摩诃迦叶。尊者舍利弗。尊者大目犍连。尊者劫宾那。尊者大住。尊者大净志。尊者摩诃周那。尊者满愿子。尊者离障阂。尊者流灌。尊者坚伏。尊者面王。尊者果乘。尊者仁性。尊者喜乐。尊者善来。尊者罗云。尊者阿难。皆如斯等上首者也。又与大乘众菩萨俱。普贤菩萨。妙德菩萨。慈氏菩萨等。此贤劫中一切菩萨。又贤护等十六正士。善思议菩萨。信慧菩萨。空无菩萨。神通华菩萨。光英菩萨。慧上菩萨。智幢菩萨。寂根菩萨。愿慧菩萨。香象菩萨。宝英菩萨。中住菩萨。制行菩萨。解脱菩萨。皆遵普贤大士之德。具诸菩萨无量行愿。安住一切功德之法。游步十方。行权方便。入佛法藏究竟彼岸。于无量世界现成等觉。处兜率天弘宣正法。舍彼天宫降神母胎。从右胁生现行七步。光明显曜。普照十方无量佛土。六种震动。举声自称。吾当于世为无上尊。释梵奉侍天人归仰。示现算计文艺射御。博综道术。贯练群籍。游于后园。讲武试艺。现处宫中色味之间。见老病死悟世非常。弃国财位。入山学道。服乘白马宝冠瓔珞。遣之令还。舍珍妙衣而著法服。剃除须发。端坐树下。勤苦六年。行如所应。现五浊刹随顺群生。示有尘垢沐浴金流。天按树枝。得攀出池。灵禽翼从往诣道场。吉祥感征表章功祚。哀受施草敷佛树下加趺而坐。奋大光明使魔知之。魔率官属而来逼试。制以智力皆令降伏。得微妙法成最正觉。释梵祈劝请转法轮。以佛游步。佛吼而吼。扣法鼓。吹法螺。执法剑。建法幢。震法雷。曜法电。澍法雨。演法施。常以法音觉诸世间。光明普照无量佛土。一切世界六种震动。总摄魔界动魔宫殿。众魔慑怖莫不归伏。搥裂邪网消灭诸见。散诸尘劳坏诸欲壑。严护法城开阐法门。洗濯垢污显明清白。光融佛法宣流正化。入国分卫获诸丰膳。贮功德。示福田。欲宣法。现欣笑。以诸法药救疗三苦。显现道意无量功德。授菩萨记成等正觉。示现灭度拯济无极。消除诸漏殖众德本。具足功德微妙难量。游诸佛国普现道教。其所修行清净无秽。譬如幻师现众异像为男为女无所不变。本学明了在意所为。此诸菩萨亦复如是。学一切法。贯综缕练。所住安谛。靡不感化。无数佛土。皆悉普现。未曾慢恣愍伤众生。如是之法一切具足。菩萨经典究畅要妙。名称普至导御十方。无量诸佛咸共护念。佛所住者皆已得住。大圣所立而皆已立。如来导化各能宣布。为诸菩萨而作大师。以甚深禅慧开导众人。通诸法性达众生相。明了诸国供养诸佛。化现其身犹如电光。善学无畏晓了幻法。坏裂魔网。解诸缠缚。超越声闻缘觉之地。得空无相无愿三昧。善立方便。显示三乘。于此中下而现灭度。亦无所作亦无所有。不起不灭得平等法。具足成就无量总持百千三昧。诸根智慧广普寂定。深入菩萨法藏。得佛华严三昧。宣扬演说一切经典。住深定门。悉睹现在无量诸佛。一念之顷无不周遍。济诸剧难诸闲不闲。分别显示真实之际。得诸如来辩才之智。入众言音。开化一切。超过世间诸所有法。心常谛住度世之道。于一切万物随意自在。为众生类作不请之友。荷负群生为之重任。受持如来甚深法藏。护佛种性常使不绝。兴大悲愍众生。演慈辩授法眼。杜三趣开善门。以不请之法。施诸黎庶。犹如孝子爱敬父母。于诸众生视之若己。一切善本皆度彼岸。悉获诸佛无量功德。智慧圣明不可思议。如是菩萨无量。不可

称计一时来会

尔时世尊。诸根悦豫。姿色清净。光颜巍巍。尊者阿难承佛圣旨。即从座起。偏袒右肩。长跪合掌而白佛言。今日世尊。诸根悦豫。姿色清净。光颜巍巍。如明镜净影畅表里。威容显耀超绝无量。未曾瞻睹殊妙如今。唯然大圣我心念言。今日世尊住奇特法。今日世雄住佛所住。今日世眼住导师行。今日世英住最胜道。今日天尊行如来德。去来现在佛佛相念。得无今佛念诸佛耶。何故威神光光乃尔。于是世尊告阿难曰。云何阿难。诸天教汝来问佛耶。自以慧见问威颜乎。阿难白佛。无有诸天来教我者。自以所见问斯义耳。佛言。善哉阿难。所问甚快。发深智慧真妙辩才。愍念众生问斯慧义。如来以无尽大悲矜哀三界。所以出兴于世。光阐道教。普令群萌获真法利。无量亿劫难值难见。犹灵瑞华时时乃出。今所问者多所饶益。开化一切诸天人民。阿难。当知如来正觉其智难量多所导御。慧见无碍无能遏绝。以一[口*食]之力能住寿命。亿百千劫无数无量。复过于此。诸根悦豫不以毁损。姿色不变光颜无异。所以者何。如来定慧究畅无极。于一切法而得自在。阿难谛听。今为汝说。对曰唯然愿乐欲闻

佛告阿难。乃往过去久远无量不可思议无央数劫。锭光如来兴出于世。教化度脱无量众生。皆令得道乃取灭度。次有如来名曰光远。次名月光。次名栴檀香。次名善山王。次名须弥天冠。次名须弥等曜。次名月色。次名正念。次名离垢。次名无著。次名龙天。次名夜光。次名安明顶。次名不动地。次名琉璃妙华。次名琉璃金色。次名金藏。次名炎光。次名炎根。次名地种。次名月像。次名日音。次名解脱华。次名庄严光明。次名海觉神通。次名水光。次名大香。次名离尘垢。次名舍厌意。次名宝炎。次名妙顶。次名勇立。次名功德持慧。次名蔽日月光。次名日月琉璃光。次名无上琉璃光。次名最上首。次名菩提华。次名月明。次名日光。次名华色王。次名水月光。次名除痴冥。次名度盖行。次名净信。次名善宿。次名威神。次名法慧。次名鸾音。次名师子音。次名龙音。次名处世。如此诸佛皆悉已过

尔时次有佛。名世自在王如来应供等正觉明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。时有国王。闻佛说法心怀悦豫寻发无上正真道意。弃国捐王行作沙门。号曰法藏。高才勇哲与世超异。诣世自在王如来所。稽首佛足右绕三匝。长跪合掌以颂赞曰

光颜巍巍	威神无极	如是炎明
无与等者	日月摩尼	珠光炎耀
皆悉隐蔽	犹如聚墨	如来容颜
超世无伦	正觉大音	响流十方
戒闻精进	三昧智慧	威德无侣
殊胜希有	深谛善念	诸佛法海
穷深尽奥	究其崖底	无明欲怒
世尊永无	人雄师子	神德无量
功德广大	智慧深妙	光明威相

震动大千	愿我作佛	齐圣法王
过度生死	靡不解脱	布施调意
戒忍精进	如是三昧	智慧为上
吾誓得佛	普行此愿	一切恐惧
为作大安	假令有佛	百千亿万
无量大圣	数如恒沙	供养一切
斯等诸佛	不如求道	坚正不却
譬如恒沙	诸佛世界	复不可计
无数刹土	光明悉照	遍此诸国
如是精进	威神难量	令我作佛
国土第一	其众奇妙	道场超绝
国如泥洹	而无等双	我当愍哀
度脱一切	十方来生	心悦清净
已到我国	快乐安隐	幸佛信明
是我真证	发愿于彼	力精所欲
十方世尊	智慧无碍	常令此尊
知我心行	假令身止	诸苦毒中
我行精进	忍终不悔	

佛告阿难。法藏比丘说此颂已。而白佛言。唯然世尊。我发无上正觉之心。愿佛为我广宣经法。我当修行摄取佛国清净庄严无量妙土。令我于世速成正觉。拔诸生死勤苦之本。佛语阿难。时世自在王佛。告法藏比丘。如所修行庄严佛土。汝自当知。比丘白佛。斯义弘深非我境界。唯愿世尊广为敷演诸佛如来净土之行。我闻此已。当如说修行成满所愿。尔时世自在王佛。知其高明志愿深广。即为法藏比丘而说经言。譬如大海。一人斗量经历劫数。尚可穷底得其妙宝。人有至心精进求道不止会当克果。何愿不得

于是世自在王佛。即为广说二百一十亿诸佛刹土天人之善恶国土之粗妙。应其心愿悉现与之。时彼比丘闻佛所说严净国土。皆悉睹见超发无上殊胜之愿。其心寂静志无所著。一切世间无能及者。具足五劫。思惟摄取庄严佛国清净之行。阿难白佛。彼佛国土寿量几何。佛言。其佛寿命四十二劫。时法藏比丘。摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行。如是修已诣彼佛所。稽首礼足绕佛三匝合

掌而住。白言世尊。我已摄取庄严佛土清净之行。佛告比丘。汝今可说宜知是时。发起悦可一切大众。菩萨闻已修行此法。缘致满足无量大愿。比丘白佛。唯垂听察。如我所愿当具说之

设我得佛。国有地狱饿鬼畜生者。不取正觉

设我得佛。国中人天。寿终之后。复更三恶道者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不悉真金色者。不取正觉

设我得佛。国中人天。形色不同有好丑者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不悉识宿命。下至知百千亿那由他诸劫事者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不得天眼。下至见百千亿那由他诸佛国者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不得天耳。下至闻百千亿那由他诸佛所说。不悉受持者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不得见他心智。下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不得神足。于一念顷下至不能超过百千亿那由他诸佛国者。不取正觉

设我得佛。国中人天。若起想念贪计身者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不住定聚。必至灭度者。不取正觉

设我得佛。光明有能限量。下至不照百千亿那由他诸佛国者。不取正觉

设我得佛。寿命有能限量。下至百千亿那由他劫者。不取正觉

设我得佛。国中声闻有能计量。乃至三千大千世界众生缘觉。于百千劫悉共计校知其数者。不取正觉

设我得佛。国中人天。寿命无能限量。除其本愿修短自在。若不尔者。不取正觉

设我得佛。国中人天。乃至闻有不善名者。不取正觉

设我得佛。十方世界无量诸佛。不悉咨嗟称我名者。不取正觉

设我得佛。十方众生至心信乐。欲生我国乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法

设我得佛。十方众生发菩提心修诸功德。至心发愿欲生我国。临寿终时。假令不与大众围绕现其人前者。不取正觉

设我得佛。十方众生闻我名号系念我国殖诸德本。至心回向欲生我国。不果遂者。不取正觉

设我得佛。国中人天。不悉成满三十二大人相者。不取正觉

设我得佛。他方佛土诸菩萨众来生我国。究竟必至一生补处。除其本愿自在所化。为众生故被

弘誓铠。积累德本度脱一切。游诸佛国修菩萨行。供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生。使立无上正真之道。超出常伦。诸地之行。现前修习普贤之德。若不尔者不取正觉

设我得佛。国中菩萨。承佛神力供养诸佛。一食之顷不能遍至无量无数亿那由他诸佛国者不取正觉

设我得佛。国中菩萨。在诸佛前现其德本。诸所求欲供养之具。若不如意者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨不能演说一切智者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨不得金刚那罗延身者。不取正觉

设我得佛。国中人天。一切万物严净光丽。形色殊特穷微极妙无能称量。其诸众生。乃至逮得天眼。有能明了辨其名数者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨。乃至少功德者。不能知见其道场树无量光色高四百万里者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨。若受读经法讽诵持说。而不得辩才智慧者。不取正觉设我得佛。国中菩萨。智慧辩才若可限量者。不取正觉

设我得佛。国土清净。皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界。犹如明镜睹其面像。若不尔者。不取正觉

设我得佛。自地以上至于虚空。宫殿楼观池流华树。国土所有一切万物。皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙超诸人天。其香普薰十方世界。菩萨闻者皆修佛行。若不尔者。不取正觉

设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界众生之类。蒙我光明触其体者。身心柔软超过人天。若不尔者。不取正觉

设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界众生之类。闻我名字。不得菩萨无生法忍诸深总持者。不取正觉

设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界。其有女人闻我名字。欢喜信乐发菩提心厌恶女身。寿终之后复为女像者。不取正觉

设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众。闻我名字。寿终之后常修梵行至成佛道。若不尔者。不取正觉

设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界诸天人民。闻我名字。五体投地稽首作礼。欢喜信乐修菩萨行。诸天世人莫不致敬。若不尔者。不取正觉

设我得佛。国中人天。欲得衣服随念即至。如佛所赞应法妙服自然在身。若有裁缝染治浣濯者。不取正觉

设我得佛。国中人天。所受快乐。不如漏尽比丘者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨。随意欲见十方无量严净佛土。应时如愿。于宝树中皆悉照见。犹如明镜睹其面像。若不尔者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字至于得佛。诸根缺陋不具足者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。皆悉逮得清净解脱三昧。住是三昧一发意顷。供养无量不可思议诸佛世尊。而不失定意。若不尔者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。寿终之后生尊贵家。若不尔者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。欢喜踊跃。修菩萨行具足德本。若不尔者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。皆悉逮得普等三昧。住是三昧至于成佛。常见无量不可思议一切如来。若不尔者。不取正觉

设我得佛。国中菩萨。随其志愿所欲闻法自然得闻。若不尔者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。不即得至不退转者。不取正觉

设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。不即得至第一第二第三法忍。于诸佛法不能即得不退转者。不取正觉

佛告阿难。尔时法藏比丘。说此愿已而说颂曰

我建超世愿	必至无上道
斯愿不满足	誓不成等觉
我于无量劫	不为大施主
普济诸贫苦	誓不成等觉
我至成佛道	名声超十方
究竟靡不闻	誓不成等觉
离欲深正念	净慧修梵行
志求无上道	为诸天师
神力演大光	普照无际土
消除三垢冥	明济众厄难
开彼智慧眼	灭此昏盲闇

闭塞诸恶道	通达善趣门
功祚成满足	威曜朗十方
日月戢重晖	天光隐不现
为众开法藏	广施功德宝
常于大众中	说法师子吼
供养一切佛	具足众德本
愿慧悉成满	得为三界雄
如佛无量智	通达靡不遍
愿我功德力	等此最胜尊
斯愿若克果	大千应感动
虚空诸天人	当雨珍妙华

佛语阿难。法藏比丘说此颂已。应时普地六种震动。天雨妙华以散其上。自然音乐空中赞言。决定必成无上正觉。于是法藏比丘。具足修满如是大愿。诚谛不虚超出世间深乐寂灭。阿难。法藏比丘于彼佛所。诸天魔梵龙神八部大众之中。发斯弘誓建此愿已。一向专志庄严妙土。所修佛国开廓广大超胜独妙。建立常然无衰无变。于不可思议兆载永劫。积殖菩萨无量德行。不生欲觉嗔觉害觉。不起欲想嗔想害想。不著色声香味触之法。忍力成就不计众苦。少欲知足无染恚痴。三昧常寂智慧无碍。无有虚伪谄曲之心和颜软语先意承问。勇猛精进志愿无倦。专求清白之法。以慧利群生。恭敬三宝奉事师长。以大庄严具足众行。令诸众生功德成就。住空无相无愿之法。无作无起观法如化。远离粗言自害害彼彼此俱害。修习善语自利利人彼我兼利。弃国捐王绝去财色。自行六波罗蜜。教人令行。无央数劫积功累德。随其生处在意所欲。无量宝藏自然发应。教化安立无数众生。住于无上正真之道。或为长者居士豪姓尊贵。或为刹利国君转轮圣帝。或为六欲天主乃至梵王。常以四事供养恭敬一切诸佛。如是功德不可称说。口气香洁如优钵罗华。身诸毛孔出栴檀香。其香普熏无量世界。容色端正相好殊妙。其手常出无尽之宝。衣服饮食珍妙华香。诸盖幢幡庄严之具。如是等事超诸人天。于一切法而得自在。阿难白佛。法藏菩萨。为已成佛而取灭度。为未成佛。为今现在。佛告阿难。法藏菩萨。今已成佛现在西方。去此十万亿刹。其佛世界名曰安乐。阿难又问。其佛成道已来为经几时。佛言。成佛已来凡历十劫。其佛国土自然七宝。金银琉璃珊瑚琥珀车磔玛瑙合成为地。恢廓旷荡不可限极。悉相杂厕转相入间。光赫焜耀微妙奇丽。清净庄严超逾十方一切世界。众宝中精。其宝犹如第六天宝。又其国土无须弥山及金刚围一切诸山。亦无大海小海溪渠井谷。佛神力故欲见则见。亦无地狱饿鬼畜生诸难之趣。亦无四时春夏秋冬夏。不寒不热常和调适。尔时阿难白佛言。世尊。若彼国土无须弥山。其四天王及忉利天。依何而住。佛语阿难。第三炎天。乃至色究竟天。皆依何住。阿难白佛。行业果报不可思议。佛语阿难。行业果报不可思议。诸佛世界亦不可思议。其诸众生功德善力。住行业之地。故能尔耳。阿难白佛。我不疑此法。但为将来众生。欲除其疑惑。故问斯义。佛告阿难。无量寿佛威神光明最尊第一。诸佛光明所不能

及。或有佛光照百佛世界。或千佛世界。取要言之。乃照东方恒沙佛刹。南西北方四维上下亦复如是。或有佛光照于七尺。或照一由旬二三四五由旬。如是转倍乃至照一佛刹。是故无量寿佛号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。无对光佛。炎王光佛。清净光佛。欢喜光佛。智慧光佛。不断光佛。难思光佛。无称光佛。超日月光佛。其有众生遇斯光者三垢消灭身意柔软。欢喜踊跃善心生焉。若在三涂勤苦之处。见此光明皆得休息无复苦恼。寿终之后皆蒙解脱。无量寿佛光明显赫照耀十方诸佛国土。莫不闻知。不但我今称其光明。一切诸佛声闻缘觉诸菩萨众。咸共叹誉亦复如是。若有众生。闻其光明威神功德。日夜称说至心不断。随意所愿得生其国。为诸菩萨声闻大众。所共叹誉称其功德。至其然后得佛道时。普为十方诸佛菩萨。叹其光明亦如今也。佛言。我说无量寿佛光明威神巍巍殊妙。昼夜一劫尚不能尽

佛语阿难。无量寿佛。寿命长久不可称计。汝宁知乎。假使十方世界无量众生皆得人身。悉令成就声闻缘觉。都共集会禅思一心竭其智力。于百千万劫悉共推算。计其寿命长远劫数。不能穷尽知其限极。声闻菩萨天人之众。寿命长短亦复如是。非算数譬喻所能知也。又声闻菩萨。其数难量不可称说。神智洞达威力自在。能于掌中持一切世界。佛语阿难。彼佛初会。声闻众数不可称计。菩萨亦然。能如大目犍连。百千万亿无量无数。于阿僧祇那由他劫。乃至灭度。悉共计校。不能究了多少之数。譬如大海深广无量。假使有人。析其一毛以为百分。以一分毛沾取一滴。于意云何。其所滴者于彼大海。何所为多。阿难白佛。彼所滴水比于大海。多少之量非巧历算数言辞譬类所能知也。佛语阿难。如目连等。于百千万亿那由他劫。计彼初会声闻菩萨。所知数者犹如一滴。其所不知如大海水。又其国土。七宝诸树周满世界。金树。银树。琉璃树。颇梨树。珊瑚树。玛瑙树。车磔树。或有二宝三宝乃至七宝转共合成。或有金树。银叶华果。或有银树。金叶华果。或琉璃树。玻梨为叶华果亦然。或水精树。琉璃为叶华果亦然。或珊瑚树。玛瑙为叶华果亦然。或玛瑙树。琉璃为叶华果亦然。或车磔树。众宝为叶华果亦然。或有宝树。紫金为本。白银为茎。琉璃为枝。水精为条。珊瑚为叶。玛瑙为华。车磔为实。或有宝树。白银为本。琉璃为茎。水精为枝。珊瑚为条。玛瑙为叶。车磔为华。紫金为实。或有宝树。琉璃为本。水精为茎。珊瑚为枝。玛瑙为条。车磔为叶。紫金为华。白银为实。或有宝树。水精为本。珊瑚为茎。玛瑙为枝。车磔为条。紫金为叶。白银为华。琉璃为实。或有宝树。珊瑚为本。玛瑙为茎。车磔为枝。紫金为条。白银为叶。琉璃为华。水精为实。或有宝树。玛瑙为本。车磔为茎。紫金为枝。白银为条。琉璃为叶。水精为华。珊瑚为实。或有宝树。车磔为本。紫金为茎。白银为枝。琉璃为条。水精为叶。珊瑚为华。玛瑙为实。行行相值。茎茎相望。枝枝相准。叶叶相向。华华相顺。实实相当。荣色光曜不可胜视。清风时发出五音声。微妙宫商自然相和。又无量寿佛。其道场树高四百万里。其本周围五千由旬。枝叶四布二十万里。一切众宝自然合成。以月光摩尼持海轮宝众宝之王。而庄严之。周匝条间垂宝瓔珞。百千万色种种异变。无量光炎照耀无极。珍妙宝网罗覆其上。一切庄严随应而现。微风徐动出妙法音。普流十方一切佛国。其闻音者得深法忍。住不退转。至成佛道。不遭苦患。目睹其色。耳闻其音鼻知其香舌尝其味。身触其光。心以法缘。一切皆得甚深法忍。住不退转至成佛道。六根清彻无诸恼患。阿难。若彼国人天。见此树者得三法忍。一者音响忍。二者柔顺忍。三者无生法忍。此皆无量寿佛威神力故。本愿力故。满足愿故。明了愿故。坚固愿故。究竟愿故

佛告阿难。世间帝王有百千音乐。自转轮圣王。乃至第六天上伎乐音声。展转相胜千亿万倍。第六天上万种乐音。不如无量寿国诸七宝树一种音声。千亿倍也。亦有自然万种伎乐。又其乐声非法音。清畅哀亮微妙和雅。十方世界音声之中最为第一

又讲堂精舍宫殿楼观皆七宝庄严自然化成。复以真珠明月摩尼众宝。以为交露覆盖其上。内外

左右有诸浴池。或十由旬。或二十三十。乃至百千由旬。纵广深浅各皆一等。八功德水湛然盈满。清净香洁味如甘露。黄金池者底白银沙。白银池者底黄金沙。水精池者底琉璃沙。琉璃池者底水精沙。珊瑚池者底琥珀沙。琥珀池者底珊瑚沙。车磔池者底玛瑙沙。玛瑙池者底车磔沙。白玉池者底紫金沙。紫金池者底白玉沙。或二宝三宝。乃至七宝转共合成。其池岸上有栴檀树。华叶垂布香气普熏。天优钵罗华。钵昙摩华。拘物头华。分陀利华。杂色光茂弥覆水上。彼诸菩萨及声闻众。若入宝池。意欲令水没足。水即没足。欲令至膝。即至于膝。欲令至腰。水即至腰。欲令至颈。水即至颈。欲令灌身。自然灌身。欲令还复。水辄还复。调和冷暖自然随意。开神悦体荡除心垢。清明澄洁净若无形。宝沙映彻无深不照。微澜回流转相灌注。安详徐逝不迟不疾。波扬无量自然妙声。随其所应莫不闻者。或闻佛声。或闻法声。或闻僧声。或寂静声。空无我声。大慈悲声。波罗蜜声。或十力无畏。不共法声。诸通慧声。无所作声。不起灭声。无生忍声。乃至甘露灌顶众妙法声。如是等声。称其所闻欢喜无量。随顺清净离欲寂灭真实之义。随顺三宝力无所畏不共之法。随顺通慧菩萨声闻所行之道。无有三涂苦难之名。但有自然快乐之音。是故其国名曰极乐。阿难。彼佛国土诸往生者。具足如是清净色身。诸妙音声神通功德。所处宫殿衣服饮食。众妙华香庄严之具。犹第六天自然之物。若欲食时。七宝应器自然在前。金银琉璃车磔玛瑙珊瑚琥珀明月真珠。如是众钵随意而至。百味饮食自然盈满。虽有此食实无食者。但见色闻香。意以为食。自然饱足。身心柔软无所味著。事已化去时至复现。彼佛国土清净安隐微妙快乐。次于无为泥洹之道。其诸声闻菩萨人天。智慧高明神通洞达。咸同一类形无异状。但因顺余方故有人天之名。颜貌端正超世希有。容色微妙非天非人。皆受自然虚无之身无极之体

佛告阿难。譬如世间贫穷乞人在帝王边。形貌容状宁可类乎。阿难白佛。假令此人在帝王边。羸陋丑恶无以为喻。百千万亿不可计倍。所以然者。贫穷乞人底极厮下。衣不蔽形食趣支命。饥寒困苦人理殆尽。皆坐前世不殖德本。积财不施富有益慳。但欲唐得贪求无厌。不信修善犯恶山积。如是寿终财宝消散。苦身积聚为之烦恼。于己无益徒为他有。无善可怙无德可恃。是故死堕恶趣受此长苦。罪毕得出生为下贱。愚鄙斯极示同人类。所以世间帝王人中独尊。皆由宿世积德所致。慈惠博施仁爱兼济。履信修善无所违诤。是以寿终福应得升善道。上生天上享兹福乐。积善余庆今得为人。遇生王家自然尊贵。仪容端正众所敬事。妙衣珍膳随心服御。宿福所追故能致此

佛告阿难。汝言是也。计如帝王。虽人中尊贵形色端正。比之转轮圣王。甚为鄙陋。犹彼乞人在帝王边。转轮圣王威相殊妙天下第一。比忉利天王。又复丑恶不得相喻。万亿倍也。假令天帝比第六天王。百千亿倍不相类也。设第六天王。比无量寿佛国菩萨声闻。光颜容色不相及逮。百千万亿不可计倍

佛告阿难。无量寿国其诸天。衣服饮食华香瓔珞。诸盖幢幡微妙音声。所居舍宅宫殿楼阁。称其形色高下大小。或一宝二宝。乃至无量众宝。随意所欲应念即至。又以众宝妙衣遍布其地。一切人天践之而行。无量宝网弥覆佛上。皆以金缕真珠百千杂宝奇妙珍异。庄严绞饰周匝四面。垂以宝铃。光色晃曜尽极严丽。自然德风徐起微动。其风调和。不寒不暑。温凉柔软不迟不疾。吹诸罗网及众宝树。演发无量微妙法音。流布万种温雅德香。其有闻者尘劳垢习自然不起。风触其身皆得快乐。譬如比丘得灭尽三昧。又风吹散华遍满佛土。随色次第而不杂乱。柔软光泽馨香芬烈。足履其上陷下四寸。随举足已还复如故。华用已讫地辄开裂。以次化没清净无遗。随其时节风吹散华。如是六反。又众宝莲华周满世界。一一宝华百千亿叶。其叶光明无量种色。青色青光。白色白光。玄黄朱紫光色亦然。炜烨灿烂明曜日月。一一华中。出三十六百千亿光。一一光中。出三十六百千亿佛。身色紫金相好殊特。一一诸佛。又放百千光明。普为十方说微妙法。如是诸佛。各各安立无量

众生于佛正道

无量寿经卷上

佛说无量寿经卷下

曹魏天竺三藏康僧铠译

佛告阿难。其有众生生彼国者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼佛国中无诸邪聚及不定之聚。十方恒沙诸佛如来。皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生闻其名号。信心欢喜乃至一念。至心回向愿生彼国。即得往生住不退转。唯除五逆诽谤正法

佛告阿难。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德愿生彼国。此等众生临寿终时。无量寿佛与诸大众。现其人前。即随彼佛往生其国。便于七宝华中自然化生。住不退转。智慧勇猛神通自在。是故阿难。其有众生。欲于今世见无量寿佛。应发无上菩提之心。修行功德。愿生彼国

佛语阿难。其中辈者。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。虽不能行作沙门大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多少修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯然灯。散华烧香。以此回向愿生彼国。其人临终。无量寿佛。化现其身。光明相好具如真佛。与诸大众现其人前。即随化佛往生其国。住不退转。功德智慧次如上辈者也

佛语阿难。其下辈者。十方世界诸天人民。其有至心欲生彼国。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意乃至十念。念无量寿佛愿生其国。若闻深法欢喜信乐不生疑惑。乃至一念念于彼佛。以至诚心愿生其国。此人临终。梦见彼佛亦得往生。功德智慧次如中辈者也

佛告阿难。无量寿佛威神无极。十方世界无量无边不可思议诸佛如来。莫不称叹于彼东方恒沙佛国。无量无数诸菩萨众。皆悉往诣无量寿佛所。恭敬供养及诸菩萨声闻大众。听受经法宣布道化。南西北方四维上下亦复如是。尔时世尊而说颂曰

东方诸佛国	其数如恒沙
彼土诸菩萨	往覲无量觉
南西北四维	上下亦复然
彼土菩萨众	往覲无量觉
一切诸菩萨	各赍天妙华
宝香无价衣	供养无量觉
咸然奏天乐	畅发和雅音
歌叹最胜尊	供养无量觉

究达神通慧	游入深法门
具足功德藏	妙智无等伦
慧日照世间	消除生死云
恭敬绕三匝	稽首无上尊
见彼严净土	微妙难思议
因发无量心	愿我国亦然
应时无量尊	动容发欣笑
口出无数光	遍照十方国
回光围绕身	三匝从顶入
一切天人众	踊跃皆欢喜
大士观世音	整服稽首问
白佛何缘笑	唯然愿说意
梵声犹雷震	八音畅妙响
当授菩萨记	今说仁谛听
十方来正士	吾悉知彼愿
志求严净土	受决当作佛
觉了一切法	犹如梦幻响
满足诸妙愿	必成如是刹
知法如电影	究竟菩萨道
具诸功德本	受决当作佛
通达诸法门	一切空无我
专求净佛土	必成如是刹
诸佛告菩萨	令覲安养佛
闻法乐受行	疾得清净处

至彼严净土	便速得神通
必于无量尊	受记成等觉
其佛本愿力	闻名欲往生
皆悉到彼国	自致不退转
菩萨兴志愿	愿己国无异
普念度一切	名显达十方
奉事亿如来	飞化遍诸刹
恭敬欢喜去	还到安养国
若人无善本	不得闻此经
清净有戒者	乃获闻正法
曾更见世尊	则能信此事
谦敬闻奉行	踊跃大欢喜
憍慢弊懈怠	难以信此法
宿世见诸佛	乐听如是教
声闻或菩萨	莫能究圣心
譬如从生盲	欲行开导人
如来智慧海	深广无崖底
二乘非所测	唯佛独明了
假使一切人	具足皆得道
净慧如本空	亿劫思佛智
穷力极讲说	尽寿犹不知
佛慧无边际	如是致清净
寿命甚难得	佛世亦难值
人有信慧难	若闻精进求

闻法能不忘 见敬得大庆
 则我善亲友 是故当发意
 设满世界火 必过要闻法
 会当成佛道 广济生死流

佛告阿难。彼国菩萨。皆当究竟一生补处。除其本愿。为众生故。以弘誓功德而自庄严。普欲度脱一切众生。阿难。彼佛国中。诸声闻众身光一寻。菩萨光明照百由旬。有二菩萨最尊第一。威神光明。普照三千大千世界。阿难白佛。彼二菩萨其号云何。佛言。一名观世音。二名大势至。是二菩萨。于此国土修菩萨行。命终转化生彼佛国。阿难。其有众生生彼国者。皆悉具足三十二相。智慧成满深入诸法。究畅要妙神通无碍。诸根明利。其钝根者成就二忍。其利根者得阿僧祇无生法忍。又彼菩萨。乃至成佛不更恶趣。神通自在常识宿命。除生他方五浊恶世。示现同彼如我国也。佛语阿难。彼国菩萨承佛威神。一食之顷往诣十方无量世界。恭敬供养诸佛世尊。随心所念。华香伎乐缯盖幢幡。无数无量供养之具。自然化生应念即至。珍妙殊特非世所有。转以奉散诸佛菩萨声闻大众。在虚空中化成华盖。光色晃耀香气普熏。其华方圆四百里者。如是转倍。乃覆三千大千世界。随其前后以次化没。其诸菩萨金然欣悦。于虚空中共奏天乐。以微妙音歌叹佛德。听受经法欢喜无量。供养佛已未食之前。忽然轻举还其本国。佛语阿难。无量寿佛。为诸声闻菩萨大众颁宣法时。都悉集会七宝讲堂。广宣道教演畅妙法。莫不欢喜心解得道。即时四方自然风起。普吹宝树出五音声。雨无量妙华随风周遍。自然供养如是不绝。一切诸天皆贡天上百千华香万种伎乐。供养其佛及诸菩萨声闻大众。普散华香奏诸音乐。前后来往更相开避。当斯之时。熙然快乐不可胜言。佛告阿难。生彼佛国诸菩萨等。所可讲说常宣正法。随顺智慧无违无失。于其国土所有万物。无我所心无染著心。去来进止情无所系。随意自在无所适莫。无彼无我无竞无讼。于诸众生得大慈悲饶益之心。柔软调伏无忿恨心。离盖清净无厌怠心。等心胜心。深心定心。爱法乐法喜法之心。灭诸烦恼。离恶趣心。究竟一切菩萨所行。具足成就无量功德。得深禅定诸通明慧。游志七觉修心佛法。肉眼清彻靡不分了。天眼通达无量无限。法眼观察究竟诸道。慧眼见真能度彼岸。佛眼具足觉了法性。以无碍智为人演说。等观三界空无所有。志求佛法具诸辩才。除灭众生烦恼之患。从如来生解法如如。善知习灭音声方便。不欣世语乐在正论。修诸善本志崇佛道。知一切法皆悉寂灭。生身烦恼二余俱尽闻甚深法心不疑惧。常能修行其大悲者。深远微妙靡不覆载。究竟一乘至于彼岸。决断疑网慧由心出。于佛教法该罗无外。智慧如大海。三昧如山王。慧光明净超逾日月。清白之法具足圆满。犹如雪山。照诸功德等一净故。犹如大地。净秽好恶无异心故。犹如净水。洗除尘劳诸垢染故。犹如火王。烧灭一切烦恼薪故。犹如大风。行诸世界无障阂故。犹如虚空。于一切有无所著故。犹如莲华。于诸世间无染污故。犹如大乘。运载群萌出生死故。犹如重云。震大法雷觉未觉故。犹如大雨。雨甘露法润众生故。如金刚山。众魔外道不能动故。如梵天王。于诸善法最上首故。如尼拘类树。普覆一切故。如优昙钵华。希有难遇故。如金翅鸟。威伏外道故。如众游禽。无所藏积故。犹如牛王。无能胜故。犹如象王。善调伏故。如师子王。无所畏故。旷若虚空。大慈等故。摧灭嫉心不望胜故。专乐求法心无厌足。常欲广说志无疲倦。击法鼓。建法幢。曜慧日。除痴闇。修六和敬。常行法施。志勇精进心不退弱。为世灯明最胜福田。常为师导等无憎爱。唯乐正道无余欣戚。拔诸欲刺以安群生。功德殊胜莫不尊敬。灭三垢障游诸神通。因力缘力。意力愿力。方便之力。常力善力。定力慧力。多闻之力。施戒忍辱。精进禅定。智慧之力。正念止观诸通明力。如法调伏诸众生力。如是等力一切具足。身色相好功德辩才。具足庄严无与等者。恭敬供养无量诸

佛。常为诸佛所共称叹。究竟菩萨诸波罗蜜。修空无相无愿三昧不生不灭诸三昧门。远离声闻缘觉之地。阿难。彼诸菩萨。成就如是无量功德。我但为汝略言之耳。若广说者。百千万劫不能穷尽

佛告弥勒菩萨诸天人等。无量寿国声闻菩萨。功德智慧不可称说。又其国土。微妙安乐清净若此。何不力为善。念道之自然。著于无上下。洞达无边际。宜各勤精进。努力自求之。必得超绝去。往生安养国。横截五恶趣。恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人。其国不逆违。自然之所牵。何不弃世事。勤行求道德。可获极长生。寿乐无有极。然世人薄俗。共诤不急之事。于此剧恶极苦之中。勤身营务以自给济。无尊无卑。无贫无富。少长男女共忧钱财。有无同然。忧思适等。屏营愁苦。累念积虑。为心走使无有安时。有田忧田。有宅忧宅。牛马六畜奴婢钱财衣食什物。复共忧之。重思累息忧念愁怖。横为非常水火盗贼怨家债主。焚漂劫夺消散磨灭。忧毒怱怱无有解时。结愤心中不离忧恼。心坚意固适无纵舍。或坐摧碎身亡命终。弃捐之去莫谁随者。尊贵豪富亦有斯患。忧惧万端勤苦若此。结众寒热与痛共俱。贫穷下劣困乏常无。无田亦忧欲有田。无宅亦忧欲有宅。无牛马六畜奴婢钱财衣食什物。亦忧欲有之。适有一复少一。有是少是。思有齐等。适欲具有便复糜散。如是忧苦当复求索。不能时得思想无益。身心俱劳坐起不安。忧念相随勤苦若此。亦结众寒热与痛共俱。或时坐之终身天命。不肯为善行道进德寿终身死当独远去。有所趣向善恶之道莫能知者。世间人民父子兄弟夫妇家室中外亲属。当相敬爱无相憎嫉。有无相通无得贪惜。言色常和莫相违戾。或时心诤有所恚怒。今世恨意微相憎嫉。后世转剧至成大怨。所以者何。世间之事更相患害。虽不即时应急相破。然含毒畜怒结愤精神。自然克识不得相离。皆当对生更相报复。人在世间爱欲之中。独生独死独去独来。当行至趣苦乐之地。身自当之无有代者。善恶变化殃福异处。宿豫严待当独趣入。远到他所莫能见者。善恶自然追行所生。窃窃冥冥别离久长。道路不同会见无期。甚难甚难复得相值。何不弃众事。各曼强健时。努力勤修善。精进愿度世。可得极长生。如何不求道。安所须待欲何乐乎。如是世人。不信作善得善为道得道。不信人死更生惠施得福。善恶之事都不信之。谓之不然终无有是。但坐此故且自见之。更相瞻视先后同然。转相承受父余教令。先人祖父素不为善不识道德。身愚神闇心塞意闭。死生之趣善恶之道。自不能见无有语者。吉凶祸福竞各作之。无一怪也。生死常道转相嗣立。或父哭子或子哭父。兄弟夫妇更相哭泣。颠倒上下无常根本。皆当过去不可常保。教语开导信之者少。是以生死流转无有休止。如此之人。矇冥抵突不信经法。心无远虑各欲快意。痴惑于爱欲。不达于道德。迷没于嗔怒。贪狼于财色。坐之不得道。当更恶趣苦。生死无穷已。哀哉甚可伤。或时室家父子兄弟夫妇。一死一生更相哀愍。恩爱思慕忧念结缚。心意痛著迭相顾恋。穷日卒岁无有解已。教语道德心不开明。思想恩好不离情欲。惛矇闭塞愚惑所覆。不能深思熟计心自端政专精行道决断世事。便旋至竟年寿终尽不能得道。无可奈何。总猥愤扰皆贪爱欲。惑道者众。悟之者寡。世间匆匆。无可聊赖。尊卑上下贫富贵贱。勤苦勿务各怀杀毒。恶气窃冥为妄兴事。违逆天地不从人心。自然非恶先随与之。恣听所为待其罪极。其寿未尽便顿夺之下入恶道。累世怱苦展转其中。数千亿劫无有出期。痛不可言甚可哀愍

佛告弥勒菩萨诸天人等。我今语汝世间之事。人用是故坐不得道。当熟思计远离众恶。择其善者勤而行之。爱欲荣华不可常保。皆当别离无可乐者。曼佛在世当勤精进。其有至愿生安乐国者。可得智慧明达功德殊胜。勿得随心所欲。亏负经戒在人后也。倘有疑意不解经者。可具问佛当为说之。弥勒菩萨长跪白言。佛威神尊重。所说快善。听佛经者贯心思之。世人实尔如佛所言。今佛慈愍显示大道。耳目开明长得度脱。闻佛所说莫不欢喜。诸天人民蠕动之类。皆蒙慈恩解脱忧苦。佛语教诫甚深甚善。智慧明见八方上下去来今事莫不究畅。今我众等。所以蒙得度脱。皆佛前世求道之时谦苦所致。恩德普覆福禄巍巍。光明彻照达空无极开入泥洹。教授典揽威制消化。感动十方无穷无极。佛为法王尊超众圣。普为一切天人之师。随心所愿皆令得道。今得值佛。复闻无量寿声。

靡不欢喜。心得开明

佛告弥勒。汝言是也。若有慈敬于佛者。实为大善。天下久久乃复有佛。今我于此世作佛。演说经法宣布道教。断诸疑网。拔爱欲之本。杜众恶之源。游步三界无所拘阂。典揽智慧众道之要。执持纲维昭然分明。开示五趣度未度者。决正生死泥洹之道。弥勒当知。汝从无数劫来修菩萨行。欲度众生其已久远。从汝得道至于泥洹。不可称数。汝及十方诸天人民一切四众。永劫已来展转五道。忧畏勤苦不可具言。乃至今世生死不绝。与佛相值听受经法。又复得闻无量寿佛。快哉甚善吾助尔喜。汝今亦可自厌生死老病痛苦恶露不净无可乐者。宜自决断端身正行益作诸善。修己洁体洗除心垢。言行忠信表里相应。人能自度转相拯济。精明求愿积累善本。虽一世勤苦须臾之间。后生无量寿佛国快乐无极。长与道德合明。永拔生死根本。无复贪恚愚痴苦恼之患。欲寿一劫百劫亿万劫。自在随意皆可得之。无为自然。次于泥洹之道。汝等宜各精进求心所愿。无得疑惑中悔自为过咎。生彼边地七宝宫殿。五百岁中受诸厄也。弥勒白佛。受佛重诲。专精修学。如教奉行不敢有疑

佛告弥勒。汝等能于此世。端心正意不作众恶。甚为至德。十方世界最无伦匹。所以者何。诸佛国土天人之类。自然作善不大为恶。易可开化。今我于此世间作佛。处于五恶五痛五烧之中。为最剧苦。教化群生令舍五恶。令去五痛。令离五烧。降化其意令持五善获其福德度世长寿泥洹之道。佛言。何等为五恶。何等五痛。何等五烧。何等消化五恶。令持五善获其福德度世长寿泥洹之道

其一恶者。诸天人民蠕动之类。欲为众恶莫不皆然。强者伏弱转相克贼。残害杀戮迭相吞噬。不知修善恶逆无道。后受殃罚自然趣向。神明记识犯者不赦。故有贫穷下贱乞丐孤独聋盲喑哑愚痴慳恶。至有尪狂不逮之属。又有尊贵豪富高才明达。皆由宿世慈孝修善积德所致。世有常道王法牢狱。不肯畏慎。为恶入罪受其殃罚。求望解脱难得免出。世间有此目前现事。寿终后世尤深尤剧。入其幽冥转生受身。譬如王法痛苦极刑。故有自然三涂无量苦恼。转贸其身。改形易道。所受寿命或长或短。魂神精识自然趣之。当独值向相从共生更相报复无有止已。殃恶未尽不得相离。展转其中无有出期。难得解脱痛不可言。天地之间自然有是。虽不即时卒暴应至善恶之道会当归之。是为一大恶一痛一烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中一心制意。端身正行独作诸善。不为众恶者。身独度脱获其福德度世上天泥洹之道。是为一大善也

佛言。其二恶者。世间人民父子兄弟室家夫妇。都无义理不顺法度。奢淫僇纵各欲快意。任心自恣更相欺惑。心口各异言念无实。佞谄不忠。巧言谄媚。嫉贤谤善。陷入冤枉。主上不明任用臣下。臣下自在机伪多端。践度能行知其形势。在位不正为其所欺。妄损忠良不当天心。臣欺其君。子欺其父。兄弟夫妇。中外知识。更相欺诳。各怀贪欲嗔恚愚痴。欲自厚己。欲贪多有。尊卑上下心俱同然。破家亡身不顾前后。亲属内外坐之灭族。或时室家知识乡党市里愚民野人。转共从事。更相剥害。忿成怨结。富有悭惜不肯施与。爱保贪重心劳身苦。如是至竟无所恃怙。独来独去无一随者。善恶祸福追命所生。或在乐处。或入苦毒。然后乃悔当复何及。世间人民。心愚少智。见善憎谤不思慕及。但欲为恶妄作非法。常怀盗心悻望他利。消散磨尽而复求索。邪心不正惧人有色。不豫思计事至乃悔。今世现有王法牢狱。随罪趣向受其殃罚。因其前世不信道德不修善本。今复为恶天神克识别其名籍。寿终神逝下入恶道。故有自然三涂无量苦恼。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为二大恶二痛二烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中一心制意。端身正行独作诸善。不为众恶者。身独度脱。获其福德度世上天泥洹之道。是为二大善也

佛言。其三恶者。世间人民。相因寄生。共居天地之间。处年寿命无能几何。上有贤明长者尊贵豪富。下有贫穷厮贱尪劣愚夫。中有不善之人。常怀邪恶。但念淫劫。烦满胸中。爱欲交乱坐起不安。贪意守惜但欲唐得。眇睐细色邪态外逸。自妻厌憎私妄出入。费损家财事为非法。交结聚会兴师相伐。攻劫杀戮强夺不道。恶心在外不自修业。盗窃趣得欲击成事。恐势迫胁归给妻子。恣心快意极身作乐。或于亲属不避尊卑。家室中外患而苦之。亦复不畏王法禁令。如是之恶著于人鬼。日月照见神明记识。故有自然三涂无量苦恼。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为三大恶三痛三烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中一心制意。端身正行独作诸善。不为众恶者。身独度脱获其福德度世上天泥洹之道。是为三大善也

佛言。其四恶者。世间人民不念修善。转相教令共为众恶。两舌恶口。妄言绮语。谗贼斗乱憎嫉善人败坏贤明。于傍快喜不孝二亲。轻慢师长。朋友无信。难得诚实。尊贵自大谓己有道。横行威势侵易于人。不能自知。为恶无耻。自以强健欲人敬难。不畏天地神明日月。不肯作善。难可降化。自用偃蹇谓可常尔。无所忧惧。常怀僇慢。如是众恶天神记识。赖其前世颇作福德。小善扶接营护助之。今世为恶福德尽灭。诸善神鬼各去离之。身独空立无所复依。寿命终尽诸恶所归。自然迫促共趣夺之。又其名籍记在神明。殃咎牵引。当往趣向。罪报自然无从舍离。但得前行入于火镬。身心摧碎精神痛苦。当斯之时悔复何及。天道自然不得蹉跌。故有自然三涂无量苦恼。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为四大恶四痛四烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中一心制意。端身正行独作诸善。不为众恶。身独度脱。获其福德度世上天泥洹之道。是为四大善也

佛言。其五恶者。世间人民。徙倚懈惰不肯作善治身修业。家室眷属饥寒困苦。父母教诲。瞋目怒〔(应-心)/言〕。言令不和。违戾反逆譬如怨家。不如无子。取与无节。众共患厌。负恩违义。无有报偿之心。贫穷困乏不能复得。辜较纵夺放恣游散。串数唐得用自赈给。耽酒嗜美。饮食无度。肆心荡逸。鲁扈抵突。不识人情。强欲抑制。见人有善。憎嫉恶之。无义无礼。无所顾录。自用职当不可谏晓。六亲眷属所资有无。不能忧念。不惟父母之恩。不存师友之义。心常念恶。口常言恶。身常行恶。曾无一善。不信先圣诸佛经法。不信行道可得度世。不信死后神明更生。不信作善得善为恶得恶。欲杀真人斗乱众僧。欲害父母兄弟眷属。六亲憎恶愿令其死。如是世人心意俱然。愚痴矇昧。而自以智慧。不知生所从来死所趣向。不仁不顺。逆恶天地。而于其中。悒望侥幸。欲求长生。会当归死。慈心教诲令其念善。开示生死善恶之趣自然有是。而不信之。苦心与语无益其人。心中闭塞意不开解。大命将终悔惧交至。不豫修善。临穷方悔。悔之于后将何及乎。天地之间五道分明。恢廓窈冥浩浩茫茫善恶报应祸福相承。身自当之无谁代者。数之自然应其所行。殃咎追命无得纵舍。善人行善从乐入乐从明入明。恶人行恶从苦入苦从冥入冥。谁能知者独佛知耳。教语开示信用者少。生死不休恶道不绝。如是世人难可具尽。故有自然三涂无量苦恼。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为五大恶五痛五烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中一心制意。端身正念。言行相副所作至诚。所语如语心口不转。独作诸善不为众恶者。身独度脱。获其福德度世上天泥洹之道。是为五大善也

佛告弥勒。吾语汝等是世五恶勤苦若此。五痛五烧展转相生。但作众恶不修善本。皆悉自然入诸恶趣。或其今世先被殃病。求死不得求生不得。罪恶所招示众见之。身死随入三恶道。苦毒无量自相焦然。至其久后共作怨结。从小微起遂成大恶。皆由贪著财色不能施慧。痴欲所迫随心思想。烦恼结缚无有解已。厚己争利无所省录。富贵荣华当时快意。不能忍辱不务修善。威势无几随以磨灭。身生劳苦久后大剧。天道施张自然纠举。纲纪罗网上下相应。茕茕忪忪当入其中。古今有

是痛哉可伤

佛语弥勒。世间如是佛皆哀之。以威神力摧灭众恶。悉令就善弃捐所思。奉持经戒受行道法无所违失。终得度世泥洹之道。佛言。汝今诸天人民及后人。得佛经语当熟思之。能于其中端心正行。主上为善率化其下。转相敕令各自端守。尊圣敬善仁慈博爱。佛语教诲无敢亏负。当求度世拔断生死众恶之本。永离三涂无量忧畏苦痛之道。汝等于是广殖德本。布恩施慧勿犯道禁。忍辱精进一心智慧。转相教化。为德立善正心正意。斋戒清净一日一夜。胜在无量寿国为善百岁。所以者何。彼佛国土无为自然。皆积众善无毛发之恶。于此修善十日十夜。胜于他方诸佛国中为善千岁。所以者何。他方佛国为善者多为恶者少。福德自然无造恶之地唯此间多恶无有自然。勤苦求欲转相欺殆。心劳形困饮苦食毒。如是匆务未尝宁息。吾哀汝等天人之类。苦心诲喻教令修善。随器开导授与经法。莫不承用。在意所愿皆令得道。佛所游履。国邑丘聚。靡不蒙化。天下和顺。日月清明。风雨以时。灾厉不起。国丰民安。兵戈无用。崇德兴仁。务修礼让。佛言。我哀愍汝等诸天人民。甚于父母念子。今吾于此世作佛。降化五恶消除五痛。绝灭五烧。以善攻恶。拔生死之苦。令获五德升无为之安。吾去世后经道渐灭。人民谄伪复为众恶。五烧五痛还如前法。久后转剧不可悉说。我但为汝略言之耳。佛告弥勒。汝等各善思之。转相教诫如佛经法无得犯也。于是弥勒菩萨合掌白言。佛所说甚善世人实尔。如来普慈哀愍。悉令度脱。受佛重诲不敢违失

佛告阿难。汝起更整衣服合掌恭敬。礼无量寿佛。十方国土诸佛如来。常共称扬赞叹彼佛无著无阂。于是阿难起整衣服。正身西向。恭敬合掌五体投地。礼无量寿佛。白言世尊。愿见彼佛安乐国土及诸菩萨声闻大众。说是语已。即时无量寿佛。放大光明。普照一切诸佛世界。金刚围山。须弥山王。大小诸山。一切所有皆同一色。譬如劫水弥漫世界。其中万物沉没不现。滉漾浩汗唯见大水。彼佛光明亦复如是。声闻菩萨一切光明皆悉隐蔽。唯见佛光明耀显赫。尔时阿难即见无量寿佛。威德巍巍如须弥山王。高出一切诸世界上。相好光明靡不照耀。此会四众一时悉见。彼见此土亦复如是

尔时佛告阿难及慈氏菩萨。汝见彼国。从地已上至净居天。其中所有微妙严净。自然之物为悉见不。阿难对曰。唯然已见。汝宁复闻无量寿佛大音宣布一切世界化众生不。阿难对曰。唯然已闻。彼国人民。乘百千由旬七宝宫殿无所障阂。遍至十方供养诸佛。汝复见不。对曰已见。彼国人民有胎生者。汝复见不。对曰已见。其胎生者所处宫殿。或百由旬或五百由旬。各于其中受诸快乐。如忉利天亦皆自然。尔时慈氏菩萨白佛言。世尊。何因何缘。彼国人民胎生化生。佛告慈氏。若有众生。以疑惑心修诸功德。愿生彼国。不了佛智。不思議智。不可称智。大乘广智。无等无伦最上胜智。于此诸智疑惑不信。然犹信罪福修习善本。愿生其国。此诸众生生彼宫殿。寿五百岁。常不见佛不闻经法。不见菩萨声闻圣众。是故于彼国土。谓之胎生。若有众生。明信佛智乃至胜智。作诸功德信心回向。此诸众生于七宝华中自然化生加趺而坐。须臾之顷。身相光明智慧功德。如诸菩萨具足成就。复次慈氏。他方诸大菩萨。发心欲见无量寿佛。恭敬供养及诸菩萨声闻之众。彼菩萨等。命终得生无量寿国。于七宝华中自然化生。弥勒当知。彼化生者智慧胜故。其胎生者皆无智慧。于五百岁中。常不见佛不闻经法。不见菩萨诸声闻众。无由供养于佛。不知菩萨法式。不得修习功德。当知此人。宿世之时。无有智慧疑惑所致

佛告弥勒。譬如转轮圣王别有宫室七宝庄饰。张设床帐悬诸缯幡。若有诸小王子。得罪于王辄内彼宫中。系以金锁。供给饮食衣服床蓐华香伎乐。如转轮王无所乏少。于意云何。此诸王子宁乐彼处不。对曰不也。但种种方便。求诸大力欲自勉出。佛告弥勒。此诸众生亦复如是。以疑惑佛智

生彼宫殿。无有形罚乃至一念恶事。但于五百岁中不见三宝。不得供养修诸善本。以此为苦。虽有余乐犹不乐彼处。若此众生识其本罪。深自悔责求离彼处。即得如意。往诣无量寿佛所。恭敬供养。亦得遍至无量无数诸如来所。修诸功德。弥勒当知。其有菩萨生疑惑者。为失大利是故应当明信诸佛无上智慧。弥勒菩萨白佛言。世尊。于此世界有几所不退菩萨。生彼佛国。佛告弥勒。于此世界有六十七亿不退菩萨。往生彼国。一一菩萨。已曾供养无数诸佛。次如弥勒者也。诸小行菩萨及修习少功德者。不可称计。皆当往生

佛告弥勒。不但我刹诸菩萨等往生彼国。他方佛土亦复如是。其第一佛名曰远照。彼有百八十八亿菩萨。皆当往生。其第二佛名曰宝藏。彼有九十亿菩萨。皆当往生。其第三佛名曰无量音。彼有二百二十亿菩萨。皆当往生。其第四佛名曰甘露味。彼有二百五十亿菩萨。皆当往生。其第五佛名曰龙胜。彼有十四亿菩萨。皆当往生。其第六佛名曰胜力。彼有万四千菩萨。皆当往生。其第七佛名曰师子。彼有五百亿菩萨。皆当往生。其第八佛名曰离垢光。彼有八十亿菩萨。皆当往生。其第九佛名曰德首。彼有六十亿菩萨。皆当往生。其第十佛名曰妙德山。彼有六十亿菩萨。皆当往生。其第十一佛名曰人王。彼有十亿菩萨。皆当往生。其第十二佛名曰无上华。彼有无数不可称计诸菩萨众。皆不退转。智慧勇猛。已曾供养无量诸佛。于七日中即能摄取百千亿劫大士所修坚固之法。斯等菩萨皆当往生。其第十三佛名曰无畏。彼有七百九十亿大菩萨众。诸小菩萨及比丘等不可称计。皆当往生。佛语弥勒。不但此十四佛国中诸菩萨等当往生也。十方世界无量佛国。其往生者亦复如是甚多无数。我但说十方诸佛名号及菩萨比丘生彼国者。昼夜一劫尚未能竟。我今为汝略说之耳

佛语弥勒。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃乃至一念。当知此人为得大利。则是具足无上功德。是故弥勒。设有大火充满三千大千世界。要当过此。闻是经法。欢喜信乐。受持读诵。如说修行。所以者何。多有菩萨。欲闻此经而不能得。若有众生闻此经者。于无上道终不退转。是故应当专心信受持诵说行。吾今为诸众生说此经法。令见无量寿佛及其国土一切所有。所当为者皆可求之。无得以我灭度之后复生疑惑。当来之世经道灭尽。我以慈悲哀愍。特留此经止住百岁。其有众生值斯经者。随意所愿皆可度

佛语弥勒。如来兴世难值难见。诸佛经道难得难闻。菩萨胜法诸波罗蜜。得闻亦难。遇善知识闻法能行。此亦为难。若闻斯经信乐受持。难中之难无过此难。是故我法如是作如是说如是教。应当信顺如法修行尔时世尊说此经法无量众生皆发无上正觉之心。万二千那由他人得清净法眼。二十二亿诸天人民得阿那含。八十万比丘漏尽意解。四十亿菩萨得不退转。以弘誓功德而自庄严。于将来世当成正觉。尔时三千大千世界六种震动。大光普照十方国土。百千音乐自然而作。无量妙华芬芬而降。佛说经已。弥勒菩萨及十方来诸菩萨众。长老阿难诸大声闻。一切大众闻佛所说靡不欢喜

无量寿经卷下

佛说无量清净平等觉经（后汉 支娄迦讖译）

佛说无量清净平等觉经

佛说无量清净平等觉经卷第一

后汉月支国三藏支娄迦讖译

佛在王舍国灵鹫山中。与大弟子众千二百五十人。菩萨七十二那术。比丘尼五百人。清信士七千人。清信女五百人。欲天子八十万。色天子七十万。遍净天子六十那术。梵天一亿。皆随佛住。神通飞化弟子。名曰知本际贤者。马师贤者。大力贤者。安详贤者。能赞贤者。满愿臂贤者。无尘贤者。氏聚迦叶贤者。牛鬲贤者。上时迦叶贤者。治恒迦叶贤者。金杵坦迦叶贤者。舍利弗贤者。大目犍连贤者。大迦叶贤者。大迦旃延贤者。多睡贤者。大贾师贤者。大瘦短贤者。盈辨了贤者。不争有无贤者。知宿命贤者。了深定贤者。善来贤者。离越贤者。痴王贤者。氏戒聚贤者。类亲贤者。氏梵经贤者。多欲贤者。王宫生贤者。告来贤者。氏黑山贤者。经刹利贤者。博闻贤者。其女弟子。名曰大钦姓比丘尼。幻者比丘尼。莲华色比丘尼。生地动比丘尼。生地担比丘尼。生则侍者头痛比丘尼。安丰殖比丘尼。体柔软比丘尼。勇生行比丘尼。自净比丘尼。清信士名曰给饭孤独长者。安念众长者。快臂长者。火英长者。善容长者。具足宝长者。名远闻长者。香辟疫长者。安吉长者。施宝盈长者。欣赞长者。胎施殷长者。供异道长者。勇降怨长者。宝珥长者。宝结长者。清信女名曰生僂。名曰黑哲。名曰信法。名曰软善。名曰乐凉。名曰忍苦乐。名曰乐爱优婆夷。如此之人皆一种类。消尽诸垢勇净者也。无数之众悉共大会。于时佛坐思念正道。面有九色光。数千百变光甚大明。贤者阿难即从座起。更正衣服稽首佛足。长跪叉手。前白佛言。今佛面目光色。何以时时更变明乃尔乎。今佛面目光精数百千色。上下明彻好乃如是。我侍佛已来未曾见佛身体光曜巍巍重明乃尔。我未曾见至真等正觉光明威神有如今日明好不妄。会当念诸过去当来若他方佛国今现在佛

佛告阿难。有诸天来教汝。诸佛教汝令问我耶。若自从智出乎。阿难白佛言。亦无诸天无诸佛教。我今问佛者。自从意出来白佛耳。每佛坐起若行出入。有所至到。所当作为。所当教敕。我辄知佛意。今佛独当展转相思。故使面色光明乃如此耳。佛言。善哉阿难。若所问者。甚深快善多所度脱。若问佛者。胜于供养一天下阿罗汉辟支佛。布施诸天人民。及蝇飞蠕动之类累劫。百千万亿倍矣。佛言阿难。今诸天帝王人民。及蝇飞蠕动之类。汝皆度脱之。佛言。佛威神甚重难当。若所问者大深。汝乃慈心。于佛所哀。诸天人民。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷大善。当尔尔。皆过度之。佛语阿难。如世间有优昙钵树。但有实无有华。天下有佛。乃有华出耳。世间有佛甚难得值。今我作佛出于天下。若有大德聪明善心。豫知佛意。若不忘在佛边侍佛也。若今所问善听谛听。佛语阿难。前已过去劫。大众多不可计。无边幅不可议。及尔时有过去佛。名定光如来。复次有佛。名曰曜光。复次有佛。名日月香。复次有佛。名安明山。复次有佛。名日月面。复次有佛。名无尘垢。复次有佛。名无沾污。复次有佛。名曰如龙无所不伏。复次有佛。名曰日光。复次有佛。名大音王。复次有佛。名宝洁明。复次有佛。名曰金藏。复次有佛。名焰宝光。复次有佛。名曰有举地。复次有佛。名曰琉璃光。复次有佛。名日月光。复次有佛。名曰日音声。复次有佛。名光明华。复次有佛。名神通游持意如海。复次有佛。名嗟叹光。复次有佛。名具足宝洁。复次有佛。名光开化。复次有佛。名曰大香闻。复次有佛。名曰降弃恚嫉。复次有佛。名妙琉璃紫磨金焰。复次

有佛。名心持道华无能过者。复次有佛。名积众华。复次有佛。名水月光。复次有佛。名除众冥。复次有佛。名日光盖。复次有佛。名温和如来。复次有佛。名曰法意。复次有佛。名师子威象王步。复次有佛。名曰世豪。复次有佛。名曰净音。复次有佛。名不可胜。复次有佛。名楼夷[一/旦]罗。在中教授四十二劫。皆已过去。乃尔劫时作佛。天上天下人中之雄。经道法中勇猛之将。佛为诸天及世人民。说经讲道莫能过者。世饶王闻经道欢喜开解。便弃国位行作比丘。名昙摩迦留。发菩萨意。为人高才。智慧勇猛。无能逾者。与世绝异。到世饶王佛所。稽首为礼。长跪叉手。称赞佛言

无量之光曜	威神无有极
如是之焰明	无能与等者
若以日摩尼	火月水之形
其景不可及	其色亦难比
颜色难称量	一切世之最
如是大音声	遍诸无数刹
或以三昧定	精进及智慧
威德无有辈	殊胜亦希有
深微谛善念	从是得佛法
持觉若如海	其限无有底
嗔恚及愚痴	世尊之所无
嗟叹佛世雄	终始无厌足
佛如好花树	莫不爱乐者
处处人民见	一切皆欢喜
令我作佛时	愿使如法王
过度于生死	无不解脱者
檀施调伏意	戒忍及精进
如是三昧定	智慧为上最
吾誓得佛者	普逮得此事
一切诸恐惧	我为获大安

假令有百千	亿万那术佛
如是佛之数	使如恒水沙
计以沙等佛	一切皆供养
不如求正道	坚勇而不怯
譬如恒水中	流沙之世界
复倍不可计	无数之刹土
光焰一切照	遍此诸数国
如是精进力	威神难可量
令我为世雄	国土最第一
其众殊妙好	道场逾诸刹
国如泥洹界	而无有等双
我当常愍哀	度脱一切人
十方往生者	其心悦清净
已来到我国	快乐喜安隐
幸佛见信明	是我第一证
发愿在于彼	精进力所欲
十方诸世尊	皆有无碍慧
常念此尊雄	知我心所行
令我身止住	于诸苦毒中
我行精进力	忍之终不悔

法宝藏比丘。说此唱赞世饶王如来至真等正觉已。发意欲求无上正真道最正觉。我立是愿。如多陀竭佛所有者。愿悉得之。拔人勤苦生死根本。悉令如佛。唯为说经。所可施行。令疾得决。我作佛时。令无及者。愿佛为我说诸佛国功德。我当奉持。当那中住。取愿作佛国亦如是。佛语阿难。其世饶王佛。知其高明所愿快善。即为法宝藏菩萨说经言。譬如大海水。一人升量之。一劫不止。尚可枯尽。令海空竭得其底泥。人至心求道。何而当不可得乎。求索精进不休止者。会得心中所欲愿耳

法宝藏菩萨。闻世饶王佛说经如是。则大欢喜踊跃。其佛则为选择二百一十亿佛国中诸天人民善恶国土之好丑。为选心中所愿用与之。世饶王佛说经竟。法宝藏菩萨便壹其心。则得天眼彻视。悉自见二百一十亿诸佛国中诸天人民之善恶国土之好丑。则选心所欲愿。便结得是二十四愿经。则奉行之。精进勇猛勤苦求索。如是无央数劫。所师事供养诸佛已。过去佛亦无央数。其法宝藏菩萨。至其然后。自致得作佛。名无量清净觉最尊。智慧勇猛光明无比。今现在所居国甚快善。在他方异佛国教授八方上下无央数诸天人民。及蜎飞蠕动之类。莫不得过度解脱忧苦者。无量清净佛为菩萨时。常奉行是二十四愿。珍宝爱重保持恭顺。精进禅行之。与众超绝卓然有异。皆无有能及者。佛言。何等为二十四愿者

一我作佛时。令我国中无有地狱禽兽饿鬼蜎飞蠕动之类。得是愿乃作佛。不得从是愿终不作佛

二我作佛时。令我国中人民有来生我国者。从我国去。不复更地狱饿鬼禽兽蠕动。有生其中者我不作佛

三我作佛时。人民有来生我国者。不一色类金色者。我不作佛

四我作佛时。人民有来生我国者。天人世间人有异者。我不作佛

五我作佛时。人民有来生我国者。皆自推所从来生本末所从来十亿劫宿命。不悉知念所从来生。我不作佛

六我作佛时。人民有来生我国者。不悉彻视。我不作佛

七我作佛时。人民有来生我国者。不悉知他人心中所念者。我不作佛

八我作佛时。我国中人民不悉飞者。我不作佛

九我作佛时。我国中人民不悉彻听者。我不作佛

十我作佛时。我国中人民有爱欲者。我不作佛

十一我作佛时。我国中人民住止尽般泥洹。不尔者我不作佛

十二我作佛时。我国诸弟子。令八方上下各千亿佛国中。诸天人民蠕动之类。作缘一觉大弟子。皆禅一心。共数我国中诸弟子。住至百亿劫无能数者。不尔者我不作佛

十三我作佛时。令我光明胜于日月。诸佛之明百亿万倍。照无数天下窈冥之处皆常大明。诸天人民蠕动之类。见我光明。莫不慈心作善来生我国。不尔者我不作佛

十四我作佛时。令八方上下无数佛国诸天人民蠕动之类。令得缘一觉果证弟子坐禅一心。欲共计知我年寿几千万亿劫。令无能知寿涯底者。不尔者我不作佛

十五我作佛时。人民有来生我国者。除我国中人民所愿。余人民寿命无有能计者。不尔者我不作佛

十六我作佛时。国中人民皆使莫有恶心。不尔者我不作佛

十七我作佛时。令我名闻八方上下无数佛国。诸佛各于弟子众中。叹我功德国土之善。诸天人民蠕动之类闻我名字。皆悉踊跃来生我国。不尔者我不作佛

十八我作佛时。诸佛国人民有作菩萨道者。常念我净洁心。寿终时我与不可计比丘众。飞行迎之共在前立。即还生我国作阿惟越致。不尔者我不作佛

十九我作佛时。他方佛国人民。前世为恶。闻我名字及正为道。欲来生我国。寿终皆令不复更三恶道。则生我国在心所愿。不尔者我不作佛

二十我作佛时。我国诸菩萨不一生等。置是余愿功德。不尔者我不作佛

二十一我作佛时。我国诸菩萨。不悉三十二相者。我不作佛

二十二我作佛时。我国诸菩萨。欲共供养八方上下无数诸佛。皆令飞行。欲得万种自然之物。则皆在前。持用供养诸佛。悉遍已后日未中则还我国。不尔者我不作佛

二十三我作佛时。我国诸菩萨欲饭时。则七宝钵中。生自然百味饮食在前。食已钵皆自然去。不尔者我不作佛

二十四我作佛时。我国诸菩萨说经行道不如佛者。我不作佛。佛告阿难。无量清净佛为菩萨时。常奉行是二十四愿。分檀布施不犯道禁。忍辱精进一心智慧。志愿常勇猛。不毁经法。求索不懈。每独弃国捐王。绝去财色。精明求愿无所适莫。积功累德无央数劫。自致作佛悉皆得之。不忘其功也。佛言。无量清净佛光明最尊第一无比。诸佛光明皆所不及也。八方上下无央数诸佛中。有佛项中光明照七丈。中有佛项中光照一里。中有佛项中光照五里。中有佛项中光照二十里。中有佛项中光照四十里。中有佛项中光照八十里。中有佛项中光照百六十里。中有佛项中光明照三百二十里。中有佛项中光明照六百四十里。中有佛项中光明照千三百里。中有佛项中光明照二千六百里。中有佛项中光明照五千二百里。中有佛项中光明照万四百里。中有佛项中光明照二万一千里。中有佛项中光明照四万二千里。中有佛项中光明照八万四千里。中有佛项中光明照十七万里。中有佛项中光明照三十五万里。中有佛项中光明照七十万里。中有佛项中光明照百五十万里。中有佛项中光明照三百万里。中有佛项中光明照六百万里。中有佛项中光明照千二百万里。中有佛项中光明照一佛国。中有佛项中光明照两佛国。中有佛项中光明照四佛国。中有佛项中光明照八佛国。中有佛项中光明照十五佛国。中有佛项中光明照三十佛国。中有佛项中光明照六十佛国。中有佛项中光明照百二十佛国。中有佛项中光明照五百佛国。中有佛项中光明照千佛国。中有佛项中光明照二千佛国。中有佛项中光明照四千佛国。中有佛项中光明照八千佛国。中有佛项中光明照万六千佛国。中有佛项中光明照三万二千佛国。中有佛项中光明照六万四千佛国。中有佛项中光明照十三万佛国。中有佛项中光明照二十六万佛国。中有佛项中光明照五十万佛国。中有佛项中光明照百万佛国。中有佛项中光明照二百万佛国。佛言。八方上下无央数诸佛。其项中光明所照。皆如是也。无量清净佛项中光明。焰照千万佛国。所以诸佛光明所照有远近者何。本前世宿命。求道为菩萨时。所愿功德。各自有大小。至其然后作佛时。悉各自得之。是故令光明转不同等。诸佛威神同等耳。自在意所欲作为不豫计。无量清净佛光明。所照最大。诸佛光明。皆所不能及也

佛称誉无量清净佛光明。无量清净佛光明极善。善中明好甚快无比。绝殊无极也。无量清净佛光明殊好。胜于日月之明。百亿万倍也。无量清净佛光明。诸佛光明中之极明也。无量清净佛光

明。诸佛光明中之极好也。无量清净佛光明。诸佛光明中之极雄杰也。无量清净佛光明。诸佛光明中之快善也。无量清净佛光明。诸佛光明中之王也。无量清净佛光明。诸佛光明中之最极尊也。无量清净佛光明。诸佛光明中之寿明无极。无量清净佛光明。焰照诸无央数天下幽冥之处皆常明。诸有人民蝇飞蠕动之类。莫不见无量清净佛光明。见无量清净佛光明。莫不慈心欢喜者。世间诸有淫倖嗔怒愚痴。见无量清净佛光明。莫不作善者。诸泥犁禽兽薛荔。考掠勤苦之处。见无量清净佛光明至。皆休止不得复治。死后莫不得解脱忧苦者也。无量清净佛光明名闻八方上下无穷无极无央数佛国。诸天人民莫不闻知。闻知者莫不得过度者。佛言。我不独称誉无量清净佛光明也。八方上下无央数诸佛。辟支佛菩萨阿罗汉。所称誉皆如是佛言。其有人民善男子善女人。闻无量清净佛声。称誉光明。如是朝暮。常称誉其光明好。至心不断绝。在心所欲愿往生无量清净佛国。可得为诸菩萨阿罗汉所尊敬。智慧勇猛。若其然后作佛者。亦当复为八方上下无央数辟支佛菩萨阿罗汉。所称誉光明。亦当复如是。则众比丘僧诸菩萨阿罗汉。诸天帝王人民。闻之皆欢喜踊跃。莫不赞叹者。佛言。我道无量清净佛光明殊好巍巍称誉快善。昼夜一劫尚未竟也。我但为若曹小说之耳。佛说无量清净。为菩萨求索。得是二十四愿。时阿闍世王太子。与五百大长者迦罗越子。各持一金华盖。前上佛已。悉却坐一面听经阿闍世王太子。及五百长者子。闻无量清净佛二十四愿。皆大欢喜踊跃。心中俱愿言。令我等后作佛时。皆如无量清净佛。佛则知之。告诸比丘僧。是阿闍世王太子。及五百长者子。却后无央数劫。皆当作佛如无量清净佛。佛言。是阿闍世王太子。五百长者子。作菩萨道已来。无央数劫。皆各供养四百亿佛已。今复来供养我。是阿闍世王太子。及五百人等。皆前世迦叶佛时。为我作弟子。今皆复会是共相值也。则诸比丘僧。闻佛言皆心踊跃。莫不欢喜者。佛告阿难。无量清净佛作佛已来。凡十八劫。所居国名须摩提。正在西方。去是阎浮利地界。千亿万须弥山佛国。其国地皆自然七宝。其一宝者名白银。二宝者名黄金。三宝者水精。四宝者琉璃。五宝者珊瑚。六宝者虎珀。七宝者车磔。是七宝皆以自共为地旷荡甚大无极。皆自相参转相入中。各自焜煌参光极明。自然软甚殊好无比。如其七宝地。诸八方上下众宝中精。都自然之合会共化生耳。其宝比如第六天上之七宝也。其国中无有须弥山。其日月星辰。第一四天王。第二忉利天。皆在虚空中。其国土无有大海水。亦无小海水。无江河洹水也。亦无山林溪谷。无有幽冥之处。其国七宝地皆平正。无有泥犁禽兽饿鬼。蝇飞蠕动之类也。无阿须伦诸龙鬼神也。终无有大雨时。亦无春夏秋冬也。亦无有大寒。亦不大热。常和调中适甚快善无比。皆有万种自然之物。百味饮食。意欲有所得。则自然在前。意不用者。则自然化去。比如第六天上自然之物。恣若自然则皆随意。其国中悉诸菩萨阿罗汉。无有妇女。寿命极寿。寿亦无央数劫。女人往生者。则化生皆作男子。但有菩萨阿罗汉无央数。悉皆洞视彻听。悉遥相见。遥相瞻望。遥相闻语声。悉皆求道善者。同一种类无有异人也。其诸菩萨阿罗汉。面目皆端正。清洁绝好。悉同一色。无有偏丑恶者。诸菩萨阿罗汉。皆才猛黠慧。其所衣服。皆衣自然之衣。都心中所念。常念道德。其所欲言。便皆豫相知意。其所念言道。常说五事。其国中诸菩萨阿罗汉。自共相与语言。辄说经道。终不说他余之恶。其语言音响。如三百钟声。皆相敬爱。无有相憎者。皆自以长幼上下。先后言之。都共往会以义而礼。转相敬事如兄如弟。以仁履义。不妄动作。言语而诚。转相教令。不相违戾。转相承受。皆心洁净无所贪慕。终无有淫劬嗔怒之心愚痴之态也。无有邪心念妇女意也。悉智慧勇猛。和心欢乐。好喜经道皆自知其前世所从来生。亿万劫世时宿命善恶存亡。现在却知无极。无量清净佛所可教授讲堂精舍。皆复自然七宝。金银水精琉璃白玉虎珀车磔。自共转相成也。甚殊明好绝殊无比。亦无有作者。亦不知所从来。亦无有持来者。亦无所从去。无量清净佛所愿德重。其人作善故。论经语义。说经行道。讲会其中。自然化生耳。其讲堂精舍。皆复有七宝楼观栏楯。复以金银水精琉璃白玉虎珀车磔为瓔珞。复以白珠明月珠摩尼珠为交络。覆盖其上。皆自作五音声音甚殊无比。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉所居舍宅。皆复以七宝金银水精琉璃珊瑚虎珀车磔马瑙。化生转共相

成也。其舍宅皆悉各有七宝楼观栏楯。复以金银水精琉璃白玉虎珀车磔为瓔珞。复以白珠明月珠摩尼珠为交络。覆盖其上。皆各复自作五音声。无量清净佛讲堂精舍。及诸菩萨阿罗汉所居。七宝舍宅中外内处处。皆复自然流泉水浴池。其浴池者。皆复以自然七宝。七宝俱生金银水精琉璃珊瑚虎珀车磔。转共相成也。水底沙皆复以七宝金银水精琉璃珊瑚虎珀事磔也。有纯白银池者。其底沙皆黄金也。中有纯黄金池者。其水底沙皆白银也。中有纯净水精池者。其水底沙皆琉璃也。中有纯琉璃池者。其水底沙皆水精也。中有纯珊瑚池者。其水底沙皆虎珀也。中有纯虎珀池者。其水底沙皆珊瑚也。中有纯车磔池者。其水底沙皆马瑙也。中有纯马瑙池者。其水底沙者皆车磔也。中有纯白玉池者。其水底沙者皆紫磨金也。中有纯紫磨金池者。其水底沙者皆白玉也。中复有二宝共作一池者。其水底沙者皆金银也。中复有三宝共作一池者。其水底沙者皆金银水精也。中复有四宝共作一池者。其水底沙金银水精琉璃也。中复有五宝共作一池者。其水底沙皆金银水精琉璃珊瑚虎珀也。中复有六宝共作一池者。其水底沙皆金银水精琉璃珊瑚虎珀车磔也。中复有七宝共作一池者。其水底沙皆金银水精琉璃珊瑚虎珀车磔马瑙也。其浴池中有长四十里者。中有池长八十里者。中有池长百六十里者。中有池长三百二十里者。中有池长六百四十里者。中有池长千二百八十里者。中有浴池长二千五百六十里者。中有浴池长五千一百二十里者。中有浴池长万二百四十里者。中有浴池长二万四百八十里者。其纵广各适等。是浴池者。皆诸菩萨阿罗汉常所可浴池。佛言。无量清净佛浴池。长四万八千里。广亦四万八千里。其浴池皆七宝转自共相成。其池水底沙。皆复以七宝白珠明月珠摩尼珠也。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉浴池中水。皆清净香洁。中皆有香华。悉自然生百种华。种种异色异香。华皆千叶。诸华甚香无比。香不可言也。其华香者。亦复非世间之华。复胜天上之华。是华香者。八方上下众华香中精。自然生耳。池中水流行。转相灌注。池中水流亦不迟亦不馱。皆复自作五音声。佛言。八方上下。无央数佛国。诸天人民。及蜻飞蠕动之类。诸生无量清净佛国者。都皆于是七宝水池莲华中化生。便则自然长大。亦无乳养之者。皆食自然之饮食。其身体者。亦非世间人之身体也。亦非天上人之身体也。皆积众善之德。悉受自然虚无之身体。甚殊好无比。佛语阿难。如世间贫穷乞丐人。令在帝王边住者。其人面目形貌。何等类乎。宁类帝王面目形貌颜色不。阿难言。假令使子在帝王边住者。其面目形状甚丑恶不好。不如帝王面目形类殊好。百千亿万倍也。所以者何。见乞人贫穷困极。饮食未曾有美食时也。既恶食不能得饱食。食裁支命。骨节相撑拄。无所用自给。常乏无有储。饥饿寒冻怔忡愁苦。但坐其前世宿命为人时。愚痴无智富益慳。有财不肯慈哀。仁贤为善博爱施与。但欲唐得。贪惜饮食独食嗜美。不信施贷后得偿报也。复不信作善后世得其福。蒙笼顶佞益作众恶。如是寿终财物尽索。素无恩德无所恃怙。入恶道中坐之适苦。然后得出解脱。今生为人。作于下贱贫家作子。强像人形。状貌甚丑。衣被弊坏。单空独立。不蔽形体。乞丐生活耳。饥寒困苦。面目羸劣。不类人色。坐其前世身之所作。受其殃罚。示众见之莫谁哀者。弃捐市道暴露瘠瘦。黑丑恶极不及人耳。所以帝王人中独尊最好者何。皆其前世宿命为人时作善。信爱经道。布施恩德。博爱顺义。慈仁喜与。不贪饮食。与众共之。无所遗惜都无违诤。得其福德寿终德随不更恶道。今生为人得生王家自然尊贵。独王典主揽制人民为人雄杰。面目洁白和颜好色。身体端正众共敬事。美食好衣随心恣意。在乐所欲自然在前都无违诤。于人中殊好。无忧快乐面色光泽。故乃尔耳

佛说无量清净平等觉经卷第一

佛说无量清净平等觉经卷第二

后汉月支国三藏支娄迦讖译

佛告阿难若言是也。如帝王虽于人中好无比当令在遮迦越王边住者。其面目形貌甚丑恶其状不好。比如乞人在帝王边住耳。帝王面丑。尚复不如遮迦越王面色姝好。百千亿万倍也。如遮迦越王。于天下绝好无比。当令在第二忉利天帝释边住者。其面甚丑不好。尚复不如天帝释面貌端正姝好。百千亿万倍也。如天帝释。令在第六天王边住者。其面貌甚丑不好。尚复不如第六天王面貌端正姝好。百千亿万倍也。如第六天王。令在无量清净佛国中。诸菩萨阿罗汉边住者。其面甚丑。尚复不如无量清净佛国中。诸菩萨阿罗汉面貌端正姝好。百千亿万倍也

佛言。无量清净佛诸菩萨阿罗汉面貌。悉皆端正绝好无比。次于泥洹之道也。佛告阿难。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉。讲堂精舍所居处舍宅。中外浴池上。皆有七宝树。中有纯银树。中有纯金树。中有纯水精树。中有纯琉璃树。中有纯白玉树。中有纯珊瑚树。中有纯琥珀树。中有纯车磔树。种种各自异行。中复有两宝共作一树者。银树银根金茎银枝金叶银华金实。金树者。金根银茎金枝银叶金华银实。是两宝树转共相成。各自异行。中复有三宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝银叶。金华水精实。金树者。金根银茎。水精枝金叶。银华水精实。水精树者。水精根银茎。金枝水精叶。银华金实。是三宝树转共相成。各自异行中。复有四宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝琉璃叶。银华金实。金树者。金根银茎。水精枝琉璃叶金华银实。水精树者。水精根琉璃茎。银枝金叶。水精华琉璃实。琉璃树者。琉璃根水精茎。金枝银叶。琉璃华水精实。是四宝树转共相成。各自异行中。复有五宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝琉璃叶。珊瑚华金实。金树者。金根银茎。水精枝琉璃叶。珊瑚华银实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚枝银叶。金华琉璃实。琉璃树者。琉璃根珊瑚茎。水精枝金叶。银华珊瑚实。珊瑚树者。珊瑚根琉璃茎水精枝金叶。银华琉璃实。是五宝树转共相成。各自异行中。复有六宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝琉璃叶珊瑚华虎珀实。金树者。金根银茎。水精枝琉璃叶。虎珀华珊瑚实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚枝银叶。虎珀华金实。琉璃树者。琉璃根珊瑚茎。虎珀枝水精叶。金华银实。珊瑚树者。珊瑚根虎珀茎。银枝金叶。水精华琉璃实。虎珀树者。虎珀根珊瑚茎。金枝银叶。琉璃华水精实。是六宝树转共相成。各自异行中。复有七宝共作一树者。银树。银根金茎。水精节琉璃枝珊瑚叶。虎珀华车磔实。金树者。金根水精茎。琉璃节珊瑚枝虎珀叶。车磔华银实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚节虎珀枝车磔叶。白玉华金实。琉璃树者。琉璃根珊瑚茎。虎珀节白玉枝车磔叶。水精华银实。珊瑚树者。珊瑚根虎珀茎。白玉节银枝明月珠叶。金华水精实。虎珀树者。虎珀根白玉茎。珊瑚节琉璃枝车磔叶。水精华金实。白玉树者。白玉根车磔茎。琉璃节珊瑚枝虎珀叶。金华摩尼珠实。是七宝树转共相成。种种各自异行。行行自相值。茎茎自相准。枝枝自相值。叶叶自相向。华华自相望。极自软好。实实自相当。佛言。无量清净佛。讲堂精舍中。外内七宝浴池绕边。上诸七宝树。及诸菩萨阿罗汉。七宝舍宅中。外七宝浴池绕。池边七宝树。数千百重行。皆各各如是行。自作五音。声甚好无比。佛告阿难。如世间帝王。万种伎乐音声。不如遮迦越王。诸伎乐一音声好。百千亿万倍也。如遮迦越王。万种伎乐音声。尚复不如第二忉利天上。诸伎乐一音声好。百千亿万倍也。如忉利天上。万种伎乐之声。尚复不如第六天上。诸伎乐一音声好。百千亿万倍也。如第六天上。万种音乐之声。尚复不如无量清净佛国中。七宝树一音声好。百千亿万倍也。无量清净佛国。亦有万种自然之伎乐无极也。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉欲浴时。便各自入其七宝池中浴。诸菩萨阿罗汉意欲令水没足。水则没足。意欲令水至膝。水则至膝。意欲令水至腰。水则至腰。意欲令水至腋。水则至腋。意欲令水至颈。水则至颈。意欲令水自灌身上。水则灌身上。意欲令水转复还如故。水则转还复如故。恣若随意所欲好喜。佛言。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉皆浴已。悉自于一莲华上坐。则四方自然乱风起。其乱风者。亦非世间之风也。亦复非天上之风也。是乱风者。都为八方上下众风中之自然。都相合会共化生耳。其乱风亦不大寒。亦不大温。常和调中

适其凉好无比。乱风徐起。亦不迟亦不疾。适得中宜。吹国中七宝树。七宝树皆复自作五音声。乱风吹华。悉覆盖其国中。华皆自散无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉上。华适堕地。华皆厚四寸。极柔软好无比。华小萎。则自然乱风吹萎华。悉自然去。则复四方。复自然乱风起。吹七宝树。七宝树。皆复自作五音声。乱风吹华。悉复自然散无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉上。华堕地则自然乱风。复吹萎华。悉自然去。则复四方自然乱风起。吹七宝树华。如是者四反。诸菩萨阿罗汉中。有但欲闻经者。中有但欲闻音乐声者。中有但欲闻华香者。中有不欲闻经者。中有不欲闻五音者。中有不欲闻华香者。其所欲闻者。辄则独闻之。其所不欲闻者。了独不闻也。则皆自然随意在所欲喜乐。不违其心中所欲愿也。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉。皆浴讫已各自去。其诸菩萨阿罗汉。各自行道。中有在地讲经者。中有在地诵经者。中有在地说经者。中有在地口受经者。中有在地听经者。中有在地念经者。中有在地思道者。中有在地坐禅一心者。中有在地经行者。中有在虚空中讲经者。中有在虚空中诵经者。中有在虚空中说经者。中有在虚空中口受经者。中有在虚空中听经者。中有在虚空中念经者。中有在虚空中思念道者。中有在虚空中坐禅一心者。中有在虚空中经行者。中有未得须陀洹道者。则得须陀洹道。中有未得斯陀含道者。则得斯陀含道。中有未得阿那含道者。则得阿那含道。中有未得阿罗汉道者。则得阿罗汉道。中有未得阿惟越致菩萨者。则得阿惟越致菩萨。菩萨阿罗汉各自说经行道。皆悉得道。莫不欢喜踊跃者。诸菩萨中。有意欲供养八方上下无央数诸佛。即皆俱前。为无量清净佛作礼。却长跪叉手白佛辞行。欲供养八方上下诸无央数佛。无量清净佛则然可之。则使其行供养诸菩萨等。皆大欢喜。数千亿万人。无央数不可复计。皆智慧勇猛。各自翻飞等辈相追俱共散飞则行即到八方上下无央数诸佛所。皆前为佛作礼便则供养诸佛。其诸菩萨。意欲得万种自然之物在前。则自然百杂色华百种。自然杂缯幡彩百种物。自然劫波育衣。自然七宝。自然灯火。自然万种伎乐。悉皆在前。其华香万种自然之物者。亦非世间之物也。亦复非天上之物也。是万种之物。都为八方上下众物。自然共合会化生耳。意欲得者。则自然化生在前。意不用者。便则自化去。诸菩萨便共持供养诸佛及诸菩萨阿罗汉上。边傍前后徊绕周匝。自在意所欲得。则辄皆至。当尔之时。快乐不可言也。诸菩萨意。各欲得四十里华。则自然四十里华在前。诸菩萨皆于虚空中共持华。则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华甚香好。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得八十里华。则自然八十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华小萎便自堕地。则自然乱风吹萎华去。诸菩萨意。各复欲得百六十里华。则自然百六十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复于虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得三百二十里华则自然三百二十里华在前。诸菩萨皆复于虚空共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得六百四十里华。则自然六百四十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹华悉自然去。诸菩萨意各复欲得千二百八十里华。则自然千二百八十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得二千五百六十里华。则自然二千五百六十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得五千一百二十里华。则自然五千一百二十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得万二百四十里华。则自然万二百四十里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华则自然去。诸菩萨意。各复欲得二万四百八十里华。则自然二万四百八十里

华在前。诸菩萨皆复于虚空中。持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。华适小萎便自堕地。自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得五万里华。则自然五万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得十万里华。则自然十万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得二十万里华。则自然二十万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得四十万里华。则自然四十万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得八十万里华。则自然八十万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华则自然去。诸菩萨意。各复欲得百六十万里华。则自然百六十万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得三百万里华。则自然三百万里华在前。诸菩萨皆复于虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆在虚空中下向。华适小萎便自堕地。则自然乱风吹。华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得四百万里华。则自然四百万里华在前。诸菩萨心意。俱大欢喜踊跃。皆在虚空中。共持华则散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华都自然合为一华。华正团圆周匝各适等。华转倍前极自软好。转胜于前华好。数百千色。色色异香。甚香不可言。诸菩萨皆大欢喜。俱于虚空中。大共作众音自然伎乐。乐佛及诸菩萨阿罗汉。当是之时。快乐不可言。诸菩萨皆悉却坐听经。听经竟则悉皆讽诵通利。重知经道益明智慧。其诸华香。小萎便自堕地。则自然乱风吹华。悉皆自然去。则诸佛国中。从第一四天王上。至三十六天上。诸菩萨阿罗汉天人。皆复于虚空中。大共作众音伎乐。诸天人前来者。转去避后来者。后来者转复供养如前。更相开避。诸天人欢喜听经。皆大共作音乐。当是之时。快乐无极。诸菩萨供养听经讫竟。便皆起为诸佛作礼而去。则复飞到八方上下。无央数诸佛所。则复供养听经。皆各如前时悉遍。以后日未中时。诸菩萨则皆飞而去。则还其国。悉前为无量清净佛作礼。皆却坐一面听经。听经竟皆大欢喜佛言无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉欲食时。则自然七宝钵。自然劫波育。自然鬘[叠*毛]以为座。无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉皆坐已。前悉有自然七宝钵。中皆有自然百味饮食。饮食者。亦不类世间饮食之味也。亦复非天上饮食之味也。此百味饮食者。都为八方上下众。自然之饮食中精味。甚香美无有比。都自然化生耳。其饮食自在所欲得味甜酢。钵自在所欲得。诸菩萨阿罗汉中有欲得银钵者。中有欲得金钵者。中有欲得水精钵者。中有欲得琉璃钵者。中有欲得珊瑚钵者。中有欲得琥珀钵者。中有欲得白玉钵者。中有欲得车渠钵者。中有欲得玛瑙钵者。中有欲得明月珠钵者。中有欲得摩尼珠钵者。中有欲得紫磨金钵者。皆满其中百味饮食。自恣若随意则至。亦无所从来。亦无有供作者。自然化生耳。诸菩萨阿罗汉皆食。食亦不多亦不少。悉自然平等。诸菩萨阿罗汉食。亦不言美恶。亦不以美故喜。食已诸饭具钵机坐。皆自然化去。欲食时乃复化生耳。诸菩萨阿罗汉。皆心清洁不慕饭食。但用作气力耳。皆自然消散糜尽化去佛告阿难。阿弥陀佛。为诸菩萨阿罗汉说法时。都悉大会讲堂上。其国诸菩萨阿罗汉。及诸天人民无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。悉前为无量清净佛作礼。却坐听经。无量清净佛。便则为诸比丘僧。诸菩萨阿罗汉。诸天人民。广说道智大经。皆悉闻知经道。莫不欢喜踊跃心开解者。即四方自然乱风起。吹国中七宝树。七宝树皆复作五音声。乱风吹七宝华华覆盖其国。皆在虚空中下向。华甚香极自软好。香遍国中。华皆自散无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉上。华堕地皆厚四寸。华适小萎。则自然乱风吹。萎华自然去。则四方俱复自然乱风起。吹七宝树。七宝树皆复自作五音声。乱风吹七宝树华。华复如前。皆自然散无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉上。华

墮地复厚四寸。华小萎。则自然乱风吹。萎华悉自然去。乱风吹华。如是四反。则第一四天王诸天。第二忉利天上诸天人。第三天上诸天人。第四天上诸天人。第五天上诸天人。第六天上诸天人。第七梵天上诸天人。上至第十六天上诸天人。上至三十六天上诸天人。皆持天上万种自然之物。百种杂色华。百种杂香。百种杂缯彩。百种劫波育叠衣。万种伎乐。转倍好相胜。各持来下。为无量清净佛作礼。则供养无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉。诸天人皆复大作伎乐。乐无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉。当是之时。快乐不可言。诸天人前来者。转去避后来者。后来者转复供养如前。更相开避。则东方无央数佛国。不可复计。如恒水边流沙。一沙一佛其数如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。不可复计。皆飞到无量清净佛所。则为无量清净佛作礼。以头面著佛足。悉却坐一面听经。听经竟。诸菩萨皆大欢喜。悉起为无量清净佛作礼而去。则西方无央数诸佛国。复如恒水边流沙。一沙一佛其数如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。则前为无量清净佛作礼。以头面著佛足。悉却坐一面听经。听经竟。诸菩萨皆大欢喜。起为无量清净佛作礼而去。则北方无央数诸佛国。复如恒水边流沙。一沙一佛其数如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。则前为无量清净佛作礼。以头面著佛足。悉却坐一面听经。听经竟。诸菩萨皆大欢喜。起为无量清净佛作礼而去。南方无央数诸佛国。复如恒水边流沙。一沙一佛其数如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。则前为无量清净佛作礼而去。则复四角无央数诸佛国。各复如恒水边流沙。一沙一佛其数各如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。前为无量清净佛作礼已。头面著佛足。悉却坐一面听经。听经竟。诸菩萨皆大欢喜。起为无量清净佛作礼而去。佛言。八方上下诸无央数佛。更遣诸菩萨。飞到无量清净佛所。听经供养。转更相开避。如是则下面。诸八方无央数佛国。一方者各复如恒水边流沙。一沙一佛其数复如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。都不可复计。皆飞到无量清净佛所。前为阿弥陀佛作礼。以头面著佛足。悉却坐听经。听经竟。诸菩萨皆大欢喜。起为无量清净佛作礼而去。上方诸佛。更遣诸菩萨。飞到无量清净佛所。听经供养相开避。前来者则去避后来者。后来者供养亦复如是。终无休绝极时

譬若如恒沙刹	东方佛国如是
各各遣诸菩萨	稽首礼无量觉
西南北面皆尔	如是恒沙数土
是诸佛遣菩萨	稽首礼无量觉
此十方菩萨飞	皆以衣[袖-由+戒]诸华
天拘蚕种种具	往供养无量觉
诸菩萨皆大集	稽首礼无际光
绕三匝叉手住	叹国尊无量觉
皆持华散佛上	心清净称无量
于佛前住自说	愿使我刹如此

所散华止虚空 合成盖百由旬
其柄妙严饰好 悉遍覆众会上
诸菩萨都往至 诸尊刹难得值
如是人闻佛名 快安隐得大利
吾等类得是德 诸此刹获所好
计本国若如梦 无数劫净此土
见菩萨绕世尊 威神猛寿无极
国觉众甚清净 无数劫难思议
时无量世尊笑 三十六亿那术
此数光从口出 遍照诸无数刹
则回光还绕佛 三匝已从顶入
色霍然不复现 天亦人皆欢喜
廬楼[一/旦]从坐起 正衣服稽首问
白佛言何缘笑 唯世尊说是意
愿授我本空刹 慈护成百福相
闻是诸音声者 一切人踊跃喜
梵之音及雷霆 八种音深重声
佛授廬楼[一/旦]决 今吾说仁谛听
众世界诸菩萨 到须阿提礼佛
闻欢喜广奉行 疾得至得净处
已到此严净国 便速得神足俱
眼洞视耳彻听 亦还得知宿命
无量觉授其决 我前世有本愿
一切人闻说法 皆疾来生我国

吾所愿皆具足 从众国来生者
皆悉来到此间 一生得不退转
若菩萨更兴愿 欲使国如我刹
亦念度一切人 令各愿达十方
速疾超便可到 安乐国之世界
至无量光明土 供养于无数佛
其奉事亿万佛 飞变化遍诸国
恭敬已欢喜去 便还于须摩提
非有是功德人 不得闻是经名
唯有清净戒者 乃逮闻此正法
曾更见世尊雄 则得信于是事
谦恭敬闻奉行 便踊跃大欢喜
恶骄慢弊懈怠 难以信于此法
宿世时见佛者 乐听闻世尊教
譬从生盲冥者 欲得行开导人
声闻悉或大乘 何况于俗凡诸
天中天相知意 声闻不了佛行
辟支佛亦如是 独正觉乃知此
使一切悉作佛 其净慧智本空
复过此亿万劫 计佛智无能及
讲议说无数劫 尽寿命犹不知
佛之慧无边幅 如是行清净致
奉我教乃信是 唯此人能解了
佛所说皆能受 是则为第一证

人之命希可得 佛在世甚难值
 有信慧不可致 若闻见精进求
 闻是法而不忘 便见敬得大庆
 则我之善亲厚 以是故发道意
 设令满世界火 过此中得闻法
 会当作世尊将 度一切生老死

佛语阿难。无量清净佛。为诸菩萨阿罗汉说经竟。诸天人民中。有未得须陀洹道者。则得须陀洹道。中有未得斯陀含道者。则得斯陀含道。中有未得阿那含道者。则得阿那含道。中有未得阿罗汉道者。则得阿罗汉道。中有未得阿惟越致菩萨者。则得阿惟越致菩萨。阿弥陀佛。辄随其本宿命求道时。心所喜愿大小随意。为说经辄授之。令其疾开解得道。皆悉明慧各自好喜。所愿经道莫不喜乐诵习者。则各自讽诵经道。通利无厌无极也。诸菩萨阿罗汉中有诵经者。其音如雷声。中有说经者。如疾风暴雨。时诸菩萨阿罗汉。说经行道皆各如是。尽一劫竟终无懈倦时也。皆悉智慧勇猛。身体皆轻。便终无有痛痒。极时行步坐起。皆悉才健勇猛。如师子中王。在深林中。当有所趣。向时无有敢当者。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉。说经行道皆勇猛。无有疑难之意。则在心所作。为不豫计。百千亿万倍。是猛师子中王也。如是猛师子中王。百千亿万倍。尚复不如我第二弟子。摩诃目犍连勇猛。百千亿万倍也。无量清净国。诸菩萨阿罗汉。皆胜我第二弟子摩诃目犍连也。佛言。如摩诃目犍连勇猛。于诸佛国诸阿罗汉中。最为无比。如摩诃目犍连。飞行进止。智慧勇猛。洞视彻听。知八方上下去来现在之事。百千亿万倍都合为一智慧勇猛。当在无量清净佛国。诸阿罗汉中者。其德尚复不如无量清净佛国。一阿罗汉智慧勇猛者。千亿万倍也。是时坐中有一菩萨。字阿逸菩萨。阿逸菩萨。则起前长跪叉手。问佛言。阿弥陀佛国中。诸阿罗汉。宁颇有般泥洹去者不。愿欲闻之。佛告阿逸菩萨。若欲知者。如是四天下星。若见之不。阿逸菩萨言。唯然皆见之。佛言。而我第二弟子。摩诃目犍连。飞行四天下。一日一夜遍数星。知有几枚也。如是四天下。星甚众多。不可得计。尚为百千亿万倍。是四天下星也。佛言。如天下大海水。减去一滴水。宁能令海水为减不。阿逸菩萨言。减大海水。百千亿万斗石。水尚复不能令海减少也。佛言。阿弥陀佛国。诸阿罗汉中。虽有般泥洹去者。如是大海。减一小水耳。不能令诸在阿罗汉为减知少也。佛言。减大海水一溪水。宁能减海水不。阿逸菩萨言。减大海百千万亿溪水。尚复不能减海水。令知减少也。佛言。阿弥陀佛国。诸阿罗汉中。有般泥洹去者。如是大海减一溪水耳。不能减诸在阿罗汉。为减知少也。佛言。而大海减一恒水。宁能减海水不。阿逸菩萨言。减大海水百千万亿恒水。尚复不能减大海水。令减知少也。佛言。阿弥陀佛国。诸阿罗汉。般泥洹去者无央数。其在者。新得阿罗汉者。亦无央数。都不为增减也。佛言。令天下诸水。都流行入大海中。宁能令海水为增多不。阿逸菩萨言。不能令海水增多也。所以者何。是大海为天下诸水众善中王也。故能尔耳。佛言。无量清净佛国亦如是。悉令八方上下无央数佛国。无央数诸天人民。蜎飞蠕动之类。都往生无量清净佛国者。其辈甚大众多。不可复计。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉众比丘僧。都如常一法不异为增多也。所以者何。无量清净佛国为最快。八方上下无央数诸佛国中。众菩萨中王也。无量清净佛国。为诸无央数佛国中之雄国也。无量清净佛国。为诸无央数佛国中之珍宝也。无量清净佛国。为诸无央数佛国中之极长久也。无量清净佛国。为诸无央数佛国之众杰也。无量清净佛国。为诸无央数佛国中之广大也。无量清净佛国。为诸无央数佛国中都自然之无为也。无量清净佛

国。为最快明好甚乐之无极也。无量清净佛国独胜者何。本为菩萨求道时。所愿勇猛。精进不懈。累德所致。故乃尔耳。阿逸菩萨则大欢喜。长跪叉手言。佛说无量清净佛国。诸阿罗汉。般泥洹去者甚众多。无央数国土快善之极。明好最殊无比。乃独尔乎。佛言。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉所居。七宝舍宅中。有在虚空中居者。中有在地居者。中有意欲令舍宅最高者。舍宅则高。中有意欲令舍宅最大者。舍宅则大。中有意欲令舍宅在虚空中者。舍宅则在虚空中。皆自然随意在所作为。中有殊不能令其舍宅。随意所作为者。所以者何。中有能者。皆是前世宿命求道时。慈心精进益作诸善。德重所能致也。中有不能致者。皆是前世宿命求道时。不慈心精进。作善少德小。悉各自然得之。所衣被服饮食。俱自然平等耳。是故不同。德有大小别。知勇猛令众见耳。佛告阿逸菩萨。若见是第六天上天王所居处不耶。阿逸菩萨言唯然皆见之。佛言。无量清净佛国土。讲堂舍宅。倍复胜第六天王所居处。百千亿万倍也。无量清净佛国。其诸菩萨阿罗汉。悉皆洞视彻听。悉复见知八方上下去来现在之事。复知诸无央数。天上天下人民。及蜎飞蠕动之类。皆悉知心意所念善恶。口所欲言。皆知当何岁何劫中。得度脱得人道。当往生无量清净佛国。知当作菩萨道得阿罗汉道。皆豫知之。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉。其项中光明。皆悉自有光明所照大小。其诸菩萨中。有最尊两菩萨。常在无量清净佛左右座边。坐侍政论。无量清净佛。常与是两菩萨共对坐。议八方上下去来现在之事。无量清净佛。若欲使令是两菩萨。到八方上下无央数诸佛所。是两菩萨便飞行。则到八方上下无央数诸佛所。随心所欲至到何方佛所。是两菩萨。则俱飞行则到飞行馱疾如佛。勇猛无比。其一菩萨名廬楼[一/旦]。其一菩萨名摩诃那光明智慧最第一。其两菩萨项中光明。各焰照他方。千须弥山佛国常大明。其诸菩萨项中光明。各照千亿万万里。诸阿罗汉项中光明。各照七丈。佛言。其世间人民。善男子善女人。若有一急恐怖遭县官事者。但自归命是廬楼[一/旦]菩萨。无所不得解脱者也

佛说无量清净平等觉经卷第二

佛说无量清净平等觉经卷第三

后汉月氏国三藏支娄迦讖译

佛告阿逸菩萨。无量清净佛项中光明极大明。其日月星辰。皆在虚空中住止。亦不复回转运行。亦无有精光。其明皆蔽不复现。无量清净佛光明照国中。及焰照他方佛国常大明。终无有当冥时也。其国中无有一日二日也。无有十五日一月也。无有五月十月也。无有五岁十岁也。无有百岁千岁也。无有万岁亿岁亿万岁十亿万岁也。无有百千亿万岁也。无有千亿万岁也。无有一劫十劫也。无有百劫千劫也。无有万劫十万劫也。无有千万劫也。无有百千亿万劫也。佛言。无量清净佛光明。光明无极。无量清净佛光明。却后无数劫。无数劫。重复无数劫。无数劫不可复计劫。劫无央数。终无有当冥时也。无量清净国土及诸天。终无有坏败时也。所以者何。无量清净佛。寿命极长国土甚好。故能尔耳。佛言。无量清净佛尊寿。劫后无数劫常无央。无般泥洹时也。无量清净佛。于世间教授。意欲适度八方上下。诸无央数佛国。诸天人民。及蜎飞蠕动之类。皆欲使往生其国悉令得泥洹之道。其诸有作菩萨者。皆欲令悉作佛。作已悉令转。复教授八方上下。诸天人民。及蜎飞蠕动之类。皆复欲令悉得作佛。作佛时复教授无央数。诸天人民。蠕动之类。皆令得泥洹道去。诸所可教授弟子者。展转复相教授转相度脱。至令得须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉辟支佛道。转相度脱皆得泥洹之道悉如是。无量清净佛。常未欲般泥洹也。无量清净佛。所脱度展转如是。复住无数劫。无数劫不可复计劫。终无有般泥洹时也。八方上下。无央数诸天人民。蜎飞蠕动之类。其生无量清净佛国者。不可复胜数。诸作阿罗汉。得泥洹之道者。亦无央数。都不可复计也。无量清

净佛恩德。诸所布施。八方上下无穷无极。甚深大无量。快善不可言也。无量清净佛智慧教授所出经道。布告八方上下。诸无央数。天上天下。甚多不原。其经卷数甚大众。不可复计。都无极也。佛告阿逸菩萨。若欲知无量清净佛寿命无极时不也。阿逸菩萨言。愿皆欲闻知之。佛言明听。悉令八方上下。诸无央数佛国中。诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆使得人道。悉令作辟支佛阿罗汉。共坐禅一心。都合其智慧。为一勇猛。共欲计知无量清净佛寿命。知寿几千亿万劫岁数。皆无有能计知极无量清净佛寿者也。佛言。复令他方面各千须弥山佛国中。诸天人民。及蜎飞蠕动之类。皆复得人道。悉令作辟支佛阿罗汉。皆令坐禅一心。共合其智慧。都为一勇猛。共欲数无量清净佛国中。诸菩萨阿罗汉。计千亿万。皆无有能数者也。佛言。无量清净佛。年寿甚长久浩浩。浩浩照明善甚深无极无底。谁当能信知其者乎。独佛自知耳。阿逸菩萨闻佛言。即大欢喜。长跪叉手言。佛说无量清净。佛寿命甚长。威神大智慧光明。巍巍快善。乃独如是乎。佛言。无量清净佛。至其然后般泥洹者。其廬楼[一/旦]菩萨。便当作佛总领道智典主教授。世间八方上下。所过度诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆令得佛泥洹之道。其善福德。当得复如大师无量清净佛。住止无央数劫。无央数劫不可复计劫。不可复计劫。准法大师。尔乃般泥洹。其次摩诃那钵菩萨。当复作佛典主智慧都总教授。所过度福德。当复如大师无量清净佛。止住无央数劫。常复不般泥洹。展转相承。受经道甚明。国土极善。其法如是。终无有断绝。不可极也阿难长跪叉手问佛言。佛说无量清净佛国中。无有须弥山者。其第一四天王。第二忉利天。皆依因何等住止乎。愿欲闻之。佛告阿难。若有疑意于佛所耶。八方上下无穷无极无有边幅。其诸天下大海水。一人升量之。尚可枯尽得其底。佛智亦如是。八方上下。无穷无极。无有边幅。佛言。我智慧所知见。诸已过去佛。如我名字释迦文佛者。复如恒水边流沙。一沙一佛。甫始诸来欲求作佛者。如我名字释迦文佛者。复如恒水边流沙。一沙一佛。佛正坐直南向。视见南方今现在佛。如我名字释迦文佛者。复如恒水边流沙。一沙一佛。八方上下。去来现在诸佛。如我名字释迦文佛者。各如十恒水边流沙。一沙一佛。其数如是。佛皆悉豫见知之。佛言。往昔过去无央数劫已来。一劫十劫。百劫千劫。万劫亿劫。万亿劫亿万劫。劫中有佛。诸已过去佛。一佛十佛。百佛千佛。万佛亿佛。亿万佛中有佛。各各自有名字。名字不相同类。无有如我名字者。甫始当来劫。诸当来佛。一劫十劫。百劫千劫。万劫亿劫。万亿劫亿万劫。劫中有一佛十佛。百佛千佛。万佛亿万佛。亿万佛中有佛。佛各自有名字。名字各异。不同诸佛名字。时乃有一佛。如我名字释迦文佛耳。诸八方上下。无央数佛国。今现在佛。次他方异佛国。一佛国十佛国。百佛国千佛国。万佛国亿佛国。万亿佛国亿万佛国。佛国中有佛。各各自有名字。名字各异多多。复不可同。无有如我名字者。八方上下。无央数诸佛中。时时乃有如我名字释迦文佛耳。八方上下去来现在。其中间旷绝甚远悠悠。无穷无极。佛智[一/旦]然甚明。采古知今。前知无穷却睹未然。豫知无极。都不可复计。甚无央数佛。威神尊明。皆悉知之。佛智慧道德合明。都无有能问佛经道穷极者。佛智慧终不可斗量尽也。阿难闻佛言。则大恐怖衣毛皆起。阿难白佛言。我不敢有疑意于佛所也。所以问佛者。他方佛国皆有须弥山。其第一四王天。第二忉利天。皆依因之住止。我恐佛般泥洹后。倘有诸天人民。若比丘僧比丘尼优婆塞优婆夷。来问我无量清净佛国。何以独无须弥山。其第一四王天。第二忉利天。皆依因何等住止乎。我等应答之。今我不问佛者。佛去后。我当持何等语答报之乎。独佛自知之耳。其余人无有能为解之者。以是故问佛耳。佛言阿难。若言是也。第三焰天。第四兜率天。上至第七梵天。皆依因何等住止乎。阿难言。是诸天皆自然在虚空中住止。无所依因也。佛言。无量清净佛国。无有须弥山者亦如是。第一四王天。第二忉利天。皆自然在虚空中住止。无所依因也。佛言。佛威神甚重自在所欲作为。意欲有所作不豫计也。是诸天皆常自然在虚空中住止。何况佛威神尊重。自在所欲作为乎。阿难闻佛言。则大欢喜。长跪叉手言。佛智慧知八方上下去来现在之事。无穷无极无有边幅。甚高大妙绝。快善极明好甚无比。威神尊重不可当也。佛告阿逸菩萨。其世间人民。若善男子善女人。欲愿往生无量清净佛

国者有三辈。作功德有大小转不能相及。佛言。何等为一辈者。当去家舍妻子断爱欲。行作沙门就无为道。当作菩萨道。奉行六波罗蜜经者。作沙门。不当亏失经戒。慈心精进。不当嗔怒。不当与女人交通。斋戒清净心无所贪慕。至精愿欲生无量清净佛国。当念至心不断绝者。其人便今世求道时。则自于其卧睡中。梦见无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉。其人寿命欲终时。无量清净佛。则自与诸菩萨阿罗汉。共翻飞行迎之。则往生无量清净佛国。便于七宝水池莲华中化生。则自然受身长大。则作阿惟越致菩萨。便则与诸菩萨。共番辈飞行。供养八方上下。诸无央数佛。则智慧勇猛。乐听经道其心欢乐。所居七宝舍宅。在虚空中。恣随其意在所欲作为。去无量清净佛近。佛言诸欲往生无量清净佛国者。精进持经戒。奉行如是上法者。往生无量清净佛国者。可得为众所尊敬。是为上第一辈。佛言。其中辈者。其人愿欲往生无量清净佛国。虽不能去家舍妻子断爱欲行作沙门者。当持经戒无得亏失。益作分檀布施。常信受佛语深当作至诚忠信。饭食沙门。而作佛寺起塔。烧香散华然灯。悬杂缯彩。如是法者。无所适贪。不当嗔怒。斋戒清净慈心精进断欲念。欲往生无量清净佛国。一日一夜不断绝者。其人于今世。亦复于卧睡梦中。见无量清净佛。其人寿命欲尽时。无量清净佛。则化令其人自见无量清净佛及国土。往生无量清净佛国者。可得智慧勇猛。佛言。其人奉行施与。如是者。若其然后中复悔。心中狐疑。不信分檀布施作诸善后世得其福。不信有无量清净佛国。不信往生其国中。虽尔其人续念不绝。暂信暂不信。意志犹豫无所专据。续结其善。愿名本续得往生其人寿命病欲终时。无量清净佛。则自化作形像。令其人目自见之。口不能复言。便心中欢喜踊跃。意念言。我悔不知益斋作善。今当生无量清净佛国。其人则心中悔过。悔过者过差少。无所须及。其人寿命终尽。则生无量清净佛国。不能得前至无量清净佛所。便道见无量清净佛国界边自然七宝城。心中便大欢喜。道止其城中。则于七宝水池莲华中化生。则受身自然长大。在城中于是间五百岁。其城广纵各二千里。城中亦有七宝舍宅。舍宅中自然内外皆有七宝浴池。浴池中亦有自然华绕。浴池上亦有七宝树重行。皆复作五音声。其饮食时。前亦有自然食。具百味食。在所欲得。其人于城中快乐。其城中比如第二忉利天上自然之物。其人于城中不能得出。复不能得见无量清净佛。但见其光明。心中自悔责。踊跃喜耳。亦复不能得闻经。亦复不能得见诸比丘僧。亦复不能得见知无量清净佛国中诸菩萨阿罗汉状貌何等类。其人若如是比而小适耳。佛亦不使尔身诸所作自然得之。皆心自趣向道入其城中。其人本宿命求道时。心口各异言念无诚。狐疑佛经。复不信向之。当自然入恶道中。无量清净佛哀愍。威神引之去耳。其人于城中。五百岁乃得出。往至无量清净佛所闻经。心不开解。亦复不得在诸菩萨阿罗汉比丘僧中听经。以去所居处舍宅在地。不能令舍宅随意高大在虚空中。复去无量清净佛甚大远。不能得近附无量清净佛。其人智慧不明。知经复少。心不欢乐意不开解。其人久久。亦自当智慧开解知经。明健勇猛心当欢乐。次当复如上第一辈。所以者何。其人但坐其前世宿命求道时。不大持斋戒亏失经法。心意狐疑不信佛语。不信佛经深。不信分檀布施作善后世当得其福。复坐中悔。不信往生无量清净佛国。作德不至心。用是故为第二中辈

佛言。其三辈者。其人愿欲生无量清净佛国。若无所用分檀布施。亦不能烧香散华然灯悬缯彩作佛寺起塔饮食沙门者。当断爱欲无所贪慕。慈心精进不当嗔怒。斋戒清净。如是清净者。当一心念欲生无量清净佛国。昼夜十日不断绝者。寿终则往生无量清净佛国。可复尊极智慧勇猛。佛言。其人作是已后。若复中作悔心。意用狐疑。不信作善后世当得其福。不信往生无量清净佛国。其人虽尔续得往生。其人寿命病欲终时。无量清净佛。则令其人于卧睡梦中。见无量清净佛国土。其人心中欢喜。意自念言。我悔不知益作善。今当生无量清净佛国。其人但心念是。口不能复言。则自悔过。悔过者过差减少。悔者无所复及。其人命终。则生无量清净佛国。不能得前至。便道见二千里七宝城。心中独欢喜。便止其中。复于七宝水池莲华中化生。则自然长大。其城亦复如前城法。

比第二忉利天上自然之物。其人亦复于城中五百岁。五百岁竟乃得出。生无量清净佛所。心中大欢喜。其人听闻经。心不开解。意不欢喜。智慧不明。知经复少。所居舍宅在地。不能令舍宅随意高大在虚空中。复去无量清净佛。亦复如是。第二辈狐疑者。其人久久。亦当智慧开解知经。勇猛心当欢乐。次如上第一辈也。所以者何。皆坐前世宿命求道时。中悔狐疑。暂信暂不信。不信作善后得其福德。皆自然得之耳。随其功德有铉不铉。各自然趣向。说经行道卓德万殊超不相及。佛言。其欲求作菩萨道生无量清净佛国者。其然后皆当得阿惟越致菩萨。阿惟越致菩萨者。皆当有三十二相紫磨金色八十种好。皆当作佛。随心所愿。在欲于何方佛国作佛。终不更泥犁禽兽薜荔。随其精进求道。早晚之事事同等耳。求道不休会当得之。不失其所欲愿也。佛告阿逸菩萨等诸天帝王人民。我皆语若曹。诸欲生无量清净佛国。虽不能大精进禅持经戒者。大要当作善。一者不得杀生。二者不得盗窃。三者不得淫劬犯爱他人妇女。四者不得调欺。五者不得饮酒。六者不得两舌。七者不得恶口。八者不得妄言。九者不得嫉妒。十者不得贪欲。不得心有所悭惜。不得嗔怒。不得愚痴。不得随心嗜欲。不得心中中悔。不得狐疑。当作孝顺。当作至诚忠信。当作受佛经语深。当信作善后世得其福。奉持如其法不亏失者。在心所愿可得往生无量清净佛国。至要当斋戒一心清净昼夜常念欲往生无量清净佛国。十日十夜不断绝。我皆慈愍之。悉令生无量清净佛国。佛言。世间人欲以慕及贤明。居家修善为道者。与妻子共居。在恩好爱欲之中忧患。若多家事匆务。不暇大斋戒一心清净。虽不能得离家。有空闲时自端正心。意念诸善专精行道。十日十夜殊使不能。尔自思惟熟计。欲度脱身者。下当绝念去忧。勿念家事。莫与女人同床。自端正身心断爱欲。一心斋戒清净。至意念生无量清净佛国。一日一夜不断绝者。寿终皆得往生其国。在七宝浴池莲华中化生。可得智慧勇猛。所居七宝舍宅。自在其意所欲作为。可次如上第一辈。佛语阿逸菩萨言。诸八方上下。无央数诸天人民。比丘僧比丘尼。优婆塞优婆夷。其往生无量清净佛国众等大会。皆共于七宝浴池中。都共人人。悉自于一大莲华上坐。皆自陈道德善。人人各自说其前世宿命求道时。持经戒所作善法。所从来生本末。其所好喜经道。知经智慧。所施行功德。从上次下转皆遍。以知经有明不明。有深浅大小。德有优劣厚薄。自然之道别知。才能智慧猛健。众相观照礼义和顺。皆自欢喜踊跃。智慧有勇猛。各不相属逮。佛言。其人殊不豫益作德。为善轻亏。不信之然。徙倚懈怠。为用可尔。至时都集说经行道。自然迫促。应答迟晚。道智卓殊超绝。才妙高猛。独于边羸。临事乃悔。悔者已出。其后当复何益。但心中懊悵慕及等耳

佛言。无量清净佛国。诸菩萨阿罗汉众等。大道聚会自都集。拘心制意端身正行。游戏洞达。俱相随飞行。幡辇出入。供养无极。欢心喜乐。乐共观经行道。和好文习。才猛智慧。志若虚空。精进求愿。心终不复中回意终不复转。终无有懈极时。虽求道外若迟缓。内独馥疾。容容虚空中。适得其中。中表相应。自然严整。捡敛端直。身心净洁。无有爱欲有所适贪。无有众恶瑕秽。其志愿皆安定殊好。无增缺减。求道和正。不误倾邪。准望道法。随经约令。不敢违失蹉跌。若于绳墨。游于八方上下。无有边幅。自在所欲。至到无穷无极。咸然为道。恢廓慕及旷荡。念道无他之念。无有忧思。自然无为。虚无空立。淡安无欲。作德善愿。尽心求索。含哀慈愍。精进中表。礼义都合。通洞无违。和顺副称。苞罗表里。过度解脱。敢升入于泥洹。长与道德合明。自然相保守。快意之滋滋真。真了洁白。志愿高无上。清净定安。静乐之无有极。善好无有比。巍巍之耀照。一旦开达明彻。自然中自然相。自然之有根本。自然成五光至九色。五光至九色参回转。数百千更变。最胜之自然。自然成七宝。横揽成万物。光精参明俱出好。甚殊无有极。其国土甚殊好若此。何不力为善。念道之自然。著于无上下。洞达无边幅。捐志虚空中。何不各精进。努力自求索。可得超绝去。往生无量清净阿弥陀佛国。横截于五道。恶道自闭塞。升道之无极。易往无有人。其国土不逆违。自然之随牵。何不弃世事行求道德。可得极长生。寿乐无有极。何为用世事。

饶共忧无有常。世人薄俗。共争不急之事。共于是处剧恶极苦之中。勤身治生用相给活。无尊无卑。无富无贫。无老无少。无男无女。皆当共忧钱财。有无同然。忧思适等。屏营愁苦。累念思虑。为之走使。无有安时。有田忧田。有宅忧宅。有牛忧牛。有马忧马。有六畜忧六畜。有奴婢忧奴婢。衣被钱财金银宝物。复共忧之。重思累息。忧念怀愁恐。横为非常。水火盗贼。怨家债主。所漂烧系唐突没溺。忧毒怔忡无有解时。结愤心中愠气毒怒。病在胸腹忧苦心离。心坚意固适无纵舍。或坐摧藏终亡身命。弃捐之去莫谁随者。尊贵豪富有此忧惧。勤苦若此。结众寒热与痛共居。小家贫者穷困乏无。无田亦忧欲有田。无宅亦忧欲有宅。无牛亦忧欲有牛。无马亦忧欲有马。无六畜亦忧欲有六畜。无奴婢亦忧欲有奴婢。无衣被钱财什物饭食之属。亦忧欲有之。适有一少一。有是少是思有齐等。适小具有便复儻尽。如是苦生。当复求索。思想无益不能时得。身心俱劳坐起不安。忧念相随勤苦若此。焦心不离恚恨独怒。亦结众寒热与痛共居。或时坐之终身天命。亦不肯作善为道。寿命尽死。皆当独远去。有所趣向。善恶之道莫能知者。或时世人父子兄弟。夫妇家室中外亲属。居天地之间。当相敬爱。不当相憎。有无当相给与。不当有贪。言色当和。莫相违戾。或僥心争有所恚怒。今世恨意微相嫉憎。后世转剧至成大怨。所以者何。今世之事。更欲相患害。虽不临时应急相破。杀之愁毒结愤精神。自然克识不得相离。皆当对相生。值更相报复。人在世间爱欲之中。独来独去死生。当行至趣苦乐之处。身自当之无有代者。善恶变化。殃咎异处。宿豫严待。当独升入远到他处。莫能见者去在何所。善恶自然追逐往生。窃窃冥冥别离久长。道路不同会见无期。甚难甚难复得相值。何不弃众事。各励强健时。努力力为善。力精进来度世。可得极长寿。殊不肯求于道。复欲何须待欲何乐乎。如是世人。不信作善得善。不信为道得道。不信死后世复生不信施与得其福德。都不信之。亦以谓之不然。言无有是。但坐是故且自见之。更相看视。前后转相承受。父余教令。先人祖父。素不作善。本不为道。身愚神闇。心塞意闭。不见天道。殊无有能。见人生死。有所趣向。亦莫能知者。适无有见善恶之道。复无有语者。为用作善恶福德。殃咎祸罚。各自竞作为之用。殊无有怪也。至于生死之道转相续。颠倒上下。无常根本。皆当过去不可常得。教语开导。信道者少。皆当生死无有休止。如是曹人。朦冥抵突。不信经语。各欲快意。心不计虑。愚痴于爱欲。不解于道德。迷惑于嗔怒。贪猥于财色。坐之不得道。当更勤苦极。在于恶处生。终不得止休。息痛之甚可伤。或时家室中外。父子兄弟夫妇。至于生死之义。更相哭泪转相思慕。忧念愤结恩爱绕续。心意痛著对相顾思。昼夜无有解时。教示道德心不开明。恩爱情欲不离。闭塞蒙蒙交错覆蔽。不得思计。心自端正决断世事。专精行道便旋至竟。年寿命尽不能得道。无可奈何。总猥愤譏皆贪爱欲。如是之法。不解道者多。得道者少。世间匆匆无可聊赖。尊卑上下豪贵贫富。男女大小各自匆务。勤苦躬身各怀杀毒。恶气窃冥。莫不惆怅。为妄作事。恶逆天地。不从仁心。道德非恶。先随与之。恣听所为。其寿未至。便顿夺之。下入恶道。累世勤苦。展转愁毒。数千万亿岁。无有出期。痛不可言。甚可怜愍。佛告阿逸菩萨等诸天帝王人民。我皆语若曹。世间之事人用。是故坐不得道。若曹熟思惟之。恶者当纵舍远离之。从其善者。当坚持之勿妄为非。益作诸善。大小多少爱欲之荣。皆不可常得。犹当别离无可乐者。励佛世时。其有信爱佛经诸深。奉行道德。皆是我小弟也。其有甫欲学佛经戒者。皆是我弟子也。其有欲出身。去家舍妻子。绝去财色。欲来作沙门。为佛作比丘者。皆是我子孙。我世甚难得值。其有愿欲生无量清净佛国者。可得智慧勇猛。为众所尊敬。勿得随心所欲。亏负经戒。在人后倘有疑意不解经者。复前问佛。佛当为若解之。阿逸菩萨长跪叉手言。佛威神尊重。所说经快善。我曹听佛经语。皆心贯思之。世人实尔。如佛所语无有异。今佛慈悲。我曹开视天道教语生路。耳目聪明长得度脱。若得更生。我曹听佛经语。莫不慈心欢喜踊跃开解者。我曹及诸天帝王人民。蜎飞蠕动之类皆蒙佛恩。无不得解脱忧苦者。佛诸教戒甚深。无极无底。佛智慧所见知。八方上下去来现在之事无上无边幅。佛甚难得值。经道甚难得闻。我曹皆慈心于佛所。今我曹得度脱者。皆是佛前世求道时。慊苦学

问。精进所致。恩德普覆。所施行福德。相禄巍巍。光明彻照。洞虚无极。开入泥洹。教授经典。制威消化。愍动八方上下。无穷无极。佛为师法尊绝群圣。都无能及佛者。佛为八方上下诸天帝王人民作师。随其心所欲愿。大小皆令得道。今我曹得与佛相见。得闻无量清净佛声。我曹甚喜。莫不得黠慧开明者。佛告阿逸菩萨。若言是实当尔。若有慈心于佛所者。大喜实当念佛。天下久久。乃复有佛耳。今我于苦世作佛所出经道。教授洞达。截断狐疑。端心正行。拔诸爱欲。绝众恶根本。游步无拘。典总智慧。众道表里。揽持维纲。昭然分明开示五道。决正生死泥洹之道。佛言。若曹从无数劫以来。不可复计劫。若曹作菩萨道。欲过度诸天人民。及蝇飞蠕动之类。以来甚久远。人从若得道度者无央数。至得泥洹之道者亦无央数。若曹及八方上下。诸天帝王人民。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷。若曹宿命从无数劫以来。展转是五道中。死生呼嗟。更相哭泣。转相贪慕。忧思愁毒。痛苦不可言至今世死生不绝。乃至今日与佛相见共会值是乃闻无量清净佛声甚快。善哉助汝曹喜。亦可自厌死生痛痒。生时甚痛甚苦甚极。至年长大亦苦亦极。死时亦痛亦苦亦极。甚恶臭处不净洁了无有可者。佛故悉语。若曹亦可自决断臭处恶露。若曹亦可端心正身益作诸善。于是常端中外。洁净身体。洗除心垢。自相约捡。表里相应。言行忠信。人能自度脱。转相扶接。拔诸爱欲。精明至心。求愿不转。结其善道根本。虽精进苦一世。须臾间耳。今世为善。后世生无量清净佛国。快乐甚无极。长与道合明。然善极相保守。长去离恶道痛痒之忧恼。拔勤苦诸恶根本。断诸爱欲恩好。长生无量清净佛国。亦无有诸痛痒。亦无复有诸恶臭处。亦无复有勤苦。亦无淫泆嗔怒愚痴。亦无有忧思愁毒。生于无量清净佛国。欲寿一劫十劫。百劫千劫万亿劫。自恣若意。欲住止寿无央数劫。不可复计数劫。恣汝随意皆可得之。欲食不食。恣若其意。都悉自然。皆可得之。次于泥洹之道。皆各自精明求索。心所欲愿。勿得狐疑心中悔。欲往生者。无得坐其过失。在无量清净佛国界边。自然七宝城中。[言*适]五百岁。阿逸菩萨言。受佛严明重教。皆当精进一心求索。请奉行之不敢疑怠

佛说无量清净平等觉经卷第三

佛说无量清净平等觉经卷第四

后汉月氏国三藏支娄迦讖译

佛告阿逸菩萨等。若曹于是世。能自制心正意。身不作恶者。是为大德善。都为八方上下最无有比。所以者何。八方上下无央数佛国中。诸天人民。皆自然作善。不大为恶易教化。今我于是世间为佛。于五恶五痛五烧之中作佛为最剧。教语人民。令绝五恶。令去五痛。令去五烧。降化其心。令持五善得其福德度世长寿泥洹之道。佛言。何等为五恶。何等为五痛。何等为五烧中者。何等为消化五恶令持五善者。何等为持五善得其福德长寿度世泥洹之道。佛言。其一恶者。诸天人民下至禽兽蝇飞蠕动之类。欲为众恶。强者伏弱。转相克贼。自相杀伤。更相食啖。不知为善。恶逆不道。受其殃罚。道之自然。当往趣向。神明记识。犯之不贯。转相承续。故有贫穷下贱乞丐孤独人。有聋盲暗哑愚痴弊恶。下有尪狂不及逮之属。其有尊贵豪富。高才明达智慧勇猛。皆其前世宿命。为善慈孝。布施德。故有官事王法牢狱。不肯畏慎作恶入法。受其过[言适]重罚致剧。求望解脱难得度出。今世有是目前现在。寿终尤剧。入其窈冥。受身更生。譬若王法剧苦极刑。故有自然泥犁禽兽薜荔。蝇飞蠕动之类属。贸身形。改恶易道。寿命短长。魂神命精。自然入趣。受形寄胎。当独值向。相从共生。转相报偿。当相还复。殃恶[言适]罚。众事未尽。终不得离。展转其中。世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言天地之间自然有是。虽不临时卒暴至。应时恒取自然之道。皆当善恶归之。是为一大恶。为一痛。为一烧。勤苦如是。愁毒呼嗟。比如剧火起烧人

身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作诸善。不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为一大善

佛言。其二恶者。世间帝王。长吏人民。父子兄弟。室家夫妇。略无义理。不从政令。转淫奢骄慢。各欲快意。恣心自在。更相欺调。殊不惧死。心口各异。言念无实。佞谄不忠。谀媚巧辞。行不端正。更相嫉憎。转相谗恶陷入恶枉。主上不明。心不察照。任用臣下。臣下存在。浅度能行。知其形势。在位不正。为其所调。妄捐忠良。不当天心。甚违道理臣欺其君。子欺其父。弟欺其兄。妇欺其夫。室家中外。知识相绍。各怀贪淫。心独恚怒。蒙聋愚痴欲益多。有尊卑上下。无男无女。无大无小。心俱同然。欲自厚己。破家亡身。不顾念前后。家室亲属。坐之破族。或时家中内外。知识朋友。乡党市里愚民。转共从事。更相利害。争钱财斗。忿怒成仇转争胜负。悭富焦心。不肯施与。专专守惜。爱宝贪重。坐之思念。心劳身苦。如是至竟。无所恃怙。独来独去。无一随者。善恶祸福。殃咎[言*适]罚。追命所生。或在乐处。或入毒苦。然后乃悔。当复何及。或时世人。愚心少智。见善诽谤恚之。不肯慕及。但欲为恶。妄作非法。但欲盗窃。常怀毒心。欲得他人财物。用自供给。消散摩尽。赐复求索。邪心不正。常独恐怖。畏人有色。临时不计。事至乃悔。今世现在。长吏牢狱。自然趣向。受其殃咎。世间贫穷。乞丐孤独。但坐前世宿命。不信道德。不肯为善。今世为恶。天神别籍。寿终入恶道。故有自然泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。展转其中。世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为二大恶二痛二烧。勤苦如是。比如火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作众善。不为众恶者。身独度脱。得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为二大善

佛言。其三恶者。世间人民。寄生相因。共依居天地之间。处年寿命。无能几岁。至有豪贵者。贤明善人。下有贫贱尪羸愚者。中有不良之人。但怀念毒恶。身心不正。常念淫泆。烦满胸中。爱欲交错。坐起不安。贪意悭惜。但欲唐得。眇睐细色。恶态淫泆。有妇厌憎。私妄出入。持家所有。相结为非。聚会饮食。自共作恶。兴兵作贼。攻城格斗。劫杀截断。强夺不道。取人财物。偷窃趣得。不肯治生。所当求者。不肯为之。恶心在外。不能专作。欲击成事。恐势迫胁。持归给家。共相生活。恣心快意。极身作乐。行乱他人妇女。或于其亲属不避。尊卑长老。众共憎恶。家室中外。患而苦之。亦复不畏县官法令无所避。录如是之恶。自然牢狱。日月照识。神明记取。诸神摄录。故有自然泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。展转其中。世世累劫。无有出期。难得度脱。痛不可言。是为三大恶三痛三烧。勤苦如是。比若火起烧人身。人能自于其中。一心制意。端身正行。独作众善。不为众恶者。身独度脱。得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为三大善。

佛言。其四恶者。诸恶人不能作善。自相坏败。转相教令。共作众恶。主为传言。但欲两舌恶口。骂詈妄语。相嫉更相斗乱。憎嫉善人。败坏贤善。于傍快恶。复不孝顺供养父母。轻易师父知识。无信难得诚实。自言尊贵有道。横行威武。加卷力势。侵克易人。不能自知。为恶无自羞惭。自用颇健。令人承事敬畏。复不敬畏天地。神明日月。亦不可教令作善。不可降化。自用偃蹇。谓常当尔。亦复无忧哀心。亦不知恐惧。恣意憍慢如是。天神记识。赖其前世宿命。颇作福德。小善扶接。营护助之。今世作恶。福德尽儻。诸善鬼神各去离之身独空立。无所复依。受重殃[言适]。寿命终身恶绕归。自然迫促。当往追逐。不得止息。自然众恶。共趣顿乏。其有名籍。在神明所。殃咎引牵。当值相得。当往趣向。受过[言适]罚。身心摧碎。神形苦极。不得离却。但得前行。入于火镬。当是时悔复何益。当复何及。天道自然。不得蹉跌。故有泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之属。展转其中。世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为四大恶四痛四烧。勤苦如是。比如火

起烧人身。人能于其中。一心制意端身正行。独作众善。不为众恶者。身独度脱。得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为四大善

佛言。其五恶者。世人徙倚懈惰。不肯作善。不念治生。妻子饥寒。父母俱然。欲呵教其子。其子恶心。嗔目应怒。言令不和。违戾反逆剧于野人。比若怨家。不如无子。妄遍假贷。众共患厌。尤无返复。无有报偿之心。穷贫困乏。不能复得。辜较谐声。放纵游散。串数唐得。自用赈给。不畏防禁。饮食无极。吃酒嗜美。出入无有期度。鲁扈抵突。不知人情。睚眦强制。见人有喜。憎嫉恚之。无义无礼。自用职当。不可谏晓。亦复不忧念父母妻子有无。又复不念卒报父母之德。亦复不念师父之恩。心常念恶。口常言恶。日不成就。不信道德。不信有贤明先圣。不信作善为道可得度世。不信世间有佛。欲杀罗汉斗比丘僧。常欲杀人。欲杀父母兄弟妻子宗亲朋友。父母兄弟妻子宗亲朋友。憎恶见之。欲使之死。不信佛经语。不信人寿命终尽死。后世复生。不信作善得善。不信作恶得恶。如是曹人。男子女人。心意俱然。违戾反逆。愚痴蒙濛。嗔怒嗜欲。无所识知。自用快善。为大智慧。亦不知所从来。生死所趣向。不肯慈孝。恶逆天地。于其中间。求望侥幸。欲得长生。躬得不死。会当归就。生死勤苦善恶之道。身所作恶。殃咎众趣。不得度脱。亦不可降化令作善。慈心教语。开导生死善恶所趣有是。复不信之。然苦心与语。欲令度脱。无益其人。心中闭塞。意不开解。大命将至。至时皆悔。其后乃悔。当复何及。不豫计善。临穷何益。天地之间。五道分明。恢廓窈窕。浩浩茫茫。转相承受。善恶毒痛。身自当之。无有代者。道之自然。随其所行。追命所生。不得纵舍。善人行善。从善慈孝。从乐入乐从明入明。恶人行恶。从苦入苦。从冥入冥。谁能知者。独佛知见耳。教语人民。信用者少。生死不休。恶道不绝。如是世人。不可悉道。故有自然泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。展转其中世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为五大恶五痛五烧。勤苦如是。比如火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。言行相副。所作至诚。所语如语。心口不转。独作众善。不为众恶者。身独度脱。得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为五大善。佛告阿逸菩萨等。我皆语若曹。是世五恶。勤苦如是。令起五痛。令起五烧。展转相生。世间人民。不肯为善。欲作众恶。敢有犯此诸恶事者。皆悉自然。当更具历入恶道中。或其今世。先被病殃。死生不得。示众见之。寿终趣入至极大苦。愁痛酷毒。自相焦然。转相烧灭。至其后共作怨家。更相伤害。从小微起至大困剧。皆从贪淫财色。不肯忍辱施与。各欲自快。无复有曲直。欲得健名。为痴欲所迫。随心思想。不能得也。结愤胸中。财色缚束。无有解脱。不知厌足。厚己诤欲。无所省录。都无义理。不随正道。富贵荣华。当时快意。不能忍辱。不知施善。威势无几。随恶名焦。身坐劳苦。久后大剧自然随逐。无有解已。王法施张。自然纠举。上下相应。罗网纲纪。[菀-(冗-几)][菀-(冗-几)]怱怱。当入其中。古今有是。痛哉可伤。佛语阿逸菩萨等。若世有是佛。皆慈愍哀之。威神摧动。众恶诸事。皆消化之。令得去恶就善。弃捐所思。奉持经戒。莫不承奉。施行经法。不敢违失度世无为泥洹之道。快善极乐。甚明无极。佛言。若曹诸天帝王人民。及后世。得佛经语熟思惟之。能自于其中端心正行。其主上为善率化。捡御其下。教语人民。转相敕令。转共为善。转相度脱。各自端守。慈仁愍哀。终身不殆。尊圣敬孝。通洞博爱。佛语教令。无敢亏负。当忧度世泥洹之道。当忧断截生死痛痒。拔恶根本。当忧断绝泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。恶苦之道。当劝佛世。坚持经道。无敢失也。佛言。若曹当作善者。云何第一急。当自端身。当自端心。当自端目。当自端耳。当自端鼻。当自端口。当自端手。当自端足。能自捡敛。莫妄动作。身心净洁。俱善相应。中外约束。勿随嗜欲。不犯诸恶。言色常和。身行当专。行步坐起不动。作事所为。当先熟思虑计之。揆度才能。视瞻圆规。安定徐作为之。作事仓卒。不豫熟计。为之不谄。亡其功夫。败悔在后。唐苦亡身。至诚忠信。得道绝去。佛言。若曹于是。益作诸善。布恩施德。能不绝道禁。忍辱精进一心智慧。展转复相教化。作

善为德。如是经法。慈心专一。斋戒清净。一日一夜者。胜于无量清净佛国。作善百岁。所以者何。无量清净佛国。皆积德众善。无为自然。在所求索。无有诸恶大如毛发。佛言。于是作善。十日十夜者。其得福。胜于他方佛国中人民。作善千岁。所以者何。他方佛国。皆悉作善。作善者多。为恶者少。皆有自然之物。不行求作便自得之。是间为恶者多。为善者少。不行求作不能得也。人能自端制作善。至心求道。故能尔耳。是间无有自然。不能自给。当行求索勤苦治生。转相欺怠调作好恶。得其财物归给妻子。饮苦食毒劳心苦身。如是至竟。心意不专周旋不安。人能自安静为善。精进作德。故能尔耳。佛言。我皆哀若曹及诸天帝王人民。皆教令作诸善。不为众恶。随其所能辄授与道。教戒开导悉奉行之。则君率化为善。教令臣下。父教其子。兄教其弟。夫教其妇。室家内外亲属朋友。转相教语作善为道。奉经持戒各自端守。上下相检。无尊无卑。无男无女。斋戒清净。莫不欢喜。和顺义理。劝乐慈孝。自相约检。其有得佛经语。悉持思之不当所作。如犯为之则自悔过。去恶就善。弃邪为正。朝闻夕改。奉持经戒。剧如贫人得宝。佛所行处。所在郡国。辄授与经戒。诸天日月星辰诸神。国王傍臣长吏人民。诸龙鬼神。泥犁禽兽。承奉行之。则君改化为善。斋戒精思。净自湔洒。端心正行。居位严剽。教敕率众为善。奉行道禁。令言令止。臣事其君。忠直受令。不敢违负。父子言令孝顺承受。兄弟夫妇宗亲朋友。上下相令顺言和理。尊卑大小转相敬事。以礼如义不相违负。莫不改往修来。洒心易行端正中表。自然作善所愿辄得。感善降化自然之道。求欲不死则可得长寿。求欲度世则可得泥洹之道。佛言。佛威神尊重。消恶化善莫不度脱。今我出于天下。在是恶中。于苦世作佛。慈愍哀伤教语开道。诸天帝王。傍臣左右。长吏人民。随其心所欲愿乐。皆令得道。佛诸所行处。所更过历郡国县邑。丘聚市里莫不丰熟。天下太平。日月运照。倍益明好。风雨时节。人民安宁。强不凌弱。各得其所。无恶岁疾疫。无病瘦者。兵革不起。国无盗贼无有怨[打-丁+王]。无有拘闭者。君臣人民莫不欢喜。忠慈至诚各自端守。皆自然守国。雍和孝顺莫不欢乐。有无相与布恩施德。心欢乐与皆相敬爱。推财让义。谦让于先。前后以礼敬事。如父如子。如兄如弟。莫不仁贤。和顺礼节都无违诤。快善无极。佛言。我哀子曹欲度脱之。剧父母念子。今八方上下。诸天帝王人民。及蝸飞蠕动之类。得佛经戒奉行佛道。皆得明慧心悉开解。莫不得度过度脱忧苦者。今我作佛。在于五恶五痛五烧之中。降化五恶。消尽五痛。绝灭五烧。以善攻恶拔去毒苦。令得五善明好。烧恶不起。我般泥洹去后。经道稍稍断绝。人民谗谄淳为众恶。不复作善。五烧复起。五痛剧苦。复如前法。自然还复。久后转剧不可悉说。我但为若曹。小道之耳。佛告阿逸菩萨等。若曹各思持之。展转相教戒。如佛经法无敢犯也。阿逸菩萨长跪叉手言。佛所说甚苦痛。世人为恶。甚剧如是如是。佛皆慈哀悉度脱之。皆言受佛重教。请展转相承。不敢犯也。佛告阿难。我哀若曹。令悉见无量清净佛及诸菩萨阿罗汉。所居国土。若欲见之不。阿难则大喜。长跪叉手言。愿皆欲见之。佛言。若起更被袈裟西向拜。当日没处。为无量清净佛作礼。以头面著地言。南无无量清净平等觉。阿难言诺受教。则起更被袈裟西向拜。当日所没处。为无量清净佛作礼。以头脑著地言。南无无量清净平等觉。阿难未起。无量清净佛。便大放光明威神。则遍八方上下。诸无央数佛国天地。则皆为大震动。诸天无央数天地。须弥山罗宝。摩诃须弥大山罗宝。诸天地大界小界。其中诸有大泥犁小泥犁。诸山林溪谷幽冥之处。皆则大明悉雨大开辟。则阿难诸菩萨阿罗汉等。诸天帝王人民。悉皆见无量清净佛。及诸菩萨阿罗汉国土七宝已。心皆大欢喜踊跃。悉起为无量清净佛作礼。以头脑著地。皆言南无无量清净三藐三佛陀。无量清净佛。放光明威神已。诸无央数天人民。及蝸飞蠕动之类。皆悉见无量清净佛光明。莫不慈心欢喜作善者。诸有泥犁禽兽薜荔。诸有考治勤苦之处。则皆休止不复治。莫不解脱忧苦者。诸有盲者则皆得视。诸跛蹙蹇者则皆得走行。诸病者则皆愈起。诸尪者则皆强健。愚痴者则皆更黠慧。诸有淫泆嗔怒者皆悉慈心作善。诸有被毒者毒皆不行。钟鼓琴瑟箜篌乐器。诸伎不鼓皆自作音声。妇女珠环皆自作声。百鸟畜兽皆自悲鸣。当是之时。莫不欢喜得过度者。则时尔日。诸佛国中诸天人莫

不持天上华香来下。于虚空中悉皆供养。散诸佛及无量清净佛上。诸天各共。大作万种自然伎乐。乐诸佛及诸菩萨阿罗汉。当是之时。甚快乐不可言

佛告阿难阿逸菩萨等。我说无量清净佛及诸菩萨阿罗汉国土自然七宝。当无有异乎。阿难长跪叉手言。佛说无量清净佛国土快善。如佛所说无有一异。佛言。我说无量清净佛功德国土快善。昼夜一劫尚复未竟。我但为若曹小说之耳。阿逸菩萨则长跪叉手问佛言。今佛国从是间当有几。阿惟越致菩萨。往生无量清净佛国。愿闻之。佛言。若欲知者明听著心中。阿逸菩萨言受教。佛言。从我国当有七百二十亿。阿惟越致菩萨。皆往生无量清净佛国。一阿惟越致菩萨者。前后供养无央数诸佛。以次如弥勒皆当作佛。及其余诸小菩萨辈者。无央数不可复计。皆当往生无量清净佛国。佛告阿逸菩萨。不但我国中诸菩萨当往生无量清净佛国。他方异国复有佛亦复如是。第一佛名光远照。其国有百八十亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第二佛名宝积。其国有九十亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第三佛名儒无垢。有二百二十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第四佛名无极光明。其国有二百五十亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第五佛名于世无上。其国有六百亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第六佛名勇光。其国有万四千菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第七佛名具足交络。其国有十四亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第八佛名雄慧王。其国有八菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第九佛名多力无过者。其国有八百一十亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第十佛名吉良。其国有万亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第十一佛名慧辩。其国有万二千菩萨。皆当往生无量清净佛国。他方异国。第十二佛名无上华。其国有诸菩萨无央数不可复计。皆阿惟越致。皆智慧勇猛。各供养无央数诸佛。以一时俱心愿欲往生。皆当生无量清净佛国。他方异国。第十三佛名乐大妙音。其国有七百九十亿菩萨。皆当往生无量清净佛国。佛言。是诸菩萨。皆阿惟越致。诸比丘僧中。及小菩萨辈无央数。皆当往生无量清净佛国。不独是十四佛国中诸菩萨当往生也。都八方上下无央数佛国。诸菩萨辈。各各如是。皆当往生无量清净佛国。其无央数。都共往会无量清净佛国。大众多不可复计。我但说八方上下无央数佛名字。昼夜一劫尚未竟。我但复说佛国诸比丘僧众菩萨。当往生无量清净佛国人数。说之一劫不休止尚未竟。我但为若曹。总揽都小说之耳

佛语阿难阿逸菩萨等。其世间帝王人民。善男子善女人。前世宿命行善所致相禄。乃当闻无量清净佛声。慈心欢喜我代之喜。佛言。其有善男子善女人。闻无量清净佛声。慈心欢喜。一时踊跃。心意清净。衣毛为起拔出者。皆前世宿命作佛道。若他方佛故。菩萨非凡人。其有人民男子女人。闻无量清净佛声。不信有佛者。不信佛经语。不信有比丘僧。心中狐疑。都无所信者。皆故从恶道中来。生愚蒙不解宿命。殃恶未尽。未当得度脱故。心中狐疑不信向耳。佛言。我语若曹。若曹所当作善法。皆当奉行信之。无得以我般泥洹去后故。若曹及后人。无得复言。我不信有无量清净佛国。我故令若曹悉见无量清净佛国土。所当为者若自求之。我具为汝曹。道说经戒顺法。若曹当如佛法持之。无得毁失。我持是经以累汝曹。汝曹当坚持之。无得为妄增减是经法。我般泥洹去后。经道留止千岁。千岁后经道断绝。在心所愿皆可得道。佛言。师开导人耳目。智慧明达。度脱人令得善。舍泥洹之道。常当慈孝。于佛如父母。常念师恩。当念不断绝。则得道疾。佛言。天下有佛者甚难得值。人有信受师法经语深者。亦难得值。若有沙门。若师为人说佛经者。甚难得值。佛说是经时。则万二千亿诸天人民。皆得天眼彻视。悉一心皆为菩萨道。则二百二十亿诸天人民。皆得阿那含道。则八百沙门。皆得阿罗汉道。则四十亿菩萨。皆得阿惟越致。佛说经已。诸菩萨阿罗汉。诸天帝王人民。皆大欢喜。前趣为佛作礼绕佛三匝。以头面著佛足而去

佛说无量清净平等觉经卷第四

佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经（吴支谦译）

佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经卷上

吴月支国居士支谦译

佛在罗阅只耆闍崛山中。时有摩诃比丘僧万二千人。皆净洁一种类。皆阿罗汉。贤者拘邻。贤者拔智致。贤者摩诃那弥。贤者合尸。贤者须满日。贤者维未坻。贤者不乃。贤者迦为拔坻。贤者忧为迦叶。贤者那履迦叶。贤者那翼迦叶。贤者舍利弗。贤者摩诃目犍连。贤者摩诃迦叶。贤者摩诃迦旃延。贤者摩诃揭质。贤者摩诃拘私。贤者摩诃梵提。贤者郤提文陀弗。贤者阿难律。贤者难提。贤者〔〔髌-示+土〕瓦〕脾坻。贤者须枫。贤者蠡越。贤者摩诃罗倪。贤者摩诃波罗延。贤者波鸠蠡。贤者难持。贤者满枫蠡。贤者蔡揭。贤者厉越。如是诸比丘僧甚众多。数千亿万人。悉诸菩萨阿罗汉。无央数不可复计。都共大会坐。皆贤者也。时佛坐息思念正道。面有九色光。数千百道光。色甚大明。阿难。即起更被袈裟。前以头面著佛足。即长跪叉手。问佛言。今日佛面光色。何以时时更变明乃尔乎。今佛面光精数千百色。上下明好乃如是。我侍佛已来。未曾见佛面有如今日色者。我未曾见三耶三佛光明威神乃尔。独当有意。愿欲闻之。佛言贤者阿难。有诸天神教汝。若诸佛教汝。今问我者耶。汝自从善意出问佛耶。阿难白佛言。无有诸天神教我亦无诸佛教我令问佛也。我自善心知佛意问佛尔。每佛坐起行来出入。所欲至到当所作为。诸所教教者。我辄如佛意。今佛独当念。诸已过去佛。诸当来佛。若他方佛国。今现在佛。独展转相思念故。佛面色光明乃尔耳。佛言。善哉善哉。贤者阿难。汝所问者甚深大快多所度脱。若问佛者。胜于供养一天下阿罗汉辟支佛。布施诸天人民及蜎飞蠕动之类。累劫百千亿万倍也。佛言阿难。今诸天世间帝王人民。及蜎飞蠕动之类。汝皆度脱之。佛言。佛威神甚重难当也。汝所问者甚深。汝乃慈心于佛所哀诸天帝王人民。若比丘僧比丘尼优婆塞优婆夷。大善当尔。皆过度之。佛语阿难。如世间有优昙树。但有实无有华也。天下有佛。乃有华出耳。世间有佛。甚难得值也。今我出于天下作佛。若有大德圣明善心豫知佛意。若不妄在佛边侍佛也。佛告阿难。前已过去事。摩诃僧祇已来。其劫无央数不可复计。乃尔时有过去佛。名提和竭罗。次复有佛。名旃陀倚。已过去。次复有佛。名须摩扶劫波萨多。已过去。次复有佛。名维未楼。已过去。次复有佛。名阿难那利。已过去。次复有佛。名那竭脾。已过去。次复有佛。名耆梨俱遝波罗夜蔡。已过去。次复有佛。名弥离俱楼。已过去。次复有佛。名鞞陀尼。已过去。次复有佛。名朱蹄波。已过去。次复有佛。名凡扶坻。已过去。次复有佛。名堕楼勒耶。已过去。次复有佛。名旃陀扈斯。已过去。次复有佛。名须耶惟于沙。已过去。次复有佛。名拘还弥钵摩耆。已过去。次复有佛。名尸利滑〔立支〕。已过去。次复有佛。名摩诃那提已过去。次复有佛。名耆头摩提。已过去。次复有佛。名罗邻只离。已过去。次复有佛。名俞楼俱路蔡。已过去。次复有佛。名满呼群尼钵宾〔侯页〕。已过去。次复有佛。名旃陀速舆拔和沙。已过去。次复有佛。名旃陀蔡拘岑。已过去。次复有佛。名潘波蠡频尼。已过去。次复有佛。名鞞波和斯。已过去。次复有佛。名阿术祇陀揭蠡。已过去。次复有佛。名勿署提。已过去。次复有佛。名质夜蔡。已过去。次复有佛。名昙摩和提。已过去。次复有佛。名筛耶维〔侯页〕质。已过去。次复有佛。名楼耶带。已过去。次复有佛。名僧迦罗弥楼迦带。已过去。次复有佛。名昙昧摩提阿维难提。已过去。佛告阿难。次复有佛。名楼夷〔一/旦〕罗。在世间教授。寿四十二劫。乃尔时世有大国王。王闻佛经道。心即欢喜开解。便弃国捐王。行作沙门。字昙摩迦。作菩萨道。为人高

才。智慧勇猛。与世人绝异。往到楼夷[一/旦]罗佛所。前为佛作礼。却长跪叉手。白佛言。我欲求佛为菩萨道。令我后作佛时。于八方上下诸无央数佛中。最尊智慧勇猛。头中光明如佛光明所焰照无极。所居国土。自然七宝极自软好。令我后作佛时。教授名字。皆闻八方上下无央数佛国。莫不闻知我名字者。诸无央数天人民。及蝸飞蠕动之类。诸来生我国者。悉皆令作菩萨。阿罗汉无央数都胜诸佛国。如是者宁可得不。佛语阿难。其楼夷[一/旦]罗佛。知其高明所愿快善。即为昙摩迦菩萨说经言。譬如天下大海水。一人斗量之。一劫不止。尚可枯尽令空得其底[泥/土]。人至心求道。可如当不可得乎求索精进不休止。会当得心中所欲愿尔。昙摩迦菩萨。闻楼夷[一/旦]罗佛说经如是。即大欢喜踊跃。其佛即选择二百一十亿佛国土中。诸天人民之善恶。国土之好丑。为选择心中所欲愿。夷[一/旦]罗佛说经竟。昙摩迦便一其心。即得天眼彻视。悉自见二百一十亿诸佛国中诸天人民之善恶。国土之好丑。即选择心中所欲愿。便结得是二十四愿经。则奉行之。精进勇猛勤苦求索。如是无央数劫。所师事供养。诸已过去佛。亦无央数。其昙摩迦菩萨至其然后。自致得作佛。名阿弥陀佛。最尊智慧勇猛光明无比。今现在所居国土甚快善。在他方异佛国。教授八方上下诸无央数天人民。及蝸飞蠕动之类。莫不得过度解脱忧苦。佛语阿难。阿弥陀佛为菩萨时。常奉行是二十四愿。珍宝爱重。保持恭慎。精禅从之。与众超绝。卓然有异。皆无有能及者。佛言。何为二十四愿。

第一愿。使某作佛时。令我国中。无有泥犁禽兽薜荔蝸飞蠕动之类。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二愿。使某作佛时。令我国中。无有妇人女人。欲来生我国中者。即作男子。诸无央数天人民。蝸飞蠕动之类。来生我国者。皆于七宝水池莲华中化生。长大皆作菩萨。阿罗汉都无央数。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第三愿。使某作佛时。令我国土。自然七宝。广纵甚大旷荡。无极自软好。所居舍宅。被服饮食。都皆自然。皆如第六天王所居处。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第四愿。使某作佛时。令我名字。皆闻八方上下无央数佛国。皆令诸佛。各于比丘僧大坐中。说我功德国土之善。诸天人民。蝸飞蠕动之类闻我名字。莫不慈心欢喜踊跃者。皆令来生我国。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第五愿。使某作佛时。令八方上下。诸无央数天人民。及蝸飞蠕动之类。若前世作恶。闻我名字。欲来生我国者。即便反政自悔过。为道作善。便持经戒。愿欲生我国不断绝。寿终皆令不复泥犁禽兽薜荔。即生我国。在心所欲。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第六愿。使某作佛时。令八方上下。无央数佛国。诸天人民。若善男子善女人。欲来生我国。用我故益作善。若分檀布施。绕塔烧香。散花然灯。悬杂缯彩。饭食沙门。起塔作寺。断爱欲。来生我国作菩萨。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第七愿。使某作佛时。令八方上下。无央数佛国。诸天人民。若善男子善女人。有作菩萨道。奉行六波罗蜜经。若作沙门不毁经戒。断爱欲斋戒清净。一心念欲生我国。昼夜不断绝。若其人寿欲终时。我即与诸菩萨阿罗汉。共飞行迎之。即来生我国。则作阿惟越致菩萨。智慧勇猛。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第八愿。使某作佛时。令我国中诸菩萨。欲到他方佛国生。皆令不更泥犁禽兽薜荔。皆令得佛道。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第九愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。面目皆端正。净洁姝好。悉同一色。都一种类。皆如第六天人。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十愿使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。皆同一心。所念所欲。言者豫相知意。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十一愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。皆无有淫泆之心。终无念妇女意。终无有嗔怒愚痴者。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十二愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。皆令心相敬爱。终无相嫉憎者。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十三愿。使某作佛时。令我国中诸菩萨。欲共供养八方上下。无央数诸佛。皆令飞行。即到欲得自然万种之物。即皆在前。持用供养诸佛。悉皆遍已后。日未中时。即飞行还我国。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十四愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉欲饭时。即皆自然七宝钵中。有自然百味饭食在前。食已自然去。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十五愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨身。皆紫磨金色。三十二相。八十种好。皆令如佛。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十六愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。语者如三百钟声。说经行道皆如佛。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十七愿。使某作佛时。令我洞视彻听。飞行十倍。胜于诸佛。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十八愿。使某作佛时。令我智慧说经行道。十倍于诸佛。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第十九愿。使某作佛时。令八方上下。无央数佛国。诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆令得人道。悉作辟支佛阿罗汉。皆坐禅一心。共欲计数。知我年寿。几千亿万劫岁数。皆令无有能极知寿者。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二十愿者。使某作佛时。令八方上下。各千亿佛国中。诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆令作辟支佛阿罗汉。皆坐禅一心。共欲计数。我国中诸菩萨阿罗汉。知有几千亿万人。皆令无有能知数者。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二十一愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉寿命无央数劫。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二十二愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。皆智慧勇猛。自知前世亿万劫时。宿命

所作。善恶却知。无极皆洞视彻。知十方去来现在之事。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二十三愿。使某作佛时。令我国中。诸菩萨阿罗汉。皆智慧勇猛。顶中皆有光明。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

第二十四愿。使某作佛时。令我顶中。光明绝好。胜于日月之明。百千亿万倍。绝胜诸佛。光明焰照。诸无央数天下。幽冥之处。皆当大明。诸天人民。蜎飞蠕动之类。见我光明。莫不慈心作善者。皆令来生我国。得是愿乃作佛。不得是愿终不作佛

佛告阿难。阿弥陀为菩萨时。常奉行是二十四愿。分檀布施不犯道禁。忍辱精进一心智慧。志愿常勇猛。不毁经法。求索不懈。每独弃国捐王。绝去财色。精明求愿无所适莫。积功累德无央数劫。今自致作佛。悉皆得之。不亡其功也。佛言。阿弥陀佛。光明最尊第一无比。诸佛光明。皆所不及也。八方上下。无央数诸佛中。有佛顶中光明照七丈。有佛顶中光明照一里。有佛顶中光明照二里。有佛顶中光明照五里。有佛顶中光明照十里。有佛顶中光明照二十里。有佛顶中光明照四十里。有佛顶中光明照八十里。有佛顶中光明照百六十里。有佛顶中光明照三百二十里。有佛顶中光明照六百四十里。有佛顶中光明照千三百里。有佛顶中光明照二千六百里。有佛顶中光明照五千二百里。有佛顶中光明照万四百里。有佛顶中光明照二万一千里。有佛顶中光明照四万二千里。有佛顶中光明照八万四千里。有佛顶中光明照十七万里。有佛顶中光明照三十五万里。有佛顶中光明照七十万里。有佛顶中光明照百五十万里。有佛顶中光明照三百万里。有佛顶中光明照六百万里。有佛顶中光明照一佛国。有佛顶中光明照两佛国。有佛顶中光明照四佛国。有佛顶中光明照八佛国。有佛顶中光明照十五佛国。有佛顶中光明照三十佛国。有佛顶中光明照六十佛国。有佛顶中光明照百二十佛国。有佛顶中光明照二百四十佛国。有佛顶中光明照五百佛国。有佛顶中光明照千佛国。有佛顶中光明照二千佛国。有佛顶中光明照四千佛国。有佛顶中光明照八千佛国。有佛顶中光明照万六千佛国。有佛顶中光明照三万二千佛国。有佛顶中光明照六万四千佛国。有佛顶中光明照十三万佛国。有佛顶中光明照二十六万佛国。有佛顶中光明照五十万佛国。有佛顶中光明照百万佛国。有佛顶中光明照二百万佛国。佛言。诸八方上下。无央数佛顶中光明所焰照皆如是也。阿弥陀佛顶中光明所焰照。千万佛国。所以诸佛光明所照有近远者何。本其前世宿命求道。为菩萨时。所愿功德。各自有大小。至其然后作佛时。各自得之。是故。令光明转不同等。诸佛威神同等尔。自在意所欲作为不豫计。阿弥陀佛光明。所照最大。诸佛光明。皆所不能及也

佛称誉阿弥陀佛光明极善。阿弥陀佛光明极善。善中明好。甚快无比。绝殊无极也。阿弥陀佛光明。清洁无瑕秽。无缺减也。阿弥陀佛光明殊好。胜于日月之明。百千亿万倍。诸佛光明中之极明也。光明中之极好也。光明中之极雄杰也。光明中之快善也。诸佛中之王也。光明中之极尊也。光明中之最明无极也。焰照诸无数天下。幽冥之处。皆常大明。诸有人民。蜎飞蠕动之类。莫不见阿弥陀佛光明也。见者莫不慈心欢喜者。世间诸有淫泆嗔怒愚痴者。见阿弥陀佛光明。莫不作善也。诸在泥犁禽兽薜荔。考掠勤苦之处。见阿弥陀佛光明至。皆休止不复治。死后莫不得解脱忧苦者也。阿弥陀佛光明。名闻八方上下。无穷无极。无央数诸佛国。诸天人民。莫不闻知。闻知者莫不度脱也。佛言。不独我称誉阿弥陀佛光明也。八方上下。无央数佛。辟支佛菩萨阿罗汉。所称誉皆如是。佛言。其有人民。善男子善女人。闻阿弥陀佛声。称誉光明。朝暮常称誉其光明好。至心不断绝。在心所愿。往生阿弥陀佛国。可得为众菩萨阿罗汉所尊敬。若其然后作佛者。亦当复为八方上下诸无央数佛。辟支佛菩萨阿罗汉。所称誉光明如是也。即众比丘僧。诸菩萨阿罗汉。诸天帝王人民。闻之皆欢喜踊跃。莫不赞叹者。佛言。我道阿弥陀佛光明。殊好巍巍。称誉快善。昼夜一

劫。尚未竟也。我但为若曹小说之耳

佛说阿弥陀佛为菩萨。求索得是二十四愿。时阿闍世王太子。与五百长者迦罗越子。各持一金华盖。俱到佛所。前为作礼佛。以头面著佛足。皆持金华盖。前上佛已。悉却坐一面听经。阿闍世王太子。及五百长者子。闻阿弥陀佛二十四愿。皆大欢喜踊跃。心中俱愿言。令我等后作佛时。皆如阿弥陀佛。佛即知之。告诸比丘僧。是阿闍世王太子。及五百长者子。却后无数劫。皆当作佛如阿弥陀佛。佛言。是阿闍世王太子。及五百长者子。住菩萨道已来。无央数劫。皆各供养四百亿佛已。今复来供养我。阿闍世王太子。及五百长者子。皆前世迦叶佛时。为我作弟子。今皆复会是共相值也。则诸比丘僧。闻佛言皆踊跃。莫不代之欢喜者

佛告阿难。阿弥陀作佛已来。凡十小劫。所居国土。名须摩题。正在西方。去是阎浮提地界。千亿万须弥山佛国。其国地皆自然七宝。其一宝者白银。二宝者黄金。三宝者水精。四宝者琉璃。五宝者珊瑚。六宝者琥珀。七宝者车渠。是为七宝。皆以自共为地。旷荡甚大无极。皆自相参。转相入中。各自焜煌参明。极自软好。甚殊无比。其七宝地。诸八方上下。众宝中精味。自然合会。其化生耳。其宝皆比第六天上之七宝也。其国中无有须弥山。其日月星辰。第一四天王。第二忉利天。皆在虚空中。其国土无有大海。亦无有小海水。亦无江河恒水也。亦无有山林溪谷。无有幽冥之处。其国七宝地皆平正。无有泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。无有阿须伦诸龙鬼神。终无天雨时。亦无有春夏秋冬。亦无大寒。亦无大热。常和调中适。甚快善无比。皆有自然万种之物。百味饭食。意欲有所得。即自然在前。所不用者。即自然去。比如第六天上自然之物。恣若自然即皆随意。其国中悉诸菩萨阿罗汉。无有妇女。寿命无央数劫。女人往生。即化作男子。但有诸菩萨阿罗汉无央数。悉皆洞视彻听。悉遥相见。遥相瞻望。遥相闻语声。悉皆求道善者。同一种类。无有异人。其诸菩萨阿罗汉。面目皆端正。净洁绝好。悉同一色。无有偏丑恶者也。诸菩萨阿罗汉。皆才猛黠慧。皆衣自然之衣。心中所念道德。其欲语言。皆豫相知意所念。言常说正事。所语辄说经道。不说他余之恶。其语言音响。如三百钟声。皆相敬爱。无相嫉憎者。皆以长幼上下。先后言之。以义如礼。转相敬事如兄如弟。以仁履义。不妄动作言语。如诚转相教。令不相违戾。转相承受。皆心净洁。无所贪慕。终无嗔怒淫泆之心。愚痴之态。无有邪心念妇女意。悉皆智慧勇猛。和心欢乐好喜经道。自知前世所从来生亿万劫时。宿命善恶存亡。现在却知无极。阿弥陀佛所可教授。讲堂精舍。皆复自然七宝。金银水精琉璃白玉虎珀车磔。自共相成甚殊明。好绝无比。亦无作者。不知所从来。亦无持来者。亦无所从去。阿弥陀佛所愿德重。其人作善故。论经语义。说经行道。讲会其中。自然化生尔。其讲堂精舍。皆复有七宝楼观栏楯。复以金银水精琉璃白玉虎珀车磔为瓔珞。复以白珠明月珠摩尼珠为交露。覆盖其上。皆自作五音声。甚好无比。诸菩萨阿罗汉所居舍宅。皆复以七宝金银水精琉璃珊瑚虎珀车磔码瑙化生。转共相成其舍宅。悉各有七宝楼观栏楯。复以金银水精琉璃白玉虎珀车磔为瓔珞。复以白珠明月珠摩尼珠为交露。覆盖其上。皆各复自作五音声。阿弥陀佛讲堂精舍。及诸菩萨阿罗汉。所居舍宅中。内外处处。皆复有自然流泉浴池。皆与自然七宝俱生。金银水精琉璃虎珀车渠。转共相成。淳金池者。其水底沙白银也。淳白银池者。其水底沙黄金也。淳水精池者。其水底沙琉璃也。淳琉璃池者。其水底沙水精也。淳珊瑚池者。其水底沙虎珀也。淳虎珀池者。其水底沙珊瑚也。淳车渠池者。其水底沙马瑙也。淳马瑙池者。其水底沙车渠也。淳白玉池者。其水底沙紫磨金也。淳紫磨金池者。其水底沙白玉也。中复有两宝共作一池者。其水底沙金银也。中复有三宝共作一池者。其水底沙金银水精也。中复有四宝共作一池者。其水底沙金银水精琉璃也。中有五宝共作一池者。其水底沙金银水精琉璃珊瑚也。中有六宝共作一池者。其水底沙金银水精琉璃珊瑚虎珀也。中有七宝共作一池者。其水底沙金银水精琉璃珊瑚虎珀车渠也。中有浴池长四十里者。有长八十里者。有长百六十里者。有长三百二十里者。有长六百四

十里者。有长千二百八十里者。有长二千五百六十里者。有长五千一百二十里者。有长万二百四十里者。有长二万四百八十里者。其池纵广适等是池者皆诸菩萨阿罗汉。常所可浴池。佛言。弥陀佛浴池长四万八千里。广亦四万八千里。其池皆以七宝转共相成。其水底沙白珠明月珠摩尼珠也。阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉。浴池中水皆清香洁。池中皆有香华。悉自然生百种华。种种异色。色异香华。枝皆千叶甚香无比也。香不可言。其华者亦非世间之华。复非天上之华。此华香都八方上下。众华香中精也。自然化生耳。其池中水流行。转相灌注。其水流行。亦不迟不馱。皆复作五音声佛言。八方上下。无央数佛国。诸天人民。及蜻飞蠕动之类。诸生阿弥陀佛国者。皆于七宝水池莲华中化生。便自然长大。亦无乳养之者。皆食自然之饮食。其身体亦非世间人之身体。亦非天上人之身体。皆积众善之德。悉受自然虚无之身。无极之体。甚殊好无比。佛语阿难。如世间贫穷乞丐人。令在帝王边住者。其面目形状宁类帝王面目形类颜色不。阿难言。假使王子在帝王边住者。其面目形状甚丑恶不好。不如帝王。百千亿万倍也。所以者何。乞人贫穷困极。饮食常恶。未常有美食时。既恶食不能得饱食。食才支命。骨节相撑拄。无以自给。常乏无有储饥饿寒冻。怔忡愁苦。但坐前世。为人愚痴。无智慳贪。不肯慈哀。为善博爱施与。但欲唐得贪惜饮食独食嗜美。不信施贷后得报偿。复不信作善后世当得其福。蒙控抵佞益作众恶。如是寿终财物尽索。素无恩德无所恃怙。入恶道中坐之适苦。然后得出解脱。今生为人。作于下贱。为贫家作子。强像人形状类甚丑。衣被弊坏单空独立。不蔽形体乞丐生耳。饥寒困苦面目羸劣不类人色。坐其前世身之所作。受其殃罚。示众见之莫谁哀者。弃捐市道曝露瘠瘦。黑丑恶极不及人耳。所以帝王人中独尊最好者何。皆其前世为人时。作善信受经道。布施德。博爱顺义。慈仁喜与。不贪饮食与众共之。无所匱惜都无违争。得其善福寿终德随不更恶道。今生为人得生王家。自然尊贵独王典主揽制人民为其雄杰。面目洁白和颜好色。身体端正众共敬事。美食好衣随心恣意。若乐所欲自然在前都无违争。于人中殊好。无忧快乐面目光泽。故乃尔耳。佛告阿难。若言是也。帝王虽于人中好无比者。当令在遮迦越王边住者。其面形类甚丑恶不好。比如乞人在帝王边住耳。其帝王面目。尚复不如遮迦越王面色殊好。百千亿万倍。如遮迦越王于天下绝好无比。当令在第二天王边住者。其面甚丑不好。尚复不如帝释面类端正殊好。百千亿万倍。如天帝释。令在第六天王边住者。其面类甚丑不好。尚复不如第六天王面类端正殊好。百千亿万倍。如第六天王。令在阿弥陀佛国中诸菩萨阿罗汉边住者。其面甚丑。尚复不如阿弥陀佛国中。菩萨阿罗汉面类端正殊好。百千亿万倍。佛言。阿弥陀佛国诸菩萨阿罗汉面类。悉皆端正绝好无比。次于泥洹之道。阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉。讲堂精舍所居处舍宅中。内外浴池上。皆有七宝树。中有淳金树。淳银树。淳水精树。淳琉璃树。淳白玉树。淳珊瑚树。淳琥珀树。淳车磔树。种种各自异行。中有两宝共作一树者。银树。银根金茎。银枝金叶。银华金实。金树者。金根银茎。金枝银叶。金华银实。水精树者。水精根琉璃茎。水精枝琉璃叶。水精华琉璃实。琉璃树者。琉璃根水精茎。琉璃枝水精叶。琉璃华水精实。是二宝共作一树。中复有四宝共作一树者。水精树。水精根琉璃茎。金枝银叶。水精华琉璃实。琉璃树者。琉璃根水精茎。金枝银叶。水精华琉璃实。是四宝树转共相成。各自异行。中复有五宝共作一树者。银根金茎。水精枝琉璃叶。银华金实。金树者。金根银茎。水精枝琉璃叶。珊瑚华银实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚枝银叶。金华琉璃实。琉璃树者。琉璃根珊瑚茎。水精枝金叶。银华珊瑚实。珊瑚树者。珊瑚根琉璃茎。水精枝金叶。银华琉璃实。是五宝共作一树。各自异行。中有六宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝琉璃叶。珊瑚华琥珀实。金树者。金根银茎。水精枝琉璃叶。琥珀华珊瑚实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚枝琥珀叶。银华金实。琉璃树者。琉璃根珊瑚茎。琥珀枝水精叶。金华银实。是六宝树转共相成。各自异行。中复有七宝共作一树者。银树。银根金茎。水精枝琉璃叶。珊瑚华琥珀实。金树者。金根水精茎。琉璃枝珊瑚叶。琥珀华银实。水精树者。水精根琉璃茎。珊瑚枝琥珀叶。车磔华白玉实。珊瑚树者。珊瑚根琥珀茎。白玉枝琉璃叶。车磔华明月珠

实。虎珀树者。虎珀根白玉茎。珊瑚枝琉璃叶。水精华金实。白玉树者。白玉根车磔茎。珊瑚枝虎珀叶。金华摩尼殊实。是七宝树转共相成。种种各自异。行行相值。茎茎自相准。枝枝自相值。叶叶自相向。华华自相望。实实自相当。佛言。阿弥陀佛。当讲堂精舍中。内外七宝浴池绕边。上诸七宝树。及诸菩萨阿罗汉。七宝舍宅中。内外七宝浴池。绕池边诸七宝树。数千百重行。皆各如是。各自作五音声。音声甚好无比也。佛告阿难。如世间帝王有百种伎乐音声。不如遮迦越王诸伎乐音声好。百千亿万倍。如遮迦越王万种伎乐音声。尚复不如第二忉利天上诸伎乐一音声。百千亿万倍。如忉利天上万种伎乐之声。尚复不如第六天上一音声好。百千亿万倍。如第六天上万种音乐之声。尚复不如阿弥陀佛国中七宝树一音声好。百千亿万倍。阿弥陀佛国中。亦有万种自然伎乐。甚乐无极。阿弥陀佛。及诸菩萨阿罗汉欲浴时。便各自可入其七宝池中浴。诸菩萨阿罗汉意欲令水没足。水即没足。意欲令水至膝。水即至膝。意欲令水至腰。水即至腰。意欲令水至腋。水即至腋。意欲令水至颈。水即至颈。意欲令水自灌身上。水即自灌身上。意欲令水还复如故。水即还复如故。恣若随意所欲好喜。佛言。阿弥陀及诸菩萨阿罗汉皆浴已。悉自于一大莲华上坐。即四方自然乱风起。其乱风者。亦非世间之风。亦非天上之风。都八方上下众风中精。自然合会化生耳。不寒不热。常和调中适。甚清凉好无比也。徐起不迟不馱。适得中宜。吹七宝树。皆作五音声。以七宝树华。悉覆其国中。皆散佛及诸菩萨阿罗汉上。华随堕地。皆厚四寸。极自软好无比。即自然乱风吹萎华。悉自然去。即复四方自然乱风吹七宝树。树皆复作五音声。树华皆自然散佛及诸菩萨阿罗汉上。华小萎堕地。即自然去。即复四方乱风起吹七宝树。如是四反。诸菩萨阿罗汉。中有但欲闻经者。中有但欲闻音乐者。中有但欲闻华香者。有不欲闻经者。有不欲闻音乐声者。有不欲闻华香者。其所欲闻者。辄即独闻之。不欲闻者。则独不闻。随意所欲喜乐。不违其愿也。浴讫各自去。行道中有在地讲经者。诵经者。说经者。口受经者。听经者。念经者。思道者。坐禅者。经行者。中有在虚空中讲经者。诵经者。说经者。口受经者。听经者。念经者。思道者。坐禅一心者。经行者。未得须陀洹道者。即得须陀洹道。未得斯陀含道者。即得斯陀含道。未得阿那含道者。即得阿那含道。未得阿罗汉道者。即得阿罗汉道。未得阿惟越致菩萨者。即得阿惟越致。各自说经行道。悉皆得道。莫不欢喜踊跃者也。诸菩萨中。有意欲供养八方上下无央数诸佛。即皆俱前为佛作礼。白佛辞行。供养八方上下无央数佛。佛即然可之。即使行诸菩萨皆大欢喜。数千亿万人无央数不可复计。皆当智慧勇猛。各自幡辇飞相追。俱共散飞。则到八方上下无央数诸佛所。皆前为诸佛作礼。即便供养。意欲得万种自然之物。在前即自然。百种杂色华。百种杂缯彩。百种劫波育衣。七宝灯火。万种伎乐。悉皆在前。其华香万种自然之物。亦非世间之物。亦非天上之物也。是万种物。都八方上下。众自然合会化生耳。意欲得者。即自然化生。意不用者。即化去。诸菩萨便共持。供养诸佛及诸菩萨阿罗汉。边傍前后回绕周匝。在意所欲即辄皆至。当是之时。快乐不可言也。诸菩萨意。各欲得四十里华。即自然在前。便于虚空中。共持散诸佛及菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。华甚香好。小萎堕地。即自然乱风吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得八十里华。即自然在前。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复在虚空中下向。小萎堕地。即自然乱风吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得百六十里华。即自然在前。便于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华皆复于虚空中下向。小萎堕地。即自然乱风吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得三百二十里华。即自然在前。复于虚空中。持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华于虚空中下向。小萎堕地。即自然乱风吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得六百四十里华。即自然在前。复以散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风自然吹萎华去。诸菩萨意。各复欲得千二百八十里华。即自然在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风自然吹。萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得二千五百六十里华。即自然在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨

意。各复欲得五千一百二十里华。即自然在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得万二百四十里华。即皆自然在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得二万四百八十里华。即皆在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得五万里华。即皆在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得十万里华。即皆在前。诸菩萨复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得二十万里华。即皆在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得四十万里华。即皆在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各复欲得八十里华。即皆在前。复于虚空中。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。皆在虚空中下向。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各欲得百六十万里华。即皆在前。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。小萎堕地。乱风吹萎华悉自然去。诸菩萨意。各欲得三百万里华。即皆在前。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。小萎堕地。乱风吹萎华自然去。诸菩萨意。各欲得六百万里华。即皆在前。共持散诸佛及诸菩萨阿罗汉上。华都自然合为一华。华正端圆周匝各适等。华转倍前。华极自软好。胜于前华数千百倍。色色异。香香不可言。诸菩萨皆大欢喜。俱于虚空中。大共作众音自然伎乐。乐诸佛及诸菩萨阿罗汉。当此之时。快乐不可言。诸菩萨皆悉却坐听经。听经竟即悉讽诵通。重知经道。益明智慧。即诸佛国中。从第一四天上。至三十三天上。诸天人皆共持天上万种自然之物来下。供养诸菩萨阿罗汉。天人皆复于虚空中。大共作众音伎乐。诸天人前来者。转去避后来者。后来者转复供养如前。更相开避。诸天人欢喜听经。大共作音乐。当是时快乐无极。诸菩萨供养听经讫竟。便皆起为佛作礼而去。即复飞到八方上下。无央数诸佛所。供养听经。皆各如前。悉遍已后。日未中时。各飞还其国。为阿弥陀佛作礼。皆却坐听经竟大欢喜。佛言。阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉欲食时。即自然七宝机。劫波育鬘叠以为座。佛及菩萨皆坐前。悉有自然七宝。钵中有百味饮食。饮食者亦不类世间。亦非天上。此百味饮食。八方上下。众自然饮食中精味。甚香美无比。自然化生耳。欲得甜酢在所欲得。诸菩萨阿罗汉中。有欲得金钵者。有欲得银钵者。有欲得水精钵者。有欲得珊瑚钵者。有欲得琥珀钵者。有欲得白玉钵者。有欲得车磔钵者。有欲得马瑙钵者。有欲得明月珠钵者。有欲得摩尼珠钵者。有欲得紫磨金钵者。随意即至。亦无所从来。亦无供养者。自然化生耳。诸菩萨阿罗汉皆食。食亦不多亦不少悉平等。亦不言美恶。亦不以美故喜。食讫诸饭具钵机座。皆自然化去。欲食时乃复化生耳。诸菩萨阿罗汉。皆心净洁。所饮食但用作气力尔。皆自然消散摩尽化去

佛告阿难。阿弥陀佛。为诸菩萨阿罗汉说经时。都悉大会讲堂上。诸菩萨阿罗汉。及诸天人民无央数。都不可复计。皆飞到阿弥陀佛所。为佛作礼却坐听经。其佛广说道智大经。皆悉闻知。莫不欢喜踊跃心开解者。即四方自然乱风起。吹七宝树。皆作五音声。七宝树华。覆盖其国。皆在虚空中下向。其华之香遍一國中。皆散阿弥陀佛。及诸菩萨阿罗汉上。华堕地皆厚四寸。小萎即乱风吹。萎华自然去。四方乱风。吹七宝树华。如是四反。即第一四天王。第二忉利天上。至三十二天上。诸天人皆持天上万种自然之物。百种杂色华。百种杂香。百种杂缯彩。百种劫波育叠衣。万种伎乐转倍好相胜。各持来下。为阿弥陀佛作礼。供养佛及诸菩萨阿罗汉。诸天人皆复大作伎乐。乐阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉。当是时。快乐不可言。诸天更相开避后来者。转复供养如前。即东方无央数佛国。其数不可复计。如恒水边流沙。一沙一佛其数如是。诸佛各遣诸菩萨无央数。不可复计。皆飞到阿弥陀佛所。作礼听经。皆大欢喜。悉起为作礼如去。西方北方南方四角诸佛。其数各

如恒水边流沙。各遣诸菩萨无央数。飞到阿弥陀佛所。作礼听经亦复如是。即下方上方诸佛。其数各如恒水边流沙。皆遣诸菩萨。都不可复计。飞到阿弥陀佛所。作礼听经。更相开避。如是终无休绝时也。佛言。所以诸佛以恒水边流沙为数者。八方上下无央数佛。甚大众多。都各不可复计。故以恒水边流沙为数耳

佛语阿难。阿弥陀佛。为诸菩萨阿罗汉说经竟。诸天人民中。有未得道者。即得道。未得须陀洹者。即得须陀洹。未得斯陀含者。即得斯陀含。未得阿那含者。即得阿那含。未得阿罗汉者。即得阿罗汉。未得阿惟越致菩萨者。即得阿惟越致菩萨。阿弥陀佛。辄随其宿命时。求道心所喜愿。大小随意。为说经授与之即令疾开解得。皆悉明慧。各自好喜。所愿经道。莫不喜乐。诵习之者。自讽诵通利。无厌无极。诸菩萨阿罗汉中。有诵经者。其音如三百钟声。中有说经者。如疾风暴雨时。如是尽一劫竟。终无懈倦时。皆悉智慧勇猛。身体轻便。终无痛痒。极时行步坐起。悉皆才健勇猛。如师子中王。在深山中。有所趣向。时无有敢当者。无有疑难之意。在心所作。为不可豫计。百千亿万倍。是猛师子中王。百千亿万倍。尚复不如我第二弟子摩诃目犍连勇猛。百千亿万倍。如摩诃目犍连。于诸国菩萨阿罗汉中。最为无比。飞行进止。智慧勇猛。洞视彻听。知八方上下去来现在之事。百千亿万倍。共合为一智慧。当令在阿弥陀佛国中诸罗汉边。其德尚复不及。百千亿万倍。阿逸菩萨。即起前长跪叉手。问佛言。阿弥陀佛国中。诸阿罗汉。宁颇有般泥洹去者无。愿欲闻之。佛言。若欲知者。如是四天下星。若见之不。阿逸菩萨言。唯然见之。佛言。如我第二弟子。摩诃目犍连。飞上天上一昼一夜。遍数知星有几枚。此四天下星甚众多。不可得计尚复百千亿万倍是星也。如天下大海水减去一涸。宁能令海水为减。知少不耶。对曰。减去百千亿万斗石。尚不能令减知少也。佛言。阿弥陀佛国。诸阿罗汉中。虽有般泥洹去者。如大海减一涸水尔。不能令在诸阿罗汉为减知少也。佛言。大海减去一溪水。宁令减少不。对曰。减去百千亿万溪水。尚不能减知少也。佛言。减大海一恒水。宁能令减知少不。对曰。减去百千亿万恒水。不能令减知少也。佛言。阿弥陀佛国。诸阿罗汉。般泥洹去者无央数。其在者新得道者亦无央数。都不为增减也。佛言。令天下诸水。都流入大海水中。宁能令海水增多不。对曰。不能令增多也。所以者何。是大海为天下诸水众善中王。故能尔耳。佛言。阿弥陀佛国亦如是。悉令八方上下。无央数佛国。诸无央数天人民。蜎飞蠕动之类都往生。甚大众多不可复计。阿弥陀佛国。诸菩萨阿罗汉众比丘僧。故如常一法不异为增多。所以者何。阿弥陀佛国为最快。八方上下无央数。诸佛国中众善之王。诸佛国中之雄。诸佛国中之宝。诸佛国中寿之极长久也。诸佛国中之众杰也。诸佛国中之广大也。诸佛国中之都。自然之无为。最快明好甚乐之无极。所以者何。阿弥陀佛本为菩萨时。所愿勇猛。精进不懈。累德所致。故能尔耳。阿逸菩萨即大欢喜。长跪叉手言。佛说阿弥陀佛国土。快善明好最殊无比。乃独尔乎。佛言。阿弥陀佛国。诸菩萨阿罗汉所居。七宝舍宅中。有在虚空中者。有在地者。中有欲令舍宅最高者。舍宅即高中。有欲令舍宅最大者。舍宅即大中。有欲令舍宅在虚空中者。舍宅即在虚空中。皆自然随意在所作为。中有殊不能令舍宅随意者。所以者何。中有能令舍宅随意者。皆是前世宿命求道时。慈心精进。益作诸善。德重所致。中有殊不能者。皆是前世宿命求道时。不慈心精进益作诸善。德薄所致。其所衣被饭食。俱自然平等。德有大小。别知其勇猛。令众见之耳。佛言。若见第六天王所居处不。唯然见之。佛言。阿弥陀佛国讲堂舍宅。都复胜第六天王所居处。百千亿万倍。诸菩萨阿罗汉。悉皆洞视彻听。见知八方上下去来现在之事。复无数天上天下人民。及蜎飞蠕动之类。心意所念善恶。口所欲言。皆知当何岁何劫。得度脱得人道。往生阿弥陀佛国。知当作菩萨阿罗汉。皆豫知之。诸菩萨阿罗汉顶中。皆悉自有光明。所照有大小。诸菩萨中。有最尊两菩萨。常在佛左右坐侍正论。佛常与是两菩萨共对坐。议八方上下去来现在之事。若欲使是两菩萨。到八方上下无央数诸佛所。即便飞行。随心所欲至到飞行。使疾如佛。

勇猛无比。其一菩萨名盖楼[一/旦]。其一菩萨名摩诃那钵。光明智慧最第一。顶中光明各焰照他方。千须弥山佛国中常大明。其诸菩萨顶中光明各照千亿万里。诸阿罗汉顶中光明。各照七丈。佛言。世间人民。若善男子善女人。若有急恐怖县官事者。但自归命是盖楼[一/旦]菩萨摩诃那钵菩萨所。无不得解脱者

佛告阿逸菩萨。阿弥陀佛顶中光明。极大光明。其日月星辰。皆在虚空中住止。不可复回转运行。亦无有精光。其明皆蔽不复见。佛光明照国中。及焰照他方佛国常大明。终无有冥时。其国无有一日二日。亦为五日十日。亦无十五日一月。亦无五月十月五岁十岁。亦无百岁千岁。亦无万岁亿万岁。无百千亿万岁。无有一劫十劫百劫千劫。无万劫百万劫。无千万劫百亿万劫。阿弥陀佛光明。明无有极。却后无数劫。无数劫重复无数劫。无数劫无央数。终无有当冥时。国土及诸天。终无坏败时。所以者何。阿弥陀佛寿命极长。国土甚好。故能尔耳。其佛尊寿。却后无数劫。重复无数劫。尚未央般泥洹也。于世间教授。意欲过度八方上下。诸无央数佛国。诸天人民。及蜎飞蠕动之类。皆欲使往生其国。悉令得泥洹之道。其作菩萨者。皆欲令悉作佛。作佛已。转复教授。八方上下。诸天人民。及蜎飞蠕动之类。皆复欲令作佛。作佛已。复教授诸无央数天人民。蜎飞蠕动之类。皆令得泥洹道去。诸可教授弟子者。展转复相教授。转相度脱。至令得须陀洹。斯陀含。阿那含。阿罗汉。辟支佛道。转相度脱。皆得泥洹之道悉如是。尚未欲般泥洹。阿弥陀佛所度脱。展转如是。复住止无数劫。无数劫不可复计劫。终无般泥洹时。八方上下。诸无央数天人民。蜎飞蠕动之类。其生阿弥陀佛国。当作佛者。不可复胜数。诸作阿罗汉。得泥洹道者。亦无央数。都不可复计。阿弥陀佛恩德。诸所布施。八方上下。无穷无极。甚深无量。快善不可言。其智慧教授所出经道。布告八方上下。诸无央数天上天下。甚不原也。其经卷数甚众多。不可复计。都无有极。佛告阿逸菩萨。若欲知阿弥陀佛寿命无极时不。对曰。愿皆欲闻知之。佛言。明听。悉令八方上下。诸无央数佛国中。诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆使得入道。悉令作辟支佛阿罗汉。共坐禅一心。都合其智慧为一勇猛。共欲计知阿弥陀佛寿命。几千亿万劫岁数。皆无有能计知者。复令他方面各千须弥山佛国中。诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆复使得入道。悉令作辟支佛阿罗汉。皆令坐禅一心。合其智慧为一勇猛。共欲数阿弥陀佛国中。诸菩萨阿罗汉。知有几千亿万人。皆无有能知数者。阿弥陀年寿甚长久。浩浩照照。明善甚深。无极无底谁当能知信其者。独佛自信知尔。阿逸菩萨闻佛言大欢喜。长跪叉手言。佛说阿弥陀佛寿命甚长。威神尊大。智慧光明巍巍快善。乃独如是。佛言。阿弥陀佛。至其然后。般泥洹者。其盖楼[一/旦]菩萨。便当作佛。总领道智。典主教授。世间及八方上下。所过度诸天人民。蜎飞蠕动之类。皆令得佛泥洹之道。其善福德。当复如大师阿弥陀佛。住止无央数劫。无央数劫不可复计劫。准法大师。尔乃般泥洹。其次摩诃那钵菩萨。当复作佛。典主智慧。总领教授。所过度福德。当复如大师阿弥陀佛。止住无央数劫。尚复不般泥洹。展转相承受。经道甚明。国土极善。其法如是。终无有断绝。不可极也

阿难长跪叉手。问佛言。阿弥陀佛国中。无有须弥山。其第一四天。第二忉利天。皆依因何等住止。愿欲闻之。佛告阿难。若有疑意于佛所耶。八方上下。无穷无极。无边无量。诸天下大海水。一人斗量之。尚可枯尽得其底泥。佛智不如是。佛言。我所见知。诸已过去佛。如我名字释迦文佛者。复如恒水边流沙。一沙一佛。诸当来佛。如我名字。亦如恒水边流沙。甫始欲求作佛者。如我名字。亦如恒水边流沙。佛正坐直南向。视见南方。今现在佛。如我名字者。复如恒水边流沙。八方上下。去来现在诸佛。如我名字者。各如十恒水边流沙。一沙一佛。其数如是。佛皆悉豫见知之。佛言。往昔过去无数劫已来。一劫十劫。百劫千劫。万劫亿劫。亿万劫中有佛。诸已过去佛。一佛十佛百佛千佛。万佛亿佛。亿万佛。各自有名字不同。无有如我名字者。甫始当来劫。一劫十劫。百劫千劫。万劫亿劫。亿万劫。劫中有佛。一佛十佛。百佛千佛。万佛亿佛。亿

万亿佛。各各自有名字不同。时时乃有一佛如我名字耳。诸八方上下。无央数佛国。今现在佛。次他方异国。一佛国十佛国。百佛国千佛国。万佛国亿佛国。亿万亿佛国中有佛。各自有名字。多多复不同。无如我名字者。八方上下。无央数诸佛中。时时乃有如我名字尔。八方上下。去来现在。其中间旷绝甚远。悠悠迢迢。无穷无极。佛智[一/旦]然甚明。探古知今。前知无穷却睹未然。豫知无极。都不可复计。甚无央数佛。威神尊明。皆悉知之。佛智慧道德合明。都无能问佛经道穷极者。佛智慧终不可称量尽也。阿难闻佛言。即大恐怖衣毛皆起。白佛言。我不敢有疑意于佛所。所以问佛者。他方佛国。皆有须弥山。第一四天。第二忉利天。皆依因之住止。我恐佛般泥洹后。傥有诸天人民。若比丘僧比丘尼优婆塞优婆夷来问我。阿弥陀佛国。何以独无有须弥山。其第一四天王。第二忉利天。皆依因何等住止。我当应答之。今不问佛者。佛去后。当持何等语报答之。独佛自知之尔。余人无有能为我解者。以是故问佛耳。佛言阿难。是第三焰天。第四兜术天上。至第七梵天。皆依因何等住止乎。阿难言。是诸天皆自然在虚空中住在。虚空中住止。无所依因。佛威神甚重。自然所欲作为。意欲有所作。为不豫计。是诸天皆尚在虚空中住止。何况佛威神尊重。欲有所作为耶。阿难闻佛言。即大欢喜。长跪叉手言。佛智慧知八方上下去来现在之事。无穷无极无边幅甚高大妙绝快善。极明好甚无比。威神尊重不可当

阿弥陀经卷上

佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经

佛说阿弥陀经卷下

吴月支国居士支谦译

佛告阿逸菩萨。其世间人民。若善男子善女人。愿欲往生阿弥陀佛国者有三辈。作德有大小转不相及。佛言。何等为三辈。最上第一辈者。当去家舍妻子断爱欲。行作沙门。就无为之道。当作菩萨道。奉行六波罗蜜经者。作沙门不亏经戒。慈心精进不当嗔怒。不当与女人交通。斋戒清净。心无所贪慕。至诚愿欲往生阿弥陀佛国。常念至心不断绝者。其人便于今世求道时。即自然于其卧止梦中。见阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉。其人寿命欲终时。阿弥陀佛即自与诸菩萨阿罗汉。共翻飞行迎之。则往生阿弥陀佛国。便于七宝水池莲华中化生。即自然受身长大。则作阿惟越致菩萨。便即与诸菩萨。共翻辈飞行。供养八方上下诸无央数佛。即逮智慧勇猛。乐听经道。其心欢乐。所居七宝舍宅。在虚空中。恣随其意。在所欲作为。去阿弥陀佛近。佛言。诸欲往生阿弥陀佛国者。当精进持经戒。奉行如是上法者。则得往生阿弥陀佛国。可得为众所尊敬。是为上第一辈佛言。其中辈者。其人愿欲往生阿弥陀佛国。虽不能去家舍妻子断爱欲行作沙门者。当持经戒无得亏失。益作分檀布施。常信受佛经语。深当作至诚中信。饭食诸沙门。作佛寺起塔。散华烧香然灯。悬杂缯彩。如是法者。无所适莫。不当嗔怒。斋戒清净。慈心精进。断爱欲念。欲往生阿弥陀佛国。一日一夜不断绝者。其人便于今世。亦复于卧止梦中。见阿弥陀佛。其人寿命欲终时。阿弥陀佛即化。令其人目自见阿弥陀佛及其国土。往至阿弥陀佛国者。可得智慧勇猛。佛言。其人奉行施与如是者。若其人然后复中悔。心中狐疑。不信分檀布施作诸善后世得其福。不信有弥陀佛国。不信有往生其国。虽尔者。其人续念不绝。暂信暂不信。意志犹豫无所专据。续其善愿为本故得往生。其人寿命病欲终时。阿弥陀佛。即自化作形像。令其人目自见之。口不能复言。但心中欢喜踊跃意念言。我悔不知益斋戒作善。今当往生阿弥陀佛国。其人即心自悔过。悔过者小差少无所复及。其人寿命终尽。即往生阿弥陀佛国。不能得前至阿弥陀佛所。便道见阿弥陀佛国界边自然七宝城中。心便大欢

喜。便止其城中。即于七宝水池莲华中化生。则受身自然长大在城中。于是间五百岁。其城广纵各二千里。城中亦有七宝舍宅。中外内皆有七宝浴池。浴池中亦有自然华香绕。浴池上亦有七宝树重行。亦皆复作五音声。其欲饭食时。前有自然食。具百味饮食。在所欲得应意皆至。其人于城中亦快乐。其城中比如第二忉利天上自然之物。虽尔其人城中不能得出。复不能得见阿弥陀佛。但见其光明。心自悔责。踊跃喜耳。亦复不能得闻经。亦复不能得见诸比丘僧。亦复不能得见知阿弥陀佛国中诸菩萨阿罗汉状貌何等类。其人愁苦。如是比如小适耳。佛亦不使尔身行所作自然得之。皆心自趣向道。入其城中。其人本宿命求道时。心口各异。言念无诚信。狐疑佛经。复不信向之。当自然入恶道中。阿弥陀佛哀愍。威神引之去尔。其人于城中。五百岁乃得出。往至阿弥陀佛所闻经。心不开解。亦复不得在诸菩萨阿罗汉比丘僧中听经。以去所居处舍宅在地。不能令舍宅随意高大在虚空中。复去阿弥陀佛甚大远。不能得近附阿弥陀佛。其人智慧不明。知经复少。心不欢喜。意不开解。其人久久。亦自当智慧开解知经。明健勇猛。心当欢喜。次当复如上第一辈。所以者何。其人但坐前世宿命求道时。不大持斋戒。毁失经法。意志狐疑。不信佛语。不信佛经深。不信分檀布施作。善后世当得其福。复坐中悔。不信往生阿弥陀佛国。作德不至心。用是故尔。是为第二中辈

佛言。其三辈者。其人愿欲往生阿弥陀佛国。若无所用分檀布施。亦不能烧香散华然灯。悬杂缯彩。作佛寺起塔。饭食诸沙门者。当断爱欲无所贪慕。得经疾慈心精进。不当嗔怒。斋戒清净。如是法者。当一心念欲往生阿弥陀佛国。昼夜十日不断绝者。寿命终即往生阿弥陀佛国。可得尊敬。智慧勇猛。佛言。其人作是以后。若复中悔。心意狐疑。不信作善后世当得其福。不信往生阿弥陀佛国。其人虽尔。续得往生。其人寿命病欲终时。阿弥陀佛。即令其人。于卧止梦中。见阿弥陀佛土。心中大欢喜。意自念言。我悔不知益作诸善。今当往生阿弥陀佛国。其人但念是。口不能复言。即自悔过。悔过者差减少悔无所复及。其人命终。即生阿弥陀佛国。不能得前至。便道见二千里七宝城中。心独欢喜。便止其中。亦复于七宝浴池莲华中化生。即自然受身长大。其城亦复如前城法。比如第二忉利天上自然之物。其人亦复于城中。五百岁竟乃得出。至阿弥陀佛所。心中大喜。其人听闻经。心不开解。意不欢乐。智慧不明。知经复少。所居舍宅在地。不能令舍宅随意高大在虚空中。复去阿弥陀佛大远。不能得近附阿弥陀佛。亦复如是。第二中辈狐疑者也。其人久久。亦当智慧开解。知经勇猛。心当欢乐。次如上第一辈也。所以者何。皆坐前世宿命求道时。中悔狐疑。暂信暂不信。不信作善得其福德。皆自然得之尔。随其功德有所铉不铉。各自然趣向。说经行道。卓亿万超绝不相及。佛言。其欲求作菩萨道生阿弥陀佛国者。其人然后。皆当得阿惟越致菩萨。阿惟越致菩萨者。皆当有三十二相紫磨金色八十种好。皆当作佛。随所愿在所求欲。于他方佛国作佛。终不复更泥犁禽兽薜荔。随其精进求道。早晚之事同等尔。求道不休会当得之。不失其所欲愿也

佛告阿逸菩萨等。诸天帝王人民。我皆语汝曹。诸欲往生阿弥陀佛国者。虽不能大精进禅定持经戒者。大要当作善。一者不得杀生。二者不得盗窃。三者不得淫泆奸爱他人妇女。四者不得调欺。五者不得饮酒。六者不得两舌。七者不得恶口。八者不得妄言。九者不得嫉妒。十者不得贪饕。不得心中有所慳惜。不得嗔怒。不得愚痴。不得随心嗜欲。不得心中悔。不得狐疑。当作孝顺。当作至诚忠信。当信受佛经语。深当信作善后世得其福。奉持如是。其法不亏失者。在心所愿。可得往生阿弥陀佛国。至要当斋戒一心清净。昼夜常念。欲往生阿弥陀佛国。十日十夜不断绝。我皆慈哀之。悉令生阿弥陀佛国。佛言。世间人以欲慕及贤明。居家修善为道者。与妻子共居。在恩好爱欲之中。忧念苦多家事匆务。不暇大斋一心清净。虽不能得去家弃欲。有空闲时。自端心意。念身作善专精行道。十日十夜者。殊使不能尔自思惟熟按计。欲度脱身者。下当绝念去忧。勿念家事。莫与妇人同床。自端正身心断于爱欲。一心斋戒清净。至意念生阿弥陀佛国。一日一夜不

断绝者。寿终皆往生其国。在七宝浴池华莲中化生。可得智慧勇猛。所居七宝舍宅。自在意所欲作为。可次如上第一辈。佛语阿逸菩萨言。诸八方上下。无央数诸天人民。比丘僧比丘尼优婆塞优婆夷。往生阿弥陀佛国。众等大会。皆共于七宝浴池水中。都共人人。悉自于一大莲华上坐。皆悉自陈道德行善。人人各自说其前世宿命求道时。持戒所作善法。所从来生本末。其所好喜经道。知经智慧。所施行功德。从上次下转皆遍已。知经有明不明。智有深浅大小。德有优劣厚薄。自然之道别知。才能智慧健猛。众相观照。礼义和顺。皆自欢喜踊跃。智慧有勇猛。各不相属逮。佛言。其人殊不豫作德。为善轻戏。不信使然。徒倚懈怠。为用可尔。至时都集说经道。自然迫促。应答迟晚。道智卓殊超绝。才能高猛。独于边羸。临事乃悔。悔者已出。其后当复何益。但心中懊恨。慕及等尔

佛言。阿弥陀佛国。诸菩萨阿罗汉众等。大聚会自然都集。拘心制意。端身正行。游戏洞达。俱相随飞行。翻辈出入。供养无极。欢心喜乐。共观经行道。和好久习。才猛智慧。志若虚空。精进求愿。心终不复中徊。意终不复转。终无有懈极时。虽求道。外若迟缓。内独急疾。容容虚空。适得其中。中表相应。自然严整。捡敛端直。身心清洁。无有爱欲。无所适贪。无有众恶瑕秽。其志愿皆各安定殊好。无增缺减。求道和正。不误倾邪。准望道法。随经约令不敢违蹉跌。若于八方上下。无有边幅。自在所欲。至到无穷无极。咸然为道。恢廓及旷荡。念道无他之念。无有忧思。自然无为。虚无空立。恢安无欲。作得善愿。尽心求索。含哀慈愍。精进中表。礼义都合。通洞无违。和顺副称。褒罗表里。过度解脱。能升入泥洹。长与道德合明。自然相保守。快意之滋真滋。真了洁白。志愿无上。清静之安定。静乐之无有极。善好无有比。巍巍之耀照。耀照亘开达明彻。自然中自然相。然之有根本。自然成五光。五光至九色。九色参徊转。数百千更变。郁单之自然。自然成七宝。横揽成万物。光精参明俱出好。甚殊无有极。其国土甚若此。何不力为善。念道之自然。著于无上下。洞达无边幅。捐志虚空中。何不各精进。努力自求索。可得超绝去。往生阿弥陀佛国。横截于五恶道。自然闭塞。升道之无极。易往无有人。其国土不逆违。自然之随牵。何不弃世事。行求道德。可得极长生。寿无有极。何为著世事。譊譊共忧思无常。世人薄俗。共诤不急之事。共于是处剧恶极苦之中。勤身治生。用相给活。无尊无卑。无富无贫。无老无少。无男无女。皆当共忧钱财。有无同然。忧思适等。屏营愁苦。累念思虑。为心使走。无有安时。有田忧田。有宅忧宅。有牛忧牛。有马忧马。有六畜忧六畜。有奴婢忧奴婢。有衣被钱财金银宝物。复共忧之。重思累息。忧念愁恐。横为非常。水火盗贼。怨主债家。所漂烧系唐突没溺。忧毒恹恹无有解时。结愤胸中蓄气恚怒。病在胸腹忧苦不离。心坚意固适无纵舍。或坐摧藏终身亡命。弃捐之去莫谁随者。尊卑豪贵贫富。有是忧惧。勤苦此。结众寒热与痛共居。小家贫者穷困苦乏。无田亦忧欲有田。无宅亦忧欲有宅。无牛亦忧欲有牛。无马亦忧欲有马。无六畜亦忧欲有六畜。无奴婢亦忧欲有奴婢。无衣被钱财什物饮食之属。亦忧欲有之。适有一复少一。有是少是思有齐等。适小具有便复赐尽。如是苦生。当复求索。思想无益不能时得。身心俱劳坐起不安。忧意相随勤苦如此。焦心不离恚恨独怒。亦结众寒热与痛同居。或时坐之终身天命。亦不肯作善为道。寿命终尽死。皆当独远去。有所趣向。善恶之道莫能知之。或时世人父子兄弟。夫妇家室中外亲属。居天地之间。当相敬爱。不当相憎。有无当相给与。不当有贪惜。言色当和。莫相违戾。或佻心诤有所恚怒。今世恨意微相嫉憎。后世转剧致成大怨。所以者何。如今之事更欲相害。虽不临时应急相破。然之愁毒结愤精神。自然克识不得相离。皆当对相生。值更相报复。人在世间爱欲之中。独往独来独死独生。当行至苦乐之处。身自当之无有代者。善恶变化。殃咎恶处。宿豫严待。当独升入远到他处。莫能见去在何所。善恶自然追逐行生。窃窃冥冥别离久长。道路不同会见无期。甚难得复相值。何不弃家事。各曼强健时。努力为善。力精进求度世。可得极长寿。殊不肯求于道。复欲须待欲何乐乎。如

是世人。不信作善得善。不信为道得道。不信死后世复生。不信施与得其福德。都不信之。尔以谓不然。终无有是但坐。是故且自见之。更相代闻。前后相续。转相承受。父余教令。先人祖父。素不作善。本不为道。身愚神闇。心塞意闭。不见大道。殊无有能。见人死生。有所趣向。亦莫能知者。适无有见善恶之道。复无语者。为用作善恶福德。殃咎祸罚。各自竞作为之用。殊无有怪也。至于死生之道。转相续立。或子哭父。或父哭子。或弟哭兄。或兄哭弟。或妇哭夫。或夫哭妇。颠倒上下无常根本。皆当过去。不可常得。教语开导。信道者少。皆当死生。无有休止。如是曹人。朦冥抵突。不信经语。各欲快意。心不计虑。愚痴于爱欲。不解于道德。迷惑于嗔怒。贪狼于财色。坐之不得道。当更勤苦。极在恶处生。终不得止休。息痛之甚可伤。或时家室中外。父子兄弟夫妇。至于死生之义。更相哭泣转相思慕。忧念愤结恩爱绕续。心意著痛对相顾恋。昼夜缚碍无有解时。教视道德心不开明。思想恩好情欲不离。闭塞蒙暝交错覆蔽。不能思计。心自端正决断世事。专精行道便旋至竟。寿终命尽不能得道。无可那何。总猥愤譏皆贪爱欲。如是之法。不解道者多。得道者少。世间匆匆。无可聊赖。尊卑上下。豪贵贫富。男女大小。各自匆务。勤苦躬身怀杀毒。恶气窃冥。莫不惆怅。为妄作事。恶逆天地。不从人心。道德非恶。先随与之。恣听所为。其寿未至。便顿夺之。下入恶道。累世勤苦。展转愁毒。数千万亿岁。无有止期。痛不可言。甚可怜愍

佛告阿逸菩萨等诸天帝王人民。我皆语汝。造世间之事人。用是故坐不得道。汝曹熟思惟之。恶者当纵舍远离之去。从其善者。当坚持勿妄为非。益作诸善。大小多少爱欲之荣。皆不可常得。由当别离无可乐者。曼佛世时。其有信受佛经语深。奉行道德。皆是我小弟也。其欲有甫学佛经戒者。皆是我弟子。其有欲出身去家舍妻子。绝去财色。欲作沙门为佛作比丘者。皆是我子孙。我世甚难得值。其有愿欲生阿弥陀佛国者。可得智慧勇猛。为众所尊敬。勿得随心所欲。亏负经戒。在于人后。倘有疑意不解经者。复前问佛。为汝解之。阿逸菩萨长跪叉手言。佛威神尊重。所说经快善。我曹听经语。皆心贯之。世人实尔。如佛所语无有异。今佛慈哀我曹。开示大道教语生路。耳目聪明长得度脱。今若得更生。我曹听佛经语。莫不慈心欢喜踊跃开解者。及诸天帝王人民。蜎飞蠕动之类皆蒙恩。无不解脱忧苦者。佛语教戒甚深善。无极无底。佛智慧所见知。八方上下。去来现在之事。无上无下。无边无幅。佛甚难得闻。我曹比慈心于佛所。令我曹得度脱者。皆是佛前世求道时。勤苦学问。精明所致。恩德普覆。所施行福德。相禄巍巍。光明彻照。洞虚无极。贯入泥洹。教授揽典。制威消化。改动八方上下。无穷无极。佛为师法尊绝群圣。都无能及佛者。佛为八方上下。诸天帝王人民作师。随其心所欲愿。大小皆令得道。今我曹得与佛相见。得闻阿弥陀佛声。我曹甚喜。莫不得黠慧开明者。佛告阿逸菩萨。若言是实当尔。若有慈心于佛所者大喜。实当念佛。天下久久。乃复有佛耳。今我于苦世作佛。所出经道。教授洞达。截断狐疑。端心正行。拔诸爱欲。绝众恶根本。游步无拘。典总智慧。众道表里。揽持维纲。照然分明开视五道。决正生死泥洹之道。佛言。若曹从无数劫以来。不可复计劫。若曹作菩萨道。欲过度诸天人民及蜎飞蠕动之类。已来甚久远。人从若得道度者无央数。至得泥洹之道者亦无央数。若曹及八方上下。诸天帝王人民。若比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。若曹宿命。从无数劫已来。展转是五道中。死生呼嗟。更相哭泣。转相贪慕。忧思愁毒。痛苦不可言。至今世死生不绝。乃今日与佛相见共会值。是乃闻阿弥陀佛声甚快善。我助汝曹喜。亦可自厌死生痛痒。生时甚痛甚苦甚极。至年长大亦苦亦极。死时亦痛亦苦亦极。甚恶臭处不净。洁了无有可者。佛故悉语若曹。若曹亦可自决断臭处恶露。若曹亦可端心正身。益作诸善。于是常端中外。洁净身体。洗除心垢。自相约捡。表里相应。言行忠信。人能自度脱。转相扶接。拔诸爱欲。精明至心。求愿不转。结其善道根本。虽精苦一世。须臾间耳。今世为善。后世生阿弥陀佛国。快乐甚无极。长与道德合明。然善相保守。长去离恶道痛痒之忧

恼。拔勤苦诸恶根本。断诸爱欲恩好。长生阿弥陀佛国。亦无有诸痛痒。亦无复有诸恶臭处。亦无复有勤苦。亦无淫泆嗔怒愚痴。亦无有忧思愁毒。生于阿弥陀佛国。欲寿一劫十劫。百劫千劫万亿劫。自恣意欲住止寿无央数劫。不可复计数劫。恣汝随意皆可得之。欲食不食。恣若其意。都悉自然。皆可得之。次于泥洹之道。皆各自精明求索。心所欲愿。勿得狐疑心中悔。欲往生者。无得坐其过失。在阿弥陀佛国界边。自然七宝城中。[言*适]五百岁。阿逸菩萨言。受佛严明重教。皆当精进一心求索。请奉行之不敢疑怠

佛告阿逸菩萨等。若曹于是世。能自制心正意。身不作恶者。是为大德善。都有一辈。为八方上下。最无有比。所以者何。八方上下。无央数佛国中。诸天人民。皆自然作善。不大为恶易教化。今我于是世间作佛。为于五恶五痛五烧之中作佛。为最剧教语人民。令纵舍五恶。令去五痛。令去五烧之中。降化其心。令持五善。得其福德度世长寿泥洹之道。佛言。何等为五恶。何等为五痛。何等为五烧中者。何等为消化五恶。令得五善者。何等为持五善。得其福德长寿。度世泥洹之道。

佛言。其一恶者。天人民下至禽兽。蜎飞蠕动之属欲为众恶。强者服弱转相克贼。自相杀伤更相食啖。不知作善。恶逆不道。受其殃罚道之自然。当往趣向神明记识。犯之不贯转相承续。故有贫穷下贱乞丐孤独。故有聋盲喑哑愚痴憨恶。下有尪狂不及逮之属。故有尊卑豪贵高才明达智慧勇猛。皆其前世宿命。为善慈孝布施恩德。故有官事王法牢狱。不肯畏慎作恶入法。受其过[言适]重罚致剧。求望解脱难得度出。今世有是目前现在。寿终有处入其窈冥受身更生。比若王法剧苦极刑。故有自然泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之类。转贸身形改恶易道。寿命短长魂神精识。自然入趣受形寄胎。当独值向相从共生。转相报偿当相还复。殃恶祸罚。众事未尽。终不得离展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。天地之间自然有是。虽不临时卒暴应时。但取自然之道。皆当善恶归之。是为一大恶。为一痛。为一烧。勤苦如是。愁毒呼嗟。比若剧火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作诸善不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为一大善。佛言。其二恶者。世间帝王长吏人民。父子兄弟家室夫妇略无义理。不从正令奢淫僇慢。各欲快意恣心自在。更相欺调殊不惧死。心口各异。言念无实。佞谄不忠谀媚巧辞。行不端绪更相嫉憎转相谗恶陷人冤枉。主上不明心不察照任用臣下。臣下存在践度能行。知其形施在位不正。为其所调妄损忠良贤善。不当天心甚违道理。臣欺其君子欺其父。弟欺其兄妇欺其夫。家室中外知识相讼。各怀贪淫心毒嗔怒。蒙聋愚痴欲益。无有尊卑上下。无男无女无大无小。心俱同然欲自厚己。破家亡身不顾念前后。家室亲属坐之破族。或时家中内外知识朋友。乡党市里愚民野人。转更从事共相利害。争财斗讼怒忿成仇转争胜负。悭富焦心不肯施与。祝祝守爱保贪惜。坐之思念心劳身苦。如是至竟无所恃怙。独来独去无一随者。善恶福德殃祸[言适]罚。追命所生或在乐处或入毒苦。然后乃悔当复何及或时世人愚心少智。见善诽谤恚之不肯慕及。但欲为妄作不道。但欲盗窃常怀毒心。欲得他人财物用自供给。消散靡尽赐复求索。邪心不正常独恐怖畏人有色。临时不计事至乃悔。今世现在长吏牢狱。自然趣向受其殃咎。世间贫穷乞丐孤独。但坐前世宿命。不信道德不肯为善。今世为恶天神别籍。寿终入恶道。故有自然泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之属。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为二大恶。为二痛。为二烧。勤苦如是。比若火起剧于烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作诸善不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为二大善

佛言。其三恶者。诸世间人民寄生相因。共依居天地之间。处年寿命无能几岁。至有豪贵长者贤明善人。下有贫贱尪羸愚者。中有不良之人。但怀念毒恶身心不正。常念淫泆烦满胸中。爱欲交

错坐起不安。贪意慳惜欲横唐得。眇睐细色恶态淫泆。有妇厌憎私妄出入。持家所有相给为非。聚会饮食专共作恶。兴兵作贼攻城格斗。劫杀截断强夺不道。取人财物偷窃趣得不肯治生。所当求者不肯为之。恶心在外不能专作。欲系成事恐势迫胁。持归给家共相生活。恣心快意极行作乐。行乱他人妇女。或于其亲属不避。尊卑长老众共憎恶。家室中外患而恚之。亦复不畏县官法令无所避录。如是之恶自然牢狱。日月照识神明记取诸神摄录。故有自然泥犁禽兽薜荔。蝸飞蠕动之属。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为三大恶。为三痛。为三烧。勤苦如是。比若火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作诸善不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为三大善

佛言。其四恶者。诸人不能作善自相坏败。转相教令共作众恶。主为传言但欲两舌恶口骂詈妄语。相嫉更相斗乱。憎嫉善人败坏贤善。于旁快之。复不孝顺供养父母。轻易师友知识。无信难得诚实。自大尊贵。有道横行威武加权力势。侵克易人不能自知。为恶不自羞惭自用顽健。欲令人承事畏敬之。复不畏敬天地神明日月。亦不可教令作善。不可降化。自用偃蹇常当尔。亦复无忧哀心。不知恐惧之意。憍慢如天神记之。赖其前世宿命颇作福德。小善扶接营护助之。今世作恶尽徬诸善日去。见恶追之。身独空立无所复依受重殃[言适]。寿命终身众恶绕归。自然迫促当往追逐不得止息。自然众恶共趣顿乏。有其名籍在神明所。殃咎引牵当值相得。自然趣向受过[言适]罚。身心摧碎神形苦极不得离却。但得前行入其火镬。当是之时悔复何益。当复何及。天道自然不得蹉跌。故有自然泥犁禽兽薜荔。蝸飞蠕动之属。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为四大恶。为四痛。为四烧。勤苦如是。比若火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。独作诸善不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为四大善

佛言。其五恶者。世人徒倚懈惰。不肯作善不念治生。妻子饥寒父母俱然。欲呵教其子其子恶心。嗔目应怒言令不从。违戾反逆剧于野人。比若怨家不如无子。妄遍假贷众共患厌。尤无复有报偿之心。穷贫困乏不能复得。辜较谐声放纵游散。串数唐得自用赈给不畏防禁。饮食无极吃酒嗜美。出入无有期度鲁扈抵突。不知人情壮吁强制。见人有喜憎妒恚之。无义无礼自用识当不可谏晓。亦复不忧念父母妻子有无。又复不念卒报父母之德。亦复不念师之恩好。心常念恶。口常言恶。身常行恶。日不成就。不信道德。不信有贤明先圣。不信作善为道可得度世。不信世间有佛。欲杀罗汉。斗比丘僧。常欲杀人。欲杀父母兄弟妻子宗亲朋友。父母兄弟妻子宗亲朋友。憎恶见之欲使之死。不信佛经语。不信人寿命终尽死后世复生。不信作善得善。不信作恶得恶。如是曹人男子女人。心意俱然违戾反逆。愚痴蒙笼嗔怒嗜欲无所识知。自用快善大为智慧。亦不知所从来生死所趣向。不肯慈孝恶逆天地。于其中间望求侥幸。欲得长生射呼不死。会当归就生死勤苦善恶之道。身所作恶殃咎众趣不得度脱。亦不可降化令作善。慈心教语开导死苦。善恶所趣向有是复不信之。然苦心与语欲令度脱无益其人。心中闭塞意不开解。大命将至至时皆悔。其后乃悔当复何及。不豫计作善临穷何益。天地之间五道各明。恢旷窈窕浩浩汗汗。转相承受善恶毒痛。身自当之无有代者。道之自然随其所行。追命所生不得纵舍。善人行善慈孝。从乐入乐。从明入明。恶人行恶。从苦从冥。谁能知者。独佛见知耳。教语人民信用者少。死生不休。恶道不绝。如是世人不可悉道说。故有自然泥犁禽兽薜荔。蝸飞蠕动之属。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱痛不可言。是为五大恶。五痛五烧为勤苦如是。比若火起烧人身。人能自于其中。一心制意端身正行。言行相副所作至诚。所语如语心口不转。独作诸善不为众恶者。身独度脱得其福德。可得长寿度世上天泥洹之道。是为五大善。佛告阿逸菩萨等。我皆语若曹。是世五恶勤苦如是。令起五痛。令起五烧。展转相生。世间人民不肯为善。欲作众恶敢欲犯此诸恶事者。皆悉自然当具更历入恶道中。或其今世先被病殃。死生不得示众见之。寿终趣入至极大苦愁忧酷毒。自相焦然转相烧灭。至其然后共作

怨家更相伤杀。从小微起至大困剧。皆从贪淫财色。不肯忍辱施与各欲自快。无复曲直欲得健名。为痴欲所迫随心思想。不能复得结愤胸中。财色缚束无有解脱不知厌足。厚己争欲无所省录。富贵荣华当时忍辱不知施善。威势无几随恶名焦。身坐劳苦久后大剧。自然随逐无有解已。王法施张自然纠举。上下相应罗网纲纪。[苧-(冗-几)][苧-(冗-几)]怱怱当入其中。古今有是痛哉可伤。都无义理不知正道。佛语阿逸菩萨等。若世有是佛。皆慈愍哀之威神推动。众恶诸事皆消化之。令得去恶就善弃捐所思。奉持经戒莫不承受。施行经法不敢违失。度世无为泥洹之道快善极乐。佛言。若曹诸天帝王人民。及后世入。得佛经语熟思惟之。能自于其中端心正行。其主上为善率化捡御其下。教众转相敕令。转共为善转相度脱。各自端守慈仁愍哀。终身不怠尊圣敬孝通洞博爱。佛语教令无敢亏负。当忧度世泥洹之道。当忧断截死生痛痒拔恶根本。当忧断绝泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动恶苦之道。当曼佛世坚持经道无敢违失。佛言。若曹当信者。云何第一急。当自端身。当自端心。当自端目当自端耳。当自端鼻。当自端口。当自端手。当自端足。能自捡敛莫妄动作。身心净洁俱善相应。中外约束勿随嗜欲。不犯诸恶言色当和身行当专。行步坐起所作当安。作事所为。当先熟思虑计之。揆度才能视瞻圆规。安定徐作为之。作事仓卒不豫计熟。为之不谿亡其功夫。败悔在后唐苦亡身。至诚忠信得道绝去。佛言。若曹于是益作诸善。布恩施德能不犯道禁忌。忍辱精进一心智慧。展转复相教化作善为德。如是经法。慈心专一斋戒清净一日一夜者。胜于在阿弥陀佛国作善百岁。所以者何。阿弥陀佛国皆积德众善。无为自然在所求索。无有诸恶大如毛发。佛言。于是作善十日十夜者。其德胜于他方佛国中人民作善千岁。所以者何。他方佛国皆悉作善。作善者多为恶者少。皆有自然之物。不行求作便自得之。是间为恶者多作善者少。不行求作不能令得。世人能自端制作善至心求道。故能尔耳。是间无有自然不能自给。当行求索勤苦治生。转相欺殆调诈好恶。得其财物归给妻子。饮食毒劳心身苦。如是至竟。心意不专[怡-台+(公/心)]恫不安。人能自安静。为善精进德。故能尔耳。佛言。我皆哀若曹及诸天帝王人民。皆教令作诸善。不为众恶。随其所能辄授与道。教戒开导悉奉行之。即君率化为善。教令臣下。父教其子。兄教其弟。夫教其妇。家室内外亲属朋友转相教语。作善为道奉经持戒。各自端守上下相捡。无尊无卑无男无女。斋戒清净莫不欢喜。和顺义理。欢乐慈孝。自相约捡。其有得佛经语。悉持思之。不当所作而犯为之。即自悔过去恶就善。弃邪为正朝闻夕改。奉持经戒剧愚得宝。佛所行处所在郡国。辄授与经戒。诸天日月星辰诸神。国王旁臣长吏人民。诸龙鬼神。泥犁禽兽薜荔。蜎飞蠕动之属。莫不慈心开解者。皆悉敬事。从佛稽受经道。承奉行之。即君改化为善。斋戒精思净自湔洗。端心正行居位严栗。教敕率众为善。奉行道禁令言令正。臣孝其君。忠直受令不敢违负。父子言令孝顺承受。兄弟夫妇宗亲朋友。上下相令顺言和理。尊卑大小转相敬事。以礼如义不相违负。莫不改往修来。洗心易行端正中表。自然作善所愿辄得。咸善降化自然之道。求欲不死。即可得长寿。求欲度世。即可得泥洹之道。佛言。佛威神尊德重。消恶化善莫不度脱。今我出于天下。在是恶中。于苦世作佛。慈愍哀伤教语开导。诸天帝王。旁臣左右。长吏人民。随其心所愿乐。皆令得道。佛诸所行处。所经过历郡国县邑丘聚市里莫不丰熟。天下太平。日月运照。倍益明好。风雨时节。人民安宁。强不临弱。各得其所。无恶岁疾疫。无病瘦者。兵革不起。国无盗贼。无有冤[打-丁+王]。无有拘闭者。君臣人民莫不喜踊。忠慈至诚各自端守皆自守国。雍和孝顺莫不欢喜。有无相与布恩施德。心欢乐与皆敬爱。推让义谦逊。前后以礼敬事。如父如子。如兄如弟。莫不仁贤。和顺礼节都无违谗。快善无极。佛言。我哀若曹子欲度脱之。剧父母念子。今八方上下。诸天帝王人民。及蜎飞蠕动之类。得佛经戒奉行佛道。皆得明慧心悉开解。莫不得过度解脱忧苦者。今我作佛。在于五恶五痛五烧之中。降化五恶。消尽五痛。绝灭五烧。以善攻恶拔去毒苦。令得五道。令得五善明好。烧恶不起。我般泥洹去后。经道稍断绝。人民谗谄。稍复为众恶。不复作善。五烧复起。五痛剧苦。复如前法。自然还复。久后转剧不可悉说。我但为若曹小道之耳。佛告阿逸菩萨等。若曹各思持之。展转

相教戒。如佛经法无敢违犯。阿逸菩萨长跪叉手言。佛道记甚苦痛。世人为恶。甚剧如是。佛皆慈哀悉度脱之。皆言受佛重教。请展转相教。不敢违犯

佛告阿难。我哀若曹。令悉见阿弥陀佛。及诸菩萨阿罗汉所居国土。若欲见之不。阿难即大欢喜长跪叉手言。愿皆欲见之。佛言。若起更被袈裟西向拜。当日所没处。为阿弥陀佛作礼。以头脑著地言。南无阿弥陀三耶三佛檀。阿难言。诺受教。即起更被袈裟西向拜。当日所没处。为弥陀佛作礼。以头脑著地言。南无阿弥陀三耶三佛檀。阿难未起。阿弥陀佛。便大放光明威神。则遍八方上下。诸无央数佛国。诸无央数诸天地。即皆为大震动。诸无央数天地。须弥山罗宝。摩诃须弥大山罗宝。诸天地大界小界。其中诸大泥犁小泥犁。诸山林溪谷幽冥之处。即皆大明悉大开辟。即时阿难诸菩萨阿罗汉等。诸天帝王人民。悉皆见阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉国土七宝已。心大欢喜踊跃。悉起为阿弥陀佛作礼。以头脑著地。皆言南无阿弥陀三耶三佛檀。阿弥陀佛国放光明威神。以诸无央数天人民。及蚬飞蠕动之类。皆悉见阿弥陀佛光明。莫不慈心欢喜者。诸有泥犁禽兽薜荔诸有考治勤苦之处。即皆休止不复治。莫不解脱忧苦者。诸有盲者即皆得视。诸有聋者即皆得听。诸有暗者即皆能语。诸有痿者即得申。诸跛癯蹇者即皆走行。诸有病者即皆愈起。诸尪者即皆强健。诸愚痴者即更黠慧。诸有淫者皆是梵行。诸嗔怒者悉皆慈心作善。诸有被毒者毒皆不行。钟磬琴瑟箜篌乐器诸伎。不鼓皆自作五音声。妇女珠环皆自作声。百鸟畜狩皆自悲鸣。当是时。莫不欢喜善乐得过度者。即尔时诸佛国中诸天人民。莫不持天上华香来下。于虚空中悉皆供养。散诸佛及阿弥陀佛上。诸天各共大作万种自然伎乐。乐诸佛及诸菩萨阿罗汉。当是之时。其快乐不可言。佛告阿难。阿逸菩萨等。我说阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉国土自然七宝。恍无有异乎。阿难长跪叉手言。佛说阿弥陀佛国土快善。如佛所言无有一异。佛言。我说阿弥陀佛功德国土快善。昼夜尽一劫。尚复未竟。我但为若曹小说之尔。阿逸菩萨即长跪叉手问佛言。今佛国土。从是间当有几何。阿惟越致菩萨。往生阿弥陀佛国。愿欲闻之。佛言。汝欲知者。明听著心中。阿逸菩萨言受教。佛言。从我国当有七百二十亿。阿惟越致菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。一阿惟越致菩萨者。前后供养无央数诸佛。以次如弥勒皆当作佛。及其余诸小菩萨辈者无央数。不可复计。皆当往生阿弥陀佛国。佛告阿逸菩萨。不但我国中诸菩萨当往生阿弥陀佛国。他方异国复有佛。亦复如是。第一佛名头楼和斯。其国有百八十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第二佛名罗邻那阿竭。其国有九十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第三佛名朱蹄彼会。其国有二百二十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第四佛名阿蜜蔡罗萨。其国有二百五十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第五佛名楼波黎波蔡[跳-兆+蔡]。其国有六百亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第六佛名那惟于蔡。其国有万四千菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第七佛名维黎波罗潘蔡[跳-兆+蔡]。其国有十五菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第八佛名和阿蔡。其国有八菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第九佛名尸利群蔡。其国有八百一十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第十佛名那他蔡。其国有万亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第十一佛名和罗那惟于蔡[跳-兆+蔡]。其国有万二千菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。他方异国。第十二佛名沸霸图耶蔡。其国有诸菩萨。无央数不可复计。皆阿惟越致。皆智慧勇猛。各供养无央数诸佛。以一时俱心愿欲往。皆当生阿弥陀佛国。他方异国。第十三佛名随呵阅只波多蔡。其国有七百九十亿菩萨。皆当往生阿弥陀佛国。佛言。是诸菩萨皆阿惟越致。诸比丘僧中。及小菩萨辈无央数。皆当往生阿弥陀佛国。不独是十四佛国中诸菩萨当往生也。都八方上下无央数佛国诸菩萨辈。各各是皆当往生阿弥陀佛国。甚无央数。都共往会阿弥陀佛国。大众多不可计。我但说八方上下无央数诸佛名字。昼夜一劫尚未竟。我但复说诸佛国诸比丘僧众菩萨。当往生阿弥陀佛国人数。说之一劫不休止尚未竟。我但为若曹。总揽都小说之尔。佛告阿难。阿逸菩萨等。其世间帝王人民。善男子善女

人。前世宿命作善所致相禄巍巍。乃当闻阿弥陀佛声者。甚快善哉代之喜。佛言。其有善男子善女人。闻阿弥陀佛声。慈心欢喜。一时踊跃。心意净洁衣毛为起。泪即出者。皆前世宿命作佛道。若他方佛故。菩萨非凡人。其有人民男子女人。闻弥陀佛声。不信有者。不信经佛语。不信有比丘僧。心中狐疑都无所信者。皆故从恶道中来生。愚痴不解宿命。殃恶未尽。尚未当度脱故。心中狐疑不信向尔。佛言。我语若曹。若曹所当作善法。皆当奉行信之。无得疑。我般泥洹去后。汝曹及后世人。无得复言。我不信有阿弥陀佛国。我故令若曹悉见阿弥陀佛国土。所当为者各求之。我具为若曹道说经戒慎法。若曹当如佛法持之。无得毁失。我持是经以累若曹。若曹当坚持之。无得为妄增减是经法。我般泥洹去后。经道留止千岁。千岁后经道断绝。我皆慈哀。持留是经法。止住百岁。百岁中竟。乃休止断绝。在心所愿皆可得道。佛言。师开导人耳目。智慧明达度脱人。令得善合泥洹之道。常当孝慈于佛父母。常当念师恩。常念不绝即得道疾。佛言。天下有佛者甚难值。若有沙门。若师为人说经者甚难值。佛说是经时。即万二千亿诸天人民。皆得天眼彻视。悉一心皆为菩萨道。即二百亿诸天人民。皆得阿那含道。即八百沙门。皆得阿罗汉道。即四十亿菩萨。皆得阿惟越致。佛说经已。诸菩萨阿罗汉。诸天帝王人民。皆大欢喜。起为佛作礼绕三匝。前以头面著佛足而去

阿弥陀经卷下

佛说大乘无量寿庄严经（宋 法贤译）

佛说大乘无量寿庄严经

佛说大乘无量寿庄严经卷上

西天译经三藏朝散大夫试光禄

卿明教大师臣法贤奉 诏译

如是我闻。一时佛在王舍城鹫峰山中。与大苾刍众三万二千人俱。皆得阿罗汉。具大神通。其名曰尊者阿若憍陈如。尊者马胜。尊者么瑟比拏。尊者大名。尊者跋多婆。尊者称天。尊者离垢。尊者妙臂。尊者布阑拏枳曩。尊者憍梵波提。尊者优楼频螺迦叶。尊者那提迦叶。尊者舍利子。尊者大目乾连。尊者摩诃迦旃延。尊者摩诃俱絺罗。尊者劫宾那。尊者摩诃[利-禾+尊]那。尊者弥多罗尼子。尊者阿那律。尊者喜。尊者紧鼻哩拏。尊者须菩提。尊者哩[口缚]帝。尊者佉[袖-由+尔]啰[口缚][仁-二+尔]枳曩。尊者摩贺啰倪。尊者波啰野尼枳曩。尊者[口*缚]拘隶曩。尊者阿难陀。尊者罗睺罗。尊者善来。如是等三万二千人俱

尔时尊者阿难。即从座起偏袒右肩。右膝著地合掌顶礼。白佛言。世尊。如来应正等觉。诸根清净。面色圆满。宝刹庄严。如是功德得未曾有。云何所行广大妙行。及过去未来诸佛所行。愿为宣说。佛告阿难。善哉善哉。汝为利益一切众生。怀慈愍心。能问如来微妙之义。汝今谛听善思念之。如来应供正遍知。今为汝说

佛告阿难。如过去无量无边不可思议阿僧祇劫。尔时有佛世尊出现于世。名曰然灯如来应正等觉。彼然灯佛前。复有世尊出现世间。名钵啰多波野输如来。又彼佛前有佛出世。名发光如来。又彼佛前有佛出世。名赞那曩[言*我]啰护如来。又彼佛前有佛出世。名须弥劫如来。又彼佛前有佛出世。名月面如来。又彼佛前有佛出世。名无垢面如来。又彼佛前有佛出世。名无著如来。又彼佛前有佛出世。名龙主如来。又彼佛前有佛出世。名日面如来。又彼佛前有佛出世。名山响音王如来。又彼佛前有佛出世。名须弥峰如来。又彼佛前有佛出世。名金藏如来。又彼佛前有佛出世。名火光如来。又彼佛前有佛出世。名不动地如来。又彼佛前有佛出世。名琉璃光如来。又彼佛前有佛出世。名月王如来。又彼佛前有佛出世。名日音如来。又彼佛前有佛出世。名散华庄严如来。又彼佛前有佛出世。名吉祥峰如来。又彼佛前有佛出世。名持海慧自在通王如来。又彼佛前有佛出世。名施光如来。又彼佛前有佛出世。名大香象光如来。又彼佛前有佛出世。名离一切垢如来。又彼佛前有佛出世。名勇猛峰如来。又彼佛前有佛出世。名宝光如来。又彼佛前有佛出世。名持多德得通如来。又彼佛前有佛出世。名过日月光如来。又彼佛前有佛出世。名最上琉璃光如来。又彼佛前有佛出世。名慧花开心行出生如来。又彼佛前有佛出世。名大华林通王如来。又彼佛前有佛出世。名一月光如来。又彼佛前有佛出世。名破无明黑暗如来。又彼佛前有佛出世。名真珠珊瑚盖如来。又彼佛前有佛出世。名三乘法自在王如来。又彼佛前有佛出世。名师子海峰自在王如来。又彼佛前有佛出世。名梵音声自在王如来。又彼佛前有佛出世。名世自在王如来应正等觉明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。而于法中。有一苾刍。名曰作法。信解第一。明记第一。修行第一。精进第一。智慧第一。大乘第一。尔时苾刍。离自本处来诣佛前。头面礼足于一面立。即以伽他叹佛面色端严。复发广大誓愿。颂曰

如来微妙色端严	一切世间无有等
光明无量照十方	日月火珠皆匿曜
愿我得佛清净声	法音普及无边界
宣扬戒定精进门	通达甚深微妙法
智慧广大深如海	内心清净绝尘劳
超过无边恶趣门	速到菩提究竟岸
亦如过去无量佛	威光普照众生界
为彼群生大导师	度脱老死令安隐
常行布施及戒忍	精进定慧六波罗
未度有情令得度	已度之者使成佛
我以一切伸供养	百千俱胝那由他
恒河沙数佛世尊	令我成就寂灭果
复有十方诸佛刹	恒放光明照一切
殊胜庄严无等伦	愿我成就利群品
所有无边世界中	轮回诸趣众生类
速生我刹受快乐	不久俱成无上道
愿我精进恒决定	常运慈心拔有情
度尽阿鼻苦众生	所发弘誓永不断

尔时世尊告阿难言。彼作法苾刍说是偈已。白世自在王如来。我今发阿耨多罗三藐三菩提心。乐求无上正等正觉。唯愿世尊。说诸佛刹功德庄严。若我得闻。恒自修持严土之行。尔时世自在王如来。告作法苾刍言。汝自思惟。修何方便。而能成就佛刹庄严。苾刍白言。我智慧微浅。不能了知严刹之行。如来应正遍知。愿为宣说诸佛刹土庄严之事。时世自在王如来。即为宣说八十四百千俱胝那由佛刹功德庄严广大圆满之相。经于一劫方可究竟。尔时阿难闻是事已。白佛言。世尊。彼世自在王佛寿量长短云何说土经于一劫。佛告阿难。彼佛寿命满四十劫。阿难。彼作法苾刍。闻佛所说八十四百千俱胝那由他佛刹功德庄严之事。明了通达如一佛刹。即时会中头面礼足。辞佛而退。往一静处独坐思惟。修习功德庄严佛刹。发大誓愿经于五劫。尔时作法苾刍。复诣世自在王如来所。五体投地礼世尊足。礼已合掌。白佛言。世尊。如是八十四百千俱胝那由他佛刹。功德庄严所行行愿。我今成就。时世自在王如来告苾刍言。善哉善哉。汝之行愿思惟究竟。今正是时为众解

说。时诸菩萨。闻是法已得大善利。能于佛刹修习庄严

尔时作法苾刍。闻佛圣旨。偏袒右肩右膝著地。合掌向佛即为宣说。世尊。我发誓言。愿如世尊证得阿耨多罗三藐三菩提。所居佛刹。具足无量不可思议功德庄严。所有一切众生。及焰摩罗界。三恶道中地狱饿鬼畜生。皆生我刹受我法化。不久悉成阿耨多罗三藐三菩提。一切皆得身真金色

世尊。我得菩提成正觉已。十方世界所有众生。令生我刹如诸佛土。人天之众。远离分别诸根寂静。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。十方世界所有众生。令生我刹得大神通。经一念中周遍遍历百千俱胝那由他佛刹。供养诸佛深植善本。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。一切皆得宿命通。能善观察百千俱胝那由他劫过去之事。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提。成正觉已。所有众生令生我刹。一切皆得清净天眼。能见百千俱胝那由他世界粗细色相。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。一切皆得他心通。善能了知百千俱胝那由他众心心所法。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。一切皆得住正信位。离颠倒想坚固修习。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。所修正行善根无量。遍圆寂界而无间断。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。虽住声闻缘觉之位。往百千俱胝那由他宝刹之内。遍作佛事。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。一切皆得无边光明。而能照曜百千俱胝那由他诸佛刹土。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。命不中天。寿百千俱胝那由他劫。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。无不善名。闻无量无数诸佛刹土。无名无号无相无形。无所称赞。而无疑谤身心不动。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生求生我刹。念吾名号发志诚心坚固不退。彼命终时。我令无数苾刍现前围绕来迎彼人。经须臾间得生我刹。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方无量无边。无数世界一切众生。闻吾名号发菩提心。种诸善根随意求生。诸佛刹土无不得生。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。皆具三十二种大丈夫相。一生令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。若有大愿未欲成佛为菩萨者。我以威力。令彼教化一切众生。皆发信心。修菩提行。普贤行。寂灭行。净梵行最胜行。及一切善行。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生令生我刹。于一切处承事供养无量百千俱胝那由他诸佛。种诸善根。随意所求无不满愿。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我刹土中所有菩萨。皆得成就一切智慧。善谈诸法秘要之义。不久速成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。发勇猛心运大神通。往无量无边无数世界诸佛刹中。以真珠瓔珞。宝盖幢幡。衣服卧具。饮食汤药。香华伎乐。供养承事回求菩提。速得成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。发大道心。欲以真珠瓔珞。宝盖幢幡衣服卧具。饮食汤药。香华伎乐。承事供养他方世界无量无边诸佛世尊。而不能往。我于尔时以宿愿力。令彼他方诸佛世尊。各舒手臂至我刹中受是供养。令彼速成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。随自意乐不离此界。欲以真珠瓔珞。宝盖幢幡。衣服卧具。饮食汤药。香华伎乐。供养他方无量诸佛。又复思惟。如佛展臂至此受供。劬劳诸佛令我无益。作是念时。我以神力。令此供具自至他方诸佛面前。一一供养。尔时菩萨。不久悉成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。身长十六由旬。得那罗延力。身相端严光明照曜。善根具足。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。为诸众生

通达法藏。安立无边一切智慧断尽诸结悉得证成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。以百千俱胝那由他种种珍宝造作香炉。下从地际上至空界。常以无价栴檀之香。普薰供养十方诸佛。令得速成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所居佛刹广博严净光莹如镜。悉能照见无量无边一切佛刹。众生睹者生希有心。不久速成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。我居宝刹所有菩萨。昼夜六时恒受快乐。过于诸天。入平等总持门。身光普照无边世界。不久得成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方无量无边。无数世界一切女人。若有厌离女身者。闻我名号发清净心归依顶礼。彼人命终即生我刹成男子身。悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方无量无边。无数佛刹声闻缘觉。闻我名号修持净戒。坚固不退速坐道场。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方无量无边。不可思议无等佛刹一切菩萨。闻我名号五体投地礼拜归命。复得天上人间一切有情。尊重恭敬亲近侍奉增益功德。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有众生发净信心。为诸沙门婆罗门。染衣洗衣裁衣缝衣修作僧服。或自手作或使人作。作已回向。是人所感。八十一生得最上衣随身丰足。于最后身来生我刹。成就阿耨多罗三藐三菩提

佛说大乘无量寿庄严经卷上

佛说大乘无量寿庄严经卷中

西天译经三藏朝散大夫试光禄

卿明教大师臣法贤奉 诏译

尔时作法苾刍白世尊言。我得菩提成正觉已。所有一切众生。闻我名号永离热恼心得清凉。行正信行得生我刹。坐宝树下证无生忍。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方一切佛刹诸菩萨众。闻我名号应时证得寂静三摩地。住是定已。于一念中。得见无量无边不可思议诸佛世尊。承事供养。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方一切佛刹声闻菩萨。闻我名号证无生忍。成就一切平等善根。住无功用离加行故。不久令得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方一切佛刹诸菩萨众。闻我名已生希有心。是人即得普遍菩萨三摩地。住此定已。于一念中。得至无量无数不可思议诸佛刹中。恭敬尊重供养诸佛。成就阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。于我刹中所有菩萨。或乐说法或乐听法。或现神足或往他方。随意修习无不圆满。皆令证得阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我得菩提成正觉已。所有十方一切佛刹闻我名者。应时即得初忍二忍乃至无生法忍。成就阿耨多罗三藐三菩提。尔时作法苾刍。向彼佛前发如是愿已。承佛威神即说颂曰

我今对佛前 而发诚实愿

获佛十力身 威德无等等

复为大国王 富豪而自在

广以诸财宝 普施于贫苦

令彼诸群生 长夜无忧恼

出生众善根	成就菩提果
我若成正觉	立名无量寿
众生闻此号	俱来我刹中
如佛金色身	妙相悉圆满
亦以大慈心	利益诸群品
愿我智慧光	广照十方刹
除灭诸有情	贪嗔烦恼闇
地狱鬼畜生	悉舍三涂苦
亦生我刹中	修习清净行
获彼光明身	如佛普照曜
日月珠宝光	其明不可比
愿我未来世	常作天人师
百亿世界中	而作师子吼
如彼过去佛	所行慈愍行
广无量无边	俱抵诸有情
圆满昔所愿	一切皆成佛
发是大愿时	三千大千界
震动遍十方	天人空界中
散雨一切花	栴檀及沉水
称赞大苾刍	愿力甚希有
决定当作佛	广利众生界

复次阿难。时作法苾刍。对世自在王如来。及天人魔梵沙门婆罗门阿修罗等。发是愿已住真实慧。勇猛精进。修习无量功德。庄严佛刹入三摩地。历大阿僧祇劫。修菩萨行。不生慳贪心嗔恚心愚痴心。亦无欲想嗔想痴想色声香味触想。心不迷乱。口不喑哑。身不懈怠。但乐忆念过去诸佛所修善根行寂静行。远离虚妄坚守律仪。常以爱语饶益众生。于佛法僧信重恭敬调顺柔软。依真谛门植众德本。了空无相无愿无为无生无灭。善护口业不讥他过。善护身业不失律仪。善护意业清净无

染。所有国城聚落。男女奴眷属。金银珍宝。乃至色声香味触等。都无所著。恒以布施持戒忍辱精进禅定智慧六度之行。利乐众生。轨范具足善根圆满。所生之处。有无量无数百千俱胝那由他珍宝之藏。从地涌出。摄受无量无数百千俱胝那由他众生。发阿耨多罗三藐三菩提心。如是之行无量无边说不能尽。复次阿难。作法苾刍行菩萨行时。于诸佛所尊重恭敬。承事供养未曾间断。为四大天王恒诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为忉利天王恒诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为夜摩天王。兜率天王。化乐天王。他化自在天王。乃至大梵天王等。恒诣佛所。恭敬礼拜承事供养。复次阿难。处阎浮提。为转轮王受灌顶位。及大臣官族等。恒诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为刹帝利婆罗门等。恒诣佛所。恭敬礼拜承事供养。如是经无量无数百千万亿劫。亲近诸佛植众德本。所集阿耨多罗三藐三菩提

复次阿难。作法苾刍行菩萨行时。口中常出栴檀之香。身诸毛孔出优钵罗华香。其香普薰无量无边不可思议那由他百千由旬。有情闻此香者。皆发阿耨多罗三藐三菩提心。复次阿难。作法苾刍行菩萨行时。色相端严。三十二相八十种好。悉皆具足。复以一切珍宝庄严两臂。手中恒出一切衣服。一切饮食。一切幢幡。一切伞盖。一切音乐。乃至一切最上所须之物。利乐一切众生。令发阿耨多罗三藐三菩提心

尔时阿难。闻佛说彼作法苾刍菩萨之行。白世尊言。作法苾刍。为是过去佛耶。未来佛耶。现在佛耶。世尊告言。彼佛如来。来无所来。去无所去。无生无灭。非过现未来。但以酬愿度生。现在西方。去阎浮提百千俱胝那由他佛刹。有世界名曰极乐。佛名无量寿。成佛已来于今十劫。有无量无数菩萨摩訶萨。及无量无数声闻之众。恭敬围绕而为说法。彼佛光明。照于东方恒河沙数百千俱胝那由他不可称量佛刹。如是南西北方四维上下。亦复如是。复次阿难彼佛无量寿。若化圆光。或一由旬二由旬三由旬。或百由旬千由旬百千由旬。或俱胝那由他百千由旬。乃至遍满无量无边无数佛刹。复次阿难。今此光明名无量光。无碍光。常照光。不空光。利益光。爱乐光。安隐光。解脱光。无等光。不思议光。过日月光。夺一切世间光。无垢清净光。如是光明。普照十方一切世界。天龙药叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。见此光明发菩提心获利乐故。佛告阿难。我住一劫。说此光明功德利益。亦不能尽。复次阿难。无量寿如来。有如是百千万十万百万。一俱胝百俱胝千俱胝。紧迩啰数。频婆啰数。那由他数。阿由他数。毗婆诃数。[口*缚]娑那数。穰伽数。阿僧祇数。十阿僧祇数。百阿僧祇数。千阿僧祇数。百千阿僧祇数。阿摩[仁-二+尔]野数。不可思议数。如是无量无数声闻之众。譬喻算数数不能及。阿难。彼大目乾连神通第一。三千大千世界所有一切童男童女。于一昼夜悉知其数。假使百千俱胝声闻神通之力。皆如大目乾连。又一一声闻。寿百千俱胝那由他岁。尽其寿命数。彼声闻百分之中。不及一分。复次阿难。譬如大海。深八万四千由旬。广阔无边。假使有人出身一毛。碎为百俱胝细如微尘。以一一尘投海出水。水在尘上形量亦尔。如是投尽毛尘。于意云何。毛尘水多海中水多。阿难白佛言。世尊。毛尘出水未及半合。海水无量。佛言阿难。彼目乾连等声闻之众。尽其形寿。数知数者如毛尘之水。数未尽者如海中水。如是彼佛。有如是无量不可算数声闻弟子。又彼佛国土大富无量。唯受快乐无有众苦。无地狱饿鬼畜生焰魔罗界及八难之报。唯有清净菩萨摩訶萨及声闻之众。复次阿难。彼佛国土。有种种宝柱。皆以百千珍宝。而用庄严。所谓金柱银柱。琉璃柱。颇梨柱。真珠柱。砗磲柱。玛瑙柱。复有金银二宝柱。金银琉璃三宝柱。金银琉璃颇梨四宝柱。金银琉璃颇梨真珠五宝柱。金银琉璃颇梨真珠砗磲六宝柱。金银琉璃颇梨真珠砗磲玛瑙七宝柱。复次阿难。彼佛国土。复有种种宝树。根茎枝干黄金所成。华叶果实白银化作。亦有宝树。根茎枝干白银所成。花叶果实琉璃化作。亦有宝树。根茎枝干琉璃所成。华叶果实颇梨化作。亦有宝树。根茎枝叶颇梨所成。华叶果实真珠化作。亦有宝树。根茎枝干真珠所成。华叶果实砗磲化作。亦有宝树。根茎枝干砗磲所成。花

叶果实琉璃化作。亦有宝树。根茎枝干玛瑙所成。花叶果实黄金化作。亦有宝树。黄金为根。白银为身。琉璃为枝。颇梨为梢。真珠为叶。砗磲为花。玛瑙为果。亦有宝树。白银为根。琉璃为身。颇梨为枝。真珠为梢。砗磲为叶。玛瑙为花。黄金为果。亦有宝树。琉璃为根。颇梨为身。真珠为枝。砗磲为梢。玛瑙为叶。黄金为花。白银为果。亦有宝树。颇梨为根。真珠为身。砗磲为枝。玛瑙为梢。黄金为叶。白银为花。琉璃为果。亦有宝树。真珠为根。砗磲为身。玛瑙为枝。黄金为梢。白银为叶。琉璃为花。颇梨为果。亦有宝树。砗磲为根。玛瑙为身。黄金为枝。白银为梢。琉璃为叶。颇梨为花。真珠为果。亦有宝树。玛瑙为根。黄金为身。白银为枝。琉璃为梢。颇梨为叶。真珠为花。砗磲为果。如是极乐世界。七宝行树。复次阿难。彼佛国土清净严饰宽广平正。无有丘陵坑坎荆棘沙砾土石等山。黑山雪山宝山金山须弥山铁围山大铁围山。唯以黄金为地

尔时阿难。闻是语已。白世尊言。四大王天忉利天。依须弥山王住。夜摩天等当依何住。佛告阿难。夜摩兜率乃至色无色界一切诸天。皆依空界而住。阿难白言。空界无碍云何依住。业因果报不可思议。佛告阿难。汝身果报亦不可思议。众生业报亦不可思议。诸佛圣力不可思议。彼佛国土虽无大海。而有泉河处处交流。其水或阔十由旬。二十由旬。三十由旬。乃至百千由旬。深十二由旬。其水清净具八功德出微妙声。譬如百千万种音乐之声。遍诸佛刹。一切众生闻者适悦得大快乐。又水两岸。复有无数栴檀香树。吉祥果树。花卉恒芳光明照耀。若彼众生过此水时。要至足者。要至膝者。乃至要至顶者。或要冷者温者。急流者慢流者。其水一一随众生意令受快乐。又于水中出种种声。佛声法声僧声。止息声无性声波罗蜜声。力声无畏声。通达声。无行声。无生声。无灭声。寂静声。大慈声。大悲声。喜舍声。灌顶声。出如是种种微妙音声。众生闻已发清净心无诸分别。正直平等成熟善根。永不退于阿耨多罗三藐三菩提心。又彼佛刹其中生者。不闻地狱声。饿鬼声。畜生声。夜叉声。斗争声。恶口声。两舌声。杀生声。偷盗声。一切恶声。而彼众生。色相端严福德无量。智慧明了神通自在。宫殿楼阁。园林池沼。衣服卧具。如他化自在天。最上快乐之具。一切丰足。复次阿难。彼土众生。思香花等欲供诸佛。作是念时。花香瓔珞。涂香末香。幢幡伞盖。及诸伎乐。随意即至满佛刹中。若思饮食汤药。衣服卧具。头冠耳环。真珠罗网等。随念即至亦遍佛刹。又复思念摩尼宝等。庄严宫殿楼阁堂宇房舍。或大或小或高或下。如是念时。随意现前无不具足复次阿难。譬如有人少有财宝。对受灌顶位刹帝利王所有威势悉皆不现。又刹帝利对天帝释前。所有威势悉皆不现。又天帝释对他化自在天。所有威势悉皆不现。又他化自在天等。及色无色界一切威势。对无量寿如来极乐国土。悉皆不现。如是彼土功德庄严不可思议

复次阿难。彼佛国土每于食时。香风自起吹动宝树。树相振触出微妙音。演说苦空无常无我诸波罗蜜。复吹树花落于地上。周遍佛刹高七人量。平正庄严柔软光洁。行人往来足蹠其地深四指量。如迦邻那触身安乐。过食时后。是诸宝花隐地不现。经须臾间复有风生。吹树落花布地面上。如前无异。初夜后夜亦复如是

复次阿难。彼佛国土无其黑闇。无其星曜。无其日月。无其昼夜。无其取舍。无其分别。纯一无杂。唯受清净最上快乐。若有善男子善女人。若已生若当生。是人决定证于阿耨多罗三藐三菩提。于意云何。彼佛刹中无三种失。一心无虚妄。二位无退转。三善无唐捐

复次阿难。东方有恒河沙数世界。诸佛如来出广长舌相。放无量光说诚实言。称赞无量寿佛不可思议功德。南方亦有恒河沙数世界。诸佛如来出广长舌相。放无量光说诚实言。称赞无量寿佛不可思议功德。西方亦有恒河沙数世界。诸佛如来出广长舌相。放无量光说诚实言。称赞无量寿佛不可思议功德。北方亦有恒河沙数世界。诸佛如来出广长舌相。放无量光说诚实言。称赞无量寿佛不

可思议功德。如是四维上下。恒河沙数世界。诸佛如来出广长舌相。放无量光说诚实言。称赞无量寿佛不可思议功德。阿难。于意云何。欲令众生闻彼佛名。发清净心忆念受持。归依供养求生彼土。是人命终。皆得往生极乐世界。不退转于阿耨多罗三藐三菩提

复次阿难。若有善男子善女人。闻此经典受持读诵书写供养。昼夜相续求生彼刹。是人临终。无量寿如来与诸圣众现在其前。经须臾间。即得往生极乐世界。不退转于阿耨多罗三藐三菩提

复次阿难。若有善男子善女人。发菩提心已。持诸禁戒坚守不犯。饶益有情。所作善根悉施与之。令得安乐。忆念西方无量寿如来及彼国土。是人命终。如佛色相种种庄严。生宝刹中贤圣围绕。速得闻法永不退转于阿耨多罗三藐三菩提

复次阿难。若有善男子善女人。发十种心。所谓一不偷盗。二不杀生。三不淫欲。四不妄言。五不绮语。六不恶口。七不两舌。八不贪。九不嗔。十不痴。如是昼夜思惟极乐世界无量寿佛。种种功德种种庄严。志心归依顶礼供养。是人临终。不惊不怖心不颠倒。即得往生彼佛国土。有无量无数诸佛世尊。称赞无量寿佛功德名号。闻是法已。永不退于阿耨多罗三藐三菩提

佛说大乘无量寿庄严经卷中

佛说大乘无量寿庄严经卷下

西天译经三藏朝散大夫试光禄

卿明教大师臣法贤奉 诏译

复次阿难。东方恒河沙数佛刹。一一刹中。有无量无数菩萨摩訶萨。及无量无数声闻之众。以诸香花幢幡宝盖。持用供养极乐世界无量寿佛。南方恒河沙数佛刹。一一刹中。亦有无量无数菩萨摩訶萨。及无量无数声闻之众。以诸香花幢幡宝盖。持用供养极乐世界无量寿佛。西方恒河沙数世界。一一佛刹。亦有无量无数菩萨摩訶萨。及无量无数声闻之众。以诸香花幢幡宝盖。持用供养极乐世界无量寿佛。北方恒河沙数佛刹。一一佛刹。亦有无量无数菩萨摩訶萨。及无量无数声闻之众。以诸香花幢幡宝盖。持用供养极乐世界无量寿佛。四维上下亦复如是。各礼佛足。称赞佛土功德庄严。尔时世尊即说颂曰

东方世界恒河沙 一一刹中无数量

菩萨声闻发胜心 各以香花宝盖等

持至庄严佛刹中 供养如来无量寿

供已礼足而称赞 最上希有大福田

如是西南及北方 四维上下恒沙界

声闻菩萨数亦然 皆以香花伸供养

礼足旋绕怀敬爱 复赞如来宿愿深

积集功德普庄严	无量无边极乐国
诸佛国界虽严饰	难比如来宝刹中
复以天花供养佛	花散虚空为伞盖
纵广量等百由旬	色相庄严无有比
遍覆如来宝刹中	互相庆慰生欢喜
曾于过去百千劫	积集无量众善根
舍彼轮回三有身	令至解脱清净刹
尔时彼佛无量寿	化导他方菩萨心
密用神通化大光	其光从彼面门出
三十六亿那由他	普照俱胝千佛刹
如是人天普照已	即入如来顶髻中
时会一切诸众生	敬叹佛光未曾有
各各俱发菩提心	愿出尘劳登彼岸

尔时世尊。说此偈已。会中有观自在菩萨。即从座起合掌向佛。而作是言。世尊。以何因缘。无量寿佛于其面门。放无量光照诸佛刹。唯愿世尊方便解说。令诸众生及他方菩萨。闻是语已生希有心。于佛菩提志乐趣求入不退位

尔时世尊告观自在菩萨言。汝今谛听吾为汝说。彼佛如来。于过去无量无边阿僧祇劫前。为菩萨时发大誓言。我于未来成正觉时。若有十方世界无量众生。闻我名号或顶礼忆念。或称赞归依。或香花供养等。如是众生速生我刹。见此光明即得解脱。若诸菩萨见此光明即得受记证不退位。手持香花及诸供具。往十方界无边净刹。供养诸佛而作佛事增益功德。经须臾间复还本土受诸快乐。是故光明而入佛顶

复次阿难。无量寿佛应正等觉。所有菩提之树。高一千六百由旬。四布枝叶八百由旬。根入土际五百由旬花果敷荣。作无量百千珍宝之色。于其树上。复以月光摩尼宝。帝释摩尼宝。如意摩尼宝。持海摩尼宝。大绿宝。莎悉帝迦宝。爱宝瓔珞。大绿宝瓔珞。红真珠瓔珞。青真珠瓔珞。及金银宝网等种种庄严

复次阿难。每于辰时香风自起吹此宝树。树相敦触出微妙音。其声普闻无量世界。众生闻者无其耳病。乃至成就阿耨多罗三藐三菩提。若有众生见此树者。乃至成佛。于其中间不生眼病。若有众生闻树香者。乃至成佛。于其中间不生鼻病。若有众生食树果者。乃至成佛。于其中间舌亦无病。若有众生树光照者。乃至成佛。于其中间身亦无病。若有众生观想树者。乃至成佛。于其中间心得清净。远离贪等烦恼之病。佛告阿难。如是佛刹花果树木。与诸众生而作佛事。皆是彼佛过去

大愿之所摄受

复次阿难。彼佛刹中所有现在及未来生。一切菩萨摩訶萨。一生令得阿耨多罗三藐三菩提。若有菩萨。以宿愿故入生死界。作师子吼利益有情。我令随意而作佛事复次阿难。彼佛刹中。一切菩萨及诸声闻。身相端严圆光炽盛。周回照耀百千由旬。有二菩萨。身光远照三千大千世界。阿难白言。此二菩萨有大身光。其名云何。佛告阿难。二菩萨者。一名观自在。二名大精进。现居此界作大利乐。命终之后当生彼国

复次阿难。彼佛刹中一切菩萨。容貌柔和相好具足。禅定智慧通达无碍。神通威德无不圆满。深入法门得无生忍。诸佛秘藏究竟明了。调伏诸根身心柔软。安住寂静大乘涅槃。深入正慧无复余习。依佛所行七觉圣道。修行五眼照真达俗。辩才总持自在无碍。善解世间无边方便。所言诚谛深入义味。度诸有情演说正法。三界平等离诸分别。无相无为无因无果。无取无舍无缚无脱。远离颠倒坚固不动如须弥山。智慧明了如日月朗。广大如海出功德宝。炽盛如火烧烦恼薪。忍辱如地一切平等。清净如水洗诸尘垢。如虚空无边。不障一切故。如莲花出水。离一切染故。如雷震响。出法音故。如云皦皦。降法雨故。如风动树。发菩提芽故。如牛王声。异众牛故。如龙象威。难可测故。如良马行。乘无失故。如师子坐。离怖畏故。如尼拘树。覆荫大故。如须弥山。八风不动故。如金刚杵。破邪山故。如梵王身。生梵众故。如金翅鸟。食毒龙故。如空中禽。无住处故。如慈氏观。法界等故。如是菩萨遍满佛刹。吹法螺。竖法幢。击法鼓。然法灯。离过清净无迷无失。手中出生花鬘瓔珞涂香栴香一切供具。持往百千俱胝那由他佛刹。供养诸佛。复于手中别出宝花。散虚空中化成宝盖广十由旬。或二十由旬。乃至百千由旬。遍诸佛刹。经须臾间还来本国。无爱无著。无取无舍。身心寂静

佛告阿难。此诸菩萨。我土五浊之所无有。经百千俱胝劫说不能尽

佛告阿难。吾今此土。所有菩萨摩訶萨。已曾供养无量诸佛植众德本。命终之后。皆得生于极乐世界。阿难。汝起合掌面西顶礼。尔时阿难。即从座起合掌面西。顶礼之间忽然得见极乐世界无量寿佛。容颜广大色相端严如黄金山。又闻十方世界诸佛如来。称扬赞叹无量寿佛种种功德。阿难白言。彼佛净刹得未曾有。我亦愿乐生于彼土。世尊告言。其中生者菩萨摩訶萨。已曾亲近无量诸佛植众德本。汝欲生彼。应当一心归依瞻仰。作是语时。无量寿佛于手掌中。放无量光照于东方百千俱胝那由他佛刹。于此世界。所有黑山雪山。金山宝山。目真邻陀山。摩诃目真邻陀山。须弥山。铁围山。大铁围山。大海江河丛林树木。及天人宫殿。一切境界无不照见。譬如日出明照世间。亦复如是。尔时会中。苾刍苾刍尼优婆塞优婆夷。天龙药叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。皆见极乐世界种种庄严。及见无量寿如来。声闻菩萨围绕恭敬。譬如须弥山王出于大海。尔时极乐世界。过于西方百千俱胝那由他国。以佛威力如对目前。又见彼土清净平正。譬如海面无有丘陵山险草木杂秽。唯是众宝庄严。圣贤共住

复次阿难。又彼无量寿佛。与诸菩萨声闻之众。亦皆得见我身及娑婆世界菩萨声闻。人天之众

尔时世尊。告慈氏菩萨言。汝见极乐世界功德庄严宫殿楼阁园林台观流泉浴池不。慈氏汝见欲界诸天。上至色究竟天。雨种种香花遍满佛刹。作庄严不。汝见菩萨声闻净行之众。而作佛声演说妙法。一切佛刹皆得闻声。获利乐不。汝见百千俱胝众生。游处虚空宫殿随身不。慈氏菩萨白佛言。世尊。如佛所说一一皆见。慈氏白言。云何此界一类众生。虽亦修善而不求生。佛告慈氏。此等众生智慧微浅。分别西方不及天界。是以非乐不求生彼。慈氏白言。此等众生虚妄分别。不求佛

刹何免轮回。佛言慈氏。极乐国中有胎生不。慈氏白言。不也世尊。其中生者。譬如欲界诸天。居五百由旬宫殿。自在游戏。何有胎生。世尊。此界众生。何因何缘而处胎生。佛言慈氏。此等众生。所种善根不能离相。不求佛慧妄生分别。深著世乐人间福报是故胎生。若有众生。以无相智慧植众德本。身心清净远离分别。求生净刹趣佛菩提。是人命终。刹那之间于佛净土坐宝莲花身相具足。何有胎生。慈氏汝见愚痴之人不种善根。但以世智聪辩。妄生分别增益邪心。云何出离生死大难。复有众生。虽种善根供养三宝作大福田。取相分别情执深重。求出轮回终不能得。佛告慈氏。譬如受灌顶位刹帝利王。置一大狱。于其狱内。安置殿堂楼阁钩栏窗牖床榻座具。皆以珍宝严饰所需衣服饮食无不丰足。尔时灌顶王。驱逐太子禁闭狱中。复与钱财珍宝罗纨匹帛。恣意受用佛告慈氏。于意云何。彼太子得快乐不。慈氏白言。不也世尊。彼中虽有堂殿楼阁饮食衣服钱帛金宝随意受用。身闭牢狱心不自在。唯求出离。佛告慈氏。若灌顶王不舍其过。彼诸大臣长者居士等。可令太子免禁狱不。慈氏白言。王既不舍云何得出。佛言。如是如是。彼诸众生。虽复修福供养三宝。虚妄分别求人天果。得报之时。所居器界宫殿楼阁。衣服卧具饮食汤药。一切所需悉皆丰足。而未能出三界狱中。常处轮回而不自在。假使父母妻子男女眷属欲相救免。终不能出邪见业。王无能舍离。若诸众生断妄分别。植诸善本无相无著。当生佛刹永得解脱。慈氏菩萨白佛言。世尊。今此娑婆世界及诸佛刹。有几多菩萨摩訶萨。得生极乐世界。见无量寿佛。成就阿耨多罗三藐三菩提佛言慈氏。我此娑婆世界。有七十二俱胝那由他菩萨摩訶萨。已曾供养无量诸佛植众德本。当生彼国亲近供养无量寿佛。成就阿耨多罗三藐三菩提

复次阿难。难忍佛刹。有十八俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。宝藏佛刹。有九十俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。火光佛刹。有二十二俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。无量光佛刹。有二十五俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。世灯佛刹。有六十俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。龙树佛刹。有一千四百菩萨摩訶萨。生彼国土。无垢光佛刹。有二十五俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。师子佛刹。有一千八百菩萨摩訶萨。生彼国土。吉祥峰佛刹。有二千一百俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。仁王佛刹。有一千俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。花幢佛刹。有一俱胝菩萨摩訶萨。生彼国土。光明王佛刹。有十二俱胝菩萨摩訶萨。生彼国土。得无畏佛刹。有六十九俱胝那由他菩萨摩訶萨。生彼国土。悉皆亲近供养无量寿佛。不久当成阿耨多罗三藐三菩提。佛言慈氏。如是功德庄严极乐国土。满彼算数无量之劫。说不能尽。若有善男子善女人。得闻无量寿佛名号。发一念信心。归依瞻礼。当知此人非是小乘。于我法中得名第一弟子

佛告慈氏。若有苾刍苾刍尼优婆塞优婆夷天龙药叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽人非人等。于此经典书写供养受持读诵。为他演说。乃至于一昼夜。思惟彼刹及佛身功德。此人命终速得生彼。成就阿耨多罗三藐三菩提

复次慈氏。今此经典甚深微妙广利众生。若有众生。于此正法受持读诵书写供养。彼人临终。假使三千大千世界满中大火。亦能超过生彼国土。是人已曾值过去佛受菩提记。一切如来同所称赞。无上菩提随意成就。佛言慈氏。佛世难值正法难闻。如来所行亦应随行。于此经典作大守护。为诸有情长夜利益。莫令众生堕在五趣庄严狱中。令诸有情种修福善求生净刹。尔时世尊而说颂曰

若不往昔修福慧 于此正法不能闻

已曾供养诸如来 是故汝等闻斯义

闻已受持及书写 读诵赞演并供养

如是一心求净方 决定往生极乐国
假使大火满三千 及彼庄严诸牢狱
如是诸难悉能超 皆是如来威神力
彼佛利乐诸功德 唯佛与佛乃能知
声闻缘觉满世间 尽其神力莫能测
假使长寿诸有情 命住无数俱胝劫
称赞如来功德身 尽其形寿赞无尽
大圣法王所说法 利益一切诸群生
若有受持恭敬者 佛说此人真善友

尔时世尊。说此法时。有十二俱胝那由他人。远尘离垢得法眼净。八百苾刍。漏尽意解心得解脱。天人众中。有二十二俱胝那由他人。证阿那含果。复有二十五俱胝人。得法忍不退。复有四十俱胝百千那由他人。发阿耨多罗三藐三菩提心。种诸善根皆愿往生极乐世界见无量寿佛。复有十方佛刹。若现在生及未来生。见无量寿佛者。各有八万俱胝那由他人。得燃灯佛记。名妙音如来。当得阿耨多罗三藐三菩提。彼诸有情。皆是无量寿佛宿愿因缘。俱得往生极乐世界。佛说是语时。三千大千世界六种震动。雨诸香花积至于膝。复有诸天于虚空中。作妙音乐出随喜声。乃至色界诸天。悉皆得闻叹未曾有。尔时尊者阿难及慈氏菩萨等。并天龙八部一切大众。闻佛所说皆大欢喜信受奉行

佛说大乘无量寿庄严经卷下

佛说大阿弥陀经（宋 王日休校辑）

佛说大阿弥陀经

大阿弥陀佛经序

大藏经中。有十余经。言阿弥陀佛济度众生。其间四经本为一种。译者不同。故有四名。一名无量清净平等觉经。乃后汉月支三藏支娄加讖译。二曰无量寿经。乃曹魏康僧铠译。三曰阿弥陀过度人道经。乃吴月支支谦译。四曰无量寿庄严经。乃本朝西天三藏法贤译。其大略虽同。然其中甚有差互。若不观省者。又其文或失于太繁。而使人厌观。或失于太严。而丧其本真。或其文适中。而其意则失之。由是释迦文佛所以说经。阿弥陀佛所以度人之旨。紊而无序。郁而不章。予深惜之。故熟读而精考。叙为一经。盖欲复其本也。其校正之法。若言一事。[打-丁+王]此本为安。彼本为机隍。则取其安者。或此本为要。彼本为泛滥。则取其要者。或此本为近。彼本为迂。则取其近者。或彼本有之。而此本

阙。则取其所有。或彼本彰明。而此本隐晦。则取其明者。大概乃取其所优。去其所劣。又有其文碎杂而失统。错乱而不伦者。则用其意。以修其辞。删其重以畅其义。其或可疑者。则阙焉而不敢取。若此之类。皆欲订正圣言。发明本旨。使不惑于四种之异。而知其指归也。又各从其事类。析为五十六分。欲观者易见。而喜于读诵。庶几流传之广。而一切众生。皆受济度也。予每校正。必禱于观音菩萨求冥助。以开悟识性。使无舛误。始末三年而后毕。既毕乃拜而自喜。目之曰大阿弥陀经。盖佛与舍利弗说者。亦阿弥陀经。彼则其文少。故此言大以别之。然佛说经。非若吾圣人所说也。吾圣人所说。或深其文而丛其意。使人索之而愈见其多。或简其文而晦其意。使人思而后得。佛则不然。必欲详陈曲布。使人人可晓。虽至愚下者。亦知其意焉。然而有辞直而意愈深者。经所谓须信佛语深是也。切不可轻其辞而忽其意。绍兴壬午秋。国学进士龙舒王日休谨序

礼祝仪式

诵净口业真言 唵修利修利摩诃修利修修利娑婆诃

次诵五净真言 唵尾鼠提娑婆诃净身器神咒 唵林殿都戌陀那耶娑婆诃

次向西顶礼祝云

弟子(某甲)谨为尽虚空界一切众生。归依尽虚空界一切诸佛。一切正法一切圣僧。西方极乐世界阿弥陀佛。观世音菩萨。大势至菩萨。一切菩萨。声闻诸上善人。(某甲)今为尽虚空界一切众生。持诵大阿弥陀经。及赞佛忏罪回向发愿。愿如此等众生各各自诵经。赞佛忏罪回向发愿。愿尽拔济生于极乐世界。乃念大慈菩萨。赞佛忏罪回向发愿。偈云

十方三世佛 阿弥陀第一

九品度众生 威德无穷极

我今大归依 忏悔三业罪

凡有诸善福 至心用回向

愿同念佛人 尽生极乐国

见佛了生死 如佛度一切

如为荐亡。或禳灾或保安。则随意祝愿不须如前祈祷。亦须诵真言。先归依三宝及西方四圣。然后祝愿。若为自身往生。则宜一一如前。其功德甚大矣

佛说大阿弥陀经卷上

国学进士龙舒王日休校辑

法会大众分第一

如是我闻一时佛在王舍国灵鹫山中。与大弟子众千二百五十人俱。一切大圣神通已达。其名曰尊者了本际。尊者正愿。尊者正语。尊者大号。尊者仁贤。尊者离垢。尊者名闻。尊者善实。尊者具足。尊者阿难。若此皆上首者。又大乘众菩萨。普贤菩萨。妙德菩萨。慈氏菩萨等。此贤劫中一切菩萨。又贤护等十六正士。善思议菩萨。信慧菩萨。空无菩萨。神通华菩萨。皆尊普贤大士之德。具诸菩萨无量行愿。安住一切功德之法。如是等菩萨大士。一时来会

阿难发问分第二

尔时世尊。容色光丽异于他日。尊者阿难。即从座起偏袒右肩。长跪合掌而白佛言。今日世尊诸根悦豫。姿色清净光显巍巍。如镜明莹畅彻表里。自我侍佛以来。未尝获睹威容有如今日。岂非念过去诸佛。或现在未来诸佛。故致然耶。佛言善哉。阿难。有诸天教汝来问。汝自问耶。阿难言。我自以所见而发此问。佛言。汝所问者。胜于供养一天下声闻缘觉。及布施诸天人民。下至蜎飞蠕动之类。虽至累劫。尚百千万亿倍。不可以及。所以者何。盖诸天帝王人民。下至蜎飞蠕动之类。皆因汝所问而得度脱之道。阿难。如世间有优昙钵华。虽有其实不见其华。有佛出世华然后有。佛难值遇亦如此华。今我出世。汝善知吾意。特为发问诚不妄侍佛矣。汝当谛听。吾为汝说。对言诚欲闻之

五十三佛分第三

佛言。前已过去劫。大众多不可计。无边幅不可议。尔时有佛出世。名定光如来。教化度脱无量众生。皆令得道乃取灭度。次有佛名光远。次有佛名月光。次有佛名栴檀香。次有佛名善山王。次有佛名须弥天冠。次有佛名须弥等曜。次有佛名月色。次有佛名正念。次有佛名离垢。次有佛名无著。次有佛名龙天。次有佛名夜光。次有佛名安明顶。次有佛名不动地。次有佛名琉璃妙花。次有佛名琉璃金色。次有佛名金藏。次有佛名炎光。次有佛名炎根。次有佛名地种。次有佛名月像。次有佛名日音。次有佛名解脱华。次有佛名庄严光明。次有佛名海觉神通。次有佛名水光。次有佛名大香。次有佛名离尘垢。次有佛名舍厌意。次有佛名宝炎。次有佛名妙顶。次有佛名勇力。次有佛名功德持慧。次有佛名蔽日月光。次有佛名日月琉璃光。次有佛名无上琉璃光。次有佛名最上首。次有佛名菩提华。次有佛名月明。次有佛名日光。次有佛名华色王。次有佛名水月光。次有佛名除痴冥。次有佛名度盖行。次有佛名净信。次有佛名善宿。次有佛名威神。次有佛名法慧。次有

佛名鸾音。次有佛名师子音。次有佛名龙音。次有佛名处世。如此诸佛皆已过去

法藏本因分第四

佛言。次有佛名世自在王如来。应供等正觉明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。十号具足。在世教化四十二劫。尔时有大国王。闻佛说法喜悦开悟。即弃王位往作沙门。号法藏比丘。高才智慧勇猛无能及者。诣彼佛所稽首礼足。右绕三匝长跪合掌。以偈赞佛

如来妙色相	世间无等伦
远胜日摩尼	火月清净水
威神无有极	名声震十方
皆由三昧力	精进成智慧
持觉若溟海	深广无涯底
无明与贪恚	冰释已无余
从是超世间	叹仰不能已
端如好树华	莫不爱乐者
处处人民见	一切皆欢喜
布施及净戒	忍辱并精进
禅定大智慧	吾誓得此事
一切诸恐惧	普为获大安
过度诸生死	无不解脱者
我至作佛时	种种如法王
假使恒沙数	诸佛悉供养
不如求正觉	坚勇必成就
能使无量刹	光明普照耀
济度越恒沙	威德谁可量
我刹及庄严	华好独超卓
凡欲求生者	清静安以乐

度脱永无穷 幸佛作明证

发愿既如是 力行无懈怠

虽居苦毒中 忍之终不悔

大愿问佛分第五

佛言。尔时法藏比丘说此偈已。复白世自在王佛言。世尊我发无上菩提之心。愿作佛时。于十方无央数佛中为最。智慧勇猛。顶中光明照耀十方。无有穷极。所居刹土自然七宝极明丽温柔。我化度名号。皆闻于十方无央数世界。莫有不闻知者。诸无央数诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。来生我刹者。悉皆菩萨声闻。其数不可穷尽。比诸佛世界悉皆胜之如是者宁可得否。时世自在王佛。知其智识高明心愿广大。即为说言。譬如大海一人斗量。历劫不止尚可见底。况人。至心求道。精进不止。何求不得何愿不遂时法藏比丘。闻佛所说则大欢喜。佛乃选择二千一百万佛刹中。诸天人民之善恶国土之粗妙。随其心愿悉令显现。法藏即一其心。遂得天眼莫不彻见

四十八愿分第六

佛言。尔时法藏比丘。乃往一静处其心寂然。俱无所著默坐思惟。摄取彼佛刹清净之行。如彼修持。复诣佛所而白佛言。世尊。我已摄取二千一百万佛刹。所以庄严国土清净之行。愿有[敲-高+尊]陈惟佛听察。彼佛告言。善哉汝可具说。诸菩萨众闻汝志愿因以警策。亦能于诸佛刹修习庄严。法藏白言。第一愿我作佛时。我刹中无地狱饿鬼禽畜。以至蜎飞蠕动之类。不得是愿终不作佛。第二愿。我作佛时。我刹中无妇女。无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。来生我刹者。皆于七宝水池莲华中化生。不得是愿终不作佛。第三愿。我作佛时。我刹中人欲食时。七宝钵中百味饮食。化现在前。食已器用自然化去。不得是愿终不作佛。第四愿。我作佛时。我刹中人。所欲衣服随念即至。不假裁缝捣染浣濯。不得是愿终不作佛。第五愿。我作佛时。我刹中自地以上至于虚空。皆有宅宇宫殿楼阁池流花树。悉以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙殊胜超绝。其香普熏十方世界。众生闻是香者皆修佛行。不得是愿终不作佛。第六愿。我作佛时。我刹中人。皆心相爱敬无相憎嫉。不得是愿终不作佛。第七愿。我作佛时。我刹中人。尽无[泳-永+(灸-火+(午/-))]泯嗔怒愚痴之心。不得是愿终不作佛。第八愿。我作佛时。我刹中人皆同一善心无惑他念。其所欲言皆豫相知意。不得是愿终不作佛。第九愿。我作佛时。我刹中人。皆不闻不善之名。况有其实。不得是愿终不作佛。第十愿。我作佛时。我刹中人。知身如幻无贪著心。不得是愿终不作佛。第十一愿。我作佛时我刹中虽有诸天与世人之异。而其形容皆一类金色。面目端正净好无复丑异。不得是愿终不作佛。第十二愿。我作佛时。假令十方无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。皆得为人。皆作缘觉声闻。皆坐禅一心。共欲计数我年寿。几千亿万劫无有能知者。不得是愿终不作佛。第十三愿。我作佛时。假令十方各千亿世界。有诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。皆得为人。皆作缘觉声闻。皆坐禅一心。共欲计数我刹中人数有几千亿万无有能知者。不得是愿终不作佛。第十四愿。我作佛时。我刹中人寿命皆无央数劫。无有能计知其数者。不得是愿终不作佛。第十五愿。我作佛时。我刹中人。所受快乐。一如漏尽比丘。不得是愿终不作佛。第十六愿。我作佛时。我刹中人住正信位。离颠倒想远离分别。诸根寂静所止尽般泥洹。不得是愿终不作佛。第十七愿。我作佛时。说经行道十倍于诸佛。不得是愿终不作佛。第十八愿。我作佛时。我刹中人尽通宿命。知百千亿那由他劫事。不得是愿终不作佛。第十九愿。我作佛时。我刹中人尽得天眼。见百千亿那由他世界。不得是愿终不作佛。第二十愿。我作佛时。我刹中人尽得天耳。闻百千亿那由他诸佛说法。悉

能受持。不得是愿终不作佛。第二十一愿。我作佛时。我刹中人得他心智。知百千亿那由他世界众生心念。不得是愿终不作佛。第二十二愿。我作佛时。我刹中人尽得神足。于一念顷。能超过百千亿那由他世界。不得是愿终不作佛。第二十三愿。我作佛时我名号闻于十方无央数世界。诸佛各于大众中。称我功德及国土之胜。诸天人民以至蜎飞蠕动之类。闻我名号乃慈心喜悦者。皆令来生我刹。不得是愿终不作佛。第二十四愿。我作佛时。我顶中光明绝妙。胜如日月之明。百千亿万倍。不得是愿终不作佛。第二十五愿。我作佛时。光明照诸无央数天下幽冥之处。皆当大明。诸天人民以至蜎飞蠕动之类。见我光明莫不慈心作善。皆令来生我国。不得是愿终不作佛。第二十六愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。蒙我光明触其身者。身心慈和过诸天人。不得是愿终不作佛。第二十七愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。有发菩提心。奉持斋戒。行六波罗蜜。修诸功德。至心发愿欲生我刹。临寿终时我与大众。现其人前引至来生。作不退转地菩萨。

不得是愿终不作佛。第二十八愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。闻我名号。烧香散花然灯悬缯。饭食沙门起立塔寺。斋戒清净益作诸善。一心系念于我。虽止于一昼夜不绝。亦必生我刹。不得是愿终不作佛。第二十九愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。至心信乐欲生我刹。十声念我名号必遂来生。惟除五逆诽谤正法。不得是愿终不作佛。第三十愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。前世作恶。闻我名号即忏悔为善。奉持经戒愿生我刹。寿终皆不经三恶道径遂来生。一切所欲无不如意。不得是愿终不作佛。第三十一愿。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。闻我名号。五体投地稽首作礼。喜悦信乐修菩萨行。诸天世人莫不致敬。不得是愿终不作佛。第三十二愿。我作佛时。十方无央数世界有女人。闻我名号喜悦信乐。发菩提心厌恶女身。寿终之后其身不复为女。不得是愿终不作佛。第三十三愿。我作佛时。凡生我刹者一生遂补佛处。惟除本愿欲往他方。设化众生修菩萨行。供养诸佛即自在往生。我以威神之力令彼教化一切众生皆发信心。修菩提行。普贤行。寂灭行。净梵行。最胜行。及一切善行。不得是愿终不作佛。第三十四愿。我作佛时。我刹中人欲生他方者。如其所愿不复坠于三恶道。不得是愿终不作佛。第三十五愿。我作佛时。刹中菩萨以香华幡盖真珠纓络种种供具。欲往无量世界供养诸佛。一食之顷即可遍至。不得是愿终不作佛。第三十六愿。我作佛时。刹中菩萨欲万种之物。供养十方无央数佛。即自在前供养既遍。是日未午即还我刹。不得是愿终不作佛。第三十七愿。我作佛时。刹中菩萨受持经法。讽诵宣说。必得辩才智慧。不得是愿终不作佛。第三十八愿。我作佛时。刹中菩萨能演说一切法。其智慧辩才不可限量。不得是愿终不作佛。第三十九愿。我作佛时。刹中菩萨得金刚那罗延力。其身皆紫磨金色。具三十二相八十种好。说经行道无异于诸佛。不得是愿终不作佛。第四十愿。我作佛时。刹中清净照见十方无量世界。菩萨欲于宝树中。见十方一切严净佛刹。即时应现犹如明镜睹其面相。不得是愿终不作佛。第四十一愿。我作佛时。刹中菩萨虽少功德者。亦能知见我道场树高四千由旬。不得是愿终不作佛。第四十二愿。我作佛时。刹中诸天世人及一切万物。皆严净光丽形色殊特。穷微极妙无能称量者。众生虽得天眼不能辩其名数。不得是愿终不作佛。第四十三愿。我作佛时。我刹中人随其志愿。所欲闻法皆自然得闻。不得是愿终不作佛。第四十四愿。我作佛时。刹中菩萨声闻皆智慧成神。顶中皆有光明语音鸿畅。说经行道无异于诸佛。不得是愿终不作佛。第四十五愿。我作佛时。他方世界诸菩萨。闻我名号归依精进。皆逮得清净解脱三昧。住是三昧一发意顷。供养不可思议诸佛。而不失定意。不得是愿终不作佛。第四十六愿。我作佛时。他方世界诸菩萨。闻我名号归依精进。皆逮得普等三昧。至于成佛。常见无量不可思议一切诸佛。不得是愿终不作佛。第四十七愿。我作佛时。他方世界诸菩萨。闻我名号归依精进。即得至不退转地。不得是愿终不作佛。第四十八愿。我作佛时。他方世界诸菩萨。闻我名号归依精进。即得至第

一忍第二忍第三法忍。于诸佛法永不退转。不得是愿终不作佛

愿后说偈分第七

佛言。尔时法藏比丘发此愿已。复说偈言

我今对佛前	特发诚实愿
如获十力身	威德无能胜
复为大国王	富豪而自在
常施诸财宝	利乐于贫苦
尽令诸众生	长夜无忧恼
发生众善根	长养菩提果
我至成佛时	名声超十方
人天欣得闻	俱来生我刹
我以智慧光	广照无央界
除灭诸有情	贪嗔烦恼暗
地狱鬼畜生	亦生我刹中
一切来生者	修习清净行
如佛金色身	妙相悉圆满
还以大慈心	普济诸沉溺
我于未来世	当作天人师
百亿世界中	说法师子吼
一切闻音者	解悟复圆明
又如过去佛	所生慈愍行
度脱诸有情	已无量无边
我行亦如斯	咸使登觉岸
此愿若克果	大千应震动

虚空诸天神 必雨珍妙华

初修善行分第八

佛言。尔时法藏比丘。于彼佛所。诸天魔梵龙神八部大众之中。发斯弘誓。应时大地震动。天雨妙华以散其上。空中赞言。决定成

佛。于是法藏住真实慧。勇猛精进。修习无量功德。以庄严其国。是故入三摩地。历大阿僧祇劫。修菩萨行。不生欲想嗔想痴想。不生欲觉嗔觉痴觉。不著色声香味诸法。忍力成就不计众苦。但乐忆念过去诸佛所修善根。行寂静行。远离虚妄坚守诚正。常以和颜爱语饶益众生。于佛法僧信重恭敬依真谛门植众德本。善护口业不讥他过。善护身业不失律仪。善护意业清净无染。恒以布施持戒忍辱精进禅定智慧。利乐众生。令诸众生功德成就。远离粗言。免自害害彼。免彼此俱害。修习善语自利利人。致人我兼利。复教化众生修行六度。于一切法而得自在。了空无相无愿无为无生无灭。轨范具足善根圆满。堕其生处在意所欲。有无量宝藏自然发现。以此施惠众生令生欢喜。以行教化。致无量无数众生发无上菩提之心。如是善行无量无边说不能尽

亲近诸佛分第九

佛言。法藏比丘行菩萨行时。于诸佛所尊重恭敬。承事供养未尝间断。为四大天王诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为忉利天王诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为夜摩天王。兜率天王。化乐天王。他化自在天王。乃至大梵天王等诣佛所。恭敬礼拜承事供养。其次处阎浮提。为转轮王受灌顶位。及大臣官族等诣佛所。恭敬礼拜承事供养。为刹帝利婆罗门等诣佛所。恭敬礼拜承事供养。如是无量无数百千万亿劫。亲近诸佛植众德本。以成就所愿

愿成作佛分第十

佛言。法藏比丘行菩萨行时。容体端严。三十二相八十种好悉皆具足。口中常出栴檀之香。身诸毛孔出优钵罗华香。其香普熏无量无边不可思议那由他由旬。众生闻此香者。皆发无上菩提之心。又手中恒出一切衣服。一切饮食。一切幢幡宝盖。一切音乐。及一切最上所需之物。利乐一切众生令归佛道。如是积功累德。无量无数百千万亿劫。功德圆满威神炽盛。方得成就所愿而入佛位

蜎蠕亦度分第十一

阿难白言。法藏比丘为已成佛而取灭度。为未成佛为今现在。佛言。彼佛如来。来无所来。去无所去。无生无灭。非过去现在未来。但以酬其志愿度一切众生。现在西方。去此百万世界。其世界名曰极乐。其佛号阿弥陀。成佛以来于今十劫。又在十方世界。教化无央数诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。莫不得过度解脱者

光明独胜分第十二

佛言。阿弥陀佛光明最为远著。诸佛光明皆所不及。十方无央数佛。其顶中光明有照一里者。有照二里者。有照三里者。如是展转渐远。有至于照千二百万里。复有佛顶中光明照一世界者。有照二世界者。有照三世界者。如是展转渐远。有至于照二百万世界者。惟阿弥陀佛顶中光明。照千万世界无有穷极。诸佛光明所以有远近者何以故。初为菩萨时。愿力功德各有大小。至期作佛皆随

所得。是故光明亦从而异。若威神自在随意所作。不必豫计则无不同。阿弥陀佛愿力无边功德超绝故。比诸佛光明特为殊胜

十三佛号分第十三

佛言。阿弥陀佛光明。明丽快甚绝殊无极。胜于日月之明千万亿倍。而为诸佛光明之王。故号无量寿佛。亦号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。无对光佛。炎王光佛。清净光佛。欢喜光佛。智慧光佛。不断光佛。难思光佛。难称光佛。超日月光佛。其光明所照无央数天下。幽冥之处皆常大明。诸天人民禽兽蜎飞蠕动之类。见此光明莫不喜悦而生慈心。其淫泆嗔怒愚痴者。见此光明莫不迁善。地狱饿鬼畜生。考掠痛苦之处。见此光明无复苦恼。命终之后皆得解脱。不独我今称赞阿弥陀佛光明。十方无央数佛菩萨缘觉声闻之众。悉皆称赞亦复如是。若有众生。闻此光明威神功德。日夜归命称赞不已。随其志愿必生其刹。复为诸菩萨声闻所共称赞。当亦如是。我说阿弥陀佛光明威神巍巍殊妙。昼夜一劫尚未能尽。今为汝等略言之耳

阿阇世王分第十四

尔时阿阇世王太子与五百长者子。各持一金华盖。前以献佛却坐一面。闻说阿弥陀佛功德光明皆大欢喜。其心愿言。我等后作佛时。皆如阿弥陀佛。佛即知之。告诸比丘言。阿阇世王太子与五百长者子。后无央数劫皆当作佛。如阿弥陀佛。此等行菩萨道已。无央数劫。皆各供养四百亿佛。今复供养于我。往昔迦叶佛时。皆常为我弟子。今又至此是复会遇也。时诸比丘闻是语已。莫不喜悦恭敬赞叹

地平气和分第十五

佛言。阿弥陀佛刹中皆自然七宝。所谓黄金白银水晶琉璃珊瑚琥珀砗磲其体性温柔。以是七宝相间为地。或纯以一宝为地。光色照耀奇妙清净。超越十方一切世界。其国恢廓旷荡不可穷尽。地皆平正无须弥山及金刚围一切诸山。亦无大海小海。及坑坎井谷。亦无幽暗之所。无地狱饿鬼众生禽虫。以至蜎飞蠕动之类。无阿须伦及诸龙鬼神。亦无雨露惟有自然流泉。亦无寒暑气象。常春清快明丽不可具言。有万种自然之物。如百味饮食。意有所欲悉现在前。意若不用自然化去。随其所念无不得之。此娑婆世界。有他化自在天。其中天人一切所须自然化现。以比于此佛刹中自然之物。犹万亿倍不可以及

讲堂宅宇分第十六

佛言。阿弥陀佛讲堂精舍。皆自然七宝相间而成。复有七宝以为楼观栏楯。复以七宝为之纓络悬饰其侧。复以白珠明月珠摩尼珠。为之交络遍覆其上。殊特妙好清净光辉不可胜言。其余菩萨声闻所居宫宇。亦复如是。彼诸天及世人。衣服饮食华香纓络。伞盖幢幡微妙音乐。随意而现。所居宫宇楼阁。称其形色高下大小。或以一宝二宝乃至无量众宝。悉化现而成。然宫宇有随意高大浮于空中若云气者。有不能随意高大。止在地上如世间者。其故非他。能随意者。乃前世求道时慈心精进。益作诸善德厚所致。不能随意者。乃前世求道时不慈心精进。作善微鲜德薄所致。若衣服饮食则皆平等。惟宫宇不同。所以别进有勤堕。德有大小示众见之。此讲堂宫宇。初无作者。亦无所从来。以此佛愿大德重。自然化生

宝池大小分第十七

佛言。阿弥陀佛刹中讲堂宫宇。胜于此世界中第六上天帝所居。百千万倍终不可及。其内外复有自然流泉及诸池沼。与自然七宝俱生。有纯一宝池者。其底沙亦以一宝。若黄金池者底白银沙。水晶池者底琉璃沙。珊瑚池者底琥珀沙。有二宝为一池者。其底沙亦以二宝。若黄金白银池者。底沙则以水晶琉璃。若水晶琉璃池者。底沙则以珊瑚琥珀。若珊瑚琥珀池者。底沙则以碎磔玛瑙。若三宝四宝以至七宝。共为一池则底沙亦如是。此诸宝池有方四十里者。有方五十里者。有方六十里者。如是展转渐大。以至于方二万四百八十里若大海。然是诸池者。皆菩萨声闻诸上善人生长之所。有时浴于其间。若彼佛池其方倍此。皆七宝相间而成白珠明月珠摩尼珠为之底沙。是诸池者。皆八功德水湛然盈满。清净香洁味如甘露。其间复有百种异华。枝皆千叶。光色既异。香气亦异芬芳馥郁不可胜言

莲华化生分第十八

佛言。十方无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。往生阿弥陀佛刹者。皆于七宝池莲华中化生。自然长大亦无乳养之者。皆食自然之食。其容貌形色端正净好。固非世人可比。亦非天人可比。皆受自然清虚之身无极之寿

[句-口+止]者比类分第十九

佛言。譬如[句-口+止]者在帝王之侧。相容仪宁可类否。阿难答言。[句-口+止]者在帝王之侧。羸陋丑恶无以为喻。百千万倍不可以及。所以然者。皆坐前世不植德本。积财不施富有益慳。但欲唐得贪求无厌。不信修善得福益作诸恶。如是寿终堕于恶趣。受诸长苦。得出为人下贱丑弊示众见之。所以帝王人中尊贵。皆由宿世积德所致。慈惠温良博施兼济。损己利物无所违争。是以寿终应生天上享其福乐。余庆犹存遂生王家。自然尊贵仪容端正。众所敬事。美衣珍膳随心服御。自非宿福何以能然。佛言。汝言是矣。若言形相威光。帝王虽人中尊贵。比转轮圣王。犹如鄙陋若彼[句-口+止]者在帝王之侧。转轮圣王天下第一。比忉利天王。又百千万倍不可以及。忉利天王比第六天王。又百千万倍不可以及。第六天王。比阿弥陀佛刹中诸菩萨声闻诸上善人。又百千万倍不可以及

澡雪形体分第二十

佛言。阿弥陀佛刹中。诸菩萨声闻诸上善人。若入七宝池中澡雪形体。意欲令水没足水即没足。欲令至膝水即至膝。欲令至腰至腋。以至于颈。水亦如是。欲淋灌其身悉如其意。欲令其水如初。即亦如初。调和冷暖无不顺适。开神悦体涤荡情虑。清明澄洁莹若无形。既出浴已。各坐于一莲华之上。自然微风徐动吹诸宝树。或作音乐。或作法音。吹诸宝华皆成异香。散诸菩萨声闻大众之上。华堕地者积厚四寸。极目明丽芳香无比。及至小萎自然乱风吹去。诸菩萨声闻大众。有欲闻法音者。有欲闻音乐者。有欲闻华香者。有皆不欲闻者。其欲闻者辄独闻之。不欲闻者寂无所闻。各适其意无所违忤。其为快乐常得自然

澡毕进业分第二十一

佛言。饶皆浴已各往修进。有在地讲经者。有在地诵经者。有在地自说经者。有在地口授经者。有在地听经者。有在地念经者。有在地思道者。有在地坐禅一心者。有在地经行者。仍有在虚空中讲经者。在虚空中诵经者。在虚空中自说经者。在虚空中口授经者。在虚空中听经者。在虚空中念经者。在虚空中思道者。在虚空中坐禅一心者。在虚空中经行者。其间有未得须陀洹者。因是

得须陀洹。未得斯陀含者。因是得斯陀含。未得阿那含者。得阿那含。未得阿罗汉者。得阿罗汉。有未得不退转地菩萨者。乃得不退转地菩萨。各随其质而有所得。莫不欣然适意而悦

佛说大阿弥陀经卷上

佛说大阿弥陀经卷下

国学进士龙舒王日休校辑

池流法音分第二十二

佛言。诸宝池中其水转相灌注。不迟不疾波扬无量。自然妙声或作说佛声。或作说法声。或作说僧声。或说寂静声。说空无我声。说大慈悲声。说波罗蜜声。说十力无畏不共法声。说诸通慧声。说无所作声。说不起灭声。说无上忍声。乃至说甘露灌顶一切妙法。如是等声。称其所欲莫不闻者。喜悦无量发清净心无诸分别。正直平等成熟善根。永不退于无上菩提。于彼世界。不复闻于地狱饿鬼畜生夜叉。杀生偷盗斗诤恶口两舌。如是等一切恶声。闻且绝无况有其实。但有自然清净之音。自然快乐之事。是故其刹名曰极乐

池岸花树分第二十三

佛言。诸宝池岸上。有无数栴檀香树。吉祥果树。花果恒芳香气流布。又有天优钵罗华。钵昙摩华。拘牟头华。分陀利华。杂色光茂弥覆水上。复有七种宝树。其纯一宝树者。根茎枝叶花果。皆以一宝。二宝为一树者。根茎枝叶花果。间以二宝。三宝为一树者。根茎枝叶花果。间以三宝。四宝为一树者。根茎枝叶。各以一宝。其华与果同于根茎。五宝为一树者。根茎枝叶花。各以一宝。果则同于其根。六宝为一树者。根茎枝叶花果。各以一宝。七宝为一树者。亦复如是。惟加其节益用一宝。如是诸树种种各自异行。行行相植。茎茎相望。枝枝相准。叶叶相向。花花相顺。果果相当。如是行列数百千里。间以宝池又复如是。乃至周遍世界荣色光耀不可胜视。清风时发自成微妙音声。无可比者

树音妙乐分第二十四

佛言。如世间帝王有万种音乐。不如转轮圣王诸音乐中一音之美。百千万倍。如转轮圣王万种音乐。不如忉利天王诸音乐中一音之美。百千万倍。如忉利天王万种音乐。不如第六天王诸音乐中一音之美。百千万倍。如第六天王万种音声。不如阿弥陀佛刹中诸七宝树一音之美。百千万倍。复有自然种种妙乐。而其音声无非妙法。清畅嘹唳微妙和雅。十方世界音声之中最为第一

自然饮食分第二十五

佛言。阿弥陀佛刹中诸往生者。其饮食时有欲银钵者。有欲金钵者。有欲水晶琉璃钵者。有欲珊瑚琥珀砗磲码瑙钵者。或欲明月珠摩尼珠白玉紫金等钵。皆随其意化现在前。百味饮食充满其中。酸碱辛淡各如所欲。多亦不余。少亦不缺。亦不以美故过量而食。惟以资益气力。食已自然消散而无遗滓。或但见色闻香意以为食。自然化去。再欲食时复现如前。极彼刹中清净安稳微妙快乐。次于无为泥洹之道

景象殊胜分第二十六

佛言。阿弥陀佛刹中。皆诸菩萨声闻诸上善人。无有妇女。皆寿命无央数劫。皆洞视彻听遥相瞻见。遥相闻语声。皆求善道者无复异人。其面目皆端正净好无复丑陋。其体性皆智慧勇健无复庸愚。其所欲言皆豫相知。意心所存念无非道德。形于谈说无非正事。皆相爱敬无或憎嫉。皆相顺序或无差池。动合礼义穆若弟兄。言语诚实转相教令。钦若承受不相违戾。意皆洁清无所贪染。淫决嗔怒愚痴之态。尽绝无余。邪心妄念消释无有。神气和静。体力轻清乐从经道。启迪慧性通其宿命。虽历万劫。己所从来靡不知之。复知十方世界去来现在之事。复知无央数天上地下人民。以至蛄飞蠕动之类。心意所念口所欲言。复知此等众生。当于何劫何岁。尽度脱为人。得生极乐世界。或作菩萨。或作声闻。皆豫知之。其有神智洞达威力自在者。能于掌中擎一切世界

道场宝树分第二十七

佛言。阿弥陀佛刹中。其道场树高一千六百由旬。四布枝树八百由旬。根入宝地五百由旬。及一切众宝自然合成。花果敷荣。作无量百千殊丽之色。于其树上。复以月光摩尼宝。帝网摩尼宝。持海轮宝。如是等众宝庄严周匝其间。复垂爱宝瓔珞。大缘宝瓔珞。青真珠瓔珞。如是等众瓔珞缀饰。复有真妙宝网罗覆其上。成百千万色种种异变。无量光艳照耀无极。或时微风徐动演出无量妙法音声。其声流布遍诸佛刹。众生闻者得深法忍。住不退转地无其耳病。以至成就无上菩提。若有众生。见此树者乃至成佛。于其中间不生眼病。若有众生。闻树香者乃至成佛。于其中间不生鼻病。若有众生。食树果者乃至成佛。于其中间舌亦无病。若有众生。树光照者乃至成佛。于其中间身亦无病。若有众生。观想树者乃至成佛。于其中间心得清凉。远离贪等烦恼之病。皆得甚深法忍。住不退转地。彼刹诸天世人。见此树者得三法忍。一者音响忍。二者柔顺忍。三者无生法忍。如是树木花果。与诸众生而作佛事。皆以此佛本愿力故。坚固愿故。精进力故。威神力故

宝网音香分第二十八

佛言。阿弥陀佛刹中。复有无量宝网弥覆其上。皆以金银真珠百千杂宝。奇妙珍异庄严校饰。周匝四面垂以宝网。光色晃曜尽极严丽。又有自然德风徐动。不寒不暑温和柔软。不迟不疾吹诸宝网及诸宝树。演发无量微妙法音。流布万种清雅德香。其有闻者尘劳垢习自然不生。风触其身皆得快乐。譬如比丘得灭尽定三昧。或时风吹散花遍满其刹。随色次第而不杂乱。柔软光泽馨香芬烈。足履其上陷下四寸。随举足已还复如故。花用已讫自然化没

莲花现佛分第二十九

佛言。阿弥陀佛刹中。众宝莲华周遍世界。一一宝花百千万叶。其华光明无量杂色。青色青光。白色白光。玄黄朱紫之色。其光亦然。炜烨灿烂明耀日月。一一华中。出三十六百千亿光。一一光中。出三十六百千亿佛。其身皆紫金色相好殊特。一一诸佛。又放百千光明。普为十方众生说微妙法。如是诸佛各各安立无量众生于佛正道

大会说法分第三十

佛言。阿弥陀佛。为诸菩萨声闻及诸天世人。广宣大教敷演妙法之时。皆以次序大会于七宝讲堂。佛初为诸菩萨声闻及诸天世人说法。莫不欣然悦适心得解悟。各随其资而有所得。即时四方自然微风。吹诸宝树作五百音声。复吹诸宝花停结空中。枝叶下向以成供养。既而坠地则自然乱风吹去。于是第一四天王天诸天人。持百千花香百千音乐。自空而降以供养佛及菩萨声闻之众。听闻说

法。散诸香花。奏诸音乐。于是第二忉利天。上至欲界诸天。以至第七梵天。及三十六天。如是等天诸天人。各持百千香华。百千音乐转相倍胜。自空而降。皆以前后次序更相开避。供养佛及菩萨声闻之众。听佛说法散诸香花。奏诸音乐。诸天人中有未得须陀洹道者。有未得斯陀含道者。有未得阿那含道者。有未得阿罗汉道者。有未得不退转地菩萨者。闻佛说法即心开意解。随所未得而自得之。当此之时。熙然欢喜不可胜言

十方听法分第三十一

佛言。其次东方恒河沙数诸佛。各遣无量无数菩萨。及无量无数声闻之众。持诸香华幢幡宝盖。种种供具前以献佛。各礼足已。称赞宝刹功德庄严。听说妙法皆大喜悦。作礼而去。其次南方世界。恒河沙数诸佛。各遣无量无数声闻。及无量无数声闻之众。持诸香华幢幡宝盖。种种供具前以献佛。各礼足已。称赞宝刹功德庄严。听说妙法皆大喜悦。作礼而去。其次西方北方。曰隅上下亦复如是。尔时世尊。复说偈言

东方诸世界	数若恒河沙
一一世界中	声闻与菩萨
无量复无数	各发最胜心
持诸妙供养	往献阿弥陀
南西北四隅	上下亦如是
悉皆供献已	旋绕怀爱敬
赞叹大福田	最上复希有
皆由宿愿弘	精进无穷极
究达神通慧	游入胜法门
具足功德宝	妙智无等伦
慧日朗世间	消除生死云
庄严极乐刹	威神叵思议
旷荡已无边	佛刹绝无比
称赞既如是	钦慕不能已
复以天妙花	散空成宝盖
纵广百由旬	色相愈新丽
假兹伸供养	自喜还自庆

愿我积众善 致我刹亦然
 先了诸法性 梦幻本来空
 次度诸众生 远大无穷极
 如是宝刹者 何忧不可成
 尔时佛慈悲 开导一切心
 神通化大光 从佛面门出
 四散数无穷 普照亿佛刹
 人天咸睹已 还归佛髻中
 时会诸有情 敬叹未曾有
 愿与沉沦者 尽证菩提道

观音发问分第三十二

尔时佛说此偈已。会中有观自在菩萨。即从座起。合掌向佛而作是言。世尊。以何因缘。阿弥陀佛于其面门。放无量光照诸佛刹。惟愿世尊方便解说。令诸众生及他方菩萨。闻是语已心生解悟。于佛菩提志乐趣求。永无退转。佛言。汝当谛听吾为汝说。彼佛如来于过去无量无边阿僧祇劫前。为菩萨时。发大誓言。我于未来世成佛时若有十方世界。无央数诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。闻我名号。或顶礼忆念或称赞归依。或香花供养。如是众生速生我刹。见此光明即得解脱。若诸菩萨见此光明。即得授记证不退位。手持香华及诸供具。往十方无边佛刹。供养诸佛而作佛事。增益功德。经须臾顷复还本刹。是故光明而入佛顶

菩萨出供分第三十三

佛言。阿弥陀佛刹中。诸菩萨承佛威神。一食之顷遍至十方无量世界。供养诸佛。随心所欲。花香妓乐。衣盖幢幡。无数供养之具。自然化现在前。珍妙殊特非世所有。辄以奉佛及诸菩萨声闻之众。或欲献花者。即于空中化成花盖。小者方圆四十里。或五十里。或六十里。如是展转渐大。有至于六百万里。名随其小大停于空中。以成圆象势皆下向以成供养。光色照耀香气普薰。不可胜言。既已用已。随其前后以次化没。诸菩萨复于空中共奏天乐。以微妙音歌叹佛德。听受经法喜悦无量。既供养已忽然轻举。还至本刹犹为未食之前

菩萨功德分第三十四

佛言。阿弥陀佛刹中诸菩萨众。容貌柔和相好具足。禅定智慧通达无碍。神通威德无不满足。深入法门得无生忍。诸菩萨道究竟明了。调伏诸根身心柔软。安住寂静尽般涅槃。深入正慧无复余习。依佛所行七觉圣道。修行五眼照真达俗。辩才总持自在无碍。善解世间无边方便。所言诚谛深入义味。敷演正法广度有情。除彼一切烦恼之患。等观三界空无所有。知一切法悉皆寂灭。无相无为无因无果。无取无舍无缚无脱。去诸分别远离颠倒。坚固不动如须弥山。智慧明了如日月朗。广

大如海出功德宝。炽盛如火烧烦恼薪。忍辱如地一切平等。清净如水洗诸尘垢。如虚空无边不障一切故。如莲华出水离一切染故。如雷音震响出法音故。如云璫降法雨故。如风动树长菩提芽故。如牛王声异众牛故。如龙象威难可测故。如良马行乘无失故。如师子座离怖畏故。如尼拘陀树覆荫大众故。如优昙钵华难值遇故。如金刚杵破邪山故。如梵王身生梵众故。如金翅鸟胜毒龙故。如空中禽无住迹故。如雪山照功德净故。如慈氏观法界等故。专乐求法心无厌足。常欲广说志无疲倦。击法鼓建法幢。曜慧日除痴暗。修六和敬常为师导。为世灯明最胜福田。拔诸欲刺以安群生。功德殊胜莫不尊重。恭敬供养无量诸佛。常为诸佛所共赞叹。究竟菩萨诸波罗蜜。修空无相无愿三昧。及不生不灭诸三昧门。远离声闻缘觉之地。阿难。彼诸菩萨。成就如是无量功德。我但为汝举要言之。若广说者虽历一劫不能穷尽

泥洹去者分第三十五

尔时座中有阿逸多菩萨。即从座起。合掌问佛。阿弥陀佛刹中诸声闻。有般泥洹者否。佛言。此四天下星汝见之否。答云。皆已见之。佛言。如大目犍连飞行四天下。一日一夜可尽知其星数。彼刹声闻之众。尚百千亿倍。于四天下星。不可尽知其数。其一声闻般泥洹者。犹如大海减去一涸不觉其少。其般泥洹者数虽众多。犹如大海减去一溪之水亦不觉其少。虽般泥洹者及无央数。其现在者与新得声闻者。其数亦无量无极。犹如大海减一恒河之水而不觉其少。使天下诸水皆入于海。亦不能觉海水增多。所以者何。以海为天下诸水之王。容纳无穷。彼佛刹中亦复如是。使十方无央数佛刹诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆往生其中。亦不能觉彼刹人数增多。所以者何。以彼刹独冠于十方无央数佛刹。而至广至大旷若无边。所以者何。本其为菩萨时。志愿广大精进不懈。积德无穷故能如是

光明大小分第三十六

佛言。阿弥陀佛。与其刹中诸菩萨声闻。顶中光明各有大小。诸声闻顶中光明各照七丈。诸菩萨顶中光明各照千亿万里。有二菩萨尊为第一。其一名观世音。一名大势至。常在佛侧坐侍政论。佛与二菩萨对议十方世界未来现在之事。佛欲使二菩萨往他方佛所。神足而往驶疾如佛。分身生此世界助佛扬化。于彼刹中不失现在。其智慧威神最为第一。顶中光明各照千佛世界。世间人民善男子善女人。若有急难恐怖或值官事。一心归命观世音菩萨。无不得解脱者。其佛顶中光明极大极明。彼世界中日月星辰。以佛光胜故亦无光耀。皆住空中亦不运转。故无一日二日一月二月。亦无岁数亦无劫数。以此间计之。彼佛光明。后无数劫无数劫。重复无数劫无数劫。不可复计劫。终无冥晦之时。其世界无坏亦复如是

恩德无穷分第三十七

佛言。阿弥陀佛。于世间教化。意欲度脱十方无央数佛刹中诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆往生其刹悉令得泥洹之道。其间欲作佛者。即令修菩萨行以至成佛。既成佛已转相教化。度脱十方无央数世界中诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。往生其刹者不可胜数。作菩萨以至成佛者。亦不可胜数。是此佛恩德。及于十方世界。无穷无极不可思议

佛寿人数分第三十八

佛言。汝欲知阿弥陀佛寿命无极否。阿逸多对言。诚欲闻知。佛言明听。悉十方无央数世界诸

天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆得为人。又皆作缘觉声闻。共坐禅一心。合其智慧为一智慧。以计数彼佛寿命。几千亿万劫。无有能知者。其诸菩萨声闻。及彼刹诸天世人寿命。亦复如是。复令十方各千世界中诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆得为人。又皆作缘觉声闻。共坐禅一心。合其智慧为一智慧。以计数彼刹中诸菩萨声闻几千亿万人。莫有能尽知者。彼佛寿命浩浩渺渺无穷无极。谁能信知惟佛知耳

递次作佛分第三十九

阿逸多复白佛言。阿弥陀佛功德寿命。威神光明乃如是耶。佛言。彼佛至般泥洹时。观世音菩萨乃当作佛掌握化权。教化度脱。十方世界诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆令得泥洹之道。欲作佛者则至作佛。既作佛已转相教化转相度脱。如一大师阿弥陀佛。无有穷极。其恩德所及一无有异。复住无央数劫无央数劫不可复计劫。一一皆法阿弥陀佛乃般泥洹。其次大势至菩萨作佛掌握化权。教化度脱一如阿弥陀佛。经历劫数永无般泥洹时

佛智无极分第四十

阿难复从座起。长跪合掌而白佛言。他方世界皆有须弥山。阿弥陀佛刹中独无此山何耶。佛言。汝有疑于佛耶。十方世界无穷无极。不可思议。佛智亦如是。其中诸大海水。欲以一人斗量而尽。汝智亦如是。往昔

过去世亿万劫。有亿万佛。各各自有名号。无有同我名号释迦文者。复经亿万劫间。有同我名号。如是积劫不已。其同我名号者。乃如恒河水边流沙。一沙一佛。此属过去。我尽见之。今现在面南正坐。见南方亿万世界。其中有佛。各各自有名号。无有同我名号释迦文者。又复过亿万世界间。有同我名号。如是过世界不已。其有同我名号者。乃如恒河水边流沙。一沙一佛东西北方四隅上下。亦复如是。此属现在我尽见之。将来亿万劫中。有亿万佛。各各自有名号。无有同我名号释迦文者。复经亿万劫间。有同我名号。如是积劫不已其同我名号者。如恒河水边流沙。一沙一佛。此属未来我尽见之。是知佛之智慧。能通十方世界。去来现在无穷无极。不可思议。岂可以斗量之智而妄窥测

独无须弥分第四十一

阿难闻佛所言。则大恐怖毛发耸然。复白佛言。非敢有疑于佛。所以问者。以他方世界四天王天及忉利天。皆依须弥山而住。彼独无此山。恐佛般泥洹后。有来问者无以告之。故以问佛。佛言。他方世界第三炎摩天。上至第七梵天。皆何所依而住。对言。自然在于空中。佛言。彼刹中无须弥山。其四天王与忉利二天。亦复如是。天人行业果报不可思议。其诸众生住行业之地。亦不可思议。况彼佛威神浩大。凡有作为无施。不可无须弥山。无复何疑

十方称赞分第四十二

佛告阿难。东方有恒河沙世界。诸佛出广长舌相。放无量光。说诚实言。称赞阿弥陀佛功德不可思议。南方亦有恒河沙数世界。诸佛出广长舌相。放无量光。说诚实言。称赞阿弥陀佛功德不可思议。西方北方四隅上下。亦复如是。所以者何。欲令诸天帝王人民。尽闻阿弥陀佛名号。忆念受持归依供养求生其刹。是人命终必得往生。若有众生闻其名号。信心喜悦。乃至一念至诚回向。愿生其刹。必得往生。惟除五逆诽谤正法

三辈往生分第四十三

佛言。十方世界诸天人民。有志心欲生阿弥陀佛刹者。别为三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。心无贪慕持守经戒。行六波罗蜜修菩萨业。一向专念阿弥陀佛。修诸功德。是人则于梦中见佛及诸菩萨声闻。其命欲终时。佛与圣众悉来迎致。即于七宝水池莲华中化生。为不退转地菩萨。智慧威力神通自在。所居七宝宫宇。在于空中去佛所为近。是为上辈生者。其中等者。虽不能往作沙门大修功德。常信受佛语。深发无上菩提之心。一向专念此佛。随方修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯然灯。散华烧香。以此回向愿生其刹。命欲终时。佛亦现其身光明相好。与诸大众在其人前。即随往生。亦住不退转地。功德智慧。次于上等生者。其下辈生者。不能作诸功德。不发无上菩提之心。一向专念。每日十声念佛。愿生其刹。命欲终时。亦梦见此佛。遂得往生。所居七宝宫宇。惟在于地。去佛所为远。功德智慧。又次于中辈生者

必修十善分第四十四

佛言。行菩萨道生阿弥陀佛刹者。即得不退转地菩萨。具三十二相紫磨金色八十种好。渐次以入佛位。欲于何方世界作佛。皆如所愿。若不能大精进禅定。尽持经戒必修十善。一不杀生。二不偷盗。三不邪淫。四不调欺。五不饮酒。六不两舌。七不恶口。八不妄言。九不嫉妒。十不贪欲。不靳吝。不嗔恨。不邪见。笃于孝顺谨于诚信。信受佛语。深信作善得福。奉持如是善法。昼夜思惟阿弥陀佛。及彼刹种种功德庄严。志心归依顶礼供养。是人命终心不颠倒。即得往生。闻无量无数诸佛。称赞此佛功德。永不退转无上菩提

复有三等分第四十五

佛言。其次斋戒清净。一心常念阿弥陀佛。欲生其刹。十昼夜不断绝者。命终必得往生。纵不得昼夜。当绝虑去忧。勿与家事。勿近妇人。端身正心。断除爱欲。斋戒清净。志心忆念彼佛。持诵名号欲生其刹。止一昼夜不绝断者。命终亦得往生。若有善男子善女人。发菩提心。持诸禁戒坚守不犯。饶益众生。所作善缘悉以施与。令得安乐。当忆此佛及彼刹境界。是人命绝往生。即如佛色相种种庄严。贤圣围绕。速闻无上妙法

一生补佛分第四十六

佛言。诸往生者。皆具足三十二相。究竟深入妙法要义。诸根明利。其初钝根者成就二忍。利根者得不可计无生法忍。皆当一生遂补佛处。所以者何。彼佛刹中。皆住于正定之聚。无诸邪聚及不定之聚。复无三种过失。一者心无虚妄。二者住不退转。三者善无唐捐。所以生于彼者。有进无退直至成佛。惟有宿愿速度众生。则以弘誓功德而自庄

严。入他方生死界中。作师子吼说法度脱。尔时阿弥陀佛。以威神力。令彼教化一切众生。皆发信心乃至成佛。于其中间不受恶趣。神通自在常识宿命。虽生五浊恶世。形迹与同。其清净快乐。无异本刹

大会宝池分第四十七

佛言。十方无央数世界诸天人民。比丘僧比丘尼。优婆塞优婆夷。往生阿弥陀佛刹者。群众大会于七宝池中。人人各坐一大莲华之上。自陈前世所持经戒。所作善法。所从来生本末。其所好

法。及所得浅深。与智慧多寡。从上次下转相言之。其人若不豫作诸善。不明经理。于此应对。自然促迫其心惭愧。悔亦无及。但慷慨发愤。慕及等夷

世人极苦分第四十八

佛言。世人于剧恶极苦之中。勤身营务以自给济。无贵贱贫富。无少长男女。皆忧财物累念积虑。为心走使无时安息。若有田忧田。有宅忧宅。有牛马六畜奴婢。衣食什物。悉共忧之。尊贵豪富既有斯患。婴结于心不能自适。若贫穷下劣常苦困乏。无田亦忧欲有其田。无宅亦忧欲有其宅。无牛马六畜奴婢。衣食什物无不爱之。欲其皆有。适有一物复缺一物。适有是事复缺是事。勤苦若此休息无时。不达于道德。迷没于嗔怒。贪恨于货色。坐斯不得道。当入苦恶趣展转其中。虽数千亿劫无有出期。痛不可言极可哀愍。今语汝等世间之事。择其善者勤而行之。爱欲荣华不可常保。皆当别离无可乐者。乘佛在世当勤精进。愿生极乐世界

五道昭明分第四十九

佛言。苦心与语令得解脱。若不信悟无益。其人大命将至悔亦何及。天地之间五道昭明。恢廓浩渺窈窈冥冥。业报相生转相承受。美恶惨毒皆自当之。孰使如是理之自然。善人行善。从乐入乐。从明入明。恶人行恶。从苦入苦。从暗入暗。世人昧此恶道不绝。故有自然地狱饿鬼。禽兽蜎飞蠕动之类。展转其中世世累劫。无由出离。是为大患。痛不可言。惟修净土直得超去

寿数随意分第五十

弥勒复白佛言。今闻佛所说莫不喜悦。诸天人民以至蜎飞蠕动之类。皆蒙慈恩授解脱法。佛语教诫甚善甚深。佛言。汝从无数劫来修菩萨行。欲度诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。从汝得道者无央数。至得泥洹之道者。亦无央数。汝及十方世界诸天帝王人民。若比丘僧比丘尼。优婆塞优婆夷等。从无数劫来流转五道。忧畏勤苦不可具言。至于今世生死不绝。与佛相值听受经法。又复得闻阿弥陀佛快哉甚善。吾助汝喜。汝今可厌生老病死痛苦。恶露不净无可乐者。宜自决断端身正行。益作诸善修己洁体。洗除心垢。言行忠信。表里相应。人能自度转相拯济。精明求愿积累善本。虽一切勤苦亦须臾之间。后生阿弥陀佛刹。快乐无极。长与道德合明。永拔生死根本。无复贪恚愚痴苦恼之患。欲寿一劫百劫。千劫万亿劫。无央数劫。不可复计劫。皆随意所欲无不得之。欲衣得衣。欲食得食。皆如其意。次于泥洹之道。汝等各宜精进无得狐疑。无得中悔自为过咎。以至生于彼刹边地。虽在七宝城中。经五百岁。受其困谪

八端检束分第五十一

佛言。汝等当自端身。当自端心。耳目鼻口手足。皆当自端束检中外。无随嗜欲益作诸善。当布恩施德不犯道禁。忍辱精进一心智慧。展转复相教化。使彼为德立善。慈心正意斋戒清净。如是一昼夜。胜于阿弥陀佛刹中为善百岁。所以者何。以彼刹中无修营为物皆自有。人悉为善无毛发之恶。于此修善十昼夜。胜于他方佛刹为善千岁。所以者何。他方佛刹悉皆为善。无造恶之所。故其福德亦皆自然。其次有世界。为善者多。为恶者少。亦有自然之物。不待修营。若此世界中。为恶极多。为善极少。不自修治物无自有。或转相欺诒劳心苦形。如是匆务未尝宁息。吾哀世人教诲切至。令超彼岸。永脱苦趣

众见佛相分第五十二

佛告阿难。汝起整衣合掌恭敬。面西为阿弥陀佛作礼。阿难如教作礼。白佛言。愿见阿弥陀佛。及极乐世界。与诸菩萨声闻大众。说是语已。阿弥陀佛。即放大光明。普照一切世界。其中所有悉皆不现惟见佛光。犹如劫水弥满世界。尔时阿难。见阿弥陀佛。容体巍巍如黄金山。高出一切诸世界上。相好光明无不照耀。会中四众悉皆睹见。佛言。我说阿弥陀佛及诸菩萨声闻。及彼刹中自然七宝。及一切所有。与此相见有无异否。对言。今此所见。与佛所言一无有异。尔时诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆睹见阿弥陀佛光明。莫不慈心喜悦诸地狱畜生饿鬼。有拷治痛苦者。即皆解脱。诸盲者悉皆能视。聋者即皆能听。喑者即皆能言。痿者即皆能伸。跛蹇者即皆能趋。凡病者即皆痊愈。诸狂愚者即皆黠慧。淫泆者皆修梵行。嗔恨者皆慈和为善。有被毒者毒皆不行。钟鼓琴瑟。箜篌乐器诸伎不鼓自成五音之声。妇女珠璣。亦皆自然震响。百鸟畜兽皆自然欢鸣。当此之时莫不喜悦。咸得过度

疑城胎生分第五十三

佛告弥勒。汝见彼刹有胎生否。对云见。胎生者所处宫殿。或百由旬。或五百由旬。各于其中受诸快乐。如忉利天人。何因缘故彼刹而有胎生。佛言。若有众生。修诸功德愿生彼刹。后有悔心亦复疑惑。不信有彼佛刹。不信有往生者。亦不信布施作善后世得福。其人虽尔续有念心。暂信暂不信。志意犹豫无所专据。临命终时。佛乃化现其身。令彼目见。口虽不能言。其心即喜乃悔。不免作诸善。以悔过故其过差少。亦生彼刹。惟不能前至佛所。方入边地见七宝城。即入其中。于莲华中生。受身自然长大。饮食亦皆自然。其快乐如忉利天人。惟于城中经五百岁。不得见佛不闻经法。不见菩萨声闻圣众。无由供养于佛。修习菩萨功德。以此为苦示其小谪。是故彼刹名为胎生。当知生疑惑者失大利益。若有众生信受经法。奉持斋戒作诸功德。至心回向。命终即于七宝池中莲华中生。踟躇而坐。须臾之间。身相光明智慧威神如诸菩萨。安得名为胎生。他方诸大菩萨。发心欲见阿弥陀佛。及诸菩萨声闻。恭敬供养。命终径于极乐世界七宝莲华中化生。自然即时见佛。安得名为胎生

菩萨往生分第五十四

弥勒复白佛言。世尊。于此世界。有几何不转地菩萨。往生阿弥陀佛刹。佛言。此世界有七百二十亿。不退转地菩萨。往生彼刹。一一菩萨已曾供养无央数佛。以此如弥勒者。皆当作佛。及诸小菩萨。及修习少功德者。不可胜计。皆当往生。不但我刹诸菩萨等往生于彼。他方佛刹亦复如是。其第一佛名光远照。有八十亿菩萨。皆当往生。第二佛名宝藏。有九十亿菩萨。皆当往生。第三佛名无量音。有二百二十亿菩萨皆当往生。第四佛名无极光明。有二百五十亿菩萨。皆当往生。第五佛名龙胜。有六百亿菩萨。皆当往生。第六佛名勇光。有万四千菩萨。皆当往生。第七佛名具足交络。有十四亿菩萨。皆当往生。第八佛名离垢光。有八十亿菩萨。皆当往生。第九佛名德首。有八百一十亿菩萨。皆当往生。第十佛名妙德山。有万亿菩萨。皆当往生。第十一佛名慧辩。有十亿菩萨。皆当往生。第十二佛名无上华。有无数不可称计菩萨。其地皆不退转。智慧勇猛。已曾供养无量诸佛。于七日中。即能摄取百千亿劫。大士所修坚固之法。斯等菩萨皆当往生。第十三佛名乐大妙音。有七百九十亿大菩萨。诸小菩萨及比丘等。不可称计。皆当往生。不特此十四刹中。诸菩萨众皆当往生。十方无量佛刹中。其往生者甚多。无数不可复计。我但说十方无央数佛名号。昼夜一劫尚未能尽。况其菩萨当往生者。今为汝等。乃略言之

闻法因缘分第五十五

佛言。世间人民前世为善。乃得闻阿弥陀佛名号功德。若慈心喜悦志意清净。毛发耸然泪即出者。皆前世尝行佛道。或他方佛所。尝为菩萨固非凡人。若不信心。亦不信佛语者。乃恶道中来。余殃未尽。愚痴不解。未当解脱。多有菩萨。欲闻此经而不得闻。若得闻者。于无上道永不退转。故当信受读诵如说修行。吾今为汝等说此经典。令见阿弥陀佛及其国土。与一切所有所当为者。必勉为之。当来之世经道灭尽。我以慈悲哀愍。特留此经百岁。众生值遇无不得度。若有众生。于此经典书写供养。受持读诵为人演说。乃至昼夜思惟佛刹。及佛身功德。临寿终时。佛与圣众现其人前。经须臾间。即生彼刹

正法难闻分第五十六

佛言。佛世难值。正法难闻。如来所言必应从顺。于此经典作大守护。为诸众生长夜利益。超生净刹永离五趣。尔时世尊。复说偈言

若不往昔修福慧	于此正法不能闻
已曾钦奉诸如来	故有因缘闻此义
闻已受持及书写	读诵赞演并供养
如是一心求往生	决定径归极乐刹
上品上生复何疑	皆赖平时修积力
彼佛刹乐无边际	惟佛与佛乃能知
声闻缘觉满世间	尽其神智莫能测
假使长寿诸众生	命住无数俱抵劫
称赞如来功德身	究竟浅智不能尽
大圣法王宣妙法	济度一切脱沉沦

若有受持扬说者 真是菩提殊胜友佛说是经已时。弥勒菩萨。长老阿难。诸菩萨声闻。及十方来诸大众。靡不喜悦。信受奉行

佛说大阿弥陀经卷下

右龙舒居士王虚中日休。校正四译经文。析为五十六分。无量寿尊因地果海。纶次焕然。安乐世界真景佳致。皎如指掌。披卷详阅。端坐静思。则七宝庄严。混成宇宙。圣贤海会。声教仪刑。密移于此土矣。大哉寿尊之愿力。奇哉净域之境象。美哉虚中之盛心也。第十四分增入。阿闍世王

太子。与五百长者子一段缘起。则知如来法门广大。不拒来者。凡具是志。归斯受之。不意法藏之后。复见此人。尘劫之外。净刹相望。彼既丈夫我亦尔。不应自轻而退屈。后学之士睹斯记荊。宁无闻风而兴起者乎。至第三十九分则现在会中。二法王子。旷劫精勤。位邻等妙。次补佛处。掌握化权。一曰普光功德山王。二曰善住功德宝王。后无央劫相继出兴。到此则安乐旧号。转而为众宝

善集庄严矣。此则备见于他经。约其依报住处。盖在彼界第四兜率天宫。而此书之所未及言者。其第三十二分。二法王子。于彼佛土。智慧威神。德业辉光。最为第一。入则坐侍正论。出则扬化他方。于彼刹中不失现在。故圆通大士。元住海山。瓔珞童子。曾绍祖位。法起于此。愿轮与彼行海。虽未之逮。而实有志焉。方法藏菩萨之发是愿也。先佛世尊。勉而谓曰。譬如大海。一人斗量。历劫不止。尚可见底。况人志心求道。精进不止。何求不得。何愿不遂。至哉斯言。与今释尊所以劝驾。阿闍王子。五百同盟之意。则一而已矣。然第六分中。尚有一字阙文。所当校正而增修者。案释尊所述。无量寿如来。本起因地。正以然灯出兴之时。为彼佛发心起行。劫数久近之准。盖溯然灯而上。经涉五十三重过量劫数。乃至古佛世自在王。则然灯以往。当更增次前二字以别之。然后知其世数悬远。位序著明。若但言次有某佛。则是沿然灯而下。所历劫数四十九重。方至世自在王。则佛出之后先。发心之久近。舛误多矣。故愚以谓。当于光远佛以上。各加一前字。共加五十二前字。则五十三觉皇兴世之序。无量寿如来因地之的。时分条理。井然不紊。事相颠末。了无舛差。传之久远。以诏无穷。真可以会人天于圣域。闭恶道于永劫矣。余得此书。喜不能寐。手不停披。但读至此犹有遗恨。是用斋心炷熏。对越玄元圣母。及紫府先生。白华老人。而题其后焉。虚中居士。神迁净域。必已位登上地。天眼智证。必已洞烛。此间九原。可作同声相应。必有契于斯文。

淳祐己酉建日除夕。海山旧住空常氏法起谨跋

佛说观无量寿佛经（刘宋 昙良耶舍译）

佛说观无量寿佛经

御制无量寿佛赞

西方极乐世界尊	无量寿佛世希有
能灭无始亿劫业	令彼苦恼悉消除
若人能以微妙心	尝以极乐为观想
广与众生分别说	举目即见阿弥陀
佛身色相显光明	阎浮檀金无与等
其高无比由旬数	六十万亿那由他
眉间白毫五须弥	绀眼弘澄四大海
光明演出诸毛孔	一孔遍含诸大千
一界中有一河沙	沙有八万四千相
一一相中复如是	作者观者随现前
以观佛身见佛心	众生忆想见化佛
从相入得无生忍	以三昧受无边慈
佛身无量广无边	化导以彼宿愿力
有忆想者得成就	神通如意满虚空
众生三种具三心	精进勇猛无退转
即得如来自接引	七宝宫殿大光明
其身踊跃金刚台	随从佛后弹指顷
行大乘解第一义	即生七宝莲池中
阿弥陀佛大慈悲	十力威德难赞说
称名一声起一念	八十亿劫罪皆除
以是济拔无有穷	是以名为无量寿

昔世尊居耆闍崛 与大众说妙因缘
 离烦恼与阎浮提 超脱一切诸苦趣
 净妙国即极乐界 修三福发菩提心
 作是念者住坚专 故说无量寿佛观
 如是功德不可说 不可说者妙光明
 无量清净平等施 五浊众生咸作佛
 断彼一切颠倒想 犹如以水投海中
 湿性混合无不同 虽有圣智难分别
 人人皆为无量寿 稽首瞻礼即西方

佛说观无量寿佛经

宋西域三藏量良耶舍译

如是我闻。一时佛在王舍城耆闍崛山中。与大比丘众千二百五十人俱。菩萨三万二千。文殊师利法王子。而为上首。尔时王舍大城有一太子。名阿闍世。随顺调达恶友之教。收执父王频婆娑罗。幽闭置于七重室内。制诸群臣一不得往。国大夫人名韦提希。恭敬大王。澡浴清净。以酥蜜和糗用涂其身。诸瓔珞中盛葡萄浆密以上王。尔时大王。食糗饮浆。求水漱口。漱口毕已。合掌恭敬。向耆闍崛山遥礼世尊。而作是言。大目乾连是吾亲友。愿兴慈悲授我八戒。时目乾连如鹰隼飞疾至王所。日日如是授王八戒。世尊亦遣尊者富楼那。为王说法。如是时间经三七日。王食糗蜜得闻法故。颜色和悦。时阿闍世问守门人。父王今者犹存在耶。时守门者白言。大王。国大夫人身涂糗蜜。瓔珞盛浆持用上王。沙门目连及富楼那。从空而来为王说法。不可禁制。时阿闍世闻此语已。怒其母曰。我母是贼。与贼为伴。沙门恶人。幻惑咒术。令此恶王多日不死。即执利剑欲害其母。时有一臣名曰月光。聪明多智。及与耆婆。为王作礼。白言大王。臣闻毗陀论经说。劫初已来。有诸恶王贪国位故。杀害其父一万八千。未曾闻有无道害母。王今为此杀逆之事。污刹利种。臣不忍闻。是梅陀罗。我等不宜复住于此。时二大臣说此语竟。以手按剑却行而退。时阿闍世惊怖惶惧。告耆婆言。汝不为我耶。耆婆白言。大王。慎莫害母。王闻此语忏悔求救。即便舍剑止不害母。敕语内官。闭置深宫不令复出。时韦提希被幽闭已。愁忧憔悴。遥向耆闍崛山。为佛作礼而作是言。如来世尊在昔之时。恒遣阿难来慰问我。我今愁忧。世尊威重无由得见。愿遣目连尊者阿难。与我相见。作是语已。悲泣雨泪遥向佛礼。未举头顷。尔时世尊在耆闍崛山。知韦提希心之所念。即敕大目犍连及以阿难。从空而来。佛从耆闍崛山没。于王宫出。时韦提希礼已举头。见世尊释迦牟尼佛。身紫金色坐百宝莲华。目连侍左。阿难在右。释梵护世诸天在虚空中。普雨天华持用供养。时韦提希见佛世尊。自绝瓔珞举身投地。号泣向佛白言。世尊。我宿何罪生此恶子。世尊复有何等因缘。与提婆达多共为眷属。唯愿世尊。为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮提浊恶世也。此浊恶处。地狱饿鬼畜生盈满。多不善聚。愿我未来不闻恶声。不见恶人。今向世尊五体投地。求哀忏悔。唯愿佛日教我观于清净业处。尔时世尊放眉间光。其光金色。遍照十方无量世界。

还住佛顶。化为金台如须弥山。十方诸佛净妙国土。皆于中现。或有国土七宝合成。复有国土纯是莲花。复有国土如自在天宫。复有国土如颇梨镜。十方国土皆于中现。有如是等无量诸佛国土严显可观。令韦提希见。时韦提希白佛言。世尊。是诸佛土。虽复清净皆有光明。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。唯愿世尊。教我思惟教我正受。尔时世尊即便微笑。有五色光从佛口出。一一光照频婆娑罗王顶。尔时大王虽在幽闭。心眼无障遥见世尊。头面作礼。自然增进成阿那含。尔时世尊告韦提希。汝今知不。阿弥陀佛去此不远。汝当系念谛观彼国净业成者。我今为汝广说众譬。亦令未来世一切凡夫欲修净业者得生西方极乐国土。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。如此三事名为净业。佛告韦提希。汝今知不。此三种业乃是过去未来现在。三世诸佛净业正因

佛告阿难及韦提希。谛听谛听善思念之。如来今者。为未来世一切众生为烦恼贼之所害者。说清净业。善哉韦提希快问此事。阿难。汝当受持广为多众宣说佛语。如来今者。教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界。以佛力故。当得见彼清净国土。如执明镜自见面像。见彼国土极妙乐事。心欢喜故。应时即得无生法忍。佛告韦提希。汝是凡夫心想羸劣。未得天眼。不能远观。诸佛如来有异方便。令汝得见。时韦提希白佛言。世尊。如我今者以佛力故见彼国土。若佛灭后诸众生等。浊恶不善五苦所逼。云何当见阿弥陀佛极乐世界。佛告韦提希。汝及众生。应当专心。系念一处。想于西方。云何作想。凡作想者。一切众生自非生盲。有目之徒皆见日没。当起想念。正坐西向谛观于日。令心坚住。专想不移。见日欲没状如悬鼓。既见日已。闭目开目皆令明了。是为日想。名曰初观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。初观成已。次作水想。想见西方一切皆是大水。见水澄清。亦令明了。无分散意。既见水已当起冰想。见冰映彻作琉璃想。此想成已。见琉璃地内外映彻。下有金刚七宝金幢。擎琉璃地。其幢八方八楞具足。一一方面百宝所成。一一宝珠有千光明。一光明八万四千色。映琉璃地。如亿千日不可具见。琉璃地上。以黄金绳杂厕间错。以七宝界分齐分明。一一宝中有五百色光。其光如花。又似星月。悬处虚空成光明台。楼阁千万百宝合成。于台两边各有百亿花幢无量乐器。以为庄严。八种清风从光明出。鼓此乐器。演说苦空无常无我之音。是为水想。名第二观。此想成时。一一观之极令了了。闭目开目不令散失。唯除食时。恒忆此事。作此观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。水想成已。名为粗见极乐国地。若得三昧。见彼国地了了分明。不可具说。是为地想。名第三观

佛告阿难。汝持佛语。为未来世一切大众欲脱苦者。说是观地法。若观是地者。除八十亿劫生死之罪。舍身他世必生净国。心得无疑。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。地想成已。次观宝树。观宝树者。一一观之作七重行树想。一一树高八千由旬。其诸宝树七宝花叶无不具足。一一华叶作异宝色。琉璃色中出金色光。颇梨色中出红色光。玛瑙色中出车磔光。车磔色中出绿真珠光。珊瑚琥珀一切众宝以为映饰。妙真珠网弥覆树上。一一树上有七重网。一一网间有五百亿妙华宫殿。如梵王宫。诸天童子自然在中。一一童子有五百亿释迦毗楞伽摩尼宝以为瓔珞。其摩尼光照百由旬。犹如和合百亿日月。不可具名。众宝间错色中上者。此诸宝树行行相当。叶叶相次。于众叶间生诸妙花。花上自然有七宝果。一一树叶。纵广正等

二十五由旬。其叶千色有百种画。如天缨珞。有众妙华作阎浮檀金色。如旋火轮。宛转叶间踊生诸果。如帝释瓶。有大光明。化成幢幡无量宝盖。是宝盖中。映现三千大千世界一切佛事。十方佛国亦于中现。见此树已。亦当次第一一观之。观见树茎枝叶华果。皆令分明。是为树想。名第四观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。树想成已。次当想水。欲想水者。极乐国土有八池水。一一池水七宝所成。其宝柔软从如意珠王生。分为十四支。一支作七宝色。黄金为渠。渠下皆以杂色金刚以为底沙。一水中六十亿七宝莲花。一莲华团圆正等十二由旬。其摩尼水流注华间寻树上下。其声微妙演说苦空无常无我诸波罗蜜。复有赞叹诸佛相好者。从如意珠王踊出金色微妙光明。其光化为百宝色鸟。和鸣哀雅。常赞念佛念法念僧。是为八功德水想。名第五观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。众宝国土。一一界上有五百亿宝楼。其楼阁中有无量诸天。作天伎乐。又有乐器悬处虚空。如天宝幢不鼓自鸣。此众音中。皆说念佛念法念比丘僧。此想成已。名为粗见极乐世界宝树宝地宝池。是为总观想。名第六观。若见此者。除无量亿劫极重恶业。命终之后必生彼国。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。谛听谛听善思念之。吾当为汝分别解说除苦恼法。汝等忆持。广为大众分别解说。说是语时。无量寿佛住立空中。观世音大势至。是二大士侍立左右。光明炽盛不可具见。百千阎浮檀金色不得为比。时韦提希见无量寿佛已。接足作礼。白佛言。世尊。我今因佛力故。得见无量寿佛及二菩萨。未来众生。当云何观无量寿佛及二菩萨。佛告韦提希。欲观彼佛者。当起想念。于七宝地上作莲花想。令其莲花一一叶作百宝色。有八万四千脉。犹如天画一一脉有八万四千光。了了分明皆令得见。华叶小者纵广二百五十由旬。如是莲华有八万四千大叶。一一叶间。有百亿摩尼珠王。以为映饰。一一摩尼珠放千光明。其光如盖七宝合成。遍覆地上。释迦毗楞伽摩尼宝以为其台。此莲花台。八万金刚甄叔迦宝。梵摩尼宝妙真珠网。以为交饰。于其台上。自然而有四柱宝幢。一一宝幢如百千万亿须弥山。幢上宝幔如夜摩天宫。复有五百亿微妙宝珠。以为映饰。一一宝珠有八万四千光。一一光作八万四千异种金色。一一金色遍其宝土。处处变化各作异相。或为金刚台。或作真珠网。或作杂花云。于十方面随意变现施作佛事。是为花座想。名第七观佛告阿难。如此妙花。是本法藏比丘愿力所成。若欲念彼佛者。当先作此妙花座想。作此想时不得杂观。皆应一一观之。一一叶。一一珠。一一光。一一台。一一幢皆令分明。如于镜中自见面像。此想成者。灭除五百亿劫生死之罪。必定当生极乐世界。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。见此事已。次当想佛。所以者何。诸佛如来是法界身。遍入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛是心是佛。诸佛正遍知海从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛多陀阿伽度阿罗呵三藐三佛陀。想彼佛者。先当想像。闭目开目见一宝像如阎浮檀金色坐彼华上。像既坐已。心眼得开。了了分明。见极乐国七宝庄严宝地宝池宝树行列。诸天宝幔弥覆树上。众宝罗网满虚空中。见如此事极令明了如观掌中。见此事已。复当更作一大莲华左佛左边。如前莲华等无有异。复作一大莲华在佛右边。想一观世音菩萨像坐左华座。亦放金光如前无异。想一大势至菩萨像坐右华座。此想成时。佛菩萨像皆放妙光。其光金色照诸宝树。一一树下亦有三莲华。诸莲华上各有一佛二菩萨像。遍满彼国。此想成时。行者当闻水流光明及诸宝树鳧雁鸳鸯皆说妙法。出定入定恒闻妙法。行者所闻。出定之时忆持不舍。令与修多罗合。若不合者名为妄想。若与合者。名为粗想见极乐世界。是为想像。名第八观。作是观者。除无量亿

劫生死之罪。于现身中得念佛三昧。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。此想成已。次当更观无量寿佛身相光明。阿难当知。无量寿佛身。如百千万亿夜摩天阎浮檀金色。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫右旋宛转如五须弥山。佛眼清净如四大海水清白分明。身诸毛孔演出光明如须弥山。彼佛圆光如百亿三千大千世界。于圆光中。有百万亿那由他恒河沙化佛。一一化佛。亦有众多无数化菩萨。以为侍者。无量寿佛有八万四千相。一一相中。各有八万四千随形好。一一好中复有八万四千光明。一一光明遍照十方世界。念佛众生摄取不舍。其光相好及与化佛。不可具说。但当忆想令心明见。见此事者。即见十方一切诸佛。以见诸佛故名念佛三昧。作是观者。名观一切佛身。以观佛身故亦见佛心。诸佛心者大慈悲是。以无缘慈摄诸众生。作此观者。舍身他世生诸佛前。得无生忍。是故智者应当系心谛观无量寿佛。观无量寿佛者。从一相好入。但观眉间白毫极令明了。见眉间白毫相者。八万四千相好自然当见。见无量寿佛者。即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故。诸佛现前受记。是为遍观一切色想。名第九观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。见无量寿佛了了分明已。次亦应观观世音菩萨。此菩萨身长八十亿那由他恒河沙由旬。身紫金色。顶有肉髻。项有圆光。面各百千由旬。其圆光中有五百化佛。如释迦牟尼。一一化佛。有五百菩萨无量诸天。以为侍者。举身光中五道众生。一切色相皆于中现。顶上毗楞伽摩尼妙宝。以为天冠。其天冠中有一立化佛。高二十五由旬。观世音菩萨面如阎浮檀金色。眉间毫相备七宝色。流出八万四千种光明。一一光明。有无量无数百千化佛。一一化佛。无数化菩萨以为侍者。变现自在满十方界。譬如红莲花色。有八十亿微妙光明。以为瓔珞。其瓔珞中。普现一切诸庄严事。手掌作五百亿杂莲华色。手十指端。一一指端有八万四千画。犹如印文。一一画有八万四千色。一一色有八万四千光。其光柔软普照一切。以此宝手接引众生。举足时。足下有千辐轮相。自然化成五百亿光明台。下足时。有金刚摩尼花。布散一切莫不弥满。其余身相众好具足。如佛无异。唯顶上肉髻及无见顶相。不及世尊。是为观观世音菩萨真实色身想。名第十观佛告阿难。若欲观观世音菩萨当作是观。作是观者不遇诸祸。净除业障。除无数劫生死之罪。如此菩萨。但闻其名获无量福。何况谛观。若有欲观观世音菩萨者。当先观顶上肉髻。次观天冠。其余众相亦次第观之。悉令明了如观掌中。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。次观大势至菩萨。此菩萨身量大小亦如观世音。圆光面各二百二十五由旬。照二百五十由旬。举身光明照十方国。作紫金色。有缘众生皆悉得见。但见此菩萨一毛孔光。即见十方无量诸佛净妙光明。是故号此菩萨名无边光。以智慧光普照一切。令离三涂得无上力。是故号此菩萨名大势至。此菩萨天冠有五百宝莲华。一一宝华有五百宝台。一台中。十方诸佛净妙国土广长之相。皆于中现。顶上肉髻如钵头摩花。于肉髻上有一宝瓶。盛诸光明普现佛事。余诸身相如观世音等无有异。此菩萨行时。十方世界一切震动。当地动处各有五百亿宝花。一一宝花庄严高显。如极乐世界。此菩萨坐时。七宝国土一时动摇。从下方金光佛刹。乃至上方光明王佛刹。于其中间无量尘数分身无量寿佛分身观世音大势至。皆悉云集极乐国土。侧塞空中坐莲华座。演说妙法度苦众生。作此观者。名为观见大势至菩萨。是为观大势至色身相。观此菩萨者名第十一观。除无数劫阿僧祇生死之罪。作是观者不处胞胎。常游诸佛净妙国土。此观成已。名为具足观观世音及大势至。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。

佛告阿难及韦提希。见此事时当起想作心自见生于西方极乐世界。于莲华中结跏趺坐。作莲华合想。作莲华开想。莲华开时。有五百色光来照身想。眼目开想。见佛菩萨满虚空中。水鸟树林及

与诸佛。所出音声皆演妙法。与十二部经合。若出定时忆持不失。见此事已。名见无量寿佛极乐世界。是为普观想。名第十二观。无量寿佛化身无数。与观世音及大势至。常来至此行人之所。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。若欲至心生西方者。先当观于一丈六像在池水上。如先所说。无量寿佛身量无边。非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故。有忆想者必得成就。但想佛像得无量福。况复观佛具足身相。阿弥陀佛神通如意。于十方国变现自在。或现大身满虚空中。或现小身丈六八尺。所现之形皆真金色。圆光化佛及宝莲花。如上所说。观世音菩萨及大势至。于一切处身同。众生但观首相。知是观世音。知是大势至。此二菩萨助阿弥陀佛。普化一切。是为杂想观。名第十三观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难。及韦提希。凡生西方有九品人。上品上生者。若有众生愿生彼国者。发三种心即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者必生彼国。复有三种众生。当得往生。何等为三。一者慈心不杀具诸戒行。二者读诵大乘方等经典。三者修行六念回向发愿生彼佛国。具此功德。一日乃至七日。即得往生。生彼国时。此人精进勇猛故。阿弥陀如来与观世音及大势至无数化佛百千比丘声闻大众无量诸天。七宝宫殿。观世音菩萨执金刚台。与大势至菩萨至行者前。阿弥陀佛放大光明照行者身。与诸菩萨授手迎接。观世音大势至与无数菩萨。赞叹行者劝进其心。行者见已欢喜踊跃。自见其身乘金刚台。随从佛后。如弹指顷往生彼国。生彼国已。见佛色身众相具足。见诸菩萨色相具足。光明宝林演说妙法。闻已即悟无生法忍。经须臾间历事诸佛。遍十方界。于诸佛前次第受记。还至本国。得无量百千陀罗尼门。是名上品上生者。上品中生者。不必受持读诵方等经典。善解义趣。于第一义心不惊动。深信因果不谤大乘。以此功德。回向愿求生极乐国。行此行者命欲终时。阿弥陀佛与观世音及大势至。无量大众眷属围绕。持紫金台至行者前赞言。法子。汝行大乘解第一义。是故我今来迎接汝。与千化佛一时授手。行者自见坐紫金台。合掌叉手赞叹诸佛。如一念顷。即生彼国七宝池中。此紫金台如大宝花。经宿即开。行者身作紫磨金色。足下亦有七宝莲华。佛及菩萨俱放光明。照行者身目即开明。因前宿习普闻众声。纯说甚深第一义谛。即下金台礼佛合掌赞叹世尊。经于七日。应时即于阿耨多罗三藐三菩提。得不退转。应时即能飞至十方。历事诸佛。于诸佛所修诸三昧。经一小劫得无生法忍现前受记。是名上品中生者。上品下生者。亦信因果不谤大乘。但发无上道心。以此功德。回向愿求生极乐国。彼行者命欲终时。阿弥陀佛及观世音并大势至。与诸眷属持金莲华。化作五百化佛来迎此人。五百化佛一时授手。赞言。法子。汝今清净发无上道心。我来迎汝。见此事时。即自见身坐金莲花。坐已华合。随世尊后即得往生七宝池中。一日一夜莲花乃开。七日之中乃得见佛。虽见佛身于众相好心不明了。于三七日后乃了了见。闻众音声皆演妙法。游历十方供养诸佛。于诸佛前闻甚深法。经三小劫得百法明门。住欢喜地。是名上品下生者。是名上辈生想。名第十四观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。中品上生者。若有众生受持五戒。持八戒斋。修行诸戒。不造五逆。无众过恶。以此善根。回向愿求生于西方极乐世界。行者临命终时。阿弥陀佛与诸比丘眷属围绕。放金色光至其所。演说苦空无常无我。赞叹出家得离众苦。行者见已心大欢喜。自见己身坐莲花台。长跪合掌为佛作礼。未举头顷即得往生极乐世界。莲花寻开。当华敷时。闻众音声赞叹四谛。应时即得阿罗汉道。三明六通具八解脱。是名中品上生者。中品中生者。若有众生。若一日一夜持八戒斋。若一日一夜持沙弥戒。若一日一夜持具足戒。威仪无缺。以此功德。回向愿求生极乐国。戒香薰修。如此行者命欲终时。见阿弥陀佛与诸眷属放金色光。持七宝莲花至行者前。行者自闻空中有

声。赞言。善男子。如汝善人。随顺三世诸佛教故。我来迎汝。行者自见坐莲花上。莲花即合。生于西方极乐世界。在宝池中。经于七日莲花乃敷。花既敷已。开目合掌赞叹世尊。闻法欢喜得须陀洹。经半劫已成阿罗汉。是名中品中生者。中品下生者。若有善男子善女人。孝养父母行世仁义。此人命欲终时遇善知识。为其广说阿弥陀佛国土乐事。亦说法藏比丘四十八大愿。闻此事已寻即命终。譬如壮士屈伸臂顷。即生西方极乐世界。生经七日遇观世音及大势至。闻法欢喜得须陀洹。过一小劫成阿罗汉。是名中品下生者。是名中辈生想。名第十五观。作是观者名为正观。若他观者名为邪观

佛告阿难及韦提希。下品上生者。或有众生作众恶业。虽不诽谤方等经典。如此愚人。多造恶法无有惭愧。命欲终时遇善知识。为赞大乘十二部经首题名字。以闻如是诸经名故。除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手。称南无阿弥陀佛。称佛名故。除五十亿劫生死之罪。尔时彼佛。即遣化佛化观世音化大势至。至行者前。赞言善哉善男子。汝称佛名故诸罪消灭。我来迎汝。作是语已。行者即见化佛光明遍满其室。见已欢喜即便命终。乘宝莲花。随化佛后生宝池中。经七七日莲花乃敷。当花敷时。大悲观世音菩萨。及大势至菩萨。放大光明住其人前。为说甚深十二部经。闻已信解发无上道心。经十小劫。具百法明门。得入初地。是名下品上生者。得闻佛名法名及闻僧名。闻三宝名即得往生。佛告阿难及韦提希。下品中生者。或有众生。毁犯五戒八戒及具足戒。如此愚人。偷僧祇物盗现前僧物。不净说法无有惭愧。以诸恶法而自庄严。如此罪人。以恶业故应堕地狱。命欲终时。地狱众火一时俱至。遇善知识以大慈悲。即为赞说阿弥陀佛十力威德。广赞彼佛光明神力。亦赞戒定慧解脱解脱知见。此人闻已除八十亿劫生死之罪。地狱猛火化为凉风。吹诸天华。华上皆有化佛菩萨。迎接此人。如一念顷。即得往生七宝池中莲花之内。经于六劫莲花乃敷当华敷时。观世音大势至。以梵音声安慰彼人。为说大乘甚深经典。闻此法已。应时即发无上道心。是名下品中生者。

佛告阿难及韦提希。下品下生者。或有众生作不善业五逆十恶。具诸不善。如此愚人以恶业故。应堕恶道经历多劫受苦无穷。如此愚人临命终时。遇善知识种种安慰为说妙法教令念佛。彼人苦逼不遑念佛。善友告言。汝若不能念彼佛者。应称归命无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念称南无阿弥陀佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时见金莲花犹如日轮住其人前。如一念顷即得往生极乐世界。于莲花中满十二大劫。莲花方开当花敷时。观世音大势至以大悲音声。即为其人广说实相除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心。是名下品下生者。是名下辈生想。名第十六观尔时世尊说是语时。韦提希与五百侍女。闻佛所说。应时即见极乐世界广长之相。得见佛身及二菩萨。心生欢喜叹未曾有。豁然大悟得无生忍。五百侍女发阿耨多罗三藐三菩提心。愿生彼国。世尊悉记皆当往生。生彼国已。获得诸佛现前三昧。无量诸天发无上道心

尔时阿难。即从座起前白佛言。世尊。当何名此经。此法之要当云何受持。佛告阿难。此经名观极乐国土无量寿佛观世音菩萨大势至菩萨。亦名净除业障生诸佛前。汝等受持无令忘失。行此三昧者。现身得见无量寿佛及二大士。若善男子及善女人。但闻佛名二菩萨名。除无量劫生死之罪。何况忆念。若念佛者。当知此人即是人中芬陀利花。观世音菩萨大势至菩萨。为其胜友。当坐道场生诸佛家

佛告阿难。汝好持是语。持是语者即是持无量寿佛名。佛说此语时。尊者目连。尊者阿难。及韦提希等。闻佛所说。皆大欢喜尔时世尊。足步虚空还耆闍崛山。尔时阿难。广为大众说如上事。无量人天龙神夜叉。闻佛所说皆大欢喜礼佛而退

佛说观无量寿佛经

佛说阿弥陀经（姚秦 鸠摩罗什译）

佛说阿弥陀经

姚秦龟兹三藏鸠摩罗什译

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。与大比丘僧千二百五十人俱。皆是大阿罗汉。众所知识。长老舍利弗。摩诃目乾连。摩诃迦叶。摩诃迦梅延。摩诃拘絺罗。离婆多。周梨槃陀迦。难陀。阿难陀。罗睺罗。憍梵波提。宾头卢颇罗堕。迦留陀夷。摩诃劫宾那。薄俱罗。阿[少/兔]楼驮。如是等诸大弟子。并诸菩萨摩诃萨。文殊师利法王子。阿逸多菩萨。乾陀诃提菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。及释提桓因等。无量诸天大众俱

尔时佛告长老舍利弗。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛号阿弥陀。今现在说法。舍利弗。彼土何故名为极乐。其国众生无有众苦。但受诸乐故名极乐。又舍利弗。极乐国土。七重栏楯七重罗网七重行树。皆是四宝周匝围绕。是故彼国名曰极乐。又舍利弗。极乐国土有七宝池。八功德水充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃玻瓈合成。上有楼阁。亦以金银琉璃玻瓈车磔赤珠马瑙而严饰之。池中莲花大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光微妙香洁。舍利弗。极乐国土成就如是功德庄严

又舍利弗。彼佛国土常作天乐。黄金为地。昼夜六时雨天曼陀罗华。其国众生常以清旦各以衣祴盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时还到本国。饭食经行。舍利弗。极乐国土成就如是功德庄严

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹄孔雀鹦鹉舍利迦陵频伽共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时出和雅音。其音演畅五根五力七菩提分八圣道分如是等法。其土众生闻是音已。皆悉念佛念法念僧。舍利弗。汝勿谓此鸟实是罪报所生。所以者何。彼佛国土无三恶道。舍利弗。其佛国土尚无三恶道之名。何况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛。欲令法音宣流变化所作。舍利弗。彼佛国土。微风吹动诸宝行树及宝罗网出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者皆自然生念佛念法念僧之心。舍利弗。其佛国土成就如是功德庄严

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。舍利弗。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。是故号为阿弥陀。又舍利弗。彼佛寿命。及其人民无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。舍利弗。阿弥陀佛成佛已来于今十劫。又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知。诸菩萨众亦复如是。舍利弗。彼佛国土成就如是功德庄严

又舍利弗。极乐国土众生生者皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇劫说。舍利弗。众生闻者。应当发愿愿生彼国。所以者何。得与如是诸上善人俱会一处。舍利弗。不可以少善根福德因缘得生彼国。舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗。我见是利故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿生彼国土

舍利弗。如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德。东方亦有阿閼鞞佛。须弥相佛。大须弥佛。须

弥光佛。妙音佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。南方世界有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。西方世界有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。北方世界有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。下方世界有师子佛。名闻佛。名光佛。达摩佛。法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。上方世界有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

舍利弗。于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。舍利弗。若有善男子善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者。是诸善男子善女人。皆为一一切诸佛共所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语及诸佛所说

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。诸善男子善女人。若有信者。应当发愿生彼国土

舍利弗。如我今者称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等。亦称说我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世。劫浊。见浊。烦恼浊。众生浊。命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生。说是一切世间难信之法。舍利弗当知。我于五浊恶世。行此难事。得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间。说此难信之法。是为甚难。佛说此经已。舍利弗及诸比丘。一切世间天人阿修罗等。闻佛所说欢喜信受。作礼而去

佛说阿弥陀经

无量寿佛说往生净土咒

南无阿弥多婆夜 哆他伽哆夜 哆地夜他 阿弥唎(上声)都婆毗 阿弥唎哆 悉耽婆毗 阿弥唎哆 毗迦兰哆 伽弥膩 伽伽那积多 迦隶莎婆诃

诵此咒者阿弥陀佛常住其顶命终之后任运往生

龙树菩萨愿生安养梦感此咒 耶舍三藏诵此咒 天平等锈法师从耶舍三藏口受此咒其人云经本外国不来受持咒法日夜六时各诵三七遍晨夜澡漱嚼扬枝然香火于形象前跪合掌诵三七遍日日恒尔即灭四重五逆十恶谤方等罪悉得除灭现在不为一切诸邪鬼神之所恼乱命终之后任运往生阿弥陀国何况昼夜受持诵读功德不可思议

佛说阿弥陀经卷第一

称赞净土佛摄受经（唐 玄奘译）

称赞净土佛摄受经

大唐三藏法师玄奘奉 诏译

如是我闻。一时薄伽梵。在室罗筏住誓多林给孤独园。与大苾刍众千二百五十人俱。一切皆是尊宿声闻。众望所识。大阿罗汉。其名曰尊者舍利子。摩诃目犍连。摩诃迦叶。阿泥律陀。如是等诸大声闻而为上首。复与无量菩萨摩訶萨俱。一切皆住不退转位。无量功德众所庄严。其名曰妙吉祥菩萨。无能胜菩萨。常精进菩萨。不休息菩萨。如是等诸大菩萨而为上首。复有帝释大梵天王。堪忍界主。护世四王。如是上首。百千俱胝那庾多数诸天子众。及余世间无量天人。阿素洛等。为闻法故。俱来会坐

尔时世尊告舍利子。汝今知不。于是西方去此世界。过百千俱胝那庾多佛土。有佛世界名曰极乐。其中世尊名无量寿及无量光如来应正等觉。十号圆满。今现在彼安隐住持。为诸有情宣说甚深微妙之法。令得殊胜利益安乐

又舍利子。何因何缘。彼佛世界名为极乐。舍利子。由彼界中诸有情类无有一切身心忧苦。唯有无量清净喜乐。是故名为极乐世界。

又舍利子。极乐世界净佛土中处处皆有七重行列妙宝栏楯七重行列宝多罗树。及有七重妙宝罗网。周匝围绕四宝庄严。金宝银宝。吠琉璃宝。颇胝迦宝。妙饰间绮。舍利子。彼佛土中有如是等众妙绮饰功德庄严。甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。处处皆有七妙宝池。八功德水弥漫其中。何等名为八功德水。一者澄净。二者清冷。三者甘美。四者轻软。五者润泽。六者安和。七者饮时除饥渴等无量过患。八者饮已定能长养诸根四大。增益种种殊胜善根。多福众生常乐受用。是诸宝池底布金沙。四面周匝有四阶道。四宝庄严甚可爱乐。诸池周匝有妙宝树。间饰行列香气芬馥。七宝庄严甚可爱乐。言七宝者。一金。二银。三吠琉璃。四颇胝迦。五赤真珠。六阿湿摩揭拉婆宝。七牟娑落揭拉婆宝。是诸池中。常有种种杂色莲华。量如车轮。青形青显青光青影。黄形黄显黄光黄影。赤形赤显赤光赤影。白形白显白光白影。四形四显四光四影。舍利子。彼佛土中。有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。自然常有无量无边众妙伎乐。音曲和雅甚可爱乐。诸有情类闻斯妙音。诸恶烦恼悉皆消灭。无量善法渐次增长。速证无上正等菩提。舍利子。彼佛土中。有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。周遍大地真金合成。其触柔软香洁光明。无量无边妙宝间饰。舍利子。彼佛土中。有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。昼夜六时。常雨种种上妙天华。光泽香洁细软杂色。虽令见者身心适悦。而不贪著。增长有情无量无数不可思议殊胜功德。彼有情类昼夜六时。常持供养无量寿佛。每晨朝时持此天华。于一食顷。飞至他方无量世界。供养百千俱胝诸佛。于诸佛所。各以百千

俱胝树花。持散供养。还至本处。游天住等。舍利子。彼佛土中。有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。常有种种奇妙可爱杂色众鸟。所谓鹅雁鹭鸶。鸿鹤孔雀。鹦鹉羯罗频迦。命命鸟等。如是众鸟。昼夜六时恒共集会。出和雅声。随其类音宣扬妙法。所谓甚深念住正断。神足根力。觉道支等。无量妙法。彼土众生闻是声已。各得念佛念法念僧。无量功德熏修其身。汝舍利子。于意云何。彼土众鸟。岂是傍生恶趣摄耶。勿作是见。所以者何。彼佛净土无三恶道。尚不闻有三恶趣名。何况有实罪业所招傍生众鸟。当知皆是无量寿佛变化所作。令其宣畅无量法音。作诸有情利益安乐。舍利子。彼佛土中有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。常有妙风。吹诸宝树及宝罗网。出微妙音。譬如百千俱胝天乐同时俱作。出微妙声甚可爱玩。如是彼土常有妙风。吹众宝树及宝罗网。击出种种微妙音声。说种种法。彼土众生闻是声已。起佛法僧念作意等无量功德。舍利子。彼佛土中有如是等众妙绮饰。功德庄严甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子极乐世界净佛土中。有如是等无量无边不可思议甚希有事。假使经于百千俱胝那庾多劫。以其无量百千俱胝那庾多舌。一一舌上出无量声。赞其功德亦不能尽。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。佛有何缘名无量寿。舍利子。由彼如来及诸有情寿命无量无数大劫。由是缘故。彼土如来名无量寿。舍利子。无量寿佛证得阿耨多罗三藐三菩提已来。经十大劫。舍利子。何缘彼佛名无量光。舍利子。由彼如来恒放无量无边妙光。遍照一切十方佛土。施作佛事无有障碍。由是缘故。彼土如来名无量光。舍利子。彼佛净土成就如是功德庄严。甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。无量寿佛常有无量声闻弟子。一切皆是大阿罗汉。具足种种微妙功德。其量无边不可称数。舍利子。彼佛净土成就如是功德庄严。甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。极乐世界净佛土中。无量寿佛常有无量菩萨弟子。一切皆是一生所系。具足种种微妙功德。其量无边不可称数。假使经于无数量劫。赞其功德终不能尽。舍利子。彼佛土中。成就如是功德庄严。甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。若诸有情生彼土者。皆不退转。必不复堕诸险恶趣边地下贱蔑戾车中。常游诸佛清净国土。殊胜行愿念念增进。决定当证阿耨多罗三藐三菩提。舍利子。彼佛土中。成就如是功德庄严。甚可爱乐。是故名为极乐世界

又舍利子。若诸有情闻彼西方无量寿佛清净佛土无量功德众所庄严。皆应发愿生彼佛土。所以者何。若生彼土。得与如是无量功德众所庄严。诸大士等同一集会。受用如是无量功德。众所庄严清净佛土。大乘法乐常无退转。无量行愿念念增进。速证无上正等菩提故。舍利子。生彼佛土诸有情类。成就无量无边功德。非少善根诸有情类当得往生无量寿佛极乐世界清净佛土

又舍利子。若有净信诸善男子或善女人。得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号极乐世界功德庄严。闻已思惟。若一日夜。或二或三。或四或五。或六或七。系念不乱。是善男子或善女人。临命终时。无量寿佛与其无量声闻弟子菩萨众俱。前后围绕来住其前。慈悲加祐令心不乱。既

舍命已随佛众会。生无量寿极乐世界清净佛土

又舍利子。我观如是利益安乐大事因缘。说诚谛语。若有净信诸善男子或善女人。得闻如是无量寿佛不可思议功德名号极乐世界净佛土者。一切皆应信受发愿。如说修行生彼佛土

又舍利子。如我今者称扬赞叹无量寿佛无量无边不可思议佛土功德。如是东方亦有现在不动如来。山幢如来。大山如来。山光如来。妙幢如来。如是等佛如殑伽沙住在东方。自佛净土各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是南方亦有现在日月光如来。名称光如来。大光蕴如来。迷卢光如来。无边精进如来。如是等佛如殑伽沙住在南方。自佛净土各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是西方亦有现在无量寿如来。无量蕴如来。无量光如来。无量幢如来。大自在如来。大光如来。光焰如来。大宝幢如来。放光如来。如是等佛如殑伽沙住在西方。自佛净土各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是北方亦有现在无量光严通达觉慧如来。无量天鼓震大妙音如来。大蕴如来。光网如来。娑罗帝王如来。如是等佛如殑伽沙住在北方。自佛净土各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是下方亦有现在示现一切妙法正理常放火王胜德光明如来。师子如来。名称如来。誉光如来。正法如来。妙法如来。法幢如来。功德友如来。功德号如来。如是等佛如殑伽沙。住在下方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是上方。亦有现在梵音如来。宿王如来。香光如来。如红莲华胜德如来。示现一切义利如来。如是等佛如殑伽沙。住在上方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是东南方。亦有现在最上广大云雷音王如来。如是等佛如殑伽沙。住东南方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是西南方。亦有现在最上日光名称功德如来。如是等佛如殑伽沙。住西南方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是西北方。亦有现在无量功德火王光明如来。如是等佛如殑伽沙。住西北方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。如是东北方。亦有现在无数百千俱胝广慧如来。如是等佛如殑伽沙。住东北方自佛净土。各各示现广长舌相。遍覆三千大千世界。周匝围绕。说诚谛言。汝等有情。皆应信受如是称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。何缘此经。名为称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门。舍利子。由此经中。称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德。及十方诸佛世尊。为欲方便利益安乐诸有情故。各住本土。现大神变。说诚谛言。劝诸有情信受此法。是故此经。名为称赞不可思议佛土功德一切诸佛摄受法门

又舍利子。若善男子或善女人。或已得闻。或当得闻。或今得闻。闻是经已深生信解。生信解已。必为如是住十方。十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。如说行者。一切定于阿耨多罗三藐三菩提。得不退转。一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子。汝等有情。一切皆应信受领解。我及十方佛世尊语。当勤精进如说修行。勿生疑虑

又舍利子。若善男子或善女人。于无量寿极乐世界清净佛土。功德庄严。若已发愿。若当发愿。若今发愿。必为如是住十方。十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。如说行者。一切定于阿耨多罗三藐三菩提。得不退转。一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故舍利子。若有净信诸善男子或善女人。一切皆应于无量寿极乐世界清净佛土。深心信解。发愿往生。勿行放逸

又舍利子。如我今者称扬赞叹无量寿佛极乐世界不可思议佛土功德。彼十方诸佛世尊。亦称赞我不可思议无边功德。皆作是言。甚奇希有。释迦寂静。释迦法王如来应正等觉明行圆满善逝世间解无上丈夫调御士天人师佛世尊。乃能于是堪忍世界。五浊恶时。所谓劫浊。诸有情浊。诸烦恼浊。见浊。命浊。于中证得阿耨多罗三藐三菩提。为欲方便利益安乐诸有情故。说是世间极难信法。是故舍利子。当知我今于此杂染堪忍世界五浊恶时。证得阿耨多罗三藐三菩提。为欲方便利益安乐诸有情故。说是世间极难信法。甚为希有不可思议

又舍利子。于此杂染堪忍世界五浊恶时。若有净信诸善男子或善女人。闻说如是一切世间极难信法。能生信解。受持演说。如教修行当知是人。甚为希有。无量佛所曾种善根。是人命终。定生西方极乐世界。受用种种功德庄严清净佛土大乘法乐。日夜六时。亲近供养无量寿佛。游历十方供养诸佛。于诸佛所闻法受记。福慧资粮疾得圆满。速证无上正等菩提。时薄伽梵说是经已。尊者舍利子等。诸大声闻。及诸菩萨摩訶萨众。无量天人阿素洛等。一切大众闻佛所说。皆大欢喜信受奉行

称赞净土佛摄受经

佛说般舟三昧经（后汉 支娄迦讖译）

佛说般舟三昧经

后汉月支三藏支娄迦讖译

问事品第一

闻如是。一时佛在罗阅只加邻竹园中。与大菩萨比丘比丘尼优婆塞优婆夷。及诸天龙阿须轮诸夜叉迦楼罗甄陀罗摩睺勒等。无央数众。一切都在大会坐。是时[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。从坐起整衣服。长跪叉手白佛。愿欲有所问。听者今当问。佛言善哉。恣汝所问。今当为汝说之。[台-台+(发-义+又)]陀和问佛言。菩萨当行何等法得智慧。如巨海揽万流。云何行。博达众智所闻悉解而不疑。云何行。自识宿命所从来生。云何行。得长寿。云何行。常在大姓家生。父母兄弟宗亲知识无不敬。云何行。得端正颜好美艳。云何得高才与众绝异。智慧通达无所不包。云何行。功立相满自致成佛威神无量。成佛境界庄严国土。云何行。降魔怨。云何行。而得自在所愿不违。云何行。得入总持门。云何行。得神足遍至诸佛土。云何行。得勇猛如师子无所畏。一切魔不能动。云何行得佛圣性。诸经法悉受持。皆了知而不忘。云何行得自足离谗谄。不著三处。云何行。得无挂碍持萨云若教不失佛意。云何行。得人信。云何行。得八种声入万亿音。云何行。得具足相好。云何行。得彻听。云何行。得道眼睹未然。云何行。得十力正真慧。云何行。心一等念十方诸佛悉现在前。云何行。知四事之本无。云何行。便于此间见十方无数佛土。其中人民天龙鬼神及蠕动之类善恶归趣皆了知。所问如是。当云何行。愿佛说之释一切疑。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。善哉。汝所问多所过度。不可复计。汝所以能作是问者。汝乃前世过去佛时。所作功德。供养诸佛。乐于经法。守禁戒行清净所致。常行乞食不就请。多成就诸菩萨合会。教语令弃众恶。视一切悉平等所致。常有大慈大悲所致。汝功德不可复计。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。有三昧名十方诸佛悉在前立。能行是法。汝之所问悉可得也。[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。愿为说之。今佛说者。多所过度安隐十方。为诸菩萨现大明相。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。有三昧名定意。菩萨常当守习持。不得复随余法。功德中最第一

行品第二

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨欲疾得是定者。常立大信。如法行之则可得也。勿有疑想如毛发许。是定意法。名为菩萨超众行

立一念	信是法	随所闻
念其方	宜一念	断诸想
立定信	勿狐疑	精进行
勿懈怠	勿起想	有与无
勿念进	勿念退	勿念前

勿念后	勿念左	勿念右
勿念无	勿念有	勿念远
勿念近	勿念痛	勿念痒
勿念饥	勿念渴	勿念寒
勿念热	勿念苦	勿念乐
勿念生	勿念老	勿念病
勿念死	勿念身	勿念命
勿念寿	勿念贫	勿念富
勿念贵	勿念贱	勿念色
勿念欲	勿念小	勿念大
勿念长	勿念短	勿念好
勿念丑	勿念恶	勿念善
勿念嗔	勿念喜	勿念坐
勿念起	勿念行	勿念止
勿念经	勿念法	勿念是
勿念非	勿念舍	勿念取
勿念想	勿念识	勿念断
勿念著	勿念空	勿念实
勿念轻	勿念重	勿念难
勿念易	勿念深	勿念浅
勿念广	勿念狭	勿念父
勿念母	勿念妻	勿念子
勿念亲	勿念疏	勿念憎
勿念爱	勿念得	勿念失

勿念成	勿念败	勿念清
勿念浊	断诸念	一期念
意勿乱	常精进	勿懈怠
勿岁计	勿日倦	立一念
勿中忽	除睡眠	精其意
常独处	勿聚会	避恶人
近善友	亲明师	视如佛
执其志	常柔弱	观平等
于一切	避乡里	远亲族
弃爱欲	履清净	行无为
断诸欲	舍乱意	习定行
学文慧	必如禅	除三秽
去六入	绝淫色	离众受
勿贪财	多畜积	食知足
勿贪味	众生命	慎勿食
衣如法	勿绮饰	勿调戏
勿憍慢	勿自大	勿贡高
若说经	当如法	了身本
犹如幻	勿受阴	勿入界
阴如贼	四如蛇	为无常
为恍惚	无常主	了本无
因缘会	因缘散	悉了是
知本无	加慈哀	于一切
施贫穷	济不还	是为定

菩萨行 至要慧 起众智

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。持是行法便得三昧。现在诸佛悉在前立。其有比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。如法行持戒完具。独一处止念西方阿弥陀佛今现在。随所闻当念。去此千亿万佛刹。其国名须摩提。一心念之。一日一夜若七日七夜。过七日已后见之。譬如人梦中所见。不知昼夜亦不知内外。不用在冥中。有所蔽碍故不见。[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨当作是念。时诸佛国境界中。诸大山须弥山。其有幽冥之处。悉为开辟无所蔽碍。是菩萨不持天眼彻视。不持天耳彻听。不持神足到其佛刹。不于此间终生彼间。便于此坐见之。譬如人闻堕舍利国。有淫女字须门。复有人闻淫女阿凡和利。复有人闻优婆洹复作淫女。时其人未曾见此三女人。闻之淫意即动。是三人皆在罗阅只国同时念。各于梦中到其女边。与共栖宿。觉已各自念之。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。我持是三女人以为喻。汝持是事为人说经。使解此慧。至不退转地无上正真道。若后得佛号曰善觉。佛言。菩萨于此间国土。念阿弥陀佛专念故得见之。即问。持何法得生此国。阿弥陀佛报言。欲来生者当念我名。莫有休息则得来生。佛言。专念故得往生。常念佛身有三十二相八十种好。巨亿光明彻照。端正无比。在菩萨僧中说法不坏色。何以故。色痛痒思想生死识魂神地水火风。世间天上上至梵摩诃梵不坏色。用念佛故得是三昧。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨三昧谁证者。我弟子摩诃迦叶因坻达须真天子。及时知者。有行得者。是为证也。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。欲得见十方诸现在佛者。当一心念其方莫得异想。如是即可得见。譬如人远出到他郡国。念本乡里家室亲族。其人于梦中归到故乡里。见家室亲属。喜共言语。觉为知识说之如是。佛言。菩萨闻佛名字欲得见者。常念其方即得见之。譬如比丘观死人骨。著前观之。有青时有白时。有赤时有黑时。其色无有持来者。是意所想耳。菩萨如是持佛威神力。于三昧中立自在。欲见何方佛即得见。何以故。持佛力。三昧力。本功德力。用是三事故得见。譬如人年少端正著好衣服。欲自见其形。若以持镜。若麻油若净水水精。于中照自见之。云何宁有影从外入镜麻油水水精中不也。[台-台+(发-义+又)]陀和言。不也天中天。以镜麻油水水精净故。自见其影耳。影不从中出。亦不从外入。佛言善哉。[台-台+(发-义+又)]陀和。色清净故。所有者清净。欲见佛即见。见即问。问即报。闻经大欢喜作是念。佛从何所来。我为到何所。自念佛无所从来。我亦无所至。自念欲处色处无色处。是三处意所作耳。我所念即见。心作佛。心自见。心是佛心。佛心是我身。心见佛。心不自知心。心不自见心。心有想为痴心。无想是涅槃。是法无可乐者。设使念为空耳。无所有也。菩萨在三昧中立者。所见如是。佛尔时说偈言

心者不自知 有心不见心

心起想则痴 无心是涅槃

是法无坚固 常立在于念

以解见空者 一切无想愿

四事品第三

菩萨有四事法。疾速得是三昧。一者所信无有能坏者。二者精进无有能退者。三者智慧无有能及者。四者常与善师从事。是为四。复有四事。疾得是三昧。一者不得有世间思想。如弹指顷三月。二者不得睡眠三月。如弹指顷。三者经行不得休息三月。除其饭食左右。四者为人说经。不得望人供养。是为四。复有四者。疾得是三昧。一者合会人至佛所。二者合会人使听经。三者不嫉。

四者教人学佛道。是为四。复有四事。疾得是三昧。一者作佛形像。用成是三昧故。二者持好素写是三昧。三者教自贡高人内佛道中。四者常护佛法。是为四。佛尔时说偈言

常信乐于佛法	精进行解深慧
广分布为人说	慎无得贪供养
意善解便离欲	常念佛有威德
悉见知无数变	过去佛及当来
并现在人中尊	诸相好若干种
黄金色无秽漏	坚固教无极慧
听是法无乱心	常舍离懈怠行
无恚害向他人	敬于师当如佛
慎无得疑斯经	一切佛所歌叹
常造立佛形像	常教人学是法

行如是得三昧

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。欲学是三昧者。当敬于师承事供养。视当如佛。视善师不如佛者。得三昧难。菩萨敬善师从学得是三昧已。持佛威神于中立。东向视见若干百千万亿佛。十方等悉见之。譬如人夜起观星宿甚众多。菩萨欲得见今现在佛悉在前立者。当敬善师。不得视师长短。当具足布施持戒忍辱精进一心。不得懈怠

譬喻品第四

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨得是三昧不精进行者。譬如人载满船珍宝渡大海。船中道坏。阎浮利人皆大愁忧念失我尔所宝。菩萨闻是三昧不学者。一切诸天人民皆悲忧言。乃失我尔所经宝。佛言。是三昧经者。是佛所嘱。佛所称举。闻是深三昧。不书学诵守持如法者。是为愚痴。譬如痴子人持栴檀香与之。而不肯受谓之不净香。主言。此栴檀香也。卿莫谓不净。嗅之知香。视之知净。其人闭目不嗅不视也。佛言。闻是三昧不肯受持者。如彼痴子是为无知。反呼世间为有。不入空不知无。自谓如法。反作轻戏言。佛亦有深经乎。亦有威神乎。反相形言。世间亦有比丘如阿难乎。佛言其人从持是三昧者。所去两两三三相与语言。是何等说。从何得是语。为自合会作是经。非佛所说。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。譬如贾客持摩尼珠示田家痴子。曰评此直几钱。贾客言。持是珠置冥中。其光所照直满中宝。佛言。其人不知是珠而言。其价能与一头牛等不。宁可买一头牛与我者善。不肯者休。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨闻是三昧不信。反形相者。如彼痴子。佛言。菩萨闻是三昧信受持修行者。四面皆拥护无所畏持戒完具。是为高明。智慧深入当分布语人展转相教。当令是三昧久在世间。佛言。痴人自于前世不供养作功德。反自贡高。多行诽谤嫉妒。贪财利故欲求名誉。但欲哗说不信深经。闻是三昧不信不乐不学。反诽谤是经。言非佛所说。

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。今我故语汝如是若善男子善女人。持珍宝满三千国土布施。设有是功德。不如闻是三昧信乐者。其福过彼上

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。如我所说无有异。今故说是语耳。今见我说是三昧有疑者。其人却后除在恶师边。正使善师所其功德不足言。如是辈人。转与恶师从事。闻是三昧不信不乐不学。何以故。其所更佛少。智慧少故不信耳。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。其有闻是三昧。不轻笑不诽谤。不疑不乍信乍不信。欢喜乐书学诵持者。我悉豫知见之。其人不独于一佛二佛所作功德。悉于百佛所闻是三昧。却后世时闻是三昧。书学诵持守之一日一夜。其福不可计。自致得阿惟越致。所愿者得。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。听我说譬喻。有人取一佛刹悉碎如尘。取一尘皆复尽破。如一佛刹尘。云何是尘数宁多不也。[台-台+(发-义+又)]陀和言。甚多甚多天中天。佛言。有菩萨尽取一尘置一佛刹。其数尔所佛刹。满中珍宝悉持供养诸佛。其福功德少少耳。不如闻是三昧学书诵持。为他人说守。须臾间闻。是功德不可复计。何况已得是三昧悉具足者。佛尔时说偈言

若有菩萨求众德	当说奉行是三昧
信乐讽诵不疑者	其功德福无齐限
如一佛国之世界	皆破坏碎以为尘
一切佛土过是数	满中珍宝用布施
不如闻是三昧者	其功德福过上施
引譬功德不可喻	嘱累汝等当劝教
力行精进无懈怠	其有诵持是三昧
已为面见百千佛	假使最后大恐惧
持是三昧无所畏	行是比丘已见我
常为随佛不远离	如佛所言无有异
菩萨常当随其教	疾得正觉智慧海

四辈品第五

[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。难及天中天。若有弃爱欲作比丘闻是三昧。当云何学。云何持。云何行。佛言。弃爱欲作比丘欲学是三昧者。当清净持戒。不得缺如毛发。常当怖畏于地狱痛苦。远离于谗毁。是为清净。云何为缺戒也。佛言。求色。云何为求色。佛言。其人意念我持戒自守。使我后世生。若作天若作遮迦越王。如是为乐爱欲。是为缺戒。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。其有欲学是三昧者。清净自守持戒完具。不谗毁。常为智所称誉。于经中当布施当精进。所志当强。当多信当劝乐。承事于师视当如佛。得三昧疾设不恭敬。轻易欺调于师。正使久学是三昧疾忘之。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和是菩萨若从比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。闻是三昧当视如佛常敬尊。不当持谗意向。菩萨不得有谗意。常当至诚。常乐独处止。不惜身命。不得恹望人所索。常行乞食不受

请。自守节度所有趣足而已。经行不得懈卧。如是经中教。学是三昧当守如是。[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。难及天中天。后世若有懈怠菩萨。闻是三昧不肯精进学。当云何若有菩萨精进欲学者。我辈当随是经教之。佛言。善哉[台-台+(发-义+又)]陀和。我助其欢喜。过去当来今现在佛皆助欢喜。佛尔时颂偈言

如我所说悉受持	常独处止行功德
自守节度不聚会	常行乞食不受请
敬于法师视如佛	除去睡眠志开解
常自精进无懈怠	如是行者得三昧

[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。比丘尼求菩萨道。欲学是三昧。当云何行。佛言。比丘尼求是三昧者。不得自高。常当卑谦。不得自贵。不得自大。不得嫉妒。不得嗔恚。不得贪财利色。常当清净不得惜躯命。常乐经法念多学问。当弃淫怒痴不得贪好服饰珠环。当为智者称誉。当敬善师视如佛。不得有谄意。佛尔时颂偈言

若比丘尼求三昧	常当精进勿懈怠
无得听于贪欲心	除去嗔恚自高贵
不得慢欺及调戏	常行至诚立一信
恭敬善师视如佛	如是行者得三昧

[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。若有居士修道。闻是三昧欲学者。当云何行。佛言。居士欲学是三昧者。当持五戒令坚。不得饮酒。亦不得饮他人。不得与女亲熟。不得教他人。不得有恩爱于妻子男女不得贪财产。常念欲弃家作沙门。常持八关斋。当于佛寺中。常当念布施。布施已不念我自当得其福。用为一切施。常当大慈敬于善师。见持戒比丘。不得轻易说其恶。作是行已。当学守是三昧。佛尔时颂偈言

居士欲学是三昧	当持五戒勿毁缺
常当思欲作沙门	不贪妻子及财色
常八关斋于佛寺	不得贡高轻蔑人
心无荣冀思所欲	奉行经法心无谄
弃舍悭贪常惠施	常当奉敬比丘僧
常志一行勿懈怠	学是三昧当如是

[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。优婆夷闻是三昧欲学者。当云何行。佛言。优婆夷欲学者。当持五戒自归于三。何等为三。自归命佛。归命法。归命比丘僧。不得事余道。不得拜于天。不得祠鬼

神。不得视吉良日。不得调戏。不得慢恣有色想。不得有贪欲之心。常当念布施。欢乐欲闻经。念力学问敬重善师。心常拳拳不得有懈。若有比丘比丘尼过者。以坐席宾食之。佛尔时颂偈言

优婆夷欲学三昧 奉持五戒勿缺毁

承事善师视如佛 不得拜天祠祀神

除去杀盗及嫉妒 不得两舌斗彼此

不得悭贪常念施 见恶覆藏唯叹善

不得谗谄有邪淫 常当卑谦勿自大

敬事比丘比丘尼 如是行者得三昧

拥护品第六

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。罗邻那竭菩萨。憍日兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨。摩诃须萨和菩萨。因坻达菩萨。和轮调菩萨。是八菩萨。见佛所说皆大欢喜。持五百劫波育衣布施。持身自归。持珍宝供养。佛告阿难[台-台+(发-义+又)]陀和等五百人。人中之师。常持正法随顺教化。莫不欢喜。乐随侍者心净无欲。时五百人。皆叉手立佛前。[台-台+(发-义+又)]陀和白佛。菩萨持几事。疾得是三昧。佛言有四事。一者不信余道。二者断爱欲。三者当清净行。四者无所贪。是为四。如是行者。今世即得五百功德。譬如慈心比丘终不中毒。兵刃不加。火不能烧。入水不溺不害。正使劫尽烧时。堕是火中火即为灭。喻如大水灭小火。菩萨持是三昧者。若帝王若贼若水火。若龙夜叉蟒师子虎狼。[狂-王+加]獯薜荔鸠坻。一切毒兽及鬼神。欲烧人欲杀人。欲夺人衣钵。坏人禅夺人念故。欲中是菩萨。终不能也。除其宿命不请。如我语无异也。佛言。持是三昧者。终不痛目若耳鼻口身体。心终不忧。除其宿命所作。佛言。是菩萨为诸天龙神。及阿须轮。夜叉鬼神。迦楼罗鬼神。甄陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人。皆共赞誉是菩萨。皆共拥护承事供养。瞻视敬仰思欲相见。诸佛世尊亦然。是菩萨所未诵经前所不闻持。是三昧威神悉自得之。若昼日不得者。夜于梦中悉得之。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。其有持是三昧者。我说其功德。一劫复过一劫。不可尽竟。略说其要尔

劝助品第七

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨于是三昧中。将有四事助其欢喜。过去佛持是三昧。助欢喜自致得阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。其智悉具足。今现在十方无央数佛。亦于是三昧中。四事助欢喜得。当来亦当从是四事助欢喜得。我悉助欢喜。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是三昧中四事助欢喜。我于是中说少所譬喻。人寿百岁随地行至者不休息。其人行过于疾风。宁有能计其道里不。[台-台+(发-义+又)]陀和言。无有能计者。独佛弟子舍利弗罗。阿惟越致菩萨。乃能计之耳。佛言。我故语诸菩萨。若有善男子善女人。取是人所行处满中珍宝布施。不如闻是三昧四事助欢喜。其福过布施者。百千万亿倍。当知是助欢喜福甚尊大。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。乃久远不可计阿僧祇。尔时有佛。名私诃摩提等正觉无上士道法御天人师佛世尊。在空闲之处。是时阎浮利纵广十八万亿里。凡有六百四十万国。悉丰熟人民炽盛。有大国名[台-台+(发-义+又)]陀和。有转轮王惟斯芴。往到佛所礼毕却坐一面。佛知其意便为说是三昧。其王闻之助欢喜。即持珍宝散佛上。自念

曰。持是功德令十方人民皆安隐。时私诃提佛般涅槃后。惟斯芩王寿终。还自生其家作太子。名梵摩达尔时有比丘名珍宝。是时为四部弟子说是三昧。梵摩达闻之助欢喜。踊跃持宝直百亿散其上。复持好衣供养之。以发意求佛道。与千人俱。于是比丘所作沙门。求学是三昧。与千人共承事师八千岁不休懈。得一闻是三昧四事。助欢喜入高明智。因是却后更见六万八千佛。辄于一佛所。闻是三昧自致得佛。名坻罗惟逮等正觉无上士道法御天人师佛世尊。是时千比丘从得等正觉。皆名坻罗郁沈。教不可计人民皆求佛道。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。何人闻是三昧。不助欢喜学持守诵为人说者也。佛言。若有守是三昧者疾逮得佛。但闻其功德不可计。何况学持者。若去百里千里。有是三昧当求之。何况近而不求学也。若有闻是三昧欲学者。当承事其师十岁。供养瞻视不得自用。当随师教常念师恩。佛言。我故为汝说之。闻是三昧去四千里者。往到其所。正使不得闻。其功德不可计也。所以者何。专精进故。会当得之自致作佛

至诚品第八

佛言。乃往昔有佛。名萨遮那摩等正觉无上士天人师佛世尊。时有比丘名和轮。其佛般涅槃后。是比丘持是三昧。我时作国王刹利种。于梦中闻是三昧。觉已便行。求是比丘即依作沙门。欲得闻是三昧。承事其师三万六千岁。魔事数数起竟不得闻。佛告比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。我故语汝等。疾取是三昧无得忘失。善承事其师持是三昧。至一劫若百劫若百千劫。莫得有懈倦。守善师不离。若饮食资用。衣被床卧珍宝以上勿有爱惜。设无者当行乞食给师。趣当得是三昧莫厌。常当自割身肉供养于善师。何况宝物此不足言耳。承事善师当如奴事大家。求是三昧者当如是。得三昧已。当坚持常念师恩。是三昧难得值。正使求是三昧至百千劫。但欲得闻其名不可得。何况学而不精进。得是三昧精进学转教人者。正使如恒河沙佛刹满中珍宝。用布施甚多。不如学是三昧者。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。若有人欲学者。当助欢喜。欲学而得。学者持佛威神使学。当好书是三昧著素上。当得佛印印之。当善供养。何谓佛印。所谓不当行无所贪无所求无所想。无所著无所愿。无所向生。无所取无所顾。无所住无所碍。无所结无所有。尽于欲。无所生无所灭。无所坏无所败。道要道本是印。阿罗汉辟支佛所不能及。何况愚痴者。是印是为佛印佛言。我今说是三昧时。千八百亿诸天阿须轮鬼神龙人民。得须陀洹道。八百比丘得阿罗汉。五百比丘尼得阿罗汉。万菩萨得是三昧。得无从生法于中立。万二千菩萨不复退转。佛告舍利弗目犍连比丘[台-台+(发-义+又)]陀和等。我从无数劫求道。今已得作佛。持是经嘱累汝等。学诵持守无得忘失。若有欲学者。当具足安谛教之。其欲闻者。当为具足说之。佛说经竟。[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨等舍利弗目连比丘阿难及诸天阿须轮龙鬼神人民。皆大欢喜。为佛作礼而去

佛说般舟三昧经

般舟三昧经（后汉 支娄迦讖译）

般舟三昧经卷上(一名十方现在佛悉在前立定经)

后汉月氏三藏支娄迦讖译

问事品第一

佛在罗阅只摩诃桓迦怜。摩诃比丘僧五百人皆得阿罗汉独阿难未。尔时有菩萨名[台-台+(发-义+又)]陀和与五百菩萨俱。皆持五戒。晡时至佛所前以头面著佛足却坐一面。并与五百沙门俱至佛所。前为佛作礼却坐一面。时佛放威神。诸比丘所在远方无不来者。即时十万比丘。俱相随来会佛所。前为佛作礼却坐一面。佛复威神。摩诃波和提比丘尼。与三万比丘尼俱相随至佛所。前为佛作礼却坐一面。佛复放威神。罗怜那竭菩萨从舍卫堕梨大国出。桥日兜菩萨从占波大国出。那罗达菩萨从彼罗斯大国出。须深菩萨从加罗卫大国出。摩诃须萨和菩萨与阿难邠坻迦罗越。俱从舍卫大国出。因坻达菩萨从鸠睺弥大国出。和轮调菩萨从沙只大国出。一一菩萨各与二万八千人俱来到佛所。前为佛作礼皆却坐一面。罗阅只王阿闍世。与十万人俱来到佛所。前为佛作礼却坐一面。四天王释提桓因梵三钵摩夷[一/旦]天阿迦贰吒天。各各与若干亿亿百千天子俱来到佛所。前为佛作礼却住一面。难头和难龙王。沙竭龙王。摩难斯龙王阿耨达龙王。各各与若干龙王亿亿百千万俱来到佛所。前为佛作礼却住一面。四面阿须伦王。各与若干阿羞伦民亿亿百千万俱来到佛所。前为佛作礼却住一面。时诸比丘比丘尼优婆塞优婆夷诸天诸龙诸阿羞伦民诸阅叉鬼神诸迦楼罗鬼神诸甄多罗鬼神诸摩睺勒鬼神诸人非人。无央数都不可计。[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨从坐起正衣服。叉手长跪白佛言。愿欲有所问。既问者欲有所因故。天中天听我言者。今当问佛佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。所因故者便问。佛当为若说之。[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨问佛言。菩萨当作何等三昧。所得智慧如大海。如须弥山。所闻者不疑。终不失人中之将。自致成佛终不还。终不生愚痴之处。豫知去来之事。未曾离佛时。若于梦中亦不离佛。端政姝好于众中颜色无比。少小常在尊贵大姓家生若其父母兄弟宗亲知识。无不敬爱者。高才广博所议作者与众绝异。自守节度常内惭色。终不自大常有慈哀。智虑通达于智中明无有与等者。威神无比精进难及入诸经中。多入诸经中。诸经中无不解安乐入禅入定入空。无想无所著。于是三事中不恐。多为人说经便随护之。在所欲生何所自恣。无异本功德力所信力。多所至到处其筋力强。无不欲爱力。无不有根力。明于所向力。明于所念力。明于所视力。明于所信力。明于所愿力。在所问如大海无有减尽时。如月盛满时悉遍照无有不感明者。如日初出时。如炬火在所照无所挂碍。不著心如虚空无所止。如金刚钻无所不入。安如须弥山不可动。如门阃正住坚。心软如鹄毛无有粗爽。身无所慕乐于山川如野兽。常自守不与人从事。若沙门道人。多所教授皆护视。若有轻饶者终无嗔恚心。一切诸魔不能动。解于诸经。入诸慧中。学诸佛法。无有能为作师者。威力圣意无有能动摇者。深入之行常随无所行常柔软。于经中常悲。承事于诸佛无有厌。所行种种功德悉逮及。所行常至所信常政。无有能乱者。所行常净洁。临事能决无有难。清净于智慧悉明。得所乐行。尽于五盖。智慧所行。稍稍追成佛之境界。庄严诸国土。于戒中清净。阿罗汉辟支佛心。所作为者皆究竟。所作功德常在上首。教授人民亦然。于菩萨中所教授无有厌。当所作者度无有极。一切余道无有能及者。未尝离佛。不见佛。常念诸佛如父母无异。稍稍得诸佛威神。悉得诸经。明眼所视无所挂碍。诸佛悉在前立。譬如幻师自在所化作诸法。不豫计念便成法。亦无所从来。亦无所从去。如化作。念过去当来今现在如梦中。所有分身悉遍至诸佛刹。如日照水中影悉遍见。所念悉得如向。亦不来亦不去。生死如影之分。便所想识如

空。于法中无想。莫不归仰者。一切平等无有异。于经中悉知。心不可计。一切诸刹心不著无所适念。出于诸佛刹。无所复挂碍。悉入诸陀怜尼门。于诸经中闻一知万。诸佛所说经悉能受持。侍诸佛悉得诸佛力。悉得佛威神。勇猛无所难。行步如猛师子无所畏。于诸国土无不用言者。所闻者未曾有忘时。一切诸佛之议等无有异。悉了知本无经不恐。欲得诸经便自知说。如诸佛终无厌。为世间人之师无不依附者。其行方幅无有谄伪。诸刹照明朗不著于三处。所行无所挂碍。于众辈中无所适。于本际法中无所慕。持萨芸若教人入佛道中。未曾恐怖无有畏惧时。悉晓知佛诸经所有卷所在。众会中无不蒙福者。见佛极大慈欢喜。所学诸佛经通利。于大众中无所畏。于大众中无有能过者。名声极远。破坏诸疑难无不解。于经中极尊。于师子座上坐自在。如诸佛法教。悉晓知佛万种语。悉入万亿音。爱重诸佛经。常念在左右侧。未曾离于诸佛慈。于佛经中乐行。常随佛出入。常在善知识边无有厌极时。于十方诸佛刹无所适止。悉逮得愿行。度脱十方万民。智慧珍宝。悉逮得经藏。身如虚空无有想。教人求菩萨道。使佛种不断。行菩萨道未曾离摩诃衍。逮得摩诃僧那僧涅极旷大道。疾逮得一切智。诸佛皆称誉。近佛十力地一切所想悉入中。一切所计悉了知。世间之变悉晓知。成败之事生者灭者悉晓知。入经海宝开第一之藏悉布施。悉于诸刹行愿亦不在中止。极大变化如佛所乐行。心一反念佛悉在前立。一切适不复愿。适无所生处。十方不可计佛刹悉见。闻诸佛所说经。一一佛比丘僧悉见。是时不持仙道罗汉辟支佛眼视。不于是间终生彼间佛刹尔乃见。便于是间坐悉见诸佛。悉闻诸佛所说经。悉皆受。譬如我今于佛前。面见佛菩萨。如是未曾离佛。未曾不闻经。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。善哉善哉。所问者多所度脱多所安隐。于世间人民不可复计。天上天下悉安之。今若能问佛如是。若乃前世过去佛时。所闻地行作功德所致。供养若干佛。以所致。乐于经中所致。作道行守禁戒所致。自守法行清白不烦浊。辄以乞丐自食。多成就诸菩萨合会教语诸菩萨。用是故极大慈哀。一切人民皆于等心。随时欲见佛即见佛。所愿极广大甚深之行。常念佛智慧。悉持经戒。悉具足佛种圣心如金刚。悉知世间人民心所念。悉在诸佛前。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。若功德以不可复计。佛言。今现在佛悉在前立三昧。其有行是三昧。若所问者悉可得。[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨白佛言。愿佛哀说之。今佛说者。多所过度。多所安隐愿佛为诸菩萨现大明。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。一法行常当习持常当守。不复随余法。诸功德中最第一。何等为第一法行。是三昧名现在佛悉在前立三昧

行品第二

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。若有菩萨所念现在。定意向十方佛。若有定意。一切得菩萨高行。何等为定意。从念佛因缘。向佛念意不乱。从得黠不舍精进。与善知识共行空。除睡眠。不聚会。避恶知识近善知识。不乱精进。饭知足。不贪衣。不惜寿命。子身避亲属离乡里。习等意得悲意心。护行弃盖习禅。不随色。不受阴。不入衰。不念四大。不失意。不贪性。解不净。不舍十方人。活十方人。十方人计为是我所。十方人计为非我所。一切欲受。不贸戒习空行。欲讽经。不中犯戒。不失定意。不疑法。不诤佛。不却法。不乱比丘僧。离妄语。助道德家。避痴人世间语。不喜不欲。闻道语。具欲闻亦喜。从因缘畜生生。不欲闻六味。习为五习。为离十恶。为习十善为晓九恼。行八精进。舍八懈怠。为习八便。为习九思。八道家念。又不著禅闻。不贡高弃自大。听说法。欲闻经。欲行法。不随岁计。不受身想。离十方人。不欲受。不贪寿。为了阴不随惑。为不随所有求无为。不欲生死大畏生死。计阴如贼计四大如蛇。十二衰计空。久在三界不安隐莫忘得无为。不欲贪欲。愿弃生死。不随人诤。不欲堕生死。常立佛前。受身计如梦。以受信不复疑。意无有异。一切灭思想过去事。未来事。今现在事等意。常念诸佛功德。自归为依佛。定意得自在。不随佛身相法。一切一计不与天下诤。所作不诤。从因缘生受了。从佛地度得可法。中法中得下。以了空意计人。亦不有亦不灭。自证无为黠眼以净。一切不二觉意不在中边。一切佛为一念入。无有

疑黠。无有能呵。自得晓觉意故。佛黠不从他人待。得善知识计如佛。无有异意。一切在菩萨无有离时。纵一切魔不能动。一切人如镜中像。见一切佛如昼一切从法行。为入清净菩萨行。如是佛言。持是行法故致三昧便得三昧。现在诸佛悉在前立。何因致现在诸佛悉在前立三昧。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。其有比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。持戒完具。独一处止。心念西方阿弥陀佛。今现在随所闻当念。去是间千亿万佛刹。其国名须摩提。在众菩萨中央说经。一切常念阿弥陀佛。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。譬如人卧出于梦中。见所有金银珍宝。父母兄弟妻子亲属知识。相与娱乐喜乐无辈。其觉以为人说之。后自泪出念梦中所见。如是[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。若沙门白衣。所闻西方阿弥陀佛刹。当念彼方佛不得缺戒。一心念若一昼夜。若七日七夜。过七日以后。见阿弥陀佛。于觉不见。于梦中见之。譬如人梦中所见。不知昼不知夜。亦不知内不知外。不用在冥中故不见。不用有所障碍故不见。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨心当作是念。时诸佛国界名大山须弥山。其有幽冥之处悉为开辟。目亦不弊。心亦不碍。是菩萨摩訶萨。不持天眼彻视。不持天耳彻听。不持神足到其佛刹。不于是间终。生彼间佛刹乃见。便于是间坐。见阿弥陀佛。闻所说经悉受得。从三昧中悉能具足。为人说之。譬若有人。闻堕舍利国中。有淫女人名须门。若复有人。闻淫女人阿凡和梨。若复有人。闻优婆洹作淫女人。是时各各思念之。其人未曾见此三女人。闻之淫意即为动。便于梦中各往到其所。是时三人皆在罗阅只国。同时念。各于梦中到是淫女人所与共栖宿。其觉已各自念之。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。我持三人。以付。若持是事为人说经。使解此慧至不退转地得无上正真道。然后得佛号曰善觉。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨于是间国土闻阿弥陀佛。数数念。用是念故。见阿弥陀佛。见佛已从问。当持何等法生阿弥陀佛国。尔时阿弥陀佛。语是菩萨言。欲来生我国者。常念我数数。常当守念。莫有休息。如是得来生我国。佛言。是菩萨用是念佛故。当得生阿弥陀佛国。常当念如是佛身。有三十二相悉具足光明彻照。端正无比在比丘僧中说经。说经不坏败色。何等为不坏败色。痛痒思想。生死识魂神。地水火风。世间天上。上至梵摩訶梵。不坏败色。用念佛故得空三昧。如是为念佛。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨于三昧中谁当证者。我弟子摩訶迦叶。因坻达菩萨。须真天子。及时知是三昧者。有行得是三昧者是为证。何等为证。证是三昧知为空定。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。乃往去时有佛。名须波日。时有人行出入大空泽中不得饮食饥渴而卧。出便于梦中得香甜美食。饮食已其觉腹中空。自念一切所有皆如梦耶。佛言。其人用念空故。便逮得无所从生法乐。即逮得阿惟越致。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨其所向方。闻现在佛。常念所向方欲见佛。即念佛不当念有。亦无我所立。如想空当念佛立。如以珍宝倚琉璃上。菩萨如是见十方无央数佛清净。譬如人远出到他郡国。念本乡里家室亲属财产。其人于梦中。归到故乡里见家室亲属。喜共言语。于梦中见以觉为知识说之。我归到故乡里见我家室亲属。佛言。菩萨如是。其所向方。闻佛名。常念所向方欲见佛。菩萨一切见佛。如持珍宝著琉璃上。譬如比丘观死人骨著前。有观青时。有观白时。有观赤时。有观黑时。其骨无有持来者。亦无有是骨。亦无所从来是意所作想有耳。菩萨如是持佛威神力。于三昧中立。在所欲见何方佛。欲见即见。何以故。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。是三昧佛力所成。持佛威神。于三昧中立者。有三事。持佛威神力。持佛三昧力。持本功德力。用是三事故。得见佛。譬若[台-台+(发-义+又)]陀和。年少之人。端正姝好庄严。已如持净器盛好麻油。如持好器盛净水。如新磨镜。如无瑕水精。欲自见影。于是自照悉自见影。云何[台-台+(发-义+又)]陀和。其所麻油。水镜水精。其人自照。宁有影从外入中不。[台-台+(发-义+又)]陀和言。不也天中天。用麻油水精水镜净洁故。自见其影耳。其影亦不从中出。亦不从中入。佛言。善哉善哉。[台-台+(发-义+又)]陀和。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。色清净。所有者清净。欲见佛即见。见即问。问即报。闻经大欢喜。作是念。佛从何所来。我为到何所。自念佛无所从来。我亦无所至。自念三处。欲处。色处。无想处。是三处意所为耳。我所念即见。心作佛。心自见。心是佛。心是怛萨阿竭。心是我身。心

见佛。心不自知心。心不自见心。心有想为痴。心无想是泥洹。是法无可乐者。皆念所为。设使念为空耳。设有念者亦了无所有。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨在三昧中立者所见如是。佛尔时颂偈曰

心者不知心 有心不见心

心起想则痴 无想是泥洹

是法无坚固 常立在于念

以解见空者 一切无想念

四事品第三

菩萨有四事法。疾速得三昧。何等为四。一者所信无有能坏者。二者精进无有能逮者。三者所入智慧无有能及者。四者常与善师从事。是为四。菩萨复有四事。疾得是三昧。何等为四。一者不得有世间思想。如指相弹顷三月。二者不得卧出三月。如指相弹顷。三者经行不得休息。不得坐三月。除其饭食左右。四者为人说经。不得望人衣服饮食。是为四。菩萨复有四事。疾得是三昧。何等为四。一者合会人至佛所。二者合会人使听经。三者不嫉妒。四者教人学佛道。是为四。菩萨复有四事。疾得是三昧。何等为四。一者作佛形像若作画。用是三昧故。二者用是三昧故。持好正素令人写是三昧。三者教自贡高人内佛道中。四者常护佛法。是为四。时佛说偈而叹曰。常当乐信于佛法。诵经念空莫中止。精进除睡卧。三月莫得懈。坐说经时安谛受学。极当广远。若有供养馈遗者。莫得喜。无所贪慕。得经疾。佛者色如金光。身有三十二相。一相有百福功德。端政如天金成作。过去佛当来佛。悉豫自归。今现在佛。皆于人中最尊。常念供养。当供养于佛。花香捣香饭食具足。当持善意。用是故。三昧离不远。持常鼓乐倡伎。乐于佛心。常当娱乐。为求是三昧者。当作佛像。种种具足种种殊好。面目如金光。求是三昧者。所施常当自乐。与持戒当清洁高行。弃捐懈怠。疾得是三昧不久。嗔恚不生。常行于慈心。常行悲哀。等心无所憎恶。今得是三昧不久。极慈于善师视当如佛。嗔恚嫉贪不得有。于经中施不得贪。如是教。当坚持诸经法。悉当随是入。是为诸佛之道径。如是行者。今得三昧不久

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。如是等菩萨。当慈心常乐于善师。所视师当如佛。悉具足承事。欲书是三昧经时。若欲学时。菩萨敬师如是。[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨于善师有嗔恚。有持善师。短视善师不如佛者。得三昧难。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨明眼人夜半视星宿见星其众多。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨持佛威神。于三昧中立。东向视见若干百佛。若干千佛。若干万佛。若干亿佛。如是十方等悉见诸佛。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨如佛眼悉知悉见。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨欲得今现在诸佛悉在前立三昧。布施当具足。持戒如是。忍辱精进一心智慧。度脱智慧身悉具足。时佛叹曰。如净眼人夜半上向视星宿不可计。昼日思念悉见。菩萨如是速得三昧者。见不可复计百千佛。从三昧中觉以悉念见。自恣为诸弟子说。佛言。如我眼清净常见于世间。菩萨如是得三昧。以见不可复计佛。见佛不视身相。但视十种力。不如世间人有贪。消灭诸毒以清净不复想。菩萨速功德如是。闻是经。遵是经如泥洹。闻是法空空。无有恐怖。我当作是说经。用众人民故。皆令得佛道。佛言。如我比丘阿难黠慧闻经即受持。菩萨如是速得是三昧。以闻不可计经卷悉受持。佛言。如阿弥陀佛刹诸菩萨。常见不可计佛。如是菩萨得三昧。以常见不可计佛。所信常有哀心。譬如渴者欲得饮。常有极大慈。弃捐世俗事。常乐持经施。用是故

清净得三昧不久

譬喻品第四

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨慈求三昧者。得是三昧已。不精进行者。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和。有人载满缸珍宝。欲持度大海。未至缸中道坏。阎浮利人皆大悲念。亡我尔所珍宝。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨闻是三昧已。不书不学不诵不持如中法。一切诸天人民。皆为大悲忧言。乃亡我尔所经宝。用失是深三昧故。佛言。是三昧经者。是佛所嘱。佛所称誉。闻是深三昧经者。不书不学不诵。不守不持如法者。反复愚痴自用以为高耶。不受是经意欲高才。反不肯学是三昧。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和。愚痴之子。有人与满手栴檀香。不肯受之。反谓与之不净栴檀香。其货主语其人言。此栴檀香。卿莫谓不净乎。且取嗅之知香不。试视之知净不。痴人闭目不视不肯嗅。佛言。其闻是三昧者。如是不肯受之反弃舍去。是为不持戒人。反舍是珍宝经。是为愚痴无智。自用得禅具足为度。反呼世间为有。不入空。不知无。其人闻是三昧已。不乐不信。不入中。反作轻戏语。佛亦有深经乎。亦有威神乎。反形言。世间亦有比丘如阿难乎。佛言。其人从持是三昧者。所去两两三三。相与语云。是语是何等说乎。是何从所得是语乎。是为自合会作是语耳。是经非佛所说。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。譬如贾客持摩尼珠。示田家痴子。其人问贾客。评此几钱。贾客答言。夜半时于冥处。持是摩尼珠著冥中。其明所照至直满其中宝。佛言。其人殊不晓其价。反形是摩尼珠言。其价能与一头牛等不。宁可买一头牛想。是不复过此。与我者善。不肯者已。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。其人闻是三昧不信者。反形是经如是。佛言。如菩萨持是三昧。受信者便随行。四面皆拥护无所畏。持禁戒完具为得高明。黠慧深入为他人说之。菩萨当持是三昧分布语人。展转相传当令是三昧久在。佛言。痴人自于前世佛所。不供养。不作功德。反自贡高。多行诽谤嫉妒用财利故。但欲求名。但欲哗说。不得善师。亦不明经。闻是三昧已不信不乐不入中。反诽谤人言。是彼不知愧为自作是经耳。是经非佛所说。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。今我具语汝如是。[台-台+(发-义+又)]陀和。求菩萨道者。若善男子善女人。持是三千国土。满其中珍宝。施与佛。设有是功德。不如闻是三昧。若有菩萨闻是三昧信乐者。其福转倍多。时佛叹曰。是三千国土。满其中珍宝施于佛。持用求佛。复有异人。持是三昧者。是佛所称誉。闻信者其福倍多。佛言。是迷惑自贡高人。不信者及与恶知识从事。闻此经不信不乐。是为于我经中怨家无异。是不持戒人。在自大中。其余人展转闻其言信随之。此为坏佛法。其人相告言。是经为非佛所说。直作是诽谤。佛言。有信是三昧者。其人宿命曾见过去佛。已用是故我为是信者说是三昧耳。是辈之人。常护佛法。闻是经信乐者。当作是知离佛不远。若持戒坚者。常正心恭敬于经。我用是故为是人说耳

佛告跋陀和。我所说无有异。尔故说是语耳。今见我说是三昧者。其人却后世时。闻是三昧终不疑。不形笑。不言不信。除在恶师边。正使在善师边。其功德薄少。如是辈人。复转与恶师从事。是辈人者。闻是三昧不信不乐不入中。何以故。其人未久学。所更佛少所信。智慧少故不信耳。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。其有菩萨。闻是三昧。不形笑。不诽谤者。欢喜不中疑。不言乍信乍不信。乐书乐学乐诵乐持。佛言。我悉豫知豫见。已其人不独于一佛。所作功德不于二若三若十。悉于百佛所闻是三昧。却后世时闻是三昧者。书学诵持经卷。最后守一日一夜。其福不可计。自致阿惟越致。所愿者得。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。听我说譬喻。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和有人。取一佛刹。悉破碎如尘。其人取此一尘。悉复破尽如一佛刹尘。都卢悉取一一尘。皆复尘碎尽如一佛刹尘。云何[台-台+(发-义+又)]陀和。是尘其数宁多不。[台-台+(发-义+又)]陀和言。甚多甚多。天中天。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。我为汝曹引此譬喻。若有一菩萨。尽取是一尘置一佛

刹。其数尔所佛刹。满其中珍宝悉持供养诸佛。不如闻是三昧。若复有一菩萨闻是三昧已。书学诵持为他人说。须臾间。是菩萨功德不可复计。佛言。持是三昧者。书学诵持为他人说。其福乃尔。何况守是三昧悉具足者。佛尔时颂偈曰

三千大千之国土	满中珍宝用布施
设使不闻是像经	其功德福为薄少
若有菩萨求众德	当讲奉行是三昧
疾悉讽诵此经法	其功德福无有量
如一佛国尘世界	皆破坏碎以为尘
彼诸佛土过是数	满中珍宝用布施
其有受持是世尊	四句之义为人说
是三昧者诸佛慧	得闻功德巨比喻
何况有人自讲说	受持讽诵念须臾
转加增进奉行着	其功德福无有量
假使一切皆为佛	圣智清净慧第一
皆于亿劫过其数	讲说一偈之功德
至于泥洹赞咏福	无数亿劫悉叹诵
不能尽究其功德	于是三昧一偈事
一切佛国所有地	四方四隅及上下
满中珍宝以布施	用供养佛天中天
若有闻是三昧者	得其福祐过于彼
安谛讽诵讲说者	引譬功德不可喻
其人贡高终不起	亦无有趋恶道时
解了深法不疑结	行斯三昧德如是
学士为以见奉吾	德重精进普不著
增益信明为菩萨	力学三昧佛所赞

属累汝等常劝教	力行精进无放逸
自勸勇猛勤修行	令得大道不复反
其有诵受是三昧	已为面见百千佛
假使最后大恐惧	持此三昧无所畏
行是比丘以见我	常为随佛不远离
菩萨闻习三昧者	义当受持为人说
菩萨得是三昧者	尔乃名曰博达慧
为逮总持佛称誉	疾成佛道智如海
常恒诵说是三昧	当从佛法世尊教
闻其种姓得等觉	如佛所说无有异

般舟三昧经卷上

般舟三昧经卷中

后汉月氏三藏支娄迦讖译

无著品第五

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨三昧当云何譬。如佛今于若前说经。菩萨当作是念。诸佛悉在前立。当具足念诸佛端正。悉欲逮见一一想。当想识无有能见诸佛顶上者。悉具足作是想见诸佛。当作是念我身亦当逮得如是。亦当逮得身想如是。亦当逮得持戒三昧如是。当作是念。我当从心得从身得。复更作念。佛亦不用心得。亦不用身得。亦不用心得佛。亦不用色得佛。何以故。心者佛无心。色者佛无色。不用是心色。得阿耨多罗三藐三菩提。何以故。佛色以尽。佛痛痒思想。生死识了尽。佛所说尽者。愚痴不见不知。智者晓了之。作是念。当持何等念得佛。当持身得佛。当持智慧得佛。复作是念。亦不用身得佛。亦不用智慧得佛。何以故。智慧索不能得。自复索我了不可得。亦无所得。亦无所见。一切法本无所有念有因著。无有反言有亦著。是两者亦不念。亦不复适得其中。但用是故。亦不在边。亦不在中。亦不有亦不无。何以故。诸法空。是如泥洹。亦不坏亦不腐亦不坚。亦不在是间。亦不在彼边。无有想。不动摇。何等为不动摇。智者不计。是故不动摇。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨见佛。以菩萨心念无所著。何以故。说无所有。经说无所有。中不著。坏本绝本。是为无所著。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨守是三昧。当作是见佛。不当著佛。何以故。设有所著为自烧。譬如大[暇-日]铁著火中烧正赤。有智者不当以手持。何以故。烧人手。如是[台-台+(发-义+又)]陀和。菩萨见佛不当著。色痛痒思想生死识不当著。何以故。著者为烧身。见佛但当念其功德。当索摩诃衍。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨于三昧中不当有所著。不著者疾得是三昧。佛尔时颂偈言

如新磨镜盛油器 女人庄饰自照形

于中起生淫欲心 放逸恣态甚迷荒
追不至诚虚捐法 为色走使烧其身
女人患害从是起 用不解法非常空
有想菩萨亦如是 我当成佛逮甘露
度脱人民忧恼患 有人想故为不解
求索人本不可得 亦无生死及泥洹
法不可拥如水月 观察佛道无归趣
黠慧菩萨当了是 解知世间悉本无
于诸人物无所著 疾速于世得佛道
诸佛从心解得道 心者清净明无垢
五道鲜洁不受色 有解是者成大道
一切诸法无色漏 离想者空无想空
绝去淫欲则脱心 有解此者得三昧
精进奉行求佛道 常听诸法本清净
无得行求无不求 于是三昧不难得
观察所有如虚空 道意寂然审第一
无想无作亦无闻 是为解了尊佛道
见一切色不想念 眼无所著无往来
常观诸佛等如空 已度世间诸所求
其人清净眼无垢 奉行精进常寂然
无量经法悉受持 思惟分别是三昧
行是三昧无所著 除一切冥得定意
不见世雄无贤圣 诸外异道闻此惑
超度思想当志求 心以清净得见佛

睹诸佛已不复见	尔乃解是尊三昧
于地水火莫能碍	风种虚空亦不蔽
行是精进见十方	坐遥听受所化法
如我于是讲说经	乐道法者面见佛
作行勤力而不著	唯从世尊所说法
行者如是无所念	专听道义兴法施
常念解了是三昧	普谛受诵佛所讲
过去诸佛皆论法	当来世尊亦复然
赞说宣布分别义	皆共叹讲是三昧
我亦如是为人尊	在世无上众生父
皆悉解知此道眼	故解说示寂三昧
其有讲受是三昧	身常安隐意不荒
是为诸佛无量德	致尊佛道获不难
广采众经不可议	欲达一切诸佛化
速疾去欲诸垢尘	精进行是净三昧
现世欲见无数佛	乐从诸尊听受法
速疾去色除所著	行是清净寂三昧
于是无贪及嗔恚	舍离愚痴捐憎爱
弃远无黠除狐疑	如是得解空三昧

般舟经四辈品第六

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨白佛。难及天中天说三昧者。若有菩萨。弃爱欲作比丘。闻是三昧已。当云何学。云何持。云何行。佛言。若有菩萨。弃爱欲作比丘。意欲学是三昧者。诵是三昧者。持是三昧者。当清净持戒。不得缺戒大如毛发。何等为菩萨不缺戒。一切悉护禁法。出入行法。悉当护不得犯戒大如毛发。常当怖畏远离于谏诤。悉当护禁。作是护者是为清净持戒。何等为菩萨缺戒者。是菩萨求色。何等为求色。其人意念。持是功德。使我后世生若作天。若作遮迦越王。佛言。用是比此菩萨为缺戒。其人久持是行持是戒。持是自守福欲所生处。乐于爱欲中。是为毁戒。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨比丘。欲学是三昧者。清净持戒。完具持戒不谏诤。持

戒当为智者所称誉。为罗汉所称誉。于经中当布施。当精进所念强。当多信劝乐。常承事于和上。当承事于善师。所从闻是三昧者。所可闻是三昧处。当视其人。如佛。佛告[台-台+(友-义+又)]陀和。是菩萨视师如视佛者。得三昧疾。设不恭敬于善师。轻易于善师。欺调于善师。正使久学是三昧。久持久行。设不恭敬师者疾亡之。佛告[台-台+(友-义+又)]陀和。是菩萨。若从比丘比丘尼。优婆塞优婆夷所。得闻是三昧当视如佛。所闻三昧处当尊敬。佛告[台-台+(友-义+又)]陀和。菩萨所闻是三昧处。不当持谄意。向是菩萨不得谄意。常当乐独处止。不惜身命。不得恹望人有所索。常行乞食。不受请。不嫉妒。自守节度。如法住。所有趣足而已。经行不得懈。不得卧出。如是[台-台+(友-义+又)]陀和。如是经中教其弃爱欲作比丘学是三昧者。当如是守。如是[台-台+(友-义+又)]陀和菩萨白佛难及天中天所说法。若有后世懈怠菩萨。闻是三昧已不肯精进。其人自念。我当于后当来佛所索是三昧。耳。云何言我曹身羸极有病瘦恐不能求。闻是经已懈怠不精进。若复有菩萨精进者。欲学是经。当教之随是经中法教。用是经故。不惜躯命。不望人有所得者。有人称誉者不用喜。不大贪钵震越。无所爱慕。常无所欲。闻是经不懈怠。常精进。其人不念。我当于后当来佛所乃求索。自念使我筋骨髓肉皆使枯腐。学是三昧终不懈怠。自念我终不懈怠死也闻是经已无不欢乐。时佛言。善哉善哉[台-台+(友-义+又)]陀和。所说者无有异。我助其欢喜。过去当来今现在佛悉助欢喜。佛尔时颂偈言

如我今所说法	悉受学独处止
行功德自守节	是三昧不难得
常乞食不受请	悉弃舍诸欲乐
所从闻是三昧	敬法师如世尊
有诵行是三昧	常精进莫懈怠
不得惜于经法	不求供乃与经
其有受是三昧	尔乃为是佛子
学奉行如是者	得三昧终不久
常勤力不懈怠	除睡眠心开解
当远离恶知识	然后从是法行
去放逸不休息	常舍离众聚会
比丘求斯三昧	随佛教当如是

[台-台+(友-义+又)]陀和菩萨白佛。比丘尼求菩萨道。欲学是三昧。欲守是三昧。当持何等法。住学守是三昧。佛告[台-台+(友-义+又)]陀和。比丘尼求摩诃衍三拔致。是三昧学守者。当谦敬。不当嫉妒。不得嗔恚。去自贡高。去自贵大。却于懈怠。当精进弃于睡眠不得卧出。悉却财利。悉当净洁护。不得惜躯命。常当乐于经。当求多学。当弃淫恚痴。出魔罗网去。当弃所好服饰珠环。不得恶口。不得贪爱好钵震越。当为人所称誉不得有谗谄。学是三昧时。当敬善师视如佛。当承是经

中教守是三昧。佛尔时颂偈言

比丘尼行恭敬	不妒嫉离嗔恚
除憍慢去自大	行是者得三昧
当精进却睡卧	捐所欲不贪寿
一心慈于是法	求三昧当如是
无得听贪淫心	弃嗔恚及愚痴
莫得堕魔罗网	求三昧当如是
设有学是三昧	无调戏舍贪身
一切捐众狐疑	当至诚不虚饰
舍小慈常大慈	敬善师无己已
当去离于众恶	求三昧当如是
行求法欲得者	不贪著钵震越
从人闻尔三昧	视如佛等无异

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨白佛。若有白衣菩萨。居家修道。闻是三昧已欲学者。欲守者。当云何于法中立。学守是三昧。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。白衣菩萨。闻是三昧已欲学守者。当持五戒坚净洁住。酒不得饮。亦不得饮他人。不得与女人交通。不得自为。亦不得教他人。不得有恩爱于妻子。不得念男女。不得念财产。常念欲弃妻子。行作沙门。常持八关斋。斋时常当于佛寺斋。常当念布施不念我。当自得其福。当用万民故施。常当大慈于善师。见持戒比丘不得轻易说其恶。作是行已。当学当守是三昧。佛尔时颂偈言

有居家菩萨	欲得是三昧
常当学究竟	心无所贪慕
诵是三昧时	思乐作沙门
不得贪妻子	舍离于财色
常奉持五戒	一月八关斋
斋时于佛寺	学三昧通利
不得说人恶	无形轻慢行

心无所荣冀 当行是三昧
 恭敬诸经法 常当乐于道
 心无有谄伪 弃舍悭妒意
 有学是三昧 常当行恭敬
 舍自大放逸 奉事比丘僧

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨白佛。若有优婆夷。求摩诃衍三拔致。闻是三昧已欲学守者。当行何等法学守是三昧。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。若优婆夷。求摩诃衍三拔致。闻是三昧已欲学守者。当持五戒自归于三。何等为三自归于佛归命于法。归命于比丘僧。不得事余道。不得拜于天。不得示吉良日。不得调戏。不得慢恣。不得有贪心。优婆夷常当念布施。欢乐欲闻经。力多学问优婆夷常当敬重于善师。心常不倦不懈。若比丘比丘尼过者。常以坐席宾主饮食待之。佛尔时颂偈言

若有优婆夷 诵是三昧者
 当从佛法教 奉五戒完具
 守是三昧时 当尊敬于佛
 及法比丘众 恭敬其善师
 不得事余道 勿祠祀于天
 行是三昧者 见人立迎逆
 除去杀盗淫 至诚不两舌
 无得向酒家 当行是三昧
 心不得怀贪 常当念施与
 除去谏谄意 无得说人短
 常当恭敬事 比丘比丘尼
 闻法语悉受 学三昧如是

般舟经授决品第七

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨问佛。少有及者天中天怛萨阿竭。乃说是三昧。诸菩萨所乐精进行。无有懈怠于阿耨多罗三藐三菩提。佛般泥洹后。是三昧者。当在阎浮利内不。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。我般泥洹后。是三昧者当现在四十岁其后不复现。却后乱世佛经且欲断时。诸比丘不复承用佛教。然后乱世时。国国相伐。于是时是三昧当复现阎浮利内。用佛威神故。是三昧经复为出。[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。罗邻那竭菩萨。从坐起正衣服。叉手于佛前白佛。佛般泥

洹后乱世时。我曹共护是三昧。持是三昧。具足为人说之。闻是经卷无有厌极时。摩诃须萨和菩萨。憍曰兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨因坻达菩萨。和轮调菩萨。共白佛言。佛般泥洹去。却后乱世时。是经卷者。我辈自共护持。使佛道久在。其有未闻者。我辈当共为说。教授是深经。世间少有信者。我曹悉受之。时五百人从坐起。比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。皆叉手于佛前往白佛。佛般泥洹后乱世时。闻是三昧悉自持护愿持。我五百人嘱累是八菩萨。时佛笑。口中金色光出。至十方不可计佛国。悉照明还绕身三匝从头上入。阿难从坐起更被袈裟。前至佛所为佛作礼。却住叉手。以偈赞曰

其心清净行无秽	神通无极大变化
已过诸碍超众智	光明除冥去垢尘
智慧无量心普解	佛天中天鹞鸭音
一切外道莫能动	何缘而笑出妙光
愿正真觉为解说	慈愍一切众生尊
若有闻佛柔濡音	解释达圣化俗行
世尊所感非唐举	众圣导师不妄笑
今者谁当在决中	世雄愿为解此意
今日谁住道德坚	谁当逮得兴妙行
谁今受得深法藏	无上道德众所归
今日谁当愍世间	谁当奉受是法教
谁坚立于佛智慧	世尊愿为解说之

佛尔时为阿难说偈言

佛语阿难汝见不	五百人等在前立
其心欢然歌颂曰	我等亦当逮是法
颜色和悦敬视佛	我等何时得如是
皆悉竦立嗟叹佛	我辈会当逮如是
五百人等今现在	名字虽异本行同
常乐奉受是深经	于当来世亦复然
今我嘱累告汝等	佛慧无量知彼本

是等不独见一佛 亦不立此得其慧
 彻照彼之宿世命 以曾更见八万佛
 五百人等存在道 常解经义勉行成
 劝助无数诸菩萨 常行慈哀护经法
 劝化一切众人民 悉令速得大道行
 知见过去诸世尊 睹八十亿那术数
 名德普大脱于心 拥护是法三转行
 现世于此受我教 分布供养是舍利
 安谛受习佛所化 皆悉讽诵有所付
 著于塔寺及山中 若付天龙乾陀罗
 各各转授经卷已 寿命终讫生天上
 天上寿尽还世间 各各而生异种姓
 当复取此佛道行 分别是经如所愿
 用爱乐斯经法故 求辄得之持奉行
 令无数人得听闻 欣踊难量心无等
 是等黠慧不厌法 非贪躯体及寿命
 降伏一切诸外道 授与经法弘其志
 是经法者无能得 及持讽诵讲说者
 今四辈人住我前 五百之众能堪持
 是八菩萨[台-台+(发-义+又)]陀和 罗邻那竭那罗达
 摩诃须萨和轮调 因坻须深憍曰兜
 比丘及尼清信士 奉玄妙法上义句
 常以经道哀世间 宣畅方等普流化
 [台-台+(发-义+又)]陀和等八菩萨 于五百众为英雄

常当奉持方等经 于世之俗无所著
释一切缚解空慧 紫磨金色百福相
恒行慈哀度众生 施以安隐灭诸尘
寿终之后生法家 不复归于三恶道
世世相随常和协 然后逮得尊佛道
已弃捐于八难处 远离一切诸恶道
其功德行莫能称 所受福祐无能量
当复值见弥勒佛 咸同一心往自归
悉共供养等慈哀 逮于无上寂灭句
其心念然而和同 正意奉事人中尊
不徇俗事得法忍 疾逮无上大道行
彼常奉持此经法 夙兴夜寐而讽诵
殖众功德修梵行 睹弥勒时义若此
于是贤劫所兴佛 慈哀世间放光明
每所在处普持法 奉事去来现在佛
皆悉供养诸世雄 见三世尊无众毒
当疾逮得尊佛道 不可思议无有量
中有前得佛道者 后人展转相供养
不可计劫那术数 如是终竟乃断绝
于是居士[台-台+(发-义+又)]陀和 罗邻那竭那罗达
及须萨和憍曰兜 曾见诸佛如恒沙
常当奉事正法化 宣布诸佛无亿教
道行无量不可称 至于无数亿劫中
假使有人受持名 所周旋处若梦中

如是勇猛导世间 皆当逮得无上道
若有睹见及闻声 其心欣然踊跃者
皆得佛道不复疑 何况奉受供养者
若嗔恚之及骂詈 持恶意向挝捶者
于是八人威神恩 尚使得佛况恭敬
彼所受法不可议 名称无量及寿命
光明无限德无疑 智慧无量行亦然
常得面见无量佛 清净之戒如恒沙
于是广普行布施 以用求索无上道
无数亿劫说其福 莫能齐限厥功德
受是经法诵习者 逮于大道不复难
其有爱乐此经卷 受诵讽持讲说者
当知五百人中人 其心爱乐终不疑
假使施得是经法 爱乐道义加精进
行清净戒除睡卧 逮是三昧终不难
欲获安隐布经戒 比丘受学在闲居
常行分卫知知足 逮是三昧终不难
舍离众闹不受请 口莫贪味弃爱欲
所从闻是经法者 敬如世尊常供奉
除去悭贪受是法 断绝淫欲弃愚痴
发起大道心无疑 然后学行是三昧
行无所著舍诸欲 常自谨慎弃恚恨
精进奉行佛法教 然后受学是三昧
不贪男女及所有 远离憍慢并妻妾

居家修道常惭愧	然后学诵是三昧
无贼害心行柔顺	不乐谤讪舍诸恶
不用色求得法忍	当善讽诵是三昧
若比丘尼学是法	常当恭敬弃憍慢
远离调戏及贡高	得是三昧不复难
常行精进除睡卧	不计吾我诸人物
爱乐法者不惜命	然后学诵是三昧
制淫劬意舍所著	无嗔恚心弃谄谄
终不复堕魔罗网	持是三昧得如是
于诸众生行平等	除去放逸众尘埃
性无卒暴及粗言	然后学诵是三昧
于钵震越及衣服	不得须臾有贪爱
尊敬善师视如佛	然后学诵是三昧
以逮善利离恶道	一心信乐佛法教
远离一切八难处	持是经者得如是

般舟经拥护品第八

[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨。罗邻那竭菩萨。憍日兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨。摩诃须萨和菩萨。因坻达菩萨。和伦调菩萨。见佛所说。是八菩萨皆大欢喜。持五百劫波育锦衣。持珍宝布施。持身自归供养佛。佛语阿难。是[台-台+(发-义+又)]陀和等。于五百菩萨人中之师。常持中正法。合会随顺教莫不欢喜者。欢乐心。随时心。清净心却欲心。是时五百人皆叉手立佛前[台-台+(发-义+又)]陀和菩萨白佛言。菩萨持几事得是三昧。天中天。佛言。菩萨有四事疾得是三昧。何等为四。一者不信余道。二者断爱欲。三者如法行。四者无所贪生。是为四。菩萨疾得是三昧。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。若有菩萨学是三昧者。若持若诵若守。今世即自得五百功德。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和慈心比丘终不中毒。终不中兵。火不能烧。入水不死。帝王不能得其便。如是菩萨守是三昧者。终不中毒。终不中兵。终不为火所烧。终不为水所没。终不为帝王得其便。譬如[台-台+(发-义+又)]陀和劫尽坏烧时。持是三昧菩萨者。正使堕是火中火即为灭。譬如大罌水灭小火。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。我所语无有异。是菩萨持是三昧者。若帝王若贼若水若火。若龙若蛇。若闻叉鬼神若猛兽若大蟒若蛟龙。若师子若虎若狼若狗。若人若非人。若[狂-王+加]獯。若薜荔。若鸠洹鬼神。若欲娆人。若欲杀人。若欲夺人钵震越。若坏人禅夺人念。设欲中是菩萨者终不能中。佛言。如我所语无有异除其宿命所请。其余无有能中者。佛言。我所语无有异若有菩萨持

是三昧者。终不病目。若耳鼻口。身体无病。其心终不忧终不厄。是菩萨。若死若近死。设有是患者。佛语为有异。除其宿命所作。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨诸天皆称誉。诸龙皆称誉。诸阅叉鬼神皆称誉。诸阿须轮皆称誉。迦留罗鬼神。真陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人皆称誉是菩萨。诸佛天中天。皆称誉是菩萨。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨为诸天所护。为诸龙所护。四天王。释提桓因。梵三钵天。皆护是菩萨。阅叉鬼神。乾陀罗鬼神。阿须伦鬼神。迦留罗鬼神。真陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人。皆共拥护是菩萨。诸佛天中天。皆共拥护是菩萨。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨为诸天所敬爱。诸龙阅叉鬼神。乾陀罗鬼神。阿须伦鬼神。迦留罗鬼神。真陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人。皆共敬爱时菩萨。诸佛天中天。皆无有爱欲。以道德故皆复敬爱是菩萨。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨诸天皆欲见之。诸龙阅叉鬼神。乾陀罗鬼神。阿须伦鬼神。迦留罗鬼神。真陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人。皆思乐欲见是菩萨。诸佛天中天。皆各各欲使是菩萨往到其所。用人民故欲使往。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨诸天皆来至其所。诸龙阅叉鬼神。乾陀罗鬼神。阿须轮鬼神。迦留罗鬼神。真陀罗鬼神。摩睺勒鬼神。若人非人。皆来至是菩萨所。与共相见。诸佛天中天。菩萨不但昼日见。夜于梦中。若见诸佛身。若诸佛各各自说其名字。复次[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨所未诵经。前所不闻经卷。是菩萨持是三昧威神。梦中悉自得其经卷名。各各悉见悉闻经声。若昼日不得者。若夜于梦中悉见得。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。若一劫。若复过一劫。我说是菩萨持是三昧者。说其功德不可尽竟。何况力求得是三昧者。佛尔时颂偈言

若有菩萨学诵是	佛说三昧寂定义
假使欲叹其功德	譬如恒边减一沙
刀刃矛戟不中伤	盗贼怨家无能害
国王大臣喜悦向	学此三昧得如是
虺蛇含毒诚可畏	见彼行者毒疾除
不复嗔恚吐恶气	诵是三昧得如是
怨仇嫌隙莫能当	天龙鬼神真陀罗
睹其威光皆嘿然	学此三昧得如是
山野弊狼及大蟒	师子猛虎鹿[狂-王+加]獾
无伤害心摄藏毒	悉来亲护是行者
弊恶鬼神将人魂	诸天人民怀害心
感其威神自然伏	学此三昧得如是
其人不病无苦痛	耳目聪明无闇塞
言辞辩慧有殊杰	行三昧者速逮是

其人终不堕地狱	离饿鬼道及畜生
世世所生识宿命	学此三昧得如是
鬼神乾陀共拥护	诸天人民亦如是
并阿须伦摩睺勒	行此三昧得如是
诸天悉共颂其德	天人龙鬼真陀罗
诸佛嗟叹令如愿	讽诵说经为人故
其人道意不退转	法慧之义而无尽
姿颜美艳无与等	诵习此经开化人
国国相伐民荒乱	饥馑荐臻怀苦穷
终不于中天其命	能诵此经化人者
勇猛降伏诸魔事	心无所畏毛不竖
其功德行不可议	行此三昧得如是
妖蛊幻化及符书	秽浊邪道不正行
终无有能中其身	用爱乐法达本故
一切悉共歌其德	具足空慧佛尊子
然后当来最末世	手得是经得如是
常行精进怀喜踊	同心和悦奉此法
受持经卷讲讽诵	今我以是为彼说

般舟经罽罗耶佛品第九

佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。乃往昔时不可计阿僧祇劫。尔时有佛名罽罗耶佛怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。于世间极尊。安定于世间。于经中大明。天上天下号曰天中天。尔时有长者子名须达。与二万人俱。来至罽罗耶佛所。为佛作礼却坐一面。须达长者子问罽罗耶佛是三昧。罽罗耶佛。知须达长者子心所念。便为说是三昧。须达长者子闻是三昧已大欢喜。即悉讽受得作沙门。求是三昧八万岁。时长者子须达。从佛闻经甚众多。悉从无央数佛闻经。其智慧甚高明。长者子须达。其后寿终生忉利天上。以后复从天上来下生世间。尔时故劫中复有佛。名术阇波提怛萨阿竭阿罗诃三耶三菩。时佛在刹利家生。尔时长者子须达。复于佛所闻是三昧复求之。时长者子须达。其后复于故劫中复有佛。名赖毗罗耶怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。婆罗门种。时长者子须达。复于佛所受是三昧。求守八万四千岁佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。长者子须达。却后八万劫得作佛。名提和竭罗。

尔时长者子须达。为人高明勇猛智慧甚广。佛言。见是三昧不。[台-台+(发-义+又)]陀和。饶益乃尔。使人成就得佛道。若有菩萨得是三昧者。当学诵当持当教人当守。如是者得佛不久。若曹知不[台-台+(发-义+又)]陀和。是三昧者是菩萨眼。诸菩萨母。诸菩萨所归仰。诸菩萨所出生。若知不[台-台+(发-义+又)]陀和。是三昧者破去于冥。明于天上天下。若知不。[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨三昧者。是诸佛之藏诸佛之地。是珍宝渊海之泉。是无量功德之镇益。明哲之经。当作是知三昧所出。如是从是中出佛。闻经正立于四意止中。何等为四意止中。一者自观身。观他人身。自观身观他人身者。本无身。二者自观痛痒。观他人痛痒。自观痛痒观他人痛痒者本无痛痒。三者自观意。观他人意。自观意观他人意者。本无意。四者自观法观他人法。自观法观他人法者。本无法。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是三昧谁当信者。独怛萨阿竭阿罗呵三耶三佛。阿惟越致。阿罗汉。乃信之耳。有愚痴迷惑心者。离是现在佛前立三昧远。何以故。是法当念佛当见佛。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。是菩萨当念佛当见佛当闻经。不当有著。何以故。佛本无是法无所因。何以故。本空无所有。各各行法念。是法中无所取。是法无所著。如空等甚清净。是法人所想。了无所有。无所有。是法假所因者空寂耳如泥洹。是法无所有本无是法无所从来。亦无所从去。人本无。是法不著者近。有著者远。佛告[台-台+(发-义+又)]陀和。若有守是三昧者。因想入无想中。见佛念佛。守觉闻经念法。守觉不得念我。不得著法。何以故。有守觉。[台-台+(发-义+又)]陀和有守觉不见佛。有所著如毛发不得法。施他人有所悻望为不施。持戒有所悻望为不净。贪于法不得泥洹。于经中有谗毁。不得为高明。乐于众会中。喜于余道。终不能得一行。于欲中念难。有嗔恚不能忍辱。有所憎恶不得说他人。善求阿罗汉道者。不得于是见。现在佛悉在前立三昧中不逮。无所从来。生法乐于中立。有所著不得空。菩萨终不得悭贪有懈怠不得道。有淫劫不入观。有所念不入三昧。佛尔时颂偈言

是等功德不可计	奉戒具足无瑕秽
其心清净离垢尘	行此三昧得如是
设有持是三昧者	智慧普大无缺减
博达众义常不忘	功德之行如月明
设有持是三昧者	解了觉意不可识
晓知无量之道法	无数诸天护其德
设有持是三昧者	常自面见无数佛
闻无量佛讲说法	辄能受持念普行
设有持是三昧者	恶罪勤苦皆灭除
诸佛于世行愍哀	悉共嗟叹是菩萨
假使菩萨欲睹见	当来无数佛世尊
一心踊跃住正法	当学讽诵是三昧

其有持是三昧者 其功德福不可议

逮得人身最第一 出家超异行分卫

若有末后得是经 逮功德利最第一

得其福祐不可限 住是三昧得如是

般舟三昧经卷中

般舟三昧经卷下

后汉月氏三藏支娄迦讖译

请佛品第十

跋陀和菩萨政衣服。长跪叉手白佛言。我欲请佛及比丘僧。明日于舍食。愿佛哀受请。佛及比丘僧默然悉受请。跋陀和菩萨知佛已受请。起至摩诃波喻提比丘尼所。白比丘尼言。愿受我请。明日与比丘尼俱。于舍小饭。摩诃波喻提比丘尼即受请。跋陀和菩萨。语罗邻那竭菩萨。舍第。诸郡国其有新来人。悉请会佛所。罗邻那竭菩萨前至佛所。为佛作礼。长跪叉手白佛言。我兄请佛。所有新来人。悉欲请于舍食。愿哀受之。跋陀和菩萨。罗邻那竭菩萨。憍曰兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨。摩诃须萨和菩萨。因坻达菩萨。和伦调菩萨。悉与宗亲俱。前以头面著佛足。及为比丘僧作礼。作礼已。竟从佛所去。归到罗阅只国。至跋陀和菩萨家。共相佐助作诸饭具。四天王。释提桓因。梵三钵。皆共疾来。佐助跋陀和菩萨作众饭具。尔时跋陀和菩萨。宗亲共庄严罗阅只国。持若干种杂缯帐。覆一國中。其街巷市里皆悬缯幡举一國中悉散华烧香。作百种味饭具用佛故。比丘僧比丘尼。优婆塞优婆夷。及诸贫穷乞丐者。其饭具适等。何以故。不有偏施于人民及蝇飞蠕动之类悉平等。跋陀和与八菩萨。与诸宗亲。以饭时俱往诣佛前。以头面著佛足。却白佛言。饭食具以办。愿佛可行。时佛与比丘僧。皆著衣持钵。俱诣来会者。皆随行佛入罗阅只国中。到跋陀和菩萨家。跋陀和菩萨作是念。今佛威神故。令我舍极广大。悉作琉璃。表里悉相见。城外悉见我舍中。我舍中悉见城外。佛即知跋陀和心所念。佛便放威神。令跋陀和舍极广大。举一国中人民。悉见于舍中。佛前入跋陀和菩萨家坐。比丘僧比丘尼。优婆塞优婆夷。各各异部悉坐于舍中。跋陀和菩萨见佛比丘僧坐已。自供养佛比丘僧。若干百种饭手自斟酌。佛及比丘比丘尼。优婆塞优婆夷。皆已乃饭。诸贫穷者悉等与。悉各平足。皆持佛威神恩使之足。跋陀和菩萨。见佛诸弟子悉饭已。前行澡水。毕竟持一小机。于佛前坐听经。为跋陀和菩萨及四辈弟子说经。莫不欢喜者。莫不乐闻者。莫不欲闻者。佛以经请比丘僧及诸弟子。佛起与比丘僧俱去。跋陀和菩萨饭已。与宗亲俱。出罗阅只国到佛所。前为佛作礼。皆却坐一面。及罗邻那竭菩萨。桥曰兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨。摩诃须萨和菩萨。因坻达菩萨。和伦调菩萨。跋陀和菩萨。见人众皆安坐已前问佛。菩萨用几事得见现在佛悉在前立三昧。佛告跋陀和菩萨。菩萨有五事。疾得见现在佛悉在前立三昧。学持谛行心不转。何等为五。一者乐于深经无有尽时不可得极。悉脱于众灾变去。以脱诸垢中。以去冥入明。诸蒙眛悉消尽。佛告跋陀和。是菩萨逮得无所从来生法乐。逮得是三昧。复次跋陀和。不复乐所向生。是为二不复乐喜于余道。是为三。不复乐于爱欲中。是为四。自守行无有极。是为五。菩萨复有五事。疾得是三昧。何等为五。一者布施心不得悔。无所贪。无所惜。从是不得有所悵望。施人已后不复恨复次跋陀和。菩萨持经布施。为他人说经。所语者安谛。无有疑无所爱惜。说佛深语身

自行立是中。复次跋陀和。菩萨不嫉妒。所作无有疑。却睡卧。却五所欲。不自说身善。亦不说他人恶。若有骂者。若有刑者。亦不得恚。亦不得恨。亦不得懈。何以故。入空行故。复次跋陀和。菩萨是三昧自学复教他人。书是经著好正素上使久在。复次跋陀和。菩萨所信多乐。敬长老及知识。于新学人若得所施。当念报恩。常有识信。受人小施念报大。何况于多者。菩萨常乐重于经。弃捐无反复之意。常念有反复。如是者得三昧疾。佛尔时颂偈言

常爱乐法在深解	于诸习欲不贪生
游步五道无所著	如是行者得三昧
好喜布施不想报	所惠无著不追念
所与不见有受者	唯欲得解佛深慧
愍伤众生行布施	其心喜踊不悔恨
常立布施及戒忍	精进一心智慧事
具足六度摄一切	慈悲喜护四等心
善权方便济众生	如是行者得三昧
若有兴施除慳贪	其心欢踊而授与
既施之后恒欣喜	如是行者得三昧
晓知经法分别句	闻深要义佛所教
讲说微妙道德化	如是行者得三昧
其人学诵是三昧	具足解慧为人说
令此经法得永存	如是行者得三昧
常不秘奥佛经法	不望供养乃为讲
唯求安隐佛道地	如是行者得三昧
除去所著弃诸盖	捐去贡高及慢大
不自称誉说彼短	终不复起吾我想
其有寂定意不起	便能解是道定慧
弃捐谄谄心清净	用是速速不起忍
常行至诚无绮饰	其愿具足无缺减

殖众正德无邪行 爱乐法者得道疾
 所诵习经常不忘 常护禁戒清净行
 如是行者得佛疾 何况奉是寂三昧

佛告跋陀和菩萨。往昔无数劫。提和竭罗佛时。我于提和竭罗佛所。闻是三昧即受持是三昧。见十方无央数佛。悉从闻经悉受持。尔时诸佛悉语我言。却后无央数劫。汝当作佛名释迦文。佛告跋陀和菩萨。我故语汝。今自致作佛。是三昧若曹当学。为知内法第一众所不能及。出众想去。其有于是三昧中立者。念得佛道。佛尔时颂偈言

忆念我昔定光佛 于时逮得是三昧
 即见十方无数佛 闻说尊法深妙义
 譬有德人行采宝 所望如愿辄得之
 菩萨大士亦如是 经中求宝即得佛

跋陀和菩萨白佛。当云何守是三昧。天中天。佛告跋陀和菩萨。色不当著。不当有所向生。当行空。是三昧当守。何等为三昧。当随是法行。复次跋陀和。菩萨自观身无身。亦无所观。亦无所见。亦无所著。本亦无所盲。亦无所聋。如经中法。视住亦无所见。亦无所著。无所著为守道者。于法中无所疑。不疑者为见佛。见佛者为疑断。诸法无所从来生。何以故。菩萨有法疑想便为著。何等为著。有人有寿命有德有阴有人有对有对有想有根有欲。是为著。何以故。菩萨见诸法无所著。是法亦不念亦不见。何等为不见。譬如愚人学余道自用。有人谓有身。菩萨不作是见。菩萨何等为见。譬如怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。阿惟越致。辟支佛。阿罗汉所见。不喜不忧。菩萨如是见。亦不喜亦不忧。守是三昧者。亦不喜亦不忧。譬如虚空。无色无想。清净无瑕秽。菩萨见诸法如是。眼无所挂碍见诸法。用是故见诸佛。见诸佛如以明月珠持著琉璃上。如日初出时。如月十五日在众星中央时。如遮迦越王与诸群臣相随时。如忉利天王释提桓因在诸天中央时。如梵天王在众梵天中央最高坐。如炬火在高山顶烧。如医王持药行愈人病。如师子出独步。如众野雁飞行虚空中前有导。如冬月高山上积雪四面皆见。如天地大界金刚山却臭秽。如下水持地。如风持水。诸秽浊悉清净。如虚空等。如须弥山上忉利天为庄严。诸佛如是。佛持戒。佛威神佛功德。无央数国土悉极明。是菩萨见十方佛如是。闻经悉受得佛尔时颂偈言

佛无垢秽离尘劳 功德众竟无所著
 尊大神通妙音声 法鼓导义喻诸音
 觉天中天脱诸慧 种种香华以供养
 以无数德奉舍利 幡盖杂香求三昧
 闻法普妙学具足 远离颠倒喻灭度
 终不想著于空法 当志解妙无碍慧

清净如月日出光	譬如梵天立本宫
常清净心念世尊	意无所著不相空
譬如冬月高山雪	若如国王人中尊
摩尼清净超众宝	观佛相好当如是
如雁王飞前有导	虚空清净无秽乱
紫磨金色佛如是	佛子念此供养尊
去诸幽冥除闇愚	即悉速速净三昧
捐舍一切诸想求	无垢秽行得定意
无有尘劳释垢秽	弃去嗔恚无愚痴
其目清净自然明	念佛功德无挂碍
思佛世尊清净戒	心无所著不相求
不见吾我及所有	亦不起在诸色相
舍离生死无众见	弃舍贡高慧清净
远除憍慢不自大	闻寂三昧离邪见
其有比丘佛子孙	信比丘尼清信士
除去贪欲清信女	念精进学得是法

无想品第十一

佛告跋陀和菩萨。若有菩萨。欲学是三昧疾得是。当先断色思想。当弃自贡高。已断思想。已不自贡高。已却当学是三昧。不当诤。何等为诤。诽谤于空是故不当共诤。不当诽谤空。却诵是三昧。佛告跋陀和。若有菩萨学诵是三昧者。有十事于其中立。何等为十。一者其有他人。若馈遗钵震越衣服者不嫉妒。二者悉当爱敬人孝顺于长老。三者当有反复念报恩。四者不妄语远离非法。五者常行乞食不受请。六者当精进经行。七者昼夜不得卧出。八者常欲布施天上天下。无所惜终不悔。九者深入慧中无所著。十者先当敬事善师视如佛。乃当却诵是三昧。是为十事。当如法。作是行者便得八事。何等为八事。一者于戒清净至究竟。二者不与余道从事。出入智慧中。三者于智慧中清净。无所复贪生。四者眼清净。不复欲生死。五者高明无所著。六者清净于精进自致得佛。七者若有人供养者不用故喜。八者正在阿耨多罗三藐三菩提不复动。是为八事。佛尔时颂偈言

有黠慧者不起想	弃捐贡高及自大
常行忍辱无粗漏	尔乃为学是三昧

智者心明不诤空	无想寂定是灭度
不诽谤法莫诤佛	如是行者得三昧
明者于是无憍慢	常念佛恩及法师
坚住净信志不动	尔时为学是三昧
心不怀嫉远窈冥	不起狐疑常有信
当行精进不懈怠	如是行者得三昧
比丘学是常分卫	不行就请及聚会
心无所著不畜积	如是行者得三昧
设使手得斯法教	及持奉行此经卷
已具足意得如佛	然后学诵是三昧
住是至德行诚信	设有学诵三昧者
速逮疾得是八法	清净无垢诸佛教
其清净戒有究竟	三昧无瑕得等见
以为空净于生死	住于是法得具足
智慧清净无有余	无秽行者亦不著
博闻采智舍唐捐	得行如是为黠慧
志精进者无所失	于供养利而不贪
疾得无上成佛道	学如是德为明智

十八不共十种力品第十二

佛言。得是上八事者。便获佛十八事。何等为十八事。一者用某日得佛。用某日般泥洹。从初得佛日。至般泥洹日佛无难。二者无短。三者无忘。四者无不时。五者终无生法想言我所。六者无有不能忍时。七者无有不乐时。八者无有不精进时。九者无有不念时。十者无有不三昧时。十一者无有不知时。十二者无有不脱见慧时。十三者过去无央数世事无有能止佛无所挂碍所见慧时。十四者当来无央数世事无有能止佛无所挂碍所见慧时。十五者今现在十方无央数世事无有能止佛无所挂碍所见慧时。十六者身所行事智慧。是本常与智慧俱。十七者口所言事智慧。是本常与智慧俱。十八者心所念事智慧。是本常与智慧俱。是为佛十八事。佛告跋陀和。若有菩萨。无所复著。求法悉护学是三昧者有十法护。何等为十法护佛十种力。何等为十种力一者有限无限悉知。二者过去当来今现在本末悉知。三者弃脱定清净悉知。四者诸根精进种种各异所念悉知。五者种种所信悉知。

六者若干种变无央数事悉知。七者悉晓悉了悉知。八者眼所视无所挂碍悉知。九者本末无极悉知。十者过去当来今现在悉平等无所适著。佛告跋陀和。若有菩萨。无所从生法悉护。是菩萨得佛十种力。佛尔时颂偈言

十八不共正觉法 世尊之力现有十

设使奉行是三昧 疾速速此终不久

劝助品第十三

佛告跋陀和。是菩萨持有四事。于是三昧中助其欢喜。过去佛时持是三昧助欢喜。学是经者自致阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。其智悉具足。我助欢喜如是。复次跋陀和。当来诸佛。求菩萨道者。于是三昧中助欢喜。学是三昧者自致阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。其智悉具足。其皆助欢喜如是。复次跋陀和。今现在十方无央数佛。本求菩萨道时。于是三昧中者助欢喜。学是三昧者自致得阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。其智悉具足。其皆助欢喜福。令其与十方人民。及蜎飞蠕动之类。共得阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。持是三昧助欢喜功德令其疾得是三昧。作阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛得不久。佛告跋陀和。是菩萨功德。于是三昧中四事助欢喜。我于是中说少所譬喻。譬如人寿百岁堕地行。至百岁无有休息时。其人行使过疾风。周匝四方上下。云何跋陀和。宁有能计其道里者不。跋陀和言。无有能计其道里者。天中天。独佛弟子舍利弗罗阿惟越致菩萨。乃能计之耳。佛告跋陀和。我故语诸菩萨。若有善男子善女人。取是四方上下诸国土。其所行处。满中珍宝布施与佛。不如闻是三昧。若有菩萨闻是三昧。于是四事中助欢喜。其福出过布施佛者。百倍千倍万倍亿倍。若见不。跋陀和。是菩萨助欢喜。其福宁多不。用是故当知之。是菩萨助欢喜。其福甚尊大。佛尔时颂偈言

于是经教中 持有四事欢

过去及当来 现在诸世尊

劝助功德行 度脱诸十方

蜎飞之蠕动 悉速平等觉

譬如此周匝 四方及上下

人生行百岁 尽寿行不息

欲有计道里 其数难度量

独佛弟子知 不退转菩萨

满中珍宝施 不如闻是法

四事之劝助 其福出彼上

跋陀且观是 四事之欢喜

布施亿万倍 不与劝化等

师子意佛品第十四

佛尔时告跋陀和。乃去久远世时。其劫阿僧祇。不可计不可数不可量不可极阿僧祇。乃尔时有佛。名私诃摩提。怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。其威神无有与等者。安隐于世间。于经中之尊。天上天下。号曰天中天。于是国土空闲之处。是阎浮利国土丰熟人民炽盛乐。是时阎浮利内。广纵十八万拘利那术逾旬。是时阎浮利内。凡有六百四十万国。尔时阎浮利有大国名跋登加。其国中有六十亿人。私诃摩提佛在是国中。有遮迦越王名惟斯芩王。往到私诃摩提佛所。为佛作礼却坐一面。时私诃摩提佛。即知其王心所念。便为说是三昧其王闻是三昧助欢喜。即时珍宝散佛上。其心即念。持是功德令十方人民皆安隐。时私诃摩提佛般泥洹后。惟斯芩遮迦越王。其寿终已后。还生王家作太子。名梵摩达。尔时阎浮提有比丘高明名珍宝。是时为四部弟子。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。说是三昧。梵摩达太子。闻是三昧助欢喜心。踊跃乐喜闻是经。持珍宝直百亿。散是比丘上。复持好衣供养之。以发意求佛道。时与千人俱。于是比丘所剃头须作沙门。即于是比丘所从索学是三昧。与千比丘共。承事师八千岁不休懈前后一反得闻是三昧。是比丘辈闻是三昧四事。助欢喜入高明之智。持是助欢喜功德。却后更见六万八千佛。辄于一一佛所闻是三昧。自守学复教他人学。其人持是助欢喜功德。其后得作佛。名坻罗惟是逮怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。时是千比丘。从得阿耨多罗三耶三菩阿惟三佛。皆名坻罗首罗郁沈怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。教不可计人民皆求佛道。佛告跋陀和。何人闻是三昧不助欢喜者。何人不学者。何人不为他人说者。何人不守者。佛告跋陀和。若有菩萨。守是三昧者疾逮得佛。跋陀和。若有菩萨在四十里外。闻有持是三昧者。菩萨闻之便当行求往到其所。但得闻知有是三昧常当求之。何况乃得闻学者。若去百里者。若远四千里。闻有持是三昧者。当行学到其所。但得闻知。何况乃得闻学者。佛言。去人远者常当自行求。何况去人十里二十里。闻有持是三昧者。不行求学。跋陀和。若有菩萨。闻是三昧欲行至彼。闻求是三昧者。当承事其师十岁百岁。悉具足供养占视是菩萨不得自用。当随其师教。常当念师恩。佛言。我故相为说之。若菩萨闻有是三昧处去四千里者。欲往到其所。设不得闻是三昧者。佛言。我告若曹。其人用精进行求故。终不复失佛道。会自致作佛见不。跋陀和。菩萨闻是三昧念欲求不离。其得利甚尊。佛尔时颂偈言

我念过去有如来	人中尊号私诃末
尔时有王典主人	至于彼佛闻三昧
至意黠慧听此经	心悦无量奉持法
即以珍宝散其上	供师子意人中尊
心念如是而叹言	我身于此当来世
奉行佛教不敢缺	亦当逮得是三昧
用是福愿寿终后	辄复来还生王家
尔时见尊大比丘	号曰珍宝智博达

应时从闻是三昧 踊跃欢喜即受持
供以好物若千亿 珍宝妙衣用道故
即与千人除须发 来志乐求是三昧
同时具足八千岁 常随比丘不舍离
一反得闻不复二 是三昧者譬如海
执持经卷讽诵说 其所生处闻三昧
用积累是功德故 当见诸佛大神通
其所具足八万岁 所见诸佛辄供养
曾值诸佛六万亿 加复供养六千尊
闻所说法大欢喜 然后得见师子佛
蒙此功德生王家 见佛号曰坚精进
化无数亿诸人民 度脱一切生死恼
讽诵学是法以后 便复见佛名坚勇
天上世间诵其称 闻三昧声得作佛
何况受持诵说者 于众世界无所著
广宣分流是三昧 未曾疑忘于佛道
此三昧经真佛语 设闻远方有是经
用道法故往听受 一心讽诵不忘舍
假使往求不得闻 其功德福不可尽
无能称量其德义 何况闻已即受持
设有欲求是三昧 当念往时彼梵达
教习奉行莫退转 比丘得经当如是

至诚佛品第十五

佛言。乃往昔时复有佛。名萨遮那摩怛萨阿竭阿罗诃三耶三佛。时有比丘名和轮。其佛般泥洹后。是比丘持是三昧。我尔时作国王刹利种。于梦中闻是三昧。觉已便行求持是三昧。比丘即从作

沙门。欲得于是比丘所一反闻是三昧。承事师三万六千岁。魔事数数起不得一反闻。佛告比丘比丘尼优婆塞优婆夷。我故语若曹。若曹当疾取是三昧无得忘失。善承事其师持是三昧。至一劫若百劫若干劫莫得有懈倦趣当得是三昧。守善师不离。若饮食资用衣被床卧。千万珍宝以用上师。供养于师无所爱惜。设无有者当行乞食给师。趣当得是三昧莫厌。佛言。置是所供养者此不足言耳。常当自割其肌供养于善师常不爱惜身。何况其余。当承事善师如奴事大夫。求是三昧者当知是。得是三昧已当坚持。常当念师恩。佛言。是三昧难得值。正使求是三昧至百亿劫。但欲得闻其名声不能得闻。何况得学者。转复行教人。正使如恒边沙佛刹。满其中珍宝持用布施。其福宁多不。不如书是三昧持经卷者。其福极不可计。佛尔时颂偈言

我自识念往世时	其数具足六万岁
常随法师不舍离	初不得闻是三昧
有佛号曰其至诚	时知比丘名和轮
彼佛世尊泥曰后	比丘常持是三昧
我时为王君子种	梦中遽闻是三昧
和轮比丘有斯经	王当从受此定意
从梦觉已即往求	辄见比丘持三昧
即除须发作沙门	学八千岁一时间
其数具足八万岁	供养奉事此比丘
时魔因缘数兴起	初未曾得一反闻
是故比丘比丘尼	及清信士清信女
持是经法嘱汝等	闻是三昧疾受行
常敬习持是法师	具足一劫无得懈
勿难千亿用道故	当得闻是法三昧
衣服床卧若千亿	比丘家家行乞食
以用供养于法师	精进如是得三昧
灯火饮食所当得	金银珍宝供养具
尚当自割其肌肉	以用供养况饮食
明者得法疾持行	受学经卷有反复

是三昧者难得值 亿那术劫常当求
所周旋处闻是法 当普宣视诸学者
假使亿千那术劫 求是三昧难得闻
设令世界如恒沙 满中珍宝用布施
若有受是一偈说 敬诵功德过于彼

佛印品第十六

佛于是语跋陀和。若有菩萨闻是三昧。闻者当助欢喜当学。得学者持佛威神使得学。当好书是三昧著素上。当得佛印印当善供养。何等为佛印。所识不当行。无所贪。无所求。无所想。无所著。无所愿。无所向生。无所适。无所生。无所有。无所取。无所顾。无所往。无所碍。无所有。无所结。所有尽。所欲尽。无所从生。无所灭。无所坏。无所败。道要道本是印中。阿罗汉辟支佛。不能坏不能败不能缺。愚痴者便疑是印。是印是为佛印。佛言。今我说是三昧时千八百亿诸天阿须轮鬼神龙人民。皆得须陀洹道。八百比丘皆得阿罗汉道。五百比丘尼皆得阿罗汉道。万菩萨皆逮得是三昧。皆逮得无所从生法乐。于中立。万二千菩萨不复还。佛语舍利弗罗摩目犍连。比丘阿难。跋陀和菩萨。罗邻那竭菩萨。憍兜菩萨。那罗达菩萨。须深菩萨。摩诃须萨和菩萨。因坻达菩萨。和轮调菩萨。佛言。我从无央数劫求佛道以来。今以得作佛。持是经嘱累若曹学诵持守无得忘失。若有跋陀和菩萨学是三昧者。当具足安谛学。其欲闻者当具闻。为他人说者当具说。佛说经已。跋陀和菩萨等。舍利弗罗摩目犍连。比丘阿难等。诸天阿须轮龙鬼神人民。皆大欢喜。前为佛作礼而去。

般舟三昧经卷下

佛说观弥勒菩萨上生兜率天经（刘宋 沮渠京声译）

佛说观弥勒菩萨上生兜率天经

宋居士沮渠京声译

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。尔时世尊于初夜分举身放光。其光金色。绕祇陀园周遍七匝。照须达舍亦作金色。有金色光犹如段云。遍舍卫国处处皆雨金色莲花。其光明中。有无量百千诸大化佛。皆唱是言。今于此中有千菩萨。最初成佛名拘留孙。最后成佛名曰楼至。说是语已。尊者阿若憍陈如即从禅起。与其眷属二百五十人俱。尊者摩诃迦叶。与其眷属二百五十人俱。尊者大目犍连。与其眷属二百五十人俱。尊者舍利弗。与其眷属二百五十人俱。摩诃波闍波提比丘尼。与其眷属千比丘尼俱。须达长者与三千优婆塞俱。毗舍佉母与二千优婆夷俱。复有菩萨摩訶萨。名跋陀婆罗。与其眷属十六菩萨俱。文殊师利法王子。与其眷属五百菩萨俱。天龙夜叉乾闥婆等一切大众。睹佛光明皆悉云集。尔时世尊出广长舌相放千光明。一一光明各有千色。一一色中有无量化佛。是诸化佛异口同音。皆说清净诸大菩萨甚深不可思议诸陀罗尼法。所谓阿难陀目佉陀罗尼。空慧陀罗尼。无碍性陀罗尼。大解脱无相陀罗尼。尔时世尊以一音声。说百亿陀罗尼门。说此陀罗尼已。尔时会中有一菩萨名曰弥勒。闻佛所说。应时即得百万亿陀罗尼门。即从座起整衣服。叉手合掌住立佛前

尔时优波离亦从座起。头面作礼而白佛言。世尊。世尊往昔于毗尼中及诸经藏说阿逸多次当作佛。此阿逸多具凡夫身未断诸漏。此人命终当生何处。其人今者虽复出家。不修禅定不断烦恼。佛记此人成佛无疑。此人命终生何国土。佛告优波离。谛听谛听善思念之。如来应正遍知。今于此众说弥勒菩萨摩訶萨阿耨多罗三藐三菩提记。此人从今十二年后命终。必得往生兜率陀天上。尔时兜率陀天上。有五百万亿天子。一一天子皆修甚深檀波罗蜜。为供养一生补处菩萨故。以天福力造作宫殿。各各脱身栴檀摩尼宝冠。长跪合掌发是愿言。我今持此无价宝珠及以天冠。为供养大心众生故。此人来世不久当成阿耨多罗三藐三菩提。我于彼佛庄严国界得受记者。令我宝冠化成供具。如是诸天子等各各长跪。发弘誓愿亦复如是。时诸天子作是愿已。是诸宝冠化作五百万亿宝宫。一一宝宫有七重垣。一一垣七宝所成。一一宝出五百亿光明。一一光明中有五百亿莲华。一一莲华化作五百亿七宝行树。一一树叶有五百亿宝色。一一宝色有五百亿阎浮檀金光。一一阎浮檀金光中。出五百亿诸天宝女。一一宝女住立树下。执百亿宝无数瓔珞。出妙音乐。时乐音中演说不退转地法轮之行。其树生果如颇梨色。一切众色入颇梨色中。是诸光明右旋婉转流出众音。众音演说大慈大悲法。一一垣墙高六十二由旬厚十四由旬。五百亿龙王围绕此垣。一一龙王雨五百亿七宝行树。庄严垣上。自然有风吹动此树。树相振触。演说苦空无常无我诸波罗蜜。尔时此宫有一大神。名牢度跋提。即从座起遍礼十方佛。发弘誓愿。若我福德应为弥勒菩萨造善法堂。令我额上自然出珠。既发愿已额上自然出五百亿宝珠。琉璃颇梨一切众色无不具足。如紫绀摩尼表里[日*英]彻。此摩尼光回旋空中。化为四十九重微妙宝宫。一一栏楯万亿梵摩尼宝所共合成。诸栏楯间自然化生九亿天子五百亿天女。一一天子手中化生无量亿万七宝莲华。一一莲华上有无量亿光。其光明中具诸乐器。如是天乐不鼓自鸣。此声出时。诸女自然执众乐器。竞起歌舞。所咏歌音演说十善四弘誓愿。诸天闻者皆发无上道心。时诸园中有八色琉璃渠。一一渠有五百亿宝珠而用合成。一一渠中有八味水。

八色具足。其水上涌游梁栋间。于四门外化生四花。水出华中如宝花流。一一华上有二十四天女。身色微妙如诸菩萨庄严身相。手中自然化五百亿宝器。一一器中天诸甘露自然盈满。左肩荷佩无量瓔珞。右肩复负无量乐器。如云住空从水而出。赞叹菩萨六波罗蜜。若有往生兜率天上。自然得此天女侍御。亦有七宝大师子座。高四由旬。阎浮檀金无量众宝以为庄严。座四角头生四莲华。一一莲华百宝所成。一一宝出百亿光明。其光微妙化为五百亿众宝杂花庄严宝帐。时十方百千梵王。各各持一梵天妙宝。以为宝铃悬宝帐上。时小梵王持天众宝。以为罗网弥覆帐上。尔时百千无数天子天女眷属。各持宝华以布座上。是诸莲花自然皆出五百亿宝女。手执白拂侍立帐内持宫四角有四宝柱一一宝柱有百千楼阁。梵摩尼珠以为绞络。时诸阁间有百千天女。色妙无比手执乐器。其乐音中演说苦空无常无我诸波罗蜜。如是天宫有百亿万无量宝色。一一诸女亦同宝色。尔时十方无量诸天命终。皆愿往生兜率天宫。时兜率天宫有五大神

第一大神名曰宝幢。身雨七宝散宫墙内。一一宝珠化成无量乐器。悬处空中不鼓自鸣。有无量音适众生意。第二大神名曰花德。身雨众花弥覆宫墙化成花盖。一一花盖百千幢幡以为导引。第三大神名曰香音。身毛孔中雨出微妙海此岸旃檀香。其香如云作百宝色绕宫七匝。第四大神名曰喜乐。雨如意珠。一一宝珠自然住在幢幡之上。显说无量归佛归法归比丘僧。及说五戒。无量善法诸波罗蜜。饶益劝助菩提意者。第五大神名曰正音声。身诸毛孔流出众水。一一水上有五百亿花。一一华上有二十五玉女。一一玉女身诸毛孔。出一切音声胜天魔后所有音乐。佛告优波离。此名兜率陀天十善报应胜妙福处。若我住世一小劫中广说一生补处菩萨报应及十善果者不能穷尽。今为汝等略而解说佛告优波离。若有比丘及一切大众。不厌生死乐生天者。爱敬无上菩提心者。欲为弥勒作弟子者。当作是观。作是观者应持五戒八斋具足戒身心精进不求断结修十善法一一思惟兜率陀天上妙快乐。作是观者名为正观。若他观者名为邪观尔时优波离即从座起。整衣服头面作礼。白佛言。世尊兜率陀天上乃有如是极妙乐事。今此大士何时于阎浮提没生于彼天。佛告优波离弥勒先于波罗捺国劫波利村波婆利大婆罗门家生。却后十二年二月十五日。还本生处结加趺坐如入灭定。身紫金色光明艳赫如百千日。上至兜率陀天。其身舍利如铸金像不动不摇。身圆光中有首楞严三昧般若波罗蜜字义炳然。时诸人天寻即为起众宝妙塔供养舍利。时兜率陀天七宝台内摩尼殿上师子床座忽然化生。于莲华上结加趺坐。身如阎浮檀金色长十六由旬。三十二相八十种好皆悉具足。顶上肉髻发紺琉璃色。释迦毗楞伽摩尼。百千万亿甄叔迦宝以严天冠。其天宝冠有百万亿色。一一色中有无量百千化佛。诸化菩萨以为侍者。复有他方诸大菩萨。作十八变随意自在住天冠中。弥勒眉间有白毫相光。流出众光作百宝色。三十二相一一相中有五百亿宝色。一一好亦有五百亿宝色。一一相好艳出八万四千光明云。与诸天子各坐花座。昼夜六时常说不退转地法轮之行。经一时中成就五百亿天子。令不退转于阿耨多罗三藐三菩提。如是处兜率陀天昼夜恒说此法。度诸天子。阎浮提岁数五十六亿万岁。尔乃下生于阎浮提。如弥勒下生经说。佛告优波离。是名弥勒菩萨于阎浮提没生兜率陀天因缘。佛灭度后我诸弟子。若有精勤修诸功德威仪不缺扫塔涂地。以众名香妙花供养行众三昧深入正受读诵经典。如是等人应当至心。虽不断结如得六通。应当系念念佛形像称弥勒名。如是等辈若一念顷受八戒斋。修诸净业发弘誓愿。命终之后譬如壮士屈伸臂顷。即得往生兜率陀天。于莲华上结加趺坐。百千天子作天伎乐。持天曼陀罗花摩诃曼陀罗华。以散其上赞言。善哉善哉善男子。汝于阎浮提广修福业来生此处。此处名兜率陀天。今此天主名曰弥勒。汝当归依。应声即礼礼已。谛观眉间白毫相光。即得超越九十亿劫生死之罪。是时菩萨随其宿缘为说妙法。令其坚固不退转于无上道心。如是等众生若净诸业行六事法。必定无疑当得生于兜率天上值遇弥勒亦随弥勒下阎浮提第一闻法于未来世值遇贤劫一切诸佛于星宿劫亦得值遇诸佛世尊于诸佛前受菩提记。佛告优波离。佛灭度后。比丘比丘尼优婆塞优婆夷。天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽等。是诸

大众。若有得闻弥勒菩萨摩訶萨名者。闻已欢喜恭敬礼拜。此人命终如弹指顷即得往生。如前无异。但得闻是弥勒名者。命终亦不堕黑闇处边地邪见诸恶律仪。恒生正见眷属成就不谤三宝。佛告优波离。若善男子善女人。犯诸禁戒造众恶业。闻是菩萨大悲名字。五体投地诚心忏悔。是诸恶业速得清净。未来世中诸众生等。闻是菩萨大悲名称。造立形像香花衣服缯盖幢幡礼拜系念。此人命欲终时。弥勒菩萨放眉间白毫大人相光。与诸天子雨曼陀罗花。来迎此人。此人须臾即得往生。值遇弥勒头面礼敬。未举头顷便得闻法。即于无上道得不退转。于未来世得值恒河沙等诸佛如来。佛告优波离。汝今谛听。是弥勒菩萨于未来世当为众生。作大归依处。若有归依弥勒菩萨者。当知是人于无上道得不退转。弥勒菩萨成多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀时。如此行人见佛光明即得授记。佛告优波离。佛灭度后四部弟子天龙鬼神。若有欲生兜率陀天者。当作是观系念思惟。念兜率陀天持佛禁戒。一日至七日。思念十善行十善道。以此功德回向愿生弥勒前者。当作是观。作是观者。若见一天人见一莲花。若一念顷称弥勒名。此人除却千二百劫生死之罪。但闻弥勒名合掌恭敬。此人除却五十劫生死之罪。若有敬礼弥勒者。除却百亿劫生死之罪。设不生天未来世中龙花菩提树下亦得值遇。发无上心

说是语时。无量大众即从坐起。顶礼佛足礼弥勒足。绕佛及弥勒菩萨百千匝。未得道者各发誓愿。我等天人八部。今于佛前发诚实誓愿。于未来世值遇弥勒。舍此身已皆得上生兜率陀天。世尊记曰。汝等及未来世修福持戒。皆当往生弥勒菩萨前为弥勒菩萨之所摄受。佛告优波离。作是观者名为正观。若他观者名为邪观尔时尊者阿难即从座起。叉手长跪白佛言。世尊。善哉世尊。快说弥勒所有功德。亦记未来世修福众生所得果报。我今随喜。唯然世尊此法之要云何受持。当何名此经。佛告阿难。汝持佛语慎勿忘失。为未来世开生天路示菩提相莫断佛种。此经名弥勒菩萨般涅槃。亦名观弥勒菩萨生兜率陀天劝发菩提心如是受持。佛说是语时。他方来会十万菩萨。得首楞严三昧。八万亿诸天发菩提心。皆愿随从弥勒下生。佛说是语时。四部弟子天龙八部。闻佛所说皆大欢喜礼佛而退

佛说观弥勒菩萨上生兜率天经

佛说弥勒下生经（西晋 竺法护译）

佛说弥勒下生经

西晋月氏三藏竺法护译

闻如是。一时佛。在舍卫国祇树给孤独园。与大比丘众五百人俱。尔时阿难。偏露右肩右膝著地白佛言。如来玄鉴无事不察。当来过去现在三世皆悉明了。过去诸佛姓字名号。弟子菩萨翼从多少皆悉知之。一劫百劫若无数劫。皆悉观察亦复如是。国王大臣人民姓字则能分别。如今现在国界若干亦复明了。将来久远弥勒出现。至真等正觉欲闻其变。弟子翼从佛境丰乐为经几时。佛告阿难。汝还就坐听我所说。弥勒出现国土丰乐弟子多少。善思念之执在心怀。是时阿难从佛受教即还就坐。尔时世尊告阿难曰。将来久远于此国界当有城郭名曰翅头。东西十二由旬。南北七由旬。土地丰熟人民炽盛街巷成行。尔时城中有龙王名曰水光。夜雨香泽昼则清和。是时翅头城中有罗刹鬼名曰叶华。所行顺法不违正教。每向人民寢寐之后。除去秽恶诸不净者。常以香汁而洒其地极为香净。阿难当知。尔时阎浮地。东西南北千万由旬。诸山河石壁皆自消灭。四大海水各减一万。时阎浮地极为平整如镜清明。举阎浮地内谷食丰贱。人民炽盛多诸珍宝。诸村落相近。鸡鸣相接。是时弊华果树枯竭秽恶亦自消灭。其余甘美果树香气殊好者皆生于地。尔时时气和适四时顺节。人身之中无有百八之患。贪欲嗔恚愚痴不大殷勤。人心均平皆同一意。相见欢悦善言相向。言辞一类无有差别。如彼优单越人而无有异。是时阎浮地内人民大小皆同一向。无若干之差别也。彼时男女之类。意欲大小便时地自然开。事讫之后地便还合。尔时阎浮地内自然生粳米亦无皮裹。极为香美食无患苦。所谓金银珍宝车磔马瑙真珠虎珀。各散在地无人省录。是时人民手执此宝自相谓言。昔者之人由此宝故更相伤害。系闭在狱受无数苦恼。如今此宝与瓦石同流无人守护。尔时法王出现。名曰蟻佉。正法治化七宝成就。所谓七宝者。轮宝象宝马宝珠宝玉女宝典兵宝守藏之宝。是谓七宝。镇此阎浮地内。不以刀杖自然靡伏。如今阿难四珍之藏。乾陀越国。伊罗钵宝藏。多诸珍琦异物不可称计。第二弥梯罗国。绸罗大藏。亦多珍宝。第三须赖吒大国。有大宝藏亦多珍宝。第四波罗奈蟻佉。有大宝藏。多诸珍宝不可称计。此四大藏自然应现。诸守藏人各来白王。唯愿大王以此宝藏之物惠施贫穷。尔时蟻佉大王。得此宝已亦复不省录之。意无财宝之想。时阎浮地内。自然树上生衣。极细柔软人取著之。如今优单越人自然树上生衣。而无有异。尔时彼王有大臣名曰修梵摩。是王少小同好王甚爱敬。又且颜貌端正不长不短不肥不瘦。不白不黑不老不少。是时修梵摩有妻名梵摩越。王女中最极为殊妙。如天帝妃。口作优钵莲华香。身作栴檀香。诸妇人八十四态永无复有。亦无疾病乱想之念。尔时弥勒菩萨。于兜率天观察父母不老不少。便降神下应从右胁生。如我今日右胁生无异。弥勒菩萨亦复如是。兜率诸天各各唱令。弥勒菩萨已降神生。是时修梵摩即与子立字。名曰弥勒。弥勒菩萨有三十二相八十种好。庄严其身身黄金色。尔时人寿极长无有诸患。皆寿八万四千岁。女人年五百岁然后出嫡。尔时弥勒在家未经几时。便当出家学道。尔时去翅头城不远有道树名曰龙花。高一由旬广五百步。时弥勒菩萨坐彼树下成无上道果。当其夜半弥勒出家。即于其夜成无上道。时三千大千刹土六返震动。地神各各相告曰。今时弥勒已成佛。转至闻四天王宫。弥勒已成佛道。转转闻彻三十三天。艳天。兜率天。化自在天。他化自在天。声闻展转至梵天。弥勒已成佛道。尔时魔王名大将。以法治化。闻如来名音响之声。欢喜踊跃不能自胜。七日七夜不眠不寐。是时魔王将欲界无数天人至弥勒佛所。恭敬礼拜。弥勒圣尊与诸天人。渐渐说法微妙之论。所谓论者。施论戒论生天之论。欲不净想出要为妙。尔时弥勒见诸人民已发心欢喜。诸佛世尊常所说法。苦习尽道尽与诸天人广分别其义。尔时座上八万四千天子。诸尘垢尽得法眼净。尔时大将魔

王告彼界人民之类曰。汝等速出家。所以然者。弥勒今日已度彼岸。亦当度汝等使至彼岸。尔时翅头城中有长者名曰善财。闻魔王教令。又闻佛音响。将八万四千众至弥勒佛所。头面礼足在一面坐

尔时弥勒渐与说法微妙之论。所谓论者。施论戒论生天之论。欲不净想出要为妙。尔时弥勒见诸人民心开意解。如诸佛世尊常所说法。苦习尽道与诸人民广分别义。尔时座上八万四千人。诸尘垢尽得法眼净。是时善财与八万四千人等。即前白佛。求索出家善修梵行。尽成阿罗汉道。尔时弥勒初会八万四千人得阿罗汉。是时蟻佉王。闻弥勒已成佛道。便往至佛所欲得闻法。时弥勒佛与王说法。初善中善竟善义理深邃。尔时大王复于异时立太子为王。赐剃头师珍宝。复以杂宝与诸梵志。将八万四千众往至佛所求作沙门。尽成道果得阿罗汉。是时修梵摩大长者。闻弥勒已成佛道。将八万四千梵志之众往至佛所求作沙门。得阿罗汉。唯修梵摩一人。断三结使必尽苦际。是时佛母梵摩越。复将八万四千婁女之众往至佛所求作沙门。尔时诸女人尽得阿罗汉。唯有梵摩越一人。断三结使成须陀洹。尔时诸刹利妇闻弥勒如来出现世间成等正觉。数千万众往至佛所。头面礼足在一面坐。各各生心求作沙门出家学道。或有越次取证。或不取证者。尔时阿难。其不越次取证者。尽是奉法之人。患厌一切世间修不可乐想。尔时弥勒当说三乘之教如我今日。弟子之中大迦叶者行十二头陀。过去诸佛所善修梵行。此人当佐弥勒劝化人民

尔时迦叶去如来不远结加趺坐。正身正意系念在前。尔时世尊告迦叶曰。吾今年已衰耗向八十余。然今如来有四大声闻。堪任游化。智慧无尽众德具足。云何为四。所谓大迦叶比丘。屠钵叹比丘。宾头卢比丘。罗云比丘。汝等四大声闻。要不般涅槃。须吾法没尽。然后乃当般涅槃。大迦叶。亦不应般涅槃。要须弥勒出现世间。所以然者。弥勒所化弟子。尽是释迦文弟子。由我遗化得尽有漏。摩竭国界毗提村中。大迦叶于彼山中住。又弥勒如来将无数千人众。前后围绕往至此山中。遂蒙佛恩。诸鬼神当与开门。使得见迦叶禅窟。是时弥勒。申右手指示迦叶告诸人民。过去久远释迦文佛弟子。名曰迦叶。今日现在头陀苦行最为第一。是时诸人见是事已叹未曾有。无数百千众生。诸尘垢尽得法眼净。或复有众生见迦叶身已。此名为最初之会。九十六亿人皆得阿罗汉。斯等之人皆是我弟子。所以然者。悉由受我训之所致也。亦由四事因缘惠施仁爱利人等利。尔时阿难。弥勒如来当取迦叶僧伽梨著之。是时迦叶身体奄然星散。是时弥勒复取种种华香供养迦叶。所以然者。诸佛世尊有敬心于正法故。弥勒亦由我所受正法化。得成无上正真之道。阿难当知。弥勒佛第二会时。有九十四亿人。皆是阿罗汉。亦复是我遗教弟子。行四事供养之所致也。又弥勒第三之会。九十二亿人。皆是阿罗汉。亦复是我遗教弟子。尔时比丘姓号皆名慈氏弟子。如我今日诸声闻皆称释迦弟子。尔时弥勒与诸弟子说法。汝等比丘。当思惟无常之想。乐有苦想。计我无我想。实有空想。色变之想。青瘀之想。[月*逢]胀之想。食不消想。脓血想。一切世间不可乐想。所以然者。比丘当知。此十想者。皆是过去释迦文佛。与汝等说。令得尽有漏心得解脱。若此众中。释迦文佛弟子。过去时修于梵行。来至我所。或复于释迦文佛所。供养三宝。来至我所。或于释迦文佛所。弹指之顷修于善本。来至此间。或于释迦文佛所。行四等心。来至此者。或于释迦文佛所。受持五戒三自归法。来至我所。或于释迦文佛所。起神寺庙。来至我所。或于释迦文佛所。补治故寺。来至我所。或于释迦文佛所。受八关斋法。来至我所。或于释迦文佛所。香华供养。来至此者。或复于彼闻法悲泣堕泪。来至我所。或复于释迦文佛所。专意听受法。来至我所。或复尽形寿善修梵行。来至我所。或复有书写读诵。来至我所。或复承事供养。来至我所者。是时弥勒便说此偈

增益戒闻德 禅及思惟业

善修于梵行	而来至我所
劝施发欢心	修行心原本
意无若干想	皆来至我所
或发平等心	承事于诸佛
饭饴于圣众	皆来至我所
或诵戒契经	善习与人说
炽然于法本	今来至我所
释种善能化	供养诸舍利
承事法供养	今来至我所
若有书写经	班宣于素上
其有供养经	皆来至我所
缯彩及诸物	供养于神寺
自称南无佛	皆来至我所
供养于现在	诸佛过去者
禅定正平等	亦无有增减
是故于佛法	承事于圣众
专心事三宝	必至无为处

阿难当知。弥勒如来在彼众中当说此偈。尔时彼众中诸天人民思惟此十想。十一垓人诸尘垢尽得法眼净。弥勒如来千岁之中。众僧无有瑕秽。尔时恒以一偈以为禁戒

口意不行恶 身亦无所犯

当除此三行 速脱生死关过千岁后当有犯戒之人遂复立戒。弥勒如来当寿八万四千万岁。般涅槃后遗法当在八万四千万岁。所以然者。尔时众生皆是利根。其有善男子善女人。欲得见弥勒佛及三会声闻众及翅头城。及见螻佻王并四大藏珍宝者。欲食自然粳米者。并著自然衣裳。身坏命终生天上者。彼善男子善女人。当勤加精进无生懈怠。亦当供养承事诸法师。名花捣香种种供养。无令有失。如是阿难。当作是学。尔时阿难及诸大会。闻佛所说欢喜奉行

佛说弥勒下生经

按开元录有译无本。中有法护译弥勒成佛经一名弥勒当来下生经者。乍观此经。即彼失本而还得之。其实非也。何则罗什译弥勒成佛经目下注云。与下生经异本与法护译弥勒成佛经同本。两译一阙则彼失本经。非此下生经六译三失之一者明矣。又按孤山智圆重校金刚般若后序云。古德分经皆用纸数者。一纸有二十五行一行十七字。今捡失本弥勒经目下注云。一十七纸则计有七千二百二十二字。此经只有三千一百七十六字。则尚未其半。岂是彼经欤。则丹藏无此经为得然此经文颇似汉晋经注又有汉云之言。还恐此是三失本中第一本录。云今附西晋者耳。宋藏还得而编入之为得之矣。而二录并无下生经是法护译者。今云法护译者何耶。伏俟贤哲

佛说弥勒下生成佛经（后秦 鸠摩罗什译）

佛说弥勒下生成佛经

后秦龟兹国三藏鸠摩罗什译

大智舍利弗。能随佛转法轮。佛法之大将。怜愍众生故白佛言。世尊如前后经中说。弥勒当下作佛。愿欲广闻弥勒功德神力国土庄严之事。众生以何施何戒何慧得见弥勒

尔时佛告舍利弗。我今广为汝说。当一心听。舍利弗。四大海水以渐减少三千由旬。是时阎浮提地。长十千由旬广八千由旬。平坦如镜名华软草遍覆其地。种种树木华果茂盛。其树悉皆高三十里。城邑次比鸡飞相及。人寿八万四千万岁。智慧威德色力具足安隐快乐。唯有三病。一者便利。二者饮食。三者衰老。女人年五百岁。尔乃行嫁是时有一大城。名翅头末。长十二由旬广七由旬。端严殊妙庄严清净。福德之人充满其中。以福德人故丰乐安隐。其城七宝上有楼阁。户牖轩窗皆是众宝。真珠罗网弥覆其上。街巷道陌广十二里。扫洒清净。有大力龙王名曰多罗尸弃。其池近城龙王宫殿。在此池中常于夜半。降微细雨用淹尘土。其地润泽譬若油涂。行人来往无有尘坌。时世人民福德所致。巷陌处处有明珠柱。皆高十里。其光明曜昼夜无异。灯烛之明不复为用。城邑舍宅及诸里巷。乃至无有细微土块。纯以金沙覆地。处处皆有金银之聚。有大夜叉神名跋陀波罗睺塞迦(秦言善教)常护此城扫除清净。若有便利不净。地裂受之。受已还合。人命将终自然行诣冢间而死。时世安乐无有怨贼劫窃之患。城邑聚落无闭门者。亦无衰恼水火刀兵及诸饥馑毒害之难。人常慈心恭敬和顺。调伏诸根语言谦逊。舍利弗。我今为汝粗略说彼国界城邑富乐之事。其诸园林池泉之中。自然而有八功德水。青红赤白杂色莲花遍覆其上。其池四边四宝阶道。众鸟和集。鹅。鸭。鸳鸯。孔雀。翡翠。鹦鹉。舍利。鸠那罗。耆婆耆婆等。诸妙音鸟常在其中。复有异类妙音之鸟。不可称数。果树香树充满国内。尔时阎浮提中常有好香。譬如香山。流水美好味甘除患。雨泽随时谷稼滋茂。不生草秽一种七获。用功甚少所收甚多。食之香美气力充实

其国尔时有转轮王名曰螻佉。有四种兵不以威武治四天下。其王千子。勇健多力能破怨敌。王有七宝金轮宝象宝马宝珠宝女宝主藏宝主兵宝。又其国土有七宝台。举高千丈千头千轮广六十丈。又有四大藏。一一大藏各有四亿小藏围绕。伊勒钵大藏在乾陀罗国。般轴迦大藏在弥提罗国。宾伽罗大藏在须罗吒国。螻佉大藏在波罗捺国。此四大藏纵广千由旬。满中珍宝各有四亿。小藏附之。有四大龙王各自守护。此四大藏及诸小藏自然踊出。形如莲华。无央数人皆共往观。是时众宝无守护者。众人见之心不贪著。弃之于地犹如瓦石草木土块。时人见者皆生厌心而作是念。往昔众生为此宝故共相残害。更相偷劫欺诳妄语。令生死罪缘展转增长。翅头末城众宝罗网弥覆其上。宝铃庄严微风吹动。其声和雅如扣钟磬

其城中有大婆罗门主。名曰妙梵。婆罗门女名曰梵摩波提。弥勒托生以为父母。身紫金色三十二相。众生视之无有厌足。身力无量不可思议。光明照曜无所障碍。日月火珠都不复现。身长千尺胸广三十丈。面长十二丈四尺。身体具足端正无比。成就相好如铸金像。肉眼清净见十由旬。常光四照面百由旬。日月火珠光不复现。但有佛光微妙第一

弥勒菩萨观世五欲致患甚多众生沉没在大生死甚可怜愍。自以如是正念观故。不乐在家。时螻佉王共诸大臣持此宝台奉上弥勒。弥勒受已施诸婆罗门。婆罗门受已即便毁坏各共分之。弥勒菩萨

见此妙台须臾无常知一切法皆亦磨灭。修无常想出家学道。坐于龙华菩提树下。树茎枝叶高五十里。即以出家日得阿耨多罗三藐三菩提。尔时诸天龙神王。不现其身而雨华香供养于佛。三千大千世界皆大震动。佛身出光照无量国。应可度者皆得见佛

尔时人民各作是念。虽复千万亿岁受五欲乐。不能得免三恶道苦。妻子财产所不能救。世间无常命难久保。我等今者宜于佛法修行梵行。作是念已出家学道。时蟻佉王亦共八万四千大臣。恭敬围绕出家学道。复有八万四千诸婆罗门聪明大智。于佛法中亦共出家。复有长者名须达那。今须达长者是。是人亦与八万四千人俱共出家。复有梨师达多富兰那兄弟。亦与八万四千人出家。复有二大臣。一名梅檀二名须曼。王所爱重亦与八万四千人俱。于佛法中出家。蟻佉王宝女名舍弥婆帝。今之毗舍佉是也。亦与八万四千婁女俱共出家。蟻佉王太子名曰天色。今提婆娑那是。亦与八万四千人俱共出家。弥勒佛亲族婆罗门子名须摩提。利根智慧。今郁多罗是。亦与八万四千人俱。于佛法中出家。如是等无量千万亿众见世苦恼。皆于弥勒佛法中出家

尔时弥勒佛见诸大众作是念言。今诸人等不以生天乐故。亦复不为今世乐故。来至我所。但为涅槃常乐因缘。是诸人等皆于佛法中种诸善根。释迦牟尼佛遣来付我。是故今者皆至我所。我今受之。是诸人等或以读诵分别决定修妒路毗尼阿毗昙藏。修诸功德来至我所。或以衣食施人持戒智慧。修此功德来至我所。或以幡盖华香供养于佛。修此功德来至我所。或以布施持斋修习慈心。行此功德来至我所或为苦恼众生令其得乐。修此功德来至我所。或以持戒忍辱修清净慈。以此功德来至我所。或以施僧常食斋讲设会供养饭食。修此功德来至我所。或以持戒多闻修行禅定无漏智慧。以此功德来至我所。或以起塔供养舍利。以此功德来至我所。善哉释迦牟尼佛。能善教化如是等百千万亿众生。令至我所。弥勒佛如是三称赞释迦牟尼佛。然后说法而作是言。汝等众生能为难事。于彼恶世贪欲嗔恚愚痴迷惑短命人中。能修持戒作诸功德甚为希有。尔时众生不识父母沙门婆罗门。不知道法。互相恼害近刀兵劫。深著五欲嫉妒谄曲。佞浊邪伪无怜悯心。更相杀害食肉饮血。汝等能于其中修行善事是为希有。善哉释迦牟尼佛。以大悲心能于苦恼众生之中说诚实语。示我当来度脱汝等。如是之师甚为难遇。深心怜悯恶世众生。救拔苦恼令得安隐。释迦牟尼佛为汝等故。以头布施割截耳鼻手足支体。受诸苦恼以利汝等。弥勒佛如是开导安慰无量众生。令其欢喜。然后说法。福德之人充满其中。恭敬信受渴仰大师。各欲闻法皆作是念。五欲不净众苦之本。又能除舍忧戚愁恼。知苦乐法皆是无常。弥勒佛观察时会大众心净调柔。为说四谛。闻者同时得涅槃道

尔时弥勒佛于华林园。其园纵广一百由旬。大众满中。初会说法。九十六亿人得阿罗汉。第二大会说法。九十四亿人得阿罗汉。第三大会说法。九十二亿人得阿罗汉。弥勒佛既转法轮度天人已。将诸弟子入城乞食。无量净居天众恭敬。从佛入翅头末城。当入城时现种种神力无量变现。释提桓因与欲界诸天。梵天王与色界诸天。作百千伎乐歌咏佛德。雨天诸华梅檀末香供养于佛。街巷道陌竖诸幡盖。烧众名香其烟如云。世尊入城时。大梵天王释提桓因。合掌恭敬以偈赞曰

正遍知者两足尊 天人世间无与等

十力世尊甚希有 无上最胜良福田

其供养者生天上 稽首无比大精进

尔时天人罗刹等。见大力魔佛降伏之。千万亿无量众生皆大欢喜。合掌唱言。甚为希有甚为希有。如来神力功德具足不可思议。是时天人以种种杂色莲花及曼陀罗花。散佛前地积至于膝。诸天

空中作百千伎乐歌叹佛德。尔时魔王于初夜后夜。觉诸人民作如是言。汝等既得人身值遇好时。不应竟夜眠睡覆心。汝等若立若坐常勤精进正念。谛观五阴无常苦空无我。汝等勿为放逸不行佛教。若起恶业后必致悔。时街巷男女皆效此语言。汝等勿为放逸不行佛教。若起恶业后必有悔。当勤方便精进求道。莫失法利而徒生徒死也。如是大师拔苦恼者甚为难遇。坚固精进当得常乐涅槃。尔时弥勒佛诸弟子。普皆端正威仪具足。厌生老病死。多闻广学守护法藏。行于禅定。得离诸欲如鸟出[谷-禾+卵]。尔时弥勒佛欲往长老大迦叶所。即与四众俱就耆闍崛山。于山顶上见大迦叶。时男女大众心皆惊怪。弥勒佛赞言。大迦叶比丘。是释迦牟尼佛大弟子。释迦牟尼佛于大众中常所赞叹头陀第一。通达禅定解脱三昧。是人虽有大神力而无高心。能令众生得大欢喜。常愍下贱贫恼众生。救拔苦恼令得安隐。弥勒佛赞大迦叶骨身言。善哉大神德释师子大弟子大迦叶。于彼恶世能修其心。尔时人众。见大迦叶为弥勒佛所赞。百千亿人因是事已厌世得道。是诸人等念释迦牟尼佛于恶世中教化无量众生。令得具六神通成阿罗汉。尔时说法之处广八十由旬长百由旬。其中人众若坐若立若近若远。各各自见佛在其前独为说法。弥勒佛住世六万岁。怜愍众生令得法眼。灭度之后法住于世亦六万岁。汝等宜应精进发清净心起诸善业。得见世间灯明弥勒佛身必无疑也。佛说是经已。舍利弗等欢喜受持

佛说弥勒下生成佛经

佛说弥勒下生成佛经（唐 义净译）

佛说弥勒下生成佛经

唐三藏法师义净奉 制译

如是我闻。一时薄伽梵在王舍城鹞峰山上。与大苾刍众俱。尔时大智舍利子法将中最。哀愍世间从座而起。偏袒右肩右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。世尊。我今欲少咨问。愿垂听许。佛告舍利弗。随汝所问我当为说。时舍利子即以伽他请世尊曰

大师所授记	当来佛下生
彼号为慈氏	如前后经说
唯愿人中尊	伽陀重分别
彼神通威德	我今乐欲闻
佛告舍利子	应至心谛听
当来慈氏尊	为汝广宣说
尔时大海水	以渐减三千
二百逾缮那	为显轮王路
瞻部洲纵广	有万逾缮那
有情住其中	在处皆充满
国土咸富盛	无罚无灾厄
彼诸男女等	皆由善业生
地无诸棘刺	唯生青软草
履践随人足	喻若睹罗绵
自然出香稻	美味皆充足
诸树生衣服	众彩共庄严
树高三俱舍	花果常充实
时彼国中人	皆寿八万岁
无有诸疾苦	离恼常安乐

具相悉端严 色力皆圆满
人患有三种 食衰老便利
女年五百岁 方乃作婚姻
诸有欲便利 地裂而容受
人命将终尽 自往诣尸林
城名妙幢相 轮王之所都
纵十二由旬 广七由旬量
其中所居者 皆曾植妙因
此城有胜德 住者咸欢喜
楼台并却敌 七宝之所成
关钥及门庭 种种宝严饰
绕堞诸隍堑 皆营以妙珍
名花悉充满 好鸟皆翔集
七行多罗树 周匝而围绕
众宝以庄严 皆悬网铃铎
微风吹宝树 演出众妙声
犹如奏八音 闻者生欢喜
处处有池沼 弥覆杂色花
园苑擢芳林 庄严此城郭
国中有圣主 其名曰饷佉
金轮王四洲 富盛多威力
其王福德业 勇健兼四兵
七宝皆成就 千子悉具足
四海咸清肃 无有战兵戈

正法理群生 设化皆平等
王有四大藏 各在诸國中
一一藏皆有 珍宝百万亿
羯陵伽国内 藏名冰竭罗
蜜絺罗國中 般逐迦大藏
伊罗钵罗藏 安处捷陀国
婆罗[病-丙+尼]斯境 藏名为饷佉
此诸四伏藏 咸属饷佉王
百福之所资 果报咸成就
辅国之大臣 婆罗门善净
四明皆晓达 多闻为国师
博通诸杂论 善教有闻持
训解及声明 莫不咸究了
有女名净妙 为大臣夫人
名称相端严 见者皆欢悦
大丈夫慈氏 辞于喜足天
来托彼夫人 作后身生处
既怀此大圣 满足于十月
于是慈尊母 往趣妙花园
至彼妙园中 不坐亦不卧
徐立攀花树 俄诞胜慈尊
尔时最胜尊 出母右胁已
如日出云翳 普放大光明
不染触胞胎 如莲花出水

光流三界内	咸仰大慈辉
当尔降生时	千眼帝释主
躬自擎菩萨	欣逢两足尊
菩萨于此时	自然行七步
而于足履处	皆出宝莲花
遍观于十方	告诸天人众
我此身最后	无生证涅槃
龙降清凉水	澡沐大悲身
天散殊妙花	虚空遍飘洒
诸天持白盖	掩庇大慈尊
各生希有心	守护于菩萨
褛母擎菩萨	三十二相身
具足诸光明	捧持来授母
御者进雕辇	皆用宝庄严
母子升其中	诸天共持舆
千种妙音乐	引导而还宫
慈氏入都城	天花如雨落
慈尊诞降日	怀妊诸嫫女
普得身安隐	皆生智慧男
善净慈尊父	睹子奇妙容
具三十二相	心生大欢喜
父依占察法	知子有二相
处俗作轮王	出家成正觉
菩萨既成立	慈愍诸群生

众苦险难中	轮回常不息
金色光明朗	声如大梵音
目等青莲叶	支体悉圆满
身長八十肘	二十肘肩量
面广肩量半	满月相端严
菩萨明众艺	善教受学者
请业童蒙等	八万四千人
时彼饷佉王	建立七宝幢
幢高七十寻	广有寻六十
宝幢造成已	王发大舍心
施与婆罗门	等设无遮会
其时诸梵志	数有一千人
得此妙宝幢	毁坼须臾顷
菩萨睹斯已	念世俗皆然
生死苦羈笼	思求于出离
祈诚寂灭道	弃俗而出家
生老病死中	救之令得出
慈尊兴愿曰	八万四千人
俱生厌离心	并随修梵行
于初发心夜	舍俗而出家
还于此夜中	而升等觉地
时有菩提树	号名曰龙花
高四逾缮那	蓊郁而荣茂
枝条覆四面	荫六俱卢舍

慈氏大悲尊 于下成正觉
于人中尊胜 具八梵音声
说法度众生 令离诸烦恼
苦及苦生处 一切皆除灭
能修八正道 登彼涅槃岸
为诸清信者 说此四真谛
得闻此如法 至诚而奉持
于妙花园中 诸众如云集
满百由旬内 眷属皆充满
彼轮王饷佉 闻深妙法已
罄舍诸珍宝 祈心慕出家
不恋上宫闱 至求于出离
八万四千众 咸随而出家
复八万四千 婆罗门童子
闻王舍尘俗 亦来求出家
主藏臣长者 其名曰善财
并与千眷属 亦来求出家
宝女毗舍佉 及余诸从者
八万四千众 亦来求出家
复过百千数 善男善女等
闻佛宣妙法 亦来求出家
天上天人尊 大慈悲圣主
普观众心已 而演出要法
告众汝应知 慈悲释迦主

教汝修正道	来生我法中
或以香花鬘	幢幡盖严饰
供养牟尼主	来生我法中
或郁金沉水	香泥用涂拭
供养牟尼塔	来生我法中
或归佛法僧	恭敬常亲近
当修诸善行	来生我法中
或于佛法中	受持诸学处
善护无缺犯	来生我法中
或于四方僧	施衣服饮食
并奉妙医药	来生我法中
或于四斋辰	及在神通月
受持八支戒	来生我法中
或以三种通	神境记教授
化道声闻众	咸令烦恼除
初会为说法	广度诸声闻
九十六亿人	令出烦恼障
第二会说法	广度诸声闻
九十四亿人	令渡无明海
第三会说法	广度诸声闻
九十二亿人	令心善调伏
三转法轮已	人天普纯净
将诸弟子众	乞食入城中
既入妙幢城	衢巷皆严饰

为供养佛故 天雨曼陀花
四王及梵王 并余诸天众
香花鬘供养 辅翼大悲尊
大威德诸天 散以妙衣服
缤纷遍城邑 瞻仰大医王
以妙宝香花 散洒诸衢街
履践于其上 喻若睹罗绵
音乐及幢幡 夹路而行列
人天帝释众 称赞大慈尊
南谟天上尊 南谟土中胜
善哉薄伽梵 能哀愍世间
有大威德天 当作魔王众
归心合掌礼 赞仰于导师
梵王诸天众 眷属而围绕
各以梵音声 阐扬微妙法
于此世界中 多是阿罗汉
蠲除有漏业 永离烦恼苦
人天龙神等 乾闥阿修罗
罗刹及药叉 皆欢喜供养
彼时诸大众 断障除疑惑
超越生死流 善修清净行
彼时诸大众 离著弃珍财
无我我所心 善修清净行
彼时诸大众 毁破贪爱网

圆满静虑心 善修清净行
慈氏天人尊 哀愍有情类
期于六万岁 说法度众生
化满百千亿 令度烦恼海
有缘皆拯济 方入涅槃城
慈氏大悲尊 入般涅槃后
正法住于世 亦满六万年
若于我法中 深心能信受
当来下生日 必奉大悲尊
若有聪慧者 闻说如是事
谁不起欣乐 愿逢慈氏尊
若求解脱人 希遇龙花会
常供养三宝 当勤莫放逸

尔时世尊为舍利子及诸大众。记说当来慈氏事已。复告舍利子。若有善男子善女人。闻此法已。受持读诵为他演说如说修行。香花供养书写经卷。是诸人等当来之世。必得值遇慈氏下生。于三会中咸蒙救度。尔时世尊说此颂已。舍利子及诸大众。欢喜信受顶戴奉行

佛说弥勒下生成佛经

按开元录弥勒下生经前后六译。三存三失。而此本亦在三存之一也。则宋藏无此经者失之耳。今得于丹藏而编入之

佛说弥勒大成佛经（姚秦 鸠摩罗什译）

佛说弥勒下生成佛经

后秦龟兹国三藏鸠摩罗什译

大智舍利弗。能随佛转法轮。佛法之大将。怜愍众生故白佛言。世尊如前后经中说。弥勒当下作佛。愿欲广闻弥勒功德神力国土庄严之事。众生以何施何戒何慧得见弥勒

尔时佛告舍利弗。我今广为汝说。当一心听。舍利弗。四大海水以渐减少三千由旬。是时阎浮提地。长十千由旬广八千由旬。平坦如镜名华软草遍覆其地。种种树木华果茂盛。其树悉皆高三十里。城邑次比鸡飞相及。人寿八万四千万岁。智慧威德色力具足安隐快乐。唯有三病。一者便利。二者饮食。三者衰老。女人年五百岁。尔乃行嫁是时有一大城。名翅头末。长十二由旬广七由旬。端严殊妙庄严清净。福德之人充满其中。以福德人故丰乐安隐。其城七宝上有楼阁。户牖轩窗皆是众宝。真珠罗网弥覆其上。街巷道陌广十二里。扫洒清净。有大力龙王名曰多罗尸弃。其池近城龙王宫殿。在此池中常于夜半。降微细雨用淹尘土。其地润泽譬若油涂。行人来往无有尘坌。时世人民福德所致。巷陌处处有明珠柱。皆高十里。其光明曜昼夜无异。灯烛之明不复为用。城邑舍宅及诸里巷。乃至无有细微土块。纯以金沙覆地。处处皆有金银之聚。有大夜叉神名跋陀波罗睺塞迦(秦言善教)常护此城扫除清净。若有便利不净。地裂受之。受已还合。人命将终自然行诣冢间而死。时世安乐无有怨贼劫窃之患。城邑聚落无闭门者。亦无衰恼水火刀兵及诸饥馑毒害之难。人常慈心恭敬和顺。调伏诸根语言谦逊。舍利弗。我今为汝粗略说彼国界城邑富乐之事。其诸园林池泉之中。自然而有八功德水。青红赤白杂色莲花遍覆其上。其池四边四宝阶道。众鸟和集。鹅。鸭。鸳鸯。孔雀。翡翠。鹦鹉。舍利。鸠那罗。耆婆耆婆等。诸妙音鸟常在其中。复有异类妙音之鸟。不可称数。果树香树充满国内。尔时阎浮提中常有好香。譬如香山。流水美好味甘除患。雨泽随时谷稼滋茂。不生草秽一种七获。用功甚少所收甚多。食之香美气力充实

其国尔时有转轮王名曰螻佉。有四种兵不以威武治四天下。其王千子。勇健多力能破怨敌。王有七宝金轮宝象宝马宝珠宝女宝主藏宝主兵宝。又其国土有七宝台。举高千丈千头千轮广六十丈。又有四大藏。一一大藏各有四亿小藏围绕。伊勒钵大藏在乾陀罗国。般轴迦大藏在弥提罗国。宾伽罗大藏在须罗吒国。螻佉大藏在波罗捺国。此四大藏纵广千由旬。满中珍宝各有四亿。小藏附之。有四大龙王各自守护。此四大藏及诸小藏自然踊出。形如莲华。无央数人皆共往观。是时众宝无守护者。众人见之心不贪著。弃之于地犹如瓦石草木土块。时人见者皆生厌心而作是念。往昔众生为此宝故共相残害。更相偷劫欺诳妄语。令生死罪缘展转增长。翅头末城众宝罗网弥覆其上。宝铃庄严微风吹动。其声和雅如扣钟磬

其城中有大婆罗门主。名曰妙梵。婆罗门女名曰梵摩波提。弥勒托生以为父母。身紫金色三十二相。众生视之无有厌足。身力无量不可思议。光明照曜无所障碍。日月火珠都不复现。身长千尺胸广三十丈。面长十二丈四尺。身体具足端正无比。成就相好如铸金像。肉眼清净见十由旬。常光四照面百由旬。日月火珠光不复现。但有佛光微妙第一

弥勒菩萨观世五欲致患甚多众生沉没在大生死甚可怜愍。自以如是正念观故。不乐在家。时螻佉王共诸大臣持此宝台奉上弥勒。弥勒受已施诸婆罗门。婆罗门受已即便毁坏各共分之。弥勒菩萨

见此妙台须臾无常知一切法皆亦磨灭。修无常想出家学道。坐于龙华菩提树下。树茎枝叶高五十里。即以出家日得阿耨多罗三藐三菩提。尔时诸天龙神王。不现其身而雨华香供养于佛。三千大千世界皆大震动。佛身出光照无量国。应可度者皆得见佛

尔时人民各作是念。虽复千万亿岁受五欲乐。不能得免三恶道苦。妻子财产所不能救。世间无常命难久保。我等今者宜于佛法修行梵行。作是念已出家学道。时蟻佉王亦共八万四千大臣。恭敬围绕出家学道。复有八万四千诸婆罗门聪明大智。于佛法中亦共出家。复有长者名须达那。今须达长者是。是人亦与八万四千人俱共出家。复有梨师达多富兰那兄弟。亦与八万四千人出家。复有二大臣。一名梅檀二名须曼。王所爱重亦与八万四千人俱。于佛法中出家。蟻佉王宝女名舍弥婆帝。今之毗舍佉是也。亦与八万四千婁女俱共出家。蟻佉王太子名曰天色。今提婆娑那是。亦与八万四千人俱共出家。弥勒佛亲族婆罗门子名须摩提。利根智慧。今郁多罗是。亦与八万四千人俱。于佛法中出家。如是等无量千万亿众见世苦恼。皆于弥勒佛法中出家

尔时弥勒佛见诸大众作是念言。今诸人等不以生天乐故。亦复不为今世乐故。来至我所。但为涅槃常乐因缘。是诸人等皆于佛法中种诸善根。释迦牟尼佛遣来付我。是故今者皆至我所。我今受之。是诸人等或以读诵分别决定修妒路毗尼阿毗昙藏。修诸功德来至我所。或以衣食施人持戒智慧。修此功德来至我所。或以幡盖华香供养于佛。修此功德来至我所。或以布施持斋修习慈心。行此功德来至我所或为苦恼众生令其得乐。修此功德来至我所。或以持戒忍辱修清净慈。以此功德来至我所。或以施僧常食斋讲设会供养饭食。修此功德来至我所。或以持戒多闻修行禅定无漏智慧。以此功德来至我所。或以起塔供养舍利。以此功德来至我所。善哉释迦牟尼佛。能善教化如是等百千万亿众生。令至我所。弥勒佛如是三称赞释迦牟尼佛。然后说法而作是言。汝等众生能为难事。于彼恶世贪欲嗔恚愚痴迷惑短命人中。能修持戒作诸功德甚为希有。尔时众生不识父母沙门婆罗门。不知道法。互相恼害近刀兵劫。深著五欲嫉妒谄曲。佞浊邪伪无怜悯心。更相杀害食肉饮血。汝等能于其中修行善事是为希有。善哉释迦牟尼佛。以大悲心能于苦恼众生之中说诚实语。示我当来度脱汝等。如是之师甚为难遇。深心怜悯恶世众生。救拔苦恼令得安稳。释迦牟尼佛为汝等故。以头布施割截耳鼻手足支体。受诸苦恼以利汝等。弥勒佛如是开导安慰无量众生。令其欢喜。然后说法。福德之人充满其中。恭敬信受渴仰大师。各欲闻法皆作是念。五欲不净众苦之本。又能除舍忧戚愁恼。知苦乐法皆是无常。弥勒佛观察时会大众心净调柔。为说四谛。闻者同时得涅槃道

尔时弥勒佛于华林园。其园纵广一百由旬。大众满中。初会说法。九十六亿人得阿罗汉。第二大会说法。九十四亿人得阿罗汉。第三大会说法。九十二亿人得阿罗汉。弥勒佛既转法轮度天人已。将诸弟子入城乞食。无量净居天众恭敬。从佛入翅头末城。当入城时现种种神力无量变现。释提桓因与欲界诸天。梵天王与色界诸天。作百千伎乐歌咏佛德。雨天诸华梅檀末香供养于佛。街巷道陌竖诸幡盖。烧众名香其烟如云。世尊入城时。大梵天王释提桓因。合掌恭敬以偈赞曰

正遍知者两足尊 天人世间无与等

十力世尊甚希有 无上最胜良福田

其供养者生天上 稽首无比大精进

尔时天人罗刹等。见大力魔佛降伏之。千万亿无量众生皆大欢喜。合掌唱言。甚为希有甚为希有。如来神力功德具足不可思议。是时天人以种种杂色莲花及曼陀罗花。散佛前地积至于膝。诸天

空中作百千伎乐歌叹佛德。尔时魔王于初夜后夜。觉诸人民作如是言。汝等既得人身值遇好时。不应竟夜眠睡覆心。汝等若立若坐常勤精进正念。谛观五阴无常苦空无我。汝等勿为放逸不行佛教。若起恶业后必致悔。时街巷男女皆效此语言。汝等勿为放逸不行佛教。若起恶业后必有悔。当勤方便精进求道。莫失法利而徒生徒死也。如是大师拔苦恼者甚为难遇。坚固精进当得常乐涅槃。尔时弥勒佛诸弟子。普皆端正威仪具足。厌生老病死。多闻广学守护法藏。行于禅定。得离诸欲如鸟出[谷-禾+卵]。尔时弥勒佛欲往长老大迦叶所。即与四众俱就耆闍崛山。于山顶上见大迦叶。时男女大众心皆惊怪。弥勒佛赞言。大迦叶比丘。是释迦牟尼佛大弟子。释迦牟尼佛于大众中常所赞叹头陀第一。通达禅定解脱三昧。是人虽有大神力而无高心。能令众生得大欢喜。常愍下贱贫恼众生。救拔苦恼令得安隐。弥勒佛赞大迦叶骨身言。善哉大神德释师子大弟子大迦叶。于彼恶世能修其心。尔时人众。见大迦叶为弥勒佛所赞。百千亿人因是事已厌世得道。是诸人等念释迦牟尼佛于恶世中教化无量众生。令得具六神通成阿罗汉。尔时说法之处广八十由旬长百由旬。其中人众若坐若立若近若远。各各自见佛在其前独为说法。弥勒佛住世六万岁。怜愍众生令得法眼。灭度之后法住于世亦六万岁。汝等宜应精进发清净心起诸善业。得见世间灯明弥勒佛身必无疑也。佛说是经已。舍利弗等欢喜受持

佛说弥勒下生成佛经

无量寿经优波提舍愿生偈（元魏 菩提流支译）

无量寿经优波提舍愿生偈

婆薮槃豆菩萨造

元魏天竺三藏菩提流支译

世尊我一心	归命尽十方
无碍光如来	愿生安乐国
我依修多罗	真实功德相
说愿偈总持	与佛教相应
观彼世界相	胜过三界道
究竟如虚空	广大无边际
正道大慈悲	出世善根生
净光明满足	如镜日月轮
备诸珍宝性	具足妙庄严
无垢光焰炽	明净曜世间
宝性功德草	柔软左右旋
触者生胜乐	过迦旃邻陀
宝华千万种	弥覆池流泉
微风动华叶	交错光乱转
宫殿诸楼阁	观十方无碍
杂树异光色	宝栏遍围绕
无量宝交错	罗网遍虚空
种种铃发响	宣吐妙法音
雨华衣庄严	无量香普熏

佛慧明净日	除世痴闇冥
梵声语深远	微妙闻十方
正觉阿弥陀	法王善住持
如来净华众	正觉华化生
爱乐佛法味	禅三昧为食
永离身心恼	受乐常无间
大乘善根界	等无讥嫌名
女人及根缺	二乘种不生
众生所愿乐	一切能满足
故我愿往生	阿弥陀佛国
无量大宝王	微妙净花台
相好光一寻	色像超群生
如来微妙声	梵响闻十方
同地水火风	虚空无分别
天人不动众	清净智海生
如须弥山王	胜妙无过者
天人丈夫众	恭敬绕瞻仰
观佛本愿力	遇无空过者
能令速满足	功德大宝海
安乐国清净	常转无垢轮
化佛菩萨日	如须弥住持
无垢庄严光	一念及一时
普照诸佛会	利益诸群生
雨天乐花衣	妙香等供养

赞佛诸功德	无有分别心
何等世界无	佛法功德宝
我皆愿往生	示佛法如佛
我作论说偈	愿见弥陀佛
普共诸众生	往生安乐国

无量寿修多罗章句我以偈总说竟

论曰。此愿偈明何义。观安乐世界。见阿弥陀佛。愿生彼国土故。云何观。云何生信心。若善男子善女人。修五念门成就者。毕竟得生安乐国土。见彼阿弥陀佛。何等五念门。一者礼拜门。二者赞叹门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。云何礼拜。身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。为生彼国意故。云何赞叹。口业赞叹。称彼如来名。如彼如来光明智相。如彼名义。欲如实修行相应故。云何作愿。心常作愿。一心专念毕竟往生安乐国土。欲如实修行奢摩他故。云何观察。智慧观察。正念观彼。欲如实修行毗婆舍那故。彼观察有三种。何等三种。一者观察彼佛国土功德庄严。二者观察阿弥陀佛功德庄严。三者观察彼诸菩萨功德庄严。云何回向。不舍一切苦恼众生。心常作愿回向为首成就大悲心故。云何观察彼佛国土功德庄严。彼佛国土功德庄严者成就不可思议力故。如彼摩尼如意宝性。相似相对法故。观察彼佛国土功德庄严者。有十七种事应知。何者十七。一者清净功德成就。二者量功德成就。三者性功德成就。四者形相功德成就。五者种种事功德成就。六者妙色功德成就。七者触功德成就。八者庄严功德成就。九者雨功德成就。十者光明功德成就。十一者声功德成就。十二者主功德成就。十三者眷属功德成就。十四者受用功德成就。十五者无诸难功德成就。十六者大义门功德成就。十七者一切所求功德成就。清净功德成就者。偈言观彼世界相胜过三界道故。量功德成就者。偈言究竟如虚空广大无边际故。性功德成就者。偈言正道大慈悲出世善根生故。形相功德成就者。偈言净光明满足如镜日月轮故。种种事功德成就者。偈言备诸珍宝性具足妙庄严故。妙色功德成就者。偈言无垢光焰炽明净曜世间故。触功德成就者。偈言宝性功德柔软左右旋触者生胜乐过迦旃邻陀故。庄严功德成就者。有三种应知。何等三。一者水。二者地。三者虚空。庄严水者。偈言宝华千万种弥覆池流泉微风动华叶交错光乱转故。庄严地者。偈言宫殿诸楼阁观十方无碍杂树异光色宝栏遍围绕故。庄严虚空者。偈言无量宝交络罗网遍虚空种种铃发响宣吐妙法音故。雨功德成就者。偈言雨华衣庄严无量香普熏故。光明功德成就者。偈言佛慧明净日除世痴闇冥故。妙声功德成就者。偈言梵声语深远微妙闻十方故。主功德成就者。偈言正觉阿弥陀法王善住持故。眷属功德成就者。偈言如来净华众正觉华化生故。受用功德成就者。偈言爱乐佛法味禅三昧为食故。无诸难功德成就者。偈言永离身心恼受乐常无间故。大义门功德成就者。偈言大乘善根界等无讥嫌名女人及根缺二乘种不生故。净土果报离二种讥嫌过应知。一者体。二者名。体有三种。一者二乘人。二者女人。三者诸根不具人。无此三过故。名离体讥嫌。名亦三种。非但无三体。乃至不闻二乘女人诸根不具三种名故。名离名讥嫌。等者。平等一相故。一切所求功德满足成就者。偈言众生所愿乐一切能满足故。略说彼阿弥陀佛国土庄严十七种功德。示现如来自身利益大功德力成就利益他功德成就故。彼无量寿佛土庄严。第一义谛妙境界。十六句及一句次第说。应知云何观佛功德庄严成就。观佛功德庄严成就者。有八种应知。何等八种。一者座庄严。二者身庄严。三者口庄严。四者心庄严。五者众庄严。六者上首庄严。七者主庄严。八者不虛作住持庄严。

何者座庄严。偈言无量大宝王微妙净华台故。何者身庄严。偈言相好光一寻色像超群生故。何者口庄严。偈言如来微妙声梵响闻十方故。何者心庄严。偈言同地水火风虚空无分别故。无分别者。无分别心故。何者众庄严。偈言天人不动众清净智海生故。何者上首庄严。偈言如须弥山王胜妙无过者故。何者主庄严。偈言天人丈夫众恭敬绕瞻仰故。何者不虚作住持庄严。偈言观佛本愿力遇无空过者能令速满足功德大宝海故。即见彼佛未证净心菩萨。毕竟得平等法身。与净心菩萨无异。净心菩萨与上地诸菩萨。毕竟同得寂灭平等故。略说八句。示现如来自利利他功德庄严次第成就应知

云何观菩萨功德庄严成就。观菩萨功德庄严成就者。观彼菩萨。有四种正修行功德成就应知。何等为四。一者于一佛土身不动摇。而遍十方种种应化。如实修行常作佛事。偈言安乐国清净常转无垢轮化佛菩萨日如须弥住持故。开诸众生淤泥华故。二者彼应化身。一切时不前不后。一心一念放大光明。悉能遍至十方世界。教化众生。种种方便修行所作。灭除一切众生苦故。偈言无垢庄严光一念及一时普照诸佛会利益诸群生故。三者彼于一切世界无余。照诸佛会大众无余。广大无量供养恭敬赞叹诸佛如来。偈言雨天乐华衣妙香等供养赞佛诸功德无有分别心故。四者彼于十方一切世界无三宝处。住持庄严佛法僧宝功德大海。遍示令解如实修行。偈言何等世界无佛法功德宝我皆愿往生示佛法如佛故

又向说佛国土功德庄严成就。佛功德庄严成就。菩萨功德成就。此三种成就愿心庄严。略说入一法句故。一法句者。谓清净句。清净句者。谓真实智慧无为法身故。此清净有二种应知。何等二种。一者器世间清净。二者众生世间清净。器世间清净者。向说十七种佛国土功德庄严成就。是名器世间清净。众生世间清净者。如向说八种佛功德庄严成就。四种菩萨功德庄严成就。是名众生世间清净。如是一法句。摄二种清净应知如是菩萨奢摩他毗婆舍那广略修行。成就柔软心。如实知广略诸法。如是成就巧方便回向。何者菩萨巧方便回向。菩萨巧方便回向者。谓说礼拜等五种修行所集一切功德善根。不求自身住持之乐。欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生。共同生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向成就。菩萨如是善知回向成就。远离三种菩提门相违法。何等三种。一者依智慧门不求自乐。远离我心贪著自身故。二者依慈悲门。拔一切众生苦。远离无安众生心故。三者依方便门。怜愍一切众生心。远离供养恭敬自身心故。是名远离三种菩提门相违法故。菩萨远离如是三种菩提门相违法。得三种随顺菩提门法满足故。何等三种。一者无染清净心。不以为自身求诸乐故。二者安清净心。以拔一切众生苦故。三者乐清净心。以令一切众生得大菩提故。以摄取众生生彼国土故。是名三种随顺菩提门法满足应知

向说智慧慈悲方便三种门。摄取般若。般若摄取方便应知

向说远离我心不贪著自身。远离无安众生心。远离供养恭敬自身心。此三种法远离障菩提心应知

向说无染清净心。安清净心。乐清净心。此三种心略一处。成就妙乐胜真心应知

如是菩萨智慧心方便心无障碍心胜真心。能生清净佛国土应知。是名菩萨摩訶萨随顺五种法门所作随意自在成就。如向所说。身业口业意业智业方便智业。随顺法门故。

复有五种门渐次成就五种功德应知。何者五门。一者近门。二者大会众门。三者宅门。四者屋门。五者园林游戏地门。此五种门。初四种门。成就入功德。第五门成就出功德。入第一门

者。以礼拜阿弥陀佛为生彼国故。得生安乐世界。是名入第一门

入第二门者。以赞叹阿弥陀佛随顺名义称如来名依如来光明想修行故。得入大会众数。是名入第二门

入第三门者。以一心专念作愿生彼。修奢摩他寂静三昧行故。得入莲华藏世界。是名入第三门

入第四门者。以专念观察彼妙庄严修毗婆舍那故。得到彼处受用种种法味乐。是名入第四门。出第五门。以大慈悲观察一切苦恼众生。亦应化身回入生死园烦恼林中。游戏神通至教化地。以本愿力回向故。是名出第五门。菩萨入四种门。自利行成就应知。菩萨出第五门。利益他回向行成就应知。菩萨如是修五门行自利利他。速得成就阿耨多罗三藐三菩提故

无量寿经论一卷

大乘善根界 天台智者即曰界字乃男字之错。则宜改作。而诸疏家皆作界字。故今存之

往生论注（元魏 昙鸾 著）

往生论注（元魏，昙鸾大师）

往生论注序（民，印光大师）

生死，吾人第一大事也。净土法门，了生死无上妙法也。一代时教，浩若渊海。其究竟畅佛普度众生之本怀者，唯净土一法而已。以下凡信愿念佛，即可带业往生。上圣若肯回向，速得圆成觉道。仗佛慈力，与唯仗自力，其难易固日劫相倍。天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘。复宗无量寿经，作愿生偈论。示五门修法。令毕竟得生。具显礼拜、赞叹、作愿、观察、回向之法。于观察门，详示净土庄严，如来法力，菩萨功德。凡见闻者，悉愿往生。昙鸾法师撰注详释。直将弥陀誓愿，天亲衷怀，彻底圆彰，和盘托出。若非深得佛心，具无碍辩，何克臻此。此净土一法，为一切诸法之所归趣。以故华严证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王回向往生。则文殊、普贤、马鸣、龙树、智者、慈恩、清凉、永明等，自行化他，同归净土者，有由来矣。知此则唯执自力，不仗佛力者，可以怵然惊，憬然悟，以期现生即得出此娑婆，生彼极乐，与观音势至等诸上善人俱会一处，常时亲炙阿弥陀佛，以冀证无生忍，圆满菩提而后已也。吾言不足信，请质之普贤菩萨，自可无疑矣。

民国十一年壬戌，五月望日，常惭愧僧释印光谨撰。

重排序（民，印光大师）

藕益大师所选净土十要，实为净宗最要之妙典。成时大师欲为广布，特节略之，致使有文义隐晦，稍拂初机之处。因搜罗原本，特为排印，仍作四册。以卷有薄者，遂取古德宏扬净土之要文附之。如帝网珠，互相辉映，诚为净宗一大快事。窃以天亲菩萨往生论，净宗之要典也，世罕流通。昙鸾法师之注，文畅达而义深邃，洵足开人正智，起人正信，乃净业学人之大导师。惜中国久已失传，清末，杨仁山居士请于东瀛，刻以流通。因论注相联，初机殊难分判。乃逐段标出，令徐蔚如居士刻于北京。今拟将此书，并莲华世界诗，合作一册，以作净土十要之附本，冀与十要并传于世。庶可[火+孛]火宅，常被焚烧之同伦，知此宅之外，原有最极清净安隐之家乡。从兹当仁不让，贾勇先登，同出五浊，同登九品，同预莲池海会，同侍无量寿佛，以渐证夫无生法忍，与无上菩提。得以上不孤于佛化，下不负于己灵，方可名为真大丈夫也已。

民国二十一年壬申季春，释印光识。

无量寿经优婆提舍愿生偈

（婆藪槃头菩萨造）

（元魏，菩提留支译）

偈颂总说

世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。

我依修多罗，真实功德相，说愿偈总持，与佛教相应。

观彼世界相，胜过三界道。究竟如虚空，广大无边际。
正道大慈悲，出世善根生。净光明满足，如镜日月轮。
备诸珍宝性，具足妙庄严。无垢光焰炽，明净曜世间。
宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀。
宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转。
宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕。
无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音。
雨华衣庄严，无量香普熏。佛慧明净日，除世痴闇冥。
梵声悟深远，微妙闻十方。正觉阿弥陀，法王善住持。
如来净华众，正觉华化生。爱乐佛法味，禅三昧为食。
永离身心恼，受乐常无闲。大乘善根界，等无讥嫌名，
女人及根缺，二乘种不生。众生所愿乐，一切能满足。
是故愿生彼，阿弥陀佛国。无量大宝王，微妙净华台。
相好光一寻，色像超群生。如来微妙声，梵响闻十方。
同地水火风，虚空无分别。天人不动众，清净智海生。
如须弥山王，胜妙无过者。天人丈夫众，恭敬绕瞻仰。
观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。
安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持。
无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生。
雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。
何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛。
我作论说偈，愿见弥陀佛，普共诸众生，往生安乐国。
无量寿修多罗章句，我以偈颂总说竟。

（偈中分为五念门。如下长行所释。第一行四句偈，含有三念门。上三句是礼拜赞叹门。下一句是作愿门。第二行论主自述，我依佛经造论，与佛教相应，所服有宗。何故云此。为成优婆提舍名

故，亦是成上三门，起下二门，所以次之说。从第二行，尽二十三行，是观察门。末后一行，是回向门。一节自『往生论注上』)

往生论总说

甲一、愿偈大意

论曰，此愿偈明何义。示现观彼安乐世界，见阿弥陀佛，愿生彼国故。

甲二、起观生信

(此分中又有二重。一者示五念力。二者出五念门。门者，入出义也。如人得门，则入出无碍。前四念，是入安乐净土门。后一念，是出慈悲教化门。——节自『往生论注下』，以下均同)

乙一、示五念力

云何观。云何生信心。若善男子善女人，修五念门行成就，毕竟得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。

乙二、出五念门

何等五念门。一者礼拜门。二者赞叹门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。

丙一、礼拜门

云何礼拜。身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。为生彼国意故。

丙二、赞叹门

云何赞叹。口业赞叹。称彼如来名。如彼如来光明智相。如彼名义，欲如实修行相应故。

丙三、作愿门

云何作愿。心常作愿。一心专念，毕竟往生安乐国土。欲如实修行奢摩他故。

丙四、观察门

云何观察。智慧观察。正念观彼，欲如实修行毗婆舍那。(注：毗婆舍那，此云观)故。彼观察有三种。何等三种。一者观察彼佛国土庄严功德。二者观察阿弥陀佛庄严功德。三者观察彼诸菩萨庄严功德。

丙五、回向门

云何回向。不舍一切苦恼众生，心常作愿回向为首，得成就大悲心故。

甲三、观行体相

(此分中有二体。一者器体。二者众生体。)

乙一、器体

(器分中又有三重。一者国土体相。二者示现自利利他。三者入第一义谛。)

丙一、国土体相

云何观察彼佛国土庄严功德。彼佛国土庄严功德者。成就不可思议力故。如彼摩尼如意宝性，相似相对法故。观察彼佛国土庄严功德成就者，有十七种应知。何等十七。一者庄严清净功德成就。二者庄严量功德成就。三者庄严性功德成就。四者庄严形相功德成就。五者庄严种种事功德成就。六者庄严妙色功德成就。七者庄严触功德成就。八者庄严三种功德成就。九者庄严雨功德成就。十者庄严光明功德成就。十一者庄严妙声功德成就。十二者庄严主功德成就。十三者庄严眷属功德成就。十四者庄严受用功德成就。十五者庄严无诸难功德成就。十六者庄严大义门功德成就。十七者庄严一切所求满足功德成就。

丁一、庄严清净功德成就

庄严清净功德成就者。偈言，观彼世界相，胜过三界道故。

丁二、庄严量功德成就

庄严量功德成就者。偈言，究竟如虚空，广大无边际故。

丁三、庄严性功德成就

庄严性功德成就者。偈言，正道大慈悲，出世善根生故。

丁四、庄严形相功德成就

庄严形相功德成就者。偈言，净光明满足，如镜日月轮故。

丁五、庄严种种事功德成就

庄严种种事功德成就者。偈言，备诸珍宝性，具足妙庄严故。

丁六、庄严妙色功德成就

庄严妙色功德成就者。偈言，无垢光焰炽，明净曜世间故。

丁七、庄严触功德成就

庄严触功德成就者。偈言，宝性功德草，柔软左右旋，触者生胜乐，过迦旃邻陀故。

丁八、庄严三种功德成就

庄严三种功德成就者。有三种事，应知。何等三种。一者水。二者地。三者虚空。

戊一、庄严水功德成就

庄严水功德成就者。偈言，宝华千万种，弥覆池流泉，微风动华叶，交错光乱转故。

戊二、庄严地功德成就

庄严地功德成就者。偈言，宫殿诸楼阁，观十方无碍，杂树异光色，宝栏遍围绕故。

戊三、庄严虚空功德成就

庄严虚空功德成就者。偈言，无量宝交络，罗网遍虚空，种种铃发响，宣吐妙法音故。

丁九、庄严雨功德成就

庄严雨功德成就者。偈言，雨华衣庄严，无量香普熏故。

丁十、庄严光明功德成就

庄严光明功德成就者。偈言，佛慧明净日，除世痴闇冥故。

丁十一、庄严妙声功德成就

庄严妙声功德成就者。偈言，梵声悟深远，微妙闻十方故。

丁十二、庄严主功德成就

庄严主功德成就者。偈言，正觉阿弥陀，法王善住持故。

丁十三、庄严眷属功德成就

庄严眷属功德成就者。偈言，如来净华众，正觉华化生故。

丁十四、庄严受用功德成就

庄严受用功德成就者。偈言，爱乐佛法味，禅三昧为食故。

丁十五、庄严无诸难功德成就

庄严无诸难功德成就者。偈言，永离身心恼，受乐常无闲故。

丁十六、庄严大义门功德成就

庄严大义门功德成就者。偈言，大乘善根界，等无讥嫌名，女人及根缺，二乘种不生故。净土果报，离二种讥嫌过，应知。一者体。二者名。体有三种。一者二乘人。二者女人。三者诸根不具人。无此三过故，名离体讥嫌。名亦三种。非但无三体，乃至不闻二乘女人诸根不具三种名故，名离名讥嫌。等者，平等一相故。

丁十七、庄严一切所求满足功德成就

庄严一切所求满足功德成就者。偈言，众生所愿乐，一切能满足故。

丙二、示现自利利他

略说彼阿弥陀佛国土十七种庄严功德成就。示现如来自身利益大功德力成就，利益他功德成就故。

丙三、入第一义谛

彼无量寿佛国土庄严，第一义谛妙境界相，十六句及一句，次第说，应知。

乙二、众生体

(此分中有二重。一者观佛。二者观菩萨。)

丙一、观佛

云何观佛庄严功德成就。观佛庄严功德成就者，有八种相，应知。何等八种。一者庄严座功德成就。二者庄严身业功德成就。三者庄严口业功德成就。四者庄严心业功德成就。五者庄严大众功德成就。六者庄严上首功德成就。七者庄严主功德成就。八者庄严不虚作住持功德成就。

丁一、庄严座功德成就

何者庄严座功德成就。偈言，无量大宝王，微妙净华台故。

丁二、庄严身业功德成就

何者庄严身业功德成就。偈言，相好光一寻，色像超群生故。

丁三、庄严口业功德成就

何者庄严口业功德成就。偈言，如来微妙声，梵响闻十方故。

丁四、庄严心业功德成就

何者庄严心业功德成就。偈言，同地水火风，虚空无分别故。无分别者，无分别心故。

丁五、庄严大众功德成就

何者庄严大众功德成就。偈言，天人不动众，清净智海生故。

丁六、庄严上首功德成就

何者庄严上首功德成就。偈言，如须弥山王，胜妙无过者故。

丁七、庄严主功德成就

何者庄严主功德成就。偈言，天人丈夫众，恭敬绕瞻仰故。

丁八、庄严不虚作住持功德成就

何者庄严不虚作住持功德成就。偈言，观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海故。即见彼佛，未证净心菩萨，毕竟得证平等法身。与净心菩萨，与上地诸菩萨，毕竟同得寂灭平等故。

略说八句示现如来自利利他功德庄严次第成就，应知。

丙二、观菩萨

云何观察菩萨庄严功德成就。观察菩萨庄严功德成就者，观彼菩萨有四种正修行功德成就，应知。何者为四。

丁一、不动

一者于一佛土身不动摇，而遍十方种种应化，如实修行，常作佛事。偈言，安乐国清净，常转无垢轮，化佛菩萨日，如须弥住持故。开诸众生淤泥华故。

丁二、一念一时无前后

二者彼应化身，一切时不前不后，一心一念，放大光明。悉能遍至十方世界，教化众生，种种方便，修行所作，灭除一切众生苦故。偈言，无垢庄严光，一念及一时，普照诸佛会，利益诸群生故。

丁三、无余

三者彼于一切世界，无余照诸佛会大众，无余广大无量供养恭敬赞叹诸佛如来功德。偈言，雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心故。

丁四、遍至

四者彼于十方一切世界无三宝处。住持庄严佛法僧宝功德大海，遍示令解如实修行。偈言，何等世界无，佛法功德宝，我愿皆往生，示佛法如佛故。

甲四、净入愿心

又向说观察庄严佛土功德成就。庄严佛功德成就。庄严菩萨功德成就。此三种成就愿心庄严，应知。

略说入一法句故。一法句者，谓清净句。清净句者，谓真实智慧无为法身故。此清净有二种，应知。何等二种。一者器世间清净。二者众生世间清净。

乙一、器世间清净

器世间清净者，如向说十七种庄严佛土功德成就。是名器世间清净。

乙二、众生世间清净

众生世间清净者，如向说八种庄严佛功德成就，四种庄严菩萨功德成就，是名众生世间清净。如是一法句，摄二种清净义，应知。

甲五、善巧摄化

如是菩萨，奢摩他，毗婆舍那，广略修行，成就柔软心。如实知广略诸法。如是成就巧方便回向。

何者菩萨巧方便回向。菩萨巧方便回向者，谓说礼拜等五种修行，所集一切功德善根，不求自身住持之乐。欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生，共同生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向成就。

甲六、离菩提障

菩萨如是善知回向成就，即能远离三种菩提门相违法。何等三种。

乙一、智慧门

一者依智慧门，不求自乐，远离我心贪著自身故。

乙二、慈悲门

二者依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安众生心故。

乙三、方便门

三者依方便门，怜愍一切众生心。远离供养恭敬自身心故。

是名远离三种菩提门相违法。

甲七、顺菩提门

菩萨远离如是三种菩提门相违法，得三种随顺菩提门法满足故。何等三种。

乙一、无染清净心

一者无染清净心，以不为自身求诸乐故。

乙二、安清净心

二者安清净心，以拔一切众生苦故。

乙三、乐清净心

三者乐清净心，以令一切众生得大菩提故，以摄取众生生彼国土故。

是名三种随顺菩提门法满足，应知。

甲八、名义摄对

向说智慧慈悲方便三种门，摄取般若，般若摄取方便，应知。

向说远离我心不贪著自身，远离无安众生心，远离供养恭敬自身心。此三种法，远离障菩提心，应知。

向说无染清净心，安清净心，乐清净心。此三种心，略一处成就妙乐胜真心，应知。

甲九、愿事成就

如是菩萨智慧心，方便心，无障碍心，胜真心，能生清净佛国土，应知。

是名菩萨摩訶萨随顺五种法门，所作随意自在成就。如向所说身业，口业，意业，智业，方便智业，随顺法门故。

甲十、利行满足

复有五种门，渐次成就五种功德，应知。何者五门。一者近门。二者大会众门。三者宅门。四者屋门。五者园林游戏地门。

此五种门，初四种门，成就入功德。第五门，成就出功德。

乙一、近门

入第一门者，以礼拜阿弥陀佛为生彼国故，得生安乐世界。是名入第一门。

乙二、大会众门

入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数。是名入第二门。

乙三、宅门

入第三门者，以一心专念作愿生彼修奢摩他寂静三昧行故，得入莲华藏世界。是名入第三门。

乙四、屋门

入第四门者，以专念观察彼妙庄严，修毗婆舍那故，得到彼处，受用种种法味乐。是名入第四门。

乙五、园林游戏地门

出第五门者，以大慈悲，观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故。是名出第五门。

菩萨入四种门，自利行成就，应知。

菩萨出第五门，回向利益他行成就，应知。

菩萨如是修五门行，自利利他，速得成就阿耨多罗三藐三菩提故。

无量寿经义疏（隋 慧远撰）

无量寿经义疏

无量寿经义疏上卷

沙门慧远撰

圣教不同。略要唯二。一声闻藏。二菩萨藏。教声闻法。名声闻藏。教菩萨法。名菩萨藏。声闻藏中。所教有二。一声闻声闻。二缘觉声闻。声闻声闻者。是人先来求声闻道。常乐观察四真谛法。成声闻性。于最后身。值佛为说四真谛法。而得悟道。本声闻性。今复闻声而得悟道。是故名为声闻声闻。经言为求声闻者说四谛法。此之谓也。缘觉声闻者。是人本来求缘觉道。常乐观察十二因缘。成缘觉性。于最后身。值佛为说十二缘法。而得悟道。本缘觉性。以最后身闻声悟道。是故号曰缘觉声闻。经言。为求缘觉者说十二缘。据此为言。成二虽殊。同受小法。并于现在闻声悟道。是故对斯二人所说。为声闻藏。菩萨藏中。所立二。一渐。二顿。言渐入者。是人过去曾学大法。中间习小。证得小果。后还入大。从小来。称之为渐。故经说言。除先修习学小乘者。我今亦令入是法中。此是渐入。言顿悟者。有诸众生。久习大乘相应善根。今始见佛。则能入大。大不由小。因之为顿。故经说言。或有众生。世世已来。常受我化。始见我身。闻我所说。即皆信受。入如来慧。此是顿悟。渐入菩萨。藉浅阶远。顿悟菩萨。一越解大。顿渐虽殊。以其当时受大处一。是顿悟菩萨一越解大。顿渐虽殊。以其当时受大处一。是故对斯二人所说。为菩萨藏。圣教虽众。不出此二。故龙树云。佛灭度后。迦叶阿难。于王舍城。结集法藏。为声闻藏。文殊阿难。于铁围山。集摩诃衍。为菩萨藏。地持亦云。佛为声闻菩萨行出苦道。说修多罗。结集经者。集为二藏。以说声闻所行。为声闻藏。说菩萨行。为菩萨藏。故知圣教。无出此二。此二亦名大乘小乘。半满教等。名虽反改。其义不殊。今此经者。二藏之中。菩萨藏收。为根熟人顿教法轮。云何知顿。此经正为凡夫人中。厌畏生死。求正定者。教令发心。生于净土。不从小大。故知是顿。已知分者。次释其名。今言佛说无量寿经者。盖乃标经部别名也。诸经所以皆首题其名。为示所明法。此经宗显无量寿佛所行所成。及所摄化。故始举之。但彼诸经得名不同。或但就法。如涅槃等。或唯就人。如提谓经。太子经等。或单就事。如枯树经等。或偏就喻。如大云经。宝篋经等。或有就时。如时非时经。或就处所。如楞伽经。伽耶山顶经等。或人法双题。如维摩经。胜鬘经等。或事法并举。如彼方等大集经等。或法喻并彰。如华严法华经等。或人法双举。如舍利子问疾经等。如是非一。今此经者。就人为名。初列人。凡有四种。一举说人。如维摩等。二举问人。如文殊问等。三举所说之人。如太子经等。四举所化之人。如须摩提女玉珩经等。今此经首。通举能说及所说人。初言佛者。举能说人。无量寿佛者。举所说人。起说不同。凡有五种。如龙树说。一佛自说。二圣资说。三诸天说。四神仙等说。五变化人说。此经佛说。为简余四。是故举佛。佛者。外国语也。此翻名觉。觉有两义。一觉察名觉。对烦恼障。烦恼侵害。事等如贼。唯圣觉知。不为其害。故名为觉。此之一义。如涅槃释。二觉悟名觉。对其智障。无明眠寝。事等如睡。圣慧一起。朗然大悟。如睡得悟。故名为觉。所对无明。有其二种。一是迷理性结无明。迷覆实性。对除于彼。变妄契真。悟实名觉。二事中无知。迷诸法相。对除于彼。悟解一切善恶无记三聚等法。故名为觉。故持地云。于义饶益聚。非义饶益聚。非非义饶益聚。平等开觉。故名为佛。义益是善。非义是不善。非非义是无记。于此悉知。故名为觉。既能自觉。复能觉他。觉行穷满。故名为佛。言自觉者。简异凡夫。导言觉他。别异二乘。觉行穷满。分异菩萨。是故独此偏名为佛。口音陈唱。目之

为说。无量寿者。是其所说。此经宣说无量寿佛所行所成及所摄化。言所行者。宣说彼佛本所起愿。本所修行。言所成者。说今所成法身净土二种之果。言所摄者。普摄十方有缘众生。同往彼国。道法化益。名为所摄。又今一切诸菩萨等。学其所行。得彼所成。同其所摄。名所摄矣。此等差别。不可备举。摄德从人。是故但云说无量寿。佛名有二种。一通。二别。如来应供等。是其通名。释迦弥勒无量寿等。是其别称。别中立名。乃有种种。或从种性。如释迦佛。迦叶佛等。或从色身。如身尊佛。身上佛等。或从音声。如妙音佛。妙声佛等。或从光明。如普光佛等。或从内德。或就譬说。如是非一。此佛从其寿命彰名。寿有真应。真即常住。性同虚空。应寿不定。或长或短。今此所论。是应非真。于应寿中。此佛寿长。凡夫二乘不能测度知其限算。故曰无量。命限称寿。云何得知是应非真。如观世音及大势至授记经说。无量寿佛寿虽长远。亦有终尽。彼佛灭后。观音大势至次第作佛。故知是应。经者。外国名修多罗。此翻名经。圣人言说。能贯诸法。如经贯华。故名为经。而言经者。经能贯华。经能持续。其用相似。故名为经。若依俗训。经者常也。人别古今。教仪常措。故名为常。经之与常。何相开顾。将常释经。释言经者。是经历义。凡是一法。经古历今。恒有不断。是其常义。故得名常。此经始终。文别无三。序。正。流通。初至对曰愿乐欲闻。是其由序。佛告阿难乃往过去久远已下。是其正宗。佛语弥勒其有得闻彼佛名号欢喜已下。是其流通。化必有由。故先明序。由序既兴。正陈所说。故次第二辨其正宗。圣者说法。为利群品。说经既竟。叹胜劝学。付属传持。故次第三辨其流通

序中文义。虽复众多。义要唯二。一发起序。二证信序。佛将说经。先托时处。神力集众。起所说宗。名为发起。与说为由。名发起序。证信序者。佛说经竟。阿难禀承。将传末代。先对众生。言如是法。我从佛闻。证成可信。名为证信。以此证与传经为由。名证信序。以何义故立此二序。一序由经二故。经唯一。何曾有二。经体虽一。约人随时。故得分二。一如来所说经。二阿难所传经。如来所说。益在当时。阿难所传。传之末代。对此二经。故立两序。对如来所说。立发起序。对阿难所传。立证信序。然此二序。更有多义。备如常释。文中初言如是我闻。是证信序。一时以下。义有两兼。若取本事起发之义。判属发起。阿难引来证成可信。名为证信。义既两兼。不可偏取。证信序中。三门分别。一释如是我闻有之所由。二明立意。三释其文。有所由者。何缘经首悉有如是我闻之言。由佛教置。佛何缘教。阿难请故。彼何因请。由彼阿泥楼陀教故。阿泥楼陀何缘故教。由见阿难心忧恼故。阿难比丘何故忧恼。由见如来般涅槃故。佛将灭度。在于双林先首而卧。是时阿难以佛将灭。悲啼涕泣不能自胜。阿泥楼陀开觉阿难。汝传法人。何不请佛未来世事。徒悲何益。阿难对曰。我今心没忧海。知何所问。阿泥楼陀遂教阿难请问四事。一问世尊灭后。诸比丘等以何为师。二问世尊灭后。诸比丘等依何而住。三问恶性比丘。云何共居。四问一切经首。当置何字。阿难被教。心少惶悟。遂依请佛。佛随答之。诸比丘等以何为师者。当依波罗提木叉为师。若我住世无异于此。木叉是戒。比丘所学。故说为师。言诸比丘依何而住者。当依四念处住。何谓四念处。所谓比丘依内身修身观。精勤除世贪爱。如是依外身。内外身。受心法亦如是。是谓比丘所依住处。故经说言。若住四念处。名自境界。不为魔缚。若住五欲。名魔境界。为魔所缚。恶性比丘云何共居者。梵檀治之。梵檀是其默不共语。若心调伏。为说离有无。言一切经首置何字者。当置如是我闻佛在某方聚。林等六事。由佛教故。一切经首得著如是我闻。此初门竟。次辨立意。佛本何意教置此语。为生物信。如是。云何得生信也。其如是者。阿难彰己信顺佛语。道佛所说如。言佛所说是。令他众生同己生信。其我闻者。若为生信。阿难自是不足之人。若言此法是己所说。人多轻谤。由言此法从佛闻故。人皆归信。信有何义。须立此言而生信乎。释言。信者。入法初门。摄法上首。凡入佛法。要先起信。故华严中说信为手。如人有手。至珍宝处随意采取。若人无手。空无所获。如是入佛法者。有信心手。随意采取道法之宝。若无信心。空无

所得。信有此义。故立如是我闻之言。以生物信。立意如是。此两门竟。次释如是我闻之言。其如是者。解有两义。一约法释。阿难道佛所说之言。如于诸法。故名为如。说理如理。说事如事。说因如因。说果如果。凡所论者。皆如前事。故名为如。如法之言。是当道理。故名曰是。良以乖法。名为非是。故如法之言。得称为是。二约人解。阿难道今释迦所说。如于过去一切佛说。故名为如。故涅槃经云。如过去佛所说不变。故名如来。乖诸佛说。其言则非。如诸佛说。其言则是。故曰如是。言我闻者。阿难对彼未来众生。陈己餐说。故曰我闻。闻实是耳。何得云我。诸根之别。皆我用具。就主以彰。故云我闻。法中无人。何处有主。而言就主称说我闻。释言。法中虽无定主。非无假名绾御。亦得称我。故涅槃云。譬如四兵。合以成军。虽无定主。亦得称言我军勇健。我军胜彼。此亦如是。问曰。阿难得理圣人。以何义故同凡说我。释言。阿难虽复说我。不同凡夫。云何不同。说我有三。一见心说我。谓诸凡夫我见未亡。我见心中称言有我。二慢心说我。谓诸学人。我见虽亡。慢心犹在。我慢心中称说为我。三世流布我。谓无学圣人。见使久亡。慢使亦尽。随世流布假名说我。然今阿难结集法时。身居无学。见慢亡除。随世流布假名说我。故不同凡。问曰。我者假名世谛。无我真谛。真谛是胜。何不就胜。何不就膝。宣说无我。乃从世谛假名说我。化我凡夫法须如是。若不说我。何由可得鬪别彼此。令人识知。故须说我。是故乃至诸佛为化。亦常说我。智者不怪。一时已下。义虽两兼。对前一向证信序故。自下偏就发起以释。于中有三。一明佛化主。二从与大比丘已下。辨其徒众。三尔时世尊诸根悦下。如来现化而为发起。阿难启请。前中一时。举佛化时。言其佛者。举佛化人。住王舍等。举佛化处。言一时者。人有异释。今正论之。为化之辰。因之为时。于佛一代。化时众多。简别余时。是故言一。一时之言。经中大有。如涅槃说。我于一时在王舍城。与弥勒菩萨共论世谛。我于一时在恒河岸。我于一时在尸首林。此言似彼。佛如前释。住王舍者。约城通举。此城古昔多有王住。名王舍城。耆闍崛山。随处别指。绕王舍城。具有五山。皆有精舍。简别余处。是故须言耆闍崛山。此翻名为灵鹫山也。此山多有灵仙居住。故名为灵。亦有鹫鸟居止此山。故名为鹫。又亦名为鹫头山矣。多有灵鹫居此山顶。名鹫头山。又此山顶似鹫鸟头。名鹫头山。游化处中。目之为住。法身平等实无栖托。示化在方。故云住耳。何不就实。乃托化乎。为通化教。故须从化。第二众中。先列声闻。后彰菩萨。诸经多尔。何故而然。凡释有四。一近远分别。诸声闻人。多近如来。故明佛后。随近先列。菩萨之人。多不近佛。为是后列。声闻何故偏近如来。菩萨不近。解有两义。一声闻之人。习道未久。未闲道法。虽得圣果。进止威仪。常顺佛教。如律经中。制阿那律不听与彼女人同宿。制娑伽陀不听饮酒。制十七童子不听在于水中戏等。皆是罗汉顺佛教制。乃至如来般涅槃。制诸声闻不听食完。为是近佛。菩萨之人。久闲道法。不假佛教。故不近佛。二声闻之人。现蒙佛度。舍凡成圣。荷恩深重。虽得圣果。常随如来围侍供养。故多近佛。菩萨之人。虽荷佛恩。化众生事。随缘摄化。多不近佛。以彼声闻多近如来。故先鬪列。菩萨不尔。故在前列。此是第一近远分别。二就威仪形相分别。声闻人等。执持威仪。形相似佛。世共尊敬。故在前列。菩萨随化。形仪不定。故在前列。如彼文殊一夏之中。三处安居。即是事也。三就治分别。亦得名为约教分别。如龙树释教有二种。一者显示。二者秘密。依显示教。罗汉辟支。同佛漏尽。举佛后。先列声闻。菩萨随化。现处诸漏。示为凡夫。世人若闻在罗汉上。人多惊怪。故后列。诸经之中。先列声闻。多皆据此。若依甚深秘密之教。菩萨德尊。宜在前列。声闻德劣。须在前列。故华严经。先列菩萨。至后祇洹重阁会中。方列声闻。四多少分别。如涅槃说。一切众中。少者先列。多者后列。于彼经中。声闻众少。故在前列。菩萨众多。故在前列。此后一义。局在涅槃。余通众经。今此且依前之二义。先列声闻。后彰菩萨。声闻众中。文别有四。一鬪其众别。二辨其数。三叹其德。四列其名。初言与大比丘众者。鬪列其众。此乃约佛以明其众。以身兼彼。称之为与。大者。外国名曰摩诃。义翻有三。一名为众。如世多人。名为大众。二名为胜。胜过余学。于彼九十五种道中。最为胜上。故曰摩

诃。三名为大。旷备高德。过余近学。故名为大。比丘胡语。此翻有五。一名怖魔。初出家时。发心广大。令魔战怯。故曰怖魔。如涅槃说。魔云何怖。魔性妒弊。忌他胜己。见彼胜己。故怀恐怖。又惧其人多化众生。同出生死。空其境界。故生恐怖。此之一义。就始彰名。二名乞士。既出家已。无所贮畜。乞求自活。故曰乞士。三名净命。于乞求时。正命乞求。离于邪命。故曰净命。此之两义。据中立名。四名净持戒。既出家已。精持禁戒。无所毁犯。名净持戒。五名破恶。以持戒故。离犯戒过。故曰破恶。此后两义。据终立称。人多名众万二千人。辨其数也。共集称俱。一切大圣神通已达。叹其德也。一切大圣。叹其人高。举一名余。故云一切。钝根近学不能过故。名之为大。大有二义。一位高名大。如下所列了本际等。皆是究竟无学圣人。过余近学。故名为大。二德胜名大。此等皆是利根声闻。成就胜德。故名为大。会正名圣。神通已达。叹其德胜。所为神异。故名曰神。无壅曰通。通别有六。所谓身通。天眼。天耳。他心。宿命。及与漏尽。广如别章。此应具论。此诸比丘。于小乘中修成毕竟。故曰已达。问曰。阿难于佛在世。身居学地。未得漏尽。云何得名一切大圣神通已达。释言。阿难虽居学地。未名大圣神通已达。从多以叹。是故说言一切大圣神通已达。问曰。阿难德实未周。何须在此众中列之。释言。阿难此会请主。须辨列。又复阿难增上利根。虽居学地。而成无量胜妙功德。故曰大圣。于神通中解了毕竟。亦名已达。上来叹德。下列其名。于中初言其名曰者。经家总举。次别列之。此等皆悉有德可尊。故曰尊者。了本际者。憍陈如是姓。阿若是字。阿之言无。若之言智。证无。成智。故曰无智。无是一切诸法本性。名为本际。于此本际知见明了。名了本际。余者。经中或有曾闻。有不闻者。于彼一万二千人中。今此且列三十二人。皆如斯等上首者也。总以结叹。下次列其菩萨之众。于中有四。一标其众别。二普贤等。列其名字。三具诸菩萨无量德行下。赞叹其德。四如是之等不可称下。总辨其数。初中又者。复重之辞。前列声闻。更明菩萨。故云又也。与义同前。辨佛兼彼。故云与耳。言大乘者。举法别人。乘是行用。行能运通。故名为乘。乘别有三。简别余二。余二不如。是以称大乘。众菩萨俱。约法举人。非一称众。菩萨胡语。具则名为菩提萨埵。传者略之。但云菩萨。此方翻之。名道众生。菩提名道。萨埵名众生。良以此人内心求道。备有道行。以道成人。名道众生。问曰。声闻缘觉人等。斯皆求道。并有道行。同以道成。何故独此名道众生。释言。贤圣名有通别。通则义皆。如涅槃说。故彼文云。须陀洹等亦名菩萨。求索尽智无生智故。亦名为佛。正觉共道不共道故。但今为分贤圣之别。是故偏名大乘众生以为菩萨。等分贤圣。何故偏名大乘众生以为菩萨。解有三义。一就愿心望果分别。唯此众生求大菩提。余悉不求。是故独此名道众生。故地论云。一上决定愿菩提。独言菩萨故。二就解心望理分别。凡夫著有。二乘住无。不会中道。是故不得名道众生。唯有菩萨。妙舍有无。契会中道。是故其人名道众生。三就行分别。入佛法中。凡有三种。一教。二义。三者是行。教浅义深。行为最胜。声闻钝根。从教为名。声者是教。餐声悟解。故曰声闻。缘觉次胜。就义立因。缘者是义。于缘悟解。故称缘觉。菩萨最上。就行彰名。以能成就自利利他俱利之道。是故其人名道众生。故地持云。声闻缘觉。但能自度。菩萨不尔。自度度他。故名道胜。以道胜故名道众生。共集称俱。次列其名。于中先列贤劫之中成佛菩萨。又贤护下。别余劫中成佛菩萨。就贤劫中。普贤妙德与慈氏三人别列。妙德文殊。慈氏弥勒。姓慈。故曰慈氏。字阿逸多。此云无胜。等者。于贤劫之中其余菩萨。此贤劫中一切菩萨。约时总分。就明余劫诸菩萨中。随胜略举十六正士。又贤护等十六正士。举初格后。总以擿列。善思议等。就其所等。随别以列。皆遵普贤大士行者。彰其所习。亦得名为简下异上。下叹其德。于中分二。第一叹其权实二德。二其所修行清净已下。叹其自利利他二德。前中有三。一就自分略叹其德。二入佛法下。就其胜进广叹其德。三具足功德微妙已下。双以结叹。就初略中。先叹实德。游步以下。叹其权德。实中。具诸无量行愿。修行具足。行。谓六度四摄等行。愿。谓无量菩提行愿。如华严说。此等皆具。安住一切功德之法。成德圆备。德成无退。故曰安住。有德斯成。故曰一切。功谓功

能。诸行皆有利益之功。故名为功。此功是其善行家德。故名功德。如清冷等。水家之德。故名功德。经说功德。有通有别。通则一切诸行皆是。别则宣说慧行为智。余戒施等名为功德。今就通矣。德体名法。权中初言。游步十方。身形无碍。行权方便。化行善巧。随物所宜。种种异现。名权方便。上来就其自分略叹。下就胜进广叹其德。于中还初叹其实德。于无量界现成佛下。叹其权德。实中初言。入佛法藏。证会名入。究竟彼岸。彰果毕竟。涅槃彼岸。到名究竟下。叹权中。于无量界现成正觉。总以叹之。此叹胜进。故举成佛为权德耳。处兜率下。别以显之。于中具论。应有十相。一升兜率天。二来下入胎。三住胎中。四者出生。五童子相。六娉妻相。七出家相。八成佛道相。九转法轮相。十般涅槃相。今此文中。少一住胎。有余九相。就初相中。处兜率天。身升兜率。兜率。本是一名。传之音异。此云妙足。亦名知足。是欲界中第四天也。何故生此。如涅槃释。兜率天胜。为是偏生。彼云何胜。经自释之。上天闇钝。下天放逸。彼无此过。故得名胜。又修施戒。得上下天。修施戒定。生兜率天。故彼天胜。问曰。兜率欲界乱地。云何修定而生彼天。释言。此非八禅地定。盖乃欲界思慧心中。修念佛三昧。生彼天中。名依定往生。如地论。无量料简。不可具论。弘宣正法。口业化也。此初相竟舍彼天宫。降圣母胎。第二相也。问曰。何故舍上天乐。为欲使彼阎浮众生。咸荷佛恩。生敬重心。故须舍之。是义云何。由舍天乐。阎浮众生咸皆念言。佛舍天乐。来生阎浮慈我等故。生敬重心。问曰。于彼生之中。何故如来偏受胎生。释言。于彼四生之中。卵生湿生。果报卑劣。故佛不生。化生虽胜。备有多义。故佛不生。如涅槃说。略有八义。一劫初时。众生化生。尔时众生其病未发。不假佛化。故佛不出。佛出世时。众生胎生。为欲增长同生之力。故受胎生。二寄生上族。表彰法胜。故受胎生。三生王种。假之护法。故受胎生。四欲教人敬父母之业。故受胎生。五生上族。为息物慢。故受胎生。六受胎生。为息物谤。是义云何。若佛化生。人多诽谤。言佛是幻化。非是真实。为息是谤。故不化生。七为留身益于后世。故受胎生。是义云何。若佛化生。还复化灭。如电光尽。无复遗余。佛为留于残身舍利。而益于后。故受胎生。八为同诸佛。故受胎生。三世诸佛。化胎众生。法受胎。故须同之。具此多义。故受胎生。此第二竟。准余经论。是中少一住胎之相。通此所少。第三相竟。从右肋下。是其第四出生之相。于中有三。一生处异常。二现行下。所现奇特。三释梵下。天人敬养。初中从母右肋生者。世人生处。不净臭弊佛为异之。故右肋生。虽从右肋生。如出云雾。母身安适。无为无苦。第二所现奇特之中。初先明其身现奇特。举声已下。口现奇特。身中有三。一于十方各行七步。示现丈夫奋迅之力。于十方界独出无畏。二身光普照。令人觉知。三无量下震动大地。使魔怯伏。六种动者。如地经说。所谓动踊振觉吼起。动如车掉。踊如泉涌。亦如釜沸。振谓下。如世空物。振之则下。觉者动势。令人心觉。乃至空居众生亦知。吼者发声。地如面起。上来明其身相奇特。举声已下。口现奇特。自唱尊号。令人归趣。上来第二所现奇特。第三段中。天人敬养。文显可知。佛德深重。故使释梵咸来奉侍。人天归仰。第四相竟。示现已下。是其第五童子之相。于中有二。一身具众伎。谓示算计文艺等事。佛已久知。随化始学。故曰示现。二博综下。知解宽广。博综道术。知事宽广。博谓广博。综谓综习。仙通秘术。无不博学。名博综道术。贯练群籍。知教宽广。贯谓贯通。练是委练。世俗异典。名为群籍。于此悉知。名贯练群籍。此第五竟。游于后园。讲武试艺。现处宫中色味之间。游后园下。是其第六娉妻之相。于中初言。游于后园讲武试艺。娉妻前事。如本起说。槃马筋力。名为讲武。共射金鼓。说为试艺。现处宫中色味之间。娉妻后事。佛实离爱。随化示居。故曰现处。问曰。何故示现此相。先受后舍。彰欲可厌。此第六竟。见老病下。是其第七出家之相。于中六句。合为三对。其六句者。见老病死。悟世非常。弃国财位。是第一句。明其所舍。如本起说。出城游观。东门见老。南门见病。西门见死。将斯类己。悟身非常。故生厌离。弃国财位。入山学道。是第二句。彰其所习。北门见沙门。由见沙门。故求学道。文略不举。此二一对。服乘白马。宝冠瓔珞。遣之令还。舍珍妙衣。是第三句。重明所舍。而著法服。是

第四句。彰其所受。此二一对。剃除须发。是第五句。重明所舍。端坐树下。是第六句。明其所作。亦明所修。勤苦六年。先同其邪。行如所应。翻邪学。正道是其所应修学。顺而行之。此二一对。此第七竟。现五浊下是其。第八成佛道相。于中随事。次第有五。一沐汤形垢。二灵禽下。行诣道场。三吉祥下。受草安坐。四奋大下。神力降魔。五得微妙下。现成佛道。初中三句。一居浊刹。示有尘垢。言五浊者。一者命浊。报命短促。二众生浊。人无善行。三烦恼浊。诸结增上。四者见浊。邪见炽盛。五者劫浊。饥馑疫病刀兵竞起。秽土有此。名五浊刹。佛现处中。随顺群生。示有尘垢。二沐金流。金沙河中。沐汤形垢。名沐金流。三天按树枝。攀之出池。第二段中。灵禽翼从诣道场者。如经中说。五百青雀。随从佛后。名禽翼从。此皆神鸟。故曰灵禽。佛得道处。名曰道场。如治麦处。名为麦场。治谷之处。说为谷场。如是一切。第三段中。初感吉祥而为征瑞。其吉祥者。是刈草人。经中亦名为吉安也。安祥义同。佛将成道。感见此人而为征瑞。知己定当成吉祥果。是故名为吉祥感征。即以此人。表己所成功果福祚。是故名为表彰功祚。次从受草。佛心哀怜。身从受草。是故名为哀受施草。后敷而坐。依树得佛。名为佛树。敷此树下。跏趺而坐。盖乃随人见闻不同。若论菩萨。见佛如来。从金刚际。起金刚坐。上至道场。处之成佛。如涅槃说。凡夫二乘。唯见如来吉安取草。敷而为坐。如此中说。第四段中。初奋大光使魔知之。奋犹放也。次魔来逼试。下佛降之。言以智力者。是降魔德。智谓正智。知邪不从。力谓通力。神力伏魔。亦可慈力。慈心伏魔。皆令降伏。是降魔能。魔罗。胡语。此云杀者。害人善故。泛论有四。涅槃说八。言其四者。一烦恼魔。谓贪嗔等。能害善法。二者阴魔。谓五阴身。共相摧灭。三者死魔。能坏命根。四者天魔。于彼第六他化天上。别有魔天。好坏他善。四中初一。是生死因。末后天魔。是生死缘。中间阴死。是生死果。此之四种。大小通说。言其八者。前四种上。更加无为四倒之心。于佛真德。常计无常。乐计为苦。我计无我。净计不净。以此四种。近坏正解。远障真德。故名为魔。此后四种。小乘法中。未以为患。不说为魔。大乘为过。故说为魔。通论此八。并须降伏。何故如是。烦恼阴死。无为四倒。妨违自行。故须降伏。伏法不同。彼烦恼魔。小乘多用谛观降伏。大乘多用空慧降伏。阴魔死魔。小乘多以无余涅槃而降伏之。得灭舍故。大乘多用常住法身而降伏之。无为四倒。于大因中。正解降伏。于大果中。菩提涅槃真德降伏。天魔一种。妨于自行。亦妨化他。故得降伏。用法不同。自行因中。正智降伏。知邪不从。彼自退散。自行果中。十力降伏。十力牢固。不为魔邪所倾动故。自行如是。化他之中。用法不定。若在因中。自身降魔。利益众生。多用神通。教他降魔。多用神咒。彼无神力能降伏故。若在果中。自身降魔。利益众生。多以慈心。于彼怜愍。即便退散。教他降魔。亦用神咒。彼无慈力能降伏故。今此所论。偏降天魔。违其自行。正智降之。违其利他。通力伏之。故云智力皆令降伏。第五段中。得微妙法成最正觉。正现成佛。理是妙法。由得此法。故成正觉。此第八竟。自下第九转法轮相。先请后说。释梵祈劝。请转法轮。是初请也。二以佛游步。下因请起说。于中有二。一身口起化。二光明。普照无量土下。身口摄益。前中初言以佛游步。身业起化。现佛威仪。游行化物。名佛游步。佛吼已下。口业起化。于中十句。佛吼而吼一句。是总。一切圣教。是佛所吼。菩萨用之为物吼也。扣法已下八句是别。约喻显法。于中前四。闻思修证四种法也。扣法鼓者。说闻慧法。益众生也。严鼓诫兵。说教诫人。吹法螺者。说思慧法。利众生也。吹螺应时。说理应机。执法剑者。说修慧法。益众生也。剑能破裂。修能断结。建法幢者。宣说证法。证法高胜。如幢上出。后四是其四无碍智。起说被物。震法雷者。法无碍智化众生也。天雷一动。卉艺生牙。法音一闻。阐道快成。曜法电者。义无碍智益众生也。电光一发。有物斯睹。义言一宣。诸义悉见。澍法雨者。辞无碍智化众生也。以辞宣说。如云注雨。演法施者。乐说无碍利众生也。随人所乐。宣说授与。名演法施。此八是别。常以法音觉诸世间一句。总结。上来第一身口起化。自下第二身口摄益。于中有四。一身业伏魔。令离邪业。二搥裂下。口业破邪。令离烦恼。此二一对。三入国分下。身业受供。生人福

善。四欲宣法下。口业说法。令修出道。此二一对初中有四。一放光普照无量佛土。二以神力令一切界六种振动。三由前放光。总摄魔界。令皆归伏。四由前振动。动魔宫殿。使之惧怖。第二口中。文亦有四。一能摧邪。搥裂邪网。为破邪法。消灭诸见。教断邪心。此二除见。散诸尘劳。为破欲境。五欲境界。有能尘空。劳乱众生。名曰尘劳。说空破遣。目之为散。坏诸欲堑。教舍欲心。爱欲之心。深而难越。故说为堑。教断名坏。此二除爱。此之四对。合为第一明能摧邪。二严护下。明能通正。严护法城。遮人毁谤。法能遮防。说之为城。赞善息谤。名严名护。开阐法门。闻说正教。总法有通入趣入之义。故名为门。披演令入。名开名阐。三洗濯下。结前第一摧邪之义。见爱烦恼。名为垢污。教除名洗。四显明下。显前第二通正之义。显明清白。光融佛法。显前文中严护法城。除邪显正。故曰显明。所显之法。出离邪谤。名为清白。光扬正法。出于邪妄。故名为光。融治使净。名融佛法。宣流法化。显前文中开阐法门。宣流化人。故曰开阐。此初对竟。第三身中。入国分卫。始行乞食。胡言分卫。此云乞食。获诸丰膳。因乞得食。贮功德下。受用生福。贮谓积也。贮积多德。名贮功德。现受物供。故名为示。生世福善。如田生物。故云福田。第四口中。欲宣现笑。起说方便。下正说之。于中初言以诸法药救疗三苦。令出生死。苦苦。坏苦。及与行苦。是其三苦。义如别章。此应具论。授法教断。名法救疗。显现已下。使人入道。于中初言显现道意。教人发心。显现菩萨所发道意。使人发矣。无量功德。教人发行。授菩萨下。终令得果。授菩萨记。得果方便。行因克果。如心记物。故名为记。圣说示人。目之为授。成等正觉。正显成佛。自下第十般涅槃相。示现灭度。正显取灭。下彰其益。拯济无穷。彰益宽广。消除漏等。彰其益具足。消除诸漏。因其现灭。令人厌有。断生死因。殖众德本。因其现灭。使人欣寂。修涅槃因。上来广叹权实二德。自下第三双以结之。具足功德。微妙难量。结前实德。游诸佛国。普现道教。结前权德。上来其权实二德自下第二叹其自利利他功德。行能益己。名为自利。行能兼润。说为利他。菩萨所行。要不出此。故赞叹之。于中初略叹。菩萨经典究畅下。广叹。略中初别。后总结之。别中有四。一自行清净。二譬如下。化行善巧。先喻后合。喻中初言譬如幻师。喻起化人。现众异像。为男为女等。喻起化相。本学明等。喻起化德。本学明了。喻习化法。学为化本。故名为本。于佛化法。习之委善。名学明耳。在意所为。学成起用。成在于心。故名在意。任意为化。故曰所为。下合显法。菩萨如是。合前幻师。学一切等。合起化德。学一切法。合本学也。谓学一切化他之法。贯综缕练。合明了也。贯通综习。知法委审。故曰缕练。所住安谛。合在意也。于所住法。安心审谛。靡不致化。合所为也。靡谓无也。致谓运致。于一切处无不运化。又复致者。是其感致。令一切众无不感化。无数佛土。皆悉普现。合前化相。合现众像为男女等。此是第二化行善巧。三未曾下。显前第一自行清净。以于所得。未曾僞高而自纵恣。故行清净。四愍伤下。显前第二化行善巧。愍伤悲也。心有悲心。愍伤众生。故能为物种种现化。上来别叹。如是之法。一切具足。总以结之。上来略叹。下广叹之。于中有四。一依菩萨法修自分行。二无量佛咸共护下。明依佛法修胜进行。三供养佛下。依前自分广修成德。四受持如来甚深法下。依前胜进辨修成德。就初段中。先修自利。后起利他。菩萨经典。究畅要妙。是自利也。于菩萨法。穷究通畅。得其宗要。知其妙旨。是故名为究畅要妙。名称普至导御十方。是利他也。第二段中。亦先自利。如来道化各能宣下。其是利他。就自利中。无量诸佛护。上德摄下。行入佛境。故为诸佛同共护念。护使离恶。念令增善。念佛所住等。下修上顺。于中初言佛所住者皆已得住。证行同佛。佛所法住。菩萨同住。亦可诸佛住于如行。菩萨同住。大圣所立而皆已立。教行同佛。大圣是佛。法界诸度。是佛所立。菩萨同立。下利他中。初利他相。通诸法下。明利他德。利他相中。如来道化各能宣布为菩萨师。教法利人。如来道化各能宣布。说法同佛。为诸菩萨而作大师。益人同佛。现行佛化。故为菩萨而作大师。以深禅慧开导众人。证法益物。以深禅慧。化行同佛。禅止慧观。证行虽众要不出此。开导众人。益人同佛。下他德中。明具三种自在之行。故能化物。通诸法性。是智

正觉自在行也。谓能通达二谛法性。达众生相众生世间自在行也。众生多死。故曰众生。众法成生。亦名众生。若形若体。种种相状。一切悉知。明了诸国。是器世间自在行也。初句云通。第二言达。第三说明。语左右耳。此三广如他经中说。自下第三依前自分广修成德。于中有四。一摄修方便。二亦无作下。因行成德。三住深定下。次明起修。四超过世间所有已下。因修成德。初中复四。一修自利。二坏裂下。明其利他。三超越下。复明自利。四善立下。重明利他。初段自利。明修教行。第二利他。教人离过。第三自利。明修证行。第四利他。教令修善。故有四别。初自利中。供养诸佛。化现其身犹如电光。明修福行。供养诸佛。兴福广也。化身如电。起行疾也。一念之间。化身遍至。供养诸佛矣善学已下。明修智行。善学无畏。修习智方便。晓了幻化。智行成就。又学无畏。于人不怯。晓了幻化。于法能知简邪取正。名为善学。达正过邪。所以无畏。以无畏智统摄诸。法故名为网。亦可学此拟用摄人。故说为网。明见诸法离有无性。犹如幻化非有非无。名为晓了幻化法矣。法若定有。不名幻有。法若定无。不名幻无。无法为有。方名幻有。有法为无。方名幻无。无法为有。有则非有。有法为无。无则非无。幻法如是。故取为喻。化亦如是。经说十喻。具举斯耳。上来自利。是初段竟。下约利他。坏裂魔网。令离邪业。解诸缠缚。令离烦恼。缠谓十缠。无惭。无愧。睡。悔。慳。[怡-台+疾]。掉。恨。忿。及覆。是其十也。缠众生故。缠缚心故。名之为缠。缚谓四缚。欲缚。有缚。无明缚。见缚。是其四也。欲界诸结。除无明见。名为欲缚。上二界中。一切烦恼。除无明见。名为有缚。三界无明。名无明缚。三界诸见。名为见缚。缚众生故。系缚心故。名之为缚。亦可一切诸烦恼结。通名缠缚。菩萨教人断离。名解。此两段竟。自下第三重明自利。超越声闻缘觉之地。所修殊胜。此明所出声闻名义。泛解有三。一如来所说言教名声。餐声悟解。故曰声闻。二我众生等。但名无实。故说为声。如地论说。观斯之解。义说为闻。三佛所说。大乘法音。名之为声。以佛道声令一切闻。故曰声闻。如法华释。前二小乘。后一大乘。今论小矣。名义如是。体相如何。分别有二。一声闻声闻。二缘觉声闻。义如上释。其缘觉者。名义有三。一十二缘法。名之为缘。观此得觉。故名缘觉。如彼十二因缘经说。二现在世事相因缘。名之为缘。藉斯得悟。故名缘觉。如辟支佛得道经说。三如来藏缘起法界。名之为缘。于中悟迷。故名缘觉。三中前二是其小乘。后一大乘。今论小矣。名义如是。相状如何。分别有二。一缘觉缘觉。二声闻缘觉。缘觉缘觉者。是人本来求缘觉道。常乐观察十二缘法。成缘觉性。于最后身。不值佛世。藉现事缘而得悟道。是故名为缘觉缘觉。声闻缘觉者。是人本来求声闻道。成声闻性。值佛为说四真谛法。得悟初果。以钝根故。不得漏尽。天上人中。七返受生。于最后身。不值佛世。藉现事缘而得悟道。本声闻人。于最后身。藉现事缘而得觉故。说之以为声闻缘觉。此等一切。菩萨悉过。故言超越。得空无相无愿三昧。所得渊深。此明所入。众生及法。悉无自性。故名为空。乃至因缘。相亦不有。说为无相。此离所取。远离妄想能取之心。故名无类。三昧。胡语。此云正定。于此三空正住不乱。故名三昧。就此得名。义有多门。广如别章。此应具论。此三段竟。自下第四重明利他。善立方便。是化他智。方便之义。泛论有四。一进趣方便。如见道前七方便等。进趣向果。故名方便二施造方便。如十波罗蜜中。方便波罗蜜。巧修诸行。故曰方便。三权巧方便。如二智中。方便智等。权巧摄物。故名方便。四集成方便。诸法同体。巧相集成。故曰方便。故地论云。此法巧成。名为方便。又他经中。说六相门。以为方便。此亦是其集成方便。今此所论。权巧方便。于权巧中。方便有三。一身业方便。权形异现。如观世音。方便之力。其事云何。应以佛身得度者。即现佛身而为说法。如是一切。二口业方便。随化众生。种种异说。名为方便。如无二乘。权以说之。如是一切。三意业方便。谓方便智。随化众生。种种异解。今此所论。是其权中意业方便。善立三业。巧便度物。故曰方便。显示三下。是化他行。显示三乘。说三乘因。就大分小。名示三乘。于此中下而现灭度。说小乘果。缘觉名中。声闻名下。于此二中说有涅槃。名现灭度。此等即是口业方便。上来四段。合为第一摄修所行。自下第二因修成

德。于中初明自利功德。宣扬已下。明利他德。初中有四。一所证平等。二具足下。所成众多。三广普下。所证深广。四得佛下。所成殊胜。所证等中。亦无所作。无因可作。亦无所有。无果可有。言不起者。无净可起。言无灭者。无染可灭。此举道理。得平等法。约理辨证。名前无作无所有等。为平等法证会名得。所成多中。具足成就无量总持。得陀罗尼。行德多也。如他经说。百千三昧诸根智慧。余德多也。信进念等。名为诸根。若通论之。一切善法。悉名诸根。如涅槃说。就明所证深广之中。广普寂定。所证广也。一切法中不起妄想。名广寂定。深入法藏。所证深也。于真法藏能深入矣。所成胜中。得佛如来华严三昧。故德胜也。华严三昧。如华严说。彼一三昧。统摄法界。一切佛法悉入其中。上来自利。宣畅一切。利他可知。自下第三重明起修。住深定门悉睹现在无量佛等。修起自利。住深定门。起行所依。无心往来。直以三昧法门力起。故须住定。下明起行。悉睹现在无量诸佛。摄行宽广。由见多佛。供养生福。受法生智。一念之顷无不周遍。起行速疾。下明利他。济诸剧难诸闲不闲。扶人离苦。难别有八。三涂为三。人中有四。一盲聋喑哑。二世智辨聪。三佛前佛后。四郁单越界。天中有一。谓色界中长寿天离。此八难中。三涂为剧。菩萨济之。人天苦微。名曰诸闲。菩萨劝化。故曰不闲。分别显等。授人善法。分别显示真实之际。证法教人。理性真实。得处名际。授人名示。得诸如来辩才智等。教法利物。得诸如来辩才之智。起说之得谓得如来四无碍智解了诸法。入众言音。起说之解。入谓解也。谓解众生种种言音。用之起说。开化一切。正明起说。自下第四重明所成。于中初明成就自德。于一切下。成利他德。自中初言超过世间诸所有法。所成殊胜。心常谛等。所成不动。又过世间。明成断德。谓过分段变易世间一切法也。心常谛住度世之道。明成智德。谛谓安谛。谓常安住真实无为度世之道。下利他中。于一切力物随意自在。成利他德。由成胜通。于一切物变化随意。故能利物。名为自在。为诸庶等。起利他用。为诸庶类作不请友。化益方便。庶谓凡庶。类谓品类。不请有二。一宿无道根。仰感菩萨。名为不请。二无现乐欲。不知求圣。名为不请。菩萨于此强为作友。荷负群生为之重担。正明化益。声闻舍物。不将众生以为重担。菩萨荷负。故用众生而为重担。担别有四。如胜鬘说。此第三竟。自下第四依前胜进辨修成德。于中初先辨其所修。一切善本皆度已下。明其所成。前所修中。初明自利。二兴大悲下。明修利他就自利中。受持如来甚深法藏。明修胜解。如来藏性。是佛如来甚深法藏。闇障既除。明现已心。故曰受持。护佛种性常使不绝。明修胜行。法界诸度。是佛种性。护使离障。起善无间。名常不绝。不利他中。先法后喻。法中四句。初兴悲愍。明起悲心。二演慈辨下。明起慈心。依慈心起说。名演慈辨。教法生解。名授法眼。三杜三趣开善门者。显前悲益。杜谓塞也。教人离恶。故杜三趣。教人修福。故开善门。四以不请法施黎庶者。显前慈益。喻中两句。初如孝子爱敬父母。彰前慈厚。于诸众生已下。显上悲深。上明所修。下明所成。一切善本皆度彼岸。明其所成。度犹到也。涅槃彼岸。行因到之。故因成矣。悉获佛等。明其果成。有福智。悉获诸佛无量功德。明得如来福德庄严。智慧圣明不可思议者。明得如来智慧庄严。智慧深广情缘莫测。口量不及。名不可思议。上来叹德。如是之等不可称计。是第四段彰其数量。此等悉为影响显法。故皆来会。为法心同。故来一时。上来第二辨列徒众。自下第三如来现相而为起发。阿难启请。于中文六。摄为三对。言文六者。第一如来现相起发。二阿难请问。此为初对。三如来审问汝为自请为受化请。四阿难实答我自请问。此是两对。五如来赞叹敕听许说。六对曰下。阿难奉敕彰已乐闻。此是三对。初中尔时。举现相时。言世尊者。举现相人。佛备众德。为世钦仰。故号世尊。若论胡音。楼伽陀伽。此云世尊也。诸根悦等。明所现相。诸根悦豫。示现喜相。眼等五根。同现喜相。名之悦豫。姿色清静。示现喜色。色无惨戚。故曰清静。言光巍巍。重显喜色。言颜巍巍。重显喜相。巍巍是其高胜之貌。佛何故喜。喜有两义。一念弥陀佛所成行德可庆故喜。二念众生得益时至。故生欢喜。第二段中。尊者阿难。举能请人。承佛圣旨。彰所请依。旨谓意旨。此承如来意力如被。故兴请问。即从座等。启请方便而白佛等。正宣诸辞。辞中有三。一申

己所见。二唯然下。彰己所念。三何故下。结问所为。初中。先法。次喻。后合。未曾瞻下。怪今异昔。法中还举向前所现。喻中如镜影表里者。镜光外照。名为影表。外照之光。明显镜内。名为影里。佛身如是。光明外照所放之表。显曜佛身。名影表里。合喻可知。未曾瞻睹殊妙如今。怪今异昔。自下第二彰己所念。于中初言唯然大圣我心念言。总宣己心。唯是专义。彰己专念。故曰唯矣。然谓尔也。彰己心中所念实尔。故曰唯然。启佛令知。故云大圣。自宣己心。名我念言。下别显之。于中初先念佛所得。去来现下。念佛所为。前中五句。相隐难识。且以言之。初句是总。余四是别。总中初言今日世尊。表别所念。为简余佛。故云今日。下余句中今日例尔。住奇特者。佛所得法。超出余人。在世所无。故云奇特。下四别显。初句自德。第二利他。第三自德。第四利他。第一第三自德何别。前是涅槃。后是菩提。第二第四利他何别。前者是其利他之行。谓四摄等。后者是其利他之德。所谓十力四无碍等。初中世雄。佛之异名。佛于世间最为雄猛。故曰世雄。住佛住者。涅槃常果。诸佛同住。今日世雄住彼所住。住大涅槃。能起化用。故今念之。第二句中。今日世眼。佛之异称。能开世人眼。令见正道。故名世眼。住导师行者。四摄法等。是佛导师化人之行。今佛住之。由住此行。今欲导人令入佛法。所以念之。第三句中。今日世英。佛之别号。佛于世间最为英胜。故云世英。住胜道者。无上菩提。是最胜道。内证真道。是菩提道矣。佛今住之。由住此道。知诸佛德。故今念之。第四句中。今日天尊。是佛异名。天有五种。如涅槃说。一者世天。谓世人王。名为天子。二者生天。谓四王天。乃至非想。三者净天。谓须陀洹。至辟支佛。四者义天。谓诸菩萨。以解诸法空寂义故。五者第一义天。谓佛如来。解知佛性不空义故。佛于如是五天中上。故曰天尊。行如来德者。十力无畏十八不共五眼六通四无碍等。是佛功德。游入名行。由入此德。堪任度物。故今念之。上来一段。念佛所得。下念所为。胜诸如来。是所为也。去来现佛佛佛相念。举余类此。得无今佛念诸佛耶。测此念余。耶者。是其不定之辞。以理测度。未敢专决。是故言耶。何故已下结问所为。何故威神光光乃尔。此初对竟。自下第三如来审问。告曰云何。是总问也。诸天教汝自以慧见。是别问也。自下第四阿难实答。无天教我。对佛前言。自以所见问斯义矣。此两对竟。自下第五如来叹问。敕听许说。于中初先叹其所问。阿难当知如来正觉下。举佛功德。敕听许说。叹中初言善哉阿难。所问甚快。是总叹也。善谓好耳。哉是助辞。称机。当法。合时。名快。发深下别。发深智慧。叹其问智。向前念佛五种功德。名发深智。真妙辩才。叹其问辞。向前叹佛住于五德。名真妙才辩。辩实名真。言巧称妙。言能辩了。语能才巧。故曰辩才。愍生问义。叹其问心。亦得名为叹问所为。阿难向前举佛五德而为请问。此之五德。以慧为主。名问慧义。如来已下。叹问利益。于中有四。一如来彰己悲心怜生。佛悲殊胜。余不能加。不能盖上。名无盖悲。亦有经本治为无尽。无盖是正。不须治改。以此大悲矜哀三界。矜犹怜也。欲。色。无色。是其三界。二所以下。如来彰己。出世为物。所以出兴。问以起发。下对显之。光阐道教。欲拯群萌。教法利人。惠以真利。证法益物。理是真实。教人名利。三无量亿下。明佛难值。先法。后喻。四今所问下。约对三明问有益。今问多益。总明有益。开化一切。别明益也。上来叹其所问。下举佛德敕听许说。于中初先广举佛后。述前所叹。阿难谛下。敕听许说。说己所念。又复前段广举佛德。明己能说。后敕听许说。明己欲说。就前段中。先明果胜。所以者下。辨因显果。就明果中。初先对上阿难所念。明佛慧胜。以一餐下。对前阿难所见诸根悦豫等事。明佛身胜。明慧胜中。如来正觉。总举佛智。其智难等。别以显胜。其智难量。明智深也。穷证涅槃甚深法性。故智难量。明智深也。此则是前住佛所住。难量之智。证法名住。多所导御。明智广也。此则是前住导师行。慧见无碍。彰智自在。于诸法门知见无碍。此则是前行如来德。无能遏绝。显其智胜。不为他人之所仰遏绝。显其胜相。名无遏绝。此则是前住最胜道。下明身胜。以一餐力能住寿等。约化显实。随化示受一餐之力能住多劫身无衰损。明佛体常。亦得名为约实显化。以实常故。随化现受一餐之力。能住多劫身无衰损。文中初言以一餐之力能住寿命亿百千劫。

彰命常也。诸根悦等。明身常也。诸根悦豫不以毁损。就上所现诸根悦豫。明其常德。姿色不变。就上所现姿色清净。明其常命。光颜无异。就上所现光颜魏魏。明其常定。上来就果明佛身慧二种俱胜。下次举因显成前果。所以者何。征问发起。所以如来得此胜慧常身者何。下对释之。如来定慧究畅无极。明其所修成满故胜。定止。慧观。此二行主。以是偏举。余皆从之。故隐不论。定慧究竟。故名为究。通畅自在。故名为畅。宽广无边。称曰无极。此则是其心自在行。于一切法而得自在。明其所学自在故胜。此则是其法自在行。善入一切界之门。法门之力无所不现。名为自在。上来至此广举佛德。述前所叹。阿难谛下敕听许说。说己所念。谓念西方无量寿佛。谛听。敕也。为汝。许也。此第五竟。第六阿难奉教听受。文显可知。上来序竟。就正宗中。文别有三。一明所行。二阿难白佛法藏比丘为已成佛而取灭下。明其所成。三告阿难其有众生彼国者住正定下。明其所摄。此三皆就弥陀佛说。言所行者。彰彼如来本昔所修无量行愿。言所成者。彰彼如来现今所得身土之果。言所摄者。彰彼如来现今摄取十方国土无量众生同往彼国教化利益。此三即是经之大宗。就所行中。初列多佛。明起行缘。时有国王闻佛说下。彰彼法藏依之起行。前中合举五十四佛。初五十三。一处并举。末后一佛。法藏亲承。一处别举。就前五十三佛之中。乃往过去不思劫等。彰其时今。定光出等。次第并列。如此诸佛皆悉已过。结前生后。下次列其自在王佛。名世自在。是其别名。如来应等。是其通号。佛德无量。依德施名。名亦无限。经随一数。略列十种。十中前五。是佛自德。后五利他。就前五中。初二一对。前一道圆。后一灭极。后三一对。初二因圆。后一果极。就初对中。言如来者。彰其道圆。乘如实道。来成正觉。故名如来。言应供者。显其灭极。证灭相应。故名为应。又证灭故。合应供养。故云应供。就后对中。初二因圆。于中初言等正觉者。其彰解圆。余经中亦名正遍知也。正者是理。于理穷照。故名遍知。今言等者。是彼遍也。称理名等。正者还是余经正也。言其觉者。是彼知也。明行足者。明其行圆。明是证行。证法显了。故名为明。分别有三。如涅槃说。一菩萨明。所谓般若波罗蜜矣。二诸佛明。所谓佛眼。三无明明。谓十一空。彼非智解。故曰无明。能生智明。故复名明。前二能证。后一所证。又龙树说。佛具宿命。天眼。漏尽。故曰三明。行是教行。如地持说。止观名行。又龙树说。戒定慧等。名之为行。此二圆具。故名为足。言善逝者。明其果极。善名为好。逝称为去。如来好去。故曰善逝。佛德满足。更何处去。而言好去。虽无去处。非不能去。如劫尽火。虽无所烧。非不能烧。故得云去。就后五中。前四是别。后一是总。前四别中。世间解者。是化他智。善解世间。名世间解。无上士调御丈夫。及天人师。此之两号。是他化能。彼无上士调御丈夫。能调物心。自调调他。调御中极。故曰无上。士者。是其人之别称。此无上士能善方便调伏众生。名调御丈夫。天人师者。能授与法。能以正法近训天人。名天人师。六道俱化。天人益多。以是偏举。佛者。是其化他之德。此翻名觉。自觉觉他。觉行穷满。故名为佛。言世尊者。此号是总。佛备众德。为世钦重。故号世尊。上来明佛之起行缘。下明法藏依之起行。于中初明世间之行。佛告阿难法藏比丘说此颂下。明出世行。地前所行。名为世间。地上出世。世间行中。次第有三。一闻法发心。二出家修道。三诣佛所礼赞发愿心。初中。时有国王。举起行人。闻佛说法心怀悦豫。闻法心喜。寻发道意。正明发心。菩提心义。广如别章。此应具论。第二段中。弃国捐王。明其所舍。行作沙门。彰其所为。此翻名息。息诸恶故。号曰法藏。列其名讳。高才勇等。辨其性行。才谓才巧。才德过人。故曰高才。志强名勇。心明称哲。此德孤出。名世超异。第三段中。初诣佛所。次到已敬。稽首。敬也。屈尊接卑。故用表敬。右绕爱也。旋绕不舍。故用表爱。长跪已下。赞叹发愿。长跪合掌。兴赞方便。以偈颂曰。经家总举。何故言偈颂。言义妙美。诸赞叹者。多用偈颂。又偈巧约。少字之中。能摄多义。法藏比丘。欲以约言广收佛德。故以偈颂。下出偈辞。初有七偈。赞叹佛德明其所求。后十三偈。发愿求佛。明其能求。前七偈中。初五偈半。正叹佛德。后一偈半。结叹佛德。前正叹中。初两偈半。叹佛身业。次有半偈。叹佛口业。后两偈半。叹佛意业。就叹身业中。

言光魏魏。叹佛光胜。以为一门。言颜魏魏。叹佛身胜。复为一门。魏魏之言。已如上释。复有七句。显光魏魏。威神无极。光发所依。由佛威德神力无极。故能放光。如是炎明。正举光体。无与等者。对人显胜。余人身光无与齐等。日月摩尼至若聚墨。对事显胜。此等诸光。若对佛光。皆悉隐弊。犹如聚墨在珂贝边。下有两句。显颜魏魏。如来容颜超世无伦。故颜魏魏。伦谓匹矣。次叹口业。正觉大音响流十方。下叹意业。于中初有两偈之文。叹佛行德。后之半偈。叹佛断德。行是菩提。断是涅槃。前中初偈。叹佛德胜。后之一偈。叹佛德深。胜是教行。深是证行。前叹胜中。戒闻精进三昧智慧。举其德体。威光无侣殊胜希有。就德显胜。威德无侣。他不能齐。殊胜希有。佛德过彼。后叹深中。深谛善念诸佛法海。趣证方便。谛谓审谛。深思谛观。念佛法海。故能得证。如来藏性。是佛法海。穷深尽奥究其涯底。证行成就。此叹行德。下叹断德。无明是痴。欲者是贪。怒者是嗔。佛断永无。故断胜矣。上来别叹三业功德。自下结叹。人雄师子神德无量。总以结叹。功勋广等。随别结叹。功勋广大。结叹前口。正觉大音响流十方。故佛化他功德广大。智慧深妙。结叹前意。前有多德。偏结其慧。以行主故。深结前深。妙结前胜。光明威等。结叹前身。上来叹竟。自下发愿求前所叹。于中初有十偈之文。正起愿心。后之三偈。请佛证知。前十偈中。初之五偈。求佛法身。后之五偈。求佛净土。求法身中。初之一偈。愿求佛果。次有两偈。愿求佛因。后之两偈。较量显胜。就求果中。愿我作佛齐圣法王。求佛自德。过度生死靡不解脱。求利他德。就求因中。初有偈半。求自利行。下有半偈。求利他行。求自利中。初偈举彼六度之行。布施调意。是其檀度。修施治慳。名为调意。戒是戒度。忍是忍度。精进进度。三昧禅度。智慧智度。慧胜名上。下对起愿。吾誓得佛。起行所趣。普行此愿。求因趣向。下求利他。文显可知。上求求因。自下两偈。较量显胜。坚其愿心。假令有佛百千亿万。举其佛宝。无量大圣数如恒沙。举其僧宝。供养斯等。供前僧宝。斯等诸佛。供前佛宝。不如求下。对愿比较。彰其不及。却犹退也。虽供多圣。不如自己求道不退。故重坚发。经中如此比较大多。不可具说。供养有限。求道之心无齐限故。下求土中。初三偈半。自求净土。后一偈半。求土摄他。就自求中。初有两偈。泛举多土。次有半偈。明己所求。于诸土中。最为第一。后之一偈。显第一相。前泛举中。如恒沙等。广举多土。光明照等。就彼多土明庄严相。光遍此国。明佛如来光明庄严。如是精进威神难量。明佛如来神通庄严。佛于彼土勤现化事。名为精进。化事众多。是故名为威神难量。此泛举竟。令我作佛国第一者。于前所举诸国土中。诸相庄严最为第一。现今所成弥陀国是。下有一偈。显第一相。其众奇妙。明众第一。道场超绝。明处第一。国如泥洹而无等双。明国第一。亦得名为乐第一也。泥洹涅槃。本是一名。传之音异。故下文言。弥陀国中。众生受乐。而次泥洹。上来自求。下有一偈半。求土摄物。我当愍哀度一切者。明己当来成佛道时度脱一切。十方来生心悦净等。明于当来生我国者齐获胜益。十方来生。生人多也。心悦清净。归心纯也。已到我等。获利胜也。上来十偈。正起愿心。下有三偈。请佛证知。于此文中。初有半偈。请世自在佛为己作证。次有半偈。更兴愿心。次有一偈。请十方佛为己作证。下有一偈重起愿心。初半偈中。幸犹愿也。愿佛信我所求不虚。明我当来定必得果。是故请言幸佛信明。佛证不虚。是故言是我真证。其次半偈更兴愿中。发愿于彼所求之事。力励精勤修习所欲。法身净土。各愿于彼力精所欲。其次一偈。请十方佛作证可知。末后一偈重起愿中。结誓自要。故云假令身止诸苦忍终不悔。上来明其世间之行。下明出世。于中初略。如是修已诸彼佛下。广明所行。略中有三。初法藏请。如来反答。彰彼先知。不为宣说。二法藏重请如来为说。三法藏闻说。依之奉行。初中先请。后佛反答。请中法藏说此颂已。结前起后。而白佛下。彰彼请辞。我发无上正觉之心。牒前起后。向前偈中求身求土。名发无上正觉之心。心为行本。彰己有本。明堪起行。生彼请也。愿佛为我广说经法。正请宣说。我当修等。彰请所为。所为有三。一是所行。二是所成。三是所摄。我当修行。是其初门。修行法身净土之因。摄取已下。是第二门。明己所成。身所成土摄取佛国清净庄严等。是所成土。于世速成。是所成

身。拔生死等。是第三门。明己所摄。摄取众生。教化令出生死苦本。拔生死者。出生死果。拔勤苦本。离生死因。由因数受生死之苦。故名彼因为勤苦本。下佛返答。饶王佛者。世自在王之别名也。告法藏等。返请之辞。此初段竟。第二段中。初法藏请。斯义弘深非我境界。彰己不知。前佛据其自分所修。道言自知。法藏今就胜进所习。言非己境。不相乖违。斯谓此也。弘谓大也。此前所请出世之行。其义大深。非我境界。为是次请唯愿广等。请佛宣说。文中偏求净土之行。身行略无。我闻此下。彰请所为。下佛为说。知高明志愿深广。知其心大。下佛授法。即为法藏而说经言。总明所说譬如下别。别中初先教其坚心。先喻。后合。于是世已下。正为宣说净土之法。即为广说二百一十亿诸佛刹土。天人善恶。泛说一切诸土之因。国土粗妙。泛宣一切诸土之果。粗犹粗也。说恶说粗。令其舍远。说善说妙。使其修习。于诸说中随欲广教。名应其心愿悉现与之。此第二竟。自下第三法藏闻说依法修行。于中初别。法藏比丘摄取下结。别中初先见上所说净土之果。超发已下。修上所说净土之因。因中初先更发胜愿。其心寂下。依愿起行。其心寂静志无所著世无及者。明修证行。理绝众相。故无所著。求入名志。证深离相。故世无及。具五劫下。明修教行。于中初明法藏比丘五劫起行。阿难白下。彰彼如来寿命长久。成前法藏于彼佛所五劫修行。阿难先问。后佛答之。彼佛寿命四十二劫。法藏寿命亦应如是。故彼法藏于一身中在彼佛所五劫修行。问曰。若彼得寿多劫。劫尽之时居住何处。而得修行。释言。余人见其劫尽。其法藏等。见彼国土安隐不动。故得起修。与法华中。众生见劫尽。大火所烧时。我此土安隐。天人常充满。其义相似。上来别竟。法藏比丘摄取下结。一人具修无量土行。未来还得无量种土。随人异现。上来略竟。自下第二广明所修。于中初先广前大愿。时彼比丘于其佛所诸天魔下。广前所行。就前广愿中。文别有六。一法藏诣佛所彰己行。二如来遣说。三法藏自宣己所发愿。四我建下。说已重复立誓自要。五法藏比丘说此颂下。如要相现。六于是法藏具足修下。总以结叹。就初段中。如是修已。结前生后。诣彼佛等。启白方便。而白佛等。申己所修。我已于前五劫之中。摄取严土清净行矣。第二段中。佛告比丘。汝今可说。正劝宣说。宜知是时。催令速说。发起悦等明说所为。为益诸众。故须宣说。发起悦可一切大众。为益凡夫二乘故说。由彼法藏自说己愿。令众同喜愿生其国。名发起悦可一切众矣。菩萨闻下。为益菩萨。由彼法藏自说己愿。令诸菩萨学之同发。故云闻已修行此法满足大愿。闻已修行。起愿始也。缘致满等。愿心成也。自下第三法藏比丘自宣己愿。唯垂听察。请佛得说。如我所愿当具足说。总许宣说。下正说之。于中合有四十八愿。义要唯三。文别有七。义要三者。一摄法身愿。二摄净土愿。三摄众生愿。四十八中。十二。十三。及第十七。是摄法身。第三十一。第三十二。是摄净土。余四十三。是摄众生。文别七者。初十一愿。为摄众生。次有两愿。是其第二。为摄法身。次有三愿。是其第三。重摄众生。次有一愿。是其一愿是第四。重摄法身。次有十三。是其第五。为摄众生。次有两愿。是其第六。为摄净土。下有十六是其第七。重摄众生。就初段中。初有两愿。愿生无苦。后之九愿。愿生得乐。无苦中。初一愿愿其自国无苦。设我得佛。国有地狱饿鬼畜生。不取正觉。不取正觉者。诸愿不满。终不成佛。假设所愿不满得成。誓终可不取。是故说言。设我得佛。国有地狱畜生饿鬼。不取正觉。余亦如是。言地狱者。地下牢狱。是其苦处。故云地狱。言饿鬼者。饥渴名饿。恐惧多畏。故名为鬼。言畜生者。此乃从生畜养为名。一切世人或为敢食。或为驱使。畜养此生。故云畜生。后之一愿。愿己国中所有众生命终。不向他国受苦。此之两愿。愿生无苦。后九愿生得乐之中。初之两愿。愿生身乐。后之七愿。愿生心乐。心中五通各别为一。漏尽分二。故有七愿。次有三段文相易知。第五段中。初三愿。摄他国众生。次一愿。摄自国众生。次一还摄他国众生。后八还摄自国众生。第六段中。明摄净土。文显可知。第七段中。初五摄取他国众生。三摄取自国众生。次五还摄他国众生。次一还摄自国众生。后二复摄他国众生。此第三竟。自下第四约前所愿立誓自要。于中合有十一偈文。前之十偈。立誓自要。后一请证。就前十中。初三自要。后七顺求。前自要中。初偈约佛自德自要。前所发中。求

法身愿。求净土愿。名超世愿。兴心名建。得果决定。故云必至无上道矣。此言顺举。斯愿不满誓不成者。是自要也。后二约就化德自要。于中初偈举佛法施化益自要。后偈举佛名闻普周化德自要。摩犹无也。我成佛时名闻十方。有人究竟于我名字无所闻者。不取正觉。就顺求中。初偈是略。离欲深正念净慧修梵行。举己善因。下用求果。求无上道。求佛自德。为天人师。求利他德。余六偈广。于中初有五偈半文。广举佛德。末后半偈。发愿求同。前举德中。初有两偈。举佛化德。次有一偈。举佛自德。次有一偈。复举化德。后一偈半。重举自德。就初两偈化德中。神力演光照无际土。身业化也。消除已下。口业化也。消除三垢。济度厄难。小乘法教。化断三毒。名除三垢。开彼慧眼灭昏盲闇。大乘法化。闭塞恶道通善趣门。人天法化。功祚一偈。举佛自德。功祚成满。是佛德洪。功果福祚。皆悉成满。威曜朗等。是佛德用。且举光用。余略不论。威曜十方。光之广也。日月戢辉天光不现。光之胜也佛光映弊。日月摄光。不能外照。名戢重辉。为众一偈。重举化德。文显可知。后一偈半。重明自德。初偈明佛因成得果。供一切佛具众德本。福因成也。愿慧悉满。智因成也。为三界雄。明因得果。下有半偈。彰用自在。佛无碍智。达无不照。上来一段。广举佛德。愿我功慧等此胜等。发愿求同。功是福因。慧是智因。愿我以此福智之力。等佛如来最胜之尊。上来十偈。立誓自要。斯愿一偈。请证要瑞。若定克果。大千应动。空雨妙华。自下第五如要相现。法藏说已。应时地动。应前所要。雨华散上。应后所要。自然已下。出声记叹。自下第六总以结叹。初先结之。超出下叹。上来明愿。下次明行。于中有二。一明修具。二随生下。明报殊胜。前中复二。一修净土行。二从不生欲觉已下。修法身行。修土行中。时彼比丘于其佛所大众之中发此弘誓建此愿已。牒前起后。牒前愿心。起于后行。龙神夜叉乾闥婆等。是其八部。发此弘誓。牒前所发四十八愿而起于后。建斯愿已。牒前我建超世愿等而起于后。下明起行。一向专志庄严妙土。总明起行。所修佛下。别明起行。别中先举净土之果。于不可下。对之修因。前举果中。所修佛国恢廓广大。明土广也。超胜独妙。明土胜也。建立常然无衰无变。明土常也。修因可知。法身行中。初别。后总。别中有四。一离烦恼。二勇猛下。明修善法。三远离下。明离恶业。四弃国下。明修善法。离烦恼中。初就自行明离烦恼。无有虚下。就利他行明离烦恼。前自行中。文曲有四。第一明离烦恼因缘。二忍力下。明修对治。三无染下。离烦恼体。四三昧下。复明修治。就初段中。先离惑因。不著色等。明离惑缘。前离因中。不生欲觉嗔觉害觉。正明所离。觉有八种。如地持说。一是欲觉。思财思色。二是嗔觉。亦名恚觉。思欲嗔他。三者害觉。亦名恼觉。于他人所念欲加害。四亲觉。追忆亲缘。五国土觉。念世安危。六不死觉。谓身不死。广集资生。七族姓觉。念氏族高下。八轻诬觉。念凌他人。此八种中。初三过重。为是偏举。不起欲想嗔想。重复显之。不起欲想。名离欲觉。不起嗔想。名离嗔觉。不起害想。名离害觉。亦可前言不生三觉。就始彰离。不起欲想嗔想害想。据终明离。未对境界。预起邪思。名之为觉。对缘生心。说为三想。此皆离之。下离惑缘。不著色声香味触等。此初段竟

无量寿经义疏上电子佛典普及版无量寿经义疏

无量寿经义疏下卷

沙门慧远撰

次明修治忍力成就不计众苦。能忍违缘。故离三觉不起三想。少欲知足。能忍顺缘。故离色声香味触等。此两段竟。次离惑体。无染恚痴。染犹贪也。此三段竟。下复修治。三昧常寂。止行深也。智慧无碍。观行胜也。上来四段。合为自利。下就利他明离烦恼。无有虚伪谄曲之心。明离心过。言和颜者。明离身过。爱语先问。明离口过。由无烦恼。故身口意中不起过矣。上来第一明离

烦恼。自下第二明其修善。于中有三。一起愿心。二恭敬下。依愿起行。三住空下。行成入证。初起愿中。勇猛精进志愿无倦求清白法。自利愿也。惠利群生。利他愿也。第二行中。先明自利。后明利他。前自利中。恭敬三宝奉事师长。摄行方便。恭敬三宝。摄福方便。奉事师长。摄智方便。以大严等。彰行成就。以大严者。谓以福智二种庄严而自严也。具众行者。随别以分。谓具檀等一切行也。下明利他。以行教他。故令众生功德成就。第三证中。住空无相无愿之法无作无起。诸法非有。人法无性。名之为空。假人假法。相亦不有。名为无相。于此二中。无有希求愿乐之心。名为无愿。又离妄想。亦名无愿。于此三中。无果可为。名为无作。故维摩云。虽行无作而现受身。故知无作约果以论。于前三中。无因可生。名云无起。故维摩云。虽行无起而起善行。故知无起约因以说。然诸经中说理不定。或说一空。如大品中所说独空。辨一不多。故名为独。或说二种。谓二无我。或说三种。空无相无愿。或说四种。如维摩说。谓空无作无相无起。又大品说。有法空。无法空。自法空。化法空。亦是四种。别章广释。或说五种。如此中说。空无相无愿无作无起。备如向释。或说七空。如大品说。或说九空。如毗昙说。或说十一。如涅槃说。或说十四。如大品说。或说十八。如大品说。或说二十五空。如涅槃说。广则无量。今据一门。且说五种。于此理法证会名为观法如化。证法非无此第二竟。自下第三明离恶业。于中初先明其离过。修习善下。彰其摄治。前离过中。远离粗言。明离口恶。远离自害害他俱害。明离身恶。下摄治中。修习善语。治前口恶。自利利人。人我俱利。治前身恶。此第三竟。自下第四重明修善。于中初先明其自利。弃国捐王绝去财色。明其所舍。自行六度。彰其所修。下明利他。以前六度教人令行。上来四段。别明身因。无央数劫积功累德。总以结之。上来第一明修具。自下第二彰报殊胜。于中有二。一对上所修净土之因。明得报胜。即胜依果。二或为长者居士已下。对上所修法身之因。明得报胜。得胜正果。前中初言随其生处在意所欲无量宝藏自然发应。自得胜财。在犹任也。教化安立住于正道。以财摄他令归正法。后中初明功德之果。次于一切法而得自在。明智慧果。功德果中。先别。后结。别中有四。一身报尊上。二常以四事供养已下。依身起行。三口气下。身报微妙。于中三句。文相可知。四手出下。依身起行用。手出供具供养诸佛。上来别竟。如是之等超诸天人。总以结叹。慧果可知。上明所行。自下第二明其所成。谓成法身净土之果。然此所成。遂前四十八之大愿。应别对之。文显可知。文中有二。一略明所成。二佛告阿难无量寿佛威神已下。广明所成。略中有四。第一阿难就身为问成佛已未。如来具答。二其佛界下。约之明土。三又问下。阿难重复就身为问成来久近。如来具答。四其国自然七宝已下。约之明土。就初段中。阿难先问法藏比丘为已成佛。为未为现。此约三世时别以问。佛答可知。第二段中。直列彼佛国土名号。未辨其相。第三段中。先问后答。文显可知。第四段中。先明所有。又其国土无须弥下。彰其所无。明所有中。自然宝成。明其体相。恢廓旷荡。明其量相。悉相杂等。明庄严相。明所无中。初先正辨。阿难白下。问答重显。前正辨中。初无量光。次无四趣。后无四时春秋等别。后重显中。文别有三。初阿难问。若无须弥。四天王等依何而住。如来反质。二阿难正答。如来约之以显彼事。三阿难彰己为他故问。非自不知。上来略竟。就下广中。文别有四。一明佛身。二即约身明其从众。三明国土。四即约土明其人民。就初段中。应先解释三佛之义。然后释文。义如别章。文中初先明佛光相。后显寿命。前明光中。奇叹以显。先别。后结。别中有四。一释迦自叹。二其有众生遇斯光下。明诸众生见闻利益。三无量寿光显赫已下。诸圣共叹。四若有众生闻其光中下。重明众生见闻获益。初中有三。一辨胜过劣。无量寿佛光明第一。二诸佛光明所不及下。举劣显胜。佛光实等。随化故尔。三是故下。叹显胜。有十二句。初无量光。无边。无碍。此之三种。当相以叹。无量。多也。无边。广也。无碍。自在也。无对。炎王。此之两种。寄显胜。他光不敌。名无对光。此光胜余。名炎王光。清静。欢喜。智慧。不断。此之四种。当相以叹。离垢称净。能令见者心悦。名喜。于法善照。名智慧光。常照不绝。名不断光。难思。无称。超日月光。此之三种。寄对显胜。过世心

想。故曰难思。过世言相。名无称光。过世色相。名超日月。上来第一释迦自叹。自下第二见闻获益。初有遇者三垢消灭。明除障益。此名三毒为三垢耳。身意暖等。明生善益。若在三下。明灭苦益。寿终后下。明得乐益。第三共叹。文显可知。第四重明获益之中。初明称说随意往生。次为诸圣咸共叹誉。后明得佛一切共叹。上来别叹。佛言我说无量寿佛光明已下。总以结叹。上来明光。下明佛寿。文显可知。上来第一明其佛身。自下第二约身明众。于中有四。一明其土人寿长远。如无量寿。二又声闻下。明其众多。三神智洞下。彰其德胜。四重显众多。且就初会显其多相。余不可论。初会声闻不可称计。菩萨亦然。当不辨多相。就目连不知以显。于中初明目连不知。如大海下。借事显之。佛先立喻反问阿难。次阿难答。下佛约之。彰显目连所知多少。自下第三明其国土。是中应先解净土义然后释文。义如别章。文中泛论。有三庄严。一事庄严。色香味等五欲精上。二法庄严。纯论妙法。三人庄严。胜善众生居住其中。今此所明国土胜中。有事庄严及法庄严。下第四段人民殊胜。是人庄严。然彼土中庄严妙事。不可具辨。今此文中略举四事。一明宝树。二明伎乐。三明讲堂宫殿等事。四明宝池。树中初先泛明诸树。第二别明道场之树。三总就之较量显胜。前泛明中。先列其树。后明出声。就列树中。其国宝树周满世界。总以标举。金银树等。明纯宝树。或二宝下。明杂宝树。所出声中出五音者。所谓宫商角徵羽等五种音也。第二所明道场树中。先明树相。次明出声。下明众生见闻获益。前明树中。先明量相。一切众宝自然合成。明其体相。以月光等。明庄严相。出声可知。就明见闻获益之中。初明六根见闻觉知悉得利益。下明得忍差别不同。彼国天人皆得三忍。总以标举。慧心安法。名之为忍。忍随浅深差别为三。次列三名。寻声悟解。知声如响。名音响忍。三地已还。舍诠趣实。名柔顺忍。四五六地。证实离相。名无生忍。七地已上。下明众生得忍所由。皆无量寿威神力者。由彼如来现在威力。故获三忍。本愿力等。由其过去本愿之力。故获三忍。本愿是总。余四是别。满足愿者。愿心圆备。明了愿者。求心显著。坚固愿者。缘不能坏。究竟愿者。终成不退。以此愿故。生彼国者悉得三忍。前明诸树。次别明其道场之树。下通就之格量显胜。偏显树中音声胜矣。文显可知。上来明树。自下第二明其伎乐。亦有自然万种伎乐。总以标举。又其乐声无非法等。显其声妙。十方界等。彰其声胜。胜十方界一切音声。自下第三明其讲堂宫殿等事。讲堂精舍宫殿楼观皆七宝成。明其体相。复真珠等。明庄严相。自下第四明其池相。于中初先辨其池相。后明出声。辨池相中。文曲有四。一明量相。彼国诸池。或十由旬。二十三十。乃至纵广百千由旬。二明水相。具八功德。清。不臭。轻。冷。濡。美。饮时调适。饮已无患。是其八也。清静。色入。不臭。香入。软。冷。及濡。此五触入。美。是味入。饮时调适。饮已无患。此二法入。此八是其水家功能。故名为功。水家之德。故名为德。文中初言八功德水湛然盈满。总以树举。言清静者。八中净也。言香洁者。八中香也。味如甘露。八中美也。三黄金下。明诸宝等庄严之相。四彼菩萨声闻入下。彰其资用无碍之相。于中五句。一浅深无碍。二冷暖得中。三释神除垢。四净无瑕秽。五回流相。注迟疾得所。上来明池。下明出声。于中有四。初演无量自然妙声。正明出声。二随所应下。善应物种种果闻。于中初总。次别。后结。三随顺清净离欲已下。明能起善。随顺清净离欲寂灭真实之义。顺涅槃也。随顺三宝力无畏等。顺菩提也。此前顺果。随顺通慧菩萨声闻所行之道。随顺其因。四无三途下。明能生乐。无三途等。明无苦也。但有自等。明有乐也。是故已下。结叹显胜。上来四段。合为第三明其国土。自下第四辨其人民。于中有四。一明他方新往生者正报微妙。二所处宫下。依报殊胜。三其诸闻萨已下。明旧住者正报微妙。四其诸天衣服以下。依报殊胜。初中具足清静色身。明身胜也。诸妙音声。明口胜也。神通功德。明意胜也。第二段中。所处宫殿衣服等事犹第六天。资具胜也。若欲食等。资用胜也。且就食论。彼佛国土清静安等。总叹显胜。次于无为泥洹之道。泥洹。涅槃。本是一名。传之音异。第三旧住众生胜中。其诸声闻菩萨天人。智慧高明。神通洞达。明其德胜。咸同一下。彰其身胜。于中初言咸同一类无有异状。但顺余方故有天人名。明身齐等。颜貌

端下。明身殊胜。颜貌端正超世希有。当相辨胜。佛告已下。较量显胜。校中有五。一将贫人比粟散。王二将粟散王比转轮王。三将轮王比忉利王。四将忉利王比他化王。五将他化自在天王。比无量寿一切天人。毕竟不及。初较量中。文曲有三。一佛将贫人对粟散王。反问阿难。二阿难正答。假令此人在帝王边。无以为喻。百千万亿不可计倍。正明贫人不及帝王。所以然者下。明彼贫人不及所由。由其先世无善故尔。文显可知。所以世间帝王已下。释彼帝王胜过所以。以其宿世修善故尔。文亦可知。三如来述可。余四较量。文显易解。第四重明依报胜中。初明其国一切衣服饮食等事与身相称。或一宝下。就别显胜。于中有五。一明诸宝随心现前。二宝衣布地。三宝网罗覆。四自然下。德风吹鼓。五又众下。宝华充满。第四风中。自然微风徐起微动。总以树举。下别显之。别中有四。一风体调和迟疾得所。二吹网动树发微妙声。三触身生乐。四吹散众华遍满其国。第五华中。句别有四。一明宝华周遍世界。二明诸华各具多叶。三明诸华各出多光。四一一华中出三十下。明诸华中各出多佛。于中复四。第一明前一一光中各出多光。出三十六百千亿光。第二明前一一华中各出多佛。出三十六百千亿佛。第三明前一一诸佛各放多光。第四明前一一诸佛普为十方说微妙法。于中初先明其所说。如是诸佛各各已下。彰说利益。自下第三明其所摄。摄取十方有缘众生同往彼国。以法化益。然下所摄。遂上所发四十八愿。一一别对。相显可知。文中有四。一摄下人同生彼国。二无量寿佛威德无极下。摄取上人同往彼国。三彼国菩萨皆当究竟一生已下。重摄下人同生彼国。四弥勒白佛于此世界几许菩萨生彼已下。重摄上人同生彼国。第一第三有何差别。前初段中具辨生业教修往生。第三段中举得举失劝人往生。义有此别。故须分别。第二第四有何差别。前第二中摄人同往。第四段中摄人同生。有斯不同。故须别说。摄取下人。正明所益。摄取上人。显彼土胜。增人慕求。初中有三。一彰生彼住正定聚。令人慕求。二十方佛皆共赞下。举闻名者。皆得往生。增人去心。三佛告阿难下。正辨生业。教修往生。初中其有生彼国者皆住正定。正明所摄。人有三聚。一者邪定。二者正定。三者不定。小乘法中论说不同。若依毗昙。外凡常没。名为邪定。五停心观。总别念处。暖顶二心。名为不定。此等有退。故名不定。忍心已上。坚固不退。名为正定。若依成实。外凡常没。名为邪定。闻思二慧。行有退转。说为有退。五停心观。名为闻慧。总别念处。名为思慧。暖顶已上。说名修慧。现见法空。永不退转。悉为正定。大乘法中。善趣已前。名为邪定。善趣位中。数进数退。说为不定。习种已去。位分不退。说为正定。莫问大乘小乘众生。生彼国者皆住正定。所以下释。彼无邪定及不定聚。故皆正定。第二段中。初明十方恒沙诸佛。皆共赞叹无量寿佛。次明众生闻名信心回向发愿皆得往生。下彰分者。唯除五逆诽谤正法。余皆得生。言五逆者。杀父。杀母。杀阿罗汉。破和合僧。出佛身血。此是其五也。此五皆恩。及违福田。故名为逆。前二皆恩。后之三种。违于福田。立邪毁正。名为谤法。此等障重。所以除之。问曰。于彼观经之中。说五逆等皆得往生。今此经中言不得生。此言何论。释有两义。一约人分别。人有二种。一者久发大乘心人。遇缘造逆。如阎王等。此虽造逆。必有重悔。发心求出。能灭重罪。为是得生。观经据此。二者先来不发大心。现造逆罪。多无重悔。不能决定发菩提心。为是不生。此经据此。二约行分别。行有定散。有人虽复造作逆罪。能修十六正观善根。深观佛德。除灭重罪。则得往生。观经据此。若人造逆。不能修习观佛三昧。虽作余善。不能灭罪。故不往生。此经据此。自下第三正辨生业。教修往生。于中初言十方世界诸天人民愿生彼国凡有三辈。总以标举。如观经中。粗分为三。细分为九。粗分三者。谓上中下。大乘人中。习种已上。名为上品。小乘人中。外凡持戒。乃至那含。以为中品。大乘人中。外凡善趣。名为下品。细分九者。前上品中。细分为三。所谓上上。上中。上下。四地已上。名为上上。生彼即得无生忍故。初二三地。名为上中。生彼国已。过一小劫得无生忍。彼国日长。故一小劫得无生忍。若于此界。经无量劫方得无生忍。种性解行。名为上下。生彼国已。过三小劫得百法明门。住于初地。故知地前。亦以彼国时日长远。故经三小劫得到初地。若于此界。经无量劫。中品之人。亦分为三。所谓

中上。中中。中下。见道已上。名为中上。生彼即得罗汉果故。内凡之人。名为中中。生彼即得须陀洹故。暖等四心。名为内凡。外凡持戒。名为中下。生彼国已。经一小劫得罗汉故。下品人中。亦分为三。所谓下上。下中。下下。彼约作罪轻重以分。不随位分。彼中九品。今合为三。上品三人。合为上辈。中品三人。合为中辈。下品三人。合为下辈。然此三辈。人位虽殊。至欲往生。齐须发心求大菩提。专念彼佛。回向发愿。方得往生。故此论之。问曰。天亲作往生偈。女人根缺及二乘种。皆不得生。观经宣说小乘众生亦得往生。其义云何。释言。彼说女人根缺不得生者。就彼国中受报时说。彼无女人及根缺故。言二乘种不得生者。就此国中往去时说。小乘众生先虽习小。临欲去时。要发大心方得往生。若用小心求生彼国。无得去理。为是天亲言二乘种不得往生。问曰。若言去用大心。何故至彼证入小果。释言。由其本习小乘多故。本在此处多学观察苦无常等。至彼闻说苦无常等。即便悟解。故证小果。以本乘终发大乘心求生彼故。在彼国中得罗汉已。即便求大。上来总举。下别显之。就上辈中。初举。次辨。后总法叹。辨中有三。第一明其所修行因。二此等下。同成往生。三住不退下。生彼得益。初修因中。句别有五。一舍俗出家。二发菩提心。三一向专念无量寿佛。四修诸功德。五用前诸善愿生彼国。就往生中。初彼迎此。即随已下。此往生彼。就得益中。住不退转。位分坚固。智慧勇等。成德殊胜。前举次辨。是故已下。结叹修习。就中辈中。初举。后辨。辨中还初明其行因。次明往生。后彰得益。前明因中。十方天人其有至心愿生彼国。总以标举。虽不能行作沙门等。简异上辈。依如观经。此小乘人。是故不能彼大修功德。当发已下。正辨其因。于中四句。一发菩提心。二专念彼无量寿佛。三少修福善。四回向愿生。此人虽复先学小乘。正欲往生。必须修习如此四行。方得往生。就往生中。初彼迎此。后此生彼。得益可知。就下辈中。初举。后辨。辨中还初明其行因。次明往生。后彰得益。前明因中。十方天人其有至心欲生彼国。总以标举。假使不能作诸功德。简异中辈。如观经中。举罪以别。今此略无。当发已下。正辨其因。于中四句。一发菩提心。二专念彼无量寿佛。乃至十念愿生其国。三闻深法。欢喜信乐。不生疑惑。四至诚心。乃至一念念于彼佛。愿生彼国。亦得往生。就往生中。明于梦中梦见彼佛。亦得往生。得益可知。上来第一明摄下人。自下第二明摄上人同往生彼国。举此为显弥陀国胜。增前下人求生心矣。于中初先长行略辨。后偈广论。前长行中。文别有二。一诸佛共叹。二于东方下。菩萨共往生。后偈中别颂。宜审记知。前佛叹中。初佛告阿难。无量寿佛威神无极。释迦自叹。十方界下。余佛共叹。此下别颂。亦须记知。下同往中。先列东方。后类余方。列东方中。于彼东方恒沙佛国无数菩萨。皆悉往诣无量寿佛。是其始也。恭敬供养。及诸菩萨声闻之众。是其次也。听受经法。宣布道化。是其终也。东方既然。余方亦尔。此初中后。下偈别颂。亦须记知。下偈颂之。世尊颂曰。经家序列。下正颂之。有三十偈。初十五偈。颂上后段菩萨共往。后十五颂。颂上初段诸佛同叹。前十五中。初有两偈。颂前同往。次有五偈。颂前文中恭敬供养。下有八偈。颂前听法宣布道化。前两偈中。初偈颂前东方同往。后偈颂上余方共往。至彼礼敬无量寿佛。是故名观无量觉矣。次五偈中。前之四偈。见佛供养。后之一偈。见土愿求。前四偈中。初之两偈。外事供养。后之两偈。内事供养。前外事中。各赍妙华。供养也。宝者。宝供。香者。香供。无价衣者。以衣供养。奏天乐等。伎乐供养。伎乐音中。歌叹佛德。后内事中。初一偈半。口叹供养。后之半偈。身敬供养。就口叹中。前之一偈。叹佛自德。后之半偈。叹佛利他。叹自德中。究达通慧游入深法。叹佛智通二种德也。智是通本。通是智用。是二相须。故并叹之。通慧究满。究竟名究。洞达名达。此通与慧。皆依法成。故复明其游入深法。倚观曰游。穷本称入。证入法界缘起通门。能现胜通。证入法界缘起智门。能起胜慧。具功德藏。妙智无等。叹佛福智二种行也。福是慧资。慧是福导。是二相须。故并叹之。福行圆备。名具功德。慧行殊胜。名智无等。偷谓匹伦。役伴之谓佛无伦匹。名无等伦。下利他中。慧日朗世。化人生智。慧能开晓。照世如日。教人生解。名朗世间。消除生死。化人离障。生死覆障。从喻名云。身敬可知。上来四偈。

见佛供养。下之一偈。见土愿求。文显可知。自下八偈颂上听法宣布道化。就此文中。初之两偈。弥陀如来现相发起。次有一偈。观音怪问。后之五偈。彼佛具答。梵声犹雷。八音畅妙。答声妙也。八种梵音。如彼梵摩喻经中说。一最妙声。其声哀妙。二易了声。言辞辨了。三调和声。大小得中。四柔软声。其声柔软。五不误声。言无错失。六不女声。其声雄朗。七尊慧声。言有威肃。如世尊重有慧人声。八深远声。其声深远犹如雷震。以此妙音酬答观音。当受菩萨记。今说仁谛听。敕听许说。授记之言。义如上解。今当说此。仁等谛听。自下四偈。正明所说。于中初偈。举彼愿心。记必成佛。第二一偈。举彼智愿记必得土。觉了一切如梦幻等。是举智也。满足诸愿。是举愿也。成如是刹。记得土也。第三一偈。举彼智行。记必成佛。知法如电。举彼智也。究菩萨道。具诸德本。举彼行也。受决作佛。记成佛也。第四一偈。举彼智愿。记必得土。通达法性一切空无。是举智也。前觉一切如梦幻等。是世谛智。此通法性一切空无。是真谛智。专求净土。是举愿也。必成是刹。记得土也。下十五偈。颂上文中诸佛共叹。初有五偈。颂前十方诸佛共叹。后之十偈。颂前文中释迦自叹。前五偈中。诸佛告菩萨。令覲安养国。正劝令往。闻法受行。明往所作。疾得以下。明作利益。疾得净处。明前闻法受行之益。自于当来得妙净土。名得净处。下之四偈。彰前往覲安养之益。益有五种。第一往彼得神通益。初半偈是。第二往彼得授记益。次半偈是。前明彼佛授菩萨记。即其事也。第三往彼得不退益。次一偈是。前言生彼住正定聚。即其事也。第四往彼起愿之益。次一偈是。菩萨兴愿。是总举也。下别叹之。别中愿己国无异者。求净土愿。愿己得土同弥陀佛。名国无异。普度一切。化众生愿。名显十方。求佛身愿。愿得佛时名达十方。第五往彼广供多佛起行之益。后一偈是。自下十偈。释迦自叹。令人同往。于中三分。初有三偈。举经难闻。欢喜修行。次有四偈。叹弥陀佛授菩萨记。即佛智德殊胜。令人归趣。后之三偈。以理教劝。前三偈中。初有半偈。举无善人不闻此经。彰经深重。次有偈半。举有善人方乃得闻。显经微妙。于中先明有善之人。方闻此经。曾更见下。明见佛者。方乃信敬欢喜奉行。次有半偈。举有恶人不信此法。彰经深重。下之半偈。举有善者乐闻是教。显经微妙。举恶不闻。令人舍远。举善得闻。使人慕修。又此文中。彰经深重。去人轻谤。显经微妙。生人信敬。下有四偈。叹弥陀佛智德殊胜。令人归趣。于中初有七句之文。明诸声闻菩萨不测。初法。次喻。后合可知。次有一句。明佛独了。次有六句。明一切人悉得圣道。共思不知。假使一切。人之多也。具皆得道。行德胜也。净慧达本。空解深也。亿劫思佛。观之久也。穷力讲说。言之极也。虽复如此。尽寿不知。下有半偈。结叹显胜。佛慧无边。叹佛智广。如是致净。叹佛德净。致谓至也。穷至清净法性涅槃。故难测知。下有三偈。以理教劝。于中初偈。举彼三难。劝人勤求。寿命难得。是初难也。佛世难值。第二难也。有信慧难。第三难也。此三难。今已得之。故闻此经。应当勤求。次第二偈。举彼见闻。能获大益。劝人发心。闻不忘者。弥陀佛所闻法不忘。言见敬者。见弥陀佛心生重敬。得大庆者。明前闻法见佛恭敬。得善利也。得善可喜。名得大庆。则我善友。为佛摄也。行顺释迦。名我善友。是故当发。结劝发心。末后一偈。教令定去。设满世界火。必过要闻法。决意定去。会当成佛。广济生死。明去所为。会当成佛。求自利果。广济生死。求利他果。自下三重摄下人同生彼国。于中有三。第一广举无量寿国胜妙之事。令人愿求。二从世人薄俗已下。明娑婆界秽恶充满。使人厌舍。三从广礼无量寿下。就弥陀国辨得彰失。令人修舍。初中有二。第一广举无量寿国胜乐之事。二佛告弥勒诸天入下。劝人往生。前中有八。一彰彼国寿命长远。二彰彼众光明殊妙。三彰彼众身相具足。四彰彼众智德殊胜。五彰彼生永离恶趣。六彰彼土兴供养多。七彰彼生闻法不绝。八彰彼菩萨行德圆备。就初段中。彰彼菩萨皆当究竟一生补处。明寿长远。无有中夭。除愿为物余国受身。第二段中。初彰彼国诸声闻人身光一寻。次彰彼国余菩萨光照百由旬。其一由旬。有四十里。照百由旬。合四千里。三明观音及大势至。光遍三千大千世界。于中初辨。阿难白佛下。辨其名讳。此二菩萨于此国下。彰此生彼。第三段中。彰彼众生身相具足。皆悉具于三十二

相。如经广辨。智慧成下是第四段。彰彼众生智德殊胜。句别有四。一智慧成满。深入诸法。证会法性。究畅要妙。穷达教途。二神通无碍。三诸根明利。四得忍不同。其钝根者成就二忍。谓音响忍及柔顺忍。其利根者乃至成佛。得阿僧祇无生法忍。又得已下是第五段。彰彼生者永离恶趣。于中初明彼国生者。乃至成佛。不更恶趣。神通自在。常识宿命。后除为物他方现生。释迦自说如我国中诸菩萨也。语阿难下第六段。彰彼生者能兴广供。于中初明往十方界广供多佛。次从受法。后明供已未食之顷还归本国。前中四偈。一彰彼国诸菩萨等。于一食顷。往十方界。遍供诸佛。二随心下。明诸供具随心化现。三在虚空下。明于空中化成华盖。四其诸菩萨下。明诸菩萨共奏天乐歌叹佛德。金谓皆也。众皆喜跃。名金欣悦。复供佛已。未食之前还归本国。自下第七。彰彼生者闻法不绝。于中初明说法之时。众集讲堂。如来为说。莫不已下。明说利益。心解得道。即时已下。设供奉佛。于中初先风摇树音。次吹妙华。后诸天等。持华香乐。供养奉献。娱乐无极。自下第八。彰彼菩萨行德圆备。于中初别。后总结之。别中有七。一行修离过。二具足下。成德圆备。三等观三界空无有下。行修具足。四究竟一乘下。成德殊胜。五摧灭嫉下。行修增进。六因力下。诸力具足。七身色相好功德已下。通就诸德总叹显胜。初中先别。后总结之。别中初言所可讲说常宣正等。化行离过。于其国下。自行无失。于中初先明摄对治灭烦恼下。明离诸过。前摄治中。明修六度而为对治。初修舍行。舍犹檀矣。于其国土所有万物无我所心。明其离见。无染著心。彰其离爱。除舍此二。名为舍行。次修戒行。去来进止情无所系随意自在。明离身过。无所适莫无彼无我。明离意过。于众生所。无适适之亲。无莫莫之疏。名无适莫。无竞无讼。明离口过。次修忍行。于诸众生得大慈悲饶益之心柔软调伏。正明能忍。无忿恨等。离于忍障。次修精进。求善不息。名无厌怠。诸行齐修。故曰等心。所修胜上。名为胜心。求心殷重。故曰深心。次修禅行。远离乱意。故曰定心。下修慧行。得法爱著。名为爱法。此据终也。闻时甘露乐。名为乐法。此据次也。求时心喜。名为喜法。此据始也。上来修治。下明离过。灭诸烦恼。离烦恼也。离恶趣心。除恶业也。上来别竟。究竟一切菩萨所行。总以结之。上来第一行修离过。自下第二成德圆备。具无量德。总以树举。下别显之。别中初明自利功德。以无碍下。明利他德。前自利中。得深禅定诸通明慧。游德七觉。自分功德。禅谓四禅。定者。所谓四空定等。诸通。六通。明谓三明。宿命。天眼。及漏尽。慧谓三慧。闻思修等。言七觉者。念。慧。精进。轻安。喜。定。舍。是其七也。修心已下。胜进功德。修心佛德。上求佛德。肉眼已下。成就功德无量。且举五眼之义。广如别章。此应具论。今且释文。肉眼清彻靡不分了。肉眼胜也。形肤曰肉。净肉之根能有照瞩。目之为眼。于彼国中。报得肉眼彻见无数世界之事。名为清彻。所见明审。故无不了。斯乃照瞩现在色像。名为肉眼。天眼通达无量无限。天眼胜也。一切禅定。名为天住。依天得眼。故名天眼。能见众生死此生彼。所见宽多。故曰无量。所见长远。故曰无限。法眼观察究竟诸道。法眼胜也。智能照法。故名法眼。能见一切众生根欲性心。并知一切化众生法。所知穷极。名为究竟。了知三乘道法差别。名究竟诸道。慧眼见真能度彼岸。慧眼胜也。照空实慧。见理名眼。能见真空。故名见真。除舍有相。达到平等无相彼岸。名度彼岸。佛眼具足觉了法性。佛眼胜也。前四是别。佛眼是总。见境周尽。故云具足。又复佛眼能见真实如来藏中不空实性。名了法性。上来自德。以无碍智为人演说。是利他德。自下第三明修具足。于中两对自利利他。初对修始。后对修终。从初乃至除灭烦恼。悉是初对也。从如来下。是后对也。前中初言等观三界空无所有志求佛法。是其自利。等观三界空无所有。离生死行。志求佛法。趣菩提行。具诸辨下。明其利他。具诸辨才。明化他德。除灭众生烦恼之患。明化他益。就后对中。初明自利。其大悲下。明其利他。就自利中。文别有四。一自分之解。二修诸善下。自分之修。三闻甚深下。胜进之解。四常能修下。胜进之行。自分解中。从如来生解法如如。是其理解。解由如来教化出生。是故说之从如来生。空同曰如。解知一切万法皆如。名解如如。善知习等。是其教解。习善之教。名习音声。灭恶之教。名灭音声。菩萨于此悉

能善解。故名善知。于中巧知。故曰方便。由于圣教能善知故。不欣世语乐在正论。自分行中。修诸善本。志崇佛道。趣菩提行。知一切法皆悉寂灭。生身烦恼二余俱尽。灭生死行。知一切法皆悉寂灭。观空修治。生身烦恼二余俱尽。治成离障。生身苦报。烦恼惑因。此二残余皆悉灭尽。胜进解中。闻甚深法不疑惧者。于深能解。所以不疑。于深能入。为是不惧。胜进行中。常能修者。于佛深法行不息也。上来自利。明利他。其大悲者。总以标举。下别显之。深远微妙。悲心深也。靡不覆载。悲物广也。此第三竟。自下第四成德殊胜。于中初先明自利德。如大乘下。明利他德。就自德中。初摄善胜。照诸功下。明离过胜。摄善胜中。究竟一乘。菩提德满。乘是行用。行能运通。故名为乘。随化多乘。就实不殊。是以言一。一义不同。泛解有四。一简别名一。如来于彼三藏教中。随化分三。求声闻者。为说四谛。求缘觉者。为说因缘。求大乘者。为说六度。宣说菩萨三阿僧祇。修行有漏六波罗蜜。于最后生一身之中。断结成佛。简别彼三。是以言一。二破别名一。如来随化宣说三乘。世人定执以为真实。破别彼三。是以言一。故经说言。唯一是实。余悉非真。犹如化城。非真息处。三会别名一。如来根本分一为三。会之归本。是以言一。如胜鬘说。四无别名一。就实论实。由来无别。故名为一。于此一乘。穷名究竟。至于彼岸。涅槃果极。此二一对。决断疑网。慧由心出。是其证知。除妄显真。名断疑网。真解发中。名慧心出。于佛教法。该罗无外。是其教知。穷解无余。名该无外。此证与教。共为一对。智慧如海。明慧深广。三昧如山。彰定高胜。慧光明净超逾日月。彰其慧明。清白之法足圆满。犹如雪山。显其定净。此定与慧。复为一对。上来摄善。下显离过。照诸功德等一净者。是其法说。诸德皆净。名等一净。下以喻显。喻别有六。文喻可知。上来自利。下明利他。有十三句。皆约喻显。犹如大乘载群萌者。名世大车以为大乘。彼诸菩萨利他之德。如世大车。名大乘运载群萌出生死矣。余皆可知。此第四竟。自下第五行修增进。于中五对。皆初利他。后明自利。五对何别。前二自分。后三胜进。就自分中。初之一对。起修方便。摧灭嫉心不忌胜故。利他方便。心有嫉忌。不能利他。故须除灭。专乐求法心无厌足。自利方便。后对正修。常欲广说志无疲倦。正明利他。常欲广说志无疲倦。起说心胜。击法鼓等。所说法胜。言击法鼓。喻闻慧法。教声远被。名击法鼓。建法幢者。喻思慧法。立义称建。义出名幢。言曜慧日除痴闇者。说修慧法开众生也。修六和敬。正明自利。行成同他。情无乖异。名六和敬。身口意同。是其三和。同戒同施及与同见。化是其六和。此六和同。便相亲敬。名六和敬。下胜进中。初对修始。第二修次。第三修成。就初对中。常行法施。利他始也。志勇精进心不对弱。自行始也。第二对中。为世灯明最胜田等。利他次也。为世灯明最胜福田。明化德胜。自具智慧。能生物解。名世灯明。自具功德。能生物善。名胜福田。常为导师。等无憎爱。明化益胜。以慧开人。名为导师。福善济润。故无憎爱。唯乐正道。无余欣戚。自行次也。乐道修善。无余离过。第三对中。拔欲刺等。利他成也。拔诸欲刺以安群生。化人离过。功慧殊胜莫不尊敬。化人从善。灭三垢等。自行成也。灭三垢障。成就断德。贪嗔痴等。是三垢障。游诸神通。成就行德。此第五竟。自下第六诸力具足。初别。后结。别中初明自力具足。如法调下。化他力足。自中相从以为七门。因力缘力为第一门。起修所依。过去所修一切善行。能生今善。名为因力。近善知识。听闻正法。名为缘力。意力愿力为第二门。起修方便。求佛之心。名为意力。起行之愿。名为愿力。方便之力常力善力为第三门。加行正修。依法巧修。名方便力。依法恒修。名为常力。依法正修。名为善力。定力慧力为第四门。修心成就。修止成就。名为定力。修观成就。名为慧力。此前四门约修分别。多闻之力为第五门。起行之解。施戒忍进定慧之力为第六门。明所起行。行谓六度。此之两门就行分别。正念正观诸通明力为第七门。依行成德。舍相入实。名为正念。离痴见法。说为正观。依此二种。成就六通及得三明。名通明力。此后一门就德分别。上来自利。如法成就诸众生力。明其利他。上来别竟。如是等力一切具足。总以结之。此第六竟。自下第七通就诸德总叹显胜。于中有四。一自德殊胜。二为佛共叹。三究竟大乘。四超出小乘。初中身色相好功

德辨才具足无与等者。自分所成。身色相好无与等者。明其身胜。功德辨才无与等者。明其德胜。言具足者。明德具足。言庄严者。明身庄严。恭敬供养无量诸佛。胜进所起。第二佛叹。相显可知。第三段中。究竟菩萨诸波罗蜜。教行成满。修空无相无愿三昧不生灭等。证行成满。第四段中。超出二乘。文显可知。上来别叹。彼诸菩萨成如是下总以结叹。上来八段。合为第一举弥陀国胜乐之事。自下第二劝人往生。佛告弥勒。告其所对。诸天等人。举其所为。无量寿国声闻菩萨功德智慧不可称等。牒上所辨。声闻菩萨功德智慧不可称说。牒前文中所辨之人。又其国土微妙安乐清净若此。牒前文中所辨之土。何不力下。正劝往生。于中有三。一正劝往生。二易往下。如来伤叹。三何不弃下。重劝往生。前正劝中。何不力为善。正劝修因。何不力励为善求生。名力为善。念道已下。明修利益。念道之者。自然往生。名念自然。但能念道。行德显著。不简上下。同得往生。故言著于无上下也。若得生彼。神通洞达。无有边际。故云洞达无边际耳。宜各精进努力求之。重劝修因。必得超下。重明修益。必得超绝。明其所出。往生安养。彰其所至。横截五恶。恶趣自闭。明其所离。三途人天。是其五趣。于此分别。下三恶道。名为恶趣。人天二道。名为善趣。今此约对弥陀净刹。娑婆五道。齐名恶趣。地狱饿鬼畜生。是其纯恶所向。名为恶趣。娑婆人天。杂恶所向。亦名恶趣。若依此方修习断除。先断见惑。离三途因。灭三途果。后断修惑。离人天因。绝人天果。渐除不名横截。若得往生弥陀净土。娑婆五道一时顿舍。故名横截。截五恶趣。截其果也。恶趣自闭。闭其因也。此明所离。升道无极。彰其所得。得道深广。故无穷极。上来第一正劝往生。自下第二如来伤叹。欲使世人力励往生。初言易往而无人者。正为伤叹。修因即去。名为易往。无人修因。往生者鲜。故曰无人。其国不逆违。彰前易往。自然所牵。显前无人。娑婆众生。文习盖缠。自然为之牵缚不去。故彼无人。自下第三重劝往生。何不弃世事勤求道德。劝其修因。可获长生寿乐无极。明修得果。上来第一举弥陀国胜乐之事。令人愿求。自下第二彰娑婆界秽恶充满。令人厌舍。于中有四。一三毒烦恼之过。二劝人修舍。三举五恶五痛五烧苦之过。四劝人修舍。就初段中。先明贪过。世间人民父子已下。明其嗔过。如是世人不信已下。明其痴过。贪中有三。一通就世人以明贪过。二尊贵下。偏就富贵以明贪过。三贫穷下。偏就贫贱以明贪过。就初段中。世人薄俗争不急事。明其有恶。谓此世人薄于风俗共争世间不急之事。于此剧下。彰其有苦。苦中有三。一求财苦。二有田下。明守护苦。三横为下。明散失苦。初求苦中。于此剧苦。勤身营务以自给济。为身故求。无尊卑等。为他故求。无尊无卑无贫无富。举能求人。少长男等。举其所为。下明有苦。共忧财等。明心苦也。为心走等。明身苦也。守护苦中。有田忧田。有宅忧宅。如是等事。别明其苦。重思下结。散失苦中。横为非常水火盗等。明失财苦。或坐摧等。明失身苦。次就富贵以明贪过。文显可知。就贫贱明贪过中。文别有三。一求财苦。二或时坐下。明失身苦。三不肯下。明未来苦。求财苦中。文别有五。一今无事中。忧之生苦。二适有一下。少有事中。明不足苦。三适欲具下。已得事中。明散失苦。四当复求下。明进求时有不得苦。五亦结众下。明追求时寒热等苦。此五合为求财苦也。失身之苦。及未来苦。文显可知。明嗔过中。文别有三。一以理教劝。当相亲爱。无相增嫉。有无相通。不得贪惜。言色常和。莫相违戾。二或心争下。广明嗔过。三何不弃下。劝修舍离。第二过中。别有三种。一明未来怨害之过。二人在世下。明有未来恶道之过。三所生窃窃冥冥已下。明别离难聚之过。第三段中。劝舍可知。明痴过中。文别有二。一明有痴。二生死常道转相剧下。明其痴过。前中有二。一明痴人自无正信。二更相瞻下。专受他语。自无信中。初先别论。但坐是下。总结显过。坐不信故。专执自见。是其过也。受他语中。更相瞻视。先后同然。效习他人。转相承下。承习父祖。于中初言转相承受父余教令。明子无知受父邪言。先人祖下。举父痴顽成子无知。于中四句。初言祖父素不为善。明其无行。二不识道德。彰其无解。三身愚神闇。心塞意闭。生死善恶自不能见。无有语者。重明无解。前句无解。不识出道。此句无解。不知世间善恶因果。生死之趣不能自见。不识果也。善恶之道不能自

见。不知因也。于此因果自心不识。他无语者。故永不解。四吉凶祸福。竟各作之无一怪者。重明无行。前句无行。彰不作善。此句无作。明其造恶。自己为恶。他无语者。故不永离。上来一段其明有痴。下明痴过。于中有四。一由痴故父子相哭。二如此人下。明由痴故造恶受苦。三或室家下。明由痴故亲戚相忆。四总猥下。明由痴故造恶受苦。初中先明父子相哭。教语已下。明难开晓。是以生死流转无已。为之轮转。第二段中。句别有五。一明此痴人。矇冥抵突。不信经法。各用快意。二惑于爱欲。不达道德。三迷于嗔怒。贪狼财色。四坐前三种。不得正道。多受诸苦。当更恶趣。明有重苦。生死无穷。明有深苦。五哀哉下。如来伤叹。令人厌舍。第三段中。句别有三。一由痴故亲戚相忆不可开解。二思想下。明由相忆不能修善。三便旋下。由不修善不能得道。第四段中。句别有四。一痴故起贪。追求世事。总猥愤扰。贪欲爱等。二各怀杀下。痴故起嗔。共相残害。各怀杀毒。恶气窃冥。为妄事等。三自然下。明由前恶受苦难出。造罪之人。宿罪之力。自然招集非法恶缘。随而与之。恣其作罪。待其罪极。顿夺令尽。将入恶道受苦无极。四痛不可下。如来伤叹。令人生厌。上来广举三毒之过。自下第二劝力修舍。于中有四。一正劝修舍。二弥勒领解。三重修舍。四弥勒领行。初中有二。一劝人修行。二傥有疑下。劝人请问。劝修有三。一举前过劝人修断。佛告弥勒世间之事。用是事故坐不得道。举前过也。世间事者。牒举向前三毒之事。用是以也。坐是由也。世人以是三毒事故。由不得道。当熟下劝。当熟思计远离众恶。劝人舍过。谓离向前三毒众恶。择善行之。劝修对治。二爱欲下。举世五欲无常之过。劝人修舍。三曼佛在下。举佛现在。劝人勤修。于中初先举佛现在。正劝修行。其有愿下。彰益劝为。得慧明达。得智胜也。功德殊胜。得福胜也。勿得已下。举损诫约。上来劝行劝问可知。自下第二弥勒领解。于中有二。一正领解。二今得值下。欢喜自庆。前中有四。一叹佛说快。贯心思之。世人实尔。成前说快。贯谓通也。通心思之。世人实随三毒之事。坐不得道。名为实也。二佛言下。领佛慈化。三佛语教下。重叹佛说为深为善。于中初先叹说深善。智慧明等。举智成说。四今我众等所以蒙下。重颂佛恩。今我众等。所以得度脱所由。下正出之。由佛前世勤苦修道。今得佛果。化导我等。故得解脱。皆佛前世求道之时谦苦所致。举佛因也。恩德普等。彰佛果也。恩德普覆。总举佛德。福禄魏等。别以显之。佛为法王尊超圣等。总以结叹。别中初言福禄魏魏光明彻照。自福殊胜。达空无极。自智殊胜。开入泥洹教授典揽。以智化益。开入泥洹。化人证灭。教授典揽。教人起道。道法训世。名为教授。以此经典要揽众义。令其习学。故曰典揽。威制消等。以福化益。刚强众生。威德制却。令其消伏归从圣化。是故名为威制消化。善濡众生。慈力摄取。名感十方。有缘斯摄。名无穷极。结叹可知。上来领解。今得值佛。闻无量寿。靡不欢喜。心得开明。欢喜自庆。此第二段弥勒领解。自下第三重劝修舍。于中有四。一叹前弥勒领荷佛恩。二弥勒当知汝从无数劫来已下。庆前弥勒值佛闻法。并得闻于无量寿名。三汝今亦可自庆已下。正劝修行。四汝等宜各精进已下。劝舍疑。惑初中佛告汝言是也。印其前言。弥勒向前叹佛说快甚深甚善。此言当理。故曰是也。若有慈下。叹前弥勒领荷佛恩。弥勒向者。怜佛前世勤苦为物志求佛道。名为慈佛。敬荷佛恩。名为敬佛。此实大善。天下久久乃有佛下。举佛化益。述前所说。天下久久乃复有佛。彰已难值。佛今我已下。明已化益。于中有四。一彰已作佛。以法化世。二断诸下。由佛现化。教诸众生断死因。断诸疑网。拔爱欲本。令离烦恼。杜众恶源。令离恶业。杜犹塞也。恶业是其恶道家本。名众恶源。教令断塞。目之为杜。三游步下。彰已作佛。以法化世。游步三界无所拘碍。身业化也。身化自在。故无拘碍。典揽智慧众道之要。意业化也。善解经典。揽知众义。名典揽智。善知三乘所行之要。名众道要。执持纲维照然分明开示五趣。口业化也。执法持众。名执纲维。辨正异邪。名照分明。用化群品。名开五趣。四度未度下。佛化世。教诸众生出生死果。度未度者。决正生死。令出生死。泥洹之道。使得涅槃。举此化益。述前弥勒所叹所领。此初段竟。自下第二庆前弥勒值佛闻法闻无量寿。于中有三。一彰弥勒修来久远。二乃至下。明今值佛闻无量寿。三快哉

下。如来庆之。前中初言汝从无数劫来修行欲度众生其已久远。修来久也。从汝得道至于泥洹不可称数。圣来远也。汝及十方诸天人等。永劫已来忧畏勤苦不可具言。勤苦多也。永犹长也。藉此多因。今得值佛闻无量寿。为是可庆。后二可解。此第二竟。自下第三正劝修行。言对弥勒。意兼一切。于中初先正劝修行。虽一世下。彰益劝物。前中有三。一劝舍过。二端身下。劝修善法。三人能自下。劝利众生。劝舍过中。汝可自厌生老病等。劝生厌心。生老病死。是其内苦。言痛苦者。是其外苦。恶露不净无可乐者。宜自决断。彰过令舍。劝修善中。端身正行。是其止善。益作众善。是其作善。修已洁体。洗除心垢。劝修意行。修已作善。余是止善。言行忠信。表里相应。劝修口行。言行忠信。是其作善。表里相应。是其止善。言表心里。语不违心。故相应。劝利他中。人能自度。牒前自德。转相拯等。正劝利他。转相拯济。化他离过。精明求愿。积累善本。化人成善。精明求愿。化起愿也。积累善本。化起行也。上来劝修。下举明益令人修学。虽一世勤苦须臾间。修时促也。后生已下。得益也。于中初明得益长远。无为自然次于泥洹。得益殊胜。得益长中。句别有四。初言后生无量寿国快乐无极。爱乐长也。第二长与道德合明。成德长也。身与福俱。名道德合。心与智俱。名为合明。三永拔等。离过长也。于中永拔生死根本。长离业因。无复贪等。长离烦恼。无苦恼患。长离苦报。四欲寿等。寿命长也。此第三竟自。下第四劝舍疑惑。汝等宜各精求所愿。劝其专修。无得疑等。劝舍疑惑。生彼边下。彰过劝舍。上来第三重劝修舍。自下第四弥勒领行。于中初言受佛重诲专精修学如教奉行。领佛向前劝修之言。彰已奉行。不敢疑者。领佛向前劝舍疑惑。彰已不疑。自下第三广举五恶五痛五烧业苦之过。令人厌舍。于中初总。何等下别。佛告弥勒吾语汝下。重复总辨就初总中。文别有二。一叹前起后。叹前弥勒领解奉行。二今我下。彰已化意。为化众生。令离五恶五痛五烧。令持五善获五福德。前中初言于此恶世端心正意不作众恶甚为至德。当相正叹。十方世界最无伦匹。寄对显胜。所以下释。先征。后解。诸佛国土自然作善不大为恶易可开化。举易显难。成此为胜。就后段中。我今于此世间作佛。彰已成佛。处于五恶等。显已化处。令舍五等。明已化意。为化众生。令有所出。令有所得。令所出者。出离五恶五痛五烧。五戒所防。杀。盗。邪淫。妄语。饮酒。是其五恶。造此五恶。于现世中。王法治罪。身遭厄难。名为五痛。以此五恶。于未来世。三途受报。说为五烧。此皆令出。令所得中。降化其意。伏令从法。令持五善。所谓五戒。翻前五恶。获其福者。由持五戒。于现在世。身安无苦。翻前五痛。度世长寿泥洹道者。后生弥陀。终得涅槃。翻上五烧。第二别中。何等五恶五痛烧等。问前起后。下对辨之。一一门中。皆初明恶。后翻明善。就初门中。先明其恶。下翻明善。恶中初言其一恶者。总以树举。次辨。后法。下喻显过。辨中初先明其杀恶。世有常道王法已下。约杀明痛。寿终已下。就杀明烧。前明恶中。诸天人等。明造恶人。欲为恶等。正明造恶。不知修下。明造恶过。于中初先正明其过。又尊贵下。举得显失。痛烧可知。是为下结。譬如已下。喻显烧相。就明善中。先辨后结。辨中初言人能于中一心制等。正明作善。翻对前恶。身独度脱获其福者。翻对前痛。翻对前烧。是为下结。第二门中。先恶后善。恶中先举。次辨。后法。下喻显之。辨中初恶。今世现有王法已下。第二明痛。因其前世不信已下。第三明烧。恶中还初明造恶人。都无义下。正明造恶。破家已下。明造恶过。正造恶中。都无义理不顺法度。明其无善。奢淫僇等。明其造恶。奢淫僇纵。各欲快意。兴盗所为任心自恣。更相欺等。正明劫盗。余文可知。第三门中。先恶后善。恶中初举。次辨。后法。下喻显之。辨中初恶。亦复不畏王法下痛。如是之恶著于下。烧恶中初明造恶之人。常怀邪下。正明造作邪淫之恶。交结聚下。明造恶过。为淫造作杀盗等事。是其过也。余文可解。第四门中。先恶后善。恶中初举。次辨。后结。下以喻显。辨中初恶。如是众恶天神记下。是明其痛。寿命终下。是明其烧。恶中初先明造恶人。不念修下。正明造作妄语之恶。口之四过。不应法故。通名妄语增嫉善下。明造恶过。痛中明其宿善灭尽。善神舍远。身无依倚。多遭厄难。是其痛也。烧中明其恶业所牵。鬼神摄录。将入恶道。受苦焦焚。名之

为烧。余文可知。第五门中。初恶后善。恶中初举。次辨。后法。下喻显之。辨中先恶。如是世人心意下痛。大命将终悔惧下烧。恶中初明造恶之人。徙倚懈惰不肯已下。正明造作饮酒之恶。饮酒之人。不修善行。不事家业。违反教。嗔怒令喜斗。背恩忌义。欺陵抵拒。兼以论之。肆心荡逸鲁扈抵下。明造恶过。过相众多。文中具显。痛中明其现有愚痴。闇障覆心。无所知晓。以之为痛。亦应有其王法治罪。文略不说。烧等可知。上来别论。下复总辨。于中还初明其五恶。佛语弥勒世间如是佛皆哀下。翻恶明善。恶中初先总明五恶五痛五烧展转相生。但作已下。别以显之。别中两番。初明从恶生痛生烧。身死随下。明其从烧生恶生痛。前中初言但作众恶不修善本。明其恶也。皆悉自然入诸恶趣。明起烧也。或其今世先被殃等。明起痛也。后中初言身死随入三恶等。是明其烧。至其久下。从烧起恶。至其久后共作怨结。从小微起遂成大怨。起杀生恶。皆由贪著不能惠施。起劫盗恶。痴欲所迫随心思等。起邪淫恶。厚己诤利无所省录。起妄语恶。富贵荣华当时快意不能忍等。起饮酒恶。此等生恶。身坐已下。从恶起痛。坐前五恶。身受劳苦。苦增不息。名久大剧。下显剧相。凡在世间。天下道理。自然施立。是故名为天道施张。造恶必彰。名自纠举。身当法网。是故名为纲纪罗网。贵贱上下。莫不从法。是故名为上下相应。罪者归之。无人伴匹。故云莹怙当入其中。古今有下。结以显过。上来明恶。下翻明善。佛语弥勒世间如是。牒举前恶。佛皆哀之。彰已悲怜。以威神下。教灭前恶。化令从善。摧灭众恶悉令就善。教修世善。弃捐所思奉持经等。教习出善。初至无失。明出世因。终得已下。成出世果。上来第三明五恶等业苦之过。自下第四劝人修舍。于中有二。一如来劝修。二弥勒领解。前中有三。一以理正劝。二吾哀汝下。举已现在化益以劝。三吾去世下。举已灭后衰损以劝。初中有二。一以理正劝。二汝等于是广殖德下。彰此修胜。增人学意。前正劝中。初劝自行。得佛经辞。当熟思之。端心正行。主上已下。劝其化他。主上为善率化下等。化他修善。当求度世拔生死等。化他离恶。彰此胜中。初明此界一日修善。胜无量寿为善百岁。所以下释。下明此界修善十日。胜余佛国为善千岁。所以下释。就初段中。汝等于是广殖德本。总以标举。布恩等别。别中初举六波罗蜜。是自利行。布恩檀度。勿犯戒度。忍辱忍度。精进度。一心禅度。智慧慧度。转相教化。是利他行。为德立善。总以结之。此前作善。正心正意斋戒清净。是其止善。以此修难。故于一日。胜无量寿为善百岁。就下第二举已现在化益劝中。初明化人修善得乐。佛言已下。明其化人灭恶离苦。就下第三举已灭后衰损劝中。初举灭后衰损之事。语弥勒下。劝人修断。上来佛劝。自下弥勒领解奉行。弥勒白佛所说甚善世人实尔。是领解也。如来慈等。彰已奉行。上来四段。合为第二广举娑婆秽恶之事令人厌舍。自下第三就无量寿得失双辨令人修舍。就中有五。一佛劝阿难礼无量寿。二阿难奉命敬礼彼佛并愿求见。三由前请。无量寿佛放光普照。四因佛光照彼此相见。五因相见。具彰彼国得失之事。令人修舍。就初段中。初告阿难。令礼彼佛。十方国下。举佛共叹。成其顶礼。第二段中。初明阿难奉命设礼。白言已下。启请求见。愿见彼佛。求见化主。安乐国土。求见其处。及菩萨等。求见彼众。第三段中。初先法说。佛放光明。普照一切。皆同一色。次以喻显。下合显之。第四段中。初此见彼。后彼见此。彼中。初阿难见。后大众见。第五段中。初彰彼得。令人愿求。后显彼失。使人厌舍。彰彼得中。如来三问。阿难三答。文显可知。显彼失中。初先彰彼胎生之失。若有众生识本罪下。教人修舍。前明失中。文别有四。一彰彼国有胎生果。二慈氏白下。辨因显果。三复慈氏下。对胜显劣。四如轮王下。就之显过。就初段中。如来初问。彼国人民有胎生者。汝复见不。阿难次答。彰已已见。如来下复为之具辨。第二段中。初弥勒问。何因何缘彼国人民胎生化生。正辨胎生。约化显之。为是通问。下佛答之。于中先明胎生之因。若有众生明信佛下。明化生因。胎生因中。先明其因。此诸众生生彼已下。明因得果。就明因中。若有众生以疑惑心。略明其失。修诸功德愿生彼国。略明其得。不了佛下。广明其失。于彼佛智疑惑不信。是其失也。于中初言不了佛智。此句是总。不思等别。佛智渊深。余不能测。名不思智。佛智众多。非言能尽。言不可称。于

诸法门。知之穷尽。名为广智。位分高出。名无等伦最上胜智。于此下结。然犹信下。广明其德。下得果中。先辨。后法。明化生中。先明其因。此诸生下。明因得果。自下第三对胜显劣。于中先举化生之胜。后对明胎生之劣。文显可知。自下第四明胎生过。约喻显之。如来初先立喻反问。弥勒次答。不也。总答。但种种下。别以显之。佛告已下。如来为辨。明胎生者无余苦事。但五百岁不见三宝不得修善。用此为苦。以此苦故。虽乐不乐。上来四段。合为第一明胎生失。自下第二教修舍。若此众生识其本罪深自悔责求离彼处。正教修舍。识本疑惑佛智之罪。深自悔责。即得已下。明修得。弥勒当知其有已下。结劝修学。举失显得而为劝也。上来第三明摄下人往生彼国。自下第四重摄上人往生彼国。于中先明此土菩萨往生彼国。弥勒先问。如来后辨。佛告弥勒不但已下。广明余国菩萨往生。于中初总。其第一下。别以列之。十三国菩萨往生。通前娑婆。别列十四。不但此下。总举余国。明皆往生。甚多无量。不可具说。举此令人求去专也。上来正宗。自下流通。于中有四。第一如来叹经劝学。二尔时世尊说此经下。彰说利益。诸人悟道。三动地放光。雨华作乐。增众深信。四明所说利益弘多。大众同喜。初中有五。一举闻益。劝人受行。二吾今为诸众生已下。教人请决。三当来之世经道灭下。彰此经法济益之要独留百岁。四佛语弥勒下。举经难闻生人重敬。五是故我法如是作下。结劝修学。初中有二。一举得闻无量寿名。获利深广。劝学此经。闻名依经。故劝学之。若有众生闻此经下。明闻此经得益广大。劝人受行。前明闻佛得益之中。其有得闻彼佛名号欢喜踊跃乃至一念为得大利。明闻佛名得益多也。是故已下。劝学此经。以此经中说无量寿。闻获大利。故设大火满三千界。亦须从过听受此经。况余小难。所以下释。多有菩萨欲闻此经而不能得。故必须听。后明闻经得益之中。若闻此经。于无上道终不退转。举闻经益。是故应当专心信等。劝人修学。上来第一举闻利益劝人受行。自下第二教人请决。吾为众生说此经法令见无量寿及其国土一切所有。彰已化意。所当为者皆可求之。正劝请决。无得已下。遮后人疑。自下第三明此经要独留百岁。当来之世经道灭者。举彼未来法灭尽事。释迦正法有五百年。像法千岁。末法万岁。一切皆过。名为灭尽。我以慈下。明已留意。佛以慈悲怜愍众生。故法灭后。独留此经百岁济度。以此经中开示净土令人求生。故偏留之。大涅槃经显示佛性。教圣中深。圣人先隐。为是先灭。此经教人厌苦求乐。济凡中要。为是后灭。法随人别。故灭不同。其有众生值斯经者所愿皆得。明留之益。法灭尽后。百年闻者。尚得利益。往生净土。况今闻者。何有不生。唯佛留意。明今闻经。有求去者。定得往生。莫自疑虑。自下第四举经难闻生人重敬。如来兴世难值难见。明值佛难。生当佛时。名之为值。目睹称见。此皆难也。诸佛经道难得闻等。明法难闻。于中先明经教难闻。手得经卷。之名为得。耳听曰闻。亦可领诵名之为得。耳餐称闻。此等皆难。菩萨胜下。明其行法闻之甚难。遇善知识能行亦难。明修行难。此前泛举。若闻斯经信乐受等。难中之难。约对前三。明此经中修学最难。余义余法。处处宣说。开显净土教人往生。独此一。为是最难。自下第五结劝修学。言是故者。是此经法有多益故。于中修学最难得故。我今宣说。言我法者。举此经法。如是作者。此经宣说弥陀如来修愿修行得身得土。名如是作。如是说者。如来上来为众宣说。名如是说。如是教者。如来上来教人往生。名如是教。此举前法。应当信顺如法修行。结劝修学。上来五段。合为第一叹经劝学。自下第二。明说利益。无量众生发正觉心。起愿益也。闻弥陀佛发愿修行得佛净土摄化众生。愿与同之。名正觉心。下明得道。先小后大。小乘众生。闻说娑婆秽恶可厌。深心厌离。故得小果。于中初言得净法眼。成须陀洹。见四真谛。名净法眼。次得那含。后得罗汉。大乘众生。闻弥陀佛成德广度。坚心愿求。故得不退。闻此多益。誓欲济度。名誓自庄。由斯克果。故于将来当成正觉。第三段中。如来化周。为增物敬。故以神力动地放光作乐雨华。六动如上。第四段中。明说广益。教愜群机。大众同喜

佛说无量寿经义疏下卷

无量寿经义疏（隋 吉藏撰）

无量寿经义疏

吉藏撰

夫真极恬然以虚寂为宗。凝神万境不虑而照。澄净渊泊不形而应。然感机不同化不一揆故。形有巨细寿有修短教有精粗土有净秽。隆益万殊证悟非一。西方安养净土人纯殖国旷劫感圣亦长。弥陀世尊乘本誓愿应形净刹陀寿。使五浊众生清虚胜业。令三辈行人殖遐年之善。十念愿成。命终则往九辈行立报谢。便至谈彼国土七宝宫殿金池玉树互相映发衣食自然饭饌百味。说人则唯贤与圣共相勋修。身色紫金自然化生。禀受虚无之身无极之体。栖心真境常宣大乘。辨明法相快乐无极

此经宗致凡有二例。一者法藏修因感净土果。二者劝物修因往生彼土。题云佛说者释迦乃是此方统王之主。赞扬彼佛长远因果微妙快乐故云佛说也。无量寿者若存胡本号曰阿弥陀。此土无量寿。寿既长远弥纶旷劫。劫数既远时算莫测故云无量也。寿者色心相续不断为义。通明寿之与命体一而异名。但命据始终寿论其期。故举寿名示彼有保终之命也。经者明前佛后佛道觉。虽殊诠理之言不可改异。辨教意矣

夫论如来说法不过二种。一者次第二者遍方。今此典者非次第教。何以知然。如释迦一化辨佛寿有四时。初唱八十。次大品思益等说有七百僧祇之寿。法华辨寿命无量。涅槃盛明常住。今解弥陀佛。明昔法藏修因生于西方。无量寿命中得成佛果。由是报因成佛一身证果。若推此为言。只须以此土释迦八十年佛相准。何以知之。如太子生于王宫。于八十年中备得佛果。唯寿八十类如无量寿命。中备得种智亦称无量寿佛。此二佛既一种无异。而经应与第一时同则是初教。令所以解。言非次第教者此经已谈一乘之因盛说菩提之业。故知非初教。是故当知是偏方别教也。然既称寿与法华同而非法华教摄者法华是次第教。此教非次第。破执而与故非法华教摄。然解法华佛寿有三家异。一云亦是报因佛。如前教。二云是神通力延一念寿命令无量劫。经明五百由旬之外方明佛果。既在反易之生成佛常满。则应入灭而延之住世为无量之寿。三云是覆相。明常说为无量。就有为报中当有此命。但时机未宜灼然辨常所以依悌望说耳

大判经例则有三段。谓序正流通。序为正宗弄引正为辨经旨归。流通为明付属。后世修行无壅。从如是讫乐闻序说文也。自佛告下讫略言之耳正说文也。次从其有得闻彼佛名号经流通文也。就序有二。初遗教序二发起序。初遗教序正为证阿难传佛语无谬。是证阿难经。发起序为证如来说经有其由序。逗物无谬。是证如来说经所以也。从初讫一时来会是遗教文。从诸根悦豫下讫序是现闻发起序文也。正说亦两段。初明法藏修因感净土果上卷文。后明劝物修因往生从下卷初正说文也

此教之兴本欲令五浊众生舍秽取净却短修长故先示妙果后方广劝修之。流通亦二。初举经有深益用付属流通。后明时众欢喜奉行。从得闻彼佛名者下讫芬芬而降初文。从佛说下后明奉行方也。就初两序各为五意。遗教序五者。一如是。明其如闻而传无有差谬。但导如足。更加是者欲显如闻所传即是佛语实可信。言我闻者二明亲闻。但恐此我滥余人故本起之初自称阿难曰我闻如是也。一时者三明闻无前后。佛口密皆使侍者有所不闻经悉重为说皆令亲闻。传者又得佛觉三昧顿领胸襟皆无漏失故云一时。佛住王舍城者四明住处有二句。自广至狭。又释佛别取为一证。以举宗师为证令必顺此教。又举佛本欲取佛住处。非欲显佛为师之意。今言王舍城者且依一解。古昔有一国王名为

普明。在余城中治化。有一尼干与比丘争竞。诣王判决。时王曲就人情尼干得理。比丘不合则呼天扣地。其夜宫城陷没。唯除太子东宫不没国人还复举。太子正以见父王无道不肯就位。则共世二大臣诣山隐学。一宿之中天神感之为王造城郭舍宅。国人则号为王舍城。自是以来于中立国相续。至今国名摩伽陀城名王舍城。耆闍山者此明的处。此称鹞头山。或加灵者仙灵游岩上似鹞头。山下有寺六十岩岨。佛在此处故明其名。与大比丘众以下同闻众。众有二声闻与菩萨。比丘常随佛后。但佛说法处其有比丘在中。菩萨方诣助佛扬化故先小后大。比丘众有四段。一众类二唱数三略叹四列名总结。与之言共。大有三义。一生大解二破大恶三证大果。比丘三义如常。闻数有万二千人。大圣以下叹德。德乃无量令但举要。圣之言通上诸人皆是圣果。游心空理隐显难测故称圣人。神通已达达之言证。证六通三明等是也

其名曰已下列名。此皆称尊者。尊者是御人之号。举德标人故称尊者。了本际了之言识本际是空。从所识标名。亦称阿若憍陈如。此言无智。陈如是姓。于初转法轮最初悟道。所以然者迦叶佛遗法住世同伴九人。方觉无常共求出家入山学道。四人根利则悟五人根钝不悟。便共誓愿吾于释迦佛法中要先悟道。以此誓故共佛俱生。佛既出家父王遣国中贵族同伴五人随侍。太子入山不肯入山隐在鹿苑。佛初成道则为说法。由是最初得道也。五人者一名陈如二阿叶鞞三诃男四波提五波敷。此但出陈如一人。正愿者本期出家得道故名正愿。正语口无四过。大号美名遐布。仁贤德性软和故彰其名。离垢离破戒之垢。名闻多人所知或是迦延。解义名闻大佳。善实从内德彰名。具足从受戒表名。牛王从昔因缘。五百世中为牛两处似牛故从此为。名人见[口*(吴-人+八)]笑。佛以神力接置星宿天上。时来听法也。优楼频螺此三人从处标名。此从木瓜得名。伽耶城名。那提水。迦叶是姓。或翻为龟如。舍利弗此名身子。舍利弗外祖善相见舍利弗父作国大相。妻女与之孕舍利弗。共弟响絺罗论义。母胜于弟。弟窃思惟我姊未孕时不如我。今屡胜我必怀聪明之子。我当入山学读。外甥长大共论。则入山读十二违陀。无暇不揃爪故呼其号名长爪梵志。后生身子。始年八岁聘十六大国论议无类。则外道法中出家为沙门。然外道弟子沙门[侮-母+?]感以徒众。付身子目连二人使教化成就。二人则共要言得道之日誓无前后。身子欲向舍卫城。阿说只比丘亦欲向城。佛诫说只汝朝入城当见非常之人略为说法。舍利弗见说只威仪详序。则前问言汝师是谁。答言吾师天中天三界无极尊。相好身丈六神通游虚空不会天世位。乃至心净开法门身子卓然毛竖。汝有好师应有好法当为我说。说只自谦我年既幼稚学日又初浅岂皆宣如来至真广大义。身子殷勤复问何名沙门。答曰一切诸法本因缘空无主息心达本原故号为沙门。闻此一偈则得须陀洹果还至本处。目连见状貌怡悦。即便语言我本与卿共要得道誓无前后。卿何故在前而不语我耶。身子答曰时流迅疾无暇游反。即便为说上偈。目连闻之即得初果。二人相将至佛所俱证无果也。目连亦是姓字响律陀。其父与相国有大威势。富贵而无嗣。有树名响律陀。往彼求子日日祈求祭祀。结愿了无仿佛证。后便与树立要。若更满七日无子便当斩威。树神忧恼四出推求无应生者。上白帝释具说上事苦求救护。帝释观之唯见亲友一天命应垂终。帝释语言汝可生彼。天答而言人间苦极我不契也。释复语言释迦如来当生人间。汝可因斯得道。彼天命终则便往生婆罗门家。以从响律陀树求得此儿也。静志从内定得名。周那言离香。满愿是富楼那。此是大菩萨。赤色为相。离障那律修得天眼彻见障外故从为名。罗云是罗睺罗。此云覆障。六年在胎也。阿难此言无染。皆如斯等此是总结名也。又与大乘众菩萨俱以下列大士同闻众。自有四段。初唱众类二列名三叹德四总结来会也。初唱大士名道心。自行兼他位怀广博故名道心。善思议以下列名。善思议者内德深达善会真宗。信慧从内信立名。空无者秤如之背。神通花者分身满十方一念普至。乃至解脱者受报众生结缚自亦脱也。从皆遵以下叹德段。大分为二。从初讫究竟彼岸以来略叹。从于无量世界以下讫皆度彼岸以来广叹德也。略叹有二。从初讫安住句以来叹齐普贤入法界行也。备十地无量行愿故云具行愿。证理穷心无二故称安住。遐劫积修

为己之勋故云功。以此被外沾洽一切故称为德。乘通游机故云游步。善巧度物故云行权。此二句叹外化也。入佛法藏入之言解。名理为藏。解契宗原故云入藏。入佛法藏究竟彼岸此二句叹自行也。广叹中亦有二。从初讫微妙难量以来别举八相成道为叹。次从游诸佛国已下讫皆度彼岸明游十方。称机应物举此为叹。就八相叹中将欲举故先出。示八相之处则是无量世界。于此世界示八相成道故云成等正觉。八相文处可见。一处天宫二入胎三现生四出家五降魔六成道七转法轮八入灭处。兜率天此云胜妙天。多聪明不放逸。示如来为人天之师故。将下生人中先处此天。为说不退转之行。舍彼天宫下明处胎。所以不直化生者。一为外眷属令护佛法故。二遗舍利广起佛事故。从右胁生下三明现生。示非凡秽故从右胁生。右是便欲明先权后实也。现行七步明过六道。光明下生时放光皆使知佛生也。皆悉震动者明生时动地。六种动者一动二涌三起四震五吼六觉也。举声自称下明唱道高。释梵奉侍下明标示人天归敬。示现算计下明修学世伎。六艺者算计是一。文艺诗书及礼乐射御是六也。能御车上于六目之上。博综道术者博言广

综之言习。广习五明道术。贯练群籍者含于内论。贯言通练言明也。游于后园明学伎已于后苑讲试之耳。讲之言习试之言用也。现处宫中下示处深宫。色味之间见老病死下是第四段明出家。但此中先明出家之缘。缘见四非常故云见老病死悟世非常。服乘白马遣之令还者明舍世饰好而著法服。正明出家。则是就猎师觅鹿皮衣。天神奉剃发出家也。六年下明学道。先示同邪道故云勤苦六年。行如所应行是因所应是果。果应因行故云所应。现五浊刹者明先同修四禅八定五浊土中之法也。示有尘垢下明归从正法。今初句先既因六年苦行无所得形清体缩故入金池洗之也。又以表理明必以定慧之水断除结使也。天安树枝得攀出池者为示体弱故须攀枝。又表接物机也。灵禽翼从者得道之所五百青雀从佛至道树。表德被禽鱼无不师化者也。吉祥感征者明德被人天。天祥感现。明此诸天童子感动显菩萨必成道故云感。哀受施草者表物献微情乃至草薄之物。无不哀受故受草敷之而坐也。奋大光明下第五降魔。先明将欲降伏故悟之以光明也。而来逼试者明魔令其眷属而逼以众难试菩萨道。制以智力者正伏之以智令归伏也。得微妙法下第六明成道。从释梵劝请下第七转法轮也。此中有三。初有释梵为请主。故涅槃经中云汝虽生人道已超第六天明同梵王请能请佛成道。三七日思惟所得道妙欲令一切普得。二七思惟众生根钝不皆领受则明无机。三七思惟欲说。尔时则梵王为请之时也。祈明求。劝为谦貌之辞。转譬如常解。以佛游步下二明佛受请。令大士亦如真佛示同佛十力四无畏之说。故云佛吼而吼。举狮子王哮吼为譬耳。扣法鼓下三正明说法。先明喻后明法说。扣鼓诫兵。内合佛说法以集众欲进趣于善。外譬吹螺是改号之相。内合佛说法改恶为善。刀有斩斫之用。内合佛说法以生物解有断结之用也。建幢是战胜之相。譬说法降魔得胜也。震雷能骇动物情。譬说法皆动无明之识也。耀电譬说法有照了之用而有润泽之功。譬说法能沾利众生也。演法施下广明法说利益自有二。初正广说法利益。后举三业益物之相结成前利益也。今云演法施者演言广广说四谛十二因缘等教宣布有缘也。光明普照者明法将宣放光感悟于物。或是将说般若放光动地也。以知光摄魔闇故云光明普照。以神通动魔宫使众恶缘改惨归伏故云慑怖也。搥裂邪网者说法破之故云搥也。网譬邪智。魔以邪智裹结众生故以正智慧力破裂之耳怀诸欲堑者灭五钝等恶。严护法城者涅槃妙果。是安身处故称为城。说法令众生修戒定慧以庄严之也。开阐法门者开说涅槃城门合众生进趣其果也。洗濯垢污者执相之惑皆沾污慧身使习忘解遣除迷垢故云洗濯也。自此文来是法华前教也。显明清白者无相之解。是无漏明故云清白。光融佛法者法华之教。光之言广融之言会。明法华教会三乘万善同归一佛故化广会佛法也。宣流正化者示汝等所行是菩萨道其善无遍故云正化。入国分卫者此下叹菩萨。三乘明能分身护物机故云分卫。为物作福田使众生未来获丰富之膳故云获诸丰膳。贮之言积。智断既具示为福田。积殖功德之所也。欲宣法现欣笑者叹口业益物表说法必契之相故云欣笑。法皆疗物之疾故云药。除遣三有之苦故云三苦也。显现道意者叹意业也。明以此二

事显菩萨之道意欲使一切齐成佛果故云受菩萨记。示现灭度下第八明双林示灭。明以灭迹方便令物生善灭恶故云消除诸漏殖众德本也。乃至如上等法皆难量也

游诸佛国以下广叹德中第二文自有二段。初将别出三地德致叹。先总举游化之德也。后从菩萨经典下别广叹三地德也。就初有法譬合。但合文云菩萨亦复如是合幻师喻。于一切法贯综句下合本学明了句。所住安谛下合上为男为女无所不变也。至一切具足句。综之言习缕之言悉慢之言恼恣之言会。明见净不贪观秽不恼也。菩萨经典以下别举三地德为叹则为三段。下去先举八地德自有三句。初明自行外化德。自行即通经要妙。化物导御十方。物所广识而皆显名也。无量诸佛以下第二句明值胜缘。为诸佛所护在法流中念念见多佛。见缘则胜。无一时不见佛。故知是八地。佛所住者以下有二句许。第三明同佛化导。为诸菩萨而作大师下九地。文亦有三。初叹自行则有甚深禅慧供养等句。外化则为诸菩萨而作大师达众生相等。化现其身下第二明以神通接物化现其身。如电光者明神通应物之速也。善学无畏之网网之言智。明仰学佛四无畏智。坏裂魔网破邪智也。解诸缠缚者解五盖十缠等结。超越声闻下第三明皆示二乘之道。先明本处后明显示也。虽皆示二乘而内不共大士平等万德故云具足无量总持也。深入菩萨法藏下次叹十地。文亦有二。初略叹自行外化。既穷因行故云深入。因理皆蕴佛果故云藏。此三昧皆饰法身故云花严。演畅经典明外说化物也。住深定门下后广明叹自行化他。他中初以神通济物。次明四辨化众生。后明为众生作不请之友。闲者济心中剧难人。言其伏烦恼故云闲。不闲者外凡之人。为烦恼所使故云不闲也。或云不闲是人闲是天也。四辨化中超过世间诸所有者言其本处离音声也。心常谛住度世之道者思惟应用也。于一切万物自在者称机无失也。为不请友中有法譬合。法中先标不请次释后结。释中有三意。初举大士四弘誓。以四弘誓荷负于物故云重担。次举受持为释。只以住持佛法欲使如来法藏不绝佛种不断故也。次举慈悲德为释。兴大悲愍众生者明拔苦因果。演慈辨授法眼明与乐因果。以不请之法施诸黎庶结也。黎之言民庶之言众也。如纯孝之子下譬不舍众生之心。如纯孝子逐慈悲母也。于诸众生视若自己合之也。一切善法皆度彼岸下广叹自行。文论智慧圣明不可思议句也。如是之等一时来会大段第四总结文也

就别序中有五段明义。初如来现相二阿难问三佛捡其问意四奉答五正答所疑。佛开发宗先将说净土劝物修取。示有欣悦之状故云诸根悦豫也。姿色清净者姿之言美清净之言光显也。魏魏言德盛高显也。就阿难问中有二。初有法譬合文。先牒所观相。影畅表里者表语其形里明心悦也。唯然大圣下正发问。先五句正问。住于奇特者十力四无畏也。栖心于诸佛法则是住诸佛所住也。雄者是英族之美也。佛道高妙故云最胜也。世眼为导师之德。如来以化物为德故云住。如来之德为四天中第一义天故云天尊。去来现在佛佛想念者明三世诸佛皆有化众生之念。光光相照又智智相照故云想念也。正云得无。今释迦十方诸佛同有为一大事因缘故出世之事耶何。光光威神乃尔者举所疑以结问也。捡问与阿难答在文可见耳。第五答问。开发有两初委问后正答。赞能问有三句。初句赞皆生物解故云汝问多利益也。如来以无盖大悲下次句赞。合佛出世之意。无盖悲者佛慈悲无所不覆盖耳。无量亿劫下后句。举难以明汝值佛意致问实合利物之意也。阿难当知下正答有三。初正答。次阿难谛听下许说。唯然下后明受旨悌开后宗。初正答有四句许。如来正觉其智难量者明真智妙绝照穷法界非下情测度。多所导御者明其用多端。无能遏绝明其化周法界不可穷尽。以一餐之力下明应不待资能住寿也。亿百千劫者释物疑。明佛有此寿命。恒示五浊之命唯八十耶。诸根悦豫下有二句。正答。明令显此相者方说有无穷之寿故显姿色清净。所以者何下次句举佛真本以释定慧究畅无极故。能随物情所宜长短自在而无碍也。谛听与受旨可见。就正说中大段如前。但第一修因得果中有二。初广说因。次从为已成佛下去明佛得果。就明因中有二。初明修因之缘次正辨因。就明缘中先列过去佛次正出世自在王佛。藉于此佛闻法发菩提心修行成佛故。须由藉明其缘。而不直举世王而出前

五十三佛者为存两义。一示如来皆照久远之事。二明众人同值多佛出世。然法藏一人能超越而发心修行以成佛道。明得悟者宜以局时人。正辨因中有二。初经家序。修因之人则是国王。明是王从世自在王佛闻法故发心皆为修行之人也。从诣世自在王佛所下明荷圣恩说偈赞叹。仍发愿修因序。修因人中有四句许。初句明当时有国王从佛闻法启悟其心寻发道意。弃国捐王下次句明舍重位出家志行。号曰法藏下次句明其得名。在能蕴畜佛法故曰法藏。高才勇哲下次句略叹其德。称逸群之能故曰高才。能自胜胜他故称为勇。坏邪见之明所以言哲。修因行文有两。从诣佛少许长行尽二十行偈略辨因偈。后尽文广明因义。初略明中有五意。初长行序诣佛致敬。次七偈叹佛恩德酬前说法之恩。即兼表归依之情。如情胜鬘叹三业德表归依也。七偈中分为三叹。初二偈半叹身业。初行先叹无等。次行举譬显胜。次半偈结胜世。正觉大音半偈二叹口业。明佛音声等觉十方。次戒闻下四偈叹佛意业。前两偈叹有行德。无明欲怒下一偈叹无为功德。次一偈叹德用。功勋明其行位。智慧深妙明其果满。威神光明震动十方明其用也。愿我得佛下十偈三明发愿也。就中五意。初三偈正发愿。假使有佛下两偈较量功德。次二偈明修道勤苦勇猛精进。次二偈发造净土。十方殊妙为化众生故。次一偈明十方闻名发愿来生获得胜果。愿我作佛者正出菩提心体。过度生死靡不解脱者为物之心。明其下化。布施调意下出其化物行体。上但明发心今出其行莫过六度。言智慧为上者明五度为行不能出离生死要须智慧。达解本原方皆过出故云最上也。造净土文云其众奇妙者明五通自在悉不退转。道场超绝者亦是道树超胜。亦可是修道速疾成佛故云超越。幸佛信明下二偈是第四意。请佛为证。幸之言遇。遇自在王佛今现而证。上但一往发大誓愿度众生。行行甚难人不信意。谓但其言未必堪行。都无仰学之心故请佛为证。除疑使物同行。后偈请十方佛为证也。假令身止诸苦毒中一偈是第五意。要心处苦自行化他。誓逢苦不威得乐不欣。乃至成佛毕竟不退。忍终不悔以成上行愿也。入长行从是后广修因。此中有五段明义。初是法藏请出修因方法。佛语阿难下二明彼佛推其自解。不肯为说意欲显法藏德也。比丘白佛下三明法藏重请。尔时世自在王佛下明彼佛为说方法。就中有二意。初明修行必克。举此量海水得其宝用为譬。于是世自在王佛即为广说下后明正为说法二百一十亿佛土。善因虽有强弱之异然所招之土同是七宝国土之粗妙应现。与之现佛土不同令随愿取之。粗之言大妙者言美。明所现二百一十亿土皆是大美之土耳。时彼比丘下是第五重明法藏依教修行。自有四段。初正所依教修行。意至佛所自陈。次二明彼佛问比丘出行法。三明法藏更向佛说其所修四十八愿。四明今释迦追说法藏比丘昔誓愿之后顿满之行。就初亦可为二。初正明修行。明往彼佛所自陈行之意即初于五劫中修行发愿也。阿难白佛彼佛国土寿命几何以下明答粗疑。彼佛寿四十二劫。但于五劫何足疑耶。法藏比丘摄取二百一十亿下诣佛陈行之文。佛告比丘汝今可说以下二明佛同出行法文。比丘白佛唯垂听察下广陈四十八愿。就中有三重。初正说愿。但此愿分为三类明之有三愿。愿净土有四十二愿。愿得眷属有三愿。愿得法身三。此三文不聚在一处。但随义作之耳。次小长行及五言偈。二明说誓要愿。于十一行偈中自有三阶明义。初有三行正誓。次七行誓后更愿。余一行说誓要瑞。日月戢重晖者戢之言集明日月光杂耀皆入如来德之内。偈后少许长行是第三感瑞证成文。地动表皆行因雨花明必得果自然音乐证妙乐之土说法化物也。于是法藏具足修满下去四明今释迦说法藏顺愿之行也。就中有两。初有三行许文先牒誓愿。建此愿已一向专志下后正明修行之事。将欲显其修行举所修国土恢廓广荡也。廓以安众为义。明净土广安往生之众荡然无限极也。建立常然者于此间坏劫而彼无改相续常然。于不可思议兆载永劫者正明修行久远。是非数之极名。不生欲觉下去明行之相。初明六度次明供养三宝修三次明出家修自行外化。随其生处下明生处行。行应生得果报以修自行外化也。夫三毒之觉能起犯戒之心。今不起此觉及想又不著六尘故不犯戒也。但施度之要莫过法施。专求清白无漏之解为众生说。即是施度耳。从阿难白佛下明得净土妙果。就中有二段。初略辨得果次从无量寿佛威神及宝树以下广明得果。于略明中先明法身后明净土。初问得佛后问久远时节。并有答可知。国土自然下去明净土中初正明净土者四行余文。无须弥

山以下明无秽无有高下诸山及四时节也。然众生欲见佛神力现之耳。次因之问无须弥山者彼四天及忉利天何得住。释当来之疑有五意可解。无量寿佛威神光明下广明果亦例有二。此光明佛果有两。一明光明果二明其寿长远。光中初正明光次明照佛土用次明因光得名。遇斯光者以下次明得益能灭三毒三垢。次又闻光明称说者得生彼国。及其成佛复为十方之所称说。于寿长远文中初四行半明彼佛寿。次明声闻天人寿命长远。又其数难量下明众数非算计能知。于明众数难知中初总明众数多少略叹众德。佛语阿难下的辨。三会数中初数多有法说譬合。明此初会尚非目连等所知。岂况后两会数可知乎。明净土果亦有二。初正国土庄严。后明国中人物美妙国土中自有四重。初明宝树庄严。亦有自然万种伎乐以下二明伎乐。又讲堂以下三明讲堂楼观。内外左右有诸宝池下四明有好宝池庄严也。于宝树文中初明诸树后别明菩提树。诸树文中初明七宝所成次明花叶相间次明行列可观。清风徐发以下次明有出好音声之用。菩提树文中初明树体有五行半文。微风徐动下次明利益物用。树出好声便闻见者得深法又得六根清净。次举本愿释得益之意。佛告阿难下次按其胜也。明宝池文中初明池纵广次明有好水。黄金池者下次明有妙好水。既作七宝色故云黄金等也。其池岸上下次明有好花。彼诸菩萨若入宝池下次明池水有开神悦体灭恶生善及出好声。论辨三宝万行等事无有恶声不过之事也

阿难彼佛国土诸往生者以下是大段明人物美妙自有三种。初双明依正二报一行余文明正报所处宫殿一行文杂明依报胜。若欲食时下二遍明饭食七宝器及百味等事。其诸声闻菩萨下遍明正报略叹。神通智慧洞达咸同一状者明形类是同。禀受虚无之身无极之体者以神通无所不至故。无极之体色如光影故云虚无之身。非意无色状也。欲显形状之胜后作问答较量。佛告阿难诸天人民以下三别明依报。文中初明依报胜。自然德风以下次明有好风。又众宝莲华以下明有好华也。文云灿烂者焕之意照烂之言香。明照及有香也。从第二卷初论正说文。此正说二段中大段第二劝物修因往生也。就中有二段。从初论三辈文示修因方法此。后尽正说文劝物往生。就第一中有二。初略明次三辈文广明也。略中有三。初举定聚引物明生彼土者必入定位以彼土无有邪聚及不定位故也。十方诸佛下次句明恒沙佛皆共赞叹也。次句明彼土纯有正定善人无邪恶之人故。十方诸天人闻名欲往生者应须发愿生。略示往因是发心一向等也。十方世界诸天人民以下广辨成业往生者有三辈人。即示修因之方法。三辈即为三。初辈人能出家弃欲。又发菩提心复能专念又修诸功德而回向。此人临终成业往生住不退转也。中辈人虽不出家而能大修功德又能发菩提心复专念示皆回向发愿。此人亦成业往生住不退转也。下辈能发心又能专念亦能发愿又能信乐。此人成业往生亦住不退转也。但此中上辈人是观经九辈中上中品人。何以得知。彼云上品中者明佛乘宝台。来迎足蹈七宝华中。此中亦云七宝华。故知是也。此中中辈人应是观经中品中上品及中中品人。何以知之。彼文明有佛来迎而中下品不明佛来故知之也。此中下品人应是观经下下品人。何以知之。后文辨下下成就十念得生。今亦然也。结三辈人皆菩提心为正因余行为缘因。因既有三品而同招。寿无量者既同求无尽种智。又尽求度一切众生。此业与法性无量。故得寿同出算数之外同云无量也。而报因有胜劣果应有胜负也。从佛告阿难无量寿佛威神无极下第二劝物修因往生。就中大分为三。第一举彼出胜妙伎乐以引物。第二明娑婆杂恶可弃从然世人薄俗以下是也。第三现方西之相劝物信从更整衣服下是也。就明胜妙中有二重。初明胜妙快乐次从佛告弥勒诸天人等下明引物修因急往生也。初段中复有二。第一尽偈明十方诸佛菩萨赞叹供养彼佛。第二明释迦赞美彼土胜妙快乐。就初长行偈颂为二。长行中初别明东方次总余九方。偈颂中有四段。初有七偈颂上长行十方诸佛赞叹供养。次有八行明彼佛为往菩萨授记。次有五行明十方诸佛各命其土菩萨令往安养国供养听法。次有十行明经教难闻教物生信。初七行明其来至次五行正明供养一行明身业咸然奏天乐下三行明口业。咸之言同奏之言作也。见彼严净土下明意业供养。明十方诸佛令众生发心。既发心上合佛意故云发心为供养也。明授记八行中初四

行明授记之相次四行正明授记表得时机。所以欣笑口出。先还从顶入者表吐言说为物授至极法身之记也。次半行明人天知相而欢喜。次一行观音明表相之喜。次一行佛答以试听也。八音者一向二彻三清四柔五哀六高七和八雅。正记四行中一行有愿故记。次行有功德故记。次行有空有解故记。就十方佛各命令往五行中初三行佛命。次二行明菩萨受命而往也。就十行教信中初三行正叹经闻。次四行举所证理释能诠之文难得值闻。次三行举诸难以教物生信。就释迦叹中有二。第一明彼土人天眷属胜妙。第二明彼佛为众说法之众盛华。眷属德中有两。初明诸菩萨人天观音大势至等智德胜。佛语阿难下去遍明彼土人物神通供养称意自在之德。寻文可见。明说法盛中有二。初明佛说后明菩萨说。即是传佛语。班之言布亦云次也。莫不欢喜者明皆得解。即时自然风起者明说法时有胜乐事供养于佛。乐难可胜言也。于菩萨传佛语中有二。初明说无乖违。于其国土下次叹德有三重。初法说。叹中寄譬叹。后还就法说叹也

就初法说叹中有六种叹。初叹无染著德故。云无竞讼无适莫也。得大慈悲下叹四等德也。爱法下明有尊重法乐好德也。修心佛法肉眼清彻下明有五眼德。以无碍智为人演说下明辨德也。志求佛法法无碍。从如来生解法如如义无碍。善知习灭音声明辞无碍。修诸善本明自行外化德。生身烦恼者叹自行尽见思正使也。二余俱尽者二家习尽。其天悲者下明外化。靡不覆载者内德既备善能覆众生也。因行自能究故能至彼泥洹之岸。决断疑网者能断众生疑。初明鉴从内心而出不明师咨也。该罗者该之言及罗之言摄。明解佛法弘广万法无盖尽也。譬说有二十句。当分有合可解

于第三还法说文复有四别。初明有法施之德即以六和敬为首叹之。六和者谓戒同见同利养同身同口同意同也。次二拔诸欲刺以下以大悲为首叹之。因力缘力下次三以诸力解叹之。恒照大乘之因以化物故云因力。照众生所藉之缘名缘力。愿力者内有重愿度一切也。方便力者有巧度之解也。常不舍此愿欲利安物明善力也。在境不乱明定力。鉴而不闇名慧力。能随万种为说名多闻力。施戒忍等力者以六度化物也。诸通明力者以神通三明化之力也。如法调伏诸众生力者柔者以法调之刚者以势伏之。如是等结叹诸力也。身色相好下第四色身为首叹之。阿难彼诸菩萨下既叹竟结叹耳

佛告弥勒诸天等下第二引物修因往生有二。初先牒别人净。次又其国土下牒土净。何不为善念道之自然下劝修因。念道之自然者念于彼土胜妙功德果自然而应也。著于无上下者著之意证。证果无有形色上下好丑之异。洞达是智无边际。是真谛境。此明正报果。宜各勤精进努力自求之者劝令勤策。善因必得于妙果。修菩提因则横断五道流转故云恶趣自然闭也。去者既多故云无穷极只修十念成就即得往生。而行者希故云易往而无人也。其国不逆违自然之所牵此二句释易往义。明修因窍招果则为此果所牵也。何不弃众事结劝之句也

然世人薄俗以下第二明娑婆杂恶。此中有两段。第一贬毁第二善恶相形。贬毁泛举造恶人为善恶相形遍明受佛戒毁破者故为诫。就初段有二。自下明三毒十恶等造苦可厌。我今语汝世间之事以下第二劝修出离善明三毒造恶。即有三段。自下者明会心造苦有二。初明富者皆苦。薄俗者心愚少智故云薄俗。皆各已争利。以自给济无尊无卑出作恶之人。累念积虑明会心财相积不舍。勤求无宁故为心走使。有田忧田以下广富人多求之苦。衣食什物什之言众也。忧念愁怖前明求苦。此明守护之苦。横为非常者怨家忽可顿覆也。怊怊者明其悲哀。结愤明其生嗔。忧惧万端前明求财。勤苦若此结失财之苦。结众寒热者结之意集。意行苦招寒热病。贫穷下劣下明贫人造苦。消文亦易。文云有所趣向莫能知者。既生死绝趣向苦乐。而在者不知不肯作善故云莫知也

世间人民以下二明嗔心造恶。先明造恶也。人在世间下明苦果。善恶反化者恶因得苦善因得乐

其报易前也。宿豫严待作善者天堂果报以待之作恶者刀山刀树以待之。如是世人下三明愚痴心造恶。但坐此故坐之意由。由其不信造恶不悔。且自见之者临终相现尔时方知也。身造恶故云身愚。心不信故云神闇。生死祸福无一怪也者死亡祠祀杀生为凶嫁娶等为吉。世人于此二事竞各为之。意是所宜故云不相怪也。此下云总猥愤扰者正道心相烦多。恶逆天地者上不顺天心下违阎罗王之意。待其罪极便顿夺之者正明灭寿夺算恶鬼打之。下入恶道明受苦无穷也。我今语汝世间之事以下第二劝物修出离善段。就中有四段。从此下正举善劝之。曼之意及。及佛在世有咨请之也。故须勤修。勿在人后者明造恶堕三趣苦之失。倘有疑意倘之意沉沉有疑心不解可问佛也。弥勒长跪以下第二领解。举益彰佛德。明由佛前世修菩萨道时广同法界今得成佛慈悲出世化度我等也。恩德普覆成出世之益。福禄巍巍彰佛威德高远也。从佛告下第三劝生齐信心。消文易见。但典揽智慧执持纲维明如来化物得益发生真语。照然分明得理在怀开视五趣明慈悲被下。决正生死明其离苦。泥洹之道明其获出世之益也。弥勒当以下第四击起时情孰弥勒同修有二。初举精进与懈怠在前后劝自厌勤修。次从佛告以下重诫劝断疑惑也。此中先诫断惑。明怀疑生边地离佛前远至五百岁花不开。不开且不得自在至十方供养诸佛。次从白佛不敢有疑下明顺教举旨也。第二明善恶相形中有二。第一将欲明恶先明持戒者。为善叹为希有第一。从今我于此世间作佛下去正明五恶。能于此世端心正意者明其持戒。最无伦匹者成其希有之叹也。明他土中多有胜缘。又复善报强胜作善为易。此土无此二缘修善即难故名希有也。明五恶中有三。初者总明。其一恶者以下一一前明。佛语弥勒吾语汝等以下总举三毒之过。敕离过修善。五恶者一杀二盗三邪淫四妄语五饮酒。损五戒善故名恶也。五痛五烧明其苦果。由恶故烧由烧故痛。何故但明此五。由世人喜造故遍彰也。为最剧苦者此明说五戒对治。降化其意者恹心入道。令持五善者顺教修行。获其福德者举远近二果成其行也。明五恶中列皆有二。先明其恶。譬如大火下劝修持戒善以灭恶之。就恶中有二。先明恶因。从世有常道以下明其三报苦果。就因中先明作恶人。欲为众恶以下明其所造恶。噬之意啖也。又寻强刚举其恶果成上恶因。神明记识者名籍先定不蹉跌也。一切众生皆有二神。一名同生二名同名。同生女在右肩上书其作恶。同名男在左肩上书其作善。四天善神一月六反录其名籍奏上大王。地狱亦然。一月六齐。一岁三覆一载八校使不差错。故有犯者不赦也。贫穷下贱明人中余报。又有尊贵举得彰失。世有常道下三报至。世间有此目前现事未举其现报寿终之至。尤剧彰其生报。转生受身此明后报。譬如王法者引喻况。报轻在前重苦在后。如似王法治罪先桎械诣市杀之。先现报后入地狱故云极刑。三涂无量苦恼者出后报之重。此法消文易见。譬如下举持戒对之劝也

盗恶列有二。初作恶中有二如上。世间人民者明作恶人。都无义理明所作恶。明贪狼之人无谦让。自下可见。但云心口各异者口便规度意念无实者当面说善情欲规度。主上不明任用臣下者宰相之宦。纵放臣下用。取万民贿拄取人物。践度能行知其形势者因公胁私。在位不正者惟过者主由内不明致有侵损。不当天心者明造恶不顺善之心。无一随者神识孤游戏财留在自界。今世现有王法下彰三报苦。自然三涂明生报苦。展转其中下明其后报。譬如下举善对之也明邪淫恶亦列前。世间人民明作恶人。相因寄生者由过去或作善知识香火因缘相托以为眷属也。但念淫劫下明造恶相也。亦复不畏下明现报。自然下明后生报也

明妄语恶亦列前。转相教令明作恶之人。两舌恶口下明所作恶。憎嫉善人明恶口。谗贼斗乱明两舌。败坏贤明明妄语。于傍快喜明绮语。不孝二亲明作恶人造逆。朋友无信明其不忠成上妄语。尊贵自大成其恶口。谓已有道成其两舌。不畏天地神明日月广明自隐[仁-二+蹇]难化也。赖其前世赖之意蒙。颇作福德颇之意少。蒙前身少作善故今世善神护之助彼。作恶不息善神舍去。寿命下去明其三报。先明现报明其恶相。来现依其往因趣向受果果自然。先因后果现无蹉跌。天道自然者云明故有自然三涂也。次生后报可知也明第五恶。世间人民徙倚明作恶之人。不肯作善明所作恶。消

文可见。天地之间下彰其三报苦。恢廓者明其宽旷。窈窕明其深远。浩浩茫茫成上宽旷。譬如下举善明之可见也。第三段有二。初举过劝断。二从佛言汝今诸天人民下举善劝之。就初有二。初举三毒劝断。二从世间如是佛皆哀之下明顺教断恶终获出离。是世五恶者牒上众过劝识其因。展转相生者明三毒。不除恶恶不绝苦果不息。或其今世先被殃病明现报。身死随行明其生报。从少微起者明其本报。或贪财或贪皮肉故云从少微起。皆由贪著下出三毒之过。贪著荣花贪现在乐造恶。身坐劳苦明其苦身。久后大剧明其三报之苦。天地施张明诸天记。阎罗又识也。佛语下顺教获利可解。汝今诸天世人下举吾劝修。文有二。初劝自行外化。佛语弥勒下明重诫。敕正先诫敕后。弥勒举旨可知也

第三明现土文中有二段。初正现土使人欣慕。上虽耳闻说美土未如眼见。故此下现土令各慕修也。此中有五。初明如来告待者令请。二侍者起整服致请。三尔时下正明放光现土。四从佛告阿难下审其见不。五从慈氏白佛下明问除疑惑。问中有二问。一问胎生二问问化生。后答。佛先答胎生后答化生。若有众生以疑惑心者出其感胎生之缘。修诸功德出其往生之因。愿生故往生。由疑受胎。疑惑佛智者出疑体。于佛五种智怀疑不信故见佛奢致。使受五百岁中花不开故名胎生。不了佛智谓如来智无有边畔。不可称智谓无有限局。大乘广智谓无照境不取。最上胜智谓照同凡境。若有众生明信佛智下答化生。先出其信明信无疑。便于七宝花下明化生果。他方以下类同劝生也。弥勒当以下结其得失。初重举上二生。譬如下作譬显胜劣。转轮王喻无量寿佛。七宝宫室喻其净土。王子得罪喻疑心之人过。金锁喻花不开状褥不异喻于花中受快乐自在。合喻可知。深自悔责者明不必一种若能悔即出不悔必满五百岁。是故下结劝也

弥勒白佛下现土中第二问往生多少。意欲劝物同此流胜。必取往生上示往生方法中但导三辈不广彰大士。今此下广明十四佛土皆有往生之人。不但三辈。但使有善皆可往也

第三大段流通二段如前。就初有四。第一叹经深远广彰利益劝其受持。第二当来之世下广彰此经难值。第三如来兴世下举众难欲彰此法难闻劝生敬仰受持不忘。第四从尔时世尊下时坐悟道。得利乃至一念即是具足无上功德者明利深远。一念至信修行发愿必生净土终得佛果故云无上也

三千大千世界下劝重法不辞众苦。所以者何下释应不辞苦。是故下结劝也。如是说者说其国土正报殊胜。如是教者教修行愿。如是作者立其大志。如法修行者劝其流通举教不违。第四段有二。初时悟道众多少。无量妙花下明感瑞证益。后明闻见欢喜奉行也

双卷经之疏钞引用于望西楼其宽博如云欲省繁采略千而不得一乙卯夏天顷振锡于西海占居于南纪寓止半岁也厥间咨询于愿志寐寤共不息爰有一僧解锦囊之坚以授与予矣[门@免]祥与兴典籍而已夫书耶草案而不覃精将雕干板绝于类纸虽然察他之叵得不惮于他览请行于世乎冀有异本之人补阙而助学徒肯延宝丙辰二月上[潮-月+于]野释知足钦书

时元禄十四年辛巳岁春末上旬

武城增上寺前 玉置次郎兵卫久信

两卷无量寿经宗要（新罗 元晓撰）

两卷无量寿经宗要

释元晓选

将申两卷经旨。略开四门分别。初述教之大意。次简经之宗致。三者举人分别。四者就文解释。言大意者。然夫众生心性融通无碍。泰若虚空。湛犹巨海。若虚空故其体平等无别相而可得。何有净秽之处。犹巨海故其性润滑能随缘而不逆。岂无动静之时。尔乃或因尘风沦五浊而随转。沈苦浪而长流。或承善根截四流而不还。至彼岸而永寂。若斯动寂皆是大梦。以觉言之无此无彼。秽土净国本来一心。生死涅槃终无二际。然归原大觉积功乃得。随流长梦不可顿开。所以圣人垂迹有遐有迩。所设言教或褒或贬。至如牟尼世尊现此娑婆诫五恶而劝善弥陀如来御彼安养引三辈而导生。斯等权迹不可具陈矣。今此经者盖是菩萨藏教之格言。佛土因果之真典也。明愿行之密深。现果德之长远。十八圆净越三界而迢绝。五根相好侔六天而不嗣。珍著法味遂养身心。谁有朝饿夜渴之苦。玉林芳风温凉常适本无冬寒夏热之烦。群仙共会时浴八德莲池。由是长别偏可厌之皓皴。胜侣相从数游十方佛土。于兹远送以难[尸@(-/火)*又]/心之忧劳。况复闻法响入无相。见佛光悟无生。悟无生故无所不生。入无相故无所不相。极净极乐。非心意之所度。无际无限。岂言说之能尽。但以能说五人之中佛为上首。依正二报之内长命为主。故言佛说无量寿经。设其一轴不足开心。若至其三有余两掌。今此经者有上有下。无缺无余。适为掌珍。言之卷上。故言道佛说无量寿经卷上

第二简宗致者。此经正以净土因果为其宗体。摄物往生以为意致。总标虽然于中分别者。先明果德后显因行。果德之内略有四门一净不净门。二色无色门。三共不共门。四漏无漏门。第一明净不净门者。略以四对显其阶降。谓因与果相对故。一向与不一向相对故。纯与杂相对故。正定与非正定相对故。所言因与果相对门者。谓金刚以还菩萨所住名果报土不名净土。未离苦谛之果患故。唯佛所居乃名净土。一切劳患无余灭故。依此义故仁王经云。三贤十圣住果报。唯佛一人居净土。一切众生暂住报。登金刚源居净土。第二一向与不一向相对门者。谓八地以上菩萨住处。得名净土。以一向出三界事故。亦具四句一向义故。七地以还一切住处。未名净土。以非一向出三界故。或乘愿力出三界者。一向四句不具足故。谓一向乐。一向无失。一向自在。七地以还出观之时。或时生起报无记心。末那四惑于时现行。故非一向净。非一向无失。八地以上即不如此。依此义故。摄大乘云。出出世善法。功能所生起。释曰。二乘善名出世。从八地以上。乃至佛地。名出出世。出世法。名世法对治。出出世法。为出世法对治。功能以四缘为相。从出出世善法功能。生起此净土故。不以集谛为因。乃至广说故。第三纯与杂相对门者。凡夫二乘杂居之处。不得名为清净世界。唯入大地菩萨生处。乃得名为清净世界。彼非纯净。此纯净故。依此义故。瑜伽论言。世界无量。有其二种。谓净不净。清净世界中。无那落迦。傍生饿鬼。亦无欲界色无色界。纯菩萨众于中止住。是故说名清净世界。已入第三地菩萨。由愿力故。于彼受生。无有异生及非异生声闻独觉。若非异生菩萨得生于彼。解云。此第三地是欢喜地。以就七种菩萨地门。第三净胜意乐地故。摄十三位。立七种地。具如彼论之所说故。第四正定与非正定相对门者。三聚众生苦生之地。是为秽土。唯正定聚所居之处。名为净土。于中亦有四果声闻。乃至复有四疑凡夫。唯无邪定及不定聚耳。今此经说无量寿国。就第四门说为净土。所以然者。为欲普容大小。兼引凡圣。并生胜处。同趣大道故。如下文言。设我得佛。国中人民。不住正定聚必至灭度者。不取正觉。又言。设我得

佛。国中声闻。有能计量知其数者。不取正觉。乃至广说。又观经中说。生彼国已。得罗汉果等。乃至广说故。论说云。女人及根缺。二乘种不生者。是说决定种性二乘。非谓不定根性声闻。为简此故。名二乘种。由是义故。不相违也。又言女人及根缺者。谓生彼时。非女非根缺耳。非此女等不得往生。如韦提希而得生故。然鼓音王陀罗尼经云。阿弥陀佛。父名月上转轮圣王。其母名曰殊胜妙眼等。乃至广说者。是说化佛所居化土。论所说者。是受用土。由是道理。故不相违。上来四门。所说净土。皆是如来愿行所成。非生彼者自力所辨。不如秽土外器世界。唯由众生共业所成。是故通名清净土也。次第二。明有色无色门者。如前所说四种门中。初一门显。自受用土。后三门。说他受用土。三门有色。不待言论。自受用土。说者不同。或有说者。自受用身。远离色形。法性净土。为所住处。是故都无色相可得。如本业经说。佛子果体圆满。无德不备。理无不周。居中道第一义谛。清净国土。无极无名无相。非一切法可得。非有体。非无体。乃至广说。起信论云。诸佛如来。唯是法身智相之身。第一义谛。无有世谛境界。离于施作。但随众生见闻皆得益。故说为用。此用有二种。一者凡夫二乘心所见者。名为应身。二者诸菩萨从初发意。乃至菩萨究竟地。心所见者。名为报身。依此等文。当知所见有色相等。皆得他受用身。说自受用中。无色无相也。或有说者。自受用身。有无障碍微妙之色。其所依土。具有六尘殊胜境界。如萨遮尼乾子经云。瞿昙法性身。妙色常湛然。如是法性身。众生等无边。华严经云。如来正觉成菩提时。得一切众生等身。得一切法等身。乃至得一切行界等身。得寂静涅槃界等身。佛子。随如来所得身。当知音声及无碍心。亦复如是。如来具足如是三种清净无量。摄大乘云。若净土中。无诸怖畏。六根所受用法悉具有。又非唯是有。一切所受用具。最胜无等。是如来福德智慧。行圆满因。感如来胜报依止处。是故最胜。依此等文。当知圆满因之所感。自受用身。依止六尘也。或有说者。二师所说。皆有道理。等有经论。不可违故。如来法门无障碍故。所以然者。报佛身土。略有二门。若就正相归源之门。如初师说。若依从性成德之门。如后师说。所引经论。随门而说。故不相违。此是第二色无色门也。次第三。明共不共门者。通相而言。土有二种。一者内土。二者外土。言外土者。是共果。言内土者。是不共果。内土之中。亦有二种。一者众生五阴。为正报土。人所依住。故名为土。二者出世圣智。名实智土。以能住持后得智故。依根本智。离颠倒故。如本业经云。土名一切贤圣所居之处。是故一切众生贤圣。各自居果报之土。若凡夫众生住五阴中。为正报之土。山林大地共有。为依报之土。初地圣人。亦有二土。一实智土。前智住后智为土。二变化净秽。迳劫数量。应现之土。乃至无垢地土。亦复如是。一切众生。乃至无垢地。尽非净土。住果报故。总说虽然。于中分别者。正报之土。不共果义。更无异说依报之土。为共果者。诸说不同。或有说者。如山河等。非是极微合成。实有一体。多因共感。直是有情异成各变。同处相似。不相障碍。如众灯明。如多因所梦。因类是同。果相相似。处所无别。假名为共。实各有异。诸佛净土。当知亦尔。若别识变。皆遍法界。同处相似。说名为共。实非共也。若有一土。非随识别者。即成心外。非唯识理。如解深密经云。我说识所缘。唯识所现故。唯识论云。业熏习识内。执果生于外。何因熏习处。于中不说果。或有说者。净土依果。虽不离识。而识是别。土相是一。由彼别识共所成故。如揽四尘以成一柱。一柱之相。不离四微。非随四微成四柱故。当知此中道理亦尔。于中若就自受用土。佛与诸佛共有一土。犹如法身。诸佛共依故。若论他受用土相者。佛与诸菩萨等共有。如王与臣共有一国故。又二受用土。亦非别体。如观行者。观石为玉。无通慧者。犹见是石。石玉相异。而非别体。二土同处。当知亦尔。如解深密经云。如来所行如来境界。此何差别。佛言。如来所行谓一切种。如来共有无量功德众。庄严清净佛土。如来境界。谓一切种。五界差别。所谓有情界。世界。法界。调伏界。调伏方便界。解云。此说自受用土。诸佛共有。非各别也。瑜伽论云。相等诸物。或由不共分别为因。或复由共分别为因。若共分别之所起者。分别虽无。由他分别所住持故。而不永灭。若不尔者。他之分别应无其果。彼虽不灭。得清净者。于彼事中。正见

清净。譬如众多修观行者。于一事中。由定心故。种种异见可得。彼亦如是。解云。此说依报。不随识别。若执共果随识异者。我果虽灭他果犹存。即他分别。不应无异。故彼不能通此文也。摄大乘论云。复次。受用如是净土。一向净。一向乐。一向无失。一向自在。释曰。恒无杂秽。故言一向净。但受妙乐。无苦无舍。故言一向乐。唯是实善。无恶无记。故言一向无失。一切事悉不观余缘。皆由自心成。故言一向自在。复次。依大净说一向净。依大乐说一向乐。依大常说一向无失。依大我说一向自在。解云。此中初复次。显他受用义。后复次。显自受用义。义虽不同。而无别土。所以本论。唯作一说。故知二土。亦非别体也。问如是二说。何得何失。答曰。如若言取。但不成立。以义会之。皆有道理。此是第三共不共门也。次第四。明漏无漏门者。略有二句。一者通就诸法。显漏无漏义。二者别约净土。明漏无漏相。初通门者。瑜伽论说。有漏无漏。各有五门。有漏五者。一由事故。二睡眠故。三相应故。四所缘故。五生起故。无漏五者。一离诸缠故。二睡眠断故。三是断灭故。四见所断之对治自性相续解脱故。五修所断之对治自性相续解脱故。于中委悉。如彼广说。今作四句。略显其相。一者有法。一向有漏。谓诸染污心心所法等。由相应义。是有漏故。而无五种无漏相故。二者有法。一向无漏。谓见道时。心心所法等。由有自性解脱义故。而无五种有漏相故。三者有法。亦有漏。亦无漏。谓报无记心心所法等。睡眠所缚故。诸缠所离故。虽复无漏。而是苦谛。由业烦恼所生起故。四者有法非有漏谓甚深法不堕数故。次别明中。亦有二门。一有分际门。二无障碍门。有分际门者。若就诸佛所居净土。于四句中唯有二句。依有色有心门。即一向是无漏。自性相续解脱义故。远离五种有漏相故。若就非色非心门者。即非有漏。亦非无漏。非有非无故。离相离性故。若就菩萨。亦有二句。恰论二智。所显净土。一向无漏。道谛所摄。如摄论说。菩萨及如来唯识智。无相无功用。故言清净。离一切障。无有退失。故言自在。此唯识智。为净土体故。不以苦谛为体。乃至广说故。若就本识所变之门。亦是无漏。以非三界有漏所起。乐无漏界。故是无漏。无明住地为缘出故。名果报土。故是有漏。虽亦无漏而是世间。故于无作四谛门内。苦谛果报之所摄也。如经言。三贤十圣住果报故。宝性论云。依无漏界中。有三种意生身。应知彼因无漏善根所作。名为世间。以离有漏诸业烦恼所作世间法故。亦名涅槃。依此义故。胜鬘经言。世尊。有有为世间。有无为世间。有有为涅槃。有无为涅槃。故此中说意生身。乃是梨耶所变正报。正报既尔。依报亦然。同是本识所变作故。然此梨耶所变之土。及与二智所现净土。虽为苦道二谛所摄。而无别体随义异摄耳。如他分别所持秽土。得清净者。即见为净。净秽虽异。而无别体。当知此中二义亦尔。此约有分际门说也。次就无障碍门说者。应作四句。一者诸佛身土。皆是有漏。不离一切诸漏故。如经说言。诸佛安住三毒四漏等。一切烦恼中。得阿耨菩提。乃至广说故。二者。凡夫身土皆是无漏。以离一切诸漏性故。如经说言。色无漏无系。受想行识。无漏无系。乃至广说故。三者。一切凡圣秽土净土。亦是有漏。亦是无漏。以前二门不相离故。四者。一切凡圣秽土净土。非有漏。非无漏。以无缚性及脱性故。如经说言。色无缚无脱。受想行识。无缚无脱。乃至广说故。此是第四有漏无漏门也。上来四门合为第一净土果竟。次第二明净土因者。净土之因。有其二途。一成辨因。二往生因。成辨因者。说者不同。或有说者。本来无漏法尔种子。三无数劫修令增广。为此净土变现生因。如瑜伽论说。生那落迦。三无漏根种子成就。以此准知。亦有无漏净土种子。或有说者。二智所熏新生种子。为彼净土而作生因。如摄论说。从出出世善法功能。生起净土。何者为出出世善法。无分别智。无分别后得。所生善根。为出出世善法。是本有即非所生。既是所生。当知新成。问。如是二说。何者为实。答。皆依圣典。有何不实。于中委悉。如楞伽经料简中说。次明往生因者。凡诸所说往生之因。非直能感正报庄严。亦得感具依报净土。但承如来本愿力故。随感受用。非自业因力之所成辨。是故说无往生因。此因之相。经论不同。若依观经说十六观。往生论中说五门行。今依此经。说三辈因。上辈之因。说有五句。一者。舍家弃欲而作沙门。此显发起正因方便。二者。发菩提心。是明正因。三

者。专念彼佛。是明修观。四者。作诸功德。是明起行。此观及行为助满业。五者。愿生彼国。此一愿。前四是行。行愿和合。乃得生故。中辈之中。说有四句。一者。虽不能作沙门。当发无上菩提之心。是明正因。二者。专念彼佛。三者。多少修善。此观及行为助满业。四者。愿生彼国。前行此愿。和合为因也。下辈之内。说二种人。二人之中。各有三句。初人三者。一者。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。是明正因。二者。乃至十念。专念彼佛。是助满业。三者愿生彼国。此愿前行和合为因。是明不定性人也。第二人中有三句者。一者。闻甚深法。欢喜信乐。此句兼显发心正因。但为异前人举其深信耳。二者。乃至一念念于彼佛。是助满业。为显前人无深信故。必须十念。此人有深信故。未必具足十念。三者。以至诚心。愿生彼国。此愿前行和合为因。此就菩萨种性人也。经说如是。今此文略辨其生相。于中有二。先明正因。后显助因。经所言正因。谓菩提心。言发无上菩提心者。不顾世间富乐。及与二乘涅槃。一向志愿三身菩提。是名无上菩提之心。总标虽然。于中有二。一者。随事发心。二者。顺理发心。言随事者。烦恼无数。愿悉断之。善法无量。愿悉修之。众生无边。愿悉度之。于此三事。决定期愿。初是如来断德正因。次是如来智德正因。第三心者。恩德正因。三德合为无上菩提之果。即是三心。总为无上菩提之因。因果虽异。广长量齐。等无所遗。无不苞故。如经言。发心毕竟二无别。如是二心前心难。自未得度先度他。是故我礼初发心。此心果报。虽是菩提。而其华报。在于净土。所以然者。菩提心量。广大无边。长远无限。故能感得广大无际依报净土。长远无量正报寿命。除菩提心。无能当彼。故说此心。为彼正因。是明随事发心相也。所言顺理而发心者。信解诸法皆如幻梦。非有非无。离言绝虑。依此信解。发广大心。虽不见有烦恼善法。而不拨无可断可修。是故虽愿悉断悉修。而不违于无愿三昧。虽愿皆度无量有情。而不存能度所度。故能顺随于空无相。如经言。如是灭度无量众生。实无众生得灭度者。乃至广说故。如是发心。不可思议。是明顺理发心相也。随事发心。有可退义。不定性人。亦得能发。顺理发心。即无退转。菩萨性人。乃能得发。如是发心。功德无边。设使诸佛穷劫演说彼诸功德。犹不能尽。正因之相略说如是。次明助因。助因多种。今且明其下辈十念。此经中说下辈十念。一言之内。含有二义。谓显了义。及隐密义。隐密义者。望第三对纯净土果。以说下辈十念功德。此如弥勒发问经言。尔时弥勒菩萨白佛言。如佛所说阿弥陀佛功德利益。若能十念相续不断念彼佛者。即得往生。当云何念。佛言。非凡夫念。非不善念。非杂结使念。具足如是念。即得往生安养国土。凡有十念。何等为十。一者。于一切众生常生慈心。于一切众生不毁其行。若毁其行。终不往生。二者。于一切众生深起悲心。除残害意。三者。发护法心。不惜身命。于一切法不生诽谤。四者。于忍辱中生决定心。五者。深心清净。不染利养。六者。发一切种智心。日日常念。无有废忘。七者。于一切众生。起尊重心。除我慢意。谦下言说。八者。于世谈话。不生味著心。九者。近于觉意。深起种种善根因缘。远离愤闹散乱之心。十者。正念观佛。除去诸根。解云。如是十念。既非凡夫。当知初地以上菩萨。乃能具足十念。于纯净土。为下辈因。是为隐密义之十念。言显了义十念相者。望第四对净土而说。如观经言。下品下生者。或有众生。作不善业。五逆十恶。具诸不善。临命终时。遇善知识。为说妙法。教令念佛。若不能念者。应称无量寿佛。如是至心。令声不绝。具足十念。称南无佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死罪。命终之后。即得往生。乃至广说。以何等心名为至心。云何名为十念相续者。什公说言。譬如有人于旷野中。值遇恶贼。挥戈拔剑。直来欲杀。其人勤走。视度一河。若得度河。首领难全。尔时但念。渡河方便。我至河岸。为著衣度。为脱衣度。若著衣袖。恐不得过。若脱衣袖。恐不得暇。但有此念。更无他意。当念度河。即是一念。此等十念。不杂余念。行者亦尔。若念佛名。若念佛相等。无间念佛。乃至十念。如是至心。名为十念。此是显了十念相也。今此两卷经说十念。具此隐密显了二义。然于其中。显了十念。与观经意。少有不同。彼观经中。不除五逆。唯除诽谤方等之罪。今此两卷经中说言。除其五逆。诽谤正法。如是相违。云何通者。彼经说其虽作

五逆。依大乘教。得忏悔者。此经中说不忏悔者。由此义故。不相违也。因缘之相。略说如是。上来所说因果二门。合为第二简宗体竟

第三约人分别。于中有二。初约三聚众生分别。后就四疑众生分别。初三聚者。如下经云。其有众生。生彼国者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼佛土中。无诸邪聚。及不定聚。如是三聚。其相云何。此义具如宝性论说。彼云。略说一切众生界中。有三种众生。何等为三。一者求有。二者远离求有。三者不求彼二。求有有二种。一者。谤解脱道。无涅槃性。常求住世间。不求证涅槃。二者。于佛法中。阐提同位。谤大乘故。是故不增不减经言。若有比丘。乃至优婆夷。若起一见。若起二见。诸佛如来。非彼世尊。如是等人。非我弟子。远离求有者。亦有二种。一者无求道方便。二者有求道方便。无方便者。亦有二种。一者。多种外道种种邪计。二者。于佛法中。同外道行。虽信佛法。而颠倒取。如犊子等。乃至广说。有方便者。亦有二种。所谓二乘。不求彼二者。所谓第一利根众生诸菩萨等。又彼求有众生一阐提人。及佛法中。同一阐提位。名为邪定聚众生。又远离求有众生中。堕无方便求道众生。名为不定聚众生。声闻辟支佛。及不求彼二。名为正定聚众生。论说如是。此中总判二乘菩萨为正定聚。而未分别位地分齐。齐何等位入正定聚。依何等义名正定聚。决定不退堕断善根。如是名为正定聚义。论其位而依瑜伽说。正定聚有二种。一者本性正定聚。二者习成正定聚。若依此而说。五种种性中。菩萨种性人。从无始时来。不作五逆及断善根是名本性正定聚也。其二乘性。及不定性。得作五逆。及断善根。断善根时。堕邪定聚。善根相续后。未趣入。为不定聚。已趣入时。即当分别三品。若其本来下品善根而趣入者。乃至燖法。犹为不定。入顶法位。方为正定。论说顶不断善根故。若其本来中品善根而趣入者。至燖法时。名为正定。若其本来上品善根而趣入者。始趣入时。便作正定。如瑜伽说。若有安住下品善根而趣入者。当知下品。名有间隙。未能无间。未善清净。若有安住中品善根而趣入者。当知中品。若有安住上品善根而趣入者。当知上品。名无间隙。已能无间。已善清净。如是为已趣入相。又彼论云。依此下品。顺解脱分善根。婆伽梵说。若具世间上品正见。虽历千生。不堕恶道。此文正明本来安住上品善根而趣入者。始入下品。顺解脱分善之时。便得不退。无间隙故。又彼论说。若时安住下成熟者。犹往恶趣。若中若上。不往恶趣。此文正明本来安住下品善根而趣入者。虽至燖法。下成熟位。未得不退。故往恶趣。是约二乘位地分别。若是不定种性人。直向大乘而趣入时。至种性位。方为正定。如起信论说。依何等人。修何等行。得信成就。堪能发心。所谓依不定聚众生。有熏习善根力故。信业果报。能起十善。厌生死苦。欲求无上菩提。得值遇佛。亲承供养。修行信心。逢一万劫。信心成就故。诸佛菩萨教令发心。或以大悲故。能自发心。或因正法欲灭。以护法因缘。能自发心。如是信心成就。得发心者。入正定聚。毕竟不退。名住如来种中。正因相应。此言名住如来种者。名已入习种性位。即是十解初发心住。上来所说。皆明习成之正定聚。若其本来菩萨种性。直向大乘而趣入者。始趣入时。永得不退。不由业力堕于恶趣。依此而言。入十信位。便得不退。不同前说。不定性人。如是等说。皆就秽土。若就得生彼净土者。定性二乘。即不往生。不定性中三品之人。发大乘心者。皆得生彼。生彼之时。即入正定。由外缘力所住持故。三聚分别略义如是。次明有四疑惑众生。于中先明所疑境界。然后显其疑惑之相。所疑境者。如下文言。若有众生以疑惑心。修诸功德。愿生彼国。不了佛智。不思議智。不可称智。大乘广智。无等无伦最上胜智。于此诸智。疑惑不信。然犹信罪福。修习善本。愿生彼国。此诸众生。生彼宫殿。五百岁中。不闻三宝。故说边地。乃至广说。此言佛智。是总标句。下之四句。别显四智。不思議智者。是成所作智。此智能作不思議事。谓如不过丈六之身。而无能见顶者。不增毛孔之量。而遍十方世界。一念称名。永灭多劫重罪。十念念德。能生界外胜报。如是等事。非下智所测。是故名爲不思議智。不可称智者。是妙观察智。此智观察不可称境。谓一切法。皆如幻梦。非有非无。离

言绝虑。非逐言者所能称量。是故名为不可称智。大乘广智者。是平等性智。此智广度。不向小乘。谓游无我故无不我。无不我故。无不等摄。以此同体智力。普载无边有情。皆令同至无上菩提。是故名为大乘广智。无等无伦最上胜智者。正是如来大圆镜智。始转本识。方归心原。一切种境。无不圆照。是故名为大圆镜智。此一智中。有五殊胜。如解脱身。二乘同得。如是镜智。正是法身。非彼所共。故名无等。是一胜也。如前三智。菩萨渐得。大圆镜智。唯佛顿证。更无余类。故名无伦。是二胜也。过于不思議智为最。逾于不可称智为上。宽于大乘广智为胜。是为第三四五胜也。是故名为无等无伦最上胜智。是显四疑所迷境也。次明四种疑惑相者。谓如有一性非质直。邪聪我慢。薄道心人。不了四智。而起四疑。一者疑成作事智。所作之事。谓闻经说十念念佛。得生彼国。由不了故。生疑而言。如佛经说善恶业道。罪福无朽。重者先牵。理数无差。如何一生无恶不造。但以十念能灭诸罪。便得生彼。入正定聚。永离三途。毕竟不退耶。又无始来。起诸烦恼。系属三界而相缠缚。如何不断二轮烦恼。直以十念出三界外耶。为治如是邪思惟疑。是故说名不思議智。欲显佛智有大势力故。能以近为远。以远为近。以重为轻。以轻为重。虽实有是事。而非思量境。所以直应仰信。经说不可以自浅识思惟。若欲生信。应以事况。譬如千年积薪。其高百里。豆许火烧。一日都尽。可言千年之积薪。如何一日尽耶。又如蹻者。自力勤行。要逢多日至一由旬。若寄他船。因风帆势。一日之间。能至千里。可言蹻者之身。云何一日至千里耶。世间船师之身。尚作如是绝虑之事。何况如来法王之势。而不能作不思議事耶。是为对治第一疑也。第二疑者。谓疑妙观察智。所观之境。如同经中叹佛智云。妙观察诸法。非有非无。远离二边。而不著中。由不了故。生疑而言。如今现见称物之时。物重即低。物轻必举。若言轻而不举。重而不低。如是说者。有言无义。因缘生法。当知亦尔。若实非无。便堕于有。如其非有。即当于无。若言非无而不得有。非有而不堕无。即同重而不低。轻而不举。故知是说。有言无实。如是称量。即堕诸边。或执依他实有不空。堕增益边。或执缘生空无有。堕损减边。或计俗有真空。双负二边。堕相违论。或计非有非无。著一中边。堕愚痴论。如释论云。非有非无。是愚痴论故。为治此等邪称量执。是故安立不可称智。欲显诸法甚深。离言绝虑。不可寻思称量。如言取义。如瑜伽说。云何甚深难见法。谓一切法。何以故。第一甚深难见法者。所谓诸法自性。皆绝戏论。过言语道。然由言说为依止故。方乃可取可观可觉。是故诸法甚深难见。是为对治第二疑也。第三疑者。谓疑平等性智等。齐度之意。如闻经说。一切众生。悉皆有心。凡有心者。当得菩提。由不了故。生疑而言。若如来众生。皆有佛性。悉度一切有情。令得无上菩提者。是即众生虽多。必有终尽。其最后佛。无利他德。所化无故。即无成佛。功德阙故。无化有功。不应道理。阙功成佛。亦无是处。作是邪计。诽谤大乘。不信平等广度之意。为治如是狭少疑执。是故安立大乘广智。欲明佛智。无所不运所不载。一切皆入无余。故言大乘。其所运载。无始无际。故名广智。所以然者。虚空无边故。众生无数量。三世无际故。生死无始终。众生既无始终。诸佛亦无始终。若使诸佛有始成者。其前无佛。即无圣教。无教无闻。无言无习。而成佛者。即无因有果。但有言无实。由是道理。诸佛无始。虽实无始。而无一佛本不作凡。虽皆本作凡。而展转无始。以是准知众生无终。虽实无终。而无一一人后不作佛。虽悉后作佛。而展转无终。是故应信平等性智。无所不度。而非有限。所以安立大乘广智。是为对治第三疑也。第四疑者。谓疑大圆镜智。遍照一切境义。云何生疑。谓作是言。虚空无边故。世界亦无边。世界无边故。众生亦无边。众生无边故。心行差别。根欲性等。皆是无边际。云何于此。能得尽知。为当渐渐修习而知。为当不修。忽然顿照。若不修习而顿照者。一切凡夫皆应等照。等不修故。无异因故。若便渐修。终渐得尽知者。即一切境非无边际。无边有尽。不应理故。如是进退。皆不成立。云何得普照。名一切种智。为治如是两关疑难故。安立无等无伦最上胜智。欲明如是大圆镜智。超过三智。而无等类。二谛之外。独在无二。两关二表。迢然无关。只应仰信。不可比量。故名无等无伦最上胜智。云何于此起仰信者。譬如世界无边。不出虚空

之外。如是万境无限。咸入一心之内。佛智离相。归于心原。智与一心。浑同无二。以始觉者。即同本觉。故无一境。出此智外。由是道理。无境不尽。而非有限。以无限智。照无边境故。如起信论云。一切境界。本来一心。离于想念。以众生妄见境界故。心有分齐。以妄起想念。不称法性故。不能决了。诸佛如来离于见相。无所不遍。心真实故。即是诸法之性。自体显照一切妄法。有大智用。无量方便。随诸众生所应得解。悉能开示一切法义。是故得名一切种智。是为无等无伦最上胜智。无所见故。无所不见。如是对治第四疑也。然若不得意。如言取义。有边无边。皆不离过。依非有边门。假说无边义耳。若人不决如是四疑。虽生彼国而在边地。如其有人。虽未明解如前所说四智之境。而能自谦。心眼未开。仰惟如来。一向伏信。如是等人。随其行品往生彼土。不在边地。生著边者。别是一类。非九品摄。是故不应妄生疑惑也

两卷无量寿经宗要

无量寿经连义述文赞（新罗 璟兴 撰）

无量寿经连义述文赞

无量寿经连义述文赞卷上

释璟兴撰

经曰佛说无量寿经上者。述云将讲此经略作三门。一者来意二者释名三解本文。初来意者略有三义。一者欲显净土之所因故。谓前经中虽言华座由法藏比丘愿力所成而犹未说极乐依正二报庄严皆依法积本誓力成故。今更须广说宿世四十八愿以显彼土今现之因。二者欲辨本誓之不虚故。谓一切佛虽发本愿本愿亦有不能果遂。如般若中所有众生令得灭度。法积愿力即不如此故。今广说依正功德严净以显宿愿必有所辨使增行者往生之意。三者欲示秽土之苦恼故。谓观经中虽言未来一切众生为烦恼贼之所苦害而众生不闻痛恼之相即不能起欣厌之意往生之业亦不得成故。今广宣五恶痛烧以于苦害。令修行者厌此苦域欣彼乐方修福观行速出娑婆而生净土。如其次第即所成所化之二也。以是三义故次观经后说此经也。第二释名者观乎历代传来经本。经本题名虽复多途今且申三代经之首名也。魏时帛延显无量清净平等觉经之号。吴时支谦立诸佛阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经之称亦名大阿弥陀。今西晋法护名无量寿经。故经之名虽复广略其义大同。欲释法护经本之名即有四对。一总别相对。即佛说及经名总无量寿名别故。二人法相对。即佛者人余名法故。三诤旨相对。即无量寿名旨经者诤也说兼二故。四首尾相对。即上者对下之言下亦对上之词如次首尾故。委细之义如前释

经曰我闻如是者。述云第三解本文。又有第二直申弥陀宿成佛刹本愿乐果以例众生之因果。此中有说此经大开十分。一从初至于一时来会已来名序说分。二时世尊诸根悦豫下是现相分。三尊者阿难承佛圣旨下是启请分。四于是世尊告阿难曰下是叙兴分。五阿难谛听今为汝说下是正说分。六弥勒菩萨白佛言下是生生分。七佛语弥勒其有得闻下是劝信分。八尔时世尊说此经法下是说益分。九尔时三千大千下是劝请分。十佛说经已尽靡不欢喜下是毕喜分。逐申有此十分之意。然未理故不采录。有何未尽者。如来现相将显圣教。所说法门应名目。如何乃言现相分耶。若发所说非发起序者阿难证谁。证信序。若非证信必不可言序说分故。又自世尊诸根悦豫前都未有说序。何所说故作序说分之名也。不可以他兼发起名。序说分目单证信故。又阿难申问于前如来送答于后即显所说之旨。有何所少谛听已去乃名正说。正说与序既不能别。后诸分意亦成乖角。若如所言每章段尽应作别分。分非唯十故。有说此经文别有三。从初我闻至愿乐欲闻是其由序。佛告阿难乃往过去下是正宗分。佛语弥勒若有得闻下是流通分。初由序有二。初我闻如是即证信序。后一时佛下义既两兼。故对准证信为发起序。于中有三。一辨化主二辨徒众三如来现相阿难申请。此亦不然。阿难申请若发起者佛答阿难应非正宗。若答正宗问必非序故。捡诸经论答名正说必兼其问。言问虽发起答是正宗无此例故。又时处等准证信我问如是诤不然。发起若闻若佛皆说前有故。又时佛处辨其化主亦违佛地论总显已闻等五义故。今观此一部之经宜作三分。初从我闻至光颜巍巍已来名说经因起分。次自尊者阿难迨于略说之耳已来名问答广说分。后始佛语弥勒尽于靡不欢喜已来名问说喜行分。将释有此三品之意还同佛地论。初又有二。初传法劝信分后发起圣说序。初又有五。我闻如是此初传法也。帛延支谦皆无此言。法护经存言顺印度

经曰一时者。述云此第二传时也

经曰佛者。述云此第三传主也

经曰王舍城耆闍崛山中者。述云此第四传处也。若释此四文。即同前经故不劳再解

经曰与大比丘者。述云第五传机。经本不同。帛延备叙三众。一声闻众即与大弟子众千二百五十人比丘尼五百人清信士七千人清信女五百人也。二菩萨众即菩萨七十那衍也。三诸天众即欲天子八十万色天子七十万遍净天子六十那衍梵天一亿也。支谦唯标声闻之众。即摩诃比丘僧万二千人也。今法护经略举比丘菩萨二众余皆无也。所以有此备阙者盖翻家意乐互存广略。异由此也。将释传机有二。初声闻众后菩萨众。众有此次第亦如前解。初又有五。此初标行也。即法华论中云论声闻修小乘行依乞等自活故。威仪一定不同菩萨。故以比丘为名也

经曰万二千人俱者。述云此第二唱数也。彼论亦云数成就者谓大众无数故总别虽异其义一焉。而帛延唱千二百五十人者略举常众。不尽之言故亦不违

经曰一切大圣神通已达者。述云此第三叹德也。一切者即普及尽际之言。大圣者即会理之德名闻凡圣故。论云心得自在到彼岸即其大也。神通者即该六通之名无壅叵测之义也。已者竟也。达者即作证义。皆于六通究竟作证故。有说阿难既在学地位。虽未得通而有胜德亦名已达非也。阿难为人非凡所知。其实即经言迹虽初果初果亦伏欲障获根本定。纵无漏尽既发五通。故从多言已达都无致怪

经曰其名曰尊者了本际至尊者阿难者。述云此第四列名也。诸经列众无定次第故。或有行德大小为次第。如法华经迦叶在第二鬘子列在迦旃延上等。或有以出家前后为次第。如报恩经初度五人次度耶舍门徒五十次度优楼频螺门徒五百次度伽耶门徒三百次度那提门徒二百次度鬘子门徒一百次度目连门人一百。或有以德辨为次第。如无垢称以命问疾要假智辨方对扬故。今此经中即同报恩入圣次第。帛延列其三十六名。支谦法护皆标三十一。憍陈如为其初故。帛谦并曰贤者而法护云尊者。皆叹德之言。即前大圣之义。了本际者即支谦云响邻也。梵云阿若多憍陈那。憍陈是婆罗门姓。那是男声。阿若多是解义。初解净居。亦言已解。因以为初解。憍陈之姓乃亦众多。以解标号以男简女故复云那。今言本际者即四谛真性。了者即解故言虽不同其义一也。正愿者即谦云拔智致盖是拔提之名也。有说马师。因驱摈法发更不往他家之愿遂得罗汉故。即恐非也。准婆沙论马师满宿身显龙相遂生其中。得罗汉果受畜生身无是处故。有说正语即毕陵伽婆差非也。其人即恶性粗言。虽得罗汉余习亦在。必不可言正语故。今即论云摩诃那弥此云正语盖是摩男之名矣。即帛延云贤者能赞也。大号者即论云贤者含尸。盖为离婆多也。其人持不妄语。因证鬼诤以尸代身遂居王位德名令闻诸方故。仁贤者即谦云须满曰内怀贤善外申慈仁故因名之。离垢者即谦云维末坻盖净除是也。说本起云轮提陀。扫净寺舍愿令心无尘垢如寺故名净除。净除离垢言异义同故。名闻者有说长爪梵志。博达之名闻于十方故云名闻此恐非也。违说本起故。无有除此而可准故。今依彼经。夜耶尊者名为名闻。梵行净洁众所见敬故。善实者即说本起长者凡耆名为取善。供养维卫佛塔已来九十一劫常生人天遂得阿罗汉故。具足者即应说本起树提。尊者愿得受大戒具足成沙门故。牛王者即笈房钵底此言牛相而言王者兼美而已。梵云邬卢频螺此云木[甘/瓜]。当其胸前有一痂起如木[甘/瓜]故。今云优楼频螺者讹也。伽耶者即象头山。逐处之名故。梵云捺地庄严经云难提即江名也。此三迦叶皆饮光种兄弟三人。帛延经中更有贤者氏聚迦叶。盖说本起云承禅迦叶应云此中尊者具足。觉经除氏聚后即云牛饲故。既无诚说且开二途取舍任意学者应知。梵云迦叶波此云饮光即婆罗门姓。上古有仙身有光明饮蔽日月之光。迦叶是种。自亦有光能饮日月故袭性之名。摩诃言大。既大富长

者之子亦为大人所识故表大名以简余三。梵云奢利弗怛罗。舍利云鹞即百舌鸟亦曰春莺。弗怛罗云子。以母才辩犹如鹞鸟。此是彼子因以名之故云鹞子。言舍利弗者讹也。梵云摩诃没特伽罗此云大采菽氏。上古有仙居山寂处常采菽豆以充所食因为其姓。尊者之母是彼之族仍以名之。得大神通简余此姓故亦云大。言目连者音讹也。劫宾那者此云房宿。佛与同房宿化作老比丘为之说法而悟道故。梵云摩诃迦多衍那此云大剪剔种男即婆罗门姓。上古多仙山中静处。年既掩久须发稍长垂人为剔。婆罗门法行剔发故。一仙有子兄弟二人俱来覲父。小者乃为诸仙剔发诸仙愿护。后成仙贵。尔来此种皆称剪剔。剔者身是男子威德特尊。简余此种故云大剪剔种男。古迦旃延此云绳扇讹也。今云大住者亦袭昔之名。母恋此子不肯改嫁如绳系扇可谓住故。大净志者即说本起中赖吒和罗。更无所乐志于清白法乐闲居第一故名大静志。摩诃周那者即周那般特。此云路生。路生有大小故摩诃以简其小。梵云补赖拏梅怛利曳尼弗怛罗此云满慈子。言富楼那弥多罗尼子者讹也。满是其名慈是母姓。母姓是慈。满尊者是慈女之子故因名之。今言满愿子者讹也。梵云阿泥律陀此云无灭。佛之堂弟即天眼第一。今言离障意亦此谓也。言阿[少/兔]楼驮讹也。流灌者有说即离婆多此云假和合故云流离此恐非也。既非离字。谦亦云难提故。今即说本起中名难提也。梵云孙达罗难陀此云艳喜。喜即自名艳是妻号。欲简牧牛难陀故因妻以表其名。即佛亲弟大圣王之所生也。维卫佛世施暖浴室故端正大势。见之无厌。今言流灌者亦袭彼之名也。坚伏者即应说本起中树提。故彼经云坚精进定意无为无动故。帛延亦云贤者了深定故。面王者即支谦云贤者波鸠螺也。梵云薄矩罗此云善容。善容虽多以面为先故义名面王。异乘者即帛延云贤者氏戒聚。戒行颖萃故云异乘。仁性者即应本起中尸利罗。故彼经云施与钱财救诸贫穷济众下劣故。嘉乐者即本起中难陀名为欣乐。支谦亦云难持。正音即难陀此云嘉本。乃是牧牛之人。因问佛牧牛十一事知佛具一切智获阿罗汉。甚极聪明音声绝妙故。今嘉乐者亦非正翻之名也。善来者即支谦云贤者蔡揭。本起亦云货竭。传云梵音莎揭哆译为善来。来者归也。来归佛法有莫大利故云善来。善来虽通千二百五十人名即总以立别号故无如来常众。皆善来得戒善如大庄严经。梵云罗怛罗此云执月今云罗云。延帛云王宫生皆讹之也。梵云阿难陀此云庆喜今云阿难帛延云博闻皆略列也

经曰皆如斯等上首者也者。述云第五略结也

经曰又与大乘众菩萨俱者。述云第二菩萨众有四。此初标行也。即法华论中菩萨修大行求觉利有情以萨埵为目。又以神通力随时示现能修行大乘。如跋陀婆罗等十六人具足菩萨不可思议事示优婆塞等四众之形说为菩萨。准帛延菩萨七十那衍。而今不说者略故使然

经曰普贤菩萨至一切菩萨者。述云第二列名有二。此初贤劫菩萨也。普者普遍即证真之智。贤者贤善即涉事之行。内德普遍外化贤善故名普贤。妙德者应云妙吉祥。吉祥者即功德之义义名妙德。慈氏者即于慈氏佛所初发菩提心亦生慈姓故云慈氏。梵云吠陀此云善故亦名善劫义如智论。而言贤者即从今名也。劫之延促佛之多少广如弥勒经述赞中解

经曰又贤护等至解脱菩萨者。述云此后余劫菩萨也。有说贤等十六正士者举初括后以总标。善思议等者逐其所等以别列。此恐不然。若善思议等即十六正士者应言十五正士。不尔标列有相违故。设许此者亦违法华论云跋陀波罗等十六菩萨故。善思议等与无尽意经中十六菩萨名异必不可言善思议等即十六正士。有说贤护等即二菩萨故遍十六士。内有贤仁之德故云贤士。外怀护物之意故云护意。此亦不然。跋陀婆罗此云贤护而分为二必相违故。又普贤等各标一名。贤护应非二菩萨名故。有说虽标十六数而列十五名缺落。如教法经云。有二菩萨一名贤护二名一切世间乐见。此亦不然。彼既唯二此有十六不可一列故。不可诸经中菩萨若在贤护后者皆入十六数故。今即余劫菩萨自

有二类故贤护等十六正士即其一类也。有说十六大国各有其一故有十六非也。一国多菩萨理必应有。故国别唯一无别所以故。今即此十六愿行相类。故圣教中处处皆标其十六数。备不思议事逐物现化故。广如弥勒经述赞中解也。善思议等十四菩萨即其二类也。虽复十四略作七对。一思法信解对。即善思议观察教法。信顺教授名信慧故。二证空涉有对。即内证空理名为空无。游化诸有名神通化故。三大慈大智对。即慈光炬英名为光英。慧根无加名慧上故。四自利利他对。修菩提道名为智幢。防护根门名寂根故。五法名喻名对。即愿慧者法香象者喻故。六福资智资对。即备福资粮名为宝英具智资粮名中住故。七修行除缚对。即修圣行名为制行灭除二缚名解脱故

经曰皆遵普贤至功德之法者。述云此第三叹德有二。初备权实之德后利自他之行。初又有三。初略叹次广叹后结叹。初又有二。此初叹实德也。遵普贤之德者即修上位之行。具菩萨行愿者即备下位之愿。住功德之法者即辨自住之法。遵者循也顺也。普贤者即依如如备诸德行居等觉之名也。故贤护等皆遵普贤大士之德。即知位阶法云地也。行者即瑜伽论中菩提分法诸波罗蜜成就有情神通之行。愿者即弘慧。经中知一切法得般若舟值智慧风得善方便度一切人超大苦海得具足道登涅槃山入无为舍得法性身十种之愿。无愿行沉没苦海无行之愿亦无所熟故备行愿可谓菩提之道也。功谓功能。诸行皆有利国之功故即善行家之德故名功德。有德斯成故云一切。成圆备故云安住

经曰游步十方行权方便者。述云此后叹权德也。步者行也。身化无碍无感不应故云游步十方。化行善巧无形不现故云行权方便

经曰入佛法藏究竟彼岸者。述云第二广叹有二。此初叹实德也。有说入佛法藏者申因上升。究竟彼岸者彰果毕竟。如来藏中恒沙之法名佛法藏。证会名入。到涅槃岸名究竟故。此恐不然。如来藏即佛性义。而言证会恒沙德法名因上升者即违经云见佛性时得无上觉故。若证佛性非菩提果至涅槃岸应非圆寂果故。今即入者达解究竟证解。知如实自利及事利他故云入佛法藏。即法华中善入佛慧通达大智也。彼岸者真理。证此实性故云究竟。即彼经中到于彼岸也。恒照二谛以利自他可谓实德故

经曰于无量世界现成等觉者。述云此后广叹权德有二。此初总叹也。有说诸菩萨各于一界成佛化生故云无量世界。此心不然。初地菩萨神通境界尚百佛世界。况亦法云菩萨化物世界可得称数。而言各于一界必非正理故。今即一一菩萨各于无量世界现化故于无量世界现成等觉

经曰处兜率天弘宣正法者。述云此后别叹有九。一舍此升天二降神入胎三出胎异常四伎备解宽五效艺纳妻六出俗从邪七伏魔成觉八法化普洽九归真利物。此初也。处兜率天者即升天也。弘宣正法者化备天众。梵天睹史多提婆此云喜足天。诸佛常行中道故诸菩萨皆生此天。即庄严经云曾于百亿那由他响胝佛随佛出家。曾于五十百亿那由他响胝佛所而行大施。已曾亲近三百五十响胝诸辟支佛。已曾教化无量阿僧祇诸声闻众。皆令住正方便中。为欲证无上觉乃趣一生补处。从此命终生兜率天为彼天子名曰净幢。诸天子等百千响胝那由他数。大集法堂围绕菩萨听受所说无上大法断诸烦恼生广大心

经曰舍彼天宫降神母胎者。述云此第二降神入胎也。欲使众生尊重心易受所说故舍天宫以下入胎。彼经云菩萨将欲降生十二年前有净居天。下阎浮地作婆罗门说韦陀论。十二年后有一胜人。现白象形入于母胎具大人相。若出家者当得成佛。复有天子下阎浮提告辟支佛。应舍此土当有菩萨降神入胎。时王舍城尾盘山中有辟支佛名曰摩灯。闻是语已起踊在虚空高七多罗树。化火焚身入于涅槃唯余舍利。从空而下。波罗奈国五百辟支皆亦如是。菩萨处于天宫观时方国族。升一大殿名曰

高幢。纵广正等六十四由旬。为诸天众说百八法门。谓从信法门终灌顶法门。从彼天宫下生入胎。有一天子名曰胜光。作如此说。围陀论所说菩萨下生当作象形而入母胎。菩萨冬节过已于春分中毗舍佉月不寒不热之氏宿合时白月圆净弗沙星正与月合。其母受持清净斋戒安稳睡眠时。为白象形六牙具足。其牙金色首有红光。形相诸根悉皆圆满。正念了知于母右肋降神而入。不应难言叹诸菩萨德如何将释此九相文者。释迦八相即诸菩萨胜进行故。又现八相时诸菩萨一一现相相似众生谓一。故引彼经释尊庄严释此菩萨九相之文有何乖角。但经文烦广恐费言论。故今推义而约言称经而备理。菩萨处胎庄严虽多略申三种。一者宫殿。即欲界诸天各持妙宫至输檀王。王亦为菩萨造殿绮丽人间所无。菩萨威力故令诸宫中悉现摩耶圣后之身皆有菩萨右肋结坐。诸天自谓菩萨之母唯住我宫。菩萨宝殿纵广正等三百由旬。三重匝饰皆以牛头栴檀天香所成。其香一分价直三千大千世界。欲界诸天宫皆现菩萨宫殿之中。一切将入胎时于母右肋。先有此殿然后从天降神入胎。于此殿中结跏趺坐。二者饮食。即菩萨入胎之夜下从水际涌出莲华。穿过地轮上至梵世纵广正等六十八洛叉由旬。唯除佛菩萨及大梵王无能见者。三千世界所有美味犹如甘露现此华中。大梵天王以毗琉璃器盛此净妙甘露之味奉上菩萨。菩萨受食。唯除究竟后身菩萨无能食者。斯由长夜医药救病妙华侍圣福报所招。三者化物。即菩萨处胎身相光明普遍世界。四大天王夜叉大将与其眷属释提桓因与三十三天娑婆世界主大梵天王与无量梵众。如其次第晨朝中时申时为听法故皆见菩萨。菩萨慰问为其说法礼退而去。十方无量诸菩萨于日入时为听法故来互相问答。唯同行所见。摩耶不能见。又准彼经。十方无量一生补处十方世界欲色天子皆至兜率供养菩萨。菩萨即于兜率最胜天宫而便降生。时放身光照三千界六种震动有十八相。而今无者盖略而已

经曰从右肋生者。述云第三出胎异常有三。此初生处异常也。有说摩耶十月已满。乘云母车往于林微尼园。攀无忧树从右腋下而生者非也。捡庄严经都无此言故。今即菩萨处胎十月既满将出胎时圣后即知于初夜分请王欲诣彼龙毗园。王敕臣佐驾二万象。色类白云其形似仙。备诸车兵执持器械以诸妙宝莹龙毗园如欢喜苑。圣后升宝乘世界六种动。帝释净路四王御车梵天前道除诸恶相。到园游观至彼宝树。过去无量诸佛之母皆来坐此宝树下。时百千净居天亦至此树下围绕圣后喜礼而叹。后身放光仰观于树。即以右手攀树东枝频呻欠喏端严而立。从母右肋安详而生。时帝释梵王曲躬而前。即以两手覆僬奢耶衣承捧菩萨。将菩萨殿还于梵宫

经曰现行七步至为无上尊者。述云此次示非常相也。菩萨生已不假扶持。即于十方各行七步。下足之处皆生莲华无有怖畏。欲示丈夫超于六道奋迅之力故行之七步。光照十方者即身光利物故。彼经中菩萨放光无量异色满三千界。众生遇者心安乐远贪恚痴离诸罪障。六种震动者欲使魔怯伏也。震者动也。准长阿含六动有三。一六时动。谓入胎出胎出家成道转法轮入涅槃。今动者即出胎时。二六方动。谓东涌西没西涌东没南涌北没北涌南没中涌边没边涌中没。三六相动。谓动涌震击吼爆。摇飏不安为动。鳞陇凹凸为涌。隐隐有声为震。有所扣打为击。碎磕发响为吼。出声惊异为爆。此各有三名十八相。谓动等极动。余五皆尔。此中六动即六相动。故庄严经云六动有十八相。称无上尊者即自唱尊号令物归趣也。若具言之。东方行言我得一切善法。当为众生说之。于南方言我于天人应受供养。于西方言我于世间最尊最胜。于北方言我当于一切众生中为无上。于下方言我当降伏一切魔军。于上方言我当为一切众生之所瞻仰。菩萨说是语时其声普闻一切三千世界。虽有此异莫非世尊之所为故总云无上尊。如彼经云。菩萨于阿僧祇百千响那由他劫修精进力故初生之时即能十方各行七步。一切诸佛威加此地化为金刚菩萨游践得无陷裂

经曰释梵奉侍天人归仰者。述云此明天人侍归也。菩萨生已于龙毗尼园七日七夜人天击奏种种微妙音乐以供尊颜。三万二千名闻胜智诸婆罗门。随其所须皆令满足。梵王帝释化作端正摩那婆

身。于众会中坐第一座而演吉祥微妙赞叹。摩醯首罗与净居天设大供养宣说。此菩萨定得作佛。还归本处。生满七日已摩那圣后即使命终生三十三天。过七日已还迦毗罗。仪式庄严殊胜倍过圣后往龙毗尼园。五百释种各造宫殿请王而言善哉一切成利愿天中天幸我宫殿。以是成利因缘故名菩萨为萨婆悉达多。王哀诸释。即将菩萨入诸释宫。经于四月方得周遍。乃将菩萨归于自宫。自宫之中有一大殿名宝庄严。菩萨居已。王召诸亲族长德耆年请摩诃婆闍波提为养育主。王躬抱付于姨母。姨母遂命三十二养育母养育菩萨。譬如白月从初一日至十五日清净圆满也

经曰示现算计至贯练群籍者。述云此第四伎备解宽也。算计者数文者即诗书艺者礼乐射者射术御者即御车。是谓六艺。六艺久达遂且示学故云示现。综子送反习也。陆法言切韵云机缕也。音并同也。非此中义。道术者即神仙之方。世俗异典名为群籍。仙道秘术无不温习故云广综。贯者通也练者委也。世俗异教亦皆通委故云贯练。即彼经中菩萨年始七岁备吉祥之仪。诸天入八部一切释种随输檀王而将菩萨诣于学堂。时有博士毗奢蜜多。见菩萨来威生大惭愧迷闷[跳-兆+辟]地。知足天子名曰妙身。扶之令起。王还本宫。菩萨手执天书栴檀之筒涂以天香摩尼明玑以为严饰以问师云有六十五书欲以何书而相教乎。时毗奢蜜多闻所未闻喜去高心以叹菩萨世间无二。十千童子与菩萨俱居学堂时日唱字母演出无量法门之声。令三万二千童男三万二千童女皆发无上正等觉心故示现入于学堂也

经曰游于后园至色味之间者。述云此第五效艺纳妻也。讲武试艺者即嫂妻之前事。处色味间者即纳妻之后事。有人引本起云掷象角力名为讲武。共射金鼓说为试艺。犹有未尽故。今即菩萨年既长大。王问堪为太子之妃。执杖之女名耶输陀罗。端严第一。王敕国师往陈执杖。执杖报云自我家法积代相承技能过人以女妻之。王闻此言忧愁不乐。菩萨白王召有异术现我技艺。王于城外为一试场遍告天下集善技术。至第七日五百释子菩萨为首当共出往试场所。王遣白象以迎菩萨。提婆先至生嫉妒心。前执象鼻以手搏而死。难陀续至欲出城门见彼白象当路而毙。以手倒曳到于路侧。菩萨寻至。坐于宝辇以左足指持彼白象徐掷虚空。越七重城过一拘卢舍其象堕处便为大坑。尔后众人号为象坑。五百释种皆至此场。请毗奢蜜多为试艺师语言应观诸释种中谁最工书。毗奢蜜多微笑而言天上人间所有文字太子究之。王亦语頰顺那观诸童子谁优算数。时菩萨自唱数令诸童子次第下筹无能及者。诸童子等次第举数菩萨运筹唱不能及。五百童子一时俱唱亦不杂乱。頰顺那心生希有叹心智奇敏捷释种无及。诸释人天皆叹第一。五百释子角力相扑分为三十二朋。难陀就前骋其刚勇。菩萨举手才触其身威力所加应时而倒。提婆出众欲挫菩萨。菩萨安祥待右手徐投飘然擎举摧其我慢三掷空中。以慈悲故使无伤损。诸释种子俱生嗔忿锐意齐奔。菩萨指之无不颠仆。执杖大臣今可试射。阿难陀曰可置铁鼓二拘卢舍。提婆达多曰可置铁鼓四拘卢舍。孙陀罗难陀曰可置铁鼓六拘卢舍。执杖大臣曰可置铁鼓八拘卢舍。菩萨言可将铁鼓置十拘卢舍。菩萨七铁楯及七铁多罗树置十拘卢舍外。阿难提婆难陀执杖唯及自限皆不能越。菩萨引弓。弓及以弦一时俱断。更求良弓取先王弓与释子。释子皆不能张授与菩萨。菩萨安稳而坐。左手执弓右指上弦忽然而张。似不加力。弹弓之响遍迦毗罗城人皆惊怖。然后控弦射诸铁鼓悉皆穿过。铁楯铁树无不贯达。箭没于地因而成井。尔后众人号为箭井。人天唱言太子生年未曾习学备此技艺。于是执杖以女为妃。故今言讲武者即角力射鼓也。试艺者即试书运筹也。后园者即城外之苑也。现处者难陀爱欲遂宜示处。故即彼经云尔时菩萨随顺世法现处宫中八万四千婬女娱乐而住。耶输陀罗为第一妃。处王宫时能令八万四千诸婬等发无上觉心。无量诸天皆于无上正等菩提得不退转。说微妙偈劝请菩萨速疾出家

经曰见老病死入山学道者。述云第六出俗从邪。有三此初出俗尘也。弃国财位者即所弃也。诸天劝发菩萨已将诸官属出城东门。见净居天所化老人愁忧还宫。出城南门亦见病人不乐还宫。从西

门出复见死人回驾还入。故今言见老病死者即净居天所化可厌之相也。凡有生者不问贵贱皆有老病必归于死。而生可欣故示令见。悟世非常者如经云三界烦恼犹如猛火迷惑不离恒为所烧。犹如浮云须臾而灭。合已还散如聚戏场。故云非常。弃国财位者如颂云有为诸法悉无常。五欲财位皆不定。为苦所逼。诸众生愿速出家救济之。弃财者如经云染著五欲如被网禽。欲如怨贼甚可怖畏。处五欲者犹如履刃。著五欲者如抱毒树。圣人舍之如弃涕[泳-永+垂]也。入山学道者即所学也。太子出北门见出家人即下车问。夫出家者何所利益。比丘答言处于空闲修习圣道。调伏诸根护念众生。不染世间永得解脱。菩萨喜叹天人之中唯此为上我定修学。如经云如昔诸佛处山林门得一切智广雨法雨今宜出家也

经曰服乘白马至剃除须发者。述云此次入道类也。宝冠璎珞遣之令还舍珍妙衣即所舍也。有说服乘即乘之别目非也。不应乘宝冠及璎珞故。今即服者著也乘者骑也。白马者即干涉也。宝冠璎珞者即诸庄严具也。菩萨思惟私自出家即违法教不顺俗理诣王所言今愿出家唯垂哀许。王敕释种于城四面各有五百警无暂休。菩萨语车匿我欲须干涉。匿闻天敕即取最上金勒宝鞍诸庄严具用被马王持以奉进。时静慧天令城人民皆悉昏睡。严慧天子于虚空中化为宝路。菩萨乘已初举步时升虚而行。四王捧承马足梵释示开宝路。去迦毗罗城至弥尼园。其夜已晓所行道路过六由旬。诸天八部事毕不现。菩萨遂行至往仙人苦行林中。下马叹匿我既至间处汝将干涉还。即自解髻取摩尼宝以付车匿还奉大王。脱身璎珞奉大圣主。余严具与耶输陀言。人生世间爱必别离。今为断此苦故出家学道。匿闻菩萨语举声大哭。马前屈双脚甜菩萨足泪下悲鸣。菩萨即从车匿取摩尼剑即自剃髻掷致空中。释天承取还礼供养。菩萨自观身著宝衣即念不当。时净居天化作猎师身著袈裟于菩萨前默然而住。菩萨语言汝所著者乃是往古诸佛之服。汝若与我我当与汝僑奢耶衣。猎师即应忽复本形上至梵天。于是菩萨剃须发身著袈裟言真出家。发遣车匿将干涉还。徐步往彼跋乐仙人苦行林中。大王教五人入山求侍。而不能及遂遁山林。菩萨行诣鞞留苦行女人所受彼请已。往波头摩苦行女人所亦受请已。往利婆陀梵行仙人所既受请已。后往光明调伏二仙人所受明日斋。遂至毗舍离城。城傍有仙名阿罗逻。将三百弟子常为其说无所有所定。闻仙所说勤修不倦住于小时。皆已得证更无所修非能尽苦。即出彼城往王舍城入灵鹫山独住一处。诸天守护。旦著衣持钵从温泉门入王舍城次第乞食。王传闻叹自涉高楼观菩萨身。因敕左右奉上饮食令发所住。诣菩萨所愿大慈悲于此国境证佛菩提使不我远。礼已还宫。而智论云去城十二由旬至跋伽仙人所者盖说剃发之所故亦不违过六由旬。今言珍妙衣者即与持举严身之具。著法服者即求猎师毁形之衣。若著此衣必离尘垢故云法服

经曰端坐树下至行如所应者。述云此后行从邪也。菩萨受王请欲往尼连河。王舍城边有一仙人摩罗罗子名乌特迦。与七百弟子常说无想定。至仙人所受彼说已于一静处专精修学。即得世间百千三昧。随彼诸定种种行相皆现在前。起定问仙更无余法亦非沙门之法。五跋陀罗便舍仙人还从菩萨。菩萨出王舍城与五跋陀罗向尼连河至伽耶山思惟离贪。身心寂静勤修苦行即能证得出世胜智。出彼山已行至优楼频螺池侧东西而视见尼连河。其水清冷涯岸平正。河边村邑栋宇相接人民殷盛。渐至一处寂静间旷。即作是念。往古已来修圣行者之所多住。见诸外道著我见者修习苦行。为欲摧伏故极苦行。经于六年曾不失坏。入第四禅名为阿婆婆定。常为天龙鬼神之所供养。能令十二洛叉天人住三乘路。波旬常随伺求其过而不能得生厌倦心怡然而退。行如所应者有说反邪学正道。即其所应修学慎而行故。若尔此文应属成道如何自许是出家相。有说行应前圣之所行故云如所应。此亦不然。前圣未必修苦行故。今即行如所应者简虚设劬劳减劣漂溺非方便行。即瑜伽论引颂而言。如我劬劳如是如是劣如如我劣如如也如如是是住我住已如是漂。此中修苦行时非方便摄。勇猛精进名曰劬劳。行邪方便善法退失名为减劣。既知退失诸善法已息邪方便说名正住。舍诸苦行更求余师。遂于温达洛迦阿茶等邪所执处随顺观察故名漂溺。由此言之。菩萨虽复修诸苦行即趣正行之方

便故云如所应。而修苦行已于余师随顺观察者却观前已所修二定故不违经义

经曰现五浊刹至得攀出池者。述云第七伏魔成道。有五。此初沐荡形垢也。刹者土也。菩萨既知苦行非菩提因亦念。于昔父王园中阎浮树下修得四禅是菩提因。应受美食令身有力方能往诣菩提之场。五跋陀罗便舍菩萨诣波罗奈仙人堕处。菩萨苦行已来优楼频螺聚落。主名斯那钵底。有十童女。昔与五跋陀罗常以麻麦供养菩萨。知舍苦行即作种种饮食奉上。未经多日色相光悦。于尸林下见有故破粪扫之衣。自手取持欲代苦行弊坏衣服言何处有水。时有一天。于菩萨前以手指地便成一池。后更思惟何处有石。释提桓因即以方石安处池中。菩萨见石持用浣衣。浣衣已讫入池澡浴。时魔波旬变其池岸极令高峻。池边有树名阿斯那。树神按枝令低。菩萨攀枝得上池岸。于彼树下自纳故衣。净居天子名无垢光。将沙门应量袈裟供养菩萨。菩萨受已于晨朝时著僧伽梨入村乞食。有善生女。闻树神劝即聚千[牛*孛]牛而揲其乳七度煎煮。唯取其上极精纯者置新器内。用香粳米煮以为糜。当煮之时于乳糜上现千辐轮波头摩等吉祥之相。有仙人语若有食者得菩提。善生煮已告优多必往请梵志。向四方行唯见菩萨。归白善生不见梵志唯有沙门瞿昙。善生速令延请。菩萨至寻受乳糜已擎乳糜钵。出优楼频螺聚落往尼连河。置钵岸上剃除须发入河而浴。浴竟坐河龙妃所奉之宝座食彼乳糜。体相如本。以钵掷河龙王收取宫中供养。释天变形为金翅鸟夺取金钵将还本宫起塔供养。由菩萨福慧力故食乳糜已相好圆光转增赫奕。总而言之。佛现化相处浊恶土。随顺众生示有尘垢。沐浴令净故云现示。而沐浴金河天按树枝者金河即尼连河。按枝即池岸树。前后互举故不相违。神亦名天故

经曰灵禽翼从往诣道场者。述云第二行诣道场也。菩萨澡浴身体后食乳糜气力平全。正念向彼菩提之树。从尼连河至菩提树扫洒令净。三千世界诸树诸山若大若小无不低枝低峰同菩提树。欲界诸天各化七宝多罗之树。二间有七宝池。池之四边七宝阶道。即有迦陵频伽鳧雁鸳鸯命命诸鸟出和雅音。诣菩提树时其身普放无量光明。又有无量鸚鵡舍利拘只罗鸟迦陵频伽鳧雁鸳鸯孔雀翡翠共命诸鸟。翻翔围绕出和雅音。菩萨欲坐菩提座夜。大梵天王以神通力令三千界除诸砂卤瓦砾荆棘地平如掌无有丘墟。皆以七宝而严饰之。有十六天子所谓转进无胜施与受欲等。守护菩提场皆证无生忍。复有四神护菩提树。毗留薄瞿苏摩那等。各以神力变菩提树。高广庄严殊好各长八十多罗之树。菩萨为欲降伏魔怨故以大人相西面而行诣菩提场也。有说如经云。五百青雀随从佛后故名禽翼从。皆神鸟故亦云灵。此必不尽。非唯青雀如前引故。今即翼亦从。从者随也。寄表而言天按树者即表众生感既发也。攀出池者即表佛应赴于机也。灵禽者即表同行眷属。不尔便违无垢称云所有进止施为皆是佛事故

经曰吉祥感微至跏趺而坐者。述云此第三瑞草应圣也。菩萨即知过去诸佛皆坐净草而成正觉。时释天变其身为刈草人在菩萨右持草而立。其草青紺如孔雀尾。渐问名答曰吉祥。便作是念。欲求利自他吉祥立我前定证菩提。故说颂曰吉祥汝今时宜速施净草。我当坐是草降伏魔军。若证寂灭时即问无上道。吉祥闻此言手持净妙草住于菩萨前。幸先授菩提然后受净草。菩萨报吉祥。非唯坐净草即护大菩提。应修无量德方蒙诸佛记。吉祥汝应知。我证菩提已分布诸世间。汝当于我所听受甘露法。菩萨取草周遍敷设。将证菩提而面向东。于净草上结跏趺坐。发大誓言我今若不得无上大菩提宁可碎是身终不起座。总而言之。佛将成道感此吉祥而为瑞。知必成觉而普利故云吉祥感征。征瑞也。即以此瑞示当所成功果福祚故云表章功祚。祚之阿反福也助也。章亦显也。受草之意证大菩提而利众生故云哀受施草。寄树成觉故云佛树。即三千界之中心也。众生宜见既有万品故佛应示座亦不定。圣教而同意在此也。结跏趺者即伏魔之坐。坐有二相。一降伏坐以左押右。二吉祥坐以右押左。我今虽伏魔意想成佛故作吉祥坐。加者重也。即交置足而坐。有为跏者不知所从

经曰奋大光明至皆令降伏者。述云第四智力降魔也。有说此魔义通八种。无为四倒近坏正解远障真德。虽非声闻之患亦是菩萨之怨名为魔故。此必不然。诸有往来即应天魔故。又示作相必非常等故。今即魔虽多种而此所伏正是天魔。故菩萨坐菩提座已今当成正觉。魔王波旬应召降伏令发菩提心。即放白毫相光遍照三千世界傍耀波旬之宫。魔王闻光中偈。世有最胜清净人经历多时修行满。是彼释种舍王位今现坐于菩提场。汝自称有大勇猛。当往树下共相校。波旬闻此偈已梦见其宫殿。皆黑闇震动不安。寤已遍体战栗心怀惧恐。魔有千子。五百在魔王右归依菩萨。五百在魔王左赞助魔王。魔王语诸子以何方计能摧伏彼。右面魔子名曰有信。白波旬言假使力碎三千界。如是大力满恒沙不动菩萨之一毛。何足能伤智慧者。左面魔子名曰百臂。复白波旬言我今身有百臂。一一皆能放百箭。大王但去不假忧。如此沙罗何足害。诸子慰谏不可备引。魔王又命诸女。汝等往彼菩提树下诱此释子坏其净行。放诸魔女诣菩萨前。绮言妖姿三十二种媚惑菩萨。复说颂曰初春和暖好时节。众草林木尽敷荣。大夫为乐宜及时。一弃盛年难可再。仁虽端正美颜色。世间五欲亦难求。对斯胜境可欢娱。何为乐彼菩提法。菩萨闻已心生哀愍。即以妙偈云我观五欲多过患。由是烦恼失神通。譬如火坑及毒窟。众生赴之而不觉。是身虚妄从业生。四大五蕴假合成。筋骨相缠而暂有。智者谁应耽著此。凡夫迷故生欲心。我已解脱于世间。如空中风难可系。革囊盛粪非净物。我今不喜应疾去。诸女不能得。即以华散菩萨上右绕三匝作礼去。白魔王言我等昔来未曾见有如是之士于欲界中睹我姿容而心不动。唯愿大王勿与此人共为嫌障。时波旬诣菩提树告菩萨言。汝应速必起得轮王。菩提难得勿自劳形。菩萨报云我不乐五欲如既吐食。既坐金刚座勿得菩提。汝不应作此说而宜疾去。波旬嗔恨。即发兵众无量无边百千万亿。侧塞填坦菩提树边。皆不能害。波旬欲近菩萨亦不能进。菩萨语言汝以微善今获天报。我无量劫修习圣行当得菩提。手指大地。地神即于菩萨前出自我为证。作此语时大千震动出大音声。魔众皆散魔亦还宫。总而言之。大明者即眉间白毫之光遍大千界故复云大。使魔知者即梦所见不吉祥之相。来逼试者即将诸兵众欲近菩萨之时。魔者魔罗。此云弊恶亦名杀者。有说智力者即十力智令魔降伏。若尔如何亦云降魔。是慈定力故。今即智者菩萨之道。力者威神之力。欲坏自利即智能伏。若破利他即神力伏。随善一种义即阙焉故兼之也。神力必由慈定发故云智力皆令降伏。即智论云由得菩萨道。余经亦云由慈三昧是也

经曰得微妙法成寂正觉者。述云此第五觉果斯成也。有说妙法是理。有说涅槃灭皆非也。不可唯言得理得灭成正觉故。今即菩萨降伏魔怨建立法幢游入四禅无有动摇。至初夜分得智得明摄持一心发天眼通。于中夜分得宿命通皆忆自他过去之事。便观一切众生老死因生故有。乃至行亦因无明有。复更思惟因何灭故老死灭。即无明灭故行灭。乃至生灭故老死灭。复更思惟此色无明。此无明因。此无明灭。此灭无明道。乃至老死忧悲苦恼皆亦如是。于后夜分明星出时调御圣智所应知所应悟所应见所应证。彼一切一念相应慧证无上觉。备足三明为诸天子现成佛瑞。上升虚空高七多罗。以颂而言烦恼悉已断诸漏皆空渴更不复受生是名尽苦际。诸天生喜天华散佛积至于膝故。微妙法者即摄所证果德悉尽之言。即瑜伽论云复于后时坐菩提座舍弃一切非方便摄勇猛精进所有善法遂得增长。于所修断转求胜妙遂不更求余外道师。无师自然修三十七菩提分法证得无上正等菩提名大觉者是也

经曰释梵祈劝请转法轮者。述云第八法化普洽有二。初加威祈请后因请起说。此初也。初成正觉。诸天叹已住喜悦定。观菩提树目不暂舍。禅悦为食不起于座。经于七日为居此处除诸苦故。第二七日周匝经行大千为限。第三七日观菩提场。亦为居此得大觉故。第四七日随近经行大海为边。时魔王请旷劫苦行方得成佛。唯愿善逝入于涅槃。佛报波旬求大菩提欲利众生。而我法中未获义利三宝未备未说妙法云何涅槃。波旬闻已心生忧恼。时彼三女见父愁苦更变其形。一为少妇之形一为中妇之形来至佛所。以神通力皆成老母。还至父所言我复为变化惑乱彼沙门。仍以大神通化我为老

母。愿王以威力令得如本形。魔报诸女汝可自往忏悔前罪。彼摄神力方得复本。诸女至佛言我今极生悔冀得罪销灭。唯愿慈悲力令复于本形。佛以慈悲故摄神通令复如本。第五七日住目真邻陀龙王所居龙神守护。第六七日往尼俱陀树下近尼连河。有多外道皆来慰问。第七七日至多演林中观诸众生为生老病死所逼迫。时北天竺兄弟二人。为众商之主。一名帝履富婆一名婆履。以五百乘车载其珍宝还归本国。有二调牛。一名善生二号名称。巧识前路止不能进。心怀恐惧。林神忽语勿怀恐汝得大利。有佛出世初成正觉住此林中。不食已来四十九日。汝等应将种种饮食而以上之。时二调牛便向佛行。故诸商人随调牛而往。遥睹如来相好光如日出。生希有心以为天神。佛举袈裟即知如来。辨诸美味苏蜜甘蔗乳糜豆属乃时奉施。右绕三匝却住一面白佛。哀愍受我微供。佛作是思。以何器受。时四天王各上金钵。佛言出家不合汝钵。北方天王语余天言昔青身天将白石钵来与我等欲施石钵。今正是时。各还自宫持彼石钵以上如来。佛各受四天王之钵次第相重安置右手按之合成一器四际分明。时商众于晨朝时牧人搢乳。凡所搢者化为醍醐。心生希有选上粳米煮以为糜。和好合密盛梅檀钵以上如来。如来受已钵掷空中。梵王接还自宫起塔供养。佛自咒愿而授记荊。入深禅定观诸世间便作思惟。所证之法非心言境恐无利应。默然住而说偈言我得甘露无为法。甚深寂静离尘垢。梵王若来劝请我。或当为转微妙法。螺髻梵王以佛威神即知如来默然之旨。与六十八拘胝梵众来白佛言。世尊多有众生堪能悟入甚深之法。唯愿说之。而佛默然。梵王亦知默然之旨。即与释天乃至阿迦尼吒天于夜分中至多演林礼已右绕。释天白佛请转法轮。佛犹默然。大梵重请佛说二偈。我证逆流道甚深难可见。盲者莫能睹故默而不说。世间诸众生著彼五尘境不能解我法。是故今默然。梵释诸天闻已忧恼忽然不现。复于一时大梵天王叹摩伽陀国诸外道等封著邪见诣佛偈请。摩伽陀国多诸异道。因邪见故种种筹量。唯愿牟尼为开甘露最清净法令其得闻。世尊以佛眼观诸众生上中下根及以三聚告梵王言。我今为汝请当雨于甘露。一切诸世间天人龙神等若有净信者听受如是法。梵王闻已喜叹不现。神唱言如来今受梵王劝请。于一念顷虚空神闻展转传至阿迦尼吒天。而今言梵释祈请者略举。不尽之言也。祈巨衣反作薪求福也。转者即通自他转。自即如来三道转满。他即转所得法。至他相续法。转者即不定义。以移转故。佛虽既自转而未有他转故次请转

经曰以佛游步佛吼而吼者。述云第二因请起说有二。初身口略化后身口广利。初又有三。初文请警物也。佛游者即身业化。现佛威仪游化物故。如来所作已办无德不备。五眼清净观诸世间堪受法者。即念罗摩子三垢微薄闻法得证。以佛眼观命终七日。有天亦曰死经七日。后观外道阿罗逻仙死经三日。空中天言死亦三日。后作是念五跋陀罗根性已熟若闻开悟。以佛眼观。在鹿野苑中从菩提树向迦毗罗国波罗奈城振动大千。伽耶城傍有一外道名阿字婆。问佛所师及以所往。如来备答。即北游经伽耶城。城中有龙名曰善见。明日设斋。如来受讫往卢醯多婆苏都村。次至多罗聚落次经婆罗村。如是游历皆受长者居士饮食。次第而行至恒河边。河水瀑集平流弥岸。飞腾虚空达于彼岸至波罗奈城。于晨朝时著衣持钵入城乞食请鹿园中。五跋陀罗遥见世尊共相谓言不须承事。唯憍陈如不同众心。佛近五人皆违本要无不起迎。皆言善来长老请坐。世尊坐已语五人言我备种智不得称呼为长老也。五跋陀罗请为沙门。佛言善来便成沙门。须发长短如荆。经七日威仪整肃如百[月*葛]比丘。世尊入池澡浴已讫思过去佛坐于何座而转法轮。忽有千宝座从池涌出。即起恭绕初三高座。至第四座结跏趺座。时五跋陀罗坐于佛前。佛放大光照大千界召人天众。地神神力令此道场纵广正等七百由旬。欲色诸天将八万四千宝师子座置道场中各请。世尊哀坐我座转正法轮。十方无量拘胝菩萨十方三千世界释梵护世诸天皆至佛所请转法轮。愍众生故雨大法雨建大法幢吹大法螺击大法鼓。时有菩萨名曰转法。持众宝轮备有千轮庄严绮丽。放千光明过去诸佛皆有此轮。然后转法奉上如来。如来于初夜默然而过。于中夜分安慰大众唤五跋陀罗言出家之人有二种障。一心著欲境而不能离。二不正思惟自苦其身。而求出离当舍此二边。今圣教是佛吼故云佛吼。吼即违彼经先称德

号略说中道故。今即略申二障。总说中道故云佛吼。吼亦转也

经曰扣法鼓至演法施者。述云此别申法化也。有说欲使有缘普得闻故扣法鼓。法鼓者令远闻故。吹法螺即欲改号令。改邪从正也。欲断障故执法剑。表胜出故建法幢。欲动执故振法雷。欲亡暗故曜法电。欲润众生故澍法雨。欲布药故演法施。此有虚言皆无可采。违世亲论亦违正理故。有说扣法鼓者说闻慧法。吹法螺者说思慧法。执法剑者说修慧法。建法幢者宣证慧法。振法雷者法无碍化。曜法电者义无碍利。澍法雨者词无碍说。演法施者乐说无碍利众生也。此亦不然。三慧皆觉证慧法故。三慧所学亦无异故。四辨所说亦即三慧法故。今即如来说中道已。为陈如等说四谛法及十二缘流转还灭二门修行。三转十二行法轮已。陈如皆达诸法因缘成阿罗汉。即三宝出。婆伽婆为佛三转十二行法轮为法五跋陀罗为僧。转法轮声遍十方佛土。土别诸佛默不说法。化五人竟至优楼频螺迦叶所。寄止石室降伏毒龙。迦叶见佛神力难当。与五百资请为沙门。佛言善来皆成沙门。迦叶二弟难提伽耶各有二百五十弟子。见事火物遂水下流。即与五百人溯流而上。闻迦叶叹佛道神化求为沙门。佛言善来皆成沙门。佛与千比丘往波罗奈。于林下种种教化尽成应供。即从波罗奈与兄弟三人及千罗汉至摩诃陀国。频婆娑王大臣百官前后道从千乘万骑出城迎佛。佛近王舍在遮越林。王下车礼佛。佛即慰问以说云五蕴无常苦空。三界不实一切无常。问王有此国来几时。王答七百余代。而王领者唯知五文。佛言世间须臾唯道可恃。应修来福无为空过。遂说缘起转还之义。王得法眼净受五戒。有长者迦兰陀。以好竹园奉上如来。如来咒愿而受。恒与圣众游处其内。佛有弟子名舍婆耆。入城乞食。时舍利弗问沙门师。以闻佛德将诸弟子至如来所请为沙门。佛言善来便成沙门。亦为说法成阿罗汉。入王舍城访目连。目连见舍利弗形状变改问所得法。共诣佛所愿为沙门。佛言善来便成沙门。亦为说法得阿罗汉。时输头檀王闻子得道已经六年饮渴弥积。语优陀夷言可往请佛。离别已来十有二载夙夜悲感不能自己。得一相见还如更生。受王教已诣佛具述愿为沙门。佛言善来便成沙门得阿罗汉。即遣优陀夷。七日当至。至七日已佛将诸弟子向迦毗罗城。父王出城四十里外以迎如来。便敕国内豪种端正选五百人度为沙门侍佛左右。佛弟难陀亦为沙门。难陀所使名优婆离请佛救度。佛言善来便成沙门。为王说法即时得道。总而言之即八句中执法剑澍法雨。故依法华论以义推之。应言执法剑澍法雨扣法鼓震法雷建法幢曜法电吹法螺演法施。故彼论云疑者断疑法欲说大法。即今执法剑。欲断外凡疑令进修故。已断疑者增长淳熟智身故雨大法雨。即今澍法雨。既入内凡而无疑者滋善萌芽令入圣位故。已根熟者为说二种密境界。谓声闻菩萨密境界。二句示现即击大法鼓不断大法鼓。以远闻故。即今扣法鼓振法雷。法雷与鼓义相涉故开往声闻乘为权密境。显今所说菩萨乘为实密境名二密境。今根熟者舍权取实故。入密境界者令进取上上清净义故。即建大法幢。菩提妙智极高显然犹如大幢。由知权实有舍有取。行大乘行得菩提智离清净故。进取上上清净义者进取一切智现故。燃大法炬即今曜法电也。既得真智建立菩提照于真境证涅槃故。取一切智现者为一切法建立名字章句义故。即吹大法螺。既得真境必须说教义诠一切法故名为一切法建立名字等。如俗作乐曲洛满位吹大螺吼。今既得果事圆满位为他证法亦复如是。即涅槃云吹贝知时。建立名字章句义者令人不可说证故转法义令演法施也。说于教者令所应度入于证故。求转法轮摧于烦恼故。散粮已说应于四对。一破恶进善对即初二也。二开权显实对即次二也。三得智证真对即次二也。四说法利生对即后二也。八句之义有此循环名为法轮。自既得果欲令众生证圣真智破灭烦恼故亦云转。然此释八相之义聊依牟尼既往之化以例诸菩萨当现之相。未必皆有。智者察矣

经曰常以法音觉诸世间者。述云此后略结口化也

经曰光明普照至六种振动者。述云第二身语广利有四。一伏魔令离邪。二破邪以弘正。三受供以生福。四说法令修道。初又有二。此初总标伏魔也

经曰总摄魔界至莫不归伏者。述云此后别释伏魔也。由放光故总摄魔界莫不归伏。由动震故动魔宫殿无非慑怖。慑(倚叶反)畏也摄身之貌也

经曰搥裂邪网消灭诸见者。述云第二破邪弘正有四。此初序破邪又有二。初除见品之邪也。邪网者即邪法也。诸见者即邪执也。邪见必依邪法起故皆破之。搥(古恶反)亦裂也。足逾口裂也。亦折也。裂(吕檠反)陆法言切韵云破也

经曰散诸尘劳坏诸欲塹者。述云此后除爱品之邪也。尘劳者即五欲境垒乱众生故云尘劳。说空以进故云散。欲塹者即爱欲之心。依境爱起境垢众生故云尘劳。贪深而难越可谓塹故。既观境空爱欲斯息故亦云坏

经曰严护法城开阐法门者。述云此第二弘正也。有说法能遮防故名城。法有通入趣入义故名门非也。法法若一必有重言过故。今即法城者即智断之果。法门者即定慧之因。果必杀贼故名城。因能纳德故云门。叹善故严止谤故护。为演故开令进故阐

经曰洗濯垢污者。述云此第三结破邪也。垢污者即该见爱之通言。从教以除故云洗濯。濯亦浴也

经曰显明清白至宣流正化者。述云此第四结弘正也。除邪显正故云显明。超诸毁傍故云清白。即严护法城也。光广也融通也。广通圣行故云光融佛法。导化不绝故云宣流。法化即开阐法门也。总而言之。严法城故显明护法城故清白。开法门故光融阐法门故宣流

经曰入国分卫至示福田者述云此第三受供生福也。梵云宾荼波陀此云乞食。今言分卫讹也。分卫丰膳者即受供也。贮德示田者即生福也。贮(竹与反)盛受曰贮。贮亦积也。积德既广。现受世供以生福利可譬田故。欲宣法现欣笑者。述云第四说法令修道有二。此初标将说之相。义同下文也

经曰以诸法药救疗三苦者。述云此后正申道教有二。初救苦之教后入道之教此初也。三苦者即苦苦坏苦行苦。如其次第三受之也。教有除苦之用故云法药。如教而行必度二死故云救疗

无量寿经连义述文赞卷上

无量寿经连义述文赞卷中

释璟兴撰

经曰显现道意无量功德者。述云第二申入道之教有二。此初修因之教也。显菩萨发菩提心之意令得发心。难无量德使修行故

经曰授菩萨记成等正觉者。述云此后获果之教也。授菩萨记者即论云令得决定心故。记者识也别也。授者与也。圣说当果令识因利故云授记。成等觉者即所记之果也

经曰示现灭度至殖众德本者。述云此第九归真利物也。如摄论化身灭度有六意。一事究竟故二为除乐倒故三令舍轻慢故四为生渴仰故五为身精进故六欲速成就故。今示灭度意亦在此。拯济无极者即益广也。极已也。除漏殖本者即利备也。漏谓三漏注泄为义。即生死之因。德谓福智润益为功。即涅槃之因。本亦因也。因佛现灭众生厌有除生死因忻寂以修涅槃之因。可谓利备故

经曰具足功德至普现道教者。述云此第三双结也。具德难量者结其实德。游国显教者结权德故

经曰其所修行清净无秽者。述云第二就实以叹二利有二。初略叹后广赞。初又有二。此初别叹又有四。初叹自行净也

经曰譬如幻师至在意所为者。述云此第二叹化善巧有二。此初喻也。菩萨显化巧顺物宜可云幻师。所起化相如显众像起化之德如本学明。化法即以习学为本故云本。学之委善故云学明了。学成起化任意所为故云在意所为。远法师云学成起用成在于心故云在意。任意化故云所为。此恐非也。学未成亦在心故今不存也

经曰此诸菩萨至皆悉普现者。述云此后合也。诸菩萨者即合幻师也。修学一切化物之法故云学一切法。即合本学也。贯通也综集也缕诂也练陶也。即通穿群典集括事理诂表玄旨陶委众疑故云贯综缕练。即合明了也。智慧之境是权术所游故云所住。解心安境无错忘故云安谛。即合在意也。靡无也致运也。于诸感处无不运化故言靡不致化。又致即感致。令一切众无不感化故。有经本云靡不感化其义无违。即合所为也。物宜既万品无相不现。故无数佛土皆悉普现。即却合现众异像也

经曰未曾慢恣者。述云此第三结自行净也。于所修行生恭敬故无慢。亦无间故无恣

经曰愍伤众生者。述云此第四结化善巧也。愍谓慈愍伤谓悲伤。伤愍众生故无相不现

经曰如是之法一切具足者述云此后总结也

经曰菩萨经典至导御十方者。述云第二广叹有四。一依菩萨法修自分行。二依如来法修胜分行。三自分成德。四胜进成德。此初也。典常也究尽也畅申也通也要要道妙妙法也。于自分法究尽要道通申妙旨故云究畅要妙。即自利也。殊德在怀嘉响外流无物不叹故云名称普至。导御即利他也

经曰无量诸佛至而皆已立者。述云第二修胜分行有二。此初修内德也。行入佛境故共护念。念善令生长护恶使殄灭故。有说所住即真法界。摄论所说十法界也。所立即神通力。涅槃云能建大义也。此恐不然。能建大义既大涅槃利物之义必非自利故。有说所住即空无相理所立即十二分教。此亦不然。世俗之事应如胜义亦佛所住故。有说所住即证行所立即教行。法界诸度是佛所立故。此亦不然。违法华佛自住大乘义故。大乘必通教理行果。诸度既行应非所立故。今即佛所住者即二谛之旨。菩萨逐佛而既悟故云已得住。大圣立者即三藏之诂。大士亦达诂之意趣故云皆已立。佛与大圣即言异体同故互称而已

经曰如来道化至开导众人者。述云此后叹外化有二。此初化相也。菩萨普为影响助扬佛事故。道化能宣即说法同佛也。示行佛化故为菩萨师。即化物同佛也。深禅慧者即化行同佛。禅止慧观行虽众多要在此二故。开导众人者即利物同佛。开者令始学导者令终熟故

经曰通诸法性至明了诸国者。述云此后化德也。有说通诸法性者通法空理。达众生相者达人空生真。明了诸国者达器界空非也。离人法空更无别空故。若有别者亦离二智。应有别智故。有说通诸法性是智正觉自在行。通达二谛法性故。达众生相是众生世间自在行。众生种种体状皆了达故。明了诸国是器世间自在行。初云通次言达后言明。言之左右。此亦不然。众生外器应非世俗故。若世俗者通二谛已更无所知故。今即通法性者即法界无量行。达众生相者即众生界无量行。明了诸国者即世界无量行。所谓伏界无量不摄无种姓故。略不说调伏。方便无量即前善巧故不亦说

经曰供养诸佛至幻化之法者。述云第三自分成德有四。一修之方便二修之成德三重辨起修四重申成德。初又有四。此初自利修也。供养诸佛化如电光者即福行也。善学无畏晓幻化者即智行也。有说欲供诸佛化现其身。一念遍至疾如电光。简邪取正故云善学。达正过邪故云无畏。统摄诸法故云网。即智方便也。亦见诸法非定有无其性如幻故云晓幻化。即智成就也。又于人不怯故学无畏。于法能知故晓幻化。有说诸法虽非无而非有故不见一法可畏。摄物不舍故云学无畏网。虽复非有而非无离有离无故云幻化。有说如观世音以无畏施网摄众生故云无畏网。三俱不然。善学若方便未达邪正。应非无畏故。诸法非有不见可畏。既亦非无。可畏故。如其次第。今即现化供佛虽忽遍至而不住故如其电光。学无畏网者即达途之智。晓幻化法者即悟旨之智。网者教也。即佛备四无畏故云无畏。若理若事无不如幻故云幻化。菩萨称佛教之意以达诸法言说自性不可得故云善学晓了

经曰坏裂魔网解诸缠缚者。述云此第二利他修也。魔网者即天魔之教。缠缚者即八缠三缚。有说十缠四缚。于小乘宗虽有此义非大乘故。即坏魔网令虽恶业。解缠缚而使绝烦恼故

经曰超越声闻至无愿三昧者。述云此第三重辨自利也。超二乘地者即对余乘以显胜。得空无相无愿者即直申行胜。初发大心尚过二乘况亦久行。故云超越。欲入大涅槃必三三昧为门故偏说此三。如瑜伽论云。我法无故空。空故无相。无相故不可愿求。而有处云空无愿无相者即共二乘行故不相违。有说前教行此证行故有不同非也。学无畏网虽可教行而晓幻化应言证故。今即前是菩提之道后是涅槃之门。故须再解

经曰善立方便至而现灭度者。述云此第四复辨利他也。方便虽多此中方便即巧权之名。有说善方便即意方便。示现三乘而灭度者即口方便。善立三乘随便度物名善方便。说三乘因及灭度果名显示现灭故。此必不然。于下中乘而现灭度既应化相。必不可言说二乘果。不尔如何言现灭度。而不言说故。有说善立方便是口方便。示中下乘而现中下灭皆身方便。此亦不然。示现三乘义已具足。亦言现灭度应无用故。不尔三乘有何不摄亦说中下耶。故今即善立方便即意方便。随顺诸佛寻三乘化故。显示三乘即口方便。分别一乘而说三乘。三乘亦即佛方便故。中下灭度即身方便。缘觉名中声闻名下。即同法华中无二三之义。菩萨欲引不定二乘令趣佛乘故于彼涅槃而现灭度。即同摄论变化故云意。佛地经曰成所作智起三乘化作四记论即其事也

经曰亦无所作至得平等法者。述云第二修之成德有二。初自利之德后利他之德。初又有四。此初所得平等也。有说三乘性空故无所作。不见别证三乘之果故无所有。达无性真以解诸法不生灭故不起不灭。非也。决定二乘既入无余。不可定言即无别证故。又显三乘故非无所作。现灭度故非无所有故。有说无因可作故无所作。无果可有故无所有。无净可起无染可灭故云平等。此亦不然。因有功能故非无所作。果藉缘有故非无所有故。今即无作无有者即事平等也。不起不灭者理平等也。无实作用故无所作。不能自生故无所有。净法虽增真不随增故云无起。染法虽灭如不随灭故云不灭。诸法一相所谓无相故云平等。于是证会故亦云得

经曰具足成就至诸根智慧者。述云第二所成众多也。有说初习名三昧成就名总持非也。佛地应无三昧。即违诸教故。今即总持虽通定慧正是慧性故。百千三昧即总持所依。广如地经。有说诸根通即一切善法别即信精进念定非也。泛言善法皆通有为诸法。有为善中虽有名根无为必非故。又信精进等名诸根者不应别说智慧故。既说三昧即定别目。而有何因亦说定根。故今即诸根者六根清净。此诸菩萨位阶十地已。得自在六根互用故。总持虽慧慧未必持故。引导众行故须别说

经曰广普寂定至菩萨法藏者述云此第三所证广也。法藏者即十万法蕴。简二乘藏故云菩萨。即

所证深也。有说普定能证广。一切法中不起妄想故。藏所证深。于真法藏能深入故。若尔即违自许所证深广名义也

经曰得佛华严三昧者。述云此第四所成奇胜也。佛地功德能严佛身故云佛华严。入此三昧现见诸方佛及佛土故亦言得。即华严云彼一三昧该摄法界一切佛法悉入其中也

经曰宣扬演说一切经典者。述云此第二利他之德也。助佛扬化故云宣扬。即简如来。如来自演说故

经曰住深定门至无不周遍者。述云第三重辨起修有二。此初起自利修也。有说深定者起通所依理定。有说一念周遍者入定观众生。二俱不然。通既事德。所依之定必非理定故。睹无量佛应非一念故。如其次第今即通所依定无境不观故云深定。睹诸佛者即天眼通。一念遍者即神境通。依此深定以发天眼能见诸佛故摄行广。亦起神通一念遍至所睹佛土摄福生智故起行疾

经曰济诸剧难至开化一切者。述云此后起利他修也。有说二乘于救生即闲菩萨即不闲。凡夫于修即闲菩萨不闲。二乘凡夫于无上道即闲菩萨即不闲。此皆不然。若如所言应说懈怠精进故。闲即闲处必非懒惰故。有说剧难有八。恶趣有三即三恶趣也。人间有四。一盲聋暗哑二世智辩聪三佛前佛后四北俱卢洲。天上有一谓无想天。故八难中三涂为剧菩萨济之。人天苦微故云诸闲。菩萨勤化故云不闲。此亦不然。天上有一。即违余经说非想天为第八难故。又人天难言诸闲者有诸人天非难所摄。应非菩萨之所化故。有说剧难者即八难也。此中阿鼻受苦无间故言不闲。余七名闲菩萨以能救名济。此亦不然。应说余七。说何名七。若说后七难名闲者即七地狱应非不闲。闲所摄故。若说七地狱名闲者即八寒狱亦非二摄。菩萨救济应非遍故。今即八难名为剧难兼非想天。更有业惑二种障者名为不闲。若非八难及无二障皆曰闲。菩萨大悲皆能拔除故亦云济。真实者即所证也。二空真如更无过者故云实际。菩萨大慈分别其途开示其旨令证入故云分别显示。辩才智者即发说之解。以得如来四无碍智解诸义故。入众言音者即起说之言。以得解语言三昧起诸说故。入者解也。辩才充内巧言外发无物不化故云开化一切

经曰超过世间至度世之道者。述云第四重申所成有二。此初成自德也。过世间者申断德成过二死故。即对法云过世间者总显烦恼解脱义也。住度世道者标智德成并二智故。即唯识云法驶流中任运转故。谛者安也度者出也。即出世道之别名故

经曰于一切万物至为重担者。述云此后成化德也。由成智断遍于万物。若变若化皆任意故名为自在。庶者凡庶类者品类即众生之总名。故有经本云众生类也。宿无道根现无信乐不知感圣故云不请。于是尚接引况亦有请者故云不请友。即经云不待时义也。群生者即胜鬘中四种众生。所谓无闻非法及求三乘者。有说于四群中初非法人无感圣善故云不请非也。后三乘种未必皆有感佛善故。初无闻人亦应有感圣世善故。华严瑜伽皆有此四。而后三种通定不定。初之一种无性有情。故人天善根应成就。菩萨荷此四群生为自重担而成就故云荷负。作不请友皆该四群也

经曰受持如来至常使不绝者。述云第四重辨胜分修成德有二。初辨所修行后申所成德。初又有二。此初自利修也。有说甚深法藏即如来藏。暗障既除显在己心故云受持。法界诸度即佛种性。护使离障起善无间名常不绝。此恐不然。如来藏性既是真体。必不可言受持法藏故。既言法藏亦云受持。即知教法非佛性也。今既受持佛教令久住世有性之属依之殖善故常使不绝。即同上生云汝善受持莫断佛种也

经曰兴大悲至施诸黎庶者。述云此后利他修有三。此初法也。大悲愍众生者即拔苦行。演慈辩授法眼者即与乐行。辩者即乐说之辩。以慈定心而说法故云演慈辩。如说而行必入圣地得法眼净故云授法眼。法眼者即慧眼遂体之名也。悲定说法以拔三涂之苦故云杜三趣。杜者塞也。演慈辩而令修人天业故云开善门施诸黎庶事父唯敬于母亦爱。故慈若敬父乐可尊故。悲如爱母苦可爱故。于诸众生视若自己者此后合也。若己者意在如自一子。即涅槃云视诸众生犹如一子是也。慈悲怜伤皆如己子故

经曰一切善本至不可思议者。述云此第二所成之德也。善本者即福智之因。度者至也。福智之行皆至菩提涅槃彼岸故即因成也。获佛功德者即福德庄严。智慧圣明不可思议者即智慧庄严果成是也

经曰如是之等至一时来会者。述云此第四总结也

经曰尔时世尊至光颜巍巍。述云此第二说经因起序也。诸根悦豫者是喜悦相。有色五根皆显喜悦以表净土快乐无间故。豫亦作恣也。姿色清净者是无烦恼。色无惨戚以表佛土无众苦故。巍巍者即高大之称。光颜者即该根色之总言。故重表彼土有乐无苦。姿者妙也。即帛谦皆云面有九色光数千百变。光色甚大明也。有说佛无有不定心。备诸根相好身相复有。何时不悦。但欲加来问故因此表所说非也。佛虽无忧喜而显欣笑。诘备诸相好无显喜悦。故今世尊显喜悦者彼佛所成行德可庆故众生获利时将至故

经曰尊者阿难至长跪合掌者。述云第二问答广说分有六。一问佛显相二审问所以三彰问自请四叹问敕许五阿难欲闻六如来广说。初又有二。此初申请问之仪也。圣旨者即如来显相之旨。以密加威故云承旨。长跪者即双膝著地之号也

经曰而白佛言至殊妙如今者。述云此后正问显相意有三。初申所见次唱所念后征所为此初也。镜光外照名为影表。即同佛身光明外舒。外照之光显影畅在镜内名为影裹。亦同所放之光还曜佛颜故云表裹。即举己所见也。未曾瞻者怪今异昔。瞻亦见也

经曰唯然大圣至奇特之法者。述云此第二彰己所念也。远法师云虽有五念初即总表后四别申。故唯有四意。即后四所念在世所无故云奇特。此恐不然。佛所住法非此五念之所尽念况亦四念。故不可总五而言四。若言奇特故知总句者如来之德亦无别指故应非别念故。即今阿难略申五念各有所标。此初念也。有说唯者即专义唱己专念故非也。违诸世典应对之仪故。今即唯然者应上之言也。泛言今日者即简往来之言。依神通轮所现之相非唯异常亦无等者故云奇特。即立世尊名之所以也

经曰今日世雄住诸佛所住者。述云此第二念也。有说所住者即大涅槃诸佛同住故。佛于世间最为雄猛故云世雄非也。佛常住涅槃非今日住故。今即如来住诸佛平等三昧能制众魔雄健之天故住佛住。为世雄名之因也

经曰今日世眼住导师之行者。述云此第三念也。有说四摄法是佛导师摄化之行。佛住此行能开世人令见正路故名世眼此亦非也。四摄之行虽复化物而非眼义故。今即五眼名导师行。佛住五眼引导众生更无过者故。以导师行以释世眼之义也

经曰今日世英住最胜道者。此第四念也。最胜道者即大菩提四智心品。佛住四智独秀无匹故从最胜道立世英之名也

经曰今日天尊行如来德者。述云此第五念也。天尊者即第一义天以解佛性不空义故。即唯佛所有不共佛法名如来德。余圣所无故以如来德释天尊之名。虽远法师名德别解今即以德释名者观此经文顺标释义故。名者世尊世雄等。德者即奇特所住等

经曰去来现佛至念诸佛耶者。述云第三征所为有二。此初念所为也。有说去来现佛者三世佛相念。佛佛相念者十方佛相念非也。离于三世更无十方佛亦不然故。今即举三世佛相念类此得无今如来念诸佛耶。耶者即不定之言。测此佛念诸佛未听敢专决故

经曰何故威神光光乃尔者述云此后征所为也。光光者即显曜之状也

经曰于是世尊至问威颜乎者。述云第二佛审问所以也

经曰阿难白佛至问斯义耳者。述云此第三阿难唱问所以也。理实虽承如来加力而对诸天故云自问

经曰佛言善哉至所问甚快者。述云第四叹问敕许有二。初叹其所问后举德敕许。初又有三。此初总叹也。阿难所问称机及法而合时宜故云甚快

经曰发深智慧至问斯慧义者。述云此次别叹其问也。发深智慧者叹问之智。真妙辩才者叹问之言。愍念众生者叹问之意。有说念佛五德故发深智慧。叹佛住于五德故云真妙辩才。此恐不然。念佛五德叹佛五住义无别故。念若不叹叹若不念皆非正理故。今即称佛之五号故发深智慧。将五住之德叹五号之义故真妙辩才。虽问五德五德皆以智为主故云问慧义

经曰如来以无盖大悲矜哀三界者。述云此后别叹问利有四。此初彰佛悲怜也。有经本云无尽大悲。有人释此依内无尽法而生故。今即佛之大悲更无覆盖故名无盖。无盖是正不可须治。矜亦怜也

经曰所以出兴至真实之利者。述云此第二彰佛利物也。光阐道教欲拯群萌者辨教利物。光者广也阐者申也。慧以真实之利者即理利物。慧者施也。有别本云普令群萌获真法利义亦无违。如来所以出于世者欲以教理利众生故

经曰无量亿劫至时时乃出者。述云此第三辨佛难值也。帛谦皆云如世间有优昙树但有实无有华也。天下有佛乃有华出耳。今言灵瑞华者即存震旦之名。时时者即希出之义。以善时出故

经曰今所问者至诸天人民者。述云此第四正申问益也。即帛谦云若问佛者胜于供养一天阿罗汉辟支佛布施诸天人民及蚬飞蠕动之类累劫百千万亿倍矣

经曰阿难当知至无能遏绝者。述云第二举德敕许有二。初举佛德以述成后敕许以答所问。初又有二。初直述果胜后将因显胜。初又有二。此初述阿难所念也。如来正觉者即奇特之法。其智难量者即平等三昧。发胜妙智故以智难量述住佛住。多所导御者即述导师行。有说慧见无碍即如来德非也。越述天尊之德却成最胜道无别所以故。今即慧见无碍者述最胜之道。无能遏绝者即如来德。遏(阿达反)壅也绝也。佛德既胜妙不为余圣之抑遏故云无遏绝

经曰以一餐之力至光颜无异者。述云此后述阿难所见也。一餐之力者即施食之因。能住寿命乃至复过于此者乘叹寿命。诸根悦豫乃至光颜无异者正述所见。诸根悦豫者即前所见。不以毁损者辨其悦豫义。姿色不变者即前姿色清净。清净即不变义故。光颜无异者即前光颜巍巍。巍巍即无异义

故。施食虽有五果而唯述命色者色是所现故命是所依故。有说不以毁损不变无异皆辨常然非也。若常然者阿难不应言未曾睹妙如今故

经曰所以者何至而得自在者。述云此第二以因显胜也。定止也慧观也。究畅者即究竟通畅之义。无极者即广远无边之名。所以如来得慧五德身三相者即慧究竟故得所念五德。定究竟故得所现三相。因虽众多止观二行是净土路故。万行所依导众行故。说此二行余者兼也。二因既满无德不圆故于诸果法而得自在。即安慧云证得一切法自在也。有说定慧究竟无极即心自在行。得诸法自在即法自在行。善入一切法界门无所不现故非也。于一切法而得自在。若非果者必非自在故。前解为善

经曰阿难谛听今为汝说者。述云此第二敕许以答所问也。谛听者即敕其后心。为说者即许其前请

经曰对曰唯然愿乐欲闻者。述云此第五阿难欲闻也

经曰佛告阿难至无央数劫者述云第六如来广说有二。初广说如来净土因果即所行所成也。后广显众生往生因果即所摄所益也。初又有二。初说往净土之因后说今佛土之果。初又有二。初总标胜缘后别申胜行。初又有二。初标远缘后舒近缘。初又有三。此初标时也。有说至不可数名劫。西域数法至六十转即不可数故非也。虽复可数亦名劫故。亦违华严一百二十转故。今即劫者是时之总名故。梵云阿僧祇此云无央数。王逸云央尽也。说文鞅颈鞅也。非此字体也。又鞅所以制牛马也。宜从央也

经曰锭光如来至次名处世者。述云此次叙佛也。帛延经略举三十六佛多存此方之名。第三十二佛即印度名。故支谦经唯叙三十二佛皆存梵音之号。今此法护备标五十三佛。盖翻译之家意存广略不可致怪。锭光者即谦云提和竭罗也。有说有足曰锭无足曰灯。锭光燃灯一也。释迦获道记之主故在初也。有弹此言若尔释迦既先得授记何在弥陀后而成道耶。若非后者便违弥陀成佛已来十小劫故。遂申自意言名之虽同佛即异也。二俱不尽。若定一者燃灯既出第二劫满。必不能会弥陀成佛既十劫文故。若唯异者亦违诸佛出世同名之属故。今即锭光燃灯亦同亦异。异即锭光虽复燃灯非释迦授记佛故。同即本释迦前亦有燃灯可锭光故。不应难言锭光若非释迦获道记佛有何因缘锭光为初。而非余佛者从彼佛已来五十四佛频兴世故云尔。从锭光来渐有摄受净土行故。由此锭光亦名燃灯。义亦无咎

经曰如此诸佛皆悉已过者。述云此后总结也

经曰尔时次有至佛世尊者。述云此第二近胜缘也。梵云楼夷亘罗此云世自在王。于一切法得自在故。即别名也。佛德无量名必无边。故今略标自他利以立十号即通号也。虽有十号略为二例。初自德名即前五也。后利物名即后五也。自德之名亦有二对。一道圆灭极对。即如来名道圆应供名灭极故。二因满果圆对。即等正觉明行足名因满如其次第解行满故。善逝名果圆上升不还故。利物之名亦有三对。一总名别称对。即前四是别后一是总故。处物而无加名世尊故。二化智化心对。即世间解名化他智无上调御名化他心故。三化能化德对。即天人师名化他能佛名化他德故。委悉释此十号广如瑜伽论

经曰时有国王至正真道意者。述云此第二申胜行也。远法师云起行有二。从初尽颂辨世间行即地前所行也。法藏比丘说此颂以下辨出世行即地上所修也。此恐不然。地上菩萨念念常修利诸众生

净佛国土。不应五劫专修受净土行故。今即还有二。初略说胜行后广说胜行。初又有三。此初闻法发心也。发无上道意者即增发心故。不违观音授记悲华经

经曰弃国捐王至与世超异者。述云此第二出俗修道也。沙门者即沙门那义如前解。帛延云昙摩迦留即法藏也。谦去留字云作菩萨道。即智论法积菩萨也。高才勇哲者即为人性行孤出于世故云超异

经曰诣世自在王至长跪合掌者。述云此第三叹佛起愿有三。初身礼次语叹后自誓此初也。稽者至也首者头也。至头于地以尊接足故云稽首。三匝者即标如来修三德也

经曰以颂赞曰者。述云第二语叹有二。此初琐文也。颂之言妙亦摄多义故以颂叹

经曰光颜巍巍者。述云此后正叹有四。一别叹身业二别叹口业三别叹意业四总叹三业。初又有二。此初标叹也。光巍巍者标光胜也。颜巍巍者标身胜也

经曰威神无极至犹若聚墨者。述云此后释叹有二。此初叹光巍巍也。威神者即光所依。无与等者者对劣叹胜。若聚墨者对事叹胜。有说耀者五星非也。即帛延云其景不可及谓光之别目故。日月等光对佛光明犹若聚墨在珂贝边故

经曰如来面容超世无伦者。述云此后释颜巍巍也。伦者匹也

经曰正觉大音响流十方者。述云此第二叹口业也。大音者即语密之音。如来之声更无过此故云大音。响者即显了之音。逐宜而有分限发故

经曰戒闻精进至殊胜希有者。述云第三叹意业有二。初叹业胜即菩提品也。后叹果胜即果果断也。初又有二。此初叹涉事胜也。戒即业体以思种故。闻精进等即业眷属。余不能齐故云无侣。侣亦匹也。佛德过余故云希有

经曰深谛善念至穷其涯底者。述云此后叹证理胜也。谛者审察。法海者一真法界。即后得智深思谛观称真法界故云善念。无分别智穷达深真尽其奥实故云究涯底

经曰无知欲怒世尊永无者。述云此二叹果胜也。三毒习尽故

经曰人雄师子至震动大千者。此第四总叹三业也。功勋广大者叹意业果。勋亦功也。智慧深妙者叹意业用。即偏叹其胜不尽之言。略戒闻等故。光明威相者叹身业胜。震动大千者叹正觉音。既有此胜妙之德故可谓人雄师子神德无量

经曰愿我作佛至靡不解脱者。述云第三自誓有二。初愿求所叹即十颂也。后请佛作证即三颂也。初又有二。初正求所叹即佛法身也。后乘祈所依即佛净土也。初又有三。此求果也。有说齐圣法王求佛自德过生死等求利他德非也。凡称佛者必备二利故。今即愿我作佛齐圣法王者愿所获德。过度生死靡不解脱者愿所弃也

经曰布施调意至智慧为上者。述云此第二求因有二。此初求自利因即六度也。施治慳吝故云调意

经曰吾誓得佛至为作大安者。述云此后愿利他因也。举果求因故

经曰假令有佛至坚正不却者。述云此第三叹愿胜也。佛者即佛宝大圣者僧。有说供养斯等亦兼僧宝非也。虽复斯等而言诸佛故。即知向上之等故。今即佛者所供养大圣者能供养。无量大圣虽供多佛而有边故不如求佛心不退还以无边故。却者退也

经曰譬如恒沙至威神难量者。述云第二净土果有三。此初叹诸佛土也。光遍诸国者即佛施光明庄严其国。威神难量者即佛神通庄严其土。佛于彼土勤作化事故云精进。现化算表故云难量

经曰令我作佛至而无等双者。述云此次对求胜土也。国土者即今极乐世界。第一者即诸相庄严。奇妙者即众第一。道场者即座第一。如泥洹者即快乐第一。梵云匿缚南唐云圆寂。言泥洹者訛略也。彼土快乐可次涅槃故以譬之。而无等双者国土第一。泛言第一者即对下之称。不尔便违华严。如前已说故

经曰我当哀愍至快乐安隐者。述云此第三求净土之意也。度脱一切者即出秽域之利。心悦快乐者即入净土益。为此二利故求土果

经曰幸佛信明至力精所欲者。述云第二请佛作证有二。此初请世王佛证愿不虚也。幸者愿也信者诚也。愿佛诚明所求不虚必得果故。所欲者功德法身快乐净土。于彼二果力励精勤而修习故云于彼力精

经曰十方世尊至忍终不悔者。述云此后请十方佛证行不悔也。对佛结誓。身止诸苦勤忍不悔故

经曰佛告阿难至广宣经法者。述云第二广说胜行有二。初正辨修行后乘显所修。初又有五。一法藏请说二如来抑止三法藏重请四如来许说五辨修胜行。初又有二。此初乘前正请也。发无上觉心者即前愿佛法身净土之心也

经曰我当修行至勤苦之本者。述云此后申请说之意也。当修行者即修行身土之因。摄妙土者即欲得土果故。令成正觉者即欲证身土果故。拔生死苦者即欲利众生故。生死者果。勤苦本者即因也。由因数受生死之苦故云勤苦本。化诸众生令生净土永绝生死因果之苦故亦云拔。即如其次第所修所得所化之也

经曰佛语阿难至汝自当知者。述云此第二佛不许也。饶者即释自在之言。既发大愿故。汝亦能知即违请之言也

经曰比丘白佛至成满所愿者述云此第三法藏重请也。弘者广大也。即地上圣行其义广深非自境界故须请之。而佛止言汝自知者即地前所修故不相违。有说此中唯求净土行身因略无非也。如来净土即相违释。如其次第身土行故

经曰尔时世自在王佛至而说经言者。述云第四如来为说有二。此初总标许说也

经曰譬如大海至何愿不得者述云此别申所说有二。此初寄喻劝修也。会亦必也克者遂也得也

经曰于是世自在王佛至悉现与之者。述云此后正答所请也。二百一十亿佛土者即通说净秽诸佛之土故。天人善恶即诸土之因。国土粗妙即诸土之果。粗者粗也。故有本云国土之粗妙。摄身从土

故不别说。所以不唯说净土因果而兼秽土者欲令舍其恶粗而修其善妙故。非唯为说亦使现见故应心现与。即帛谦云楼夷巨罗佛说竟昙摩迦便一其心即得天眼彻视悉自见二百一十亿诸佛国中诸天人民之善恶国土之好丑也。又此诸土非邻次有。选择何土应机所欲而令见故。不尔便违帛谦经中其佛即选择二百一十亿佛国土中诸天人民之善恶国土之好丑故。不应难言夫人所见光中诸土既无秽土如何为法藏亦现恶粗者。机欲既异圣应非一故。若不尔者夫人既厌秽国以求净处故。唯现所祈净土之相而令摄受

经曰时彼比丘至殊胜之愿者。述云第五正修胜行有三。此初睹相发愿也。既见所求净土之相。摄净土愿更转深故云超发胜愿

经曰其心寂静至清净之行者。述云此第二依愿修行也。有说证智离相故云寂静。超过地前故无能及者非也。无分别智不可为事土因缘故。亦无可理而言地上行故。有说净土之行虽复众多唯有二类。一缘事行称名念佛故。二依理行息攀缘故。初即称弥陀名故是极乐别行。后即通诸佛土行。所谓心寂无著是也。此亦不然。违即选心所欲愿便结得是二十四愿经即奉行故。心所欲愿既极乐土。必不可言是诸土通行故。今即欲现净土必定为本故。其心寂静慧导其定故云无所著。所谓心观名净土之业。即胜出世善根方便故。一切世间无能及者是无分别品之所由也。五劫思摄佛国行者即后所得智之方便。有说虽五劫而唯修一行。所谓其心寂静志无所著非也。愿既四十八行必非一故。即经于五劫修习彼土种种行也。此中有说法藏即十住中之第六心折法空位是也。有难此云若第六既修净土因。西方土中应无化主。皆不然也。若在第六心应说摄取何位所修净土行耶。又修土因便现净土。诸佛化土无时不有故。如其次第释难非也。有说法藏是八地已上菩萨也。发诸大愿修净土因是变易故。亦有难言还成彼土无主之过此亦皆非。八地菩萨念念普见无量佛土。必不可言见二百一十亿土故。今即法藏盖是十向满位菩萨故。五劫修行净土之因初劫行满故云摄取。不应难言初地菩萨见百佛世界如何法藏见尔许土。不相违者加力所见亦过上位故。初地菩萨若作加行所见过此故

经曰阿难白佛至清净之行者述云此第三逐难重解也。佛寿若短不应五劫清净行故。显彼佛寿四十二劫以释此疑。有说彼寿多劫。劫尽之时众生虽见劫尽所烧其土安稳故。法积菩萨五劫修行清净之因。即同法华云众生见所烧我土安稳天人常满。此恐不然。法华所说论自释云报佛如来真实净土。即知彼土是他受用。他受用佛寿必无量不可言四十二劫故。今即四十二劫者盖岁数劫。故经五劫摄净土行非劫尽也。大通佛寿不可数劫尚非净土。如何四十二劫可言净土

经曰如是修已至清净之行者。述云第二申所修行有二。初申所修行后申修胜行。初又有六。一法藏喟喟行二如来令说三誓法宣愿四立誓自契五遂契现瑞六总以结叹。此初也

经曰佛告比丘至无量愿者。述云此第二佛劝说也。一切大众者即凡夫二乘。法藏若说己所发愿大众皆同愿生彼土故云发起悦可。菩萨闻说亦同发愿故云修行。修行此愿因缘故致满大愿也

经曰比丘白佛至当具说之者。述云第三自宣发愿有二。此初逐劝许说也

经曰说我得佛至不取正觉者。述云此后正申己愿也。然法藏发愿三代经本头数开合次第不同故。今将彼帛谦二十四对此法护四十八愿略制以释名。弘誓之文帛谦两本经皆二十四其意各异。帛延选此经中前二十四愿足宝钵愿为二十四愿。支谦亦抄四十八中二十五愿更加宝钵彼佛眼耳神境三通及以智辨为二十四故。又彼二经既抄出于四十八愿故次第亦异。此经第七第十四第十二第十三第十九第二十二第二十五。如次帛延第九第十二第十三第十四第十八第二十第二十四。故开合亦不

同。合此二十三为第二十二。七宝钵愿为第二十三。略无此第十八。彼第二十愿此中无故。支谦二十四次第亦异。此经三十五三十八二十七二十八二十九三十二十六二十一二十五三十四五二十八三十三。如其次第即彼前八第十第十一第十五第六第十九第二十第二十一第二十二第二十三第二十四。故开合亦异。合此二十三二十四为第十三。合五六七为第二十二故有无亦异。彼第十四宝钵第十七三通第十八智辨此经中无。此第二愿彼中无故。所以有此参差者盖梵本有备阙故传译逐而脱落也。义推言之。即法护经应为指南。问诸佛本誓为同为异。异即违华严云一切诸佛悉具一切愿满方得成佛故。若同者亦违药师十二本愿弥陀四十八愿故。答无有一佛少一愿行而成道者故悉同也。然以对所化之机缘熟不同故。药师佛于此土众生十二大愿救现在苦。缘既熟故不说有四十八愿。弥陀如来四十八愿与未来乐。缘熟故不说有十二愿。由此诸佛所有誓愿虽有未必遂果而法藏菩萨所发之愿皆有成办故。四十八愿略有三意。一求佛身愿也。二求佛土愿即三十一第三十二愿也。三利众生愿即余四十三也。以此三意释四十八愿之文有七。一初十一愿愿摄众生。二次二愿愿摄佛身。三次三愿愿摄众生。四次一愿愿摄佛身。五次十三愿愿摄众生。六次二愿愿摄佛土。七后十六愿愿摄众生。初又有二。初之二愿愿离苦。后之九愿愿得乐。初又有二。此初愿无苦苦也。泛言愿者即悌求义。所谓设我得佛等。又言誓者即邀制义。不取正觉是也。诸愿若不满终不成佛故。假使愿不满而得成者誓终不取故。所余诸愿皆有此二。应如理思

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后愿无坏苦也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第二得乐愿有二。此初二愿愿得身乐

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后七愿愿得心乐有六。此初愿得宿命乐也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二愿得天眼乐也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第三愿得天耳乐也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第五愿得神通乐也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第六愿得漏尽乐有二。此初漏尽体也。想念者即所知障。贪身者即烦恼障。尽二障漏故

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后漏尽位也。十信以去皆名正定聚故。言住者通正当之言也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第二愿摄佛身有二。此初愿光色也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后愿长寿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第三愿摄众生有三。此初摄眷属愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此次得长寿愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后离讥嫌愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第四摄法身愿也。咨者赞也。嗟者叹也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第五摄众生愿有二。初之四愿摄人天愿。后之九愿摄菩萨愿。初又有二。初摄往生者后摄所生报。初又有三。此摄上品愿也。有说初下品次上品后中品非也。非唯乱次第亦违观经不除五逆故。然彼经云作五逆罪得生净土。违此愿云唯除五逆诽谤正法故。从昔会释自成百家。有说亦谤正法者除唯造五逆者生。有难此言彼经亦云具诸不善。若不谤法即不可言具诸不善。如何乃言唯造五逆得生净土。此难非也。若谓彼经具诸不善故亦摄谤法者即五逆应属诸不善故。不须别说。今即应弹。随顺及言合集之义而相违释。相违释者争头义故。罪既各别名亦别故。有说此除不悔彼之说悔此亦不然。既十念中念别灭八十亿劫生死之罪。应无悔与不悔别故。若更有别忏悔法者即于下品下生文中都无故。有说对未造者言除对已造者说生。此亦不然。未造者尚除况亦已造。故若已造令进故无此失者未造应令退耶。有说正五逆者除五逆类者生此亦不然。无有圣教说五逆类名五逆故。不可彼经五逆言类。有说重心造者除轻心造者生欤。此亦不然。诽谤正法必有轻重。不可唯言除不生故。有说除即第三阶造五逆者生即第二阶造逆者。此亦不然。众生有三非圣教故。设有圣说亦违自许第三阶人不行普法有逆无逆皆不得生。若如所言应说唯除第三阶而言除逆唯有虚言故。有说除者先遮生者后开。此亦非也。先遮若实生后开实应不生故。有说未发菩提心造逆者除已发菩提心作逆者生。此亦不然。已发菩提心若退失者应如未发心不得生故。若不退心者必不作逆故。有说除即对佛说五逆罪决定故。生即对佛说五逆等皆不定故。此亦不然。不善顺生后受业等皆应例此五逆罪等便成大过故。有说若宿世中无道机者既作五逆终无生理。其先发菩提心虽复逢缘造五逆等必生深悔亦得往生。善趣之人有作五逆谤正法故。二文各谈一互不相违。此亦不然。宿世之言应无用故。现发菩提心逢缘作逆应亦生故。又彼善趣即十信故作逆谤法必无此理。前已说故。有说一念念佛者除十念念佛者生。此必非也。即违此云乃至十念故。有说除者具十不具十悉不得生故。生者唯具十声故。此亦不然。虽兼不具十声既亦申具十念。应如彼经不可除故。今即此经上三生中必无作逆故须除之。彼说下生。虽作五逆若备十念亦得生故无违可释。不应难言中品三生亦无作逆故。不须除者发菩提心修诸功德。即非作逆义既显故。但诽谤正法罪既深重。于无数劫受苦报故。假具十声必不得生。所以圣教更无异说。入诸不善者过难多故。有说此经十念依十法而念。非佛名故即弥勒所问十念是也此亦不然。彼经十念即非凡夫。必非上品三生所能修故。今即还同观经十念。上辈亦修十念。理无违故。欲显一二等言乃至故。傍论且止应释本文

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此次摄中品也。既云发菩提心故。即知不发心圣虽不迎无违本愿之失

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后摄下品也。有说摄论虽举愿言意亦说念佛是别时之意。有说彼不以念佛为别时意。往生论云念佛即生非别时故。往生论及摄论释皆天亲造理必应同。不可前后有铎楯故。但诸众生虽闻净土之教诽谤不信自沉恶道。或信不谤欲爱所缠不敢起愿况亦修行。或有众生闻说便发誓愿欲生而逢恶友广作诸恶。命欲终时不遇善友不能念佛。虽不即生是远生因。佛叹此类生极乐土。愚人将谓更不修因而即往生。故释论云是别时之意。二俱不然。若愿若念皆于净土是远生因故。不尔即违密意说言。前已说故。若诸众生起愿念佛即生化土故。此文言系念我国者即往生之行也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二愿所生报也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第二摄菩萨愿有二。此初摄他国菩萨也。常伦者即凡夫之属故。诸地亦初劫之地

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后摄自土菩萨愿有八。此初承力供圣愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二供具随欲愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述曰此第三说法尽胜愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第四身得坚固愿也。那罗延者即真谛云天力士故

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第五光色特妙愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第六知见道树愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第七四辨无碍愿也

经曰设我得佛至不取正觉。此第八□□□□愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第六摄佛土愿有二。此初形色功德愿也。

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后庄严功德愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云第七摄众生愿有五。此初摄他土众生有二。此初蒙光获利愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后闻名得益愿有四。此初法忍总持也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二远离讥嫌愿也。然音声王云阿弥陀佛有父母者有说彼显秽土。佛有父母非净土故。不违此文自说魔王名曰无胜提婆达多名曰寂故。有说不然。虽有魔王而守护故。不尔即法华经中违饮光净土魔及魔民皆护佛法故。应说彼经显变化土。亦有女人自说所生之处永离胞胎秽欲之形故。而无女人者即受用土也。存此言善顺菩萨瓔珞经也。如彼经第十一释慧智造如来净土云。但男女众生不如阿弥陀国得道者故。虽有男女而无男女之欲。此必不然。既云男女众生不如弥陀土。必不言有女人故。有说彼经父母城邑等皆是功德法。如维摩说智度菩萨母方便以为父。华严经中文殊师利于觉城东遇善财童子经言觉城还是功德之名故无违可释。此亦不然。自受用身必由智度及以方便应有父母故。许即必有莫大失故。今之所存自有二义。初即彼佛虽复有母而是变化唯佛孤有故。言无女者除佛之母无更化女况亦其实故不相违。后即准悲华经或有菩萨。于彼国生修菩萨行即于彼土成等正觉。或有菩萨于此世界生已修行往他方土成等正觉。法华龙女亦一类是也。本愿不同应现异故。今阿弥陀佛盖亦余国受胎生身修菩萨行。往尊音佛净土而成佛道故。音王经云有父母者说本所生之土。言有净土者即成佛世界故。皆无违略开二途学者应思。傍论且止应归本文

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第三常修梵行愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第四作礼致敬愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二摄自国众生愿有三。此初衣服应念愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此次受乐无失愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后普见佛土愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第三利他方众生愿有五。此初诸根貌妙愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第二止观俱行愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第三化物高贵愿也

经曰设我得佛至不取正觉。此第四福智双修愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第五不离诸佛愿也。普者即普遍义等者即齐等义。所见普广佛佛皆见故所住之定名为普等

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第四利益自土愿即闻法自在也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此第五摄他方愿有二。此初加力不退愿也

经曰设我得佛至不取正觉者。述云此后自力不退愿也。有说第一第二第三法忍者即仁王般若五忍中如其次第伏忍信忍顺忍也。此恐不然。信忍即初二三地顺忍即四五六地。如何但闻彼佛之名得此二忍耶。若谓闻名渐次得者亦应说获五忍故。今即伏忍三位名为三法。瑜伽亦说胜解行地有下中上品三忍故

经曰佛告阿难至以偈颂曰者。述云第四自誓感瑞有二。此初琐文也

经曰我建超世愿至誓不成等觉者。述云此后立誓有二。初立誓后请瑞。初又有二。初反誓后顺誓。初又有二。此初对佛自德誓也。建者起也。即前愿佛身。土名超世愿。愿必起行故必至无上道

经曰我于无量劫至誓不成等觉者。述云此后对佛化德。誓有二。此初财施化利誓也。经本不定或云不为大施主普济诸贫苦或云不为大施主终莫济贫苦初本应正。有人释此言法施化益非也。欲济贫苦必施财物故

经曰我至成佛道至誓不成等觉者。述云后对法施作誓也。虽举名声意在言教故

经曰离欲深正念至为诸天师者。述云第二顺誓有二。此初略誓也。离欲正念净慧梵行者誓因。求无上尊天人师者誓果

经曰神力演大光至通达善趣门者。述云此后广誓有二。初广叹佛德后总结立誓。初又有四。此初叹化德也。演光普照者即身业化所余六句皆口业化。除三垢济众难者小乘化也。三垢者即贪嗔痴也。开智眼灭盲闇者大乘化也。闭恶道通善趣者人天化也

经曰功祚成满足至一切隐不现者。述云此第二叹自德也。祚(之河反)助也福也戢(堕六反)集也摄也。陆法言切韵云止也。功祚成满者即德体果福皆成满也。威曜十方者光广大也。天光不现者光奇胜也。或有本云日月诸光明一切隐不现。其义无违。佛光映蔽日月摄光不能外照故云戢重辉

经曰为众开法藏至说法师子吼者。述云此三重叹化德也

经曰供养一切佛至通达摩不照者。述云此第四重叹自德也

经曰愿我功德力等此最胜尊者。述云此第二结誓也

经曰斯愿若克果至当雨珍妙华者。述云此第二请瑞也

经曰佛语阿难至以散其上者。述云第五遂请现瑞有二。此初应誓现瑞也

经曰自然音乐至无上正觉者。述云后出声叹记也

经曰于是法藏至深乐寂灭者。述云此第六总以结叹也

经曰阿难时彼至建此愿已者。述云第二申修胜行有二。此初结胜愿也。有说发斯弘誓即四十八愿。建此愿者即立誓之愿非也。经称前名愿后言誓故。今即弘誓者结反顺之誓。此愿者结四十八愿。从后以向前结故无过

经曰一向专志庄严土者。述云此后正申胜行有二。初修土行后修身行。初又有二。此初修因也

经曰所修佛国至无衰无变者述云此后彰果也。恢廓广大者即无量德成故。论云究竟如虚空广大无边际故。廓(古恶反)尔雅大也。超胜独妙者即土胜也。非诸菩萨境故。建立常然者因满果立无改异故。无衰无变者不为三灾之所坏故

经曰于不可思议至无量德行者。述云第二修身行有二。初修因后叹果。初又有三。初总标次别释后还结。此初也。黄帝算有三品且举其一十千亿为兆十千兆为京十千京为垓十千垓为秭十千秭为匹十千匹为载故。有人言兆载者远年非也不生欲觉至香味触法者。述云第二别释有四。一离染二修善三离业四修善。初又有二。初自离烦恼后教化令离。初又有四。此初离染因缘也。不生欲嗔害觉者即偏举过重不尽之言。觉者寻也。有说未对境界预起邪思名觉。对缘生心名想故。不生三觉者离始。不起三想者离终非也。正对境界不生三觉无别所以故。今即三觉之因如次三想。取境分齐方生欲等故。然即不贪名利故不生欲觉。不恼众生故不生嗔觉。不损物命故不生害觉。三觉不生必绝三想故亦兼之。内因既离外缘斯止故云不著色等经云忍力成就至少欲知足者。述云此第二修对治也。忍力者即安受苦耐怨害察法忍也。以此忍力能忍损恼故离三觉三想。少欲当利知足现利故不著色等

经曰无染恚痴者。述云此第三正离烦恼也。染者贪也

经曰三昧常寂智慧无碍者。述云此第四正修对治也。三昧常寂者即定深也。智慧无碍者即智胜也

经曰无有虚伪至先意承问者。述云此第二利他离染也。无虚谄心者即离意过。和颜者即离身过。爱语先问者即离口过。有说先意承问是意业非也。虽言先意遂言问故

经曰勇猛精进至惠利群生者。述云第二修言有三。此初无间修也。勇猛精进者即初精进。誓不怯敌故云勇猛。志愿无倦者即第二加行精进。加修以进故。求清白法者即第三无足精进。修不已故。即自利修也。惠利群生者即利他修也

经曰恭敬三宝至功德成就者。述云此第二恭敬修也。恭敬三宝者即福方便。奉事师长者即智方

便。以大庄严者即福智二庄严已成就故备施等众圣行也。以己所修利众生故令功德成

经曰住空无相至观法如化者。述云此第三行成证修也。有说住贪嗔痴故意业不调。今住空无相无愿故能调意业。贪是皮故入空调伏。嗔是肉故无愿调伏。痴是心故无相调伏。诸法相中皆无此理谁劳弹斥。故今即我法实无故云空。假相亦无故名无相。于二中此无可希愿故云无愿。有说即于此三无果可作故云无作。无因可生故云无起。良恐非也。作既作用不名因。起亦生起可名果故。今即因无实用故云无作。即维摩云虽行无作也。果无真体故云无起。即彼经云虽行无起也。既无实体用故观之如化。总而言之无作无起故非有。观法如化故非无。非无非有即中道之理所谓证会也

经曰远离粗言至彼此俱害者。述云第三离恶业有二。此初离过。离粗言者离口业过。自害害彼彼此俱害者离身业过。彼者他也

经曰修习善言至人我兼利者。述云此后摄善也。修善言故远离粗言。修三利故远离三害。经曰弃国损王至教人令行者。述云此第四修善也。自既有所舍所修亦令他人有所弃所修故

经曰无央数劫积劫累德者。述云此第三还结也

经曰随其生处至正真之道者。述云第二叹果有三。此初叹功德报有三。此初总标也

经曰或为长者至一切诸佛者。述云此次别叹也。有说长者即随类生。刹利等即最胜生。六欲天等即增上生。非也。长者亦应胜生诸天亦何非胜生故

经曰如是功德不可称说者。述云后结叹也

经曰口气香洁至相好殊妙者。述云第二叹依正报有二。此初叹正报胜也

经曰其手常出至超诸天人者。述云此后叹依报胜也

经曰于一切法而得自在者。述云此第三叹智德果也

经曰阿难白佛至成佛现在者。述云第二申所成果。即身土之果。逐誓愿而成故有二。初略申所成后广显所成。初又有四。此初辨佛既成也。即主德成故。论云正觉阿弥陀法王善住持故。

经曰西方去此至名曰安乐者。述云此第二标土已变也。帛谦皆云所居国土名须摩题。正在西方去此千亿万须弥山佛国。而今云去此十万亿刹者铉楯之因广如前释

经曰阿难又问至凡历十劫者。述云此第三成佛久近也。支谦经云作佛以来凡十小劫意同此也。而帛延云作佛以来凡十八劫者盖其小字阙其中点矣

经曰其佛国土至犹如第六天宝者。述云此第四尽国严丽有二。此初显国庄严也。前成佛者即应佛身愿。此土严净即应佛土愿也。所谓种种事德成故。论云备诸珍宝性具足妙庄严故。恢(苦灰切)大也。赫(呼格反)切韵云赤也毛诗云赫赫师尹注云赫赫盛貌。也焜(胡本反)切韵云火光也又作煜(出鞠反)盛也曜也。杂厕入间者庄严分齐即形相德成故。论云净光明满足如镜日月轮故。光赫焜耀者即妙色德成故。论云无垢光焰炽明净曜世间故。清净者即清净德成故。论云观彼世界相胜过三界道故。庄严者即庄严德成。所谓水地空皆庄严故。如第六天宝将彼天倍人以显净土宝胜世间而已

经曰又其国土至常和调适者。述云此后严土无秽有二。此初总申所无也。即无难德成故。论云永离身心恼受乐常无间故。溪亦作溪字。苦奚反尔雅水注川曰溪注溪曰谷注谷沟也。渠(吕居反)沟也广雅故坎也字林小渎深广各四尺也

经曰尔时阿难至依何而住者。述云此后辨无所以有五此初问也

经曰佛语阿难至皆依何住者。述云此第二佛反质

经曰阿难白佛至不可思议者。述云此第三阿难答也

经曰佛语阿难至故能尔耳者。述云此第四佛述成也。即所求德满成故。论云众生所愿乐一切能满足故

经曰阿难白佛至故问斯义者。述云此第五申问意也。日月犹有故。觉经云其日月星辰皆在虚空中住止亦复不回运转运行亦无有精光也。盖虽无须弥往生之宫故有而已。以此即知彼土人天空地不同诸有异释唯劳虚言

经曰佛告阿难至一佛刹土者。述云此第二广申所成。应对前愿别申所成但恐烦言。略显果胜有四。一叹佛身果即愿佛身之报也。二申其眷属即愿菩萨声闻之报也。三叹佛土妙即求净土之果也。四显其所作即摄生愿之果也。初又有二。初别叹后结叹。初又有二。初叹光胜妙后显寿长远。初又有四。此初释迦自叹有二。此初对劣叹胜即愿光无胜之报也

经曰是故无量寿佛至超日月光佛者。述云此后结叹显胜也。有说长故无量广故无边。自在故无碍。余不能敌故无对。胜余光故炎王。离垢故清净。见心喜悦故欢喜。于境善照故智慧。照物无已故不断。过世间想故难思。绝言想故无称。超世诸色故超日月。虽有此解不能别光亦不郑重故。今即佛光非算数故无量。无缘不照故无边。无有人法而能障者故无碍。非诸菩萨之所及故无对。光明自在更无为上故焰王。从佛无贪善根而现亦除众生贪浊之心故清净。从佛无嗔善根而生能除众生嗔恚戚心故欢喜。光从佛无痴善根心起复除众生无明品心故智慧。佛之常光恒为照益故不断。光非诸二乘等所测度故难思。亦非余乘等所堪说故无称。日夜恒照不同娑婆二曜之辉故超日月。总而言之。即身庄严故。论云相好光一寻色像超群生故

经曰其有众生至皆蒙解脱者。述云此第二见者获利也。三垢灭者即除障利。身意欢喜即生善利。苦得休息者拔苦利。皆蒙解脱者即得乐利。皆是蒙光触体者身心柔软愿之所致也

经曰无量寿佛至亦复如是者述云此第三诸圣共叹。即无量诸佛悉咨嗟称名愿之报也

经曰若有众生至亦如今也者述云第四闻光获利。即投报体礼喜天人致敬愿之所成也

经曰佛言我说至尚未能尽者。述云此第二结叹也。即不虚作住持庄严故。论云观佛本愿力遇无空过者能令速满足功德大宝海故

经曰佛语阿难至汝宁知乎者述云第二辨所成寿有二。此初直标寿远也

经曰假使十方至知其限极者。述云此后寄事显长也。有说梵云驮演那此云静虑。昔云禅那或云禅皆讹略也。虽知昔禅即今静虑未闻禅字复有所目。良可悲故。今即禅思者专思之别言也

经曰声闻菩萨至所能知也者。述云第二申其眷属有四。此初例显寿量也。即天人寿无能校知愿之所成也

经曰又声闻菩萨至不可称说者。述云此第二显众无数。即愿声闻无边之所成也。往生论名众庄严故。颂云天人不动众清净智海生故

经曰神智洞达至一切世界者。述云此第三略叹德胜。即愿得他心智宿命说一切智智慧辩才等之所成也

经曰佛语阿难至菩萨亦然者。述云此第四广显众多有二。此初总标也。初会者偏举不尽之言显无数故

经曰如大目犍连至多少之数者。述云此后别释有二。此初对智叹多也

经曰譬如大海至何所为多者。述云此后寄事显多有三。此初立喻反问也。

经曰阿难白佛至所能知也者。述云此次答其多少也

经曰佛语阿难至如大海水者。述云此后佛述成也。释往生论二乘种不生广如前述故不再解

经曰又其国土至砗磲树者。述云第三显土报有四。一树庄严二乐庄严三宫庄严四池庄严。初又有三。初宝树庄严次道树庄严后对之叹胜。初又有二。初宝树后音乐。初又有三。此初纯宝树也

经曰或二宝至码瑙为实者。述云此次杂宝树也

经曰行行相值至不可称视者。述云此后总叹也

经曰清风时发至自然相和者。述云此第二音乐也。清风者即别本云非天之风亦非人之风也。五音者即诗云宫商角徵羽拟五行之音。今言宫商者即略举初二也。宫者粗商者细也。和者应也。不违冒音故云自然和。位法师云五音声者一谛了二易解三不散四无厌五悦耳。虽有此而无圣说不可在也

经曰又无量寿佛至随应而现者。述云第二辨道场树有三。此初道树体相也。一里三百步故四百万里即十二万由旬。应前菩萨少功见道场愿而成也。有说随彼佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬以佛神力故。纵小道树不相妨碍。若尔所余宫殿不应各称其形大小故。今彼经佛量既他受用身故。此道树即化土故不相违也。二十万里者六千由旬。应不称其本量故。又有本云二百万里盖是正也

经曰微风徐动至不遭苦患者。述云此次出声利物也。即妙声德成故。论云梵声悟深远微妙闻十方故

经曰目睹其色至无诸恼患者。述云此后见闻获利有二。此对境得利也。由昔诸根不陋愿力之所成故云六根清。而言深法忍者即达无相生性故

经曰阿难若彼至威神力故者。述云此后智力得忍有二。此初神力得益也。有说初二三地寻声得悟声如响故云音响忍。四五六地舍诠趣实故云柔顺忍。七地以去舍相证实故云无生忍。忍者慧心安法故。此必不然。初地已上皆已证实。应无寻声趣实异故。有记有说初在十信寻声悟解故。次在三贤伏业惑故。后证实绝相故云无生忍。此亦非也。未入十信若生彼土不得法忍违本愿故。今即寻树

音声从风而有。有而非实故得音响忍。柔者无乖角义顺者不违空义。悟境无性不违于有而顺空故云柔顺忍。观于诸法生绝四句故云无生忍

经曰本愿力故至究竟愿故者。述云此后愿力获利也。本愿者即往誓愿之力。他方菩萨闻名得忍况亦自土。故愿无缺故满足。求之不虚故明了。缘不能坏故坚固。愿必遂果故究竟。由此愿力生彼土者皆得三忍

经曰佛告阿难至千亿倍也者述云此第三对之显胜也。对第六天者欲界中胜故也

经曰亦有自然至最为第一者。述云此第二乐庄严也。于虚空不从树风而有故云自然。所显者皆佛法故无非法音。音非唯可爱亦乃随故云哀亮。即虚空庄严故。论云无量宝交络罗网遍虚空种种铃发响宣吐妙法音故

经曰又讲堂舍至覆盖其上者述云此第三宫庄严也。交露者幔也。字林幔幕泫泫似垂露故。即地庄严故。论云宫殿诸楼阁观十方无碍杂树异光色宝栏遍围绕故

经曰内外左右至各皆一等者。述云第四池庄严有二。此初池相有四。此初池量也。即水庄严故。论云宝华千万种弥覆池流泉微风动华叶交错光乱转故

经曰八功德水至味如甘露者。述云此第二水相也。清净者即八中之初。香洁者即第二也。味如甘露者即第五也。若欲备释还同前解故不更论

经曰黄金池者至弥覆水上者。述云此第三池庄严也。前堂舍及此池皆由第三十三愿之所成也

经曰彼诸菩萨及声闻至不迟不疾者。述云第四资用任意也。心垢者即烦恼之名唯慧所除。而水除者触水为缘发慧荡除故

经曰波扬无量至欢喜无量者。述云第二叹声有三。此初随类异闻也

经曰随顺清净至所行之道者。述云此第二闻之修善也。真实义者即涅槃也。不共法者即菩提也。所行道者即彼二果之因也

经曰无有三途至名曰安乐者。述云此第三所诠唯乐也

经曰阿难彼佛至神通功德者。述云第四显其所摄有二。初生之报胜即摄他方愿力所成也。后住之报妙即摄自土愿之所成。初又有二。此初正报微妙也。色身者即此真金愿之报。妙意者即说一切智愿之所成。神通者即供养他方佛愿果也。功德者即受持讽诵梵行总持三昧等愿之遂果也

经曰所处宫殿至涅槃之道者。述云此后依报殊胜。即万物严丽衣服随念等愿力所成也。帛谦皆言阿弥陀佛及诸菩萨阿罗汉欲食时自然七宝机劫波育罽叠以为坐。欲得甜酢在所欲得。而今无者盖略无也。唯言见色闻香。即知彼土味触非食不吞咽故。有说色不离食故云见色。体即三尘非也。既不受用如何味触。所味名食故。次者近也。无苦可因故。即乐如漏尽愿之报也

经曰其诸声闻至无极之体者。述云第二。旧住报胜有二。初正报胜后依报妙。初又有二。此初直显报胜也。同一类者即应第四愿之报也。虚无不极者无障故希有故。如其次第即求那罗延力愿之

报也。有说既言非天非人故生彼土虽复凡夫非人天趣。若人趣者即应四天下故有越单曰。若非四天下者即四洲外别有人趣耶。若有北洲者应有长寿天。故净土中必有难处。由此净土非人天趣故非三界。即智论云无欲故居地故有色故。如其次第非欲色。此恐不然。本誓唯云有三途者不言善趣故。若非善趣者必应言有五趣者故。又若非佛而非三界者即违经云三界外有众生即非七佛说故。而智论云非三界者且简秽界故义亦无过。虽有人天人天无别。但逐秽土业以别人天。故云因顺余方有人天之名。由比诸天皆在虚空。帛延云第一四天第二忉利天皆自然在虚空中住止无所依因也

经曰佛告阿难至宁可类乎者。述云此后寄事显胜有五。此初以贫人对粟散王有三。此初寄事反问也

经曰阿难白佛至因能致此者。述云此次阿难答胜也。底者最也。厮下者陋下之义。殆(徒改反)近也几也。坐者罪也苍颉篇坐辜也。盐铁论曰什伍相连亲戚相坐也。怙(胡古反)福也。厮极者尽疲之义。享者尔雅福厚也

经曰佛告阿难汝言是也者。述云此后佛述成也

经曰计如帝王至帝王边也者。述云此第二以帝王对轮王也

经曰转轮圣王至万亿倍也者。述云第三以轮王对帝释也

经曰假令天帝至不相类也者。述云此第四以帝释对魔王也

经曰设第六天王至不可计倍者。述云此第五以魔天对西方众也

经曰佛告阿难至高下大小者。述云第二辨依妙有六。此初资具称形也

经曰或一宝至应念即至者。述云此第二诸宝任意也

经曰又以众宝至践之而行者。述云此第三宝衣布地也

经曰无量宝网至尽极严丽者。述云此第四宝网罗覆也

经曰自然德风至如是六反者。述云此第五德风吹鼓也。过雅者得中之状。芬者方言芬和谓芬香和调。裂者宜作烈光也美也。裂非字体。帛谦皆云如是四反。即供圣之华故于六反无复妨也

经曰又众宝莲华至百千亿光者述云此第六宝化充满有二。此初华严世界也。曄(于鬼反)说文盛明貌也。晔(为韶反)华光盛也。又晔(王辄反)草木华貌。焕者明也。烂者文章鲜明也

经曰一一光中至于佛正道者。述云此后华光利物也。即宫庄严故。论云如来微妙声梵响闻十方故

无量寿经连义述文赞卷中

无量寿经连义述文赞卷下

释璟兴撰

经曰佛告阿难至及不定聚者。述云第二辨众生往生因果。即遂摄众生愿而申往生。往生有四。一凡小往生二大圣往生三双以得失劝凡小生四叹彼土胜令大圣求。初又有三。此初彰正定令物仰求也。有说有涅槃法名正定聚无涅槃法名邪定聚。离此二者名不定聚非也。离有种姓无种姓外更无众生聚。应唯二故。有说善趣已前名为邪定。善趣位中数退数进名为不定。习种已去分位不退名为正定。如其二乘外凡常没名为邪定。前六方便名为不定。忍法以上名为正定。故生彼国者勿问三乘皆住正定更无余聚故。此亦不然。彼三聚义违诸教理。应如理思。善趣已前既名邪定。若生彼土即住正定者应越十信即入习种。必无此义故。若生彼土不即入习种位故无此咎者还有彼土不定聚故。有说依中边论正位习起既在初地故。此中菩萨往生者唯是初地已上者非也。若唯菩萨者即违经云皆悉故亦应有不定聚故。有说住正定聚者即同小经中皆是阿鞞跋致。阿鞞跋致即不退故。依本业等。十解第七心已去诸位是也。虽下有位从胜言皆是故。此亦不然。既第七心已上名不退者即诸下位非不退位。应有不定故。今即余教所说三乘皆是秽土。有此三乘故。若生净土不问凡圣定向涅槃定趣善行定生善道定行六度定得解脱故。唯有正定聚而无余二也

经曰十方恒沙至诽谤正法者。述云此第二举诸佛叹令增物生去心也。诸佛说既共叹。闻名欲生必得往生故。有说此经据正定聚故除逆谤法。观经中邪定聚所生故五逆亦生非也。若如所言。下下生人生彼净土应非正定故。有说虽作五逆若修十六观即得往生。即彼经意也。若不能修十六观者虽作余善必不得生故此经除之。此亦非也。下品下生亦修十六观必违彼经故。今即此文前已释故不须更解。而前十念此言一念者最少极多互绮举故不相违

经曰佛告阿难至有其三辈者。述云此第三申往生因令人修生有二。此初总标也。有说此中三辈皆生他受用土故。不同观经生变化土之九品也。假使不能作功德是假设故。十念亦是弥勒所问之所说故。非也。假使之言纵余功德令发菩提心故经言假使。应如余言亦是实说故。又若十念即非凡夫念。如何于上中二辈不说。唯在下辈故。今即合彼九品为此三辈故其义无异。不应难言彼经中上中中二品皆作沙门亦见真佛不发大心。中下一生不作沙门都不见佛不发大心。而此中辈非作沙门亦见化佛发菩提心。义必相违者中辈之内自有多类。二经各谈其一无违。而言当发菩提心者欲显生彼必发大心。以简定性不得生故。余相违文皆此类也。有说更有往生而非三辈。谓下文中疑五智人疑惑心中修诸功德亦信罪福少修善本愿生彼土。以信不定故非前六少修福故亦非后三。由此不入九品所摄。此亦不然。帛谦皆云中辈之人孤疑不信。虽生彼土在其城中于五百年不见佛不闻经不见圣。必不可言疑智凡夫不在九品故。有说不决四疑虽生彼国而在边地。别是一类非九品摄。是故不应妄生疑惑。此亦不然。二经所说中下之属所止宝城既五百。应如此经疑智凡夫所在宝宫殿亦是边地故。不尔便违经云所居舍宅在地不能令随意高大在虚空中。复去阿弥陀佛甚大远故。有说疑佛智人即此中辈观经中品。故帛谦经中辈云持戒布施饭食沙门作寺起塔后疑不信。其人暂信暂不信续结其善愿得往生。虽生彼国不得前至无量寿佛所还道见佛国界边自然宝城。于五百岁不得见佛闻法等故。不应非法护经中疑佛智人故。此亦不然。帛谦下辈亦在路城于五百年不得见佛。如何疑智唯在中辈而非下耶。若言中辈疑智修因相似故。故虽属中品而非下者。亦可下辈受果似中品故摄疑佛智。果虽相似不摄疑智因虽复同何容疑智。又彼所言九品之内属于中上理必不然。观经中中上此经疑智华开见佛闻法获利皆不同故。若言中上自有多种故无此过者岂不中下亦有多种故摄疑智。故今即疑佛五智中下上下二生所摄。由此帛谦后之二辈皆言在城于五百年不得见佛闻法见圣故。若三辈若九品皆无宽狭摄往生尽。然彼三品集善为上止恶为中造恶为下。其间委悉应如理思。此中三辈别有三义。一身心异。心即俱发菩提之心专念弥陀从多同也。身即出家为上在俗为中下。二修因异。即具修诸行为上少分修福为中称念彼佛十念一念为下。三生缘异。即弥陀观音真身来迎为上化身迎接为中梦见佛身为下。帛延三辈别有四义。一身心异。即出家发菩提心为上在俗至诚心为中下。二修行异。

即备修众行梦见诸圣为上少分修善日夜不绝梦见诸圣为中唯断爱怒念佛十日十夜不绝为下。三见佛异。即同此三种也。四受果异。即生彼土作阿维越宅舍在空去佛亦近为上路止宝城舍宅在地去佛大远为中下。支谦经中从多虽同而有异者欲生彼国悬杂缯彩作佛寺起塔饭食沙门者当断爱怒。斋戒清净一心念佛十日不绝为下辈耳。将彼二经对法护本上辈虽同中下即异。彼之二品疑心在怀不发道意。此中二辈皆发道心决定信故。所以有此参差者盖彼梵本虽复备有帛谦但翻疑信往生之者法护唯译净信修因。其疑智人在后示过故。言虽铦楯理必无异。欲释三辈行位之别还如前解故不复论

经曰其上辈者至愿生彼国者。述云此后别释有三。此初释上辈有二。此初正释有四。此初本有修因也

经曰此等众生至现其人前者。述云此第二死有相显也

经曰即随彼佛往生其国者。述云此第三中有逐佛也

经曰便于七宝至神通自在者。述云此第四生有获益也。有说此三辈如其次第即九品中上中中上中下下。故彼经云经一七日得不退转非也。有说此言住不退转即初地已上不退转位。观经所言悟无生忍得百法明皆初地故。此亦非也。彼经中生得不退已经一小劫得无生忍。必不可言不退转即初地故。今即上品三生虽有迟疾皆入十信得无生忍悟百明门故云住不退

经曰是故阿难至愿生彼国者。述云此后结劝也

经曰佛告阿难至愿生彼国者。述云此第二释中辈有二。此初总标也

经曰虽不能行至愿生彼国者。述云此后别释有四。此初本有修因也

经曰其人临终至现其人前者。述云此第二死有相现也

经曰即随化佛往生其国者。述云此第三中有往趣也

经曰住不退转至如上辈者也者。述云此第四生有获利也。依观经上中下皆云弥陀自现其前不言真化故此文尽理

经曰佛告阿难至欲生彼国者。述云第三释下辈有二。此初总标也

经曰假使不能至愿生彼国者。述云此后别释有三。此初本有修因也。当发菩提心者即简定性终不向大故不违观经之文

经曰此人临终梦见彼佛者。述云此第二死有相现也。亦得往生至如中辈者也。述云此第三生有得利也。将彼九品应别配释。恐言烦故不须备录

经曰佛告阿难至称叹于彼者。述云第二大菩萨往生有二。初略标后广颂。初又有二。此初诸佛共叹也

经曰东方恒沙至亦复如是者。述云此后胜圣共生也。总而言之。欲令凡小增欲生之意故须显彼国土之胜

经曰尔时世尊而说颂曰者。述云第二广颂有二。此初琐文也

经曰东方诸佛国至往覲无量觉者。述云此后正颂有二。初颂胜圣共生即十五颂也。后颂诸佛皆叹即十五颂也。初又有三。初胜圣皆生有二。此初颂东方往生也。覲者见也诸侯见天子曰覲是也

经曰南西北四维至往覲无量觉者。述云此后余方往生也

经曰一切诸菩萨至供养无量觉者。述云此第二供敬修福有三。此初外事供养也

经曰究达神通慧至稽首无上尊者。述云此次内业供敬也。究者究竟达者洞达若通若智究竟洞达故云神通慧。则神通究竟智慧洞达义也。傍观曰游穷原称入。深法者即智所入深门者即通所游。故即通智双也。福行圆备故具功德藏。慧行殊妙故智无等伦。福是慧资慧是福道故即福智双也。有说此之二双皆叹佛自德非也。通是化物之妙术故。又彼所言智为通本通是智用亦非也。通既世俗智必有体用故。慧日者即从喻之名。惑业苦三能覆真空及智日月即同云覆虚空日月故云生死云。佛智达真能除自他惑业苦障故云慧日。令生物解故云照世间

经曰见彼严净土至愿我国亦然者。述云此第三见土欣求也。无量心者即四无量心也

经曰应时无量尊至三匝从顶入者。述云此第三颂闻法生智有四。此初现相发起也。遍照者济之无二故。绕身者集德圆满故。三匝者必兼二大士故。顶入者即三尊中为上故

经曰一切人天众踊跃皆欢喜者。述云第二众见生喜也

经曰大士观世音至唯然愿说意者。述云此第三观音请说也

经曰梵声犹雷震至今说仁谛听者。述云此第四如来酬请有二。此初略标许敕也。梵声者总举八音者别叹。如梵摩喻经中说。一最好声声哀妙故。二易了声言辨了故。三调和声大小得中故。四柔暖声声濡轻故。五不误声言无错失故。六不女声声雄朗故。七尊慧声言有威肃故。八深远声声远故。以此妙音酬观音故云畅妙响

经曰十方来正士至受决当作佛者。述云此后正答所问有四。此初逐愿记成佛也

经曰觉了一切法至必成如是刹者。述云此第二举智愿记获土也

经曰智法如电影至受决当作佛者。述云此第三逐智行记成佛也

经曰通达诸法性至必成如是刹者。述云此第四举智愿记成土也。智法如梦电等即世俗谛智。通达法性空即胜义谛智

经曰诸佛告菩萨至疾得清净处者。述云第二颂诸佛叹有二。初颂余佛共叹即五颂也。后颂释迦自叹即十颂也。初又有四。此初闻法得土叹也

经曰至彼严净国至受记成等觉者。述云此第二得通成觉叹。即前当授菩萨记是也

经曰其佛本愿力至自致不退转者。述云此第三闻名不退叹。即前住正定聚也

经曰菩萨兴至愿至还到安养国者。述云此第四逐愿供佛叹也。愿所得土如弥陀国故云国无异。即求净土愿也。愿作佛时德名远闻故云名显十方。即求佛身愿也

经曰若人无善本乃获闻此经者。述云第二释迦自叹有三。初叹经难信次佛智难思后劝使发心。初又有二。此初以有善闻叹经微妙也

经曰曾更见世尊至乐听如是教者。述云此后有恶不信闻以叹经深重也。叹微妙者令人舍恶以修善故。叹深重者令去轻谤生信乐故

经曰声闻或菩萨至唯佛独明了者。述云第二佛智难思有二。此初对二乘智叹佛独了也

经曰假使一切人至如是致清净者。述云此后对诸圣智叹智深净也。得道者行胜。达空者解深。亿劫者时久。穷力者说极。无边者尽十方。无际者穷三际。清净者障尽。即穷至清净障尽。道果故叹难思也

经曰寿命甚难得至若闻精勤求者。述云第三劝令求愿有三。此初劝闻勤求也。既离三难不容空过故。寿是道依佛为胜缘信即行本故偏说之

经曰闻法能不忘至是故当发意者。述云此次正劝发心也。即不忘弥陀所说。亦见彼佛心生敬重以为大喜。行顺释迦释迦所摄故云我善友

经曰设满世界火至广度生死流者。述云此后劝心不退也

经曰佛告阿难至一切众生者。述云第三褒贬得失以劝凡小有三。初叹彼土胜妙令物欣求。次申此方秽恶使人厌舍。后双彰得失令有修舍。初又有二。初广叹胜乐后劝令往生。初又有八。此初寿命长远也。一生者即五生之中最后生。权实不定。实即摩醯首罗智处之生。权亦有二别。若在秽土即阎浮提生名为一生。若生净土即成佛之生名为一生。今欲简实故亦云补处。或有疑言彼土菩萨若皆补处不应游化故。释除本愿皆无中天

经曰阿难彼国至大千世界者述云此第二光明殊妙有二。此初标光参差也。玉篇云一寻八尺也。又云七尺此似非也。应同刃故

经曰阿难白佛至化生彼国者述云此后逐难更申也。既言于此土修菩萨行。即知无诤王在于此方。宝海亦然

经曰阿难其有至三十二相者。述云此第三身相备足也。随好不定故不说之

经曰智慧成满至无生法忍者。述云此第四智德胜妙也。有说证会法性故云深入诸法。穷达妙途故云究畅要妙。此必不然。众生生彼得此二智应无凡小故。今即入诸法者悟所途故。畅要妙者闲能途故也。有说诸根即信等五非也。信等即钝根故今即六根也。有说二忍者即生法二忍又五忍中之初二种。无生忍者即第四忍。此恐不然。无生法忍即生法忍故。超于顺忍忽说无生无别所以故。今即中下之人唯得音响柔顺二忍。上品之属于不可数法得无生忍故云不可计。既有利钝必是凡地故。而非根性利钝也

经曰又彼菩萨至如我国也者。述云此第如是四反积地四寸也。灑怡说文和悦也方言怡喜也

经曰佛告阿难至无违无失者。述云此第八行德圆备有二。初别叹后总结。初又有七。此初行修离过有三。此初化行离过。即顺弥陀佛智慧故也

经曰于其国土至无染著心者。述曰此第二自行无失有二。此初修自行有六。此初修施行也。离见故无我所心离爱故无染著心

经曰去来进止至无竞无讼者。述云此第二修戒行也离身过故。去来进止情无所系随意自在离意过故。无所适莫无彼无我位法师云适者往也。莫者止也。若尔应同去止离身过。今唯论语于天下无所适莫也。适亲也莫疏也。离口过故。无竞无讼彼我俱已故无有竞讼

经曰于诸众生至离盖清净者。述云此第三修忍行也。无嗔恚故柔濡无憍慢故调伏。嗔恚既不起忿恨斯止。由此亦离五盖清净

经曰无有厌怠至胜心深心者。述云此第四修勤行也。求善不息故无懈怠心。无行不修故云等心。无下足故云胜心。无退屈故云深心

经曰定心者。述云此第五修定行也。离诸散乱故云定心。爱法乐法喜法之心者。述云此第六修慧行也。有说爱是欲乐是信喜是贪。有说爱是终成乐是闻时喜是求时。二俱不然。欲信等即施戒等眷属行故。以终向始无别所以。如其次第故。今即闻慧爱乐故云爱法。思慧味著故云乐法。修慧润神故云喜心

经曰灭诸烦恼离恶趣心者。述云此第二离过。有说因尽故灭烦恼果尽故离恶趣心非也。果非唯心故。今即离惑故离烦恼业尽故离恶趣心

经曰究竟一切菩萨所行者。述云此第三总结也

经曰具足成就无量功德者。述云此第二成德圆备有二。此初总叹也

经曰得深禅定至觉了法性者。述云此后别叹有二。此初成自德也。禅定通明慧七觉者既成之德。禅者四禅定者四空通者六通明者三明慧者三慧。七觉亦在见道位故进求佛德故修心佛法所求之德。德虽无量略举五眼。肉天二眼皆以净色为体。彼土肉眼通见无数世界诸色故云清彻。所见审实故无不了。有说肉眼见障内色非也。违清彻明了故。今即照瞩现在色像名为肉眼。依定所发眼能见众生死此生彼故名天眼。所见广多故云无量。亦长远故云无限。法眼即以有智为体能见众生根欲心及诸佛法故名法眼。普知三乘道法差别故云究竟诸道。慧眼即以空智为体照真空理故。云见真。穷真理之源故云度彼岸。度者至也。佛眼自有二所谓总别。别即一切种智为体无法不照故云具足。亦见佛性故云觉法性。总即前四眼佛之所得。观境同尽故云具足了

经曰以无碍智为人演说者。述云此后成化德。即四无碍辩为物说法也

经曰等观三界至烦恼之患者。述云此第三行修具足有二。此初修行也。观三界空无者即舍生死行。欲等三界无有一界而不空者故云等观。志求佛法者即欣菩提行。具辩才者即利他之德所谓四辩等。灭烦恼患者化他之益

经曰从如来生至二余俱尽者。述云此后修成有二。此初自行成又有二。此初解行双成也有说从如来生解法如如者是其理解。善知习灭方便者是其教解。解由如来教化而生解一切法皆即如故云从

如来生解法如如。习善之教名习音声。灭恶之教名灭音声。于此善解巧知故云善知方便。此犹不尽。教解亦从佛化生故。有说习即集谛意亦兼苦。灭即灭谛含道之言。因果相涉。故说四谛之教即音声方便。此亦不然。集虽必苦苦有非集。灭之与道为无为异。不可以集灭而摄苦道故。今即从如来生者即总显菩萨获解之所由。解法如如者即别申悟非安立真之智。善智习灭者即别辨悟安立谛之解。习灭者举染因净果不尽之言。真绝众相而说四谛唯教施設故云音声方便。由于圣教能善解故不欣世语乐在正论。有说离口四过故不欣世语。作四圣言故乐在正论非也。想实圣言必非正论故即解成是也。崇佛道者求菩提之心。知法寂灭者修对治之行。二余俱尽者除障苦之行。有说生身是报余烦恼是分段之余。初地上尽。变易二余当尽故。有说烦恼及习二余俱尽。二俱不然。前七地中亦受分段烦恼余气名为余习必非烦恼故。如其次第今即生身在报烦恼苦因。因果二余皆已尽故即行成是也

经曰闻甚深法至常能修行者。述云此后解行并修也。有说于深能解故不疑于深能入故不惧非也入亦解故。今即能信深教故不疑能解深义故不惧进修解是也。常修行者即进修行也。闻必修习而无间故云常修

经曰其大悲者至靡不覆载者。述云此后化行成也。深远微妙者叹心深重。靡不覆载者叹济普广。非唯悲荫亦令出死故云载也

经曰究竟一乘至于彼岸者。述云此第四成德奇胜有二。初成自德后成化德。初又有二。此初集善胜有三对。此初智断对也。一乘者即智虽有三乘其极无二故云一乘。有说于此一乘穷名究竟。至涅槃果故至于彼岸非也。若穷一乘至涅槃者应非菩萨故。今即信解斯极故云究竟彼岸者即断。既得断智障无为故云至彼岸

经曰决断疑网至该罗无外者。述云此次理教对也。显实以除妄故云断疑网。真解发中故慧由心出。心者中实义故即证理慧也。达之无余故该无外。即达教解也。有说知无我慧不从外来故慧由心出。知教从心现故该罗无外。此犹未尽。无我慧从佛化生现心上。教非正教性故不可言从心出现。即知心者中实无外者无余。即教智也

经曰智慧如大海至犹如雪山者。述云此后定慧对也。慧深广如海定高胜如山故。慧用明净超日月定能满德如雪山故

经曰照诸功德等一净故者。述云此后除障胜有二。此初总标也。位法师云下有二十句皆辨慧能。然慧必不离定故说定慧离障者胜。无有一德而不离染故云等一净

经曰犹如大地至无染污故者。述云此后别释有三对。初所因所起对。即异心是二障所因非理作意。垢染如次作意所起智惑障故。次能依所依对。即烦恼障碍如其次第惑智二障能所依故。后无著无染对。即于三有著亦所智障。染污唯惑故

经曰犹如大乘至大慈等故者。述云第二化德成有十三句略作六对。一出凡入圣对即初三也。乘者车也。群萌者凡夫二乘。运凡小而出二死。闻权实而润善芽故。二却邪就善对即次二句也。三普覆希见对即次二句也。四摧邪归正对即次二句。无所藏积即圣种故。五无胜无染对即次二句。无善能胜调诸染故。六无畏有怜对即后二句。无邪可畏怜无乐故

经曰摧灭嫉心至修六和敬者。述云此五行修增进有二。初自分行修后胜进修行。初又有二。

初行修方便摧灭嫉心即利他方便。若有嫉忌不能利物故。求法无足即自利方便。有厌足者必不进修故。后勤修正行即常正行。常欲广说等利他行。修心无疲倦故欲广说。说心胜也。击法鼓等即所说胜也。曜慧日等所利胜。照三慧日以除愚痴故。修六和敬者即自利行。修三业见戒利皆同故便相亲敬情无乖异故云六和敬

经曰常行法施至游诸神通者。述云第二胜进行修有三阶。初胜进始即常行法施利他始志勇不弱自利始故。次胜进中为灯明福田等利他中也。能生物解故云世灯明。亦生人善故云胜福田。以慧开化故云导师。福利无差故无增爱。乐道无欣戚即自利中修善故云乐道。除过故无余。后胜进修成。即拔欲刺等利他行成。化令离过故以安群生。导之从善故德胜尊敬。灭三垢等即自行成。灭贪嗔等故断行成。游戏神通故行德成也。有说三垢即烦恼业苦非也。业苦未必垢故

经曰因力缘力至诸通明力者。述云此第六诸力备足有三。此初自力备有七双。一因缘双即因力缘力。宿世善根名因力亲近善友而闻法名缘力故。二意愿双即意力愿力。有说求佛之心名意力起行之愿名愿力。有说发菩提心名意力希求佛果名愿力。二俱不然。求愿起行言别义一故发菩提心即希佛果故。如其次第。今即如理作意名意力求菩提心名为愿力。三总别双即方便力者总也。常力善力者别也。无间修故常力。恶法不间故善力。即此二力加行善巧故云方便力。四止观双所止行成故名定力观行成故云慧力。五闻行双即多闻力是修行之解施等六度是所修行故。六念定双即遣相之念是正念力除乱证实是正观力故。或有本云正定止观故。位法师解止是定观是慧正观应是。七通明双即通力者六通明力者三明故

经曰如法调伏诸众生力者。述云次化行成也

经曰如是等力一切具足者。述云此后总结也

经曰身色相好至无量诸佛者。述云此第七诸德殊胜有四。此初自德殊胜也

经曰常为诸佛所共称叹者述曰此第二行顺诸佛也

经曰究竟菩萨至诸三昧门者。述云此第三解行究满。即六度为行三昧为解故。有说见诸法生即知不灭见诸法灭即知不生故云不生灭非也。既见法生必知灭故。生者归灭一向记故。今即我法空空故无相无相故无愿。由此不见有生灭也

经曰远离声闻缘觉之地者。述云此第四行超二乘也

经曰阿难彼诸菩萨至不能穷尽者。述云此第二结叹也

经曰佛告弥勒至不可称说者。述云第二劝人往生有二。初结人土胜后正劝往生。初又有二。此初结人德胜也

经曰又其国土至清净若此。述云此后结土乐胜也

经曰何不力为至升道无穷极者。述云第二正劝往生有二。此初直劝往生也。何不力为善者劝修往生之因。力者尽力。人圣国妙拒不尽力作善愿生故。又力者力励。道之自然者修所得之利。因善既成不自获果故云念自然。唯能念道行德著不简贵贱皆得往生故云著于无上下。念字长读流至此故。有说洞达者洞解了达。无边际者实相。非三际可寻故。实相既是净土之本。往生者要须穷其原

故须解达非也。穷实相之原非凡夫所能。往生净土唯应圣故。今即得生彼土神智洞达无有边际故。去者弃弃秽土故。有说五恶道者三途非天及以女人。女人是恶趣本故。又下文五恶即名五道非也。无有处说名女人趣故。五恶是因不可言趣故。今即人天虽名善趣对于净土亦名恶道。云五恶道。在此秽土先断见惑离三途因果。后断修惑绝人天因果。若生净土五道顿舍故云横截。截者其果自闭其因。获道深广故无穷极

经曰易往而无人至寿乐无穷极者。述云此后伤叹重也。修因即住故易往。无人修因往生者鲜故无人。修因求生终不违逆故国不逆违即前易往也。久习缠盖自然为之牵缚不往故自然所牵即前无人也。有说因满果熟不假功用自然招致故自然所牵。义亦可也。道德者因寿乐者果。寿者受也。问修净土及兜率因何者为难。答有说兜率是界净土非系故。生净土易于兜率非也。夫言界者是流转之处。西方净土是出离之所故。难修流转业易行出离之因。必违正理故。有说古来诸德作兜率业者咸以西方难生故不敢作。今以七义证西方易生。一时但少修故即观经云下三品临命终时一念十念悉得生故。二诸佛护念故即称赞经曰六方诸佛护念等是也。三光明摄受故即观经云念佛众生摄取不舍也。四乘佛本愿故即此经云阿弥陀佛四十八愿弘誓是也。五彼圣来迎故即上文云愿生我国若不来迎者不取正觉也。六凡助念故谓临命终时诸同行者相助念送故。七圣说易生故即此文云易往而无人其国不逆也。今观此解虽复灵异理必不然。弥勒不应无誓愿故。有生彼天弥勒放光来迎同弥陀故。一称德号尚得生天况亦十念。故同行亦必相助故。而不言无人故亦无说处是别时之意。而为化懈怠故无一众生不有彼业故。曾所生故当亦生。故诸有智者必不可言易生净土非兜率也。若易生者果必非胜故。今即生西方土虽复甚难专求往生一念十念皆得往生。可谓难生中之易也。傍义且止应释本文

经曰然世人薄俗至不急之事者。述云第二申娑婆秽恶令人厌舍有四。一显烦恼过二劝令修舍三申罪业过四重劝修舍。初又有三。初辨贪过次示嗔过后愚痴过。初又有二。初总标也。急者[糸*急]也又迥也。世俗之人薄于风俗以贪欲心共诤现世不可急五欲之事故

经曰于此剧恶极苦之中至无有安时者。述云此后别释有二。初总显贪过后别辨贪过。初又有三。此初推求苦也。勤者苦也营者护也给者资也。即为身故求也。无尊卑贫富者能求之人。少长男女者所为之人。即为他故求也。有者恐失无者欲得忧之无异云有无同然。适者乃也屏者闭塞营者血气之名也。若强忧虑者气塞难息故。即心苦也。为心走使者如渴鹿逐于阳炎翳眼弄于空华皆为爱水之心不了病华而走驰故。即身苦也

经曰有田忧田至忧念愁怖者。述云此次守护苦也。有说什者资也。在俗什物即田宅牛马钱财衣食六畜奴婢也。出家即六物也。许供身者即百一也。虽有二解皆无据准。今即准净传。有云三衣十物者盖是译者之意离分为二处。不依梵本。别道三衣拆开十物。训什为杂未符先旨故。十三杜多唯制上行十三资具盖兼中下。供身百一未见律文。经虽有言应是别时之意。由此西方俗侣官人贵胜所著衣服唯有白叠一双。贫贱之流只有一个。出家法众但畜三衣六物。乐盈长者方用十三资具

经曰横为非常至适无纵舍者。述云此后散失苦有二。此初失财苦也。恡(止容众从二反)惧心乱动也

经曰或坐摧碎至莫谁随者者。述云此后失身苦也。莫谁随者即无一从物之意也

经曰尊贵豪富至与痛共居者。述云此第二别示贪过有二。此初寄富贵以申贪过也。有说寒谓八

寒地狱热谓八热地狱。受寒热等苦寻常故与痛共俱。痛者受也。此恐非也。现身与后苦不可言俱故。今即寒恐热恼与痛共俱。或有经本临终寒热恐讹也

经曰贫穷下劣至终身天命者。述云此后据贫穷以示贪过有二。此初示现苦也。有一少一者有田少宅故。有是少是者虽有田而不足故。思有齐者思齐富贵故。糜者败也

经曰不肯为善至莫能知者。述云此后显后苦也

经曰世间人民至更相报复者。述云第二显嗔过有三。此初结怨相报也。家室者夫称于妇曰家妇称于夫曰室。虽有此言良恐非也。下之更解。无者不也。患者恼也。精神者即种子识。克者要也。识者记也。由前结恨成怨。种子引果不假功用故云自然。复者酬也

经曰人在世间至复得相值者。述云此次别易会难也。当者逐也。行者业也。自当者即自受也。善变化者即恶趣报。恶变化者即善趣报。豫者逆也严者修也。由宿世逆修善恶之业苦乐报而待故。又严者严然。即随宿善恶地狱天堂严然而待也。窃窃者即中有之时。冥冥者即生有之时

经曰何不弃众事至欲何乐乎者。述云此后劝令修舍也。曼音万及也。亦作蔓(马安反)延长貌也。非此中义。待者停也。位法师云待何事欲何愿乐乎欲何快乐。义亦可也

经曰如是世人至且自见者。述云第三显痴过有三。此初自无正信也。坐者由也。由不信故专执自见即其失也

经曰更相瞻视至无一怪也者。述云此次承习无信也。令亦教也。素者昔也。不为善者无行。不识道德者无解。身者色根。神者性也心者果也。意者根也趣者果也。道者因也。即世出善恶因果皆不能知。无一怪者即无怪行也

经曰生死常道至甚可伤者。述云此后正申痴过有二。此初对父子以显其过也。有说少者早夭老者后死故云颠倒。不报上下死之同然故云上下非也。若如所言应云颠倒不报上人下人故。今即颠倒者即相错之义。上者上升下者下坠故。五道相错或升善趣或坠恶趣故云上下。无常根本者即无一常本之业。当者受也。蒙又作矇皆(莫公反)蒙覆不明也。冥(鸣央反)暗昧无知也。矇有眸子而无见也。又矇日*贵生聋。又蒙笼卢江反蒙笼谓不明了也。抵(都礼反)拒也摧也。突(徒骨反)触冒也。狼者贪过也

经曰或时家室至无可奈何者。述云此后对亲戚以显过有二。此初恋著不能解也。礼记三十壮有室。玄公曰有室有妻也。盖论语由也升堂矣未入室也。卒者终也便旋者疾

经曰总猥愤扰至勤苦匆务者。述云此后造恶受苦报有四。此初发贪追求也。猥(乌罪反)恶也字林众也广雅顿也又杂也扰者乱也。匆又作忪古文忪(之容反)方言征忪征遑遽。赖(洛代反)孝

经曰一人有庆兆民赖之。注云赖蒙也聊者甘也

经曰各怀杀毒至不从人心者。述云此第二起嗔杀害也

经曰自然非恶至无有出期者。述云此第三苦报难出也。作恶之人宿罪之力自然招集非法恶缘随而与之故云自然非恶先随与之。恣听者即作恶自在无惧之义。待亦作至

经曰痛不可言甚可哀愍者。述云此第四伤令生厌也

经曰佛告弥勒至在人后也者。述云此第二劝人修舍有四。一正劝修舍二弥勒领解三重劝修舍四重弥勒领解。初又有二。此初劝令修行也。欲令天人疾从修舍故更对弥勒而须劝之。世间事者即前三毒之事。用者以也坐者由也。世人以是三毒事不得归真去道远故云不得道。负者违也

经曰倘有疑意至当为说之者。述云此后劝令请问也。倘若也设也

经曰弥勒菩萨至如佛所言者。述云第二领解有五。此初信顺佛语也。贯者通也。通心思之世人实随三毒之事坐不得道如佛说故

经曰今佛慈愍至解脱忧苦者。述云此第二领佛慈利也

经曰佛语教诫至莫不究畅者。述云此第三叹说深善也。甚深善者叹教利深。智慧明见者叹智普达。横达十方故八方上下竖通三世故去来今。可谓莫不究畅

经曰今我众等至皆令得道者。述云此第四重领佛恩也。谦苦者因也。恩德者果也。苦又作恪。古文恪(若各反)字林恪恭敬也。谦者退己之言。苦者苦行。福祿光明者自福殊胜。达空无极者自智殊胜。开入泥洹者化物获灭。教授典揽者教令修道。典者常也申常道故。广雅典主也。揽者捡之在手又取也。常道揽理故云典揽。此中意言道法开导故云教授。以此经典要揽众义令其习故云典揽。即智化也。刚强众生威德制御令其消伏归从圣化故云威制消化。善软众生慈力摄取故感十方。有缘斯摄故无穷极。即福化也

经曰今得值佛至心得开明者。述云此第五申自喜庆也

经曰佛告弥勒汝言是也者。述曰第三重劝修舍有三。初叹印领解次正劝修行后劝舍疑惑。初又有三。此初印前叹说也。佛说快甚深甚善言当其理故曰是也

经曰若有慈敬至乃复有佛者。述云此次叹领荷恩有二。此初正叹彰佛难值也。有说申己难值非也。复言必是显当有故。今即标弥勒成佛之时也

经曰我今于此世至涅槃之道者。述云此后申己化益即树王成道捺苑转法轮也。有说创新陈如之疑故言断诸疑网者非也。佛决物疑非局陈如故。今即断疑拔欲者令离烦恼。杜众恶源者令离恶业。杜者塞也。疑爱是利钝惑之所由故言本也。恶业为总别苦之所流故云源也。即口业化是也。天上人间唯佛独尊故游步三界。化之纵任故无所拘碍。即身业化也。善闲经典要揽众义故典揽智慧。备解三乘所行之道故众道之要。即意业化也。纲维者犹纲纪之属。制戒御众故云执持。显正以简邪故照然分明。广化群品故开示五道。令越苦海故度未度。决生死而令出正涅槃而令入即教之弘化也

经曰弥勒当知至不可称数者。述云此后庆值佛闻法有三。此初申弥勒始终也

经曰汝及十方至不可具言者。述云此次标众生本末也。永者长也

经曰乃至今世至吾助汝喜者。述云此后如来正庆也。藉久远因值佛闻法即可庆喜故

经曰汝今亦可至积累善本者。述云第二劝修行有二。此初正劝修舍也。病者内苦痛者外苦

经曰虽一世勤苦至涅槃之道者。述云此后举利令修也。身与福俱故道德合。心与智俱故云合明

经曰汝等宜各至受诸厄也者。述云此第三劝舍疑惑也。帛谦本中辨中下辈皆云生彼佛国不能前至弥陀佛所。便见国界边七宝城喜止其城。即于七宝池莲华化生自然长大于是间五百岁。其城纵广各二千里。城中亦有七宝舍宅宅中皆有七宝浴池。浴池中亦有莲华故。此中言七宝宫殿者盖彼城内宝舍宅也。彼城受乐此经曰如忉利天。而受诸厄者不能见闻三宝故。若作此说彼土亦有忧根者。诸厄即忧受。而出世受故不名苦苦。诸说净土身心柔软无忧受者唯是厌俱。世出世舍非忧戚故。若忧非忧皆障见佛咎从疑惑。故诫劝言无得疑惑中悔为过

经曰弥勒白言至不敢有疑者。述云此第四弥勒领解也。奉行者领前劝修之言彰已奉行。不疑者领劝舍疑申自不疑

经曰佛告弥勒至易可开化者。述云第三广举业苦令人厌舍有二。初叹前解行后正申业苦。此初即叹弥勒领解奉行也

经曰今我于此至令离五烧者。述云第二正申业苦而令厌舍有三。初略释次别释后总释。初又有二。此初令舍令离也。有说五恶为因痛烧为果即五戒所防。身三非为三口四为第四饮酒为第五。酬此五因即受五痛。痛者苦受烧者苦具。若痛若烧皆地狱报。故前文云临终寒热与痛苦俱。遂弹余家五痛人中受五烧在地狱云此太错判经文。害文伤义。直由不了痛是苦受烧是苦具。不可人中受痛而无苦具地狱有苦具而无痛故。又作五恶先入恶道后生人中故。地狱受痛烧报已然后生人受余报苦。此恐不然。若言五恶即五戒所防者。不妄语戒唯防妄语如何口四为第四恶应正理耶。又痛必兼具烧如何无受。故不可言人中有受而无具地狱有具而无受。又如阎王杀其父王已现受众苦。必不可言先受痛烧后受余苦。经曰华报应成虚言故。今还存所弹之义。杀盗邪淫妄语饮酒是其五恶。五痛华报。现闭王法身遭厄难名为五痛。三途果报名为五烧。不尔便违世有常道王法牢狱等诸文故

经曰降化其意至涅槃之道者。述云此后令持令得也。五善即防五恶之戒。由持五戒现无众苦故。获福德反五痛也。后生西方终为涅槃故。度世长寿即反五烧也

经曰佛言何等至何等五烧者。述云第二别释有二。初问后释。初又有二。此初问所舍离也

经曰何等消化至涅槃之道者。述云此后问所持得也

经曰佛言其一恶者至积德所致者。述云第二释有五。此初释杀生有二。初释所舍离后释所持得。初又有三。初牒释次总结后寄喻显过。初又有三。此初释恶也。克者杀也贼者害也。有说神明者即同生同生。同生在右肩记所作恶同名在左肩记所作善故云记识此恐非也。业报感起非神所堪故。今即还同精神克识以种子识功能不亡名记识故。孤者无父母独者无子女。尪(乌皇反)羸也弱也。俗文短小目尪。狂(其亡反)变性意也又乱也

经曰世有常道至难得定出者。述曰此次释痛也

经曰世间有此至会当归之者。述云此后释烧也。贸(莫候反)三仓换易。卒暴者忽也。会当者必也。归之者至也

经曰是为大恶至勤苦如是者。述云此第二结也

经曰譬如大火焚烧人身者。述云此第三显过也

经曰人能于中至为一大善也者。述云此第二释所持得也

经曰佛言其二至事至乃悔者。述云此第二释盗有二。初释所离有三。此初牒释有三。此初释恶也。度者量也则也。更相盗窃故无义理。非理求财故不顺法轨。不勒贪心故云奢。耽财欲得故云淫。虽有心欲而言足故心口异。口出善言心怀恶计故云佞。覆藏自性故云谄。为行无信故云不忠。言谕者意妄媚者状妄。枉者横也。度者法量机者机关。即巧言令色曲取君意能行机伪知君形势不申正谏是也。乡者一万二千五百家。党者五百家。市者交易所居。五家为邻邻五为里。野人者孔子曰先进于礼乐谓野人。后进于礼乐谓君子也。包氏曰谓鄙陋也。郊外曰野邑外谓郊。从事者相称也。至竟者死也。善恶者因祸福者果。追者还取命者招引。善恶因成必进今果起也。又追者逐也命者业也。逐善恶业以所生故后者是也

经曰今世现有至受其殃罚者。述云此次释痛也

经曰因其前世至痛不可言者。述云此后释烧也

经曰是为二大恶至勤苦如是者。述云此第二结也

经曰譬如大火焚烧人身者。述云此第三显过也

经曰人能于中至为二大善也者。述云此第二释所持得也

经曰佛言其三恶至患而苦之者。云述此第三释邪淫有二。初释所舍有三。初牒释又有三。此初释恶也。处者天天者性。又矧(与一反)乐也。唐者虚也。眇者(眠见反)说文邪视也。又下戾五戾反说文恨视也。睐(力代反)说文瞳子不正也。苍颉篇内视也傍视也。细色者好色也。恣古文恣(他代反)意恣也。谓能度人情状也。结者期也。师(所饥反)四千人为军。二千五百人为师。师十二匹马也。五百人为旅也。强夺者公然劫取。不道者左道取物。贫无产业故不自修业。唯外怀摄故恶心在外。窃者私隐。趣者伺人不觉以求他物。举之离本曰盗。击者司马彪曰击动也。恐者恐怖热者恼热。苦具逼身曰迫。以威凌物曰胁

经曰亦复不畏王法禁令者。述云此次释痛也

经曰如是之恶至痛不可言者。述云此后释烧也。著者著同幽明也

经曰是为三大恶至勤苦如是者。述云此第二结也

经曰譬如大火焚烧人身者。述云此第三显过也

经曰人能于中至为三大善也者。述云此第二释所持得也

经曰佛言其四恶至常怀懦者。述云此第四释妄语有二。初释所离有三。初牒释有三。此初释恶也。傍者夫妇。易神致反轻侮也。蹇(居免反)左传偃蹇骄傲也。广雅大娇也。谓自高大貌也。释名云偃偃息而卧不执事也。蹇跛蹇也。痛不能作事也

经曰如是众恶至无所复依者。述云此次释痛也。天神即护世天。录其作恶奏上帝释。记在恶籍

故云记识

经曰寿命终尽至痛不可言者。述云此后释烧也。有说名言种子在赖耶神业种引生必有趣向故云名籍在神明。即违自许护世天神奏上帝释记在恶籍故。今即寿命尽时恶业所引。鬼神促摄将入恶道。逐其名籍往受苦报。顿者至也从者处也得者依也。有说天道者即天下之道恐非也。苦报未必在天下故。今即天者业也恶业之道故。瑜伽亦云业天盖同此矣。自然者明了状。蹉(千阿反)跌(徒结反)通俗文失蹉曰跌。广雅差也亦偃也。业报运数终不参差故。即不违之义

经曰是为四大恶至勤苦如是者。述云此第二结也

经曰譬如大火焚烧人身者。述云此第三显过也

经曰人能于中至为大善也者。述云此第二释所持得也

经曰佛言其五恶至饮食无度者。述云此第五释饮酒有二。初释所离有三。初牒释有三。此初释恶有二。此初造恶也。徙倚者犹徘徊也又失所之状宜从初也。倚依音辜(古胡反)尔雅罪也。较苞学反粗略也。广雅明也见也。谓较然易见也。位法师云辜者罪也。较者直也。夺者盗也贞罪直突盗人财物以为快意。未知较直出于何处。散者行也振者惠也。损富补贫。赈亦同。惯串同也

经曰肆心荡逸至愿令其死者。述云此后恶过也。肆者申也。有说鲁扈是强直自用之志。抵突是触误侵陵之怀。未知从何。鲁(力古反)孔安国云钝也方言何也。扈(胡古反)汉书音义曰跋扈自纵恣也。薛综曰勇健貌。又作虜扈。谓纵横行也。虜人获也。战而俘获也。六亲者有说父亲有三母亲有三合有六亲。或有引世语以申难定。应劭云父母兄弟妻子。王弼云父母兄弟夫妇。皆违持颂云父之六亲母之六亲。识当者认也。有作职当。传谓敢也。良恐讹之

经曰如是世人至意不开解者。述云此次释痛也。侥(五雕古绕二反)徼遇也。谓求亲遇也。幸(胡耿反)非其所得而谓得也

经曰大命将终至痛不可言者。述云此后释烧也。命是天地寿三大中之一故云大。窈窕者幽冥貌。浩浩者大水貌。茫茫者冥昧貌。数者理数

经曰是为五大恶至勤苦如是者。述云此第二结也

经曰譬如大火焚烧人身。述云此第三显过也

经曰人能于中至为大善也者。述云此第二释所持得也。副者助也称也

经曰佛告弥勒至展转相生者。述云第三总释有二。初总释所离后总释所得。初又有二。此初总标也

经曰但作众恶至示众见之者。述云此后别释有二。此初从恶生痛烧也。作众恶者即五恶。入恶趣者即五烧。被殃病者即五痛

经曰身死随行至自相焦然者。述云此后从烧生恶痛有三。此初五烧也。行者业也

经曰至其久后至随以磨灭者。述云此次从烧生恶也。省者察也

经曰身坐劳苦至痛哉可伤者。述云此后从恶生痛也。坐亦由也受也。苦增不止故云久大剧。业果之理更无作者故云天道施张。造恶必彰故自纠举。纠亦纠(唐由反)决疑云三合绳也。非此中意。今约也限也。纠是古体也。身当法网故云纲纪罗网。贵贱勿不从法故上下相应。罪者归之无人伴送故云羸。怱怱者匆也。羸古文[仁-二+荣][惶-王+忄]同臣营反独也单也

经曰佛语弥勒至佛皆哀之者。述云第二释所持有二。此初结彰已悲也

经曰以威神力至涅槃之道者。述云此后正申化益也。灭恶就善者令修世善。弃思受道者修出世善

经曰佛言汝今至苦痛之道者。述云第四劝人修舍有二。初佛劝修舍后弥勒领解。初又有三。初以理正劝次举现化劝后以化灭劝。初又有二。此初正劝修弃也。端守者匡邪守正故

经曰汝等于是至无发毛之恶者。述云此后对叹令修有二。此初对弥陀土叹胜令修也。施等六度即自利得。转化立善即利他行。行善是也。正心斋戒即止善也。此修难成故于一日胜西方国百年之善。而称赞云生彼国疾得无上菩提者彼无时不修故。此修善时。少故不相违也

经曰于此修善至未尝宁息者。述云此后对余佛土叹胜令修也。即望上位所居胜土较量叹胜令增修意。殆者危也尽也。今此中意存其俗语言欺之也

经曰吾哀汝等至务修礼让者。述云此第二举现化益以劝修有二。此初修善得益也。邑者周礼四井为邑方二里也。九夫为井方一里也。说文八家一井也。聚落者小乡曰聚。广雅落居也。谓人所聚居也。厉(力制反)疫厉也。人病相注也。释名云病气流行中人也。戈(居和反)平头戟长十尺六寸或六尺六寸也

经曰佛言我哀至无为之安者。述云此后灭恶离苦也。灭五恶故获五德离痛烧故升无为之安乐

经曰吾去世后至略言之耳者。述云此第三以灭化损以劝修有二。此初彰去圣后损也。悉者备也

经曰佛语弥勒至无得犯也者。述云此后劝人使修也

经曰于是弥勒至不敢违失者。述云此第二弥勒领解也。甚苦实尔者领解。不敢违失者奉行。不敢者畏也

经曰佛告阿难至无著无碍者。述云第三褒贬得失令物修弃有五。此初佛命阿难礼弥陀佛也。弥勒是影响众之主。阿难为当机宜之首故。佛唯对此二大圣劝物令修净土之因

经曰于是阿难至声闻之众者。述云此第二阿难承命礼佛以求见也。土是所居众是所化故兼之也

经曰说是语已至唯见佛光者。述云此第三彼佛放光应请令见。滉漾者积水貌犹浩荡也。汗者热气所蒸液也(下旦反)。又污(乌卧反)泥著物也。说文秽也。宜从初也。今言浩汗者布水貌

经曰尔时阿难至亦复如是者。述云此第四寻光备见彼土得失也。此众见彼土彼土见娑婆明昧有异如前已解

经曰尔时佛告至对曰已见者。述云此第五彰彼失令求令舍有二。此初彰德令求有三问答也。诸

说净土无天地异者即违此文。从地以上至净居天。然帛延经云即诸佛国中从第一四天王上至三十六天上诸菩萨阿罗汉天人皆复于虚空中大共作众音伎乐。下云则第一四天王诸天第二忉利天上诸天人第三天上诸天人第四天上诸天人第五天上诸天人第六天上诸天人第七梵天上诸天人上至第十六天上诸天人上至三十六天上诸天人。支谦经亦云即诸佛国中从第一四天上至三十二天上诸天人。后云阿弥陀佛为诸菩萨阿罗汉说经。菩萨阿罗汉及诸天人民无央数皆飞到阿弥陀佛所闻法欢喜。即第一四天王第二忉利天上至三十二天上诸天人各持天上万种自然之物来下为阿弥陀佛作礼供养佛及诸菩萨阿罗汉。准此二经。诸世界中皆有三十六天及三十三天。虽复一本译家异故。依密严经有二十六天。谓六欲天梵天有十净居有五无色及有四无想天故。彼颂曰欲色无色界无想等天宫佛超过彼已而依密严住。依本业经有二十八天。即欲界有六禅各有四净居为一不说无想加大静天及无色四也。依华严经有三十二天。谓六欲天初禅有五上三各四净居亦五及四无色不说无想故。总而言之。支谦本即同华严故虽不说无想大静有三十二。而帛延云三十六者盖是讹也。将其谦本捡帛延经。延经多讹故虽有无色天而依欲色住更无别处故。今唯问乃至净居所有庄严。虽有净居天而定性那含必不生净土。而密严云或生欲自在及以色界天乃至无想宫阿迦尼吒处空识无所有非想非非想。如是诸地中渐次除贪欲住彼非究竟寻来生密严者。彼密严之土。既十地菩萨所生之处故不相违。前文自云净居诸天与阿加尼吒螺髻梵王同会一处。咸于此土佛及菩萨生希有心。故即知彼天生密严土是菩萨也。傍论且止应释本文

经曰彼国人民至亦皆自然者。述云此后显彼土失令厌令舍有二。初彰彼胎生之失后劝发修舍之意。初又有四。此初寄问彰彼胎生之果也。百由旬者即下辈疑佛所生之宫。五百由旬者即中辈疑智所止之宫。而帛谦经若中若下皆云二千里城者盖是略举不尽之言。不尔中下辈应无参差故此文为胜。量之大小思之可会。五百岁即此方年数故。余本皆云于是间五百岁也

经曰尔时慈氏至胎生化生者。述云此第二对因显果有二。此初问。即正问胎生之因兼其化生也

经曰佛告慈氏至谓之胎生者。唯总别违理过同前解。良亦次第乖诸论故。有说佛智即总标四智区故。大圆镜智名不思議智平等性智名不可称智妙观察智名大乘广智成所作智名无等无伦最上胜智。此亦不然。后之四智如其次第镜等四智随顺圣教不应四智皆名佛智故。平等妙观二智心品菩萨亦得故。故此五智如其次第彼佛地经中五法是也。清净法界名为佛智智处智性皆名智故。有疑弥陀虽有弘誓众生万品。颇能接引十方天人令生彼国故云不了佛智。弥陀既证一真法界无德不圆诸患悉尽。尽当际而不竭称本愿而迎接。故有缘众生皆生彼土。不可以疑网经怀也。大圆镜智名不思議智。有闻经说善恶罪福重者先引便疑称念弥陀佛名必生彼土。言恒作诸恶恶心深重不应十念相续微善能灭诸罪。而往生彼入正定聚毕不退转。故云不了不思議智。不思議智有大威力非思量境故。汝不闻乎一面之镜无像不现。诘疑一智力消诸罪障。又如毫毛万斤少火能焚。故十念称佛念别能除八十亿劫生死之罪。往生净土有何可怪也。平等性智名不可称智。有闻佛智于法悬绝怀疑而言。名必相待。待不觉而名觉有何悬绝念获多福。今释此疑显佛有不可称智。平等性智证二空理境智平等玄绝称说。而以名遣名而诮玄旨。悟旨者亡言。境既不可称智可言不可称。不可称故念者福多。由此不可疑网在怀。妙观察智名大乘广智。有闻念佛皆得往生而起疑言过现诸佛虽复无量济生不尽。一佛能度众生尽不应更有余佛化生。如何念弥陀佛者皆生彼土故云不了大乘广智。妙观察智常含智慧于诸有缘无不运载而入涅槃。但诸众生各有所属。属者虽尽不属犹在。故更有余佛出世化益。由此念佛皆生净土意在兹也。成所作名无等无伦最上胜智。有闻如来不答十四不可记事便疑于佛。不能遍知一切诸法。既无胜用念有何福故云不了无等伦智。成所作智遍缘六尘。不同凡夫故云无等。虽达万境常在妙定。非如二乘入出不同故云无伦。二障都尽发三业化作四记论。非诸菩萨之所能为故

云最上胜。最上胜者如其次第简三祇劫故。如来答难必有利益。答十四事唯有戏论知而不答。故念之者福定非少。由此疑佛智虽生彼国而在边地不被圣化。事若胎生宜之应舍

经曰若有众生至具足成就者。述云此后兼答化生因果也

经曰复次慈氏至智慧胜故者。述云此第三较量显劣有二。此初叹化生之胜也

经曰其胎生者至疑惑所致者。述云此次显胎生之劣也。惑者执也

经曰佛语弥勒至乐彼处不者。述云此第四寄喻申过有三。此初立喻反问也

经曰对曰不也至欲自免出者。述云此次弥勒顺答也

经曰佛告弥勒至不乐彼处者。述云此第三如来申过也

经曰若此众生至修诸功德者。述云第二劝令修舍有二。此初正劝令修令舍也。识其本罪者识本疑惑佛五智之罪深自悔责即离宝宫之处故

经曰弥勒当知至无上智慧者。述曰此后结劝修学也

经曰弥勒菩萨至彼佛国者。述云第四重申大菩萨往生西方增其往生之意有二。此初问也

经曰佛告弥勒至皆当往生者。述云后答有二。此初显娑婆菩萨生彼土也

经曰佛告弥勒至亦复如是者。述云此后乘申余方往生有三。此初总标也

经曰其第一佛至皆当往生者。述云此次别叙也

经曰佛语弥勒至略说之耳者。述云此后类显往生者多令增欣求之意也。叙十三国而通娑婆故云十四。从初阿难问佛颜终乎如来叙诸菩萨往生之属显问答广说分讫

经曰佛语弥勒至持诵说行者。述云第三闻说喜行分有四。一叹经劝学二彰说利益三示相令信四显众喜行。初又有五。此初叹闻劝行也

经曰佛言吾今为诸众生至复生疑惑者。述云此第二劝物除疑也

经曰当来之世至皆可得度者。述云此第三叹经普济也。有说释迦正法五百年像法千年末法万岁一切皆过故云灭尽。法虽灭已佛以慈悲怜苦众生独留此经百岁济度此恐不然。非唯法住违诸圣教事亦未尽故。今依法住记云佛灭度时以无上法付嘱十六大阿罗汉并诸眷属令其护持使不灭没。及敕其身与诸施主作真福田。令彼施者得大果报。所谓宾头卢等如是十六大阿罗汉护持正法饶益有情。至此南赡部州。人寿极长至于十岁。刀兵劫起争相诛戮。佛法尔时当暂灭没。刀兵劫后人寿渐增至百岁位此洲人等厌前刀兵残害苦恼复乐修善。时此十六大阿罗汉与诸眷属复来人中称扬显说无上正法。无量众令其出家为诸有情作饶益事。如是乃至此洲人寿六万岁时无上正法流行世间炽然不息。后至人寿七万岁时无上正法方永灭没。时此十六大阿罗汉与诸眷属于此洲地俱来集会。以神通力用诸七宝造窣堵波严丽高广。释迦如来所有遗身都集其内。尔时十六大阿罗汉与诸眷属绕窣堵波。以香华持用供养恭敬赞叹绕百千匝。瞻仰礼已俱升虚空向窣堵波作如是言。敬礼世尊释迦如来

应正等觉。我受教敕护持正法及与天人作诸饶益。法藏已没有缘已周今辞灭度。说是语已一时俱入无余涅槃。圣先定愿力火起焚身如灯炎灭骸骨无遗。时窣堵波便陷入地至金轮际方乃停住。尔时世尊释迦牟尼无上正法于此三千大千世界永灭不现。从此无间此佛土中有七万俱胝独觉一时出现。至人寿量八万岁时独觉圣众复皆灭没。次后弥勒如来出世。以此言之。当人寿七万岁时无上正法方永灭没故云经道灭尽。十六大圣取灭度时窣堵波便陷入地。特者独也。大涅槃经广显佛性。圣教中深。逐圣人而先没。此经唯开净土令人求生济凡中之要。故独留百岁。机宜既异。没灭前后不可致怪。所愿皆得者即留之利益也。法灭尽后闻尚获利往生净土。况亦今闻者矣

经曰是佛语弥勒至无过此难者。述云此第四叹闻而令敬重也

经曰是故我法至如法修行者。述云此第五结劝修学也。我法者即此经也。如是作者即此经说弥陀随愿修行成身成智也。如是说者上为众生之所说也。如是教者前教人令往生也

经曰尔时世尊至正觉之心者。述云第二彰说利益有三。此初发愿益也

经曰万二千那由他人至漏尽意解者。述云此次声闻益也。法眼净者即预流果也。漏尽者障尽。意解者智满众闻此方秽恶可厌故得声闻之果

经曰四十亿菩萨至当成正觉者。述云此后菩萨利也。闻弥陀佛成德广大故得不退转。闻此土多恶誓欲济度故以弘誓德而自庄严

经曰尔时三千至芬芬而降者。述云此第三示相令信也。芬芬者乱坠之状也

经曰佛说经已至靡不欢喜者。述云此第四大众喜行也

无量寿经连义述文赞卷下

嗟乎此经而有几疏。犹如佛陀而带妙庄严乎。彼异珍妙工绮饰庄严。百千错落张罗于外。则佛陀之德逾可仰。而群萌之信更固其根矣。此经也深妙测知难矣。然疏以翼之。则或裂疑网或洗拘泥。汲索玄旨之源而信根为之屡润。疏也实是经之庄严。而世之一大观者也。以故净影作焉嘉祥作焉。义寂法位等诸名流皆作焉而兴。大师穷工于兹。可谓殊勤矣。予曾忧此书流行之不远。今采而校讎绣之于梓以张于世。世之择法眼乞观而仰焉。时元禄己卯腊月朔日

华顶义山谨书

无量寿经起信论（清 彭际清著）

无量寿经起信论

清·彭际清居士述

景印无量寿经起信论序一

周生庆光，少余十年，性仁，其学淹贯中西，尤笃于佛。政教之暇，朱墨不辍手，凡经筵必往听，典籍必校讎，故其积也，厚且精。虽师事余，实畏友也。

庚寅之秋，余应台中之邀，讲无量寿庄严清净平等觉经，乃无量寿五存之会集本也，庆光参焉。圆满后，有评其非原译者，及详审五种，读咸生艰。惟曹魏康僧铠本，文雄义茂，行于世者，独崇乎此。然犹有困者，往往语似重，义类复，或□然而断，忽突兀而起，不易析其章句，致生错简阙文之疑焉，初有隋慧远大师疏，仅述大义，无科判，仍多佶聱之感，迄于清，讲与诵每舍之。

夫净宗专籍，向称三经耳。观经、人难其行，是经、人难其诵，两经久成束阁之势；今畅行者，只阿弥陀一经而已，宏净云乎哉？古德取是三者，以其具互助之功，观经示心作心是，弥陀显名实不二，本经彰三业善恶，依教断惑除障。彼二、抉密为修之正，此一、阐幽为道之助，如三点成伊，三经方圆其净也。乌可执其一、而慢其二哉？明乎净法之要，端在定一，其不得一，在业不净，业实原于惑之不断不伏。今学净鲜功者，实忽于五烧五痛之训，敢背因果，冀徼幸也。

观经自妙宗钞出，其义大畅。惟本经震于远师之慎，后无复敢判疏者。且因憾于诸译之不精，遂有龙舒之删，莲居之集也。二士固具苦心，惜未体远师之慎意。清彭二林开士，卓识善巧，所作曰起信论，非疏非判；而前标题，后属论，醒目豁襟，亦判亦疏矣。而且语多引征信远过也已。读是能纾其困者，其惟斯论欤？畴昔曾筹翻印，屡觅善本不得，姑置之。

壬子秋，庆光携斯论诣余，曰：明岁适生考妣百度冥纪，为追报劬劳罔极，拟影印广施，祝超莲界，乞为序。检之，为成都文殊院重镌，木板、竹纸、双线、字大行齐、校无讹，虽不尽善，亦今之佳者矣。庆光有题识，系孙善之老居士所藏，善之亦前参无量寿经讲席友也。不图二十年后，睹其故物，正为余夙昔所营求者也。

於戏，异哉！何以蓄志久而不得者，突如其来。曩何不出之于善之，今竟出之于庆光；得非其来也，必待乎事，其出也，必待乎人耶？虽然，庆光既孝且慈，足当其事，当其人，固能感格得之。而前于庚寅讲是经，果为谁所感，今必印是经，抑为谁所感耶？而今所印，由得善之佳本，法施所及，彼宁无功焉？再斯论之详，自不能望于妙宗钞，但赖以引人入胜，三经略可普被矣，又为谁所感耶？

总揽本末终始而观之，著者事惟一，潜者缘则复，动因若简，而得果实繁。以如是之复且繁者，欲以片言表之，似乎有所难也。曰否，尝闻之，君子之德也，兴一念而众善俱焉。闻斯言而信斯言，今日之事，亦如是言之而已。

中华民国重次癸丑上元东鲁李炳南谨识

景印无量寿经起信论序二

净土法门，三根普被，九界同归。世尊于大乘诸经，每随机顺说其纯一专说者，厥唯三经。一曰无量寿经，王舍城耆闍崛山中，称述弥陀大愿，极乐庄严，三辈住生，寿命无量。一曰观无量寿经，在王舍城宫中，示韦提希谛观西方胜境及三圣尊象，以为住生之法。一曰阿弥陀经，在舍卫国祇树给孤独园，教人执持圣号，发愿往生彼国，与诸上善人俱会一处。而无量寿经，乃如来称性之圆教，一乘之了义，净土群经之纲要。最先入吾震旦，译本亦属最多，凡十有二种。小本、观经，姚秦、刘宋间，始移译东来。唐宋以前，庐山结社，海内致力净业者，盖莫不以此经为轨范也！

惟十二译中，宋元以还，仅存其五，即：一、后汉娄迦讖，二吴支谦，三、曹魏康僧铠，四、唐菩提流志，五、赵宋法贤。五译标题不同，详略义谛互有出入，且有文理未臻湛畅者；求其赅备尔雅，群推康本。故明云栖大师为之条分次第，刊行于世；清长洲彭绍升二林居士，则更依之作起信论，示人津梁；高人所见、诂偶然耶？

二林淹贯儒释，邃古文辞。感于此经阙乏完善之本，与夫诸师疏解之未精，龙舒校删之有失。于是矢发大愿，博考经典，疏濬信义，激励信念，效马鸣菩萨意，撰述是经起信之弘论。综其梗概：首曰、明教体，阐发自他、性相、因果、生佛、一而非二之深义。次曰、明教相，以信、愿、念、行、四门，标显经旨。次曰、明归趣，劝发菩提，佛与佛土，一切均在自心；上来四门、自成为无信之信，无愿之愿，无念之念，无行之行。次曰、别释经文，略依云栖次第，归纳彰较；间参他本文句，审定繁复；旁引经论，发挥征证，而会归于一实。最后作偈，普与群生，回向极乐。夫能演达如是奥义，宣绎如是经典，「破空有之邪执，明圆顿之正宗」。使人读诵知津，修持得间，于以开示悟入佛之知见；厥功之伟，无可与京，是诚「能旋转万流，归于净土者」矣！

二林与同邑汪大绅缙、薛皆三起凤、瑞金罗台山有高友善，皆栖心净土。民国初年，申江书肆，曾刊行「汪、罗、彭、薛、四家合集。」乡贤杨泰遇、刘育彬、种鼎、罗积深诸氏，为罗公重刻尊闻居士集时，邦道尝赉乞支那内学院欧阳竟无大师作序。后辑资料，拟为编写年谱，因佛理肤馥，复值抗战，未果。东来台壩，从李雪卢师学佛。四十七年戊戌夏，杭州孙善之长老惠假二林此书。乃成都文殊院重镌版，有罗汪二公序，雒诵无数。未几，善老溘逝，遂发愿珍藏，期有以流布于世也！

兹值先严荣皋府君、先慈杨太夫人、百龄冥诞。自省行能无似，劬恩未报。愧为人子。爰将二林此非疏非判、亦判亦疏之鸿篇，付诸景印，列入中华大典；庶几衍传海内，有助于净宗之弘扬。昔欧阳大师铭先慈墓志有云：「夙业实尸，三世叵测；旋转三千，唯有经力。邦道毋惑，勇猛功德；吾为母铭，已生乐国。」窃愿佛力广被，俾我二亲，安养净域，莲品增上；抑亦所以慰藉善老在天之灵也。台山先生此书叙颂谓：「人人念佛了自性，人人念佛证唯心。一期报尽共往生，见佛闻法克大果；不离安养入诸刹，还以念佛教众生。」谨于卷首，亦以此颂，虔呈于同伦同道焉！

中华民国六十二年癸丑十一月十三日

瑞金雾山居士周邦道敬识于台北

市内湖碧湖新村半锅一碗之堂。

无量寿经起信论叙

同学友彭生绍升。述无量寿经起信论成。书命有高曰。勉叙之。有高讽经论。反覆。光明云流。骸藏郁洁。喉舌听视。旷若新有。冰渔膏释。弗碍弗胶。阁卷欣庆。赞叹作礼。善哉彭生。乃能发起如是大心。乃能担荷如是大法。乃能唱演如是妙义。乃能流布如是经典。善哉彭生。不忘嘱累。不忘宏誓。快得遭逢圣清乐国。仁寿光被。万亿器界恒沙有情。应共信受。应共证入。无量寿经。今正是时。我以有情。希望寿命。黄发难老。百千万岁。我观有情。欲无穀期。宫室被服。饮饌什器。园池华鸟。及与音乐。未得欲得。得已欲备。备已欲当。富已欲好。此好彼未。欲彼俱好。彼俱好已。又欲精良。一一精良。淫巧瑰奇。欲转变生。匪有竟阕。我观有情。欲善眷属。泽壮姣。知心顺旨。迎机赴节。团圞和合。富贵聪明。我观有情。微尘计校。束归贪欲。不出斯等。诸斯等欲。承谁恩力。举体光明。无量寿经。无始无明。执吝成想。想幻尘劳。虚妄影事。无住为本。生灭为性。盘古开天。英雄大人。廓庙金貂。严穴黄缙。散材下走。靡哲靡愚。肠中车轮。转转不净。污穢净田。讎塔苦本。助发苦芽。蕃苦枝叶。点缀苦华。结苦果仁。甘甘谓饴。恋苦护苦。立苦辨说。建苦鼓旗。为苦效忠。刍锋决胜。如聋如盲。有耳有目。闻见是经。依正庄严。功德殊胜。如海爱居。见钟鼎陈。骇怖窜逃。谓当谋我。离本久远。智梏情迁。为鸞为蝮。笑九万矣。游盘豕虱。汤火宁知。庙牺丽碑。枯鱼过河。求悔再及。而并不得。不其痛而。我释迦尊。慈愍有情。火宅毒药。昧珠客作。穷露痴颠。顺其欲然。激扬引导。权巧方便。曲垂济拯。十二部经。广说净土。而于是经。专指西方。观经观行。小本劝信。是经愿门。尤异方便。我友彭生。入是愿门。竺念有情。绎经述论。谓发大愿。全凭信根。于是博考。大乘经典。约采菁华。疏瀹正信。于是乃知。欲为苦本。故为道本。用欲知方。出宣大愿。于是乃知。佛大愿力。我大愿力。无二无别。平等平等。于是乃知。十方净土。依正庄严。佛非有余。我非亏欠。于是乃知。淫怒痴性。当体空寂。无量寿经。无终无始。生佛正等。作如是观。岂得不信。火则能烧。冰则能寒。饭则能饱。鸟啄能毒。如是信已。离信名字。开大愿门。出生念力。一声佛号。忘义忘年。敬作颂曰

归命西方净满尊	圆密三身无量寿
归命难思真教体	归命难数圣贤僧
宝台巍巍净光明	遍照微尘国土众
本师亲口如是说	是故决定摄受我
我自未度愿度人	愿我圣清万万岁
太平丰熟人康和	念佛同报君亲恩
人人念佛为忠臣	人人念佛为孝子
人人念佛安处善	人人念佛乐循理
良男淑女家家有	甘雨景风调四叙
人人念佛了自性	人人念佛证唯心
一期报尽共往生	见佛闻法克大果
不离安养入诸刹	还以念佛教众生

六波罗蜜一声佛 诸陀罗尼一声佛
 如幻闻熏闻中持 诸圆通根尽皆摄
 我礼十方发是愿 十方三宝证明矣
 更愿善友若彭生 生生会值为道侣
 我愿如空非思量 是故归命无量寿

圣清乾隆四十年旃家协洽之岁十

一月既望越冀日佛弟子罗有高撰

无量寿经起信论卷上

菩萨戒弟子 彭际清 述

无量寿经者。如来称性之圆教。众生本具之化仪也。原夫真如界内。解脱门中。本无一法而遍入微尘。普应群机而毕竟空寂。特以众生不了心源。妄缠苦聚。幻生幻灭。[条-木+火]升。将欲拔轮回之本。断爱欲之因。不开念佛之门。孰识归家之路。以是法王垂愍。愿纲宏张。摄诸佛所护之经。严众生本净之士。无边觉海。全收尘刹波瀾。不尽慈云。永沛大千雨露。遂使洪名举处。顿竭罪源。一念圆时。疾登宝地。自他不隔。越十万亿刹而非遥。凡圣无差。即三十二相同具。所贵是心作佛。即佛明心。会万义以。同归。执一心而不乱。妙莲华内。期母子之终逢。白毫相中。何苦乐之有间。从此握文殊之智印。满普贤之愿王。不动纤毫而获诸三昧。匪移跬步而遍往十方。遂得记授菩。位阶不退。如斯方便。莫殫深恩。凡具灵知。普应信受。或其执有排空。滞情迷性。恋百年之幻质。昧万古之徽猷。转蛄蜣之丸。漫期高举。耀蜉蝣之羽。曾不终朝。流离穷子。认绝域为家乡。颠倒浮生。锁真觉于梦夜。纵使耳提面命。谁能睹指知归。亦不破相穷空。执药成病。拒慈尊于心外。弃乐土以如遗。惟知味静[身*宀]闲。不顾埋真背觉。如睹隙中过影。罔穷杲日之光明。但看勺水兴波。不信归墟之浩荡。此则城东老母。障面徒劳。演若达多。失头自怖者。呜呼。人身难得至道难闻。一息不来。已成隔世。三涂再出。知复何年。火宅炎炎。尚恋嬉游之具。恒沙莽莽。难穷往返之身。祇因不了一心。遂至长沦浩劫。果欲横超三界。何如直往西方。佛说净土诸经。约有四王。语其该备。莫此为先。惜乎诸师疏解。未及阐扬。王氏校删。半多讹舛。不揣闇汶。略举纲宗。旁引契经。会归一实。一明教体。二明教相。三明归趣。四别释经文。五回向极乐。总名起信论者。破空有之邪执。明圆顿之正宗。廓诸师未被之机。救龙舒妄删之失。庶几开佛知见。示佛知见。悟佛知见。入佛知见。广引群生。同归极乐云尔

一明教体

欲明教体。当观法性。夫法性者。不生不灭。不断不常。心亦强名。土于何寄。然非心非土。而即土即心。取舍俱捐。见闻绝待。岂可横生计较。妄说是非。略标四义。以究法源。一。自他不二义。二。性相不二义。三。因果不二义。四。生佛不二义一自他不二义者。诸佛法身。遍周沙界。全自全他。不相违碍。约化仪中现有主伴。如毗卢遮那为主。则十方诸佛为伴。乃至不可说不可说微尘数佛刹。无不是毗卢遮那法界。如无量寿为主。则十方诸佛为伴。乃至不可说不可说微尘数佛

刹。无不是无量寿法界。故此经言无量寿佛。光照东方恒沙佛刹。南西方北四维上下。亦复如是。法性实尔。无有分齐。如首楞严经言。我以妙明不灭不生。合如来藏。而如来藏。唯心妙觉。明圆照法界。是故于中一为无量。无量为一。小中现大。大中现小。不动道场。遍十方界。身含十方无尽虚空。于一毛端。现宝王刹。坐微尘裹。转大法轮。是故当知无量寿佛。普现十方一切众生之前。不可以有思惟心而生分虽。或言华严为实。极乐为权。当知不尔。诸佛法身。非自他故。问然则何故舍毗卢而念无量。答。释迦指示故。无量本愿故。十念往生故。疾登不退故二性相不二义者。大乘起信论云。从本以来色心不二。以色性即智故。色体无形说名智身。以智性即色故。说名法身遍一切处。所现之色。无有分齐。随心能示十方世界无量菩萨无量无量报身。无量庄严。各各差别。皆无分齐。而不相妨。故如华严经中器界尘毛孔形无物皆悉演出妙法言音。具足十方法界诸庄严具。此经亦言。一一华中。一一光中。风声水声诸音乐声。若见若闻。无一物而非佛身。无一音而非佛法。何以故。有情无情。非一非异。真如界中无彼此故。问。法性既尔。娑婆界中。何故不闻诸佛现身说法。答。常主法。无不说法时。只为情生智隔。不见不闻。若一念证入佛法界者。不离娑婆。径登极乐。如妙法莲华经云。众生见劫尽。大火所烧时。我此土安隐。天人常充满。维摩经云。我此土净。而汝不见。此是诸佛自受用地。一切众生所同具足。问。然则何用求生净土。答。生即无生。土亦非土。行布不碍圆融故。相非性外故三。因果不二义者。此经言法藏比丘方发愿已。空中赞言决定必成无上正觉。又言众生一念念佛。则是具足无上功德。当知因该果海。果彻因原。还因华严初发心时。即成正觉。以法性中因果不异故。究竟不可得故。大般若经善现言。菩萨摩訶萨为用初心证得无上正等菩提。为用后心证得无上正等菩提。佛言。如然灯时。为初焰能焦炷。为后焰能焦炷。世尊。如我意解。非初能焦炷。亦不离初焰。非后焰能焦炷。亦不离后焰。佛言。诸菩萨摩訶萨亦复如是。非用初心证得无上正等菩提。亦不离初心证得无上正等菩提。非用后心证得无上正等菩提。亦不离后心证得无上正等菩提。若能如是信入净土法门。一刹那间。即已严净诸佛国土。即已具足无上功德。成佛度生。一时究竟。与法藏比丘无二无别。具如经说。真实不虚故四。生佛不二义者。大涅槃经云。我以摩訶般若。遍观三界一切六道诸山大海大地含生。如是三界。根本性离。毕竟寂灭同虚空相。无名无识。永断诸有。本来平等。无高下想。无见无闻。无觉无知。不可紧缚。不可解脱。无众生。无寿命。不生不起。不尽不灭。非世间。非非世间。涅槃生死皆不可得。二际平等。等诸法故。是知无量不居极乐。众生不住娑婆。本自无秽。从何取净。特以众生。不守自性。于一体中妄生同异。爰以大悲方便。而度脱之。故此经言。如是诸佛。各各安立无量众生于佛正道。问。既生佛不可得者。何故诸佛现身接引众生。答。华严经云。譬如日出。普照世间。于一切净水器中。影无不现。普遍众处而无来往。或一器破。便不现影。如来智日。亦复如是。普现法界。无前无后。一切众生净心器中。佛无不现。心器常净。见佛身。若心浊器破。则不得见。是则佛本不来而来。众实不往而往。随众生心现往来故

二明教相

欲明教相。当识因缘。夫因缘者。诸佛以之出世。众生以之证真。若惟观法性。不达因缘者。杜方便之门。无接引之分。六趣何由而出离。万德何由而圆满。略分四门。以标经旨。一信门。二愿门。三念门。四行门

一信门者。即经云诸有众生闻佛名号。信心欢喜。至心回向。愿生彼国。又云。明信佛智乃至胜智等。是。华严经云。深信诸佛及佛法。亦信佛子所行道。及信无上大菩提。菩萨以是初发心。又云。宁于无量劫。受诸恶道苦。终不舍如来。而求于出离。维摩经云。菩萨于生死畏中。当依如来功德之力。劣解众生。闻说诸佛不思議境界。多生疑惑。即声闻二乘。尚不信有他方诸佛。以不

识是心无外故。心外无佛故。若知是心无外。则知他佛即是自佛。不坏自他之相。斯能入无边之佛土。起无量之行门。以自心境界不可思议。故知诸佛境界亦不可思议。至如无量寿佛所有愿力功德智慧神通。圆同太虚。廓周沙界。非计可测。非情可量。若人闻是经已。决定信入。不惊不怖不畏。当知是人已于无量佛所。深植善根。当得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。胜诸声闻百千万亿倍。何况其余。故知入此门中。信为第一。毗婆沙论云。若人种善根。疑则华不开。信心清净者。华开则见佛。何以故。一念信心。[这-言+向]超情计。具佛知见故

二。愿门者。即经云遵普门大士之德。具诸菩萨无量行愿。愿于无量世界现成正觉。乃至法藏四十八愿。及诸众生愿生彼国者。是。一切行门。从愿而起。愿如良苗。非苗不实故。愿如良导。非导不行故。然心有广狭。故愿有大小。惟称法界量而发心者。方能入于诸佛愿波罗蜜。如华严经普贤告善财言。欲成就如来功德门者。当修十种广大行愿。一者礼敬诸佛。二者称赞如来。三者广修供养。四者忏悔业障。五者随喜功德。六者请转法轮。七者请佛在世。八者常随佛学。九者恒顺众生。十者普皆回向。惟此十愿。是曰愿王。一切菩萨从此起行。直至成佛。然其间有一总持门。能使所显速得成就。不离念无量寿佛求生西方。普贤偈曰。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。我既往生彼刹已。现前成就此大愿。一切圆满尽无余。利乐一切众生界。是知尽十方众生愿轮之胜。莫有过于往生安乐者。何以故。无量寿佛。无上愿王。一切菩萨愿王。莫不以此为究竟故。今明发愿。当如西方合论中说。决得往生。一不为福田故愿。愿为一切众生荫。生净土故。二不为眷属故愿。愿治一切如来家。生净土。三不为病苦故愿。愿医一切世间无明等疮。生净土故。四不为转轮王故愿。愿转诸佛法轮。作大法王。生净土故。五不为欲界故愿。愿离一切微妙五欲。生净土故。六不为色界故愿。愿离一切禅著。生净土故。七不为无色界故愿。愿尽种处微细流注。证无量相好身。生净土故。八不为声闻辟支故愿。愿以福智二严。饶益一切众生。生净土故。九不为世界千世界众生故愿。愿代无央数世界众生苦。拔一切世界众生。生净土故。十不为阿僧祇劫千阿僧祇劫众生故愿。愿代无数阿僧祇劫众生苦。拔一切劫众生生净土故

三。念门者。即经云一向专念无量寿佛。乃至十念一念念于彼佛者。是。首楞严经。大势至白佛言。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛。名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一专为忆。一人专忘。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深。如是乃于从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来怜念众生。如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子基忆母。如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前录来必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。我本因地。以念佛心。入无生忍。今于此界。摄念佛人。归于净土。佛问圆通。我无选择。都摄六根。净念相继。得三摩地。斯为第一。文殊所说般若经佛言。法界一相。系缘法界。是我一行三昧。善男子。善女人。欲入一行三昧。应处空闲。舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称名字。随佛方所。端身正向。能于一佛念念相续。即是念中能见过去未来现在诸佛。何以故。念一佛功德无量无边。亦与无量诸佛功德无二。如是入一行三昧者。心知恒沙诸佛法界无差别相。又如般舟经。佛言。何因致现在诸佛悉有前三三示。具有四众。持戒定具。独一处止。心念西方阿弥陀佛。今现在。去是十亿万佛刹。其国名须摩提。在众菩萨中央说经。一切常念彼佛。譬如梦中见七宝亲亲属相与娱乐。觉已说之。若人念彼佛一日画夜。若过七日七夜。阿弥陀佛于觉不见。梦中见之。心作念时。诸佛国土大山须弥幽冥之处。悉为开辟。不持神足到其佛刹。便于世间。坐见彼佛。闻所说经。如上三经具明念力不可思议。是知一念十念。用至一向专念。无寿佛随众生心。念念出现。众生能一念念佛者。即一心清净。一心清净。即一身清净。一身清净。即多身清净。多身清净。即一世界清净。一世界清净。即多世界清净。如是乃至不可说不可

说恒河沙数世界清净。临命终时。随其念力。见佛性生。自性自度。是心作佛故。

四。行门得。即经云法藏比丘及诸菩萨。积集无一功德。乃至三辈往生所修功德等。是。维摩经。长者子宝积白佛言。惟愿世尊说诸菩萨净土之行。佛言。众生之类。是菩萨佛土。所以者何。菩萨取于净国。皆为饶益诸众生故。譬如有人。欲于空地造立宫室。随意无碍。若于虚空。终不能成。菩萨如是。为成就众生故。愿取佛国。愿取佛国者非于空也。若菩萨欲得净土。当净其心。随其心净。则佛土净。宝积经。佛告弥勒。发十种心往生极乐。何者为十。一者。于诸众生。起于大慈无损害心。二者。于诸众生。起于大悲无逼恼心。三者。于佛正法。不惜身命。乐守护心。四者。于一切法。发生胜忍。无执著心。五者。一贪利养恭敬尊重。净意乐心。六者。求佛种智。于一切时。无忘失心。七者。于诸众生尊重恭敬。无下劣下。八者。不著世论。于燕提分。生决定心。九者。种诸善根。无有杂染。清净之心。十者。于诸如来。舍离诸相。起随念心。是名菩提发十种心。由是心故。当得往生。若人于此十心。随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不得生。无有是处。是故行者既发愿已。惟应一切所行。不离念佛。当独居时。不离念佛。处眷属间。不离念佛。闻说意声。不说意声。不离念佛。见悦意色。不悦意色。不离念佛。乃至班朝莅官。治军行法。不离念佛。遇刀兵劫。入罗杀群。不离念佛。如是念佛。则能渐收我人众生寿者四相根本。随顺具足十波罗蜜。既能心佛之心。何难履佛之土。何以故。一净一切净故

三明归趣

欲明归趣。当知因缘不非法性。如此经言。法藏初心。先开正觉。往生三辈。尽发菩提。若不发菩提者。如上四门不成安立。何谓发菩提心。菩提训觉。举要言之。当明五义。一了知一切诸佛不离自心。自心常有一切诸佛成正觉故。一了知一切佛土不离自心。自心具足一切庄严佛土故。一了知众生一念念佛决定成佛。一切佛念力成故。一了知众生。发愿求生净土。决生净土。一切土愿力所现故。一了知自心既尔。他心亦然。有一众生不生净土不成佛者。是则我土不净。我佛不成。我佛众生。三无差别故。由此超信。是无信信。由此起愿。是无愿愿。由此起念。是无念念。由经起行。是无行行

云何为无信信。华严经云。佛子。何为为菩萨摩訶藏信藏。此菩萨信一切法空。信一切法无相。信一切法无愿。信一切法无作。信一切法无分别。信一切法无所依。信一切法不可量。信一切法无有上。信一切法难超越。信一切法无生。若菩萨能如是随顺一切法。生净信已。闻诸佛法不可思议。心不怯弱。闻一切佛不可思议。心不怯弱。闻众生界不可思议。心不怯弱。闻法界不可思议。心不怯弱。闻虚空界不可思议。心不怯弱。闻涅槃不可思议心不怯弱。闻过去世不可思议。心不怯弱。闻未来世不可思议。心不怯弱。闻现在世不可思议。心不怯弱。闻入一切劫不可思议。心不怯弱。何以故。此菩萨于诸佛所。一向坚信。知佛慧无边无尽。十方无量诸世界中。一一各有无量诸佛。于阿耨多罗三藐三菩提。已得。今得。当得。已出世。今出世。当出世。已入涅槃。今入涅槃。当入涅槃。彼诸佛智慧。不增不减。不生不灭。不进不退。不远不近。无知无舍。此菩萨入佛智慧。成就无边无尽信。得此信已。心不退转。心不杂乱。不可破坏。无所染著。随顺圣人。生如来家。护持一发诸佛种性。增长一切菩萨信解。随顺一切如来善根。出生一切诸佛方便。是名菩萨摩訶萨信藏。是故当知。无量寿佛愿力功德智慧神通。于众生心。不增不减。不生不灭。不进不退。不近不远。无知无舍。本来是佛。更无可信。首楞严经。文殊文。我真文殊。无是文殊。若有是者。则二文殊。心佛亦尔。我真无量。无是无量。如是之信。主为净信。故此经言。知一切法悉绵寂严灭。闻甚深法。心不疑惧。是则名为无信信

云何为无愿愿。大般若经。佛方。诸菩萨摩訶萨具最胜觉。虽能受行如是深法。而于其中不求果报。何以故。于自性无动故。善现言。能于何等自性无动。佛言。能于一切法无性自性无。何以故。诸法自性。即是自性。无必不能现证无性。思益经。纲明言。耨多罗三藐三菩提性。即是一切众生性。一切众生生。即是幻性。幻性。即是一切法性。于是法而发菩提心者。不见无利。若有菩萨希望功德利而发菩提心者。不名发大乘也。所以者何。一切法无功德利。以无有对处故。问。一切法既无功德利者。无量愿王从何建立。答从一切众生心而建立。一切众生性本清净。本清净故寿本无量。本清净故。光亦无量。乃至地狱饿鬼畜生诸恶道苦。清净心中本不可得故。是知一切众生常住极乐。特于梦中幻有娑婆。幻梦醒时。娑婆安在。本无可厌。亦何所忻。但以清净心而回向佛故。故此经言。觉了一切法。犹如梦幻响。满足诸妙愿。如成如是刹。是则名为无愿愿

云何名无念念。会严经。德云比丘告善财言。善男子。我得自在决定解力。信眼清净。智光照耀。同境界。离一切障。善巧观察。普眼明彻。具清净行。往诣十方一切国土。恭敬恭敬一切诸佛。常念一切诸佛如来。总持一切诸佛正法。常见一发十方诸佛。所谓见于东方一佛。二佛。十佛。百佛。千佛。百千佛。亿佛。百亿佛。千亿佛。百千亿佛。那由他亿佛。百那由他亿佛。千那由他亿佛。百千那由他亿神。乃至见无数无量无边无等。不可数不可称不可思不可量不可说不可说佛。乃至见阎浮提微尘数佛。四天下微尘数佛。千世界微尘数。二千世界微尘数佛。三千世界微尘数佛。佛刹微尘数佛。乃至不可说不可说佛刹微尘数佛。如东方。南西北方四维上下。亦复如是。又解脱长者告善财言。我若欲见安乐世界阿弥陀如来随意即见。我若欲见栴檀世界金刚光明如来。妙香世界宝光明如来。莲华世界宝莲华光明如来。妙金世界寂静光明如来。妙喜世界不动如来。善住世界师子如来。镜光明世界月觉如来。宝师子庄严世界毗卢遮那如来。如是一切悉皆即见。然彼如来不至至此。我身亦不往诣于彼。知一切佛及与我心。悉皆如梦。知一切佛犹如影像。自心如水。知一切佛所有色相。及以自心。悉皆如幻。知一切佛及以已心。悉皆如响。我如是知。如是忆念。所见诸佛。皆由自心。如是念佛。即念是佛。更无别佛。即佛是念。更无虽念。无量即是念这体。念即是无量这用。体用一如。心心寂灭。佛佛全彰。圆觉经云。圆觉普照。寂灭无二。于中百千万亿阿僧祇不可主恒河沙诸佛世界。犹如空华。乱起乱灭。不即不离。无缚无脱。始知众生本来成佛。是则不离当处。步步华台。何待他生。尘尘净刹。故此经言。住深定门。悉睹现在无量诸佛。一念之顷。无不周遍。是则名为无念念云何名无行行。华严经云。菩萨于中是寂严微汝甚深最胜法中修行时。亦不生念我现修此行。已修地行。当修引行。不著蕴界处。内外世界。外世间。内外世间。所起大愿诸波罗蜜。及一切法。皆无有著。何以故。法界中无有法名向声闻乘。向独觉乘。向菩萨乘。向阿耨多罗三藐三菩提。无有法名向凡夫界。无有法名同染。向净。向生死。向涅槃。何以故。诸法无二无不二故。金刚般若经亦云。庄严佛土者。即非庄严。是名庄严。问。既一切法不可得者。何用庄严佛土。答一切法不可得。所以庄严佛土。若有一法可得。则佛与众生各住自性。同异炽然。成敌雨立。佛不度生。生不成佛。惟一法不可得。圆满觉场。缘起坻朕。本际非动。佛事繁兴。是知诸佛示现。实本无现。众生求生。实本无生。无现而现。佛即众生。无生而生。众生即佛。故此经言。譬如幻师。现众异像。为男为女。无所不变。本学明了。在意所为。是则我为无行行

如是之法。实万善之总门。一乘之了义。菩萨以之严净国土。诸佛以之圆证菩提。法性如然。群经共赞。但能信入。已投种于宝池。永截疑根。定往生于金地。是固本来具足。更须方便加功。都摄六根。全提一念。了得即心即佛。自知非佛非心。再释经文。用资广劝

无量寿经起信论卷上

无量寿经起信论卷中

菩萨戒弟子 彭除清 述

四别释经文

别释经文。略开四分。一释题名。二释序分。三释正宗。四释流通分

一释题名者。梵语阿弥陀。此翻无量。以佛名经者。一切依正庄严。皆从佛出。才举佛名。摄无不尽故。无量寿佛又有十二号。见于经文。今独名无量寿者。表不生不灭之体。兼约化仪而言。于十方佛中寿极无量故。此经先后共有五译。一名无量清净平等觉经。后汉娄迦讖译。一名阿弥陀过度人道经。吴支谦译。一名无量寿如来会。见宝积经。唐菩提流志译。一名无量寿庄严经。赵宋法贤译。今名无量寿者。曹魏康僧铠译。铠外国人。以嘉平末至洛阳。译经四部。此其一也。宋龙舒王氏日休。会通诸译。别出一本。名大阿弥陀经。唯除宝积。彼所未是。从上诸译。汉吴宋三本。文理未精。王氏本较为畅达。近世通行。然有可讥者。如序分中游步十方以下。广明菩萨行愿。为令行者发起大心。积集德本。究竟成佛。乃是此经开章要领。而王氏删之。至往生上下雨辈。一删去发燕提心。一云不发。胎生一节删去疑惑佛智乃至胜智。前则乖成佛之正因。后则失往生之正智。他如叙次愿文。后先舛错。皆当考正。宝积本义旨圆净。而详贍尔雅。不如康本。又删去劝进往生以不之文。不见如来激劝之旨。故云栖独将康本刊本。且为第其分次。今略仍旧第。有当合者合之。经中义句。间有繁复。谨参他本重加审定。但去其繁复。不敢更有增易。其四十八愿先后数目。依云栖本增入。庶几尽善美。不使后人少留余憾。读者详之

闻经时处第一

我闻如是。一时佛住王舍城耆闍崛山中

声闻众第二

与大比丘众万二千人俱。一切大圣神通已达。其名曰尊者了本际。尊者正愿。尊者正语。尊者大号。尊者仁贤。尊者离垢。尊者名闻。尊者善实。尊者具足。尊者牛王。尊者优楼频螺迦叶。尊者伽耶迦叶。尊者那提迦叶。尊者摩诃迦叶。尊者舍利弗。尊者大目犍连。尊者劫宾那。尊者大任。尊才大收志。尊者要周那。尊者满愿子。尊者离鄣。尊者流灌。尊者坚伏。尊者面王。尊者异乘。尊者仁性。尊者嘉乐。尊者善来。尊者罗云。尊者阿难。皆如斯等上首者也

菩萨众等第三

又与大乘众菩萨俱。普贤菩萨。妙德菩萨。慈氏菩萨等。此贤劫中一切菩萨。又贤护等十六正士。善思议菩萨。信慧菩萨。空无菩萨。神通华菩萨。光英菩萨。慧上菩萨。智幢菩萨。寂根菩萨。愿慧菩萨。香象菩萨。宝英菩萨。中住菩萨。制行菩萨。解脱菩萨。皆导普贤大士之德。具诸燕鞠量行愿。安住一切功德之法。游步十方。行权方便。入佛法藏。安竟彼岸。愿于无量世界现成等觉。处兜术天。弘定正法。舍彼天宫。降圣母胎。从右胁生。现行七步。光明显耀。普照十方无量佛土。六种震动。举声自称吾当于世。为无上尊。释梵奉侍。天人归仰。示现算计文艺射御。博综道术。贯练群籍。游于后园。计武试艺。现处宫中色味这宰。见老病死。悟世非常。弃国财位。入山学道。服乘白马。宝冠缨珞。遣之令还。舍珍妙衣而著法服。剃除须发。端坐树下。勤苦六年。行

如所应。现五浊刹。随顺群生。示有尘垢。沐浴金流。天案树枝。得攀出池。灵禽翼从。往诣道场。吉祥感征。表章功祚。哀受施草。敷佛树下。跏趺而坐。奋大光明使魔知之。魔率官司属而来逼试。制以智力。皆令降伏。得微妙法。成最正觉。释梵祈劝。请转法轮。以佛游步。佛吼而吼。扣法鼓。吹法螺。执法剑。建法幢。震法雷。曜法电。树法雨。演法施。常以法音觉诸世间。光明普照无量佛土。一切世界六种震动。总摄魔界。动魔宫殿。众魔慑怖。莫不归伏。捭裂邪纲。消灭诸见。散诸尘劳。坏诸欲壑。洗濯垢污。显明清白。以诸法药。救疗三苦。授菩萨记。成等正觉。示现灭度。拯济无极。消除诸漏。植众德本。具足功德。微妙难量。游诸伸缩国。普现道教。基所修行。清净无畏。譬如幻师。现众异像。为男为女。无所不变。本学是服。在意所为。此诸菩萨亦复如是。学一切法。贯综缕练。无数佛土。皆悉普现。名称普至。道御十方。无量诸佛咸共护念。佛所住者皆已得住。大圣所立而皆已立。如来道化。各能宣布。为诸菩萨而作大师。以甚深禅慧开导众生。通诸法性。达众生相。明了诸国。供养诸佛。化现其身。犹如电光。善学无畏之纲。晓了幻化之法。坏裂魔纲。解诸缠缚。超越声闻缘觉之地。得空无相无愿三昧。善立方便。显示三乘。于此化终现灭度。亦无所作。亦无所有。不起不灭。得平等法。具足成就无量总持。百千三昧。诸根智慧。广普寂定。深入菩萨法藏。得佛华严三昧。宣扬演说一切经典。住深定门。悉睹现在无量诸佛。一念之顷。无不周遍。分别显示真实之际。得诸如来辨才之智。入众言音。开化一切。超过世间诸所有法。心常谛住度世之道。于一切万物而随意自在。荷负群生。为之重担。护佛种性。常使不绝。兴大悲。愍众生。演慈辨。授法眼。杜三趣。开善门。以不请之法。施诸黎庶。如纯孝之子。爱敬父母。于诸众生。视若自己。一切善本。皆度彼岸。悉护诸佛无量功德智慧圣明。不可思议。如是之等菩萨大士。不可称计。一时来会

二。释序分得。自我闻如是至一时来会。总名序分。序中时处及听法众等。诸经疏广明。不须更释。特准经文。徧标别义。他经次诸菩萨。或先文殊。或先普贤。先文殊者。为表智故。先普贤者。为表行故。此经圆教所摄。以果起因。故先普贤。自导普贤大士之德以下。至不可思议。广明菩萨随顺如来。修学普贤行愿。所谓行权方便。入法佛法藏。究竟彼岸。三句义中。全摄净土法门。菩萨一切所行。不离方便。以方便故。取于净土。得常见佛。以见佛故。闻法修行。入佛法藏。圆满觉心。究竟彼岸。若无方便。无量行门终不成就。如大般若经云。是菩萨由与般若波罗蜜多相应故。从此处没。生余佛土。从一佛国。至一佛国。在在生处。常得值遇诸佛世尊。供养恭敬。新生赞叹。乃至无上正等菩提。终不离佛。录知欲不离佛。须以念佛为因。如华严十地。始终不离念佛。故知此经。非二乘声闻所能担荷。为令大心凡夫。依教修行。生如来家。满普贤愿故。处兜术天至拯济无极。极本师化仪。以显诸菩萨成佛度生。愿王无尽。独举本师以概十方诸佛。以一切即一切故。次妙德。即文殊。不度文殊智海。难入普贤行门。以不能了知自心。一念顿圆。平等正性。凡圣共有。一际无差。以不了故。所有愿行悉不具足。何以故。心外起修。即成有漏。以无边功德。不外自心。随顺真如。修一切法。则能具足无边功德。消除诸漏以下。俱谓以文殊智。圆普贤行。故言。譬如幻师。现众异像。为男为女。无所不变。又言。亦无所作。亦无所有。不起不灭。得平等法。世人闻说净土。即计著于土。闻说往生。即计著于生。其或不然。又计著无生。拨置净土。是等皆以生灭为因。终不能契不生灭性。殊不知如来藏中。妙明周圆。含裹十方一切国土。求于生死去来。了无所得。以无所得故。生灭一如。去来无碍。斯能入无畏之纲。了幻化之法。悉见无量诸佛。严净十方一切国土。次慈氏者。即弥勒。为欲此经久住世间。广度群品。非补处菩萨。不堪付嘱。具如后文所说。是三菩萨。普现十方教化众生。而亦常在极乐世界。摄诸众生归于净土。如行愿品言。诸往生者。即见阿弥陀佛。文殊师利菩萨。普贤菩萨。观自在菩萨。弥勒菩萨等。所共围绕。余诸菩萨。例此可知。何以故。皆导普以大士之德。是与普贤同一愿故

大教缘起第四

尔时世尊。诸根悦豫。姿色清静。光颜巍巍。尊者阿难承佛圣旨。即从座起。偏袒右肩。长跪合掌。而白佛言。今日世界诸根悦豫。姿色清静。光巍巍。如明镜净。影畅表裹。威容显耀。超绝无量。唯然大圣。我心念言。今日世尊。住奇特之法。今日世雄。住诸佛所住。今日世眼。住导师之行。今日世英。住最胜之道。去来现在佛佛相念。得无念佛念诸佛耶。何故威神光光乃尔。于是世尊告阿难曰。云何阿难。诸天教汝来问佛耶。阿难白佛。无有诸天来教我有。自以所见问斯义耳。佛言。善哉阿难。所问甚快。如来以无尽大悲。矜哀三界。所以出兴于世。光阐道教。欲拯济群萌。惠以真实之利。无量亿劫。难值难见。犹灵瑞华。时时乃出。今所问者。多所饶益。开化一切诸天人民。阿难当知。如来正觉。其智难量。氏所导御。慧见无碍。以一餐之力。能住寿命亿百千劫。无数无量。复过于此。诸根悦豫。不以毁损。姿色不变。光颜无异。所以者何。如来定慧。究畅无极。于一切法而得自在。阿难谛听。今为汝说。对曰。唯然。愿乐欲闻

三。释正宗者。自此至第三十三分。总名正宗分。将开殊胜法门。特示显耀。复明如来出世之因。起教之本。为令闻者生希有想。生难遭想。断疑起信故。劝生极乐。不独此经。特准本文。更标胜义。一首明法藏广大誓愿。为令行者生担荷心。发起悲智。具普贤愿故。一次明法藏广大功德。为令行者生真实心。广行方便。满普贤行故。一。次明极乐依正种种庄严。为令行者生决定心。至诚回向。入佛境界。不堕疑城故。一。次明往生正因。及世间果报。为令行者生精进心。一念念佛。成就三昧。决生彼国故。问。圆顿诸经。具说本师放光表相。此经何独不尔。答。此经以无量寿为主。本师为伴。后文无量寿放光。普照一切诸佛世界。本师特与十方诸佛。赞叹证明。不复放光者。为令众生一心归敬故

故佛出兴第五

佛告阿难。乃往过去久远无量不可思议无央数劫。锭光如来兴出于世。教化讴脱无量众生。皆令得道。乃取灭度。次有如来。名曰光远。次名月光。次名栴檀香。次名善山王。次名须弥天冠。次名须弥等曜。次名月色。次名正念。次名离垢。次名无著。次名龙天。次名夜光。次名安明顶。次名不动地。次名琉璃妙华。次名琉璃金色。次名金藏。次名炎光。次名炎根。次名地种。交名月像。次名日意。次名解脱华。次名庄严光明。次名海觉神通。次名水光。次名大香。次名离尘垢。次名舍厌意。次名宝火。次名妙顶。次名勇立。次名功德持慧。次名蔽日月光。次名日月琉璃光。次名无上琉璃光。次名最上首。次名燕提华。次名月明。次名日光。次名色华色王。次名水月光。次名除痴冥。次名度盖行。次我净信。次名善宿。次名威神。次名法慧。次名鸾音。次名狮子音。次名龙音。次名处世。如此诸佛皆悉已过。尔时次有佛名世自在王。如来。应供。等正觉。明行足。善逝。世间解。无上士。调御丈夫。天人师。佛。世尊

将明法藏成佛本因。特为推原从上诸佛。宝积本从锭光上溯往世。过五十三佛。方至世自在王。俱用逆灵敏。于此全异。然他释本多从顺数。未知宝积别有据否

法藏因地第六

时有国王闻佛说法。心怀悦豫。寻发无上正直道意。弃国捐王。行作沙让。号曰法藏。高才勇哲。与世超异。诣世自在王如来所。稽首佛足。右绕三匝。长跪合掌。以颂赞曰

光颜巍巍 威神无极 如是炎明 无与等者
 日月摩尼 珠光焰耀 皆悉隐蔽 犹如聚墨
 如来面容 超世无比 正觉大音 响流十方
 戒闻精进 三昧智通 威德无侣 殊胜希有
 深谛善念 诸佛法海 穷深尽奥 究其涯底
 无明欲怒 世尊永无 人雄师子 神德无量
 功勋广大 智慧深妙 光明威相 震动大千
 愿我作佛 齐圣法王 过度生死 靡不解脱
 布施调意 戒忍精进 如是三昧 智慧为上
 吾誓得佛 普行此愿 一切恐惧 为作大安
 亿令有佛 百千亿万 无量大圣 数如恒沙
 供养一切 斯等诸佛 不如求道 坚正不却
 如是精进 威神难量 令我作佛 国土第一
 其众奇妙 道场超绝 国如泥洹 而无等双
 我当愍哀 度脱一切 十方来生 心悦清净
 已至我国 快乐安隐 幸佛明信 是我真证
 发愿于彼 力精所欲 十方世尊 智慧无碍
 常令此尊 知我心行 假使身止 诸苦毒中
 我行精进 忍终不悔

佛告阿难。法藏比丘说此颂已。而白佛言。唯然世尊。我发无上正觉之心。愿佛为我广宣经法。我当修行。摄取佛国清净庄严无量妙土。令我于世速成正觉。拔诸生死勤苦之本。时世自在王佛。语法藏比丘。如所修行。庄严佛土。肃静自当知。比丘白佛。斯义弘深。非我境界。惟愿世尊广为敷演诸佛如来净土之行。我闻此已。当如说修行。成满所愿。尔时世自在王佛。知其高明。志愿深广。即为法藏比丘而说经言。譬如大海。一人斗量。经历劫数。尚可穷底。得其妙宝。人有至心精进。求道不止。会当[尅-十+寸]果。何愿不得。于是世自在王佛。即为广说二百一十亿诸佛刹土。天人之善恶。国土之粗妙。应其心愿。悉现与之。时彼比丘问佛所说严净国土。皆悉睹见。起发无上殊胜之愿。其心寂静。志无所著。一切世间。无能及者。具足五劫。思惟摄取庄严佛国清净之行。阿难白佛。彼佛国土。寿量几何。佛言。其佛寿命四十二劫

右明法藏发心。亦从机感而入。我等今日闻是经已。至心回向无量寿佛。求生彼国。即与法藏比丘尔日发心。无二无别。无量寿佛决定遥为授记。如世自在王所说。真实不虚故。法藏云。我发无上正觉之心。当知无上正觉。一切愿王从此出生。一切净土从此建立。才发此心。极乐庄严一时具足。故曰至心求道。精进不止。会当[杜-十+寸]果。何愿不得。所以者何。一切法不离自心故。下云。其心寂静。志无所著。才有所著。便有分齐。便成狭小。不得名为殊胜之愿。惟随顺觉心。摄诸佛国。一念圆明。十方清净。此是一切众生入道榜样。决当随学。莫生退屈

佛前发愿第七

时法藏比丘。摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行。如是修已。诣彼所佛。稽首礼足。绕佛三匝。合掌而住。白佛言。世尊。我已摄取庄严佛土清净之行。佛告比丘。汝今可说。宜知是时。发起悦可一切大众。菩萨闻已。修行此法。缘致满足无量大拭丘白伸缩。唯垂听察。如我所愿。当具说之。第一愿。设我得佛。国有地狱饿鬼畜生者。不取正觉。第二愿。设我得佛。国中天人寿终之后。复更三恶道者。不取正觉。第三愿。设我得佛。国中天人不悉真金色者。不取正觉。第四愿。设我得佛。国中天人形色不同。有好丑者。不取正觉。第五愿。设我得佛。国中天人不识宿命。下至知百千亿万那由他诸劫事者。不取正觉。第六愿。设我得佛。国中天人不得天眼。下至见百千亿万那由他诸佛国者。不取正觉。第七愿。设我得佛。国中天人不得天耳。下至闻百千亿万那由他诸佛所说。不悉受持者。不取正觉。第八愿。设我得佛。国中天人不得见他心智。下至知百千亿万那由他诸佛国中众生心念者。不取正觉。第九愿。设我得佛。国中天人不得神中。于一念顷。下至不能超过百千亿万那由他诸国者。不取正觉。第十愿。设我得佛。国中天人若起想念。贪计身者。不取正觉。第十一愿。设我得佛。国中天人不住定聚。必灭度者。不取正觉。第十二愿。设我得佛。光明有限量。下至不照百千亿万那由他诸佛国者。不取正觉。第十三愿。设我得佛。寿命有限量。下至百千亿万那由他劫者。不取正觉。第十四愿。设我得佛。国中声闻有能计量。乃至三千大千世界众生悉成缘觉。于百千劫悉共计校。知其数者。不取正觉。第十五愿。设我得佛。国中天人寿命。无能限量。除其本愿。修短自在。若不尔者。不取正觉。第十六愿。设我得佛。国中天人乃至国有不善名者。不取正觉。第十七愿。设我得佛。十方世界无量诸佛。不悉咨嗟称我名者。不取正觉。第十八愿。设我得佛。十方众生至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆诽谤正法。第十九愿。设我得佛。十方众生发菩提心。修诸功德。至心发愿。欲生我国。临寿终时。假令不与大众围绕现其人前者。不取正觉。第二十愿。设我得佛。十方众生闻我名号。系念我国。植众德本。至心回向。欲生我国。不果遂者。不取正觉。第二十一愿。设我得佛。国中天人不悉成满三十二大人相者。不取正觉。第二十二愿。设我得佛。他方佛土诸菩萨众来生我国。究竟必至一生补处。除其本愿自在所化。为众生故。被弘誓铠。积累德本。度脱一切。游诸佛国。修菩萨行。供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生。使立无上正真之道。超出常伦诸地之行。现前修习普贤之德。若不尔者。不取正觉。第二十三愿。设我得佛。国中菩萨承佛神力。供养佛佛。一食之顷。不能遍至无数无量亿那由他诸佛国者。不取正觉。第二十四愿。设我得佛。国中菩萨在诸佛前。现其德本。诸所求欲供养之具。若不如意者。不取正觉。第二十五愿。设我得佛。国中菩萨不能演说一切智者。不取正觉。第二十六愿。设我得佛。国中菩萨不得金刚那罗延身者。不取正觉。第二十七愿。设我得佛。国中天人。一切万物。严净光丽。形色殊特。穷微极妙。无能称量。其诸众生。乃至逮得天眼。有能明了辨其名数者。不取正觉。第二十八愿。设我得佛。国中菩萨乃至功德者。不能知见其道场树无量光色。高四百万里者。不取正觉。第二十九愿。设我得佛。国中菩萨若受读经法。讽诵持说。而不得辨才智慧者。不取正觉。第三十愿。设我得佛。国中菩萨智慧辨才。若可限量者。不取正觉。第三十一愿。设我得佛。国土清净。皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界。犹如明

镜。睹其面像。若不尔者。不取正觉。第三十二愿。设我得佛。自地以上至于虚空。宫殿楼观。池流华树。国土所有一切万物。皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇。超诸天人。其香普熏十方世界。菩萨闻者。皆修佛行。若不如是。不取正觉。第三十三愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界众生之类。蒙我光明触其身者。身心柔软。超过天人。若不尔者。不取正觉。第三十四愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界众生之类。闻我名字。不得菩萨无生法忍。诸深总持者。不取正觉。第三十五愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界。其有女人闻我名字。欢喜信乐。发菩提心。厌恶女身。寿终之后。复为女像者。不取正觉。第三十六愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众。闻我名字。寿终之后。常修梵行。至成佛道。若不尔者不取正觉。第三十七愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界诸天人民。闻我。五体投地。稽首作礼。欢喜信乐。修菩萨行。诸天世人莫不致敬。若不尔者。不取正觉。第三十八愿。设我得佛。国中天人欲得衣服。随念即至。如佛所赞应法妙服。自然在身。有求裁缝捣染淙濯者。不取正觉。第三十九愿。设我得佛。国中天人所受快乐。不如漏尽比丘者。不取正觉。第四十愿。设我得佛。国中菩萨随意欲见十方无量严净佛土。应时如愿。于宝树中悉皆照见。犹如明镜。睹见面像。若不尔者。不取正觉。第四十一愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。至于得佛。诸根缺陋。不具足者。不取正觉。第四十二愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。绵悉逮得清净解脱三昧。住是三昧。一发意顷。供养无量不可思议诸佛世尊。而不失定意。若不尔者。不取正觉。第四十三愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。寿终之后。后尊贵家。若不尔者。不取正觉。第四十四愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。欢喜踊跃。修菩萨行。具足德本。若不尔者。不取正觉。第四十五愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。皆悉逮得普等三昧。住是三昧。至于成佛。常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者。不取正觉。第四十六愿。设我得佛。国中菩萨随其志愿。所欲闻法。自然得闻。若不尔者。不取正觉。第四十七愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。不即得至不退转者。不取正觉。第四十八愿。设我得佛。他方国土诸菩萨众。闻我名字。不即得至第一忍第二第三法忍。于诸佛法。不能即得不退转者。不取正觉。佛告阿难。尔时法藏比丘说此愿已。以偈颂曰

我建超世愿	必至无上道	斯愿不满足
誓不成等觉	我于无量劫	不为大施主
普济诸穷苦	誓不成等觉	我于成佛道
名声超十方	究竟有不闻	誓不成等觉
离欲深正念	净慧修梵行	志求无上尊
为诸天师	神力演大光	普照无际土
消除三垢冥	明济众厄难	开彼智慧眼
灭此昏盲暗	闭塞诸恶道	通达善趣门
功祚成满足	威耀朗十方	日月戡重辉
天光隐不现	为众开法藏	广施功德宝

常于大众中 说法狮子吼 供养一切佛
 具足众德本 愿慧悉成满 得为三界雄
 如佛无碍智 通达靡不照 愿氏功德力
 等此最胜尊 斯愿若[社-十+寸]果 大千应感动
 虚空诸天神 当雨珍妙华

佛语阿难。法藏比丘说此颂已。应时普地六种震动。天雨妙华。以散其上。自然音乐空中赞言。决定必成无上正觉。于是法藏比丘。具足修满足是大愿。诚谛不虚。超出世间。深乐寂灭

右明法藏为一切众生而建大愿。当知诸佛国土。不离众生一念清净心而得成立。一切众生性本清净。本无生死。本来常住无余涅槃。祇因瞥尔情清净。本无生死本来常住无有了期。菩萨悯之。发斯宏誓。为诸众生破妄执。昭廓心量。现自在力。显大威光。法性如然。非从外得何以故。自必琛寂。离诸恶趣。当知菩萨顺空寂心而严佛土。自性妙圆。具诸相好。当知菩萨顺妙圆心而严佛土。自性无碍。现六神通。当知菩萨顺无碍心而严佛土。自性无住。不可断严。当知菩萨顺无住心而严佛土。自性无作。无有限量。当知菩萨顺无作心而严佛土。自性无外。譬如春风广被万物。当知菩萨顺无外心而严佛土。自性无内。譬如水镜悉现众像。当知菩萨顺无内心而严佛土。自性光明。如日普照。当知菩萨顺光明心而严佛土。自性平等。如香普熏。当知菩萨顺平等心而严佛土。故知四十八愿。无一愿而非众生本具之心。即以自心还严自土。如水赴海。如响应声。故法藏曰。若不尔者不取正觉。空中即赞言。决定必成无上正觉。以不可思议之因。起不可思议之果。当知不可思议之因。即不可思议之果。有志净土者。须从此信入

积植德行第八

阿难。法藏比丘于其佛所。诸天魔梵龙神八部大众之中。发斯宏誓。建此愿已。一向专志庄严妙土。所修佛国。开廓广大。超胜独妙。建立常然。无衰无变。于不可思议兆载永劫。积植菩萨无量德行。不生欲觉嗔觉害觉。不起欲想嗔害想。不著色声香味触法。忍力成就。不计众苦。少欲知足。无染恚痴。三昧常寂。智慧无碍。无有虚伪谄曲之心。和颜家语先意承问。勇猛精进。志愿无佯。专求清白之法。以慧利群生。恭敬三宝。奉事师长。以大庄严。具中众生。令诸众生。功德成就。住空无相无愿之法。无作抵起。观法如化。无离粗言。自害害彼。彼此俱害。修习善语。自利利人。人我兼利。弃国捐王。绝去财色。自行六罗蜜。教人令行。无央数劫积功累德。随其生处。在意所欲。无量宝藏自然发应。教化安立无数众生。住于无上正直之道。或为长者居士。豪姓尊贵。或为刹利国君。转轮圣帝。或为六欲天主。乃于梵王。常以四事供养恭敬一切诸佛。如是功德不可称说。口气香洁。如优[发/皿]罗华。身诸毛孔出栴檀香。其香普熏无量世界。容色端正。相好殊妙。其手常出无尽之宝。衣服饮食。珍妙华香。缯盖幡。庄严之具。如是等事。超诸天人。于一切法而得自在

右明法藏以无量心。发无量愿。起无量行。无不一一称真如法界。众生无量。国土无量。菩萨随顺众生。经不可说不可说那由他劫。入不可说不可说恒河沙佛土。悉以无量行海而严净之。所以者何。以法界本无量故。如是严净无量佛土。度脱无量众生。而实无佛土可严。亦无众生可度。所以者何。以法界即非法界故。故云。以大庄严具足众生。又云。住空无相无愿之法。无作无起。观

法如化。斯则悲智双融。理事无碍。故能于一切法而得自在。一向出生菩萨经。佛言。我念过去广大无量无边阿僧祇劫。有佛号宝功德威宿劫王。彼佛将入涅槃。为众广说法本陀罗尼。时有轮王。名曰持火。王有太子。名曰不思議胜功德。生年十六。从彼如来闻是法本。即于七万岁中精勤修习。未曾睡眠。亦不偃侧。端坐一处。不贪财宝。及以王位。不乐自身。得值九十亿百千那由他佛。诸佛说法。心痛闻持修习。厌家剃发而作沙门。作已。复于九万岁中修习此陀罗尼。复为众生分别显示。一生之中。力精教化。令八十亿百千那由他众生。得发道心。积功累德。至不退地。尔时不思議胜功德比丘。岂异人乎。即阿弥陀如来是也。此是法藏所修本行。足与经文互证。一生尚尔。多生可知。一劫尚尔。多劫可知

法藏成佛第九

阿难白佛。法藏菩萨为已成佛而取灭度。为未成佛。为今现在。佛告阿难。法藏菩萨今已成佛。现在西方。去此十万亿刹。其佛世界名曰安乐。阿难又问。获佛成道以来。为经几时。佛言。成佛以来。凡历十劫

右明成佛时处。曰现在西方者。不惟尔时名为现在。乃至于今。以及后后无尽。同名现在。以佛寿无量故

国土宝严第十

其旨国土。自然七宝。金解琉璃珊瑚琥珀碎磔玛瑙。合成为地。恢廓广荡。不可限极。悉相[袖由+集]次。转相间入。光赫煜烁。微妙厅丽。清净庄严。超逾十方一切世界。众宝中精。其宝犹如第六天宝。又其国土无须弥山。及金刚围一切诸山。亦无大海小海溪渠井谷。佛神力故。欲见则见。亦无地狱饿鬼畜生诸难之趣。亦无四时春夏秋冬。不寒不热。常和调适。尔时阿难白佛言。世尊。若彼国土无须弥山。其四天王及忉利天。依何而住。佛语阿难。第三炎天乃至色究竟天。皆依何住。阿难白佛。行业果报不可思议。佛语阿难。行业果报不可思议。诸佛世界亦不可思议。其诸众生功德善力。住行业之地。故能尔耳。阿难白佛。我不疑此法。但为将来众生。欲除其疑惑。故问斯义

右明国土殊胜。即前文无三恶道及国土严净等愿所摄

光明无量第十一

佛告阿难。无量寿佛威神光明最尊第一。诸佛光明所不能及。或照百佛世界是。或千佛世界。取要言之。乃照东方恒沙佛刹。南西北方四维上下。亦复如是。或有佛光照于七尺。或一由旬。二三四五由旬。如是转倍。乃至照一切佛刹。是故。无量寿佛。号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。无对光佛。炎王光佛。清净光佛。欢喜光佛。智慧光佛。不断光佛。思光佛。无称光佛。超日月光佛。其有众生遇斯光者。三垢消灭。身意柔软。欢喜踊跃。善心生焉。若在三涂极苦之处。见此光明。皆得休息。无复苦恼。寿终之后。皆蒙解脱。无量寿佛。光明显赫。照耀十方。诸佛国土莫不闻焉。不但我今称其光明。一切诸佛声闻缘觉诸菩萨众。咸共欢誉。亦复如是。若有众生闻其光明威神功德日夜称说。至心不断。随意所显。得生其国。为诸菩萨声闻之众所共欢誉。称其功德。至其最后得佛道时。普为十方诸佛菩萨欢其光明。亦如今也。我说无量寿佛光明威神。巍巍殊妙。画夜一劫尚未能尽

右明光明殊胜。即前文光明有限量蒙我光明等愿所摄

寿命无量第十二

佛语阿难。又无量寿佛。寿命长久。不可称计。汝宁知乎。假使十方世界无量众生。皆得人身悉令成就声闻缘觉。都共集会。禅思一心。竭其智力。于百千万劫

悉共推算。计其寿命长远之数。不能穷尽。知其限极。声菩萨天人之众寿命长短亦复如是。大量算数譬喻所能知也

右明寿命长久。即前文寿命有限量及寿命无能限明等愿所摄

圣众无量第十三

又声闻菩萨。其数难量。不可称说。神智洞达。威力自在。能于掌中持一切世界。彼佛初会。声闻众数不可称计。菩萨亦然。如大目犍连百千万亿无量无数。于阿僧祇那由他劫。乃至灭度。悉共计校。不能究了多少之数。譬如大海。深广无量。假使有人析其一毛以为百分。以一分毛沾取一滴。于意云何。其所滴者。于彼大海。何所为多。阿难白佛。彼所滴水。比于大海。多少之量。非巧历算数言辞譬类所能知也。佛语阿难。如目连等。于百千万亿那由他劫。计彼初会声闻菩萨。所知数者。犹如一滴。其所不知。如大海水

右明圣众无量。即前文国中声闻有能计量等愿所摄

七宝诸树第十四

又其国土七宝诸树。周满世界。金树。银树。琉璃树。玻璃树。珊瑚树。玛瑙树。砗磲之树。或有二宝三宝。乃至七宝。转共合成。或有金树。银叶华果。或有银树。金叶华果。或琉璃树。玻璃为叶。华果亦然。或水晶树。琉璃为叶。华果亦然。或珊瑚树。玛瑙为叶。华果亦然。或玛瑙树。琉璃为叶。华果亦然。或砗磲树。众宝为叶。华果亦然。或有宝树。紫金为本。白银为茎。琉璃为树。水晶为条。珊瑚为叶。玛瑙为华。砗磲为实。或有宝树。白解为本。琉璃为茎。水晶为枝。珊瑚为条。玛瑙为条。玛瑙为叶。砗磲为华。紫金为实。或有宝树。琉璃为本。水晶为茎。珊瑚为枝。玛瑙为条。砗磲为叶。紫金为华。白银为实。或有宝树。水晶为本。珊瑚为茎。玛瑙为枝。砗磲为条。紫金为叶。白解为会。琉璃为实。或有宝树。珊瑚为本。玛瑙为茎。砗磲为枝。紫金为条。白银为叶。琉璃为华。水晶为实。或有宝树。玛瑙为本。砗磲为茎。紫金为枝。白解为条。琉璃为叶。水晶为华。珊瑚为实。或有宝树。砗磲为本。紫金为茎。白银为枝。琉璃为条。水晶为叶。珊瑚为华。玛瑙为实。行行相值。茎茎相望。枝枝相准。叶叶相向。华华相顺。实实相当。荣色光曜。不可胜视。清风时发。出五音怕。微妙宫商。自然相和

道场宝树第十五

又无量寿佛。其道场树高四百万里。其本周围五千由旬。枝叶四布二十万里。一切众宝自然合成。以月光摩尼持海轮宝众宝之王而庄严之周。匝条间。垂宝珊瑚。百千万色。种种异变。无量光炎照耀无极。珍妙宝纲。罗覆其上。一切庄严随应而现。微风徐动。吹诸宝树。演出无量妙法音声。其声流布。遍诸佛国。闻其音者。得深法忍。住不退转。至成佛道。耳根清彻。不遭苦患。目睹其

色。鼻知其香。口尝其味。身触其光。心光法缘。皆得甚深法忍。住不退转。至成佛道。六根清彻。无诸恼患。阿难。若彼国土天人。见此树者。得三法忍。一者音响忍。二者柔顺忍。三者无生法忍。此皆无量寿佛威神力故。本愿力故。满足愿故。明了愿故。坚固愿故。究竟愿故。佛告阿难。世间帝王有百千音乐。自转轮圣王。乃至第六天上。伎乐音声。转转相胜千亿万倍。第六天上万种乐音。不如无量寿国诸七宝树一种音声千亿倍也。亦有自然万种伎乐。又其乐声无非法音。清畅哀亮。微妙和雅。十方世界。音声之中最为第一

堂舍楼观第十六

其讲堂精舍宫殿观。皆七宝庄严。自然化成。复以真珠明月摩尼众宝以为交错。覆盖其上

七宝浴池第十七

内外左右有诸浴池。或十由旬。或二十三乃至百千由旬。纵广深浅。皆各一等。八功德水。湛然盈满。清净香洁。味如甘露。黄金池者。底白银沙。白银池者。底黄金沙。水精池者。底琉璃沙。琉璃池者。底水精沙。现瑚池者。底琥珀沙。琥珀池者。底珊瑚沙。砗磲池者。底玛瑙沙。玛瑙池者。底砗磲沙。白玉池者。底紫金沙。紫金池者。底白玉沙。或有二宝三宝乃至七宝。转共合成。其池岸上有旃檀树。华叶垂布。香气普熏。天优[发/皿]罗华。[发/皿]昙摩华。拘牟头华。芬陀利华。[袖-由+集]色光茂。弥覆水上。彼诸菩萨及声闻众。若入宝池。意欲令水没足。水即没足。欲令至膝。即至于膝。欲令至腰。水即至腰。欲令至颈。水即至颈。欲令灌身。自然灌身。欲令还复。水[车*取]还复。调和冷暖。自然随意。开神习体。荡除心垢。清明澄洁。净基无形。宝沙映彻。无深不照。微润回流。转相灌注。安详徐逝。不迟不疾。波扬无量自然妙声。随其所应。莫不闻者。或闻佛志闻法声。或闻僧声。或寂静声。空无我声。大慈悲声。波罗蜜声。或十方无畏不共法声。诸通慧声。无所作声。不起灭声。无生忍声。乃至甘露灌顶众妙法声。如是等声。称其所闻。欢喜无量。随顺清净离欲寂灭真实之义。随顺三宝力无所畏不共之法。随顺通慧菩萨声闻所行之道。无有三涂苦难之名。但有自然快乐之音。是故其国名曰安乐。阿难。彼佛国土诸往生者。具足如是清净色身。诸妙音声神通功德

右第十四分至此。明宝树音声宫观浴池种种庄严。诸见闻者种种法乐。即前文不闻不善之名。人物严净。悉见十方宫殿池流无量严饰等愿。所摄

衣仞自然第十八

所处宫殿衣服饮食众妙华香庄严之具。犹第六天自然之物。若欲食时。七宝[发/皿]器自然在前。金银琉璃砗磲玛瑙珊瑚琥珀明月真珠。如是诸[发/皿]随意而至。百味饮食。自然勇满。虽有此食。实无食者。但见色闻香。意以为食。自然饱足。身心柔软。无所味著。事已化去。时至复现。彼佛国土。清净安隐。微妙快乐。次于无为泥洹之道

右明衣食诸具随心化现。即前文衣服随念所受快乐等愿所摄

颜貌端正第十九

其诸声闻式天人。智慧高明。神通洞达。咸同一类。形无异状。但因顺余方。故有天人之名。颜貌端正。超世希有。容色微妙。非天非人。皆受自然虚无之身。无极之体。佛告阿难。譬如世间贫穷

乞人在帝王边。形貌容状。宁可类乎。阿难白佛。似令此人在帝王边。羸陋丑恶。无以为喻。百千万亿不可计倍。佛告阿难。汝言是也。计如帝王虽人中尊贵。形色端正。比之转轮圣王。甚为鄙陋。犹彼乞人在帝王边也。转轮圣王威相殊妙。天下第一。比之忉利天王。又复丑恶。不得相喻万亿倍也。假令天帝比第六天王。百千亿倍不相类也。设第六天王比无量寿佛国菩萨声闻。光颜容色不相及逮。百千万亿不可计倍

右明色身殊妙。即前文悉真金色无有好丑等愿所摄

总赞庄严第二十

佛告阿难。无量寿国。其诸天入。衣服饮食。华香珊瑚。缯盖幢幡。微妙音声。所居舍宅宫殿楼阁。称其形色高下大小。或一宝二宝。乃至无量众宝。随意所欲。应念即至。又以众宝妙衣。遍布其地。一切天人践之而行。无量宝网。弥覆佛土。皆以金缕真珠。百千杂宝。奇妙珍异。庄严校饰。周匝四面。垂以宝铃。光色晃曜。尽极严丽。自然得风。徐起微动。其风调和。不寒不暑。温凉柔软。不迟不疾。吹诸罗网及众宝树。演发无量微妙法音。流布成温雅德香。其有闻者。尘劳垢习自然不起。风触其身。皆得快乐。譬如比丘得灭尽三昧。又风吹散华。遍满佛土。随色次第而不杂乱。柔软光泽。馨香芬烈。足履其上。蹈下四寸。随举足已。还复如故。华用已讫。地[车*取]开裂以次化没。清净无遗。随其时节。风史散会。如是六反

右复广明依报又诸法乐。以尽前意

华光出佛第二十一

又众宝莲华周满世界。一一宝华百千亿叶。其华光明。无量种色。青色青光。白色白光。玄黄朱此。光色赫然。炜烨灿烂。明曜日月。一一华中。出三十六百千亿光。一一光中。出三十六百千亿佛。身色紫金。相好殊特。一一诸佛。又放百千光明。普为十方诸微妙法。如是诸佛。各各安立无量众生于佛正道

右明佛身普现一切。随方接引。为后文往生缘起。如上种种庄严。种种佛事。无所从来。亦无所去。如空中云。如水中月。如画所现像。如幻所化人。皆以佛神力故。随众生心而出现故。当知一切众生所有神力。本与如来无二无别。特无大愿大行发起胜因。不觉不知。沉沦永劫。若能一念回光。方知家业具在。如入宝山取之无尽。如游香国。触处蒙熏。要须亲到方休。慎勿半途而废

无量寿经起信论卷中

无量寿经起信论卷下

菩萨戒弟子 彭际清 述

无量寿经经论卷下

三辈往生第二十二

佛告阿难。其有众生生彼国者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼佛国中无诸邪聚。及不定聚。十方恒沙诸佛如来。皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生闻其名号。信心欢喜。乃至一念

至心回向。愿生彼国。即得往生。住不退转。唯除五逆。诽谤正法。佛告阿难。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。此等众生临寿终时。无量寿佛与诸大众。现其人前。即随彼佛往生其国。便于七宝会中自然化生。住不退转。智慧勇猛。神通自在。是故阿难。其有众生。欲于今世见无量寿佛。应发无上菩提之心。修行功德。愿生彼国。其中辈者。十方世界诸天人民。其有至心愿彼国。虽不能行作沙门。大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多少修善。奉持齋戒。起立堪像。饭食沙门。悬缯然灯。散华烧香。以此回向。愿生彼国。其人临终。无量寿佛化现其身。光明相好。具如真佛。与诸磊众现其人前。即随化佛往生其国。住不退转。功德智慧。次如上辈者也。其下辈者。十方世界诸天人民。其有至心欲生彼国。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意。乃至十念念无量寿佛。愿生其国。若闻深法。欢喜信乐。不生疑惑。乃至一念念于彼佛。以至诚心愿生其国。此人临终。梦见彼佛。亦得往生。功德智慧。次如中辈者也

右明往生正因。即前文十方众生信乐发愿回向等愿所摄。首言一念至心回向。即得往生。行者诚能于一念信入。何须更论种种功勋。一切众生流浪生死。惟此一念。更无二念。乃至发真归元。成等正觉。惟此一念。亦无二念。大智度论云。行般若波罗蜜者。一念中能散十方一切如恒河沙等三千大千世界大地诸山微尘。一念之力。不可思议。如是念佛。即念是佛。即佛是心。非内大外。无缚无脱。尽山河大地十方虚空。无一芥子许不是无量寿佛现身说法处。乃至离即离非。顿入如来大光明藏。经中略说等差者。为方便接引故。其上辈专属沙门。一切众生由爱渴故。因有幻身。由幻身故。因有国土。舍家弃欲。爱渴净故。幻身亦净。幻身净故。国土亦净。大般若经云。菩萨摩訶萨志性姨游诸佛国土。应远离居家。故知出家为净土正因。以能远离不净故。次言发菩提心。大般若经善现言。如来常说菩提。以何义故名为菩提。佛言。证法空义。证真如义。证实际义。证法性义。证法界义。假立名相。施設言说。能真实觉。最上胜妙。故名菩提。不可破坏。不可分别。故名菩提。是知菩提心者。诸佛之本源。众生之慧命。才发此心。已成佛道。以与佛智。不思议智。不可称智。大乘广智。无等无伦最上胜智。相应故。如舍利子白佛言。颇有初心胜后心不。世尊告曰。阿罗汉独觉诸无漏心。虽离自心一切烦恼。而不能化无量有情。皆令发心舍诸烦恼。菩萨初发大菩提心。虽于自身烦恼未断。而能普化无量有情。皆令发心舍诸烦恼。辗转饶益无量有情。是为初心胜后心义。次言一向专念无量寿佛。念佛有二。一观相。如观经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。心想佛时。是心即是三十二相。八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海。从心想生。是故应当一心谛观彼佛。想彼佛者。先当想像。闭目开目。见一宝像。如阎浮檀金色。坐彼华上。见像坐已。心眼得开。了了分明。见极乐国七宝庄严。宝地宝池。宝树行列。诸天宝幔弥覆其上。众宝罗网满虚空中。具如经说。问。既是心是佛何须更立他佛。执相而求。翻成邪道。答。此为初机机示方便。假彼胜缘。成我净土。然即相非相。同归寂灭。妙观自在。现量无余。所以大集经云。若欲成就诸佛现前三昧。随所念处即见如来。如取清油净水水晶明镜。用是四物。观已面像。善恶好丑。影现分明。而彼现像。不从四物出。亦非余处来。非自然有。非人造作。当知彼像无所从来。亦无所去。无生无灭。无有住所。菩萨亦尔。即复思惟。今此佛者。从何所来。而我是身。复从何出。观彼如来。意无来处。及以去处。我身亦尔。本无出处。岂有转还。如是穷心冀微。情忘分别。豁然无寄。顿彻本来。是为观佛中道了义。一持名。如何弥陀经云。若有善男子。善女人。闻说阿陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。须知持名一法。最为简要。行者初发心时。贵有定课。每日或千声。或万声。或十万声。从少至多。由散入定。随其念力。俱可往生。问。名字性空。云何持者

即得往生。答。以性空故。故得往生。若有所得。便成系缚。众生以有所得心。轮转无尽。今此佛名。不从想生。非和合有。即是诸法实相。故知持名功德不可思议。然念佛不难。一心为难。直须念念分明。心心绝待。如是四威仪中。乃至上床下床。大小便利。俱不得舍。一切是非得失爱憎喜怒关头。惟一佛名。了然超越。久久成熟。见思自落。三昧现前。是为念佛究竟了义。次言修诸功德愿生彼国者。行者既发菩提心。当修菩萨行。于世出世间。所有一毫之善。乃至无边功德。悉以深心至诚心。回向极乐。亦得名为一向专念。不必弃舍有为。乃名专念。以佛性遍一切处。有弃有舍。不名念佛。如观经言。欲生彼国者。录修三福。一者寿养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。如此三事。名为净业。此兼五众而言。上中三辈所修功德。足以摄之。昔袁中郎晚岁专修净业。著西方合论。既卒。其弟子修梦游净土。见中郎在焉。语之曰。我净愿虽深。情染未尽。初生此间边地。今居净土矣。终以乘急戒缓。僮地居。不得与大士升虚空宝阁。幸夙智慧猛利。又曾作论。赞叹如来不可思议度生之力。感得飞行自在。游诸刹土。听佛说法。此实为胜。使吾生时严净戒律。尚不止此。大都乘戒俱急生品最高。次戒急生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入天龙八部去。予所亲见多矣。语具珂雪齏外集中。故知净土资粮。全凭功德。功德之基。莫先持戒。以戒净则心净。心净则土净故。复明发愿得。须早晚向西礼拜。如朝帝主。日近日亲。发深重誓。愿命终时定往生。慈照宗主有劝人发愿偈。最为深切。偈云。万法从心生。万法从心灭。我佛大沙门。常作如是说。持戒无信愿。不得生净土。唯得人天福。福尽受轮回。辗转难脱离。看经无慧眼。不识佛深意。后世得聪明。乱心难出离。不如念佛好。现世无名利。行坐不多罗。则是阿难陀。发愿持戒力。回向生乐国。如是名行持。千中不失一。释迦金口说。弥陀亲摄受。诸佛皆护念。护天善护持。见此念佛人。与佛不相远。应当坐道场。转于大法轮。普度无边众。譬如贫家女。腹孕转轮王。诸天常爱护。贫女自不知。腹中有贵子。今此念佛人。其意亦如是。忆佛常念佛。不久当成佛。诸佛善护持。其人自不知。我当生净土。却要来后世。再得生人中。譬如贫人家。地内有伏藏。藏神常守护。不令其有失。贫人自不知。家内有宝藏。逐日趁客作。求衣食自济。今此念佛人。其意亦如是。不知念佛人。具足如来藏。自说我无分。反要生人中。譬如病人家。自有真妙乐。不知妙乐性。不能自治病。每日床枕边。病若受无量。今此念佛人。其意亦如是。不知念佛心。能灭贪嗔痴。能为大医王。能为大宝藏。利济一切人。能为大法王。覆护一切众。将为是凡夫。不得生净土。且自持齏戒。后世愿为人。辗转更修行。方可生彼国。多见修行人。常作如是说。不称弥陀愿。不合净土经。邪邮障覆心。毕竟难出离。非是他人障。皆是自障心。今世不得生。一蹉是百蹉。劝汝修行人。信我如来说。佛无不实语。岂是虚诳言。但当自精勤。一心求净土。因风吹于火。用力不消多。幸有念佛心。回愿超三界。逢宝不取宝。遇食苦长饥。咄哉大丈夫。不见真实意。我今略劝赞。辗转传五人。伏我广流通。作于如来使。真是诸佛子。真名报佛恩。普愿如说行。同生极乐国。如是诚言。可谓披肚露胆。诸修行人并应信受。中下二劳功德有殊。而同发菩提。同一念佛。同愿往生。故蝌终见佛往生。等无差别。维摩诘语长者子云。汝等使发阿耨多罗三藐三菩提心。是即出家。是名具足。当知念佛之人。亦复如是。是故。不发菩提。一切愿行。无从发起。有愿无行。如瘠土之材。不成普荫。有行无愿。如馱驾之马。无所适归。行愿相瓷地以念力。则如草木之滋。更逢甘雨。骐驎之馱。重遇王良。疾满菩提。径登极乐。问临终见佛。为是自佛。为是他佛。若他佛者。心外取佛。即成魔业。若自佛者。想力所成。虚妄不实。云何往生。答。自佛他。总成戏论。人我相忘。自他不异。诸佛法身。湛然常寂。以本愿故。感应道交。即自即他。无虚妄实。唯一真如。周遍法界。众生依于业缘。幻有分段。如居屋下。不见天日。今力诚坚。幻缘斯净。如撤屋部。天日豁然。任运往生。还同本得。首楞严经云。一切世间生死相续。生从顺习。死从变流。纯想即飞。必生天上。若飞心中兼福兼慧。及与净愿。自然心开。

见十方佛。一切净土。随愿往生。故知众生想力不可思议。问。前发愿言。但得闻名。便获利益。此何独约往生而论。答。闻名虽覆利益。然未得往生。终非究竟。以生死未断故。何如一念往生。直超三界。其为利益。孰可比伦。问。观经下品。俱系生时积恶。末后回心。此云惟除五逆谤法。何以不同。答。如实回心。一念念佛。无不往生。以佛本愿力故。但恐障深罪得。善友难知。信愿难发。日我皓皓。不照生盲。恒河滔滔。难消渴鬼。是可惧也

十方称叹第二十三

佛告阿难。无量寿佛威神无极。十方世界无量无边不可思议诸佛如来。莫不称叹。于彼东方恒河沙佛国。无量无数诸菩萨众。皆悉往诣无量寿佛所。恭敬供养。及诸菩萨声闻之众。听受经法。宣布道化。南西北方四维上下亦复如是。尔时世尊而说颂曰

东方诸佛国	其数如恒沙	彼土菩萨众
往观无量觉	南西北四维	上下亦复然
彼土菩萨众	往观无量觉	一切诸菩萨
各齎天妙华	宝香无价衣	供养无量觉
咸然奏天乐	畅发和雅音	歌叹最胜尊
供养无量觉	究达神通慧	游入深法门
具足功德藏	妙智无等伦	慧日朗世间
消除生死云	恭敬绕三匝	稽首无上尊
见彼严净土	微妙难思议	因发无量心
愿我国亦然	应时无量尊	动容发欣笔
口出无数光	遍照十方国	回光围绕身
三匝从顶入	一切天人众	踊跃皆欢喜
大士观世音	整服稽首问	白佛何缘笑
唯然愿说意	梵声犹雷震	八音畅妙响
当授菩萨记	今说仁谛听	十方来正士
吾悉知彼愿	志求严净土	受决当作佛
觉了一切法	犹如梦幻响	满足诸妙愿
必成如是刹	知法如电影	究竟菩萨道

具诸功德本 受决当作佛 道达诸法性
 一切空无我 专求净佛土 必成如是刹
 诸佛告菩萨 令覲安养佛 闻法乐受行
 疾得清净处 至彼严净国 便速得神通
 必于无量尊 受记成等觉 其佛本愿力
 闻名欲往生 皆悉到彼国 自致不退转
 菩萨兴至愿 愿已国无异 普念度一切
 名显满十方 奉事亿如来 飞化遍诸刹
 恭敬欢喜去 还到安养国 若人无善心
 不得闻此经 清净有戒者 乃获闻正法
 曾更见世尊 则能信此事 谦敬闻奉行
 踊跃大欢喜 声闻或菩萨 莫能究圣心
 如来智慧海 深广无涯底 假使一切人
 具足皆得道 净慧知本空 亿劫思佛智
 穷力极讲说 尽寿犹不知 佛厦无边际
 寿命甚难得 佛世亦难值 人有信慧难
 若闻精进求 闻法能不忘 则我善亲友
 是故常发意 设满世界火 必过要闻法
 会当成佛道 广度生死流

右明诸佛称叹。及十方菩萨往修供养。受记作佛。即前文无量诸佛悉称我名。及他方菩萨闻名得忍。诸愿所摄。觉了一切法下十二句。是为净土正修行路。先达法性。本来无我。则一切空寂。不与佛土而生违碍。次建妙愿。具诸功德。同一切圆成。不于自心而生限量。有志净土者。须从此证入。世有执心是土。不信净土者。不知由心秽故。斯现秽土。由心得故。斯现净土。若无净土。应无净心。既不疑心。何复疑土。亦有执心是佛。不肯念佛者。不知未了之心。终不成佛。未成之佛。何由了心。惟了心者。方名成佛。必念佛者。方能了心。是诸菩萨。若已授记。今授记。当授记。尚乃从一佛国。至一佛国。承事如来。严净国土。尔是何人。敢逃化外。更有虽闻经法。而自生鄙劣。绝意往生者。不知一种佛名。除八十亿劫生死之罪。具足无上功德。佛有诚言。安可不信。当知疑根未断。即是罪根。信力圆时。全成福力。故云。若人无善心。不得闻此经。又云。更

曾见世尊。则能信此事。大众珍重。莫负提撕

补处菩萨第二十四

佛告阿难。彼国菩萨。皆当究竟一生补处。除其本愿为众生故。以弘誓功德而自庄严。普欲度脱一切众生。阿难。彼佛国中诸声闻众。身光一寻。菩萨光明照百由旬。有二菩萨最尊第一。威神光明。普照三千大千世界。阿难白佛。彼二菩萨其号云何。佛言。一名观世音。二名大势至。此二菩萨于是国土修菩萨行。命终转化。生彼佛国。阿难。其有众生生彼国者。皆悉具足三十二相。智慧成满。深入诸法。究畅要妙。神通无碍。诸根明利。其钝根者。成就二忍。其利根者。得不可计无生法忍。又彼菩萨乃至成佛。不受恶趣。神通自在。常识宿命。除生他方五浊恶世。示现同彼。如我国也

右明菩萨声闻究竟成佛。即前文诸菩萨天人种种殊胜。及不更恶道诸愿所摄。观音势至二菩萨。常侍无量寿侧。亦从本归转轮。故知东西二土。交相造化。娑婆为华。极乐为果。果必因华。华不异果。何以故。诸佛菩萨依于众生而起菩提。依于菩提而成净土。若无秽者。净亦不成。以菩提心不自起故。是则不离众生有净土。不离净土有众生。净土众生。心心作佛。众生净土。念念往生。故观音云诵持大悲神咒。若不生诸佛国土者。我誓不成正觉。势至云。摄念佛人。归于净土。皆与无量寿同一愿故

菩萨出供第二十五

佛语阿难。彼国菩萨承佛威神。一食之顷。往诣十方无量世界。恭敬供养诸佛世尊。随心所念。华香伎乐衣盖幢幡。无数无量供养之具。自然化生。应念即至。珍妙殊特。非世所有。[车*取]以奉散诸佛。及诸菩萨声闻之众。在虚空中。化成华盖。光色昱烁。香气普熏。其华周圆四百里者。如是转倍。乃覆三千大千世界。随其前后。以次化没。其诸菩萨僉然欣悦。于虚空中共奏天乐。以微妙音歌叹佛德。听受经法。欢喜无量。供养佛已。未食之前。忽然轻举。还其本国

右明菩萨出诸供具。普供诸佛。即前文供养诸佛。及所欲如意诸愿所摄

无量说法第二十六

佛语阿难。无量寿佛为诸声闻菩萨天人颁宣法时。都悉集会七宝讲堂。广宣道教。演畅妙法。莫不欢喜。心解得道。即时四方自然风起。吹七宝树。出五音声。无量妙华随风四散。自然供养。如是不绝。一切诸天。皆齏天上百千华香。万种伎乐。供养其佛。及诸菩萨声闻之众。普散华香。奏诸音乐。前后来往更相开避。当斯之时。熙怡快乐。不可胜言

右明无量寿佛为众说法。即前文随愿闻法诸愿所摄。问。无量说法。为是纯说一乘。为是兼说三乘。若纯说一乘者。何得尚有声闻众等。若兼说三乘者。何云二乘不生彼国。答。纯是一第六。别无三乘岂独佛在七宝讲堂。纯是一乘。乃至一一华中。一一光中。风声水声。诸音乐声。亦纯说一乘。更无三乘。如妙法莲华经云。十方世界中尚无二乘。何况有三。特以众生根智有差。所闻各异。所证不同。故前文言。或闻佛声。或闻法声。或闻僧声。或寂静声。空无我声。乃至甘露灌顶等声。其得闻者。或证须陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿罗汉果。乃至不退转地菩萨。具如他译本说。是即顺余佛土。寄四果名。实则决定成佛。不取有余涅槃。以能回小向大故。佛本愿故

菩萨功德第二十七

佛告阿难。生彼佛国诸菩萨等。所可讲常。常宣正法。随顺智慧。无违无失。于其国土。所有万物。无我所心。无染著心。去来进止。情无所系。随意自在。无所适莫。无彼无我。无竞无讼。于诸众生。得大慈悲饶益之心。柔润调伏。无忿恨心。离盖清净。无厌怠心。等心。胜心。深心。定心。受法乐法喜法之心。灭诸烦恼。离恶趣心。究竟一切菩萨所行。具足成就无量功德。得深禅定。诸通明慧。游志七觉。修心佛法。肉眼清彻。靡不分了。天眼通达。无量无限。法眼观察。究竟诸道。慧眼见真。能度彼岸。佛眼具足。觉了法性。以无碍智。为人演说。等观三界。空无所有。志求佛法。具诸辩才。除灭众生烦恼之患。从如来生。解法如如。善知集灭音声方便。不欣世语。乐在正论。修诸善本。志崇佛道。知一切法皆悉寂灭。生身烦恼。二余俱尽。闻甚深法。心不疑惧。常能修行。其大悲者。深远微妙。靡不覆载。究竟一乘。至于彼岸。决断疑网。慧由心出。于佛教法。该罗无外。智慧如大海。三昧如山王。慧光明净。超逾日月。清白之法。具足圆满。犹如雪山。照诸功德。等一净故。犹如大地。净秽好恶无异心故。犹如净水。洗除尘劳诸垢染故。犹如火王。烧灭一切烦恼薪故。犹如大风。行诸世界。无障碍故。犹如虚空。于一切有。无所著故。犹如莲华。于诸世间。无染污故。犹如大乘。运载群萌。出生死故。犹如重云。振大法协。觉未觉故。犹如大雨。雨甘露法润众生故。如金刚山。众魔外道。不能动故。如梵天王。于诸善法。最上首故。如尼拘类树。普覆一切故。如优昙[发/皿]华。希有难遇故。如金翅鸟。威伏外道故。如众游禽。无所藏积故。犹如牛王。无能胜故。犹如象王。善调伏故。如狮子王。无所畏故。旷若虚空。大慈等故。摧灭嫉心。不忌胜故。专乐求法。心无厌足。常欲广说。志无疲倦。击法鼓。建法幢。曜慧日。除痴闇。修六和敬。常行法施。志勇精进。心不退弱。为世灯明。最胜福田。常为师导。等无僧爱。唯乐正道。无余欣戚。拔诸欲刺以安群生。功慧殊胜。莫不尊敬。灭三垢障。游诸神通。因力。缘力。意力。愿力。方便之力。常力。善力。定力。慧力。多闻之力。施戒忍辱精进禅定智慧之力。正念止观诸通明力。如法调伏诸众生力。如是等力。一切具足。身色相好。功德辩才。具足庄严。无与等者。恭敬供养无量诸佛。常为诸佛所共称叹。究竟菩萨诸波罗蜜。修军人无相愿三昧。不生不灭诸三昧门。远离声闻缘觉之地。阿难。彼诸菩萨成就如是无量功德。我但为汝略言之耳。若广说者。百千万劫不能穷尽

右总明菩萨所有行业以尽前意。如是功备。如是愿力。如是智慧。如是神通。不离诸佛。普度群生。为欲严净一切佛土故。为欲成就普贤大愿故。是诸菩萨。莫非十地位中一生补处。五浊众生。名且不闻。况乃得遇。今以念佛因缘。生彼国已。偏参知训。同觐法王。不历僧祇。顿阶不退。如斯方便。希有难逢。粉骨碎身。莫酬罔极。诸佛各有四土。谓凡圣同居土。方便有余土。实报庄严土。常寂光土。今往生者当居何土。答。藉益法师云。若执持名号。未断见思。随其或散或定。于同居土。分三辈九品。若持至事一心不乱。见思任运先落。则生方便有余净土。若至理一心不乱。豁破无明一品乃至四十九品。则生实报庄严净土。若无明断尽。则是上上实报。究竟寂光。据此约见现果而论。即生彼国。即同居净土。亦具上三净土。因无量寿佛胜愿所摄故。无量寿佛胜愿。国土严净故。所以超出十方同居。百分不及一。千分不及一。乃至优波尼沙分亦不及一

劝进往生第二十八

佛告弥勒菩萨。诸天人等。无量寿国声闻菩萨。功备智慧不可称说。又其国土微妙安乐清净若此。何不力不善。念道之自然。著于无上下。洞达无边际。宜各勤精进。努力自求之。必得超绝去。往生巡乐国。横截五恶道。恶道自然闭。升道无穷极。易往而无人。何不弃世事。勤行求道德。可得

极长生。寿乐无有极。然世人薄俗。共诤不急之事。于此剧恶极苦之中。勤身营务。以自给济。无尊无卑。无贫无富。少长男女。共忧钱财。有无同然。忧思适等。屏营愁苦。累念积虑。为心走使。无有安地。有田忧田。有宅忧宅。牛马六畜奴婢钱财衣食什物。复共忧之。重思累息。忧念愁怖。横为非常水火资贼怨家俩主。焚漂劫夺。消散磨灭。忧毒怱怱。无有解地。结愤心中。不离烦恼。心坚意固。适无纵舍。或坐摧碎。身亡命终。弃捐之去。莫谁随者。世间人民父子兄弟夫嫂家室中外亲属。当相敬爱。无相憎嫉。有无相通。无得贪惜。言色常物。莫相违戾。或时心诤。有所恚怒。今世恨意。微相憎嫉。后世转剧。至成大怨。皆当对生。更相报复。人在世间爱欲之中。独生独死。独去独来。苦乐之地。身自当之。无有代者。善恶变化。殃福异处。生死常道。转相嗣立。或父器子。或子器父。兄弟夫妇。更相器泣。颠倒上下。无常根本。皆当过过。不可常保。如此之人。蒙冥抵穴。不信经法。心无远虑。各欲快意。痴惑爱欲。不达于道德。迷没于嗔怒。贪狼于财色。坐之不得道。当更恶趣苦。生死无穷已。哀哉甚可伤。佛告弥勒菩萨诸天人等。我今语汝。世间之事。人用是故。坐不得道。当熟思计。远离众恶。择其善者。勤而行之。爱众荣华。不可常保。皆当别离。无可乐者。遇佛在世。当勤精进。其有至愿生安乐国者。可得智慧明达。功德殊胜。勿得随心所欲。亏负经戒在。人后也。倘有疑意。不解经者。可具问佛。当为说之。弥勒菩萨长跪白言。佛威神尊重。所说快善。听佛经语。贯心思之。世人实尔。今佛慈愍。显示大道。诸天人民蠕动之类。皆蒙慈恩。解脱忧苦。佛语教戒。甚深甚善。智慧明见八方上下去来今事。莫不究畅。佛为法王。尊超众圣。普为一切天人之师。随心所愿。皆令得道。今得值佛。得简陋无量寿声。靡不欢喜。心得开明。佛告弥勒。汝言是也。若有慈敬于佛者。实为大痒。天下久久乃复有佛。今我于此世作佛。演说经法。宣布道教。断诸疑网。拔爱欲之本。杜众恶之源。游步三界。无所挂碍。典揽智慧。众道之要。执持纲维。昭然分明。开示五趣。度未度者。决正生死泥洹之道。弥勒当知。汝从无数劫来。修菩萨行。欲度众生。其已久远。从汝得道。至于泥洹。不可称数。汝及十方大千人民一切四众永劫已来。辗转五道。忧畏勤苦。不可具言。乃至今世。生死不绝。与相值。听受经法。又复得闻无量寿佛。快哉甚善。吾助你喜。汝今亦可自厌生死。老病痛苦。恶露不净。无可乐者。宜自决断。端身正行。益作诸善。修已洁净。洗除心垢。言行忠信。表裏相应。人能自度。转相拯济。精明求愿。积累善本。虽一世勤苦。变须臾之间。后生无量寿国。快乐无极。长与道德合明。永拔生死根本。无复贪恚愚痴苦恼之患。欲寿一劫百劫千亿万劫。自在随意。皆可得之。无为自然。次于泥洹之道。汝等宜各精进。求心所愿。无得疑惑中悔。自为过咎。生彼边地七宝宫殿。五百岁中受诸厄也。弥勒自言。受佛重诲。专精修学。如教奉行。不敢有疑

右明世人以欲因缘。受苦无量。为令行者心生厌离。速求出苦故。如大涅槃经言。菩萨摩訶萨观诸众生。为色声香味触故。从昔无量无数劫来。常受苦恼。一一众生。一劫之中。所积身骨。如王舍城毗富罗山。所饮乳汁。如四海水。身所出血。多四海水。父母兄弟妻子眷属。命终器注。的出目泪。多四大海。尽地草木为四寸筹。以数父母。亦不能尽。无量劫来。或在地狱畜生饿反。所受行苦。不可称计。捕此大地犹如弃等易可穷极。生死难尽。原其所自。皆由不能一心念佛。求生无欲国土。遂至从迷入迷。逾趋愈下。如来大慈悲。悯为说此经。教人断欲因缘。一心念佛。直往西方。横截恶道。一切世人以欲为乐。不知是苦。智者观之。唯苦无乐。所以者何。以有为乐。无即是苦。不知有者无所有因故。以得为乐。失即是苦。不知得者失所因故。以聚为乐。散即是苦。不知聚者散所因故。以生为乐。灭即是苦。不知生者灭所因故。是知无有即无无。无得即无失。无聚即无故。无生即无灭。是名极乐。是名净土。斯二法者。孰真孰妄。何去何从。定应自决。莫更因循一失人身。万劫沦堕

五恶五善第二十九

佛告弥勒。汝等能于此世。端心正意。不作众恶。甚为至德。十方世界最无伦匹。所以者何。诸佛国土天人之类。自然作善。不大为恶。易可开化。今我于此世间作佛。处于五恶五痛五烧这中。为最剧苦。教化群生。令舍五恶。令去五痛。令离五烧。降化其意。令持五善。其获福德。度世长寿泥洹之道。何等五恶。何等五痛。何等五烧。何等消化五恶。令持五善。获其福德。度世长寿泥洹之道。其一恶者。诸天人民蠕动之类。欲为众恶。莫不皆然。旨者伏弱。转相[尅+十+寸]贼。残害杀戮。迭相吞噬。不知修善。恶逆无道。后受殃罚。自然趣向。神明记识。犯者不赦。故有贫穷下贱。乞焉孤独。聋盲瘖哑。愚痴弊恶。至有[虺+虫+王]狂不逮之属。世有常道。王法牢狱。不肯畏慎。为恶入罪。受其殃罚。求望解脱。难得免出。寿终后世。尤深尤剧。入其幽冥转生受身。故有自然三涂。无量苦恼。转留其身。改形易道。所受寿命。或长或短。当独值向。相共从生。更相报复。无有止已。殃恶未尽。不得相离。展转其中。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为一大恶一痛一烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中。一心制意。端身正行。独作诸善。不为众恶者。身独度脱。获其福德。度世上天泥洹之道。是为一大善也。其二恶者。世间人民父子兄弟室家夫妇。都无义理。不顺法度。奢浮骄纵。各欲快意。任心自恣。更相欺惑。佞谄不忠。巧言谀媚。嫉贤谤善。陷入冤枉。主上不明。任用臣下。臣下自在。机伪多端。臣欺其君。子欺其父。兄弟夫妇。中外知识。更相欺诳。各怀贪欲。嗔恚愚痴。欲自厚已。欲贪多有。尊卑上下。心俱同然。破家亡身。不顾前后。天神[尅+十+寸]识。别其名籍。寿终神逝。下入恶道。故有自然三涂。无量苦恼。展转其中。世世累劫。无有世斯。难得解脱。不可言。是为二大恶二痛二烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中。一心制意。端身正行。独作诸善。不为众恶者。身得度脱。获其福德。度世上天泥洹之道。是为二大善也。其三恶者。世间人民相因寄生。处年寿命。无能几何。不善之人。常怀邪恶。但念淫泆。烦满胸中。爱欲交乱。坐起不安。盼睐细色。邪熊外逸。自妻厌憎。私妄出入。费损家财。事为非法。恣心快意。极身作乐。或于亲属不避尊卑。家室中外。患而苦之。亦复不畏王法禁令。如是之恶。著于人鬼。日月照见。神明记识。故有自然三涂。无量苦恼。展转其中。世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为三大恶三痛三烧。勤苦如是。譬如大火焚烧入身。人能于中。一心制意。端身正行。独作诸善。不为众恶者。身独度脱。获其福德。度世上天泥洹之道。是为三大善也。其四恶者。世间人民不念修善。转相教令。共为众恶。雨舌恶口妄言绮语。谗贱斗乱。憎嫉善人。不孝二亲。轻慢师长。朋友无信。难得诚实。尊贵自大。谓已有道。不畏天地神明日月。自用偃蹇。谓可常尔。如是众恶。天神记识。寿命终尽。诸恶所归。自然迫切。共趣夺之。又其名籍。记在神明。殃咎牵引。无从舍离。但得前行。入于火镬。身心摧碎。精神痛苦。当斯之时。悔复何及。故有自然三涂。无量苦恼。展转其中。世世累劫。无有出期。难得解脱。痛不可言。是为四大恶四痛四烧。勤苦哪是。譬如大火焚烧人身。人能于中。一心制意。端身正行。独作诸善。不为众恶。身独度脱。获其福德。度世上天泥洹之道。是为四大善也。其五恶者。世间人民徒倚懈惰。不肯作善。治身修业。家室眷属。饥寒困苦。父母教诲。嗔目奴应。言令活。违戾反逆。譬如怨家。不如无子。耽酒嗜美。饮食无度。肆心荡逸鲁扈抵突。不识人情。强欲抑制。见人有善。妨嫉恶之。无义无礼。无所顾难。心常念恶。口常言恶。身常行恶。曾无一善。不信先圣诸佛经法。不信行道可得度世。不信死后神明更生。不信作善得善。为恶得恶。欲杀真人。斗乱众僧。欲害父母兄弟眷属。六亲憎恶。愿令其死。大命将终。悔惧交至。不豫修善。临穷方悔。悔之于后。将何及乎。天地这间。五道分明。廖廓窈冥。浩浩茫茫。善恶报应。祸福相承。身自当之。无谁代者。善人行善。从乐入乐。从明入明。恶人行恶。从苦入苦。从冥入冥。谁能知者。独佛知耳。教语开示。信用者少。生死不休。恶道不绝。如是世人。难可具尽。故有自然三涂。无量苦恼。展转其中。世世累劫无有出期。难得解脱。痛不可言。是为五大恶五痛五烧。勤苦如是。譬如大火焚烧人身。人能于中。一心制意。端身正念。言行相副。所作至诚。所语如语。心

口不转。独作诸善。不为众恶。身独度脱。获其福德。度世上天泥洹之道。是为五大善也

右明善恶报应。如影随形。即观无一寿经教人深信因果之旨。多有愚人不信因果。谚云。种粟得粮。种兰得香。凡事尽然。况于善恶。乃于念天得天。念佛得佛。即一念为因。还以一念为果。何以故。十世古今不离当念故。五恶之义。特准他经。配以十恶。其一恶者。杀业所摄。其二恶者。资贪所摄。其三恶者。淫业所摄。其四恶者。妄语两舌恶口绮语所摄。其五恶者。嗔恚邪见所摄。反是即为五善。亦名十善。如他译本云。诸众往生阿弥陀佛国者。虽不能大精进。禅定。持经戒。大要当作善。一者不得杀生。二者不得资窃。三者不得淫泆。四者不得调欺。五者不得饮酒。六者不得两舌。七者不得恶口。八者不得妄言。九者不得嫉妨。十者不得贪饕。不得悭惜。不得嗔怨。不得愚痴。不得随心嗜欲。不得中悔。不得孤疑。当作孝顺。当作至诚忠信。当信受佛经。当信作善。后世得福。奉持如是之法。不亏失者。在心所愿。可得往生阿弥陀佛国。十善本为天业。今以念佛因缘。回向极乐。即转天业而成净业。何以故。念佛之人能转恶业。何有天业而不能转

重重诲勉第三十

佛告弥勒。吾语汝等。是世五恶。勤苦若此。五痛五烧。展转相生。但作众恶。不修善本。皆悉自然入诸恶趣。或其现世先被殃病。求死不得。求生不得。罪恶所招。示众见之。身死随行。入三恶道。苦毒无量。自相焦然。皆由贪著财色。不能施惠。痴欲所迫。随心思想。烦恼结缚。无有解已。厚已谄利。无所省录。富贵荣华。当时快意。不能忍辱。不务修善。威势无几。随以磨灭。身坐劳苦。久后大剧。天道施张。自然纠举。纲维罗纲。上下相应。茕茕忪忪。当入其中。古今有是。痛哉可伤。世间如是。佛旨哀之。以威神力。摧灭众恶。悉令就善。弃捐所思。奉持经戒。受行道法。无所违失。终得度世泥洹之道。佛言。汝今诸天人民及后世人。得佛经语。当熟思之。能于其中端心正行。主上为善。率化其下。转相敕令。各自端守。尊圣敬善。仁慈博爱。佛语教诲。无敢亏负。当求度世。拔断生死众恶之本。当离三涂无量忧怖苦痛之道。汝等于是广植德本。布施惠。勿犯道禁。忍辱精进。一心智慧。转相教化。为德立善。正心正意。齠戒清静。一日一夜。胜在无量寿国为善百岁。所以者何。彼佛国土无为自然。皆积众善。无毫发之恶。于此修善十日十夜。胜于他方诸佛国中为善千岁。所以者何。他方佛国为善者多。为恶者少。福德自然。无造恶之地。唯此间多恶。无有自然。勤苦求欲。相欺诳。心劳形。饮苦食毒。如是恶务。未尝宁息。吾哀汝等天人这类。苦心诲喻。教令修善。随宜开导。授与经法。莫不承用。在意所愿。皆令得道。佛所游履。国邑丘聚靡不蒙化。天下和顺。日月清明。风雨以时。[宋-木+火]万厉不起。国丰民安。兵戈无用。财富德兴仁。务修礼让。我哀愍汝等诸天人民。甚于父母念子。今我于此世作佛降化五恶。消除五痛。绝灭五烧。以善攻恶。拔生死之苦。令获五德。升为之安。吾去世后。经道渐灭。人民谄伪。复为众恶。五烧五烧。还如前法。久后转剧。不可悉说。我但为汝略言之耳。汝等各善思之。转相教诫。如佛经法。无得犯也。法是弥勒菩萨合掌白言。佛所说甚善。世人实尔。如来普慈哀愍。悉令度脱。受佛重诲。不敢违失

右腹引申前意。教人为善去恶。精心求度。世出世间。法法不同。莫不以为善去恶而为基本。净土。即至善之地。求生净土。乃止于至善之功。不入净土之门。善不可得而圆。恶不可得而尽。何以故。众生无始积习。熏染识田。结成五浊。如不净器。粪蛆满中。少如荡涤。便成美食。臭秽如故。生净土已。见佛闻法。证无生忍。既杜恶源。斯获善本。然后回入尘劳。宏宣正教。摄诸众生。往生极乐。是为善与人同。是谓明明德于天下。问。禅者恒言无善。儒言至善。何以不同。

答。有善之善。对恶而名。恶既不立。善亦不居。唯一真心。遍周法界。恒沙万德。寂尔周圆。圣不可知。所过者化。无善之善。斯为至善。至如口但说空。行在有哑民业炽然。妄称无善。是行尸肉是地狱渣渣。吾末如何。佛所不度

礼佛现光第三十一

佛告阿难。汝起更整衣服。合掌恭敬。礼无量寿佛。于是阿难起整衣服。正身西面。恭敬合掌。五体投地。礼无量寿佛。白言。世尊。愿见彼佛安乐国土。及诸菩萨声闻大众。说是语已。即时无量寿佛放大光明。普照一切诸佛世界。金刚围山。须弥山王。大小诸山。一切所有。皆同一色。譬如劫水弥漫世界。其中万物沉没不现。滉滉漾浩瀚。唯见大水。彼佛光明亦复如是。声闻菩萨一切光明。皆悉隐蔽。唯见佛光。明耀显赫。尔时阿难即见无量寿佛。威德巍巍。如须弥山王。高出一切诸世界上。相好光明。靡不照耀。此会四众一时悉见。彼见此土。亦复如是。尔时佛告阿难及慈氏菩萨。汝见彼国从地已上至净居天。其中所有微妙严净自然之物。为悉见不。阿难对曰。唯然。已见。汝宁复闻无量寿佛大音宣布一切世界。化众生不。阿难对曰。唯然。已闻。处劝人民。乘百千由旬七宝宫殿。无所障碍。遍至十方供养诸佛。汝复见不。对曰。已见。彼国人民有胎生者。汝复见不。对曰。已见。其胎生者所处宫殿。或百由旬。或五百由旬。各于其中受诸快乐。如忉利天上。亦皆自然

右明无量光明遍照一切。极乐娑婆。同一法界。本无彼此。安有东西。山河大地。皆是众生目眚的成。若能一念入佛境界者。无量光明普周尘刹。三涂六道同时解脱。不独阿难以佛威加被。得见佛身。及诸依正。即今末法众生。但能入此法门。不离当念。疾得见佛。华严经云。诸佛一似大圆镜。我身犹若摩尼珠。圻佛法身入我体。我身常入诸佛躯。是知诸佛众生。本来不二。名为见佛。实无见者。何以故。不可于一体中互相见故。胎生者。谓处莲胎中。经久乃开。不如化生者。即得佛闻法故

疑惑胎生第三十二

尔时慈氏菩萨白佛言。世尊。何因何缘。彼国人民胎生化生。佛告慈氏。若有众生以疑惑心。修诸功德。愿生彼国。不了佛智。不思議智。不可称智。大乘广智。无等无伦最上胜智。于此诸智疑惑不信。然犹信罪福。修习善本。愿生其国。此诸众生。生彼宫殿。寿五百岁。常不见佛。不闻经云。不见菩萨声闻圣众。是故于彼国土。谓之胎生。若有众生。明信佛智乃至胜智。作诸功德。信心回向。此诸众生。于七宝华中自然化生。跏趺而坐。须臾之顷。身相光明。智慧功德。如诸菩萨。具足成就。复次慈氏。他方诸大菩萨。发心欲见无量寿佛。恭敬供养。及诸菩萨声闻圣众。彼菩萨等。命终得生无量寿国。于七宝华中自然化生。弥勒当知。彼化生者。智慧胜故。其胎生者。皆无智慧。于五百岁中。常不见佛。不闻经法。不见菩萨菩萨诸声闻众。无由供养于佛。不知菩萨法式。不得修习功德。录知此人宿世之时。无有智慧。疑惑所致。佛告弥勒。譬如轮王。有七宝牢狱。种种庄严。张设床帐。悬诸缯盖。若有诸小王子得罪于王。[车取]内彼狱中。系中金[金巢]。供养饭食。衣服床蓐。华香妓乐。如转轮王。无所乏少。于意云何。此诸王子宁乐彼处不。对曰。不也。但种种方便。求诸大力。欲自勉出。佛告弥勒。此诸众生亦复如是。以疑惑佛智故。生彼七宝宫殿。无有刑罚。乃至一念恶事。但于五百岁中。不见三宝。不得供养。修诸善本。以此为苦。虽有余乐。犹不乐彼处。若此众生识其本罪。深自悔责。求离彼处。即得如意。往诣无量寿所。恭敬供养。亦得遍至无数无量诸余佛所。修诸轹德。弥勒录知。其有菩萨生疑惑者。为失大

利。是故应当明信诸佛无上智慧

右明发愿求生。须了佛智乃至胜智。方名真信。方得见佛。以一切智不离自心。无我无我所。凡圣一如。共同此智。全信自心个一切智。本来成佛。不于心外。别有信佛之心。如是回向。是名唯心净土。疾得见佛。若于自心诸智。犹滞疑情。不免心外见佛。虽修众善。乘愿往生。不得见佛。以不契佛智故。所以如来不思议境界经云。三世一切诸佛。皆无所有。惟依自心。菩萨若能了知诸佛及一切法。皆唯心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生妙喜世界。或生极乐净佛土中。是则了知心量。不涉程途。一切功德。具足成就。又如宝积经。佛告净饭王言。一切诸法。皆是佛法。于此一切法。无动无摇。无取无舍。是名陀罗尼门。何以故。一切诸法离自性故。大王。今可于此法中而安其心。勿信于他。时净饭王等七成释种。得无生法忍。世尊现微笑而说偈曰。释种决定智。是故于佛法。决定心安住。依于无所得。当得上菩提。晓知一切法。人中命终已。得生安乐国。面奉无量寿。无畏成菩提。故知有决定智。方能决定信。有决定信。方能决定生。慎勿疑惑心而失大利

菩萨往生第三十三

弥勒菩萨。曰佛言。世尊。于此世界有机所不退菩萨。生彼佛国。佛告弥勒。于此世界六十七亿不退菩萨。往生彼国。一一菩萨已曾供养无数诸佛。次如弥勒者也。谓小行菩萨及修习少功德者。不可称计。皆当往生。不但我刹诸菩萨等往生彼国。他方佛土亦复如是。其第一佛名曰远照。彼有百八十亿菩萨皆当往生。其第二佛名曰宝藏。彼有九十亿菩萨皆当往生。其第三佛名曰无量音。彼有二百二十亿菩萨皆当往生。其第四佛名曰甘露味。彼有二百五十亿菩萨皆当往生。其第五佛名曰龙胜。彼有十四亿菩萨皆当往生。其第六佛名曰胜力。彼有万四千菩萨皆当往生。其第七佛名曰狮子。彼有五百菩萨皆当往生。其第八佛名曰离垢光。彼有八十亿菩萨皆当往生。其第九佛名曰德首。彼有六十亿菩萨绵当往生。其第十佛名曰妙德山。彼有六十亿菩萨皆当往生。其第十一佛名曰人王。彼有十亿菩萨绵当往生。其第十二佛名曰无上华。彼有无数不可称计诸菩萨众皆不退转。智慧勇猛。已曾供养无量诸佛。于七日中。即能摄取百千亿劫大士所修坚固之法。斯等菩萨皆当往生。其第十三佛名曰无畏。彼有七百九十亿大菩萨众诸小菩萨及比丘等不可称计。皆当往生。不但此十四佛国中菩萨等当往生也。十方世界无量佛国。其往生者。亦复如是。甚多无数。我但说十方诸佛名号。及菩萨比丘生彼国者。画夜一劫尚未能尽。我今为汝略说之耳

右明往生菩萨不可计数。皆是如来愿力所持。光明所摄。所以智者大师临终。令门人唱无量寿佛。及观经题目。合掌赞曰。四十八愿。庄严净土。华池宝树。易往无人。火车相现。一念改悔。尚得往生。况戒定熏修。圣行道力。实不唐捐。言讫。称三宝名。奄然而逝。唐法照上五台。入大圣竹林寺。见文殊普贤二大菩萨。问修行之要。文殊曰。诸修行门无如念佛。我于过去劫中。因念佛故。得一切种智。是故一切诸法。般若波罗蜜多。甚深禅定。乃至诸佛正遍知海。皆从念佛而生。照云。当云何念。文殊曰。此世界西有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念。令无间断。命终之时。决定往生。二大菩萨因与授记曰。汝以念佛不思议故。毕竟证无土觉。若善男女愿疾出离。应当念佛。慧日泛舶渡海。达天竺。至健驮罗国。东北大山有观音像。日乃七日叩头。又断食毕命为期。至七日夜。忽见观音现紫金身。坐宝莲会。垂手摩顶曰。汝欲传法。自利利他。惟念西方极乐世界阿弥陀佛。当知净土法门。胜过诸行。他如天亲无量寿论。马鸣起信论。智者十疑论。以及永明天如楚石莲池诸大德。所有述作。莫不殷勤赞叹。导往西方。决无欺世[怡-台+吴]人之事。何况我等生当像季。法弱魔强。独力修行。岂无错路。若复徘徊不信。深恋尘劳。如蛾赴灯。

如鱼处涸。曾不需时。大苦随后。各宜猛省。无待他求

独留此经第三十四

佛告弥勒。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃。乃至一念。当知此人为得大利。则是具足无上功德。是故弥勒。设有大火充满三各大千世界。要当过此。闻是经法。欢喜信乐。受持读诵。如说修行。所以者何。多有菩萨欲闻此经而不能得。若有众生闻此经者。于无上道终不退转。是故应当专心信受。持诵说行。吾今为诸众生说此经法。令见无量寿佛。及其国土一切所有。所当为者。皆可求之。无得以我灭度之后。复生疑惑。当来之世。经道灭尽。我以慈悲哀愍。特留此经止住百岁。其有众生值斯经者。随意所愿。皆可得度。如来兴世。难值难见。诸佛经道。难得难闻。菩萨胜法诸波罗蜜。得闻亦难。遇善知识。闻法能行。此亦为虽。若闻斯经。信乐受持。难中之难。无过此难。是故。我法如是。作如是说。如是教。应当信顺。如法修行

四。释流通分者。自此至终。名流通分。此经具无量寿全身。亦具一切诸佛全身。于此信入。即具一切佛智。故曰闻此经者。于无上道永不退转。至经藏灭尽。此经独留。众生遇者。绵可得度。是知三乘十二分教。一纲全收。更无余法。所以佛慈加被。殊异余经。奉劝后贤。普同信受

闻经获益第三十五

尔时世尊说此经法。无量众生皆发无上正觉之心。万二千那由他人得清净法眼。二十二亿诸天人民得阿那含果。八十万比丘漏尽意解。四十亿菩萨得不退转。以弘誓功德而自庄严。于将来世当成正觉。尔时三千大千世界六种震动。大光普照十方国土。百千音乐自然而作。无量妙华纷纷而降。佛说经已。弥勒菩萨及十方来诸菩萨众。长老阿难。诸大声闻。一切大众。靡不欢喜

闻经这益。如是不可思议。皆是无量寿本愿力故。亦以本师威神加被故。凡有众生遇斯经者。其所获益亦当如是。如云发无上菩提之心。乃至将来世当成正觉。各在当人。非为分外。即今灵山一会。不异曩时。无量法音。炽然常说。但能深信。决定往生。化导有情。普成正觉

五回向极乐

释经已竟。教旨精明。普与群生。回向极乐。系以偈曰

觉海圆周遍十虚	诸佛国土从中现
如影如响亦如电	毕竟安住常寂光
归命西方大导师	我此身心不可得
平等清净绝思议	幻出光中一一华
一一华中一一佛	普现一切众生前
佛身无量众无边	交参宝纲惟心见
愿我命终正智彰	上品莲华生彼国

七宝堂前击法鼓	闻中获尽陀罗尼
奏诸天乐散天华	供养百亿恒沙佛
于诸佛前受记已	疾满普贤大愿王
还入娑婆度众生	一弹指顷成极乐
我今念佛佛念我	我佛一体非去来
须弥可碎海可尘	我此愿王无动转

无量寿经起信论卷下(终)

无量寿经起信论后序

知归子撰无量寿经起信论。既成。予得而读之。为之赞叹曰。是能旋转万流。归于净土者乎。知归子邀予宿其家。属笔点刊。翼日而竟。是夜梦乘人与。度大桥梁。既归家。室中忽闻佛香。满二日。予之于知归子法事中出声诵弥陀佛号也。先梦入一金地。礼拜七佛像。翼日偕知归子入文昌禅院。殿中供佛七。柱上揭七佛揭。予出外。尝梦星聚为宝塔。横亘天中。比归乃知先贤为予诵弥陀佛号。朱填画塔。满而焚之。即是夜矣。子之默诵弥陀佛号。凡三度。初度以四大若欲解散时。一念弥陀。色身顿得坚固。再度于万人如海中。以拙酬应故。回光念佛。一念弥陀。人我相顿入平等。三度以刊定起信论归。发欢喜心令佛。一念弥陀。顿证入前念不生后念不灭三昧。因知念佛法门。但得一念相应。有不可思议功德。况念念相应者哉。知归子以予识净土香气。既属予刊定。得属予序之。予诺为后序。序曰。知归子本愿。以度生故。述此论。或有众生。忽起妄见。以为由知归子之愿。其将空却此方众生耶。予解释之曰。文殊师利不云乎。十方诸佛世界一一诸佛。说法教化。各度恒沙众生。皆入涅槃。于众生界。亦不增不减。何以故。众生定相不可得故。或有众生不通文字般若。自憾不能读知归子起信论。得开悟。予安慰之曰。文殊师利有偈曰。一念净心是菩提。胜造恒沙七宝塔。宝塔究尽塔为尘。一念净心成正觉。实能精研此一偈。有所信入。知归子起信之指。尽在是矣。偈见贤首宗五台无著禅师傳中。流傳未广。望见者闻者。持诵书写。为修净土者作眼目。知归子之愿也。是为序。乾隆三十九年春二月吴汪缙谨序

观无量寿经义疏（隋 慧远撰）

观无量寿经义疏

观无量寿经义疏(本)

净影寺沙门释慧远撰

此经开首先知五要然后释名。何者五要。第一须知教之大小。教别二藏谓声闻藏及菩萨藏。教声闻法名声闻藏。教菩萨法名菩萨藏。差别义如常释。此经乃是菩萨藏收。第二须知教局渐及顿。小教名局。大从小入目之为渐。大不由小谓之为顿。此经是其顿教法轮。何故得知。此经正为韦提希说。下说韦提是凡夫。为凡夫说不从小入。故知是顿。第三须知经之宗趣。诸经所辨宗趣各异。如涅槃经涅槃为宗。如维摩经以不思議解脱为宗。大品经等以慧为宗。华严法华无量义等三昧为宗。大集经等陀罗尼为宗。如是非一。此经观佛三昧为宗。第四须知经名不同。诸经立名差别不等。或有就法如涅槃经般若经等。或复就人如萨和檀太子经等。或有就喻如金刚明大云经等。或有就事如枯树经等。或复就处如彼伽耶山顶经等。或复就时如时经等。或人法为名如胜鬘经等。或事法双举如彼方等大集经等。或法喻并陈如法华经法鼓经等。如是非一。今此经者人法为名。佛是人名说观无量寿是其法名。诸经列人凡有四种。一举例人如维摩经胜鬘经等。二举问人如弥勒问经等。三举所说人如萨和檀太子经等。四举所为人如玉珎经须摩提女经等。今此言佛举其说人。第五须知说人差别。诸经起说凡有五种。如龙树辨。一佛自说二圣弟子说三神仙说四诸天鬼神所说五变化说。此经五中是其佛说。以知五要。次释其名。初言佛者标举说人。此翻名觉。觉有两义。一觉察义对烦恼障。烦恼侵害事等如贼唯圣觉知不为其害故名为觉。此之一义如涅槃说。二觉悟义对所知障。无明昏寝事等如睡圣慧一起朗然大悟如睡得寤故名为觉。所对无明有其二种。一性结无明迷覆实性。对除彼故觉法实性故名为觉。二事中无知于事不了。对除彼故觉知一切善不善等三聚之法故名为觉。故地持云于义饶益聚非义饶益聚非非义饶益聚平等开觉故名为佛。既能自觉复能觉他觉行穷满称之为佛。言自觉者简异凡夫。言觉他者别异二乘。觉行穷满彰异菩萨。是故独此名之为佛。下次举其所说之法。口音陈唱目之为说。系念思察说以为观。无量寿者是所观佛。观佛有二。一真身观二应身观。观佛平等法门之身是真身观。观佛如来共世间身名应身观。真身之观如维摩经见阿閼品说观身实相。观佛亦然。我观如来前际不来后际不去今则不住如是等也。要而论之。妙绝众相圆备诸义。妙绝众相乃至无有一相可得。圆备诸义乃至无有一德不具。虽具众德同体义分。犹如虚空无碍不动无有彼此差别之相。以无彼此差别相故诸根相好皆遍法界如海十相同体周遍。以周遍故用眼为门。诸根相好及佛刹土一切众生莫不皆悉一眼中。观余相好皆悉同然。其应身观如彼观佛三昧经。取佛形相系想思察名应身观。此佛应身随化现形相别彼此不得一种。应身观中有始有终。闻菩萨藏知十方界有无量佛系想思察令心分了。以如是等粗净信见名之为始。以大神通亲往礼觐或复往生面睹供养名真实见此以为终。真身观中亦有始终。闻菩萨藏知佛法身系心思察粗净信见名之为始。息除妄想内觉相应说以为终。今此所论是应身中粗净信观矣。应身观中有通有别如彼观佛三昧经说。泛取佛相而为观察定无彼此名之为通。观察弥勒阿閼佛等说以为别。今此所论是其别观。别观西方无量寿佛。然佛名号有通有别。如来应供正遍知等是其通号。释迦弥勒阿閼佛等是其别号。别中立名乃有多种。或从种姓如迦叶佛释迦佛等。或就色身如身尊佛身上佛等。或就音声如妙音佛妙声佛等。或就光明如妙光佛普明佛等。或就内德如功德佛智慧佛等。或就譬喻。喻别种种或从寿命。今此所观从寿为名。然佛寿命有真有应。真如虚空毕竟无尽。应身寿命有长有短。今此

所论是应非真。故彼观音授记经云无量寿佛命虽长久亦有终尽。故知是应。此佛应寿长久无边非余凡夫二乘能测故曰无量。命限称寿。问曰此经非直观佛亦观刹土观音势至九品生等。何故偏名观无量寿。观佛为主故偏举之。又复诸事不可具名且举观佛。经者外国言修多罗此翻名緤(或线)。圣人言说能贯诸法如緤贯花。是故就喻名之为緤。而言经者緤能贯花经能持纬其用相似故复名经。若依俗训经者常也。教之一法迳古历今恒有曰常。此经始终文别有三谓序正流通。从初乃至世尊何缘与提婆达为眷属来是其由序。唯愿为我说无忧下是其正宗。阿难白佛言当何名此经下是其流通。化女有由故先明序。由序既兴正陈所说故次明正宗。为说既周欲以所说传布末代叹胜劝学付传于后故明流通。就初序中文别虽众义要唯二。一发起序二证信序。言发起者佛将说经先托时处神力集众起发所说名为发起。以此发起与说经为由名发起序。证信序者阿难禀承欲传末代先对众生言如是法我从佛闻证成可信名为证信。以此证信与传经为由名证信序。其义且然文别如何。初如是我闻一向证信。一时佛下义有两兼。取其本事发起之义判为发起。阿难引来证成可信名为证信。义既两兼不可偏取。人情是非备如常辨。就初一向证信序中三门辨释。一解如是我闻之言有之所由二明立意三释如是我闻之言。言所由者何缘经首得有如是我闻之言以佛教故。佛何故教阿难请故。彼何缘请由其阿泥楼驮教故。彼何缘教由见阿难心忧恼故。阿难比丘何故忧恼由见如来般涅槃故。佛将灭度在双林间北首而卧。是时阿难以佛将灭心怀忧恼莫能自胜。阿泥楼驮。遂开觉阿难。汝传法人何不请佛未来世事徒悲何益。阿难对曰我今心没忧海知何所问。阿泥楼驮遂教阿难请问四事。一问佛灭度后诸比丘等以何为师。二问佛灭后诸比丘等依何而住。三问恶性比丘云何共住。四问一切经首当置何字。阿难被教心少醒悟遂便请佛。佛依答之。言诸比丘何为师者当依波罗提木叉为师。若我住世无异于此。木叉是戒比丘所学故说为师。言诸比丘依何住者当依四念处住。何谓四念处。谓比丘观内身修身观精勤一心除世贪爱。如是观外身内外身受心法亦如是。是谓比丘所依住处。故经说言若住四念名自境界不为魔缚。若住五欲名他境界为魔所缚。恶性比丘云何共居者梵檀治之。若心调伏为说离有无经。梵檀胡言此方名为默不共语。一切缘首置何字者当置如是我闻等言。故今经首同有如是我闻之言。第二次明建立如是我闻之意。佛本何缘教置此言为生物信。如是之言云何生信。阿难自己信顺佛语导佛语。如言佛语是令他众生同己生信。我闻之言云何生信。阿难自是不足人。若言此法是己所说人多不信。由言此法从佛闻故人皆同信。生信如是。信有何义而为生乎。信乃是入法初门摄法上首。凡入佛法要先起信。故经论中说信为手。如人有手至珍宝所随意采取。若当无手空无所获信亦如是。入佛法者有信心手随意采取道法之宝。若当无信空无所得故为生之。第三门中次释如是我闻之言。先解如是人解多种。今正论之解有两义。一约法解二约人解。言约法者阿难道佛言如诸法故名如。如来所说皆称前法。说理如理说事如事说因如因说果如果。如是一切故名如。如法之言是当道理目之为是。良以乖法名为非故如法名是。言约人者今释迦说如于过去一切佛说故名如。异说则非如说者是故曰如是。言我闻者阿难对彼未来众生陈已餐说故曰我闻。闻实是耳何故言我。诸根之别皆我用具。就主彰名故言我闻。问曰法中无人何处有主而言就主说为我闻。释言法中虽无定主非无假名统御之义故得称我。故涅槃云譬如四兵合以为军。虽无定主亦得称言我军勇健胜彼。此亦同然。问曰阿难得理圣人。以何义故同凡说我。释言阿难虽复说我不同凡夫。云何不同。如龙树释。说我有三。一见心说我。谓诸凡夫见使未忘我见心中称说有我。二慢心说我。谓诸学人见使虽除慢使犹在我慢心中称说有我。三随世流布宣说有我。谓无学人见慢已除。随世流布宣说其我。然今阿难结集法时身居无学见慢已除。随世流布宣说其我故不同凡。问曰无我道理精胜。阿难今者何不就胜宣说无我。乃随世俗宣说我乎。化我众生法须如是。若不说我何由可得标别彼此使人识知。是故乃至诸佛化人亦自说我。一时已下义虽两兼对前一向证信序故自下偏就发起以释。就中随处开分为二。文别有五。言处二者一异处起化序。佛在耆闍玄起后时王宫之化。二佛从耆闍崛山没下身往摄化序。此与胜鬘大况相似。诸经之中此例非一。文别五者初言一时明起化时。

第二明佛标其化主。三在王舍下明起化处。四与天下辨列徒众。五尔时王舍大城已下明起化事。初一时者有人异解备如常破。今正论之。为化之晨目之为时。于佛一代化时众多。简别余时是故言一。与涅槃中我于一时在迦尸国。我于一时在王舍城。我于一时在恒河岸。我于一时在尸首林其言相似。勿得异释。佛如前解。第三处中在王舍城就宽通举。此城古昔多在王住名王舍城。耆闍崛山随处别指。此翻名为灵鹫山也。多有仙灵居住此山。并有鹫鸟居在此。山名灵鹫山。又亦翻名为鹫头山。以诸鹫鸟居此山顶名鹫头山。又此山顶像似鹫头名鹫头山。游化处中目之为在。法身平等实无栖托示化有方故云在耳。以何义故偏在此处。此义如彼法华论释。为显胜法故在斯耳。以诸城中王舍最胜五山之中耆闍最好故寄表法。第四众中先列声闻后彰菩萨。诸经多尔。何故而然。解有三义。一近远分别。以诸声闻常随如来故明佛后随近先列。菩萨不尔是故后论。何故声闻偏近如来。解有两义。一谓诸声闻智解微劣未闲道法。虽得圣果进止威仪常须佛教故多近佛。是故如来乃至双林常为制戒。如涅槃中制诸声闻不食肉等。菩萨人深闲道法不假佛教故不近佛。二以声闻现蒙佛度越凡成圣荷恩深重故常随佛围侍供养。菩萨随感游化不定故不近佛。此是第一近远分别。二形相分别声闻之人威仪严整世共尊敬故列在前。菩萨随化形仪不定故彰在后。如经中说。文殊一夏三处安居。迦叶呵罚即其事也。三就德分别。如龙树说教有二种。一秘密教。菩萨德尊理宜在先。声闻德劣法须在后。二显示教。声闻辟支同佛漏尽故列在先。菩萨之人随化现凡不断诸漏。若闻菩萨在罗汉上人多惊怪故列在后。今依显示先列声闻后彰菩萨。声闻众中初言与者以身兼彼称之为与。大比丘者标列其众。大外国名曰摩诃。此翻有三。一名为多如多人聚名曰大众。二名为胜胜过余道。三名为大广备高德。比丘胡语此方义翻备含五义。一名怖魔。将出家时令魔战怯故曰怖魔。比丘出家何豫魔事而生恐怖。魔性妬弊惧他胜己故生怖畏。又畏比丘化他同出空其境界是故恐怖。如涅槃说。此之一义就初彰名。二名乞士。既出家已无所贮畜乞求自活故名乞士。三名净名。正命乞求离邪命法故曰净命。此二就其中间立称。四名净持戒。精进持戒无有毁犯。五名破恶。以持戒故破离诸恶。此后两义据终为目。非一称众。言千二百五十人俱列其数也。此千二百五十比丘诸经多列。何故而然。佛初得道先度迦叶兄弟三人并其徒众合有一千。次第来至彼舍城中。度舍利弗及大目连并其徒众二百五十合为一千二百五十。此等诸圣蒙佛先度舍邪归正荷佛恩重常随供养故多列之。下列菩萨。言菩萨者标其众别。外国正名菩提萨埵翻者略之直云菩萨。此方翻之名道众生。菩提名道萨埵名众生。良以此人内心求道而有道行。以道成人名道众生。若尔声闻缘觉之人斯皆求道同有道行并以道成。何故独此偏名菩萨。释言贤圣名有通别。通则义齐。故涅槃云乃至须陀亦名菩萨。求索尽智无生智故。亦名为佛正觉共道不共道故。乃至诸佛亦名须陀修习无漏逆生死故。为分贤圣是故独此名为菩萨。等分贤圣何故独此偏名菩萨。解有三义。一就愿心望果分别。唯此众生期大菩提余悉不求是故独此名道众生。故地论言上决定者愿大菩提故独言菩萨故义当斯耳。二就解心望理分别。凡夫住有二乘著无。有无乖中不会中道。是故不得名道众生。菩萨不尔妙舍有无契会中道。是故其人名道众生。三就行分别。入佛法中凡有三门。一教二义三者是行。教浅义深行为最胜。声闻软根从教为名。声者是教餐声悟解故号声闻。缘觉次胜从义立目。缘者是义从缘悟解故号缘觉。菩萨最胜就行立称。行谓自利利他之道。以能成就自利利他俱利之道名道众生。故地持云声闻缘觉但能自度。菩萨不尔。自度度他名为道胜。以道胜故名道众生。三万二千辨其数也。文殊上首列其名字。亦得名为简胜异劣。文殊师利此云妙德。自下第五明起化事。于中有二。一明频婆为子幽禁如来遣人为之说法。二时阿闍世问守门下明韦提希为子禁闭如来自身往彼摄化。以何义故前宜遣人后身自往。释言前者频婆沙罗宜愿闻法遣人传授为化义足故身不往。韦提夫人求生净国净土之化非佛不开故须身赴。何故举此恶逆之事而为起发。为彰此界极恶可厌令人弃背。亲王之子犹相危害何况他人。即欲使人同悛净土故。下韦提对佛说言唯愿为我说无忧处我当往生。不乐阎浮浊恶之世。即其事也。就初段中文别有四。第一明其频婆沙罗为子幽禁。二国大夫人名韦提下明其夫人密奉王食

以济王身。三嗽口毕下圣为说法以润王心。四如是时间逢三七日下明王因食兼由闻法多日不死。初中尔时王舍大城有太子名阿阇世举禁父人。言尔时者当佛在于王舍城时。王舍大城出其处所。有一太子指斥其人。名阿阇世辨其名讳。此方翻之名未生怨。未生之日相师占之。此儿生已定当害父。因以立字名未生怨。随顺调达恶友之教者明禁父缘。事如经说。提婆达多是佛堂弟阿难亲兄。出家之后修得五通。托阿阇世而为檀越。又于一时往至佛所求索徒众。世尊年迈众宜付我我当教示。佛时呵曰舍利弗目连神通大智吾尚不以徒众付之。况汝痴人食唾者乎。调达闻之遂生嗔怒。往世王所说彼世王初生之日被伤因缘劝其害父。自身为王我杀瞿昙自己为佛。新王新佛共匡世间不亦乐乎。世王因是生心害父。故今说言随顺调达恶友之教也。自下明禁父。收执父等禁闭其身制诸群臣一不得往遮不见人。频婆娑罗往昔有何因遭此危害。如涅槃说。频婆沙罗往昔为王。于毗富山游行猎鹿空无所获。值遇一仙。王便作念正坐此人驱逐令去。遂敕杀之。仙人临终便发恶愿愿我来世还如今日心口害汝。彼仙今日阿阇世是。敕害者频婆王是。是故今时还为世王之所危害。自下第二明其夫人密奉王食以济王身。于中先明夫人奉食。后王食之。前中初言国大夫人名韦提希标列其人。此是世王亲生之母。恭敬大王明心敬也。由敬奉食所以举之。澡浴净等身奉食也。王食可知。自下第三明圣为说以润王心。于中初明频婆启请。时目连下圣赴为说。请中初言嗽口毕已牒前起后。合掌遥礼身业请佛欲使如来垂哀授法故身礼也。而作言下口请目连。言大目连是吾亲友欲令汝赴愿兴慈悲授我八戒求哀汝授。圣为说中初明目连应前口请为授八戒。如鹰隼飞疾至王所对前吾亲身业赴也。日日如是授王八戒对前求戒口言授也。何者八戒。不杀不盗不淫不妄语不饮酒不歌舞唱伎及往观听不著香薰衣及余严身具不上高广床不得过中食是其八也。此乃是九何得言八。若依毗昙。不著香薰衣不上高床此二同是庄严处起合以为一是故言八。若依成实及大智论。前八是戒后一是齐。齐戒合说名八戒齐。八戒齐义广如别章。此应具论。此八是其在家人持出家法故令授之。下明如来赴其身请遣人为说。何不自往义如前释。何故偏遣富楼那为说。以富楼那诸弟子中说法最上巧开人心故偏遣之。下第四明频婆沙罗因食闻法多日不死。相显可知。自下第二明其夫人为子幽闭佛往摄化。于中有四。一明夫人为子幽禁。二时韦提希被幽闭下因禁请佛。三未举头下佛与弟子因请赴就。四时韦提希见世尊下因见伤叹。初中有三。一明世王欲害其母。二时有臣下臣劝不听。三敕内宦下余嗔禁母。初中三句。一阿阇世问守门者。王今在耶。二守门者以事具答。三王闻嗔怒即欲害母。于中初言闻此语已明嗔所由。怒其母等口言呵骂其母。名父为贼名母为伴。后诃沙门以为恶人。言显可知。即执剑下身欲加害。此初段竟。第二臣劝不听之中文曲有四。一臣劝不听。二王见惊怖。三耆婆重劝。四王闻放母。就初段中先列劝人。为王礼下明其劝相。时二大臣说此语下劝已舍去。劝人可知。就劝相中作礼身劝白等口劝。于中初先彰昔异今。初劫已来无量恶王无人害母。王今已下明今异昔。今若害母汗刹利种。臣不忍下明已嫌恶。臣不忍闻心不忍也。杀母眼见何得言闻。谓不忍闻世人传说。不宜住此身不住也。上来劝竟下明舍去。说此语竟结前起后。以手按剑却行而退正明舍去。臣已背王恐王危害。以剑自防故须按之却行退矣。上来臣劝。自下第二王见惊怖。世王惊惧内心怖也。由见二臣按剑而退恐为异计所以惊怖。告耆婆等口言问也。恐彼背己亲向父王故今问之不为我也。耆婆白下是第三段耆婆重劝慎莫害母。是劝辞也。王闻此下是第四段因劝放母。闻此语者闻前耆婆重劝之辞忏悔求救悔前愆也。谓悔向前欲害之愆求彼二臣令不杀己故曰求救。即便舍剑止不害母息后过也。息彼杀事。上来四段合为第二臣劝不听。敕语已下是第三段明阿阇世余嗔禁母。余嗔未止并恐其母更奉王食故敕闭之。从阿阇世问守门者至此第一明韦提希为子被幽闭。自下第二因禁请佛。谓请如来令遣弟子与己相见。于中有三。一将请先礼。二作是言下发言正请。三作是语已悲泣已下请已重礼前中初言被幽闭已牒前起后。愁忧憔悴明心恼也。向耆闍等身业礼也。礼即身请。第三发言正请之中世尊昔时恒遣阿难来慰问我。举昔类今望佛必遣。今我愁等求今同昔。我今愁忧彰己有苦。世尊威重无由得见不敢望佛。愿遣已下请遣弟子与己相见。韦提何故求见目连

及与阿难。良以目连是家门师阿难佛侍先恒往来故偏求见。又复夫人居住深宫偏求见一宜相不便故并求见。求见何为。韦提内心厌此恶界求生净土。欲令二人泣传意请佛。所以求见。第三段中作是语已悲泣雨泪望佛哀怜。遥向佛礼求遂所请。前已礼竟今复重礼表已殷勤。自下第三佛与弟子随请赴就。于中初言未举头顷明赴时也。机会难差故彼韦提未举头顷圣即赴之。尔时已下明圣赴就。尔时世尊在耆闍山彰圣所在。知韦提希心之所念内心知也。敕大目连及以阿难口言敕也。佛耆闍没于王宫出身自赴也。为赴韦提深敬之意故敕弟子乘空而去。如来自身此没彼现。又复韦提禁闭深宫地行难赴故现此变。韦提希向前求见弟子。如来何故自身亦去。净土之化非佛不开传说难尽故须身往。自下第四明韦提希因见伤叹。于中初见后对伤叹。就前见中时韦提希礼已举头明见时也。见世尊等正明所见。佛及弟子并是大夫世仪须避。宫舍之化无宜辄处。故与弟子在空而现。下明伤叹。韦提见佛牒前所睹。自绝瓔珞举身投地身业懊恼。白世尊下口业怨伤。我宿何罪生此恶子伤己宿愆。世尊何缘与提婆达共为眷属问佛往因。又复前句自伤恶子。后句怨佛有恶徒众。由提婆达教阿闍世兴造恶逆故为此怨。自下第二明其正宗。文别有四。一韦提通请。二尔时世尊放眉间下佛为通现。三韦提白佛是诸佛土虽复净下韦提别请。四尔时世尊即便微笑下如来别显。初中有四。一求生净国。二不乐阎浮浊恶世下明厌秽土。三今向世尊五体投地下对前所厌忤灭恶因。四唯愿佛日教我下对前所忻请问善因。初中唯愿专求辞也。专心求佛故曰唯愿。无忧处正明所求。净土安适名无忧处。我当往生明求所为。第二明厌中不乐阎浮提浊恶世者总明所厌。不乐阎浮即为一门。明厌人中怨害之苦。不乐浊恶复为一门。明厌娑婆恶道之苦。此浊恶下别明所厌还明前二。从初乃至多不善聚显前不乐浊恶世也。明有三途苦果。所以不乐此浊恶处。牒前总中浊恶世也。指此娑婆为浊恶处。地狱畜生饿鬼盈满明有三途恶道果也。地狱外国名曰泥梨。杂心释言不可乐故名为地狱。地持释曰增上可厌名曰泥梨。此皆约就厌心以释非是当相。当相论之。地下牢狱。是彼罪人受报处故曰地狱。言畜生者杂心释言以傍行名为畜生。此乃辨相非解名义。名义云何。盖乃从主畜养为名。一切世人或为驱使或为啖食畜养此生故曰畜生。言饿鬼者杂心释言以多求故名为饿鬼。此亦辨相非解名义。正解名义者饥渴名饿虚怯多畏目之为鬼。三千刹土同有此恶故曰盈满。多不善聚恶道因也。无人不起故名为多。又常现行亦名为多。杀盗淫等违理损物说为不善。积集称聚。以此浊世具有向来不善因果所以不乐。愿我未来不闻恶声不见恶人显前不乐浮提也。以阎浮提有其恶行有其恶人所以不乐。宿世罪行今逢恶人。罪行名字名为恶声。愿己不闻尚不欲闻。况复更造未来所逢。阿闍世等造逆众生名为恶人。愿更不见亦可如彼。闍世等所作造罪名之为恶。恶逆名字名为恶声。愿己不闻尚不欲闻况复逢值。造逆之者名为恶人。愿己不见此是第二明己所厌。自下第三对前所厌忤灭恶因。今向世尊五体投地明忤方便。两手二足及与头顶是其五体。五轮设礼为敬法尔故云投地。求哀忤悔正明忤也。求佛哀怜听己忤谢故曰求哀。忤摩胡语此云悔过。胡汉并举故曰忤悔。彼韦提希何时造罪今求忤悔。谓过去世。韦提何缘知过有罪。今求忤悔。释言韦提今生恶子为之被幽闭。将果验因明过有罪。恐此罪业现偿不尽当更受之故须忤悔灭。自下第四对前所忻请问善因。唯愿佛日启告所求。佛能破坏众生痴闇如日除昏故曰佛日。教我观于清净业处正明所请。余妙佛土纯善所归。是故名为清净业处。此净业处愿教我观。自下第二如来对请为其通现通现一切诸佛国土。于中初先放眉间光。如来眉间有一毫毛白如珂雪。其长一丈五尺五寸之围。其间空中如琉璃筒宛转右旋。今从此相而发光明。次明所放照无量土还集佛顶变为金台。后明台中广现诸国令韦提见。问曰韦提乐生安养。何不望直为现彼国而通现乎。若不通现无由得显弥陀最胜增其深乐故。故通现之。自下第三韦提别请。别请安养韦提白佛是诸佛国虽复清净皆有光明通领前现。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所偏彰所求。唯愿教我思惟正受请问其因。思惟正受两门分别。一定散分别。下三净业散心思量名曰思惟。十六正观说为正受。第二就彼十六观中随义分别。初二想观名曰思惟。地观已后十四种观依定修起说为正受。自下第四如来别显。于中有二。一身放光明利益彼王。二口言说法利益夫人。

前中初明佛光照王。王后得益。王先须陀故今增进成阿那含。益夫人中初佛为说。说是语已韦提夫人五百侍女得无生下明其得益。前中有四。一略示其处去此不远。二汝当系下总劝观察。三我为汝广说喻下显示说相并显说益。四欲生彼国修三福下正说生业。初中汝知阿弥陀佛去此不远者十万亿刹名为不远。就第二段总劝观中。汝观彼国劝观依报。净业成者劝观正报。谓佛菩萨及与三品往生人等名业成者。第三段中我为汝广说众喻显已说相。下以此方日水等相并以此方佛菩萨像类度于彼方名为众喻。亦令已下明说利益。现益韦提兼益余凡故云亦令一切凡夫修净业者得生西方。第四段中文别有二。一教修习三种净业散善往生。二佛告阿难下教其修习十六正观定善往生。前中初先总劝观修习次别列之后总结叹。欲往彼国当修三福是总劝也。别中初门共凡夫法。第二是其共二乘法。第三大乘不共之法。初门之中先明作善。孝养奉事师长敬上行也。慈心不杀慈下行也。修十善业是其止行。身除三邪口离四过意断三恶是其十也。广如别章。此应具论。第二门中受持三归在家戒也。此亦即是沙弥十戒。三归之义广如别章。此应具论之。具足众戒不犯威仪出家戒也。不犯四重名具众戒。离余轻过说为威仪。又离性罪名具众戒。谓离一切杀盗淫等离余遮过名不犯威仪。谓离一切饮酒过等。第三门中先修自利后明利他。前自利中发菩提心明起愿也。菩提是道佛果圆通说为菩提。起意趣向名发心。要而论之。如佛所得我亦当得如是等也。菩提心义广如别章此应具辨。深信因果明修信也。读诵大乘明修解也。行能运通目之为乘。乘别有三诸佛所乘余二不加是故言大。此前自利劝进行者是其利他。上来别列下总结叹。如此三事名为净业是总结也。告韦提希此三种业三世诸佛净业正因是叹辞也。定善生中观别十六。一是日观二是水观三是地观四是树观五是池观六是总想观一切楼树池等七华座观八佛菩萨像观九佛身观十观世音观十一大势至观十二自往生观十三杂明佛菩萨十四上品生观十五中品生观十六下品生观。此十六中初之七门观其依报。后之九门观彼正报。前言汝当谛观彼国是初七观。净业成者是后九观。观别如是。然今文中初之六观一处论之。后十观门一处而辨。华座之观应与前六一处论之。以与佛观相起义便故在后说。前六观中文别有三。一佛敕许说二韦提请问三如来为说。初中有五。一总对阿难及韦提希敕听许说。二善哉下别对韦提叹前快问。三阿难下别对阿难劝持劝说。四如来今下佛自彰己所说有益。五韦提汝是凡夫下显已说相。就初段中先告二人。次敕谛听及以善思。谛犹审也。善是好也。下许为说。如来今为未来众生恼。贼苦者说清净业烦恼侵害故说为贼。能起五恶牵生五痛五烧等事名之为苦。为说净业而为对治此。说日等六种观门以为净业。第二段中善哉韦提是总叹辞。善犹好也。哉是助辞。快问此事出其所叹。由前请问广开往生净土之业所以叹之。第三段中初敕阿难。今自受持。后敕阿难广为他说。第四段中如来今者举能教人。教韦提等举所教者。近教韦提远教未来一切众生。圣意普也。观于西方极乐世界出所教事。前六观中未教观人。是故直言观极乐土。以佛力下明观利益益有三种。一佛力故见。见之分了故如明镜自见面像。由佛教力并由神力故得见之。二由见心喜。三应时下由见心喜得无生忍。由知彼国从心而现达本无法故得无生。无生理也。慧心安理名无生忍。忍具有五如仁王经说。一是伏忍在于种性解行位中学观诸法能伏烦恼故名为伏。二是信忍二三地于无生理信心决定名为信忍。三者顺忍四五六地破相入如趣顺无生名为顺忍。四无生忍七八九地证实离相名无生忍。五寂灭忍十地已上破相毕竟冥心至寂证大涅槃名寂灭忍。今言无生是第四门。下文宣说韦提希等得无生忍即其事也。第五段中告韦提希汝是凡夫彰其分齐。不能远观彰所不堪。韦提夫人实大菩萨。此会即得无生法忍。明知不小亦化为凡。心想劣等正明不堪。心想羸劣明心不能远照彼土。未得天眼明目不能远见彼国。有异方便令汝得见明已巧示。此即略显说之相也。教观此方日水等事令知彼方名异方便令得见矣。上来第一佛敕许说。自下第二韦提启请。韦提白佛我以佛力故见彼国领荷佛恩明己已见。韦提前于佛光台中得见彼国名佛力见。若佛灭下为他请问。灭后众生浊恶不善明有恶因。浊谓五浊。何等为五。一曰命浊命报短促。二众生浊无其人行。三烦恼浊诸结增上。四者见浊谓谤不信。五者劫浊所谓饥馑疫病刀兵。此五同能浊乱净心故名为浊。恶者五恶。杀

盗邪淫妄语饮酒是其五也。不善是其十不善业。身三口四及意三邪是其十也。亦可五恶通说以为浊恶不善。五苦所逼明有苦果。如大经说。五痛五烧是其五苦。何者五痛。有人造作杀盗邪淫妄语饮酒现遭危难王法刑罚是其五痛。何者五烧。即前五恶当堕三途受诸苦毒名为五烧。云何当见阿弥陀佛极乐世界正为启请。自下第三佛为宣说。是中应先解净土义然后释文。义如别章。文中初先教其观日令知方所。后五教观彼土严相。日观有三。一总劝观二教三结。汝及众生应当专心想于西方是总观也。云何下教。云何问也。凡作下教。一切有目皆见日没举所观事。当起想下正教观察。是为下结。第二观中文别有四。一辨观相二是为下结三此想成下显其成相四如此想者名粗见下结成分齐。初中有四。一作水想二变水成冰三者变冰以为琉璃四观琉璃以成大地。于中有三。一观琉璃内外映彻二见地下宝柱承擎三见地上诸相庄严。庄严有四。一以众宝间错其地二宝出杂光成诸楼观三楼观两边有诸华幢四华幢上多有乐器演出妙音。余皆可知。第三观中文别有五。一辨观相依三昧见名为地想二是为下结三佛告下劝持劝说四若观下明观利益五作是观下辨观邪正。第四观树文别有三。一结前生后以为起发二辨观相三总结之。文显可知。第五观水文亦有三。一总生起二辨观相三总结之。八功德水者清净不臭轻冷濡美饮时调适饮已无患是其八也。清净色入不臭香入轻冷及濡是其触入美是味入后二法入。下第六门是其总观。文别有四。一辨观相二总结之三明观益四辨观邪正。初中有四。一观宝楼二树三地四观宝池。就观楼中初正观楼次观楼上及虚空中多诸音乐后结成相名为粗见

观经义疏(本终)

观无量寿经义疏(末)

净影寺沙门释慧远撰

后十观中文别有四。一佛对阿难及韦提希敕听许说辨劝传持。二由佛劝韦提求见故令彼佛菩萨俱现。三由彼观韦提设礼仰荷佛力为物启请。四因其请如来为说后十观法。前中三句。一对二人敕听劝思。二许宣说。除苦法者由观灭罪舍此生彼名除苦法。三劝持劝说。第二段中初先明其佛菩萨现后明所现威光无比。第三段中初明韦提因见设礼次荷佛力现有所睹后为物请。文显可知。第四佛说余十观中相从为四。初五。一分佛菩萨观次有一门自往生观次一复明佛菩萨观后三明其他生之观。就前五中初之一门作佛座观次一作彼佛二菩萨三像之观后三作彼佛二菩萨真身之观。初坐观中文别有六。一辨观相二是为下结三阿难下辨明此坐得成所由谓法藏愿力故成四若欲下重显观仪五此想成下明观利益六作此下辨观邪正。文皆可知。就像观中文别有四。一辨观相第二令与修多罗下明观邪正三是为下结四作是下明观利益。初中复四。第一略观唯观一佛二菩萨像。二此想成下明观成相。三一树一树下明其广观。观诸树下皆有一佛二菩萨像。四此相成下还显成相。就初略中先观佛像后明观察二菩萨像。佛像观中先劝观佛为佛所表。后正观像劝观佛中应先解释三佛之义然后释文。义如别章。此中所观是应身也。文中有三。一结前生后以为起发见前事已次当想佛。二所以下释劝所以。三是故应当一心念下结劝观察。第二段中所以者何征问起发。佛身出情所以劝想。下对释之。佛法界身入于一切众生心中故劝想之。是故已下明佛心想即成前佛入众生心义。于中四句。一明心是佛。言是故者乘前显后。是佛法身入于一切众生心故。心想佛时是心即是诸佛相好。二明心作佛成前心是。三是心是佛结前初句。四诸佛遍知从心想生结前第二。云何名作云何名是。两义分别。一就佛观始终分别。始学名作终成即是。二现当分别。诸佛法身与己同体。现观佛时心中现者即是诸佛法身之体名心是佛。望己当果。由观生彼名心作佛。上来第二释劝所以。自下第三结劝观察。言是故者是佛法身入于一切众生心故应当一心系念观彼阿弥陀佛。佛号无量略举四种。佛是佛

号义如前解。多陀阿伽度是如来号。乘如实道来成正觉故曰如来。阿罗诃者此名应供。佛具智断合可供养故名应供。外国语中三名相通。一阿罗诃此云应供。二阿罗汉此云无生亦云无著。三阿卢诃此云杀贼。今举初义。三藐三佛陀此翻名为正真正觉。三之言正藐之言真三复名正佛陀名觉。上劝观佛为像所表。想彼佛者先想像下正劝观像。文显可识。前观佛像下次观察二菩萨像。先为二坐后正观察二菩萨像。上来一段是其略观。余如前释。文显可知。佛身观中别有四。一结前生后二广辨观想三是为下结四辨观邪正。第二段中文复有四。一广辨观相二见此者即见十方下明观利益三观无量寿佛从一相好下重辨观义四见无量寿佛即见十方下重辨利益。初中先别念佛众生摄取不舍已下总以结劝。前中有三。一观佛身色二佛身高下观其大小三于圆光下观其多少。初段可知。观大小中句别有五。一观身大小高六十万亿那由他恒河沙由旬。二举毫相大小如须弥。须弥举高三百三十六万里纵广亦然。彼佛高相过此五倍。三眼大小如四大海。准此白毫及眼大小以度其身。身量太长准身度其白毫及眼其量太小。是事云何。凡世人身五尺者一寸之眼。身于其眼不过长短五六十倍。佛亦应然。无量寿佛眼如四大海。一海纵广八万由旬。四海合有三十三万六千由旬。身过其眼五六十倍纵令极多无出百倍。何缘佛身得六十万倍那由他恒河沙由旬。准眼定身正长六十万倍那由他由旬。言恒河沙者或传译者谬而置之。若身实长六十万亿那由他由旬白毫及眼便是极小。当亦是其传者谬矣。观音势至身量大小准佛身量长短未定。四身光大小一一毛光如须弥山。五圆光大小犹如百亿三千世界。就第三段明多少中句别有五。一明光中化佛多少。于圆光中有其百亿那由他恒河沙化佛。二侍者多少一一化佛无数菩萨以为侍者。三明相多少有其八万四千诸相。四明好多少彼一一相各有八万四千之好。五明光多少于一一好各有八万四千光明。上来别观。念佛众生下总以结劝念佛众生摄取不舍。光明相好及以化身不可具说结以显多。但当忆等是劝辞也。此初段毕。自下第二明其观益。于中有三。一明得见阿弥陀佛即得见于一切佛身。二明得见阿弥陀佛身即见佛心。三结劝观察。初中三句。一明见前阿弥陀佛身相事者即见十方一切诸佛。诸佛体同故得见一即见一切。二明由见一切佛故即得具足念佛三昧。三作是观下结以显益。第二段中句亦有三。一明见身即见佛心。身由心起故得见身即得见心。又由见身心想转明故得见心。二佛心者大慈悲下辨佛心相。谓无缘慈普摄众生。然慈悲心有大有小。攀缘分别名之为小。心想都灭而于众生无所分别自然现益目之为大。小中有三。一众生缘。缘诸众生欲与其乐欲拔其苦。二者法缘。观诸众生无我无人但有五阴生灭法数而行慈悲。无我无人云何行慈。如维摩说自念为生说如斯法故名为慈。又念众生妄为我人之所缠缚深可哀伤故行慈悲。既无众生为谁说法念谁为我之所缠缚。经言无者但无人性。非无幻化假名众生故得为说念之被缚。三者无缘。观阴空寂本无所有而行慈悲。法既不有云何行慈。亦有两义。一念为生说如斯法。即是第一义乐与人故名为慈。二念众生妄为有法之所缠缚深可哀伤故行慈悲。法既不有何处有人而为说乎。释言据彼菩萨自心实不见人亦不见法。不见法故无所言说。不见人故无可为说。故经说言平等法界佛不度生。据彼众生以望菩萨。于众生外别有菩萨。闻彼菩萨说无人法舍妄契实同其所得便言菩萨为生说法。故经说言众生强分别说佛度众生。此前三种缘观修习通名为小。大无量心亦有三种。一众生缘。无心攀缘一切众生而于众生自然现益。故涅槃云我实不往慈善根力令诸众生见如是事。二者法缘。无心观法而于诸法自然普照。如日照物无所分别。三者无缘。无心观如而于平等第一义中自然安住。今此所论是其大中众生缘也。故今说言以无缘慈摄取众生。此是第二辨佛心相。三作此观者舍身他下结明观益。此是第二明见佛心。是故智下是第三段结劝观察。上来第二明观利益。观无量寿从一相下是第三段重显观仪。四见无量寿佛即见十方无量佛等重显观益。此是第二广辨观相第三总结。第四辨邪正。文显可知。次观观音文别有六。一结前生后二此菩萨下广显观相三是为下结四佛告下明观利益五若有下重显观仪六作是下辨观邪正。第二段中观相有十。一观身相二观顶相三观圆光四观宝冠五观面相六观毫相七观瓔珞八观手相九观足相十其余下并举余相指同前佛。初观身中先观身量。向前佛身长六十万亿那由他恒河沙由旬。此菩萨

身长八十万亿那由他恒河沙由旬。后观身色色如紫金。观顶可知。观圆光中句别有三。一观光中化佛多少二观化佛侍者多少三观化佛色身光明。五道众生皆于中现。观宝冠中先观宝冠后观冠中化佛大小。第五门中观其面色如阎浮金。观毫相中句别有五。一观毫色色如七宝。二观毫光。第三观察毫相光中化佛多少四观化佛侍者多少五观化佛所现神变。现自在满十方界下观瓔珞及手足等。文皆可知。自余总结观益观仪及观邪正。文亦可知。势至观中文别有五。一总生起二辨观相三总结之四除无数下明观利益五此观成下总结观音及大势至二观成义。第二段中文别有七。一观身相二观宝冠三观肉髻四观宝瓶五诸余下并举余相同观音六行时下观其行相七坐时下观其坐相。初观中先观身量如观世音。后观身光。于中先观身光广狭。二有缘下明光利益有四。一有缘皆见此菩萨一毛孔光即见十方一切佛光。以此菩萨与一切佛法身体同故见此光即见一切诸佛光矣。二是故下结叹其名名无边光。三智慧下明光利益。明照众生令离三涂得佛上力。四结叹其名名大势至。次五可知。观坐相中初劝坐时一切动摇后明分身无量诸佛观音势至悉皆云集演说妙法。上来第二广辨观相。第三总结。第四观益。第五总结观音势至二观成义。文皆可知。此二相须故今总结。上来一分佛菩萨观。次下一门自往生观。于中有五。一往生想二与十二下明其观仪三见此下彰成分齐四总结之五明观益。化佛菩萨恒至其所。初中有七。一往生想二于花中跏趺坐想三花合想四花开想五莲华开时有诸光明来照身想六眼目开想七见佛菩萨及闻法想。余皆可知。次下一门重复明其佛菩萨观。何故须重。向前所辨佛菩萨观凡下不及故此复重教凡观察。于中先辨后总结之。辨中先明观察佛身后观菩萨。观佛有六。一正教观察丈六之像在池水上。像表彼佛池水表彼琉璃之地。二如先下辨明须教观像所以。如前所说。佛身无边非凡所及故教观像。三然彼下明诸凡夫观者必成生人学意。由彼如来本愿力故观者必成。四但想下明观多益劝人观察。但观形像得无量福。况复佛身。五阿弥陀下明其所观若大若小皆是佛身拂去众疑生人重意。众云何疑。前闻佛身广大无量。今闻观小疑非佛身于小不敬。故须拂遣明皆是佛生其重意。六所现下明其所现。大小虽殊色身相好与前不异遮人异观。人闻大小皆是佛身谓作异相亦得观察故说如前防其异观。下观菩萨。于中初明观音势至于一切处身同众生难以取别。但观已下教人别之。但观首相即知二别。此观头首非观手足。观音顶上有其化佛势至顶上有其宝瓶。故观二首便知别矣。此二菩萨助阿弥陀者彰此二菩萨助化多益令人必观下总结之。此佛菩萨通以观察故名为杂。自下三观合为一分为他生观。观察他人九品生相。何故观此。为令世人知其生业上下阶降修而往。生所以劝观。于中先以六门分别。然后释文。其六门者。一定别其人二辨其因三明去时见佛不同四明到彼生时有异五彰生彼得益差别六释会经论。初定其人粗分为三细分有九。粗分三者谓上中下。大乘人中种性已上说为上品。小乘人中从凡至圣持戒无犯说为中品。大乘人中外凡有罪说为下品。细分九者上辈有三。所谓上上上中上下。大乘人中四地已上说为上上。生彼即得无生忍故无生地。理实于中亦有多时得无生者。经言即得就胜为言。初二三地信忍菩萨说为上中。经说生彼过一小劫得无生故。理实于中亦有二劫三劫得者。经言一劫就近为语。问曰地持说初地上要过一大阿僧祇劫方至八地。此经何故说一小劫即得无生。解有三义。一时劫不同如华严说。娑婆一劫当无量寿一日一夜。彼中一劫当此娑婆无量无边阿僧祇劫。地持据此故说一大阿僧祇劫方至八地。观经就彼弥陀国界长劫为言故说一劫得无生忍。二去处异。地持所说一大僧祇至八地者说初地去。观经所云过一小劫到无生者就信忍中终处为语。信忍之终在于三地。若就初地不唯一劫能得无生。三所到别。地持所说一大僧祇到于八地。观经所论逢一小劫得无生者到第七地初得无生在七地故。上中如是。种性解行说为上下。经说此人过三小劫得百法明到初地故。问曰地持说从种性一大僧祇方到初地。观经何故说三小劫已到初地。释言时劫不同故尔。地持据此娑婆短劫说一大阿僧祇劫方到初地。观经就彼弥陀长劫故说三劫得至初地。问曰地持说从种性到初地时过于一大阿僧祇劫。初地至八地亦过一大阿僧祇劫。今此何故宣说上中经一小劫即得无生。宣说上下过三小劫方到初地。理实齐等举之左右。前说上中经一小劫得无生忍者。就信忍中终处为语。所说

上下过三小劫到初地者。就伏忍中始处为语。此一左右。又前宣说经一小劫得无生者。望于七地无生之始不至过处。后云三劫至初地者。到其过处。此二左右。上辈三人分齐粗尔。中辈亦三。所谓中上中中中下分齐何处。小乘人中前三果人说为中上。生彼即得阿罗汉故。理实于中亦有多时得阿罗汉者。经言即得就胜为语。问曰罗汉为生不生。此经不说以阿罗汉更不生故。问曰龙树说阿罗汉亦生净土。故彼文言有妙净土出过三界无烦恼名。是阿罗汉当生彼中闻法华经。云何不生。解有两义。一就愚法声闻以释。执小迷大为愚法。是愚法人舍现阴形未即受身入无余灭。不可思议劫未来无余涅槃之后心想生时方于净土受身闻法。龙树据终说生净土。此经就始故不说生。二就不愚法者以释。阿罗汉中解小知大名不愚法。是人死已。即于净土受身闻经而非一切。是义云何。土有粗妙。粗处杂小妙处唯大。又复粗国通有分段凡夫往生。妙土唯有变易圣人。弥陀佛国净土中粗。更有妙刹此经不说。华严具辨。彼不愚法阿罗汉人爱结已尽专心求大。生于妙土不生粗国。龙树据妙故说罗汉当生净土。故彼文言有妙净土出过三界无烦恼名罗汉当生。观经就粗故不说生为是偏说。前三果人以为中上。见前已前内外二凡。精持净戒求出离者说为中中。经说生彼七日闻法得须陀洹过半劫已得罗汉故。理实于中亦有多时闻法得果。经言七日及半劫就胜为言。见道已前世俗凡夫修余世福求出离者说为中下。经说生彼过一小劫得罗汉故。理实于中亦有多劫得罗汉者。经就胜为言。中辈如是。下辈亦三。所谓下上下中下下。于彼大乘始学人中随过轻重分为三品。未有道位难辨阶[阿-可+升]。人别如是。此一门竟次辨其因。于中初先当相分别后约人论。当相如何。经说不同。依小品住宣说般若空慧为因。修空慧除灭罪障故于净土欲生即生。依涅槃经一切善业皆净土因不可具列。粗要有四。一修戒为因。远离十恶修行十善。自持净戒不与犯重。同共止住得生净国。二修施为因。旷路作井种植果林。施病医药造立僧房。供持戒人及说法者。造像立塔种种供养。如是一切悉得往生。三修慧为因。书写经卷乃至一偈听受读诵为他演说得生净土。四护法为因。守护正法不谤方等得生净土。此等能为一切土因。求安乐者宜须修之。依维摩经八法为因。故彼经言具足八法行无疮疣生于净土。何等为八。一饶益众生而不望报此即是慈。二代一切生受诸苦恼此即是悲。三所作功德尽以施之此即是喜。由喜除嫉故作功德尽以施之。四等心众生谦下无碍。此即是舍。舍除怨亲齐能卑敬故等无碍。此四利他后四自利。五于菩萨亲之如佛。所未闻经闻之不疑。于自所学起信敬心。于人起敬于法生信。六不与声闻而相违背于他异学祛息碍心。七不嫉彼供不高己利。而于其中调伏其心。于受用事息瑕秽心。八常省己过不讼彼短。恒以一心修诸功德。所修行事起专精心。此八能为一切土因。求安乐者亦须修之。依往生论五门为因。一礼拜门称名礼拜阿弥陀佛求生其国。二赞叹门赞阿弥陀佛光明智慧一切德。三作愿门愿生其国修弥陀佛所行所成。四观察门所观有三。一观彼国功德庄严二观彼佛功德庄严三观彼菩萨功德庄严。各有多义不可具列。五回向门不舍苦生回向为首所作功德回以施之共生彼国。依此观经因亦众多。粗要为四。一修观往生。观别十六备如上辨。二修业往生。净业有三亦如上说。三修心往生。如下文说。心有三种。一者诚心。诚谓实也。起行不虚实心求去故曰诚心。二者深心。信乐殷至欲生彼国。三者回向发愿之心。直尔趣求说之为愿挟善趣求说为回向。愿有二种。一愿生彼国。二愿见彼佛。所行所成亦尔。此是第三修心往生。四归向故生。如下文说。自虽无行善友为说佛法僧名或为叹说弥陀佛德或叹观音势至或叹彼土妙乐胜事。一心归向故得往生。于中或念或礼或叹或称其名悉得往生。当相如是。次约人论。经说不同。依无量寿大经之中粗约三品以别其因。上品生者舍家弃欲而作沙门。发菩提心一向专念无量寿佛。备修诸德愿生彼国。即得往生。中品生者不作沙门亦复不能大修功德。发菩提心一向专念无量寿佛。少修福善奉持齐戒。造像立塔种种供养愿生彼国。即得往生。下品生者不作功德发菩提心。一向专念无量寿佛乃至十念。闻说深法欢喜信乐不生疑惑。以至诚心愿生彼国。即得往生。依此观经九品别论。先明上辈。同修大乘以之为因。于中别分。上上生者先发三心。一至诚心二者深心三者回向发愿心。次修三业。一者慈心不杀是上初业。二具诸戒是第二业。三读诵大乘

修行六念是第三业。后回此善欲生即生。上中生者亦须先起三种之心。与上初同故更不论。下亦如之。次修三业。慈心不杀具戒如前故更不论。于大乘法不能受持读诵修行。唯能解了第一义谛深信因果。此前第三净业所收。后回此善愿生即生。上下生者亦复先起三种之心与前相似。次修三业慈心不杀具戒如前。于大乘法不能受持读诵解义。唯信因果而为行因。此信是前第三净业。后回此善欲生即生。上辈如是。次论中辈。同修小乘而为行因。以其最后发菩提心念弥陀佛故得往生。于中别分。中上生者于小乘中前三果人。内备圣德经文不说但明其人。具诸戒行此犹是前第二净业。后回此善欲生即生。中中生者一日一夜持八戒斋。一日一夜持沙弥戒及与具戒。此亦是前第二净业。后回此善欲生即生。中下生者孝养父母行世仁善。此乃是前第一净业。于临终时善友为说阿弥陀佛国土乐事并说法藏比丘四十八愿。至心信乐欲生即生。中辈如是。次论下辈。此人过去曾修大乘故大经中宣说。此人发菩提心。闻说深法信乐不疑。现在遇缘造作诸罪故此经中偏彰其过。现虽作罪善友开导。归向之力故得往生。于中别分。下上生者现犯轻罪。善友为说大乘经名教称彼佛。灭罪故生。下中生者现犯重罪。善友为叹弥陀佛德欢喜信乐。灭罪故生。下下生者现犯四重五逆等罪。善友教称无量寿佛。如是至心令声不绝乃至十念。灭罪生。辨因如是。此二门竟。次明去时见佛不同。佛具三身。一者真身谓法与教。二者应身八相现成。三者化身随机现起。依如大经。上品之人见佛应身而来迎接。中品见化。下品梦睹不辨化应。真身常寂无迎接相。为是不论。依此观经上辈三人同皆见佛应化二身而来迎接。但于其中见化多少为别异耳。上人见其无数化佛中见一千下见五百。中辈三人有见不见。中上中中二人见佛。中下不见。以行劣故。问曰大经宣说中辈一切见佛。此经何故有见不见。释言大经总相言之从多说见。此经细分故有不见。其有见者唯睹应佛不见化身劣于前故。下辈三人有见不见。下上下下中人见佛下下不见但见莲华。问曰大经宣说下辈不得见佛。此经何故说有见者。释言此经明修观行由观灭罪故。令下辈分有见者虽后见佛但睹其化劣于前故。问曰大经宣说上人唯见其应中唯见化下唯梦睹不辨化应。此经何故宣说上辈应化俱见中辈见应下辈见化。释言此经明修观行由观心明。是故上人应化俱见中人见应下人见化。大经之中不明观行为其不同。此三门竟。次论往生彼土时有异。上辈三人生时各异。上上生者至即花开不经时日。上中生者经宿方开。上下生者一日一夜其花乃敷。中辈三人生时亦异。中上生者至即花开与上上同。何故如是。此小乘中圣人往生。余业虽劣无漏净心故往即生。中中生者七日花敷。中下生者文中不辨。但云生已过七日后遇圣闻法。下辈三人生时亦别。下上生者经七七日其花乃敷。下中生者罪报深重六劫方开。下下生者罪障极重十二大劫莲花乃敷。由其罪重尔许时节澄练其心方堪入法。时分如是。此四门竟。次彰生后得益差殊。上辈三人得益各异。上上生者至彼即得无生法忍。无生七地。于中亦有多时得者。就胜为言。上中生者逢一小劫得无生忍。亦有过者。就胜为言。上下者过三小劫得住初地。中辈三人得益亦异。中上生者生彼即得阿罗汉果。亦有多时。就胜为言。中中生者过七日后得须陀洹。过半劫后得阿罗汉。中下生者过一小劫方得罗汉。下辈三人得益亦异。下上生者逢十小劫得到初地。以此先是善趣人故。下中生者过于六劫闻法发心。下下生者过十二大劫闻法发心。发心种性以此下辈宿习大故同发大心得益如是。此五门竟。次第六门释会经论。问曰依如往生论中说。二乘种不得往生。此经何故宣说中辈学小得生。释言弥陀菩萨正处唯修小行不得往生。要由乘终发菩提心种大乘种方乃得生。故大经中宣说其人发菩提心。彼往生论据终为言故说二乘种子不生。此经就始故说中辈学小得生。问曰若此要由乘终发菩提心方得生者。至彼应证大乘道果。何故但得小乘果乎。释言此人虽复乘终发菩提心。先多学小故至彼国闻苦无常发其本解先证小果。以其乘终发大心故得小果已于小不住必还入大。问曰依如往生论中宣说女人根缺不生。此经宣说韦提希等五百侍女同皆往生。是义云何。释言论说女人根缺不得生者就后为言。生彼国者净报离欲故无女人。身报精上故无根缺。若论此者但有善心一切不简。又问大经说五逆不得往生。此经宣说逆罪得生。其义云何。释有两义。一约人分别。造逆罪人有上有下。善趣已前常没造逆说以为下。善趣

位中遇缘造逆说之为上。如世王等上人造逆必有重悔。令罪消薄容便得生。此经就之故说五逆亦得往生。下人造逆多无重悔不可得生。大经就此故说不生。二约行分别。造逆之人行有定散。观佛三昧名之为定。修余善根说以为散。散善力微不能灭除五逆重罪不得往生。大经就此故说不生。定善力强能消逆罪容得往。此经明观所以说生。分别如是。次释其文。先观上辈三人往生。于中初先三品别论后便总结。就上上中初举次辨后总结之。辨中有三。一明其因。二生彼国时此人已下因成往生。彼国见佛已下生已得益。就明因中初心后行。心中初言若愿生彼发三种心总以标举。次别其名。何等问也。下对辨之。言诚者是其实心。起行不虚名为诚心。又实求往亦名诚心。言深心者殷至心也。起行殷至名曰深心。求去殷至亦曰深心。回向发求去心也。狭善而求名曰回向。谓回己善向大菩提又回己善向彼国生故名回向。回向之义广如别乘。此应具论。直尔趣求说以为愿。愿大菩提又愿生彼故名为愿。具三必生总结。其能行中初言复有三种当得往生总以标举。次列其名。先问后列。此三犹上三种净业。慈心不杀是上初业。前初业中明供父母奉事师长慈心不杀修行十善。今举慈心余略不论。具诸戒行是前文中第二业也。读诵大乘乃至发愿是前文中第三业也。回向已下通用前三。愿生彼国一日至七日明修分齐。即得往生结明修益。上来明因。第二因成往生之中此人精进弥陀如来与观音等彼来迎此。行者见已欢喜已下此往生彼。第三生彼得益之中事别有三。一生彼国见佛闻法得无生忍。二遍事诸佛从之受之受记。三还本国得陀罗尼总持之门。是名下结。次观上中。先举次辨后总结之。辨中亦三。一明其因成往生。三生已得益。因中初言不必受持方等经典简此异前。善解成等正辨其因。以此愿下用之求生。前上品中三种之心并慈具戒此亦应有。同前不说。第二生中初彼迎此。行者自见坐金台下此往生彼。逢宿则开彰生时节。第三益中文亦有三。一生彼得益二遍事诸佛修学三昧三于其国逢一小劫得无生忍现前受记。生彼益中身作金色正报胜也。足下莲华依报胜也。佛及菩萨放光照等善友胜也。因前习等闻法胜也。即下金台礼佛赞等起行胜也。逢七日等所成胜也。次论上下亦先标举次辨。中有三。一因二生三明得益。因中不明善解义趣彰此劣前。亦信因等正辨其因。有信同前是以言亦。以此德下用之求生。第二生中初彼迎此。见此事下此往生彼。逢一日夜莲华乃开彰生久近。以此劣前故一日夜其华乃敷。益中亦三。一生彼得益见佛闻法。二遍供诸佛从之闻法。三于彼国逢三小劫得百法门住欢喜地。是名上生。第十四观总结之。次观中品三人往生。于中初先二品别论后总结之。别中先观中品上生。先举次辨后结之。辨中有三。一辨其因二因成往生三生已得益。因中初言五戒八戒是在家戒。修行诸戒是出家戒。此明修治。不造五逆无诸过患明其离过。以此善下用之求生。第二生中初彼迎此。行者见下此往生彼。莲华寻开彰生时节。此圣往生故华即开。第三益中初华开闻法后得道果。得罗汉者此名无生亦名无著。无著因亡无生果丧。言三明者所谓宿命天眼漏尽是其三也。言六通者所谓身通天眼天耳他心宿命及与漏尽成如别章。八解脱者经中亦名八背舍也。名字是何。内有色相外观色一。自身名内他身名外。于自身色未灭未坏名为内有观。内外色悉皆不净名外观色。问曰此中内外俱有以何义故偏言内有。释言内色初有后无。约对后无故说初有。前三解脱未灭外色非初独有。以是义故不名外有。问曰此门通观内外悉皆不净。以何义故遍言观外。释言此乃隐显彰名。前内彰有隐其观称。今外彰观隐其有名。论释如是。内无色相外观色二。于自己身豫作死相虫食火烧破坏之相名为内无。观察外色悉皆不净。此前二种是不净观。净相解脱以为第三。于内外色除去皮肉唯观白骨。前三色观空处识处无所有处及悲想解脱复以为四。通前为七。圣人得彼四空处定即说为此四解脱也。灭尽解脱以为第八。谓灭尽定此八解脱。广如别章应具论之。次观中中。初举次辨后总结之。辨中亦三。一明其因二戒香勋下因成往生三华既敷下生彼得益。第二生中初彼迎此。行者自见坐莲华下此往生彼。逢于七日莲华乃敷彰生久近。以劣前故逢于七日其花乃敷。得益可知。次观中下。亦先总举次辨后结。辨中亦三。一明其因二因成往生三生彼得益。因中有二。一孝养父母行世人善。二临终闻友赞扬彼国及闻法藏四十八愿愿乐欲生。第二生中此人行劣无佛来迎直尔往生。第三益中此人行劣

不观见佛。直从观音势至闻法得阿罗汉。是名中下别结中下。是名中辈通结中品。下次观察下品三人。此应在善趣已前。分齐难知。于中亦初三人别论后总结之。别中先观下品上生。亦先总举次辨后结。辨中有四。一彰其罪过。二命欲终下明其善因。闻经灭罪称佛除恶故得往生。三尔时彼佛遣化佛已下明其往生。于中初先彼化迎此。作是语已行者见下随化生彼。逢七七日莲华乃敷彰生时节。以罪轻故七七日华开。四花开敷时大悲观音放光已下生彼得益。于中初先观音为说甚深经典后明其人闻法信解发心得道。次观下中亦先总举次辨后结。辨中亦四。一彰其罪。二如此罪人以恶业下明其善因。由闻佛德及戒定等灭其罪业。三地狱火化为风下明其往生。于中初先化佛来迎。如一念下寻化往生。六劫华敷彰生久近。此罪转重故过六劫乃开敷。四观音势至为说法下生彼得益闻法发心。次观下下。亦先总举次辨后结。辨中亦四。一彰其罪。作不善业总以标举。五逆等别。言五逆者杀父杀母杀阿罗汉破和合僧出佛身血是五逆也。问曰如大经中五逆不生。今此何故五逆亦生。释言随人不同故尔。若是宿世无道根者现造五逆终无生理。若是先发菩提心人。虽复遇缘造作五逆四重等罪。必生重悔如世王等亦得往生。乃至大乘善趣之人有造作五逆四重谤法罪故。十恶名义备如上列。具不善者具四重等。此前第一彰其罪业。二如此罪人以恶业故应堕已下明其善因。于中有二。一反举其告。二善友告下顺彰其得。失中两句。一以恶业应随地狱。二临终下善友教示不遑念佛。遑犹暇也。无暇念佛故曰不遑。得中两句。一善友教劝称彼佛名具足十念。二以称佛故念念除去八十亿劫生死之罪。此第二段明其善因。三命终后见金华下乘善往生。于中初先明见莲华次得往生后彰生彼。十二大劫花乃开敷此罪极重故十二劫乃敷耳。四观音势至以大悲下生彼得益。总结可知。上来广教三种净业十六正观。下明说益。益别有三。一韦提及与五百侍女见安乐国佛及菩萨得无生忍。二五百侍女发菩提心愿生彼国佛说悉生。三诸天发心。此正宗竟。下明流通于中有二。一王宫流通。二足步下耆闍流通。前中有四。一列名教持。二行此下明目连等闻法欢喜。初中阿难先问发起。当何名此经问经名字。上来所说言义非一。当于何义而名此经。此法之要云何受持问受仪。此法极要云何受持。下佛答之。名观极乐无量寿佛观音势至亦名净业生诸佛前对其初问。汝当受持无令忘失对其后问。无令忘失是持义也。自下第二明修有益。于中初明行。前十六三昧观门得大利益。现身得见彼佛菩萨。男子女人但闻名下明其念佛菩萨之益。但闻二名除无量罪何况忆念明菩萨有大利益。举劣况胜。若念佛下明念彼佛得大利益。若念佛者人中分陀明其身胜。分陀利花花中殊好。此人同彼名分陀利。观音势至为胜友明伴类胜。当坐道场明所成胜。场犹处也。得道之处名曰道场。如治麦处名为麦场。如是一切随化以论。菩提树下得佛道处名为道场。处斯得佛故名。据实以论。义有通局。通则菩萨一切行德能生佛果斯名道场如维摩说。局则末后金刚三昧亲生佛德名为道场。依之得果义说为坐。生诸佛家明所入胜。亦得名为所依处也。不思佛法是佛住处名为佛家。初地已上入佛家中依之赴行名生佛家。第三劝持第四闻喜。文显可知。第二耆闍流通之中。初佛步空还耆闍山为增物敬奉顺其言故现此变。次阿难说。后天龙等闻喜礼去

观无量寿经义疏末(终)

佛说观无量寿佛经疏（隋 智顱说）

佛说观无量寿佛经疏(并序)

天台智者大师说

夫乐邦之与苦域。金宝之与泥沙。胎狱之望华池。棘林之比琼树。诚由心分垢净。见两土之升沈。行开善恶。睹二方之粗妙。喻形端则影直。源浊则流昏。故知欲生极乐国土。必修十六妙观。愿见弥陀世尊。要行三种净业。然化因事渐教藉缘兴。是以闍王杀逆韦提哀请。大圣垂慈乘机演法。曜玉相而流彩。耸珍台而显瑞。虽广示珍域而宗归安养。使末俗有缘遵斯妙观。落日悬鼓。用标送想之方。大水结冰。实表琉璃之地。风吟宝叶共天乐而同繁。波动金渠。将契经而合响。观肉髻而瞻侍者。念毫相而睹如来。及其瞑目告终。上珍台而高踊。文成印坏。坐金莲而化生。随三辈而横截。越五苦而长鹜。可谓微行妙观至道要术者哉

此经心观为宗。实相为体。所言佛说观无量寿佛者。佛是所观胜境。举正报以收依果。述化主以包徒众。观虽十六言佛便周。故云佛说观无量寿佛。经者训法。训常。由圣人金口故言经也

释经五义。名体宗用教相(云云)第一释名者。一切众经皆有通别二名。通则经之一字。别则有七。或单人法譬。或复。或具。今经从能说所说人以立名即教别同名为经即教通为行不同。从一至无量即行别。同会常乐即行通。理虽无名将门名理。理随于门四四十六。即名理。别门随于理。即名理通。此约一化以明通。别更约一题。佛说即教。观即是行。无量寿佛。即是理。教行理足任运有通别意。更就一字说者。释论云。所行如所说。说即是教。如即是理。行即是行。佛即法身。观即般若。无量寿。即解脱。当知即一达三。即三达一。一中解无量。无量中解一。于一字尚达无量义。况诸字况一题。况一经一切经耶。故经云。若闻首题名字。所得功德不可限量。若不如上解者。安获无限功德耶。初释佛者。佛是觉义。有六种。即涅槃经云。一切众生即是佛。如贫女舍宝众物具存。力士额珠圆明顿在。如来藏经举十喻。弊帛裹黄金。土模内像。闇室瓶盆。井中七宝。本自有之非适今也净名云。一切众生皆如也。宝篋云。佛界众生界。一界无别界。此是圆智圆觉诸法。遍一切处无不明。虽五无间皆解脱相。虽昏盲倒惑其理存焉。斯理灼然。世间常住。有佛不能益。无佛不能损。得之不为高。失之不为下。故言众生即是佛。理佛也。如斯之理。佛若不说无能知者。法华云。一百八十劫。空过无有佛。世尊未出时。十方常闇。涅槃云。于无量世。亦不闻有如来出世大乘经名。若佛出世方能开智慧日。识三宝之光明。开甘露门。知十号之妙味。因说生解于宝适悦。故须达闻名身毛皆竖。昏夜大朗巨关自辟。此名字佛也。观行佛者。观佛相好如铸金像。心缘妙色与眼作对。开眼闭目若明若闇。常得不离。见佛世尊从大相海流出小相。浩浩漾漾如大劫水。周眸遍览无非佛界。念一佛与十方佛等。念现在佛与三世佛等。一身一智慧力无畏亦然。念色身念法门念实相。常运念无不念时。念念皆觉是名观行佛也。相似佛者。念佛相好身。得相似相应念佛法门。身得相似相应。念实相身。得相似相应。相似者。二物相类。如鍔似金。若瓜比瓠。犹火先暖涉海初平。水性至冷饮者乃知。渴不掘井听说何为。略举其要。如法华中六根清净。即是其相。名相似佛也。分证佛者。初发心住。一发一切发。发一切功德。发一切智慧。发一切境界。不前不后亦不一时。三智一心中得。得如来妙色身湛然应一切。开秘密藏。以不住法即住其中。以普现色身作众色像。一音随类报答诸声。不动真际群情等悦。应以三轮度者能八相成道具佛威仪。以佛音声方便而度脱之。况九法界三轮耶。初住尚尔。况等觉耶。是名分证佛也。究竟佛

者。道穷妙觉位极于茶故。唯佛与佛。乃能究尽诸法实相。边际智满种觉顿圆。无上士者。名无所断。无上士者。更无过者。如十五日。月圆满具足。众星中王最上。最胜威德特尊。是名究竟佛义。佛有无量德。应有无量号。举一蔽诸。华严有十万号。又经有万号。三世诸佛通有十号。净名三号以劫寿说。不能令尽。何况诸号耶。说者悦所怀也。即十二部经八万法藏。六度四等一切法门。又于一法中。作四门分别。于一门巧作四悉檀利益。闻者欢喜赞用受行。信戒进念而得开发。贪恚愚痴豁尔冰消。革凡成圣入法流水。或三二一益。若都无益则乐默然。若一机扣。圣于一门施四益者。余三门亦如是。为一缘说一法既尔。诸缘诸法亦如是。观者观也有次第三观。一心中三观。从假入空观。亦名二谛观。从空入假观。亦名平等观。二空观为方便。得入中道第一义谛观。心心寂灭自然流入萨婆若海。此名出璎珞经。今释其意。假是虚妄俗谛也。空是审实真谛也。今欲去俗归真故。言从假入空观。假是入空之途。先须观假。知假虚妄而得会真。故言二谛观。此观若成。即证一切智也。从空入假观者。若住于空与二乘何异。不成佛法不益众生。是故观空不住于空。而入于假。知病识药应病授药。令得服行。故名从空入假观。而言平等者。望前称平等。前破假用空。今破空用假。破用既均。故言平等观。此观成时证道种智。二空为方便者。初观空生死。次观空涅槃。此之二空为双遮之方便。初观用空。次观用假。此之二用为双照之方便。心心归趣入萨婆若海。双照二谛也。此观成时。证一切种智。是为次第三观也。一心三观者。此出释论。论云。三智实在一心中。得祇一观而三观。观于一谛而三谛。故名一心三观。类如一心而有生住灭。如此三相在一心中。此观成时证一心三智。亦名一切种智。寂灭相种种行类相貌皆知也。寂灭相者。是双亡之力。种种相貌皆知者。双照之力也。中论云。因缘所生法。即空即假即中。释论云。三智实在一心中得。即此意也。此观微妙。即一而三。即三而一。一观一切观。一切观一观。非一非一切。如此之观摄一切观也。无量寿者。天竺称阿弥陀佛。本无身无寿。亦无于量。随顺世间而论三身。亦随顺世间而论三寿。亦随顺世间而论三量法身者。师轨法性。还以法性为身。此身非色质亦非心智。非阴界入之所摄持。强指法性为法身耳。法性寿者。非报得命根。亦无连持。强指不迁不变名之为寿。此寿非长量。亦非短量。无延无促。强指法界同虚空量。此即非身之身。无寿之寿。不量之量也。报身者。修行所感。法华云。久修业所得。涅槃云。大般涅槃修道得故。如如智照如如境。菩提智慧。与法性相应相冥。相应者。如函盖相应。相冥者。如水乳相冥。法身非身非不身。智既应冥亦非身非不身。强名此智为报身。法寿非寿非不寿。智既应冥亦非寿非不寿。强名非寿为寿。法量非量非无量。智既应冥亦非量非无量。强名无量为量也。应身者。应同万物为身也。应同连持为寿也。应同长短为量也。智与体冥能起大用。如水银和真金能涂诸色像。功德和法身处处应现。往能为身非身。能为常寿为无常寿。能为无量能为有量。有量有二义。一为无量之量。二为有量之量。如七百阿僧祇及八十等。是有量之量。如阿弥陀实有期限。人天莫数是有量之无量。应佛皆为两量。逐物随缘参差长短。然此三身三寿不可并别一异。即乖法体。即一而三即三而一。乃会玄文释名竟。次辩体者。体是主质。释论云除诸法实相余皆魔事。大乘经以实相为印。为经正体。无量功德共庄严之。种种众行而归趣之。言说问答而诠辩之。譬众星之环北辰。如万流之宗东海。故以实相为经体也。书家解。礼者。训体也。体有尊卑长幼。君父之体尊。臣子之体贱。当知体礼之释。是贵极之法也。复次体是底也。穷源极底理尽渊府究畅实际。乃名为底。释论云。智度大海唯佛穷底。故以底释体也。复次体是达义。得此体意通达无壅。如风行空中。自在无障碍。一切异名别说。皆与实相不相违背。释论云。般若是一法。佛说种种名。故以体达释经体也。次明经宗。初简宗体。次正明宗。有人言。宗即是体。体即是宗。今所不用。何者宗既是二。体即不二体若是二。体即非体。宗若不二宗即非宗。如梁柱是屋之纲维。屋空是梁柱所取。不应以梁柱是屋空。屋空是梁柱。宗体若一。其过如是。宗体异者。则二物孤调。宗非显体之宗。体非宗家之体。宗非显体之宗。宗则邪倒无印。体非宗家之体。则体狭不周。离法性外别有诸法。宗体若异。

其过如是。今言不异而异。故有宗。不一而一。故有体也。今此经宗。以心观净则佛土净。为经宗致。四种净土。谓凡圣同居土。方便有余土。实报无障碍土。常寂光土也。各有净秽。五浊轻重同居净秽。体析巧拙有余净秽。次第顿入实报净秽。分证究竟寂光净秽。娑婆杂恶荆棘瓦砾。不净充满同居秽也。安养清静。池流八德树列七珍。次于泥洹皆正定聚。凡圣同居上品净土也。方便有余者。修方便道断四住惑。故曰方便。无明未尽故言有余。释论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身非分段生。法华云。若我灭后实得阿罗汉。不信此法。若遇余佛。于此法中。便得决了。就中复有利钝。指上为净。指下为秽也。实报无障碍者。行真实法感得胜报。色心不相妨。故言无障碍。纯菩萨居无有二乘。仁王经云。三贤十圣住果报。即是其义。释论云。菩萨胜妙五欲。能令迦叶起舞。华严云。无量香云台。即其土净妙五尘。就中更论次第顿悟上下净秽等也。常寂光者。常即法身。寂即解脱。光即般若。是三点不纵横并别。名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究竟极为净土。分得究竟上下净秽耳。故以修心妙观能感净土。为经宗也。次辩经用。用者力用也。生善灭恶为经力用。灭恶故言力。生善故言用。灭恶故言功。生善故言德。此皆偏举具论必备也。苦是恶果。贪恚痴是恶因。恶因不除果不得谢。是故此经能令五逆罪灭。往生净土。即是此经之大力用也。教相者。此是大乘方等教摄。赴机适化广略不同。大本二卷。晋永嘉年中。竺法护译。此本是宋元嘉时量良耶舍。于扬州译。两经皆在王舍城说。复有小本名阿弥陀。在舍卫国说。阿弥陀无量寿。彼此方言。二藏明义菩萨藏收。渐顿悟入此即顿教。正为韦提希及诸侍女。并是凡夫未证小果。故知是顿不从渐入。题称佛说。简异四人弟子。诸仙诸天化人等说也

分文为三。序正流通。从如是讫清净业处序分。尔时世尊放眉间光。讫诸天发无上道心正说。当机益分。尔时阿难白佛当何名下。讫经流通分。序中文二。证信发起正说亦二。净业妙观。流通复二。王宫鹫山。初证信序六句。如是标于信。我闻异外道。一时辩息诤。佛正明化主。王城论住处。列众为同闻。如是者。诸法实相古今不异名如。如理而说故为是。决定可信故云如是。我闻者。表异外道亲承有在。我者自在义。一切法空无我。何故说我。随俗假名说我。谓见慢名字。若无我则无闻。若无闻化道则绝。为此义故。虽知无我为传化不绝。假名说我。如人以金钱易铜钱及草木等。卖买法尔人无笑者。故言我闻。一者佛法无有定实之一。云何称一。随俗假说一耳。释论广破一异也。时者有二种。一迦罗即短时。亦名实时。二三摩耶名长时。亦名假时。今不论长短假实。说此经竟。总云一时。佛者亦婆伽婆。此云有大名声。亦云能破烦恼。佛者平等开觉故。名为佛。既能自觉。复能觉他。觉行备满。一切智异外道慈悲。异二乘平等。异小菩萨。尊极名为佛。在者。暂时曰在。久停名住。一住语耳。住者。四威仪皆为住。差别者。谓天住梵住圣住佛住也。天住谓六欲天。因即施戒善心也。梵住从初禅至非想。因即四无量心也。圣住三乘人。因即三三昧也。佛住。首楞严百八三昧十力四无畏十八不共也。王舍城者。天竺云罗阅只伽罗。释论解。摩伽陀国王有夫人生子。一头两面四臂。人谓不祥。王即裂其身首。弃之旷野。罗刹女鬼名阎罗。还合其身以乳养之。后大成人。力能并国王有天下。取诸国王万八千人。置此五山。以大力势治阎浮提。阎浮提人。因此名王舍城也。又先所住城。城中失火一烧一作。如是至七。国人疲役。集诸智人宜应易处。即求觅地。见此五山周匝如城。即作宫殿王于中住。故名王舍。又古昔国王名婆薮。厌世学仙。妄云天祀中应杀生啖肉身陷地狱。其子广车。次复为王。自念我父生入地狱。今欲出家复畏地狱。欲治天下复恐有罪。当何处身。作是念时。空中语言。汝行若见难值希有处。当作舍住。王出畋猎。见一鹿走疾如风。王便逐之。至此山周匝峻固。其地平正。生草细软好华遍地。茂林华果温泉浴池。皆悉清静。天雨天香奏天伎乐。乾闥婆等适见王来。各自还去。见此灵奇于中起舍。故名王舍城也。耆闍崛山者。翻名灵鹫。诸圣仙灵依之而住。又名鹫头。峰形似鹫。又山南有尸陀林。诸鹫食尸竟栖其山。然法身无像。实不假地所居。为欲利益故。随化身明化主住处耳。与

大比丘众下。列同闻众也。先声闻次菩萨。显示教中二乘外相为胜。菩萨心虽是胜外相无定。是故后说也。声闻先标位。次列数。何不叹德。非是无德。译经人略。与者共义。一处一时一心一戒一道一见一解脱等。皆一故名共也。今经与阿难诸大众同闻。故云与也。大义有三。谓大多胜。天王大人所敬故言大。遍解内外经书名曰多。出九十五种上号为胜。此等皆是无学。小乘中极故云大也。比丘者。因果六义。因名乞士怖魔破恶。果号应供杀贼无生。释论净目问舍利弗。乞士者有四种食。合药种植田园。名下口食。仰观星宿名仰口食。四方巧语名方口食。咒术卜算四维口食。比丘不作此四。名清净乞士也。怖魔者。若发心出家。地行夜叉唱。飞行空中。展转乃至六天。魔王闻之。怖畏失人众也。破恶者。能破烦恼九十八使。悉皆破断。故名破恶。众者四人已上。乃至百千无量。一处羯磨作法行筹布萨。事理二和无有违诤。名和合众也。一有羞僧。持戒无违。二无羞僧。不持戒不别好恶。三无知僧。虽不破戒不别轻重。二人共诤不能判决默然无言。四真实僧。谓学无学人。今此二僧得共羯磨同闻证信。唯取无学人也。千二百五十人者。列数也。三迦叶兄弟有千弟子。优楼此云木瓜林。伽耶此云城。那提此云江。昔共起刹今连枝也。舍利弗名翻言珠子。亦云身子。姓拘栗陀。目犍连姓也。翻赞颂。亦莱茯根。或云胡豆。二人共有二百五十人。迦叶舍利弗等。先并事火。翻邪入正。艰苦累载。都无所获。一遇见佛便得上果。感佛恩深常随侍佛。为同闻众。菩萨位中有四。第一明位。第二列数。三万二千人。第三标名文殊。第四结为上首。天竺云摩诃菩提质帝萨埵。此云大道心成众生。文殊此云妙德。以法化人。名法王子也。二发起序者。诸经不同。或放光动地。微笑入禅自唱位号。劝人令问。今经正以杀父以为发起。何故举此逆事。为发起耶。为彰此界极恶令人厌弃。亲所生子犹尚危害。即欲令人同欣净土。下韦提希愿。为我说无忧恼处。不乐阎浮浊恶之世。就中为二。初尔时下正明杀父。次问守门人下。明欲害母。问频婆何故遣人说法。韦提何故如来自往。答父愿闻法。遣人传授为化义足。母求生净土。非佛不开。故须自往。频婆娑罗此云摸实。亦曰影坚。韦提希此云思惟。阿闍世此云未生怨。或婆罗留支。此云折指。内人将护名为善见也。初段为四。一频婆为子幽禁。二国太夫人密奉王食。以济王命。三漱口毕下。圣为说法以润王心。四如是时间下。明因食兼由闻法多日不死。初尔时王舍太子阿闍世者。当佛在王舍城时。未生怨者。未生之日相师占之。此儿生已定当害父。随顺调达恶友教者。调达此云天热。亦云天授。是斛饭王子。是佛堂弟阿难亲兄。阿难此翻欢喜。亦云无染。或云欣乐。调达有三十相。出家诵六万法聚。满十二韦陀。为利养故往诣佛所。求学神通。佛不为说。令观无常自可得道。复至舍利弗目连。乃至五百弟子所。皆不为说取通之法。阿难亲未得他心。授与通法。调达入山学得五通。心念谁作檀越。闍世太子有大王相。或自变身作象马宝。于王子前抱持歎嗽。复至天上取天华天食。语王子言。我作新佛汝作新王。岂不快耶。随顺恶友收执父王。调达破僧。舍利目连教化还合。推山压佛。密迹金刚以杵拟之。碎石进来伤佛足指。华色比丘尼呵之。拳打眼出。作三逆罪。生入地狱。频婆往日毗富罗山游行猎鹿。空无所获。遇值一仙正坐。使人驱逐令去。遂敕杀之。临终恶念。愿我来生。还如今日心口害汝。如此等事皆是大士善权现化。行于非道通达佛道。众生根性不同。入道有异。一逆一顺。弘道益物。示行无间而无恼恚。闍王现逆为息恶人。令不起逆。二明夫人奉食。王食糗饮浆。求水嗽口合掌遥礼。请受八戒澡浴清静。三二圣为说法。目连是佛右面弟子。昔为辟支佛剃头作袈裟。愿得神通。授八戒者。不杀不盗。不淫不妄语。不饮酒不著华香。不观听伎乐。不上高床。此八是戒。不过中食是斋。毗昙不著香衣不上高床。同是庄严处。合为一也。富楼那。此云满愿子。亦满慈子。从父母得名。说法第一。巧开人心故偏遣之。四频婆因食闻法。遂得多日不死也。次害母中为四。一为子幽闭。二因禁请佛。三佛与弟子因请往赴。四见佛伤叹请法。初中又三。一欲害母。二二臣谏不听害。三敕内官幽闭。初闍世问守门者。王今在不。二守门者以事实答。三王闻嗔怒。名妇为贼。母为贼伴。即执利剑欲害其母。应杀守门人。而欲害母者。守门有辞。王先有敕。制诸群臣。不言妇女。沙门从空飞入。非我能禁。王

虽贪国杀父。犹不违法。劫初已来一万八千。未闻无道害母。害母眼见何得言闻。谓不忍闻。世人传说不宜住此。欲奔他国。故云不住。有国已来。虽有刑罪不加女人。况所生母故不住也。以手按剑却行而退者。按剑现威以息王忿也。惊怖惶惧者畏惧也。耆婆此云固活。生时一手把药囊。一手把针筒。昔誓为医能治他病。从德立号。庵罗女子也。是国贤臣。贤臣去必国亡也。汝不为我者。耆婆重谏慎莫害母。忏悔求救前愆也。即便舍剑止不害母。敕语内官幽闭深宫。韦提希被幽闭下。第二请佛。谓请如来令遣弟子与己相见。文为二。初明请人。次明请法。韦提何故。请见目连及以阿难。目连是门师。阿难佛侍者。先恒教诫故偏求见。居在深宫不敢偏求。内厌恶界愿生净土。欲令二人传意请佛。悲泣雨泪望佛哀怜。遥向佛礼。前已礼竟。今复重礼。表己殷勤。世尊在耆闍下。如来现宫不异胜鬘。即生此念时。佛于空中现也。文为五。一神通。二色身。三坐座。四眷属。五雨华。知韦提希心念者。是知他心。从崛山没王官出。显神通也。问前频婆请弟子。意在如来。今夫人亦请弟子意在佛。何故前请遣弟子。今请自往耶。解有二义。一闍王与调达杀父。如来若躬赴。恐世王起怨嫌心。为护彼故不得自往。二者佛法寄在国王。频婆定死。闍世当为国主。如来若往者。王得国主佛法不行。故不得往。夫人无此诸事。如来自往。伤叹请法中有二意。韦提见佛下。正明请其生处。今向世尊下。明请往生之因。初明供养问往生因。次问生处也。我有何罪生此恶子。世尊复有何等因缘。与提婆达多而为眷属。此经不答余经说之。昔于锭光佛时。释迦为摩纳。就珍宝仙人学。学习既成念欲报恩。自惟贫乏。于时耶若达欲嫁女。时有须摩提求为女。婿聪明有智而形貌丑。摩纳遇见论义。须摩提屈在言下。耶若达欢喜。大赐珍宝以女妻之。摩提生忿发誓。未来世世常恼。为此因缘常触恼也。浊恶者。浊五浊也。一见。二烦恼。三众生。四命。五劫。恶者十恶也。杀盗淫妄语恶口两舌绮语贪嗔邪见也。三途地狱名泥犁。译云不可乐畜生云帝行。从主畜养。为人驱使食啖。饿鬼饥虚怯畏。三千刹土同有此恶。故曰盈满。多不善聚恶道因也。无人不起故名曰多。人常现行杀盗淫等。违理枉物为不善。积集称聚也。愿我未来。不闻恶声不见恶人。今向世尊五体投地。两肘两膝头顶。是为五体也。忏摩梵言。悔过汉语。彼此并举故云忏悔。将果验因。知过去有罪。恐偿未尽来更受。故须忏悔。惟愿佛日启告所求。佛能破坏众生痴闇。如日除昏。故言佛日教我观于清净业处。序文竟

尔时世尊放眉间光下。第二正说文为三。初明净业。次辩妙观。三利益。如来眉间有白毫相。犹如珂雪。长一丈五尺。毫有八楞。周围五寸。其毫中空右旋宛转。如琉璃筒。从此发光照无量国。还住佛顶变为金台。广现诸国。令韦提希乐生安养。初放光酬前请于生处。次世尊微笑下。酬前净业近答。思惟正受三种净业。散心思量名曰思惟。十六正观说名正受。就初有二。第一答其生处。惟愿下明见净土。更请净国之因。初放光普示诸土。次或有下示土差别。韦提下示生处。思惟是愿愿思是业。正问其因。正受者。非邪曰正领纳名受。即第二问。观行微笑中有二。初明三种净业答思惟。汝是凡夫下。次明十六妙观答正受。初业共凡夫。次共二乘。后是大乘不共之法。初净业中有三。第一明三种净业。告阿难下。第二叹其所问妙契佛心。从阿难汝当受持下。第三略付阿难令持获利也。就初复三。初明光照频婆获道。次世尊告韦提汝今知不下。举果劝修因。三欲生彼国者下。明往生之因也。何以不直答其土因。而复放光微笑耶解有二。初为次增道。次欲使王与夫人因光相见。王既睹光增道。知国非实。视死如眠。夫人见王无忧。观法成果也。微笑如释种被诛。如来光色益显。正以如来善达因缘。业报无差对至回避。王虽应死而获道迹。夫人幽繫。即是现净土之缘。有此多缘所以致笑也。阿那含者。第三不还果也。去此不远者。安乐国土去此十万亿佛刹。一一刹恒沙世界。何言不远。解云。以佛力故欲见即见。又光中现土显于佛顶。一念能缘言不远也。第一孝养父母奉事师长。敬上接下慈心行也。修十善业是其止行。身除三邪口离四过。意断三恶也。第二三归者。佛法僧也。在家戒亦即是十戒。具足诸戒者。道俗备受。微细不犯。威仪

者。三千悉皆不缺也。第三发菩提心。是愿起意趣向。名为发心。菩提是道。佛果圆通。说为菩提。读诵大乘明修解也。行能运通说之为乘。余二不及是言大也。佛告韦提。此三种业三世诸佛净业正因。是叹辞也。谛听谛听善思念之。谛听令生闻慧。善思思慧念之修慧。烦恼贼者。此能损慧命伤法身。故名为贼也。即得无生忍。是初住初地。仁王经说五忍。一伏二信三顺四无生五寂灭。初明韦提见土之由。次一问答。明为未来众生请见土之方法。汝是凡夫。彰其分齐不能远观。韦提实大菩萨。此会即得无生忍。示同在凡夫。心想羸劣未得天眼。不能远照见彼国土。有异方便令汝得见。异方便者。即十六观。非直观名方便。以佛力故见彼国者。亦是方便也。韦提白佛如我今者下。为佛灭后众生请也。浊者五浊。不善者十不善。五苦者。五道非乐故云五苦。或是五恶五痛五烧。五恶杀盗邪淫妄语饮酒如大经。现遭厄难王法刑罚。是五痛也。五烧即当来堕三途苦毒名五烧。云何当见阿弥陀极乐国土。正为启请。答中有十六观。一日观。二水观。三地观。四树观。五池观。六总观。观一切楼地池等。七华座观。八佛菩萨像观。九佛身观。十观音观。十一势至观。十二普往生观。十三杂明佛菩萨观。十四上品生观。十五中品生观。十六下品生观。就十六观分文为三。初六观观其依果。次七观观其正报。后三明三辈九品往生也

第一日观示令系心。佛告下。略明系念总劝修观。云何下。正明作日观。一切有目皆见。日没下。举所观境。当起想下。正教观察。是为下结也。教令正观为除疑心。大本所明。以疑惑心修诸功德。生彼国者。落在边地。复受胎生。故作此观令除疑惑也。障者。大本言。唯除五逆诽谤正法。故须作观。五逆重罪除六十劫生死罪等下辈自论

第二水观初作水想者。举所观境界。从见水澄清下。正起观行。是为水想下。结观也。一作水想。二变水成冰。三变冰为琉璃。四观琉璃以成大地内外映彻。地下宝柱承擎地上诸相庄严。以众宝间错其地。一一宝出杂色光明。光明成诸楼观。楼观两边有华幢。幢上多有乐器。宣说妙音也。八种清风者。彼处实无时节。若寄此八。谓除上下余四方四维。故云八。亦可用对八卦也

第三地观。文有四。一渐想观。从若得三昧下。第二实观。佛告下。明利益。作是观下。显观邪正。前水是想不能灭罪。地观是实。故能除断也

第四树观。文三。初明结前生后。次观宝树下。正明观行。是为下结。正观中有五。一明树体。二明庄严相。三明生法。四有大光明下。现佛国土。五见树茎叶下。结观也

第五池观。中有五。一明池体。二明池相。三明随心适意。四明利益。第五结观。摩尼者。如意珠也。八功德者。轻清冷软美不臭。饮时调适饮已无患。清是色入。不臭香入。轻冷软是触入。美是味入。调适无患是法入

第六总观中有四。众宝国土下。明总观。初宝楼。二树。三地。四池。观楼中初正观楼。次观上及虚空中。诸音乐声。结成观想名为粗见。从是为下。二结。从若见下。第三利益。作是观下。第四显观邪正

第七明佛身中有四。第一佛告下。敕听许说。第二从说是语时下。明佛现身相。第三从时韦提下。为未来请。第四佛告下。酬请广明佛身。五种观门。第一观华座。第二观像。第三观佛身。第四观观音。第五观势至。初华座中有五。一明成座法用并辩其相。二一一金色下。明能随机利物。三是为华想下结观。四阿难如此华下。明由愿力所成。五若欲念彼佛下。明观未来有利益

第八明像想中有三。初泛明诸佛法身自在从心想生。二是故应当下。遍观彼弥陀。并示观行。三作是观者下。明修观获利也。法界身者。报佛法性身也。众生心净法身自在。故言入众生心想中。如似白日升天影现百川。即是三十二相八十种好。明佛身自在。能随物现前。明佛菩萨此显能随也。又法界身是佛身。无所不遍法界为体。入一切众生心想中者。得此观佛三昧解入相应。故言入心想中也。是心作佛者。佛本是无心净故有。亦因此三昧。心终成作佛也。是心是佛者。向闻佛本是无心净故有。便谓条然有异。故言即是。心外无佛亦无佛之因也。始学名作。终成即是佛。若当观分别诸佛。法身与己同体。现观佛时心中现者。即是诸佛法身之体。名心是佛。望己当果由观生彼。名心作佛也。正遍知海从心想生者。以心净故诸佛即现。故云生也。亦因此观佛三昧出生作佛。多陀阿伽度。或明十号。无量名号等。此中略举三号。即如来应供正遍知。天竺三名相近。阿罗诃翻应供。阿罗汉翻无生。阿卢汉翻杀贼。令与修多罗合者。观行之时。令与教法相应。故言合也又解。与十二部经教合。入定是修多罗出定之时心与定合。故云与修多罗合也

第九观佛真法身中有五。一明结上。第二次当更观下。正观佛身。第三从作是观下。正明观于佛心。第四从作此观者舍身他世下。举利劝修。第五从作是观者下。显观邪正。观身大小。高六十万亿那由他恒河沙由旬。毫相如五须弥山。须弥山举高三百三十六万里。纵广亦尔。彼佛毫相过此五倍。眼如四大海水。准眼量以度身。身量太长。世人身长七尺者。眼长一寸余。四大海水。一海八万四千由旬。四海合三十三万六千由旬。身过其眼。五十六亿倍。假令极多无出万倍。何缘佛身得长六十万亿那由他恒河沙由旬。准眼定身。正六十万亿那由他由旬。言恒河沙者译人谬耳。眼见佛身即见佛心。身由心起故见身即见心。由见身心想转明。故得见佛心。佛心者大慈悲心是。以无缘慈普摄众生。释论云。慈有三种。一众生缘。无心攀缘一切众生。而于众生自然现益。如涅槃经。我实不往。慈善根力。能令众生见如斯事。二法缘者。无心观法。而于诸法自然普照。如日照物无所分别。三者无缘。无心观理。而于平等第一义中。自然安住。以无缘慈摄诸众生。辩佛心相也。念佛众生摄取不舍者。若为佛慈悲所护。终得离苦永得安乐。释论云。譬如鱼子母。若不念子则烂坏众生亦尔。佛若不念善根则坏。今明无缘慈者。诸佛所被谓心不住有无。不依三世。知缘不实。以众生不知故。实相智慧令众生得之。是为无缘也。舍身他世生诸佛前。以修念佛三昧故发见佛。愿生生常值。如人习巧从少至长所作遂妙。以随念佛三昧故。得生无量寿佛国。故般舟经云。众生问佛。何因缘得生此国。弥陀佛答。以修念佛三昧得生我国也。从一相好入但观眉间白毫者。如观佛三昧经云释迦如来眉间白毫者(云云)宝性论明。佛毫相在两眉间。阔三百六十万里。方圆亦然。故文云。无量寿佛身量无边。非是凡夫心力所及。正可取如释迦毫相大小现。观若得三昧观心成就。方可称彼佛相而观也。智度论云。为增长诸菩萨念佛三昧故。说般若波罗蜜经。今说般若现奇特身相光明色像遍至十方。以此为观也

第十观观音中有三。初结上。次复应观观世音菩萨下。正明观菩萨身也。第三作此观者。观之邪正也。观菩萨法身中有三。初观身相。冠中立化佛者。带果而行因也。第二明与佛同异。第三佛告阿难下。还举利劝修也。释迦毗楞伽翻能圣

第十一势至中有三。初明因光神力制二种名。次此菩萨天冠有五百宝下。明与观音同异。后除无量劫罪下。劝修。略无观法当不异上。故不重明。所以观佛。先作像想。后观法身菩萨。直明法身者。但佛法身妙极。不可一往而观。故先作像想流利。后观法身则易。菩萨者。观佛既竟。次二大士是眷属庄严。如王来即有营从。有佛必有菩萨也

第十二普观普杂何异而为二耶。普观作自身往想。称彼境界一一具观。杂观明佛菩萨神力自在

转变非恒。大小不定。或随物现故名为杂。以此为别。普中有二。初从见此事时当起自心下。作自身往想次无量寿佛化身下。佛及菩萨化身来现也

第十三杂观有二。第一观丈六像。第二无量寿佛身量无边下。明弥陀变现自在。坚固行者。常令习观修行不倦。所观若大若小皆是佛身。拂去众疑生人重意。众云何疑。前闻广大无量。今闻观小。疑非佛身。于小不敬。故须拂去。明皆是佛生其重意。但观手相者。有作头首解者。上言观音头上。天冠中有一立化佛。势至头上有宝瓶。以此为别。作手解者。上云其手柔软。有八万四千画。以此宝手接引众生。皆是经文用无在也

第十四上品生观。此下三观。观往生人者有二义。一为令识三品往生。舍于中下。修习上品。二为令识位之上中下。即是大本中三品也。释会经论者。问依往生论。二乘不得生。此经中辈小乘得生。答正处小行不生。要由垂终发大乘种尔乃得生。经说现今。论举本始。何故复证小果。释虽复垂终发大心。先多学小。至彼闻苦空无常。发其本解。先证小果。得小果已。于小不住。必还入大。问论女人根缺不生。此经韦提希及五百侍女。同皆往生。释言。论说女人根缺不生者。就彼为言。生彼国者净根离欲故。无女人身根精上故。无根缺经语初往故。有善心一切得往。问大本五逆谤法不得生。此经逆罪得生。释有两义。约人造罪有上有下。上根者。如世王造逆。必有重悔。令罪消薄。容使得生。下根人造逆。多无重悔故不得生。二者约行。行有定散。观佛三昧名定。修余善业说以为散。散善力微。不能灭除五逆。不得往生。大本就此故言不生。此经明观故说得生。就三品中更为九。上品之人。始从习种。终至解行菩萨。中品者。从外凡十信已下。下品即是今时悠悠凡夫。何以得知。上品见佛闻法便悟无生故。是道种人。下品备造四重众罪亦得往生。类此似尔。上品位当道种。中品位当性种。下品位当习种。一得道有迟疾。二所乘有异。初则金刚台。中紫金台。下金莲华。就初中分为三。第一标。第二若有众生愿生彼国下。正释。第三从是名下结。释中复四。初明修因。第二从生彼国时下。明值缘。第三从行者见已下。正明得生。第四从生彼国下。生后利益。至诚心者。即实行众生。至之言专。诚之言实。深者。佛果深高以心往求故云深心。亦从深理生。亦从厚乐善根生。故十地经言。入深广心。涅槃经云。根深难拔故言深心。六念者。佛法僧施戒天。六事安心不动。称之为念也。无生忍言登初地也。陀罗尼者。一能特善。二能遮恶。是总持也。上品中生者有三。第一标。第二释。第三结。释中有四。初往生因。第二行此下。明值缘。第三行者自见下。得生。第四行者身作紫磨金色下。往生利益。甚深第一义者。谓诸法实相。言语道绝心行处灭。名之深妙。精进最称第一。阿耨不退转者。谓道种菩提。亦通是道种地不退位。现前受记者。四种受记一往现前也。上品下生中有三。初标。第二亦信因果下释。第三是名下结。释中有四。第一明往生之因。第二行者命欲终时下。值缘。第三见此事时下。得生。第四一日一夜下。生后利益。得百法明门者。地论云。入百法明门。增长智慧思惟种种法门义故。欢喜地者初证圣处多生欢喜也

第十五中品生观。中品上生者有三。第一标。第二从若有众生下释。第三从是名下结。释中有四。初明生因。第二从临命终时阿弥陀佛下。值缘。第三从行者见已下。得生。第四从当华敷时下。明生后利益。五戒者。不杀盗淫妄语饮酒也。八戒者。加不上高床。不著华鬘瓔珞香涂身熏衣。不得歌舞作乐及往观听也。四谛者。苦集灭道也。罗汉者。应共不生杀贼也。三明者。过现未来明也。六神通者。天眼天耳他心宿命漏尽。身得如意。此六悉皆无壅故为通。八解脱者。一内有色相外观色。二者内无色相外观色。三者净。四空处。五识处。六无所有处。七非非想处。八灭尽解脱也。此八中前三种微妙五欲无染无著。中四于下得离。后一能脱心虑故名解脱。亦名背舍。背者背彼净洁五欲也。舍者离是著心也。释会者。论明小乘不生者。决定不生。此中明生。退菩提心

得生。至彼处无漏道熟。即证第四果。大论亦然。或接引小乘。然彼实无。中品应时即得罗汉。何以不及九品。解云。是退菩提声闻往生彼国。无漏道熟。便证小果不守小位。而往还起大心进行弥速。或五劫或十劫得成初地。如是阶级犹是其胜。大本。上品明其出家。中品不明出家。此中所明是则中品。若其不出家。经云一日一夜持沙弥戒故知有也。而大本不明据长时始终为语。今言出家者。就短时而论。中品中生者有三。初标。第二从若有众生下释。第三是名下结。就释中有四。初明生因。第二从如此行者下。明值缘。第三从行者自见下。明得生。第四在宝池中下。明生后利益也。十戒者。即前八戒。更足不捉金银生像。及不过中食。为十戒也。具足戒者。二百五十戒。五百戒等。须陀洹者。翻修习无漏。或逆流也。中品下生者有三。初标。第二从若有下释。第三是名下结。释中有四。初明因。第二此人命终时下。明缘。第三从闻此事下。得生。第四从经七日下午。生后利益也

第十六下品生观。下品上生者有三。初标。第二从或有众生下释。第三从是名下结。释中有四。初明因。第二从尔时彼佛下。明缘。第三从作是语下。明得生。第四经七日下午。明生后利益也。下品中生者有三。一标。二释。三结。释中有四。初明因。第二从吹诸天华下。明缘。第三从如一念顷下。明得生。第四从经六劫下。明生后获利也。下品下生者有三。初标。二释。三结。释中有四。初明因。第二从见金莲华下。明缘。第三从如一念顷下。明得生。第四从于莲华中下。明获利。称无量寿佛至于十念者。善心相续至于十念。或一念成就即得往生。以念佛除灭罪障故。即以念佛为胜缘也。若不如此者。云何得往生也。问云何行者。以少时心力。而能胜于终身造恶耶。大论有此责。是心虽少时。而力猛利。如垂死之人必知不免。谛心决断胜百年愿力。是心名为大心。以舍身事急故。如人入阵不惜身命。名为健人也。第二利益中有二。初明夫人道悟无生。二明侍女发心也

第三流通亦二。第一明王宫流通。第二尔时世尊足步下。明崛山流通初有四。一列名教持。二行此下。明修有益劝人奉信。三告阿难下。付嘱令持。四说此下。目连等闻欢喜。初中阿难先问。发当何名下。问经名字。上来所说言义非一。当于何义而名此经。此法之要云何受持。问受持法。佛答。名观极乐无量寿佛观音势至。亦名净业生诸佛前。对其初问。汝当受持无令忘失。对其后问。次明有益行。前十六观门得大利益。现身得见彼佛菩萨。善男子善女人闻名下。明其念佛菩萨之益。但得闻名除无量罪。何况忆念。明念佛菩萨有大利益。举劣况胜。念佛者人中分陀利华。明其身胜。观音势至为胜友伴胜。当坐道场。得道之场名曰道场。菩提树下得道故名为坐。依之得果。义说为坐。依之起行。名生佛家也。结名付嘱。亦名观无量寿佛。亦名灭除业障也。欢喜者。三义故喜。一能说人清净。佛无碍智无有错谬。名为清净。二所说法清净。能令众生得证三昧。三依法所得果清净。依法修行满足身证清净果也。耆山流通中。初佛步空还耆闍崛山。为增物敬。奉顺其言。故现此变。次阿难及天龙等。闻法欢喜。作礼而去也

佛说观无量寿佛经疏终

观无量寿佛经疏妙宗钞（宋 知礼述）

观无量寿佛经疏妙宗钞

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第一

宋四明沙门知礼述

此经义疏人恠净报。故说听者多矣。所禀宝云师。首制记文。相沿至今。著述不绝。皆宗智者。岂有不知修心妙观。感四净土文义者耶。良以愍物情深适时智巧。故多谈事相。少示观门。务在下凡普沾缘种。方今嘉运。盛演圆乘慕学之徒。皆欲得旨而修证矣。故竭鄙思。钞数千言。上顺妙宗。略消此疏。适时之巧。非我所能。愿共有情。即心念佛。乃此钞所以作也。天禧五年。岁在辛酉。重阳日下笔故序

此之疏题。佛等八字。备举经目。皆是所释。唯疏一字是能释也。今之五章。释其八字。义稍委悉。入文自见。若欲预知可陈梗概。经是通号。余是别名。今且明别。佛说者。释迦化主。四辩宣演也。观者。总举能观。即十六观也。无量寿佛者。举所观要。摄十五境也。且置能说。略明所说。能观皆是一心三观。所观皆是三谛一境。毗卢遮那遍一切处。一切诸法皆是佛法。所谓众生性德之佛。非自非他非因非果。即是圆常大觉之体。故起信论云。所言觉义者。谓心体离念。离念相者。等虚空界无所不遍。法界一相即是如来常住法身。依此法身说名本觉。故知果佛圆明之体。是我凡夫本具性德故。一切教所谈行法。无不为显此之觉体。故四三昧通名念佛。但其观法为门不同。如一行三昧。直观三道显本性佛。方等三昧观袒持显。法华兼诵经。观音兼数息。觉意历三性。此等三昧历事虽异。念佛是同。俱为显于大觉体故。虽俱念佛。而是通途。显诸佛体。若此观门及般舟三昧。托彼安养依正之境。用微妙观。专就弥陀。显真佛体。虽托彼境。须知依正同居一心。心性遍周。无法不造。无法不具。若一毫法从心外生。则不名为大乘观也。行者应知。据乎心性观彼依正。依正可彰。托彼依正。观于心性。心性易发。所言心性具一切法造一切法者。实无能具所具能造所造。即心是法。即法是心。能造因缘及所造法。皆悉当处全是心性。是故今观。若依若正。乃法界心。观法界境。生于法界。依正色心。是则名为唯依唯正唯色唯心唯观唯境。故释观字。用一心三观。释无量寿用一体三身。体宗力用义并从圆。判教属顿。五重玄义本是经中所诠观法。大师预取解释经题。欲令行者用此视法。入十六门而为修证。故于序文。以主包众。以正收依。观佛既即三身。观余岂非三谛。寄语行者。观虽深妙。本被初心。若能进功。何忧不就。纵未入品。为因亦强。生至彼邦。得预大会。所见依正。微妙难思。速入圣阶。度生亦广。永异事善及小乘行。得往生者。如此土人宿圆修者。于诸座席见相殊常。闻法易悟。以此类彼。功在妙宗。但为戒福不精。无往生愿故。在秽土闻法入真。须惧娑婆不常值佛。纵遇善友色心不胜。难发我心。况尘境粗强。诚为险处。故须外加事忏内勤理观。正助双行加愿要制。必于宝刹速证无生。今解观门其意在此。疏者疏也。决也。疏通决择上之义趣。通而不壅。令其行者得意修之故也。次能说人号。备于别传及诸章记。有未知者须寻彼文。二释文。初释序三。初叙经观意二。初正明观行二。初叙意二。初对垢立净二。初法二。初明二报苦乐。欲论观行。先示二报苦乐之相。文有四句。一一皆论净秽相对。初句以所成国土苦乐相对。安养净国。但受诸乐故名乐邦。堪忍秽土多受众苦。义言苦域。次句以能成物体贵贱相对。彼纯七珍。略言金宝。此多众秽略语泥沙。次句以初生受质。垢净相对。此土六道具有四生。今就人中多从胎藏。母食冷热及饥饱时。儿在胎中。如处寒热

倒悬山压地狱之苦。故云胎狱。彼土九品。八从莲生。下品之人虽经多劫。大本中说。疑心修善。生彼胎宫乐同忉利。况八九品不生疑惑。岂有苦耶。是故华池受生即乐。次句以生后游处粗好相对。此则荆棘丛林。彼则金渠玉树。然此四句虽一一。苦乐相对。意则对秽显彼净相。又复应知。四句之文似唯显示同居二土。据下明宗。具论四。土净秽之相。以后验此不专同居。当知四句一一通于四种净秽。见思轻重。则感同居乐邦苦域。体析巧拙。则感方便乐邦苦域。次第顿入。则感实报乐邦苦域。分证究竟。则感寂光乐邦苦域。以例金宝泥沙。胎狱华池棘林琼树。亦复如是。一家制立。正文与序必不相违。但序总示。文宗别说。是故似异。问下三净土既皆有相。则可论于金宝等事。寂光之净已全无相。如何可说金宝华池及以琼树。答经论中言寂光无相。乃是已尽染碍之相。非如太虚空无一物。良由三惑究竟清净。则依正色心究竟明显。故大经云。因灭是色获得常色。受想行识亦复如是。仁王称为法性五阴。亦是法华世间相常。大品色香无非中道。是则名为究竟乐邦。究竟金宝。究竟华池。究竟琼树。又复此就舍秽究尽取净穷源。故苦域等判属三障乐邦。金宝以为寂光。若就净秽平等而谈。则以究竟苦域泥沙而为寂光。此之二说但顺悉檀无不圆极。问佛无上报是即理之事。可论金等。究竟寂光是即事之理。岂有金等。若其同有事理既混。如何分于二土义耶。答佛无上报是究竟始觉。上品寂光是究竟本觉。始本既极岂分二体。应知二土纵分事理实非有无。岂真善妙有而非理邪。秘藏之理岂同小空。故此事理二名一体。以复本故。名无上报事也。以复本故。名上寂光理也。故妙乐云。修得四德。本有四德。二义齐等。方是遮那身土之相。况净名疏。显将寂光为佛依报。故知定执报土有金宝等。寂光定无。斯乃迷名全不知义矣。二诚由下。明二因心行。诚实也。由从也。报之净秽实从心行二因致感。心即迷了二心。行即违顺二行。六道三教迷三德性。为三感染。故曰垢心。身口诸业违理有作。皆名恶行。此之心行感四秽土。沉下粗浅也。唯圆顿教了三德性。离三感染。方名净心。身口诸业顺理无作。称为善行。此之心行感四净土。高升深妙也。心虽本一。以迷了故。须分垢净。行业虽同。以违顺故。须开善恶。从此二因感报净秽。应知圆人。以上寂光而为观体。凡圣因位皆即究竟。不同别人要心只齐一十二品。故分证秽。正在别教。问至理微妙不垢不净。无取无舍。今立垢净令人取舍。既乖妙理即非上乘。何得名为修心妙观显一实相。答据名求义万无一得。以义定名万无一失。良以理外理内。小乘大乘。渐次圆顿。所立名言率多相似。须以邪正定其内外。次以空中甄其小大。复以渐顿分其别圆。则使名言纤毫不滥。方可凭之立乎观行。是故今家评此等义。而用六句判于同异。所谓相破相修相即。各有二句。即六句也。今用此六判此相违。先以别义定其同名。所谓外道断无不垢不净见。二乘空理不垢不净证。别教但中不垢不净门。圆教秘藏不垢不净理。复有四净。外道欣厌执净之见。二乘断惑灭净之证。别教离染渐净之门。圆教即染顿净之理。既知此已。乃可论于净与不垢不净相破之句。圆教顿净破于别教二乘外道不垢不净。圆教不垢不净。破于三种之净。相修句者。三种之净。修于圆教秘藏不垢不净。三种不垢不净。修于圆教即染之净。相即句者。圆教即染之净。即是秘藏不垢不净。秘藏不垢不净。即是即染之净。今之妙观。即于染心观四净土。既照寂光。岂异秘藏不垢不净邪。若谓今经舍秽取净异于秘。藏双非理者。何故韦提闻观净土。分证秘藏邪。应知今净净于垢净。乃以垢净平等之理。而为于净土。名偏义圆。斯之谓矣。但以机缘舍秽心强。宜以净门净一切相。故今谈净与不垢不净。全不相违。又复应知。取舍若极。与不取舍亦非异辙。二喻。形端喻净因。了性净心。顺理善行。影直喻果。四净土也。源浊喻秽因。迷性垢心。违理恶行。流昏喻果。四秽土也。若翻上喻。形曲影凹。自可喻于逆修因果。若翻下喻。源清流清。亦自可喻顺修因果。今举二喻各喻一种其义甚明。二故知下。就净示修。上已对秽显于净相。故今就净而明修法。前示二因。通云净心及以善行。此明修相。故的指今十六妙观三种净业。于十六境不照三谛。岂明妙观修三种福为三感染。不称净业。妙观是正。净业为助。正助合行。能感四种极乐国土。得见三身弥陀世尊。文从互说。观论生土。业论见佛。依正既俱。正助非隔。二然化下。示文二。初示教

兴二。初明兴由革凡之化。要因近事。而为鸿渐。诠理之教。必藉机缘。方得兴起。近事为渐通于诸化。今化别由杀逆之事欲令众生厌浊世故。此教当机。是韦提希。华言思惟。善修观故。二大圣下。明现土。佛是极圣。故称为大。佛慈下被。名之曰垂。托韦提请。布所证理。名乘机演法。曜玉相等者。经云。尔时世尊放眉间光。遍照十方无量世界。还住佛顶化为金台。如须弥山虽广示等者。经云。十方妙国皆于中现。或有国土七宝合成。复有国土纯是莲华。乃至云。时韦提希白佛言。是诸国土虽复清净。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。二使未下。示观相二。初总标。使未俗等者。经云。如来今者教韦提希。及未来世一切众生。观于西方极乐世界。以佛力故。当得见彼清净国土等。二落日下。别示十六观法不出三类。即依报正报。及三辈往生。今顺此三。撮要而示。文自为三。初依报。初观落日状如悬鼓。令心坚住专想不移。此有二意。一令观日心不驰散。二令心想正趣西方。故云用标送想之方。次观清水。复想成冰。良以彼土琉璃为地。此地难想。且令想冰。冰想若成宝地可见。故云实表琉璃之地。次示树观。而经但云其诸宝树七宝华叶无不具足。而无风吟天乐之事。乃取小本中语。成今树观之文。故彼经云。微风吹动众宝行树。及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。故云共天乐而同繁。次示池观经云。有八池水。从如意珠王生。分十四支。黄金为渠。其摩尼水流澍华间。其声微妙。演说苦空无常无我。诸波罗蜜等。故云将契经而合响。二观肉下。示正报。先明观音势至二菩萨观。以此二观皆明肉髻故。经云。若有欲观世音菩萨者。先观顶上肉髻。次观天冠。其余众相。亦次第观之。势至。经云。顶上肉髻如钵头摩华。于肉髻上。有一宝瓶。盛诸光明。普现佛事。余诸身相如观世音等无有异。斯是如来教示行者。想二大土观法之要也。此二菩萨。次当补处。今为近侍。故云瞻侍者也。次示弥陀观。经云。观无量寿佛者。从一相好入。但观眉间白毫。极令明了。见眉间白毫者。八万四千相自然当现。岂非教示观法之门。故云念毫相而睹如来也。三及其下。示三辈观。下疏判云。观三品往生有二意。一令舍中下修上品故。二令识位高下。即大本三品故。此之二意初策自行。次则观他。故今略叙。就策自行。即修观行人功有浅深。致使往生相分三品。故云及其瞑目告终等也。初明上品上生及上品中生。以经明上生乘金刚台。中生坐紫金台。故云上珍台也。次文成下。明上品下生。经云。即见自身坐金莲华。文成印坏者。大经二十七云。譬如蜡印印泥。印与泥合。印灭文成。以喻凡夫现在阴灭中有阴生。今借此文以喻往生菩萨此土阴灭彼国阴生。须知垂终自见坐金莲身。已是彼国生阴故也。成论明极善极恶俱不经中阴。如[矛*(替-日+贝)]矛离手也。上虽三品但是上辈。次总示三辈往生之者。俱出轮回。言随三辈者。非谓随他。盖是随己所修。三辈行业皆能横截五道。永得不退也。大本云。往生安养国横截五恶道。五苦者。此方五道俱不免苦。天道纵乐还堕恶趣故。二可谓下。结叹观行。微行者。叹三种业。虽是身口运为之善。今顺理修。皆成无作幽微无相之行也。妙观者。叹十六观。虽托安养依正之境。而皆称性绝待照之。即不思議圆妙观也。此之观行能令修者达四净土。纵具见思而能不退。诚为至极之道要妙之术。如此叹结意令闻者尚之修之。不肖之徒。轻欺生死不求不退。于斯要术生谤障人。痛哉痛哉。二此经下。叙经宗体。心观者。经以观佛而为题目。疏今乃以心观为宗。此二无殊。方是今观。良以圆解全异小乘。小昧唯心佛从外有。是故心佛其体不同。大乘行人。知我一心具诸佛性。托境修观。佛相乃彰。今观弥陀依正为缘。熏乎心性。心性所具极乐依正。由熏发生。心具而生。岂离心性。全心是佛全佛是心。终日观心终日观佛。是故经目与疏立宗。语虽不同。其义无别。又应须了。若观佛者。必须照心。若专观心。未必托佛。如一行三昧直观一念。不托他佛而为所缘。若彼般舟及此观法发轫即观安养依正。而观依正不离心性。故曰心观。须知此观不专观心内外分之。此当外观以由托彼依正观故。是以经题称为观佛。若论难易今须从易。法华玄云。佛法太高。众生太广。初心为难。心佛众生三无差别。观心则易。今此观法非但观佛。乃据心观。就下显高。虽修佛观不名为难。是知今经心观为宗。意在见佛。故得二说义匪殊途。又应了知。法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依

作正。作根作境。一心一尘至一极微。无非法界全体而作。既一一法全法界作。故趣举一即是圆融法界全分。既全法界。有何一物不具诸法。如义例中。僻解师云。四教中圆。唯论心具一切诸法。身色依报则不论具。唯一顿顿方明三处皆具诸法。荆溪论曰。四教中圆。何尝不云三处具法。稟今宗者。若云心具色等不具。同彼谬立渐圆之见。望彼顿顿。天地相悬。尚劣于彼。何预今宗。以一切法一一皆具一切法故。是故今家立于唯色唯香等义。若其然者。何故经论多以一心为诸法。总立观境邪。良以若观生佛等境。事既隔异。能所难忘。观心法者近而复要。既是能造。具义易彰。又即能观而为所照易绝念故。妙玄云。三无差别观心则易。纵观他境亦须约心。此经正当约心观佛也。实相为体者。心观之宗。方能显发中道实相深广之体。所以者何。若于心外而观佛者。纵能推理但见偏真。即如善吉观佛法身。但证小理。今约唯心。观佛依正当处显发中实之体。中必双照三谛具足。故云。此经心观为宗。实相为体。文特于此。举宗体者。成前叙观。显后叙题。成前者。以叙观文虽具三观四土之义。语且总略。恐失意者。谓但叙于同居净土观行之意故。叙观毕。特示唯心妙观之宗。以显中道实相之体。实相既是常寂光土。若谓十六只观应佛依正之相。岂能显此实相寂光若于十六用圆三观。尚能感得寂光极乐。岂不能感三土极乐。以此成前乐邦。金宝等诸文义。皆明四种净土因果也。显后者。行人若得此宗体意。则知叙题能说之佛。所说观境徒众依报。及以通名。如是诸义悉皆圆妙。非小非偏。方是今经首题名字。叙观叙题两楹之际。云乎宗体。其意在兹。三所言下。叙经题目二。初别题七字。具含能说所说能观所观正文释名备显其义。今序但明以胜摄劣揽别为总。立题之意也。以十六境佛境最胜。故云佛是所观胜境。盖十六观不出依正及以徒主。若论依正。佛是正报。举正收依。则摄日冰地树等六观也。若分徒主。佛是化主。述主包徒。则摄观音势至三辈等九观也。故云观虽十六言佛便周。故入正文以圆三观释乎能观。以妙三身释所观佛。佛既总摄。余十五境。岂不一一皆是圆妙三谛三观邪。二经者下。通题。儒经讲解。有兹二训。万代轨则。故训法也。百王不易。故训常也。佛经亦然。十界咸规。三世不易。复以由义而释于经。由佛大圣金口。宣吐自证之法故。名为经。法华玄义委解通名。当宗学人不可不究。二入文二。初取义释题二。初标列。注云云者。令依诸部明于通释五章之义妙玄最委。故彼文云。就通作七番共解。一标章。二引证。三生起。四开合。五科简。六观心。七会异。标章令易忆持。起念心故。引证据佛语。起信心故。生起使不杂乱。起定心故。开合料拣会异。等起慧心故。观心即闻即行。起精进心故。五心立成五根。排五障成五力。乃至入三解脱。略说七重共意如此。今疏从略。但标五名也

二随释五。初释名二。初标。二一切下释二。初对通略示二。初就三处论通别三。初约一化二。初释二。初示诸题具通别。他释经题皆以经字为能诠教。余字并是所诠之义。作此分之。甚违佛旨。且人法譬皆是名字。岂非能诠。那得一向属所诠义。经字不可一向属教。如妙经云。法华经藏深固幽远无人能到。又云。为佛护念植种德本。入正定聚。发救一切众生之心。成就四法。必得是经。疏释此四是开示悟入佛之知见。知见证理名为得经。此二岂非以理为经。金光明云。十方诸佛常念是经。岂令诸佛但念于教。此例盖多。不能备引。故知诸师。以能诠所诠释众经题。失旨之甚。今家皆用通别释题方无所失。二通则下。明通别有三种。今解诸经通别二名。俱是能诠俱是所诠。良以通别各自具于教行理故。勿谓二名但在于教。须知通别自有教名行名理名。如一别题。佛说是教。观即是行。无量寿佛是理。岂非别教别行别理。以此三别对于经字。即是通教通行通理今于三中。初明教通别二。初正明一化通名者。顿说渐说施权开权律论之外。皆名为经。故称通也。别名者。别相乃多。今从三种。谓人法譬。单三复三。并具足一以成七别。单三者。单人。如阿弥陀经等。单法。如大般涅槃经等。单譬。如梵网经等。复三者。人法。如文殊问般若经等。法譬。如妙法莲华经等。人譬。如如来师子吼经等。人法譬具足者。如胜鬘师子吼一乘大方便方广经等。

以此七别与通。合标一代佛法。二今经下。别指此经。本论一化。言此经者。以明七别。此属单人。是故言也。虽属单人而人自分。能说释迦。所说弥陀。以此二人而为别目。经同一化。故曰通名。据有观字合是人法。能从于所。以人兼之。故略不示。然分通别。不同广释故未委悉。二为行下。行通别。诸经有用一种之行而为别名。以对通名。经即通行。若论别行。其数无量。卒难说尽。今以增数示于行人。似可领会。一如一行等。二如二智等。三如三观等。四如四念等。五如五根等。六如六妙等。七如七觉等。八如八正等。九如九禅等。十如十度等。乃至百千万亿无量行也。此等别行皆趣涅槃。究竟四德略言常乐。约趣涅槃别行即通。故为行经。彼释签中。乃以因果判行通别。须知其意。非谓至果其行方通。欲知意者。据各修因名为行别。约趣一果。此别即通。斯乃别时论通。通时论别。岂唯行尔。教理亦然。如以机应对教通别。佛以一音演说法。众生随类各得解。各解则机别。一音则应通。各解不离一音。一音不妨各解。如金光明玄。以能诠文字为教通。以能诠所以为教别。所以即是四悉檀也。一一悉檀皆用文字。一一文字不离悉檀。如以名实对理通别。多名不离一实。一实不妨多名。故三通别皆悉同时。悉类乐中管色之韵。约声则通。约曲则别。通别二用不相妨碍三理虽下。理通别。名实相对名即是门。乃以四门彰一理也。亦是事别而对理通。良以诸经多用一事而彰于理。得理别名。如此经题以无量寿佛。名为别理。以对通名经则通理。若于一化以通别理解经题者。莫若四门以为别理。四门者有门。空门。双亦门。双非门。四门名通。须分四教。所谓三藏教。通教别教。圆教。四教各开有等四门。四四乃成一十六门。诠于别理成十六理。理尚非一。那得十六。然理无碍能应诸门。犹彼虚空其体实非方圆大小。以无碍故。故能随彼方圆等物成无量相。从无量说即是别理。体是一空名为通理。无通不别无别不通。通别合标成一题目。二此约下。结五时之内。一一经题皆具通别。若不用此教行理判。徒分通别。全无所以也。然无量行会一常乐。四教四门同诠一理若专方等未堪此闻。乃是预取法华之意。跨节而谈。于佛灭后。解释诸经不约法华宁穷一化。二更约下。约一题。一化经目通别二名。具教等三关涉既广。思修或难故。就即今所解经题。明教行理。宛然可见。此三皆别。以对经字。即是三通。故云任运有通别意。欲使行者。即此一题。就说解教起能观行见真佛理。三更就下。约一字。一题虽约而涉三名。今示一字。解行证三悉得具足。此复为二。初就说字兼含释题。中说字最可显于教行并理。故引释论所行如所说句。以示说中含于行理。如者真如也。如名不异。一真觉性。物成无殊。三际平等。契此如理。方得心口说行不异。故金刚般若云。云何为人演说。如如不动。法华云。诸法空为座。处此为说法。事相解如。二物相似。以为不异。理观解如。二物性一。方名不异。故释经如是。三藏则以传佛所说。似水传瓶。名曰文如。衍教不尔。通以二谛相即为如。别则唯闻中道为如。圆以文字。性离为如。三教约此方曰文如。论就理观心口理一。方得说行如如不异。此令说者行契如理也。二佛即下。就诸字互具释。佛复本源究竟觉体。非寂非照。故属法身。观字即是清净智慧寂而常照。故属般若。无量寿是自在神通。照而常寂。故属解脱。今将诸字。分对三德。深有所以。所以者何。向就一字明教行理。虽约说字义具于三。既约修辩。尚通前教。而又未明字字具三。故今特用涅槃三德。对于诸字。乃彰诸字性各具三。非前教人所能思说。良以三德性本圆融。一一互具故。直法身非法身。法身必具般若解脱。直般若非般若。般若必具解脱法身。直解脱非解脱。解脱必具法身般若。三德即是教行理三。般若是教。智在说故。解脱是行。用从缘故。法身属理。是所显故。佛字既是法身之理。即具二德及教行也。观字既属般若之教。亦具二德及行理也。无量寿既是解脱之行。亦具二德及理教也。若不然者。岂得即一达三即三达一。问本以一字具教行理。今何得以无量寿三字。方具于三。则不名为约一字也。答以题诸字对三德释。斯是妙谈。贵在得意。欲令行者知三德性遍一切处。一字一句。一偈一品。一部一经。一时一化。乃至一切依正色心。多亦三德。少亦三德。一尘三德不小。刹海三德不大。故引华严云。一中解无量等也。若得此意。今之妙观有造修分。应色一相可照三身。依报一尘即寂光土。故十六观皆照三

谛。其不信者则辜吾祖立兹法矣。二于一下。约一字以校量三初正校量。上穷妙旨。从广至狭。今校功德。从少至多。一字尚诠大涅槃理。况一切经岂不圆遍。二故经下。引经证。如金光明及诸大乘。多作此说。三若不下。结今得。不明一字圆具三德。诸经所说一句一题。受持功德无量无边。便成虚设也。自非道场得入三昧发旋总持。曷能妙说自在若斯。二初释下。就别广明。置通释别也。文四。初释佛字二。初正约佛名示六即二。初翻名标示。梵云佛陀。华言觉者。即说教主。别号称曰释迦牟尼通号有十。今举第九。故标佛也。既是极果。即究竟觉。起信论云。觉心初起。心无初相。远离微细念故。心即常住。名究竟觉。此觉圆净无所对待。生佛依正镕融总摄。十方三世亘彻无外。五住二死尽净无余。无量甚深永绝思议。强名妙觉。此之觉义有六种即。即者是义。今释迦文。乃究竟是圆净之觉。一切凡圣无全体皆是此觉。虽全体是。且迷悟因果其相不同。故以六种分别此是。所谓理是。名字是。观行是。相似是。分证是。究竟是。然若不知性染性恶。所有染恶定须断破。如何可论全体是邪。全体是故。免于退屈。六分别故。免于上慢。六不离即。即不妨六。六即义成圆位可辩。问所言凡圣全体即佛。为即自己当果之佛。为即释迦已成之佛。答自己当果。释迦已成。二佛之体究竟不别。故诸果佛为生性佛。迷则俱迷。见则俱见。故己他佛于今色心。皆可辩于六即义也。又复应知。六即之义不专在佛。一切假实三乘人天。下至蝼蛄地狱色心。皆须六即辩其初后。所谓理蝼蛄名字乃至究竟蝼蛄。今释教主。故就佛辩。以论十界皆理性故。非法界。一一不改故名字。去不唯显佛。九亦同彰。至于果成。十皆究竟故蝼蛄等皆明六即。二涅槃下。就觉广明六。初理即。六种即名皆是事理体不二义。而事有逆顺。名字等五是顺修事。唯理性一纯逆修事。此逆顺事。与本觉理体皆不二。其逆顺名自何而立。以知不二。事皆合理。名之为顺。其不知者。事皆违理故名为逆。名字等五。若浅若深。皆知皆顺。若初理即唯迷唯逆。而迷逆事与其觉理。未始暂乖。故名即佛。所以者何。良由众生性具染恶不可变异。其性圆明。名之为佛。性染性恶全体起作。修染修恶更无别体。全修是性故得迷事无非理佛。即以此理起惑。造业轮回生死。而全不知事全是理。长劫用理长劫不知。不由不知。便非理佛。以全是故。名理即佛。以不知故非后五即。然理即佛。贬之极也。以其全乏解行证即。但有理性自尔即也。又理即佛。非于事外指理为佛。盖言三障理全是佛。又复应知。不名障即佛。而名理即佛者。欲障后五有修德是。此之一位唯理性是也。又障即佛。其名犹通。以后五人皆了三障即是佛故。释此为三。初引诸经示即。初引大经迦叶品云。众生即是佛。何以故。若离众生不得三菩提故。如来性品。我者即是如来藏义。一切众生悉有佛性。即是我义。如是我义。从本已来。常为无量烦恼所覆。是故众生不能得见。如贫女人舍内多有真金之藏。家人大小无有知者。时有异人善知方便。乃至即于其家掘出金藏。又云。譬如王家有大力士。其人眉间有金刚珠。与余力士搆力相扑。而彼力士以头触之。其额上珠寻没肤中。都不自知是珠所在。其处有疮。即命良医。欲自疗治。乃至时医执镜以照其面。珠在镜中明了显现等。如来藏经十喻者。彼经十文。一法。九喻。一是所喻。九是能喻。以所从能。故云十喻。一法者。经云。佛告金刚慧菩萨。我以佛眼观一切众生。贪嗔痴诸烦恼中。有如来智。如来眼。如来身。结加趺坐。俨然不动。善男子。一切众生虽在诸趣烦恼身中。有如来藏常无染污。德相具足如我无异。于此文后。即举九事以喻其法。各有长行重颂。一萎华佛身喻。二岩蜂淳蜜喻。三糠绘粳米喻。四糞秽真金喻。五贫家宝藏喻。六庵罗内实喻。七弊衣金像喻。八贫女贵胎喻。九焦模铸像喻。弊帛者。经偈云。譬如持金像行诣于他国。裹以秽弊物。弃之在旷野。天眼见之者。即以告众人去秽现真像。一切大欢喜。我天眼亦尔。观彼众生类。恶业烦恼缠生厄备众苦。又见彼众生无明尘垢中。如来性不动无能毁坏者。土模者。经偈云。譬如大冶铸无量真金像。愚者自外观但见焦黑土。铸师量已冷。开模令质现。众秽既已除。相好划然显。我以佛眼观。众生类如是。烦恼淤泥中。皆有如来性。闇室下。复出涅槃经云。如闇室中井。及种种宝。人亦知有。闇故不见。有善方便。然大明灯照之得见。是人终不生念是水及宝本无今有。涅槃亦尔。本自有之。非

适今也。大智如来。以善方便。然智慧灯。令诸菩萨得见涅槃。今文但引闇并具宝。以证理即。不取人亦知有等文。诸喻皆尔。须知诸喻。理兼圆别。若言三障定覆佛性破障方显。此犹属别。若全性成障。障即佛性。以不思议德。障消者则诸喻皆圆。方是今文理即之喻。故如来藏喻止观显别。今文显圆。次净名皆如。语尚涉通。今须圆解。次宝篋下卷胜志菩萨。向佛说偈。己界及法界。众生界同等。己界即心法。法界即佛法。佛以法界而为体故。对众生界即成三法。心生在因佛法在果。三无差别故云一界无别界也。二此是下。就本觉明佛。前引诸经。虽云即佛。犹未的示觉了之相。且指三障体全是理。今示此理。当处照明。名为本觉。佛义成也。此自分二初正示。言此是者。指上大经众生即佛。诸喻宝物。净名皆如。宝篋法界。此等皆是本性圆智。非三般若融即微妙。智不名圆。知一切法一一含受一切诸法。全法是智。全智是法。待对斯绝名圆觉诸法。诸法乃是生佛依正。三际十方。此等时处。既全是智。何有一处一物一尘。体不明了。然此明了非心意识所能及也。故起信论本觉义云。心体离念无所不遍。等虚空界本性明了。既其离念安以情求所谓不思议智照等也。勿认六道漏心三乘证智而为本觉明了之相。妙觉之觉方是理佛。全修在性斯之谓欤。二虽五下遮情。情执者云。诸有业缚无明惑暗。那言众生即是佛邪。故遮之曰。虽业至无间。而皆当体是三解脱。虽见思昏倒而本觉理未始不存惑业。全是性德缘了佛性。岂可更坏理佛。刀不自伤故。二斯下。对四事辩理。世间常住者。即十法界三十世间。一一皆住真如法位。法位常故。世相亦常。然世本代谢而言常者。以一切法即真实性。性不改故。故名为常。若谓迁流不得言常。斯谓情见。良以生法即性故。常住异灭法即性故。常即性之常。非常无常不可思议。言偏意圆。故可得云一生一灭无非中道。唯生唯住。唯异唯灭。法华迹门显所证云。世间相常住。于道场知己。本门乃云。如来如实知见三界之相。非如非异。故知世间即是三界常住。岂乖非如非异。本迹虽殊不思议一也。此理秘妙。佛能明见故。故云灼然。今我智者成秘妙观。虽是肉眼而名佛眼。能见秘藏亦云灼然。故妙乐云。显露彰灼称为真秘真秘之理即世相常。世相常故众生即佛。此理妙故。有佛教化不益一毫。空过无佛不损一毫。五即得之何足为高理即失之未始暂下。对此四事示理佛也二如斯下。名字即。此至究竟皆修德也。须论损益及以高下。言名字即佛者。修德之始。闻前理性能诠名也。然有收简。收则耳历法音。不闻明昧异全不闻。俱在此位。简则未得圆闻。齐别内凡。尚属理即。以七方便未解妙名。岂知即佛。此自分二。初带喻示名字二。初不闻之失。理虽是佛全体在迷。佛出不闻经名绝听。此乃却指但理之失也。二若佛下。闻名之得。六即辩佛。故今名字唯约三宝及十号也。无明长夜佛出令晓。阐本智日乃识三宝照世光明。生死巨关无佛长锁。佛能于此开甘露门。令知十号是常住味。此光此味。乃从众生心性流出。还使众生解此光味即本性佛。因说等者。却指贫女舍宝喻也。初既不知家有宝藏。唯受贫苦。因示得知。宝虽未掘预生适悦。此等法喻皆示于名有识知义。能知所知即名字佛。二故须下。引入明即佛。梵云须达多。此云善施。亦曰给孤独涅槃二十七云。舍卫有长者。名须达多。为儿聘妇。诣王舍城。宿珊坛那舍。见彼长者中夜而起。庄严舍宅。乃问。当请摩伽陀王耶。答云。请佛。须达初闻身毛皆竖。复问。今在何处。答曰。在迦兰陀精舍。须达思念欲见。于时忽见光明如昼。寻道而出。城门自开。见佛闻法证须陀洹。疏云。巨关。即城门也。今明毛竖。即惊觉也。闻名生觉即本性佛。若论大经追叙昔事。方证初果。验闻名时。未能解了觉即本性。及前科中三宝十号。亦涉于小。今约跨节取意而谈。五时示现身相名号说法度人。乃至闻者一念微解。一一皆是全性起修。当处无非本性佛法。如前一化增数诸行。皆会圆常。四教四门。唯诠一理。不从跨节焉消彼文。况文出涅槃。部已开会。故约惊觉示名字佛

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第一

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第二

宋四明沙门知礼述

三观行即。此中观法。异常坐等直观心性。故托他佛而为所缘。然是大乘知心作佛佛即是心。其观未成为尘所动。始自圆闻观佛妙境。至识次位勤行五悔。若未发品。此等行人皆属名字。故知名字其位甚长。今明对尘即成佛观。其中念念觉知之心。名观行佛此自分。二初观妙色即真法。以大小相皆悉周遍。故此色身即是真法。又二。初约一佛二。初示始习即心观相。此是名字升进之位。不独解名能修观故。但未入品。非观行位。观佛相者。若此经中八万相好。非羸劣想而可系缘。故须初心先观落日。渐观地树及以座像。观既深著方观胜身。今依般舟初心先观千辐轮相。次第逆想至肉髻。三十二种是下品相。复从足起。可作始行系心之境。不须更以落日为缘。若相若好。皆依于身。身唯金色。故云如铸金像。此之色相虽从心想如在目前。故云与眼作对。言妙色者。即是不可思议色也。所以者何。由此行人已圆闻故知色唯心。知心唯色。五根所对尚体唯心。况想成色岂在心外。此色非色非色非非色。而能双照。色与非色。既离情想故名妙色。非由三观莫见妙色。非由妙色莫成三观。境观相资尘念靡间。方能得入观行位也。二开眼下。明观成称性。周遍。妙心作相妙相发心。心心不休成观入品。尘缘莫动佛常现前。闭目了然开眼不失。在明见佛处暗不忘。性无间然。佛岂暂阙。一一相海庄严法身。相为大相。好为小相。观大发小名为流出。劫水虽大止剂二禅。佛相遍周称于法界。且以分喻显于周遍。观行佛眼名曰周眸。此眼所观何处非佛。问金光明玄义。观于三道显金光明。似位尚云闭目则见。开目则失。今观三身位在观行。因何开闭俱得见邪。答彼明性德金光明理。此理初住方任运见。故于似位犹论得失。今带事定。托彼应色。观于三身。以其应相凡心可见故理三身虽乃未显。不妨应色先与定合。故令开闭皆见佛身。如以三观观彼落日。三观未成而能开闭。皆见于日。故虽事理一念同修。而理难事易。事易故先现。理难故后发。故般舟三昧。以三十二相为事境。以即空假中为理观。境观虽乃同时而修。境必先成。托境进观。藉观显境。更进更显。从凡入圣。故知彼就趣真无住。对似爱顶堕。为开闭得失。此就应色。得成观行。为开闭俱见。不知事理难易浅深。此相违文何能销释。二念一下。等诸佛二。初约一佛等诸佛。为成观故不可散缘。故以弥陀一佛为境。虽观一佛何异十方。虽照现今何殊过未。此彰一切不离弥陀。良以弥陀是无量之一。故能等于一中无量。二一身下。明诸佛同三法。一佛等彼一切佛者。以由佛佛同得三法。身是法身。智慧是般若。十力四无所畏是解脱。亦是三身三涅槃等。身智言一者。显于诸佛法报不别。应用亦同。故力无畏结云亦然。同身智一也。菩萨因中分破无明。分同妙觉所证三法。无明破尽。则究竟同诸佛三法。诸佛三法既其不二。是故弥陀三法不少。一切诸佛三法不多。故言等也。二念色下。念三身以结。示色是应身。通于胜劣及他受用。法门是报身。以诸法门。聚而为身。即八万四千陀罗尼为发。第一义谛为髻。种智为头。慈悲为眼。无漏为鼻。四辩为口。四十不共为齿。二智为手。如来藏为复。三三昧为腰。定慧为足等。此诸法门。若从所证名为法身。今从能证名为报身。自受用也实相是法身。非不具于一切法门及诸色相。让于能证及垂应故。今是所证及以能垂。但名实相前论观法文中。但言相好周遍。次文乃约三法论等。至今结示云念三身。应知法门及以实相。不离色身举一即三。全三是一。法尔相即非纵非横。是故此经第九佛观。经示相好。疏名真法。不知圆观。此名莫消。若观佛身。不涉后二。便同小外。何预妙宗。须知此文。是结前观色相周遍已具三身。二常运下。明即佛。观行位人一切时处。念佛三观。常得现前。故云无不念时言念念皆觉者。示即佛义。虽是始觉即同本觉。非全本觉观不名中。亦得义论始本一合。虽非究竟及真似合。而亦得是观行合也。若论即字。广雅训合。荆溪云依训乃成二物相合。于理犹疏。今以义求其体不二。方名为即。然其始觉与本觉合。虽名为合非二物合。正是荆溪体不二义。良以始本觉体是一。故知六即得名六合。理即乃以逆修之觉与本觉合。五皆顺觉与本觉合。六合无非体不二也。荆溪有时亦以合名明不二体。故不二门云。复由缘了

与性一合。方能称性施設万端缘了是始性岂非本。修性体一复名为合。四相似即。今既释佛。乃似本觉。良以此位始觉之功。尚伏无明。全未破故。非真本觉。唯得名为相似即佛。若四十一位分破无明。故得分分是真本觉。名分真佛。至极果位无明既尽。本觉全彰。故得名为究竟是佛。即究竟本觉。亦究竟始觉。亦是究竟始本一合。亦是究竟始本俱忘。例前五即皆有四义。问名字等五。以始对本。论合及忘四义稍可。唯初理即。既全在迷。岂有始觉及二义邪。答理虽全迷而具三因及五佛性。缘了二性岂非本有修因始觉果。及果果二种佛性。岂非理中究竟始觉。理若不具此等始觉。名字等五。便须别修。复何得云全修在性。但有即名无即义也。自非山教圆位徒施今当相似位中四义。文自分二。初标释二。初约三身明即佛。前观行位。常用三观念佛三身。观觉虽成似觉未发。加功不已。今本觉三身相似而发。与始觉三观相似相应。应是合义合而不忘。非妙觉也。问于一本觉约何要义。显示三身令人可见。答本觉诸法即空假中。觉诸法假。即相好身。觉诸法空。即法门身。觉诸法中。即实相身。如此论之其义宛尔。更于一觉约寂照说。照而常寂自在神通。即相好身。寂而常照清净智慧。即法门身。非寂非照而寂而照。即实相身。此之二三皆非纵横不可思议。乃是寂觉照觉。双遮照觉全本成始。即是相应及俱忘义。此位三身即佛义显。是故文中不特言觉示于即佛。二相似下。约四喻明相似。行人本觉寂照及双相似而发。成相似位三种之觉。此觉似真若鉅若瓜。比金比瓠。此之二物喻始似本。如将至火先觉暖气。行欲近海预睹平相。此之二事喻于相似近乎分真。前二约法论似。后二约位论似。二水性下。劝证二。初约事劝。本觉清凉其犹冷水。似觉饮之知消烦热。名字之人如热渴者。须三观功掘无明地方得真似清凉之水。徒闻之水不施观功。又无事行取水具物。守渴而终至极热处。二略举下。引文证相似相应功德之相。如彼法华六根清净。文虽稍广其相显然。行者易知故得名要。六根同有五种似发。所谓肉眼天眼慧眼法眼佛眼。肉耳天耳慧法佛耳。乃至意根亦有五相。此之六五。即三相应肉天法六。即相好身相似相应。慧六佛六。即法门实相相似相应。以五眼等是不次第相似发故。可以对于圆三身也。行者能于三观。观佛六根三德。不久相应。五分证即。即心观佛。托境显性。虽得相似尚属缘修。今则亲证属于真修。分破无明。起信论中称随分觉。寂照双融。本觉真佛分分而显。从所显说。名为分真。从能显言。名为分证。四十一位皆受此名。自分二。初明初住。一代教中圆位显者。唯起信论及华严经。经说三身初住顿得。论明八相初住能垂。若此位不论破无明惑。安得如此上冥下应。故知十向方伏无明。初住但能断于见惑。此等经论是渐次教。不可与其华严起信顿修顿证菩萨一[既/木]。是故今立途中道教论次不次。分于别圆。今就彼经明分证佛。此文分二。初约发心明即佛二。初约三法明发就初住名示。即佛相。位名发心。发本觉心也。常寂常照寂照双融。是本圆觉。即一而三。不发而发。故成三发皆言一切者。法界无外摄法不遗。诸佛众生色心依正同一觉体。全体为缘全体为了。全体为正。缘因发故。了正亦发。了因发故缘正亦发。正因发故。缘了亦发。盖三法圆融。发则俱发。缘发名功德。能资成故。了发名智慧能观照故。正发名境界。是真性故。是所显故。问三德既是一本觉性。由证显发。今云一是所显境界。二名能显功德智慧。若是能显。二则是修。何得名证本觉三德。答其理如是。方不可思议。所以者何。三虽性具缘了是修。二虽是修。非适今有。二若非修三法则横。二若非性三法则纵。故释签明三点不纵横云。虽一点在上。不同点水之纵。三德亦尔虽法身本有。不同别教为惑所覆。虽二点在下。不同烈火之横。三德亦尔虽二德修成。不同别人理体具足而不相收(文毕)辄出其意。别教法身为惑覆者。良由不知本觉之性具染恶德是故染恶非二德也。故别惑通惑业识事识烦恼结业三乘六道。变易分段此等一切迷中二法。非二佛性既非佛性。乃成定有能覆之惑。是故但有法身本觉。随于染缘作上一切迷中之法。以是名曰为惑所覆。应知覆义不同泥土覆彼顽石。既覆但中佛性之理。如淳善人。一切恶事非本所能。为恶人逼令作众恶。故说善人为恶所覆应须还用随染觉性。别缘真谛及以俗中。次第别修空假缘了或中边缘了种种二因。或初缘次了。或初了次缘次第翻破一切迷法。显于法身本觉之性。是故覆理成于纵义。圆人

不尔。以知本觉具染恶性。体染恶修即二佛性故通别惑事业识等一切迷法。当处即是缘了佛性。岂有佛性更覆佛性。如君子不器善恶俱能。或同恶人作诸恶事。则彰己能何覆之有。故即二迷以为缘了。显发于正。缘了二德体迷而得。义当所发。元是修德复当能显。虽分修性皆本具故。义不成纵言别人理体具足而不相收者。亦为不知本觉之性具染恶德。不能全性起染恶修。乃成理体横具三法。言不相收者。以其三法定俱在性皆是所发。犹如三人各称帝王。何能相摄。是故不知性中三法。二是修者二乃成横。圆人不然。元知本觉具染恶性。故使迷中一切染恶。当处即是缘了佛性。以此二修显于一性。如一主二臣。主摄于臣臣归于主。三德相收亦复如是。今初住位所发三法。皆性具故发则俱发。故云不前不后以此三法。二为能显一是所显。修性宛尔。故云亦不一时不一时故非横。不前后故非纵不纵不横不思议发。是故名为初发心住。二三智下。约三身明佛。前以正助二修。对性明圆发相。今约报智证法起应。报应二修对法一性论分证佛。从智证法。从法起应。即非一时。三身顿得故非前后。不纵不横复见于此。从始圆修一心三观。今圆三智一心中得。即以此智证得法身。智性即色三一体融名妙色身。此身湛寂如鉴无情。形对像生山毫摩间。名应一切。三身三德体离纵横。今始发明名开秘藏。入理般若名为住此住无住住秘藏中。二以普下。约被物明佛用二初总示三轮。色像即身轮。一音即口轮。等悦即意轮。身名神通轮口名正教轮。意名记心轮。妙观察智也。轮者转义。亦能摧碾。己心证法转入他心。能摧碾他一切业惑。此三业应有十界相。皆是初住分得佛用。二应以下。别示十界。上明能用种种三业不出十界。今分别之。先明佛三。况出九界。佛应三土。且说同居。化有始终。须彰八相。大机所见八相难思。若应小乘八种皆劣。大示出没如水之波。全法界身八皆胜妙。小乘生灭体是无常。如火烧薪终归灰断。故两八相不分而分。胜劣宛尔。此等皆是果人法则。名佛威仪。初住能为名之曰具。威仪属身。音声属口。方便是意。应以佛界而得度者。即为现此三轮相也。佛相至高尚能迹示以佛况九。现之不难。既现九界各具三业然非直现十界而已。于一一身。复现十界重重无尽。以得普现诸身三昧故也。二初住下。况后位。初住始破一品无明。分证三身。垂形十界。其相尚尔。况二三住。况第十住行。向登地至于等觉。破惑转深。德用转广。宁以心口而思说邪。良由位位始觉本觉一合俱忘。致使体用高广若此。六究竟即。一切诸法无不是佛。迷故不知。故圆实教不顺迷情。直示一切皆是佛法。世间相常众生是佛。不禀教者。但有理是全不知是。若闻此教。于名知是。若入五品于观知是。入十信者相似知是。四十一位分真知是。今登极果。究竟证知一切诸法皆是佛法。此自分二。初据位直明。等觉已名满足方便地菩萨究竟地。始觉道穷本觉理极。本始既泯无以名焉。强称妙觉。大品般若四十二字。字字互具诸字功德。南岳用对圆顿教中四十二位。初住阿字中四十字对至等觉。最后茶字当于妙觉。虽一一位皆能遍具诸位功德。然是分具。今此极位。乃究竟具诸位功德。故引法华唯我释迦与一切佛。乃能究尽诸法之权。实相之实。达无明底到诸法边。名边际智。不思议权智也。今已究竟。故名为满。于种种法证本圆觉。不思议实智也。此觉极满名为顿圆。复用第七无上士号。显智断极。有感可断名有上士。等觉位也。无惑可断名无上士。即是妙觉。断德究竟名大涅槃。更有过者。名有上士。亦等觉也。更无过者。名无上士。即是妙觉。智德究竟名大菩提。二约喻称叹。用彼大经月爱之喻。十五日月。对四十二圆因果位。皆智光增惑暗减灭。故初之三日对住行向三十位也。从初四日至十三日。对十地位。十四日以对等觉。十五日对妙觉位。此乃合前三十。开后十地。若三十三天同服甘露。对四十二位皆证常理。开前三十位对三十天。合后十地用对一天。等觉对一。妙觉极位次对释天。若四十二字。字字互具四十一字。对于圆证四十二位。位位相收则前后俱开。若开示悟入佛之知见。对圆真因四十位者。前后俱合也。今十五月光既满。即智德圆。暗无不尽即断德极。故大师云。此之增减日日有之。此之智断位位有之。故不更用后十五日邪光减也。复以众星对诸因人。月喻果佛。最上等言。皆是称叹究竟佛也。二佛有下。以例诸号明难说。圆极之果所有名字。一一不虚究竟成就。盖其所召皆真极故。以望真因尚带虚设。妄未尽故。七种

方便一切凡夫。悉是虚名一无实义。故大经云。世谛但有名无实义。第一义谛有名有实义。佛是究竟第一义故。又复应知非别有法。名为究竟第一义谛。毗卢遮那遍一切处。一切诸法皆是佛法。是则世间及出世间二死五住。至鞞荔多蠢动蜎蜚五无间等。若因若果无非圆极第一义谛。故此诸名皆实不虚。悉是究竟佛之异名。是故称为佛有无量德。应有无量名。今唯举佛一名当之。故诸大乘明于佛号或增或减。皆是四悉赴彼物机。今于通号十名之中。举第九佛也。净名经云。正遍知如来及佛。此三句义。大千众生皆如阿难多闻第一。以劫之寿不能尽受。随其宜乐举此三名以少况多。功德无尽

二释说字二。初牒释。悦是畅悦。怀是心怀。若就此经即是如来久修久证念佛三昧。蕴之在怀。今机扣发。说之乃畅昔之所怀。二即十下示相。据今之说正在念佛。次文委示。今不预陈。故且通涂明其说相文二。初明所说法相。十二部经总明说相。谓或作长行说。或作重颂说。或作未曾有说。或作无问自说说等。若八万法藏乃具示所说种种法门。合云四千。且举大数。然应了知有多八万。且约四谛示诸八万。若言八万法藏。即苦谛八万尘劳。即集谛。八万对治门。八万三昧门。八万陀罗尼。皆道谛。八万波罗蜜。即灭谛。今虽示一。义以兼三。以法藏名是蕴聚义。判属苦谛。复由蕴义兼得三谛。盖四名言不离阴故。如俱舍云。牟尼说法蕴。数有八十千。彼体语或名。是色行蕴摄。故十二八万俱通小衍。或云小乘唯有九部。大则十二。或云小有十二。大唯九部。或云大小皆有十二。六度四等虽在大乘。亦通三藏事度菩萨。然其名数四教皆同。须就所诠真中二理。定其权实。复论四种能趣观行。用简偏圆。使宝渚化城迂直不滥。二又于下。明能说善巧二。初于一法一门明四悉。上之所列八万等法。既通四教。即是生灭八万无生八万。无量八万。无作八万。如生灭八万。趣举一法。须开四门。四门假人同皆叵得。若其实法四义不同。约有门说。念念无常如灯焰焰。约空门说。三假浮虚犹如云雾。双亦门说。二相从容。双非门说。二相俱舍。四中一门机生熟故。四悉被之为未种者。作世界说。令其乐欲赞用受行。为已种者用中二悉。善根未发作为人说。令起宿善信戒进念。恶未破者。必对治说。令其三毒豁尔冰消。为已熟者。第一义说令得契真革凡成圣。佛智鉴机。说之必中。知不入理令得三益。知不破恶令得二益。无善可发作世界说。但生欢喜。若全无益佛则不说。二若一下。例诸法诸门示四悉。上明一门被机四悉。余之三门被机亦尔。八万中一四门四悉被机既尔。其余诸法四门四悉被机亦然。一教八万门悉既然。三教亦尔。八万法藏。例于尘劳及对治门三昧总持波罗蜜等。一一八万。法法四教。教教四门。门门四悉。其十二部六度四等。准此可知。以此略明佛说之相。三释观字即所说也。上十二部八万等法。岂非所说。然是泛举显于能说。下无量寿及今观字。的是此经所说义也释观分二。初牒释双标。牒起观字。以观释之。乃用观法观于胜境若非观法将何观之。撮经所诠立兹题目。经明十六以为能观。今释题名唯论三观。经文是别。题是总名。总总于别。别别于总。若也立题收文不尽。则不能应篇章之式。故知今立三观释观。乃是经文十六观体若就十六。各各示于三观相者。其文繁广。故于释题总而示之。令其修者以兹观法入十六门。则境境皆三。心心绝妙。四依被物言简意周。双标次第及以一心。二三观者。此乃以次显于不次。不融别观无以明圆。如止观中皆用思议显不思议。二从假下。据教双释二。初列第三观二。初列名指经。所列诸名释中自见。二今释下。释相结果。依前列名释三观相。第一空观而有二名。假是等者见思取境无而谓有。虚假凡俗知虚名谛。二空之理是审实法。知实名谛。不究俗虚莫知真实。要须照假方得入空。是故名曰从假入空。又假是等者。迷世俗时谓虚是实。则二俱不谛。若悟俗虚必知真实。则二俱谛。故复得名二谛观也。此观等者。修观名因。证智名果。释论三智为易解故。分属三人。故以声闻对一切智。即空观果当于别教十住位也。第二假观。亦有二名。先斥住空堕二乘地。若修假观能成佛法。能益众生观空欲作入中方便。故于空智证而不住。三界惑著须荡令空。诸法因缘须究本末。见思重数如尘若沙。以大悲心

遍观遍学。名为知病。诸法诸门破性破相。一一对治无不谙练。是名识药。随惑浅深知机生熟。神通骇动智辩宣扬。四悉当宜各令获益。如此授药方肯服行。皆由证空能入此假。故此观名从空入假。而言等者。前除见爱破假用空。今遣尘沙破空用假。于空于假各一破用。前后相望至今均等。故复名为平等观也。此观等者。若依释论以菩萨人对道种智。即假观果。位在十行。二空下。第三中观。初双标。初观空生死者。别人初心。信今知觉本是常住中道佛性。从教道故。名为但中。唯善唯净不具染恶。虽无染恶其性灵知。强觉忽生境界斯现。分别境相执著我人。不昧之知。邪思邪见。现前染恶既非性具。皆是随缘变造而有。是变造故非性本然。是故见思不即中道定须破故。即义不成。故不得云唯爱唯见唯色唯香。设欲修中能所不绝。故修空为正。中观为傍。何者。心既著有须别缘空破兹爱见。所观之空是二乘法。既非性具。乃是别修空非毕竟。是故空观但空生死。次观空涅槃者。生死之有虽已破除。心又著空。须别缘假破此空著。假是建立是菩萨法。非性具故。亦是别修。能荡空著名空涅槃。此之等者。前空生死见思惑忘。次空涅槃尘沙惑尽。二惑既尽心无偏著。是故得为双遮方便。初观等者。复因次第用于二观观其二谛。是故得为双照方便。方便立已圆观可修。于十向中即以所显中道佛性。而为能观中道之观。谛观不二惑智一如。三观圆融是无作行。故得自然入萨婆若。此观之果。名一切种智。位在初地。二一心三观。斯乃称性而观。绝待而照。盖一切法。性是法身般若解脱。如伊字三点。三非孤立。一一圆具。举一即三。乃以三德而为三谛。般若是真。解脱是俗。法身是中。德既不纵不横。谛乃绝思绝议。此是佛之所谛。今以此谛而为所观。谛既即一而三。观岂前后而照。故依妙谛以立观门。即于一心而修三观。此观观法能所双绝。况无量寿佛。本修此观成就三身。法报泯然真应融即。非兹妙观宁显妙身。化主若斯徒众亦尔。正报既妙依报岂粗。故十六境皆须妙观。此文为三。初依智论释二。初释相二。初约法释。三智即前次第所明一切智。道种智。一切种智。令易解故。分属三人。克性圆论三智实在一心中得。三智是果。三观是因。果在一心因岂前后。因果不二方曰圆修。故举智后即明三观。只一观而三观者。趣举一观即具三观。举一空观假中亦空。三观悉能荡相著故。举一假观中空亦假。三观皆有立法义故。举一中观空假亦中。三观当处皆绝待故。若知三观只在一心。则一一观任运具三也。观于一谛而三谛者。谛观名别其体不殊。全谛发观观还照谛。既无别体。以何义故立谛立观。若欲分别就三因说。性三为谛修三为观。性了是真。性缘是俗。正是中谛。不是了因非大真谛。俗中亦然。此之三谛方与三观体性不殊。顽空为真与观体别。俗中亦尔。三观互具者。盖性三本融。全性成修此之谓矣。二类如下引类释。以有为法类无为性。一刹那心初生即灭。两间名住。不无三相而在一心。三相无常尚居促念。三观称性无作无生。具于一心其义何爽。二此观下结果。不明智果观法无归。故示观成惑灭理显。豁然妙证三种智慧。实在一心。或具论三智。或从胜说。只但名为一切种智。寂灭等者论自解释。一切种智双寂二边无明之相。双照二谛种种行类。始自初心圆修三观。妙观中道。念念双忘。而即二边念念双照。一心二观。法尔如然。今入分真本智显发。全由始行亡照之功。二引中论证。论云。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。论通衍三。今证圆观。观所对法岂有不从因缘生者。今修圆观必先解知能生因缘及所生法。皆不思议。方于此境观空假中。又须了知妙谛妙观。悉是能观因缘所生阴等诸境。皆是所观。前且直云观于一谛而三观。须知于阴等境观一谛等也。勿守略文。须寻观义。又不可谓先解所观不思议故。便不得言阴及无明。何者本说因缘及所生法。是不思议。若非无明何名因缘。若非阴等何名所生。有人见释心法妙云。心法在因约迷以说。佛法在果约悟以说。辄便难云。心法称妙何得是迷。良由此人不知所以解迷是妙。方曰圆人。如论苦集称为无作。及十二因缘名不思议。岂不得云不思议无明。人虽解妙法体是迷。不知理即一向在迷。妙觉一向属解。中间四位迷解共俱。名字即人若不观迷。何处用观。等觉之位若不破迷宁登妙觉。以上上智断下下惑。惑非迷邪。人之多僻其类实繁。释论三智已如前释。三此观下。约妙结示。初一句总叹微妙。次二句约三一叹妙。一不定一。一即是三。三不定

三。三即是一。释论以不决定解不可思议。次三句对十六叹妙。上明一三融即总一妙观也。即此一观遍入诸门。名一观一切观。虽入诸门只一妙观。名一切观一观。观若定一。莫入多门。观若定多。不可为一。实不可以一多思议。故云非一非一切。后二句结示。虽非一多能摄一切。是故十六无非妙观。四释无量寿。正示三观所观境也。前明三观。且以三德。及以三因。而为谛境。盖示所观融即用显能观绝妙须知性中三德。体是诸佛三身。即此三德三身。为我一心三观。若不然者则观外有佛。境不即心。何名圆宗绝待之观。亦阿弥陀三身以为法身。我之三观以为般若。观成见佛即是解脱。举一具三。如新伊字。观佛既尔。观诸依正理非异涂。此意不明非今观佛。释此为二。初牒名从梵。无量寿者已是华言。天竺梵语称阿弥陀。二佛本下。从真出俗二。初约本无三。标无量寿。乃是无量而为其量。是则题中已言寿量。寿量依身乃成三义。故约三义而论有无。所言佛者。究竟觉也。理智既极始本两忘。无相无名不可说示。宁得立其身及寿量。二随顺下。随世俱立二。初列三身各三。据究竟觉第一义谛。则不可言身及寿量。为度生故。乃顺世间立名立相。故说三身及三寿量。是则真佛无三。随世故有。然须了知有无之意。言佛本无身无寿量者。但无有相随情之三。非无性具征妙身等。是故真佛究竟一切净秽法门。若一向无何异小乘所诠真理。故真无俗有。真有俗无。皆是悉檀不可偏执。今文意者。盖立三身释无量寿。恐执定有。是故先言佛本无三。随世说有。得此意已。分别三身三寿三量。则无滞也。二法身下。释三身三义二。初约义分别。二据理融即。以有次文尽理融即故。今且约修二性一。一涂分别。初自为三。初法身二初别释三。初法身者。师轨释法。舍通从别。通则生佛俱轨法性。然其九界虽轨而违。如人依师不顺师教。唯有诸佛从初发心。轨法而修。今能究竟冥合法性。故大经云。诸佛所师。所谓法也。以法常故。诸佛亦常顺法性故名法为师。实非所师。与能体别。故即所师法而为其身。虽名为身已出五阴。故非色质。及非心智。色是初阴。心智即四阴。既其非阴亦非入界故非三科任持摄属。此则已简分段变易。以示生死阴等摄故。亦可色质简应心智简报。三科简因。既非此等何以状名。为物机故。强指法性名为法身。二法性下。寿连持之寿。亲依命根。今法性寿非识息暖报得命根。亦非三事连持之寿。为物显德。乃指法性非八相迁。非九世易。强名为寿。三此寿下量。寿之分量合论长短及以延促。今法性寿实无此等分量之相。此则通简。若别简者长是报佛。短是众生。能延能促即是应身。非此等量为成观故。强指法寿同虚空量二此即下。总示。法性三义。非阴聚身。非报得寿。非长短量。不可思议强于法性说身说寿说量故也。二报身二。初称法有报二。初引经。报即酬报也。修行是因。感于妙报而酬因也。法华证智德经云。慧光照无量久修业所得。大般涅槃证断德也。此二果德酬答修因。是故名报。二如如下释相感报之时。其相何似。故以一法二喻显之。如名不异。所观差别。不名如境。智外有境不名如智。各二如者。境如如智智如如境。此之境智故得应冥。智慧名通。故以果觉菩提简之。即是无上菩提之智。与法性境相应相冥。先举函盖喻其相应。恐谓函盖虽际畔相当。终存两相。故重举水乳以喻相冥。令知始本同是觉性。其体泯然。正同水乳。则显境外无智。智外无境。水乳可见。二法身下。于报立三。即身寿量也。三中一一言法身者。报智所冥。离法无报故。初身言非身者。非应佛有分齐身。非不身者非报佛无分齐身。又非身则非有。非不身则非空。中道法身乃本觉体始觉冥此能冥亦忘。为成观故。强名报智。二法寿下。明寿言非寿者。非应同连持之寿。非不寿者。非报智不连持寿。双非二边冥中法体。强名之意。同前身也三法量下。明量。非应有量非报无量。及非二边义同身寿。三应身三。初明应物有三。初身。如谷答响。大小随声。如鉴现形端丑在质。应万物感现胜劣身。二应同下寿。身既同物寿岂差机三应同下量。随宜长短示量无量。二智与下。明依二有应三。初法。智即报身。体即法身。此二冥合。应用无方。二如水下喻。真金上色须水银和。方能涂物。阙此一缘金无涂用。三功德下合。报智功德契会法身随有机处应无不往。三能为下明应遍三土二。初双明报应。二有量下。单示应身。初义者上所说报。但论冥法。即自受用也。今明垂应以他受用常住之应。对于生身无常之应。示二迹用。是故

双明身等。身即生身。有分齐相。故名为身。非身是报。无分齐相。故曰非身。小般若云。佛说非身是名大身。大身者乃他受用身也。无分齐身其寿则常。故无量也。有分齐身寿。则无常。故有量也。此二应用乃依真中二理而住。机依事业二识而见。住理广如金光疏说。二识委在起信论。明论意要在事识见。则取色分齐。故名应佛。业识见则离分齐相。故是报身。此义至后释观佛观钞中辩之。行者须知常身无量。通应三土。无常有量但应同居。所以者何盖实报机分证论见他受用身。方便土人唯禀别圆。所见佛相虽小优降。然匪生身。悉是报佛。若同居土具四教机禀别圆者。能睹报佛。故法华明常在灵山。华严说法尽未来际。及诸大乘即于应相。见是法性尊特之身。故知常身遍应三土。若无常身唯应同居。逗藏通机生凡夫善也。次义分二。初明有量二义。上之所说自受用外。垂三土身。皆名为应。其他受用虽就对机名之为应。而是实因之所感克。复名为报。非是差别逗机之用。若论逐物随缘参差长短身寿量者。须就同居无常用说。故今别示应身之相。但于有量开出两量。而此两量依于事识但空见故。唯属无常。若依业识不空见者。即此无常全体是常。则常无常二用相即。二鸟双游也。若上二土机息应转。亦是无常。以非八相。故且言常。言七百等者。首楞严三昧经云。坚首菩萨问。佛寿几何。佛令往东方过三万二千佛土。于庄严国问照明庄严自在王佛彼佛答云。如释迦寿我亦如是。汝欲知者。我寿七百阿僧祇劫。坚首回此白佛。阿难云。彼佛乃是释迦异名。虽机胜见长。而七百犹可数故。亦是有量之量。若阿弥陀。人天莫数。故是有量之无量也。二应佛下。结应佛皆然。佛佛既皆三身圆证。应身被物。物寿长短。岂不随顺各示两量。故弥陀现长亦能现短。释迦现短亦能现长。故大论第三十六云。当知释迦文佛。更有清净国土如阿弥陀佛国。阿弥陀佛亦有不严净国如释迦文佛国。又第三十八云。此间阎浮恶故。释迦寿应短。余处好故佛寿应长。故涅槃二十二云。西方去此三十二河沙有无胜国。所有庄严如安乐世界。我于彼土出现于世。斯皆随逐物机也。二然下。据理融即。上辩三身。法是本有。报约修成。应论现往。其言似纵。须知报应二种之修性德本具。虽是性德修相宛然。全性起修全修在性。三一冥泯思说莫穷。不可等者。如上竖论显非并一。若言性具三身寿量显非别异。若作并别一异之解。即乖所诠圆常法体。即一而三故不横。即三而一故不纵。非纵非横不可思议。如此解者。乃会能诠玄妙之文也

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第二

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第三

宋四明沙门知礼述

二辩体前文解释能说所说。能观所观皆能诠名。今辩此名所诠之体。欲令学者因筌得鱼。寻名显体。寻名意在忘名。显体知无别体。此乃今师释名辩体之妙意也。复应了知。释名是总。总三法故。三章是别。别三法故。是故解释通别二名。无不义具教行理三。能说之佛。既具三身。所说观境各具于三。故云释名总于三法体章别在法身。宗用别当余二教相一章分别总别。今之辩体虽在一法一必具三。故明体礼体底体达三种之义。虽论三义但是法身中三。未明余二各三。故涅槃玄云。总唱秘藏故当其名。法身摄一切法。不纵不横以当其体。般若摄一切法如面三目。以当其宗。解脱摄一切法。如三点伊。以当其用。如此敷演。即是其教。非但经体义成。余义亦显(文毕)今出其意空假皆中故三属体假中皆空故三属宗。中空皆假故三属用。用是解脱特喻三点。点是文字故宗当般若。特喻三目。目能照明故。法身之三特泯纵横。彰离念故故知释名总于九法。辩体别在法身中三。然九不多。三不为少。方是圆教总别之义。此自分二。初牒起略示。名傍是宾。体正是主。名是假名体是实质。一切名下。皆有其质。二释论下。正释主质四。初据二文定体。诸法当处。不生不灭非有非空。无能无所。离言说相。离名字相。离心缘相。离此等相。名为实相无相之相也。谁

人不具何法不然。若论证知唯有诸佛。故法华云。唯佛与佛乃能究尽诸法实相。稟圆说者初心即用佛智照境。故能信解诸法实相。既解实相。亦解诸法实性。实体实力。实作。实因。实缘。实果。实报。实本末究竟等。十法既实。即是实生实佛。实依实正。一色一香无非中道。一切诸法皆是佛法。既一切皆实。实外无余。复何得云余皆魔事。应知此说以理简情。若离心缘能所等相名为实相。介尔有相即为魔事。故别教已下至六道法。皆有能所心缘等相。魔能说之悉名魔事。故知一切皆魔一切皆佛。以情分别一切皆邪。离情分别一切皆正。今简情取理而为经体。应知实相全体照明。称为真心。亦名本觉。觉体遍故诸法皆实。若指其要。不离现前分别之念。念即本觉觉即经体。无别经体以为所诠。以此觉心观于依正。能所即绝待对斯忘。妙观之宗自兹而立。若不尔者。何须得体方立经宗。实相印者。印即符印亦信也。亦印定义。乃以所诠定其大小及以邪正。理符佛旨方可信从。小乘三印无常无我。此之二印印于生死。寂灭一印印于涅槃。小乘涅槃与生死异。故各印之。所诠符此则可信受。是小乘经非魔外说。大乘一印即一实相。二种生死三德涅槃。其体是一。究竟真实。义符于此可以信受。是大乘经非小非外。今据此经圆实为大。若从彼论三藏对衍。通别二教亦名一印。今不取二。唯圆实相名一印也。则能说之人。所观依正。四种净秽。五逆罪等。其性不二。以此一印为经正体。二无量下。为四章所归。无量功德等者。经用归也。经之力用亦名功德。力有灭恶之功。用有生善之德。灭一切恶生一切善。是故功德受无量名。如此功德共严实体。其犹帝王治乱育民。以此功德庄严圣躬。种种众行即经宗也。从理起行全理成修。如水为波波还归水。宗必会体。故云既趣。通则万行别观十六。故名众行。言说问答即经名也。能诠之名在于言说。言义幽奥。复须问答种种诠辩。以立经名而彰实体。问题目为名。何尝问答等邪。答名能诠体。一部言句皆能诠名。如法华经本迹十妙。以为其名但题是总。故就题释名。余之四义皆遍始终。故一经之名问答诠辩等。从后向前。示能归法。不别云教。兼在名中。自稟曰名。化他为教。自他虽异俱是能诠。故知四章同归一体。三譬众下。约二喻显尊。体于四章。犹如北辰众星环拱。又似东海万水潮宗。以其四章不暂离体。一切诸法无理不成。经体既然。安得不辩。四故以下。以一印结示。三书家下。具明体德。体对释名。但在一德。所谓法身。盖释名中。总示三法。利根虽解。钝者未明。何者以总示文带于宗用。体混其中。情想叵忘。本性难显。故于总后。别示灵源。永异四魔。诸法皆实。于彼圆伊。当上一点。绝思绝议。非用非宗。而其性融。一不定一。如伊一点。点不孤然。故直法身非法身。法身必具般若解脱。故别显体而谈三义。虽彰三德意在法身。以空假皆中。是故明三名为体德。中三。初约礼义明法身。书既以体而释于礼。故今以礼而释于体。礼别尊卑意崇君父。前明魔事已拣偏邪。今之臣子唯拣宗用。故君父体即是法身。诸佛所师万法朝会。体非修证理绝言思。欲使标心。强称贵极。斯是本觉非寂非照。亦是法性非深非广。第一义谛名为本性法身德也。寻能诠名欲识此体。体显故行。令修观者以此体德体彼依正。一一贵极成妙宗矣。二复次下。约底义明般若德空即中故。故般若德是诸法底。亦名本源渊府实际。若得中体则能穷畅也。论云。智度即实相般若。佛以观照般若于诸法中证此智体。故云穷底。然法性甚深无有底际。云穷底者。良由佛以无底际。智称性而证。义言穷底。七方便人以有底智。故不能到诸法源底。若圆教人。从名字即以信解心。穷智度底。五品观行穷底。十信相似穷底。四十一位分证穷底。唯佛与佛究竟穷底。以此底义辩于经体。则彰法性甚深第一义空。名般若德也。寻名识体体显。故行令修观者以此体德。穷彼依正。一一到底成妙宗矣。三复次下。约达义明解脱德。假即中故。故解脱德是一切法自在之体。复具一切真实名义。若识此体则于诸法通达自在。复于世间及出世间一切异名。一中解多多中解一。论云般若。亦实相般若。般若解脱名殊义一。故互举也。前明底义以观照般若穷实相底。今明达义以文字般若。说实相般若种种名也。七方便人迷此体故。于诸异名壅塞障碍。圆教行人名字体达。观行体达。相似体达。分真体达。论今举佛究竟体达。达义辩体。则彰法性无量如来藏义。名为真性解脱德也。令修观者以此体德达彼依正一一无壅成妙宗矣。

三明宗。宗谓宗要。此经之要在修心妙观感于净土。心观即是一心三观。释名之中其相已委。感土之相。此文备论。今经妙宗。在此因果。且分为二。初标列。二有人下。随释二。初简示宗体。以其宗体一异之相。人多惑之。故须简示。文二。初简二。初简宗体一二。初牒言略斥。宗是因果。此属于事。体是一性。此属于理。虽不相舍。二义须分。定执是一。于义实乖。故云不用。二何者下。据义广破三。初约义破。宗是宗趣。趣果趣理。趣果必因。若趣理者。要须修观。观有明昧理有证不。皆成因果。故云宗既是二。体本是理。观虽趣理。理非明昧。因果依理。理非因果。如波依水波有千差。水常是一。故云体即不二。不谈诸法同一理性。则不名为大乘经体。故云二即非体。不论修证因果二法。则非佛经所证宗趣也。二如梁下。立喻破。屋空梁柱虽不相离。若谓是一则无虚实也。三宗体下举过结。二简宗体异二。初牒言破。虽破是一不可执异。若其定异则二物孤调。宗异于体则非全性而起成修。观行有作属于八倒。既不符理信非圆宗。故云邪倒无印体。若异宗则理不即事。事外之理其体不周。法性之体既异因果。则一切法皆成别有。二宗体下。举过结。二今言下示。今据普贤观经。验其宗体不定一异。故彼经云。大乘因者诸法实相是。大乘果者。诸法实相是。实相因果不异而异。非倒有印。此为妙宗。因果实相不一而一。非事外理此为妙体。岂同他立定一定异。他不闻此。偏说奈何。讲兹疏文。合知宗体。唯想事境。三观摩施。正同次家邪倒无印。可伤之甚。二今此下。就体明宗三。初依经直示。大乘之法。其要在心。心具易知。色具难解。故止观云。因通易识。果隔难知。故观自观他。皆修心观。今观净土须求于心。心能具故。心能造故。心垢土垢。心净土净。此犹通示。未是的论。的在一心。顿修三观。此观观于安养依正毕竟清净。名心观净。此观能令四佛土净。如是方为此经宗致。二四种下。约土广明三。初列四土。二各有下。立净秽。随文释义。教观俱沈。用义解文。解行可发。前释观字文中明示一心三观。又文频示心观为宗。至结宗云修心妙观能感净土。今消此文四土净秽。须准此观为四净因。若依诸文逐其四土。各论土因。何能通贯前后之文焉。令闻者证无生忍。初五浊轻为同居净者。此净甚通。须知别意。如戒善者。四教凡位。皆悉能令五浊轻薄。感同居净。而圆观轻浊。感同居净。依正最净。如此经说地观已去一一相状。比于余经修众善行。感安养土。其相天殊。言体析巧拙有余净秽相者。此土人众。净相亦宽。析观感秽。可在三藏。体观感净不专通人。衍门三教对三藏析。俱明体法。通但空体。别次第体。圆不次体。三人生彼俱感净相。圆人最净如观音疏。别向圆修。圆七信去。见彼依正。同于实报。住行及通。见相俱劣。今经妙体须异三人。故同居有余所明净相。文通意别。须以前后顿观之文。妙宗之语。解此通文令归的趣。言次第顿入实报净秽者。若论实证。此土唯有圆圣所居。别人初地证与圆同。称实感报。有何优降。今就教道十地不融。致所感土异于圆人。故约渐顿分于净秽。言分证究竟寂光净秽者。若就别人同圆证实。论寂光者唯约真因。对圆极果而分净秽。今论教道诠于极果。但断无明一十二品。寂光犹秽。圆知须断四十二品。名究竟净。仍要了知圆人始终。能用上品常寂光理。而为观体。今谈究竟意成行人修心妙观也。三娑下释名相。但释土名略指净秽。若的论四净能感之因。唯一圆观。已如向述。文四。初释同居。同居约人。净秽约土。谓凡人圣人。同居秽土也。净土亦有凡圣同居。二处凡圣凡即是实。圣通权实。始证为实。应来为权。次于泥洹者。泥洹涅槃梵音新旧尔。生安养者烦恼调伏近于涅槃。故名。为次。皆正定聚者。三聚判也。若如此土博地凡夫。属邪定聚。发心修行未不退者。属不定聚。得不退者属正定聚。若生安养不论高下。五逆罪人临终十念得往生者。亦得不退。故云皆正定聚。起信论明初心生彼住正定。故小弥陀经云。生彼皆得阿鞞跋致同居净中。极乐当其上品土也。若依今经十六观门圆妙修者。通惑纵存生于彼土。常睹胜相。如此土华严诸大乘会机所见也。二释有余三。初约修断释名。九种行人合生彼土。藏二。通三。别住行二。既修空假皆方便道。别向圆信所修虽实。犹居似道。判属方便。不生分段。盖除四住。约此修断得名方便。断通余别故曰有余。二释论下。据经论释相。小乘虽云同入法性。而执法性体类虚空。子果若忘永无身土。大乘法性体具

色心。子果若忘身土广大。释论以大。对破小乘界外无土。特云出界而有净土。小乘法性无有色心。是故特云受法性身。又引法华遇余佛者。即有余土佛也。此约灭后不值四依不生实信。自谓永灭而生有余。蒙佛开权即能决了。三就中下。明利钝净秽。彼土利钝。唯约大说。若在此土已修中观生彼则利。佛乃为说不次第法。若在此土未修中观。生彼则钝。佛乃为说次第法也。利根居上。故云指上。指下例此。利根所见同彼实报。故名为净。钝根所见相劣于上。故名为秽。以今利钝验前体析。唯圆名体。前三皆析。别向观中稍同圆体。三释实报三。初约因果释名。行真实道者。圆人初从。别人十向能于诸法。称实观中也。中理今开。即感妙报。色心不二。毛刹相容。纯是法身菩萨所居。尚简圆似。况七方便。收简语宽。宜善分别。二仁王下。依经论释相。仁王借别而名圆位。三贤十圣借别名也。住果报者名圆位也。三贤既与十圣同住果报。验是实报。不证中道宁住实报。故知名别。其义属圆。今取果报证实报土。问前明实报无有二乘。今那忽云迦叶起舞。答须知四土有横有竖。仍知横竖只在一处。如同居土趣尔一处。即是实报。若破无明转身入者。斯是法身同佛体用。称实妙报。则六根净人。亦莫能预。岂居二乘。此则一处竖论实报。若未破无明。即身见者。此乃诸佛乃大菩萨。为堪见者。加之令见实报土也。盖有机缘虽未破惑。已修中观。如华严会及诸座席杂类之机。感见身土难思者。是今引论文。乃方等中为弹斥故。示实报土胜妙五尘。令迦叶等顿忘少欲。起跳舞戏。欲令声闻知大法妙。生欣慕心鄙弃小道。此等皆是一处横论实报土相。故八部二乘。机热皆见也。今以劣喻显于胜土。如其鬼趣居人境界。有人舍报堕彼趣者。即同彼类非他人共。有人即身能见彼趣。不妨他人同见其相。堕譬竖入实报土者。见譬横论实报土也。实报既尔。方便寂光横论同处。亦复如是。于同居处。论三土横竖。于方便处。论二土横竖。于实报处论一土横竖。至寂光处无横无竖。当处亦无。问论云。迦叶对于菩萨胜妙五欲。生爱之甚。不安起舞。至法华中。迦叶叙昔。闻菩萨法游戏神通。不生一念好乐之心。二事皆是菩萨之法。因何爱恶顿尔相乖。答应知二心。俱是别惑。爱于妙欲即同体思。恶于度生即界外尘沙。如不肖子但爱富贵而怠修学。例净名中斥身子云。结习未尽华则著身。畏生死故五欲得便。既畏生死乃指尘沙为结习耳。又引华严无量香云。即前所明同居。横示实报之相。三就中下。明渐顿净秽。四释寂光三。初克体立名。前三在事。故从居人修断因果。而立土名。此土属理。故从本体三德为名。问分证寂光三障未尽。何得一向就理立名。答障未尽边自属实报。今就因果分忘之处。名为中下常寂光土。二诸佛下。约能居示相。金光明云。如来游于无量甚深法性诸佛行处。过诸菩萨所行清静。无量即寂。甚深即光。法性即常。又普贤观云。释迦牟尼名毗卢遮那。此佛住处名常寂光。常波罗蜜所摄成处。我波罗蜜所安立处。乐波罗蜜离身心相处。净波罗蜜灭有相处。故知此土乃从四德究竟处立。以四彼岸显于三德。常我即法身。乐即解脱。净即般若。三德互具。一一论三。故法身等。各具四德。虽云三四。实非十二。学者知之。如是方名不纵不横秘密藏也。三分得下。明分满净秽。分得名秽。从证者论。常寂光名从极理立。三故以下。据义结示。释题观字。明圆三观。至今明宗。初云以心观净则佛土净。为经宗致。次即广明四土净秽。今乃结云。故以修心妙观能感净土。为经宗也。若其不用圆妙三观感四净土。则标结文全为无用。释题三观。为被何人。为何处用。若谓欲感实报寂光二种净土。须圆三观。若有余净但修体空。若同居净。只用事行不须三观者。此义不然。偏空体法种种事行。虽是二种净土之因。非是此经的示宗致。盖以此经本为韦提厌同居秽求同居净。故谈妙观观彼依正。那得辄云感同居净不须三观。三观若成粗垢先落。非有余净更生何处。岂有余净非妙观耶。须知正为生同居净。故说三观良由观妙。能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处。自然感得有余等三。如病须药。本为身安。求得仙方修合服之。不但身安兼能轻骨。身安可喻生同居净。轻骨可喻感上三土。只是。一药效乃深胜。如一妙观能净四土。起信论说。初心修行大乘正信。惧在此土不常值佛。信心退失。乃教求生极乐世界。令观彼佛真如法身。毕竟得生。住正定故。非圆三观宁照法身。那谓极乐因唯事善。四论用。宗是自行所修之

法。用是利他所施之法。自行趣理故明妙观。化他摄机合通众善。他宜妙观。亦须教修自行助道。岂废众善。是故宗用法必齐等。但有自行化他之异耳。文二。初标名略示。力方有用。故言力用。力用何为。生善灭恶也。行者应知体宗用三。别明三法。乃从一性起于二修。体是法身所显性也。宗是般若能显智也。用是解脱所起力也。二虽修成须知本具。一虽是性全起成修。故非纵横不可思议。二德在性全指惑业。即是性具善恶二修。今体逆修既全性具。当处融妙乃化他德。故以此二为经宗用。用遍一切。非无恶用。以顺性故。生善灭恶。故染恶用称性用之最能灭恶。灭恶下。约义广释二。初约善恶具明。既施力用必成功德。是故一用而有四名。偏论灭恶。须施功力。偏论生善在于德用。斯是一往。若二往说力用功德。皆能灭恶。力用功德皆能生善。须知灭恶极至阿鼻。生善理合至于妙觉。方是圆经力用功德。二苦是下。就灭恶偏释二。初无恶不除。所言灭恶须灭恶因方除恶果。如果报修因二种行人。不除三毒众苦之本。纵暂免苦。终非永谢。今明化他修净土观。则令诸恶因果俱灭。惑纵未断生彼不起。断在不久。故能永灭恶因恶果。以要言之。此经力用灭五住因。除二死果。二是故下。从重别显。恶之重者莫过五逆。五逆是业。从于上品烦恼而起招无间苦。此经大力能灭此等极重三障。即生净土。若此三障性非三德。何能无间转为极乐。从极钝根且论十念生最下品。若从利根非不能生上之八品。以其五逆体是寂光。故可于此净四佛土。五判教相。教是圣人被下之言。相是相状。览而可别。上之四义皆是言教。谓诠名教。诠体诠宗诠用之教。若以其相而分别之。则令览者观之显了。故约五时二藏渐顿。而示其相文二。初正判所说教三。初约五时判二。初明教部。于大小乘。此属大乘。经中亦有频婆证小。然非此教正所被机。今从正为韦提希等宣净土观。尚非通别。岂是小乘。于五时中。是其第三方等时也。二赴机下。明广略且辩文相未论定散。二约二藏判。约人判法。此属菩萨。阿含等经虽说三乘。从多从正属声闻藏。大乘诸部虽有二乘。非部正意。是故判藏归菩萨也。三约渐顿。若约化仪论渐顿者。华严属顿三时皆渐。经在方等非化仪顿。今经顿者。乃于化法以圆为顿。故就韦提即身得忍。判教为顿。且无生忍位。别在初地。圆在初住。别教凡夫经无数劫。方至此位。唯有圆教。即生可入。若将结益判教偏圆最为明显。是故今文就其当机证位定之。是顿非渐。二题称下。傍简能说人。若四人说。如来印之亦得称经。今经始末皆出金口。故称佛说二分文下。随经显义。前取经中名等五义解释总题。总意虽彰别文难显。故须以句节定经文。令义显现总别虽异义无两涂。方知玄义释此经题。复了疏句不显他义分二。初总别科判。总科三分。别判六章。二初证下。随科解释三。初序分二。初正信序即是通序。大论云。佛将涅槃阿难问佛。一切经首。当安何语。佛答阿难。应云如是我闻一时佛在某处某国土与某大众。非独我法如是。三世诸佛经初亦然。故知六义即是通序。以诸经同故。亦名经前序。付嘱令安故。亦名经后序。结集者所置故。今言证信者。令闻者不疑故。论第四问曰。何不直说般若而言住王舍城。答说时方人。令人信故。言六句者。但以诂义究竟为句。如佛但一字亦名句也。二初标指六句。如是标于信者。释论第二问曰。诸佛经何故初称如是。答佛法大海。信为能入。智为能度。如是义者。即是信也。若人有信能入佛法。无信不入。不信者言是事不如是。信者言是事如是。我闻异外道。亲承于佛。故曰我闻。不同外道不禀佛也。一时辩息诤者。谓机熟受道之时。故无诤也。释论云。不应无一时。佛自言。一人出世。多人得乐。是者何人。佛世尊也。二如是下。随文释义六。初标信。信名忍乐。理当言善。方忍方乐。理当则不异名如。言善则无非曰是。四教言理皆称如是。而有浅深。若其三藏。唯就世俗。论于不异及以无非。通虽即理但在二谛。别教知中要先破二。唯圆初心。即了诸法一一中实当处皆如。称此而谈无非曰是。故圆望三教。皆不如是。此经所信。虽未开废而所被机。不从偏小。故但就圆明于如是。决定可信也。此句既尔。下之五句皆意在圆。故通序文通。其义亦通而其意别。今以别意释其通文。故此云也。二我闻下。异外道二。初正释。有在者。在于佛也。虽释我闻意多明闻。次文明我。二我者下。料拣二。初立难。我者自在及主宰义。凡夫小乘。于人法中而著于我。今传圆观合顺二空。何

得言我。二随俗下。通难二。初直通。毕竟空中虽我叵得。此空即俗。诸我宛然。今且约三。分别我相。横计主宰名为见我。俱生主宰名为慢我。随世流布即名字我。阿难尊者至结集时。尚破同体见慢之我。岂有界内二种我邪。为传化故。故顺妙俗立名字我。二如人下。举譬。知无我理。如用金钱。随俗立我如易铜钱及草木等。三一者下。辩息诤二。初示论释二。初释一。先约真破。次随俗立。在文可见。释论广破一异者。论云。若一与物一。一与物异。二俱有过。问曰。若一有何过。答曰。若一。瓶是一义。在在有一。处处皆应是瓶。则无衣等诸物。一中之过既然二中之过云何。答若一与瓶异。瓶则非一。若瓶与一异。一则非瓶。若瓶与一合。瓶名一者。今一与瓶合。何不名一为瓶。是故不得言瓶异。一彼文极广盖瓶显可见。故以瓶喻时也。一则是数。时则是体。若于数体定执一异。则诸惑纷然。能离执者则于法解脱。斯乃寄于数体一文。示离著观令于诸法皆祛定计。即知六事及以诸文皆须离于一异之见也。二释时。此土诤召。但直云时。天竺二音。若云迦罗即是实时。云三摩邪即是假时。亦如此间心有二称。言智是解心。言识是迷心。故令依智不依识也。外人执时以为实因。是故对彼云三摩邪。显时是假。若内弟子依时而食。护明相等。乃言迦罗显时是实。言迦罗短时三摩邪长时者。若据论文。短时长时。并名三摩邪也。谓方时离合一异长短等名字。出凡人著心。是故长短。皆假无实。今以短长分对二名者。恐是大师依建立门。巧会论意。以依佛制时则生死时短。外道执时则生死时长。既回论文必有此意。二今不下。明今意。言不论等者。今非界内护明相等。故不论实时。又非破外执时为实。故不论假时。长短如前。但是众生机熟。佛应说经。机应合一之时。亦是谛智合一之时。故云一时。文但从应。故云说经。岂无机感佛空说法。故佛说竟韦提悟讫。然一时文义本通深浅。今意别在圆机感佛。故使凡夫顿入法忍。四佛者下。化主三。初约异名释。大论第四。以四义释婆伽婆。一能破烦恼。二有功德。三巧分别。能分别诸法总相别相故。四好名声。无有得声名如佛者故。今文略出二义。新云薄伽梵。具六义。一自在。二炽盛。三端严。四名称。五吉祥。六尊贵。以多含故不翻。旧云婆伽婆讹也。二佛者下。约三觉释。佛者下。总示。既能下别示。三觉对迷说自。对自说他。对因说满。一平等觉对三不同。说为三觉。三一切下。约超因释。一切智故。异外邪痴。无缘慈故。异小自度。三智等故。异偏菩萨。究竟觉故。异诸因位。能异不殊。对所异故。四种分别然释佛义。六即等说其文稍委故今略云。五在者下。论住处二。初释住二。初会在同住。在暂住久一住分之。故非尽理。久在暂住有何所妨。况灵鹫山如来应身常在其中。岂得言暂。二住者下。约论释住。此经云在。大品言住。其义不别。故引彼论住义释在。分二。初标列。四威仪者。谓行住坐卧。此之身仪。皆住灵鹫而能住法。则有四差。即天梵圣佛也。二天住下。解释。今四住文。乃是尽取论释住义。是知四中。皆明因果而能住法。正在于因。所谓如来以摄物故。示现施戒及十善心。此即佛以欲天之法。住王舍城。为物示现四无量心。示三三昧。即梵法圣法住王城等。此皆如来随他意住。若随自意即以楞严至不共等。住王城也。故普贤观云。释迦牟尼名毗卢遮那。此佛住处名常寂光。释迦遮那既是异名。王城寂光。毕竟无二。故云此佛住处名常寂常。今之所住是何境界。又应了知。若以人法分于能所。施戒至于首楞严等。皆所住法。佛为能住。若以王城为所住处。上之人法皆名能住。又据经文但云佛住。论应唯就首楞严释。而明前三者。荆溪二解。一从通以趣别。从广之狭也。二将胜以摄劣佛住王城必摄欲色及以三乘。佛住既胜则无法不住。非不住恶为引物故。且从善说。而于善中就世间善。略指定散收一切善。故言天梵。于出世中。略指小大。摄一切法。故言圣佛。他人不明能住心法。唯云身住王舍城等。则抑极圣同凡夫住。况复凡圣各各有于能住之法。且如比丘修戒定慧。乃以天梵及以圣住住于房舍。若破戒者则以地狱住于房舍。其有能修一心三观。则所住处即空假中。岂非楞严为能住法初心尚尔。如何果佛唯论身住。二王舍下。释处二。初各释城山二。初释城二。初翻梵名。亦名摩竭提。此云不害。言此国法不行刑戮。其有犯死罪者。送置寒林。二释论下。解释三。初约诸王治化释。二又先下。约移居免火释。三又下。约畏罪得处释。二耆闍下。释

山二。初翻名。二诸圣下。解释三。初约圣灵依就释。二又名下。约山形似鹫释。三又山下约鹫鸟栖隐释。二然法下。总示法应。不言报者。报能冥法。复能垂应。既言法应报在其中。三身融妙言且暂分。体常相即。六与大下。列同闻二。初标科辨次。二声闻下。依次解释二。初声闻众二。初分科示略。二与者下随文解释二。初标位四。初释与。与即共义。以七一释。七种一故。方成共义。若据时判。已属生酥。且从本说。七在三藏。同感佛时。同鹿苑处。同别脱戒。同一切智心。同无漏正见。同三十七道。同有余脱。昔同七者。今日同闻。然此观门佛将阿难及以目连。入韦提希后宫宣说。大众未闻。至回灵山阿难具述方得同闻。二大义下。释大。华言大者。梵曰摩诃。乃含三义谓大多胜。故须就本三义释之。大人所归。德量大故。梵王师陈如。帝释师迦叶等。通内外典。识解多故。出九十五。知见胜故。皆无疑解脱。故小中极。虽标一大义必具三。三释比丘二。初标列六义。因三果三。一一主对。二释论下。随要释三。因三若成。果三自克。复欲行者效彼修因。故释因三。三中初乞士。今举身子答彼净目乞士之义。须离上下方维之食。常行乞食清净活命。故名乞士。至果乃成应供德也。二怖魔。魔主生死。在家受欲增长生死。出家离染趣向无生。是故魔王闻之生怖。染欲破戒魔还快乐。勤修三学果证无生。三破恶。见思二使共九十八。名恶名贼。修观推穷名为破恶。证智断尽名为杀贼。四众者下。释众三。初释通名。二一有下。释别相。三今此下。明去取。羯磨通凡。故取有羞。今此二僧者。即有羞真实也。论云。是中二种僧可共百一羯磨同闻证信。尚简学人。前三绝分也。二千二下。列数二。初标人合数二。初合一千。二舍利下。合二百五十。二迦叶下。常随所以。二菩萨众二。初科四文。二天竺下。释二义二。初释位。二文殊下翻名。二发起序三。初对辩不同二。初泛举差别。放光如法华经放眉间光。照东方万八千土也。动地如大品世尊以神通力。大千国土六种震动。微笑如报恩经。尔时如来熙怡微笑也。入禅如金光明经。是时如来游于无量甚深法性也。自唱位号。如梵网经。我今卢舍那方坐莲台也。劝人令问。如涅槃经。普告众生。大觉世尊将入涅槃。若有所疑。今悉可问。为最后问也。然诸经发起事。或兼有之。今且各举一端。以明发起之相。二今经下。正显今经二。初正显。二何故下。释疑。二就中下。总科略释二。初分科。二问频下。释二。初问答释疑二。初问频婆韦提皆请弟子。赴频婆请。何故唯遣目连楼那。至赴韦提。何故如来躬亲而往。答频婆国父。愿闻戒法。可遣人授。韦提国母。机在妙观。须佛亲开。父母之称从阎王得。二频婆下。预翻名字。三初段下。随科解经。初正明杀父二。初分科。二初尔下。随释四。初为子幽禁二。初随释经文二。初师资现事二。初释时处标人。经云尔时。即当佛在城不远耆闍山时也。前译阿闍世为未生冤。今方释义处胎之日有冤害相。占者预记因以为名。二随顺下。明顺友造逆五。初释恶友名族。二为利下。释恶友谋术二。初从人学术。阿难亲弟。知取通法。自未得通不知其心。故授与之。二心念下。诱人同谋。作象马宝。以轮王事诳惑闍世。作抱持等。欲其生爱也。三语王下。明恶友言教正教造逆。我杀牟尼以作新佛。汝杀频婆以作新王。新王新佛共化世间。不亦快哉。四随顺下。明太子造逆。闍世受教乃行杀逆。五调达下。明恶友造逆。调达自造三逆成就。复教闍世杀父成就害母加行。自行教他五逆罪故生陷泥犁。二频婆下。父子前因。被杀仙人恶念故。即来为子。胎中已有害父之怨。二如此下。总结权化。调达闍世频婆韦提。皆是大权。现逆现顺。利益众生。二夫人奉食。三圣为说法。二初释目连授戒二。初释疾至。以其宿世事辟支佛。今得神通疾至王所。二授八下。释戒相。初开香衣及上高床。以为八戒。斋在八外。次合香衣高床为七。不过中食为第八。则斋在八内。法无增减数有开合。皆名为八戒斋也。二富楼下。释楼那说法。四频婆下法食延寿。二次害下。明欲害母二。初分科。二初闍下。随释四。初为子幽闭三。初欲害母三。初王问在不。二守门下。以事实答。三王闻嗔怒二。初消经文。二应杀下。释妨难。二劫初下。二臣谏三。初释劝辞。二以手下。释劝相。三惊怖下。明从劝。三敕语下。敕幽闭。二韦提下。因禁请佛二。初分科。二韦提下。随释二。初请人。一是门师。一是佛侍。先常教诫。故偏请二人。既在深宫。故请二人不

敢偏一。欲传我意请佛宣说生净土因。请人之意也

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第三

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第四

宋四明沙门知礼述

二悲泣下。请式。科云请法。即法式也。三世尊下。因请往赴二。初分科。胜鬘等者。胜鬘夫人也。即舍卫国波斯匿王女。末利夫人所生。为逾闍国妃。其后父母遣书云。佛出我国。神通自在。普益众生。胜鬘执书。对使说偈云。仰惟佛世尊。普为世间出。亦应愍我等。速来至此处。即说此偈时。佛于空中现。复说偈赞云。如来妙色身世间无与等等。今韦提哀请佛即降赴。其事相类。故云不异。二知韦下随释五。初神通二。初消文。如来之心寂而常照。无数河沙世界众生若干种心。悉知悉见。非同小圣作意方知。他心及以身如意通皆无记通也。二问前下。释妨二。初出妨。此难重出。问不异前。答不同彼。言二解者。一灭即今嫌佛之恶。二生以后行法之善。何以故。若佛入彼频婆之室。即令世王谓佛朋父还谋国政怨嫌既重。后不行法。故不穷往。母无斯事故佛亲赴。二时韦下。色身。三坐百下。坐座。四目连下。眷属。五普雨下雨华。四伤叹请法二。初分科。今向世尊下。明请往生之因者。即二意中第二请示往生净土之因。经云。唯愿佛日教我观于清净处文也。初明供养问往生因者。即第一意问往昔生中。何罪为因。生此闍世恶逆之子。应知此二语同意别。分二。初我有下。供养问往生因。经自绝璎珞。举身投地。号泣向佛。即三业供养。绝璎投地是身。号泣是口。以二显意。闍世之因已略如前。疏今但出调达之缘。二浊恶下。正问生处。二今向下。请往生因。第二正说分二。初泛科悬解二。初科三段。二如来下解初文。二初放下。重科广释二。初总别分科。酬前生处者。前韦提请云。惟愿为我广说无忧恼处。佛今放光照其净土。令彼见之。以酬前请。酬前净业者。前请云。惟愿教我观于清净业处。今示三种净业十六妙观。即教彼观净业处也。近答等者。以韦提希于酬生处中因光见土。乃再请云。教我思惟教我正受。此在正宗。故云近答。若酬序中所请。即是远答。二随科解释二。初酬二问二。初酬前生处二。初答其生处三。初尔时下放光普示。二或有下示土差别。三时韦下。的示生处。二思惟下。见土更请因。此请净土正助二因。初教我思惟。若不思惟不成愿乐。有愿之思。乃成业因。惟愿世尊。教我修于净土愿思。令成业因。此请事善助道之业也。次教我正受离邪倒想。领纳所缘名为正受。此请世尊教我修行净土观法。即正观也。二微笑下。酬前净业二。初总别分科。初业共凡夫等者。今三种福是圆助道与正观合。皆如来行故。云三世诸佛净业正因。但以三种有通有局。初孝养等通于大小及以博地。故云初业共凡夫。次归戒等唯通大小凡夫无分。故云次共二乘。若菩提心等专在大乘。不通凡小故云不共之法。二何以下。随科解释二。初三种净业。答思惟三。初正明净业三。初光照频婆得道二。初释微笑二。初问。二答二。初解有下答放光。观法得果者。无生法忍是圆三观习果故也。二微笑下。答微笑。恶业之报害命。繫身。而为获果及净土缘。如来心了善恶因果交互万差。欲表内心是故微笑。二阿那下释阿那含。二去此下。举果劝修因二。初问。大本小本俱云极乐去此十万亿刹。刹即大千故云河沙。何言不远。二解云下。答有二意。初以佛力故。令修观者欲见即见。故此云汝当系念谛观彼国。故知佛力加欲见者。令观成见。后文云。一切众生观于西方极乐世界。以佛力故当得见彼清净国土。故般舟见佛而论三力。一佛威力。二三昧力。三行者本功德力。次意即是光中现土即目睹见也。其二种见皆由感应。虽远而近。然若心性不具尘刹。则佛无应现之理。生无感见之功。故此经谈是心是佛。观迷此意则非妙宗。三第一下。正示往生因二。初正示三。初共凡夫业。此经正被顿修之机。虽修佛行。父母师长岂不孝事。轮王十戒岂不止

行。但能修之心。一一称性。何妨所修慈孝之善。共于凡夫。二第二下。共二乘业。圆顿行者岂违小乘出家之式。三归众戒威仪等事。但受持之心合于一体。依于毕竟而所行之法共于二乘。三第三下。大乘不共业。依无作境起无缘誓。名发菩提心。实相不二而二。立因果殊。二而不二。始终理一。信此因果方名为深。读诵大乘修三智解。运圆乘行。以此解行教其行者名为劝进。此三种业得前前者不得后后。得后后者必得前前。故今行人能修前二。前二不能修于大乘。故云余二不及是言大乘。二佛告下结叹。既是佛业验是圆修。故大经中复有一行。名如来行。虽云一行而具五行。今亦如是虽是佛业而具三种。二谛听下。叹其所问。谛听等者。诸经诚听皆有此语。莫不令人生于三慧。而须按教明慧偏圆。能听所听。能思所思。能念所念。若作生灭解者。即三藏三慧。无生解者通教三慧。无量无作别圆可知。今令韦提等生圆三慧若不尔者。安能此座即证法忍。三即得下。略付阿难经如执明镜等者。观法如镜修之如执。观成土现如见面像。是知外有三种净业。内备十六妙观。乃得见也。此虽略付净业。意说妙观。初住初地者。圆住别地俱破无明。是无生忍位。妙玄一实位云。若入初住正破无明。是明圆教无生忍位。今意在圆。引仁王五种忍位者。用显无生居三忍上。若依别教十信伏忍。十住信忍。十行去顺忍。十地无生忍。妙觉寂灭忍。若约圆位五品伏忍。六根清净信顺二忍。初住至等觉名无生忍。妙觉名寂灭忍。然别初地即圆初住。故引仁王以证今位。行者应知。如来将说十六观法。预彰所说是圆妙观。故云一切众生观于极乐观成即得无生法忍。是故韦提闻说十六随语观成。说讫即证此之妙位。经示此观是取初住径捷之门。故不可云想事而已。二初明下。明十六妙观。答正受二。初分科。二汝是下。随释二。初明韦提见土之由。经未得天眼等者。问阿那律天眼最胜。但见大千。岂有得天眼者越十万亿土见安养乎。答此语未得分真菩萨天眼。非二乘也。故大经二十二云。菩萨所得清净天眼。异于声闻缘觉所得。以是异故。一时遍见十方世界现在诸佛。大论亦同此说。韦提实大菩萨者。此显韦提本住法身。为欲发起净土观法故示同凡。此会即得无生忍者。即者方将也。此会闻观将证法忍。非谓前文说无生忍是韦提证。前文乃是通说未来众生修十六观能得无生。人见示同凡夫之言。便谓前文是韦提证。须知即得非已得也。既云实大菩萨。乃是久证无生。如来据迹言是凡夫心想羸劣。劣想凡夫修之得忍。显兹妙观能革下。凡顿成圆圣。异方便者。十六观法奇异方便也。故起信论云。修多罗说有胜方便。系念极乐令生彼国。非直观名方便者。谓彼依正有二方便。能令此土凡夫得见。一者修观正受方便令心眼见。二佛神力示现方便能令目击。既得见之由。有其二种。故云非直观名方便。佛力令见亦是方便。韦提乃得二种之见。一者将有随文作观之见。二者已蒙佛力示现见也。故云韦提见土之由。二韦提下。为未来请见土之法二。初请。韦提先领示现方便而为请由。是故经云。如我今者以佛力故见彼国土。然复正请观法方便。乃以众生而为请缘。故经云。若佛灭后诸众生等。浊恶不善五苦所逼。云何当见极乐世界。五苦者。疏有二释。初以五道非乐释。二以五罪招报释者。地狱烧煮苦。饿鬼饥虚苦。畜生屠割苦。人间八种苦。天上五衰苦。次释者。圣意多含更明五恶招于二报。名出大本无量寿经。今云大经是也。疏文先列三五之名。次五恶下。释出三五。杀至饮酒五恶因也。如大经下。释五痛即华报也。五烧下。释五烧即果报也。然其二报并无五相。各称五者皆从五种恶因而立。故彼五文。后皆结云。是为一大恶一痛一烧。乃至总云。五大恶五痛五烧。故知二五皆从因立。二答二。初列观分科二。初列观。义例云。夫三观者。义唯三种。一者从行。唯于万境观一心。万境虽殊。妙观理等。如观阴等即其意也。二约法相。如约四谛五行之文。入一念心以为圆观。三托事。如王舍耆闍名从事立。借事为观以导执情。如方等普贤其例可识。问今十六观于三种中属何义邪。答既不撮乎。法相入心成观。信非附法。又非借彼事义。立境立观。验非托事明矣。如来直谈十六观行修证之门。正当从行也。问义例三种。皆是理观今之十六历依正事何预三种邪。答托事附法二种三观有事有理。且置未论从行三观以何义故。不得历事。既言从行。必四种行。常坐一种纵直观理。余三三昧岂不兼事。如般舟三观历念佛事。方等三观历持咒事。法华三观历诵经

事。请观音三观历数息事。觉意三观历三性事。此等历事若非从行摄属何邪。般舟三昧初观足下千辐轮相。次第逆缘至肉髻相。彼观相时即用三观。彼是从行今那独非。况义例云。唯于万境观一心。岂今依正不唯一心。经文具列十六境相。大师但于首题示圆三观。令将此观观十六境。正是万境虽殊妙观理等。又今三观。并诸历事三观。若非从行等者。那云三观义唯三种。问今经但于像观示。云是心作佛是心是佛。诸文皆无观理之语。则知佛外皆是事观。纵将此义例观十五。斯是行人用理观意。据经现文但是事观。答若自依经修观入证。何须四依解说经意制立观法。大师深得佛旨。故于首题以妙三观释能观观。以妙三身释所观佛。而云观虽十六言佛便周。今依大师用三妙观观十六境。岂是行人自用观意。应知四种三昧无不于事观三谛理。但般舟等依定散善事。觉意纵任善恶等事。是故偏得历事之名。若常坐等直于三道之事。而观三谛。不兼修善及纵恶事。故受理名。今经观法岂可异于四三昧邪。故知十六正是从行历事观理也。应知十六皆用三观为想相之法。三观微故且观落日及以清水。三观渐著乃观地树座像佛身。下去诸境皆须三观。二就十下分科。以十六观三类分之。六属依报者。日标送想之方。冰表琉璃之地。虽此土物意显彼邦。是故六观皆彼依报。七属正报者。座为三圣亲依。像类三圣真体。是故七观皆名正报。三辈之人自此之彼。修因托质事相不同。是故此三自为一类。二第一下。随科解释三。初六观观依报六。初日观二。初立意分科。先作日观意令系心。凡心暗散何能明见净土妙境。故令专想落日之形。一事系心想之不已。其心则定。心若静细种种观法皆可造修。系心之法须落日者。欲令定想趣于西方。是向弥陀所居处故。二随解释二。初佛告下。总劝修观。经韦提希汝及众生者。韦提希等是现在机。一切众生是未来机。故知修观不专佛世。况复韦提是发起者。正为今人请正受法。是故我佛劝众生修。修法如何。专系一处所谓西方。二云何下。正明日观三。初举所观境。经文意者谓。昔曾见者。或现前见日欲没相。为所观境。盖以此观所被周遍。唯除生下。双目俱盲。既不识日故莫能想。若曾有目即今盲者。亦可修之。况现有目见日分明。修之越易。即以所见落日为境。想之令起观中之日。二当起下。正教观察。释题观字明妙三观。题目是总。经文是别。岂不以总而贯于别。今想落日。而能想之观随解而进。三藏事定能想所想无非生灭。通教事定能想所想皆如幻化。别知能想元是佛性。于想能所次第观中。圆人妙解知能想心本具一切依正之法。今以具日之心缘于即心之日。令本性日显现其前。斯乃以法界心缘法境界。起法界日。既皆法界。岂不即空假中。圆人六根常所触对。尚须念念即空假中。岂今修观顿废此三。此犹总示。若别论三观成日功者。以根境空寂故。心日无碍。以缘起假立故。累想日生。以其心日皆法界故。当处显现。此之三观同在一心。非一非三而三而一。不可思议。以其圆人凡修功行皆悉如是。若不尔者非是圆人修事观也。通人必。以如幻之心。修诸事定。以验圆人用即中心成其事观。既以妙心观于落日。此心坚住能于本性显现日相。不唯闭目能见开目亦皆明了。若如此者则日观成也。疏出二义二。初教令下除疑。大本下卷云。若有众生以疑惑心。修诸功德愿生彼国。不了佛智修习善本。愿生其国。此诸众生生彼宫殿寿五百岁。常不见佛。不闻法。不见僧。于彼国土而受胎生。此人宿世无有智慧。疑惑所致。乃至生彼宫殿无有一念恶事。但于五百岁中不见三宝。故作此观令除疑惑者。经云。不了佛智则生疑惑。疏云。故作此观令除疑惑。即显此观能了佛智。若其不用一心三观观落日者。则迷佛智。那名此观能除疑惑。日观既尔余观例然。故知大师依乎佛智立今观法。然十六观属顿教故。原始要终皆用佛智。若凡小善乃于临终回向佛智。作众恶者须依佛智求灭罪障。此等亦名了于佛智不生疑惑。既有乘种生彼速得见佛闻法预于海众。不生边地及胎宫也。二障者下。灭障即五逆重罪也。彼经散善力弱。故逆谤不生。故彼经云。若有众生闻其名字信心欢喜。乃至一念至心回向愿生彼国。即得往生。住不退转。唯除五逆诽谤正法。若依今经修正观者。下至日想即能灭除五逆重罪。是知逆罪得生必由修观。下辈自论者。下品下生观云。除八十亿劫生死之罪。今言六十者。恐六字误。问既用法界以为心境。显法界日。令闭目开目常得见日。即是观行见法界理。当中三品。今何判位在名字初。属下

下品。答理观事定相即修者。心虽不二。事杂凡情。故未伏惑。事定可成。理观忘情。伏惑方发。故别惑初伏名观行位见法界理。深伏乃名相似位见。分断方得真见法界。今之行者观日观冰及观琉璃。虽用法界心境而观。而惑全未伏。凡情尚浓方得名字见法界日。非观行位。作此判者。盖约钝根于日等观。且得定心假想之益。故在名字也。若利根者法界日显便能圆伏。及任运除二种粗惑。岂非日观历九品邪。问今用理解想日现前。纵未断惑事定已成。据下经说。下下品人以苦逼故不遑念佛。但十念顷称彼佛名。心虽相续终不可类见日定心。因何同在第九品位。答彼由造逆及作众恶。临终苦逼得遇善友为说妙法。虽不能念彼佛三身。怖地狱故。苦切称名具足十念。既绝后恶即乘此念。托彼莲中名下下品。今论始行乐习三昧亲善知识。闻法了心。本具净土依正诸法。标心具修十六观法。故先观日令心坚住。望后诸观此当末品。彼人虽即不成事定。而能十念称佛不散。亦为定摄复兼临终勇决之力。故得预于第九品也。是故行相虽少不同品位无别。三是为下结。二水观二。初分科二。二随释三。初举所观境。即以曾见大陂池水为所缘境。二见水下。正明起观。既稟圆宗知能想心具七大性。故以具水之心托彼即心之水。观于本性令水现前。并及诸相皆于心性观令显现。经文为四。初作水想。妙心既运性水即生专想澄清令心不散。二既见下。变水成冰。性具之法转变自由。故可令水。而作坚水。三见冰下。变冰为琉璃。冰想若成琉璃可识。四此想下。观琉璃成地。心藏具法。有何边涯。无妙观缘隐而不发。今依佛语顺性想之。宝地光明种种奇相随心出现。此自六段初成地莹彻。二下有下。宝幢光明。三琉璃下。地上庄严。四一一下。宝光楼阁。五于台下。华幢乐器。六八种下。风乐演法。疏实无时节等者。大本云。彼无四时不寒不热。及无日月常有光明。寄于此土四方四维。有八种风。故亦顺此对有八风。然彼八风不同此土令物生长及以衰落。但鼓自然之乐演乎妙法之音耳。三是为下结。三地观二。初分科。二随释四。初渐想者。转于冰想用表琉璃。虽复观地种种庄严。未称彼佛胜应所居。良以三观尚微犹兼假想故。于彼地名为粗见。二若得下。实观。妙观功著三昧有成。见彼胜身所依之地。庄严之相岂可具陈。应了同居横具三土其相非少。如诸经说。凡小善行回向求生。纵依大乘仍是散善。故感养净相犹劣。若今顿教心观。妙宗所见净相永异他部。如修妙观于同居秽。尚见尊特及实报土。岂净同居身土一[既/木]。故今地想妙三昧成。见庄严事不可具说。三佛告下。明利益。疏云。前水是想者。盖托此方水成冰事。表彼宝地。但是假想故名粗见。今成三昧实见彼地则名实观。言假想不能灭罪。斯是大师顺经策进。令其行者速成三昧。非是假想全不灭罪。何以知然日观尚类下品下生灭罪之数。岂粗见地全不除愆。四作此下。显邪正。观与经合则称性见。名为正观。见相乖经是发魔事。故名邪观。下去皆然。四树观二。初分科。二随释三。初结前生后。二正明观行。问日观水观皆先立境。地树等观何不云邪。答别论水日有曾见相。可指为境。地树已下。非曾睹对。将何为境。若通论者皆得有境。何者诸观皆用教所示相。忆持在心为所缘境。仍了能观本具此法。托境想成令性具法发明心目。是故心观及所发相一一皆三。故知通论皆得有境。此文为五。初观宝下。树体者下之庄严及生法等。皆是能依。今一一树八千由旬。即所依体。二一一下。庄严相。琉璃具云吠琉璃邪。此云不远。谓西域有山去波罗奈城不远。此宝出彼。故以名之。玻璃正云罕坡致迦。其状少似此方水精。然有赤白者。三诸天下。明生法。生即众生诸天童子也。以生对诸庄严之事。皆称为法。释迦毗楞伽此云能胜摩尼。正云末尼。此翻离垢。言此宝光净不为垢秽所染。又翻增长。谓有此宝处必增其成德。旧云翻为如意随意。此皆义译也。色中上者。谓摩尼之光间杂众宝色像殊妙最上无过也。阎浮檀金。阎浮具云染部捺陀。此是西域河名。近阎浮捺陀树。其金出彼河中。此则河因树立称。金由河得名。如帝释瓶者。帝释具云释迦因陀罗。此云能主。言其能为天主。言瓶者。释论第十五云。有人常供养天。其人贫穷一心供养满十二岁。求索富贵。天愍此人自现其身。而问之曰。汝求何等。答我求富贵。欲令所愿皆得。天与一器名曰德瓶。而语之言。所须之物从此瓶出。其人如已。应意所欲无所不得。今此妙华涌出诸果。如彼天瓶出种种物。故以喻之。四有大下。现佛国。

非独现一大千十方佛刹。亦于中现树观。若发转观佛土亦应不难。五观见下结观。虽因光盖见十方土。然从树起故。须结末而归其本。三是为下结。此乃结树当第四观。五池观二。初疏科。二释经五。初明池体。体义同树。二一一。明池相。支派金渠底沙莲华。皆是八池奇妙之相。三其摩下。明随心。论其宝水称适人情。自然上树然后流下。故上生经明兜率宫有水。游梁栋间与此同也。四其声下。明利益。即水声说法增人观慧也。苦空等是说小诸度相好是说大又赞念佛法僧则令人深观三宝也。说法既分大小。验此三宝亦赞别体同体之殊。涅槃经中琉璃光菩萨欲来此土先放光明。非青现青。文殊言。此光明者即是智慧。大师引此立有分别色。若心若色唯是一色。今水声说法光明化鸟。岂不彰于有分别色。色能造心色具于心。唯是一色耶。须知万法唯心。尚兼权教他师皆说。一切唯色但在圆宗。独从吾祖以变义兼别具唯属圆故。五是为下结观。疏释八德而对五入。并前说法即声入也。虽成六入无非妙境。故令行者速证无生。六总观二。初疏科二。经文四。初明总观二。初观宝楼二。初众宝下。正明观楼。二其楼下二处乐声。即楼中天作及空裹自鸣。此乐音中皆诠三宝微妙观门。二此想下。结成总观。最初系念且寄此土。落日及冰以为方便。次观彼国地树池楼。应知此四得后后者必得前前。故楼观成四事都现。是故至此得总观名。虽云总见若望后观此犹约略。故曰粗见。二是为下结。三若见下。明利益。除无量亿劫极重恶业者。华座中云除五万亿劫罪。前地观除八十亿劫。然其灭罪多少之数。皆是佛智如量言之。非是初心所能思议。但可信奉而已。四作是下。显观邪正二。七观观正报二。初分科二。随释四。初敕听许说。二说是下。佛现身相。三时韦下。为未来请。四第四下。酬请广明二。初别从酬请列五。韦提因睹三圣乃为未来请三圣观。如来酬请须示五门。何者既欲观佛。佛必坐座故先观座。又真佛难观要须想像使心流利。是故答三陈兹五观。而独标佛者以主包徒也。二初华下。通就所观释七。具论正报。须依前科照于七境。文七。初第七华座观二。初疏科二。经文五。初成座法用及辩相。子科分二。初佛告下。明法用谓观法之用也。以由理具方有事用。能想之心何法不具。依圣言境就性而观。华座庄严不现而现。一令其下。辩相。即法用所成华座众相也。文四。初华色数量。二一一。华间殊光三释迦下。华台宝网。甄叔迦者。此云赤色。西域有甄叔迦树。其华赤色形大如手。此宝色似此华因以名焉。四于其下。宝幢庄严。须弥山者。此云妙高。亦曰安明。夜摩天者。具云须夜摩。此云善时。以彼天光明无昼夜之别。故曰善时。应知能观三观转深所发胜相渐大。如前宝树止高八千由旬今之华座台土宝幢自如万亿须弥。验其座体极为高大。故知妙境随观增明矣。二一一金色下。明能随机利物。座观若成。十方佛事随观皆睹。三是为下。结观。四佛告下。明由愿力成。彼佛因中作菩萨比丘。名为法藏。于世自在王佛所。发四十八愿。取此净土摄诸众生。今愿力成。故令所依华座若此。五若欲下。明未来利益。二第八佛菩萨像观二初分科。二法界下。随释三。初泛明诸佛法身从心想生。欲想佛身须知观体。体是本觉起成能观。依体立宗斯之谓矣。须知本觉乃是诸佛法界之身。以诸如来无别所证。全证众生本性故也。若始觉有功本觉乃显。故云法身从心想生。又复弥陀与一切佛。一身一智应用亦然。弥陀身显即诸佛身。诸佛相明即弥陀体。是故泛明生诸佛身以为观察。弥陀观体。疏约三义释此经文。初释初八句二。初约感应道交释二。初明佛入生心。报佛法性身者。满足始觉名为报佛。究显本觉名法性身。始本既冥能起应用。然须能感应方现前。今论三观净心念佛。方名能感。故云众生心净法身自在。此二道交是为入义。复以白日升天喻始合本。影现百川喻应入净想。二即是下。相随物现。三十等者。牒经是故汝等已下文也。明佛下释义。由法报冥故。应用自在。有净心感悉能示现。前明佛菩萨者。即指诸佛是法界身之文也。而言菩萨者。以法界身通分证故。故兼菩萨意明前虽显示法身入心。未明随观现身之相。今明观佛相好佛以相好随心观现。故云此显能随也。二又法下。约解入相应释。前明感应道交。恐谓佛体异众生体感召方入。今祛此见。故云佛身无所不遍。既法界无外岂少异众生。若尔佛体本遍全是众生色心依正。何故经云入众生心。然虽全是而众生迷背。是故佛体成出离义。今得观解契合佛体。是故佛体入观解

心。故得名曰解入相应。斯乃始觉解于本觉。是故本觉入于始觉。问解入相应释之方的。此义即足。何须前约感应释邪。答今之心观非直于阴观本性佛。乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心。次明佛身全是本觉。故应佛显。知本性明。托外义成唯心观立。二释相假。是今观门故感应释阙之不可。二是心下。释中二句二。初作是别明二。初约能感能成释作。作有二义一净心能感他方应佛。故名是心作佛。言佛本是无者。法身妙绝无有色相迭相见故心净故有者。众生净心依于业识熏佛法身。故见胜应妙色相也。二三昧能成己之果佛。故云亦因等也。复名是心作佛。初作他佛次作己佛。二是心是下。约即应即果。释是。是亦二义。一心即应佛。故名是心是佛。向闻等者佛体无相。心感故有。是则心佛及以有无。条然永异。经泯此见。故言心是应佛。心外无佛。二心即果佛。故名是心是佛。即亦无佛之因一句也。既心是果佛。故无能成三昧之因也。众生心中已有如来结加趺坐。岂待当来方成果佛。初是应佛二是果佛。此乃消释经疏之文。若论作是之义者。即不思议三观也。何者以明心作佛故。显非性德自然有佛。以明心是佛故显非修德因缘成佛。应知外道诸句三教四门。所有思议不出因缘及自然性。故佛顶经明乎七大皆如来藏循业发现。一一结云。世间无知惑为因缘及自然性。皆是识心分别计度。但有言说都无实义。彼云世间该于九界。今于一念妙观作是能泯性过。即是而作。故全性成修则泯一切自然之性。即作而是。故全修即性则泯一切因缘之性。若其然者何思不绝。何议不忘。既以作是绝乎思议复以作是显于三观。以若破若立皆名为作。空假二观也。不破不立名之为是。中道观也。全是而作则三谛俱破。三谛俱立名一空一切空。名一假一切假也。全作而是则于三谛俱非破非立。名一中一切中也。即中之空假名作。能破三惑能立三法故。感他佛三身圆应。能成我心三身当果。即空假之中名是则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是一心修者乃不思议三观。十六观之总体一经之妙宗。文出此中义遍初后。是故行者当用此意修净土因。不可不知。故今略释。二始学下。作是共释二。初约始终释。若论六即皆作皆是。今辩修证作是须分。始则名字观行相似三位。修而未证。故且名作。终则分证究竟任运真觉。得名为是意存拣滥。故有此释。二若当下。约当现释。以现释是。以当释作。为令即心见佛法体。以此现因而证当果。故以心佛同体名心是佛。观生彼果名心作佛。意在即心念佛及令慕果修因。故有此释。三正遍下。后二句。三智融妙名正遍知。无量甚深故喻如海。斯乃究竟圆明大觉。与我心体无二无别。今依顿教即三惑染修圆净心。能生诸佛正遍知海。此约他释心生也。若依此心能成当果。此约己佛释心生也。二多陀下。偏观弥陀并示观法二。初令偏观。经是故应当者。上已明示心感诸佛。心即诸佛以是义故。知可即心而观弥陀。心尚能作诸佛。岂不感于弥陀。心尚即是诸佛。岂不即是弥陀。应知弥陀与一切佛不多不少。诸佛乃即一之多。弥陀乃即多之一。一心系念谛观彼佛者。即一心三观也。但云谛观那云三观。以所观境列三号故。显于能观知是三观。何者多陀阿伽度。此云如来。阿罗诃。此云应供。三藐三佛陀。此云正遍知。此之三号即召三德。今就所观义当三谛。正遍知即般若。真谛也。应供即解脱。俗谛也。如来即法身中谛也。以三德为三谛三一圆融不一不异。此谛与观名别体同绝思绝议。此乃复见弥陀观体。当以此观观像观真。疏释三号其文可见。问像观文中示心作佛。示心是佛。复以三号显于三谛。妙观既立。可用此法观下诸境。其落日观至华座观。佛既未示三观之式。何得行人预用兹观。答佛对当机示观前后。全由圣意非凡所知。灭后之人欲修观行。所用法则须凭四依。大师释题能观之观。既论三观。题目是总经文是别。岂不以总而贯于别。况云观佛十六俱包。今依天台修习教观。不凭智者更托何人。如般舟三观妙门。普贤六根悔法。皆于定内见圣方宣。而大师教人。预习精熟方入道场。何不疑之。那独责此且稟斯宗者。若闻若思不离三观。须于动静用空假中立一切行。若其然者。今何不用空假中心。想乎日冰及地树等种种相邪。如心想日以何力故日想现前。般舟经云。我所念即见心作佛。心自见心。心者不知心。心有想则痴。心无想则泥洹。彼经初心以佛相为境。故言心作佛等。今之初心既先观日。岂不得云心作日心自见心等耶。止观以彼经此文。示于中观。中观若立三观自

成。如此观日方依此疏修日观也。况一切法皆是佛法。何得依报非佛法邪。二想彼下。示观法子科分经为四。初观佛像二。初正明像观。既是具足三号之像。理合于像。照空假中如见此方泥木之像。尚须体达性。若虚空三身宛然四德无减。观中宝像岂可不然。若于像观不达三谛。次观真佛宁见三身。二见像下。因像见土像。观既成心眼开发。广见依报地树诸相。应知树等出过前树无数倍也。何者以今宝像必称华座。座像高胜树合覆之。皆由妙观转深故。使所观愈胜。二见此下。观二菩萨。三圣设化动静必俱。一主二臣非并非别表乎。三法三一妙融真身既然像合相似。观二足佛令妙观成三。三此想下。像放光二。初明光照诸树。二一一下。明树皆三像。四此想下。行者闻法二。初明因定闻。二行者下。明与经合。此文疏有二释。初须定与教合。二须散与定合。初义者。谓出定忆持。定中闻法须与经中所说符契。故云令与教法相应。次意者。谓心虽出定对彼五尘须息爱憎。净乎身口三业。若尔虽不住定亦闻法音故。云出定入定常闻妙法。言与十二部经教合者。以十二部总称修多罗同名为经。三藏分之经诠定学。律诠戒学。论诠慧学。故名经为定。与修多罗合。是与定合。经若不合名妄想者。若定不合经若散不合定皆是发于魔事。全非像观禅定。故名妄想。若已合名粗想见极乐界者。谓以经验定无差。出定与在定相似。得名粗想见彼国界。问见此妙事那名粗想。答以像望真须分粗妙。此想乃是佛观方便。岂可全同。真佛观邪。三作是下。明修观利益像想。若成真观可获故。于现身得念佛三昧

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第四

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第五

宋四明沙门知礼述

三第九佛身观二。初分科。真法身者。前观宝像则似佛身。今对彼似故名为真。然此色相是实报身应同居土。亦名尊特。亦名胜应。而特名法身者。为成行人圆妙观也。良以报应属修法身是性。若渐教说。别起报应二修庄严法身一性。若顿教说。报应二修全是性具。法身一性举体起修。故得全性成修全修在性。三身融妙指一即三。问既言指一即三。但名为应自摄二身。何故疏文立法身称。答若言报应恐滥别修归于别教。今以报应名为法身。即显三身皆非修得。故今家生身应身报身法身。对藏通别圆。行者应知。圆宗大体非唯报应称为法身。亦乃业惑名为理毒。三观十乘名性德行。慈悲与拔性德苦乐。今之胜应称为法身。显示妙宗其旨非浅。须祛滞想方见旨归。二随释五。初明结上。二正观佛身。既指报应名为法身。即显弥陀三身具足既为妙境。但是法身行人心观即空假中。空假是二修。中观是一性。修性冥妙三观圆融。既为能观。但是般若境观相契见尊特身。虽具三身但名解脱。此则以三照三故发现三合此三三只是一三。三不定三。同在一念。一念无念三三宛然。如此方名修心妙观。此观能令四土皆净。若不尔者非是顿教所诠妙观。当以此观观弥陀身。子科分经为三。初次当下。总标略列。二正观佛身相四。初阿难下。观身色二。佛身下。观身量疏释分二。初略消经文。二眼如下。商较分量二。初以眼度身。二定经斥译。三观身光。然观色量及相好光明。皆须用前是心作佛是心是佛。而为观法。以心作佛故能观所观破立宛尔。破则三惑三智皆荡。立则三谛三观皆成。非此破立则非净心作佛义也。以心是佛故。忘能忘所非破非立。作是一念遮照同时。此则即观无观用无作行修念佛定。此法乃是观佛要术。今若不用宣示奚为。此术不施胜相不发。观光分四。初身诸下。毛孔光。二彼佛下。观圆光。三于圆下。光中化佛。四一一下。化佛侍者。四观相好二。初无量下。正示相好身。总相别相总好别好总光别光。此三总别皆云八万四千者。即障显德故成。此数佛居凡地具于八万四千尘劳。于此尘劳皆见实相。理智既合故能示现相好光明故。节节云八万四千。行人今观知心即是。能于尘劳皆即佛相。二一一下。光明摄

生生佛体同。虽土广生多摄无一失。观佛心处还释此文须摄之意。三明观成能见二。初其光下。见一佛。二见此下。见诸佛中观见佛。佛体圆融一即一切。同尊特身故观一佛。能见诸佛三正观佛心。疏三。初眼见下。因身见心。疏有二释。初约如来由大悲心起胜应身故。令行者观身见心。由见身下二。约行者观想明故得见佛。心所以明者由观佛身。是故二意皆是由色而见于心。以心无形由色表故。以圆人所观色心不二。既见微妙色。岂隔大悲心。故胜鬘云。如来色无尽智慧亦复然。既三种慈体是三谛。今三观明故三慈显。以用果法为观行故。故于位位见佛色心。二佛心下。正示心体。若匪无缘慈悲不大。三以无缘下。引文广释三。初牒经引论以明文意。问经文但云以无缘慈摄诸众生。疏中何故兼明生法皆云无心。答起三慈者。由三观智照三谛也。照真即起法缘之慈。照俗即起众生缘慈。照中即起无缘之慈。此三谛慈浅不具深。深必具浅故照真俗。未必照中。若能照中必具真俗。故次第生法不即无缘。今无缘慈合具生法。岂但具二亦乃俱深。故今生法皆云无心。故涅槃云。慈若有无非有非无。如是之慈非诸声闻辟支佛等所能思议。当知三慈其体本一非三非一而三而一。如是方名佛心慈也。此自分三。初众生缘慈三无差别。今尽现前心与众生。能所既绝无我心想。缘他众生而一切众生与我同体。十界因果不离一心。而此一心是慈体。故十界苦集四种道灭。能于一时任运与拔。故云无心攀缘自然现益。如涅槃下。梵行品文也。然彼经如来凡说八事。一伏醉象。二降力士。三化卢至。四度女人。五涂割疮。六摩调达。七救群贼。八医释女。一一皆结云。慈善根力。见如是事。今文云我实不往者。即引第五涂割疮文。文现一处意通诸缘。言割疮者。经云。波罗柰城有优婆夷名摩诃斯那达多。夏九十日屈请众僧。奉施医药。有一比丘身婴重病。良医诊之当须肉药。若不得者命将不全。是优婆夷寻自取刀。割其股肉切以为羹。施病比丘服已病差。女人患疮苦恼发声称佛。我在舍卫闻其音声。于是女人起大悲心。是女寻见我持良药涂其疮上。还复如本。善男子。我于尔时实不往至波罗柰城。持药涂彼。当知皆是慈善根力。令彼女人见如是事。今云我实不往者。正引此缘。不言女人而言众生者。通收十界众生。不以文害意也。即俗谛慈也。涅槃云。慈之所缘一切众生如缘父母妻子亲属。以是义故。名众生缘。以缘十界同在一心。故非次第生缘慈也。二法缘慈。十界缘起是三谛法不离一心。唯佛究尽。境相既寂能观亦忘。是故得云无心观法而毕竟空智。照此三谛不受一尘。此智自然照破众生三谛惑著。或为众生说斯空慧。皆令得离有相之苦证真实乐。此即不思议真谛慈悲。名为法缘。故涅槃云。不见父母妻子亲属。见一切法皆从缘生。是名法缘。不见之言须忘十界。是佛法缘也。三无缘慈。以佛性中成究竟智。有何别理为心所缘。故云无心观理境智既泯。空有又忘。无住无依绝思绝议。此名安住第一义中。心既无缘慈乃周遍。入众生性称为内熏。或为现身说第一义称为外熏。以此摄生名无缘慈。二念佛下。却牒前经以对初慈。即前正观佛身光明摄生之文也。虽与无缘慈体不别。若约义辩为门不同。是故此慈念佛众生摄取不舍。终令离苦永得安乐。此从感应生佛相关。顺于俗谛名生缘慈。故举鱼母念子不失。喻此慈相也。三今明下。正以无缘会释经意。既与生缘为门有异。须辩慈相不同前二。故生法慈。约次第论则两二乘及偏菩萨有修证分。若此无缘唯圆唯极。今约极显故云诸佛所被。不住有无者。正与生法辩不同相。生缘妙有法缘妙空今是妙中。故云无缘。中必无缘故也。不依三世者。此之慈悲非四相故。知缘不实者了苦乐事即性德故。以众生等者。此慈所被。令众生发即境之智方乃名得实相智慧。得此智者方终离苦得于永乐故。与前慈门异益等。若对法缘亦以实慧。故一切空。是故三慈益物不异。疏不云者略也。四举利劝修子科分三。初正举益劝。得生极乐则见十方一切诸佛。故云生诸佛前。法身观成已入相似。是故至彼即证无生。别圆地住也。疏释分四。初舍身下牒释。二如人下喻显。习巧如修观。从少至长喻观有微著。所作遂妙喻生彼土亲见真法。然且分喻是心作佛。行者应以是佛与作佛义。一念圆照。方合今经由观见佛。三以随下结示。四故般下引证。二的示观法。相有八万都想难成。故令但观眉间毫相如五须弥。此观若成。八万皆现。此为要门也。疏释二。初从一下牒经。二正示四。初如观下。引他文示二种毫量。此明释迦胜

劣两相。以例弥陀。经明劣相论明胜相。云云者。即前疏云。长一丈五尺毫有八楞周围五寸。二故文下。据此经明凡心难及。即第七杂观中经文也。三正可下。正示初心从易现观。斯是大师别示初心即观佛相入门要术也。若从落日水冰方便。次入地树座像等观心得流利观已宏深。此之行人自可称彼毫量而观使八万相自然而现。故如令观劣应毫相乃为未修前诸观者。及以虽修观不成者。故于佛身别指。初心可观之相。为三昧门也。行者须知所托之境有胜有劣。若能观观皆须顿照即空假中。以胜劣相皆心作故。皆心是故。四克示观成称彼而见二。初若得下正示。因用作是观劣应毫。观渐深著得成真似念佛三昧。乃能称彼胜相而见。二智度下。引证。引此释迦胜身说法。增真似位念佛三昧。类彼弥陀八万相好。须真似人方能观见。三见无下。就观结成。五作此下。显观邪正。然此佛观义具释题。疏文既略。学者多疑。若不释之造修无路。故更寄问答明乎境观。问此经观佛止论八万四千相好。若华严说相好之数有十华藏世界微尘。二经所说优降天殊。彼经正当尊特之相。此经乃是安养生身。凡夫小乘常所见相。钞中何故言是尊特。答一家所判丈六尊特。不定约相多少分之。克就真中感应而辩。如通教明合身之义。见但空者唯睹丈六。见不空者乃睹尊特。生身本被藏通之机。尊特身应别圆之众。今经教相唯在圆顿。释能观观是妙三观。释所观境是妙三身。疏解今文云观佛法身。约位乃当圆教七信。正托法性无边色像尊特观心。使其增长念佛三昧。据何等义云是生身。用圆顿观显藏通身。未之可也。问以坐华王具藏尘相。而为尊特。三十二相老比丘形。而为生身其文炳著那云不以相好分邪。答约相解释四教佛身。此乃从于增胜而说。未是的分相起之本。其本乃是权实二理空中二观事业二识。就此分之则生身尊特如指诸掌。故金光疏云。丈六身佛住真谛。丈六尊特合身佛双住真中。尊特身佛双住俗中。法身佛住中道。此依二理故有二佛。众生二识有二观因。故感二佛。言二识者。起信论云。佛用有二种。一者依分别事识。凡夫二乘心所见者。名为应身。以不知转识现故。见从外来。取色分齐不能尽知故。二者依于业识。谓诸菩萨从初发意。乃至菩萨究竟地心所见者。名为报身。身有无量色。色有无量相。相有无量好。所住依果亦复无量。种种庄严随所示现。即无有边不可穷尽。离分齐相随其所应。常能住持不毁不失。如是功德皆因诸波罗蜜等无漏行熏。及不思議熏之所成就。具足无量乐相故说为报(文毕)此乃佛用依二识彰也。应是生身报是尊特。论意要在见从外来取色分齐。与知转识现离分齐相而分二身。然须了知权理但空不具心色。故使佛身齐业齐缘。生已永灭故曰生身。名应名化体是无常。实理不空性具五阴。随机生灭性阴常然。名法名报亦名尊特。体是常住。须知依事识者。但见应身不能睹报。以其粗浅不穷深故。依业识者。不但睹报亦能见应。以知全体起二用故。随现大小彼彼无边。无非尊特。皆酬实因悉可称报。故妙经文句云。同居方便自体三土。皆是妙色妙心果报之处。故知菩萨业识见佛。一切分齐皆无分齐。岂比藏通佛邪。方知智者师与马鸣师。精切甄分生身尊特其义罄矣。问约相多少分于二身。其义已显。何须理观及就识分。答华藏尘相及八万相虽是尊特。三十二相不局生身。何者。以由圆人知全法界作三十二及以八万藏尘相好。故三品相皆可称海。既一一相皆无边底。是故悉可名为尊特。故止观并辅行以法华三十二相。观无量寿八万相华严十华藏尘相。同是别圆道品修发法身现相。对斥藏通相非奇特以验三经所谈相海。皆是尊特。然有通局。三十二则通。大见无边小见分齐。若藏尘八万唯大非小。若也不就理观等分此义全失。故金光明龙尊叹佛。经文但列三十二相圆光一寻。疏乃判云。正叹尊特。故知不定以相数多。方为尊特。只就不空妙观见耳。问行人睹于劣应谈圆佛相。只可即是法身及自受用不即尊特。以尊特身现起方有不现则无。岂见不空不待佛现。便自能见尊特相邪。答既以尊特对于生身。分身非身常无常等。今云劣应但即法身及自受用。不即尊特则成寿量属于尊特。身相自属生身。如此分张进退皆失。须知行者无有一见非如来力。如来鉴机未始差忒。有须现者即为现之。如梵网华严及此经等相多身大也。不须现者。即以力加令于劣身不取分齐。见三十二相即无有边。以知丈六是法界故。应持不见其顶。目连莫究其声。丈六身声既因二圣穷不得际。后之圆人岂不即劣见于无边。不必一一待现方见。若不

尔者。用圆解为用业识为。若但即法身及自受用不即尊特。此说全乖顿足之义。何者。如释签解色无边故。般若无边云。五阴是理故即阴是。实相般若故皆无边。以由理故令法无边。自受用身既证理极。岂不即劣而无边邪。行者应知今之妙观观佛法身见八万相。不同金光但于劣身见无分齐。今是彼佛全法界身。应圆似观现奇特身。非是彼土常身常相。若彼常身即般舟中三十二相也。今乃特现八万四千相好光明。经文自云身量无边非是凡夫心力所及。正类净名如须弥山显于大海。安处众宝师子之座。药师中巍巍堂堂如星中月。大论中色像无边尊特之身。此等经论所明尊特与今所现无少差殊。彼色像无边既称尊特。此云身量无边。那谓生身。问所言龙尊叹尊特相。非现起者是义不然。以彼疏释尊特身云巍巍堂堂。若不现者何谓堂堂。答华藏尘相华严经列九十七名。与龙尊叹全不相应。又无身相高大之说。以验非是特现之相。只由龙尊言中妙示即劣含胜难思之文。大师见彼得意之处。是故疏云巍巍堂堂。得意处者。即总叹云。诸佛清净微妙寂灭也。清净乃是四德中净。必不阙于常乐我也。寂灭岂非涅槃之义。即称微妙是大灭度秘密藏也。以总冠别故三十二相遍严三身。生身则百福所成。见无厌足。尊特身则色无分齐。劣即堂堂。法性身则色性即智法门为相。疏云。此三不纵不横。若纵横一异则不清净。非微妙寂灭。岂非圆人了乎三身是秘密藏。密藏乃是法界总体。一摄一切事事相收。应用无边不离毫末。相好至劣星等虚空。故法华中龙女赞佛。微妙净法身具相三十二。显是劣应以法身具故。相相尊特。是故荆溪类同华严一一相好与虚空等。又文句云。一一相皆法界海。又妙乐云。垢衣内身实是长者。释签云。即是瓔珞长者。瓔珞长者岂非尊特。何待现邪。又妙乐云。若隐前三相从胜而说。非谓太虚。名为圆佛。法华已前三佛离明隔偏小故。来至此经从劣辩胜。即三而一。若也法华但即法身不具尊特。正以太虚而为圆佛。又不具尊特。如何得名从劣辩胜即三而一。问法华文句云。地师说多宝是法身。举南岳破云。法身无来无出。报身巍巍堂堂。应身普现一切。若即此谓是三佛者。未尽其体。只是表示而已。多宝表法佛。释尊表报佛。分身表应佛记释云。无来者不合东来。无出者不应踊出。巍巍不应塔内。应身不应唯此。尚非应身岂具三身。既云巍巍不应塔内。信知报佛须现大身。若其即劣便得名报。塔内何妨碍得破他。答此破地师不知表示。真将舍利便为法身。故记破云。尚非应身岂具三身。又以世人不知法华开权之妙即劣显胜。只执身大相多为报故。就其见斥云巍巍不应塔内。此用世人通解之义。而破于彼不可据此便令法华相非尊特。只如记云尚非应身岂具三身。亦非今家尽理之说。如荆溪据论若知像性遍虚空。三身宛然四德无减。泥木之像尚具三身。岂全身舍利皆不具邪。虽曲引文欲令非报。然终不能令法华机非业识见佛也。问请观音疏云。无量有二义。若生身无量是有量之无量。法身无量是无量之无量。大论云。法性身色像无边尊特之身犹如虚空。既云法性身。此乃不灭方名尊特。今第九观观于佛身。第十即观观世音身。观音既是补处菩萨验佛有灭。岂非生身有量无量。安以此身便为尊特。答藏通补处彰佛有量。别圆补处显佛无量。以十方三世一切如来更无彼此迭相见故。同一法身一智慧故。菩萨机忘如来应息。名补佛处。实异藏通前佛定灭后佛定生。为补处也。故金光明四佛降室。疏乃释云。若见四佛同尊特身一身一智慧。即是常身。弟子众一故。若见四佛佛身不同。即是应化。弟子众多故。故知只就同与不同常与无常。分于二身。藏通三乘故弟子多。别圆纯菩萨。故弟子一。岂论相好多少等邪。既同一身复云常身。岂竖分当现横论彼此。是知观音补法身处。愈彰尊特无量之无量矣。且华严佛身委明八相。既是尊特。此论补处与彼何异。云是生身。是知今佛全法界身。故灭即非灭。观音补处生即非身。不灭不生常身义成。尊特相显。问今所观佛高六十万亿那由他由旬。虽云高大只是净土常所见身。何以知然如法华中。净光庄严国妙音菩萨欲来娑婆。彼佛诫云。汝身四万二千由旬。我身六百八十万由旬。汝往彼土于佛菩萨勿生劣想。故知净土常身高大。安以常身便为尊特。答于同居中净光庄严土唯演顿。如净名中众香之土。以其所被纯菩萨故。所以但现高大之身。佛知妙音所将之众。不知娑婆开权之妙。于佛辄起定小之讥。故寄妙音规未达者。意令得悟即劣之胜微妙之权。既诫勿生下劣之想。乃是令起尊特之心。若谓不

然。安得皆获普现三昧。若安养土渐顿俱谈。声闻菩萨共为僧故。故使佛示生身法身二种之相。三十二相通于生法。大小共见。若八万相局在法身。大乘贤圣方得见也。是故众经多说弥陀生身常相。今当略出。小弥陀经云。彼土莲华大如车轮。大弥陀经说。弥陀浴池广四万八千里。以依验正身未极大。般舟经说。阿弥陀佛三十二相。此经中说惯习小者。生彼即得见佛闻法。便证小果。更有丈六八尺之身。此等岂非常身常相邪。若今所观八万相好。别圆真似方得见之。故上品下生疏判已登习种性位。生彼七日见佛众相。心不明了。三七日后乃了了见。及闻众声皆说妙法。唯上品上生道种性位。生彼即见众相具足。光明宝林皆说妙法。即悟无生。三贤菩萨。依业识故。知心现佛。乃就尊特论乎明昧。若惯习小者。及诸凡夫依事识故。不于尊特而论明昧。良以此等虽因临终回向得生。佛顺本习。故且用小令其证果。既说无常苦空之法。须以生身相好应之。浴池之身三十二相。正对此机。故般舟经云。在菩萨众中说经。又云。在比丘僧中说经。信三十二相通大小人常所睹见。是故彼经观法之初。不托日冰便观此相。斯盖凡心可想之境故也。若八万相是彼如来现奇特身。增进深位念佛三昧。非是凡夫心力所及。是故此经初令观日。疏释齐于下品下生。以验想冰至假想地。属下三品当名字人。次得三昧见彼实地。合入观行初二两品。次观宝树及以池楼。至总观成当三四品。宝座观成当第五品。以座上宝幢如百千万亿须弥山大。比知座体其量难思。非第五品三观功成。凡小事禅见莫能及。此观虽就经文未便许观佛身。乃令先想一大宝像称座而坐。及二菩萨皆想坐座。况复悉用作是不二妙观观之。使心流利方令观佛。学者应知日观已来所修三观共于事禅。良以皆须想成相起故也。事禅既胜三界思惑悉已被伏。妙观观像见破即登第七信位。得此位已。方令观佛真法之身八万相显。乃得名为念佛三昧。即感诸佛现前授记。生彼便证无生法忍。经文如此明圆深观所显之相。诚谓奇特。实匪生身凡夫小乘常所见相。问释题序云。无量寿佛是所观胜境。岂非托彼依正色心。修乎三观显三谛理。今八万相既是正报。义当生身。托此修观观成理显。乃见藏海尘数之相。方名尊特。岂分段生身便为尊特邪。答前正释题。以妙三身解所观境。今至经文。以八万相为所观境。信八万相与妙三身无二无别。二处皆用不思議境而为所观。故八万相观之令显。显名观成无别所显。且行人念佛。谁不托佛正报修观。但境随解名生名法。小机不解所观佛身是法界用。谓正习生故曰生身。大机能解所观之佛。是法界用。应既有本生即同法。是故受于法身之称。故见佛相若多若少皆称法身。今经明示佛法界身入心想中。故疏标云。观佛法身斯乃即三而一之法身也。况今不是初心观境。乃圆七信所观境耳。岂于座像圆观已成。却托藏通生身修观。又观生身显藏尘相。此乃通人被别圆接。全非顿教始终圆观。只如般舟三十二相即知心现。故相相皆中。据所观胜境言是生身。深不可也。学者应知八万相显即三谛显。良以此相法身所具。与彼三惑本不相应。故一一相即真俗中。即一而三即三而一。不可思议名真善妙色。今之三昧显本妙相。故观音观云真实色身也。问尊特既是他受用报。须入别圆地住方见。今八万相似位能见。验非尊特合是生身。答据何文义别圆似位唯见生身。须知尊特地住已上分证论见。地住之前相似论见。斯乃如来以实报身。应下二土

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第五

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第六

宋四明沙门知礼述

故荆溪云。胜兼两处劣唯鹿园。若其似位全不见者。法华四信何故见于实报土邪。有余那见圆满相海。通教案位受接之人为见何相。若非尊特合身不成。今经明说无量寿佛身量无边。与大论云色像无边。有何异邪。彼云无边既称尊特。此何独非。况疏专引彼论此文。以证身量无边之义。验

今佛身的是尊特。不须疑也。问若是尊特合是常身。何故法华疏中。判观无量寿佛经。云实有量而言无量。答此乃刊正钞中错引彼疏。彼疏并云实有量而言无量。如阿弥陀与金光疏及此疏同。盖以小大二弥陀经不专尊特被于顿机。故彼佛现三十二相通被众机。大机虽见尊特常身。其惯习小人洎诸凡夫。虽因回向得生彼土。未宜尊特说常住理。故以应化说无常法。成其小果。是故佛寿虽不可数。终归有量。娑婆生彼多是此机。以别圆似位人难及故。三疏约此。故判弥陀在有量中。若观无量寿佛经纯被圆人。明说佛身全法界起。应既有本。生即同法。的类释论法性尊特。正当无量之无量也。故释签云。教分二身为机劣故。暂现生身。今机不劣岂对生身。问大本中云。生我国者身皆具足三十二相。彼国人民既具此相。佛身理合超胜于人。故知常身有八万相。般舟经云三十二相。盖借释迦为初心观境耳。答般舟经云。菩萨用是念佛。故当得生阿弥陀佛国。当念如是佛身。有三十二相悉具足。光明彻照端正无比。在比丘僧中说经。经指弥陀有三十二相。何文言借释迦为境。况止观无文辅行不说。岂得自言成于己见。又彼人民三十二相。故佛常相须八万者其义不然以同居土佛应同人。只净由土人。皆有于三十二相。故佛常身须现此相。但于同中相相皆胜。秽土佛身虽异凡鄙。亦同上人。故应此方所有相法。故三十二同轮王相。亦于同中而分明昧。三十二相既同彼人。验是彼土常身常相。是知八万别为大机现尊特相。更何所疑。问一等尊特。以何因缘相分三品。答悉檀因缘故。盖一类机应以藏尘尊特之相得四益者。故佛称机而为现之。应以八万尊特之相。应以三十二尊特之相得四益者。佛皆称机而为现之。仍须了知此之相海。别教则用别修缘了成就此相。即修成之尊特。故名报身。圆教能了二修即性修德无功。乃性具之尊特。故名法身。已在此观开章中说。须知华严华藏尘数之相虽多。此以兼别故犹带修成。此论八万既唯圆顿无非性具。故三圣观疏皆示云观于法身。行者当须以教定理。就理明观于观显相。无得但以多数斥少使胜成劣。实在精学然后勤修。欲罢不能故兹辩析。四第十观音观二。初疏科略释带果行因者。观音三昧经云。观音昔已成佛号正法明。今为菩萨修净土行。斯乃带昔果德行今因行。顶有化佛表带果也。二依科列经三。初结上。二正观菩萨身三。初正观身相。子科十一。初次复下身量。应云十八万亿。今云八十者。翻过佛身二十万亿。故知误也。问如释迦丈六人身八尺。今佛身六十万亿菩萨十八。菩萨之身何太卑邪答净土胜应不可以秽土劣应例也。亦如妙音身量但四万二千由旬。佛身六百八十万由旬。佛身之量去菩萨更多。二身紫下身色。三顶有下肉髻。四项有下项光。五举身下身光。六顶有下天冠。七观世下面色。八眉间下毫相。九臂如下臂相。十手掌下手相。十一举足下足相。二其余下与佛同异。肉髻是相。无见顶是好。此之相好表于极果。今作因人故不及佛。三举利劝修子科二。初佛告下举观利劝二。初约修观明灭罪。二如此下约称名况获福。二若有下示观次第。身相既多先观何相。故今示云先观肉髻次观天冠。以此二种能别表示观音德相。何者。肉髻降佛表现行因。冠有化佛表昔成果。别相若显其余通相则易可明。行者观于冠髻毫面身色光明。一一须用心作心是。而为能观。说在像前用在此处。既云作佛是佛。岂不能作观音是观音邪。作髻作冠是髻是冠。皆可为例。不独以佛例观菩萨。亦须例于普杂三辈。岂唯以前例后。亦合以后例前。以今行人览经始末。方修观故。大师得意乃于释题总示三观。若也不于十六处用。则令大师虚说。亦见行者谩修。当遵佛言勿背祖法。专用妙观显乎胜相。以此妙观为见佛本。迥出余因。至彼土时速证法忍。三作是下结观邪正。五第十一势至观二。初分科叙意二。初分科。二叙意二。初略无下约当门明阙真观。观佛真身乃立观云正观佛身等。观音中云正明观菩萨身。今势至观但云因光神力制二种名。及云与观音辩同异。何不例上各立观法。故疏出意云略无观法当不异上。以大势至与观世音身量大小皆悉同等。此令行者辩异之后。用观音观观势至身。何须别立。二所以下兼观音明无像想。观成见佛真法身后。观二侍者。岂须更修像想方便邪。二依科列经三。初因光神力制二名。子科二初遍示诸光。二但见下正立二名。光照十方。故立无边光为名。令三途人得佛十力。故立大势至为名也。行者应知即举身光名智慧光。以是邻极色心不二。若不尔者。焉得色相名为法身。二明

与观音同异子科三。初此菩下正明同异。二此菩下更示行坐。观音行坐岂不动地集佛等邪。但于势至观中说耳。若不然者。何得云除顶上宝瓶。余与观音等无有异。三作此下结成观相。经云色相疏称法身。若非全色是心色由心造。安令色相即名法身。此乃三谛一境之法身。发我三观一心之般若。相冥见相则三脱圆彰。故云佛法界身入心想中。疏云。念佛三昧解入相应。非此相应不发胜相。三除无下灭罪以劝修。名为具足观世音大势至者。以二菩萨唯有顶上化佛宝瓶。二种有异余相皆同。同异分明名具足见。六第十二普往生观二。初疏科二。初对杂辩异。二普中下就普分科。二经文二。初作自身往想。上来诸观先依次正先主次徒。虽皆观成未为普总。又未想身生彼亲见。故今令想身终生彼一时普见。非独所观境界顿足。亦乃往生心想成就。可类前文依报之观。初地树池等别观。至楼观成四事总见。名为总观。然但能总依报四事。今想生彼普见普闻依正诸相。故名普观。问上品上生乘金刚台。上品中生乘紫金台。上品下生入金莲华。今三圣观成方修普观。合是上品上生之者。何故同彼上品下生邪。答十六观人对九品位义有多途。今且一往以三圣观及普观成。当上中品杂及三辈四观成者。方是上上故上中品终时虽见坐紫金台。此台到彼成大宝华。经宿则开。此文亦云生极乐界于莲华坐作开合想。莲华开时见佛满空。及说妙法。正合上品中生之相。若上品下生华开七日乃得见佛。仍于众相心不明了。故知此文与上中品生相正齐。若其以品对别圆位。至三品观方得委论。二无量下明三圣来现。上想终后生于彼土见佛菩萨。今想未终三圣常来入我心想。良由当念即是来际。故能预想将生之事。复由生佛体不别故。故令三圣不来而来。斯乃三观一心作是双运。致令心佛往彼来此。故知观体不可言思。七第十三杂明佛菩萨观。今评此观略有二意。一为前观佛及菩萨胜相不成者。乃令舍大而观丈六。二为观前胜相已成之人。令其更观胜劣化用遍十方界。使品位增进。若谓不然。前观既成修后诸观有何益邪。疏从前意故作拂疑生重释。以观成者。自知经意。是故大师从初意示。释此为二初分科。二随释二。初佛告下观丈六像。经若欲等者。行人于前依正诸观修虽不入。求生之意弥加敦督。名为至心。故令此人舍胜观劣。未观二侍前想弥陀。故云先当观于一丈六像。行人欲托彼土莲池。故令观像在池水上。应知胜身既心作心是。岂今丈六非作是邪。圆人作为皆了唯心。全具而变全变是具。具变不二。故观佛相胜劣皆然。二明弥陀变现子科二。初示化主随物二。初如先下劝常修观。二阿弥下拂去众疑。疏二。初所观下示相问疑。二前闻下示疑明破。胜身观法修虽不成。而且得知广大无量。今闻观小顿违前说。宁免轻疑。为拂此疑。故说弥陀。神通如意能大能小皆全法界。但以重心观令成就。勿疑身谢不生西方。二明补处同生二。初观世下明劣应同众生。佛应既随万物。补处亦同众生。二但观下仿胜身论观法。前明观音胜身观法。先想冠髻则令众相次第皆明。势至观中髻有宝瓶。其余身相不异观音。以此二种是二大士身之别相。令修观者但观别相。别相若显同相则明。疏释首相虽通两说。然头首之首手足之手皆是别相。悉可以别而显于通。应知观佛丈六之身。先观白毫方彰众相。备如前疏约释迦说。三后三观明三辈往生四。初立观所由。此中二义。初即杂观观劣应者。位在中下。令识三品进修胜观登于上品。次义即是前观胜应。及修杂想了随机化。在八九信。今令此人以妙三观。分别九品。即大本三辈。事理穷深登第十信。既云此下三观观往生人有二义。乃是修前观法行者观于九品往生之相。非是凡小求生之者。读今三辈经文改转行业。纵通此义亦是傍兼。非今增进观行意也。二释会经论二。初会论即无量寿经论。今云往生论是也。天亲所造有十七成就。至第十六大义门成就中。偈云。大乘善根男。等无讥嫌名。女人及根缺。二乘种不生。长行释云。故净土果报离二种讥嫌过。一者体。二者名。体有三种。一二乘人。二女人。三诸根不具足人。无此三种过故名离讥嫌也。名亦三种非但无三体。乃至不闻二乘女人诸根不具三种名故。此十七成就俱明彼土果报。故无二乘等悉约彼土。非是此方二乘等不得生也。恐惑者不晓。故和会解释之。分二初会二乘二。初会不生。且据彼论二乘种不生句。并于此经小戒得生。以具足戒及沙弥戒等是小乘种故。二说相违而为诘问。今以住小回心以会释之。坚住小道志趣无余。不求净土。故云正处。若回小向大

转小乘业。作净土因故云要由。经就现今向大时说。是以得生。论就本始住小时说。是故不生。然论说彼土无二乘人。由在此身因转故也。二何故下释证果云。垂终回小向大方生彼国。何故中辈三品行人生彼复证小乘果邪。今释意者。回心故得生。惯习故证小。知大证小不执偏真而为究竟。不久证大也。二问论下会女人。复举论偈女人根缺不生之文。并于此经韦提侍女得生之说。而为诘问。今约彼此会释二说。论就转报。是故彼土无有女人及根不具者。若名若体。经就此土修净业者。故有善心一切得往。故大弥陀经薛荔多蠢动蛸蜚皆得往生。故知经论无少相违。二问大下会经二。初对经双问。逆罪得生即下品下生文。二释有下立义双释二。初悔有轻重。上即利根下即钝根。俱舍云。愚智所犯轻重不同。愚作罪小亦堕恶。智为罪大亦脱苦。如团铁小亦沉水。为钵铁大亦能浮。涅槃云。智者有二。一者不造诸恶。二者作已忏悔。愚者亦二。一者作罪。二者覆藏。如阿闍世王杀父害母。至涅槃会身疮肿热。生重惭愧悔过自责。耆婆劝往佛所。佛为说法得无根信。文载涅槃梵行品。此经明逆罪得生净土者。即同闍王上根利智能重心忏也。彼经不生者。下根愚人至于临终不能重悔也。二二者下约行有定散。大本就此者。指上散善力微也。此经明观者。即观佛三昧。问若定力得生下下品。云此人苦逼不遑念佛。善友告言。若不能念者应称无量寿佛。如是至心令声不绝具足十念。此与大本散心十念理应无别。答此虽造恶已曾修观故。使临终善友劝称十念。定心则成。亦是法行乘急戒缓人也。修观故乘急。造恶故戒缓。由乘急故得值善友。纵现世不修三昧。亦是宿种今熟。故得往生。所以华开见二大士说实相法。自非定善孰至此乎。故十疑论云。临终遇善知识十念成就者。并是宿善业强始遇知识等。当知作此解释方合此中定善之义。若本不修三昧之者。则属前悔有轻义也。三依品定位二。初通示九品二。初就三下示三中具九。经文显示三辈各三。二判九品属三二。初上品下约位判。虽分九品。以义定之不出三位。即内凡外凡及悠悠者。然习种解行及十信名。乃是别教地前凡位。以为今经往生位者。略有三意。一别位次第对品显故。二别具四观收机广故。三九品多判所观人故。若以九品判今能观圆观位者。则以三贤对今十信。彼之十信对今五品。悠悠即对名字人也。以名字位通修未修故。应知疏用此之三位。判九品人其意深细。不可粗心。今试略言盖一切善若能回向。皆净土因。仍一切恶若能忏愿。亦净土因。故种种善修之浅深。无非九品。其一一恶约忏功力。亦皆九品。故上上品善通下下品。下下品恶通上上品。三心六念或闻或修。未能伏惑属下三品。以此伏惑入中三品。能破二惑方预上三。如五逆罪临终十念为能消功。属下下品。闍王重悔得无根信。即是上辈三品所摄。岂非五逆随于忏功自分九品。中间七品若善若恶若修若忏。随功浅深一一皆须明于九品。若据经文下三唯恶。中下世善。中中中上即小乘行。上三唯大。疏则纯用大乘三位。判九品者。以中三品回向大乘故。下三品人依大灭罪故。故九品行一一成大。随一品行若至三贤。皆上三品。若至十信皆中三品。全未伏惑即下三品。应知经为收机尽故。故以大小善恶分其九品。盖约增胜高下互显也。大师得意乃约三位判乎九品。则何机不摄。何行不深。乃由妙解大小观行善恶之业全修即性。一一具于四种净土。但能回向随功能显四种乐邦。如是说者。多约一行随功浅深历于九品。亦自有人节节改行历于九品。若以三位定其高下。改与不改皆悉不滥。问今十六观既是圆修。为一观皆通九品。为须节节改观入品。答虽俱圆观。而所托境随其宜乐有改不改。合有二途。若就现文。多从改观历于九品。以初心人虽了根尘皆是法界。而心想羸劣胜境难观。是故如来设异方便。先观落日于西定心。疏云。除五逆罪下辈自论。故知妙观想落日成当下下品。次以三观想水结冰。合在下中。转想琉璃粗见彼地可对上下。若得三昧见彼宝地及宝树宝池。虽五品初而五住圆伏。名得三昧。品当中下。总见依报五品中心合当中中。华座观成五品后心即中上品。此之三品虽成三昧能伏五住。见惑未断事识犹存。未可即观胜妙身相。故修三观观于宝像。像想现前见思俱尽。所以尽者。以事定力深能伏思。见断即登圆第七信。即上下品。事识既尽。全依业识可观三圣真法之身。及普观成在八九信。即上中品。故难思相法界光明。十方佛事悉能洞见。后修杂观及三辈观成。当第十信。即上上品。内外尘沙任运

除尽。故随机应相。及差别行业观察明了宣示无穷。此约修者从微至著。三圣观成后修杂想及三辈观。故当如此。若观胜相不成就者。始依杂观观丈六身。此人或在下。之三品。或沾中辈。今观九品。必能进功从劣观胜求预上流。是故疏云。令识三辈往生。舍于中下修习上品。此从节节改观次第入品。如是说也。有因改观超品位者。不可定判。此上皆从次第改境修观者说。其不改者十六境中宜乐何境。即用妙观修之不舍。乃从名字修成观行。入相似位历乎九品。然十六中佛境最宜。从劣观胜成于九品。故疏令观释迦毫相。以为初心入门之渐。杂观令观一丈六像。经虽不云从一相入。据理合然。若般舟经则从足下千辐轮相。次第上观至顶肉髻。故知但解今家住前三位以判九品。于境于行改与不改。次比自成也。非独今经九品如此。法华五品其义亦然。解一千从矣。二何以下以经验。以无生忍位在别圆初地初住。非别十向圆第十信。何能见佛便登此位。上上既尔诸品例知。复以造罪验下三品。以别圆教内外凡位不造众恶。既约罪说。知是未入外凡人也。类此似尔者。经不明示。故以得悟及造罪等。比类验之。此乃大师尊经谦己。近人判解不逊者多。二别明上三二。初上品下约三位定。上以三品判于九品下至悠悠。今则别明上辈三品。故约种性以分三位。瓔珞经明六种性。一十住习种性。二十行性种性。三十向道种性。四十地圣种性。五等觉性六妙觉性。问今此上品是出假位。合在秽土利益有情。何故求生净土邪。答大论四十三正有此说。故彼问云。菩萨法应度众生。何以但至清净无量寿佛国土中。答曰。菩萨有二种。一者有慈悲心多为众生。二者多集诸佛功德乐多集功德者。至一乘清净无量寿国土。好多为众生者。无佛法众处赞叹三宝之音。故知一等断惑菩萨而好乐不同。故有二别。又论第四十五云。菩萨有二。有先自成就功德。然后度众生。有先成就众生然后自成就功德者。故知今十向菩萨求生净土。乃是先自成就功德人也。故十疑论明未得无生忍已还要须常不离佛故须求生。二一得下约二义求。上上生已即悟无生法忍。上中经七日得不退转。上下经三。小劫住欢喜地。得无生忍证念不退。即欢喜地也。四随文解释三。即十六中后三观也。疏前标云。此下三观观往生人。若但读文不名为观。必须览经所诠之相入一念心。用空假中微妙之观。照于心性本具净土因缘果报。生佛咸然三无差别。诸佛净土因果已满。能应众生。众生由具净土因果。能感诸佛。感应缘起不一不异。一一融妙相相宛然。随品随功感佛感土。观之不已。则难思俗谛净土因缘自然明了。明了之位大判有三。若相似明当上三品。若观行了即中三品。名字观解属下三品。论断伏等虽有高下。而皆了知一切善恶回向忏悔。皆通九品。或共不共或超不超。或改不改或进或否。状类万差难以言具。若不尔者。岂得名为观于三辈往生人邪。初第十四上品生观三。初上品上生二。初分科。二随释三。初标。二释四。初明生因。经有二段。初段既云发三种心即便往生。知此三心是一人发。次段乃云复有三种众生当得往生。据此合是三人各修成三种行。然修之在人。或别一行或兼余行。或具足修。但能位至别教道种圆第十信。即得名为上品上生。言至诚等三心者。此与起信论中三心义合。彼云。一者直心。正念真如故。二者深心。乐集一切诸善行故。三者大悲心欲拔一切众生苦故。今初至诚疏以专实释之。非念真如。岂名专实解于深心。疏虽三义而不相舍。求高深果须契深理。欲契深理须厚乐善根。此乃立行依理求果也。二经证成三种深义。不出彼论乐集一切诸善行也。经回向发愿心疏虽不解。义当彼论大悲拔苦之义。盖以真如实念趣果善心。二心功德善巧回向。愿生净土速证法忍。广拔一切众生苦恼。然此三心顺于三法。何者。初念真如平等一性。次二即是自行化他二种修义。既是修二性一。乃就圆融三法而发心也。今此三心一念中修。见思尘沙任运先去。入第十信。故当此品。若此三心但能圆伏即中三品。若全未伏当下三品。文在此中义该下八。经慈心不杀具诸戒行者。以无缘慈不害物命。知性离非心具诸戒。读诵方等者。随文成观也。修行六念者。涅槃疏云。前三念他后三念自。戒施是自因生天是自果。戒是止善施是行善。天有近果远果。远即第一义天也。安心下释念义。谓念自体三宝一心戒施第一义理。悉不为二边所动。故通名念。经回向发愿等者。总论不杀等皆须善巧回向。愿生净土。证无生后广度含识。经具此功德者。或全或分皆得言具。一日乃至七

日即得往生者。上一一行修之成就。至道种位长时弥善。下至七日或唯一日。皆得预于上上品生也。此等悉须约于断伏及全未伏。分下八品。若不尔者。岂令初修六念等人。三惑尚炽便登极品邪。须知九品难将法定。只可随功。此去科节经疏分明。钞不标也。上品中生明生因云不必受持方等经典善解义趣等者。是义持人不乐读诵。但于经中取一句偈深穷旨趣。于绝言思深广之理。心不惊动。又复其心安住中道。不为二边之所惊动。了达因果皆是实相。名为深信。虽不遍习或闻大教赴机异说。知显一理不生疑谤。此一种因亦通九品。但今此观位至圆教八九信位。故当此品。若第一义解全未伏惑。只在下品三品摄也。如常不轻不专读诵。但以一句礼拜授人。深知义故多年不懈。此以第一随喜品行。始从名字历于五品至六根净。故知读诵等四品行皆可从于名字修之至六根净。若证分真无偏修者也。生后利益中。疏云名之深妙精进等者。以闻众声说第一义。能成趣理不思議观。既顿泯绝情尘微碍。是故进趣其疾如风。比余事行杂而且滞。故此精进最称第一。疏牒阿耨不退。释云道种菩提等。以阿耨多罗三藐三菩提翻为无上正等觉。斯是行人之心本性所求之果。于此不退其位有三。若破见思名位不退。则永不失超凡之位。习种性也。伏断尘沙名行不退。则永不失菩萨之行。当性种性及道种性也。若破无明名念不退。则永不失中道正念。圣种性也。上中生者此土已得性种菩提。到彼一劫始得无生圣种不退。今于七日所得菩提不退转者。义当道种菩提不退也。通名地者凡圣所依皆名地故。四种授记一往现前者。净名大疏出四受记。谓未发心记密记现前记无生记。言一往现前者。以现前记通于凡圣。今无生位。佛就一往通名现前耳。上品下生亦信因果不谤大乘。同上中品故名为亦。彼以解了第一义谛而为别行。此以但发无上道心而为别行。究理摄生标心虽异。从凡入圣历位无殊。谓依无作四谛妙境。发四誓愿名为真正发菩提心。未度苦者誓令得度。阴入皆如故。未解集者誓令得解。尘劳本净故。未安道者誓令得安。即惑成智故。未证灭者誓令得证。即生成灭故。发此道心亦通九品。名字中发自有静散。即下三品。观行五位即中三品。相似既分三般种性。即上三品。今习种发故当此品。此心深运分真可阶。岂不能至上上品邪。约位判之无法非九。生后利益中。经虽见佛身。于众相好心不明了。于三七日后乃了了见者。以此品人位当习种。见思虽破尘沙未除。故于众相心不明了。过三七日。进入性种侵断尘沙。故八万相一一分明。自此三劫游历十方。供佛闻法进入道种。登于初地。此地即得百法明门。言百法者。如百法论所出名数。今于此法皆证三谛。乃以百法而为明达三谛之门。三谛若明。则了一切。是故论云。增长智慧思惟种种法门义。明此义故心大欢喜。故名欢喜地也。中品上生明生因中。但言众戒。斯乃略举三学之初也。若据生彼闻赞四谛。便成罗汉三明八解。以果验因不专持戒。合修小乘理观事禅。但未证果犹在贤位。于临终时闻赞方等。回心向大愿生净土。然回向心须至别教七信已上圆教观行四五二品。方是中品上生人也。若其小行已至忍位及世第一。但案位回即当此品。若在暖顶及外凡者。须猛利回超入此品。大约小乘并世间善。从回向心深浅高下判于九品。生后利益疏二。初正释经文。四谛者。既是共二乘行。由宿习故而闻生灭无生二种四谛也。生灭者。苦则三相迁移。集则四心流动。道则对治易夺。灭则灭有还无。无生四者。苦无逼迫相。集无和合相。道不二相。灭无生相。次三明者。过去宿命明。现在漏尽明。未来天眼明。此三名明。复得名通。余三但得名通者。婆沙云。身通但是工巧。天耳但是闻声。他心缘他别想而已。是故非明。宿命知过去苦生大厌离。天眼知未来苦生大厌离。漏尽正观断惑。是故此三称明。大论问通明何别。答直知过去等名通。知过去等因缘行业名明。次释八解脱。一内有等者。内色即内身骨人也。为修八色流光故存骨人。欲界结使难断故。以不净心观外色也。位在初禅能脱自地及下欲界。二者下位在二禅。二禅内净故坏灭内身骨人。欲惑难断。故犹观外不净之相。三者下除外不净相。但于定中练八色光明。清净皎洁故名净也。住在三禅。四空处者。若灭根本四禅及三背舍等色。一心缘无边虚空而入定。即观此定依阴入故有。无常苦空虚诳不实。心生厌背而不受著。五识处者。若舍空缘识入定。即观此定虚诳不实。而不受著。六无所有处者。若舍识缘无所有入定时。乃至而不受著。七非非想

处者。若舍无所有处缘非非想入定时。乃至而不受著。八灭尽等者。背灭受想诸心数法也。诸佛弟子患厌散乱心。欲入定休息以涅槃法安著身中。故云身证而想受灭也。前三等者。位在色界能离自地五欲也。中四等者。位在无色界皆展转离下地。然前三亦离下。中四亦离自地。互现说耳。后一可知。亦名下背舍因称解脱果名。二释会下释诸疑妨三。初会小乘不生疑。疏与释论取法华意会于今经及往生论。论云不生。据决定性。入无余者。今经云生。是退菩提。取小乘者。疏前会云。正处小行不生要由垂终发大心故生。若无宿种。岂能垂终回小向大。故知与前义不相反。仍释伏疑既因回心向大得生。何故至彼却证小果。故释云。无漏道熟等。以退大既久习小功深。是故彼佛称习说小且令证果。或接下再出经论引小之意。今经释论说至彼土证小果者。意欲别接小乘求生。其若生已。咸慕大乘必不证小。然虽出此意前义为正。二中品下释中不及下妨。以下下品生彼闻法。应时即发菩提之心。中上生彼何故只证无学果也邪。以大小故难第四品不及九品。解云下以登地速而为答也。中上顺习虽证小果。不逾十劫必入初地九品恶重十二大劫。方得出胎。虽发大心更经多劫。方阶法忍。故以速证比彼为胜。三大本下通中不出家难。彼明中品云虽不能行作沙门。故云不明出家。长时始终者。谓尽形出家者。就短时者。谓一日一夜也。是知若据短时大本约义亦有。若论长时此经约说亦无。此乃二经事同也。中品中生修因中。疏云十戒者。释经持沙弥戒也。金银生像者。南山云。胡汉二彰。谓胡言生像此翻金银也。善见云生色似色。似即像也。此谓金则生是黄色银则可染似金。故云生像。若尔生像此方之言何谓胡语邪。答谓五竺之北胡地言音有涉汉者。故谓生像胡人重译又却入汉。故存胡音。中品下生修因中。经云孝养父母行世仁慈。此凡夫善不能伏惑。岂预中辈。疏前判位中辈人常别教十信。即圆五品。斯由垂终善友广说阿弥陀佛随顺本性取极乐国。及谈法藏称理发愿。行者闻已解悟大乘。发回向心求生净土。经虽不云发回向心。既闻广说岂不回心。特是影略。临终发心心猛利故。能入别圆外凡初位。通伏顿伏。故令世善当此品位。大师唯就大乘三位对于九品。深有其致。生后利益中过一小劫成阿罗汉。问到彼证小皆顺本习。今此行人本习世善。是人天因非声闻行。至彼那得阿罗汉邪。答孝养仁慈大小基址。何教不谈。而其阿含偏论此善以果验因。是依三藏行孝顺等。虽行世善心在无常。既久标心无漏道熟。故证小果。第十六下三品人造罪轻重值缘得灭。为往生因。须知经意为易解故。以三业等恶灭。为下三品因。回向凡小为中三品因。以大乘诸善为上三品因。此乃上下互相显映为观法境。若称实观依义而说。大小善恶逐回向心随灭罪力。浅深阶位各论九品。今之三人闻法称佛。虽业障灭全未伏惑。位在名字故属下三。若灭罪心利入别圆外凡。即中三品。能至内凡即上三品。闍王悔逆得无根信。是其类也。下品上生经云虽不诽谤等经典者。此品不谤显罪犹轻。至下一品云五逆十恶具诸不善。则谤经等一切恶业无不造作。故言具也。圆顿教说罪无轻重悔则皆灭。如仙预杀诸婆罗门。地狱三念知谤方等。心生改悔即生佛国。下品中生经偷僧祇物盗现前僧物者。所盗之物不出四种常住。一常往常住。谓众僧厨库寺舍众具。华果树林田园仆畜等。以体通十方不可分用故。二十方常住。如僧家供僧常食。体通十方唯局本处。三者现前现前谓僧得之物。四十方现前。如亡五众轻物。若未羯磨从十方僧得罪。若已羯磨望现前僧得罪。则属第三现前现前盗前二种。名偷僧祇物。盗后二种名现前僧物。不净说法者。但求名利非益物也。无有惭愧者。屏处为恶不。惭于天。显露为恶不愧于人。惭愧犹羞耻也。下品下生疏释修因中二。初称无下明念佛灭罪。二引大论问答二。初问云下约少时责。二是心下约猛心答。此猛利心从二缘发。一值善友二为苦逼心怖恶道耳听佛名。是故牢强至诚称念。既境胜心猛故时少功多。能超百年悠悠愿力若此二缘猛心不发。此人乃是合堕地狱也。二明利益二。初疏科。二释经二。初夫人悟道。经豁然大悟逮无生忍者。以凡夫心闻十六观。即闻即修顿入圆住。盖由了知依正应色即报即法非纵非横三一融妙。全心作佛全心是佛。能所既忘思议泯绝。三德秘藏当念顿开。是故名为豁然大悟。悟通观行及相似位。是故特云逮无生忍。显此大悟的在分真。若十六观非妙宗者。岂令当机顿入圆位。经文结益显此观门非偏非渐。信不可用事相销

文。二明侍女发心。经文但云。发无上正等觉心。是何位邪。经示夫人无生忽后。别云发心验非真发。净名疏云。菩萨柔顺忍方有发义。故多约相似明发心位。名字观行亦有发义。去无生远故下得论。大段第三流通分。金光明疏云。流名下澍通名不壅。欲使正法之水从今以澍当。圣教筌[覃卓+弟]不壅于来世。是故此下举名举益劝人修习。若不尔者。安令法水下澍不壅。疏二初总别分科。二随科解释。今经两处流通观道。初于王宫佛自嘱劝。次回灵鹫阿难备述。初文自四。初列名教持二。初阿难问二。初当何下问经名。疏云言义非一等者。经文别示三种净业十六妙观。未审以何而为总目二。初法下问持法。二如来答二。初佛答前问。观之一字心观妙宗也。极乐三圣实相圆体也。此从宗体而立此名。净除业障极至五逆。生诸佛前该于九品。此名从用总此三义即是释名。此四既圆即当教相。故示二名五章意足。信今释题冥符佛旨。二汝当下答后问。无令忘失即是念心。念心能成欲等四法。良以欲进巧慧一心。若其忘失皆不成就。佛令不忘则具五法。受持之功于兹尽矣。二举益劝修三。初明生善灭恶二。初次明下直明生见佛善。能见弥陀及二菩萨真法之身。生善极也。以深比浅何善不生。二善男下况显灭生死罪。闻名是闻慧。忆念是修慧。举闻之劣况其修胜。行者应知前无忘失。亦是忆念然属方便。今之忆念乃是正修。名同义异善须分别。二明身胜友胜二。初念佛下喻白莲明身胜。分陀利者此云白莲华。涅槃云。水生华中分陀利最为第一。显修圆观超余一切修道之人。即七方便也。二观音下类补处明友胜。二圣本修圆念佛定。今为补处。行者今修亦是此定。位虽高下所修法同。故可为友。其犹世人道术之交。岂分贵贱。三当坐下明得果起行。事相解释。菩提树下坐金刚台。此处成佛名为道场。事本表理。今观本性弥陀觉体。此体即是所坐道场所生佛家。理一义异名场名家。此理为场坐必得果。此理为家生必起行。果即分果行即真修。此观本期分证之果无功用行。欲以病行及婴儿行度众生故。修念佛观求生净土。生彼速获故云当坐。三结名下结名付嘱。经好持者。好即妙也。以不纵横绝思议心。方能受持此经章句。别文既妙。是故能持经之总名。上以三一融妙释者。意在于此此寄阿难嘱今人也。四欢喜下众闻欢喜。言三义者。一遇人。二闻法。三得果。文出大论义归此经。人既是佛。佛必具足四无碍智。谓法义词及以乐说。说观佛法离于错谬。故名清净。今遇此人宁不欢喜。法是观法。一十六门曲尽其妙。能令凡心入深三昧。离虚设故名为清净。闻如是法岂不欢喜。果即修观克获之果。韦提希等闻法即修登分真果。侍女诸天得相似果。目连阿难同佛化机。或能增道莫测浅深。各以离惑名为清净。得如是果岂不欢喜。此三相由。得果由法法由人说。彼众欢喜具兹三义。我于今日虽面不睹金容。而为妙智所被。又得闻此微妙观法。但未获果。是故阙于第三喜耳。二崛山流通二初耆山下佛步空还。前赴请时从崛山没。于王宫出。今步虚空还于崛山。二俱神通前隐后显者。前欲施化化法未成。故但密往。今宣妙观当机已益。欲使同遵此法。是故现变彰灼而还。二次阿下阿难重述。王宫机悟崛山未知。故遣重宣普令信受。阿难所述即是佛言。是以文云闻佛所说皆大欢喜。理合同前三义故喜

观无量寿佛经疏妙宗钞卷第六

观无量寿经义疏（隋 吉藏撰）

观无量寿经义疏

无量寿经序

胡吉藏撰

夫法身虚玄非名相之形。净刹妙远绝净秽之域。至妙之门非百是所是。亦非百非所非。真虚之道非有心之所托。亦非无心之所会。非能非所。是秽亦净。以不二而二。有本迹之称。存净秽之教。此是随缘之意应物之门。缘既有多种教亦恒沙莫算。身复非一土有胜劣不同。或现秽质令生厌心。或示净处使修胜善。是以思惟。夫人遇此恶缘厌累苦之世欣胜乐之地。由是佛现金台示十方界净妙之国。令此今缘撰取所乐。夫人情感安养极乐。如来广说净土依正胜果正业妙因。故此经以不二为体。若存胡音云佛陀槃遮阿梨耶阿弥陀佛陀修多罗。此云觉者说观无量寿觉者经。胡汉两存故云佛说观无量寿佛经

观无量寿经义疏

六门明义 序王第一 简名第二 辨宗体第三 论因果第四 明净土第五 论缘起第六

第一序王如前。

第二简名义。此经题目凡有四阶。第一佛说。第二观。第三无量寿佛。第四经约此四阶以三双明义。能说所说为第一双。佛说是能说观下是所说。所说中能观所观为第二双。观是能观无量下是所观理境。所观理境中能诠所诠为第三双。无量寿佛是所诠理境。经是能诠教。此四阶三双无为法中明差别。如虚空丈尺。诸余放此。佛是能说者大论云。说法有五人一佛二弟子三诸天四化人五仙人。此经是佛金口所吐故云佛说。胡汉具云佛说。佛陀此云觉者。以自觉觉他觉道满足故云觉者。自觉对凡夫觉他对二乘。觉道满足对菩萨。说者胡云槃遮此云说。说是吐教彰理名之为说。略论佛义凡有三种。一正法佛二修成佛三应化佛。故七卷金光明经云。三身谓法身报身应身。般若论云法佛报佛化佛。就此三佛差别无差别有说无说。若论法佛本无相何说无说。修成佛无声亦无说义。应化不真复无说法。而复得言三佛说法。以不声声是法佛说。何者不声声。是法佛说不声即是。法佛岂有音声之外别有法佛。故音声即不音声。不音声者即音声。故法佛说。修成佛说者应化色声是修成佛用故云说。化佛说者化是音声有诠辨之用故云化佛说。开避无差别差别论之。法修二佛一往不说。何者二佛非色声之相故云不说。问他云报佛为地上菩萨说法。化佛为地前菩萨说法。所云报佛岂非修成耶。而今云修成佛不说何耶。答有二解。一云报佛是修成佛为地上说法。二云为地上说法之报佛然应化为报。非修成妙觉之报。此是化中之细耳。化佛说者化是随缘之迹。故察缘吐教名为化说。观下是所说。就此所说有能观所观。为第二双。胡云阿耶罗此云观。观是观见亦是观行亦是观察。观有三种。一观实相法身。二观修成法身。三观化身。观实相者体无二相。是不二正观。谓平等境智义。故此经云是法界身入一切众生心想中。大品经云。般若波罗蜜为大事故起。法华经云。为大事因缘故出现于世也。所言大事者般若佛性不二正观说。故净名经云观身实相观佛亦然。观修成法身者观修成佛。研修妙行行满克成妙觉报佛。故此经云是心作佛。观化者观西方净土佛也。此是昔自在王佛时法藏菩萨发四十八愿。造此净土佛生其中化度众生。观此佛故名观化佛身。

问此明观为通三佛耶为差别观耶。答总括始终通观三佛。但略明二佛广明迹佛为异耳。问说义应然耶。答有例不例。例者三佛通说亦观三佛。不例者此经是释迦佛说西方净土事。非二佛说。而经中所说具有观三佛义。所以然者。说教被缘迹佛之用。修习观门偏示不悟也。无量寿佛者是所观。所观中理教为第三双。即是能诠所诠。无量寿是所诠之理境。经者能诠之教。经中具明三义。一观国土是所生处。二观佛菩萨是所依师。三观因行是往生业体。今此三中举佛为题者。佛是所凭之胜地故以为题耳。胡云阿弥陀佛陀此云无量寿觉者。以无量寿通三佛。何者法佛非彼此边量可度故强名无量。修成佛寿量同虚空故云无量寿。应佛无量者。若通论门众生无量垂迹何尽。如大经十三愿云。云何舍慈悲永入于涅槃。别论弥陀者广大愿造土。寿长远三乘凡夫不能测量故云无量。能化所化依正两果俱是无极。但举佛寿表胜境者亦可云类彼众生犹是无极。欲令厌苦之徒欣乐往生。寿者命之异名也。色心不断也。佛陀云觉者如前。此是所诠理境也。又此经名净除业障。从经功德得名。依经观行者除业障也。经者能诠之教。胡云修多罗以五义与七义训释。如大经义中说。以经代之。西国中佛说名修多罗。弟子所造名论。此汉地中圣说名经。贤人与弟子所造名书。故以经义为题经义如常

第三辨宗体。以宗为体以体为宗。宗体无异。然付此二部辨体宗者以不二为体因果为宗。而广略辨异以双卷经广明净土略显因行。此经广论因行略辨净土。此是二经互明之义故。双卷经始明法藏菩萨四十八愿造净土之本。次明众生以十念菩提为业主三辈人往生之义。终即广明七宝净土使物厌此秽土欣彼极乐。此经始为夫人示净妙国土令生欣心。次明三种胜福因。终广显因行十六种观。此十六中初明净土。中论佛菩萨。后明三辈往生之义。而总括此三大意唯显往生因行故。别论此经净土因果为体。劝物修因往生为宗

第四论因果门。此门有二。一观能化论因果。二约所化辨因果。能化因果者有通别门。通门以正法因得正法果。以缘因得妙觉果。以三十二相业得化身果。亦可得云以三种因共得一果。别门者正因正果正是不二体无因果相。但以悟义为因果义。不得云正因得正果。但以缘因显正法果。修成佛者缘正二因得修成佛。化亦无别因义。但在因之时以慈悲愿为化含识故得即佛。时由此本愿力垂无方之身遍济众生也。解弥陀佛因不同。一南地师传云。法藏菩萨发愿在破拆空位。此因为本所造依正两报。二北地师传云。在八地以上无漏业为本。所造依正两报。第三师云有本迹二意。就本为明。二经不同。一经云三世诸佛久已成佛现迹成佛。一经云十地因满金刚后成佛。今弥陀佛亦例然。可有二义辨其成佛。不敢定判。就迹成佛者。法藏菩萨世自在王佛时始发愿造依正两果。故双卷云成佛以来已逢十劫也。二约所化论因果者有通别二门。通论以三福十六种观。皆是生净土因。别则以菩提心为业主余善为缘。故双卷经云十念菩提为因得生。此之菩提业非但生净土而已。终至佛果为因。但众生闻佛道长远望崖而退。故示净土近果作进趣之缘。为净土因。故经云易往而无人也。毕竟成佛之本。故经云始发菩提心能动无边生死大海也。问为有得因生无得因生。答二义皆有之。问以定为本不。答然三界禅定有二种。谓有得无得也

第五明净土。问安养世界为报土为应土耶。答解不同。一江南师云是报土。何者以破折性空位中以四十八愿所造故也。二北地人云八地以上法身位以愿所造故云报土。今谓若就通门为论无非酬因可云报土。别门不然。何者以法藏菩萨有本迹二门。就迹为论在凡夫地以愿造土可云报土。故双卷对阿难言成佛以来已逢十劫今在无量寿世界。若论本门此菩萨位居邻极无更造业。唯是应现依正两报。故双卷云成佛今时七宝为地自然而生。此乃是愿力乍应成佛之时方始生非如论师成佛今前预生土体。其中众生为所化。又彼经云。生天生人等皆胜于天人诸类。不云净土事因时预有也。故知应土亦是分段。问双卷则云应云报土耶。答此是应中开应报两土。非是异应别有报土。何者一往辨

土体谓之为报。于此报土示种种七宝为应土也。非是酬因之报故为报土也。若就所化修因往生义为论。可为报土。然所化由因往生应土中也。问二死中摄何生耶。答解不同。一云在凡夫浅位所行因得故。报不得为胜故是分段。二北地云是变易摄故。何者此菩萨既在八地上深位之所行所造故云不思议变易报也。今云此应是分段生死。何以知之。世自在王佛所为国王而发心出家。始发四十八愿造此净土。又彼土寿虽无量必终讫。故知彼土分段生死。然分段与变易不可定判。何者秽则净净则秽。分段与变易亦尔。分段即变易变易即分段。净秽因缘二生死因缘不相离。所以莲华藏世界是分段变易。无量寿土是变易分段。若就报应净秽各论五句合有十句。何者一先秽后净。二先净后秽。三先后俱净。四先后俱秽。五先后杂会。今就一事示之余类可解。先秽后净者如言常在灵鹫山我净土不毁。岂非先秽佛现中后即为净乎。且置远事示以近事。我先不云乎。今此娑婆弥勒佛变为净土。余即是寻之。此即五句报应皆具。所以合论为十句。次有四句明之。一质一处二质二处二质一处一质二处。复有四句。二质二见二质一见一质一见一质二见如别记。问无量寿净土三界摄不。答解不同。一北地云非三界摄。何以知然。论云无欲故非欲界。地居故非色界。有色故非无色界。二江南云是三界所摄。何者未断三界烦恼而得往生故。以惑品与乐品胜劣制三界。论云无欲者就现为论耳。今明就方便生与实生为论可云有方便三界实生三界。但以惑用为明之。何以知然。双卷经云三十三天依何而住。佛云依业报住。以义制之有三界也。问彼土三界但就果报胜劣明三界者。为此地悭贪所发菩提业得生彼土不。答若滞悭贪所发胜业不生净土。唯以一时广济之心为菩提心。虽未现起而未断之烦恼具足有之。以此胜劣业回向净土命终得生也。问双卷经云闻声见光令勉三途。彼土有何恶道令勉之耶。答解不同。论师云彼佛放光照于他方。他方恶道使勉之也。今云汝义中同处异质净土故以秽质中有胜业者作净土见。故净不妨秽秽不妨净。何故不言一净土质中以秽业变为秽土耶。令言自有虚空为地驰马打刺。自有大地为虚飞行无碍。自有娑婆为净复有安养为秽耳。此是业力不可思议不可定判。故舍利弗飞空界来袈裟染血。但以肉眼不自觉知。故住虚。众生亦是无边。故经云虽是净土而或见光勉苦也

第六论缘起。若双卷经者虽阿难与弥勒为说。而通一切大众说耳。故三界大众悉为对扬人。今此经唯以三圣发经之主。而偏为思惟夫人感佛说经也。然论三圣之迹有浅深之殊。论本意趣无异耳。何者频婆娑罗王为子所禁密感于佛作发经之缘由证阿那含所益为少可为浅矣。夫人被害深怀厌苦感佛忏悔。正说经之主。所将五百仕女令发菩提心得往生净土之记。自身大悟无生法忍。亦得往生安养世界所益者多。可云深也。世王以害父故生重悔心。将摩诃陀国诸人民等向拘尸那城至于佛所。尔时他方恒沙大众如针锋处同在闻法不相妨碍。为一切作逆罪人及四重罪等灭罪之缘由故所益甚多最为深也。然寻三圣意趣相与齐等。何者若非父王无有杀父之逆。则无以接作逆之人。子若不作逆罪则父王无有感佛发经之缘由。母若不以糗奉王则不被所禁。以何因缘使没出得开此经。故宫内现蒙胜益。是以三圣共为方开经。故云三圣意趣齐深也。合商略无量寿观弥勒二经说。然考于圣心以息患为主。统教意以开道为宗。所以世言千车共辙万马同案。如来出世亦复如是。欲使众生同悟一道。但根性非一故有教门殊致。所以有此之二经明两种教化也。无量观辨十方佛化。弥勒经明三世佛化。十方佛化即是横化三世佛化即是竖化。言弥勒经三世竖化者。过去七佛现在释迦未来弥勒明三佛化故是竖化也。言无量寿观十方横化者。此方秽土释迦化西方净土无量寿化明十方佛化。故是横化也。然此两种具有通别。言通者横化竖化皆是大乘。大乘具明十方佛化及三世佛化。此二种皆是大乘中所明故是通也。别而为论大乘具明二化。小乘不辨十方但明三世佛故唯有一佛也。以小乘不明十方佛但明三世佛故为半字。故名不了义。以大乘具明十方佛及三世佛故名满字。故名了义经也。又大乘具明三世无三世化。小乘但明三世不明无三世化。大乘具明三世无三世者。应身有三世法身无三世。具辨真应二身故有三世无三世。小乘但明三世者。小乘虽有生法二身并是有为故

唯明三世无无三世。以但明三世无无三世义不具足。名曰半字不了义。大乘具明三世无三世。无三世三世。三世无三世。具足满半名了义也。问唯大乘明十方佛。小乘亦明十方佛耶。解有数义。一者小乘虽不明十方佛化。而明释迦一佛化于十方。明分身诸佛遍满十方。虽满十方还是释迦一佛故。阿含经曰。我别有净土我于彼处成佛。若使如此小乘亦明净秽二土十方佛义也。二者小乘实明十方佛。何者龙树曰。小乘实说十方佛。而小乘不觉不知。何者大论中引小乘经明毗沙门天王叹佛偈曰。稽首去来现在佛。亦复归命释迦文。此即具明十方佛。何者既前礼三佛竟。复更别礼释迦。以此而推知小乘明十方佛也。问若小乘明三世及十方佛。则应是了义满字。何故前判小乘是半字不了义耶。解云有多小。小乘小明十方佛大乘多明十方佛。小故为不了多故为了义。又小乘虽明有十方而不显了大乘明显了。以不显故为不了。以显现故为了也。今无量寿明十方佛。弥勒经三世佛亦得皆是大乘。何者弥勒亦有小乘成佛有大乘成佛。大乘三世化故。此二经并为大。若约为缘不同者无量寿观则是大乘。弥勒成佛则是小乘。虽是小小为表大只说小乘是小复是大。以说小故是小。为表大故是大也。又且无有小乘之法故。经云十方佛土中唯有一佛乘更无余乘也。又大具有大有小。故小大皆是大乘。若唯大无小不名为大。小大具足乃名大乘。何意尔。大论云小不包大大包于小大包小故故名大乘。问大明于小小此大不。若大明于小小不是大乘者。论中明邪正。邪正不合为论。论中明邪正。邪正统合为正论。大乘中明小大小皆此大乘。若大乘中明小小此大乘者。大乘中明声闻众声闻应菩萨(云云)。又问小乘无十方佛唯一佛。大乘亦明无十方佛不。解云大小两乘同明唯一佛。而明一佛不同。何者佛直说唯有一释迦佛更无余佛。而大小乘所解不同。小乘人皆说唯有一佛。便言十方唯一佛更无余佛。大乘人皆说唯有一佛。明此一国土唯一佛余方国土不无余佛。如其四天下唯一轮王。不明一切四天下唯一轮王。小乘便言一切四天下唯一轮王。大乘知是一四天下唯一轮王。余四天下不无余轮王。唯一佛亦复如此。小乘不了唯言有一佛余方无佛。大乘了知娑婆世界无二佛。不无余方。斯则小乘人不了大乘人了。以小乘人不了名为半人名半字。大乘人了名为满字也。问何意小乘说有三世不说十方。大乘具说三世十方耶。解云所以小乘说三世不说十方者。说三世为发修福心。不说十方为除怠慢意。说三世为发修福心者。小乘人闻未来有弥勒佛便修施戒等愿值弥勒佛。故说三世佛为发修福也。不说十方为除怠慢者。彼若闻有十方佛则言佛无量生轻厌心为此小心之人。故不说十方也。大乘具明三世十方者。说三世令修福。复说十方有佛倍生欢喜。菩萨发心之时即此念。欲遍供养十方一切佛令果皆有倍生欢喜。得多佛供养多种善根。三多具足故大乘具说三世十方佛也。然此则是一土多佛多土多佛。何者只是娑婆都而有千佛出世。故是一土多佛。此方释迦西方无量寿则多土多佛。具四句。两句如前。自有一土一佛。一佛化一土。此佛既灭土即灭。故是一土一佛。一佛多土者一佛化无量土。如舍那化十方佛世界海。今此二经即是两句。弥勒成佛即一土多佛。无量寿观即多土多佛也。然是等诸义非但此二经通用通众经也。次明两经为两种缘。弥勒成佛经为远见佛缘。无量寿观为近见佛缘。弥勒成佛为远见佛缘者。弥勒五万七千九百亿岁乃成佛。众生修福即如此时方见佛。故是远见佛缘也。无量寿为近见佛缘者。经明一生修善或三辈九辈临舍命时即见彼佛菩萨现佛菩萨来迎接。故是近见佛缘也。又说弥勒成佛为小乘众生。无量寿观经为大乘众生。何以知尔。经文如此。弥勒成佛经诸声闻。无量寿佛具诸菩萨三忍具足。三忍者一者响忍。二柔顺忍。三无生忍也。说弥勒经为福德浅薄人。说无量寿观为福德深厚人。说弥勒为福德浅薄人者。明弥勒佛土犹是娑婆。地未具七珍身不勉三患。无量寿佛土清净与此县殊。树出五音波生四忍。无极之身次泥洹者也。斯则众生福有浅深不同。故如来教门非一也。虽合辨二经前讲无量寿经者。此经以净土因果为宗。能所境智标题。言净土因果为宗。三辈九辈即是净土因。西方无量寿国即是果。然因有三辈九辈之因。果有五种清净之果。三辈九辈如下文所明。五种清净果者一时节净。二化主净。三化处净。四教门净。五徒众净。时节净者彼处寿命无量无边无有秽土五浊无劫浊故。是时节净。所余四净如常所明也。然从来虽明净土未知何者是

净土因。今此经明三辈九辈因得彼净土果。广明此事故以净土因果为宗也。言能所境智为题者。无量寿即是所观之境。观即是能观之智。能所双题境智合目也。然境智题即是因果宗。何者无量寿即是果观即是因。三辈九辈作无量寿观得生无量寿国。故无量寿为果观为因。今对宗为题用题为宗。经中广明因果。束因果宗为经题。亦开题为经宗。言束宗为题者。如摩诃般若经。品虽九十皆明般若。只束九十章为般若题。开略题为广宗束广宗为略题如般若既然。一切经皆然。今此经亦尔。束经宗为此题开此题为宗。所以龙树在龙宫读经看题则知经宗。见无量寿观经则知此经明因果境智。如来以宗为名。今用名为宗也。问无量寿观经复有观佛海三昧经。既云观佛海今何不名观无量寿而云无量寿观耶。解云通皆得既云观佛海亦得云观无量寿。而今云观佛海无量寿观者。此各有义。观佛海为释三昧义。明三昧无量三昧。今明是观佛海三昧。如无量寿观此为释观义。明观有无量观。未知是何物观。今明是无量寿观。故云无量寿观不得称观无量寿也。又所以言无量寿观者。明由境故发观。如大经所明譬如胡[甘/瓜]能为热病。十二因缘境亦尔。能发观智今此经正然。由境故生观。亦如中观。何故观在后中在前。以中发观故观居后。亦以观生智故观在后也。问何故但云无量寿观而不称无量寿佛观耶。解云不得称无量寿佛观。何者若称无量寿佛观但得一义。若云无量寿观则含五义。无量寿时节。无量寿化主。无量寿化处。无量寿教门。无量寿徒众。为是故但称无量寿观不得云无量寿佛观。然复于无量寿佛经望今。无量寿观即是通。于无量寿佛经即别也。问今云无量寿。寿实无量为无量寿。寿有量为无量寿耶。解云题称无量寿然寿实有量。具有四句。一者寿无量称无量寿。二者寿有量称有量寿。三者寿无量而称量。四者寿有量称无量寿。二句可解如前。寿实无量依实为名。故寿无量名无量寿。二者如来应身寿有量依实称有量。故寿有量名有量也。言寿无量名有量者。如金光明及法华。金光明云虚空分齐尚可尽边。无有能知释尊寿命。此寿命无量而云寿量品。法华亦尔。始不见其边终不见其际。如肇师所明。随之不得其踪迎之罔眺其首。故经云是阿逸多不知寿量始终。而云寿量品。故寿无量而称有量也。寿有量而称无量者即是此经。外国云阿弥陀此云无量寿。然佛寿实有量。此佛寿半阎浮提微尘数劫灭度。观音补处。观音灭度后势至补处。故寿有量。而称无量寿也。问寿有量那得无量寿耶。解云恒河水亦无量。大海水亦无量。小分无量。今弥陀无量者小分无量也。又称无量对此土短促故云无量也。又称无量寿者。声闻缘觉二乘不能思量此佛寿命。故云无量寿。非彼佛寿实无量也。次释观义。然观有两种。一者生灭观。二者无生灭观。此之二观亦得约二人作。亦得唯是一人。言二人者即是大小二乘人。小乘则生灭观大乘则无生观。此就何处辨之耶。解云此中论初以明之故。论云前于声闻法中说生灭十二因缘。次为久习行堪受深法者说不生不灭十二因缘。如来说之于前。论主释之。于初二十五品释不生不灭大乘观。后两品释生灭小乘观。故生灭无生灭是大小二乘观也。言一人者大乘具有生灭无生灭二观。此约何处作耶。解云此就真应二身明生灭无生灭二观。真应身则无生灭观。应真身则生灭无生灭观。应身则王宫生双林灭。法身则王宫不生双林不灭。故大乘有此二观也。问小乘有此二观不。解云小乘无此二观。何者小乘明生法二身并是有为生灭。唯有生灭观无有不生灭观。若就二谛为论彼亦有。世谛则生灭真谛无生灭。二谛判二观通大小乘。二身判二观大有小无也。然此语者欲释此观义。今言观者为何物观耶。解云今此观者非前大小观。乃是后大乘中生灭无生灭观耶。此观虽通生灭无生灭观但正生灭观。何以知然。今此中观劫长短化主徒众等五种皆生灭。但彼劫数长此之间一劫为彼一日一夜。又彼佛生异此生王宫。彼佛直生菩提树下。化主徒众亦化生。观此五种故知是生灭观。若是无生灭则观五无。观五无为无生灭观也。然虽观此五种生灭。就教复通。教中说生灭无生灭。如树生五音波生四忍。五音者显无常苦空五门观。四忍者音响柔顺忍无生忍等。五音则是生灭。四忍则无生灭。故教通生灭无生灭二种也。然生灭无生灭复含。何者自有秽土生灭无生灭观秽土真应二身。自有净土生灭无生灭观净土二身。秽土应身生灭真身无生灭。净土应身生灭真身无生灭。今此观者乃是净土生灭无生灭二观也。次言经者金口说观故名曰经。此则如说而行如行而

说。如说而行为观。如行而说为经。行说合举故云无量观经也。次更简无量寿观。问今观无量寿可是念佛三昧不耶。解云得是念佛三昧。但念佛有二种。一者念佛法身。二者念佛生身。念法身者。如须菩提在石室中端坐念诸法实相。名念佛法身。念佛生身者。念如来三十二相八十种好金密挺持。名念佛生身。今念无量寿佛非是念佛法身。乃念佛生身。何者。正观如来相好光明等故也。然念佛生身复二种。一者但念佛。二者通念五种。谓念佛念徒众国土时节等。此之二种秽土中多但念佛。净土中多作通念。所以净土中多作通念者。净土中皆可念时节净国土净徒众教门皆净。故皆念也。秽土中多但念佛者。明徒众不净教丛杂国土时节皆不可乐。五浊五痛五烧故不可念。所以无量寿经云。厌此土五痛五烧愿生彼净土也。国土等不净不念唯念佛身。福德相好光明显曜此可爱乐。故但念于佛也。今此经通念彼净土五事不但念佛。所以题不云无量寿佛观直言无量寿观。直无量观通观五事也。问何言作念佛观耶。解云念佛三昧遍一切故作此观也。所以治有五种。对治转治增治别治总治。对治者即嗔教慈悲观等。增治如难陀著欲更以天欲治之。余可解。总治亦名遍治。遍治者即是念佛三昧。大论云余三昧或治嗔不治贪。或治三毒不治业。或治业不治报。若是念佛三昧遍治一切遍治三毒遍治三障。以此三昧治三障。以此三昧治三毒三障。故所以作此观三昧即生彼净土也。然观佛即通观。通观既遍治一切。观法可遍治一切不耶。解云亦有只般若波罗蜜观通治一切。亦中观论遍治一切。法别治者。五停心观治五种。无常治常倒等。此是别治也。若般若正观遍治一切也。问何者遍治般若。何者是遍治论。解云般若是遍治般若。中观论是遍治论。中道正观无不治故人法皆有遍治也。问谓众生既有遍治之药。治众生身遍亦有以不。解云有摩尼珠遍治一切。又呵梨勒遍治一切病。所以耆婆亡一切药草皆啼。呵梨勒独歌。何言尔。余草难识可治热不治冷。治冷不治热。若是呵梨勒遍治一切。无人不识。是故独歌。斯则治心病亦有遍治药。治身病亦有遍治药。今此遍治心病今作无量寿观。故云无量寿观也

此经例为三段。序正流通。生起如前。

当就序中有二。谓通序别序。通序有六事广如余经释。但须知此六事。前一句标信后五句证信。如是者即是标信。佛法之大海信为能入故云如是。如是信也。然信语通。通信佛法不信外道邪法。通入佛法不入外道邪法。此信通此入亦遍。就佛法中有大乘有小乘。有信大乘入大乘。有信小乘入小乘。今此是摩诃衍信。信摩诃衍入摩诃衍法也。又摩诃衍信复通。摩诃衍中有无量摩诃衍。有秽土摩诃衍有净土摩诃衍。今此净土摩诃衍信。信净土摩诃衍入净土摩诃衍法。故云如是也。我闻此下五事证信。我闻者即阿难。其人具四功德八不思议。故此人闻可信也。一时者明闻有时节。阿难是何时间。次辨某时间也。然实录应具出某年某月。但翻经略之耳。以闻有时节故可信也。然说此经有二时。一宫内时二山中时。前在宫内为韦提希说法时。后还山中阿难为大众说法时。今云一时具摄此二时也。佛在者即第四事。谁边闻。非外道边闻非二乘菩萨边闻。从佛边闻故可信。能说之人具一切智。闻法之人得陀罗尼。故此说此闻可信也。住者摄上句明佛住也。问此住为取能住为住。为取所住为住耶。解云此中取能住为住。三住四住今是佛住。佛住者住佛所住。佛所住即是诸法实相。住诸法实相故云佛住也。王舍城崛山者此明住处。王舍城崛山如余处释。然此经明此二处者。明说此经有二处。一者王城处说。二者崛山处说。韦提希宫即王城处说。后还山说即崛山处说。自有一处说序两处。自有两处说序两处。一处说序两处即大品法华等经。何意两处。从通至别。直序王城即通。次重序崛山处也。两处说序两处者即此经。前王城处说故序王城处。后还崛山说次序崛山处。一处说序两处即从通至别次第。两处说序两处即前后次第。与大比丘下第六列同闻众。复与大比丘及诸菩萨闻故可信。此中列众略列众而不叹德。又列小少列大多。在文可寻也。尔时王舍城下前通序竟。

今则第二别序。就此中有二句。第一明杀父王因缘。第二明执母因缘。今则初言阿闍世者有两翻。大经文云未生怨。又云折指。所以言折指者。其生相师相云当害父王。王于高楼弃之于地不死。触一指折故云折指也。随顺调达恶友之教者。其与调达为亲友常说世王。所以说者其就阿难学问五通。从有门出入自称是佛。世王信之为其檀越。频婆沙罗为悉达檀越。两佛两檀越。调达说云我除故佛作新佛。王除故王作新王。世王即受其言即幽系父王频婆沙罗也。提婆达多此云天热。天热者其生室中大热。则是阿鼻之相也。其人作三逆罪广如释论说及律中所辨(云云)。频婆沙罗此云颜色端正。其得须陀洹果。然教一人得两罪者。罗汉父母杀得二逆。今父王是初果。杀得何罪耶。解云得似逆。若尔杀父重杀圣其轻。圣是初果得似逆。杀父得真逆故也。国大夫人下此明王得食得法不死因缘。此中细文句可知。夫人糗[麸+夫+并]涂身瓔珞盛浆与王。王请目连为受八戒。言目连是亲者目连是王舍城人王种故。论中云目连与身子周旋。身子极智故目连家高爽。并在王舍城住。故目连与王为亲也。佛复遣尊者富楼那为王说法。三种因缘三七日不死。夫人遣糗及浆。糗则食浆则饮饮食资身。目连为说八戒则行。富楼那说法则解。行解资心。为是因缘三七日不死也。时阿闍世问守门者下第二明执母因缘。如文。所以世王詔父为贼者。其生时相师相云。此儿当杀父。父欲杀之故詔父为贼。如大初事不改反受其乱也。耆婆及月光臣引毗陀论中事为谏。毗陀还是韦提此云明处。耆婆是世王庶兄。故大经云我兄耆婆谏云。劫初以来有恶王一万八千贪国害父。未曾闻杀母。极成忠谏也。大初作逆亦有人谏。有人名表溯上谏谏事云云。大初遂不受谏便斩其首。今世王犹可得谏。便退不杀母系之深宫也。由系之深宫故得念佛。念佛故得见释迦及无量寿。此则是大利益事善权方便。若不尔者无由得说此一经也。然此是经之别序。众经别序不同。大可有二种。一者能化为别序。二者所化为别序。能化别序者此如法华。天雨四华地动六种放大光明。此是能化事。雨华动地则意业。放大光明则是身业。乃至大品涅槃亦尔。大品自敷师子座入王三昧身放光明。涅槃晨朝唱告面门放光。此等并是能化为别序。所化别序者如净名夫人等经。净名经序宝积长者因献盖如来开净土法门。夫人经因父母送书。因父母送书得说十五章经。此即所化为别序。一切众经不出此二序也。今此经即是所化为别序。由世王此事故说西方净土之因果法门也。就所化别序复有二种。一者善事为别序。二者恶事为别序。善事为别序者。即是长者献盖。献盖即是财施。因此财施得开净土。故是善事为别序。恶事为别序者则此经。因世王害父执母得开此一经。故恶事为别序。然经律皆有此事。说经多为在家人。说律为出家人。说经则劝说律则诫。即诫劝二门也。说律者则由六群比丘及十七群比丘。由此人从初犯戒至后。所以如来得制二百五十戒。广利现在未来一切众生。若无此人犯戒如来不得制戒。则无戒。何由得利益现在未来一切众生及令佛法久住耶。而佛法久住二千年乃至万年良由戒。故所以得至今。此是六群比丘作出家人利益利益出家人。若是今世王作在家利益利益在家人。何者我贪国位杀父王现身癞病。当堕地狱已受华报。地狱果报当至不久。诸国王等莫复如此事。作此事必得恶果。此为诫作恶之人故行斯事。又欲开净土法门。若不害王执母则无由得开此经净土因果。又欲示大涅槃之力王身得病。若不闻涅槃经却后七日当堕地狱。以闻大经忏悔故罪得清净。示经有力用故害父王也。问虽后利人开道。有余父母因苦不是。解云世王既是方便。父母复非实皆是方便。此不须论。且就事为言者亦于父母有大利益。何者其父本得须陀洹果。由幽闭之目连说戒富楼那说法。故至那含。从初果迳得至第三果。若尔岂非大利益耶。又母得利益者。由执母故得念佛。现见二佛后生净土。既安母置净土。有世间色养之比也。所以害父者业定不差。何者世王本作仙人在山中。父王昔作国王游猎不得。见仙人云。我今猎不得正由此人。则截仙人头首。仙人死时生念。此人无辜横害我。我当无辜害汝。由此一嗔故还害父王也。问父王昔杀人应堕地狱。云何得为人王耶。解云彼尔时虽杀仙人则生怖畏。忏悔罪灭今得为王。今世王亦尔。杀父王复忏悔罪得灭。为如此因缘故杀父执母也。此现在别序之前也。时韦提希下此文犹属别序。然前父王被幽闭中有感有应。今夫人被执亦有感有应。前父王祈感。目连富楼那圣弟子应。今

夫人祈感。十方诸佛应。然此开四句感应义。四句者一有感而无应。二有应而无感。三亦应亦感。四不感不应。从来云砧快悌值五载参商则有感无应。城东西门十方并现则无感有应也。胜鬘夫人则生此念时佛于空中现。韦提希拜请未举头间释迦在前。此则亦应亦感。世间悠悠人不感佛佛复不应。前两句事可见义难解。何者由应故感由感故应。感应因缘。何得见无感而有应有感而无应。本待感故名应待应故名感。既其无感那得名应。一家解云无感有应有感无应。只此则解竟。何者无感有应则是用无为感以有作应。何由得此无感。由有应故。何由得此有应。由无感故。如城东老妃。若不由其无感则不知佛有应。若不因佛有应则不知其无感。无感有应因缘也。然无感有应此含两意。一者有无二者感应。有无者无感有应有无因缘。此则四句中一无感有应句。感应者用无为感以有为应。由城东无感故有十方之应。无感有应既然。有感无应亦尔。得是有无复是感应。何者由彼有感故有如来无应。何意尔。有无因缘故。而复有所以。如来五载不应者。欲多生彼善根故。若一念便应即善根不多。五载祈感如来不应生彼五载之善。即是有感而无应。问其既五载不感佛那得名感。解云取彼五载祈感义名之为感。五载不值故名有感无应也。今此四句中有感无应也。时韦提希见佛世尊下三段初章竟。

今则第二正说。就此中合为两离为四。合为两者。第一总明净土。第二别明净土。离为四者总别各开二。先总明净土有二。初总问。第二总答。亦复别明净土亦二。先别问。次别答。虽有四段合成总别两章。对前序说前序说中有通序别序。今正说总明净土别明净土也。今则第一段总问净土为二。第一经家序夫人悲苦之容仪。第二正发言致问。初如文。白佛言世尊我宿何罪下第二正发言问。此中数句至文当谄。我宿何罪生此恶子者。此问秽土恶因缘。有二。初问自有何罪生恶子。次问调达恶缘。此非是问与佛调达为亲友。乃是问世王何因缘与调达为亲友也。经云纯与恶人眷属。故知问世王与调达为亲友也。唯愿世尊广说无忧怖处者。前问秽土恶因缘。此问净土因缘欲离恶也。不乐阎浮提下明厌秽欣净愿欲往生也。今向世尊五体投地者。前明离秽生净。今辨离秽生净之因。何由得离秽生净。修因故得离秽生净也。五体投地求哀忏悔。则是离秽离恶因。唯愿佛日教我观于净业。此明生净土善因也。尔时世尊下第二总答。所言总答者。直放光明化为金台。令十方净土皆于中现。使韦提希夫人普皆睹见。令彼随意往生。则是总答。答前问。然此答与前问异。前问则发言问。今则放光答。前声闻今色答也。尔时韦提希白佛言世尊是诸佛土下则第二别明净土。前总问十方净土未的欲往生何国。故是总。今此约明西方弥陀净土故是别也。此中前问次答。今则是问也。问佛普现十方净土。夫人何意愿生西方阿弥陀耶。解云如华严所辨。百万阿僧祇品。净土西方弥陀最是下品。即是下品何故愿往生耶。解云始舍秽入净余净不易可阶。为是因缘唯得往生西方净土也。尔时世尊则便微笑下第二别答。别答中两。第一放光利益频婆沙罗王。第二次为韦提希说净土法门。前放光神通轮利益父王。次说净土说法轮利益希后。又前放光益父王小利益。次说净土利益夫人大利益。言父王小利益者王本得初果。何以知然。出大论。太子逾城学道时。至王城促僮仆乞饭。无量人观看王。儿结誓云。太子得道前当度我。受我请。后成佛时王则将八万四千人迎佛。佛为说法于路得须陀洹果。故本得初果今蒙光照进得那含。故是小利益也。夫人大利益。夫人闻说净土法门得无生法忍。故是大利益。此则是世王方便利益父母之事。若不执系父母。父何由得断欲界惑得那含。母何由生净土得无生忍。藉于此事得如斯利益。故知是方便也。又前放光利益父则现在利益。次说法利益母当来利益也。就此两段各开二别。初段二者第一正运神通轮。第二父王得益。后段二者第一正运说法轮。第二夫人得益。此则第一如来正运神通轮也。尔时大王虽在幽闭下第二父王得益如文。尔时世尊告韦提希下第二运说法轮利益夫人。大开为二如前说。初正运说法轮。第二夫人得益。就说法中为二。第一明三种善为净土因。第二明十六种观为净土因。此之二章复各有两者。第一缘起。第二正说三种善为净土因。后两亦尔。前缘起。次正说十六观为净土因。

今第一缘起。此中有二。第一诫听。第二许说。今则诫听。如文我今为汝广说众譬则许说也。亦令未来世下明说之意。所以说者为欲利益现在未来众生故也。欲生彼国者当修三福第二正说三种善为净土因为三。谓标释结。当修三福则标也。一者孝养下第二释三福。释三福则如文。所以明此三福善。此三种摄一切尽。何者初一是世间凡夫善。第二是小乘善。第三是大乘善。所以第一是世间凡夫善者。文云孝养父母修行十善。未受三归五戒。第二始明受三归五戒前直明孝养父母修行十善。故知是世间凡夫善。亦是旧善。佛未生时已有此善故名旧善也。第二受三归五戒乃至二百五十戒等。此是佛客善。小乘之善始自受三归终至十戒善。故是佛法小乘善也。第三发菩提心信因果读诵大乘经典。故是大乘善。此之三种摄世出世。摄大摄小摄一切善尽。故明此三种也。然此三善得是三人。得是一人。三人者如向。得是一人者始从凡夫任运修习此善。次入佛法受三归五戒。乃至从小入大乘。始终一人具足修此三善也。问此三种善为净土因。为生三种净土亦生一种净土耶。解云自有三种善生三种净土。上品善生上品净土。中品善生中品净土。下品善生下品净土。自有三品善生一净土。今此中明三种善生一净土。何以知尔。今明三种善生西方弥陀净土。故知三种善生一种土也。问既有三种善因。那得但生一种净土耶。解云此三种虽同生一种净土。于此净土中果报不同。因有浅深得果亦胜劣。如此间秽土中众生虽同在秽土。而贵贱升沉不同。生彼国亦尔也。问修此三种因。若为得生净土耶。解云此三种皆是净心。孝养父母心此心亦净。乃至发菩提心此心亦净。以此三种心皆净故得土亦净。所以维摩云。以其心净故佛土净也。若得此心只此则是西方净土。何者净秽皆在于心。若心净见此土则净。又若得第一义净心则第一义土。然第一义土则是法身。法身第一义土更无有异也。可栖托义名之为土。无感不应名为法身。故仁王经云。三贤十圣住果报。唯佛一人居净土。若起烦恼倒惑则此三途秽土。若起四重五逆则是阿鼻地狱。其身纵广八万由旬。故净秽并由心也。今此明三种净业为生净土因也。如此三事名为净业下第三结三种业如文。佛告阿难及韦提希下前明三种善为净土因有二。第一缘起。第二正明三种善为净土因。今第二明十六种观为净土因。亦二。第一缘起。第二正明十六种观。正作无量寿观。今则缘起。有七句至文当谡。今则第一诫听也。问告韦提希何故复告阿难耶。解云告韦提希令一心谛听。命阿难使传化未闻。为是因缘故双告二人也。如来今者为未来世者。第二释说净业之意。何意说此净业耶。为未来世一切众生故说此净业也。善哉韦提希者第三叹问。前双告今双叹。所以叹韦提希问者。其问故现得无生忍称佛心。又由其问故宫内嫫女发菩提心。复称佛心。以称佛心故叹其所问也。又其问得近利现在复益未来。自利并他现益及未来益。为是义故叹云快问斯事也。阿难汝当受持第四命阿难受持令传化未来也。佛告韦提希汝是凡夫者第五重告韦提希。明如来方便令韦提希得见净土也。时韦提希白佛言下第六韦提希重问。此问意者。我今者以佛力故得见土。若佛灭后众生云何得见。为未来众生重问也。言五苦此如无量寿经五痛五烧。如彼文出。又亦得是五浊。谡五浊为五苦也。佛告韦提希下第七重告韦提希。令专心作无量寿观得生彼国也。云何作想下第二正作无量寿观。此中凡作十六观。则应为十六段。今开为二。第一有十三观作无量寿观。第二有三观作九辈观。问今观无量寿只应观无量寿。何故观九辈耶。解云观无量寿观果。观九辈观因。观净土因果故开两段也。就初观无量寿复为二。第一有六观观无量寿国。第二有七观观无量寿佛身。观无量寿国中若树若池。观无量寿佛中佛与菩萨。又观无量寿国土则观依果。观无量寿佛观正果。又观无量寿国土观净土世间。观无量寿佛观正觉世间也。就前观无量寿国土中复有二意。第一有五观别观。第六一观总观。别观者别作五种观。第六总观者无量寿国有无量事不可具观。故第六观总作一切观也。就初复为二。第一有一观半。作观方便。第二有三观半正作观。今则第一作观方便。明欲作无量寿观者。当西向谛观于日令心得住。若不系想于日心则不住。以系心作想于日心则得住。心住故心自得净见彼国也。次作水想。所以前作日想今作水想者。日光明净故前作日想。水则清彻无所不见故今作水想也。心想成已下第二正作于观。以作水想及琉璃想。则见彼琉璃之地。见琉璃地一切映彻无所不见

也。所以前见地者地为其本故前明地。下有金刚七宝幢擎地者。此与莲华藏相似。何故名莲华藏。以宝莲华擎世界。故名莲华藏世界。今西方世界金刚幢擎世界。而名安乐或名极乐者。受名不同也。此幢八方有无量众宝所成无量光明色映。乃至琉璃地上黄金杂厕种种庄严。如文所辨甚可爱乐也。佛告阿难汝持佛语者。前明三种观竟。今命持者传化未来也。问好体应一一观竟则结。不尔者都结。何故至此而结耶。解云至此三观竟。事不过三故三观后结也。又前明三观此明观体。今辨观力用。作此观有何物力用。是故今明能除八十亿劫生死之罪。舍身得生净国也。问何故观地水等而能灭除多许罪耶。复不忏悔何因缘灭如此罪耶。解云此中作念佛三昧。然念佛三昧有二种。一通二别。但念佛名别念佛三昧。念佛国土树木乃至念佛等。通念依正名通念佛三昧也。问念佛三昧何因能得灭如此多罪耶。解云佛有无量功德念佛无量功德故得灭无量罪也。问念佛正果可得灭罪。今念地水依果。云何得灭罪耶。解云此是佛依果。佛无漏业所起。此树是佛树。地水佛地水。念佛地水则是念佛。此地水柔软微妙不如此间地水。何者天上宝物尚传语往来。况无量寿佛依果耶。此之地水微妙清净如梦如幻。只依不异正正不异依。依正不正正依不依。依正不依正。识依正即识不依正。识假则识中。若尔岂不灭罪耶。所以文云。依此观时则得无生法忍。何意得无生法忍。以识依正不依正识假悟中故。得无生法忍也。若但作琉璃地观。见好净地则生贪心。以观地不地故得灭罪。故文云以此观者名为正观。以他观者名为邪观也。问成实论人。今观地水等何故得无生忍。汝会真谛境得无生忍。又见空故断烦恼。今观地水等云何断惑得无生耶。今所明者如向观此地水如梦如幻为所有。如梦如幻有故得无生忍也。佛告阿难下前明三观竟。今第四作宝树观。此文可解。此经明净土。与法华中明净土异者。法华两处明净土。一见宝塔品变秽为净土。二寿量品时众见烧尽。吾净土不毁。并今西方净土此三文则是三句义。时众见烧尽。吾净土不毁。则二质一处。变秽为净土则一质一处。今文明净土则二质二处。言吾净土不毁二质一处者。只净崛山在秽崛山处。此秽净不相碍。而秽质被烧净质不毁。故是二质一处也。变秽为净一质一处者。只是秽质变为净质。如变石为玉变土为金。只向土石变为金玉土亦尔。向机今变为净秽。只在此一处。故是一质一处。此文明净土二质二处者。西方之净东土秽。东西二质。净质在西方处秽质在东土处。故是二质二处也。土既有此三句人亦有此三句不。解云亦有言人三句者二质一处者。则法华云我及诸众僧俱出灵鹫山。众僧善人余众秽人。余众自被烧。众僧在中不被烧。净秽两众只在灵鹫山处不相妨碍。如首陀天子秽不碍彼净。净秽二人亦尔同在一处不相碍。故是二质一处也。二质二处者则移诸天入置他土。净人在净处秽人在秽处。故是二质二处也。一质一处者。还如云变秽土为净土一质一处。今声闻人变为菩萨。向并是声闻。今会归大乘。变成菩萨只在此处。故是一质一处也。次当想水第五作水观。问前已作水观竟。今以何故复观水耶。解云前观水则方便。于水想中观地观树观水。今观彼池水八功德具足众宝庄严。水出五音鸟赞三宝。如文也。众宝国土一一界上下前来别观。今则第二总观。别观既不尽论今总观之也。若见此者除无量劫重恶业者。前明观体今明观用。六观两类。前三种观体次明三观用。今亦尔。前明三观体次明三观用。前三观犹浅。但灭八十亿劫生死之罪。今观转深。能灭无量亿劫极重恶罪也。佛告阿难下正作果观中为二。第一观依果竟。今此下去第二观正果。前依果观有两。一观方便二观正体。今正果体观亦二。第一明观方便。第二辨观正体。今则初观方便复为四。今即第一诚听许说如文。汝等忆持下第二命传化未来也。说是语时无量寿佛住立空中下第三无量寿佛及二菩萨现韦提希前。所以佛菩萨现其人前者为观之境。彼将欲作无量寿佛及二菩萨观。是故佛及二菩萨现其人前作观之境界也。时韦提希见下第四韦提希因见佛及二菩萨。故为未来众生而作无量寿佛及二菩萨之观也。佛告韦提希下第二正明观体。就文为二。第一别观第二总观。前依果观中有二。第一别观第二总观。今正果观亦尔。第一别观第二总观。此言总别者观无量寿一身。观二菩萨一身为别观。无量寿有不可思议身。二菩萨亦尔。观无量寿二菩萨无量身为总观也。就初别观中复为二。第一作想像观。第二作真实观。所以前作想像观者。无量身身相不可思

议。像犹若处空不可作。故前作想像观。前作丈六身观。次百丈身观。名为像想观。以前作像想观故次作佛身真观也。问初作想像观次作真观可得是本迹不。解云欲作此道亦得前想像观为迹。亦后真观为本亦得。虽然作此詔不便。但前作想像观后作真实观也。就初想像观中为二。第一想像彼佛华台。第二想像彼佛并二菩萨。就像像华台中有三。第一正想华台。第二明华台之因。第三明假想观功用。今即第一正想华台如文也。阿难此华台下第二明华台之因。此华台是法藏比丘本愿力所成。即是明台之本因也。此想成者灭除下第三明假想观功用如文。佛告阿难下第二想像佛菩萨复为二。第一想法身佛。第二想应身佛。今即第一想法身佛。法身佛者文云如来是法界身。即是法身。一切皆是法界一切皆是法身。故前作此想也。次云是心即是三十二相八十种好。是心作佛是心是佛。凡有三是。所以明三是者。明此三是义足是心即是。三十二相即是应身。是心是佛即是法身。是心作佛即明二身因也。且问数论师。若为言是心佛即三十二相是心即佛耶。答云是心即佛此是真谛者不然。真谛是顽境无知。云何是佛。佛名为觉故真谛非佛。又真谛无心无佛。复何得言心是真耶。又心是心三十二相是色。心心复何得即耶。若即真者亦不然。即真无心无色无论即。若是世谛即不得即。两句不得解也。尔时无碍心即是佛。故华严经云心佛及众生是无异相。中论云生死及涅槃无毫厘差别。净名云观身实相观佛亦然。今亦尔。只心即是佛。只佛即是心。此心若成法身则成。法身既成应身即成。故心是三十二相是即是佛也。是故应当一心下第二想应身佛。前作心即是佛观若成不须更作此观。何者心即是佛但于钝根者是成非。今还令识非者。是故须作此观也。然自有时双除。自有时明即是。双除者未 曾佛未曾心。由心故佛。心既不可得。佛亦不可得。此非真谛。虽非心非佛始是大智也。作即是观者明只心即佛。观心既然观佛亦尔。此二观并未堪故所以更令作应身观也。就后为三。第一想佛。第二想二菩萨。第三明观力用。此则是第一想彼佛身如文所辨。复当更作下第二想二菩萨前想两华座次想二菩萨如文。然此想者令心净。心净即佛土净。佛土者只由心。心垢故佛土垢。心净佛土净。百万品心故有百万品净土。佛心第一净故佛土第一净。故云唯佛一人居净土也。作此观者下第三明观之功用。在观渐深故功用转重也。佛告阿难此想成已次当下前开正果别观中本为二。第一想像观。此文已竟。今则第二作真观。此并就应身中作如此。二观前想像观应身。今真观应身。则是观无量寿佛真身也。就此为三。第一观无量寿佛。第二观观世音。第三观大势至。今则第一观无量寿佛身。此中文句可解。然释迦有三十二相八十种好。彼佛有八万四千相。一一相各有八万四千好。释迦太子时白毫长五尺。成佛长丈五者。申长丈五。放则卷成贝螺。彼佛白毫右旋如五须弥山也。然复有佛身相遍满虚空。所有徒众亦遍满虚空。所以有如此不同者。皆为适缘所见故也。作此观者得无生忍者。今观佛身相好云何得无生法忍耶。前已释。今更作一种解。明只此则是无生。何必更须会真谛境耶。所以大峰律师闻狗吠得无生。况今观佛身不得无生耶。佛告阿难及韦提希者。第二观观世音菩萨身如文。次第三观大势至菩萨身。此之二观各有正体及功用。如文可知。见此事时当起自心生于西方下观正果。中本为二。第一别观竟。今第二总观。就此文有两观。第一普观。第二杂观。言普观者总观无量寿佛身及徒众教门故云普观也。言杂观者或观无量寿具足身或变现身或大身或小身及二菩萨一切身。杂观佛菩萨一切身一切教故云杂观。今则第一普观。如文无量寿佛化身下第二杂观也佛告阿难及韦提希上品下十六品观本大为二段。第一有十三观观果。第二有三观观因观果竟。今则观因。观果者观无量寿佛依正二果。故云观果。观因者则三辈往生。三辈往生若为是观耶。解云此三辈是生净土之因。今观察生净土之因有其上中下。故名为观也。无量寿佛经但明三辈。此中开三辈为九辈。三辈者谓上中下也。九辈者于上品有三。中下亦三故成九辈也。今则第一上品中三也。前明上品上生。发菩提心修行经七日则生彼国见彼佛身。闻说妙法则悟无生法忍。问此是何地无生耶。解云此是七地无生。何以得知耶。解云下品生百法明门得欢喜地。下品既得欢喜。当知此是七地无生也。问摄大乘论明一地三阿僧祇劫行。今是何地见无量寿佛身。闻彼佛法则得无生耶。解云此事难知。若约位而为论者此是六地菩

萨。见佛闻法则得七地无生也。又且有超行人。如释迦超弥勒成佛。故不可知也。上品中生者第二明上品中生人。不必读诵大乘经。但善解义理深信因果不谤大乘。此功德愿生彼国即得往生彼国七宝池中大宝华中。经一宿则开也。然彼一宿亦大长远。何者彼一日一夜敌阎浮提一劫。经一宿则敌此间半劫也。经七日则不退三菩提。经一小劫得无生法忍。彼一日一夜当此一劫。彼一劫当此间无量劫也。此亦是七地无生。前上品见佛闻法则得无生。今中品经一小劫得无生也。上品下生者第三明上品下生。此人亦信因果不谤大乘。彼国华中一日一夜乃开。复经三小劫得百法明门。住欢喜地。今下品得初地无生。故知前上品是七地无生。所以明此二无生者无生有二处。一初地无生。二七地无生。为是故明二无生也。次明中品三辈往生。此中三辈往生并得小乘果也。中品上生持五戒八戒具足戒得阿罗汉果也。中品中生持一日一夜八戒一日一夜沙弥戒及具足戒。初得须陀洹果。经半劫成阿罗汉果也。问八戒可一日一夜。沙弥戒及具足戒云何一日一夜耶。解云此言一日一夜者。非是唯一日一夜持沙弥戒及具足戒。但受一日一夜便死。故云一日一夜也。中品下生经一小劫得成阿罗汉也。次明下品三辈往生。并是大乘。初品得初地。次品发菩提心。下品亦菩提心也。然此三品大难解。略有两疑。一者上品三人得大乘果。此事不疑。疑后两品何意。中品三人得小乘果。下品三人得大乘果耶。中品得罗汉果。下品倒得初地大乘果也。二者次第不应如此。何意不大乘并在一处小乘在后。而勿前明大乘。次明小乘。明小乘竟更明大乘耶。解云得果在后应须著于前。又今明三辈往生者正就现因为论。不约得果。现因有三品胜劣。第一品修大乘善不作恶。第二品修小乘善亦不作恶。第三品不修善而作恶。以大乘善为上品。小乘善为中部。作恶无善众生为下品。约此以判三品也。次问何意大小杂明不大乘并在一处。小乘一处者亦如向答。不就得果为次第。但约修论前后耳。前明大乘善次明小乘善后明有恶无善。前明善后明恶。就善中前明大乘善后明小乘善也。前明善则五乘善。上品则大乘善。中品则声闻人天善。前持八戒沙弥戒具足戒等则三乘善。孝养父母行世仁善则人天善。此则明善义尽也。问明善既尽明恶尽以不。解云第三品明恶有三人。初明作十恶。次明作四重。后明作五逆不明谤法阐提。故明恶不尽。十恶四重五逆并得生西方。若是谤法阐提不得生也。所以谤法阐提不得生者。阐提不信法。临终虽为说有无量寿佛彼终不信。故不得往生。又谤法亦尔。如小乘人闻说有十方佛不信。故不得往生也。以现修因有胜劣故言三品不同也。问修如此得果何意。然因有浅深虽彰得果差别未显何意。上品得大乘果。中品得小乘果。下品得大乘果耶。解云遂彼修因故得果有大小。上品修大乘因故所以得大乘果。中品修小乘因故还得小乘果。下品现在虽不修大乘善及小乘善。但彼临终时遇善知识为说大乘妙法。以闻大乘故得大乘果也。上品人善强果强。中品人善强果弱。下品人善弱果强。上品人修大乘善得大乘果也。善强果亦强也。中品人善强果弱者。修行禁戒世间等善而得小乘果。故善强果弱也。下品善弱果强者。下品人都不修善而得大果。故善弱果强也。又下品所以得大果者。明彼现在虽不修善过去或经发心。今闻大乘复得发心等也。说是语时下正说中为二。第一神通轮利益父王。第二说法轮利益夫人。神通轮利益父王中二。第一放光照父王。第二父王得益。说法轮利益夫人亦二。第一正为夫人说法第二夫人及眷属得益。正说竟今即第二夫人得益如文。

尔时阿难即从座起下大段第三流通。此中文句可知。此中应有二句。第一宫内付属流通。第二佛还崛山阿难重说流通也

观无量寿经义疏(终)

观无量寿佛经疏（唐 善导集记）

观无量寿佛经疏

观经玄义分卷第一

沙门善导集记

先劝大众发愿归三宝

道俗时众等 各发无上心

生死甚难厌 佛法复难欣

共发金刚志 横超断四流

愿入弥陀界 归依合掌礼

世尊我一心 归命尽十方

法性真如海 报化等诸佛

一一菩萨身 眷属等无量

庄严及变化 十地三贤海

时劫满未满 智行圆未圆

正使尽未尽 习气亡未亡

功用无功用 证智未证智

妙觉及等觉 正受金刚心

相应一念后 果德涅槃者

我等咸归命 三佛菩提尊

无碍神通力 冥加愿摄受

我等咸归命 三乘等贤圣

学佛大悲心 长时无退者

请愿遥加备 念念见诸佛

我等愚痴身 旷劫来流转

今逢释迦佛	末法之遗迹
弥陀本誓愿	极乐之要门
定散等回向	速证无生身
我依菩萨藏	顿教一乘海
说偈归三宝	与佛心相应
十方恒沙佛	六通照知我
今乘二尊教	广开净土门
愿以此功德	平等施一切
同发菩提心	往生安乐国

此观经一部之内。先作七门料简。然后依文释义。第一先标序题。第二次释其名。第三依文释义并辨宗旨不同教之大小。第四正显说人差别。第五料简定散二善通别有

异。第六和会经论相违。广施问答释去疑情。第七料简韦提闻佛正说得益分齐

第一先标序题者。窃以真如广大。五乘不测其边。法性深高。十圣莫穷其际。真如之体量量性不出蠢蠢之心。法性无边边体则元来不动。无尘法界凡圣齐圆。两垢如如则普该于含识。恒沙功德寂用湛然。但以垢障覆深。净体无由显照。故使大悲隐于西化。惊入火宅之门洒甘露润于群萌。辉智炬则朗重昏于永夜。三檀等备。四摄齐收。开示长劫之苦因。悟入永生之乐果。不谓群迷性隔乐欲不同。虽无一实之机。等有五乘之用。致使布慈云于三界。注法雨于大悲。莫不等洽尘劳。普沾未闻之益。菩提种子藉此以抽心。正觉之芽念念因兹增长。依心起于胜行。门余八万四千。渐顿则各称所宜。随缘者则皆蒙解脱。然众生障重。取悟之者难明。虽可教益多门。凡惑无由遍揽。遇因韦提致请我今乐欲往生安乐。唯愿如来教我思惟教我正受。然娑婆化主因其请故即广开净土之要门。安乐能人显彰别意之弘愿。其要门者。即此观经定散二门是也。定即息虑以凝心。散即废恶以修善。回斯二行求愿往生也。言弘愿者。如大经说。一切善恶凡夫得生者莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。又佛密意弘深。教门难晓。三贤十圣弗测所窥。况我信外轻毛敢知旨趣。仰惟释迦此方发遣。弥陀即彼国来迎。彼唤此遣。岂容不去也。唯可勤心奉法毕命为期。舍此秽身。即证彼法性之常乐。此即略标序题竟

第二次释名者。经言佛说无量寿观经一卷。言佛者。乃是西国正音。此土名觉。自觉觉他觉行穷满。名之为佛。言自觉者。简异凡夫。此由声闻狭劣唯能自利阙无利他大悲故。言觉他者。简异二乘。此由菩萨有智故能自利。有悲故能利他。常能悲智双行不著有无也。言觉行穷满者。简异菩萨。此由如来智行已穷时劫已满出过三位故名为佛。言说者。口音陈唱故名为说。又如来对机说法多种不同。渐顿随宜。隐彰有异。或六根通说。相好亦然。应念随缘。皆蒙证益也。言无量寿者。乃是此地汉音。言南无阿弥陀佛者。又是西国正音。又南者是归。无者是命。阿者是无。弥者是量。陀者是寿。佛者是觉。故言归命无量寿觉。此乃梵汉相对其义如此。今言无量寿者是法。觉者是人。人法并彰故名阿弥陀佛。又言人法者是所观之境。即有其二。一者依报。二者正报。就依报

中即有其三。一者地下庄严。即一切宝幢光明互相映发等是。二者地上庄严。即一切宝地池林宝楼宫阁等是。三者虚空庄严。即一切变化宝宫华网宝云化鸟风光动发声乐等是。如前虽有三种差别。皆是弥陀净国无漏真实之胜相。此即总结成依报庄严也。又言依报者。从日观下至华座观已来总明依报。就此依报中即有通有别。言别者。华座一观是其别依。唯属弥陀佛也。余上六观是其通依。即属法界之凡圣。但使得生者共同受用故言通也。又就此六中即有真有假。言假者。即日想水想冰想等是其假依。由是此界中相似可见境相故。言真依者。即从琉璃地下至宝楼观已来是其真依。由是彼国真实无漏可见境相故。二就正报中亦有其二。一者主庄严。即阿弥陀佛是。二者圣众庄严。即现在彼众及十方法界同生者是。又就此正报中亦有通有别。言别者。即阿弥陀佛是也。即此别中亦有真有假。言假正报者。即第八像观是也。观音势至等亦如是。此由众生障重染惑处深。佛恐乍想真容无由显现。故使假立真像以住心想。同彼佛以证境故言假正报也。言真正报者。即第九真身观是也。此由前假正。渐以息于乱想心眼得开。粗见彼方清净二报种种庄严以除昏惑。由除障故得见彼真实之境相也。言通正报者。即观音圣众等已下是也。向来所言通别真假者。正明依正二报也。言观者照也。常以净信心手以持智慧之辉。照彼弥陀正依等事。言经者经也。经能持纬。得成匹丈有其丈用。经能持法理事相应。定散随机义不零落。能令修趣之者必藉教行之缘因乘愿往生证彼无为之法乐。既生彼国更无所畏。长时起行果极菩提。法身常住比若虚空。能招此益故曰为经。言一卷者。此观经一部虽言两会正说。总成斯一故名一卷。故言佛说无量寿观经一卷。此即释其名义竟

三辩释宗旨不同教之大小者。如维摩经以不思議解脱为宗。如大品经以空慧为宗。此例非一。今此观经即以观佛三昧为宗。亦以念佛三昧为宗。一心回愿往生净土为体。言教之大小者。问曰。此经二藏之中何藏摄。二教之中何教收。答曰。今此观经菩萨藏收。顿教摄

四辩说人差别者。凡诸经起说不过五种。一者佛说。二者圣弟子说。三者天仙说。四者鬼神说。五者变化说。今此观经是佛自说。问曰。佛在何处说。为何人说。答曰。佛在王宫为韦提等说

五料简定散两门即有其六。一明能初言即是韦提。二明所请者即是世尊。三明能说者即是如来。四明所说即是定散二善十六观门。五明能为即是如来。六明所为即韦提等是也。问曰。定散二善因谁致请。答曰。定善一门韦提致请。散善一门是佛自说。问曰。未审。定散二善出在何文。今既教备不虚。何机得受。答曰。解有二义。一者谤法与无信八难及非人此等不受也。斯乃朽林顽石不可有生润之期。此等众生必无受化之义。除斯已外一心信乐求愿往生。上尽一形下收十念。乘佛愿力莫不皆往。此即答上何机得受义竟。二出在何文者即有通有别。言通者即有三义不同。何者。一从韦提白佛唯愿为我广说无忧恼处者。即是韦提标心自为通请所求。二从唯愿佛日教我观于清净业处者。即是韦提自为通请去行。三从世尊光台现国。即是酬前通请为我广说之言。虽有三义不同。答前通竟。言别者则有二义。一从韦提白佛我今乐生极乐世界弥陀佛所者。即是韦提自为别选所求。二从唯愿教我思惟教我正受者。即是韦提自为请修别行。虽有二义不同。答上别竟。从此已下次答定散两门之义。问曰。云何名定善。云何名散善。答曰。从日观下至十三观已来名为定善。三福九品名为散善。问曰。定善之中有何差别。出在何文。答曰。出何文者。经言教我思惟教我正受即是其文。言差别者即有二义。一谓思惟。二谓正受。言思惟者。即是观前方便。思想彼国依正二报总别相也。即地观文中说言如此想者名为粗见极乐国土。即合上教我思惟一句。言正受者。想心都息缘虑并亡。三昧相应名为正受。即地观文中说言若得三昧见彼国地了了分明。即合上教我正受一句。定散虽有二义不同。总答上问竟。又向来解者与诸师不同。诸师将思惟一句用合三福九品以为散善。正受一句用通合十六观以为定善。如斯解者将谓不然。何者。如华严经说。思惟正受者

但是三昧之异名。与此地观文同。以斯文证。岂得通于散善。又向来韦提上请但言教我观于清净业处。次下又请言教我思惟正受。虽有二请。唯是定善。又散善之文都无请处。但是佛自开。次下散善缘中说云亦令未来世一切凡夫已下即是其文

六和会经论相违。广施问答释去疑情者。就此门中即有其六。一先就诸法师解九品之义。二即以道理来破之。三重举九品返对破之。四出文来证定为凡夫不为圣人。五会通别时之意。六会通二乘种不生之义

请者诸师解者。先举上辈三人。言上上者是四地至七地已来菩萨。何故得知。由到彼即得无生忍故。上中者是初地至四地已来菩萨。何故得知。由到彼经一小劫得无生忍故。上下者是种性以上至初地已来菩萨。何故得知。由到彼经三小劫始入初地故。此三品人皆是大乘圣人生位。次举中辈三人者。诸师云。中上是三果人。何以得知。由到彼即得罗汉故。中中者是内凡。何以得知。由到彼得须陀洹故。中下者是世善凡夫。厌苦求生。何以得知。由到彼经一小劫得罗汉果故。此之三品唯是小乘圣人等也。下辈三人者是大乘始学凡夫随过轻重分为三品。共同一位求愿往生者。未必然也。可知

第二即以道理来破者。上言初地至七地已来菩萨者。如华严经说。初地已上七地已来。即是法性生身变易生身。斯等曾无分段之苦。论其功用。已经二大阿僧祇劫。双修福智人法两空。并是不可思议。神通自在转变无方。身居报土常闻报佛说法。悲化十方须臾遍满。更忧何事乃藉韦提为其请佛求生安乐国也。以斯文证。诸师所说岂非错也。答上二竟。上下者。上言从种性至初地已来者。未必然也。如经说。此等菩萨名为不退。身居生死。不为生死所染。如鹅鸭在水水不能湿。如大品经说。此位中菩萨由得二种真善知识守护故不退。何者。一是十方诸佛二是十方诸大菩萨。常以三业外加于诸善法无有退失。故名不退位也。此等菩萨亦能八相成道教化众生。论其功行。已经一大阿僧祇劫。双修福智等既有斯胜德。更忧何事乃藉韦提请求生也。以斯文证。故知诸师所判还成错也。此责上辈竟。次责中辈三人者。诸师云中上是三果者。然此等之人三涂永绝四趣不生。现在虽造罪业。必定不招来报。如佛说言。此四果人与我同坐解脱床。既有斯功力。更复何忧乃藉韦提请求生路。然诸佛大悲于苦者。心偏愍念常没众生。是以劝归净土。亦如溺水之人急须偏救。岸上之者何用济为。以斯文证。故知诸师所判义同前错也。以下可知

第三重举九品返对破者。诸师云上品上生人是四地至七地已来菩萨者。何故观经云。三种众生当得往生。何者为三。一者但能持戒修慈。二者不能持戒修慈。但能读诵大乘。三者不能持戒读经。唯能念佛法僧等。此之三人各以己业专精励意。一日一夜乃至七日七夜相续不断。各回所作之业求愿往生。命欲终时。阿弥陀佛及与化佛菩萨大众放光授手。如弹指顷即生彼国。以此文证。正是佛去世后大乘极善上品凡夫日数虽少作业时猛。何得判同上圣也。然四地七地已来菩萨论其功用不可思议。岂藉一日七日之善华台授手迎接往生也。此即返对上上竟。次对上中者。诸师云是初地四地已来菩萨者。何故观经云。不必受持大乘。云何名不必。或读不读故名不必。但言善解未论其行。又言深信因果。不谤大乘。以此善根回愿往生。命欲终时。阿弥陀佛及与化佛菩萨大众一时授手即生彼国。以此文证。亦是佛去世后大乘凡夫行业稍弱。致使终时迎候有异。然初地四地已

来菩萨论其功用如华严经说。乃是不可思议。岂藉韦提致请方得往生也。返对上中竟。次对上下者。诸师云是种性以上至初地已来菩萨者。何故观经云亦信因果。云何亦信。或信不信故名为亦。又言不谤大乘但发无上道心。唯此一句以为正业。更无余善回斯一行求愿往生。命欲终时。阿弥陀

佛及与化佛菩萨大众一时授手即得往生。以斯文证。唯是佛去世后。一切发大乘心众生行业不强。致使去时迎候有异。若论此位中菩萨力势。十方净土随意往生。岂藉韦提为其请佛。劝生西方极乐国也。返对上下竟。即此三品去时有异。云何异。上上去时。佛与无数化佛一时授手。上中去时。佛与千化佛一时授手。上下去时。佛与五百化佛一时授手。直是业有强弱。致使有斯差别耳。次对中辈三人者。诸师云中上是小乘三果者。何故观经云。若有众生受持五戒八戒。修行诸戒不造五逆。无众过患。命欲终时。阿弥陀佛与比丘圣众放光说法来现其前。此人见已即得往生。以此文证。亦是佛去世后持小乘戒凡夫。何小圣也。中中者。诸师云见道已前内凡者。何故观经云。受持一日一夜戒回愿往生。命欲终时。见佛即得往生。以此文证。岂得言是内凡人也。但是佛去世后无善凡夫命延日夜逢遇小缘授其小戒。回愿往生。以佛愿力即得生也。若论小圣。去亦无妨。但此观经佛为凡说。不于圣也。中下者。诸师云小乘内凡已前世俗凡夫唯修世福求出离者。何故观经云。若有众生孝养父母行世仁慈。命欲终时。遇善知识为说彼佛国土乐事四十八愿等。此人闻已即生彼国。以此文证。但是不遇佛法之人虽行孝养亦未有心希求出离。直是临终遇善劝令往生。此人因劝回心即得往生。又此人在世自然行孝。亦不为出离故行孝道也。次对下辈三人者。诸师云此等之人乃是大乘始学凡夫。随过轻重分为三品。未有道位。难辨阶降者。将谓不然。何者。此三品人无有佛法世俗二种善根。唯知作恶。何以得知。如下上文说。但不作五逆谤法。自余诸恶悉皆具造无有惭愧乃至一念命欲终时。遇善知识为说大乘。教令称佛一声。尔时阿弥陀佛即遣化佛菩萨来迎此人即得往生。但如此恶人触目皆是。若遇善缘即得往生。若不遇善定入三涂未可出也。下中者。此人先受佛戒。受已不持即便毁破。又偷常住僧物现前僧物。不净说法乃至无有一念惭愧之心。命欲终时。地狱猛火一时俱至现在其前。当见火时。即遇善知识为说彼佛国土功德劝令往生。此人闻已即便见佛。随化往生。初不遇善狱火来迎。后逢善故化佛来迎。斯乃皆是弥陀愿力故也。下下者。此等众生作不善业五逆十恶。具诸不善。此人以恶业故定堕地狱多劫无穷。命欲终时。遇善知识教称阿弥陀佛劝令往生。此人依教称佛乘念即生。此人若不遇善必定下沉。由终遇善七宝来迎。又看此观经定善及三辈上下文意。总是佛去世后五浊凡夫。但以遇缘有异。致令九品差别。何者。上品三人是遇大凡夫。中品三人是遇小凡夫。下品三人是遇恶凡夫。以恶业故临终藉善。乘佛愿力。乃得往生。到彼华开方始发心。何得言是始学大乘人也。若作此见。自失误他。为害兹甚。今以一一出文显证。欲使今时善恶凡夫同沾九品。生信无疑。乘佛愿力悉得生也

第四出文显证者。问曰。上来返对之义云何得知。世尊定为凡夫不为圣人者。未审。直以人情准义为当。亦有圣教来证。答曰。众生垢重智慧浅近。圣意弘深。岂宁自辄。今者一一悉取佛说以为明证。就此证中即有其十句。何者。第一如观经云。佛告韦提。我今为汝广说众譬。亦令未来世一切凡夫欲修净业者得生西方极乐国土者。是其一证也。二言如来今者为未来世一切众生为烦恼贼之所害者说清净业者。是其二证也。三言如来今者教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界者。是其三证也。四言韦提白佛。我今因佛力故见彼国土。若佛灭后诸众生等浊恶不善五苦所逼。云何当见彼佛国土者。是其四证也。五如日观初云。佛告韦提汝及众生专念已下乃至一切众生自非生盲有目之徒见日已来者。是其五证也。六如地观中说言。佛告阿难。汝持佛语。为未来世一切众生欲脱苦者说是观地法者。是其六证也。七如华座观中说言。韦提白佛。我因佛力得见阿弥陀佛及二菩萨。未来众生云何得见者。是其七证也。八次下答请中说言。佛告韦提。汝及众生欲观彼佛者当起想念者。是其八证也。九如像观中说言。佛告韦提。诸佛如来入一切众生心想中。是故汝等心想佛时者。是其九证也。十如九品之中一一说言为诸众生者。是其十证也。上来虽有十句不同。证明如来说此十六观法但为常没众生。不于大小圣也。以斯文证。岂是谬哉

第五会通别时意者。即有其二。一论云。如人念多宝佛。即于无上菩提得不退堕者。凡言菩提

乃是佛果之名。亦是正报。道理成佛之法要须万行圆备方乃克成。岂将念佛一行即望成者。无有是处。虽言未证。万行之中是其一行。何以得知。如华严经说。功德云比丘语善财言。我于佛法三昧海中唯知一行。所谓念佛三昧。以此文证。岂非一行也。虽是一行。于生死中乃至成佛永不退没。故名不堕。问曰。若尔者。法华经云。一称南无佛皆已成佛道。亦应成佛竟也。此之二文有何差别。答曰。论中称佛唯欲自成佛果。经中称佛为简异九十五种外道。然外道之中都无称佛之人。但使称佛一口即在佛道中摄。故言已竟。二论中说云。如人唯由发愿生安乐土者。久来通论之家不会论意。错引下品下生十声称佛。与此相似。未即得生。如一金钱得成千者。多日乃得。非一日即得成千。十声称佛亦复如是。但与远生作因。是故未即得生。道佛直为当来凡夫。欲令舍恶称佛。诳言道生。实未得生。名作别时意者。何故阿弥陀经云。佛告舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。即应执持名号。一日乃至七日一心愿生。命欲终时。阿弥陀佛与诸圣众迎接往生。次下十方各如恒河沙等诸佛各出广长舌相。遍覆三千大千世界说诚实言。汝等众生。皆应信是一切诸佛所护念经。言护念者。即是上文一日乃至七日称佛之名也。今既有斯圣教以为明证。未审。今时一切行者不知何意凡小之论乃加信受。诸佛诚言返将妄语。苦哉奈剧能出如此不忍之言。虽然仰愿一切欲往生知识等善自思量。宁伤今世错信佛语不可执菩萨论以为指南。若依此执者。即是自失误他也。问曰。云何起行而言不得往生。答曰。若

欲往生者。要须行愿具足方可得生。今此论中但言发愿不论有行。问曰。何故不论答曰。乃至一念曾未措心。是故不论。问曰。愿行之义有何差别。答曰。如经中说。但有其行行即孤亦无所至。但有其愿愿即虚亦无所至。要须愿行相扶所为皆克。是故今此论中直言发愿不论有行。是故未即得生与远生作因者。其义实也。问曰。愿意云何乃言不生。答曰。闻他说言西方快乐不可思议。即作愿言我亦愿生。导此语已更不相续。故名愿也。今此观经中十声称佛即有十愿十行具足。云何具足。言南无者即是归命。亦是发愿回向之义。言阿弥陀佛者即是其行。以斯义故必得往生。又来论中称多宝佛为求佛果即是正报。下唯发愿求生净土即是依报。一正一依。岂得相似。然正报难期。一行虽精未克。依报易求。所以一愿之心未入。虽然。譬如边方投化即易为主即难。今时愿往生者并是一切投化众生。岂非易也。但能上尽一形下至十念。以佛愿力莫不皆往。故名易也。斯乃不可以言定义。取信之者怀疑。要引圣教来明。欲使闻之者方能遣惑

第六会通二乘种不生义者。问曰。弥陀净国为当是报是化也。答曰。是报非化。云何得知。如大乘同性经说。西方安乐阿弥陀佛是报佛报土。又无量寿经云。法藏比丘在世饶王佛所行菩萨道时。发四十八愿。一一愿言。若我得佛。十方众生称我名号。愿生我国。下至十念。若不生者不取正觉。今既成佛。即是酬因之身也。又观经中上辈三人临命终时皆言阿弥陀佛及与化佛来迎此人。然报身兼化共来授手。故名为与。以此文证故知是报。然报应二身者眼目之异名。前翻报作应。后翻应作报。凡言报者。因行不虚定招来果。以果应因故名为报。又三大僧祇所修万行必定应得菩提。今既道成。即是应身。斯乃过现诸佛辨立三身。除斯已外更无别体。纵使无穷八相名号尘沙。克体而论。众归化摄。今彼弥陀现是报也。问曰。既言报者。报身常住永无生灭。何故观音授记经说阿弥陀佛亦有入涅槃时。此之一义若为通释。答曰。入不入义者唯是诸佛境界。尚非三乘浅智所窥。岂况小凡辄能知也。虽然。必欲知者。敢引佛经以为明证。何者。如大品经涅槃非化品中说云。佛告须菩提。于汝意云何。若有化人作化人。是化颇有实事不空者不。须菩提言。不也世尊。佛告须菩提。色即是化。受想行识即是化。乃至一切种智即是化。须菩提白佛言。世尊。若世间法是化。出世间法亦是化。所谓四念处。四正勤。四如意足。五根。五力。七觉分。八正道分。三解脱门。佛十力。四无所畏。四无碍智。十八不共法。并诸法果。及贤圣人。所谓须陀洹。斯陀含。阿那含。阿罗汉。辟支佛。菩萨摩訶萨。诸佛世尊。是法亦是化不。佛告须菩提。一切法皆是化。

于是法中有声闻法变化。有辟支佛法变化。有菩萨法变化。有诸佛法变化。有烦恼法变化。有业因缘法变化。以是因缘故。须菩提。一切法皆是化。须菩提白佛言。世尊。是诸烦恼断。所谓须陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿罗汉果。辟支佛道。断诸烦恼习。皆是变化不。佛告须菩提。若有法生灭相者皆是变化。须菩提言。世尊。何等法非变化。佛言。若法无生无灭是非变化。须菩提言。何等是不生不灭非变化。佛言。无诳相涅槃是法非变化。世尊。如佛自说。诸法平等非声闻作。非辟支佛作。非诸菩萨摩訶萨作。非诸佛作。有佛无佛诸法性常空。性空即是涅槃。云何涅槃一法非如化。佛告须菩提。如是如是。诸法平等非声闻所作乃至性空即是涅槃。若新发意菩萨闻是一切法皆毕竟性空乃至涅槃亦皆如化者心则惊怖。为是新发意菩萨故。分别生灭者如化不生不灭者不如化耶。今既以斯圣教验知弥陀定是报也。纵使后入涅槃。其义无妨。诸有智者应知。问曰。彼佛及土既言报者。报法高妙。小圣难阶。垢障凡夫云何得入。答曰。若论众生垢障。实难欣趣。正由托佛愿以作强缘。致使五乘齐入。问曰。若言凡夫小圣得生者。何故天亲净土论云女人及根缺二乘种不生。今彼国中现有二乘。如斯论教若为消释。答曰。子但诵其文不窥理。况加以封拙怀迷无由启悟。今引佛教以为明证。却汝疑情。何者。即观经下辈三人是也何以得知。如下品上生云。或有众生。多造恶法。无有惭愧。如此愚人命欲终时。遇善知识为说大乘。教令称阿弥陀佛。当称佛时。化佛菩萨现在其前。金光华盖迎还彼土。华开已后观音为说大乘。此人闻已即发无上道心。问曰。种之与心有何差别。答曰。但以取便而言。义无差别。当华开之时。此人身器清净正堪闻法。亦不简大小。但使得闻即便生信。是以观音不为说小。先为说大。闻大欢喜即发无上道心。即名大乘种生。亦名大乘心生。又当华开时。观音先为说小乘者。闻小生信。即名二乘种生。亦名二乘心生。此品既尔。下二亦然。此三品人俱在彼发心。正由闻大即大乘种生。由不闻小故。所以二乘种不生。凡言种者即是其心也。上来解二乘种不生义竟。女人及根缺义者。彼无故可知。又十方众生修小乘戒行愿往生者。一无妨碍悉得往生。但到彼先证小果。证已即转向大。一转向大以去更不退生二乘之心。故名二乘种不生。前解就不定之始。后解就小果之终也。应知

第七料简韦提闻佛正说得益分齐者。问曰。韦提既言得忍。未审。何时得忍。出在何文。答曰。韦提得忍出在第七观初。经云。佛告韦提。佛当为汝分别解说除苦恼法。说是语时。无量寿佛住立空中。观音势至侍立左右。时韦提应时得见。接足作礼。欢喜赞叹即得无生法忍。何以得知。如下利益分中说言。得见佛身及二菩萨。心生欢喜。叹未曾有。廓然大悟得无生忍。非是光台中见国时得也。问曰。上文中说言。见彼国土极妙乐事。心欢喜故应时即得无生法忍。此之一义云何通释。答曰。如此义者但是世尊酬前别请举劝利益方便之由序。何以得知。次下文中说言。诸佛如来有异方便令汝得见。次下日想水想冰想乃至十三观已来尽名异方便也。欲使众生于此观门一一得成。见彼妙事心欢喜故即得无生。斯乃直是如来慈哀末代举劝励修。欲令积学之者无遗圣力冥加现益故也证曰。掌握机系十有三结。条条顺理以应玄门讫。此义周三呈前证者矣。上来虽有七段不同。总是文前玄义。料简经论相违妨难。一一引教证明。欲使信者无疑求者无滞。应知

观经玄义分卷第一

观经序分义卷第二

沙门善导集记

从此以下就文料简。略作五门明义。一从如是我闻下至五苦所逼云何见极乐世界已来明其序分二从日观初句佛告韦提汝及众生下至下品下生已来明正宗分。三从说是语时下至诸天发心已来正明

得益分。四从阿难白佛下至韦提等欢喜已来明流通分。此之四义佛在王宫一会正说。五从阿难为耆闍大众传说复是一会。亦有三分。一从尔时世尊足步虚空还耆闍崛山已来明其序分。二从阿难广为大众说如上事已来明正宗分。三从一切大众欢喜奉行已来明流通分。然化必有由。故先明序。由序既兴正陈所说。次明正宗。为说既周。欲以所说传持末代叹胜劝学。后明流通。上来虽有五义不同。略料简序正流通义竟

又就前序中复分为二。一从如是我闻一句名为证信序。二从一时下至云何见极乐世界已来正明发起序。初言证信者即有二义。一谓如是二字即总标教主。能说之人。二谓我闻两字即别指阿难。能听之人。故言如是我闻。此即双释二意也。又言如是者即指法定散两门也。是即定辞。机行必益。此明如来所说言无错谬故名如是。又言如者如众生意也。随心所乐佛即度之。机教相应复称为是。故言如是。又言如是者。欲明如来所说。说渐如渐。说顿如顿。说相如相。说空如空。说人法如人法。说天法如天法。说小如小。说大如大。说凡如凡。说圣如圣。说因如因。说果如果。说苦如苦。说乐如乐。说远如远。说近如近。说同如同。说别如别。说净如净。说秽如秽。说一切诸法千差万别。如来观知历历了然。随心起行。各益不同。业果法然众无错失。又称为是。故言如是。言我闻者。欲明阿难是佛侍者。常随佛后多闻广识。身临座下能听能持教旨亲承。表无传说之错。故曰我闻也。又言证信者。欲明阿难禀承佛教传持末代。为对众生故如是观法我从佛闻。证诚可信。故名证信序。此就阿难解也

二就发起序中细分为七。初从一时佛在下至法王子而为上首已来明化前序。二从王舍大城下至颜色和悦已来正明发起序禁父之缘。三从时阿闍世下至不令复出已来明禁母缘。四从时韦提希被幽闭下至共为眷属已来明厌苦缘。五从唯愿为我广说下至教我正受已来明其欣净缘。六从尔时世尊即便微笑下至净业正因已来明散善显行缘。七从佛告阿难等谛听下至云何得见极乐国土已来正明定善示观缘。上来虽有七段不同。广料简发起序竟

二次解化前序者。就此序中即有其四。初言一时者正明起化之时。佛将说法。先托于时处。但以众生开悟必藉因缘。化主临机待于时处。又言一时者。或就日夜十二时。年月四时等。此皆是如来应机摄化时也。言处者随彼所宜如来说法。或在山林处。或在王宫聚落处。或在旷野冢间处。或在多少人天处。或在声闻菩萨处。或在八部人天王等处。或在纯凡若多一二处。或在纯圣若多一二处。随其时处如来观知不增不减。随缘授法各益所资。斯乃洪钟虽响必待扣而方鸣。大圣垂慈必待请而当说。故名一时也。又一时者。阿闍世正起逆时。佛在何处。当此一时。如来独与二众在彼耆闍。此即以下形上意也。故曰一时。又言一时者。佛与二众于一时中在彼耆闍。即闻阿闍世起此恶逆因缘。此即以上形下意也。故曰一时。二言佛者。此即标定化主。简异余佛独显释迦意也。三从在王舍城已下正明如来游化之处。即有其二。一游王城聚落。为化在俗之众。二游耆山等处。为化出家之众。又在家者。贪求五欲相续是常。纵发清心犹如画水。但以随缘普益不舍大悲。道俗形殊无由共住。此名境界住也。又出家者。亡身舍命断欲归真。心若金刚等同圆镜。怖求佛地即弘益自他。若非绝离器尘。此德无由可证。此名依止住也。四从与大比丘众下至而为上首已来明佛徒众。就此众中即分为二。一者声闻众。二者菩萨众。就声闻众中即有其九。初言与者。佛身兼众故名为与。二者总大。三者相大。四者众大。五者耆年大。六者数大。七者尊宿大。八者内有实德大。九者果证大。问曰。一切经首皆有此等声闻以为犹置。有何所以。答曰。此有别意。云何别意。此等声闻多是外道。如贤愚经说。优楼频羸迦叶领五百弟子修事邪法。伽耶迦叶领二百五十弟子修事邪法。那提迦叶领二百五十弟子修事邪法。总有一千。皆受佛化得罗汉道。其二百五十者。即是舍利目连弟子。共领一处修事邪法。亦受佛化皆得道果。此等四众合为一处。故有千二百五十人也。问

曰。此众中亦有非外道者。何故总标。答曰。如经中说。此诸外道常随世尊不相舍离。然结集之家简取外德。故有异名。是外道者多。非者少。又问曰。未审。此等外道常随佛后。有何意也。答曰。解有二义。一就佛解。二就外道解。就佛解者。此诸外道邪风久扇。非是一生。虽入真门气习由在。故使如来知觉不令外化。畏损众生正见根芽。恶业增长此世后生不收果实。为此因缘摄令自近不听外益。此即就佛解竟。次就外道解者。迦叶等意自唯旷劫久沉生死。修还六道。苦不可言。愚痴恶见封执邪风。不值明师永流于苦海。但以宿缘有遇得会慈尊。法泽无私我曹蒙润。寻思佛之恩德。碎身之极惘然。致使亲事灵仪无由暂替。此即就外道解竟。又问曰。此等尊宿云何名众所知识。答曰。德高曰尊。耆年曰宿。一切凡圣知彼内德过人。识其外相殊异。故名众所知识。上来虽有九句不同。解声闻众竟。次解菩萨众。就此众中即有其七。一者标相。二者标数。三者标位。四者标果。五者标德。六者别显文殊高德之位。七者总结。又此等菩萨具无量行愿。安住一切功德之法。游步十方行权方便。入佛法藏究竟彼岸。于无量世界化成等觉。光明显曜普照十方。无量佛土六种震动。随缘开示即转法轮。扣法鼓执法剑。震法雷雨法雨。演法施常以法音觉诸世间。搥裂邪网消灭诸见。散诸尘劳坏诸欲壑。显明清白光融佛法。宣流正化。愍伤众生未曾慢恣。得平等法具足无量百千三昧。于一念顷无不周遍。荷负群生爱之如子。一切善本皆度彼岸。悉获诸佛无量功德。智慧开朗不可思议。虽有七句不同。解菩萨众讫。上来虽有二众不同。广明化前序竟。

二就禁父缘中即有其七。一从尔时王舍大城以下总明起化处。此明往古百姓但城中造舍。即为天火所烧。若是王家舍宅悉无火近。后时百姓共奏于王。臣等造宅数为天火所烧。但是王舍悉无火近。不知有何所以。王告奏人。自今以后卿等造宅之时。但言我今为王造舍。奏人等各奉王敕。归还造舍更不被烧。因此相传故名王舍。言大城者。此城极大居民九亿。故道王舍大城也。言起化处者即有其二。一谓闍王起恶。

即有禁父母之缘。因禁则厌此娑婆。愿托无忧之世界。二则如来赴请。光变为台影现灵仪。夫人即求生安乐。又倾心请行。佛开三福之因。正观即是定门。更显九章之益。为此因缘。故名起化处也。二从有一太子下至恶友之教已来正明闍王恍惚之间信受恶人所误。言太子者彰其位也。言阿闍世者显其名也。又阿闍世者乃是西国正音。此地往翻名未生怨亦名折指。问曰。何故名未生怨及名折指也。答曰。此皆举昔日因缘故有此名。言因缘者。元本父王。无有子息。处处求神竟不能得。忽有相师而奏王言。臣知山中有一仙人。不久舍寿。命终已后必当与王作子。王闻欢喜。此人何时舍命。相师答王。更经三年始可命终。王言。我今年老。国无继祀。更满三年何由可待。王即遣使入山往请仙人曰。大王无子。阙无绍继。处处求神困不能得。乃有相师瞻见大仙。不久舍命与王作子。请愿大仙垂恩早赴。使人受教入山。到仙人所具说王请因缘。仙人报使者言。我更经三年始可命终。王敕即赴者是事不可。使奉仙教还报大王具述仙意。王曰。我是一国之主。所有人物皆归属我。今故以礼相屈。乃不承我意。王更敕使者。卿往重请。请若不得。当即杀之。既命终已。可不与我作子也。使人受敕至仙人所。具道王意。仙人虽闻使说。意亦不受。使人奉敕即欲杀之。仙人曰。卿当语王。我命未尽。王以心口遣人杀我。我若与王作儿者。还以心口遣人杀王。仙人道此语已即受死既死已即托王宫受生。当其日夜夫人即觉有身。王闻欢喜。天明即唤相师以观夫人。是男是女。相师观已而报王言。是儿非女。此儿于王有损。王曰。我之国土皆舍属之纵有所损。吾亦无畏。王闻此语忧喜交怀。王白夫人言。吾共夫人私自平章。相师道儿于吾有损。夫人待生之日。在高楼上。当天井中生之。勿令人承接。落在于地。岂容不死也。吾亦无忧。声亦不露。夫人即可王之计。及其生时一如前法。生已堕地。命便不断。唯损手小指。因即外人同唱言折指太子也。言未生怨者。此因提婆达多起恶妒之心故。对彼太子显发昔日恶缘。云何妒心而起恶缘。提婆恶性为人凶猛。虽复出家恒常妒佛名闻利养。然父王是佛檀越。于一时中多将供养奉上如来。谓金银七宝。

名衣上服。百味果食等。一一色色皆五百车。香华伎乐。百千万众赞叹围绕。送向佛会施佛及僧。时调达见已妒心更盛。即向舍利弗所求学身通。尊者语言。人者且学四念处。不须学身通也。既请不遂心。更向余尊者边求。乃至五百弟子等悉无人教。皆遣学四念处。请不得已。遂向阿难边学。语阿难言。汝是我弟。我欲学通。一一次第教我。然阿难虽得初果未证他心。不知阿兄私密学通欲于佛所起于恶计。阿难遂即唤向静处次第教之。跏趺正坐先教将心举身似动想。去地一分一寸想。一尺一丈想。至舍作空无碍想。直过上空中想。还摄心下至本坐处想。次将身举心。初时去地一分一寸等亦如前法。以身举心。以心举身。亦随既至上空已。还摄取身下至本坐处。次想身心合举。还同前法一分一寸等周而复始。次想身心入一切质碍色境中。作不质碍想。次想一切山河大地等色入自身中。如空无碍不见色相。次想自身或大遍满虚空。坐卧自在。或坐或卧。以手捉动日月。或作小身入微尘中。一切皆作无碍想。阿难如是次第教已。时调达既受得法已。即别向静处。七日七夜一心专注即得身通。一切自在皆得成就。既得通已。即向太子殿前。在于空中现大神变。身上出火身下出水。或左边出水右边出火。或现大身或现小身。或坐卧空中。随意自在。太子见已问左右曰。此是何人。左右答太子言。此是尊者提婆。太子闻已心大欢喜。遂即举手唤言。尊者何不下来。提婆既见唤已。即化作婴儿直向太子膝上。太子即抱鸣口弄之。又唾口中。婴儿遂咽之。须臾还复本身。太子既见提婆种种神变。转加敬重。既见太子心敬重已即说父王供养因缘。色别五百乘车载向佛所奉佛及僧。太子闻已即语尊者。弟子亦能备具色各五百车。供养尊者及施众僧。可不如彼也。提婆言。太子此意大善。自此已后大得供养心转高慢。譬如以杖打恶狗鼻转增狗恶。此亦如是。太子今将利养之杖打提婆贪心狗鼻。转加恶盛。因此破僧。改佛法戒教戒不同。待佛普为凡圣大众说法之时即来会中。从佛索于徒众。并诸法藏尽付属我。世尊年将老迈。宜可就静内自将养。一切大众闻提婆此语。愕尔迭互相看甚生惊怪。尔时世尊即对大众语提婆言。舍利目连等即大法将我尚不将佛法付属。况汝痴人食唾者乎。时提婆闻佛对众毁辱。由如毒箭入心。更发痴狂之意。藉此因缘即向太子所。共论恶计。太子既见尊者敬心承问言。尊者今日颜色憔悴不同往昔。提婆答曰。我今憔悴正为太子也。太子敬问。尊者为我有何意也。提婆即答云。太子知不。世尊年老无所堪任。当可除之我自作佛。父王年老亦可除之太子自坐正位。新王新佛治化。岂不乐乎。太子闻之极大嗔怒。勿作是说。又言。太子莫嗔。父王于太子全无恩德。初欲生太子时。父王即遣夫人在百尺楼上当天井中生即望堕地令死。正以太子福力故命根不断。但损小指。若不信者自看小指。足以为验。太子既闻此语。更重审言。实尔已不。提婆答言。此若不实。我可故来作漫语也。因此语已遂即信用提婆恶见之计。故道随顺调达恶友之教也。三从收执父王下至一不得往已来正明父王为子幽禁。此明阎世取提婆之恶计顿舍父子之情。非直失于罔极之恩。逆响因兹满路。忽掩王身曰收。既得不舍曰执。故名收执也。言父者别显亲之极也。王者彰其位也。频婆者彰其名也。言幽闭七重室内者。所为既重。事亦非轻。不可浅禁人间全无守护。但以王之宫合理绝外人。唯有群臣则久来承奉。若不严制恐有情通。故使内外绝交。闭在七重之内也。四从国大夫人下至密以上王已来正明夫人密奉王食。言国大夫人者此明最大也。言夫人者标其位也。言韦提者彰其名也。言恭敬大王者。此明夫人既见王身被禁。门户极难音信不通。恐绝王身命。遂即香汤渗浴令身清净。即取酥蜜先涂其身。后取干糗始安酥蜜之上。即著净衣覆之在外衣上始著瓔珞。如常服法。令外人不怪。又取瓔珞孔一头以蜡塞之。一头孔中盛蒲桃浆。满已还塞。但是瓔珞。悉皆如此。庄严既竟。徐步入宫与王相见。问曰。诸臣奉敕不许见王。未审。夫人门家不制放令得入者有何意也。答曰。诸臣身异复是外人。恐有情通。致使严加重制。又夫人者身是女人。心无异计。与王宿缘业重久近夫妻。别体同心。致使人无外虑。是以得入与王相见。五从尔时大王食糗下至授我八戒已来正明父王因禁请法。此明夫人既见王已。即刮取身上酥糗。团授与王。王得即食。食糗既竟。即于宫内夫人求得净水。与王漱口。净口已竟。不可虚引时。朝心无所寄。是以虔恭合掌。回面向于耆闍。致敬如

来。请求加护。此明身业敬。亦通有意业也。而作是言已下正明口业请。亦通有意业也。言大目连是吾亲友者。有其二意。但目连在俗是王别亲。既得出家即是门师。往来宫舍都无障碍。然在俗为亲。出家名友。故名亲友也。言愿兴慈悲授我八戒者。此明父王敬法情深。重人过己。若未逢幽难。奉请佛僧不足为难。今既被囚。无由致屈。是以但请目连受于八戒也。问曰。父王遥敬先礼世尊。及其受戒即请目连。有何意也。答曰。凡圣极尊无过于佛。倾心发愿即先礼大师。戒是小缘。是以唯请目连来授。然王意者贵存得戒。即是义周。何劳迂屈世尊也。问曰。如来戒法乃有无量。父王唯请八戒。不请余也。答曰。余戒稍宽。时节长远。恐畏中间失念流转生死。其八戒者如余佛经说。在家人持出家戒。此戒持心极细极急。何意然者。但时节稍促唯限一日一夜作法即舍。云何知此戒用心行细。如戒文中具显云。佛子。从今旦至明旦一日一夜。如诸佛不杀生。能持不。答言。能持。第二又云。佛子。从今旦至明旦一日一夜。如诸佛不偷盗。不行淫。不妄语。不饮酒。不得脂粉涂身。不得歌舞唱伎及往观听。不得上高广大床。此上八是戒非斋。不得过中食。此一是一斋非戒。此等诸戒皆引诸佛为证。何以故。唯佛与佛正习俱尽。除佛已还恶习等由在。是故不引为证也。是以得知此戒用心起行极是细急。又此戒佛说有八种胜法。若人一日一夜具持不犯。所得功德超过人天二乘境界。如经广说。有斯益故致使父王日日受之。六从时大目连下至为王说法已来明其父王因请得蒙圣法。此明目连得他心智遥知父王请意。即发神通。如弹指顷到于王所。又恐人不识神通之相故引快鹰为喻。然目连通力一念之顷绕四天下百千之匝。岂得与鹰为类也。如是比校乃有众多。不可具引。如贤愚经具说。言日日如是授王八戒者。此明父王延命致使目连数来受戒。问曰。八戒既言胜者。一受即足。何须日日受之。答曰。山不厌高。海不厌深。刀不厌利。日不厌明。人不厌善。罪不厌除。贤不厌德。佛不厌圣。然王意者既被囚禁更不蒙进止。念念之中畏人唤杀。为此昼夜倾心仰凭八戒。望欲积善增高拟资来业。言世尊亦遣富楼那为王说法者。此明世尊慈悲意重。愍念王身。忽遇囚劳恐生忧悴。然富楼那者于圣弟子中最能说法。善有方便开发人心。为此因缘如来发遣为王说法。以除忧恼。七从如是时间下至颜色和悦已来正明父王因食闻法多日不死。此正明夫人多时奉食以除饥渴。二圣又以戒法内资善开王意。食能延命。戒法养神。失苦亡忧致使面容和悦也。上来虽有七句不同。广明禁父缘竟

三就禁母缘中即有其八。一从时阿闍世下至由存在耶已来正明问父音信。此明闍王禁父日数既多。人交总绝水食不通。二七有余命应终也。作是念已即致宫门问守门者。父王今者犹存在耶。问曰。若人食一餐之饭限至七日即死。父王以经三七。计合命断无疑。闍王何以不直问曰门家父王今者死竟耶。云何致疑而问犹存在者有何意也。答曰。此是闍王意密问也。但以万基之主举动不可随宜。父王既是天性情亲。无容言问死。恐失在当时以成讥过但以内心标死口问在者。为欲息永恶逆之声也。二从时守门人白言下至不可禁制已来正明门家以事具答。此明闍世前问父王在者。今次门家奉答。白言大王国大夫人已下正明夫人密奉王食。王既得食食能延命。虽经多日父命犹存。此乃夫人之意。非是门家之过。问曰。夫人奉食身上涂糗。衣下密覆出入往还。无人得见。何故门家具显夫人奉食之事。答曰。一切私密不可久行。纵巧牢藏。事还彰露。父王既禁在宫内。夫人日日往还。若不密持糗食。王命无由得活。今言密者。望门家述夫人意也。夫人谓密外人不知。不其门家尽以觉之。今既事穷无由相隐。是以一一具向王说。言沙门目连已下正明二圣腾空来去不由门路。日日往还为王说法。大王当知。夫人进食先不奉王教。所以不敢遮约。二圣乘空此亦不犹门制也。三从时阿闍世闻此语下至欲害其母已来正明世王嗔怒。此明闍王既闻门家分疏已。即于夫人心起恶怒口陈恶辞。又起三业逆三业恶。骂父母为贼名口业逆。骂沙门者名口业恶。执剑杀母名身业逆。身口所为以心为主。即名意业逆。又复前方便为恶。后正行为逆。言我母是贼已下正明口出恶辞。云何骂母为贼。贼之伴也。但闍王元心致怨于父。恨不早终。母乃私为进粮故令不死。是故骂言我

母是贼贼之伴也。言沙门恶人已下此明阎世嗔母进食。复闻沙门与王来去。致使更发嗔心。故云有何咒术而令恶王多日不死。言即执利剑已下此明世王嗔盛。逆及于母。何其痛哉。撮头拟剑。身命顿在须臾。慈母合掌曲身低头就儿之手。夫人尔时热汗遍流心神闷绝。呜呼哀哉。恍忽之间逢斯苦难。四从时有一臣名曰月光下至却行而退已来正明二臣切谏不听。此明二臣乃是国之辅相。立政之纲纪。望得万国扬名八方防习。忽见阎王起于勃逆执剑欲杀其母。不忍见斯恶事。遂与耆婆犯颜设谏也。言时者当阎王欲杀母时也。言有一大臣者彰其位也。言月光者彰其名也。言聪明多智者彰其德也。言及与耆婆者。耆婆亦是父王之子。柰女之儿。忽见家兄于母起逆。遂与月光同谏。言为王作礼者。凡欲咨谏大人之法。要须设拜以表身敬。今此二臣亦尔。先设身敬觉动王心。敛手曲躬方陈本意也。又白言大王者。此明月光正欲陈辞。望得阎王开心听揽。为此因缘故须先白。言臣闻毗陀论经说者。此明广引古今书史历帝之文记。古人云。言不关典君子所惭。今既谏事不轻。岂可虚言妄说。言劫初已来者彰其时也。言有诸恶王者。此明总标非礼暴逆之人也。言贪国位故者。此明非意所贪夺父坐处也。言杀害其父者。此明既于父起恶不可久留。故须断命也。言一万八千者。此明王今杀父与彼类同也。言未曾闻有无道害母者。此明自古至今。害父取位史籍良谈。贪国杀母都无记处。若论劫初已来。恶王贪国但杀其父不加慈母。此则引古异今。大王今者贪国杀父。父则有位可贪。可使类同于古。母即无位可求。横加逆害。是以将今异昔也。言王今为此杀母者污刹利种也。言刹利者乃是四姓高元。王者之种。代代相承。岂同凡碎。言臣不忍闻者。见王起恶。损辱宗亲恶声流布。我之性望耻惭无地。言是旃陀罗者。乃是四姓之下流也。此乃性怀凶恶不闲仁义。虽著人皮行同禽兽。王居上族押临万基之主。今既起恶加恩。与彼下流何异也。言不宜住此者即有二义。一者王今造恶不存风礼。京邑神州岂遣旃陀罗为主也。此即摈出宫城意也。二者王虽在国损我宗亲。不如远摈他方。永绝无闻之地。故云不宜住此也。言时二大臣说此语已下此明二臣直谏切语极粗。广引古今望得王心开悟。言以手按剑者。臣自按手中剑也。问曰。谏辞粗恶。不避犯颜。君臣之义既乖。何以不回身直去。乃言却行而退也。答曰。粗言虽逆王。望息害母之心。又恐嗔毒未除系剑危己。是以按剑自防。却行而退。五从时阿闍世惊怖下至汝不为我耶已来正明世王生怖。此明阿闍世既见二臣谏辞粗切。又睹按剑而去。恐臣背我向彼父王更生异计。致使情地不安故称惶惧彼既舍我。不知为谁。心疑不决遂即口问审之。故云耆婆汝不为我也。言耆婆者是王之弟也。古人云。家有衰祸非亲不救。汝既是我弟者岂同月光也。六从耆婆白言下至慎莫害母已来明二臣重谏。此明耆婆实答大王。若欲得我等为相者。愿勿害母也。此直谏竟。七从王闻此语下至止不害母已来正明阿闍世受谏放母残命。此明世王既得耆婆谏已心生悔恨。愧前所造即向二臣求哀乞命。因即放母脱于死难。手中之剑还归本匣。八从敕语内官下至不令复出已来明其世王余嗔禁母。此明世王虽受臣谏放母。犹有余嗔不令在外。敕语内官闭置深宫。更莫令出与父王相见。上来虽有八句不同。广明禁母缘竟

四就厌苦缘中即有其四。一从时韦提希下至憔悴已来正明夫人为子幽禁。此明夫人虽勉死难。更闭在深宫。守当极牢无由得出。唯有念念怀忧。自然憔悴。伤叹曰。祸哉今日苦。遇值阎王唤利刃中间结。复置深宫难。问曰。夫人既得勉死入宫。宜应讶乐。何因反更愁忧也。答曰。即有三义不同。一明夫人既自被闭。更无人进食与王。王又闻我在难转更愁忧。今既无食加忧者。王之身命定应不久。二明夫人既被囚难。何时更见如来之面及诸弟子。三明夫人奉教禁在深宫。内官守当水泄不通。旦夕之间唯愁死路。有斯三义切逼身心。得无憔悴也。二从遥向耆闍崛山下至未举头顷已来正明夫人因禁请佛。意有所陈。此明夫人既在囚禁。自身无由得到佛边。唯有单心面向耆闍。遥礼世尊。愿佛慈悲表知弟子愁忧之意。言如来在昔之时已下此有二义。一明父王未被禁时。或可王及我身亲到佛边。或可如来及诸弟子亲受王请。然我及王身俱在囚禁。因缘断绝。彼此情乖。二明

父王在禁已来。数蒙世尊遣阿难来慰问我。云何慰问。以见父王囚禁。佛恐夫人忧恼。以是因缘故遣慰问也。言世尊威重无由得见者。此明夫人内自卑谦归尊于佛弟子。秽质女身福因鲜薄。佛德威高无由轻触。愿遣目连等与我相见。问曰。如来即是化主。应不失时宜。夫人何以不三加致请乃唤目连等。有何意也。答曰。佛德尊严。小缘不敢辄请。但见阿难欲传语往白世尊。佛知我意。复便阿难传佛之语指授于我。以斯义故愿见阿难。言作是语已者。总说前意竟也。言悲泣雨泪者。此明夫人自唯罪重。请佛加哀。致敬情深悲泪满目。但以渴仰灵仪。复加遥礼。叩顶跏[跳-兆+余]。须臾未举。三从尔时世尊下至天华持用供养。已来正明世尊自来赴请。此明世尊虽在耆闍。已知夫人心念之意。言敕大目连等从空而来者。此明应夫人请也。言佛从耆山没者。此明夫人宫内禁约极难。佛若现身来赴。恐畏阇世知闻更生留难。以是因缘故须此没彼出也。言时韦提礼已举头者此明夫人致敬之时也。言见佛世尊者。此明世尊宫中已出。致使夫人举头即见。言释迦牟尼佛者。简异余佛。但诸佛名通身相不异。今故标定释迦使无疑也。言身紫金色者。显定其相也。言坐百宝华者。简异余座也。言目连侍左等者。此明更无余众唯有二僧。言释梵护世者。此明天王众等见佛世尊隐显王宫。必说希奇之法。我等天人因韦提故得听未闻之益。各乘本念普住临空。天耳遥餐雨华供养。又言释者即是天帝也。言梵者即是色界梵王等也。言护世者即是四天王也。言诸天者即是色欲界等天众。既见天王来向佛边。彼诸天众亦从王来闻法供养。四从时韦提希见世尊下至与提婆共为眷属已来正明夫人举头见佛。口言伤叹。怨结情深也。言自绝璎珞者。此明夫人身庄璎珞犹爱未除。忽见如来羞惭自绝。问曰。云何自绝也。答曰。夫人乃是贵中之贵。尊中之尊。身四威仪。多人供给。所著衣服皆使傍人今既见佛耻愧情深。不依钩带顿自掣却故云自绝也。言举身投地者。此明夫人内心感结怨苦难堪。是以从坐踊身而立。从立踊身投地。此乃叹恨处深。更不事礼拜威仪也。言号泣向佛者。此明夫人婉转佛前闷绝号哭。言白佛已下此明夫人婉转涕哭量久少惺。始正身威仪。合掌白佛。我自一生已来未曾造其大罪。未审。宿业因缘有何殃咎而与此儿共为母子。此明夫人既自障深不识宿因。今被儿害谓是横来。愿佛慈悲示我径路。言世尊复有何等因缘已下此明夫人向佛陈诉。我是凡夫罪惑不尽有斯恶报。是事甘心。世尊旷劫行道正习俱亡。众智朗然果圆号佛。未审。有何因缘乃与提婆共为眷属。此意有二。一明夫人致怨于子。忽于父母狂起逆心。二明又恨提婆教我阇世造斯恶计。若不因提婆者。我儿终无此意也。为此因缘故致斯问。又夫人问佛云与提婆眷属者即有其二。一者在家眷属。二者出家眷属。言在家者佛之伯叔有其四人。佛者即是白净王儿。金毗者白饭王儿。提婆者斛饭王儿。释魔男者是甘露饭王儿。此名在家外眷属也。言出家眷属者。与佛作弟子故名内眷属也。上来虽有四句不同。广明厌苦缘竟

五就欣净缘中即有其八。一从唯愿世尊为我广说下至浊恶世也已来正明夫人通请所求。别标苦界。此明夫人遇自身苦觉世非常。六道同然。无有安心之地。此闻佛说净土无生。愿舍秽身证彼无为之乐。二从此浊恶处下至不见恶人已来正明夫人举出所厌之境。此明阎浮总恶未有一处可贪。但以幻惑愚夫。饮斯长苦。言此浊恶处者正明苦界也。又明器世间。亦是众生依报处。亦名众生所依处也。言地狱等已下三品恶果最重也。言盈满者。此三苦聚非直独指阎浮。娑婆亦皆遍有故言盈满。言多不善聚者。此明三界六道不同种类恒沙。随心差别。经云。业能庄识。世世处处各趣随缘受果报。对面不相知。言愿我未来已下此明夫人真心彻到厌苦娑婆欣乐无为。永归常乐。但无为之境不可轻尔即阶。苦恼娑婆无由辄然得离。自非发金刚之志。永绝生死之元。若不亲从慈尊。何能勉斯长叹。然愿我未来不闻恶声恶人者。此明如阇王调达杀父破僧及恶声等。愿亦不闻不见。但阇王既是亲生之子。上于父母起于杀心。何况疏人而不相害。是故夫人不简亲疏。总皆顿舍。三从今向世尊下至忏悔已来正明夫人净土妙处非善不生。恐有余愆障不得往。是以求哀更须忏悔。四从唯愿佛日下至清净业处已来正明夫人通请去行。此明夫人上即通请生处。今亦通请得生之行。言佛日

者法喻双标也。譬如日出众闇尽除。佛智辉光无明之夜日朗。言教我观于清净已下正明既能厌秽欣净。若为安心注想得生清净处也。五从尔时世尊放眉间光下至令韦提见已来正明世尊广现净土酬前通请。此明世尊以见夫人广求净土。如来即放眉间光照十方国。以光摄国。还来顶上化作金台。如须弥山。如之言似。似须弥山。此山腰细上阔。所有佛国并于中现。种种不同庄严有异。佛神力故了了分明。加备韦提尽皆得见。问曰。韦提上请为我广说无忧之处。佛今何故不为广说。乃为金台普现者有何意也。答曰。此彰如来意密也。然韦提发言致请。即是广开净土之门。若为之总说。恐彼不见心犹致惑。是以一一显现对彼眼前。信彼所须随心自选。六从时韦提白佛下至皆有光明已来正明夫人总领所现感荷佛恩。此明夫人总见十方佛国。并悉精华。欲比极乐庄严。全非比况。故云我今乐生安乐国也。问曰。十方诸佛断惑无殊。行毕果圆亦应无二。何以一种净土即有斯优劣也。答曰。佛是法王。神通自在。优之与劣非凡惑所知。隐显随机望存化益。或可故隐彼为优独显西方为胜。七从我今乐生弥陀已下正明夫人别选所求。此明弥陀本国四十八愿。愿愿皆发增上胜因。依因起于胜行。依行感于胜果。依果感成胜报。依报感成极乐。依乐显通悲化。依于悲化。显开智慧之门。然悲心无尽智亦无穷。悲智双行即广开甘露。因兹法润普摄群生也。诸余经典劝处弥多。众圣齐心皆同指赞。有此因缘。致使如来密遣夫人别选也。八从唯愿世尊已下正明夫人请求别行。此明韦提既选得生处。还修别行励已注心。必望往益。言教我思惟者。即是定前方便思想忆念彼国依正二报四种庄严也。言教我正受者。此明因前思想渐渐微细觉想俱亡。唯有定心与前境合名为正受。此中略已料简。至下观门更当广辩。应知。上来虽有八句不同。广明欣净缘竟

六就散善显行缘中即有其五。一从尔时世尊即便微笑下至成那含已来正明光益父王。此明如来以见夫人愿生极乐。更请得生之行。称佛本心。又显弥陀愿意因斯二请。广开净土之门。非直韦提得去。有识闻之皆往。有斯益故。所以如来微笑也。言有五色光从佛口出者。此明一切诸佛心口常威仪法尔凡所出光必有利益。言一1753025815一光照频婆顶者。正明口光不照余方。唯371753025816照王顶。然佛光随身出处必皆有益。佛足371753025817下放光即照益地狱道。若光从膝出照益371753025818畜生道。若光从阴藏出照益鬼神道。若光371753025819从脐出照益修罗道。光从心出照益于人371753025820道。若光从口出照益二乘之人。若光从眉371753025821间出照益大乘人。今明此光从口出直照371753025822王顶者即授其小果。若光从眉间出即从371753025823佛顶入者。即授菩萨记也。如斯义者广多371753025824无量。不可具述。言尔时大王虽在幽闭已371753025825下正明父王蒙光照顶。心眼得开。障隔虽371753025826多。自然相见。斯乃因光见佛。非意所期。371753025827致敬归依即超证第三之果。二从尔时世尊371753025828下至广说众譬已来正明答前夫人别选371753025829所求之行。此明如来从上耆闍没王宫出讫371753025901至此文。世尊默然而坐。总未言说。但中间371753025902夫人忏悔请问放光现国等。乃是阿难从佛371753025903王宫见此因缘。事了还山传向耆闍大众371753025904说如上事始有此文。亦非是无时佛语371753025905也。应知。言尔时世尊告韦提已下。正明告371753025906命许说也。言阿弥陀佛不远者。正明标境371753025907以住心。即有其三一明分齐不远。从此371753025908超过十万亿刹即是弥陀之国。二明道里虽371753025909遥去时一念即到。三明韦提等及未来有缘371753025910众生注心观念。定境相应行人自然常见。有371753025911斯三义故云不远也。言汝当系念已下正371753025912明凡惑障深心多散动。若不顿舍攀缘。净371753025913境无由得现。此即正教安心住行。若依此371753025914法名为净业成也。言我今为汝已下此明371753025915机缘未具不可偏说定门。佛更观机自开371753025916三福之行。三从亦令未来世下至极乐国土371753025917已来正明举机劝修得益。此明夫人所请利益弥深。及未来回心皆到。四从欲生彼国者下至名为净业

已来正明劝修三福之行。此明一切众生机有二种。一者定。二者散。若依定行即摄生不尽。是以如来方便显开三福。以应散动根机。言欲生彼国者。标指所归也。言当修三福者。总标行门也。云何名三。一者孝养父母。即有其四。一言孝养父母者。此明一切凡夫皆藉缘而生。云何藉缘。或有化生。或有湿生。或有卵生。或有胎生。此四生中各各复有四。生如经广说。但是相因而生即有父母。既有父母。既有大恩。若无父者能生之因即阙。若无母者所生之缘即乖。若二人俱无即失托生之地。要须父母缘具方有受身之处。既欲受身。以自业识为内因。以父母精血为外缘。因缘和合故有此身。以斯义故父母恩重。母怀胎已经于十月。行住坐卧常生苦恼。复忧产时死难。若生已经于三年恒常眠屎卧尿床。被衣服皆亦不净。及其长大爱妇亲儿。于父母处反生憎疾。不行恩孝者即与畜生无异也。又父母者世间福田之极也。佛者即是出世福田之极也。然佛在世时。遇值时年饥俭。人皆饿死白骨纵横。诸比丘等乞食难得。于时世尊待比丘等去后。独自入城乞食。从旦至中门门唤乞。无与食者。佛还空钵而归。明日复去又还不得。后日复去又亦不得。忽有一比丘道逢见佛。颜色异常似有饥相。即问佛言。世尊。今已食竟也。佛言。比丘。我经三日已来乞食不得一匙。我今饥虚无力。能共汝语。比丘闻佛语已。悲泪不能自胜。即自念言。佛是无上福田众生覆护。我此三衣卖却。买取一钵饭奉上于佛。今正是时也。作是念已即买得一钵饭。急将上佛。佛知而故问言。比丘。时年饥俭人皆饿死。汝今何处得此一钵纯色饭来。比丘如前具白世尊。佛又言。比丘。三衣者即是三世诸佛之幢相。此衣因缘极尊极重极恩。汝今易得此饭与我者。大领汝好心我不消此饭也。比丘重白佛言。佛是三界福田圣中之极。尚言不消者。除佛已外谁能消也。佛言。比丘。汝有父母已不。答言有。汝将供养父母去。比丘言。佛尚云不消。我父母岂能消也。佛言。得消。何以故。父母能生汝身。于汝有大重恩。为此得消。佛又问比丘。汝父母有信佛心不。比丘言。都无信心。佛言。今有信心。见汝与饭大生欢喜。因此即发信心。先教受三归依。即能消此食也。时比丘既受佛教愍仰而去。以此义故。大须孝养父母。又佛母摩耶生佛经七日已即死生忉利天。佛后成道。至四月十五日。即向忉利天一夏为母说法。为报十月怀胎之恩。佛尚自收恩孝养父母。何况凡夫而不孝养。故知父母恩深极重也。奉事师长者。此明教示礼节。学识成德。因行无亏。乃至成佛此犹师之善友力也。此之大恩最须敬重。然父母及师长者名为敬上行也。言慈心不杀者。此明一切众生皆以命为本。若见恶缘怖走藏避者。但为护命也。经云。一切诸众生无不爱寿命。勿杀勿行杖。恕己可为喻。即为证也。言修十善业者。此明十恶之中杀业最恶。故列之在初。十善之中长命最善。故以之相对也。已下九恶九善者至下九品中次应广述。此明世善又名慈下行也。二言受持三归者。此明世善轻微感报不具。戒德巍巍能感菩提之果。但众生归信从浅至深。先受三归后教众戒。言具足众戒者。然戒有多种。或三归戒。或五戒八戒十善戒二百二十戒五百戒沙弥戒。或菩萨三聚戒十无尽戒等。故名具足众戒也。又一一戒品中亦有少分戒多分戒全分戒也。言不犯威仪者。此明身口意业行住坐卧能与一切戒作方便威仪也。若轻重粗细皆能护持。犯即悔过。故云不犯威仪。此名戒善也。三言发菩提心者。此明众生欣心趣大不可浅发小因。自非广发弘心。何能得与菩提相会。唯愿我身同虚空心齐法界。尽众生性我以身业恭敬供养礼拜。迎送来去。运度令尽。又我以口业赞叹说法。皆受我化。言下得道者令尽。又我以意业入定观察。分身法界。应机而度。无一不尽。我发此愿。运运增长犹如虚空。无处不遍。行流无尽彻穷后际。身无疲倦心无厌足。又言菩提者即是佛果之名。又言心者即是众生能求之心。故云发菩提心也。四言深信因果者即有其二。一明世间苦乐因果。若作苦因即感苦果。若作乐因即感乐果。如似以印印泥印坏文成。不得疑也。言读诵大乘者。此明经教喻之如镜。数读数寻开发智慧。若智慧眼开即能厌苦欣乐涅槃等也。言劝进行者。此明苦法如毒恶法如刀。流转三有损害众生。今既善如明镜法如甘露。镜即照正道以归真。甘露即注法雨而无竭。欲使含灵受润等会法流。为此因缘故须相劝。言如此三事已下总结成上行也。五从佛告韦提下至正因已来明其引圣励凡。但能决定注心必往无疑。上来虽有五句不同。广

明散善显行缘竟

七就定善示观缘中即有其七。一从佛告阿难下至清净业已来正明敕听许说。此明韦提前请愿生极乐。又请得生之行。如来已许。今就此文。正欲开显正受之方便。此乃因缘极要。利益处深。旷劫希闻。如今始说。为斯义故致使如来总命二人。言告阿难者。我今欲开说净土之门。汝好传持莫令遗失。言告韦提者。汝是请法之人。我今欲说。汝好审听思量谛受莫令错失。言为未来世一切众生者。但如来临化偏为常没众生。今既等布慈云。望欲普沾来润。言为烦恼贼害者。此明凡夫障重妄爱迷深。不谓三恶火坑闇在人之足下。随缘起行。拟作进道资粮。何其六贼知闻竟来侵夺。今既失此法财。何得无忧苦也。言说清净业者。此明如来以见众生罪故为说忏悔之方。欲令相续断除。毕竟永令清净。又言清净者。依下观门专心念佛注想西方。念念罪除故清净也。二从善哉已下。正明夫人问当圣意。三从阿难汝当受持下至宣说佛语已来正明劝持劝说。此法深要。好须流布。此明如来前则总告令安心听受此文则别敕阿难受持勿忘。广多人处为说流行。言佛语者。此明如来旷劫已除口过。随有言说一切闻者自然生信。四从如来今者下至得无生忍已来正明劝修得益之相。此明如来欲为夫人及未来等显观方便注想西方。舍厌娑婆。贪欣极乐。言以佛力故已下此明众生业障触目生盲。指掌谓远。他方隔竹箴即逾之千里。岂况凡夫分外诸佛境内窥心。自非圣力冥加。彼国何由得睹。言如执明镜自见面像已下此明夫人及众生等入观住心。凝神不舍。心境相应悉皆显现。当境现时。如似镜中见物无异也。言心欢喜故得忍者。此明阿弥陀佛国清净光明忽现眼前。何胜踊跃。因兹喜故即得无生之忍。亦名喜忍。亦名悟忍。亦名信忍。此乃玄谈。未标得处。欲令夫人等悌心此益。勇猛专精心想见时。方应悟忍。此多是十信中忍。非解行已上忍也。五从佛告韦提下至令汝得见已来正明夫人是凡非圣。由非圣故仰惟圣力冥加。彼国虽遥得睹。此明如来恐众生置惑。谓言夫人是圣非凡。由起疑故即自生怯弱。然韦提是菩萨。假示凡身。我等罪人无由比及。为断此疑故言汝是凡夫也。言心想羸劣者。由是凡故曾无大志也。言未得天眼者。此明夫人肉眼所见远近不足为言。况净土弥遥。云何可见。言诸佛如来有异方便已下此明若依心所见国土庄严者。非汝凡能普悉归功于佛也。六从时韦提白佛下至见彼国土已来明其夫人重牒前恩。欲生起后问之意。此明夫人领解佛意。如上光台所见。谓是己能向见。世尊开示始知是佛方便之恩。若尔者。佛今在世。众生蒙念可使得见西方。佛若涅槃。不蒙加备者。云何得见也。七从若佛灭后下至极乐世界已来正明夫人悲心为物同己往生。永逝娑婆长游安乐。此明如来期心运度彻穷后际而未休。但以世代时移群情浅促故使如来减永生之寿。泯长劫以类人年。摄憍慢以示无常。化刚强同归于磨灭。故云若佛灭后也。言诸众生者。此明如来息化众生无处归依。蠢蠢周樟纵横走于六道。言浊恶不善者。此明五浊也。一者劫浊。二者众生浊。三者见浊。四者烦恼浊。五者命浊。言劫浊者。然劫实非是浊。当劫减时诸恶加增也。言众生浊者。劫若初成。众生纯善。劫若末时。众生十恶弥盛也。言见浊者。自身众恶总变为善。他上无非见为不是也。言烦恼浊者。当今劫末众生恶性难亲。随对六根贪嗔竞起也。言命浊者。由前见恼二浊。多行杀害无慈恩养。既行断命之苦因欲受长年之果者。何由可得也。然浊者。体非是善。今略指五浊义竟。言五苦所逼者。八苦中取生苦老苦病苦死苦爱别苦此名五苦也。更加三苦即成八苦。一者五阴盛苦。二者求不得苦。三者怨憎会苦。总名八苦也。此五浊五苦八苦等。通六道受。未有无者。常逼恼之。若不受此苦者即非凡数摄也。言云何当见已下此明夫人举出苦机此等罪业极深。又不见佛不蒙加备。云何见于彼国也。上来虽有七句不同。广明定善示观缘竟

初明证信序。次明化前序。后明发起序。上来虽有三序不同。总明序分竟

观经序分义卷第二

观经正宗分定善义卷第三

沙门善导集记

从此已下次辨正宗。即有其十六。还就一一观中。对文料简。不劳预显。今定立正宗与诸师不同。今直以就法定者。从日观初句下至下品下生已来是其正宗。从日观已上虽有多义不同。看此文势但是由序也。应知

就初日观中先举。次辨。后结。即有其五。一从佛告韦提下至想于西方已来正明总告总劝。此明韦提前请弥陀佛国。又请正受之行。如来当时即许为说。但以机缘未备显行未周。更开三福之因以作未闻之益。又如如来重告劝发流通。此法难闻广令开悟。言佛告韦提汝及众生者。此明告劝。若欲等出尘劳。求生佛国者。宜须励意也。言应当专心已下。此明众生散动。识剧猿猴。心遍六尘无由暂息。但以境缘非一。触目起贪乱想。安心三昧何容可得。自非舍缘托静。相续注心。直指西方简余九域。是以一身一心一回向。一处一境界一相续一归依一正念。是名想成就明正受。此世后世随心解脱也。二从云何作想下至皆见日没已来。正明牒所观事。此明诸众生等久流生死不解安心。虽指西方。不知云何作意。故使如来为生反问遣除疑执。以示正念之方。言凡作想者。此明总牒前意显后入观之方便。言一切众生者。总举得生之类。言自非生盲已下。此得简机堪与不堪。言生盲者。从母胎中出眼即不见物者名曰生盲。此人不得教作日观。由不识日轮光相故。除生盲以外遇缘患者。教作日观尽得成就。由未患眼时识其日轮光明等相。今虽患目但令善取日轮等相。正念坚持不限时节必得成就。问曰。韦提上请愿见极乐之境。及至如来许说。即先教住心观日。有何意也。答曰。此有三意。一者欲令众生识境住心。指方有在。不取冬夏两时。唯取春秋二际。其日正东出。直西没。弥陀佛国当日没处。直西超过十万亿刹即是。二者欲令众生识知自业障有轻重。云何得知。由教住心观日。初欲住心时。教令跏趺正坐。右脚著左髀上与外齐。左足安右髀上与外齐。左手安右手上。令身正直。合口齿勿相近。舌柱上腭为令咽喉及鼻中气道宣通故。又令观身四大内外俱空都无一物。身之地大皮肉筋骨等心想。散向西方尽西方际。乃至不见一尘之相。又想身之水大血汗津泪等心想。散向北方尽北方际。乃至不见一尘之相。又想身之风大散向东方尽东方际。乃至不见一尘之相。又想身之火大散向南方尽南方际。乃至不见一尘之相。又想身之空大即与十方虚空一合。乃至不见一尘不空之相。又想身之五大皆空。唯有识大湛然凝住。犹如圆镜。内外明照朗然清净。作此想时。乱想得除。心渐凝定。然后徐徐转心谛观于日。其利根者一坐即见明相现前。当境现时。或如钱大。或如镜面大。于此明上即自见业障轻重之相。一者黑障犹如黑云障日。二者黄障又如黄云障日。三者白障如似白云障日。此日犹云障故不得朗然显照。众生业障亦如是。障蔽净心之境不能令心明照。行者若见此相。即须严饰道场安置佛像。清净洗浴著净衣。又烧名香。表白诸佛一切贤圣。向佛形像。现在一生忏悔无始已来乃身口意业所造十恶五逆四重谤法阐提等罪。极须悲涕雨泪深生惭愧。内彻心髓。切骨自责。忏悔已还如前坐法安心取境。境若现时。如前三障尽除。所观净境朗然明净。此名顿灭障也。或一忏即尽者名利根人也。或一忏但除黑障。或一忏得除黄白等障。或一忏但除白障。此名渐除不名顿灭也。既自识业相如是。唯须勤心忏悔。日夜三时六时等但忆得即忏者。最是上根上行人也。譬如汤火烧身亦觉即却。岂容徒待时待处待缘待人方始除也。三者欲令众生识知弥陀依正二报。种种庄严光明等相。内外照耀。超过此日百千万倍。行者等若不识彼境光相者。即看此日轮光明之相。若行住坐卧礼念忆想常作此解。不久之间即得定心。见彼净土之事快乐庄严。为此义故世尊先教作日想观也。三从当起想念下至状如悬鼓已来。正教观察。此明正身威仪面向西方。守境住心坚执不移。所期皆应。四从既见日已下至明了已来。辨观成相。此明标心见日。制想除缘。念念不移。净相了然而现。又行者初在定中见此日时。即得三昧定

乐。身心内外融液不可思议。当见此时。好须摄心令定不得上心贪取。若起贪心。心水即动。以心动故净境即失。或动或闇或黑或青黄赤白等色不得安定。见此事时。即自念言。此等境相摇动不安者。由我贪心动念。致使净境动灭。即自安心正念。还从本起。动相即除。静心还现。既知此过更不得起增上贪心也。已下诸观邪正得失一同此也。观日见日。心境相应。名为正观。观日不见日。乃见余杂境等。心境不相应。故名邪也。斯乃娑婆之闇宅触事无以比方。唯有朗日舒辉。寄想远标于极乐。五从是为已下总结。上来虽有五句不同。广明日观竟

二就水观中亦先举。次辩。后结。即有其六。一从次作水想下至内外映彻已来。总标地体。问曰。前教观日。为知业相等。故令观日。今此观中又教观水。有何所以。答曰。日轮常照。以表极乐之长晖。复恐彼地不平。类此秽国之高下。但以娑婆闇宅唯日能明。此界丘坑未无高下之处。欲取能平之者。无过于水。示斯可平之相。况彼琉璃之地也。又问曰。此界之水湿而且软。未审彼地亦同此水也。答曰。此界之平水。以对彼地等无高下。又转水成冰者。对彼琉璃之地内外映彻也。此明弥陀旷劫等行无偏。正习俱亡。能感地轮之映彻。又问曰。既教想水以住心。转水以成冰。转冰以成琉璃地者。云何作法而令境现。答曰。若住身威仪一同前日观中法。又欲观水以取定心者。还须对相似之境而观。即易可得定。行者等于静处取一碗水。著床前地上好满盛之。自身在床上坐。当自眉间著一白物如豆许大。低头临面水上。一心照看此白处。更莫异缘。又水初在地波浪不住。临面观之不见面像。为观不休渐渐面现。初时面相不住。乍长乍短乍宽乍狭乍见不见。此相现时更须极细用心。不久之间水波微细似动不动。面相渐得明现。虽见面上眼耳鼻口等。亦未须取亦不须妨。但纵身心知有勿取也。唯取白处了了观之。正念守护勿令失意异缘。当见此时心渐得住。水性湛然也。又行者等欲识知自心中水波浪不住者。但观此水动不动之相。即知自心境现不现明闇之相也。又待水静时取一米许。当水上信手投之水中。其水波即动遍于碗内。自面临上观之。其白者即动。更著豆许投之。水波更大。面上白者或见不见。乃至枣等投之于水。其波转大。面上白者及自身头面。总皆隐没不现。犹水动故也。言碗者即喻身器也。言水者即喻自心水也。言波浪者即喻乱想烦恼也。言渐渐波浪息者。即是制舍众缘住心一境也。言水静境现者。即是能缘之心无乱。所缘之境不动。内外恬怕所求之相显然。又细想及粗想。心水即动。心水既动。静境即失。又细尘及以粗尘投之寂静水中。其水波浪即动。又行者等但看此水动不动相。即识自心住不住也。又境现失不失邪正等。一同前日观也。又天亲赞云。观彼世界相。胜过三界道。究竟如虚空。广大无边际。此即总明彼国地之分量也。二从下有金刚七宝下至不可具见已来。正明地下庄严。即有其七。一明幢体等是无漏金刚。二明擎地相显映庄严。三明方楞具足表非圆相。四明百宝合成量出尘沙。五明宝出千光。光周无边之际。六明光多异色。色照他方。随机变现。无时不益也。七明众光散彩。映绝日轮。新往者睹之卒难周悉。赞云。地下庄严七宝幢。无量无边无数亿。八方八面百宝成。见彼无生自然悟。无生宝国永为常。一一宝流无数光。行者倾心常对目。腾神踊跃入西方。又赞云。西方寂静无为乐。毕竟逍遥离有无。大悲薰心游法界。分身利物等无殊。或现神通而说法或现相好入无余。变现庄严随意出。群生见者罪皆除。又赞云。归去来。魔乡不可停。旷劫来流转。六道尽皆经。到处无余乐。唯闻愁叹声。毕此生平后。入彼涅槃城。三从琉璃地上下至分齐分明已来。正明地上庄严显标殊胜。此明依持圆净。七宝池林等是能依。琉璃宝地是所依。地是能持。池台树等是所持。此由弥陀因行周备。致使感报圆明。明净之义即无漏为体也。赞云。宝地庄严无比量。处处光明照十方。宝阁华台皆遍满。杂色[月*令]胧难可量。宝云宝盖临空覆。圣众飞通互往来。宝幢幡盖随风转。宝乐含辉应念回。带惑疑生华未发。合掌笼笼喻处胎。内受法乐无微苦。障尽须臾华自开。耳目精明身金色。菩萨徐徐授宝衣。光触体得成三忍。即欲见佛下金台。法侣迎将入大会。瞻仰尊颜赞善哉。言金绳已下。正明黄金作道状似金绳也。或以杂宝为地琉璃作道。或以

琉璃为地白玉作道。或以紫金白银为地百宝作道。或以不可说宝为地还以不可说宝作道。或以千万宝为地二三宝作道。如是转相间杂。转共合成。转相照曜。转相显发。光光色色各各不同。而无杂乱。行者等莫言但有金道。而无余宝作道也。四从一一宝中有五百色光下至乐器以为庄严已来。正明空里庄严。即有其六。一明宝出多光二明喻显其相。三明光变成台。四明光变成于楼阁。五明光变成于华幢。六明光变成于宝乐之音。又明地上杂宝一一各出五百色光。一一色光上涌空中作一光台。一一台中宝楼千万。各以一二三四乃至不可说宝以为庄严合成也。言如华又如星月者。佛以慈悲畏人不识。故借喻以显之。言于台两边各有百亿华幢者。宝地众多光明无量。一一光等化作光台。遍满空中。行者等行住坐卧常作此想。五从八种清风下至无我之音已来。正明光变乐音。转成说法之相。即有其三。一明八风从光而出。二明风光即出即鼓乐发音。三明显说四倒四真恒沙等法。赞云。安乐国清净。常转无垢轮。一念及一时。利益诸群生。赞佛诸功德。无有分别心。能令速满足功德大宝海。六从是为下总结。上来虽有六句不同。广明水观竟

三就地想观中。亦先举。次辨。后结。即有其六。一从此想成时者。正明结前生后。二从一一观之下至不可具说已来。正明辨观成相。即有其六。一明心标一境不得总杂观之。二明既专一境界即现前。既得现前必令明了。三明境既现心。闭目开目守令莫失。四明身四威仪昼夜常念。唯除睡时忆持不舍。五明凝心不绝即见净土之相。此名想心中见。犹有觉想故。六明想心渐微。觉念顿除。正受相应证于三昧。真见彼境微妙之事。何由具说。斯乃地广无边。宝幢非一。众珍曜彩。转变弥多。是以劝物倾心。恒如对目。三从是为下总结。四从佛告阿难下至说是观地法已来。正明劝发流通随缘广说。即有其四。一明告命。二明劝持佛语。广为未来大众说前观地之益。三明简机堪受堪信欲得舍此娑婆生死之身八苦五苦三恶道苦等。闻即信行者不惜身命急为说之。若得一人舍苦出生死者。是名真报佛恩。何以故。诸佛出世种种方便劝化众生者。不欲直令制恶修福受人天乐也。人天之乐犹如电光。须臾即舍还入三恶长时受苦。为此因缘但劝即令求生净土。向无上菩提。是故今时有缘相劝誓生净土者。即称诸佛本愿意也。若不乐信行者。如清净觉经云。若有人闻说净土法门。闻如不闻。见如不见。当知此等始从三恶道来。罪障未尽。为此无信向耳。佛言。我说此人未可得解脱也。此经又云。若人闻说净土法门。闻即悲喜交流身毛为竖者。当知此人过去已曾修习此法。今得重闻即生欢喜。正念修行必得生也。四明正教观宝地以住心也。五从若观是地者下至心得无疑已来。正明显观利益。即有其四。一明指法唯观宝地。不论余境。二明因观无漏之宝地。能除有漏多劫罪也。三明舍身已后必生净土。四明修因正念不得杂疑。虽得往生含华未出。或生边界。或堕宫胎。或因大悲菩萨入开华三昧。疑障乃除。宫华开发身相显然。法侣携将游于佛会。斯乃注心见于宝地。即灭宿障罪僭。愿行之业已圆。命尽无疑不往。今既观斯胜益。更劝辨知邪正。六从作是观已下。正明辨观邪正。邪正义者前日观中已说。上来虽有六句不同。广明地观竟

四就宝树观中。亦先举。次辨。后结。即有其十。一从佛告阿难下至次观宝树已来。正明告命总举观名。结前生后。二言观宝树者。重牒观名也。言一一观之已下。生后观相。正教仪则。此明弥陀净国广阔无边。宝树宝林岂以七行为量也。今言七重者。或有一树。黄金为根。紫金为茎。白银为枝。码瑙为条。珊瑚为叶。白玉为华。真珠为果。如是七重互为根茎乃至华果等。七七四十九重也。或有一宝为一树者。或二三四乃至百千万亿不可说宝为一树者。此义弥陀经义中已广论竟。故名七重也。言行者。彼国林树虽多。行行整直而无杂乱。言想者。未闲真观自在随心。要藉假想以住心。方能证益也。三从一下至由旬已来。正明树之体量。此明诸宝林树皆从弥陀无漏心中流出。由佛心是无漏故其树亦是无漏也。赞云。正道大慈悲。出世善根生。净光明满足。如镜日月轮。言量者。一一树高三十二万里。亦无老死者。亦无小生者。亦无初生渐长者。起即同时顿起。量数等齐。何意然者。彼界位是无漏无生之界。岂有生死渐长之义也。四从其诸宝树下至以为映饰

已来。正明杂树杂严杂饰异相。即有其四。一明林树华叶间杂不同。二明一一根茎枝条果等皆具众宝。三明一一华叶转互不同。琉璃色中出金色光。如是转相间杂。四明更将一切杂宝而严饰之。又赞云。备诸珍宝性。具足妙庄严。无垢光炎炽。明净曜世间。又赞云。弥陀净国宝树多。四面垂条天衣挂绕。宝云含盖。化鸟连声旋转临空奏法音而入会。他方圣众听响以开心。本国能人见形而取悟。五从妙真珠网下至色中上者已来。正明树上空裹庄严相。即有其七。一明珠网临空覆树。二明网有多重。三明宫殿多少。四明一一宫内多诸童子。五明童子身服珠璎珞。六明璎珞光照远近。七明光超上色。六从此诸宝林下至有七宝果已来。明其林树虽多而无杂乱。华实开时。不从内出。斯乃法藏因深。致使自然而有。七从一一树叶下至婉转叶间已来。正明华叶色相不同。即有其五。一明叶量大小等无差别。二明叶出光色多少。三明恐疑不识借喻以显。如天璎珞。四明叶有妙华。色比天金。相喻火轮。五明迭相显照。婉转叶间。八从涌生诸果下至亦于中现已来。正明果有不思议德用之相。即有其五。一明标果生时自然涌出。二明借喻以标果相。三明果有神光化成幡盖。四明宝盖圆明内现三千之界。依正二严种种相现。五明十方净土普现盖中。彼国人天无不睹见。又此树量弥高。纵广弥阔。华果众多。神变非一。一一树既然。遍满彼国所有诸树之果众多。尽皆如此。应知。一切行者行住坐卧常作此想。九从见此树已下至分明已来。辩观成相。即有其三。一明结观成相。二明次第观之不得杂乱。三明一一起心住境。先观树根。次想茎枝乃至华果次想网宫。次想童子璎珞。次想叶量华果光色。次想幡盖广现佛事。既能一一次第观之者。无不明也。十从是为下总结。斯乃宝树连晖。网帘空殿。华分千色。果现他方。上来虽有十句不同。广明宝树观竟

五就宝池观中。亦先举。次辨。后结。即有其七。一从次当想水已下。总举观名。即是牒前生后。此明宝树虽精。若无池水。亦未名好。一为不空世界。二为庄严依报。为斯义故。有此池渠观也。二从极乐国土下至如意珠王生已来。正明池数并辨出处。即有其五。一明标指所归之国。二明池有八数之名。三明一一池岸七宝合成。正由宝光映彻通照。八德之水一同杂宝之色。故名宝水也。四明是诸众宝体性柔软。五明八池之水皆从如意宝中出。即名如意水。此水即有八种之德。一者清静润泽。即是色入摄。二者不臭。即是香入摄。三者轻。四者冷。五者软。即是触入摄。六者美。是味入摄。七者饮时调适。八者饮已无患。是法入摄。此八德之义已在弥陀义中广说竟。又赞云。极乐庄严安养国。八德宝池流遍满。四岸含晖间七宝。水色分明映宝光。体性柔软无坚触。菩萨徐行散宝香。宝香宝云成宝盖。宝盖临空覆宝幢。宝幢严仪围宝殿。宝殿宝铃垂珠网。宝网宝乐千重转。随机赞叹宝宫楼。一一宫楼有佛会。恒沙圣众坐思量。愿此有缘常忆念。舍命同生彼法堂。三从分为十四支下至以为底沙已来。正明池分异溜旋还无乱。即有其三。一明渠数多少。二明一一渠岸作黄金色。三明渠下底沙作杂宝色。言金刚者即是无漏之体也。四从一一水中下至寻树上下已来。正明水有不思议用。即有其五。一明别指渠名显彼庄严之相。二明渠内宝华多少。三明华量大小。四明摩尼宝水流注华间。五明宝水从渠而出寻诸宝树上下无碍。故名如意水也。五从其声微妙下至诸佛相好者已来。正明水有不可思议德。即有其二。一明宝水华间流注。微波相触即出妙声。声中皆说妙法。二明宝水上岸寻树枝条华果叶等。或上或下。中间相触皆出妙声。声中皆说妙法。或说众生苦事。觉动菩萨大悲。劝令引他。或说人天等法。或说二乘等法。或说地前地上等法。或说佛地三身等法。六从如意珠王下至念佛法僧已来。正明摩尼多有神德。即有其四。一明珠王内出金光。二明光化作百宝之鸟。三明鸟声哀雅天乐无以比方。四明宝鸟连音同声赞叹念佛法僧。然佛是众生无上大师。除邪向正。法是众生无上良药能断烦恼毒病。法身清静。僧是众生无上福田。但使倾心四事不惮疲劳。五乘依果自然应念所须而至。其宝珠前生八味之水。后出种种金光。非直破闇除昏。到处能施佛事。七从是为下总结。上来虽有七句不同。广明宝池观竟

六就宝楼观中。亦先举。次辨。后结。即有其十一。初言众宝国土者。即是总举观名。牒前生

后。此明净土虽有宝流灌注。若无宝楼宫阁亦未为精。为此依报庄严种种圆备也。二言一一界上者。正明宝楼住处。地界遍于彼国。楼亦无穷也。三言有五百亿者。正显其数。一界之上既然。遍满彼国亦皆如是。应知。四从其楼阁中下至作天伎乐已来正明阁内庄严。五从又有乐器下至不鼓自鸣已下。正明楼外庄严。宝乐飞空声流法响。昼夜六时如天宝幢。无思成自事也。六从此众音中下至念比丘僧已来。正明乐虽无识即有说法之能。七从此想成已下至宝池已来。正明显观成相。此明专心住境。惴见宝楼。克念不移。自上庄严总现。八从是为下总结。九从若见此者。牒前观相。生后利益。十从除无量下至生彼国已来。正明依法观察除障多劫。身器清净应佛本心。舍身他世必往无疑。十一从作是观者下至邪观已来。辨观邪正之相。上来虽有十一句不同。广明宝楼观竟

七就华座观中。亦先举。次辨。后结。即有其十九。一从佛告阿难下至除苦恼法已来。正明敕听许说。即有其三。一明告命二人。二明敕听令之谛受正念修行。三明佛为说华座观法。但能住心缘念。罪苦得除。二从汝等忆持下至解说已来。正明劝发流通。此明观法深要。急救常没众生妄爱迷心漂流六道。汝持此观处处劝修。普得知闻同升解脱。三从说是语时下至不得为比已来。正明娑婆化主为物故住想西方。安乐慈尊知情故则影临东域。斯乃二尊许应无异。直以隐显有殊。正由器朴之类万差。致使互为郢匠。言说是语时者。正明就此意中即有其七。一明告劝二人时也。二明弥陀应声即现。证得往生也。三明弥陀在空而立者。但使回心正念愿生我国。立即得生也。问曰。佛德尊高不可辄然轻举。既能不舍本愿来应大悲者。何故不端坐而赴机也。答曰。此明如来别有密意。但以娑婆苦界。杂恶同居八苦相烧。动成违返。诈亲含笑。六贼常随。三恶火坑临欲入。若不举足以救迷。业系之牢何由得勉。为斯义故。立撮即行。不及端坐以赴机也。四明

观音势至以为侍者表无余众也。五明三尊身心圆净光明逾盛也。六明佛身光明朗照十方。垢障凡夫何能具睹。七明佛身无漏。光亦同然。岂将有漏之天金比方之也。四从时韦提希见无量下至作礼已来。正明韦提实是垢凡女质不足可言。但以圣力冥加彼佛现时。得蒙稽首。斯乃序临净国。喜叹无以自胜。今乃正睹弥陀。更益心开悟忍。五从白佛言下至及二菩萨已来。正明夫人领荷佛恩。为物陈疑。生于后问。此明夫人意者佛今现在蒙尊加念。得睹弥陀。佛灭后众生云何可见也。六从未来众生下至及二菩萨已来。明其夫人为物置请使同己见。七从佛告韦提下至当起想念已来。正明总告许说之言。问曰。夫人置请。通已为生。及至如来酬答。但指韦提不通生也。答曰。佛身临化说法以逗机。不请尚自普弘。何论别指而不等备。但以文略故无兼为之。心必有也。八从七宝地上下至华想已来。正明教观方便。问曰。众生盲闇逐想增劳。对目冥若夜游。远标净境。何由可悉。答曰。若望众生惑障动念。徒自疲劳。仰凭圣力遥加。致使所观皆见。云何作法住心而令得见也。欲作法者。诸行者等先于佛像前至心忏悔。发露所造之罪。极生惭愧悲泣流泪。悔过既竟。又心口请释迦佛十方恒沙等佛。又念彼弥陀本愿言。弟子某甲等生盲罪重。障隔处深。愿佛慈悲摄受护念指授开悟。所观之境愿得成就。今顿舍身命仰属弥陀。见以不见皆是佛恩力。道此语已。更复至心忏悔竟已。即向静处面向西方正坐跏趺。一同前法。既往心已。徐徐转心想彼宝地杂色分明。初想不得乱想多境。即难得定。唯观方寸一尺等。或一日二日三日。或四五六七日。或一月一年二三年等。无问日夜。行住坐卧身口意业常与定合。唯万事俱舍。由如失意聋盲痴人者。此定必即易得。若不如此。三业随缘转。定想逐波飞。纵尽千年寿。法眼未曾开。若心得定时。或先有明相现。或可先见宝地等种种分明不思议者。有二种见。一者想见。犹有知觉故。虽见净境。未多明了。二者若内外觉灭。即入正受三昧。所见净境即非想见得为比较也。九从令其莲华下至八万四千光已来。正明宝华有种种庄严。即有其三。一明一一华叶备众宝色。二明一一叶有众多宝脉。三明一一脉有众多光色此令行者住心一一想之。悉令心眼得见。既见华叶已。次想叶间众宝。次想宝出多光。光成宝盖。次想华台台上众宝及珠网等。次想台上四柱宝幢。次想幢上宝幔。次想幔上宝珠光明杂色

遍满虚空。各现异相。如是次第一一住心不舍。不久之间即得定心。既得定心。彼诸庄严一切显现。应知。十从了了下辩观成相。十一从华叶小者下至遍覆地上已来。正明叶叶有种种庄严。即有其六。一明华叶大小。二明华叶多少。三明叶间珠映多少。四明珠有千光。五明一一珠光变成宝盖。六明宝盖上照虚空下覆宝地。十二从释迦毗楞伽下至以为交饰已来。正明台上庄严之相。十三从于其台上下至妙宝珠以为映饰已来。正明幢上庄严之相。即有其四。一明台上自有四幢。二明幢之体量大小。三明幢上自有宝幔状似天宫。四明幢上自有众多宝珠辉光映饰。十四从一一宝珠下至施作佛事已来。正明珠光有不思议德用之相。即有其五。一明一一珠有多光。二明一一光各作异色。三明一一光色遍于宝土。四明光所至处各作异种庄严。五明或作金台珠网华云宝乐遍满十方。十五从是为下总结观名。十六从佛告阿难下至比丘愿力所成已来。正明华座得成所由。十七从若欲念彼佛者下至自见面像已来。正明重显观仪。如前次第住心。不得杂乱也。十八从此想成者下至生极乐世界已来。正明结观成相。即有二益。一明除罪益。二明得生益。十九从作是观者下至名为邪观已来。正明辨观邪正相。斯乃华依宝地。叶间奇珍。台莹四幢。光施佛事。上来虽有十九句不同。广明华座观竟

八就像观中。亦先举。次辨。后结。即有其十三。一从佛告阿难下至次当想佛已来。正明结前生后。言所以者何者。是其问也。所以须想佛者何。二从诸佛如来下至心想中已来。正明诸佛大慈应心即现。有斯胜益故劝汝想之。问曰。韦提上请唯指弥陀。未审如来今总举诸佛。有何意也。答曰。欲显诸佛三身同证。悲智果圆等齐无二。端身一坐影现无方。意赴有缘时临法界。言法界者有三义。一者心遍故解法界。二者身遍故解法界。三者无障碍故解法界。正由心到故身亦随到。身随于心故言是法界身也。言法界者是所化之境即众生界也言身者是能化之身即诸佛身也。言入众生心想中者。乃由众生起念愿见诸佛。佛即以无碍智知。即能入彼想心中现。但诸行者若想念中若梦定中见佛者。即成斯义也。三从是故汝等下至从心想生已来。正明结劝利益。此明标心想佛。但作佛解从顶至足心想不舍。一一观之无暂休息。或想顶相。或想眉间白毫乃至足下千轮之相。作此想时。佛像端严相好具足了然而现。乃由心缘一一相故。即一一相现。心若不缘。众相不可见。但自心想作。即应心而现。故言是心即是三十二相也。言八十随形好者。佛相既现。众好皆随也。此正明如来教诸想者具足观也。言是心作佛者。依自信心缘相如作也。言是心是佛者。心能想佛。依想佛身而现。即是心佛也。离此心外更无异佛者也。言诸佛正遍知者。此明诸佛得圆满无障碍智。作意不作意常能遍知法界之心。但能作想即从汝心想而现似如生也。或有行者。将此一门之义作唯识法身之观。或作自性清净佛性观者。其意甚错。绝无少分相似也。既言想像假立三十二相者。真如法界身岂有相而可缘。有身而可取也。然法身无色绝于眼对。更无类可方。故取虚空以喻法身之体也。又今此观门等唯指方立相。住心而取境。总不明无相离念也。如来悬知末代罪浊凡夫。立相住心尚不能得。何况离相而求事者。如似无术通人居空立舍也。四从是故应当下至三佛陀已来。正明如前所益专住必成。展转相教劝观彼佛也。五从想彼佛者。牒前生后。言先当想像者。定所观境。六从闭目开目下至如观掌中已来。正明辨观成相。即有其四。一明身四威仪眼之开合见一金像似现目前。常作此想。二明既能观像。像即须有坐处。即想前华座。想像在上而坐。三明想见像坐已。心眼即开。四明心眼既开即见金像及彼极乐诸庄严事。地上虚空了然无碍。又观像住心之法一如前说。从顶一一想之。面眉毫相眼鼻口耳咽项肩臂手指又抽心向上想。胸腹脐阴胫膝[跳-兆+尊]足十指千轮等一一想之从上向下名顺观。从不千轮向上名逆观。如是逆顺住心。不久必得成也。又佛身及华座宝地等必须上下通观。然十三观中此宝地宝华金像等观最要。若欲教人即教此法。但此一法成者。余观即自然了也。七从见此已下。结成上像身观。生后二菩萨观也。八从复当更作一大莲华下至坐右华座已来。正明成上三身观。生后多身观。欲观此二菩萨者。一如观佛法也。九从此想成

时下至遍满彼国已来。正明结成上多身观。生后说法相此明诸行者等行住坐卧常缘彼国一切宝树一
一切宝楼华池等。若礼念若观想。常作此解也。十从此想成时下至忆持不舍已来。正明因定得见极乐
庄严。又闻一切庄严皆能说于妙法。既见闻此已恒持莫失名守定心也。十一从令与修多罗合下至见
极乐世界已来。辨观邪正之相。十二从是为下总结。十三从作是观者下至得念佛三昧已来。正明克
念修观现蒙利益。斯乃群生障重。真佛之观难阶。是以大圣垂哀。且遣注心形像。上来虽有十三句
不同。广明像观竟

九就真身观中。亦先举。次辨。后结。即有其十二。一从佛告阿难下至身相光明已来。正明告
命结成前像观。生后真身之观也。二从阿难当知下至金色已来。正明显真佛之身相逾天金之色也。
三从佛身高六十下至由旬已来。正明身量大小。四从眉间下至菩萨为侍者已来。正明总观身相。即
有其六。一明毫相大小。二明眼相大小。三明毛孔光大小。四明圆光大小。五明化佛多少。六明侍
者多少。五从无量寿佛下至摄取不舍已来。正明观身别相光益有缘。即有其五。一明相多少。二明
好多少。三明光多少。四明光照远近。五明光所及处偏蒙摄益。问曰。备修众行但能回向皆得往
生。何以佛光普照唯摄念佛者。有何意也。答曰。此有三义。一明亲缘。众生起行。口常称佛。佛
即闻之。身常礼敬佛。佛即见之。心常念佛。佛即知之。众生忆念佛者。佛亦忆念众生。彼此三业
不相舍离。故名亲缘也。二明近缘。众生愿见佛。佛即应念现在目前。故名近缘也。三明增上缘。
众生称念即除多劫罪。命欲终时。佛与圣众自来迎接。诸邪业系无能碍者。故名增上缘也。自余众
行。虽名是善。若比念佛者。全非比较也。是故诸经中处处广赞念佛功能。如无量寿经四十八愿
中。唯明专念弥陀名号得生。又如弥陀经中。一日七日专念弥陀名号得生。又十方恒沙诸佛证诚不
虚也。又此经定散文中。唯标专念名号得生。此例非一也。广显念佛三昧竟。六从其光相好已下。
结少显多。辄欲观者难为周悉。七从但当忆想已下。正明庄严微妙。出过凡境。虽未证目前。但当
忆想令心眼见也。八从见此事者下至摄诸众生已来。正明功呈不失观益得成。即有其五。一明因观
得见十方诸佛。二明以见诸佛故结成念佛三昧。三明但观一佛即观一切佛身也。四明由见佛身故即
见佛心也。五明佛心者慈悲为体。以此平等大慈普摄一切也。九从作此观者。下至得无生忍已来。
正明舍身他世得生彼益也。十从是故智者下至现前授记已来。重明结劝修观利益。即有其五。一明
简出能修观人。二明专心谛观无量寿佛。三明相好众多不得总杂而观。唯观白毫一相但得见白毫
者。一切众相自然而现也。四明既见弥陀即见十方佛也。五明既见诸佛即于定中得蒙授记也。十一
从是为遍观已下总结。十二从作此观已下。正明辨观邪正之相。斯乃真形量远毫若五山。震响随机
光沾有识。欲使含灵归命注想无遗乘佛本弘齐临彼国。上来虽有十二句不同。广明真身观竟

十就观音观中。亦先举。次辨。后结。即有其十五。一从佛告阿难下至菩萨已来。正明结成前
真身观生后菩萨观。二从此菩萨身长下至皆于中现已来。正明总标身相。即有其六。一明身量大
小。二明身色与佛不同。三明肉髻与佛羸髻不同。四明圆光大小。五明化佛侍者多少。六明身光普
现五道众生。三从顶上毗楞伽下至二十五由旬已来。正明天冠之内化佛殊异。四从观音已下。正明
面色与身色不同五从眉间下至莲华色已来。正明毫光转变遍满十方。化侍弥多更比红莲之色。即有
其五。一明毫相作七宝色。二明毫光多少。三明光有化佛多少。四明侍者多少。五明化侍变现遍满
十方。六从有八十亿光明下至庄严事已来。正明身服光瓔非众宝作。七从手掌作五百亿下至接引众
生已来。正明手有慈悲之用也。即有其六。一明手掌作杂莲之色。二明一一指端有八万印文。三明
一一文有八万余色。四明一一色有八万余光。五明光体柔软等照一切。六明以此宝光之手接引有缘
也。八从举足时下至莫不弥满已来。正明足有德用之相。九从其余身相已下。指同于佛。十从唯顶
上下至不及世尊已来。正明师徒位别果愿未圆。致使二相有亏。表居不足之地也。十一从是为下总
结。十二从佛告阿难下至当作是观已来。正明重结前文生其后益。十三从作是观者下至何况谛观已

来。正明劝观利益。十四从若有欲观观音下至如观掌中已来。正明重显观仪劝物倾心。使沾两益。十五从作是观已下。正明辨观邪正相。斯乃观音愿重影现十方。宝手停辉随机引接。上来虽有十五句不同。广明观音观竟

十一就势至观中。亦先举。次辨。后结。即有其十三。一从次观大势至已下。总举观名。二从此菩萨身量大小已下。次辨观相。即有其五。一明身量等类观音。二明身色等类观音。三明面相等类观音。四明身光相好等类观音。五明毫相舒光转变等类观音。三从圆光面各百二十五由旬已下。正明圆光等不同观音之相。即有其四。一明圆光大小。二明光照远近。三明化佛多少。四明化佛侍者多少。四从举身光明下至名大势至已来。正明身光远备照益有缘。等及他方。皆作紫金之色。即有其八。一明身光总别不同。二明光照远近。三明光所触处皆作紫金之色。四明但与势志宿业有缘者。即得睹触此光。五明但见一毛孔光即能多见诸佛净妙身光。此即举少以显多益。欲使行之者恡心渴仰入观以证之。六明依光以立名。七明光之体用。即无漏为体故名智慧光。又能除息十方三恶之苦。名无上力。即为用也。八明名大势至者此即依德立名也。五从此菩萨天冠下至皆于中现已来。正明天冠庄严之相与观音不同。即有其四。一明冠上宝华多少。二明一一华上宝台多少。三明明一一台中映现十方诸佛净土。四明他方土现。彼此都无增减。六从顶上肉髻下至普现佛事已来。正明肉髻宝瓶之相。七从余诸身相已下。指同观音也。八从此菩萨行时下至如极乐世界已来。正明行与观音不同相。即有其四。一明行不同相。二明震动远近相。三明所震动处华现多。四明所现之华高而且显。多诸莹饰以类极乐庄严也。九从此菩萨坐时下至度苦众生已来。正明坐不同观音相即有其七。一明坐相。二明先动本国相。三明次动他方远近相。四明动摇上下佛刹多少相。五明弥陀观音等分身云集相。六明临空侧塞皆坐宝华。七明分身说法各应所宜。问曰。弥陀经云。彼国众生无有众苦但受诸乐故名极乐。何故此经分身说法乃云度苦者。有何意也。答曰今言苦乐者有二种。一者三界中苦乐。二者净土中苦乐。言三界苦乐者。苦则三涂八苦等。乐则人天五欲放逸系缚等乐。虽言是乐然是大苦。毕竟无有一念真实乐也。言净土苦乐者。苦则地前望地上为苦。地上望地前为乐。下智证望上智证为苦。上智证望下智证为乐。此例举一可知也。今言度苦众生者。但为进下位令升上位。转下证令得上证。称本所求即名为乐。故言度苦也。若不然者。净土之中一切圣人皆以无漏为体。大悲为用。毕竟常住离于分段之生灭。更就何义名为苦也。十从作此观者下至十一观已来。正明辨观邪正总结分齐。十一从观此菩萨者已下。正明修观利益除罪多劫。十二从作此观者下至净妙国土已来。正明总结前文重生后益。十三从此观成已下。正明总牒二身。辨观成相。斯乃势至威高坐摇他国。能使分身云集演法利生。永绝胞胎常游法界。上来虽有十三句不同。广解势至观竟

十二就普观中。亦先举。次辨。后结。即有其六。一从见此事时已下。正明牒前生后。二从当起自心下至皆演妙法已来。正明凝心入观即常作自往生想。即有其九。一明自生想。二明向西想。三明坐华想。四明华合想。五明华开想。六明宝光来照身想。七明既蒙光照作眼开想。八明眼目既开作见佛菩萨想。九明闻法想。三从与十二部经合下至不失已来。正明定散无遗守心常忆。一则观心明净。二则诸恶不生。由内与法乐相应。外则无三邪之障。四从见此事已下。明观成之益。五从是为下。总结。六从无量寿下至常来至此行人之所已来。正明重举能观之人即蒙弥陀等三身护念之益。斯乃群生注念愿见西方依正二严。了了常如眼见。上来虽有六句不同。广解普观竟

十三就杂想观中。亦先举。次辨。后结。即有其十一。一从佛告阿难已下。正明告命结劝生后。二从先当观于一丈六已下。正明观像以表真想水以表地。此是如来教诸众生易境转心入观。或在池水华上。或在宝宫宝阁内。或在宝林宝树下。或在宝台宝殿中。或在虚空宝云华盖之内。如是

等处一一住心想之。皆作化佛想。为令机境相称易得成故也。三从如先所说下至非心力所及已来。正明境大心小卒难成就。致使圣意悲伤劝观于小。四从然彼如来下至必得成就已来。正明凡心狭小圣量弥宽。注想无由。恐难成就。斯乃不以小故难成。不由大故不现。直是弥陀愿重。致使想者皆成。五从但想佛像下至具足身相已来。正明比较显胜。想像尚自得福无量。何况观于真佛者得益之功更甚。六从阿弥陀下至丈六八尺已来。正明能观所观佛像虽身有大小。明皆是真。即有其三。一明弥陀身通无碍。随意遍周。言如意者有二种。一者如众生意随彼心念皆应度之。二者如弥陀之意五眼圆照六通自在。观机可度者。一念之中无前无后身心等赴三轮开悟。各益不同也。二明或现大身或现小身。三明身量虽有大小皆作真金之色。此即定其邪正也。七从所现之形已下。正明身虽大小有殊。光相即与真无异。八从观世音菩萨已下。正明指同前观。佛大侍者亦大。佛小侍者亦小。九从众生但观首相已下。正明劝观二别。云何二别。观音头首上有一立化佛。势至头首之上有一宝瓶。十从此二菩萨已下。正明弥陀观音势至等宿愿缘重。誓同舍恶等至菩提。影响相随游方化益。十一从是为下总结。上来虽有十一句不同。广解杂想观竟

上从日观下至杂想观已来。总明世尊答前韦提第四请云教我思惟正受两句总赞云。初教日观除昏闇。想水成冰净内心。地下金幢相映发。地上庄严亿万重。宝云宝盖临空转。人天音乐互相寻。宝树垂瓔间杂果。池流德水注华中。宝楼宝阁皆相接。光光相照等无荫。三华独回超众座。四幢承缦网珠罗。冥识心迷由未晓。住心观像静坐彼。一念心开见真佛。身光相好转弥多。救苦观音缘法界。无时不变入娑婆。势至威光能震动。随缘照摄会弥陀。归去来。极乐安身实是精。正念西归华含想。见佛庄严说法声。复有众生心带惑。缘真上境恐难成。致使如来开渐观。华池丈六等金形。变现灵仪虽大小。应物时宜度有情。普劝同生知识等。专心念佛向西倾又就前请中。初从日观下至华座观已来。总明依报。二从像观下至杂想观已来。总明正报。上来虽有依正二报不同。广明定善一门义竟

观经正宗分定善义卷第三

观经正宗分散善义卷第四

唐沙门善导集记

从此已下次解三辈散善一门之义。就此义中即有其二。一明三福以为正因。二明九品以为正行。今言三福者。第一福即是世俗善根。曾来未闻佛法。但自行孝养仁义礼智信。故名世俗善也。第二福者此名戒善。就此戒中即有人天声闻菩萨等戒。其中或有具受不具受。或有具持不具持。但能回向尽得往生。第三福者名为行善。此是发大乘心凡夫自能行行兼劝有缘。舍恶持心回生净土。又就此三福之中。或有一人单行世福回亦得生。或有一人单行戒福。回亦得生。或有一人单行行福回亦得生。或有一人行上二福回亦得生。或有一人行下二福回亦得生。或有一人具行三福回亦得生。或有人等三福俱不行者。即名十恶邪见阐提人也。言九品者至文当辨应知。今略料简三福差别义意竟

十四就上辈观行善文前总料简即为十一门。一者总明告命。二者辨定其位。三者总举有缘之类。四者辨定三心以为正因。五者正明简机堪与不堪。六者正明受法不同。七者正明修业时节延促有异。八者明回所修行愿生弥陀佛国。九者明临命终时圣来迎接不同。去时迟疾。十者明到彼华开迟疾不同。十一者明华开已后得益有异。今此十一门义者约对九品之文。就一一品中皆有此十一。即为一百番义也。又此十一门义就上辈文前总料简亦得。或就中下辈文前各料简亦得。又此义若以

文来勘者。即有具不具。虽有隐显。若据其道理悉皆合有。为此因缘故须广开显出。欲令依行者易解易识也。上来虽有十一门不同。广料简上辈三品义意竟

次下先就上品上生位中。亦先举。次辨。后结即有其十二。一从佛告阿难已下。则双标二意。一明告命。二明辨定其位。此即修学大乘上善凡夫人也。三从若有众生下至即便往生已来。正明总举有生之类。即有其四。一明能信之人。二明求愿往生。三明发心多少。四明得生之益。四从何等三下至必生彼国已来。正明辨定三心以为正因。即有其二。一明世尊随机显益意密难知非佛自问自征无由得解。二明如来还自答前三心之数。经云。一者至诚心。至者真。诚者实。欲明一切众生身口意业所修解行必须真实心中作。不得外现贤善精进之相。内怀虚假。贪嗔邪伪奸诈百端。恶性难侵事同蛇蝎。虽起三业。名为杂毒之善。亦名虚假之行。不名真实业也。若作如此安心起行者。纵使苦励身心。日夜十二时急走急作。如炙头燃者。众名杂毒之善。欲回此杂毒之行求生彼佛净土者。此必不可也。何以故。正由彼阿弥陀佛因中行菩萨行时。乃至一念一刹那三业所修皆是真实心中作。凡所施为趣求。亦皆真实。又真实有二种。一者自利真实。二者利他真实。言自利真实者。复有二种。一者真实心中制舍自他诸恶及秽国等。行住坐卧想同一切菩萨制舍诸恶我亦如是也。二者真实心中勤修自他凡圣等善。真实心中口业赞叹彼阿弥陀佛及依正二报。又真实心中口业毁厌三界六道等自他依正二报苦恶之事亦赞叹一切众生三业所为善。若非善业者敬而远之。亦不随喜也。又真实心中身业合掌礼敬四事等供养彼阿弥陀佛及依正二报。又真实心中身业轻慢厌舍此生死三界等自他依正二报。又真实心中意业思想观察忆念彼阿弥陀佛及依正二报。如现目前。又真实心中意业轻贱厌舍此生死三界等自他依正二报。不善三业必须真实心中舍。又若起善三业者。必须真实心中作。不简内外明闇。皆须真实。故名至诚心。二者深心。言深心者。即是深信之心也。亦有二种。一者决定深信自身现是罪恶生死凡夫。旷劫已来常没常流转。无有出离之缘。二者决定深信彼阿弥陀佛四十八愿摄受众。无疑无虑。乘彼愿力定得往生。又决定深信释迦佛说此观经三福九品定散二善。证赞彼佛依正二报。使人欣慕。又决定深信弥陀经中十方恒沙诸佛证劝一切凡夫决定得生。又深信者。仰愿一切行者等。一心唯信佛语。不顾身命。决定依行。佛遣舍者即舍。佛遣行者即行。佛遣去处即去。是名随顺佛教随顺佛意。是名随顺佛愿。是名真佛弟子。又一切行者但能依此经。深信行者。必不误众生也。何以故。佛是满足大悲人故。实语故。除佛已还。智行未。在其学地。由有正习二障未除。果愿未圆。此等凡圣。纵使测量诸佛教意。未能决了。虽有平章。要须请佛证为定也。若称佛意。即印可言如是如是。若不可佛意者。即言汝等所说是义不如是。不印者即同无记无利无益之语。佛印可者即随顺佛之正教。若佛所有言说即是正教正义正行正解正业正智。若多若少。众不问菩萨人天等。定其是非也。若佛所说即是了教。菩萨等说尽名不了教也。应知。是故今时仰劝一切有缘往生人等。唯可深信佛语专注奉行。不可信用菩萨等不相应教以为疑碍。抱惑自迷废失往生之大益也。又深心深信者。决定建立自心。顺教修行。永除疑错。不为一切别解别行异学异见异执之所退失倾动也。问曰。凡夫智浅惑障处深。若逢解行不同人多引经论来相妨难。证云一切罪障凡夫不得往生者。云何对治彼难。成就信心。决定直进。不生怯退也。答曰。若有人多引经论证云不生者。行者即报云。仁者虽将经论来证道不生。如我意者决定不受汝破。何以故。然我亦不是不信彼诸经论。尽皆仰信。然佛说彼经时。处别。时别。对机别。利益别。又说彼经时。即非说观经弥陀经等时。然佛说教备机。时亦不同。彼即通说人天菩萨之解行。今说观经定散二善。唯为韦提及佛灭后五浊五苦等一切凡夫。证言得生。为此因缘。我今一心依此佛教决定奉行。纵使汝等百千万亿导不生者。唯增长成就我往生信心也。又行者更向说言。仁者善听。我今为汝更说决定信相。纵使地前菩萨罗汉辟支等若一若多乃至遍满十方。皆引经论证言不生者。我亦未起一念疑心。唯增长成就我清净信心。何以故。由佛语决定成就了义。不为一切所破坏故。又行者

善听。纵使初地已上十地已来若一若多乃至遍满十方。异口同音皆云释迦佛指赞弥陀。毁谤三界六道。劝励众生专心念佛及修余善。毕此一身后必定生彼国者。此必虚妄。不可依信也。我虽闻此等所说。亦不生一念疑心。唯增长成就我决定上上信心。何以故。乃由佛语真实决了义故。佛是实知实解实见实证。非是疑惑心中语故。又不为一切菩萨异见异解之所破坏。若实是菩萨者。众不违佛教也。又置此事。行者当知。纵使化佛报佛若一若多乃至遍满十方。各各辉光吐舌遍覆十方。一一说言释迦所说相赞劝发一切凡夫。专心念佛及修余善。回愿得生彼净土者。此是虚妄。定无此事也。我虽闻此等诸佛所说。毕竟不起一念疑退之心。畏不得生彼佛国也。何以故。一佛一切佛。所有知见解行证悟果位大悲等同。无少差别。是故一佛所制即一切佛同制。如似前佛制断杀生十恶等罪。毕竟不犯不行者即名十善十行随顺六度之义。若有后佛出世。岂可改前十善令行十恶也。以此道理推验。明知诸佛言行不相违失。纵令释迦指劝一切凡夫。尽此一身专念专修。舍命已彼定生彼国者。即十方诸佛悉皆同赞同劝同证。何以故。同体大悲故。一佛所化即是一切佛化。一切佛化即是一佛所化。即弥陀经中说。释迦赞叹极乐种种庄严。又劝一切凡夫。一日七日一心专念弥陀名号。定得往生。次下文云。十方各有恒河沙等诸佛。同赞释迦能于五浊恶时恶世界恶众生恶见恶烦恼恶邪无信盛时。指赞弥陀名号。劝励众生称念必得往生。即其证也。又十方佛等恐畏众生不信释迦一佛所说。即共同心同时各出舌相遍覆三千世界语诚实言。汝等众生皆应信是释迦所说所赞所证。一切凡夫不问罪福多少时节久近。但能上尽百年下至一日七日。一心专念弥陀名号。定得往生。必无疑也。是故一佛所说即一切佛同证诚其事也。此名就人立信也。次就行立信者。然行有二种一者正行。二者杂行。言正行者。专依往生经行行者是名正行。何者是也。一心专读诵此观经弥陀经无量寿经等。一心专注思想观察忆念彼国二报庄严。若礼即一心专礼彼佛。若口称即一心专称彼佛。若赞叹供养即一心专赞叹供养。是名为正。又就此正中。复有二种。一者一心专念弥陀名号。行住坐卧不问时节久近念念不舍者。是名正定之业。顺彼佛愿故。若依礼诵等。即名为助业。除此正助二行已外自余诸善悉名杂行。若修前正助二行。心常亲近忆念不断。名为无间也。若行后杂行即心常间断。虽可回向得生。众名疏杂之行也。故名深心。三者回向发愿心。言回向发愿心者。过去及以今生身口意业所修世出世善根及随喜他一切凡圣身口意业所修世出世善根以此自他所修善根。悉皆真实深信心中回向愿生彼国。故名回向发愿心也。又回向发愿愿生者。必须决定真实心中回向愿作得生想。此心深信由若金刚。不为一切异见异学别解别行人等之所动乱破坏。唯是决定一心投正直进。不得闻彼人语即有进退心生怯弱。回顾落道。即失往生之大益也。问曰。若有解行不同邪杂人等来相惑乱。或说种种疑难。道不得往生。或云汝等众生旷劫已来及以今生身口意业。于一切凡圣身上。具造十恶五逆四重谤法阐提破戒破见等罪。未能除尽。然此等之罪系属三界恶道。云何一生修福念佛即入彼无漏无生之国永得证悟不退位也。答曰。诸佛教行数越尘沙。稟识机缘。随情非一。譬如世间人眼可见可信者。如明能破闇。空能含有。地能载养。水能生润。火能成坏。如此等事悉名待对之法。即目可见。千差万别。何况佛法不思议之力岂无种种益也。随出一门者即出一烦恼门也。随入一门者即入一解脱智慧门也。为此随缘起行。各求解脱。汝何以乃将非有缘之要行。障惑于我然我之所爱即是我有缘之行。即非汝所求。汝之所爱即是汝有缘之行。亦非我所求。是故各随所乐而修其行者。必疾得解脱也。行者当知。若欲学解。从凡至圣乃至佛果。一切无碍皆得学也。若欲学行者。必藉有缘之法。少用功劳。多得益也。又白一切往生人等。今更为行者说一譬喻守护信心。以防外邪异见之难。何者是也。譬如有人欲向西行百千之里。忽然中路见有二河。一是火河在南。二是水河在北。二河各阔百步。各深无底。南北无边。正水火中间有一白道。可阔四五寸许。此道从东岸至西岸。亦长百步。其水波浪交过湿道。其火焰亦来烧道。水火相交常无休息。此人既至空旷迥处。更无人物。多有群贼恶兽。见此人单独。竟来欲杀此人。怖死直走向西。忽然见此大河。即自念言。此河南北不见边畔。中间见一白道。极是狭小。两岸相去虽

近。何由可行。今日定死不疑。正欲到回群贼恶兽渐渐来逼。正欲南北避走恶兽毒虫竟来向我。正欲向西寻道而去。复恐堕此水火二河。当时惶怖不复可言。即自思念。我今回亦死。住亦死。去亦死。一种不勉死者。我宁寻此道向前而去。既有此道。必应可度。作此念时。东岸忽闻人劝声。仁者。但决定寻此道行。必无死难。若住即死。又西岸上有人唤言。汝一心正念直来。我能护汝。众不畏堕于水火之难。此人既闻此遣彼唤。即自正当身心。决定寻道直进。不生疑怯退心。或行一分二分。东岸群贼等唤言。仁者回来。此道险恶不得过必死不疑。我等众无恶心相向。此人虽闻唤声。亦不回顾。一心直进念道而行。须臾即到西岸。永离诸难。善友相见。庆乐无已。此是喻也。次合喻者。言东岸者即喻此娑婆之火宅也。言西岸者即喻极乐宝国也。言群贼恶兽诈亲者即喻众生六根六识六尘五阴四大也。言无人空迥泽者即喻常随恶友不值真善知识也。言水火二河者即喻众生贪爱如水嗔憎如火也。言中间白道四五寸者。即喻众生贪嗔烦恼中能生清净愿往生心也。乃由贪嗔强故即喻如水火。善心微故。喻如白道。又水波常湿道者。即喻爱心常起。能染污善心也。又火焰常烧道者。即喻嗔嫌之心能烧功德之法财也。言人行道上直向西者。即喻回诸行业直向西方也。言东岸闻人声劝遣寻道直西进者。即喻释迦已灭后人不见。由有教法可寻。即喻之如声也。言或行一分二分群贼等唤回者。即喻别解别行恶见人等妄说见解迭相惑乱。及自造罪退失也。言西岸上有人唤者。即喻弥陀愿意也。言须臾到西岸善友相见喜者。即喻众生久沉生死。旷劫轮回迷倒自缠。无由解脱。仰蒙释迦发遣指向西方。又藉弥陀悲心招唤。今信顺二尊之意。不顾水火二河。念念无遗。乘彼愿力之道。舍命已后得生彼国。与佛相见。庆喜何极也。又一切行者行住坐卧三业所修。无问昼夜时节。常作此解。常作此想。故名回向发愿心。又言回向者。生彼国已还起大悲。回入生死教化众生。亦名回向也。三心既具。无行不成。愿行既成若不生者。无有是处也。又此三心亦通摄定善之义。应知。五从复有三种众生已下。正明简机堪能奉法依教修行。六从何等三下至六念已来。正明受法不同。即有其三。一明慈心不杀。然杀业有多种。或有口杀。或有身杀。或有心杀。言口杀者。处分许可名为口杀。言身杀者。动身手等指授名为身杀。言心杀者。思念方便计校等名为心杀。若论杀业。不简四生皆能招罪障生净土。但于一切生命起于慈心者。即是施一切众生寿命安乐。亦是最上胜妙戒也。此即合上初福第三句云慈心不杀也。即有止行二善。自不杀故名止善。教他不杀故名行善。自他初断名止善。毕竟永除名行善。虽有止持二善。总结成慈下行也。言具诸戒行者。若约人天二乘之器即名小戒。若约大心大行之人即名菩萨戒。此戒若以位约者。当此上辈三位者即名菩萨戒。正由人位定故自然转成。即合上第二福戒分善根也。二明读诵大乘者。此明众生性习不同。执法各异。前第一人但用修慈持戒为能。次第二人唯将读诵大乘为是。然戒即能持五乘三佛之机。法即薰成三贤十地万行之智慧。若以德用来比较者。各有一能。即合上第三福第三句云读诵大乘也。三明修行六念者。所谓念佛法僧。念戒舍天等。此亦通合上第三福大乘之意义也。言念佛者即专念阿弥陀佛口业功德身业功德意业功德。一切诸佛亦如是。又一心专念诸佛所证之法并诸眷属菩萨僧。又念诸佛之戒。及念过去诸佛现在菩萨等难作能作。难舍能舍。内舍外舍。内外舍。此等菩萨。但欲念法不惜身财。行者等既念知此事。即须常作仰学前贤后圣舍身命意也。又念天者即是最后身十地之菩萨。此等难行之行已过。三祇之劫已超。万德之行已成。灌顶之位已证。行者等既念知己。即自思念。我身无际已来。共他同时发愿。断恶行菩萨道。他尽不惜身命。行道进位。因圆果熟证圣者。逾于大地微尘。然我等凡夫。乃至今日虚然流浪。烦恼恶障转转增多。福慧微微。若对重昏之临明镜也。忽思忖此事。不胜心惊悲叹者哉。七从回向发愿已下。正明各各回前所修之业。向所求处。八从具此功德已下。正明修行时节延促。上尽一形下至一日一时一念等。或从一念十念至一时一日一形。大意者。一发心已后誓毕此生。无有退转。唯以净土为期。又言具此功德者。或一人具上二。或一人具下二。或一人三种兼具。或有人三种无分者。名作著人皮畜生。非名人也。又不问具三不具三。回尽得往生。应知。九从生彼国时下至往生彼国已来。正

明临命终时圣来迎接不同去时迟疾。即有其十一。一明标定所归之国。二明重显其行指出决定精勤者。亦是较量功德强弱。三明弥陀化主身自来赴。四明观音已下更显无数大众等皆从弥陀来迎行者。五明宝宫随众。六明重观音势至共执金台至行者前。七明弥陀放光照行者之身。八明佛既舒光照及即与化佛等同时接手。九明既接升台观音等同声赞劝行者之心。十明自见乘台从佛。十一正明去时迟疾。十从生彼国已下。正明金台到彼。更无华合之障。十一从见佛色身下至陀罗尼门已来。正明金台到后得益不同。即有其三。一者初闻妙法即悟无生。二者须臾历事次第授记。三者本国他方更证闻持二益。十二从是名已下总结。上来虽有十二句不同。广解上品上生义竟

次就上品中生位中。亦先举。次辨。后结。即有其八。一从上品中生者已下。总举位名。即是大乘次善凡夫人也。二从不必受持下至生彼国已来。正明第六第七第八门中回所修业。定指西方。即有其四。一明受法不定。或得读诵不得读诵。二明善解大乘空义。或听闻诸法一切皆空。生死无为亦空。凡圣明闇亦空。世间六道出世间三贤十圣等。若望其体性毕竟不二。虽闻此说其心坦然不生疑滞也。三明深信世出世苦乐二种因果。此等因果及诸道理不生疑谤。若生疑谤即不成福行。世间果报尚不可得。何况得生净土。此即合第三福第二第三句也。四明回前所业标指所归。三从行此行者下至迎接汝已来。正明弥陀与诸圣众持台来应。即有其五。一明行者命延不久。二明弥陀与众自来。三明侍者持台至行者前。四明佛与圣众同声赞叹述本所修之业。五明佛恐行者怀疑故言我来迎汝。四从与千化佛下至七宝池中已来。正明第九门中众圣授手去时迟疾。即有其五。一明弥陀与千化佛同时授手。二明行者既蒙授手。即自见身已坐紫金之台。三明既自见坐台。合掌仰赞弥陀等众。四明正去时迟疾。五明到彼止住宝池之内。五从此紫金台已下。正明第十门中到彼华开时节不同。由行强故上上即得金刚台。由行劣故上中即得紫金台。生在宝池逢宿如开也。六从佛及菩萨俱时放光下至得不退转已来。正明第十一门中华开已后得益不同。即有其五。一明佛光照身。二明行者既蒙照体目即开明。三明人中所习到彼众声所彰还闻其法。四明既得眼开闻法即下金台亲到佛边。歌扬赞德。五明逢时七日即得无生。言七日者恐此间七日。不指彼国七日也。此间逢于七日者。彼处即是一念须臾间也。应知。七从应时即能飞至十方下至现前授记已来。正明他方得益。即有其五。一明身至十方。二明一一历供诸佛。三明修多三昧。四明延时得忍。五明一一佛边现蒙授记。八从是名已下总结。上来虽有八句不同。广解上品中生竟

次就上品下生位中。亦先举。次辨。后结。即有其八。一从上品下生者已下。总举位名。即是大乘下善凡夫人也。二从亦信因果下至无上道心已来。正明第六门中受法不同。即有其三。一明所信因果不定。或信不信。故名为亦。或可亦同前深信也。又虽信不深。善心数退恶法数起。此乃由不深信苦乐因果也。若深信生死苦者。罪业毕竟不重犯。若深信净土无为乐者。善心一发永无退失也。二明信虽间断。于一切大乘不得疑谤。若起疑谤者。纵使千佛绕身。无由可救也。三明已上诸善似亦无功。唯发一念厌苦。乐生诸佛境界速满菩萨大悲愿行。还入生死普度众生。故名发菩提心也。此义第三福中已明竟。三从以此功德已下。正明第八门中回前正行向所求处。四从行者命欲终时下至七宝池中已来。正明第九门中临终圣来迎接去时迟疾。即有其九。一明命延不久。二明弥陀与诸圣众持金华来应。三明化佛同时授手。四明圣众同声等赞。五明行者罪灭故云清净。述本所修故云发无上道心。六明行者虽睹灵仪。疑心恐不得往生。是故圣众同声告言我来迎汝。七明既蒙告及即见自身已坐金华之上。笼笼而合。八明随佛身后一念即生。九明到彼在宝池中。五从一日一夜已下。正明第十门中到彼华开时节不同。六从七日之中下至皆演妙法已来。正明第十一门中华开已后得益不同。七从游历十方下至住欢喜地已来。正明他方得益。亦名后益也。八从是名已下总结。上来虽有八句不同。广解上品下生竟

赞云。上辈上行上根人求生净土断贪嗔。就行差别分三品。五门相续助三因。一日七日专精进毕命乘台出六尘。庆哉难逢今得遇。永证无为法性身。上来虽有三位不同。总解上辈一门之义竟

十五就中辈观行善文前总料简即为十一门。一者总明告命。二者正明辨定其位。三者正明总举有缘之类。四者正明辨定三心以为正因。五者正明简机堪与不堪。六者正明受法不同。七者正明修业时节延促有异。八者正明回所修行。愿生弥陀佛国。九者正明临命终时圣来迎接不同去时迟疾。十者正明到彼华开迟疾不同。十一者正明华开已后得益有异。上来虽有十一门不同。广料简中辈三品竟

次就中品上生位中。亦先举。次辨。后结。即有其八。一从佛告阿难已下。总明告命。二从中品上生者。正明辨定其位。即是小乘根性上善凡夫人也。三从若有众生下至无众过患已来。正明第五第六门中受法不同。即有其四。一明简机堪与不堪。二明受持小乘斋戒等。三明小戒力微不消五逆之罪。四明虽持小戒等不得有犯。设有余愆。恒须改悔必令清净。此即合上第二戒善之福也。然修戒时。或是终身。或一年一月一日一夜一时等。此时亦不定。大意皆毕命为期不得毁犯也。四从以此善根回向已下。正明第八门中回所修业向所求处。五从临命终时下至极乐世界已来。正明第九门中终时。圣来迎接不同去时迟疾。即有其六。一明命延不久。二明弥陀与比丘众来无有菩萨。由是小乘根性还感小根之众也。三明佛放金光照行者身。四明佛为说法又赞出家离多众苦。种种俗缘家业王官长征远防等汝今出家。仰于四辈。万事不忧。迥然自在。去住无障。为此得修道业。是故赞云离众苦也。五明行者既见闻已不胜欣喜。即自见身已坐华台。低头礼佛。六明行者低头在此。举头已在彼国也。六从莲华寻开者。正明第十门中到彼华开迟疾不同。七从当华敷时下至八解脱已来。正明第十一门中华开已后得益不同。即有其三。一明宝华寻发。此由戒行精强故也。二明法音同赞四谛之德。三明到彼闻说四谛。即获罗汉之果。言罗汉者此云无生。亦云无著。因亡故无生。果丧故无著。言三明者。宿命明。天眼明。漏尽明也。言八解脱者。内有色外观色一解脱。内无色外观色二解脱。不净相三解脱。四空及灭尽总成八也。八从是名已下总结。上来虽有八句不同广解中品上生竟

次就中品中生位中。亦先举。次辨。后结。即有其七。一从中品中生者。总举行名辨定其位。即是小乘下善凡夫人也。二从若有众生下至威仪无缺已来。正明第五六七门中简机时分受法等不同。即有其三。一明受持八戒斋。二明受持沙弥戒。三明受持具足戒。此三品戒皆同一日一夜。清净无犯。乃至轻罪。如犯极重之过。三业威仪不令有失也。此即合上第二福。应知。三从以此功德已下。正明回所修业向所求处。四从戒香熏修下至七宝池中已来。正明第九门中行者终时圣来迎接去时迟疾。即有其八。一明命延不久。二明弥陀与诸比丘众来。三明佛放金光照行者身。四明比丘持华来现。五明行者自见闻空声等赞。六明佛赞言汝深信佛语。随顺无疑故来迎汝。七明既蒙佛赞即见自坐华座。坐已华合。八明华既合已即入西方宝池之内。五从经于七日已下。正明第十门中到彼华开时节不同。六从华既敷已下至成罗汉已来。正明第十一门中华开已后得益不同。即有其四。一明华开见佛。二明合掌赞佛。三明闻法得于初果。四明经半劫已方成罗汉。七从是名已下总结。上来虽有七句不同。广解中品中生竟

次就中品下生位中。亦先举。次辨。后结。即有其七。一从中品下生已下。正明总举行名。辨定其位。即是世善上福凡夫人也。二从若有善男子下至行世仁慈已来。正明第五第六门中简机授法不同。即有其四。一明简机。二明孝养父母奉顺六亲。即合上初福第一第二句。三明此人性调柔善不简自他。见物遭苦起于慈敬。四正明此品之人不曾见闻佛法。亦不解悌求。但自行孝养也。应

知。三从此人命欲终时下至四十八愿已来。正明第八门中临终遇逢佛法时节分齐。四从闻此事已下至极乐世界已来。正明第九门中得生之益去时迟疾也。五从生经七日者。正明第十门中到彼华开不开为异。六从遇观世音下至成罗汉已来。正明第十一门中华开已后得益不同。即有其三。一明逢时已后得遇观音大势。二明既逢二圣得闻妙法。三明逢一小劫已后始悟罗汉也。七从是名已下总结。上来虽有七句不同。广解中品下生竟

赞云。中辈中行中根人一日斋戒处金莲。孝养父母教回向为说西方快乐因。佛与声闻众来取。直到弥陀华座边。百宝华笼经七日三品莲开证小真。上来虽有三位不同。总解中辈一门之义竟

十六就下辈观善恶二行文前料简。即为十一门。一者总明告命。二者辨定其位。三者总举有缘生类。四者辨定三心以为正因。五者简机堪与不堪。六者明受苦乐二法不同。七者明修业时节延促有异。八者明回所修行向所求处。九者明临终时圣来迎接不同去时迟疾。十者明到彼华开迟疾不同。十一者明华开已后得益有异。上来虽有十一门不同。总料简下辈三位竟

次就下品上生位中。亦先举。次辨。后结。即有其九。一从佛告阿难已下。正明告命。二从下品上生者。正明辨定其位。即是造十恶轻罪凡夫人也。三从或有众生下至无有惭愧已来。正明第五门中简机举出一生已来造恶轻重之相。即有其五。一明总举造恶之机。二明造作众恶。三明虽作众罪于诸大乘不生诽谤。四明重牒造恶之人非智者之类也。五明此等愚人虽造众罪。总不生愧心。四从命欲终时下至生死之罪已来。正明造恶人等临终遇善闻法。即有其六。一明命延不久。二明忽遇往生善知识。三明善人为赞众经。四明已闻经功力除罪千劫。五明智者转教称念弥陀之号。六明以称弥陀名故除罪五百万劫。问曰。何故闻经十二部但除罪千劫。称佛一声即除罪五百万劫者。何意也。答曰。造罪之人障重加以死苦来逼。善人虽说多经。食受之心浮散。由心散故。除罪稍轻。又佛名是一。即能摄散以住心。复教令正念称名。由心重故即能除罪多劫也。五从尔时彼佛下至生宝池中已来。正明第九门中终时化众来迎去时迟疾。即有其六。一明行者正称名时。彼弥陀即遣化众应声来现。二明化众既已身现。即同赞行人。三明所闻化赞但述称佛之功。我来迎汝。不论闻经之事。然望佛愿意者。唯劝正念称名。往生义疾。不同杂散之业。如此经及诸部中处处广叹。劝令称名。将为要益也。应知。四明既蒙化众告及即见光明遍室。五明既蒙光照报命寻终。六明乘华从佛生宝池中。六从经七七日已下。正明第十门中到彼华开迟疾不同。七从当华敷时下至得入初地已来。正明第十一门中华开已后得益有异。即有其五。一明观音等先放神光。二明身赴行者宝华之侧。三明为说前生所闻之教。四明行者闻已领解发心。五明远逢多劫证临百法之位也。八从是名已下总结。九从得闻佛名已下。重举行者之益。非但念佛独得往生。法僧通念。亦得去也。上来虽有九句不同。广解下品上生竟

次就下品中生位中。亦先举。次辨。后结。即有其七。一从佛告阿难已下。总明告命。二从下品中生者。正明辨定其位。即是破戒次罪凡夫人也。三从或有众生下至应堕地狱已来。正明第五第六门中简机造业。即有其七。一明总举造恶之机。二明多犯诸戒。三明偷盗僧物。四明邪命说法。五明总无愧心。六明兼造众罪内心发恶外即身口为恶。既自身不善。又见者皆憎。故云诸恶心自庄严也。七明验斯罪状。定入地狱。四从命欲终时下至即得往生已来。正明第九门中终时善恶来迎。即有其九。一明罪人命延不久。二明狱火来现。三明正火现时遇善知识。四明善人为说弥陀功德。五明罪人既闻弥陀名号即除罪多劫。六明既蒙罪灭火变为风。七明天华随风来应。罗列目前。八明化众来迎。九明去时迟疾。五从七宝池中下至六劫已来。正明第十门中到彼华开时节不同。六从莲华乃敷下至发无上道心已来。正明第十一门中华开已后得益有异。即有其三。一明华既开已观音等

梵声安慰。二明为说甚深妙典。三明行者领解发心。七从是名已下总结。上来虽有七句不同。广解下品中生竟

次就下品下生位中。亦先举。次辨。后结。即有其七。一从佛告阿难已下。总明告命。二从下品下生者。正明辨定其位。即是具造五逆等重罪凡夫人也。三从或有众生下至受苦无穷已来。正明第五第六门中简机造恶轻重之相。即有其七。一明造恶之机。二明总举不善之名。三明简罪轻重。四明总结众恶。非智人之业。五明造恶既多罪亦非轻。六明非业不受其报。非因不受其果。因业既非是乐。果报焉能不苦也。七明造恶之因既具酬报之劫未穷。问曰。如四十八愿中唯除五逆诽谤正法不得往生。今此观经下品下生中简谤法摄五逆者。有何意也。答曰。此义仰就抑止门中解。如四十八愿中除谤法五逆者。然此之二业其障极重。众生若造直入阿鼻。历劫周障无由可出。但如来恐其造斯二过。方便止言不得往生。亦不是不摄也。又下品下生中取五逆除谤法者。其五逆已作。不可舍令流转。还发大悲摄取往生。然谤法之罪未为。又止言若起谤法即不得生。此就未造业而解也。若造。还摄得生。虽得生彼。华合迳于多劫。此等罪人在华内时有三种障。一者不得见佛及诸圣众。二者不得听闻正法。三者不得历事供养。除此已外更无诸苦。经云犹如比丘入三禅之乐也。应知。虽在华中多劫不开可不胜阿鼻地狱之中长时永劫受诸苦痛也。此义就抑止门解竟。四从如此愚人下至生死之罪已来。正明闻法念佛得蒙现益。即有其十。一明重牒造恶之人。二明命延不久。三明临终遇善知识。四明善人安慰教令念佛。五明罪人死苦来逼。无由得念佛名。六明善友知苦失念。转教口称弥陀名号。七明念数多少声声无间。八明除罪多劫。九明临终正念即有金华来应。十明去时迟疾直到所归之国。五从于莲华中满十二劫已下。正明第十门中到彼华开迟疾不同。六从观音大势下至发菩提心已来。正明第十一门中华开已后得益有异。即有其三。一明二圣为宣甚深妙法。二明除罪欢喜。三明后发胜心。七从是名已下总结。上来虽有七句不同。广解下品下生竟

赞云。下辈下行下根人十恶五逆等贪嗔四重偷僧谤正法。未曾惭愧悔前愆。终时苦相如云集。地狱猛火罪人前。忽遇往生善知识急劝专称彼佛名。化佛菩萨寻声到。一念倾心入宝莲。三华障重开多劫。于时始发菩提因。上来虽有三位不同。总解下辈一门之义竟

前明十三观以为定善。即是韦提致请如来已答。后明三福九品名为散善。是佛自说。虽有定散两门有异。总解正宗分竟

三就得益分中。亦先举。次辨。即有其七。初言说是语者。正明总牒前文生后得益之相。二从韦提已下。正明能闻法人。三从应时即见极乐已下。正明夫人等于上光台中见极乐之相。四从得见佛身及二菩萨已下。正明夫人于第七观初见无量寿佛时即得无生之益。五从侍女已下。正明睹斯胜相。各发无上之心。求生净土。六从世尊悉记已下。正明侍女得蒙尊记。皆生彼国。即获现前三昧。七从无量诸天已下。正明前厌苦缘中释梵护世诸天等从佛王宫临空听法。或见释迦毫光转变。或见弥陀金色灵仪。或闻九品往生殊异。或闻定散两门俱摄。或闻善恶之行齐归。或闻西方净土对目非远。或闻一生专精决志。永与生死。分流。此等诸天既闻如来广说希奇之益。各发无上之心。斯乃佛是圣中之极发语成经。凡惑之类蒙餐。能使闻之获益。上来虽有七句不同。广解得益分竟

四次明流通分。于中有二。一明王宫流通。二明耆闍流通。今先就王宫流通分中。即有其七。一从尔时阿难已下。正明请发之由。二从佛告阿难已下。正明如来双标依正以立经名。又能依经起行三障之云自卷。答前初问云何名此经一句。三从汝当受持已下。答前后问云何受持一句。四从行此三昧者下至何况忆念已来。正明比较显胜劝人奉行。即有其四。一明总标定善以立三昧之名。二

明依观修行即见三身之益。三明重举能行教之机。四正明比较显胜。但闻三身之号。尚灭多劫罪愆。何况正念归依。而不获证也。五从若念佛者下至生诸佛家已来。正显念佛三昧功能超绝。实非杂善得为比类。即有其五。一明专念弥陀佛名。二明指赞能念之人。三明若能相续念佛者此人甚为希有。更无物可以方之。故引分陀利为喻。言分陀利者。名人中好华。亦名希有华。亦名人中上上华。亦名人中妙好华。此华相传名蔡华。是若念佛者。即是人中好人。人中妙好人。人中上上人。人中希有人。人中最胜人也。四明专念弥陀名者即观音势至常随影护亦如亲友知识也。五明今生既蒙此益。舍命即入诸佛之家。即净土是也。到彼长时间闻法。历事供养。因圆果满。道场之座岂赊。六从佛告阿难汝好持是语已下。正明付属弥陀名号。流通于遐代。上来虽说定散两门之益。望佛本愿意在众生一向专称弥陀佛名。七从佛说此语时已下。正明能请能传等闻所未闻。见所未见。遇餐甘露。喜跃无以自胜也。上来虽有七句不同。广解王

宫流通分竟

五就耆闍会中。亦有其三。一从尔时世尊已下。明耆闍序分。二从尔时阿难已下。明耆闍正宗分。三从无量诸天已下。明耆闍流通分。上来虽有三义不同。总明耆闍分竟

初从如是我闻下至云何见极乐世界已来。明序分。二从日观下至下品下生已来明正宗分。三从说是语时下至诸天发心已来。明得益分。四从尔时阿难下至韦提等欢喜已来。明王宫流通分。五从尔时世尊下至作礼而退已来。总明耆闍分。上来虽有五分不同。总解观经一部文义竟

窃以真宗叵遇。净土之要难逢。欲使五趣齐生。是以劝闻于后代。但如来神力转变无方。隐显随机王宫密化。于是耆闍圣众小智怀疑。佛后还山弗窥委况。于时阿难为宣王宫之化定散两门。异众因此同闻。莫不奉行顶戴

敬白一切有缘知识等。余既是生死凡夫。智慧浅短。然佛教幽微。不敢辄生异解。遂即标心结愿。请求灵验。方可造心。南无归命尽虚空遍法界一切三宝。释迦牟尼佛。阿弥陀佛。观音势至。彼土诸菩萨大海众。及一切庄严相等。某今欲出此观经要义楷定古今。若称三世诸佛释迦佛阿弥陀佛等大悲愿意者。愿于梦中得见如上所愿一切境界诸相。于佛像前结愿已。日别诵阿弥陀经三遍。念阿弥陀佛三万遍。至心发愿。即于当夜见西方空中如上诸相境界悉皆显现。杂色宝山百重千重。种种光明下照于地。地如金色。中有诸佛菩萨。或坐或立。或语或默。或动身手。或住不动者。既见此相。合掌立观。量久乃觉。觉已不胜欣喜。于即条录义门。自此已后。每夜梦中常有一僧而来指授玄义科文。既了更不复见。后时脱本竟已。复更至心要期七日。日别诵阿弥陀经十遍。念阿弥陀佛三万遍。初夜后夜观想彼佛国土庄严等相。诚心归命一如上法。当夜即见三具磔轮道边独转。忽有一人乘白骆驼来前见劝。师当努力决定往生。莫作退转。此界秽恶多苦。不劳贪乐。答言。大蒙贤者好心视诲。某毕命为期。不敢生于懈慢之心(云云)。第二夜见阿弥陀佛身真金色。在七宝树下金莲华上坐。十僧围绕亦各坐一宝树下。佛树上乃有天衣挂绕。正面向西合掌坐观。第三夜见两幢杆极大高显。幢悬五色。道路纵横人观无碍。既得此相已。即便休止不至七日。上来所有灵相者。本心为物。不为己身。既蒙此相。不敢隐藏。谨以申呈义后。被闻于末代。愿使含灵闻之生信。有识睹者西归。以此功德回施众生。悉发菩提心。慈心相向。佛眼相看。菩提眷属作真善知识。同归净国。共成佛道。此义已请证定竟。一句一字不可加减。欲写者一如经法。应知

观经正宗分散善义卷第四

观无量寿佛经义疏（宋 元照述）

观无量寿佛经义疏

观无量寿佛经义疏序

释元照述

堪忍浊土异趣群居。安养净邦上善俱会。是知棘林胎狱宜奋志以长辞。宝界金池可潜神而直往。潮音偏赞遍见琅函。海众高栖备闻青史。但以机宜殊等诱掖多门。或恒课密言。或专持嘉号。或克期系念。或洁己修斋。各赴时缘。备存众典。唯兹正观毕趣无生。信是除疑舍障之神方。长生不死之要术也。历观前古受诵尤多。逮至方今乐闻益众。忝从早岁专玩斯文。翻嗟亿劫之无归。深庆余生之有赖。然则诸师著撰各尚所宗。后进披寻莫知攸往。由是参详名理酬校古今。摭取优长芟除繁琐。述而不作。何敢侮于前修。统之有宗。庶可贻于来学。文从简易意在修治。月藉指标见月而无劳执指。岸因舟度到岸而自可忘舟。曲被未来不负韦提之虔请。仰承遗嘱敢忘庆喜之重宣。聊赞上来冀资西迈云耳

观无量寿佛经义疏卷上

西湖灵芝崇福寺释元照述

将释此经先列义门令知总意然后入经分文别释。初中分四。初教兴来致二摄教分齐三辨定宗旨四料简异同。初教兴来致二。初通明一代教兴二别叙今经教兴。初通明一代教兴

大觉世尊从本垂迹为欲开示众生佛之知见令其悟入。于是乘时利见而大有为焉。经曰诸有所作常为一事。唯以佛之知见示悟众生。则知出生示灭一代声教半满虽殊莫不皆使诸有凡庸自悟己心。与十方如来法界含灵体性平等无有差异。具足无量河沙胜德包摄一切世出世法。清净本然广大无际十方法界微尘刹土大地山河依正因果悉是我辈自心中物。犹如一沤浮于大海亦如片云点太清寰。即下经云。是心作佛是心是佛诸佛正遍知海从心想生。当知此心即是菩提涅槃元清净体即是大乘一实境界非他法也。故占察经曰。一实境界者谓众生心体从本已来不生不灭自性清净圆满十方究竟一相。但以众生无明痴暗熏习因缘妄现境界。令生念著计我我所。没溺生死不自知觉。我佛如来先觉此心悯诸未悟。慈悲方便演说诸经。华严顿示鹿园渐诱。归源无二方便多门。经云小智乐小法不自信作佛。又云虽说种种道其实为佛乘。或于此土破惑证真则运自力故谈大小诸经。或往他方闻法悟道须凭他力故说往生净土。彼此虽异莫非方便令悟自心洞达诸法。然后发大乘意修菩提道上求下化究竟成佛。以智慧故不住生死。以慈悲故不住涅槃。历微尘刹示生唱灭说法度生。众生无尽行愿身土亦无有尽。华严云我知十方一切诸佛毕竟无有般涅槃者。唯除为欲调伏众生而示现耳。楞伽亦云无有佛涅槃亦无涅槃佛。是谓出世大事因缘。十方皆尔岂独释迦。教法所兴在此而已。

二别叙今经教兴

韦提机发净土缘兴。故使闍王公为逆害幽禁父母苦切忧愁。遥望耆山请佛求救。大悲怜愍即赴幽宫。先陈三种净福以为兼济之缘。后说十六妙观正示往生之术。今括诸文略陈十意。一为愍众生忍受众苦无由脱故。经云。若佛灭后诸众生等浊恶不善五苦所逼等。又云。为未来世一切大众欲脱

苦者说此观地法。二为愍众生为业缠缚无由解故。如下经云除无量亿劫八十亿劫生死重罪等。三为愍众生烦恼障重不能断故。经云。如来今者为未来世一切众生为烦恼贼之所害者说清净业。四为愍众生福德浅薄受贫苦故。经云。但想佛像得无量福况复观佛具足身相。又云。如此菩萨但闻其名获无量福何况谛观。五为愍众生随邪背正去佛远故。经云。若念佛者当坐道场生诸佛家等。六为令众生离诸染著住清净境界故。经云。若念佛者当知此人是人中分陀利华。七为令众生心易得定故。经云。应当专心系念一处想于西方。若不定指一方则三昧难成故。八为令见身成就念佛三昧故。九为令见身见无量寿佛故(此二皆下经文)十为令众生疾成佛故。下云。心想佛时是心即是三十二相等。即弥陀经云。生彼国者皆得不退阿耨菩提。佛意幽深凡情罔测。且用十意括示大途则一经兴致咬如指掌矣

第二摄教分齐有三。初明二土立教纯杂二辨大小渐顿三简了不了义。初明二土立教纯杂二。初娑婆入道教观二净土往生教观。

初娑婆入道教观

娑婆五浊惑业重轻根性差别在机既杂。教亦不纯。故有大小殊科偏圆异彻。经论宗师古今判教互有不同迭相废立广在他文不可备叙。

二净土往生教观

极乐净土纯一大乘清净良伴。众生生者虽分九品莫不皆发无上道心。到彼进功皆得不退菩提妙果。故往生论云。二乘种不生。虽有声闻弟子皆是先发大心暂履权乘不住小果。是知二土立教纯杂不同。则净土诸经不劳简判也。

二大小渐顿

天台疏判教相中只云此是大乘方等教摄。二藏明义菩萨藏收。渐顿悟入此即顿教。远疏亦云。此经是顿教法轮。韦提希等并是凡夫便证无生。不从小入。故知是顿准知一代弥陀教观皆是圆顿一佛乘法更无余途。慈云法师云。小乘经部括尽贝书曾无一字说有净土何况劝生。又小乘中不谈他佛亦无一字说有弥陀。是则净土弥陀一历耳根即下大乘成佛种。不闻不信岂非大失乎。

三简了不了义

慈云云。佛法有二。一小乘不了义法二大乘了义法。大乘复有了不了义。今谈净土唯是大乘了义中了义法也。经曰。十方谛求更无余乘唯一佛乘。斯之谓矣。言了义者了彼净土即我自心非他方也。达彼弥陀即我自性非他佛也。如此则回神亿刹实生乎自己心中。孕质九莲岂逃乎刹那际内。故经曰。是心作佛是心是佛。即是开示众生佛之知见。大乘了义岂复过此。楞严势至圆通云。若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛去佛不远(言成佛不久也)至若法华妙部如来亲记往生(药王品云受持此经即往生安乐世界等)华严极谈普贤躬陈回向(普贤十大愿结云临命终时一刹那中即得往生极乐世界等)即知净秽身土悉是众生自心只由心体虚融故使往生无碍。只由心性包遍遂令取舍无妨。嗟今未学不达唯心。但认点灵便为净土。自谓心净土净不假他求。佛即我心岂须外觅。指弥陀为外物。贬极乐为他邦。故慈云云。或曰净土在心何须外觅。心净土净岂用迢然求生他方净土耶。释曰。子不善心土之义将谓我心局在方寸。便见西方曩在域外。若了一念心遍一尘亦遍。十万亿刹咫尺之间岂在心外。世人若谈空理便拨略因果。若谈唯心便不信有外诸法。岂唯谤法亦自谤心殃坠万劫。良可

痛哉。妄构是非障他净土真恶知识也(上皆彼文)古贤苦口愍物情深。傥属意以研详必因兹而超悟矣

三辨宗旨有三。初定经宗二明事理三辨观法不同。

初定经旨

宗是主义一经之主义须辨示。天台云。此经以心观为宗。此则单就能观为言也。观佛依正得非心观乎。远师善导并云。诸经所辨宗趣各异。此经以观佛三昧为宗。此则通就能所而立也。观虽十六依正不同而主在观佛。即下经云。于见身中得念佛三昧。念即是观。但语通余佛尚滥他经。可如首题简别斯尽。观佛三昧经云。佛告阿难此观佛三昧是一切众生犯罪者药。破戒者护失道者导。盲冥者眼愚痴者慧黑暗中灯。烦恼贼中是勇猛将诸佛世尊之所游戏。首楞严等诸大三昧始出生处。又云。若能观佛一毛孔是人名为行念佛定。以念佛故十方诸佛常在其前为说正法。此人即能出生三世诸如来种。何况具足念佛色身。又云。若四部弟子谤方等经作五逆罪犯四重禁偷僧祇物污比丘尼破八戒齐作诸恶事种种邪见。若能至心一日一夜系念在前观佛一相好者诸恶罪障皆尽灭等。准知观佛功德难思。良由摄虚妄心冥真实境。假彼福慧济我贫穷。藉彼慈悲拯我沉溺。是却恶之前陈为入道之初门。故楞严云。不假方便自得心开如染香人身有香气。是则名曰香光庄严。略举大要余广如后。

二明事理

理是虚寂之强名事乃施为之总目。名虽两立体实一如。其犹水动为波墨书成字。波虽万状水湿何殊。字有千差墨色无二。若谓冥心住寂能所泯亡则为理观。举心动虑取舍历然即为事观。是则理事敌对。未是圆融。今依天台十疑论云。智者炽然求生净土达生体不可得。此乃真无生。愚者为生所缚。闻生作生解闻无生作无生解。而不知生即无生无生即生。不达此理横相是非。几许谬哉。是知达事即理理非事外。是真无生故称妙观。又淮南山理事二忤须分两根。利根达理则一切唯心。钝根未达则专依事行。余经理观唯被上根。今经观法通摄利钝。利根修者莫非理观。钝根修者皆归事想。利钝虽异皆得往生。但生彼已阶位浅深。进道迟速耳。然古今判释互说不同。一云十六妙境无非理观。一云据经始末皆是事想。一云前后十五是事唯第九佛观为理。今谓初释则遗于中下次解则抑彼上根后说两分最非通论。夫达理者则诸法皆理安有此是而彼非乎。尝考经文但出所观之境不分理事之殊。得非能观之人根有

利钝见有通塞任其分量皆可趣入乎。唐高僧辨秀尝谓人曰昔闻西方之行是有相大乘。此乃蓬心不直非达观之说。何耶夫出言即性发意皆如。而一色一香无非中道况我正念乎。细详此说深会经宗。但未悉此经通收中下耳。问今经理观如何修习。答修法有二。一者能观心即以现前识心想念为体。下云当起想念谛观于日是也。二者所观境即以弥陀依正庄严为体。即下所列十六种境是也。能所相冥方成观行。问起心取境那名理观。答了此心境皆因缘生。缘生无生体非生灭即无生理。十疑论云夫不生不灭者于缘生中诸法和合不守自性。求于生体了不可得。此生生时无所从来故名不生。此灭散时去无所至故言不灭。非谓因缘生外别有不生不灭也。今明理观一准论文。以缘生心观缘生境。心境虽殊缘生不异。能观是心所观即佛。心法佛法皆不思议。华严云心佛众生三无差别即其义也。故诸行者先开智解通达无疑。然后晨夕念念系想彼方依正胜境炽然求生不妨心境。体自无生。非谓造作使之然也。是知世出世间诸所有法出处语默莫非妙理。非唯此观一代大乘所立观法莫不皆尔。法华云观一切法空如实相不颠倒等。又云一切诸法皆无所有无有常住亦无起灭。普贤观云当知一切诸法即是佛法。净名云一切诸法即菩提相。华严云一切法无生一切法无灭。又云了知一切法自性无所

有。如是解法性即见卢舍那。金刚般若云一切有为法如梦幻泡影等。如是等文遍在大藏不复尽举。若离诸法而谈妙理即堕偏邪去道全远。净名云譬如造立宫殿。若依空地随意无碍。若依虚空终不能成。诸佛说法常依二谛。不坏假名而说诸法实相。圣量若此正理坦然。必欲进修深须研核。

三辨观法不同

一代时教所明观法略为五例。一总观诸法如经观一切法空等。二别观自心如止观还原观法界观净心观等。三或但观色经云观身实相观佛亦然及不净白骨等。四兼观色心经云照见五蕴空十二入十八界数息等。五对观胜境即如诸经观佛菩萨等。今此观经即当第五。就观胜境复有五别。一观佛相海即观诸佛三十二相也。二观普贤行法即观六牙白象菩萨身相也。三观药王药上即观二菩萨行愿色相也。四观弥勒上生即观兜率天宫求生内院也。五即今经观弥陀依正求生净土也。上三灭业破障下二忻愿求生。又下二中第四是娑婆天界第五即极乐净方。然此方入道要在观心。净土往生义须想佛。今举此方观心一种对校今经略为六别。一观心则摄想归心今经则送心他境。(经云一心系念谛观彼佛天台疏云落日悬鞞用标送想之方)二观心不局四仪此经则要须正坐(义通余仪)三观心则不拘方所此经则定须西向。四观心则不简余时此经则须除便食(观佛经云除便转时地观云唯除食时等)五观心则断惑证理此经则成业感生。六观心则魔业发现此经则圣德护持。略明六异则知净土观门迥然天别。问今十六观可名观心否。答若乃达境唯心则彼弥陀身土孰非心乎。但恐反求本阴局认点灵则尽属他经。非今正观矣。问或谓佛法太高众生法太广唯观心为要。今经观佛岂不相违。答观法被机各有所主。若此方入道断惑证真则观心至要。若往生净土修因感报则观佛最优。彼明断证正取观心故有此语。非谓生佛二法永不通观。观佛三昧皆被未来义非徒设。问心佛无差上乘了义。今明观法何必强分。答理本虽融行相宜别。将使造修有托必须境智相应。古德有言观佛有二。一者自心三昧所见佛。二者西方从因感果佛。诸经观心即观自心所见佛也。今十六观正观西方感果佛也。据此两分求无疑滥故。天台十疑论云凡求生者希心起想缘阿弥陀佛相好光明。又观彼土七宝庄严备如无量寿十六观等。今经观佛斯为明据。问曰经云若以色见我以音声求我是人行邪道不能见如来。今观佛境岂非色见声求耶。答曰三十二相犹皎月落于百川。四辨八音若清响发于幽谷。然有披潭捉月入谷寻声不了性空故不见佛。达士不尔。了色非色何妨端想于圣容。达声非声岂碍侧闻于妙法。故华严云色相不是佛音声亦复然。亦不离色声见佛神通力。觑兹妙论宁复疑乎

四料简异同二。初简身土通局二辨古今废立。初简身土通局二初明佛身二明佛土

初明佛身

佛身多种经论所出随宜不定。今准天台戒疏且明四身。一谓法身二谓真应二身三谓法报应三身四谓法报应化四身。彼云毗卢遍耀正法为身舍那行满报果为身。释迦应迹感赴为身随缘不定变化为身。一切诸佛皆具四身。今弥陀身者经云诸佛如来是法界身即法报也。六十万亿那由他即净土应身也。或现大身满虚空中。或现小身丈六八尺及圆光中恒沙化佛。又云无量寿佛化身无数以至白鹤孔雀鳧雁鸳鸯等皆是弥陀变化所作此等皆化身。然此应化合则为三开则成四。当知西方弥陀果德之身。即是法身即是报身即是应化佛身一体非一非异随召皆得。若乃从本垂迹则一身为无数身。至于摄末归本则无数身还归一身。华严云一切诸佛身即是一法身即其义也。远师疏云然佛寿命有真有应。真无有尽应有短长。观音受记经云阿弥陀佛寿虽无量当有终极般涅槃后观音补处号普光功德山王。据此定知是应。十疑论云有满凡夫随分得见佛身粗相谓应佛也。菩萨见微细相谓报佛也。故知报应由机佛身何定。如水中月随器不同。器大则影全器小则影缺。全缺在器而影无展缩。水澄则影

存水浊则影亡。存亡在水而影无去来。以喻身寿无不通晓。故涅槃云佛告纯陀。汝今不应思惟诸佛长寿短寿。一切诸法皆如幻相。如来在中以方便力无所染著等。又华严云如来法身藏普入世间中。虽在于世间于世无所著。譬如清净水影像无去来。法身遍世间当知亦如是。又云譬如工幻师示现种种事。其来无所从去亦无所至。幻性非有量亦复非无量。于彼大众中示现量无量。以此寂定心修习诸善根出生一切佛。非量非无量有量及无量皆悉是妄相。了达一切趣不著量无量。准知佛身体量叵得。尚非言思所及。岂容拟议于其间哉二明佛土又二。初正明二拣滥。

初正明

诸佛国土其数无量。如华严云。不可说不可说佛刹微尘数世界。又如法华云。譬如三千大千世界摩以为墨。过于东方千国土乃下一点。如是展转尽地种墨等。又如弥陀经。十方各有恒河沙数诸佛国土。是知佛土何有穷尽。举要言之不出二种。一者法性土。圆觉云众生佛土同一法性。普贤观经云毗卢遮那遍一切处。其佛住处名常寂光。常住法性诸佛如来所游住处强名为土实非土也。此谓唯心净土。举足道场非净非秽而不妨净秽。无去无来而不碍去来。慈云云十方净秽卷怀同在于刹那。三际往来足迹未移于一念。众生迷而不失虽日用而不知。诸佛证而无得故乘权而起用。此唯妙觉果人所居。仁王般若云唯佛一人居净土即此土也。二应化土。微尘佛刹若净若秽皆是诸佛随机应现摄化众生。应诸菩萨则有实报土。仁王云三贤十圣住果报是也。应诸二乘则有方便土。智论云三界外有净土。声闻辟支出生其中受法性身非分段生是也。应诸凡圣则有同居土。同居有二。一同居秽土二同居净土。释迦现居秽土非无净土。弥陀示居净土非无秽土。然同居秽土圣则大小三乘凡通善恶六趣。同居净土圣则纯一大乘凡但人天。两报土明诸土各赴机缘。法性是所依应化为能依。首楞严云空生大觉中如海一沤发。有漏微尘国皆依空所生。大觉即法性土也。微尘国即应化土也。应化依虚空虚空依法性。能所本末思之可见。今经所明即是弥陀所取同居净土。又复西方有河沙净土。果佛有同居弥陀。今须定指。往昔法藏发愿修成极乐净土弥陀果佛光台现土其致在兹。

二拣滥

诸经所说净土多种名字相滥故须辨示。且如心净土净之言人虽引用不知本末。此言本出维摩经。彼说菩萨取净土法。以诸佛净土必假十方众生同业共成故。历劫化他令修善业。揽彼净业以成其土故。彼经云菩萨随所化众生而取佛土。当知直心是菩萨净土。菩萨成佛时不[言*留]众生来生其国。乃至十善是菩萨净土。菩萨成佛时十善众生来生其国。乃至云若菩萨欲得净土当净其心。随其心净则佛土净。彼文甚广不复具引。金光明云愿我来世得此殊异功德净土如佛世尊。法华经云教诸千亿众令住大乘法而自净佛土。又云少欲厌生死实自净佛土。净名云常修净土教化诸众生。此等皆明菩萨取土法也。又净名经螺髻梵王语舍利弗。我见释迦佛土清净如自在天宫。佛以足指按地。大千世界百千珍宝严饰如宝庄严佛净土。乃至云我佛国土常净若此。又涅槃经佛临涅槃娑罗林间变成净土。经云尔时大千世界以佛神力故地皆柔软。众宝庄严犹如西方无量寿佛极乐世界。又如今经光台所现极乐净土及结益中众见彼国。此等皆是如来神力现起。所谓于一毛端现宝王刹是也。仁王般若云唯佛一人居净土。圆觉经云众生国土同一法性。地狱天宫皆为净土。此皆法性理土所谓寂光土也。法华云众生见劫尽大火所烧时我净土不毁。此即释迦果报土也。上引诸经所谈净土皆非今经弥陀极乐净土。诸经论中此类极多。准前简判则无滥矣。二辨古今废立分五。初明福观二辨定散三示地位四解魔说五指滥传。

初明福观

下经韦提请云唯愿世尊教我思惟教我正受。古疏以三福答思惟。十六观答正受。善导玄义云诸师将思惟合三福正受合十六观。今谓不然。华严经说思惟正受但是三昧异名。韦提前请但云教我观于清净业处。即知思惟正受祇是请观耳。观前方便故曰思惟正观成就故名正受。但修观之人须修福业助成观智故。先明三福后出观行。三福如宝货观智如船桅。是则事理相资福智双运。安有修观兀然端坐。不事师亲不持归戒不诵大乘耶。故须众善辅成正观。单轮只翼何有所至哉。至后释文更为委辨。

二辨定散

善导玄义云前十三观为定善。后三福九品对前三福为散善。今谓不然。若如所判。即应止有十三观那名十六观耶。况下九品上品结云是名上辈生想名第十四观。中下亦然。何得后三独名散善。止用此求不攻自破。依法不依人涅槃极诚。至后九品当更辨之

三明地位

准玄义云古来诸师皆用大乘三贤十圣。对上三品小乘两凡四果对中三品。大乘始学凡夫随过轻重对下三品。彼文委破不复具引。今谓准下九品生彼土。已方论地位可如诸师。又据经文此土求生并是凡夫须依玄义。彼引十段经文为证。可验昔非。经云我今为汝广说众譬。亦令未来世一切凡夫欲修净业者得生西方一证也。又云如来今者为未来众生为烦恼贼之所害者说清净业二证也。又云如来今者教韦提希未来众生观于西方极乐世界三证也。又云韦提白佛言因佛力见彼国土若佛灭后诸众生等浊恶不善五苦所逼云何当见彼佛国土四证也。又云汝及众生应当专心乃至自非生盲有目之徒皆见日没五证也。又云佛告阿难汝持佛语为未来世一切大众欲脱苦者说是观地法六证也。又云韦提白佛我今因佛力故得见彼佛及二菩萨未来众生当云何观七证也。又云佛告韦提希及汝众生欲观彼佛当起想念等八证也。又云诸佛如来是法界身入一切众生心想中是故汝等心想佛时九证也。又如九品中一一皆言若有众生等十证也。上来十段证明如来说十六观止为常没众生不于大小贤圣人也(上并玄义中文)详此十文一二四五其文最要。则知此典专被浊世具缚凡夫逮至彼方始论断证耳。

四解魔说

或谓修西方净业临终感相皆是魔者。斯由未披教典不乐修持。喜以邪言障他正信。为害不浅故须辨之。且魔有四种。一五阴魔二烦恼魔三死魔四天魔。上之三魔是汝身心。唯有天魔居欲界天。乃是大权退恶进善。有大功行方可动之。凡夫修道内心不正必遭魔扰。若心真实魔无能为。是知魔自汝非他所致。如世妖治媚惑于人端心正色必不能近。纵情顾盼定遭所惑。今引众说以绝群疑。一云大光明中决无魔事。犹如白昼奸盗难成。一云此土观心反观本阴多发魔事。今观弥陀果德真实境界故无魔事。一云念佛之人皆为一切诸佛之所护念。既为佛护安得有魔。一云修净业人必发魔者佛须指破如般若楞严等。佛若不指则误众生堕于魔网。今净土诸经并不言魔。即知此法无魔明矣。山阴庆文法师正信法门辨之甚详。今为具引。彼问曰或有人云临终见佛菩萨放光持台天乐异香来迎往生并是魔事。此说如何。答曰有依首楞严经修习三昧。或发动阴魔。有依摩诃衍论修习三昧或发动外魔(谓天魔也)有依止观论修习三昧或发动时魅。此等并是修禅定人约其自力。先有魔种被定击发故现此事。倘能明识各用对治即能除遣。若作圣解皆被魔障(上明此方入道则发魔事)今约所修念佛三昧乃凭佛力。如近帝王无敢干犯。盖由阿弥陀佛有大慈悲力大誓愿力大智慧力大三昧力大威神力大摧邪力大降魔力天眼远见力天耳遥闻力他心彻鉴力光明遍照摄取众生力。有如是等不可思议功德之力。岂不能护持念佛之人至临终时令无障碍耶。若不为护持者则慈悲力何在。若不能除魔障者智

慧力三昧力威神力摧邪力除魔力复何在耶。若不能监察被魔为障者天眼远见力天耳遥闻力他心彻鉴力复何在耶。经云阿弥陀佛相好光明遍照十方世界念佛众生摄取不舍。若谓念佛临终被魔障者光明遍照摄取众生力复何在耶。况念佛人临终感相出自众经皆是佛言。何得贬为魔障乎。今为决破邪疑当生正信(已上彼文)。又楞严云禅定心中见卢舍那踞天光台十佛围绕等。此名心魂灵悟所染。心光研明照诸世界。暂得如是是非为圣证。资中疏曰若修念佛三昧斯境现前与修多罗合名为正相。若修余观设见佛形亦不为正。以心境不相应故。况观真如不取诸相而有所著岂非魔耶。资中栋判极为精当。仍具引前诸说永除疑障。

五指滥传

净土教法起自古晋庐山白莲社。自后善导怀感慧日少康诸名贤逮至今朝前代禅讲宗师亦多弘唱。唯天竺慈云法师精穷教理盛振一时。出大小弥陀忏仪往生传正信偈念佛三昧诗并诸图[巾*(宋-木/登)]见行于世。自后鲜能继者。时移事变相承讹滥斯法几息。纵曾听习臆说最多。苟不辨明恐误来学。略引数事识者详之。此方儒典亦说西方如周书异记说。佛生时瑞气浮空。太史苏由奏曰有大圣人生在西方。一千年后声教被此。后佛灭时白虹十二道南北通贯。太史扈多奏曰西方大圣人入灭之兆。又列子云昔商太宰嚭问孔子执为圣人。孔子对曰西方有圣者焉。不治而不乱不言而自信不化而自行等。文中子曰佛法西方之教中国则泥。以至后世儒者多以佛教为西方者乃此土西天竺国非今经所谓西方也。试略言之。夫一日月一须弥一四天下名一世界。如此一千世界名小千界。一千小千名中千界。一千中千名大千界。此释迦一化之境。今此南阎浮提乃一世界中一洲耳。此土神州又州中一隅耳。五天竺国当阎浮之中。神州在彼东南。以此望彼故号西方。若论弥陀净土。出大千界外复过十万臆刹。智者云西方净土出过三界。即知与此阎浮西竺近远天别安可滥同。窃观古今不信净土其障有二。一为他障二即自障。言他障者谓世传异说不辨是非。故于佛言反不信受。略列数条余非可尽。如僧传慧布云。方土虽净非吾所愿。若使十劫莲华中受乐不如三途极苦处救众生也。今谓得忍菩萨可容此说。若未得忍自不能救焉能救他。智度论云具缚凡夫有大慈救众生者无有是处。委如十疑论

第一疑中所破。有人云心若清净即是自性西方何必求生他方净土。今谓非无此理。斯乃教中法性理土而非今经所明也。然具缚凡夫未登忍地。假令顿悟自心孰能恒守清净。法虽高妙不摄群机。但有虚言何由造入。又云西方去此十万八千里。此亦误以四竺为西方也。经云从此西方过十万亿佛土有世界名曰极乐。岂止十万八千乎。略指一端。诸余不足议也。有人云此十六观唯被下根耳。今谓此经乃圆顿上乘成佛之法。是心是佛出自今经。韦提一闻即破无明得无生忍。五百侍女发菩提心。岂皆下根耶。又云念佛人临终感佛菩萨来迎。皆是自心业现实无他方佛来。今详此说乃有多失。一则不信佛语。观经九品临终感相皆佛说故。二不修佛力。诸佛菩萨慈悲誓愿拔苦与乐不遗物故。三不信佛体。佛与众生体性平等有感必应。佛若无应三身不备则非佛故。此三不信孰可信耶。又有人云莫学愚人求生净土。今谓无量寿经说十方诸菩萨皆愿往生净土。况普贤行愿势至圆通皆愿往生净土。补处不退诸上善人岂皆愚人耶。又僧传所叙古晋高僧生融持远南岳天台庐山十八贤皆修此法。岂亦愚人耶。汝今滞著三界耽恋五浊。甘受众苦无思出离。反是智人。一何颠倒。假令自得忍力乐住三界度生。那发此言障他修习。又云求生净土念佛修观皆是执著取相殊非超越之法。今谓著与不著取与不取在人心智所见明昧。岂得凡见修持例皆著相于恣不捡尽是通人。且佛言不著相者盖令不著我人众生寿者等相不住所修法相遣除人法二执即达人法二空。何尝以系念进修而为著相乎。且世人争竞我人炫耀权势。耽荒声色奔逐利名。聚敛财谷系恋妻孥。此等诸相无始爱缠佛劝远离反更深著。念佛三昧无始未经。佛劝修习反疑著相。众生迷倒一至于此。今谓若修念佛三昧定非

著相。何以然耶。佛身无相有何可著。故智论云植佛福田者谓慧心坚著也。随以香华供养至佛无尽。龙树论师岂不解般若。而言坚著者岂亦著相耶。夫般若空法元为修六度者令不住相。六度不修般若焉用。真得道者达修无修了念无念。所谓终日修而未始修。终日念而未尝念。金刚般若云无我人众生寿者修一切善法则得阿耨菩提。故知了达之士何尝不修善耶。又有说云临命终时若见幢幡莲华等境界现前并不得去。今谓临终境现自有正念善业所感。亦有邪心造恶所招。岂得一[既/木]斥为魔事。况恶相既现任运业牵岂由汝意愿去不去。如人造业合堕三途临终恶现何由不去。故知谬传。不足取信。有人发愿云愿从今生至成正觉未得道前。身无横病寿不中天。正命尽时不见恶相。长得人身聪明正直。不生恶国不值恶王。乃至所生之处值佛闻法童真出家为僧和合。今谓若生净土则无横病夭寿恶国恶王之患。任运常值三宝出家为僧。只由不知净土故有此愿。亦犹陈除陵愿云。愿即还人中不高不下处托生等。彼乃儒流不在言责。禅讲宗师率多此见。皆言但愿后世不失男子出家学道。尝试语曰汝今已得男子出家。祇合便求出离。何乃复求男子再愿出家略无胜进乎。二自障者略说六种。一云净土难生吾无力量非敢过望。但不失人身足矣。一云吾毁戒破齐恶业深重。西方净土何由可生。一云佛说西方权诱众生且念为善。皆无其实。见修净业反生嗤笑。一云聪明利智直悟己心。任己所为无非合道。岂同下士念佛修行耶一。云凡人之生血气所聚假名为身。及乎死去百骸溃散一切归空。何有净土是可生耶。一云临终作想夺彼胎阴刹那换报不历胞胎。今谓色心报法宿业所成。安有我神能夺他报。窃恐识神灵妙先托彼胎。报谢趣生即非他阴。假令可夺作想劳神求入胞胎未知何意。违出家志背解脱门。而况我佛大慈开示净土。殷勤观嘱遍诸大乘。目见耳闻特生疑谤。自甘沈弱不慕超升。如来说为可怜愍者。良由不知此法特异常途。不择贤愚不简缁素。不论修行久近不问造罪重轻。但令决定信心即是往生因种。慈云法师云唯安养净业捷直可修。若有四众欲得速破无明永灭五逆十恶重轻等罪当修此法。欲得大小戒体还复清净。得念佛三昧成就菩萨诸波罗蜜当学此法。欲得临终离诸怖畏自心安快。众圣现前授手接引初离尘劳。便至不退不历长劫即得无生当修此法等。古贤法语能无从乎。已上五门略标纲要。自余不尽委在释文。按开元藏录。此经凡有两译。前本已亡。今本乃疆良耶舍译。僧传云疆良耶舍此云时称。西域人性。刚直寡嗜欲。善通三藏。宋元嘉初达于京邑。文帝深加叹异敕止钟山道林精舍。僧含请译此经并观药王药上经。含即笔受。后游岷蜀还卒江陵。又前代解释凡有数家。隋朝慧远法师天台智者大师皆有章疏。唐善导和尚亦立玄义。并行于世。而各尚宗风互形废立故。今所释择善从之。必有差讹不无纪正

观无量寿佛经义疏卷上

观无量寿佛经义疏卷之中

刘宋西域三藏量良耶舍译

西湖灵芝崇福寺释元照述

第二别释经文二。初释经题二释经文。

初释经题

据经下文阿难请问佛立二名。初云此经名观极乐国土无量寿佛观世音菩萨大势至菩萨。加一经字共二十字。此就心境为名也。又云亦名净除业障生诸佛前。更加经字共有九字。此从破障感报为名也。就初名中观之一字能观智也。下十八字所观境也。极乐国土即是依报摄前六观。无量寿下即是正报摄后十观。观佛总前三观。下二菩萨总摄七观。故此一题十六皆足。次名中净除业障总前十

六观行力用。观成破障即见因也。生诸佛前即来果也。不指弥陀而言诸佛者即下经云见无量寿佛者即见十方无量诸佛等。今翻译家止用初名仍从省约。但据诸佛深合经旨。天台疏云举正报以收依报述化主以包徒众。观虽十六言佛便周。此约举要包摄前后释也。远师疏云此经以观佛为主故偏举之。此据经宗诸观相从释也。今详两释后义最长。以正为观佛须先国土以为由渐后因观佛旁及徒众以显周遍。是以佛观文中独名念佛三昧也。题中上七字为别题别在今文。下一字为通题通及众典。上二字标能说教主。下五字示所说行法。初能说中佛是十号之一。说谓悦可众心。此方化主定是释迦故但举通号。下所观境恐滥余尊则通别齐举。准智度论云经通五人说。一佛二圣弟子三诸仙四诸天鬼神五变化人。欲显此经是佛自说简非余人令生信受。然一代时教律唯佛说特彰秘胜。经通余人但须印可。然就经中净土一法定是佛说明非小圣余凡所知。是以他经或容不著。诸净土经并须标简。二所说法中上一字即能观心。下四字即所观境。初中大小观法并指第六意识为能观体。五阴之中善行阴摄。行前三心体唯无记。必取行心成业方能感报招生。准下经文或名想念或号思惟。名异体同莫不皆指意思为能观耳。次所观中梵云阿弥陀。此翻无量寿亦云无量光。即四十八愿中二愿光明寿命有能限量不取正觉。寿即表福是解脱德。光即表智是般若德。般若解脱共严法身。即同居净土摄生教主。观音补处实有寿限且据凡小莫数故言无量。佛者具云佛陀此翻觉者。觉有二义。一觉察义。四住如贼唯圣觉知不能为害。二觉悟义。无明如睡圣慧一起如眠得悟。对彼二乘故名大觉。超彼等觉故名妙觉。且据一相余如别说。身相光明具如佛观。经者梵云修多罗此翻为线。贯穿理义摄持众生。能贯能摄有如线焉。即能诠教声名句文。由教知理依理起行因行感果。理行果三出生于教。故知像末唯教有功。得道因缘出道基本。古人诃皆为遣滞情。末学妄痴妄生轻蔑断佛种子坏佛法身永坠邪坑长遭难地。纵使执指为月认筏为堤亦为解脱远缘不失人天福报。况超拔为利巨穷。古疏又云训法训常。由圣人金口故云经也。

二释经文

经文为三。即序正流通三分。从初至清净业处为序分。尔时世尊放眉间光至无量诸天发无上道心为正宗分。尔时阿难白佛当何名此经下尽末文为流通分。三分判经弥天为始。或多或缺随经不同不必一[既/木]。初序分二。从初至而为上首名证信序。六事同证使无疑故。尔时王舍下名发起序。法不孤起假缘发故。亦名通别二序。证信通于众典发起别在今经。又证信文通而义别。如是等法局指当经。发起文别而义通。众经之首皆有因缘。又证信结集方安名经后序

初证信序六

一如是者即指正宗所说之法。二我闻者阿难亲从佛闻明非自说。三一时者始从众集终至毕席一期之时简非余时也。四佛者说教之主显非余人。五王舍城下说经之处。六大比丘等同闻之众。初指正宗所说法

如是

称理云如离非曰是。决定可信故云如是

二明非自说

我闻

诸法无我无我则无闻。随俗假名故说为我

三简非余时

一时

如来说经时有无量不可定指故云一时。又西土此方年月日时历数不同。流布他方人难晓故。又复诸经或有一席未能终毕。至后结集方缀成文。前后不一。难为标指即如今经阇王造逆如来说经阿难重述岂是同时。故以一言包罗斯尽

四说教主

佛

佛翻为觉自觉非凡夫觉他异二乘觉满异诸菩萨故名大觉。即指开示净土释迦大师也

五说经处二。初游化境二依止处。

初游化境

在王舍城

梵云罗阅只伽罗此云王舍。智论所解。古王创置从本为名。即王所居之处

二依止处

耆闍崛山中

耆闍崛此翻灵鹫。诸灵依此而住。又峰形似鹫或众鹫所栖因以为名

六同闻众二。初声闻众二菩萨众。初声闻众与大比丘众千二百五十人俱

若论志愿则菩萨为先。今取威仪故声闻居首。声闻又二。大比丘即上首弟子迦叶阿难目连身子等。大之一字即是叹德。梵云摩诃此翻为大多胜。人天所尊故言大。遍解经书故云多。超出异道故言胜。因名比丘有三义。乞士怖魔破恶也。果号阿罗汉亦三义。应供杀贼无生也。梵语僧伽此翻为众。四人已上和合无诤。羯磨说戒能辨一切灭恶生善之事故名为众。千二百五十人即眷属弟子。三迦叶共有弟子千人。目连身子共二百五十。其先并是事火外道。久受勒苦都无所证。一见如来便登圣果。感佛恩深故常随侍。二菩萨众三。初示位二列数三略标上首

初示位

菩萨

梵云摩诃菩提质帝萨埵此云大道心成众生。虽名含大小行有浅深今此同闻莫非补处

二列数

三万二千

总举上首眷属之众

三略标上首

文殊师利法王子而为上首

文殊师利此翻妙德。从法化生绍隆佛种名法王子。大本小本弥陀经列众甚广。今经最略。翻传适时各其志也。计应更列入天杂众。下流通云无量诸天龙夜叉等。即知序中亦略之耳。二发起序

诸经缘起随事不同。今经乃以杀逆为发起者略有二意。一欲彰此界众生极可厌恶。亲生膝下尚敢危害况于余人。意令末世忻乐净土故。二为表此方机缘非遭极苦。不念脱离求往生故。故下韦提希云为我广说无忧恼处我当往生。不乐阎浮提浊恶世等。就中分二。初至和悦正明囚父时阿闍世问守门者下次明欲害母

初正明囚父四。一频婆为子幽禁二国大夫人密奉糗浆三祈请戒法以济心神四法食兼资日久不殒。初频婆为子幽禁

尔时王舍大城有一太子名阿闍世随顺调达恶友之教收执父王频婆娑罗幽闭置于七重室内制诸群臣一不得往

阿闍世此云未生怨。涅槃云由未生时相师皆言此儿生已定当害父。又云阿闍名不生世者名怨。以不生佛性故则烦恼怨生等。调达具云提婆达多此云天热。生时诸天心皆热恼。知彼出世必破三宝故。是斛饭王子佛之堂弟阿难亲兄。有三十相出家诵六万法聚十二韦陀。因见如来王臣归仰利养充溢心生嫉忌。即往白佛求欲摄众。为佛所诃遂谋害佛。阿难不知授与通法。入山修习获得五通。乃自思推谁作檀越。闍世太子有大王相。种种变现惑令信受。语太子言我作新佛。汝作新王岂不快哉。于是推山压佛。密迹金刚以杵拟之。碎石进来伤佛足指出佛身血。自号为佛五法化人。三闻达等五百新学受彼邪化别众乞食。别自布萨即破法轮僧。莲花色尼路逢诃之。拳打眼出即杀阿罗汉。犯三逆罪生入地狱。闍王杀父害母共造五逆。此皆大权化事或逆或顺无非益物。为绝后世起逆业故。经云示现有三毒又现邪见相。我弟子如是方便度众生。又涅槃云提婆达不曾堕狱造逆等。实非声闻缘觉境界。唯是诸佛之所知见是也。频婆娑罗此云模实亦名影坚。皆为形体充实从身立名。亦有翻为颜貌端正。七重之室不虑往来。复加制约欲令饿死。二夫人奉食

国大夫人名韦提希恭敬大王澡浴清净以酥蜜和糗用涂其身诸璎珞中盛蒲桃浆密以上王

韦提希此翻思惟。先受此名即为今日请观之讖。浴身令净糗密涂身璎珞中空可盛果浆潜入深室故云密也三王请戒法又三初王陈目连二目连应机三佛遣富那说法

初王请目连

尔时大王食糗饮浆求水漱口毕已合掌恭敬向耆闍崛山遥礼世尊而作是言大目犍连是吾亲友愿兴慈悲授我八戒

目犍连此翻采菽氏。上古仙人。采菽豆而食。因以命族是王门师故称亲友

二目连应机

时目犍连如鹰隼飞疾至王所日日如是授王八戒

目连知己应机往赴如鹰隼飞喻神足之疾。隼音荀。字书云鸷鸟谓猛鸟也。八关齐戒唯局一日一夜故逐日别受。即多宗所计。若准成论延促不拘

三佛遣富那说法世尊亦遣尊者富楼那为王说法

富楼那此翻满慈子。从父母得名。说法人中最为第一。善巧开诱故特遣之

四法食兼资

如是时间经三七日王食糗密得闻法故颜色和悦

食以资身法以沃心。本图饿死反更充盛。因慈忿怒推究元由。若准涅槃与此少异。故须委引方尽始终。经云罗阅阇王频婆娑罗其王太子名曰善见。业因缘故生恶逆心欲害其父而不得便。尔时恶人提婆达多亦因过去业因缘故复于我所生不善心欲害于我。即修五通不久获得。遂与太子共为亲友现作种种神通之事。太子见已生敬信心严设供养。太子告言我今欲见曼陀罗花。提婆即往三十三天求之。其福尽故都无与者。既不得华即欲自取。便失神通还见己身在王舍城。心生惭愧不能复见太子。遂至佛所求索大众白言唯愿如来以此大众付嘱于我。佛言痴人。舍利弗等聪明大智。我犹不以大众付嘱。况汝痴人食唾者乎(谓现通时现作婴儿食阁世唾)于是提婆倍生恶心乃言瞿昙汝虽调伏大众势亦不久当见磨灭。即时大地六反震动。提婆寻即蹙地。身边出大暴风吹诸尘土而污坌之。提婆复言若我此身必入阿鼻我要当报如是大怨。寻起至太子所。太子即问何故颜容憔悴有忧色耶。提婆言我今与汝极成亲爱。外人骂汝我岂不忧。太子言云何骂我。提婆言国人骂汝为未生怨。太子问何故。提婆言汝未生时一切相师皆言此儿生已当杀其父。一切内人获汝心故谓为善见。毗提夫人闻是语已既生汝身于高楼上弃之于地坏汝一指。复号汝为婆罗留枝。我闻是已心生忧愤而复不能向汝说之。提婆以如是等恶事教令杀父。若汝父死我亦能杀瞿昙沙门。于是太子收其父王闭之城外。以四种兵而守卫之。毗提夫人即至王所。时守王人遮不听入。夫人诃骂守人即告太子。大王夫人欲见父王不审听否。太子嗔嫌。即往母所前牵母发拔刀欲研。耆婆白言有国已来罪虽极重不及女人况所生母。太子闻已即便放舍。遮断父王衣服卧具饮食汤药。过七日已王便命终。引彼校此或异或同。方便随机不足怪矣。二明欲害母四。初至不令复出幽闭深宫。二韦提下翘诚请佛。三未举下佛知往赴。四时韦提下见佛求法。初幽闭深宫三。初执[金刃]欲害。二二臣谏止。三敕令幽闭。初执[金刃]欲害四。初王问门者。二守门实答。三王闻嗔骂。四执[金*刃]欲害。初王问门者审其在否时阿阇世问守门者父王今者犹存在耶

二守门实答

时守门人白言大王国大夫人身涂糗蜜瓔珞盛浆持用上王沙门目连及富楼那从空而来为王说法不可禁制

王制群臣不言国后。沙门空入非门能禁故设此词。意图免过

三王闻嗔骂

时阿阇世闻此语已怒其母曰我母是贼与贼为伴沙门恶人幻惑咒术令此恶王多日不死

名父为贼母即贼伴。沙门幻术明非贤哲

四执[金*刃]欲害

即执利[金*刃]欲害其母

即如上引涅槃经所说

二二臣谏止三。初修谏礼二设谏词三谏已欲去

初修谏礼

时有一臣名曰月光聪明多智及与耆婆为王作礼

月光华言耆婆梵语此翻固活。生时一手持药囊一手把针筒。昔誓为医治疾存活。从德立号。庵罗女之子。二皆多智显是贤臣

二设谏词

白言大王臣闻毗陀罗论经说劫初已来有诸恶王贪国位故杀害其父一万八千未曾闻有无道害母王今为此杀逆之事污刹利种臣不忍闻是梅陀罗不宜住此

毗陀经即俗典或作韦陀梵言少异。如此间史书纪其国事。贪位杀父此犹有理。非辜害母诚为无道。西竺四姓摄一切姓。刹帝利婆罗门二为尊贵毗舍首陀二为下贱。刹帝即王者姓。梅陀罗此云杀者。即此间魁剑之类。君既无道贤臣不辅故不宜住

三谏已欲去

时二大臣说此语竟以手按[金*刃]却行而退

按[金*刃]却行示威令惧

三敕令幽闭时阿闍世惊怖惶惧告耆婆言汝不为我耶耆婆白言大王慎莫害母王闻此语忏悔求救即便舍[金*刃]止不害母敕语内官闭置深宫不令复出

闍王惊惧贤臣去国社稷必危。不为我者求救之词。为犹佐也。耆婆重谏王悔乃从。敕闭深宫发起之本

二翘诚请佛三。初遭苦思法二陈词致请三悲哀礼请

初遭苦思法遥礼伸敬

时韦提希被幽闭已愁忧憔悴遥向耆闍崛山为佛作礼

二陈词致请

而作是言如来世尊在昔之时恒遣阿难来慰问我我今愁忧世尊威重无由得见愿遣目连尊者阿难与

我相见

阿难是佛侍者常往慰问。传法利人必假王力。虽佛上圣曲顺常情以为后范。韦提敬佛不敢辄请。愿见二师欲闻法要。阿难此云庆喜亦云无染或云忻乐

三悲哀礼请

作是语已悲泣雨泪遥向佛礼

三佛知往赴二。初感佛垂应二礼起见佛

初感佛垂应

未举头顷尔时世尊在耆闍崛山知韦提希心之所念即敕大目犍连及以阿难从空而来佛从耆闍崛山没于王宫出

知其心念即他心智。乘空出没即如意通

二礼起见佛

时韦提希礼已举头见世尊释迦牟尼佛身紫金色坐百宝莲华目连侍左阿难在右释梵护世诸天在虚空中普雨天华持用供养

见佛有四殊胜。一身色二莲座三左右侍从四诸天供养。释迦翻能仁即应身。牟尼翻寂点即法身。上冥下应报在其中。释即帝释具云释提桓因。此翻能天。即三十三天主也。梵即大梵天王色界天主。护世即四王等。古疏问曰频婆韦提俱请弟子。何故前遣弟子后乃自往。其意何耶。解有二义。一闍王杀父。佛若亲往则起怨嫌护彼心故。二欲行佛法须委国王。频婆定死闍王登位。佛若自往则障碍不行。为护法故韦提无此自往无妨

四见佛求法二。初作礼申敬二请法

初作礼申敬时韦提希见佛世尊自绝瓔珞举身投地号泣向佛

被囚日久不期遇佛。悲喜盈怀无暇容缓。挽断项纓持用献佛。投身于地以竭其诚二请法有二。初通问往生处二正请往生因

初通问往生处二。初泛问宿因二正问生处

初泛问宿因

白言世尊我宿何罪生此恶子世尊复有何等因缘与提婆达多共为眷属

我之母子爱出天性。佛之兄弟情同天伦。反生逆害必有往因。本唯自责兼问如来。但是伤叹往业以为陈请之由。经律多说。佛与提婆从因至果常相恼害。盖是大权影响而非实事。即法华云由提婆达多善知识故令我具足六波罗蜜。乃至却后过无量劫当得成佛。号曰天王如来等

二正问生处为三。初标忻厌二叙可厌三立誓远离

此之三节即示末世修行要术。若不尔者则徒修净业定不往生

初标忻厌

唯愿世尊为我广说无忧恼处我当往生不乐阎浮提浊恶世也

无忧恼处者韦提所问。言相通含据下佛答即指净土。娑婆五浊人间天上皆有忧恼。唯佛净土依正俱胜但受诸乐宁有忧乎。阎浮提或云剌浮瞻部此翻胜金。从树为名。以树半临海水水底有金光色映树故以为名。提或云檀此翻为洲。即别指南洲也。据令通指娑婆大千。且从近论令易解耳。或可阎浮于四洲中浊恶最甚故特标之

二叙可厌

此浊恶处地狱饿鬼畜生盈满多不善聚

浊谓五浊。即见烦恼等五皆不净故总名浊亦名五滓。恶即十恶。即杀盗等。五浊则具该依正。十恶则别指行业。若据浊恶实该六道。特举三途苦果以彰可厌。遍于大千故云盈满。多不善聚者即上恶趣共聚此处。或可别指人中。少有良善如下所愿不见恶人怨亲逆顺无非不善。阎王调达岂善聚乎。上随文解次约义论。此浊恶处即指世间郡邑民居亲族会处。其间心行万差三恶盈满皆不善聚。又浊恶处即指我等众生现前识心。无始至今三业所造无边业种日用所起三恶道行不可穷数故云盈满多不善也

三立誓远离

愿我未来不闻恶声不见恶人

五浊三界五逆十恶皆是恶声。其中众生造如是业尽号恶人。极乐世界尚无恶道名即无恶声也。诸上善人俱会一处。即无恶人也

二正请往生因

今向世尊五体投地求哀忏悔唯愿佛日教我观于清净业处

头及四肢为五体五处皆圆亦名五轮。著地礼之重也。由有宿罪故受此苦。今欲厌离故须求悔。梵云忏摩此翻悔往。今言忏悔华梵并举。有云忏即断后悔是耻前。如来说法破障除疑如日照世故云佛日。极乐依正莫非主伴净业共成故名清净业处。据此韦提正求观法故云教我观也

第二正宗分三。初至那含放光现土审定机宜。尔时世尊下二正明观法净业正因。说是语时下三显示利益结劝修习

初放光现土审定机宜三。初如来放光普现诸土。二韦提白佛选定一方。三频婆蒙光护证道果。佛恐末世以为十方净土随愿可生何独定指弥陀一国特现此瑞以决后疑。今多此见正达佛意

初如来放光普现诸土

尔时世尊放眉间光其光金色遍照十方无量世界还住佛顶化为金台如须弥山十方诸佛净妙国土皆于中现或有国土七宝合成复有国土纯是莲华复有国土如自在天宫复有国土如玻璃镜十方国土皆于中现有如是等无量诸佛国土严显可观令韦提希见

如来眉间有白毫相。长一(丈寸)五周圆五寸外有八棱中空如筒白如珂雪右旋宛转。表从中道流出诸法。初散后聚亦表摄多归一。即显此经圆纯究竟一佛乘法。故现此相异于常时。光台高耸喻若须弥。现土无量不可具举。略示四种以示可观。七宝成者言其尊贵。纯莲华者言其洁净。如天宫者言其快乐。颇梨镜者言其明莹。若论诸土庄严极众。经文从简各举一相。欲彰极乐具兼诸美令韦提见。即示放光现土之意

二选定一方三。初通叙诸土非是所类。二别指极乐正合机缘。三求请往生所修观法

初通叙诸土非是所愿

时韦提希白佛言世尊是诸佛土虽复清净皆有光明

二别指极乐正合机缘

我今乐生极乐世界阿弥陀佛所

良以此界下凡心多驰散。若不的指一方专观一佛则观行难成往生多障。况弥陀光明常照誓愿弘深。是以生一土则诸土皆通。想一佛则诸佛齐见。十疑论佛答普广其理照然。善导专修义亦同此

三求请往生所修观法

唯愿世尊教我思惟教我正受

初修方便作意观缘名思惟。观想既成任运妙契名正受。如地观云如此想者名为粗见极乐国地即思惟也。若得三昧见彼国地了了分明不可具说即正受也。善导玄义据华严经思惟正受并是三昧。与此地观文证大同。又观佛三昧经云佛告阿难。佛灭度后佛诸弟子闻是法者思是法者观是法者此人常于梦中见佛。又云闻是语思是法者有正念者有正受者。准知思惟正受皆属观法浅深有异。又复前云教我观于清净业处。即知韦提唯请观耳

三频婆蒙光获证道果

尔时世尊即便微笑有五色光从佛口出一一光照频婆娑罗顶尔时大王虽在幽闭心眼无障遥见世尊头面作礼自然增进成阿那含

初如来现土正意在兹。机感相投潜通密应。故佛微笑。观佛相海经云诸佛常法凡笑必有五色光。从口而出光照王顶。佛力加被令增道果。蒙光见佛深悟无常。发智断惑遂证三果。阿那含此云不还。结惑将尽不还下界。据此频婆见佛得果。应与夫人同闻观法。后结益中但叙韦提五百侍女。乃知频婆证果即归灭矣

第二正明观法净业正因二。初如来许可二正示所说

初如来许可

尔时世尊告韦提希汝今知不阿弥陀佛去此不远汝当系念谛观彼国净业成者我今为汝广说众譬亦令未来世一切凡夫欲修净业者得生西方极乐国土

先审知否者欲明净土非佛自说他无知者。弥陀经云从此西方过十万亿佛土。而云不远者此有三释。一佛眼观故如楞严说。天眼观大千界如观掌果。况佛眼乎。譬如登高视下一目万里。所谓登大山而小天下也。二心念速故。心神无碍遐方异域举念即至。所谓心念疾于风也。三佛力摄故。虽未得通乘佛神力。如十疑论说。劣夫从轮王一昼夜行四天下。所谓青蝇附于骐尾也。净业成者总目彼土依正二报。极乐境界众生未识以物比拟故云众譬。如下云如亿千日其光如华等。或可所有言谕通名为譬。亦令未来者正彰本意非止当机。所谓千钧之弩岂特为麋鼠而发机乎

二正示所说复二。初先示福业二明正观初先示福业

所以先明三福者即是修观行人合行事业。非观无以导其福非福无以成其观。有观无福则阙于庄严。有福无观则牵于异趣。阙庄严则护报非胜。牵异趣则往生莫由。二法相资无往不利。寄言学者克意研求。无惑两歧自迷发足

今释三福三。初通标二别释三结告。初通标

欲生彼国者当修三福

欲生者言其志愿。当修者教令必为

二别释

一者孝养父母奉事师长慈心不杀修十善业

既是三世佛因。明知菩萨大行。第一共凡夫业第二共二乘业第三大乘不共业。就中四句。上二句报恩行。父母生育恩师长教导恩。下二句离恶行。不杀为十善之首故特标之。身除三邪口离四过意断三恶也

二者受持三归具足众戒不犯威仪

就中三句。上句即翻邪三归。凡夫无始系属于魔。作法归投希求救护。若但受归有善无戒。若受众戒必兼三归。下二句即受戒法。在家五八出家十具故云众戒。受持无缺故云具足。威仪亦戒。轻细难持人多陵犯。故特标简

三者发菩提心深信因果读诵大乘劝进行者

就中四句。初即发大心。菩提翻道即无上道心。二即起大心。善恶因果皆我自心了知畏慎故云深信。三即生大解。教诌本智因诵发生。四即修大行。劝诱修行不令退堕。上三自行后一化他

三结告

如此三事名为净业佛告韦提希汝今知不此三种业过去未来现在三世诸佛净业正因三世果德籍此而成故曰正因

二明正观四。初敕听示说二赞请三劝嘱四示法初敕听示说

佛告阿难及韦提希谛听谛听善思念之如来今者为未来世一切众生为烦恼贼之所害者说清净业

谛听善思即闻思两慧。为未来者正指像末也。烦恼贼害即具缚凡夫也。清净业即十六观也

二赞请

善哉韦提希快问此事

悦可圣心故云快问

三劝嘱三。初明是佛所教二依教修成三因修获证

初明是佛所教

阿难汝当受持广为多众宣说佛语如来今者教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界

阿难多闻劝令持说。由在幽宫同闻尚少。后还耆山意令重述故预嘱之。如来今者等并是付嘱阿难所说之词

二依教修成以佛力故当得见彼清净国土如报明镜自见面像

教由佛说即是佛力。所谓如来异方便也

三因修获证

见彼国土极妙乐事心欢喜故应时即得无生法忍

得无生忍位当初住。若据观法功德力强见生可证。准下佛观即指生彼获证之相。下云舍身他世生诸佛前得无生忍是也

四示法有三。初叙韦提见土由二为未来请其方便三如来答其所请

初叙韦提见土由佛告韦提希汝是凡夫心想羸劣未得天眼不能远观诸佛如来有异方便令汝得见

大权引实故示同凡。天眼六通之一。障内障外无不彻见。凡仙小圣虽得天眼遐方净刹亦不能观。异方便者若对当机即前光台现土令韦提见。据论垂教即下十六观法专被未来。欲彰权智道同故言诸佛

二为未来请其方法三。初叙已得见二伤他不见三正为陈请

初叙已得见

时韦提希白佛言世尊如我今者以佛力故见彼国土

二伤他不见

若佛灭后诸众生等浊恶不善五苦所逼

此即大悲权巧利物方便。韦提位非凡小。浊恶不善义同前释。五苦者疏云五道皆非乐故。修罗一道开则为六合但有五。或取大本五恶五痛五烧以为五苦。即五戒所禁五种之过为五恶。犯此五事遭难犯法为五痛。后堕三途名为五烧

三正为陈请

云何当见阿弥陀佛极乐世界

未来众生一生不值佛二浊恶转盛三苦逼益深。业障如此。疑无见土之理。有何方便令得见乎

三如来答其所请又二。初标示系想处二别列十六观法

初标示系想处

佛告韦提希汝及众生应当专心系念一处想于西方

净土观门要在专一故。须指定一方以为投心之处。故放光现土厥意在兹。故十疑论中名为一相三昧。文殊般若亦名一行三昧。比诸观法有三不同。余观不定方隅。今此定须西向。余观收神归念今此送想彼方。余观遍历自他今此定缘圣境。义门备拣心境历然。乖此别修终名邪观

二别列十六观法

自古章疏多广悬谈。及至观文例多简略。今谓观文正当心要义须委细科释文言。听习之徒切宜留心。今先总分后方别解。就十六观大分为二。初一种先观此方落日指定方向。后十五种正观彼土依正二报。初观是总该下十五。下皆为别各不相收。就后十五复分为二。前五先观彼土依报庄严。后十观彼正报殊胜。就前五中又分为二。前二观彼所依境界。观水成冰见冰为地。后三观彼庄严之相。国土庄严不出三种。树即观彼林荫池即观彼流泉楼即观台阁。地观为总摄余三故。树等为别皆依地故。就后十中复分为四。前三观佛。第七观佛坐处。第八观像表真。第九正观佛相。十与十一观佛侍者左右分殊。十二十三总观三圣普杂不同。十四五六观佛徒众三辈差降。若此分对一经大要皎如指掌。逐观别分广更如后

第一日观三。初所观境二能观想三结示

初所观境

云何作想凡作想者一切众生自非生盲有目之徒皆见日没

方隅渺[澹-升+卉]无物表彰。此间落日有目皆见显了易观。是可标准。疏云落日悬鼓。用标送想之方。即此意也。言作想者想即是观。胎中失目谓之生盲

二能观想四。初示修仪二示观相三显成相四劝常观

初示修仪

当起想念正坐西向

起想即发观也。正坐则身仪也。全跌半跌直身累手如坐禅法。故僧传中古晋高僧坐不背西盖遵此耳

二示观相

谛观于日欲没之处令心坚住专想不移

心境相应凝然不动即定体也

三显成相见日欲没状如悬鼓

日没近地云散光收莹如鼓面。悬住空中

四劝常观

既见日已闭目开目皆令明了

想成相起念念相续任运不忘

三结示

是为日想名为初观

结示可解

就后十五观前五依报中第二水想欲成此土凝冰。第五想水正观彼方池沼。名同体别学者宜知

第二水观二。初所观境二结示

水想正为观地。琉璃宝地举世所无。水面结冰是人皆识。因此见彼用似比真。故先举水冰后成宝地。疏云大水结冰实表琉璃之地是也

初所观境二。初观水二观地

初观水三。初正想水二变水成冰三变冰为琉璃

初正想水54029209

次作水想见水澄清亦令明了无分散意

显371754029210上澄清湛然不动故云无分散意

二变水成371754029211冰371754029212

既见水已当起冰想

三变冰为琉璃371754029213见冰映彻作琉璃想

齐此已来当观文毕。371754029214此想已下属后地观

二观地三。初地体明371754029215彻二地下幢擎三地上庄严

初地体明彻371754029216

此想成已见琉璃地内外映彻

二地上幢擎371754029217二。初示幢体二珠光上映

初示幢体371754029218

下有金刚七宝金幢擎琉璃地其幢八方八楞371754029219具足一一方面百宝所成

八面八楞其状如371754029220塔

二殊光上映371754029221

一一宝珠有千光明一一光明八万四千色映371754029222琉璃地如亿千日不可具见

三地上庄严四。371754029223初地面华级二众宝色光三合此宝光以成台371754029224阁四
华幢乐器

初地面华级371754029225

琉璃地上以黄金绳杂厕间错以七宝界分齐371754029226分明

金绳七宝互相间错如世花砖

二众371754029227宝色光371754029228

一一宝中有五百色光其光如华又似星月悬371754029229处虚空

众宝色光其光从地升空故如华。371754029201从上照下故如星月

三合此宝光以成台371754029202阁371754029203

成光明台楼阁千万百宝合成

四华幢乐器371754029204于台两边各有百亿华幢无量乐器以为庄严371754029205八种清风
从光明出鼓此乐器演说苦空无常371754029206无我之音

华幢乐器四面围绕。风动出声371754029207说法警众。风生八方故云八种。彼无时节。且
371754029208对此方故云八耳。苦空等法即四念处。观身371754029209不净观受是苦观心无常
观法无我。以此四371754029210法对破四倒。文中空字且对观身。知倒计亡371754029211非空

何谓

二结示3717540292

是为水想名第二观

结文可知

第三地观

所观之境备在前文故。第三但有躡前结劝而已

文有四节。初思惟二正受三彰益四辨邪正

初思惟

此想成时一一观之极令了了闭目开目不令散失唯除食时恒忆此事如此想者名为粗见极乐国土

一一观者指前总别相也。除食时者开暂间也。有依别本改为睡时。寻诸古本并作食时。且凡人睡时任运自息岂待除耶。或云大小两乘各有食观故此除之。此局道众亦非通论。今谓余诸观法不择时处。此观圣境理合虔恭。对食起想义乖尊敬故。观佛三昧经观像法云想念成已唯除食时除便转时一切时中恒见佛像等。斯为明据不须改作。初心渐想未成定相故云粗见言其未明也

二正受

若得三昧见彼国地了了分明不可具说是为地想名第三观

三昧正音三摩地此翻正定或云等持。想成见地不待作意任运契合见境分明。如人学射初生后熟发无不中。言思叵及唯证方知故云不可具说

三彰益二。初重嘱转教二正彰利益

初重嘱转教

佛告阿难汝持佛语为未来世一切大众欲脱。苦者说是观地法

敕阿难者以前二观止是此方之物以为发观之端。及观宝地心达彼方定能脱苦破障除疑。重嘱转教意见于此二正彰利益二初破障二除疑

初破障

若观是地者除八十亿劫生死之罪

八十亿劫或云无量劫或云五万或云五十亿劫随宜不定非凡所测

二除疑

舍身他世必生净国心得无疑

此观若成往生已决。如唐高僧大行于泰山结庵修净业。未三七日见琉璃地心眼洞明。至后得疾其地复现。乃曰吾无观想宝地复现。岂于安养无缘哉。即日终于所居

四辨邪正二。初显正二简邪

初显正

作是观者名为正观

言作是者指前观相。心境相称教行无违故

二简邪

若他观者名为邪观

乖前境量名为他观。不正曰邪。虽是佛教大小观法若非往生净土之观。并是偏邪非同外道邪见之邪。余皆例此

第四树观三。初结前生后二。正明观行三结示

初结前生后

佛告阿难及韦提希地想成已次观宝树

告敕之语或标不标译人之变

二正明中二初举所观二示能观

初所观二。初示体量二明庄严

初示体量三初教遍观二示行数三明高量

初教遍观

观宝树者一一观之

树相多种故云一一

二示行数

作七重行树想

周回七重匝绕彼国。或云处处皆有七重

三明高量

一一树高八千由旬

由旬亦云由延亦云逾善那。西竺驿亭之量。经律所出远近不定。诸家多取四十里为准

二明庄严二。初光明

庄严二花果庄严。初光明庄严又三。初示叶具二明色光三明珠网

初叶具

其诸宝树七宝华叶无不具足

叶具足者无凋落故

二光明庄严

一一华叶作异宝色琉璃色中出金色光玻璃色中出红色光玛瑙色中出砗磲光砗磲色中出绿真珠光珊瑚琥珀一切众宝以为映饰

宝色与光五色相间。琉璃碧色出黄光。颇梨青色出红光。玛瑙赤色出白色。车渠白色出绿光。若准大本。琥珀七宝诸树周满世界。金银琉璃颇梨珊瑚玛瑙车渠等树。或有二宝三宝乃至七宝转共合成。广如彼说。即是众宝为映饰

三珠网四

初示重数二网间宫殿三殿中童子四珠纓光明

初示重数

妙真珠网弥覆树上一一树上有七重网

每树七层每层一重其形如塔

二网间宫殿

一一网间有五百亿妙华宫殿如梵王宫

网间宫殿如色界天梵王居处

三殿中童子

诸天童子自然在中一一童子五百亿释迦毗楞伽摩尼以为瓔珞

一一下天童严饰。释迦毗楞伽此云能圣。摩尼亦云离垢亦云如意

四珠纓光明

其摩尼光照百由旬犹如和合百亿日月不可具名众宝间错色中上者

众宝间者不独珠也。色中上者异于常也

二华果庄严又二。初总举二别示

初总举

此诸宝树行行相当叶叶相次于众叶间生诸妙华华上自然有七宝果

行相当者当犹对也。叶相次者如鳞接也。花果如下释

二别示三。初明树叶二明树花。三明树果

初明树叶

一一树华纵广正当二十五由旬

三句示量。二十五由旬计一千里

其叶千色有百种画如天璎珞

三句明色。百种画即叶上痕脉。如天璎者状其文也

二明树花

有众妙华作阎浮檀金色如旋火轮婉转叶间

阎浮檀如上已释。洲边有树海底出金光色无比。置于暗中其暗即灭。华色同焉。其花旋转犹世风车

三明树果又二。初体相二光变幢盖

初体相

涌生诸果如帝释瓶

帝释瓶谓帝释殿前有瓶莫测其量。以叶度果其大可知

二光变幢盖

有大光明化成幢幡无量宝盖是宝盖中映现三千世界一切佛事十方佛国亦于中现

映现有二。大千佛事一也。十方佛国二也。示生唱灭说法度生皆名佛事

第二示能观

见此树已亦当次第一一观之观见树茎枝茎华果皆令分明

恐其参乱故令次观。茎等五种即是次第。茎谓根干必兼枝条

三结示

是为树想名第四观

结文可解

第五池观四。初示体相二明池莲三明池光四结示

初示体相四。初举数二明水色三明流渠四明渠底

初举数

次当想水欲想水者极乐国土有八池水

一国八池渠道相通

二明水色

一一池水七宝所成其宝柔软从如意珠玉生

上二句明色相。池塘阶岸众宝合成。池中泉水色亦如然故云七宝成也。下二句示出处。每一池心各有珠玉。泉从玉出流落池中常时盈满

三明流渠

分为十四支一一支作七宝妙色黄金为磑

十四支即是渠道

四明渠底

渠下皆以杂色金刚以为底沙

杂色金刚金有五色又精刚者

二池莲三。初示数二明量三明水流花间

初示数

一一水中有六十亿七宝莲华

一一水中即上八池各六十亿。小本经中四色四光。今言七宝故知多别

二明量一一莲华团圆正等十二由旬

十二由旬计

四百八十里。小本经但云大如车轮。举其极小者耳

三明水流花间

其摩尼水流注华间寻树上下其声微妙演说苦空无常无我诸波罗蜜复有赞叹诸佛相好者

从如意珠出故云摩尼水。华梵互举也。寻树上下寻犹循也。树即茎也。言水循华茎上入花中旋转发声却从茎下。演说有三。四念处一也六度二也赞佛相好三也

三池光二。初从珠涌光二光化灵禽

初从珠涌光

如意珠玉涌出金色微妙光明

二光化灵禽

其光化为百宝色鸟和鸣哀雅常赞念佛念法念僧

即小本中白鹤孔雀。今经下文鳧雁鸳鸯等。即知珍禽非止一类。今此但举毛色以通收耳。赞叹三宝令归向故

四结示

是为八功德水想名第五观

八功德一轻二清三冷四软五美六不臭七饮时调适八饮已无患。不出色香味触四尘而已

观无量寿佛经义疏卷之中

观无量寿佛经义疏卷下

刘宋西域三藏量良耶舍译

西湖灵芝崇福寺释元照述

第六总观四。初正明二结示三彰益四显邪正

初正明二。初别观宝楼二总观四种

初别观宝楼四。初示数二诸天作乐三天乐悬空四乐音说法

初示数

众宝国土一一界上有五百亿宝楼阁

众宝国者总召彼土也。一一界者准小本即池岸上。经云四边阶道上有楼阁等

二诸天作乐

其楼阁中有无量诸天作天伎乐

伎即乐人

三天乐悬空

又有乐器悬处虚空如天宝幢不鼓自鸣

如宝幢者言其量也

四乐音说法

此众音中皆说念佛念法念比丘僧

即赞三宝

二总观四种

此想成已名粗见极乐世界宝树宝地宝池

承前楼观兼牒前三即为总观。若别若总各逗机缘。此观依报收无不尽。言粗见者即思惟也。下文若见此者即正受也

二结示

是为总观想名第六观

三彰益

若见此者除无量亿劫极重恶业命终之后必生彼国

破障除疑

四显邪正

作是观者名为正观若他观者名为邪观

并如前释

次就后十观正报中四。初如来劝嘱二三圣现身三夫人为未来申请四如来广明

初如来劝嘱三。初劝听二许说三重嘱

初劝听

佛告阿难及韦提希谛听谛听善思念之

如上观依意在观正故重劝嘱

二许说

佛当为汝分别解说除苦恼法

娑婆众苦非观佛三昧无由可脱名脱苦法。三界为苦器六道是苦报

三重嘱

汝等忆持广为大众分别解说

二三身现身

说是语时无量寿佛住立空中观世音大势至是二大士侍立左右光明炽盛不可具见百千阎浮檀金色不得为比

前文光台现土令韦提见以为依报发请之端故云以佛力故见彼国等。今三圣共临以为正报发请之由故云因佛力故得见佛等。佛立空中二圣侍立。三圣立像斯为明据。阎浮金色犹不可比。则知其光不可尽见

三夫人为未来申请二。初见佛设礼二白佛申请。初见佛设礼

时韦提希见无量寿佛已接足作礼

二白佛申请

白佛言世尊我今因佛力故得见无量寿佛及二菩萨未来众生当云何观无量寿佛及二菩萨

即白释迦也。菩萨存心不专为己。虽令我见意在未来

四如来广明

就下十观大分为四。如上已明今依次释

第七华座观二。初正明观行二总劝谛观

华座观者欲瞻尊境先观坐处。如对君上目视阶陛

初正明观行三。初总示依处二别列庄严三结示

初总示依处

佛告韦提希欲观彼佛者当起想念于七宝地上作莲华想

华依于地。显是台座非池莲也

二别列庄严二。初华叶二华台

初华叶六。初色二脉三光四示量五显数六明珠光

初色

令其莲华一一叶上作百宝色

二脉

有八万四千脉犹如天画

其文工巧故如天画

三光

脉有八万四千光了了分明皆令得见

四示量

华叶小者纵广二百五十由旬

二百五十由旬讨有万里

五显数

如是莲华具有八万四千叶

六明现光

一一叶间各有百亿摩尼殊玉以为映饰一一摩尼珠放千光明其明如盖七宝合成遍覆地上

光形如盖下覆其地

二华台三。初明台体二台外校饰三台上宝幢

初明台体

释迦毗楞伽宝以为台

即莲心也。释迦毗楞即如意珠。出生无尽皆如人意故云能生

二台外校饰

此莲华台八万金刚甄叔迦宝梵摩尼宝妙真珠网以为校饰

文列四宝。甄叔迦此云赤色宝。梵即翻净

三台上宝幢三。初明幢体二明宝幔三珠光

初明幢体

于其台上自然而有四柱宝幢——宝幢如百千万亿须弥

即上台面四向立柱。上擎网幔以覆佛顶

二明宝幔

幢上宝幔如夜摩天宫

夜摩即欲界第三空居天。彼天华光庄严最胜故多取为比

三殊光四。初示数二珠光三光色四其色变现

初示数

复有五百亿微妙宝珠以为映饰

二珠光

——宝珠有八万四千光

三色光

——光作八万四千异种金色

四其色变现

——金色遍其宝土处处变化各作异相或为金刚台或作真珠网或作杂华云于十方面随意变现施作佛事

其色变现为三。金台珠网华云也。更有别相故云随意等

三结示

是为华座想名第七观

结文可知

二总劝谛观五。初推本因二明由渐三教纯一离杂想四示益五简邪正

初推本因

佛告阿难如此妙华是本法藏比丘愿力所成

阿弥陀佛昔为国王遇世自在王佛弃国出家。法名法藏。发四十八愿。彼国依报境界身寿光明种种庄严一切果相皆愿所成。岂唯华座。寄此点示使知净土即佛愿体。愿由心发即佛心体。故知愿力理绝言思矣

二明由渐

若欲念彼佛者当先作此华座想

不先华座则观佛不成

三教纯一离杂观

作此想时不得杂观皆应一一观之一一珠一一光一一台一一幢皆令分明如于镜中自见面像

一一观之贯下五种。花叶及幢皆有珠光。台不明光在文少略。镜中见面喻其无差

四示益

此想成者灭除五万劫生死之罪必定当生极乐世界

灭罪除疑此是观佛最初方便灭罪犹少。次至像观灭罪乃多。后至佛观得无生忍即破无明

五简邪正

作是观者名为正观若他观者名为邪观

解同前

第八像观二。初结前标后二正示观

法

初结前标后

佛告阿难及韦提希见此事已次当观佛

众生无始未识真佛多见形像故使先观。以像表真观佛易就

二正示观法三。初通示想

佛之意二正明想佛之法三结示

初通示想

佛之意四。初明佛身普遍能应物心二明行者想成即具佛体三举彼果德令信因心而结劝修因须依果德

此一段经我佛如来欲明佛观故于像观之首先叙观佛之功。即是开示众生成佛要道。一经妙旨唯在此文。后学讨论宜须精究。此而不了余竟何言

初明佛身普遍二。初征二示。初征所以者何

观佛其利安在

二示诸佛如来是法界身入一切众生心想中

此中正说弥陀以法身体同故言诸佛。华严云一切诸佛身即是一法身。一心一智慧力无畏亦然。此明诸佛果证法身无所不遍。则与众生因地法身无二无别故。众生作想佛身随应。疏云众生心净法身自在故。能入众生心想中如白日升天影现百川故。想佛心即是三十二相八十种好也。如势至圆通云。十方如来怜念众生如母忆子。此明佛常念众生。若子逃逝虽忆何为。此明众生不念有应无感也。若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛去佛不远。此明众生念佛感应道交也。此实弥陀世尊同体大慈悲善根力随缘赴感应物垂形。不思议用。苟明此理佛入何疑

二明行者想成即具佛体

是故汝等心想佛时是心即是三十二相八十随好是心作佛是心是佛

就中初二句示心境相应。次三句显因成果相。下二句释成上义。是心者即指行者观佛之心。由观佛相相现心中。此心即具佛之相好。此据小身丈六为言。其功若此。若观八万四千相好心具亦尔。教令观佛其功若此。众生依教修因感果始于此心故云是心作佛。恐谓修成佛从外得。只由此心当体是佛故使建修无不果满故云是心是佛。若不尔者生彼国已具三十二大人相好自何而得耶。当知今日想佛之心相好果德悉已具足。莲胎孕质即是此心是证菩提不从他得矣。三举彼果德令信因心诸佛正遍知海从心想生

正遍知者十号之一也。出世法无不究尽。深广无际故喻如海。佛德无边略举遍知以摄余者。果人万德皆心想生。意勉下凡专勤修习功不虚矣

四结劝修因须依果德

是故应当一心系念谛观彼佛多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀

只由观佛功德高深故劝系想。前则通举诸佛。此则别指弥陀结归今经正意。故云谛观彼佛。多陀阿伽度此云如来。阿罗诃此云应供。三藐三佛陀此云正遍知。即十号中略举三号。委释如别

二正明想佛法三。初别明三像二总明三像三显益

初别明三像二。初弥陀像二二菩萨像

初弥陀像三。初见像色相二见国土庄严三诫令谛观

初见像色相

想彼佛者先当想像闭目开目见一宝像如阎浮檀金色坐彼华上

以像表真从易至难故。若画若雕随人见熟即以为境。坐彼华者即前华座

二见国土庄严

见像座已心眼得开了了分明见极乐国七宝庄严宝地宝池宝树行列诸天宝幔弥覆其上众宝罗网满虚空中

即前依报

三诫令谛观

见如此事极令明了如观掌中

观掌中者言其明了也

二二菩萨像又二。初观华座三观形像

初观花座

见此事已复当更作一大莲华在佛左边如前莲华等无有异复作一大莲华在佛右边

如前莲华者即佛所坐者。据菩萨身计应须减

二观形像

想一观世音菩萨坐左华座亦作金色如前无异想一大势至菩萨像坐右华座

亦作金色者即菩萨身同前佛色

二总明三像二。初眼见胜境二耳闻说法

初眼见胜境又二。初三像放光二遍见三像。初三像放光

此想成时佛菩萨像皆放光明其光金色照诸宝树

三像放光光色照树

二遍见三像一一树下复有三莲华诸莲华上各有一佛二菩萨像遍满彼国

遍见三像无处不有

二耳闻说法二。初众音说法二忆持不忘

初众音说法

此想成时行者当闻流水光明及诸宝树鳧雁鸳鸯皆说妙法出定入定恒闻妙法

水光树禽风鼓乐器并如前示。苦空无常无我诸波罗蜜故云妙法

二忆持不忘

行者所闻出定之时忆持不舍令与修多罗合若不合者名为妄想若有合者名为粗相见极乐世界

谓所闻之法不乖教典故云合也。修多罗此翻契经。违教即妄合法犹粗。对下三昧以分粗妙

三结示

是为像想名第八观

准上经文明列三像。或谓二菩萨无像观者未知何意

三显益

作是观者除无量亿劫生死之罪于现身中得念佛三昧

文有二。一除罪障二近三昧。即下佛观像观若成真身必见故云现身即得

第九佛观二。初蹶前起后二显所观境

初蹶前起后

佛告阿难及韦提希此想成已次当更观无量寿佛身相光明

此与像观皆有蹶前起后次第之文。意使正修不容异彻。自昔科为真法身观。今准下结云是为遍观一切色身相名第九观。必应指彼弥陀果佛色相即法身耳。下二菩萨其例颇同

二显所观五。初正明二结益三劝修四结观五简辨

初正明三。初示身相二彰言略三示所证

初示身相七。初显身色二示身量三眉毫量四眼色量五毛孔量六明项光七相好

初显身色

阿难当知无量寿佛身如百千万亿夜摩天阎

浮檀金色

百千万亿夜摩天喻其大也。阎浮金言其自体也

二示身量

佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬

佛身无量机见有殊。文中所举假以数量显非数量。欲彰佛身不可定故。即下文云如前所说无量寿佛身量无边非是凡夫心力所及。又云或现大身满虚空中。举此证前知无限量。蠡杯酌海丈尺量空。是可得乎。喻可见也

三眉毫量

眉间白毫右旋婉转如五须弥山

右旋婉转其状如珠。一须弥高三百三十六万里纵高亦尔。五须弥共一千六百八百八十万里。疏

引宝性论佛眉毫方圆三百六十万里。疑是误算一须弥也

四眼色量

佛眼如四大海水青白分明

一大海八万四千由旬四大海共三十二万六千由旬

五毛孔光

身诸毛孔演出光明如须弥山

光即身光也。一一毛孔光如须弥。演即流也

六顶光

彼佛圆光如百亿三千大千世界于圆光中有百万亿那由他恒河沙化佛一一化佛亦有众多无数化菩萨以为侍者

百亿大千言其量也。化佛菩萨即应现也

七相好

无量寿佛有八万四千相一一相中各有八万四千随形好一一好中复有八万四千光明一一光明遍照十方世界念佛众生摄取不舍

丈六之身则具三十二相八十种好。今弥陀身相好光明三量八万四千则其数无量不可算矣。下示光明遍照摄生。即是弥陀慈悲心体。问不念佛人佛光摄否。答念与不念光无不摄。但念佛者与光相应摄取往生定无退堕。智论云。譬如鱼子母若不念子则烂坏。楞严所谓佛念众生如母忆子但子于母有忆不忆耳。又如盲人在日轮下日无不照盲者不见。不念佛人亦复如是

二彰言略

其光相好及与化佛不可具说但当忆想令心眼见

其光相好兼上身项二光。化佛即圆光所现。言不能尽忆想方见。心眼即意思也

三示所证二。初观一佛二观佛身

初观一佛

见此事者即见十方一切诸佛以见诸佛故名念佛三昧

见多佛者法身体同。念佛三昧从此得名

二观佛身

作是观者名观一切佛身以观佛身故亦见佛心佛心者大慈悲是以无缘慈摄诸众生

见佛心者身为心相故佛无一切心唯有大慈悲。慈者与乐悲即拔苦。众生无尽佛大慈悲亦无有尽。智论云。慈有三种。一众生缘慈。无心攀缘一切众生而于众生自然现益。二法缘慈。无心观法而于诸法自然对治。三无缘慈。无心观理而于平等第一义中自然安住。后一据理体前二约事用。今举无缘义收三种。谓诸佛心不住有无不依三世。平等大慧常照法界。以此摄生生无不摄。不由缘起故云无缘。即前所谓念佛众生摄取不舍是也

二结益

作此观者舍身他世生诸佛前得无生忍

舍身他世生彼土已即证无生。故知此观若成则上品上生明矣

三劝修二初劝观二教入处

初劝观

是故智者应当系心谛观无量寿佛

智者即自修观之人。依前观法即是谛观。以修此观往生得忍功深利大故劝系心。故般舟经众生问佛何因缘故得生此国。弥陀答言。以修念佛三昧得生彼国也

二教入处二。初观一相二观一佛

初观一相

观无量寿佛者从一相好入但观眉间白毫极令明了见眉间白毫相者八万四千相好自然当现

多相自具者眉毫一相总诸相故。若据经文即观五须弥量故云八万四千相好自然当现。即知非丈六眉毫

二观一佛

见无量寿佛者即见十方无量诸佛得见无量诸佛故诸佛现前授记

多佛授记者皆蒙印可授记作佛

四结观

是为遍观一切色身相名第九观

一切之言或总指所见诸佛或别在弥陀诸相。二释并通

五简辨

作此观者名为正观若他观者名为邪观

文可解

第十观音观二。初结前标后。二正示观法

初结前标后

佛告阿难及韦提希见无量寿佛了了分明已次复当观观世音菩萨

二正示观法四。初示

境二结观三劝修四简邪正

初示境九。初观身二观光三观冠四观面五观臂六观手七观足八指同九简辨

初观身三。初身量二身色三顶髻

初身量

此菩萨身长八十万亿那由他由旬

二身色

身紫金色

三顶髻

顶有肉髻

二观光二。初顶光二身光

初顶光二。初光量二光中变化

初光量

顶有圆光面各百千由旬

二光中变化其圆光中有五百化佛如释迦牟尼佛一一化佛有五百化菩萨无量诸天以为侍者

如释迦者丈六身也

二身光

举身光中五道众生一切色相皆于中现

五道众生合修罗故。菩萨垂形五道救苦众生故于光中现其色相

三观冠二。初观体二冠中化佛

初观体

顶上毗楞伽摩尼宝以为天冠

毗楞伽即摩尼珠也

二冠中化佛

其天冠中有一立化佛高二十五由旬

冠中化佛以表带果而行用

四观面

观世音菩萨面如阎浮檀金色眉间毫相备七宝色流出八万四千种光明一一光明有无量无数百千化佛一一化佛无数化菩萨以为侍者变现自在满十方世界

五观臂

臂如红莲华色有八十亿微妙光明以为瓔珞其瓔珞中普现一切诸庄严事

六观手

手掌作五百亿杂莲华色手十指端一一指

端有八万四千画犹如印文一一画有八万四千色一一色有八万四千光其光柔软普照一切以此宝手接引众生

七观足二。初举足相二下足相

初举足相

举足时足下有千辐轮相自然化成五百亿光明台

轮有千轮号千辐轮

二下足相

下足时有金刚摩尼华布散一切莫不弥满

即踏莲华金刚摩尼二宝所成

八指同

其余身相众好具足如佛无异

九简辨

唯顶上肉髻及不见顶相不及世尊

二结观

是为观观世音菩萨真实色身相名第十观

真实色身即应身也

三观修四。初指前劝观二彰功力三举闻以况四教次观。初指前劝观

佛告阿难若有欲观观世音菩萨者当作是观

当作是者即上诸相不可异故

二彰功力

作是观者不遇诸祸净除业障除无数劫生死之罪

不遇诸祸除现难也。除无数劫罪破往业也

三举闻以况

如此菩萨但闻其名获无量福何况谛观

闻名获福如普门品广说

四教次观

若有欲观观世音菩萨者先观顶上肉髻次观天冠其余众相亦次第观之悉令明了如观掌中

从上至下以为次第

四简邪正

作是观者名为正观若他观者名为邪观

解同前

第十一势至观四。初观行相二结示

色身三彰益四双结

初观行相三。初身相二行相三坐相

初身相五。初身量二观光相三观天冠四观肉髻五指余相

初身量

次观大势至菩萨此菩萨身量大小亦如观世音

如观音者亦八十万亿那由他也

二观光相二。初顶光二身光

初顶光

圆光面各百二十五由旬照二百五十由旬

百二十五由旬计五千里此即光体照则倍之

二身光三。初示色量二有缘得见三因光得名

初示色量

举身光相照十方国作紫金色

二有缘得见

有缘众生皆悉得见

修此观者即有缘人

三因光得名二。初从光立名二从威势为名

初从光立名

但见此菩萨一毛孔光即见十方无量诸佛净妙光明是故号此菩萨名无边光

因见菩萨一毛光即见十方诸佛光。从光立名

二从威势为名

以智慧光普照一切令离三涂得无上力是故号此菩萨名大势至

以光照众生拔苦与乐。从威势为名。无上力者即十力也

三观天冠三。初华二台三台中现土

初华

此菩萨天冠有五百宝华

二台

一一宝华有五百宝台

三台中现土

一一台中十方诸佛净妙国土广长之相皆于中现

四观肉髻二。初色相二瓶光变现

初色相

顶上肉髻如钵头摩华

钵头摩此云赤莲华

二瓶光变现

于肉髻上有一宝瓶盛诸光明普现佛事

五指余相

余诸身相如观世音等无有异

谓面臂手等

二行相二。初十方震动二动处庄严

初十方震动

此菩萨行时十方世界一切震动

二动处庄严

当地动处有五百亿宝华一一宝华庄严高显如极乐世界

他方动处宝华高显与极乐无异

三坐相二。初国土动摇二分身说法。初国土动摇

此菩萨坐时七宝国土一时动摇

即本国也

二分身说法

从下方金光佛刹乃至上方光明王佛刹于其中间无量尘数分身无量寿佛分身观世音大势至皆悉云集极乐国土侧塞空中坐莲华座演说妙法度苦众生

具举上下含摄中间诸佛刹土。三圣化身来集真空说法化导

二结示色身

作是观者名为正观若他观者名为邪观见大势至菩萨是为观大势至色身相名第十一观

同前所辨

三彰益

除无数劫阿僧祇生死之罪

即是破障

四双结

作是观者不处胞胎常游诸佛净妙国土此观成已名为具足观观世音大势至

结前观音势至二观。不处胞胎等者脱娑娑苦生佛净土宝莲孕质永绝胞胎。从顶至足总摄身相故云具足。文牒二名故知双结

十二十三两观前观依报第六总观。今此普杂亦即总观三圣。普观则先观自身后见依正。杂观则唯观正报大小不同。先别后总摄机斯足。对文可见

第十二普观三。初示观相二结名义三彰感应

初示观相二。初想自身二明普见

初想自身二。初躡前二起后

初躡前

见此事时

二起后四。初起心往彼二莲中跏坐三想花开合四花开光照。初起心往彼当起自心生于西方极乐世界

二莲中跏坐

于莲华中结跏趺坐

三想花开合

作莲华合想作莲华开想

四花开光照

莲华开时有五百色光来照身想眼目开想

二明普见二。初圣众满空二依正说法

初圣众满空

见佛菩萨满虚空中

佛菩萨者即三圣也

二依正说法

水鸟树林及与诸佛所出音声皆演妙法与十二部经合出定之时忆持不失

水鸟树林依报说法。及诸佛者正报说法。仍须合教以验真妄

二结名义

见此事已名见无量寿佛极乐世界是为普观想名第十二观

双结依正故得普名

三彰感应

无量寿佛化身无数与观世音大势至常来至此行人之所

三圣常来安慰印可

第十三杂观三。初拣机二示观法三结示

初拣机

佛告阿难及韦提希若欲至心生西方者

若欲者则拣非欲不预此法也

二示观法二。初观佛一观二菩萨

初观佛五。初先观小身二后观大身三举像况真四身量不定五指余诸相

初先观小身

先当观于一丈六像在池水上

顺此方机故观丈六。不言坐立应是立像

二后现大身

如先所说无量寿佛身量无边非是凡夫心力

所及然彼如来愿力故有忆持者必得成就先所说者指前佛观。凡夫心劣虽不能观。仗佛愿力有想必成

三举像况真

但想佛像得无量福况复观佛具足身相

想像获福观真可知

四身量不定

阿弥陀佛神通如意于十方国变现自在或现大身满虚空中或现小身丈六八尺

佛无大小随机有异

五指余诸相

所现之形皆真金色圆光化佛及宝莲华如上所说

金色圆光如前佛观。宝莲即花座观

二观二菩萨二。初示同异教令辨识二明随侍以显须观

初示同异教令辨识

观世音菩萨及大势至于一切处身同众生但观首相知是观世音知是大势至

身同众生即彼徒众中下二辈形相全乖。诸大菩萨则有相滥。经云众生生者皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处。其数甚多等。但观首相可辨二圣。观音冠有立佛势至髻有宝瓶

二明随侍以显须观

此二菩萨助阿弥陀佛普化一切

助佛行化即影响众由常随侍故必观之

三结示

是为杂想观名第十三观

三圣不同大小有异故云杂想也

十四已下三种观彼徒众。三辈九品并所观境。因明生相人多惑之。今谓文中所叙并是已生彼国之人。当本修因感果之相以为三种近观之境。又云为令识位有上中下即是大本三品也。今谓大本三品皆标发菩提心。可对今经上三品耳。中下二品则非所对。况复因行与今全别。寻经校之方知不尔。今明上三品即彼菩萨众也。中三品即彼声闻众也。下三品即彼人民众也。三辈九品摄尽彼方圣凡之众。又复三辈各分高下如后具明。第十四上辈有五。一发菩提心大乘心也。二解第一义大乘解也。三修行诸行大乘行也。四深信因果大乘信也。五回向往生大乘愿也。如此五法上三品中出没互见。上品上生具五。经明三心三行是也。上品中生有四。唯缺大行。经云善解义趣是也。上品下生有三。缺于解行。经云但发无上道心是也。若无第一不为上品。若无四五即不往生。故上三品即摄补处不退初心诸大菩萨也

第十四上辈三。初上品上生二上品中生三上品下生

初上品上生三。初标二释三结

初标

佛告阿难及韦提希上品上生者

二释四。初修因二感胜缘三见已得生四生后益

初修因二。初发三心二修三行

初发三心

若有众生愿生彼国者发三种心即便往生何等为三一者至诚心二者深心三者回向发愿心具三心者必生彼国

发三心者菩提心也。亦名无上道心。一至诚者。求佛菩提决定坚固至佛不移也。二深心者。于大乘法闻思修习至佛不已也。释论云。智度大海唯佛穷底故云深也。三回向发愿所修功德普施众生至佛无尽。若对三聚初即摄律仪无恶不断故必至诚。二即摄善法无善不修故必渐深。三摄众生无生不度故必回施。若对三佛初是断德法身佛也。二即智德报身佛也。三即恩德应身佛也。果有三佛因必三心。不可缺一。余广如别

二修三行二初列行相二示时限

初列行相

复有三种众生当得往生何等为三一者慈心不杀具诸戒行二者读诵大乘方等经典三者修行六念回向发愿愿生彼国

发上三心必修三行。然有径修三行义具三心故云复有三种众生等。一不杀是诸戒之首故别标之。具诸戒行此上品中须纳大乘菩萨戒。依善戒经先受五十具后受菩萨戒故云诸戒此即对上至诚心也。二读诵经典不唯读诵必须学解发生智慧。此即对深心也。三回向发愿对上可知。仍加六念即念三宝及戒施天名大乘六念也

二示时限

具此功德一日乃至七日即得往生

少至一日多至七日举少况多欲彰功胜。则知菩萨大行一念能行犹为佛种。况一日七日宁不往生耶

二感胜缘三。初众圣来迎二弥陀光照三众圣同音

初众圣来迎

生彼国时此人精进勇猛故阿弥陀如来与观世音大势至无数化佛百千比丘声闻大众无数诸天七宝宫殿观世音菩萨执金刚台与大势至菩萨至行者前

精进勇猛即能感也。精进不懈勇猛不退。阿弥下彰圣应。佛与大众共集其前。七宝宫殿即佛居处。金刚台即莲华座。下云此紫金台如大宝华是也。但此金刚与下为异。二圣共执付与乘之

二弥陀光照与众接引

阿弥陀佛放大光明照行者身与诸菩萨授手迎接

三众圣同音赞叹劝进

观世音大势至与无数菩萨赞叹行者劝进其心

三见已得生

行者见已欢喜踊跃自见其身乘金刚台随从佛后如弹指顷往生彼国

得生所感圣境故必欢喜。形留神往有如蝉蜕。十万亿土刹那即至彼佛威神众生业力。易躯换报如反掌耳

四生后益五。初见佛菩萨二闻法得悟三游历十方四获记还国五证总持门

初见佛菩萨

生彼国已见佛色身众相具足见诸菩萨色相具足

生彼即见与下为异

二闻法得悟

光明宝林演说妙法闻已即悟无生法忍

说妙法者大乘法也。得无生忍即断证也

三游历十方

经须臾间历事诸佛遍十方界

承事诸佛习学方便

四获记还国

于诸佛前次第授记还到本国

即佛观云诸佛现前授记是也

五证总持门

得无量百千陀罗尼门

陀罗尼此翻总持。一能持善二能遮恶。即于无量法门无不通达

三结是名上品上生者

二上品中生三。初标二释三结

初标

上品中生者

二释四。初修因二感缘三得往生四生后益

初修因二初行业二发愿

初行业

不必受持读诵方等经典善解义趣于第一义心不惊动深信因果不谤大乘

上二句示缺行也。善下彰有解也。第一义者了达诸法毕竟空寂。由从缘起无自性故出过诸法故云第一。心不惊者不狐疑也。信因果者诸法虽空善恶因果无毫差也。如此信解方契大乘岂有谤耶

二发愿

以此功德回向愿求生极乐国

回此功德向彼庄严故云回向。若无愿求纵有信解不出轮回

二感缘三。初众圣来迎二赞叹安慰三授手接引

初众圣来迎

行此行者命欲终时阿弥陀佛与观世音大势至无量大众眷属围绕持紫金台至行者前

紫金台亦即莲花

二赞叹安慰

赞言法子汝行大乘解第一义

从法化生故名法子

三授手接引

是故我今来迎接汝与千化佛一时授手

三得往生

行者自见坐紫金台合掌叉手赞叹诸佛如一念顷即生彼国七宝池中

弹指一念经文互

举

四生后益九。初经宿花开二身变金色三宝华承足四众圣光照五开悟深法六下台礼赞七不退菩提八游行十方九得忍获记初经宿花开

此紫金台如大宝华经宿则开

二身变金色

行者身作紫磨金色

准大本中彼土众生身皆金色。此中特标必应殊异

三宝华承足

足下亦有七宝莲华

四众圣光照

佛及菩萨俱时放光照行者身

五开悟深法

目即开明因前宿习普闻众声纯说甚深第一义谛

六下台礼赞

即下金台礼佛合掌赞叹世尊

七不退菩提

经于七日应时即于阿耨多罗三藐三菩提得不退转

即七日已得不退转

八游行十方

应时即能飞行偏至十方历事诸佛

具六神通故能飞行

九得忍获记

于诸佛所修诸三昧经一小劫得无生忍现前授记

一小劫者亦据此土一增减为言

三结是名上品中生者

三上品下生三初标二释三总结

初标上品下生者

二释四初修因二感缘三得生四生后益

初修因二。初有信发心二回向愿求

初有信发心

亦信因果不谤大乘但发无上道心

显无解行

二回向愿求

以此功德回向求生极乐国

义同前释

二感缘

行者命欲终时阿弥陀佛及观世音大势至与诸菩萨持金莲华化作五百佛来迎此人五百化佛一时授手赞言法子汝今清净发无上道心我来迎汝

金莲花亦即台座赞言清净者既发大心必离诸恶故

三得生

见此事时即见自身坐金莲华坐已华合随世尊后即得往生七宝池中

不言时限同前一念

四生后益五。初华开二见佛三闻法四游历五入位

初华开

一日一夜莲华乃开

二见佛

七日之中乃得见佛虽见佛身于众相好心不明了

三闻法

于三七日后乃了了见闻众音声皆演妙法

四游历

游历十方供养诸佛于诸佛前闻甚深法

五入位

经三小劫得百法明门住欢喜地

百法明门者华严云初地菩萨于刹那顷得百三昧见百诸佛。神通能过百佛国能动百佛世界。光明遍照百佛世界能成就百众生能知过去未来百劫能入百法门能现百身。复为一身以百菩萨庄严眷属。若仁王经有千法明门万法明门等。欢喜地即初地。初登圣果多欢喜故

三总结

是名上品下生者是名上辈生想名第十四观

三品行相如上已明。今更重分。浅深有异。一临终接引异。上生佛菩萨接中生与千化佛接下品下生五百化佛接。二所乘华座异。上生金刚台中生紫金台下生金莲花。三见佛闻法异。上生到即见闻中生经宿下生七日至三七日。四花开异。上生已开中生经宿下生一日一夜。五证入异。上生到彼即证中生一小劫下生三小劫寻文可见

第十五中辈三品此摄四果声闻众。经云彼佛有无量无边声闻弟子皆阿罗汉等。问彼国纯一大乘清净良伴何有小乘声闻耶。答此土声闻则有二种。一者定性谓沈空滞寂取灭度者。往生论云二乘种不生即此类也。二不定性谓中间回向。已经开显知常获记。虽是声闻不住小果。法华真阿罗汉涅槃出家菩萨净土声闻即同此类。已闻大教发菩提心。但先学小乘闻说苦空无常无我发其本习先证小果终归大乘。此三品中上生常持五八十具四种戒行。中生亦持四戒但一日一夜。下生孝养仁慈。上二专持佛戒并有回向愿求。下一止依世教故但临终遇善。三阶行别故分高下

第十五中辈三初中品上生二中品中生三中品下生

初中品上生三初标二释三结

初标

佛告阿难及韦提希中品上生者

二释四。初修因二感缘三得生四生后益

初修因二。初明行业二示愿求

初明行业

若有众生受持五戒持八戒斋修行诸戒不造五逆无众过患

五八在家二众戒。诸戒即包十具出家五众戒。五戒者一不杀二不盗三不邪淫四不妄语五不饮酒。八戒加三。六不著花鬘纓络香油涂身七不坐高床及不歌舞倡伎八不过中食。淫断邪正名加净行。齐一其心故名八齐。禁闭诸根亦名八关。广如律中。然此四戒或道或俗各持。或出家兼具。既持净戒必离众过。五逆过中之大故特标之

二示愿求

以此善根回向愿求生于西方极乐世界

善根为因生彼是果

二感缘三。初众圣现前二光明照触三说法开悟

初众圣现前

临命终时阿弥陀佛与诸比丘眷属围绕

二光明照触

放金色光至其所

三说法开悟

演说苦空无常无我赞叹出家得离众苦

赞叹出家即明此品。多收道众。离苦者近离尘缘远清烦惑

三得生

行者见已心大欢喜自见己身坐莲华台长跪合掌为佛作礼未举头顷即往生极乐世界

坐莲礼佛识神即脱

四生后益三。初花开二闻法三得道

初花开

莲华寻开当华敷时

合有见佛文略不明

二闻法

闻众音声赞叹四谛

赞四谛者顺所习故。苦集二谛世间因果是所断。灭道二谛出世因果是所证。四法皆实故并名谛

三得道

应时即得阿罗汉道三明六通具八解脱

阿即翻无罗汉为生。结惑已尽不受后有故言无生亦云应供杀贼。如别所明。三明者过去宿命明现在漏尽明未来天眼明。三皆洞彻独得称明。六通一天眼二天耳三他心四宿命五如意六漏尽。六皆无壅故总名通。八解脱亦名八背舍。一内有色相外观也(不怀内身骨人而观外色不净此位在初禅)二内无相外观也(怀灭内骨人观外不净得入二禅)三缘净背舍身作证(除外不净定心清洁名缘净以无著心受三禅乐名身证)四虚空处背舍(灭四禅色心缘无边空而入定知无常苦空心厌背故)五识处背舍(舍空缘识入定知无常生厌背)六无所有处背舍(舍识缘无所有入定知无常生厌背)七非有想非无想背舍(舍无所有缘非非想入定知无常生厌背)八灭受想背舍(背灭受舍诸心心数法入定休息名背舍)余如法界次第

三结

是名中品上生者

二中品中生三。初标二释三结

初标中品中生者

二释四。初修因二感缘三得生四生后益

初修因二。初行业二愿求

初行业

若有众生若一日一夜受持八戒斋若一日一夜持沙弥戒若一日一夜持具足戒威仪无缺

文略五戒前略十具。前后互见必具四戒。沙弥戒即十戒。前八戒中分七为二。加不捉金银钱宝。具足戒即大僧大尼所受戒。七支具发遍该生境故云具足

二愿求

以此功德回向愿求生极乐国戒香薰修

持戒净业以求净报。持戒成德名称远闻。故喻如香

二感缘二。初见佛众圣二闻空赞叹

初见佛众圣

如此行者命欲终时见阿弥陀佛与诸眷属放金色光持七宝莲华至行者前

放光照触持花迎取

二闻空赞叹

行者自闻空中有声赞言善男子如汝善人随顺三世诸佛教故我来迎汝

三世诸佛并劝持戒断恶修善。故今持戒即是随顺

三得生

行者自见坐莲华上莲华即合生于西方极乐世界

花合即生亦一念顷

四生后益三。初见佛二闻法三获证

初见佛

在宝池中经于七日莲华乃敷华既敷已开目合掌赞叹世尊

文叙赞叹理合先见

二闻法

闻法欢喜

闻法亦即四谛苦空无常等下品同然

三获证

得须陀洹经半劫已成阿罗汉

须陀洹此翻逆流谓逆生死流即初果也

三结是名中品中生者

三中品下生三初标二释三总结

初标中品下生者

二释四。初修因二。遇缘三得生四生后益

初修因

若有善男子善女人孝养父母行世仁慈

执劳侍奉顺色承志故名孝养父母。儒教以为百行之本。推爱及物博施济众故云行世仁慈。儒宗以为君子之德由生前积善故临终遇缘

二遇缘

此人命欲终时遇善知识为其广说阿弥陀佛国土乐事亦说法藏比丘四十八愿

以善化人众所知识。知其道德识其仪貌。法华妙庄严王云善知识者是大因缘。即指妻儿为善知

识。故知但能开导不局僧俗。国土乐事如上依报及大小弥陀经所说。法藏比丘者弥陀因名。昔为国王遇世自在王佛弃国出家。即于佛前发四十八愿具如大本

三得生

闻此事已寻即命终譬如壮士屈伸臂顷即生西方极乐世界

此中合有临终持花接引等事文略不叙。壮士屈伸顷亦即少时前后语变

四生后益三。初花开二闻法三得道

初花开

生经七日遇观世音及大势至

经文但云七日不说花开

二闻法

闻法欢喜

二圣说法未及见佛

三得道得须陀洹经一小劫成阿罗汉

三总结

是名中品下生者是名中辈生想名第十五观

前二品临终见佛蒙光闻法。下品并无前二。生已见佛闻法。下品但见观音势至。上二并叙乘花而去到彼花开。下品不明义须合有但文略耳。上生应时即得四果。中生半劫下生一劫寻对可了

第十六下辈三品并无修因。皆是平生作恶临终遇善。准十疑论若无宿善今亦不遇故。此三品不无远因。上生但泛尔作过不知惭愧。中生所叙多是出家五众希贪名利毁破戒律。下生即造十恶五逆诸极重罪。罪有轻重故分三等

第十六下辈三。初下品上生二下品中生三下品下生

初下品上生三。初标二释三结

初标佛告阿难及韦提希下品上生者

二释四。初生来造恶二临终遇缘三见相得生四生后利益

初生来造恶

或有众生作众恶业虽不诽谤方等经典如此愚人多造恶法无有惭愧

作众恶业明非极重不谤经典尚有正信

二临终遇缘二。初知识开导二化佛来赞

初知识开导二。初闻法除业二称名灭罪

初闻法除业

命欲终时遇善知识为说大乘十二部经首题名字以闻如是诸经名故除却千劫极重恶业

二称名灭罪

智者复教合掌叉手称南无阿弥陀佛称佛名故除五十亿劫生死之罪

经题佛号功力难思。灭罪劫数文中趣举

二化佛来赞二。初化众来迎二赞叹接引

初化众来迎

尔时彼佛即遣化佛化观世音化大势至至行者前

二赞叹接引

赞言善男子汝称佛名故诸罪消灭我来迎汝

三见相得生

作是语已行者即见化佛光明遍满其室见已欢喜即便命终乘宝莲华随化佛后生宝池中

四生后利益三。初花开二观音说法三闻法入证

初花开

经七七日莲华乃敷

二观音说法

当华敷时大悲观世音菩萨及大势至菩萨放大光明住其人前为说十二部经

十二部经一切诸佛所说经法。总大小乘有十二类亦名十二分教。一契经二重颂三授记四讽诵五无问自说六因缘七譬喻八本生九本事十方广十一未曾有十二论义部即类也

三闻法入证

闻已信解发无上道心经十小劫具百法明门得入初地

此下三品生彼闻法皆发大心。前中三品但明小果。以其先发大心故不明耳。百法明门义同前释

三结是名下品上生者

二下品中生三。初标二释三结

初标

佛告阿难及韦提希下品中生者

二释四。初造恶因二遇知识三得往生四生后益

初造因三。初别列四过二总结四过三示来报

初别列四过四。初毁戒过二犯盗过三说法过四无惭过

初毁戒过

或有众生毁犯五戒八戒及具足戒

文略沙弥戒

二犯盗过

如此愚人偷僧祇物盗现前僧物

僧物最重故特标之。僧祇此翻大众。即常住物有二。一常住常住即寺宇米谷等。二十方常住即供僧食饮等。现前僧物亦二。一现前现前谓据数即分者。二十方现前谓作相普施者。四种僧物盗皆结犯。经云五逆四重我亦能救。盗僧物者我所不救。斯极诚也

三说法过不净说法

言不净者假托佛法希求利养

四无惭过

无有惭愧

公然造作内无羞耻

二总结四过以诸恶业而自庄严

恶迹盈满故云庄严

三示来报

如此罪人以恶业故应堕地狱

应堕地狱者应犹合也

二遇知识三。初业相现前二知识开导三闻法灭罪

初业相现前

命欲终时地狱众火一时俱至

地狱众火即镬汤炉炭镕铜铁丸等。天台云火车相现即火轮也。因中果相自心中业

二知识开导遇善知识以大慈悲即为赞说阿弥陀佛十力威德广说彼佛光明神力亦赞戒定慧解脱解脱知见

说佛功德有三。一十力二光明三

五分法身。十力者。一是处非处力(佛知说法因果果报从是因不生是果佛悉遍知)。二业智力(佛知一切众生三世诸业因果果报)三定力(佛知一切诸佛三昧)四根力(佛知他众生诸根上下)五欲力(佛知众生种种乐欲)六性力(佛知世间种种性)七至处道力(佛知一切道至处相)八宿命力(佛知种种宿命一世二世乃至百千世劫)九天眼(佛天眼净见众生生死业报等相)十漏尽力(佛诸漏尽故无漏心解脱)五分中上三可解。修因感果名解脱。五住二死究竟永尽果后起用名解脱知见

三闻法灭罪

此人闻已除八十劫生死之罪地狱猛火化为清凉风吹诸天华华上皆有化佛菩萨迎接此人

感圣来迎以闻佛德一念信受转恶为善。火化清风境随心变其速若此

三得往生如一念顷即得往生七宝池中莲华之内

四生后益三。初花开二二圣说法三闻法获益。初花开

经于六劫莲华乃敷

二二圣说法

观世音大势至以梵音声安慰彼人为说大乘甚深经典

三闻法获益

闻此法已应时即发无上道心

三结是名下品中生者

下品下生三初标二释三总结

初标

佛告阿难及韦提希下品下生者

标中上中两辈止于上品标佛告等。独下三品一一别标者以作恶往生反常骇众易惑难信故频标示。意令听受

二释四。初造恶因二遇缘三得生四生后益

初造恶因二。初叙现业二示来报

初叙现业

或有众生作不善业五逆十恶具诸不善

五逆者杀父杀母杀阿罗汉破和合僧出佛身血。违负恩德故名五逆。生报即随阿鼻名五无间业。十恶者即身三口四意三一切恶业皆十摄之。既作极重余无不为故云具诸不善。问大本云下至十念不生我国不取正觉唯除五逆诽谤正法。今经五逆亦得生者。今解若据弥陀愿力岂遮造逆之徒。方便赴机言乖趣合。彼则显乐邦殊妙欲进于善人。此明净业功深不遗于极恶。但使持名回愿无不灭罪往生故。观佛三昧经云四部弟子谤方等经作五逆罪犯四重禁等。如是等人若能至心一日一夜系念观佛一相好者。诸恶罪障皆悉消灭。引彼证此罪灭何疑

二示来报

如此愚人以恶业故应堕恶道经历多劫受苦无穷

随犯一逆阿鼻一劫何况多犯故经多劫

二遇缘二。初知识开导二胜相现前

初知识开导四。初说妙法二病苦不能三教修十念四灭罪数

初说妙法

如此愚人临命终时遇善知识种种安慰为说妙法教令念佛

说妙法者赞净土也。令念佛者作观想也

二病苦不能

此人苦逼不遑念佛

遑暇也

三教修十念

善友告曰汝若不能念彼佛者应称无量寿佛如是至心令声不绝具足十念称南无阿弥陀佛

心观为念口诵为称十念谓十声也

四灭罪数

称佛名故于念念中除八十亿劫生死之罪

念念即约佛声

二胜相现前

命终之时见金莲华犹如日轮住其人前

花如日轮者喻其量也。若准俱舍日面径五十一由旬。今此但取地居仰望。大小未必如论

三得生

如一念顷即得往生极乐世界

四生后益三。初花开二二圣说法三闻法获益。初花开

于莲华中满十二大劫莲华方开

二二圣说法

观世音大势至以大悲音声为其广说诸法实相除灭罪法

罪从缘生无有自性。诸法皆尔故名实相。普贤行法云一切业障海皆从妄想生。若欲忏悔者端坐念实相是也

三闻法获益

闻已欢喜应时即发菩提之心

三总结

是名下品下生者是名下辈生想名第十六观

第三显示利益二。初众见彼土依正庄严二随机获益

初众见彼土依正庄严

说是语时韦提希与五百侍女闻佛所说应时即见极乐世界广长之相得见佛身及二菩萨

前但韦提独见今此大众皆睹

二随机获益三。初夫人入证二五百侍女发心获记三诸天发心

初夫人入证

心生欢喜叹未曾有豁然大悟逮无生忍

豁然大悟破无明也。逮无生忍证法性也

二五百侍女发心获记

五百侍女发阿耨多罗三藐三菩提心愿生彼国世尊悉记皆当往生彼国已得诸佛现前三昧

问往生论女人根缺皆不得生今何违者。答非谓此土女及根缺不得生彼。盖言生彼国者不受女人及根缺报耳。以弥陀发愿若有女人未生我国复受女像不取正觉。又云国中人天不具三十二大人相者不取正觉。

是知彼无女人及根缺也。余如十疑论说

三诸天发心

无量诸天发无上道心

佛在幽宫说此观法。阿难目连侍佛左右。止有夫人侍女诸天以为听众余无闻者。后还灵山阿难重述。菩萨大众始得同闻

第三流通分二

初至皆大欢喜幽宫即座付属流通。二尔时世尊下还归崛山转说流通。由此二处众闻信受展转传授流注无究

初幽宫付属四。初立名教持二劝修获益三付属忆持四众闻欢喜

初立名教持二。初双问名持二别答

初双问名持

尔时阿难即从座起前白佛言世尊当何名此经此法之要当云何受持

一问经名二问持法故云双问

二别答二。初示名二教持

初示名二。初从能观所观为名二约功用为名

初从能观所观为名

佛告阿难此经名观极乐国土无量寿佛观世音菩萨大势至菩萨

总包依正但缺徒众。首题避烦但摘五字包摄亦备

二约功用为名亦名净除业障生诸佛前

灭罪往生是经力用

二教持

汝当受持无令忘失

智论云信力故受念力故持。既受且持则无忘失

二劝修获益五。初见境胜二灭罪胜三自身胜四伴侣胜五果报胜

初见境胜

行此三昧者现身得见无量寿佛及二大士

势至圆通云若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛

二灭罪胜

若善男子善女人但闻佛名二菩萨名除无量劫生死之罪何况忆念

举闻况念其胜可知

三自身胜

若念佛者当知此人是人中分陀利华

分陀利此云白莲花一人间奇瑞二性洁无染故以比焉

四伴侣胜

观世音菩萨大势至菩萨为其胜友

补处为友无宜自轻

五果报胜

当坐道场生诸佛家

坐道场者谓成佛也。得道之场故名道场。一切诸佛皆于菩提树下趺坐断惑破魔成道。法身一体诸佛同证。故是佛家。势至章云去佛不远。小本经云皆

得不退阿耨菩提。并同此意

三付属忆持

佛告阿难汝好持是语持是语者即是持无量寿佛名

意令对说持名功大持经亦然

四众闻欢喜

佛说此语时尊者目犍连尊者阿难及韦提希等闻佛所说皆大欢喜

欢喜者一所未曾闻今得闻故。二清净国土得往生故。三展转开示利生无穷故。具斯诸义故怀大喜

二转说流通三。初佛还本处二阿难转说三众闻礼散

初佛还本处

尔时世尊足步虚空还耆闍崛山

据佛王宫说经时久。或众不散待佛还来。或是再集。皆不可测

二阿难转说

尔时阿难广为大众说如上事

累嘱忆持意见于此

三众闻礼散

无量诸天及龙夜叉闻佛所说皆大欢喜礼佛而退

照前列众文略龙天。阿难亲闻代传佛语故云闻佛说也

佛说观无量寿佛经义疏卷下

观无量寿经者。净业之正因。除障之胜行。超凡入圣之妙术。长生不死之神方也。是以。受持代盛疏钞人伙。如吾祖灵芝律师义疏。综括众说芟除繁琐。文词简古义理精明。可谓得治经之旨矣。师正思念常处五浊。提诱群有令入佛道也。及读高僧传。慧布法师曰。方土虽净非吾愿。若使十劫莲华中受乐。何如三途苦处救众生也。既符所见。愈轻净业。而后染重病色力痿羸。心识迷茫总失趣向。且知志虽洪大力未堪忍。忽觉前非深自感伤。因见天台十疑论云。初心菩萨未得无生忍。要须不离佛。又引智度论曰。具缚凡夫有大悲心。愿生恶世救苦众生。无有是处。譬如婴儿不离母弱羽可传枝矣。于是弃擲平生之所业。博寻西方教二十余年。作疏为赞勉诱来者。此疏其一也。师讳元照。字湛如。自号安忍子。若其道德高辉敷映。僧史唯欣净之一门。未尽其致。得之师之礼忏仪序中。卒撮梗[既/木]以告于兹矣。此疏始科与疏不接。本经言亘两端起尽易惑。一览之次。分科于文前。入疏于经间。缮写成本。密助捡阅之费功。或人曰。寿诸梓广于世可乎。岂止非便初学。抑又西资之益不少也。余以是于或者之言也。今经疏者佛祖经疏。纵令刊行流布得非狂简乎。遂投书肆以充其需。非敢进之先达。只与同志人俱之。浅识所窥。错谬定多。聊俟英俊之订正。庶翻看之辈。观解顿发。共游唯心之净土。愿行速就。各见本性之弥陀矣。时宽文十二岁次壬子四月八日释湛慧书于洛东山戒光丈室

阿弥陀经义记（隋 智顱说）

阿弥陀经义记

天台智者大师记

夫至圣垂慈照机应迹。开导六道普济十方。逐境升沉随缘净秽。斯则善权摄诱引趣菩提。是故大觉弥陀昔弘誓力应形极乐现处道场。三辈愿生皆入定聚。色像殊胜寿量难思。宝树天华咸能演法。清风流水俱说妙音。闻唱苦空证无生忍。释迦圣主本愿弘深。不舍慈悲。化兹秽境五痛烧然八苦煎逼。广明诫劝遍洽群品。示其妙术十念往生。四众奉行依教修观。说有广略时处不同。灵鹫宣扬三种净业。舍卫敷演六方护念。阿弥陀天竺梵音。震旦译言为无量寿。化主极号以立嘉名。经者训常。由圣人口此即释尊所说语西方事故言经也。即斯一教在文虽约明义实繁。总语西方安养国界。第一释名。从人。标称。依教修习往生彼国。第二辨体。法性真如谛心观察证常乐果。第三宗旨。净土机缘妙乐庄严化像迎摄第四力用。破除爱见五住尘劳正习俱尽。第五教相。带别挟通生熟醍醐总为教相也。分文三段。序正流通。略无别序。通中具六。第一如是者决定之辞。大圣观机。为多瞋者略说深妙。为多贪人广开秘密。为多无明者处中而说。言不虚发应物逗缘。我闻者。如来正法无量无边。我所得闻犹如微涕。所不闻者喻大海水。一时者。有感斯应。机悟之辰。即于会革凡成圣。佛者正标化主。应供遍知四辩六通三明八解一音演说随类闻晓。在舍卫国者名闻物。多名贤。又饶珍宝觉徒商侣诸国共臻。复名为无物不有。祇树给孤独园者。祇陀舍树创起门坊。须达赈贫金布地共立精舍也。与大比丘僧者。大义三种。天王大人所敬故言为大。遍知内外经教是故言多。超九十五上故名为胜。比丘者此言除馊。在因三义。乞士怖魔破恶。果地三德应供杀贼不生。僧者四人已上和合羯磨事理无隔匡维正教。千二百五十人俱者。三迦叶众共有一千。舍利目连二百五十。常随圣尊为证信众。长老舍利弗智慧上首。翻鹞鹞子。大目犍连神力标名。此翻读诵。摩诃迦叶亦言钵罗。此翻龟氏。又曰光波。摩诃迦旃延善能清论。此翻扇绳。摩诃俱絺罗辩才无滞。此翻大膝。离波多翻为室宿。亦曰常作声。周梨槃陀伽此土翻译曰小路边生。难陀尊者此翻欣乐。阿难陀者翻善欣悦。罗睺罗者此言障持。憍梵波提译曰牛迹。宾头卢颇罗堕翻走闭门。迦留陀夷翻大粗黑。劫宾那翻为房宿。薄拘罗者翻曰善容。阿[少/兔]楼驮翻为如意。文殊师利此翻妙德。阿逸多者翻无三毒。乾陀诃提翻为香意。常精进者此土方言。如是等者结菩萨众。释提桓因翻能天主。等诸天众。总结同闻列众序竟

正说为二。初明彼佛依正二果。次劝物往生。初复为二。前标次释。前标国界。后明化主。此经命章对舍利弗。余经皆有诸主。此经无问自说。十二部中亦不具足无两种偈。其余诸部亦不全有。不对菩萨者。适化无方欲令凡夫小乘厌此欣彼也。标依果中前明近远。从是西方过十万亿佛土有国名极乐。望贤首犹是下品。但比娑婆故言极乐。彼有三名。极乐对苦。安养从用。无量寿者逐人名国。次出正果号阿弥陀。其实有量。以余人不能称数。既云观音补处下地。不知说无量耳。彼土何故下解释。前明依果有三。初总次别后结。初总如文。七重行树下别释有四。一明宝树池楼阁奇丽。二明天华天乐映显庄饰。三明为宣道品。四树奏乐音。其树七重皆是四宝金银琉璃玻璃等宝。七重罗网七重行树微风徐动畅发和音。闻此声时即入正位。八功德水充满盈溢。轻清冷软美而不臭。饮时调适饮已无患。底布金沙。四面阶道四宝合成。池中莲华大如车轮。光色炫耀微妙香洁。上有楼阁。亦以四宝而严饰之。二明天乐。不抚而韵弦出无量法化之声。听发慈心。闻便悟道。昼夜六时雨曼陀罗。天华至妙名曼陀罗。色妙无比香气芬馥。常以清旦衣[袖-由+戒]盛华。供

养他方十万亿佛。即以食时还到本国。衣[袖-由+戒]是盛华器。形如函而有一足。手擎供养。三杂色鸟白鹤孔雀鹦鹉鸂鶒。亦如此闻水禽之类。迦陵频伽妙音清高。可譬佛声。共命两头而同一体生死齐等。故曰共命。此等众鸟昼夜六时演畅五根五力七觉八道。妙音和雅。即道品中法门名义。初五根者信进念定慧。次明五力名不异前。根生有力别更号。七菩提分念择进喜舍定等。八正道分正见正思正语正业正命正进正念正定。善修道品即得见谛至于无学。勿谓此鸟罪报所生。皆是彼佛欲令法音宣流变化所作。四明七重行树及宝罗网。妙音譬如百千种乐同时俱作。自然皆生念佛念法念僧之心。悟无生忍。怡然快乐

次辩正果文复有二。前明化主次辨徒众。化主又二。初辨光明无量次述寿命无限。小品云。欲得光明无量寿命无极。当学般若。就此徒众前辨声闻次明菩萨。前问前云有无数声闻。后何得云众生彼国者皆是阿鞞跋致。解云彼土二乘亦皆不退。二乘不退为凡夫。菩萨不退为小乘也。从众生闻者下第二劝物往生有三。初正劝往生。次引证劝。三结劝又二。初正劝。次示往生方法。就初又二。初正劝次释劝意。舍利弗以少善下次示方法。问前云不可以少善。后那云一日七日心不散乱皆得生。答今不以时日多少。特由用心厚薄耳。若能七日一心不乱。其人命终阿弥陀佛以宿愿力化佛迎接。心不颠倒即得往生。何以故临终一念用心恳切即当得去也。我见是利即是释意。应当发愿一心修行。发愿庄严行愿相扶必当得往生也。如我今者下引证劝。非我独叹彼佛正劝物往生。六方诸佛皆悉劝发称扬赞叹恒河沙数各于其土往生彼国。若男女闻是经名。皆为诸佛共所护念。皆得不退无上菩提心。故汝等当信我语及诸佛说。发愿欲生皆不退转往生彼国。彼诸佛等亦称释迦。能为难事于娑婆杂恶五浊境界。为诸众生说难信之法。当得菩提。秽国障深五浊垢重。贪嗔是烦恼浊。五见为见浊。二为本揽此作因得有连持之命。于五阴假立众生。此四经时名为劫浊。秽国苦多其浊极重。同居净土其浊即轻。因顺余方有其名字。无此迫恼号极乐耳

佛说经已下即流通段。说经既竟。四众天人修罗等类欢喜信受。圣主难遇若优昙华。庆今得见。正法难闻而今闻。昔所未悟而今得悟。具此三喜是故欣悦。得之于怀踊跃无量也

阿弥陀经义记一卷

阿弥陀经义述（唐 慧净述）

阿弥陀经义述

慧净述

阿弥陀经(此云无量寿后秦罗什师元译小无量寿元寿求那跋陀法师重译)窃以。法身无像像。因有像之机。净土无方。方因有方之感。虽复至理凝寂道绝名言。大悲善巧随□□□□□□□□□□□□□□□□三转醍醐尘沙出俗。契之者必同其本。化之者或异其流。是以弥陀种觉居妙刹以弘道。释迦能仁处娑婆以接物。净土之内。根就易调。秽国之中。刚强难化。开三因以运四生。布九品而摧五痛。六方诸佛。现于三千。证得往生。言无虚妄。缘众生空而不舍大悲。观如来寂而不失敬养。虽知佛□□寂如空而现种种清净佛土。可谓不坏假名而说诸法实相。不动□□而建立诸法者。佛说阿弥陀经者。乃劝生净土不退菩提者也。皎三明以像秋月。振四辨而类春雷。赞净境以示西方。美胜因而指东土。班自我口。畅之彼心。以觉合机。故称佛说。阿弥陀此云无量寿。光明说法徒众皆悉无量。为引物情。偏标寿名故名。无量。经有二义。训经训常。众圣所游。曰经古经今。恒定曰常。故名佛说阿弥陀经

如是(至)给孤独园者。述曰。经开三分。一由序。二正体。三流通。三分例各二。由序二者。一者通序证信。二者别序发起。正体二者。一安乐净土因果。一弥陀法身因果。流通二者。一如来说此经已。二大众欢喜信受。通别二序。例各有六。通序六者。一信成。二闻成。三时成。四主成。五处成。六众成。别序六者。至下文当释。今通序六中五成就也。如是则信成也。如是者信顺之辞。信则所言之理顺。顺则师资之道成。经无丰约。非信不传。故名如是。又如则指法。是则定辞。如佛所说。一切皆是。故名如是。故如是。又信则信此经。下文云。六方诸佛恒沙种觉现相证成念阿弥陀佛定生净土。经初如是示信。经后欢喜示智。信为能入。智为能度。进念定三。网罗始终。五根具足。堪受堪传。故云如是。我闻者闻成也。亲承曰我闻。传授曰所闻。此则亲承音旨。谓阿难亲从佛边。闻说阿弥陀佛极乐国土若有专念定得生。生无传闻之谬。阿难未为侍者前非亲承。而言我闻者。佛临涅槃时。更为略说。故得称我闻也。一时者时成也。佛说此阿弥陀经时。舍利弗阿难等听受时。又法王启运嘉集之时。故曰一时。佛者此云觉。则主成也。说法五人。一佛说。二弟子说。三诸天说。四神仙说。五变化说。今是佛说。故名主成就。佛是大师之名。以觉为义。觉有二。一觉察。二觉悟。悟则智障尽。察则烦恼障除。于二觉而有三异。自觉异凡夫。觉他异二乘。觉满异菩萨。三者备矣。爰佛名焉。在者处成也。在亦云住。住有八。今略有二。一境界住。二依止住。在舍卫国祇树给孤独园者。出二住。境界为化在俗之徒。园是依止之处。为接出家众。祇陀太子云战胜。太子载诞之时。王破敌军之贼宫人闻奏因以为名。给孤独本须达。此云善慈。内外慈而富。赈贫而恤寡。乡人美之。因以号焉。人有上下。不可先称独园。园总树别。不可俱言祇树。二人同心共造精舍。舍为名。故云祇树给孤独园。法身实无栖託。示化有方。假住此处。说阿弥陀五门修行定得往生。五门者。故往生论云。一礼拜门。二赞叹门。三作愿门。四观察门。五回向门

与大比丘众(至)诸大弟子。述曰。众成也。众有三。一声闻众。二菩萨众。三诸天众。此声闻众有五。一标类。二唱数。三赞德。四列名。五结定。与大比丘者标类也。与者亦名共。四□□乳身自兼彼。目之为共。智度论云。共一戒一见一处□□□□□□□□□□□□等名共。大者梵云摩

诃。此有三义。一大。二多。三断故。人天王等。人所恭敬故。云何多。数至千二百五十人。□□十六外道论议能破故。比丘略有三义。一怖魔。二乞士。三破恶。此三即初中后也。怖魔者。夫创轨玄门。即建降魔之志。故前剃发染衣时。天魔宫动而魔怖也。乞士者。身为道器。身安即道隆故。已沽法服乞食以资身也。破恶者。然圣人道长。凡夫道消。所修已满。破恶以证果也。本觉地三名为至果地。转怖魔为杀贼。改乞士为应供。说破恶为不生。僧者此云众也。多比丘一处和合故。名为众也。千二百五十人俱者唱数也。皆是大阿罗汉者。赞德也。罗汉三义。如上比丘果地三名。应知。众所知识者。人天大众所共知其内德识外形也。长老舍利弗至阿[少/兔]楼驮者。列名也。明列声闻众中十七人。长老慧命净命等并称赞之谓。舍利弗此云身子。钝若有边则段陀利若有边则身子。告往知来。雄才隼爽。神慧□悟。目连此云赞诵。迦叶此云饮光。俱絺罗此云大膝。周利槃陀迦此云蛇奴。难陀此云庆喜。阿难此云欢喜。罗睺此云覆障。憍梵波提此云牛王。宾头卢此云上座。颇罗堕此云利根。迦留陀夷此云黑色。劫宾那此云房宿。薄俱罗此云善容。阿[少/兔]楼驮此云如意。如是等诸大弟子。结定也

并诸菩萨(至)如是等诸大菩萨者。述曰。菩萨众也。有三。初标类。次列名。后结定。菩萨名觉士。觉义有四。一应觉。二正觉。三觉分。四全觉。士有二训。一治。二事。以此觉事。治化众生。故云觉士。摩诃大觉士。真谛云。为约位言之。地前十信十解十行。名菩萨自利□□回向名摩诃萨利他也。登地已上。七地已还。名菩萨。八地已上。名摩诃萨。地论云。大义有三。一愿大。二行大。三利益大。文殊下列名也。文殊师利此云妙德。法王子当继尊位。阿逸多此云无能胜也。乾陀诃提此云赤色。常精进身心修道如救头燃也。与如是等菩萨者。结定也

及释提桓因(至)诸天大众俱者。述曰。下列诸天众。具足应云释提桓因陀罗。因陀罗。此云主提桓此云天。释迦此云能。总名能天主。等者等余。通序下明发起别序有六。一扣机。二指处。三数量。四依报。五正果。六弘化。扣机。即佛告舍利弗。指处。则示在西方。数量。则过十万亿佛土。依报。则极乐世界。正果。即有佛号阿弥陀。弘化。则现在说法

舍利弗彼土何故名极乐者。述云。下明正宗。略二。中五。广十。略二者。一净土因果。二法身因果。中五者。一明极乐弥陀不退之果。二明发愿起行劝修其因。三明六方诸佛现相证成。四明诸佛既证令修奖乐。五明二土世尊现相赞德。广十者。一安乐依报。二者弥陀正果。三发愿往生。四往生之行。五诸佛现相。六释相所由。七三时愿因。八三生行果。九此佛赞彼。十彼佛赞此。今依后判。即为十章。第一明极乐依报有二。一问。二答。此问也

其国众生无有众苦(至)故名极乐者。答也。有二。初标宗略答。后开宗广释。此标宗略答也。彼阿弥陀国。无有众苦。唯有乐事。一生彼土。横截五道。超出三界。至不退转。当初僧祇万劫修行。十住毗婆沙论云。修道有二。一难行。二易行。此土修道名曰难行。西方修道名曰易行。如跛人步行陆路即苦。跛人乘船水路即乐

又舍利弗极乐国土七重栏楯(至)名为极乐者述曰。下明开宗广释有五。一明宝栏楯林严。二明宝池华光严。三明宝乐神通严。四明宝鸟法音严。五明宝树摇风严。此是第一宝栏楯林严。有六。一宝栏。二宝楯。三宝罗林。六宝树严。栏持内德。楯防外。罗网誓以珠绳无漏法。芝林□西方功德法庄严国界也

又舍利弗极乐国(至)功德庄严者。述曰。第二宝池华光严。有八。一宝池。二宝水。三宝阶。四宝道。五宝楼。六宝阁。七宝华。八宝光严等。池则八解之浴池。水则八德之香水。楼则八定之

高楼。阁则三空之重阁。华则七净之觉华。光则智慧之光明。能破疑生之愚闇

又舍利弗常作天乐(至)功德庄严者。述曰。第三宝乐神通严。有三。一明作乐雨华。二明应供诸佛。三明结严成就。天即六时而雨四华。人即十方而供万佛。旭旦则□□彼供养。食时即从彼到此经行

复次舍利弗彼国常有种种之鸟(至)变化所作者。述曰。第四宝众鸟□法音严。有六。一总标瑞鸟。二别指其名。三歌咏法音。四闻念三宝。五破除疑执。六显不思议。种种奇妙杂色鸟者。总标祥瑞异色之鸟也。白鹄孔雀共命之鸟者。别指其名。略叙七鸟之名也。六时演畅根力觉道等法者。歌咏法。佛常六时观六道众生。鸟亦六时歌咏道品也。其土众生闻是音已皆念佛法僧者。明闻者利益也。舍利弗汝勿谓此鸟实是罪报所生至何况有实者。此破遣情疑。初牒疑意。所以下释。彼土尚无三恶之名。况有三恶之义也。是诸至变化所作者。此显不思议。是诸鸟者。乃是弥陀化作令宣法音。庄严国界。利益众生也

舍利弗彼佛国土微风吹动(至)如是庄严者述曰。第五宝树摇风严。有四。一风摇树响。二如天乐音。三闻念三归。四结严成就。微风吹动诸宝行树者。风摇宝树。即法说妙音也。譬如百千种乐音如天乐音。则譬说妙音也。闻者同时念佛法僧者。明闻念三归。则闻者利益也。成就如是功德者。结严成就也

舍利弗于汝意(至)阿弥陀者。述曰。下明第二弥陀正报□有四。一问。二答。三结。四判位。此问何故名阿弥陀也

舍利弗彼佛光明者。述曰。此答也。答有三。一光明。二寿命。三徒众。此光明无量也

又舍利弗寿命(至)于今十劫者。述云。此明寿命无量。初通。次别。通则其众寿命无量。别则唯论弥陀寿命。寿虽十劫。然世间不可数知。故名无量寿

又舍利弗彼佛有无量无边(至)诸菩萨亦如是者。述云。明徒众。徒众有二。一声闻众。则四向四果。二菩萨众。则五十二贤。俱雨权实之威。齐柄乘之理

舍利弗(至)成就如是功德庄严者。述曰。此略结也。光明寿命菩萨声闻人法虽殊。皆算数所不能及。故名无量。从本为名。故无量寿

又舍利弗极乐国土众生生者(至)阿僧祇劫说者。述云。次明判位。有三意。一彼土即阿鞞跋致。此明因强。二多有补处大士。此明缘胜。三阿僧祇劫说。此明众大

舍利弗众生闻者应当发愿(至)俱会一处者述云。下明第三发愿往生。初标。次释。情无胜期。半路取证。标心极果。中不牵生

舍利弗不可以少善福德因缘得生彼国者述云。下明第四往生之行。初标。次释。后结。此标行也。将明久种善根生。故言不少

舍利弗若善男子善女人闻阿弥陀佛名(至)极乐国土生者。述云。释行也。有五。一条机。二名本。三时分。四彼佛此迎。四此生彼。条机。则男子女人。名本。则阿弥陀佛。时分。则七日一心。彼佛此迎。则弥陀圣众垂终迎接。此生生彼。则心不颠倒即得往生也

舍利弗我见此利(至)发不可思议功德者。述云。结也。初结前愿。次结后行。一生彼土。必登不退。横截五道。直超三界。生死之河虽闇不久超度。涅槃之道虽远且亦可登。故云见是利也。舍利弗如我今者赞叹不可思议功德之利者。此结后行。亦是调前起后相证成也

东方亦有阿閼毗佛乃至上方佛所护念经者述云。第五明六方诸佛现相证诚。六方即四方上下。示证佛处也。诸佛则三世三身恒沙种觉。明证佛人也。现相则舒舌遍满三千。明证相也。证诚则说诚实言者。即证成教也。文有六方则为六重。一一方中。例皆有四。东方四者。一证处则东方。二证人则阿閼毗等恒沙诸佛。三证相舌遍三千。四证教则□当信是经。弟子说经引弟子为证。诸佛说经以□□诸佛为证。故引六方恒沙诸佛舒舌实语。念弥陀一生定得往彼极乐世界至不退转。余五方四门类可知

舍利弗于汝意云何(至)护念经者。述曰。下明第六释相所由。初问。后答。此问也

舍利弗若善男子善女人(至)三菩提者。述云。答也。但闻此经名弥陀及诸佛号。能持不忘者。一切佛护。不退转菩提

是故舍利弗汝等当信受我语及诸佛所说者述曰。明第七三时愿因。文有二。一敕听信受。二正明三时愿因。此敕听信受也。我语者。释迦劝生净土也。诸佛说者。六方恒沙诸佛劝证往生

舍利弗若有人已发愿(至)三菩提者。述云。正明三时愿也。已发愿者。观音势至龙树之流。今发愿者。现今信受之辈。当发愿者。未来信生之类。欲生阿弥陀佛国者。三时愿所生处也。得不退菩提者。一生彼处。地胜缘强。必阶不退无上菩提也

于彼国土(至)生彼国土者。述云。下明第八三生行果也。已生者。观音势至之流。今生者。现今信受之辈。当生者。未来信受生之类也。既前贤后圣皆愿生彼。见贤思齐。故有信者应当发愿生彼国也。诸佛所以殷勤只劝归西方。定获不退

舍利弗如我今者(至)不思议功德者。述曰。下明第九此佛赞彼。谓释迦如来赞阿弥陀诸佛净土之果

彼诸佛等(至)甚难希有之事。述曰。下次第十明彼佛赞此。释迦秽土道成能为难事。难事即五浊恶世。教化众生。信归净土。定证不退。文有三重。一标。二释。三结。标即甚难希有之事。甚难则三章二释则五浊菩提之事。三结则还结此三义。此则标也。初总。次别。总即明彼佛禅我功德。别则甚难希有之事。甚难则五浊恶世。希有之事则无上菩提之事。即为众说。为众说即秽土修因得净土果。此是难证之法

能于娑婆国土(至)难信之法者。述曰。释三章。五浊者释甚难章门。得菩提者。释希有章门。为众生说者。释之事章门也

舍利弗当知我于(至)是为甚难。述曰。结三章也。五浊得菩提者二门结自利也。为一切世间说者一门结利他也

佛说此经已(至)欢喜信受者。述曰。明流通。两圣对扬。四部蒙益。深心欢喜。信受奉行

阿弥陀经义述(终)

阿弥陀经疏（唐 窥基撰）

阿弥陀经疏

京兆慈恩寺基法师撰

窃闻。三宝之宝理超系象之表。三乘之乘事涉名言之迹。原夫真际之理平等性空。赴机启权实之门。接凡施净秽之土。识其路者即语默一途。迷其趣者则理事天隔。故身子以高下之累则镜地而见丘陵。梵王以彼我俱亡则石田而观宝砾。是知净土之净志洁开极乐之门。秽刹之秽心尘起纯苦之域。良以物怀取舍。指悬鼓而可欣。人竞是非斥溷囊而可厌。故使励诚十念则高升日宫笃崇三行则迩登莲座。今言佛说阿弥陀经者。则越危城之要躅载苦海之慈船。语事目前论生界表。华手经曰。佛者名为觉。而诸众生长寝生死不能觉悟。唯佛能觉。既自觉已能复觉他。故名为佛。说者十住论云。开示解释义。阿弥陀者。此经下文自释。问何故名阿弥陀。答为含二义名阿弥陀。一无量光明故名阿弥陀。二无量寿命故名阿弥陀。经者法也常也。法即举直以措诸枉。绳墨以譬之。常即汲引而无竭。涌泉以况之。故言经也。佛地论云。能贯能摄故名为经。以佛圣教贯穿摄持所应说义故言经也。注文之初略申七意

第一叙佛身。第二叙其土。第三叙不退转。第四叙偏赞之心。第五叙体性。第六叙部类宗趣。第七判释文义

第一言叙佛身者。问诸往生者见佛何身。答见二种身。若登地菩萨见佛受用身。若地前菩萨凡夫二乘见变化身。问依何得知。答摄论云。若离应身登地菩萨善根则不得成就。若离化身声闻缘觉及愿乐位中菩萨所有善根亦不成就。故往生者见二种身。问西方有二弥陀耶。答约报即一。若化即百亿弥陀。问彼报化两身为同处现生者皆见。为别处现诸往生者但见一佛耶。答同一三千界内各见不同。若登地菩萨即见他受用身亦见百亿化身。若地前人等但见一身。问若同处不异者。何故入大乘论云。诸佛色身于欲界成道。法性生身者住净居天。其处即异。菩萨生者应生净居。众生生者应生欲界。云何同处。答上下虽殊。同是一报所生之境。但上人生者正见受用土无处非净居。众生生者即见化土在阎浮提。故真谛云。诸菩萨于净土见佛。此约报土一向纯净说。波颇三藏云。应佛净土有凡夫二乘地前菩萨。报佛净土唯大菩萨。如此经说彼佛有无量声闻弟子及大菩萨者。此约化说。问众生生彼亦知是下界否。及知是化身否。答下界知之。佛谓真佛。问彼佛有报化者。何故大乘同性经云如我今释迦牟尼佛及西方阿弥陀佛皆是报身耶。答此约本身说。谓极乐国土是一报佛所王之土。然百亿四天下中者即是化佛。亦释迦莲华藏世界中者即是报身。百亿阎浮中者即是化佛。问弥陀何不但现一实之身令圣凡同见。答由机福力不同故身现有其粗妙。问如彼观经云彼佛身长六十万亿那由他恒河沙由旬。又鼓音经所说是刹利种者。此并是何身耶。答如彼观经者是报身。鼓音经者即是化身。问何以知之。答准净居天身身量皆大。如来报身皆在净居色究竟天实报净土故报身大也。若在阎浮提示有种姓父母生处及有得道菩提树。如无量寿经说。其树高四百万里。鼓音经说。其所住城纵广十千由旬。又观音授记经云。弥陀灭后观音补处。据上因缘此身即小。又去来生灭故知是化。问若是化者。众生生彼即见化佛之身。至得初地之时复见何身。答若登地已上即见报身。问登地见报身者。为灭前化相而见报身。为复不灭而见报身。答即于前所见身相上而见妙身。如人服药惺时即于针上见种种华草。如是地地见佛身相转转胜妙。唯佛与佛见常不异无增减相

第二次问净土有几种。答有四种。一法性土二自受用土三他受用土四变化土。问四土之中西方

是何净土。答若法性土者即是无垢真如。自性清净第一义空。本来湛然不假修成。为一切法之所依止。无一佛出世间法不有。名性净土。凡圣同有。凡夫尚隐。诸佛明显。若自受用土从三大阿僧祇所修善根万行所感。其土净与诸佛亦不可见但可得闻。唯佛自受用。佛地论云。此自受用土周遍法界。无处不有。不可说言离三界处。不可得言即三界处。若他受用土者佛地论云。诸佛为令地上菩萨受大法乐进修胜行。于后得智中以大悲故于诸菩萨大圆镜智相应净识之上。依诸菩萨业力如来与作增上缘。随其根宜现其净土。或胜或劣改转不定。地地优劣。如轮王所感。其土与众生同处。所见即异。若化土者佛地论云。随菩萨所宜。或在色界净居天上。或在西方等。处所不定。今取相而言。西方有二土。若登地菩萨各见他受用土。若地前生者便见化土。问云何知见化土。答若报净土诸佛平等无有优劣。若化土者随众生现而有差别故。华严经云。娑婆世界一劫当阿弥陀佛国一日一夜。彼国一劫当袈裟幢世界一日一夜。又首楞严经云。文殊未来于南方成佛名普现色身。其土胜阿弥陀国不可为喻。又观音授记经云。过去金光师子游戏佛土及观世音未来成佛佛土胜今阿弥陀佛土无量。又准大阿弥陀经等。其土既在欲界。上有六天复致优劣。故知是化。问众生生彼为生何土。答生化土。问若是化土。何故二乘女人不得生耶。答论据报土说。平等觉经云。众生生彼始得初果。乃至后得阿罗汉果作大菩萨。或生于彼始发菩提心。既有凡夫及初发心菩萨者即是化土。若言二乘亦不生彼。即谓一向是报净土者。彼观经中三辈九品云何得生。此经下文彼佛有无量无边声闻弟子。何得不生也。又女人亦不得生者。此阿弥陀经等皆云。善女人闻说彼佛名执持不忘。必得往生。此云何通。又若彼土一向无女人故即谓是报土者。鼓音经云。彼佛父名月上。母名殊胜妙颜。此岂无女人也。女人根缺不生者。由彼佛本愿愿生我国者皆作男子六根具足端严胜天故。清净觉经云。女人往生者则皆作男子。故言无女人及以根缺。非是此处女人此间根缺不得生彼。问若是化土。何故摄论云称别时意。答论言别时意者有二意。一以彼土增上乐处非少福能生。二见众生多不修道空唯发愿。有斯二意故道别时。即是弥陀经云不可以少善根得生是也。若六时念佛即三业无非。便是持于十善。或一日乃至七日由念佛故一念即除八十亿劫生死之罪。此即有多行又复愿生行愿相资。问若是化土。何故大论云非三界摄。答彼言非三界摄者。非谓出过三界。但谓异三界故。故大论云。地居故非色界。有形故非无色界。无欲故非欲界。故言非三界摄。又佛地论云。此是佛出三界净识心所现。为化地前诸有情类令其欣乐修行彼因。令声闻等见。若谓非三界者即谓出过三界。与彼平等觉经相违。问若是化土。何故解深密经三地已上乃得生彼。答此约他受用土说。他受用有二。一为登地已上现者。令登地已上人受用。二为地前人现者。令愿乐已前人受用。即化净土。彼经据诸大菩萨生彼者约受用土说。非是西方一向是初地已上净土。由有凡夫二乘亦得生故有化土及受用土。问若是化土。众生生者初见何土后见何土。答初见化土后见受用土。问何处见此二土。答于一界中一相之土初见粗后见细。非灭前土而见后土。亦非异处见其二土。故佛地论云。释迦如来说佛地经时。地前大众见变化身居秽土说法。登地菩萨见受用身居佛净土说法。问若生彼见化佛又居净土。我此释迦亦是化身。其土何以不净。既自不同。明知彼净土是报土。此秽土是化土。答依大论引目连问经。释迦亦示目连己身净土。又佛说言。一切诸佛皆有净秽两土。如释迦牟尼有净秽二土。今十方诸佛阿弥陀佛亦尔。问诸佛既同有净秽二土。何故阿弥陀不见有秽。释迦牟尼佛不见有净。答由此众生有乐见净土者。但说净土之名。又由众生不苦则不求涅槃。所以释迦于众生恶业之上作增上缘示现秽土令众生厌。然非释迦亦处其秽。故涅槃经云。诸佛无有出于不净土者。为化众生示现净秽。故维摩经云。若诸众生应以此缘得入律行者佛即为现。问若彼土是化又居欲界者。亦应有须弥大海。答以佛本愿力故无诸山川江海四王忉利。以福力故依空即住

第三次问彼是不退转地。众生生者皆不退转。云何但以念佛发愿而不断惑即得往生。答彼言不退者。但以彼地胜缘强时长无间遂得不退。非亦生即是不退。言地胜者。众生有宜安乐适悦即能发

心。即有比丘愿得七宝房舍卧具者是也。彼土既无三恶道。又无贫穷生老病死。国土清净百宝庄严胜第六天。故是地胜。言缘强者。彼无五退具。如婆沙说。一无长病。二无远行。三无常诵习。四无常营事。五无恒乖诤。此五因缘令心劳倦故多生退心。又无女人无淫欲无迷爱。于六尘境虽见闻触心全不染。又无恶友常与诸菩萨每至平旦历供诸佛。水流风树皆演法音。以是缘强故令不作恶业更退三途。言时长者。娑婆一劫当彼一日一夜。又彼众生寿命无量无边阿僧祇劫。经尔许时修行。何为不至不退转位。言无间者。胜人胜法无间资持受最后身。斯何可退。又不退转者有其三处。一若依瓔珞本业经。地前第七住名不退转住。若修行者进退多在第六住末。若至第七住毕竟不退。是人入种性菩萨数。二者依弥勒问论及智度论云。菩萨若未至初地正位。虽无量劫修习善根。而未能得不退转。若至初地。以见道力离身见等诸烦恼。故断发菩提心相违退因故更不退。三者依资粮论云。若菩萨得无生忍时即住不动地。必当作佛更不退转。此即当于八地。以无生忍在七地故得无生忍已至八地中更不退转。今准观经。众生生彼得不退转者。但谓初地得生法二忍更不退转。非取七地。究竟而论亦得成佛。何但七八地也。若言念佛非断惑者。此非解烦恼性故不能断。然能伏惑令其不起。且如人一心念佛。意地当更不起贪嗔嫉妒邪见也。由念佛故转无始恶业生无量功德。遮无量恶业止无量三不善根。又纵不断烦恼。但生到彼地方断烦恼。然后渐渐乃得不退。于理何过

第四叙偏赞之心。次问十方更无净土。何以独赞西方。答非为更无佛土。恐众生境繁心乱。故随愿往生经云。此处众生信向者少习邪者多。心意无定故令众生专心有在。故偏赞也。又若言十方皆有净土。众生之心则便慢缓。若唯一处心即殷重。问弥勒下生此土亦净。复是同界。佛劝生彼何胜此间。答此虽言净由劣四天。当知西方胜过自在。又复此界有三恶道女色淫欲便利之秽。何得同彼。地既非胜终还退转。所以赞彼

第五叙体性。次问净土以何为体。答摄论云。唯识智为体。谓佛及菩萨唯识智为体。即金刚般若论云。智习唯识通。如是取净土。若佛地论。以佛自在无漏心为体。非离佛净心外别有宝等净色也。又释者。是彼佛大慈悲愿力无分别后得智为体

六次问此经部类多少宗趣所明。答穷括部类。有其四本。通明净土即以净土为宗。一观经二无量寿经三小阿弥陀四鼓音经。又如晋时帛延译无量清净平等觉经。又有大阿弥陀经两卷成。即与宋元嘉年中所译无量寿经及前清净觉经而同本异译。准此观经亦宋元嘉年中求那跋摩译与彼全别。今寻捡四经。部部之内虽则俱明净土。然旨趣不同。如此观经教修净土之业。即以定散二善为宗。如无量寿等三经。如来观众生净土机熟宜闻说时至。故释迦颜色胜常。阿难因起发问。世尊颜色欢悦者。应念过去当来现在诸佛胜妙事也。佛赞阿难善哉能问。因为广说西方净土之事。即以净土为宗。如此小阿弥陀经又问何故名极乐。极乐之事未知虚实。如来因为释得极乐之名。及引六方诸佛证成非妄。此经即以断疑证实为宗。如鼓音经人疑彼佛为天为人是何趣类。又彼净土增上报处。众生多有业障。或恶魔留难。云何得生。如来为辩弥陀是刹利之种。又教忏悔诵咒令转业除魔。彼经即以转业护难为宗。上来即辩四经宗趣及部类多少。然四经前两者准其道理。先为说令知。次教修净业。次断疑证实。后护难不生。即无量寿经初。观经第二。小阿弥陀第三。鼓音经第四。然以事推验。即观经为初。无量寿为二。何以知之。准说观经时阎王犹为太子。创夺父位。母时见害因请净土。如来为现西方教修定散二善。若至说无量寿经时。阎王已登位。太子作储君。故大弥陀经等云。如来说西方事时。阿闍世王太子与五百长者持盖献佛。闻说弥陀二十四愿。其太子当发愿愿如彼尊。佛记却后皆得如弥陀佛。以此知居第二也。人云。阿闍世王太子者阎王身是。尔时由未篡位故为太子来至佛所。今释不然。若尔应除王字但言阿闍世太子。既标王及太子。明知即父子名殊。是故无量寿经当第二说。而观经自为夫人侍女。无量寿经自为人天大众说也。问若观经是初为夫人

说者。何故下经佛还灵山令阿难重演而众无所请。明知大众已曾闻故。由已闻故更欲令闻修生彼业。所以如来敕令重演定散二善。何得即以观经为初。答如来意令大众知定散二善三世诸佛为净土因故令重说。又冀此经永传末代。后若结集知阿难所传不虚。所以令说。非为已闻后不请而说。即当第二。其余二经如前所释可知

七判释文义。今判此经遵之往古亦为三节。谓序正流通。然依大悲开五分。一信分。即彼经云。在在处处佛所说法。谓如是我闻等。二证分。即彼经云。在在处处大众所集。谓与大比丘也。三缘起分。亦名发起分。即彼经云。随其因缘。随其由序也。此经略无人云。以尔时佛告舍利弗下为发起。彼土何故名为极乐下为正宗分。今恐不然。但如来初略举示。次广分别。此总是正宗非发起分也。四正说分。即彼经云。随其名句味种种广为人说等。即尔时佛告舍利弗下是也。五奉持分。即彼经云。佛说经已大众欢喜顶戴奉持故即佛说是经已是也。然诸经论中初之二分并为证经非谬。开合无在。就初信分文复为五。一信二闻三时四主五处。流支云。此之五句文为证三义故佛教之。一证是佛说令物生信。二表异外道经书阿呕吉义。三为息争论知非结集者言。又智度论云。说时方人欲令众生闻之生信。是故此五句名为信分因缘。广如彼论说

经曰如是。次释信也。智度论云。佛法大海信为能入。若人有信能入佛法。是故信者闻之即云如是。若不信者言不如是。故知如是者表信也。人疑云。经尚未宣。预信何事即言如是。答如指题目及题后经。是佛所说非我自言。闻者应信。故真谛云。如是之言标所闻法。明一部文理决定可信从故云如是。流支云。如是之言具有四义。一发心义。谓自念言我当如是发心如是修行也。二教他义。谓汝当如是发心修行也。三譬喻义。谓是人威德智慧得如天如日也。或汝今如是富贵如树提伽。四决定义谓我所见闻其实如是。今取此义故云如是。又佛地论云。如是有四义。一譬喻二教诲三问答四许可。如彼论说。即许可义故言如是。谓我当为汝如是说也。真谛云。如是者谓所信法体有二义。一就佛解。谓三世诸佛所说不异故名为如。以同说故即知非妄故称为是。正以诸佛同说其法可信故言如是。二就理解。谓诸法实相古今不异名之为如。如如而说不增不减决定可信故云如是。又有问者。此之五句皆为证是佛所说令人信受。何但如是两字独名为信。答义实如是。但为指名定实可信义彰故言为信

经曰我闻者。次释举能闻人也。佛地论云。如来慈悲本愿增上缘力闻者识上文义相生故曰我闻。又我谓假者。即一身之总称。闻谓于耳。即六根之别名。今废别就总故曰我闻。问谁言我闻者也。答据元意。但结集者教作此言。然大悲经第四云。佛将涅槃执阿难手付属一切佛法。及第五卷教结集法用。又处胎经第五当结集时令阿难升座。迦叶告言。佛所说法一言一字汝勿缺漏。菩萨藏声闻藏律藏等各集一处。时阿难即言如是我闻。即是阿难称我闻也

经曰一时者。次释说经时。谓说此一部经时故佛地论云。说听究竟总名一时。若流支云。佛说此经。我及大众闻无异时故言一时。又如来正演之际。群生即听之辰。说则教尽其宜。听即法充其量。故曰一时

经曰言佛者。次释教主也。所以此中标佛者。为简余人。故智度论云。有五人说法。一佛二佛弟子三诸天四神仙五变化。表非余人说故故言佛。梵魔喻经云。所言佛者。生死根本焦然尽无余。诸疑已尽无所不达。得一切智。尊号为佛。放光般若云。诸佛所行所证之道名觉。诸佛皆共觉故故名为佛。大法炬陀罗尼经云。梵天王问佛。何故名佛。佛言能于生死得觉悟者名之为佛

经曰在舍卫国祇树给孤独园者。次释说经处也。此又有二。一境界住。谓天子所统之方即舍卫

国。二依止住。谓如来所居之处即给孤独园也。舍卫者此云闻物。故法镜经云游于闻物。三字生经胜氏树十二游巡经云。其国无物不有。天下闻之故名闻物。善见律云。此名多有。昔道士修行于此。时王出游见此地胜。就乞立都。地从人立名为舍卫。舍卫者即地主之名故言舍卫国。祇树者是彼国太子之号。谓之祇陀亦言誓多。此云战胜。施其林树与佛经行故言祇树。即阿含经称林者是也。给孤独园者。别译阿含第九云。长者须达多诣王舍城初见于佛。即自称言。我舍卫人名须达多。此翻善施。乡人以我好给独老。众人称为给孤独也。后买祇陀之园造佛精舍故言给孤独园。良以君上而臣下故先只后给。以别归总故初树次园

经曰与大比丘众。次释别证也。即举同闻此经众。准经首末略标五众。一声闻二菩萨三天四人五修罗。今经初有三。经末有二。经初三者。一声闻二菩萨三诸天。声闻众有五。一标类二唱数三举位四列名五结定。与者。其义兼人及己。大者。名称位高。善见律云。僧中功德极大者名大阿罗汉。又最小者名须陀洹。又多比丘众故言大也。比丘者。智论云此有三义。一者名为能怖。能怖魔王及魔人故名比丘。二名乞士。能离邪命清净行乞以资身命故名乞士。邪命者此有三种。一离口邪命。不以禁咒妄说吉凶得资生具以活命故。二离身邪命。不行合药书符耕田种作及手作器得价资养。三离身口邪命。谓口不诵禁咒。身不然火及杨枝折等。出僧祇律。又智度论有四邪命。一仰口谓仰观星象薄蚀。二下口田种作器。三方口为他驱使四方。四维口合药卜筮兼前三事。若作此四得活身命名四邪命。比丘之法不行此四事。应清净行乞名为乞士。三比名破。丘名烦恼。能破烦恼故名比丘。言众者。比丘非一故称为众。或多僧和合故名为众也

经曰千二百五十人俱者。唱数也。谓常随。旧谓如来所度三迦叶二外道师弟合有千二百五十人。为报佛恩恒随给侍。今按名讳事恐不然。即如罗睺大迦叶等常在其中。岂亦是彼之徒侣也。今据长阿含第一云。佛言劫将欲末诸物减损。如前迦叶佛一会说法弟子常二万人。今我释迦牟尼一会说法弟子有千二百五十人也。言俱者。善见律云共在一处

经曰皆是大阿罗汉众所知识。次释举位也。初举得位即罗汉。次举名闻即众所知识。所言大者。谓腊高德上。即迦叶结集中言。若阿罗汉具三明八解脱大罗汉者住。故言大也。阿罗汉者。善见律云。阿罗之名义舍五种。真谛云。其名有六。一名杀贼。即阿罗名杀贼。汉名为能。谓三界见修烦恼侵善法财喻之如贼。又六尘如贼。是人能以智慧力断之令尽。证六尘空。况之如杀。真谛称杀怨。即涅槃经云。一切烦恼是菩萨怨。佛应害之故言杀贼。三果虽断未能全尽。不与此名。二者阿罗名一切恶业。汉名远住。是人远离一切恶业住无漏善功德中名阿罗汉。真谛称不生。谓是人虽有故业。无烦恼缘润故。彼旧业如六年陈种无力能生。故阿罗汉言我生已尽。故名不生。不生何处。谓不于三界烦恼之中更受生死之报。三者阿之言无。罗汉名覆藏。世人作恶即自覆藏。彼不作恶亦无覆藏。是故罗汉自称梵行已立。四者阿罗谓三界车轮。汉称打破人。能打三界十二因缘轮转车轮故名阿罗汉。即真谛称为破轮。谓破十二因缘轮。即以无明爱取为辘。谓烦恼贯穿三故即以行有为毂。由业能生种种报故。即以现在五果识等未来二果谓生老死总七果为辐。五者名应供。是智断具足胜福田堪消物养能生大利故名应供。若真谛云示不偿。谓不偿生死债故。是人由三学圆满四流永绝一向涅槃不入生死故名不偿。六名应教。谓自觉已满。将己所证堪应教人故名应教。若大品经云。是人断五上分结尽名阿罗汉。五上分者。一色爱二无色爱三禅四慢五无明。此五是上二界结性。谓将至上分故随生上界。生上界缚故说上分结也。此五一向思惟所断。是人由断尽故名阿罗汉。众所知识者。此举名闻。法华论云。诸王王子大臣帝释梵天王等皆知识故。又声闻菩萨佛等是胜智者。皆善知识故。又释一切凡圣识其形容知其种姓故

经曰长老。次释四列名。今列十六人。其中阿难虽非罗汉。以德望隆重亦是众所知识故在此会。善见律云。老者而言大德。少者而称长老。增一阿含云。佛言自今已后诸比丘不得君卿相向。大者称尊。少者称贤。又小比丘向大比丘称长老。大比丘称小比丘字。准此二文尊卑不定。今据长阿含云。老有三。一年耆二知法三善作。又智度论引宝顶经。普化菩萨呼舍利弗为耆年。今称长者。一是年尊。二者知法。如俗有先生之称长老之名。谓赞美其德不言其讳

经曰舍利弗摩诃目犍连。次释此二人。本为外道情同莫逆俱时悟道。所以合列。增一阿含云。富楼那问舍利弗言。仁者诸人称仁者何等号。答曰我父名优婆提舍。我母名舍利弗。从母称名舍利弗。大论云。其母目如舍利鸟目。佛华严入如来智德不思议经云。舍利此云鸚鵡。弗多罗此云子。故涅槃经云。如舍利弗因母立名名舍利弗。良以女仪端齐贤才冠世清扬之眸子圆明。母擅令名。子承嘉号。又罗云忍辱经名鸞鹭子。又中本起经云。舍利弗者本名优波替。佛言汝与目连者同时发愿。我成道为佛左右弟子。今既遂心。优波替者高世之号华而不实。复汝本愿还字为舍利弗。拘律陀亦复如是。汝自本目连。婆沙论云。舍利翻为身。弗之言子。名为身子。然优波提舍亦名优婆替舍。大论此翻为彗星。谓身子父名优波。此言彗。提舍此言星。故言彗星。舍利弗若逐父名应名优婆提舍。摩诃言大。文殊问经云。大目犍连此云萝茯根。其父好啖。因物为名。若涅槃经云。目犍连是姓与过去因果经同。此云赞诵。字拘律陀。因接拘律陀树而生。故真谛云应名勿伽罗。此云爱胡豆。爱胡豆即菘豆也。上古有仙人唯食此豆。是彼仙种因姓为名

摩诃迦叶。迦叶者此翻为饮光。真谛云。其人先祖是大仙。身有光明能饮诸光皆令不现。是彼仙种故名饮光。但迦叶之身尚胜金色。饮光之号继祖未详。文殊问经翻为龟。良恐误耳。律毗婆沙云。以迦叶多有胜故以大标之。以五事胜故名大。一富贵长者所生故。二能舍大富贵豪族出家故。三能行头陀少欲知足故。四国王天龙鬼神多知识可供养故。五舍世间大利养行少欲知足行乞食故。又迦叶本起经云。王舍城内有大富梵志名尼拘律。此云无恙。有子名毕拔罗。即大迦叶也。迦叶是姓。毕拔罗是字。佛弟子中头陀第一。佛当见来分座令坐

摩诃迦旃延者。真谛云。此翻思胜。古昔有仙。由闻思胜余人故。是彼仙种故名思胜。旧号肩乘。人云。将应误。应名扇绳。义将稍切。其父早亡唯母孤养恋不再嫁。如扇系绳。以此为号。又释。迦旃延者是姓。扇绳是字摩诃拘絺罗。此云大膝。骨高大故。是舍利弗舅。甚大聪明初为外道师名长爪梵志离婆多者。文殊问经翻为常作声。未详其义。相传云。依智度论。此翻为假和合。谓假死人头顶手足而成体故。按彼论第十四卷泛说一人不言名字。未知此是此人不。有人路行夜寄神庙中宿。有一老鬼持一死人来欲吃。即被一少鬼欲夺。各言我许。分竟无定。乃引彼人为证。彼人思惟。我实语亦死妄语亦死。宁实不虚。即云老鬼将来。彼少鬼发怒。便擒彼人挽取臂咬乃至头脚。老鬼惭愧此人为证。便取死人手足及头挟著。天晓而去。口云为是我身为非我身。遂至一伽蓝问僧是我不。因问自说如上之事。僧云汝身本来四大五阴假和合成。何但今日方和合。即出家后得罗汉

周利槃陀伽者。依佛华严入如来智德不思议经云。翻为继道。善见律翻为路边生。有一长者。止有一女与奴私通。遂逃他国久而有孕。垂产思归。行至中路即诞其子。因名路边生。如是二度凡生两子。长名槃陀伽。弟名周利槃陀伽。以兄弟相继于路边生。兄名路边。弟名继道。即周利槃陀伽也。增一阿含云。其人父母并亡。兄厌家入道。其弟寻复出家。性甚愚钝。兄怒之曰。汝不能持诵。又加懒惰幸即归俗。牵出祇洹门外。号泣而立。如来见之知其道根将熟。唤之在侧付扫帚与。汝诵此名。此名亦号除垢。若日诵之得扫。忘帚乃即思惟此名除垢之义。除者应是清静。垢者应是

身中结缚。思惟忽然悟解成阿罗汉果。处处经其人过去遍通经论。藏秘不说。临死悔恨曰。我所解不为人说。用解何为。由我秘惜故今则暗钝。以临死悔恨故今经二十四年记五字因之得悟。又五百弟子本起经云。我昔放猪驱令渡水。以绳系口。猪不得喘息中流而死。以是罪因于是后身犹尚矇昧。我讽学一偈三月乃知。增一云。然能化形体作若干变经难陀者。大威德陀罗尼经云有四。一者但言难陀此云喜。二修难陀此云善喜。三阿难陀此云欢喜。四婆难陀此云贤欢喜。今言难陀者。即佛之亲弟。本姨母所生孙陀罗婿也。所以名喜者。时王白净适有悉达弃家入道。无人嗣位心常致忧。及生难陀。仪貌似兄堪继洪业故心生少喜。别译阿含云。佛言我弟难陀者能摄诸根不著六尘。饮食知节才以止饥故名难陀。又增一云。身形端正与世殊异。诸根寂静心不变易故名难陀。五百弟子本起经云。由过去施僧暖浴室及洗一比丘僧。即得无垢身形端正色妙如华。又曾修饰辟支佛塔。又见迦叶佛塔建立刹柱安承露盘。以是诸因今生释氏得为佛弟。有大人相身長一丈五尺二寸

经曰阿难陀者。智度论云。如来得道夜生。朝有天人空中告白净王曰。悉达太子昨夜明星出时成一切智。王闻欢喜。又王第三弟斛饭王复是其日来启王。昨夜生一男。王曰贵弟生男我心欢喜。今日大吉。尔所生子应字阿难。此云欢喜。又以其人世世修忍辱故生身端正。父母欢喜。因以为字。观佛三昧经云。佛告阿难汝名欢喜。此则依名定实。增一云。阿难有四希有。令人欢喜。一者默然至大众之中见者皆喜。二者正有所说闻者亦喜。三者至四众皆生欢喜兴敬仰心视无厌足。四者正有所说闻者无厌故心生欢喜。大论云。其人昔作长者。因施诵经沙弥食。遂发大愿言。小师成佛愿我为多闻弟子。故今如来所有法藏悉能受持

罗睺罗者。此云覆障亦曰宫生。五百弟子本起经云。我昔为王。有一仙人犯罪。禁安后园忘经六日不与其食。然我无恶心以忘因缘遂堕黑绳地狱经六万岁。最后身受胎六年乃生。故言覆障。谓被胎膜久所覆障也。佛出家六岁罗睺罗乃生。诸释皆疑非是释种。佛成道后还宫说法。其妻耶输陀罗此云名声。欲自雪身知其清白。乃以欢喜丸与罗睺罗令奉汝父。佛知其意乃变弟子皆作佛身。罗睺罗献奉而不错。佛既受已化佛皆灭。诸释方信实是宫生。入大乘论云。罗睺罗久住世者是变化身

憍梵波提者。佛华严入如来智德不思议经云。翻为牛王。大论翻为牛鬣。处处经云。昔作比丘摘他一穗谷观其生熟。五百生来与他作牛偿力。如今得道足犹似牛食后即鬣。因名牛鬣比丘。分别功德论云。恐人毁谤得罪。佛令居忉利天。尸利弗沙树下坐。解律第一。佛涅槃后结集法藏时。大迦叶令使命之。今阎浮提有大法事。问曰佛般涅槃耶。答佛已涅槃。我和上舍利弗在不。答先已涅槃。乃叹曰。我大师已灭度。和上复涅槃。世间眼灭。不能复下。即化火烧身。四道流水注阎浮提结集众中。水说偈云。憍梵钵提头面礼妙众第一大德僧。闻佛灭度我随去。如大象去象子随。于是天上涅槃。大论亦如是说

宾头卢颇罗堕者。大智度论云。宾头卢颇罗堕誓能师子吼第一。按请宾头卢经云。宾头卢是字。未详其义。颇罗堕誓是姓此曰利根。但一切新作屋宅浴室斋会新衣上服先奉请。凡欲请者。当于静处烧香礼拜向天竺国摩利山至心称。南无大德宾头卢颇罗堕誓受佛教敕为末法人作福田者愿受我请。毗奈耶律云。其人本贪木旃檀钵。为树提长者现神足往取之。佛责之不听话住此界。即往西衢耶尼教化众生。三摩竭经云。佛欲度彼事裸形外道难化国王故。令诸弟子皆现神变一时至彼受其所请。时宾头卢在于山中。缝衣乃忘去忽忆。以针刺地縊犹著衣。便运神足即往。其山以针縊所牵遂随后去。时彼国有一怀孕妇人。见大山蔽空而至惶怖堕胎。佛遥知之令目连往语。汝后何山。宾头卢回顾见之。把得此山一掷八千里。佛语之曰。我教化众生皆欲涅槃。今汝失期又杀一人。人命既重我所不喜。汝从今已后不得复随我食及预众会。留汝作后世福田。至弥勒佛出乃得灭度。宾头卢

闻忧恼自责食乞入山。入大乘论云。阿罗汉无烦恼者与八住菩萨同修如意足能随意住世。即宾头卢是变化身非实身也

迦留陀夷者。正法华云。此名黑曜。毗奈耶律云。名黑光。增一阿含云。迦留陀夷其身极黑夜行乞食。时天大闇而至他家。天有闪电。彼家妇人身正怀孕。于电光中见谓是黑鬼怖而堕胎。乃谓之曰。汝何鬼耶。答曰我瞿昙弟子今来乞食。彼女人即发声恶骂。如来知之即敕比丘。从今日已后不得过中食亦不得预乞食

摩诃劫宾那者。此云房宿。相传云。以其初入道门在僧房宿。佛知道根将熟。即自化为老比丘与之共宿。因为说法而悟圣道。故名房宿。亦名房星。因祷房星而生故以为字薄拘罗者。此云善容。谓好容仪。过去曾持一不杀戒。今得五不死报。一釜煮不死。二[金*敖]搏不焦。三堕水不溺。四鱼吞不烂。五刀割不伤。五百弟子自说本起经云。我昔曾施病僧药及施沙门一呵梨勒。九十劫以来不堕恶道。今年一百六十未曾有病。又分别功德论云。薄拘罗者昔作长者因醉入寺唱曰。诸比丘有须者当至家。明旦有一比丘来索药言患头痛。长者曰此膈上水仰攻其头头遂痛也。即施一呵梨勒果。比丘服已得差。由是九十一劫未曾有患。至年八十出家学道至今八十余年。合一百六十年。中阿含经云。我持粪扫衣来八十余年。未曾忆受用针线缝衣及针绵囊乃至一缕。未曾从一大家乞食。未曾视女人面及入比丘尼房。亦不共语。未曾忆畜一沙弥。且不曾暂患头痛等。亦不曾服一片药。八十年来常结跏趺坐未曾倚物。杂阿含云。佛灭度之后时阿育王遍礼诸塔广施珍宝。闻薄拘罗少欲第一乃施一金钱。时彼塔神还掷出之。王言善哉真实少欲一钱亦不受也

阿[少/兔]楼驮者。亦云阿泥卢豆亦言阿[少/兔]楼陀。此云如意。正法华名淳[少/兔]。是白净王第四弟甘露饭王之子。其人过去曾以一食施辟支佛。五十劫来天上人间受胜妙乐。末后生此释种之中得阿罗汉。常求如意故以为名

经曰如是等诸大弟子者。次释结也。等者等及余人也 次明菩萨众文有三。初标类次列名后结定

经曰并诸菩萨摩诃萨者。初释标类也。智度论云。按梵本应名菩提萨埵摩诃萨埵。今此释云菩提谓无上智慧。亦名为觉亦名为道。萨埵言众生。或言大心或云勇猛心。摩诃言大。是人为无上智慧道故。发生大勇猛心故。菩下去提萨下去埵故言菩萨摩诃萨。小品经云。是人为觉一切法无障碍义名为菩萨。常为大众作上首故名摩诃萨。道行经云。是人于一切法悉了悉知故名菩萨。天上天下最尊胜法名摩诃萨。十地论云。摩诃萨者有三种大。一愿大。起愿普及法界。不同二乘但求自度故。二行大。菩萨起行无有难行不行难舍不舍难作不作故。三利益大。菩萨愿深行远。凡所施作皆欲利益一切众生故

经曰文殊师利法王子者。次第二列名。按梵本云曼殊室利。此云妙德。新译称赞净土经名妙吉祥。正法华名薄首。有经名濡首。悲华经云。过去有佛名宝藏如来。时转轮王第三子聪明智慧。发深大愿修菩萨行。彼佛语言。我今字汝为文殊师利。今依旧目为名。问彼人为实菩萨为示现人。答依首楞严经云。过去不可思议阿僧祇劫于此南方作佛。世界名平等。佛号龙种上尊王如来。即文殊菩萨是也。央掘魔经云。今北方有刹名常喜。佛号欢喜藏摩尼宝积如来。文殊是也。又菩萨处胎经云。文殊言本为能仁师。今为其弟子。二尊不并化故我为菩萨。瓔珞经第四云。过去久远有佛名大身者文殊师利是也。又文殊师利佛土经云。却后于南方作佛名普现。世界名离垢心。胜阿弥陀国。又文殊涅槃经云。佛告言我灭度后四百五十年。文殊从雪山出。趣本生处舍卫国多罗聚落。现其妙

身三十二相八十种好放大光明。奄然光灭遂即涅槃。留全身舍利一丈六尺。如净琉璃内外明彻。心中有真金像。结跏趺坐莲华上。长六尺。其文殊全身左臂有十佛印。一一印中有十佛名字。右臂有七佛印。一一印中有七佛名字。若人念文殊者。先当心想琉璃像及心中坐像。又一念其名除十二亿劫生死之罪。若至心者七日必现所愿得从。香山有八鬼神。移置香山顶上供养。法王子者。谓从佛化生从佛口生。佛为法王。人为法子。彼菩萨堪嗣圣种故言法王子。佛地论云。从世尊口正法生故能绍佛种令不断绝名法王子。十住菩萨名法王子住。何以故。次绍佛位故。何况其人过去佛也。但示为菩萨堪继法王故。放钵经云。释迦佛言我今得佛是文殊恩。文殊是我过去本师。过去无数诸佛皆文殊弟子。当来亦尔。文殊者佛道中之父母也

阿逸多菩萨者。依新译称赞净土经翻为无能胜或言弥勒。此云慈氏。由彼多修慈心多入慈定故言慈氏。修慈最胜名无能胜

乾陀诃提菩萨。未详所译。然称赞净土经第三菩萨名不休息。未知为即翻此乾陀诃提为当非也。若是不休息者。即教众生不绝名不休息。正法华名不置远

常精进菩萨者。正法华云常应时菩萨。涅槃云。如是时中任修布施。乃至任修智慧。随时不懈名常精进

经曰与如是等诸大菩萨。次释结也 第三明天众

经曰及释提桓因等无量诸天大众俱。次释天众。智度论云。释迦为能。提婆为天。因陀罗为主。谓能为天主。又云释是字。提桓因是号。或称憍尸迦者。彼于往昔在摩诃陀国作婆罗门名摩伽。姓憍尸迦。此人有大福德。与三十二友发心修迦叶佛破塔基故俱生忉利天上。摩伽为主。称为帝释。佛呼本姓故言憍尸迦。或言千眼。以其过去聪俊故。少时能断千事故称千眼。问是何位人。答有言是须陀洹。有言是大菩萨。有言是凡夫。所言不定。等者。谓兼及下。其数非一故言无量诸天大众俱。谓上来别证分亦言证信序了 自下第二正说分。有人用此以下为发起分。今谓不然。此净土之事如来前已说故。但舍卫国人未闻者故无问自说。若以此下乃至无有众苦名为极乐是发起分者。如观经指西方日没等观亦应是发起序。故知此下即为正说分。文有六节。一标净土果。二举净土因。三引六方以证诚。四指三生以显实。五他述希有。六自叙甚难。就初文复分二。先略后广。就略中复有七段。一指方处。二述远近。三举国号。四显导师。五明垂化。六征题目。七释得名

经曰尔时佛告舍利弗从是西方。次释指方处也。善见律云。尔时者发起义因义。谓发言之因起。有释。传经者言当尔之时佛告身子故曰尔时。从此西方。即清净觉经及观经当日没处是彼国土。随愿往生经云。普广菩萨白佛言。十方可无净土。今乃偏赞西方。佛言十方净土理实无穷。以此处众生信向者少习邪者多心意无定。欲令众生专心有在故我偏赞。即涅槃经云。一切诸佛无有出于不净土者。为化众生示居秽境。又智度论引目连问经曰。佛言如我释迦牟尼有净土秽土。我今西方阿弥陀佛一切如来亦尔皆有净秽。但以机缘有宜故致差异。即维摩经云。应以此缘得入行者如来为现。今之西方机所宜矣。佛知根性故赞仰之

经曰过十万亿佛土。次释第二定远近也。若观音授记经云过百千佛刹。清净觉经云过千亿万须弥山佛国。无量寿经云去此十万亿刹。语虽似殊土数相似。菩萨处胎经云。去此西方十二万亿那由他有懈慢国快乐安稳。人欲往生阿弥陀佛国者从此国过。人多染著即愿生其中遂不得到阿弥陀国。

若见不贪不爱。即得越过到安乐国

经曰有世界名曰极乐。次释第三国号也。此即处圆净。无量寿经名安乐。若清净觉及大阿弥陀经并云国名须摩提。须摩提者应是梵语。安乐极乐应是汉音。若鼓音经世界名安乐。如来所生之国名清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。于中充满刹利之种。国名如后释

经曰其土有佛号阿弥陀。次释第四显导师也。此即主圆净。名如后释

经曰今现在说法。次释第五垂化也。谓以法教众生

经曰舍利弗彼土何故名为极乐。次释第六征问题目也

经曰其国众生无有众苦但受诸乐故名极乐。次释第七得极乐之名。其国者即如来所统之境。众生者是如来所化之机。大法鼓经云。一切法和合施設名为众生。谓四大五阴十二因缘十八界等合成假名为人号曰众生。般若灯论云。谓有情者数数生故名为众生。大品经云。无有法可名众生。但假名故号为众生。是名字本无有法。强为立名名为众生。不增不减经云。此法身本性清净。但为恒沙烦恼所缠。随顺世间往来生死即名众生。无有众苦者。无量寿经云。彼无苦难之名亦无三恶道。但有自然快乐之事。亦无少苦故。央掘魔经云。无有少苦。纯一快乐故名极乐。又无八苦故莲华化生即无生苦。国无老病无有病苦。年寿欲尽愿生十方净土。随意往生离念念灭名无死苦。喜乐相随无怨憎会苦。心皆平等亦无怨憎。虽为去留无爱别离苦。所欲如意无求不得苦及贫穷苦。又身金色端正如天神通自在。香风拂钵天味自盈无五盛阴苦。目观诸佛显赫耳听树网风铃。水流天乐随意闻见。故名极乐 次下第二广明彼土依正两果。初明依报器世间清净依果。后明正报如来功德清净正果。就初文中有八。一宝林曜颖。二德水澄澜。三妙妓鸣天。四檀金饰地。五时华舞回。六羽驾游方。七鸟韵法音。八风生善念。初文且五。一下绕金栏。二上罗珠网。三树同严饰。四国遍周围。五结成极乐

经曰极乐国土七重栏楯。次释第一下绕金栏也。无量寿论云。此即地庄严宝栏周匝围绕。说文云。栏门遮也。楯木栏也。按彼所释。楯即遮遏之体。栏即防护之名。此即形净土也。若第一义土。华严经云。清净心为楯。即意无三恶为楯之体。七业不生即为栏之用

经曰七重罗网。次释第二上罗珠网也。无量寿论云。空庄严也。无量宝绞络罗网遍虚空。若观经云以妙真珠弥覆树上。无量寿经云总覆佛土。何但树上。其网四边皆垂宝铎。网用真珠金百千宝饰

经曰七重行树皆是四宝。次释第三树同严饰。谓皆七宝庄严也。若无量寿经云皆以七宝间错。清净觉经或以四宝百宝一宝庄严。随念即现。若观经云。一一树皆高八千由旬。其叶华果一一皆作异宝色也。若无量寿经说权不言大小。唯佛菩提树高四百万里。其本周围五十由旬。枝叶四布二十万里。一切众宝自然合成。彼土天人闻此树动演出法音。皆得无生深法忍。住不退转。见嗅及触皆得适悦。此且形相净土也。第一义土者。净名经云。无漏法林树敷觉意妙华。解脱智慧果

经曰周匝围绕。次释第四国遍周围也。无量寿经云。七宝诸树周满世界。国之四境及随所在绕池绕舍。皆七重行树及以栏楯

经曰是故名为极乐。次释第五结成 次明第二德水澄澜。无量寿论云水庄严也。文有七。一池

莹七珍。二水含八德。三下填宝砾。四上匝玉阶。五珠台际天。六鲜华吐褥。七结成极乐

经曰有七宝池。次释第一池莹七珍也。准观经但有八池。此应据大者胜者说。若清净觉经等处皆有浴池。或绕佛讲堂。或绕罗汉菩萨讲堂。如来浴池最大纵广四万八千由旬。其诸菩萨声闻及天人等各洗浴已。或于堂中诵经说法坐禅者。或在虚空中讲法诵经入定者。于是未得道者悉皆得道。或得初果四果及不退转。彼无大海江河溪涧。但有诸池及小芙渠。其池四边皆七宝间错。令水亦作诸异宝色

经曰八功德水充满其中。次释第二水含八德也。称赞净土经云。一澄净。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七饮时除饥渴等。八饮已长养诸根四大。准此水即具四尘。清净即色入。冷软触入。甘美味入。余三水之用。阙无香尘。成实论云。一轻二冷三软是触也。四美是味。五清净是色。六不臭是香。七饮已调适。八饮已无患。是水之用也。正法念经云。一具六味。谓甘苦辛淡咸酢。二清净。三香洁。四除渴。五凉冷。六饮之无厌。七无尘垢。八饮之无患。清净觉经云。其池中水浅深随念上下逐之。观经云。水随莲华树上下。水流之音或闻三宝声空无我诸波罗蜜声。此则弥陀神力使之然。即是形相净土摄。若第一义土者。净名经云定水湛然满

经曰池底纯以金沙布地。次释第三下填宝砾也。无量寿经即互相厕映。若黄金池者下布白银沙。余亦类之。其池底有紫黑梅檀沉水香泥

经曰四边阶道金银琉璃颇梨合成。次释第四上匝玉阶。问经言众宝所成。何以言玉也。答凡言玉食玉貌。非以玉为之。但贵美之言。彼亦如是

经曰上有楼阁亦以金银琉璃颇梨车渠赤珠玛瑙而严饰之。次释第五珠台际天也。无量寿论云。谓地庄严。即色相圆净。谓七宝台阁光明净也。准观经处处皆有众宝楼阁。何独地上。次第六释鲜华吐褥。即依止圆净。若如来所居处有大宝莲华王座而为依止。自外诸人若或生莲华之中座。即以莲华为依止。此文中为四。一华名。二分量。三光色。四香气

经曰池中莲华。次释华名。谓之莲华

经曰大如车轮。次释第二分量也。此经据小小者说。谓如车轮。观经清净觉经约大者说。或二十里乃至六十万里。然随念大小遂无常准

经曰青色青光黄色黄光赤色赤光白色白光。次释第三光色也。然此经但有四色。准清净觉经观经。一一华叶皆作异宝色。何独青色但有青光也。按诸经据彼华非一一华有种种色。此经但据纯色者说

经曰微妙香洁。次释第四香气也。清净觉经云。其彼华香八方上下最胜无比。闻其香气无不适悦

经曰舍利弗极乐国土成就如是功德庄严。次第七结极乐

经曰又舍利弗彼佛国土常作天乐。次释第三妙妓鸣天也。准观经等。无量乐器常悬在天。不鼓自鸣。又随物有处。或舍或林皆悬乐器。悉自和鸣随众生意。皆奏法音无非法声。人天闻者俱发道意

经曰黄金为地。次释第四檀金饰地也。即形貌圆净。故佛地论云。无量寿佛所游行地处处庄严希有。按诸经多以金为地体。诸宝间错而中表映彻。故观经称琉璃地。又彼经云。地下有八楞金柱。杂宝交饰光明赫奕。其地犹如日宫悬处虚空。其宝地柔软下脚即凹举足便起。又彼国土无须弥山及诸山等。无量寿经云。佛言彼四天王忉利依空而住

经曰昼夜六时雨曼陀罗华。次释第五时华回舞。无量寿论云雨庄严也。依庄严论。雨华意为严饰地。故无量寿经云。其华覆地厚四寸余。随色次第而不杂乱。光泽香软。足蹈上行才下四寸。举足还起。若更雨新华之时。旧华即渐渐地裂受之。故华没尽新华已满。或雨宝衣遍覆其地。人践上行。称赞净土经云。见此华者心虽适悦而不贪著。更增众生殊胜功德曼陀罗者。此云赤圆莲华。亦云如意华。正法华经名适意华大适意华。曼殊沙华名为柔软华。大品经中帝释雨曼陀罗华供养般若波罗蜜。须菩提言此华从心树生。即如心所欲而雨。释之者。华之所生从其心生。然华之色貌终是赤圆 次第六羽驾游方。问若仙人乘鹤等可言羽驾。彼乃运身而往或乘宫殿。何言羽驾。答谓飞若驾羽疾若乘龙故言羽驾。此即乘圆净。谓乘大定大慧之力。文复有三。初捧华历供。次限晨旋路。后结成极乐

经曰其国众生常以清旦各以衣[袖-由+戒]盛众妙华供养他方十万亿佛。次释第一捧华历供也。准诸经或乘七宝宫殿百宝莲华。或但尔而去。或乘佛威神。一念之顷游十方界。于诸佛前随心所念种种诸佛称心供养。礼佛听法或蒙授记。衣[袖-由+戒]者谓衣衿也

经曰即以食时还到本国饭食经行。次释第二限晨旋路也。谓限晨至斋时即便还归国。即任持圆净也。谓或以大乘法味喜乐持身。故饮食已说法诵经。经行者。谓旋绕思惟。问言食时者为同此处已午之际为别时也。答曰虽短长不等食时亦是同也。问四食之中彼有何食。答彼有段食。然竟不食。见色闻香意以为食。自然饱足无所味著。事讫化去。时至自来。故无量寿经云。彼欲食时。七宝钵器自然在前。百味饮食湛然盈满。若清净觉经欲食时有自然劫贝及[叠*毛]以为座。食者坐之诸菩萨罗汉皆食。食亦不多不少自然平等。亦不以美故喜食。何故此二经不同。答有食不食。食者故不多不少。若不食者见之便足。此即形相土也。若第一义土即净名经云。甘露法为食。解脱味为浆

经曰极乐国土成就如是功德庄严。次释第三结成极乐 第七次明鸟韵法音。即眷属圆净。谓净土中如来化作天龙八部异类眷属。示庄严徒众眷属也。问彼土是三界摄不。虽言无须弥山。而六欲天皆空居者即是欲界摄。何得无实畜生乃是化也。答据无量寿经等。说是欲界。然智度论云。若他方化土杂恶不净者是名欲界摄。若清净者非三界摄。又有形故非无色界。地居故非色界。无欲故非欲界。是故彼土住似欲界而非欲界。故非三界摄。无实畜生。故正法念经云。四天已上即无实畜生。诸天福力为庄严处所亦有禽兽。然非实报。何况净土而得有之。言诸鸟者。或弥陀所化作宝光状似。此文有二。初叙后释去外疑。叙文有五。一总标羽族。二别列禽名。三啮和雅音。四论妙法。五闻声动念

经曰复次舍利弗彼国常有种种奇妙杂色之鸟。次第一总标羽族也。色类非一故言种种。容貌绝群故言奇妙

经曰白鹤孔雀鹦鹉舍利迦陵频伽共命之鸟。次第二别列禽名也。佛华严不思议经云。舍利者此云鸕鹚鸟。迦陵频伽智度论云。迦陵频伽者此无正名号好音鸟。此鸟子虽未出[谷-禾+卵]其音已胜众鸟。何况出[谷-禾+卵]。共命之鸟者。相传云一身两头

经曰是诸众鸟昼夜六时出和雅音。次释第三啾和雅音也

经曰其音演畅五根五力七菩提分八圣道分等。次第四论妙法也。三十七品亦名三十七助道法。亦名三十七助菩提法。言三十七者是数也。谓三十七心数法也。若言品者。谓三十七法各各别故名品。言助道者。谓能随顺资助尽智无生智。能令圣道势用胜故。故云助道。二智也。若言菩提者。菩提亦名觉。即前二智也。故四谛论云。三十七助道觉法。此法小乘正学。菩萨兼修二智。智度论云。如来何故多说此法不增不减。但说三十七品。答此三十七品譬如众药和合疗众生病正须尔许。是故常说不多不少。又常说者。以是初欲入道次第名字。如人初到师处听法先用心念记持所闻法。故先明念。念已依行故次明正勤。勤断二恶勤修二善。若多精进则心散乱。欲令摄心便住定中。故次明如意足。心定已便生五根。五根渐增能遮烦恼能入深法。故次明五力。五力既增能分别圣道。故次说七觉分。既见谛已须除修惑趣涅槃城。故次明八圣道。若广分别具如别章。问准鸟所论应当具说。何故经中但说四科。答然彼化生身无脓血不净等。故无倒执净不净心。故不说身念。虽无苦受亦无乐报心倒。不说受念。心知无常励诚修道。不说心念。知法无我而无我倒。不说法念。以是因缘不说四念。又不曾造恶无烦恼不说断。炽然自励修诸圣道不假说修。故鸟不说四正勤也。又定慧兼修非恒散乱。五通报得无劳说四如意足。是故前三众鸟不宣。又复释者是义不然。但经略举非鸟不宣。亦言三十七助道法者。谓四念处四正勤四如意足五根五力七觉支八正道。四念处者谓身受心法。四正勤者谓未生之恶方便令不生。已生之恶方便令断。未生之善方便令生。已生之善方便令增长。四如意足者谓欲定足精进定足念定足慧定足。五根者谓信根精进根念根定根慧根。五力者谓信力精进力念力慧力定力。七觉分者谓择法觉支精进觉支喜觉支猗觉支舍觉支念觉支定觉支。八正道者谓正见正思惟正语正业正命正精进正念正定。体性有十。谓净信。精进。念。智慧。及喜。猗。舍觉品相应舍。思。戒。三摩提。信分有二。谓信根信力。精进分八。谓四正勤为四。精进根精进力精进觉支正精进。念分为四。谓念根念力念觉支正念。智慧分八。谓四念处为四。慧根慧力择法觉支正见。喜为喜觉支。猗为猗觉支。舍为舍觉支。思是觉支数谓正思惟。戒分为三。谓正语正业正命。三摩提定。定分为八。谓四如意足为四。定根定力定觉支正定。问曰何故名助道法。助道是何义。答曰尽智无生智是菩提。谓此诸法随顺彼法令势用胜故名助道法

经曰其土众生闻是音已皆悉念佛念法念僧。次第五闻声动念也。谓闻鸟说法皆生善念念三宝也。问诸经多说六念。此何独念三。答六念者约此处及下界中教其六念。以诸众生诸根不具得恶趣身。欲令持戒故教念戒。以诸众生贫穷困乏。欲舍慳故教念施。以下界人不及天故。意欲令其修天行故。故令念天。彼国众生无恶趣故。自念修善。无犯戒垢故。不念戒。无贫乏者故无念施。然亦持华历散诸佛。是供非施。由彼众生无慳吝垢故不念施。彼人形貌及所依止胜第六天故不念天。以三宝福田最胜无比但念三宝也。大涅槃经云。盲贼念佛还得眼根。释女念佛手足还具。商人念佛即免鱼难。摩诃斯那念佛得除疮痛。又观经云。一念阿弥陀佛除八十亿劫生死之罪。法华经云。一称南无佛皆得成佛道。是为念佛之力。大品经云。念般若波罗蜜除四百四病离灾难消诸恶业。或念诸三昧得胜知见。是念法之力。若人念观音地藏虚空藏菩萨。诸难消除所愿果遂。是为念僧之力。问佛藏经云。诸法毕竟性空。空中无佛无法无僧。若有言说形相是可念者为是颠倒。当云何念。答若彼经据毕竟空理说。今此经据接引说。从浅至深。故十住毗婆沙云。新发意菩萨若念佛者先念色身。应以三十二相八十种好念色身佛。心渐渐得入深法者应念法身佛。次转深入得上势力。应以实相念。莫以色身念。亦莫著法身。善知一切法永寂如虚空。故无所念亦无能念者。是真实念者。今为新发意者且以事相念。即优婆塞戒经云。佛有七胜事故将以须念。一身胜。具诸相好圆满故。二如法住胜。三业常无失故。三智胜。具一切种智故。四具足胜。一切福德圆满故。五行处胜。常在三昧故。六不思议胜。六通具足故也。七解脱胜。一切烦恼正习俱尽故。又摄大乘论云。佛有三

身。诸菩萨念佛者当缘念何身。答缘念法身。法身虽有无量甚深道理。然依法身念佛七种相。此七相是法身正用。亦是法身圆满德。一身平等利益圆德。谓能示现化身成道亦作大利益。若地前菩萨二乘凡夫未下种者令下种。未成熟者令成熟。未解脱者令得解脱。二无失圆德。由一切惑智二障永灭离故。无有烦恼令生过失。三无碍圆德。由智慧故于世八法不以忧喜碍心。四能施大法乐圆德。由有内外财故常受富乐。亦得清净土自受法乐。亦令他方诸菩萨受用法乐。五无功用圆德。谓一切事如来无功用自然成就。由本愿力故所欲作事自然而成。六心圆德。诸佛于六通境得最极自在。虽同类人及下人等不能为碍。在有心无心位中恒不废忘。已久修习成就故得自在。七常圆德。谓法身常住故及众德亦常。由真如是常住故诸法以此为身故诸佛身常住。故依身所有众德亦常住。故言念佛等。三宝之义广如别章 次下第二释去外疑。其文有五。一遮二征三答四例五释

经曰汝勿谓此鸟实是罪报所生。次释有畜生。由此疑心故佛遮扫。莫谓实是罪报所生

经曰所以者何。次释第二征也。既有鸟演法音。何以非实罪报也

经曰彼佛国土无三恶趣。次释第三答也。彼国实无三恶趣故。所以无者。由阿弥陀佛昔发愿言。设我得佛国有三恶趣者亦不取正觉。乃至国中天人寿终之后复更生三恶道者亦不取正觉。故知无也

经曰彼佛国土尚无三恶道之名何况有实报之鸟也。次释第四例答也。三恶道之名尚无。况有实报之鸟

经曰是诸众鸟皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作。次释第五释通也。人疑云。此鸟既非实报。当是何身。答彼佛所化。或宝光明所作。意欲令其助宣正法。故智度论问云。净土中诸佛有无量神力。何不但多化作佛处处说法度众生。乃化作畜生树木等说法也。答若处处皆见佛身说法。众生即不能信受。谓为幻化心不敬重。故于道难入。所以不化作佛。又如本生经说。若菩萨化作畜生身为人说法。以希有故闻者皆信受。又以畜生心直故不诳于人。闻则信受。又恐谓有情众生是欺诳故。亦令无情树木而演诸法。闻即信受第八风生善念。谓风摇树网出妙音声时。闻者便生善念。无量寿经云。众生闻彼风树网音者。得深法忍住不退转至成佛道。耳根清彻不遭苦患。此文为四。一清风所摇。二歌音所演。三闻生善念。四结成极乐

经曰舍利弗微风吹动诸宝行树及宝罗网。次释第一清风所摇也

经曰出微妙音譬如百千种乐同时俱作。次释第二歌音所演也。谓妙声和雅譬如五音百千乐同时俱奏也

经曰闻是音者皆生念佛念法念僧。次释第三闻生善念

经曰舍利弗成就如是功德庄严。次释结成极乐。次明第二如来功德清净正果。无量寿论曰。又分有二。初明如来功德庄严。次明菩萨功德庄严。就初文中先问次答后释外疑

经曰于意云何彼佛何故名阿弥陀。次释第一问也。彼佛从何义趣名阿弥陀 自下答中为含二义名阿弥陀。一无量光明故名阿弥陀。二寿命无量故名阿弥陀

经曰彼佛光明无量照十方国无所障碍故名阿弥陀。次释光明无量故名阿弥陀。无量寿经云。佛

言无量寿佛威神光明最尊第一。诸佛光明所不能及。由光多故名无量光。乃至有十二光名。其有众生遇彼光者罪垢消灭。若在三途受苦见光皆悉休息。寿终之后皆蒙解脱。平等觉经云。彼佛项光常照十方千万佛国。智度论云。阿弥陀国诸菩萨众身之光常照十万由旬。若是佛光遍十方界。问诸佛德行皆同。何故弥陀独胜。答智度论曰。诸佛常光亦无大小远近之异。但由众生根有浅深德有厚薄。诸佛常光所照现不同。然实平等。故十住婆沙云。诸佛常光不可以由旬数量为限。遍满十方莫知边际。又准彼国菩萨声闻身光亦胜。故无量寿经云。彼佛国菩萨光明常照百千由旬。声闻身光一寻。大品经云。欲得寿命无量光明无量。当学般若波罗蜜

经曰其佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫故名阿弥陀。次释第二答寿命无量故名阿弥陀。无量寿经云。彼佛寿命长久不可称计。假使十方世界无量众生皆成阿罗汉共尽思惟百千万劫不知寿限。菩萨天人寿命亦尔。清净觉经云。阿弥陀佛欲令十方一切有情之类皆生其国悉至于泥洹。若诸作菩萨者皆欲令悉作佛。作佛已更转教十方众生之类得作佛。作佛已复教一切众生悉至泥洹。是故菩萨寿命无量。十住婆沙云。寿谓受业报因缘故得命根相续。一期得住故名寿命。大品经云。量不可得名无量。边不可得名无边。大法炬陀罗尼经云。不可算数故名无量。不可穷其际限故名无边。智度论云。阿之言无。僧祇言数。劫言时也。谓无数时。摄论云。不可数有二。一阿僧祇劫。谓年月岁数不可数菩萨修道以此是小劫。二劫阿僧祇。谓菩萨修道以劫为量。此劫又不可数故名劫阿僧祇。此是大劫。今阿弥陀寿劫者是年岁阿僧祇也。其劫义如别章。人闻彼佛寿越僧祇。未知作佛已来于今久近。若久则恐临灭度。虽十念而难逢。近则固未涅槃。终百年而可望。良有斯问故下答云

经曰阿弥陀佛成佛已来于今十劫。次第三释斯疑也。谓成佛已来始经十劫。愿生必见亦何疑也。问是何劫。答是小劫。如梁朝摄论。以行年双等岁为一数。数过六十数为一阿僧祇劫。谓五年两[门@壬]为一双。即一双二双乃至十双百双千双万双乃至阿僧祇双名一小劫。所以知是双等劫者。华严经云。娑婆一劫当彼一日一夜。即以彼三十日为一日。乃至十二月为一岁。五年有两[门@壬]为一双。乃至僧祇双故。次明第二菩萨功德庄严。文分为五。一常随众。二新贤。三旧圣。四劝往生。五释劝。初文有二。一总标二众。后结成严土

经曰彼有无量无边声闻弟子皆阿罗汉非是算数之所能知诸菩萨众亦复如是。次释第一常随众也。声闻者。成实论曰。闻法得悟故云声闻。故佛地论云。闻佛言音而入圣道故名声闻。即观经称小乘根者生彼得四果也。问彼既是有四果。何故经言皆是阿罗汉。答此举随佛众。即如释迦弟子无量无边经初但标千二百五十人。举常随众也。问无量寿论曰二乘种不生。云何得有声闻众。答彼论据佛受用报土说。以诸佛受用土唯有十地诸大菩萨无二乘凡夫故。今此经中约化土说。有地前菩萨及二乘凡夫同见同受用故。观经言小乘根性亦得往生。诸菩萨者亦举常随菩萨众也。言声闻者。宝积经云有四。一是应化。二增上慢。三定性。四发菩提心。言应化者。实是诸佛及大菩萨。为度众生示作声闻。为引接实声闻故。即富楼那罗睺罗等是。言增上慢者。未得谓得未证谓证名增上慢。言定性者。谓本少慈心一向为己不为众生。怖畏世间唯住涅槃。是名于小乘中决定性也。言发菩提心者。彼从本来慈悲心少。亲近于佛所信心彼。虽住涅槃诸佛劝化方便诱引遂发菩提心。然而迟钝。问彼国声闻弟子皆是罗汉其数甚多。四种之中有何声闻也。答准观经无量寿经等。彼但有三种声闻。无增上慢者。何以知之。准此土有增上慢者。或恶魔作佛示与授记。即自念言。有何所得故谓证涅槃与大阿罗汉同。或有坐得四禅言得四果。即将自身为阿罗汉等想。悉受他供养。准成实论。此人后当忧恼。谓临命终时乃见三恶趣中阴相现即生忧恼。彼国无此故无也。清净觉经云。其国菩萨罗汉自共语言皆说经道不说余语。其声如三百雷声。皆悉相敬爱无相憎嫉。悉存长幼上下。问彼土何众最多。答大论云。菩萨僧多声闻少

经曰极乐国土成就如是功德庄严。结第二也

经曰极乐国土众生生者皆是阿鞞跋致。次释第二新贤众也。故无量寿经云。诸众生明信佛智作诸功德。信心回向愿生我国者。于七宝华中自然化生。须臾之顷身相光明智慧功德如诸菩萨。悉皆三十二相身真金色。若不尔者不取正觉。故清净觉经云。生到彼者悉具诸相。智慧成满神通无碍。或得百法明门入欢喜地。是知生至彼者有到地前三贤位中。故言新贤。阿鞞跋致者。阿之言无。鞞跋致言退转。故大品经云。不退转故名阿鞞跋致。问阿鞞跋致有何胜用。答大品经云。若至阿鞞跋致位。是人不为诸魔所动。更无退转。故大论曰。此入不退转位菩萨名入菩萨位。自知自证不随他语不堕凡夫数名为得道人。一切世事不能动心。闭三恶趣门。若据彼论。与弥勒问论同。故彼论曰。菩萨未证初地正位。虽无量劫修集善根报。而未能得不退转。未得毕竟无怖畏心。此二论即取初地为不退转位。故弥勒问论云。云何不退转。答以诸菩萨得初地毕定因故。以见道力离身见等诸烦恼。如须陀洹人。菩萨初地断菩提心相违退因。离身见等烦恼。方得名为入菩萨位。自知自证二空真如过凡夫地。尔时有九种过。一入位过。谓初入菩萨位初得出世间心故。二家过。谓生在佛家。以依般若慧生故。三种姓过。种姓尊贵无可讥嫌。以大乘行生故。四出过。谓一切世间道所不能摄故。五入过。由入出世间道法故。六身过。以善住菩萨法中以大悲为体故。七处过。以善住菩萨正修行处而不舍世间而不染故。八业过。谓入三世平等真如法中。顺空圣智生命相似法故。九毕竟过。谓入如来种中令佛种不断究竟证涅槃道故。是则不退转位在于初地。若依资粮论。菩萨若得无生忍时即住在不动地。必当作佛更不退转。是则不退转位在于八地。故彼自发问云。何故从初地乃至七地。皆决定向三菩提。而不说为不退转。唯说住不动地者。答不动地菩萨所有信等出世间善根七地菩萨及二乘不能障碍令其退转。是故彼地名不退转。若据众生生彼得至七八地者。其位太高。若至初地者。即与观经相应。故彼经云。众生生彼有经一劫半劫得入欢喜地。若依瓔珞本业经十住位中。彼经云。若新发意菩萨若进若退多在第六住欲入第七住中。何以故。若善男子一劫二劫乃至十劫修行六度得入七住。是人尔时从初一住至第六住若修般若波罗蜜。正观现在前复值诸佛及诸菩萨善知识等所护念。故即得出到第七住中即常不退。自七住已前名为退分。若众生生彼得入七住名不退转。此事必然。以彼时长久修缘强故。又有释者。彼无七种退缘故。故令生者皆不退转。一无五退具在。婆沙云。一长病。二远行。三常诵习经业。四常营事务。五恒和诤讼。此五因缘令心劳倦。是名五退具。二寿长于无量劫供佛听法陪随胜人。即长时修道故是名不退。三无女人故无淫欲迷爱。而六尘境界见闻触知令心不染而发菩提心。即无染爱缘故是名不退。四无不善及不称心故不退转。五无恶友常见诸佛及一生补处菩萨故心无慢惰。即恭敬修行故心无退。六由彼佛愿力故不退转。无量寿经云。其有众生一生我国乃至成佛不受恶趣。除示现生。若不尔者不取正觉。又十住婆沙云。若人欲得现身至不退转者。当学般若波罗蜜。当称念西方无量明佛。七为利益众生故不退转。智度论云。阿鞞跋致有二种。一得无生法忍。二未得忍者即是众生生死肉身。结使未断。佛知其入必当断故。为利傍人如来亦记彼菩萨是阿鞞跋致。释迦如来亦知我等众生得生于彼必不退转。故远记亦名不退。故言皆是阿鞞跋致。又纵生彼渐渐得至七地得无生忍。入于八地不动不退者。于理无妨。何以故。上言彼佛欲令十方众生生彼悉得成佛。成佛已更化众生。彼所化众生复亦得佛乃至涅槃。此乃住经六大阿僧祇时。彼众生尔许时修道。亦令生彼即至得佛。非但七八地也

经曰其中多有一生补处非是算数所能知之但可以无量无边阿僧祇劫说。次释第三旧圣众。即助圆净。谓诸菩萨助佛扬化。一生补处者。谓十地菩萨更于兜率天一度受生。从兜率下即补前佛处而成佛故。故资粮论云。一生补处及最后身问为一为异。答不同。谓第十地菩萨更有一生所系者方欲入兜率天也。若正住兜率天中者名最后身。大品经云。是菩萨一生补处。是菩萨最后身。大论问云。兜率天有一生补处菩萨。如何余国亦有。答天上者是三千国土常法。余处者不定。无量寿经

云。设我得佛。他方佛土诸菩萨众来生我国。究竟必至一生补处。除其本愿自在所化者。以佛本愿力故生彼国者入补处位也

经曰众生闻者应当发愿愿生彼国。次释第四劝往生也。汝等未来现在众生若闻我上说者。应当发愿愿生彼国

经曰所以者何得与如是诸上善人俱会一处。次释第五劝生意。所以我劝汝愿生彼国者。得与一生补处菩萨共聚会故。上来标净土果竟。次明大段第二举净土因。文分为五。一简少因。二陈多行。三圣众垂接。四众生托灵。五结劝敦励

经曰舍利弗不可以少善根福德因缘得生彼国。次释第一简少因也。良恐众生曾闻佛说临终十念即得往生。我今天命未究且当放逸。为遮此念故言不可以少善根得生彼国。有人释云。此文正与摄论别时意相应。今释不然。论言别时意者。如人诵持多宝佛名决定于无上菩提更不退堕。又唯由发愿于安乐土得往生者。皆是别时意。今念佛者但愿往生。不论菩提退与不退。又专念佛即离十恶。一念便除八十亿劫生死之罪。何况多念。即是有行非唯发愿。十住论云。诸菩萨凡起小行发深大愿。愿大故得大果。我今多念于佛。是即多行。又愿往生。愿行相资扶。何为不得生于净土。众生由闻少善不生即怀疑惑。几许功德方可得生于彼乎。故下经云。如来教令一日念佛。乃至七日也。是知念佛发愿必得往生。非别时意。今经言善根者。未必要是无贪嗔痴三善根也。然亦不离。但今所论一日念佛等所修善根三业无非往生。决定非别时也

经曰善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日乃至七日一心不乱。次明第二陈多行也。优婆塞戒经云。若受三归名近住男女。兼受一戒乃至五戒不作恶业。故名之为善。即修行人。闻说阿弥陀佛者。所修行也。执持名号。诵念无忘也。若一日等者。行所经时也。一心不乱者。专注无散也。故十住毗婆沙云。一心者用意。即是念佛。念佛三昧经云。此是诸佛要法。二乘所无。占察经文殊般若并云。若人欲生他方现在净妙国土。应当随彼国土佛名一心诵念。愿往生者必得往生。观佛三昧经云。此念佛三昧欲成就有五因缘。一持戒不犯。二不起邪见。三不憍慢。四不恚不嫉。五勇健精进。鼓音经云。令念彼佛名十日十夜六时礼拜。贤护经云。能持戒者专念阿弥陀佛七日即得往生。清净平等觉经及大阿弥陀经并说三辈得生。一上品者舍家业弃俗。行作沙门修无为道。奉行菩萨六度修戒忍慈。专念彼愿生。彼佛不舍。其人现身眠梦得见彼佛菩萨声闻。若命终时彼佛菩萨必亲自来迎。于七宝池中莲华台上化生。受身长大即作阿惟越致菩萨。与诸菩萨飞行十方。供佛听法。二中品者是人在家不舍妻子。常持经戒。至诚忠信饮食沙门。作佛造寺起塔。烧香散华然灯悬缯幡盖。行慈断欲。愿生彼国。一日一夜念佛不断。其人现在亦梦见彼佛。若临终时彼佛更化作佛来迎。即得往生宝池华上。若人虽念彼佛及愿往生。然狐疑不信。是人终时亦遣化佛来迎现其人前。彼人见佛心生惭愧悔昔疑惑。亦愿往生。虽至彼国不得到于佛所。彼边界七宝城中欢喜便止。即于彼城宝池华上化生。于五百岁不见佛不闻法不见僧。彼名圣胎生。故成实论云。如经所说轻心布施生于边地受少果报。是知念彼佛者疑心亦然。所生之城纵横二千里。舍宅园林床衣皆众宝所成。百味饮食应念而生。所受快乐如忉利天。然不得出彼城。但时时见佛光明。以不见闻三宝故心生恼恨。经五百岁已乃得出城。至于佛所见佛菩萨。虽得闻法心不开解。亦不得在彼菩萨比丘僧众中听法。以去所居舍宅远故。又不能令舍宅在空随身来去。久久已后亦得如彼上品。其下品者无一切功德。但一心念彼佛愿得往生昼夜不绝经于十日是人亦生。若其狐疑亦如前说。复过五百岁得出城见佛于舍宅去佛亦远。又彼经云。当作十种善业。一不杀。二不盗。三不邪淫。四不调欺。五不饮酒食肉。六不两舌。七不恶口。八不妄语。九不嫉妒。十不贪欲。不悭惜不嗔怒不愚痴。不随心

嗜欲不中悔不狐疑。常孝顺忠信。能善奉戒持斋。勿共妇人同床。断爱欲心专念彼佛。经一日一夜乃至十日十夜不绝。必得往生。若观经云。当修三行。一孝养父母奉仕师长。慈心不杀修十善业。二受持三归具足众戒不犯威仪。三发菩提心深信因果。读诵大乘劝进行者。修此三业亦得往生。又九品修行皆得往生。如彼经说。若无量寿论修五念门成就亦得往生。一礼拜门。谓身业礼拜。二赞叹门。谓口业赞叹也。三发愿门。心常愿往生。四观察门。以智慧观察彼国佛及菩萨故。五回向门。不舍一切苦恼众生故。无量寿经云。设我得佛。十方众生至心信乐欲生我国乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。又法华经云。若人得闻药王菩萨品愿生西方亦得往生。药师经云。念药师如来亦得生于西方极乐。涅槃经云。旷路造作井。桥梁树荫僧房佛塔。回愿往生悉得生彼

经曰其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前。次释第三圣众垂接也。准观经等。或见彼佛菩萨持紫金台。或金莲华。如梁朝珍禅师。见白银台或见化佛菩萨来迎。但随行浅深迎相优劣也

经曰是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛国土。次释第四众生托灵也。心不颠倒往生者。谓不改善心夙愿也。准往生者皆生于彼七宝池中。莲华化生身形端正如诸菩萨。人天无别皆黄金色须臾长大

经曰我见是利故说此言若有众生闻是说者应当发愿生彼国土。次释第五结劝敦励也。谓我了了见有如是胜利。故劝汝往生也++次明大门第三引六方以证诚。文分为三。初叙自言。次引他证。后释名目

经曰如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德。即是叙自言也。如我向来所赞西方之事。非独我说。六方诸佛亦如我所见。知说不虚也

经曰东方亦有阿閼鞞佛须弥相佛大须弥佛须弥光佛妙音佛如是等恒河沙数(至)一切诸佛所护念经。次释第二引他赞叹证也。称赞净土经举十方。此本略举六方。一一方中皆有五句。一证处谓东方等。二证人谓阿閼鞞等。三证多谓如是等恒河沙数等。四证相谓各于其国舒舌相也。五证辞谓说诚实言。所以先引东方者。准西域法。以东方为上。天子正殿及以临朝皆面向东。又东方即阳之初。故日行东路为正之始。故先举东方也。阿閼鞞佛经云。名无嗔恚。在东方阿比罗提国。法华经云在欢喜国。须弥相佛者。谓金容尊大状类须弥也。大须弥佛者。谓仪容甚大如山王也。须弥光佛者。谓光大如山王也。妙音佛者。其声慈润清彻逾于梵响也。恒河沙者。长阿含第十八云。此阎浮提雪山北面顶有香山。四宝所成高二十由旬。顶有龙池名阿耨达。此云无热恼。此池流出四河。东方金象口中流出大河名曰恒河。智度论云。其河既深且广。其沙细而复多。真谛云。此河出池口。方一由旬。满中有沙。其沙皆细与水同流。东天竺地最近此河。世人多见故引之为喻。问如来大人何表信时乃舒舌也。答大论云。佛同人间相法故也。谓舒舌至鼻者必不虚语。况覆三千得无实也。然如来为证小事但舒舌覆面或至发际。若证大事即舒舌覆大千。今微因著果。恐人不信。舍苦轮之要躅。登涅槃之庄径。其事不轻。其证须大。故覆三千大千世界也。当信是称赞等者。称即述其德。赞即光其美。心虑所不测名曰不可思。言谈所不及名曰不可议。诸行虽积靡方念佛之功。诸德虽多难俦此经之德。故使恒沙诸佛护持而不灭记忆以在心。故言称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。南西北方上下同前说也。须弥者此云最高也。其山高十六万八千由旬。半在海中 次释第三释经题目。文有三。先问次释后劝

经曰于汝意云何何故名为一切诸佛所护念经。次释第一问。汝知题此经否。此经所以得一切佛

护念名者

经曰若有善男子善女人闻是经受持者及闻诸佛名者是诸善男子善女人皆为一一切诸佛共所护念皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。次释第二释也。若善男女等者。是所护人。闻是阿弥陀及闻上六方恒河沙诸佛者。是能护人也。是诸善男子善女人皆为一一切诸佛所护念者。正得护念也。如天亲般若论云。说根熟菩萨为诸佛所护念。即防其外慢缘。即诸外恶不及。内心无苦念。即记其内德。盖智慧以自成加外佛力以利物也。又经为起行之本。修以内资。佛则防行之缘。敬称而为外护。故言由持是经及闻诸佛名故为所护念。由蒙护念令善男女闻是经者皆不退无上道心。十住婆沙云。若人能称阿弥陀佛名一心念者。即亦得不退转。问为但念阿弥陀佛即得不退转。为又有余方便。答非但称念礼敬。又应至心于诸佛前忏悔劝请随喜回向发愿。由忏悔故即能转诸定业。如如意珠随愿易得。若有愿生之处即当忏悔令心不退。问不退及不转何异。答弥勒问经论云。诸菩萨见法时即永离菩提障。谓身见等一切诸烦恼。出过二乘地证得深心故名不退。以证胜法成就施等行故名不退转。即生自在。阿耨多罗此云无上。三藐言正遍。三菩提言知觉。谓无上正遍知觉。又无上者谓法身菩提。正谓如理智。遍谓如量智。又正谓无分别根本智。觉谓无分别后得智。谓由诸佛护念故于求无上果智之心遂得不退转也

经曰是故舍利弗汝等皆当信受我语及诸佛所说。次释第三结劝也。是故者。结上之辞。皆当等者。劝励之语也。汝当信我上来所说及六方诸佛之言。次明大门第四举三生以显实。文有四。一发心。二获益。三遂志。四劝生

经曰若有人已发愿今发愿当发愿欲生阿弥陀佛国。次释第一发心也。已发愿者是过去。今发愿者是现在。当发愿者是未来。欲生等者一心希望也

经曰是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。次释现获益也。由念佛发愿故。一即彼佛冥加。二即此佛潜卫。遂令求道之心不退愿生之志不移。故言不退转。问已发愿今发愿可令得不退转当发愿者既未发愿云何得言得不退转。答若已发愿者已得不退。若今发愿即现得不退。若当发愿亦当得不退

经曰于彼国土若已生若今生若当生。第三释遂志也。谓若已发愿者谓过去。过去发愿者已生也。若今发愿者谓现在。现在发愿者今生也。若当发愿者谓未来。未来发愿者当生也

经曰是故舍利弗诸善男子若有信者应当发愿愿生彼国。次释第四劝生也。汝等若信我语者发愿生彼国也。次下大门第五他述希有。四。一彼赞扬。二诃能堪处。三怪登胜果。四赞授秘方

经曰舍利弗如我今者称赞诸佛不可思议功德彼诸佛等亦称说我不可思议功德。次释第一彼赞扬也。我赞六方诸佛能为众生作真实证。众生因此心得无疑。又弥陀如来大慈悲摄引。我偏赞彼。彼佛复赞此

经曰而作是言释迦牟尼佛能为甚难希有之事能于娑婆国土五浊恶世劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中。次释第二诃能堪处也。自誓三昧经云。释迦者此云能仁。十二因缘经曰。牟尼者名为寂灭亦名无分别。过去因果经云。谓身口意满足。即能证寂灭涅槃。能证无分别智。能令身口意功德满足。故言释迦牟尼。能为甚难希有之事者。诃佛堪忍五浊恶中。娑婆世界者。今翻杂恶。自誓三昧经云名忍世界。真谛云。忍是世界梵王之名。由能忍他胜事不生妒忌故更从主立名为忍界。又悲华经

云。此界众生忍受三毒及诸烦恼。是名忍土。五浊恶世者。五者是数。浊者是滓。十地论云。有无明杂智。名之为浊。浊是最下滓秽。譬如酒水苏油等滓清在上滓浊在下。若众生劫初生时。人能长寿衣食精好。烦恼轻微诸见薄劣。身色端正孝顺慈敬。无五滓秽。名之为清。劫将欲末时。恶寿短烦恼厚重。诸见深固反逆不慈。有兹五滓。名之为浊。今此浊义广如别章。此略释名。一劫浊者。劫谓时也。菩萨善戒经云。由众生内有恶故外有三恶时。谓饥馑疾疫刀兵。此三劫起时名之为劫浊。饥经七年。病经七月。刀经七日。时虽长短不等。但众生死者一种。逢一一劫死者过半。若今众生施僧一抔食者不逢饥馑劫。施僧一丸药及与贫病者不逢疾病劫。行不杀戒起慈悲心不逢刀兵劫。而此三劫先饥后刀中间有病。然非相继而有。但次第有。谓一[木鹿]栴劫下时有饥馑劫。次[木鹿]栴劫下时有疾病。后[木*鹿]栴劫下时有刀兵也。此三灾劫起时必其人寿十岁时。故言劫浊。二见浊者。见谓五见。邪智推求邪心作解故名之为见浊。善戒经云。如今众生非法见法。法见非法。非法说法。法说非法。以不正见妄生分别。破坏正法增长邪法。令他修习故名见浊。三烦恼浊者。谓三毒在心能令心生烦恼造诸恶业。即善戒经云。令诸众生因烦恼故造诸恶业及畜恶具。谓刀兵仗等损害众生。俱名烦恼浊。四众生浊者。揽假名色而生。名色非一。即多法假和合成说名众生。而诸众生忘恩背义傲慢欺诳。不修三学及十善业。多造十恶五逆。即善戒经云。令诸众生不能孝养不敬师长不造善业名众生浊。五命浊者。谓报得非色非心一期命根名为命浊。若修善业所得命根长远或八万岁。由诸众生多行杀盗损命缘业不满百年。即文殊问经云。人命渐减短下至十岁即老即无名为命浊。故名五浊。所言中者。谓释迦出五浊之内

经曰得阿耨多罗三藐三菩提。次释第三释怪登胜果也。怪能于此恶时恶处恶众生中能忍诸恶能得菩提

经曰为诸众生说是一切世间难信之法。次第四释赞授秘法也。一切世间难信之法者。谓一日乃至七日念佛即拔尘滓高升净境。微因著果俗情难信。人恐如来引接之语故言难信之法 自下大门第六自叙甚难。文分有四。一显难行之因。二显难得之果。三说难信之法。四结成甚难

经曰舍利弗当知我于五浊恶世行此难事乃至是为甚难。释此自叙甚难中分有四句。一我于五浊等者。叙出秽方。二得阿耨多罗三藐三菩提者。叙证胜果。三为诸众生说等者。叙授秘术。是为甚难者。结上三事难作能作也++自下第三明流通分。即依教奉行分也。文有三。初能说已周。次所闻已备。后欢喜顶受

经曰佛说是经已长老舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修多罗等闻佛所说欢喜信受。释曰。佛说经已者。结集者所叙。即能说已周。长老已下即所闻已备。闻佛说经已下即欢喜顶受。言一切世间者。世间物非一故言一切。大集日藏经云。世间有三。一众生世间。谓六趣之类。二器世间。谓三界四十居止处。三五众世间。谓有漏五阴。云何名世间。杂阿含云。危脆败坏故名世间也。涅槃经云。天名灯明亦曰光明。光明能除黑暗而为大明故名为天也。又吉祥故名天。能多恩义故名天。有信能多恩义故名天。大法炬经云。阿修罗名非天。彼非天故名阿修罗。等者。即应等取龙金翅鸟紧那罗乾闥婆等。略而不数也。欢喜者。心欢体悦故言欢喜。即十地论云心欢体悦也。又伽耶山顶经论云。具三清净名为欢喜。一能说者清净。谓佛是一切智人。普为众生尽说顿尽无垢藏之法。二所说清净。谓理教相应随顺无逆句义依之出离。三受者清净。谓彼从受而诚信不生轻谤。具兹三义故言欢喜。又颜舒曰欢。神悦曰喜。闻之不谤称信。领之在心为受。故言欢喜信受。奉行末代奉行

阿弥陀经疏(毕)

后批云 福州开元寺常契和上以大中七年九月日舍与珍

阿弥陀经疏跋

自什公译阿弥陀经以来。历朝诸师制之疏记者亡虑数十家盖亦盛矣。慈恩基师所撰有二。一名通赞疏。一单名疏。二疏互有出没影发经义。犹一室两灯。照物愈明。岂可废其一乎。余尝读长西录。又见记主禅师之所援引。知通赞外更有疏。而切惜其不传于今焉。一日与智积之慧岳麟瑞二公话次。语偶及此。因知犹存于彼藏中。遂嘱二公写得一本。粗加校订。藏之篋中。顷有人[鐸-十+乃]梓。共之同志。藏版于华顶之库中。余因不愧鄙拙。略述得此书之颠末。以跋其后云

宽政四年壬子二月谷旦

江户沙门典寿撰

阿弥陀经通赞疏（唐 窥基撰）

阿弥陀经通赞疏

阿弥陀经通赞疏序

大慈恩寺沙门窥基撰

详夫理绝众詮。岂三乘之可摄。智圆万德。非十地以能观。布慈云而荫四生。洒法雨而湿九有。由是降神兜率诞迹迦维。厌欲乐于王宫获真常于觉树。良以群生业惑魔党增强。腾苦海以辟三途。溺慈舟而吞万善。是以高张教网直指净方。是入圣之玄门乃超凡之妙躅。十重净土约地位以等差。九品莲台契根宜之次第。大哉迴抛空有之门独颖断常之表。佛者觉道已圆。说者悲心演法。阿弥陀者无量寿也。经者常法摄贯也。常则百王不易。法则千代同规。摄则包括众詮。贯则通连妙理。故云佛说阿弥陀经也。经如是我闻等。赞曰。将释此经略以六门料简。第一总叙源由。第二别明宗旨。第三彰经体用。第四翻译时人。第五论于顿渐。第六正释经文且初第一总叙源由者。佛从因地发弘誓愿愿渡众生。今赴宿因故说诸法。故法华经方便品云。舍利弗当知我本立誓愿。欲令一切众如我等无异。又寿量品云。每自作是念。以何令众生得入无上道速成就佛身。若昔因中若今果位。每皆发愿愿令众生犹如我身得入佛道。故酬本愿而说诸经。又如论说。菩萨初生时放大光明普遍十方。行至七步观视四方作师子吼。而说偈言。我生胎分尽。是最末后身。我已得解脱。当复度众生。为酬此愿故说诸经。问世尊说法处会颇多。何故祇园又谈慈典。答余处说法意趣不同。维摩经即折其偏执。法华经即引入一乘。此经起由为破三轮故。三种轮者。一为破无常轮。有情无情皆是无常。令生觉悟舍无常故。二为破不净轮。有情无情皆是不净故。生归净土莲华化生。舍胎胞血肉之身。破有情不净也。所居净土无诸秽恶。破器世间不净也。为破不净轮故。三为破苦轮。诸众生为苦逼迫故。令归净土除此苦故。为破此等三种轮故。故说此经。又为接引二种众生故。一为接引懈怠众生。怯修大行多诸退屈故说此经。因微果著令身不退故。经云若一日乃至七日便得往生等。二为散乱众生驰流诸境沉沦恶道故说此经。指示西方令心专注故。问处处说法皆破三轮。何故此经独彰慈意。答别经之内虽破三轮。断舍时长。不同此典。故说为破三轮。第二别明宗旨者。此方先德总判经论有其四宗。一立性宗。杂心等是。立五聚法有体性故。二破性宗。成实等是。破法体有性唯有相故。三破相宗。般若等是。破法相状亦成空故。四显实宗。涅槃华严法华等是。显于真实中道义故舍化城而归宝所等故。此经乃是第四宗也。依文判教。教但有三。以类准宗。宗乃有八。教但三者。一多说有宗。说阿含等小乘教是。二多说空宗中百十二门般若等是。三非有宗。华严深密法华及此经等是。有为无为名之为有。我及我所名之为空。此等三教处所广明。宗有八者。一我法空有宗。犍子部等是。二有法无我宗。萨婆多等是。三法无去来宗。大众部等是。四现通假实宗。说假部等是。五俗妄真实宗。说出世部等是。六诸法但名宗。一说部等是。七胜义皆空宗。般若等经龙树等说中百论等是。八应理圆实宗。华严法华等及无著等说中道教是。此经乃是应理圆实宗收。即净土为宗。更有二宗。一不说法宗。二说法宗。且不说法宗。龙军等言。佛唯有三法。谓大定智悲久离戏论曾不说法。由佛慈悲本愿缘力。众生识上文义相生。虽亲依自善根力起。而就强缘名为佛说。故无性云。随堕八时间者识上真非真说聚集显现以为教体。故经云。始从成道终至涅槃。于其中间不说一字。如母啗指子生唤解。二者亲光等言。佛身具有蕴处界等。由离分别名无戏论。岂不说法。名无戏论。谓宜闻者善根本愿缘力如来识上文义相生。此文义相是佛利他善根所起。名为佛说。闻者识上虽不亲得。然似彼相分明显现。故名我闻等。世亲说言。谓余相续识差别

故。令余相续差别识生。彼此互为增上缘故。由此护法随机就事教说三乘。此经即是大乘所摄。三藏之中菩萨藏收。十二分中无问自说教。问白莲华教待请方宣。净土经文因何自说。答说法华而待请恐生轻慢之情。谈净土以自宣为显慈悲之意。旨者旨趣。令舍秽土趣向净方之旨也。第三彰经体用者。且体即教体以五门分别。一摄相归性。皆以真如为体。二摄境从心。一切唯识。三摄假从实。即不相应摄归色心心所。四体用别论门。即能缘四蕴收本质相分。各别摄自他有差别故。五聚集显现门。如闻诸行无常四字。聚集显现以为教体。唯取佛本质声名句文四法为体。若取影像教体。便成有漏。若唯取有漏影像为体者。即应真实。三宝应唯有漏无记。若不尔者如何影像教体。故知但取无漏声名句文为体。声是实。名句文等是假。更有诸师出教体如别处说。用者彰秽显净为用。又显实证真之用也。第四翻译时人者。此经前后有其四译。一秦弘始四年二月八日罗什译。名小无量寿经。二宋元嘉年中求那跋陀罗译。四纸。三永徽六年大唐三藏于慈恩寺译。名称赞净土佛摄受经。十纸。四后秦又译出阿弥陀经偈颂一纸而失译主。今此所解者即是秦罗什法师所译。问三时之中此经是何时摄。因此问故略明诸师判教。初明此土判教。二明西天判教。此土判教而有五人。一魏时三藏菩提流支此云觉受。以佛一代时教总判为一时。有二义不同教似有多。一教同根异。如天雨是一所润三草二木不同等。教法是一。众生悟解不同。如声闻缘觉作四谛十二因缘解。菩萨作六度解。约根教似有异。二理同证异。三乘证理不同如三兽之度河浅深别。故判教一时。二宋朝三藏昙无讖判如来一代时教为顿渐二时。顿教者。佛一代时有说二空三性三无性八识二无我等教。皆是顿教。所以华严声闻对目不闻等是。渐教者。佛一代时有说四谛缘生五八戒等总名渐教。三梁朝真谛三藏判如来一代时教为三时。一有教二空教三非空非有教。且有教者。佛初成道七年已后说有教。五年度五俱轮。第六年化舍利弗。第七年度三迦叶。总名有教。二空教。从第八年至三十八年已来说八部般若等是。三非空非有教。从三十九年至临涅槃时说非空非有教。法华楞伽思益等是。四隋朝崛多笈多二三藏判如来教为四时。一生空教二法空教三法相教四观行教。一生空教即十二年前说阿含经等是。二法空教即三十八年前说八部般若。三法相教者即三十八年后四十九已来说楞伽思益法华经等。广说百法三性三无性八识二无我等是。四观行教者。即说华严法界观等是。五晋朝刘居士山中隐逸自述意怀判教为五时。一人天教二生空教三法空教四俱空教五非空非有教。人天教者。即佛成道后三七日内为提谓长者说三归五戒十善等。是未有出世善根器故。觉受难云。提谓经说。五百贾人将受五戒先忏悔五逆十恶谤法等罪。世尊言四大本净吾我本净。提谓得不起法忍即无生法忍。五百贾人得柔顺忍等皆是证圣。岂是人天教耶。二生空教者。即十二年前说二乘之教是。三法空教。即三十年前说者是。四俱空教者。即三十八年前说八部般若是。五非空非有教者。即四十年已来说法华楞伽等经是。二西天判教者。一胜义俱空宗判教。二应理圆实宗判教。且初那烂陀寺师子觉智光等依文殊为宗主判教为三时。一生空二非空非有三俱空。且生空者即广说二乘等教是。二非空非有教者即法华等是。三俱空即八部般若是。第二应理圆实宗判教者。即那烂陀寺有论师名戒贤。依弥勒菩萨为宗主判教为三时。一有教。一代时教说有处是。二空教。但说空处是。三非空非有教。但说非空非有处是。依圆是有。遍计等无。是真谛。但以将教就时此非也。戒贤论师将时就教为正。难真谛云。佛成道后第二七日说华严经。岂是第一时教。又言四十年后非空非有是第二时教者。即佛临涅槃说遗教经。岂是第三时。戒贤将时就教判为正。此经诠净土。依圆是有。遍计等无。即是非空非有教也。第五论顿渐者。曾得二乘果发心向大者名为渐悟。由生数少或全无故。若从二凡而归大者即顿悟摄。未曾证悟二乘理故生数犹多不名渐悟。涅槃经云。但说初果回心八万劫乃至辟支迦十千劫。既不说资加二位劫数多少。明知五果回心方名渐悟。若七方便回心但是顿悟收。曾发二乘心曾修二乘行求归大者皆名渐悟。具彼性故修彼行故闻思悟解亦名为悟。何必证悟。况复亦有生数少者。谓已定生即此生及一坐顺决择分等。涅槃经且说五果回心而论劫数。亦不遮七方便回心亦名渐悟也。故知资加二位既亦有生数少。明知回心皆是渐悟摄。此之二

师。第一师有教有理。第二师无教有理。此经者一心不乱十念专精便往净土顿抛浊世。即顿教所收。故经云若一日乃至七日一心不乱等

阿弥陀经通赞疏卷上

大慈恩寺沙门窥基撰

经云佛说阿弥陀经。赞曰。下第六正释本文分二。初解题目。二释经文。此初也。佛说者即能化教主。阿弥陀者。唐言无量寿等也。经者摄贯等四义也。以胜显劣。依主释也。或以别简总亦依主释也。依人得名也。正释经文者经如是我闻。赞曰。此经之中总有三段。初如是我闻下乃至及释提桓因等无量诸天大众俱名为序分。二从尔时佛告长老舍利弗从是西方乃至是为甚难已来为正宗分。三从佛说此经下是流通分。序者。由也始也。陈教起之因由作法兴之渐始故名序分。金仙演法各有所宗。陈净域以境殊劝令生而忻慕故云正宗分也。陈事既终时众获益。欲显教门不坠冀其远代流通故名流通分也。若依古师序分有六。今依佛地论序分有五。一为令生信。总显已闻言如是我闻。二说者听者共相会遇时分无别故名一时。三说必有主。欲显主尊法必殊胜故总称佛。四说必依处。在舍卫国祇树给孤独园。化身所居。非报土也。五所被机舍利弗等。如是我闻即为初也。为令生信总显已闻。故以三门分别。一说之所由。二立之所以。三正释其本文。说之所由者。如大术经等说其本缘。佛临涅槃时佛令有疑当问。时优婆离阿〔(而/而)(少/((色-巴)+兄))〕楼驮教阿难问四事。一佛灭度后诸比丘等以谁为师。二依何处而住。三恶性比丘如何治罚。四一切经首当置何言。佛言我灭度后以波罗提木叉为汝大师。依四念处安止其心。恶性比丘梵檀治之。此云默然。故不应打骂但默摈故。四一切经首当置如是我闻等言。后阿难结集还依佛教故也。二立之所以者。为令众生生信顺。故智度论云。如是我闻生信也。信受奉行生智也。信为能入智为能度。信为入法之所基。智为究竟之玄术。信则所言之理顺。顺则师资之道成。由信故所说之法皆可顺从。由顺故说听二徒师资建立。于此信中略为十释。一趣极果之初因。依仁王经等。趣圣位之初因。证谛理之顿渐。故四十心以信为首。最初发起大菩提心。须具十德起三妙观。大菩提心以善根为自体。以善友为良缘。以不退屈而为策发。摄大乘之清净增上力坚固心胜进名菩萨初修无数三大劫。二入谛理之基渐。诸论皆说。将入圣位有信根信力。有信根故万善因此而生。有信力故四魔不能屈伏。由此经初创令生信。三通妙真之证净。能越恶道离贫贱因故。入圣已证四不坏信。信三宝故能越恶道。由信戒故离贫贱因。故论亦说有信现观。四荷至德之嘉。依毗婆沙论。信者食法味之嘉手。学佛法者如大龙象。以信为手。以舍为牙。以念为〔至页〕。以慧为头。于其两肩担集善法。象所饮啖以鼻为手。故学佛法者最初生信。五圣七财之元胎法财初故。学者大卖无规法宝教获圣财。故初生信。显扬论云。七圣财者。谓信戒闻舍慧惭愧。信即一焉。六善八因之俶落。善法本故。瑜伽论云。入诸善法欲为根本。作意所生。触所集起。受所引摄。定为增上。慧为最胜。解脱为坚固。出离为后边。欲为根本者起希望故。作意所生者数警觉故。触所集起者和心心所对胜缘故。受所引摄者领在心故。定为增上者心澄寂故。慧为最胜者择善恶故。解脱为坚固者息缠缚故。出离为后边者觉道满故。信既为欲依。故最初令起。七启机门之胜手。摄教手也。俱舍论云。拔众生出生死泥。陈正宗为佛教手。序令生信为众生手。两手相摄出淤泥故。智度论又云。如人有手至于宝山随意所取。若其无手空无所得。有信心者入佛宝山得诸道果。若无信心虽解文义空无所得。亦此所摄。八湛心水之清珠令心净故。成唯识云。信如水精珠能清浊水。能治不信性浑浊故。九建名道之良资。宣尼云。兵食信三不可弃。自古皆有死。人无信不立。如大车无輓小车无轨。其可以行乎。故先令生信。十款哀诚之佳待。春秋云。苟有明信。涧溪沼沚之毛苹蘩蕴藻之菜可荐鬼神。可羞王公。而况君子结二国之信。此中十义初八依真后二依俗。是故经首置如是我闻。如是经义亲从佛闻。离增减失。为令众

生起信乐心顺修学故。正释其文者。佛地论说。如是言依四义转。一依譬喻。如有说言。如是富贵如毗沙门。如是所传所闻之法如佛所说。定无有异。定为利乐方便之因。或当所说如是文句如我昔闻。二依教诲。如有说言。汝当如是读诵经论等。此中如是。远则佛之教诲。近则传法之者教诲。三依问答。谓有问言。汝当所说昔定闻耶。于此答言。如是我闻。四依许可。如有说言。我为汝如是而思如是而作如是而说。谓结集时诸菩萨咸共请。如汝所闻当如是而说。传法菩萨便许可言。如是当说。如我所闻。或信可言。是事如是。谓如是法我昔所闻。此事如是。则此当说。定无有异。由四义故经所皆置如是我闻。真谛三藏云。微细律明阿难升座集法藏时。身如真佛具诸好。下座之时还复本形。勘集藏传亦作是说。众有三疑。一疑佛大悲从涅槃起更说妙法。二疑更有佛从他方来住此说法。三疑是阿难转身成佛为众说法。今显如是所说之法。我昔侍佛亲所曾闻。非佛更起他方佛至转身成佛。为除此疑。故经初言如是我闻。结集之缘如藏章记。已上数解。言我闻者。传法菩萨自指己身言。如是法亲从佛闻。故名我闻。非谓我者定属一人。我谓诸蕴。世俗假者。然我有三。一妄所执我。谓外道等所横计我。二假施設我。谓大涅槃常乐我净除二乘倒强施設故。三世流布我。谓世共传天授祠授等。今传法者随顺世间自指称我。问诸佛说法本除我执。何故不称无我乃称我闻。答有四义。一者言说易故。若说无我通蕴处界。知此经谁。二者顺世间故。三者除无我怖故。言无我者为谁修学。四者有自他染净因果事业等故。所以称我闻。问若尔何故。不称名字但称我闻。答有三义。一示不乖俗宗。虽显真宗不乖俗理。虽显妙言不乖粗欲。虽显真谛不离俗故。二我者主宰自在之义。集藏传云。有三阿难。一阿难陀云庆喜。持声闻藏。二阿难跋陀云喜贤。持独觉藏。三阿难伽罗云喜海。持菩萨藏。但是一人。随德各别。由此阿难多闻闻持。其闻积集三慧齐备。文义并持。于三藏教总持自在。若称名字。虽顺正理。无于诸法得自在义。由斯称我不道阿难。三我者亲义。世间共言我见闻。此将为亲证。若言阿难闻。或非亲闻。从他传受。今显亲闻世尊所说非是传闻破他疑网。故不称字但言我闻。闻谓耳根发识听受所说。今废耳别就我总称故名我闻。虽依大乘根识心所对境和合方名为闻。然根五义胜于识等故根名闻。若但闻声可唯在耳。既缘名义便在意中。故瑜伽言。闻谓比量。耳名闻者。亲闻于声。与意为门。意方闻故以二为闻。熏习在总。因闻所成总名为闻。废别耳意总名我闻。问庆喜于时亲亦见觉知佛所说。何故但言我闻不言我见乎。答有三义。一欲证深理要先闻法。名等诂义非色等故。二此界以声为佛事。事为所依。名等有故。三希证菩提要闻熏习。由闻熏习成出世故。由斯经首不说见觉知。唯说我闻据实。于时亦见佛说诸余佛土以光明等而为佛事。可言见等

经云一时。赞曰。第二说教时分也。此有二义。一者道理时。说听二徒虽唯现在五蕴诸行刹那生灭。即此现法有酬于前引后之义。即以所酬假名过去。即以所引假名未来。对此二种说为现在。此过末世并于现在法上假立。即说听者五蕴诸法刹那生灭。前后相续事绪究竟假立三世总名一时。那一生灭之一时也。二者唯识时。说听二徒识心之上变作三时相状而起。实是现在。随心分限变作短长事绪终讫总名一时。如梦所见谓有多生觉位唯心都无实境。听者心变三世亦尔。唯意所缘是不相应行蕴法处法界所摄。不别约四时八时。但听者根熟感佛为说。说者慈悲应机为言。说听事讫总名时

经云佛。赞曰。第三说教主也。梵云佛陀此略云佛。有慧之主唐言觉者。觉有三义。一自觉胜凡夫。凡夫不自觉故。二觉他胜二乘。彼不觉他故。三觉行圆满胜诸菩萨。菩萨虽复修于二觉行。未圆满故。佛地论云。具一切智一切种智。能自开觉亦能开觉一切有情。如睡梦觉如莲华开。故名为佛。准诸经梵本皆称本师名薄伽梵。佛教安置以此一言含众德故。[番*飞]译之主意存省略。随方生善故称佛名。问此三身中何身所摄。答准处准机。应声闻而为化佛。准文准理。教菩萨而即报身。感者根器不同。应现故通报化。王城鹞岭劫尽火烧。鹞子闻经即化佛也。我土安稳寿量长远。

文殊在中即报身。劬师罗长者睹三尺以发心。五百婆罗门见灰身而起信。无边之菩萨穷上界而有余住。小圣之凡夫观丈。六而无无尽。今显至尊教随定胜。初标教主令生喜心

经云在舍卫国祇树给孤独园。赞曰。第四所化处也。梵云室利罗筏悉底。言舍卫者音讹略也。此中印度境憍萨罗国之都城名。为别布憍萨罗故以都城为国之称。金刚般若经云。在舍婆提城兄弟二人。于此习仙而后得果。城遂因此号为舍婆提。今新解云。应云丰德城。一具财物。二好欲境。三饶多闻。四丰解脱。国丰四德故以为名焉。祇树者应云誓多林。言祇树者讹也。誓多云战胜。此即太子之名。太子生时邻国怨至。战而得胜遂以为名。给孤独者是苏达多长者此云善施。善施仁而且[(止/脊)*受]。积而能散。极济贫乏哀恤孤老。时人美其德号为给孤独。是钵刺犀那恃恃王旧云波斯匿王是也。此名胜军。苏达多是彼王之大臣也。佛在摩竭陀未游舍卫。给孤独长者为儿娶妻遂诣王舍城。时有长者将筵请佛家修供养。善施问其所由。长者具陈请佛。彼闻佛德深心欢喜。佛在灵鹫山相去五十余里。遥施光照善施。善施寻光遥见世尊。悲感喜哽如子见父。寻光诣佛路逢天祠。善施礼拜佛光遂灭。善施惭愧光明还照。寻光至佛请佛。诸佛国普化有缘。何独此土。佛时许可。令舍利子先瞻处所。佛言出家当须寂静。丰德人闹城中小隘。唯城南五六里余有太子誓多之园。地幽境媚林密华繁壁方十里。可置伽蓝。善施请买。太子不许。因戏言曰。侧布金满地高敷五寸。时即卖之。善施许诺太子辞。以戏言固陈不与。善施请为对理。时净居天恐人遮曲。乃化为断事者断与善施。善施得之布金取地。时少五百步未十里。一库金尽使者来报。善施思惟当取何藏中金。太子疑其情吝悔。地而还金。善施具陈心非悔吝。太子知其情恳自发胜心。人所贵重莫过金宝。而彼尚能倾库买地以造僧园。我何所乏而无修建。请悔先地长者不从。太子云许地取金。未论林树。地随汝主。林属我身。共助成功俱陈供养。外道心嫉奏王闻胜。六种皆亏阖国重其释教。佛后游此告阿难曰。园地善施所买。树林祇陀所施。二人同心崇福。自今已往应谓此地为誓多林给孤独园。布金之地自此兴焉

经云与大比丘众千二百五十人俱。赞曰。第五所被机。以四门分别。一显来意。二彰权实。三定多少。四明次第。来意有二。一为证信标听众者助成庆喜。闻法可信。众有三疑。今显同闻。二证经德。如天帝释诸天围绕大梵天王梵众围绕等。今显法王诸圣围绕。二彰权实。如佛地论云。化佛秽土中声闻等实菩萨是权。报佛净土中菩萨是实声闻等为权。既是秽土。即菩萨是权也。三定多少。初有五众。一道行尊高众。二悲心广大众。三乐法诸天众。四欲界人趣众。五非天修罗众。三众此列。二众后陈。问何故余经兼有诸众八部等。此经唯独五众。答劝归净土。境胜地殊。莫非上德上贤。余即不能信受。所以独标五众不列余也。四明次第者。先列声闻菩萨二众。是内护众。次列帝释。是外护众。且内护众先列声闻后明菩萨。佛地论有四解。一形相不同。声闻出家形同诸佛。菩萨不尔。二处有近远。声闻近佛。菩萨远之。三戒德有殊。声闻出家持出家戒。菩萨不尔。随类化生故。四欲令菩萨于声闻所舍憍慢故。且初道行尊高众分三。初标类举数。二叹德。三列名。此即初也。与者。兼并共及之义。龙树释大而有五义。一数大。千二百五十人故。二离大。大障断故。三位大。大阿罗汉故。四名大。名称远闻故。五识大。大人大众所知识故。梵云苾刍。讹云比丘。由具五义所以不翻。一曰怖魔。初出家时魔宫震动故。二云乞士。既出家已乞食自济故。三名净持戒。渐入僧数应持戒故。四云净命。既受得戒所起三业以无贪发。不依于贪邪活命故。五曰破恶。渐依圣道灭烦恼邪故。又依草立名。喻五德草故云比丘。众者僧也。理事二和得众名也。三人已上得僧名故。千二百五十人俱俱至祇园故

经云皆是大阿罗汉众所知识。赞曰。第二叹德也。新翻大般若及旧论中有十六句。皆是阿罗汉。诸漏已尽。无复烦恼。得真自在等。此经之中是初一句。阿罗汉者。唯识论中此翻为应。而具

三义。一应永害烦恼贼故。二应受人天广大供养故。三应不受分段生死故。众所知识者。名高德重众所知识故

经云长老舍利弗摩诃目犍连。赞曰。第三列名分二。初列名。二总结。如是等诸大弟子。是总结。且初列名分成八对。第一内智外通对。第二苦行辨才对。第三悟空知幻对。第四舍愚离欲对。第五多闻密行对。第六流泉应供对。第七化贪除慢对。第八施药筵僧对。今且初也。具二义故名之。为长老。一年高腊长故。二学广解深故。梵云奢利弗但罗。此云春莺亦云鹞鸟。弗但罗云子。讹略故云舍利弗。母未怀此子言词謇讷。与兄俱憊罗论义常劣于兄。自怀子后言词辨捷论胜兄。母多辨故故曰春莺。春莺即今百舌鸟也。是彼所生故复称子。亦云鹞子也。尊者大婆罗门种。其父豪才博识深鉴精微。凡是经籍无不究习。其妻感梦具告夫曰。吾昨宵梦感见一异人。身被甲冑手执金刚。摧破诸山追立一山下。夫曰汝梦甚善。汝当生男。慧学贯世摧诸论师破其宗致。唯不知一人为佛弟子。果然有娠。母忽聪明高德。剧谈言语无滞碍。尊者年始八岁振四方。志性淳质其心慈悲。早坏缠结成就智慧。故云内智也。问千余罗汉尽到祇园。总证三明皆登四果。列名之处鹞子何先。答只如鹞子辨过小圣智颖常伦。灵山为发请之先。舍卫作闻经之首。最初标列于理何违。梵云摩诃没特伽罗。言大目犍连者讹也。摩诃没特伽罗此云大采菽氏。上古有仙居山寂处。常采菽豆而食。因以为姓。尊者之母是彼之族也。取母氏姓而与立名。得大神通。拣余卑姓故复云大采菽氏。与鹞子少为亲友。深厌俗尘未有归。二人同事删闍耶外道学法。乃相谓曰。此非究竟之理。各于诸处访求胜法。时遇马胜尊者入城化导。鹞子见其威仪闲雅寻而问曰。尊者师是谁耶。答曰释迦世尊是我师也。鹞子曰所说何法可得闻乎。马胜尊者随宜演说云。诸法从缘生。诸法从缘灭。我佛释迦师长作如是说。鹞子闻已即证初果。乃逢目连转为说法亦得初果。遂与同党二百五十人俱往诣佛所。至已顶礼。愿从佛法。世尊告云。善来苾刍。闻是语已戒品具足。渐渐进修已成罗汉。此尊者神通第一孝养无双。救危苦于冥间。荐慈亲于天界。故云外通也

经云摩诃迦叶摩诃迦旃延。赞曰。第二苦行辨才对。摩诃如前解。迦叶者梵云迦叶波。姓也。此略云迦叶。此婆罗门姓饮光仙人种。昔有婆罗门获证仙果。身体金色饮蔽日月之光。尊者是彼之种。以姓标名。又迦叶身饮蔽日月光故以为号。付法藏传云。往昔过九十一劫毗婆尸佛入涅槃后。四部弟子起七宝塔。时彼塔中有佛形像。佛面金色少处缺坏。有一贫女游行乞丐得一金珠。见像面坏欲薄像面。迦叶尔时作锻金师。女即持往诣令修薄。匠师闻于福事欢喜为令作发愿。女云愿生生世世常为夫妇。身真金色恒受胜乐。常修梵行。从是已来九十一劫身金色生天人中快乐无极。最后陀生第七梵天。时摩竭陀国有婆罗门名尼响律陀。过去修福聪明多智巨福无量。金银七宝牛羊田宅奴婢车乘比瓶沙王千倍为胜。王有金犁千具。彼婆罗门恐与王齐畏招罪咎。其家但作九百九十九具金犁唯少一具。其家有金[叠毛]千张。最下之者价直百千两金。有六十鬪。金粟每鬪有三百四十斛。其家虽富而无子息。于其舍侧有一树神。颇有灵只。夫妇累求子息。数年无应。怒曰今七日尽心奉事。若复无验必相烧煎。树神愁怖告四天王。四天王告帝释。帝释遍观阎浮。无堪与彼而为子者。即诣梵王广宣上事。梵王即以天眼遍观。一梵天临当命终。即往劝之劝其生往。梵天受教即来陀生。满足十月生男儿。颜端正身真金色。光明赫[亦/火]照四十里。相师占云。此儿宿福必定出家。父母闻之皆怀愁恼。本为求子继绍。若也出家必当绝嗣。夫妇议曰。当说何计断绝其意。复自思惟。世所耽著唯有美色。当为嫂取。迦叶至年十五。欲为取妻。语父母言。我意志清净不须婚姻。父母不许。儿知难免便设权计语父母言。能为我得紫金色女端正超世。我当取之。父母即召诸婆罗门遍行求嫂。诸婆罗门铸一金神。端正奇特。捋持异行聚落。高声唱言。若有在室得见金神礼拜之者。后出嫁时必得好夫。有一女人身真金色端正无比。闻此语已出往礼拜金神。长者见之欢喜。即为取作儿媳。夫妇相见皆无染情。共立要契各住一房。父母闻已毁除一室令共一房。迦叶语

妻曰。我若眠息汝当行道。汝若睡息我当行道。妻因睡次伸手床前。毒蛇入房欲螫妻手。迦叶见已以衣掌手举于旧床。妻便惊[穴(夂吾)]而责之曰。本立要誓各修梵行。今何触手。迦叶具陈。妻曰毒蛇螫我手令我半身枯。今君触我手令堕三涂。夫妻节操深厌世间。启辞父母求欲出家。父母见志不移便即听许。夫妇俱共出家来诣佛所。佛即摄受渐得果满。此尊者心坚白玉体莹黄金。杜多之行难齐。少欲知足情莫并。不归寂灭。赖且留身入三昧于鸡足山中。献袈裟于龙华会上。故云苦行也。迦旃延者梵云摩诃迦多衍那。云迦旃延亦讹也。大般若云大迦多衍那。此云大剪剃种男。剪剃种是婆罗门姓。上古有仙。山中静处年岁既久。鬓发稍长无人剃。婆罗门法斥剃发。一仙有子。兄弟二人俱来覲父。小者乃为诸仙剃发。诸仙愿护。后成仙道。尔来此种皆称剪剃种。尊者身是男子威德特尊。拣余卑姓故云大剪剃种男。又西方亦有取母姓者。今显是父姓故置男名。古云扇绳。母恋此子如绳系扇。又往昔曾为五戒扫地。果招端正无比。游行化导遇钵戍多王。怪其端正因问世尊。世尊具答王。曾助五戒除秽亦得端正。王即欢喜更发胜心辨捷无双。论义第一也。此尊者辩滂波涛。貌扬冰玉。能将慧炬破长夜之昏朦。迫淬词锋挫六师之宗党。故云辨才也

经云摩诃俱絺罗离婆多。赞曰。第三悟空知幻对。摩诃俱瑟耻罗此云大膝。膝盖大故。俱絺罗讹也。此舍利弗舅氏。曾与妹论义数见堕负。发愤远游博学道艺。业就归国。妹已颜衰甥已披剃。辞妹入寺觅佛论谈。顶戴火盆身被铁叶。发毛至地甲长尺余。啸月呼风。来入佛会心怀慊慢。傍若无人。乃见世尊语世尊曰。摄我[外*男]甥何法教导。便索论义。世尊曰。汝以何法为宗。彼答曰。我以不受一切法为宗。世尊曰。不受一切法之言已是受也。虽乃堕负慢心未息。世尊乃现神力。令其铁叶束身火盆烧顶。闷绝乃伏投心忏悔。投佛出家。呼之善来。僧仪闲雅已证罗汉。因悟空理得于道果名曰悟空。此尊者博通道术遍揽经书。辩若倾江词同贯玉。一言悟道五蕴知空。忻净土以受生。诣祇园而听法。故云悟空也。离婆多者梵云颡丽代多。此云室星北方星也。祀之得子因以为名。或云彗星。彗星妖星也。此星出时生故因以为名。离婆多讹也。或云假和合。智度论说。一人值雨止宿神祠。深夜见鬼携尸欲食。须臾大鬼来争尸食。各云我自将来。大鬼力强乃夺尸食小者云梁上之人具见。纵由异常惊怖具实。曰小鬼将来。大鬼闻语发怒。乃擒彼人取一脚食之而去。小鬼感其明证。乃取死尸一足连缀证人俨若旧质。即自思惟此身虚幻。因诣于佛所问世尊曰。生死路别。彼此体殊。假合身躯一何如故。世尊告曰。四大假合五蕴灵华悟何晓矣。彼人因悟投佛出家。渐成圣果。此尊者心无苟絢口不虚词。神祠伤一足之因佛会了百年之幻也。故云知幻也

经云周利盘陀伽难陀。赞曰。第四舍愚离欲对。周利盘陀伽者此云路边生。有长者有女。出适他人怀孕乃归。路边诞子。名路边生也。兄弟二人兄名盘陀伽弟名周利盘陀伽也。增一云。此尊者父母并亡。兄先入道已成圣果。彼弟后亦出家。以愚闇时久都无所解。兄怪曰。徒淹岁久全无知会。违归俗舍不听出家。弟倚寺门嗟叹流泪。世尊见已令付帚扫每日习诵。记一忘一。后乃豁然省悟曰。帚扫者除秽令净为义。应是世尊令我断除身中烦恼垢也。因兹证果。又五百弟子本起经云。此尊者往昔驱豕度河。以绳系口。喘息不通中流而死。因兹暗昧。舍愚得慧故也。此尊者前生恶业现世方除。知帚扫有净室之功。悟身因起断愚之慧。故云舍恶也。梵云孙达罗难陀此云艳喜。孙陀罗讹也。艳是妻号。色美端严无比名艳。喜是自名择牧牛难陀。故言艳喜。艳之喜故。是佛亲弟。身长一丈五尺二寸。佛化难陀令求出离。慕恋妻美。种种方便示之苦乐等。方肯出家已成圣果。此尊者世尊华萼庆喜雁行恋美色于王宫示恶因于地狱。从兹惶怖方肯回心知贪欲是招苦之源。悟好色是受殃之本。舍荣弃俗剃发披缁故云离欲也

经云阿难陀罗睺罗。赞曰。第五多闻密行对。梵云阿难陀此云庆喜。但言阿难翻为欢喜亦讹也。世尊成道内外咸庆。当喜时生故云欢喜。已成圣果。又论云。尊者往昔曾为大富长者。因施诵

经沙弥饮。遂发愿言。愿小师成佛。愿我为多闻弟子。所说教法悉能记持。今符往愿博学多闻。此尊者貌莹秋蟾心明皎日。岩间结集诵三藏之教微言。水上分身应四王之请命。故云多闻也。梵云罗怙罗此云执日。罗睺罗不正。执日者障蔽也。往昔曾为国王太子。兄弟二人大者名日小者名月。父王崩后兄绍国位。后厌荣贵付位与弟月太子。乃投佛出家精持禁戒无有少犯。后因夜暗误用他人瓶水。鸣钟作相集僧忏除。众僧知罪轻微不与作法忏悔。忧愁转甚。乃自入宫告月王求忏盗罪。月王不违兄意。寻遣左右收兄拘系一房。贪遂欢娱六日忌治。今招恶报腹内六年。又云昔填鼠穴六日。今招斯报六载腹中。此皆不然。太子逾城之日马鞭指耶输之腹。令有此孕表异凡众特现异灵。六载胎中方诞殊质。国王疑谤母子俱焚。火变莲池都无伤损。群臣国王顿息疑心。知释迦之久离染情。显罗睺之不同余众。又乃将珠奉佛。雪耻耶输。鹞子将归便令度脱。少欲知足大行密修已证四果。此尊者圣凡莫测因果难知。内修菩萨之心外现声闻之相。故云密行也

经云憍梵波提宾头卢波罗堕。赞曰。第六流泉应供对。梵云笈房钵底此云牛相。憍梵波提讹也。过去因摘一茎禾数颗堕地。五百生中作牛偿他。今虽人身尚作牛鬣之相。因号为牛相比丘。恐人谤毁反堕众苦。佛敕令往忉利天宫。尸利沙园修习禅定。佛入灭时结集法藏。令人往唤。问曰世尊安乐否。语曰已灭度。又问我师在否。报曰舍利弗不忍见世尊灭度。三界无依先已入灭。尊者闻语嗟叹再三。乃化水流至下界。水中说偈。偈云憍梵波提头面礼。妙众端严第一像。象王既去象子随。大师入灭我亦灭。因兹化火焚身入于寂灭。此尊者辟嫌疑于妙高顶上习禅观。于沙利园中忽闻我佛世尊示归寂灭。又知本师鹞子现迹沈空。水流偈于岩间火焚身于天上。故云流泉也。宾头卢颇罗堕者。案请宾头卢经云。宾头卢者是字。未详其义。颇罗堕者是姓。此云利根。故毗奈耶律云。树提长者以栴檀钵置于刹上告云。若有神通能取之便与。尊者在山纳衣之次天眼遥见。削针山崖骋通便往。线连山埤带入王城。蔽日翳空。城中士庶莫不惊惶。孕妇堕胎乃往白佛。佛呵责已云。汝自今后不得随吾不得入灭。留身久住与人增福受请应供。现在南天竺摩利支山居住受请。垂赴往往现身。请命仪轨具在请宾头卢经内。此不繁叙。此尊者受佛敕命不入涅槃。恒驻锡于摩利支山每应供于阎浮世界。故云应供也

经云迦留陀夷摩诃劫宾那。赞曰。第七化贪除慢对。迦留陀夷正法念经云。翻为黑曜。身有黑光。能照曜故。增一云。迦留陀夷夜行乞食值天阴暗。闪电照见。孕妇惊怖将为神鬼。时乃堕胎遂诣白佛。佛呵责已便立禁戒不得夜行乞食。又化慳女令舍慳贪。具如别处。此尊者惊孕妇伤子。化慳女舍贪。损正教于一时。立规绳于千古。故云化贪也

摩诃劫宾那此云房宿。佛与同房宿。化作老比丘为之说法。因而得道故云房宿。因佛化导慢心乃除。此尊者世尊以韬藏圣相变现僧仪。持金锡以同行。处茅堂而共宿。乃知根熟却复本形。睹相好而发心。听微言而息慢。故云除慢也

经云薄拘罗阿[(而/而)(少/((色-巴)+兄))]楼驮。赞曰。第八施药苾刍对也。梵云薄矩罗此云善容。言薄拘罗讹也。毗婆尸佛入涅槃后。有一比丘甚患头痛。善容时作贫士持一呵梨勒施病比丘。比丘服已病即除愈。因施药故九十一劫天上人间受福快乐。又因往昔曾作比丘。发愿不视女子面。不受女子所施衣。不受女子手中饭。尊者母苦忆子情切乃入寺看子。善容不乐寻时遣母便出房门。母怀小愤为儿五逆乃发恶愿。愿我来世作伊后母种种陵治。果应前愿五杀不死。投佛出家遂成圣果。少欲知足塔涌一钱。故此尊者心唯少欲身不重衣。施良药之微因获无病之殊报。故云施药也。阿[(而/而)(少/((色-巴)+兄))]楼驮者梵云阿泥律陀此云无灭。佛之堂弟。云阿[少/兔]驮者讹也。应作[(而/而)*(少/((色-巴)+兄))]字。于过去世曾施缘觉一食。五十劫中福不灭故。又过去世曾作猎人欲

盗毫珠。以箭挑灯睹佛相好乃发胜心。舍弃弓矢誓不害命。善因力故今得出家。多诸睡眠障习禅定。佛乃呵责。耻见大众。更不寢息。乃得天眼。此尊者挑灯少善根获天眼之殊功。施食微因缘感福田而无尽。故云筵僧也

经云如是等诸大弟子。赞曰。第二结也。标千余人列名十六。不能具载故云等也。诸大弟子者。学在我后故名为弟。解从我生名为子也。上来道行尊高众讫

经云并诸菩萨摩訶萨。赞曰。第二悲心广大众也。又分为三。初标类。二列名。三结之。此即初也。梵云菩提萨埵摩訶萨埵略云菩萨摩訶萨。菩萨修行略有二门。一自利大智为首。二利他大悲为先。菩提觉义智所求果。萨埵有情义悲所度生。依弘誓语故名菩萨。以二为境名为菩萨。有财释也。又觉是所求果。有情是自身。求三菩提之有情故名菩萨。依主释也。云摩訶萨者。今此等菩萨名振十方位居八地。拣小菩萨表异二乘故云摩訶萨也

经云文殊师利法王子阿逸多菩萨。赞曰。第二列名也。分之有二。一十祥三会对。二愍物策勤对。此即初也。梵云曼殊师利此云妙吉祥。生时有十种吉祥事故。一光明满室。二甘露盈庭。三地涌七珍。四神开伏藏。五鸡生凤子。六猪孩龙豚。七马产骐驎。八牛生白驂。九仓变金粟。十象具六牙。故云妙吉祥也。是北方常喜世界欢喜藏摩尼宝积佛。闻名能灭四重等罪。又云过去为龙种上尊王佛。华严经说。在此清凉五台山。与一万菩萨俱。法王子者。佛地论云。从世尊口正法所生。绍继佛身不断绝故名法王子。问文殊已三祇行满十号身圆。何得息国之化扬于他方而示迹。答此尊者慈悲广大利物弘深。显净名之悟理已言。助释迦而投机演法。或因或果何必生疑。阿逸多此云慈氏。依梵本应云梅呬利曳那。此翻为慈。古云弥帝隶或言弥勒者皆讹。当来下生之时才生。便具三十二相。身紫金色姿容撻特。母性不调。怀子已来悲心济物慈心救厄。相师曰。此师子儿之德也。因为立号称梅呬利曳那。若释此名应云梅呬利曳尼。尼是女声。母姓慈故因名慈氏。因成现在果熟当生。忻慕净方亦来至会

经云乾陀诃提菩萨常精进菩萨。赞曰。第二愍物策勤对也。乾陀诃提菩萨者未详所译。称赞净土经第三菩萨名不休息。即化利有情更无止息也。常精进者。念念胜前进后。更无懈怠故也

经云与如是等诸大菩萨。赞曰。第三结之也。已上菩萨众也。即悲心广大众讫

经云及释提桓因等无量诸天大众俱。赞曰。第三明乐法诸天众。梵云释迦提婆因达罗。释迦姓也。此释翻为能。提婆者天也。因达罗帝也。云释提桓因言天帝释俱讹倒也。此在妙高山顶而住三十三天之帝王。过去字憍尸迦此云茧儿。名阿摩竭陀。此云无毒害。即摩竭陀国过去帝释修因之处。用国为名。修行因缘如宗轮疏。如帝释等等者。余诸天大众俱至祇园也。上来三众不同。总是第五所被机讫五段不同总是序分已竟(已下正宗分也)

佛说阿弥陀经通赞疏卷上

阿弥陀经通赞疏卷中

大慈恩寺沙门窥基撰

经云尔时佛告长老舍利弗从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐。赞曰。第二正宗分也。大文分六。第一标净土之宗果。经尔时佛告长老舍利弗乃至得与如是诸上善人俱会一处。第二明极乐之

因殊。经舍利弗不可以少善根乃至若有众生闻是说者应当发愿生彼国土。第三诸佛证明。经舍利弗如我今者赞叹阿弥陀佛乃至舍利弗汝等皆当信受我语及诸佛所说。第四三生发愿。经舍利弗若有人已发愿今发愿当乃至若有信者应当发愿生彼国土。第五彼尊赞叹咸曰希奇。经舍利弗如我今者称赞诸佛乃至一切世间难信之法。第六我佛叙陈独称难事。经舍利弗当知我于乃至经终五行来是。初文分二。初略明净土。二广明净土。初文有七。一指方所。二明数量。三显国名。四明化主。五辨说法。六征国名号。七结成极乐此初三也。佛告告语也。从是西方从是指方所此土远指西方。过十万亿佛明数量也。有世界名曰极乐显国名也。极乐国土正是。经宗告鹞子。以令知诱含生而忻慕不能广叙。聊述七门。第一释名。第二出体。第三辨假实。第四漏无漏料拣。第五五位分别。第六三科收摄。第七释其妨难。且释名者。世者可破坏义。界者境分剂也。即所居士名。曰极乐者。乐即能居者。第六识相应乐受也。世即界。持业释也。极者至极乐受。世界者即是无情。相违释也。出体者。极乐者即至极乐受也。世者即有情无情法上不坚可破坏而立世名。即色心上假立。界者四尘五尘为体。虽圣境无罣恶。义是尘之类故亦呼为尘。细四相迁亦名世界。辨假实者。若是化净土而但是假。是定果色去者。有情未除秽种。未能变得净土。但是变心如三变土田等不乖唯识。漏无漏料拣者。若是佛本质净土唯无漏摄。若往生有情及菩萨所变净土唯是有漏。谓第八识果转非因故。五位分别者。极乐者心所收。世界者即色法摄。三科收摄者。极乐者即行蕴收。世界者即色蕴摄。十二处中极乐法处收。世界即色处摄。十八界中法界及六境中摄。释妨难者。问十方佛国快乐皆同。何故偏指西方劝人生彼。答良为凡夫业重处处生贪。若不偏指一方即不系心专注。所以法华经云。众生处处著。引之令得出。又西方净土主胜愿强。偏劝往生疾成圣果。所以偏指也

经云其土有佛号阿弥陀今现在说法。赞曰。此第四明化主。第五辨说法也。阿弥陀上已解。自下经亦有自说处。现在者拣于过未。说者演说。法者执持名号之法。即是教法也。阿弥陀佛长为众生演说妙法转令精进。故慈悲广大利物弘深。现初地之报身化无边之根器。故云今现在说法。问何故不告菩萨只告声闻。答菩萨已无秽种。居净国而皆同。声闻分别未除秽方之各异。令生忻慕只告声闻。问声闻数广。顿悟者颇多。何故不告余人独告鹞子。答只如任家长子国付贤臣。鹞子智辨不群。偏告一何爽理乎

经云舍利弗彼土何故名为极乐。赞曰。第六征国名号。故者所以义。前标极乐之名未彰极乐之相。不睹胜妙难为发心。将欲显示净方故乃自征国号也

经云其国众生无有众苦但受诸乐故名极乐赞曰。第七结成极乐之名。其国众生者。众生具十种名。众生即十名中之一名也。莲华化生无其生苦。四序不能迁故无老苦。非分段无病苦。寿命无尽无死苦。无父母亲疏故无怨憎会苦。所欲如意无求不得苦。颜貌端严无诸根缺陋之苦。又四时一等故无寒暑等苦。故云其国众生无有众苦。谓处绝三途人无众苦。只如娑婆世界。有漏形躯四蛇回身三龙害命。乖张病恼报尽死侵。有爱必离无怨不会。竖迷至理横受阴缠。今兹众人永无此也。且积修白业生处红莲。相好常身蠲除四相。已情绝虑谁为爱憎。随念即来无求不得。五香佛体众德严身。故云无有众苦也。但受诸乐者。才归净土圣众随迎。莲华倏开睹金容之相好。征风暂扇听宝树而摇声。加以飘渺仙云近浮神足。轻盈衣[袖-由+戒]远供祥华。晨谒慈颜得法印而旋国。暮游金殿听宝偈而经行。然大慈愿广利钝普沾。且旧莲欲发为遣残殃。新学化生行成不退。岂唯近已粗苦抑亦妙果非远者哉。故云但受诸乐。故名极乐。问彼土属三界否。答无欲故非欲界。地居故非色界。有形相故非无色界。内无秽种外感净方。回出四流水超三界。故非界系也

经云又舍利弗极乐国土七重栏楯七重罗网七重行树皆是四宝周匝围绕。赞曰。第二广明净土。

文分为二。初明国土庄严。二辨佛身功德。初文分八。第一树饰四珍。第二池严众宝。第三空盈天乐。第四地布黄金。第五华雨长天。第六人游诸国。第七鸟吟妙法。第八风吹乐音。初文分二。初正辨庄严。二结成极乐。此即初也。又者复也重也。谓前来已告舍利弗。彼国无有众苦名曰极乐。此欲广明净土地物殊常。又告鹞子故云又舍利弗。极乐国土七重栏楯者。宝树周围有七重栏楯也。横曰栏。竖曰楯。栏槛也。庄严众宝围绕华丛。何独偏举树严。彼土处处皆有也。七重罗网者。严显国土罗覆树林金缕结成众宝饰。观经云。一一树上有七重网。皆是真珠。一一网间有五百亿妙华宫殿。如梵王宫。诸天童子自然在中。以摩尼宝而为瓔珞。其光照曜一百由旬。亦准于前处处皆有。故瑞相经云。无量宝网皆以金缕真珠百千杂宝奇妙珍异庄严狡饰。周匝四面垂以宝铃。光色晃曜尽极严丽。祥风微起吹众网罗。声演法音振闻一[口@(夕/方)]。耳听心悦更增快乐也。七重行树者。七重宝树行列[口@(夕/方)]中。长开异华更无凋变。灵禽栖上众圣游从也。故云七重行树。皆是四宝者。皆由咸也。咸是四宝也。四宝者或是金银珊瑚琥珀也。瑞相经云。其国有七宝诸树周满世界。谓有二宝乃至众宝所共合成。如金树则以银为枝叶华果。银树以金为枝叶华果。乃至有紫金为本白银为茎琉璃为枝水精为条珊瑚为叶玛瑙为华车磔为实。白银为本等一一例此。行行相对枝枝相映。叶叶相显荣色光曜。不可胜视。清风时时发出五音声。微妙宫商自然相振。又观经云。一一树高八千由旬。一一树叶纵广二十五由旬而作异色。一一华叶之中皆有七宝光也。四宝皆是者即据此经。栏楯罗网行树此之三种咸是四宝所成也。四宝者金银琉璃颇胝迦也。通贯上文故云皆是四宝也。周匝者。古申多解。一云栏楯围绕宝树故云围绕。二云栏楯罗网行树围绕国土处处庄严故。问栏楯罗网行树何故各有七重更无增减。答表生归彼国得七觉支故。身口七支无诸过故有七圣财

经云是故彼国名曰极乐。赞曰。第二结成极乐

经云又舍利弗极乐国土有七宝池。赞曰。第二池严众宝。文分为七。第一七宝池深。第二八德水满。第三金沙作地。第四玉砌成阶。第五朱阁凌空。第六宝莲覆水。第七结成极乐。此即初也。又者如前解。七宝者一金。金有五种。黄者为上。久埋不失。百炼不轻。从草不违。生于土左右。所以金字象金在土中形。二银易知。三琉璃者。梵云吠琉璃。有五种色。略云琉璃。四者玻璃者。智度论云。出山石窟中过千年冰化为玻璃。净国无其寒暑土地无冰。何物化焉。但是石类非实石也。谓净土故亦云胝迦。五车磔者。梵云牟娑洛揭拉婆。青白间色也。六赤真珠者。珠体赤也。七玛瑙者。梵云遏湿摩揭婆。此云杵藏。下辨七宝亦依此处。池者池沼严宝瓔珞砌埽池潭异种光曜自然严显。瑞应经云。其池纵广深浅或十由旬乃至百千由旬。其池岸上有栴檀树。华叶垂布香气馥薰也

经云八功德水充满其中。赞曰。第二八德水满也。八功德水充满于池。净土福胜水非凡间。含八德之殊功益五常之妙体。八德者。一澄净。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七饮时除饥渴。八饮已长养诸根。清净觉经云。其池中水浅深随念上下逐心。观

经云。水随莲华枝叶上下。水流之音或闻三宝空无我等诸波罗蜜之声也

经曰池底纯以金沙布地。赞曰。第三金沙作地也。绿水金沙重重显映。无量寿经云。更迥相映。金池白银砂等

经曰四边阶道金银琉璃玻璃合成。赞曰。第四玉砌成阶。边者周围四圻边也。阶即砌。道者路也。上阶之道也。金银琉璃玻璃已如上解。合成者四宝共合成故

经云上有楼阁亦以金银琉璃玻璃[王车][王渠]赤珠玛瑙而严饰之。赞曰。第五朱阁凌空也。上有楼阁者。七宝池上斗空起楼阁也。亦以者。七宝池上楼阁凌空还用宝成故云亦也。金银琉璃玻璃[王车][王渠]赤珠玛瑙七宝如前解也。严饰之者。庄严丽华饰也。无量寿论云为地庄严也。观经云。处处皆有众宝楼阁庄严池上也。时时游赏往往登攀眺望净土适悦情思也

经曰池中莲华大如车轮。赞曰。第六宝莲覆水也。此文分四。一显华名。二辨形量。三释颜色。四明香洁。此初二文也。莲者芙渠之实。华美曰华。大而复圆状若车轮。观经及平等觉经云。大者或二十里乃至六百万里。然今大小亦无定准。此中约小者说也

经云青色青光黄色黄光赤色赤光白色白光微妙香洁。赞曰。此后二文。第三颜色四香洁四色各有异光也。光即光彩各异。微妙者深细殊常。香者香气。洁者体无尘垢。故云微妙香洁。清净经云。一一华叶皆作异宝色。何独青色光等也。经据纯色者说。问何故只有四色。答表四色是实而无假者。表生居净土心无谄曲语不虚词证四涅槃得四智故

经曰舍利弗极乐国土成就如是功德庄严赞曰。第七结成极乐。可知

经云又舍利弗彼佛国土常作天乐。赞曰。第三空盈天乐。空中奏乐声演法音。彼国人闻咸生善念。观经云。无量乐器悬处虚空。不鼓自鸣。或林或幢皆悬乐器。悉自和鸣。随众生意皆奏法音。人天闻者俱发道意。或歌六度或赞三乘

经云黄金为地。赞曰。第四地布黄金。心无秽种地感黄金。柔软自然高低随步。观经云。其地由如日宫悬处虚空。其地柔软下足即凹。举足便起。又彼国无须弥山及诸山等。瑞相经亦说。其佛国土自然七宝合成其地不可限量。殊特妙好逾诸十方一切世界。此唯金者亦文略也。又众宝妙衣遍有其地。一切人天践之而行。种种庄严以显殊特也

经云昼夜六时而雨曼陀罗华。赞曰。第五华雨长天也。昼夜六时者。昼夜各有六时。共十二时也。问西方净土境胜地殊。人绝无明国无昏晓。何言昼夜。答华开金浦化生为天曙之情。鸟宿琼林菩萨作时昏之相。不同此界昏昧各殊。而者助句也。雨者从空飘落谓之雨也。曼陀罗华者是梵语。此云适意华也。光洁异香闻者。见者身心适悦长道情故。风飘萎者。地裂受之更雨新华庄严金地故。法华

经云。香风吹萎华更雨新好者。华有四德。一严净国土。表生彼国善法饰身故。二敷荣见台。表胜二乘真实法故。三先华后果。表生彼国先因后果故。四香气远腾闻者欢悦。表生归彼者德业馨香名振十方故。故雨华也。问净土雨白华者表于何事。答表生净土唯白业故。有云赤圆华者不善其理也。法华经云。唯白莲华放白毫光。白牛驮驾手执白拂等。表白是众色之本一乘是诸法之源。若云赤圆者此为未可

经云其国众生常以清旦各以衣[袖-由+戒]盛众妙华供养他方十万亿佛。赞曰。第六人游诸国。文分为三。初将华供佛。二还国经行。三结成极乐。此即初也。经文易见。各以衣[袖-由+戒]者衣襟也。盛诸妙华者易见。供养者进财行曰供。有所摄资为养故云供养。他方者即十万亿佛。显所供养佛数也。准诸经等。或乘七宝宫殿白宝莲华承佛威神腾空。往彼十方世界将诸妙华及诸异物随心供养。听闻妙法及受记别等事

经云即以食时还到本国饭食经行。赞曰。第二还国经行也。即以食时还归本国。饭了经行。经

行或绕宝殿。或绕琼林。或往或来。如绢经来往。故云经行。足行宝地。口念金经。故云经行也。瑞相经云。诸往生者若欲食时。七宝应器自然在前。如是众钵随意而至。百味饮食自然盈满。虽有是食实无食者。但见色闻香以之为食。自然饱足身心柔软无所味著。事已化去。时至复现。广经云食如何相违。彼约示现食亦有何失。问西方人胜自有身光。既无日月晖。宁辨辰齐之候。答金钟自振玉磬摇声。圣众云来自然赴会也。问所言食者资益为义。净土之中是何食也。答若约实报净土即禅悦为味。若以化净土即假食资身也

经云舍利弗极乐国土成就如是功德庄严赞曰。第三结成极乐

经云复次舍利弗彼国常有种种奇妙杂色之鸟。赞曰。第七鸟吟妙法。分文为二。一叙灵禽。二去疑执。初文有五。第一总叙灵禽。第二分别名字。三传和雅韵。四诠显法音。第五闻兴善念。此即初也。复次者复重也。次以次反复征问故云复次。彼国者。即西方常有恒有也。种种者。不一故云种种。奇妙者奇异也。妙殊妙希奇也。杂色者毛色异也。问净土殊胜尚无凡夫。何故飞禽亦生彼国。答弥陀变化而有灵禽。赞利法音庄严国界。故下经云。欲令法音宣流变化所作

经云白鹤孔雀鸚鵡舍利迦陵频伽共命之鸟赞曰。第二别列名字也。白鹤者。丹朱作顶霜雪为毛。鸣之则声振九皋。舞之则雅和八节。迥异诸鸟故云白鹤。孔雀者。天生灵鸟迥异凡禽。顶戴绿冠身严众彩。故云孔雀。鸚鵡者。毛严翡翠紫饰朱红。羽轻俊以能飞。舌纤长而解语。故云鸚鵡。舍利者梵语。此云鸞鹭鸟也。幼而且俊。俊而又灵。斯项而万里飞腾。增妙而千般音韵。迦陵频伽者此云妙音鸟。音声美妙身体殊常。闻之者侧耳倾心。见之者怡神悦思。妙音鸟也。共命者亦云命命。美音演法迅羽轻飞。人面禽形一身两首故云共命也

经云是诸众鸟昼夜六时出和雅音。赞曰。第三传和雅韵也。昼夜六时者。昼夜各有六时。共十二时也。出和雅音者。和即柔和。雅妙音韵西方灵鸟不并凡禽。音韵柔和言词雅妙。故云出和雅音也

经云其音演畅五根五力七菩提八圣道分如是等法。赞曰。第四诠显法音也。演畅者。演者水流不绝之貌。畅者宣畅。五根等者。三十七菩提分法。经中阙四念住四正勤四神足也。下有等言。等此三位。今释此法略为七位。一四念住。谓身受心法。以慧为体。谓由念力慧于境住。二四正断。谓律仪断防护断修习断。以精进为体。精进起用能修断故。三四神足。谓欲勤心观。以定为体。为此四种而修定故。四五根。谓信进念定慧。如名以为五体。出生善故。五五力体即五根。难屈伏故离根别立。六七觉支。谓择法觉支精进喜念定舍轻安。三是别境。择法念定。三是善数。勤舍轻安。一是遍行。谓喜。七八圣道分。谓正见正思惟正语正业正定正命正念正精进。其正思惟体以慧为性。能发语言通佛有故。正语正业以无嗔痴所发身语为体。无贪所发名为正命。离五邪命俱以无表色思为体。余如自名。三十七种合体有九。一慧二精进三定四信五念六喜七舍八轻安九无表色。遍行有一。谓喜。别境有三。谓念定慧。善有四。谓信勤舍轻安。色法有一。谓无表色。菩提所修与声闻异。故菩提分名菩萨法。如是等法者。上等根力觉道。下等念断神足。故云如是等法。或可等者谓六度万行等法。不尔。余法何故不演也

经云其土众生闻是音已皆悉念佛念法念僧赞曰。第五闻兴善念念三宝也。佛义如前。法者梵语达摩。此翻云法。法即执持物解也。谓即四谛十二因缘六度。僧者梵云僧伽。此名为众。和合义也。谓身和共住。语和无诤。意和无违。戒和同修。见和同止。利和同均。具此六和故名僧也。皆可重故名为三宝。鸟传妙法人发胜心。念三宝之芳名消百生之障累。问灵禽演法数目颇多。众念名

一何微妙鲜。答禽传广法表词说之无穷。人念三名缩众善而俱尽

经云舍利弗汝勿谓此鸟实是罪报所生。赞曰。第二去疑执。文分为五。一遮非实报。二征问因由。三答无三趣之名。四通无恶道之字。五正辨化现之情。此初也。汝者呼于弟子故云汝。勿由莫也。莫谓此等灵鸟等实是罪报恶业所生。闻说灵禽恐生滞惑。谓净土之恶缘未息。令一会而胜意不生。所以遮云勿谓此鸟实是罪报所生

经云所以者何。赞曰。第二征问因由。所以者何由义。非是实报。因由者何谓也

经云彼佛国土无三恶趣。赞曰。第三答无三恶之名。三恶趣者即地狱饿鬼畜生也。地狱者梵云那落迦。此云苦器。受苦众生所居器物。饿鬼者多诸恐怕久受饥虚故名饥鬼也。畜生者或云刃六反或云希六反。人之畜养故。或云傍生。造业傍故。受报亦傍。因便令辨。六趣广有章门。如别处说。问有何所以恶道俱无。答生居净土善业缘深永除异类之身。尽是同生之众。只如天宫胜境。尚须善业所招。极乐殊方岂有恶因能往也。况彼尊发愿言。设我得佛国中有三恶趣者不取正觉。故知无也

经云舍利弗其佛国土尚无三恶趣之名何况有实。赞曰。第四通无恶道之名字。名字犹无。何况实有禽类之质

经云是诸众鸟皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作。赞曰。第五正辨化现之情。当初众会各有疑心。既非实报之身。此等因何而有引。此一段经文答也。问弥陀神力广变佛身。睹相好以发心。听梵音而悟道。何故作诸禽类显发教门。答化身为佛未是希奇。乃现灵禽令生牢遇发难遭之胜想生殊特之信心。化现多途何足为难。况随类化身处处皆说。琼林宝网皆演法音。流水清风尽谈真教。有斯所以乃现灵禽也

经云舍利弗彼佛国微风吹动诸宝行树及宝罗网出微妙音譬如百千种乐同时俱作。赞曰。第八风吹乐音也。文分为四。一风摇宝树。二声似乐音。三闻兴善念。四结成庄严。此初二文也。微风者细风也。非猝暴风也。吹树及网罗即发微妙音韵。譬如者。譬者况也。如由似也。况似于百千种音乐同时俱奏也。细风徐起吹树网罗。音韵而遍满十方。雅妙而便同众乐。故云譬如百千种乐同时俱作也

经云闻是音者皆自然生念佛念法念僧之心赞曰。第三闻兴善念也。自然者惯习任运名曰自然。非无因缘名自然也。生念佛念法念僧者。三宝之名如前释也。念佛有三。一心念。心中系念。二轻声念。自耳闻故。三高声念。有十种功德。一能排睡眠。二天魔惊怖。三声遍十方。四三涂息苦。五外声不入。六心不散乱。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十往生净土。应作四句分别。一心念口不念。二口念心不念。三心口俱念。四心口俱不念。此四句中第一句第三句是。瑞相经云。清风徐起不寒不暑。吹诸罗网及众宝树。演发无上微妙法音。其有闻者尘垢不起。自然快乐如得三昧

经云舍利弗其佛国土成就如是功德庄严赞曰。第四结成极乐庄严。易知

经云舍利弗于汝意云何彼佛何故号阿弥陀赞曰。下第二辨佛身功德也。文分为二。初明化主功德。二辨听众功德。初文分三。初征问佛号。二正辨得名。三明成佛劫数。此初文也。佛自征也

经云舍利弗彼佛光明无量照十方国无所障碍是故号为阿弥陀。赞曰。第二正辨得名。而有二义。一约光明得名。二约慧命得名。此即初。光有二种。一内光即智内照理。二外光即身光外照也。此即身光也。金刚不坏之体无碍解脱之身如净琉璃表裏莹彻。彼方境物悉现光中。羽之只有一寻。展之动论无量也。无量寿佛经云。身多光故乃至无量等光众生遇彼光者三垢消灭。若在三涂见光息苦寿终之后皆得解脱。大论云。阿弥陀国诸菩萨众身之常光照十万由旬。若是佛光遍照十方世界。又观经云。彼佛身如百千万亿夜摩天阎浮檀金色。其身六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫右旋宛转。如五须弥山。佛眼如四大海水。清白分明身诸毛孔演出光明。如须弥山。其佛圆光如百亿万三千大千世界。于圆光中有五百万亿那由他恒河沙化佛。一一化佛亦有众无数化菩萨而为侍者。彼佛有八万四千相。一一相有八万四千好。一一好有八万四千光明。遍照十方无量世界。有此光明故号阿弥陀也。问光照十方无量世界者。此土人民何以不睹。答道合即千里悬应。世乖则肝胆梵越。如翳者不睹于曦光。岂曦光之有咎。似聋者不闻于雷震。非雷震之有愆。众生业累增强。佛有光而不见

经云又舍利弗彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫故名阿弥陀。赞曰。第二答寿命得名。寿命者第八识上连持功德也。即是不相应行中摄也。无量者无其限量。无边者无彼边际。阿僧祇劫者此云无央数劫也。问彼尊彼众身属有为。未逃四相迁移。争免一期磨灭。答舍两重生死获五蕴常身。悲愿无边身命何尽。况又杀业久已寿命长远也。问弥陀已居果位寿命无量可然。人民见处因中。何故亦同彼佛。答业累轻鲜善种增强。既非分段之身。永离去来之质。与佛齐等于理无违。故无量寿经曰。彼佛寿命长远不可称计。假使十方世界无量众生皆成罗汉共尽思惟百千万劫不知寿限。菩萨天人寿命亦尔。又清净觉经云。阿弥陀佛欲令十方一切有情之类生其国悉至泥洹。若菩萨者皆令作物作物已更展转教化十方之类亦复作佛。作佛已更转教化一切众生悉至泥洹。然后涅槃。是知寿命无量也。问彼国人民者为是分段为是变易。答若论报土即便变易之身。若说化净国中分段尚犹未舍。问彼佛寿命长远此经自明未审。成作佛已来至此于今几劫

经曰舍利弗阿弥陀佛成佛已来于今十劫赞曰。第三明成佛劫数

经曰又舍利弗彼佛有无量无边声闻弟子皆是阿罗汉非是算数之所能知诸菩萨众亦复如是。赞曰。第二辨听众功德。文分为四。初小大两众算数无边。二新旧二徒因行有异。三劝生彼国。四劝生利益。此初分二。初辨众多少。二结成庄严。此初也。声闻弟子者。因声悟道故曰声闻。弟子者。长在我后名弟。解从我生名子。皆阿罗汉者拣前三果故也。非算数之所知者。算数之不及故。菩萨亦如是者。亦同声闻算之不及。问浊世众生业重难化。教说三乘。净土人众信深易劝。何言四果。答有二意。一欲明化泽被浅深故。五逆十念亦生其国。二显庄严眷属故多众围绕。故虽是净土亦有声闻也。故法华经云。彼佛出时虽非恶世。以本愿故亦说三乘。故观经云。小乘根者生到彼土得四果也。问若论真净报土。二乘不令得居。若论化现。净方四果尽皆得往。何故云皆阿罗汉。不说余三果耶。答报净土中声闻权化。约其殊胜。不说化净土中四果。皆有加行位中能伏分别得居净土。无量寿经云。二乘种不生。约报土

经曰舍利弗彼佛国土成就如是功德庄严赞曰。第二结成庄严也

经曰又舍利弗极乐国土众生生者皆是阿鞞跋致。赞曰。第二新旧二徒因行有异。文分为二。初新生不退众。二补处位高众。此初也。阿鞞跋致或云阿惟越致是梵语。此云不退转。不退有五。一信不退。二位不退。三证不退。四行不退。五烦恼不退。不被烦恼所退转故。问生居净土何故不

退。答无五退缘故。一无病苦缠故。二无违行故。三常诵经法。四常营善事。五长和顺无诸违诤事。所以不退。此界人多退反此应知。又有欲境所牵多诸退屈也

经曰其中多有一处补处其数甚多非是算数所能知之但可以无量无边阿僧祇劫说。赞曰。第二补处位高众。一生补处者。补者补阙。处者处所。此等菩萨因圆十地劫满三祇。尽此一生便成正觉。故云一生补处也。余经文易见故。只如弥勒现居天界当来果成。一生补大觉之尊三会度无量之众。即是此类。故无量寿经云。设我得佛。他方国土诸菩萨众来生我国。究竟各到一生补处。以本愿力故生彼即入补处之位

经曰舍利弗众生闻者应当发愿愿生彼国赞曰。第三劝生彼国。现在未来一切众生闻我向来说者。应当发愿愿生彼国。问慈氏天宫快乐不少。胜侣颇多。何须坚劝往彼西方。答若论兜率即胜人间。乃并西方全成微劣。胜劣既异。彼此各殊。劝生西方舍劣求胜也。胜劣有异者。净土十胜天宫十劣。净土十胜者。一化主所居胜。二所化命长胜。三国非界系胜。四净方无欲胜。五女子不居胜。六修行不退胜。七净方非秽胜。八国土庄严胜。九念佛摄情胜。十念往生胜。天宫十劣者。一所居国土劣。二所化寿役劣。三界系摄属劣。四彼天有欲劣。五男女杂居劣。六修行有退劣。七秽方非净劣。八国土庄严劣。九善念摄情劣。十修行劳苦劣。有斯十胜十劣所以劝生彼国

经曰所以者何得与如是诸上善人俱会一处赞曰。第四劝生利益。诸上善人者。善者过现益物谓之善。人即前声闻不退及补处等菩萨也。俱在西方一会处也。同师进业必假良缘。朋家作仇事资恶党。孟母移居于胜处。宣尼不饮于盗泉。盖耻恶而慕善也。慕善则芳兰袭庆。朋恶则鲍肆萃风也。劝生西方亲之胜侣也

经曰舍利弗不可以少善根福德因缘得生彼国。赞曰。自下第二举极乐之因殊。文分五段。一遮少善。二说多因。三圣众来迎。四众生往。五结劝往生。此即初也。不可以微少善根得往殊常净土。问十念弥陀顿生净土。据斯所说果著因微。何故少善因缘不生彼土。答十念得生净土。接引懈怠众生。却谈多善因缘。乃被精进劝学者或广或略理不相违

佛说阿弥陀经通赞疏卷中

阿弥陀经通赞疏卷下

大慈恩寺沙门窥基撰

经曰舍利弗若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱。赞曰。第二说多因也。善男子者。梵云乌波索迦。此云近事男。索者男声也。坚持五戒堪可亲近承事比丘僧故。善女人者。乌波斯迦。斯者是女声也。亦持五戒堪可承事比丘尼故。西天分男女二声故。闻说阿弥陀佛者。谓于善友处闻此阿弥陀教中往生之事。或自寻览执持佛名号。一日乃至七日一心者。更无间隔故名曰一心。不乱者。专注无散也。问净土论云。女人及根缺二乘种不生。云何相违。答只如女子念佛。至意专精命尽欲生转成男子便生净土。有何不可。根缺亦尔。文殊般若经云。若人欲生他方现在净妙国土者。应当随彼国土佛名。一心诵念愿往生者。必得往生。观佛三昧经云。此念佛三昧欲使成就有五因缘。一持戒不犯。二不起邪见。三不生谄慢。四不恚不嫉。五勇健精进。鼓音声经云。令念彼佛名号七日七夜六时礼拜。贤愚经云。持戒专念七日亦得往生。平等觉经及大阿弥陀经并说三辈得生。如彼中说

经曰其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前。赞曰。第三圣众来迎也。其人者。既七日念佛行人也。临命终时者。此一报寿命临欲终时。即彼佛与诸圣众即彼国菩萨声闻等现身于念佛修行人前。如梁朝珍禅师见白银台或见化佛来迎也

经云是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土。赞曰。第四众生往生。不颠倒者不移正念也。即得往彼国也。莲华化生颜貌端正如诸菩萨。心无颠倒意想正修。便别秽方顿生净土。故云即得往生。问众生恶业无量。如何念佛灭除业障便得往生净土。答十疑论说有三义故能敌恶业。一者在心。为造罪是虚妄心。念佛是真实心。以实除虚有何不可。如千年之闇不能拒朝日之光。二者在境。谓造罪缘于颠倒境界。念佛缘于胜妙功德。以真遣伪有何不可。三者净谓造罪是染意。念佛是净心。净胜染劣讵可相比。如童子[木*为]刀能断千丈之索。一星之火能烧万束之薪。又观经云。于念念中灭除八十亿劫生死之罪。罪业既除得生何惑。西域之人临命终时皆以幡像前引。亲友知识助念弥陀令发往生之意。是此教也。又华严云。将欲没者令其忆念想见如来。命终得生净土。见有临命欲终。劝念佛名。又示尊像。令其瞻敬。令生善念即得往生。问临终作善便得往生。何假预前修诸胜业。答人生寿夭难测短长。或即病因昏迷。或即非时奄逝。既阙生前之善。难逃后世之殃。预作善缘恐防斯咎。问往生之人有中有身否。答群疑论中有二师义。一师云极善极恶无中有。二不拣善恶但有舍报受生者皆有中有。为传识故。除现世变身即无中有。净土既是极善中有定有。有者为正

经曰舍利弗我见是利故说此言若有众生闻是说者应当发愿生彼国土。赞曰。第五结劝往生。我见是利者。我者世尊称我也。见是利者见是殊常胜利益。故劝生彼国也

经曰舍利弗如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德。赞曰。第三诸佛证明。文分为三。初陈自赞言。二引他佛证。三释经名字。此即初也。如我今者自指也。彼佛功德不可以心思言议故也

经曰东方亦有阿閼鞞佛须弥相佛大须弥佛须弥光佛妙音佛。赞曰。第二引他佛证。称赞净土经云十方诸佛。此略举六方便为六段。且举东方。每一方各有五段。一指国土。二举佛名。三辨多少。四明证相。五引证言。今初两段合一唱也。东方者指国土。亦有阿閼下举佛名。先引东方者。西域以东为上。所以先举。阿閼梵语此云无动。不被烦恼四魔违顺等动故。须弥相者。谓金容尊状若须弥。大须弥者。谓诸相甚大如大山王。须弥光者。大如山王身光故。妙音者。其声微妙清彻远闻

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三辨多少。四明证相。如是等恒河沙数诸佛是辨多少。各于其国辨明证相也。如是等佛数比河沙而不具列故言等也。恒河数者梵云殑伽。讹略云恒河。是河神之名。河从彼称。殑音其[(美-(王/大)+吊)*令]反去声也。经中说河沙为喻。无热恼池出四大河。此河即一也。由具五义。一由沙多。二由世人共为福水入洗罪灭投死生天。三虽经劫坏名字常在。四佛多近此宣说妙法。五众人共委。故多为喻仍取。初出池口方四十里河以为喻。明证相。诸佛各于其国出广长舌相者。即各在本国舒舌相也。三千大千世界者。准大论云。千须弥山千日月千四天下及千梵王是谓小千。以小千为一数至千名大千。故名三千。非小中故为大千。俱舍论云。小千至初禅。中千至二禅。大千至三禅。俱同一成坏遍此故云遍。故云遍覆三千大千世界也。表无量劫来口离四过感此舌相也。证小事即覆面门以至发际。今证大事故至三千。今说因微果胜恐众生疑。此乃抛苦恼之要门。证常乐之疾路。事既广大。现瑞非轻。舒舌相而遍覆大千。证西方而真快乐

经曰说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五引证词。经文易见。诚者实也。问汝等者。为是六方诸佛告语自国听徒。为当释迦劝试祇园之众。答观此经势而有二意。一他方诸佛告自国听众。二释迦转引彼佛意言证彼西方。令一会众生信敬也。一切诸佛所护念经者。即是此经也。准此具足应名称赞阿弥陀佛不可思议功德。其文略也。一切诸佛所护念经者。诸佛护持明记忆念也。即众行虽广难方念佛之功德。福然多。争并持经之力。故使六方诸佛以神力而护持。沙界圣人乃一念而忆念。故云一切诸佛所护念经。问若释迦谈于净土。可言佛所护念。诸佛不说此经。何说佛所护念。答王言是敕。佛语成经。既称赞于净方。此说便成经也。或可佛所护念者即指释迦所说阿弥陀经也。问灵山开塔要假召集分身。舍卫启筵何故不邀诸佛。答召佛开其宝塔。赴彼佛之愿心。证土启相信诚显此尊之悲意。但各居自国不至此方也

经曰舍利弗南方世界有日月灯佛名闻光佛大焰肩佛须弥灯佛无量精进佛。赞曰。第二南方也。分五如前。此前二段也(一指国土二举佛名)。可知。日月灯佛者。身光智光内外俱照故。名闻光者。有大名闻光照内外。或闻名见光生觉悟故。大焰肩者。身光发焰出于肩故。或肩者齐也。即身光智光皆发焰齐也。须弥灯者。身光如灯焰有破暗故。无量精进者。利乐有情也

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三辨多少。第四明证相。行相如何

经曰说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五引证词。亦同前释

经曰舍利弗西方世界有无量寿佛无量相佛无量幢佛大光佛大明佛宝相佛净光佛。赞曰。第三西方。同前五段。此二文也。无量寿者。即西方本尊。依二义得名。如前已解。问儒宗尚无自伐其善。何故弥陀自赞难思。答据其文势即是诸佛称赞。又设若弥陀自赞。于理何违。引转众生令生胜意。无量相者。相好无量故。无量幢者。身量功德高而复峻由如幢也。大光者。身智二光无不照故。大明者。得佛三明无不知故。即正遍知也。宝相者。内外二相皆可宝贵故。净光者。净者不漏。光者身智二光。故言净光也

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三第四文也。如上说也

经曰说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五文也。引证词可知

经曰舍利弗北方世界有焰肩佛最胜音佛难阻佛日生佛网明佛。赞曰。第四北方证也。文五同前。焰肩佛义同于前。最胜音。音声美妙胜过余故。难阻佛者。诸魔不能阻碍故。日生者。依智慧日流声教故。或依智慧日令众生生诸善法故。网明者。施此教网令众生生于明解故

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三第四文如前可知

经曰说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五段文意可知也

经曰舍利弗下方世界有师子佛名闻佛名光佛达磨佛法幢佛持法佛。赞曰。第五下方证也。文五同前。此二文也。师子佛者。如于师子兽中自在。佛于法中自在故得此名。又世师子伏诸猛兽。佛

即伏四魔也。名闻者。名振十方故。名光者。闻名见光生觉悟故。达磨者梵语。此云法也。以法为身。即有为无为诸法所依止故。法幢佛者。广开大法高峻如幢故也。持法佛者。持过去佛法付未来故

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三第四文相可知

经曰说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五文也。行相同前

经曰舍利弗上方世界有梵音佛宿王佛香上佛香光佛大焰肩佛杂色宝华严身佛娑罗树王佛宝华德佛见一切义佛如须弥山佛。赞曰。第六上方佛。文五同前。此初二文也。梵音者。声相美妙闻者悦心故。宿王佛者。宿者星也。月是星中之王。佛者是十地菩萨二乘凡夫之王也。得自在故。香上佛者。戒德馨香更无过上故。香光佛者馨香自远光彩教门故。大焰肩佛者。身肩发焰故。杂色宝华严身佛者。心华发明自严饰故。或可杂色众宝以严其身饰形可以美价故。娑罗树王佛者。如大树王能覆[病-丙+阴]故。佛能覆[病-丙+阴]诸众生故。宝华德佛者。身智功德如宝可重故。见一切义佛者。义者境也。佛具五眼见一切境故。如须弥山佛者。福智如山巍巍高峻故

经曰如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界。赞曰。第三第四文可知也

经云说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。赞曰。第五文也。同前可知

经云舍利弗于汝意云何何故名为一切诸佛所护念经。赞曰。第三释经名字。文分为三。初征问。次通释。后结劝。此初也。世尊云汝舍利弗还知此经如何得名一切诸佛所护念经否

经曰舍利弗若有善男子善女人闻是诸佛所说名及经名者是诸善男子善女人皆为一一切诸佛共所护念皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。赞曰。此是第二通释也。善男子善女人等是所护人也。闻是阿弥陀佛及闻六方恒沙佛名者能护念人也。是诸善男子善女人皆为一一切诸佛所护念者。得正护念也。即受持经及佛名男子女儿因闻诸佛及释迦佛说修净土经方始得生净土。即此经是诸佛所匡护明记忆念故。阿耨多罗三藐三菩提者。阿之言无。耨多罗云上。三云正。藐云等。三云正。菩提云觉。即是无上正等正觉。问为但念阿弥陀佛即得不退。为更有余方便。答非但称念礼敬。又应至心于诸佛前忏悔劝请随喜回向发愿。由忏悔故转诸定业。如如意珠随愿即得不退转。为由诸佛护念故于无上正等觉心得不退也

经云是故舍利弗汝等皆当信受我语及诸佛所说。赞曰。此第三结劝也。是故者结上之词。皆当等者劝励之语。汝等信我上来所说及六方诸佛之言

经云舍利弗若有人已发愿今发愿当发愿欲生阿弥陀佛国者。赞曰。自下第四三生发愿。文分为四。第一发心往生。第二彰其胜益。第三位居三世。第四劝生彼国。此即初也。已发愿者过去。今发愿者现在。当发愿者是未来。欲者希望也。生者即五蕴假者也

经云是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。赞曰。第二彰其胜益。念佛发愿故。一即彼佛冥加。二即此佛潜卫。遂令求道之心不退愿生之志不转。故言不退转。若已发愿已得不退。今发愿者即现在今得不退。当发愿者当得不退转也

经曰于彼国土若已生若今生若当生。赞曰。第三位居三世。已发愿者为过去发愿者已生。今发愿者为现在者即生。未来发愿者为未来未来发愿当生

经曰是故舍利弗诸善男子善女人若有信者应当发愿生彼国土。赞曰。第四劝生彼国。若有信心深重烦恼轻微。知大觉以诚言获良愿而当往也

经曰舍利弗如我今者称赞诸佛不可思议功德彼诸佛等亦称说我不可思议功德。赞曰。第五彼尊赞叹咸曰希奇。文有四段。初赞功德难思。二叹化行浊世。三嗟讶成佛。四说法幽玄。此文是初。我赞六方诸佛能为众生作真实语。众生因此心无疑惑。又弥陀如来慈悲接引。我等偏赞彼佛。彼佛复赞于我

经曰而作是言释迦牟尼佛能为甚难希有之事能于娑婆国土五浊恶世劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中。赞曰。第二叹化行浊世。而作是言结集家叙也。释迦梵语。此云能仁。牟尼此云寂默。得姓之缘如别处说。言甚难希有之事者。即是忍苦教化众生之事也。能于娑婆国土者。梵云娑婆此云堪忍。堪可忍受苦恼之事故也。五浊恶世者。略以五门。一释名。二出体。三对治。四废立。五相摄。初释名者。浊是滓秽义。如食滓秽。下恶可污名之为浊。此言意说劫增之时。三灾渐轻烦恼转薄。众生向好恶见渐微。命根转长渐渐向胜。已上好可忻名之为清。众生无苦化佛不出世。诸化佛出世必向劫减。小三灾渐起烦恼转厚。众生向恶染见渐增。命根转短渐渐向劣。下恶可厌故立浊名。五者是数。带数释也。次望别名皆持业释也。或以别拣总。亦依主释。二出体者。地持论云。谓今世人多皆短寿。极长百岁。是名命浊。此以本识名言种子。由业所引功能差别命根为体。善业力弱命根渐短。由杀生业之所感故。若诸众生不识父母不识沙门及宗族尊长。不修义理不怖不畏今世后世恶业果报。不修惠施不作功德。不修齐法不持禁戒。是名有情浊。虽第八识名为有情。今说由近恶外缘故。五蕴假者作恶无善名有情浊。合以第八识及五为性。若此众生增非法贪。或惠刀剑或施器仗。诤讼斗乱谄曲妄语。摄受邪法及余恶不善法。是名烦恼浊。除五见外所余一切烦恼随烦恼皆烦恼浊体。此非法贪惠刀剑等令行杀害。或悭好财但舍刀剑。因非法贪诤等竟起。乃至诸余恶不善法通摄一切烦恼随烦恼尽。由性数习逢恶境牵烦恼尤重。若于今世法坏法没。像法渐起邪法转生。是名见浊。此以五见而为体性。多近外道恶见数生。若饥馑劫起疾病劫起刀兵劫起。是名劫浊。此以色蕴四尘为体。或通五蕴。仍是不相应时为其体。依四五蕴而建立故。烦恼增多恶业尤重。便招恶果三灾遂生。三对治者。智度论中立四悉檀。悉檀宗也。一世界悉檀。二为人悉檀。三对治悉檀。四第一义谛悉檀。劫浊众生浊世界悉檀治之。识器世间众生世间悉皆虚幻。厌怖修道即永离故。命浊以各各为人悉檀治之。识知人由善业所得。修持净戒行不杀等。命自长故。或为三乘之人各说自乘涅槃之果。便除生死所有命浊。烦恼浊见浊对治悉檀治之。修习随应对治之道令不起故。由三悉檀破五浊故。入第一义证会真宗。四废立者。何故唯立五浊不增减耶。答众生有二。一恶行。谓在家白衣。二邪行。谓出家外道。白衣无慧烦恼增时名烦恼浊。外道邪解浪推求时立为见浊。又诸钝惑名烦恼浊。诸余利惑名为见浊。由此二因得当果时离合不同。复分二浊。合二内果名众生浊。恶众生故。合二外果总名劫浊。恶器具故。劫谓时分。时无别时。依法辨故劫浊故以恶器为体。此恶众生及与外果。虽复总陈是二浊果未辨。何者。正恶果体今显根本故立命浊。或内恶果名为命浊。外恶果者名为劫浊。此恶因果由谁而有。谓恶众生故名众生浊。由此五浊据增行相。欲令生厌故偏说五。五相摄者。萨遮尼乾子经云立十二浊。一示现劫浊。二示现时浊。三示现众生浊。四示现烦恼浊。五示现命浊。六示现三乘差别浊。七示现不净国土浊。八示现难化众生浊。九示现说种种烦恼浊。十示现外道乱浊。十一示现魔浊。十二示现魔业浊。劫浊及时即劫浊。众生及难化众生即众生浊。烦恼及说种种烦恼即烦恼浊。命即命浊。外道乱即是见浊。此八即五浊。余之

四种谓三乘差别不净国土。魔及魔业非五浊摄。五浊据胜唯实杂染。十二浊通能化能障佛示现故。问何故释迦百岁生。弥勒八万岁出。答各据本愿出时不同故

经曰得阿耨多罗三藐三菩提。赞曰。第三嗟讶成佛。缘此界境唯秽恶人不足是非证菩提。如火内生莲。得解脱似冰中出烛故也

经曰为诸众生说是一切世间难信之法。赞曰。第四说法幽玄。难信之法者。只如此典一朝诵佛十念精进诚超五浊之秽方登初地之净域。岂非难信哉。上来第五彼尊赞叹咸曰希奇讫

经曰舍利弗当知我于五浊恶世行此难事赞曰。下第六段我佛叙陈独称难事。文分为四。初叙行难修。二叙果难证。三叙法难信。四总结甚难。此即初也。行此难事者。即三僧祇劫万行备修。捐身命以殉菩提。舍国城而为郡众方成正觉。岂非难事也

经曰得阿耨多罗三藐三菩提。赞曰。此第二叙果难证。如上已解。其文可知

经曰为一切世间说此难信之法。赞曰。此第三叙法难信也

经曰是为甚难。赞曰。此第四段总结甚难。结上三事。上来已解正宗分讫

经曰佛说此经已舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修罗等闻佛所说欢喜信受作礼而去赞曰。第三流通分文有四段。初说经事毕。二听法缘终。三闻法欢忻。四退辞佛去。四段合一唱也。佛说此经已者。是第一说经事毕。及诸下文皆结集之语也。舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修罗等闻佛所说者。是第二听法缘终。言世间者即有情世间也。可破坏故。天人者。天即欲界六天。天者即光洁自在名天。人即人趣。谓多忍义名人。阿修罗此云非天。如人不仁名曰非人。修罗亦尔。欢喜信受者。是第三闻法欢忻。颜舒曰欢。神悦曰喜。故云欢喜。即意识相应喜受也。此经乃三乘妙旨。众圣要枢。出生死之鸿源。证真常之疾路。得路得闻圆备。岂不乐哉。故云欢喜。问先标听徒之处兼明菩萨声闻。经终作礼欢忻何故不明菩萨。答迳影略说。不必俱陈。作礼而去者。是第四退辞佛去。五轮俱屈。三业归诚。咸别世尊各还本土故云作礼而去

佛说阿弥陀经通赞疏卷下(终)

此慈恩所撰阿弥陀经通赞一卷者。祐世僧统于元丰元祐之间。入于中华求得将到流通之本也。(予)助洪愿。付于广教院。命工重[利-禾+象]。自戊辰十月十九日起首。至十二月十日毕乎矣。所有功德。自利利他。此世来生福慧圆满。普与含识同会乐方。时大安五年己巳二月晦日记

海东大慈恩玄化寺住持广祐僧统释韶显题

件书等(予)以嘉保二年孟冬下旬。西府郎会宋人柳裕传语高丽王子义天。誂求极乐要书弥陀行愿相应经典章疏等。其后折裕守约。以永长二年(丁丑)三月二十三日(丁丑)送自义天所传得弥陀极乐书等十三部二十卷。则以同五月二十三日家时兴福寺净名院到来。恳诚相臻。清素自[怡-台+皆]。仍以彼本。已重新写。善种不朽。宿心爰成。欲为自他法界往生极乐之因缘矣

康和四年(壬午)四月二十二日未克药师寺西室大房书写毕

愿以此书写善根。先二亲消灭罪障。次桓贤终往生极乐矣。(生年)三十一。但此书者。桓贤没

后门弟之中常住僧房修学为宗之辈可传领也

嘉历元年(丙寅)六月十七日依众议誂有小生分书写所奉奇符春日社西新谈议屋也

大法师源觉

佛说阿弥陀经疏（新罗 元晓述）

佛说阿弥陀经疏

唐海东新罗国沙门元晓述

将释此经。三门分别。初述大意。次释经宗致。其第三者。则入文释。第一述大意者。夫众生心之为心也。离相离性如海如空。如空之故无相不融。何有东西之处。如海之故无性是守。岂无动静之时。尔乃或因染业随五浊而长流。或承净缘。绝四流而永寂。若斯动静皆是大梦。以觉望之无流无寂。秽土净国本来一心。生死涅槃终无二际。然无二之觉取之良难。迷一之梦去之不易。所以大圣垂迹有遐有迩。所陈言教或褒或贬。至如牟尼善逝现此秽土。诫五浊而劝往。弥陀如来御彼净国。引三辈而导生。今是经者。斯乃两尊出世之大意。四辈入道之要门。示净土之可愿赞妙德而可归妙德可归者。耳闻经名则入一乘而无反。口诵佛号则出三界而不还。何况礼拜专念赞咏观察者哉。净土可愿者。浴于金妙莲池则离有生之染因。游玉树檀林则向无死之圣果。加复见佛光入无相。闻梵响悟无生。然后乃从第五门出。回辔生死之苑。憩烦恼之林。不从一步普游十方世界。不舒一念遍现无边三世。其为乐也可胜度乎。极乐之称岂虚也哉。言佛说者。从金口之所出。千代不刊之教。阿弥陀者。含实德之所立。万劫无尽之名。能所合举以标题目。故言佛说阿弥陀经也。第二辨经宗致者。此经直以超过三界二种清净。以为其宗。令诸众生于无上道得不退转。以为意致。何者名为二种清净。如论说言。此清净有二种。一者器世间清净。二者众生世间清净。乃至广说故。然入此清净有其四门。一圆满门。唯佛如来得入此门。如本业经说。二一向门。八地已上菩萨得入此门。如摄大乘论说。三纯净门。唯有第三极欢喜地已上菩萨得入此门。如解深密经说。四正定聚门。唯无退者得入此门。无邪定聚及不定聚。如两卷经说。通论极乐世界。具此四门。今此经宗二种清净。正示第四正定聚门。不定声闻。及说凡夫亦得生故。论说二乘种不生。决定种性不得生故。声王经说。安乐世界阿弥陀佛有父母者。是变化女非实报女。论说女人不生彼者。无实女故。知变鸟此亦如是故。又复虽有父母而非胎生。寔是化生假为父母。如彼经言。若四众能正受彼佛之名号。以此功德。临命终时阿弥陀佛。即与大众往此人所。令其得见。见已寻生庆悦倍增功德。以是因缘。所生之处永离胞胎秽欲之形。纯处鲜妙宝莲华中自然化生。具大神通光明赫奕。当知父母假寄之耳。又彼经言。阿弥陀佛与声闻俱。如来应供正遍知。其国号曰清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。而观经说。彼佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。城小身大不相当者。当知彼佛有众多城。随众大小城亦大小。大城之中。示以大身。小城之中。现以小身。声王经十千由旬者。是与声闻俱住之城。当知佛身相当而住。观经所说身高大者。当知其城亦随广大。与诸大众俱住处故。如两卷经及此经中。池中莲华大小悬殊。随池有大小其华亦大小。当知城身大小亦尔。其余相违准此而通。或说。声王经中说有父母。是显彼佛所住秽土。是义不然。所以然者。彼经既说。宝莲华中自然化生。具大神通光明赫奕。又下文言有二菩萨。一名观世音。二名大势至。此二菩萨侍立左右。此等悉是净土相故。不异观经之所说故。当知彼经所说提婆达多。及魔王等。悉于净土变化所作。不由此等为非净土。如化畜生非秽土故。且止乘论还释本文。此下第三入文解释。文有三分。序正流通。序分之中有其六句。于中前二是其标句。其后四事证成前二。言如是者。总举所闻之法。表有信顺之心。言我闻者。别提能闻之人。表无违诤之意。下四则引二对证成。明忆闻时处。成能闻之不谬。既有大师大众。证所说之可信。于中委悉如常可知。第六序大众有三。先声闻众。次菩萨众。后杂类众。声闻众中。舍利弗者。此云身子。目犍连者。此云赞诵。迦叶者。此云饮光。迦旃延者。此云扇绳。摩诃拘絺罗者。此云大膝离婆多者。此云假和合。周利槃特伽者。此

云蛇奴。或云小道难陀。此云庆喜阿难陀。此云欢喜。罗睺罗。此云覆障。或云宫生。憍梵波提。此云牛鬣。宾头卢。此云耆年。颇罗堕。此云利根。迦留陀夷。此云黑上。此是悉达未出家时师也。劫宾那。此云房宿。薄拘罗。此云善容。阿[少/兔]楼驮。此云无贫。或云如意。菩萨众中。阿逸多者。此云无能胜。乾陀诃提者赤色。余则可知尔时佛告已下。第二正说分。于中有三。一者正示二种清净果。二者劝修二种正因。其第三者。引例证成。初中有二。略标广解中二句。先标依果。后标正报。释中亦二。先释依果。后释正报。依果清净之中义门有二。文相有六。别总功德有其十五义。门二。一释名门。二辨相门。六者名门开二。相门分四故。别总十五者。别有十四总成一故别有十四者。六文之中有其四例。前一各有一。后二各有二。第三文中开三。第四文中分五。是故合有十四功德。第一文言。无有众苦但受诸乐者。是无诸难功德成就。如论颂言。永离身心恼受乐常无间故。第二文言。七重栏楯罗网行树者。是庄严地功德成就。如论颂言。杂华异光色宝栏遍围绕故。第三文中有三功德。池水金沙者。是庄严水功德成就。如论颂言。诸池带七宝渌水含八德。下积黄金沙上耀青莲色故。阶道楼阁有金银等者。是种种事功德成就。如论颂言。备诸珍宝性具足妙庄严故。莲华如轮青色青光等者。庄严妙色成就功德。如论颂言。无垢光焰炽明净耀世间故。第四文中有五功德。一妓乐功德。常住天乐故。二宝地功德。黄金为地故。三雨华功德。六时雨华故。如论颂曰。金地作天乐雨华散其间。欢乐无疲极昼夜未尝眠故。四自在功德。乘通游行故。五受用功德。饭食经行故。如论颂曰。供养十方佛报得通作翼。爱乐佛法味禅三昧为食故。然彼土食有二种。一者肉食。如此论说。二者外食。如余经说。如两卷经言。若欲食时。七宝钵器自然在前。百味饭食自然盈满。虽有是食而无食者。但见色闻香意以为足。今此经言饭食经行者文相合。于受用外食也。第五文中有二功德。如变化功德化作众鸟说妙法故。如论颂曰。种种杂色鸟各各出雅音。闻者念三宝忘想入一心故。二大义功德。无恶道等之名体故。如论颂曰。大乘善根男等无讥嫌名。女人及根缺二乘种不生故。案云。经说无有恶道讥嫌。论显无有人道讥嫌。互举之尔。义如所说。第六文中有二功德。如论说言。庄严虚空功德成就者。偈言无量宝交络罗网虚空中。种种铃发响宣吐妙法音故。二者庄严性功德。如论说言。庄严性功德成就者。偈言正道大慈悲出生善根故。今言自然间生念三宝心者。正是性心。以依出世善根种子。不待功用自然生故。正念三宝离邪归正。结道众行故名正道。念此三宝胜妙功德。回施一切名大慈悲。上来合有十四功德。无不超出三界六道。是故总名清净世界。如论说言。庄严清净功德成就者。偈言观彼世界相胜过三界道故。或有论说十八圆满。今此经中依果清净说。此十五若加后说正报四句。则有十九清净功德。然经与论有同有异。于中委悉准之可知。舍利弗于汝意云何。此下第二正报清净。于中示显四种功德。一者主功德。二者伴功德。三者大众功德。四者上首功德主功德中略出二种一者光明无量。二者寿命无量。准此经文释阿弥陀。此土译之应云无量。又言成佛已来于今十劫者。为遣疑情。有人疑言寿虽无量要有始终。未知今者为始为末。今解言。今既所过唯经十劫。当知今后无量劫住故。第二伴功德者。声闻弟子皆阿罗汉故。论云庄严眷属功德成就者。偈言如来净华众正觉华生故。案云。此言净华众者。谓得七种净华之众。何等为七。一者戒净。二者心净。三者见净。四度疑净。五道非道知见净。六行知见净。七行断知见净。于中广说出瑜伽论。有此七种浮华之众。从佛正觉华中化生也。第三大众功德者。众生生者。皆是阿鞞跋致故。乃至十念功德生彼国者。入正定聚永无退故。论言何者庄严大众功德成就。偈言人天不动众清净智海生故。案云。皆依如来智海。含润入正定聚无动转故。第四上首功德者。其中多有一生补处。乃至阿僧祇说故。言何者庄严上首功德成就。偈言如须弥山王胜妙无过者故。案云。一生菩萨十地中胜如妙山王故。论中具显八种庄严。此经略示四种功德。上来二文合为第一。示显二种清净果已竟。众生闻者应当发愿。自此已下。第二劝修二种净因。就中有四。一劝发愿。二明修因。三示受果。四结劝。言第二文中明二种因。一者正因。二者助因。正因中言不可以少善根福德因缘得生彼国者。显示大菩提心摄多善根以为因缘

乃得生故。如菩萨地发心品文。又诸菩萨最初发心能摄一切菩提分法。殊胜善根为上首故。能违一切有情处所三业恶行。功德相应。案云。菩萨初发菩提之心。能摄一切殊胜善根。能断恶业功德相应。是故说言非少善根福德因缘得生彼国。所以得知。此为因者。两卷经中摄九品因以为三辈。三中皆有发菩提心。论中唯显此文意。言大乘善根男等无讥嫌名。此意正言生彼国者。虽有九品齐因大乘发心善根。所以等无讥嫌之名也。有人难言。若要发大心方生净土者。不应生彼而证小果。彼无退具故。若乃退大而证小果无有是处故。又两卷经中十八愿中言。设我得佛。十方众生至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。若未发大心不得生者。则应亦拣未发心。而不拣故明知不必然。不至心为至心言之所拣。故更不须拣。虽有是破皆不应理。所以然者。发菩提心既是正因。未发心者。直是无因。而非有障何须拣别。五逆谤法乃是障碍。非直无因故须拣别。是故此难无所闻也。又非生彼退菩提心。但在此间先发大心熏成种子。后时退心下地现行。良由先发大心种子不失。故得作因以生彼国。而退现行大乘之心。故生彼国取小果耳。是故彼难还显自短之耳。第二明助因者。执持名号一心不乱。故阿弥陀如来不可思议功德所成之名号故。一日乃至七日者。胜人速成劣者迟熟故。声王经说。十日诵名者。劣人十日乃成故。或一二日等是下品因。五六七日者。是中品因。乃至十日成上品因。故其人已下。第三受执。我见已下。第四结劝。上来四文合为第二劝修因竟。如我今者赞叹已下。大分第三引例证成。于中有四。一者引余佛说证有可信。二者释此经名成有胜利。三者举愿无违重劝发心。四者叹法希结劝信受。初中先辨自所称赞。后引六方诸佛同赞。于汝意云何已下。是第二文。于中有三问。次第三劝信。若有人发愿已下。是第三文。先示愿势。后劝发愿。如我今者已下。是第四文。于中有三。先己赞他。次他赞己。其第三者结叹劝信。上来三分正说文竟。佛说已下。是流通分

佛说阿弥陀经疏(终)

往生教观。真摄心成道之要术也。而小本弥陀不特时所宗尚秦译。且造疏立章者。众生有以六方佛已去。为流通分。虽近古尝辟之。晚学又乃承用。不遇指南何从正辙。唐初海东晓法师。不唯以佛说此经已下为流通分。且以执持名号为助因。此尤超然。拔萃于诸疏之上。予获是本喜不自胜。俟他日刻诸梓与天下共之。则使浪断经科臆判正助者。当北面敛衽俯伏而抱愧焉。时庆元四年五月既望。霁川乌戌比丘宗相题跋

阿弥陀经疏（宋 智圆述）

阿弥陀经疏

刻弥陀经义疏序

孤山圆师撰弥陀经义疏。后又钞之名曰西资。吾邦未见流行。学者憾焉。比偶获义疏。订正镂刻。使学者免传写之劳。他日若有得钞者。与此疏并行于世。则在西刹行者。岂不大资哉。窃望焉

时正德甲午仲秋谷旦

谈峰莲光院沙门光荣谨书

佛说阿弥陀经疏(并序)

孤山沙门释智圆述

夫心性之为体也明乎静乎一而已矣。无凡圣焉。无依正焉。无延促焉。无净秽焉。及其感物而动随缘而变则为六凡焉。为三圣焉。有依焉。有正焉。依正既作则身寿有延促矣。国土有净秽矣。吾佛大圣人得明静之一者也。乃假道于慈托宿于悲。将欲驱群迷使复其本。于是乎无身而示身无土而示土。延其寿净其土。俾其欣促其寿秽其土俾其厌。既欣且厌则渐诱之策行矣。是故释迦现有量而取秽土。非欲其厌耶。弥陀现无量而取净土。非欲其欣乎。此则折之。彼则摄之。使其复本而达性耳。故净名曰。随所调伏众生而取佛土者。其是谓乎。虽宝楼金地无悦目之玩。而非惑荡之色而能达唯心无境矣。虽风树鸟声有入耳之娱。而非恣瀆之音而能念三宝有归矣。夫如是则复乎明静之体者如转掌耳。经云众生生者皆是阿鞞跋致是也。大矣哉圣人之善权也如此。是故群经森列而偏赞净方。其有旨哉。佛说阿弥陀经者。其偏赞之谓欤。吾爱其辞简而理明其文约而事备足可以诱弱丧而击童蒙焉。于是约龙树之宗。准智者之说。依经辨理为之义疏。若极深研几则吾岂敢。庶乎有助于真风。为益于后昆尔释题玄义五重。二土果人名也。方等实相体也。信愿净业宗也。舍苦得乐用也。生苏大乘教也。夫名以诠体。会体由宗。宗成有用。四义成列。大小未辨。故须教相区以别之。初六字之名有通有别。经字通名。大小同号故。上五别名。此说异彼故。于别名中佛是果人之通名。弥陀是果人之别号。释迦既此方化主。庶物咸知。故隐别而彰通。弥陀是彼土世尊。理须标简。故略通而存别。通别互现其义惟明。若统而括之凡有三对。经即能诠之教。上乃所诠之义。教义对也。阿弥陀标彼土世尊。佛说指此方化主。彼此对也。说者诚实口业。佛者黄金之色身。身口对也。宽之狭三对在焉。佛者极果之美号也。果必由因克。始悟名因。悟必从迷。不迷何悟。迷非本是悟复何从。欲瓢明斯旨。当晓六即。一理即佛。二名字即佛。三观行即佛。四相似即佛。五分真即佛。六究竟即佛。凡圣不滥故六初后皆是故即。理即佛者。一念心即如来藏理。如故即空。藏故即假。理故即中。三智一心本来具足非适今也名理即佛。名字即佛者。理虽即是自用不知。以未闻三谛不识佛法。如牛羊眼不识方隅。或从知识或从经卷闻如上说。于名字中通达解了。知一切法皆是佛法名名字即佛。观行即佛者。若但闻名口说。如虫食木偶得成字是虫不知是字非字。既不通达。宁是菩提。必须心观明了理慧相应所行如所言所言如所行言行相应名观行即佛。相似即佛者。愈观愈明。愈止愈寂。粗垢自落。六根互□□□□证如鉅似金贵实珠形色相似名相似即佛。分真即佛者。因相似观入初住位。破无明见佛性。开秘藏显真如。始发心终等觉。或普门示现于九界利

生。或八相成道以佛身度物名分真即佛。究竟即佛者。从等觉心转入妙觉。智光圆满不可复增。惑闇灭尽更无可断。唯佛与佛乃能知之名究竟即佛。譬若贫人家有宝而无知者。知识示之而后知。于是耘除草秽而掘出之渐渐得近。近已藏开尽取用之获大富乐。以喻六即。其旨可见。今言佛者即释迦化主乃究竟人也。如此解者岂但识果地之崇高必由因克。抑亦达自心之微妙本有果性。是则始凡理具趣取无怯。终圣在佛上慢不生。说者悦也。得机而说称悦。佛怀此经即得彼物机。与弥陀有缘者乃赞彼依正令发愿往生。既生彼国则不退转而终趣菩提称悦。佛其在此矣。阿弥陀梵语也。兹言无量。阿之言无。弥陀言量也。何故名无量耶。以四义故得名。一光明照耀无量。二寿命数限无量。三大小弟子无量。四一生补处无量。由兹四事以无立尊号。诸经翻为无量寿佛者。乃下之一义耳。四义悉在经文。夫诸佛皆有生法二身则有两种无量。一生身无量。此则有量之无量。二法身无量。此是无量之无量。法身譬虚空无生无灭。生身如水月有隐有显。故释迦弥陀俱得法身之无量。但此土机劣故见生身是有量。彼土根胜故见生身是无量。但以人天莫数故言无量。若望法身定属有量。当知释迦亦能现无量以取净土。弥陀亦能现有量以取秽土。故大论曰。释迦文佛更有清净国土如阿弥陀佛国。阿弥陀佛亦有不严净国如释迦文佛国。又云此间阎浮提恶故佛寿应短。余处好故佛寿应长。涅槃云。西方去此三十二恒河沙有无胜国。所有庄严如安乐世界。我于彼土出现于世。岂非释迦现净耶。鼓音王经云。阿弥陀佛婆罗门种。母名殊胜妙颜。亦有恶逆弟子名为调达。既有女人及恶逆者。岂非弥陀现秽耶。故知二佛生身皆为两重。若示净秽随缘不同。问释迦既自能现净土。何故不劝众生发愿生彼而度令往弥陀国耶。答物机不等。为化亦殊。若唯于一佛有缘则始终自化。若于二佛有缘则彼此共化。是故释迦现秽土而折伏。弥陀现净土而摄受。此折彼摄共熟众生令至菩提耳。问菩萨法应度众生。何以但求乐国。答大论四十三有此问而龙树答云。菩萨有二种。一者慈悲心多为众生。二者多集诸佛功德。乐多集功德者至一乘清净无量寿国土。好多为众生者至无佛法僧处赞叹三宝之音。问若尔应乐多集功德者即不化众生也。答不然。先后异耳。故大论四十五又云。菩萨有先自成就功德然后度众生者。有先成就众生后自成就功德者。经者梵言修多罗。义翻契经者。诠表义理契合人心。即契理契机也。经者佛地论云。能贯能摄故名为经。以佛圣教贯穿所应说义摄持所化生故。释名竟。二辨体者。方等实相为经正体。方谓方广。等谓平等。实相之体横遍诸法故言方广。竖该凡圣故言平等。是则圆融大乘悉名方等。但鹿园一向说小。十二年后创谈斯理。故偏得其名。所以无量义云。次说方等摩诃般若。涅槃云。从酪出生生苏。譬从修多罗出方等典皆指第三时也。此经既属生苏。则宜用此名以释其体。应知弥陀由究显此体故依正庄严。众生由理具此体故愿生。即得方广平等其在此乎。然则体义有三。谓主质义底义达义也。若乃为四章之所依作三分之所趣。况四民之臣主喻三光之丽天。此主质义也。若乃大乘因果无非实相。智度大海唯佛穷底。此即体是底义也。若乃般若是一法佛说种种名。实相亦尔。多诸名字号。此即体是达义也。释体竟。三明宗者。信愿净业为经宗致。然则宗者要也。种种众行言因则摄。无量功德言果则摄。当知因果并宗要。经云应当发愿生彼国土。是明因也。又云闻是经受持者皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是明果也。虽两义兼有而因正果傍。以正劝行人求生故。故经云若有信者应当发愿生彼国土。又云闻说阿弥陀佛执持名号乃至七日即得往生。故以信愿净业为宗也。明宗竟。四论用者。此经以舍苦得乐为用也。用谓力用。依言修习能舍此方之众苦得受彼国之极乐。是经之力用也。论用竟。五判教者又二。一教味区别。二经疏因起。初文此经既对告声闻弟子。验非初乳顿说。而谈众生作佛。岂是酪味小乘。不说诸法皆空。则非熟苏般若。又不开会二乘故异法华涅槃。教文贞实当第三生苏方等大乘也。详其所劝。该乎人天及四教初心。比乎观经。则彼乃定业此唯散善。彼被圆机此通偏渐。论得生则但云心不颠倒即得往生。岂与夫乘金刚台证无生忍同耶。语庄严则但云华如车轮。岂与夫华叶小者纵广二十五由旬同耶。以此观之优劣可知矣。二经疏因起者。此经有新旧两译。一秦罗什法师旧译。名佛说阿弥陀经。一唐玄奘三藏新译。名称赞净土佛摄受经。

秦本立题即依经云如我今者称赞阿弥陀佛不可思议功德之利也。唐本立题即依经云当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经也。护念乃摄受之异名耳。乃知两译立题各有文证。今所解者秦本也。此疏之因起。予忝学天台之道。誓欲用三观法门撰十疏以伸十经以为法施之资焉。笔削之功已及其七会卧疾经年。虑石火不久过隙难留。有负畴昔之心。于者乎遂扶羸隐几续成其三。即无量义普贤观及此经也。彼二疏中各有因起一章。斯文也染毫于大宋天禧五年辛酉十月晦。绝笔于十一月二日午后。虽辞理无取。庶填本誓且为往生之先容也。十疏既毕。一生几何。空华之躯谷响之言于我何有哉。是时予行年四十六也。世有弥陀经疏。自日东传来言智者说者非也。词俚义疏。谅倭人之假托乎。判教竟。释经为三。一从如是讫列众为序。二从尔时讫生彼国土为正宗。三从舍利弗如我今者讫经为流通。诸经皆有通别两序。六事同有故言通。发起事异故言别。此经存通而阙别。问佛说诸经皆有发起。或因献盖。或由放光。或饭讫收衣。或晡时禅起。何于此经全无由藉乎。答夫大圣垂范皆有兴致。但事非特异。故译者略而不叙耳。何者。以此众集。知必请法。是故如来无问自说。应知集众义兼发起。新译则有其词。故彼经集众之末乃云。为闻法故俱来会座。是也。而诸经咸有如是等六事者。大论明。佛将灭度。阿难咨问。一切经首当安何语。答云当言如是我闻佛住某国与某大众等。岂唯我然。三世诸佛经初皆尔也。今释六事作二意分之。前三彰阿难。后三显教主。前三者。一阿难示所闻。如是故。二阿难显能闻。我闻故。三阿难指闻时。一时故。后三者。一称教主美号。佛故。二明教主所居住舍卫等故。三示化主徒众。与大比丘等故。虽离成二意。终成阿难之证信也。言如是者。实相之理无二相称如。绝百非曰是。经诂此理故云如是。又如是只是指事之词。谓如是净土之教是我亲闻故。次句即云我闻也。我闻者。我有三种。一见二慢三名字。阿难于结集时已是无学人则见慢俱尽。但为传化故顺世间名字称我也。闻者大论云。耳根不坏。声在可闻处。因缘和合作意欲闻即闻也。然则理本无闻。顺世称闻尔。一时者。谓如是净土之教我闻当于某年某月某日也。而不言年等但云一时者。以诸国王制立时各不同故。如此土四时彼三际东夏以合朔为月旦西干以既望为月旦。两方尚尔。四夷可知。既难以准定故通言一时耳。佛者。夫法通四人所说。今指亲从佛闻。非从弟子诸仙诸天化人而闻也。天竺言佛陀此翻觉者。谓究竟觉了诸法唯只是心。如此觉了之人故号觉者。在舍卫国等者。谓我从佛闻乃有其处。即在舍卫祇园闻佛说也。在者住也。如来本住寂光。怜悯众生故迹住舍卫。梵语舍卫此翻闻物。谓具足欲坐财宝之物闻解脱之人故也。祇树等者。即祇陀太子所施之树。给孤独长者所施之园。祇陀此云战胜。波斯匿王太子生时。王与外国战胜。因立其名。给孤独者。此方语梵云须达多。翻为善施。以善行施故乡人美之名给孤独也。少而无父曰孤。老而无子曰独。以此长者常给施此人故。树先园后者。君尊臣卑故。与大比丘下徒众也。阿难谓非但我于祇园独闻。况佛与声闻菩萨诸天人天众同住。而我厕预其间同得闻故。所以六事展转相由者。阿难意在谬非谬传以生物信也。父为三。一声闻众二菩萨三杂众。以形服言之。则声闻规顶炬袍每居佛侧故先。菩萨随机外厥状不常故次。人天身非出俗故后。众生但见其迹莫测其本。故以形服而分胜劣。若以内心。则声闻沈空。人天著有。菩萨从中道。故列于季孟之间以表示之。声闻众分六。一明类。二示数。三显位。四叹德。五列名。六总结。与大比丘僧明类也。与共也。大者梵云摩诃。而含三义。大义多义胜义。此诸尊者悉为天王大人所敬故言大。遍解内外典籍故言多。超出九十五种外道故言胜。译者偏就一义而翻也。比丘者因果六义。因名乞士怖魔破恶。果号应供杀贼无生。乞士者告求资身永离四种邪食故。怖魔者。发心出家魔王怖其出境故。破恶者。能破九十八使烦恶因故。而此所列同闻众皆大罗汉。名虽在因其实果人也。僧者具云僧伽。此翻众和合。谓四人以上乃至无量示事理二和无有违诤故名众也。千二百五十人俱者示数也。佛初成道度五人讫乃化三迦叶。谓优楼频螺伽耶那提也。兄弟共有弟子千人。次化舍利目连。二人共有弟子二百五十人。悉翻邪向正而获上果。感佛之恩故常随侍。又普曜云。诸经多列千二百五十人者。重其最初归佛故经家列之。而未必俱在会也。皆是大阿罗汉显位也。谓诸比丘非

是学人。皆无学极果也。罗汉含三义。一应供。堪为人天福田故。此乃乞士之果也。二杀贼。断尽烦恼故。此乃破恶之果也。三无生。不受后有故。此乃怖魔之果也。众所知识叹德也。闻名钦德曰知。睹形敬奉曰识。长老下列名。舍利此翻珠子亦身子。以其母好身形而聪明之相在乎眼珠。因名珠亦名身也。尊者是珠所生故名珠子。摩诃目犍连者。摩诃云大。目犍连云胡豆亦采菽。上古有仙。隐居求志。采菽豆而食。尊者是彼苗裔也。同姓者众。标大以别之。摩诃迦叶此云大饮光。古仙身光翕艳吞饮余光使不得现。从此命族。迦旃延云扇绳。尊者早孤。其母恋子不得再嫁。如绳系扇。由是立名。俱絺罗云大膝。以膝盖大故。舍利弗舅氏也。离婆多云室星。北方宿也。父母祷此星而生子故。周梨槃陀伽者翻蛇奴。或言周利云大路边。槃陀伽云小路边。以此尊者生于道旁故。诸经律谓周梨槃特是也。难陀云喜。本牧牛人。以牧牛事诸佛。佛为说法。然后入道。阿难陀此云庆喜。佛之从弟也。以佛成道日生。举国欣庆因立喜名。罗睺罗云障蔽。此修罗之名。以其能障蔽日月故。此尊者障佛出家。如修罗障月故。乃如来之嫡子也。憍梵波提云牛鬣亦牛迹。以过去为牛故。口有牛鬣。足有牛蹄之相。宾头卢颇罗堕或云宾度罗跋罗堕阇。或云军屠钵汉。皆梵音楚夏也。宾头卢翻不动。颇罗堕真谛三藏翻捷疾或利根或广语。本行集翻重幢。婆罗门十八姓中一姓也。尊者是彼种族故。迦留陀夷云黑光或粗黑。以其形丑黑故。劫宾那云房星。以父母祷房星得子故。薄响罗云善容。以彼好容仪故。阿[少/兔]楼驮云无贫亦无灭。以其常富是故。如是下总结。弟子者。学居师后故称弟。解从师生故称子。弟则显师之谦让。子乃明资之尊仰。并诸下菩萨众又三。一明类二列名三总结。初文菩萨者。菩谓菩提此云觉。萨谓萨埵此云众生。谓以智上求菩提。以悲下救众生也。列名中文殊师利此云妙德。以微妙三德分开发故。法王子者大论云。佛为法王。菩萨入法正位乃至十地故悉名法王子。皆任为佛。如文殊师利也。阿逸多此云无胜。超出偏小故。乾陀诃提此云不休息。中道正观念念流入故。常精进者无二边懈怠。与如是等总结也。及释提桓因下杂众。具云释迦因陀罗。此翻能天帝。能为诸天作主故。言等者等取梵王护世也。此皆天主上首。无量诸天即其余天众也。大众即总包人及修罗等也。经末结益云一切世间天人阿修罗等闻佛所说。故知在会也。新经则于此备列之。尔时下二正宗分为二。一总告二别示。初文告舍利弗者。经家叙对告人也。所以不告菩萨诸天而告声闻者。意令小乘初心欣乐求生回小入大故。身子已证上果在方等时菩提心死。自谓证入无余究竟灭度。大乘望之方生变易。而此二途并不求生极乐同居也。今如来对告者高训下耳。问且小初求生。岂名入大耶。答经云阿耨多罗三藐三菩提。岂非入大耶。从是下总告之辞也。初句明相去之数量。次二句明依正之名号。前句指界标名。后句举佛显号。简非过未故云今现在法。舍利下二别示为二。一明二报庄严。二劝愿生彼国。初又二。一依报二正报。初又二。一征名释义。二约报示相。初又二。一征名。其国下二释义。故名极乐者。以对娑婆备有众苦故受极乐之名。若四土转论其乐未极。言四土者。一凡圣同居土。谓具缚凡夫断惑圣人同居住故。二方便有余土。谓修方便道断四住惑。而余有无明在故。所以出三界外受法性身而有变易生死也。三实报无障碍土。谓修中道真实之观破无明惑。得生彼土而受色心无碍之报也。四常寂光土。即心性妙理也。常即法身。寂即法身。寂即解脱。光即般若。应知前三是事。后一是理。三土如像如饭。寂光如镜如器。若各论苦乐者。五浊重故苦。体观断惑巧故乐。方便也。次第修证故苦。圆融顿入故乐。实报。分证未极故苦。究竟圆满故乐。寂光也。初后约果论苦乐。中二望因明苦乐。若展转相望。则前七皆苦。后一唯乐。当知究竟寂光乃名极乐耳。佛意欲令一切咸至第八之乐故。且赞第二令厌初苦。若得第二既不退转则第八可期。大圣之善权其若是乎。又舍利弗下二约报示乐相。为五。一栏网行树庄严。二池水楼阁庄严。三金地天华庄严。四奇妙杂鸟庄严。五风树妙音庄严。由兹五严故名但受诸乐也。初文栏楯者。栏槛也。纵曰栏。横曰楯。四宝者。金银琉璃水精也。二池水楼阁庄严。八功德水者。称赞净土经云。一澄清。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七饮时除饥渴。八饮已长养诸根。亦以金银下列七宝也。琉璃具云吠琉璃。此云不

远。以西域有山去波罗奈城不远山出此宝故以名之。字体本作流离。后人从玉。颇梨正云翠坡致迦。其状少似此方水精。然有赤白二色。车渠梵云牟娑洛揭拉婆。此云青白色宝。尚书大传曰。大贝如大车之渠。渠谓车[车*闰]。赤珠者。佛地论赤虫所出或珠体赤名赤珠。智论云。真珠出鱼腹中竹中蛇脑中。不必唯生蚌胎也。玛脑梵云摩婆罗伽隶。此云玛脑。此宝色如马之脑。因以为名。新本云阿湿摩揭粒。此云藏杵。或翻胎藏。取此宝坚实为名字体作马脑。后人加石或玉。池中下明莲华有三。先通示形量。如车轮故。次示光色。有四异故。后总示香气。微妙香洁故。三金地天华庄严。曼陀罗翻适意。以适悦人意故。其色白故或翻为白华也。衣[袖-由+戒]古释云衣襟也。真谛云外国盛华器也。饭食经行者。食后经行以消息故。四奇妙杂鸟庄严。又二。一正明二释疑。初文凡有四意。一举类。二列名。三演音。四显益白鹤者。相鹤经曰。体尚洁故其色白。声闻天故其顶赤。食于水故其喙长。轩于前故后指短。栖于陆故足高而尾凋。翔于空故毛丰而肉疏。大喉以吐故。修颈以纳新。故生天寿不可量。鸚鵡者山海经云。黄山有鸟如鸚。青羽赤喙人舌能言名曰鸚鵡。郭璞注云有白者。舍利者此云春莺或翻鶯鶯。迦陵频伽此云妙声。在[谷-禾+卵]中其音已超众鸟故。共命之鸟者。两首一身异神识同报命故名共命。法华云命命。天王云生。涅槃云耆婆耆婆。悉此鸟耳。耆婆梵语。此翻活或翻生或翻命。故知雅音者雅正也。演畅者。演广也畅通也。五根谓信进念定慧也。能生曰根。增进堪任非障曰五力。七菩提分者云觉分亦支也。诸经云七觉支是也。七者谓念择进喜轻安定舍。前一兼定慧。次三是慧。后三是定。八正道分者。诸经谓八正道是也。八者正见正思惟正语正业正精进正定正念正命。闻是音已下显益也。念佛如医王。念法如良药。念僧如瞻视人。三者既备则烦恼之病可差也。此念别想三宝耳。又反观自心寂而常照则诸相炳然念佛。照而常寂则无法可得名念法。寂照不二即存亡亡存和合名念僧。此念同体三宝也。众鸟一音演说。众生随类各解。故约别相同体两义释之。舍利下二释疑又二。一斥内疑二为解释。初文者恐身子内心疑云。既有杂鸟则有畜趣。此三恶之一也。以由众生造罪而感三恶报生。何名净土耶。故佛斥云。汝勿谓此鸟实是罪报所生也。所以下二为解释又二。一简非二显是。初又二。一直言彼无。二举名况实。初文汝莫言实是造罪感报。以彼土无三恶道也。舍利弗下二举名况实。且彼净土尚无三恶道之名字。况有罪报所生之实体乎。是诸下二显是如文。五风树妙音庄严如文。舍利弗于汝意下二明正报。问以身望土则身贵而土贱。何故先土而后身。答有二意。一者名便既报名依正故先土后身。二者义便以世界先成后乃佛出故。就文分二。一征名释义。二约报示相。初又二。一征名。阿弥陀此云无量。舍利下二释义又二。一明名含二义。二明成道十劫。初文有二义故得无量名。一光明无量。二寿命无量。问释迦光明亦能照无量国。应名阿弥陀。答释迦现劣应身常光一寻而已。及现通放光方照无量。彼佛现胜应身常光无量。故受其名。舍利下二明成道十劫。以前总告云今现在说法故。此示其已成之劫数也。又舍利下二约报示相又二。一大小弟子庄严。二生者不退庄严。前言庄严则庄严极乐。此言庄严则庄严无量。语同意别也。然则弟子是其辅佐。生者是其人民。既二皆无量故使法王名无量也。望前共有四义。一光明二寿命三弟子四生者。此四皆无量。是故号阿弥陀也。前二从自。后二从他。初文谓声闻弟子菩萨弟子悉无量也。声闻者闻四谛声教而悟道故。又舍利弗下二生者不退庄严。阿鞞跋致此翻不退转。而不退有三。位行念也。通教初果以去齐罗汉位不退。七地行不退。八地念不退。别教以信行向对之。初地证念不退。向但修耳。圆教初信至七信位不退。八信以去行不退。初住证念不退。经云皆是则义必该三。一生补处即等觉也。彼国既寿长境胜故于生身多至等觉。阿僧祇翻无数。舍利弗众生闻者下二劝愿生彼国。文为三。一总劝二别示三结意。初文众生闻者。谓闻向依报极乐正报无量也。与诸上善人是同彼正。俱会一处是同彼依。舍利弗下二别示又二。一反显二正示。初文不可以小善得生。则反显可以多善得生也。小善谓等闲发愿散乱善称名。多善谓执持名号要期日限。舍利弗下二正示又四。一修因二感相三显益四得生。初文执持名号者。执谓执受。持谓任持。信力故执受在心。念力故任持不忘。其人下二感相。

是人下三显益。即得下四得生。悉如文。舍利弗下三结意。我见是利故说此言者。谓见彼世界土极乐寿命无量二报庄严之利也。遂劝众生发愿生彼故云故说此言。舍利弗下三流通分文为二。一佛劝流通。二众喜会散。初又三。一诸佛同赞二结劝往生。三举难劝信初又二。一明释迦赞。二显诸佛同。初如文。东方下二显诸佛同。而但列六合者。秦本略也。唐译则十方备矣。就文为六。谓四方上下也。而各有二。一叙彼佛现相表彰。汝等下二示彼佛发言劝信。阿闍鞞此云无动。不为二边所动故。出广长舌表无虚妄故。汝等众生当信等者劝信此经也称赞至佛所护念。是此经别名也。唐译名称赞净土经者正依此文也。称赞不可思议功德。释迦说弥陀之依正。一切诸佛所护念。显十方诸佛咸随喜护故使天魔不能挠乱念故令信者不退菩提。日月灯喻三智故。名闻光者。名称普闻如光遍照。大焰肩者。肩表二智。焰表照理。须弥灯者。须弥云妙高。妙则三智圆融。高则超过因位。灯则喻三智之遍照也。难沮者。内证实相四魔不沮败。网明者。智明如网遍覆十界故。达磨此云法也。下连法幢持法故存梵以异其文。而此三名似表三谛。法乃真空寂然可轨。法幢则俗谛照者可见。持法则中道双持二边。杂色宝华严身者。以万行因华严佛果之体故。娑罗此云坚固。舍利弗于汝意下二结劝往生又二。一闻经佛利益。二明愿生功德。初又三。一牒异名起征。舍利弗下二约经佛显益。阿耨多罗云无上三藐云正。又三云等。菩提云觉。极果超因故云无上。正则正观中道。等则双照二边。盖果上一心三智也。是故下三总结劝双信。舍利弗下二明愿生功德又二。一举愿显益。若已生等者。过去已发愿者已生。现在今发愿者今生。未来当发愿者当生。是故下二约信结劝。佛法大海信为能入智为能度故。舍利弗下三举难劝信又二。一明我赞彼。二明彼赞我。初文今者称赞。即所举六方是也。彼诸下二明彼赞我又二。一举彼赞二显不虚。初文释迦翻能仁。牟尼翻寂默。能仁则大悲应物。寂默则大智冥理。能为甚难希有之事者。一于五浊得菩提。二为众生说难信法。娑婆云堪忍。以众生堪任忍受三毒故。劫浊者梵语劫波。此云时分。下四浊聚在此时名为劫浊。见浊者即身边等五利使。烦恼浊即贪嗔等五钝使。众生浊者。揽利钝果报而立假名催年促寿谓之命浊。通言浊者。譬如沙土投之清水。土失留升水亡清洁汨然浑浊。今由此五浊理水亡清。说是难信之法者。说一日执持名号命终即生极乐而得不退菩提。以兹少善根获此利。是为难信也。然则凡夫贤圣等无高下。心净土净超越须臾若生极乐。甚易可信。但为迷深执重闻而不受故云难信耳。舍利弗下二结不虚。是为甚难者。五浊界中行难行之行而得菩提。其事已难。复说此难信之法。二事兼作。是甚难也。诸佛赞我。岂虚言哉。佛说下二众喜会散。阿修罗云非天。彼趣富乐如天。而多谄诳无天行。故因受其名。闻所未闻故欢喜信受。重法尊师故作礼而去

佛说阿弥陀经疏

阿弥陀经义疏（宋 元照述）

阿弥陀经义疏

佛说阿弥陀经义疏(并序)

西湖灵芝崇福寺释元照述

一乘极唱终归咸指于乐邦。万行圆修最胜独推于果号。良以从因建愿秉志躬行。历尘点劫怀济众之仁。无芥子地非舍身之处。悲智六度摄化以无遗。内外两财随求而必应。机兴缘熟行满功成。一时圆证于三身万德总彰于四字。是以知识广赞感狱火化为凉风。善友教称见金莲状同杲日。八十亿劫之重罪廓尔烟消。十万亿刹之遐方倏如羽化。嗟乎识昏障厚信寡疑多。贬净业为权乘。嗤诵持为粗行。岂非耽湎朽宅自甘永劫之沉迷。悖戾慈亲深痛一生之虚丧。须信非凭他力截业惑以无期。不遇此门脱生死而无路。闻持颇众正[怡-台+荔]于时缘。著述虽多鲜穷于要旨。尽毫端而申释敢[改-己+学]前修。舒舌相以赞扬誓同诸佛。太虚可际。鄙志奚穷。敬勉同舟深崇此道矣

将释此经。先以义门括其纲要。始可入文释其义趣。初中大觉世尊一代名教。大小虽殊不出教理行果。因教显理。依理起行。由行克果。四法收之鲜无不尽。初中言教大略有二。初明教兴二辨教相。初中大本经云。佛言如来以无量大悲矜哀三界。所以出兴于世。光阐道教普令群萌获其法利。开示五趣度未度者。决正生死泥洹之道。此明出世大意。该于众典。是谓通明教兴也。次据今经略言五意。一欲令众生知娑婆苦求出离。故经云。彼国众生无有众苦。二令知佛境界生忻慕。故下明依正庄严劝生彼国。三令摄心安住念佛三昧。故下云。闻说阿弥陀佛执持名号一心不乱等。四令破障脱苦得清净乐。故下云。是人终时心不颠倒即得往生等。五令生彼国成就菩提。故下云。是诸人等皆得不退转等。此明说经正意局在今文。所谓别叙教兴也。次辨教相。净土教观通明现在十方诸佛。即如下引六方恒沙诸佛出广长舌劝信是经。即其证也。又准下文。善男善女闻经受持。不历阶渐皆不退转阿耨菩提。故知一切净土教门皆是大乘圆顿成佛之法。定非偏小。如别委论。二明理者。理即教体。亦分为二。初通二别。初中一切大乘皆以方等实相为体。方谓方广。等即平等。实相妙理横遍诸法故名方广。竖该凡圣故言平等。故知横竖一切诸法悉自缘生。皆不思議无非实相。此通一代大乘所诠之理。二言别者。今经即以弥陀修因感果依正庄严不思議功德为所诠理。良以因中发无相大愿。修无住妙行感无得圣果。点事如理相即非相。故所感身土无非实相。即下经云。如我今者赞叹阿弥陀佛不可思議功德。若非妙理。那称不思議乎。三明行者。行即教宗。亦有通别。初通明大行。不出发无上道心修六度万行。备在众经。不复具举。二别论者。修行净业感生净土。别是一门出离径术。就净业中复有多种。诸经所示行法各殊。观经三福妙观。大本一日一夜悬缁幡盖。十日十夜奉持斋戒。大悲经中一日称名展转相劝。般舟经中一日若过系念现前。九十日中恒不坐卧。鼓音声经十日十夜六时礼念。陀罗尼集诵诸神咒。大法鼓经但作生意知有彼佛。权巧赴机行法不一。教门虽异无不往生。今经专示持名之法。正是经宗。于今为要。故当委示。不可笼通。括束经文且为五例。一心起忻厌厌苦忻乐。二身须西向正立合掌。三克期日限。一日七日。四系心佛境专一不乱。五期死无退。决誓求脱。若此称名下至十念尚得往生。况一日七日乎。四明果者。果即教用。亦有二别。一者近果经云。是人终时心不颠倒。即得往生极乐世界。由前称佛结业成因。舍此秽苦感彼净乐。即获法性净身住同居净土也。二者远果下云。众生生者皆得不退阿耨菩提。此谓生彼国已闻法得忍。修菩提道断惑。证真究竟成佛。即证清净法身居法性土也。上列四章

略提梗概。余如后释。仍委他文。次释文中。此经凡有两译。一姚秦罗什法师译。即今本也。二大唐玄奘法师译。今见藏中立题各异。如下所明。自古解释凡有三家。唐慈恩法师通赞一卷。今朝孤山法师雪溪法师皆有疏记见行于世。今之所出各从其志时有异同。临文目见。次正释文相又二。初释经题二释经文。初中此经本名称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。总十六字。经字为通题。上十五字为别题。上八字属教。即经所说依正庄严称名往生皆是弥陀修因感果威神愿力不思议功德也。下七字属机。即依教起行。专修成业。众圣冥加摄持。不退直至菩提也。奘师唐译即用本题云称赞净土佛摄受经。语虽少异义意大同。对文可见。今经秦译隐略本题在六方佛后。即下云汝等众生当信是等。据宗取要别建此题略有五意。一则上符经旨。经中唯示持名方法。故取佛名用标题首。二则下适机宜。弥陀名号众所乐闻。故用标题。人多信受故。三理自包含。但标佛名。称赞护念任运自摄故。四义存便易。梵号兼含耳闻淳熟故。五语从简要。后世受持称道不繁故。且如唐译。从本立题而未闻流布。又如大本。从华标目。而罕见诵持。乃知秦本深体圣心。故得四海同遵百代无古。感通传说。罗什法师七佛以来翻经。信非虚矣。今释此题。上五字为别。局今经故。下一字为通。同众典故。就别题中。上二字标能说教主。定是释迦。但举通号。下三字示所说人。简非他佛故标别号。通别互举译人之巧。倾出我口畅悦彼心。以教合机故称佛说。阿弥陀此翻无量。经自释云。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。是故号为阿弥陀。此谓无边量也。又云。彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。此谓无数量也。光表佛智。寿表佛福。以此福智严本法身。三德圆备以立嘉号。余如下文。通题中。梵云修多罗此翻为线。线能贯摄。即喻教诠。文理连贯包摄群机。训法训常义如常说。次释经文。大分三分。初至大众俱为序分。二尔时佛告下至是为甚难为正宗分。三佛说此经下至末文为流通分。初中诸经皆有证信发起二序。此经但列证信独无发起。往生传序云。此乃十二分教无问自说之经。其犹母之拊婴儿。不俟其请。但欲顾其手足乳而哺之耳。今以义求略为二意。一表他方净刹非二乘偏小境界。纵有权行。示同不知。不假因缘。孤然自说。彰其特异。即下诸佛叹释迦云。能为甚难希有之事。说此世间难信之法。是也。二表我佛世尊大慈悯物。如母爱子。怜其小駮。不能请问。召以诲之。彰其深切。故下如来嘱云。汝等皆当信受我语及诸佛所说。是也。就证信中。此即阿难结集奉教安列。六事为证明非虚谬。令物信故。六缘不具教则不兴。名六成就。诸经之首。解释极繁。此但略提大要。余广如彼。初如是者。如云指法之辞。即指正宗所说法门。契理曰如。离非曰是。信故闻持名信成就。二我闻者。阿难自言亲从佛闻非他传告。即闻成就三一时者。主伴会集说听始终。简非余时。即时成就。四佛者。释迦教主。金口亲宣非余所说。即主成就。具云佛陀。翻云觉者。觉名乃通。此局妙觉究竟极果。十号之一也。是为通号。五在舍卫等者。说经有处。举舍卫乃游化之境。举祇园即依住之处。即处成就。舍卫翻闻物。言人物富庶远闻诸国故。祇陀施树。给孤买园。共成佛刹故以为名。六与大比丘下。道俗四部大众同会。非我独闻。即众成就。众有三类。初声闻众。二并诸下即菩萨众。三及释提下人天众。声闻常时侍佛。威仪复胜。故在前列。菩萨隐显无定。形服不拘。故以次之。人天俗众形服全乖。故列于后。初中有四。初示数。二皆是下叹德。三长老下列名。四如是下总结。初中。大比丘者。上首弟子。如下列者。千二百等眷属弟子并不列。比丘或云苾刍。此翻乞士。乞食资身。乞法练心。又翻怖魔。志怖彼魔德令魔怖。又云破恶。稟戒破业。定慧破惑。此三因名。果号如后。僧者具云僧伽。此翻为众。四人已上乘御一切灭恶生善羯磨。总该凡圣通收理事。故云众也。佛初成道度三迦叶。共有弟子千人。次度舍利弗目连。共有弟子二百五十人。此皆本是外道。遇佛得度。荷佛恩深故常随侍。或云重其最初归佛。故多列之。未必常预会也。叹德中。阿罗汉亦有三翻。初云应供。堪为物养。即乞士果也。次云杀贼。摧伏魔怨。即怖魔果也。三云无生。结尽苦亡。即破恶果也。即如下列会中上首。人天大众知其德业识其仪貌。故云众知识也。列名中。德重[藹-言+月]高故称长老。语局初人义该诸位。舍利弗此翻身子亦云珠子。其母好身形。聪明在眼

珠。时人以子显母为作此号。又云舍标父。利标母。双显父母故言舍利弗。弗即子也。摩诃目犍连。摩诃翻大。同名者众。加大简之。下皆类之。目犍连。文殊问经翻莱茯根(莱茯读为萝卜)。真谛云。勿伽罗翻胡豆。二物古仙所嗜。因以命族。名尼拘律陀。乃是树名。父母祷神树得子。因以名焉。迦叶此翻大龟氏。其先代学道。灵龟负仙书而应。从德命族。真谛翻为光波。上古仙人身光炎涌。状若波燃。亦云饮光。能映余光使不现故。名毕钵罗亦是树名。由祷树得故。迦旃延翻文饰。亦云肩垂亦云好肩。亦名柯罗。此翻思胜。皆从姓为名。拘絺罗此翻大膝(有云膝盖大故)舍利弗舅。与姊论义常胜姊。姊孕不胜。知怀智人。遂往南天竺。读诵众经无暇剪爪。时人呼为长爪梵志。离波多亦名离越。此翻星宿。或云室宿。父母从星乞得。因星作名。或云假和合。文殊问经称常作声。有人引智论。尝宿空亭证二鬼争尸。依实判归小鬼。大鬼怒拔其手足。小鬼取尸补之。因其烦恼不测谁身。故云假和合。又心怀疑惑。逢人即问。见我身否。众僧语云。汝身本是他之遗体。非已有也。因即得道故以为名。周利槃陀伽此翻蛇奴。或言周利云大路边。槃陀伽云小路边。生于道傍故以为名。难陀此云善欢喜。亦翻忻乐。本牧牛人。以牧牛事试。佛为说法忻乐得道。故有处名牧牛难陀。或云即律中跋难陀也。阿难陀此云欢喜。或云无染。净饭王闻太子成佛。王大欢喜。白饭王奏生儿。举国忻然。因以为名。罗睺罗此云覆障。佛之嫡子。酬往业故在胎六年。故云覆障。真谛云。罗睺本言修罗。能手障日月。应言障月。佛言我法如月。此儿障我不即出家。世世能舍故云覆障。憍梵波提此翻牛鬣(音诗)或云牛王。或云牛迹。昔五百世曾作牛王。余报未尽。啞啞常嚼。时人称为牛鬣。亦由此故名是为牛迹。避人见笑。常居天上。宾头卢颇罗堕。上是据姓。宾头卢此翻不动(言其所证)。颇罗堕真谛翻捷疾。或利根或广语(言其根性)。婆罗门中一姓也。迦留陀夷此翻黑光。或云粗黑。从形貌为名。劫宾那此翻房宿(音秀)。祷星感子故以为名。又初出家欲往见佛。夜雨寄陶师家宿。又一比丘随后而来。前比丘推草与之。在地而坐。后比丘即为说法。豁然得道。后比丘即是佛。共佛房宿(音夙)。从得道处为名。薄伽梵此翻善容。亦云伟形。而色貌端正故言善容。年一百六十。无病无夭。昔持一不杀戒。九十一劫命不中天。昔施僧一诃利勒果故身常无病。感今胜报。故以为名。阿[少/兔]楼驮亦云阿那律。或云阿泥卢头。皆梵音奢切耳。此翻无贫。亦云如意。或云无竭。昔于饥世施支佛稗饭。九十一劫果报充足。故以为名总结中。略举上首一十六人。不可尽列。故云如是等。南山云。学在我后故为弟。解从我生故称子。次菩萨中三。初示数。二文殊下列名。三与如下总结。初中。同闻极多。略举四名故云诸也。菩萨梵言之略。天台戒疏云。摩诃菩提质帝萨埵此翻大道心成众生。或云。菩萨翻觉有情。觉谓上求。即是智也。有情谓下化。即是悲也。列名中。文殊师利亦云曼殊室利。此翻妙吉祥。妙即彰其所证。吉祥美其利物。或云妙德。义亦同之。绍隆佛种称法王子。智论云。佛为法王。菩萨入正法位。乃至十地悉名法王子。乃知此名该下诸位。阿逸多此云无能胜。言其悲智非偏小所及。乾陀诃提此翻不休息。众生无尽修因感果无穷已故。常精进者。众生无量。上求下化无暂懈故。总结中。然菩萨名通于初后。如上所列。莫非深位补处。或是权现影响故云诸大也。三人天中。释提桓因具云释迦因陀罗。此翻能天帝。即三十三天主。今言帝释即华梵双举。大梵四王天主甚多。不复尽举故云无量也。更兼道俗四众龙鬼八部。故云大众俱。序中从略。文见流通。第二正宗分大分三段。从初至俱会一处。先赞二报庄严令生忻慕。二不可以少下。正示专念持名教修行法。三如我今者下。后引诸佛同赞劝信受持。科分三节曲尽一经。有智试观。思过半矣。初中又二。初总标依正。上二句指对告人。众集即告。故云尔时。身子大权智慧第一。知言解意深契佛怀。故诸经便多令对话。弥勒下生经云。大智舍利弗能随佛转法轮。佛法之大将。乃知身子才辨超伦。及至此经殊无一词申疑请问。从始至末是如来呼以告之。即向所谓示同不知义见于此。从是已下即所告事。上四句标依报。净土多种。如别所论。今此所标同居净土。如世邦国方向远近。二皆是定。对此极苦故名极乐。亦名安乐亦号安养。十万亿刹凡情疑远。然弹指屈臂刹那可到。一以十方净秽同一心故。二以心念迅速

不思議故。十疑论云。但使众生净业成者。临终在定之心。即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云弥陀净土去此不远。又心业力不思議一念即生。不须愁远等。下三句标正报。但言化主必兼徒众。简非过未故云现在。舍利下二别释依正。又二。从初至庄严释依报。舍利弗于汝意下次明正报。初中又二。初略释名义。又舍利下广明胜相。初中上三句征问。下四句释通。无众苦者。对显娑婆令生忻厌。三界六道总名苦果。于中复有八苦五苦三苦。生。老。病。死。贫困。爱别。怨会。求不得为八苦也。杀。盗。淫。妄。饮酒五种恶业并是苦因。必招苦果。名五苦也。苦苦。坏苦。行苦名三苦也。诸经论中略示名数。谛论忍土。一切皆苦无一可乐。火宅牢狱未足为喻。弥陀净土境界殊绝。圣贤同会闻法悟道。寿命永劫不退菩提。更有余乐不能过此。祇无诸苦。已为可乐。况具诸胜事。其乐何穷。故云极也。大本云。设我得佛。国中人天所受快乐不如漏尽比丘。不取正觉。善导云。愿生彼国。必须励心克己毕命为期。上在一形似如小苦。前念命终后念即生。长时永劫受无为法乐。直至成佛不退生死。岂不快哉。次广明中。依报国土耳目所对。不出声色。据经后结成庄严。止有三处即为三段。初栏网树池唯是妙色庄严。二金地华乐则兼色声庄严。三鸣禽风树止是法音庄严。故今科约与昔全殊。请考经文无宜执旧。就初庄严分二。初至香洁即列相。舍利下二结示。列相又二。初至极乐举栏网行树以显名。又舍利下二引池阁宝莲以示相。初中上七句示相。下二句结名。言行树者周回七重。一一树高八千由旬。行行相当不参差故。其树枝叶上下七层皆垂珠网。状同佛塔。观经云。妙真珠网弥覆树上。一一树上有七重网。一一网间有五百亿妙华宫殿。一重树下一重栏楯故亦七重网是珠璣复依树上。则知皆是下二句止显树栏之体耳。一金二银三琉璃四玻璃是为四宝。初正示若准观经。七宝华叶无不具足。又大本中根茎枝叶七宝间错。此中略举。委在他文。周匝围绕。有云凡佛菩萨居处皆然。非谓一国土止有七重耳。结名可解。下诸庄严例顺此结。二池阁中分四。初明池水。二池畔阶道。三阶上楼阁。四池中莲华。初中七宝池者。彼有八池。七宝所成。池中之水亦七宝色。名八功德。一澄清。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七除饥渴。八长养诸根。每一池心有如意珠王。水从中出流注池中。金沙布地者。观经云。渠下皆以杂色金刚以为底沙。二中阶砌亦即四宝。三明楼阁。乃列七宝。观经云。众宝国土一一界上有五百亿宝楼。琉璃梵语。此翻不远。去波罗奈城不远有山出此宝故。玻璃亦云颇胝迦。此翻水玉。或云水精。砗磲下并华言。如车之磲。磲谓车辘。赤珠者。佛地论云。赤虫所出珠。体赤故。玛瑙。应法师云。此宝色赤如马脑焉。大本云。设我得佛。自地至空。宫殿楼阁池流华树皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙超诸天人等。四示莲华有五。一形量。二显色。三光焰。四香气。五洁净。对文可见。若准观经。一一池中有六十亿七宝莲华。一一莲华团圆正等十二由旬。既言七宝。非止四色。十二由旬。非止车轮。然车有大小。难为定准。此间极大不过数尺。可依轮王车轮为量。十住毗婆沙云转轮圣王千辐金轮种种珍宝庄严其辘。琉璃为毂。圆周十五里。准此。未及半由旬。亦约小者耳。所以二经不同者。慈恩云。华有大小。彼据极大。此约最小。今准大本。池中莲华或一由旬乃至百千由旬。则知大小不同。经中但是随宜趣举。不必以此较经优劣。二结示中。如是者。指上多种殊妙之相。皆是弥陀菩提愿行从因至果历劫熏修之所成就。故云功德庄严。故观经云。如此妙华是本法藏比丘愿力所成。自余皆尔。岂唯华座乎。四十八愿结云。彼佛于大众中建此愿已。一向专志庄严妙土等。下结诸文并同此释。第二庄严二。初列相。舍利下二结示。初中有三。一天乐。二金地。三天华。初常作天乐者。准观经。作乐有三。水观中云。百亿华幢无量乐器以为庄严。八种清风鼓此乐器等。又楼观云。其楼阁中有无量诸天作天妓乐。又有乐器悬处虚空。不鼓自鸣等。准下经云。风吹树网如百千种乐。故知彼土天乐非一。二黄金为地者。准观经。彼国皆琉璃地。以黄金绳杂厕间错。兼以七宝界其分齐。今言黄金。乃地面庄严耳。三天华又三。初六时雨华。其土下二盛华供养。即以下三供已还国。初中彼国光明常照。既无日月则无昼夜。顺此方机且言六时。准大本中。彼以莲开鸟鸣为晓。莲合鸟栖为夜。曼陀罗此

翻适意。言其美也。又翻白华。取其色也。二中其土众生。通目九品。衣[袖-由+戒]真谛云。外国盛华器也。才生彼国即获六通。日往他方为闻法故。观经云。应时即能飞行。遍至十方历事诸佛。又游历十方供养诸佛。于诸佛前闻甚深法等。十万亿者趣举大数。三中食时谓中前也。大本云。彼国宫殿衣服饮食犹第六天自然之物。若欲食时。七宝钵器自然在前。百味饮食自然盈满。虽有此食实无食者。但见色闻香意以为食。自然饱足。事已化去。时至复现等。寄归传云。五天道俗多作经行。直来直去唯遵一路。如织之经。故曰经行。四分律云。经行有五益。一堪远行。二能思惟。三少病。四消食。五得定久住。结示同前。第三庄严亦二。初列相。舍利下结示。初列相中复有二种。初至所作众鸟演圣法。舍利下二风树出妙音。初中又二。初正示。舍利下释疑。正示有三。先列众禽略举六种。前三易识。舍利此云春莺或云鸞鷲。迦陵频伽此翻妙声。在[谷-禾+卵]中鸣已超众鸟。共命者。两首一身报同识异。故法华中翻为命命鸟是也。准观经。更有百宝色鸟雁鸳鸯等。是诸下次明演法。和雅谓声音感人。演畅谓说法无滞。五根者。一信。二精进。三念。四定。五慧。能生圣道故总名根。即此五法能排业惑故名为力。七菩提分即七觉支。一择法。二精进。三喜。四除。五定。六舍。七念。无学实觉七事能到故名为分。八正道分者。一正见。二正思惟。三正语。四正业。五正命。六正精进。七正念。八正定。前二慧学。中三戒学。后三定学。即是离明三学。初果已去见真谛理皆名正道。亦名圣道。余如法界次第委明。准观经云。常赞念佛念法念僧。或说苦空无常无我诸波罗蜜。故云如是等法。其土下后显益物。念佛知佛恩重。念法知法功深。念僧知僧德大又念佛愿速证诚。念法愿勤修学。念僧愿亲参预。又念自心佛体自觉了。念自心法轨生圣道。念自心僧随缘和合。三宝多种随机浅深。当知此界心垢常思五欲。彼方心净专念三宝。晨夕所存更无他意。两土升沉于兹可见。次释疑中二段。初至有实遮其疑情。是诸下二决所疑事。初中三节。先遮疑情。浊世禽畜罪业所招。极乐净土何缘有此。所以下次伸意。彼国唯有人天两道。法藏愿云。设我得佛。国有地狱饿鬼畜生者。不取正觉。舍利下三举况。大本云。彼国无有三涂苦难之名。但有自然快乐之音。是故其国名曰安乐。二决疑中弥陀变化者。准观经。即池水中如意珠王涌出金光。其光化为百宝色鸟。和鸣哀雅。当知众鸟即是弥陀化身。欲使法音遍布远近。显知非是罪报所生也。二风树妙音分二。初示相。即前树网风动成音。其音美妙如众乐焉。闻是下显益同前。结示可解。第二明正报中分二。初至十劫化主名号。舍利下二徒众庄严。初中复二。初征问。汝意云何。审其解否。既无所对故为释通。阿弥陀此翻无量。一者光明二者寿命。无量是通。光寿为别。初光明无量者。佛光有二。一者常光。二者现起光。今此乃是弥陀常光。大本云。无量寿佛威神光明最尊第一。诸佛光明所不能及。是故号为无量光佛。乃至我说彼佛光明。昼夜一劫尚不能尽等。又佛观云。身诸毛孔演出光明。如须弥山。彼佛圆光如百亿三千大千世界。又云彼佛有八万四千相。一一相有八万四千好。一一好有八万四千光明。遍照十方世界念佛众生。摄取不舍。当知我辈处佛光中。都不觉知。佛光常摄。略无厌弃。犹如盲人居日轮下。又如溷虫乐在秽处。抚膺自责实可悲痛。二寿命无量又二。初明主伴寿量。舍利下二示果成劫数。初中佛寿有二。法报二佛一向无量。应佛皆具长短二量。今此净土弥陀应身示其长量。大本云。彼佛寿命长久不可称计。假使十方无量众生皆成声闻缘觉。都共集会竭其智力。百千万劫悉共推算计。不能穷尽。又云声闻菩萨天人之众寿命长短亦复如是。故云及人民也。阿僧祇此云无数。或云阿僧祇耶。翻无央数。二示劫数。言十劫者。准法华。大通智胜佛时。弥陀乃是十六王子之一数。释迦既经尘劫。弥陀岂得不然。楞严势至章云。我于往昔恒河沙劫。有佛出世名无量光。十二如来相继一劫。准大本中。即阿弥陀也。今经大本皆言十劫。乃是一期赴机之说。不足疑矣。二徒众庄严分二。初至祇劫说正示圣众。舍利下二结劝往生。初中又二。初至庄严通列两众。又舍利下别显行功。初中又二。初正列。舍利下结示。初中声闻弟子即中三品。诸菩萨众即上三品。总摄初心不退补处(众总三乘独无缘觉应以断证同声闻摄)。故大本云。彼国声闻菩萨其数难量。不可称说。神智洞达威力自在

等。往生论说二乘不生。盖是定性取涅槃者。今此谓曾发大心求佛菩提。示修小行。法华获记真声闻。涅槃知常出家菩萨之类也。次结示中此亦弥陀所化。来生彼国修因证果。威神说法。为国庄严。义同前释。二别显中众生生者。通九品收。阿鞞跋致此云不退转。下云是诸人等皆得不退阿耨菩提。则知生彼国者下至凡夫直至成佛更无退堕。十疑论云。彼国有五因缘故不退。一弥陀愿力摄持。二佛光常照。三水鸟树林常说法。四纯诸菩萨为友无诸恶缘。五寿命永劫。余广如彼。一生补处。即等觉菩萨。如观音势至等。众类既多。非算所及。止可但言阿僧祇耳。问得忍补处只合垂形五道入三涂处救苦众生。何以长居净土。答随其志愿摄化有殊。或游戏十方。或往来三界。宣扬法化利乐群生。准大本云。十方恒沙佛国无量菩萨悉生彼国。恭敬供养听受经法。宣布道化。又云于此世界有六十七亿不退菩萨。往生彼国。又复授记十方菩萨。皆当往生。广如下卷。二结劝中初正劝。众生闻者通指末代闻上所说。劝令发愿。愿必引行。行必感果。所以下伸意。如是者指前所列三乘圣众。皆是善人。欲明此界三恶充满皆不善聚是可厌耳。第二正示行法分三段。初至彼国简余善不生。若有下二正示修法。我见下三结显劝意。初中如来欲明持名功胜。先贬余善为少善根。所谓布施持戒立寺造像礼诵坐禅忏悔苦行一切福业若无正信回向愿求皆为少善。非往生因。若依此经执持名号决定往生。即知称名是多善根多福德也。昔作此解人尚迟疑。近得襄阳石碑经本。文理冥符。始怀深信。彼云。善男子善女人闻说阿弥陀佛一心不乱专持名号。以称名故诸罪消灭。即是多功德多善根多福德因缘。彼石经本梁陈人书。至今六百余载。窃疑今本相传讹脱。二中分三。初至不乱专念持名。其人下二临终感圣。是人下三正念往生。初二句索持机不简男女次二句劝信受。或披经典。或遇知识闻必生信。信故持名。次七句示期限。一日七日随人要约。今经制法。理必依承。若准大本观经。则无日限。下至十念皆得往生。十念即十声也。后一句教系想。此一句经正明成业。先须敛念面向西方合掌正身。遥想彼佛现坐道场依正庄严光明相好。自慨此身久沈苦海。漂流生死孤露无依。譬如婴儿堕在坑阱叫呼父母急救危忙。一志依投恳求解免。声声相续念念不移。虽复理事行殊定散机异。皆成净业尽得往生。不然则无记妄缘定成虚福耳。善导问曰。何故不令作观。直遣专称名号。有何意耶。答曰。乃由众生障重境细心粗识颺神飞观难成就。是以大圣悲怜直劝专称名号。正由称名易故相续即生。又云弥陀世尊本发深重誓愿。以光明名号摄化十方。但使信心求念。上尽一形下至十声一声等。以佛愿力易得往生问达法本空心净土净。何须念佛求生净土。答若真达理。语默皆如不碍修持。何妨念佛。若贬念佛。未曰达人。何以然者。既达法空则不住于相。既常念佛则不滞于空。超越二边从容中道。念念契合弥陀法身。声声流入萨婆若海。临终决定上品上生。岂非心净佛土净乎。故十疑论云。智者炽然求生净土。达生体不可得。此乃真无生。非谓生法外别有无生也。净名云。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土教化诸群生。即斯谓也。问观经云。是心作佛是心是佛。何须念他佛耶。答只由心本是佛故。令专念彼佛。梵网戒云。常须自知我是未成之佛诸佛是已成之佛。汝心佛者未成佛也。弥陀佛者已成佛也。未成之佛久沈欲海。具足烦恼杳无出期。已成之佛久证菩提。具足威神能为物护。是故诸经劝令念佛。即是以己未成佛。求他已成佛而为救护耳。是故众生若不念佛圣凡永隔。父子乖离长处轮回。去佛远矣。问四字名号凡下常闻。有何胜能超过众善。答佛身非相。果德深高。不立嘉名莫彰妙体。十方三世皆有异名。况我弥陀以名接物。是以耳闻口诵。无边圣德揽入识心。永为佛种顿除亿劫重罪。获证无上菩提。信知非少善根。是多功德也。华严云宁。受地狱苦得闻诸佛名。不受无量乐而不闻佛名。药师经云。若彼佛名入其耳中堕恶道者。无有是处。阿难诸佛境界诚为难信。皆是如来威力。非声闻支佛所能信受。唯除补处菩萨耳。瞻察经云。欲生他方现在净土者。应当随彼世界佛名专意念诵一心不乱。决定得生彼佛净土。善根增长速获不退。当知一切善根中其业最胜等。余诸佛名闻持尚尔。况我弥陀有本誓乎。末俗障重多忽持名。故委引圣言。想无迟虑也。二感圣中。其人下是人并指上文执持名者。临终摄引弥陀本愿。大经云。十方众生至心发愿欲生我国。临寿终时假令不与大众围绕

现其人前者。不取正觉。圣众现前亦有多别。或真佛化佛观音势至随其品位。委在观经。或谓临终见佛以为魔者。或云自心业现。实无他佛来者。斯盖不知生佛一体感应道交。自障障他为过不浅。如别所明。三正念中。凡人临终识神无主。善恶业种无不发现。或起恶念或起邪见。或生系恋或发猖狂。恶相非一。皆名颠倒。因前诵佛罪灭障除。净业内熏慈光外摄脱苦得乐。一刹那间。下文劝生其利在此。三结显中。我见是利即躡上科。故说此言。覆示前段。正报中文对文可见。大段第三劝信中三节。初至佛所说引诸佛同赞劝。若有人下二约三时因果劝。如我今者下举诸佛互赞劝。初中又二。初至之利指前自赞。东方下次引诸佛赞。初中如前所说依正殊特持名脱苦。莫非弥陀大悲愿行。从因至果功德利益殆非心思口议所及。二中又二。初尽六方正列。于汝意云何下释经名。初中但列六方。若依唐译则列十方。今谓但举六方四维自摄。但言略耳。下诸佛名相承不释。今以义详。或从色相。或取言音。或约行业。或从譬喻。大略不出果德三身。收无不尽。文或偏举。义必兼含。初东方分二。初叙现通。二引赞词。余五例此更不重分。初中阿閼鞞。此云不动。法身体寂无迁变故。若就因行。毁誉敬慢同一如故。次列三佛皆从喻名。众山之中须弥最胜。诸佛法身超过诸法。初言相者其状同也。次言大者出过喻也。三言光者光则表智法兼报也。妙音说法称机即应佛也。河沙佛土略列五名。故云如是等。各于其国者。正当释迦说此经时。十方诸佛同时劝赞令信是经。若据诸佛。言无虚妄。但由众生障重信难故。现舌相表示诚言。诸佛常舌上至额际今此现起。长广量等随宜大小。何止大千乎。次引赞词。当信是句绝称赞下即经本题。上句指前释迦所说。下二句如后经文所解。余见题中。下五并同此释。二南方中。日月灯三皆破闇。或次对三身。或单喻智德。名闻光者。名闻十方。如光遍照。大焰肩者。言相则两肩光焰。在智则双照真俗。须弥灯者。山灯即喻法报二身。无量精进。从行为名。方便度生未尝暂懈。众生无量。悲智亦然。三西方。前三皆名无量。初即寿命。二即相好。三即所证法身。无上故喻如幢。大光大明并喻佛智。自行化他破障除惑。宝相者。应佛相好如宝可贵。净光者亦即法报。问初无量寿即是弥陀。若自劝赞。于义非便。答同名甚多。必非极乐法藏所成之弥陀。四北方中。焰肩同前。但无大字。最胜音同上妙音。难殂者。法身坚密不可坏故。殂音叙。又音疽。坏也。日生者。如世晨曦破晦暝故。网明者。法门交映如帝网故。五下方中。狮子者。众圣中尊故。以兽王比焉。又狮子一吼兽闻皆死。喻佛说法魔外消亡。名闻名光。义同前释。达磨翻法。单云法者。所证法身轨持万化故。次云幢者。高出物表故。三云持者。任持常住故。六上方中。梵音者。梵即净。法音清朗众乐闻故。宿王者。宿音秀。星宿中王。所谓月也。经云。众星之中月天子为第一。或可北辰居天中。而众星拱之。而辰星为宿中王。亦喻法身出过诸法也。香上者。众德如香。超诸菩萨更兼智德。故云香光。焰肩须弥同前故不释。杂色宝华者。以万行因华严法身果德。下宝华德义亦同之。娑罗此翻坚固。冬夏不凋。即喻法身无变易故。见一切义者。洞达诸法甚深义趣。诸佛果海德量何穷。三世道同。理无差异。随机顺物一相为名。以意裁量。略如上解。后贤披阅更试讲磨。次释名中分三。初至念经征前经名。上句已见前文。故但问下二句。恐未晓故问释之。舍利下二示义。又二。先叙闻持。是诸下次明得益。初中闻经受持者。牒上二报庄严。正明行法二大章也。及诸佛名者。牒上引佛劝信。第三章初科所引六方名也。次得益中。诸佛护念直至菩提。护谓覆护。不使魔娆。念谓记念。不令退失。势至章云。十方如来怜念众生。如母忆子。大论云。譬如鱼母若不念子。子即坏烂等。阿耨多罗此翻无上。三藐云正等。三菩提云正觉。即佛果号。薄地凡夫业惑缠缚。流转五道百千万劫。忽闻净土志愿求生。一日称名即超彼国。诸佛护念直趣菩提。可谓万劫难逢。千生一遇。誓从今日终尽未来。在处称扬。多方劝诱。所感身土所化机缘。与阿弥陀等无有异。此心罔极。唯佛证知是故下三劝信。信我语者。谓信教也。如不信我。十方诸佛岂虚妄乎。次三时因果中。初正示。是故下二结劝。初中已即过去。今即现在。当即未来。发愿是因。生即是果。三因三果别对可知。欲显净土。唯恐无愿。有愿必生定无漏失。十疑论云。生彼国已悉得无生。未有一人退落三界

为生死业缚等。次结劝中。若有信者。简彼不信。任不发愿自甘涂炭。是谁之咎。三诸佛互赞中二段。初我赞诸佛。彼下诸佛赞我。初文如我今者等。即指前科六方劝信。二中又二。初出彼赞词。当知下二显示诚实。初中释迦翻能仁。即大慈垂应。牟尼翻寂默。即妙智冥真。合此为佛。则三身备矣。他不能为故甚难。举世未见故希有。下列二难。于此恶世修行成佛一难也。为诸众生说此法门二难也。初中娑婆亦云索词。此翻堪忍。悲华经云。是诸众生忍受三毒及诸烦恼故。准佛刹经有二义。初义同上。二云彼有行菩萨乘者。成就忍辱。将护有情。善自调伏。若人加害。悉能含忍终不放逸。故云堪忍。五浊亦云五滓。又言恶者。谓能具造十恶业故。劫者梵云劫波。此翻时分。下四浊聚在此时。从减劫人寿二万岁时即入劫浊。见者。身见边见邪见戒取见取五利使也。烦恼者。贪嗔痴慢疑五钝使也。众生者。揽阴为人。假名众生。命者。刹那生灭。催年促寿。第二难中。念佛法门不简愚智。不择豪贱。不论久近。不选善恶。唯取决誓猛信临终恶相十念往生此乃具缚凡愚屠沽下类刹那超越成佛之法。可谓一切世间甚难信也。二显实中。承前二难则彰诸佛所赞不虚。意使众生闻而信受。第三流通分。正说既终。众喜受持。展转传布遍于四海垂于万世。故因众散以为流通。一切世间总收四部。别举三趣。以决序文。阿修罗此翻非天。受乐如天。怀谄同鬼。从行为名。欢喜则出离有门。信受乃忆持修习。得法巷怀。仰恩荷德。竭诚展敬。志愿流通

阿弥陀经义疏

阿弥陀经要解（明 智旭解）

佛说阿弥陀经要解

三藏法师鸠摩罗什译

西有沙门藕益智旭解

原夫诸佛悯念群迷随机施化。虽归元无二而方便多门。然于一切方便中求其至直捷至圆顿者。莫若念佛求生净土。又于一切念佛法门之中求其至简易至稳当者。莫若信愿专持名号。是故净土三经并行于世。而古人独以阿弥陀经别为日课。岂非有见于持名一法普被三根。摄事理以无遗统宗教而无外尤不可思议也哉。古来注疏代不乏人。世远就湮所存无几。云栖和尚著为疏钞。广大精微。幽溪师伯述圆中钞。高深洪博。盖如日月中天有目皆睹。特以文富义繁边涯莫测。或致初机浅识信愿难阶。故复弗揣庸愚再述要解。不敢与二翁竞异。亦不敢与二翁强同譬如侧看成峰横看成岭。纵皆不尽庐山真境。要不失为各各亲见庐山而已。将释经文五重玄义

第一释名者。此经以能说所说人为名。佛者此土能说之教主。即释迦牟尼如来。乘大悲愿力生五浊恶世。以先觉而觉后觉。无法不知无法不见故名佛也。说者悦所怀也。佛以度生为怀。众生机熟。佛为应时说法令得度。脱故悦也。阿弥陀者。即所说彼土之导师。以四十八愿接信愿念佛众生。令生极乐世界永阶不退者也。梵语阿弥陀此云无量寿亦云无量光。以要言之。功德智慧。神通道力。依正庄严。说法化度。一一无量。聊举寿命光明二事以为言端耳。经者训法训常。一切金口所宣通名为经。今对佛说阿弥陀五字即是通别合为题也。教行理三各论通别。广如台藏所明。自应寻之。兹不赘述

第二辨体者。诸大乘经皆以实相为正体。何谓实相。即现前一念心之自性是也。吾人现前一念心性不在内。不在外。不在中间。非过去。非现在。非未来。非青黄赤白。非长短方圆。非香。非味。非触。非法。觅之了不可得而不可言其无。具造百界千如而不可言其有。离一切缘虑分别相而缘虑分别。亦非离此实相别有自性。离一切语言文字相而语言文字。亦非离此实相别有自性。以要言之。离一切相即一切法。唯其离一切相故无相。惟其即一切法故无不相无相不相故不得已强名实相。实相之体非寂非照。而复寂而恒照。照而恒寂。照而恒寂强名为常寂光土。寂而恒照强名清净法身。又照而恒寂强名法身。寂而恒照强名报身。又性德寂照强名法身。修德寂照名报身。又修德照而恒寂名为受用身。修德寂而恒照强名应化身。当知寂照不二。性修不二。身土不二。无非实相。实相无二亦无不二。是故举体作依。作正。作法。作报。作自。作他。乃至能说所说。能度所度。能信所信。能愿所愿。能持所持。能生所生。能赞所赞。二无非实相正印之所印也

第三明宗者。宗是修行之要径会体之枢机而万行之纲领也。提其纲则众目皆张。挈其领则襟袖随至。故次体之后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足以启愿。非愿不足以导行。非持名妙行不足以满其所愿而证所信。是故经中先演极乐依正以生信。次劝应当发愿以导行。次示七日持名以径登不退。信则信自。信他。信因。信果。信事。信理。愿则厌离娑婆欣求极乐。行则执持名号一心不乱。信自者。信我现前一念之心本非肉团。亦非缘影。竖无初后。横绝边涯。终日随缘。终日不变。十方虚空微尘国土元我一念心中所现之物。我今虽复昏迷倒惑。苟能一念回心决定得生自己心中本具极乐。更无疑虑。是名信自。信他者。信彼释迦如来决无诳语。弥陀世尊决无

虚愿。六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲。决志求生更无疑惑。是名信他。信因者。深信散乱称名犹为成佛种子。何况一心不乱安得不非生净土因。是名信因。信果者。深信净土上善聚会皆从念佛三昧得生。譬如种瓜得瓜。种豆得豆。亦如影必随形。响必应声。决无虚弃。是名信果。信事者。深信只今现前一念不可尽故。所以依心所现一切十方世界亦不可尽。实有极乐国土。在十万亿土之外。最极清净庄严不同庄生寓言。是名信事。信理者。深信极乐国土虽在十万亿土之远。而实不出我只今现前介尔一念心外。以吾现前一念心性实无外故。又复。深信西方依若正若主伴皆吾现前一念妙明真心中所现影。全事即理。全妄即真。全修即性。全他即自。我心遍故佛心亦遍。佛心遍故一切众生心性亦遍。譬一室千灯光光互遍。重重交摄不相妨碍。是名信理。如此信已则娑婆即自心所感之秽。而自心秽理应厌离。极乐即自心所感之净而自心之净理应欣求。厌秽须舍至究竟方无可舍。欣净须取至究竟方无可取。故妙宗钞云。取舍若极与不取舍亦非异辙。今设不从事于取舍。但尚不取不舍。即是执理废事。既废于事理亦非圆。若达全事即理。则取亦即理舍亦即理。一取一舍无非法界。故次信之后而明愿也。言执持名号一心不乱者。名以召德。德既不可思议故名号亦功德亦复不可思议。名号功德不可思议故使散乱称名为佛种。况执持至一心不乱安有不径登不退者乎。然诸经所示净土要行万别千差。如观像观想礼拜供养五悔六念等。一一行成皆生净土。而惟此持名一法收机最广下手最易。故释迦慈尊于此经中无问自说。特向大智舍利弗拈出。可谓方便中之第一方便。了义中无上了义。圆顿中最极圆顿。故古人云。明珠投于浊水浊水不得不清。佛号投于乱心乱心不得不佛也。信愿持名以为一乘真因。四种净土以为一乘妙果。举因则果必随之。故以信愿持名为经正宗。至于四种净土之相。详在妙宗钞及梵网玄义。兹不具述。俟后消释依正文中。当略点示耳

第四明力用者。往生不退为力用。往生有四土各得论九品。今且略明得生四土之相。若执持名号未断见思者。随其或散或定自于同居土中分三辈九品。若执持名号至于事一心不乱见思任运先落者。则生方便有余净土。若执持名号至于理一心不乱。豁破无明一品乃至四十一品。则生实报庄严净土。亦名分证常寂光土。若无明断尽则是上上实报亦是究竟寂光也。不退有四义。一念不退。二行不退。三位不退。四毕竟不退。一念不退者。破无明显佛性。径生实报分证寂光。二行不退者。见思既落尘沙亦破。生方便土进趋极果。三位不退者。带业往生在同居土。莲华托质永离退缘。四毕竟不退者。不论至心散心。有心无心。或解或不解。但令弥陀名号一历耳根或六方佛名或此经名字一经于耳。假使千万劫后毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓远近皆丧。又如食少金刚决定不消也

第五教相者。此是大乘菩萨藏摄。又是无问自说。彻底大慈之所加持。能令末法多障有情依斯径登不退。故虽经法灭。尽之后。仍以悲心弘愿特留此经。住世百年广度含识譬如。阿伽陀药万病总治。绝待圆融不可思议。华严之奥藏法华之秘髓。一切诸佛之心要菩萨万行之司南。皆不出于此矣。设欲广为叹述穷劫莫尽。有智者自当知之

入文为三。初序分二正宗分三流通分。此三分者名为初善中善后善。阙一不可序分如人之首五官具存。正宗如人之身脏腑无阙。流通分如人之手足运行不滞。故智者大师释法华经。初品作序。中十五品半为正。后十一品半皆为流通。又一时迹本二门各分三段。则法师讫安乐行五品皆为迹门流通。盖序必总提一经之纲领。而流通则法施方不壅于来世。其关系殊非浅小。后人不达才见经文稍涉义理。便一概判入正宗。致使序及流通不过如八寸三帽子一顶草鞋一双而已。安所称初语亦善中语亦善后语亦善也哉

初序分二。初通序二别序。初中二。初标法会时处。二引大众同闻。今初

如是我闻一时佛在舍卫国祇树给孤独园

如是标信顺。我闻标师承。一时标机感。佛标教主。舍卫国祇树给孤独园标说经处也。如是者实相妙理古今不变名如。依实相理念佛求生净土决定无非曰是我闻者阿难了知实相之理非我非无我不坏假名故仍称我。耳根发耳识亲聆圆音。如空印空故名为闻。一时者时无实法。特以师资道合终究一会。说听周足故名一时。佛者自觉觉他觉行圆满。人天大师故名为佛。舍卫此云闻物。中印度大国之名。波斯匿王所都也。祇树给孤独园者。匿王太子名为祇陀此云战胜。匿王大臣名须达多长者。此翻给孤独。给孤长者布金买园。供佛及僧。余有少地未布。祇陀感叹不复取价施此少地。故并存二名也

二列大众同闻三。初声闻众二菩萨众三天人众。声闻最居初者。一是出世相故。二是常随从故。三佛法赖僧传故。菩萨众居中者。一以相不定故。二以不常随故。三表中道义故。天人众列后者一是世间相故。二凡圣品杂故。三明外护侍从法应尔故。初声闻众又三。初明类标数。二表位叹德。三列上首名。今初

与大比丘僧千二百五十人俱

与者共义。大比丘者受具足戒出家人也。比丘是梵语。含三义故不翻。一乞士义。谓一钵资身无所蓄藏专求出要。二破恶义。谓正慧观察破烦恼恶不堕爱见。三怖魔义。谓发心受戒羯磨成就魔即怖也。僧者具云僧伽。此翻和合众。理和则同证无为解脱。事和则有六种。所谓身和同住。口和无诤。意和同悦。见和同解。戒和同修。利和同均也。千二百五十人者。三迦叶波兄弟师资共千人。舍利弗目犍连师资二百人。耶舍长者子等五十人。皆佛成道未久先得度脱感佛深恩故为常随众也

二表位叹德

皆是大阿罗汉众所知识

大阿罗汉是表位。众所知识是叹德。阿罗汉含三义。一应供义即乞士果。二杀贼义即破恶果。三无生义即怖魔果。复有慧解脱俱解脱无疑解脱三种不同。今是无疑解脱故名大也。又实是法身大士。示作声闻证此净土不思议法故名大也。从佛转轮广利人天故为众所知识

三列上首名

长老舍利弗摩诃目犍连摩诃迦叶摩诃迦旃延摩诃拘絺罗离婆多周利槃陀伽难陀阿难陀罗睺罗憍梵波提宾头卢颇罗堕迦留陀夷摩诃劫宾那薄拘罗阿[少/兔]楼驮如是等诸大弟子

德腊俱尊故名长老。舍利弗此云鹞鹞子亦云身子。母身端正眼如鹞鹞。从母得名也。声闻众中智慧第一摩诃目犍连此云大采菽氏。神通第一。摩诃迦叶此云大饮光。身有金色光明。头陀胜行第一。传佛心印为西土初祖。摩诃迦旃延此云大文饰。南天竺婆罗门种。论议第一。摩诃拘絺罗此云大膝。即舍利弗之母舅。答问第一。离婆多此云星宿。无倒乱第一。周利槃陀伽此云继道。因根钝故调息悟道。仅持一偈入定演说。辩才无尽。义持第一。难陀此云喜。佛之亲弟。仪容第一。阿难陀此云庆喜。佛之堂弟。复为侍者。多闻第一。罗睺罗此云覆障。佛之太子。密行第一。憍梵波提此云牛鬣。宿世恶口感此余报。受天供养第一。宾头卢此云不动。尊者之名。颇罗堕此云利根。尊

者之姓。久住世间应末世供。福田第一。迦留陀夷此云黑光。为佛使者。教化第一。摩诃劫宾那此云房宿。知星宿第一。薄拘罗此云善容。寿命第一。阿[少/兔]楼驮或云阿那律陀。此翻无贫又翻无灭又翻如意。亦佛堂弟。天眼第一。如是等诸大弟子者。结略指余也。此等诸大弟子本是法身大士。亦作声闻为影响众。今于此会同闻净土摄受功德。则能得第一义悉檀之益。任运增道损生自净佛土。复名当机众矣

二菩萨众

并诸菩萨摩诃萨文殊师利法王子阿逸多菩萨乾陀诃提菩萨常精进菩萨与如是等诸大菩萨

并者承前声闻众而言之。菩萨摩诃萨此云大道心成就有情。乃悲智双运自他兼利之称。文殊师利此云妙吉祥亦云妙德。佛为法王。菩萨绍佛家业名法王子。菩萨众中智慧第一。自非勇猛实智。不能证解净土法门。故最居初。阿逸多此云无能胜。即弥勒菩萨之名。当来下生成佛。现在居等觉位。正以究竟严净佛国为其要务。故次列之。乾陀诃提此云不休息。旷劫修行不暂停故。常精进者自利利他无疲倦故。与如是等诸大菩萨亦结上例余也。此等深位菩萨亦必求生净土。以不离见佛不离闻法不离亲近供养众僧。乃能速疾圆满菩提故

三天人众

及释提桓因等无量诸天大众俱

及者亦上文声闻菩萨言之。释提桓因此云能为主。即忉利天王。主四天下者也。等者下等四王。上等夜摩兜率化乐天他化乃至色无色界。故云无量诸天。又云大众俱者。谓八部修行人非人等不与会。无非净土法门所摄之机也。通序竟

二别序发起序也。净土妙门甚深不可思议。无人能问。故佛自唱彼土依正名字而为发起。又佛智鉴机无有错谬。见此大众应闻净土妙门而获四益。故不俟人问便自发起。如梵网下卷自唱位号云我今卢舍那等。智者大师亦判作发起序。例可知也尔时佛告长老舍利弗从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐其土有佛号阿弥陀今现在说法 净土法门三根普摄。绝待圆融不可思议。甚深难信故特呼大智慧者而与之言。以非第一智慧不能直下无疑故也。从是者从此娑婆世界也。西方者横亘直西。标所示现之处也。过者超越也。十万亿者千万曰亿。今又积亿至十万也。佛土者三千大千世界通为一佛所化名一佛土。且以此土言之。一须弥山东西南北各一洲。同一日月所照。同一小铁围山所绕名一四天下。千四天下名小千世界。千小千名中千世界。则有百万须弥四洲日月及小铁围。千中千界名为大千世界。则有十万须弥等故名三千大千世界。过如此等佛土共十万亿之西方是极乐世界也。问何故极乐定在西方。答此非善问。假使极乐在东。汝又须问。何故在东。岂非戏论。况自娑婆视之则极乐在西。倘自十一万亿佛土视之则极乐又在东矣。何足致疑。有世界名曰极乐者。序依报国土之名也。过去现在未来迁流名世东西南北四维上下方隅为界。既示依报则必竖约三世以辨时劫。横约十方以定疆隅。故称世界。言极乐者梵语须摩提此翻极乐。亦翻安养亦翻安乐亦翻清泰。乃永离众苦第一安隐之谓。具如下文广释。然佛土有四。各分净秽。所谓凡圣同居土。五浊重者则秽。五浊轻者则净。方便有余土。析空拙度证入者秽。体空巧度证入者净。实报无障碍土。次第三观证入者秽一心三观证入者净。常寂光土分证者秽究竟满证者净。今正指同居净土。亦即横具上三净土也。其土有佛号阿弥陀者。序正报教主之名也佛是通名。阿弥陀是别名。梵语阿弥陀此云无量寿无量光等。亦如下文广释。佛有三身名论单复。法身单者指所证理性。报身单者指能证功德智

慧。化身单者指所现相好色像。法身复者一自性清净法身。二离垢妙极法身。报身复者一自受用报身。二他受用报身。化身复者一示生化身。二应现化身。又一佛界化身。二随类化身。虽辨单复三身。实则非一非三而三而一。不纵横不并别。离过绝非不可思议。今云阿弥陀佛正指同居土中示生化身。仍复即报即法。故令闻名必得不退也。今现在说法者。简非过去已灭。亦非未来未成。正尔说法度生。故应发愿往生亲觐说法速成正觉也。复次有世界有佛现在即劝信序也。世界名极乐即劝愿序也。佛号阿弥陀即劝持名妙行序也。复次阿弥陀序佛也。说法序法也。说法必有听众。序僧也。佛法僧同一实相。序体也。从此起信愿行。序宗也。信愿行成必得往生见佛闻法。序用也。唯一佛界为所缘境不杂余事。序教相也。文略意周矣。初序分竟

二正宗分二。初广陈彼土依正妙果以启信。二正劝众生发愿持名以成因。信愿持名一经要旨。信愿为慧行。持名为行行。得生不得生全由信愿之有无。品位高下全由持名之深浅。故慧行为前导。行行为正修。如目足并运也。初文为二。初陈依报国土妙。二陈正报主伴妙。初又二。初总标名义。二别释庄严。今初

舍利弗彼土何故名为极乐其国众生无有众苦但受诸乐故名极乐

娑婆苦乐相杂。苦是苦苦。逼身心故。乐是坏苦。不久住故。不苦不乐是行苦。性迁流故。彼土永离三苦。不同此土对苦之乐。乃名极乐。盖凡圣同居净土五浊轻。故无分段八苦。但受不病不死自在游行天食天衣上善聚会等乐。方便有余净土体观既巧。故无沈空滞寂之苦。但受游戏神通等乐。实报庄严净土一心圆证。故无隔别不融之苦。但受无碍不思議乐。寂光净土究竟平等。故无法身渗漏真常流注之苦。但受称性圆满究竟乐也

二别释庄严四。初明地树庄严。二明池楼华色庄严。三明天乐华雨庄严。四明法音庄严。今初

又舍利弗极乐国土七重栏楯七重罗网七重行树皆是四宝周匝围绕是故彼国名为极乐

栏楯以严际畔。罗网以严空界。行树以严露地。各言七重者。表七科道品。皆是四宝者。表常乐我净四德。周匝围绕者。彼土佛及菩萨并诸声闻其数无量则有无量住处亦有无量七重栏楯罗网行树遍满彼国。处处庄严不可穷尽。故云周匝围绕也。同居净土此等庄严。则是增上善业所感。亦是圆五品观所感。以缘生微妙五尘为体。方便净土此等庄严。则是即空观智所感。亦相似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体。实报净土此等庄严。则是妙假观智所感。亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体。常寂光土此等庄严。则是即中观智所感。亦是究竟三观所感。以妙中谛称性五尘为体。欲令易解作此分别。得意为言。四土庄严一一无非因缘生法。一一无不即空假中。下皆仿此。不复繁述。问同居方便实报三土得言栏楯行树池楼华雨等一切庄严。常寂光土既惟理性。何得亦有此等庄严。答一一庄严无非全体理性。一一理性具足无量庄严。方是诸佛究竟依果。若谓寂光不具胜妙五尘。何异小乘所证偏真法性

二明池楼华色庄严

又舍利弗极乐国土有七宝池八功德水充满其中池底纯以金沙布地四边阶道金银琉璃玻璃合成上有楼阁亦以金银琉璃玻璃碎磔赤珠玛瑙而严饰之池中莲华大如车轮青色青光黄色黄光赤色赤光白色白光微妙香洁舍利弗极乐国土成就如是功德庄严

七宝池者。金银等七宝所成之池。不同此方土石所成也。八功德者。一澄净二清冷三甘美四轻

软五润泽六安和七除饥渴八长养诸根也。充满其中者。不同此方或时枯竭或时泛滥也。池底纯布金沙者。不同此方惟是污泥也。池边阶道四宝合成者。不同此方惟是砖石也。陛级名阶。坦途名道。重屋名楼。岑楼名阁。亦以七宝严饰。不同此方惟是土木丹青也。莲华大如车轮者。轮王金轮大四里。且举华之最小者言。若据观经及宝积无量寿会。则大小品类实不可量。青色名优钵罗。黄色名拘勿头。赤色名钵头摩。白色名芬陀利。色必有光。盖由净业所感。不同此方之华有色无光也。又极乐莲华光色无量。此经亦略言耳。微妙香洁是略叹莲华四德。结云成就如是功德庄严者。明上来所说种种庄严皆是阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就。故能普遍庄严四种净土。普摄十方三世一切凡圣令往生也

三明天乐华雨庄严

又舍利弗彼佛国土常作天乐黄金为地昼夜六时雨天曼陀罗华其土众生常以清旦各以衣[袖由+戒]盛众妙华供养他方十万亿佛即以食时还到本国饭食经行舍利弗极乐国土成就如是功德庄严

诸天所作微妙乐音恒无间断。故云常作天乐。七宝所严清净地界体是黄金故云黄金为地。初日分后日分名昼三时。初夜分中夜分后夜分名夜三时。故云昼夜六时。然彼土佛及菩萨各有身光众生生者亦有身光。常明不闇。不假日月光明。安分昼夜。或以华开鸟鸣为昼。华合鸟栖为夜。或虽实无昼夜。且顺此方常习假说昼夜耳。曼陀罗者天华之名。此云适意亦云白华。从空而下故名为雨。众生者上自等觉下至凡夫。衣[袖由+戒]者盛华之器。众妙华者即所雨天华。明其非止曼陀罗一种而已。应如法华经所明四华以表住行向地四因位也。供养他方佛者。即表真因会趋极果果德无所不遍也。仅言十万亿者。且据极乐。去此娑婆十万亿土。意显得生极乐国已欲还供释迦弥勒皆不难耳。若据弥陀神力所加。则何远不到哉。即以食时还到本国者。明其神足自在不假逾时也。饭食经行者既云食时故云饭食。念食则食自至。不俟造作安排。食毕则钵自去。不劳洗拭收举。故但经行宝地任运进修而已。凡圣同居净土其乐已自如此。况即于彼土又可横超方便实报寂光。其乐又当何如

四明法音庄严又二。初别明二种法音。二结叹功德成就。初中二。初化鸟音。二风树音。初又二。初正明法利。二征释伏疑。今初

复次舍利弗彼国常有种种奇妙杂色之鸟白鹤孔雀鸚鵡舍利迦陵频伽共命之鸟是诸众鸟昼夜六时出和雅音其音演畅五根五力七菩提分八圣道分如是等法其土众生闻是音已皆悉念佛念法念僧

种种奇妙杂色之鸟言其多且美也。且寄此间所爱赏者。以言其似。舍利即鸞鹭。及白鹤孔雀鸚鵡四种皆此地所有。人所共珍。迦陵频伽此云妙音。未出[谷禾+卵]时已有音声超众鸟故。此地所无。共命鸟一身两头识别报同。亦此地所无。西土雪山等处有此二种。然皆不可比于极乐奇妙众鸟。特言其似而已。言昼夜六时出和雅音。则知净土亦不以鸟栖为夜。当知实无昼夜假说昼夜。良以莲华化生之身本无昏睡不假夜卧故也。五根五力等者。三十七道品也。不言四念处四正勤四如意足者。文省略耳。三十七品通于四教。四念处者。一身念处。二受念处。三心念处。四法念处。四正勤者。一已生恶法令断。二未生恶法不令生。三未生善法令生。四已生善法令增长。四如意足者。一欲如意足。二进如意足。三心如意足。四思惟如意足。五根者信进念定慧也。信正道及助道法名信根。行正道及诸助道善法勤求不息名精进根。念正道及诸助道善法更无他念名念根。摄心在正道及诸助道善法中相应不散是名定根。为正道及诸助道善法观于苦等四谛名慧根。五力者。信根增长能破疑惑破诸邪信及破烦恼名信力。精进根增长破种种身心懈怠成办出世大事名精进力。念根

增长破诸邪念成就一切出世正念功德是为念力。定根增长能破乱想发诸事理禅定是为定力。慧根增长能遮通别诸惑发真无漏是为慧力。七菩提分者亦名七觉分。一智慧观诸法时。善能简别真伪不谬取诸虚伪法。名择法觉分。二精进修诸道法时。善能觉了不谬行于无益苦行常勤心在真法中行。名精进觉分。三若心得法喜善能觉了此喜。不依颠倒之法而生欢喜住真法喜。名喜觉分。四若断除诸见烦恼之时。善能觉了除诸虚伪不损真正善根。名除觉分。五若舍所见念著境时。善能觉了所舍之境虚伪不实永不追忆。名舍觉分。六若发诸禅定之时。善能觉了诸禅虚假不生爱见妄想。名定觉分。七若修出世道时。善能觉了常使定慧均平。或心沉没当念用择法精进喜三觉分以察起之。或心浮动当念用除舍定三觉分以摄持之。调和适中。名念觉分。八圣道分者亦名八正道分。一修无漏行观见四谛分明名正见。二以无漏心相应思惟动发觉知筹量。为令增长入大涅槃。名正思惟。三以无漏慧除四邪命。摄诸口业住一切正语中。名正语。四以无漏慧除身一切邪业住清净正身业中。名正业。五以无漏慧通除三业中五种邪命住清净正命中。是为正命(五邪命者。一为利养故诈现异相奇特。二为利养故自说功德。三为利养故占相吉凶为人说法。四为利养故高声现威令人敬畏。五为利养故说所得供养以动人心)六以无漏慧相应勤精进修涅槃道。名正精进。七以无漏慧相应念正道及助道法。名正念。八以无漏慧相应入定。名正定。此等道品若依生灭四谛而修即藏教道品。若依无生四谛而修即通教道品。若依无量四谛而修即别教道品。若依无作四谛而修即圆教道品。藏道品名为半字法门。净土浊轻似不必用。为小种先熟者或暂用之。通教道品名大乘初门。三乘共禀同居净土多应说之。别教道品名为独菩萨法。同居方便二种净土亦多说之。圆教道品名为无上佛法。有利根者于四净土应皆得闻也。结云如是等法者。等前念处正勤如意足。等余一切四摄六度十力无畏无量法门也。虽诸佛法三十七品收无不尽。而为机缘不等或作种种开合名义不同。以要言之。随所欲闻无不演畅。故能令闻者皆生。念佛念法念僧之心。所念三宝亦有别相一体乃至四教义意之不同。如余经论广明

二征释伏疑

舍利弗汝勿谓此鸟实是罪报所生所以者何彼佛国土无三恶道舍利弗其佛国土尚无恶道之名何况有实是诸众鸟皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作

恐有疑曰。既是净土。何有众鸟。故今释曰。非罪报所生。乃弥陀欲令法音宣流故变化作此诸鸟耳。问既云无恶道名。则白鹤孔雀等独非畜生道名耶。答既非罪报所生。则一一名字皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤究竟孔雀等。无非性德美称。岂更名恶道哉。问佛欲法音宣流。随所化现皆可。何必化作众鸟。答有四悉檀因缘。一者凡情喜此诸鸟。顺情而化之。令欢喜故。二者鸟尚说法。令闻之生善故三者鸟能说法。不于众鸟起下劣想。对治分别心故。四者鸟即弥陀化作。不异弥陀法身。令悟法身平等无所不具亦无所不造故

二风树音

舍利弗彼佛国土微风吹动诸宝行树及宝罗网出微妙音譬如百千种乐同时俱作闻是音者自然皆生念佛念法念僧之心

众鸟法音是化作有情声。风树法音是化作无情声。情与无情同宣妙法。皆是阿弥陀佛愿力所成种智所现。皆是吾人净业所感唯识所变。佛心生心互为质影。如众灯明各遍似一。全理成事。全事即理。全性起修。全修在性。读者亦可深长思矣。奈何舍此净土而别谈唯心净土甘堕鼠即鸟空之诮也哉。初别明二种法音竟

二结叹功德成就

舍利弗其佛国土成就如是功德庄严

重重结叹欲令闻者深信而不疑也。初陈依报国土妙竟

二陈正报主伴妙二。初明教主妙。二明眷属妙。初中二。初总征二别释。今初

舍利弗于汝意云何彼佛何故号阿弥陀

二别释二。初约光明释。二约寿命释。今初舍利弗彼佛光明无量照十方国无所障碍是故号为阿弥陀

心性寂而常照故为光明。今彻证心性无量之体。故光明无量也。十方三世诸佛皆悉彻证心性全体。皆悉照十方国无所障碍。皆可名无量光。而由因中愿力不同。各随因缘以立别名。今佛昔为法藏比丘所发四十八愿曾有光明恒照十方之愿。故今果成如先所愿也。法身光明竖穷横遍故无量。报身光明称真法性故无量。此则佛佛道同。若夫应身光明则有或照一由旬者。或照十由旬百由旬千由旬者。或照一世界者。或照十百千世界者。惟弥陀普照十方无量世界故别名无量光。然三身不一不异。为令众生得四益故强作此分别耳

二约寿命释又二。初正明主伴寿皆无量。二兼示成道已经十劫。今初

又舍利弗彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫故名阿弥陀

犹云彼佛及其人民寿命皆无量无边阿僧祇劫。盖西域每用倒文故也。心性照而常寂故为寿命。今彻证心性无量之体故寿命无量也。法身寿命无始无终故无量。报身寿命有始无终故无量。此亦佛佛道同。皆可名无量寿。应身则随愿随机延促不等。今以法藏比丘四十八愿曾有佛寿无量及人民寿命亦无量之愿故。今果成亦如先愿别名无量寿也。此则实有限量。特以人天莫数名无量耳。然三身既不一异。则应身亦可即是无量之无量矣。问佛寿无量可也。人民寿命胡得亦无量耶。答佛本愿力不思议故。信愿持名功德不思议故。信愿持名是正因缘。佛本愿力是增上缘

二兼示成道已经十劫

舍利弗阿弥陀佛成佛已来于今十劫

前文既明弥陀现在说法。此文又明未来寿命无量。故今更明过去成佛已经十劫也。然法身本无成与不成。不应论劫。报身因圆果满名成。应身为物示生名成。皆可论劫。又法身因修德显亦可论成论劫。报身别无新得。应身如月印川。亦无成与不成亦复不应论劫。然诸佛成道各有本迹。本地并不可测。且约西方极乐示成之迹则成佛十劫即是三身一成一成。亦是成非不成而论成也。问唯识论云。过去未来皆非实有。今胡得云过去十劫未来无量耶。答过去未来非现非常。所以不可执为实有。亦复岂可执为定无。且现在一刹那法唯识论中纵许有实体用。岂不言其无间即灭不容稍停又何尝执为定实定常。须知对今现在故说过去成十劫。而过去已灭。宁别有十劫堆积何地犹未化耶。又复对今现在故说未来寿命无量。而未来未至。宁别有无量劫预贮何地渐次来耶。须知时劫无性。故三世当体全空。而无性原非断灭。故时劫差别宛尔。虽复差别宛尔。并是现前一刹那中所现影子。故曰十世古今始终不离于当念也。思之。初明教主妙竟

二明眷属妙又二。初声闻菩萨妙。二生者不退妙。今初

又舍利弗彼佛有无量无边声闻弟子皆阿罗汉非是算数之所能知诸菩萨众亦复如是舍利弗彼佛国土成就如是功德庄严

问往生论云。二乘种不生。何故彼佛仍有声闻弟子。答定性二乘不回向菩提不发大愿则不得生。若先习小行临终回向发愿则便得生。虽得生已小习先熟。佛顺其机为说小法彼寻证果。旋即向大不终滞于小也。是故不同此土藏教声闻直俟法华开会方得入圆。应是通教声闻或是别教七住先断见思故名阿罗汉耳。盖藏通二教不闻他方佛名。今既得闻弥陀名号信愿往生。总属别圆二教之所摄矣。声闻菩萨不可算数。并是弥陀因中大愿大行所致。故云成就如是功德庄严

二生者不退妙

又舍利弗极乐国土众生生者皆是阿鞞跋致其中多有一生补处其数甚多非是算数所能知之但可以无量无边阿僧祇说

阿鞞跋致此云不退。而有三义。一位不退。证入圣流不堕凡地故。二行不退。恒欲度生不堕二乘地故。三念不退。心心流入萨婆若故。若约此土则藏初果通见地别七信圆初信名位不退。通菩萨别十行圆十信名行不退。别初地圆初住名念不退。今净土中则虽五逆十恶十念成就带业往生居下下品者例皆得三不退。以净土无退缘故。又一生净土则皆寿命无量。任运进修直至一生补处。观彼十方世界何处无佛何处机熟。便往示现成佛。故一生补处甚多。非是算数所能知也。初广陈彼土依正妙果以启信竟

二正劝众生发愿持名以成因三。初劝发愿。二劝立行。三总结劝。今初

舍利弗众生闻者应当发愿愿生彼国所以者何得与如是诸上善人俱会一处

前既举彼土依正妙果以劝深信。今更劝闻而信者随应发愿以求往生。信愿二种即是往生净土之要领也。何者。若不闻有极乐依正之名。或复为说而不肯信。则不得名为闻。今既得闻。便属别圆二教初机。故教之以发菩提愿。盖彼国虽通四土。然既在此娑婆三界之外。又非二乘所证偏空涅槃境界。故但肯发愿求生。即属别圆二教弘誓所摄。以既不求人天福报又不求声闻缘觉。非是菩提大愿而何。设使或求人天或求趋寂。则非生彼国之愿矣。故此愿生彼国之愿从深信生。合此信愿的为净土指南。而下文执持名号乃为正行。若信愿坚固。纵使临终十念一念亦决得生。若无信愿。纵使将此名号作个语头。持至风吹不入雨打不湿如银墙铁壁一般。亦万无一得生净土之理。修净业者不可不知也。所以者何下。征释应当发愿往生之故。得与如是诸上善人俱会一处。指前文所说无数阿罗汉无数诸菩萨乃至无数一生补处人也。苟无大信大愿。何得与此诸上善人会一处哉。大本阿弥陀经亦以发菩提愿为要。正与此同

二劝立行

舍利弗不可以少善根福德因缘得生彼国舍利弗若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土

生净土者即得不退。又与诸上善人俱会一处。如此不可思议横超法门。故非善根福德鲜少者所能生也。菩提正道名为善根。即是亲因种种助道施戒禅等名为福德。即是助缘。声闻独觉菩提名少善根。人天有漏福业名少功德。皆不可生净土。唯以信愿执持名号。则一一声中皆悉具多善根福德。纵令散心称名善根福德亦不可量。况一心不乱哉。故使感应道交文成印坏。弥陀圣众不来而来亲承接引。行人心识不往而往托质宝莲也。善男子善女人者。不拣在家出家。不论贵贱老少。亦复不拘六趣四生。但得闻佛名者即是多劫善根成熟。即五逆十恶亦皆名善男女也。闻说阿弥陀佛即闻慧。执持名号即思慧。一心不乱即修慧。阿弥陀佛是万德洪名。以名可德。罄无不尽。故即以执持名号而为正行。不必更涉观想参究等行。至简易至直捷也。闻而信信而愿乃肯执持。不信不愿与不闻等。虽亦得为远因。不名闻慧。执持则念念忆佛名号故是思慧。然有事持理持。事持者信有西方阿弥陀佛。而犹未达是心作佛是心是佛。但以决志愿求生故。如子忆母无时暂忘名为事持。理持者信彼。西方阿弥陀佛是我心具是我心造。即以自心所具所造洪名。而为系心之境令不暂忘名为理持。一日乃至七日者。克期辨事也。利根一日即得不乱。钝根七日方得不乱。中根或二三四五六日不定。又利根即能七日不乱。钝根仅能一日不乱。中根或六五四三二日不定。持至一心不乱便成修慧也。一心亦有二种。谓不论事持理持。持至伏除烦恼乃至见思先尽。皆名为事一心。又不论事持理持。持至心开见本性佛。皆名为理一心。事一心则不为见思所乱。理一心则不为二边所乱。不为见思所乱故感变化身佛及诸圣众现在其前。心不复起娑婆界中三有颠倒。即得往生同居方便二种极乐世界。不为二边所乱故感受用身佛及诸圣众现在其前。心不复起生死涅槃二见颠倒。即得往生实报寂光二种极乐世界。当知执持名号虽复简易直捷。仍复至顿至圆。以一念相应即一念佛念念相应即念念佛。不劳观想不必参究。当下圆明无余无缺。上上根人终不能逾其阃。下下根人亦可臻其阃。可谓横该八教竖彻五时。所以彻底悲心无问自说。且深叹其难信也。问临终佛现宁保非魔。答修心之人不作佛观而佛忽现。非本所期故名魔事。念佛见佛已是相应。况在临终非致魔时。何须疑虑。问七日不乱约平时耶约临终耶。答约平时也。问若约平时则假如有人。七日不乱之后更复起惑造业亦得生耶。答若果得一心不乱之人决无更复起惑造业之事。问大本十念宝王一念约平时耶约临终耶。答十念通于二时。若晨朝十念则属平时。若十念得生则与观经十声称名是同但约临命终时。一念则但约临终时。问既十念一念并皆得生。何故此经要须七日。答若无平时七日工夫。安有临终十念一念。纵令观经所明下品下生五逆十恶之人现世不曾修行。并是夙因成熟。故感临终得遇善友闻便信愿。如此等事万中无一。岂可不预辨资粮乃侥幸于万一哉。问西方去此十万亿土何得即生。答十万亿土并不出我现前一念心性之外。以心性本无外故。又仗佛力接引。何难即生。问既判信愿属慧行持名属行行。则执持名号应是助行。何名正行。何得一一声中皆悉具多善根福德。答依一心说信愿行。非有先后亦非定三。盖无愿无行不名真信。无行无信不名真愿。无信无愿不名真行。今全由信愿而持名号。故一一声中信愿行三皆悉圆具。所以名多善根福德因缘。观经所谓称佛名故于念念中除八十亿劫生死之罪。此之谓也。若使善根福德不多。安能除罪如此之大。问临终念力猛切故能除多劫罪。平日至心称名亦除罪否。答譬如日出群闇自消。称佛洪名万罪自灭。问散心称名亦能除罪并往生否。答亦必除罪不定往生。必除罪者名号功德真实不可思议故。不定往生悠悠散善难敌无始积罪故。良由吾人无始劫来所造生死重罪。假使重罪有体相者。尽虚空界不能容受。故虽从生至死百年之中一一昼夜弥陀十万一一声中尽灭八十亿劫生死重罪。然所灭罪犹如爪土。所未灭罪如大地土。惟能念至一心不乱。则如健人突围而出非复三军所能制耳。问既不定生称名何益。答一称佛名便为成佛种子。犹如金刚终不可坏。故佛世有一老人欲求出家。五百圣众以道眼观。皆谓从无善根不肯剃度。后至佛所佛即度之。弟子问佛因缘。佛言此人于无量劫前。入山采薪为虎所逼。上树避之。虎复绕树咆哮。以怖急故失声称南无佛。今此善根成熟值我得道。非诸二乘道眼所能知也。由此观之。法华方便品中所明若于过去佛所散乱称名皆已成佛。岂不信哉。伏愿若缁若素若智

若愚。于此简易直捷无上圆顿法门。勿视为难而辄生退怯。勿视为易而漫不策勤。勿视为浅而妄致藐轻。勿视为深而弗敢承任。盖所持之名号真实不可思议。能持之心性亦真实不可思议。持一声则一声不可思议。持十声百声乃至无量无数等声。则声声皆悉不可思议故也

二总结劝

舍利弗我见是利故说此言若有众生闻是说者应当发愿生彼国土

佛眼所见究尽明了。以信愿而执持名号。的确是多善根福德。以此善根福德因缘。的确能感佛及圣众来迎。的确能生四种极乐世界。是为不可思议功德之利。故殷勤再劝发愿往生。以愿能导行故也。二正宗分竟

三流通分信愿行三。一经之要旨备矣。此无上法门甚深难信。故既无问自说以为发起。复引六方诸佛广长舌相同为证明。以广流通。若非流通之力。何能使妙法筌蹄不壅于来世。圆顿心要永传于未闻也哉。文分为五。初引六方诸佛称赞劝信流通。二重征名解释劝信流通。三约已今当生劝愿流通。四引诸佛称赞难事敦信流通。五大众欢喜信受流通

初中六。初东方(至)六上方。唐译十方当知文有详略义无增减也。今初

舍利弗如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利东方亦有阿閼鞞佛须弥相佛大须弥佛须弥光佛妙音佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

承上正宗分中广赞阿弥陀佛依正庄严劝人信愿持名径登不退。此于出世大功德利之中。尤为不可思议。故不惟我释迦如来赞叹。举凡六方诸佛无不异口同音赞叹也。言不可思议者略有五意。一横超三界不俟断惑故。二即于西方横具四土非由渐证故。三但持名号不假禅观诸方便故。四一七为期不藉多劫多生多年月故。五持一佛名即为诸佛护念不异持一切佛名故。阿閼鞞此云无动。余皆可知。佛有无量德。应有无量名。随机立名。或取因或取果或性或相或行愿等。虽偏举一隅。仍各具四悉。随一名显所诠德。劫寿说之亦不可尽。但可意解而已。东方虚空不可尽故世界亦不可尽。世界不可尽故现住世间诸佛亦不可尽。略举五名以等恒河沙数诸佛。如此诸佛各出广长舌相说诚实言劝信此经。而众生犹不生信。顽冥极矣。言广长舌相者。寻常之人三世不妄语则舌能至鼻。藏头果佛三大阿僧祇劫久不妄语。故舌薄而广长出可覆面。今证大乘净土妙门。所以遍覆三千大千世界。用表言必诚实决非虚谬也。此经正名称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。罗什法师顺此方好略之机故。但译云佛说阿弥陀经。玄奘法师取舍两楹。故又译云称赞净土佛摄受经。当知亦是文有详略义无增减

二南方

舍利弗南方世界有日月灯佛名闻光佛大焰肩佛须弥灯佛无量精进佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

三西方

舍利弗西方世界有无量寿佛无量相佛无量幢佛大光佛大明佛宝相佛净光佛如是等恒河沙数诸佛

各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

问无量寿佛即是极乐世界阿弥陀佛否。答即是亦可。不是亦可。即是亦可者。佛无我相。为度众生不妨自赞。如释迦亦自赞故。不是亦可者。十方同名诸佛无量。非止一佛名为无量寿故

四北方

舍利弗北方世界有焰肩佛最胜音佛难沮佛日生佛网明佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

五下方

舍利弗下方世界有师子佛名闻佛名光佛达磨佛法幢佛持法佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

下方者。此界水轮金轮风轮之下复有下界非非想天等。乃至重重无尽不可说不可说也。达磨此云法。余可知

六上方

舍利弗上方世界有梵音佛宿王佛香上佛香光佛大焰肩佛杂色宝华严身佛娑罗树王佛宝华德佛见一切义佛如须弥山佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。上方者。此界非非想天之上复有上界风轮银轮及三界等。重重无尽不可说不可说也。问既六方各有诸佛。亦必各有净土。何故偏赞西方。答令初机易标心故。又弥陀本愿胜故。又与此土众生偏有缘故。又念弥陀一佛即为念无量佛。生西方一净土即为遍生无量净土故。若浅位人知西方胜于余方。便可决志专求。若深位人知西方即摄十方即具四土。亦不必舍西方而别求华藏。盖若谓西方是权华藏是实西方则小华藏则大者。全堕众生遍计执情。以不达权实一体大小无性故也。初引六方诸佛称赞劝信流通竟

二重牒名解释劝信流通

舍利弗于汝意云何何故名为一切诸佛所护念经耶舍利弗若有善男子善女人闻是经受持者及闻诸佛名者是诸善男子善女人皆为一一切诸佛之所护念皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提是故舍利弗汝等皆当信受我语及诸佛所说

阿耨多罗此云无上。三藐三菩提此云正等正觉。即大乘果觉也。此大乘经独说简易直捷圆顿心要。又诸佛名字并说无上圆满究竟万德。故闻经受持及闻诸佛名者皆为诸佛所护念皆得不退大菩提也。问闻经受持护念不退可矣。但闻佛名岂亦得护念不退耶。答此义有局有通。所言局者。如占察经云。若杂乱垢心虽复称诵我之名字。而不名为闻。以不能生决定信解。但获世间善报。不得广大深妙利益。若到一行三昧则成广大微妙行心。名得相似无生法忍。乃为得闻十方佛名。此亦应尔。故须闻是经已受持此经所示执持名号之法。持至一心不乱方得闻诸佛名。方为一一切诸佛所护念也。所言通者。诸佛慈悲不可思议。名号功德亦不思议。故一闻佛名不论有心无心若信若谤皆成缘种。譬如入梅檀林若拜若打皆染香气。况佛度众生不简怨亲恒无疲倦。苟闻佛名佛必护念又何疑焉。然

据金刚般若三论皆云根熟菩萨方为佛所护念。准位须在别地圆住。盖是惟约自力故必入同生性乃可护念。今仗他力故相似位即蒙护念。即能圆得三种不退。下至一闻佛名。亦于同体法性有资发力。亦得远因终不退也。闻名功德如此之大。释迦及六方佛同所宣说可不信乎

三约已今当生劝愿流通

舍利弗若有人已发愿今发愿当发愿欲生阿弥陀佛国者是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提于彼国土若已生若今生若当生是故舍利弗诸善男子善女人若有信者应当发愿生彼国土

已发愿者即已生。今发愿者即今生。当发愿者即当生。正显依信所发之愿愿无虚发必克果也。非信则不能发愿虽信而不发愿亦不能生。故殷勤再劝发愿。愿者信之券而行之枢尤为要务。举愿则信行在其中矣。问今发愿者但可当生。何得云若今生。答此亦二义。一通约一期名今。则现生发愿持名临终决定得生净土是今发愿即今生也。二局约刹那名今。则一念相应一念生。念念相应念念生。妙因妙果不离一心。如秤两头低昂时等。何俟娑婆报尽方育宝池。只今信愿持名使非娑婆界内人矣。极圆极顿难议难思。惟有大智方能谛信

四引诸佛称赞难事敦信流通又二。初引诸佛同赞。二自结叹难信。今初

舍利弗如我今者称赞诸佛不可思议功德彼诸佛等亦称赞我不可思议功德而作是言释迦牟尼佛能为甚难希有之事能于娑婆国土五浊恶世劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中得阿耨多罗三藐三菩提为诸众生说是一切世间难信之法

诸佛功德智慧虽皆平等。而施化则有难易。于净土成菩提易。于浊世成菩提难。为净土众生说法易。为浊世众生说法难。为浊世众生说渐法犹易。说顿法尤难。为浊世众生说余顿法犹易。说此净土横超顿法尤难。为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观已自不易。说此无藉劬劳修证。但持名号径登不退。奇特胜妙超出思议第一方便。更为难中之难。以是一切九法界世间所难信故。所以名为甚难希有之事。而十方一切诸佛无一不称扬赞叹推我释迦偏为勇猛也。劫浊者浊法聚会之时。见浊者五利使邪见增盛。所谓身见边见见取戒取及诸邪见。昏昧汨没故名为浊。烦恼浊者五钝使烦恼增盛。所谓贪嗔痴慢疑。烦动恼乱故名为浊。众生浊者见烦恼所感粗弊五阴和合假名众生。色心并皆陋劣故名浊。命浊者因果并劣寿命短促。乃至不满百岁故名浊

二自结叹难信

舍利弗当知我于五浊恶世行此难事得阿耨多罗三藐三菩提为一切世间说此难信之法是为甚难

信愿持名万修万去。永离五浊圆净四土。如此妙法真实难信。故不惟诸佛称赞即自亦叹其甚难。设非大悲弘誓尘劫熏心。何能行此难事也哉。此而不信辜负慈尊甚矣。四敦信流通竟

五大众欢喜信受流通

佛说此经已舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修罗等闻佛所说欢喜信受作礼而去

法门不可思议难信难知。故无一人能发问者。佛智鉴机知机已熟。故无问自说令得四益。既得闻已如时雨化故欢喜信受也。身心怡悦名为欢喜。毫无疑惑名之为信。领持不忘名之为受。感大恩德投身归命名为作礼。依教修一往不退名为而去

佛说阿弥陀经要解

跋语

经云。末法之中亿亿人修行。罕有一得道者。惟依念佛得度。呜呼今正是其时矣。舍此不可思议法门。其何能淑旭于初出家时。亦以宗乘自负藐视教典。妄谓持名法门不过曲为中下。后因大病发意西归。嗣复研求妙宗圆中二钞及云栖疏钞等书。始知念佛三昧实称无上宝王。方肯死心执持名号。万牛莫能挽也。适吾友去病大士久事净业。欲令此经大旨辞不繁而即炳著。命余述此要解。余正欲普与法界有情同生极乐。理不可却。举笔于丁亥年九月二十有七。脱[葶丁+呆]于十月初五。凡九日而告成。所愿一句一字咸作资粮。一见一闻同阶不退。或信或疑皆植道种。或赞或谤等归解脱。仰惟诸佛菩萨摄受证明。同学友人随喜加被。西有道人蕩益智旭阁笔故跋。时年四十有九

刻弥陀要解后序

经云。三界唯心万法唯识。古人云。念自性弥陀生唯心净土。合而观之。则是心作佛是心是佛心外无佛佛外无心之义明矣。后人不达。舍西方极乐而别言唯心净土。舍万德慈尊而别言自性弥陀。不几心外有佛佛外有心耶。吾蕩益师深悟心性无外之体。故若宗若教若性若相一以贯之。既著梵网合注佛顶玄文唯识心要大乘止观释要等书。阐明权实妙理。复为正知拈此弥陀要解。一展读时便觉信愿持名人可自操其券。诚所谓直捷痛快言简意周者也。盖末世弘法大士各有专门。鲜克兼通性相。惟蕩师先从心源荐彻。所以性相宗教无不游刃而解。了知心佛众生三无差别百界千如心具心造举凡净土依正无非自心所变相分。故于四土横竖之致如指诸掌。然此特法海一滴耳。若欲尽蕩师涯底。当遍览合注玄文心要等大部著述。又进求于未举笔前。庶不认指而迷月矣。古吴净业弟子正知识

弟子沈纯社愿以此刊施功德上荐先考恰所府君讳自郇先妣孺人潘氏先室孺人陈氏亡妾彭氏亡女祺官同生净土永不退转并祈保孙男孚尹念温曾孙式棠肇嘉端赐等归依三宝世修福慧伏惟我佛慈悲护念

阿弥陀经疏钞（明 袞宏）

佛说阿弥陀经疏钞卷第一

明古杭云栖寺沙门 袞宏 述

此经疏钞。大文分三。初通序大意。二开章释文。三
结释咒意。为顺诸经序正流通三分。亦顺净业信
行愿故

○初通序大意(五) 初明性二赞经三感时四述

意五请加

○初明性

灵明洞彻。湛寂常恒。非浊非清。无背无向。大哉真体。

不可得而思议者。其唯自性欤

通序经意。大文分五。自初明性。乃至五请加。今初
明性。此经盖全彰自性。又诸经皆不离自性。故首
标也。灵者灵觉。明者明显。日月虽明。不得称灵。今
惟至明之中。神解不测。明不足以尽之。故曰灵明。
彻者通也。洞者彻之极也。日月虽遍。不照覆盆。是
彻而未彻。今此明。辉天地。透金石。四维上下。曾
无障碍。盖洞然之彻。靡所不彻。非对隔说通之彻。
云洞彻也。湛者不染。寂者不摇。大地虽寂。不得称
湛。今惟至寂之中。莹净无滓。寂不足以尽之。故曰
湛寂。恒者久也。常者恒之极也。大地虽坚。难逃坏
劫。是恒而未恒。今此湛寂。推之无始。引之无终。亘
古亘今。曾无变易。盖常然之恒。无恒不恒。非对暂
说久之恒。云常恒也。非浊者。云有则不受一尘。非

清者。云无则不舍一法。无背者。纵之则无所从去。无向者。迎之则无所从来。言即此灵明湛寂者。不可以清浊向背求也。举清浊向背。意该善恶圣凡有无生灭增减一异等。大哉二句。赞辞。大者当体得名。具遍常二义。以横满十方。竖极三际。更无法可兴为比。非对小言大之大也。真者不妄。以三界虚伪。唯此真实。所谓非幻不灭。不可破坏。故云真也。体者。尽万法不出一心之体。体该万用。总而名之曰真体也。不可思议者。如上明而复寂。寂而复明。清浊不形。向背莫得。则心言路绝。无容思议者矣。不可思者。所谓法无相想。思则乱生。经云。汝暂举心。尘劳先起。是也。又法无相想。思亦徒劳。经云。是法非思量分别之所能及。是也。故曰心欲缘而臣亡也。不可思议者。所谓理圆言偏。方生理丧。经云。凡有言说。皆成戏论。是也。又理圆言偏。言不能尽。经云。一一身具无量口。一一口出无量音。如善天女。穷劫而说。终莫能尽。是也。故曰口欲谈而词丧也。又此经原名不可思议。故用此四字总赞前文。盖是至理之极名也。末句结归。言如是不可思议者。当是何物。惟自性乃尔。言性有二。兼无情分中。谓之法性。独有情分中。谓之佛性。今云自性。且指佛性而言也。性而曰自。法尔如然。非作得故。是我自己。非属他故。此之自性。盖有多名。亦名本心。亦名本觉。亦名真知。亦名真识。亦名真如。种种无

尽。统而言之。即当人灵知灵觉本具之一心也。今明不可思议者。惟此心耳。更无余物有此不思议体兴心同也。若就当经。初句即无量光。洞彻无碍故。二句即无量寿。常恒不变故。三四句即灵心绝待。光寿交融。一切功德皆无量故。五句总赞。即经云。如我称赞阿弥陀佛不可思议功德。末句结归。言阿弥陀佛全体是当人自性也。又初句明无不照。即用大。二句静无不含。即相大。三四句回绝二边。即体大。五句总赞。所谓即三即一。双泯双存。辞丧虑亡。不可思议。末句亦结归自性也。又初句言照。即解脱德。二句言寂。即般若德。三四句言寂照不二。即法身德。五句总赞。末句结归。例上可知。又以四法界会之。则清浊向背。是事法界。灵明湛寂。是理法界。灵明湛寂而不随缘。清浊向背而随缘不变。是理事无碍法界。不可思议。是事事无碍法界。以此经分摄于圆。亦得少分事事无碍故。末言自性。亦是结属四法界归一心也

○二赞经(二) 初总赞二别赞

○初总赞

澄浊而清。返青而向。越三祇于一念。齐诸圣于片言。

至哉妙用。亦不可得而思议者。其惟佛说阿弥陀经欤。上言灵明湛寂之体。本无清浊向背。毕竟平等。惟是一心。今谓约生灭门。以不如实如真知法一故。不觉心起而有其念。则无明所覆。失本流末。浑乱

真体。故名曰浊。如澄泥沙。复使净洁。斯之谓清。即指转五浊而成清泰也。无明所引。弃觉逐尘。违远真体。故名曰背。返其去路。复使归还。斯之谓向。即指背娑婆而向极乐也。然此且就众生一期从迷得悟而言。似有澄之返之之迹。而于自性。实无得失。变无增损。是故时浊时清。水非生。忽背忽向。人无二身。所谓修证即不无。污染即不得也。三祇者。三阿僧祇劫也。僧祇解见后文。言三者。以释迦成道。从古释迦至尸弃。历七万五千佛。从尸弃至燃灯。历七万六千佛。从燃灯至毗婆尸。历七万七千佛。云三祇也。备经多劫。远之又远。而今越一念。疾超生死。一念者。人能念阿弥陀佛之一念也。诸圣者。佛及菩萨也。自凡望圣。隔之又隔。而今不出片言。直登不退。片言者。即所念阿弥陀佛之片言也。至哉二句。赞辞。至。极也。至极而无以加也。妙者。即上四句总明妙义。用者。用也。夫垢心难净。混若黄河。妄想难收。逸如奔马。历恒沙无数量之劫。轮转未休。攻三藏十二部之文。觉路弥远。而能使浊者清。背者向。一念顿超。片言即证。力用之妙。何可思议。用从体相而出。故止言妙用也。末句归结。言如是妙用当是何经。惟佛说阿弥陀经。足以当之。或问小乘且置。只如诸大乘经。广如山积。云何妙用偏赞此经。答。修多罗中虽具有此义。未有如此经之明且简者。故夫称性而谈。正直而说。非

不圆顿。而澄浊返背。方便未彰。其余法门。或浩博而难持。或幽深而冈措。今但片言名号。便入一心。既得往生。直至成佛。即方便而成圆顿。神功胜力。不归此经。将谁归乎。又前是性德。今是修德。前是自性清静。今是离垢清静。乃至性尽障尽等。互融不二。如教中说

○二别赞(四) 初先出说经所以二统论净土功

德三特示持名为要四广显持名所被

○初先出说经所以

故我世尊。乍说三乘。终归一实。等颁珍赐。更锡殊恩承上。此经具有如是不可思议功德。故佛说此经。良有以也。乍者暂也。暂时之说。非究竟也。三乘者。乘本无三。权说有三。谓声闻缘觉菩萨也。终干对乍而言。实者对权而言。言世尊始成正。演大华严。大教难投。随众生根。说三乘法。后乃会权归实。悉。兴大车。故曰颁珍赐。此如来一代时教之大致也。而于其中。复出念佛一门。不论大根小根。但念佛者。即得往生。亦不待根熟。方乃会之归实。但往生者。即得不退。喻如不次之擢。荫序之官。恩出非常。名殊恩也。又殊恩复含二义。一者念佛是恩中之殊。二者持名念佛。又殊恩中之殊也

○二统论净土功德

指四十八之愿门。开一十六之观法。愿愿归乎普度。

观观宗乎妙心

上赞净土法门之胜。今于净土。先出余经。然后较量此经更为殊胜。愿门。观法。具在二经。言从初愿以至愿终。无非尽摄众生同生净土。自初观以至观末。悉是空假中道圆极一心。繇此一心。出生大愿而成正觉。即以本愿还度众生。而归一心净土法门。二经大罗。意盖如此

○三特示持名为要(二) 初较论要约二究明利益

○初罗论要约

又以愿门广大。贵在知先。观法深玄。尤应守约。知先则务生彼国。守约则惟事持名。举其名兮。兼众德而俱备。专乎持也。统百行以无遗

即前大本观经。罗而论之。知持名尤为要约也。广大者。以四十八愿。涵包幽显。统括圣凡。广大恢宏。茫无畔岸。入之必有繇渐。故责知。传曰。知所先后。由近道矣。深玄者。以门分十六。事匪一端。而复妙观精微。初心靡及。操之必得其要。故应守约。辄氏曰。守约而篱博地。善道也。云何知先。繇生彼国。近事如来。如是大愿。庶可希冀。但得见弥陀。何愁不开悟。故以求愿往生为先务之意也。云何守约。良以观虽十六。言佛便周。佛虽至极。惟心即是。今闻佛名。一心执持。可谓至简至易。功不系施。而万法惟心。心清净故。何事不办。刹那运想。依正宛然。举念欲生。便登彼国。是则难成之观。不习而成。故以持名念佛。所守尤为要约也。天如谓大圣悲怜。

直劝专持名号是也。举名者。佛有地钿德。今但四字名号。足以该之。以弥陀即是全体一心。心包众德。常乐我净。本觉始觉。真如佛性。菩提涅槃。百各万名。皆此一名摄无不尽。专持者。众生学佛。亦有无量行法。今但持名一法。足以该之。以持名即是持此一心。心该百行。四谛六度。乃至八万四千恒沙微尘一切行门摄无不尽。故名守约

○二究明利益(三) 初因成二果证三总结

○初因成

从兹而万虑咸休。究极乎一心不乱

不念佛前。念仿尘劳。所谓一刹那间。九百生灭。生住异灭。分齐头我量无边。天眼莫覩。名万虑也。

此万虑者。甲灭则乙生。俄去则[条-木+火]返。百计除之。终莫能得。今以持名之力。正念才举。妄想自除。喻如狮子出窟。百兽潜踪。杲日照霜。千林失白。名咸休也。故永明谓有人数息。觉观不休。念佛称名。即破觉观。此其验也。休之又休。穷其源本。故云究极。至于一心不乱。是为成就念佛三昧

○二果证

乃知匪虽跬步。宝池涌四色之华。不出户庭。金地绕七重之树。处处弥陀说法。时时莲蕊化生。珍禽兴庶鸟偕音。琼院共茆堂并彩

既得一心不乱。始知莲华行树。种种庄严。并百戊外。何必耳听金言。方是弥陀说法。娑婆印坏。始名

净土文成者哉。然则珍禽庶鸟。琼院茆堂。何劣何优。何净何秽。故曰西方在目前也

○三总结

盖繇念空真念。生入无生。念佛即是念心。生彼不离生此。心佛众生一体。中流两岸。不居。故谓自性弥陀。

唯心净土

承上殊因妙果。正繇念佛至于一心。则念极而空。无念之念。谓之真仿。双念体本空。念实无念。名真念也。生无生者。达生体不可得。则生而不生。不生而生。是名以念佛心。入无生忍。如后教起中辩。故知终日念佛。终日念心。炽然往生。寂然无往矣。心佛众生者。经云。心佛及众生。是三无差别。盖心即是佛。佛即是生。诸佛心内众生。念佛生心中诸佛也。故云一体。中流两岸者。娑婆喻此。极乐喻彼。始焉厌苦欣乐。既焉苦乐双亡终焉亦不住于非苦非乐。所谓二边不著。中道不安也。自性弥陀。唯心净土。意盖如是。是则禅宗净土。殊途同归。以不离自心。即是佛故。即是禅故。彼执禅而谤净土。是谤自本心也。是谤佛也。是自谤其禅也。亦弗思而已矣

○四广显持名所被

此则理之一心。全归小智。亦复通乎事相。曲为钝根理理一心。详见后文。今谓自性唯心。正指经中理一心不乱言耳。上智乃克承当。钝根未能领荷。故此一心。不专主理而亦通事。以事一心。人皆可行。

所谓夫妇之愚不肖。而兴知兴能者也。如天普盖。

似地普擎。大造之中。无弃物故

○三感时(三) 初总叹二别叹二结叹

○初总叹

奈何守愚之辈。著事而理无闻。小慧之流。执理而事

遂废。著事而迷理。类蒙童读古圣之书。执理而遣事。

比贫士获豪家之券

上言佛慈双被智愚。今言众生不体佛意。有善教。

无善学。故可叹也。守愚者。愚而甘愚。小慧者。慧而

不慧。良以事依理起。理得事彰。事理交资。不可偏

废。著此执彼。剗弊等耳。蒙童喻全愚。昏沉未开。仅

能读文。了不解义。所谓终日念旨。不知佛念者也。

贫士喻小慧。昔有窘人。路获遗券。见其所载田园

宫室。金帛米杰。种种数目。大喜过望。自云巨富。不

知数他人宝。于已何涉。所谓虽知即佛即心。判然

心不是佛者也。是故约理则无可念。约事。则无可

念中吾固念之。以念即无念。故理事双修。即本智

而求佛智。夫然后谓之大智也

○二别叹

然著事而念能相继。不虚入品之功。执理而心实未

明。反受落空之祸

上文双揭二病。今于二病。别举其尤。谓著事而信

心不切。固无足论。假使专持名号。念念相继。无有

间断。虽或不明谛理。已能成就净身。品位纵卑。往

生必矣。所谓士人作榜尾登科亦不恶。但恐榜上无名耳。安得以守愚病之。乃至执理而心实了明。亦不必论。假使骋狂慧。耽著顽虚。于自本心。曾未开悟。而轻谈净土。蔑视往生。为害非细。所谓豁

达空拨因果。莽莽荡荡招殃祸者也。问。何故不咎钝人。反抑利者。答。利者恃才高举。常谓远胜钝人。今为此说。使知画虎弗就。反落一筹。冀彼知非。

心念佛。非曰抑之。实惜之耳

○三结叹

遂使垂手徒勤。倚门空望。上孤佛化。下负已灵。今生以及多生。一误而成百误。甘心苦趣。束手死门。无救无归。可悲可痛

垂手者。古云。嫂溺摇之以手。倚门者。王孙买母云。汝朝出而不还。则吾倚门而望。今谓众生没于苦摄。佛授之如垂手深渊。众生背觉合尘。佛念之如倚门望子。援这虽殷。念之虽切。深沉不起。远逝无还。是孤佛化也。下负者。凡厥有心。定当作佛。故佛教持名。欲人念我自心。成我自佛。而漠然不信。宁不负已灵乎。今生多生者。生生堕落。无有穷已也。一误百误者。此生蹉过。多劫难逢也。入苦趣。似蝇蛆饫于厕中。赴死门。灰牛羊就乎屠肆。莫为救拔。无可归凭。岂不哀哉

○四述意(三) 初愧已不德二明已所尚三原已释经

○初愧已不德

袿宏。末法下凡。穷陬晚学。冈通玄理。素鄙空谈。画饼

何益饥肠。燕石难诬买目

上明念佛获如是益。不念佛招哪是损。故述已意。
惟崇念佛。今初先以钝根自理也。末法。则生之不
时。下凡。则报之不胜。穷陬。则见之不广。晚学。则智
之不深。事且未能。况复知理。明所言不足取信于
人也。素鄙者。自知浅劣。愧鄙空谈。所谓耻其言而
过其行也。画饼可知。喻空谈也。燕石者。似玉而非
玉者也。买胡者。西域买人善别宝者。也昔有得燕
石者。自谓瑜瑾。骄眩俗目。冀得重售。以示买胡。曰。
石也。大惭而返。喻依稀见道。仿佛不真。明眼人前。
堪作一笑

○二明已所尚

祇承先敕。笃奉斯经。望乐国为家。乡。仰慈尊如怙恃
既揣钝根。事必师古。祇者。敬也。世主玉音。法王金
口。均名曰敕。笃奉者。奉之至也。乐国言这乡者。寂
灭净土。乃当人安身立命处。而舍离故里。飘泊他
乡。游子伶仃。唯有思归一念而已。慈尊言怙恃者。
父曰吾怙。母曰吾恃。佛以大慈大悲。接引众生。是
怀我以圣胎。饲我以法乳。即今内外身心。莫不荷
其恩力而得成立。劬劳之德。昊天冈极。而乃叛弃
本生。螟蛉异姓。惟应怀慕终身。左右无方。定省不
违而已

○三原已释经

仍以心怀兼利。道贵弘通。慨古疏[甚*少]见其全。惟数解
仅行于世。辞虽切而太简。理微露而不彰。不极论其
宏功。俦发起乎真信。顿忘肤见。既竭心思。总收部类
五经。直据文殊一行。而复会归玄旨。则分入杂华。贯
穿诸门。则博综群典。典一不消归自己。有愿皆回向
菩提。展此精诚。乞求加被

未能自利。先能利人者。菩萨发心。故不忍独善其
身。心怀兼利也。兼利之道。弘法为先。而此经注疏。
今多泯没。稽古无繇。唯一三仅存。略举大端。未畅
厥旨。宏功者。即不可思议功德也。不知此经具有
如是功德。则疑而不信。信亦不真。疏钞之作。不容
已也。肤见者。肌肤在表。所入不深。喻浅见也。浅见
奚能测佛深义。而以救世心殷。顿忘其陋也。心思
者。心之官则思。尧舜之圣。尚竭心思。我何人斯。庸
可忽也。部类者。专谈极乐大本等五经也。文殊者。
文殊般若经。专称名字一行三昧也。杂华者。以华
严性海为宗。明教非权浅也。群典者。引诸经论以
证明。言非臆见也。详如义理部类二门。及后经文
中辩。消归自己者。明不专事相。究其归著。悉缘消
化融会。归于我之本性。良繇出恨世间。无一法出
于心外。净土所有依报正报。一一皆是本觉妙明。
譬之瓶环钗钏。器器唯金。溪涧江河。流流入海。无
不从此法界流。无不还归此法界也。回向菩提者。
凡所修为。咸愿往生。是名回向。而向无他向。回向

西方者。回向自性也。末二句。摄前起后。欲兴善事。必仗佛加。菩萨且然。况复凡吕。精者无二。诚者不虚。古谓精诚之极。鬼神兴通。而况三宝大慈。悯念众生。犹如赤子。但有利于众生。精诚求这。宁不加被

○五请加

归命娑婆说法主。西方接引大慈尊。不可思议佛护经。吉利文殊诸圣者。二土六方偏尘刹。过去见在及当来。无尽三宝咸证知。惟愿慈悲摄受我。我今妄以秽土见。蠡测如来清净心。仰承三宝大威神。加被凡愚成胜智。使我言言符佛意。流通遐迩益含灵。见闻随喜悉往生。同证寂光无上果

归命。如波罗密例。倒语法也。归义有二。一者归投义。言世人至重者身命。举身命而归依。诚敬之至。无二心也。二者归元义。举身命而归依。即是总摄六根还归一心也。娑婆言释迦。西方言弥陀。先释迦者。教所繇兴也。孺子封侯。尚不背本。凡夫入圣。岂得辜恩。古有临终焚香先供养释迦者。正此意也。说法主者。说法度生。一土之中。无二佛故。接引者。众生念佛。佛垂接引。喻如行路。弱者接而济之。迷者引而导之也。复有二久。见生接引。则资其道心。临终接引。则摄其神识。大慈尊者。如母忆子。名之曰慈。慈无以加。名之曰大。尊即主义。交互言之。亦可释迦此土之尊。弥陀彼土之主也。兼二如来。是谓佛宝。不可思议佛护念经。此经愿名也。是谓

法宝。舍利文殊等。闻经众也。是谓僧宝。称之为宝。略有六义。一希有义。二离垢离。三势力义。四庄严义。五最胜义。六不[日*女]义。具如要集中说。推而极之。极乐娑婆二土。四维上下十方。以至微尘佛刹。则遍一切处。过现未来。则遍一切时。于中三宝。横该竖彻。无穷尽也。又三宝者。复分事理。有别有同。如后文辨。今是内外自他悉归命也。古云佛灭度后。凡诸弟子。所有著述。皆归三宝。良繇圣境高玄。佛言微妙。而欲以凡夫毫末之智。冈自评量。是乃用蠡测海。持管窥天。漫自疲劳。所得几何。故必归命三宝。冥希加被。威神者。如经言佛力不可思议。法力不可思议。坚圣力不可思议。仗三宝力。能使愚衷。忽成胜智。凡口所述。冥通圣心也。遐迩者。兼处兴时。处则繇一隅以至周遍十方。时则系刹那以至尽未来际。皆名自迩及遐也。含灵者。拣非木石。谓一切有情也。见闻随喜者。但于此经。目览耳听。以至暂尔随顺生欢喜者。皆植善根。同生彼国也。寂光者。如来真净土。生彼国已。见佛闻法。悟无生忍。得自本心。寂照不二。名常寂光。无上果者。佛证圆满大觉。超越二乘及诸菩萨。此果之上更无过者。名无上果。是证佛一切种智也。经云。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。则知但得往生。毕竟成佛。故云同证寂光无上果也。乞求加被。意盖如此。以上通序一经大意竟

○二开章释文(二) 初略标二详释

○初略标

将释此经。总启十门。一教起所因。二藏教等摄。三义理深广。四所被阶品。五能诠体性。六宗趣旨趣。七部类差别。八译释诵持。九持释名题。十别解文义。此例华严疏旨。略为十门。前八义门。后二正释。又此兴天台五重玄义。大同小异。盖开之成十。束之成五。稍有详略云尔

○二详释(十) 初教起所因(至)十别解文义

○初教起所因(二) 初总二别

○初总

先明总明。谓如来唯为一大事因缘出现于世。则一代时教。总其大意。唯欲众生开示悟入佛之知见。今此经者。直指众生以念佛心入佛知见故。大事因缘者。引法结经文。彼经以如来出世。本欲度诸众生。悉皆成佛。不得已故。权说三乘。后至机熟。会三归一。方酬本意。故知华严以后。法华以前。虽有种种法门。浅深不一。无非为此大事因缘。除此一大事外。更无二事。今但一心持名。即得不退。此乃直指凡夫自心究竟成佛。若能谛信。何须遍历三乘。久经多劫。不越一念。顿证菩提。岂非大事

○二别

别则专就此经。复有十义。一大悲悯念末法为作津梁故。二特于无量法门出胜方便故。三激扬生死凡

夫令起欣厌故。四化导二乘执空不修净土故。五勉进初心菩萨亲近如来故。六尽摄利钝诸根悉皆度脱故。七护持多障行人不遭堕落故。八的指即有念心得入无念故。九巧示因于往生实悟无生故。十复明径路修行径中之径故

释见下文。而生起有序。喻如钩锁。初以众生迷溺。为作津梁。二所以能为津梁者。为有最胜方便故。三何名最胜方便。以能直度凡夫故。四岂独凡夫。亦度二乘圣人故。五岂独二乘。亦度菩萨故。六岂独人中。亦普度一切众生故。七岂独平处度生。偏度障碍故。八虽云度生如是广大。实不离众生一念得入无念故。九既即念得无念。亦即生得无生故。十通该前九。知此持名念佛。径中之径故。又繇是径中之径。乃能津梁末法故。则后先次第。终始循环。故云钩锁

初大悲悯念末法为作津梁者。佛成道时。已当浊世。

况今末法。正入斗争。转展陵夷。后之又后。皆赖此经

神力。救拔余生。岂非至极悲心。预垂济度

已当浊世者。人寿二万岁时。即入劫浊。释迦出时。

人寿百岁。久经浊世。已为可悯。正入斗争者。前五

百年。解脱坚固。渐次五百。禅定多闻而及塔寺。今

当斗争坚固之时。更为可悯。后之又后者。乃至法

灭。倍更可悯。故佛说此经。略而计之。大悲有三。一

者佛在世时。怜此五浊。说难信法。是为第一重大

悲悯念众生。二者佛灭度后。福慧日浅。罪障益深。故说此经。咸令未来虽不见伸缩。佛灭法存。但有信者。速超生死。是为第二重大悲悯念众生。三者如大本言。佛灭久远。当来之世。经道灭尽。独留此经住世度生。最后方灭。则知滔天之际。尚作慈航。大夜方沈。犹称法炬。是为第三重大悲悯念众生也。譬之慈父。忧念后昆。心无尽故。置为生计。能使远裔残支。至于家破身贫。犹堪资藉。故曰至极悲心。

预垂济度

二特于无量法门出胜方便者。入道多门。本无拣择。

险夷曲直。难易攸分。则无量门中。念佛一门。最为方便。略陈有四。一不值佛世。得常见佛方便。二不断惑业。得出轮回方便。三不修余行。得波罗密方便。四不轻多劫。得疾解脱方便

法门者。道体幽玄。从门始入。为门不同。故云无量。权巧接引。令得入门。名为方便。而言胜者。方便中方便也。即观经所谓异也。多门者。或谓门门可以入道。何必念佛往生。而有易有难。不妨无拣择中而说拣择。险者崎岖难行。曲者纡回难到。喻余门也。夷坦则易地。喻念佛人皆可为。直捷则易到。喻念佛速超生死。如韦提希。亦遍观十方世界。而惟愿生极乐也。得常见佛者。起信论既示真如三昧。及二门止观竟。复云。有初学是法。其心怯弱。以娑婆不常值佛。惧谓信瓦难就。如来有胜方便。摄护

信心。谓专意念佛。即生佛土。常见于佛。如修多罗说。专念西方极乐世界阿弥陀佛。即得往生。终无有退。此经则七日一心。佛现在前。是也。故知灵册已过。龙华未来。无佛世中。而得见佛。是名最胜第一方便。得出轮回者。繇惑起业。繇业感报。往来六道。轮转无穷。依余法修。直至惑尽。始得出离。而托质世间。升沈未保。唯兹念佛。带惑往生。以已念力。及佛摄受大神力入。一生处劝。即超三界。不受轮转。经云。众生生者。皆是阿鞞跋致。是也。是为最胜第二方便。得波罗密者。诸菩萨众。有怛沙劫中。修六度万行。未能满足。而今一心念佛。万缘自舍。即布施波罗密。一心念佛。诸恶自止。即持戒波罗密。一心念佛。心自柔软。即忍辱波罗密。一心念佛。永不退堕。即精进波罗密。一心念佛。余想不生。即禅定波罗密。一心念佛。正念分明。即般若波罗密。推而极之。不出一心。万行具足。如大本法藏愿云。若我成佛。国中有情。不获神通自在波罗密多。不取正觉。是为第三最胜方便。得疾解脱者。智论云。有诸菩萨。自念谤大般若。堕恶道中。历无量劫。虽修余行。不能灭罪。后遇知识。教念阿弥陀佛。乃得灭障。超生净土。又十住结经云。是时座中。有四亿众。自知死此生彼。牵连不断。欲为之源。乐生无欲国土。佛方四方去此无数国土。有佛名无量寿。其土清静。无淫怒痴。莲华化生。不繇父母。汝当生彼。

故大本云。菩萨欲令众生速疾安住无上菩提者。

应当起精进力。听此法门。是知蚁山风水。迟疾天

殊。古谓欲得一生取办。便于是法留心。是名最胜

第四方便

三激扬。镪凡夫。起欣厌者。以诸众生沉迷自性。

甘受轮回。旷劫至今。曾无省励。故示苦乐两土。爰开

折摄二门。激之扬之。俾欣俾厌。胜心既胜。净业斯成

若据平等法门。非垢非。则厌无地。折摄何施。

但今生死凡夫。迷心逐境。备历轮回。头出头没。甘

心忍受。曾无一念省发奋励。求愿出离。而复遮其

欣厌。欲令直悟自心。是犹田蛙井鲋。不兴之水。而

反责以冲霄。祇益沉沦。于事何济。于是无苦乐中。

示苦示乐。苦以折伏。乐以摄受。折则激其顽迷。而

令起厌离。摄则扬其懈怠。而俾生欣乐。然后久在

泥涂。始嫌污秽。乍闻净妙。浚起愿求。此大火聚。彼

清凉池。炎烧众生。不得不避此而趋彼矣。方便度

知。法自应尔。生彼国已。见佛闻法。得无生忍。方悟

此心本来平等

四化导二乘执空不修净土者。良以乍得我空。即生

耽滞。闻说净佛国土。教化众生。心不喜乐。故令回小

向大。发意往生

乍得我空者。小乘但悟蕴中无我。不知蕴亦是空。

执境为有。唯欲避境趋寂。故闻净土化生。心不喜

乐。如诸声闻。不见舍那神力。不兴菩萨大会。以本

不赞说十方佛刹清净功德故。古谓小乘无他佛之说。大教有刹海之谈。斯名独善之流。亦号钝阿罗汉。是以教令回断灭心。修净土行。乃知诸佛菩萨。悲智行愿。如是广大。如是无尽。心不碍境。境不碍心。一切诸法。本性自空。终日度生。终日无度。而单修禅定。不愿往生。是为大失矣

五勉进初心菩萨亲近如来者。初发心菩萨。大心虽建。胜忍未成。所谓弱心止可缠枝。婴儿犹应傍母。入正定聚。亲彼世尊。方得忍证无生。终成佛果。乘大愿筏。苦海度生。如智论中说。且夫六心堕落。尘劫声闻。鱼子庵罗。足为明镜。故知念佛菩萨之父。生育法身。

乃至十地始终。不离念佛。何得初心自足。不愿往生智论云。具缚凡夫。有大悲心。欲生恶世救苦天。无有是处。何以故。烦恼强故。未得忍力。心随境转。声色所缚。自堕三途。焉能救彼。假令得生人中。圣道难得。以施戒福力。戒作王臣。富贵自在。纵遇知识。不肯信从。荒迷放逸。广作众罪。繇此堕落。又喻二人救溺。直入水救。彼此俱溺。有方便者。往取船筏。乘之救接。皆得免难。新发意菩萨。亦复如是。要须近佛。得无生忍已。方能苦海救度众生。如得船者。又云。譬如儿离母。或堕坑井。或渴乳死。又如弱羽。祇可依树缠枝。翹翹成就。方能飞空自在无碍。凡夫无力。唯应专念阿约陀佛。使成三昧。临终正念。决定往生。见佛得忍。还来三界救度众生。正

定聚者。拣异邪定不定。以凡夫邪外已定。实似进退未定。今生安养。无论高下。皆不退转故。聚者会也。即文中诸上善人之会。今谓入此聚中。见佛闻法故。六心堕落者。身子发菩萨心。已证别教六住。因逢乞眼。遂退大心。沉沦五道。尘劫声闻者。有于大通佛世发心。皆因退大。尘点劫来。堕声闻位。故经云。鱼子庵罗华。菩萨初发心。三事因中多。及其结果少。引引以明初心菩萨。犹宜亲近如来。得所依归终无退转故。菩萨父者。华严十一经。威光童子。睹如来相获十种益。首云得念佛三昧。名无边海藏门。疏哀思以念佛三昧。菩萨之父。故自明这。良繇菩萨以方便为父。念佛即真涉事。是方便故。又念佛成佛。是亲种故。十地始终者。十地文中。从初至末。地地皆云一切所作不离念佛。又云。远行地菩萨。虽知一切国土犹如虚空。而能以清净当选行庄严佛土。如来不思议境界经云。菩萨了知诸佛。及一切法。皆唯心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生妙喜世界。极乐净佛土中。故龙树以初地往生。摩差末以得忍往生。至如文殊普贤等诸大菩萨。发愿往生。莫可胜数。况初心乎。永明谓欲托质莲台。永离胎藏。生极乐等圻佛国土游戏神通者。皆能了达自心。无不化往。天如谓汝若悟心。则净土往生。万牛不能挽矣。然则初心菩萨。虽曰了明。去佛尚远。正尔求生不可后也

六尽摄利钝诸根悉皆度脱者。诸余法门。高之则下
机绝分。卑之则不被上根。是以华藏如盲。萤光增结。
唯此一法。上下兼收。可谓万病愈于阿伽。千器成于
巨冶。岂不慈门广大。普度无遗

如盲者。如来于逝多林中。演大华严。彼时上德声
闻。身子目连等。如盲如聋杜视绝听。乃至积行菩
萨。犹云曝[思*页]。明高之则道大机小故。增结者。净名
经云。有二比丘犯根本戒。发露求忏。优波离为依
律定罪。疑心不释。净名言。汝毋以常法扰乱其心。
重增此二比丘罪。永嘉拟之萤光。谓不能开其迷
暗。而反增益之也。明卑之则机深教浅故。他若不
净错施炉[糲-米+韦]。数息不利冢人。彼此为门。亦复各异。
而浅深小大。势不兼宜。惟此念佛法门。三辈九品。
悉皆度脱。彻上。则三心圆发。直入无生。彻下。则十
念成功。亦生彼国。所谓不离一法。巧被诸根。豪杰
无下抑之羞。庸愚有仰攀之益。盖无机不收。有情
皆摄者也。阿伽陀者。四域药名。能以一药总治诸
疾。喻但持佛名。五欲三毒。无量烦恼。乃至偏乘外
道。一切见病。悉断除故。巨冶者。一冶之中。陶铸万
物。各成其器。喻但持佛名。随彼根行。九品往生。皆
不退故。广大者。周易干曰大生。坤曰广生。今无所
不度。喻如天覆地载。并育兼容。至慈无择。名普门也
七护持多障行人不遭堕落者。末世修行。多诸障难。
一亏正见。即陷群邪。彼佛愿力威神加被行人。大光

明中。不遭魔事。能为护念。直至道场。故知泽图辟怪。

宝镜遁妖。正念分明。无能烧者

多诸障碍者。行人于禅观中。击发阴魔。如楞严开

五十种。皆云不作圣心。名善境界。若作圣解。即受

群邪。故知正见稍亏。邪魔遂炽。无益更损。求升反

沈。繇此浅根怖道不学。不念佛者。以佛大愿摄受。

大力匡持。威莫敢干。神不可测。虽有魔事。行将自

消。又经云。念佛之人。有四十里光明浊身。魔不能

犯。以阿弥陀佛及十方佛。常护念故。从今发心。直

至道场。自始至终。吉无不利。良繇正念分明。纵魔

来者。易识易遣。非比耽静著空。中无主宰。中无主宰。逢魔不

觉。遂至入心者也。泽图宝镜者。以此二喻。明非但

佛力。即是自己念力也。有神兽名白泽。能人言。辨

万物之情。诸邪望影而避。故曰家有白泽之图。必

无如是妖怪。又山精野魅。能变形种种。诳惑于人。

而不能变镜中之形。喻念佛者。正念现前。智照精

朗。一切天魔心魔不得便故

八的指即有念心得入无念者。心本无念。念起即乖。

而众生无始以来。妄想惯习。未易卒遣。今教念佛。是

乃以毒攻毒。用兵止兵。病愈寇平。则舍病体更无自

身。即寇盗原吾赤子

起信论云。心体离念。而起念念佛。岂不反扰其心。

佛藏经云。无觉无观。名为念佛。无想无语。是名念

佛。而起念念佛。岂不反背于佛。今谓灭诸觉观。实

相念佛。理则诚然。但以心虽离念而无明染心。念念相续。如七年之病。久乱之民。故曰惯习。兹欲勉强遏捺。立使空寂。而止动归止。止更弥动。纵粗念暂息。细念犹存。便谓相应。错谬非小。既居凡地。未能绝虑忘缘。何不即缘虑而作修进。故以念还攻于念。念一佛名。换彼百千万亿之杂念也。而妄从真起。波逐水生。即念即空。居然本体。非于念外别得菩提。故云万法虚伪。唯是一心。了悟自心。触目菩提矣。喻如病体瘳时。便名健体。乱民定后。即是良民。去念而求去。是医必灭身而疗病。将必屠国而安民也。岂理也哉

九巧示因于往生实悟无生者。七地仅名现相。八地乃得无生。而亟欲灭生以来无生。弥求弥远。今以来生净土。乃悟无生。入有得空。即凡成圣。可谓通玄秘诀。换骨神丹

仅名现相者。华严地地皆曰远征在。而正得乃归八地。其七地云。净无量身口意。得无生法忍光明。疏谓无生法忍。八地所得。今兹七地。于彼法忍明相现前。未为真得。如观经疏。以无生即属初住。意略同此。乃至八地。离一切心意识分别。始名真得无生法忍也。故知无生。圣且难之。况凡辈乎。弥远者。厌生为患。亟欲灭生以归于无。而灭非真灭。祇益劬劳。终成轮转。如牛坏车。古有明喻。今专念佛。发愿往生。生彼国已。华开见佛。识自本心。本自不生。

生亦何碍。所谓炽然求生。而不乖于无生之理。终日生而未尝生者。乃所以为真无生也。有生而悟无生。故云入有得空。生属凡夫。而因生无生。故云即凡成圣。就路还家。潜超密度。难思难议。故云通玄[条-木+火]尔转移。如平地升仙。白衣骤贵。故云换骨。舍秘诀而耕空言。弃神丹而服狂药。岂不大可哀哉

十复明径路修行径中之径者。此有二义。一者。余门学道。万里迢遥。念佛往生。古称径路。而念佛一法。复有多门。今此持名。是为径路之中。径而又径。鹤冲鹏举。骥骤龙飞。不疾不行。而速而至。径中径矣

二义者。一是较量于多种净业。二是拣别于本部大本。故云径路之径路也。径路者。路小而捷名径。小喻念佛为力之简易。捷喻念佛成功之迅速。善导大师偈云。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。是也。故云。余门学道。名竖出三界。念佛往生。名横出三界。如虫在竹。竖则历节难通。横则一时透脱。余门之比念佛。则念佛为速矣。念佛复有多门者。发后文中所开实相念佛四种。乃至万行回向等。实本之佛。虽云本具。而众生障重。解悟者希。下此数门。观像。则像去还无。因成间断断。观想。则心粗境细。妙观难成。万行。则所作繁多。重处偏坠。唯此持名一法。简要直捷。但能继念。便得往生。古人谓既得见弥陀。何愁不开悟。则不期实相而实相契焉。故念佛为修行径路。而持名又念佛中之径路也。鹤冲

已过凡禽。争如鹏举。骥骤虽超群马。未及龙飞。皆上喻念佛。下喻持名念佛也。不疾不行者。易系词曰。易无思也无为也。寂然不动。感而遂通天下之故。非天下之至神。其孰能兴于此。唯神也。不疾而速。不行而至。意谓疾而后速。行而后至者。物之常也。蓍卦之体。寂无思为。而有感即通。是不疾而速。不行而至。妙万物而谓之神也。引此以明诸门念佛。虽同曰往生。而为力稍难。为时稍久。是须行须疾。乃至乃速也。今则不稽岁月。不假作为。七日一心。即生彼国。何其神妙一至是也故普贤行愿品钞云。大藏中数百余本或经或论。说修彼因。然皆勤积。乃得往生。今但称名。便登不退。岂非径而复径者哉

二者。无量寿经。广陈依正。备载修持。今此经者。崇简去繁。举约该博。更无他说。单指持名。但得一心。便生彼国。可谓愈简愈约。愈妙愈玄。径中径矣

无量寿经。详见部类译释二门。以对今经。世称大本。盖部同而广略异也。彼为乐广者说。此为乐略者说。然辞简而理益明。事约而功倍胜。如大本广谈诸福。而此经谓但持名号。即为多福多善。大本犹分三辈。而此经谓但生彼国。俱得不退菩提。是则不独为种种念佛门中之要。又于本部中转更为要。可谓妙中之妙。玄中之玄。径而复径者矣

如上别中十义。复以前九为通。后一为别。兼前总义。

为此经教起之所因故

通者。通明净土诸经。皆同此因故。别者。别明此经
 专重持名。以持名为因故。总者。即前总明一切诸
 经。皆一大事以为因故。言佛说此经。为教众生念
 佛。为教众生持名念佛。为教众生持名念佛而入
 佛知见。以了此一心大事而已。合之为此经教起
 之所因也

○二藏教等摄(三) 初藏摄二教摄三分摄

○初藏摄

已知佛说此经。有如是因。未知此经藏教分中。各何
 摄属。言藏有二。一三藏。二三藏。且初三藏者。一修多
 罗藏。二毗奈耶藏。三阿毗达磨藏。今此经者。是修多
 罗摄。诸经亦有互相摄者。今非彼故

梵语修多罗。此云契经。名为经藏。解见后释题中。

毗奈耶。此云调伏。即律藏。阿毗达磨。此云对法。即

论藏。上二俱有多义。非急不引。修多罗摄者。此经

在经律论三藏中。属经藏故。互摄者。如华严则经

摄而兼律论。以十藏等品显戒律。问明等品显论

议故。梵纲则律摄而兼经。以心地品之上。广谈菩

萨阶位故。余可例知。此经不兼戒律。亦无论议。自

始至终。专说念佛求生净土。故云今非彼也

二藏者。一菩萨藏。三声闻藏。今此经者。菩萨藏摄。亦

有互摄。今非彼故

菩萨声闻。详见后释文中。藏分二者。以经有大乘

小乘。故二藏分摄。若约人有三乘。亦合分三。以缘觉人多不藉教。摄归声闻。故止二藏。今菩萨藏摄者。此经演说大乘。如依正庄严。信愿往生等。皆自利利他菩萨净佛国土。教化众生之道故。互摄者。如华严菩萨藏摄。亦通声闻。以能包含无量乘故。今经二乘种不生。故云非彼。或问。何得文中。彼佛有声闻弟子。答。此暂有终无。至下释文中当辩。又问。厌苦趋乐。以专自利。何名菩萨。答。求生净土。正为见佛闻法。得无生忍已。还来此世。救苦众生。是菩萨行。非声闻道。如天台十疑论中说

○二教摄

教者。依贤首判教分五。谓小。始。终。顿。圆。今此经者。顿

教所摄。亦复兼通前后二教

五教者。一小乘。所说唯是人空。纵少说法空。亦不明显。以依六识三毒。建立染净根本。未尽法源故。二。大乘始教。繇第二时。但明于空。第三时定说三乘。不许定性阐提成佛。未尽大乘至极之说。故名为始。有成佛有不成佛。复名分教。所说则广谈法相。少及法性。其所云性。亦是相数。以依生灭八识。建立生死及涅槃因诸义类故。三。大乘终教。繇出中道妙有。定性阐提。皆当作佛。方尽大乘至极之说。故名为终。称实理故。复名实教。所说则多谈法性。少及法相。其所云相。亦会归性。以依如来藏八识。随缘成立诸义类故。四。顿教。总不说法相。唯

说真性。一念不生。即名为佛。无渐次故。五。圆教。统该前四。圆满具足。所说唯是无尽法界。性海圆融。缘起无碍。相即相入。帝纲重重。主伴交参。无尽无尽故。以上详如华严玄中。恐烦不叙。言顿教摄者。如后义理中辩。亦通前后者。通前终教。以一切众生念佛。定当成佛。即定性阐提皆作佛故。通后圆教者。亦义理中辩

○三分摄

分者。十二分教。如修多罗祇夜等。今此经者。修多罗。

优陀那。二分摄故

分者。分齐。以一代时教。别其分齐。各有所属也。祇夜。此云重颂。优陀那。此云无问自说。十二部。恐烦不叙。言二分摄者。一。修多罗摄。以是契经故。二。优陀那摄。以不待请问。自告身子故

○三义理深广(三) 初摄顿二分圆三旁通

○初摄顿

已知此经摄于顿教。少于属圆。未知所具义理。当复

云何。先明此经摄于顿者。盖谓持名即生。疾超速证。

无迂曲故。正属于顿

正属顿义者。以博地凡地。欲登圣地。其事甚难。其道甚远。今但持名。即得往生。即往生已。即得不退。可谓弹指圆成。一生取办。如将宝位。直授凡庸。不历阶级。非渐教迂回屈曲之比。故属顿义

或难。顿教一念不生。即名为佛。五法三自性皆空。八

识二无我俱遣。今持名念佛。是为有念。云何名顿。答。

以一心不乱。正谓无念。若有念者。不名一心。但得一

心。何法不寂

五法者。谓一名。二相。三妄想。四正智。五如如。三自
性者。名。相。是妄计性。妄想。是缘赶快生。正智。如如。是

圆成性。八识者。赖耶。末那。及眼等六。合之成八。二

无我者。人无我。法无我。以上亦皆入五法中。详见

楞伽诸经。悉空悉遣。所谓佛身无为。不堕诸数。

一念不生。即名为佛者。顿教之旨也。今言念佛。则

所称佛号属名。所对佛身属相。忆念彼佛属妄想。

纵使净念相继。入三摩地。亦属正智如如。而复分

别是佛。属识情。能念所念。属人法。尚未遣有我。况

无我亦遣耶。彼教所空所遣皆皆有之。以 有念。

故难非顿。正谓无念者。良繇一心不乱。则不以有

心念。不以无心念。不以亦有亦无心念。不以非有

非无心念。离此四句。更有何念。虽名念佛。盖无念

之念也。念而无念。是名一心。如是之心。心无其心。

强名曰。一尚无一相。安求所谓五者三者八者二

者。然则一心不乱。不异一念不生。焉得非顿

○二分圆

分属圆教者。圆之为义。谓四法界中。前三通于诸教。

后一独擅乎圆。今此经者。圆全摄此。此分摄圆。得圆

少分。分属圆故

四法界者。一。事法界。二。理法界。三。事理无碍法界。

此三诸教所有。四。事事无碍法界。唯华严一经有之。名为别教一乘。以事理无碍。同顿同终。事事无碍。不同彼二。拣乎同教一乘。故名为别。非藏通别圆之别也。今谓分摄乎圆者。以华严全圆。今得少分。略说有十。一。华严器界尘毛。形无形物。皆悉演出妙法言音。此则水鸟树林。咸宣根力觉道诸法门故。二。华严一微尘中。具足十方法界。无尽庄严。此则如大本云。于宝树中。见十方佛刹。犹如镜像故。三华严不动寂场。遍周法界故云体相如本无差别。无等无量悉周遍。此则如大本云。乐陀佛常在西方。而亦遍十方故。四。华严喻药王树。若有见者。眼得清静。乃至耳鼻六根无不清净。众生见佛。亦复如是。以见圆觉佛。闻普门法。神力乃尔。此则阿弥陀佛道场宝树。见者闻者。六根清静故。五。华严。八难超十地之阶。此则地狱鬼畜。但念佛者。悉往生故。六。华严一即一切故。如来能于一身现不可说佛刹微尘数头。一一头出尔所舌。一一舌出尔所音声。乃至文字句义。充满法界。此则如大本云。彼国无量宝华。一一华中。出三十六亿那由他百千光明。一一光明。出三十六亿好由他百千佛普为十方说一切法故。七。华严舍那释迦。双垂两相。此则如观经云。阿弥陀佛现六十万亿那由他恒河沙由旬之身。而又见丈六之身。于池水上故。八。华严以卢舍那佛为教主。此则如清凉云。阿

弥陀佛即本师卢舍那故。九。华严名大不思议。净

名诸经名小不思议。此则亦名不可思议功德故。

十。华严为教。即凡夫心。便成诸佛不动智。此则不

越称名。佛现前故。是则齐等净名诸经。同为华严

流类。圆教全摄此经。此经分摄圆教。以少分义。故

名分圆也

○三旁通(二) 初观经二诸经

○初观经

行象通观经者。有言十六观门。名为定善。执持名号。

名为散善。今为通之。于中有二。一总。二别。先明总者。

彼经妙观。宗乎一心。此经一心。正符彼意。一心作观。

一心称名。何得同归一心。扬彼抑此。详如净觉疏中说

旁通者。不别顿圆。但取诸大乘经义理相通。以十

六观。是净土专经。故先举也。定散者。孤山判十六

观为定善。此经持名为散善。今谓一心不乱。有事

有理。即事一心。已非全散。何况理一。正符彼意者。

彼经三观。即空即假即中。超乎次第。是为一心。今

经执持名号。一心不乱。则能持包持。了不可得。是

名空观。正当空时。能所历然。是名假观。非假非空。

常空常假。不可思议。是名中观。良以单寺号。直

下一心。有何次第。正三观圆修之义也。是则彼经

以心观为宗。此经以心念为宗。观即念也。念即观

也。两经所说。既同一心。何独此经抑之为散。故此

法门名念佛三昧。亦名一行三昧。亦名诸佛现前

三昧。亦名般若三昧。亦名普等三昧。三昧之言定也。既通多种三昧。何得为散。大要观想若非一心。观亦成散。持名若得一心。持即成定。不在观想持名。而在一心。兴不一心也。如净觉疏者。疏云。智者大师于观经。以三种净业属散。十六妙观属定。未闻以持名为散也。孤山判此经为散善。予不韪彼产。且普门品疏。释一心称名。有事有理。存念观音。无有间断。名事一心。若达此心。四性不生。兴空慧相应。名理一心。普门无不乱二字。智者尚作空慧释之。今云一心不乱。何得贬为散善。愚按智者入灭。唱三宝名。章安临终。变称弥陀。及二大士。彼师资自行如斯。必不散判称名。于是益信

次明别者。或谓此经但闻佛名。或谓此经佛是劣应。

或谓此经华局车轮。或谓此经五逆不生。或谓此经

止属下品。不知二经实一义故。不知此经尤独要故

但名者。或谓观经教想彼佛相好。此经但持四字空名。则不见佛身。故名散善。然经云。经弥陀佛。兴诸圣众。现在其前。既佛现。则宁无相好。况兴众。则主伴齐彰。盖彼以作观见佛。此以持名见佛。为因不同。见佛则一。劣应者。或谓观经方佛身高六十万亿好由他恒河沙由旬。此经不说。疑是劣应。故名散善。然大本云。尔时阿弥陀佛。放大光明。普照一切世界。阿难见佛。容体巍巍。如黄金山。高出一切诸世界上。则观经所说。犹一世界。今言一切世

界。则更为高大。何得方劣。又大本言。阿弥陀佛道场宝树。纯以众宝。自然合成。则非木菩提树下之身。何得言劣。又观经言。彼佛或现丈六八尺。或现大身。满虚空中。则随机所见。大小无定。故古谓即劣即胜。生法不二。而况今经。不出大小。何得定指为劣。华局车轮者。或谓观经华大十二由旬。此经车轮。华局于小。故名散善。不知车轮这义。大小无定。大本车轮大至百千由旬。何止十二。详如后文中辩。五逆不生者。或谓观经言五逆得生。大本唯除五逆。则济度功狭。故名散善。不知唯除五逆下。

有诽谤正法四字。五逆而兼谤法。乃在所除。虽具五逆。不谤法者。未必不生也。良繇谤则不信。不信不生。故所谓疑则华不开是也。观经不言谤法。如兼谤者。变不生也。又观经下下品五逆文中。谓其人十声称名。遂得往生。则观想未成。唯资十念。五逆之生。正称名得生耳。况大本云。地狱鬼畜生。亦生我刹中。堕地狱者。非五逆人而何。止属下品者。或谓观经下之三品。初言智者教令合掌叉手。称南无阿弥陀佛。三言善友教云。汝若不能念彼佛者。应称名号。则持名往生。似唯下品。不知持有事理。理复浅深。今下生者。仅是事善。若成理观。则兴彼经三观圆修。冥契不二。何虑品位之不高也。况下品文中。乃指恶人愚人。非谓善人智人持名。亦居下品也。故知二经。其义一也。独要者。略有三意。

一者。观经所明佛身。虽云 报即法。而那由恒沙。不无数计。生身尊特。犹特辩疑。此经但曰光明无量。寿命无量。则不属诸数。直指法身。独要一也。二者。十六妙门。虽云即观即心。而先日。次水。次地。次树。次座。方入佛观。则不无次第。犹觉繁长。此经不修余业。单事持名。[条-木+火]尔一心。便得佛现。独要二也。三者。上三品生。乃能游历十方。承事诸佛。中下二品。皆无此文。今持名往生。便得供佛诸方。食时还国。独要三也。闻说一义。尚恐生疑。更闻独要。必致深骇。故云难信之法。又云不可思议功德经也

○二诸经

复明通诸经者。兴诸大乘经意义相通。如净名法华等。旁通如是。乃知此经。义理所该。深邃广远。不应视同浅近。自取愆尤

净名法华等者。此一心持名。得生彼国。即随其心净。则佛土净。是净名义。又此一心持名。即以深心念佛。乃至独入他家。一心念佛。乞食无侣。一心念佛。一称南无佛。皆已成佛道。是法华义。等者。略举余经。如文殊所云。一行三昧。小品所云。若人散心念佛。乃至毕苦。其福不尽。是般若义。如经三七日。稽首十方诸佛名字。是圆觉义。如五百长者子。称七佛名。遂得见金色之身。成阿罗汉。是观佛三昧善。如菩萨六念。念佛第一。又云。系念思惟因缘力故。得断烦恼。是涅槃义。如佛告父王。汝今汝念西

方信乐世界阿弥陀佛。常勤精进。当得佛道。又云。
十心向往。命终必生彼佛国土。是宝积义。至如华
严圆义相通。已见前文。念佛之义。不可胜举。如上
且就一经大旨而言。泛论经义。则维摩丈室。容八
万四千师子之座。今此净土。十方往生。犹如雨点。
皆生七宝池中。曾无窄隘。即净名义。如来神力品。
释迦兴十方诸佛。同出广长舌相。乃至梵天。为赞
叹法华故。今此六方赞叹亦复如是。即法华义。略
举少分。通诸大乘。余不繁叙。又起信因缘分疏。明
信位初心。有四种机。以礼忏灭罪被初机。以修习
止观被中机。以求生净土被上机。初谓业障众生。
中谓凡夫二乘。则知净土是大乘菩萨所修矣。义
理所该。总结上文。愆尤者。轻毁此经。即轻毁大乘。
获罪无量故

○四所被阶品(二) 初料简二总收

○初料简

已知此经。文略义丰。言近旨远。未委被何根器。有何
阶等。先明料简。前三非器。谓无信者。无愿者。无行者。

反是皆器

先明根器。有是有非。次别阶等。有胜有劣。欲令舍
非从是。弃劣取胜也。信。谓信生佛不二。众生念佛。
定得往生。究竟成佛故。如经所云。汝等皆汝信受
我语。是也。愿。谓信非从信。如子忆母。瞻依向慕。必
欲往生故。如经所云。应当发愿。生彼国土。是也。行。

谓愿非虚愿。常行精进。念念相续。无有间断故。如经所云。执持名号。一心不乱。是也。此之三事。号为资粮。资粮不充。冈克臆进。又复此三。如鼎三足。或俱无。或具一缺二。或具二缺一。皆不可也。又以喻明。譬之五谷。其无信者。不信即种是谷。栽培此种。定得成谷者也。信而无愿者。虽知佳种。无心求谷者也。愿而无行者。虽望得谷。不事耕耨者也。俱无互缺。准上可知。此三者。皆羸劣破漏之器。不堪承受甘露法味。故名非器。又复世人虽行众善。于彼佛土。无信行愿。亦名非器。虽有诸过。于彼佛土。有信行愿。亦名为器。反是皆器。如下所明

于是器中。辈之品之。成三成九。九之又九。三之又三。

又细分之。复应无量。如二部中说

次明阶等也。辈者。大本三辈。品者。观经九品。故曰三九。三辈之中。复三辈之。则成九辈。九品之中。复九品之。则成八十一品。辈之无穷。品之不已。则成百千万亿辈品。故曰复应无量。所以然者。均名念佛。同一往生。而修有事理。功有勤惰。随因感果。地位自别。故涅槃说十二因缘。曾无二法。而下智观者。得声闻菩提。中智观者。得缘觉菩提。上智观者。得菩萨菩提。上上智观者。得佛菩提。是则诸天共器。食有精粗。三兽同河。渡分深浅。焉可诬也。傥其自负利根。闻说念佛若将浼焉。宁知辈品天渊。存乎其人而已。终不念佛钝置汝也。好奇负胜之士。

幸平气而思之

○二总收

总收者。但持佛名。必生彼国。则或高或下。或圣或凡。

乃至或信或疑。或赞毁。知有彼佛。更成善根。多劫

多生。俱蒙解脱

高下地得。以下品即登彼岸。下品犹胜天宫。则品位

虽殊。皆得不退故。圣凡者。以具缚凡夫。但得往生。

即兴诸大菩萨俱会一处。则终当成圣故。此专举

其顺者。下言信疑赞毁。则兼违顺。无不获益也。问。

信赞应尔。云何疑毁亦曰善根。答。答不轻授记诸

人。皆当作佛。人疑不信。乃至打骂。因堕地狱。从地

狱出。终得成道。岂非骂打从疑而生。疑从知生。知

从闻生。闻知有佛。然后生疑。曾未闻知。疑从何发。

因闻知故。佛之一字。已蕴识田。投种土中。雨露忽

滋。终有生日。彼毁佛者。义亦如是。故曰但知有佛。

皆成善根。毕竟解脱。不闻不知。则不成种

○五能诠体性(四) 初随相二唯识三归性四无

碍

○初随相

已和右此经被机普遍。未知能诠。何为体性。依古展转

十门推本。约之成四。先明随相。于中复二。一谓声名

句文。二谓所诠义。以文兴义。皆属相故

十门展转。详见华严玄义。圭峰复于中约而束之。

遂为四门。初声名句文者。据大小乘教。或以声为

教体。或以名句文身而为教体。今依清凉大师。通收四者。以声为教主。名者次第行列。詮法自性。句者次第安布。詮法差别。文者次第联合。上二所依。此名句文三者。屈曲为声上詮表。唯声。则不能詮义。唯句句文。则无自体。兼此四事。是谓教体。以假实体用兼资也。二拟一义者。此声名句文。若无所詮之义。则同乎篇韵。殊无意况。若徒从无文。妙理凭何而得显示。良以文随于义。义随于文。文义相资。乃成教体。故今此经。从如是我闻。至作礼而退。是声名句文体。而其中担忧说依正垢报。信愿往生等。是所詮义也。以是二者。交相随故。而为教体

又若据法所显义。则无非佛事。如香饭光明等。当知

法法皆为教体

法能显义。则法法自彰。不俟文字。如华严云台宝纲。毛孔光明。皆能说法。净名云。有佛世界。以香饭而作佛事。有佛世界。以光明而作佛事。乃至一色一香。一举一动。无有一法而非佛事等。今此经者。水鸟树林。咸宣妙法。则随举一法。皆成教体

○二唯识

唯识者。此文此义。皆识所变。而有本影四句四句者。一唯本无影。即小乘教。不知教法皆唯识现。谓如来实有说法故。二亦本亦影。即始教。以佛自宣说。若文若义。皆从妙观察智净识所现。名本质教。闻者识上所变文义。名影像教。诸佛众生互

为增上故。三唯影无本。即终教。以离众生心。更无有佛。唯大悲大智为增上缘。令彼根熟众生。心中现佛说法。是故佛教全是众生心中影像。四非本非影。即顿教。非唯心外无佛。众生心中影像亦空。以必本绝言。即不教之教。所谓尊者无说。我乃无闻。说听皆无。唯识而已。是以识为教体也。今此经者。且约终顿二教。则众生心乐出离。自于心中见佛为说极乐依正。信愿往生。而实无说无听。故识为教体

○三归性

归性者。前以所变之万增。摄归能变之八识。今以所现之八识。复摄归能现之一心。则性为教体一心者。即真如自体也。从此真如。流出教法。故会相归性。则所谓重颂如。授记如。十二分教。一切皆如。以上展转推展真实之理极至于此。譬之物不离梦。梦不离人。圆觉疏云。知法本无。一切唯识。识如幻梦。但是一心。则以自心为教体也。今此经者。依正信愿等法。若文。若义。究极皆归一心真如。故古德云。诸大乘经。皆以一实相印。为轻教体。此经一心不乱。即是实相。即是真如。则合前二种。会归一心。而为教体

○四无碍

无碍者。心境理事。本自交彻。境及事者。是名随相。心者唯识。理者归性。俱交彻故

次彻者。以一心原有真如生灭二门。真如即是生
灭。故理不碍事境心。生灭即时具如。故事境心不
碍理。今此经者。心即是土。则一念无为。而不妨池
楼鸟树昭布森列。众生信乐。随愿往生。土即是心。
则七宝庄严。而不妨全体空寂。不立一尘。实无众
生生彼国者。则心境理事。互相融摄。而为教体也

○六宗趣旨归(三) 初总陈二异解三正意

○初总陈

已知此经能诠之体。如是该罗。未审所宗。当在何者。

夫语之所尚曰宗。宗之所归曰趣。而有通别。通论佛

教因缘为宗。别则依古十门。自我法俱有。至圆融具

德。后后前前。次第深浅。是故诸经。各有宗趣

尚得崇也。圣人立教。一部语言。何所崇尚。所崇尚

者。名之曰宗。归者至也。立此为宗。为求何事。究所

归至。名之曰趣。因缘者。拣异无因邪因。一代时教。

不出因缘。如所谓因缘故生灭。因缘故即空。因缘

故即假。因缘故即中。佛教所宗。因缘摄尽。故云通

也。十门者第一我法俱有宗。内执有我。外执有法。

名为附佛法外道。第二法有我无宗。则异外道。繇

是从前至后。繇浅入深。乃至第十圆融具德。十门

分别。详具华严玄谈。若约之为五。不出有空法相

法性圆融。今此经者。宗乎法性。以净土依正信愿

等。皆归一心。一心不乱。即法性故

○二异解

今明此经。古有多解。有谓信愿为宗。有谓超过三界

二种清净为宗。令诸众生得不退转为趣

信愿为宗者。诸解多同。以经中屡言。若有信者。应

当发愿。生彼国土故。二种清净者。论言极乐世界。

依正二报。清净庄严。非三界所及。故以为宗。而要

其所归。为令众生。生彼清净极乐国土。生彼国已。

即不退转。以此为趣

○三正意(二) 初总举二别明

○初总举

此经宗乎法性。于法性中。复分总别。总而合之。谓是

依正清净。信愿往生。以为宗趣

取前二说兼合言之。总为宗趣。以前说不该依正。

后说未详信愿。故须兼合。始得无遗。良繇依正信

愿。兼备交资而得往生。皆不出自心故。其总为宗

趣者。如华严例。彼经亦兼众说。总因果缘起理实

法界以为宗趣故。若欲分上。上句为宗。下句为趣。

义亦自明。若欲加之。彼经加不思议。今经亦尔

○二别明

又别明之。则成五对。一教义。二事理。三境行。四行寂。

五寂用。以为宗趣

一教义一对者。以教为宗。令达义为趣。言崇尚此

念佛性生之教。其意云何。正欲晓会经中所说阿

弥陀佛正报依报清净庄严。信之愿之。则生彼国

教中有如是义。是其趣也。不徒为语言文字而已。

二事理一对者。以事为宗。令显理为趣。承上一经言教。俱约所诠之义。而义中复有事理。言崇尚此依正信愿等事。其意云何。正欲显发事中所具至理。是其趣也。不徒为事缘之迹而已。三境行一对者。以境为宗。令起行为趣。境即是所观之理。对能观之智。故名为境。言崇尚此理。其意云何。既知弥陀自性。净土唯心。正欲即此以为真境。而起观行。执持名号。一心不乱。是其趣也。不徒为晓达此理而已。四行寂一对者。以行为宗。令至寂为趣。言财富尚此念佛观行。其意云何。良繇心虽本寂。多生习染。触境生心。若不修观行。纵令强抑妄心。终非定慧平等。今依正观。执持名号。至于一心。则复还空寂之体。是其趣也。不徒为有作妄计而已。五寂用一对者。以寂为宗。发用为趣。言财富尚此寂。其意云何。良繇妄想执著。无繇解脱。妄尽心一。则净极光通。喻如尘尽镜明。无像不现。所谓发生本国。得无生忍已。还入生死。以无数方便。大作佛事。度脱众生。妙用恒沙。是其趣也。不徒为沈空滞寂而已。如是十门。展转生起。以为宗趣

○七部类差别(三) 初明部二明类三非部非类

○初明部

已知此经。宗趣冲深。未审当部等类。为有几种。初先

明部者。部有二种。一谓大本。二谓此经

部者。以是总归一部。而有详略。详为大本。略为此

经。大本有六。一名无量平等清净觉经。后汉支娄

迦讖译。二名无量寿经。曹魏康僧恺译。三名阿弥

陀经。兴今经同名。吴支谦译。四名无量寿庄严经。

宋法贤译。五出宝积第十八经。名无量寿如来会。

元魏菩提流志译。六名佛说大阿弥陀经。宋龙舒

居士王日休者。总取前之四译。参而会之。唯除宝

积。彼所未及。然上五译。互有异同。汉吴二译。四十

八愿。止存其半。为二十四。其余文中。大同小异。王

氏所会。罗之五译。简易明显。流通今世。利益甚大。

但其不繇梵本。唯酌华文。未顺译法。若以梵本重

翻而成六译。即无议矣。故彼不言译而言校正也。

又其中去取旧文。亦有未尽。如三辈往生。魏译皆

曰发菩提心。而王氏唯中辈发菩提心。下曰不发。

上竟不言。则高下失次。且文中多善根。全在发菩

提心。而三辈不同。同一发心。正住生要旨。乃反略

之。故云未尽。然今疏钞所引。义则兼收五译。语则

多就王文。以王本世所通行。人习见故。余五间取。

而[既/木]以大本标之。故上六种皆名大本。今此经者。

名为小本。文有繁简。义无胜劣。判属同部

○二明类

二明类者。自有三种。一观经。二鼓音王经。三后出阿陀佉偈经

类者。不同其部。而同其类。如从昆弟。虽不同父。而

同其祖。亦名上经肩。相为等夷。故曰同类。观经者。观

无量寿佛经。具谈十六妙门。一心三观。详本疏钞。

鼓音王经者。佛在瞻波大城。伽伽灵池。兴比丘百人说。中云。若有四众。受持阿弥陀佛名号。临命终时。佛兴圣众。接引往生等。后出偈经者。始终唯偈。是伽陀部。中云。发愿喻诸佛。誓二十四章。愿止存半。兴汉吴二译同。而四十八愿。自古及今。传扬已久。二十四者。或梵本缺略。未可知也。或问鼓音亦说持名。云何不兴今经同部。答。以有咒故。彼经虽说持名。重持咒故

○三非部非类

三明非部类者。带说净土。如华严法华。及起信等。又非部类。而中说专持名号。如文殊般若带说者。诸同部同类之外。复有诸经。虽不专谈净土。其中带及劝赞往生也。华严。如行愿品。既明十大愿王。而未言以此十愿导归极乐是也。法华。如云诵斯经者。命终当生阿弥陀佛极乐世界是也。起信。如前教起中所明是也。等者。如观佛三昧。十住断结诸经。带说净土。层叠非一。详如后释文中杂引。文殊般若。详后执持名号文中

○八译释诵持(五) 初明译二明释三明诵四明持五结劝

○初明译

已知此经。为部为类。详略同别。未委译自何时。凡有几译。以至注释阐扬。读诵受持。有何灵验。初明译者有二。一名佛说阿弥陀经。即今经。姚秦三藏法师鸠摩罗什译

姚秦者。周有嬴秦。南北朝有苻秦。姚秦。今言姚者。拣非余秦也。三藏者。通经律论。兼善华梵故。法师者。佛法所属。演扬诲众。为表范故。鸠摩罗什者。梵语具云鸠摩罗耆婆什。上五字。此云童寿。什者。深善此方文字之什。华梵合举。称罗什也。译者。易也。易梵成华也。周礼。掌四方之语。各有其官。北方曰译。今经自西来。而言译者。汉之北官。兼善西语。摩腾始至。遂称为译。今仍之也。按本传。师。中天竺国人。父名鸠摩罗琰。家世相国。弃荣出游。龟兹王以妹妻之。生师。师生而神灵。七岁随母入寺。见铁钵。试取加顶。俄念此钵甚重。我何能举。即不胜得。遂悟万法惟法。博学强记。人莫能及。以冲年高德。故云童寿。既通三藏。东游龟兹。王设金狮子座处之。苻坚据秦。将事四讨。适太史奏异星现于西域分野。当有大德智人。入辅中国。坚云。朕闻龟兹有罗什者。得非此耶。遣将吕光。临发。谓曰。朕非贪地用兵。闻罗什深解法相。为后学宗。若克龟北。即宜驰驿送什。及破龟兹。载什以归。中道闻坚已为姚苻所害。遂止不返。什师因不至秦。后苻亦闻师名。要请。而光不允。苻亡。子兴复请。说不允。遣兵伐光。光侄降秦。方得迎师入关。奉为国师。师阅旧经。义多纰僻。不兴梵本相应。乃集沙门肇睿入百余人。新译经论三百九十余卷。并畅神源。发挥幽致。师未终少日。集众谓曰。愿所宣译。传之后世。咸共

流通。今于从前。发诚实誓。若所传无谬。当使焚身之后。舌不焦烂。以弘始十一年八月二十日。卒于长安。阖维薪灭形尽。舌根俨然。今此经者。译于什师。而舌根不坏。兴诸佛出广长舌。赞叹此经。合而观之。佛语不虚。于是益信

二名称赞净土佛摄受经。唐三藏法师玄奘译。二经

联此。小异大同。时所宗同。尚弘秦本

玄奘法师者。唐洛州缑氏人。姓陈氏。少罗患难。随兄长旆法师。出家于净住寺。年十一。诵维摩法华卓然自立。不偶时流。年二十一。讲心论。不窥文相。涌注不穷。时号神人。贞观三年。往西域取经。备经险难。历百五十国。遂至舍卫。取经六百多部。贞观十九年还京。于玉华台翻译经论。总一千三百三十卷。既卧疾。见在白莲华。及佛相。右胁累足而逝。两月。色貌如生。先是西行之日。抚灵岩寺松而作誓言。吾西去。汝西长。吾东归。汝东向。师去。松西长至于数丈。一日忽东回。门弟子喜曰。师归矣。已而果然。时号摩顶松云。按师誓言自要。不爽如是。真语实语。亦什师舌根不二。诸佛舌相。广长意也。所译此经。焉可不信。联比者。先后重译也。小异大同者。梵音稍别。及语有繁简。如恒河殒伽。六方十方之类。而大意一无相乖也。皆弘者。法华三译。秦本盛行。此经二译。亦复如是

○二明释

次明释此经者。论则有天亲菩萨无量寿经论。解则

有慈恩通赞。海东疏。孤山疏。对大佑略解等

天亲菩萨者。常入日光定。升兜率天宫内院。亲覲

慈氏。造无量寿经优婆提舍。优婆提舍者。此云分

别义。慈恩法师者。讳窥基。姓尉迟氏。敬德犹子也。

奘师度之出家。学通大小。造疏计可百卷。释弥勒

下生经。毛铎得舍利二七粒。复示西方要义。有弥

陀经通赞一卷。海东法师者。讳元晓。其疏此经。大

率依论为主。孤山圆法师者。十疏流通。此疏居一。

义渊。净觉。越溪等。历代诸师。种种解释。率多散没。

至元大佑师者。乃有略解。今唯海东越溪大佑所

解仅存而已。世远人亡。经残教弛。遂令如是广大

深远法门。不得人人晓了。宁不悲夫

若夫远承佛旨。弘阐秘宗。为论为文。为集为录。为传

为偈。为赋为时。交赞互扬。其丽不亿。莫不叮咛恳告。

感慨悲歌。普劝迷流。同归觉路。一曾过目。可弗铭心

上文专指注释此经。今谓其余赞咏净土。所有言

辞。不可胜纪。为论。如十疑宝王等。为文。如龙舒无

尽等。为集。如决疑指娑等。为录。如净土自信等。为

传。如净土略传等。为偈。如径路修行等。为赋。如神

栖安养等。为时。如诸家怀净土等。告而曰恳。真 诚

之语。冀其信受而奉行也。歌而曰悲。凄楚之辞。或

能感发而兴起也。丽。数也。不亿者。亿不足以尽之。

言多也。此皆净土圣贤。千言万语。不厌繁重。直欲

生死海中。尽挈众生于彼岸而后已。我等应当衔
恩报德。镂骨铭心。展转流通。递相劝导。如其置崦
不览。览而不信。不曰蒙之训。则曰寄寓之谈。独
且奈之何哉

○三朗诵

次朗诵此经者。如舌根不坏。天乐西迎。方解冤而往
生。未终卷而坐脱。归如入定。终睹白莲。银台而易金
台。粗乐而来细乐

舌根不坏者。智论云。有比丘诵弥陀经。命欲终时。
语弟子言。阿弥陀佛。兴诸大众。俱来迎我。后从火
化。舌根不灰。色相自若。天乐西迎者。宋唐世良。诵
弥陀经十万过。一日谓家人曰。佛来迎我。言已。作
礼坐逝。其夜有利行人。在道味山上。梦西方异光。
幡华缤纷。音乐嘹唳。空中声云。唐世良已生净土。
解冤往生者。宋上虞民冯[王*民]。少事游猎。见巨蛇。持
[矛肖]将往刺之。时蛇在岩下。欲噬黄犊。[王民]岩石压
之至死。蛇屡为祟。[王*民]修忏悔佛经年。蛇不能害。一
日请问社净侣。诵弥陀经。合掌而化。未终坐脱者。
晋智仙法师。号真教。住白莲寺。十三年西向十念。
十二明不暂废。一夕微疾。命观堂行人诵弥陀经。
未终卷。安然坐脱。归如入定者。宋释处谦。精修净
土。一夕。诵弥陀经毕。称赞净土。告众曰。吾以无生
而生净土。如入禅定。奄然而化。终睹折莲者。宋嘉
禾郡钟姬。日诵弥陀经十遍。念佛不辍。一日语其

子曰。见白莲华无数。众圣迎我。遂端坐耸身化去。
银台金台者。怀玉禅师。台州人。布衣一食。不
卧。精进念佛。诵弥陀经三十万遍。一日见西方圣
众多若恒沙。一擎银台。从窗而入。玉曰。吾一生精
进。誓取金台。何为得此。银台遂隐。玉感激。倍复精
进。三七日后。见佛满空中。乃谓弟子曰。金台来迎。
吾生净土矣。说偈含笑而逝。郡守段公异之。作诗》
赞美。有枝低只为挂金台之句云。粗乐细乐者。元
子华禅师。大历九年。于润州观音寺。诵弥陀经六
月。忽得疾。夜闻香所乐音。空中告曰。粗乐已过。细
乐续来。君当往生。长久念佛而化。异香连日不散

又若书写则化被苍生。讲演则祥符白鹤

书写者。唐善导大师。凡得[贝*亲]施。用写弥陀经十万
卷。劝人受持。亦有读诵至十万遍者。五十万遍者。
僧俗归仰。至有感极焚身供养。得念佛三昧者。不
可胜纪。讲演者。宋沈三郎。晚岁回心念佛。因病。请
僧讲弥陀经。易衣而终。缩膝欲起。二子局于名教。
以易龕为难。曳其胫直之。将入殓。忽举首出衣被。
矍然而坐。举家大惊。二子急前扶卫。乃以肘节捶
之。了曰。助父坐脱耳。竟坐逝。荼毗。有白鹤二十九
只。飞飞云表。久之西去

现前感应。则宝地遥观。克取往生。则涅槃非比。如斯

感应。屡见古今

宝地遥观音。唐大行禅师。初修普贤忏。后入大藏。

随手取卷。得弥陀经。日夜诵咏。至三七日。睹琉璃地上。佛及二大士现前。僖宗闻其事。诏入内庭。赐号常精进菩萨。后琉璃地复见。即日命终。异香经旬。肉身不坏。涅槃非比者。梁道珍法师。讲涅槃经。天监中。憩锡庐山。慕远公净业。禅坐中。忽见生活费上数百人乘宝舫前迈。师问何之。答曰。往极乐国。因求附载。报云。法师虽善讲涅槃经。亦大不可思议。然未诵弥陀经。岂得同往。师遂废讲念佛。诵弥陀经及二万遍。将终四七日前。夜四鼓。见西方争台来至。空中皎如白日。声云。法师当乘此台往生。时众咸闻天乐异香。数日香犹未散。其夜峰顶寺僧。遥见谷口火炬数十。明燎彻夜。次日乃知师逝。如上所录。皆修因证果。此感彼应。叠见层出。自古及今。未及枚举

○四明持

若持名者。或一念而飞一光。或一声而出一佛。或响弥林谷。或音彻宫闱。或六时系念。而依正盈空。或十字标心。而圣贤入会。洎乎昭代。续有名流此正胆执时名号也。净业诸贤。多不系载。姑举昭灼世人耳目者一二。以为激劝。飞光者。唐善导大师。人问念佛复天净土否。答曰。如汝所念。遂汝所愿。于是导乃自念阿弥陀佛一声。帖有一光从其口出。十声至百。光亦如之。光明满室。帝闻其事。敕所居为光明寺。后登柳树端坐而化。出佛者。少康

法师。在乌龙山。建净土道场。劝人念佛。众见师念佛一声。口出一佛。至于十念。十佛次出。犹若连珠。临终之日。口旋异光数道。奄然而逝。响弥者。唐道绰禅师。平居为众讲无量寿经。将二百遍。人各掐珠。口称佛号。或时散度。声播林谷。音彻者。唐法照。于并州五会念佛。感代宗皇帝宫中闻念佛声。遣使遥寻。见师劝化之盛。遂诏入宫。宫人念佛。亦及五会。号五会法师。六时者。晋慧远法师。居庐山。制莲华漏。六时念佛。澄心系想。后十九年。七月晦夕。于般若台。方从定起。见阿弥陀佛。身遍虚空。圆光之眄量化佛。及菩萨众。水流光明。演说妙法。佛言。我以本愿力故。来安慰汝。汝七日后。当生我国。至期。端坐而逝。十字者。宋长芦宗赜禅师。禅理洞悟。宗说兼通。而远遵庐阜之规。建莲华胜会。其法日念阿弥陀佛。或千声万声。各于日下。以十字记之。一夕。梦一男子。乌巾白衣。风貌清美。谓赜曰。欲入公弥陀会。乞书一名。赜问公何名。曰。普慧。又云。家兄普贤。亦乞登名。言讫遂隐。赜觉而语诸尊宿。皆云华严离世间品。有二菩萨名。乃知圣贤幽赞。以二大士书于录首。昭代者。今代也。如西斋。空谷。天奇。毒峰等。皆近世高僧。笃信精修。匹休前古。相续不绝。稍详往生集中。盖千万中。纪其一二而已

至于感护则宿冤得度。恶鬼不侵。灵应则瞽目重明。

俘因脱难

冤度者。唐邵彪。镇江人。为诸生时。梦至一公府。主者问汝知所以不第否。彪对不知。因使人引彪前行。见大镬中。有蛤蜊人语。呼彪名。彪怖。遂念阿弥陀佛。蛤蜊变黄雀飞去。彪后及第。官至安抚使。

鬼却者。佛世有一国邻于罗刹。罗刹食人无度。王约。自今国中。家以一人。次第送兴。勿得枉杀。有奉佛家。止生一子。次第充行。父母哀号。嘱令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往视。见子尚在。将之而还。自是查之患遂息。目明者。宋崇氏女。双瞽。念佛三年。精勤不替。双目重明如故。难脱者。元末张士诚攻湖洲。江浙丞相兴战。擒四十人。囚槛送戮。夜宿西湖鸟窠寺。大猷谋禅师。徐步廊下。囚见师神观闲雅。持诵不辍。因求救拔。师教令至心念南无救苦救难阿弥陀佛。中有三人信受其语。念不绝口。天晓发囚。易伽锁。到三人。刑具不足。惟系以绳。既而审鞫。知良民被虏者。遂得释

又复恶人则善和十念。地狱现而化佛空迎。畜生则鸛鸽称名。形骸掩而莲华地发。何况身无重慝。报生最灵。信愿熏修。宁成虚弃

恶人者。唐张善和。屠牛为业。临终。见群牛索命。于是大怖。唤其妻云。速延僧为我念佛。僧至。谕云。经中说临终恶相现者。至心念佛。即得往生。和云。地狱至。急取得炉来。即以右手擎火。左手拈香。面西专切念佛。未十声。自方佛来迎我。即化去。天

者。宋黄岩正等寺观。公畜鸕鹚。常念佛不绝。一日立化笼上。观葬之。民政局 而土上出紫莲华一朵。寻土中。则华从舌央面发。灵芝照律师。为之赞。有立亡笼闭浑闲事。化紫莲华也太奇之句。如上持名所举。自飞光出佛至此。亦千万中纪一而已。愚者。恶之匿于心者也。最灵者。人为万物之灵也。未复结言。恶人念佛。尚得往生。何况 未如善和。畜生念佛。尚得往生。何况灵而号为人类。以为比况。知必生也。信愿熏修。所作唐捐。无有是处

○五结劝

是以一音始唱。千伸缩同赓。三学高僧。九流名德。若幽若显。若圣若凡。如万水无不朝东。似群星悉皆拱北。方之捷径。号曰普门。岂语虚语哉。决志求生。无容拟议者矣

此总结净土法门。一切众生所皈依也。唱者导也。赓者续也。始唱者释迦开示西方。众知始知净业。是引而导之也。同赓者。六方赞叹。详如经文中说。是续而和之也。三学者。谓禅教律三宗也。禅如永明。以宗门柱石。而上上品生。圆照以独秉单传。而标名莲境。教如僧睿弘辅什师。而莲华出榻。四明中兴台教。而西向坐亡。律如灵芝。生弘毗尼。而死生安养。清照大阐律学。而说偈西归。若广举者。不可胜数。九流者。谓儒道农工医卜等也。儒如文潞公。德业满朝。而结十万同生之缘。苏长公文行绝

世。而有西方公据之说。道如葛济之。舍仙学而回
 心净业。鸾法师焚仙经而专修观经。乃至子间之
 业岐黄而念佛。张铨之荷耒耜而称名。幽如冥君
 敬礼。罗刹休心。心圣如文殊求生。普贤愿往。况显兴
 凡。不待论矣。朝东者。会极义。拱北者。宗本义。喻净
 土为真际所诣。势必向往。非强之使然也。捷径普
 门。解见前文。重言结之。明不虚也。决志者。大本云。
 设有大火。充满三千大千世界。要当过此。生彼国
 土。则决定其志。无退怯也。拟议者。易曰。拟之而后
 言。议之而后动。今谓不须拟议。昔有有言。卜以决
 疑。不疑何卜。念佛往生。但谛信不疑而已。何复拟
 议为哉

佛说阿弥陀经疏钞卷第一

佛说阿弥陀经疏钞卷第二

明古杭云栖寺沙门 袞宏 述

○九总释名题(二) 初题义二译人

○初题义

如上八门叙义。已知一经大旨。今欲释文。先明总
 题。使有纲领。故次之以总释名题

佛说阿弥陀经

[疏]师义有四。初能说佛。二正明说。三所说佛。四结
 说名。言此土释迦牟尼佛。说彼土 乐陀佛依正
 庄严信愿往生之经也。统括大意。次乃离释

[钞]统括者。先且略表全文。使血脉贯通。意义具足。

次及一一离而释之。题止佛名。而言依正等者。观

经文佛便周。今举佛名。摄无不尽故

[疏]次离释也。佛者。梵语具云佛陀。此云觉者。备三

觉故。又云智者。无不知故。又佛者。十号之一。又佛

地明十义佛。天台明六即佛。华严明十身佛。故佛

者。天中天。圣中圣。凡单言佛者。即本师释迦牟尼也

[钞]梵者。净也。对华名梵。文质之谓也。具者。具足。梵

语当云佛陀。不言陀者。省文也。释以震旦之言。则

云觉者。对迷者得名也。三觉者。自觉异凡夫。觉他

异二乘。觉满异菩萨。三觉俱圆。故曰自他觉满之

者。又离心名自觉。离色名觉他。俱离名觉满。亦三

觉义。又云智者。智即觉义。无不知者。智论云。知一

切众生数非数。常非常等。是智无不知。所谓得一

切种智是也。即觉满义也。十号者。万德世尊。举莫

能尽。略而言之。如来至佛。共有十号。十号之中。佛

当其一。具兹十德。世出世间之所宗主。故名世尊。

十义者。具二智。断二障。觉二谛。得自他二利。如梦

觉化开二喻。合之为十义也。六即者。即乎理即。终

乎究竟。盖始则全觉全迷。中则觉而未尽。未乃无

所不觉。今称佛者。指究竟也。十身者。一正觉佛。至

十随乐佛。详具离世间品。此十身佛。唯华严有之。

然约其大要。不出觉满之义。故曰十身初满。正觉

民。名圆满佛也。天中天者。天有四。一世间天。诸

国王是。二生天。欲色无色诸天是。三净天。四支

佛是。四义天。十住菩萨是。佛并超之。是天而又天也。圣中圣者。声闻缘觉菩萨。入圣域而未优。惟佛居极果。是圣而又圣也。即释迦者。过去未来。须标某佛。释迦见坐道场。一土之中。无二佛故。喻如前朝帝主。须称国号。当今天子。直曰至尊。亦以一国之中无二主故。是知单言佛者。即悉达所成贤劫第四佛也

[疏]说者。悦也。避所怀故。四辩宣演故。十二部等。至四悉檀。皆是说义

[钞]悦所坏者。本愿度生。得机而说。所怀畅悦。如大本。世尊欲说此经。先且诸根悦豫。颜色异常。况今持名念佛。得机而说。悦可知矣。四辩者。曰义。曰法。曰词。曰乐说也。四皆无碍。名之曰说。中论云。诸佛依二谛。为众生说法。词无碍紧世智差别说。乐说无碍智。以第一义智善巧说。不言义法者。后后兼于前前。词。及乐说。摄义法故。十二部等。指导所说也。悉檀者。合华梵云遍施。以世界为人对治第一义四门。作欢喜知善灭恶入道四益十二部经一切诸法。随宜而说。无量方便。要归作世界等四说。使人得欢喜等四益而已。鉴机授法。其文繁广。略举不悉

[疏]佛说者。说拣五人故

[钞]五人者。一佛。二菩萨。三天。四仙。五化人。此五皆

能说经。今显此经是至圣立言。金口亲出。不同菩萨在因。天属凡类。仙杂外道。化人非真也。如天子诏。不同百官宰相诸王等语也

[疏]阿弥陀者。是标显彼佛。梵语阿。此云无。梵语弥陀。此云量。言佛功德不可穷尽。故云无量。如经寿命光明。是无量中姑举二事。摄余功德也

[钞]无量者。有二义。一者众多无有数量。二者广大无有限量。复有二义。一者十大数中之无量。二者更无穷尽之无量。姑举二事者。以无量不止寿命光明也。详如后文中辩

[疏]经者。梵语修多罗。此云契经。有通别二义。契复二义。经复多义。经虽多义。不出贯摄常法四义

[钞]通别者。佛所说教。总名修多罗。是之谓通。析之则经名修多罗。律名毗奈。论名阿毗昙。是之谓别。契复二义者。一者契理。由合道之言。二者契机。则逗根之教。今略契字。但名经者。省文也。经复多义者。华严疏引杂心五义。谓一出生。二显示。三涌泉。四纯墨。五结鬘。佛地二义。谓一贯穿。二摄持。此方四义。谓一常。二法。三逢。四典。故云多义。不出四义者。指贯摄常法四字也。良以经字。西域正翻为线。线有实持义。贯则贯穿所说之理。持则摄持所化之生。此二足该出生五义。而此方经典。亦名曰经。经是线义。此方不贵线。故直取经字。而加以契。古称最为允当。又常者。古今不易。法者。近远同尊。常则久而行之。有共繇义。即名为逢。法则轨而正之。有定据义。即名为典。变二足该四。则彼方贯摄。此方常法。合而方之。四字之中。尽经义矣

[疏]又经复有通别二义。经之一字。是为通名。佛说阿弥陀五字。是为别名。如教行理通别亦尔。此三即配三德。圆融具足。如天台所称。闻首题名。功德无量。若配三大。则佛是体大。无量寿是丁大。无量光是用大。如教中说

[钞]教行理者。本理立教。依教修行。从行显理。诸经皆具教行理三。故名为通。专指此经。则佛说是教。执持名号是行。阿弥陀是理。局此异余。故名为别。配三德者。理即法身。教即般若。行即解脱。又理通行教。法身即般若解脱。乃至行通理教。教通理行。举一即三。例上可知。体相用者。体者。总体。言佛便周。故佛为体。丁者。体中所具之相。体无尽。相亦无尽。故无量寿为相。用者。体中所发之用。体无不照。用亦无不照。故无量光为用。若通若别等。亦如上例

[疏]诸经立名。皆以人法喻。或单或复。此经单人。人复有二。两土果人故。实则三皆融通故

[钞]单复者。如大方广佛华严经。具足人法喻三。大方便佛报恩经。人法无喻。妙法莲华经。法喻无人。菩萨瓔珞经。人喻无法。大般若经。单法无人喻。梵网经。单喻无人法。今此经者。单人无法喻。他皆例此。两土果人者。菩萨在因。如在在果。故佛号果人。今是此方之佛。说彼方佛故。融通者。举一三故。如今经虽属单人。而法从人说。喻以人举。言偏义圆通融交彻。理固然也

[疏]此经本名称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。今名是什师[日*文]定。自有二义。一者佛摄无尽义故。二者彼佛人所乐闻故

[钞]摄义无尽者。如前云言佛便周。则一切功德皆从佛出。佛即不思议故。又弥陀万德洪名。十方三世一切众生之所喜乐。上至诸佛赞叹。下至鬼畜归依。正谓不思议功德故

[疏]云疏钞者。疏以释经。钞以释疏。冀易晓也

[钞]疏者。古云条陈也。又记注也。今谓经义得此。条陈而不隐晦。记注而不遗忘也。钞者。古云略取也。又写录也。略取。则条陈之切要。写录。即记注之显明。冀。望也。经难明。疏通之。疏难明。钞出之。望人人晓了经义也

[疏]称理。则自性觉。是佛义。自性觉无量。是阿弥陀义。自性本始二觉。是两土果人义。自性觉体遍照。是说经义。后皆例此

[钞]称理者。以即事即理。所谓总该万有。即是一心。则依报正报。何非自性。又即理者。事依理成。如净名云。随其心净。则佛土净。今经言一心不乱。即自

性弥陀。惟心净土。为一经大旨也。冥理而谈。云称理也。觉是总义。觉体之中。广大悉备。无穷无尽。是为别义。本始有二。约先后。则弥陀古佛。此佛新成。是彼本此始。即自性本来是佛为本。无明所覆。今方破惑证智为始也。约因果。则此佛教令往生。乃

得见阿弥陀佛。是此本彼始。即自性本有成佛之智为本。依本智而求佛智。乃得成佛为始也。本始互融。常觉不昧。辉天鉴地。耀古腾今。常说如是经。百千万亿座。问。疏钞此经。正为发挥持名功德。普劝诸人求生彼土也。何乃一一消归自性。翻成极则之谈。依然净土是心。奚必舍此愿彼。答。此正双被二根。双破二惑。如前序中所明。良以钝根者。守事相而自足。观此。使知事有理存。毋滞事而迷理。利根者。崇理性而著空。观此。使知理在事中。毋越事而求理。双此经本为托彼名号。显我自心。兴十六观经同意。则欲悟心者。正应念佛求生。又菩萨犹宜近佛。如前教起中说。则已悟心者。亦正应念佛求生。何足疑也。又维摩经云。虽知诸佛国。及兴众生窟。而常修净土。教化于众生。故患不悟自心耳。悟心。则无一法出于心外。即心即境。即境即心。往生净土。愿见弥陀。不碍唯心。何妨自性。又问。昔人谓华严极教。可得皆约观行。明诸法门。方等而下。何得亦约观行。古德答云。诸了义不了义教。皆是了义。以唯一心故。据此。则圆机对教。何教不圆。理心涉事。何事不理

○二译人

姚秦三藏法师鸠摩罗什译

[疏]姚秦标代。三藏显德。罗什出名。译之一字。结成能翻人也

[钞] 出处始末备前。兹不重录。古称什师。七佛以来译经师也。犹是略举。且以七佛为言耳。夫毗婆至于释迦。首尾止经二劫。而弥陀成佛十劫。则庄严劫前。更上九劫。所历已几万佛。既六方诸佛。靡不赞叹此经。则万佛以来。亦必皆说此经。亦必皆有译者。而经称母佛者曰。世世佛生。我为其母。子佛者曰。世世佛出。我为其子。以是例之。什师译经。何啻七佛。而此经流通久远。于是益信

[疏] 称理。则自性融通隐显。是华梵翻译义

[钞] 即梵可以成华。则显非密外。方华未尝不梵。则密在显边。当暗中有明。当明中有暗。互相掩映。涉入重重。妙体融通。不一不异

○十别解文义(三) 初序分二正宗分三流通分

○初序分(二) 初五句证二列众证

○初五句证

如是我闻。一时佛在舍卫国。祇树给孤独园

[疏] 别解文义者。已知一题总意。未审经中。自始至终。为何等文。阐何等义。今乃章分句解。俾文字般若达乎实相。以有尽之言。略彰无尽故。于中分三。今属序分。序者叙也。又绪也。未入正文。先叙列此经之端绪也。有证信发起二序。今唯证信。凡证信者。皆以六种成就。今顺文例。均其繁简。且分为二。先明五句。后明列众。合之成六。兹复例前统丘大意。次秘离释。言召唤是之法。我从佛闻。一时释迦

牟尼佛。在舍承国之祇园也。盖是佛示阿难故。如是我闻有三义。一断疑故。二息诤故。三拣邪故

[钞] 文字般若。谓般若无言。赖言而显。故佛以文字说经。今还以文字解释。然文字性空。即是实相。故三种般若。相为融通。不碍文字也。略彰者。言不尽意。故云略也。六种成就。分合二科者。例如五蕴六根。或合色开心。或合心开色。随其所宜。无定法也。佛示者。智论云。佛涅槃时。示阿难言。一切经初。皆云如是我闻。一时佛在某国某地。盖是遵佛遗教故。断疑者。阿难结集时。众起三疑。一疑佛重起。二疑阿难成佛。三疑他方佛来。今曰如是我闻。三疑顿释。息诤者。曰我闻。则非臆见自作故。拣邪者。曰如是。则异外道阿忧故。如佛地论云。如是之法。我昔曾闻。意避增减异分过失。亦息静义也

[疏] 如是者。信成就也。如智论中说。又二字复为二义。有多种解。若以宗拣定。约当宗。则一心不乱曰如。唯此无非曰是

[钞] 智论云。佛法大海。信为能入。信者言是事如是。不信者言是事不如是。肇公曰。如是者。信顺之辞也故世人允可。亦曰如是。复二义者。又离如是二字各释也。多解者。有以圣人说法。但显于如。唯如为是。如刘虬所说。有以如者。当理之言。是者。无非之称。如生公所说。有以如来顺机为应名。如。众生无非为感名是。如融公所说。有以实相之理。始终

不异名。如如理而说名是。如天台所说。有以如为真空。是为妙有。敌破外道断常二见。如清凉折衷诸家所说。余说尚多。恐繁不引。以上各有意义。小异大同。并无相碍。以宗拣定者。如时一义。随宗以定。今此经宗乎一心。良繇执持名号。一心不乱。一心。则非生非灭。无去无来。湛然常住。故名曰如。又此一心。四过离。百非绝。故名曰是。异此所明。不得称是

[疏]我闻者。闻成就也。我者自我。闻者亲闻。自我亲闻。非私淑故。非读古故

[钞]自我亲闻者。自拣非已。亲拣非面。盖是已躬面受之说也。私淑者。孟子云。予未得为孔子徒也。予私淑诸人也。释曰。以孟子非亲见孔子。乃受业孔子之后人。而私其道。以善其身者也。读古者。齐桓公读书于堂上。轮人以为所读者。古人之糟粕耳。释曰。以桓公非面对古人。古人已往。为徒读其遗言者也。今阿难躬逢至圣。非私淑也。合上自我。阿难耳聆至教。非读古也。合上亲闻。自我亲闻。今以告众。便应便受。更复何说

[疏]圣人无我。今何称我。智论有三。一随世间故。二破邪见故。三不著无我故。以是三者。不碍说我。双法身真我。亦得称我

[钞]此下复分我闻为二。离释同前。一云随世间者。谓世法中说我。非第一义中说我。随顺世间而说。无有实体。则不乖于第一义也。二云破邪见者。谓

邪我。慢我。名字我。世俗人具前二我。学道人具后二我。圣人唯最后我。顺俗称我。但是名字。实无邪慢。故无过咎。三不著无我者。诸圣人知一切法空实相无我。而不著空。不著无我。又瑜伽有四义。大略同此。第三义言。若定无我。谁为修学。人则生怖。故不著无我。又观经疏云。无我则无闻。无闻则化道绝。为传化不绝。假名说我。法身真我者。约本而言。阿难亦通法身我也。以无我法中。有真我。即法身我。如涅槃常乐我净之我。可碍于无我

[疏] 闻者耳根发识。废别从总。故云我闻。大乘中三。始教无闻。终教闻而不闻。顿教无闻不闻。约当宗。则传法圣人。以我无我不二之真我。根境非一异之妙耳。闻娑婆极乐无障碍之法门也

[钞] 废别从总者。以不云耳闻。而云我闻。良繇我则统收诸根识等。以总该别。故云我闻。始教等者。若云我既无我。闻亦无闻。是大乘初门。始教意也。若云从缘故空。不坏假名。即不闻而闻。闻而不闻。终教意也。若云能所双寂。无闻不闻。离念顿显。顿教意也。我无我者。生而不生。不生而生。即法身故。根境者。闻说乐陀佛。能闻所闻。非一异故。娑婆极乐者。所谓娑婆依正。全处极乐之自心故。以此经分摄于圆。应归法性故

[疏] 或疑佛成道久。阿难方始出家。何得俱言我闻。古谓有四义故。曰闻无碍。又阿难有三。或闻不闻。

亦无碍故

[钞] 疑者。佛成道已历年二十。阿难出家。又十年。方命为侍者。虽亲侍佛。而三十年前佛所说经。何得俱称我闻。古答四义者。一展转闻。如报恩经方。阿难所不闻经。从诸比丘边闻。或诸天子说。如涅槃经。乃弘广菩萨之所流通故。二者佛重说。如报恩经言。阿难因佛命为侍者。乃求三愿。其三所未闻经。请佛重说故。三者阿难自通。如金刚华经言。阿难得法性觉自在三昧。所未闻经。自能忆持。涅槃亦云。若在若不在。自然能解了故。四者清凉折衷上三。方阿难乃大权菩萨。影响弘传。如不思议境界经言。舍利目连。乃至阿难等。皆大权菩萨现身。何滞于迹。言不闻也。三阿难者。一名欢喜。结声闻藏。二名喜贤。结缘觉藏。三名喜悔。结菩萨藏。则阿难以大神力。随机示教。是知一代时教。此阿难不闻者。彼阿难闻之。又何闻兴不闻而为碍也

[疏] 一时者。时成就也。师资相合。当时说听事毕。即名一时。以说听无定故。不言其年月日者。十方时分不一。两土正朔不同故。约当宗。由即说听顷。心境泯。凡圣会。依正融。一多等。此诸二法。皆一之时。名一时也

[钞] 说听无定者。或说者得陀罗尼。一刹那顷。一字之中。说一切法门。或听者得净耳根。于一刹那。闻一字时。余于一切悉无障碍。或说者时少。听者时

多。或说者时多。听者时少。说者神力延促随宜。听者根器利钝不一。古谓三乘凡圣。所见佛身报化。

年岁短长。成佛久近。各各不同故。今止取佛及弟子师资顶感相遇之顷。说听事毕。使名一时也。十方时分者。以十方遍于横竖。竖则该乎天上。四天一日。人寿五旬。横则遍乎四洲。瞻部三更。俱卢日午。不可定也。两土正朔者。岁首之日。名为正朔。震旦五天。不相统属。周正建子。夏正建寅。彼时震旦属周。而佛在舍卫。舍卫建寅。乃用夏正。则五天正月。震旦三月。五天二月。震旦四月也。亦不可定。故止言一时也。心境者。一心不乱。无能念所念故。凡圣者。兴诸上善人同会一处故。依正者。佛及水鸟树林。同说说妙法故。一多者。一佛说经。六方齐赞故。如上种种二法。皆成一味。即以此时为一时也

[疏]佛者。主成就也。佛义解见前文。以是一期众生所共宗故。名之曰主。又六种成就中。最为主故

[钞]共宗者。佛出世为一期。一期之中。六凡三圣。一切众生。同所宗主。如万姓百辟。归一人故。六成就中主者。望前。则际主之会成时。聆主之语成闻。受主之教成信。望后。则主之所居成处。主之所化成众。是六种共成。而归重于佛。亦言佛便周意也

[疏]在舍卫国。祇树给孤独园者。处成就也。在者。天台谓在即住意。别之有四。曰天住。梵住。圣住。佛住。随宜佛住。乃至天住。实则佛身无在无不在

[钞] 在即住者。大品论。明佛在某所。已而言暂在久住。总成在意。今谓无论久暂。但就当时说经之处。即名为在。如天子所至。即名行在也。四住者。佛摄众生。随宜而住。或现天住。谓六欲天因。即以施戒善心住。或现梵住。谓初禅至非想因。即以四无量心住。或现圣住。谓三乘因。即以三三昧住。或现佛住。即以首楞严百八三昧。力无畏不共住。上三随他意住。后一随自意住。问。佛何以天住。答。屈至尊在至劣处。为度生故也。无在无不在者。体寂寥。故无在。体圆通。故无不在。华严云。佛身非至非不至。何以故。虚空无身故。如来亦尔。遍一切法。遍一切众生国土。非至非不至。即此意也。然则佛在舍卫。以就劣机。故名天住。如实而论。即舍卫名梵住圣住佛住。亦何不可

[疏] 舍卫。梵语。亦云室罗筏悉底。华言闻物。以德名故。一云闻者。以人名故

[钞] 德者。以国丰四德。一者尘德。五尘之境。多美丽故。二者财德。七宝珍奇。无弗有故。三者圣德。三藏圣法。皆具足故。四者解脱德。人多解脱。不染欲故。以是誉动五天。名闻物也。以人名者。多贤人故。国以人为重故

[疏] 祇树给孤独园者。梵语祇陀。亦云逝多。言祇者。省文也。此云战胜。给孤。表德。即须达多。园者。梵语僧伽蓝摩。此云众园。安众僧故。盖祇陀施树。给孤

买园。兼二为名。故云祇树给孤独园也

[钞] 战胜者。波斯匿王太子生时。王兴外国交战得胜。喜而立名。须达多者梵语。此云乐施。胜军王大臣也。喜乐行施。遂成令名。给孤独者。幼而无父曰孤。老而无子曰独。今但无倚无养。即名孤独。偏言孤独者。孔恩周急。岐政先莠。非不普慈。有缓急故。众居曰园者。林荫清幽。学道之人。应栖止故。施树买园者。涅槃经说。须达长者。本舍卫人。初未知佛。为娉妇故。入王舍城。因珊檀那见佛生便衣。请归舍卫。佛令身子选众居处。得祇陀园。长者问价。太子戏答。金布地满。即当卖兴。长者布金。太子感叹。遂兴易地。地所有树。并以施佛。因立精舍。长者太子交相发心。成此美事。故双标也

[疏] 若喻当经教理。各有所表。如法华华严释例

[钞] 喻当经者。如舍卫国。国之胜。表此净法门。广大宏远。法之最上故。即慈恩言。王舍城。城之胜。城胜余城。表法华法胜余法故。下皆例此。祇树。树之胜。表净土荫盖众生。永离热恼故。给孤园。园之胜。表净土安隐众生。恒受诸乐故。祇陀太子。种之胜。表净土生者。毕竟成佛。绍隆佛种故。须达长者。人之胜。表净土生者。入正定聚。俱上善人故。如华严种种表法。以显一心。皆此意也

[疏] 称理。则自性洞彻十方。是阿难闻佛义。自性不离当处。是佛在祇园义

[钞] 心闻洞十方。则庆喜现今方结集。真佛屋裏坐。

则释迦原不住干。反闻自闻。反佛自佛。当知祇

园一会。俨然未散。岂独灵山

○二列众证(三) 初声闻众二菩萨众三人天众

○初声闻众(三) 初明类数二表位德三出名号

○初明类数

兴大比丘僧。千二百五十人俱

[疏] 自此而地诸天大众俱。众成就也。兴者共义。

大者拣小。具有三久。谓大多胜。异余比丘故。佛地

亦具三义。比丘。梵语。此云有三。一乞士。二怖魔。三

破恶。僧者。梵语。具云僧伽。不言伽者。省文也。此云

众和合。千二百五十人者。三迦叶。目连。舍利。五人

弟子。共合成故。上明类属声闻。下明数有若干也。

俱者。合上共义

[钞] 共义者。天台以七一释共。谓处一。时一。心一。戒

一。道一。见一。解脱一也。人大众共居祇园。是经

正意。广之如上。拣小者。明非初心比丘。即下所称

长老等是也。大多胜者。天王大人。所共敬仰。非小

德也。名大。内典外籍。无不博通。非寡解也。名多。超

出九十六种之上。非劣器也。名胜。皆小乘中极也。

佛地三义者。一最极利根。波罗密多种性。故名为

大。二皆得无学果位。故名为大。三皆得小果已。趋

大菩提。故名杰大。则通大乘言也。比丘三者。一乞

士。谓乞食乞法。乞食。则离四邪命。合四正命。无事

经营。不勤畜积。万缘顿息。一志清修。僧宜以此活命。故曰乞食资身也。乞法。则参师访友。恳苦翘诚。询求妙法。期成圣果。故曰乞法资心也。二怖魔者。若人发心出家。魔王闻之。生大怖畏。以魔乐生死。出家离欲。超向无生。魔失党兴。生怖畏故。三破恶者。能破烦恼九十八使。悉皆断绝故。或加净戒净命。则成五义。今三义者。以乞食摄净命。以破恶摄净戒故也。众和合者。四人以上。多至无量。悉皆同一羯磨。不相违诤。如水乳合。合和合众。二迦叶者。一优楼频螺。于火龙窟。有五百弟子。二伽耶。于象头山。有三百弟子。三那提。于希连河。有二百弟子。后皆归佛。故有千众。目连舍利者。二人共有二百五十弟子。亦来归佛。成千二百五十人也。一说度耶舍等五十人。及陈如等五人。共成此数

[疏]独举千二百五十人者。以常随故

[钞]常随者。谓佛出世间。所度罗汉比丘。甚多无量。

何独举此。以此千二百五十人者。最先归佛。又常不离佛。直至佛灭。故独举也。其他散在四方。虽千里面谈。而据迹成文。常法应尔。如仲尼之门。贤达之士。盖三千焉。而独举七十子者。以久在泗滨相。依陈蔡。亦常随故

○二表位德

皆是大阿罗汉。众所知识

[疏]上句表位。下句表德。大者。拣余小声闻故。梵语

阿罗汉。此有三义。一应供。二杀贼。三无生。即前乞士怖魔破恶果也。知识者。闻名钦德曰知。睹形敬奉曰识。一云见形为知。见心为识。一云知即是识。亦可众中知识。为众导故

[钞] 拣余者。初果至四果。皆声闻位。今曰大阿罗汉者。表是四果声闻也。应供者。凡夫无德。前三果有德而未大。未名应供。今梵行已立。超出三界。应受人天供养故。俱舍云。供养阿罗汉。得现在福报。是人天植福之良田。受施无惭。故曰应供。始焉持钵。期福众生。今已证道。理应受供。云乞士果也。然佛亦名应供。罗汉局于人天。佛。则人天声闻缘觉菩萨所应供也。杀贼者。烦恼劫功德财。伤智慧命。前三果见惑虽断。思惑尚存。今断思惑七十二品俱尽。如乱流悉殄。天下太平。故曰杀贼。始焉以恶为敌。今恶已灭。云破恶果也。无生者。凡夫生死无量。初果七返生死。二果一生欲果。三果不来欲界。犹生色界。今生缘已尽。不受后有。故曰无生。始焉愿出生死。令魔起怖。今证无生。云怖魔果也。闻名睹形者。是亲疏一对。知者耳闻则思慕愿见。识者目击则奉事不违也。见形心者。是浅深一对。知者则面对光仪。识者则神交意地也。如二僧覲佛。其一道亡。佛以亡者为先见我。即心之谓也。知即识者。犹言相知了识也。德高望重。名满天下。人人知之。人人识之。故曰众所知识也。一说举众之中。

此为多知多识。人天眼目。云众导也。今人称善知识。亦具二义。一者对恶而言。以我所知识。有善有恶。今是善之知识故。二者此人有了然之知。卓然之识。人所不及。是知识之善故

[疏]称理。则自性无漏。是罗汉义。自性无迷。是知识义

[疏]心源本寂。则诸漏全空。心体本明。则群迷安在。

法华谓是真阿罗汉。起信号曰真实识知。彼沈空

为寂。作念而知者。名字罗汉。虚妄知识也。是故邪

见兴正见一体。众妙兴众祸同门。息心达本源。庶

几可以为沙门矣

○三出名号(二) 初众名二总结

○初众名

长老舍利弗。摩诃目犍连。摩诃迦叶。摩诃迦旃延。摩

诃俱罗。离婆多。周利槃陀伽。难陀。阿难陀。罗睺罗。

憍梵波提。宾头卢颇罗堕。迦留陀夷。摩诃劫宾那。薄

拘罗。阿[少/兔]楼驮

[疏]长老者。德长腊老。又德腊具一。亦通称长老。贯

下十六尊宿

[钞]腊者。出家一岁名一腊。周岁之中。腊故。亦

云一夏。意正同也。通称者。上云德腊俱尊。此谓浊

德冠众。单腊先人。亦得名为长老。如毗婆沙论。法

性上座。生年上座之类是也。又唐译具行。则双备

德腊。魏译慧命。则专就德言。虽曰二可通称。尤必

以德为重。今经所列。盖有有德而无腊者。未有有

腊而无德者也。贯下者。长老之称。不独舍利弗。乃至阿[少/兔]楼驮。皆名长老。皆上首弟子也

[疏]舍利弗者。梵语舍利。此云鹞鹞。梵语弗。此云子。故云鹞子。亦云身子。亦云珠子。更有多号。恐繁不引。诸弟子中。智慧第一。称第一者。姑显一德。语云。君子不器。况复罗汉

[疏]鹞子者。其母身形端正。眼净如鹞鹞。连母得名。云是鹞鹞之子也。身子即身端意。珠子即眼净意。更有多号。非今所急。故不繁引。下皆例此。智慧者。在母胎时。已能令母辩胜其舅。八岁登座。十六大国。议论无双。七日之内。遍达佛法。故云智慧第一。姑显一德者。明非身子之外。诸阿罗汉皆为劣慧。亦非身子止具智慧。余则不兼。盖是各举一德。以表法门无量。又以引诸偏好耳。如经言。舍利弗宴坐。目连欲起其定。竭尽神力。不能动其衣之一带。常言目连神通第一。孰知舍利弗神通。乃至是乎。君子不器者。孔子语。如舟不可陆。车不可水。是器也。君子具足多能。不滞一器。岂得谓颜闵无文。游夏缺行。君子尚尔。况超凡入圣。三明皎然。六通清彻。号漏尽阿罗汉耶。故曰姑显一德也

[疏]首举舍利弗。以此经惟智所解故

[钞]经中谓佛为从生说此难信之法。难信。则惟智慧深远者。始信不疑。是以首举。或难般若心经。独告身子。则知身子之智。在乎解空。不在净土。噫。色

即是空。空即是色。独不曰净土即空。空即净土乎。

若拨净土。则非真空。不解真空。则非正智。身子之

智。必不如是

[疏]摩诃自犍连者。摩诃。此云大。目犍连。此云采菽

氏。一云莱菔。神通第一

[钞]目犍连。姓也。名拘律陀。拘律陀者。树名。栲树神

而生。因以为名。其族众多。故别以大。神通者。如佛

升忉利。毒龙障佛。诸比丘请降龙。佛皆不许。目连

化身大小。龙惧遂服。又如外道移山。制之不动。一

城释种。举之梵天。及止车烧堂等。故云神通第一

[疏]摩诃迦叶者。此云大龟氏。一云饮光。头陀第一

[钞]大龟者。先世学道。有灵龟负图而出。因以为姓。

名华钵罗。亦树也。称大。以别同名。如三迦叶等。饮

光者。繇宿生为冶金师。兴一女人。同以金严佛像。

遂感世世身如金色。金色晃耀。吞乎余色。名饮光

也。头陀者。梵语。此云抖擞。或者淘汰。有十二行。谓

一阿兰若。二常乞食。乃至下二但三衣。以斯苦行。

扫除尘累。澄净身心也。迦叶年老。不舍头陀。佛悯

其衰。劝令休息。迦叶头陀如故。佛乃深赞。有异陀

行。我法久存。故云头陀第一

[疏]摩诃迦旃延。姓也。此云文饰。一云不定。一云扇

绳。一云离有无等。南天竺婆罗门族也。论议第一。

[钞]文饰者。文采修饰也。凡人论议。心虽晓了此理。

若直遂而不文。汗漫而不饰。则辞不达意。非善于

论议者也。不定者。纵横善巧。是善论议意。扇绳者。

子系母故。又破热弹曲为扇绳。不堕断常。发挥中

道。不离有无也。如外道问。人死不还。知无他世。谓

人死受苦。应当回还。甘受不还。故无他世。答言。如

世界人。被驻牢狱。宁得归否。又问。天何亦不归。答

言。堕厕得出。肯再入否。如是种种妙说诸义。增一

阿含赞云。善分别义。敷演教道。故曰论议第一

[疏]摩诃拘絺罗者。此云大膝。舍利弗舅。答问第一

[钞]大膝者。从郑州 是名。舅者。兴身子母。是姊弟故。往

论胜姊。姊怀身子。机辩迅发。弟不能及。发愤游学。

誓不翦爪。读十八种经。答问者。繇精勤故。得四辩

才。触问能答。故云答问第一

[疏]离娑多者。此云星宿。一云星宿。无倒乱第一

[钞]星宿者。从星乞子而生。因以为名。室宿者。室为

二十八宿中。第十三宿。或祷此星故。无倒乱者。心

正。故不颠倒。心定。故不散乱。故云无倒乱第一

[疏]周利槃陀伽者。此云继道。一云大路边。仅持半偈。得悟证果

[钞]继道者。其母孕时还家。于中路诞子。继续于途

路之间。故云继道。大路者。母生二子。皆于路边。言

大以别小也。半偈者。出家愚暗。久无所解。兄先入

道。怪其无知。遣使归俗。倚佛寺门。嗟叹流涕。佛怜

而录之。使诵扫帚。每日诵之。记一忘一。久之忽悟。

垢净惑除。得阿罗汉

[疏]难陀者。此云善欢喜。放牛难陀也

[钞]放牛难陀者。难陀有三。阿难陀。孙陀罗难陀。兼

此为三。以放牛别余二故

[疏]阿难陀者。此云庆喜。又云无染。佛之从弟。多闻第一。就当经。则阿难兴众。同闻净土之教。而独以总持力。忆念不忘。结成集也

[钞]庆喜者。佛成道日诞生。王及工具书。既闻太子成佛。又闻宫中诞子。双美二难。一时毕具。举国忻庆。因以立名。又见其相者。闻其声者。睹其威仪者。无不欢喜故。无染者。随佛入天宫龙宫。心无乐著。亦其事也。佛从弟者。佛。净饭王子。阿难。白饭王子。二王昆季故。多闻者。阿难侍佛二十五年。佛所说法。不忘一字。涅槃称阿难多闻士。又迦叶赞曰。佛法大海水。流入阿难心。是也。同闻独忆者。正表强记超乎等夷也。故曰多闻第一

[疏]罗睺罗者。此云覆障。或云执日。密行第一

[钞]覆障者。本阿修罗名。能以手障日月。故名覆障。亦曰执日。障有二义。一云。佛为所障。不即出家。以未有子。父王不许出家。后以指腹怀[女*任]。方遂本志。则佛被其障也。一云。六年在胎。以宿生曾塞鼠穴。幽之六日。今报六年。则已自被障也。密行者。经云。罗睺必行。惟我能知之。惟佛能知。由菩萨声闻

皆所不知。况凡夫乎。积行而人淡知。故曰密行第一

[疏]憍梵婆提者。此云牛[口*司]。受天供养第一

[钞]牛[口司]者。过去世中。轻弄沙门。今报牛[口司]。又五百世曾为牛故。牛虽不食。恒事虚哨。余报未尽。故称此名。天供者。马麦之报。彼独于上尸利沙园受供。又凡夫睹形。不知观德。多轻之者。恐人讥笑遭愆。常居天上。诸天敬奉。故云受天供养第一

[疏]宾头卢颇罗堕。上三字。此云不动。名也。下三字。此云利根。姓也

[钞]先名后姓也。其族凡十八。称名在先。别其余也。奈耶律云。树提长者。以栴檀钵置刹顶上。号于众云。神力能取者即兴。尊者现通取钵。佛呵责已。敕令不得入灭。留身久住。应末世供。为大福田也

[疏]迦留陀夷。此云黑光

[钞]黑光者。颜容粗黑故。又黑色光耀。异常黑故。夜行乞食。人见惊骇。佛禁夜行。繇此制也

[疏]摩诃劫宾那者。此云房宿。知星宿第一

[钞]房宿者。二十八宿中。第四宿也。父母祷此星而生子。一云初出家时。将欲诣佛。中路值雨。寄食陶舍。俄有比丘来共宿止。彼比丘者。即佛化现。闻法得道。则房宿者。以于陶家房舍。而旅宿故。亦一义也。知星宿者。不假玑衡。通晓天象。故云知星宿第一

[疏]薄拘罗者。此云善容。寿命第一

[钞]善容者。颜貌端正故。寿命者。寿年百有六十。故云寿命第一。繇昔持不刹戒。九十一劫。寿不中天。

又昔曾施一病僧诃[鰲-鱼+木]勒果。感五不死。初生现异。

母以为怪。置之熬盘不死。复置釜中不死。复置水中。巨鱼吞之。鱼为人获。刀破子现。一无所损。火不能炮。汤不能煮。水不能淹。鱼不能噬。刀不能割。名五不死。又闲静少欲。收摄六根。灭度之后。塔犹却贝。故常乐闲居。不处众中。亦称第一阿[少/兔]楼驮者。一名阿那律陀。此云无贫。亦云无灭。亦云如意。天眼第一

[钞]无贫者。昔于饥世。曾以稷饭施辟支佛。九十一劫资用充足。至今不灭。所求如意。故有无贫等三译。天眼第一者。出家喜眠。佛说法时。昏睡不觉。佛乃呵责。比之螺蛤。发愤精进。经七昼夜。眼不交睫。失其双目。佛教修习乐见照明金刚三昧。遂得天眼。观大千界如睹掌果。故云天眼第一

○二总结

如是等诸大弟子

[疏]如是者。结上等者。例余。大者。收前大义。弟子者。学在师后曰弟。解从师生曰子。如斯胜会。可谓难弟难兄。善作善述

[钞]结上例余者。前结十六尊者。后例千二百人也。收前大义者。此大弟子。即前大比丘大阿罗汉。以一大字摄前二也。学在师后者。先觉后觉。如兄先弟后故。解从师生者。启发育养。而成法器。所谓从佛口生。当绍佛种。如父母生子故。难弟难兄者。古称元方难为兄。委方难为弟。言兄豪弟俊。无可优

劣。今不取彼意。略喻佛为兄。诸阿罗汉为弟。二俱
 难得故。善作善述者。古称文王以王季为父。父作
 于前。以武王为子。子述于后。今亦不取彼意。略喻
 佛为父。诸阿罗汉为子。师资道协故

[疏]称理。由自性王数融通。是佛兴弟子俱义

[钞]台教云。心王如来。心数弟子。今释谓王者。八识
 也。此八识者。善恶轮转。繇之主宰。如王御臣。如师
 率弟子故。数者。五十一心所也。此五十一。一则恒
 依心起。二则兴心相应。三则系属于心。其于八识。
 如臣向君。如弟子奉师故。又智觉云。十大声闻。皆
 是自心十善法数。毗昙偈云。欲想更乐慧。念思及
 解脱。作意于境界。三摩提以痛。是知大迦叶者。心
 欲数以志存出要。善欲心发。舍世恶欲故。富楼那
 者。心想数。以想则分别。辩才无碍故。迦旃延者。列
 乐数。以问答往复。更相涉入。论议不穷故。乃至慧
 舍利弗。念优波离。思罗睺罗。解脱善吉。作意那律。
 三摩目连。痛阿难等。痛者。受也。领纳意也。王必具
 数。数必归王。此二相扶。而取开悟。若王若数。不出
 自心。但得一心。王数俱尽

○二菩萨众(三) 初明类二列名三总结

○初明类

并诸菩萨摩訶萨

[疏]并者。承前言佛说此经。不但声闻兴会。大士亦
 所同闻也。菩萨者。梵语。具云菩提萨埵。今举二字。

省文也。此云觉有情。觉怀腹 有三义。又勇猛求义。

摩诃萨者。此云大道心众生。以具四种大故。又法

华六大。佛地三大。不出四故。菩萨摩诃萨。犹云菩

萨中大菩萨也。拣非诸小菩萨故

[钞] 不但声闻者。言小乘大乘。一切贤圣。共闻此经。

毋谓净土为菩萨所不肖也。觉有情者。同佛所证

之谓觉。无明未尽之谓情也。复有三义者。一悲智

所缘义。言觉是所修佛道。情是所化从生。上以智

求。下以悲度也。二能所合目义。言觉是所求之果。

有情是能求之人。以已之心。悟佛之理也。三利生

为急义。言广觉一切有情。所谓未能自度。先能度

人。是也。勇猛求者。声闻趋寂自安。名为懈怠。大士

克志菩提。所谓大强精进勇猛也。大有四义者。清

凉疏谓一者愿大。求大菩提故。二者行大。二利成

就故。三者时大。经三无数劫故。四者德大。具足一

乘诸功德故。法华六大者。信大法。解大义。发大心。

趋大果。修大行。证大道。而信解发三。第一愿大中

摄。趋者。第三时大中摄。修者。第二行大中摄。证者。

第四德大中摄。佛地三大者。一数大。二德大。三业

大。德大可知。数即愿意。业即行意故云不出四意

也。拣非小者。如文殊弥勒等。皆是等地位中菩萨。

非初心五品信住行向故

[疏] 称理。则自性真妄融。是菩萨义

[钞] 真不变而随缘。是之谓觉有情。妄成事而体空。

是之谓有情觉。真妄不立。唯是一心。成此大道心。

号曰摩诃萨

○二列名

文殊师利法王子。阿逸多菩萨。乾陀诃提菩萨。常精进菩萨

[疏]文殊师利者。此云妙音。亦云妙吉祥。亦云妙德。

法王子者。佛为法王。菩萨入法正位。名法王子。又

首举文殊者。例前舍利弗义

[疏]文殊师利。亦云曼殊室利。言妙首等者。准华严

宗。表三法门。曰信行智。妙首者。信也。信为万行万

德之头首故。妙吉祥者。行也。佛地经言。一切世间

亲近供养赞叹。名妙吉祥。又真谛云。于怨亲中。平

等利益。不为损恼。名妙吉祥。又生时有十种瑞。一

光明满室。乃至十家生六牙。名妙吉祥。是即解之

行故。妙德者。智也。经云。诸佛之母。释迦之师。岂非

妙德。是即行之解故。入法正位者。如来据中道第

一义。而菩萨入于此地。是谓绍隆佛种。当继佛位。

如大君体元居正。所生王子。今在东东宫。当绍王位。

名法王子。又名佛子。其意亦尔。凡菩萨皆法王子。

独称文殊者。荆溪云。于王子中。德推文殊。又诸经

文殊常为一切菩萨上首故。例舍利弗者。身子智

慧第一。文殊大智独尊。如前所明此经惟智方能

信受故。又分别而论。则身子权智。文殊实智。权智

明有生净土。实智明无生净土。钝根则从权入实。

利根则权实双融。若推本而论。不思議境界经云。

复有百千万亿菩萨。现声闻形。亦来在坐。其名曰舍利弗等。则文殊身子。同一甚深智慧。益如此经非浅智所能信矣

[疏]阿逸多者。此云无能胜。即弥勒菩萨也

[钞]弥勒。此云慈氏。姓也。阿逸多。名也。具足当云慈无能胜。以在母胎中。即有慈心。故以名族。又过去生中。过大慈如来。愿同此号。即得慈心三昧。又昔为婆罗门。号一切智。于八千岁。修习慈行。又弗沙佛时。兴释迦如来同发菩提心。常习慈定。又思益经云。众生见者。即得慈心三昧。又悲华经云。发愿于刀兵劫中拥护众生。是则慈降即世。悲臻后劫。至极之慈。超出凡小。故无能胜

[疏]又弥勒既闻此经。龙华必说此经。当知此经流通无尽

[钞]问。何知必尔。答。法华称古佛放光。为说此经。今佛放光。知必说此。则佛佛说法华也。而此经者。度生最急。诸佛共赞。既为诸佛共赞。必为诸佛所说。龙华之会。必说此经。何疑之有

[疏]乾陀诃提。此云不休息

[钞]不休息者。行诸梵行。历恒沙劫。然后授记。经此多劫。曾不休息故

[疏]常精进者二义。一者天台云。见法性常住。行无作正勤故。二者宝积经云。此菩萨为一众生经无量劫。随逐不舍。犹不受化。曾无一念弃舍之心。乃

精进之至极也

[钞]二义者。一是自利。未知善增长。已生善保持。未生恶预防。已生恶速灭。名四正勤。而言见性无作。则了知法性本非善非恶。虽云修善。不修而修。虽云去恶。不去而去。所谓一念不生。是真精进故。二是利他。为多众生。犹未为难。今日为一众生。少时为一众生。犹未为难。今日无量劫。多劫而易可化度。亦未为难。今日犹不受化而不弃舍。不弃舍犹未为难。今日无一念弃舍。如是精进。更无退堕。故名曰常。又不休息。必常精进。常精进。必不休息。此二菩萨。亦名殊而德一者也

○三总结

兴如是等诸大菩萨

[疏]结上例余同前。就当经。则表信行愿三。成净土因故
[钞]同前者。结上文殊弥勒等。例余。则普贤观音一切菩萨也。信行愿者。妙首表信。求生净土。信为最先。经云。若有信者是也。精进表愿行。精者不杂。进者不退。不杂者。经云一心不乱。不退者。经云不退转菩提是也。不休息者。即不退义。又弥勒慈行。干陀梵行。观经云。慈心不杀。具诸戒行。是也。成净土因。则列诸菩萨。非无因故

[疏]称理。则自性无不照。是文殊智义。自性无不容。是弥勒慈义。自性无穷无尽。是不休息常精进义。

余可类知

[钞]类知者。自性广大是普贤义。自性圆通是观音义等。如上随举一门。以标名字。若各具者。即名字互通。故谓心即名也。如是解者。即于正观心中。见一切菩萨也。今见凡夫不见菩萨者。以失正观故。

故曰。菩萨清凉月。常游毕竟空。众生心垢净。菩提影现中

○三人天众

及释提桓因等。无量诸天大众俱

[疏]及者。承臆言净土法门。不但诸圣兴会。一切凡众皆同闻故。释提桓因。此云能天主。曰等。又曰无量者。尽一切诸天故。曰大众者。尽一切众生考试。俱者。吉并诸菩萨以下文也

[钞]上并菩萨。是小大一对。今及诸天大众。是圣凡一对。圣凡共闻此经。毋谓净土为凡夫所不能也。

释提桓因者。具云释迦提婆因提。释迦者。此云能。提婆因提者。此云天主。详有五种名。恐繁不叙。迦叶佛灭时。一女人发心修塔。三十二人佐之。今王切利。统四方三十二天。又阿含云。本为人时。行于顿施。堪能作主。故曰天主。等者。等三十二。以及其余也。无量者。又增词以尽。则[既/木]欲色无色诸天也。天有多义。或名昼。以昼长故。或名无愁恼。以常乐故。或名灯明。以无黑闇故。大众者。诸天而下。人及修罗。尽六道一切众生也。一云兼前菩萨声闻。同名大众。通结者。上言兴大比丘众俱。今此俱者。言

亦兴诸菩萨诸天大众俱也。或难。无色。则无耳无身。鬼狱。则极幽极苦。何容兴会而联此经。然无色者无粗色。非无细色也。佛涅槃时。无色天人。泪下如雨。则身至耳闻。亦复何疑。地狱饿鬼。重者或隔不通。轻者未可例判。又佛光所触。地狱天子得证顿圆。然则佛说此经。光照十方。安知鬼狱不得闻也

[疏]称理。则自性彻上彻下。是罗汉菩萨诸天大众俱义
[钞]是法平等。无有高下。上而彻乎诸圣也。上亦兴之俱。下而彻乎六凡也。下亦兴之俱。良以四谛。十二因缘。四等六度。五戒十善。万行纷然。乃至八万四千诸尘劳门。唯是一心。真实性中无差别故。龙蛇混杂。凡圣交参。此间佛法住持。本来如是

○二正宗分(四) 初详陈依正令生信乐二正示
愿行令知修证三交引佛言令断疑惑四五彰
难事令切感发

○初详陈依正令生信乐(二) 初对机二示法

○初对机

尔时佛告长老舍利弗

[疏]此下文属正宗。以前是序引。后是流通。唯此为一经所宗之正义也。尔时者。当彼六种成就时也。

佛告者。经无发起。佛自说故。良繇此经。救世最急。

不俟请故

[钞]凡言尔时。必上有缘起。故云当彼时也。佛自说者。诸经皆有通别二序。通则证信。别则发起。如法

华。则白毫放光。启一乘之教。维摩。则毗耶示疾。开不二之谈。圆觉金刚。以及诸经。多因有问在先。然后佛为宣演。今经不然。故无发直。救世最急者。末世众生。根钝障深。解脱禅定。甚难可得。佛以大悲出此一门。横截生死。急救众生。唯恐不及。故不待请。譬如有人。卒患恶疮。命在呼吸。比有良方。依之修制。延缓日时。药未及成。命已先殒。现有成药。入口即活。有仁心者。即应速兴。尚何俟其礼聘殷勤。然后投剂。佛救众生。意亦如是

[疏]问。诸经无论。只如本教二经。皆有发起。今经何独不然。答。意弥切故。亦是不发起之发起故

[钞]本教二经者。十六观经。兴此经大本。皆专说净土。故称本教。观经。则韦提伤子恶逆。厌浊求净。而曰我愿生清净世界。不乐此阎浮提浊恶世也。是以阎王母子为发起故。大本。则世尊一日容颜异常。阿难问言。我从侍佛。未曾获睹威容。有如今日。岂非念过去诸佛。或念未来诸佛。故致然耶。佛言。善哉阿难。有诸天教汝来问。汝自问耶。汝所问者。胜布施一四天下声闻缘觉诸天人民。乃至蝼蚁。经于累劫。尚百千万倍。不可以及。所以者何。诸天人民。乃至蝼蚁。皆因汝问而得度脱。是以如来容颜为发起故。今难。诸经发起。且置勿论。只如二经。是净土本教。皆有发起。此经不异二经。何以独无。故为此通。言佛说二经。虽亦大悲心切。特示往生。

然而观法精微。愿门广大。如前序中说。未若此经。
但事持名。即生彼国。尤为要而又要。故佛意于斯。
亦复切而又切。为诸众生。作不请友也。不发之发
者。现前众生。乐著生死。不求出离。自能发起佛之
大悲。说此经故

[疏]独告舍利弗者。例前唯智所信故。又一告一切
告故。又净觉云。合四悉故

[钞]例前者。即首举身子意。以甚深智慧。洞察于净
秽之机。融通于事理之际。方能信受不疑。如般若
会上首举须菩提者。以般若谈空。须菩提解空第
一故也。一切告者。告身子一人。即是告见前一切
声闻菩萨人天大众。及未来一切诸众生也。四悉
者。一身子乃左面弟子。经多居首。法应尔故。是世
界悉檀。二身子智慧第一。众所宗仰。彼信净土。众
亦信之。是为人悉檀。三为不信净土得。自鄙不如。
转其邪执。是对治悉檀。四为令习小法者。效其向
大。求生净土。究竟成佛。是第一义悉檀

[疏]又不独智为能信。佛果成就。皆繇智故

[钞]华严二十二。经云。一切诸佛庄严清净。莫不皆
以一切智故。则知阿弥陀佛。亦以此智成就净土
功德。而诸众生修净土者。以智生信。则为正信。以
智发愿。则为弘愿。以智起行。则为妙行。乃至成佛。
恒必繇之。盖通因彻果。成始成终之要首也。岂独
为信解之门而已哉

[疏]称理。则自性自然智。是佛自告舍利弗义

[钞]无缘而照。弗虑而知。妙性天然。不从他得。是故
键椎未动。启请无人。炽然说。无间歇

○二示法(二) 初总标二别释

○初总标(二) 初标土显依二标主显正

○初标土显依

从是西方。过十万亿佛土。有世界名曰极乐

[疏]土是所依。名依报。佛是能依。名正报。今先举依
也。是者。指此界言。从此娑婆世界。向西而去。名过。

佛土者。一大千界名一佛土。过如是佛土。至十万
亿。言去此方远之远也。非坛经十万八千之土也。

若据事据理。亦未为远。世以时言。界以处言。极乐
者。梵语须摩。此云安乐。亦云安养。亦云清泰。亦
云妙意。名虽小殊。皆极乐义。然土有多种。四土之
中。今此极乐是同居土。而亦通前三土。又受用法
性变化三土。亦同此意。又十种土。亦同此意。又佛
虽无土。为化众生。不妨说土

[钞]依报者。身藉土居。故名所依。随所作业。依有胜
劣。故名为报。言从是娑婆者。娑婆极乐。在华藏中。

二土相望。今云过者。从此西向横亘而过也。一大
千者。三千大千世界也。至下六言中辨。十万亿者。

从此过西之程。以意计之。当有十万。谓过一佛土。

十佛土。乃至亿佛土。又从一亿佛土。十亿佛土。乃
至十万亿佛土。故曰远之远也。然亿有四种。十万

百万。千万。万万。皆得名亿。今之所指。未可知也。坛
经十万八千者。讹指今西域也。亦详辨下六方中。
言未为远者。自有二义。一者据事。法华明东方世
果之多。而以抹土点尘计之。则十万亿者。特至少
耳。华严一切界种。娑婆之外。围绕十三刹尘世界。
今极乐止过十万亿土。何足为远。二者据理。则所
谓十万亿者。对凡夫生死心量言耳。净业若成。临
终在定之心。即净土受生之心也。又谓分明在目
前是也。亦何尝远。时谓过现未来。处谓四维上下。
单时单处。世界不成。合时兴处。名世界也。极乐译
有多名。而极之为言。显至极之乐。非人天一切诸
乐之比。故特标也。四土者。一曰常寂光土。经云。毗
卢遮那遍一切处。其佛住处。名常寂光。是极果人
所居。二曰实报庄严土。行真实法。感殊胜报。七宝
庄严。具净妙五尘故。亦云无障碍土。以色心不二。
毛刹相容故。是法身大士所居。三曰方便有余土。
断四住惑。属方便道。无明未尽。名曰有余。是三乘
圣人所居。四曰凡圣同居土。是四圣六凡之所共
居。四土虽胜劣不同。亦可各分净秽。今极乐国。既
曰菩萨声闻诸天人民。是兴娑婆均名同居。而此
方则土石荆棘。四趣纒纒。彼国则八德七珍。人天
济济。是同居净也。亦通前三者。随其机异。所见亦
异。有于同居见寂光土。有于同居见实报土。有于
同居见方便土。有于同居但见本土。如法华云。我

此土安隐。天人常充满。像法决疑经云。今日坐中
无央数众。或见此处山林地土砂砾。或见七宝。或
见是诸佛行处。或见即是不思议诸佛境界。皆随
机异见耳。三土同上者。一法性土。即是寂光。二受
用土。复分自他。同乎实报。三变化土。同前三四方
便同居。则极乐者。虽当变化。亦可受用及法性也。
十种土者。枣柏所分十种权实。虽极乐是权非实。
然是且据权实对待分别言耳。若论随机。权实无
定。所以者何。彼云弥陀佛土。为一分取相凡夫。未
信法空实理。以专忆念。其心分净。得生净土。是权
非实。则知就取相得。非就入理者。若理一心。即权
即实。故云无定。又上四土。亦法尔具足。不可但执
寂光。若证寂光。于下三土。随心寄托。自不拨无。未
证寂光。拨无下三。则无复所居之土。错之甚矣。故
不信他方有金色世界。楞严所深呵也。佛无土者。
十四科净土钞云。八地以上。永脱色累。照体独立。
神无方所。用土何为。况复诸佛。佛实无土。而言有
者。以众生解微惑重。故以福乐引之行善。盖圣人
接物之近迹耳。故曰不妨说土

[疏]偏指西方者。定趋向故。西方偏指极乐者。如后
文无苦有乐。及往生经中说

[钞]恐有难言。十方世界皆有净土。何为独示西方。
教生彼国。良繇道以多歧亡羊。射以专注中鹄。心
无二用。功戒杂施。上都仪云。归命三宝。要指方立

相。住心取境。以凡夫系心。尚乃不得。况离相耶。若夫遍供十方诸佛。还国犹在食时。是生西方以后事。所谓见卵而求时夜。何太早计乎。又问。然则华严何以普礼刹尘如来。答。华严一即是多。多即多一。若知此久。或普或偏。常异常同。无足疑也。无苦有乐。详见后文。又随原愿往生经言。佛国无量。专求极乐者何。一以因胜。十念为因。即得往生故。二以缘胜。四十八愿。普度众生故

[疏]问。观经云。极乐不远。今言十万亿土。二经远近。何以不同。答。以是即远之近。即近之远故。衣佛地。则净土远近。不可思议

[钞]去此不远者。观经云。尔时佛告韦提希言。汝今知否。阿弥陀佛。去此不远。今谓即远即近者。良以去此不远。是明过十万亿之极乐。经不远也。过十万亿。是明去此不远及乐。过十万亿也。心包法界。何近而非远。法界唯心。何远而非近。交互言之。固无碍也。不可思议者。佛地论云。如是净土。超过三界所行之处。为兴三界同一处所。为各别耶。

答云。有说在净居天。有说在西方等。然亦周圆无

际。遍法界故。不可说言离三界处。即三界处。但随菩萨所宜现者。或在净居。或西方等。则知极乐净土。超出常情。非方不方。无在不在。未可概以同居而为定论

[疏]称理。则自性竖固清净。是西方义。自性离障绝

非。是过十万义。自性横该竖彻。是世界义

[钞] 坚固者。西属金体。有坚固义。即自性真常不易。

万古如如故。清净者。复有二义。西当肃气。有澄清

义。即自性诸妄本空。体露金风故。西当白色。有洁

净义。即自性诸染不生。本来一色故。离障绝非者。

自性本无烦恼。如十苦十恶。十缠十使等。并超越

之。有远过义。是知坚净为西。方尽西矣。岂必专标

日落。回绝为过。无弗过矣。谁能更计途程。横亘十

方。竖穷三际。非近非远。绝中绝边。则是过不可

说。洒中说微尘佛土。无世界不名极乐。何但有世

界名为极乐也

○二标主显正

其土有佛。号阿弥陀。今现在说法

[疏] 其者。承上。土必有人。指能依之人曰佛。佛必有

号。出本佛之号曰阿弥陀。三世皆有佛。拣过未之

佛曰现在佛。佛皆度生。指度生之轨曰说法。现在

说法。如大本。及大云中说

[钞] 大本云。彼佛非过去。非现在。非未来。但以酬其

志愿。见在西方。其世界名曰极乐。佛号阿弥陀。大

云者。大方等大云经云。尔时世尊。熙怡微笑。从其

面门出无量光。大云密藏菩萨问故。佛言西方世

界。有国名安乐。佛号无量寿。见在说法。告一菩萨

言。娑婆世界释迦牟尼佛。今说大云经。汝可往听。

今彼菩萨将来至此。则正当释迦说法时。弥陀亦

在彼说法。故知非过非未。现在说法

[疏]凡言现在。复有二义。如释迦弥陀。均名现在。而小不同

[钞]小不同者。释迦贤劫四佛。是名现在。而双林示灭。相地难亲。徒仰嘉名。仅存像教。阿弥陀佛。则今日今时。正于彼国。现在说法。是释迦现在之过去。弥陀现在之现在也。古人云。佛在世时我沉沦。今得人身佛灭度。懊恼自身多业障。不见如来金色身。感慕伤嗟。一至于此。今释迦虽灭。弥陀现存。但得往生。便能亲炙。而不信不愿。徒为无益之悲。亦惑矣

[疏]又此现在。且据释迦当时而言。实则彻于前后。

亦复后后无尽。皆名现在

[钞]前后者。释迦未出世前。弥陀亦现在说法。释迦既灭度后。弥陀亦现在说法。乃至今日。犹云现在。后后无尽者。以释迦说法。止于四十九。迦叶而上。弥勒而下。纵年数多。亦有限量。未若弥陀说法。至为久远。诸佛莫及。是故不唯今日犹名现在。后后无尽。皆可名为现在说法也。问。弥陀之后。次补观音。安得无尽。答。弥陀住世几劫。观音补之。曾有数否。彼观音尚云。住无央数劫。无央数劫。不可复计劫。不可复计劫。乃授势至。则弥陀可知矣。岂非亦是有尽之无尽耶。况势至之补观音。永无般泥洹时。虽云势至。实弥陀说法无也。谓之后后无尽。夫奚不可

[疏]又此现在。且据释迦对彼而言。实则弥陀现在。

即释迦现在

[钞]智觉云。总持教中。说三十七佛。皆毗卢遮那一佛所现。谓遮那内心。证自受用。成于五智。自当中央法界清净智。次从四智。流出四方四如来。其妙观察智。流出西方极乐世界无量寿如来。则一佛而双现二土也。故清凉云。即本师也

[疏]然诸佛说法。多种不同。今是依正皆说。详如此经。及大本观经中说

[钞]多种者。如言说瞻视。乃至香饭等。故极乐世界。不但金口说法。依正悉尔。如大本云。阿弥陀佛。为诸菩萨声闻诸天世人。广宣大教。敷演妙法。莫不欣然悦适。心得解悟。各有所得。又云。东方恒河沙数诸佛。各遣无量菩萨声闻。至阿弥陀佛所。听说妙法。四维上下。亦复如是。是正报说法。此经水鸟树林演畅妙法。及大本观经。如后文中详引。是依报说法。又大本云。彼国莲华出无量光。光中出无量佛。一一诸佛。皆说妙法。是依正俱时说也

[疏]有谓说法是应身报身。有谓三身齐说。各随机见

[钞]应身说者。有云。法身一向不说。报身具说不说。应身定说。则彼佛说法。当是应身。然亦兼报。如大本。高出一切世间之身。观经。六十万亿那由恒沙由旬之身。则岂定丈六。然经云。报化非真佛。亦非说法者。何得定言法身不说。当是随机所见。自不同耳

[疏] 所惜者。万里百城。为参知识。梯山航海。云礼道场。岂可万德如来。现在说法。漠然不顾。甘堕城东。是则名为可怜悯者

[钞] 万里奢。僧问大随。劫火洞然。未审这个坏不坏。答云。坏。僧曰。恁么则随他去也。答云。随他去。僧疑不决。往还万里。广参知识。始得大悟。百城者。善财南游百一十城。参五十三善知识。引此以况阿弥陀佛。是最上知识也。梯山航海。如峨嵋普陀等。引此以况西方极乐世界。是最胜道场也。然古之跋涉。盖为亲炙对贤。今日奔驰。祇是遥瞻影像。而且备经险阴。不惮劬劳。何得现在慈尊。舍之不往。城东老母。兴佛同生而不见佛。非此之流耶。过未之佛。势所难逢。现在空过。故可怜悯

[疏] 称理。则自性体自灵知。是其土有佛义。自性即今显现。是见在说法义

[钞] 终朝侍佛测。不见金容。竟日坐法筵。冈闻妙道。遂使魔王混于佛殿。邪法乱乎真宗。但能返照心源。佛法一时双足

○二别释(二) 初依报二正报

○初依报(二) 初总名极乐二别示庄严

○初总名极乐

舍利弗。彼土何名为极乐。其国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐

[疏] 先释依者。顺上文故。亦令众生生忻乐故。苦者。

逼恼之义。为四谛首。众苦者。诸经论开有三苦。八苦。十苦。百一十苦。又约二种生死。则变易亦苦。况其余者。以苦事非一。故曰众苦也。诸乐者。如经所陈二种清净庄严。亦以乐事非一。故曰诸乐也。极乐者。以诸国苦乐有其四种。有苦多乐少者。有苦乐相半者。有苦少乐多者。有无苦纯乐者。今当第四故[钞]四谛者。苦集灭道。苦居最先。知苦。乃断集修道证灭也。三苦者。一苦苦。谓受有漏身。已名为苦。更加种种逼恼。则苦而复苦也。是为欲界苦。二坏苦。谓当乐坏时。不胜烦恼也。是为色界苦。三行苦。此苦处中。即不苦不乐。念念迁流也。是为无色界苦。又欲界具三。色兼后二。无色唯行。为三苦也。而彼国离欲清净。则无苦苦。依正常然。则无坏苦。超过三界。则无行苦。八苦者。生居胎狱。老厌龙钟。病受痛[病-丙+可]。死悲分散。爱则欲合偏离。冤则欲逃偏遇。求则欲得偏失。乃至五阴炽盛。总成上七。名八苦也。而彼国莲华化生。则无生苦。寒暑不迁。则无老苦。身离分段。则无病苦。寿命无量。则无死苦。无父母妻子。则无爱别离苦。诸上善人同会一处。则无冤憎会苦。所欲自至。则无求不得苦。观照空寂。则无五阴盛苦。十苦者。菩萨藏经。谓一生苦。二老苦。乃至十生死流转苦。百一十苦者。瑜伽论。一无差别流转苦。二欲苦。痴苦。乃至五十五苦。次九种苦。于九种中。又次第开成五十五。合之为百一十苦。

今彼国皆无也。然约之不出三苦八苦。摄种种苦。

二种生死者。谓分段变易。分段者。四大所成。有分

齐段落。如上八苦中说。变易。则二乘菩萨。虽离分

段。未免四相迁流。因移果易。亦名为苦。彼国莲华

化生。一生不退。何虑二种苦也。大本云。彼国不闻

苦名。何况实苦。故云无有众苦。二种清净者。论明

一者器世间清净。二者众生世间清净。即依正二

报。功德庄严。如下文中。及大本观经详辩。问。净名

云。一切众生。即寂灭相。不复更灭。则一切国土即

极乐相。何更有乐。今开苦乐。似违彼经。答。贤首大

师释彼经意。谓是但以迷倒妄见生死。名在此岸。

悟生死空。本来圆寂。即名彼岸。今谓亦以迷倒妄

见五浊。名住娑婆。悟五浊空。本来清净。即名极乐。

国土常净。众生自迷。迷多悟寡。示苦示乐。不容已也

[疏]苦乐相对。正以彼此二土。较量胜劣。令生忻厌。

如难易十种等

[钞]相对者。以此极苦对彼极乐。一胜一劣。天坏较

然。忻厌自生。取舍自定。十种者。慈云忏主。开此土

彼土难易十种。今以苦乐对之。一者此土有不常

值佛苦。彼土无之。而但有华开见佛。常得亲近之

乐。二者此土有不闻说法苦。彼土无之。而但有水

鸟树林皆宣妙法之乐。三者无恶友牵缠苦。而有

诸上善人俱会一处之乐。四者无群魔恼乱苦。而

有诸佛护念。远离魔事之乐。五者无轮回不息苦。

而有横截生死。永脱轮回这乐。六者无难免三涂苦。而有恶道永离。名且不闻之乐。七者无尘缘障道苦。而有受用自然。不俟经营之乐。八者无寿命短促苦。而有寿兴佛同。更无限量之乐。九者无修行退失苦。而有入正定聚。永无退转之乐。十者无尘劫难成苦。而有一生行满。所作得办之乐。等者。如安国钞。开为二十四乐。群疑论。广为三十益。皆举乐明苦。举益明损。大意。兹不繁载

[疏]四土苦乐。略如天台教中说

[钞]所谓见思轻重。同居苦乐。体析巧拙。方便苦乐。次第一心。实报苦乐。分证究竟。寂光苦乐。文繁不叙

[疏]问。菩萨捐弃五欲。虽轮王不以为乐。悯念众生。虽地狱肯代其苦。何得舍苦众生。自取乐土。答。智者十疑论中详明。又更有取舍多说。不可不辩

[钞]论云。菩萨未得无生法忍。不能度生。喻如破舟拯溺。自他俱陷。求生净土。得无生忍已。还来此世。救苦众生。乃克在济。故初心菩萨。必先舍此苦处。生彼乐彼。据此。则舍苦者。正欲拔众生之苦。取乐者。正欲兴众生以乐也。自利利他。是菩萨道。岂二乘独善之可俦乎。又多说者。圭峰释圆觉。种种取舍。皆是轮回。譬如舍此娑婆。取彼净土。而大梅亦云。舍垢争。是生死业。故今辩云。此等语言。非不极致。但得旨则号醍醐。失意则成毒药。尽令而行。何但舍娑婆垢。取极乐净。为取舍也。纵谓我土惟

心。而舍境取心。亦取舍也。纵谓我无取舍。而舍此有取舍。取彼无取舍。亦取舍也。亦轮回生死业也。宁知理无分限。事有差殊。理随事变。则无取舍处。取舍宛然。事得理融。则正取舍时。了无取舍。故菩萨虽知一切法平等不二。而示苦乐境。开取舍门。权实双行。理事无碍。斯论且置。今汝自审。果能糟[禾*康]臭腐以为饮食。不异膏粱否。厕溷坑[穴/井]以为床榻。不异华堂否。木皮草叶以为衣服。不异罗绮否。虎兕熊罴以为伴侣。不异父母兄弟否。冬坐冰雪。不异缁纆否。夏暴烈日。不异凉风否。乃至地狱中锉烧舂磨。不异入第三禅否。异类中行。不异游戏否。如其不然。宛尔凡夫。何得妄以大圣人过量境界而为已有。取快一时。流害无尽。应闻此语。生大悔恨。起大觉悟。涕泪悲泣。求生净土。故苔水评圭峰疏。谓忻厌取舍。虽谓迷真起妄。亦能顺教成功。但知全修即性。则忻厌本空。况安养一门。诸佛共赞。往来法界。弥显唯心。托彼胜缘。速登宝觉。实生物归栖之正路。乃圣人汲引之妙权也

[疏]称理。则自性无染。是无有众苦乐。自性常净。是但受诸乐义

[钞]染是苦义。净是乐义。自性无染常净。是无苦常乐也。华严六地观察无明。以无明至六入是行苦。触受是苦苦。余是坏苦。我今此心。无无明。乃至无老死等。成无苦义。无此十二支。即真解脱。成受乐

义。经云。无上菩提觉法乐。无上涅槃寂静乐。皆乐义也。以上且顺经文苦乐对待。如实而说。染既不立。净亦何存。净秽双忘。苦乐平等。如斯之乐。乃所以为极乐也。圣解还成魔境。佛见早堕铁围。是故我观极乐。实无可乐。苦有可乐。兴苦何别

○二别示庄严(四) 初栏纲行树二池阁莲华三

天乐雨华四化禽风树

○初栏纲行树(二) 初详陈二总结

○初详陈

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯。七重罗网。七重行树。

皆是四宝周匝围绕

[疏]此正明乐事也。栏楯围于树外。罗网覆于树上。

重重相间。其数有七也。四宝者。七宝前四也。周匝者遍满。围绕者回护。方重重皆四宝所严饰也

[钞]栏楯者。横曰栏。直曰楯。此方华木。亦作栏楯。一

防物损。二示美观。彼土虽牛羊绝牧。玩好无心。而

万行功德之所庄严。任运成就也。罗网义同此。行

树者。次第成行。无错乱也。七重者。一重栏纲。围覆

一重行树。故曰重重相间也。三事虽此方亦有。而

质唯木石。彼纯以宝也。七宝前四事。金银琉璃玻

璃也。周匝围绕者。如瑞相经云。无量宝纲。皆以金

楼珍珠。百千杂宝。庄严罗饰。周匝四面。垂以宝铃。

光色华耀。罗覆树林。大本云。其纲柔软。如兜罗棉。

则非世宝。必待雕琢矫揉而为严饰也。栏楯宝饰。

例此可知。大本云。诸宝崖上。有无数栴檀香树。吉祥果树。行行相值。茎茎相望。枝枝相准。叶叶相向。华华相顺。果果相当。如是行列。数百千重。是名为行。又云。七宝诸树。遍满世界。所谓金根金茎。枝叶华果。亦皆以金。则名一宝。金根银茎。枝叶华果。亦分金银。则名二宝。如是三宝四宝。其宝间错。转展增多。乃至七宝。又云。诸佛净国。殊胜庄严。于宝树中。悉皆出现。犹如明镜。观经云。七宝行树。一一树高八千由旬。一一华叶。作异宝色。琉璃色中出金色光。玻璃色中出红色光等。又云。妙真珠网。弥覆树上。一一树有七重网。一一网间。有五百亿妙华宫殿。如梵王宫。诸天童子。自然在中。又云。一一树叶。纵广正等二十五由旬。其叶千色。有众妙华。作阎浮檀金色。如旋火轮。宛转华间。涌出诸果。如帝释瓶。有大光明。化成幢幡。无量宝盖。是宝盖中。映现三千大千世界。一切佛事。亦于中现。又大本云。佛讲堂。阿罗汉舍宅。各各内七宝池。外七宝树。数千百重。据此。则三经详略为别。此但言七重。彼言数千百重。此但言罗网。彼言罗网之中。出天宫殿。此但言行树。彼言行树之中。现大千界。又此言四宝。彼言七宝。盖今经略示。彼经详陈。以简摄繁。取文省故。文虽不足。义实无欠。如灵芝云。七重栏楯。凡佛菩萨住处皆然。非谓一国只七重也。则知数百千重者。多种七重积而成之。七七相重。重重无

尽也。余可例见

[疏]又皆言七者。表七觉支。七圣财等

[钞]七觉见后。七圣财者。一信。二戒。三闻。四舍。五慧。

六惭。七愧。前五如宝。后二如人。善守财故

[疏]又大本言。阿弥陀佛道场树。高十六亿由旬。四

布枝叶。八亿由旬。树本隆起。五千由旬。一切众宝。

自然合成。复垂众宝。以为瓔珞。复有宝纲。罗覆其

上。据此。则行树这外。别有佛道场。今文省便。即

行树中摄。又论中功德草。亦树中摄。大本其树有

香。说宝中摄

[钞]道场树。即菩提树。如释迦佛。亦坐树下而成正

觉。是也。十六亿由旬者。王氏大本云。一千六百由

旬。夫行树尚及八千。佛树何得反劣。今所引。宝积

本也。即行树摄者。以道场树。亦复根茎枝叶华果。

行行相次。故行树足以摄之也。功德草者。论云。宝

性功德。草软左右旋。触者生胜乐。过迦旃邻陀。

今不言者。以木摄草故。树香者。大本法藏愿云。我

作佛时。国中华树。俱以无量杂宝。百千种香。而共

合成。其香普熏十方世界。众生闻者。皆修佛行。今

不言者。异宝必有奇香。以宝摄香故

○二总结

是故彼国名为极乐

[疏]结前例后

[钞]结前者。繇此栏纲行树。清净庄严。所以珍域别

于泥沙。琼树异于荆棘。无一切苦。有一切乐。名极乐也。例后者。后文功德庄严下。虽无名为极乐之句。义则有之。此中名为极乐下。虽无功德庄严之句。义亦有之。文互见也

[疏]称理。则自性万德纵横。是栏楯义。自性包罗法界。是宝纲义。自性长养众善。是行树义

[钞]纵横者。六度万行。不离自性。如自性本无悭贪。

是名布施。以施为纵。施无染心。则横成戒度。施无傲心。则横成忍度。施无倦心。则横成智度。禅定智慧。亦如是。余之五度。例上可知。众妙毕具。是即美观。诸妄不干。是即防损。包罗者。自性弥满清净。

包法界故。长养众善者。如华严离世间品云。菩萨妙法树。生于直心地。信种慈悲根。智慧以为身。方便为枝干。五度为繁密。定神通华。一切智为果。又净名佛道品云。无漏法林树。觉意净妙华。解脱智慧果。皆根本于心地。而发生无尽者也。奈之何栏楯毁而斧斤入。罗纲颓而荫覆疏。尚枯瘁其根枝。况发荣于华果。然而觉林如故。道种非遥。何不猛兴滋培。重加整饰。便见诞前柏树。槛外药栏。行行般若真如。面面菩提佛性

○二池阁莲华(四) 初池水二阶阁三莲华四总结

○初池水

又舍利弗。极乐国土。有七宝池。八功德水。充满其中。

池底纯以金沙布地

[疏]又者。承上。不但陆地庄严。有如是栏纲行树。池水庄严。亦复胜妙无比也。七宝池者。七宝所成。池中之水。亦七宝故

[钞]七宝所成者。拣异此方土石所成。故大本云。内外左右。有诸浴池。或十由旬。或二十三十。乃至百千由旬。犹如大海。一宝二宝乃至七宝所共合成，。又云。若彼佛池。其方倍此。皆七宝成。经不言佛池。总摄池中故。水亦宝者。观经云。一一池水。七宝所成。其宝柔软。从如意珠王生。分十四支。作七宝妙色。黄金为渠。又云。其摩尼水。流注华间。寻树上下。今止方宝池。不方水亦宝成。及流注上下。总摄水中故。水本就下。从下上流。此方所无故。如下生经云。兜率陀天。有水游梁栋间。即其类也

[疏]八功德者。唐译云。一澄净。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七除饥渴。八长养诸根。具八种功德。利益众生也。观经疏开八德。兴此小异。池底金沙者。金沙为底。无泥滓也

[钞]一澄净者。谓澄净洁净。离污浊故。二清冷者。谓清湛凉冷。无烦热故。三甘美者。谓甘旨美妙。具至味故。四轻软者。谓轻扬柔软。可上下故。五润泽者。谓津润滑泽。不枯涩故。六安和者。谓安静和缓。绝迅泛故。七除饥渴者。谓水仅止渴。今兼疗饥。有胜力故。八长养诸根者。谓增长养育身心内外故。观疏八德者。一轻。二清。三冷。四软。五美。六不臭。七饮

时调适。八饮民政局 无患。兴上大同小异。此合轻软。彼分为二。此无不臭。彼缺润泽。及兴安和。然义则互见。以澄净清冷。必无臭恶。既经且软。岂不安和。略少润泽。故云小异。双彼配六入。此则澄净色入。甘美味入。至云长养诸根。则耳鼻身意。皆摄之矣。又大本云。大河之下。金沙布地。有诸天香。世无能喻。随水散馥。杂水流芳。皆香入之证也。下文说法。是声入兴法入证也。问。甘美轻软。除饥长根。此方所无。则诚然矣。凡水悉皆清冷。悉皆润泽。何彼水以二独称功德。答。此水虽亦清冷。逢日则炎。遇火则沸。彼纵劫火临之。清冷自如。终不炎沸故。此水虽亦润泽。日晒则干。火逼则涸。彼纵劫火临之。润泽自如。终不者涸故。金沙者。观经云。真金为渠。渠下皆杂色金刚而为底沙。大本云。纯一宝池。底沙亦以一宝。黄金池者。白银底沙。水晶池者。琉璃底沙。二宝为池。底沙亦二。乃至七宝变复如是。今止金沙。文省便故

[疏]又大本叙玉池水毕。复开三种殊胜妙用。一水能随意。二水能说法。三浴毕进业

[钞]随意者。大本云。诸上善人入七宝池。澡雪身体。意令水没足。水即没足。欲令至膝。水即至膝。欲令至腰。至腑。至颈。及灌其身。悉如其意。欲令还复。水即还复。调和冷暖。无不顺适。开神悦体。涤荡情虑。清明澄洁。净若无形。本无心。能随人心意

所欲也。说法者。大本云。微澜回流。转相灌注。不迟不疾。安详徐逝。波扬无量自然妙声。或闻佛声。或闻法声。或闻僧声。寂静声。空无我声。大慈悲声。波罗密声。十力无畏不共法声。诸通慧声。无所作声。不起灭声。无生忍声。乃至甘露灌顶。众妙法声。称其所欲。无不闻者。发清净心。成熟诸根。永不退于无上菩提。是水本无情。善能说诸妙法也。浴毕进业者。大本云。既皆浴已。或各坐于莲华之上。又云。有在地讲经者。诵经者。自说经者。授经者。听经者。念经者。思道者。坐禅一心者。经行者。有在虚空中讲经者。乃至坐禅经行者。各随其质而有所得。未得四果者。因得四果。未得不退转地菩萨。得不退转。是水不但以可浴为功。又能利益于既浴之后也。以上三种殊胜。皆摄宝池德水中故。又后出经偈云。但有河水流。音响如说经。是也

[疏]称理。则自性汪洋冲融。是宝池义。自性悉备一切功德。是德水义

[钞]汪洋冲融者。汪。深貌。自性深玄无尽。如池底故。洋。广貌。自性广远无际。如池量故。冲喷者。中和貌。自性非真非俗。纯粹至善。如池纯以宝成故。备诸功德者。自性无染。即澄净德。自性无烦。即清凉德。自性无恶。即甘美德。自必玩我。即轻软德。自性无竟。即润泽德。自性无暴。即安和德。自性无乏。即除饥渴德。自性出生一切万善。即长养德。下行则入

万物而无情。上行则入圣流。圣无所增。上行由入
凡流。凡无所减。不变随缘。周遍法界。所谓流注华
间。及诸染栋者也。永明云。水有十德。同直 故。意
正如是。定水湛然满。浴此无垢人。无垢亦无净。是
名八功德

○二阶阁

四边阶道。金银琉璃玻璃合成。上有楼阁。亦以金银
琉璃玻璃砗磲赤珠玛瑙而严饰之

[疏]四边者。中为池水。周围四边为阶道也。金者。梵
语苏伐罗。银者。梵语阿路巴。琉璃者。此云表色宝。

玻璃者。此云水玉。砗磲者。此云大贝。赤珠者。梵语
钵摩罗伽。玛瑙者。梵语钵摩伽隶。以斯七宝庄严罗饰也

[钞]阶道者。离曰阶。坦途曰道。楼阁者。重屋曰楼。

岑楼曰阁。如观经言。黄金地上。一一宝中。五百色
光。其光如华。成光明台。楼阁千万。百宝合成。大本
云。阿弥陀佛。讲堂精舍。宫殿楼阁。皆以七宝。胜于
此界第六天上天帝所居。百千万倍。菩萨所居。亦
复如是。诸天及人。宫宇楼阁。称 形色高下大小。

或以一宝二宝。至无量宝。又佛地论云。且说七宝。

其实净土无量妙宝。故知曰四宝者。文省便也。又

华严入法界品云。危楼回带。阁道傍出。柜宇相承。

窗阁交映。阶墀轩槛。种种满足。一切皆以妙宝庄

严。即斯义也。又大本云。是诸楼阁。有随意高大。浮
于空中。若云气者。有不能随意高大。止在地上者。

以求道时。德有厚薄所致。又云。楼观栏楯。瓔珞覆上。皆作五音。又观经云。楼阁两边。各有华幢。无量乐器。以为庄严。八种清风。喜此乐器。演说苦空无常无我之音。以是推之。则此止言楼阁。不分佛及菩萨天人。亦不分在空在地。亦不言乐音演法。悉文省也。金者四义。一色无变。二体无垢。三转作无我。四能令人富。银四义同。而功稍劣。琉璃青色。是其正译。又名不远者。不远。山名。山出此宝。以近波罗奈城故。水玉者。今水晶也。砗磲言大贝者。贝为海中介虫。大者名宝。一云非梵语。以其似车之渠。渠者。纲也。赤珠者。佛地论云。赤虫所出。有天赤珠。名因陀罗。非世所有。大论。真珠或出鱼腹。或出蛇脑。或出蚌胎。或生竹中。则色非定赤。故以前译为正。玛瑙者。或云丹丘之野。鬼血所化。一云如马脑故。庄严者。有整义议。较饰者。有文彩义。以斯严饰。则如前或以一宝二宝。乃至七宝之类是也。又此七宝。姑取名同此方。实则不类。如天金天银。已非人世所有。何况彼土

[疏]又七宝者。常喻取贵重义。如梵纲中说

[钞]贵重得。梵经菩萨心地品。言弃舍大乘经律不学。而学外道二乘邪见等者。如舍七宝。反取瓦砾。对瓦砾言。故知宝者取贵重义。正明二土净秽不同。令忻厌故。问。尧处茆茨。箕谏象玉。世间王臣。且崇素朴。净土菩萨。何贵宝严。答。此有二义。一者。

上智之士。知心净则土自净。正胜则依必强。理固有然。心实无著。喻如舜在畎亩。躬荷〔禾*勿〕/牛]锄。一承尧禅。警蹕冤旒。不期自办。舜何乐焉。故曰有天下而不兴也。二者。曲为钝根凡夫。须示苦乐。令生忻厌。先以欲钩牵。后令入佛智。喻如正厄饥寒之国。忽闻饱暖之乡。方沈幽暗之崖。乍睹光明之境。岂不身心踊跃。舍故即新。但得往生。终成解脱。方便接引。当如是耳

[疏]称理。则自性平直。是阶道义。自性高邃。是楼阁义。自性具足功德法财。是七宝义

[钞]平直者。自性解脱自在。离诸垢污。旷阔坦夷。无有偏陂。是名阶道。高邃者。自性回超尘境。观照不遗。囊括虚空。广博无尽。是名楼阁。功德法财者。自性常而不迁。净而不染。我而随缘不碍。乐而富有不亏。是名金银。自性内外明彻。无障无碍。是名琉璃。自性本体洁白。离过绝非。是名砗磲。自性光明炽然。是名赤珠。自性坚实不易。是名玛瑙。众美毕具。资成法身。是名严饰也。且善财遍历重城。博参群彦。最后于弥勒楼阁。弹指而登。今但持名。不涉回涂。便居妙境。其如终日宝阶行。自称迷路汉。可谓倚门弹指。不知身在玉楼中者也。惜哉

○三莲华

池中莲华。大如车轮。青色青光。青色黄光。赤色赤光。

白色白光。微妙香洁

[疏]上言池外。今表池中。莲华。梵语芬陀利。亦云优钵罗。亦云钵特摩。亦云拘勿头

[钞]梵语芬陀利。此云白莲华。未开名屈摩罗。将落名迦摩罗。处中正开。名芬陀利。优钵罗者。青莲华也。钵特摩者。红莲华也。拘勿头者。黄莲华也

[疏]车轮者。言其形也。大小无定。娑沙等说。种种不同。各随机见

[钞]车轮大小者。娑沙论云。轮王千辐金轮。周圆十五里。华严钞云。金轮大一在观经云。一一池中。

有六十亿七宝莲华。团圆正等十二由旬。大本云。

池中莲华。或一由旬。乃至百由旬。千由旬。而人世

车轮。大不逾丈。不可以此而为定准。又云。众宝莲

华。周遍世界。一一宝华。有无量百千亿叶。按经别

莲华胜劣三种。十叶。百叶。千叶。今曰无量百千亿

叶。叶既无量。则华之大。亦无量矣。又如来藏经云。

尔时世尊于栴檀重阁。正坐道场。而现神变。有千

叶莲华。大如车轮。华中化佛。各入无数百千光明。

故知车轮不可思议。宁得局以人世常所御车而

为限量。随机者。以或小或大。繇因地念佛。功有

胜劣。机感自致耳。乃有以华轮。抑此经为散

善。盖未考于轮义

[疏]大如车轮。且喻形体。以轮喻德。亦有多义

[钞]形体者。轮体围圆。有莲象也。多义者。又轮有转

义。此莲华者。托孕众生。易凡成圣。即转义故。又轮

有辘义。此莲华者。不染污浊。破除烦恼。即辘义故。
又轮有飞行义。圣王金轮。一日之中。绕四天下。此
莲华者。遍至十方。接彼念佛众生。归于极乐。即飞
行义故。余不烦举

[疏]青黄赤白。言其色也。不唯举色。而言光者。此土

莲华。有色无光故。但举四色者。省文也

[钞]四色解见前疏。光者。后色而发。如珠莹洁。则能
发光。彼土莲华至为清静。故有光也。大本云。青色
青光。白色白光。玄黄朱紫之色。其光亦然。炜烨焕
烂。明耀日月。一一华中。出三十六百千亿光。一一
光中。出三十六百千亿佛。一一诸佛。又放百千乐
明。普为十方众生说微妙法。据此。则青白玄黄朱
紫。已成六色。而佛地论复云七宝。故知四色。其文
省故。其实莲华具无量色。具无量光也。又不言说
法者。亦文省故

[疏]微妙香洁。言其德也。举四德者。亦文省故

[钞]四德者。离垢是莲华正义。推广其义。略说为四。
一言微者。复有四义。二同二别。一者。根潜池底。不
可窥视。是为幽微。二者。不生高原陆地。兴繁华丽
蕊而争妍艳。是为隐微。三者。观经言一一叶上有
八万四千脉。犹如天画。是为细微。四者。七宝所成。
珍奇粹美。是为精微。前二通于此方。后二彼国独
擅。故二同二别。二言妙者。复有十二义。四同八别。
一者。方华即果。不待华落。是为因果同时妙。二者。

染而不染。不染而染。是为垢净双非妙。三者。一华遍围于子外。众子罗列于华中。是为总别齐彰妙。四者。昼则开敷。夜则还合。是为隐显随宜妙。五者。巨莲在中。而有百千万亿莲华以为眷属。是为主伴相能妙。六者。上中下品。各三成九。九九无量。随其宿修。不相错谬。是为胜劣分明妙。七者。大一由旬。乃至百千万亿由旬。是为小大无定妙。八者。不以春生。不以秋瘁。亘古常新。是为寒暑不迁妙。九者。朱紫玄黄。或复纯白。杂色杂光。亦复如是。是为彩素交辉妙。十者。生于彼国。而能从空来至此土。迎取当生。是为动静同源妙。十一者。诸佛菩萨。结跏其中。念佛众生。托质其内。是为凡圣兼成妙。十二者。此方念佛。华即标名。勤惰才分。荣枯顿异。是为感应冥符妙。前四后八。同别可知。三方香者。此方彼国相罗胜劣。亦有二义。一者。此方则出污泥中。宜为所溷。而清馨澹然。是为秽中香。二者。彼国则如大本言。光色既异。香气亦异。芬芳馥郁。不可胜言。故青莲华香。白莲华香。诵斯偈者。尚致口出莲华之香。超一切香。香无兴比。是为香中香。则知此方之香。已胜余华。彼国乃胜而又胜者也。四言洁者。此彼胜劣。亦有二义。一者。此方则出污泥中。宜为所染。而莹然清净。是为垢中洁。二者。彼国则根自金沙。异浊土故。生从德水。异常流故。质成妙宝。非凡卉故。超一切洁。洁无兴比。是为洁中洁。胜

而又胜。例上可知。以上从其切近。略表四德。若广演之。亦应无量。问。有谓下品下生。生铁莲华。其说然否。答。未见佛说。如上所明。色不止四。有七宝华。则知金莲华者。黄色所摄。玻璃碎磔。及兴银莲。白色所摄。赤珠玛瑙。红色所摄。乃至琉璃。亦黄色摄。推而广之。帝青莲青。青色所摄。如真珠等。亦白色摄。以是参合。应无铁莲。铁于五金。金所贱故。铁于七宝。宝所无故。九品下生。犹胜天宫。天宫皆以宝成。不闻有铁。况在西方。何得有此

[疏]又莲华者。彼生彼国托质之所。念佛之人。特宜知此
[钞]托质者。未证无生。生必有托。六趣众生。则中阴之身。自求父母。往生善土。则一弹指顷。莲华化生
下文一心不乱。即得往生阿弥陀佛极乐国土。即是生此莲华中也。是莲华者。乃卸凡壳之玄宫。安慧命之神宅。往诣之国。号曰莲邦。同修之友。号曰莲社。约禅诵之期。号曰莲漏。定趋向之极。号曰莲宗。重其事也。修净土者。若礼佛时。当想已身在莲华中作礼。佛在莲华中受我礼敬。若念佛时。当想已身在莲华中。结跏趺坐。佛在莲华中。接外于我。然后一心持名。昔有二僧。作莲华开合想。遂得往生。况复加之一心持名而不生者。问。此经不兼色像。今胡乃尔。答。有专主故。兼亦无碍。如菩萨偏行六度时。以施为专主。余非不修。但随力随分。今念佛亦然。专主于观想者。少时持名。专主于持名者。

少时观想。亦随力随分之意也。所谓不兼色像者。盖恐一心执持名号。又一心观想色像。不唯心无二用。而两事双行。轻重不分。俱无成就耳。苟明于正助之义。则一心持名以为其正。少时之助。助亦归正。如火盖薪。复有何碍

[疏]称理。则自性清净光明。是莲华义

[钞]清净。表色。性纤尘不立故。光明。表光。自性万法朗然故。佛地论云。如是假实之色。皆不离佛净心。即此净心。能显假实之色。故经云。青色青光。黄色黄光等。是光色不二。寂照双融也。又自性寂。是华合义。自性照。是华开义。自性具足一切善法。是微妙香洁义。然则不离尘境。未浴宝池。常在莲华中。经行及坐卧

○四总结

舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

[疏]如上栏纲行树。池阁莲华。种种庄严。皆是阿弥陀佛因中所发大愿。及愿后所修大行。无量功德之所成就也。如华严中愿行。亦同此意

[钞]愿以起行。行以实愿。菩萨因地。莫不皆然。行满愿遂。名为成就。因中者。为法藏比丘时也。言愿者。所发四十八愿也。有愿云。我作佛时。生我刹者。皆于七宝水池。莲华化生。又愿云。我作佛时。我刹中自地以上。至于虚空。皆有宫殿楼阁。池流华树悉。以无量众宝百千种香而共合成。又云。若我成佛。

周遍国中诸庄严具。无有众生。能总演说。是为大愿。言行者。大本云。法藏比丘。于世自在王佛所。摄取二十一亿佛刹清净之行。如彼修持。又云。法藏比丘。发四十八愿已。住真实慧。勇猛精进。阿僧祇劫修菩萨行。护身口意。修行六度。了空无相无作。以行教化。致无量众生发菩提心。是谓大行。言功德者。即此行愿。名为功德。大本云。如是积功累德。无量千万亿劫。功德圆备。方得成就斯愿。而入佛位。华严愿行者。华藏世界品云。此华藏庄严世界海。是毗卢遮那往昔微尘数佛所。修微尘数大愿之所严净。又下云。普贤智地行悉成。一切庄严从此出。例法藏愿行。亦犹是也

[疏]又功德者。无漏性功德也。复有胜劣。今是胜功德故

[钞]无漏功德者。初祖以营修世福。为有漏之因。不名功德。又云功德在法身中。则此之大行大愿。皆自性无漏功德。非事上人天小果有漏之因也。胜劣者。声闻菩萨。乃至佛皆有功德。小大悬殊。今是彼佛因地。修无量愿行之所成就。崇功至德。不可思议。故云胜也

[疏]问。金刚般若谓庄严佛土者。实非庄严。是名庄严。今乃广陈依正。云何二经意义相背。答。性相不殊。所宗异故

[钞]性相不殊者。全性起相。全相归性。性相本非二物。而当经各有所宗。彼经以无相为宗。故唯明第

一义相。不取形相。实则清净心中。身土自现。喻如磨镜。尘尽像生。其专言性者。盖即相之性。非弃相而取性也。今经以劝生净土为宗。故于极乐依正种种庄严。反覆开明。令起忻慕。实则相本自空。唯心唯识。其广陈相者。盖即性之相。非离性而言相也。为门各别。究竟是同。故知二经。义不相背

[疏]问。诸天宫殿园苑。亦以宝严。兴此何别。答。粗妙异故

[妙]粗妙者。如世珠玉。虽均名宝。而质有粗妙。价有重轻。故诸天处古而上。依正庄严。从粗渐妙。胜劣回殊。何况极乐。超胜三界。宁不宝严之中。独为最胜。经云。轮王亦有三十二相。而不及佛。即此意也

[疏]又此功德。虽佛力成就。亦兼遥众生。以心净土净故

[钞]兼繇众生者。维摩经云。直心是菩萨净土。菩萨成佛时。不谄众生。来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛时。具足功德众生。来生其国。乃至万行。悉亦如是。是以此方念佛。彼土莲成。则极乐种种清净庄严。虽彼佛为菩萨时之所成就。而谓勤修净业众生。共兴成就。亦可也。故曰随其心净则佛土净

[疏]称理。则自性能生万法。是庄严义

[钞]六祖云。何期自性能生万法。华严经云。一切宝铃网。解一切法如幻心所生。一切宝楼阁。无著善根无生善根所生。乃至衣盖幢座座等。莫不皆然。又云。此华严庄严世界海中。若山河。乃至树林尘毛等处。一一皆是称真如法界。具无边德。是故当知

净土唯心。更无外境

佛说阿弥陀经疏钞卷第二

佛说阿弥陀经疏钞卷第三

明古杭云栖寺沙门 祿宏 述

○三天乐雨华(四) 初天乐二金地三雨华四总结

○初天乐

又舍利弗。彼佛国土。常作天乐

[疏]上叙宝池。此谈金地之上。华乐交辉也。天乐者。

异世乐故。常作者。无间歇故

[钞]异世乐者。大本云。第一四天王天。及诸天。人。百千香华。百千音乐。以供养佛。及诸菩萨声闻之众。

于是第二忉利天王。欲界诸天。以至第七梵天。一

切诸天。香华音乐。转相倍胜。又云。亦有自然万种

伎乐。无非法音。清畅嘹亮。微妙明雅。一切音声。所

不能及。观经云。无量诸天。作天伎乐。又有乐器悬

处虚空。如天宝幢。不鼓自鸣。以是天人所作之乐。

非人间所有。故云异世乐也。无间歇者。世乐须人。

有作有辍。天乐自鸣。故云常作也。今人念佛。临终

之日天乐。迎空。正唯净土常作天乐故

[疏]称理。则自性万德和融。是天乐义

[钞]自性如实空。则不立一尘。如实不空。则交罗万

德。调和而克谐不悖。融液而一味无乖。忍进相兴

低昂。则损鸣箴奏。止观双成定慧。则玉振金声。慈

悲。则哀矣不伤。喜舍。则乐而不洗。如斯天乐。非唯

不鼓。兼复无声。羽寂宫沈。。响天震地

○二金地

黄金为地

[疏]此躡前起后。谓极乐世界。上则乐作于天。下则金严其地。而居此黄金地上。不独耳闻天乐。亦且眼见天华也。黄金者。谓琉璃地上。间以黄金。然亦众宝无定

[钞]间以黄金者。如观经云。见琉璃地。内外映彻。下有金刚七宝金幢。擎琉璃地。其幢八棱。百宝所成。一一宝珠放千光明。一一光明八万四千色。映琉璃地。如亿千日。琉璃地上。以黄金绳。杂厕间错。界以七宝。分齐分明。据此。则地本琉璃。而黄金者。又地面之庄严也。大本云。彼刹自然七宝。体性温柔。相间为地。或纯一宝。光色晃耀。超越十方。恢廓旷荡。不可穷尽。地皆平正。无有须弥及诸山海坑坎井谷幽暗之所。据此。则亦可专以黄金为地。良繇彼国广大。非止一隅。黄金琉璃。且以一宝二宝言之。众宝为之。当亦无尽

[疏]称理。则自性真如平等。是金地义

[钞]真如。则无杂无秽。无变无迁。历万劫而常新。平等。则不增不减。不高不下。为千圣所共履。毗舍如来。谓当平心地。则世界平。如舍利弗。心有高下。乃见丘陵坑坎是也。是故人行处是黄金。何待如来以足指按地

○三雨华(三) 初天雨妙华二持以供佛三供已自适

○初天雨妙华

昼夜六时。雨天曼陀罗华

[疏]言此黄金地上。常雨天华也。彼无须弥日月。而言六时者。以华鸟为候也。庐山莲漏。盖仿此意

[钞]此土日月旋环。绕须弥而分昼夜。如瞻部正当须弥之南。昼则始东洲半。经乎南洲。终西洲半。夜则始西洲半。经乎北洲。终东洲半。配十二支。六时成昼。六时成夜。为一日也。彼国既无须弥。又无日月。常明不昏。昼夜无辨。唯以华开鸟鸣而为昼。华合鸟栖而为夜也。然日月有无。诸本不同。汉译云。日月处空。吴译仍汉。王氏复云处空而不运转。曹魏不言有无。元委及宋。直云无有。若和会之。当是日月虽存。以佛及圣众。光明掩映。兴无同耳。而以理揆之。无者为正。何者。忉利而上。尚不假日月为明。何况极乐。或汉译日月上。缺无有二字。未可知也。高明更详之。莲漏者。远祖于庐山。集众念佛。刻木为莲。具十二叶。引流泉入池。每度一时。水激一叶。昼夜六时。禅诵不辍。兴会诸贤。往生甚众。今人六时净业。本于远宜。远宜本此

[疏]曼陀罗。天华名也。此云适意。又云白华。天雨者。

赞叹道德。如空生帝事

[钞]白华者。天华多种。如曼殊沙。则云赤华。今止白华。文省便也。亦可西方属金。取白业义。适意者。天

华妙好。适悦人意也。大本云。一切诸天。皆[丧-(畏-田)+(冗-几+贝)]天上百千华午来供彼佛。及诸菩萨声闻之众是也。赞叹者。世人行善。诸天欢喜。何况处劝。如来菩萨贤圣上善之所集会。赞叹雨华。理固应尔。如空生帝释者。须菩提宴坐。帝释散华。须菩提问。空中散华。当是何人。答曰。我乃天帝。以尊者善说般若故。是知净土往生之众。一心不乱。则诸念不生。万法空寂。即是善说般若。感动诸天。又何疑哉

[疏]又华有二种。一者天华。二者树华。今是天华。以天摄树故

[钞]天华者。从天而下。义如前释。树华者。大本云。四方自然风起。出五百音声。吹诸树华。华生异香。随风四散。散诸菩萨声闻大众。华堕地者。积厚四寸。极目明丽。芳香无比。及至小萎。自然乱风吹去。是彼土亦雨树华。故曰以天摄树

[疏]称理。则自性开觉。是华义

[钞]自性在迷。如华尚蕊。自性勿悟。如华正开。又妙色灿烂。不绘而成。妙复馥郁。不行而至。华雨自空不种而生。不采而下。自性神灵通达亦复如是

○二持以供佛

其土众生。常以清旦。各以衣[袖-由+戒]。盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时。还到本国

[疏]此言天所雨华。众生持取供佛也。众生者。除佛而言也。清旦者。六时之一也。衣[袖-由+戒]者。盛华之器也。

供毕还国。犹在食进。以神足故

[钞]除佛者。唯佛一人。独称大觉。菩萨而下。以至往

生彼国初心凡夫。皆名众生也。以生佛相对故。六

时之一者。清旦。于昼时为最先。以旦供佛。表至敬

也。又旦是夜气清明之际。清旦供佛。取心净也。彼

国众生虽昼夜一心。固无清浊。而未登佛地。犹有

无明。触事涉缘。不无少动。亦以平旦号清明心。亦

可随顺此方言清旦也。常者。日日恒然。不疲厌故。

各者。人人皆然。无动情故。盛华器者。真谛谓衣[袖-由+戒]

为外国盛华之器。或言衣襟。亦以襟盛华也。他方。

自本国而他方之。不言本国者。文省也。十万亿佛。

一佛一大千土。言广民。食时者。晨斋时也。清旦

至于晨斋。为时至少。以至少时。供至多佛。明其速

也。如大本言。、诸大菩萨。承佛威神。一食之顷。遍至

十方无量世界。供养诸佛。华香伎乐。衣盖幢幡。无

数供具。若欲献华。则于空中化成华盖。周四十里。

乃至六百八百里。各随大小。停于空中。势皆下向。

以成供养。复以妙音。歌叹佛德。听受经法。既供养

已。忽然轻举。还到本国。犹为未食之前。据此。则有

种种诸供养具。又化华成盖。又供毕听法。今止言

以华供养。皆文省也。神足也。如大本法藏愿云。我

作佛时。我刹中人。皆得神足。如一念顷。过百千万

亿那由他世界。又愿云。即得宿命。又云天眼。又云

天耳。又云他心。则生彼国者。六通自在。不止飞行。

今不言者。亦文省也

[疏]按此神足。住位。行位。菩萨所有。如华严中说

[钞]华严经云。八住菩萨。一刹那顷。游行无数世界。

又十行颂云。佛刹无边无有数。无量诸佛在其中。

菩萨于彼悉现前。亲近供养生尊重。则今之神足。

岂易及哉。问。此于三种意生身。当属何等。答。楞伽

三种。分属声闻菩萨大圣。则短彼国者。随其所修。

各有所证。如九品例

[疏]称理。则自性自严。是盛华供养议。自性自遍。是
十万亿佛义。自性自空。是食时还义。自性自住。是本国义

[钞]自严者。心本具含万德。不以万德严心。德无所

德。严无所严。是真供养。思益经云。谁能供养佛。通

达无生者。宝雨经云。如理思惟。即是供养如来。是

也。自遍者。以心遍一切处。即是一一事。无空过

者。故维摩经言。无前无后。一时供养。自空者。心体

本空。空无来往。是故以食时还。聊对此方跋涉耳。

实由不越刹那。还国已竟。自住者。心源湛寂。常住

不迁。是当人故乡田地。安身立命处。金刚经还至

本处。即此经还到本国也。此之谓务本

○三供已自过

饭食经行

[疏]承上食时。故次言食。经行者。循环不断义。返已

而食。食已而行。徜徉自适也

[钞]饭食者。大本云。诸往生者。其饭食时。银钵金钵。

种种宝钵。随意现前。百味饮食。充满其中。酸碱甘淡。各如所愿。不余不缺。不以美故。过量而食。食已自消。而无遗滓。或见色闻香。意以为食。自然饱适。无所味著。身心轻利。食毕化去。时到复现。循环者。如经贯纬。络绎连棉。往来无已也。食民政局 而行。一以谓身。使无凝滞。一以调心。使不放逸也。徜徉者。优游自得意。世人食民政局 。非奔走尘务。则增长睡眠。彼国饮食经行。解脱之风。逍遥之状。可想见也

[疏]唯言饭食。不及衣等。唯言经行。不及坐等。亦文省故

[钞]衣者。大本法藏愿云。我作佛时。我刹中人。所欲衣服。随念即至。不假裁缝捣染浣濯。又复有无量上妙衣服。宝冠环钏。耳珰瓔珞。华鬘带锁。诸宝庄严。百千妙色。自然在身。又云。复有无量如意妙。香涂香末香。其香普熏彼佛国界。故不言衣。以食摄衣。及一切资生之具故。不及坐者。教开四种三昧。一曰常行。二曰常坐。三曰半行半坐。四曰非行非坐。就此文中。则唯第一。然二部中。皆言往生者。坐莲华中。般舟三昧则复言立。当知以行摄坐。及四威仪故

[疏]称理。则自性常定。是饮食义。自性常慧。是经行义

[钞]禅悦为食。故定有食义。智能运转。故慧有行义。

如论颂云。爱乐佛法味。禅三昧为食。又佛地论。净土中诸佛菩萨。能说能受大乘法味。又正体智受真如味。能住持身命。使不断坏。长养万法。故名为食。又阿含唯识等。说出世五食。一禅悦。二愿。三念。

四解脱。五法喜。谓禅定资神。轻安适悦。即为食义。愿力持法。法身增长。即为食义。念力明记。圣道现前。即为食义。解脱除障。居然资益。即为食义。法喜内充。极喜乐故。即为食义。今止言定者。举一兼四。禅定之中。无不摄故。维摩经云。未发大乘意。食此食者。至发意乃消。已发意者。得无生忍已乃消。得忍者。至一生补处乃消。华严具足优婆夷云。一生所系菩萨。食我食者。皆于菩提树下成等正觉。皆自性真如无尽之理而为食也。经云行。持世姆云。如晋升地处。是无行处。无行处者。真慧也。故知拈匙放箸。口口不离。举足身。步步踏著。何得埋头吃饭。空过一生。玩水观山。徒劳万里

○四部总结

吉利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

[疏] 结上天乐天华等。种种庄严。皆本佛愿行功德所成就也

[钞] 愿者。如大本法藏愿云。我作佛时。自地以上。皆

无量杂宝。百千种香。而共合成。又愿云。我作佛时。

十方无央数世界。诸天人民。闻我名号。然灯散华。

又愿云。我作佛时。刹中菩萨。以香华等 中供具。

欲往他方世界供养诸佛。一食之顷。即可遍至。又

愿云。我作佛时。我刹中人。欲食之时。宝钵之中。百

味饮食。化现在前。食已自去。今来成佛。一一所愿。

皆悉成就。行者。如大本云。法藏比丘既发愿已。天

雨妙华。而散其上。又云。或为比丘。或为天王。或为

轮王。或为大臣。恒往佛所。承事供养。又云。手中常
出衣服饮食。幢幡宝盖。一切音乐。今来成佛。如上
天乐天华等报。自合成就

○四化禽风树(三) 初化禽演法二风树演法三

结总二严

○初化禽演法(二) 初正示法音二释无恶道

○初正示法音(二) 初宣音二获益

○初宣音

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤。孔
雀。鹦鹉。舍利。迦陵频伽。共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六
时。出和雅音。其音演畅五根。五力。七菩提分。八圣道
分。如是等法

[疏]上言诸天献瑞。此言禽树成音。又上言供养之
胜。今言闻法之胜也。种种言非一。奇妙言异常。杂
色言美观。白鹤等者。多种中举一二也。白鹤。孔雀。
鹦鹉。常见可知。舍利解现前文。迦陵频伽。此云妙
音。共命。一云命命。如是种种。悉皆奇妙。非凡鸟比。

[钞]奇妙者。形殊众鸟名奇。音能说法名妙。白鹤者。
此土鹤有四种。玄黄苍白。以白为胜。然鹤虽白。自
无纯白。非非真白鹤也。孔雀。鹦鹉。皆此土所贵。故独
举也。频伽。此云妙音。未出壳时。已有音声超众鸟
故。正法念处经云。此鸟音声。若人若天。紧那罗等。
无能及者。唯除如来。故云妙音。共命。变云命命。亦
云生生。梵语耆婆耆婆迦。二首一身。报同 识异。谓

是释迦调达宿因。又雪山有二头鸟。一曰迦娄喙。
一曰优波迦娄喙。是也。仿佛如二头之蛇。九头之
鸟。千头之鱼。今刻绘作人身二首。恐非也。上文数
鸟。四通震旦。二局西干。在此土者。已称珍异。若在
彼国。形体色音。转更奇妙。今姑取名同。而实则异。
例如栏纲行树等。皆以宝成。非人世所有也。举一
二者。多不悉陈。如台风经中有鳧雁及鸳鸯等。今以
少摄多。亦文省也

[疏]然此土诸鸟。唯鹦鹉解作人言。而亦仅称学语。
彼国则昼夜出音。且和且雅。为能演畅根力觉道
一切道品。非漫鸣也

[钞]仅称学语者。谓但依人语。未能知义。记曰。鹦鹉
能言。不离飞鸟。猩猩能言。不离禽兽。则人道未通。
何况佛心。鹦鹉且然。余可知矣。和雅者。和兴暴对。
如鸱鸦等。是名暴音。雅兴俗对。如莺鹂等。是名俗
音。优柔平中。无有粗厉。能令听者躁心自释。是名
和音。正大谨严。无有邪靡。能令听者欲心自平。是
名雅音。由之瑟尚缺于和。郑之声大背于雅。鸟兼
二美。是黄钟大吕所不及也。演者。张而广之。义无
尽故。畅者。敷而达之。意无滞故。如是演畅根力觉
道。三十有七诸道品也。道品者。以是入道之品类故

[疏]然此三十七品。属小乘法。实通大乘。随其心行。
如诸经论中说

[钞]通大乘者。瑜伽四十四云。大乘菩提分。乃有多

种。三十七品。是其中别义。通于大小。智论云。三十七品。无所不摄。即地钿道品。亦在其中。净名云。道品是道场。又云道品是法身因。摄大乘云。道品是菩萨宝炬陀罗尼。涅槃云。若人能观八正道。即见佛性。名得醍醐。皆约大说。随心行者。如涅槃云。智有二种。一者中智。二者上智。观诸阴苦。是名中智。分别诸阴有无量相。非声闻缘觉所知。是名上智。则知道品是一。观智大小。固无定也

[疏]五根者。一信。二进。三念。四定。五慧。能生圣道。故名为根。又如俱舍。具三义故

[钞]根有二义。一者能持义。持其所已得。而自分不失也。二者生后义。生其所未得。而胜进上求也。言信根者。谓于谛理深忍乐欲。是名信根。此一为总。余四承上。进根者。既信此理。勤求不息。是名为进。念根者。既求此理。念兹在兹。明记不忘。是名为念。定根者。既念此理。系缘一境。相应不散。是名为定。慧根者。既定心在道。复正观分明。决择是非。是名为慧。能生圣道者。以此五法。调治其心。譬如阴阳和适。一切种子皆得发生故。俱舍三义者。俱舍论明最胜自在光显为根。最胜者。根体胜故。自在者。根用胜故。光显者。体用双彰故。于中开二十二根。有信等五根故

[疏]五力者。即前五根境长。具有大力故名为力

[钞]力有二义。一者不为他伏。二者又能伏。他如瑜

伽论。此五力者。能于后后所证出世间法。生深胜解。难制伏故。又具大威势。摧伏一切诸魔军故。信力者。深信谛理。转更增长。能遮疑惑。不为动摇。能拒邪外。不为迷乱。能破烦恼。不为侵害故。一总余承。如上根例。进力者。进根增长。能破身心种种懈怠。成办出世种种事业故。念力者。念根增长。能破邪念。成就一切出世正念故。定力者。定根境长。能破一切诸杂乱想。发起事理诸禅定故。慧力者。慧根增长。能破一切邪外等见。能断一切偏小等执故

[疏]七菩提分者。即七觉支。亦繇前根力。得此慧用。谓一念。二择法。三精进。四喜。五猗。六定。七舍。一云。一择法。二精进。三喜。四除。五舍。六定。七念。今依后释

[钞]觉支者。觉即菩提。支即是分。谓分分随宜而用也。繇前者。瑜伽云。诸已证入正位者。如实觉慧。用此为支。故知根力既固。后须觉慧。合宜则用。依后释者。以天台所释。意明显故。又华严疏。变以择法为自体。余分为分故。一择法者。观诸法时。善能觉了。拣别真伪故。二精进者。修道法时。善能觉了。不谬行于无益苦壬入。三喜者。心得法喜时。善能觉了。不随颠倒之法而生喜故。四除者。除诸见烦恼时。善能觉了断绝虚伪。不损真正善根故。五舍者。舍所见念著之境时。善能了取舍虚伪。永不追忆故。六定者。发诸禅定时。善能觉了诸禅虚假。不生见爱故。七念者。修出世道时。善能觉了。常使定

慧均平。若心沉没。当念用择进喜三支。察而起之。

若心浮动。当念用除舍定三支。摄而伏之。念念调

和。使中适故

[疏]八圣道者。亦名八正道。繇前择法。故入正道。谓

一正见。二正思惟。三正语。四正业。五正命。六正精

进。七正念。八正定

[钞]一正见者。杂集云。若觉支时。所得真觉。以慧安

立。谛理分明。无有错谬故。二正思惟者。见此理时。

无漏心相应。思惟筹量。为令增长入涅槃故。三正

语者。不惟心无邪思。以无漏智。摄口四业。住四善

语故。四正业者。以无漏智。除身三种一切邪业。住

清净身业故。五正命者。以无漏智。通除三业中五

种邪命故。六正精进者。以无漏智。应勤行精进。趋

涅槃道故。七正念者。以无漏智。于应念正道法。及

助道法。心不动失故。八正定者。以无漏智相应。正

住于理。决定不移故。皆言正者。以不依偏邪名正。

能至涅槃名道。若华严离世间品。则领先正俱菩萨

道。正见者。远离一切诸邪见故。正思惟者。舍妄分

别心。随顺一切智故。乃至正定者。善入菩萨不思

议解脱门。于一三昧中。出入诸三昧故。释云。据此

文证。岂不深玄。以例推之。七觉根力三十七品。皆

随众生因地所修。机见不同。证大证小。各有所得

[疏]言如是等法者。等四念处。四正勤。四如意足。成

三十七品。及等余一切法故

[钞] 三十七品。上惟二十有五。故等以摄之。四念处者。所谓观身不净。观受是苦。观心无常。观法无我。而云念处者。以不净。是观身者所当念处之所也。苦无常等。亦复如是。四正勤者。解见前文。以生善灭恶。不懈弛故。名之为勤。勤所当勤。合于理故。名正勤也。四如意者。亦名四神足。所谓欲如意足。心如意足。勤如意足。慧如意足。良繇念处正勤以来。精进增多。定心稍弱。修此四种定力摄心。则智定均等。能断结使。所愿皆遂。名如意足也。合此七类。则为三十七品。婆沙智论。皆以喻显。念处如种子。正勤如栽植。神足如抽芽。五根如生根。五力如茎叶。觉支如开华。圣道如结果。故名道树。余一切法者。如四心六度。无量法门等

[疏] 问。何不先叙念等。而首举根。答。以重信故。又上三科至此。始有根力故

[钞] 据七类次第。闻法先当念持。次即勤修。勤故摄心调柔。柔故成根。根增成力。乃七觉分别。八道正行。今重信者。此经以信为主。而根力二俱首信。信持余四。是道之元。德之母也。如五位之中。信亦居初。十信之中。信亦居初十一善法。信亦居初故。上三科者。从念处。正勤。如意。修为至此。方得根力坚固。能使前所得法。无有退失故。又后当得法。毕竟能得。亦繇乎信。故首举也

[疏] 称理。则自性变化。是众鸟义。自性出生一切法

门。是根力觉道义

[钞] 下文言彼佛变化所作。今谓妙色雅音。全体是自心显现。何得高推圣境。双心地含诸种。则五根等。全体是自心培植。何得向外驰求。故先德谓信心坚固。湛若虚空。即五根力。觉心不起。即七觉支。直了心性。邪正不干。即八正道。故云海生万物。无物不海。心生万法。无法不心

○二获益

其土众生。闻是音已。皆悉念佛念法念僧

[疏] 闻音无益。则同世音。祇取娱乐。今念三宝。正胆益也。三宝者。略有三相。一往持相。二别相。三同相。可尊贵故。名之曰宝

[钞] 住持相者。雕铸塑画。名为佛宝。黄卷亦轴。名为法宝。比丘五众。和合无争。名为僧宝。即世间三宝也。别相者。略有三义。一者三宝自别。二者三宝大小乘别。三者三宝名相各别。括其大意。则常身尊特。示现不同。名为佛宝。教行理果。为门不同。名为法宝。三贤十圣不四果四向缘觉独觉。阶位不同。名为僧宝。即出世间三宝也。同相者。若约五教。则一事立事就义门。二者会事归理门。三者理事融显门。四者绝相理实门。五者融通不碍门。虽前浅后深。而同归一原。括其大意。则性体灵觉。照了诸法。名为佛宝。恒沙性德。皆可轨持。名为法宝。性相不二。冥合无违。名为僧宝。即出世间最上三宝也。尊

贵者。佛两足尊。法离欲尊。僧众中尊。依之修行。则出三界。世间珍重。无兴为伍。故名为宝。通书亦云。

至尊者道。至遗者德。况三宝道德之极。岂不称宝

[疏] 闻念三宝。自有四义。一者音之中。赞三宝故。

二者说法有方。善入人故。三者昼夜无间。熟耳根

故。四者鸟尚解说。激胜心故

[钞] 赞三宝者。虽上根力觉道。种种诸法。为品不同。

约而言之。皆三宝摄。演畅此法时。或明含灵本具

觉性。众生闻者。得自本心。乃知有佛。或明明具种

种诸相。众生闻者。解入深义。乃知有法。或明性相

和合不二。众知闻者。事理无碍。乃知有僧。故民三

宝。善入人者。虽谈妙法。不善为辞。闻则捍格。今惟

和雅之音。优柔调达。理义悦心。听者生喜。故念三

宝。熟耳根者。虽善说法。一暴十寒。心则懈废。今唯

六时相续。习听饫闻。浹随沦肌。熏陶成性。故念三

宝。激胜心者。鸟能说法。人胡不如。惭耻一生。精进

自发。故念三宝

[疏] 称理。由自性真心一体。是佛法僧义

[钞] 如上同相所陈。则知唯一真心。更无别体。心体

本自觉即照佛宝。心体本自性离即法宝。心体本

自不二即僧宝。故曰自归依佛。自归依法。自归依

僧。但令归自。不说归他。念念还归自心。是名真念三宝

○二释无恶道

舍利弗。汝勿谓此鸟。实是罪报所生。所以者何。彼佛

国土。无三恶道。舍利弗。其佛国土。尚无恶道之名。何

况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛。欲令法音宣流。变化所作

[疏]恐疑净土何因而有畜生。不符法藏本愿。故明

彼国实无恶道。以彼佛欲令法遍人耳。神力变化。

非真畜生故。又不同天鸟能说法故

[钞]何因者。愚痴暗蔽以为之因。生畜生趣。悭贪嫉

妨以为之因。生饿鬼趣。十恶五逆以为之因。生地

狱趣。名三恶道。以六道中天为最善。人道次之修。

罗介乎善恶之中。故独此三。最名为恶。夫因于净

心。生于净土。何繇净土而有恶道。如其有者。是杂

秽处。不异娑婆。何名极乐。故有疑也。本愿者。大本

法藏愿云。我作佛时。刹中无饿鬼畜生。以至蛄蠕。

又愿云。我刹中人。皆不闻不善之名。何况有实不

得是愿。终不作佛。云何佛道已成。顿违宿愿。故明

彼国原无恶道。非唯自所未睹。亦复耳所不闻。良

繇耳之所闻。唯是诸佛如来万德洪名。菩萨声闻。

及诸天善人。种种嘉号。曾无三恶名字历耳根故。

变化所作者。复自难言。既无畜知。今白鹤孔雀等

何所从来。而在彼国。乃出其繇。是佛化作。百斫公安部

有。如观经云。如意珠王。涌出金色微妙光明。化为

百宝色鸟。是也。法音宣流者。宣则宣布。自上遍下。

犹如王言。流则流通。自近及远。犹如逝水。佛欲法

音普周无间。故不独以人说法。使彼鸟音皆说妙

法。无处无时而不闻听。此则大神通力之所变化。

岂同愚暗为因。而感报畜生之真耶。然此变化。

自有二义。一者如佛遣化人。说种种法。二者性具诸法。依性起修。果上自能色心互融。依正不二。皆悉说法。是则鸟音演畅。法尔自然。非佛有心。特为变作也。不同天鸟者。正法念处经云。诸天游乐。池中凫雁等。皆出音声。宣扬偈颂。开示五欲。毕竟无常。不可耽玩。诸天闻已。有涕泪者。此则实鸟。繇在世时。口说妙法。不务真修。报作诸鸟。处于天宫。以其宿习。犹能说法。非如净土佛所变化。故不同也

[疏]问。法藏偈云。地狱鬼畜生。皆生我刹中。何言彼无恶道。答。偈意自明。不俟疑辩。女人生者。义亦如是

[钞]偈意自明者。法藏比丘愿后说偈。先云地狱鬼畜生。皆知我刹中。次即云。一切众生者。修习清净行。如佛金色身。妙相悉圆满。则知必于娑婆已植净缘。故得往生。既生彼国。失本恶道。皆成上善。相好如佛。尚何地狱鬼畜旧日之形体耶。女生亦然者。论谓女及根缺。俱不生彼。故援上例。亦繇女人

宿修净行。一生彼国。具丈夫相。无复女形矣。今绘九品。犹存女人。谬也。当是娑婆念佛时相。不可谓是极乐得生时相也。抑或表其因地。以明一切皆得往生耳。达者审之

[疏]称理。则自性本无贪嗔痴等。是无三恶道义。自性本具如幻法门。是变化所作义

[钞]若据不二门中。贪嗔痴即戒定慧。则善能恶道。

悉皆如幻。幻无自性。唯是一心。一心不生。万法俱息

○二风树演法

舍利弗。彼佛国土。微风吹动诸宝行树。及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐。同时俱作。闻是音。者自然皆生念佛念法念僧之心

[疏]前言行树罗网。今言此诸树网。因风出音。如上鸟鸣。化导众生。利益无尽也。风曰微者。风之美也。音曰微妙者。音之美也。微妙即和雅意。百千种乐者。以少况多。赞其至美。极人天乐。所不能及。其音亦宣根力觉道。种种道品。不言者。文省也。又大本云。微风触身。今不言者。亦文省也

[钞]微风为美者。此土颶风吹动。则出倾湫倒峡。可战惧声。猛风吹动。则出撼屋拔木。可厌恶声。乃至毗岚风吹动。则出摧山碎岳。坏诸世界。无可避声。即令明庶清明等风。虽亦称美。止是披佛山林。生长百物而已。彼国之风。似有似无。非寒非热。轻细醇和。不可云喻。观经云。八种清风。清即微意。装饰品彼行树。及诸罗网。皆是七宝。被以微风。互相敲叩。自然而出微妙音声。如百千乐。同时并作。则六律交畅。八音克谐。和之极也。雅之至也。彼风树既非丝竹。谁为宫商。而能兴百千种乐。同此洋洋。诚谓希有。人天莫及者。如大本言。世间帝王之乐。百千万种。不如忉利天宫一音之美。忉利天宫百千种乐。不如夜摩天宫一音之美。展转诸天。乃至不如极

乐国中。风吹树林。出妙音声之美。是超出人天也。
亦宣道品者。以经中但称妙音。其实意含说法。若
非法音。何能使人忆念三宝。故大本云。微风徐动。
吹诸宝树。或作音乐。或作法音。是其证也。以前例
后。皆文省故。言触身者。大本云。彼国一切有情。为
风吹身。安和适悦。犹如比丘得灭尽定。则亦不说
法之说法也

[疏]又此宝树等。三种宝中。今是最胜。能作佛事故。

[钞]智论言。宝有三种。一人宝者。轮王之宝。能雨诸
物。二天宝者。诸天之宝。能随使令。三佛宝者。能于
十方而作佛事。今能说法。是为宝中最胜。出过人天故

[疏]又佛道树说法。今不言者。亦文省故。例前池水
皆说法故。又华严般若等。皆有此义

[钞]道树者。大本言。佛道场树。众宝庄严。宝纲覆上。

微风徐动。出无量妙法音声。遍诸佛刹。众生闻者。
得深法忍。住不退转。以至成就无上菩提。今不言
者。如前疏引摄行树中。谓行树尚能说法。佛树宁
独不然。故曰文省。又例推之。如前止说宝池。疏引
二部经文。则宝水流衍。皆说妙法故。又例推之。如
大本言。其道场树。众生见者。无其眼病。闻其香者。
亦无鼻病。食茯苓者。舌亦无病。树光照者。身亦无
病。观想树者。心得清净。无复贪嗔烦恼之病。又云
见此树者。得三法忍。则知树色香味。皆亦演畅根
力觉道。如是等法。众生闻者。咸念三宝。又例推之。

彼国金沙。彼国阶道。彼国楼阁。彼国莲华。天乐天
华。衣[袖-由+戒]食器。一切诸物。皆亦演畅根力觉道。如是
等法。众生闻者。感念三宝。如华严香云台纲。皆出
颂言。又忉利天鼓。演莫测之真诠。雷音宝林。说无
生之妙偈。又大般若云。净土树林等内外物中。常
有微风冲击。发微妙音。说一切法皆无自性等。同此久也
[疏]善会之者。此土有情无情。亦皆说法。如闻莺击
竹等。况复净土

[钞]善会者。谓不以境为境。而会境即心。则物物头
头。皆祖师意。今偈一举二事也。闻莺者。一僧因疑法
华云。诸法从本来。常自寂灭相。久参未悟。忽闻莺
声。遂得大彻。颂云。诸法从本来。常逢寂灭相。春到
百华香。黄莺啼柳上。击竹者。香岩以不会父母未
生臆句。发愤住山。一日治地次。抛石击竹。铿然有
声。忽尔大悟作颂。有一击忘所知。更不假修持。动
容扬古路。不堕悄然机。等语。如是。则檐前鹊噪。野
外松声。一蚊一蝇。一草一叶。莫不演扬妙法。鼓发
道心。况清净佛土乎。问。教中圣说法。圣默然。二不
偏废。今水鸟树林演法无已。则有动无静。答。大本
云。其欲闻者。辄独闻之。其不欲闻者。辄独不闻也。
则寂用随心。即动即静

[疏]称理。则自性理智交融。是风树义

[钞]理含万法如树。智支界如风。智兴理冥。理随
智显。然而风树各不相知。理智原无二本。百千种

乐。不是风作。不是树作。仁者心作

○三总结二严

舍利弗。其佛国土。成就如是功德庄严

[疏] 结上化禽风树二种庄严。皆彼佛因地愿行功德所成就也。又变化功德。大乘功德等。四种成就。

如论中说前后功德。繁不各系条下

[钞] 愿所成者。大本法藏愿云。我作佛时。我刹中人。

随其志愿所欲闻者。自然得闻。故鸟树皆成妙法

音也。行所成者。大本愿后修行。如云。常以和颜爱

语。饶益众生。是以得万岁不吹林树。皆出妙音故。如

云。于佛法僧。信重恭敬。是以得成众生闻者。咸念

三宝故。变化功德者。如论颂云。种种杂色鸟。各各

出雅音。闻者念三宝。忘相入一心。是也。大乘功德

者。如论颂云。大乘乘根男。等无讥嫌名。女人及根

缺。二乘种不生。是也。等者。等虚空及性也。前后如

是功德庄严下。不各系论颂。以今颂一缺化作。二

缺恶道。故特明之。言众鸟出音。若非佛作。焉能听

者忘相一心也。不云恶道。以人中尚无女人。圣中

尚无小圣。况复有恶道也。前后明显可知。故不繁

系。又正报二功德。在如是庄严条外。故亦不系

[疏] 称理。则自性般若周遍法界。是鸟树说法义

[钞] 首楞严钞云。若能转物。即同如来。以心外无物。

无即是心。但心离分别。即是正智般若。周遍法界。

无有障碍。是故西方水鸟树林。悉皆说法。今不见

鸟树说法。以未离念故。起信云。离念相者。等虚空

界。是故虚空界中。普皆说法

○二正报(二) 初化主二化伴

○初化主(二) 初征名二显德

○初征名

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀

[疏]上明依报之胜。而依从正生。故次明正报。于意

云何。审其解否也。已知彼佛号阿弥陀。未知其义。

以彼佛乃一经正主。故须审问

[钞]正主者。报有依正。佛居其正故。正有主伴。佛为

其主故。义须审者。以弥陀万德之号。其义深广。应

为开阐。使人晓了。生向慕故

[疏]称理。则自性正思惟。是于意云何义

[钞]筹量名意。世人起于意识。念念逐外筹量。是邪

思惟也。旋其意识。扣己而参。思之又思。思尽还源。

思无所思。全身即寿即光。何论彼佛此佛

○二显德(二) 初名含多义二道成远劫

○初名含多义(二) 初光明无量二寿命无量

○初光明无量

舍利弗。彼佛光明无量。照十方国。无所障碍。是故号为阿弥陀

[疏]无量已如前释。然未知无量得名之故。今谓是

光明寿命。二皆无量也。光明者有二。一者智光。二

者身光。复有二义。一者常光。二者放光。又光所因。

复有二义。一是万德所成。一是本愿所致

[钞] 先释光明也。智光身光者。如卢舍那。此云光明遍照。自受用身。照真法界。是名智光。他受用身。遍照大众。是名身光。又涅槃云。琉璃光菩萨。放身光明。文殊言。光明者。名为智慧。则事理圆融。身智不二也。常光放光者。常所显光。无放不放。如圆光一寻等。是也。放光者。或于眉间。或于顶上。或口。或齿。或脐。或足之类。是也。今言光者。正意在常。而亦兼放。及兴身智。如大本言。尔时阿弥陀佛。从其面门。放无量光。又云。我以智慧光。广照无央界故。万德所成者。华严贤首品。开四十四门光明。各出其因。或归三宝。或发四弘。三学六度之所成就。一一结云。是故得成此光明。又般若经。佛方。我于一切法。无所执故。得常光一寻。则知今佛光明。非一德所致也。本愿所致者。大本法藏愿云。我作佛时。顶中

光明。胜于日月百千万亿倍。又愿云。愿我作佛时。

光明照无央数天下。幽冥之处。皆当大明。诸天人民。以及蜎蠕。见我光明。莫不慈心作善。来生我国。又愿前偈云。能使无量刹。光明悉照耀。故今成佛。得如所愿

[疏] 无量者。言所照之广也。十方者。不同他经。照一方故。无障碍者。不同日光。犹有碍故

[钞] 不同他经者。如法华东照。则不说余方。万八千。则不该余国。义各有取故。今则四维上下。一切国土。无不照故。不同日光者。日虽有光。修罗掩之则

碍。铁围两间则碍。覆盆之下则碍。又阎浮明。则单越碍。瞿有。则弗于碍。今则彻山透壁。通幽达冥。无能遮障。使光隐没。无能隔碍。使光断绝故。如大本云。彼佛光明。最为远著。诸佛光明所不能及。十方诸佛顶中光明。有照一里者。二里者。如是渐远。有照二百万进而者。有照一世界者。二世界者。如是渐远。有照二百万世界者。唯阿弥陀佛光明。照千万世界无有穷尽。故号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。乃至超日月光佛。皆光明无量义也。观经云。彼佛圆光。如百亿三千大千世界。又云。彼佛有八万四千相。一一相有八万四千随形好。一一好有八万四千光明。遍照十方念佛众生。摄取不舍。又大本言。阿难头脑著地。称佛名号。礼未起际。佛放大光明。遍十方上下。皆光明无量义也。或难曰犹有碍。世所共知。佛光无碍。当有何据。答。须达老女。不愿见佛。避入深闺。佛光所及。垣壁俱彻。内外四方。恒兴佛对。即无碍之征也

○二寿命无量

又舍利弗。彼佛寿命。及其人民。无量无边阿僧祇劫。

故名阿弥陀

[疏]光明无量。是无量之一义。今言寿命亦无量也。

佛寿有三。法寿。报寿。应寿。如法华及观经疏中说。

然佛寿无量。随机所见。今之无量。亦可即无量之无量

[钞]寿命者。寿之所历。有短有长。今当减劫。寿仅百

年。彼增劫时。亦止八万。纵轮王帝。诸佛住世。亦有限量。唯彼佛寿命。至为久远。不局常数。云无量也。三寿者。法华寿量品疏云。寿者受也。若法身。真如不隔诸法。故名为受。若报身境智相应。故名为受。若应身。一期报得。百千不断。故名为受。法身以如理为命。报身以智慧为命。应身以因缘为命。观经疏云。示同生灭。有始有终者。应身寿也。一得永得。有始无终者。报身寿也。非寿非不寿。无始无终者。法身寿也。又谓彼佛寿命。实有期限。人天莫数。是有量之无量也。越溪解云。此经虽云无量。乃是三十二相常所见身。非观经胜应尊特之身。亦同上意。今谓随机所见者。此经佛身无定。前义理中已辩。况经文但言阿弥陀佛理在其前。未曾指定现何等身。越溪安得判属三十二相。必谓劣应。则劣机自见。非此经专以劣应而被劣机也。大本法藏愿云。我作佛时。假令十方众生。皆作缘觉声闻。皆坐禅一心。欲计我年寿几千亿万劫。无能知者。岂亦常所见身之无量乎。是故入灭双林。或见灵山未散。舍那千文。或见丈六金身。佛本不移。机自异故。则谓彼佛寿命。即无量之无量。亦何不可

[疏]及其人民者。巧用倒语故。方人民者。佛如王故。阿僧祇。此云无数。倍之名无量无边。人寿有二。一佛本愿力故。二自功德力故

[钞]倒语者。正语当云佛及人民。寿命无量。如波罗

密。云彼岸到。当是到彼岸耳。以意会之。无以辞害。佛如王者。彼国虽无君臣父子。然佛为法王。有君主主义。生彼国者。依佛学佛。有人民义。非如此土。版籍所统。实编氓也。僧祇者。入十大数之乎。从百洛叉。倍倍积累而生。又僧祇僧祇为一无量。无量无量为一无边。今合言者。自有二义。一是实明其数。以僧祇计之。有无量无边僧祇也。二是极赞其多。无复边量。无复穷尽之僧祇也。佛力者。大平法藏愿云。我作佛时。我刹中人。寿命皆无央数劫。无有能计其数者。是承佛愿力。有此寿故。自力者。一心念佛。心清净故。莲华化生。清虚之身。不同质硬肉身。有老病死。是自精进力。有此寿此

[疏]问云。此无量亦可即无量之无量者。还有证否。答。例如华严中说

[钞]上引观疏云。此无量有量之无量。而言亦可即无量之地钁者。以今文正似华严故。彼经十回向文云。无量阿僧祇。释云。此非数中之一。但是无数之言。若定是数。便当局限。今经亦云无量无边阿僧祇。二经文势。意极相烺。故方彼佛寿命。亦可即是更无限量之无量也。问。华严寿量品。谓娑婆世界一劫。灯及乐世界一昼夜。极乐世界一劫。为袈裟幢世界一昼夜。展转劫日相对。乃至百万阿僧祇世界。极于胜莲华。则极乐仅胜娑婆。劣后殊甚。安得为更无限量之无量乎。答。彼钞释云。三身

既融。三寿无量。即长能短。即短恒长。无长无短。长短存焉。一一圆融。言思斯绝。其义自明。不劳更辩。

[疏]又寿命光明者。约而言之。少摄多故。二部名题。止曰无量寿者。约之又约。体摄用故。若具说者。依报正报。悉皆无量

[钞]约言者。佛具万德。今止举寿命光明者。如华严八地。言身相无量。智慧无量。方便无量。光明无量。清净音声无量等。则知举二事者。以少摄多也。体摄用者。或难既光寿双举。云何大本及观经题。皆止云无量寿。不言光者。复是何义。良以一真如心。无去无来。亘古亘今。其寿无量。其光亦尔。金体金光。不相离故。起信云。心性不起。即是大智慧光明。周遍法界。不越刹行也。智慧。光也。言寿则光在其中。故单举也。依正无量也。自佛一身所有功德。及如下文声闻菩萨。乃至前之栏纲行树等。种种庄严。悉无量故

[疏]称理。则自性常照。是光明义。自性常寂。是寿命义。自性寂照不二。是阿弥陀义

[钞]灵明洞彻。光绝涯渗。湛寂常恒。寿何筹算。常恒而复洞彻。故即寿而光。洞彻而亦常恒。故即光而寿。如是。则阿弥陀佛。虽过十万亿刹之外。而实于此娑婆世界众生心中。结跏趺坐。俨然不动。何乃佩长生之诀。枉自昧亡。负杲日之明。翻成黑暗。心本是佛。自昧自心。佛本是心。自迷自佛

○二道成远劫

舍利弗。阿弥陀佛成佛以来。于今十劫

[疏] 已知彼佛得名之义。未审彼佛成佛至今。经几何时。劫时。具云劫波。此云时分。十劫者。一云大劫。一云小劫。今谓明远。应是大劫。又十大劫。亦是一期赴机之说。究极而言。成佛以来。亦应无量。如法华中说

[钞] 一大劫者。成住坏空。各二十小劫。八十劫终。方成大劫。云十大劫。是八百小劫也。经决为明成佛久远。而曰小劫。未见其远。今依唐译。云十大劫。亦应无量者。如法华中。众疑世尊成化未久。云何旷劫菩萨是所教化。佛言。我实成佛以来。无量无边劫。则弥陀成佛。其可量乎

[疏] 若考阿弥陀佛。成佛以前因地。不但法藏一因。有多种因。如诸经中说

[钞] 法藏因者。大本云。定光佛前五十三佛。名世自在王。法藏时为国王。舍位出家。发四十八愿。今何弥陀佛。是法藏所成之佛也。多种因者。一。法华经。大通智胜如来时。十六王子。出家净修梵行。求无上菩提。佛灭度后。常乐说是妙法华经。后悉成佛。第九王子。于西方成佛。彼王子者。今阿弥陀佛是。二。悲华经云。无量劫前。有转轮王。名无诤念。供养宝藏如来。时王发愿。愿成佛时。国中种种清净庄严。佛兴授记。过恒河沙劫。西方世界作佛。国名安乐。彼国王者。今阿弥陀佛是。三。大乘方等总持经云。无垢焰称起王如来时。有净命比丘。总持诸经

十四亿部。随众生愿乐。广为说法。彼此比丘。今阿
弥陀佛是。四。贤劫经云。云雷吼如来时。有王子名
净福报众音。供养彼佛。彼王子者。今阿弥陀佛是。
五。彼经又云。金龙决光佛时。有法师名无量宝
音行。力弘经法。彼法师者。今阿弥陀佛是。六。观佛
三昧第九经云。空王佛时。有四比丘。烦恼覆心。空
中教令观佛。遂得念佛三昧。彼第三比丘。今阿弥
陀佛是。七。如幻三摩地无量印法门经云。狮子游
戏金光如来时。有国王名胜威。尊重供养彼佛。修
禅定行。彼国王者。今阿弥陀佛是。八。一向出生菩
萨经云。阿弥陀佛。昔为太子。闻此微妙法门。奉持
精进。七千岁中。胁不至席。不念爱欲财宝。不问他
事。常独处止。意不倾动。复教化八千亿万那由他
人。得不退转。彼太子者。今阿弥陀佛是。以上略举
数端。若其多劫多因。亦应无量

[疏]称理。则自性本来成佛。是十劫义

[钞]华严举十。是表无尽。即今自性成佛以来。何止
威音那边更那边。尘沙劫又尘沙劫也。若定执十
劫。昔人道。犹是王老师儿孙

○二化伴(二) 初见在二往生

○初见在(三) 初声闻二菩萨三总结

○初声闻

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非
是算数之所能知

[疏]主必有伴。先声闻。次菩萨。明皆贤圣之侣也。今初声闻。声闻者。闻四谛声教而得证果。阿罗汉者。拣非前三也。不言缘觉。摄声闻中故。非算数者。甚言其多也

[钞]闻四谛者。世尊为憍陈如等五人。转苦集灭道法轮。初示。二劝。至三则证。诸漏已尽。成阿罗汉。因闻声教以得开明。故名声闻。声闻之号。通前三果。今四果也。缘觉摄者。缘觉观十二因缘而得开悟。虽十二支。而束之不出四谛。虽有利生之心。而亦未广。故摄声闻中也。算数者。世间算数。尽于九章。佛说算数。如阿僧祇品。则非世人心力所计。今云算数。通世出世间而言也。以其多多无尽。超出算数之外。虽洛闳一行。无所施其巧者也。上言无量无边。十大数中当其二三。是有算数。而今言非是算数所知。故知无量。乃赞叹极多之语。未可以常数泥也。如大本云。假使比丘满亿那由他百千数量。皆如目连神通。欲共计算彼佛初会声闻。尽其神力。百分中不能知一。乃至[邱-丘+鸟]波尼杀昙分。亦不能知一。又云。佛告阿难。假使有人。出一身毛。碎为微尘。以一一尘。投海出水。毛尘水多。海中水多。阿难答言。毛尘出水。不及半合。海水无量。佛言。彼佛刹中声闻弟子。有知数者。如毛尘水。数未尽者。如海中水

[疏]论言二乘不生。今言声闻者。以惯习小。不久证大。终无小故。如观疏说。若据变化。小亦无碍

[钞] 终无小者。观经疏谓习小之人。本少是生。繇彼临终。发大乘心。亦乃得生。以惯习小。才闻苦空无常等法。顺其先习。遂证小果。而向大之心已成。况得近佛。自当不久证大。安在其为声闻乎。是则经举经声。以暂有故。论明二乘不生者。以终无故。小亦无碍者。净土尚容众鸟。声闻岂不鸟如。鸟既变化所成。声闻宁独实有纵使彼国久有声闻。亦复何碍

○二菩萨

诸菩萨众。亦复如是

[疏] 承上不独小乘。诸大菩萨无不生故。亦复者。亦无量无边不可算数也。又复具无量无边功德。

如大本中说

[钞] 菩萨者。自初心以至地尽。前如教起中辩。后起补处文中所引。甚多无量。何可数计。功德者。大本佛赞彼国菩萨种种功德。为二十三喻。一。坚固不动。如须弥山。二。智慧明了。如明日月。三。广大如海。出功德宝故。四。炽盛如火。烧烦恼薪故。五。忍辱如地。一切平等故。六。清净如水。洗诸尘垢故。乃至二十三。如慈氏观。等法界故。未复结云。今为汝等举要言之。若广说者。一劫不尽。则知菩萨之数。无量无边。菩萨功德。亦无量无边也

[疏] 如华严云。如来所都。诸清净众。于中止住。正同此义

[钞] 华严二十五经云。一切诸佛国土庄严。如来所都。不可思议。同行宿缘诸清净众。于中止住。未来

世中。当成正觉。如来所都。即阿弥陀佛极乐国土。

清净众者。即诸菩萨。未来成佛。即下文一生补处。

[疏]称理。则自筭即空即假。是佛有声闻菩萨义

[钞]性空。则一真凝寂。性假。则万用恒沙。凝寂。则杳

莫边涯。恒沙。则广无际限。曾何算数可得评量者

哉。是则贤圣三乘。共宗一佛。真俗二谛。同出一心。

一心了然。福足慧足

○三总结

舍利弗。彼佛国土。成就如是功德庄严

[疏]结上声闻菩萨弟子庄严。皆彼佛宿因愿行功

德之所成就也。论云。如来净华聚。正觉华得生。是也

[钞]愿者。大本法藏愿云。我作佛时。刹中菩萨。神通

智慧辩才。相好威神。悉皆如佛。今来成佛。得遂所

愿也。行者。大本言尔时法藏教化众生。修行六度。

广行教化。致无量众生。发菩提心。行今成就。有斯

庄严也。净华聚者。如净名经。七种净华。一者戒净。

三业净故。二者心净。烦恼结漏尽故。三者见净。见

法真性。不起妄想故。四者度疑净。见深疑断故。五

者分别道净。是道宜行。非道宜舍故。六者行断知

见净。所行所断通达故。七者涅槃净。以无学故。海

东谓论颂声闻。今谓亦可兼通菩萨。如道品亦通

大小乘故。自栏纲行树至此。依正共五番庄严。极

乐之义。略尽于是。下文众生生者。及补处等。亦正报中摄

○二往生(二) 初大众二上首

○初大众

又舍利弗。极乐国土。众生生者。皆是阿鞞跋致

[疏]承上不独见在彼国。无非贤圣。但有生者。悉皆不退也。众生者。统摄一切。阿鞞跋致者。此云不退转地。如大本及论所明。复有多种因缘。故得不退。

如十疑五种。通赞十胜。群疑三十益等

[钞]生皆不奶者。恐疑彼国固多贤圣然是久修上土。其新生者。未必不退。故言不率圣凡。但往生者。

即不退转。以决其志也。大本所明者。如云。生彼国者。处仁迁义。不妄动作终无淫怒之心。愚痴之态。

又云。生彼国者。皆悉具足三十二相。诸根明利。乃至成佛。不受恶趣。又论颂云。人天不动众。清净智

海生。不动即不退也。良繇念佛之力。得依如来智

海。含润而生。有进无退故。五种者。十疑论云。有五因缘。故得不退。一者弥陀大悲愿力摄持。故不退。

今释。谓如大本法藏愿云。我作佛时。闻我名号。皈依业。即得第一忍。第二忍。第三忍。于诸佛法。永

不退转。譬如涉海。得乘巨航。不沉溺故。二者佛光常照。故菩提心增进不退。今释。谓如大本言。见佛

光明。而生慈心。双念佛之人。佛放光明。摄受此人。譬如日月。照烛闇途。不堕坑塹故。三者水鸟树林。

风声乐响。皆说苦空。闻者常起念佛法僧之心。故

不退。今释。谓如此经。及二部中说。譬之亡者。闻钟磬声。增其正念故。四者纯诸菩萨。以为胜友。外无

魔邪。内无烦恼。故不退。今释。谓如此经言。诸上善人。同会一处。譬之置子庄岳。不复楚语故。五者寿命永劫。兴佛齐等。故不退。今释。谓如经言。佛及人民。寿命无边。譬之涉万里途。假以时日。终至宝所故。十胜三十益。大约同此。恐繁不引

[疏]又不退三义。大乘不退。己和是不退。未得不退。例如弥勒问经说

[钞]大乘不退者。往天彼国。趋入大乘。更不退转。复作二乘故。己得不退者。但生彼国。凡所己得。更不退转。丧失本有故。未得不退者。但生彼国。凡所未得。更不退转。阴其前进故。又弥勒问经云。自分坚固名不退。胜进不坏名不转。今以大乘己得未得三义参之。则前二同乎自分。后一同乎胜进也

[疏]又同名不退。而有浅深。如起信。妙宗。及慈照所说等

[钞]起信论云。生彼国者。常见佛故。终得不退。疏明不退有三位。一者信行未备。未得不退。以无退缘。名不退。二者信位满。入十住。得少分法身。名不退三者贤位满。入初地以去。证遍满法身。名不退。又妙宗钞云。不退有三。若破见思。名位不退。则永不失超凡之位。伏断尘沙。名行不退。则永不失菩萨之行。若破无明。名念不退。则永不失中道正念。又慈照宗主。四土图说。以未断烦恼。生同居土。为愿不退。破见思。生方便土。为行不退。破尘沙。分破无明。生实报土。为智不退。破三惑尽。生寂光土。为位

不退。则不退名同。而浅深自别。如九品义

[疏]又四教不退。非今经义

[钞]四教各明不退。谓藏教别相念不退。通教性地不退。别教七住不退。圆教七信不退。则知自此以前。进退未定。今念佛者。但生彼国。虽恶人畜生。即得不退。岂不胜妙直捷。异乎诸教

[疏]称理。则自性常住。是不退转义

[钞]譬如虚空。自古及今。不曾退转。纵欲退转。退至何所

○二上首

其中多有一生补处。其数甚多。非是鼻数所能知之。

何可以无量无边阿僧祇说

[疏]承上言生彼国者。岂惟不退。复有补处菩萨不可胜纪。深劝求生也。补处者。止此一生。次补佛位。即等觉菩萨也

[钞]深劝求生者。生皆不退。已超余国。复多补处。可谓超越殊胜。极其至也。止此一生者。此土修行。舍身受身。千生万生。未有穷已。乃至证三果者。犹尚有生。阿罗汉地。方断后有。虽断后有。不得成佛。今此唯余一生。次即补佛。前如护明。后如慈氏。菩萨之极位也。又大本云。生彼国者。皆具三十二相。究竟深入妙法要义。皆当一生遂补佛处。据此。则如储君暂在东宫。必绍南面。非余百官转展升进。止是位极人臣之比也。此等菩萨。咸皆往生。薄劣西方。不揣甚矣

[疏]问。彼处观音。次当补佛。次乃势至。势至之后。不闻补者。今言补处甚多。何日当补。又补处者。菩萨地尽。住等觉位。如星中月。何得甚多。而在彼国。答。补处不必定补弥陀之处。十方世界无尽。诸佛涅槃无尽。补处菩萨亦无尽。住彼国中。而待补处。奚为不可。又诸佛尚如微尘。无有穷尽。况复菩萨。其数甚多。无足疑也。如大本中说

[钞]大本云。佛告弥勒。此世界中。有七百二十亿菩萨生彼。一一已曾供养无央数佛。如弥勒者。诸小菩萨不可胜纪。他方世界。第一光远照佛所。有八十亿菩萨。皆当往生。第二宝藏佛所。有教导十亿。第三无量音佛所。有二百二十亿。展转至十四佛刹。以及无量佛刹。往生者不可复计。但说佛名。穷劫不尽。况其菩萨当往生者。言如弥勒。则甚多补处。益可为证

[疏]如上依正二报。或经文中。有本愿中无。或本愿中有。经文中无。互见无碍

[钞]若据慕佛发愿。满愿成佛。则彼方种种所有。皆彼佛愿愿所成。悉应契合。今明互为有无者。以文虽小殊。而意则具足也。又如法藏愿云。我作佛时。刹中诸天人民。一切万物。皆严净光丽。形色殊特。穷微极妙。无能称量者。虽得天眼。不能辨其名数。观此。则正报依报。摄无不尽。不可拘文而限义也。

[疏]称理。则自性决定成佛。是一生补处义

[钞] 圭峰云。今知心是佛心。定当作佛。然而本来成佛。非作得故。则但见始觉新来。不知本觉固有。可谓补则决定补。成则实不成

○二正示愿行令知修证(四) 初发愿二起行三

感果四结劝

○初发愿(二) 初发发愿心二出其所以

○初劝发愿心

舍利弗。众生闻者。应当发愿。愿生彼国

[疏] 上陈依正二报。今言众知得闻此者。应当发起大愿。愿生彼国。是为第一重劝。兵团乃反覆申明

[钞] 第一重劝者。经中反覆劝闻。劝信。劝愿。约有四重。今当最初。是闻依正庄严胜妙功德之说而发愿也。二言闻是说者。是闻一心持名决定往生之说而发愿也。三言闻是经者。是闻持名佛护不退菩提之说而信受也。不言愿者。信受即愿故。四言若有信者。是总结闻已深信。信有愿者无一不生之说而发愿也。闻闻转深。愿愿倍切。语虽反覆。义不雷同。悯物情深。诲人不倦

[疏] 又闻摄信义。愿摄行义。三事资粮。番备于此

[钞] 闻然后信。匪闻则信自何生。愿然后行。无愿则行何繇起。下文信行。此为本愿。信行愿三。净土资粮。充足无欠

[疏] 又愿之为力。不可思议。彼佛净土。亦繇愿故。临终往生。惟伏愿故。三界因果。悉随愿故。诸大菩萨。

皆愿生故

[钞] 彼佛净土得。法藏以因中四十八愿。今成佛道。

广度众生。则如来无尽功德。皆从愿生。故云不可。

思议。临终往生者。行愿品言。是人临命终时。一切

诸根。悉皆败坏。以致亲属威势。象马珍宝等。悉皆

散灭。惟有愿王不相舍离。一切时中引导其前。一

刹那间。那得往生极乐世界。故云不可思议。三界

因果者。愿受天乐。则贫母上生。愿作冥王。则岳神

治鬼。种种随愿。莫为而为。故云不可思议。菩萨愿

生者。普贤颂云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障

碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹乃至愿蒙

授记。广利众生等。至如文殊发愿往生所说之偈。

亦云愿我终时。灭除诸障碍。面见弥陀佛。往生

安乐刹。兴普贤 事符节。他如天亲龙树等。多难

悉陈。故云不可思议

[疏] 称理。则自性还归本体。是愿生彼国义

[钞] 若知本体不离当处。则非生彼国。乃生此国耳。

虽云十万亿程。何曾咫尺动步。故谓不劳弹指到

西方也。如其真如不守自性。五道随缘。则是穷子

旅泊他乡。应归故里

○二出其所以

所以者何。得兴如是诸上善人。俱会一处

[疏] 此躡前征起。何故教人发愿生彼。以彼国是诸

上善人同会之处。得生彼国。则入如是胜会。故当求生

[钞] 征有二义。一者娑婆亦是佛邦。何必远离故国。二者十方无尽佛刹。若为偏向西方。故征其繇。今融而答之。复有三义。一者。或有国土。人畜鬼狱。之所共居。未必皆人故。二者。或有国土。虽纯人所居。未必皆善故。三者。或有国土。虽纯善人所居。未必皆上善故。今日诸上善人。则不独为人中之善。亦复善中之善也。如上所列声闻菩萨。乃至补处。此等诸上善人。今得往生。即兴俱会一处。所谓有观音势至。把手共行。文殊普贤。亲为胜友。喻如登龙兴瀛。世怕希故。是以大士求登莲录。况复凡夫。卜居犹择里仁。矧云学道。如斯胜会。可勿愿欤

[疏] 问。生极乐者。其类不一。何得[既/木]称上善。答。以皆得不退转故

[钞] 类不一者。谓有圣有凡。有大有小。上中下品。分位秩然。乃略其中下。[既/木]曰上善。故为此难。今明众生生者。皆是阿鞞跋致。则究竟皆成无上正觉。是佛境界。故无别也

[疏] 称理。则自性万善同归。是同会一处义

[钞] 百川会于一海。众景会于一空。诸上善人。不会此之一处。而将奚会

○二起行(一) 初拣余行二示正行

○初拣余行

舍利弗。不可以少善根福德因缘。得生彼国

[疏] 承上言凡群易就。善聚难亲。何况最上善人之

会。岂可以少善少福而得生也。于中灵芝。以善根为
正行。属之持名。以福德为助行。属之净业。三福。
海东。则总以多善多福为正行。云是发菩提心。以
少善少福为助行。云是执持名号。二义相违。今双
为和会。谓欲生彼国。须多善多福。今持名。乃善中
之善。福中之福。正所谓发菩提心。而为生彼国之
大因缘也

[钞] 相违者。一以持名属正。一以持名属助。二说矛
盾。而此经大旨。正重持名。若持名为助行。则下文
闻说阿弥陀佛。执持名号。义云何通。助行持名。断
无此理。又灵芝以观经三福配此福德。则第三福
发菩提心。乃成助行。兴海东菩提心为正行。二亦
矛盾。而观经以三福为净业正因。则助行菩提。亦
无此理。今双为和会者。还以持名为正行。复以持
名为发菩提心。则双取两家。而和会其义也。善根
者。观经。则如上第三福发菩提心。大本。则三辈往
生。皆言发菩提心。据此。则发凡夫心。是谓无善根。
发声闻心。不发菩提心者。是谓少善根也。福德者。
观经。则孝养父母等。大本。则修诸功德等。据此。则
施戒等。乃至立寺造像禅诵苦行一切福业。舍置
不作。是谓无福德。但作此福。种人天小果有漏之
因。是谓少福德也善中善者。自有五义。以具智论
五菩提心故。一。发心菩提。谓于无量生死中。发大
菩提心也。而持名。正于 偿生死心中。起大觉故。

二。伏心菩提。谓断诸烦恼。降伏其心也。而持名。则正念才彰。烦恼自灭故。三。明心菩提。谓了达诸法实相也。而持名。正即此一心。明了一切诸法实相故。四。出到菩提。谓得无生忍。出三界。到萨婆若也。而持名。即得一二三忍。捷超生死。趋一切智故。五。无上菩提。谓坐道场。成最正觉也。而持名。则不退转地。直至成佛故。又海东疏引菩萨心地品云。诸菩萨初发心。能摄一切菩提分法。殊胜善根。瑜伽第三十七云。菩萨所集善根。以纯一净妙信心。

回向无上菩提。梁摄第十云。所作善根。悉以回向无上菩提。则绵以菩提为善根。而今经持名。正回向无上菩提之善根也。以阿弥陀佛。即无上菩提故。是则善中之善。名多善也。福中福者。亦有二义。一者弥陀乃万德名号。一名才举。万德齐圆。不期于福。福已备故。二者以持念力。自然诸恶不作。众善奉行。以之修福。福易集故。是则福中之福。名多福也

[疏] 因缘者。清净以亲能发起为因。假之助发为缘。今此复有二义。一者善根为因。福德为缘。二者善福各有因缘

[钞] 善因福缘者。菩提善根。入道正因。如诸经言。不发正觉菩提之心。虽行六度万行。经恒沙劫。终不成佛。故知万善之所根本。是之谓因。然须一切福德。助成菩提。以福济慧。以事实理。辅翼入道。是之谓缘。各有因缘者。善根福德。其所繇来。从何发心。

均名曰因。而善根发起。必有种种善缘为助。福德

发起。必有种种福缘为助。是各有其缘也

[疏]问。何故观经发菩提心在第三福。答。以福有事理。不专事故

[钞]观经三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。

修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三

者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。难谓

云何发菩提心。而兴上之二者同名曰福。今明福

有事理。此菩提心。是般若中如虚空不可思量之

福。非达摩所斥人天有漏之福也。故前二福犹共

凡小。此独擅大乘耳。然今疏不以配福。而属之善

根者。何良以善之兴福。别之则二。总之则一。别而

言之。则菩提心偏属善根。总而言之。则菩提心。亦

可云福。观经总举言。福无碍。问。宝积大本云。欲见

无量寿佛者。应发无上菩提心。复当转念彼国。积

集善根。则菩提善根。似为二事。今何直以善根属

菩提心。答。彼但言善根。此乃云多善根。多之一字。

非菩提心。何以当此

[疏]问。即持名为多善根福德。此经之外。别有证据

否。答。历历可证。如大悲小品等说

[钞]证善根者。大悲经云。一称佛名。以是善根。入涅

槃界。不可穷尽。又云。我灭充后。北天竺国。有比丘

名祈婆伽。修习无量最胜善根。已而命终。生于西

方过百千亿世界。无量寿佛国。以后成佛。号无垢

光如来。又大庄严经论。佛世一老人来求出家。舍利弗等诸大弟子俱不肯度。以观彼多劫无善根故。佛自度这。即证道果。因告大众。此人无量劫前。为采蔕人。猛虎逼极。大怖上树。称南无佛。以是善根。遇我得度。华严第十回向云。原汜念无量无边世界。去来现在一切诸佛。而次云。以此念佛善根。凡此。皆持名为多善根之明证也。证福德者。大品般若经云。若人散心念佛。亦得离苦。其福不尽。况定意念。称扬诸佛功德经云。若有得闻无量寿如来名者。一心信乐。持讽诵念。此人当得无量之福。永离三途。命终之后。往生彼刹。智论云。譬如有人初生堕地。即能日行千里。满一千岁。七宝奉佛。不如有人。于后恶世。一声称念阿弥陀佛。其福胜彼。增一阿含经云。四事供养阎浮提一切众生。若有称佛名号。如[(壳-一)/牛]乳顷。功德过上。不可思议。凡此。皆持名为多福德之明证也。又宝积十九经云。时一比丘。闻佛赞扬不动如来佛刹功德。心生贪著。而念生彼。佛言。不以爱恋之心。遂得往生。惟有植诸善本。修诸梵行。得生彼刹。善根即善根。梵行即福德。此又过显持名。显多善多福这明证也。诸经交赞。可弗信受

[疏]问。此土单修圆顿。不愿往生者。宁可谓之少善根耶。答。圆顿行人。虽悟一心。尚余后有。正宜求生彼国。亲近弥陀。[吉*吉]老青公。皎然覆辙。若其自负圆

人。不愿往生。当知亦是善根薄故。如华严中说

[钞]后有者。后阴也。即来生也。圆人见地虽兴佛齐。

然而粗细无明。犹未尽除。恒沙性德。犹未悉备。有

惑润生。宁无后有。既存后。则有生方。不离六道。

除彼已登实报。余或未免人天。而天上多欲。人间

杂苦。堕落者众。解脱者。希不生净土。而净焉往。[吉*吉]

老青公。俱称有悟。而[吉*吉]老后身。耽恋富贵。青公后

身。多历苦忧。皆繇不慕往生。自失善利。致使淹滞

多生。旷菩提路。岂非善根凉薄。乃至如斯。言华严

者。入法界品云。遮那会上。诸大声闻。不见佛者。以

善根不同故。本不修习见佛和暱在善根故。故知执

持名号。愿见弥陀。诚多善根。大善根。最胜善根。不

可思议善根也

[疏]称理。则自性出生一切法。是善根义。自性富有

一切法。是福德义

[钞]何期自性。能生万法。何期自性。本自具足

○二示正行

舍利弗。若有善男子。善女人。闻说阿弥陀佛。执持名

号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若

七日。一心不乱

[疏]承上多善多福。乃至彼国。而善根难植。福难难

修。况复动郊外。累劫劬劳。莫之能办。如宝积十心。华

严十愿等。今有一法。直捷简易。即为多善多福。故

显持名功德殊

[钞] 善根难植者。如前身子发大乘心。因婆罗门乞眼退失等。福德难修者。如涅槃三十四经云。五品心修十善。谓下。中。上。上中。上上。各十善而成五十。始修终修。方成百福。则福之不易修明矣。宝积十心者。一。于众生起大慈。无损害心。二。于众生起大悲。无逼恼心。三。于佛法不惜身命。乐守护心。乃至十。于诸佛舍离诸相。起随念心。具此十心。往生净土。华严十愿者。一者礼敬诸佛。乃至十普皆回向。亦以此十生彼国土。以上皆菩萨广大智行。非可易植易修。今持名功德。就使十心未备。十愿未齐。净业一成。便生彼国。既得往生。此心此愿。自然成就。岂非多善根福德乎。不经迂曲。是谓直捷。无诸烦琐。是谓简易。直捷而深造。简易而广获。诸余法门之所不及。是谓殊胜

[疏] 善男子女人者。善有二义。一是宿生善因。一是今生善类。男女者。通指缁素利钝。及六道一切有缘众生也

[钞] 宿生善因者。大本云。世间人民。前世为善。乃得闻阿弥陀佛名号功德。一闻佛名。慈心喜悦。志意清静。毛发耸然。泪即出者。或宿世曾行佛道。或他方佛所菩萨。因非凡人。则信心念佛者。皆宿修善本者也。今生善类者。如华严云。宁在诸趣。恒得闻佛名。不欲生善道。暂时不闻佛。夫不以人天为善。而以得闻佛名为善。则信心念人旨者。皆善人之俦类也。幼女素利钝者。净土法门。一切收摄。如大本

云。其上辈者。舍家离俗而作沙门。亦有不舍家离俗者。即出家五众。在家二众也。但念佛者。俱得往生。是通缁素。又莲分九品。上该盛德菩萨。下及悠悠凡夫。乃至恶人等。但念佛者。亦得往生。是通利钝。又鬼畜地狱。雌雄牝牡。亦可均名国女。但念佛者。俱得往生。是通一切众生也。往生集中。稽古验今。颇载一二。愿详览焉

[疏]次文有三。谓弥陀名号。是标念境。执持一心。是明念法。一日七日。是克念期

[钞]非境。则法无所施。非法。则境为虚立。非期。则虽境胜法强。懈怠因循。功不速建。三事具故。能令净业决定成就

[疏]标念境者。彼佛万德成就净土摄生。故以阿弥陀佛四字洪名。为所念之境。依之修行。有所指故

[钞]极乐依正。言佛便周。佛功德海。亦言名便周。故以四字名号为境。依于此境。而加执持。然后向往有地。诣。至也。谓至于彼国也。或谓心外无境。观心即足。何以境为。不知心境一如。亦复互发。先德谓有三昧直观三道。显本性佛。有三昧兼持咒。有三昧兼诵经。有三昧兼念佛等。今标念境。即是兼念佛三昧。皆助显本性之佛也。或直显。或助显。其致一也。况初学 偿。障染浓厚。全资胜境。发我妙心。实为修行要术。不可忽也

[疏]明念法者。哀思既闻圣号。要在执持。执者。闻斯受之。勇猛果决。不摇夺故。持者。受斯守之。常永贞固。

不遗忘故

[钞] 执持分释如上。单言持。则摄执。总之为专念不
忘意也。又持复有数种。一者明持。谓出声称念。二
者默持。谓无声密念。三者半明半默持。谓微动唇
舌念。咒家名金刚持是也。又或记数持。或不记数
持。具如密教中说。随便皆可。而各分事理。忆念无
间。是谓事持。体究无间。是谓理持。下当详辩。以是
为因。后一心不乱。亦有事理。其不解此意者。以念
佛是被钝根。参禅乃能悟道。初机闻此。莫能自决。
不知体究念佛。兴前代尊宿教人举话头。上疑情。
意极相似。故谓参福不须别举话头。只消向一句
阿弥陀佛上著到。妙哉言乎

[疏] 又执持。即归命义

[钞] 归命者。梵南无。解见前序。若不委身归命。焉
能一心执持。故义同也。归复二义。亦如前序中说。
一者归投义。执持名号。一心向往。即事一心。二者
归元义。执持名号。还归一心。即理一心也

[疏] 以上境法二中。复有三义。一者闻说佛名。是为
闻慧。二者热量受在怀。是为思慧。三者持守不忘。是
为修慧

[钞] 闻慧者。阿弥陀佛。虽有无量功德。而此功德。非
闻不知。非说不闻。故华严云。得无上慧。先赖多闻
又云。佛法无人说。虽慧不能了。或闻经论之所宣
扬。或闻知识之所开示。一历耳根。永为道种。是之

谓闻。而言慧者。闻即是慧。对木石说。顽不闻故。对愚人。闻不餐采。如不闻故。故曰闻慧。思慧者。既入乎耳。须存乎心。谛审谛观。是何法门。是何义理。是之谓思。而言慧者。思即是慧。禽畜虽闻。不解思故。愚人虽闻。入耳出口。不忆想故。故曰思慧。修慧者。既深思之。宜力行之。是之谓修。而言慧是。修即是慧。狂人虽思。蔽精役神。不实践故。问。此指三慧。有何证据。答。佛地论云。菩萨履三妙慧。净土往还。释云。以闻思修。得入净土。故知念佛必有三慧

[疏]复有三义。闻说佛名。心不疑贰。是之谓信。信己而执。心起乐欲。是之谓愿。愿己而持。心勤精进。是之谓行

[钞]信。愿。行。下文中当辩

[疏]名号者。阿弥陀佛四字洪各。不兼色像等。如文殊般若。及毗婆沙论中说。以色像等摄名中寿主

[钞]不兼色像等者。正明此经专主执持名号也。文殊般若经。佛告文殊。欲入一行三昧者。应处空闲。舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称名字。随彼方所。端身正向。能于一佛念念相续。即是念中。能见过去未来现在诸佛。念一佛功德。兴念无量佛功德无二。阿难所闻佛法。犹住量数。若得一行三昧。诸经法门。一一分别。皆悉了知。昼夜说。智慧辩才。终不断绝。阿难多闻辩才。百千等分。不及其一。龙树毗婆沙论云。佛法有无量门。如世间道有

难有易。易行疾至。应当念佛。称其名号。阿弥陀佛
本愿如是。摄名中者二义。一者名必有相故。二者
名相皆不离一心故。则一举佛名。正报依报摄无
不尽。何疑色像

[疏]今人闻佛不肯执持者。约有四障。四障破除。方
能执持。乃至一心故

[钞]障者。遮也。以此四种。遮障念心。不肯执持。故须
破除。四障者。一谓即心是佛。何必舍己念彼。不知
即佛是心。不妨念佛故。良繇即心是佛。岂不即佛
是心。但执念心。不许念佛。则心佛是二。即义不成。
是以念佛念心。两不碍故。二谓休不遍念诸佛。而
唯念一佛。不知心专志一。乃成三昧故。良繇众生
智浅。繁则不胜。故用志不分者神凝。役心行岐者
功丧。如普广大士问佛。十方佛有佛土。何以独赞
西方。佛言。阎浮提人。心多杂乱。令其专心一境。乃
得往生。以诸佛同一法性身。念一佛。即念一切佛
故。三谓佛佛可念。何不随念一佛。而必念阿弥陀
佛。不知佛佛兴诸众生。偏有因缘故。良繇彼佛名
号。人所乐称。就令恶人。有时不觉失声念人旨。乃至
人逢善事。不觉念佛。欢喜赞叹。人逢恶事。及兴苦
难。不觉念佛。伤悲痛切。机感因缘。莫或使之而自
然故。四谓何不念佛功德智慧。相好光明。而但念
名号。不知持名。于末法中最逗机故。不思議故。逗
机者。文殊般若经云。众生愚钝。观不能解。但令念

声相续。自得往生。不思议者。如前所明一行三昧。

则不但逗乎钝机。神用不测故。如遗教经言。心者

制之一处。无事不办。今制心佛号。而至一心。何可思议

[疏]克念期者。一日至七日。是所克定之期要也。七

日者。世出世间。重其事者。恒以七故。七日称佛。免

地狱故。又七日之期。复有二义。各分利钝。又多则

大本十日。声王十日。大集七七日。般舟九十日等。

少则大本一日。观经十念等。言日者。以经天道晦

明之一周故

[钞]期要者。若据如来得菩提。实不系于日。则非日

非劫。焉有七日。若据菩萨修行。动经尘劫。则无穷

无尽。何止七日。今立期要者。以末法众生修诸功

德。精进恒难。废弛恒易。应须克限。乃发胜心也。七

为世重者。如礼忏曰七夜。持咒曰七遍。此经栏纲

行树曰七重。乃至国家记祖曰七庙。教民曰七年。

阇诚曰七日斋戒之类。是也。免地狱者。经律异相

云。有王害父。七日当堕地狱。一尊者教其称南无

佛。王便一心称佛。七日不懈。命终。至地狱门。称南

无佛。遍狱罪人。皆得解脱。利钝者。有谓利根一日。

钝或至七。今谓利钝二根。各一至七。利根者。性敏

捷故。一日功成。即得一心。便无所乱。其稍钝者。或

二或三。乃至七日。方得纯一。亦有利根。经于七日。

端然一心。终不少乱。其稍钝者。仅六仅五。乃至一

日。或便散乱。是故各有利钝。不应偏属。十日者。大

本云。斋戒清静。一心常念。十昼夜不绝者。命终必生我刹。又鼓音王经云。若受持彼佛名号。坚固其心。快记不忘。十日十夜。除舍散乱。必得见彼阿弥陀佛。七七日者。大集经云。若人专念一方佛。或行或坐。至七七日。现身见佛。即得往生。九十日者。般舟三昧经云。若人自誓。九十日中常行常立。一心系念。于三昧中。得见阿弥陀佛。又文殊般若云。九十日中。端坐西向。专念于佛。即成三昧。一日者。大本法藏愿云。一心系念于我。虽止一昼夜不绝。必生我刹。十念同经下下品云。其人苦迫。不遑念佛。十声称佛等。则知一日至七。随日多少。皆往生期。顾力行何如耳。晦明一周者。从子至午。乃自晦而明。从午至子。乃自明而晦。是为天道一昼夜。夫心固刹那生灭。咒昼夜乎。于此一心。所谓二六时中念念无间者也

[疏]又此七日。不必定是临终七日。以平时有如是定力者。必生彼国

[钞]平时者。恐人执七日之文。谓必一日至七而便命终。方名七日。故言或临终。或平时。但有一日或七日之定力者。皆得往生也。所谓闲时办。忙时用。后至命终。因果相符。必生彼国

[疏]一心不乱。言执持之极也。是为一经要旨

[钞]心者。拣口诵而心不念也。一者。拣心虽念而念不一也。不乱者。拣念虽一而有时乎不一也。一心

不乱。净业之能事毕矣

[疏]释此四字。先总明大意。次乃详陈事理。大意谓

一往是正反语。正语一心。反语不乱

[钞]一则不乱。乱则不一。有其一心。无其乱心。故云

正反。如言纯一不杂。精一无二之类。是也。华严十

回向第四文云。所谓不乱回向。一心回向。释云。一

心者。专注正境也。不乱者。不生妄念也。专注不妄。

即正反意

[疏]次明事理者。如来一语。事理双备。故同名一心。

有事有不时。如大本云。一心系念。正所谓一心不乱

也。而事理各别。收事一心者。娑前忆念。念念相续。

无有二念。信力成就。名事一心。属定门摄。未有慧故

[钞]前执持中。以忆念体究。略分二种。忆念者。闻佛

名号。常忆常念。以心缘历。字字分明。前句后句。相

续不断。行住坐卧。唯此一念。无第二念。不为贪嗔

烦恼诸念之所杂乱。如成具光明定意经。所谓空

闲寂寞。而一其心。在众烦恼。而一其心。乃至褻讪

利失。善恶等处。皆一其心者。是也。事上即得。理上

未彻。惟得信力。未见道故。名事一心也。言定者。以

伏妄故。无慧者。以未能破妄故

[疏]理一心者。如前体究。获自本心。故名一心。于中

复二。一者了知能念所念。更非二物。唯一心故。二

者非有非无。非亦有亦无。非非有非无。离于四句。

唯一心故。此纯理观。不专事相。观力成就。名理一

心。属慧门摄。兼得定故

[钞] 体究者。闻佛名号。不惟忆念。即念反观。体察究
审。鞠其根源。体究之极。于自本心。忽然契合。中二
义者。初即如智不二。能念心外。地角佛为我所念。
是智外无如。所念佛外。无有心能念于佛。是如外
无智。非如非智。故唯一心。二即寂照难思。若言其
有。则能念之心。本体自空。所念之佛。了不可得。若
言其无。则能念之心。灵灵不昧。所念之佛。历历分
明。若言亦有亦无。则有念无念俱泯。若言非有非
无。则有念无念俱存。非有则常寂。非无则常照。非
双亦。非双非。则不寂不照。而照而寂。言思路绝。无
可名状。故唯一心。斯则能所情消。有无见尽。清净
本然之体。更有何法而为杂乱。以见谛故。名理一
心也。言慧者。能照妄故。兼定者。照妄本空。妄自伏
故。又照能破妄。不但伏故

[疏] 又教分四种念佛。从浅至深。此居最始。虽后后
深于前前。实前前彻于后后。以理一心。即实相故

[钞] 四种如前序中说。一 名。二观像。三观想。四实
相。称名者。即今经。观像者。谓设立尊像。注目观瞻。
如法华云。起立合掌。一心观佛。即观相好光明现
在之佛之。若优填王。以栴檀作世尊像。即观泥木
金铜铸造之佛也。故云观像。观想者。谓以我心目。
想彼如来。即观佛三昧经。十六观经所说。是也。实
相者。即念自性天真之佛。无生灭有空能所等相。

亦复离言说相。离名字相。离心缘相。是名实相。所谓我欲见极乐世界阿弥陀佛。随意即见。是也。此之四者。虽同名念佛。前浅后深。持名虽在初门。其实意含无尽。事一心则浅。理一心则深。即事即理。则即浅即深。故曰彻前彻后。所以者何。理一心者。一心即是实相。则最初即是最后故。问。岂得称名便成实相。答。实相云者。非必灭除诸相。盖即相而无相也。经云。治世语言。皆兴实相不相违背。云何万德洪名。不及治世一语。一称南无佛。皆已尅旨道。何况今名理一心也。又观经第九。台观佛相好疏。直谓观佛法身。相好既即法身。名号何非实相

[疏]又理一心。正文殊一行三昧。及华严一行念佛。一时念佛。又如起信明真如法身。及诸经中说

[钞]文殊一行者。以般若智专持佛名。详见前文。华严一行者。德云比丘示念佛法门疏云。一行三昧。观其法身。以如为境。无境非佛。又修念佛三昧。多约渐修。谓先化身。次报身。次法身。今则一时而作。不历次第。一行不二行。一时不二时。故曰即理一心也。起信真如者。论云。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。又摩诃般若经云。菩萨念佛。不以色念。乃至不以四智。十八不共法念。何以故。是诸法自性空故。自性空。则无所念。无所念。是为念佛。又观佛三昧海经。佛示阿难云。住念佛者心印不坏。释曰。谛了自心。名为观佛。不为境乱。

名为三昧。一体不移。名为心印等。又舍利弗陀罗

尼经云。唯修一心念佛。皆理一心义也

[疏]又虽云一心。实则观经三心。起信三心。论三心。

乃至华严十心。宝积十心。无不具故。又净名八法。

亦一心故。德云二十一念佛门。亦不出此理一心故

[钞]观经三心者。一者至诚心。二者深心。三者回心

发愿心。兴起信三心。名殊理一。良以至诚心者。即

起信直心正念真如。而此一心不乱。更无虚妄。更

无迁流。随顺真如故。深心者。即起信乐集一切善

根。而此一心不乱。万善同归故。回向发愿得。即起

信度尽一切众生。而此一心不乱。顿融物我故。论

明三心。一清净心。而此一心。垢无不尽故。二。安清

净心。而此一心。理无不具故。三。乐清净心。而此一

心。慈无不摄故。兴上二种三心。正相配合也。华严

十心者。菩萨十念藏。具明十种念佛。一寂静念。二

清净念。乃至十无障碍念。今一心则不动。是寂静

念。一心则不染。是清净念。一心则同乎法界。是无

障碍念。宝积十心者。解见前文。前谓十心难具。今

谓心既一矣。慈悲喜舍。千种心。何所不具。净名

八法者。菩萨成就八法。行无疮疣。生于净土。崦第

八结云。恒以一心求诸功德。今既一心。百千种法。

何所不具。德云念佛门者。华严入法界品。德云比

丘告善财言。我得忆念一心诸佛境界智慧光明

普见法门。复开二址一门。起于智光普照。终于

住虚空。今谓心外无境界。心外无智照。心外无虚空。故不出一心。悉皆具足。那先经云。诸善之中。独有一心。最为第一。一其心者。诸善随之。正此意也

[疏]又此一心。即作是二义故

[钞]观经云。心想佛时。是心作佛。是心是佛。今谓此经一心持名。繇此一心。终当作佛。从因至果。名之曰作。即此一心。全体是佛。非因非果。名之曰是

[疏]又此一心。即定中之定故

[钞]定中定者。以定散判之。修余少善福者。散善也。一心不乱者。定善也。又以一心而分定散。事一心者。定善中之散善也。理一心者。定善中之定善也

[疏]又此一心。即菩萨念佛三昧故

[钞]或疑佛说菩萨念佛三昧经。其间并无信愿往生等语。惟言正念诸法实相。是名念佛。似兴此经意义相戾。今谓彼专主理。此兼理事。理一心者。念而无念。即实相也。盖彼以无念正入。此以有念巧入。作用稍别。究竟不殊。是故同名念佛三昧

[疏]又此一心。即达摩直指之禅故

[钞]寻常说禅者讳净土。今谓达摩说禅。直指灵知之自性也。此理一心。正灵知自性故。门庭施設不同。而所证无两心也。善哉中峰之言曰。禅者。净土之禅。净土者。禅之净土也。有味乎言之也。或谓直指之禅。不立文字。今持名号。若为会同。不知传法以四句之偈。印心以四卷之经。较这四字名号。文

更繁矣。盖非以断灭文字为不立也。不即文字。不

离文字。达者契之

[疏]又此一心。当知心王心所。无不一故

[钞]王所解见前文。此之八者。及五十一。纷然不齐。

杂然竞起。而言无不一者。良繇王所虽多。溯流穷

源。不出一心。今念佛人。初以耳识闻彼佛名。次以

意识专注忆念。以专念故。总摄六根。根鼻舌身。如

是六识。皆悉不行。念之不己。念极而忘。所谓恒审

思量者。共思寂焉。忘之不己。忘极而化。所谓真妄

和合者。其妄消焉。则七识八识亦悉不行。主既不

存。从者焉附。其五十一又何论也。当尔之时。巨浪

微波。咸成止水。浓云薄雾。尽作澄空。唯是一心。更

无余法。故云无不一也

[疏]故知至心念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死

重罪。良繇正指理一心故。如法华三昧中说

[钞]人有疑言。罪既多劫。业重障深。久勤忏悔。渐积

功德。庶可消亡。而念佛一声。灭多劫罪。因微果巨。

固所不信。今谓至心者。即一心也。若事一心。虽能

灭罪。为力稍疏。罪将复现。多多之念。止可灭少少

之愆。此之至心。正属理一。一心既朗。积妄顿空。喻

如千年闇室。岂以一灯。闇不速灭。故一称南我佛。

皆已成佛道。不独妙法莲华有之。法华三昧观经

云。十方众生。一称南无佛者。皆当作佛。惟一大乘。

无有二三。一切诸法。一相一门。所谓无生无灭。毕

竟空相。习如是观。五欲自断。五盖自除。五根增长。即得禅定。释曰。一称成佛者。归命一心。无不成佛。以离自心一相一门外。更无有法可作归依。毕竟空寂。如是观者。五欲自断。乃至六度万行。悉皆成就。如上所说。非理一心而何。又佛名经云。一闻佛名。灭无量劫生死之罪。一闻则不待称念。无量则不止八十亿劫。因弥约因而果弥广。非理一心。安得致此。但患主之不一。何虑罪之不灭

[疏]故知古人知见不普之论。乃至定心专心之辨。

良繇且就事之一心。非理一故

[钞]知见不普者。华严论云。一乘大道。非乐生净土菩萨境界。以情存净秽。知见不普。今谓此指仅得事一心者。若得理一。则妙悟一心。有何净秽。然虽知平等法界。无生可度。而常修净土。教化众生。正所谓一乘大道也。知见之普。孰过于是。又普贤菩萨为华严长子。非一乘境界乎。而欲面见弥陀。往生安乐。谓之情存净秽可乎。定心专心者。永明谓九品上下。不出二心。一者定心。如修定习观。上品上生。二者专心。如但念名号。得成末品。今谓既云但念。但之一字。正唯得事。未得理故

[疏]故知古云愚人求净业者。非唯不指理之一心。

亦复不指事一心故

[钞]古德谓有参禅不灵。遽变前因。朝暮掐数珠。求净业。又云念几声佛。欲色阎老子手中铁棒。乃愚

人所为。执此语者。遂生疑谤。不知此为参禅志不
归一。辄自[日*女]途者说。非呵净业故。但言愚人朝暮
掐数珠。求净业。不言愚人朝暮一心不乱求净业
也。观经云。但闻佛及二菩萨名。能灭无量生死之
罪。何况忆念。忆念者。且指事一心也。则知事一。已
非愚人。何况理一

[疏]故知修净业人。复业余行。非唯不知理一。尚未
能持事一心故

[钞]念念念佛。更无杂念。是名一心。一心念佛。又一
心修余种种法门。是二心也。夫无杂念者。止得事
之一心。今且未能。何况理一。故念佛者。守志不二。
勿因三昧难成。而辄[日*女]修余行。先儒有言。不可以
仁之难熟。而甘为他道之有成。此之谓也

[疏]又此四字。若离合释之。则相即。故名一心。相非。
故名不乱

[钞]相即者。即空即假即中。则如前所明。此能念所
念。即有而无。即无而有。二边叵得。中亦不存。三德
浑然。不可分别。是名一心。相非者。假非是空。空非
是假。中非假空。则能念氛记双亡。成般若德。能念
所念双立。成解脱德。俱存俱泯。显乎中道。成法身
德。三德历然。不可混杂。是名不乱

[疏]又此一心不乱。亦分五教。今不叙者。以正指顿圆故

[钞]亦分五教者。以莲分九品。则小大浅深。自有差
等。如小教以繇心造业而感前境为一心。始教以

阿赖耶识所变为一心。终教以识境如梦。唯如来

藏为一心。顿教以染净俱泯为一心。圆教以总该

万有即是一心。而佛说此经。本为下凡众生。但念

佛名。径登不退。直至成佛。正属顿圆。又二乘种不

生。故略前三。不复分五。天台四教例此

[疏]又此事理二持。起信中具有此意

[钞]论云。专念阿弥陀佛。即得往生者。此双含事理

而言也。次云若念彼佛真如法身。又云虽念亦无

能念可念。皆指理一心也

[疏]又此事理二持。即显密二意

[钞]四字名号。全皆梵语。但念不忘。兴持咒同。是名

曰密。且念且参。观心究理。是名曰显。为门少异。归

元则同。显密圆通。事理无碍

[疏]又此事理二持。虽上详分胜劣。有专事者。有专

理者。机亦互通。不必疑阻

[钞]此恐仅能事念者。自疑理性不明。所为无益。故

言事得通理。以决其疑。大势至圆通章云。不假方

便。自得心开。空谷云。不参念佛是谁。直尔纯一念

去。亦有悟日。是也。双恐唯勤理念者。自疑称佛名

少。或致落空。故言理得通事。以决其疑。念念理一。

是念念弥陀也。其为称名。不亦大乎。是故摄心体

心。两种念佛。事理互通。本法一故

[疏]又此事理二持。或渐进。或顿入。亦随机不定

[钞]渐进者。根稍钝人。先勤事持。后渐究理。若根性

大利。径就理持。故名顿入。作用小殊。及其成功。一也

[疏]又一心不乱下。有本加专持名号二十一字。今所不用。以文义不安故。仍依古本不加。而以即是多善福之意。言外补入。斯为允当

[钞]文义不安者。上文已有执持名号四字。不可更著专持名号一句。上下重复。不成文义。旧传此二十一字。是襄阳石刻。当知浊前人解经之语。襄本讹入正文。混书不别耳。善文义者。当自见得

[疏]称理。由自性非忆非忘。是执持义。非今非昨。是七日义。非一我。是一心义。非定非乱。是不乱义

[钞]本无生灭。何有忆忘。体绝去来。谁成今昨。一亦不为一。多尚奚存。定且无定形。乱将安寄。如斯会得。终日念佛。终日念心。终日念心。终日无念。即心即佛。非佛非心。是则名为真念佛者

佛说阿弥陀经疏钞卷第三

佛说阿弥陀经疏钞卷第四

明古杭云栖寺沙门 袞宏 述

○三感果(二) 初化现我前二我往佛处

○初佛现我前

其人临命终时。阿弥陀佛。兴诸圣众。现在其前

[疏]其人。指持名者。承上但能一心不乱。命终之时。佛必现前也。以自力佛力。感应道交故。如二部经。及诸经中说

[钞]自力者。凡人命终。前有将谢。后有未生。平生善

恶。自然现前。如十恶五逆。地狱现前。悭贪嫉妒。饿鬼现前。乃至五戒十善。人天现前。今专念佛。一心不乱。则净念成就。清净心中。宁不佛现前乎。楞严云。忆佛念佛。现前当来必定见佛。是也。佛力者。大本法藏愿云。我作佛时。十方无央数世界。诸天人民。有发菩提心。修诸功德。愿生我刹。临寿终时。我兴大众现其人前。三辈往生中又云。其人命欲终时。佛兴圣众。悉来迎致。观经九品。或言阿弥陀佛至行者前。或云至其所。皆现前意也。言诸经者称扬诸佛功德经云。若有得闻无量寿如来名者。

一心信乐。其人命终。阿弥陀佛。兴诸比丘。住其人前。魔不能坏彼正觉心。又鼓音王经云。若有四众。能正受持彼佛名号。临命终时。阿弥陀佛。即兴大众。住其人前。令其得见。又华严四十六经云。如来有十种佛事。一者若有众生专心忆念。则现其前等。所谓念佛众生。摄取不舍。是也。若依般若。则自力复二。一者念力。二者本有佛性力。兼以佛摄取力。乃成三力。本有如舟船。念佛如帆楫。佛摄取如便风。三事周辑。必登彼岸矣

[疏]佛及圣众者。佛兼报化。圣众兼菩萨声闻等

[钞]兼报化者。观经明佛。先言六十万亿。后开丈六。次言下品化佛来迎。则知九品所见不一。摄论亦云登地方见报身。转展细妙。今但言佛。不分报化。以一摄多故。兼菩萨声闻者。如观经上品上生云。

佛兴观音势至。无数化佛。百千比丘。声闻大众。无量诸天。现其人前。而亦有佛不来迎。菩萨来者。今从多分[疏]问。临终佛现。亦有魔否。答。古谓无魔。脱或有之。贵在辨识

[钞]无魔者。单修禅定。或起阴魔。如楞严止观诸经论中辨之甚悉。今谓念佛者。佛威神力。佛本愿力。大光明中。必无魔事。然亦有宿障深厚。或不善用心。容有魔起。固未可定。须预辨识。如经论说。行人见佛。辨之有二。一不兴修多罗合者。是为魔事。二不兴本所修合者。是为魔事。所以然者。以单修禅人。本所修因。唯心无境故。外有佛现。悉置不论。以果不协因故。今念佛人。一生忆佛。临终见佛。因果相符。何得[既/木]为魔事。若或未能了决。但如前辨别察识而已。问。既曰非魔。当是真佛。而古谓佛无去来。云何有佛现在其前。答。感应道交。不妨不来而来。未见而见。故永明谓如幻非实。则心佛两忘。而不无幻相。则不坏心佛。又云。法身真佛。本无生灭。从真起化。接引迷根。此乃如来本愿功德。令彼有缘众生。专心想念。能于自尽见佛来迎。不是诸佛实遣化身而来迎接。则佛身湛然常寂。众生见有去来。如镜中形。非内非外。如梦中事。不有不无。又经云。应以佛身得度者。即现佛身而为说法。亦此意也。是故水清则月自来。心净则佛自现。所谓感应道交难思议也

[疏]故知临终设像助念。文载圣经。法传西域。不应疑阻

[钞]华严十五经颂云。见有临终劝念佛。又示尊像

令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。疏云。

西域法。有欲舍命者。令面西。于前安一立像。像亦

面西。以幡顶挂像手指。令病人手捉幡脚作。作随佛

往生想。兼兴烧香鸣磬。助称佛名。非直亡者得生

化前。亦终成见佛光也。若神游大方。去留无碍者。

置之言外。不尔。勉强斯行。如上。则特为设。以助

往生。何况一心不乱。感佛现前。乃卢为魔。自生疑阻

[疏]称理。则自性妄穷真露。是临终佛现义

[钞]妄心未尽。幽幽棉棉。是为命根未断。惑断执空。

情消见谢。人亡家破。烟灭灰飞。命终之谓也。诸妄

尽除。不真何待。求佛不现前。不可得也。然而佛慈

无限。岂必临终。是故时时示时人。时人自不识

○二我往佛处

是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛乐国土

[疏]上言临者。是将欲命终。今言终时。正暖尽识去。

心不颠倒者。以一心不乱。故不颠倒。以不颠倒。故

不生他处。即得者。言其速也

[钞]颠倒者。繇其平日随顺妄想。不修正念。心多散

乱。如前所谓将舍暖触。一生所作。俱时现前。心神

惶怖。动止挥霍。应入地狱者。刀山剑树。视作园林。

应堕畜生者。马腹驴胎。认为堂宇。就令作善。合生

人天。未免憎爱父母。乃至小圣初心。犹不能正知

出入。皆所谓颠倒也。乘此颠倒。三界七趣。随业受
生。今既一心不乱。则内凝正念。外感佛迎。舍此报
身。径生彼国。如佛言。随其心净。则佛土净。又言一
切国土。唯相所持。净想成就。必得往生。固无疑也。

他处者有三。一者娑婆世界。二者余佛国土。三者
彼国边地。今皆拣之。速者。不经中阴。不隔时日。观
经所谓如弹指顷。生极乐国也。又智者云。临终在
定之心。即是净土。动念。则往生净土时。所云在定
者。今心不颠倒是。所云动念者。后愿生彼国是

[疏]大本云。其身体非世人之身体。亦非天上人之
身体也。皆积众善之德。自然虚无之体。莲华中化
生。亦无乳养之者

[钞]积善者。即是善根福德成就之身。非以欲爱为
因。四大为体。故不繇胎狱。托质华池也。亦无乳养
者。明自然增长。非如此洲。犹持指端出乳而为养也

[疏]其往生者。繇上一心不乱。作三九因。更细分之。
亦应无量

[钞]三九者。大本三辈。观经九品也。以一心分事理。
事理亦复各分胜劣。后得往生。如其本因而为品
位也。三辈者。如大本谓上辈者。发菩提心。专念阿
弥陀佛。修诸功德。愿生彼国。命欲终时。佛兴圣众。
现其人前。便于七宝池内。莲华化生。住不退转。智
慧勇猛。神通自在。所居七宝宫宇。在虚空中。去佛
为近。是名上辈生者。配前则双得事理一心者也。

中辈者。不能大修功德。而变发菩提心。专念回心。命终生彼。功德智慧。次于上辈。是名中辈生者。配前。则得事有余。得理不足者也。下辈生者。不能作诸功德。而亦发菩提心。一向专念。乃至十念。生彼宫宇。惟在于地。又次中辈。是名下辈生者。配前。则仅得乎事。未得乎理者也。九品者。观经所云上之三品。有生彼即得百千陀罗尼门者。有经一小劫。得无生忍者。有经三小劫。得百法明门。住欢喜地者。配前。则双得事理一心。而有深浅。故成三品。例上辈也。中之三品。有生彼国。即得阿罗汉者。有生彼半劫。得阿罗汉者。有生彼一劫。得阿罗汉者。配前。则事盈理歉。亦以深浅。故成三品。例中辈也。下之三品。有往生彼国。经十小劫。得入初地者。有经于六劫。莲华乃开。发无上道心者。有十二大劫。发菩提心者。配前。则有事无理。亦以深浅。故成三品。例下辈也。细分者。如前阶品中。分之又分。则百千万亿无尽辈品。皆以事理所得深浅。而为次第也

[疏]如观经以上品上生为得无生忍。天台判属初地。而恶化明无生忍。自有浅深。则上上品中。信有多品。况复余品

[钞]浅深者。八地净忍分中疏云。无生忍。略有二种。一约法。二约行。约法。则诸无起作之理。皆曰无生。慧心安此。故名为忍。约行。则报行纯熟。智冥于理。无相无功。旷若虚空。湛如渟海。心识妄惑寂然不

起。方曰无生。前说犹通诸地。后唯八地所专。余如前序中辨。故知无生忍位。自有浅深。则上上品中。从一地以至八地。已容多品。余可知矣。故细分之。亦应无量

[疏]又三辈九品。二经相配。诸说稍异。如辅正所解逼之

[钞]观经疏云。此经九品。为令识位高下。即大本三辈也。孤山谓大本大辈。止齐观经六品。以三辈纯明善行。不及恶人也。灵芝判三辈止对上品。故云诸说稍异。草庵辅正解曰。天台以九品同三辈者。乃约位次相同。不约行因而言。则孤山。灵芝。皆不违天台。所以然者。以天台但约位次。则辈品正同。二师唯约行因。则止齐中上。各有所据。取义不同。故不违也。克实而论。则烦恼不异菩提。始恶何妨终善。恶人既已成善。岂不贤圣同科。三辈九品。正相配合。又何疑焉

[疏]又华严明念佛者。数兴心等。即是三辈九品随因不同义

[钞]数心等者。华严二十三经。离垢幢菩萨偈云。以佛为境界。专念而不舍。此人得见佛。其数兴心等。释云。数兴心等者。谓随念随现。随念有二。一随念多少。佛亦如之。如念佛一声。有一化佛从口中出等。二随念浅深。佛应称之。如临终见佛。有胜有劣。等。多少浅深。即辈品分别也。此人得见佛者。即阿弥陀佛现在其前也。专念者。即一心不乱也

[疏]又志眼二种净业。亦三辈九品义

[钞]志眼法师云。往生一门。有二净业。一曰正观。默照本心也。二曰助行。备修万善也。二事俱得。则了达四净土矣。如止得事善者。近生同居。远作三土因耳。故知净土。正究理菩萨所登境。而兼容悠悠众生耳。又云。圆机体道。是最上净业。苟加愿以导之。即预优品。愚朴之辈。但称佛发愿者亦生。观净土一门。则圣人无弃物也。按所云正观。通乎上中。所云助德。通乎中下。又法师此论极善。观者毋忽

[疏]有言九品。八从莲生。以第一品云金刚台故。今参合经论。仍以九品皆属莲生

[钞]八从莲生者。据观经上品上生文云。自见其身。乘金刚台。独无莲华二字。故言下之八品。乃从莲生。然经论所明。历历皆说生西方者。俱从莲生。大本法藏愿云。无央数世界。诸天人民。以至蜎蠕。生我刹者。皆于七也内。莲华中化生。言皆。则[既/木]举九品矣。又云。他方诸大菩萨。欲见乐陀佛者。径于彼国七宝池内。莲华化生。言大菩萨。则必非中下矣。又云。其上辈者。命欲终进。佛兴圣众。悉来迎致。即于七宝池内。莲华化生。言上辈。即正对上品矣。并无最上不莲之意。又法华云。闻此经典。如说修行。命终即住极乐世界。阿弥陀佛大菩萨围绕住处。生莲华中。得菩萨神通。无生法忍。夫得无生忍。非上上品乎。又行愿品。普贤菩萨以十大愿王

导归极乐。而曰彼佛众会咸清净。我时于胜莲华
生。夫普贤往生。非上品乎。又宝积明十心回心。
后得莲华化生。夫十心菩萨。非上上品乎。以是参
考。确有明证。问。果尔。则上上文中。何以曰金刚台。
不曰莲华。答。文互有无。不足泥故。何以知之。上品
中生。亦曰乘紫金台。又将曰七从莲生乎。装饰品中品
之下。亦但云此人命终。譬如壮士屈伸臂顷。即生
西方极乐世界。文中并无莲华二文。又将曰六从
莲生乎。夫既以不莲为胜。则中下劣品。何以不莲。
又中品之上。独曰莲华台。共金刚台紫金台之类
乎。共莲华之类乎。错杂不伦。进退无据。灼知文互
缺而义必周也。愚意各有莲华。华各有台。台各不
同。而金刚为台之最胜耳。怀玉银台初来。金台
继至。可验也。且台之义二。一者基台之台。则台在
华下。如世刻像。下作宝台。台上安华。华上安佛。是
也。二者房台之台。则台在华内。如法华玄义。以莲
表十如。至如是报文云。譬如莲实围绕房台。又云。
实依于台。实者莲子。子藏台中。则世所谓莲房是
也。又华严十地莲华文云。琉璃为茎。栴檀为台。玛
瑙为须。阎浮檀金为叶。并称茎台须叶。而涅槃亦
云。譬如茎叶须台。合为莲华。此所谓台。皆房台也。
即法华甄叔迦宝以为其台之意也。观是。则知观
经华座观中。先言作莲华想。次云释迦毗楞伽宝
以为其台。则华内之台也。又云。一一金色。处处变

化。或作金刚台。或作珍纲等。则华下之台也。故上品中生。先言紫金台。次云足下亦有七宝莲华。则紫金台在华下明矣。华必有台。台必有华。言金刚台。不言华。兴言华不言台。文前后互显耳。但上上品一生莲中。即时华开。即时见佛。即时证道。其余则华开渐晚。见佛渐迟。证道渐远。以是分别。知上上独胜。非为无莲也。若以无莲为胜。有莲为劣。是薄莲也。何取于莲邦。而华座观明佛坐莲华。则佛亦劣矣。理云何通。问。极乐九品。八从莲生。四明何为有是言乎。答。四明只说八从莲生。未说不莲为何品。以中下品变无莲华故。若果上上不莲。当必有说。而乃徒开其端。不竟其说者。何也。或此八字传写之误。安知不是极乐九品。必从莲生。俟高明更辨之

[疏]问。下品之外。复有胎生。为实有否。答。表信力不坚故。实无有胎生

[钞]非胎生者。大本云。佛告弥勒。若有众生。修诸功德。愿生彼刹。不了佛智。志意犹豫。临命终时。方悔己过。以是生彼。才入边地。见七宝城。即便止住。于莲华生。亦有自然快乐。如忉利天。惟于城中经五百岁。不得见佛。不闻经法。以此为苦。故名胎生。非实胎育如人间也。又云。如刹帝利。其子犯法。幽之内宫。处以华观。层楼绮殿。好饰奇珍。宝帐金床。服御所资。悉皆丰备。而以阎浮金锁。系其两足。不得自在。即胎生喻也。又云。若识其本罪。深自悔责。求

离本处。即得往诣无量寿佛所。又菩萨处胎经云。

西方去此阎浮提十二亿那由他。有懈慢界。国王

七宝。其乐无比。发意欲生弥陀佛国。而染著于此。

不能前进。亦疑城边地类也。如是皆繇信不切故

[疏]问。既云七日。彼临终十念。特俄顷耳。何得往生。

答。正以一心故。如智论中说。双自力他力。如那先中说

[钞]智论云。临死少许时心。何能胜终身行力。答曰。

虽时顷少。心力猛利。是最后心。名为大心。当知好

是一心不乱故。那先经云。王问那先。人生造恶。临

终念佛。得生佛国。我不信是语。那先答言。如持大

石。置于船上。因得不没。人虽本恶。因念佛故。不堕

泥[(禾*勿)/牛]。而得往生。亦复如是。则己之心力。佛之愿力。

交相成也

[疏]问。既云往生。昔人又谓生则决定生。去则实不

去。是乃有生无往。今日往生。二义相戾。答。以生于

自心。故不往而往。名为往生。如华严解说长者说

[钞]华严重重法界。不出一心。楞严十方虚空。皆汝

心内。是知极乐之生。生乎自心。心无界限。则无西

无东。去至何所。状其易秽而净。脱旧而新。离一得

一。似有所往。名之为往。岂曰从此向彼。如世间比

城过邑之往耶。解脱所说者。入法界品。解脱长者

言。彼诸哪来不来至此。我不往彼。若欲愿见安乐

世界阿弥陀佛。随意即见。既云随意。则不越一念

而生彼国。故知状其得生。名之往生。实无所往。不

住而往。不妨说往。究极而言。非但无往。亦复无生。

不生而生。不妨说生

[疏]问。兜率内院。昔人亦愿往生。今何偏示极乐。答。

因难易故。境胜劣故。主师资故。又问。胜莲华世界。

甚超极乐。何以不往。答。乐邦在近。不应求远故

[钞]问意盖谓弥勒亦现在说法。内院亦清净庄严。

而不求生。当是何故。答有三义。一因难易者。凡生

内院。必智断功德。堪兴圣流。非若极乐。但求生者。

净念成就。即克如愿。无论惑业。昔奘师谓内院易

生。良以兜率之离人世。可计由旬。极乐之法娑婆。

历多佛刹。彼论地。不论因。今论因。不论地。义各有

取。然极而论之。奘师为当时一类之机。此经乃万

世常行之道耳。二境胜劣者。内院不越三界之中

极乐出过三界之外。极乐疑城。尚无女人。内院外

生。便有五欲。故曰下生犹胜天宫也。三主师资者。

弥陀圆万德之果。已证如来。弥勒称补处之尊。犹

居等觉。经云。其中多有一生补处。乐勒方兴观

音势至。同侍导师之侧。曰师资也。故见弥陀。即见

弥勒。见弥勒。未必见弥陀也。又古德有云。先生西

方。后生龙华。亦大有理。偏求极乐。不亦宜乎。胜莲

华者。详见前寿命文中。今依华严较论国土。娑婆

之后。即云极乐。远之又远。至百万阿僧祇世界。方

曰胜莲。则极乐者[阿-可+(嶙-山)]邦。胜莲者遐域也。喻如越饥

吴稔。举足即吴。舍吴不往。而远慕燕秦。惑亦甚矣

[疏]问。见有一生念佛。临终未必往生。何也。答。良繇
一生仿佛。未是一心念佛故

[妙]悠悠之徒。一生念佛。所谓虽不懈怠。亦不精进。
未能一心。故不得生。若果真实用心。而未纯一。虽
今世不生。亦植生因。必于来世成就三昧而得生
彼。如梵纲云。不得戒。而得增益受戒。宗门谓才出
头来。一闻千悟者。是也。慎毋借口曰。某某念佛。徒
劳无功。遂谤圣教为不足信

[疏]称理。则自性无形。是不颠倒义。自性无垢。是生
极乐义

[乐]六祖云。吾有一物。无头无尾。无背无面。是则求
于正相尚不可得。将以何物而名颠倒。般若心经
云。是诸法空相。不垢不净。是则求于净相尚不可
得。将指何处而号娑婆。不颠倒处。全身坐极乐莲
台。颠倒才生。应念住娑婆国土。即心即土。即土即
心。西方去此不远

○四结劝

舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应
当发愿。生彼国土

[疏]是利者。指上见佛往生。此言者。见斯大利。故说
此一心持名之言也。不愿往生。则孤佛说。是为第
二重劝

[钞]无利益语。佛所不谈。持名即得往生。于诸众生
有大利益。故佛说也。良繇已得往生。是名自利。生

彼国已。闻法得道。还能广度无量众生。是名利他。

具斯二利。故云大利。第二劝者。初言众生闻者。正

是得闻彼国庄严胜妙。故起愿乐。未委如何得生。

今出其繇。言一心持名。佛来接引。遂得生彼。则愿

当益切。故云二劝

[疏]又言利者。反显不愿往生之害。示欣厌也

[钞]此土修行。多劫升沈。不能解脱。今以称名往生。

遂登不退。较其利害。明若指掌。利即诸乐。害即众

苦。故当欣厌

[疏]又我说者。正明无问自说故

[钞]见斯大利。急为指陈。恐诸众生迟迟失利。故不
俟请问也

[疏]称理。则自性具足。是利义

[钞]试观自性。欠少何事。灵知体上。弥陀圣众终日

现前。常寂光中。极乐净邦无时不往。奈何佛见是

利。众生若盲。佛说是利。众生若聋。虽是劳他金口

宣扬。须是一回亲见始得

○三交引佛言令断疑惑(二) 初明佛同赞二释

经应赞

○初明佛同赞

○初本佛赞

舍利弗。如我今者。赞叹 乐陀佛不可思议功德之得

[疏]承上不独我见是利而说此言。亦十方诸佛同

见是利而说此言也。赞者。称赞。叹者。感叹。不可思

议者。上言我见是利。今极言其利非常之利也。

文有三转。一非无益。故云昨。二。非但事福之利。故云功德之利。三。非但功德之利。故云不可思议功德之利也。以是赞叹。非偶然故

[钞] 称赞者。称扬赞美彼佛广大功德。令人归信也。

感叹者。感激叹息。此法人天希有。历劫难逢。令人悲喜。喜者。喜其得闻。悲者。非其闻之晚也。不可思议。是此经原名。义见前序。经名不可思议者。正以阿弥陀佛。有此不可思议大功德也。文有三转者。

利中多含。展转深广。初。事福之利者。修事相福。世间因故。是名小利。二。功德之利者。出世间因故。是名大利。三。不思议功德者。出世间上上因故。是名大利中在利。盖功德虽胜事福。于中复分胜劣。有可思议。有不可思议。今是不可思议之功行也。故大利中。复称大利

[疏] 不可思议。如声王中说。彼安乐世界。所有佛法。洒中思议。神通现化。不可思议。若能信如是事。当知是人不可思议。所得业报。亦不可思议。又依正因果。四俱不可思议

[钞] 此分为四。一是施法广大功德。谓无量寿。无量光。三宝道品种种等。二是神化周遍功德。谓水鸟树林。咸宣妙法。衣食服用。受用自然。众生皆具相好神变等。三是信受宿根功德。谓难信之法。能信受者。宿修无量善根等。四是果报难胜功德。谓即

得往生。即得入上善会。即得不退转地。毕竟成佛等。皆超越常情。故云不可思议。如金刚般若云。是经义不可思议。果报亦不可思议。是也。依正因果者。依谓同居即寂光。正谓应身即法身。因谓七日功成。果谓一生不退。亦复超载常情。故俱不可思议也。昔英法师。于东都讲华严经四十遍。因入绰禅师净业道场。深入三昧。叹曰。自恨多年空寻文疏。劳身心耳。何期念佛不可思议

[疏]称理。则自性离心言相。是不可思议功德义

[钞]起信论云。是心从本以来。离心缘相。离言说相。

是故举心即错。动念即乖。滞句者迷。承言者丧。然则当如之何。纵饶缄口忘机。依然堕落无记。是之谓不可思议

○二他佛赞(六) 初东方二南方三西方四北方

五下方六上方

○初东方(三) 初列名显广二现相表真三言劝信

○初列中显广

东方亦有阿閼鞞佛。须弥相佛。大须弥佛。须弥光佛。

妙音佛。如是等恒河沙数诸佛

[疏]引诸佛赞者。见此净土法门。乃千佛万佛。无量诸佛。异口同音之所赞叹。当谛信勿疑也。唐译具有十方。今缺四隅者。文省也。先东方者。举方常法。亦以东表智故

[钞]十方者。奘师译有四隅。则成十方。今止六者。以

正摄隅。故文省也。举方常法者。经中凡举十方。每先东为首。东者于时为春。万物生长。有智慧义。以智者。万法之先导。故首举东方。即舍利文殊首众意也

[疏]举六方者。释迦处中故

[钞]既言上下四方。中央何独不举。盖释迦处娑婆世界。以本所居为中。前之后之。左之右之。仰之俯之。成六方也

[疏]阿閼鞞者。此云不动。法身不动故。一云。不为二边之所动故

[钞]法身者。不生不灭。无去无来。妙常地无所增无明地无所减。湛然常住。如如不动故。二边者。有无也。有不能使之著相。无不能使之落空。不断不常。二不动故。问。东属春生。于卦为震。震者。动也。云何佛号不动。答。以是即动即静。应万变而常寂。故云不动。华严以东方为不动智。正此意也

[疏]须弥相者。佛相无尽。如须弥故

[钞]须弥。此云妙高。众宝所成曰妙。回出群山曰高。佛之相好。百福所成。无不具足。是之谓妙。人天二乘。及诸菩萨相好皆莫能及。是之谓高

[疏]大须弥者。佛德高广。如大须弥故。一云佛名大于须弥。如维摩中说

[钞]须弥高广。超于七金。以对七金。名之为大。佛德高广。无以为比。如大须弥也。佛名者。维摩经云。名称高远。逾于须弥。则谓大过于须弥也

[疏]须弥光者。佛光广照。犹如须弥。映蔽众生故

[钞]光有二义。一者须弥宝成。宝能发光。如佛净极光通故。二者须弥体大。光明亦大。如佛光明无量故

[疏]妙音者。法音圆妙。说法称机故

[妙]圆妙者。如维摩经云。佛以一音演说法。众生随类各得解。又云。于众言音。微妙第一

[疏]如是等者。多难悉举。且举五佛。以等摄之。恒河亦云殑伽河。沙者喻多也

[钞]恒河在西域无热池侧。香山顶上。有无势恼池。流出四河。恒河在南。广四十里。沙逐水流。至为微细。佛近彼河说法。故凡方多。常取为喻。明东方多佛。如恒河中所有沙数也。若据法华一尘一劫之喻。则恒河者犹为至少。今举恒沙。意实无尽故。大本云。无量无数不可思议无有等等无边世界。诸佛如来。皆共赞叹阿弥陀佛所有功德。则恒沙未足以尽之也

[疏]以上佛名。灵芝云。相传不释。亦有释者。或取因或取档。或性或相。或悲智行愿等。亦无碍故

[钞]不释者。以佛具万德。洒中以一德称故。亦有释者。以佛德融通无尽。亦可以一摄万。偏举一德。即备众德故。故举因则该果海。举果则彻因源。无有智而不悲。悲而不智。无有行非愿起。愿不行成。故尧仁舜孝。禹俭汤宽。亦互具故

[疏]称理。则自性智慧不可尽。是东方恒沙佛义

[钞] 东方义见前解。有形之物可尽。智慧不可尽。外求智慧可尽。自性智慧不可尽。曰恒沙者。亦少分喻耳。所以道尽思共度量。不能测佛智

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

[疏] 其国者。本所住国。各于其国者。见佛佛皆然也。

左右为广。前后为左。三千大千。详如俱舍中说。覆

大千者。极言舌相之广长也。以多劫口业清净故。

若详其繇。如华严中说。言此以明佛语为必可信。令断疑也

[钞] 俱舍论颂云。四大洲日月。须弥卢欲天。梵世各

一千。名为小千界。此小千千倍。说名为中千。此千

倍大千。皆同一成坏。今释谓四大部洲。二轮日月。

一须弥山。从下地狱。至六欲天。从欲天至梵天。齐

此色天。名一世界。一一数之。积而至千。名曰小千。

又以小千为一。一一数之。积而至千。名曰中千。又

以中千为一。一一数之。积而至千。名曰大千。以三

次言千。曰三千大千。其实一大千也。一大千世界。

即经中一佛土也。彼阿閼佛。乃至恒沙诸佛。各各

主此大千世界。今谓诸佛各于本界。出广长舌。覆

其界出。无不遍也。口业清净者。哀思不为妄言。绮语。

恶口。两舌。常为真实语。正直语。柔软语。和合语。而

言多劫者。经云。凡夫舌过鼻尖。表三世不妄语。佛

乃无量劫来。曾无妄语。久积功德。感斯胜相也。详

共繇者。华严离世间品云。菩萨有十种舌。所谓开

示演说无尽众生行舌。开示演说无尽法门舌。赞叹诸佛无尽功德舌。乃至降伏一切诸魔外道。除灭生死烦恼。令至涅槃舌。是为十。菩萨成就此法。得如来遍覆国土无上舌。则不止一因。故言详也。

必可信者。凡夫舌相。不过三寸。古谓掉三寸舌。则毁誉抑扬。循其私意。容未可信。佛具如是广长之舌。宁有妄乎。其所赞叹。更疑不信。无有是处

[疏]又行位菩萨。尚有广长舌相。更过于此。今犹略说

[钞]菩萨舌相者。华严十行位菩萨。成就十无尽藏。

其说法时。以广长舌。出妙音声。充满十方一切世

界。言十方一切。则不止一大千而已。菩萨且然。何

况如来。今且各就本国。故云略说。其实佛赞土。

遍十方一切世界也

[疏]慈恩云。佛之舌相。证小。则覆面门。以至发际。今

覆大千。证大事也。又云。菩萨得覆面舌相。故其言

无二。悉真实故。则覆面之舌。已无妄语。况覆大千乎

[钞]舌相小大者。以佛得色身三昧。六根自在。证小

证大。各随其意。言大事者。法华云。佛为一大事因

缘故。出现于世。谓令众生皆入佛乘故。今赞净土。

现此舌相。则知净土此门。是为大事。同法华也。苟

非大事。则所谓割[奚*鸟]焉用牛刀也。又菩萨覆面者。

举劣况胜。劝信之至也

[疏]又十方者。且就横说。若竖说者。通乎三际。无不赞叹

[钞]以方例世。则前乎迦叶。乃至过去无量诸佛。后

乎弥勒。乃至未来无量诸佛。必共广长舌相亦遍覆三际也。诸佛相同。则心同。智同。愿同。既六方赞叹此经。知三世诸佛。亦必赞叹此经。如六方也。所谓无间说者是也

[疏]称理。则自笥周法界。是广长舌义

[钞]古谓溪声即是广长舌。然则广长舌相。不独诸佛有之。众生有之。即万象皆有之。是故情兴无情。融成一舌。舌即法界。法界即舌。说覆时。已成双楸

○三发言劝信

说成实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

[疏]诚实。明必可信。以是广长舌端。出诚实语。谓此称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。汝当谛信。莫怀疑也。信义详后

[钞]必可信者。以恣则真恳无伪。实则审谛不虚。所谓师子吼。无畏说。千圣复起不能易。万世守之则为楷者也。称赞不可思议功德。连下十六字。此经原名也。唐译止言称赞净土佛摄受经。欲文省便。以不可思议功德。摄净土中故。此不可思议。上文赞佛。今乃赞经。其义一也。故不重释。护念者。念佛之人。佛力保护。令共安隐。无诸障难故。佛心忆念。令其精进。无有退堕故。观经云。念佛众生。摄取不舍。又经云。念佛之人。乐陀佛常住其顶。又十种利益云。念佛之人。阿弥陀佛。常放光明。摄受此人。

此本师护念。而十方诸佛同此护念。当知念佛佛

念。感应自然。不可诬也

[疏]又八地始蒙佛护。故知往生。地位非浅

[钞]八地佛护者。华严谓八地菩萨。常为如来之所

护念。今此顿超胜地。故曰非浅

[疏]诸佛告语众生。古有二说。一谓转引。一谓同时。

今兼用之

[钞]转引者。慈恩谓六方诸佛。告本国中之语。释迦

转引以证己言。灵芝谓是释迦说此经时。六方诸

佛。同时赞叹。今兼用者。以此广大最要法门。诸佛

平时必所常赞。面正当释迦说此经时。十方诸佛

齐赞。亦复何碍。弥显此经。乃普眼法门。遍乎法界。

一说一切说也

[疏]称理。则自性不变。是诚实义。自性不离。是护念义

[钞]纯真绝妄。万劫如然。言诚实者。孰过于是。即今

一视一听一言一动莫不兴俱亘古亘今常护常

念。行住坐卧。不离这个。何得诚言不信。护我偏达。

可谓自诳自欺。自逃自逝

○二南方(三) 初列名显广二现相表真三发言劝信

○初列名显广

舍利弗。南方世界。有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。

须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛

[钞]日月灯者。大智无尽故

[钞]大智无尽者。日照昼。月照夜。灯照日月之所不

及。普遍继续。更无穷尽。佛之大智。横亘十方。竖通三际。方犹是也。又日光破暗。有般若义。名一切智。月以清凉照夜。有解脱义。名道种智。灯继日月。通乎昼夜。不住二边。是中道第一义谛。有法身义。名一切种智

[疏]名闻光者。名称普闻。如光远照

[钞]实大声宏。故有名称。普遍闻于十方无量世界。

如日光照。无所不被

[疏]大焰肩者。肩表二智。焰喻照耀

[钞]二智者。权智照事。实智照理。事理炳然。双照不昧。如两肩发焰故。又此二智。荷担一切佛法。有肩义故

[疏]须弥灯者。须弥为灯。照四天下。佛光佛照亦如是故

[钞]须弥为灯者。如云须弥为笔。须弥为椎等。极言灯量之广大也。须弥在中。光照四部。佛以中道大智。照诸众生。如须弥灯也。然维摩经言。须弥灯王佛。身长八万四千由旬。而究其国土。乃东方过三十六恒河沙世界。今在南方。以佛同名者众故

[疏]无量精进者。精进解见序分。但彼言常。此言无量

[钞]无量二义。一者时无量。即是常义。二者事无量。

自利利他。智行无边故

[疏]称理。则自性光明不可尽。是南方恒沙佛义

[钞]南方为离。离为火。火内暗而外明。是寂而常照也。真知不昧。灵焰何穷。华严光明觉品言。如来光明过一世界。十世界。乃至不可说世界。皆是自己

心光觉照。一切不从外得。故曰。我见灯明佛。本光瑞如此

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

○三发言劝信

说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一

切诸佛所护念经

○三西方(三) 初列名显广二现相表真三发言劝信

○初列名显广

舍利弗。西方世界。有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。

大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸佛

[疏]无量寿。因兴本佛同名。古有二说。亦俱有理

[钞]二说者。灵芝谓诸佛同名甚多。决非法藏所成

之佛。以是本佛不应自赞故。慈恩谓设若自赞。理

亦无妨。以导引众生。令生胜意故。今双取二说。谓

据大本。过无边佛刹。同名释迦牟尼者。不可胜数。

又观音师观音如来等。则无量寿之名。何止一佛。

百千万亿不可穷尽。若据佛分边事。焉得以凡常

例之。将无自赞毁他。犯菩萨十重戒耶。我为法王。

于法自在。纵横予夺。权实双彰。苟有利于众生。亦

何施而不可。天上天下。唯吾独尊。可知是云自赞否。

前之一说。恐人不知诸佛数如微尘。拘执一偏故。

后之一说。恐人泥于不应自赞。昧佛神用故。二说

兼成。理固无碍

[疏]无量相者。相好无尽故

[钞] 相好者。或三十二相。或八万四千相。或微尘相。

德福无量。相亦无量也。昔志公现十一面观音相。

僧繇不能举笔。况佛相乎

[疏] 无量幢者。功德高显。喻之如幢。极其高显。名无量也。又无量者。广多义

[钞] 幢者。幡属。又云旗属。刊定记。幢有七义。约之成五。一。高显义。喻佛位极尊故。二。建立义。喻佛悲智。建立众生。及菩提故。三。归向义。喻佛为众生所宗爷故。四。摧珍义。降伏一切诸魔军故。五。灭怖义。如帝释告诸天众。汝兴修罗战时。设有恐怖。当念我七宝幢。其怖即灭。喻佛得无所畏。众生念佛。即离恐怖故。今唯取高显一义。摄余义也。广多者。其幢多而无量。如经言。幢幡宝盖。遍满虚空。佛竖无量妙义。指示众生。亦如是

[疏] 大光者。光辉广被故

[钞] 光指化他之用。诸天人亦有身光。不假日月。二乘小果。因地菩萨。皆有光明。比佛为小。佛光映蔽一切。故云大也

[疏] 大明者。谓佛以大智。破诸惑尽故

[钞] 破诸惑尽者。一切智。破见思惑尽。道种智。破尘沙惑尽。一切种智。破无明惑尽。杲日当空。无所不照。云大明也。虽前似觉他。此似自觉。各举一德。义实互具。如上总说中辨

[疏] 宝相者。相好殊特。如宝尊贵故

[钞]相好如宝者。佛有无量相。姑举一二。目相。如经言。八万四千清净宝目。毫相。如经言。琉璃筒。[匈/月]相。如经言。紫磨金。肉髻相。如经言。甄叔迦。皆所谓宝相也

[疏]净光者。佛德清净。发光明故。又其光清净。名净光故

[钞]清净发光者。有染之智。不发妙光。佛德至净。出大光明。譬如镜体清净。能鉴形故。其光清净者。譬如野烧。亦有光明。比之日月。不名净故

[疏]称理。则自性清净不可尽。是西方恒沙佛义

[钞]西方义见前解。良以真如自体。湛若虚空。绝点纯清。曾何涯际。纤尘乍起。佛灭多时。心垢顿除。古佛随现

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

○三发言劝信

说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

○四北方(三) 初列名显广二现相表真三发言劝信

○初列名显广

舍利弗。北方世界。有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛。如是等恒河沙数诸佛

[疏]焰肩者。解见前文

[钞]前有大字。义无优劣

[疏]最胜音者。佛音极好。一切音声。无能及故

[钞]佛有八音。一极好音。二柔软音。乃至八不竭音。

今据极好。以释最且。亦可八音兼备。故名最胜。则

一切天人声闻菩萨所不能及也

[疏]难沮者。佛德坚密。不可坏故

[钞]沮者。水名。佛证法身。已得金刚不坏之体。更无余惑。烦恼横流。莫能冲荡。故曰难沮。昔人谓吴其沼乎。难沮者。犹方不可沼也。双沮阻通用。止遏也。

[疏]日生者。佛光出现。如日初长也。兼二利说

[钞]二利者。一曰自利。众生本觉。覆在无明。如大夜中。日光汪同。破惑显智。始觉朗照。如日东生故。三者利他。华严二十三经云。譬如日天子。不以生盲不见故。隐而不现。不以乾闥婆城。阿修罗子。阎浮提树。崇岩邃谷。尘雾烟云等物覆障故。隐而不现。不以时节[日*女]变故。隐而不现。喻佛始成正觉。说法利生。慧光普照。如日东生故

[疏]纲明者。智如宝纲。遍照众生故

[钞]纲者。即梵纲千珠。千珠交映。光明洞彻。如佛智遍覆众生。无所不照故。又种种法门。互相融彻。觉群迷故

[疏]称理。则自性含摄不可昼。是北方恒沙佛义

[钞]北方为冬。冬主藏。万物之所成终。而所成始也。

今则百千法门。同归方寸。无过德用。总在心源。觅之则无相无形。出之则无穷无尽。本来具足。不假他求。是故众生心。即名如来藏

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

○三发方劝信

说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一

切诸佛所护念经

○五下方(三) 初列名显广二现相表真三发言劝信

○初更名显广

舍利弗。下方世界。有师子佛。名闻佛。名光佛。达摩佛。

法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸佛

[疏]师子者。如师子伏群兽故

[钞]师子二义。一者师子众兽中王。游行无畏。如佛

凡圣独尊。出入三界。自在无碍故。二者师子一吼。

百盖畏惧。如佛说法。天魔外道皆信服故。又无五

种怖。具四无畏。皆师子义

[疏]名闻者。释义同前

[钞]前名闻光。今无光字。名闻者德。光者喻。虽无其

喻。不异其德

[疏]名光者。名如日光。无所不被。亦可并称。以名显光炽故

[钞]如光义同上。名显者。如阿弥陀佛。名称普闻。十

方三世。无不瞻念故。光炽者。如阿弥陀佛。光明普

照。十方三世。无所障碍故

[疏]达摩者。此云法。亦兼二利

[钞]法者。轨持义。以法轨持己德。成己法身。以法轨

持他身。令诸众生皆证法身故

[疏]法幢者。法如幢故

[钞]法如幢者。佛法高显。人天仰之为宗。邪外望之

而伏。详如前文无量幢义

[疏]持法者。二义。一者执中名持。二者执守名持

[钞]执中者。不堕有边。不堕无边。善持中道妙法故。

执守者。持此妙法。流通三世。使不断绝故

[疏]称理。则自性测之弥深不可尽。是下方恒沙佛义

[钞]文殊取钵。遥垂右手过下方四十二恒河沙世

界。今谓更过下方不可说恒河沙世界。求于自筈。

譬如持竿探海。欲穷其底。终不可得

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

○三发言劝信

说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一

切诸佛所护念经

○六上方(三) 初列名显广二现相表真三发言劝信

○初列名显广

舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。

大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。

见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛

[疏]梵音者。佛音清净。无杂染故

[钞]无杂渚者。余乘说法。是为杂染而不清净。今佛

唯以一乘法。化导诸群生。所谓纯一不杂。具足清

白梵行之相。故名梵音

[疏]宿王者。一云月为宿王。一云即宿中王。如北辰

故。二义皆得

[钞] 月为宿王。所谓万点星光。不如孤月。月非星类。

喻佛为大觉。觉非迷类。胜一切故。即宿中王者。语

云。譬如北辰。居其所而众星拱之。言北辰宿类。而

出乎其类。喻佛即众生。出乎众生。以生所归依故。

皆得者。一以星月对显称生。一就星中独胜称王。

今言佛在异类。异类中王。佛在同类。同类中王。故皆得也

[疏] 香上者。佛圣中圣。如香中香。最上无比故

[钞] 香中香者。如栴檀香。云此香六铢。价值三千大

千世界。又云。此香一焚。四十里外无不闻者。是午

之最上者也。佛证五分法身之香。其身普熏无量

世界。一切人天修罗外道二乘之香。无能及者。故曰香上

[疏] 香光者。其香发光。如断智二德故

[钞] 断德者。香能辟恶。有灭秽义。诸恶净尽。名之为

香。智慧德者。光能破暗。有智慧义。灵明广照。名之为

光。又常香止被鼻根。香中发光。兼被眼根。喻声闻

止能灭恶。有体无用。佛灭诸恶。能具诸善。具足断

智。如香光也

[疏] 大焰肩者。释义同前

[钞] 焰肩之名屡出。正繇佛同名号。无量无边故

[疏] 杂色宝华严身者。万行因华。庄严法身故

[钞] 万行庄严行。虽证法身。若无万行。名素法身。佛

称一切种智。故须四等六度。种种行门。无不备集。

积功累德。助显法身。如万种宝华庄严色身也。以

法身本具恒沙性德故

[疏]娑罗树王者。娑罗。此云坚固。亦云最胜。德不变易。三界独尊。如树王故

[钞]坚固者。此缚岁寒不雕。斧斤不损。有坚固义。如佛证法身。惑不能摇。境不能动故。最胜者。此树高大。一切林木无能及者。如佛超三界。众圣中尊故。具斯二德。名树王也

[疏]宝华德者。佛德如宝华故

[钞]前云严身。严有因义。今[仁-二+且]言华。以华喻德。佛之万德。贵重华美。如宝华也。一云常乐我净。佛之四德。常如宝华无雕落故。乐如宝华悦人意故。我如宝华无待外故。净如宝华体莹洁故。富有万德。贵重华美。可例知矣

[疏]见一切义者。诸法之义。无不知故

[钞]一切者。世出世间。诸法无量。则义无量。有知近义。不知远义者。有知偏义。不知圆义者。有知总义。不知别义者。有知实义。不知权义者。佛无不见。如悉达太子。名一切义成。即此意也

[疏]如须弥山者。须弥为众山之王。佛德超绝。如须弥故

[钞]前言须弥相。故指相好。今无相字。专就德言。合万德而交罗。如须弥以宝成称妙。中天下而独立。如须弥以最上称高。须弥山于众生。如来王于三界。其义一也

[疏]称理。则自性仰之弥高不可尽。是上方恒沙佛义

[钞]颜渊叹道。曰。仰之弥高。今借用之。言灵心卓越。

体绝攀缘。仰之弥勤。高之益甚。昔名过上方四十二恒河沙世界。而取香饭。今谓更过上方不可说恒河沙世界。求于自性。譬如接竹点天。欲至其巅。终不可得

○二现相表真

各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界

○三发言劝信

说诚实言。汝等众生。当是称赞不可思议功德。一

切诸佛所护念经

[疏]以上六方佛赞。亦是阿弥陀佛本愿力故

[钞]本愿者。大本法藏愿云。我作佛时。名闻十方无央数世界。诸佛各于大众之中。称我功德。及兴国土等。故今成佛。如其所愿

[疏]有执楞严。谓观音耳根。此方教体。势至念佛。不兴圆通。云何今日普教念佛。以此为疑者。正繇不达六方佛赞故

[钞]疑者。谓念佛法门。既不逗此方之机。又不入圆通之选。既居此方。何必念佛。今观六方诸佛皆赞此经。则知耳根者。偏逗此方之机。念佛则普逗十方世界之机也。大本云。十方众生。称我名号。必生我国。是也。耳根者。偏逗人类人机。念人旨则普逗之道众生之机也。大本云。地狱鬼畜生。亦生我刹中。是也。然则耳根不摄念佛。念佛能摄耳根。是故耳根者。此方释迦如来所赞。念佛者。十方恒沙如来

所赞。今从多赞故也。且今普天之下。缁素男女。自然念佛。如前文所明逗机之广。又何疑哉。试设一喻。如此国中。有百千邑。于中士子分习五经。或有一邑。士多习时。或有一邑。士多习礼。所称多习。据本邑故。如其参会诸经。通较合国。则习之最多。莫尚于易。今此耳根。如诗礼故。今此念佛。如周易故 [疏] 问。既六方诸佛。共赞西方。云何六祖不随佛赞。反似斥无。其故安在。符号。此仍四意。一为门不同故。二似毁实赞故。三不为初机故。四记录有讹故

[钞] 六祖坛经云。东方人造恶。念人旨求生西方。西方人造恶。念佛求生何国。又云。愚人愿东愿西。后人执此。遂疑六祖说无西方。故为此辩。初为门不同者。复有二义。一者且据理事二门。六祖所说。是以理夺事门。若以事夺理门。则佛事门中。不舍一法。安得拨无净土。二者晋宋而下。竞以禅观相高。直指单传之意。几于晦塞。于时达摩始唱。诸祖继兴。惟欲大明此道。而此道无佛无众生。今西方者。正开示众生超向佛故。此道举心即错。动念即乖。今西方者。正教人起心念佛故。此道心境俱寂。今西方者。正以佛国为境。发心求生故。是虽理无二致。而门庭施設不同。随时逐机。法自应尔。假使才弘直指。复赞西方。则直指之意。终无繇明矣。故六祖兴净土诸师。易地则皆然也。二似毁实赞者。六祖东西之说。祇是劝人要须实心为善。空愿无益。何

曾说无西方。喻如孔子生于东鲁。今有人言。齐人造恶。慕孔子求居鲁邦。鲁人造恶。慕孔子求居何国。盖谓为善是真学促尼。何曾说无东鲁。六祖此言。正经中必以多善根。得生彼国之谓也。恶得云毁。三不为初机者。六祖白云。吾戒定慧接最上乘人。今初心下凡。以秋毫世智。藐视西方。妄谈般若。非徒无益。而又害之。故坛经者。慎勿示之初机。苟投非器。便落狂魔。诚可叹惜。四记录有讹者。坛经又言西方去此十万八千里。是错以五天竺等为极乐也。五天震旦。同为娑婆秽土。何须分别。愿东愿而。而极乐自去此娑婆十万亿土。盖坛经皆学人记录。宁保无论。不然。则借此之西域。以喻彼之西方耳。古谓尽信书。不如无书者。此也。况西方千佛所赞。今乃疑千佛之言。信一祖之语。佛尚不足信。况于祖乎。明智者。当为世人决疑起信。在在处处。弘赞流通。即是代诸佛出广长舌。即是报佛深恩。如其违背圣言。故为魔说。其为罪也。何可言 尽。今以喻明。于此有人。日出万言。以谤万佛。积满千岁。是人罪业。无量无边。而复有人出一恶言。拨无净土。阻人念佛。是人罪业。过于前人百千万倍。乃至无算。何以故。微尘诸佛。赞叹西方。惟欲人人成佛。汝独生谤。即是遍谤微尘如来。陷害众生。常沈苦海。不得成佛。故罪如是。其慎辞哉

[疏]称理。则自性遍照。是六方佛赞义

[钞] 灵光独耀。回绝中边。真照无私。何分彼此。故得一多无碍。主伴交成。无碍。则千差虽隔而非殊。交成。则万法不期而自会。然则六方不离于咫尺。诸佛悉现于毫端。今者此经。当在何处

○二释经应赞(二) 初征名二释义

○初征名

舍利弗。于汝意云。何故名为一切诸佛所护念经

[疏] 名必有义。彰阐其义。方克奉行。无所疑故

[钞] 题十六字。但征下之八字者。以不可思议。释迦所赞。其义已明。他方佛赞。增此八字。故征其义。云何佛护。云何佛念。以前教当信是经。今谓义明。然后信固也

○二释义(三) 初闻持二利益三勉信

○初闻持

舍利弗。若有善男子。善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者

[疏] 闻是经者。牒上依正信愿。持名往生等。闻受持。

即前三非三资粮故

[钞] 闻即闻慧。受即思慧。持即修慧。闻即信义。受即愿义。持即行义。详见前释

[疏] 闻诸佛名。牒上方六诸佛名也。闻经受持。闻佛名者。亦应受持故

[钞] 问。此经闻阿弥陀佛名号为往生因。何兼诸佛。

答。弥陀功德。为恒沙诸佛之所共赞。则闻诸佛名。

知诸佛赞。信受此经。倍复亲切。故双举也。华严第

六回向云。复于佛所。得闻伸缩名。转更值遇无数诸

佛。即闻此经。又闻诸佛名之意也

[疏]大本云。多有菩萨。欲闻此经。而不得闻。又经云。

宁于地狱得闻佛名。则知闻此经。闻诸佛名。大非易事

[钞]菩萨欲闻而不得。则二乘凡夫可知矣。大本偈

云。若不往昔修福慧。于此正法不能闻。己曾钦奉

诸如来。故有因缘闻此义。地狱闻佛者。华严偈云。

宁受地狱苦。得闻诸佛名。不愿生天中。而不闻佛

名。故知此经。及兴佛名。不易闻也。今得闻之。可弗信受

[疏]称理。则自性自轨。是闻此经义。自性自觉。是闻

诸佛名义

[钞]逢轨自持。则尊者不说。我乃无闻。是真般若。自

觉自照。则无名无字。无体无相。是名如来。斯则世

间难信之妙法。不闻而历历分明。恒沙诸佛之洪

名。绝听而轰轰在耳。可谓所未闻经。信不在疑。承

事诸倾听。无空过者

○二利益

是诸善男子。善女人。皆为一一切诸佛之所护念。皆得

不退转于阿耨多罗三藐三菩提

[疏]诸佛护念。故得不退菩提。不退义见前释

[钞]上征云何护念。今出其繇。谓持经及佛名者。诸

佛护之念之。令不退也。又唐译必为十方十殑伽

沙诸佛之所摄受。则非惟不止六方。亦不止一恒沙而已

[疏]阿者。此云无。耨多罗。此云上。三藐。此云正等。三

菩提。此云正觉。方无上正等正觉也

[钞] 究竟极果。对下而言。名之无上。正观真谛。对邪而言。名之曰正。等观俗谛。对偏而言。名之曰等。亦名曰遍。觉者。灵明自心。正觉者。兼上正等二义。言此觉者。是无上正等之正觉也。良以蠢动含灵。皆有佛性。则菩提者。佛兴众生本来无二。无明所覆。遂成迷妄。是则邪觉。不名为正。声闻辟支。止破见思。虽得菩提。其道未中。是则偏觉。不名为等。一切菩萨。已尽尘沙。未尽无明。虽得正等菩提。佛地犹远。不名无上。惟佛一人。妄尽觉满。如望夜月。更无有觉过于此者。名无上正等觉也。今但持佛名。蒙佛护念。于如是觉。即不退转。言直至道场。终不再堕三有。中止化城。决定成佛也。大本法藏愿云。闻我名已。于阿耨多罗三藐三菩提。有退转者。不取正觉。又云。繇于此法。不听闻故。有一亿菩萨退转于阿耨多罗三藐三菩提

[疏] 前云。阿鞞跋致。正此不退菩提义也。而生前生后。意稍差别

[钞] 阿鞞跋致。云不退者。正方于无上菩提不退转耳。然前云。生彼国者。皆得不退。此方闻经闻佛。皆得不退。则不待往生彼国。而未生以前。即已成就菩提善根。不可破坏。况复生彼。而有退转。复有二义。一者。见生不退。如上所明。二者。纵其少寿多障。不克往生。而乘此自执持力。佛护念力。必于来生

菩提善根。亦不丧失。毕竟得生彼佛国土。如昔人
谓今生既下此等般若种子。纵未明了。才出头来
管取于般若中现成受用。正此谓也

[疏]称理。则自性常觉。是不退菩提义

[钞]灵灵独照。了了常知。不减不增。无得无失。菩提
即我。我即菩提。尚无有进。云何有退

○三勉信(三) 初因闻信受二随愿得生三总结信愿

○初因闻信

是故舍利弗。汝等皆当信受我语。及诸佛所说

[疏]皆当信受。是为第三重劝。有判此处即属流通。
今仍属正宗。以承上文。正勉信受。令往生故。前文
二皆劝愿。今复劝信

[钞]第三参加者得。上方闻是说者。止是持名得生。未委
退兴不退。今方不但得生。必于无上菩提永不退
转。如是则愿当益切。故云三劝。未属流通者。以信
愿往生。是一经要领。下文重重劝信劝愿。判属正
定。于义为当。汝等者。正指身子。以及现前大众。兼
未来一切诸众生等。良以一佛亲宣。即当谛信。诸
佛同赞。更复何疑。信行愿三。不可一缺。故前文劝
愿。今复劝信。复劝者。前六方中已劝当信是经。今
复明言当信我语。良以不愿。繇于不信。不信。则起
行无繇。故佛于此经。重重劝信。如大本言。不信佛
语者。乃恶道中来。余殃未尽。愚痴不信。未当解脱。
又法藏愿云。至心信乐。欲生我刹。十念必生。惟除

五逆诽谤正法。谤正法者。不信之谓也。又文殊般若经。如前所引。未亦云。惟除不信。又华严谓信为道元功德母。而复累言不置。岂徒然哉。清凉大师云。高齐大行和尚。宗崇念佛。以四字教诏。谓信忆二字。不离于心。称敬二字。不离于口。往生净土。要须有信。千信即千生。万信即万生。信佛名字。诸佛即救。诸佛即护。心常忆佛。口常称佛。身常敬佛。始名深信。任意早晚。颖产无再住阎浮之法。此策发信心。最为切要也

[疏]信者。不疑之谓。受者。信己而领纳不忘之谓。信而不受。犹弗信也

[钞]信而不受。譬如有人。予以异宝。虽知是宝。深信无疑。然抵之不纳。信亦何益。故曰犹弗信也

[疏]又信即心净。如唯识说

[钞]成唯识论云。信者。谓于实德。深忍乐欲。心净为性。何言心净。以心胜故。如水清珠。能清浊水。又诸染法。各自有相。唯有不信。自相浑浊。复能浑浊余心心所。如极秽物。自秽秽他。信正翻彼。故净为相。今修净土。主乎心净。信为急务。明亦甚矣

[疏]称理。则自性本来是佛。是信受义

[钞]华严十信。全以果佛为自信心。良繇佛即是心。故众生心中。念念常有佛成正觉。作如是信。祇园妙旨。千佛玄谈。一时受毕

○二随愿复生

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀

佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三

菩提。于彼国土。若已生。若今生。若当生

[疏]上言信受。今方信已生愿也。已愿。今愿。当愿。过

现未三时也。举三时者。明有愿者。无一不生也

[钞]已愿已生。则今佛说经之前。已有人求生彼国

而得生故。今愿今生。则佛正住世时也。当愿当生。

则闻经已后。至于今日。后之后也。先言不退菩提。

后云往生者。明发愿者。见世之中已顺觉路。况既

得往生乎。无一不生者。见往生者甚多无量也。问。

生者既多无量。今何偶一见之。答。十方世界。众如

微尘。其往生者何限。子娑婆。不见尘刹故。又问。

生者既多无量。彼土何以容之。答。沧溟纳百川而

不溢。明镜含万象而有余。况净土税收。即心是土。即

土是心。以心归心。何弗容也

[疏]称理。则自性非去来今。是已生今生当生义

[钞]万年一念。何古非今。一念万年。何今不古。则念

念游行乐国。时时礼觐慈尊。谁非往生者。过主

不可得。现在心不可得。未来心不可得。既无其心。

谁是往天者。无生而生。是名已生今生当生

○三总结信愿

是故舍利弗。诸善男子。善女人。若有信者。应当发愿。生彼国土

[疏]上言有愿必生。则因果历然。祇恐不信。兴信而

不愿耳。故总结信愿。言不信则已。若有信者。应当

愿往。是为第四重劝

[钞] 第四劝者。从初而再。皆明发愿求知。至于三中。

复明愿从信起。如上三重。止是劝说应当发愿。未

显发愿功德。今言过未现在。但有愿者。无一不生。

方知愿力。如是广大。焉可不信。焉可不愿。故云四

劝。故云总结。智者云。火车相现。尚得往生。戒定熏

修。功不唐捐矣信之至也。永明云。劫石可磨。我愿

无易矣。愿之至也

[疏] 称理。则自筭如智冥契。是信愿双成义

[钞] 纯然真实而不虚者。自性如也。是之谓信。炽然

出生而无尽者。自性智也。是之谓愿。如冥乎智。智

契乎如。智外无如。如外无智。文殊信首。具足一心。

普贤愿王。不离当念

○四五彰难事令切感发(三) 初已赞诸佛二诸

佛赞已三总结难事

○初已赞诸佛

舍利弗。如我今者。称赞诸佛不可思议功德

[疏] 唐译但云。如我今者。称扬赞叹无量寿佛。此言

称赞诸佛。古崖云。以弥陀诸佛。同一法身故

[钞] 同一法身者。如华严颂云。十方诸如来。同共一

法身。一身一智慧。力无畏亦然。则弥陀即诸佛。诸

佛即弥陀。故不曰弥陀而曰诸佛。盖该弥陀在诸

佛中。下言诸佛。亦弥陀兴诸佛同赞释迦也

[疏] 唐译以弥陀该诸佛。今经以诸佛该弥陀。若二

说兼具。于文更顺。而义亦足

[钞]具二说者。应云如我今者称赞阿弥陀佛。及兴诸佛不可思议功德。则经文既顺。而同一法身之义。亦在其中。文义双美。当知什师本有此意。文省便故。奘师后译。特为单举者。欲人于二经善会其言。而不泥其文也。又诸佛弥陀相即。是亦不可思议

○二诸佛赞己(二) 初得道难二说法难

○初得道难

彼诸佛等。亦称赞我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛。能为甚难希有之事。能于娑婆国王。五浊恶世。劫浊。见浊。烦恼浊。众生浊。命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提

[疏]佛佛互赞。表此净土法门。决应信受故

[钞]佛佛互赞者。以此念佛求生净土。纵一佛独赞。

己当信受不疑。而今不但释迦赞于祇园。诸佛赞于六方。又此佛彼佛递互赞叹。岂非超生脱死。最要法门。是以再四叮咛。多方诲诱。恩逾慈母。仁过旻天。粉骨碎身。难足为报

[疏]彼诸佛等。即弥陀兴六方诸佛也。释迦此云能仁。牟尼此云寂默

[钞]能仁寂默。自有二义。一者对待说。则能手电善权方便。曲就机宜。仁者至德洪恩。普沾万类。是大悲利物也。寂则澄然不动。顿息万缘。默则漠尔忘言。永离戏认旨大智冥理也。二者圆融说。以悲即智

故。终日度生。无知可度。动一静也。以智即悲故。不起一念。常度众生。静一动也。故知偏举二字。乃至一言。佛之全德。摄无不尽

[疏] 甚难希有。总下二难。具此二难。此言功德不思议也

[钞] 言二难者。于五浊得菩提。是为一难。又于五浊说此净土法门。是为二难。并此二种。是为最上难行之事。惟佛行之。希有罕见之事。唯佛有之。又难行能行。犹未希有。甚难行者而能行之。此诚驾古轶今。超贤越圣。天上天下。卓然独擅。而无兴等埒者也。故云希有

[疏] 娑婆此云堪忍。一云忍界。即释迦世尊所主大千世界也。五浊者。以五事交扰。浑浊真性。故名恶世。无五浊者。名善世也

[钞] 堪忍者。以此中众生。堪能忍受三毒烦恼。轮回生死。不厌离故。忍界者。如来于中独证自誓三昧故。又劫初梵王名忍故。五浊交扰者。性本渊澄。繇劫等五。起诸尘滓。如楞严云。譬之清水。投以沙土。土失留碍。水亡清洁。汨然浑浊故。世者。迁流不已之谓。则此世之前。此世之后。当有无五浊之善世。今云恶世。据释迦见世言也

[疏] 劫者。梵语。具云劫波。此云时分。劫浊者。无别体。以有四浊得名。众浊交凑。即其相也

[钞] 劫浊者。一大劫中。成往坏空二十小劫。辘轳增减。人寿增至八万岁时。增之极也。乃年减一。减

至二万。即入劫浊。无别体者。繇下四浊。当此劫中。因以得名。此之劫分。众浊交凑。昏乱驳杂。故云浊也。反显极乐国中。阿弥陀佛见在说法。清净之时。非劫浊故。今日我等。何为安处劫浊之世。而不求生彼国乎。下四仿此。故智者云。他方净土无三毒等。则名五清。正此意也

[疏]见浊者。五利使为体。开之则六十二等。诸见炽盛。即其相也

[钞]五利使者。一身见。谓执我我所。而起我身之见。二见。谓执断执常。失乎中道。而起边傍之见。三戒取。谓非因计因。修诸苦行。而起取著我能持戒之见。四见取。执粗为胜。担麻弃金。而起自负所见之见。五邪见。谓拨无因果。堕豁达空。而起邪外不正之见。此五者。能令众生趋入生死。故名为使。而几微迅疾。为害非细。对五钝言。故名利使。开之则六十二者。以断常二见为本。而色等五阴。各具四句。三世迭之。则成六十。加本断常。成六十二。此之诸见。犹如罗纲。犹如稠林。缠缚屈曲。不可出离。混乱真性。故云浊也。反显极乐国中。人具正见。非见浊故

[疏]烦恼得。五钝使为体。广之乃至为十。为百八。为八万四千。及恒河沙等。三灾感召。即其相也

[钞]五钝使者。一贪。谓遇顺情境。起于爱著。不能舍离故。二嗔。谓遇违情境。起于恚恨。不能容忍故。三痴。谓于非违非顺境。起于愚暗。不能觉察故。四慢。

谓于一切众生。起骄傲心。上陵下忽。不能恭逊故。

五疑。谓于诸善法。起猜贰心。欲进欲退。不能决定故。此五者。亦能使人趋入生死。故名曰使。较前稍为重滞。故名钝使。广之者。谓合五利。为十烦恼。双分之九十八。加十缠。成百八烦恼。又细推之则八万四千。乃至恒沙。多多无量。劳国心。不得安隐。热恼我心。不得清凉。又喧烦之法。逼乱心神。使真明不朗。故名烦恼。三灾感召者。贪感饥馑。嗔感刀兵。痴感疾疫。对水火风之大难。皆以类从。故名浊也。反显极乐国中。人悉智慧。非烦恼浊故

[疏] 众生浊者。一云阿含三义为体。又云揽五阴见慢果报为体。恶名秽称。即其相也

[钞] 三义者。阿含经云。一者。劫初光音下生。二者。揽众阴而短。三者。处处受生。故云众生。五阴。即色受等。见贡计主宰为见我。慢者。俱生主宰为慢我。果报。前所作因。今受果报。亦上受生义也。恶名秽称者。生佛相对。众生之名。下劣鄙陋。轮回六道。备受诸苦。故云浊也。反显极乐国中。诸上善人。同会一处。非众生浊故

[疏] 命浊者。以色心连持为体。催年减寿。即其相也。

[钞] 连持者。依业所引第八识种。外色内心。互相连属。即息暖识三。相持不散。是为命根。一不连持。命根即断。故以为体。催年减寿者。当此减劫。不满百年。而复泡沫风灯。刹那不住。尤为短促。故云浊也。

反显极乐国中。人民寿命。同佛无量。非命浊故

[疏]此之五浊。且据果言。若楞严所云。或配三细六粗。或配五阴。义亦不异

[钞]配三细等者。以劫浊配业相。谓无明初起。性遂浑浊故。次以见浊配转相现相。次以烦恼浊配智相续执取计名字相。次以众生浊配造业相。次以命浊配业系苦相。配五阴者。以劫浊配色阴。谓空见不分。妄见空而两无其实。性为浑浊故。次以见浊配受阴。次以烦恼浊配想阴。次以众生浊配行阴。次以命浊配识阴。言不异者。前一说。心无初相。则超劫浊。乃至无业系苦。则超命浊。是断无明等。名五浊得菩提也。后一说。色阴破。则超劫浊。乃至识阴破。则超命浊。是破五阴等。名五浊得菩提也。为说少殊。而义则大同也

[疏]观经云。浊恶不善。五苦所逼。今不言五苦者。文省也

[钞]五苦者。疏云。五道之苦。或五痛五烧五恶等。详具大本。兹不繁录。以浊必有苦。举浊该苦。故曰文省

[疏]此五浊处。能自立者。亦已鲜矣。得成正觉。宁不难乎。是为第一重难事。明逢利功德不可思议

[钞]自立者。五浊恶世。人生其中。外则时势之所逼恼。内则惑障之所萦缠。况乎身属四生。命存呼吸。是以欲洁偏污。求升反坠。能于此中。分别善恶。持戒修福。自立于人天之位者。鲜矣。能于此中。深惧无常。修四谛十二因缘。自立于声闻缘觉之位者。

抑又鲜矣。乃于此中。永断无明。高超三界。而得于
无上正等菩提。是则同居火宅。独驭宝车。共溺爱
河。卓登彼岸。岂非忍人所不能忍。行人所不能行。
此之谓难。此之谓自利功德不可思议也

[疏]称理。则自性始觉冥乎本觉。是我赞诸佛义本。
觉冥乎始觉。是诸佛赞我义。自性寂而常照。照而
常寂。是释迦牟尼义。自性染而不染。不染而染。是
五浊菩提义

[钞]因该果海。果彻因源。则始本不二。用不离体。体
不离用。用寂照同时。不染而染。难可了知。是菩提
沉埋五浊。染而不染。难可了知。是五浊独露菩提。
故知此佛彼佛。同归寂照了自心。烦恼菩提。不出
悟迷之一念。本师即我。我即菩提。及得菩提。实无所得
○二法说难

为难众生。说是一切世间难信之法

[疏]前是人中难事。今是难事之难事也。良繇净
土法门。一切世间之所难信。佛于恶世得道。复于

恶世说此法。以度众生。又难中难也。是为第二重
难事。明利他功德不可思议

[钞]言难信者。略举有十。今居秽土。习久心安。乍闻
彼国清净庄严。疑无此事。难信一也。纵信彼国。又
疑十方佛刹。皆可往生。何必定生极乐。难信二也。
纵信当生。又疑娑婆之去极乐。十万亿刹。云何极
远。而得往彼。难信三也。纵信不远。又疑博地 偿。

罪障深重。云何遽得往生彼国。难信四也。纵信得生。又疑生此净土。必有奇妙法门。多种功行。云何但持名号。遂得往生。难信五也。纵信持名。又疑持此名号。必须多历年劫。乃克成就。云何一日七日。便得生彼。难信六也。纵信七日得生。又疑七趣受生。不离胎卵湿化。云何彼国。悉是莲华化生。难信七也。纵信莲生。又疑初心入道。多涉退缘。云何一生彼国。便得不退。难信八也。纵信不退。又疑此是接引钝机众生。上智利根。不必生彼。难信九也。纵信利根亦生。又疑他经。或说有佛。或说无佛。或有净土。或无净土。狐疑不决。难信十也。故难信而曰一切世间。是不但恶道难信。而人天犹或疑之。不但愚迷难信。而贤智犹或疑之。不特初机难信。而久修犹或疑之。不特凡夫难信。而二乘犹或疑之。故曰一切世间难信之法。今于此世演说此法。是犹入躲形之国。宣示威仪。对生盲之人。指陈黑白。此之谓难。此之谓利他功德不可思议也

[疏]又法华金刚。皆云难信。兴此同意

[钞]法华云。欲令众生。皆得闻知一切世间难信之法。又云。此经难闻。信受亦难。金刚般若云。闻说此经。心即狂乱。狐疑不信。而以不惊不怖不畏为希有。不惊等即能信也。今经难信。同于二经。奚可轻也

[疏]问。既云难信。则说为强。何以说为。答。终以佛说。有信者故

[钞] 因说有信者。此之妙法。若如来曾不闻宣。则万古永同长夜。终无有人念佛求生。故叹其难信者。

见不信者之自弃。能信者之有缘。令一切众生悲伤绝分。而欣幸得闻故。今之信净土者。皆因佛说而发起也。虽今不信。一历耳根。永为道种故

[疏] 称理。则自性不可湊泊。是难信法义

[钞] 当知自性。不可以有心求。不可以无心得。不可以语言造。不可以寂默通。离四句。绝百非。空裹栽华。波心踏月。无汝措手足处。是故灵山上德。终成经之愆。汉地金刚。始有灭南之想。能信是法。岂不难哉

○三总结难事

舍利弗。当知我于五浊恶世。行此难事。得阿耨多罗

三藐三菩提。为一切世间说此难信之法。是为甚难

[疏] 述诸佛语。重为申明。见此二难。古佛不虚为赞辞。今佛非滥膺美誉。实语实行。两相符合。万代众生。当谛而勿疑。感恩而无己者也。可谓反覆叮咛。婆心大切矣

[钞] 得道之难。其难有二。一谓善世得道。未足为难。今于恶世。二谓恶世得道。而得小果。犹未为难。今得无上菩提。是以难也。说法之难。其难亦二。一谓善世说法。未足为难。今于恶世。二谓恶世说法。而说其易信者。犹未为难。今说难信之法。是以难也。略为四喻。第一喻者。譬如有人。身入大海。复乘破舟。复遇逆风。复冲巨浪。复值罗刹鱼王毒龙。危在

顷刻。而能于中。安隐得渡。是之谓难。不但自渡。并渡诸人。置之彼岸。是难中难。大海。破舟。逆风。巨浪。及罗刹等。此喻五浊。自渡。喻得道。度人。喻说法也。第二喻者。譬如有人。身罹重病。复处风露。复乏饮食。复遭跌蹶。复值庸医。误进药饵。危在顷刻。而能于中。调理痊愈。是之谓难。不但自疗。并余病者。皆使平复。是难中难。第三喻者。譬如有人。身在囹圄。复膺楚。撻。复系枷杻。复染疾疫。复被监押。将临诛戮。危在顷刻。而能于中。忽然解脱。是之谓难。不但自脱。并诸罪人。悉得免充。是难中难。第四喻者。譬如有人。身堕井中。复遇毒蛇。复因荆棘。复淹寒水。复值恶人。抛掷土石。危在顷刻。而能于中。腾跃而出。是之谓难。不但自出。并余同堕。俱时上升。是难中难。五浊等喻。义说同上。此之四喻。略喻释迦二种难事。明浅易晓。使知如来不悦劬劳。备历艰苦。为我等故。行难中难。一至于此。闻斯难者。皆应喜悲交集。感极呼号。声震三千大千世界。勇猛精进。思报佛恩。欲报佛恩。不越二事。一者自利。二者利人。自利者。于此恶世。力行此道。因得往生。亦云为难。利人者。于此恶世。复劝诸人。共行此道。同得往生。是则亦难中难也

[疏]又法华极赞说经之难。亦同此意

[钞]法华极赞者。谓尽说余经。手掷须弥。足动大千。

皆未为难。能于恶世说法华经。是则为难。今经难

说。亦复如是

[疏]复有二义。前难反显极乐得道为易。后难反显极乐说法为易

[钞]得道易者。婆沙论谓念佛往生。乘佛愿力。为易行道。五浊恶世。难于修进。为难行道故。说法易者。彼国诸上善人。慧深障浅。志意调柔。风树鸟音。悉资解悟。非比此土。刚强难伏。故举难显易。正示极乐决宜求也

[疏]称理。则自性心境双融。是行此二难义

[钞]心逐境生。心体本寂。则无所得者。名得菩提。境随心现。境体自空。 我法可说。是名说法。心外无境。境外无心。自觉觉他。觉行圆满

○三流通分(二) 初重举听众二明悉奉行

○初重举听众

此说此经已。舍利弗。及诸比丘。一切世间天人阿修罗等

[疏]法必流通。以佛说法。为普度众生故。复列众者。

经初明众听法。经终明众受法也。独举身子者。以

当机故。不言菩萨者。摄比丘中故。阿修罗者。此云

非天。等者。等八部六道也

[钞]流通者。光明疏云。流通下澍。通者不壅。又土峰

云。都无人传 则不流。流者不住。传之遇障 通。

通者不塞。普度者。流通埏方。以及三世。非仅为一

处一时之众生也。当机也。以难信之法。唯智能信。

故始终首举舍利弗也。摄比丘中者。菩萨虽不常

随如来。然兴诸比丘同为贤圣等侣故。又菩萨真俗双融。随类应机。变可世间中摄故。一切世间。所该者众。而独举天。人阿修罗者。以明修此法门。善道众生。比之余道。为居多故。非天者。修罗富乐同天。无天行故。详有四种。兹不繁举。前列众中无其名者。摄于天人及在众入。问。修罗至为凶顽。何能执持圣号。答。鬼畜尚解归依。修罗岂不信受。不闻世主妙严品。诸修罗等。各得解脱门乎。今处人伦。邈然无信者。良可怪也

[疏]称理。则自性究竟圆满。是佛说经己义。自性周遍含容。是一切世间义

[钞]究竟。则首尾圆照。无欠无余。周遍。则凡对该罗。千足万足。如是经者。未呼身子。已毕全文。又何待妙首白槌。双林抚尺。然后名为说法竟也。是故升堂入室。大众无增。鼓寂钟沈。人天不减

○二明悉奉行

闻佛所说。欢喜信受。作礼而去

[疏]欢喜者。庆所闻故。信受者。领所闻故。作礼者。重所闻故。去者。闻已则退而作持也。亦前三资粮。及三慧也

[钞]应所闻者。多劫飘零。正以未闻此法。今知持名往生。可谓沈[病-丙+可]枕席。忽遇神方。久客他颖。乍闻家信。欣幸不胜。故云应也。领所闻者。信之不疑。受之弗失。如奉王敕。如遵父命。故云领也。重所闻者。中心感激。五体翹勤。如蒙至极之恩。拜谢无已。故云

重也。修持者。古人进而闻道于师。退而修道于己。

非如今人入耳出口也。三资粮者。如上闻而信。即

信资。信而受。即愿资。受而去。即行资也。三慧者。闻

即闻慧。欢喜信受者。即思慧。云而修持者。即修慧也

[疏] 此欢喜。亦具清净三义。如观疏中说

[钞] 三义者。观经疏谓一能说人清净。二所说法清

净。三依法得果清净。具此三义。故欢喜。今持名往

生。乃佛所说。佛是一切智人。非四人等也。则人清

净。遇如是人。宁不欢喜。持名往生。即证三昧。是圆

顿教。非权法也。则法清净。闻如是法。宁不欢喜。持

名往生。即不退转。直至成佛。非小果也。则果清净。

证如是果。宁不欢喜

[疏] 又此欢喜。亦通深浅。各随所得

[钞] 深浅者。如华严初地。名欢喜地。文中具三十欢

喜。一当得十句。如所谓念诸佛故生欢喜。念诸法

故生欢喜等。今闻此经者。自庆我亦当来得如阿

弥陀佛。我亦当来得阿弥陀佛如是妙法也。二现

得十句。所谓转离一切世间境界。故知欢喜。亲近

一切佛。故生欢喜等。今闻此经者。现得转离娑婆

五浊境界。现得往生净土。亲近弥陀。及诸佛也。此

欢喜属地位中。而初行亦名欢喜。初住文中。亦云

获无边欢喜等。故云深浅。若浅之又浅之。则随其

分量。亦得法喜之乐而已

[疏] 又结归信受者。从始至终。信为根本故

[钞] 始终者。首标如是。乃信顺之辞。今复末言信受。

则知因信生愿。因愿起行。从初发心。次得往生。究竟成佛。皆资信力。故云始终信为根本

[疏] 大本结经。备陈众生获益。龙天降祥。今不言者。文省也

[钞] 大本云。佛说此经已。无量众生。发无上正觉心。

万二千那由他人。得法眼净。二十二亿诸天人民。得阿那含果。八十万比丘。漏尽意解。四十亿菩萨。得不退转。三千大千世界。六种震动。大光普照十方国土。百千音乐。自然而作。无量妙华。芬芬而降。乃至阿迦膩吒天。绵作种种策妙供养。又云二十五亿众生。得不退忍。四万亿那由他众生。于无上菩提。未曾发意。今始初发。种诸善根。愿生极乐世界。皆当往生。各于异方。次第成佛。同名妙音。八万亿那由他众生。得授记法忍

[疏] 又大本嘱累持经功德。今持此经。亦当如是

[钞] 大本佛告弥勒。今此法门。付嘱于汝。于大众中。

为他开示。当令书写执持。于此经中。生导师想。又云。无量亿诸菩萨。皆悉求此微妙法门。忽违佛教。而弃舍之。当令汝等。沦长夜。备众危苦。是故我今。为大嘱累。今经不言。皆文省故

[疏] 又大本及法灭经。皆言法灭之曰。独留此经。故知此经。总持末法。如华严论中说

[钞] 大本云。当来之世。经道灭尽。我以慈悲。特留此经百岁。众生得遇。无不得度。若有众生。于此经典。

书写供养。受持读诵。为人演说。临命颖产时。佛兴圣众。现共人前。经须臾间。即生彼刹。法灭经云。尔时首楞严经先灭。以次诸经。悉皆灭尽。独留无量寿经。度诸众生。华严论云。正法灭时。以总持持余尊法。为教理流转之因。今谓诸经悉灭。此经独存。念佛一门。广度群品。则诸经已灭而不灭。即是以一存余。流转无尽。正总持这谓也。一切众生。应当尊重恭敬。信受奉行。经所在处。如佛见在。问。独留此经。此经盖指大本。答。前不云乎。文有繁简。义地劣。详言之则大本。略言之则今经耳。非有二也

[疏]称理。则自性无恼。是欢喜信受义。自性无住。是作礼而去义

[钞]烦恼本寂。欢喜亦空。则苦土谁非乐土。来实无来。去亦何去。则往生毕竟无生。以此无生。生彼国土。非生彼土。实生乎自心也。然后无问自说。世尊免付空谈。独任当机。身子不孤重托。是真欢喜。是真信受。是真名法作礼如来。若其外极乐九莲之土。别说唯心。舍弥陀万德之名。另求自性。可谓当渡而问津。对灯而觅火者矣

○三结释咒意

拔一切业障根本得生净土陀罗尼

[疏]释咒意者。以咒附经。经得咒而弥显。以经先咒。咒得经而愈灵。交相为用。应结释也。此咒详见不思議神力传。持此咒者。灭罪往生。故以拔业障生

净土为名。陀罗尼者。此云总持也

[钞] 业障者。凡障有三。一烦恼障。二业障。三报障。今言业障。则中摄前后。烦恼者业之因。报者业之果也。业必有因。业必招果。故摄二障。除障贵除其本。如根绝不生芽。芽不生。则枝叶华果。悉不生故。今此咒持之。则烦恼不起。是拔业障根本也。如传言。日夜各持三七遍。灭五逆谤法等罪。是也。得生净土者。轮回娑婆。皆繇业障。业障既空。秽土种灭。随愿往生。故得生阿弥陀佛极乐国土。总持者。总统摄持。更无遗失。即咒之别名也。传名不思议神力者。即经名不思议功德也。持咒持名。即得往生。故同名不思议

宋元嘉天竺三藏求那跋陀罗译

[疏] 宋者。南北朝国名。元嘉者。年号。天竺者。西域国名。求那跋陀罗。此云功德贤

[钞] 宋言南北者。时方南北分王。宋王江南。谓刘宋也。元嘉者。文帝元嘉末年也。天竺。一云身毒。有五天竺。皆西域也。跋陀博通三藏。尤专大乘。号摩诃衍。神异非一。备载传记。恐繁不叙。一本陀下无罗字。或疑是求那跋摩。以二师同时故。未审何所译也
咒曰

南无阿弥多婆夜(一)哆他伽多夜(二)哆地夜他(三)阿弥利都婆毗(四)阿弥利哆(五)悉耽婆毗(六)阿弥唎哆(七)毗迦兰帝(八)阿弥唎哆(九)毗迦兰多(十)伽弥膩(十一)

伽伽那(十二)枳多迦利(十三)娑婆诃(十四)

若有善男子。善女人。能诵此咒者。阿弥陀佛。常住其顶。日夜拥护。无令怨家而得其便。现世常得安隐。临命终时。作运往生

[疏] 诸本句读稍异。今依古本。神咒不翻。不必强释

[钞] 诸本不同者。如南无阿弥多婆夜。一本作南无

阿弥多婆夜多。以次句多字连属上句。故云舟异。

今不必苦究是非。但依一本。至心诵持。自成利益。

又有谓风无阿弥多婆夜。此云皈命无量寿。多他

伽多夜。即多他阿伽度。此云如来。哆地夜他。新译

云。他的也拏。旧云怛经他。经。音迭。即地一合也。

此云即说咒曰。自后方是密语。然神咒从古不翻。

略有五意。一如五密旨。忽妄宣传。但宜钦奉故。二。

或一语广含多义。如仙陀婆故。三。或此方所无。如

阎浮提故。四。或顺古文。如阿耨菩提故。五。或尊重

非唐言可对。如般若故。一云。亦可强翻。既谓之强。

歇若己之

[疏] 经咒相联。正显密圆通义

[钞] 详陈彼国。依正庄严。信行愿门。如经所明。是之

谓显。遵佛秘敕。但持此咒。即得往生。是之谓密。显

者。显此密也。密者。密此显也。兼持则双美毕具。单

举亦文摄不遗。故曰圆通

[疏] 虽云交摄。而专持名号。犹胜持咒。亦胜余咒。亦

胜一切诸余功德

[钞] 偏赞持名也。一。胜本咒者。以咒云。诵三十万遍。则见阿弥陀佛。而持名。则一日一心。即佛现前故。又咒云。昼夜六时。各诵三七遍。能灭五逆等罪。而持名。则至心念佛一声。即灭八十亿劫生死重罪故。二。胜余咒者。专持名号。即大神咒。大明咒。无上咒。无等等咒。以十念便得往生。一生便得不退。威灵不测。斯名大神。余可例知故。问。准提功德。至广至大。如何但持佛名。而能胜彼。答。准提因地菩萨。弥陀果位如来。持准提既有神功。念弥陀宁无妙应。是故经云。持六十二亿恒河沙菩萨名号。不如一称观世音菩萨。其福正等。又云。持无量无数观世音菩萨名号。不如一称地藏菩萨。其福正等。况如来乎。三。亦胜诸余功德者。六度万行。法门无量。而专持名号。则种种功德。摄无不尽。以不出一心故。如前文中广说。愿净业弟子。专其信。不二其心。如经云。设有一法。过于涅槃。亦所不顾。禅宗知识。有教人但持话头。一切不作。故知原业余门者。尚当[日*女]修仿。何况原念佛人。乃变其所守。而复他尚。心怀二路。志不归一。云何三昧。而得成就。直至无常。空无所获。冈思己过。反起谤言。呜呼谬哉

[疏] 称理。则自性空。是拔业障义。处万籁 有。是陀罗尼义。处万籁 不有不空。是生净土义

[钞] 觅心了不可得。一切业障。唯为根本。即心无所不见。一切功德。何弗总持。当总持而不立纤尘。有

是即空之有。无根本而出生万法。空是即有之空。

即有则不空。则空则不有。不空不有。惟是一心。不

越一心。是名净土

佛说阿弥陀经疏钞卷第四(终)

阿弥陀经要解便蒙钞（明 智旭）

佛说阿弥陀经要解便蒙钞

红螺比丘 达默 造钞

资福沙门 达林 参订

弥陀要解便蒙钞序

切以。诸佛心要者。乃净土妙门不可思议之境也。亦复法藏秘髓菩萨之司南。诚然众生迷背本有故缚安乐处所。是也。故我

释迦大悲慈尊。傍观不忍。运用四心。肝肠吐露。将此亲证无上正觉之法。直指当人。似尼赐与穷子。类伽陀施于重病。横截生死。急救群迷。亘古以来。获益殊深。往生极乐者甚众。譬如大千尘点。难矧化往之数。虽然海藏浩瀚。汪洋无际四十九秋。别无特示。可见弥陀一经。是九界暗中之灯炬。彼岸之大津梁也。自以法流东震。莲宗始创于晋时远公。以至宏扬注述。净土诸祖。历世如风。班班列列。胜举不尽也。明末灵峰老翁。忽现浊世。尤为火宅。涌一青莲。迷途道中。露大慧聚。日充九霄。息生盲眇目之见。无暗不破。删拣繁文。以著要解。看孔著楔。无机不收。岂非良能巧匠也哉。今题名便蒙钞者。何耶。然系

资福净业场亮公讲师。繇深痛未进智微慧浅。劣闻寡解。难彻藉益第人之心要。惟恐愚蒙沉坠。空诸异见。执理废事。特以善巧方便无作妙智。锦上布花。引导迷蒙。开显平坦。觉路钞录。以彰奥义。性修兼途。善哉善已融通。金口诚言。契合祖之教。意罢座之暇。随竺成帙矣。以友人启弁言于（余）。己量无能。空腹自愧。口讷舌钝。岂肯班门弄斧。事不获已。勉强抖胆。抚怀转思。不可以人而弃法也。宣请毛颖楮先生。盗听吐语。以助之词也。仰冀高哲流通此钞。庶不昧亮座主一片血心。泼于大地。且愿人个迅至。谢凡壳之玄宫。亲到安慧命之神宅。稳当托化于莲邦者也。谨此为序云尔。时于

道光三十年孟夏廿一日红螺山

二有丈室净业莲村氏沐手敬识

便蒙钞自序

夫弥陀要解一书。大有功效于净土法门中也。言言见谛。语语真诚。显理则彻性彻相。双眼圆明。谈事则吐心吐胆。肝肠尽裂。破缘影之虚妄。畅四土之唯心。扫权小之偏计。明三身之一体。即实事乃究竟实理。文殊普贤莫趣其阃。照性恶则全体性善。鸚鵡八哥亦致其域。所以不可思议之妙。尽向十恶处点示。希有甚难之宗。全在五浊中发挥。故曰一怀阿弥陀佛。乃释迦本师。于五浊恶世。所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉全体。授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛乃能究尽。非九界自力所能信解也。噫。若非真正佛眼。何以见此。何能说此。既有如是妙经。必要有如是妙解。诚为苦海中大津梁也。（余）稟性愚蠢。虽讲此解十有余座。累神累思。随讲随忘。故于己该岁。结夏武昌宝通寺。共二三莲友。敷扬此解。随解随录。次后渐集成

帙。非敢谓宏法利生。实为愚蠢自便。故曰便蒙钞也。读是书者。莫作注解会也幸甚。慕莲学人序于红螺祖堂

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷上

红螺比丘 达默 造钞

资福沙门 达林 参订

△讲释此解。大意分三。初序义。二解经。三跋语。初中分四。初标题。二译人。三疏主。四正序。标题又二。初经题。二疏题。经题又三。初明通。二明立题。三正释题。初又五。初约一化。二约一门。三约一经。四约一题。五约一字

△今初

[钞]一切诸经。皆具通别二名。教行理三。各论通。今佛说阿弥陀五字。名异众典。故教别。同名为经。故教通。依教起行。为和示同。故行别。同归寂光。故行通。理虽无名。因门名理。理随于门。四教十六门入理。故理别。门随理。一门所入之理。即一切门理。一切门所入之理。即一门理。故理通。此约一化

△次约一门者。谓净土一门也。净土三经并行于世。故教别。同称弥陀之经。故教通。称名观想为行不同。故行别。同称净业。故行通。唯心四土。故理别。四土唯心。故理通。此约一门

△三约一经者。从如是我闻。至作礼而去。序正流通三分不同。故教别。初中后总为一善。故教通。信愿行三不同。故行别。同归净土。故行通。极乐横具四土。故理别。四土同一极乐。故理通。此约一经

△四约一题者。通别二名。故教别。总为一题。故教通。能说所说。故行别。同为一佛。故行通。释迦弥陀。故理别。同一法身。故理通。此约一题

△五约一字者。华言梵语。故教别。同翻为觉。故教通。自觉觉他。故行别。觉满。故行通。即而常六。故理别。六而常即。故理通。实明通别竟

△二明立题者。一切诸经。别名无量。不出人法喻三。此三。有单。复。具足。七种立题之别。单三者。谓单人。单法。单喻。单人者。如此经能说所说皆是人。佛是究竟人也。其中无法无喻。故曰单人。单法者。如般若经。涅槃经等。无人亦无喻。故曰单法。单喻者。如梵纲经。瓔珞经等。无人亦无法。故曰单喻。复三者。如妙法莲华经。乃法喻为名。如来师子吼经。乃人喻为名。文殊问般若经等。乃人法为名。具足一者。如大方广佛华严经。乃人法喻具足为名也。明立题竟

△三正释题又二。初释别名。二释通名。初又二。初分释。二合释。初又三。初释佛字。二释说字。三释阿弥陀。初又三。初明通别二号。二明别号。言三明六即性修。初又二。初明通号。二明别号。言通别二号者。诸佛皆具通别二名。通则十种通号。别则释迦弥陀。通显究竟果德。别显应机示现。今先明通号又三。初明十号。二明华梵。三总略释

△今初言十号者。如来。为仿同先迹号。应供。为堪为福田号。正遍知。为遍知法界号。明行足。为果显因德号。善逝。为妙往菩提号。世间解。为达伪通真号。无上士。为摄化从道号。周御丈夫天人师。为应机授法号。佛为觉悟归真号。世尊。为三界独尊号。明十号竟

△二明华梵者。梵语多陀阿伽陀。亦云怛闍阿竭。此翻如来。金刚经云。无所从来。亦无所去。故名如来此约法身释。转法轮论云。第一义谛名如。正觉名来。此以报身释。成实论云。乘如实道。来成正觉。故名如来。此约应身释○梵语阿罗诃。此云应供。应受十界供养故。亦翻杀贼。亦翻无生。观经疏云。天竺三名相近。阿罗诃。翻应供。阿罗汉。翻无生。阿卢汉。翻杀贼○梵云三藐三佛陀。此云正遍知觉。言法无差故言正。智无不周故言遍。出生死梦故言觉○梵云鞞修遮罗那三般那。此云明行足。大论云。宿命。天眼。漏尽。名为三明。三乘虽得三明。而不满足。佛悉满足。是为异也。具足三明六通。故曰明行足○梵云修伽陀。此云好去。或名修伽度。此云善逝。地持经云。第一上升。永不复还。故云善逝○梵云路伽惫。此云世间知。谓知二种世间。一众生世间。二非众生世间。及如实相。地持经云世间解○梵云阿耨多罗。此云无上。大论云。如诸法中涅槃无上。众和还需中佛无上。地持经云。无上士。涅槃云。有所断者。名有上士。无所断者。名无上士○梵云富楼沙昙藐婆罗提。此云可化丈夫。调御师。大论云。佛以大慈大智。以善柔软语。苦切之语。杂语。令不失道。故云调御师○梵云舍多提婆魔[少/兔]舍喃。此云天人教师。大论云。佛示导是应作。是不应作。是善是不善。是人随教行。又云。度余道众生少。度人天众生多。故云天人师○梵云佛陀。此云觉者。谓自觉。觉他。觉满。悟性真常。了惑虚妄。名自觉。运无缘慈。度有情界。名觉他。穷源极底。行满果圆。名觉满○梵云路迦那他。此云世间尊。具上九号。为物钦重。故曰世尊。天上人间。所共尊故。明华梵竟

△三总略释者。翻译名义集云。无虚妄。名如来。良福田。名应供。知法界。名正遍知。具三明。名明行足。不还来。名善逝。知众生国土。名世间解。无与等。名无上士。调他心。名调御丈夫。为众生眼。名天人师。知三聚。名佛。具兹十德。名世间尊。明通号竟

△二明别号者。名称虽别。义亦互通。如释迦翻能仁。岂有一佛非能仁也。阿弥陀云无量寿。岂有不佛非长寿也。但以逗机设化。随世建立。今正明能说教主。释迦牟尼佛也。梵云释迦牟尼。此云能仁寂默。能仁者。姓也。寂默者。字也。能仁是姓者。佛有五姓。一云瞿昙。二云甘蔗。三云日种。四云舍夷。五云释迦。一瞿昙者。或云憍昙弥。此云纯淑。十二游经云。过去阿僧祇时。大茅草王舍位出家。师婆罗门。遂授其姓。名小瞿昙。二姓甘蔗者。本行经云。大茅草王。得成王仙。寿命极长。老不能行。时诸弟子出求饮食。以笼盛仙。悬树枝上。猎师遥见。谓鸟便射。滴血于地。生二甘蔗。日炙开剖。一出童男。一出童女。占相师立男名善生。即灌其顶。名甘蔗王。女名善贤。为第一妃。三姓日种者。本行经云。又以日炙甘蔗出故。亦名日种。四姓释迦者。甘蔗王听次妃之才。摈四太子。至雪山北。自立城居。以德归人。父王悔忆。遣使往召。四子辞过不还。父王叹曰。我子释迦。以此命族。五姓舍夷者。林名也。本行经云。以住舍夷大树之林。故名舍夷。此以其处而立姓。故曰舍夷。寂默是字者。本行经云。又诸释种。立性憍慢多言。及见太子。悉皆默然。王云。宜字牟尼也。以上通别二号竟

△二明单复三身者。佛佛皆具三身。谓法报化也。法身即本觉性体。报身乃始觉智圆。化身则慈悲应现。法身名毗卢遮那。此云遍一切处。报身名卢舍那。此云净满。化身名释迦牟尼。此云能仁寂默。又三身皆具单复二义。法身单。唯指本来清净理体。报身单。唯指无上功德智慧。化身单。唯指应现如水中月。法身复者。一者自性清净法身。即众生本源自性天真佛也。二者离垢妙

极法身。即诸佛所证究竟法界理也。报身复者。一者自受用报身。即诸佛智断二德。究竟实果。二他受用报身。即地上菩萨。随其心量。所见刹尘相好。一一相好皆无分齐者也。化身复者。一者应现身。示成八相。二变化身。无而倏有。又化身。亦名应身。应物示现。如月印水故也。示现八相者。复有三种。一者胜应。即前他受用身。二者带劣胜应身。通教三乘所见者。接入别圆故胜。犹依事识故劣。三者劣应身。即藏教所见丈六老比丘身。唯依事识。不达相海无边之致。故名劣。变化身又有二种。谓佛界化身。及随类化身。单复三身竟

△三明六即性修者。六。显因果之事相。即。显佛性之理体。全性起修。故言六。全修在性。故言即。何名为六即。一者理即。二者名字即。三者观行即。四者相似即。五分证即。六究竟即。普润大师。有六即佛颂曰

[钞] 动静理全是。行藏事尽非。冥冥随物去。杳杳不知归（此颂理即佛也。动静理全是者。谓一动一表。约与日俱增一是佛性也。行藏事尽非者。行藏。即动静也。由不达万法唯心。故所作事动静。约事全不合理也。冥冥随物去者。谓佛性之体。随六尘而流转也。杳杳不知归者。无有觉照之功。故不知归也）

[钞] 方听无生曲。始闻不死歌。今知当体是。翻恨自蹉跎（此颂名字即佛也。方听无生曲。始闻不死歌者。悟得佛性之理也。佛性本不生灭也。今知当体是者。现在当体苦即法身。惑即般若。业即解脱也。翻恨自蹉跎者。悞理即位中。行藏事尽非也）

[钞] 念念照常理。心心息幻尘。遍观诸法性。无假亦无真（此颂观行即佛也。念念照常理者。明观照之功也。常理即不生不灭法身理也。心心息幻尘者。幻尘。即五住地惑也。谓正当照理时。五住便息而不起也。遍观诸法性者。谓二边法性也。无假亦无真者。全体中道。故曰非假非真也）

[钞] 四住虽先落。六尘未尽空。眼中犹有翳。空里见花红（此颂相似即佛也。四住。谓见思二惑。见为一住。思为三住。先落。谓法执后断。我执先断也。六尘未尽空者。法执未忘也。由法执故。故曰眼中犹有翳。空里见花红也）

[钞] 豁尔心开悟。湛然一切通。穷源犹未尽。尚见月朦胧（豁尔心开悟者。以中道观智。豁破无明一品也。湛然一切通者。六尘空也。穷源未尽者。还有四十一品无明未尽。故曰尚见月朦胧也）

[钞] 从来真是妄。今日妄皆真。但复本时性。更无一法新（从来。指前五位也。真是妄者。三德之真。全成是之妄也。如水成冰也。今日者。指今究竟位也。妄皆真者。三障之妄。全成三德之真也。但复本时性者。复还其本时之佛性也。更无一法新者。非从冰外更得水也）

[钞] 此六即义。四教皆判。而有权实不同。前三教蝇权。唯圆教是实。藏教但六而不即。二谛不相即故。通教虽二谛相即。而不能即佛。不达中道故。别教虽谈中道。而不能六即佛。但中不即二边故。唯圆教六即佛义全。故但约圆教。判六即佛义也。即而常六。如冰水之不同。六而常即。如湿性之体一也。释佛字竟

△二释说字分二。初明不可说。二明可说。问。法华经云。诸法寂灭相。不可以言宣。云何而说也。答。若执不可说。又堕绝言之见。若达说即无说。不妨无说而说也

△今初明不可说者。若结四教。则有四不可说。谓生生不可说。生不生不可说。不生不生不可说。云何生生不可说。生生者。因缘所生法也。不可说者。因缘即空。心行处灭。言语道断。故不可说。乃藏教义也。云何生不生不可说。生不生者。乃诸法不生般若生。此般若非自生。非他生。非共。非无因。故曰生不生。言语道断。故不可说。乃通教义也。不生不生不可说者。不生者。法性也。生者。无明也。二乘证不生。犹受法性生。故曰不生。若法性。若无明。皆言语道断。故不可说。乃别教义也。云何不生不生不可说。以修道得故。谓智断二德皆不生。乃究竟极果所证。尚非十地所知。岂可言说。乃圆教义。此略明不可说

△二明可说者。涅槃云。虽皆不可说。而十因缘法为生作因。亦可得说。十因缘者。从无名支。乃至有支。立诸法也。立有三义。谓立众生。立机缘。立声教。此三互相建立。若无众生。则无机缘。无机缘。则无声教。无声教。亦无众生也。立众生者。过去二因。现在五果。更互为因缘。而立五阴假史众生。立机缘者。过去或修析行。或修体行。或修渐行。或修顿行为业。无明润之。致今五支之果。于此阴蛤。更起本习。或起析行爱取有。或起体爱取有。或起渐爱取有。或起顿爱取有。爱取有起故。得为机缘也。立声教者。析爱取有起。故感三藏教。是为生生不可说。十因缘法为生作因。亦可得说。说藏教生生之教理智断行位因果也。体爱取有起。感于通教。是为生不生不可说。十因缘法为生不生作因。亦可得说。说通教八法也。渐爱取有起。故感别教。是为不生不生不可说。十因缘法为不生不生作因。亦可得说。说不生生别教八法也。顿爱取有起。感于圆教。是为不生不生不可说。十因缘法为不生不生作因。亦可得说。说不生生圆教八法也。此四可说。各具四门。四四十六门。又各具四悉檀因缘。共六十四悉檀。又有信法二行。共一百二十八悉檀。则分分无量也。此弥陀经。乃圆教有门。第一义悉檀。具下三悉檀。众生机缘所感教也。释说字竟

△三释阿弥陀者。梵语阿弥陀。按无量寿经。含十三义。谓无量寿。无量光。无边光。无碍光。无对光。光炎王。清净光。欢喜光。智慧光。不断光。难思光。无称光。超日月光。名虽十三。不出光寿。故此经但云光寿也。光。乃心性横遍十方之义。十方原无边际。故云无量也。寿。乃心性竖穷三际之义。三际又无始终。故云无量。又横中有竖。竖中有横。横竖交彻。不可思议。故云无量弥陀彻证心性横竖之源。故曰无量光寿也。三身光寿。如疏中释。分释竟

△二合释二。初合能说。二合所说。初又二。初明所拣。二会通三身

△今初。言佛说者。有所拣。谓经有四人说。谓弟子。诸仙。诸天。化人也。若四人说。如来印之。亦得称经。今经始终皆出金口。故曰佛说也。明所拣竟

△二会通三身。问。佛具三身。今言佛说。乃何身说那。梵纲合注答曰。三身既非一异。自不容其偏执何身说法。但为对治有异。故使诸经所说不同。或云报化非真佛。亦非说法者。此则恐人执相迷理。故唯示法性本觉以为真佛也。或云法佛者。自觉圣境。无言无说。说法现仪。皆化佛耳。此则恐人以法身堕在情量。故唯示化佛示三轮也。实则说法度生。非法身。亦不非法身。非报化。亦不离报化。若得四悉檀意。谓法身说法亦可。如云报化非说法者。谓唯报化说法亦可。如云法身无言说。谓三身合乃说法亦可。如云功德和法身。处处应现往。谓三身各说法亦可。法报佛为地上菩萨说法。胜应佛为地前。及声闻缘觉说法。劣应佛为一切凡夫说法。谓三身总无言说亦可。如四十九年不说一字。若不解四悉檀因缘。随执一句。皆名谤佛也。初合能说竟

△二合所说者。问。三身皆称阿弥陀。乃的说何身。答。寂光法身。说圆教阿弥陀。实报报

佛。说别教阿弥陀。方便胜应佛。说通教阿弥陀。同居劣应。说藏教阿弥陀。又法华能俱说四教阿弥陀。报佛能说三教阿弥陀。谓藏通别。胜应能说二教。谓藏通。劣应能说一教。唯三藏。又同居树下。须俱说四教。根性杂故。带劣胜应。唯说三教。藏教机不能见故。方便胜应。止说别圆二教。令见法身故。界内绝分故。实报他受用。唯说圆教。今诸菩萨尽无明源故。合释竟。初释别名竟

△二释通名者。梵云修多罗。或云修单兰。或云修妒路。皆彼方楚夏。此方翻译不同耳。或言无翻。或言有翻。天台释此为三。初明无翻。二明有翻。三和融有无

△今初。言无翻者。彼方语多含。此方语单浅。不可以单翻复。应留本音。既不可翻。而含五义。一法本。亦云出生。二微发。二涌泉。四绳墨。五结鬘。祇作五义。不可翻。今于一中各作三。三五十五义。一教法本。二行法本。三义法本。今广释之。言法本者。一切皆不可说。以四悉檀四缘则有言说。世界悉檀说为教本。为人对治则为行本。第一义悉檀。则为义本。所言教本者。金口所说一言为本。派出无量言教。故以佛言为本。经是行本者。示人无诤法。如教修行。故经是行本。经是义本者。寻一句诠一义。或一句诠无量义。故经是义本。束此三种为法门者。教本即闻慧。行本即思慧。义本即修慧见真。法本之义尚已多含。故不可翻也○二微发者。佛以四悉檀说。言辞巧妙。悦可众心。初闻世界悉檀。微有解生。此约教论微发。初闻为人对治。生善破恶。即行微发。初闻第一义。入理。即义微发。束此三为法门者。小乘即三解脱。大乘即三德秘藏○三涌泉者。佛以四悉檀说法。文义无尽。法流不绝。若闻世界悉檀。说一句解无量句。为教涌泉。若闻为人对治。起无量行恒沙法门。为行涌泉。若闻第一义。理若虚空。遍一切处。为义涌泉。束此三为法门者。教。即法无碍。行。即辞无碍。义即义无碍。乐说通三处○四绳墨者。佛以四悉檀说法。初闻世界。裁爱见之邪教。为教绳墨。若闻为人对治。远离非道。入于正道。为行绳墨。若闻第一义裁爱见之此岸得至彼岸。为义绳墨。束此三为法门者。教。即正语。行。即正业。正精进。正念。正定。义。即正见。正思惟○五结鬘者。结教行理。如结华鬘。令不零落。世界悉檀结佛言教。为人对治结行。第一义结义。束此为法门者。强教。口无失。结行身无失。结义。意无失。旧云经含五教。今则含十五义。岂可单汉翻梵○又此方经训常训法。常者。不变义。天魔外道不能改坏。名教常。真正无杂。无能逾过。名行常。湛然不动。决无异趣。名理常。法者。可轨义。教可轨。行可轨。理可轨。今直言训。已含六义。况梵事重复。而可单翻也

△明有翻者。亦为五。一翻为经。经以由为义。今亦作三释。谓教由。行由。理由。一切经律论。皆由圣人心口。名为教由。一切契理行。相似行等。皆由圣人心口。故以行为由。一切世间义。出世间义。方便义。究竟义。皆出圣人心口。故以义为由。教由世界悉檀。行由为人对治。义由第一义悉檀○二翻为契。谓契缘。契事。契理。世界说契缘。为人对治契事。第一义说契理○三翻法本。如前释○四翻为线。线贯持教行理。令不零落。又线能缝义。谓缝教行缝理。缝教使章句不乱。堪可说法。缝行则依经则行正。违经则行邪。缝理则理所不印。堕六十二邪理。理所印者。会一究竟道○五翻善语教。亦是善行教。亦是善理教。世界说善语教。为人对治善行教。第一义善理教。是名修多罗有五翻也

△三和融有无者。若言无翻。名含五义。于一一义。更含三义。弥见其美。若作有翻。于一一翻。亦具三义。转益旨深。任彼有无。何所乖诤。如此会通。于二家无失。有理存焉。今且据一句以为正翻。亦不使二家有怨。何者。从古及今。释梵为华。皆题为经。若余翻是正。何不故作线契。以此方周孔称为五经。矿以经字翻修多罗也。此略录法华玄义经字之释。以便初学。释名

竟。初释经题竟

△二释疏题者。即要解二字也。要者。紧要也。疏中要处虽多。略不出三。一乾心要。二者境要。三者法门要。心要。有破有立。破则破缘影之妄心。文云。本非肉团。亦非缘影等。立则立即境之真心。即一念即佛之心性。玄义中辩体一科。教相云。一切诸佛之心要。后文云。独诠无上心要。跋语云。其斯为无上心要已乎。境要中。有破有立。破则破缘影之妄土。即末世积迷之习。将缘影之妄想。唤作唯心净土。立则立即心之实境。即一句即心之佛号。及四种唯心之身土。后文云。一切庄严。皆导师愿行所成。种智所现。吾人净业所感。唯识所变。佛心生心。互为影质。奈何离此净土。别谈唯心净土。甘堕鼠即鸟空之诮也。看书者要具眼。法门要。有事有理。事则净土横超。三根普摄。如天普盖。似地均擎。胜过一切竖出法门。理则心境圆妙。自具十乘法。明心要能生正信。明境要能启切愿。明法门要能立实行。此三法举一即三。全三即一。一三圆融。不可思议。故后文云。能念之心不可思议。即佛故。心要也。所念之佛不可思议。即心故。境要也。念一声一声不可思议。百千万亿声。声声皆不可思议。心佛不二故。法门要也。要虽言三。不思议一。秘藏露文。故曰要解也。疏题竟。序义中第一标题一科已竟

△二译人

[解] 三藏法师鸠摩什译

[钞] 三藏者。一修多罗藏。此云经藏。二毗奈耶藏。或云毗尼。此云灭。又云善治。又云律。三阿毗昙藏。又云阿毗达摩。此云无比法。又翻论。法师者。以三藏法而为师故。又深通三藏。教化人天故。法华有五种法师。一受持。二读。三诵。四解说。五书写经卷。师具五德。故曰法师也。鸠摩罗什。具足应云鸠摩罗耆婆什。此云童寿。谓童年而有耆德也。按本传。师进关时。正姚秦弘始四年。东晋安帝隆安元年也。师祖居印度。世为王臣。父弃位舍家。游学至龟兹国。王闻其贤名。以女妻之。而生什。师居胎日。母增慧辩。七岁出家。随母至寺。见佛钵甚喜。遂举至顶。俄念我身卑小。而钵甚大。我何能举。遂力不胜。而倒于地。豁悟万法唯心。日诵千偈。至年九岁。辩挫邪锋。咸皆愧伏。十二岁。遇罗汉奇之。谓母曰。当守护之。若年三十五岁。当大兴佛法。度人无量。又习五明四围等书。后学大乘。数破外道。远近诸国。咸谓神异。母生什后亦出家。聪拔众尼。已证三界。什既受具。母谓之曰。方等深经。应阐于秦都。但于汝身不利何。什曰。菩萨之行。利物忘躯。大化必行。炉镬无恨。符坚建元九年。太史奏曰。有德星现于西国。当有智人入辅。坚曰。朕闻西域有罗什。襄阳有道安。非此人耶。后遣将军吕光。率兵七万。西伐龟兹。与什同归。什在路。数言应变。光尽用之。光闻姚萇杀坚。自据西凉。至姚兴接位。吕光亦死。品隆复立。姚兴灭凉。方入秦都。秦主厚加礼。延入西明阁。敕僧众等八百姓沙门。咨受什旨。于草堂寺参定众经。后道宣律师。尝问天人陆玄畅曰。什师一代所译经论。至今若新。受持转胜。何耶。答曰。其所译。以悟达为先。得佛遗寄之意。又从毗婆尸佛以来为译经师。又云。什位阶三贤。文殊指授。令其删定耳。译者。翻梵成华也。周礼掌四方语言。东方曰寄。南方曰象。西方曰狄鞮。北方曰译。腾兰初至汉时。北官兼善西语。故经虽西来。而称为译。后代准此。故仍称译也。译人竟

△三疏主

[解] 西有沙门薄益智旭解

[钞] 西有者。大师之别号也。谓西方依正二报。的确是有。非徒论其偏理。拨其实事。更有
多义。当看彻祖西有解。恐繁不录。沙门者。梵语或云桑门。正音 定摩那拏。此云功劳。谓修道
有功故。西域不论佛法外道。凡是出家者。皆称沙门。乃出家之都称也。唐言以义训云勤行。谓勤
行涅槃道故。瑞应经云。息心达本 源。故号为沙门。又有四种沙门。一谓胜道沙门。即佛菩萨
等。二谓说道沙门。即说正法者。三谓活道沙门。即修善品者。四谓污道沙门。即诸邪行者。藕益
者。乃大师净业之号。藕。谓莲具六即之位。藕喻理即。名字即二位。荷喻观行相似二位。华喻
分证位。莲喻究竟位。师示居名字位中。故曰藕也。益者。四悉檀之益。解 在后文。意谓现在五
浊淤泥。但得名字四益。若珍池华敷。则得莲台之四益。故且称藕益也。智旭者。智譬东升之日。
乃大师之名也。按大师本传。俗姓钟。名际 明。又名声。字振之。先世汴梁人。始祖南渡古吴。
母金氏。以父岐仲公。持大悲咒十年。梦大士送子而生。七岁茹素。十二岁就外传。闻圣学。即千
古自任。誓灭 释老。开绿酒。作论数十篇辟异端。十七岁阅自知录序。及竹窗随笔。乃不谤佛。
取所著论焚之。二十岁诠论语。大悟孔颜心法。冬丧父。闻地藏本愿。发出世心。二十二岁专志
念佛。焚窗稿二千余篇。二十三岁听楞严经。二十四岁一月中三梦憨山。师往曹溪。不能远从。乃
从雪岭师出家。命名智旭。雪师。憨翁门人也。二十五岁住径山。悟道。二十六岁受菩萨戒。二
十八岁母病笃。四股肱不救。痛切肺肝。葬事毕。焚弃笔砚。矢往深山。遂掩关于梭陵。关中大
病。乃以参禅工夫。求生 净土。三十岁出关。始述毗尼(事义)集要等。三十二岁究心台宗。三
十七岁述孟兰新疏。三十九岁述梵纲合注。四十一岁述大佛顶文句。师所述者书。如破空论。三
经解。唯识心要。相宗八要直解。弥陀要解。法华会义。楞伽义疏。起信裂网疏等。共四十八样。
约有三百余卷。五十七岁圆寂灵峰。越三年门人开翕茶毗。见跌 坐巍然。发长覆耳。面貌如生。
茶毗后。牙齿俱不坏。因不敢从粉趾遗囑。奉骨塔于大殿之右。三疏主见

△四正序分二。初序法门。二序注疏。初又二。初总序多门。二别显净宗

△今初

[序] 原夫诸佛憫念群迷。随机施化。虽归元无二。而方便多门

[钞] 原夫者。发语之辞也。诸佛者。法报应化也。化身乃同居土诸佛。应身乃方便土诸佛。
报身乃实报土诸佛。法身乃寂光土诸佛。又一身各具四土。一土各具四身。身土圆融。不可思议
也。憫念者。诸佛三缘慈也。谓生缘法缘。无缘也。生缘慈。缘假名。法缘慈。缘实法。无缘慈缘
法性。化身以生缘慈憫念六凡众生。应身以法缘慈憫念九界。法报以无缘慈憫念十界众生也。群
迷者。六凡迷于真谛。三乘迷于中道。迷真故妄造幻有。故有分段生死。迷中故妄执幻空。故有变
易生死。以此二死之苦。故感三慈而憫念也。随机者。四悉檀之机也。悉檀者。悉者普也。华言
也。檀谓檀那。梵语。此云施也。华梵合称。故曰悉檀。而有四种。谓世 界悉檀。为人悉檀。对
治悉檀。第一义悉檀。机。谓根机。如来观逗教。为未处善根令种善故。随乐欲而说。为世界悉
檀。乃欢喜机也。已种善根令增长故。随便宜 而说。乃为人悉檀。乃生善机。已增长者令成熟。
随对治而说。为对治悉檀。乃破恶机。已成熟者令解脱故。随理而说。为第一义悉檀。乃入理机
也。亦名四益。又 名四随。因此四机。故感三身施設教化也。归元无二者。归于一极也。方便。
乃四悉之方便。多闻。谓四教十六门也。初总序多门交

△二别显净宗二。初净土横超胜。二又显持名胜

△今实

[序]然于一切方便之中。求其至直捷。至圆顿者。则莫若念佛求生净土

[钞]此从多门中。以直捷圆顿。显出净宗。净土横超竟

△二又显持名胜二。初正显。二引证

△今初

[序]又于一切念佛法门之中。求其至简易至稳当者。则莫若信愿专持名号

[钞]此文从十六妙观中。以简易稳当。选重第十六专持名号也。故后文专显下品往生力用也。正显竟

△二引证

[序]是故净土三经。并行于世。而古人独以阿弥陀经。列为日课。岂非有见于持名一法。普被三根。摄事理以无遗。统宗教而无外。尤为不可思议也哉

[钞]摄事理者。一句洪名。四种净土也。六字为事。一心为理。即一而六。即六而一。不出一念。故曰摄。三土为事。寂光为理。即一而三。即三而一。不出一念。故曰摄。统宗教者。一念心性。乃法界大纲宗。若人但念弥陀佛。是名无上深妙禅。故曰统宗。横该八教。竖彻五时。故曰统教序法门交

△二序注疏又二。初序古疏。二序今解

△今初

[序]古来注疏。代不乏人。世远就湮。所存无几。云栖和尚。著为疏钞。广大精微。幽溪师伯。述圆中钞。高深洪博。盖如日月中天。有目皆睹

[钞]文有二段。初序古来云栖下。序近代也。云栖者。杭州之山名。莲池大师道场也。师名袪宏。字佛慧。杭之仁和人。欲姓沈。三十一岁出。参拈花遍融。笑岩宝祖。有省。大明隆庆五年。乞食云栖。见山水秀雅而居焉。著弥陀疏钞等书。示寂于万历四十年。住寿八十一岁。和尚者。梵语又云和阇。正云邬波遮迦。传至于阩国。翻为和尚。什师翻为力生。谓以师之力。生我智慧故。称云栖为和尚以戒于云栖也。疏钞者。疏通经义。钞复解疏也。广大精微者。赞其义理宽广。文辞精细也。幽溪者。地名。即天台山。幽溪高明寺。传灯大师道场也。师俗姓叶。少从映庵禅师出家。著圆中钞。无生论等。宏扬念佛法门。每一登座。天乐鸣空。大众俱闻。圆中钞者。以圆中之理。钞释苏州北禅寺。大佑法师弥陀略解也。高深洪博者。赞其圆理高深。中道广博也。日月中天。喻显二书广大高深之义。有目皆睹者。谓显二书但能益于宿学。不能利于初机。故非此经要解。此经乃三根普摄之经故也。初序古疏竟

△二序今解二。初正序因缘。二明不同之致

△今初

[序]特以文富义繁。边涯莫测。或致初机浅识。信愿难阶。复弗揣庸愚。再述要解

△二明不同之致

[序] 不敢与二翁竞异。亦不必与二翁强同。譬如侧看成峰。横看成岭。纵皆不尽庐山真境。要不失为各各亲见庐山而已

[钞] 此中二段。初正明。二喻显。于喻显中。先明喻。苏东坡游庐山诗曰。横看成岭侧成峰。远近高低各没。不识庐山真面目。只缘身在此山中。诗中有事有理。约事者。谓身在山中。不能尽见庐山全境。故曰不识庐山真面目。只缘身在此山中也。约理者。东坡乃悟道之人。即事以显理也。侧看成峰。横看成岭。远近高低各不同者。谓侧看横看。远近高低。皆是心性所成。不识庐山真面目者。不识心性本来面目也。只缘身在此山中者。身在此心性中故也。楞严经云。一迷为心。决定惑为色身之内。不知色身。外泊山河大地。皆是妙明心中所现物也。此中侧看成峰。横看成岭者。喻各家注疏。各阐佛心。一总不尽。本是无尽藏故也。纵皆不尽。要不失为各各亲见庐山而已者。谓纵然不尽佛心。而亦不失佛意也。佛意者何。谓各各念到一心不乱。亲悟心性真面目。亲生净土。亲见极乐真境而后已也。二序今解竟。结大科初序义竟

△二解经又二。初五重玄义。二正解经文。初又五。初释名。二辩体。三明宗。四明力用。五明教相。先明第一释名。于中又二。初总标立题。二别释通别

△今初

[解] 第一释名。此经以能说所说人为名

[钞] 此总标七种立题中。单人为名也。问能说所说皆是佛也。何故名人。答。佛是究竟人也

△二别释通别二。初释别名。二释通名。初又三。初释佛字。二释说字。三释阿弥陀

△今初

[解] 佛者。此土能说之教主。即释迦牟尼乘大悲愿力。生五浊恶世。以先觉觉后觉。无法不知。无法不见者也

[钞] 教主者。四教之主也。即释迦佛三身也。大悲愿力者。三缘慈悲。喜。舍也。五浊恶世者。四种濊土也。三觉者。四教三觉也。谓藏以析空观而自觉。转生灭谛缘度为觉他。缘尽入灭为觉满。通教以体空观而自觉。转生灭无生二数法轮为觉他。缘尽入灭为觉满。别教则以次第三观而自觉。转三教法轮为觉他。断十二品无明尽为觉满。圆教则以一心三观而自觉。转四教法轮为觉他。断四十二品无明尽为觉满也。无法不知者。究竟一切种智。无法不见者。究竟佛眼也。释佛字竟

△二释说字

[解] 说者。悦所怀也。佛以度生为怀。众生成佛机熟。为说难信法。令究竟脱。故悦也

[钞] 成佛机熟者。非三乘权教之机也。乃圆教佛界之机也。究竟脱者。一念相应一念佛也。释说字竟

△三释阿弥陀又二。初明导师。二明梵华

△今初

[解] 阿弥陀。所说彼土之导师。以四十八愿。接信愿念佛众生。生极乐世界。永阶不退者也

[钞] 彼土导师者。彼四种净土引导之师也。永阶不退者。谓圆证三种不退也。不退。释在后文。明导师竟

△二明华梵

[解] 梵语阿弥陀。此云无量寿。亦云无量光。要之功德智慧。神通道力。依正庄严。说法化度。一一无量也

[钞] 梵语者。梵天之语。天竺之语与梵天同。故云梵语。劫初时。光音天人。下降于天竺。故语同梵天。光寿。即三身光寿。释在后文。三身即四土。四土即四教。故功德智慧。皆通四教也。功德智慧。谓四教六度也。前五度为功德。般若为智慧。神通。谓四教六通。道。谓四教道品。力。谓四教十力。依。谓四种净土。正。谓四土主伴。庄严。谓福慧二严。说法。谓依正皆能说法。化度。谓能化所化。能度所度。无量者。不可思议也。不可思故。不可以心量。不可议故。不可以言量。非但上三土不可思议。即同居土随拈一法。皆不可思议。不可思议。故曰四土圆融也。释别名竟

△二释通名

[解] 一切金口。通名为经。对上五字。是通别合为题也。教行理三。各论通别。广如台藏所明

[钞] 此释通名经字。兼辩通别也。台藏所明。即天台教解释经字。即指前文释经字也。大科释名竟

△二辩体。妙宗云。释名者。释能诠假名。辩体。谓显名下所诠实体。欲令学有所归。此乃天台辩体发妙意也。于中又二。初标名。二正辩

△今初

[解] 第二辩体。大乘经皆以实相为正体

[钞] 观经疏云。体是主质。释论云。除诸法实相。余皆魔事。大乘经以实相为印。为经正体。妙宗释曰。诸法当处不生不灭。非有非空。无能无所。离言说相。离名字相。离心缘相。离此等相。名为实相。无相之相也。既称实相。亦名实体。实力。实作。乃至实本末究竟等。十法既实。即是实生。实佛。实依。实正。一色一香。无非实相。应知实相。全体照明。称为真心。亦名本觉。觉体遍故。诸法皆实。若指其要。不离现前分别之念。念即本觉。觉即经体。故下文观心辩体也。又大乘经者。拣小乘经也。小乘三印。无常。无我。此之二印。印于生死。寂灭一印。印于涅槃。小乘涅槃生死异。故各印之。大乘生死即涅槃。故只须一实相印也。印者。信也。又符印也。所诠符此。大小二乘皆可信也。初标名竟

△二正辩。统论诸法。皆即实相。法华经云。诸法如是相性等。华严云。心佛众生。三无差别等。今云现前一念者。乃观心释。此释有三意。一者文句云。谓若约佛法释。则疑太高。若约众生法释。又疑太广。故约现前心法。最为切近。二者乃正释一句万德洪名。即空中。乃诸佛所证三德秘藏。诸佛之心要。故后文云。一声阿弥陀佛。乃本师所得阿耨多罗三藐三菩提法也。三者又利参禅者。易得悟入。诸法本闲。唯心自闹。心若不闹。万法自如。则实相体显矣。于中又三。初明性量无相。二明性体圆成。三明性具遍作。此三科。唯是一念心性之性字。分体相用也

△今初

[解] 于人现前一念心性。不在内。不在外。不在中间。非过去。非现在。非未来

[钞] 现前一念心性者。正指一句佛号之体。无生论云。法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体即法界也。并及日用浩浩之平常心。即妙宗谓分别之念也。此乃三科之总题目。三科乃别显三谛也。心。乃不变随缘之用。喻如水上之波。性。是随缘不变之体。喻如波之湿性也。即下文寂照二义。后文光寿二义。体用不二。故曰恒寂恒照也。不在三处。非三世者。即妙宗谓心法当处不生不灭也。当处。即当体也。心法当体不可得。故不在内外中间。喻如全波即湿。湿外觅不可得。故不在湿外湿内湿中间。心法当体不生不灭。故非三世。喻如海上之波。似有过去未来。全波即水。原无三世可得也。又不在三处。故曰横遍。原非三世。故能竖穷。竖穷故曰寂。横遍故曰照。照故曰光。寂故曰寿。古德云。十世古今不离当念。无边刹海不隔毫端。故曰无量光寿也

[解] 非青黄赤白。长短方圆。非香。非味。非触。非法

[钞] 此即妙宗谓无能所相也。能即六根。所即六尘。喻如能即水。所起即波。波水一湿性。故非能所也。大佛顶经云。如来藏本妙圆心。非心。非空。非地水火风。非六根。非六尘。非六识。非四谛。非十二因缘。非六度。非四德等也

[解] 觅之了可得。而不可言共无。具造百界千如。厕不可言其有

[钞] 此即妙宗谓非有无相也。喻如水上之波。非有非无。全波是水故非有。全水以故非无也。有无既非。四句俱无。四句无故。百非俱离。故曰清净实相也。觅之了不可得。承上文三处三世。觅之叵得也。不可言无者。虽然无相。而有体用也。具造百界千如者。具。谓理具。谓一念心中。本具百界千如也。喻如水中具足波浪之理也。造。谓事造。谓心性随缘。造出百界千如之事也。喻如水遇风动。而起波浪之事也。百界。谓十法界。各具十法界。则有百界也。千如。谓如是相。如是性。如是体。如是力。如是作。如是因。如是缘。如是果。如是报。如是本末究竟等。百界各具十如是。则有一千如是。复有假名一千。正报一千。依报一千。共有三千。复有理具三千。事造三千。则有两重三千。故古德云。理具事造两重三千。同居一念也。不可言有者。谓百界千法虽别。唯一真如。各无自体可得。喻如波浪虽别。唯一湿性。各无自性可得。故曰不可言有也

[解] 离一切缘虑分别。语言文字相。而缘虑分别。语言文字。非离此别有自性

[钞] 此妙宗谓心法当处离言说相。离名字相。离心缘相也。喻如波水当体无言说。无名字。无心缘也。离一切缘虑分别语言文字相者。谓总离上文在内在外在中间等。一切攀缘思虑分别语言文字相也。而缘虑分别语言文字。非离此别有自性者。谓上来一切缘虑分别等。性本自离。非有

性而离。本自不可得故。故曰离此无性。若是有性。则又不能离也。喻如水上之波。亦以湿为自性。非离此湿性。别有波性可得也。此是离凡夫遍计性。遍计本虚故。非但离此。亦离二乘偏真。一切缘虑分别语言文字相。亦离菩萨[仁-二+且]中。一切缘虑分别语言文字相。以此二种缘虑等。乃界外法执。为圣人遍计。总前凡夫。为五住无明。此五住无明。性本自离。本来不可得故。亦如水上之波。亦以湿为自性。离湿性。别无波性可得也。若是有性。则又不能离。不能离故。众生不能成佛也。法华经云。是法非思量分别之所能解。起信论云。是故诸法。从本已来。性离语言。一切文字。不能显说。离心攀缘。无有诸相。究竟平等。唯是一心。说名真如。言真如者。此亦无相。[仁-二+且]是言一切言说中极。以言遣言而已。此上四段。总以真谛破凡情圣解。以显性量。下一段。乃结成实相

[解]要之离一切相。即一切法。离故无相。即故无不相。不得已强名实相

[钞]此乃结成圆中实相也。要之者。以要而言也。离一切相即一切法者。谓上来谈无相者。乃约真谛破凡情圣解相。非破坏俗谛一切法也。不坏俗谛。故非偏真。离情解。故非偏俗。非偏。故是圆义。离故无相即故无不相者。随真故无相。非偏无也。随俗故无不相。非偏有也。不偏二边。故是中道。既是圆中。亦是圆真。亦是圆俗也。不得已强名实相者。实相无名。亦无不名。强安名唤作实相也。初明性量无相竟

△二明性体圆成。言性体者。统摄量具也。言圆成者。乃显众生之本有。诸佛之圆证。圆满成实之体也。此中有三段。初总标。二别显。三总结

[解]实相之体。非寂非照。而复寂而恒照。照而恒寂

[钞]此总标中道性体。双遮二边。双照二谛也。遮照同时。故曰而复。寂照不二。故曰恒寂恒照也。寂者随缘不变之体。即上文性字。照者。不变随缘之用。即上文心字。唯是一心。故曰双遮。具足体用。故双照也。故大佛顶经云。如来藏妙明心元。离即离非。是即非即也。此总标。下八句乃别显。于八句中。前四。但论性德。中二句。性修合论。后二句。唯论修德。言性德者。乃通于六即。修德。有逆修顺作。此唯论顺修。逆修摄在性德中。顺修有因有果。此唯论果。此境乃佛界为缘起故

[解]照而寂。强名常光土。寂而照。强名清净法身

[钞]此二句。明众生现前一念心性。乃如来身土也。常寂光者。本具三德秘藏。常乃法身德。寂触解脱德。光乃般若德。此诸佛所证理体。故为土。土有不动义。故合照而寂也。此句。得寂字。清净法身者。乃自性清净法身。身有随缘义。故合寂而照也。此句重照字

[解]又照寂强名法身。寂照强名报身

[钞]此二句。明心性又是如来法报二身也。上句指寂字。故合法身。取法身无相义故。下句指照字。故合报身。取抽身有相义故。问。前二。句以法身合照字。此二句何以法身合寂。答。法身有随缘无相二义。谓以身土论。让土合寂。不变为体故。今以法报论。让法身合寂。乃报身之体故。此四句。但论性德。下二句。性修合论

[解]又性德寂照名法身。修德照名报身

[钞] 性德者。心性本具之德体也。即指前四句。虽分身土法报。乃理具也。未遇修治之功。未成事用。如金在矿中。未成受用。故若寂若照。总名法身。修德者。乃始觉之智。照本觉之理。惑尽智圆。性德全显。如金出矿。若寂若照。总名报身。下二句。唯论修德也

[解] 又修德照寂名受有身。修德寂照名应化身

[钞] 受用身。乃自受用报身。即四智心品。又名法门身。妙宗云。八万四千陀罗尼为发。第一义为髻。种智为头。慈悲为眼。无漏为鼻。四辩为口。四十不共法为齿。二智为手。如来藏为腹。三三昧为腰。定慧为足。唯独自明了。余人所不见。故合寂也。应化身。乃他受用身。垂形十界。应化一切。故合照也。复次若达前四句。则知众生皆具如来身土智慧德相。若达次二句。虽有理具。要借修显。修显还是性显。若达后二句。则知修德功不唐捐。又此虽明佛界。九亦同彰。此乃别显。下乃总结一心也

[解] 寂照不二。身土不二。性修不二。真应不二。我非实相

[钞] 上来虽分寂照身土。性修真庆。理具事造。同居一念心。故曰不二。此明性体圆成竟

△三明性具遍作。于中有二。初承前启后。二正显

△今初

[解] 实相无二。亦无不二

[钞] 此承前文无二之理。启后文无不二之事。谓此心性。非但无有二相。亦无不二之相也

△二正显

[解] 是故举体作依作正作法作报作自作他乃至能说所说能度所度能信所信能愿所愿。能持所持。能生所生。能赞所赞。无非实相正印之所印也

[钞] 言性具者。谓一切诸法。皆性所本具。性若不具。事何所造。喻如木中具足诸器。而能遍作诸器。若木中不具。则不能作。木能作诸器。则器器皆木。实相作诸法。则法法皆实相也。故大佛顶经云。如来藏元明心妙。即心。即空。即地水火风等也。是故举体作依正者。乃举性体量全体而作。非是少分。无非实相正印之所印者。谓随拈一法。乃至一微法。一芥子。一香。一华。皆是竖穷横遍全体所印之灵文。既皆竖穷横遍。故曰事事无碍。一微既然。则一句洪名。即是竖穷横遍全体而作。故后文云。一声阿弥陀佛。乃木师所证阿耨多罗三藐三菩提法也。既是如来所证。故是大乘经体。实相正印也。故起信论云。大乘者。谓体相用三大。乃诸佛所乘也。明性具遍作竟。五重玄义第二辩体究

△三明宗。天台师有简宗体一科。今录之以便学者。有人言。宗即是体。体即是宗。今所不用。何者宗既是二。体二。体若是二。体即非体。宗若不二。宗即非宗。喻如梁柱是屋之纲维。屋空是梁柱所取。不应以梁柱是屋空。屋空是梁柱。宗体若一。其过如是。宗体异者。则二物孤调。宗非显体之宗。体非宗家之体。宗非体。则邪倒无印。体非宗。则体狭不周。离法性外别有诸法。宗体若异。其过如是。今言不异而异故有宗。不一而一故有体也。今录此文。以显宗体之义。然而用不用皆可。于中分三。初统论宗义。二正明经宗。三结归因果

△今初

[解] 第三明宗。宗是修行要径。会体枢机。而万行之纲领也。提纲则众目张。挈领则襟袖至。故体后应须辩宗

[钞] 此统论辩宗之意。宗如门之枢。弩之机。门之开合则由枢。箭之发动由机。故云会实相体之枢机也。四教皆论要径。皆论枢机。皆论纲领。纲。喻四教之纲。领。喻三忍之衣。藏教以析空观为修行要径。会偏真体之枢机。乃藏教三乘万行之纲领。若提此纲则藏教八法众目皆张。若挈此领。则藏教生法二忍衣襟袖自至。通教以体空观为修行要径。会即真体之枢机。乃通教三乘万行纲领。若提此纲。则通教八法众目皆张。若挈此领。则通生法二忍衣襟袖自至。别教以次第三观。会但中实相体。独菩萨万行。别教八法。次第三忍衣襟袖自至。圆教以一心三观。会圆中实相体。唯如来万行。亦名如来密因。圆教八法。无生法忍为衣。前三是权。后一是实。为实施权。故有四教之别。开权显实。唯有一实。故云会实相体之枢机也。统论宗义竟

△二正明经宗分二。初略标三资。二广释三资

△今初

[解] 此经以信愿持名。为修行之宗要。非信不足启愿。非愿不足导行。非持名妙行。不足满所愿。而证所信。经中先陈依正以生信。次劝发愿以导行。次示持名以径登不退

[钞] 文分二段。初则正标三资。缺一不可。经中下。乃取证也。统论三资。四教皆通。但所信所愿所行则别。藏教以偏真为信愿行。通教以即真为信愿行。别教但中为信愿行。圆教以圆中为信愿行。余非不信。但不逗其机也。此经独以信愿持名为宗之因。净土为宗之果。举因以摄果。故以信愿持名为宗要。余非不信。但不合时宜。又是竖出。圆教虽横。但接上根。独此经合时。合机。又是横超。又是三根普摄。四教并诠。又是宗要中之宗要也

△二广释三资二。初总标。二别释

△今初

[解] 信则信自。信他。信因。信果。信事。信理。愿则厌离娑婆。欣求极乐。行则执持名号。一心不乱

△二别释三。初释六信。二释二门。三释妙行。初又六。初信自至六信理

△今初

[解] 信自者。信我现前一念之心。本非肉团。亦非缘影。竖无初后。横绝边涯。终日随缘。终日不变。十方虚空微尘国土。元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑苟一念回心。决定得生自心木具极乐。更无疑虑是名信自

[钞] 此六信中。有能有所。此信自者。正明一念能信之信心所。故曰信自。乃以心性为自。乃即他之自。即境之心。非缘影之妄想也。下五信。乃所信也。此信心所。亦全法界体。故曰竖穷横遍。唯识论云。此信心所。自性澄清。性净为性。以离过绝非。故曰澄清。竖无横绝。故曰性

净也。肉团者。腹内肉团心。此乃五脏之心脏。乃四大合成假心。第八识之相分。亦浮尘意根也。缘影者。谓攀缘。指能缘见分。影。谓所缘。指相分。八识皆有所缘。此正指第六意识所缘之相分。乃自识所变法尘之影像。故曰缘影。圆觉经云。妄认六尘缘影为自心相。即前文在内在外等。楞严七处征心。尽破此缘影妄想。众生不达能缘所缘义故。无始以来。总指所为能。故曰认贼为子。认影迷头也。大佛顶经云。阿难言。如来现今征心所在。而我以心推穷寻逐。即能推者。我将为心。佛言咄。阿难。此非汝心。阿难白佛。此非我心。当名何等。佛告阿难。此是前尘虚妄相想。惑汝真性。由汝无始至于今生。认贼为子。失汝元常。故受轮转。当看文句。阿难虽曰能推。其实早落所推。以是所了知性故。又五尘落谢之影易知。唯静守空影最难破析。经云。纵灭见闻觉知。内守幽闲。犹为法尘分别影事。我非敕汝执为非心。但汝于心微细揣摩。若离前尘有分别性。即真汝心。（文）心性如镜。能缘见分如镜光。所缘相分如镜影。而有像之影易明。无相之影最难晓。如镜内有像之影易知。有像外还虚空之影。不可不知。此是众生根本无明。不可草草也。竖无初后横绝边涯者。竖穷三际。横遍十方也。法华经云。观彼久远。犹若今日。谓过去尘点劫前事。皆在现前一念之中。未来弟子成佛事。亦在现前一念之中。岂非圣穷。又如迷人所谓非东非南非西非北方向。元只一念迷尘所变。而悟人所谓正东正南正西正北方向。岂非一念悟情所变。可见一念横遍十方。终日随缘终日不变者。谓终日随我法二执之缘。起惑。造业。受报。故有二种生死。而不被二种生死所变。喻如冰水随冷暖之缘。而湿性不改。虚空随明闇之缘。而空性不变也。十方虚空微尘国土。元我一念心中所现物者。正谓一念迷悟之情。所变东南西北方相。谓迷情现同居。悟情现方便。实报。寂光也。大佛顶经云。空生大觉中。如海一沤发。有漏微尘国。皆依空所生。沤灭空本无。况复诸三有。又云。十方虚空。生汝心内。犹如片云点太清里。昏迷倒惑者。昏谓无明。即我法二执。迷谓真中二迷。倒谓凡圣八倒。惑谓五住地惑。因我执故。迷于真谛。则有凡夫四倒。起见思二惑。因法执故。迷于中谛。则有圣人四倒。起尘沙。无明。由此故有二种生死也。苟一念回心。决定得生自心本具极乐者。若约四教观行回心。则生四种秽土。今念佛回心。则横超西方净土。谓若执持名号。至事一心不乱。则一念我执心回。决定得生无我心中。本具方便同居二种极乐。若至理一心不乱。则一念法执心回。决定得生无法心中。本具寂光实报二种极乐。如此判者。于理决定。于事无疑。是曰信自。初信自竟

△二信他

[解] 信和暹释迦如来。决无诳语。弥陀世尊决无虚愿六方诸佛广长舌。决无二言随顺诸佛真实教诲。决志求生。更无疑惑。是名信他

△三信因

[解] 信因者。深信散乱称名犹为成佛种子。况一心不乱。安得不生净土。是名信因

△四信果

[解] 信果者。深信净土诸菩萨聚会。皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜种豆得豆。亦如影必随形响必应声。决无虚弃是名信果

△五信事

[解] 信事者。深信只今现前一念不可尽故。依心所现十方世界亦不可尽。实有极乐国。在十

万亿土外。最极清净庄严。不同庄生寓言。是名信事

[钞] 现前一念不可尽者。竖穷横遍故。依心所现十方世界亦不可尽者。若依一念我执心。则现同居世界。若依善心。则现善世界。谓三善道。若依恶心。则现恶世界。谓三恶道。此总喻迷人所见方相。亦竖穷横遍。故不可尽也。若依一念法执心。则现方便世界。实报世界。法执有轻重。无明有厚薄。故方便分九人。实报有四十二人。所见不同。此总喻悟人所见方相。亦竖穷横遍。故不可尽。若依无执之心。则现寂光世界。亦无竖可穷无横可遍。是名真竖穷横遍也。故前文云。竖无初后。横绝边涯。喻如非迷非悟人。原无竖横可辩别也。实有极乐国。在十万亿土外者。谓上来所说四土。唯依心所现。心实有故。国土亦实有。故极乐实有四土。在十万亿土外也。最极清净庄严者。四土圆融故。庄生。即庄子。姓庄。名周。寓言者。即南华经。寓者。寄也。托也。即托彼说此之语。虽有是名。原无其事。如云。有人名混沌。生而无七窍。人怜而凿之。七窍有而混沌死矣。如此。则虽有是名。实无其人。佛说西方极乐世界。的确是有。故不同彼寓言也。信事事竟

△六信理分二。初明心性无外。二明事事无碍

△今初

[解] 信理者。深信十万亿土。实不出我今现前介尔一念心外以吾现前一念心性实无外故

[钞] 此心性无外。亦是境性无外。心境无二性故。介尔者。生无生论云。念佛之心。至微至劣。故称介尔。以吾下。明不出心外所以也。以此一念虽然微劣。乃法界全体。本自竖穷横遍。实无有外。故曰不出也。初明心性无外竟

△二明事事无碍

[解] 又深信西方依正主伴。皆吾同前一念心中所现影。全事即理。全妄即真。全修即性。全他即自。我心遍故。佛心亦遍。一切众生心性亦遍譬如一室千灯。光光瓦遍。重重交摄。不相妨碍。是名信理

[钞] 文分二段。初正明譬如下喻显。正明具四法界。一念。即理法界。影。即事法界。全事即理等。即理事无碍法界。我心遍故等。乃事事无碍法界也。亦显心佛众生三无差别也依。谓依报。即四土庄严。正。乃正报。即四土主伴。主即。弥陀三身。伴乃人民等也。影者。从喻得名。谓此一念心性有四化发。依正主伴用相分。如镜中之影。一念乃见分。如镜光。心乃自证分。如镜面。性乃证自证分。如镜铜。四分唯是一心。故曰全事即理等也。合事即理者。全相分之事。即内三分之理。喻如全镜影。即镜铜也。全妄即真者。全见相二分之妄。即内二分之真。见相二分。乃依他起性。依他如幻故。喻如镜光镜影。即镜面故。全修即性者。全三分之修德。即证自证分之性德。喻如镜影。镜光镜面。即镜铜故。全他即自者。谓非唯我之相分。乃我心现。即佛菩萨等相分。亦我心现。谓共相识现也。共相识者。依报乃共中共。正报乃不共中共。故曰我心遍故也。我心遍故等者。谓我心王心所遍四土。佛心王心所亦遍四土。一切众生心王心所亦遍四土。此约全境即心。故曰我心遍故等也。若约全心即境。则又曰我境遍故。佛境亦遍。一切众生境性亦遍。喻如饿鬼所见之火。即人见之水。亦即天人所见琉璃。故曰事事无碍也。譬如一室千灯者。喻显事事无碍也。一室。喻依报相似发。千灯。喻正报相分。即佛身我身众生身等。光。喻不

变随缘之心。室中虚。喻随缘不变之性。光光互遍。喻佛相分上。有我心所变相分。我相分上。又有众生心所变相分。众生相分上。又有佛心所变相分。佛相分。乃寂光土。众生相分。且指实报土。及方便土。我相分。且指同居土。四土同在一处。故曰重重交摄。不相妨碍。又四土同在一处。故曰同居。四土皆为众生建立。则又同一方便。四土皆是实行所感。则又同为实报。四土唯是一心。则又唯一寂光。故后文云。同居净境。真俗圆融。不可取量。如此信者。方为信理。初释六信竟

△二释二门分二。初正明二门。二明取舍事理

△今初

[解] 如此信己。则娑婆即自心所感之穢。而自心净。理应厌离极乐即自心所感之净。而自心净。理应欣求

[钞] 此正明愿之欣厌二门也。此二门有横有竖。夫愿者。四种宏誓也。四宏而依四谛而发。依苦谛。则曰众生无边誓愿度。依集谛。则曰烦恼无尽誓愿断。依道谛。则曰法门无量誓愿学。依灭谛。则曰佛道无上誓愿成。前二誓。乃厌离门。后二誓。乃欣求门。四谛通四教。故四宏亦通四教。此则竖论。今净土横论也。谓一厌离一切厌离。则娑婆四土圆舍。一欣求一切欣求。则极乐四土圆取。圆舍则五住地惑。不断而断。圆取则四教佛果。不成而成。故后文云。圆见三身。圆证三不退等也。如此信己者。依信启愿也。既信国土皆依心现。则知娑婆四种穢土。乃依自己本无之穢心所感。谓见思穢。尘沙穢。无明穢。然而既果一无之穢。理当厌离。非出分外。又知极乐四种净土。乃依自己本有之净心所感。谓增上善业。感同居净。即空观智。感方便净。妙假观智。感实报净。即中观智。感寂光净。然而既是本有之净。理当欣求。亦非出分外也。初正明二门竟

△二明取舍事理分二。初正明二破执

△今初

[解] 厌穢须舍至究竟。方无可舍。欣净须取至究竟。方无可取。故妙宗云。取舍若极。与不取舍。亦非异辙

[钞] 文分二节。初正明。妙宗下引证。夫取舍者。乃以道谛止观之功。取其灭谛。舍其苦集二谛也。四教皆论取舍。而前三是权。置而不论。今约圆教。须论六即。故云舍至究竟。取至究竟等也。然究竟二字。亦有二义。若论六即。须至妙觉。修德毕功。性德圆显。取舍情空。故曰方无。此乃竖论。若净土门横论者。[仁-二+且]得往生净土。便名究竟。以娑婆之穢已究竟舍。净土之净便究竟取。以圆净寂光。圆登妙觉故。故后文明愿中云。以下凡众生。于念不退中。超尽四十一因位也。此犹事论。若再理论者。岂止往生。然正当念佛时。一念相应。一念究竟。念念相应。念念究竟也。妙宗引证者。妙宗钞问云。至理微妙。不垢不净。无取无舍。今立垢净。令人取舍。既乖妙理。即非上乘。故答云。取舍若极。与不取舍。亦非异辙。此执别以难圆也。若约圆教。则一取一舍。无非妙理也。彻者。车路也。正明竟

△二破执

[解] 设兴人事取舍。但尚不取不舍。即执理废事。既废于事。理亦不圆。若达全事即理。则取亦即理。舍亦即理。一取一舍。无非法界。故次信而明愿也

[钞] 世有一类修行人。虽亦念人旨。而发愿求生。多是执偏理者也。却不知尚理。已是取理。不愿求生。已是舍事。取舍宛然。何谓不取舍也。若达事事无碍。信手拈出。无百百事。全体是理。故曰取亦即理舍亦即理。一取一舍。无非事事无碍法界。故次信事事无碍法界。而明取舍之愿也。二释二门交

△三释妙行分二。初正明行妙。二校量行妙

△今初

[解] 言执名号。一心不乱者。名以召德。德不可思议。故名号亦不可思议。名号功德不可思议。故使散称为佛种。执持登不退也

[钞] 名以召德也。名。谓假名。乃实德。乃实德。召者。以名相呼也。德不可思议者。谓阿弥陀佛功德。原不可心思。不可思方也。实德既不可思议。故佛不假名亦不可思议。假名不思议。方知吾人心性本不可思议。性性不可思议。故使散称为成佛种子。若能执持一心不乱。定登不退之位也。初正明行妙竟

△二校量行妙分二。初示诸行劣。二独显持名妙

△今初

[解] 然诸经示净土行。万别千差。如观像。观想。礼拜。供养。五悔。六念等。一一行成。皆生净土

[钞] 观像。即般舟三昧经。观想。即十六观经。礼拜供养五悔。即普贤行愿品。十大愿王。谓一者礼敬诸佛。二者称赞如来。三者广修供养。四者忏悔业障。五者随喜功德。六者请转法轮。七者请佛住世。八者常随佛学。九者恒顺众生。十者普皆回向。六念者。一者念佛。慈悲导师。二者念法。三世佛母。三者念僧。人天福田。四者念天。长寿安乐。五者念戒。清净身心。六者念施。普济贫穷。十六观经云。有三种众生。当得往生。一者慈心不杀。具诸戒行。二者读诵大乘方等经典。三者修行六念。回向发愿。具此功德。乃至七日。即得往生。然此诸行。全在回向。发愿求生。但得求生。即是念佛也。此诸法门。收机不广。下手不易。故劣于持名。然执持名号者。亦不可缺此诸行也。初示诸行劣竟

△二独显持名妙

[解] 唯持名一法。收机最广。下手最易。故释迦慈尊。无问自说特向大智舍利弗拈出。可谓方便中第一方便。了义中无上了义圆顿中最极圆顿。故云清珠投于浊水。浊水不得不清。佛号投于乱心。乱心不得不佛也

[钞] 执持名号。有三种妙。收机广。下手易。乃事妙。第一方便等三句。乃理妙。又有圆收诸行。乃至三观十乘。七科道品。无量法门。乃为圆妙。具此三妙。独为胜妙也。第一方便者。以念念即佛故。不落三乘诸行。无上了义者。以念念即佛故。了义。谓显了第一义谛。佛。即无上

第一义谛。最极圆顿者。以念念即佛故。不落渐次。清珠者。水清珠也。此珠有清水之功。故佛号有成佛之功也。三释妙行竟。第二正明经宗竟

△三结归因果

[解] 信愿持者。以为一乘真因。四种净土。以为一乘妙果。举因果则果必随之。故以信愿持名。为经正宗。其四种净土之相。详在妙宗钞。及梵纲玄义。兹不具述。俟后释依正文中。当略示耳

[钞] 法华玄义。以一乘因果为宗。故此结归因果也。大科第三明宗竟

△四明力用分三。初总标力用。二别明力用。三较判力用

△今初

[解] 第四明力用。此经以往生不退为力用

[钞] 力用。此经功德也。力者。言功。用者。言德。此经以往生为功。不退为德。经云。众生生者。皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇说。乃此经大力用也。总标力用竟

△二别明力用分二。初往生四相二不退四义初又二。初总标二别

△今初

[解] 往生有四土。各论九品。且略明得生四土之相

[钞] 四土者。一凡圣同居土。二方便有余土。三宝报无障碍土。四常寂光。此四土净秽横竖二义。释在后文。今略释名义。一凡圣同居者。若约此土。则有三界。九地。二十五有。本是凡夫有漏善。不善不动业。之所招感。而圣人亦复同居。其同居者有二种圣。一实。二权。实。谓已证三乘果。未入涅槃者。权谓上三土示现来者。以此二圣。与凡杂居。故曰凡圣同居也。若约净土则不然。凡夫纯是念佛得生者。则非有漏业。但有人天。无四恶趣。无四空天。外道天。及魔王天。纯入正定聚。无不定聚。及邪定聚。但见思未尽。且名凡夫耳。圣人亦有权实。可知。二方便有余者。若约此土。出三界外。三乘圣众。修方便道之所游居。但离分段。未免变易。但尽见思。未除别惑。故名有余。有九人生于此土。谓藏二乘。通三乘。别三贤。圆十信。若约净土。则但出娑婆三界。不有极乐同居。圆离二死。圆断五住。九人之中。纯是菩萨。虽有声闻。而非定性。但断同惑。名曰声闻。由其别惑未尽。且名方便有余土耳。三实报无障碍者。由于全性起修。称性所感真实果报。色心自在。尘刹互含。四十一位菩萨之所游居。身能现土。土亦现身。不违法性。称性庄严。具如华严法界安立海也。四常寂光土者。即如来所证三德秘藏。常即法身。寂即解脱。光即般若。又三德皆常。性无迁故。三德皆寂。离尘劳故。三德皆光。极明净故。乃清淨法身所居。约智名身。约理名土。身土一如。非有二相。此无各各别异之致。而实遍周别异界中。以别异界。离此别无安立处故。各论九品者。同居以见思二惑分九品。方便以尘沙惑分九品。实报寂光以无明分九品也。初总标竟

△二别显

[解] 若执持名号。未断见思。随其或散或定。于同居土分三辈九品

[钞] 此是同居土往生相也。见思者。见乃五利使。思乃五钝使。五利使者。一谓身见。即妄认四大为身。二边见。谓断常二边。不了此身本来无我。故起二边之见。三邪见。拨无善恶因果等。四戒取。谓虽不拨因果。然而非因计因。不达正因。即牛狗等戒。乃至佛弟子执著戒相。不了我空。亦戒取摄。五见取。谓非果汁果。即四禅四空无想等。以为涅槃。五钝使者。谓贪嗔痴慢疑也。皆称为使者。乃心所使也。八识为王。此乃王之所使也。此乃总论。若别论。则约三界历四谛。则有八十八见惑。思惑约九地。则有八十一品。当看法数。此非所要。故不录之。若论竖出三界。必要惑尽。此则横出三界。带业往生也。或散或定者。散。即名字位。定。乃观行位也。三辈。谓上中下。九品。即三三共九品也

[解] 若持至事一心不乱。见思任运先落。则生方便有余净土

[钞] 事一心不乱者。我执空。不为见思所乱。见思任运先落者。证入相似位也。行人意在念佛。无意断或。法执细故后断。我执粗故先落也。则生方便净土者。从此同居藏土。横超极乐方便净土也

[解] 若至理一心不乱。豁破无明一品。乃至四十一品。则生实报庄严净土。亦分证常寂光土

[钞] 理一心不乱者。从事一心不乱。亲见中道实相。不为二边法执所乱也。无明者。愚痴也。愚于二边。不达实相。故曰无明若破一品。则入初发心住。若至四十一品。则证圆等觉。皆分证位。则生实报庄严净土者。谓从此同居藏土。横超极乐实报净土也。亦分证常寂光土者。约所证论。名常寂光土也。即此土马鸣。龙树。智者。永明。是其人也。

[解] 若无明断尽。则是上上实报。究竟寂光也

[钞] 上上实报者。实报土上上上品也。究竟寂光者。登圆妙觉。究竟三德秘藏也。前三土皆言往生。此则言是者。前是因位。无明未尽。乃至等觉皆有生。所以文殊普贤善财等。皆发愿求生。今是果位永断无明。故曰则是也。往生四相竟

△二不退四义。若论不退。但有三种。今多一毕竟不退。为显佛号功德。佛界缘起功德。不可思议也。又三种不退。四教皆通。然有纵有夺。若论纵议。四教各三。若夺而论之。藏通二教。但有位不退。别十向则证。行不退。登地则证念不退。圆初住则圆证三不退。则与净土门中带业往生者。齐也

[解] 不退有四义。一念不退。破无明。显佛性。径生实报。分证寂光

[钞] 念不退者。谓念念流入觉海。亦名同生性。同证法身故。破无明显佛性者。谓以中观智。破根本无明。显三种佛性。法身显。乃正因佛性。般若证。乃了因佛性。解脱得。乃缘因佛性。又名三心圆发。三德圆证。开佛知见

[解] 二行不退。见思既落。尘沙亦破。生方便土。进趋极果

[钞] 行不退者。谓恒度生。不堕二乘地也。尘沙亦破。尘沙。乃二乘法执。以此法执。障于化道。化道多故。犹如尘沙。故修假观。正破此惑。此惑尽故。道种智成。故恒度生。不堕二。乘

地也

[解]三位不退。带业往生。在同居士。莲华托质。永离退缘

[钞]位不退者。若论此土。则要见思惑空。证二乘果。不堕凡夫之地。名位不退。今念佛门中。挟带无量劫业善恶二业。从此同居藏土。横超极乐同居净土。七宝池中。莲华化生也。永离退缘者。谓常见佛。永离念退缘。常闻法。永离行退缘。常与补处俱。永离位退缘。故后文云。事是大因缘。理是秘密藏。故为圆证三不退也。下文正判较此位力用也

[解]四毕竟不退。不论至心散心。用心无心。或解不解。但弥陀名号。或六方佛名。此经名字。一经于耳。假使千万劫后。毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓。远近皆丧。食少金刚。决定不消也

[钞]此别显佛号功德。不可思议也。一经一耳。经者历也。毕竟因斯度脱者。如佛世一老人也。涂毒毒鼓。乃波斯匿王所有。用以出征。鼓上涂毒。阵上鸣之。自军有解毒法。彼军则无。闻声皆丧。此喻证果不虚。食少金刚。决定不消。喻佛种不虚也。第二别明力用竟

△三较判力用有三段。初指出力用。二正判力用。三较量力用。此三段之意。如官家断案。先审定其过。二乃案律治罪。三则较量其轻重。好令人心伏。若如此断。乃成不可改铁案。不然。则成瞎眼官也

[解]复次只带业生同居净。证位不退者。皆与补处俱。亦皆一生必补佛位

[钞]只带业生同居净。证位不退者。乃指出其人也。只者。始也。谓不断上三土力用。但判同居土中。始带业往生。证位不退者也。即张钟馗等也。皆与下。指出纳中所示二种力用也。一者皆与补处俱。经云。众生闻者。应当发愿。愿生彼国。得与如是诸上善人。俱会一处。二者亦皆一生必补佛位。经云。众生生者。皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。当详读后注。非但张钟馗等。乃至鸚鵡八哥等。亦如是也。此如审定其过也

[解]夫上善一处。是生同居。即已横生上三土。一生补佛。是位不退。即已圆证三不退

[钞]此乃正判力用也。谓第一上善俱会。乃横土义。第二一生补佛。乃圆证三不退义。既横生四土。圆证不退。则圆转五浊。圆断五住。圆修万行。圆建立众生。圆自在庄严。一切圆义。自在其中。当细看后注。带业往生者尚然。况上三土也。此非但往生者如是。乃行人念佛时。念念成就如是功德也。此用要解眼目不可不知也。此如案律问罪

[解]如斯力用。乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因。仅为出尘阶渐。生生不退。始可期于佛阶者。不可同日语矣。宗教之士。如何勿思

[钞]此较量力用也。文有二节。初与教中较量。二与宗门较量。千经万论。不出五时。五时中唯有华严。法华。明一生成佛。华严成佛。看后文自知。法华则龙女一人。净土则非是算数所能知之。故曰所未曾有也。较彼顿悟正因者。乃与宗门较量。汾山文云。可中顿悟正因。便是出尘阶渐。生生若能不退。佛阶决定可期。上句明不能横生上三土。下句显不能圆证三不退。夫顿悟。则非渐悟也。正因则非邪因也。渐悟尚少。况顿悟。又况顿悟正因佛性。就便顿悟佛性。也仅为出尘阶渐。始入名字位中。何若念佛横生四土也。生生不退者。非但今生不退。要保生生不

退。始入观。行相似等位。而能成佛有期。何若七日功成。一生净土。则便圆证三不退也。不可同日语者。力用不齐也。第三较判力用竟。大科第四明力用竟

△五明教相

[解]五教相。此大乘菩萨藏摄。又是无问自说。彻底大慈之所加持。能令末法多障有情。依斯径登不退。故当来经法灭尽。特留此经住世百年。广度含识。阿伽陀药。万病总持。绝待圆融。不可思议。华严奥藏。法华秘髓。一切诸佛之心要。菩萨万行之司南。皆不出于此矣。欲广叹述。穷劫莫尽。智者自当知之

[钞]教者。圣人被下之慈训。相者。教中所诠法相。教海汪洋。非此所要。恐繁不录。但随文消释。打通关节耳。大乘菩萨藏摄者。观经疏玄义云。大乘方等教摄。二藏明义。菩萨藏收。(文)夫藏通二教。不闻他方佛名。今言西方。信非藏通。横生四土。圆证三不退。一生成佛。又非别教。可知是圆顿大乘。无问自说。乃十分教中无问自说教。彻底大慈。乃无缘大慈加被摄持。末法者。佛法有三时。谓佛灭度后五百年为正法。又一千年为像法。又一万年为末法。此正当其末法也。多障者。五停心观云。多障有情念佛观。正治业障报障烦恼障也。大无量寿经云。当来经法灭后。特留此经住世百年。广度含识。梵云阿伽陀。此云普去。谓普治一切病。故云总持。一句佛号。普治娑婆四土诸病。故曰总持。绝待圆融者。唯佛界为缘起。故曰绝待。三根普摄。故曰圆融。华严奥藏者。后文云。华严所禀。却在此经。故曰奥藏。法华秘髓者。经云。[仁二+且]有闻法者。无一不成佛。此则念佛者。无一不成佛者。诸佛心要。即此一念心性。万行司南。亦此一念心性。故曰法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体是法界也。司南。即指南针也。法界本无尽。故叹述莫尽也。第五教相竟。解经科中。第一五重玄经竟

△二正解经文○入文分三初序分二正宗分三流通分此三名初善中善后善序如首。五官具存。正宗如身。脏腑无阙流通如手足。运行不滞。故智者释法华。初一品皆为序。后十一品半皆为流通。又一时迹本二门。各分三段。则法师等五品。皆为迹门流通。盖序必提一经之纲。则法施不壅。关系非小。后人不达。见经文。稍涉义理。便判入正宗。致序及流通。仅存故套。安所称初语亦善。后语亦善也哉

[钞]序正流通三分。创自道安法师。前代讲演。但随文消义。未敢分判。后道安在襄阳。始三科分释。科者。段落。众心不肯。唐玄奘法师。东传亲光菩萨佛地经论。亦分三分。初教起因缘分。二圣教所说分。三依教奉行分。后人称弥天高判。今古同遵。分经雅合于亲光。后皆遵之。此三名下。明分科意。有三段。初明三科之要。二故智者下。引证。三盖序必下。责今也。此因三科分文。与古不同。故首明三科皆要。智者。乃天台智者大师。名智顓。字德安。姓陈颖川人。母孕时。梦五色彩烟萦怀。及诞。光明烛室。目有重瞳。卧必合掌。坐必向西。十八岁出家。诵法华经。诣光州大苏山。礼慧思大师。思一见曰。昔日灵山同听法华。今复遇矣。即示普贤道场。顓于此行法华三昧。诵经至药王品。是真精进。是真法供养。寂然入定。见灵山一会。俨然未散。得一旋陀罗尼。后讲法华等经。坐脱于石夺寺。寿六十七岁。讲法华经二十八品。初品。为序分。方便品。至十七分别功德品十九行偈。名正宗分。从后尽经。名流通分。又一时者。谓初次讲在陈朝祯明元年。于金陵光宅寿讲。二次在隋朝开皇十三年。于荆州玉泉山讲。迹本二门者。谓前十四品。乃迹门开权显实。迹者。乃如来示现成佛之迹。开权显实。谓开三乘之权教。显一乘之实理。后十四品。乃本门开近显远。本者。乃如来坐点劫根本成佛之实事。开近显远。乃

开如来之近寿。显本地之远寿也。各分三段。谓自方便品。至授学无学人记品。为迹门正宗。法师品。到乐行品。乃迹门流通。自涌出品。至弥勒菩萨已问斯事。佛今答之。为本门发起序。从佛告阿逸多。至分别功德品偈。为本门正宗。引后尽为流通。盖序下。责后人之不达也

△初序分。二初通序。二别序

[钞]此二序。各具四名。谓通序。别序。证信。发起。经后序。经前序。自序。他序也。通序者。诸经皆用六种成就。谓如是。乃信成就。我闻乃闻成就。一时。乃时成就。佛乃主成就。舍卫国。乃处成就。千二百等。乃众成就。言成就者。此六种缺一不可。故曰成就。诸经皆具。故曰通序。又名经后序。阿难尊者集经时序入故。又名证信序。谓有此六种。信是佛说。若无六种。便是外道经也。又名自序。谓佛临涅槃。阿难问佛。一切经首。当安何语。佛示云。如是我闻等。故曰自序。言别序者。别在一经故。又名经前序。在正说之前故。又名发起序。发起因缘故。又名他序。经家序入矿

△初中二。初标法会时处。二引大众同闻

△今初

[钞]于中有经文。有疏义。先消经文。消文之法。详略随宜。疏中意在于要。故删详取要。今为学者。略取佛顶文殊句。为梗概。若欲详者。当阅全文。恐繁不录

如是我闻。一时。佛在舍卫国。祇树给孤独园

[钞]佛顶文句云。如是者。指法之辞。通指下文之言。亦信顺之义。大凡信者则言如是。不信者则言不如是。今言如是。即显信顺也。我者。阿难自称。此非外道妄计之我。亦非凡夫妄执之我。乃深达八自在我也。闻者。耳根发耳识。能达音声现量体性也。一时者。机应相符。说听终竟。总名一时。佛者。自觉。觉他。觉行圆满。即娑婆教主。释迦牟尼。在者。示迹此间行住坐卧。总名为在。舍卫国者。或云室罗筏城。梵音楚夏不同。此翻丰德。亦翻闻物。谓国丰四德。多闻。解脱。财宝。五欲。故曰丰德。以此四德远闻他方。故曰闻物。祇树给孤独园者。祇陀太子之树。给孤长者之园也。此消经文

△疏中分二。初总标。二别释

△今初

[解]如是。标信顺。我闻。标师承。一时。标机感。佛。标教主。舍卫等。标说经处也

[钞]标者。表显也。信顺者。谓顺于信心。则言如是也。又有偏真信顺。即真信顺。次第信顺。圆顿信顺今乃圆顿信顺也。师承者。承。谓承受。谓亲从佛闻也。又从化佛闻。从应佛闻。从报佛闻。从法佛闻。机感者。谓时无实法。东西正朔不同。故但标机感。又分四教机感。教主者。四教说法之主也。说经处者。谓化佛则同居处。应佛则方便处。报佛则实报处。法佛则寂光处。问。舍卫国。乃岂非土弹丸之地。何得通论四土。释迦乃化身。何等通论四佛。阿难。乃有学声闻。何得通论四教耶。答。即此舍卫国。便是寂光净土。即此化佛。便是法佛。即是阿难。便是法身大士。但众生业感未尽。所见不同耳。故像法决疑经云。一切大众所见不同。或见娑罗林

地。悉是土砂草木石壁。或见七宝清净庄严。或见是三世诸佛所游成处。或见是不可思议诸佛境界。或见如来丈六之身。或见小身大身。或见在莲华台。为千百亿释迦说心地门。或见身同虚空。遍于法界。无有分别。又正法念处经。明三阿难。一阿难陀。此云欢喜。持小乘藏。二阿难跋陀。此云欢喜贤。持杂藏。三阿难娑伽。此云欢喜海。持佛藏。阿含经有典藏阿难。持菩萨藏。盖指一人具四德。持四法门耳。空王佛所同时发心。方便示为传法之人。何所不能也。又如是我闻等。具四悉檀。三世诸佛经初。皆安如是我闻等。佛佛道同。不与世诤。世界悉檀。大论云。举时方令人生信。为人悉檀。对破外道阿欧二字。不如不是。对治悉檀。（阿欧。此云有无。谓外道经书前。皆安阿欧二字。标其所计不出有无二见。部内所言。不出所计也）信顺者。信则所闻理会。顺则师资道成。第一义悉檀也。此总标竟

△二别释

[解] 实相妙理。古今不变。名如。依实相理。念佛求生净土决定无非。曰是

[钞] 总标中虽具四教。而别释唯约圆顿。删敏取要故也。实相妙理者。即现前一念心之自性。即辩体中云。实相无二。亦无不二。是故举体作依作正。乃至能说所说等。无非实相正印。若在此中。则能信所信。能闻所闻。能感所感。能住所住。亦无非实相。故首提曰实相妙理。亦实性。实体。实力。实作等。一一皆实也。古今不变名如者。如者。不变义。实相之体。非古非今。然而古亦实相。今亦实相。不为古今所变。譬如虚空。非明非暗。然而明亦虚空。暗亦虚空。不为明暗所变。故强名曰真如也。依实相理。念佛求生净土。决定无非曰是者。能念实相心。所念实相佛。能求实相信愿。所生实相土。能所同一相。本自无非。强名曰是。小字批云。悟此者少。真实不多也。世人但知实相无念。而不达无所不念。又但知实相无生。而不达无所不生。今依此无所不念故念佛。无所不生故求生也

[解] 实相非我非无我。阿难不坏假名。故仍称我。耳根发耳识。亲聆圆音。如空印空名闻钞实相离戏论。故非凡夫之有我。又非二乘之无我也。阿难不坏假名者。有三种我。谓我见。我慢。及名字我。阿难但坏我见。我慢。不坏名字我。故仍然称我。耳根发耳识者。有二种耳根。谓浮尘根。即外之粗相。乃第八识疏相分。二胜义根。即内之细相。乃第八识亲相分。耳识依此胜义根发也。亲聆圆音者。谓亲闻于佛也。亲聆。乃耳识见分。圆音。乃耳识相分。托佛本质自变相分。乃亲所缘缘。故曰亲聆也。如空印空者。见分无相故如空。相分无生故亦如空。二分唯是一心。云何于中有是非是。故曰如空印空也

[解] 时无实法。以师资道合。说听周是。名一时

[钞] 时无实法者。无实体可指也。但依色心等法假立。即此无实之实。即实相也。又长短无定。循业发现。如三更之梦。已办二十年事。洞中七日。世上已过千年。延种不定。故曰无实。以佛之教。弟子之资相扣。从如是我闻。至作礼而去。总名一时

[解] 自觉。觉他。觉行圆满。人天大师。名佛

[钞] 疏中略释在字。今补出。佛顶文句云。行住坐卧。通名为在。在。即是住。今当以住释在。有四住。谓天住。梵住。圣住。佛住。佛为能住。四法为所住。法为能住。舍卫国等乃为所住也

[解]。此云闻物。中印度大国之名。波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀。此云战胜。匿王大臣名须达多。此云给孤独。给孤独长者布金买太子园。供佛及僧。祇陀感叹。施余未布少地。故并名祇树给孤独园也

[钞]中印度者。即中天竺。名义集云。旧云身竺。或云贤豆。今从正音。宜云印度。此云月邦。谓圣贤御物。如月照临。故谓印度。波斯匿者。此云胜军王。军为胜余国故。祇陀。此云战胜。谓匿王出兵得胜时生。故云战胜。给孤独长者布金买园者。王舍城有长者。名珊檀那。须达多长者与之交友。一日为儿娉妇。至其家。见其忙乱异常。因问其故。珊檀那云。明晨请佛斋僧。今预辨其供耳。须达云。何者名佛耶。珊檀那云。汝不知耶。净饭王太子悉达。雪山学道。证得阿耨多罗三藐三菩提。三十二相。八十种好。具足三明。及八解脱。十八不共。十力。四无所畏。有一千二百五十弟子。现在城外物园精舍说法。须达闻佛。身毛皆竖。叹喜踊跃。睡不安枕。忽睹天亮。便起出城。行之不远。天忽黑暗。遂疑云。莫非妖邪惑我耶。忽闻空中有神告曰。汝善自前行。莫得迟缓。前行一步功德。胜过七车七宝布施。须达前行未远。见如来金色晃耀。巍巍堂堂。在竹园林外经行。忽见一人。绕佛三匝。礼佛三拜。须达亦绕佛三匝。礼佛三拜。佛为说法。即证初果。便请世尊来年至舍卫国说法。佛云。来年已受瓶沙王请。复请后年。世尊应许。复问舍卫城外。可有园林茂胜。远离烦闹。可容我千众处所否。须达云。但愿世尊不弃。自当办之。须达回国。沿途宣告。以至本国。遍想无好处所。唯太子园可容千众。园林茂好。围一由旬。但太子非卖园人。来日至太子所。为说买园之事。太子戏之曰。汝以金布满园地。我便卖之。须达果如其言。以金布地。布之将完。太子闻说须达布园以至将终。太子遂异。亲至园所。见金遍满。唯乘一小角。遂问须达曰。汝未布满。我园不卖也。须达曰。非谓不布。乃筹量用金多少耳。太子见须达并无一念退志。遂问其因。须达称赞如来功德。智慧。相貌威神。不可思议。我已请佛后年至国说法。故我买园。供佛及僧。太子感叹不已云。既然如是。汝我二人共成此举。此未布余地。及一切树木。作我所施。故并云祇树给孤独园也。经文初标法会时处竟

△二引大众同闻三。初声闻众。二菩萨众。三天人众

[钞]引大众同闻者。谓非一人独闻。故引大众同闻。六种成就。此乃众成就也。声闻有二种。一小乘声闻。谓闻佛四谛音声而悟道者。二大乘声闻。法华云。以佛道声。令一切闻也。菩萨者。正云菩提萨埵。此方好略。故但云菩萨。此翻觉有情。有二释。若约自行。谓虽然觉悟。而情念未尽。故曰觉有情。若约化他。则谓觉悟有情也。此三众。总摄如来七众弟子。谓比丘。比丘尼。式叉摩那。沙弥。沙弥尼。优婆塞。优婆夷。此七众。又分大乘小乘。则有十四众。十四众中。又各分四众。一发起众。谓发起玄化者。二当机众。谓闻法得益者。三影响众。谓带果行因者。四结缘众。结缘成种者。如法华经。大通智胜佛。王子覆讲。即彼时发起众。闻法得道。即彼时当机。闻法未度。而世世相值。即彼时结缘众。彼佛既尔。今佛亦然。四个十四。则有五十六众。故曰大众同闻也

[解]声闻居首者。出世相故。常随从故。佛法赖僧传故。菩萨居中者。相不定故。不常随故。表中道义故。天人列后者。世间相故。凡圣品杂故。外护职故

[钞]此明列众所以也。问。声闻乃小乘何竟先列。菩萨乃大乘何意在次。故云声闻居首者。云云也。出世相故者。谓剃除须发。圆顶方袍。表出世间贤圣幢相故也。常随从者。此一千二百。先得道者。常随于佛。表师德故。佛法赖僧传者。将来佛法二宝。赖僧宝以弘传故。菩萨居中

相不定者。菩萨有出家菩萨。有在家菩萨。有此土受生菩萨。有他方应来菩萨。故相不定也。不常随者。菩萨以利生为务。此方有益则随。此处无益则不随。表中道者。声闻欣涅槃。天人乐生死。菩萨不偏。故表中道也。天人列后表世间相者。声闻表出世相。今即表世间相。品杂者。其中天龙八部。多是菩萨应世也。外护职者。声闻为内护。天人为外护也

△初声闻众又三。初明类标数。二表位叹德。三列上首名

△今初

与大比丘僧。千二百五十人俱

[钞]与者。共也。释论以七一解共。谓一时。一处。一戒。一心。一见。一道。一解脱也。约四教。则藏一七一。谓同感佛时。同鹿苑处。同别解脱戒。同一切智。同无漏正见。同道品。同涅槃。通二七一。分利钝故。别无量七一。自行化他故。圆一七一。发心毕竟二不别故。大者。梵云摩诃。此云大多胜。天王大人所敬。故言大。(梵王陈如。帝释师迦叶)通内外典。识解多。故言多。出九十五知见上。故言胜。今言大者。即摄多胜。千二百五十人者。本是法身大士。迹来辅佛行化。引凡入圣。先示作爱见外道。欲引乳入酪。又示作三藏一千二百五。引酪入酥。又作方等般若一千二百五。引酥入醍醐又作法华一千二百五。今引染归净。又作净土一千二百五也

△疏中分二。初明类。二类数。初又二。初总标。二别释

△今初

[解]大比丘。受具足戒出家人也

[钞]具足戒者。具足三谛戒也。智度论有十种戒。谓一不缺戒。若犯根本。缺坏不任。不犯则名不缺。二不破戒。若犯僧残。如器残破。不犯则名不破。三不穿戒。若犯舍堕。如器穿漏。不犯则名不穿。四不杂戒。念破戒事。名之为杂。不念则名不杂。五随道戒初果随顺谛理。自然无犯。六无著戒。二乘见思已尽。无所染著。七自在戒。菩萨化他妙用。得自在故。八智所赞戒。菩萨篇聚无亏。常为智者所赞。九随定戒。住定现仪。任运常静。自然无犯。十具足戒。用中道。慧遍入诸法。无戒不备。此十戒。前六。乃二乘真谛戒。七八。乃菩萨俗谛戒。九十。乃诸佛中谛戒也。出家人者。真谛戒具足。出同居之家。俗谛戒具足。出方便之家。中谛戒具足。出实报之家也。总标竟

△二别释二。初释比丘三义。二释僧居六和

△今初

[解]比丘。梵语含三义。一乞士。一钵资身。无所蓄藏。专求出要。二破恶。正慧观察。破烦恼恶。不随爱见。三怖魔。发心受戒。羯磨成就。魔即怖也

[钞]一钵资身者。常行乞食以资身。无所蓄藏者。唯乞法食以资慧命也。专求出要者。出同居。出方便。出实报。出寂光也。正慧观察者。三观正慧也。破烦恼恶者。破五住地恶也。不堕爱见者。爱。即思惑。见。即见惑。有同居见思。方便见思。实报见思也。魔有四种。谓烦恼魔。

五阴魔。死魔。天魔。梵云羯磨。此云作法。谓登坛受戒。白四羯磨已。四魔皆怖也

△二释僧居六和

[解] 僧者。具云僧伽。此翻和合众。同证无为解脱。名理和。身同住。口无诤。意同悦。见同解。戒同修。利同均。名事和也

[钞] 天竺大小乘分门。则理和事和。则皆分大小也。又有四种僧。一无渐僧。谓破戒者。二哑羊僧。不解法律者。三清净僧。七方便人。四真实僧。已入圣位者也。初明类竟

△二标数

[解] 千二百五十人者。三迦叶师资共千人。身子目连师资二百人。耶舍子等五十人。皆佛成完得度脱。感佛深恩。常随从也

[钞] 迦叶。此云大龟氏。姓也。三弟兄。一优楼频螺迦叶。此云木瓜林。在此林住故。又云木瓜癩。陶前有癩如木瓜故。二伽耶叶。山名。即象头山。在王舍城外。在此山学道故。三那提迦叶。此云河。在河边学道。以河彰名。三人在迦叶佛时。共立刹柱。故今结为弟兄。初为事火外道。后遇佛化。而证道果。师资者。师为圣匠。徒禀天资也。舍利弗。此云身子。又云鹞鹞。目连。此云辨菽氏。婆罗门姓也。耶舍。即耶舍长者子。再加憍陈如等五人。则一千二百五十五人。此乃言其大数耳。当看释迦谱。或妙珍集等。兹不具录。经文初明类标数竟

△二表位叹德

皆是大阿罗汉。(之位。其德为)众所知识

[钞] 众所知识者。初为爱见众所知识。出家时。为藏教众所知识。方等时。又为四教众所知识。般若时。又为三教众所知识。法华涅槃时。唯圆教众所知识。非[仁-二+且]是同居众所知识。亦是方便实报众所知识。究竟本是寂光众所知识也

△疏中分二。初表位。二叹德

△今初

[解] 阿罗汉。亦含三义。一应供。即乞士果。二杀贼。即破恶果。三无生。即怖魔果。复有慧解脱。俱解脱。无疑解脱。三种不同。今是无疑解脱。故名大。又本是法。身大士。示作声闻。证此净土不思議法。故名大也。

[钞] 文分三段。初罗汉三义。复有下。明三种罗汉中大。又本是下。乃开迹显本释大也。初段中亦含三义者。前比丘乃因名。今罗汉乃果号。因果相称。因既具三。故果亦含三。又罗汉分六即。佛乃究竟大阿罗汉。故十号中有阿罗诃。亦究竟比丘也。慧解脱罗汉者。缘空直入。[仁-二+且]证无学。因中修性念处观。能破一切智外道。俱解脱者。带事兼修。具三明八解。因中修共念处观。能破五通外道。无疑解脱者。通达三藏四围。天文地理。因中修缘念处观。能破围陀外道。亦名三种念处。念处。即四念处观。性念处。谓但修四念处。七科道品。断惑证真而已。不修诸禅定。共念处。谓诸禅三昧。与四念处共修。故具足三明八解脱也。缘念处。谓又有通世出

世法。能决众疑。故能破围陀外道。外道亦分三种。谓小中大。一切智外道。乃小外道。但假称一切智人。神通外道。但得有漏五通。围陀外道。乃大外道。通达天文地理。四围陀典。兼得五通也。围陀。此云智书。有四种。故曰四围陀也。开迹显本者。若约现迹。则声闻众。若约本门。实不可量。如须菩提。乃青龙陀佛示现。故曰本是法身大士示作也。表位竟

△二叹德

[解]从佛转轮。广利人天。故为众所知识

[钞]转轮者。约喻为名。而有金银铜铁四轮。轮王亦有四王。喻佛有法报应化四佛。轮有四教法轮也。从佛转轮者。或从化佛。转生灭四谛。或从应佛。转无生四谛。或从报佛。转无量四谛。或从法佛。转无作四谛。或顿转。或渐转。或秘密转。或不定转。或现佛形。或现菩萨等形。或人间转四种四谛。或天上转三种四谛。谓通别圆。或在方便转二种四谛。谓别圆。或在实报寂光。转一种四谛。广利人天者。天有四种。一世间天。诸国土等。二生天。三界诸天。三净天。即二乘。四义天。即菩萨。此等大士。或在人中。或在四天。发起如来四益。广利一切。故为四士大众真善知识。闻名曰知。见面曰识也。经文二表位叹德竟

△三列上首名

长老舍利弗。（此云身子）摩诃目犍连。（大辨菽氏）摩诃迦叶。（大饮光）

摩诃迦旃延。（大文饰）摩诃拘絺罗。（大膝）离婆多。（星宿）周利槃

陀伽。（继道）难陀。（喜）阿难陀。（庆喜）罗睺罗。（覆障）憍梵波提。

（牛[口*司]）宾头卢婆罗堕。（不动利根）迦留陀夷。（黑光）摩诃劫宾那。

（房宿）薄拘罗。（善容）阿[少/兔]楼[马*犬]。（无贫）如是等诸大弟子

[钞]舍利弗。此云身子。又云珠子。以母彰名。以母女中聪明。聪明相在眼珠。珠之所生。故曰珠子。身子者。母形身好。身之所生。故言身子。父为作名。名优波提舍。此翻论义。论义得妻。因论名子。标父德也。舍。标父。利。标母。双显父母。故曰舍利弗。弗。子也○摩诃目犍连。大辨菽氏者。姓也。又翻菜菔根。乃古仙人所食。因以命族。名拘律陀。拘律陀树名。树神得子。因以名焉。同名者多故。故举大也○摩诃迦叶。大饮光者。又翻光波。古仙人身光灾涌。能映余光使不现。故言光波。迦叶身光亦能映物。又翻大龟氏。姓也。先代学道。灵龟负图而应。从德命族。故言龟氏。名毕钵罗。毕钵树名。树神得子。以树为名。付法藏经言。毗婆尸佛灭后。塔像金色缺坏。时有贫女。因得金珠。倩匠为薄。金师欢喜。治莹佛毕。立誓为夫妇。九十一劫。人中天上身恒金色。心恒受乐。最后身。托摩竭提国。尼招律陀婆罗门家。贫女。即紫金光比丘尼也○摩诃迦旃延。大文饰者。又翻扇绳。又云好肩。亦名柯罗。柯罗。此云思胜○摩诃拘絺罗。大膝者。舍利弗舅。由来论胜姊。姊怀孕。论则不胜。知所怀者智人。寄辩尚尔。况出胎也。即弃家往南天竺。读十八大经。无暇翦爪。世人呼为长爪梵志。学讫还家。问甥所在。人云为佛弟子。即大憍慢。义甥八岁。声震五天。彼沙门者。有何道术。诱我姊子。径往佛所。思惟良久。不得一法入心。语佛云。一切法不忍。佛问。汝见是忍不。此堕峡谷负处。若我见忍。前已云一切不忍。若我不见忍。无以胜佛。即低头。得法眼净○离婆多。云星宿者。父母祷星宿而生。

又云离越。又云假和合。释论云。夜宿空译要。见二争尸。告其分判。设依理枉理。俱不免害。故随实答。大鬼拔其手足。小鬼取其尸补之。食竟。拭口而去。其因烦恼不知谁身。遂疑此身。若我本身。眼见拔去。若他身者。复随我行。逢人即问。汝见我身不。众僧云。此人易度。语云。此身本是他遗体。非己有也。即得道。故云假和合○周利槃陀伽。云继道者。此兄弟二人。兄名继道。西域风俗。母孕时还娘家。遂生于道。故取名继道。槃陀伽。云小继道。乃弟也○难陀。云喜者。乃孙陀罗难陀。孙陀罗。此云好爱。亦云端正。乃妻也。四月九日生。短佛四指。若人众中有不识者。谓言佛来。摩竭提国有裸形外道。大聪明。国人号为智者。共身子论义结舌。善心生。欲于佛法出家。见难陀色貌殊伟。叹曰。短小比后。智慧难[既/木]。况堂堂者乎。难陀即度出家○阿难陀。云庆喜者。或云欢喜。或无染。如来成道时生。王大欢喜。白饭王奏云生儿。举国欣庆。因名庆喜。阿难随佛入龙宫天上。见龙女天女。心无染著。故曰无染○罗睺罗云。覆障者。往昔塞鼠穴六日。今在母胎六年。故言覆障。耶输有娠。诸释皆嗔。何因有此。欲治欲杀。恶声盈略。宝女劬毗罗证之小差。因焚火坑发大誓言。我若为非母子俱灭。若真遗体。天当为证。抱子投坑。火变为池。莲花捧体。王及国人。始得不疑。后佛还国。耶输令罗云奉佛欢喜丸。罗云以幼稚之年。于大众中。径持上佛。耶输以此息谤。谤由子有。故言覆障○憍梵波提。云牛[口司]者。亦云牛王。因前世轻弄沙门。出一恶言。五百世为牛。牛若食后。恒事虚哨。余报未夷。时人称为牛[口司]○宾头卢颇罗堕。云不动利根者。不动。名也。利根。姓也。或翻重幢。婆罗门凡十八姓。此居其一○迦留陀夷。云黑光者。颜容粗黑故。又黑色光耀。异于常黑。夜行乞食。人见惊骇。故佛禁夜行○摩诃劫宾那。云房宿者。父母祷房星而生。又与佛同房而宿陶师家。故云房宿○薄拘罗。云善容者。或云伟形。或云大肥盛。色貌端正。故言善容○阿[少/兔]楼[马*犬]。云无贫者。亦云如意。贤愚经云。弗沙佛末法中。时世饥谨。有辟支佛行乞空钵无获。贫人见而悲悼。白言胜士。受稗米饭不。即以所啖奉之。食已。作十八变相。后果采稗。有兔跳抱其背。变为死人。无伴得脱。待闇还家。委地即成金人。拔指用脚。取之无尽。九十一劫果报弃足。故号无贫

[解] 德腊俱尊。故名长老。身子尊者。声闻众中。智慧第一。目连尊者。神通每。饮光尊者。身有金光。传佛心印为初祖。头陀行第一。文饰尊者。婆罗门种。论议第一。大膝尊者。答问第一。星宿尊者。无倒乱第一。继道尊者。因根钝仅持一偈。辩才无尽。义持第一。喜尊者。佛之亲弟。仪容第一。庆喜尊者。佛之堂弟。复为侍者。多闻第一。覆障尊者。佛之太子。密行第一。牛[口*司]尊者。宿世恶口。感此余报。受天供养一。不动尊者。久住世间。应末世供。福田第一。黑光尊者。为佛使者。教化第一。房宿尊者。知星宿第一。善容尊者。寿命第一。无贫尊者。亦佛堂弟。天眼第一。此等当随众。本法身大士示作声闻为影响众。今闻净土摄受功德。得第一义悉檀之益。增道损生。自净佛土。复名当机众矣

[钞] 德胜腊俱尊故名长老者。谓德腊俱长俱老也。有三种长老。谓耆年长老。法性长老。作长老。今乃耆年法性二种。故曰德腊俱尊也○身子尊者智慧第一者。在母胎日。智寄母口。八岁登床。论议无双。七日之内。遍达佛法。故云第一。又一切智第一。道种智第一。一切种智第一。言第一者。乃各举一德。引诸偏好耳○目连尊者神通第一者。神。名天心。通。名慧性。天然之慧。照彻无碍。故名神通。而有六种。一如意通。亦名神足。二天眼通。三天耳通。四他心通。五宿命通。六无漏通。前五。外道凡夫鬼神皆具。第六。唯圣人有。言第一者。如降龙。烧善法堂等。故言第一○饮光尊者传佛心印。头陀行第一者。王荆公。问佛慧泉禅师曰。拈华示众。出自何典。泉答曰。藏中不载。公曰。余在翰苑。偶见大梵天王问佛决疑经三卷。云。梵王至灵山。以金色钵罗华献佛。舍身为座。请佛为众生说法。世尊登座。拈华示众。人天百万皆罔措。独有金色头陀破颜微笑。世尊云。吾有正法眼藏。涅槃妙心。实相无相。分付摩诃迦叶。此经多谈帝王事

佛请问。所以秘藏。世无闻者。头陀。正云杜多。此云抖搜。谓能抖搜尘劳故也。而有十二行。一住阿兰若处。（此云寂静处）二常行乞食。三次第乞。四日中一食。五节量食。六过中不饮浆。七著粪扫衣。八但三衣。九冢间坐。十树下宿。十一露地坐。十二但坐不卧。迦叶年老。不舍头陀。佛悯其老。劝令休息。迦叶头陀如故。佛乃深赞。有头陀行。我法久存。故曰头陀第一○文饰尊者婆罗门种论义第一者。迦旃延。南天竺婆罗门种。梵语婆罗门。此云净裔。乃梵天苗裔。善解契经。阿含云。有外道执断见。问曰。我见人死不还。云何说其受苦。故知无他世。答云。如罪人被驻。宁得归否。又问。若生天上。何故不归。如人堕厕得出。宁肯更入厕否。又天上一日。当此百年。生彼三二日。未遑归心。设有归者。而汝已死。宁得和之。如是种种妙说。故云论议第一○大膝尊者答问第一者。由精勤故。得妙辩才。触问能答。故云答问第一○星宿尊者无倒乱第一者。离婆多。又云离越。坐禅入定。心无颠倒。意不散乱第一○继道尊者因根钝。仅持一偈。辩才无尽。义持老一。仅持一偈者。根本律中云。身语意业不造恶。不恼世间诸有情。正念观知欲境空。无益之苦当远离。辩才无尽干。有四辩才。一义无碍辩。二法无碍辩。三词无碍辩。四乐说无碍辩。义持第一。即义无碍辩才也○喜尊者佛之亲弟。仪容第一者。身具三十相。短佛四指。故仪容第一○庆喜尊者。佛之堂弟。复为侍者。多闻第一者。白饭王之子。故为佛堂弟。有八不思議。一不受别请。二不受佛故衣。三见不非时。四不生欲心。五法不再问。六知佛入定。七知众得益。八知佛说法。故为侍者。佛法大海水。流入阿难心。故多闻第一○覆障尊者。佛之太子。密行第一者。法华云。罗睺罗密行。唯我能知之。密行者。秘藏之行。乃佛行也。故曰唯佛能知。七方便人所不能知。故云第一○牛[口司]尊者宿世恶口。感此余报。受天供第者。昔五百雁。一雁常得华果。供于雁王。佛一夏受阿耨达王请。五百比丘。皆啖马麦。而憍梵波提。独天上尸利沙园受天供养。故云天供养第一○不动尊者。久住世间。应末世供。福田第一者。律云。树提长者。以谢檀钵置刹杆顶上。号于众云。神力能取者与之。尊者现通取钵。佛呵责已。敕令不得入灭。留身久住。应末世供。为大福田。故云第一○黑光尊者为佛使者。教化第一者。迦留陀夷。乃摩利夫人之师。教化夫妇同证圣果者。数满一千。一人证果者无数。故云第一○房宿尊者知星宿第一者。劫宾那。本是父母祷房宿而生。房宿。乃二十八宿中第四星也。故知星宿第一○善容尊者寿命第一者。薄拘罗。寿一百六十岁。毗婆尸佛时。以诃梨勒。施辟支佛。自尔九十一劫。无病无夭。由昔持不杀戒急。感五不死。母置熬盘。烧不死。复置釜中。煮不死。又推落水。渰不死。被大鱼吞。咬不死。刀破鱼腹。杀不死。故寿命第一○无贫尊者亦佛堂弟。天眼第一者。阿[少/兔]楼[马犬]。乃斛饭王次子。因中为猎师。入古寺内。见佛前灯欲灭以箭剔之。今感天眼之报。观大千世界。如观掌果。故云第一○此等常随众下。乃开迹显本也。约迹。为常随众。约本。则时法身示作。为影响众。若约得第一义悉檀。又为当机众。增道损生者。道。即中道法身。即第一义谛。损生。谓破一品无明。增一分中道也。经文初声闻众竟

△二菩萨众

并诸菩萨摩訶萨。文殊师利（此云妙德）法王子。阿逸多（此云

无能胜弥勒菩萨之名）菩萨。乾陀诃提（此云不休息）菩萨。常精进菩

萨。与如是等诸大菩萨

[钞]并者。承前文义。非但声闻与会。菩萨亦所同闻也。文殊师利。又云妙首。又云妙吉祥。生时有十种瑞相。故名吉祥

[解] 菩萨摩訶萨。此云大道心成就有情。乃悲智双运。自他兼利之称。佛为法王。文殊绍佛家业。名法王子。菩萨众中。智慧第一。非勇猛实智。不能证解净土法门。故居初。弥勒当来成佛。现居等觉。以究竟严净佛国为要务。故次列。不休息者。旷劫修行不暂停故。常精进者。自利利他无疲倦故此等深位菩萨必皆求生净土。以不离见佛。不离闻法。不离亲近供养众僧。乃能速疾圆满菩提故

[钞] 文有三。初释通名。佛为法王下。释别名。此等下。明得益。初中悲智双运者。以大道心乃大智。成就有情乃大悲。或理即悲智。名字悲智。乃至究竟悲智。文殊等乃究竟悲智。如文殊三世成佛。例可知也。第二段中佛为法王者。佛是四国之王也。王有三子。菩萨是真子。二乘是庶子。凡夫是外子。于真子中。文殊居长。故绍佛家业。名法王子。智慧第一者。表佛根本智故。此经是难信之法。若非第一勇猛根本实智。不能证解。故文殊居初也。弥勒居次者。以当来成佛。现居等觉之位。必以究竟严净佛国为要务故。严净佛国者。破根本无明。严净常寂光佛国也。不休息等。随文可知。第三明得益者。以三宝之境。乃菩萨所证三德秘藏。即究竟第一义悉檀。故云圆满菩提也。经文二菩萨众竟

△三天人众

及释提桓因等。我量诸天大众俱

[解] 释提桓因。此云能为王。即忉利天王。等者。下等四王。上等夜摩。兜兜。化乐。他化。色。无色。无量诸天也。大众俱。谓十方天人八部修罗。人非人等。无不与会。无非净土法门所摄之机也。通序竟

[钞] 能为主者。能为三十三天主也。忉利。此云三十三。迦叶佛时。有一女人发心修塔。三十二人助修。故感三十三天之报。佛为授记。号无著尊佛。四王。即四王天。在须弥山腰。须弥。此云妙高。四宝所成。在香水海中间。入水八万四千由旬。出水高亦然。四王天在山腰四面。四万二千由旬高。与日月齐。山东面有黄金埵。有持国天王宫殿。山南面琉璃埵。有增长天王宫殿。山西面有白银埵。有广目天王宫殿。山北面有水晶埵。有多闻天王宫殿。此四天王。统领八部鬼神。护持世间。故为护世四王也。再上四万二千由旬至山顶。即三十三天。至此为地居天。夜摩天等。乃空居天也。夜摩。此云时分。以五欲知时故。兜率陀。此云知足。以五欲知足故。菩萨居内院。三灾不到。外院天人居。有三灾。化乐天。变化五欲而如乐故。他化自在者。夺他五欲而娱乐故。至此为欲界六天。以五欲为界故。色无色者。色界十八梵天。梵者。净也。以此十八天中。以色蕴为界。无五欲。以禅定为乐故。又名四禅天。无色。四空天。以无色蕴。[仁-二+且]有受想行识四蕴。故曰无色界。无量诸天者。三千大千世界无量诸天也。十方天人者。十方各有三千世界天人也。八部者。即护法八部也。一提婆。此云天。二龙。三夜叉。此云勇健能飞行空天城。四乾闥婆。此云香阴。以香资身。天之乐神。五阿修罗。此云无端正。男丑女美。六迦楼罗。此云金翅鸟。七紧那罗。此云疑人。似人非人。天之伎神。八摩睺罗伽。此云大腹行。蟒神也。复有四天王所统八部鬼神。即非人等也。问。天人龙鬼。皆见佛闻法。地狱一道。何其苦耶。答。法华文句云。夫诸道升沉。由戒有持毁。见佛不见佛。由乘有缓急。然持戒有粗细。故报有优劣。持乘有小大。故见佛有权实。且略判乘戒各为三品。再以缓急四句判之。其义则显。四句者。一戒乘俱急。二戒缓乘急。三戒急乘缓。四戒乘俱缓。若戒乘俱急者。持下品戒。戒急。报在人中。持小乘。乘争。以人报身。于三藏教时。见佛闻法。持中乘。乘急。以人报身。于通教大

乘。乃至带方便诸大乘经时。见佛闻法。持上乘。乘急。以人报身。于华严法华等教。及诸经中圆见佛闻法。预列为同闻众者。是也。若持中品戒。戒急。报在欲界天。持小乘。乘急。以欲界天身。于三藏时。见佛闻法。余如上说。若持上品戒。戒急。加修禅定。报在色无色天等。持小乘。乘缓。以色无色天身。于三世故中。见佛闻法。余如上说。第一句竟。若戒缓乘急者。三品戒皆缓。报堕三途。持小乘。乘急。以三途身。于三藏中。见佛闻法。余如上说。第二句竟。若戒急乘缓者。三戒急故。受欲界人天。及色无色天身。三乘缓故。佛虽出世。说三乘法。爱著乐报。耽荒五欲。不见佛不闻法。舍卫三亿家。及诸不见闻者。三界著乐诸天等是也。第三句竟。若戒乘俱缓者。受三途报。不见佛不闻法也。第四句竟。经中不列地狱众者。由其戒缓。苦重报隔。佛乘又缓。所以不见不闻。余经有列者。余乘急耳。不列无色天者。上戒急故。受天身。著定味。由乘缓故。不见佛不闻法。余经有列者。余乘急耳。若得此意。则识列众来不来义。亦识自己闻经听法。有缘无缘。三世因果。朗然可识也。经文二引大众同闻竟。大科初序已竟

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷上

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷中

红螺比丘 达默 造钞

资福沙门 达林 参订

△二别序。发起序也。净土妙门。不可思议。无人能问。佛自倡依正名字为发起。又佛智鉴机无谬。见此大众应闻净土当选门而获四益。故不俟问。便自发起。如梵纲下卷。目倡位号云。我今卢舍那等。智者判作发起序。例可知也

[钞]发起者。起发一经由致。令众得益也。先明科意。别解此经无发起序。又观经文。亦无发起因缘。何乃立发起序。故曰净土妙门云云也。净土妙门者。以究竟极果。与众生作因。故曰妙门。非九界自力能知。故曰不可思议。无人能问也。倡者。宣也。又佛智下。明发起因缘。四益。即四悉檀因缘。如梵纲下。引例也。经云。我今卢舍那。方坐莲华台。周匝千华上。复现千释迦等。智者大师讲经。立此段偈文作发起序。例此经。亦可知也

尔时佛告长老舍利弗。从是(娑婆世界)西方。过十万亿佛

土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法

△疏中分三。初明召告意。二正释经文。三结出序义

△今初

[解]净土法门。三根普摄。绝待圆融。不可思议圆收圆超一切法门。甚深难信。故特告大智慧者。非第一智慧。不能直下无疑也

[钞]三极普摄者。若约四教。藏通二教。摄小不摄大。摄利不摄钝。别圆二教。摄大不摄小。唯此一门。三根普摄。利钝全收也。故后文云。上上根不能越其阃。下下根亦能臻其域也。绝待圆融不可思议者。彻祖曰。须知一句阿弥陀佛。具足四句宗旨。一以唯心为宗。二以唯佛为宗。三以绝待圆融为宗。四以超情离见为宗。全佛即心。乃唯心之宗。全心即佛。乃唯佛之宗。

绝待者。心性竖穷横遍更无有外。佛亦竖穷横遍更无有外。各皆无外。是为绝待。圆融者。心性遍处。不妨佛性亦遍。一切法性亦通。佛性遍处。不妨心性亦遍。一切法性亦通。彼彼无障无碍。各各无坏无杂。是为圆融。今合绝待圆融。共为一宗。正绝待便圆融。正圆融便绝待。乃绝待圆融之宗。超情离见者。但约心佛绝待。已超凡情。已离圣见。若约心佛圆融。圆该四句。融会百非。尤非凡情圣见所及。乃超情离见之宗。总此四句宗旨。乃一句阿弥陀佛正宗宗旨。故曰不可思议也。圆收圆超一切法门者。法门无量。不出四门。谓有门。空门。亦有亦空门。非有非空门。今以唯佛之宗。圆收有门。唯心之宗。圆[收-女+又]空门。圆融之宗。圆收亦有亦空门。绝待之宗。圆收非有非空门。是为圆收一切法门。又以唯心之宗。圆超有门。唯佛之宗。圆超空门。绝待之宗。圆超亦有亦空门。圆融之宗。圆超非有非空门。是为圆超一切法门。又正圆收便圆超。正圆超便圆收。圆超圆收同时无碍。只此一句阿弥陀佛。故曰甚深难信。特与大智慧者而谈也。正智庸愚两不思议者。正智。则思议究竟。故不思议。庸愚。则直不用思议。非此二人。不免思议也。初明召告意竟

△二正释经文分五。初释西方。二释依报。三释正报。四重释二有。五释现在说法。初又二。初正释。二破疑

△今初

[解]西方者。横互直西。标示现处也。十万亿者。十万曰亿。今积亿至十万也。佛土者。三千大千世界。通为一佛所化。且以此土言之。一须弥山。东西南北各一洲。同一日月所照。一铁围山所绕。名一四天下。千四天下。名小千世界。千小千。名中千世界。千中千。名大千世界。过如此佛土十万亿之西。是极乐世界也

[钞]横互直西。互者。通也。谓横通直西。言与此界平也。标示现处者。乃阿弥陀佛示生之国。乃同居土也。东西南北各一洲者。须弥山东有洲。名弗婆提。此云胜身。身形胜故。山南名阎浮提。此云胜金。山西名瞿耶尼。此云牛货。以牛为货故。山北名郁单越。此云胜处。胜三洲故。一铁围山所绕者。谓四洲外有大海。海外有山。名小铁围山。其山纯铁。围此四天下也。名一四天下者。铁围山围大碱水海。海内四洲。中间有七金山。围香水海。海中间须弥山。山腰四王天。山顶忉利天。上有焰摩天。兜率天。化乐天。他化自在天。此为欲界。再上入色界初禅三天。此名一四天下。千四天下。名小千世界者。即一千初禅天。上有一二禅天所覆。名为小千世界也。千小千。即一千二禅。上有一三禅天所覆。名为中千世界。千中千。即一千三禅。上有一四禅天。一四空天所覆。名大千世界。共有百亿四天下也。过如此佛土十万亿之西。始是极乐世界也。正释竟

△二破疑

[解]问。何故极乐在西方。答。此非善问。假使极乐在东。汝又问何故在东。岂非戏论。况自十一万亿佛土视之。又在东矣。何足致疑

[钞]释西方竟

△二释依报又三。初正释世界。二别明净藏。三指归同居

△今初

[解] 有世界名曰极乐。序依报国土之名也。竖约三际以辩时劫。横约十方以定疆隅。故称世界。极乐国。梵语须摩提。亦云安养。安乐。清泰等。乃永离众苦。第一安隐之谓。如下广释

[钞] 世界者。世。谓三世。界。谓十方。横竖交彻。故称世界。如下广释。后文明苦乐中释也。正释世界竟

△二别明净穢

[解] 然佛土有四。各分净穢。凡圣同居土。五浊重者穢。五浊轻者

[钞] 此同居土净穢之相。五浊者。性水本清。因尘劳而成浊。尘劳无体。依性水而有相。一者劫浊。四浊增剧为体。炽然不停为相。二烦恼浊。五钝使为体。恼乱逼迫为相。三众生浊。三缘和合为体。轮回不息为相。四见浊。五利使为体。邪知谬解为相。五命浊。寿暖识三为体。催年减寿为相。轻重分净穢者。如三途浊重则土穢。人道浊轻则土净。人道又穢。天道净。欲天穢。禅天净。娑婆一总是穢。苦空无常故。极乐一总净凡夫例圣故

[解] 方便有余土。析空拙度证入者穢。体空巧度证入者净

[钞] 此方便净穢相。方便土九人生。谓藏二乘。通三乘。别三贤。圆十信。皆已断见思。未破无明。寄居方便耳。若是藏二乘。禀析空观。断见思。度分段生死海而证入者。所见则穢。法执重故。观智拙故。若是通三乘。禀体空观。断见思。度分段生死海而证入者。所见则净。法执轻故。观智巧故。又通教穢。不达中道故。别教净。了达中道故。别教又穢。不达即中故。唯圆十信所见则净。已伏无明故。言析空体空者。以四大五蕴分析此身。觅我我所不可得。故曰析空。体空则非但我空。法亦如幻。当体本空。故曰体空也。极乐是方便净以小乘回心故

[解] 实报无障碍土。次第三观证入者穢。一心三观证入者净

[钞] 实报土。乃别十地。等妙二觉。圆教四十一位菩萨所居。次第三观者。乃别教所修。谓十信修析空。伏见思。十住修体空。断见思。入方便。十行修假观。破尘沙。十向修中观。伏无明。初地破无明。证法身。始入实报。以智不圆融故。所见土相则穢。一心三观者。乃圆教菩萨所修。谓观一念心了不可得。谓之空。能所宛然。谓之假。虽能所宛然。而性常自空。空假不二。谓之中。即三而一。即一而三。名一心三观。此观若成。则能圆断三惑。圆证三德。故初发心住。即破无明。证三德。而入实报。以观智圆融。所见土相则净也。极乐是实报净。以所证圆顿故

[解] 常寂光土。分证者穢。究竟满证者净

[钞] 此土。乃如来所居之土。若约别妙觉。于本教虽称究竟。而但断十二品无明。犹是分证位。故曰分证者穢。无明未尽故。究竟满证。乃圆妙觉也。尽无明源。乃究竟清净圆融大觉也。极乐是寂光净。以受用同佛故。则明净穢竟

△三指归同居

[解] 今云极乐世界。正指同居净土。亦即横具上三净土也

[钞] 横具上三净土者。谓诸上善人俱会一处故。佛在同居。即寂光土。菩萨在同居。即实报

土。声闻在同居。即方便土。又同居横具上三。方便横具上二。实报横具上一。又寂光横具下三。实报横具下二。方便横具下一。故后文云。同居净境。真俗圆融。不可限量也。二释依报竟。小字。乃成时大师批语（此论修德。不论性德。性德则一切微尘。尘尔具足四种净穢佛土。今约信愿行三。弥陀名号不。可思议故。能令凡夫所感同居极乐。最极清净也。此则十方佛土所无。极乐同居独擅。方是极乐净土宗旨。下明义处皆然）

[钞]（一切微尘具足佛土者。万法唯心。微尘亦唯心。心净故土净。心穢故。土穢。任运之理。故曰法尔具足。极乐虽云修德。亦是性所本具。不出性外也）

△三释正报教主三。初明单复三身。二明超情离见。三指示生化身

△今初

[解] 有佛号阿弥陀。序正报教主之名也。翻译如下广释。佛有三身。各论单复。法身单。指所证理性。报身单。指能证功德智慧。化身单。指所现相好色像。法身复者。自性清净法身。离垢妙极法身。报身复者。自受用报身。他受用报身。化身复者。示生化身。应现他身。又佛界化身。随类化身

[钞] 单三身中。言所证理性者。即如如理也。自性清净法身也。实相之体也。三德秘藏中法身德也。能证功德智慧者。即如如智也。自受用报身也。实相之宗用也。三备中般若解脱二德也。功德。乃解脱德。智慧。即般若。亦名福慧二严。所现相好色像者。即圆满报身色像乃至随类化身色像。复三身。言复者。重复也。自性清净者。性德法身也。即上所证理性。以性本自净。故曰自性清净法身。即众本源自性天真佛性。此身在果。离垢妙极者。乃修德法身也。离垢者。离五住之垢。断德究竟空。妙极者。极三智之妙。智德究竟谢。修德功毕。性德圆显。故曰离垢妙极法身。此身唯属果。自受用者。即弥陀智断二德究竟实果。智德则圆满菩提。归无所得。断德则五住究尽。二死永亡也。他受用者。即地上菩萨。随其心量。所见刹尘相好。化身复者。示生谓示现八相。应现谓应物示现。如月印水故。佛界。谓现佛界之身。随类。谓随九界而示现也。单复三身竟

△二明超情离见

[解] 虽辩单复三身。实非一非三。而三而一。不纵横。不并别。离过绝非。不可思议

[钞] 此段恐人不得意。而生三一之情见。故破之也。谓虽说三身之单复。皆是随情而论也。究竟实理。两不成双。一亦不单。无三一之戏论也。恐人又执非一非三。故又曰而三而一。若遇四悉檀因缘。不妨说三说一。本有开合之义也。纵横不并别者。涅槃经云。云何名为秘密之藏。犹如伊字。三点若并。则不成伊。纵亦不成伊。别亦不成伊。如摩醯首罗天面上三目。乃得成伊。佛亦如是。解脱之法。亦非涅槃。如来之身。亦非涅槃。摩诃般若。亦非涅槃。三法各异。亦非涅槃。我今安住如是三。为众生故。名入涅槃。如世伊字。章安释云。西方伊字。有新旧。此旧伊字。纵横如烈火。如点水。各不相续。可喻他教三德。●此新伊字。细画相连。不纵不横。喻圆教不思议之三德。今不纵横并别者。乃取圆教章也。说三身而非三点水之纵。说一而非烈火之横。说一而非并。说三而非别。离四句之过。绝百句之非。不可思议者。思。谓心思。议。谓言议。不可以定一思议。不可以定三思议。不可以定非三非一思议。不可以定而三而一思议。此根本四

句。每句各具四句。四四十六句。约三世。则有四十八句。再约已起未起。则九十六句。加根本四句。共成百句。佛身本离言说相离名字相。离心缘相。故曰不可思议也

△三指示生化身

[解] 今云阿弥陀佛。正指同居土中示生化身。仍复即报即法也

[钞] 问。今云阿弥陀佛。乃单复三身中属何身也。答曰。今云阿弥陀佛。正指示生化身。恐疑非法非报。故又曰仍复即报即法也。三身不离。喻如珠体珠光珠影。而不相离。虽不相离。不妨各随机见也。三指示生化身竟。大科释正报竟

△四重释二有

[解] 复次世界及佛。皆言有者。具四义。的标实境令欣求故。(世界悉檀) 诚语指示令专一故。(为人悉檀) 简非干城阳焰。非权现曲示。非缘影虚妄。非保真偏但。破魔邪权小故(对治悉檀) ○(非权。破华严合论之伪。非邪。破末世积迷之习。此二料简。尤大有关系) 圆彰性具。令深证故(第一义悉檀)

[钞] 干城。即乾闥婆幻现之城。旷野深山多有。及蜃楼海市等。皆妖气所现。阳焰。即春时平地所起阳气。远看似水。近看则无。非权现曲示者。李长者华严合论。谓西方果以现。曲为小根所示。非缘影虚妄者。破末世众生。以第六意识所缘法尘之影。以为唯心净土。自性弥陀。谓西方在心外。保真。乃藏教保真涅槃化城也。法华经云。我今为汝保任此事。终不虚也。偏。谓藏教之偏真。但。谓别之但中。谓西方二有。乃圆教之妙有。非偏非但也。破魔邪权小。故为破恶益。圆彰性具令深证者。西方依正二报。皆我心中本具之物。若不往生。不能得其受用。若往生时。本具之物全显现。故曰入理益也

△五释现在说法

[解] 今现在说法者简具衣正二有非过去已灭。未来未成。正应发愿往生。亲觐听法。速成正觉也

[钞] 此土释迦已灭。弥勒未生。彼土弥陀现在说法。是故应当发愿往生也。释同在说法竟。大科正释经文竟

△三结出序义

[解] 复次二有现在。劝信序也。世界名极乐。劝愿序也。佛号阿弥陀。劝持名妙行序也。复次阿弥。序佛。说法。序法。现在海会。序僧。佛法僧同一实相。序体。从此起信愿行。序宗信愿行成。必得往生见佛闻法序用。唯一佛界为所缘境。不杂余事。序教相也。言略意周矣。初序分竟

[钞] 结出序义者。结出发起之义也。夫发起。必发起一经之由致。一经之致。不出五重玄义。故指五重。一一点出也。佛法僧同一实相者。佛法僧乃住持三宝。实相乃一体三宝。而言同者。佛是究竟实相。法是能诠实相。僧是分证实相。故曰同也。唯一佛界为所缘境者。谓心性唯攀缘佛境。唯以佛界为缘起。不杂余事者。心性不落九界也。夫心本不生。生必随缘。若随佛界之

缘。则全体是佛。若随九界之缘。全体即九界。若随菩萨法界。尚是弃金担麻。况六凡三涂。可不慎乎。故曰真指南也。法华为钝一无杂之教。此经正与法华同味。而不同时。言虽略。五重之意周矣。经文大科初序分竟

△二正宗分三。初广陈彼土依正妙果以启信。二特劝众生应求往生以发愿。三正示行者执持名号以立行。信愿持名。一经要旨。信愿为慧行。持名为行行。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。故慧行为前导。行行为正修。如目足并运也

△初文为二。初依报妙。二正报妙

△初又二。初征释。二广释

△初又二。初征。二释

△今初

舍利弗。彼土何故名为极乐

△二释又二。初约能受用释。二约所受用释

△今初

若国众生。无有众苦。[仁-二+且]受诸乐。故名极乐

[钞]净土之乐。乃绝待不思議光。无苦可待故。夫乐者。对苦而显。净土无苦。何得称乐。乃对娑婆极苦。而显净土极乐也

△疏中分四。初略明众生。二总论苦乐。三别明苦乐。四结指同居

△今初

[解]众生是能受用人等觉以还皆可名。今且约人民言。以下下例上上也

[钞]众生。略具三义。一众生处受生。二众法相生。五阴四大也。三烦恼乱生。极乐众生具二义。无受生义。等觉者。与佛齐等。即补处菩萨以还皆可名者。谓上自等觉。下至人民。皆名众生也。以下下例上上者。例。概也。谓人民与等觉。概是一生成佛者也

△二总论苦乐

[解]娑婆苦乐杂。其实苦是苦苦。遍身心故。乐是坏苦。不久住故非苦非乐是行苦。性迁流故。彼土永离三苦。不同此土对苦之乐。乃名极乐

[钞]娑婆。此云能忍。此土众生能忍受苦故。此三苦。亦名三受。苦受乃苦苦者。谓此身已是苦果。再加苦受。故曰苦苦。乐受是坏苦。不久住者。对苦之乐。不能久住。久住又转为苦矣。不苦不乐受乃行苦。性迁流者。谓行阴迁流。终归变灭故。此之三苦。约事局于三界。约理通于四土。三界无安。犹如火宅。即苦苦。方便化城。不得久住。即坏苦。实报寂光虽离生死涅槃

之苦乐。究竟念相未尽。变易未离。即行苦。极乐四土永离三苦。受用同佛故。不同此土对苦而言光也

△三别明苦乐二。初正释四土。二点示行妙

△今初

[解] 一往分别。同居五浊轻。无分段八苦。但受不病不老。自在游行。天食天衣。诸善聚会等乐

[钞] 一往而分别者。未是详悉而言也。分段者。此土分段生死。分。谓分限。寿量有延促。段。谓块段。身量有大小。八苦者。生苦。老苦。病苦。死苦。求不得苦。受别离苦。怨憎会苦。五阴盛苦。前七为别。后一为总。彼土翻此诸苦。而成诸乐。故名极乐

[解] 方便体观巧。无沉空滞寂之苦。但受游戏神通等乐

[钞] 彼国方便土圣人。皆禀圆教体空观。巧度证入者。皆大乘菩萨故。四土圆融。无藏通二乘沉于偏空。滞于寂灭之苦。此土二乘。有被偏空涅槃所滞碍。不发大心。故为苦。彼土翻此。但受游戏神通。净佛国土。成熟众生等乐

[解] 实报心观圆。无隔别不融之苦。但受无碍不思議乐

[钞] 彼国实报土。皆禀圆教一心三观证入者。智圆融故。无别教隔别不融之苦。故但受无碍等乐

[解] 寂光究竟等。无法身渗漏。真常流注之苦。但受称性圆满究竟乐

[钞] 究竟等者。究竟寂光土。理智不二。身土一如。法身渗漏。真常流注者。乃指别妙觉。约别教虽称究竟。约圆教犹是分证之位。犹有渗漏流注之苦。法身渗漏等者。菩萨不思議变易生死也。无明未尽。故十二因缘未尽。因缘未尽。故法性之水。渗漏流注也。彼土受用同佛。故但受称性等乐也。正释四土竟

△二点示行妙

[解] 然同居众生。以持名善根福德同佛故。圆净四土。圆受诸乐也

[钞] 以持名善根福德同佛故者。谓正称名时。便以佛善根为己善根。以佛福德为己福德。故云同佛也。经云。不可以少善根福德因缘。得生彼国。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。一心不乱。即得往生。既曰少善不生。随云持名能生。可见执持名号。乃多善根多福德。福善多。故能圆净四土。圆受诸乐。此非生净土后圆净圆受。乃正念佛时。一念相应一念净受。念念相应念念净受。故曰行妙也。三明明苦乐竟

△四结指同居

[解] 复次极乐最胜。不在上三土。而在同居。良以上之则十方同居。逊其殊特。下又可与此土较量。所以凡夫优入而从容。横超而度越。佛说苦乐。意在于此

[钞] 逊者。让也。十方佛土皆有同居。要让极乐同居殊胜奇特。下又可与此土较量其苦乐。优者。胜也。收机最广。故优入。下手最易。故从容。念念即佛。故横超。不落九界。故度越。佛说苦乐之意。正在同居厌苦求乐。舍染归净耳。经文初绝能受用释竟

△二约所受用释（此亦转释上无有众苦。但受诸乐之故。下广释一科。亦然）

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯。（以严际畔）七重罗网。（以严空界）

七重行树。（以严露地）皆是四宝。周匝围绕。是故彼国。名为极乐

[钞] 极乐庄严。当阅大弥陀经。及十六观经。兹不具录

△疏中分三。初总释胜境。二别明四土。三问答破情

△今初

[解] 七重。表七科道品。四宝。表常乐我净四德。周匝围绕者。佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深。周匝绕。则他贤圣遍。此极乐真因缘也

[钞] 文分二节。初略释经文。表者。显也。以果显因也。七科。即三十七科道品。释在后文。七科不出戒定慧。栏楯表戒。防过失故。罗网表定。以定覆心故。行树表慧。道树高远故。四宝者。彼土宝实无量。但言四宝。表四德也。此土同居方便。唯有四倒。故曰凡圣四倒。彼土同居。人人实具四德。常者。无量寿故。乐者。但受诸乐故。我者。无量光故。具八自在我故。净者。净土无染故。八自在我者。一能示一身为多身。二以一尘身。遍大千界。三能示大身。轻举远到。四能现无量类。常居一土。五诸根互用。六得一切法。如无法想。七说一偈义。经无量劫。八身遍诸刹。犹若虚空。下文供养他方十万亿佛。即以食时还到本国。即此八大自在我也。皆四宝下。明胜境因缘也。自功德深者。多善根之因深。他贤圣遍者。多福德之缘强。此皆一句万德洪名之所现也。总释胜境竟

△二别明四土分二。初明四土横竖。二明四土圆融。夫若约性德。则非横非竖。今言横竖。乃约修德。虽分性修。乃全性起修。全修在性也。若约此土往生。若称名号。或作观想。或生同居。或生上三。总名横超。若约彼土同居进入上三。则有横有竖。根性不等。若利根则横入。钝根则竖进。横入则修圆顿止观。则论相似分证之别。竖进则修次第止观。则有即空妙假之分。虽分横竖。横竖皆圆。非前三教。故教观纲宗。约化仪教。立三种止观。今但约顿渐二种。不定止观亦在其中

△今初

[解] 此等庄严同居净土。是增上善业所感。亦圆五品观所感。以缘生胜五尘为体

[钞] 此明同居土因果也。以二感为因。土体为果。此土唯横无竖。此等庄严。总指四土依正二报。增上善业。别指同居。乃专称名号所感。亦是修圆教五品观行所感也。专称名号。为增上善业者。以念念即佛。乃我成佛之亲因缘。等无间缘。所缘缘。增上缘也。但言增上者。以增上缘。总摄前三缘也。善业者。中道无漏善业也。五品观者。谓随喜。读诵。解说。兼行六度。正行六度。以此二行为能感之因。同居净土为所感之果也。缘生胜妙五尘为体者。缘生。谓因缘所生

法也。胜妙者。非娑婆之粗恶也。五尘。谓色声香味触也。体者。国土之体质也

[解]方便净土。是即空观智所感。亦个似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体

[钞]此明方便土因果也。因则有横有竖。竖则即空观智所感。横则相似三观。言即空者。非通教即有之空。乃圆教即中即假之空。相似三观者。乃一心三观。证入相似位者也。妙真谛者。非是偏真。乃不思議真也。无漏五尘者。无见思漏。尘沙漏。无明漏。乃中道无漏五尘也

[解]实报净土。是妙假观智所感。亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体

[钞]此明实报土因果也。妙假观者。不思議假观。即中即空之假也。约竖而论也。分证三观者。一心三观之分证位也。约横而论也。妙俗谛者。不思議俗谛也。即中即真之俗也。无尽五尘者。随拈一尘。皆具一切尘。谓一二尘中一切尘。一一心中一切心。一一尘中一切心。一一心中一切尘。一一尘中一切刹。一切刹尘亦复然。(云云)也

[解]常寂光土。是即中观智所感。亦究竟三观所感。以妙中谛称性五尘为体

[钞]此明寂光土因果也。即中观者。即空即假之中也。不思議之中。约竖而论也。究竟三观者。一心三观之究竟位也。约横而论也。妙中谛者。不思議中谛也。即真即俗之中也。称性五尘者。称性圆融。不可思議之五尘也。初明四土横竖竟

△二明四土圆融

[解]欲令易解。作此分别实四土庄严无非因缘所生法无不即空假中。所以极乐同居净境。真俗圆融不可限量。下皆仿此

[钞]欲令易解作此分别者。作此四土次第分别。同居是缘生。方便是即空。实报是妙假。寂光是即中。若据实理。四土无不圆融。故曰四土庄严。无非因缘所生法等也。无非因缘所生者。四土唯一同居土也。无不即空者。四土唯一方便土也。无不即假者。四土唯一实报土也。无不即中者。四土唯一寂光土也。所以下。引圆融之境。证圆融之理也。真俗圆融者。三谛圆融也。人民表因缘所生法。同居土也。声闻表即空。方便土也。菩萨表即假。实报土也。佛表即中。寂光土也。若非圆融之理。何以有此圆融之境。凡圣同在一居而无碍。故曰圆融。不可限量者。不可以次第三智而作限量也。下文有显理处。皆仿此于此。别明四土竟

△三问答破情

[解]问寂光唯理性。可得有此庄严。答一一庄严。全体理性。一一理性。具足庄严。方是诸是究竟依果。若寂光不具胜妙五尘。何异偏真法性

[钞]此恐人不达寂光乃即事之理。而落偏见。设此问答以遮之也。夫寂光原不在三土外。亦不在三土内。以寂光本无所在故。即三土之理体也。所以答云。一一庄严。全体寂光理性。一一理性。具足三土庄严。经云。诸佛住处。名常寂光。若约如来分上。全三土而成寂光。若约众生分下。全寂恍而成三土。自是业之差别。何关土有高下。又人民[仁-二+且]见同居。不见上三声。闻[仁-二+且]见下二。不见上二。菩萨见下三。分见寂光。唯佛圆见四土也。寂光若在三土胜妙庄严外。与小乘偏真法性有何差别也。经文二约所受用释竟。大科初征释已竟

△二广释二。初别释所受。二合释能受所受

△初又二初释生处。二结示佛力

△今初

又舍利弗。极乐国土。有七宝池。八功德水。充满其中。

池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃玻璃合成。

上有楼阁。亦以金银琉璃玻璃碎磔赤珠玛瑙而严

饰之。池中莲华。大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色

赤光。白色白光。微妙香洁

[钞] 琉璃。梵语。此云青色宝。又云不远。去波罗柰城不远故玻璃。或云塞颇胝迦。此云水玉。又云白珠。似水晶。有赤有白

△疏中分四。初总标异此。二明八功德水。三明充满其中等。四明华轮等

△今初

[解] 上明住处今明生处。宝池金银等所成。不同此方土石也

[钞] 不同此方土石者。非但金宝与土石不同。亦乃凡圣[这-言+向]。此方是凡夫有漏染业所感。彼土乃圣人无漏净业所成。又是弥陀愿力庄严。此中牢狱。彼土如天宫。岂可相比。言金银七宝等者。彼土宝实无量。且顺此方凡情所重。而言七种。乃至八功德水。亦顺此方凡水言似而已。此土天宫之宝水。尚不可思量。况圣人之域。岂可以凡情测度。也。以彼土随拈一法。皆是弥陀三身四千。毫无差别故也。下皆仿此

△二别八功德水

[解] 八功德者。一澄清。异此方浑浊。二清冷。异寒热。三苦美。异咸淡沙。四轻软。异沉重。五润泽。异污腐褪色。六安和。异急暴。七除饥渴。异生冷。八长养诸根。异损坏诸根。及瘖戾增病没溺等也

[钞] 十六观经云。八功德水。从如意珠王生。分十四支。一一支作七宝妙色。其摩尼水。流注华间。寻树上下。其声微妙。演说苦空无常无我请波罗蜜。无量寿经云。彼诸菩萨。及声闻众。若入宝池。意欲令水没足。水即没足。乃至欲令灌身。自然灌身。欲令还复。水辄还复。自然随意。开神悦体。荡除心垢。清明澄洁。波扬无量自然妙声。随其所应。莫不闻者。疏云八功德者。若论宝水功德。其实无量。且顺凡情略显八种。一澄清异此方浑浊者。彼土宝水。非但自体澄清。还能澄清一切众生身心。故经云。开神悦体。荡除心垢也。此方之水。非但不能荡除心垢。自体浑浊。复能浑浊一切也。二清冷异寒热者。彼土之水。非但自静清凉。复能清凉一切。浴此水者。离一切热恼故。此方之水。非但不能除恼。自体寒热。复又寒热一切。三苦美异咸淡劣味者。彼方之水。非但自体甘美。复又甘美一切。饮此水者。离苦得乐故。此方之水。非但不能离

苦得乐。自体咸淡劣味。（海咸。河淡余水味劣）复又咸淡一切。四轻软异沉重彼方之水。非但自体轻软。复又轻软一切。浴此水者。身心皆轻安故。此方之水。非但不得轻安。自体沉重。复又沉重一切。五润泽异污宿褪色。彼方之水。非但自体润泽。复又润泽一切。饮此水者。无有不得利益。此方之水。非但不得悉檀。自体污腐褪色。复又污腐一切（污者。臭也。腐者。烂也。褪色者。日久色变也）六安和异急暴者。彼方之水。非但不急暴。自体安和。复又安和一切。经云。微澜回流。安详徐逝。闻此水声。皆得法忍。此方之水。非[仁-二+且]涌说法。自体急暴。复又急暴一切。七除饥渴异生冷者。彼方之水。非但除色身饥。复队衍身之饥渴。饮此水者。能得无量三昧辩才故。此方之水。碍但不得法喜。自体生冷。复又生冷色法二身。八长养诸根。异损坏诸根。及沴戾增病没溺等也者。彼方之水。非但长养色身诸根。复能长养法身诸根。谓信进念定慧。此方之水。非但不长养二身。复又损坏诸根。并及没溺而死。沴戾而病也。（沴者。不和戾者。违戾）二明八功德水竟

△三明充满其中等

[解] 充满春中。异枯竭泛滥。底纯金沙。异污泥。阶道四宝异砖石。陞级名阶。坦途名道。重屋名楼。岑楼名阁。七宝楼部长。异此方土木丹青也。楼阁是住处。及法会处。但得宝池莲胞敷。何可登四岸。入法会见佛闻法也

[钞] 充满春中。异枯竭泛滥者。彼方之水。非但充满。复能善随人意。经云。彼诸菩萨。及声闻众。苦入宝池。意欲令水没足。水即没足。欲令至腰。即至于腰。乃至欲令还复。水辄还复。调和冷暖。自然随意。此方之水。非但不随人意。不是枯竭。便是泛滥。枯竭是不能得其用。泛滥则复更损坏一切也。底纯金沙异污泥者。彼土池底。或是金沙。或银沙。或一宝沙。乃至无异宝沙等。此方池底。纯是污泥。目不可睹。鼻不可闻也。便可登四岸。入法会。见佛闻法者。非但登东西四岸。乃登四德之岸。入四土之法会。见四身之佛。闻四教之法也。三明充满其中等竟

△四明华轮等

[解] 华轮者。轮王金轮。大四十里。且举。最小者言。若据观经。及无量寿会。大小实不可量。由同居净土身相不等故也。青色名优钵罗。黄色名拘勿头。赤色名钵头摩。白色名芬陀利。由生身有光。故莲胞亦有光。然极乐莲华。光色无量。此亦略言耳。微妙香洁。略叹莲华四德。质而非形曰微。无碍曰妙。非形则非尘。故洁也。莲胞如此。生身可（妙）知

[钞] 华轮者。池中莲华大如车轮也。车轮。乃金转轮王金轮宝。轮王有四种。谓金。银。铜。铁。金轮王掌金轮。王四天下。有七宝千子。出人寿八万四千岁时。纯以十善化导。金轮宝大四十里。且举最小莲华而言。若据十六观经。及宝积经中。无量寿如来会。所明大小。实不可限量。由同居众生。身相不等故也。极乐莲华光色无量者。非但莲华无量。乃至光亦无量。色亦无量。此亦略言者。非但莲华略言。乃行极罗纲宝池。金沙德水等。若光。若色。若依。若正。一一皆略言。以此经乃删繁取要故也。略叹莲华四德者。莲华功德亦无量。非止微妙香洁四德也。质而非形者。质乃七宝之体质也。非形。谓非定大小之形。随心如意也。无碍曰妙者。即随心如意。故不可思议也。非形则非尘者。既随心如意。全体唯心。经云。此见及缘。元是菩提妙净明体。故曰非尘故洁也。莲胞既微妙香洁。所生之身。亦微妙香洁也。经文初释生处竟

△二结示佛力

舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

△疏中分三。初约佛释。二结生释。三约不二释

△今初

[解]明上住处。生处。种种庄严。皆是阿弥陀佛。大愿大行称性功德之所成就。故能遍严四种净土。普摄十方三世一切凡圣。令往生也

[钞]严。有能严。所严。大愿。乃智慧庄严。大行。乃福德庄严。此二为能严。称性功德。性为所严。性有三谛。同居乃俗谛性。未见真理故。方便乃真谛性。未达中道故。实报寂光乃中谛性。已破无明故。愿有总别。总则四种宏誓。别则四十八愿。及十大愿等。今以总摄别。不出四宏。四宏对四谛。四谛分四教。则有四教四宏。依愿起行。行亦分四教。今以藏教愿行。庄严同居净土。通教愿行。庄严方便净土。别教愿行。庄严实报净土。圆教愿行。庄严寂光净土。又以前三教则庄严次第四土。以圆教则庄严圆融四土也。此二种庄严。必在众生边修。故能普摄十方三世一切凡圣。今以同居普摄藏教凡圣。以方便普摄通教凡圣。以实报普摄别教凡圣。以寂光普摄圆教凡圣。今以同居普摄四教凡夫。以方便普摄藏教圣人。别圆凡夫。实报普摄别圆圣人。寂光唯摄圆教圣人。今以次第四土。普摄次第凡对。若以圆融四土。普摄十方三世。一切专称名号。圆融凡圣。令往生也。初约佛释竟

△二约生释

[解]复次佛以大愿作生多善根之因以大行作众生多福德之缘令信愿持名者。念念成就如是功德。而皆是已成。非今非当

[钞]此约众生。释成就如是功德庄严也。四十八愿。乃多善根之因。六度万行。乃多福德之缘。佛以此愿行。与众生庄严四种净土。又以此愿行。庄严成不句洪名。是故信愿持名者。全摄佛四土。乃我四土。全摄佛愿行成我愿行。故得念念之中圆净四土。圆证三身。圆证三不退。一生成佛也。皆是已成。非今非当者。乃我心中弥陀。与我早已严成。非待我今成当成。喻如父王成就天下。[仁-二+且]候太子登极也。约生释竟

△三约不二释

[解]此则以阿弥种种庄严作增上本质带起众生自心种种庄严。全佛即生全他即自。故曰成就如是功德庄严

[钞]此则指上佛生二义。圆融成一义也。阿弥庄严作增上本质者。与众生作增上缘之本质境也。缘有四种。谓因缘。次第缘。所缘缘。增上缘也。增上者。有增上力用也。境有三种。一性境。二带质境。三独影境。性境有二。一无本质境。即弥陀大圆镜智。及我等第八识。所变身土庄严。即此本质境。又是增上缘也。二有本质境。即前五识所变五尘之境也。带质境亦二种。一以心缘心。名真带质。二以心缘色。名似带质。即依经作十六。观等也。独影境亦二种。一无质独影。如缘龟毛兔角等。二有质独影。即依经作观等也。带起众生自心庄严者。托此增上缘之本质境。变起自心中种种庄严也。带有二种。一挟带。根本智证真如是。二变带。即变起相分是。夫自心本具四土庄严。无缘不能自起。今托佛之本质境之增上缘。自第八识变起无本质境。前五识变

起有本质境。第六识变起似带质境。皆是自变而缘。故曰自心种种庄严也。全佛即生者。全佛本质庄严。乃众生本质庄严。全佛带质庄严。乃众生带质庄严。全他即自者。佛乃众生心中之弥陀。我是佛心内之众生。佛与我互相摄入既尔。与一切菩萨。一切人民。摄入亦然。故曰成就如是。事事无碍。不可思议功德庄严也。经文初别释所受竟

△二合释能受所受又二。初约五根五尘明受用。次约耳根声尘明受用

△初又二。初正明。二结示

△今初

又舍利弗。彼佛国土。（空中）常作天乐。（下是）黄金为地。（中间）昼

夜六时。雨天曼陀罗华。（上严空界。下严金地）其土众生。常以清

旦。各以衣[袖-由+戒]。盛众妙华供养他方十万亿佛。即以食

时。还到本国。饭食经行

△疏中分二。初合科义。二释经文

△今初

[解]乐是声尘。地是色尘。华是色香二尘。食是味尘。盛华散华经行是触尘。众生五根对五尘可知

[钞]众生五根。受用此五种净尘。故云五根五尘明受用也

△二释经文分四。初释常作天乐等。二释曼陀罗华等。三释即以食时等。四释饭食经行

△今初

[解]常作者。即六时也。黄金为地者。七宝所严地界。体是黄金也。日分初中后。名昼三时。夜分初中后。名夜三时故云昼夜六时。然彼土依正各有光明。不假日月。安分昼夜。且顺此方假说分际耳

[钞]常作天乐干。此土五尘。以天为极。故曰天乐天衣天食等也。然彼土音乐。非天可比。无量寿经云。世间帝王百千音乐。自转轮圣王。乃至第六天上妓乐音声。展思相胜千亿万倍。第六天上万种乐音。不如无量寿国。诸七宝树。一种音声。千亿万倍也。此称天乐者。一者。顺此方凡情。二者乃第一义天之乐也。以佛国土中。随拈一法。皆弥陀三身四德。毫无差别也。黄金为地等可知

△二释曼陀罗华等

[解]曼陀罗。此云适意。又云白华。衣[袖-由+戒]。是盛华器。众妙华。明非曼陀罗一种。应如妙经四华。表四因位。供养他方佛。表真因会趋极果。果德无不遍也。且据娑婆言十万亿佛。

意显生极乐已。还供释迦弥勒。皆不离耳。若阿弥神力所加。何远不到哉

[钞] 妙经四华者。法华经云。尔时世尊。入于无量义处三昧。是时天雨曼陀罗华。摩诃曼陀罗华。曼殊沙华。摩诃曼殊沙华。而散佛上。摩诃曼陀罗者。此云大适意。曼殊沙。此云柔软。大柔软。表四因位者。四华表显十住。十行。十向。十地。四种真因菩萨位也。供养他方佛。表真因会趋极果者。以妙华供佛。表显真因皆趋向于佛果也。何故供养他方佛。表显果德遍在一切处也。余文可知

△三释即以食时等又三。初明神足难思。二明事事无碍。三明法门甚深

△今初

[解] 食时。即清旦。故曰即以。明其神足不可思议。不离彼土。常遍十方。不假逾时回还也

[钞] 神足不可思议者。六通中有神足通。亦名神境通。亦名如意通。有三种。一能到。谓身能飞行。如鸟无碍。移远令近。不往而到。此没彼出。彼没此出。一念能至十方世界。二转变。大能作小。小能作大。一能变多。多能变一。三圣如意。化现无方。应变不测。此乃自力神足。尚不可测。况借如来神力。岂可思议。故不离依土。常遍十方。不假逾时回还也。逾者。越也。非过时而还本国也

△二明事事无碍

[解] 此文显极乐一声。一尘。一刹那。乃至跨步弹指。悉与十方三宝贯彻无碍

[钞] 上文神足。乃约事释。今乃约理显。神足非作意通。乃法尔如然。法性之理也。此文显极乐一声一尘者。谓随拈一法也。土中随拈一法。皆究竟清净真如。真如无分别。无分剂。摄尽十方无尽三宝。皆在是一法之中。十方三宝。亦究竟清净真如。真如无分别。无分剂。摄尽极乐无尽三宝。一法既尔。法法皆然。故得跨步弹指。互相贯彻无碍。由贯彻无碍。故得不离彼土。常遍十方。供佛还国。在于同时无碍也。故曰我此道场如帝珠。十方三宝影现中。我身影现三宝前。头面接足归命礼

△三明法门甚深

[解] 又显在娑婆则浊重恶民极乐不隔而隔。生有乐则功德甚深。与娑婆隔而不隔也

[钞] 娑婆如牢狱。不隔而隔。极乐如天宫。隔而不隔也。释即以食时等竟

△四释饭食经行

[解] 饭食经行者。念食食至。不假安排。食毕钵去。不劳举拭。但经行金地。华乐娱乐。任运进修而已

[钞] 饭食经行者。意显不假安排做作。不劳举拭净洗。无有障道尘缘。但有金地经行。华乐娱乐。胜缘助道耳。经文初正明竟

△二结示

舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

[钞] 经文初约五根五尘明受用竟

△二约耳根声尘明受用。以此方耳根最利。故别就法音广明。其实极乐摄法界机。五尘一一圆妙。出生一切法门也

[钞] 众生五根。各有利钝。如香积佛国众生。舌根利。故香积如来以香饭作佛事。又有以天衣作佛事者。乃身根利。此方众生耳根最利。故释迦佛以音声作佛事。故佛顶经云。此方真教体。清净在音闻。是故此经别就弥陀法音。广明其受用。若究实论。极乐圆摄法界机。五尘皆圆皆妙。皆能出生一切法门。非止音声一尘也○又二初别明。二总结

△初中二。初化有情声。二化无情声。

△初释一。初鸟音法利。二征释略显

△今初

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤。孔

雀。鸚鵡舍利。迦陵频伽。共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六

时。出和雅音。其音演畅五根。五力。七菩提分。八圣道

分。如是等法。其土众生。闻是音已。皆悉念佛念法念僧

△疏中分二。初释鸟音。二释法利

△今初

[解] 种种妙杂色。言多且美也。下略出六种。舍利。旧云鶯鶯。琦禅师云是春莺。或然。迦陵频伽。此云妙音。未出壳时。音超众鸟。共命。一身两头。识别报同。此二种西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者。言其似而已。六时出音。则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身。本无昏睡。不假夜卧也

[钞] 种种奇妙杂色之鸟者。非但多。而且美。十六观经云。如意珠王。涌出金色微妙光明。其光化为百宝色鸟。如鸣哀雅。常赞念佛念法念僧。琦禅师。即元朝楚石梵琦禅师。姓朱。宁波象山人。云是春莺者。西斋诗云。舍利即春莺。修眉漆点睛或然者。亦未可定也。妙音鸟未出壳时者。大论云。如迦陵频伽鸟。在壳中未出。声超余鸟。正法念经云。山谷旷野。其中多有迦陵频伽。出妙音声。若天若人。紧那罗等。无能及者。唯除如来音声。共命一身两头。识别报同者。梵云耆婆耆婆迦。此翻生。胜天王经云。生生。或翻命。法华云。命命。维宝藏经。名为共命。心识各别。同一报命也。此等诸鸟。皆寄此间爱赏者。言其相似。名虽相似。体却不同。乃如意珠王所生宝鸟。原是弥陀化身也。初释鸟音竟

△二释法利又三。初释道品。二释等法。三释念三宝。初科又二。初正释。二料简。初又七。初四念处。二四正勤。三四如意足。四五根。五五力。六七菩提分。七八圣道分

△今初

[解] 五等根者。三十七道品也。所谓四念处。一身念处。二受念处。三心念处。四法念处

[钞] 四念处者。念为能观之智。处为观之境。而有四教。此正明藏教念处者。以厌离门中正当用故。佛临涅槃再三嘱付故。正当用者。能断娑婆爱欲。爱欲不断。难得往生。喻如乘马。先须解纆。开舟先须拔锚。锚不拔。舟岂有开。纆不解。马焉得行。爱欲不断。焉得往生。念佛人多。往生者少。正为爱欲不断故也。佛临涅槃嘱付者。佛临涅槃。阿难问佛。佛在世时。依佛而住。佛灭度后。依何而住。佛答云。依四念处住。一身念处者。谓观身不净。有七种不净观。一种子不净。此身最初。乃一念爱欲心生。地瓊生不净。谓受生时。揽父母赤白二滲。识投其吸生。三住处不净。谓在母腹。生脏下。熟脏上住。四食啖不净。胎中唯食母血故。五初生不净。从产门出。血衣同下。臭秽狼藉。六举体不净。薄皮之内。脓血遍满。屎尿盈腹。蛆虫遍体。九孔流溢。七究竟不净。死后肿胀烂坏。狗拖[狂-王+者]扯。骨肉纵横。常作此观。能断娑婆贪爱。能成极乐净业。乃厌离门中第一妙行。修净业者不可不知也。二受念处者。谓观受是苦。受是三受。谓苦受。乐受。不苦不乐受。苦受是苦苦。乐受是坏苦。不苦不乐受是行苦。三心念处者。谓观心无常。贪。嗔。痴。等分。四心流动故。四法念处者。谓观法无我。法。谓五阴等法。无我我所

○再观净土清净四念处。能启极乐欣求门。一身念处者。谓观净土之身究竟清净。对娑婆七种不净。略明七种清净。发菩提心。为种子清净。投于七宝莲胎。为受生清净。端坐莲台之上。为住处清净。禅悦法喜。为食啖清净。华开见佛。为初生清净。三十二相。八十种好。紫磨金身。为举身清净。一生成佛。为究竟清净。二受念处者。净土之受。纯是不思议乐受。谓六根受于六尘。皆得无量福德智慧。三昧辩才三心念处者。谓观净土之心。唯真常之心。谓无贪爱。无嗔恚。无愚痴。即无三毒。则唯一平等真常之心。四法念处。谓观法有我。净土五阴。皆具八大自在我故。四念处竟

△二四正勤

[解] 四正勤。一已生恶法令断。二未生恶法令不生。三未生善法令生。四已生善法令增长

[钞] 正勤者。谓正精进也。已生恶者。见思惑也。未生恶。谓尘沙无明。未生善。谓道种智。一切种智。已生善。谓一切智也○净土正勤者。一句佛号。心心不舍。念念不忘。无有间断。即正勤也

△三四如意足

[解] 四如意足。一欲如意足。二精进如意足。三心如意足。四思惟如意足

[钞] 如意足者。所愿皆遂故。又名四神足。能发神通故。欲如意者。于所观境希向慕乐也。精进如意者。于所观境精而不杂。进而不退也。心如意者。亦名念如意。于所观境一心正住也。思惟如意者。亦名慧如意。于所观境。心不驰散也○净土如意足者。欣求极乐。即欲如意。直进不退。即精进。句句分明。即心如意。及思惟如意也

△四五根

[解] 五根者。信正道及助道法。名信根。行正道及诸助道善法。勤求不息。名精进根。念正

道及诸助道善法。更无他念。名念根。摄心在正道及诸助道善法中。相应不散。名定根。为正道及诸助道善法。观于苦等四谛。名慧根

[钞] 正道。即四念处观。能破四倒。名为正道。助道。即其余事助。即布施持戒等名为助道。文并易知。观苦等四谛名慧根者。谓十六行观也。前四念处。总具四谛。此别显四谛。何为总具。谓所观身受心法。为苦谛。能观之不净苦无常无我。即道谛。四倒。即集谛。四倒不起。即灭谛。何为别显。四谛名显四观。四四成十六观。故为别显。当观法数○净土五根者。信此一句佛号。乃九品莲华之藉根也。念念泯息。名精进根。更不他念。即念根。一心不乱。即定根。娑婆苦集断。极乐道灭成。即慧根

△五五力

[解] 五力者。信根增长。能破疑惑。破诸邪信。及破烦恼。名信力。精进根增长。破种种身心懈怠。成办出世大事。名精进力。念根增长。破诸邪念。成就一切出世正念功德。名念力。定根增长。能破乱想。发诸事理禅定。名定力。慧根增长。能遮通别诸惑。发真无漏。名慧力

[钞] 五力者。谓五根增长。能破五障力用也。信根增长等者。谓谛观分明。正信自增。邪信自破。四倒不生。故曰破烦恼也。精进根增长等者。身精进破身懈怠。口精进破口懈怠。心精进破心懈怠。成办出世身口意大事也。念根增长等者。四念处增长。破四倒之邪念。成就出世不净智。苦智等。四智功德也。定根增长等者。能破欲界乱想。发得世间事禅。四禅。四空等。或发出世间理禅。六妙门。十六特胜等。名定力也。慧根增长等者。能遮其见思之通惑。通惑者。三乘同断故。又能遮其尘沙无明之别惑令不起。别惑谓独菩萨断。二乘不断故。发真谛无漏智慧也○净土五力者。一心不乱。不被娑婆所动也

△六七菩提分

[解] 七菩提分。亦名七觉分。智慧观诸法时。善能简别真伪。不谬取诸虚伪法。名择法觉分。精进修诸道法时。善能觉了。不谬行于无益苦行。常勤心在真法中行。名精进觉分。若心得法喜。善能觉了此喜。不依颠倒之法而喜。住真法喜。名喜觉分。若断除诸见烦恼之时。善能觉了。除诸虚伪。不损真正善根。名除觉分。若舍所见念著境时。善能觉了。所舍之境。虚伪不实。永不追忆。名舍觉分。或发诸禅定之时。善能觉了。诸禅虚假。不生爱见妄想。名定觉分。若修出世道时。善能觉了。常使定慧均平。或心沉没。当念用择法精进喜三觉分。以察起之。或心浮动。常念用除舍定三觉分。以摄持之。调和适中。名念觉分

[钞] 七菩提分。亦名七觉分者。梵云菩提。此云正觉。即上文发真无漏智。念念不离。故曰觉分也。智慧观诸法等者。诸法。即五蕴等真法伪法也。与无漏智相应。即真法。不相应。名虚伪法也。精进修诸道法等者。道法。即道品也。若与无漏智相应。名有益真法。若不相应。即无益苦行也。若心得法喜等者。若与无漏智相应之喜。即真法喜。即法喜亦不许著。若与四倒相应者。名颠倒之喜。若断除诸见烦恼等者。即断身边等见惑也。真善根。即无漏智也。若舍所见念著等者。所见念著。谓所见。所念。所著之境。即见惑所取身相我相等相也。虚伪不实者。此境本无。因念著故似有。乃意识所变影像。故曰不实也。若发诸禅等者。即四禅八定。乃世间禅。故曰虚假。不生爱见者。爱即思惑。见即见惑。皆名妄想。若修出世道等者。此七科道品。即出三界道品也。若心沉没。即定过于慧。若心浮动。即慧过于定。皆不能发真。定慧均平。则寂而常

照。照而常寂。故能发真也○净土觉分者。一念相应一念佛。念念相应念念佛。即净土觉分也

△七八圣道分

[解]八圣道分。亦名八正道分。修无漏行观。见四谛分明。名正见。以无漏心相应思惟。动发觉知筹量。为令增长入大涅槃。名正思惟。以无漏慧除四邪命。摄诸口业。住一切正语中。名正语。以无漏慧。除身一切邪业。住清净正身业中。名正业。以无漏慧。通除在亚中五种邪命。住清净正命中。名正命。(五邪命。皆为利养。一诈现异相奇特。二自说功德。三占相吉凶。为人说法。四高声现威。令人敬畏。五说所得供养。以动人心)以无漏慧相应。勤精进修涅槃道。名正精进。以无漏慧相应念正道及助道法。名正念。以无漏慧相应入定。名正定

[钞]八圣道分。亦名八正道分者。乃圣人所行正道也。无漏圣法。故言正。通至涅槃。故言正道。修无漏行观等者。无漏行观。即苦集灭道十六行观。修此观只有上升。不能下漏。故曰无漏行观。慧眼分明。故曰正见也。以无漏心相应等者。无漏心。即四谛智。总名为一切智心。思惟动发者。发动四谛观。觉知筹量四谛之境。为令四智增长。断惑证真也。以无漏慧除四邪命等者。四邪命食。一方口食。谓曲媚豪势。通使四方。二维口食。谓种种咒术。卜算吉[一/凶]。三仰口食。谓仰观星宿。以自活命。四下口食。种植田园。和合汤药。此四邪心求利。以活身命。故曰邪命。离此四邪。专行乞食。真语实语。摄诸口业。住于正语也。以无漏慧除身一切邪业等。谓尚无不杀不盗不淫。何况而有杀盗淫业。故曰清净正身业也。以无漏慧通除等者。上二别除身口。此则通除三业。以五邪命。通三业故。以无漏慧除。故曰清净正命也。以无漏慧相应勤进等者。谓修精进行时。无我慧在前。令我执不起。名涅槃道正精进也。以无漏慧相应念正道等者。谓行正道助道。总以无漏慧为正念也。以无漏慧相应入定等者。入定之前。先举无漏慧。能发无漏定也○净土正道者。一句佛号。乃净土直道也

△二料简又二初料简四教。二料简四土

△今初

[解]此等道品。依生灭四谛修。即藏教道品。依无生四谛而修。即通教道品。依无量四谛而修。即别教道品。依无作四谛而修。即圆教道品

[钞]道品者。四谛中之道谛中。如来说法。不出四谛。此乃世尊利他妙智。因病设药也。若见思病重。为说生灭四谛。若见思病轻。为说无生四谛。若无明病重。为说无量四谛。若无明病轻。为说无作四谛。智者大师判为四教四谛也。藏教者。三藏教也。四阿含为经藏。毗尼为律藏。阿毗昙为论藏。此谓小乘三藏。约事立名。后三教乃大乘。约理立名。此教唯诠生灭四谛。及十二因缘。事六度等。通教者。大小皆通。钝根人通前藏教。利根通后别圆。故为通。乃大乘初门。诠无生四谛。十二因缘等。别教者。谓教。理。智。断。行。位。因。果。别前藏通。别后圆教。故为别。独菩萨法。诠无量四谛。十二因缘等。圆教者。谓教。理。智。断。行。位。因果。悉皆圆融。故为圆教。诠无作四谛。十二因缘等也。生灭四谛者。苦谛则生。住。灭。三相迁移。集谛则贪。嗔。痴。等分。四心流动。道谛则对治易夺。灭谛则灭有还无。净土众生。亦复如是。若小种先熟者。定闻生灭四谛。禀生灭道品。自属藏教。故曰依生灭四谛而修。即藏教道品也。无生四谛者。苦谛如幻如化。无逼迫相。集谛如幻如化。无和合相。灭谛涅槃如幻如化。无生相。道谛与集谛如幻如化。无二相。若是通教机。定闻无生四谛。禀无生道品。故曰依无生四

谛而修。即通教道品也。无量四谛者。苦有无量相。十界果报不同故。集有无量相。五住涅槃不同故。道有无量相。恒沙佛法不同故。灭有无量相。诸波罗蜜不同故。若是别教机。定闻无量四谛。禀无量道品。故曰若依无量四谛而修即别道品也。无作四谛者。四谛皆真如实相。无作无为。故曰无作。苦谛则阴入皆如。无苦可离。集谛则尘劳本清净。无集可断。道谛则边邪皆中正无道可修。灭谛则生死即涅槃。无灭可证。若圆教机。定闻无作四谛。禀无作道品。故曰依无作四谛而修。为圆道品也。料简四教竟

△二料简四土

[解] 藏道品半字法门。净土浊轻。似不必用。为小种先熟者。或暂用之。通道品名大乘初门。三乘共禀。同居净土多说之。别道品名独菩萨。法同居方便净土多说之。圆通品名无上佛法。有利根者。于四净土皆得闻也

[钞] 半字法门者。喻小乘偏理而不圆满也。净土浊轻者。净土木无浊。因娑婆众生彼国。故有轻浊也。似不必用者。若为小乘种先熟则暂用。若无小乘种。则不必常用也。大乘初门者。别圆二教之初门故。同居净土多说者。同居土众生具见思惑。故说无生道品也。独菩萨法者。唯菩萨所行也。同居方便多说者。上二土不用也。圆道品四土皆闻者。四土圆融故。故是极乐宗旨也。如是则同居具四教。方便但别圆。实报唯圆教。寂光无教无不教。料简竟。释道品竟

△二释等法

[解] 如是等法者。等前念处正勤如意足。等余四摄六度十力无畏无量法门也。三十七品。收法虽尽。而机缘不等。作种种开合。名义不同。随所欲闻。无不演畅。故令闻者念三宝。发菩提心。伏灭烦恼也

[钞] 文分二节。初正释文。二明开合。初正释。四摄者。一布施摄。二爱语摄。三利行摄。四同事摄。以此四法。摄取众生也。六度者。布施度悭贪。持戒度破戒。忍辱度嗔忿。精进度懈怠。禅定度散乱。智慧度愚痴。十方者。如来十种智力也。一知是处非处智力。二知业智力。三知定智力。四知根智力。五知欲智力。六知界智力。七知至处智力。八宿命智力。九天眼智力。十漏尽智力。四无畏者。一一切智无畏。于一切法尽知尽见。二漏尽无畏。五住究尽故。三说障道无畏。障道法尽知尽说。四说苦尽道无畏。尽苦道能知能说。此四摄六度等。皆具四教。恐繁不录。二明开合。摄法虽尽者。谓道品中具足诸法。诸法中具足道品也。机缘不等者。四教四机。四悉为缘。故曰不等也。种种开合名义不同者。若藏教机。则开生灭道品。及四摄六度等。无量法门。若通教机。则开无生道品。及四摄六度等。无量法门。别圆亦然。演畅者名开。不演名合。又若是好广机缘。则广演三十七品。成无量法门。若是好略机缘。则合演道品。成六度四摄等。名亦不同。随名显义。义亦有异。总而言之。随所乐闻。无不演畅。曲尽其宜。无方不至。故令闻者圆念三宝。圆发三心。圆断三惑也。二释等法竟

△三释念三宝又二初正明二料简

△今初

[解] 灼见慈威不可思议。故念佛。法喜入心。法味充足。故念法。同闻共禀。一心修证。故念僧

[钞] 此正明念三宝因缘也。灼见者。往生净土。亲见弥陀三身也。若藏通二机。灼见弥陀应化身慈威不可思议。故念佛。闻藏通道品法喜入心。真谛法味充足。故念法。与藏通观同闻共禀。同居土中一心修证。故念僧。若别圆二机。灼见弥陀报法二身慈威不可思议。故念佛。闻别圆道品法喜入心。俗中二谛法味充足。故念法。与别圆圣贤同闻共禀。方便实报土中。一心修证。故念僧。正明竟

△二料简

[解] 能念即三观。所念三宝。有别相。一体。及四教意义。三谛权实之不同。如上料简道品。应知

[钞] 此简别能念所念也。能念即三观者。简能念也。谓藏教析空。通教体空。别教次第。圆教一心也。所念三宝下。简所念则不同。有别相三宝。有一体三宝。及四教三宝。三谛三宝。权实三宝。如上文以四教四土料简道品。应可知。别相三宝者。法报应化。为四教佛宝。教理智断。为四教法宝。三乘圣贤。为四教僧宝。一体三宝者。真如觉了为佛宝。全体轨则为法宝。理智和合为僧宝。四教意义者。别相一体。各分四教。别相可知。一体者。以能观之智为佛宝。以所观之理为法宝。能所知合为僧宝。意者。一体也。义者。别相也。三谛者。藏通乃真谛三宝。别教乃次第三谛三宝。次第隔历。又为俗谛三宝。圆教乃一心三谛三宝。一心圆融。又为中谛三宝。权实者。前三教是权。圆教乃实。别相是权。一体是实。前三教一体总为权。唯圆教一体乃是实也。更简四土者。同居具一切。方便简藏通。实报简别教。寂光又简别相。无念无证。无三无一。复能普现一切也。疏义三释念三宝竟。经文初鸟音法利一科已竟

△二征释略显

中利弗。汝勿谓此鸟。实是罪报所生。所以者何。彼佛

国土。无三恶道。舍利弗。其佛国土。尚无恶道之名。何

况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛。欲令法音宣流。变

化所作

△疏中分三。初问答破疑。二问答显益。三点示标指

△今初

[解] 征释可知问白鹤等非恶道名耶。答。既非罪报。则一一名字。皆诠如来究竟功德。所谓究竟白鹤等。无非性德美称。岂恶名哉

[钞] 此破恶名之余疑也。经中征释略显。实法之疑已决。而无恶道之名尚隐。故问云。白鹤等。岂非恶道之名字。何云尚无恶道之名耶。答云。五阴既非罪报。即假名亦非恶名。非罪报即善报。非恶名即善名。善报即究竟五阴功德。善名即究竟假名功德。故曰一一名字。皆诠如来究竟功德也。一一名字者。佛假名。乃至白鹤等假名也。诠者。以假名诠显实法也。究竟功德者。如来证穷十法界功德也。所谓究竟白鹤等者。既佛证穷法界性。一究竟一切究竟。在佛为究竟佛。在白鹤为究竟白鹤。亦即究竟舍利。究竟蛞蝓等也。无非性德美称者。十界五阴。皆是法界本具功

德德用。十界假名。亦性具美称。岂娑婆恶道之假名。故曰名字法界不可思议也。初问答破疑竟

△二问答显益

[解]问化作众鸟何义。答。有四悉檀因缘。凡情喜此诸鸟。顺情而化。令欢喜故。鸟尚说法。令闻生善故。不于鸟起下劣想。对治分别心故。鸟即弥陀。令悟法身平等。无不具。无不造故

[钞]文交易知。鸟即弥陀者。鸟即法界藏身。令闻法者悟入法界藏身。无一法不具。无一法不造。得入理益也。此释悉檀。皆是第一义中具下三悉者。[这-言+向]异他经故。他经具四教四悉。此经纯圆教四悉。圆教乃第一义谛之教。佛乃第一义谛之人。于圆教中乃分证四悉。故是第一义中具下三悉也。分证四悉。释在下文。问答显益竟

△三点示标指

[解]此中显微风树纲等音。及一切依正假实。当体即是阿弥陀佛三身四德。毫无差别也

[钞]法界标指者。直指法界之语也。法界者。当人自性也。此中显等者。依报妙一科之中。显极乐六尘之境也。微风。乃触尘。树纲。乃色香味三尘。音。乃声尘。假。即假法。乃法尘。实。即实法。总前五尘。此六尘中随拈一法。当其全体即弥陀三身四德。毫无差别。既是佛三身四德。亦众生三身四德。亦我三身四德。毫无差别。故曰心佛及众生。是三无差别。故为圆融法界标指。又为第一义谛悉檀也。经文二征释略显竟。大科化有情声竟

△二化无情声

舍利弗。彼佛国土。微风吹动。诸宝行树。及宝罗网。出

微妙音。譬如百千种乐。同时俱作。闻是音者。自然皆

生念佛念法念僧之心

△疏中分二。实明念三宝因缘。二明念三宝四益

△今初

[解]情与无情。同宣妙法。四教道品。无量法门。同时演说。随类各解。能令闻者念三宝也

[钞]情与无情。尽是弥陀之妙体。风动树纲。全吐广长之舌相。如来一音说法。众生随类各解。然虽各解。终归一体三宝。明念三宝因缘竟

△二明念三宝四益。此四益。此土有横有竖。横则利根一人。竖约钝根六即。彼土唯横无竖。以往生净土。一生定成佛故。故今[仁-二+且]论分证四益也

[解]念三宝。是从悉檀获益。凡夫创闻。大踊遍身。是欢喜益与三宝气分交接。必能发菩提心。是生善益。由此伏灭烦恼。是破恶益。证悟一体三宝。是入理益也。初别明竟

[钞]念三宝是从悉檀获益者。总标亲证一体三宝。圆获四益也。凡夫有二观行为外凡。相似

名内凡。乍破无明。创闻佛性之理。自然踊跃普通身。故别教名欢喜地也。乍入圣位。与一体三宝气分相应。自是菩提心开发。故圆教名发心住也。由此分破无明烦恼。约断德名破恶益。证悟一体三宝。即三德三身等。约智德名入理益也。又前文念三宝。灼见慈威等三句。各具此四益。以见佛。闻法。共禀。在同时故。又此四益。意虽在圆。其实四教皆通。具四教道品故。四教俱圆故。当案四教六即说之。经文二化无情声竟。大科初别明竟

△二总结

舍利弗。其佛国土。成就如是功德庄严

△疏中分二。初正明唯心妙境。二诃破愚迷

△今初

[解] 重重结示。令深信一切庄严。皆导师愿行所成种智所现。皆吾人净业所感。唯识所。佛心生心。互为影质如众灯明各遍似一。全理成事。全事即理。全性起修。全修在性。亦可深长思矣

[钞] 令深信者。藏通别三教之信。皆是浅信。此乃圆融事事无碍之信。故曰深信。一切庄严者。四土庄严也。愿行所成者。四教愿行所成也。以此为因。种智所现者。乃至果成一切种智所现。此明佛心所变相分庄严。全庄严乃佛心也。皆吾人净业所感者。以此为因。唯识所变。乃至果成唯识所变。此明众生心所变相分庄严。全庄严乃众生心也。佛心生心。互为影质者。亦可云佛境生境。互为影质。全境即心故。此谓佛之庄严。为本质境。而却在众生心中。为独影境。众生庄严。为本质境。而又在佛心内。为独影境。佛乃众生心内弥陀。名为自性弥陀。众生乃佛心内人民。唤作自性众生。故曰自性众生誓愿度。乃至自性佛道誓愿成。一人如是。众多亦然。随拈一尘一尘。皆是此境。法性法尔如是。非关造作。四土皆然。非但实报也。如众灯下。更以喻明。如何从灯之明。各遍一室。似一而不分。却是各灯各明。佛心众生心共。共变四土庄严。似一而不分。却是各人各庄严。然同业同相分。似难分。但看人见是水。鬼见是火等。别业别相分。则唯心唯庄严。事事无碍之境。易可知也。全理成事。全事即理者。全心成境。全境即心也。如全冰成水。全冰即水也。全性起修。全修在性者。全性具庄严。而起成修德庄严。全修德庄严。而还在心性中。不出心外。心性本无外故。如全海成波。全波在海。不出海外。故曰唯心净土。自性弥陀也。亦可深长思者。此理微妙。非邪智浅智可知也

△二诃破愚迷

[解] 柰何离此净土。别谭唯心净土。甘堕鼠即鸟空之诮也哉。初依报妙竟

[钞] 鼠即。乃鼠鸣声。譬呵课有不达妙有者。鸟空。乃鸟鸣声。譬呵谭空不达真空者。诮者。讥诮。古人之陈喻。故曰之诮也。世人不了即事之理。即土之心。离此不思议净土。别执缘影妄想。以为唯心净土。自性弥陀。何类鼠鸟之课也。缘影妄想者。第六意识所攀缘之影。以识如镜。所缘如影。乃无体法尘也。即今人所谓空劫已前。威音那畔。以为本来面目者是也。楞严经云。纵离见闻觉知。内守幽闲。犹为法尘分别影事。一迷为心。决定拨西方在心外也。经文二总结竟大科初依报妙竟

△二正报妙二。初征释名号。二别释主伴

△初中二。初征。二释

△今初

舍利弗。于汝意云。彼佛何故号阿弥陀

[解] 此经的示持名妙行。故持征名号。欲人深信万德洪名。不可思议。一心执持。无复疑贰也

[钞] 如来征释名者。此经的确开示执持名号以为妙行。故特征释之。欲人深信万德洪名。即不思议境。一心执持。自具十乘观法。圆收圆超一切法门。故曰无复疑共有贰也

△二释二。初约光明释。二约寿命释。阿弥陀。正翻无量。本不可说。本师以光寿二义。收尽一切无量。光则横遍十方。寿则竖穷三际横竖交彻即法界体。举此体作弥陀身土。亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号。即众生本觉理性。持名。即始觉合本。始本不二。生佛不二。故一念相应一念佛。念念相应念念佛也

[钞] 此悬示名号功德不可思量。令人一心执持无疑也。阿弥陀正翻无量者。翻梵成华也。无量者。本不可思量也。不可思量。故不可言说。真如门意也。虽不可说。而不碍言说。故本师约生灭门。以光寿二义。收尽一切无量。以寿义。收尽不可说一切无量。以光义。收尽言说中一切无量。光则横遍十方者。心性寂而常照也。寿则竖穷三际者。心性照而常寂也。横竖交彻。即法体者。横中有竖。竖中有横。即圆融法界之体。法界体者。即心性不变常随缘。随缘常不变。乃十界之大纲宗。实相之正体也。故古德云。法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体即法界也。举此体作弥陀身土。则弥陀三身四土。乃此一念变作。如举墨成画。全画即墨。举体作名号。则全名号乃此一念变作。如举墨书字。全字亦是墨。名号即本觉者。即心即佛也。始觉合本者。能所不二也。始本不二。生佛不二者。唯此现前一念心性也。现前一念。常与佛号相应。则一念相应一念成佛。念念相应念念成佛。不随九界之缘故也

△今初约光明释

舍利弗。彼佛光明无量。照十方国。无所障碍。是故号

为阿弥陀

△疏中分二。初释佛光无量。二明佛光无碍。初又三初约证释二约愿释三简三身

△今初

[解] 心性寂而常照。故为光明。今彻证心性无量之体。故光明无量也

[钞] 心性寂而常照有所证理体也。辩体中云。实相之体。非寂非照。而复寂而恒照。此即弥陀所证实相。不变而常自随缘也。能随染净缘。具造十法界。故为光明也。彻证心性无量之体者。明能证之智德也。彻证者。以一心三观。证一心三智。从名字证。乃至究竟证。心性无量智德之体圆显。故光明无量也。一切诸佛之心要者。即此现前一念之心性也

△二约愿释

[解] 诸佛皆彻性体。皆照十方。皆可无量光。而因中愿力不同。随因缘立别名。弥陀为法藏比丘。发四十八愿。有光明恒照十方之愿。今果成如愿也

[钞] 此科明随四悉檀因缘立别名也。若但约证释。则诸佛体同。不能立其别名。立别名者。必假因缘。不然。则堕无因之过。因缘者。为众生作四悉檀因缘也。弥陀为法藏比丘者。世界悉檀也。发四十八愿者。为人悉檀也。有光明恒照十方之愿者。对治悉檀也。今果成如愿者。第一义悉檀也。可悟心佛者。点示入理益也

△三简三身

[解] 法身光明无分际。报身光明称真性。此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者十百千由旬者。一世界。十百千世界者。唯阿弥普照。故别名无量光。然三身不一不异。为令众生得四益故。作此分别耳

[钞] 文分二节。初正简。然三身下。明随益也。法身光明无分际者。无相故。横遍十方。竖穷三际故。报身光明称真性者。自受用报身。称合法性也。应身光明不等者。应机而现。随机随处随时不等故。由旬者。无正翻译。乃轮王巡狩一停之舍。如此方[舍*官]驛也。唯弥陀普照者。阿弥应身。普照四土也。四土圆融故。三身一体故。故别名无量光。乃是极乐园融净宗也。二明随益。三身不一不异者。佛身不可思议。离戏论故。三身皆是法身故。为众生随四悉之益。作此一异分别耳。初释佛光无量竟

△二明佛光无碍

[解] 当知无障碍。约人民言。由众生与佛缘深。故佛光到处。一切世间无不圆见也

[钞] 佛光在佛分上原无碍不碍。所言碍无碍者。皆在众生分上论也。若众生不念佛。故与佛缘浅。缘浅故障深。故碍。今由念佛众生。与佛缘深。缘深故障汪。故佛光到处。一切世间无不圆见三身光明也。有三种世间。一正觉世间。二九界有情世间。三依报器世间。经文初约先明释竟

△二约寿命释

又舍利弗。彼佛寿命。及其人民。(寿命皆)无量无边阿僧

祇劫。故名阿弥陀

△疏中分二。初正释寿命。二重释光寿。初又二。初释佛寿无量。二释生寿无量。初中三。初约证释。二约愿释。三简三身

△今初

[解] 心性照而常寂。太为寿命。今彻证心性无量之体。故寿命无量也

[钞] 心性照而常寂者。明所证理体也。实相之体。非寂非照。而复照而恒寂。此即弥陀所证实相。随缘而常自不变也。虽随染净缘。其体自如如。故为寿命也。彻证心性无量之体者。明能

证之断德也。彻证者。以一心三止。证一心三解脱。从名字证。乃至究竟证。心性无量断德之体圆显。故寿命无量也

△二约愿释

[解]法见寿命无始无终。报身寿命有始无终。此亦佛佛道同。皆可名无量寿。应身随愿随机。延促不等。法藏愿王。有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿。别名无量寿也

[钞]此亦明随愿因缘立别名也。法身无始无终者。不生不灭故。报身有始无终者。有始觉故有始。称法性故无终。此亦证道皆同。应身随愿随机。延促不等者。愿长则寿延。愿短则寿促。机长则寿延。机短则寿促。或愿长机短。则促长令短。或愿短机长。则延短令长。各随四益。或延促其寿。或延促其机。故曰不等。佛有延促智故。法藏下。明随愿力因缘立别名也

△三简三身

[解]阿僧祇。无边。无量。皆算数名。实有量之无量。然三身不一不异。应身亦可即是无量之无量矣

[钞]阿僧祇等。皆算数名者。乃算数别名也。别名有十。谓阿僧祇。无量。无边。无等。不可数。不可称。不可思。不可量。不可说。不可说不可说。此佛菩萨。所知算数。尚非二乘所知。况凡夫也。实有量之无量者。乃应身之无量。非法报二身之无终之无量。阿弥陀有涅槃故。观音菩萨次成佛故。然三身下。破情计也。即此应身。即法即报。即无量之无量也。释佛寿无量竟

△二释生寿无量

[解]及者。并也。人民。指等觉以还。谓佛寿命。并其人民寿命。皆无量等也

[钞]人民指等觉以还者。彼国唯佛为王。观音势至皆人民。故前文云。以下下。例上上也。若以上例下。概为人民。若以下例上。则概为等觉。故后文云。凡夫例登补处。奇倡极谈也。皆无量等者。等无边阿僧祇也。初正释寿命竟

△二重光寿又三。初总明。二别明。三结劝

△今初

[解]当知光寿名号。皆本众生。以生佛平等。能令持名者。光明寿命。同佛无异也

[钞]光寿名号。皆本众生建立者。竖穷横遍名号。本于众生现前一念心性建立。以现前一念心性。本自竖穷横遍。故曰生佛平等也。能令持名者同佛无异者。理具种子。发成现行之果也。总明竟

△二别明又二。初明光义。二明寿义

△今初

[解]复次由无量光义。故众生生极乐。即生十方。见阿弥陀佛。即见十方诸佛。能自度。即

普种一切

[钞] 此明持无量光之因。证无量光之果也。生极乐即生十方者。极乐。即华藏世界。生华藏世界。即横生四土。阿弥陀佛。即毗卢遮那。见毗卢遮那佛。即圆见三身。能自度。即顿破无明。则五住圆断。故前文云。盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时。还到本国。饭食经行

△二明寿义

[解] 由无量寿义。故极乐人民。即是一生补处。皆定一生补佛。不至二生

[钞] 此明持无量寿之因。证无量寿之果也。此即圆证三不退果也。二别明竟

△三结劝

[解] 当知离却现前一念无量光寿之心。何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号。何由彻证现前一念无量光寿之心。愿深思之。愿深思之

[钞] 此结归现前一念心性也。离心无名号者。譬如无水何以成冰也。离心名号不能证心中。如离冰何以成水也。愿深思之。特劝后贤也。经文初征释名号竟

△二别释主伴二。初别释。二结示

△初又二。初主二伴

△今初。此亦释别序中今现在说法句

舍利经。阿弥陀佛。成佛已来。于今十劫

△疏中分二。初论三身成劫。二明十劫之意。初又二。初总标。二别论

△今初

[解] 此明极乐世界教主成就也

[钞] 成就有六种。谓信。闻。时。主。处。众。此乃极乐世界六成就中。主成就也。主即成就。一成一切成也

△二别论又二。初论劫。二论成

△今初

[解] 然法身无成无不成。不应论劫。报身因圆果满名成。应身为物示生名成。皆可论劫。又法身因修德显。亦可论成论劫。报身别无新得。应身如月印川。亦无成不成。不应论劫

[钞] 文分二段。三身皆具事理。初段约事论。二段约理论。法身无成不成者。不可思议。故不应论劫。报身因圆果满者。万行之因圆。万德之果满。名得菩提。故论成。应身为物示生者。为众生故。示现八相成道。故论成。论成。故皆可论其劫数也。梵语劫波。此云时分。有小中大三

种。一增一减。为一小劫。二十小劫。为一中劫。成住坏空四中劫。为一大劫。此约世界成坏论劫数也。又法身下。约理论也。法身因修德显者。离垢妙极法身也。法身理虽本具。要假修显。如金在矿。须假火功。金体方显也。修德有二。谓般若。解脱也。以般若照理断惑。照理究竟名智德。断惑究竟名断德。以此二德。庄严法身。名离垢妙极法身。约修德边论。亦可论成论劫。非定不论成劫也。报身别无新得者。理所本有也。既属本有。亦无成不成。应身如月印川者。即法报二身之影现。别无自体故。亦无成不成。皆不应论劫。非定可论成论劫也。会此理事二论。才离情计遍执。自既离报。若遇悉檀因缘。可以为人破其执也

△二论成

[解]但诸佛成道。各有本迹。本地并不可测。且约极乐示成之迹而言。即是三身一成一切成。亦是成非不成而论成也

[钞]成道。有通有别。通则通于四教。别则别指示生。本迹。有通有别。通则有六重本迹。别则别指法华已今二门也。六本迹者。一者理事。真谛之理为本。俗谛之事为迹。二者理教。理含事理为本。说事理教为迹。三者教行。现事之教为本。禀教修行为迹。四者体用。因行证体为本。从体起用为迹。五者权实。最初实得灯一。中间权施为迹。六者已今。迹门已说为迹。本门今说为本。本地并不可测者。即法华今说本门。并不可测也。且如释迦。寿量品谓尘点劫前早已成佛。初处慈尊尚不能测。谁能测也。阿弥陀佛成佛者。且约极乐示现之迹而言。非指本门也。即是下。谓虽言示生化身。亦即法即报也。虽言成。即上文谓三身一成一切成。亦是三身非成非不成而论成。非偏论也。初论三身成劫竟

△二明十劫之竟

[解]又佛寿无量。今仅十劫。则现在说法。时正未央。普劝三世众生。速求往生。同佛寿命。一生成办也。又下文无数声闻菩萨及与补处。皆十劫所成就。正显十方三世往生不退者。多且易也

[钞]言于今十劫。佛有二意。一意者。显前文现在说法。时正未央。未央者。无量寿未至一半。正在盛旺之时。普劝速求往生。不可缓也。二意者。又显法门殊胜。收机最广。下手最易。故十劫中成就者甚多也。经文初主竟

△二伴

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非

是算数之所能知。诸菩萨众。亦复如是

[解]他方定性二乘。不得生彼。若先习小乖。临终回向菩提。发大誓愿者。生彼国已。佛顺机说法。令断见思。故名罗汉。如别教七住断见思之类。非实声闻也。盖藏通二净。不闻他方佛名。今闻弥陀名号。信愿往生。总属别圆二教所摄机矣

[钞]文二。初明非实声闻。二明实是菩萨也。二乘者。声闻缘觉乘。他方者。除极乐外。娑婆及他方世界也。定性。谓已断见思。决定趣向无余涅槃。故不得生也。若先习小乘道品。而未

断见思。临终才闻净土法门。功德殊胜。即回小向大。发愿求生。发愿求生。即大誓愿也。生彼国已。佛顺先习小机。说藏通道品。令断见思。与罗汉位齐。假名罗汉也。如别教断见思之类。实是菩萨。非实声闻也。盖藏通下。明实是菩萨。不闻他方佛名者。佛于藏通二教。不说他方事故。不说故不闻也。今闻弥陀名号等者。谓临终闻净土法门者。前世已是大乘之机。今习小行。乃暂时歧路。非久被系。并及今日我等闻弥陀名号。信愿求生者。一总属别圆二教菩萨也。经文初别释竟

△二结示

舍利弗。彼佛国土。成就如是功德庄严

[解]佛及声闻菩萨。并是弥陀因中愿行所成。亦是果上一成一切成。是则佛菩萨声闻。各各非自非他自他不二故云成就如是功德庄严。能令信愿持名者。念念亦如是成就也。初广陈彼土依正妙果以启信竟

[钞]文二。初明已成。能令下。今成当成也。佛及声闻等。并是弥陀因中愿行所成者。谓佛等是果。愿行为因。因为能成。佛等果为所成。因中愿行。各分能所。约愿。则愿为能发。苦谛之生为所度。灭谛之佛为所求。约行。则行为能行。道谛之七科为所行。集谛之惑为所断。法藏比丘愿行。摄众生愿行。众生愿行。又摄法藏愿行此互相摄入。成此事事无碍之因。亦是果上一成一切成者。因中法藏无碍之因。成就弥陀无碍之果。果中种智一现一切皆现。现此自他影像。众生无碍之因。成就声闻等无碍之果。果中唯识一变一切皆变。变此自他影像。互相成就此事事无碍之果也。是则佛菩萨声闻。各各非自非他者。自是他心中之自。他是自心中之他。自心中之他。他则非他。他心中之自。自亦非自。佛是众生心中之弥陀。声闻等乃佛心内之众生。佛心内众生。全众生即佛。众生心中之佛。全佛即众生也。自他不二者。自他唯此现前一心妙净明体。云何于中有是非是。能令下。明今成当成。以此已成为本质境。增上缘。能令我等。信亦念念如是信。愿亦念念如是而求。持亦念念而如是持。自然必定念念中如是成就也。经文二正报妙竟。大科初广彼陈彼土依正妙果以启信竟

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷中

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷下

红螺比丘 达默 造钞

资福沙门 达林 参订

△二特劝众生应求往生以发愿二。初揭示无上因缘。二特劝。净土殊胜。谓带业往生。横出三界。同居横具四土开显四教法轮。众生圆净四土。圆见三身。圆证三不退。人民皆一生成佛。如是等胜异超绝。全在此二科点示。须谛研之

[钞]此二科。乃一经大力用。故前文明力用云。上善一处。是生同居。即已横生上三土。一生补佛。是位不退。即已圆证三不退。恐人忽略。故悬示我等当知也

△今初揭示无上因缘

又舍利弗。极乐国土。众生（才）生（彼土）者。皆是（三种）阿鞞跋

致。其（三不退）中多有一生补处。其数甚多。非是算数所

能知之。但可以无量无边阿僧祇说

△疏中分二。初释跋致。二释补处。初又三。初正明。二点示。三结归

△今初

[解]阿鞞跋致。此云不退。一位不退。入圣流不堕凡地。二行不退。恒度生不堕二乘地。三念不退。心心流入萨婆若海

[钞]入圣流。不堕凡地者。我执已破。见惑已空。入圣人之流类。不堕内凡外凡之地也。恒度生不堕二乘地者。二乘法执空也。萨婆若。此云一切种智。海者。果海也

△二点示分二。初点示胜异。二点示超绝。初又二。初示此土难证之劣。二示彼土圆证之胜

△今初

[解]若约此土藏初果。通见地。别初住。圆初信。名位不退。通菩萨。别十向。圆十信。名行不退。别初地。圆初住。名念不退

[钞]此明此土三不退之位次也。乃全约竖论。圆教约理虽横。约事仍竖。故不退之位。定不可移也。藏初果。乃须陀洹果此云入流。谓入圣流也。又云逆流。谓逆凡流也。通见地。乃通教第四地。见真谛理也。别初住。乃发心住。圆初信。圆教信心位也。此乃此土证位不退之位次也。若论行不退。藏教则无。以二乘不修菩萨行故。虽有菩萨。不免有退故。通菩萨。乃第九菩萨地。九地之前还有退也。别十向者。别十回向位。前十行位。未能全不退也。圆十信乃八至十八也。八信前还有退也。此乃此土行不退位次。藏教全无。通教要到第九地。别教要到十向。圆教要到十信。方得行不退。可见其难也。若论念不退。通教亦无也。以不破无明。不证法身。别圆虽有。别教要到初欢喜地。圆教要到初发心住。始破无明。始见法身。始得念念流入果海。益可见其难证矣

△二示彼土圆证之胜。科中云。此科关系极大。以系我等带业往生。一生成佛。无非大事因缘故。又云如是等胜异超绝。全在此二科点示。此乃第一点示此经力用也

[解]今净土五逆十恶。十念成就。带业往生。居下下品者。皆得三不退

[钞]五逆十恶习等者。十六观经下品往生章云。或有众生。作不善业。五逆十恶。具诸不善。如此愚人。以恶业故。应堕恶道。经历多劫。受苦无穷。如此愚人。临命终时。遇善知识。劝令念佛。如是至心。令声不绝。具足十念。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华。犹如日轮。住其人前。如一念顷。即得往生极乐世界。五逆者。出佛身血。弑阿罗汉。弑父。弑母。破和合僧。十恶可知。五逆十恶。罪极重也。十念成就。行极轻也。即得往生。正谓带业往生居下下品。皆与补处俱。正谓位不退。即已圆证三不退也。若详点示者。滞业往生等。可知圆证念不退。即圆见法身。圆净寂光土。圆断根本无明。圆修圆教道品。圆证一切种智。圆转

娑婆五浊。行不退。位不退。例此可知。故经云。众生才生彼土。皆是三种不退。其中多有一生补处。一生补处者。一生成佛也。一生成佛者。以念佛者念念佛故也

△二点不超绝二。初示此土难超。二示彼土超绝

△今初

[解] 然据教道。若是凡夫。则非初果等。若是二乘。则非菩萨等。若是异生。则非同生性等。又念不退。非复异生。行不退。非仅见道位不退。非是人民躡等则成大妄。进步则舍故称

[钞] 此一进一退。明教道不乱也。凡夫具足烦恼者。自非初果见道圣人等次也。二乘乃不发心者。则又非恒度生之菩萨等类也。异生。乃三贤位。无明未破。法身未证。不与如来体同。故名异生。则又非证法身初地菩萨同生性等也。此是一进。明下不能妄躡上等也。又念不退之同生性。非复异生之三贤。行不退之菩萨。非仅见道之初果。位不退之圣人。断非具烦恼之人民。此是一退。明上不能妄称下名。躡等者。越其等次也。则成大妄者。则成未得言得。未证言证之大妄语也。进步则舍故称者。凡夫进步。则得圣人新名。则舍凡夫故名也。乃至异生进步。则得初地之新称。则舍三贤之故名也

△二示彼土超绝

[解] 唯极乐同居。一切俱非。一切俱是

[钞] 俱非者。圆超也。俱是者。圆绝也。绝。谓绝待。无分别也。无分别。故俱是也。一切俱非俱是者。约正报。则非人民。非二乘。非菩萨。亦非是佛。以与佛同体故。具足烦恼故。而又一切俱是。与佛同体故是佛。具足烦恼故又是凡夫等也。约依报。则非同居。皆是一生补处故。而亦非是寂光。皆是人民故。而又是同居。皆是人民。又是寂光。皆补处菩萨故。下文云。若谓是凡夫。却不历异生。若谓是一生补处。却可名凡夫。娑婆不退。如此难证难超。极乐位次。如彼之胜异超绝。可谓不思议之妙门。无上因缘也。二点示竟

△三结归

[解] 十方佛土。无此名相。无此阶位。我此法门。非心性之极致。持名之奇勋。弥陀之大愿。何以有此

[钞] 此结归三不可思议因也。三不可思议。即三要也。十方无此名相等者。无此俱非个是名相阶位等。独极乐有此俱非俱是名相。俱非俱是阶位。极乐有此者。因有此俱非个是法门故也。俱非者。无非故也。俱是者。无量光也。故曰非心性之极致。持名之奇勋。弥陀之大愿。何以有此。因光寿心性极致。故有光寿名相。因光寿奇勋。勋。谓功勋。始有光寿阶位。因光寿大愿。故有光寿法门。心性之极致者。心要也。持名之奇勋者。境要也。弥陀之大愿者。法门要也。三要。即三不可思议也。初释跋致竟

△二释补处又三。初正释。二点示。三嗟叹

△今初

[解] 一生补处者。只一生补佛位。如弥勒观音等。极乐人民。普皆一生成佛。人人必实证补处。故其中多有此等上善。不可数知也

[钞] 一生补处者。即前文圆三不退别名。只一生补佛位。即下文谓同尽无明。同登妙觉。于念不退中。超尽四十一因位。故与此土弥勒。彼土观音。位齐等也。非止一人。极乐人民皆然。乃至此土鸚鵡。八哥等。往生去皆然。以念念即佛故。所以不落贤圣次位。必实证补处。故其中多有此等上善。不可以算而知也。既圆证三不退。则圆转五浊。圆见三身等。一切力用。皆在其中

△二点示

[解] 复次释迦一代时教。惟化严明一生圆满。而一生圆满之因。则末后普贤行愿品中十大愿王。导归安养。且以此劝进华藏海众

[钞] 此点示胜异超绝也。一代时教者。释迦四十九年。一代所说之法。天台判为正时八教。五时。谓华严时。阿含时。方等时。般若时。法华涅槃时。八教。谓化仪四教。化法四教。详读纲宗。非此所务。故不录也。唯华严明一生圆满者。谓一代时教中。别经皆无此义。唯有华严经中。明此一生圆满成佛之因也。即善财童子初见文殊。得根本智。后参五十二员知识。得差别智也。而一生圆满之因等者。谓一生成佛之因。后参普贤。普观以一者礼名诸佛等。大十愿王。引导还归极乐世界圆满。非在此娑婆世界圆满也。非唯善财一人。华藏海众。同闻共禀。故曰且以此求生净土法门。劝进华藏海众也。行愿品云。愿我临欲命时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。我既往生彼国已。现前成就此大愿。一切圆满尽无余。利乐一切众生界。彼佛众会咸清净。我时于胜莲华生。亲睹如来无量光。现前授我菩提记。蒙彼如业授记已。化身无数百俱胝。智力广大遍十方。普利一切众生界。此经若于五时次第。生在第三。若论一生成佛。独让此经。所以华严一生成佛。唯善财一人。末后还归极乐。此经一生成佛。非是算数所知。可谓胜异超绝也

△三嗟叹

[解] 嗟乎。凡夫例登补处。奇倡极谈。不可测度。华严所禀。却在此经。而天下古今信[甚*少]疑多。辞繁义蚀。余唯有剖心沥血而已

[钞] 凡夫例登补处者。谓以下下例上上也。例者。概也。以下下人民。与上上补处一概。不分高下也。此乃念念即佛不思议净宗也。奇倡极谈者。凡夫例登补处之义。唯此经有。他经所无。故此经为奇绝之宣倡。极妙之谈。可谓不可测度经也。华严大经所禀一生成佛之义。末后导归安养。却在此经。谁信此义。谁又不疑此义。非[仁-二+且]今时。古来华严合论。尚云西方是权。华藏是实。故曰天下古今。信[甚*少]疑多。虽有三两家注述。言辞太繁。凡夫例登补处之理。念念即佛之宗。华严所禀此经之义。全蚀。蚀者。缺也。余唯下。老人自谓无虽别。唯有剖心沥血而已矣。是故此解。字字皆老人之心血也。前文明我等成佛大事因缘。此又是法门大事因缘。故曰关系极大也。经文初揭示无上因缘竟

△二特劝

舍利弗。(如上无上大事因缘)众生(幸得)闻者。应当发愿愿生彼国。

所以者何。得与如是（不可算数一生补处）诸上善人。俱会一处

[钞]特劝者。特劝众生应求往生以发愿也。上文一生成佛。无上大事因缘之境。一一举示我等幸而得闻。幸者。不当闻而得闻也。既已得闻。应当发愿求生。一生彼土。便同登补处之位。若不发愿求生。可惜枉闻此经也

△疏中分四。初释上善。二释一处。三点出净宗。四专重信愿

△今初

[解]前罗汉菩萨。但可云善人。唯补处居因位之极。故云上。其数甚多。故云诸

[钞]前文罗汉菩萨。但可云善人者。彼土等觉以还。概为之民。然虽为人民。乃无漏不思议善人民也。善人民中。不妨分上中下。罗汉下善人。菩萨乃中善人。补处居因位之极。乃可云上善人。上善众多。不妨又分上中下。故有三辈九品之别。直至妙觉。我明尽净。则无品可得也

△二释一处分三。初详示此土粗劣。二点示彼土胜超。三结三不可思议。初又二。初示寻常。二示佛世

△今初

[解]俱会一处。犹言凡圣同居。寻常由实圣过去有漏业。权圣大慈悲愿。故凡夫得与圣人同居至实圣灰身。权圣机尽。便升沉硕。苦乐悬殊。乃暂同。非究竟同也。又天壤之间。见闻者少。幸获见闻。亲近步趋者少

[钞]文二。初通。次别。通则通释同居。别则别明天上人间。俱会一处者。如言凡圣同居也。寻常者。谓佛前佛后。简非佛世也。实圣者。同居土中。凡则唯一。圣则有二。一实一权。实者。乃实证圣人。即现证初二三果者。过去有漏业者。见惑虽断。思惑未尽也。权圣。即上三土。及他方示现来者。实圣由类。权圣由愿。故凡夫得与圣人同居。至于实圣业尽情空。灰身泯智。权圣机尽愿满。感应道息。便升沉大异。苦乐天殊。乃暂时之同居。非如极乐之究竟同居也。又天壤下。别明天上人间。天。谓五不还天。壤。谓人间有圣道场。即天台五台等。楞严经云。此不还天。彼诸天王。独有钦闻。不能知见。如今世间旷野深山。圣道场地。皆阿罗汉所住持故。世间粗人。所不能见。幸而获见。久久亲近者少。如寒山拾得等。幸而获闻。远远步趋者亦不多也

△二示佛世

[解]又佛世圣人纵多。如珍如瑞。不能遍满国土。如众星微尘。又居虽同。而所作所办。则[这-言+向]不同

[钞]前寻常。明其粗。此举佛世。又显其劣。佛在世。菩萨等亦现于世间。然而亦如珍宝之不多。亦如祥瑞之无常。不能如极乐之遍满国土。常如众星之普天。多如微尘之匝地也。又居虽同居。所作所办不同。又不如极乐作办皆同。是则但有同居之假名。而无同居之实义。故曰粗劣也

△二点示彼土胜超二。初示胜异。二示超绝

△今初

[解] 今同以无漏不思议业。感生俱会一处。为师友。如埧如箎。同尽无明。同登妙觉

[钞] 同以无漏不思议业。感生俱会一处。则示究竟因同。胜异上文所作所办[这-言+向]不同。为师友。如埧如箎。胜异上文如珍如瑞。不多不常。同尽无明。同登妙觉。则显究竟果同。故为究竟同居。前文云生同居。即已横生上三土也。无漏不思议业者。念念即佛之行。圆超九界之有漏。故曰无漏。圆超九界之分别。故曰不思议业。感生俱会一处者。谓因缘所生法。全体即无生第一义谛也。为师友如埧如箎者。或为师友。或为弟兄。不相舍离也。埧箎乃乐器名。古有弟兄二人。一吹埧。一吹箎。常不舍离。诗经有伯氏吹埧。仲氏吹箎之句。同尽无明。即圆断五住。圆净四土等。同登妙觉。乃圆证三身。圆证三智等。一切力用。自在其中

△二示超绝

[解] 是则下凡众生。于念不退中。超尽四十一因位。若谓是凡夫。却不历异生。必补佛职。与观音势至无别。若谓是一生补处。却可名凡夫不可名等觉菩萨此皆教纲所不能收。刹纲所不能例

[钞] 是则者。承上文胜异中。点出圆超圆绝二义。即绝待圆融二义也。下凡众生者。即带业往生。张钟馗。张善知之类也。超尽四十一因位者。即此等恶人。以念念即佛之行。一生彼土。直等佛果。不历菩萨因位。故曰圆超。既曰圆超。便是圆净四土。圆证三身。圆证三不退等也。若谓下。明非凡非圣。而又即凡即圣。教纲不能收者。如来八教如纲。捞捷有情故也。不能收者。无此名相。无此阶位故也。刹纲不能例干。佛刹亦如纲。世界如孔。轮山如系。重重交摄无尽也。不能例者。亦无此名相。无此阶位。又无此岂非。所以不能比例也二示彼土胜超竟

△三结三不思议

[解] 当知吾人大事因缘。同居一关最难透脱。唯极乐同居。超出十方同居之外。了此。方能深信弥陀愿力。信佛力。方能深信名号功德。信持名。方能深信吾人心性本不可思议也

[钞] 吾人大事因缘者。成佛大事因缘也。同居关最难脱者。同居见思最难断。分段生死最难出也。唯极乐超出十方同居之外者。唯极乐同居。能圆断。圆净。圆证。圆脱。一生决定成佛。不至二生也。了此者。了此土同居最难成佛。彼同居最易成佛也。方信弥陀愿力者。彼同居乃弥陀愿行所成故。信佛力方信名号功德者。又是众生持名净业所感故。信持名方信吾人心性本不思议者。彼同居弥陀种智所现故。又是众生唯识所变故。种智唯识者。即我今现前一念心之自性也。由能现心性不可思议。故所现同居不可思议。今了此所现不可思议。信知心性本不可思议也。释一处间

△三点出净宗

[解] 具此深信。方能发于大愿。合此信愿。的为净土南。由此而执持名号。乃为正行

[钞] 具此三种深信。信必真。三信即六信故。真信发愿。愿必切。良心发现故。合此信愿。的确为净土慧行。指南。即定南针。喻慧行为前导故。由此执持名号为行行。目足并运。二行相持。乃为正行也

△四专重信愿

[解] 若信愿坚固临时十念一念亦决得生若无信愿纵将名号持至风吹不入。雨打不湿。如银墙铁壁相似。亦无得生之理。修净业者。不可不知也。大本阿弥陀经。亦以发菩提愿为要。正与此同

[钞] 若无信愿者。不信西方极乐是唯心。弥陀乃性。但信缘影妄想。为唯心自性。所以不发愿求生。虽亦念佛。但为压妄想而已。此行不但不能得福。而且有过。以不信不愿。必将起谤法之愆。故预为修净业者告。发菩提愿正于此同者。求生净土。即菩提愿故。以求生必厌离。厌离。即众生无边誓愿度。烦恼无尽誓愿断。求生。即法门无量誓愿学。佛道无上誓愿成也。经文二特劝众生应求往生以发愿竟

△三正示行者执持名号以立行二。初正示无上因果。二结劝

△今初

舍利弗。不可以少善根福德因缘。得生彼国。舍利弗。

若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一

日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一

心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众。现在其

前。是人终时。心不颠倒。即是往生。阿弥陀佛。极乐国土

△疏中分三。初正释。二破疑。三诫劝。初中分五。初总释无上因果。二别明能持所持。三别明三慧。四往生二相。五结前启后。初又二。初明因。二明果

△今初

[解] 菩提正道名善根即亲因。种种助道施戒禅等名福德。即助缘声闻独觉菩提善根少。人天有漏福业福德少。皆不可生净土。唯以信愿执持名号。则一声悉具多善根福德。散心称名。福善亦不可量。况一心不乱哉

[钞] 文二。初正释善根福德。二别明得生不得生。菩提下。释善根。种种下。明福德。善根者。谓菩提正道。菩提。即能修道品之智。故曰正道。即亲因者。又名习因。习因感习果。即总报主五阴身也。福德者。即种种助道六度也。即助缘者。又名报因。报因感报果。即别报福德等也。二别有得生不得生者。先明不得生。声闻独觉善根少者。声闻表藏教菩提善根。独觉表通教菩提善根。藏通二教非成佛之因。故曰少。人天为有漏福业者。不免生死之苦。故曰有漏之业。故福德亦少。因福善不多。故皆不能生净土。一生成佛也。唯以下。明得生也。信中具事事无碍之信。愿中具事事无碍之愿。此二为多善根之亲因。名为慧行。以慧导行。行亦事事无碍。此一为多福德之助缘。名为行行。故一声悉具多善多福。散心称名。福善尚不可思量。况一心不乱。安得不往生也

△二明果

[解] 故使感应道交。文成印坏。弥陀圣众。不来而来。亲垂接引。行人心识。不往而往。托质宝莲也

[钞] 故使者。由其事事皆无碍故。始得感应之道相交。文成印坏。在于同时。佛才能接。众生才能生也。感应道交者。我之善根福德为能感。有冥感显感。弥陀圣众为所感。圣众慈悲为能应。有冥应显应。众生善根福德为所应。善根福德。若至观行一心不乱。则与同居化身弥陀圣众。感应道交。若至事一心不乱。亦相似一心不乱。则与方便应身圣众。感应道交。若至理一心不乱。亦名分证一心不乱。则与实报寂光法报二身圣众。感应道交。若未至一心不乱。则但与法身圣众。感应道交。但冥感冥应。感应唯是一心。故无碍也。文成印坏者。涅槃经云。譬如蜡印印泥。印与泥合。印灭文成。此以铜铸像。像文成则蜡模印坏。以喻众生现阴灭。则中有阴成。在于同时。今借喻。喻净土文成。则娑婆印坏。在于一念。净土文成。或同居文成。乃至实报寂光文成。成坏唯在一心。故曰无碍也。弥陀圣众。不来而来。亲垂接引者。弥陀圣众。乃众生心内之弥陀。是故不来。此句约理。乃真如门也。下句约事。故而亲垂接引。乃生灭门也。二门唯是一心。则接则决定接。来则实不来也。众生心识。不往而往。托质宝莲者。极乐乃众生心内之净土。故不往。真如门也而往托质宝莲。乃生灭门。二门唯是一心。则生则决定生。去则实不去。来往唯是一心。故无碍也。总释无上因果竟

△二别明能持所持

[解] 善男女者。不论出家在家。贵贱老少。六趣四生。但闻佛名。即多劫善根成熟五逆十恶皆名善也阿弥陀佛是万德洪名。以名召德。罄无不尽。故即以执持名号为正行。不必更涉观想参究等行。至简易。至直捷也

[钞] 善男女为能持。洪名为所持。五逆十恶皆名善者。有名字善。观行善乖也。才闻名。乃名字善。起行修。乃观行善等也。万德洪名者。百界各具百界功德。故略言万德也。名以召德。罄无不尽者。名。谓假名。召者。呼也。德。乃实德。今以假名呼其实。全实德而成假名。假名外无实德也。只是如全水成冰。冰外无水也。不必更涉观想参究等行者。不必冰外更求水也。至极简要容易。至极不曲捷近者。以念念即佛故。二别有能持所持竟

△三别明三慧又三。初明闻慧。二明思慧。三明修慧

△今初

[解] 闻而信。信而愿。乃肯执持。不信不愿。与不闻等。虽为远因。不名闻慧

[钞] 此简闻慧。必是具足三资。始名闻慧。设缺一。则与不闻无异也

△二明思慧又二。初标。二释

△今初

[解] 执持则念念忆佛名号。故是思慧。然有事持理持

[钞] 可订久伪者。别人释此执持名号。一心不乱等。不案教观。故为伪释。今为重订。订者。据教观而正定也

△二释二。初事持。二理持

△今初

[解] 事持者。信有西方阿弥陀佛。而未达是心作佛。是心是佛。但以决志愿求生故。如子忆平无时暂忘

[钞] 此明事持但有真信切愿实行。而未明唯心自性之理也。是心作佛。是心是佛者。他佛全是自心。自心全是他佛也

△二理持

[解] 理持者。信西方阿弥陀佛。是我心具。是我心造即以自心所具所造洪名。为系心之境。令不暂忘也

[钞] 此明由达其理故。即事持便是理持也。二明思慧竟

△三明修慧二。初明七日尅期。二明一心不乱

△今初

[解] 一日至七日者尅期办事也利根一日即不乱钝根七日方不乱中根二三四五六日不定。又利根能七日不乱。钝根仅一日不乱。中根六五四三二日不定

[钞] 文二。先则初学。二则久炼。利根一日即不乱者。今世虽为初学。宿因早已成熟。故今世始得。一日工夫。便得一心不乱也。一日为能得。不乱为所得。于此所得中。有一日不乱者。有二日。乃至若干日得。或得事不乱。或得理不乱者。不定也。钝根七日方不乱者。前因少练习。故今世七日方才不乱。于此不乱中。或得事。或得理。不定。此等较上利根。虽名为钝。若较下根。仍名为利。下根要经若干七日故。中根二三四等者。前因练习不等。故今世能发不齐也。于此不乱中。亦有一日二日不等。亦事理不定也。下明久炼者。乃已得工夫之后。又久久练习。若约事理不乱。乃已破见惑后。又破二种思惑也。利根能七日不乱者。或一个七日。若炼纯熟。则有若干七日不定也。钝根仅一日不乱者。因根性钝故。久久练习。但得一日不乱。再不能多也。中根或得六日五日等不定。中下亦有若干者。谓中根今世中得过无数七日。下根或得一二个七日。若干者。不定数也。明七日尅期竟

△二明一心不乱

[解] 一心亦二种。不论事持理持。持至伏除烦恼。乃至见思先尽。皆事一心不论事持理持。持至心开见本性佛。皆理一心。事一心。不为见思所乱。理一心。不为二边所乱。即修慧也

[钞] 文二。初明一心。二明不乱。不论事持理持者。今由不达理故。判为事持。今由达其理故。判事持即为理持。仍亦不废事。故事理唯一执持。故不论也。持至伏除烦恼者。执持名号。至观行五品位。伏其见惑名伏。若至初信。见惑空名除。若至七信。思惑亡。名见思先尽。界内事惑断。名事一心也。持至心开见本性佛者。从八信持至初发心住。无明破。亲证法身也。理惑破。故名理一心也。事一心我执亡。故不为见思所乱。理一心法执尽。故不为二边所乱也。此为修

慧也。别明三慧竟

△四往生二相

[解] 不为见思乱。故感变化身佛。及诸圣众现前。心不得起娑婆界中三有颠倒。往生同居方便二种极乐世界不为二边乱。故感受用身佛。及诸圣众现前。心不复起生死涅槃二见颠倒。往生实报寂光二种极乐世界

[钞] 此释经文其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众。现在其前等也。上二科乃别明无上因。此科乃别明无上果也。不为见思乱故等者。承上文事一心而言。谓寻常工夫若至事一心。我执空故。临命终时。不为见思烦恼所乱。如入禅定。与变化身佛。及诸圣众。感应道交。现在其前。是人终时。心不复起娑婆界中有。色有。无色有。我执颠倒。若我执伏。往生同居极乐。我执若尽。往生方便极乐世界也。不为二边乱者。承上文理一心也。寻常若至理一心。则法执亡。临命终时。不为空有二边所乱。如入禅定。与受用身佛。及诸圣众。感应道交。现在其前是人终时。心不复起生死涅槃二见颠倒。若无明分破。则生实报极乐。若无明破尽。则生寂光极乐世界也。往生二相竟

△五结前启后

[钞] 当知执持名号。既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故不劳观想不必参究当下圆明无余无欠上上根不能逾其阍下下根亦能臻其域其所感佛所生土。往往胜进。亦不一概。可谓横该八教。竖彻五时。所以彻底悲心。无问自说。且深叹其难信也

[钞] 此乃结前正释。启后破疑。当下圆明。无余无欠者。观想参究。皆在此一句名号中。无余剩。无欠缺。文殊普贤皆求生。故上上根莫逾其阍。鸚鵡八哥亦往生。故下下根亦臻其域。往往胜进。亦不一概者。佛分三身。土分四土。乃一往而大略论也。若两往而详论。则不一概也。以功行胜劣进退不等。佛身佛土不可思议。故四土各分三辈九品也。横该竖彻者。五时八教。不出四教。四教即一句佛号。因缘所生。即空即假即中也。法门深远。故无问自说。又叹其为难信之法也。结前启后竟。初正释竟

△二破疑。前后十二问答。总为七科。初不必观想疑。二不必参究疑。三宁保非魔疑。四料简七日一念。五遥远即到疑。六二行差别疑。七能除罪否疑

△今初

[解] 问。观经专明作观。何谓不劳观想。答此义即出观经。彼经因胜观。非凡夫心力所及故于第十三别开劣像之观。而障重者犹不能念彼佛。故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多。故专主第十六观。当知人根虽钝。而丈六八尺之像身。无量寿佛之名字。未尝不心作心是。故观劣者不劳胜观。而称名者并不劳观想也

[钞] 彼经因胜观非凡夫心力所及者。彼经乃报身之相。白毫宛转五须弥。紺目澄清四大海。岂凡夫所能观也。故于十三别开劣像之观者。经云。若欲至心生西方者。先当观一丈六像。在池水上。如先所说无量寿佛。身量无边。非凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故。有忆想者。必得成就。阿弥陀佛。神通如意。于十方国。变现自在。或现大身。满虚空中。或现小身。丈六八尺。

所现之身。皆真金色。（云云）而障重者犹不能念彼佛。故于第十六大开称名之门者。下品往生章云。如此愚人。临命终时。遇善知识劝令念佛。如是至心令声不绝。具足十念。念念中除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华。犹如日轮。住其人前。如一念顷。即得往生极乐世界。当知丈六八尺之像。无量寿佛之名。未尝不心作心是者。谓是心作佛。是心是佛。是心作名号。是心是名号。经云。诸佛如来。是法办身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相。八十种好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海。从心想生。是故观劣者。不劳前之胜观。今称名修第十六观者。前址三观亦并不劳作也

△二不必参究疑又二。初正破不必参究。二兼破不肯死心

△今初

[解]问。天奇毒峰诸祖。皆主参念佛者是谁。何谓不必参究。答。此义即出天奇诸祖。前祖因念佛人。不契释迦彻底悲心故傍不甘直下诘问一猛提醒何止长夜复旦。我辈至今日。犹不肯死心念佛。苦欲执敲门瓦子。向屋里打亲生爷娘。则于诸祖成恶逆。非善顺也

[钞]天奇毒峰诸祖。即天奇本瑞禅师。毒峰本善禅师。前祖因念佛人不契悲心者。因念佛人。不肯死心念佛。心不死。故不能契证念佛三昧。不得三昧。故不能心开。心不开。故不能破其无明。不能了是心作佛。是心是佛之旨。所以不契彻底悲心也。傍不甘者。古人乃傍边不甘心者。直下诘问。一猛提醒者。正为提其心开。破其缘影妄想。了其是心作佛。是心是佛之旨。故天奇示众云。终日念佛。不知全体是佛。如不知。只看念佛者是谁。乃为了其一句阿弥陀佛。全体即是心性。故曰是心作佛。是心是佛。即所念之佛。全体是能念之心。则一切所见所闻所觉等。岂非能见能闻能觉之心。故楞严经云。此见及缘。元是菩提妙净明体。云何于中有是非是也。既了其是心作佛。是心是佛。亦必了其是心作土。是心是土。即了是心是土。则缘影妄想。当下顿歇。自肯死心念佛。求生净土矣。何止长夜复旦者。何止。谓不止也。缘影妄想。即长夜无明。从无始来。即以缘影为心性故。若了其缘影非心。则真心自旦。旦者。明也。苦执敲门瓦子者。喻不肯死心念佛。苦将敲门金砖放下。拈起敲门破瓦。当作至宝也。向屋里打亲生爷娘。屋喻自身。爷娘喻自心。身是自心亲生相分。故喻亲生爷娘。打。喻自问自己是谁也。则于诸祖等者。诸祖原是一片善顺之心。由自不了故。反成恶逆也。正破不必参究竟

△二兼破不肯死心

[解]进问。此在肯心者则可。未肯者何得相应。曰。噫。正唯未肯。所以要肯心相应。汝等正信未开如生牛皮不可屈折当知有目者固无日下然灯之理。而无目者。亦何必于日中苦觅灯炬。大势至法王子云。不假方便。自得心开。此一行三昧中大火聚语也。敢有触者。宁不被烧

[钞]进问者。于前问中。又升进一层。谓今所说。乃在肯死心者则可也。而我等心性未开。未肯死心。何得与彻底悲心相应。答曰噫者。恨声也。谓我所说者。非为肯心者说。唯为你等未肯者。要你发起肯心相应去也。故曰但办肯心。必不相赚也。正信未开者。唯心之旨正信未开也。如生牛皮者。唯心之理不明。必不能舍其我法二执。故不可屈折也。当知有目者。喻正信已开。了知万法唯是自心。必肯死心念佛。断无又参究之理。而无目者。喻正信未开。正好死心念佛。自得心开。亦何必于心中苦苦觅心也。故大势至章云。若众生心。忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。此不假方便。自得心开二语。于念佛一行三昧中。如大火聚。

敢有触此大火。焉不被烧。喻显念到一心不乱。焉不心开。故曰不假方便。自得心开也。二不必参究疑竟

△三宁保非魔疑

[解]问。临终佛现。宁保非魔。答。修心人不作佛观。而佛忽现。非本所期。故名魔事。念佛见佛。已是相应。况临终致非魔时。何须疑虑

[钞]参禅人平素不作佛观。而佛忽现。非本心之所期望。故是魔境。念佛人望得见佛。而佛现前。已是与心相应。此时当发惭愧心。莫自夸自矜也

△四科简七日一念

[解]问。七日不乱。平时耶。临终耶。答。平时也问。七日不乱之后。复起惑造业亦得生耶。答。果得一心不乱之人。无更起惑造业之事。问。大本十念。宝王一念。平时耶。临终耶。答。十念通二时。晨朝十念。属平时。十念得生。与观经十念称名同。属临终时。一念。则但约临终时。问。十念一念并得生。何须七日。答。若无平时七日工夫。安有临终十念。一念纵下下品逆恶之人。并是夙因成熟。故感临终遇善友。闻便信愿。此事万中无一。岂可侥幸。净土或问。斥此最详。今人不可不读

[钞]文二。初料简七日不乱。果得一心不乱。无更起惑造业者。果真得事一心不乱。则我执已空。断无起见思惑。造有漏业之事。况理一心不乱也。二料简十念一念。大本。即大本无量寿经。宝王。即念佛三昧宝王论。晨朝十念。即慈云大师晨朝十念法。下下品逆恶人。即张钟馗等也。并是前因早已成熟。今世以十声名号一引发耳。不然。何故临终遇善友。闻开导。即便信愿也。岂可侥幸。谓岂可平时不务真修。而妄冀临终十念往生也。料简七日一念竟

△五遥远即到疑

[解]问。西方去此十万亿土。何得即生。答。十万亿土。不出我现前一念心性之外。以心性本无外故。又仗自心之佛力接引。何难即生。如镜中照数十层山水楼阁。层数宛然。实无远近。一照俱了。见无先后。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。亦如是。其土有佛。号阿弥陀佛。今现在说法。亦如是。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。亦如是。当知字字皆海印三昧。大圆镜智之灵文也

[钞]问意可知。答中分四。初正答。二喻显。三法合。四总结。初正答云。不出一念心性者。一念具四分。一念。即见分心。乃自证分。性。乃证自证分。十万亿土。即相分。四分不离一心。故曰不出。以心性本无外者以心之真如性。竖穷横遍。本无内外故也。又仗自心中之佛力。接引佛心内之众生。何难即得往生也。如镜下。喻显。镜。即大圆镜四分。镜。喻自证分。镜铜。喻证自证分。照。喻见分。山水楼阁。喻相分。层数宛然。喻佛土层数宛然。并喻佛接则决定接。生生则决定生。来去宛然也。实无远近。喻佛土实无自性。并喻佛来则实不来。生去则实不去。来去无性也。一照俱了。见无先后。喻四分不出一镜。感应道交。在于同时也。从是下三以法合喻也。名曰极乐亦如是。现在说法亦如是。此明依正二报。不出现前一念四分。合镜中层数宛然。层数无性。一照俱了。见无先后。弥陀圣众现在其前。心不颠倒。即得往生亦如是。明来去不出现前一念四分。合镜中来去宛然。来去无性。一念俱了。见无先后也。当知下。四总结也。字

字皆海印等者。谓此经字字句句。皆是显示海印三昧。大圆镜智之灵文也。三昧镜智。皆现前一念心性之异名。理具诸法。名海印三昧。事造诸法。名大圆镜智。理具事造两重三千。同居一念心性也。五遥远即到疑竟

△六二行差别疑

[解]问。持名判行行。则是助行。何名正行。答。依一心说信愿行。非先后。非定三。盖无愿行。不名真信。无行信。不名真愿无信愿。不名真行。今全由信愿持名。故信愿行三。声声圆具。所以名多善根福德因缘。观经称佛名故。念念中除八十亿劫生死之罪。此之谓也。若福善不多。安能除罪如此之大

[钞]问中持名判行行者。前文云。信愿为慧行。持名为行行。如目足并运。既持如判为行行。则是助行。何为正行。答。依一心说信愿行者。信愿行。唯是一心也。唯一心故。非先后。非定三也。此约真谛也。盖无愿下。约圆融而论也。全由信愿持名者。谓信愿行三。互相由也。由真信发切愿。由切愿立实行。由实行才能显真真切愿。故信愿行三。声声中圆满具足。由圆满具足。所以名多善根多福德之因缘也。六二行差别疑竟

△七能除罪否疑又二。初平日除罪疑。二散心除罪疑

△今初

[解]问。临终猛切。能除多罪。平日至心称名。亦除罪否。答。如日出。群闇消。称洪名。万罪灭

[钞]此喻释显非性本空由心造。心若灭时罪已亡也。谓心造罪时。全佛而成众生。众生外更无有佛。喻如日落。则全明成暗。暗外更无有明也。心称洪名时。全众生而成佛。佛外列无有众生。喻如日出。全暗成明。明外更无有暗。故得一念相应一念佛。念念相应念念佛也

△二散心除罪疑二初问二答

△初问

[解]问。散称名。亦除罪否

△二答又二。初正答。二引证

△今初

[解]答。名号功德不可思议。宁不除罪。但不定往生。以悠悠散善。难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者。尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万。一一声灭八十。亿劫生死。然所灭罪如爪上土。未灭罪如大地土。唯念至一心不乱。如何健人突围而出。非复三军能制耳

[钞]悠悠者。不专也。如爪上土者。手上土也。佛在一树下。拈一叶问阿难言。树上叶多。爪上叶多。阿难言。树上叶多。佛言。我已说法如爪上叶。未说法如树上叶。天竺呼手。多呼爪耳。唯至一心不乱者。二种一心不乱。健人突围而出者。突者。破也。破娑婆四种穢土之围而出。

非复三军能制者。非见思军。尘沙军。无明军能制耳

△二引证

[解] 然称名便为成佛种子。如金刚不可坏。佛世一老人求出家。五百圣众皆谓无善根。佛言。此人无量劫前为虎逼。失声称南佛。今此善根成熟。值我得道。非二乘道眼所知也。由此观之。法华明过去佛所散乱称名。皆已成佛。岂不信哉

[钞] 二破疑竟

△三诫劝

[解] 伏愿缁素智愚。于此简易直捷。无上圆顿法门。勿视为难。而辄生退诱。勿视为易。而漫不策勤。勿视为浅。而妄致藐轻。勿视为深。而弗敢承任盖所持之名号真实不可思议能持之心性亦真实不可思议。持一声。则一声不可思议。持十百千万无量无数声。声声皆不可思议也

[钞] 直心是道场。是法非思量分别之所能解。一落思量分别。则难易等情生。与道相违。故诫曰勿谓也。缁素者。缁为染衣。出家人也。素为白衣。在家者。辄生退诱者。弃置而不前也。漫不策勤者。懈怠而不进也。妄致藐轻者。妄谓权小。藐视而轻慢也。弗敢承任者。妄谓太高。不敢承任全体是佛也。所念不可思议者。即能念之心性也。能念不可思议者。即所念之佛身也。优昙钵罗华。喻佛身出现也。此念佛法。非但口念。是要心心相应。始有不可思议功德也。此即三要。所念即境要。能念即心要。能所不二。声声不可思议。即法门要。要者妙也。妙即不可思诡计。乃不可思议之解也。经文初正示无上因果竟

△二结劝

舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生。闻是说者。应

当发愿。生彼国土

△疏中分三。初正释。二破情。三总结。初又二。初约理圆释二。约事确释

△今初

[解] 我见者。佛眼所见。究尽明了。是利者。横出五浊。圆净四土。直至不退位尽。是为不可思议功德之利也

[钞] 横出五浊者。谓娑婆同居五浊。方便五浊。实报寂光五浊。圆净极乐四种净土。乃至圆证三不退也

△二约事确释二。初明仗自力之难。二明仗他力之易

△今初

[解] 复次是利。约命终时心不颠倒而方。盖秽土自力修行。生死关头。最难得力。无论顽修狂慧。[怡-台+么][怡-台+罗]无功。即悟门深远。操履潜确之人。倘分毫习气未除。未免随强偏

坠。永明祖师所谓十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。此诚可寒心者也。初果昧于出胎。菩萨昏于隔阴。者里岂容强主宰。侥幸顛殒

[钞]生死关头最难得力者。非得力之处也。此位宗钟名为乱心位。谓第六意识不行。八识中习气乱发。喻如国无真主。乱臣贼子齐现前也。华严云。又复是人临命终时。最后刹那。一切诸根。悉皆散坏。唯此愿王。不相舍离。于一切时。引导其前。楞严谓临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿时。纯想即飞。若飞习中兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生无论顽修狂慧。[怡-台+么][怡-台+罗]无功者。顽修。谓但有事行而无理观者。狂慧。乃但有狂解而无实行者。[怡-台+么][怡-台+罗]。谓临终时全然无用。唯有惭愧而已。无论谓此二种人。且置而不论也。即悟门深远。操履潜确之人等者。悟门深远。胜过顽修者操履潜确。谓工夫恰当。又胜过狂慧者。即此二种人。倘若淫欲习气。有分毫未除。不免随强偏坠。五祖戒禅师。转苏东坡。草堂青禅师。转曾鲁公。是其榜样也。(苏东弟苏子由。谪广东高安县时洞山云庵与聪禅师。一夕同梦五祖戒禅师明至。遂与子由。出城迓之。已而东城至。三人说所梦。坡曰。八九岁时。梦身是僧。[彳生]来陕右。又先妣孕时。梦一眇目僧求寄宿。云庵惊曰。戒公陕右人。一目眇。逆数其终。已五十年。时东坡四十九○宋朝草堂青禅师。有僧家发人。尝为斋供。及布施衣物。和尚感其恩乃言才与夫人作子。一日此妇人生子。使人看草堂。已坐化矣。所生子。曾鲁公也。以前世为僧。常福慧双修。故少年登高科。其后作宰相居唐朝惠林寺沙门圆泽。与隐士李源厚。善惠林。即源旧第也。父[怡-台+登]宋东都。为禄山所害。源以故不仕。常居寺中。与泽相约游峨嵋山。源欲自荆州。泽欲由斜谷。源以久绝人事。不欲复入京师。泽不能强。遂自荆州。舟次南浦。见一妇人汲水。泽望而泣曰。所不欲由此者为是耳。源惊问其故。泽曰。妇人孕三年矣。迟吾为之子。不逢则已。今既见之。无可逃者。公当以符助我令速生。三日愿公临。以一笑为信。后十三年。于杭州天竺寺外。当与公相见。源悲哀。具浴。至暮泽。亡。妇乳三日。源[彳生]视之。儿见源果笑。即以故语其家。葬讫。源返寺中。后如期自洛之杭赴其约于葛洪井畔。闻有牧童扣牛角而歌曰。三生石上旧精魂。赏月吟风莫要论。惭愧情人远相访。此身虽异性常存。源曰。泽公健否答曰。李君真信士也。然世缘未尽。且勿相返。唯具备不惰。乃复相见。又歌曰。身前身后事茫茫。欲话因缘恐断肠。吴越江山游已遍。却[廷-壬+回]烟桌上瞿塘。遂隐不见。源复惠林寺)永明祖师等者。四料拣云。有禅无净土。十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。蹉路者。失路。阴境者。中阴身境。即中有身也。瞥尔。目睛一过。即随他去也。说到于此。无有一人不寒心者也。凡夫且置。初果圣人。尚昧于出胎。小分位菩萨。尚昏于隔阴。况凡夫也。初果有七番生死。尚有出胎之迷。菩萨亦有此苦。故曰隔阴之昏。阴。即五阴身也。者里岂容强作主宰。侥幸顛殒者。者里。谓生死关。分金炉也。强作主宰。第六意识功德。临命终时。前六识不行。虽有第七第八识。乃无记性。所以不能强作主宰也。既不能作主。又岂能不当过而顛顛顛强过去者也。不能作主又且置。圆泽禅师。乃已得五通初果圣人。尚云不见则已。见则不可逃也。故曰倘有分毫习气未除。不免随强偏坠也

△二明仗他力之易

[解]唯有信愿持名。仗他力故。佛慈悲愿定不唐捐弥陀圣众。现前慰导。故得无倒。自在往生。佛见众生临终倒乱之苦。特为保任此事。所以殷勤结前劝愿。以愿能导行故也

[钞]文可知。初正释竟

△二破情二。初问。二答

△今初

[解]问。佛既心作心是。何不竟言自佛。而必以他佛为胜。何也

[钞]此问答以破我法二执。显全他即自也。十六观经云。是心作佛。是心是佛。此解尽明是心作佛。是心是佛之旨。故问云。佛既心作心是何不竟言念自佛。岂不捷近。必以念他佛为殊胜。何也

△二答分二。初约二见破。二约四益破

△今初

[解]答此之法门。全在了他即自若讳言他佛。则是他见未忘。若偏重自佛。却成我见颠倒

[钞]此之法门。全在了他即自者。原此念佛三昧。大势。至念佛圆通章。文句开为三种。一唯念自佛。二唯念他佛。三自他俱念。念自佛者。观六根之性。全是佛性。念他佛者。俾六根所对。无非自佛之六尘。自他俱念者。则先须开圆解。了知心佛众生三无差别。自他本自不二。乃托他佛以显本性。故应佛显。知本性明。托外义成。唯心观立。今此念佛求生法门。乃自他俱念。立唯心识观。圆破我法二执也。全在了他即自者。乃了知佛是众生心内之佛。众生乃佛心内众生。心佛众生三无差别。自他不二之圆顿解也。若讳言他佛。讳。谓忌讳。则是他见未忘。他见未忘。我见仍在。对自言他故。我见仍在。必专重自佛以为捷近。却又成我见颠倒。我执不空。如何了其法执。我法二执既不了。如何圆净四土。圆证三身也

△二约四益故

[解]又悉檀四益后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信。则欣厌二益尚不能生。何况悟入理佛。唯即专持达理持。所以弥陀圣众现前。即本性明显。往生彼土。见佛闻法。即是成就慧身。不由他悟

[钞]悉檀四益者。欢喜。生善。破恶。入理也。此经正宗一分。信愿行三资。不出四悉。初广陈依正妙果启信。乃世界悉檀也。次特劝发愿。乃为人对治二悉檀也。三正示立行。乃即事持达理持。第一义悉檀也。后三益事不孤起者。若无世界悉檀。必不能发愿立行也。倘不从世界悉檀。深发庆信之欢喜益。则发愿中。生善破恶欣厌二益尚不能生。况能入理也。唯有从第三执持名号中。即事持达入理持。乃名为念自佛。分证以下。纵念自亦是念他。有能念所念法执未忘故。分证以上。纵念他亦是念自。自他不二故。所以其人临命终时。弥陀圣众现前。即本性显。乃证自性法身德也。是人终时。心不颠倒。往生彼土。见佛闻法。即成就自性中本有慧身。不由于他悟。即发心住菩萨。得清净妙法身。湛然应一切也。二破情竟

△三总结

[解]法门深妙。破尽一切难论。斩尽一切意见。唯马鸣龙树智者永明之流。彻底担荷得去。其余世智辩聪通儒禅客。尽思义量。愈推愈远。又不若愚夫妇老实念佛者。为能潜通佛智。暗合道妙也。我见是利。故说此言。分明以佛眼佛音。印定此事。岂敢违抗。不善顺入也哉二正宗分竟

[钞]此乃正宗已竟。总结法门也。戏论。乃不实之谈意见。乃胸臆之见。皆非实智所悟也。此法门。乃直心直行。不落拟议思量。故曰斩尽也。马鸣。乃东天竺婆罗门。因中五百世为马王生时众马皆鸣。得法于富那夜奢尊者。传佛心印为第十二祖。造起信论劝人求生净土。龙树。乃南天竺梵志也。为树神。树中常有五百龙听法。后遇迦毗摩罗尊者。得佛心印。为十四祖。楞伽云。南天竺国中。大明德比丘。厥号为龙树。得初欢喜地。往生安乐国。永明。名延寿。号[冰-水+中]元。钱塘王氏子。少诵法华。钱文穆王时为税司。为放生用官课遭刑。色不变。释之出家。参天台韶国师。发明心要。禅观中。观音菩萨授灌顶水。后住永明寺。赐号智觉禅师。日课一百八事。洪名十万夜间别峰行道念佛。于开宝八年二月。晨起焚香。别众而逝。年七十二岁。后有僧病中入冥。见王礼一僧像。询之。乃永明禅师。往生西方上上品。王重其德。故礼敬耳。潜通佛智。暗合道妙者。老实人念佛。无思量分别。唯一实信暗暗与佛智道妙合也。经文三正示行者执持名号以立行竟。大科二正宗分竟

△三流通分。信愿持名一法。圆收圆超一切法门。贤与一切法门浑同。横与一切法门[这-言+向]异。（诸经论中亦有横义。乃随断惑浅。即于同居见上三土。是则约证名横。约断仍竖也）既无问自说。谁堪倡募。唯佛与佛。乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界。唯佛佛可与流通耳

[钞]此明立科意也。别人流通。有判在佛说此经已者。有判在六方便后。今解何得将六方便判入流通。恐有议者。故先明之也。圆收圆超一切法门者。竖与一切法门浑同。故圆收。横与一切法门[这-言+向]异。故圆超。言横竖者。四教法门。前三教总名为竖。渐次深入故。唯圆教名横。然若约六而常即。虽名为横。若约即而常六。则仍是竖矣。唯此念佛圆通。竖而论之。则与二十四圣所证无异。故曰浑同。若约带业横超。则他门所无。唯此一门独擅。故曰[这-言+向]异也。批中云。约证名横。约断仍竖者。身在同居。心即见方便实报之境。故名为横。然而乃是断见思见方便。断无明见实报。若不断则不能见。故仍然还是竖也。此经唯示佛境。不示九界。故从六方便判入流通○文为二初普观。二结观

△初中三。初劝信流通。二劝源流通。三劝行流通

△初中二。初略引标题。二征释经题

△初中六。初东方。（至）六上方。唐译十方。今略摄故

△今初

舍利弗。如我今者。赞叹阿弥陀佛不可思议功德之

利。东方亦有阿[门@（人/（人*人））]鞞佛。须上佛。大须弥佛。须弥光

佛。妙音佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长

舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信

是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

[钞]阿[门@（人/（人*人））]鞞者。此云无动。谓不为九界三障所动也。藏通二佛。不为见思感动。有漏业动。六凡苦果动。方便土佛。不为尘沙感动。无漏业动。变易苦果动。实报土

佛。不为无明动。不为二边业动。菩萨变易苦果动。寂光土佛。有理即无动。名字无动。观行无动。乃至究竟无动。须弥相者。此云妙高相。妙名不可思议。同居土佛。非六凡可思议故妙。在六凡之上故高。方便土佛。非三乘可思议。在九人（藏二乘。通三乘。别三贤。圆十信）之上。故曰妙高。实报土佛。非菩萨可思议。在九界之上。寂光土有理即妙高相。乃至究竟妙高想。大须弥者。须弥山有大小。梵王乃众生之父。喻如小须弥。同居土佛。乃四生慈父。人天教主。故名大须弥也。方便土佛。乃三乘之父。实报土佛。乃菩萨之父。寂光土有理即父。名字父。乃至究竟父也。须弥光者。须弥山乃四宝所成。四宝皆有光明。喻佛乃四德所成。四德皆放光明。故曰须弥光。同居佛乃四枯德所成。谓不净。苦。无常。无我。则放四枯之光。方便乃四荣德所成。谓常。乐。我。净。则放四荣之光。实报乃非枯非荣德所成。谓中道四德。则放中道之光。寂光有理即四光。乃至究竟四光。妙音者。佛具六十四种梵音。故曰妙音。同居佛有四教妙音。方便用别圆二教妙音。实报佛唯圆教妙音。寂光有六即妙音也

△疏中分五。初释功德。二释佛号。三释东方。四释舌相。五释标题。初又二。初释佛功德。二明自功德

△今初

[解] 不可思议略有五意一横超三界不俟断惑二即西方横具四土。非由渐证。三但持名号。不假禅观诸方便。四一七为期。不藉多劫多生多年月。五持一佛名。即为诸佛护念。不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就。故曰阿弥陀佛不可思议功德之利

[钞] 横超三界不俟断惑者。横超同居三界。方便三界。实报三界。以念佛者一念心性。即常寂光土。故与佛号相应时。便无惑可得。故曰不俟断也。余文可知

△二明自功德

[解] 又行人信愿持名。事摄佛功德成自功德。故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利

[钞] 全摄佛功德成自功德者。以万德洪名。名以召德。罄无不尽故。释功德竟

△二释佛号

[解] 阿[门]@（人/（人*人））]鞞。此云无动。佛有无量德。应有无量名。随机而立。或取因。或取果。或性。或相。或行愿等。虽举一隅。仍具四悉。随一一名。显所诠德。劫寿说之。不能悉也

[钞] 名。谓假名。德。乃实德。德即无量。随德立名。名亦无量。世所共称者。乃随四悉檀机而立也。或有取于因行者。如无量精进等。或有取于果德者。如无动等。或性或相等。虽然举其一隅。仍具四悉檀也。隅者。方隅。喻如举一方仍具四方也。随一一名等者。谓因果性相行愿等。法法皆通。法法皆备。故说之不尽也

△三释东方

[解] 东方虚空不可尽。世界亦不可尽。世界不可尽。住世诸佛亦不可思说。略举恒河沙耳

[钞] 恒河者。即殑伽河。殑伽。乃河神之名。以神为名也。此云天堂。见从高处来故。旧云沙河者。讹也。章安云。诸经多以恒河为量者。具四悉檀。一人多识故。二入者得福。三八河中大。四是佛生处。此河四十里宽。沙细如[麦*丐]。故以河沙喻其多也

△四释舌相

[解] 此等诸佛。各出广长舌。劝信此经而众生犹不生信。顽冥极矣。常人三世不妄语。舌能至鼻。藏果头佛三大僧祇劫不妄语。舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门。所以遍覆三德。表理诚称真。事实非谬也

[钞] 藏果头佛者。藏教果佛也。三大僧祇者。修六度行也。即如释迦佛。先世作瓦师。名大光明。尔时有佛名释迦牟尼。弟子名舍利弗。目连。阿难。佛与弟子。俱到瓦师舍。时瓦师布草然灯供佛。便发愿言。我于当来作佛。亦如今佛。弟子名字亦等。此最初发心时。至宝髻佛出。初僧祇满。永离女身。从宝髻至然灯佛。二僧祇满。时菩萨以七支青莲供佛。布发掩泥。佛为授记作佛。号释迦牟尼。从然灯至毗婆尸佛。三僧祇满。复过一百劫。修三十二相因。至迦叶化时。居补处。为护明菩萨。此释迦佛法现三大阿僧祇劫修行之相。即成藏教果佛也。遍覆三千大千世界者。谓一初禅天。一六欲天。一须弥山。一日月所绕。一四天下。一轮围山。为一四天下。如此一千初禅天。为一二禅天所统。为小千世界。如此一千二禅天。为一三禅天所统。为中千世界。如此一千三禅天。为一四禅天所统。为大千世界。小中大三次言千。故曰三千大千世界。共有百亿四天下。乃至百亿初禅天也。今三世不妄语。舌相至鼻。出言决定可信。何况三僧祇不妄语。舌覆其面也。今证大乘净土妙门。舌相遍覆三千世界。表其理诚。又表事理。理诚则称乎真性。事实则决定非谬。众生再不生信可谓无信大阐提。故说诚实言。名为劝信流通也

△五释标题

[解] 标出经题。流通之本。什师顺此方好略译今题。巧合持名妙行。奘师译云。称赞净土佛报受经。文有详略。义无增减

[钞] 略引标题干。乃释迦佛略引十方诸佛所标经名。乃称赞阿弥陀佛不可思议功德一切诸佛所护念经也。标出经题流通之本者。经中所标经题。正是此经本名也。罗什大师顺此方人好略。译成佛说阿弥陀佛经。为巧合持名妙行。玄奘法师译云。称赞净(土佛)摄受经。三题文虽不同。义则无二也。经文东方竟

△二南方

舍利弗。南方世界有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。

须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛。各于

其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝

等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

[钞] 日月灯佛者。日以照昼。喻佛道种智。照俗谛。月以照夜。喻佛一切智。照真谛。灯则昼夜齐照。喻佛一切种智。二谛齐照。同居土佛。生灭无生灭二种三智。方便土无量无作二种三

智实报土唯无作一种三智。寂光土六即三智也。名闻光者。名谓名称。闻谓普闻。光谓声光。谓名声普闻于四土也。藏通二佛普闻同居。别教佛普闻方便实报。圆佛圆闻于四土。大焰肩者。肩有荷担之义。焰有烧然之义。谓二肩担荷权实二智之焰。烧众生三谛感染也。藏通二佛烧六凡。别佛烧九界。圆佛圆烧十界。又分六即烧。又言大者。谓藏教大六凡。通大藏。别大通。圆大别也。须弥灯者。灯取照明之义。谓妙高灯佛也。藏通二佛。照明六凡四谛。超出凡夫外道邪灯之上。故曰妙高。别圆二佛。照明界外四谛。超出址界之上。故曰妙高灯佛也。无量精进者。谓六度万行皆精进。四土四教精进。六即精进。南方竟

△三西方

舍利弗。西方世界有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。

大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸

佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚

实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸

佛所护念经

[钞] 无量寿佛者。藏教则生灭之寿。通教则幻化之寿。别教则无量次第之寿。圆教则无作之寿。同居二寿。方便二寿。实报一寿。又六即无量寿。无量相者。藏教则三十二相生灭无量。通教则八万四千相。别教则刹尘之无量相。圆教则实相不思议之无量相。同居四种。方便二种。实报寂光唯圆教。又六即无量相。无量幢者。幢谓法幢。法门无量。树立法幢亦无量。谓生灭法幢无量。乃至无作法幢无量。同居具四。乃至寂光六即。大光者。光谓照明之义。照明四谛。照明十二因缘。照明六度。乃至四教。四土。六即。大明者。明谓了明。谓了明三谛也。谓偏真。即真。次第。一心。四土。六即。宝相。宝取贵重义。三十二宝相。凡夫外道贵重。八万四千宝相。天道中贵重。刹尘宝相。三乘贵重。实相宝相。十界皆贵重。四土六即。净光者。析空净。体空净。次第净。一心净

[解] 无量寿佛。与弥陀同名。十方各方面同名诸佛无量也。然即是导师。亦可。为度众生。不妨转赞释迦如来所说

△四北方

舍利弗。北方世界有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生

佛。网明佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长

舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信

是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

[钞] 焰肩佛如前。又有暖义。谓佛以两肩荷担二智之火。暖众生三智善根。令生有芽。最胜音者。谓四谛音十二因缘音。六度音。生灭音。最作音。最胜者。胜六凡。胜藏教。乃至圆胜。

四土六即最胜。难沮者。沮。谓止隔也。非六凡止隔。非三乘止隔。非菩萨止隔。非分证止隔。日生者。如来不出世。十方常暗冥。如来出于世。十方皆明了。四教日生。四土日生。六即日生。纲明者。有二种纲。谓世界纲。教法纲。梵。纲经。佛在四禅天宫。观纲罗幢云。十方世界犹如网孔。我之教法。亦复如是。世界纲。即苦集二谛。教法。即道灭二谛。有生灭四谛纲明。乃至无作四谛纲明。乃至四土六即

△五下方

舍利弗。下方世界有师子佛。名闻佛。名光佛。达磨佛。

法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸。各于其国。出

广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。

当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经

[钞]师子。乃兽中之王。喻佛乃一界中王。藏通二佛。六凡中王。别佛三乘中王。圆佛十界中王。四土六即。名闻佛如前。名光者。即此名。乃法身之光。有生灭名光。乃至无作。达磨者。此云法。有四谛。因缘。六度。乃至四教。四土。六即。法幢佛。持法佛。亦然

[解]此界水轮金轮风轮之下。复有下界非非想天等。乃至重重无尽也。达磨。此云法

[钞]此界水轮等者。华严经云。三千世界以无量因缘乃成。大地依水轮。金轮。风轮。空轮。空无所依。众生业感。世界安住。复有下界等者。空轮之下。复有下方世界非非想天。四禅天。六欲天。须弥山。四洲。大海。铁围山。大地。重重无尽者。下方虚空不可尽。故世界亦重重无尽也

△六上方

舍利弗。上方世界有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。

大焰肩佛。杂宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。

见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛。各

于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。

汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所

护念经

[钞]梵音佛者。梵者。净也。生灭梵音。无生梵音。能净六凡五浊。别圆梵音。能净界外五浊。宿王者。宿。乃星宿。月为宿中之王。佛为众生之王。香上者。五分法身之香。谓戒。定。慧。解脱。解脱知见。唯佛为上。香光者。如来身光。皆出妙香。大焰肩如前。杂色宝华严身者。以万行之因华。严一乘之妙果。娑婆罗树王者。此云坚固树。有四枯树。四荣树。四非枯非荣树。四枯。即空观。四荣。乃假观。非枯非荣。即中道观。六凡中坚固。二乘中坚固。菩萨中坚

固。宝华德者。生灭无生等。见一切义者。真谛义。俗谛义。中谛义。如须弥山者。如须弥众山之王。如须弥四宝所成。如须弥居大海而不动。如须弥天人所居

△疏中三。初略明上界。二问答破疑。三诫劝后贤

△今初

[解] 此界非非想天之上。复有上界风轮金轮。及三界等。重重无尽也

△二问答破疑二。初偏赞西方疑。二遍缘法界疑

△今初

[解] 问。诸方。必有净土。何偏赞西方。答。此亦非善问。假使赞阿[门@（人/（人*人））]佛国。汝又疑偏东方。展转戏论

△二遍缘法界疑二。初问。二答

△今初

[解] 问。何不遍缘者。谓念东方佛。又念南方。

[钞] 缘。谓攀缘。此谓遍缘者。谓念东方佛。又念南方。乃至念下方。又念上方。到处攀缘。乃为遍缘。不了现前一念。乃法界纲宗也

△二答二。初约事答。二约理答

△今初

[解] 答。有三义。令初机易标心故。阿弥本愿胜故。佛与此土众生偏有缘故。盖佛度生生受化。其间难易浅深总在于缘。缘之所在。恩德弘深种种教启。能令欢喜信入。能令触动宿种。能令魔障难遮。能令体性开发。所以万德钦承。群灵拱极

[钞] 文二。初标三义。二明三义所以。令初机易标心故者。令初机专注无量光寿之境。易得标明横遍竖穷之心性也。盖佛度生下。明三义因缘所以也。佛度生生受化等。总在于缘者。总在于前缘。前缘若浅。从生难受化。佛难度。前缘若深。则众生易受化。佛易度。现见弥陀于众生易化易度。岂非弥陀比诸佛偏有缘也。缘之所在恩德弘深者。今世缘之所在。在前世所惠恩德。恩德浅则缘浅。恩德深则缘重。现见弥陀缘重。岂非四声下八愿之恩德。胜过诸佛也。又现见弥陀种种教启。即此经。十六观经等。能令众生得四悉檀。岂非易标心也。体性开发。即实相体性开发。往生净土也。所以十方恒河沙数万德。钦承赞叹。无量无边补处群灵。拱极围绕。有此三义胜于诸佛。故得偏赞偏念也

△二约理答

[解] 当知佛种从缘起。缘即法界。一念一切念。一生一切生。一香一华。一声一色。乃至受忤授记。摩顶垂手。十方三世。莫不遍融。故此增上缘因。名法界缘起。此正所谓遍缘法界者也

[钞] 此约理答。明上偏缘偏念。全体即遍缘法界者也。佛种从缘起者。佛种。为佛性。即一真法界。从缘起者。随缘因了因而起也。缘即法界者。缘因了因。即全体法界也。一念一切念者。弥陀乃法界藏身。念弥陀一佛。即念一切诸佛也。一生一切生者。极乐乃法界藏土。故生极乐一土。即生一切佛土也。一香一华等者。一香乃法界藏香。一处拈香。一切处皆拈香。一华等亦然。乃至一处礼忏。一切处皆礼忏。受忏。授记。摩顶。垂手。随拈一法。皆是法界。故曰横则遍于十方。竖则穷于三世。莫不普遍融通也。故此偏念偏生。增上缘因了因。即正因法界缘起。此才正谓遍缘法界。汝所谓念西方。复又念东念下方。复又念上方。彼才正谓偏赞偏念者也。问答破疑竟

△三诫劝后贤

[解] 浅位人便可决志专求深们人亦不必舍西方面别求华藏。若谓西方是权。华藏是实。西方小。华藏大者。全堕众生遍计执情。以不达权实一体。大小无性故也

[钞] 若谓西方是权等者。乃李长者。华严合论中语。彼判华藏是实。西方是权。故前文云。非邪。破末世积迷之习。非权。破华严合论之伪。全堕众生遍计者。若约三性判之。犹是法执遍计执情也。言三性者。一遍计所执性。二依他起性。三圆成实性。遍计者。谓愚夫周遍计度所执我法。以为实有。即我法二执也。依他起性者。依他众缘和合而有。故如幻事。非有似有。有即非有。即此中谓权实大小之幻相也。圆成实性者。圆满成实之法性也。即此中谓一体无性之实性也。不达权实一体。大小无性者。不了要法界。实亦法界。权实皆法界。故方横具四土。即同居是寂光实报也。大小无性者。华藏虽大。亦无自体。众世界和合有故。大亦无性。西方虽小。横具四土。亦无小性。彼不达西方横具四土。故计以为小。又不了权实大小。皆依他起。皆如幻如化。无有实体。唯一圆满成实之性。故为法执遍计之情也。经文初略引标题竟

△二征释经题

舍利弗。于汝意云何。（称赞功德之名。上来已详言矣）何故名为一切

诸佛所护念经（耶。）舍利弗。若有善男子善女人。闻是

经受持者。及闻诸佛名者。是诸善男子善女人。皆为

一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐

三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语。及诸佛所说

[钞] 于汝意云何等。乃自征。舍利弗下。自释也。称赞功德之名等者。此经全题。乃称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。何故但释后半题。故云上来半卷经文。已说释前半题矣。故此经独显名字法界不可思议也

△疏中分三。初释护念。二释果觉。三结劝信。初又二。初正释。二料简

△今初

[解] 此经独诠无上心要。诸佛名字。并诠无上圆满究竟万德。故闻者诸佛护念。又闻经受

持。即执持名号。阿弥名号。诸佛所护念故

[钞] 文二释。一约闻经释护念。二约持名释护念。诤者。显也。而有能诤所诤。能诤即此经。所诤有三。一无上心要。二诸佛名字。三并诤无上万德。此即三德秘藏。心要者。即能念之心性也。诸佛名字者。即所念之佛号也。能所不二。即无上圆满究竟万德。佛乃十界之尊故。智德圆满。断德究竟法身体显。故曰万德慈尊。此三德秘藏。乃诸佛共证。故蒙诸佛共所守护爱念也。又闻经下。约持名释。闻经受持者。即是执持名号也。正释竟

△二料简二。初问。二答

△今初

[解] 问。但闻诸佛名。而未持经。亦得护念不退耶

△二答又二。初明通局二义。二明自他二力。初又二。初明我。二明通义。初又二。初明他经。二明此经

△今初

[解] 答。此义有局有通。古察谓杂乱垢心。虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解。但获世间善报。不得广大深妙利益。若到一行三昧。则成广大微妙行心。名得相似无生法忍。乃为得闻十方佛名

[钞] 占察。即占察善恶业报经也。局者。拘也。不通也。约竖而论也。杂乱垢心者。见思垢心之所杂乱。虽然口诵而不为闻。以不能生决定信解者。定水不清。慧月不朗。故得但人天善报。见思不破。不能得第一义悉檀入理益。广者。性具也。大。即性量也。深妙。性体也。一行三昧。即一心不乱。见思惑空。则入相似之位。名相似无生忍。相似性体性量性具。如似第一义谛。乃为闻十方佛名

△二明此经

[解] 此亦应尔。故须闻已执持。至一心不乱。方为闻诸佛名。蒙诸佛护念。此局义也

[钞] 若持至事一心不乱。我执破。见思空。凡情脱。则与一切智相应。一切智者。应身佛名也。则蒙应身佛护念。若至理一心不乱。法执破。无明空。圣解亡。则与一切种智相应。一切种智者。法身佛名也。则蒙法身佛护念也。明局义竟

△二明通义

[解] 通义者。诸佛慈悲。不可思议。名号功德。亦不可思议。故一闻佛名。不论有心无心。若信若否。皆成缘种。况佛度众生。不简怨亲。恒无疲倦。苟闻佛名。佛心护念。又何疑焉

[钞] 文可知。明通局二义竟

△二明自他二力又二。初明自力之难。二明他方之易

△今初

[解] 然据金刚三论。根熟菩萨为佛护念。位在别地圆住。盖约自力。必入同生性。乃可护念

[钞] 金刚三论。乃释金刚般若经三论。无著天亲二菩萨造。同生性者。三贤位是异生性。谓观智不同故。若入圣位。观智皆同。故名同生性。亲证法身。故乃蒙佛护念也

△二明他力之易

[解] 今仗他力。故相似位即蒙护念。乃至相似位以还。亦皆以通护念之义。下至一闻佛名。于同体法性有贤发力亦得远因终不退也

[钞] 上文约自力。乃念自佛。今仗他力。乃念他佛。念自佛须到分证位。乃可护念。今念他佛。故相似位即蒙护念。此还约实行之力。念到事一心不乱而言也。然事一心不乱者。见思已空。往生方便土者也。若往生同居土者。未必到相似位。故曰乃至相似以还等也。相似以还。乃观行位。一闻佛名。乃名字位也。于同体法性有资发力者。佛与众生同一法性。故曰同佛。正当闻名时。便是法性力。资养种子发成现行。未能得其近果。故曰远因不退也。初释护念竟

△二释果觉

[解] 阿耨多罗。此云无上。三藐三菩提。此云正等正觉。即大乘果觉也

[钞] 大乘果觉者。乃大白牛乘之果觉也。藏通二教。无实成佛义。别妙觉。犹是圆教二行菩萨。故前三教果觉。但有其名而已。唯一圆妙觉。称为果觉也。五住究尽。二死永亡。故曰无上。归无所得。圆满菩提。故曰正等正觉也

△三结劝信

[解] 圆三不退。乃一生成佛异名。故劝身子等皆当信受。闻名功德如此。释迦及十方诸佛。同所宣说。可不信乎。初劝信流通竟

[钞] 此经乃一生成佛之经。故佛嘱劝舍利弗。汝等菩萨声闻天龙八部。皆当信解受持。闻名功德尚如此。况受持读诵广长舌相。共所宣说。岂可不信也

△二劝愿流通

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。念生阿弥陀

佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三

菩提。于彼国土。若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。

诸善男子善女人。若有信者。应当发愿。生彼国土

△疏中分三。初正释。二破疑。三结赞。初又二。初明三劝之意。二明愿依四弘

△今初

[解] 已愿已生。今愿今生。当愿当生。正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿。非愿信亦不生。故云若有信者。应当发愿。又愿者。信之券。行之枢。尤为要务。举愿则信行在其中。所以殷勤三劝也

[钞] 文三。初显愿无虚度。正显一念相应一念生也。二明信愿互助。非信不能发愿等。乃名字信愿。助成观行信愿。故云若有信者。应当发愿。若无愿。则观行信不能生也。三明三资中要。券者。文约也。枢者。门枢也。喻显信有愿则文约在手。永无改悔。行有愿则行有所归。决定无倒。故为要务。所以信行则一劝。愿则殷勤三劝也

△二明愿依四弘

[解] 复次愿生彼国即欣厌二门厌离娑婆。与依苦集二谛所发二种弘誓相应。欣求极乐。与依道灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于大菩提道

[钞] 菩萨四弘誓愿。依四谛而发。依苦谛发众生无边誓愿度。依集谛发烦恼无尽誓愿断。依道谛发法门无量誓愿学。依灭谛发佛道无上誓愿成。今求生净土。总摄四弘。谓厌离门。与依苦集二谛二种弘誓相摄。欣求门。与道灭二谛二种弘誓相摄。既与菩提因相应。故不退转菩提之果。初正释竟

△二破疑

[解] 问今发愿但可云当生何名今生。答。此亦二义。一约一期名今现生发愿持名临终定生净土。二约刹那名今。一念相应一念生。念念相应念念生。妙因妙果不离。一心如秤两头低昂时等何俟娑婆报尽。方育珍池。只今信愿持名。莲萼光荣。金台影现。便非娑婆界内人矣

[钞] 一念相应一念生者。正当信愿念佛时。七宝池中。已生莲萼。若精进勇猛。莲萼光荣。若懈怠退悔。日渐[焦页][卒页]。一念既尔。念念皆然。此土念为妙因。彼土生为妙果。虽分彼此。不出现前一念心之自性外。喻如秤之两头。不离一秤。低昂虽分。在于同时。何必俟候临命终时。才往生也。此乃即理之事。非徒论理（古有可久大师。常诵法华。呼为久法华。元祐八年坐化。越三日还。谓人曰。吾游净土。见诸胜境。与经符契。此间修净业者。华萼皆已标名。标金台者。一成都广教院勋公。一明州孙十二郎。一可久。标银台者。明州徐道姑。言讫复化。徐道姑亡。异香满室。孙十二郎亡。天乐鸣空○越国夫人王氏。宋哲宗从父荆王之妻。导诸妾婢。专修净一土。后有一婢。无疾而逝。其夕夫人梦婢致谢。幸蒙训责。得生净土矣。夫人曰。西方可至乎。婢曰可。导夫人。顷之。见一大池。中有莲华。大小间错。或荣或悴。夫人问其故。婢曰。世间修西方者。才发一念。此中便生一毕。勤惰不同。荣悴亦异。中有一人。朝服而坐。宝冠璎珞庄严其身。夫人问曰。何人耶。婢曰。杨杰也。又一人朝服而坐。又问何人。曰马不驮也。两人俱修净业。事具本传。夫人问曰。我当生何处。婢导之行。可数里。见一华台。金碧辉煌。光明洞然。曰此夫人生处。乃金台上品上生也。既觉。悲喜交至其年遇。生日。晨起。生炉焚香。望观音阁而立。诸眷方趣前为寿。[目*氏]之。则已立化去矣）

△三结赞

[解] 极圆极顿。难议难思。唯有大智。方能谛信

[钞] 此妙因妙果。不离一心。圆顿之旨。非如舍利弗智慧。不有直下无疑也。经文二劝愿流通竟

△三劝行流通二。初诸佛转赞。二教主结叹

△今初

舍利弗。如我今者。称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛

等。亦称赞我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛。

能为甚难希有之事。能于娑婆国土。五浊恶世。劫浊。

见浊。烦恼浊众生浊命浊中得阿耨多罗三藐三菩

提。为诸众生。说是一切世间难信之法

△疏中分三。初明诸佛转赞。二明能为希有之事。三明众生世间

△今初

[解] 诸佛功德智慧。虽皆平等。而施化则有难易。净土成菩提易。浊世难。为净土众生说法易。为浊世众生难。为浊世众生说渐法犹易。说顿法难。为浊世众生说余顿法犹易。说净土横超顿法尤难。为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观。已自不易。说此无藉劬劳修证。但持名号。径登不退。奇特胜妙。超出思议。第一方便。更为难中之难。故十方诸佛。无不推我释迦偏为勇猛也

[钞] 此以二土难易。显出释迦勇猛。故诸佛转赞也。诸佛功德。乃至难易者。约自证则佛佛道同。约化他则佛佛道异也。净土成菩提易。浊世难者。略说十种。净土常常见佛故易。浊世不常见佛故难。净土常常闻法故易。浊世不常闻法故难。净土上善俱会故易。浊世恶友牵缠故难。净土无有魔事故易。浊世群魔恼乱故难。净土不受轮回故易。浊世轮回不息故难。净土无三恶道故易。浊世恶趣难逃故难。净土胜缘助道故易。浊世尘缘障道故难。净土寿命无量故易。浊世寿命短促故难。净土圆证不退故易。浊世修行多退故难。净土一生成佛故易。浊世尘劫难成故难也。为净土众生说法易。为浊世难者。净土根利。浊世根钝故。渐法。即前三教。乃随他意语故易。顿法。为圆教。随自意说故难。余顿法。谓于圆教中。除净土横超。余一切念自佛法门。犹易者。根利者可入也。净土横超顿法。即一切念他佛法门。尤难者。甚难也。谓不俟断惑带业往生。故曰甚难也。顿修顿证妙观。已自尤难。故曰不易。说此无藉劬劳辛苦修证。但持名号。七日功成。便登不退位尽。可谓难中之难。我今于浊世中。难成者能成。难说者能说。故十方诸佛。无不推让我释迦偏为勇猛也

△二明有为希有之事又四。初明妙行能转。二明妙行能得。三明释迦所 明释迦所说

△今初

[解] 劫浊者。浊法聚人老祖宗显。劫浊中非带业横出之行。必不能度

[钞] 此五浊法。事在同居。理通上三。且弥同居。浊法聚会者。五浊法聚会。减劫末法之时也。非一句阿弥陀佛。带业横出。必不能度此劫浊也

[解] 见浊者。五利使见增盛。谓身见边见见取戒取及诸邪见。昏昧汨没。故名为浊。见浊中非不假方便之行。必不能度

[钞] 见浊者。见惑也。五利使者。利。谓快利。使。即驱使。谓众生为此五种妄惑。驱使流转也。增盛。谓增长炽盛也。一身见。谓妄认四大为身。二边见。谓于上身见。或执为断。或执为常。名断常二边。三邪见。谓邪心取理。拨无因果。四见取。谓虽不拨因果。然非果汁果。五戒取。谓非因计因。及诸邪见。谓六十二见等。种种见惑。昏昧汨没。惑乱真性。故名为浊。处此见浊中。非但念阿弥陀佛。不假方便之行。必不能度此见浊也

[解] 烦恼浊者。五钝使惑增盛谓贪嗔痴慢疑烦动恼乱。故名为浊。烦恼浊中非即凡心是佛心之行。必不能度

[钞] 烦恼浊者。思惑也。五钝使者。钝。谓迟钝。对上利使而言。故名为钝。一贪。谓引取无厌。二嗔。谓嗔怒忿发。三痴。谓愚痴不了。四慢。谓自恃轻他。五疑。谓犹豫不决。处此烦恼浊中。非但念阿弥陀佛。即心即佛之行。必不能度此烦恼浊也

[解] 众生浊者。见烦恼所感粗弊五阴和合假名众生色心并皆陋劣。故名为浊。众生浊中非欣厌之行。必不能度

[钞] 见烦恼所感等者。见。谓见浊。烦恼。谓烦恼浊。以此二浊为因。造有漏业为缘。招感粗陋弊恶五阴和合。假名为人也。(六道皆在内)色心陋劣者。色。乃色阴。心。乃受想行识四阴。悉皆不净。皆苦。皆无常。皆无我。故曰陋劣。处此众生浊中。非但念阿弥陀佛。厌离浊恶。欣求清净之行。必不能度此众生浊也

[解] 命浊者。因果并劣。寿命短促。乃至不满百岁。故名为浊。命浊中非不费时劫。不劳勤苦之行。必不能度

[钞] 因果并劣者。因。则见浊。烦恼浊。为因劣。众生浊。为果劣。处此命浊中。非但念阿弥陀佛。七日工夫。必不能度此命浊也。初明妙行能转竟

△二明妙行能得

[解] 复次只此信愿庄严一声阿弥陀佛。转劫浊为清净海会。转见浊为无量光。转烦恼浊为常寂光。转众生浊为莲华化生。转命浊为无量寿

[钞] 此明一句阿弥陀佛。圆转五浊。圆成五清也。只此信愿庄严一声阿弥陀佛者。即信愿定慧力。庄严光寿法身也。言一声者。取耳根圆通。易明竖穷横遍之义。若随智论。六根六尘。皆竖穷横遍。今随情论。唯耳根易入。故楞严经云。十方俱击鼓。十处一时闻。此横遍十方。无量光也。生灭二圆离。此则常真实。此竖穷三际。无量寿也。今信愿力。庄严此法身阿弥陀佛也。转劫浊为清净海会者。劫浊为浊法聚会。今往生净土。成净法聚会。若观行转。成同居净会。相似

转。方便净会。分证转。实报净会。究意转。寂光净会。转见浊为无量光者。见惑为智慧性。故为光明。今往生净土。则转成智德无量光。或同居无量光。方便无量光。乃至实报寂光无量光。转烦恼浊为常寂光者。烦恼是思惑。往生净土。转成断德。故曰常寂光。或同居断德。乃至寂光断德。转众生浊为莲华化生者。或同居化生。乃至寂光化生。转命浊为无量寿者。或同居无量寿。乃至寂光无量寿也。二明妙行能得竟

△三明释迦所得

[解] 故一声阿弥陀佛。即释迦本师。于五浊恶世。所得之阿耨多罗三藐三菩提法

[钞] 故者。承上文一句阿弥陀佛佛妙行。能圆转圆证。是矿即释迦所行之因。所证之果觉全体也。三明释迦所得竟

△四明释迦所说

[解] 今以此果觉全体。授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽。非九界自力所能信解也

[钞] 此四科。皆释经文能为甚难希有之事。上文释释迦于五浊中能得菩提。此科明又能为浊恶众生。说此难信之法。故曰授与也。此一念心性。唯佛证穷。故唯佛能究尽。非九界自力所能信解也。二明能为希有之事竟

△三明众生世间

[解] 诸众生。别指五浊恶人。一切世间。通指四土器世间。九界有情世间也

[钞] 世间有三种。一正觉世间。佛法界也。二有情世间。九法界皆有情念。故曰有情也三器世间。依报国土。依报无情。故如器也。经文中为诸众生。说是一切世间难信之法。为诸众生者。别指有情世间中六凡众生。故云五浊恶人。一切世间者。三世间中。除正觉世间。器世间。有情世间。皆在其中。故云通指也。经文初诸佛转赞竟

△二教主结叹。前劝信流通。是诸佛付嘱。此本师付嘱。嘱语略别从通。但云一切世间。犹前诸佛所云。汝等众生。当知文殊迦叶等。皆在所嘱也

[钞] 此明科意。此科名教主结叹。又名付嘱流通。前文劝信流通。是诸佛付嘱本国一切世间。此是本师付嘱娑婆一切世间。嘱语略别从通者。上文有别指通指二义。今经文中不云为诸众生。[仁-二+且]云为一切世间者。乃略其别义。从其通义。以通收别故也。犹如前劝信流通中。诸佛所云。汝等众生。当信是称赞第义同。当知文殊等者。既云一切世间。当知文殊迦叶等。皆在所嘱也

舍利弗。当知我于五浊恶 此难事。得阿耨多罗

三藐三菩提。为一切世间说此难信之法。是为甚难

△疏中分四。初法门难遇。二明五决定。三无知之错。四知难之是

△今初

[解] 信愿持名一行。不涉施为。圆转五浊。唯信乃入。非思议所行境界。设非本师来入恶世。示得菩提。以大智大悲。见此行此说此。众生何由稟此也哉

[钞] 文可知

△二明五决定

[解] 然吾人处劫浊中。决定为时所囿。为苦所逼。处见浊中。决定为邪智所缠。邪师所惑。处烦恼浊中。决定为贪欲所陷。恶业所螫。处众生浊中。决定安于臭蕘而不能洞觉。苦于劣弱而不能奋飞。处命浊中。决定为无常所吞。石火电光。措手不及

[钞] 明处于娑婆。五浊决定难逃也。谓我等处于浊法聚会之时。决定为时所囿。囿。谓苑囿。如囚在狱难逃四种决定之苦所逼也。处见浊中。自己正眼未开。定是邪智所缠。邪师说法如恒河沙。岂能逃乎。在烦恼浊中。决定淫欲所陷。陷坑如草覆盆。恶业如五毒。难逃其螫也。在众和不时中。定安然于臭囊。不能洞然觉悟其不净苦空也。苦心于劣弱众生。不能承当自性本来是佛也。在命浊中。定为无常大鬼所吞。即此身心念念生灭。即无常大鬼。非身外鬼也。此鬼众来未曾离。故定为所吞也。才发心修行。便措手不及矣

△三无知之错

[解] 若不深知其甚难。将谓更有别法。可出五浊。[火逢][火亨]宅里。戏论纷然

[钞] 若不深知其五浊甚难出。又不深知其念佛必能度。心中自谓我更有别传玄妙之法。可出五浊。此类人定是见浊所致。邪智所缠。邪师所惑。在此臭烟[火逢][火亨]大火宅中。贪著嬉戏。邪智邪见。戏论纷然者也

△四知难之是

[解] 唯深知其甚难。方肯死尽偷心。宝此一行。此本师所以极口说其难甚。而深嘱我等当知也。初普劝竟

[钞] 唯有深知其五浊甚难出。念佛必能度者。方肯死尽。将谓更有别传妙法之偷心。将一句阿弥陀佛。作为至宝。故曰宝此一行。本师说难甚者。深嘱我等当知五浊甚难出。念佛必能度也。经文二教主结叹竟。大科初普观竟

△二结劝

佛说此经已。舍利弗。及诸比丘。一切世间天人阿修

罗等。闻佛所说。欢喜信受。作礼而去

[解] 法门不可思议。难信难知。无一人能发问者。佛智鉴机。知众生成佛缘。无问自说。令得四益。如时雨化。故欢喜信受也。身心怡悦名欢喜。毫无疑惑名信。领纳不忘名受。感大恩德。投身归命名作礼。依教修持。一往不退名而去

[钞] 文二。初总标四益。二别点四益。初文可知。二身心下。别点四益。身心怡悦名欢喜。乃世界悉檀欢喜益也。毫无疑惑名信。领纳不忘名受。乃为人悉檀生善益也。感大恩德。投身归命名作礼。乃对治悉檀破恶益也。谓归命于佛。便破九界之恶故。依教作持。一往不退名而去。乃第一义悉檀入理益也。谓一得往生。便登不退之位故。此乃圆教四益。非前三教也。流通分竟。解经竟

△三跋语二。初自跋。二他跋

△今初

[解跋] 经云。末法亿亿人修行罕一得道。唯依念佛得度呜呼。今正是其时矣。舍此不思议法门。其何能淑。旭出家时。宗乘自负。藐视教典。妄谓持名。曲为中下。后因大病。发意西归。复研妙宗。圆中。二钞。及云栖疏钞等书。始知念佛三昧。实无上宝王。方肯死心执持名号。万牛莫挽也。吾友去病久事净业。欲令此经大旨。辞不繁而炳著请余为述要解。余欲普与法界有情。同生极乐。理不可却。举笔于丁亥九月二十有七。说稿于十月初五凡九日告成。所愿一句一字。咸作资粮。一见一闻。同阶不退。信疑皆植道种。赞谤等归解脱。仰唯诸佛菩萨。摄受证明。同学友人。随喜加被。西有道人蕩益智旭阁笔故跋。时年四十有九

[钞] 文分为四。初序法门当令。二旭出家时下。至理不可却。序此解因缘。三自举笔下。至九日告成。乃作述年月。四乃发愿回向。言跋语者。跋者。足也。序在前者如首。序有后者如足。有首可以瞻视。有足可以行动。乃流通之义。亦名后序。末法者释迦三法住世。自释迦灭后一千年为正法。一千年后又一千年为像法。后一万年为末法。此时正在末法已到二千年矣。故曰正是其时也。淑者善也。后文并可知

佛说阿弥陀经要解

△二他跋二。初原跋。二款讲录跋

△今初

[解跋] 经云。三界唯心。万法唯识。古人云。念自性弥陀。生唯心净土。合观之。是心作佛。是心是佛。心外无佛。佛外无心之义明矣。后人不达。舍西方极乐。别言唯心净土。舍万德慈尊。别言自性弥陀。不几心外有佛。佛外有心耶

灵峰大师深悟心性无外之体。特为此经拈出要解。一展读时。信愿持名。人可自操其券。不唯言简意周。且使希有甚难之宗。如声鼓钩。尽开经藏无复覆藏。诚古今所未有也。名曰要解。其斯为无上心要矣乎。古吴净业弟子正知去病氏谨识

[钞] 文二。初明后人之失。二赞此解之得。初中先引证。次正明。经云。三界唯心。万法唯识者。乃引佛说。明娑婆三界万法。皆唯心也。古人云。念自性弥陀。生唯心净土者。乃引祖语。明极乐三界万法。亦皆唯心也。合而观之者。谓二土皆唯心所现。唯识所变。既皆唯心所现。唯识所变。则是心作佛。是心是佛。心外无佛。佛外无心。譬如全金作器。全器是金。金外无器。器外无金。万法唯心之义明矣。二正明。后人不达是心作佛。是心是佛之旨。舍西方唯心之佛土。别执缘影妄想。以为唯心佛土。岂不庶几乎心外有佛。佛外有心。譬如离器求金。而于佛祖

共相违也。二赞此解之得。灵峰者。北天目山灵峰等。大师出家之所也。深悟心性无外者。深悟娑婆极乐。不出现前一念心性之外。以心性本无外故。特为此经拈出要解者。正为拈出无外心要之解也。信愿持名。人可自操其券者。既信万法唯心。则极乐乃自心本有之净物。娑婆乃自心本有秽物。自心之秽理当舍。自心净理当取。则信愿持名。不必谆谆而告劝。人人可自操其券。譬如文约在掌。则娑婆秽地理当该弃。极乐净地。理当该置矣。如声鼓铎者。希有甚难。唯心宗旨。如敲鼓铎。洪音全现。尽开唯心经藏。无复隐藏矣。诚古今所未有之书也。名曰要解者。乃无上心要之解也。正知。字也。去病。号也。识。音至。记也

△二款浦讲录跋

[跋]此本系性日癸巳岁。在款浦栖云院所听录者。于时随允持循。苍晕晟。坚密时。诸公之后。获闻法要。觉老人此翻心胆尽吐。盖秘密之藏。会当大启于今时。非偶然也。因退而纪之。甲午冬。老人病中口授数处。令改正。此本遂称允当。及老人西逝。性旦以病拙藪逋。薄福多障。无缘流通阐播。聊识其后。以志不忘云。庚子夏。华阳学人性旦拭涕跋

释迦如来赞弥陀	折摄咸令归极乐
金口丁宁至再三	其如迷人疑障何
藕益大师宏誓深	特著此解阐佛心
大意单提信愿行	心佛无外事理圆
观想参究俱不涉	专主持名见独超
此解真得佛心髓	净业学人受益多
日久板废诚可惜	广通和尚劝重刻
意在常明无尽灯	随心乐助任缁白
众僧公资成半分	敬损半分那明德
善缮文字恐失真	拈花和尚校差讹
已无之板复流通	修净土人孰不乐
解尽历劫不信心	普愿同生安乐国

乾隆岁次庚戌二月八日重刻

△便蒙钞原跋便蒙一书。乃吾师老人讲演此角。有得于不思議者。忍酸不禁。特向痒处而挠之也。又念生盲逐于鹤动之见。妄谈唯心。未生已前苦言自性。殊不知早落已生之后缘影深深[渐/土]中。事不获已。故有是作也。要解者。乃藕益古佛。将所悟心性无外之旨。焕然于洪名之上。独露于四土之中。诚长夜之宝炬。孰能增其明者。奈佛法凋零。邪见炽盛。毒智横行。读此解时。尚不能随语依通。则况言外之旨。是以吾师痛法情深。遂于讲演之暇随笔钞录。令释迦藕益彻

底悲心 分明目前。自谦曰便蒙钞。时（具）蒙老人不弃[冰-水+食]法乳之情深。遂于骥尾略跋数语。用酬深思于万一耳。门人悟具沐手敬识

佛说阿弥陀经要解便蒙钞卷下（终）

重刻跋原夫净土法门。足超越于群经也哉。求其至要指归。莫要于小本弥陀。则其文略义丰。深固幽远。理极圆顿。事诚简故。故中天调御。自开金口以叮咛。十方如来。出广长舌而赞叹。然心要玄关。愚迷未识。故灵峰老人。悲提后学。述成要解。此书精义入神。致归允当。使修净业这辈信而有勇。所以红螺慕莲法师。寝馈于要解有年矣。将此书钞发便蒙。明辨以析。纯粹而精。诚二公一番婆心。尽吐肝胆。理契法海之全珠。文完义山之片石。俾见闻者咸后信愿之行。既事就 付梓板寄古燕。此方行者闻名罕见。胸怀恋慕。渴仰于斯。适南海化闻老人。邂逅京都。偶然相值。睹览之际。如贾客得海。时采而回。本意即付[鰲-鱼+木]枣。因绪事纷纷。遂复久置高阁。于丙申夏。（余）幸蒙老人委演法华。于闲游相。时谈净宗。随忆前钞。寻即相授。（余）仔细究览。如重病得药一般。正知拘回未法。的是奇方。离斯捷径。出生死以奚从。舍经法门。脱轮回而何日。悲庆交集。叩募流通。故云法不孤起。假因缘时凑合。而生值遇斯经。不可以少善根而会。伏愿见闻随喜。尽断狐疑。成一行三昧。顿悟无生法忍。亲覲弥陀等蒙记荊云尔时于

光绪二十三年季春书于三观精舍莲蕊氏谨识

弥勒经游意（隋 吉藏撰）

弥勒经游意

有十重

第一序王

第二释名

第三辨经宗体

第四论因果

第五出世久远

第六论成道真应

第七辨三会人多少

第八论与释迦同时涅槃

第九明教大小

第十杂料简

第一序王

诸佛出世大事因缘故。居初发心不足之地。专觉无所得大乘修诸万行故。或上兜率。为诸天子。说般若波罗蜜。或五十六亿七千万岁时。下阎浮提。乃成种觉。故前佛后八相成道。绍位绍尊。皆是一生补处。故前记释迦。次授弥勒。明此菩萨功等十地。德成高行。逾三忍之上忍。方当改斯秽土。为彼净国。人寿即八万四千由旬。田即一种七获。况乃名华软草浮空满地。宝藏神殊盈瞿逸陷。三会说法。道挂天人。一切名字悟无生忍也

第二释名

此经若存胡音。应言佛陀般遮阿那罗弥勒菩萨耨多罗修摩兜率陀提婆修多罗。汉言觉者说观慈氏大心众生上生知足天经也。今简异名不同。一名毗留。亦名闍那迦。此云成。佛陀此云觉者知者见者等也。三藏云清净觉也。修多罗亦云修妒路修吒罗修林岚。异名有四。三藏云。修多阑多含五异名之。今上下生两经。举胡汉两音与人法二种。因经明以尔者修行之人。皆是前生后人得成佛故也。次简阿逸多与弥勒。阿逸多此云无能胜。故净土经云莫能胜也。弥勒者。亦弥帝礼。或名弥帝隶迦也。婆修密经亦言和修密经。云阿罗弥勒也。皆云观慈氏。但相传。或云阿逸多是名弥勒是性。或云阿逸多是性弥勒是名。两释未详取舍也。皆人曩劫行慈。久习慈因。修慈以立为名。举德标人。故言慈氏。故释论云。阿难问佛。何因缘故。得弥勒字。佛答。过去久远。于阎浮提中。有一佛出世。名曰弗沙佛。彼时有国王。名昙摩留枝。往佛所时。见一比丘。入慈心三昧。形身安

静。放大光明。王见则问佛。此比丘。入何三昧。光明乃尔。佛答王云。此比丘。入慈心三昧。王闻此语。信增钦仰言。此慈心定魏魏乃尔。我亦修习此慈心三昧。尔时。昙摩留枝王。今弥勒是。于世则发此慈心。自此以来。常字弥勒。久习性故。至成佛时。犹名慈氏。如然灯佛。生时。一切身边如灯故。名然灯佛。初本乞油供养诸比丘因缘。名为自然灯。亦名锭光佛。如声类书云。有足名锭。无足目镫也。贤愚经十二卷云。弥勒生在波罗捺国劫波利村辅相之家。初生有三十二相。身紫磨黄金色。姿容挺特。辅相欢喜。召相师相之。相师善。因尔立名。则问儿生时凡有何相。答言。其母素性不能良善。怀儿以来。慈矜苦见。相师喜言。是儿者必慈心。因此为立名。号曰弥勒。父母爱重。心无有量。其殊胜名相相称。令国土宣传闻名。波罗捺国王名梵摩达。闻之心怀惧。恐夺王位。意欲未长大时方便除之。其父母知之。遣人遂与其舅。舅名波婆利。领五百弟子。在异国学道。舅得弥勒已教学问。学未□岁时。则通经书。其舅。后时闻有佛出世。则遣弥勒等十六人往至佛所。思念为四句。一问几相。二问年寿。三问弟子。四问经性。弥勒问已。如来欢喜答。佛更开化说法。其十五人。则得法眼净。各从坐起。则索出家。佛言善来。便髻自堕。重以方便。为其说法。十五人成阿罗汉。弥勒七岁发心而已。弥勒后时从佛还迦维罗国。大爱道比丘尼为佛自手纺绩。作一端金色缕之叠袈裟。系心积想。以奉世尊。世尊不受之。还令供养众僧。逐语则供养众像。众僧之中行之。无有欲取者。弥勒前则取著之也。时佛过波离捺国。身紫摩黄金色。又被金缕织袈裟。表里相称。行乞食至大陷上。擎钵住止。人民见之。视者无有足。虽皆敬重之。而无有人与食者。时有一穿珠师。将还家供养。其妇怒言失穿珠师之利共。弥勒则将此师还众僧。众僧广说法供养利重。佛为其人利。阿那律过去世一毡生生世世无贫。亦为说施弥勒未来果报事也

第三辨宗体

一往大判。上生经者。以大乘为宗体。下生经者。以小乘为宗体。故上生经内。具证六度四等菩萨行。亦具诠中假。故大乘因果等为宗。如后第九段中简也。下生经。但辨戒定慧三品三藏。故小乘为宗。故三会说法证四果而已。亦但说假。不明中故也。同经中。具明常乐等四德。云何小乘为宗耶。答。常乐等四德义。辨小乘涅槃义。说四德等。亦是对坏其无常等。说常乐等。未必与破三修比丘说常乐等四德。或傍明大乘故下生经云。则此日出家得阿耨三菩提也。一家义宗。而法无非经。色表非色。香表非香等。而法例无非经。但就释迦教。色声等为经体。不二而二明之。十五色中。三色为经体得也。若言宗体异者。正法为体。因果为宗也。具如大经疏与大品疏等也

第四论因果

有三。第一明因行。第二论果德。第三辨始终

第一明因行。经与论释不同。如摩德楞伽藏经云。于一地中。经百千大劫。方成一地之行。不数软根者也。若如大智论迦旃延子云。三阿僧祇劫。修习果行也。问曰。迦旃延子。申半教与辨菩萨积劫解行者。何谓半教。则是小乘大乘满教也。答。亦难知之。但有傍有正。迦旃延虽正明小乘教。而傍明大乘满教菩萨行。何傍也。如成实论云。正解三藏中实义。而不妨彼论大小。利业品云。檀等六波罗蜜得阿耨三菩提果也。阿僧祇者。十十名百。十百名千。十千名万。十万名亿。千万亿名那由他。千万那由他名频婆。名迦陀。过伽陀名一阿僧祇也。就释迦菩萨发心行行者。第一阿僧祇中。解行而不自知我当作佛。第二阿僧祇中。虽自知我当作佛。而不敢发言。心无所畏。具之而知也。经弥勒发心在前。释迦发心在后故。佛藏经云。弥勒昔时值善明佛出。于佛所。最初发菩提心。故经云。弥勒发心在释迦前四十劫也。又大方便报恩经云。今释迦前有一佛出世。名大释

迦牟尼。时于地狱中火车见受苦。方得发大心。从此过去大释迦佛至鬻那尸佛。为初阿僧祇。是时释迦菩萨。不离女身。从鬻那尸佛。至燃灯佛。名为第二阿僧祇。是时始得离女身。是时菩萨持华供养。上燃灯佛。敷鹿皮衣。布发淹泥。是时燃灯佛。坐为授记。汝于来世。过九十一劫。当得作佛。号释迦牟尼。从燃灯佛至毗婆尸佛。名为第三阿僧祇。修种智满足作佛也

第二论果德。有近果与远果者。如经云。劫后十二年二月十五日。还本生处。舍命生于第四天。名为近果也。远果有二种。一者五十六亿七千万岁时。下阎浮提成佛。则是应近果。二者若积劫修行。金刚心后成佛。名为真果。是远果也。问。横疏论之有可如此。竖密正果何不辨之。答。正果非近与远。非因非果。不辨之。若欲强明之。亦得也

第三辨始终时节。如贤劫等经云。有三世劫。劫有千佛。过去庄严劫千佛。现在贤劫千佛。未来星宿劫千佛。此三千佛。往昔同修行胜因故。次第致果。在乎三劫。又贤劫佛千独为一类。然贤劫千佛中。前四佛已过。今弥勒是第五佛。当出世兴也。出世有前有后故。今具叙之。大论迦旃延子云。过三阿僧祇劫。是时菩萨百劫修行三十二相业自在迟速。迟则百劫。疾则九十一劫也。五华散供养佛故。后九十一劫当作佛。但直明之。应百劫满足作佛。精进苦行故。超逾九劫。余九十一劫也。若不超者。应在弥勒后成佛故。经中往往云。弥勒发心行道在释迦前。但不精进苦行故。成佛处后。故弥勒自念言。我千阿僧祇劫。生在兜率陀天。说法度诸天。不能暂舍身种种苦行也。释迦精进苦行故。超之九劫。得成佛也。如大经中闻罗刹说偈超十二劫。大论云超九劫。不同者。诸师释云。小劫超十二劫。大劫超九劫。三劫各超三劫。故九劫也

问。大经云何得师偈超十二劫。大论名为九劫耶。若大经云。雪菩萨。闻罗刹为说诸行无常是生灭法生灭灭已寂灭为乐故。超十二劫。大论云。广解弗沙佛出世时节。不定说时节久远。但彼佛有二弟子。一者名释迦。二者名弥勒。弗沙佛。观释迦菩萨心未纯熟。所化弟子心已纯熟。所以尔者。释迦心自利为傍。化他为正。又弥勒心已纯熟。而所化弟子心未纯熟。所以尔者。自行为正。化他为傍故也。是时弗沙佛。作如是思惟。一人之心易可化度。众人心难调伏。故弗沙佛。欲使释迦疾得成佛。则雪山于宝窟中。入大光明三昧。是时释迦菩萨化外道仙人。上采名华。仍见弗沙佛化生宝窟中身放光明。菩萨见佛。心大欢喜。便先翘一脚立。叉手向佛。一心观佛。目不曾眴。七日七夜。以偈赞佛。天上天下无如佛。十方世界亦无比。世界所有我尽见。一切有如佛者。七夜谛观于佛。目未曾眴。于是得超九大劫。于贤劫中成佛也。有人言。今超者相好业中超有种智曰超。今谓不然。超非超者并然后熟。波若业超。若得波若则万事进也。但此九十一劫。佛出世不同。如释论第九卷云。前九十劫中。有三佛出世。后十劫中。有千佛。九十劫中初劫有毗婆尸佛。秦言种种见也。第三十二劫中有二佛。一名尸弃佛。秦言火。亦云顶髻。二鞞怒婆附佛。秦云一切胜也。第九十一劫。劫初有四佛。一名迦罗鸠餐陀佛。亦名响楼孙佛。大论不见翻。昆仑三藏冠顶亦云帽佛。佛生时如珠有出也。二名迦那含牟尼佛。秦云金仙人。又云屈仙人。三名迦叶佛。四名释迦牟尼佛。法四佛足前三佛。则是七佛。其前三佛在九十劫中佛也。初佛寿命八万岁。第二佛寿命七万岁。第三佛寿命六万岁。余有四佛。在第九十一劫。劫号为贤劫。初人寿命数千万岁。渐减渐减。五百万岁时。有转轮圣王。即出行化。从尔后。稍稍减也。贤劫经云。至四万岁时。有第四响那提佛。亦云响楼孙佛。出世五浊。经六万岁。至三万岁时。有第五响那含牟尼佛。出世五浊。经云四万岁也。二万岁时。有第六迦叶佛出世。寿命二万岁。迦叶佛后渐渐减人命至千二百岁时。释迦始上兜率天。于天数四千岁。则人间五十六亿七千万岁。人寿命百岁时。从兜率下。阎浮提作佛。正法五百岁。像法千年。过千五百岁。则释迦法灭尽。别经云末法一万年也。唯有辟支佛。行佛也。人命稍稍传促至十岁时。三灾竞起。土地雕荒。诸恶人死尽。国界空疏。相见则相杀。时有仙人出

世。名郭相。亦云郭智。劝戒云莫相杀因缘渐渐促短。劝须修善行慈之相。恶人等。改往修来。因缘经故。即复所生子。寿二十岁。如是子复生子。子孙寿四十岁。传增至百岁一万三万六万岁时。有转轮圣王。出世行化。王王相次。经第七时。人寿八万四千岁时。弥勒佛出兴世。于时安乐人民炽盛时下生也。大贤劫经云。慈氏佛光照四十里。梵志种。父名梵摩。母字梵经。大弥勒经意云。父是因缘有人主之德。故言修梵摩。此云善德。亦云善净。母名梵摩拔提。此云德主。亦云净主也。贤劫经云。子曰德力。多闻侍者曰海氏。智慧弟子慧光。神通弟子曰坚精进。佛在世时。人寿八万四千岁。正法八万岁。舍利共兴一大寺弘法也。师子佛光照四十里。君子种。父名勇师子。母名江音。子名大力。多闻侍者名善乐。神足弟子名雨氏。智慧弟子名智积。佛在世时。人寿七万岁。三会说法。正法亿岁。舍利流八方上下也。从响楼秦佛。至九十九佛。共出前半劫。后楼至如来。独用半劫。楼至佛灭后。更六十二劫中。空过无有佛出世。过尔与后。第六十三劫中。有一佛。号为净光称王如来。出世寿命十小劫。化众生。过此佛后。复三百劫。空无有佛出也。此虽有千佛。前后合言三千佛也

问。楼至如来。何以独用半劫耶。答。应是随机缘应如数耳

问。此何故贤劫中有千佛耶。答。金力士经云。昔有转轮王出世。有千子具足。诸王子各发菩提心。愿求作佛。父圣王欲诫。此千王子。虽前作佛。题取千王子名。对王子。以香汁洗之。令千王采取算。得第一者最初佛。如是至九百九王子。最后一王子。一名字第千佛。诸王子讥言。我成佛化已尽。汝复作佛何所处度。小王子闻此语悲泣。复更思惟。世界无边。众生无尽。我今发愿。愿我作佛时。我在世界众生寿命。具与诸王子等所度众生数亦同之。于是地六种动。佛即与其授记。以是因缘故。最后一佛。独当半劫也。以泣啼故。名为啼泣佛。啼泣标佛。楼至者此啼泣。亦云光明。佛生时有胜光明故。于是诸王子即发愿。王子作佛时。我等金刚护楼至佛。但金刚护。此是五性执金刚护。此是五性中促金刚神护也

问曰。贤劫中千佛。可是圣王世。千子具足。提所名牵取偈。次第出世作佛。去来两二世二千佛。何因各千佛出世耶。答。诸法师云。不见经说因缘。此即有之。而类例得言。如现千佛因缘。如大品经云。此天主问。须菩提答。释般若者。十方恒河沙佛国中。亦如天主问须菩提答。所以尔者。诸佛道同故也。地摄两论。成毗二家义宗。成佛之体。更非异物。亦是众生神识有续不断。终成极果。若诸治滓秽。则众粗斯尽。种智国明湛然常住在之。曰则广修万众行善满。以成万德也。故金刚心谢。法身即起。转无明以为明。故大经云。无明转反为明。若通论成佛。凡有识之者。皆是其体。故大经云。而众生悉皆有心。凡有心者。悉得三菩提。别而论。唯积劫修行。金刚心后。众德圆备。乃名真成佛也。今大乘宗。横论之。假名说之。亦有此意。但一家义宗彼。若彼诸家。心识成佛。云心打破洗尽净假名名为真成佛。而弥勒者。如十住断经与诸佛下生经意。久已成佛。但迹中一日出家则此日成佛也。若论法身之体。名言心识绝。但慈悲满足。不违誓愿。万德庄严。所以尔者。为化物故形杂界应。迹众生故。种种应现。为化物令出有无与生死故。虽形不同。今七佛形寿等不同。如长阿含等经云。第一毗婆尸佛。亦名维卫佛。佛是刹利王种。刹利此云分田。是性懦陈如。佛身长二千四百里。紫摩黄金色。诸金钗是岁树下金。夫人一时礼佛。头头上钗落地。都不见金钗下乎。横之佛光影不现。故知佛色紫磨黄金色。复昧阎浮提金。阎浮提阿阇那。此云岁树也。南阎浮提此树表名也。此树高上四十千里也。毗婆尸佛。父名般头摩多。母名槃摩底。子名欠拏。城名槃头摩也多。圆光百二十由旬。寿命八万岁也。第二尸弃佛。亦名式佛。亦是刹利王种。姓懦陈如。身长一千六百八十里。身色亦紫摩金色。通身光一百由旬。寿命七万岁。尸弃佛。父名明相。母名光曜。子名无量也。第三毗舍婆佛。亦云鞞怒附佛。亦是刹利种。种性懦陈如。身

长一千二百八十里。圆光四十由旬。通通身光六十由旬。寿命六万岁也。毗婆沙云。佛父名善证。母名称戒。子沙学。城名无逾。第四响楼孙佛。亦名迦罗鸠餐驮佛。是婆罗门种。此云谛行。性迦叶。身長一千里。圆光三十二由旬。通身光五十由旬。寿命四万岁也。毗婆沙第四十六云。多闻弟子名散奢婆孙。佛父名礼德。母名善枝。子名上胜。城名安和也。第五响那牟尼佛。亦是婆罗门种。性迦叶。身長八百里。圆光一千二百里。通身光一千六百里。寿命三万岁。有多闻弟子名苏抵。佛父名女德。母善胜。子名道师。城名清净也。第六迦叶佛。此云龟。亦是婆罗门种。姓迦叶。姓为名也。身長十六丈。寿命二万岁。亦云三万年也。大经云。迦叶佛七日入灭。此意释不同。一云七月入灭。二云七日说常乐我净。非入灭。此意似应二万岁也。佛父名梵德。母名财主。子名进运。城名婆罗捺也。多闻弟子名药婆参也。第七释迦牟尼佛。此是刹利种。姓释迦。身長一丈六尺。圆光七尺。佛寿八十岁。与释迦寿命。经论出不同。中本起经云。佛寿八十。双卷泥洹经云。七十九。行年八十。胎经第十二卷王世品云。释迦寿命八十四也。阿含经云。佛寿八十五。释论第三十四卷云。释迦佛寿百岁。婆娑云。三阿僧祇劫。寿命。与他化自在天寿一种。万六千岁。但八十年。受余年者。众生机品堪八十故。入灭余化众生者。付诸声闻菩萨等也。如此等时不同意。或时随物所宜。见应寿无定。如来大期八十。于第七十九年说大经。若尔者。法华云四十余年者。此必是大经之所说。更退一年。是七十八年上说法华。若尔以八十为定者。十九出家。三十成道。正取上。仍说法者。佛初说法时。有人年十一许。已能至佛所谓法比至堪闻法。至佛灭去。复得年已六十一。佛灭度去已。复四十许年时。此人始百一岁。具闻说法。始终之说法。此人在世。由能说法行化。纯风相在。盛行佛法也。此是诸师说意也。释迦父名净饭王。母摩耶。子名罗睺罗。城名迦毗罗跋提法。多闻弟子等如居士经说也。毗婆尸佛至释迦。初生时为行七步。举手而言。三界皆苦。天上天下唯为独尊。又皆于四方。观见老病死沙门。学道皆趣鹿野苑。转四谛法轮。诸师说如此也。又七佛并是上金色也。观佛三昧经第八卷云。弥勒身長千尺。若如成佛经云。身丈十六丈。圆光百由旬。寿命八万四千万岁。是婆罗门种。姓梵志。父名修梵摩。此云净德。亦名善德。母梵摩跋提。此云德殊。子名德力。城名翅头末。多闻弟子名海氏也。胎经第二卷云。释迦从胁生。弥勒从顶生。我寿百岁。弥勒八万四千万岁。我国是土。汝国是金。我苦。汝上乐也。寻弥勒是贤劫第五佛。过去名庄严劫。有千佛。最初佛名华光佛。最后佛名毗舍婆如来也。现在贤劫有千佛。最初佛名响楼孙佛。最后佛名楼至佛也。未来名星宿劫。有千佛。最初佛名曰光净光称王佛。最后佛名须弥相如来也。若依称扬诸佛三千佛经云。过去千佛中。最初佛名人中尊佛次师子步佛。最后佛名金刚王佛。贤劫千佛中。最初佛名响那提。次伽那含牟尼。最后佛名楼至佛。未来千佛中。最初佛名王中王佛。最后佛名曰转场尊上德佛也

第五明出世时节久远

劫初人寿命数不同。或云千万亿岁。或云四万岁。或云八万四千万岁也。渐渐转促。正于百年乃至十岁。杂心亦同也。故楼炭经云。人寿至十岁时。有三小劫。一者刀剑劫。二者谷贵劫。三者疾疫劫。刀剑者。人多贪粗。行十恶法。若行善众共笑。推为愚。争共怀灭。相教作恶。无一善人。尔时人民。亦寿十岁。时女生五月日生儿。人多行非法。女嫁所有饮食羹味一切衣服皆悉灭尽。天下山林豁谷崖岸自然而生。所有七宝皆没地中。但荆棘。于时人民不教。父母不承。卑沙门无人。人民相见。但欲杀害。譬如猎师见鹿獐便欲杀之。于时草木瓦石。皆化为刀剑。展转相杀人既止寿十岁中。有点之者。见此相杀。走入山林溪谷深河相中藏迟。言无有能杀我者。我亦不杀汝。人便在山林。食诸树根果。相杀七日便止。又经云。七日方止。时人死者。皆堕泥利中也。相杀既止。智者乃出。相见共相约敕。不宜相杀害。于是天下人民。更善行。其后生子皆寿二十岁。如是后生孙寿四十岁。稍增至八十。乃至百千一万二万四万六万岁。既约相戒。并为善行。其寿稍稍增长。

如久久天下人民皆寿八万四千岁。然后当有佛出世名弥勒。天下兴衰。其相如此。是为刀兵劫也。饥饿劫者。人多作非法。恶疾邪见。悭贪嫉妒。守财不施。水旱不节。田种无收。米谷转尽。食粒惊贵。释秕糠街巷叶落。以自车尔。秕叶既尽。家凿地下。食草木根。在先而死捺则死人复共食啖。啖之转饥渴。于屠杀之处。乃至冢间。拾诸骸骨。煮汁饮之。以此自消。饿饥死尽者。生饿鬼中。名为饥饿劫也。疾病劫者。人皆正见。修行十善。终不生三劫中也。但人无福德。值恶时恶人故。疾病众多。又无他方计少有贤业。虽行众善不能攘劫。遇病辄死。生平在世。侵烧挝打捶。既其心乱。临死时。接其精神。直落三恶道中。受无量苦也。故经云。一日一夜持不杀戒。终不生刀兵劫疾病劫也。又云若以呵梨勒果施僧。终不生病疾疫劫中。若一食施僧供僧。终不生饥馑劫。此阎浮提恶劫可起。余方少此间刀劫起。彼唯重嗔。此间疾病劫起。彼惟气力羸劣。此有饥馑劫。彼但小小渴之耳。此三劫者。出长阿含经三法度经华严经及大论与杂心论等撰之也。经云三劫者时序改发恶时为小劫。非是四十里方名等小中大三劫也

第六辨成道

先明七佛成道。坐树不同。依长阿含经明之。第一毗婆尸佛。坐波罗树下成道也。第二尸弃佛。坐分陀利树下成道也。第三毗舍婆。坐博落叉树下成道也。第四响楼孙佛。坐尸响琉树下成道也。第五响那含牟尼佛。坐忧昙婆罗树下成道也。第六迦叶佛。坐响律陀树下成道也。第七释迦牟尼佛。坐贝多罗树下成道也。又十住毗婆娑。明前六佛树名是同。唯释迦坐阿输陀树下成道也。第八弥勒。龙华树下坐成道。但成道真应二种成道。毗如第四重中说。今文明之。理成佛即是真成佛也。二应迹成也。言理成者。从梵夫修行。乃至登十地。未多常住。穷学后心。如来圆明。斯即本无今有。故言理真成也。言应迹成者。如弥勒大士。即出家日。坐龙华树下。成等正觉。故言应迹成也。总谈因果。不出二种。一实行修因得实行之果。即是凡夫依怖修行无所得。乃至十地。此等并是实行之因。金刚心后。佛果起时。此是实行之果也。二迹中行因得应身之果。如释迦六年苦行。此即迹中修因。三十成道。此是应身之果。今弥勒成道迹因应也

第七明三会度多少不同

依观佛三昧经明之。七佛佛三会度人不同。第一毗婆尸佛三会说法。初会说时度十六万八千人。第二会时度十万人。第三会时度八万人也。第二尸弃佛。亦三会度人。初会时度十万人。第二会时。度八万人。第三会时度七万人也。第三毗舍婆佛二会说法度人。初会时度七万人。第二会时度六万人也。第四响楼孙佛。一会说法。度四万人。第五拘那含牟尼佛。亦一会说法。度三万人也。第七释迦牟尼佛。亦一会说法。度千二百五十人也。并是善来得戒人也。诸师云。此观佛三昧经未知何时度千二百五十人。初度提谓婆梨人等。不见多人。为五人说法。只见拘邻等五人。若合诸天明之。经自云八万诸天悟道。故难解之。又非是一会度人也。但是一坐异闻悟道。名千二百五十人也。又云优楼毗螺迦叶等三兄弟为一千。舍利弗目连二人眷属为二百五十人。又云。身子弟子等六百五十人。目连六百。合一千二百五十人也。释迦一会说法者偏就于鹿苑中为说四谛法轮明之也。此七佛中。三会。或一会。或会不同也。第八弥勒佛三会说法度人。多少不同。如胎经。释迦语弥勒偈言。汝生安乐国。亦不如我累苦。汝说法甚安。我说法甚难。初说九十六。二说九十四。三说九十二。我初说十二。二说三十六。汝所三说人。是吾先所化。九十六亿人。受五戒者。九十四亿。受持三戒者。九十二亿人。一称南无佛。汝父梵摩净。将八万四千。非我先所化。是汝初开度。报恩经与本经亦云。三种人是释迦先化人得此经说也。又胎经第三卷法住品云。佛告弥勒。我今缘尽。无教化处。今所化众生。分作三分。付阿难度。与难陀复罗度之。余一分付弥勒度

脱之也

第八辨弥勒与释迦同时涅槃不同灭度

寻佛是周庄王十年夏四月八日辛卯度恒星不现时即是佛生日。佛是惠王八年四月八日出家。于时年十九。至惠王十九年四月八日成道。于时年三十。至经五年二月十五日灭度。于时年八十。佛自出世。从周庄王至契。合得一千二百四十年。具如大经疏中辨之也。菩萨处胎经集法品云。如来即二月八日成。八日转法轮。二月八日降魔。二月八日而入涅槃也。诸经说小小不同。次明弥勒入涅槃时节故。如弥勒观经云。优婆离问佛言。世尊往昔于毗尼中及前后诸经。说阿逸多当得作佛。此人具凡夫身。未断诸结。其人今者虽复出家。不修禅定。不断烦恼。佛说此人成佛无疑。此人命终。生何国土。佛答言。此人从今去。十二年中命终必得往生兜率天上。仍为诸天子广说法也。优婆离又问佛。今此大士。何时于阎浮提生于彼天。佛答。却后十二年二月十五日。于波罗捺国劫波利大婆罗门家本所生处。结跏趺坐。入灭尽定。而取灭度。时诸人等起众宝塔。供养舍利。于兜率天上宝台内摩尼殿上师子床坐。忽然化生。于莲华上。结跏趺坐。身如阎浮檀金色。长十六由旬。有三十二相八十种好。昼夜六时。说法度诸天子。五十六亿七千万岁。尔乃下来生此作佛也。言不修禅定不断烦恼者。旧论诸师云。此观经同初教法轮。亦如释迦。以凡夫身。六年苦行。方得作佛。为例也。今经既应现为慈心位。故上生经中。具六度四等菩萨行。即不退转之行。具论中假者可言不修禅定不断烦恼耶。但优婆离执小乘意问耳。半教之宗。真凡夫身成佛。都不论前身证圣与成佛。故作如此问耳。今大乘具论本迹故。佛答直明上天兜率生依正报事。修趣不修不断等事也。故大品经云。入法位人。得初授记。又十住断结经云。弥勒久已成。为慈悲本愿故。现身成佛。大品经梦行品云。弥勒久行六度。无所得故。又如大品第卷云。昔于华严城内。见燃灯佛。即得不虽六波罗蜜行。若尔岂得言不修定断烦恼耶。大经第三十四卷云。发心毕竟二不别。如是二心先心难。自未得度先度他。是故我礼初发心。发心已为天人师。胜出声闻及缘觉。如是发心过三界。是故得名最上道也。华严经第四十七四十八卷云。弥勒菩萨语善财云。我于此阎浮提南界摩离国内拘提聚落婆罗门种性中生。为欲灭彼憍慢心故。化度父母及亲族故。于中受生。于此命终。生兜率天。化度彼故。于彼天上。寿命终尽时。下生此间。成等正觉。汝及文殊师利。谓得见我。汝往诣文殊处。问菩萨行。修菩萨道。何以故。文殊师利。常为诸佛之母。常为诸菩萨之师也。若尔诸经分明如此说者。可言不修定不烦恼耶。但诸论师等义宗。发心之位定下假名定前为发心。即是真凡夫位次故。作如此判耳。今明发心位。具中假明之故即齐也。又寻捡众经。释迦与弥勒灭度时节释不同一者。地摄成毗诸家云。弥勒于人。入般涅槃。应是释迦灭度。何以得知。说法华经时。亦有弥勒。若至双林法席。不复见列弥勒名。说法华在前年之末。说涅槃是今岁之初。若弥勒在佛后生天者。便应在涅槃法席。而今无者。当知必是佛前入涅槃也。二大经云。弥勒菩萨者。通论诸菩萨。若尔弥勒预在弘广菩萨限中。无有一菩萨名弘广故也。三今谓则不然。如第一诸师说。第二云似有如此义。而释论第一卷与第百卷。亲云佛灭度后阿难文殊弥勒三人结集大乘藏。故知佛灭后方入涅槃。若尔成略。故不引名。或是如第二释也

第九简教大小乘

旧诸师云。释迦一化现形致教。不出二途。一是世教。二是出世教。明世教有三种。一者三归。二者五戒。三者十善也。二者出世教。亦有三种。一顿教。为利根大行人说。如华严大乘等经是也。二者偏方不定教。为中根人。如夫人与金光明等经是。三者阶渐次第教。此为下根人说经。即是五时四时等经教是也。谈此经。于二种中道出世教与三教中。师解若同。一云是偏方教。明未

来因果成佛净土因果之事。依正二果事事精华。具如经文所说也。二云此是次第教。五时教中此是初教。补释迦。并论一生成佛事。亦是小乘。指授记事名本末经中说也。又此既从阿含中出。阿含中是三藏教。此经理因是小乘教。若如大弥勒经别说。未必是阿含中出也。又一云是大乘教故。中阿含复释是大乘。即此经文中。有常乐等语。今谓不然。汝既言阿含经复是大乘等者。非正宗。傍明大乘也。故今谓上生经是正是大教。故经文多具明六度四等菩萨行菩提心无上道也。亦具论中假故。大乘因果。第三假明宗中说下生经是小乘为宗故。说文唯证四果而已也。问。若尔经文何言证常乐等四德耶。答。寻常等语品。漫如小乘灭度无为中亦义记常乐。大乘妙有亦得明常乐。假属大乘。可例如般若教。已上一例。或可是对悟无常说常等事。何必是破三修比丘说常乐我净也

第十明杂料简

问。此经既是大乘经。何故不安五事。答。传云。既从大成佛经出。故略尔不安五事。大经云。既有五事。所以小本无。如观音经。不安五事。大本成佛经安五事。佛住优摩加陀国。游彼沙山。此翻云孤陀山。过去诸佛常降魔处。夏安居中。与舍利弗等。经行山顶。与说经也

问。此经宗。净土因果为宗。是名物净土。答。此国土秽土中净秽土。非是如无量寿净土等。何以知之者。大论云。地居故非诸天。无欲故非欲界。贤愚经云。弥勒出世时五百岁行嫁有妇女等。即得是好净土也

问。释迦何故十九出家三十成佛。弥勒何以且趣出家。初夜成道耶。答。旧云弥勒发心来久故。所以小乘时成道。释迦发心成近故。所以久时成道。问。释迦发心成近故。不即成佛者。发心成近故。在后成佛。何言前佛成。答。释迦精进苦行故前成佛。问。由精进苦行前成佛者。精进苦行故即得出家成佛。不应久久成佛也。今未必然。给是明随缘机宜方便久远不同示耳

问曰。释迦何故托生刹利性。弥勒何以托生婆罗门性。答。释迦所化众生。刚强难化。故所以托生贵姓。化众生也。弥勒所化众生。柔软易化。故所以托生婆罗门性。故菩萨处胎经云。汝说法者易。我说法者难也。释论云。诸佛八相成道。一上天。二下入胎。三住胎。四出胎。五出家。六成道。七说法。八灭度。大弥勒经云。七乞食。八寻迦叶。九灭度也。瑞应经云。乘白藏入胜经处胞胎身处天宫也。华严经广说入胎事殊绝不可思议。可弥勒佛出世时。田一种七获。米长七寸。白如珂玉。甘甜如蜜。如劫初米四寸也。衣寸从树生。自然而有。同如北郁单越国也。又明珠柱长。小本云。十里当照八由旬是三千二里也。又云明珠柱。一云明珠庄严柱故。言明珠也。二云柱是明珠作。如金作柱也。又贤愚经云。人寿八万四千岁也。又经云。叹尸骨身者。大本云。迦叶入灭尽定。得待弥勒出时。三衣钵具已。仍不入无为涅槃。有人言。骨身舍利故。放光相出八十八反瑞故。皆言骨故。又云。入灭尽定。骨身不朽坏。犹如骨坚。故言骨身也。今谓应如后解。阿含经云。佛声闻弟子有四人。至今犹未入涅槃。传佛法。灭尽时。方入无余。一摩诃迦叶。二宾头卢和上。三君头拔叹。四罗睺罗。是四比丘。若尔迦叶入灭尽定中。不入无余涅槃。弥勒成佛已领大众。往至迦叶所。用三种法。发起迦叶。一香油流。二打毳毳。三吹螺。迦叶从灭定起。破众生心故。作十八反。如金翅鸟飞腾虚空须弥山。放金身光明。破伏彼众生心也

问。三种事从灭定起者。如阿难入第二禅。摩王打阿难顶。尚不出定。云何三事出灭定耶答。迦叶昔在要斯。于弥勒出世时当出定故应起。次假三方便得发起也

问。往者奢崛山须言狼迹。何言山耶。答。狼迹山是崛山之所山。如钟山之有独龙山也

问。迦叶何时得佛大衣。与八万四千法藏。待弥勒来狼迹时。起灭定。付嘱弥勒佛。答。释迦入涅槃时阿难迦叶复来佛所。尔时佛从棺起。广为说法。尔时付迦叶。迦叶得此二物。后时奉弥勒佛也

问。既有弥勒成佛经耶。无释迦成佛经耶。答。道理应有之。但未见之。但现释迦。欲劝结因缘故偏明之。三世诸佛出世。必前往兜率。乃下生成佛。故应有之。彼诸佛各说之。与通论授记。如大释迦牟尼佛。汝未来世。当得作佛。名如我名释迦牟尼。燃灯因五华授记释迦当得作佛。即是释迦成佛经也

问。弥勒但成佛迹能坏佛耶。答。义理备有此义。始生日成。终成名坏。或如应作。魔坏佛法。亦有舍佛义。或如举本长存废灭亦身等亦舍佛义。而今言成佛者。此是据始标胜。故言成佛也

问。援记有通别不。答。有之。若记未来当作佛。如大经言。凡有心者皆当作佛。如是道理通记。又如生法师所明。一阎提成佛等通记也。别记。当其国土寿命等。此是迹中别。如今经等。为别记也

问。佛身形是应长云何。答。经说不同。成佛经观佛三昧经。身長八十肘。之二尺即是十六丈。又云一肘四尺。若尔则三十二丈。下生经云。身長千尺。即是百丈。一倍过人。即五十丈也。脊长广三十丈。面长二丈四尺。身与面平掌。旧明分之一。匈与身五分之一。如是身長八尺。面与掌并八寸。匈广六尺。释迦身長丈六。面掌并一尺六寸。匈广三尺。此得相称。然弥勒身百丈面长四丈。释诸法师云。恐相传经者误自惑处所生。人形不同。如此闻人鼻短。胡人则长。何必是误也。观佛三昧经云。诸佛出世。无不黄金色。又下生经云。弥勒应生。亦作黄金色也。又弥勒未来成佛岁数。如诸经说不同。一如双卷泥洹经云。一亿四千余岁。乃当有弥勒世也。又二如贤劫定意经云。弥勒五亿七十六万岁下作佛。三如观经与一切智光仙人经。同云五十六亿万岁与下作佛。四菩萨处胎与贤愚经云。及贤劫经。同云五十六亿七千万岁方下作佛也。又弥勒云。释迦灭后。如阎浮提日月数。凡五十六亿七千万岁。方出世也

问。补处菩萨。何意必生第四天中。不生下天与上天耶。补处菩萨必生第四天者大论与涅槃经具说之。大经第三十卷云。下天中其心闇钝。在上天者。其心放逸。唯第四天最胜故。必生彼天也。大论云。下天结使厚。上天结使利。唯兜率天不厚不利。智慧安隐。又下天寿命短促。命终时。佛来出世。机不合故。上天中寿命长远。未时佛出世时过去。须机过度故。第四天时寿命处中。合机时故。必生死皆中天也。如长阿含经。华严经。楼炭经。俱舍论。立世毗昙等。意合杂耳和耳

问。六欲天诸事同人间不。答。有同身不同者。四王身皆半由旬。衣长一由旬。具应二分。天寿五百岁。大而明之。以人间五十。天中一日一夜。亦以三十日一月。十二月一岁。彼五百岁即人间九万岁也。若食净揣含洗衣服。为细滑食。男天嫁娶女身行阴阳。一一同人间。以昔三业善根。今生为天。自然化现。在女儿天胜上生天。形之大小。如人间两年儿。又传云。男生坐父天胜上。女生坐母胜上。与既有女天男天。何容男天胜上坐。若尔则无分别男女二天也。又男女两异者。一头上华等多与群菩萨故。分男女也。又儿生未久头自知饥渴。七宝好器盛百味食。若福多者。饭色自白。若福中者。饭色自青。若福下者。饭色自赤。饭食味甘露苏醞。若食竟亦不污食器。器中食饭不停。如苏投水父也。又诸天等。入池沐浴。诸香树下。枝条垂曲。取者涂身。庄严具华鬘宝器药果宝乐器。各各有树出。遍往诣之。唯意所取。入诸园林。无教天女。鼓乐强歌。赞叹相向。业

生染著。视西忘东。其戏乐。忘其东西等方所。又念识知承先世业。得生天上。戏叹池浴澄。荣华果茂。其城七重。皆广六千由旬。阑楯罗网宫殿垆壁行树。皆悉七重。毗沙门王。常有五大鬼神。一名那阁楼。二名檀陀罗。三名醯摩拔陀。四名提谓罗。五名修逸疏摩。当随付卫。半月三斋。八日十四日十五日。四天王常以八日。敕诸使者。汝等案行世间。观察人民。出敬沙门及婆罗门长老。受持斋戒布施不。使者教具闻善闻恶。闻恶不悦。言善则喜。十四日。四王当遣太子。安行天下。十五日四王自行历诸世界。得善恶事。然后诸善法殿致具启。天帝释闻作恶则爱言善则乐。谓偈叹劝受持斋戒人与我同行善法。具出长阿含与大智论楼炭经等也。余三天大势岂同意也。忉利天此云三十三天。此天居须弥山顶。有三十三天宫。王名释提桓因。此云能作天主。身長一由旬。衣长二由旬。广二由旬。衣重六铢。寿六千岁。若欲临命时。有五相现。一衣垢腻。二头上华萎。三身体臭秽。四腋下汗流。五不乐本坐。事现时心大愁。如地狱苦也。饥食嫁娶犹四天王也。身体相近抱。以气成阴阳。三法度经云。行欲如人间也。以身口意三业善根。生忉利天。自然化现。在天胜上。如三岁儿也。天即恣言是我男我女。自识前世施持得身。若欲得欲食。现满金器。福有深浅。食有差别。降如四天王天也。城纵广八万由旬。楼炭经云。广长各三百万也。其七重九百九十门。门有六十表。青衣夜叉守之。三十三天。金城银门。银城金门。如是七宝互为城门。楼阁台观。周匝围绕。园林浴地。宝华开。杂树行列。华果繁茂。香风四起。悦者天心异类寄青鸟无数和呼也。又园中有观池。纵百由旬。其水清澄。七重宝堦。生四种华。青黄赤白。红彩杂色。香气普薰。闻一由旬。根如车载。汁白如乳。味甘如蜜。复有杂园。大欢喜园。中间有树。名尽度。园七由旬。高百由旬。枝叶四布五十由旬。其香风逆闻百由旬。内有忉利殿。南又有一树。名波利质多。一树高四千里。枝叶分南二千里。风吹华香。逆风行闻二千里。当树华时。诸共坐树下。以欢乐。帝释与三十二臣。故三十三天也。炎摩天事契之时。大论云。妙喜天宫。风轮所持在虚空中。在名时善。身長二由旬。衣长四由旬。广二由旬。衣重三铢。从树而生出。明净光曜。有种种色。身体光明。不须日月。三业善根。生此陀然烛明铢。布施持戒定等业。生此天。寿二千岁。饮食嫁娶成欲。如下天。法废经云。相抱成欲也。初生之时。形如人间四年儿。光明等。下天不及也。兜率天此云知足。天宫。风轮所持。在虚空中。名善喜。后边身菩萨生在此天。身長四由旬。衣长八由旬。广四由旬。衣重一铢半。寿天四千岁。食同下天。亦有嫁娶。执手成欲。其天初生时。如人间五岁儿。如弥勒生。异余人天故。弥勒上生经云。兜率陀天。七宝堂内。摩尼殿上。师子床上。忽然化生。故大经云。名色命三种。异余天生也。亦自知前世如下天事也。衣冠歌舞身光明。胜下天也。化乐天事。化乐天宫。亦有为风轮所持。在虚空中。王名名善。自化五欲。以自娱乐。身長八由旬。衣长十六由旬。广八由旬。衣重铢。寿天八千岁。饮食等。多下天同。亦有嫁娶。相见成欲。三法度经云。以深染污心。与天女共语成欲。其天初生。如人间八岁儿。光明殊胜兜率天也。他化自在天事。他化自在天宫。亦为风轮所持。在虚空中。天王名自在。待集他所化以娱乐也。又名爱乐。于欲界中。独得自在娱乐。身長十六由旬。衣长三十二由旬。衣重半铢。寿命天万六千岁。饮食如下天。亦有婚姻。暂相视成欲。楼炭经云。谓念便成欲。三法度经云。共女各深染著。相视成欲。若不染心不成欲。但乐与已。人间相抱时乐心也。彼天初生时。如人间七岁儿也。彼天见他人所化种种事。至取乐。故云他化自在天也。第七魔波旬天者事。魔天宫。在欲色二天中间住也。广者譬如石魔魔。破坏佛弟子。恐德也。宫纵广六十由旬。城堦七重。广严犹如第六天也。又有十法。一飞去无退数。二飞来无限数。三去无碍。四来无碍。五天无身皮肤骨然筋脉血。六无身之有不净大小便利。七身无疫极。八无有女故不产。九天目不眇。十身谓意。好青色则青色。好黄色则黄色。好赤白等众色。谓意与现之。此是彼天十法也。又有十事。一飞行无极。二往还无极。三无诸盗贼。四不相说自行善事。亦不说他人作恶。五无相侵损。六诸天互齿等通是一切刀刃也。七发紺青色清静甚长也。八诸天等青色发者。身亦随青色。九欲得白色亦随白色。十欲得黑色。身

即随黑也。此七天诸事不同者。依长阿含。涅槃。楼炭。三法。华严等。并释论中意。更有出入不同。今取一礼料简之也

问。释迦出时与弥勒出时地水阔狭云何耶答。阔狭有异。弥勒水减增。今时人小。水广地狭。后时人多。水减地增也。人即福德人处处满。受乐。无有相损之事也。水减者。弥勒出世时。四海四面各减三千由旬十二万里也。是时阎浮提水小而地阔。人物多也。释迦处世。海广而地狭七千由旬。今弥勒时。地广十千由旬。合三十万里也。问。四域中南阎浮提地水减。余三域一地水亦有减耶。答释迦不同。一言但秽损一地增减。是佛出家教三处。非佛出家不增减也。二言四域处各增减也。则同此说。释迦所化处。四域恶趣六欲天等间四禅四无色无相天阿那含二十五有也。又云。百亿须弥山百亿日月有也。又诸法何依造一色地。经云。须弥山王北。郁单曰地广。此云最上地。各广长三十六万里。地形正四方。彼人面形逐地势。证正四方如方镜也。以福德死自然食。无有君臣异。亦无有疾病患等也。山惠有弗于逮地。此云初月地。地广长各三十六万里。地形周匝圆如镜。彼人面形。逐地形势。圆如十五日也。山西有瞿耶尼地。此云满月。之云货牛。彼用黄牛九市易故言货牛也。地广长三十二万里。地形如十五月。彼人面形。逐地形上平下圆也。山南阎浮提地。此云秽树。秽树洲口高四千万里。地广长二十八万里。地形北广南狭。此人面一逐地形势。上广下狭也。弥勒出时。四海水减三千由旬。水足四处。地地则广千三由旬。地地如镜广与平。正同琉璃。地虽平如镜严。而或是空地。名华香树充满庄严。或复是名华香庄严。而未心有城色银金人家。故明色比次。鸡飞相及。不相违也。虽复如此种庄严。与未心有人故。明福德之人充满其中也

问。谁谓出此经。答。是罗什法师伪秦时弘始四年二月十五日出翻。沙门道习笔受。见二秦银中出也

问。此经凡有几种。答。略有五种。一大成佛经。一卷十五纸。有如是五事。小成佛经传云从此出也。二有弥勒本愿经一卷。是竺法护以晋大安二年七月十七日出。三弥勒观经一卷。是为安阳侯以宋孝建中出。四弥勒问戒经一卷。五弥勒光身经一卷。复有弥勒口教经一卷。若尔合六经耶

问。白银弥勒出何经。答。一切智光仙人慈心经云。弥勒金色放白银光明。黄金校饰。如白银山。唯有此文。无有白银色。问。兜率陀。二名兜术陀。三名斗师陀。四名那兜率陀。五名中阿含三十卷云兜率吻叹。此五。同翻云知足。大论亦同也

弥勒经游意

观弥勒上生兜率天经赞（唐 窥基撰）

观弥勒上生兜率天经赞

观弥勒菩萨上兜率天经题序

大慈恩寺基撰

原夫性质杳冥超蹄象而含总。觉体玄眇绝视听而融贯。方智云法穀月察神理而犹迷。假慧仞于丛筠揆灵机而不测。至道圆而粹容显。实际彰而真识净。然后俯提十地疏海目于宝方。下控三乘挺仙仪于垢城。若鸿钟之虚受应物扣以腾声。譬皎魄以澄晖循器清而肆影。故有绍隆报佛即灌顶于甄台。纂业化身先贻神于绀殿。抚根熟而趋座待生机而降迹。斯乃三际受职之宏仪一生补处之灵范者也。今此经者洒群萌之一雨。济众兽之通津。运弱丧之大舟。引炎童之妙轮。虽复探幽晓秘归乎异线之华。然而拯溺符机寔在此筌之叶。所以金光夕烛旗有景于昏徒。芳藹前雾表无亏于后实。妙祥之俦波萎鹜子之辈云趋。虽则稟训一时实乃津梁千祀。若夫天宫圣境资莫限之因严。觉苑神几协无强之德履。匪心枢而揽观。岂语极之扬光教府自陈题衡息。赞 观弥勒菩萨上生兜率天经者。六事齐修二因兼积。心勤妙境欣趣日观。弥勒梵音此云慈氏。母志悲缠蠢类。子性恤及怀生。宿愿今诚俱以标号。道圆上果迹履下因。祈觉运生假称菩萨。上生即往升兜率。言知足自在光洁神用名天。此由补处天宫端居利他。祈心住观必获瞻奉。经者摄也贯也常也法也。生资教摄永绝樊笼。理藉文贯长离散灭。百灵常轨千叶良规。利物诠真目为经也

初释经文聊以五门分别。一佛成权实。二慈氏所因。三时分有殊。四往生难易。五问答料简

第一佛成权实者。权谓随直接物。实谓究理往真。佛之身说皆有此二。只如法华经为引不定性云。唯此一事实。余二即非真。显一乘教为实二乘教为权。即涅槃经半满教也。胜鬘经中明定义云。若如来随彼意欲而方便说唯有一乘无有二乘。即唯说有一乘为权。说有四乘为实。谓大乘独觉声闻及无闻非法众生以人天善根而成就之。教既如是。身亦复然。故金刚般若经云。若以色见我以音声寻我。彼生履邪断不能当见我。彼如来妙体即导师法身体不可见。彼识不能识。其论又云。应化非真佛。彼亦非说法者。说法不二取无说离言相。以法身为实。二身为权。法华经中执粪器而著垢衣喻权身也。现寿量而无边际显实身也。此以受用为实。化身为权。然此三身有二四句。有报非化谓自受用身。有化非报谓现八相身。有报亦化谓他受用身。多受法乐可言受用。随机而现可言变化。有非报化谓佛法身。复有四句。有报非化谓自受用身。有化非报谓随生类六趣化身。长者居士猿猴鹿马种种之身。有报亦化谓他受用及八相身。前变化身亦此句摄。有非报化谓佛法身。虽此四句说身不同。权实二德总皆摄尽。略有二种。一者法身称实。余二并权。实者诸法体真。权者事相权迹。般若论云。应化非真佛等是。二者法身及自受用唯佛与佛乃能知之。是身之本俱离差别。功德智慧一一无边。不可以色形量而取。都无分限起尽之相。具真实德。修证实成。非应物现。名之为实。他受用身及八相化身随生类所示现。身可令下类皆知见是身之末。俱有差别。功德智慧非并无边。可以色心形量而取。然有分限起尽之相。具相状功德。因利他取起。应物而现。名之为权。故佛地论云。佛身有二。一实身二生身。然此实身各居自土。俱遍法界非方处求。法身本有诸佛共同。凡由妄[雨/复]有而不觉烦恼缠裹得如来藏名。由近善友断妄生死。出缠裹时具法身之称。诸功德法所依止。故胜鬘经中在缠名如来藏。出缠名法身。约位因果得名别。故但可说证不可说成。初地以上分亦证得。佛果圆证。自受用身新修所起有情分别事体异故。从凡夫位但有无始无漏种子。

由近善友听闻正法。种子渐增为报身本。亦名如来藏。楞伽经云。阿梨耶识名空如来藏。具足熏习无漏法。故名不空如来藏。前法身藏。此报身藏。发心修行如幽赞说。在地前位唯修种子令渐增长。由此势力令有漏善业生。生当感报相好圆满生于八相。变化土中至初地上便资有漏得十王位。生生常得三十二相八十随好。然未无漏亦未圆明。唯有六七二识无漏。生他受用随类土中。如梵网经说位大小。金刚道后有漏皆灭无漏五蕴一切圆明。舍无常色获得常色。受想行识亦复如是。获得无漏三十二相八十随好。尽未来际相依相续。然诸菩萨受变易身。有从初地即受变易。如入灭定怖烦恼故。有终乃至七地满心方受变易。如入灭定不怖惑故。其变易身一得不舍觉。其势尽还入定。资乃至金刚转位方尽。由此七地满心之中直往菩萨便生第四静虑广果天中。避五净居不生彼。故资此下地感现身业。乃至十地数数资助将至金刚。遂往色究竟上妙净土中。华严经云。有妙净土出过三界。第十地菩萨当生其中。生者起也往也住也。十地云。现报利益受佛位故。后报利益摩醯首罗智处生。故瑜伽第四解深密经对法论等皆作是言。超色究竟有妙净土。十地菩萨方生其中。有十相现大宝华王出菩萨坐中而成正觉。金刚心位身犹有量。犹是因位有漏皆是在。至解脱道身遂无边既名果位。无漏圆满。此所修生无漏果身等法。身量智境两如。事理相称皆无分量。不可相求。故名实。彼二权身各有差别。随宜即现。方处可求。只如他受用身为初地菩萨现。由彼菩萨悟十百门。能见百佛。一佛即是一佛所王三千大千。此理即是百亿化身。一佛化同故言一佛。虽见百佛总一受用。此受用佛坐百叶华。一叶即是百亿化身一佛土也。此一佛土地前所见。为彼所现身称彼土然有二类。一者一四天下所现之身。二者三千界中同一主佛。由彼地前有阶降故。初地所见他受用身称百叶华。不大不小。初地菩萨随侍彼佛。大小相称。然彼地前随生何界身随小大多等佛半。初地以往既证真如。现生无漏功德渐胜。相好转明。故所感身称佛大小。分段变易粗细有殊。功德力资身量必大。于十王位为此洲王。随类化生。感受不受故。此身量亦复不定。正智证真如后智见彼佛。如十百门一一宣说。若至二地得千法门。见受用身坐千叶华。一一叶中百亿化佛。其佛处坐大小相称。菩萨随侍身量亦尔。如化弟子侍佛大小。故梵网经云。我今卢舍那方坐莲华座。一华百亿国。一国一释迦。各坐菩提树一时成佛道。亦如阿弥陀佛。眼如四大海水。眉间毫相如五须弥山。法华亦云。众生见劫尽大火所烧时。我此土安稳天人常充满。常在灵鹫山及余诸住处说是法华经。等皆他受用随大小菩萨所宜便现身量不定。现处亦尔。非唯净土色相有殊。感处便或在西方或在此处。只如妙吉祥所见。乃是他受用身。舍利弗所见即为化身。故华严会舍利弗如盲如聋不闻不见。文殊师利引出会已方始知见。后得所观。即是权身。正智所证即是实身。若第十地菩萨将成佛时。必往色究竟上大自在天妙净土中。大宝华王坐中而取正觉。此大宝花王量等十阿僧祇百千三千大千世界。十地菩萨坐中大小相称。况此所见他受用佛。彼佛身量无量无边。此处定在色究竟上。如前所引经论等文。然此等土必无二乘女人黄门恶趣等生。设有皆是佛及菩萨之所作化。故无量寿经论言。女人及根缺二乘种不生。佛地论云。设有鸚鵡等庄严道场。皆佛菩萨为令他方菩萨来生喜心所以化作。鼓音王经云。阿弥陀佛父名月上。母名殊胜妙颜。子名月明。奉事弟子名无垢称。魔王名无胜。调达名寂。既无女人。母非实女。佛等所化。如命命等。故是报土亦不相违。有解。是实女人者化。阿弥陀佛有报佛土。螺髻所见。劫尽常在灵山说法是报佛土。然华严云。摩耶夫人腹中三昧见腹含容。无边世界诸大菩萨集会听法。故知报佛有化父母。此亦未爽。观世音授记经云。阿弥陀佛寿命无量百千万亿劫。当有终极。灭度之后观世音菩萨明相出时。于七宝菩提树下成正觉。号普光功德山王佛。国土胜阿弥陀佛国百千万亿。不可为比。国名众宝普集庄严。此佛灭已大势至成佛。名善住功德宝王佛。不说先住何方后来补处。不同化佛。然于此处补处。无失化处。欲令欣悦心深。所以先有住处。其他受用即以花台为道场坐。下位有父母。上位不见父。且如化身为地前菩萨二乘等现或净或染或小或大。任物所宜。将成佛时先升知足。以彼天处机宜相称厌苦心深生死

乐具已知足故。不处余天必在于此。只如释迦弥勒处知足天。菩萨处胎经说。具足五十六亿七千万岁下生。根熟方下成道。三际成道皆有道树金刚座道场降魔等事。其降魔不同。如理趣疏。金刚圣道二障已拂。解脱道中无漏道备。冥真契德证觉利生已故名成佛。今此下生经明成佛事。非法身佛理但可证非有上下生成等义。亦非自受用。彼无处天成佛之相说法利生令生见义。他受用佛不处天官。不住摩竭提。令地前见故。即是化身上生成佛。虽标化佛影彰余身。自受用身圆成道果。真如妙理障尽圆证。自利果满宿愿须行。当此会中化生。权起他受用佛。应十地所宜变化佛身。随地前所现。虽复此处彰化体。而影显余佛。见者自成机别。现者身亦说殊。非实佛身有其异体。如月出云际圆朗彻空影现水中。水月圆明任器器成万别。月本一同。岂以影有千差遂令月亦有异。真权两体义理必然。真即理源。权随物迹。故知上生成佛备彰化质。欲令随类济生欣修易。故钵经说。弥勒语文殊师利言。如我后身作佛如恒河沙等。文殊师利不能知我举足下足之事。鸯掘摩罗经言。北方有国名曰常喜。佛名欢喜藏摩尼宝积。文殊师利即彼佛也。文殊既是佛不知弥勒者故知化也。摄大乘等八相成道既是化身。故知上生定非真佛。菩萨有三。一者一生所系。二者最后之身。三者坐于道场。上生则一生所系。下生局得二身。成佛由因故三皆尽。唯化佛有余不见文。以理而推亦应通有。如第七地菩萨。唯此一身即受变易名一生所系。八地以上名最后身。无别分段生死相故。往大自在宫坐莲华座名坐道场。此名成自受用身亦有三菩萨。他受用身理亦如是。观音之身名最后身。其坐道场一生所系。未见诚证。理必定。有说。弥勒菩萨名一生者。住在人中名一生。一大生故。如七生等。据实并中有合有四生。若说天中唯有半生。并中有二生。大智度论说为三生。设在人中除成佛身故有三也。然诸菩萨有五种生。一除灾生。由愿自在为大鱼等济诸饥乏。为大医王救诸疾病。为大善巧善和斗争。为大国王如法息苦。为大天神断邪见行。为火为水为乘为舟为种种物息除灾患。二随类生。愿自在力于傍生等恶类中生彼所。行恶而自不行。彼不行善而自行之。如入酒肆能立其志入诸淫舍示欲之过为说正法除彼失。三大势生。禀性生时寿量形色种姓富贵最为殊胜。能断众生轻慢等过。四增上生。受十王界自在化导。随所应示。五最胜生。此生资粮已极。圆满如释迦等。生刹帝利大国王家。能现等觉作诸佛事。今者弥勒住都史多天具后四生。或二三四。若下此洲第五生摄。此即第一佛成权实也

第二慈性所因者。依正梵本应云梅坦利耶。此翻为慈。古云弥帝疑或云弥勒者皆语讹也。依贤愚经第十六卷云。生波罗奈国劫波利村辅相之家。即上生经云。劫波利村波婆利大婆罗门家初生。便有三十二相八十随好。身紫金色姿容挺特。辅相欢喜召相师相之。相师既见转赞其善。因欲立名方问生时之相。父答之言。其母素性不调。怀子以来慈矜苦厄。相师占曰。此即儿志。因为立号名梅坦利耶。若释此名应云梅坦利曳尼。梅坦利尼是女声。母性慈故因名慈氏。父母爱重声誉远闻。王梵摩达心恼生惧恐夺其国。伺其未长方欲降之。内人既知潜报父母。私送舅氏避难习业。舅名波罗利。领五百弟子。异方学道。舅甥师弟聪颖超群。数岁之间学通经典。舅后闻佛出世。遣慈氏等一十六人往至佛所而为四问。一问几相。二问年齿。三问弟子。四问种姓。慈氏问已如来具答。慈氏欢喜。佛因更化余十五人得法眼净。俱从坐起并乞出家。佛言善来。衣严发落。方便更说并成应果。唯有慈氏不预彼流。后从世尊游迦维罗卫国。其大爱道手自纒绩金叠袈裟系想奉持。世尊不受令供养僧。僧中次行无敢取者。到慈氏所寻为取之。身披金叠从佛游化。身紫金色衣贯金彩。表里相称巡行乞食。持钵巷陌。观者无厌。虽皆敬欢无与食者。有穿珠师将还供养。妇来嗔骂言。失穿珠之利。慈氏得珠持还问众人。广说过去供养所生福利佛因无灭。说过去事便说未来慈氏之事。慈氏后作佛。故犹名慈氏。庆喜问佛慈氏名因。佛言。过去此瞻部洲有大国王。名达磨流枝。此云法爱。尔时有佛号曰弗沙。有一比丘入慈三昧。身相安静放光照耀。王问此僧何定致此。佛言入慈定。王倍生欣跃云。此慈定巍巍乃尔。我当习之生生不绝。往法爱王者今慈氏是。从彼发意常号慈

氏。久习性成佛称弥勒。又一切智光明仙人慈心经说。佛在摩伽提国寂灭道场弥加女村自在天寺精舍。一时佛与千二百五十比丘经行林中。弥勒菩萨金色相好放银光明。黄金校饰如白银山。来至佛所。结发梵志五百人等遥见弥勒。五体投地白佛。请问弥勒光明乃与佛等于何佛所初发道心。佛言。梵志乃往过去无量无边阿僧祇劫时有世界名胜华敷。佛号弥勒。恒以慈四无量法教化一切。经名慈三昧光大悲海云。闻者必超百亿劫罪成佛无疑。时有大婆罗门名一切智光明。六十四能多智博达。闻佛彼经即生难诘不能屈伏。便发信心而发愿言。愿持彼经必得成佛号曰弥勒。即舍家入山谷长发梵行。满八千岁乞食诵经。时有星现表王淫荒。彗星横流洪水不止。不得乞食七日空住。时林中有五百白菟。有一女菟。母子见仙无食而作是言。仙人法不食多日。法山将崩法海将竭。我今为法应不惜命。便告诸菟。诸行无常众生爱身未曾为法丧舍身命。今者欲为生类作大桥梁供养法师令法久住。即说颂曰

若有畜生类	得闻诸佛名
永离三恶道	不生八难处
若闻法奉行	生处常值佛
信法无疑惑	归依贤圣僧
随顺诸戒行	如是疾得佛
必至大涅槃	常受无上乐

说此偈已告诸菟言。我今以身欲供养法。汝等随喜。我从多劫三毒所使为鸟兽形虚受生死。今将为法弃舍身命。时山树神为积香木。菟王母子绕仙七匝白言。大师我今为法供养尊者。仙人告曰。汝是畜生。此心难办菟言。我今身供养者为法久住饶益众生。王语其子言。汝可随意求觅水草系心思惟正念三宝。子闻母告跪白母言。如尊为法欲供养者。我亦愿乐。即投火中。母亦随入。当尔菩萨舍身之时。大地振动天雨诸花持用供养。肉熟之后诸神白仙。菟王母子为供养故投身赴火。今肉已熟。宜可食之。仙闻神言悲不能对。以所诵经书置树叶而说偈言

宁当杀身破眼目	不忍行杀食众生
诸佛所说慈悲经	彼经中说慈悲者
宁破骨髓出头脑	不忍啖肉食众生
如佛所说食肉者	此人行慈不满足
当受短命多病身	

仙发誓言。愿我世世不起杀想。恒不啖肉。入慈三昧。乃至成佛制断肉戒。语已投火而死。与菟母子并俱时命终。地六种振动。天神之力树有光明。金色晃曜照千国土。众生见光寻光来至。见仙与菟俱死火中。得所说偈并佛经。已持还上王。王遗遍宣令。闻皆发大菩提心。佛告梵志。时菟王者今我身是。其菟儿者罗睺罗是。诵经仙人者今弥勒是。五百菟者大迦叶等五百人是。山树神者舍利弗目犍连等二百五十人是。时千国王者今跋陀波罗等千菩萨是。彼国众生得闻法者贤劫佛所得

道者是。由是菩萨乃至成佛犹名弥勒。其所说经亦名慈三昧光大悲海云。此说初时。贤愚经说弗沙佛时。乃近代也。欲显生生常习慈行相师立名远符往性。今古合称故名弥勒。若依此。姓名为慈者应云梅坦利曳那。梅坦利那是男声。自性修慈故称男也。婆罗门种姓有众多。其此慈者父王本姓。父姓母姓俱有慈故名为慈氏。又有云。慈氏本姓颇罗堕。字阿氏多。又王姓颇罗堕。字阿氏多。字理无差。姓成乖角。其弥勒者母及自性俱行慈爱。因以为名。由是得号。是心行性亦种姓也。如释迦是姓牟尼是号一切义成是名憍答摩是皇。如此立姓之所生圣也。是名第二慈性所因

第三时分有殊者。劫有多种。如别章说。观药王药上菩萨经云。尔时释迦佛告大众言。我曾往昔于妙光如来末法之中出家学道。闻是五十三佛名心生欢喜。复教他人。他人闻已转转相教。乃至三千人。异口同音称诸佛名。一心敬礼即得超越无量亿劫生死之罪。其初千人者花光佛为首下至毗舍佛。于过去庄严劫中得成为佛。毗舍佛者即七佛中第三毗舍浮佛。此中千佛拘留孙佛为首下至楼至如来。于贤劫中得成为佛。后千佛者日光如来为首下至须弥相佛。于未来星宿劫中当得作佛。贤劫经亦云。过去庄严劫有千佛出现世间。文皆同此。其三千佛复各自类同修胜业。俱时获果。故别类出无垢称经第六卷。云过去轮王名为宝盖。今宝焰如来。轮王千子今贤劫千佛。月盖王子今释迦是。五浊经云。今当贤劫第九住劫已有四佛。人寿四万岁迦诺迦村陀佛出世。人寿三万岁迦诺迦牟尼佛出世。人寿二万岁迦叶波佛出世。贤劫经云。人寿一千二百岁释迦始生都史。人寿一百岁出世作佛。都史天寿四千万岁人间当五十六亿七千万岁。正法五百年。像法一千年。不论末法。仍云过千五百年后释迦法尽独觉行化。与诸经不同。人命转促。正法之时人寿不减。像末法中人寿便减至三二十岁。有饥馑疫病刀兵次起。人多死尽国界空疏。仙人相诫人怀其善。子年倍父渐渐长寿至八万四千万岁。从增六万岁至增八万。皆有转轮圣王相次而出。八万岁时王名偃佉。弥勒方出。然论释云。劫减佛兴。劫增转轮王出。以此捡。弥勒八万四千劫初减方出。厌生死故人寿百岁慈氏生天。人寿八万四千方始下生成佛。当人间五十六亿七千万岁。以此而推。劫减时长。劫增时短。慈氏光照四十里。梵志经云。父名梵手母名梵经。子曰德力侍者曰海氏。智慧弟子曰慧光神足弟子曰贤精进。正法八万岁收佛舍利共兴一大塔寺。贤劫经云。从迦诺迦村陀佛至第九百九十九佛共出一大劫。第一千楼至佛独出一劫后。更十二劫空过无佛。后有一佛名净光补王。寿十小劫即是星宿劫中第一日光佛也。翻名有异体即一佛。过此以后三百劫中空过无佛。楼炭经中明。楼至佛独出一劫。所由广如彼说。金刚力士经云。昔有轮王千子具足。各发胜心共求作佛。父王试子何者先成佛。香水浴筹令千子取。得第一者即最初成。最后得者即最后成。其最后者为余者讥。我等成佛人已化尽。汝何所度。小子悲泣复思惟。世界无边众生无数。诸兄所度何能尽也。愿我作佛度人寿命一等诸兄。岌然地动佛即咸记。由是因缘故后一佛独出一劫。以啼泣故名啼泣佛。和上解云。胡卢支故卢支者此翻云父爱。父小子偏所爱念故为名也。于是诸兄愿作金刚。拥护小弟。依小乘说。菩萨百劫修相好业。释迦买五花以供养定光。定光即燃灯也。遂为授记。汝于来世当得作佛。又由释迦弥勒同事弗沙世尊入火光定灭光恍曜释迦赞叹复超九劫故。先弥勒以得菩提。故经数说。弥勒自言。我宁千阿僧祇劫都史天说法度人。不能昔时舍身少分。以稽留故在后成佛。然释迦佛百劫修相好中九十一劫中第一劫逢毗钵尸佛。第三十劫逢尸弃佛鞞湿婆佛。第九十一劫逢贤劫千佛。有云。住劫中初五劫无佛出世。第六劫有俱留孙佛。第七劫有俱那含牟尼佛。第八劫有迦叶佛。第九劫有释迦。第十劫有弥勒。有云。四佛并第九劫。四已出讫并前即为七佛也。弥勒当贤劫第五佛也。即是第三时分有殊

第四往生难易者。且如西方天亲净土论无著往生论俱。言报土女人及根缺二乘种不生。又阿弥陀经云。非少善根因缘而得生彼。又言。其中皆是阿鞞跋致诸大菩萨。又观经云。上上品生得无生法忍。须臾之间遍十法界。奉事诸佛即得受记。上品中生经一七日得不退转。经一小劫得无生忍。

上品下生者经三七日其华始敷了了方闻说法音声。经三小劫住极喜地。中品上生应时即得阿罗汉果。中品中生者经七日华开得须陀洹。逢半劫已成阿罗汉。中品下生者过七日已花开。遇二大菩萨说法。逢一小劫成阿罗汉。下品上生者经七七日花敷。经十小劫具得百法明门得入初地。下品中生者经六劫莲花乃敷。闻二菩萨说法发无上道心。下品下生者经十二大劫莲花乃开。闻说法已方发道心。百法明门说初地得。岂阿罗汉胜初地耶。又中品生得阿罗汉。下品始发心。即迂会者胜直往耶。又言得须陀洹等。岂由片时修故遂便得果处处皆说阿罗汉果。若练根者六十劫成。岂由小善遂超生死成利根阿罗汉。又云。作诸观成得生西方。岂举心已诸观便成。若由小善便得果者。便同说假部。由福故得圣道。道不可修道不可长。观无相等资粮加行便徒施設。又无垢称经云。若诸菩萨行于八法。行无疮疣方生净土。一思于有情恒作善事不希善报。二思代有情受苦所有善根悉回施与。三思于有情其心平等心无挂碍。四思于有情摧伏憍慢敬爱如佛。五信解未闻经典无碍无谤。六于他利养无嫉妒心于己利养不生憍慢。七调伏自心常省己过不讥他犯。八恒无放逸当寻善法精进修行菩提分法。岂生净土者皆具八法也。又对法第十二卷云。别时意趣者。如说若有愿生极乐世界皆得往生。意在别时。故摄大乘云。譬如一钱而得千钱。意在别时。非唯由发愿即得生。故又云。对治秘密者。一治轻佛。二治轻法。故说我于尔时曾名胜观如来等。与彼法身等无差别。故法华经云。我成佛道以来无量无数劫等皆是。三对懈怠。故作如是言。若有愿生极乐世界皆得往生。四对治小善生喜足。故于一善根或时称赞。为令欢喜勇猛修故。或时毁訾。五治贪行者称赞净土富乐庄严。六治慢行者称赞诸佛或有增胜。七为除悔恼障修善法说如是言。于佛菩萨虽行轻毁。然彼众生亦生天趣。八为除不定性于声闻等下劣意乐说大声闻当得作佛。又说一乘更无第二。又佛毫相如五须弥。岂凡地前能见此相。身量大小可得。初地所见。凡若能见皆为超越。又念弥陀弥勒功德无有差别。现国现身相成胜劣。但以弥勒恶处行化慈悲深故阿弥陀佛净土化物慈悲相浅。又净土多乐欣生者多。厌心不深。念令福少。非奇特故。恶处多苦欣生者少。厌心深重故念福多。甚希奇。故虽知佛力念亦可生。圣教不同屡生心惑。知足天宫同在此界。外道内道大乘小乘所共信许。既是化身决定得生。由此经文四众行六事法。八部闻名叹喜。造诸恶业忏悔归依修十事行。回愿生彼一切皆得。菩萨处胎经第二卷云。弥勒初会九十六亿受我五戒者。次九十四亿受持三归者。后九十二亿一称佛名者。故知微善回向皆是往生成佛。经中说由十一业来生我所。一谓读诵分别决定修多罗毗尼阿毗昙。为他演说赞叹义味不生嫉妒。教于他人令得受持修诸功德。来至我所。乃至第十一或有恩爱别离朋党争讼极大苦恼。以方便力令得和

解。修此功德来至我所。故知不由唯修胜业方始得生。诸教共同必无异说。或有释言。生西方者决定不退。生兜率者或可有退。故不愿生。理亦不然。此经亦言。诸有敬礼弥勒如来。闻名称名暂睹豪光。下至听闻弥勒所说一句法义归依。生彼定不退于无上正觉。无量劫罪皆尽消灭。无量善法运生长。故见弥勒得生彼所。虽有天女种种侍卫。或佛菩萨所化为。或实天女彼闻能说不退之法。厌欲过患必无退转。佛力所加心生决定。岂由欲界即皆退耶。位至不退处处皆不退。未至不退彼何必不退。且上圣上贤皆修此业。西域记说。西方即有无著天亲师子觉等菩萨。高僧传说。此方亦有弥天释道安庐山慧远慧持等。近亲所见。大唐即有三藏和尚文备神泰法师等。皆修彼业兼有上生灵感。或有身在现相。或有将终现相。或有生后现相。人所共知。具如别传。西方胜处人所乐生。此土秽方谁能愿住。但以经论明证贤圣同修。背苦求乐诚非上士故。无量寿经下卷云。阎浮提一日一夜受持斋戒。胜无量寿国百年修善。以彼佛国无有恶故。又维摩经云。阎浮提修道一日一夜。过诸佛土百千大劫。良以此世界中有十胜事。谓以布施摄贫穷等。厌苦心深有苦可拔。西方净土便无是事。处秽方而修净行。寔圣者之利他。居净域而严净因。非上士之弘济。愿于盲暗世界为作灯明。邪见众中安立正道。但业行残缺愿往西方。万一不生。恐成自误。故当已行应修此业

第五问答料简者。依上生。下文优婆离问云。此阿逸多具凡夫身未断诸漏。虽复出家不修禅定不断烦恼等。明知此等皆小乘经。大乘菩萨无是义故。今依上生。初列跋陀波罗文殊师利诸菩萨等。后陈化佛说陀罗尼。佛以一音声说百亿陀罗尼门。复言。身圆光中有首楞严三昧。又云。令五百亿天子不退于阿耨多罗三藐三菩提等。明知是等皆大乘经。小乘经中无是事故。由是古德或说。此经为小乘。从阿含离出说。慈氏佛犹是凡夫身故。或说。此经为大乘。说初列菩萨众等。复非阿含中出。有云。依大智度论云。小乘经初唯列声闻。大乘经初备兼菩萨。今上生经初既列声闻菩萨。明知大乘经。下生虽略亦大乘云。大卷成佛经中。三会说法皆有得证声闻独觉发于无上正等觉心。故知并大乘。其优婆离身处小位所解局迹。以己所知辄为此问。岂慈氏位次为彼所知。故定大乘。如金刚般若唯列声闻。岂非大乘。此上生经并弥勒受决及一切智光经等皆晋代安阳只译。下生经中大卷有如是闻者。晋时竺法护所翻。小卷云大智舍利弗如是闻者。是晋时罗什所译。古人解云。小卷者阿含中出。大者别坐所说。又解。翻者有异其实一本。今大师云。大者有三分无结集本。其小卷无序分者是略。偈颂即二藏中菩萨藏摄非声闻也。问弥勒释迦谁初发意今者成道前后乃然。答佛藏经云。弥勒发心先四十劫释迦发心。佛本行经第一卷云。昔有如来号曰善思。弥勒菩萨于彼佛所最初发心。在于我前四十余劫。然后我发无上道心。有佛名示诲幢如来。我于彼国作转轮王名曰罕弓。初发道心。此中皆说后时发心。弥勒发心因弥勒佛。释迦发心因释迦佛。故彼非初。但以舍身苦行修业不同。所以弥勒成道终后。问如贤劫经明超劫事。佛本行经第三卷发心供养品云。昔有佛出世号曰弗沙。彼佛在杂宝窟。我见彼佛心生欢喜。合十指掌翘于一足。七日七夜赞叹彼佛。佛言。是人过九十四劫当得作佛见真理。佛言。是人过九十三劫当得作佛。毗婆尸佛言。是人过九十一劫当得作佛。佛地论亦说。释迦超九劫。因事弗沙翘足而叹。说超九劫即百劫中修相好时。故经多言过去九十一劫有毗婆尸佛。不说百劫。其九十一劫初有毗婆尸。故多作此说。涅槃等言。雪山菩萨为半颂舍身超十二劫。金光明经萨埵王子投身饲虎超十一劫。摩纳仙人布发掩泥超于八劫。菩萨地言。菩萨修行有超水火及日月劫。无超阿僧祇。彼所言超何时超也。答虽无正文理准应尔。翘足超九百劫中超。余说超者阿僧祇内。不尔何位更得说超。问诸天胜所经说。无边一生菩萨何独知足。答知足之乐足易可厌成故。菩萨处中劝化易故。上界欣掉既重。恶趣戚行极深。既无佛现。余处不如知足。三际诸佛皆同住故。依智度论。往生品说。兜率天众利根结薄。一生补处常住其中。自下三天结深心乱。自上二天结厚根钝。所以不住。不言他方来者。恐生疑谤。句化生故。不住人中后生作佛。非应机宜欣不深故。问十王果报应为第四禅主。何故一生所系居知足也。五地菩萨定处何天。答据因克果应为第四禅主。符下行化故舍而居知足。五地克果位处知足之天。修行不定处一方。何必要居兜率。一生住此。五地化游亦不爽也。但说菩萨应受十位。非诸菩萨皆定受之。舍位修行随利生故。问何故释迦劫减百岁出世。弥勒劫增出世。答释迦愿于恶劫教化行苦行等。并异弥勒。弥勒愿好时教化。所以不说超劫。又释迦众生遭苦发心。乐即退败。弥勒众生乐即发心。苦即退败。如闻俱抵耳乐妙乐具故。所以不同见。恶时出厌心深故。乐时出者欣心胜故。问何故释迦刹帝利姓。弥勒菩萨婆罗门种。答释迦出自恶时众乐于富贵。弥勒出自好时众生乐于净行。由斯二佛生姓不同。问长阿含经云。毗婆尸佛人寿八万岁时出世。尸弃佛人寿七万岁时出。毗舍浮佛人寿六万岁时出。拘留孙佛人寿四万岁时出。拘那含牟尼佛人寿三万岁时出。迦叶佛人寿二万岁时出。释迦一百岁时出。弥勒佛人寿八万岁时出世。岂前三佛同住劫耶。答五浊经明。贤劫前四佛同出第九住劫。或云。住劫中初五劫无佛。阿含经说佛出世时人寿长短。不说同劫。亦不相违

如是我闻。

赞曰。今此经中总有三分。初从如是下至合掌住立佛前。说经因起分。次尔时优婆离下至若他观者名为邪观。是发请广说。尔后尔时尊者阿难下至礼佛而退。是闻名喜行分。神光炬烛惊集有

缘。舌相舒耀总持方演。慈氏应时独悟请记佛前。释迦为益当来因斯记别。故名说经因起分也。婆离见恹记相。复念往昔佛言。所以发言申请。世尊为其广说。故名发请广说分。陈事既周时众获益。将冀流通过代。庆喜问其经名。闻法者积喜于胸怀。爱道者奉言以行学。故名闻名喜行分。初分之中复分为二。一说经通所因。如是我闻等诸经通有故。二说经别所缘。尔时世尊出广长舌下是此经别有故。或初名证信序。委证此经破疑生信故。后名发起序。显发此经起之所由。今随义增各标别称。不尔信起岂不通耶。若依古师通序有六。今依佛地通序有五。一为令生信总显已闻言如是我闻。二说者听者共相会遇时分无别故名一时。三法必有主。欲显主尊法必胜益。故须称佛四说必依处。在舍卫国祇树给孤独园。化身所居非报土也。五教所被机放光召集根宜闻。故阿难请其四事佛遣致其通。由世尊为断众疑。庆喜又陈别序。俱承佛教并利玄宗。观教释文何容一准。佛地论说。如是之言依四义转。一依譬喻如。有说言。如是富贵如毗沙门。如是所传所闻之法如佛所说。定无有异。定为利乐方便之因。或当所说如是。文句如我昔闻。二依教诲如。有说言。汝当如是读诵经典。此中如是远则佛之教诲。近即传法者之教诲也。或告时众。如是当听我昔所闻。三依问答。谓有问言。汝当所说昔定闻耶。故此答言。如是我闻。四依许可如。有说言。我为汝如是而思如是而为如是而说。谓结集时诸菩萨众咸共请言。如汝所闻当如是说。传法菩萨便许可言。如是当说。如我所闻或信可言是事如是。谓如是法我昔曾闻此事。如是齐此当说定无有异。由此四义故经初置如是我闻。真谛师云。微细律说。阿难升坐集法藏时。身如诸佛具诸相好。下座之时还复本形。勘集藏传亦作是说。众生有三疑。一疑佛大悲从涅槃起更说妙法。二疑更有佛从他方来住此说法。三疑彼阿难转身成佛为众说法。故经初言如是我闻。非此三事。为令先信除此三疑。注法花云。如是者感应之端。如以顺机受名。是以无非立称。众生以无非为感。如来以顺机为应。传经者以名教。出于感应故立言如是。注无量义经云。圣人说法但为显如唯如为是故言如是。瑶公云。以离五谤名为如是。第一句如是此经离执有增益谤。第二句如是此经离执无损减谤。第三句如是此经离执亦有亦无相违谤。第四句如是此经离执非有非无愚痴谤。第五句如是此经离执非非有非非无戏论谤。光宅云。如是将传所闻前题举一部也。如是一部经义。我亲从佛闻即为我闻。作呼轍耳。梁武帝云。如是如斯之义。是佛所说故言如是。长耳三藏云。如是有三。一就佛。三世诸佛共说不异名如。以同说故称是。由斯可信。以同说故。二就法。诸法实相古今不异故名为如。如如而说故称为是。既称理言不增不减。决定可信故称如是。三就僧。以阿难言望佛本教。所传不异故名为如。求离过非故称为是。又如是者信顺之言。智度论云。如是我闻生信也。信受奉行生智也。信为能入智为能度。信为入法之初基。智为究竟之玄术。信则所言之理顺。顺则师资之道成。因信故所说之法皆可顺从。由顺故说听二徒师资达立。于此信中略为十释。一信者依仁王等经。趣圣道之初因证谛理之鸿渐。故四十心以信为首。将入圣位有信根信力。有信根故七觉因此而生。有信力故四魔不能屈伏。故由斯经首创令信生。二依大毗婆沙论。信者食法味之喜手。学佛法者如大龙象以信为手。以舍为身。以念为颈。以慧为头。于两肩担集善法。象所饮啖以鼻为手。故学法者最初信生。三学者大商元规法实。故初生信获彼圣财。显扬论云。七圣财者。谓信戒闻舍慧惭愧。信即一焉。四瑜伽论云。入一切法欲为根本。起希望故作意所生数警觉。故触所集起时对境。故受所引摄领在心。故定为增上心微寂。故慧为最胜择善恶。故解脱为贤固息缠缚。故出离为后边觉道满。故信既为欲依。故最初令起。五成唯识论云。信如水精珠。能清浊水能治不信自性浑浊。故宣尼云。兵食信三信不可弃。春秋亦谓。苟有明信。涧溪沼沚之毛苹蘩蕒藻之菜可荐于鬼神可羞于公王也。六俱舍论云。拔众生出生死泥。正法佛手即正宗也。信为众生手序分也。两手相接出淤泥故。七诸论云。信者能越恶道离贱贫困。故入圣已有不坏信。故初令起。以下三解准经为释。八浮大溟海假手以行舟。渡生死河资信以发慧。九见珍财资手以采拾。闻法宝藉信而方得。十游旷野而有手持甲仗以捍群贼。出生死源而有信发慧解而断烦恼。由斯经首如是我闻。为令众生起正信故。以上合有二

十六释。言我闻者。传法菩萨自指己身。言如是法亲从佛闻故名我闻。我谓诸蕴世俗假者。然我有三。一妄所执我。谓外道等所横计我。二假施設我。谓大涅槃乐净常我。除二乘倒强施設故。三世流布我。谓世共传天授等名。今传法者随顺世间自指称我。不同前二。即是无我之大我也。问诸佛说法本除我执。何故不称无我闻乃言我闻。答以四义故但称我闻。一言说易故。若言无我。知此表谁。二顺世间。三除无我怖。言无我者。为谁修学。四有自他染净因果事业等故。所以称我。问若尔者。何故不称名字但称我耶。答有三义。一亦不乖俗。西域方言泛皆称我。宗虽显真说不乖俗。理虽显妙言不乖粗。欲显真谛不离俗故。二我者主宰自在之义。阿难多闻闻持。其闻积集三慧齐修文义并持。于三藏教总持自在。若称名字。虽顺正理无于诸法得自在义。由斯称我不道阿难。三我者亲义。世间共言我见我闻。此将为亲证。若言阿难闻。或非亲闻。从他传受。今显亲闻世尊。可说非是传闻破他疑网故。不称字但言我闻。闻即耳根发识听受所说。今废耳别就我总称故名我闻。虽依大乘根识心所境至和合方名为闻。然根五义胜识等故根名闻。若但闻声可唯在耳。既缘名义便在意中。故瑜伽言。闻谓比量。耳名闻者。亲闻于声与意为门意方闻。故因闻所成总名为闻。若缘名义称之。为闻既在于意。故合名闻废别耳意总称我闻。以耳为门熏习在总。因闻所成总名为闻。故名我闻。庆喜于时虽亦见觉知佛所说然三义。但言我闻欲证深理要先闻故。此界以声为佛事故。希证菩提要闻重故。由斯经首不说见觉知唯说我闻。据实于时亦见佛说。诸余佛土以光明等而为佛事可言见等。龙军等言。佛唯有三法。谓大定智慧久离戏论曾不说法。由佛慈悲本愿缘力众生识上文义相生。此文义相虽亲依自善根力起。而就强缘名为佛说。由耳根力乃自意变。故名我闻。故无性云。闻者识上直非直说聚集显现以为体性。若尔云何菩萨能说彼增上生故作是说。譬如天等增上力故令于梦中得论咒等。故佛亦言。始从成道终至涅槃。于其中间不说一字汝亦不闻。亲光等言。佛离分别名无戏论。岂不说法名无戏论。谓宜闻者善根本愿缘力如来识上文义相生。此文义相是佛利他善根所起。故名我闻。世亲说言。谓余相续识差别故令余相续差别识生。彼此互为增上缘。故由此经说。我所说法如手中叶。未所说法如林中叶。此中二解随彼两文绮互解释。应知说此如是我闻意避增减异分过失。谓如是法我从佛闻。非他展转显示。闻者有所堪能诸有所闻。皆离增减异分过失。非如愚夫无所堪能诸有所闻。或分别不能离增减异分。结集法时。传佛教者依如来教初说此言。为令众生恭敬信受。言如是法我从佛闻。文义决定无所增减。是故闻者应正闻已如理思惟当勤修学

一时。

赞曰。第二说教时分也。法王启化。机器咸集。说闻事讫总名一时。此就刹那相续无断说听究竟假立名。论有二解。一道理时。说听之徒虽唯现在五蕴。诸行刹那生灭。即此现法有酬于前引后之义。即以所酬假名过去。所引之义假名未来。并于现在法上假立。即说听者五蕴诸法刹那生灭。前后相生事绪究竟假立三世总名一时。非一生灭名为一时。二者说听二徒识心之上变作三时相状而起。实是现在。随心分限变作短长事绪终讫总名一时。如梦所见。谓有多生觉位唯心都无自体。听者心变三世亦尔。唯意所缘不相应行蕴法处法界所摄。此中不定约刹那。亦不定约相续。亦不定约四时八时及十二时。亦不定约成道已谢竟年数时节名为一时。但是听者根熟感佛为说。说者慈悲应机为演说。听事讫总名一时。由能说者得陀罗尼说一字义一切皆了。或能听者得净耳意闻一字义一切皆解。或说者少时听者多时。或说者多时听者少时。故不定说一念多劫之时节也。由于一会听者之机有利有钝。如来神力或延短念为长劫。或促多劫短念。亦不定。故但约说听究竟名一时更无异义。问何不别说四时六时。答昼夜时分诸方不定。经拟诸方流通。所以不得别说。问何不别说成道竟后若干时节。答虽随化相亦可言之。然凡圣所见佛身报化所说浅深成道近远各不同故。经拟凡圣同行。所以不得定说。问处中有净秽。随机定说处。时中凡圣殊。何容不定说。答说处标秽净。秽

可定知。说时短长凡圣不可准一。会机宜有利有钝长时短时。如何准定。故处定说而时总言

佛。

赞曰。第三教主也。佛陀梵音。此略云佛。有慧之主。唐言觉者。自觉觉他觉行圆满故称为佛。如次不同凡夫二乘菩萨三种故以为名也。佛地论云。具一切智一切种智。能自开觉亦能开觉一切有情。如睡梦觉如莲花开。故名为佛。即古所言无明惛睡觉法相理中觉空智有智理智事智真智俗智如所有智尽所有智之差别也。准依梵本。标薄伽梵。即第十号。以此一名总标众德。由此外道皆称本师名薄伽梵。此以翻译之主意存省略随方生善故称佛名。问此三身中何身所摄。答准所施化即是化身。文殊在中亦通报佛。应化非真佛亦非说法者。推功归本即是法佛。由机不同一处见异亦非定准。弥勒八相之尊说者故成化佛。理通报法义亦无违。今显主尊教。随最胜初标胜主。令生喜故

在舍卫国祇树给孤独园。

赞曰。第四说法处也。梵云室罗筏悉底。言舍卫者音讹略也。此中印土境憍萨罗国之都城名。为别南憍萨罗故以都城为国之称。真谛法师云。昔有兄弟二人。一名舍婆二名婆提。故彼所翻金刚般若云。在舍婆提城兄弟二人于此习仙后而果遂。城因此号名舍婆提。今新解云。应云丰德城。一具财物。二好欲境。三饶多闻。四丰解脱。国丰四德故以名焉。祇树者应云誓多林。祇树者讹也。誓多云胜。此即太子名。太子生时邻国怨至战而得胜。遂以为名。给孤独者是苏达多长者。此云善施。善施仁而且睿。积而能散。拯济贫乏哀恤孤老。时人美其德号给孤独。是钵刺[尸@羊]删特王旧云婆斯匿。此名胜军。彼王之大臣也。佛在摩揭陀未游舍卫。给孤独长者为儿取妇遂诣王舍城。时有长者将延请佛。敬修供具。善施问其所由。长者具陈请佛。彼闻佛德深心欢喜。佛在鹫山相去数十里。遥放光照善施。寻光遥见世尊。悲感喜哽如子见父。寻光诣佛。路逢天祠。善施礼拜佛光遂灭。善施惭愧光明还烛。寻明至佛。请佛诣国普化有缘。何独此土。佛时许可。令舍利子先瞻度焉。佛言。出家之人当须寂静。丰德人闹。城中小隘。唯城南五六里余有太子誓多之园地。唯[壑-(爻爻)+((人/人)(人/人))]埧泉林繁郁壁方十里。可设伽蓝。善施请买。太子不许。因戏言曰。布金满地厚敷五寸时即卖之。善施许诺。太子辞以戏言。因陈不与。善施请为断理。时净居天恐人遮之曲从。遂化为断事者。断与善施。善施得之布金而取。时少五百步未几十里。一库金尽。使者来报。善施思惟。当取何金。太子疑其情吝请悔地还金。善施具陈心非悔买。太子知其情邈自发胜心。人之所贵莫过金宝。而彼当能倾库买地以造僧园。我何所乏而无修建。请悔先地。长者不从。太子云。许地取金。未论林树。地随汝主林属我身。共助成功。俱陈供养。佛后游此告阿难曰。园地善施所买。树林誓多所施。二人同心共崇功德。自今已后应谓此地为誓多林给孤独园。化身在此。彰报佛而有净土劫尽火烧而我土由来安稳。结集不可具陈。二佛并显净秽之土随标一土。义准有三。事中有二。理亦有三。三身所居各有异故。如理趣疏

尔时世尊于初夜分举身放光其光金色绕祇陀苑周遍七匝照须达舍亦作金色。

赞曰。第五教所被机也。于中有二。初放光集众。后曙光众集。问何故此经放光集众。余经不尔。答弥勒上生因深果远。若不警召有缘。有缘无由闻见。又无明昏夜觉照难生。不警群机无由自悟。故放光召集不类余经。集众中有三。初放光。次雨花。后化佛说言。此即初也。于中有六。一明化主世尊。二明时在初夜分。三明处举身。四明神变放光。五明相状金色。六明化境绕祇陀园照须达舍。无垢称经佛告阿难陀。以要言之。诸佛所有威仪进止受用施为皆令所化有情调伏。是故一切皆名佛事。如涅槃经云。佛入涅槃二月十五日等佛皆自说。各有所表。故此经文皆有表示。化主

可知。二放光时者。涅槃晨朝。法花白日。般若日中。此经初夜。各有所表。释迦牟尼出于五浊。是时有情烦恼已重。其未度者愚痴更多。所以初夜放。要初夜者。无始无明极昏闇故。今佛初夜放大光明。表说深经。欲令于释迦不得度众生令见弥勒得圣智光破重无明故。举者遍也。遍身放光明。涅槃从其面门。法华从白毫出。般若次第遍身皆放。今举身以放光。显佛慈悲普弘济故。显修行者并得度故。遍十方世界悲智皆照故。要放光者。导迷徒故。破处黑闇诸众生故。照愚盲者智眼开故。作金色者。法华白光。涅槃四色。此为金色。表可宝贵故。济末世众生第一之珍宝。故绕祇陀园警出家众。照须达舍者。警俗众故。大施主故。欲显闻经惊集二众。二众闻经。于当来世弥勒佛所普得度故。言七匝者。表令出家者现在未来破七睡眠故。除身语七诸恶业故。持七支戒故。当超七生得七觉分故。法应如是

有金色光犹如霞云遍舍卫国处处皆雨金色莲华。

赞曰。第二明雨华有三。一光形二光处三雨金色莲花。光形如霞云者。表佛法身周遍法界化身随物犹如霞云。荫四生故。说法雨故。慈悲如云。遍舍卫者。释迦牟尼受须达请授弥勒记。此国众生遍有缘故。舍卫丰德表弥勒世出世财皆具足故。雨莲花者。花

有五德。一能掩恶。喻灭众罪。二能生果。喻闻此经见弥勒佛获证圣道。三香气远闻。学经见佛英声远振故。四能出水。喻闻经等已出生死海故。五能开敷。喻今后佛敷妙义故

其光明中有无量百千诸大化佛皆唱是言

赞曰。第三化佛说言也。有四。一化佛二皆唱三显因四明果。此初二也。化佛者。喻弥勒上生迹非真故。诸佛神变难思议故。皆唱言者。喻百亿释迦同与弥勒等授记故

今于此中有千菩萨最初成佛名拘楼孙最后成佛名曰楼至。

赞曰。此后二也。今于此中有千菩萨者。显未成佛居贤劫位。当弥勒等现居因故。最初成佛名拘留孙最后成佛名曰楼至。于此有缘果当成佛故。令诸众生各起希愿得亲近故。如千佛因缘经具陈其事

说是语已尊者阿若憍陈如从禅起与其眷属二百五十人俱。

赞曰。第二众集也。于中有三。初四众集。次二众集。后八部集。初中有四。一苾刍众。二苾刍尼众。三近事男众。四近事女众。苾刍众中有四。一耆旧尊宿众。二少欲杜多众。三神通外化众。四智慧内德众。此即初也。梵云阿若多解也。憍陈那婆罗门姓中之一性也。憍陈如讹也。梵萨缚遏刺他悉陀(唐言一切义成旧云悉达多讹略也)太子逾城之后。栖山隐谷己身殉法。父王净饭乃命家族三人。一阿湿婆此二马胜。二拔提。三摩男响利。舅氏二人。一憍陈那。二十力迦叶。王云。我子舍家修学孤游山野。故命汝曹随知所止。内则叔伯舅氏。外则君而且臣。凡厥动静宜知进止。五人衔命相望营卫。因即勤求欲期出要。每相谓曰。夫修道者苦证果耶。乐证果耶。二舅氏曰。要乐为道。三家族曰。勤苦为道。二三交诤未有以明。太子思惟其理。为伏苦行外道。日食麻麦以资支身。二舅氏曰。太子所行非真失正道矣。道由乐证。今乃勤苦非吾徒也。舍而远遁自思果证。太子六年苦行未证菩提。欲验苦行非真。受乳糜而证果。三家族曰功垂成矣。今其退乎。六年苦行已一旦损功。遂亦逃舍相从求觅舅氏二人。既相见已往坐论曰。昔见太子出王城就荒谷。去珍服被鹿皮。精勤苦心求无上法。今乃受牧牛女乳糜。败道亏志无能为也。二舅氏曰。君何见之晚乎。此猖

獬人也。处深谷受尊位。不能静志遁迹山林。弃轮王之大宝为鄙贱之庸人。何可念哉。言增惨切。太子浴尼连河坐菩提树成等正觉号天人师。思察。应度唯郁头蓝子者证非想定堪受妙法。空天报曰。彼命终来经今七日。如来叹惜。斯何不遇重。更观察。有阿蓝迦蓝证无所有处定。可授至理。诸天又报曰。终已五日。如来再叹愍其薄福。又更谛观。谁应受教。唯施鹿林有五人者。堪先诱导。佛从觉树趣鹿野园。威仪寂静神光晃耀。毫含玉彩身莹金色。安祥前进导彼五人。五人遥见互相谓曰。一切义成彼来者是岁月淹久都无果证。心期屡返。故寻我徒。宜各默然勿起迎礼。如来渐近。威神所逼五人忘制各起礼迎侍从如来。如来渐诱示之妙理。为其示相劝修作证。三转法轮。佛问解耶。时憍陈那最初答解。地神唱告净居。诸天亦言。憍陈那先解如是。乃至声遍大千。因以为名名解。憍陈那今与其徒大德耆旧见光晃耀雨花。宣唱从禅定起趣世尊所。旧经或云尊者了本际。或云解无智。皆得。阿若多义。不正得名。又不解憍陈那之姓故也尊者摩诃迦叶与其眷属二百五十人俱。

赞曰。第二少欲杜多众也。摩诃大也。迦叶波饮光也。略故云迦叶。此婆罗门姓。饮光仙人种。昔有婆罗门获证仙果。身皮金色饮蔽日月之光。尊者是彼之种。以姓标名。又迦叶身光饮日月光故以为名。付法藏传云。昔过去九十一劫毗婆尸佛入涅槃。后四部弟子起七宝塔。中有佛形像。佛面金色少处缺坏。有一贫女。游行乞丐得一金珠。见像面坏欲补像面。迦叶尔时作锻金师。女即持往请令修造。金师闻福欢喜。为治用补像面。因共立愿。愿我二人常为夫妇。身真金色恒受胜乐常修梵行。从是以来九十一劫身真金色生天人中快乐无极。最后托生第七梵天。时摩竭国有婆罗门名尼俱律陀。过去修福。聪明多智巨富无量。金银七宝牛羊田宅奴婢车乘比瓶沙王千倍为胜。瓶沙王有金犁千具。彼婆罗门恐与王齐畏招罪咎。其家但作九百九十九具。其家有量。最下之者其价犹直百千两金。有六十簞金粟。一簞有三百四十斛。其家虽富竟无儿息。于其舍边有一树神。夫妇常往祈请祭祠求乞有子。多年无应。嗔忿语曰。今更七日尽心奉事。若复无验必相烧剪。树神愁怖告四天王。四天王告帝释。帝释观阎浮提无堪彼子。即诣梵王所广宣上事。梵王即以天眼遍观见。一梵天临当命终。即往劝之劝其往生。梵天受教即来托生。满足十月生一男儿。颜貌端正身真金色光明赫奕照四十里。相师占曰。此儿宿福必当出家。父母闻之甚怀愁恼。夫妇议曰。当设何方断绝其意。覆自思惟。世所耽著唯有美色。当为聘取端正好女用断其情。至年十五欲为聘妻。语父母言。我心清净不须妇也。父母不听。儿知难免便设权计语父母言。能为我得紫金色女端正超世。我当取之。父母即召诸婆罗门遍行聘求。诸婆罗门铸一金女端正奇特。輿行村落高声唱言。若有女人得见金神礼拜之者。后出嫁时必得好婿身真金色端正殊妙。女闻悉出。唯有一女躯体金色端正殊好。即是往日施金珠女也。以昔胜缘有此妙身。志乐清洁独不肯出。诸女强将共见金神。此女既到金色光明映夺金神。婆罗门见即为娉。得既到夫家夫妇相对。各皆清洁了无异意。共立要契各住一房。父母知已严涂一房令其同舍安置一床。迦叶语妇。我若眠息汝当经行。汝若眠卧我当经行。后次妇卧垂手床前。毒蛇入室欲螫其手。迦叶见已以衣裹手举著床上。妇便惊悟而责之异。我立誓要不相近。今复何缘窃举我手。迦叶答言。有蛇来入恐伤汝手妨废修道。是故举之实无染意。即指蛇示。妇意乃悟。夫妇节操深厌世间。启辞父母求欲出家。父母见已遂便听许。于是夫妇俱共出家来至佛前。佛为说法。即于此时得阿罗汉。三明六通具八解脱。妇于后时亦得阿罗汉。迦叶在世常与如来对座说法。佛灭度后所有法藏悉付迦叶。迦叶后时结集三藏竟至鸡足山。全身不散。后弥勒佛出世之时。从山而出。在大众中作十八变度人无量。然后灭身未来成佛号曰光明。如法华中佛为授记

尊者大目犍连与其眷属二百五十人俱

赞曰。第三神通外化众也。梵云摩诃没特伽罗。此云大采菽氏。今讹略云大目犍连。此婆罗门

种。上古有仙居山寂处。常采菘豆而食。因以为名大采菘氏。与舍利子小为亲友。舍利子以才明见贵。尊者以精鉴延誉。才智相比动止必俱。结要终始契同去就相与。厌俗苦求舍家。遂师珊阁耶焉。舍利子遇马胜阿罗汉。闻法悟圣。还为尊者重述闻。而悟法遂证初果。与其徒众一百人俱。亦云二百五十人。俱到佛所。世尊遥见指而告曰。彼来者我弟子中神足第一。既至佛所请入法中。世尊告曰。善来苾刍。净修梵行得离苦际。闻是语时鬓发自落俗裳变缁。戒品清净威仪调顺。经七日结漏尽证阿罗汉果得大神通。后佛在无热恼池。人天咸集唯舍利子不侍从会。佛命没特伽罗往召来集。没特伽罗承命而往。舍利子于时方补护法衣。没特伽罗曰。佛在无热恼池。命我召尔。舍利子曰。且止待我补竟。与子同行。没特伽罗曰。若不速行。欲运神力举尔石室至大会所。舍利子乃解带置地曰。若举此带而得动者。我身或动。时没特伽罗运大神通举带不动。地为之震。因以神足还诣佛所。见舍利子已在会坐。没特伽罗俯而难曰。今乃以知神通之力不如智慧之力矣。今标其辈云二百五十人俱尊者舍利弗与其眷属二百五十人俱。

赞曰。第四智慧内德众也。梵云设利弗但罗。设利此云春莺亦云鹞鸟。弗但罗云子。今讹略故云舍利弗。母未怀子前言词讷钝。每共弟摩诃俱絺罗论议。常不如弟。怀子以去辨捷难酬。掬论恒胜。以母多辨号曰春莺。春莺即今百舌鸟也。是彼所生故复称子。亦云鹞子也。尊者大婆罗门种。其父高才博识深鉴精微。凡厥典籍莫不究习。其妻感梦具告夫曰。吾昨宵寐梦感。异人身被铠甲手执金刚。摧破诸山退立一山之下。不知何所表。夫曰。梦甚善。汝当生男。达学贯世摧诸论师破其宗致。唯不如一人为作弟子。果而有娠。母忽聪明高论剧谈。言无屈滞。尊者年始八岁名擅四方。其性淳质其心慈悲。朽坏结缚成就智慧。与没特伽罗子少而为相友。深厌尘俗未有所归。于是与没特伽罗子于珊阁耶外道所正修习焉。乃相谓曰。斯非究竟之理。未能穷苦际也。各求明导。先尝甘露必同其味。时大阿罗汉马胜执持应器入城乞食。舍利子见其威仪闲雅即而问曰。汝师是谁。曰释种太子厌世出家成于正觉。是我师也。舍利子曰。所说何法可得闻乎。曰我初受教未达深义。舍利子曰。愿说所闻。马胜乃随宜演说。舍利弗闻已即证初果。遂与其徒一百人。亦云二百五十人。往诣佛所。世尊遥见指告众曰。我弟子中智慧第一彼来者是。至已顶礼愿从佛法。世尊告曰。善来苾刍。闻是语时戒品具足。过半月后复闻佛为长爪梵志说法闻余论而咸悟。遂证阿罗汉果。后阿难承佛告灭期。展转相语各怀悲感。舍利子深增恋仰。不忍见佛入般涅槃。遂请世尊先入寂灭。世尊告曰。宜知是时。告谢门人亦至本生里。侍者沙弥遍告城邑。未生怨王及彼国人莫不风驰。皆悉云会。舍利子广为说法。闻已而去于后夜分正意系心入灭尽定。起已而寂灭焉

摩诃婆阁婆提比丘尼与其眷属千比丘尼俱

赞曰。第二苾刍尼众也。梵云摩诃钵刺阁钵底。摩诃云大。钵刺阁云生。钵底云主。即大生主。旧云婆阁婆提。此云大爱道。皆讹谬也。佛母摩诃摩耶夫人此云大术。早为迁寿。生主是佛小母。故称为姨母。为育养世尊因证正觉。佛之所化三乘圣人名曰大生。或大者众义。一切众生皆为佛子。姨为佛母。大生贺赞故言大生主。佛许出家事如律说。梵云苾刍此具五义。一曰怖魔。二云乞士。三云净持戒。四云净命。五云破恶。尼者女声。女有五德名苾刍尼。言比丘尼者音讹略也。与其眷属一千人夜瞩神光俱来佛所

须达长者与三千优婆塞俱。

赞曰。第三近8405事男众也。梵云邬婆索迦。邬婆近也。迦事也。381772028406索男声也。于男声中以呼之即近事男。旧云381772028407伊[甘/补]塞优婆塞。优婆塞云清信男。皆讹谬

也。381772028408戒德俱圆。皆堪能亲近承事苾刍大阿罗汉。381772028409故善施耆尊称为长者。灵光既照亦来佛所381772028410 毗舍佉母与二千优婆夷俱。

赞曰。第四近381772028411事女众也。梵云毗舍佉。此云黑鹿。因儿得称381772028412名毗舍佉母。邬婆斯迦云近事女。斯女声也。381772028413业行清洁皆能亲近苾刍尼众大阿罗汉尼381772028414故。鹿子因缘如经广说381772028415 复有菩萨名跋陀婆罗与其眷属十六菩萨俱381772028416

赞曰。自下二众也。梵云菩提萨埵。此略云381772028417菩萨。菩提觉义。智所求果。萨埵有情义。悲所381772028418度生。依弘誓语故名菩萨。又求三菩提之有381772028419情者故名菩萨。或萨埵者勇健义。不憚处时381772028420求大菩提。有志有能故名菩萨。又菩提即般若381772028421若。萨埵谓方便。如是二法能利能乐一切有381772028422情故名菩萨。摩诃大也。萨埵如前。今此菩萨381772028423位居十地。为简于小故言大萨埵。梵云跋陀381772028424婆罗。跋陀者贤义。婆罗者护义。此云贤护菩381772028425萨。具大贤德护念众生弘护佛法故名贤护。381772028426与其徒十六菩萨俱381772028427文殊师利法王子与其眷属五百菩萨俱。赞381772028428曰。梵云曼殊室利。此云妙吉祥。文殊师利音381772028429讹也。鸯掘摩罗经言。是北方常喜世界欢喜381772028501藏摩尼宝积佛。诸有闻名敬礼归命种种事381772028502业菩萨皆能为作吉祥。神用无比名妙吉祥。381772028503法王子者久应证觉迹履因位。绍继灌顶佛381772028504之太子。由此独标法王子称。亦与其眷属五

百菩萨俱。此二因缘如经所说。前大智众此大悲众。前今圣众此先圣众。前十地众此绍位众。故名二众。法华论云。跋陀波罗等十六人威仪不定具种种行。故此别标。何故先列声闻后彰菩萨。声闻等类形像同佛。出家威仪常亲近佛。令诸菩萨于声闻众生恭敬。故舍憍慢故

天龙夜叉干达婆等一切大众睹佛光明皆来集会。

赞曰。第三八部众也。八部者。一天。二龙。三药叉旧云夜叉。四犍达缚旧云乾闥婆。五阿素落旧云阿修罗。六揭路荼旧云迦楼罗。七紧捺路旧云紧那罗。八莫呼路伽旧云摩睺罗伽。药叉者此云勇健或云暴恶。飞行空中食啖生类。亦摄地行诸罗刹婆。罗刹婆者此云可畏。犍达缚者此云寻香行。诸作乐神中有此等辈。由此西方呼诸散乐名犍达缚。不作生业寻食香气作乐乞求。阿素洛者此云非天。阿之言非。素洛云天。提婆之异名也。多行谄诈无彼天行故云非天。揭路荼者妙翅鸟也。翅羽严丽杂色庄校特异众禽。禽中最大。旧云金翅鸟。一切飞禽皆此所摄。紧捺洛者此云歌神。莫呼洛伽此云大腹田父。虾蟆蟒蛇等类皆此所摄。此中且举彼类之首。其中一一各有无量形容异类。如是等辈一切大众睹佛光明皆来集会。由佛智慧广为引化。有灵之类皆悉奔波。希法雨以润萌芽。冀智药而除众苦。如归慈父若趣医王。但由平等慈非恩沾动植故也

尔时世尊出广长舌相放千光明。

赞曰。上明说经通所因。下明说经别所缘。于中有五。一出舌放光。二有多化佛。三化佛说法。四释迦自陈。五弥勒领悟。此即初也。将说深经先出舌者。明授弥勒记济度有缘不妄语也。三十二相中舌广博相。凡时舌相但覆面轮至发等际。若作神通或覆大千。或更无量。智度论说。佛与阿难从舍卫国向婆罗门城。时婆罗门城主信属外道。闻佛欲来即立制限。若与佛食共佛语者。当罚金钱满五百文。后佛来到入城。乞食人皆闭门。佛与阿难空钵而出。见一老婢持破瓦器盛臭[米番]

[米定]出门弃之。见佛相好空钵而来心念欲施。佛知其意申钵。从乞所弃[米番][米定]。老婢净心持表施佛。佛受施已语阿难言。此婢因施十五劫中天上人间受福快乐不堕恶道。后得男身出家学道成辟支佛。当时佛边有一婆罗门。闻佛此语即语佛言。汝是净饭王之太子。何故为食而作妄语。时佛出舌遍覆面轮上至发际。而语之言。汝颇见有如此舌人而作妄语。婆罗门言。若舌覆鼻尚不妄语。何况覆面上至发际。即生信心而白佛言。我今不解少施报多。佛即告言。汝颇曾见希有事不。婆罗门言。我曾行见尼拘陀树。其荫遍覆五百乘车。佛即问言。树种大小。彼即答言。大如芥子三分之一。佛复语言。谁当信汝。婆罗门言。实尔世尊我眼见之非虚妄也。佛即语言。我见此女净心施佛得大果报。亦如此树因少报多。时婆罗门心开意解。向佛忏悔。佛为说法得须陀洹果。即时举手大声唱言。一切众人甘露门开。如何不出。诸人闻已皆送五百金钱与王请佛供养。即破制限。王与群臣亦归依佛。佛为说法悉获道果。故今出舌显授当记众生修行愿至彼所定得往生。表不妄语故。般若论解。不妄语者云于授记曾不妄语。放千光者表小千界。各有化佛破诸众生愚痴暗故一一光明各有千色一一色中有无量佛。

赞曰。第二有多化佛各有千色者表中千界。各有千化佛。一一色中有无量化佛者表大千界。当来同有百亿弥勒一时生故

是诸化佛异口同音皆说清净诸大菩萨甚深不可思议。

赞曰。第三化佛说法于中有二。初总后别。此初也。身别故异口。语等故同音。清净诸大菩萨者。谓第十地因已圆满障亦微细名为清净。或八地已上一切烦恼皆不行故名为清净。或初地已上证性净理能伏诸惑令总不行名为清净。此三解中初解圆得。次解任运相续而得。后解分证。一切无违。甚深者微妙义。不可思议超分别心言说道故。梵云陀罗尼此云总持。念慧二能总含众德以为体性。识达简择明记不妄。能以少略含多广故名为总持。法者教也。说彼法故也

所谓阿难陀目佉陀罗尼空慧陀罗尼无门陀罗尼大解脱无相陀罗尼。

赞曰。此下别列也。此四别者。一喜有。二解空。三于因无碍性。四于果大解脱。解脱即无相。或第三谓四无碍解。外化辨才。第四谓诸福慧内德解脱。或八地任运得初二。九地得第三。十地得第四。或四总持。一法。二义。三能得菩萨无生法忍。四诸明咒。如次配之。教法名有。所诠义名空。无生法忍名无碍性。得此忍已于一切法无碍达故诸咒名为大解脱。无相能解脱障缚不可分别名无相故。如幽赞中略已显示尔时世尊以一音声说百亿陀罗尼门。

赞曰。第四释迦自陈。欲明所记不虚故今化佛同说。如说法花。能寂自陈犹恐他惑。多宝塔涌为证方明。今亦如是。非但我言。化佛同唱。欲令弥勒深悟解。故佛以法义二持广宣教理。故以一音演其百亿。以略含广名总持也

说此陀罗尼已尔时会中有一菩萨名曰弥勒闻佛所说应时即得百亿陀罗尼门。

赞曰。第五弥勒领悟也。于中有二。一明领悟二明请记。此初也。因行久圆果今示证。微假资习多有所成。释迦一音才宣。百亿弥勒领悟万倍解生。由此应时即得百万亿也即从座起整衣服叉手合掌住立佛前。

赞曰。此明请记。坐中证悟遂起整衣。申虔敬之仪。展请记之轨。从坐起者。表有所得从生死起。言衣服者。表四仪圆备七支无缺戒德满故。叉手合掌者。表心与境冥理与神会空智有智照冥真

俗智德圆也。住立佛前者。表结使俱已断德圆备。或住而不动。表证三昧心不动摇定德成也。或示将有往生相故。所以起立。此意总显已出生死三学久成唯希为记当生当觉。唯此轨仪唯有身业。事不虚设。故各有表。威仪进止皆法轮故观弥勒上生兜率天经赞卷上电子佛典普及版观弥勒上生兜率天经赞

观弥勒上生兜率天经赞卷下

大慈恩寺基撰

尔时优婆离亦从座起头面作礼而白佛言

赞曰。上明说经因起分。下明发请广说分。一生补处受记非轻。示相劝生严因寔重。若不因请而说。补处之相未尊。若无请而自谈。欣当生心不重。故放光集众普召有缘。假请谈经令兴重业。于中有二。初辨外果后辨内果。辨外果中复分为三。初波离启请。次世尊广答。后佛告优婆离若有比丘及一切大众下结劝生彼。请中有二。初明请轨后明陈请。此即初也。梵言优婆离此云近执。佛为太子。彼为佛大臣亲近太子。执事之臣。古人云佛之家人。非也。今云优波离讹也。亦从座起者。既见弥勒位立。优波离垂斯启请。是故称。亦表闻弥勒之事当证菩提故。从座起头面作礼者。屈己首尊礼佛卑足。一心顶戴虔恭深故。僇慢久除为显成佛尊贵因故。无见顶相之妙业故也

世尊往昔于毗尼中及诸经藏说阿逸多次当作佛。

赞曰。下明陈请。于中有二。初举昔生今问。后显今征后问。此初也。前言世尊呼佛。又言世尊谈佛。谈佛往昔说弥勒故。世出世尊略言世尊。即是第十薄伽梵号。梵云毗奈耶此云调伏。调和控御身语等业。制伏灭除诸烦恼故。即是广律本也。古云毗尼或云毗泥皆讹也。近执明究律藏颇亦谳经。受记多在律中。因斯起问。阿逸多者此云无能胜。弥勒字也。名弥勒字阿逸多。往昔佛在耆山说。次我后当成佛者名曰弥勒。时有菩萨名曰慈氏。从座而起白言世尊愿我未来作彼弥勒。佛言可尔。故今腾昔而生后问

此阿逸多具凡夫身未断诸漏此人命终当生何处。

赞曰。显今征后问也。文有其二。初举今征后生之处所。后举今征后生处净秽。此初征也。波离下器情局小乘。以己所知辄揣尊极。小宗说于菩萨三劫犹是凡夫树下三十四心方成圣者。欲恚害觉时亦未已故言凡夫。未断诸漏。漏有三种。如法华赞。生何处者。三界何界五趣何趣四生何生九有何有。观因验果未遣心疑。唯愿法王指陈生域

其人今者虽复出家不修禅定不断烦恼佛记此人成佛无疑此人命终生何国土。

赞曰。征净秽也。从缁落饰形貌出家。常现威仪不修禅定。受姨母之妙服。欲贪未遣。矚毫光而不识。尚有无知。佛记果圆理深难测。命终生处净秽何方。但以菩萨不起灭定而现威仪。将继续法王。遂取金叠让。推光位等问豪光。波离不知乍谓。无定情粗睹相真疑有感。禅定有九。烦恼有十。如余处说。然且成佛之先在睹史一生补处大小共同。波离挟己下心辄量上位。示有不知以发今请

佛告优波离谛听谛听善思念之如来应供正遍知今于此众说弥勒菩萨摩訶萨阿耨多罗三藐三菩提

记。

赞曰。下佛广答有二。初敕听许说。后依问具申。此初也。谛者审谛。听音察理。贵在审情。恐听不明。重令谛听。极妙作意名善思念。如来者第一号也。涅槃经云。如过去佛所行妙行三十七品十一空等来至涅槃故云如来。应者第二号也。应已求害烦恼贼故。应不复受分段生故。应受世间妙供养故。正遍知者第三号也。正知遍知名正遍知。非邪小知。正满知故。具二种智知空有故。上来三号如次断德恩德智德。阿耨等者。阿之言无。耨多罗云上。三言正。藐言等。又三云正。菩提云觉。即是无上正等正觉。诸法莫先名无上。理事遍知名正等。离妄真照名正觉。或智断圆名无上觉。简异生邪智名正觉。简小乘分智名等觉。简菩萨缺智复名正觉。下一觉字贯通上文。弥勒当圆证此独得全名。记者识也验也。佛自称三德。今为汝等验识分别慈氏菩萨当来成佛之事

此人从今十二年后命终必得往生兜率天上

赞曰。下依问具申有二。初答生处。后答净秽。此即初也。从今十二年后者示受记。已求超生死十二缘。故生兜率天而为补处

尔时兜率陀天上有五百亿天子——天子皆修甚深檀婆罗蜜为供养一生补处菩萨故以天福力造作宫殿。

赞曰。下答净秽有二。初正答净秽。后佛告优波离此名兜率陀天十善报应下结此所因叹处胜妙。初中有三。初五百亿天子造外众宝宫。次一大神造法堂内院。后五大神于此二宫种种严饰。夫诸天福力果出自然。况补处之宫岂更须他造。欲显福异余天果从他作诸天敬重发愿严因。又诸天资具凡业所生。知足宫园必由胜行。外陈他作内表修因。譬人王之内苑似天帝之喜园。不说自然之报唯陈他造之果。皆是菩萨未上生前。预知欲生发愿先作。初中有三。一诸天植因发愿。二时诸天子作是愿已下明天愿果。三五百亿龙王围绕此垣下龙王守护。初复有三。初明植因。次我今持是等下正明发愿。后如是诸天子等下明行愿皆同。初中复二。初明所因。后明植因。此即初也。修愿行之所因者。一为修檀度。初业之妙行故。二为供养菩萨故。菩萨尽此一生必定成佛福田既大。故应植因。因者檀度。缘者愿助现傍资者。天之福力由现。天福傍资因缘二种力。故变成天宫因缘之果。冀在良田天之福资变成宫殿。五百亿者。由信精进念定慧五根为胜因缘内证法苑乐外感五百亿天为造宫殿。修余万行资此五根。故以百亿为称。或是菩萨化预庄严。准报土中所有严饰胜出世间善根所起故。此所说五根为因

各各脱身旃檀摩尼宝冠长跪合掌发是愿言

赞曰。此明植因。旃檀者檀香也。色通赤白。摩尼者如意珠。即诸天所著。如赤白檀香色。如意神珠乃天顶上所戴宝冠神珠。施者表当果生所求皆得故。种智圆明得如意故。脱宝冠者顺尊敬故。受记为佛得最尊故。诸天并脱。故言各各。长跪者双膝著地直身而住敬相周故。表修定慧恒无间故。合掌者虔恭貌。表心冥境证智合理故。上明修行身业因。下发愿者语业因能起。二者意业因三轮备故

我今持是无价宝珠及以天冠为供养大心众生故。

赞曰。第二明发愿。此起愿因。慈氏广以智悲运苍生。而居彼岸情怀广大。居因位而号众生。摩诃萨埵云大有情。以义解之名大心众生

此人来世不久当成阿耨多罗三藐三菩提我于彼佛庄严国界得受记者令我宝冠化成供具。

赞曰。正明发愿。此人者慈氏。当在人中未生天趣预兴此愿。故言此人于未来世当成正觉。我于彼土佛成正觉时。可为庄严殊胜国界得预彼会受记别者。令我宝冠化成供具。供具者四事什物供养之具。变宝冠而为供具者。显转凡而修成圣德。此但说冠略无宝珠。所愿同故。或宝谓如意珠。冠谓天冠。合而论故。若不尔者。何故行因冠珠两舍。及其发愿独有天冠。故应后释不违正理

如是诸天子等各各长跪发弘誓愿亦复如是

赞曰。第三行愿皆同上。虽总说诸天已讫。结集之家恐生疑惑施说。诸天愿唯一发。今显行该一切愿亦普同三业修因相皆等故

时诸天子作是愿已是诸宝冠化作五百万亿宝宫。

赞曰。上明植因发愿。自下第二明天愿果。于中有二。初明十重严饰。后时乐音中下重显前严。十重饰者。一宫二园三宝四光五华六树七色八金九天女十音乐。此初也。既有十地菩萨围绕。亦有凡夫十善往生。复是菩萨十力增上之所显现。宫有十重。故下经云。菩萨福力十善报应。宫谓法苑。初地真智得空寂。金初创得。故内修五根。所以感宫等皆言五百一一宝宫有七重垣一一垣七宝所成。

赞曰。此有二严。二地持戒生长善法。守护六根感园围绕。三地证得。闻思修慧照了大乘教理行果。起智光明故感园宝色。成此各七者。二地持戒七支备故。三地能照三乘教理行果七故。又具忍辱七种观故。一安受苦忍。二谛察法忍。余五并是耐怨害。忍谓亲善想准法想无常想有苦想摄受想。如幽赞上卷说

一一宝出五百亿光明一一光明中有五百亿莲华。

赞曰。此有二严。四地修得菩提分法。慧焰增故。百行助成感百亿光。五地作四谛观出生死泥智花敷故。内解五明外感五五百亿华

一一莲华化作五百亿七宝行树一一树叶有五百亿宝色。

赞曰。此有二严。六地作十二因缘观。厌生死苦树。感七宝树故。思慧风动树观缘起故。七宝树者七十七智观所引。故七地纯作真无相观。证法性色感妙色故

一一宝色有五百亿阎浮檀金光一一阎浮檀金光中出五百亿诸天宝女。

赞曰。此有二严。八地相土皆得自在故能现起阎浮金光。此于诸金最为第一。近阎浮树水下而有色蔽诸光。故偏举此。九地成熟四无碍解。化利众生出生善根感宝女故

一一宝女住立树下执百亿宝无数瓔珞出妙音乐。

赞曰。此第十严女执诸宝及众瓔珞。此宝瓔珞出妙音乐。第十地中陀罗尼门三摩地门。无碍神通感宝瓔珞贵庄严故。云雨说法感乐音故。此上十严皆由内具彼德外招彼果。十善业道十力智等随应释相

时音乐中演说不退转地法轮之行。

赞曰。重显前严有四。一广第十乐音说法。二广第六七宝行树。三广第四破暗光明。四广第二垣墙高厚。此初广乐音也。不退有五。一未信者信。信不退故。二未定者定。位不退故。三未得者得。证不退故。四未修者修。行不退故。五已断者不生烦恼。断不退故。此乃三乘通不退地法轮之行。法轮能诠。行是所诠。正法轮者。唯所诠行。摧灭移转行周圆。故行即法轮。今言法轮之行。故知教名法轮。说彼五位所修行也。以彼听众具三乘故法轮有五。一自性。二眷属。三因。四境。五果。如章中说。今明行者。即摄初三或摄一切

其树生果如玻璃色一切众色入颇梨色中

赞曰。第二广树。颇梨色者。谓红赤色此为根本。一切宝色为此所含皆入此色。显所化众生究竟位皆归一乘

是诸光明右旋宛转流出众音演说大慈大悲法。

赞曰。第三广破暗光明。右旋宛转表菩萨行一切不离智慧光明及慧所引拔苦与乐大慈悲法。大慈以无嗔为性。大慈以无嗔无痴为性。此各有三。一有情缘假有情。二法缘不见有情但唯有法。三无缘法相亦无唯有真理。或有情缘缘有情起。法缘缘十二分教起。无缘缘真如起。无所缘故。弥勒慈尊导万物故演慈悲之法

一一垣墙高六十二由旬厚十四由旬。

赞曰。第四广垣。垣谓围墉。高六十二由旬者。显生彼者逾破六十二见故。厚十四由旬者。御摧十四不可记事故。此四严中初二进行皆归一乘。发心证果有差别故。次一破嗔痴济有情类。后一永断外道邪见

五百亿龙王围绕此垣。

赞曰。造宫之中下第三段龙王守护有三。一明守护。二雨宝树。三次树说法。此初也。法王教化天神警卫。恐致外侵龙王守护。五百亿者。显内具五力四魔不能屈伏。外有龙王非人不能逼害。内持五戒诸恶不侵。外感龙围横灾自灭

一一龙王雨五百亿七宝行树庄严垣上。

赞曰。明雨宝树。因五力起七财故。感龙王雨树严饰。七圣财者。谓信戒闻舍慧惭愧

自然有风吹动此树树相振触演说苦空无常无我诸波罗蜜。

赞曰。明树说法。风喻大悲。任运所击真俗智树棠触谈演如是等法。所谓一切有漏逼迫自性皆苦所执。法体都无名空。有为起尽迁流生灭无总自体。一常实我。由此能令诸修行者越到彼岸名波罗蜜

尔时此宫有一大神名牢度跋提即从座起遍礼十方佛发弘誓愿。

赞曰。明外果中次下第二明大神为造法堂。慈氏内院也。以堂为主名造法堂。据实而言。具造

内院。至下当悉。于中有三。一发愿。第二既发愿下所愿果遂。第三尔时十方无量诸天下诸天睹胜发愿往生。初中有二。一明仪轨二明发愿。此初也。普凭威力遍礼十方。欲解广大发弘誓愿。虽知凡圣同感内院方成菩萨。力增多由圣现。一大神者。表无漏智能起妙土。佛地经云。胜出世善根所起如如意珠有神用。故亦是凡夫发菩提心加行智感

若我福德应为弥勒菩萨造善法堂令我额上自然出珠。

赞曰。正明发愿。宣妙义舍名善法堂。表亲尊重。珠从额出。内院宫字如下自陈。法堂尊胜故标愿首

既发愿已额上自然出百亿宝珠琉璃玻璃一切众色无不具足如紫紺摩尼表里映彻。

赞曰。下明愿遂。于中有五。一明作宫。第二时诸园中下作园。第三亦有七宝大师子座下作座。第四时宫四角有四宝柱下作柱。第五如是天宫有百万亿无量宝色下天宫天女宝色皆同。作宫中有八。一明作宫。二栏楯。三天子女。四手生花。五光明。六乐器。七起舞。八说法。作宫殿中有二。初出珠后作宫。此初也。琉璃碧色。颇梨红色。一切众色皆具足者。额上之珠举碧红为首。自余众色一切皆足。或此二宝一切色类皆悉具足。紫谓紫色。紺者说文云。帛深青而阳赤色含紺也。青而含赤色。今此紺者与彼稍异。如紫青色。如意神珠表里映彻

此摩尼殊回施空中化为四十九重微妙宝宫。

赞曰。此作宫也。四十九重者。持戒坚牢宫遂重密

一一栏楯万亿梵摩尼宝所共合成诸栏楯间自然化生无量亿万七宝莲华一一莲华上有无量亿光其光明中具诸乐器如是天乐不鼓自鸣此声出时诸女自然执众乐器竞起歌舞

所咏歌音演说十善四弘誓愿诸天闻者皆发无上道心。

赞曰。自下第二作栏楯。第三化生天子天女。第四手生莲花。第五有无量光明。第六光有乐器不须击鼓而自然响。第七乐声既动女起舞歌。第八歌舞不作生死之戏皆演十善行四弘之誓愿。四弘愿者。一未离苦愿离。二未得乐愿得。三未发菩提心断恶修善者愿早发心断恶修善。四未成佛者愿早成佛。亦云知苦断集证灭修道。诸天闻已发大乘心。此由圣行八圣道支八解脱乐。凡持八戒不杀不盗不邪淫不妄语不饮酒。不香鬘涂身歌舞作倡。不腾高广大床。不非时食。如其次第之所感得。圣凡众行助正智等之所集成。如慧为先安布间饰。故能致此。不尔何缘有斯胜处

时诸垣中有八色琉璃渠一一渠有五百亿宝珠而用合成一一渠中有八味水八色具足其水上涌绕梁栋间于四门外化生四华水出华中如宝华流一一华上有二十四天女身色微妙如诸菩萨庄严身相手中自然化五百亿宝器一一器中天诸甘露自然盈满左肩荷佩无量璎珞右肩复负无量乐器如云住空从水而出赞叹菩萨大波罗蜜。

赞曰。第二大段愿遂中一大神作园。于中有二。初列七事严。后结生彼得。初中有七。一八色渠八色渠者。青黄赤白红紫碧绿。二宝珠合成。三八味水即前八色皆悉具足。八味者八功德水可爱味故。八德水者。一清二轻三冷四濡五香六美七饮时不损喉。八饮已不伤腹。四水涌绕梁门外生华。八色之水从花而出。水色交映如宝花流。五花出天女二十四者。持七支戒防三世恶别三心受。

故所感果有二十四。六手出宝器甘露满中。表得法味故满甘露。七此诸天女左佩璎珞右负乐器。从八色水而出。如瑞云住空。口赞菩萨诸波罗蜜。持七支戒身三语四。反修七圣财兼行七觉分。除七随眠之所招感。此等天女或非实女。并佛菩萨所共化成。庄严道场。或是女人宿持净戒精进无犯之所感现。不可凡心之所测度

若有往生兜率天上自然得此天女侍御。

赞曰。结生彼得

亦有七宝大师子座高四由旬阎浮檀金无量众宝以为庄严。

赞曰。第三大段明愿遂中大神作座。于中有十。此文有二。一座量高广清净法界内含四德。化身之座高四由旬。二金宝庄严。三业智行所严饰故。言七宝者。三文不同。无量寿经云。金银琉璃颇梨珊瑚玛瑙车渠。恒水经云。金银珊瑚真珠车渠明月珠摩尼珠佛地论云。一金二银三吠琉璃四颇胝迦五牟娑珞扬婆(当车渠也)六遏湿摩扬婆(当玛瑙也)七赤真珠。虽有帝青大青石藏杵藏。非常所重故多不说。三文随方爱乐差别。不可释其不同所以

座四角头生四莲华一一莲华百宝所成一宝出百亿光明其光微妙化为五百亿众宝杂华庄严宝帐。

赞曰。三生四花。慈悲喜舍内四无量外感花故四。百宝饰十善业道自作教他赞叹庆喜。少分多分全分少时多时尽喜行。故一一有十名为百行。内修百行外百宝成。所以上下多说百数。五放光明。智破暗故。六杂花庄严。众行助故

时十方百千梵王各各持一梵天妙宝以为宝铃悬宝帐上时小梵王持天众宝以为罗网弥覆帐上尔时百千无数天子天女眷属各持宝华以布座上是诸莲华自然皆出五百亿宝女手执白拂侍立帐内。

赞曰。七内修四辨外有大梵悬宝铃天人敬重。八内修总持外有小梵为网。九天子天女持花布座。十宝女执白拂侍立帐内。皆由凡除十恶修善戒。菩萨亦持十无尽戒之所招感

持宫四角有四宝柱一一宝柱有百千楼阁梵摩尼珠以为交络时诸阁间有百千天女色妙无比手执乐器其乐音中演说苦空无常无我诸波罗蜜。

赞曰。第四大段愿遂中大神造柱。于中有四。一于宫四角各有一柱。二宝柱各有宝珠楼阁梵摩尼者。谓净摩尼或大梵王如意珠也。此柱皆以梵如意珠而为交络。三阁间天女手执乐器。四乐音演法内修四念住心住不动。外感四柱种种庄严

如是天宫有百亿万无量宝色一一诸女亦同宝色。

赞曰。第五大段愿遂中天宫天女宝色皆同。欲显内院种种庄严。欲令有情同入佛慧故

尔时十方无量诸天命终皆愿生兜率天宫

赞曰。大神造堂中大段第三诸天睹胜发愿往生。弥勒生已方皆发愿。亦有未生而发愿者

时兜率天有五大神。

赞曰。自下第三大段明五大神于外内宫种种严饰。于中有二。初标后显。此标也。由菩萨等内修五蕴妙用莫方。外感五神威力无比。五蕴者。一戒蕴。二定蕴。三慧蕴。缘有为慧。四解脱蕴。胜解数也。五解脱知见。蕴缘无为慧

第一大神名曰宝幢身雨七宝散宫墙内一一宝珠化成无量乐器悬处空中不鼓自鸣有无量音适众生意。

赞曰。内持戒得尊高。如宝幢高显故。戒七支雨七宝。由持戒故各称人心。感得乐音适众生意

第二大神名曰华德身雨众华弥覆宫墙化成华盖一一盖华百千幢幡以为导引。

赞曰。内修定蕴外感大神名曰花德。定水澄清出妙花故。起四无量垂覆四生。故雨众华化成花盖。无量众行助严禅定。感百千幡以为导引

第三大神名曰香音身毛孔中雨出微妙海此岸梅檀香如云作百宝色绕宫七匝。

赞曰。内具慧蕴说法利物破无明臭。外感大神名曰香音。智慧可重如海此岸香。海此岸香六铢价直娑婆世界。绕宫七匝除七漏故。七漏者。谓见漏念漏爱漏思惟漏根漏恶漏亲近漏

第四大神名曰喜乐雨如意珠一一宝珠自然住在幢幡之上显说无量归佛归法归比丘僧及说五戒无量善法诸波罗蜜饶益劝助菩提音者。

赞曰。内严解脱蕴。外感大神名曰喜乐。离邪解忧苦得胜解喜乐。心既决定修行能成。故雨如意珠也。心常决定住于真如。外感神珠住在幢幡之上。既说三归又说五戒及诸善法。饶益者利乐义。劝者赞勉义。助者资益济苦义。音谓音声。者谓行者。此意总显神珠演说三归五戒利乐劝勉发求大菩提声之行者

第五大神名曰正音声身诸毛孔流出众水一一水上有五百亿华一一华上有二十五玉女一一玉女身诸毛孔出一切音声胜天魔后所有音乐。

赞曰。内修解脱智见蕴。外感大神名曰正音声。智顺正理。如正音声故。出众水者。智水润渡正觉牙故。五百亿花严众德故。二十五玉女者。利益出生二十五有诸善根故。此诸玉女出诸声者。二十五有一切众生皆归念故。出世间声美妙可爱故。胜天魔后所有音乐。或五大神凡持五戒之所感得。亦是五通之所招集。神通他心宿命天眼天耳如次之所感现

佛告优波离此名兜率陀天十善报应胜妙福处。

赞曰。答净秽中。上来第一答处净秽。下结所因叹处胜妙。于中有二。一结因二叹胜。此结因也。十不善业得果有四。一异熟。二等流。三增上。四士用。十善业道能得五果加离系果。无漏得四除异熟果。有漏有四除离系果。二种相资故得五果。下明内身即异熟果。又云于一时间成熟五百亿天子得不退地。即离系果。长寿相等名等流果。此等外果有二。一增上二士用。如瑜伽论第五十九六十及对法论第八广说十恶业道所有果相。翻彼即是十善道果。此中总说十善道果不别显示。然诸善法十善摄尽。业道据重十善通轻。故此据总摄一切尽。随义应知

若我住世一小劫中广说一生补处菩萨报应及十善果者不能穷尽今为汝等略而解说

赞曰。此叹胜也。一小劫者日月岁数劫也。三劫行因果应无量。况佛示现境界难思。凡善因果亦广大。故一小劫说亦难尽。即是圣凡之因所招外内二果下上两品所招集故。今为小器略而解说。广则无边

佛告优波离若有比丘及一切大众不厌生死乐生天者爱敬无上菩提心者欲为弥勒作弟子者当作是观。

赞曰。明外果中自下第三结劝生彼。于中有三。一示生彼人。二教生彼行。三结成正观。此示生彼人也。略有三人。一者菩萨行法不厌生死受生死苦行利乐故乐生天者。脱所依修妙行故于一切生受尊贵。故处劣。自体行不圆故生天得见弥勒佛。故不同二乘厌生死苦恐天放逸不乐生也。二者爱敬无上菩提心者。乐修胜行求大菩提。于弥勒所开大法故。不乐大乘希小果者随受生处欣涅槃故。三者欲为弥勒作弟子者。愿于恶界为作善利。苦有情所希行救济不愿净土。作余佛弟子彼无苦有情可行济度无苦可厌。欣心不深故。又释迦末法持戒犯戒有戒无戒释迦皆嘱弥勒度之。自揣解行难生净土。可为弥勒作弟子者。于上所说天宫处所应作是观。其观者何

作是观者应持五戒八斋具足戒身心精进不求断结修十善法一一思惟兜率陀天上妙快乐。

赞曰。二教生彼行也。此修五因。一持五戒。二持八戒。三持具足戒。即是出家五众所受皆名具戒。四身心精进不求断结。精谓精纯无恶杂故。进谓升进不懈退故。不求断结者。非作精进六行断结。断结便生上二界。故五修十善法。今此且论凡夫散心。五粗因行感内外院。增上果业未是巨细分别。解释生彼业因。广劝生中方具教示。虽修此因要须一一思惟。彼天上妙快乐回愿生。故前行非观观为首。故思惟彼故名之为观

作是观者名为正观若他观者名为邪观。

赞曰。结成正观。去佛时遥病重行阙。受佛付嘱欣当佛度末代津梁。真为正观。业浅识微智量疏拙。欣生报土。越分所望不称病行名为邪观

尔时优波离即从座起整衣服头面作礼白佛言世尊兜率陀天上乃有如是极妙乐事。

赞曰。上明外果下明内果。于中有三。初启请。次广答。后佛灭度后劝生于彼。启请有三。一请仪二叹胜三正请。此中具二。作礼以上请仪。白佛以下叹胜

今此大士何时于阎浮提没生于彼天。

赞曰。正请也。有二问。一问此没二问生彼

佛告优波离却后十二年二月十五日于波罗奈国劫波利村波婆利大婆罗门家本所生处结加趺坐如入灭定。

赞曰。下广答有四。第一答此没。第二时兜率陀天七宝台内下答生彼天。第三阎浮提岁数下乘言便故说下生时节明住彼天之寿量也。第四佛告优波离是名弥勒下总结。初中有七。此文有三。一命终年月却后十二年者。表闻授记得度生死十二缘起。二月者。涅槃经第三十云。二月名春阳。春阳之月万物生长。种植根栽花果敷荣。江河盈满百兽孚乳。是时众生多生常想。为破此常说一切法悉是无常。唯说如来常住无变。于六时中孟冬枯悴众不爱乐。阳春和液人所贪爱。为破众生世间乐

故演说。常乐我净亦尔。言二月者喻二种法身。谓自性身及智法身。冬不乐者喻于智者不乐如来无常入于涅槃。二月乐者喻于智者乐于如来常乐我净。种植者喻闻法欢喜发菩提心种诸善根。河者喻于十方诸大菩萨来诣我所咨受如是大涅槃典。百兽孚乳者喻我弟子生诸善根。花喻七觉。果喻四果。以是义故二月涅槃。师子孔言。初生出家成道转妙法轮皆以八日。何故涅槃独十五日。善男子如十五日月无亏盈。诸佛亦尔。入大涅槃无有亏盈。故以十五日入涅槃。如十五日月盛满时有十一事。一破暗。二令见道非道。三令见邪正。四除郁蒸得清凉。五能破坏萤火高心。六息一切贼盗之想。七除众生畏恶兽心。八能开敷优钵罗花九含莲花。十发行人进路之心。十一令诸众生乐受五欲多获快乐。如来满月亦复如是。一破无明暗。二演说正道邪道。三开示生死邪险涅槃平生。四令人远离贪嗔痴热。五破坏外道光明。六破坏烦恼结贼。七除灭畏五盖心。八开敷众生种善根心。九覆盖众生五欲之心。十发起众生进修趣向大涅槃行。十一令诸众生乐修解脱。故十五日入涅槃义理既同。故涅槃之时与佛无异。上明岁月。二者涅槃处。处即于本国本村。父名波婆利。本生之处。释迦佛于迦维罗卫国生。于俱尸那国入灭。表此化缘毕余方教化。处胎经第二说。我身今灭不复更生于阎浮提。于十方面三十二说诸佛刹。中遍施佛事。此缘尽故彼不尽故。慈氏本生处入灭者。此缘未尽。表于此灭后于此生行利他故。三者入灭形相结跏趺坐如入灭定。释迦北首右胁枕手而入灭者。四威仪中卧为极故。表释迦佛化缘尽故。欲卧必坐。显弥勒佛利乐未终当得果时事方终故。二相不同。表极未极有差别故。如入灭定者。似入涅槃实未圆灭。方上生故

身紫金色光明艳赫如百千日上兜率陀天

赞曰。第四终后生相。身紫金色者。表利当生最第一故。如百千日者。能破众生痴爱想故

其身舍利如铸金像不动不摇。

赞曰。第五舍利之形也。舍利者[米盂]壳也。驮都者体也。佛体大小如[米盂]谷量故以为名。释迦如来碎分舍利表分身十方处处导利。弥勒舍利全身且在兜率行一佛化故。不动摇者。表佛法身本无生灭动作事故

身圆光中有首楞严三昧般若波罗蜜字义炳然。

赞曰。第六圆光神异。梵云三摩地。此云等持。三昧者讹也。大乘之中妙定及慧字之与义二俱炳然。炳然者灿烂之异名也。此意即显圆光之中有定与慧字义灿烂溢目显然瞩其文而义显。故义称现。不尔如何光能现义显。虽入灭禅定智慧由来明焕

时诸天入寻即为起众宝妙塔供养舍利。

赞曰。第七天人供养。身虽入灭舍利犹在

时兜率陀天七宝台内摩尼殿上师子床坐忽然化生。

赞曰。自下第二答生彼天。于中有六。一生处。二生相。三身量庄严。四异圣神变。五相好光明。六说法利益。此即初也。七宝台者。七财饰故即法堂也。师子座者。于彼台中法王位极得无畏故。忽然化生者。四生中最胜故。自余诸天于父膝上忽然化生。弥勒乃于师子座生。凡圣异故。欲显菩萨离欲生故

于莲花上结跏趺坐身如阎浮檀金色。

赞曰。第二生相莲华上者。于师子座上更有莲花。一切佛座净土等中皆坐莲花。表出生死之淤泥秀二乘之浊水故。结跏趺坐者。如盘龙居。以左押右降伏而坐。以右押左吉祥而坐。既将说法显作吉祥。身色如金表可宝重

长十六由旬三十二相八十种好皆悉具足顶上肉髻紺琉璃色释迦毗楞伽摩尼百千万亿甄叔迦宝以严天冠。

赞曰。第三身量庄严。长十六由旬者。德高无比能越六道超十地故。相好之义如下当说。寿量随天示同俗故量越天众真德高故。肉髻上发紺青琉璃之色释迦毗楞伽摩尼者。谓能种种现如意珠及甄叔迦宝以严天冠。甄叔迦宝状如延圭似赤琉璃

其天宝冠有百万亿色一一色中有无量百千化佛诸化菩萨以为侍者复有他方诸大菩萨作十八变随意自在住天冠中。

赞曰。第四异圣神变。意显心首。常共诸佛十方菩萨为伴侣故。十八变者。一振动。二炽然。三流布。四示现。五转变。六往来。七卷。八舒。九众像入身。十同类往趣。十一隐。十二显。十三所作自在。十四制他神通。十五能施辨才。十六能施忆念。十七能施安乐。十八放大光明。如瑜伽论三十七说

弥勒眉间有白毫相光流出众光作百宝色三十二相一一相中五百亿宝色一一好中亦有五百亿宝色一一相好艳出八万四千光明云

赞曰。第五相好光明。眉间毫相第三十一相也。诸佛毫相皆眉间者。极端严故。面为尊。上间表两中显佛恒时贵处中道。毫相若舒便长无量。卷如秋月。圆皎鲜光。白类雪珂。晖焕众景。白为色本。表作情。依时有卷舒。显随缘现。流众光者。显演三乘相中最胜。所以偏说下圣无有。由此独陈。三十二相者。依大般若第三百八十一。佛言。善现云何如来三十二相。善现世尊足下有平满相。妙善安住犹如衾底。地虽高下随足所蹈。皆悉怛然无不等触。是为第一。世尊足下千辐轮文鞞毂众相无不圆满。是为第二。世尊手足皆悉柔软如睹罗绵。胜过一切。是为第三。世尊手足一一指间犹如雁王咸有鞞网。金色交络文同绮画。是为第四。世尊手足所有诸指圆满纤长甚可爱乐。是为第五。世尊足跟广长圆满与趺相称胜余有情。是为第六。世尊足趺修高宛满柔软妙好与跟相称。是为第七。世尊双[月专]渐次纤圆。如翳泥耶仙鹿王[月专]。是为第八。世尊双臂修直侷圆。如象王鼻平立摩膝。是为第九。世尊阴相势峰藏密。其犹龙马亦如

象王。是为第十。世尊毛孔各一毛生。柔润紺青右旋宛转。是为第十一。世尊发毛端皆上靡。右旋宛转柔润紺青严金色身。皆可爱乐。是第十二。世尊身皮细薄润滑。尘垢水等皆所不住。是第十三。世尊身皮皆真金色光洁晃曜如妙金台。众宝庄严众所乐见。是第十四。世尊两足二手掌中头及双肩七处充满。是第十五。世尊肩项圆满殊妙。是第十六。世尊髀腋悉皆充实。是第十七。世尊容仪洪满端直。是第十八。世尊身相修广端严。是第十九。世尊体相纵广量等周匝圆满。如诺瞿陀。是第二十。世尊颌臆并身上半威容广大。如师子王。是第二十一。世尊常光面各一寻。是第二十二。世尊齿相四十齐平。净密根深白逾珂雪。是二十三。世尊四牙鲜白锋利。是二十四。世尊常得味中上味喉脉直。故能引身中诸支节脉。所有上味风热痰病不能为杂。由彼不杂脉离沉浮延缩坏损

拥曲等过。能正吞咽津液通流。故身心通常得上味。是二十五。世尊舌相薄净广长能覆面轮至耳发际。是二十六。世尊梵音词韵和雅随众多少无不等闻。其声洪震犹如天鼓。发言婉约如频迦音。是二十七。世尊眼睫犹若牛王。紺青齐整不相杂乱。是二十八。世尊眼睛紺青鲜白红环间饰皎洁分明。是二十九。世尊面轮其犹满月。眉相皎净如天帝弓。是第三十。世尊眉间有白毫相。右旋柔软如都罗绵。鲜白光净逾珂雪等。是三十一。世尊顶上乌瑟膩沙高显周圆犹如天盖。是三十二。善现是名三十二大士相。善现云何如来应正等觉八十随好。善现世尊指爪狭长薄润光洁鲜净如花赤铜。是为第一。世尊手足指圆纤长佣直柔软节会不现。是为第二。世尊手足各等无差。于诸指间悉皆充密。是为第三。世尊手足圆满如意。软净光泽色如莲花。是为第四。世尊筋脉盘结坚固深隐不现。是为第五。世尊两踝俱隐不现。是为第六。世尊行步直进庠序如龙象王。是为第七。世尊行步威容齐肃如师子王。是为第八。世尊行步安平庠序。不过不减犹如牛王。是为第九。世尊行步进止仪雅犹如鹅王。是为第十。世尊回顾必皆右旋如龙象王。举身随转。是第十一。世尊支节渐次佣圆妙善安布。是第十二。世尊骨节交结无隙犹如龙盘。是第十三。世尊膝轮妙善安布坚固圆满。是第十四。世尊隐处其文妙好威势具足圆满清静。是第十五。世尊身支润滑柔软光悦鲜净尘垢不著。是第十六。世尊身容敦肃无畏常不怯弱。是第十七。世尊身支坚固稠密善相属著。是第十八。世尊身支安定敦重曾不掉动圆满无坏。是第十九。世尊身相犹如仙王。周匝端严光净离翳。是第二十。世尊身有周匝圆光。于行等时恒自照曜。是二十一。世尊腹形方正无欠柔软不现众相庄严。是二十二。世尊脐深右旋圆妙清静光泽。是二十三。世尊脐厚不窾不凸周臣妙好。是二十四。世尊皮肤远离疥癣。亦无廛点疣赘等过。是二十五。世尊手掌充满柔软足下安平。是二十六。世尊手文深长明直润泽不断。是二十七。世尊唇色光润丹晖如频婆果上下相称。是二十八。世尊面门不长不短不大不小如量端严。是二十九。世尊舌相软薄广长如赤铜色。是第三十。世尊发声威震深远。如象王吼明朗清彻。是三十一。世尊音韵美妙具足如深谷响。是三十二。世尊鼻高修而且直。其孔不现。是三十三。世尊诸齿方整鲜白。是三十四。世尊诸牙圆白光洁渐次锋利。是三十五。世尊眼精青白分明。是三十六。世尊眼相修广譬如青莲花叶。甚可爱乐。是三十七。世尊眼睫上下齐整稠密不白。是三十八。世尊双眉长而不曲。致而细软。是三十九。世尊双眉绮靡顺次紺琉璃色。是第四十。世尊双眉高显光润形如初月。是四十一。世尊耳厚广大修长轮埤成就。是四十二。世尊两耳绮丽齐平离众过失。是四十三。世尊容仪能令见者无损无染皆生爱敬。是四十四。世尊额广圆满平正形相殊妙。是四十五。世尊身分上半圆满如师子王威严无对。是四十六。世尊首发修长紺青稠密不白。是四十七。世尊首发香洁细软润泽旋转。是四十八。世尊首发齐整无乱亦不交杂。是四十九。世尊首发坚固不断永无[禾*爰]落。是第五十。世尊首发光滑殊妙尘垢不著。是五十一。世尊身分坚固充实逾那罗延。是五十二。世尊身体长大端直。是五十三。世尊诸窍清静圆好。是五十四。世尊身支势力殊胜无与等者。是五十五。世尊身相众所乐观尝无厌足。是五十六。世尊面轮修广得所。皎洁光净如秋满月。是五十七。世尊颜貌舒泰光显。含笑先言。唯向不背。是五十八。世尊面貌光泽熙怡。远离顰蹙青赤等过。是五十九。世尊身支清静无垢常无臭秽。是第六十。世尊所

有诸毛孔中常出如意微妙之香。是六十一。世尊面门常出最上殊胜之香。是六十二。世尊首相周圆妙好。如末达那亦犹天盖。是六十三。世尊身毛紺青光净如孔雀项。红晖绮饰色类赤铜。是六十四。世尊法音随众大小不增不减。应理无差。是六十五。世尊顶相无能可见者。是六十六。世尊手足指约分明庄严。妙好如赤铜色。是六十七。世尊行时其足去地如四指量而现印文。是六十八。世尊自持不待他卫。身无倾动亦不透迤。是六十九。世尊威德远震。一切恶心见喜恐怖见安。是第七十。世尊音声不高不下。随众生意和悦与言。是七十一。世尊能随诸有情类言音音乐而为说法。是七十二。世尊一音演说正法。随有情类各令得解。是七十三。世尊说法咸依次第必有因缘。言无不

善。是七十四。世尊等观诸有情类。赞善毁恶而无爱憎。是七十五。世尊所为先观后作轨范具足令识善净。是七十六。世尊相好一切有情无能观尽。是七十七。世尊顶骨坚实圆满。是七十八。世尊面容常少不老好巡旧处。是七十九。世尊手足及胸臆前俱有吉祥喜旋。德相文同绮画。色类朱丹。是第八十。善现是名八十随好。善现如来应正等觉成就如是诸相好。故身光任运能照三千大千世界无不遍满。若作意时即能普照无量无边无数世界。然为怜愍诸有情故摄光常照面各一寻。若纵身光即日月等所有光明皆常不现。诸有情类便不能知昼夜半月月时岁数。所作事业有不得成。佛声任运能遍三千大千世界。若作意时即能遍满无量无边无数世界。然为利乐诸有情故声随众量不减不增。善现如是功德胜利我先菩萨位修行般若波罗蜜多时已能成办。故今相好圆满庄严。一切有情见者欢喜皆获殊胜利益安乐如是。善现菩萨摩訶萨行深般若波罗蜜多时能以财法二种布施摄诸有情。是为甚奇希有之法。三十二相由行五修。一发心二长时三无间四殷重五无余之所感得。如瑜伽论三十七说。故一一相有五百亿光。八十随好中由行八万四千教行。逗八万四千根病。因之所感。故一一好艳出八万四千光明云。艳者美义。非是焰义。云者出生荫覆之义。三百五十法皆行六度。合二千一百。除贪嗔痴及等分。行由此复成八十。四百又各能除四大六尘所生过失。故总合成八万四千

与诸天子各坐华座昼夜六时常说不退转地法轮之行。

赞曰。第六说法利益。于中有三。一陈所说。二明利益。三显常业。此初也。各坐花座表菩萨众并出生死之淤泥故。昼三夜三名六时。佛住六时恒起六神通恒说六度行。拔六趣生破六随眠超六尘故

[这-言+至]一时中成就五百亿天子令不退于阿耨多罗三藐三菩提。

赞曰。此明利益。成五百万亿天者。令生五根具足五力。当圆五眼超五道故

如是处兜率陀天昼夜恒说此不退转法轮度诸天子。

赞曰。显佛常业。彼恒光明都无暗。夕以起睡相。得其夜名。佛即不然。常度天子

阎浮提岁数五十六亿万岁尔乃下生于阎浮提如弥勒下生经说。

赞曰。第三明下生时节。即住彼天之寿量也。梵云瞻部。此树名也。言阎浮提讹耳。此洲从树为名。四洲所由如余处辨。此间四百岁当彼天中一日一夜。类彼三十日为一月十二月为一年。彼天寿四万岁。慈氏穷彼天寿而方下生。不中天。故此经云当阎浮提五十六亿万岁者。依瑜伽论第四及立世经毗婆沙等计。此间四百岁为彼一日。此四万岁为彼十日。此间四万岁为彼百日。彼天一年当此一十四万四千万岁。彼天十年当此一百四十四万岁。彼天百年当此一百四十四亿岁。彼天千年当此一千四百四十亿岁。彼天四万岁当此五千七百

六十亿岁。即与经文不同。今以理推。初以人间四百年为彼一日一夜。复若数以一百而为一类。数计即相当。一当百故人间四十岁为彼十日。人间四百岁为彼百日。人间一千四百四十岁为彼一年。人间一万四千四百岁为彼十年。人间一亿四万四千岁为彼百年。人间十四亿四万岁为彼千年。彼四千年当人间五十七亿六万岁西方有三亿数。一十万为亿。二百万为亿。三千万为亿。以理推排。以千万为一亿。计之即相当矣。是故于经亿字之上应加七字。其前六字应万上安。只恐梵本诵有参差过。译家自成谬。若不尔便少一亿五万岁。理定应尔。智者应知。然此岁数四文不同。贤劫定意经云。弥勒五亿七千六万岁当下作佛。其五亿者即五十亿。前以千万为一亿成五十亿。此以万万为一

亿。故成五亿。七十万者即七亿也。十万为一亿故六万数同。更不劳释。唯此一经增减虽殊。与论算同。自余皆别。双卷泥洹经云。一亿四千岁。全不相当。此经及一切智光明仙人慈心经云。五十六亿万岁。如前已正。菩萨处胎经及贤愚经云。五十六亿七千万岁。其六字应云七。其七字应云六。其千万者以百万为一亿以算之。六千万者六十亿也。义不相违。如是推寻。虽乖古疏寻文究理亦应无谬。菩萨在天寿量曾无中天生在人间。大成佛经说。寿六万岁天尽其年人间长者时宜现。故不同释迦大尽其年人间早灭众生厌故化缘毕故。处胎经说。弥勒人间寿八万四千岁。若依彼说。不须和会。如下生经陈下生事。天利既毕人机复熟。故乃下生

佛告优波离是名弥勒菩萨于阎浮提没生兜率陀天因缘。

赞曰。第四大段总结上说。因缘者相状所由为利益故终说上生。皆有所由名因缘故

佛灭度后我诸弟子若有精勤修诸功德威仪不缺扫塔涂地以众名香妙华供养行众三昧深入正受读诵经典。

赞曰。明内果中自下第三劝生于彼。于中有三。初劝生彼行。次众发希愿。后结成正观。初文有五。一弟子修六事法往生。二八部闻名敬喜往生。三二众犯戒悔净往生。四归依不退当得度脱。五四部弟子愿往生者修十善行念名恭敬等灭罪多少。虽有五段分之三。初三段明三品往生。次一段明作归依总劝归生证得善利。后一段示归生者灭罪多少。初之三段明三品生中分三。初一段上品行生。次一段中品行生。后一段下品行生。初中有六。一示其六法。二教其回愿。三明正往生。四诸天赞劝。五生彼利益。六总结成上。此初文也。六事法者。一精勤修福敬恩悲田中所作业等。二威仪不缺坚守诸戒行自住轨则等。三拂塔涂地修饰道场正理制多等。四香花供养四事什物随给济等。五凡夫行三昧闻思等定。圣人入正受。随所得禅或凡三昧非六行定。六行定者必上生。故深住闻思亦名三昧。六读诵经典演说修习十法行等。且举偏胜易行。上首有此六事。其中一一具摄众业。若具修六或能修五上上品生。若修三四上中品生。若修一二上下品生

如是等人应当至心虽不断结如得六通。

赞曰。第二教回愿。文势有二。初叹业胜。虽诸凡夫不断结使异于圣者。若修六事神用广大必定往生。如得六通圣者无异

应当系念念佛形像称弥勒名。

赞曰。次明称念。虽复修行。仍须正念心想事成口恒称念

如是等辈若一念顷受八戒斋修诸净业发弘誓愿。

赞曰。后明回愿。如上所说行六事辈极少但能于一念顷至心不犯。持八戒斋随修净业。发愿资助回向定生。言一念者非余时犯。唯一念持戒。初唯发愿一念持故。何况多时

命终之后譬如壮士屈申臂顷即得往生兜率天于莲华上结跏趺坐。

赞曰。第三明往生有二。一生时节。譬如壮士屈申臂顷。显业决定生便速疾。二生处。所莲花之上结跏趺坐定出生死除烦恼故。既生彼天住于梵行故。于花上结跏趺坐

百千天子作天妓乐持天曼陀罗华摩诃曼陀罗华以散其上。

赞曰。第四诸天赞劝有三。初散花也。摩诃曼陀罗花者此云大适意花

赞言善哉善哉善男子汝于阎浮提广修福业来生此处。

赞曰。次赞叹也。叹美深极重善哉。由习大因今成胜果

此处名兜率陀天今此天主名曰弥勒汝当归依。

赞曰。后劝归也。处名知足。由是不耽生死。主号慈尊。故能垂矜苦厄

应声即礼礼已谛观眉间白毫相光即得超越九十亿劫生死之罪。

赞曰。第五生彼利益中有二。初灭罪也。无间罪劫一增一减。余处罪劫岁数为之末劫。凡夫行多庸鄙能超恶境祈彼净方。夙运不殄生为上品。况乎灵景独在毫光心专谛观不超生死者也

是时菩萨随其宿缘为说妙法令其坚固不退转于无上道心。

赞曰。后获得也。随说宿缘令忆前业识因知果自成不退。昔不退者更为坚固。随其位次成上发心

如是等众生若净诸业行六事法必定无疑当得生于兜率天上值遇弥勒。

赞曰。第六总结成上。中有四。一得生上也。三业俱净六事齐修后生彼天。此事何惑。随修六法少净三业心期不退后定上生

亦随弥勒下阎浮提第一闻法。

赞曰。二随下也。父子之道尚感天然。虎啸风生此事何惑。六事满三业圆。上品生彼者随初会而闻法

于未来世值遇贤劫一切诸佛。

赞曰。三值贤劫佛也。善业纯备正见恒生。既具智福之资粮逢贤劫之佛

于星宿劫亦得值遇诸佛世尊于诸佛前受菩提记。

赞曰。四值星宿劫佛也。小乘中说。初劫逢七万五千。第二劫逢七万六千。第三劫逢七万七千佛。依涅槃经第六卷行四依中。初依在地前逢五恒沙佛。第二依在前六地逢六恒河沙佛。第三依在七八九地逢七恒河沙佛。第四依在第十地逢八恒河沙佛。初地菩萨得值百百亿佛。二地千百亿乃至十地无量无边。故生彼者因见弥勒得逢星宿劫千佛。此何疑也。受菩提记者。此句通上。贤劫诸佛亦为受记。受记有六。如菩萨地说

佛告优波离佛灭度后比丘比丘尼优婆塞优婆夷天龙夜叉乾闥婆阿修罗迦楼罗紧那罗摩睺罗伽等是诸大众若有得闻弥勒菩萨摩诃萨名者闻已欢喜恭敬礼拜此人命终如弹指顷即得往生如前无异。

赞曰。此第二段八部闻名敬喜往生。即是第二中品生也。于中有二。初明敬喜发愿往生。后明不愿生闻名亦利益。此即初也。四众八部先不犯戒亦不造恶。罪轻微者闻名心喜语发恭敬身礼拜者。由因胜劣当果虽殊。天赞罪除不退值佛。与前无异。具三业者中上品生。唯具二业中中品生。若唯一业中下品生

但得闻是弥勒名者命终亦不堕黑闇处边地邪见诸恶律仪。

赞曰。此明不愿生闻名亦利益。有二。初无恶后有善。无恶有四。一不堕暗处。若处黑暗名暗处。即诸地狱及二界中间若黑果处名暗处。即三恶趣二界中间生无佛法处也。二不堕边地。不堕之言贯下三句。若处边名边。即诸边境远贤良处。若行边名边。即摄处边及蔑戾车达絮等处。前不堕三涂。此不堕八难。三不堕邪见。若别邪见唯断善根类若不正名邪见恶见。皆是四不堕诸恶律仪。恶者不善。律者法。仪者式。即不律仪。对法第八不律仪有十四或十五。谓屠羊。养鸡。养猪。捕鸟。捕鱼。猎鹿。置兔。劫盗。魁脍。害牛。缚象。立坛咒龙。守狱。谗构好为损等。涅槃经中说有十六。牛羊猪鸡为利故养。肥已转卖。即以为四。为利故买已屠杀。复以为四。并前为八。捕鱼捕鸟猎师劫盗魁脍两舌狱卒咒龙复以为八。合前十六。瑜伽第九说有十二。加对法一少对法三。杂心说十二。谓屠羊养猪养鸡捕鸟捕鱼猎师作贼魁脍守狱咒龙屠犬伺猎。总有十二。四文不同者。涅槃猎师即摄猎鹿兔兔缚象三种。对法据多分且说三种。涅槃意通捉雉之属。对法乐损涅槃中无。对法宽故。涅槃初八开差别故。即对法四俱彼生。故对法谗构即是两舌名异义同。故杂心小宗俱说重者名非律仪。余者轻故。此恶律仪亦摄一切犯戒恶行。其堕邪见及恶律仪有佛无佛中方边方皆具有之。若闻弥勒名皆定不堕。三业归依深心欢喜。四等宿愿威力加故

恒生正见恒生正见眷属成就不谤三宝。

赞曰。此明有善有三。一恒生正见。翻前邪见。二眷属成就。翻前不作诸恶律仪。诸恶律仪者恶眷属故。三不谤三宝。翻前不堕闇处。不生边地恒逢三宝生信向。故不但中品无四恶有三善。上下品生随应亦有。欲明闻名者改八部之异形受四生之胜体。偏于中品而独明之

佛告优波离若善男子善女人犯诸禁戒造众恶业闻是菩萨大悲名字五体投地诚心忏悔是诸恶业速得清净。

赞曰。此第三段二众犯戒悔净往生。即是第三下品生也。于中有三。一悔归罪灭修行往生。二见得不退。三未来值佛。初中有三。一罪灭罪灭有二。一者先受戒禁而后犯之。二者先不受戒造众恶业。闻名归礼两手二足及以头首五体投地至诚忏悔罪速清净

未来世中诸众生等闻是菩萨大悲名称造立形像香花衣服缯盖幢幡礼拜系念。

赞曰。二修行也。设不作罪忏悔愿生。但修十行定得生彼。一闻名称。二造形像。三香供。四花供。五衣服供。六缯盖供。七幢供。八幡供。九身恒礼拜。十心口系念

此人欲命终时弥勒菩萨放眉间白毫大人相光与诸天子雨曼陀罗华来迎此人此人须臾即得往生。

赞曰。三往生也。犯戒造恶。悔归清净闻名修行。命欲终时菩萨放白毫之妙光灭其罪暗。雨绮花之丽色长其道种佛天来迎。表慈深故须臾往生。显业胜故。此中有三。忏悔造像供养礼拜及系念者下品上生。忏悔造像供养礼拜不恒系念者下品中生。忏悔造像供养而已不恒礼拜不常念者下品下

生。虽归忏悔罪得消除。不造形像供养礼拜等。或但形像或但供养或但礼拜或但系念或一称名亦下下品。说不生彼三会之中亦得度脱

值过弥勒头面礼敬未举头顷便得闻法即于无上道得不退转。

赞曰。第二见得不退转也。善根久熟见便礼敬。慈悲自起疾得闻法。除不信心速得不退

于未来世得值恒河沙等诸佛如来。

赞曰。第三未来值佛也。上来三类明九品生。并内众中亲得见佛速闻法也。若生外众。虽第九品任运后时还成不退。佛号慈尊。善自长故

佛告优波离汝今谛听是弥勒菩萨当为未来世一切众生作大归依处若有归依弥勒菩萨成多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀时如此行人见佛光明即得受记。

赞曰。第四大段总但明有归依不退当得度脱。有三。一明作归依。我即灭度真报之佛未逢末法弟子皆嘱慈尊令度。若不见者便失大利名作归依。二归依者得不退。三弥勒成佛见光受记。其得圣者慧矚智光。其凡夫者眼见金色。多陀阿伽度如来也。阿罗诃应也。三藐三佛陀正遍知也

佛告优波离佛灭度后四部弟子天龙鬼神若有欲生兜率天者当作是观系念思惟。

赞曰。第五大段明上九品愿往生者修十善行念名恭敬等灭罪多少。于中有二。初明乐生业满得生。后明不乐行亦未满足。乐生中有四。一令念。二劝行。三教愿。四灭罪。此初也

念兜率陀持佛禁戒一日至七日思念十善行十善道。

赞曰。第二劝行也。且论持戒不论余业。举其极小一日至七日亦得往生。何况多年多生修行。以一切善十善摄尽故思念之。行据重者名十善道

以此功德回向愿生弥勒前者当作是观。

赞曰。第三教愿也。有行无愿。而行心孤未必得生慈氏所故。有愿无行而愿必虚。前既无因果不生故。所以教愿与行相扶

作是观者若见一天人坐一莲华若一念顷称弥勒名此人除却千二百劫生死之罪。

赞曰。第四灭罪有三。一逢缘驻想。二闻名起敬。三礼拜投诚。此即初也。初缘有二。一有情二诸法。见一天人者。随遇一有情缘即念弥勒。有苦念拔。无乐念与。恶者念除。善者念摄。胜者欣求。劣者念厌。善友念崇。恶友念拒。见一莲花者。随遇一法即念弥勒。好法思供养。恶法思不遇。染法欣断。净法欣修。此中且举有情及一法即念弥勒。此意总显作上生业。二品修者逢缘思念。一切时念不暂休废。若一念顷念灭千二百劫生死之罪。慈氏宿愿念者心专故致于此。阿弥陀佛八十劫灭。弥勒昔愿力不同。慈悲深浅乐苦土殊。欣心轻重有差别故。如前校量中说

但闻弥勒名合掌恭敬此人除却五十劫生死之罪。

赞曰。第二闻名起敬也。前明若逢缘一念顷念灭千二百劫。此但闻名合掌恭敬除五十劫。但发

身业首不至地。归心轻故若有敬礼弥勒者除却百亿劫生死之罪。

赞曰。第三礼拜投诚也。以首至地昼夜相续除罪百亿劫。身心等归并皆重故。此为最重见毫。第二一念顷。第三闻名合掌。第四轻重异故。问何故见身毫相不如遥念。答见佛身相灭罪寔多。良以遥念行而难生。见归崇而易起。行化之法先劝作难修后劝作易行。又人间苦重欣意殊深。天上乐多厌心诚浅。又遥念者一念顷时长故意念故。见光者暂时间时短故眼见故。遥念者灭罪多。见毫光者灭罪小。问闻名归念灭罪多。小经有明文。造形供养功德多少。答功德更多。作事相续念亦大故。此中且举少念少礼一暂归闻。若数数听闻频频敬礼朝朝供养。功德更多。前三品修但明得生之福。未论灭罪之相。第二段中明作归依不退利益。今第三段方明灭罪。即是总说作大归依。令众欣生归崇灭罪

设不生天未来世中龙华菩提树下亦得值遇发无上道心。

赞曰。此明不乐生业力未满足者龙花三会亦发道心。其前乐生三品业满龙花三会悉得道。此唯发心故成差别。菩萨处胎经第二卷说。汝生快乐国。不如我国苦。汝说法甚易。我说法甚难。初说九十六受我五戒者。次说九十四受持三归者。后说九十二一称南无佛。据实上品生修六事法。彼经

唯言受我五戒。初会度者但举行者修六中一。威仪不缺摄。上下品生唯一事故。受持三归第二会度者中三品中中上品生。具三业故。一称南无佛第三会度者下三品中下下品摄。唯口念故。彼经且举三中各一。粗俗所修非具显。故不相违也

说是语时无量大众即从座起顶礼佛足礼弥勒足绕佛及弥勒菩萨百千匝。

赞曰。劝生彼中自下第二大段众发希愿有二。初众发希愿。后佛记生。愿中有二。一明威仪。二明发愿。此初也。从坐起者。表生于彼从生死起。礼二足者。舍烦恼故。绕佛菩萨百千匝者。显百千生常不离故

未得道者各发誓愿我等天人八部今于佛前发诚实誓愿于未来世值遇弥勒舍此身已皆得上生兜率陀天。

赞曰。此发愿也。未得道者但举凡夫。圣随愿故不还无学等神通可往。励劝末代故唯举凡不谈圣往。未来值遇三会得度。舍此身已方愿生上

世尊记曰汝等及未来世修福持戒皆当往生弥勒菩萨前为弥勒菩萨之所摄受。

赞曰。下佛记生。汝等及未来下品行者乃至一念称弥勒名皆得生彼。况能修福持戒上品不生。三乘五乘皆度脱故

佛告优波离作是观者名为正观若他观者名为邪观。

赞曰。劝生彼中第三大段结成正观。为度末代殷勤劝往

尔时尊者阿难即从座起叉手长跪白佛言世尊善哉世尊快说弥勒所有功德亦记未来修福众生所得果报我今随喜。

赞曰。一部之中第三大段闻名喜行分。于中有四。一问。二答。三时众获益。四喜退流通。初中有二。初赞说随喜。后正问持名。此初也。叹凡及圣功德业果。故成前说皆通二感

唯然世尊此法之要云何受持当何名此经

赞曰。此问持名。唯然者敬诺词。此经要妙如何受持。行之仪轨复何名之

佛告阿难汝持佛语慎勿忘失为未来世开生天路示菩提相莫断佛种。

赞曰。第二随答为二。此答受持。我今灭度末代无依。故劝受持敕令不妄。为令未来近受天中之法乐舍四趣之沦丧。远示菩提之妙相出三界而超骧。经在有善植根法。灭便断佛种。佛谓圆觉。种名为因慧。学故慧生。不学种断此经名弥勒菩萨般涅槃亦名观弥勒菩萨上生兜率陀天劝发菩提心如是受持。

赞曰。此正答名。说弥勒菩萨涅槃之事故以为名。示生彼相令有瞻观。劝发道心流通万代。依名释义。如是受持。受谓领纳之在心。持谓任持之不妄

佛说是语时他方来会十万菩萨得首楞严三昧。

赞曰。第三时众获益有二。一圣益后凡益。此初也

八万亿诸天发菩提心皆愿随从弥勒下生

赞曰。此凡益也。不但当时发心。亦愿未来随下

佛说是语时四部弟子天龙八部闻佛所说皆大欢喜礼佛而退。

赞曰。第四喜退流通。得未曾有由此欢喜事讫。依教故退流通。恶果恶因生于季俗之末。佛前佛后长于无暇之中。欣生净土妙行不成。若冀天宫恐胜因无结净土。虽无恶染圣教自有参差。天宫虽有欲乐。道理定无疑惑。厌尘境者触事染而不染。耽欲乐者是事不染而染。戒业缺然福慧浅薄。佛既应物机而现秽。凡亦契圣境而欣生。上圣上贤皆为此业。下凡下位何得越之。故行同者皆应专习。率已穿鉴。望充生因。自余状迹具如别传

大宋高僧传第四云。后躬游五台山。登大行至西河。古佛宇中宿。梦身在半山岩下。有无量人唱苦声。冥昧之间初不忍闻。徒步陟彼层峰。皆琉璃色。尽见诸国土。仰望一城。城中有声曰。住住咄。基公未令到此。斯须二天童自城出问曰。汝见山下罪苦众生否。答曰。我闻声而不见形。童子遂投与剑一镡曰。割腹当见矣。基自割之腹开有光两道。晖映山下见无数人受其极苦。时童子入城持纸二轴及笔投之。捧得而去。及旦惊异未已。过信夜寺中有光。久而不灭。寻视之数轴发光者。探之得弥勒上生经。乃忆。前梦必慈氏令我造疏通畅厥理耳。遂投毫次笔锋有舍利二七粒。而陨如吴含桃许大。红色可爱。次零然而下者。牧如黄梁粟粒(云云)

依此赞得义 本经行讲演

欣以此法施 顺次诣都率

慈尊受教诫 显法身无相

观弥勒菩萨上生兜率天经赞卷下终

弥勒上生经宗要（新罗 元晓 撰）

弥勒上生经宗要

释元晓撰

将说此经。十门分别。初述大意。次辨宗致。三二藏是非。四三经同异。五生身处所。六出世时节。七二世有无。八三会增减。九发心久近。十证果前后

第一述大意者。盖闻弥勒菩萨之为人也。远近莫量。深浅莫测。无始无终。非心非色。天地不能载其功。宇宙不能容其德。八圣未尝窥其[这-言+(序-予+手)]。七辨无足谈其极。窃窃冥冥。非言非默者乎。然不周之山之高其迹可跋。朝夕之池之深其疆可涉。是知至人之玄。犹有可寻之迹。玄德之辽非无可□之行。今随迹疆之近踪。诚论始终之远趣。言其始也。感慈定之光炽。发广度之道心。浴八解之清流。息□觉之苑林。四等之情。等闰四生。三明之慧。明导三界。论其终也。度苦海于法云。发等觉于长梦。却二障之重闇。照四智之明镜。乘六通之实车。游八极之旷野。千应万化之术事啻百亿□□□。今此经者。斯乃略叹至人垂天之妙迹。劝物修观之真典也。弥勒菩萨者。此云慈氏觉士。贤劫千佛之内是其□□如来。弗沙佛时。无习慈定。熏修其心。遂成常性。从此已来。每称慈氏。乃至成佛。犹立是名也。兜率陀者。译言知足。欲界六天之中是其第四□□□□欲情重。上二浮逸心多。此第四天。欲轻逸少。非沈非浮。莫荡于尘。故名知足。□受用具。不待营作。随念自然。故名为天。菩萨从人升天。故曰上生。行者静虑思察名之为观。闻金口。演玉句。澍法雨之沃润。成佛种之华果。故言佛说。若人受持此经。观察彼天。则能生妙乐之净处。承慈氏之至人。登无退之圣阶。谢有死之凡尘。举是大意。以标题目。故言佛说观弥勒菩萨上生兜率陀天经(云云)

次第二明经宗致者。此经正以观行因果而为其宗。令人生天。永无退转。以为意致。所言观者。有其二种。一观彼天依报庄严。二观菩萨正报殊胜。专念观察故名三昧。而非修慧。唯在闻思。此但名为电光三昧。而无轻安。是欲界因也。所言行者。略有三种。一者闻大慈名。敬心悔前所作之罪。二者闻慈氏名。仰信此名所表之德。三者行于扫塔涂地香华供养等诸事业。如下文说。此观此行。合为一根。所生之果。略有四种。一者牙茎离土之果。二者华叶荫凉之果。三者妙华开敷之果。四者芳果成就之果。第一牙茎离土果者。伏灭前来所作众罪。是因初行所得果也。第二华叶荫凉果者。不堕三途边地耶见。因第二行所得果也。第三妙华开敷果者。谓得兜率依正妙报。因第三行之所得也。第四芳果成就果者。于无上道得不退转。依前二观之所得也。所以然者。观察菩萨依正报故。生彼天时。亲承圣导。永不退于阿耨菩提。故依二观。得第四果。由闻慈氏之名。信其仁贤之德。远离不闻贤圣名处。恒随正见。成就眷属。故依闻名。得第二果。余二因果。相当可知。知是观行因果成就。无上菩提自然而至。是谓上生之果之所致也

次第三明二藏是非者。诸说不同。或有说者。此上生经是小乘教。声闻藏摄。所以然者。说阿逸多具凡夫身未断诸漏。又说彼果为十善报。以之故知非大乘教。或有说者。此经正是大乘之教。菩萨藏收。略以四文而证此义。一者智度论说。声闻藏中。无菩萨众。犹如川流不容大海。菩萨藏中。有菩萨众及声闻众。犹如大海容于众流。今此经中既有声闻及菩萨众。故知是大而非小也。金刚般若序中。虽无初菩萨众。后流通分列菩萨众。是故不应以彼作难。二者经下文中说牢度大神礼十方佛发弘誓愿。故知是大而非小也。以小乘教中无十方佛故。三者下文说言。昼夜六时。常说不

退转地法轮之行。迳一时中。成就五百亿天子令不退于阿耨菩提。此言实非小乘教所容。故知是大而非小也。四者闻说是经。他方来会十万菩萨。得首楞严三昧。八万亿诸天发菩提心。准此得益菩萨行愿。故知所闻是大乘教也。评曰。此教通被大小根性。如言爱敬无上菩提心者欲为弥勒作弟子者。乃至广说。故但小不容大。大能含小。故随所宗。菩萨藏摄。所以后师所说是也。问若如后说。初所引文云何和会。解云。所言具凡夫身等者。是举小乘所执释作问。而答文言身圆光中有首楞严三昧波若波罗蜜字义炳然者。是表菩萨位登十地。以此三昧在彼地故。又言十善报应者。欲明菩萨十善之报。实遍十方。非直在此。但应物机。局示彼天。以之故言十善报应。由是道理。弥合大教。如下文言。若我住世。一小劫中。应说一生补处菩萨报应及十善果者。不能穷尽。故知非直十善果义说名报应。亦示以净报应于物机。依如是义。故言报应。非直实报名十善果。由是不违大乘道理也。问此中菩萨依正庄严。为是万行所感实报。为是随机所应化相。若如前者。非凡所见。是报非应。若如后者。不遍十方。是应非报。云何得言菩萨报应。解云。彼一一相。皆有分齐。不坏分齐。各遍十方。遍十方边。非凡所见。其分齐边。是凡所睹。然分齐即遍。遍即分齐。无障无碍。无二无别。如是功德。无非实报。随分所见。无非应化。由是道理。故说报应。就实而言。因具万行。果圆万德。但今局说在天报应。故说其因直取十善也

次第四明三经同异者。上生下生及或佛经。相望略有三种同异。一所为同异。二所诠同异。三所摄同异。言所为同异者。修观行也。有其三品。上品之人。或修观佛三昧。或因忏悔行法。即于现身。得见弥勒。随心优劣。见形大小。此如观佛三昧海经及大方等陀罗尼经说也。中品之人。或修观佛三昧。或因作诸净业舍此身后。生兜率天。得见弥勒。至不退转。是故上生经所说也。不品之人。修施戒等种种善业。依此发愿。愿见弥勒。舍此身后。随业受生。乃至弥勒成道之时。要见世尊三会得度。是如下生成佛经说。是即上生所为。为中品人。余二经者。为下品人也。第二所诠有同异者。上生所诠。是天报应菩萨功德。余二经者。诠于人报成佛等相。此后二经。互有广略。其所诠理。大意同也。第三所摄有同异者。上生经者。菩萨藏摄。义如前说。余二经者。声闻藏收。所以然者。其成佛经。出长阿含。下生经文。深浅不异。又说成道。未明应现。依经得益。证小乘果。以之故知。非菩萨藏。然缝衣之时。短针为要。虽有长戟。而无所用。避雨之日。小盖是用。普天虽覆。而无所救。是故不可以小为轻。随其根性大小皆珍者也

次第五明生身处所者。说处不同。华严经入法界品中。弥勒菩萨告善财童子言。我于此阎浮提南界摩离国内拘提聚落。婆罗门家种性中生。为欲灭彼憍慢心故。化度父母及亲属故。于此命终。生兜率天。为欲化度彼诸天故也。贤愚经第十二卷云。尔时波罗奈王。名波罗度达。王有辅相。生一男儿。三十二相。众好备满。辅相增悦。即召相师。令占相之。因为立字。相师问言。自从生来有何异事。辅相答言。其母素性。不能良善。怀妊已来。悲[矛*令]苦厄。慈润黎元。相师喜曰。此是儿志。因为立字。号曰弥勒。其儿殊称。令土宣闻。国王闻之。怀惧言曰。今此小儿。名相显美。倘有高德。必夺我位。宁其未长。当豫除灭。作是计已。即敕辅相。闻汝有子。容相有异。汝可将来。吾欲得见。其儿有舅。名婆婆梨。在波梨富罗国。为彼国师。于时辅相。怜哀其子。惧被其容。复作密计。密遣人乘。送与其舅。令彼长养乃至广说。今此经言。波罗奈国劫波梨村波婆婆梨大婆罗门家本所生处。此三种说。云何相会。解云后二经文。文异意同。所以然者。贤愚经意。寄父表生。故言辅相生一男儿。此非的出其生之处。上生经文。的明生处。彼土之法。妇怀妊已。还本家产。本家在于劫波梨村。知此二经文不相违也。华严经意。别显异处。大圣分身。随机异见。处处异生。不足致怪。由是道理不相违背也

次第六明出世时节者。欲显弥勒世尊何劫何节几时出世。言何劫者。在第十劫。如藏论云。二

十住劫中。有五佛出世故。前五劫中无佛出世。第六劫中拘留孙陀佛出世。第七劫中拘那含牟尼佛出世。第八劫中迦叶佛出世。第九劫中释迦牟尼佛出世。第十劫中弥勒佛出世。后十住劫中亦无佛出世。乃至广说。言何节者。劫减时出。如论说云。为劫上时诸佛出世。为于劫下。偈曰。成佛于劫下。减八万至百。云何不于劫上时出。此时众生难教厌离。从百岁至十。厌离心重。最应易生。何故不出于此时中。五浊炽盛故。又云人寿无量时。乃至八万岁。轮王出世。不减八万时。何以故。减八万时。非此吉祥福乐品故。问依此论文。轮王与佛出世时异。云何轮王与佛同世。解云。轮王生时。未减八万。未及始减。故得相值。如贤劫经言。稍增至六万岁时。有转轮王。轮王相次。经第七王时。人寿八万四千万岁。弥勒出兴。大弥勒成佛经亦云八万四千。阿含经及贤愚经中。止论八万。俱舍论云。长极八万。短至十岁。案云。言八万者。举其大数。不至九万。故言极八。又佛出时。始减数十。大数未阙。所以犹言八万四千。若依此经。六万岁时。亦有轮王。如何论说不减八万者。经说增时。论说减时。由是道理。不相违也。言几时者。经论不同。贤劫经言。人寿二万岁时。第六迦叶佛出世。人寿增减至千二百岁时。释迦始上兜率天。于天四千万岁。人间得五十六亿七千万岁。人寿百年时。下阎浮提。杂心论云。弥勒菩萨。灭后生第四天。寿四千万岁。一日一夜。当人间四百年。即准人间。合五十七亿六千万岁。然后下阎浮提。成等正觉。贤愚经云。五十六亿七千万岁。菩萨处胎经亦同此说。一切智光仙人经云。五十六亿万岁。今上生经亦同此说。定意经云。弥勒五亿七十六万岁作佛。案云。彼天四千万岁。准人间岁数。得五万七千六百之万年。此是以万为首。而数至于五万七千六百。此中若依千万为亿。即为五十七亿六百之万岁。当于杂心之文。若依万万为亿之数。即为五亿七千六百之万岁。近于定意经说。而言七十六万岁者。算位误取之耳。七千为七十。六百为六也。其余三经。皆云五十余亿等者。并依千万为亿之数。而随翻译之家。颇有增减之云耳。天人岁数。相配如是。而于其中。多有妨难。何者。俱舍论说。如是此寿长远究竟极此八十千岁。是时诸人安坐受乐无所驰求。寿八十千岁。住阿僧祇年。乃至众生未造十恶。从起十恶集道时节。寿命因此十十岁减。度一百年。即减十岁。乃至广说。今于彼天四千万岁。不满人间阿僧祇年。况从百岁稍减至十。从十稍增至于八万。乃至减时。准此而言。不得相当。是一难也。又依弥勒。百岁时上。至于八万。减时下生。此于中劫。才过其半。若论释迦。人寿千二百岁时上。稍减至十。增至八万。还减至百。方乃下生。此过一劫。倍长于前。而于二处。齐言于天四千万岁人间得五十余亿等。如是相违。是二难也。若言释迦逢多死生。弥勒于彼逢少死生。非但受彼四千一生。故不违于半劫一劫者。即违经说一生补处。亦违五十余亿等文。是三难也。如是相违。云何和会。此中。真谛三藏解云。补处菩萨生于彼天。虽无中天。受多死生。所以然者。一由旬城所有芥子。百年去一。乃至尽时。是一兵刀劫量。是即人间四百年。为彼一日一夜。一日一夜中。除四芥子。一月除百二十芥子。乃至四千年中。除五十七亿六万芥子。不过二三升。然释迦菩萨下生之时。一由旬城芥子已尽。弥勒菩萨下生之时。彼城芥子除其半余。故知于彼逢多死生。而于剎浮。唯有一生。故说此为一生补处。三藏法师作如是通。若依此义。通余经论者。诸说五十余亿等文。直理当于彼天一生之数。不说上下之间唯有尔许之年。由是道理。故不相违也。若准论文。于彼天中。逢多死生。其有道理。如瑜伽论第四卷云。四大王众天满足寿量。是等活大那落迦一日一夜。则以此三十日为一个月。十二月为一岁。彼寿五百岁。如是以三十三天寿量。成黑绳寿量。以时分天寿量。成众合寿量。以知足天寿量。成号叫寿量。以乐化天寿量。成大号叫寿量。以他化自在天寿量。成烧热寿量。应知亦尔。极烧热大那落迦有情寿量半中劫。无间大那落迦寿一中劫。准此而言。彼知足天满足寿量。是号叫大那落迦一日一夜。即以此三十日为一个月。十二月为一岁。彼寿四千万岁。如是大号叫寿量。烧热寿量。转倍于前。极热半劫。无间一劫。亦转倍之。然今弥勒菩萨。在知足天。逢半劫余。释迦菩萨。在于彼天。逢一劫余。且经号叫一寿量时已逢彼天无数死生。况逢半劫及一劫乎

次第七明二世有无者。慈氏出世在于贤劫。贤劫千佛。诸经同说。过去未来二劫之中千佛有无。经说不同。如观药王药上经中。释迦佛言。我昔于妙光佛末法中出家。闻是五十三佛名。以心喜故。后转教人。乃至三千人同音赞叹。一心敬礼。即时超越无数亿劫生死之罪。其初千人者。华光佛为首。下至毗舍。于庄严劫成佛。过去千佛是也。中千人者。拘留孙佛为首。下至楼至。于贤劫中次第成佛。后千人者。日光如来为首。下至须弥相佛。于星宿劫当得成佛。依此经文。三世有千佛也。大智度论第九卷云。前九十劫有三佛。后一劫有千佛。九十劫初劫有毗婆尸佛。第三十劫中有二佛。一名尸弃。二名鞞怒婆附。第九十一劫初有四佛。一名迦罗鸠餐陀。二名迦那含牟尼佛。三名迦叶佛。四名释迦牟尼。贤劫经言。从拘留孙佛。至九百九十九佛。共出前半劫。后有楼至佛。独用半劫。楼至灭后。更六十二劫。空过无佛。过尔有一佛兴。号曰净光称王。寿十小劫。过此佛后。复三百劫。亦空过无佛。依此经论。去来二劫应无千佛。云何和会。解云。有无二说。皆实不虚。所以然者。随机见闻。有无不定。故说有无。皆不相妨。问。贤劫之量。以何为限。楼至如来独用半劫。为一相续。故是一寿为多。过去故为多寿。解云。金刚力士经言。昔有转轮圣王。千子发心。愿求作佛。王欲试其谁先得佛。于是取千筹。以香汤洗之。令千子取。得第一者。最初成佛。如是至九百九十九佛。最后一子。为第千佛。诸兄讥言。我等成佛化人已尽。汝后作佛。何所度邪。于是小子闻此悲泣。后复思惟。世界无边。众生不尽。我今发愿。愿我后作佛时。寿命与诸兄等。所度众生。其数亦同。于是地动。佛与其记。是因缘故。独用半劫。以啼泣故。名啼泣佛。于是诸兄即愿作金刚神护楼至佛。贤劫经中亦同此说。依此经文。一寿之量。等诸兄等。言一寿者。数多为一。一本所垂一名出故。贤劫量者。相传说言。六十四劫为一大劫。名贤劫等。所以然者。火水风劫一周转讫。合六十四。以此为限也

次第八三会增减者。然通论一化说法之会。有无数会。何得唯云而说三会。度尔许者准度前佛所遗弟子。通论诸佛度先所遗。此亦未必唯在三会。或一二会。度先所遗。或有四五乃至十会。然今释迦弥勒二佛。齐有三会度先弟子。但其所度有多小耳。如菩萨处胎经。佛语弥勒言。汝生快乐国。不如我累苦。汝说法甚易。我说法甚难。初说九十六亿。二说九十四亿。三说九十二亿。我初说十二。二说二十四。三说三十六。汝所说三人。是吾先所化。九十六亿人。受持五戒者。九十四亿人。受持三归者。九十二亿人。一称南无佛者。汝父梵摩净将八万四千。非我先所化。是汝所开度。乃至广说。案云。三会唯度小乘弟子。以皆证得阿罗汉果故。若论大乘根性之人。令得无生忍等果者。无非先佛之所化度。故无限于三四会等。于中委悉文处当说也

次第九明发心久近者。佛本行经第一卷云。昔有如来。号曰善恩。弥勒菩萨。于彼佛所。最初发心。弥勒菩萨。在于我前。四十余劫。发菩提心。然后我发道心。昔有佛名示海幢如来。我于彼佛国。作转轮王。名曰牢口。弓初发道心。智度论第二十四卷云。释迦牟尼佛。与弥勒等诸菩萨。同时发心。精进力故。超越九劫。案云。释迦弥勒各有众多。同时前后。皆无妨也。问论说释迦所超九劫。为是大劫。为是小劫。若是大劫。同劫成佛。何得言超。若是小劫。在前一劫。云何超九。若言释迦应在弥勒之后九劫成佛。而今同在一劫成道。所以得言超九劫者。云何而言同时发心。解云。此中所超。准是大劫所以然者。言超劫者。非就实行。但依获准。示其超耳。谓三僧祇已满之后。修相好业。应逢百劫。而于九十一劫。修满故。言超九也。论说第九十一劫中千佛出世故知其九亦是大劫。然此二菩萨同时所发。是不定心。若论决定发心之时。弥勒发心九劫已后。释迦乃发决定之心。故应在后九劫成道。而今超九。同在一劫。此论约彼最初发心。故言同时发心之耳。由是道理不相违背也。余处所说超十二劫。准此应知也

次第十明证果前后者。如十住结结经云。弥勒菩萨方习菩萨行乎。莫造斯观。所以者何。慈氏

积行恒沙数劫。先以誓愿成等正觉。吾方习行而在其后。案此而言。弥勒之本在先证果。然释迦证果经说不同。如因果经言。善慧菩萨。功行成满。位登十地。在一生补处。生兜率天。名圣善白。梵网经言。我今卢舍那。方坐莲华台。周匝千华上。复现千释迦。一华百亿国。一国一释迦。各坐菩提树。一时成佛道。乃至广说。案此而言。寄迹表本。善慧菩萨生兜率本在十地。释迦如来坐树下时。本方证果。又法华经寿量品云。我实成佛已来。无量无边百千万亿那由他劫。乃至广说。案此而言。释迦证果。有久有近。弥勒成道。例亦应尔。良由多本共垂一迹。所以异言。莫不皆实。由是道理。不相违也

弥勒上生经宗要(终)

波罗捺(此云江绕)劫波利(此云捉鬻髅鬼)波波利(此云守护)祇陀(此云战胜)须达(此云善温)

元庆二年七月十日定心院政所交了

释圆敏

说上生经。为令众生闻弥勒叹释迦得益故说余二经。十一为诸众生闻弥勒初一相得益故说上生经。为令众生闻后七相得益故说余二经。十二为诸众生应闻近执请说得益故说上生经。为令众生应闻鬻马请说得益故说余二经。十三为知上下生处依果胜降差别故说三经。十四为知上下二正报因果等量异故说三经

第二教□体者。有二。初总辨宗体。后别□□宗云总辨即二家说。谓江南诸师多作是说。约所詮义辨宗体。云宗即体。体即宗。宗体无别故。今唐世诸师云。教名为经。义名为宗。故宗体不同。此说各有得失。谓若如初说者。法义二无碍境。应同故。谓论云法无碍缘名等。义无碍缘所詮故。若如后说者。契经体性。应非义故。若尔者便违论文及义故。初义义中生解究竟门。后义教义中令差别门故。亦名共得。然则今辨教宗体。自有二门。一教义别性。即宗体不同。谓教名体。义名宗。二文义同用门。即宗体无异。谓义亦教。教以宗体无异故。对法论云。法所缘者。谓名句文身。宗即体故。旧中□□云。显体分即所詮十义体即宗以□□□云。经体有二。一文。二义

次后别显经宗者。三说。一云此经以三昧为宗。谓愿生兜率得见弥勒。自非三昧不成就故。一云不然。若虽修定。而若无观心。都无所就。故应说以观心为宗。故经下文云。若作是观名为正观。若他观者名为耶观。又若不许。便违题目云观义故。一云。前说皆未悉理。谓定非欲界因故。观非正所求故。应说即以依正因果为宗。后说为胜。然此中三说。一云。唯以众生生天见圣因果为宗。谓人生天。天得不退转。是经大意故。一云。正显弥勒生兜率令益众生。乃见经本意故。一云即以菩萨及众生依正因果为宗。谓经云是名兜率陀天十善报应胜妙福处者。即显菩萨因果也。又下云佛诸弟子修行六□即生彼天者。显众生因果。然题目中观□众生因之。生言表菩萨果者。影略互显也。上生经辨宗已意。次辨二经宗者。有二说。一云广辨依正报及欲生修因。以下生经为宗。广显国土并佛神德及以众生见佛因缘。成佛经为宗。今云不然。谓依正二报众生见佛二经皆同故。应说二经皆以弥勒七相教化众生。随其所应今得自弃之果为宗

第三经本单重者。此中先辨单重。后辨真伪。言单重者。上生经八纸者。北凉沮渠舍安阳侯译。下生经九纸者。晋承圣三年罗什于豫章宝因寺译。成佛经十七纸者。西晋笈法护译。后秦弘始年罗什译。下生经六纸。然名弥勒受决。又别人译名弥勒成时经。然三纸。词谓不备故存前本。此云十七纸成佛经。六□下生经。三纸成时经者。弘始四年译。第二出宋录。云十七纸成佛经六纸下生经。三纸成时经。同本异译。然不言弘始经此十七纸六纸三纸者。与法护译。大同小异。见二秦录。长安释道标译。成佛经是第三译也。齐世江刻沙门道政。更后复断首尾。名成佛经。又谓下生经。而其经首有大智舍利弗也基师云。下生经自有二本。大即有如是我闻。是晋时笈法护译。小即有大智舍利弗。是晋时罗什译也。古云翻人有异。基师云。大即其三分。然无序分者。是略颂耳。总而言。初一即单本。后二即重本。谓下生经再译故。成佛经三译故

后辨真伪者。如是三经。皆真而非伪。此辨第三门已竟。然今置因论生论更谈傍义。问此三经为□乘摄。为小乘教。答有三解。一云。此三经皆出阿含故皆小乘摄。若不尔。便违具凡夫身未断诸漏等义故。一云。上生经大乘摄。经云身圆光中有首楞严三昧故。余二经皆小乘摄。谓下生经从增一出。成佛经从长阿含出。文义浅薄得小果故。一云。前说皆未尽理。三经皆有大小异故。谓上生经中先说为跋陀婆罗文殊等。亦得六时常说不退转行。五百亿天人不退于无上觉故。优波离身处下位。所解局路。以己所知作此问具凡夫身等。下生经辨常等德。辨常等义。同大涅槃故。又增一阿含经前秦建元年昙摩难提译。下生经后秦弘始年罗什译。必不可出之增一经故。又大成佛经云。三会说法皆得二乘果发无上正等觉心故。故菩萨众略不列耳。是故当知三经皆大乘理不疑。问顿渐

其义云何。答二说。一云上生经顿教摄。以不思议诸陀罗尼首楞严定等。非二乘所得故。一云此经渐教摄。以人天八部愿生彼天故。今且后说为胜。以诸比丘等皆蒙化益故。余二经义亦可同也

第四释题目者。此中三。初通辨名。次别释题名。后总解题名。此即初。谓准经下文自有二名。初名弥勒般涅槃经。后名观弥勒菩萨上生兜率陀天发菩提心经。有说。经首题名虽通二名皆不周悉。何故。虽题目中初名中弥勒菩萨之名。而无般涅槃。虽立后名中观兜率陀天。而略发菩提心故。有说。初名即弥勒菩萨终没之名。后名即弥勒菩萨生天之名。是故今将彼第二之名。以立经目。所以然者。经正体分中。具辨弥勒人死生天。其后分中具列二名故。因和上云。二解共不尽理。谓经题目及品目未必佛说故。故应说此经目有三名。于前二经中。加初题目故。谓初一经家立后二乃如来说。由此义故题目与后二名义不同也

第二别释题名者。言佛说有唱能说主。言观弥勒菩萨上生兜率陀天者。表能观及所观。谓物令修因故。然言略故但言观耳。言经者契经。言佛者具在梵音可言佛陀。此云觉者。今此言佛者。即应化两身言说者具言遮。此反说。谓文义能起。此中有说。如来慈悲本愿增上力。闻者识上现文义相。此文义虽亲依自善根力起。而就强缘名为佛说。有说。闻者善根增上力故。如来识上文义相生。此文义相是佛利他善根所起。名为佛说。今后说为胜。谓佛果位备有色心德故。故如来第八识上兜率依正因果文义相生。故名佛说也。观者具言阿耶罗。此反观。谓心勤彼妙界向趣故观也。弥勒者亦名弥帝隶者。古所传皆讹也。今正梵音云梅怛利耶。此云为慈。慈有二义。一从母慈故。二据自慈故。初慈即梅怛利尼。梅怛利尼是女声。谓从母姓慈故因名慈氏。如贤愚经第六十云。初生便有三十二相。身紫金色。姿容挺特。辅相欢喜。召相师。相师既见貌转赞其善。因欲立名。问云生时之相矣。文答云其母素性不调。怀子以来。慈矜苦厄。相师占曰。此儿者。因立名。名梅怛利耶。后慈即梅怛利曳耶。梅怛利是男声。以自性修慈。如经说。佛云过去此瞻部洲。有大国王。名达摩流波。此云法爱。尔时有佛。号曰弗沙。有一比丘。入慈心三昧。身相安静。放光照耀。王问。此僧何定致此。佛言。入慈定。王倍生欣跃。云此慈定巍巍乃尔。我当修习生生不绝。彼时法爱王今慈氏。谓从彼发意。常号慈氏。久习性成佛亦称弥勒。弥勒波罗门种姓。父姓母姓俱有慈故名慈氏。复婆须密经云。阿罗弥勒。此云慈氏。语转异而义亦无违。又解。阿罗即阿逸多。阿逸多是名。弥勒是姓。姓字俱唱故。故不相违。言菩萨者。梵云菩提萨埵。此云觉有情。缘觉有情为境故有财释。或能求大觉有情故依主释。今云菩萨者语略也。弥勒即菩萨故持业。弥勒之菩萨故依主释。言上生者。升胜名上。报起名生。谓寄彼胜天诸报新起故。是即八相中一相。言兜率陀天者。具言都史多提婆。此云知足天。亦名喜足天。谓理有妙乐不沈不浮而生喜足故。言经者。具存素怛揽。此云契经。谓当于道理及合物机故。当理贯穿所应说义。合机故摄持所化有情。是故亲光论云。贯穿摄持所应说义所化有情故名契经。总言观弥勒菩萨上生兜率陀天之经。故依主释也

后总解题名者。略有五门。一人法相对门。谓佛及弥勒名人。余名法故。二教义相对门。谓说及经名教。余名义。三心境相对门谓观名心。余名境。四依正相对门。谓弥勒上生名正报。兜率陀天名依报。五通别相对门。谓佛说经亦通余经。故名通。观弥勒等局在此经。名别也

第五随文解释者。总分为二。初一经辨弥勒上天弘化利乐。后二经辨弥勒下人弘化利乐。补处菩萨现化。虽有八相。略言唯在人天善趣故。故初辨上天利乐。今此初经分段人不同。或三分或四分或五分或六分或十八分。多小任意。故不可具录。且依佛地论。此经总为三分。一教起因缘分。谓总显已闻及教起时。别显教主及教起处。教所被机。即是教起所因所缘故。次圣教所说分。谓正显圣教所说法门品类差别故。后依教奉行分。谓显彼时众闻佛圣教欢喜奉行事故。初中二。一证信序。二发起序。元晓师云。经云于初夜分以下。为发起序。谓如来放光及化佛授记者。即教起所因

故。基师云。出广长舌相以下。为发起序。谓教所被机者。即证信序故。不尔违诸论六五句义故。今还前说为好。谓教所被机虽复证信。而今此文在显相故。故宜为发起。若基师云。依古解。序分有六。今依佛地论。唯有五。此亦不然。放光雨华化佛授记。定非通诸经故。但佛地经显教处已。即说被机故。作此说耳。不可引此例一切经。此有五句。应说此经序分中有四。除教所被机故

云如是者。传佛教者言。如是事我昔曾闻。是故应生信。此中有四。一依譬喻。二依教诲。三依问答。四依许可。言譬喻者。如是所传所闻法。如佛所说。定无有异。为利乐方便因。言依教诲者。如是语。远即佛教诲。近即传法者教诲。言依问答者。谓有人问言汝所说昔定闻邪。是故答言如是我闻。依许可者。结集时诸菩萨众咸共请云。如汝所闻当如是说。故传法者便许可言如我所闻当说也。此中。一经云唯依许可。一云唯依问答。如实义者。经云如是通依四义。义准可解也

言我闻者。传法菩萨。自指己身。言如是法亲从佛闻。故名我闻也。我谓诸蕴世俗假者。闻谓耳根发识理受。摄别就总。故说我闻。问诸说法本愿除我执。何故不称无我闻。答四义但称我所闻。一云言说易故。谓若言无我。不解表谁故。二顺世间故。谓如来言说无非。众生共立量故。三除无我怖。谓若言无我者。为谁修学故。四有自他染净因果事业故。若言无我。即不能表此差别故。问若尔何故不称名字乃言我闻。答有三义。一亦不乖俗。谓西域言泛皆称我。宗虽显真。说不离俗。理虽显妙。而言不离粗者。欲显真谛不离俗故。二我者即主宰自在义。庆喜多闻。持其所闻。各备文义。并持三藏。教自在故。若称名字。虽顺正理。无于诸法得自在义故。三我者亲义。谓世间共言我见闻故。由此三义故。但言我闻。而非称庆喜。问庆喜于时亦见觉知如来所说。何故不言我见觉知。答亦有三义。一欲证理必先闻故。二此界以声作佛事故。三希证菩提必重心闻故。总云传法者众生令恭敬信受故。如是法我从佛闻。文义决定。无所增减故。故如是我闻也

经曰一时者。第二教起时。论云。时者即是有为法上假立。谓色心等诸法上假立。是不相应行蕴所摄。此中有二义。一道理时。谓诸说听徒现在五蕴诸行中。有酬前引后义故。假立三世。总名一时。二唯识时。谓说听徒心识上反作三世时。问时既别。何故不说四时六时等。答日夜时分诸方不定故。谓经于诸方令流通故。故分说多时。问何不别说成道竟后若干时节。答虽随化相可说。而然凡圣所见解浅深不同故。近远不同。不得定说。问处有净秽别。随机定说者。亦可时凡圣所解。何容不定说。答处净秽定可知。然而时有长短不定故不可准。谓随利钝长时短时不定故。庆喜既佛成道夜生。后三十年方传者入。而一切经皆云一时者。传者入时由请更为说故。无非一时失。问更说时说一句耶说多门。答说一句。而耳根得自在故。闻一句而即解无量义。广如报恩经

经曰佛者。第三别显教主。梵音云佛陀。此云觉者。谓具得二智。永断二障。于诸境界自开悟故。佛地论云。梵云薄伽梵。谓以此一名总表众德故

经曰在舍卫国以下。第四教起处也。真谛云。昔有兄弟二人。一名舍婆。二名婆提。于此山修道得果。城国名舍婆提。今云梵音室罗筏悉底。即中印度境憍萨罗国之都城。为别南憍萨罗故。以都城为国名。此云丰德城。具四德故。谓一具财物。二妙欲境。三饶多闻。四丰解脱故。昔云闻物国。皆讹也。此即表弥勒出生德。谓财物欲境即世间德。多闻解脱即出世德。只者即太子号。谓梵云誓多此云胜林。谓太子生时。邻国怨至。战而得胜。故因为号。树者显臣名。谓梵言苏达多长者。此云善施。以善施仁。宜济贫乏。哀恤孤老。时美其德。号给孤独。古云祇树者讹也。其国王古云婆斯匿者讹。今梵云钵刺犀那博特王此云胜军。之园亦名精舍。振旦名寺。释论云。舍卫国在恒河南岸。去河五里。有给孤独园。此即表弥勒自利利他德。谓胜林况自利。以智慧摧魔故。独园

嘱利他。以慈救物故。言在者。灯论云有二种。一心所在。二身所在。身所在如竹林精舍灵鹫山等。其心所在者有六。一梵住。住四等故。二天住。住四禅故。三圣住。住神通故。四寿命住。住五分法身故。五威仪住。住四威仪心故。六大住。住第一义空理故。此六即是境界住。佛所独住。不得言佛与诸比丘住。若身住。即是依止住。得有佛与比丘住

经曰尔时世尊于初夜分以下。第二发起序。此中二。初现相召众。后宣法获利。初中亦二。初现相召众。后睹相众集。初中三。初放光召。次雨华召。后授记召。是初。问涅槃经云晨朝。法华经云白日。般若经云日午。此经云初夜何义。答释迦出五浊世故。所化有情类重。是故□未度者甚愚痴多。故更初夜后照。又解明日没入间亦初夜。是喻释迦既入涅槃弥勒垂迹时。举者遍也。谓身中遍。放光者显佛慈悲普济故。光色者。法华经白色。涅槃经四色。此经上文百亿色。今此云金色者。宝中显可重义。谓末代生益第一宝故。有说园舍与前园无别。今云园。即只桓精舍。舍即长者舍宅

经曰有金色光以下。第二雨华召。谓佛慈如云。荫四生故。故雨华也。问何故园为须达。照国以云。答园者遮周义故。故喻七匝。破七非令得七觉分故。故狭。国广有缘皆被。故云为喻。问后二经不召众。何故此经召众。答今云如来说法必有显相召众。然结集者。或有或无耳。莲华者。莲华有五德。一能掩。喻灭众罪。二能生果。喻闻此经见弥勒佛得道果。三香气远闻。喻学此经见佛英声远振故。四能出水。喻闻此经者出生死海故。五能开敷喻今佛敷后佛妙义故。前四德表众生修行得益。后一德表弥勒因满得种智果。妙义者种智故

经曰其光明中以下。第三授记召。此中二。初授记主。后正授记可准。大化佛者。为显弥勒上生事诱了非真故。故云化佛。而诸佛神变难思。故云大也

经曰皆唱是言至楼至。此文略作六门。一劫量长短。二佛数多小。三发心先后。四修行次超。五证果权实。六还释本文。言劫量长短者。昔云六十四劫名为贤劫。以火水等六十四数名最大劫。故后诸师多作此说以佛为贤劫量。谓千佛具出为贤劫量。诸佛出生无决定故契师云。二十住劫名为贤劫。印度诸师皆作此说。更无诤论。然智度论第九卷云。前九十劫有三佛出世。谓初劫毗婆尸佛出。第三十二劫二佛出。一名尸弃。二名鞞怒婆附。第九十一劫千佛出。谓劫初四佛出。一名迦罗鸠[口*食]陀。二名迦那含牟尼。三名迦叶。四名释迦牟尼。及世施設。说二十住中前五劫后十劫佛不出。唯中间五劫佛出者。皆据随转理门说。既据不同。故不相违。不尔便违智度论云。无量岁时有佛出世。名阿弥陀。又婆罗门传云。此今此中劫虽小乘宗名第九劫。而依大乘有二十住劫中初故。故今大乘云。拘留孙等四佛皆出初劫。所余诸佛出后十九劫。又瑜伽论云。初后二劫。亦增减故。故知非唯减时佛出。增时佛出亦无违义。由此义故。前十劫出九百九十九佛。后十劫独出楼至佛。若作此解。善顺金刚力士经云。楼至最后成佛而寿半劫。与九百九十九佛所度这等有差别。三说中后解为胜。不尔如何智度论云。净居天子见劫成时莲华。而知贤劫有千佛。又菩萨处胎经云。梵王过贤劫已。其命乃尽。此贤劫既二十中劫。应例过未二劫。亦二十中劫。此即应说成二十劫。名庄严劫坏。二十劫名星宿劫。谓成坏时既有众生佛可教化故第二佛出生多小者。贤劫佛出诸教不同。谓贤愚经云。过去久远时有佛号无量精进。时有国王名华德。其王有千子。即是贤劫中千佛也。金刚力士经云。昔有转轮王。王有千子。各发菩提心愿求作佛。解云。是盖华德王也。药上药王经亦同此说。悲华经云。半贤劫中一千四菩萨成无上觉。楼至如来后劫说法度人。是故彼经第六卷云。宝海梵志白宝藏佛言。未来世贤劫中有几佛出世。佛云。半贤劫有千四佛出世也。宝海白言世尊。贤劫诸佛般涅槃已。最后妙音龙成无上觉。名那罗延缘药。于半劫出生。诸佛般涅槃。正

法已灭。然后我当成无上觉。如千四佛所得寿命。声闻弟子亦复如是。等无差别。设我般涅槃后。正法贤劫一时灭尽矣。宝藏佛言。汝于来世。过一恒河沙等无数劫。入第二恒河沙无数劫。后分贤劫一千四佛成无上觉。汝当得奉施饮食。成无上觉。号楼至。寿命半劫。声闻弟子与千四佛无差别。解云。以此文证。明知贤劫有千五佛。问何故余经多说贤劫千佛。而悲华经说千五佛。答有说见机不同。有说。余经曰千佛者就大数。如妙高山量。今云。理实贤劫有千五佛。而前三经谈发心同时次第成佛故。唯千佛耳。谓金对力士经。千子各发心故。问贤愚经云。从迦诺加怛陀佛。至第九百九十九佛。共生一大劫。第千楼至佛独出一劫。又楼炭经亦尔。彼经云一大劫。以何为量。答有说八十劫为一大劫。谓成空四十劫佛不出。而相从名一劫。问所以得知坏劫佛出答悲华经云。楼至佛般涅槃后正法贤劫一时灭尽。既言正法贤劫一时灭。故知坏劫佛出。有说不然。诸论劫减时佛出故。成坏二劫皆无减位。故应说住二十劫名一大劫。有说亦然。谓若言减时佛出论为证者。既彼论减百年后佛不出。若尔楼至佛二十劫住。应说九百九十九佛住世时量等彼增减为一劫半劫量。是故楼至亦半劫。以等诸佛寿故。问何得知诸佛出世唯半劫量。答虽定文无。而例唯应然。又解。前诸佛出初十劫。最后楼至出第十一劫。至后九劫皆是楼至遗法所被。若作是说。十劫名一劫。对此后十劫且说半劫。义亦无失

第三发心先后者。问释迦与弥勒谁先发心耶。答弥勒先释迦后。是故佛藏经云。弥勒发心四十劫已释迦乃发心。又弥勒菩萨所问本愿经云。弥勒发意先我前四十二劫。我其后发道意。于此贤劫。以大精进超越九劫成正觉。又佛本行经言。昔有如来。号曰善思。弥勒菩萨于彼佛所。最初发心。弥勒菩萨在于我前。四十余劫。发菩提心。然后我发道心。昔有佛名示海幢如来。我于彼佛国作论王。名曰牢山。初发心。是等诸经。皆弥勒先发心。释迦后发心。问若尔何故智度论佛叹精进云。释迦牟尼佛与弥勒等诸菩萨。同时发心。释迦牟尼精进力超越九劫。答此二菩萨发心有二。一者决定。二者不决定。不决定者。同时发心。若决定心自有前后。若尽道理论。应作是说。弥勒菩萨发决定心。四十余劫。然后释迦乃发决定心。然精进力故。超四十余劫。同在一劫。先证菩提。是故十住毗婆娑云。或有先发不同心后发决定心。如释迦菩萨等。此即释迦菩萨。因释迦佛发决定心。弥勒菩萨。因弥勒佛发决定心。问释迦菩萨。因释迦佛发心不疑。何以故得弥勒发心因弥勒佛。答一切智光明仙人慈心经云。佛在摩伽提国寂灭道场弥加女村自在天寺精舍。一时佛与千二百五十比丘。经行林中。弥勒菩萨。金色相好。放银光明。黄金投饰。如白银山。来至佛所。结发梵志五百人等。遥见弥勒。五体投地。白佛请问。弥勒光明乃与佛等。于何佛所。初发道心。佛告梵志。乃往过去无量无边阿僧祇劫。时有世界。名胜华敷。佛号弥勒。恒以慈心四无量法教化。时有大婆罗门名一切智光明。生诘难而不能屈伏。便发信心。而发愿言。愿持彼佛所说经。必得成佛。号曰弥勒。尔时梵志入山谷。满八千岁。乞食诵经。时灾星横流。洪水不止。不得乞食七日。时彼林中。有五百白菟。有一菟王母子。见仙无食。而作是言。仙人法不食多日。法山将崩。法海将竭。我今为法不应惜命。便告诸菟。诸行无常。众生爱身。未曾为法。而说颂曰

若有畜生类	得闻诸佛名
永离三恶道	不生八难处
若闻法奉行	生处常值佛
信法不疑惑	归依贤圣僧
随顺诸戒行	如是疾得佛

必至大涅槃 常受无上乐

告诸菟言。我今以身欲供养法。汝等随喜。我从多劫。三毒所使。为鸟兽形虚受生死。语其子言。汝可随意求觅水草。然正念三宝。子闻母告。白母言。若为法供养者。我亦愿乐随母火中入矣。菩萨舍身时。天地振动。天雨华。持用供养。肉熟后。诸树神白仙人言。菟王母子。为供法故身投火中。今肉已熟。汝必可食。仙闻神语。悲不能对。而说偈曰

宁当燃身破眼目 不忍行杀食众生

诸佛所说慈悲经 彼经中说行慈悲

宁破骨髓出头脑 不忍啖肉食众生

作此语已。自投火坑。与菟并命。地动天振。神力故树放光。金色白光曜照千国土。众生见光寻来至。见仙与菟俱火中死。及得所说偈并佛经已。持还上王。王宣令皆发大菩提心。佛告梵志。时菟王者今我身是。其菟儿者罗睺罗是。诵经仙人今弥勒是。五百菟者大迦叶等五百人是。山树神者舍利弗目连等二百五十人是。时千国王者今跋陀波罗等千菩萨是。彼国众生得闻经者。贤劫佛所得道者是。以此定知。初逢弥勒佛。发决定心。故名弥勒。然贤愚经约后位故。说弗沙佛时也

第四修行次超者。问弥勒先发心。释迦后发心者。何故成佛时释迦先成。答经论不明故相传不定。基师云。释迦四十余劫以后乃发心。然佛本行经第三卷发心供养品云。昔有佛出号曰弗沙。我见彼佛。心生欢喜。合十指掌。翘于一足。七日七夜赞叹彼佛。佛云是人过九十四劫当得作佛。见真理佛云。是人过九十三劫当得作佛。毗婆尸佛言。是人过九十劫当得作佛。佛地论第七卷言。事弗沙佛。翘足而叹。故超九劫。涅槃经云。雪山菩萨为半偈舍身超十二劫。金光明经云。萨埵王子投身时超十一劫。又摩纳仙人布发时超八劫。如是等诸超中。若超九劫者。百劫修相好业时。所余超者。皆三僧祇内随应超。若不尔何位更得说超。秦师云。值弗沙佛。七日七夜叹。超九劫者。第三僧祇欲满时。其相好业。唯逢九十一劫得成满。是故诸所处超劫者。皆三大阿僧祇内。总前后超。超四十劫。成果时。与弥勒佛。同在一劫。问何得知弗沙佛第三僧祇最后。答准佛本行经云。弗沙佛后有四大劫。初一大劫唯有弗沙佛。与释迦记当来九十四劫作佛。次大劫唯有见真理佛。记言汝当来九十三劫作佛。最后大劫毗婆尸佛记云。汝当来九十一劫成佛。第三大劫。都不生佛。以不授记故。以此知弗沙佛第三僧祇最后佛。问若见弗沙佛时在僧祇位。云何得云叹弗沙佛故修相好业中超九劫。答缩时节相融为论也。文备师云。释迦菩萨后乃发心。而逢本师释迦时超十九劫。雪山童子时超十二劫。叹弗沙佛时超九劫。证果时与弥勒在同劫成道。引证会文。皆同秦说也。虽有三说。皆不尽理。谓基师有何失。经俱言身投饥虎前而不言超十一劫故。又摩纳仙人布发时。但言得授记而不言超八劫。是故此二说皆义无可准。尔所超故。唯有虚语也。秦解有何失。且彼言弗沙佛后有四大劫中佛出世。第三劫佛不生。若既如是者。既言只沙佛没亦更逢见真理佛。云何可说弗沙佛是第三僧祇最后佛。最后佛语。必表更无后故。又藏论云。毗婆尸佛百大劫始佛。后说弗沙佛故。明知弗沙佛第三僧祇最后佛非也。备师何失。经但云逢本师释迦发种种愿。而未曾说超十九劫。是故唯有虚语也。又总难诸师解有二失。一宗趣乘别失。谓诸师皆言。叹弗沙佛故超修相好业百大劫故。是小乘经说。三僧祇后。更百劫修相好业。而大乘必无此义。若不尔便违智度论广破百劫修相好业故。又优婆塞戒经云。始从燃灯佛终至迦叶名第三僧祇满故。既尔云何与小乘其同。二圣教不通失。谓寻拾诸经。释迦超劫。非唯三四时。故增一经第三十一云。弥勒菩萨应三十劫当成无上正觉。我以精进力超越成佛。智光仙人经云。我为求法不惜身命投于火坑以身供养故。便得超

九百万亿劫生死罪。弥勒先成佛道。如是等诸经。皆说释迦由精进力超多劫。先于弥勒。得成正觉。若如前三说。云何唯超三十劫二菩萨在一劫成道。是故今更作一解。谓释迦发心。后于弥勒其过四十余劫。若不尔释迦以精进力超多劫故。庄严劫中。应成菩提。然佛本行经云。三十劫者约大劫数。若兼小劫通此故。弥勒所问经等。诸小劫积数为语故说四十二劫。二劫即应小劫故。起塔因缘经身投饥虎越九劫。增一经超三十劫。智光经大集经悲华经等都无劫数。不可辄定。待慈氏身可决疑纳也。谓诸经由精进力超多劫故。离不通圣教失。叹弗沙佛超第三劫行故。无不别宗趣失也。大圣善权应机非一。不可如言取义为定量。是故悲华经第一云。弥勒。汝于过去十大劫。若欲成无上菩提者。汝速成无上菩提。入无余涅槃。弥勒。汝久住生死以本愿故。所以不成以待时。弥勒所问经云。菩萨以四事不取正觉。一净国土。二护国土。三净一切。四护一切。弥勒求佛时以此四事故不取佛。佛地论云。是故如来底沙佛时曾与慈氏同为弟子。佛观释迦所化有情善根先熟。慈氏所化有情善根后熟。又观慈氏因行先满。释迦后满。遂于一处。入火光定令释迦见。七日七夜不下一足。一颂赞叹。令超慈氏在前成佛。问弥勒真身已成佛不。答昔来有二说。一云未成真佛。是金刚心菩萨。一云真身已成佛久。而示现故始成佛。是故十住断结经之第八云。从此去东八十亿恒河沙。有佛世界名寂漠。其世界中。有百亿佛。百亿佛语云。娑婆世界化物甚难。捉竿先捉先去化物。尔时次第捉竿。其释迦次弥勒次远吉如来次师子如来等。后说为胜。问释迦乃弥勒先已成佛既知。未知二菩萨真身谁先成佛。答十住断结经云弥勒积行恒沙数劫。先以誓愿。成正觉。吾身习行在其后。以此文证。弥勒先成。释迦后成。然法华经云。我实成佛以来无量无边那由他劫者。二佛真身共自有久近。思可通

第六释本文者。虽见光及华瑞。或有未达旨者故。略化佛唱。化佛唱者。既此文为序说故。故真佛正说为渐门。是中有千菩萨者。显未来贤劫佛。谓弥勒等现居故。有义。是中者则阎浮提中。今云不然。对星宿劫故。拘留孙者梵音。此云金仙。谓修因时金色仙人故。此佛时人寿四千岁。一会说法弟子四万。今观佛三昧经云。拘留孙佛身长二十五由旬。圆光三十二由旬。遍身光五十由旬也。楼至者昔语。此云啼泣。泣因如金刚力士经是讹。奘师云梵音胡卢支。此云父爱。谓作小子其父偏所爱故。今且举初。后二佛。广说如贤劫经。问四佛已过。云何得言今于此有千菩萨。答今通贤劫始终成佛。故不违也。问若尔何故放光经云弥勒是未来佛。答贤劫内时长。前后相望。名为未来。而非星宿劫未来

经曰说此语已以下。第二睹相众集。此中三。初别结现相。次别列众集。后总结。是初也

经曰尊者阿若以下。第二别列集众。此中略作四门。一众多小。二众多小。三众总别。四正列集众。初中有三对。一新旧类别对。谓欢喜等为旧。曾住祇园。非放光所召故。其迦叶等为新。谓住外而以所光召故。二凡圣位异对。谓迦叶等为圣众。其诸天龙等为凡众故。三机影类别对。谓文殊等为影向众。其迦叶等为当机众。当机者。由说始知弥勒死生事故。集向众为显法胜故。集机众为显法益故

第二辨众多小。亦有三对。一声闻菩萨对。谓声闻多。以有七千故。菩萨小。以有五百十六人故。二在家出家对。谓声闻众中出家少。以有二千故。在家多。有五千故。菩萨众中在家小。有十六人故。出家多。以五百故。三信男信女对。谓信男多。以四千五百六人故。信女小。以三千人故。第三辨总别者。有二对。一凡圣总别对。谓凡众名总。唯云天等不表名故。圣众名别。别名别故。二主伴总别对。谓圣众中迦叶等名别。别名列故。眷属名总。总表数故。有义。光所召新旧众皆尽。今不然。如下文十方菩萨非此所列故。第四正列集众。众类虽有十三众。略分为三。初声闻

众。次菩萨众。后常流众。初中二。初出家。后在家。初中亦二。初比丘。后比丘尼众。如是次第有何义者。即有四对。一圣凡次第。谓声闻菩萨。圣故在前。天龙等凡故后。二近远次第。谓声闻近故前。菩萨远故后。三上下次第。道即上。俗即下。四胜劣次第。道中僧名胜。尼名劣故。言阿若憍陈者古语。今云阿若多。此反解。古云了本际。或云解无智。今婆罗门姓。憍陈名也。悉达太子逾城后。栖山隐谷。忘身求法。尔时父净饭王命家族三人。一阿湿婆。又云马胜。二拔提。三摩诃男。又命舅氏二人。一憍陈如。二十力迦叶。王曰我子舍家修觉故。孤游山野。汝等要随知所止处。时五人受命期出要曰。夫修道者勤苦欲证乐果乎。舅氏曰要乐为道。三家族曰勤苦为道。二三交诤以明太子。尔时太子为伏外道日食五麻麦以支身。二舅氏曰。太子所行非正道。即舍而远去之。太子六年苦行。未证菩提。即解苦行非真理。更受乳糜而证果矣。三家族曰。功垂欲成而今退苦行。其不宜亦非。太子浴尼连河。坐菩提树。成正觉已。号称天人师。思察应度。唯郁头蓝证非想定堪受妙法。尔时空天曰彼命终已逢七日。如来叹曰惜或斯何。更改观察矣。有阿蓝迦。证无所有处定。可受其理。时又诸天曰。彼已终逢五日。如来再叹曰。愍哉薄祐。又更谛观。谁应受教。唯施鹿林有五人。即往趣矣。五人遥见。互相谓曰。太子彼来。是岁月久而都无果证。宜我等徒各默然勿起迎礼。如来近矣。威神所逼故五人忘制各起礼。即闻法得道。问如是五人得道次第云何。答五人律云俱邻初悟之。頰鞞及十力迦叶次悟之。拔提摩诃男二人后悟之。言俱邻者即陈如。摩诃迦叶者此云大饮光。文殊问经翻为大龟。大目健连者讹。今梵音摩诃没特伽罗。此云大采菽氏。谓在山常采菽豆故。菽豆者绿豆也。舍利弗者。梵音云奢利弗但罗。弗但罗者此云子。奢利弗者此云春莺。亦曰鹞。今百舌鸟也。言尊者之德可重故。言眷属者即亲属。十二由经云。初成道第二年为五人说法。第三年化迦叶兄弟三人。第五年度身子目连也。分别功德论云。佛法最大者谓陈如。最小者须跋陀即过去兄弟六人也。摩诃波闍以下。第二尼众。梵云摩诃钵刺闍钵底。此云摩诃者反大。钵刺闍反生。钵底者反主。谓佛母摩耶死。而其佛小母。命迁生主故。故称姨母。古波闍波提。此云大爱道皆讹也。比丘者有五义。一怖魔。二乞士。三净持戒。四净命。五破恶。尼者女声。梵云苾刍尼。然比丘尼者皆讹

经曰须达长者以下。第二列在家众。优婆塞者讹。今云邬婆索迦。此云邬婆者近也。迦者事也。素者男声也。优婆塞此云清信男者讹也。毗舍佉者此云黑鹿。谓因儿得号。母者女声。优婆夷此云净信女。此亦讹。今云邬婆私迦。此云近事也

经曰复有菩萨以下。第二列菩萨众。菩萨者乘中通号。然加摩诃萨者为简二乘故。谓菩萨有大慈悲德故。跋陀波罗者梵具。云波罗者反护也。跋陀者反贤。即王舍城在家菩萨中最上。有说。此云十六者。大国中各有一菩萨故。今说不然。一国中多菩萨有故。谓无尽意菩萨问菩提经云。同智菩萨等十六菩萨。跋陀为上首。此经及法华经论等。跋陀等十六菩萨。何故列不同者。在家菩萨威仪不定。故别。别列也。文殊师利者是出家菩萨。今云梵音曼殊室利。此云妙吉祥。鸯掘摩罗经云。是北方常喜世界中欢喜藏摩尼宝积佛也。迹履因位。绍灌顶位。故名法王子。药师经云。曼殊室利童子。故似在家。然不违之。号假施設。不必如义故

经曰天龙以下。第三列常流众。言天龙者。一云一龙二天。今云常流众者即八部众。谓一天二龙三药叉四捷达缚五阿素落六揭路荼七紧那落八摩呼洛伽

经曰一切大众以下。第三总结。一者尽际辞。切者普遍云。谓十三众类非一故。云一切也

经曰尔时世尊出广以下。第二辨演法获利。此中三。初现相。次说法。后得利。是初也。世尊

者即释迦如来。出舌者。表授弥勒记。济度有缘类不妄语也。放千光明者。表小千界各有化佛。破众生暗故。各有千色者。表中千界各有千佛也。有无量佛者。表大千界当来时有百亿弥勒一时生也

经曰是诸化佛以下。第二说法。此中二。初重化佛说法。二应佛说法即释迦也。是初也。清净者八地以上。一切烦恼不现行故。或初地以上证性净理。伏诸惑故。言甚深者。圆得分得。如次得故。不可思议者妙义。超分别心绝言说道故。陀罗尼者此云总持。义作四门。一释名。二辨体。三问答。四释本文。言释名者。即念慧等能总合众德。识明达记不忘。以略含广。名总持。第二辨体者。昔来三解。有说以定为体。谓智度论云。定得智火能持故。有说念为体。彼论云。念力故持令不失。有说以慧为体。彼论云。若菩萨心中名般若。声闻心中名道品。不忘人心中名陀罗尼。今以念定慧为体。谓瑜伽论云。妙陀罗尼。略有四种。一法二义三咒四忍。此中景法师云初三唯后智为体。后一正体智为体。今云法义二以念慧为体。咒一种以自在定为体。谓定力令有神验故。忍一种以慧为体。谓无分别智能忍无生理故。第三问答者。问准智度论。既说定慧念三名陀罗尼。如何三家各谈一耶。答彼文意者。定为体者。即念慧为方便也。念为体者。定慧为方便也。慧为体者。念定为方便也。问若慧亦陀罗尼为体者。何故智度论云三昧共实相故能生陀罗尼。答智未必能总持。总持依定而成办故。不违彼文也。问智等三名总持者。应说相应法。何故智度论云。或心相应。或心不相应。答三法皆通现种。种即不相应。现即相应故。第四释本文者。言诸者有二义。一法义非一故。二空有非一故。言法者亦有二义。一总持自体即有轨持义故名法。总持即法。故持业释。二诠陀罗尼之教名为法。陀罗尼之法。故依主释

经曰所谓以下。四陀罗尼者。基师云。初二者有空对。谓初解有后解空故。后二因果对。谓于因无果故。名大解脱。解脱即无相故。或可第三即四无碍解。以化外故。第四即福慧。以内德中解脱故。今云法义二总持名阿难陀目佉。以对教持义故。忍总持名空慧。以忍无生理故。咒总持名解脱。解脱障缚无灾患故。如是四种总持深妙。二乘及新学菩萨非所知。非所得故。名无碍性也

经曰尔时世尊以下。第二应佛说法。问化佛何故谈说甚深陀罗尼门。答弥勒菩萨为得深陀罗尼门故问应佛说陀罗尼既足。何故须重化佛说。答应化所说不虚为证故。法华经犹恐他疑故。多宝佛塔踊为证而说。又金光明经恐他不信。故四佛现令信命。此亦尔也。百亿者。基师云。法义两总持差别。今云。既经唯言百亿。而不简忍咒故。通四总持差别无失。或有经云百万亿。或有经云百千万亿。恐非也。以诸讲者皆释百亿故

经曰说此陀罗尼已以下。第三得利。约实所余众生亦得益。而弥勒最胜故不说余众生也。问问故弥勒集众中不列。答波离庆喜在众中而不列。是等皆旧众故不列也。坐起者表所得定。整衣服者表四威仪。以七支戒德满故。叉手合掌者。表心与境冥理而神会是照真俗智满故。住立佛前者。表证三昧故其心不动

经曰尔时优婆离以下。第二圣教所说分。此中二。初广辨外果殊胜。后广显内果庄严胜。初中三。初发请。次如来广答。以结劝生彼。是初也。优离者近护皆訛。今邬婆离。此云近执。谓佛为太子时亲近人故。太子执事之臣。此近执见弥勒住立。乘斯起请。毗尼者反戒。是訛也。今云毗奈耶。此云调伏。谓控制三业。或除诸烦恼故。谓五分律第五。虽非正授弥勒记。而显龙王事说弥勒出时年数故。经藏者阿含等经。当生何处者。举今征后生处也。生何国土者。举今征后生处净秽。真谛云。阿逸多者姓名。今云阿逸多者。是凡夫果报号。此云无能胜也。弥勒者补处名。从果为号也。凡夫身者。近执下器。情狭小乘故。以已所知故。菩萨三大祇劫犹是凡。树下三十四念方成圣

者。未断诸流者。既凡夫不断三流。其三界中何处生

经曰佛告优婆离以下。第二如来广答。此中二。初敕听许说总答。后具申胜报别答。是初也。言如来者。十号中第一号。涅槃经云。如过去佛所行乘三十七品十一空等。来至涅槃。故云如来。应供者第二号。谓已永害烦恼贼故。不复受分段生故。应受世间妙供故。正遍知者第三号。谓正遍知故名正遍知。具三种智。知空有故。此三号如次断德恩德智德也。阿耨多罗三藐三菩提者。三者正也。藐者等也。菩提者觉也。若智度论云。菩提有五。一发心菩提。谓在生死海。始发菩提。有说在十信。即非也。十信已入初僧祇故。二伏心菩提。谓十信已去渐伏烦恼故。三明心菩提。即前七地得无漏慧明。四出对菩提。即八地已上以出有无对无生忍位故。五无上菩提。即如来果。果复有二。一实菩提。即毕竟转依。二应菩提。即权时转依。今此云菩提记者。即应菩提也

经曰此人从今以下。第二申胜报别答。言提舍此经佛答文略有六观。一天中胜报观。二人间归寂观。三上升兜率观。四下降阎浮观。五众生大依观。六菩萨广摄观。今此答文中唯有初观。即观一生补处及十善胜报。约文为二。初答生处。后答净秽。是初也。十二者。应云此人此经已后十二年命终生天。然十二年讲者不同。一云。维摩四年。法华七年。涅槃一年。名十二年。以说维摩经第一年时说此经故。一云。说维摩经五年。法华七年。名十二年。说般若经第二十五年说此经故。一云。说维摩经第三年时说此经。何故者。外国集经传云。如来灭度时。文殊弘广弥勒三菩萨。共闍毗佛身。二月十五日入涅槃。即此年夏三月。集经时虽在三菩萨。而弘经时唯有弘广文殊。而弥勒无故。谓七月十五日集经已讫。从八月乃至第二年二月十五日弘经法。是故维摩二年法华七年涅槃一年集经一年弘经一年合十二年。虽有三解。而无圣教。取舍任意。然弥勒命终二说。一云。佛灭后方命终。既云结集时有三菩萨故。一云。法华会中虽有弥勒。而至涅槃会无弥勒号故。故先如来命终。然结集时为悦众故化现耳。不尔违长阿含经阿难序云。弥勒在兜率中。而佛涅槃时下结集闍毗故。后说为胜也。又大集经第四云。佛告于此众中谁我灭度我法令久住。乃至下说言。佛世尊灭度。彼兜率天上。广宣如是无上经典。又则彼经第一云。得佛道始十六年说此经。是以明知弥勒菩萨者佛成道第十六年时已生兜率天也。又菩萨处胎经第二云。佛告弥勒。如是天中未得神通。弥勒白佛言。有成熟者。有未成熟者。又增一经第一云。辨结集法时众集云。梵天帝释四王诸天下降。弥勒兜率来集。故知弥勒先佛入涅槃生彼天也。既尔二解中第二说为胜。问何故补处菩萨要生第四天。答智度论第三十八云。无色界中无形。不得说法故。色界中虽有色身及说法。而染禅味。不能大益众生故。下三欲天深厚结使故。上二天结使薄而心濡不利故。故第四天结使薄及利故菩萨是中住也。又若从人生人成佛者。人则起慢。诸天不信。若从人生天成佛者。不应受化天故。故唯从兜率耳

经曰尔时兜率天上以下。第二答净秽。此中二。初广辨广丽。以答净秽。后结所因叹胜。初中三。初五亿天子造外宫。次一大神作内法堂。后五大神严二宫。是初也。五亿天者。是菩萨所变化。为预庄严故。约实虽具修十善而受天报。其施胜故偏说也。一生补处菩萨者。奘师云。梵云弥底履。此云慧行。又利支。旧云弥勒皆讹也。此菩萨今身死生兜率。过多数死生。还生彼天。最后死而生人方成佛。名一生补处。问彼天中多死生。云何一生补处。答秦云。萨婆多云五百菩萨。正量部云千菩萨。虽兜率天有多死生。而剡浮提。并各有一生。故名一生。不言天中一生。谓五百菩萨。次第生人中。唯有一生处。无余生故。大乘云三说。一云。天身名为一生。其人生名为后身。如大般若经第七云一生所系都史天菩萨故。一云。人身名为一生。更受人生方佛故。故解说经云观音文殊名一生补处故。一云。人天多身合名一生。如极七反故。今初说为胜。以一生及最后身善说故。然圣教不定。谓或有圣教。设天身名最后身。如佛地论第七云都史多天身后菩萨故。或有唯天

身而名一生。名最后身。如菩提资粮论第一云。一生所系菩萨者入兜率天。最后生菩萨者住兜率陀。或有唯人身名最后身。如瑜伽四十八云最后身者。谓诸菩萨。于此生中能现等觉。或有唯人身而名最后及一生。如智度第四十所说。如是诸教既有多门。各谈一边故不违。问好说中天身名一生者。何故智度论三十八云。三生菩萨唯生兜率。答云。三生者以最后生逆数故。谓一最后生。二天生。三人生。此后人生。若死已定生兜率故。身栴檀者。栴檀香其色通赤白。摩尼者如意珠也。问弥勒天宫为恒有不。答。一云恒非有。若恒有者。便违经云五亿天更为弥勒造宫殿。一云。菩萨天宫贤劫常有。以千菩萨同生彼宫故。今初说为胜。问若尔释迦生天时谁造宫。答更无作令庄严。然应物非一。不致疑。是故佛本行经第五云。护明菩萨生兜率时。诸天宫殿自然庄严。大心众生者。弥勒示在因位故。同众生也。化成供具者。四事供养名为供具。或则宝宫名为供具

经曰作是愿已者。辨愿遂。则有十重。一宫二园三宝四光五华六树七色八金九天女十音乐。谓凡夫生彼天十八善根故。今此菩萨十力增上所现故。宫有十重庄事也。法轮之行者所诠义也。轮者能诠教也。颇梨色者红赤。其一切宝色。皆此所含也。婉转垣墙六十二由旬者。为治六十二见故。十四由旬者。为治十四不可记事故。由旬者讹。今云逾缮那。此云合。谓藏论云五百弓为一俱卢舍。俱卢舍八为一逾缮那也。言五百亿龙王者。内显五力。伏四魔故

经曰尔时此宫以下。第二辨一大神造内法堂。此中三。初大神发愿。次所愿果遂。后诸天睹胜发愿往生。是初也。牢度跋提。此云恶主。以治恶主故。谓夜叉。天相似。冥潜难测名神。神中最胜曰大也。由菩萨增上力现。一大神者。表无漏智能起妙土

经曰既发愿已以下。第二所愿果遂。此中五。一作宫。二作园。三作坐。四作柱。五天宫天女宝色皆同。是初也。琉璃者碧色也。颇梨者红色也。额上珠举碧红二色为首。余众色类一切皆具足也。紺者。说文言帛染青。今此云紫紺。摩尼者青而含赤色珠也。四十九重者。为表弥勒超度四十心及初地等前九地。今迹在第十故。九亿天子者。为表能超因品九品故。然方便时由信等五根成熟故。云五亿天女也。四弘誓愿者。七佛经曰。一覆度一切众生如桥船也。二普含万物如大虚。三愿我身如药树闻者患苦皆除也。四愿我成佛时所度众生如恒沙也。菩提资粮论云。一未度令度。二未解脱令解脱。三未苏息令苏息。四未寂令寂。此二经论虽异。一义中名别耳。故不违也。发无上道心者。发大乘心。有七因缘。如法印经云。发菩提心有七种因。一诸佛教化。二见法欲灭。三众生中起大悲。四菩萨教化。五因布施故。六为觉他故。七闻佛三十二相八十种好故。此七中。初三发心真菩萨。能护正法。疾成无上觉。余四发心。非真菩萨不能护持诸佛正法。然欲疾成无上觉也。今云发心者。既因弥勒菩萨教化故。非真实也

经曰时诸园中有八色琉璃渠以下。第二作园。八色。谓赤黄青白红紫碧绿也。为表能起律仪等八种律仪故。八味水者。一云。前八色中皆具八味故。一云。则功德渠中第四味中有八味也。以清轻冷等皆非味处故。化生四华者。青黄赤白也。水出华中者。八色水从华而出。四色华从水而生。水色交映如宝华流也

经曰亦有七宝大师子坐以下。第三作坐。七宝者。称赞净土经云。一金。二银。三吠琉璃。四颇胝迦。五赤真珠。六阿湿度揭柱婆。七牟娑洛柱婆。真谛云。梵云佛陀罗侧。此云黄色宝。则金也。梵云栴陀罗干。此云白色宝。则银也。梵云吠琉璃。此云青色宝。烧不能破。是其金鸟翅卵也。颇胝迦。此云黄绿色宝。智度论云。过一千岁冰化为颇梨珠。真珠者。佛地论云。赤虫口所出。故珠体亦赤也。阿湿度揭柱婆。昔云马恼。真谛云赤色宝也。牟娑洛揭柱婆。昔云车渠。真谛

云紺色宝也。智度论云。金出山石中。真珠出鱼腹中。珊瑚出海中。真珠出虫甲中。银出烧石中。所余诸玉皆出山岩中。如意珠出佛舍利中。谓若法没尽时。诸舍利皆反如意珠。大乘论云。七宝皆石所摄。问此七宝坐何故名师子坐。答智度论云。佛为人中师子。佛所坐处若床若地。皆名师子坐也。譬喻经云。五百师子。闻佛出世化诸众生。我当何[口*食]。心中怀毒。住欲害佛。佛化殊妙座。在师子头上而坐。众人见名曰师子座也。高四由旬者表四德故。四角者表内具四无量。四莲华者表外生。青色莲也

经曰时宫四角以下。第四作柱。四宝柱者表四十九重法堂之四柱也。梵摩尼者净摩尼。或云梵王如意珠也

经曰如是天宫有亿仪以下。第五天宫天女宝色同也

经曰时兜率天宫以下。第三辨五神外内二宫之严饰。此中二。初总标。后别显。是初也。谓内修五蕴妙用莫方。外感五大神其力无比也。问天有神者便应天中有余道邪。答亦有无失。谓华严经云。人生法有二天守护。一名同名。二名同生。天得见人。人不见天。天既通。所余道中类可通也。既五道中各有五道。五五二十五道也

经曰第一大神名曰以下。第五别明五。故为五段。是初也。内持戒故。由七支外雨七宝也。第二内修定故由水生德华。第三内修慧蕴故由慧说法利物。除无明嗅外雨香之。七匝者表除七漏。七漏如涅槃经说。谓见念等也。第四内修解脱故由胜解喜乐令离忧苦外雨如意珠。菩提意者。求菩提人也。第五内修解脱智见故。由智水故。外生正觉华也。或云由五戒故所显五神也

经曰佛告优婆离此名兜率以下。第二结所因。叹处胜。此中二。初结因后叹胜。是初也。十善报应者。十善业能得五果。一异熟。二等流。三增上。四士用。五离系。若委细说者。无漏得四。除异熟果。有漏得四。除离系果。总约二种故。故言得五果。谓后当所说内身名异熟果。于一时间成熟五百亿天得不退地名离系果。彼此长寿等名等流果。此中外果有二。一增上。二士用。如瑜伽五十九说也。问此外果唯增上果。云何此中名报应。答胜果酬因。故名为报。遂其所求。称为应。亦可弥勒权门所应故曰应也。胜妙者。对前胜因显果故

经曰若我住世以下。第二叹胜。小劫者。一云饥馑等小劫。此解不然。饥馑等时极短。说凡夫果不可尽。况菩萨所有应。今云日月岁数劫也

经曰佛告优婆离若有以下。第三结劝生彼。生彼人虽无量。略有三类。一托胜所依为修妙行故。不厌生死者能生彼天。不同二乘厌生死苦也。二爱敬无上菩提心者。能生彼天。为闻弥勒所说大法故。不同乐小果者也。三欲作弥勒弟子者也。生彼天者修五因。一持五戒。二持八戒。三持具足戒。则出家五众戒。总名具戒。以沙弥戒亦近大戒故。四身心精进不求断结。五修十善。如是修五因时实一一思惟。彼天上妙乐回向发愿方能生也

经曰尔时优婆离即从坐起以下。第二辨内果庄胜。此中三。初发请。次广答。后结劝生彼。是初请。请意有二。一问此没。二问生彼

经曰佛告优婆离以下。第二广答。答中四。一答此没。二答生彼。三住天寿量。四答已总结。初中初有七。一命终年月。二命终处所。三命终形相。四终后生相。五舍利形。六圆光神异。七天人供养。是初也。十二年者。表闻授记修十二住得度十二因缘也。二月者。春阳月植种时故。表闻

法已发菩提心求佛果四德也。十五日者表除无明闇也

经曰于波罗捺国以下。第二终处。波罗捺者。此云江绕城。劫波利者。此云捉鬻髅鬼。婆波利者。此云大护。是则本国本村本名。名生处也。谓释迦生迦维。而俱尸那城中灭者。为表此染尽故。弥勒还大处身灭者。为表此染未尽故还生也。弥勒生处教不同。谓华严经入法界品云。弥勒菩萨告善财童子言。我阎浮提南界摩离国内拘提聚落波罗门家中生。欲灭彼慢心故。化度父母及亲属故。于此命终生兜率。贤愚经第六云。波罗捺王名波罗摩达。有补相。生一男子。则具三十二相众好故。补相增悦。占相师。相师云有大德相矣。国王闻已忧必夺我位。欲杀其子。然补相密遣婆波梨所令长养。今此经与彼二经不同。云何通耶。答贤愚上生语异意同。何以故。贤愚经寄父辨生。而不指生处。今上生经直指生处。彼国俗妇怀妊已还本家故。本则劫波利村也。华严经约异故。不可定判。是谓大圣随机见不同生也。一云。华严经指养处也。基师云。贤愚经表生处。上生经指养处也

经曰结跏趺坐以下。第三命终形相。结者交也。跏者重也。释迦尽缘故右胁枕手入涅槃。弥勒染未尽故。二圣不同也

经曰身紫金色以下。第四终后生相。身紫金色者。表当生最第一故则艳[礼*盃]。言如百千日者。表常相之众生痴破也

经曰其身舍利以下。第五舍利形。释迦破碎分舍利。弥勒全身舍利。不动不摇者。表佛法身本无生灭事也

经曰身圆光中以下。第六圆光神异。三昧者讹也。今云三摩地。此云等持。谓此文意。定慧字与义二俱炳然。炳然者灿烂异名。首楞严者。此云健行。唯佛及第十地菩萨所得。涅槃经云有五名。一首楞严。二般若波罗蜜。三金刚。四师子孔。五佛性。谓意等持随所化。虽通诸位。而今弥勒表等觉位故。言首楞严

经曰时诸人天以下。第七天人供养。妙塔者。昔云兜婆此。云塔。讹语。今宰堵婆。此云积聚也

经曰时兜率陀天以下。第二答生彼。七宝台者。七财饰。故则法堂也。师子座者。彼台法王得无畏故。忽然化生者。四生中最胜故。谓余诸天于父膝上忽而化生。然弥勒师子座生者凡圣异也。以菩萨离欲故。于莲华上结跏趺坐。意表彼师子座上更有莲华。是则一切佛座皆净土。出生死淤泥也。结跏趺坐者。以左押右。降伏而坐。以右押左。吉祥而坐。说法者则以吉祥坐也。金色者。菩萨身如宝可重也。无量光三昧经云。弥勒白银色者。其体阎浮檀金色。而外照光。是银色也。是故一切智光仙人经云。弥勒金色。而白银光校饰如白银山也。释迦毗楞迦摩尼者。此云能现种种如意珠也。甄叔迦者。状似赤琉璃宝珠。一云净白色。一云树名。其华赤色似此宝故因为号也。以无量佛及菩萨者。心首表一切佛菩萨为伴侣也。十八变者。一振动。谓依定能振无量世界。二炽然。谓其身上发火其身下注冷水。举身洞燃出种种焰故。三流布。谓光明遍满无数世界故。四示现。谓随其所乐示诸相故。五转变。谓所有自相可变色物皆转变故。六往来。谓随所乐往来无碍故。七卷。谓能卷一切雪山王等如极微故。八舒。谓能舒一极微令如雪山王故。九众像。谓一切色像为入自内身大众令出故。十同类。谓随其类不同彼故。十一隐。谓于大众前百千变隐自身故。十二显。谓大众前还出故。十三所作自在。谓一切有情往来等所作事中皆自在故。十四制伏神通。谓一生菩萨所

有神通。除佛所余得神通。能制伏故。十五施辨。谓于诸有情能与辨才故。十六施念。谓诸有情于法失念能与亿念。十七施乐。谓说法听者得身心轻安乐故。十八放光。谓身放光无数界有情息众苦故。或有经云住天窗中。或有经云住菩萨额。虽有二本。后为正。顺经文故。谓辩菩萨天冠次即说故。艳云者荫覆之义。随八万四千根病致八万四千教故。放八万四千光也。云属上云也。六时常说者。表弥勒演说法为天子也。不退者。一云八地已上不退行。一云十信已上不退。恐俱非也。以三乘凡圣皆闻此已得利故

经曰阎浮提岁以下。第三住天寿量。阎浮提者讹。今云瞻部。从此树名。此间四百岁。当彼天一日一夜。数三十日为一月。十二月为一岁。彼天寿四千岁。慈氏穷天寿而下生。不中天故。此经云当阎浮提岁数五十六亿七千万岁。若瑜伽论第四立世经第七卷毗婆娑等云。此四百年为彼一日。以此乘则彼天四千年。当此五千七百六十亿岁。何故与此经相违者。基师云。以理推寻。人间四百岁为彼一日一夜。乘则彼天四千年。当人间五十七亿六万岁。然而西方亿有二种。一十万为亿。二百万为亿门。计则相当。然于经亿字上应加七字。其前六字置万上。以理定应尔。恐梵本诵有差。又译家自算处谬。不尔小一亿五万岁故。然此岁数四文不同。谓贤劫经云弥勒五亿七十六万岁当下作佛。解云。言五亿者。即五十亿。以千万为亿门成五十亿故。以万万为亿门成五亿故。言七十万者即七亿。以十万为亿门故。六万数同故。更不须释也。双卷泥洹经云一亿四千万岁。今不相当此经也。一切智光仙人慈心经云。五十亿万岁当于龙华树下得成佛道。义如前已说。菩萨处胎经及贤愚经云。五十六亿七千万岁。除其六字应云七。其七字应云六。其千万者以百万为一亿门故。算六千万者六十亿也。义则不违。如是推究无谬失。菩萨在天寿量曾无中天生在人间也。大成佛经云寿六万亿岁。天尽其年人间长者。时宜现故。不同释迦天尽其年人间早灭。化功意故也。处胎经云。弥勒人间寿八万四千万岁。若依彼文。无可令弥勒下生及成佛益物义。如下生经云。天利尽毕。人机复熟。故乃下生(基师作如是说)。一云杂心论云。弥勒菩萨人间五十七亿六百万岁。然后下阎浮提成正觉。贤愚处胎仙人经如前所引。又定意经云。弥勒五亿七十六万岁作佛道故。若依千万为亿门。则为五十七亿六百万岁。当于杂心文。若依万万为亿门。则五亿七千六百万岁。依定意经而言七十六万岁。下算位误也。谓七千为七十。六百六十故。其余三经皆云五十余亿等者。并依千万亿门。但译家烦有增减而已也。虽有三解。未尽理故。且作二难。一二圣不齐难。若弥勒百岁时上生至八万岁时下生者。即于中劫才过至半劫也。若释迦人寿千二百岁时上生。稍减至十增至八万。还减至百岁乃下生。则过一劫。是则位长于前。而皆彼天四千万岁。人间五十余亿等云何相当。二圣教相违难。谓若释迦逢多死生。弥勒于彼受小死生者。非俱受彼四千耶。又以三亿敢会通者。佛本行经第三十八云。伊罗钵龙王白佛言。我何时脱此龙身得人身。尔时佛告。汝从今已去。过若干年若干亿后。当有佛出名曰弥勒。又五分律第十五云。同佛告此龙王言。当来过百亿万岁。有弥勒佛出生。汝尔时得脱龙身。既尔余三亿外更有何亿会此教也。是故今更作一说。谓弥勒所化机宜不定。谓或有闻弥勒迟下生生信心。有闻慈氏疾下生生信心。或有闻慈氏疾下生种善根。是故下生时年久近分别。不可凡情即定其实也。基师云。贤劫经云。人寿千二百岁。释迦始生睹史。人寿一百岁下生作佛。睹史天寿四千万岁。人间当五十六亿七千万岁。人寿百岁慈氏生天。人寿八万四千万岁下生成佛。当人间五十六亿七千万岁。以此文推。劫减时长。劫增时短。故不可难言释迦逢增减劫。何故弥勒唯增半劫。其岁数等彼天四千万岁。何以故释迦劫减千二百岁时上生。渐至百岁时下生。弥勒百岁时上生。增至八万岁始下生故。故二菩萨在天时等也。今云。此亦随宜作是说。谓时虽久远。欲令众生渴仰故。菩萨生彼天。虽逢多死生。而约最后所受生。且说当人间五十六亿七千万岁也。所以得知瑜伽论第四云。四大王众天满足寿是等活大那落迦一日一夜。即以此三十日为月。十二月为一年。彼寿五百岁。如是三十三天寿是黑绳寿量。以时分寿量成众合寿量。以知足寿量。成号叫寿

量。乃至极烧热寿半中劫。无间寿量一中劫。是故弥勒在知足天。迳半劫余。释迦在彼天。迳一劫余故。故迳号叫寿量时。已迳彼天无数死生。况亦半劫等中间。何唯受一生四千寿量耶

经曰佛告优婆离是名以下。第四总结。言因缘者。为利众生因缘故。命终后上生天也

经曰佛灭度后以下。第三劝生彼天。欲辨修行生兜率天。略作五门。一辨修因人。二辨所修因。三见圣不同。四彰生得益。五还解本文言第一修因人者。有三类。一菩萨。二二乘。三凡人。初菩萨者。一云。从初发心乃至法云。此义不然。以八地已上永离分段。定不生兜率天故。故今解从胜解行地至远行地。为供一生菩萨故。为闻法种善根故生彼天。次二乘者。发心求二乘道。而资粮未备。现身中闻兜率天极妙乐事。及闻弥勒号。仰喜故回向心发愿得往生。后凡夫者。有众生虽受禁戒不能护持造众恶业。闻弥勒名悔过发愿。得往生也。第二辨所修因者。诸经论因虽多。今且依此经辨彼无因。略有五种。一舍施因。谓闻是菩萨名。造立形像扫塔涂地香华幡等种种供养。发愿欲生。则得往生。二防非因。谓一念须受八戒斋及修诸善业。一日乃至七日发愿得往生。三离散因。谓当系念行众等持念佛形像发愿得往生。四简择非因。谓读诵经典称弥勒名发愿得往生也。五净重因。谓佛灭度后四部弟子闻弥勒名发愿礼拜。此人命终弹指顷则往生也。若唯论有五门。一礼拜门。依名礼拜一生菩萨求生天。二赞叹门。谓至心称叹一生菩萨智慧光求生天。三作愿门。谓发愿愿生彼天故彼修菩萨所行所成也。四观察门。谓观彼天上功德庄严及彼菩萨功德庄严并天众功德庄严。五回向门。谓不舍众生。所作功德回向群生共生天上故。若以此五门资前五因。必生彼天第三见圣不同者。圣有三身。一真身。则法报。二应身。则八相成道。三化身。随时忽有。此中真身常寂无往来相。故生天者非所见。唯见菩萨应化二身。第四彰生得益者。且依此经得益有二。一灭罪益。二闻法益。初中六。一归依得益。如经云谛观眉间白豪则除九十亿劫生死罪。二礼敬得益。如经云若礼敬弥勒菩萨除百亿劫生死罪。三闻名得益。如经云但闻弥勒名不堕边地耶见恶律仪。四灭罪得益。如经云闻弥勒名合掌恭敬除五十劫生死罪。五闻称得益。如经云若一念顷称弥勒名除千二百劫生死罪。六悔过得益。如经云男子女人犯禁戒造众恶业。闻弥勒大悲名五体投地诚心忏悔。速得清净。第二闻法得益者有三。一闻法得益。如经云是时菩萨随其宿缘为说法不退无上道心。二遇圣得益。此中有三。一现值圣益。如经云值弥勒故。二生值圣益。如经云遇贤劫一切诸佛。三后值圣益。如经云于未来得值恒沙诸佛。三授记得益。此中二。初弥勒授记。如经云若归依弥勒菩萨成佛见佛光明则得授记。后诸佛授记。如经云于星宿劫值诸佛诸佛前授记。第五解本文者。此中三。初观生彼行。次众发愿。后结正观。初中亦三。初修因往生。次劝归圣得利。后归圣灭罪。初亦三。初上品因生。次中品因生。后下品因生。初中六。一示修因。二教回愿。三正往生。四诸天赞归。五生彼得益。六总结。是则初也。言修诸功德者。总表句也。威仪以下释句。则为六事因。一谈戒行。谓威仪不缺故。二敬塔行。谓扫塔涂地故。三供养行。谓名香妙华故。四等持行。谓众三昧入正受故。五诵经行。六读经行。此六行为三。初三为戒行。此中初即止恶戒行。后二则作戒行故。次一则定行。后二则慧行故。正受者定异名也。若修六五行。为上上品生因。若修三四行。为上中品生因。若修一二行。为上下品生因。问入正受行。即应生上界。何故为欲界因。答一云。唯识论云欲界方便亦有轻安故无失。今云专修六行。其三业离诸散乱故同正受义也

经曰如是人等以下。第二教回愿

经曰命终之后以下。第三正往生

经曰百千天子以下。第四诸天赞归

经曰应声即礼以下。第五生彼得益。问随观一相应灭罪何故偏说白毫相光。答诸功德所成故。谓大集经第三十七卷云。一切众生三世功德及声闻缘觉所有功德。佛始成时成熟一毛孔功德。如是展转三十二相聚百倍。成如来眉间白毫相故。灭九十亿劫罪者。理实随心胜劣。多少不定。今随机宜而说耳也

经曰如是等众生若净以下。第六总结。此中四。一得往生上。二随从下生。三值贤劫佛。四值星宿佛。是初也。若净诸业者三业净。六事者上所说六事

经曰亦随弥勒以下。第二从下生。谓若六事行三业圆上品生彼者随下生。初会闻法

经曰于未来世以下。第三值贤劫佛。谓备善业及正见故。逢贤劫诸佛也。言贤劫者。娑婆世界五浊极盛难可忍。而千佛贤圣出世化导。故为贤劫也

经曰于星宿劫以下。第四值星宿劫佛。星宿者。千佛当来世似列星故。庄严劫者。曾千佛彼劫中庄严故。然此三劫略作四门。一建立意。二佛出时。三劫次第。四解本文。第一建立意者。问何故立此三劫。答观药上菩萨经言。尔时释迦佛告大众云。我曾往昔。于妙光如来末法中。出家学道。闻是五十三佛名心生欢喜。后教他人。他人闻已转转相教。乃至三千人。异口同音。称诸佛名。深心敬礼。则得超越无数亿劫生死罪。其千人者。华光佛为首。至毗舍佛。于过去庄严劫中得成佛。此中千佛。拘留孙佛为首。至楼至。贤劫中得成佛。后千佛者。日光如来为首。至须弥相佛。于未来星宿劫当得作佛第二佛出时。问此主劫中既有千佛者。为一成坏有千佛耶。为逢多成坏劫耶。答真谛三藏云。成坏空劫皆无佛出。唯于住劫有佛出。其二十劫中。前五劫无佛出。次五劫中。如其次第拘留含牟尼迦叶释迦弥勒。弥勒后无量劫无佛出世。是故逢多成坏方千佛出生也。又若贤劫千佛庄严劫千佛各同在成坏一劫者。何故藏论云过去庄严劫中千佛末后主佛。主佛中毗婆尸佛则九十劫中初劫出世。若尸弃佛毗舍浮佛则在第三十一劫出世。已后无佛。乃至第九十一劫。即贤劫为初。则拘留孙佛出世。既说庄严劫千佛逢多劫方足千数故。即以此为证也。玄奘三藏云西方现判住劫二十中初小劫已有四佛出世。是故弥勒亦此初住劫。从减至增八万岁出世。是故瑜伽论二十住劫皆有增减方为一小劫。若诸众生机根熟有见佛缘者。一一小劫有千佛出亦无过失。况更有千九小劫。然前所引藏论者。百劫修相好业。九十一劫中前后佛出世等。是小乘所说耳。非大乘。大乘中不言三僧祇后百劫修相好业。不成为证。问所以得知大乘中三僧祇后百劫中不修相好业。答优婆塞戒经第一云。我于往昔宝顶佛所。满足第一僧祇劫。燃灯佛所。满足第二僧祇劫。迦叶佛所。满足第三僧祇劫。解云。若三劫后更有百劫者。释迦不应迦叶佛补处。是故大乘菩萨。三劫外无更百劫也。约理实为论者。小乘云。虽逢多成坏劫。而大乘宗在一成坏义无违。所以得知多成坏而为一成坏。则为贤劫量者。贤劫经第九贤劫千佛出世。云能仁如来人寿百岁。贤出如来法氏如来妙御如来。此三如来人寿亿岁。顺观如来人寿九十亿岁故。解云。若瑜伽娑婆等云八万十岁增减为二十住者。云何得言亿岁九十亿岁。以渐减无量岁时方应有此亿岁等故。然智度论云。前九十劫中初劫一佛出。谓毗婆尸(此云胜观)。第三十一劫二佛出。一名尸弃(此云火)二名鞞怒婆仁-二+付第九十一劫初有四佛。一名迦罗鸠[口*食]陀(此云冠顶)二名迦那含牟尼(此云金仙人)三名迦叶四名释迦。如是等诸经论。皆据随转理门也。问云何知一成坏劫。为贤劫量耶。答菩萨处胎经云。如六天王等满四天下。不如一大梵天功德。乃至寿命过贤劫。其命乃终。解云。梵王寿命。既六十劫。而言过贤劫。云何得言多成坏劫。又智度论云。前九十劫三佛出。后一劫有千佛出。解云。后一劫者第九十一劫。劫初中四佛出。如前所引。言一劫者成坏为一劫故第三劫次第。问此三劫次第无间越不。答一云。庄严劫望贤劫定应无间。是故药尚经云。庄严劫千佛最先成名仙光佛。最后成名毗舍佛。解

云。毗舍即前九十劫第三十一劫中佛故。此劫以后不说别劫。至第九十一劫方说贤劫。即知前九十劫以去。名庄严劫。若以贤劫望星宿劫者。谓说不定。谓大般若第九云。佛告阿难云。从此坐起无量苾芻。从此已后六十一劫星宿劫中。当得作佛。皆同一号。谓大幢相如来。解云。若依此文六十一劫为星宿劫量。星宿劫前皆名贤劫也。贤劫经第十云。普广言。转轮圣王即定光如来是也。其千子是贤劫中千佛。过千佛已。六十五劫当知无佛。然后有大劫量。大名称劫。皆同斯劫取成正觉。过此劫已八十劫都无佛兴。然后有劫名喻星宿。其八万大臣。斯劫中取成正觉。过星宿劫三百劫亦无佛兴。然后有劫名重清净。其采女八万四千。当于其劫取成正觉。解云。若依此文。贤劫已后有名称劫。然后乃有星宿劫。八万佛出世。问何故如是相违。答一云。三劫量长短不定。谓星宿劫者总含多劫故。大般若经星宿劫初名星宿劫。故但说六十一劫为星宿劫也。贤劫经中星宿劫终名星宿劫。故隔多劫乃为星宿。约理实皆为星宿劫。是故白马云三劫。劫各千佛。千佛寿亦不等有长短。一云。若依小乘宗。三劫未必无间越而成佛。善根小故。若依大乘。三劫定应无间。善根多故。谓成住坏劫如次名为庄严劫贤劫星宿劫第四释本文。言菩提者。此翻觉。觉诸法故。然授记略作五门。一授记意。二授记者。三受记人。四时差别。五释大文。第一授记意者。如来授记。自其五意。一大师远照。二因必得果故。三令他人起敬故。四不舍众生故。五行位已高故。故须授记也。第二授记者。佛有三身。一云若授二乘地前菩萨记唯是化身。若授大地菩萨记通报身。今云化身亦化大地菩萨。应身亦化凡夫二乘。若不尔。便违佛地论云神力加而令暂见故。法身虽说法。说法与授记义有异故可言授记者必是化身及他受用身也。第三受记人有五。如资粮论云。一未发心。二共发心。三隐[雨/复]。四现前。五密意。前四受大乘人。后一受小乘人。解云。未发心者。一云当十信位。今云不然。十信已前已发心。况十信。是故无始来未发菩提心。今如首楞严经云。是人往来五道诸根猛利好乐大法。佛知是人过此若干百千万亿阿僧祇劫当得阿耨菩提心。言共发心者。一云十解十行。今言。十信已前善法欲。以法名为发心也。隐[雨/复]者。十回向至七地。谓若闻自授记。于六度行不起精进。若不闻更起精进故。然而欲断。他人念此菩萨。几时得菩提。疑故授记也。言现前者。若菩萨成熟出世五根。及得无生忍。住不动地时。非前非后诸佛现前授记故。言密意者。如法华经云我等皆随喜。大仙密意说授记舍利弗。我等亦当得成佛也第四时差别者。庄严论云。时差别有二。一有数时记。二无数时记。解云。前菩萨记中。初二为无数时。以行浅故。后二有数时。以行深故。若四劫中间增上及定性为无数时。以但通记故。应化及退菩提为有数时也。第五解本文者。随应应通有数时无数时也

经曰佛告优婆离以下。第二辨中品生。此中二。一发愿往生。二虽不愿生一向闻名得益。是初也

经曰但得闻是以下。第二虽不生得益。言闇处者三阴。边地者即八难。邪见者则五见。恶律仪者则不律仪。对法论立十四种。涅槃经立十六。瑜伽论立十二等。开合不定也。正见者反邪见故。眷属者反前恶律仪。不谤三宝者不堕闇处边地也

经曰佛告优婆离以下。第三辨下。品生。一谓设犯戒悔净得往生也。言不退转者。一云。此下品人生彼天闻法。则入十信位故。今云得不退因故不退。而非已得不退也

经曰佛告优波离汝今以下。第二劝归圣得利。多陀阿加度者翻如来。阿罗呵者反应供。三藐三佛陀者反正遍知也

经曰佛告优婆离佛灭以下。第三归圣灭罪。言十善行者。思念云为行。若重者为十善道也。见

一天人者。随遇一有情。即应念弥勒所思。谓有苦令离。无乐令得。恶者令除。善者令摄等也。一莲华者。随遇一法。则应念弥勒妙法。今且举一有情一法则念弥勒。如是意者显作上生因。除千二百劫罪者。弥勒大愿力所致。是故但思中念人除千二百劫罪。若起身业而首不至地人者。除五十劫罪。若首至地人。除百亿劫罪。此第三人日夜相续。长时身心等归皆重故言设不生天者。生天业力未满足。未满足善因故。龙华三会发心。前三品修人者。业力得满故。此唯修思胜劣故。差别也。问预造弥勒当成佛形者。从何境生福。答一云。从未来境生福。以信未成故。若造佛及普菩萨形造者。有二义可解也。今云不然。去来其现在所隔。是故从弥勒本地生福

经曰说此语时以下。第二众发愿。此中二。初众发愿。后佛记生。是初也。百千匝者。为显不离百千生也

经曰世尊记曰以下。第二佛记生。谓乃至下品行者。一念称弥勒名皆得生。况能修福持戒上品而何不生耶

经曰佛告优波离以下。第三结正觉

经曰尔时尊者阿难以下。第三欢喜奉行分。此中四。一问。二答。三时众得益。四奉喜退。流通可准也。言他方者。或有经云十方是。则善慧地菩萨闻此经得入第十地健行定。以此文证。化身化地上也。八万诸天者。此方兜率天众得益。非但当时发心。亦愿未来随生故

弥勒下生经将释此经。略有三门。一来意。二释名。三讲文。言来意有二。一为化下品众生故。谓弥勒生天虽得上品中品人利而下品人未得圣益故。二为显人间教导故。谓天上教导虽先广显。而人间以七相教化众生。犹未唱故。故上生后辨下生。第二释名者。有三对。一能说所说对。谓佛说者为能说。弥勒下生经者为所说。二能受所受对。谓弥勒为能受。下生为所受。三所诠能诠对。谓弥勒下生为所诠。经为能诠也。都言虽有八相。而复后七相皆在人间。对天故皆言下生。广谈下生圣化之事故。名下生经。则依主释也。第三讲文为二。初略辨下人化益众生。后广辨下人化益众生。谓下品人自有优劣故。故有此略广。初中三分。一证信传经分。二问答广说分。三闻说奉行分。一云。此经亦有发起序。谓尔时阿难至汝还就坐。为发起序。此解不然。无有余经对问佛答文而名为发起故。初中有五句。若三句同别经之初句闻如是者。前经中先标所闻法故。先言如是。后曰我闻。今此经意。多闻总领如来所说法为表。故先闻后如是。或可错语非一故。义亦无失。后句中云五百人者。如中阿含经云。佛告舍利子。此五百比丘。九十比丘得三明达。九十比丘得俱解脱。余比丘得慧解脱也

经曰尔时阿难以下。第二问答广说分。此中四。一阿难陈请。二如来许说。三阿难领旨。四如来正答。初中三。初仪式。二彰圣。三陈请。是初也。露右臂者。显能解佛意也。膝著显能领也。白世尊言以下。第二彰圣。即为二。初总彰。后别彰。是初也。言事者即指法也。当来等者指时。欲请弥勒当来化导事故。故须彰三通智也。县鉴(音皆弥冥辨)

经曰过去诸佛以下。第二别彰。此中三。初彰过去佛智。次彰现世智。后彰未来智。是初也。言姓者。毗婆尸佛出刹利姓。拘留孙佛出婆罗门姓等也。言字者即二十年名。言名者初生名。言号者十号也。弟子者声闻也。补翼佛故名翼从也。言多小者。毗婆尸佛三会说法。谓初十六万八千人。次十万人。后八万人。尸弃佛亦三会。初十万人。次八万人。后七万人。毗婆舍佛二会。初七万人。后六万人。留孙佛一会说四万人。含牟尼佛一会说三万人。迦叶佛一会三万人。释迦一会千

二百五十人。广如长阿含第一卷也。言一劫百劫等者显时智也。如妇人无近请佛经云。第一佛般涅槃已来九十劫。第二佛般涅槃已来三十一劫。第三佛般涅槃亦三十一劫。乃至迦叶佛般涅槃已来万岁者。解云。七世佛中间前后远近差别也。亦复知以下意显知化众。谓雀无近经。第一佛父名波漂刹利王。母名波头末。乃至迦叶佛父名波罗摩达。母名檀那越等也

经曰则能分别以下。第二彰现世智

经曰亦复明了以下。第三彰未来智

经曰欲闻其变以下。第三陈请。请五事。一神力变。二徒众多小。三弥勒成佛。四依果庄严。谓境丰乐。五亿世时

经曰佛告阿难以下。第二佛许说。言弥勒出现者。正许佛问兼许时问也。国土丰乐也。弟子多小者。许弟子翼从也

经曰是时阿难以下。第三阿难领旨

经曰尔时世尊告以下。第四如来正答。此中二。初正问答。后劝修因。初中四。一答境丰乐。二答佛。三答徒众。四答灭时。神变者答徒众。弟子中兼故不别答也。初中亦四。一国邑庄严。二地土广美。三人民相和。四王臣胜善是初也。久远者说此经时。望弥勒出世时。逢五十六亿万岁故。鸡头者。奘法师云。西方说王舍城是香芳城。未来有王名伺佉。所都大城名鸡头末。此云慧幢。然即知鸡头末即是王舍城国界。一云阎浮提国界。义亦无失。成佛经云翹头末即是也。言城者王居义。人民所居名为郭也。城似鸡头。故因为名鸡头末也。十二由旬者。虽受胜报而不出十二因缘故。七由旬者不虽七睡眠故也。街巷(音上桂下弘实上离下加尸于弥也)成佛经云。有大力龙王名为罗尸弃。即是互显也。罗刹鬼者此云可畏也。成佛经云大夜叉神者互显。以彼城有夜叉罗刹二神故。寐后除秽者。其鬼者人眠后乃现诣恶秽争令净故

经曰阿难当知以下。第二地土广美。十万由旬者。成佛经云。是时阎浮提地长十千由旬。广八千由旬。金光明经第六云。阎浮提地。纵广七千由旬者。今云。弥勒初出时。四海水多减而地多增。故云十万由旬。后渐久远时。海水还增。地狭短故。十千及七千不违。若有违文。准此可解也。各据一方者。海水各退缩一方故。诸山消灭及平正如镜者。约理实言其时亦有山石等。而对令故无耳。若不尔。违下文云大迦叶住此山故

经曰尔时时气和适以下。第三人民相和。四时者春秋等四时。顺节者八节。谓四时有二日故。即立春春分。立夏夏分。立秋秋分。立冬冬分。广如净度三昧经也。若人民行违天地。即四时气不顺时节。今其时人民相和故。百八患者。一云百八烦恼。今云不然。诸大乘经论。曾无说百八烦恼故。故今云患即身病。谓百八者。苦乐舍通六境中即十八。十八通缘染净即三十六。三十六逢三世故。又云。瑜伽论云百十种苦。即此经百八患开合异耳。可引论也。贪欲以下。意显心内患也。不大殷勤者。勤者即数数。愍者即重。谓彼时烦恼薄轻也。人心平均者。无三毒故。皆同一乡者。虽非一乡。而无王都外异故。故上云村落相近鸡鸣相接。是即无嫉妒故。事讫还合者。成佛经云。尔时有三病。一便利。二饮食。三衰老故。有疑人。若尔应同释迦时。是故今须此说也。粳米者。增一阿含经第四十九云。尔时鸡头城生自然粳米。长三寸。极为香美。寻取寻生。皆不见所取处。问彼时生[口食]熟[口食]。答长阿含经第二十一云。自然粳米无有粳[米会]不加调和。其众生便取食。

故知生即[口食]也。所谓金银等。文意云。说此经时。众闻自然粳米。而疑七宝自然不故。故佛说意七宝亦自然也

经曰尔时法王出现以下。第四王臣胜善。此中二。先王胜善。后臣胜善。初中亦二。初辨正报胜。后依报胜可准也。七宝者。轮王但以散善所化导。故令所得果报人六欲天。是故成七宝而非八也。言轮宝者金轮。谓成佛经曰金轮宝故。增一经云。具足千轮东方来应。象宝者。增一经云。是时象宝从南方来。有六牙。金银校饰。能飞虚空。马宝者。增一经云。是时马宝从西方来。毛青尾朱。行不移动。能飞虚空。珠宝者如意珠也。增一经云。东方来。有八角。四面有火光。长一尺六寸。夜半照彼国界十二由旬。大成佛经云长三肘。解云。此亦有大小故。故无失也。女宝者。增一经云。玉女。颜貌端正。面如桃花。不长不短。不白不黑。口优钵华香。身栴檀香。谓王左右不失时节也。主藏宝者即守藏宝。增一经云。轮王出世时便有居士宝。身体红色。得天眼通。此居士白王言。唯愿圣王寿延无穷。兵宝者即主兵宝增。一经云。轮王出时。四兵自来应。问轮王及其七宝一时灭死。答长阿含经云。善见王忽然命终。如壮士一食饭。其王死七日。轮宝珠宝不现。所余五宝日日命终。城楼观等皆变为七木也。轮王命终。宝有瑞相。谓长阿含经云。金轮宝于虚空忽离本处。轮回速往白王。王闻已言王寿未灭。增一经云。轮王命终后生三十三天。如今者。一云如者夫也。今者现也。一云今释迦有四大藏。弥勒亦尔。故云如今也。乾陀越者。此云他持。在北天竺也。伊罗钵者是树名。谓比丘析树枝以受龙身。是故以业自树也。诸珍物者。此四大藏各有四亿小藏围绕故。弥梯罗者。此云等共。在南天竺也。系绸者此云黄头。是龙名也。须赖吒者此云黑色。在东天竺也。宝藏者即宾伽罗大藏。此云黄眼。是亦龙名。系绸波罗捺者此云红浇。因水目名。在西天竺也。蟻佉者。增一经云。蟻佉大藏在波罗捺国。此四宝藏者。增一经云。昔有长者有四儿。劝令归三宝矣。不从命。即时父雇黄金。尔时父将儿诣佛问云。此儿雇受归依。得福不。佛答亦得。谓未来弥勒出世时。当守护宝为四龙王也。诸守藏人者。增一经云。尔时典藏人名善宝。尔时伊罗钵等四龙王往至善宝所。语曰。欲所须者我等相给。则四龙王以四藏宝奉上。善宝取四藏也。宝即奉上蟻佉王也。问何故弥勒时其七宝处处有。何今云惠施贫穷。答约宝丰足。而对轮王故云贫穷也。树上生衣者。长阿含经云。郁单越土复有衣树。谓果熟时自然出种种衣。今引彼为例也

经曰尔时彼王有大臣以下。第二辨臣胜。此中二。先辨臣胜。后辨妻胜。可准。言修梵摩者此云善净。梵摩越者此云净主。以王娘故成佛经云。父名妙梵。母名梵摩婆提。乃是也。八四恣者。女人内心谄媚相也。大本经云。诸妇人八十四恣。此经云八四者误也。太子五梦经云。菩萨在树下时。魔王欲试。遣天女三人。三人往诣佛。佛为说人秽病八十四恣。如画瓶盛粪。尔时女人等惭愧皆变成老母

经曰尔时弥勒菩萨以下。第二答佛问。谓辨弥勒成佛时。正报身也。泛论诸佛皆有八相。一上天。二入胎。三住胎。四出胎。五出家。六成道。七说法。八灭度。今此经中有四。一入胎。二出胎。三出家。四成道。是初也。准诸经论。菩萨住天将下生时。先观四事。一观时分。谓何时中应出世。即知人寿八万岁乃至百岁等也。二观处所。谓何方处应出世。即出阎浮提中印度也。三观种性。谓出刹利或波罗门姓。四观依器。谓出父母。观此四事已。后七日下午阎浮提生中印度也。今此中言父母者。显观依器。大成佛经云。佛虽在胎如游天堂也

经曰应从右肋以下。第二出胎相。菩萨处胎经云。我从右肋生。汝弥勒从顶上生者。盖随机说。不定。又云。约实弥勒从肋生。而叹尊胜故。具云顶生也

经曰尔时人寿以下。第三出家相。谓太子五梦经云。弥勒生年三十得道。未曾作婚。必观五欲过患。不乐在家。然贤劫经云。弥勒有子名德力。此经云五千年行嫁云何会。答大圣应物非凡小思境。是故生年虽三十。而示行婚以产德力。有何失。问女人年五千岁后出适者。何故成佛经云五百岁出适。答一云。阿含经大成佛经皆五百岁行嫁故。五千语误。一云。弥勒始出世时五千岁方出适。若久远以后五百岁始出适。既有兴衰。婚始亦有迟疾也。在家未几者。年三十而得道故

经曰去鸡头不远以下。第四成道相。此中三。初辨成道。次刹土震动。后地神唱令可准也。成无上道果。大成佛经云。诣道场。弥勒即自剃发出家学道。即是日初夜降四魔。成无上菩提者。解云。此经意约降魔终时名夜半。不违也问佛不曾唱云吾成道。由何因地神知成道。答是地神亦如来所示现也。问准余宗。菩萨生时声唯至欲界他化自在天。成佛道时声至色界究竟。转法轮时声至梵天。云何今此经但言成道声至梵天。答彼意言者。菩萨生时受欲界身故唯至第六天。成道时作三界主故迳色究竟。转法轮时由大梵请故至梵世。然今此经意。二定以上无自地语声。故顺言至梵世耳也

经曰尔时魔王以下。第三答徒众。此中二。初三会众。后十想众。初中二。初说法众。后结名姓。初中二。初正辨初会众。后乘答神变问。初亦二。初说法。后释疑。初中为六。一魔王众。二长者众。三国王众。四大臣众。五佛母众。六刹利众。是初也。言魔王者。欲界第六天也。生天之论者。一云十善也。一云即前施戒。总名生天之论也。出宝为妙者。修五欲不净想者生上界为宝也。显说世间法也。尔时弥勒以下文意显说出世法也。苦者苦谛也。习者集谛也。灭者灭谛也。道者道谛也。尘垢者。瑜伽第八十六云。见所断烦恼缠为尘。彼烦恼随眠为垢也。法眼净者。四谛中忍智也

经曰尔时大将以下。第二长者众。此中四。初魔王劝出家。二长者请佛佛为说法。三闻法得益。四长者出家。略结时众可准也。善财等者。善来得戒也

经曰是时蟻佉以下。第三国王众。言初中后善者。彰其教。谓始听闻时生欢心故为初善。修行时无难艰故为中善。终至究竟果故为后善也。义理深邃者。彰所诠义。邃者以无相法与合故名邃也。立太子者。太子立为王绍。赐剃头珍宝者。剃头师及珍宝赐于太子。又以珍宝与梵志。是故阿含经云。赐剃头师宝。复以杂宝与诸梵志也。时八万四千以下。意显王出家得果也

经曰是时梵摩大长者以下。第四大臣众。三结者。一身见。二戒取。三疑。约实永断三界见惑。而此三结障道增胜故偏说。身见不乐解脱。戒取执著耶道。疑不进修故。尽苦际者。表得七生边际故。阿含经云。今此众中最小比丘皆见道迹不趣恶道。极七生往反必尽苦际也

经曰是时佛母以下。第五佛母众。问所将众皆得无学。云何佛父母唯得初果。答为久住世流通佛法。故不须证无学果也

经曰尔时诸刹利以下。第六刹利众。刹利者分田主。此义如藏论也。越次取证者有二。一渐。二顿。顿即初果而越中二果得罗汉。渐即凡夫倍离欲及令离欲入见道倍得中二果。阿含经或有不越次取证者。今此经略故不说。问何故阿难不越次取证者。答欢喜是到彼岸性。助佛宣说一切法若相若性真实义故。名奉法人。既作佛事。教众生故。不顺世间不可乐想。以是义故。到彼岸人一切皆得四沙门果

经曰尔时弥勒以下。第二释疑。疑云。初会众皆得声闻果。既尔弥勒唯说声闻乘教。是故显三乘教说也

经曰如我今日以下。第二乘答神变问。谓山门开示事即神变力故。此中一云。如来初会中说迦叶变事也。然而成佛经。三会已后辨此神变者。舍家随语势便在后而说。今云。若尔如来三会说法应有间绝故。应说慈氏三会度人已。众生渐有懈怠故。往狼迹山开彼上门。如智度论云。弥勒佛三会已讫。将诸大众。往彼山顶。示大迦叶骨锁身。大众遂起精进心。然而今此经在初会答神变者。舍家意乐故。故不违也。约文为二。初标名彰德。后正答神变。此初也。头陀者。古言小欲者讹也。今云除弃。谓由小欲行。除弃贪欲故。若具有十六。谓衣中有四。食中有六。处中亦六。言衣中者。一粪扫衣。二毳衣。三纳衣。四三衣也。食中六者。一乞食。二次第乞。三作注余食法。四一坐食。五一揣食。亦名节量。六不中后饮浆。谓若下品行者。虽出家。以种种耶命为自活。若中品。虽离前过。而受僧食施主别请食。若品不受僧食施主食唯行乞食也。处中六者。一兰若处。二冢间。三树下。四露地。五常坐。常坐者随有草地便坐。常坐者。若行若立即大苦。若卧即甚乐。若坐则离二边能长久。是故须常坐也。然而此经略故说十二。十二者。如四分律云。衣中二。谓纳衣及三衣也。食中四。谓次第乞食乞食中摄故。不饮浆即一坐食中摄故。处中六者同前说。合为十二也。涅槃经立十头陀。如彼说也

经曰尔时迦叶去以下。第二正答神变。此中二。先舍家标仪式。后正答神变。是初也。问四威仪中皆得修善。何故偏说结坐。答是贤圣常威仪及顺善品。而不共外道故。正身者即安坐义也。正意者正愿。正愿者是顺善品义也。系念在前者。系念念自面对义。何须对面者。无始时来男为女色女为男色。多分依面故。今观自面者欲伏烦恼故。迦叶虽无烦恼。而游观大法故作此坐仪也

经曰尔时世尊告以下。第二正答神变此中三。初佛以法衣授于迦叶。次迦叶领衣入狼迹山。后迦叶衣上弥勒。是初也。向八十余者。若上经为例者即有二义。若维摩在初年中说此经者。年唯三十八。云何可言向八十余。若说般若在终年中说此经者。年三十七。亦不可言年向八十余。今云。虽无圣说明文。而此经者在上生经前说。若不尔上生经指下生经语。又阿难初生即佛成道日。二十五年方作侍者。而在此会请问。明知若五十年若五十五后时说此经也。何故偏劝四声闻者。迦叶头陀行中能苦行故。若屠钵叹者能降伏外道故。宾头卢者不毁禁戒故。罗云者读诵不懈故。若大成佛经云劝者有二。谓衣及法。今此经略而不可说也。由我遗化得尽漏者。劝迦叶助弥勒化我遗晚机弟子也

经曰摩竭国以下。第二迦叶领衣入山。彼山者即耆闍崛山。又有经狼迹山者。犹是崛山少分也。若智度论第三十五云。大迦叶入王舍城乞食。食已未久登鸡足山。山有三岑。如仰鸡足。尊者入中结趺坐。作诚言。愿我此身纳钵杖久住不坏。乃至经五十七亿俱胝六十百千年慈氏正等觉出世时。施作佛事。发此愿已寻般涅槃。时彼三岑便会成一。掩弊尊者岩也

经曰又弥勒如来以下。第三迦叶衣上弥勒。此中二。初弥勒示彰。后弥勒受衣。是初也。鬼神开门者。智度论云。弥勒佛以足指扣开耆闍崛山。时迦叶骨身著僧伽梨而出。礼弥勒足。上升虚空。现变如前。即于空灭身。然此经中鬼开者。鬼神从佛行故。故不违也。释迦禅窟者。阿含经云迦叶静窟。解云。年举者。古时释迦禅室故。又可此经误也。得法眼净者。善根已熟者也。或有众生者。未熟善根。故不得圣果。唯见迦叶骨身也。亦由四事因缘者。由释迦四摄事所成熟。谓一惠施。即此施也。二爱语。即此仁爱也。三利行。则此利人。四等利。即此亦同。善生经如是说

经曰尔时阿难弥勒以下。第二弥勒受衣。梵音僧伽胝。此云大衣。今云僧伽梨谬也。大成佛经云。弥勒取释迦大衣右手覆及裁。覆左手而不通。以弥勒大其衣小故。星散者现十八变事已忽无故。佛本行经云。迦叶入无余涅槃者。约实入灭定。而入无余者。现同法者也。敬正法者。显敬教法也。成无上正真道者。显敬证法也

经曰阿难当知以下。第二会也。行事供养者。大成佛经云。行四事供养。谓前施仁等也

经曰又弥勒以下第三。会也。智度论云。初会九十九亿。第二会九十六亿。第三会九十三亿。贤愚经云。初九十三亿。次九十六亿。后九十九亿。解云。闻机不同故。又是先所度声闻弟子其大根性。虽前佛所化。皆三会后得无生忍故。无尔许也尔时比丘以下。第二结姓名

经曰尔时弥勒以下。第二辨十想众。此中三。初正说十想。次众集所以。后时众得益。是初也。此中想者。以慧为体。智度论。无常想者。即圣道力名。或言四念处。或言四谛。或言无常想故。若相从者。亦想数为体也。如念住以定慧为体而名念住。此亦尔。皆以慧为体。而随义门说十想也。此十想中。前九想对治四倒。后一想对治贪著。前九想中。初一想治常倒。次一治乐倒。次二治我倒。无我想治我见。空想治我所见。余想皆治净倒。以是义。修习十想尽流心得解脱也。谓由过去佛说故。今弥勒时尽漏解脱也若此众中以下。第二众集所以。此中二。初长行答徒众问。后颂其答长行。此中十三事是皆示通三学。谓后言梵行八音即戒学也。四等心即定也。住出诵等则慧学。若初云梵行通三学也。言四等心者四无量定心也。善本者三善根也。此十三事。皆通三会值弥勒因。言八关者受八戒故

经曰是时弥勒以下。第二颂。此中三。初舍家长行起。次弥勒正颂。后释迦结。约颂有九行。分为二。初七颂别长行。显二颂总结也。心原本者三善根也。意无若干想者。显无散乱心。或契经者修多罗。善习者毗尼。法本者阿毗昙藏也

经曰阿难当知以下。第三释迦结也

经曰尔时众中以下。第三时众得益。者数名。谓佛本行集经言。百百千为千万。千万百为十亿。十亿百为千亿。千亿百为万亿。万亿百为千万亿。千万亿百为十兆。十兆百为千兆。千兆百为十万兆。十万兆百为十京。十京百为千京。千京百为十万京。十万京百名为垓也。前九十六亿等。显三会得阿罗汉人等。今云垓者。三会得初果人等也

经曰弥勒如来以下。第四答几时住问。此中二。初立戒时。后住法时。是初也。无瑕秽者清净无犯。若增一经云。毗婆尸佛百年清净无犯。释迦佛十二年无瑕也

经曰弥勒如来以下。第二住法时也

经曰其有善男子以下。第二劝修其因也。尔时阿难以下。第三闻说喜奉行分也

佛说弥勒成佛经此经将释。略作三门。一辨来意。二释题目。三正解本文。言来意有二。一为广显弥勒人间弘化故。二为化下下迟晚流令得度脱故。何以故。前略虽示慈氏如来下人教化。令上中人殖善本。而未广辨慈氏威力令最下根智祈圣心故。以此二义。下生经次说此经也第二释题目。若依别本。有其七名。一名一切众生断五逆业障报障烦恼障修习慈心与弥勒共行。经二名一切众生闻弥勒佛名必勉五浊世不随恶道经。三名破恶恶业心如莲华定见弥勒佛经。四名慈心不食肉经。五

名释迦牟尼以衣为信经。六名有闻佛名者决定得勉八难经。七名弥勒成佛经。虽有七名。而第七为本。故今此经用第七名。此中弥勒菩萨坐龙华下。见其宝台毁坏。即修无常想示得正觉。故名成佛。成佛之经故依主释。恐滥天等所说故。故名佛说也。第三解本文者。大成佛经云。佛住摩伽他国波沙山中夏安居。因舍利弗请而说。今此经中略而不说。然犹有三分。一鹞子发请分。二来酬答分。三大众奉行分。初中二。初赞请德。后述请辞。是初也言舍利者身也。弗者子也。从母为名也。此人英慧超类。性来闻一解千。故名大智。是彰内德也。能者善巧别言。谓善随物机巧宣法化故。轮者见道也。法者利人也。转者度他相续故。随者正转于前。鹞子受唱于后。故名为随也。是彰外德也。大将者。内怀神谋。外扬威力平怨。故名大将。譬舍利弗内怀神力外扬辨才降伏烦恼怨故名大将也

经曰白佛言以下。第二述请辞。此中二。初指本。后请广说。是初也。大成佛经云。前后经中所未说。甚违此经。一云同本别译。然所未说者译者误也。一云别本别译。故大先说。小后说之。此二说中初为胜。谓此经无证信序。必从大经出。是故知大经误也。问前后经其指何。答一云弥勒三经互为前后。一云不然。于三经随指何经名为前后者。前后者不可了故。应说此经以前诸处处经弥勒作佛事可得。故云前后。是故增一经云佛在舍卫国说弥勒成佛事。又在迦毗罗国家珠师佛说弥勒成佛事。又如上生经中所引。佛昔于毗尼及诸经藏说阿逸多次当作佛。如是前前诸教前后所说可引起问。是解最胜。顺圣教故。此中二。初请今闻。后请当见。是初也。言功德神力者即正报。谓功德者福果也。神者智果也。国土庄严者依果。谓国土者体也。庄严者土想也

经曰众生以何施以下。第二请当见也。行何施得大富。持何戒得人身。修何慧得见佛。又解众生见佛自有三品。故问此三义。是亦无失也

经曰尔时告以下。第二如来酬答分。此中二。初受请。是初也。舍利弗四大海以下。第二答请。此中二。初答中闻请。后答见请。初中二。初答国土庄严。后答功德神力。初中四。一出体。二出庄严。三出都。四出主。是初也。谓释迦佛世阎浮提地七千由旬。西八千由旬。东九千由旬。北十千由旬。弥勒时除三千由旬水故。增三千由旬地。故成十千由旬。如是四方皆增三千由旬故。是故今此中东西是长。长十千由旬。南北名广。广八千由旬

经曰名华儒草以下。第二辨土严。城者州。县谓处也。万民杂居名为邑也。街衢方整名比丘也。八万岁者。大成佛经云八万四千。解云。彼经据初下生时说。此经久远时。不违也。如言身量长十六丈。而贤愚经云身长八丈。就初后时无过也。便利者内逼迫也。饮食者外惑苦也。衰老又遇身羸劣也。大成佛经云无寒热风太等病。九苦恼。阿含经云。时人有九病。一寒。二热。三饥。四浊。五大便。六小便。七欲。八饮食。九老。解云无时节代谢寒热故。大成佛经云无寒热等。而饮食中亦有冷热。故阿含经云有寒热等也。五百岁者。下生经云五十岁者通此文二说。如经第二也。大成佛经云人长百六尺。今此中略故不说

经曰是时有一大城以下。第三出都。此中二。初都邑庄严。后园泉。初中二。初众宝庄严。后灾凶除灭。是初也。翘头末者。此云净意。是即国之都城也。长者南北也。广者东西也。大成佛经云。八万四千小城以为眷属。翘头末最处其中。今经略故不说之。言端严者。七宝所成故。殊妙者。楼台壮丽故。庄严者。罗网覆故。是王所镇故名都城也。轩窗者相司也。街者四交道也。巷者直道也。陌者东西道也。多罗尸弃者。此云善护也。池近者在其城侧也。淹(音暗实设又云尘坐)

经曰有大夜叉神以下。第二灾凶除灭也。迦(音顺实顺)问彼时人命终后生何处。答大成佛经

云。欲死时行诣山林命终。后生大梵天及诸佛国

经曰舍利弗我今为汝以下。第二辨园泉。言八功德者。一轻。二冷。三软。四美。五清净。六不臭。七饮时调适。八饮已无患(少门道善作此说)。今称赞净土经云。一澄清。二清冷。三甘美。四轻实。五润泽。六安和。七饮时除饥渴等。八饮已长养根大也。翠(音主为实他鸟而夫)鹅鸭。香山流水者。涅槃经云。香山顶有无热池四方流出味甘香也。一种获七者。增一经云。自然粳米者。初出时及久远时不同。故不违也

经曰尔时转轮王以下。第四出主也。四种兵者。一车。二牛三象。四马也。宝台千头者。千子所游处故。形如莲华者。宝藏涌地貌也

经曰翘头末城众宝以下。第二答功德力。德力虽有八相。今五相。一入胎。二出胎。三出家。四成道。五转法轮。其相虽五。今文即为二。初辨处胜。后辨人胜。是初也

经曰其城中有大波罗门以下。第二辨人胜。此中二。初托父母受身。后厌世出家成佛。是初也。妙梵者父名也。婆罗门者姓名也。释迦生王种中。弥勒生辅臣姓中。化众生宜不同也。梵摩婆提者。此言净道也。梵摩婆提者。还西国婆罗门姓。身长千尺者。千尺者计即百丈。尔时人身长半卑。谓五千十。古言掌与身十分一。若胸与身五分一。谓若人身长八尺。面及掌并八寸。胸广一尺六寸。是故释迦身长丈六。计十六尺。面掌并一尺六寸。胸广三尺二寸。尔乃相称。既弥勒身百丈。面应十丈。而今此云二丈四尺者。恐传经者误也

经曰弥勒菩萨观世以下。第二厌世出家成道。此中二。先厌世出家。后坐道树成菩提。是初也

经曰坐于龙华以下。第二成菩提。此中五。一成道。二天龙雨华。三动世界怖魔。四放光引可度。五演梵音众得益。是初也。谓树枝如宝龙坐百宝华。故名龙华树。依此树下成菩提。故名菩提树也。大成佛经云。早趣出家即是日初夜降魔成菩提也。弥勒作佛经云。到树下坐。用四月八日明星时得佛。解云。清且出家初夜成佛也

经曰尔时诸天以下。第二雨华也。不现身者龙身可怖故

经曰三千大千以下。第三动地怖魔。谓众生长眠生死故。不动者不悟长。故须动也

经曰佛身出光以下。第四放光摄生

经曰尔时人民以下。第五演梵音众得益。此中三。初在华林。次城邑。益后灵山益。初中九。一摄众。二观欲。三寻因。四彰师。五义学。六归力。七合奉。八授道。九得益。初有十类众。一人民众。二王宰众。三净智众。四长者众。五外道众。六大臣众。七天宫众。八太子众。九弥勒亲族众。十无名众。准可知也

经曰弥勒佛见以下。第二观欲。欲者欲乐也

经曰是诸人等皆于以下。第三寻因。因者行也。此中有十行。一知法行。即读三藏。三修福行。即修诸功德。三两利行。谓衣食施他及自持戒故。四供佛行。谓幡盖等。五修慈行谓拔苦故。六修悲行。谓与乐故。七修忍行。八修齐行。九修禅行。十智塔行。准可知也

经曰善哉释迦以下。第四彰师

经曰而作是言汝等以下。第五义学

经曰善哉释迦以下。第六归力。此中二。初既辨归合力。后言释迦牟尼佛为汝等以下。辨归昔力也

经曰弥勒如是开道以下。第七合奉

经曰弥勒佛观察以下。第八授道

经曰尔时弥勒佛以下。第九得益。约实为论。诸佛化物不定。或一会或二会乃至十会无量会。然而三会者约一化终。前佛残弟子。然长阿含经云。毗婆尸佛三会说法。初会十六万八千人次会十万人。后会八万人。尸弃佛三会。初会十万人。次会八万人。后会七万人。毗舍婆佛二会说法。初会七万。后会六万。楼孙佛一会说法。即四万。含牟尼佛一会说法。即三万。迦叶佛一会说法。即二万。我今一会说法。即弟子千二百五十。若依无近请佛经云。惟卫佛初会十万。次会九万。后会八万。式佛初会九万。次会八万。后会七万。随叶佛初会七万。后会六万。楼孙佛一会四万。含牟尼佛一会三万。迦叶佛一会二万。我释迦佛一会千二百五十。是其机宜不同故如是别说

经曰弥勒佛既转轮以下。第二城邑益。此中六。一率众入城。二现神力。三天资上供。四人彰希奇。五魔王助道。六群生领悟。是初也

经曰当入城时以下。第二现神力

经曰释提桓因以下。第三天资上供。此中二。初上供。后世尊入时以下偈赞

经曰尔时天人罗刹以下。第四人彰希奇

经曰尔时魔王以下。第五魔天助道

经曰尔时街巷男女以下。第六群生领悟

经曰尔时弥勒佛诸弟子以下。第三灵山益。此中为十。初门徒出。二明共登灵山。三为开神骨。四令众惊奇。五双赞师资。六称德行。七显昔留化。八辨今利人。九彰佛悲深。十令生故极。是初也

经曰尔时弥勒以下。第三共登灵山

经曰于山顶上以下。第三为开神骨。大成佛

经曰。到崛山已登狼迹山顶。举足大指践于山根。是时大地十八相动。以手掀山。如轮王开大城门。时梵王持天香油灌迦叶顶。系大槌槌法蠹。迦叶即从灭尽定觉。整衣服长跪合掌。持本师僧伽梨奉与弥勒。而作是言。大师释迦牟尼佛临涅槃时嘱我。衣今奉世尊

经曰尔时男女天众以下。第四令众惊奇

经曰弥勒佛赞以下。第五双赞师资

经曰释迦牟尼佛于大众以下。第六称德行

经曰弥勒佛赞以下。第七显昔留化。谓曾彼恶世能修至心。故为传化骨身留也

经曰尔时人众见以下。第八辨今利人。成佛经云。时迦叶即踊身虚空作十八变。承佛神力以梵音说。释迦佛十二部经八十亿人得阿罗汉。空而下说有为无常辞佛而退。身出水火入涅槃。是即初也

经曰是诸人等念以下。第九彰佛悲深

经曰令得具六神通以下。第十令生故极

经曰尔时说法之处以下。第二答见佛。此中六。一辨道场量。二示佛神力。三赞佛寿量。四美佛住持。五正劝修因。六审令得见。此初也

经曰其中人众以下。第二佛神力

经曰弥勒佛住以下。第三赞佛寿量。大成佛经云。寿命具足八万四千万岁。无有中夭。而今此经云六万岁者。解云弥勒佛寿虽八万四千万年。但受三分二。舍三分二。万四千寿故。故但六万。如释迦佛不受三分但受八十。是故大集经言。诸佛皆舍三分也

经曰灭度之后以下。第四美佛住持。大成佛经云。三像法世三万岁。及弥勒入涅槃后起塔供养。今此经略故不说

经曰汝等宜应以下。第五正劝修因

经曰得见世间以下。第六审令得见

经曰佛说是经已以下。第三大众喜奉行分也

三弥勒经疏一卷 憬兴撰

全忠大德送施圆珍(宽平二年闰九月十一日追记之珍)

略论安乐净土义（后魏 昙鸾撰）

略论安乐净土义

释昙鸾撰

问曰。安乐国于三界中何界所摄

答曰。如释论言。如斯净土非三界所摄。何以故。无欲故非欲界。地居故非色界。有形色故非无色界。经曰。阿弥陀佛本行菩萨道时。作比丘。名曰法藏。于世自在王佛所。请问诸佛净土之行。时佛为说二百一十亿诸佛刹土天人善恶国土精粗。悉现与之。于时法藏菩萨。即于佛前。发弘誓大愿。取诸佛土。于无量阿僧祇劫。如所发愿。行诸波罗蜜。万善圆满。成无上道。别业所得。非三界也

问曰。安乐国有几种庄严。名为净土

答曰。若依经据义。法藏菩萨四十八愿即是其事。寻赞可知。不复重序。若依无量寿论。以二种清净。摄二十九种庄严成就。二种清净者。一器世间清净。二是众生世间清净。器世间清净有十七种庄严成就。一者。国土相胜过三界道。二者。其国广大。量如虚空。无有齐限。三者。从菩萨正道大慈悲出世善根所起。四者。清净光明圆满庄严。五者。具备第一珍宝性。出奇妙宝物。六者。洁净光明常照世间。七者。其国宝物柔软。触者适悦。生于胜乐。八者。千万宝华庄严池沼。宝殿宝楼阁种种宝树杂色光明影纳世界。无量宝网覆虚空。四面悬铃常吐法音。九者。于虚空中。自然常雨天华天衣天香。庄严普熏。十者。佛慧光明照除痴闇。十一者。梵声开悟远闻十方。十二者。阿弥陀佛无上法王善力住持。十三者。从如来净华所化生。十四者。爱乐佛法味。禅三昧为食。十五者。永离身心诸苦。受乐无间。十六者。乃至不闻二乘女人根缺之名。十七者。众生有所欲乐。随心称意。无不满足。如是等十七种。是名器世间清净。众生世间清净有十二种庄严成就。一者。无量珍宝王微妙华台以为佛座。二者。无量相好无量光明庄严佛身。三者。佛无量辩才应机说法。具足清白。令人乐闻。闻者必悟解。言不虚说。四者。佛真如智慧犹如虚空。照了诸法总相别相。心无分别。五者。天人不动众广大庄严。譬如须弥山映显四大海。法王相具足。六者。成就无上果。尚无能及。况复过者。七者。为天人丈夫调御师。大众恭敬围绕。如师子王师子围绕。八者。佛本愿力庄严住持诸功德。遇者无空过。能令速满足一切功德海。未证净心菩萨毕竟得证平等法身。与净心菩萨与上地菩萨。毕竟同得寂灭平等。九者。安乐国诸菩萨众。身不动摇而遍至十方。种种应化。如实修行。常作佛事。十者。如是菩萨应化身。一切时不前不后。一心一念放大光明。悉能遍至十方世界。教化众生。种种方便。修行所成。灭除一切众生苦恼。十一者。是等菩萨于一切世界无余照诸佛大会。无余广大无量供养恭敬赞叹诸佛如来功德。十二者。是诸菩萨于十方一切世界无三宝处。住持庄严佛法僧宝功德大海。遍示令解。如实修行。如是等法王八种庄严功德成就。如是菩萨四种庄严功德成就。是名众生世间清净。安乐国土具如是等二十九种庄严功德成就。故名净土

问曰。生安乐土者。凡有几品辈。有几因缘

答曰。无量寿经中。唯有三辈上中下。无量寿观经中。一品又分为上中下。三三而九。合为九

品。今依傍无量寿经为赞。且据此经作三品论之。上辈生者有五因缘。一者。舍家离欲而作沙门。二者。发无上菩提心。三者。一向专念无量寿佛。四者。修诸功德。五者。愿生安乐国。具此因缘。临命终时。无量寿佛与诸大众现其人前。即便随佛。往生安乐。于七宝华中。自然化生。住不退转。智慧勇猛。神通自在。中辈生者有七因缘。一者。发无上菩提心。二者。一向专念无量寿佛。三者。多少修善奉持斋戒。四者。起立塔像。五者。饭食沙门。六者。悬缯然灯。散华烧香。七者。以此回向愿生安乐。临命终时。无量寿佛化现其身。光明相好具如真佛。与诸大众现其人前。即随化佛往生安乐。住不退转。功德智慧次如上辈下辈生者有三因缘。一者。假使不能作诸功德。当发无上菩提心。二者。一向专意乃至十念念无量寿佛。三者。以至诚心愿生安乐。临命终时。梦见无量寿佛。亦得往生。功德智慧次如中辈。又有一种往生安乐不入三辈中。谓以疑惑心。修诸功德。愿生安乐。不了佛智不思議智不可称智大乘广智无等无伦最上胜智。于此诸智疑惑不信。然犹信罪福修习善本。生安乐生安乐国七宝宫殿。或百由旬惑五百由旬。各于其中受诸快乐。如忉利天。亦皆自然。于五百岁中。常不见佛。不闻经法。不见菩萨声闻圣众。安乐国土谓之边地。亦曰胎生。边地者。言其五百岁中不见闻三宝。义同边地之难。或亦于安乐国土最在其边。胎生者。譬如胎生人初生之时人法未成。边言其难。胎言其闇。此二名皆借此况彼耳。非是八难中边地。亦非胞胎中胎生。何以知之。安乐国土一向化生故。故知非实胎生。五百年后还得见闻三宝故。故知非八难中边地也

问曰。彼胎生者处七宝宫殿中受快乐否。复何所忆念

答曰。经喻云。譬如转轮王子得罪于王。内于后宫。系以金锁。一切供具无所乏少。犹如王。王子于时虽有好妙种种自娱乐具。心不受乐。但念设诸方便求免恹出。彼胎生者亦复如是。虽处七宝宫殿有好色香味触。不以为乐。但不见三宝。不得供养修诸善本。以之为苦。识其本罪。深自责悔。求离彼处。即得如意。还同三辈生者。当是五百年末方识罪悔耳

问曰。以疑惑心往生安乐名曰胎生者。云何起疑

答曰。经中但云疑惑不信。不出所以疑意。寻不了五句。敢以对治言之。不了佛智者。谓不能信了佛一切种智。不了故起疑。此一句总辨所疑。下四句一一对治所疑。疑有四意。一者疑。但忆念阿弥陀佛。不必得往生安乐。何以故。经言。业道如秤。重者先牵。云何一生或百年。或十年或一月。无恶不造。但以十念相续便得往生。即入正定聚。毕竟不退。与三途诸苦永隔乎。若尔。先牵之义何以所信。又旷劫已来俱造诸行有漏之法系属三界。云何不断三界结惑。直以少时念阿弥陀佛。便出三界乎。系业之义复欲云何。对治此疑故言不思議智。不思議智者。谓佛智力能以少作多。以多作少。以近为远。以远为近。以轻为重。以重为轻。以长为短。以短为长。如是等佛智无量无边不可思议。譬如百夫百年聚薪积高千仞。豆许火焚。半日便尽。岂可得言百年之薪积半日不尽乎。又如蹻者寄载他船。因风帆势。一日至千里。岂可得言蹻者云何一日至千里乎。又如下贱贫人获一瑞物而以贡主。主庆所得加诸重赏。斯须之顷富贵盈溢。岂可得言以可有数十年仕备尽辛勤。上下尚不达归者。言彼富贵无此事乎。又如劣夫以己身力掷驴不上。从转轮王行。便乘虚空飞腾自然。复可以掷驴之劣夫。言必不能乘空耶。又如十围之索千夫不制。童子挥剑瞬间两分。岂可得言一小儿力不能断索乎。又如鸬鸟入水鱼蚌斯毙。犀角触泥死者咸起。岂可得言性命一断无可生乎。又如黄鹄呼子安。子安还活。岂可得言坟下千岁龄决无可苏乎。一切万法皆有自力他力自摄他摄。千开万闭无量无边。安得以有碍之识疑彼无碍之法乎。又五不思議中。佛法最不可思议。而以百年之恶为重。疑十念念佛为轻。不得往生安乐入正定聚者。是事不然。二者疑。佛智于人不为玄

绝。何以故。夫一切名字从相待生。觉智从不觉生。如是迷方从记方生。若便迷绝不迷。迷卒不解。迷若可解。必迷者解。亦可云解者迷。迷解解迷犹手反覆耳。乃可明昧为异。亦安得超然哉。起此疑故。于佛智慧生疑不信。对治此疑故言不可称智。不可称智者。言佛智绝称谓。非相形待。何以言之。法若是有。必应有知有之智。法若是无。亦应有知无之智。诸法离于有无。故佛冥诸法。则智绝相待。汝引解迷为喻。犹是一迷耳。不成迷解。亦如梦中与他解梦。虽云解梦。非是不梦。以知取佛。不曰知佛。以不知取佛。非知佛。以非知非不知取佛。亦非知佛。以非非知非非不知取佛。亦非知佛。佛智离此四句。缘之者心行灭。损之者言语断。以是义故。释论云。若人见般若。是则为被缚。若不见般若。是亦为被缚。若人见般若。是则为解脱。若不见般若。是亦为解脱。此偈中说。不离四句者为缚。离四句者为解脱。汝疑佛智与人不玄绝者。是事不然。三者疑。佛实不能度一切众生。何以故。过去世有无量阿僧祇恒沙诸佛。现在十方世界亦有无量无边阿僧祇恒沙诸佛。若使佛实能度一切众生。则应久无三界。第二佛则不应复为众生发菩提心。具修净土摄受众生。而实有第二佛。摄受众生。乃至实有三世十方无量诸佛。摄受众生。故知。佛实不能度一切众生。起此疑故。于阿弥陀佛作有量想。对治此疑故言大乘广智。大乘广智者。言佛无法不知。无烦恼不断。无善不备。无众生不度。所以有三世十方者。有五义。一者。若便无第二佛。乃至无阿僧祇恒沙诸佛者。佛便不能度一切众生。以实能度一切众生故。则有十方无量诸佛。无量诸佛即是前佛所度众生。二者。若一佛度一切众生尽者。复亦不应后有佛。何以故。无觉他义故。复依何义。说有三世佛乎。依觉他义故。说佛佛皆度一切众生。三者。后佛能度。犹是前佛之能。何以故。由前佛有后佛故。譬如帝王之甲得相绍袭后王。即是前王之能故。四者。佛力虽能度一切众生。要须有因缘。若众生与前佛无因缘。复须后佛。如是无缘众生动逢百千万佛。不闻不见。非佛力劣也。譬如日月周四天下破诸闇冥。而盲者不见。非日不明也。雷震裂耳。而聋者不闻。非声不励也。觉诸缘理。号之曰佛。若情强违缘理。非正觉也。是故众生无量。佛亦无量。征佛莫问有缘无缘。何不度一切众生者。非理言也。五。众生若尽。世间即堕有边。以是义故则有无量佛。度一切众生。问曰。若众生不可尽。世间复须堕无边。无边故佛则实不能度一切众生。答曰。世间非有边非无边。亦绝四句。佛令众生离此四句。名之为度。其实非度非不度。非尽非不尽。譬如梦渡大海。值涛波诸难。其人畏怖叫声彻外。外人唤觉。坦然无忧。但为渡梦。不为渡河。问曰。言渡与不渡皆堕边见。何以但说渡一切众生为大乘广智。不说不渡众生为大乘广智。答曰。众生莫不厌苦求乐畏缚求解。闻渡则归向。闻不渡不知所以不渡。便谓佛非大慈悲。则不归向。不归向故长寝久梦。无由可息。为是人故。多说渡不说不渡。复次诸法无行经亦言。佛不得佛道。亦不渡众生。凡夫强分别作佛。渡众生。言度众生。是对治悉檀。言不度众生。是第一义悉檀。二言各有所以。不相违背。问曰。如梦得息。岂不是度耶。若一切众生所梦皆息。世间岂不尽乎。答曰。说梦为世间。若梦息则无梦者。若无梦者亦不说度者。如是知世间即是出世间。虽度无量众生。则不堕颠倒。四者疑。佛不得一切种智。何以故。若能遍知诸法。诸法堕有边故。若不能遍知。则非一切种智故。对治此疑故。言无等无伦最上胜智。无等无伦最上胜智者。凡夫智虚妄。佛智如实。虚实玄殊。理无得等。故言无等。声闻辟支佛欲有所知。入定方知。出定不知。又知亦有限。佛得如实三昧。常在深定。而遍知照万法二与无二。深法非伦。故言无伦。八地已上菩萨虽得报生三昧用无出入。而习气微熏三昧不极明净。形待佛智。犹为有上。佛智断具足。如法而照。法无量故。照亦无量。譬如函大盖亦大。故言最上。此三句亦可展转相成。以佛智无与等者故。所以无伦。以无伦故最上胜。亦可最上胜故无等。无等故无伦。但言无等便足。复何以须下二句者。如须陀洹智。不与阿罗汉等。而是其类。初地至十地亦如是。智虽不等。非不其伦。何以故。非最上故。汝以知有边为难。疑佛非一切智者。是事不然

问曰。下辈生中。云十念相续便得往生。云何名为十念相续

答曰。譬如有人。空旷回处值遇怨贼。拔刃奋勇。直来欲杀。其人劲走视渡一河。若得渡河。首领可全。尔时但念渡河方便。我至河岸。为著衣渡。为脱衣渡。若著衣纳。恐不得过。若脱衣纳。恐无得暇。但有此念更无他缘。一念何当渡河。即是一念。如是不杂心名为十念相续。行者亦尔。念阿弥陀佛。如彼念渡。迺于十念。若念佛名字。若念佛相好。若念佛光明。若念佛神力。若念佛功德。若念佛智慧。若念佛本愿。无他心间杂。心心相次乃至十念。名为十念相续。一往言十念相续。似若不难。然凡夫心犹野马。识剧猿猴。驰骋六尘。不暂停息。宜至信心预自克念。便积习成性。善根坚固也。如佛告频婆娑罗王。人积善行。死无恶念。如树西倾。必倒随曲。若便刀风一至。百苦凑身。若习前不在。怀念何可辨。又宜同志五三共结言要。垂命终时。迭相开晓。为称阿弥陀佛名号愿生安乐。声声相次。使成十念也。譬如蜡印印泥。印坏文成。此命断时。即是生安乐时。一入正定聚。更何所忧也

略论安乐净土义(毕)

安乐集（唐 道绰撰）

安乐集

安乐集卷上

释道绰撰

此安乐集。一部之内。总有十二大门。皆引经论证明。劝信求往

今先就第一大门内。文义虽众略作九门料简。然后造文。第一明教兴所由。约时被机劝归净土。第二据诸部大乘。显说听方轨。第三据大乘圣教。明诸众生发心久近供佛多少。欲使时会听众力励发心。第四辨诸经宗旨不同。第五明诸经得名各异。如涅槃般若经等。就法为名。自有就喻。或有就事。亦有就时就处。此例非一。今此观经就人法为名。佛是人名。说观无量寿是法名也。第六料简说人差别。诸经起说不过五种。一者佛自说。二者圣弟子说。三者诸天说。四者神仙说。五者变化说。此观经者五种说中世尊自说。第七略明真应二身。并辨真应二土。第八显弥陀净国位该上下凡圣通往。第九明弥陀净国三界摄与不摄也

第一大门中。明教兴所由。约时被机劝归净土者。若教赴时机。易修易悟。若机教时乖。难修难入。是故正法念经云。行者一心求道时。常当观察时方便。若不得时无方便。是名为失。不名利。何者。如攒湿木以求火。火不可得。非时故。若折干薪以觅水。水不可得。无智故。是故大集月藏经云。佛灭度后第一五百年。我诸弟子学慧得坚固。第二五百年。学定得坚固。第三五百年。学多闻读诵得坚固。第四五百年。造立塔寺。修福忏悔得坚固。第五五百年。白法隐滞多有诤讼。微有善法得坚固。又彼经云。诸佛出世。有四种法度众生。何等为四。一者口说十二部经。即是法施度众生。二者诸佛如来有无量光明相好。一切众生但能系心观察。无不获益。是即身业度众生。三者有无量德用神通道力。种种变化。即是神通力度众生。四者诸佛如来有无量名号。若总若别。其有众生系心称念。莫不除障获益皆生佛前。即是名号度众生。计今时众生。即当佛去世后第四五百年。正是忏悔修福应称佛名号时者。若一念称阿弥陀佛。即能除却八十亿劫生死之罪。一念既尔。况修常念。即是恒忏悔人也。又若去圣近。即前者修定修慧是其正学。后者是兼。如去圣已远。则后者称名是正。前者是兼。何意然者。寔由众生去圣遥远。机解浮浅暗钝故也。是以韦提大士自为。及哀愍末世五浊众生轮回多劫徒受痛烧故。能假遇苦缘咨开。出路豁然。大圣加慈劝归极乐。若欲于斯进趣。胜果难阶。唯有净土一门。可以情恧趣入。若欲披寻众典。劝处弥多。遂以采集真言助修往益。何者。欲使前生者导后。后去者昉前。连续无穷愿不休止。为尽无边生死海故

第二据诸部大乘明说听方轨者。于中有六。第一大集经云。于说法者作医王想作拔苦想。所说之法作甘露想作醍醐想。其听法者作增长胜解想作愈病想。若能如是。说者听者皆堪绍隆佛法常生佛前。第二大智度论云。听者端视如渴饮。一心入于语议中。闻法踊跃心悲喜。如是之人应为说。第三彼论又云。有二种人。得福无量无边。何等为二。一者乐说法人。二者乐听法人。是故阿难白佛言。舍利弗目连。何以所得智慧神通。于圣弟子中最为殊胜。佛告阿难。此之二人于因中时。为法因缘千里不难。是故今日最为殊胜。第四无量寿大经云。若人无善本。不得闻此经。清净有戒者乃获闻正法。第五云。曾更见世尊。则能信此事。奉事亿如来。乐闻如是教。第六无量清净觉经云。善男子善女人。闻说净土法门。心生悲喜。身毛为竖如拔出者。当知此人过去宿命已作佛道

也。若复有人。闻开净土法门。都不生信者。当知此人始从三恶道来。殃咎未尽。为此无信向耳。我说此人未可得解脱也。是故无量寿大经云。憍慢弊懈怠难以信此法

第三据大乘圣教明众生发心久近供佛多少者。如涅槃经云。佛告迦叶菩萨。若有众生。于熙连半恒河沙等诸佛所。发菩提心。然后乃能于恶世中。闻是大乘经典。不生诽谤。若有于一恒河沙等佛所。发菩提心。然后乃能于恶世中。闻经不起诽谤。深生爱乐。若有于二恒河沙等佛所。发菩提心。然后乃能于恶世中。不谤是法。正解信乐受持读诵。若有于三恒河沙等佛所。发菩提心。然后乃能于恶世中。不谤是法。书写经卷。虽为人说。未解深义。何以故须如此教量者。为彰今日座下闻经者。曾已发心供养多佛也。又显大乘经之威力不可思议。是故经云。若有众生。闻是经典。亿百千劫不堕恶道。何以故。是妙经典所流布处。当知其地即是金刚。是中诸人亦如金刚。故知闻经生信者。皆获不可思议利益也

第四次辨诸经宗旨不同者。若依涅槃经。佛性为宗。若依维摩经。不可思议解脱为宗。若依般若经。空慧为宗。若依大集经。陀罗尼为宗。今此观经以观佛三昧为宗。若论所观。不过依正二报。如下依诸观所辨。若依观佛三昧经云。佛告父王。诸佛出世有三种益。一者口说十二部经。法施利益。能除众生无明暗障。开智慧眼。生诸佛前早得无上菩提。二者诸佛如来有身相光明无量妙好。若有众生称念观察。若总相若别相。无问佛身现在过去。皆能除灭众生四重五逆。永背三途。随意所乐。常生净土。乃至成佛。三者令劝父王行念佛三昧。父王白佛。佛地果德真如实相第一义空。何因不遣弟子行之。佛告父王。诸佛果德有无量深妙境界神通解脱。非是凡夫所行境界。故劝父王行念佛三昧。父王白佛。念佛之功其状云何。佛告父王。如伊兰林方四十由旬。有一科牛头栴檀。虽有根牙。犹未出土。其伊兰林唯臭无香。若有啖其花果。发狂而死。后时栴檀根牙渐渐生长。才欲成树。香气昌盛遂能改变此林。普皆香美。众生见者皆生希有心。佛告父王。一切众生在生死中念佛之心亦复如是。但能系念不止。定生佛前。一得往生。即能改变一切诸恶。成大慈悲。如彼香树改伊兰林。所言伊兰林者。喻众生身内三毒三障无边重罪。言栴檀者。喻众生念佛之心。才欲成树者。谓一切众生但能积念不断。业道成办也。问曰。计一切众生念佛之功亦应一切可知。何因一念之力能断一切诸障。如一香树改四十由旬伊兰林。悉使香美也。答曰。依诸部大乘显念佛三昧功能不可思议也。何者。如华严经云。譬如有人用师子筋以为琴弦。音声一奏。一切余弦悉皆断坏。若人菩提心中行念佛三昧者。一切烦恼一切诸障悉皆断灭。亦如有人构取牛羊驴马一切诸乳置一器中。若持师子乳一滴投之。直过无难。一切诸乳悉皆破坏变为清水。若人但能菩提心中行念佛三昧者。一切恶魔诸障直过无难。又彼经云。譬如有人持翳身药处处游行。一切余人不见是人。若能菩提心中行念佛三昧者。一切恶神一切诸障不见是人。随所诣处无能遮障也。何故能尔。此念佛三昧即是一切三昧中王故也

第七略明三身三土义。问曰。今现在阿弥陀佛是何身。极乐之国是何土。答曰。现在弥陀是报佛。极乐宝庄严国是报土。然古旧相传皆云。阿弥陀佛是化身。土亦是化土。此为大失也。若尔者。秽土亦化身所居。净土亦化身所居者。未审如来报身更依何土也。今依大乘同性经辨定报化净秽者。经云。净土中成佛者悉是报身。秽土中成佛者悉是化身。彼经云。阿弥陀如来。莲华开敷星王如来。龙主王如来。宝德如来等诸如来。清净佛刹。现得道者。当得道者。如是一切皆是报身佛也。何者如来化身。由如今日踊步健如来。魔恐怖如来。如是等一切如来。秽浊世中。如现成佛者。当成佛者。从兜率下。乃至住持一切正法一切像法一切末法。如是化事皆是化身佛也。何者如来法身。如来真法身者。无色无形无现无著。不可见。无言说。无住处。无生无灭。是名真法身也。问曰。如来报身常住。云何观音授记经云。阿弥陀佛入涅槃后。观世音菩萨次补佛处也。答

曰。此是报身。示现隐没相。非灭度也。彼经云。阿弥陀佛入涅槃后。复有深厚善根众生。还见如故。即其证也。又宝性论云。报身有五种相。说法及可见。诸业不休息及休息隐没。示现不实体。即其证也。问曰。释迦如来报身报土在何方也。答曰。涅槃经云。西方去此四十二恒河沙佛土有世界。名曰无胜。彼土所有庄严亦如西方极乐世界。等无有异。我于彼土出现于世。为化众生故来在此娑婆国土。但非我出此土。一切如来亦复如是。即其证也。问曰。鼓音经云。阿弥陀佛有父母。明知非是报佛报土也。答曰。子但闻名。不究寻经旨。致此疑可谓错之毫毛。失之千里。然阿弥陀佛亦具三身。极乐出现者。即是报身。今言有父母者。是秽土中示现化身父母也。亦如释迦如来。净土中成其报佛。应来此方示有父母。成其化佛。阿弥陀佛亦复如是又如鼓音声经云。尔时阿弥陀佛与声闻众俱。国号清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。阿弥陀佛父是转轮圣王。王名月上。母名殊胜妙颜。魔王名无胜。佛子名月明。提婆达多名寂意。给侍弟子名无垢称。又上来所引并是化身之相。若是净土。岂有轮王及城女人等也。此即文义昉然。何待分别。皆不善寻究。致使迷名生执也。问曰。若报身有隐没休息相者。亦可净土有成坏事。答曰。如斯难者。自古将今义亦难通。虽然今敢引经为证。义亦可知。譬如佛身常住。众生见有涅槃。净土亦尔。体非成坏。随众生所见有成有坏。如华严经云。由如见导师种种无量色。随众生心行。见佛刹亦然。是故净土论云。一质不成故。净秽有亏盈。异质不成故。搜原则冥一。无质不成故。缘起则万形。故知若据法性净土。则不论清浊。若据报化大悲。则非无净秽也。又泛明佛土。对机感不同。有其三种差别。一者从真垂报。名为报土。犹如日光照四天下。法身如日。报化如光。二者无而忽有。名之为化。即如四分律云。锭光如来化提婆城与拔提城。相近共为亲婚往来。后时忽然化火烧却。令诸众生睹此无常。莫不生厌归向佛道也。是故经云。或现劫火烧。天地皆洞然。众生有常想。照令知无常。或为济贫乏。现立无尽藏。随缘广开导。令发菩提心。三者隐秽显净。如维摩经。佛以足指按地。三千刹土莫不严净。今此无量寿国即是从真垂报国也。何以得知。依观音授记经云。未来观音成佛。替阿弥陀佛处。故知是报也

第八明弥陀净国位该上下凡圣通往者。

今此无量寿国是其报净土。由佛愿故。乃该通上下。致令凡夫之善并得往生。由该上故。天亲龙树及上地菩萨亦皆生也。是故大经云。弥勒菩萨问佛。未知此界有几许不退菩萨得生彼国。佛言。此娑婆世界有六十七亿不退菩萨。皆当往生。若欲广引。余方皆尔。问曰。弥陀净国既云位该上下无问凡圣皆通往者。未知唯修无相得生。为当凡夫有相亦得生也。答曰。凡夫智浅。多依相求。决得往生。然以相善力微。但生相土。唯睹报化佛也。是故观佛三昧经菩萨本行品云。文殊师利白佛言。当知我念过去无量劫数为凡夫时。彼世有佛。名宝威德上王如来。彼佛出时。与今无异。彼佛亦长丈六。身紫金色。说三乘法。如释迦文。尔时彼国有大长者。名一切施。长者有子。名曰戒护。子在母胎时。母以敬信故。预为其子受三归依。子既生已。年至八岁。父母请佛于家供养。童子见佛。为佛作礼。敬佛心重。目不暂舍。一见佛故。即得

除却百万亿那由他劫生死之罪。从是以后常生净土。即得值遇百亿那由他恒河沙佛。是诸世尊亦以相好度脱众生。尔时童子一一亲侍。间无空缺礼拜供养合掌观佛。以因缘力故。复得值遇百万阿僧祇佛。彼诸佛等亦以色身相好化度众生。从是以后即得百千亿念佛三昧门。复得阿僧祇陀罗尼门。既得此已。诸佛现前乃为说无相法。须臾之间得首楞严三昧。时彼童子但受三归。一礼佛故。谛观佛身。心无疲厌。由此因缘。值无数佛。何况系念具足思惟观佛色身。时彼童子岂异人乎。是我身也。尔时世尊赞文殊言。善哉善哉。汝以一礼佛故。得值无数诸佛。何况未来我诸弟子勤观佛者。勤念佛者。佛敕阿难。汝持文殊师利语。遍告大众及未来世众生。若能礼佛者。若能念佛者。若能

观佛者。当知此人与文殊师利等无有异。舍身他世。文殊师利等诸菩萨为其和上。以此文证。故知净土该通相土。往生不谬。若知无相离念为体。而缘中求往者。多应上辈生也。是故天亲菩萨论云。若能观二十九种庄严清净。即略入一法句。一法句者。谓清净句。清净句者。即是智慧无为法身故。何故须广略相入者。但诸佛菩萨有二种法身。一者法性法身。二者方便法身。由法性法身故。生方便法身。由方便法身故。显出法性法身。此二种法身异而不可分。一而不可同。是故广略相入。菩萨若不知广略相入。则不能自利利他。无为法身者。即法性身也。法性寂灭故。即法身无相也。法身无相故。则能无不相。是故相好庄严即是法身也。法身无知故。则能无不知。是故一切种智即是真实智慧也。虽知就缘观总别二句。莫非实相也。以知实相故。即知三界众生虚妄相也。以知三界众生虚妄故。即起真实慈悲也。以知真实慈悲故。即起真实归依也。今之行者无问缁素。但能知生无生不违二谛者。多应落在上辈生也

第九明弥陀净国三界摄与不摄。问曰。安乐国土于三界中何界所摄。答曰。净土胜妙体出世间。此三界者乃是生死凡夫之闇宅。虽复苦乐少殊修短有异。统如观之。莫非有漏之长津。倚伏相乘循环无际。杂生触受四倒长沟。且因且果。虚伪相习。深可厌也。是故净土非三界摄。又依智度论云。净土果报无欲故非欲界。地居故非色界。有形色故非无色界。虽言地居。精胜妙绝。是故天亲论云。观彼世界相。胜过三界道。究竟如虚空。广大无边际。是故大经赞云。妙土广大超数限。自然七宝所合成。佛本愿力庄严起。稽首清净大摄受。世界光耀妙殊绝。适悦晏安无四时。自利利他力圆满。归命方便巧庄严

第二大门中。有三番料简。第一明发菩提心。第二破异见邪执。第三广施问答释去疑情。就初发菩提心。内有四番。一出菩提心功用。二出菩提名体。三显发心有异。四问答解释。第一出菩提心功用者。大经云。凡欲往生净土。要须发菩提心为源。云何菩提者。乃是无上佛道之名也。若欲发心作佛者。此心广大遍周法界。此心究竟等若虚空。此心长远尽未来际。此心普备离二乘障。若能一发此心。倾无始生死有沦。所有功德回向菩提。皆能远诣佛果。无有失灭。譬如寄花五净。风日不萎。附水灵河。世旱无竭。第二出菩提名体者。然菩提有三种。一者法身菩提。二者报身菩提。三者化身菩提也。言法身菩提者。所谓真如实相第一义空。自性清净体无秽染。理出天真不假修成。名为法身。佛道体本名曰菩提。言报身菩提者。备修万行能感报佛之果。以果酬因名曰报身。圆通无碍名曰菩提。言化身菩提者。谓从报起用能趣万机。名为化身。益物圆通名曰菩提。第三显发心有异者。今谓行者修因发心具其三种。一者要须识达有无从本已来自性清净。二者缘修万行。八万四千诸波罗蜜门等。三者大慈悲为本。恒拟运度为怀。此之三因能与大菩提相应。故名发菩提心。又据净土论云。今言发菩提心者。即是愿作佛心。愿作佛心者。即是度众生心。度众生心者。即摄取众生有佛国土心。今既愿生净土。故先须发菩提心也。第四问答解释者。问曰。若备修万行能感菩提得成佛者。何故诸法无行经云。若人求菩提即无有菩提。是人远菩提。犹如天与地。答曰。菩提正体理求无相。今作相求不当理实。故名人远也。是故经言。菩提者不可以心得。不可以身得也。今谓行者虽知修行往求。了了识知理体无求。仍不坏假名。是故备修万行。故能感也。是故大智度论云。若人见般若。是则为被缚。若不见般若。是亦为被缚。若人见般若。是则为解脱。若不见般若。是亦为解脱。龙树菩萨释曰。是中不离四句者为缚。离四句者为解。今祈菩提但能如此修行。即是不行而行。不行而行者。不违二谛大道理也。又依天亲净土论云。凡欲发心会无上菩提者有其二义。一者先须离三种与菩提门相违法。二者须知二种顺菩提门法。何等为三。一者依智慧门不求自乐。远离我心贪著自身故。二者依慈悲门拔一切众生苦。远离无安众生心故。三者依方便门怜愍一切众生心。远离恭敬供养自身心故。是名远离三种菩提门相违法。顺菩提门者。菩萨远离如是三种菩提门相违法。即得三种随顺菩提门法。何等为三。一者无染清净心。不为自身

求诸乐故。菩提是无染清净处。若为自身求乐。即违菩提门。是故无染清净心是顺菩提门。二者安清净心。为拔一切众生苦故。菩提安稳一切众生清净处。若不作心拔一切众生离生死苦。即便违菩提。是故拔一切众生苦是顺菩提门。三者乐清净心。欲令一切众生得大菩提故。摄取众生生彼国土故。菩提是毕竟常乐处。若不令一切众生得毕竟常乐者。则违菩提门。此毕竟常乐依何而得。要依大义门。大义门者。谓彼安乐佛国是也。故令一心专至愿生彼国。欲使早会无上菩提也

第二明破异见邪执者。就中有其九番。第一破妄计大乘无相异见偏执。第二会通菩萨爱见大悲。第三破系心外无法。第四破愿生秽国不愿往生净土。第五破若生净土多喜著乐。第六破求生净土非是小乘第七破求生兜率劝不归净土。第八会通若求生十方净土不如归西。第九料简别时之意。第一破大乘无相妄执者。就中有二。一总生起。欲令后代学者明识是非去邪向正。第二广就系情。显正破之。一总生起者。然大乘深藏名义尘沙。是故涅槃经云。一名无量义。一义无量名。要须遍审众典方晓部旨。非如小乘俗书案文毕义。何意须然。但净土幽廓经论隐显。致令凡情种种图度。恐涉谄语刀刀百盲偏执。杂乱无知妨碍往生。今且举少状一一破之。第一破妄计大乘无相者。问曰。或有人言。大乘无相勿念彼此。若愿生净土。便是取相。转增漏缚。何用求之。答曰。如此计者将谓不然。何者。一切诸佛说法要具二缘。一依法性实理。二须顺其二谛。彼计大乘无念但依法性。然谤无缘求。即是不顺二谛。如此见者堕灭空所收。是故无上依经云。佛告阿难。一切众生若起我见如须弥山。我所不惧。何以故。此人虽未即得出离。常不坏因果不失果报故。若起空见如芥子。我即不许。何以故。此见者破丧因果多堕恶道。未来生处必背我化。今劝行者。理虽无生。然二谛道理非无缘求一切得往生也。是故维摩经云。虽观诸佛国及与众生空。而常修净土教化诸群生。又彼经云。虽行无作而现受身。是菩萨行。虽行无起而起一切善行。是菩萨行。是其真证也。问曰。今世间有人。行大乘无相亦不存彼此。全不护戒相。是事云何。答曰。如此计者。为害滋甚。何者。加大方等经云。佛为优婆塞制戒。不得至寡妇处女家。沽酒家蓝染家押油家熟皮家。悉不得往来。阿难白佛言。世尊为何等人制如斯戒。佛告阿难。行者有二种。一者在世人行。二者出世人行。出世人者。吾不制上事。在世行者。吾今制之。何以故。一切众生悉是吾子。佛是一切众生父母。遮制约勒。早出世间得涅槃故。第二会通菩萨爱见大悲者。问曰。依大乘圣教。菩萨于诸众生。若起爱见大悲。即应舍离。今劝众生共生净土。岂非爱染取相。若为免其尘累也。答曰。菩萨行法功用有二。何者。一证空慧般若。二具大悲。一以修空慧般若力故。虽入六道生死。不为尘染所系。二以大悲念众生故。不住涅槃。菩萨虽处二谛。常能妙舍有无。取舍得中不违大道理也。是故维摩经云。譬如有人欲于空地造立宫舍。随意无碍。若于虚空终不能成。菩萨亦如是。为欲成就众生故。愿取佛国。愿取佛国者。非于空也。第三破系心外无法者。就中有二。一破计情。二问答解释。问曰。或有人言。所观净境约就内心。净土融通。心净即是。心外无法。何须西入。答曰。但法性净土。理处虚融。体无偏局。此乃无生之生。上士堪入。是故无字宝篋经云。善男子复有一法。是佛所觉。所谓诸法不去不来。无因无缘。无生无灭。无思无不思。无增无减。佛告罗睺罗言。汝今受持我此所说正法义不。尔时十方有九亿菩萨。即白佛言。我等皆能持此法门。当为众生流通不绝。世尊答言。是善男子等则为两肩荷担菩提。彼人即得不断辩才。得善清净诸佛世界。命终之时即得现见阿弥陀佛与诸圣众住其人前。得往生也。自有中下之羸。未能破相。要依信佛因缘求生净土。虽至彼国。还居相土。又云。若摄缘从本。即是心外无法。若分二谛明义。净土无妨是心外法也。二问答解释。问曰。向言无生之生唯上士能入。中下不堪者。为当直将人约法作如此判。为当亦有圣教来证。答曰。依智度论云。新发意菩萨机解软弱。虽言发心。多愿生净土。何意然者。譬如婴儿若不近父母恩养。或堕坑落井。火蛇等难。或乏乳而死。要假父母摩洗养育。方可长大能绍继家业。菩萨亦尔。若能发菩提心。多愿生净土。亲近诸佛。增长法身。方能匡绍菩萨家

业。十方济运。为斯益故。多愿生也。又彼论云。譬如鸟子翹翹未成。不可逼令高翔。先须依林传树。羽成有力方可舍林游空。新发意菩萨亦尔。先须乘愿求生佛前。法身成长随感赴益。又阿难白佛言。此无相波罗蜜在何处说。佛言。如此法门在阿毗跋致地中说。何以故。有新发意菩萨。闻此无相波罗蜜门。所有清净善根悉当灭没也。又来但至彼国。即一切事毕何用诤此深浅理也。第四破愿生秽土不愿生净土者。问曰。或有人言。愿生秽国教化众生。不愿往生净土。是事云何。答曰。此人亦有一徒。何者。若身居不退已去。为化杂恶众生故。能处染不染。逢恶不变。如鹅鸭入水。水不能湿。如此人等堪能处秽拔苦。若是实凡夫者。唯恐自行未立。逢苦即变。欲济彼者。相与俱没。如似逼鸡入水。岂能不湿。是故智度论云。若凡夫发心即愿在秽土拔济众生者。圣意不许。何意然者。龙树菩萨释云。譬如四十里冰。如有一人。以一升热汤投之。当时似如少减。若经夜至明。乃高于余者。凡夫在此发心救苦亦复如是。以贪嗔境界违顺多故。自起烦恼返堕恶道故也。

第五破若生净土多喜著乐者。问曰。或有人言。净土之中唯有乐事。多喜著乐妨废修道。何须愿往生也。答曰。既云净土。无有众秽。若言著乐。便是贪爱烦恼。何名为净。是故大经云。彼国人天往来进止情无所系。又四十八愿云。十方人天来至我国。若起想念贪计身者。不取正觉。大经又云。彼国人天无所适莫。何有著乐之理也。第六破求生净土非是小乘。问曰。或有人言。求生净土便是小乘。何须修之。答曰。此亦不然。何以故。但小乘之教一向不明生净土故也。第七会通愿生兜率劝归净土者。问曰。或有人言。愿生兜率不愿归西。是事云何。答曰。此义不类。少分似同。据体大别。有其四种。何者。一弥勒世尊为其天众转不退法轮。闻法生信者获

益。名为信同。著乐无信者。其数非一。又来虽生兜率。位是退处。是故经云。三界无安。犹如火宅。二往生兜率。正得寿命四千岁。命终之后不免退落。三兜率天上虽有水鸟树林和鸣哀雅。但与诸天生乐为缘。顺于五欲不资圣道。若向弥陀净国一得生者。悉是阿毗跋致。更无退人与其杂居。又复位是无漏。出过三界。不复轮回。论其寿命。即与佛齐。非算数能知。其有水鸟树林。皆能说法。令人悟解证会无生。四据大经。且以一种音乐比校者。经赞言。从世帝王至六天。音乐转妙有八重。展转胜前亿万倍。宝树音丽倍亦然。复有自然妙伎乐。法音清和悦心神。哀婉雅亮超十方。是故稽首清净勋。第八较量愿生十方净土不如归西方者。问曰。或有人言。愿生十方净国。不愿归西方。是义云何。答曰。此义不类。于中有三。何者。一十方佛国非为不净。然境宽则心昧。境狭则意专。是故十方随愿往生经云。普广菩萨白佛言。世

尊十方佛土皆为严净。何故诸经中偏叹西方阿弥陀国劝往生也。佛告普广菩萨。一切众生浊乱者多。正念者少。欲令众生专志有在。是故赞叹彼国为别异耳。若能依愿修行。莫不获益。二十方净土虽皆是净而深浅难知。弥陀净国乃是净土之初门。何以得知。依华严经云。娑婆世界一劫当极乐世界一日一夜。极乐世界一劫当袈裟幢世界一日一夜。如是优劣相望乃有十阿僧祇。故知为净土初门。是故诸佛偏劝也。余方佛国都不如此丁宁。是故有信之徒多愿往生也。三弥陀净国既是净土初门。娑婆世界即是秽土未处。何以得知。如正法念经云。从此东北有一世界。名曰斯诃。土田唯有三角沙石。一年三雨。一雨湿润不过五寸。其土众生唯食果子。树皮为衣。求生不得。求死不得。复有一世界。一切虎狼禽兽乃至蛇蝎。悉皆有翹飞行。逢者相啖。不简善恶。此岂不名秽土始处。然娑婆依报乃与贤圣同流。唯此乃是秽土终处。安乐世界既是净土初门。即与此方境次相接。往生甚便。何不去也。第九据摄论与此经相违料简别时意语者。今观经中佛说。下品生人现造重罪。临命终时遇善知识。十念成就即得往生。依摄论云。道佛别时意语。又古来通论之家多判此文云。临终十念但得作往生因。未即得生。何以得知。论云。如以一金钱买得千金钱。非一日即得。故知十念成就者但得作因。未即得生。故名别时意语。如此解者将为未然。何者。凡菩萨作论释经。皆欲

远扶佛意契会圣情。若有论文违经者。无有是处。今解别时意语者。谓佛常途说法皆明先因后果。理数炳然。今此经中但说一生造罪。临命终时十念成就即得往生。不论过去有因无因者。直是世尊引接当来造恶之徒。令其临终舍恶归善乘念往生。是以隐其宿因。此是世尊隐始显终。没因谈果。名作别时意语。何以得知。但使十念成就。皆有过去因。如涅槃经云。若人过去已曾供养半恒河沙诸佛。复经发心。而能于恶世中闻说大乘经教。但能不谤。未有余功。若经供养一恒河沙诸佛。及经发心。然后闻大乘经教。非直不谤。复加爱乐。以此诸经来验。明知十念成就者皆有过因不虚。若彼过去无因者。善知识尚不可逢遇。何况十念而可成就也。论云以一金钱买得千金钱非一日即得者。若据佛意。欲令众生多积善因。便乘念往生。若望论主。乘闭过去因。理亦无爽。若作此解。即上顺佛经。下合论意。即是经论相扶。往生路通。无复疑惑也

第三明广施问答释去疑情者。自下就大智度论广施问答。问曰。但一切众生从旷大劫来。备造有漏之业系属三界。云何不断三界系业。直尔少时念阿弥陀佛。即得往生便出三界者。此系业之义复欲云何。答曰。有二种解释。一就法来破。二借喻以显。言就法者。诸佛如来有不思议智。大乘广智。无等无伦最上胜智。不思议智力者。能以少作多。以多作少。以近为远。以远为近。以轻为重。以重为轻。有如是等智。无量无边不可思议。自下第二有七番。并借喻以显。第一譬如百夫百年聚薪积高千仞。豆许火焚半日便尽。岂可得言百年之薪半日不尽也。第二譬如癖者寄载他船。因风帆势一日至于千里。岂可得言癖者云何一日至千里也。第三亦如下贱贫人获一瑞物而以贡王。王庆所得加诸重赏。斯须之顷富贵盈望。岂可得言以数十年仕备尽辛勤。上下尚不达而归者。言彼富贵无此事也。第四犹如劣夫以己身力掷驴不上。若从轮王行便乘虚空飞腾自在。岂可得言以劣夫之力必不能升虚空也。第五又如十围之索千夫不制。童子挥剑倏尔两分。岂可得言童子之力不能断索也。第六又如鸬鸟入水。鱼蚌斯毙皆死。犀角触泥。死者还活。岂可得言性命一断不可生也。第七亦如黄鹄唤子安子安还活。岂可得言坟下千龄决无可苏也。一切万法皆有自力他力自摄他摄。千开万闭无量无边。汝岂得以有碍之识疑彼无碍之法乎。又五不思议中。佛法最不可思议。汝以三界系业为重。疑彼少时念佛为轻。不得往生安乐国入正定聚者。是事不然。问曰。大乘经云。业道如秤。重处先牵。云何众生一形已来。或百年或十年。乃至今日无恶不造。云何临终遇善知识。十念相续即得往生。若尔者。先牵之义何以取信。答曰。汝谓一形恶业为重。以下品人十念之善以为轻者。今当以义较量轻重之义者。正明在心在缘在决定。不在时节久近多少也。云何在心。谓彼人造罪时。自依止虚妄颠倒心生。此十念者。依善知识方便安慰闻实相法生。一实一虚。岂得相比也。何者。譬如千岁闇室光若暂至即便明朗。岂可得言闇在室千岁而不去也。是故遗日摩尼宝经云。佛告迦叶菩萨。众生虽复数千巨亿万劫在爱欲中为罪所覆。若闻佛经一反念善。罪即消尽也。是名在心。二云何在缘者。谓彼人造罪时。自依止妄想。依烦恼果报众生生。今此十念者。依止无上信心。依阿弥陀如来真实清净无量功德名号生。譬如有人被毒箭所中彻筋破骨。若闻灭除药鼓声。即箭出毒除。岂可得言彼箭深毒厉。闻鼓音声不能拔箭去毒也。是名在缘。三云何在决定者。彼人造罪时。自依止有后心有间心生。今此十念者。依止无后心无间心起。是为决定。又智度论云。一切众生临终之时。刀风解形。死苦来逼。生大怖畏。是故遇善知识发大勇猛。心心相续十念。即是增上善根便得往生。又如有人对敌破阵。一形之力一时尽用。其十念之善亦如是也。又若人临终时生一念邪见。增上恶心。即能倾三界之福。即入恶道也。问曰。既云垂终十念之善能倾一生恶业得生净土者。未知几时为十念也。答曰。如经说云。百一生灭成一刹那。六十刹那以为一念。此依经论泛解念也。今时解念。不取此时节。但忆念阿弥陀佛。若总相若别相。随所缘观。迳于十念。无他念想间杂。是名十念。又云。十念相续者。是圣者一数之名耳。但能积念凝思不缘他事。使业道成办。便罢不用。亦未劳记之头数也。又云。若久行人念多应依此。若始行人念者记数亦好。此亦依

圣教。又问曰。今欲依劝行念佛三昧。未知计念相状何似。答曰。譬如有人于空旷迥处。值遇怨贼拔刀奋勇直来欲杀。此人径走视渡一河。未及到河。即作此念。我至河岸。为脱衣渡。为著衣浮。若脱衣渡。唯恐无暇。若著衣浮。复畏首领难全。尔时但有一心作渡河方便。无余心想间杂。行者亦尔。念阿弥陀佛时。亦如彼人念渡念念相次。无余心想间杂。或念佛法身。或念佛神力。或念佛智慧。或念佛毫相。或念佛相好。或念佛本愿。称名亦尔。但能专至相续不断。定生佛前。今劝后代学者。若欲会其二谛。但知念念不可得。即是智慧门。而能系念相续不断。即是功德门。是故经云。菩萨摩訶萨恒以功德智慧以修其心。若始学者未能破相。但能依相专至。无不往生。不须疑也。又问曰。无量寿大经云。十方众生至心信乐欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。今有世人。闻此圣教。现在一形全不作意。拟临终时方欲修念。是事云何。答曰。此事不类。何者。经云十念相续。似若不难。然诸凡夫心如野马。识剧猿猴。驰骋六尘。何曾停息。各须宜发信心。预自克念。使积习成性善根坚固也。如佛告大王。人积善行。死无恶念。如树先倾。倒必随曲也。若刀风一至。百苦凑身。若习先不在。怀念何可辨。各宜同志三五预结言要。临命终时迭相开晓。为称弥陀名号。愿生安乐国。声声相次使成十念也。譬如蜡印印泥。印坏文成。此命断时即是生安乐国时。一入正定聚。更何所忧各宜量此大利。何不预克念也。又问曰。诸大乘经论皆言。一切众生毕竟无生。犹若虚空。云何天亲龙树菩萨皆愿往生也。答曰。言众生毕竟无生如虚空者。有二种义。一者如凡夫人所见。实众生实生死等。若据菩萨往生。毕竟如虚空如兔角。二者今言生者。是因缘生。因缘生故。即是假名生。假名生故。即是无生。不违大道理也。非如凡夫谓有实众生实生死也。又问曰。夫生为有本。乃是众累之元。若知此过舍生求无生者。可有脱期。今既劝生净土。即是弃生求生。生何可尽。答曰。然彼净土乃是阿弥陀如来清净本愿无生之生。非如三有众生爱染虚妄执著生也。何以故。夫法性清净毕竟无生。而言生者。得生者之情耳。又问曰。如上所言。知生无生。当上品生者。若尔下品生人乘十念往生者。岂非取实生也。若实生者。即堕二疑。一恐不得往生。二谓此相善不能与无生为因也。答曰。释有三番。一譬如净摩尼珠置之浊水。以珠威力水即澄清。若人虽有无量生死罪浊。若闻阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号。投之浊心。念念之中罪灭心净即便往生。二如净摩尼珠。以玄黄帛裹投之于水。水即玄黄。一如物色。彼清净佛土有阿弥陀如来无上宝珠名号。以无量功德成就帛裹。投之所往生者心水之中。岂不能转生为无生智乎。三亦如冰上然火。火猛则冰液。冰液则火灭。彼下品往生人虽不知法性无生。但以称佛名力作往生意。愿生彼土。既至无生界时。见生之火自然而灭也。又问曰。依何身故说往生也。答曰。于此间假名人中修诸行门。前念与后念作因。秽土假名人。净土假名人。不得决定一。不得决定异。前心后心亦如是。何以故。若决定一。则无因果。若决定异。则非相续。以是义故。横竖虽别。始终是一行者也。又问曰。若人但能称佛名号能除诸障者。若尔。譬如有人以指指月。此指应能破闇也。答曰。诸法万差。不可一概。何者。自有名即法。自有名异法。有名即法者。如诸佛菩萨名号。禁咒音辞。修多罗章句等是也。如禁咒辞曰。日出东方乍赤乍黄。假令西亥行禁。患者亦愈。又如有人被狗所啮。灸虎骨〔尉-小+火-寸+又〕之。患者即愈。或时无骨。好〔打-丁+赖〕掌摩之。口中唤言虎来虎来。患者亦愈。或复有人患脚转筋。灸木瓜枝〔尉-小+火-寸+又〕之。患者即愈。或无木瓜。灸手磨之。口唤木瓜木瓜。患者亦愈。吾身得其效也。何以故。以名即法故。有名异法者。如以指指月是也。又问曰。若人但称念弥陀名号。能除十方众生无明黑闇得往生者。然有众生。称名忆念。而无明犹在。不满所愿者何意。答曰。由不如实修行。与名义不相应故也。所以者何。谓不知如来是实相身是为物身。复有三种不相应。一者信心不淳。若存若亡故。二者信心不一。谓无决定故。三者信心不相续。谓余念间故。迭相收摄。若能相续则是一心。但能一心即是淳心。具此三心若不生者。无有是处。

第三大门中有四番料简。第一辨难行道易行道。第二明时劫大小不同。第三明从无始世劫已来。处此三界五道。乘善恶二业。受苦乐两报。轮回无穷受生无数。第四将圣教证成劝后代。生信求往

第一辨难行道易行道者。于中有二。一出二种道。二问答解释。余既自居火界。实想怀怖。仰惟大圣三车招慰。且羊鹿之运。权息未达。佛诃邪执障上求菩提。纵后回向。仍名迂回。若径攀大车。亦是一途。只恐现居退位。险径遥长。自德未立。难可升进。是故龙树菩萨云。求阿毗跋致有二种道。一者难行道。二者易行道。言难行道者。谓在五浊之世于无佛时求阿毗跋致为难。此难乃有多途。略述有五。何者。一者外道相善乱菩萨法。二者声闻自利障大慈悲。三者无顾恶人破他胜德。四者所有人天颠倒善果坏人梵行。五者唯有自力无他力持。如斯等事触目皆是。譬如陆路步行则苦。故曰难行道。言易行道者。谓以信佛因缘愿生净土。起心立德修诸行业。佛愿力故即便往生。以佛力住持即入大乘正定聚。正定聚者即是阿毗跋致不退位也。譬如水路乘船则乐。故名易行道也。问曰。菩提是一。修因亦应不二。何故在此修因向佛果。名为难行。往生净土期大菩提。乃名易行道也。答曰。诸大乘经所辨一切行法。皆有自力他力自摄他摄。何者自力。譬如有人怖畏生死。发心出家修定发通。游四天下。名为自力。何者他力。如有劣夫以己身力掷驴不上。若从轮王即便乘空游四天下。即轮王威力。故名他力。众生亦尔。在此起心立行愿生净土。此是自力。临命终时。阿弥陀如来光台迎接遂得往生。即为他力。故大经云。十方人天欲生我国者。莫不皆以阿弥陀如来大愿业力为增上缘也。若不如是。四十八愿便是徒设。语后学者。既有他力可乘。不得自局己分徒在火宅也

第二明劫之大小者。如智度论云。劫有三种。谓一小二中三大。如方四十里城。高下亦然。满中芥子。有长寿诸天。三年去一。乃至芥子尽。名一小劫。或八十里城高下亦然。芥子满中。如前取尽。名一中劫。或百二十里城高下亦然。芥子满中。取尽一同前说。方名大劫。或八十里石高下亦然。有一长寿诸天。三年以天衣一拂。天衣重三铢。为拂不已。此石乃尽。名为中劫。其小石大石类前中劫可知。不劳具述

第三门中有五番。第一明从无始劫来。在此轮回无穷。受身无数者。如智度论云。在于人中。或张家死王家生。王家死李家生。如是尽阎浮提界。或重生或异家生。或南阎浮提死。西拘耶尼生。如阎浮提。余三天下亦如是。如四天下死生四天王天亦如是。或四天王天死忉利天生。忉利天死生余上四天亦如是。色界有十八重天。无色界有四重天。此死生彼。一一皆遍亦如是。或色界死生阿鼻地狱。阿鼻地狱中死生余轻系地狱。轻系地狱中死生畜生中。畜生中死生饿鬼道中。饿鬼道中死或生人天中。如是轮回六道。受苦乐二报。生死无穷。胎生既尔。余三生亦如是。是故正法念经云。菩萨化生告诸天众云。凡人经此百千生。著乐放逸不修道。不觉往福侵已尽。还堕三涂

受众苦。是故涅槃经云。此身苦所集。一切皆不净。扼缚痛疮等根本无义利。上至诸天身。皆亦复如是。是故又彼经云。劝修不放逸。何以故。夫放逸者。是众恶之本。不放逸者。乃是众善之源。如日月光诸明中最。不放逸法亦复如是。于诸善法为最为上。亦如须弥山王于诸山中为最为上。不放逸法亦复如是。于诸善法中为最为上。何以故。一切恶法犹放逸而生。一切善法不放逸为本。第二问曰。虽云无始劫来六道轮回无际。而未知一劫之中受几身数而言流转。答曰。如涅槃经说。取三千大千世界草木截为四寸筹。以数一劫之中所受身父母头数。犹自不渐。或云。一劫之中所饮母乳。多于四大海水。或云。一劫之中所积身骨。如毗富罗山。如是远劫已来徒受生死。至于今日犹作凡夫之身。何曾思量伤叹不已。第三又问曰。既云旷大劫来受身无数者。为当直尔总说令人生

厌。为当亦有经文来证。答曰。皆是圣教明文。何者。如法华经云。过去不可说久远大劫有佛出世。号大通智胜如来。有十六王子。各升法座教化众生。一一王子各各教化六百万亿那由他恒河沙众生。其佛灭度已来。至极久远犹不可数知。何者。经云。总取三千大千世界大地。磨以为墨。佛言。是人过千国土乃下一点。大如微尘。如是展转尽地种墨。佛言。是人所经国土。若点不点。尽抹为尘。一尘一劫。彼佛灭度已来。复过是数。今日众生乃是彼时十六王子座下曾受教法。是故经云。以是本因缘为说法华经。涅槃经复云。一是王子。一是贫人。如是二人互相往反。言王子者。今日释迦如来。乃是彼时第十六王子也。言贫人者。今日众生等是。第四问曰。此等众生既云流转多劫。然三界之中何趣受身为多。答曰。虽言流转。然于三恶道中受身偏多。如经说云。于虚空中量取方圆八肘。从地至于色究竟天。于此量内所有可见众生。即多于三千大千世界人天之身。故知恶道身多。何故如此。但恶法易起。善心难生故也。今时但看现在众生。若得富贵。唯事放逸破戒。天中即复著乐者多。是故经云。众生等是流转。恒三恶道为常家。人天暂来即去。名为客舍故也。依大庄严论。劝一切众生常须系念现前。偈云。盛年无患时。懈怠不精进。贪营众事务。不修施戒禅。临为死所吞。方悔求修善。智者应观察除断五欲想。精勤习心者。终时无悔恨。心意既专至。无有错乱念。智者勤投心。临终意不散。不习心专至。临终必散乱。心若散乱时。如调马用砢。若其斗战时。回旋不直行。第五又问曰。一切众生皆有佛性。远劫以来应值多佛。何因至今仍自轮回生死不出火宅。答曰。依大乘圣教。良由不得二种胜法以排生死。是以不出火宅。何者为二。一谓圣道。二谓往生净土。其圣道一种今时难证。一由去大圣遥远。二由理深解微。是故大集月藏经云。我末法时中。亿亿众生起行修道。未有一人得者。当今末法。现是五浊恶世。唯有净土一门。可通入路。是故大经云。若有众生。纵令一生造恶。临命终时。十念相续称我名字。若不生者。不取正觉。又复一切众生都不自量。若据大乘。真如实相第一义空曾未措心。若论小乘。修入见谛修道。乃至那含罗汉断五下除五上。无问道俗未有其分。纵有人天果报。皆为五戒十善能招此报。然持得者甚希。若论起恶造罪。何异暴风骤雨。是以诸佛大慈劝归净土。纵使一形造恶。但能系意专精常能念佛。一切诸障自然消除。定得往生。何不思量都无去心也

自下第四引圣教证成劝信求生者。依观佛三昧经云。尔时会中有财首菩萨白佛言。世尊我念过去无量劫时。有佛出世。亦名释迦牟尼佛。彼佛灭后有一王子。名曰金幢。憍慢邪见不信正法。有知识比丘。名定自在。告王子言。世有佛像。极为可爱。可暂入塔观佛形像。时彼王子从善友语入塔观像。见像相好白言比丘。佛像端严犹尚如此。况佛真身。比丘告言。王子今见佛像不能礼者。当称南无佛。还宫系念念塔中像。即于后夜梦见佛像。心大欢喜。舍离邪见归依三宝。随寿命终。由前入塔称佛功德。即得值遇九百亿那由他佛。于诸佛所常勤精进。恒得甚深念佛三昧。念佛三昧力故。诸佛现前皆与授记。从是以来百万阿僧祇劫不堕恶道。乃至今日获得首楞严三昧。尔时王子者今我财首是也。尔时会中即有十方诸大菩萨。其数无量。各说本缘。皆依念佛得。佛告阿难。此观佛三昧是一切众生犯罪者药。破戒者护。失道者导。盲冥者眼。愚痴者慧。黑闇者灯。烦恼贼中大勇猛将。诸佛世尊之所游戏。首楞严等诸大三昧始出生处。佛告阿难。汝今善持慎勿忘失。过去未来现在三世诸佛。皆说如是念佛三昧。我与十方诸佛及贤劫千佛。从初发心皆因念佛三昧力故。得一切种智。又如目连所问经。佛告目连。譬如万川长流有浮草木。前不顾后。后不顾前。都会大海。世间亦尔。虽有豪贵富乐自在。悉不得免生老病死。只由不信佛经。后世为人。更甚困剧。不能得生千佛国土。是故我说。无量寿佛国易往易取。而人不能修行往生。反事九十五种邪道。我说是人名无眼人名无耳人。经教既尔。何不舍难依易行道矣

安乐集卷上

安乐集卷下

释道绰撰

第四大门中有三番料简。第一依中国三藏法师并此土大德等。皆共详审圣教叹归净土。今以劝依。第二据此经宗及余大乘诸部。凡圣修入多明念佛三昧以为要门。第三问答解释。显念佛者得种种功能利益不可思议

第一依中国及以此土大德所行者。余五翳面墙。岂宁自辄。但以游历披勘。敬有师承。何者。谓中国大乘法师流支三藏。次有大德呵避名利。则有慧宠法师。次有大德寻常敷演每感圣僧来听。则有道场法师。次有大德和光孤栖二国慕仰。则有昙鸾法师。次有大德禅观独秀。则有大海禅师。次有大德聪慧守戒。则有齐朝上统。然前六大德并是二谛神镜。斯乃佛法纲维。志行殊伦。古今实希。皆共详审大乘叹归净土。乃是无上要门也。问曰。既云叹归净土乃是要门者。未知此等诸德临终时皆有灵验已不。答曰。皆有不虚。如昙鸾法师。康存之日常修净土。亦每有世俗君子来呵法师曰。十方佛国皆为净土。法师何乃独意注西。岂非偏见生也。法师对曰。吾既凡夫智慧浅短。未入地位。念力须均。如似置草引牛恒须系心槽枥。岂得纵放全无所归。虽复难者纷纭而法师独决。是以无问一切道俗。

但与法师一面相遇者。若未生正信。劝令生信。若已生正信者。皆劝归净国。是故法师临命终时。寺傍左右道俗皆见幡花映院。尽闻异香。音乐迎接遂往生也。余之大德临命终时皆有征祥。若欲具谈往生之相。并不可思议也

第二明此彼诸经多明念佛三昧为宗者。就中有八番。初二明一相三昧。后六就缘依相明念佛三昧。第一依花首经。佛告坚意菩萨。三昧有二种。一者有一相三昧。二者有众相三昧。一相三昧者。有菩萨闻其世界有其如来现在说法。菩萨取是佛相。以现在前若坐道场。若转法轮大众围绕。取如是相。收摄诸根心不驰散。专念一佛不舍是缘。如是菩萨于如来相及世界相了达无相。常如是观如是行不离是缘。是时佛像即现在前而为说法。菩萨尔时深生恭敬听受是法。若深若浅转加尊重。菩萨住是三昧。闻说诸法皆可坏相。闻已受持。从三昧起。能为四众演说是法。佛告坚意。是名菩萨入一相三昧门。第二依文殊般若明一行三昧者。时文殊师利白佛言。世尊云何名为一行三昧。佛言。一行三昧者。若善男子善女人。应在空闲处舍诸乱意。随佛方所端身正向。不取相貌系心一佛。专称名字念无休息。即是念中能见过现未来三世诸佛。何以故。念一佛功德无量无边。即与无量诸佛功德无二。是名菩萨一行三昧。第三依涅槃经。佛言。若人但能至心常修念佛三昧者。十方诸佛恒见此人。如现在前。是故涅槃经云。佛告迦叶菩萨。若有善男子善女人。常能至心专念佛者。若在山林若在聚落。若昼若夜若坐若卧。诸佛世尊常见此人。如现目前。恒与此人而住受施。第四依观经及余诸部。所修万行但能回愿。莫不皆生。然念佛一行将为要路。何者。审量圣教。有始终两益。若欲生善起行。则普该诸度。若灭恶消灾。则总治诸障。故下经云。念佛众生摄取不舍。寿尽必生。此名始益。言终益者。依观音授记经云。阿弥陀佛住世长久。兆载永劫亦有灭度。般涅槃时。唯有观音势至。住持安乐接引十方。其佛灭度亦与住世时节等同。然彼国众生一切无有睹见佛者。唯有一向专念阿弥陀佛往生者。常见弥陀现在不灭。此即是其终时益也。所修余行回向皆生。世尊灭度有睹不睹。劝后代审量使沾远益也。第五依般舟经云。时有跋陀和菩萨。于此国土闻有阿弥陀佛。数数系念。因是念故见阿弥陀佛。既见佛已即从启问。当行何法得生彼国。尔时阿弥陀佛语是菩萨言。欲来生我国者。常念我名莫有休息。如是得来生我国土。当念佛身三十二

相悉皆具足。光明彻照端正无比。第六依大智度论。有三番解释。第一佛是无上法王。菩萨为法臣。所尊所重唯佛世尊。是故应当常念佛也。第二有诸菩萨自云。我从旷劫以来。得蒙世尊长养我等法身智身大慈悲身。禅定智慧无量行愿由佛得成。为报恩故常愿近佛。亦如大臣蒙王恩宠常念其主。第三有诸菩萨复作是言。我于因地遇恶知识诽谤般若。堕于恶道经无量劫。虽修余行。未能得出。后于一时依善知识边。教我行念佛三昧。其时即能并遣诸障方得解脱。有斯大益故愿不离佛。第七依华严经云。宁于无量劫具受一切苦。终不远如来不睹自在力。又云。念佛三昧必见佛。命终之后生佛前。见彼临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。又善财童子求善知识。诣功德云比丘所白言。大师云何修菩萨道归普贤行也。是时比丘告善财曰。我于世尊智慧海中唯知一法。谓念佛三昧门。何者。于此三昧门中。悉能睹见一切诸佛及其眷属严净佛刹。能令众生远离颠倒。念佛三昧门者。于微细境界中。见一切佛自在境界。得诸劫不颠倒。念佛三昧门者。能起一切佛刹。无能坏者。普见诸佛。得三世不颠倒。时功德云比丘告善财言。佛法深海广大无边。我所知者唯得此一念佛三昧门。余妙境界出过数量。我所未知也。第八依海龙王经。时海龙王白佛言。世尊弟子求生阿弥陀佛国。当修何行得生彼土。佛告龙王。若欲生彼国者。当行八法。何等为八。一者常念诸佛。二者供养如来。三者咨嗟世尊。四者作佛形像修诸功德。五者回愿往生。六者心不怯弱。七者一心精进。八者求佛正慧。佛告龙王。一切众生具斯八法。常不离佛也。问曰。不具八法。得生佛前不离佛不。答曰。得生不疑何以得知。如佛说宝云经时。亦明十行具足得生净土常不离佛。时有除盖障菩萨白佛。不具十行得生已不。佛言。得生。但能十行之中一行具足无阙。余之九行悉名清净。勿致疑也。又大树紧那罗王经云。菩萨行四种法。常不离佛前。何等为四。一者自修善法。兼劝众生皆作往生见如来意。二者自劝劝他乐闻正法。三者自劝劝他发菩提心。四者一向专志行念佛三昧。具此四行。一切生处常在佛前不离诸佛。又经云。佛说菩萨行法有三十二器。何者。布施是大富器。忍辱是端正器。持戒是圣身器。五逆不孝是刀山剑树镬汤器。发菩提心是成佛器。常能念佛往生净土是见佛器。略举六门。余者不述。圣教既尔。行者愿生。何不常念佛也。又依月灯三昧经云。念佛相好及德行。能使诸根不乱动。心无迷惑与法合。得闻得智如大海。智者住于是三昧摄念行。于经行所能见千亿诸如来。亦值无量恒沙佛

第三问答解释显念佛三昧有种种利益。有其五番。第一问曰。今云常修念佛三昧。仍不行余三昧也。答曰。今言常念。亦不言不行余三昧。但行念佛三昧多故。故言常念。非谓全不行余三昧也。第二问曰。若劝常修念佛三昧。与余三昧能有阶降以不。答曰。念佛三昧胜相不可思议。此云何知。如摩诃衍中说云。诸余三昧非不三昧。何以故。或有三昧。但能除贪。不能除嗔痴。或有三昧。但能除嗔。不能除痴贪。或有三昧。但能除痴。不能除贪嗔。或有三昧。但能除现在障。不能除过去未来一切诸障。若能常修念佛三昧。无问现在过去未来。一切诸障悉皆除也。第三问曰。念佛三昧既能除障。得福功利大者。未审亦能资益行者。使延年益寿以不。答曰必得。何者。如惟无三昧经云。有兄弟二人。兄信因果。弟无信心。而能善解相法。因其镜中自见面上。死相已现不过七日。时有智者教往问佛。佛时报言。七日不虚。若能一心念佛修戒。或得度难。寻即依教系念。时至六日即有二鬼来。耳闻其念佛之声竟无能前进。还告阎罗王。阎罗王索符。已注云。由持戒念佛功德生第三炎天。又譬喻经中。有一长者不信罪福。年已五十。忽夜梦见。刹鬼索符来欲取之不过十日。其人眠觉惶怖非常。至明求觅相师占梦。师作卦兆云。有刹鬼必欲相害不过十日。其人惶怖倍常。诣佛求请。佛时报云。若欲攘此。从今已去专意念佛。持戒烧香。然灯悬缁幡盖。信向三宝。可免此死。即依此法专心信向。刹鬼到门。见修功德遂不能害。鬼即走去。其人缘斯功德。寿满百年。死得生天。复有一长者。名曰执持。退戒还佛。现被恶鬼打之。第四问曰。此念佛三昧能对治诸障唯招世报。亦能远感出世无上菩提以不。答曰得。何者。如华严经十地品云。始从初地

乃至十地。于一地中。皆说入地加行道。地满功德利。已不住道讫。即皆结云。是诸菩萨虽修余行。皆不离念佛念法念僧。上妙乐具供养三宝。以斯文证得知。诸菩萨等乃至上地。常学念佛念法念僧。方能成就无量行愿满功德海。何况二乘凡夫求生净土。不学念佛也。何以故。此念佛三昧即具一切四摄六度。通行通伴故。第五问曰。初地已上菩萨与佛同证真如之理。名生佛家。自能作佛济运众生。何须更学念佛三昧愿见佛也。答曰。论其真如。广大无边。与虚空等。其量难知。譬如一大闇室若然一灯二灯。其明虽遍。犹为闇也。渐至多灯虽名大明。岂及日光。菩萨所证智虽地地相望自有阶降。岂得比佛如日明也

第五大门中有四番料简。第一泛明修道延促。欲令速获不退。第二此彼禅观比校劝往。第三此彼净秽二境亦名漏无漏比校。第四引圣教证成。劝后代生信求往

第一泛明修道延促者。就中有二。一明修道延促。二问答解释。一明延促者。但一切众生莫不厌苦求乐畏缚求解。皆欲早证无上菩提者。先须发菩提心为首。此心难识难起。纵令发得此心。依经终须修十种行谓信进念戒定慧舍护法发愿回向进诣菩提。然修道之身相续不绝。迳一万劫始证不退位。当今凡夫现名信想轻毛。亦曰假名。亦名不定聚。亦名外凡夫。未出火宅。何以得知。据菩萨瓔珞经。具辨入道行位法尔。故名难行道。又但以。一劫之中受身生死尚不可数知。况一万劫中徒受痛烧。若能明信佛经愿生净土。随寿长短一形即至位阶不退。与此修道一万劫齐功。诸佛子等何不思量不舍难求易也。如俱舍论中。亦明难行易行二种之道。难行者。如论说云。于三大阿僧祇劫。一一劫中皆具福智资粮六波罗蜜一切诸行。一一行业皆有百万难行之道。始充一位。是难行道也。易行道者。即彼论云若由别有方便有解脱者。名易行道也。今既劝归极乐。一切行业悉回向彼但能专至。寿尽必生。得生彼国。即究竟清凉。岂可不名易行之道。须知此意也。二问曰。既言愿往生净土。随此寿尽即得往生者。有圣教证不。答曰。有七番。皆引经论证成。一依大经云。佛告阿难。其有众生。欲于今世见无量寿佛者。应发无上菩提之心。修行功德愿生彼国。即得往生。故大经赞云。若闻阿弥陀德号。欢喜赞仰心皈依。下至一念得大利。则为具足功德宝。设满大千世界火。亦应直过闻佛名。闻阿弥陀不复退。是故至心稽首礼。二依观经。九品之内皆言。临终正念即得往生。三依起信论云。教诸众生劝观真如平等一实。亦有始发意菩萨。其心软弱。自谓不能常值诸佛亲承供养。意欲退者。当知如来有胜方便摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿往生。以常见佛故。永离恶道。四依鼓音陀罗尼经云。尔时世尊告诸比丘。我当为汝演说。西方安乐世界今现有佛。号阿弥陀。若有四众。能正受持彼佛名号。坚固其心忆念不忘。十日十夜除舍散乱。精勤修习念佛三昧。若能令念念不绝。十日之中必得见彼阿弥陀佛。皆得往生。五依法鼓经云。若人临终之时不能作念。但知彼方有佛作往生意。亦得往生。六如十方随愿往生经云。若有临终及死堕地狱。家内眷属为其亡者念佛及转诵斋福。亡者即出地狱往生净土。况其现在自能修念。何以不得往生者也。是故彼经云。现在眷属为亡者追福。如饷远人定得食也。第七广引诸经证成。如大法鼓经说。若善男子善女人。常能系意称念诸佛名号者。十方诸佛一切贤圣常见此人。如现目前。是故此经名大法鼓。当知此人十方净土随愿往生。又大悲经云何名为大悲。若专念佛相续不断者。随其命终定生安乐。若能展转相劝行念佛者。当知此等悉名行大悲人也。是故涅槃经云。佛告大王。假令开大库藏。一月之中布施一切众生。所得功德不如有人称佛一口功德。过前不可较量。又增一阿含经云。佛告阿难。其有众生。供养一阎浮提人衣服饮食卧具汤药。所得功德宁为多不。阿难白佛言。世尊甚多甚多。不可数量。佛告阿难。若有众生。善心相续称佛名号。如一构牛乳顷。所得功德过上不可量。无有能量者。小品经云。若人散心念佛。乃至毕苦。其福不尽。若人散花念佛。乃至毕苦。其福不尽故。知念佛利大不可思议也。十往生经诸大乘经等并有文证。不可具引也

第二次明此彼禅观比较劝往生者。但此方秽境乱想难入。就令修得。唯获事定。多喜味染。又复但能伏业报生。上界寿尽多退。是故智度论云。多闻持戒禅未得无漏法。虽有此功德。是事未可信。若欲向西修习。事境光净定观易成。除罪多劫永定速进究竟清凉。如大经广说。问曰。若西方境界胜可为禅定感。此界色天劣。不应为禅定招。答曰。若论修定因。该通于彼此。然彼界位是不退。并有他力持。是故说为胜。此处虽复修定克。但有自分因。阙无他力摄。业尽不免退。就此说不如

第三据此彼净秽二境亦名漏无漏者。若论此处境界。唯有三涂丘坑。山涧沙卤。棘刺水旱。暴风恶触。雷电霹雳。虎狼毒兽。恶贼恶子。荒乱破散。三灾败坏。语论正报。三毒八倒。忧悲嫉妒。多病短命。饥渴寒热。常为司命害鬼之所追逐。深可秽恶。不可具说。故名有漏。深可厌也。往生彼国胜者。据大经云。十方人天但生彼国者。莫不皆获种种利益也。何者。一生彼国者。行则金莲捧足。坐则宝座承躯。出则帝释在前。入则梵王从后。一切圣众与我亲朋。阿弥陀佛为我大师。宝树宝林之下任意翱翔。八德池中游神濯足。形则身同金色。寿则命与佛齐。学则众门并进。止则二谛虚融。十方济运则乘大神通。晏安暂时则坐三空门。游则入八正之路。至则到大涅槃。一切众生但至彼国者皆证此益。何不思量不速去也

第四引圣教证成。劝后代生信求愿往者。依观佛三昧经云。尔时会中有十方诸佛。各于华台中结跏趺坐。于空中现。东方善德如来为首告大众言。汝等当知。我念过去无量世时。有佛名宝威德上王。彼佛出时。亦如今日说三乘法。彼佛灭后末世之中有一比丘。将弟子九人往诣佛塔礼拜佛像。见一宝像严显可观。观已敬礼。目谛观之。各说一偈用为赞叹。随寿修短各自命终。即命终已即生佛前。从此已后恒得值遇无量诸佛。于诸佛所广修梵行得念佛三昧海。既得此已。诸佛现前即与授记。于十方面随意作佛。东方善德佛者。即我身是。自余九方诸佛者。即是本昔弟子九人是。十方佛世尊因由礼塔一偈赞故得成为佛。岂异人乎。我等十方佛是。是时十方诸佛从空而下。放千光明显现色身白毫相光。各各皆坐释迦佛床。告阿难言。汝知。释迦文佛无数精进百千苦行。求佛智慧报得是身。今为汝说。汝持佛语。为未来世天龙大众四部弟子。说观佛相好及念佛三昧。说是语已。然后问讯释迦文佛。问讯讫已各还本国

第六大门中有三番料简。第一十方净土共来比较。第二义推。第三辨经住灭

第一十方净土共来比较者有其三番。一如随愿往生经云。十方佛国皆悉严净。随愿并得往生。虽然悉不如西方无量寿国。何意如此。但阿弥陀佛与观音大势至。先发心时。从此界去。于此众生偏是有缘。是故释迦处处叹归。二据大经。法藏菩萨因中。于世饶王佛所具发弘愿取诸净土。时佛为说二百一十亿诸佛刹土天人善恶国土精粗。悉现与之。于时法藏菩萨愿取西方成佛。今现在彼。是二证也。三依此观经中。韦提夫人复请净土。如来光台为现十方一切净土。韦提夫人白佛言。此诸佛土虽复清净皆有光明。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。是其三证。故知诸净土中安乐世界最胜也

第二义推者。问曰。何故要须面向西坐礼念观者。答曰。以阎浮提云日出处名生没处名死。藉于死地神明趣入其相助便。是故法藏菩萨愿成佛在西悲接众生。由坐观礼念等面向佛者。是随世礼仪。若是圣人得飞报自在。不辨方所。但凡夫之人心身相随。若向余方。西往必难。是故智度论云。有一比丘。康存之日诵阿弥陀经。及念般若波罗蜜。临命终时告弟子言。阿弥陀佛与诸圣众今在我前。合掌归依须臾舍命。

于是弟子依火葬法。以火焚尸。一切烧尽。唯有舌根一种与本不异。遂即收取起塔供养。龙树菩萨释云。诵阿弥陀经故。是以垂终佛自来迎。念般若波罗蜜故。所以舌根不尽。以斯文证。故知一切行业但能回向。无不往也。故须弥四域经云。天地初开之时。未有日月星辰。纵有天人来下。但用项光照用。尔时人民多生苦恼。于是阿弥陀佛遣二菩萨。一名宝应声。二名宝吉祥。即伏牺女娲是。此二菩萨共相筹议。向第七梵天上取其七宝。来至此界造日月星辰二十八宿。以照天下。定其四时春夏秋冬夏。时二菩萨共相谓言。所以日月星辰二十八宿西行者。一切诸天人民尽共稽首阿弥陀佛。是以日月星辰皆悉倾心向彼。故西流也

第三辨经住灭者。谓释迦牟尼佛一代正法五百年。像法一千年。末法一万年。众生灭尽诸经悉灭。如来悲哀痛烧众生。特留此经止住百年。以斯文证。故知彼国虽是净土。然体通上下。知相无相。当生上位。凡夫火宅一向乘相往生也

第七大门中有两番料简。第一门中此彼取相料简缚脱。第二次明此彼修道用功轻重而获报真伪。故劝向彼

第一此彼取相料简缚脱者。若取西方净相。疾得解脱。纯受极乐。智眼开朗。若取此方秽相。唯有妄乐。痴盲厄缚忧怖。问曰。依大乘诸经。皆云无相乃是出离要道。执相拘碍不免尘累。今劝众生舍秽忻净。是义云何。答曰。此义不类。何者。凡相有二种。一者于五尘欲境妄爱贪染。随境执著。此等是相名之为缚。二者爱佛功德愿生净土虽言是相。名为解脱。何以得知。如十地经云。初地菩萨尚自别观二谛。励心作意。先依相求。终则无相。以渐增进体大菩提。尽七地终心相心始息。入其八地。绝于相求。方名无功用也。是故论云。七地已还恶贪为障。善贪为治。八地已上善贪为障。无贪为治。况今愿生净土。现是外凡。所修善根皆从爱佛功德生。岂是缚也。故涅槃经云。一切众生有二种爱。一者善爱。二者不善爱。不善爱者。唯愚求之。善法爱者。诸菩萨求。是故净土论云。观佛国土清净味。摄受众生大乘味。类事起行愿取佛土味。毕竟住持不虚作味。有如是等无量佛道味。故虽是取相。非当执缚也。又彼净土所言相者。即是无漏相实相也

第二段中明此彼修道用功轻重而获报真伪者。若欲发心归西者。单用少时礼观念等。随寿长短。临命终时。光台迎接。迅至彼方。位阶不退。是故大经云。十方人天来生8001822我国。若不毕至灭度更有退转者。不取471958001823正觉。此方多时具修施戒忍进定慧。未满471958001824一万劫已来。恒未免火宅。颠倒坠堕。故471958001825名用功至重获报伪也。大经复云。生我471958001826国者横截五恶趣。今此约对弥陀净刹。娑471958001827婆五道齐名恶趣。地狱饿鬼畜生纯恶所归。471958001828名为恶趣。娑婆人天杂业所向。亦名恶趣。471958001829若依此方修治断除。先断见惑。离三涂因。471958001901灭三涂果。后断修惑。离人天因。绝人天果。471958001902此皆渐次断除。不名横截。若得往生弥陀471958001903净国。娑婆五道一时顿舍。故名横截。五恶趣471958001904者。截其果也。恶趣自然闭者。闭其因也。此471958001905明所离。升道无穷极者彰其所得。若能作471958001906意回愿向西。上尽一形下至十念。无不471958001907皆往。一到彼国。即入正定聚。与此修道一471958001908万劫齐功也471958001909 第八大门中有三番料简。第一略举诸经。471958001910来证。劝舍此忻彼。第二弥陀释迦二佛471958001911比校。第三释往生意471958001912 第一略举诸大乘经来证皆劝舍此悌彼471958001913者。一谓耆闍崛山说。大经二卷。二观经一部。471958001914王宫耆闍两会正说。三小卷无量寿经。舍卫471958001915一说。四复有十方随愿往生经明证。五复有471958001916无量清净觉经二卷一会正说。六更有十往471958001917生经

一卷。诸余大乘经论指赞处多。如请观471958001918音大品经等。又如龙树天亲等论。叹劝非471958001919一。余方净土皆不如此丁宁471958001920 第二弥陀释迦二佛比技者。谓此佛释迦如471958001921来八十年住世。暂现即去。去而不返。比于471958001922忉利诸天。不至一日。又释迦在时。救缘亦471958001923弱。如毗舍离国救人现患等。何者。时毗舍471958001924离国人民遭五种恶病。一者眼赤如血。二471958001925者两耳出脓。三者鼻中流血。四者舌噤无471958001926声。五者所食之物化为粗涩。六识闭塞犹471958001927如醉人。有五夜叉。或名乞拏迦罗。面黑47195800如墨而有五眼。狗牙上出吸人精气。良医耆婆尽其道术。所不能救。时有月盖长者。为首部领病人。皆来归佛叩头求哀。尔时世尊起无量悲愍。告病人曰。西方有阿弥陀佛观世音大势至菩萨。汝等一心合掌求见。于是大众皆从佛劝合掌求哀。尔时彼佛放大光明。观音大势一时俱到说大神咒。一切病苦皆悉消除。平复如故。然二佛神力应亦齐等。但释迦如来不申己能。故显彼长。欲使一切众生莫不齐归。是故释迦处处叹归。须知此意也。是故昙鸾法师正意归西故。傍大经奉赞云。安乐声闻菩萨众。人天智慧咸洞达。身相。庄严无殊异。但顺他方故列名。颜容端正无可比。精微妙躯非人天。虚无之身无极体。是故顶礼平等力

第三释往生意者。就中有二。一释往生意。二问答解释。第一问曰。今愿生净土。未知作何意也。答曰。只欲疾成自利利他利物深广。十信三贤摄受正法。契会不二。见证佛性。明晓实相。观照晖心。有无二谛。因果先后。十地优劣。三忍三道。金刚无碍。证大涅槃。大乘宽运。欲无限时住。为尽无边生死海故。问有三番。问曰。愿生净土拟欲利物者。若尔。所拔众生今现在此。已能发得此心。只应在此拔苦众生。何因得此心竟。先愿生净土。似如舍众生自求菩提乐也。答曰。此义不类。何者。如智度论云。譬如二人俱见父母眷属没在深渊。一人直往。尽力救之。力所不及。相与俱没。一人遥走。趣一舟船。乘来济接。并得出难。菩萨亦尔。若未发心时。生死流转与众生无别。但已发菩提心时。先愿往生净土。取大悲船乘无碍辩才。入生死海济运众生。二大论复云。菩萨生净土。具大神通。辩才无碍。教化众生时。尚不能令众生生善灭恶。增道进位。称菩萨意。若即在秽土拔济者。阙无此益。如似逼鸡入水。岂能不湿也。三大经赞云。安乐佛国诸菩萨。夫可宣说随智慧。于己万物亡我所。净若莲华不受尘。往来进止若泛舟。利安为务舍适莫。彼已犹空断二想然智慧炬照长夜。三明六通皆已足。菩萨万行观心眼。如是功德无边量。是故至心愿生彼

第九大门中有两番料简。第一苦乐善恶相对。第二明彼此寿命长短比技

就初段中有二。一苦乐善恶相对。二引大经为证。初言苦乐善恶相对者。在此娑婆世界。虽有苦乐二报。恒以乐少苦多。重则三涂痛烧。轻则人天刀兵疾病相续连注。远劫已来无有断时。纵有人天少乐。犹如泡沫电光速起速灭。是故名为唯苦唯恶。弥陀净国水鸟树林常吐法音明宣道教。具足清白能令悟入。二引圣教为证者。净土论云。十方人天生彼国者。即与净心菩萨无二。净心菩萨即与上地菩萨毕竟同得寂灭忍。故更不退转。又引大经四十八愿中有五番大益。第一大经云。有十方人天来生我国。不悉真金色者。不取正觉。二云。十方人天来生我国。若形色不同有好丑者。不取正觉。三云。十方人天来生我国。不得宿命智。下至不知百千亿那由他诸劫事者。不取正觉。四云。十方人天来生我国。不得天耳通。下至不闻百千亿那由他诸佛所说。不悉受持者。不取正觉。五云。十方人天来生我国。不得他心智。下至不知百千亿那由他诸佛国中众生心念者。不取正觉。欲论彼国利益之事。难可具陈。但当愿生。必不可思议。是故彼方唯善唯乐。无苦无恶也

第二明寿命长短者。此方寿命大期不过百年。百年之内少出多减。或生年夭丧。乃至童子身亡。或腹胞胎伤堕。何意然者。良由众生作因时杂。是以受报亦不得齐同也。是故涅槃经云。作业

时黑。果报亦黑。作业业时白。果报亦白。净杂亦尔。又据净度菩萨经云。人寿百岁。夜消其半。即是减却五十年也。就五十年内。十五已来未知善恶。八十已去昏耄虚劣。故受老苦。自此之外唯有十五年在。于中外则王官逼迫长征远防。或系在牢狱。内则门户吉凶众事牵缠。[劳-力+凡][劳-力+凡]怱怱常求不足。如斯推计。可有几时得修道业。如此思量。岂不哀哉。何得不厌。又彼经云。人生世间。凡经一日一夜。有八亿四千万念。一念起恶。受一恶身。十念念恶。得十生恶身。百念念恶。受一百恶身。计一众生一形之中。百年念恶。恶即遍满三千国土。受其恶身。恶法既尔。善法亦然。一念起善。受一善身。百念念善。受一百善身。计一众生一形之中。百年念善。三千国土善身亦满。若得十年五年念阿弥陀佛。或至多年。后生无量寿国。即受净土法身。恒沙无尽不可思议也。今既秽土短促命报不远。若生弥陀净国。寿命长远不可思议。是故无量寿经云。佛告舍利弗。彼佛何故号阿弥陀。舍利弗。十方人天往生彼国者。寿命长远亿百千劫。与佛同等。故号阿弥陀。各宜量此利大皆愿往生也。又善王皇帝尊经云。其有人。学道念欲往生西方弥陀佛国者。忆念昼夜一日若二日或三日若四日若五日。至六日七日。若复于中欲还悔者。闻我说是善王功德。命欲尽时。有八菩萨。皆悉飞来迎取此人。到西方弥陀佛国中。终不得止。自此已下又引大经偈为证。赞云。其有众生生安乐。悉具三十有二相。智慧满足入深法。究畅道要无障碍。随根利钝成就忍。三忍乃至不可说。宿命五通常自在。至佛不更杂恶趣。除生他方五浊世。示现同如大牟尼。生安乐国成大利。是故至心愿生彼

第十大门中有两番料简。第一依大经引类证诚。第二释回向义

第一依大经引类证诚者。十方诸佛无不劝归西方。十方菩萨无不同生。十方人天有意齐归。故知不可思议事也。是故大经赞云。神力无极阿弥陀。十方无量佛所赞。东方恒沙诸佛国。菩萨无数悉往覲。亦复供养安乐国。菩萨声闻诸大众。听受经法宣道化。自余九方亦如是

第二释回向义者。但以一切众生既有佛性。人人皆有愿成佛心。然依所修行业未满一万劫已来。犹未出火界。不免轮回。是故圣者愍斯长苦。劝回向西。为成大益。然回向之功不越于六。何等为六。一者将所修诸业回向弥陀。既至彼国还得六通济运众生。此即不住道也。二回因向果。三回下向上。四回迟向速。此即不住世间也。五回施众生悲念向善。六回入去却分别之心。回向之功只成斯六。是故大经云。其有众生生我国者。自然胜进超出常伦诸地之行。至成佛道更无回复之难。故大经赞云。安乐菩萨声闻辈。于此世界无比方。释迦无碍大辩才。设诸假令示少分。最贱乞人并帝王。帝王复比金轮王。如是展转至六天。次第相类皆如始。以天色像喻于彼。千万亿倍非其类。皆是法藏愿力为。稽首顶礼大心力

第十一大门中略作两番料简。第一劝一切众生。托善知识作向西意。第二死后辨生缘胜劣

第一劝托善知识者。依法句经。与众生作善知识。有宝明菩萨白佛言。世尊云何名为善知识也。佛言。善知识者能说深法。谓空无相无愿。诸法平等。无业无报。无因无果。究竟如如。住于实际。然于毕竟空中。炽然建立一切诸法。是为善知识。善知识者是汝父母。养育汝等菩提身故。善知识者是汝眼目。能见一切善恶道故。善知识者是汝大船。运度汝等出生死海故。善知识者是汝[糸*亘]绳。能挽拔汝等出生死故也。又劝。虽与众生作善知识。必须归西。何以故。由住斯火界违顺境多。多有退没难出故也。是故舍利弗于此发心修菩萨行。已经六十劫。逢恶知识乞眼因缘。遂即退转。故知火界修道甚难。故劝归西方。一得往生。三学自然胜进万行普备。故大经云。弥陀净国无造恶之地如毛发许也

第二次辨众生死后受生胜劣者。此界众生寿尽命终。莫不皆乘善恶二业。恒为司命狱率妄爱烦恼相与受生。乃从无数劫来。未能免离。若能生信归向净土。策意专精。命欲终时。阿弥陀佛与观音圣众光台迎接行者。欢喜随从合掌乘台。须臾即到。无不快乐。乃至成佛。又复一切众生造业不同有其三种。谓上中下。莫不皆诣阎罗取判。若能信佛因缘愿生净土。所修行业并皆回向。命欲终时。佛自来迎不于死王也

第十二大门中有一番。就十往生经为证劝往生也。如佛说生阿弥陀佛国。为诸大众说观身正念解脱。十往生经云。阿难白佛言。世尊。一切众生观身之法。其事云何。唯愿说之。佛告阿难。夫观身之法者。不观东西。不观南北。不观四维上下。不观虚空。不观外缘。不观内缘。不观身色。不观色声。不观色像。唯观无缘。是为正真观身之法。除是观身十方谛求。在在处处更无别法而得解脱。佛复告阿难。但自观身。善力自然。正念自然。解脱自然。何以故。譬如有人精进直心得正解脱。如是之人。不求解脱。解脱自至。阿难复白佛言。世尊。世间众生若有如是正念解脱。应无一切地狱饿鬼畜生三恶道也。佛告阿难。世间众生不得解脱。何以故。一切众生皆由多虚少实无一正念。以是因缘。地狱者多。解脱者少。譬如有人。于自父母及以师僧。外现孝顺。内怀不孝。外现精进。内怀不实。如是恶人报虽未至。三涂不远。无有正念。不得解脱。阿难复白佛言。若如是者。更修何善根得正解脱。佛告阿难。汝今善听。吾今为汝说。有十往生法可得解脱。云何为十。一者观身正念常怀欢喜。以饮食衣服施佛及僧。往生阿弥陀佛国。二者正念以甘妙良药施一病比丘及一切众生。往生阿弥陀佛国。三者正念不害一生命。慈悲于一切。往生阿弥陀佛国。四者正念从师所受戒。净慧修梵行。心常怀欢喜往生阿弥陀佛国。五者正念孝顺于父母。敬奉于师长。不起憍慢心。往生阿弥陀佛国。六者正念往诣于僧房。恭敬于塔寺。闻法解一义。往生阿弥陀佛国。七者正念一日一夜中受持八戒斋。不破一。往生阿弥陀佛国。八者正念若能斋月斋日中远离于房舍。常诣于善师。往生阿弥陀佛国。九者正念常能持净戒。勤修于禅定。护法不恶口。若能如是行。往生阿弥陀佛国。十者正念若于无上道不起诽谤心。精进持净戒。复教无智者流布是经法。教化无量众生。如是诸人等悉皆得往生。尔时会中有一菩萨。名山海慧。白佛言。世尊。彼阿弥陀国有何妙乐胜事。一切众生皆愿往生彼佛告山海慧菩萨。汝今应当起立合掌正身向西。正念观阿弥陀佛国。愿见阿弥陀佛。尔时一切大众亦皆起立合掌。共观阿弥陀佛。尔时阿弥陀佛现大神通。放大光明照山海慧菩萨身。尔时山海慧菩萨等即见阿弥陀佛国土。所有庄严妙好之事皆悉七宝。七宝山七宝国土。水鸟树林常吐法音。彼国日日常转法轮。彼国人民不习外事。正习内事。口说方等语。耳听方等声。心解方等义。尔时山海慧菩萨白佛言。世尊。我等今者睹见彼国。胜妙利益不可思议。我今愿一切众生悉皆往生。然后我等亦愿生彼国。佛记之曰。正观正念得正解脱。皆悉生彼。若有善男子善女人。正信是经。爱乐是经。劝导众生。说者听者悉皆往生阿弥陀佛国。若有如是等人。我从今日常使二十五菩萨护持是人。常令是人无病无恼。若人若非人不得其便。行住坐卧无问昼夜常得安稳。山海慧菩萨白佛言。世尊。我今顶受尊教。不敢有疑。然世有众生。多有诽谤不信是经。如是之人于后云何。佛告山海慧菩萨。于后阎浮提或有比丘比丘尼。见有读诵是经者。或相嗔恚。心怀诽谤。由是谤正法故。是人现身之中来致诸恶重病。身根不具。聋盲喑哑。水肿鬼魅。坐卧不安。求生不得。求死不得。或乃致死堕于地狱。八万劫中受大苦恼。百千万世未曾闻水食之名。久后得出。在牛马猪羊为人所杀。受大极苦。后得为人。常生下处。百千万世不得自在。永不闻三宝名字。是故无智无信人中莫说是经也

撰集流通德。普施于一切。先发菩提心。同归向净国。皆共成佛道

安乐集卷下

此集版有古今。古版殊误。世所现行凡有六本。曰宽元(往成刻)曰弘安(悟阿重刻。今共称为古本)曰正保。曰明历。曰宽文(三本俱以古本为范)。曰元禄(义山刻。称校观中寻弘等诸本。务修文字今称为山本)。又别有崎阳所刻一本(今称为崎阳本。有人误为明本者非辨如随闻载)。其他则慧琳音义以降。诸注家亦不鲜也。往往各辨鱼鲁。不无少差。特至本立老师。承袭离尘演畅两讲主之说。乃有正错作。专辨定错简。同室耆老芳山僧朴二师各补其缺漏。庶乎逢[卤-※+夕]河之源与。本立老师有尝言曰。精刻本集以绍继师意者。业期他日。不果而寂。老师(吾)先师之义兄。先师亦有校镌之志。尝向干耆。既蒙公许。桑榆暮景亡几亦寂。属纆之际。托于(不肖)尚以斯事。於戏。(朴)之无状。不敢所当。而遗命不可辞也。强以应承。尔来幻缘鞅掌。身亦善病。荏苒裘葛三更。既及禪礼。不觉惻然叹曰。二老归寂。而一编未上木。呜呼。事之间关。何至于斯也。遗志不啻。虽(朴)不肖。岂当废阁。于是乎躬不自揣。黽勉从事。一赖演慈院订本。更校诸刊标揭异同。折衷改窜则(予)岂敢乎。且撮正错要。聊便省览。未得全其二老志者。辜打-丁+王之无似耳。冀者四方同志删之补之

维时

宽政第七龙集乙卯秋

南湖[卤-※+夕][廿/荣]幻住释龙碾朴素钦识安乐集二卷。宽元以降绣梓而行世者。文字间有差误。今会聚横川观中。三井尊弘。梅尾明慧。根来深渊。黑谷慧镇等若干本。而偶以校焉。其当不之辨而判然。趋舍之彼此之间。以为一本。至于其犹预而未可决。则阙而一任于后学也。且句逗四声副之字傍。以使读者易挂于牙齿耳

元禄十一(戊寅)年正月二十五日。禅莲社释义山募刻

观念阿弥陀佛相海三昧功德法门（唐 善导集记）

观念阿弥陀佛相海三昧功德法门一卷

比丘善导集记

依观经明观佛三昧法一

依般舟经明念佛三昧法二

依经明入道场念佛三昧法三

依经明道场内忏悔发愿法四

依观经明观佛三昧法(出观经观佛三昧海经)

观阿弥陀佛真金色身圆光彻照端正无比。行者等一切时处昼夜常作此想。行住坐卧亦作此想。每常注意向西。及彼圣众一切杂宝庄严等相。如对目前。应知

又行者若欲坐。先须结跏趺坐。左足安右髀上与外齐。右足安左髀上与外齐。右手安左手掌中。二大指面相合。次端身正坐。合口闭眼似开不开。似合不合。即以心眼先从佛顶上羸髻观之。头皮作金色。发作紺青色。一发一羸卷在头上。头骨作雪色内外明彻。脑如玻[王*(黍-禾+利)]色。次想脑有十四脉。一一脉有十四道光。从发根孔出外。绕发羸七匝。还从毛端孔中入。次想前光从二眉毛根孔中出向外。次想额广平正相。次想眉高而长相由如初月。次想眉间白毫相卷在眉间。其毛白外实内虚。出金色光。从毛端而出。直照自身来。如观佛三昧经说。若有人。一须臾顷观白毫相。若见若不见。即除却九十六亿那由他恒河沙微尘数劫生死重罪。常作此想。太除障灭罪。又得无量功德。诸佛欢喜。次想二眼广长黑白分明光明彻照。次想鼻修高直如铸金铤。次想面部平满无有唱[日*夹]。次想耳轮垂垂孔有七毛。光从毛内出。遍照佛身。次想唇色赤好光明润泽。次想齿白齐密。白如珂月。内外映彻。次想舌薄广长柔软。舌根下有二道。津液注入咽筒。直入心王。佛心如红莲华。开而不开合而不合。有八万四千叶。叶叶相重。一一叶有八万四千脉。一一脉有八万四千光。一一光作百宝莲华。一一华上有一十地菩萨。身皆金色。手持香华供养心王。异口同音歌赞心王。行者等作此想时。除灭罪障得无量功德。诸佛菩萨欢喜。天神鬼神欢喜。

又抽心向上。次想咽项圆相二肩圆相。次想两臂圆相。次想二手掌平满千辐轮相。十指纤长指间网缦相。甲作赤铜色相。又抽心向上。次想佛胸前平满相万德之字朗然。次想腹平不现相。次想脐圆孔深相光明内外常照。次想阴藏相平满。由如十五日夜月。亦如腹背。平处无别。佛言。若有男子女人。多贪欲色者。即想如来阴藏相者。欲心即止。罪障除灭得无量功德。诸佛欢喜。天神鬼神好心影护。长命安乐永无病痛。次想两髀膝骨圆满。次想二胫如鹿王膊。次想二足跟如象王鼻。次想二足趺高如龟王背。次想足十指长指间有网缦。甲作赤铜色。次想佛结跏趺坐相。左足安右髀上与外齐。右足安左髀上与外齐。次想二足下平有千辐轮相。辐辏具足。皆有光明遍照十方刹。从顶上下至足千辐轮相已来。名为具足观佛色身庄严功德。是名顺观。又次想华座法。次想华

台相。次想华叶。叶叶相重八万四千重。一一叶上想有百亿宝王庄严。一一宝中有八万四千光明。上照佛身。次想宝华茎八面。一方面百千众宝庄严。放大光明上下俱照。次想华茎下依宝地。地上众宝皆放八万四千光明。一一光明照佛身。及照十方六道。亦想一切光明照触行者自身来。作此想时。除灭罪障得无量功德。诸佛菩萨欢喜。天神鬼神亦喜。日夜随身影护行者。行住坐卧常得安隐。长命富乐永无病痛。准佛教。得见净土中事。若见但自知。不得向人说。即大有罪横招恶病短命之报。若顺教门者。临命终时。上品往生阿弥陀佛国。如是上下依前十六遍观。然后住心向眉间白毫。极须捉心令正。更不得杂乱。即失定心。三昧难成。应知。是名观佛三昧观法。一切时中常回生净土。但依观经十三观安心。必得不疑。又白行者。欲生净土。唯须持戒念佛诵弥陀经。日别十五遍。二年得一万。日别三十遍。一年一万。日别念一万遍佛。亦须依时礼赞净土庄严事。大须精进或得三万六万十万者。皆是上品上生人。自余功德尽回往生。应知。已前明观佛三昧法

般舟三昧经请问品明七日七夜入道场念佛三昧法(出般舟三昧经)

佛告跋陀和。有三昧。名十方诸佛悉在前立。能行是法。汝之所问悉可得也。跋陀和白佛。愿为说之。多所过度。安隐十方。为诸众生现大明相。佛告跋陀和。有三昧。名定意。学者常当守习持。不得复随余法。功德中最第一。次行品云。佛告跋陀和。菩萨欲疾得是定者。常立大信。如法行之。则可得也。勿有疑想如毛发许。是定意法名为菩萨超众行

立一念	信是法	随所闻	念其方
宜一念	断诸想	立定信	勿狐疑
精进行	勿懈怠	勿起想	有与无
勿念进	勿念退	勿念前	勿念后
勿念左	勿念右	勿念无	勿念有
勿念远	勿念近	勿念痛	勿念痒
勿念饥	勿念渴	勿念寒	勿念热
勿念苦	勿念乐	勿念生	勿念老
勿念病	勿念死	勿念命	勿念寿
勿念贫	勿念富	勿念贵	勿念贱
勿念色	勿念欲	勿念小	勿念大
勿念长	勿念短	勿念好	勿念丑
勿念恶	勿念善	勿念嗔	勿念喜
勿念坐	勿念起	勿念行	勿念止

勿念经	勿念法	勿念是	勿念非
勿念舍	勿念取	勿念想	勿念识
勿念断	勿念著	勿念空	勿念实
勿念轻	勿念重	勿念难	勿念易
勿念深	勿念浅	勿念广	勿念狭
勿念父	勿念母	勿念妻	勿念子
勿念亲	勿念疏	勿念憎	勿念爱
勿念得	勿念失	勿念成	勿念败
勿念清	勿念浊	断诸念	一期念
意勿乱	常精进	勿岁计	勿日倦
立一念	勿中忽	除睡眠	精其意
常独处	勿聚会	避恶人	近善友
亲明师	视如佛	执其志	常柔弱
观平等	于一切	避乡里	远亲族
弃爱欲	履清净	行无为	断诸欲
舍乱意	习定行	学文慧	必如禅
除三秽	去六入	绝淫色	离众爱
勿贪财	多畜积	食知足	勿贪味
众生命	慎勿食	衣如法	勿绮饰
勿调戏	勿憍慢	勿自大	勿贡高
若说经	当如法	了身本	由如幻
勿受阴	勿入界	阴如贼	四如蛇
为无常	为恍忽	无常主	了本无
因缘会	因缘散	悉了是	知本无

加慈哀 于一切 施贫穷 济不还

是为定 菩萨行 至要慧 超众行

佛告跋陀和。持是行法。便得三昧。现在诸佛悉在前立。其有比丘比丘尼优婆塞优婆夷。如法修行。持戒完具。独一处止。念西方阿弥陀佛今现在彼。随所闻当念。去此十万亿佛刹。其国名须摩提。一心念之。一日一夜若七日七夜。过七日已后见之。譬如人梦中所见。不知昼夜亦不知内外。不由在冥中有所蔽碍故不见。跋陀和。四众常作是念时。诸佛境界中诸大山须弥山。其有幽冥之处悉为开避无所蔽碍。是四众不持天眼彻视。不持天耳彻听。不持神足到其佛刹。不于此间终生彼间。便于此坐见之。佛言。四众于此间国土念阿弥陀佛。专念故得见之。即问持何法得生此国。阿弥陀佛报言。欲来生者当念我名。莫有休息。即得来生。佛言。专念故得往生。常念佛身三十二相八十种好巨亿光明彻照端正无比在菩萨僧中说法。莫坏色。何以故。不坏色故。由念佛色身故。得是三昧。已上明念佛三昧法

欲入三昧道场时。一依佛教方法。先须料理道场。安置尊像。香汤扫洒。若无佛堂。有净房亦得。扫洒如法。取一佛像西壁安置。行者等从月一日至八日。或从八日至十五日。或从十五日至二十三日。或从二十三日至三十日。月别四时佳。行者等自量家业轻重。于此时中入净行道。若一日乃至七日。尽须净衣。鞋袜亦须新净。七日之中皆须一食长斋。软饼粗饭随时酱菜俭素节量。于道场中昼夜束心相续。专心念阿弥陀佛。心与声相续。唯坐唯立。七日之间不得睡眠。亦不须依时礼佛诵经。数珠亦不须捉。但知合掌念佛念念作见佛想。佛言。想念阿弥陀佛真金色身光明彻照端正无比。在心眼前。正念佛时。若立即立念一万二万。若坐即坐念一万二万。于道场内不得交头窃语。昼夜或三时六时。表白诸佛一切贤圣天曹地府一切业道。发露忏悔一生已来身口意业所造众罪。事依实忏悔。竟还依法念佛。所见境界不得辄说。善者自知。恶者忏悔。酒肉五辛誓发愿。手不捉口不吃。若违此语。即愿身口俱著恶疮。或愿诵阿弥陀经满十万遍。日别念佛一万遍。诵经日别十五遍。或诵二十遍三十遍。任力多少。誓生净土。愿佛摄受

又行者等若病不病欲命终时。一依上念佛三昧法。正当身心。回面向西。心亦专注。观想阿弥陀佛。心口相应声声莫绝。决定作往生想华台圣众来迎接想。病人若见前境。即向看病人说。既闻说已。即依说录记。又病人若不能语者。看病人必须数数问病人见何境界。若说罪相。傍人即为念佛。助同忏悔。必令罪灭。若得罪灭。华台圣众应念现前。准前钞记。又行者等眷属六亲若来看病。勿令有食酒肉五辛人。若有必不得向病人边。即失正念。鬼神交乱。病人狂死堕三恶道。愿行者等好自谨慎奉持佛教。同作见佛因缘。已前是入道场及看病人法用

依经明五种增上缘义一卷

依无量寿经一 依十六观经二 依四纸阿弥陀经三 依般舟三昧经四 依十往生经五 依净土三昧经六

谨依释迦佛教六部往生经等。显明称念阿弥陀佛愿生净土者。现生即得延年转寿。不遭九横之难。一一具如下五缘义中说。问曰。佛劝一切众生发菩提心。愿生西方阿弥陀佛国。又劝造阿弥陀像。称扬礼拜香华供养。日夜观想不绝。又劝专念弥陀佛名。一万二万三万五万。乃至十万者。或劝诵弥陀经。十五二十三五十。乃至一百满十万遍者。现生得何功德。百年舍报已后。有何利益。得生净土以不。答曰。现生及舍报决定有大功德利益。准依佛教显明五种增上利益因缘

一者灭罪增上缘。二者护念得长命增上缘。三者见佛增上缘。四者摄生增上缘。五者证生增上缘

言灭罪增上缘者。即如观经下品上生人。一生具造十恶重罪。其人得病欲死。遇善知识教称弥陀佛一声。即除灭五十亿劫生死重罪。即是现生灭罪增上缘

又如下品中生人。一生具造佛法中罪。破斋破戒。食用佛法僧物。不生惭愧。其人得病欲死。地狱众火一时俱至。遇善知识为说弥陀佛身相功德国土庄严。罪人闻已。即除八十亿劫生死之罪。地狱即灭。亦是现生灭罪增上缘

又如下品下生人。一生具造五逆极重之罪。经历地狱受苦无穷。罪人得病欲死。遇善知识教称弥陀佛名十声。于声声中除灭八十亿劫生死重罪。此亦是现生灭罪增上缘

又若有人。依观经等画造净土庄严变。日夜观想宝地者。现生念念除灭八十亿劫生死之罪

又依经画变。观想宝树宝池宝楼庄严者。现生除灭无量亿阿僧祇劫生死之罪

又依华座庄严观日夜观想者。现生念念除灭五十亿劫生死之罪

又依经观想像观真身观观音势至等观。现生于念念中除灭无量亿劫生死之罪

如上所引。并是现生灭罪增上缘

又言护念增上缘者。即如第十二观中说云。若有人。一切时处日夜至心观想弥陀净土二报庄严。若见不见。无量寿佛化作无数化佛。观音大势至亦作无数化身。常来至此行人之所。亦是现生护念增上缘

又如观经下文。若有人。至心常念阿弥陀佛及二菩萨。观音势至常与行人作胜友知识。随逐影护。此亦是现生护念增上缘

又如第九真身观说云。弥陀佛金色身毫相光明遍照十方众生。身毛孔光亦遍照众生。圆光亦遍照众生。八万四千相好等光亦遍照众生。又如前身相等光一一遍照十方世界。但有专念阿弥陀佛众生。彼佛心光常照是人。摄护不舍。总不论照摄余杂业行者。此亦是现生护念增上缘

又如十往生经说。佛告山海慧菩萨及以阿难。若有人。专念西方阿弥陀佛愿往生者。我从今已去。常使二十五菩萨影护行者。不令恶鬼恶神恼乱行者。日夜常得安稳。此亦是现生护念增上缘

又如弥陀经说。若有男子女人。七日七夜及尽一生。一心专念阿弥陀佛愿往生者。此人常得六方恒河沙等佛共来护念。故名护念经。护念经意者。亦不令诸恶鬼神得便。亦无横病横死横有厄难。一切灾障自然消散。除不至心。此亦是现生护念增上缘

又如般舟三昧经行品中说云。佛告跋陀和。若有人。七日七夜在道场内。舍诸缘事除去睡卧。一心专念阿弥陀佛真金色身。或一日三日七日。或二七日五六七七。或至百日。或尽一生。至心观佛。及口称心念者。佛即摄受。既蒙摄受。定知罪灭得生净土。佛言。若人专行此念弥陀佛三昧者。常得一切诸天及四天大王龙神八部随逐影护爱乐相见。永无诸恶鬼神灾障厄难横加恼乱。具如

护持品中说。此亦是现生护念增上缘

又依灌顶经第三卷说云。若人受持三归五戒者。佛敕天帝。汝差天神六十一人。日夜年月随逐守护受戒之人。勿令获诸恶鬼神横相恼害。此亦是现生护念增上缘

又如净度三昧经说云。佛告瓶沙大王。若有男子女人。于月月六斋日及八王日。向天曹地府一切业道。数数首过受持斋戒者。佛敕六欲天王。各差二十五善神。常来随逐守护持戒之人。亦不令有诸恶鬼神横来恼害。亦无横病死亡灾障。常得安稳。此亦是现生护念增上缘

又白诸行者。但欲今生日夜相续专念弥陀佛。专诵弥陀经。称扬礼赞净土圣众庄严愿生者。日别诵经十五遍二十三十遍已上者。或诵四五十百遍已上者。愿满十万遍。又称扬礼赞弥陀净土依正二报庄严。又除入三昧道场。日别念弥陀佛一万毕命相续者。即蒙弥陀加念。得除罪障。又蒙佛与圣众常来护念。既蒙护念。即得延年转寿长命安乐。因缘一一具如譬喻经惟无三昧经净度三昧经等说。此亦是现生护念增上缘

又言见佛三昧增上缘者。即如观经说云。摩竭提国王夫人名韦提希。每在宫内愿常见佛。遥向耆闍崛山悲泣敬礼。佛遥知念。即于耆山没王宫出现。夫人已举头即见世尊。身紫金色坐宝莲华。目连阿难立侍左右。释梵临空散华供养。夫人见佛。举身投地号泣。向佛求哀忏悔。唯愿如来教我观于清净业处

又如此经证。非直夫人心至见佛。亦与未来凡夫起教。但使有心愿见者。一依夫人至心忆佛。定见无疑。此即是弥陀佛三念愿力外加故得令见佛。言三力者。即如般舟三昧经说云。一者以大誓愿力加念故得见佛。二者以三昧定力加念故得见佛。三者以本功德力加念故得见佛。已下见佛缘中例同此义。故名见佛三昧增上缘

问曰。夫人福力强胜。蒙佛加念故见佛。末法众生罪愆深重。何由得与夫人同例。又此义者甚深广大。一一具引佛经。以为明证。答曰。佛是三达圣人。六通无障。观机备教。不择浅深。但使归诚。何疑不见。即如观经下说云。佛赞韦提。快问此事。阿难受持广为多众宣说佛语。如来今者教韦提希及未来世一切众生。观于西方极乐世界。以佛愿力故。见彼国土。如执明镜自见面像。又以此经证。亦是弥陀佛三力外加故得见佛。故名见佛净土三昧增上缘

又如下经云。佛告韦提。汝是凡夫。心想又劣。不能远见。致使诸佛如来有异方便令汝等见。夫人白佛言。我今因佛力故见彼国土。若佛灭后诸众生等。浊恶不善五苦所逼。云何得见极乐世界。佛即告言。韦提。汝及众生专心计念。想于西方琉璃地下一切宝幢。地上众宝室内庄严等。专心注意。亦同上夫人得见。即云。一一观之极令了了。闭目开目皆令得见。如此想者。名为粗见。此谓觉想中见。故云粗见。若得定心三昧及口称三昧者。心眼即开。见彼净土一切庄严。说无穷尽也。又以此经证。一切凡夫但使倾心。定有见义。应知。设有见闻者。不须惊怪也。何以故。乃由弥陀佛三昧力外加故得见。故名见佛净土三昧增上缘

又如下华座观中说云。佛告阿难韦提。佛当为汝说除苦恼法。汝当广为大众分别解说。说是语时。无量寿佛观音势至应声来现住立空中。韦提见即礼。礼已白释迦佛言。我今因佛力故。得见无量寿佛及二菩萨。若佛灭后诸众生等。云何观见阿弥陀佛及二菩萨。佛即告言。汝及众生欲观彼佛者。当起想念。七宝地上作莲华想。华想成已。次当想佛。想佛时。是心即想作三十二相。从顶上

下至跏趺坐已来。一一身分亦皆想之。随心想时。佛身即现。此是弥陀三力外加即得见佛。亦名见佛三昧增上缘

又如下经云。想彼佛者。先当想像。见一金像坐彼华上。既想见已。心眼即开。了了分明。及见彼国一切庄严。此亦是弥陀三力外加故见佛。故名见佛三昧增上缘

又如下经云。次想二菩萨及诸光明了了而见。见此事时。行者即于三昧定中。当闻水流光明庄严等说法之声。出定入定行者常闻妙法。此亦是弥陀佛三力外加故见佛。故名见佛三昧增上缘

又如下真身观中说云。佛告阿难。像观成已。次更观无量寿佛。身真金色。眉间毫相。圆光化佛。及相好等光。但当忆想令心眼见。见已即见十方一切诸佛。故名念佛三昧。以此文证。亦是弥陀佛三力外加故见佛。故名见佛三昧增上缘

又如下经云。佛言。是故智者一心谛观无量寿佛。从一相好入。但观眉间白毫极令明了者。八万四千相好自然见之。见已即见十方一切诸佛。于诸佛前次第授记。又以此经证。亦是弥陀佛三力外加故。得令凡夫专心想者定得见佛。亦名见佛三昧增上缘

又如观音势至普杂等观及下九品人。一生起行。乃至七日一日十声一声等。命欲终时愿见佛者。若现生乃遇善知识。行人自能心口称念弥陀佛。佛即与圣众华台来现。行人见佛亦见圣众华台等。又以此经证。亦是弥陀佛三力外加故得见佛。故名见佛三昧增上缘

又如下经云。佛告阿难。此经名观极乐国土无量寿佛及观世音大势至菩萨经。汝当受持无令忘失。行此三昧者。现身得见无量寿佛及二菩萨。又以此经证。亦是弥陀佛三力外加。致使凡夫念者乘自三心力故得见佛。至诚心信心愿心为内因。又藉弥陀三种愿力以为外缘。外内因缘和合故即得见佛。故名见佛三昧增上缘

又如般舟三昧经云。佛告跋陀和菩萨。有三昧。名十方诸佛悉在前立。若欲疾得是三昧者。常当守习持不得有疑想如毛发许。若比丘比丘尼优婆塞优婆夷欲行学是三昧者。七日七夜除去睡眠。舍诸乱想。独一处止。念西方阿弥陀佛身真金色三十二相光明彻照端正无比。一心观想。心念口称念念不绝者。佛言。七日已后见之。譬如有人夜观星宿。一星即是一佛。若有四众作是观者。见一切星。即见一切佛。又以此经证。亦是弥陀佛三力外加故见佛。言三昧者。即是念佛行人心口称念更无杂想。念念住心声声相续。心眼即开。得见彼佛了然而现。即名为定。亦名三昧。正见佛时。亦见圣众及诸庄严。故名见佛净土三昧增上缘

又如月灯三昧经云。念佛相好及德行。能使诸根不乱动。心无迷惑。与法合。得闻得智。如大海。智者住于是三昧。摄念行。于经行所。能见千亿诸如来。亦遇无量恒沙佛。又以此经证。亦是见佛三昧增上缘

又如文殊波若经云。文殊白佛言。云何名一行三昧。佛言。若男子女人在空闲处。舍诸乱意。随佛方所。端身正向不取相貌。专称佛名。念无休息。即于念中能见过现未来三世诸佛。又以此经证。即是诸佛同体大悲念力加备令见。此亦是凡夫见佛三昧增上缘

又言摄生增上缘者。即如无量寿经四十八愿中说。佛言。若我成佛。十方众生愿生我国。称我名字。下至十声。乘我愿力。若不生者。不取正觉。此即是愿往生行人命欲终时。愿力摄得往生。

故名摄生增上缘

又此经上卷云。若有众生。得生西方无量寿佛国者。皆乘弥陀佛大愿等业力。为增上缘。即为证也。亦是摄生增上缘

又此经下卷初云。佛说。一切众生根性不同。有上中下。随其根性。佛皆劝专念无量寿佛名。其人命欲终时。佛与圣众自来迎接。尽得往生。此亦是摄生增上缘

又如观经第十一观及下九品。皆是佛自说。修定散二行人命终时。一一尽是弥陀世尊自与圣众华台授手迎接往生。此亦是摄生增上缘

又如四纸弥陀经中说。佛言。若有男子女人。或一日七日。一心专念弥陀佛名。其人命欲终时。阿弥陀佛与诸圣众自来迎接。即得往生西方极乐世界。释迦佛言。我见是利故说此言。即为证也。此亦是摄生增上缘

又如四十八愿中说云。设我得佛。十方众生发菩提心。修诸功德。至心发愿欲生我国。临命终时。我不与大众现其前者。不取正觉。此亦是摄生增上缘

又如下愿云。设我得佛。十方众生闻我名号。计念我国。至心回向愿生我国。不果遂者。不取正觉。此亦是摄生增上缘

又如下愿云。设我得佛。十方世界其有女人。闻我名字。欢喜信乐。发菩提心。厌恶女身。命终之后。复为女身者。不取正觉。义曰。乃由弥陀本愿力故。女人称佛名号。正命终时。即转女身得成男子。弥陀接手。菩萨扶身。坐宝华上。随佛往生。入佛大会。证悟无生。又一切女人若不因弥陀名愿力者。千劫万劫恒河沙等劫终不可转得女身。应知。今或有道俗。云女人不得生净土者。此是妄说。不可信也。又以此经证。亦是摄生增上缘

又言证生增上缘者。问曰。今既言弥陀四十八愿摄一切众生得生净土者。未知摄何等众生得生。又是何人保证得生也。答曰。即如观经说云。佛告韦提。汝今知不。阿弥陀佛去此不远。汝当计念谛观彼国。净业成者。亦令未来世一切凡夫得生西方极乐国土。今以此经证。但是佛灭后凡夫乘佛愿力定得往生。即是证生增上缘

又问曰。释迦说教示悟众生。何故一种佛法即有信不信共相讥毁者。有何所以。答曰。凡夫机性有其二种。一者善性人。二者恶性人。其善性人。一闻即舍恶行善善人。二者舍邪行正善人。三者舍虚行实善人。四者舍非行是善人。五者舍伪行真善人。此五种人若能归佛。即能自利利他。在家行孝。在外亦利他人。在望行信。在朝名君子。事君能尽忠节。故名自性善人也。言恶性人者。一即谤真行伪恶人。二者谤正行邪恶人。三者谤是行非恶人。四者谤实行虚恶人。五者谤善行恶恶人。

又此五种人若欲愿归佛。不能自利。亦不利他人。又在家不孝。在望无信。在朝名小儿。事君则常怀谄佞。谓之不忠。又此人等于他贤德善人身上。唯能败是成非。但见他恶。故名自性恶人也。又上至诸佛贤圣。人天六道一切良善。此等恶人所讥耻辱也。诸有智者应知。今一一具引善恶二性人。道理显然。答上问竟

又下经云。佛告韦提。汝及众生专心计念一处。想于西方地下金幢地上众宝庄严。下至十三观已来。总答上韦提二请。以为明证。欲使善恶凡夫回心起行尽得往生。此亦是证生增上缘

又如下经云。众宝国土有五百亿宝楼。其楼阁中有无量天人作天伎乐。此众音中皆说念佛法僧。此想成已。命欲终时定生彼国。又以此经证。亦是证生增上缘

又如下经云。佛告阿难。如此妙华是本法藏比丘愿力所成。若欲念彼佛者。当先作此华座想。一一观之。皆令分明。此想成者必定当生极乐世界。又以此经证。亦是证生增上缘

又如无量寿经云。佛告阿难。其有众生生彼国者。皆悉住于正定之聚。十方诸佛皆共赞叹彼佛。若有众生。闻其名号。信心欢喜。乃至一念愿生彼国。即得往生住不退转。又以此经证。亦是证生增上缘

又如观经九品云。一一品中所告众生者。皆是若佛在世若佛灭后五浊凡夫。遇善知识劝令生信。持戒念佛诵经礼赞。决定往生。以佛愿力尽得往生。此亦是证生增上缘

又如弥陀经云。六方各有恒河沙等诸佛。皆舒舌遍覆三千世界说诚实言。若佛在世若佛灭后一切造罪凡夫。但回心念阿弥陀佛。愿生净土。上尽百年。下至七日一日十声三声一声等。命欲终时。佛与圣众自来迎接。即得往生。如上六方等佛舒舌。定为凡夫作证。罪灭得生。若不依此证得生者。六方诸佛舒舌一出口已后。终不还入口。自然坏烂。此亦是证生增上缘

又敬白一切往生人等。若闻此语。即应声悲雨泪。连劫累劫粉身碎骨。报谢佛恩由来。称本心。岂敢更有毛发憚之心。又白诸行人等。一切罪恶凡夫尚蒙罪灭证摄得生。何况圣人愿生而不得去也。上来总答前问摄何等众生得生净土。五种增上缘义竟问曰。释迦出现。为度五浊凡夫。即以慈悲。开示十恶之因报果三涂之苦。又以平等智慧。悟入人天回生弥陀佛国。诸经顿教文义历然。今乃有人。公然不信共相诽谤者。未知此人现生及死后得何罪报。具引佛经与其作证。令生改悔信佛大乘回生净土。即为利益也。答曰。依佛经答者。又此恶人如上五恶性分中已说竟。今直引佛经以为明证。即如十往生经云。佛告山海慧菩萨。汝今为度一切众生。应当受持是经。佛又告山海慧。是经名为观阿弥陀佛色身正念解脱三昧经。亦名度诸有流生死八难有缘众生经。如是受持。众生未有念佛三昧缘者。是经能与作开大三昧门。是经能与众生闭地狱门。是经能与众生除害人恶鬼殄灭。四向悉皆安稳。佛告山海慧。如我所说。其义如是。山海慧白佛言。未来众生多有诽谤。如是之人于后云何。佛言。于后阎浮提或有比丘比丘尼若男若女。见有读诵是经。或相嗔恚心怀诽谤。缘是谤正法故。是人现身得诸恶重病。身根不具。或得聋病盲病失阴病鬼魅邪狂风冷热痔水肿失心。如是等诸恶重病世世在身。如是受苦坐卧不安。大小便利亦皆不通。求生求死不得。谤是经故受苦如是。或时死后堕于地狱。八万劫中受大苦恼。百千万世未曾闻水食之名。谤是经故得罪如是。或时得出。生在人中。作牛马猪羊。为人所杀。受大苦恼。为谤是经故。后得人身。常生下贱。百千万世不得自在。百千万世不见三宝名字。为谤是经故受苦如是。是故无智人中莫说是经。正观正念如是之人然后与说。彼此不敬是经。堕于地狱。彼此敬重。得正解脱。往生阿弥陀佛国。今

又以此经证。故知毁敬之者佛记损益不虚。应知。具答前问竟

又问。若佛灭后一切善恶凡夫。发菩提心愿生弥陀佛国者。日夜计心。毕此一生。称观礼赞香

华供养阿弥陀佛及观音圣众净土庄严。念念观想。三昧或成未成者。现生得何功德。具引佛经以为明证。欲令修学行人欢喜爱乐信受奉行。答曰。快问斯义。即是闭绝六道生死之因行。永开常乐净土之要门也。非直弥陀称愿。亦乃诸佛普皆同庆。今依经具答者。即如般舟三昧经说。佛告跋陀和菩萨。于是念佛三昧中。有四事供养。饮食衣服卧具汤药。助其欢喜。过去诸佛持是念阿弥陀佛三昧。四事助欢喜。皆得成佛。现在十方诸佛亦持是念佛三昧。四事助欢喜。皆得作佛。未来诸佛亦持是念佛三昧。四事助欢喜。皆得作佛。佛告跋陀和。是念阿弥陀佛三昧。四事助欢喜。我于是三昧中。说其少喻比较念佛功德。譬如人寿百岁。亦生即能行走至老。过于疾风。有人能计其道里以不。跋陀和言。无能计者。佛言。我故语汝及诸菩萨等。若善男子女人取是人行处著满中珍宝。以用布施。所得功德不如有人闻是念阿弥陀佛三昧四事供养助欢喜功德。过上布施者。千万亿倍。亦非比较。佛言。乃往久远不可计阿僧祇劫有佛。号曰私诃提。国名跋陀和。有转轮王。名曰斯笏。往至佛所。佛知王意。即为说是念佛三昧四事助欢喜。王闻欢喜。即持种种珍宝以散佛上。王自愿意。持是功德。令十方人天皆得安稳。佛言。其王终后。还自生其家作太子也。名梵摩达。时有比丘。名曰珍宝。常为四部弟子说是念佛三昧。时王闻之。四事助欢喜。即以宝物散比丘上。又持衣服以供养之。王与千人于比丘所出家。求学是念佛三昧。常与千人共承事其师。经八千岁。日夜无懈。唯得一度闻是念佛三昧。即入高明智。却后更见六万八千诸佛。于一佛所。皆闻是念佛三昧。得成佛果。佛言。若人百里千里四千里。欲闻是念佛三昧。必往求之。何况近而不求学者。又白诸往生人等。上来所引佛教以为明证者。一一具如四事供养功德品中说

问曰。准依佛教。精勤苦行。日夜六时礼念行道。观想转诵。斋戒一心。厌患生死。畏三涂苦。毕此一形。誓生净土弥陀佛国者。又恐残殃不尽。现与十恶相应。觉有斯障者。云何除灭。具引佛经示其方法。答曰。依佛经答者。即如观佛三昧海经说。佛为父王及诸大众说。过去有佛。名曰空王。像法住世时有四比丘。破戒犯重。时空王佛于夜空中。出声告四比丘言。汝之所犯名不可救。欲灭罪者。可入我塔中观我形像至心忏悔。可灭此罪。时四比丘万事俱舍。一心奉教。入塔于佛像前自扑忏悔。如大山崩。婉转于地。号哭向佛。日夜相续。至死为期。舍命已后得生空王佛国。今以此经证。行者等欲忏悔时。亦依此教法门。佛言。若我灭后佛诸弟子。舍离诸恶。乐少语法。日夜六时。能于一时分为少时。少分之中于须臾间。念佛白毫者。若不见。如是等人除却九十六亿那由他恒河沙微尘劫生死之罪。若复有人。闻是白毫。心不惊疑。欢喜信受。此人亦除八十亿劫生死之罪。若诸比丘比丘尼若男女人。犯四根本十恶等罪五逆罪及谤大乘。如是诸人若能忏悔。日夜六时。身心不息。五体投地。如大山崩。号泣雨泪。合掌向佛。念佛眉间白毫相光。一日至七日。前四种罪可得轻微。观白毫闇不见者。应入塔中观眉间白毫。一日至三日。合掌啼泣。又暂闻亦除三劫之罪。佛告父王。及敕阿难。吾今为汝悉现身相光明。若有不善心者。若毁佛禁戒者。见佛各不同。时五百释子见佛色身犹如灰人。比丘千人见佛由如赤土。十六居士二十四女人见佛纯黑。诸比丘尼见佛如银色。时诸四众白佛。我今者不见佛妙色。自拔头发。举身投地。啼泣雨泪。自扑婉转。佛言。善男子。如来出现正为除灭汝等罪咎。汝今可称过去七佛为佛作礼。说汝先世邪见之罪。汝当向诸大德僧众发露悔过随顺佛语。于佛法众中。五体投地。如大山崩。向佛忏悔。既忏悔已。心眼得开。见佛色身。心大欢喜。佛告诸比丘。汝等先世无量劫时。邪见疑师。无戒虚受信施。以此因缘故。堕饿鬼地狱。八万岁受苦。今虽得出。于无量世不见诸佛。但闻佛名。今见佛身如赤土色。正长五尺。佛说语已。千比丘等向佛忏悔。五体投地。如大山崩。悲号雨泪。犹如风吹重云四散。显发金颜。既见佛已。比丘欢喜发菩提心。佛告父王。此千比丘殷勤求法。心无懈怠。佛与授记同号南无光照如来。已前忏悔法出观佛三昧海经第二第三卷

佛说观佛三昧海经密行品第十二卷第十。佛告阿难。未来众生其有得是念佛三昧者。观佛诸相

好者。得诸佛现前三昧者。当教是人。密身口意。莫起邪命。莫生贡高。若起邪命及贡高法。当知此人是增上慢。破灭佛法。多使众生起不善心。乱和合僧。显异惑众。是恶魔伴。如是恶人虽复念佛。失甘露味。此人生处以贡高故。身恒卑小。生下贱家。贫穷诸衰。无量恶业以为严饰。如此种种众多恶事当自防护令永不生。若起如是邪命业者。此邪命业犹如狂象坏莲华池。此邪命业亦复如是坏败善根。佛告阿难。有念佛者。当自防护勿令放逸。念佛三昧人若不防护生贡高者。邪命恶风吹懦慢火。烧灭善法。善法者。所谓一切无量禅定诸念佛法从心想生。是名功德藏。佛告阿难。此经名系想不动。如是受持。亦名观佛白毫相。如是受持。亦名逆顺观如来身分。亦名一一毛孔分别如来身分。亦名观三十二相八十随形好诸智慧光明。亦名观佛三昧海。亦名念佛三昧门。亦名诸佛妙华庄严色身经。汝好受持慎勿忘失。又如大集经济龙品说。时娑伽罗龙王请佛。入宫设供。佛受龙请。佛与圣众食讫。时大龙王又请说法。时龙王太子名曰华面。自起佛前。四支布施。悲声忏悔。过去作何罪业受此龙身。又以此经证。亦是忏悔至诚方法。应知。一切经内皆有此文。不可广录。今略钞三部经。以示后学。除不至心。作者皆知。佛不虚言。又如木患经说。时有难陀国王。名波琉璃。遣使来到佛所。顶礼佛足。白佛言。世尊我国边小。频岁寇贼。五谷踊贵。疫疾流行。人民困苦。我恒不得安卧。如来法藏多悉深广。我有忧务不得修行。唯愿世尊。特垂慈愍赐我要法。使我日夜易得修行。未来世中远离众苦。佛告使言。语卿大王。若欲灭烦恼障报障者。当贯木患子一百八以常自随。若行若坐若卧。恒当至心无分散意。口称佛陀达磨僧伽名。乃过一木患子。如是若十若二十。若百若干。乃至百千万。若能满二十万遍。身心不乱。无诸谄曲者。舍命得生第三炎摩天。衣食自然常受安乐。得除断百八结业。背生死流。趣涅槃道。获无上果。使还启王。王大欢喜头面礼佛。遥白世尊。顶受尊教。我当奉行。即敕吏民营辨木患子。以为千具。六亲国戚皆与一具。王常诵念。虽亲军旅。亦不废舍。又作是念。世尊大慈普应一切。若我此善得免长沦苦海。如来当现为我说法。王以愿乐逼心三日不食。佛即现身与诸圣众来入宫内。为王说法。又以此证。直是王心真实。念念障除。佛知罪灭。应念而现。应知

观念阿弥陀佛相海三昧功德法门经一卷

释净土群疑论（唐 怀感撰）

释净土群疑论

释净土群疑论序

屯田员外郎平昌孟铣撰

虚空无际。天地生其中。墟宇既形。品庶滋其内。于是群生竞起。众识齐奔。沉浮爱欲之河。驱驰生死之躅。因报纷纭。非累墨之能分缘对循环。岂积尘之可计。前佛后佛。报身化身。各返行迷。咸祛溺丧。敞三明以济俗。临八苦已宣慈。皇矣弥陀聿采净国。发弘誓愿。现大光明。既疏方便之门。又阐感通之路。十念云就。俄引伏于金地。九辈往生。遽偕游于银国。理浮冀劫。事验无边。道安幽赞于秦中。慧远始通于晋末。爰兹已降。同赞前声。其有克任绍隆。遥膺付嘱。思成就于往法。将究竟于来今。疏奥旨于贯华。赞微言于贝叶者。其唯怀感法师乎。法师以本无今有。既生则逝。信力坚正。戒品清严。妒路之文。既弘宣而走誉。毗尼之旨。乃演畅以驰声。虽善说而不穷。恐有言之为累。思练神以息际。伫依定而保光。舍义学共遗踪。遂诚求而取证。霜怀特发。冰践孤超。功由理谐。机与神会。敛容赴寂。乃覲安养。法师则意归真。即是阿鞞圣侣。虽念存有相。而情体无著。众所知识。俗共归仰。胜幢虽建。魔垒尚高。未悟圣力所牵。多以常途致惑。青眼以之鸢视。赤髭由其猬张。始则干非。后遂凌讟。请战之曹踵武。设伏之党肩随。法师先据不竭之赏。次命无前之语。洪钟才振。短兵已北。烧须之渠折角。鏖腹之侣流肠。领屈者。拔旗以祈生。吞负之者。与椽而归西。安养之师告捷。般舟之旅载宁。式詮酬问之机。遂有释疑之论。当其诘朝相见任气争前。问既直锥以起心。酬亦推锋而陷脑。故有疑必问。客无问而不深。有问必酬。主无酬不当。因权告实。语为四部所宗。即生宣常。理为五众攸报。信往生之逸路。乃净域之亭衢。撰次未修。门成乃化。遗编累复。有怀恇法师恇与感师。并为导公神足。四禅俱寂。十胜齐高。契悟之深。诘止同游七净。缘习之重。宁唯共趣一乘。[门@外]岁易掩。长年先逝。三门徒然。七众同悲。恇以。昌言之书。既成之于旧友。释疑之论。敢行之故人。以平昌孟铣早修净业。凭为序引。资以播扬。辄课芜旨。式旌宝昌。言之为七卷。宣之为一部。云尔

释净土群疑论卷第一

西都千福寺大德怀感撰

问曰。佛有几身。净土有几种

释曰。佛有三身。土有三土。三身者。一法性身。二受用身。三变化身。土有三种者。一法性土。二受用土。三变化土。法性身居法性土。受用身居受用土。变化身居变化土。法性身土。俱以真如清净法界。以为体性。如般若说。彼如来妙体即法身。诸佛如法界体性经文殊师利礼云。无色无形相。无根无住处。不生不灭故。敬礼无所观等。维摩经云。如自观身实相。观佛亦然。法性土者。如般若云。庄严佛土者。即非庄严。又维摩经云。虽知诸佛国及与众生空。又云。诸佛国土亦复皆空。又云。十方佛国皆如虚空。虽知身土并一真如。夫如者不一不异。而言法性身居法性土者。此以觉照性义名身。法真理体名土。是施設安立谛门说。二受用身土者。此有二种。一自受用身土。二他受用身土。自受用身土。以菩萨行八万四千波罗蜜行。修习圆满恒沙果德。自利利他四

智周圆净五蕴等。为自受用身体。即以智上所现微细周遍广大清净四尘。唯佛与佛乃能知见。自受用身所依止处。为自受用土体。他受用身土者。为初地已上诸大菩萨。平等性智。击发镜智利他功德。随其所应现一分细相。为他受用身土体性。变化身土者。为于地前菩萨及二乘凡夫。以成所作智。击发镜智利他功德。随其所应现一分粗相。为变化身土体性。此受用变化二土体性者有三。一摄事归真体。二摄相归心体。三本末别明体。摄事归真体者。一切众法。皆以真如为体。此报化二土。即以真如为体。二摄相归心体者。此报化二土。皆如来等净心所现。故维摩经云。随其心净即佛土净。即唯识论及摄大乘论等明。一切万法皆不离自心。三本末别明体者。此二净土。俱以众宝庄严为体

问曰。今此西方极乐世界。三种土中。是何土摄

释曰。此有三释。一是他受用土。以佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。其中多有一生补处。无有众苦但受诸乐等故。唯是于他受用土。二言。唯是变化土。有何圣教。言佛高六十万亿那由他恒河沙由旬等。即证是于他受用身土。何妨净土变化之身。高六十万亿那由他恒河沙由旬。以观经等皆说为凡夫众生往生净土。故知是变化土。三通二土。地前见变化土。地上见他受用土。同其一处。各随自心所见各异。故通二土。由此经言。是阿弥陀佛非凡夫境。当作丈六观也

问曰。前第一释。若是他受用土者。云何地前凡夫生。若变化土者。云何地上圣人生

释曰。计彼地前菩萨声闻凡夫。未证遍满真如。未断人法二执。识心粗劣。所变净土。不可同于地上诸大菩萨微细智心所变微妙受用净土。然以阿弥陀佛殊胜本愿增上缘力。令彼地前诸小行菩萨等。识心虽劣。依托如来本愿胜力。还能同彼地上菩萨所变净土。微妙广大清净庄严亦得见。故名生他受用土。佛地论等说。初地已上生他受用土。地前菩萨生变化土。此据自力。分判地前地上居二土别。不据他力别愿胜缘而说。只如肉眼论言唯见障内色。唯见欲界不见色界。唯是离中知不是合中知。然法华经说。父母所生清净肉眼。见于内外弥楼山等。乃至阿迦尼吒天色。岂不是肉眼能见障外等色。及见色界诸天色耶。又解深密经及摄大乘论等说。如人照镜自见本面。以彼镜中无有面像。当见自面黑白之精。此扶根尘与眼根合。何见彼扶根色尘。此岂不是合中知。若言见障外色界及自扶根色尘者。便与论文相违。若不见者。复与经文相违。故知。佛地论师。据大分自因而说。不据他殊胜力别缘而说。而定自在所生色。非是色尘。不合为眼所见。若得大威德定。所变定自在所生色。即能令凡夫人眼所见。今此亦尔。以本愿力。令彼地前菩萨等生受用土。不可一向判令不生也。又如观经第九观云。阿弥陀佛真金色身。高六十万亿那由他恒河沙由旬。八万四千相好。唯是他受用身佛。非是地前所能观见。下文言。然彼如来宿愿力故。有忆想者必得成就。故知乘宿愿力。观见受用之身。亦乘宿愿之力。生受用土。佛地论中亦作是问。前说净土最极自在净识为相。云何会中有声闻等。而不相违。有何相违。诸声闻等同菩萨见。同菩萨见故闻说妙法。一论师言。或复如来神力加被。令暂得见闻说妙法。此是如来不思議力。不可难以根地度等。此师意明。说佛地经时。在他受用土。诸声闻等见彼净土。闻佛地经。此由如来不思議力。彼是一时化缘。令暂得见。今此是不可思议本愿力。令亦得生。斯有何过也

问。若然者此亦有过。地前不合生他受用土。以乘本愿。得生亦可。地上不合生自受用土。应乘本愿得生

答。自受用土名为自。不可乘愿令他用。他受用土既为他。乘彼胜缘亦得往生。又自受用土极微妙。不可乘愿而得生。他受用土为他现。纵有微妙令下见。又他受用土有本愿。乘其本愿凡夫得

生。自受用土无本愿。为此不令菩萨见

问。若自受用土名为自。他亦若得生自义不成。自受用土佛同见。他佛得见无自义

答。佛是究竟解脱身。圆证一如应他自。菩萨惑障未除尽。不可生佛自土中。如是等众多

问答。不可一一具说。诸有智者。随义应思也。又纵令地前菩萨等。自识相分见粗相净土。不见微妙清净国土。同诸菩萨所见微妙清净宝土。然以诸大菩萨受用法乐。无有一切身心忧苦。唯有无量清净喜乐。无有恐怖。或喜乐。或生厌离。或断疑。故亦得名为生他受用土。又起信论云。从初发意乃至菩萨究竟地心所见者。名为报身。此之论文已通地前。得见他受用身。若得见他受用身。何妨得生他受用土。此以一义。通佛地论一师所解。或起信文。据初地已上证发心说见佛。言变化土地上菩萨生者。此有现一身理通报化。随宜见者。凡圣各别何妨。下不得生上受用土。以下不能见胜妙之土。又业劣弱不得往生。上能见下。为欲接引地前凡夫。生变化土。有何妨废。又地上菩萨生变化土者。皆是化身。亦无有过

问曰。极乐世界既许凡夫得生。未知。为是有漏土。为是无漏土

释曰。如来所变土。佛心无漏。土还无漏。凡夫之心未得无漏。依彼如来无漏土上。自心变现作有漏土。而生其中。若约如来本土而说。则亦得名生无漏土。若约自心所变之土而受用者。亦得说言生有漏土。虽有漏以托如来无漏之土。而变现故。极似佛无漏亦无众恶过患

问曰。若是有漏土。三界之中何界所摄

释曰。此有二释。一有漏净土是欲色界摄。以有漏心不离五界故。三界即有漏。有漏即三界。既言有漏。即三界摄。若未离欲界欲。以欲界生得善或方便善。读诵大乘方等经典。修三福行又十六观等。以此善根生于净土。此心所变即欲界摄。若已离欲。得色界心。修十六观生于净土。即色界摄。故彼净土通欲色二界。无色界众生无实色身可生净土。以净土是众宝庄严故。实非无色界摄。定心示现其理可然。彼净土宝地上者。是于欲界。虚空中者。是欲色天。故无量寿经。阿难白佛言。彼佛国土若无须弥山。其四天王及忉利天依何而住。佛语阿难言。第三炎天乃至色究竟天。皆依何住。阿难白佛言。行业果报不可思议。佛语阿难言。行业果报不可思议。诸佛世界亦不可思议。其诸众生功德善力。住行业之地。故能尔耳。下卷言。尔时佛告阿难。汝见彼国。从地已上至净居天。其中有微妙严净自然之物。为悉见不。以此准知。彼之净土有漏心所变。即欲色二界摄。二释虽是有漏所变净土。不得名为是三界摄

问。既是有漏识心所变。有漏之心即三界摄。无有漏心而出三界摄。心既三界摄。所现净土宁非三界耶

释。虽知有漏体性不出三界。然以别义。但得名有漏。不得名三界。故三界名局。有漏名宽。只如凡夫得生西方非五趣摄。故无量寿经言。横截五恶趣。恶趣自然闭。又阿弥陀经言。彼佛国土无三恶趣等。又无量寿经言。彼国众生非天非人。因顺余方。故有人天之号。故知彼土无五趣。既许生是凡夫。而非五趣所摄。何妨土名有漏。而非三界所收

问。彼土凡夫是人是天。于义何废。经文但言无三恶趣。何妨得有人天趣耶。而经言非天非人者。此说大菩萨等非天非人。因顺余方故有人天之名。非据凡夫得往生者。凡夫生彼。或是人趣。

或是天趣。于理无妨

答。若是凡夫得生净土。是人天趣者。若是人趣。人趣有四。为是南阎浮提人。为是东西二洲及北郁单越人趣耶。若是天趣。为是四天王天乃至色界阿迦尼吒天耶。若是四天下人趣者。彼北郁单越。应是八难之中郁单越难。若是色界等。应是长寿天难。此是难处。云何名净土。劝众生生耶。若言是人趣而不得名四天下人等。亦得名天趣。而非四天王天等。若然者。四天下外。别有人趣耶。四天王天等外。别有天趣等耶。若言有者。何即净土众生是人天。非四天下等人天耶。亦有净土有漏非三界有漏。其义何妨。若言四天下人趣等外。无别人趣。四天王天等外无别天趣。净土凡夫亦得名凡夫。不得名人趣天趣者。何妨净土亦得名有漏。不得名三界也。以彼五趣例此三界。其义显然。不可迷执也。又诸法相中。有宽有狭。只如世间名宽有漏名局。有漏名宽三界名局。三界名宽四生名局。四生名宽五趣名局。何者只如如来所变秽恶国土。虽似三界非如三界。虽是无漏而名世间。此则世间名宽有漏名局。有漏名宽三界名局者。即是凡夫等有漏识心所现净土。亦得名有漏。不得名三界。故大智度论言。净土非三界。无欲故非欲界。地居故非色界。有形故非无色界。此论义意。非是净土无漏识心所现净土名出三界。但有漏识心所变净土器世间相布置法用安立有情利乐等事。不同于此三界等相。名非三界也。三界名宽四生名局者。四生唯取异熟五蕴有情世间。三界通三性及器世间。故三界名宽。四生名局也。四生名宽五趣名局者。中有是化生而非是五趣。及净土众生等是化生非趣。如是等名字宽狭。体性差别。此经论等有此不同。岂得有漏识心所变净土之言则令是三界摄也。又如第八识有三名。一名阿赖耶。二名阿陀那。三名异熟。若得阿罗汉辟支佛果。及入八地诸菩萨等所有第八识。但名阿陀那。及名异熟。不得名阿赖耶。岂依无阿赖耶名。即遣阿罗汉无第八识。执持诸法种子耶。岂以无三界名。而令凡夫众生生于净土。有漏识心不变化净佛国土。受用种种大乘法乐也。又托如来无漏净土。虽以有漏心现其净土。而此净土从本性相土。土亦非缘缚相应缚缚。不增烦恼。如有漏心缘灭道谛烦恼不增。犹如观日轮损减眼根也。故非三界。非三界系烦恼增也

问。若不许是欲色界摄者。何因无量寿经言乃至净居天等

答。此是施设为天。不可即为实天分欲色界也。若实天者。如来净心所变。岂是欲色界摄。又言若是色界者。已下欲天为胜为劣。若劣者。如何色界反劣欲界。若胜者。如此娑婆世界欲色两界胜劣不同。欲色有情优劣差别。彼土亦尔。生色界者胜生欲界。何因四十八弘誓愿。说国中人天形色不同有好丑者。不取正觉。彼色界形既胜欲形。如何说同。故知假安立说为净居天等。非实即是欲色界也。于前二解初释为正。异熟识体是实有情。生彼众生诸菩萨等未灭异熟。何得说彼非实天人

问曰。若凡夫所变净土是有漏。非三界所。感之生彼者。不同余人天造恶受苦果。说非人天。如胜鬘经。说变易生死非三界摄。非彼生死实报。是化生非人天趣者。未知净土化生凡夫非三界。瓔珞经说。三界之外有众生者。是泐沙王国安多偈师义。非佛说。故是三界身。实非三界身耶。依此后解复为斯问

释曰。此何所惑更为斯问。净土器世间虽有漏识心所变。而不得名三界。即有漏义宽。三界义局。净土凡夫但名化生有情。不得言人天二趣。此即四生义宽。五趣义局。今此亦尔。虽是凡夫有漏之身。不得名为三界身也

问曰。此义更难。若尔者即应身非三界之身。业非三界之业。若业非三界者。当在娑婆孝养父

母。修行三福。作十六观念佛等业。此等业当起之时。未得色界心。即是欲界生得善闻慧思慧心。若得色界定。即是色界修慧之心。生色界已。愿生西方。即是色界生得善闻慧修慧心。无漏之心不能感报。业既是其界所摄。以业招报。还须三界所收。因果决然。岂得乖斯道理。而言生净土非是三界之身耶

释曰。前言是其有漏非是三界。已广成立。此但失名。而不失体。斯有何过更复重征。虽知造业之时此业是于欲色二界有漏善心。有漏善心所感之报。即是净土之形。不名欲色界摄。而此业报以果摄因。不得名为欲色界业。但得名为净土之业。若言是欲色界身起欲色界心而造于业者。宁容不是欲色业者。欲界之业所感人天受报。极长不过万六千岁。若感净土遂得寿命无量无边阿僧祇劫。岂欲界业能感彼命无量阿僧祇劫耶。斯亦乘阿弥陀佛不可思议弘誓愿力。令其业力感报极长。非是凡夫所测度。经文显然。不可不信。大乘道理意趣难知。诸佛境界非凡所测。但知仰信专诚修学。不可一一依诸法相楷定是非。论是三界非三界也

问曰。凡夫众生所生净土。凡夫未得无漏净心。随心所变土还有漏。有漏之土即名秽国。何得亦言生净土

释曰。净有多种。有真实净。有相似净。有究竟净。有非究竟净。真实净者。谓无漏善心。相似净者。谓有漏善心。究竟净者。谓诸佛世尊。非究竟净者。谓十地已下乃至凡夫。有体净相秽。有体秽相净。有体相俱净。有体相俱秽。体净相秽者。谓佛心无漏清净。故所现之土亦复清净。然所现土现于秽相名体净相秽。故维摩经言。为欲度斯下劣人。故示是众恶不净土耳。体秽相净者。如十地已还本识及有漏六七识并地前凡夫一切有漏心所现净土。是有漏故名为体秽。以依如来清净佛土。自识变似净土相现。故名相净也。体相俱净者。如佛及十地已还无漏心中所现净土。名体相俱净。体相俱秽者。如有漏心所现秽土等。是也。今此得生西方。虽是凡夫。然前第二句。体秽相净也

问曰。如维摩经说。若菩萨欲得生净土。当净其心。随其心净即佛土净。此之心净经文。乃约十地菩萨方名净心。如何凡夫即欲生于净土。若言得生净土。应言已净其心。且具缚凡夫见修诸惑纷纶竞起。无暂时停。今既不净其心。如何得生净土

释曰。净土有多种。非是一途。有究竟净心。有未究竟净心。有有漏净心。有无漏净心。有有相净心。有无相净心。有伏现行净心。有断种子净心。有自力净心。有他力净心。其义非一。不可为难。诸佛如来逗机说法。或就究竟作语。或就未究竟为语。如是等说其义不定。不可唯依维摩经说究竟净心。十地之位心净土净之文。不信观经伏现行惑。依藉他力得生西方。云心不净不生净土。譬如得通之人方能陵空。何妨未得通人依得通者亦陵空也。又彼言净。谓究竟净心能为他有情现无漏净土。今往生净土。谓依佛净相而现其净土。彼本此末。依他他依。师弟道殊遂分胜劣。彼据胜说。此约下论。不相妨也

问曰。彼西方净土之处为亦有秽土不。若有者如何名净土。若无者亦如卢舍那佛千叶莲花一一花上有百亿国。此一一国皆是秽土。如何莲花藏世界卢舍那佛所坐花王之座净叶之上而有秽土。又身子见秽。梵王见净。此并净秽二土同处而现。何故极乐唯有净土。而无秽土耶

释曰。此有二释。一云极乐世界唯有净土。于彼方处无秽土相。以是净土极净妙故。如其有者。即有亦净亦秽之过。又色法质碍不可同处。秽净二相俱时现行不相容故。杂乱过故。观经等文

曾不说故。四十八愿无斯愿故。如其有者。往生众生应亦生故。亦应得见。不生不见。故知无也。有说。亦有秽土。同处同时不相障碍。言二色法不相容受。此是小乘不了之教。净秽两土皆遍十方无边限故。如此秽土即有净土。如卢舍那净花王座即有千百亿秽土之相。皆悉净处有秽。秽处有净。不相杂染。不相障碍。各随所见净秽不同。各随所生净土秽土。如前所难并是小乘。非大乘宗。作如是说。广如摄大乘论等及诸大乘经所说。不烦广述。虽知同处净秽可成。然彼西方唯净非秽。心秽众生不生彼故。经唯说净不说秽相。令余方众生欲生彼故

问曰。如安法师净土论说。净秽二土为一质异见。为异质异见。为无质而见。彼释言。一质不成故净秽亏盈。异质不成故搜玄即冥。无质不成故缘起万形。虽有此释文义幽隐。请为开示。广陈玄旨

释曰。安法师慧悟开明。神襟俊爽。制造斯论。妙穷深旨。于时大乘经论文义未周。已能作此推寻。实为印手菩萨。可谓。凿荒途以开辙。标玄旨于性空。然且文隐义深。读者罕知其趣。今当为子广宣其义。净秽两土由净秽二业。令其自心变现作净秽相。此净秽相是净秽心现。心净土净。心秽土秽。各由自心。心既有殊。土宁称一。故曰一质不成故净秽亏盈。佛未足指按地。秽盈而净亏。佛已足指按地。净盈而秽亏。如维摩经说。故知。身子梵王二心各异。所现之土净秽有殊。不可言其一。故曰一质不成故净秽亏盈。虽复净秽两心现净秽二土。心有两体。土成二相。然同处同时不相障碍。不可言有净处无秽。有秽处无净。别处而现而有障碍。以同处同时现净秽故。故曰异质不成故搜玄即冥。搜者搜求也。玄者幽玄者。搜其幽玄旨趣。净秽两相冥然同在一处。不可分成二所也。计此应言异质虽成搜玄即冥。此法师犹未全解唯识义。故以同一处言异质不成也。亦可。净秽相殊其体无二。搜其实体唯是一如。故言搜玄即冥。无质不成故缘起万形者。此净秽土虽同处现。而二相别。皆由净秽两业因缘差别。变现种种棘林琼树瓦砾珠玑。从缘所生依他起性。方成土相。不同于彼空花龟毛兔角遍计所执性情有体无无形质体。故曰无质不成故缘起万形也

问曰。净秽二土如同处者。此二土相虽珠玑瓦砾净秽有殊。莫不皆是四尘色香味触四大所造地水火风八微合成质碍为性。如何同处同时诸微不障。坏彼色性无质碍能。既法相违。义难通释。请除此滞。以显微言

释曰。唯执极微有质碍性。此乃是萨婆多宗部执异计。岂是大乘通相妙旨。只如大乘时节长短世界大小皆悉不定。时即演七日为其一劫。促千载而为片时。量即纳须弥于芥子。内巨海于毛孔。岂限长短巨细者哉。质碍亦尔。碍无定碍。其碍即以木碍木。以石碍石也。不碍者。人水鬼火天珠鱼宅。本同一处。何有异方。以兹类彼义可知矣。故身子丘坑本无别处。梵王净刹岂指殊方。盖由万境万心。随心净秽。唯识妙旨岂局质碍者哉

问曰。有漏之心体既是秽。秽心所现诸器世间。只应能现秽土之相。如何能现净土之相。如彼无漏净心所现出过三界净土相耶。若彼秽心能现净相。维摩经何故说言。众生罪故不见如来佛国严净也

释曰。体既是净。得现秽相。何妨体是其秽而得现其净相。故一心之上有种种净秽等相。心有多功能。现众多相。又由以本愿与众生。令为现净土。众生宿。于佛所有生大愿。深厌秽心。修清净行。谄彼如来净土相上。虽是有漏。而能现彼清净佛土。还如世尊所现无漏清净佛土。此由他力为增上缘。令此有漏之心现其净土相也。又佛有大神力。能令上人见秽不见净。如众香世界九百万菩萨来此娑婆。唯见秽国不见净土。或能令下人见净不见秽。如以足指按地。令舍利弗等见三千世

界纯是珍宝庄严。或令净秽俱见。如宝盖之中现十方净土及此秽国也。今此得生净土者。盖是诸佛之力。不可以凡夫之智测量大圣作此疑难。但须依教修行也

问曰。如大品经等。说内空外空内外空等。今净土即是外空。众生即是内空。既尔有何众生为能生。有何净土为所生。又维摩经言。诸佛国土亦复皆空。又问。以何为空。答曰。以空空等。又言。菩萨云何观于众生。维摩诘言。如第五大第六阴第七情十三入十九界等。法法花经言。诸法从本来常自寂灭相。般若经言。如来说。庄严佛土者即非庄严。又言。实无众生得灭度者。如是等诸大乘经究竟了教。咸言诸法空寂。何因今日说有西方净土。为所生之土。众生为能生之人。劝人著相起行依不了义经。此乃不得诸佛深义。取著有相。不名习学大乘法也

释曰。如向所说。大乘空义究竟了教。深生敬信。不敢诽谤。究竟出离二种生死。断人法执。证大涅槃。唯此一门。更无二路。小行菩萨二乘凡夫。修菩萨行。欲求佛果。未证无生法忍。不免退转轮回。非无种种法门句义。依之修学。趣求出世。如何所引诸大乘经。说毕竟空破人法相。唯此等教是真佛说。今观经等所说西方净佛国土。劝诸众生往生其国。此亦是于真佛言教。既俱佛说。并为真语。何为将彼空经。难斯净教。信彼谤此。岂成理也。然佛说法不离二谛。一俗谛。二第一义谛。俗谛是因缘生法。依他起性。非有似有。第一义谛是无相真法。圆成实性。诸圣内证。妙有真有。然其二谛非一非异。以真统俗。无俗不真。即一切诸法皆归寂灭。若不以真摄俗。即一切诸法缘会故有。缘离故无。万法宛然。不可言无也。佛或破众生相。令归无相。欲除人法二执见修两惑。偏明第一义谛。说一切皆空。欲令众生舍凡成圣。断恶修善。欲求净土厌离秽土。具说种种法界因果差别。凡圣两位净秽二土。今遣舍秽归净隔凡成圣。即于此门中。说种种诸法。皆为成就佛法利益众生。化宜方便。逗机善巧。理宜如此。故教有二门。不可读第一义谛之经毕竟无相之理。即谓净土因果等教将非是佛真言。不为究竟之说。便谤而不信也。不可读种种因果差别言教。不信说一切空寂。甚深般若波罗蜜多无相玄宗。便毁而不持也。此即于诸大乘经三藏圣教。有赞有毁。怀疑怀信。亦修善法。亦造重罪。信不具足名一阐提。如十轮经具明其罪。可须俱生敬信。善会二宗旨趣也。故维摩经言。能善分别诸法相。于第一义而不动。能善分别诸法相者。此依世谛门说也。于第一义而不动者。此依第一义谛门说也。又言。诸法不有亦不无。以因缘故诸法生。不有不无者。第一义谛。离有离无等四句也。诸法生者世谛。从因缘等世间出世间种种诸法生也。又言。虽观诸佛国永寂皆空。而不毕竟堕于寂灭。是菩萨行。虽成就一切诸法。而离诸法相。成就一切诸法者。世谛法也。而离诸法相者。第一义谛无相也。又言。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化于群生。上两句第一义谛。下两句世谛。大品经等虽说内外空等。第一义谛也。而言净佛国土教化众生。世谛也。如是等众多大乘言教。皆说毕竟空寂法门。即言净佛国土教化众生。子须具读经文。上下参综。自相和会。除其信谤之心。为人宣说。勿有赞毁之语。此即自利利他。同得离苦解脱。而乃披寻圣教。文义不同。自信不具毁陷其身。令他听徒成阐提业。自损损他也。解深密楞伽经及瑜伽论。摄大乘论唯识论等。三性三无性义。一圆成实性。二依他起性。三遍计所执性。圆成实性离相真实。依他起性非有似有。遍计所执性情有理无。犹如龟毛兔角等物。汝引大品经等。或约圆成实性毕竟空理。佛说为空。实非空也。或约遍计所执犹如空花。佛说无法。今说净土等。教约依他起性。从因缘生法。非有似有。因果之义万法宛然。而子但见说圆成实性。无相之教破遍计所执。毕竟空无之文。遂不信说依他起性因缘之教法也。即是不信因果之人。说于诸法断灭相者。故经文宁起我见。如须弥山。不起空见如芥子许。斯言诚可诫也。又说。空有皆俗随机。第一义谛非空非有。故说净土佛国空者。皆俗。随机令其入法。何是何非

问曰。净佛国土离众秽恶。一得往生。超绝生死。永离三恶道。无复五烧苦。皆是正定之聚。

悉是阿鞞跋致。无量寿经言。次如泥洹之道。若尔者。不可著相凡夫具众罪业。心有所得而得往生。当须依诸大乘经文及中百等论。广学无所得法。方可往生净土。今乃劝人。依观经等。作十六观宝树池等及佛菩萨相好色身。或称名号。存心住相。岂非是有所得心住著诸相成于病也。既是有病。未免轮回。如何得生西方净佛土也

释曰。若能观一切诸法毕竟空寂。无能观所观。离诸分别及不分别。作此观察。得生西方。咸为上辈生也。如观经中说。上品生等于第一义。心不惊动。此人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众来迎行人。赞言。法子由汝解第一义谛。我来迎汝。即生西方无量寿国。然凡愚之人在俗。纷扰不能广习诸大乘经。观第一义谛。作无所得观。或复净持禁戒。孝养尊亲。或修行十善。专称念佛。虽有所得亦是不可思议殊胜功德。皆得往生西方净土。如经具说。但往生净土行门非一。往生之人九品差别。岂得唯言无所得法而得往生。不信三福十六观等往生净土也。又有所得心通于三性。善不善业咸能感报。今三福等悉是善业。经言。是三世诸佛善业正因。既是善业。宁容不感净土之报。子今云何唯以无所得而得往生。有所得心不得生者。出何经教。既无圣典。何所依凭。今观经等具明三福十六观等。作此相业。说得往生。文义显然。不可诽谤。宁容不依圣教自率凡情。言有所得心不得生于净土。以有所得心是善性有殊胜福。能灭娑婆重罪。得生西方净土。如地观等言。作是观者。除八十亿劫生死重罪。舍身他世必生净土。心得无疑。此岂不是作有相观等生西方也。若不信如是等言教。便成不信受佛语轮。成就十恶轮罪也。又言。称佛名故。于念念中灭八十亿劫生死之罪。得生西方极乐世界。如此等经文诚证非一。不可非废众多圣教。言不得生唯言学无所得而得往生也。以往生众生有凡有圣。通小通大。有相无相。或定或散。利根钝根。长时短时。多修少修。咸得往生。而有三辈九品差别。花开早晚有异。悟道迟速不同。故知往生既有品类差殊。修因亦有浅深各别。不可但言唯修无所得而得往生。有所得心不得生也。以往生者非唯圣人。凡夫亦生也。又佛净土有理有事。有报有化。故修彼因有种种异。生理净土修无相因。生事净土修有相因。生报净土修无漏因。生化净土修有漏因。土既有本末。因亦有胜劣。故非无相一因得生一切净土也

释净土群疑论卷第一

释净土群疑论卷第二

西都千福寺大德怀感撰

问曰。生彼西方。为过去心生现在心生未来心生。若过去心生。过去心已灭。不可言生。若未来心生。未来心未至。如何说生。若现在心生。现在心不住。复如何生。以此三世求生不得。以何今劝生西方耶

释曰。以三世推。已灭未生及现不住。无有生理真实可得。犹如灯炷。非过去焰烧炷。已灭故。非未来焰烧炷。未生故。非现在焰烧炷。不住故。非不烧炷。破闇发明。念念相续。新新谢灭。相似相续。犹如水流。能一时中有于四用。破闇发明。热器烧炷。此亦如是。由净土业感生时熟。圣众来迎。归趣净土。舍娑婆秽质。成极乐净身。三世缘生。不常不断。虽复诸法寂灭。业报宛然。诸法无生。生死相续。即不坏世谛。建立第一义谛。即其义也。故维摩经。净名大士诘身子言。汝所得法有没生乎。舍利弗言。无没生也。维摩诘言。若诸法无没生相。云何问言汝于何没而来生。此明第一义谛诸法寂静无去无来。故言无没生也。下经言。有世界。名曰妙喜。佛号无动。是维摩诘于彼国没。而来生此。维摩诘言。没者为虚诞法坏败之相。生者相续之相。此明世谛假名非真生灭相。今劝舍兹秽土生彼净方。而于第一义谛之中。三世推之。竟无往生之义。世谛因缘假

名生灭。非无舍此娑婆往生佛国也。子岂得直论第一义谛之理。而坏世谛种种因果作用等法耶。此亦于世谛因果门中说。劝往生净佛土也

问曰。金刚般若经云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。又云。离一切诸相。即名诸佛。如何今日作有相。观佛行于邪道。而愿求生。此实难矣

释曰。般若观经俱是圣教。相无相观并非凡言。互说是邪。深有旨趣。不可依其般若毁彼观经。何但信谤交怀自成重罪。亦乃于佛圣教未解融通。何者此两经就人就学。就解不同作斯说也。由人者浅根之人。未能观理。为作色观。观报化身。深根之人能观实相。为说无相。观于法身。浅人学深。深法非药。甘露天命。经有诚文。深入学浅。不成进道。遂名退业。何能进修。故佛对两根说斯二教。由学者。初学之人创初入道。观行犹昧。未能学深。不可教令作是实相观。且教观色。调练其心。后学方成。修进无相。譬如入海从浅至深。久学之人堪能进学彼无相观。而乃滞彼初学色相。为进彼行。毁前是邪。非谓此是邪见摄。如慳人学布施。慳障除已滞修初度。佛欲劝彼进学尸罗。若不毁前。无由习后。故毁其檀舍。赞行持戒。此是大圣善逗物机。愚人莫知执文迷义。今言邪道理亦如斯。由解者。若知色即空。观色非邪。若迷色不空。观色是邪。若知空即色。观空非邪。若知空异色。观空是邪。此乃解误异途。自分美丑。何关由色空二境。以辨其邪正哉。子若晓此宗途。即常色观。而恒正。迷斯旨趣虽空观以恒邪。善哉妙旨。愿详其致矣

问曰。金刚般若言。如来者无所从来。亦无所去。故名如来。维摩经言。我观如来。前际不来。后际不去。今即不住。文殊师利言。不住亦不去。不取亦不舍。远离六入。故敬礼无所观。准此大乘诸圣教说。佛本不来。亦无有去。何因观经说有化佛来迎随化佛往。有来有去。与前经相违

释曰。甚深实相平等妙理。法身如来本无生灭。以佛本愿无限大悲。接引众生。从真起化十方世界。如来引接三辈九品。以化即真。不来不去。随机应物。有往有还。前经据化体即真。说无来去。观经据从真流化。现有往还。又西方有释言。实无有佛从彼西方而来至此授手迎接。亦无有佛引彼众生往生净土。但是如来慈悲。本愿功德种子增上缘力。令诸众生与佛有缘念佛。修福作十六观。诸功德力以为因缘。自心变现阿弥陀佛来迎行者随佛往。言彼佛遣来。不是实遣。但是功德种子。与所化生时机正合。令见化佛来迎。故言彼遣。而实不遣。阿弥陀佛悲愿功德。湛然常寂无去无来。众生识心。托佛本愿功德胜力。自心变化。有来有去。迎接行人。见有往生。是自心相分。非关他也。故前经说不来不去。约佛功德说也。观经说有来有去。约众生心相说也。又有释言。如来应机亦复变现。现作诸化身十方。迎接往生众生。彼诸化佛从佛镜智大悲流现。故言彼佛遣化来迎。然遣化迎。如摩尼天鼓无思成此事。然所现化有往来而言不往不来者。此或约真而作是说。前已释竟。或约生灭念念不住。生已即灭。不可移动。当处生当处灭。异处生异处灭。相似相续。假说往来。如火焰行非轮轮相。假说来往。实无来往也。故肇法师物不迁论言。旋岚偃岳而常静。江海竞注而不流。野马飘鼓而不动。日月历天而不周。此皆以生灭迅速。不可移动也

问曰。涅槃经说。舍无常色。获得常色。受想行识亦复如是。又言。诸佛所师谓法也。以法常故诸佛亦常。此即三身凝然不迁不变。今乃言生灭不住。斯何义耶

释曰。此之争论非唯今日。一般大德涅槃学者言。三身并常不生不灭。广引涅槃经文及菩萨本业瓔珞经等。证三身并常。此多依教也。有一般大德依摄大乘论等。释佛有三身常有三种。一凝然常。谓法身佛。二不断常。谓受用身佛。三相续常。谓变化身佛。虽各名常义有差别。以后二身从生因生。般若论说。报化二身生因生故。诸所作者皆是无常。若是凝然。应同法身了因所证。又应

非阴亦无缘虑言说动作。以此众多义理推之。非凝然常也。广如唯识论等成立。又约遍计所执。众生横计佛有去来。为破妄执心外有佛有往有来。为破妄情故。言不来不去故。维摩经言。善来文殊师利。不来相而来。不见相而见。如是等。今此观经说有往来。与诸大乘经不相违也。各据一义。悉为妙说

问曰。法句经言。佛告宝明菩萨言。善男子汝且观此诸佛名字为是有耶。为是无耶。为有实耶。为无实耶。善男子若名字有。说食与人应得充饱。若得充饱。一切饮食即无所用。何以故说食。寻饱不须食故。按此经义。欲明名字性空不能诠说诸法。今既教人专称佛名号。能消重障之罪。往生西方。何异说食充饱谈浆除渴也

释曰。依诸大乘微妙经典。咸言名字虚假无有定实。故经言文字性离无有文字。又言。名义互为客户。菩萨应寻思。然即寂默无言。湛然宴坐。即拘邻无得道之望。须跋摩证果之辰。唯能所说殊。不可谈食得饱。终名有诠表。而因言会理。因言会理故。指月之譬兴焉。名字性空故。舍船之喻作矣。佛以愚夫执著。缘名生惑。或爱或恚。具造愆非。骂我赞我。起生起杀。具十恶业。颠坠三涂故。破彼惑情。言文字虚假。纵令赞毁何荣辱汝身。若言因赞即荣华汝身。毁谤即损汝形质。亦应说食得饱言火焚躯。虽终日口谈味珍。不免饥虚之困。竟夕说于炬火。莫见焚身之殃。故知名字体虚。本无真实。凡夫莫悟。浪起爱憎。诤名于朝。沉沦恶道。若言名字无用不能诠诸法体。亦应唤水火来命男女至。彼即一一呼召。无有参差。故知筌蹄不空。鱼兔斯得。故使梵王启请转正法轮。大圣应机弘宣妙旨。三藏奥旨灿烂于龙宫。十二部经照彰于鹫岭。人天凡圣咸禀至言。五道四生并遵遗训。听闻读诵利益弘深。称念佛名往生净土。亦不得唯言名字虚假不有诠说者也

问曰。瑜伽师地论云。三地菩萨方生净土。今劝地前凡夫声闻等生。有何意也

释曰。诸经论文说生净土。各据一义。取舍不同。或上人下人义论。净土既有粗妙胜劣种种殊异不同。得生亦有种种上下阶降。亦如仁王经说。唯佛一人居净土。三贤十圣住果报土。此即十地已还并不得生于净土。以佛大圆镜智所现净土是无漏故。名之为净。十地已还本识所变诸净妙土。是有漏。故不名为净。以第八识是果报识故。所变之土名果报土也。若约行施戒修离无漏定障。能以定力处处净土受生自在。即三地菩萨得定自在。故瑜伽论言。三地菩萨方生净土。若以得无分别智。断人法二执见道烦恼。证得遍满法界。悟百法明门。得生诸佛净土。则初地已上得生净土。若以本愿大悲引一切凡愚众生乃至下品下生五逆十恶。但发菩提心悉得往生。具如经说。不可直依瑜伽论言三地得生。即谓初二地菩萨亦不得生净土。龙树菩萨佛记位登初地生于西方极乐世界。岂为未至三地。言不得生净土。便与此经相违也。又初地菩萨依仁王经。说得百法明门见百佛净土。如何言不得生净土也。又华严经说。初发心凡夫菩萨愿生净土。即得往生。故知瑜伽论文。别据一相得定自在。离障而说也

问曰。摄大乘论对法论等。无著天亲诸大论师。释诸经论种种文义。有四意趣四秘密言。唯由发愿而得往生西方者。此是别时意。今日劝人修西方业。即得往生。岂成道理。自摄论至此百有余年。诸德咸见此论文。不修西方净业。今即言得生。岂不与论相违也

释曰。摄论言。唯由发愿而得往生者。此别时意也。然古来诸德。咸以此文证。是别时之意。言未即得生。今详此文。证是即得往生。显其论主之意。何者。论言唯由发愿者。是简持义。简去念佛之行。持取唯空发愿。更无有行。孤有此愿。故曰唯由发愿。若唯发愿而得生者。此即是别时意也。非即发愿之时。终后即生净土。故曰别时。今时念佛至心。即意业善行也。称佛名号。即语

业善行也。合掌礼拜。即身业善行也。由此三业善行。能灭八十亿劫生死重罪。行愿相扶。即得往生。此岂唯是其愿哉。论主说此唯由发愿之言。意显兼行非别时之意。惑者不细寻文义。朦胧总谓别时。若以念佛行亦是别时。论文何因不言如念阿弥陀佛得生西方者此是别时也。既不言以念佛修十六观行三福善之文是别时之教。故知念佛等生西方。非别时之意也。有释者言。念佛修十六观等。即是发愿。又有释言。论师虽举愿言。意亦取其念佛。亦是别时之意。今此二释。为显利益。为显解义。若显利益。作此解文。更令无量众生流转秽土。巡历三途。不得往生净土出离生死。若为解义者。细依文句取义。犹恐不合宗途。朦胧以释论文。翻将得其旨趣。何斯谬也。如俱舍论等。诸部诤义。引其圣教。楷定旨归。拾取一字两字。以成诸部得失。况乃观经等教。备陈种种行门。或述三种散善。为净土正因。或说十六妙观。为西方正业。如何总将为发愿文也。又所以得知论师不以念佛是别时意者。此有八意。一论师释经。本以经意难知。为甚深之教。凡夫披读。莫能晓悟。造论解释佛教。欲令愚智咸知。只如观经无量寿经阿弥陀佛经等所说。念阿弥陀佛。得生西方。文义显然。愚智皆解。何用所不了须论释耶。二法藏比丘发四十八弘誓愿。接引众生。欲令生佛净土。岂将别时之意。而发弘誓。引接众生耶。彼愿之中。即言。念佛不得往生不取正觉。不言唯发愿人不得生者不取正觉。故知。念佛等行定得往生。入在四十八愿中。非别时也。唯由发愿不即往生。不在四十八愿中。故是别时意也。三称赞净土经。十方恒沙诸佛出广长舌相。证得往生。岂证别时之意。诸佛舒舌。本为难信众生。将为念佛功德不多。尽此一形即生净土。咸生疑谤。不信是经。故现不虚诳之舌相。发诚谛之真言。令众生睹相听言除疑生信。乃谓别时之教未即得生西方。后至初地得生。众生有何疑惑。须佛舒舌相证往生西方耶。四阿弥陀经。先劝应当发愿生彼国土。后教称念佛名一日至七日。即言圣众临命终来迎行者得生。若言念佛即是愿。言前已劝。言令其发愿。后更何须教令念佛。故知前文是愿。后文是行。行愿相扶。得生净土。岂容念佛而是愿耶。五净土论与摄论。同是世亲菩萨所造。宁容世亲制净土论即言念佛得生西方非别时之意。释摄论乃曰念佛等是别时之意非即得生耶。造论如是两人。容许二师意别。何必摄论得经旨趣。净土论迷其圣言。况两论同世亲所造。文义故非铎楯。以论求于人意。故知愿是别时也。六净土论说有五门。一身业礼拜门。二口业念佛门。三意业观察门。四发愿门。五回向门。若修行即是发愿。前三业行与第四发愿门。有何差别也。若是其一。即应无有五门。若是其异。故知前是行门也。七起信论马鸣所造。言其念佛得生西方。正是行门。非别时意。故知天亲所造论意亦同然。不以念佛等门而为别时意也。如马鸣菩萨所造起信论教初学菩萨言。有八因缘。而造此论。至第七缘。为示专念方便。生于佛前必定不退信心故。复次众生初学是法。欲求正信。其心怯劣。以住于此娑婆世界。自畏不能常值诸佛亲承供养。惧谓信心难可成就。意欲退者。当知如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根回向。愿求生彼世界。即得往生。常见佛故终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。八若以念佛非是行者。三福十六观等是行。非行耶。若是行者。如地观中说。作是观者。除八十亿劫生死之罪。舍身他世必生净佛国。心得无疑。念阿弥陀佛。亦于念念之中。灭八十亿劫生死重罪。得生西方。何故灭罪是同。而彼是行。此非行。彼得生。此不得生耶。若俱非行者。韦提希夫人及五百侍女。佛记得生为由作此观等得生。为由余行得生。若由此观等得生者。此既非行。如何得生。若作观不得生者。何须夫人请说不生之法。如来为说生法耶。又若总是愿门。即应唯是其一。何须分别为十六观耶。又为此解。非但不晓经文。亦乃毁其正见。自损损他。于人于法。总无益也

问曰。若唯发愿是别时意者。如何别时意耶

答。佛以众生烦恼炽盛。流转生死沉沦苦海。无有出期。是以称赞西方极乐世界依正两报四种

庄严。劝诸众生令生净土。诸众生类。虽闻佛法。障有轻重。悟有浅深。遂令依教胜劣差别。有一类众生。虽闻净教。诽谤毁訾。非但不生西方。亦自沉沦恶道。此全与西方远也。有一类众生。虽闻净教深信不谤。五欲缠心。乐居秽土。亦不发愿。亦不修行。此人修善。或生人天。或复造恶。沉沦恶趣。此人望生西方。亦为远矣。以并无心趣求。又诽谤毁訾故。清净平等觉经言。若有众生。闻说净土教法。闻如不闻。反生诽谤。我说。此人未得解脱。始从三恶道中来无信向。尔亦全无行愿。故未得解脱。有一类众生。与阿弥陀佛宿愿缘熟。闻说净土教门。净心信敬发弘誓愿。我往生西方净土。更不愿求人天果报。虽有此愿。然此人。或以烦恼因缘。耽著五欲。或复懈怠放逸。不能修道。以遇恶知识。广造十恶。或复临终时不逢善友。或以身婴重病。狂乱失心。或复多日失意。不解人语。遂使空有愿言。未曾修净行。虽不往生净土。此愿远是生因。或由发愿胜力。后必定能修行。或但起行之人。必有修行之意。彼虽未能起行。当有起行之功。方前二类之人。即有远生之义。故经记叹此人。为得生西方也。愚人将谓即得不假别修净因。论师释此经文。此是别时之意。非但唯由发愿而即得生西方。后人读论不解。即言行不得往生。此深错也。又有一类众生。善根深厚烦恼轻微。逢遇胜缘。听闻净教。深生净信。发愿修行临终往生。具如经说。此是行愿具足。即得往生。异彼空愿之人。故非别时之教。佛对前二类人未得往生之日故。记发愿之者而得往生。论师恐同行愿具足即得往生人故。别分离唯愿之人。是为别时之意也。故愿喻初一金钱。念佛修行等。是中间九百九十八金钱。往生净土是第一千金钱也。故摄论言。如以一金钱贸易得千金钱。又如念多宝佛。未即至不退位也。不退位在十住初心。此人当念多宝佛时。或是十信前心。或十信初心等。未可念多宝佛。即超十信十千劫即至十住初心。以须中间更修八万四千波罗蜜行方至初心也。而念多宝佛。与不退行为远缘。故名别时意也。上来以众多义显别时意。自关发愿非是起行之人。是彼摄论师言别时之意也。又摄论文别时意者。是报净土唯愿念佛。理未即生。若化净土唯愿念佛。必即得生。如华严经。不须疑惑

问曰。往生众生唯此人趣。得修净业。而得往生。为通余趣亦得往生。及已终者。于冥道中亦得往生不

释曰。于五趣中。悉能修西方净业。得生极乐。按诸天既能来听观经。乃观经下文言。无量诸天龙夜叉。闻佛所说。皆大欢喜。称赞净土经列众中言。无量诸天阿索洛等为闻法故皆来听法。故知悉欲愿生净土。皆能习净业。得生西方。又按菩萨处胎经第四卷说。化生龙持八关斋戒。金翅鸟欲食不得。请问其法。龙为说八关斋法。金翅鸟随龙往海龙王宫中。尔时龙子复与金翅鸟而说于偈。是时龙子龙女心开意解。寿终之后皆当往生阿弥陀佛国。又按随愿往生经说。若以亡者严身之具堂宇屋宅园林浴池。以施三宝。此福最多功德力强。可得拔彼地狱之殃。以是因缘便得解脱忧苦之患。长得解脱。往生十方诸佛净土。以此准知。五趣众生。悉得往生极乐国也

问曰。于此三界秽土受生。但有色形。皆受中阴。死此生彼。往来传识。具有四有。所谓中有生有本有死有。未知从此生于净土。亦有中有不

释曰。此有二释。一言无有中有。以此命终坐莲华中。故知则是生阴摄也。以入莲华之中似同处胎也。今释。此义未必则然。且如秽土受生之法。必须至彼生处方受生阴。如欲界死生于色界。须从欲死受色中有之身。至彼色界方受生阴。无有于欲界受色界生有身。今生净土义亦如此。不可于秽土死则于秽土受净土生有身也。要须至彼净土之中宝池之上方成生有身也。又无色界无色。可无中阴传识受生。净土有色。处所既别。如何不许。有于中阴传识。至彼受生阴耶

问曰。若有中阴。则应生彼至宝池中。方入花中坐后乃花开。如何于此则入花中。与彼生阴有何殊别

答。岂以中阴入彼花中。即令同彼生阴摄也。生彼净土。福德力胜。虽是中阴乘花往生。不同秽土中阴无花。虽中生阴同在花中。然胜劣别。明晦有殊。以分中生二阴差别。亦以趣生至生义有差别。分中生阴异。不约有花无花分中生别也。若谓同在花中难可差别。即令无有中阴者。亦可。秽土中生二阴。同无有华。应言中生二阴不别。若谓中阴生阴虽俱无花即有受胎等差别者。卵等三生可有差别。化生生阴如何得殊耶。以此故知。有中阴

也。又如地狱中阴。已被火烧。岂与生阴即无差别。翻显净土善业类同中生相似。然此所说中阴。然未见经论说生净土者去身是中阴非中阴文。不可定判说有无也。虽无经文。然取有义。为胜不尔。去身说是何耶

问曰。若有中阴者。未知此净土中阴。为著衣。不著衣

答。无经论文。然准定应著衣。以俱舍论言。欲界中阴除鲜白比丘尼。余一切中阴皆悉无衣。以欲界中有无惭愧故。一切色界所有中阴皆有衣。具惭愧故。以此准知。净土超胜色界。如何中阴无有衣耶。故净土中阴皆有衣服

问曰。净土中阴行相如何

答曰。亦以义准知。秽土生天中阴。足下头上。地狱中阴。头下足上。人鬼傍生。犹如鸟飞。平身行也。今生净土。足下头上。即此经文。坐莲华中。即其相也。又释。有别。生天中阴。足下头上。立趣受生。净土中阴。坐趣受生也

问曰。净土中阴。既未至彼极乐世界。于其中间十万亿佛土。食何食耶

释曰。欲界中阴。生缘未合。多时受彼中阴之身。可须食香以趣生有。净土中阴。如弹指顷。即得往生。时既不长。无劳食也。又经中间十万亿佛土。即于空中。食诸佛土香之气。以资阴身。趣受生处。其中有义无量繁多。不可具说

问曰。何故如来说经。皆为逗机化物。悉为信向者说。不为疑惑者宣。故药师经言。佛为信者施。不为疑者说。而说经之中。有舒舌相劝物生信。有不舒舌但宣妙理。又说甚深法。凡夫难晓。怀疑生谤。如说法华经会二归一。二乘人等不生信心故。须多宝世尊涌宝塔。与证实佛舒舌相。现不诳以表真。三陈当信之言方申诚谛之语。今阿弥陀经。唯说西方依正两报庄严净相。劝物往生。易生正信。何须六方或十方佛同舒舌相劝物生信耶

释曰。按称赞净土经下文。佛自陈说。十方恒沙诸佛。见释迦牟尼佛说称赞净土经。了各在本土。异口同音俱时叹言。释迦牟尼佛。能于娑婆世界五浊恶世。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生。说是一切世界极难信法。释迦牟尼佛。既得诸佛同声赞叹。告舍利弗。我于五浊恶世。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生。说是一切世间难信之法。是为甚难。如来虽说百千等经。不言难说。唯称赞净土经。有九张纸。恒沙诸佛及释迦牟尼世尊。咸说此经难信难说。盖以佛说十二部经。一切外道皆生诽谤。是佛弟子咸发信心。今说阿弥陀经。言五逆十恶罪根众生唯能念佛皆生净土。虽佛弟子信向之者。亦生疑惑。不信此言。现见今时四部众。咸有正信。尚疑念佛不即得生。故知此

经甚难生信。一切种智预知。未来有此众生。怀疑者众。故同舒舌相。表法至真。劝物修学。又往生净土。解行已上三贤菩萨或龙树等。得生西方。极恶凡夫亦生正信。彼诸胜人福多罪少。得生净土。有何可怪。五逆十恶罪恶凡夫。一念十念。至诚彻到。乘佛本愿。得生西方。十地三贤诸菩萨众。亦信此事。不起疑心。唯说下品下生五逆十恶。如此愚人。无恶不造。逢善知识教称佛名。具足十念即生净土。还是斯辈十恶众生。不信念佛得生净域。我等既是罪恶凡夫。无始已来是愆皆犯。念佛十声有何功德。令我重罪则得除灭往生西方极乐世界。此但是佛接引之言。或是远声作近声说。是第二阶法。或言别时之意。种种异解不信即生。欺谤极多。信顺甚少。故此言教为信者希。诸佛同舒舌相。遍覆三千之界。证法不谬决定得生。护念行人。令生净土

问曰。如华严经说。诸佛平等。皆具一切行满。本愿满方成正觉。号两足尊。今药师经。唯说药师琉璃光佛本行菩萨道时发十二大愿。无量寿经及悲华经等。说阿弥陀佛初发菩提心及修菩萨行发四十八愿。与华严经文不同。有何意也

释曰。此两经意各据一义。亦不相违。据实而论。一切诸佛悉具一切殊胜妙愿。无有增减。若有一愿不圆一行不满。即不得道成正觉名一切智人。诸佛功德有不平等过。维摩经言。诸佛如来功德悉皆平等。而药师经说十二愿。无量寿经说四十八愿者。此对所化之机说也。诸佛教化众生。皆约有缘接引。众生共佛有缘。必依如来本愿。如来化导群品。皆乘弘愿化生。诸佛本发菩提之心。即住广大之心。所有众生之界。我皆令入无余涅槃而灭度之。然众生界无边数。菩萨始于发心终于成佛。阿僧祇劫有初有末。于中行菩萨行。成等正觉。不可遍共一切众生皆悉见菩萨修行供养。菩萨不可遍众生界教化利益。众生界未尽。菩萨已成佛。心虽广大事即难周。然于因地。众生于药师琉璃光佛所发十二大愿。至诚殷重。其愿今熟。于阿弥陀佛本发四十八弘誓愿。至诚殷重。其愿又熟。虽彼此两佛皆具尘沙诸愿。对所化机偏明别愿。众生于药师佛十二大愿根熟。药师佛虽有四十八弘誓愿其机未熟。故佛偏举十二愿。阿弥陀佛四十八愿其机偏熟。虽有十二愿等佛亦不说。譬如医王药库之中。虽具一切药草。对所病者患冷患热吐痢不同。处方合药不同。一切药草偏取当病之者三五等味。捣筛和合。或丸与病者服。不可用药数少不信医王药库之中具一切药。不可为有一切诸药与一病。况合和汤药具用一切冷热诸药也。佛亦如是。如华严经。实具诸愿。悉皆平等。同彼医王药库药。或说彼佛十二愿。或说此佛四十八愿。如对病者合药和汤处分。故此两经不相违也

问曰。往生众生修净业者。有何相貌。知已即得定往西方。颇有教证知相不

释曰。有三圣教。证已得生。以教验人。即为证矣。一如称赞净土经云。于此杂染堪忍世界五浊恶时。若有净信诸善男子又善女人。闻说如是一切世间难信法。能生信解。受持演说。如教修行。当知是人甚为希有。无量佛所曾种善根。是人命终定生西方极乐世界。二如清净平等觉经云。若人闻说净土教门。身毛为竖。如拔出者。我说。此人定得解脱也。三如贤护经第一卷说。众生学得诸佛现前三昧。闻彼阿弥陀如来应供等正觉名号。而能系心相续思惟。次第不乱。分明睹彼阿弥陀佛。是为菩萨思惟具足成就诸佛现前三昧。因此三昧得见佛故。遂请问彼阿弥陀佛言。世尊诸菩萨等成就何法。而得生此佛刹中耶。尔时阿弥陀佛语是菩萨言。若人发心求生此者。常当系心正念相续。阿弥陀佛国便得生也。行者等自亲于此三经。随与一经相应。即知得生净土也

问曰。如此秽土色界诸天。亦无忧苦。但有喜乐。与彼净土有何胜劣。愿生净土。不乐生色界等天耶

释曰。彼色界天虽无有忧苦唯有喜乐。然非极乐。终有苦受。故修行者不愿上生。略以八义显

非极乐。一上无寂乐。二下堕苦轮。三无圣归依。四不闻正法。五有诸味定。六邪见惑增。七三灾环境。八八难成身。第一上无寂乐者。大涅槃寂灭之乐。生彼凡夫不能克证也。第二下堕苦轮者。生色无色受报毕已。欲界业熟还生下方也。第三无圣归依者。色界虽有五净居天。诂比西方多诸补处。第四不闻正法者。彼色界天岂方净土佛菩萨众水鸟树林昼夜六时恒宣妙法。第五有诸味定者。彼色众中。虽有净定多诸味定。以相间杂增生烦恼。净土无也。第六邪见惑增者。生色界者通诸外道。有生邪见。又受无想报。将生尽心生。谤圣涅槃堕地狱也。第七三灾环境者。三禅已下。初火次水后风所坏。净土无也。第八八难成身者。色无色界虽无忧苦。然是八难之中长寿天难摄。具斯八义。虽有喜乐终沦苦恼。故乐非极乐。与彼净土胜劣悬殊。故往生之徒。不愿生于色界也。一生净土。毕竟不退故也

问曰。愿生净土。诸修行者。或持一日一夜斋戒。或复孝养二亲。此业如不愿往生。即感人天之报。阎浮上寿不越百年。天即六欲。上寿极多万六千岁。今即回斯戒行愿生西方。如何以此善因。寿命无量无边阿僧祇劫。戒因无别。胜劣不殊。寿报短长延促悬隔也

释曰。此义甚深。难可解释。经陈业力不可思议。但知仰信。难以图度。今正一释者。虽复一日一夜斋戒无有差殊。然其受戒之心有于胜劣。由心上下。戒成差别。若本以愿心祈生净土。心求胜果。戒成妙因。感彼西方寿命长远。如愿生人天。心非殊胜。顺生死流。增长有业。故所感报命不遐长。故戒虽是同。由发戒缘别。成其胜劣之业。感报有斯长短别也。又戒因虽等。念愿有殊。缘胜助因便生净土。且如分段变易报业虽同爱愿润殊果成胜劣。此亦如是。诂劳生惑也

问曰。若本期心愿生净土。心成上品。戒成胜因。可能招彼长时延增寿命。若本期心生天受戒。垂至终日愿生西方。即将先所受戒无作功德。招净土报。如何复能感阿僧祇之命根也

释曰。诸业不定。或转重作轻。或促长令短。具如经说。不可备陈。行者本虽受戒愿生天中。后遇胜缘归生净土。行虽劣弱以后愿强。资前戒品转增殊胜。与佛愿合。寿命遐长阿僧祇劫。如舍福行作其命行。有虽丰财多病命短。舍物入定。舍衣钵业延彼命根。更增长远。佛力法力愿力业力不可思议。非诸凡夫所度量也

问曰。念阿弥陀佛。生弥陀佛国。正与佛愿相当。往生可尔。何闻药师佛名。乃生西方

释曰。按药师经言。若四辈弟子常修六斋。或昼夜精勤。一心苦行。愿生西方阿弥陀佛国者。忆念昼夜。一日乃至七日。或复中间悔。闻我说是药师琉璃光佛本愿功德。尽其寿命欲终之日。有八菩萨。迎其精神得生净土。为此人初愿生于西方。后心悔修前行。为有悔障。不得往生。闻药师佛名悔障消灭。引八菩萨来迎此人。还遣令生极乐世界。此显琉璃光佛为灭诸障助成西业怜令得生。亦由前持戒精勤先修西方业得功德之力。生于西方义亦无违。若不得闻药师佛名。乘有悔心不生净土。若无悔者。其人终日。自须念彼阿弥陀佛名。岂合弃西方佛号而不称名假东域佛名求生安养

问曰。准依法华维摩经等。此方即有净土。何须远求西方耶

释曰。虽有圣教言于此处即有净土。同处同时不相障碍。然维摩足按地。虽现净土。法华经中。虽说常在灵鹫山及余诸住处。而此二经尽于品末。竟无处劝往生其国。岂得以有净言即云我生其国。细详其义。恐理不然

问。所现净土为劝往生。不劝生。何须现也

答。今现净土自为别益。别益是何。如维摩经所现净土。为除舍利弗等心净即佛土净疑令其见净明了圣教。又为宝积等宜见净土得无生忍。又法华经显一乘妙二乘为粗。初秽后净。非关劝物往生现于净土也。由极乐净土内外功德胜余方。下品众生生亦不退。况余胜者。余佛净土不说是事。故劝往生。不说此方等无净土也

释净土群疑论卷第二

释净土群疑论卷第三

西都千福寺大德怀感撰

问曰。如无量寿经四十八弘誓言。设我得佛。十方众生。至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆诽谤正法。观经言。下品下生者。或有众生。造五逆十恶。无恶不造。经历地狱受苦无穷。临命终时。逢善知识教令称佛。如是至心令声不绝。具足十念。得生西方。何意二经俱造五逆。并有十念得生净土。有取有除。两文不同。有何义也

释曰。古今大德释此两经。有十五家。共解此教。一观经取者。是忏悔人。寿经除者。是不忏悔人。二观经取者。是轻心造逆人。寿经除者。是重心造逆人。三观经取者。唯是造五逆人。寿经除者是造五逆及谤法人。四观经取者。是造逆类人。寿经除者。正五逆人。五观经取者。是发菩提心人。寿经除者。是不发菩提心人。六观经取者。是至诚念阿弥陀佛人。寿经除者。是不至诚念阿弥陀佛人。七观经取者。是十信菩萨人。寿经除者。非十信菩萨人。八观经取者。非阐提人。寿经除者。是阐提人。九观经取者。是对已造逆人。寿经除者。是对未造逆人。十观经取者。是开门。寿经除者。是遮门。十一观经取者。说五逆业是不定业为可转时。寿经除者。说五逆业是定业不可转时。十二观经取者。暖顶位人。寿经除者。非暖顶位人。十三观经取者。种解脱分善根人。寿经除者。是不种解脱分善根人。十四观经取者。是第二阶人。寿经除者。是第三阶人。十五观经取者。是唯具足十念人。寿经除者。是通具足十念及不具足十念人

问曰。古今大德虽有十五种释。为当俱是。亦有非耶

释曰。诸家解释各有一途。难分胜劣。其第一释。取是忏人除非忏者。一征此释。未知念佛能灭罪不。若不能灭者。何因经言于念念中灭八十亿劫生死之罪。若念佛能灭罪者。何因言不忏悔遂被除也。又观经取逆经文。何处有忏悔之语。准此以下诸说等一一征诘。未是全得经意。经意者何。观经取逆。经言具足十念。以具十念即得往生。寿经除逆。经言乃至十念。以乃至十念不得往生。经既有乃至具足十念之言。岂得由诸义也。且如下品上生下品中生。称佛念佛。不言具足十念。一念已上悉皆得生。以罪少故。不要满十。下品下生为有逆罪。经即说言具足十念得生净土。寿经含此三品。总合而言乃至十念得生净土。经意说言。若不造逆人论念之多少。一声十声俱生净土。如其造逆。必须满十。阙一不生。故言除也。此即不造逆者。不限十声。若少若多。俱生净土。造逆之辈。即不得然。满十即得生。少便不往。此乃由此说除。不关诸义也。古来大德虽释。今更为兹异说耳

问曰。诸余大德容可误解经文。信行禅师说是。四依菩萨。宁容于此圣教亦有错解

释曰。信行禅师释此两经除取。以二三阶别取。失经旨归。若依所解。便有太过失及太减失。太过失者。第二阶人亦造五逆。名是同。应同是除也。太减失者。第三阶人不造五逆。无文说除。应等是取也。经说唯除五逆诽谤正法之言。此乃除人。有过减之二过也。彼

经应言唯除第三阶众生。离于二失矣。此即法藏比丘。发斯弘愿。除人有过减之过。为圣智不足。而言不周悉耶。如法藏言无有咎。即禅师有谬解之愆。进退二途何以逃责。故当是凡者之失。非圣人之误也。诸三阶师教言。唯除五逆等言。即是除一切第三阶也。以第三阶者并是纯邪无正纯恶无

善之人。始迄今有愆犯。皆一切诸佛之所不救。十方净土咸共摈弃。故法藏言除五逆等文。即是总除一切第三阶众生尽也。难曰。此虽似释太减之失。而全未解太过难也。若谓观经下品下生之人即是解太过之难者。此救不然。何者阿弥陀陈四十八弘誓愿。于发心初住之前。释迦说十六观经于妙觉成道之后。中间相去悬隔无量阿僧祇耶。如何招难于不可数劫之中。空过于下品下生之日。远水近火。何能相救也。即韦提未请之前。观经未陈之日。愿中如逢斯难。菩萨将何解纷耶。此救未为除太过之失也。又一切第三阶人。皆名造逆之者。若过去身已受泥梨之苦。业与果毕。非是逆人。若以今生未省造无间罪。宁容三阶之类减是五逆人。若言皆是逆人。即应悉是邪定之聚。无非生报之业。终后定堕阿鼻。亦不生余恶趣。不得入于佛法出家。以具律仪。无有不定聚人及有不定业者。即应涅槃经说一切众生不定业多决定业少兹言谬矣。斯救亦复未成除太减之失。禅师救曰。今言悉是五逆之者。未必现害二亲出佛身血杀阿罗汉破和合僧现造逆愆方名逆者。但是其人根机。极恶邪正俱邪。善恶俱恶。七憎七爱未离于六情。五乐岂舍于三业。既具十二颠倒。五种之所不救。虽非即行其逆。然是造逆根机。是以用彼逆名。总除三阶之类也。难曰。此虽似救太减之失。亦全不救太过之难。然此一释便招七难。一即以能造逆故。名造逆根机。即第二阶人亦能造逆。既起逆是同。两阶何异。斯一难也(第一阶人。根正能以善覆恶。造罪便少第二阶人。第三阶人。根邪能以恶覆善。起过不等第二阶人也)又禅师既称第三阶人即是五逆之者。有于十三遮难。如何成大比丘。但应是无戒之人。不得言破戒之者。若谓但有根机而未现造逆罪得成具戒之者。彼既唯除五逆。亦是未造逆人。如何言除三阶。即名造逆之者。斯二难也。又第三阶人。未造五逆。即名五逆之者。为是邪定聚。为是不定聚。若是邪定聚者。既未造逆。如何即是邪定聚也。若是不定聚者。如何言除五逆。即是一切第三阶众生。斯三难也。又未造逆人。是造逆根机。故即名五逆之者。亦可具净戒人是可得圣者。虽未证圣道。应亦名为圣人。若言我是圣人便成正定聚应舍异生之性。又成波罗夷罪。何名持戒人。斯四难也。又观经言取五逆。即是已造逆人。愿中除五逆。岂约根机说也。以此两经相望。故非是彼根机。斯五难也。又第三阶人。虽未造逆。以是根机故名为五逆人。亦可。第二阶人纵令造于五逆。以非逆根机故应非五逆人耶。斯六难也。若言第二阶人亦约根机。为造逆者。即应下品三人同成一品之过。为并不造五逆俱是五逆根机。又应花开无早晚之殊。灭罪有少多之别。斯七难也(涅槃经说。善男子如来说法为众生。故有七种语。一因语。二果语。三因果语。四喻语。五不应说语。六世流布语。七如意语。今约根机说除。为当何者之语。若说因语。此亦非是因语。纵是因语作斯除而何益也)又有释彼除五逆经言。不造五逆第三阶人。非是不得生于净土。然须行于普法方始生彼西方也。如造于逆愆。纵行普法而不住。故法藏弘愿。唯除第三阶造五逆者。若其第三阶众生造五逆者。纵令行于普法亦不得生净土。如其不造五逆。行普定得往生。是以禅师智慧广弘慈悲厚殷。此第三阶沉沦秽土受生。故开普真普正法门。接引纯邪纯恶之辈。使学当根佛法。皆令生彼西方。此乃法藏之所不论。释迦之所不说。禅师独开此教。拔彼第三阶人。故曰说诸佛不说之经度诸佛不度之者。我等欣闻集录。顶戴受持。更不读诵众经。披寻改年历日。哀哉汝等因执前非。还复读彼别经。造其地狱之罪。故知。善星受持法藏。永劫沉沦。不轻但行普教清升彼岸。此由学当根佛法。损益于此天悬。子不能鉴此是非。但知专行别法。错则错矣。生无由生。今为此释。可当除其惑也。责曰。虽彼重申此解。更足深疑。再陈征难。以希高判也。难曰。此虽似释大减之失。亦全未解太过之难。未知乃至十念之言。为是普法。为是别法。若是普法者。此十念言但是十念阿弥陀佛。此念别佛如何是彼普耶。一难。又若普者。即是第三阶法。何因判此经等。为第二阶之教耶。二难。又若普者。此与观经下品下生具足十念称阿弥陀佛。有何差别。而观经十念是别法。愿中十念是普法。同是一言。遂成二别。三难。又普法能救第三阶人。即唯救不造逆者。何为别法能救第二阶者。亦救造逆之人耶。为是第三阶人。造逆竟无得灭罪之义。而不得往生也。为是亦得灭除。但曾造逆人。不合生于净土。请开演也。四难若此十念是别

法者。第三阶人逆与不逆修行别法。悉不得生。此以别法除人。除人还招过减之过。何但除人有过灭之过。亦乃取人致多少之愆。进退二途难逃重责也(一难)则彼愿应言。设我得佛十方众生。至心信乐欲生我国。修行普法。若不生者不取正觉。唯除第三阶造五逆及谤正法者。此即陈于普教文义显然。即除取二类三阶。及简二阶造逆之徒。皎然无惑也。但菩萨陈此愿门。极取舍之幽键。欲令未来学者于兹定去留。如也斯门说普。即取舍之义便周。如也斯门说别。即去留之人不尽。若于此进退两关。不见陈于普法。纵令余处有说。何救斯文之失。若言有异意趣于兹不合说普。请愿陈于妙术。敢欲详其要道也(二难)又法藏比丘。如经所赞。是大菩萨十地圣人。非是地前三贤大士。此即悲智具足。广摄众生。如何发大誓愿。接引有缘极恶众生。令生净土。乃唯以别法发愿。救兹第二阶人。不普法立誓。遂除第三阶者(三难)为是第三阶人。竟无往生之分。法藏为同败种而愿不摄彼耶(四难)为是亦合难得生。而法藏不能解垂其普教救彼第三阶者。除而不取其人耶(五难)为复解而不可说。惜法不教众生。悲心不及此人。不摄令生净土也(六难)为是虽具悲智。直为此类难化成。我今不能度彼。付与信行禅师(七难)为是第三阶者。菩萨无缘。唯有弘海。禅师有缘。偏能救度且夫大唐内逢禅师之教者。可得生于西方。东西二洲五天竺国三千刹土百亿四天下第三阶众生无逢禅师之教者。将何以生净土也(八难)则法藏解行未圆。容许摄生不尽。释迦既成正觉。何因不度斯人。即四弘之愿不周。四恩之意不尽。遗弃重病之子。何名遍怜者哉。空言所应度者皆以度讫其未度者皆亦已作得度因缘。斯言谬述也。而子但欲赞禅师于上圣之上。抑世尊于凡下之下。不觉此言成大失也。又佛为第二阶众生。说观经等教。三千世界第二阶人。依此教门修行。悉得生于净土。佛不为第三阶众生别说普经一卷。诸佛同舒舌。证法藏大士复不别发普愿为此第三阶人。百亿四天下所有三阶众生。不逢三阶集录。普不得生净土。虽复读诵众经。不是四依菩萨。难解采拾普教。咸悉流浪娑婆。故知佛可为三阶众生别说普经一卷令无信行禅师之处众生生于西方。世尊不说此经。深成大失也。又无量寿经是于别教。大师以慈悲经道灭尽特留住世百年。何因普教当未运。不留普法化生。别教教非恶时。乃留别经损物。大悲救苦之主。岂宜如此逗机(九难)何但释迦如来。不解救第三阶人。亦乃十方恒沙诸佛舒舌证其别法。唯救第二阶者。不舒舌证其普法济彼第三阶人耶。宁容大圣世尊十方种觉。具一切智一切种智。恩行四等悲同一子。减共匿兹普法。不救斯人者哉。况

教被三千。化流百亿。四十八愿遍满十方。始于轮王发心。于初恒沙阿僧祇劫之前。终于观音补处。为第二恒沙阿僧祇劫之后。发兹弘大誓愿。十方诸佛所证。方欲竖该三界横[一/旦]四生。而不及彼三阶。遂乃除而不取也。诸佛菩萨以圣智观察。知彼不得往生无法可以济度。罢以正法教手拔之令出淤泥。而信行禅师更能垂巧方便。陈于普真佛法。救得第三阶人。即慈悲胜于释迦。智慧过无量寿。即于无上调御。翻成有上世尊。无等等者便成过等正觉。即信行禅师乃应胜佛者也。又难若言由逆有三阶殊也已分除取不由念有少多以明除取者。何因除逆之处。便安乃至十念之言。取逆之处即置具足十念之语。何故不于除逆之处安第三阶人之名。取逆之处置第二阶人之语。大师何为不须之语。强安乃至十念之文。须说之言。竟无二三阶字。禅师救曰。观经九品者至广之别说也。谓九品生人善恶别说。故于最下恶人。不说一念之法(一念是善念人生法)别说恶人生法。是故特言具足十念也(具足者。对阙之言。必须念数充十也)寿经两段。极略之总言也。谓下二品生人善恶合说。言含多少之法。义总善恶之人也。是以前乃至中。即有一念善人之法矣。后乃至中。亦有十念恶人之法矣。善恶多少举总包。故曰总也。悬言乃至。不举初辞。故为极略也。即前言乃至十念者。从一向十之辞也。辞终言十。即初从一起悬超其九。故此文中。必具一念善人之法也。后言乃至一念者。从十向一之辞也。辞终言一。即初从十起悬超余九。故此文中。必具十念恶人之法矣。故仅以为下乃至中。必有十念。十念之法施于恶人。恶人位中。邪正相杂。是故简言除逆谤

矣。何关由一念少故除逆谤哉。难曰。且有逆无逆为善恶二人。二阶三阶分邪正两品。岂不邪正两位减有善恶二人耶。恶人位中。邪正相杂。是故简言除逆谤矣。亦可善人位中。邪正相杂。何不简言除非逆谤矣。而乃以非邪恶人之类。同于邪恶之人。齐于十念之下雷同说除者也。又言。一念与十念极略之言善人法中。取正善人。不除邪善人。何由恶人法中。取正恶人。而除邪恶人耶。又恶人法中。取正恶。除彼邪恶及邪善。亦可善人法中取正善除彼邪善及邪恶。又善人法中。唯论取合除。邪善不言除。何为恶人法中。亦论取合除。邪恶即论除。又邪恶应于恶处除。经即不于善处除。邪善应于善处除。何为乃于恶处除。又善人法中。邪善人乃得名为邪恶类。何不恶人法中邪恶类而亦得名邪善人。又恶人法中。有邪正。经取其正除于邪。何不许正人法中有善恶经取善人除恶者。又寿经十念取正恶。即说除其邪恶人。何为观经十念。取正恶不说言除邪恶者。又两经俱说于十念。寿经说取亦论除。何不两经俱陈非十念寿经说取亦说除。禅师等虽欲强救信行禅师释此两经将为妙解。既妨难纠纷。众疑竞起。此非妙释。请学者知焉。禅师又难言。若一念法少言除逆者。既有十念多法。何因说除者哉。答曰。此非难也。佛意欲明临命终人。若能称佛一声二声。乃至能称九声十声。悉得往生极乐世界。唯除五逆谤正法者。此经之意。欲显命终之人若能念佛一声。其命已过。或念至十。其命已终。并能得生净土。以不佛意欲显无逆之辈多少俱生有逆之俦少即不生要须满十方得往生。简彼无逆之人通能多少俱往。故言除逆谤正法。何关邪逆者哉。若一切众生至临终日。始逢善友教令念佛。悉满十声可如彼责。容许不满十念。其命已终。宁遣逆人。不言除也

问曰。大集月藏分言。佛灭度后第一五百年。我诸弟子学慧得坚固。第二五百年。学定得坚固。第三五百年。我诸弟子学慧多闻得坚固。第四五百年。造立塔寺得坚固。第五五百年。白法隐滞多有诤讼。微有善法得坚固。今劝修十六观及念佛三昧。此并是定慧法。只应合初二五百年中修学此法。何因今日劝修学耶。今三阶学者。多引此文。证第三五百年已后不合学定。何因今劝学修十六观及念佛三昧也

释曰。十六观与念佛三昧。有浅有深。深即于四静虑未至中间禅。于修慧中作十六观及念佛三昧。浅即依欲界闻思慧心。摄念作意。亦得修十六妙观作念佛三昧。故观经言。如此想者。名为粗见极乐国地。若得三昧。见彼国地。了了分明。不可具说。故知想成粗见。为欲界闻思心也。得三昧明见为色界修慧心也。初二五百年解脱禅定得坚固者。此据色界修慧定心也。若闻思心想成者。通第二第三等五百年也。不然者。何因贤护经第三卷近后说。贤护我灭度后。此三昧经于阎浮提。四十年中广行于世。而后五百年末一百岁中。正法灭时。持戒损减时。破戒炽盛时。诸国相伐时。如是等时。此三昧典复当流布于阎浮提。所谓佛威神故。故令彼等于我灭度后闻此经已欢喜。书写读诵受持思惟其义。为他解释如说修行。又第二卷说。近后言。贤护斯诸善男子善女人。往昔已于诸如来前闻是三昧。读诵受持。以是义故。如来灭后于最末世五百年终法欲灭时法将坏时。还当得闻如是三昧。闻即生信。无有惊疑。不退不没。生大欢喜。遍满身心。读诵受持。思惟其义。为他解说。乃至一日一夜行是三昧。故知此最后言。即是第五五百年终。后行此三昧。如何乃言第二五百年后非是学此三昧时也。而信行禅师。乃于三阶集录之中。浪陈兴废。言千年已后唯合行普不行别。遂将念佛三昧等。为不当根佛法。义当废教非是学时。何其谬矣

问曰。大集月藏分第十卷云。娑婆世界诽谤正法。毁谤贤圣众生。一切十方清净佛土共所摈弃。故知。此经摈弃众生。即第三阶人。不合得生净土。如何今日遣彼三阶恶人同于初二阶者。言俱得生净土者哉

释曰。若如三阶禅师作此难者。未知。娑婆世界第二阶人许诽谤正法毁谤贤圣不。若许诽谤正

法毁贤圣。无摈弃不。若许摈弃。为得生净土不。若不得生。何因禅师将此经文。偏证第三阶者不得生耶。若得生者。此人既谤法毁贤圣。即当摈弃。何因得生净佛土耶。若谓。第二阶人不谤法毁贤圣。即无摈弃故得生者。何为得造阐提。而不得谤法也。若谓得谤法毁圣。而净土不摈故得生者。请出圣教有何经文。若谓。虽谤法毁贤圣净土所摈。然根正过轻而得生者。何为彼经言弃。此经便取。又一切第三阶人。悉唯居在娑婆世界。咸悉谤法毁贤圣耶。若悉毁谤者。在于胎藏初生婴孩。岂能谤正法毁贤圣耶。若许亦有第三阶人不谤法毁圣。此即不当摈弃之限。何因亦言不生净土。而引此经为其证也。若谓。今生虽未毁谤。过去皆悉曾毁谤者。宁知第二阶者不曾谤毁耶。若谓。此经之意

欲显第三阶者纯邪无正谤与不谤咸摈不得往生。第二阶人亦邪亦正毁与不毁咸悉得往生净土者。此之圣教还太过太减二失。太过失者。浪摈第二阶谤毁人也。太减失者。谬不弃第三阶不谤毁人也。禅师宗途引文解义。常与圣教一倍相违。下愚未敢见其能处也

问曰。依佛藏经及诸律等说。破戒比丘等。释迦牟尼佛以手遮约。非我弟子。我非彼师。不许践僧伽蓝之足跟地。如断多罗树不可再生。又如拆石不可还合。佛法大海不受破戒尸尸。于一切法事。毕不足僧数。清净布萨之处不得预中。十方僧食佛不许食。用信施物。悉成重罪。国王大地水乃至不许饮其一滴。于此出家众中僧伽蓝内。佛尚不许容身。名为贼行贼住。况诸佛净土纯是圣人。而此恶人得与一生补处俱会一处也。将恐此义定不得生

释曰。准依经律等。皆开遮二门。大小两教。前说后说。与夺不同。不可直信呵啧之门先遮之教不信观经大乘灭罪之教。彼已前经律等。是遮门。或小乘经。或是呵啧之语。或对未生惭愧忏悔罪愆之人。或是未发菩提之心。乐求生死五欲。或是乐居杂染秽土。轮转三界受身。或是如来若不先说罪门。众生无心怖罪。恒造诸恶。故须先说重愆劝不造罪破戒。或据虽复罪灭亦可免堕泥犁。戒根

已坏不可食用僧物。今净土教法。是发菩提心。深生惭愧。忏悔往罪。改修来善。乐离三界。欣生净土。乘佛本愿。罪灭福生。深怖当来恶道苦报。随顺佛教。断恶修善。于佛法内是第二健儿。作已能悔。诸佛所赞。虽于释迦牟尼佛持戒清净海中。成于破戒死尸。然于阿弥陀佛净土中。得作下品中生成阿鞞跋致也。故此佛呵其破戒。彼佛赞言罪灭。此佛不摄受。彼佛即来迎。犹如父母教示男女。一呵其罪。或现嗔打。或与濡语。令其改悔。诸佛亦尔。或弃或取。悉欲成就利益众生故。粗言及濡语皆归第一义。亦如犯重比丘。律中诃摈。陀罗尼经说诵神咒罪灭戒生。劝令诵咒。开遮不同。诃赞有异。涅槃经言。未入我法。名决定业。已入我法。名不定业。此亦如是。应依取舍

问曰。无量寿经说。于未来世。经道灭尽。我以慈悲哀愍。特留此教。止住百年。未知定用何时经道灭尽也

释曰。如三阶禅师等。咸以信行禅师是四依菩萨。于诸大乘经中。撰集三阶集录言。今千年已后第三阶众生。唯合行普真普正佛法得生十方佛国。若行别真别正佛法。及读诵大乘经等。即是不当根法。堕于十方地狱。今无量寿经等。即是别真别正。是第二阶佛法。千年已前合行此法。千年已后既无此机。斯教即废。纵令住世百岁。只合千一百年。故释经道灭尽特留此经止住百岁者。是正法千年之后百年者也。何以知之。如不轻菩萨。于像法增上慢四众中。出世不专读诵经典。但行礼拜。故知正法灭后增上慢盛时。不得学别读别诵。但别得学普。即其文也。由学普故。得六根清净。更增寿命。此即学当根普法益。善星是三阶人。为读诵十二部经。堕大地狱。此即是损大。有

三阶行者同为此解。细寻此义。理必不然。何者。若以千年已后正人斯尽。唯是邪恶第三阶人。唯合行普真普正佛法。不合行别真别正佛法及读诵大乘经等。如其行读诵等者。即堕十方阿鼻地狱。此即如来恶心。憎嫉第三阶人。留其别真别正佛法。令其错读。使堕阿鼻地狱。何关慈悲哀愍特留此经住世百年。若以普真普正。是当根者。佛说普法之后。何因不说慈悲哀愍特留住世百年耶。若言普法非佛所说。故禅师是说诸佛不说之经。度诸佛不度之者。禅师非佛。何能说经耶。又何因言。依诸大乘经撰集三阶集录。若诸大乘经有普教别教。普不言道留。乃是今时佛法。别教经言止住。而学不当根。反大圣之慈悲。异如来之化导。既无圣教。孰辨正邪。若引不轻不读诵经。即证像法之中增上慢时不得读诵经者。何因不轻菩萨。临欲终时。具闻威音王佛先所说法华经二十千万亿偈。悉能受持。得六根清净。更增寿命。二百万亿那由他岁。广为人说是法华经。若第三阶人。不得听读大乘经。何为不轻比丘。为增上慢人说法华经。令彼听受作堕十方阿鼻地狱因也。又药王菩萨愿。于佛灭度后。当奉持读诵说是经典。后恶世众生。善根转少。多增上慢。贪利供养。增不善根。远离解脱。虽难可教化。我等当起大忍力读诵此经持说书写等。何因药王菩萨。于多增上慢时。说法华经。又般若经后五百岁能持是经。又言。于后末世有受持此经所得功德等。又贤护经。最后五百岁读诵是经等。宁容千年之后别法废时不合读诵大乘经典。劝诸学流。审谛圣旨。勿得自误复误余人。令诸大乘微妙经典绝行于世。将为毒药。是地狱因。灭正法眼。何其颠倒。可伤之甚。有释。经道灭尽。依大悲经。正法千年。像法千年。末法万年。万年之后经道灭尽。特留此教。更住百年。此刀兵劫时。人多造恶。所执草木悉成刀剑。互相杀害。嗔毒炽盛。人寿十岁身长二肘。于此时中。更不能修诸余甚深戒定慧学。唯能念佛。厌此娑婆三灾五浊极苦恼处。愿生西方安乐世界。故佛知此时众生苦重能生厌离。故以慈悲。特留此经。于诸经后。止住百岁。在刀兵劫。利益有情。又有释言。如尊者庆友说法住记言。此佛法刀兵劫后。人心厌恶。咸起慈心。不相杀害。共相怜愍。如父如子。命渐增长。至满百年。十六大罗汉三明六通。具八解脱。善闲三藏十二部经。受佛付嘱。住持正法。利益众生。不般涅槃。并余眷属大罗汉万余徒众。还以如来三藏教法。流行于世。化导群生。造寺度僧。修戒定慧。佛法炽盛。至增人寿六万岁末七万岁初。诸阿罗汉总集如来所有舍利。共造宝塔。十六阿罗汉与诸眷属绕塔供养。散诸香华。瞻仰礼已。俱升虚空。作如是言。敬礼世尊释迦如来应正等觉。我受教敕。护持正法。及与天人作诸饶益。法藏已没。有缘已周。今辞灭度。说是语已。一时俱入无余涅槃。其舍利塔便陷入地。至金轮际方乃停住。其三藏教在舍利前。先已灭没。经一百年。唯此净法与舍利塔及诸阿罗汉一时灭没。尔时世尊释迦牟尼无上正法。于此三千大千世界。永灭不现。从此无间。此佛土中有七万俱[月*尼]独觉。一时出现。其人寿量八万岁时。独觉圣众复皆灭度。次后弥勒出现世间。还为众生说净土教。令无量众得生净土。如是展转。贤劫千佛及后诸佛出兴于世。皆说净法。劝生西方。乃至十方亦复如是。其阿弥陀佛寿命无量阿僧祇劫。未灭度来。十方世界诸佛出现。对彼阿弥陀佛有缘众生。皆说净法。劝生净土。故此经道灭尽特留百年。当此时也

问曰。无量寿经说。于未来世经道灭尽。我以慈悲哀愍。特留此经。止住百岁。然一切经教皆化物。利益众生。读诵受持。咸灭重罪。乘闻正法。皆得离苦。何为余大乘经悉皆隐没。唯留此教止住百年

释曰。大圣世尊出兴于世。一音说法。各随类解。闻法悟道。众若尘沙。或得四道果。或获无生法忍。或离三恶趣。或生人天净土。或益及一时。或遐沾远代。众生宿有闻法善根。逢佛真教。受持读诵。咸得利益。众生薄福。感化缘绝。所有圣教皆隐龙宫。所有法衣不受染色。布萨羯磨说戒受戒。悉皆不成。甚深大乘真如实相平等妙理。非彼所知。故先隐没不行于世。唯有念佛。易修

易学。浅识凡愚犹能修习。拔济苦难。利益弘深。尚有此机。堪行斯法。大圣悲愍特留百年。以此经文准知。佛法渐灭。众生福薄。唯兹净教特益此时。故以法验时。诚是当根佛法。故观经数处皆言。为未来世一切众生说是教法。请诸道俗寻此圣教。验彼当根。无得信于人语不依佛语也

问曰。十轮经说。造十恶轮罪。一切诸佛之所不救。既言不救。如何念佛亦令罪灭得生西方。若得生者。此是救。何名一切诸佛不救也

释曰。此不救言。为是怖诸造罪之者。如来蜜意欲令畏罪不敢为非。恐造斯愆永沈苦海。佛既不救。遂不行非。故言不救耶。为对此人造罪已无惭愧忏悔。佛对于彼欲令忏悔。言不救耶。为是此罪实忏悔不灭。若造此过诸佛不救耶。复未知。此罪第二阶人亦得造斯十恶轮罪不耶。若言不得。何为第二阶人能造五逆。而不能造十恶轮罪耶。若造而不救。此显第二阶人亦不得生净土。何因偏以此而证第三阶人不得生于净土耶。若造而亦救。经文但言造此罪者诸佛不救。宁得第二阶人造此轮罪而蒙佛救耶。禅师以何道理。言此十恶轮罪。二救三不救。二生三不生。经文无简。既许俱为。何意言救偏言第二。此乃人解佛语。非大圣教。添意释经。不当圣旨。计寻念佛。重罪皆除。五逆十轮悉皆消灭。五逆经言定业。此定罪既灭除。十轮称佛不救。何废阿弥陀迎接。若如禅师执文迷义。于理未通。请寻斯旨。以祛疑滞也

问曰。如佛藏经第三卷云。有佛号大庄严。灭度之后百岁之中。诸有弟子分为五部。一名普事。二名苦岸。三名萨和多。四名将去。五名跋难陀。是五比丘为大众师。其普事者。知佛所说真空义无所得法。余四比丘皆堕邪道。多说有人。是普事比丘所说空法。有十八亿那由他人。已入涅槃。是四恶人。多令在家出家住邪经。舍第一义无所有毕竟空法。贪乐外道尼犍子论。是四恶人。所有弟子常相随逐。乃至法尽。尔时在家出家弟子。多堕恶道。不至善道。灭佛正法。又是恶人命终之后。堕何鼻地狱。仰卧伏卧。左胁卧右胁卧。各九百万亿岁。于热铁上烧燃焦烂。死已更生灰地狱大灰地狱等活地狱黑绳地狱。皆如上岁数受苦。于黑绳地狱死。还生阿鼻大地狱中。若在家出家亲近此人。并诸檀越凡有六百四万亿人。与此四师俱生俱死。在大地狱受诸烧煮。劫火若烧。是四恶人及六百四万亿人。从此阿鼻转生他方。在大地狱。无数百千万亿那由他岁。受大苦恼。世界还生。还生此间大地狱中。久久虽免地狱苦恼得生人中。于五百世。从生而盲。后得值一切明佛。是人于一切明佛法中出家。十万亿岁勤行精进。如救头燃。不得顺忍。况得道果。命终之后。还生阿鼻大地狱中已。先起重不善业缘。于后得值九十亿佛。于诸佛所不得顺忍。何以故。佛说深经。是人不信。破坏违逆。破毁贤圣持戒比丘。出其过恶。起破法业因缘。法应当尔。彼经既明不净说法等。十万亿岁精进。如救头燃。不得罪灭。命终之后。还生阿鼻大地狱中。如何念佛功德。一声十声即得罪灭往西方也

释曰。由五胜故。虽复暂念佛名。灭罪生信。过彼十万亿岁如救头燃修道灭罪。言五胜者。一发心胜。二求生胜。三本愿胜。四功德胜。五威力胜。发心胜者。此下品人。是大乘根性人。发大乘心。彼是小乘人。今为发大乘心。一念超过二乘心无量百千亿劫。故速灭重罪。二求生胜者。今此一念念佛。愿生净土。彼虽修道如救头燃。是小乘心。不信有十方诸佛净土。为无求生。故罪不灭。此为求生。故罪速灭也。三本愿胜者。以阿弥陀佛本发殊胜大愿引一切重罪众生称我名者。罪皆消灭。众生今日虽造重罪。与过去久远无量劫来。于阿弥陀佛本愿之中。门佛发愿。过去久远善根纯熟故。能一念即得罪灭也。四功德胜者。前小乘行但作四念处观。不能灭无量罪。今念佛一声能除八十亿劫生死重罪。功德无量如经具说。故一念念佛功德。胜彼十万亿岁如救头燃作五停心观四念处观也。五威力胜者。同性经说。佛有十地。阿弥陀佛是佛初地。功德威力稍异常徒。

故威力加持念佛修行者。定得往生。不同余类也

释净土群疑论卷第三

释净土群疑论卷第四

西都千福寺大德怀感撰

问曰。法华经说。谤斯经者。常生难处。永不见佛众圣中尊。如何此经谤法之人得生西方。见佛闻法。永离众苦。若尔如何常生难处

释曰。观经言。如此愚人无恶不造。经历地狱受苦无穷。下言。念佛十声得生净土。若言常生难处。不许便永离彼。彼既受苦无穷。宁得往生极乐。故知无穷苦报。罪灭便即有穷。常生难处恶消。何妨见佛。又禅师引教意。皆欲证第三阶人有罪不可灭除。无愆不生净土。广引众多圣教。欲证邪人一生。未知第二阶人亦许谤法华不。设谤常生难处不。念佛得生净土不。若许得生。即不可引前经为证。若不得生。此即第二阶谤法众生。亦不得生净土。何为偏证第三阶人不得生也

问曰。维摩经言。菩萨成就八法。于此世界。行无疮疣。生于净土。信行禅师言。此八法是第三阶众生往生之法。观经等教是第二阶人往生之法。今日既多是第三阶众生。如何学第二阶法。求生净土

释曰。按禅师立教之意。以当根佛法为宗。将为得圣教之旨归。陵架于古今学者。然禅师以其三义寻教。知是当根法门。一依时。二约处。三准人。详禅师立此三门。求诸教意。可谓。妙即妙矣。能即能焉。然古来盛德。虽探赜幽微。学该内外。义兼半满。穷法门之巢穴。究真乘之秘藏。未有如禅师作斯以判宗旨也。然禅师自立其义。而自乖其趣。何者观经言。如来今日教韦提希及未来世一切凡夫。为烦恼贼之所害者。说清净业。及未来世恶时也。为烦恼贼之所害者。恶人也。此教化兹秽土。恶处也。然此经具斯三义。计是当根佛法。禅师言不当根。何意也。维摩经八法不言为未来世。非恶时也。菩萨成就八法非恶人也。唯有化兹秽土。是恶处也。此经有斯一义。阙彼二门。而言当根。何义也

问曰。菩萨处胎经第二卷说。西方去此阎浮提。十二亿那由他。有懈慢国。其土快乐作倡伎乐。衣被服饰香华庄严。七宝转关床。举目东视。宝床随转。北视西视南视。亦如是转。前后发意。众生欲生阿弥陀佛国者。而皆染著懈慢国土。不能前进生阿弥陀国。亿千万众时有一人。生阿弥陀佛国。以此经准难可得生。何因今劝生彼佛国也

释曰。只由此经。有斯言教故。善导禅师劝诸四众。专修西方净土业者。四修靡坠。三业无杂。废余一切诸愿诸行。唯愿唯行西方一行。杂修之者。万不一生。专修之人千无一失。即此经下文言。何以故。皆由懈慢执心不牢固。是知杂修之者。为执心不牢之人。故生懈慢国也。正与处胎经文相当。若不杂修。专行此业。此即执心牢固。定生极乐国。妙符随愿往生经旨。经言。娑婆世界人多贪浊。信正者少。习邪者多。不信正法。不能专一。心乱无志实十方净土无差别。令诸众生专心有在。是故赞叹彼国土耳。诸往生者。悉随彼愿。无不获果。故知杂其行。堕于懈慢之邦。专其业。生于安乐之国。斯乃更显净门专行而得往生。岂是彼国难往。而无生勸哉。学徒不可不专其道也。又报净土生者极少。化净土中生者不少。故经别说。实不相违也

问曰。如观佛三昧海经说。五百释子。过去生中俱为兄弟。习学外典。不信佛法。父生怜愍。为说十二因缘甚深佛法。诽谤毁訾。临命终时。受种种苦。其父哀愍。恐堕阿鼻。教令称佛。其子欲死。起敬父心。随顺父言。称南无佛陀。父更教令称南无达摩南无僧伽。子已命终。乘念佛善。得生天上。受天快乐。天报尽已。以旧有彼谤法之愆。堕阿鼻狱。受众剧苦。若准此经。临终念佛虽得生天。罪不得灭。还堕地狱。如何下辈生类。一声念佛。即灭众罪。得生西方。永绝沉沦。不生恶趣。恒受快乐。乃至菩提。同念佛名。升沉有异

释曰。彼虽念佛得生天宫。受天快乐。耽著五欲。更不修善。念佛福尽。还落三途。如箭射空。势尽便坠。不乘本愿。落恶趣中。今此往生极乐。莲花开已。见佛闻法。渐渐进修诸道品法六波罗蜜。念念恒行。无始罪愆悉皆消灭。殊胜行愿。念念增长。百千三昧皆悉现前。观人法空。逮无所得。岂比天宫五欲男女欢娱放纵六情造十恶罪。同彼净土往生有情。又彼虽念佛。不发无上菩提之心。求生净土殷勤惭愧。又本愿言。更经三恶道者。不取正觉。又不至心。但依父命。故罪不灭。暂得生天。还沉恶趣。又谤法罪。准依观经当下品下生。须具足十念罪始灭除。彼不至心。复唯一念。故罪不灭生天。还坠。譬如负债强者先牵。念佛福强暂生天趣。谤法罪重还落恶趣。此彼两经有斯别也

问曰。经言。内有邪三毒。外感神鬼魔。今言。念佛三昧得见阿弥陀佛及临命终时。佛与圣众持花来迎。既是凡夫。有邪三毒。如何不是神鬼魔耶

释曰。以有邪三毒。依经修行念佛三昧。得见阿弥陀佛及命终时圣众来迎。悉是神鬼魔者。即应一切凡夫皆悉具邪三毒。纵不得念佛三昧及修西方业。应一切时处。常应见佛临命终时。皆见阿弥陀佛持花来迎。若言不见不迎。应无有邪三毒。又至心称念阿弥陀佛。作西方净业。修持斋戒等。为是邪三毒因。为非邪三毒因耶。若是邪三毒因者。何因念佛修善。反起邪三毒耶。即应世尊不劝众生念佛等。而修善念佛。乃招神鬼及魔。破斋破戒。乃无魔鬼等相也。若非邪三毒因者。此是能灭邪三毒法。我修能灭之法。止见神鬼魔。汝本不作灭因。何为不曾见佛。若以此文为证。定判是魔。即应无邪三毒人不为众魔所娆。若然者。何为阿难心生迷惑。不请如来住世。优波鞠多在定。魔以华鬘冠首耶。故知未必一切邪三毒皆感神鬼魔。一切无惑人皆无魔所娆。岂关命终见佛皆是神鬼魔也。又有邪三毒。感于神鬼魔。何必唯变佛身。方成所感魔相。涅槃经言。未来世中。魔或变身作比丘比丘尼优婆塞优婆夷身及与佛身。来惑行者。佛教弟子。辨其魔说及与佛说。令其觉知。众生坠陷。入魔境界。多缘言教被惑。岂皆形相错乱也。故观经中。作十六观。所见净境不辨邪正。若于观中闻说妙法。佛遣出定忆持不忘。令与修多罗合。以辨邪正。若如汝所解。即汝所见四众皆应是魔。为汝身有邪毒故。又见佛身。纵是魔者。为由我法真正能出魔境现佛身来惑乱耶。为由我法非真佛法长邪毒法感魔现来耶。若由法真正故能出魔境。魔来现身者。纵是魔。更须勤心念佛。以是出魔真正法故。若法不真正。能长三毒。感彼众魔现佛形者。即屠儿魁脍旃荼罗等。悉长邪三毒。应言常见十方诸佛。命终之时身心安乐眼见诸佛持花来迎。若尔者。观经所说九品往生圣众来迎。此教应是邪三毒法。此诸圣众应并是魔。即应此经非佛经法是魔法也。又有邪三毒。能感魔鬼。何必要须见佛方是魔来愿生西方始感神鬼。但阿弥陀佛四十八愿。接引一切罪恶众生。悉得往生。圣教明说。古今已来有诸传记。咸陈嘉瑞。清乐神香善相皎然。岂虚构也。汝须闻此妙法见众善相。理须发菩提心专心修学。而乃不寻圣教。靡信佛经。见有修行。反生诽

谤。此是汝邪三毒感神鬼魔。令汝颠倒乱心谤诸佛教。自毁正信坏他深心。须觉其魔事正信念佛三昧。此即是魔来。惑乱坏汝善心。何须要为现形作诸佛相。方名神鬼三毒感耶。且佛将般涅槃。告

阿难曰。我善修四神足。能住世一劫。阿难默然。不请佛住。般涅槃。后迦叶结集以六突吉罗。呵责阿难。何因不请世尊久住于世。阿难言。魔惑我心。忘请佛住。佛灭度后恶魔离心。方生觉察。惭愧悔过。故知魔来惑乱。未必唯为现形。但令汝心邪错。即为魔得便。又魔来显惑。易觉易除。魔来隐惑。难知难遣。只如阿难。在娑罗林外十二由旬。为六万诸魔之所惑乱。一切咸知。佛遣文殊师利。持咒往救。乃至垂欲灭度。魔乃密蔽其心。阿难不觉知。灭度之后方生悔过。此岂非显魔易觉隐魔难知。尔只谤他念佛之人。言见佛皆是魔鬼。曾不自觉不信圣教所说。魔已惑乱汝心耶。又萨陀波伦菩萨。为往昙无竭菩萨所学般若波罗蜜。不应空见大师。遂即卖身市肆。恶魔知菩萨心生决定不能迷惑其心。遂蔽众人之耳。令不闻菩萨卖身之声。有长者女。在高楼上宿。有善因。魔不能蔽。遂闻菩萨卖身之声。如是(云云)具如经说。以此经准知。不闻声者。为魔蔽耳根。闻其声者。魔不能障闻声也。我亦如是。闻说西方净土教法阿弥陀佛四十八愿接引娑婆众生。十方恒沙诸佛世尊出广长舌。证劝往生。信向专修净业。愿生净土。此是我出魔境界。魔不能惑。如长者女在高楼上。有胜善因魔不能蔽。得闻菩萨卖身之声。我亦如是。故称赞净土经言。于此杂染娑诃世界五浊盛时。若有净信诸善男子或善女人。得闻如是阿弥陀佛不可思议功德名号极乐世界清净庄严。闻已生信。当知此人无量佛所。曾种善根。如说修行一切定生无量寿国等。故知修西方业者。皆是无量佛所。曾种善根。恶魔不能蔽心。遂能深生信解信知。汝等见圣言。无信向心。魔蔽其心。反生诽谤。不觉为魔所惑。翻乃笑我有魔。愿细寻思。早生觉察。无得自误及误于人。又依经文。精进持戒。修行三福。作十六观。未知此业为是为非。为邪为正。为是魔法。为是佛法。若是佛法是真是正。见佛见魔。此法恒正。纵使见魔。以魔为佛。但令依教修行。斯有何苦。若其此法。是于魔法非真非正。纵见真佛。以佛为魔。行非佛法。斯有何益。如诸外道等佛在世日亦见世尊也。子今定此观经等教所说三福十六观是正是邪。若是正者。依教修行。见佛何错。而汝谤耶。若非正者。尔是阐提谤正法者。深可悲愍。为魔得便。又维摩经。天魔波旬从万二千天女。状如帝释。惑乱持世菩萨。维摩大士从魔索女。教令发心。魔从净名复更索女。维摩还女。女即白言。我等云何止于魔宫。维摩诘言。有法门。名无尽灯。汝等当学魔。女得法随魔还宫。至彼天中化诸魔辈。皆令舍诸魔业发菩提心。故知得真正法。纵在魔宫。知魔是魔法恒真正。此义亦尔。但使念佛三昧是真佛法。纵使魔化佛来。以魔为佛归向之心转盛。菩提之意不渝。亦何所畏。优波鞠多遣魔作佛。五体归诚。以似于佛。想佛礼拜。此岂是错。假令同汝邪解。所见皆魔。以魔为佛。岂损于正见也。又维摩经言。十方世界中作魔王者。皆是住不可思议解脱。菩萨以方便力教化众生。现作魔王。纵使是魔。还是菩萨。何所畏也。强诽谤乎。只如信行弹师。作生盲观。不别前境是圣是凡。总为圣解。普敬设要。汝既不别是佛是魔。亦须总敬作真佛想。又魔作非魔业。非魔作魔业。魔作魔业。非魔作非魔业。魔作非魔业者。如弥勒下生时。魔于夜半觉诸众生。令舍睡眠勤修出世。非魔作魔业者。如今众生虽非是魔。劝人造恶即是魔业。魔作魔业者。如有诸魔等常惑行人。令退菩提耽著五欲。非魔作非魔业者。如诸佛菩萨及善知识。劝人发菩提心修众善品等是。何必汝语不当非魔作魔业魔作魔业耶。经言。如人觉贼贼不能为也。又如萨陀波伦菩萨。精诚勇猛勤心行道。唯念何时昙无竭菩萨从三昧出为我说般若波罗蜜。是时恶魔雨土砂砾石枯骨木枝。惑乱菩萨。菩萨尔时更增勇猛。刺血洒地。庄严道场。魔虽惑乱更增菩萨精进之意。我今念佛得见圣容。纵使是魔。我将作佛想。更增勇猛。何所畏也。上来广引众多圣教。开悟尔心。勿生谤也。若尔所引经教。若为会通。答有邪三毒。不能觉察。作身语意诸粗恶业。毁坏正见。事鬼事神。此名内有邪三毒外感神鬼魔也。虽有邪三毒。能亲近善知识。依三藏圣教诸了义经。发菩提心。修诸善品。正信正见而无神鬼魔也。纵有众魔亦不得便。诸佛护念为其胜缘。自菩提心为其正因。何有魔鬼而来惑也

问曰。西方净土与兜率天宫。二处较量有何优劣

释曰。此处之优劣。其事显然。有识咸知。诘劳更问。然前德已有净土之论。具言优劣。无劳此释。然前德所制犹有未喻。今更略辨显其优劣。以十二义彰其优劣。一主。二处。三眷属。四寿命。五内外。六身色。七相好。八五通。九不善。十灭罪。十一受乐。十二受生。言主者。都率天主迹现凡夫。虽名补处。未成妙觉。纵当成道只现化身。阿弥陀佛已成正觉。居处净土。多现受用身。据实而论。故无优劣。降迹化物。师弟道殊。当成现成。化佛报佛。觉满未满。现粗现妙。优劣不同。其义一也。言处者。兜率是娑婆秽土。欲界劣天。极乐是净土胜方。超众妙刹。论其胜劣。无可比方。美丑显然。其义二也。言眷属者。兜率天宫多间男女。极乐净刹少说女人。以此相形。自分好恶。胜负悬隔。其义三也。言寿命者。兜率天寿用人间四百年。为彼一日一夜。即以彼之日夜三十日为一月。十二月为一年。寿命四千岁。然有中天不尽天寿。诘比西方寿命无量阿僧祇劫。以斯相并。无以相俦。长短不同。其义四也。言内外者。兜率天宫有内外院。内即亲近补处。永无退转。外即耽兹五欲。不免轮回。觉师子道亚世亲。犹生外院。婆藪般豆德邻无著。诞质内院。故知内院难生。多居外院。还造十恶。退没三涂。未若得生西方。纵令下品莲华启发得遇观音。闻说甚深诸法实相除灭罪法。永免循环。以此相形。岂为比校。其义五也。言身色者。兜率天身色虽是天形清净微妙实为殊特。然其终时。五衰相现。或两腋汗出。或光明隐蔽。诘类西方纯真金色光明照耀百千由旬。故无量寿经以其贫穷乞士。类粟散诸王。将至六欲诸天。方于净土生者面容相貌威光自在。同夫聚墨况以金山。美丑不同。其义六也。言相好者。诸天身相虽复端严。岂有四八殊姿。无诸美丑。西方净土乘佛本愿。悉有三十二丈夫相。无有美丑。胜负若斯。其义七也。言五通者。如四十八弘誓愿言。设我得佛。国中众生所得五通。或见惑闻。下至百千万亿诸佛国土。兜率诸天纵有报通。飞腾往来。岂能越界。纵生内院。未阶圣果。无经说彼历事十方。以此较量。其义八也。言不善者。弥勒天宫诸往生者。既是凡夫。生居欲界。纵逢补处。亲闻大乘。具惑凡夫更无愿摄。还起诸惑不善之心。净土众生无斯恶境。故乘本愿不善永亡。其义九也。言灭罪者。弥勒上生经言。若一念顷称弥勒名。此人除却千二百劫生死之罪。但闻弥勒名合掌恭敬。此人除却五十劫生死之罪。若有敬礼弥勒者。除却百劫生死之罪。岂比一声称阿弥陀佛。即灭八十亿劫生死重罪。得生西方。其义十也。言受乐者。兜率五受间生。极乐无有忧苦。其义十一也。言受生者。兜率受生或在男女膝上怀中。净土受生唯居花里或宝殿中。其义十二也。略以十二种义。显其得失。广无边。不可具说。虽二处胜劣其义如斯。然此二处往生。并是佛经劝赞。随人所愿依教修行。并得往生。咸蒙利益。如愿志求兜率者。勿毁西方行人。愿生西方者。莫谤兜率之业。各随性欲任情修学。莫相是非。即为佛法。递相非拨。便行魔业也。何但不生胜处。亦乃轮转三涂。诸修学士当思勉励也

问曰。诸有学者咸知西方胜于兜率百千万倍。然恐净土是彼殊方。诸愿生人恐难得往。是以古今盛德硕学高僧。咸谓难生。作兜率业。今既劝修净土行。其义如何。斯疑最深。请除其惑

释曰。此疑也诚深矣。古来盛德博通玄旨。探究内外。精闲大小。尚于此义犹自踌躇。况仆下愚是非莫辨。岂能释兹幽滞。辨之难易者哉。然寻诸圣典可以谈其旨趣矣。且如弥勒上生经明往生兜率之行。与观经无量寿经称赞净土经等明修西方之业。显其同异。其义可知。然兜率与西方所修之行。有十五同八种异。一观行同。二持戒同。三十善同。四忏悔同。五造立形像有为功德同。六圣迎同。七称念同。八礼拜同。九回向发愿同。十读诵经典同。十一往生同。十二见圣同。十三归敬同。十四闻法同。十五不退同。八种异者。一本愿异。二光明异。三守护异。四舒舌异。五众圣异。六灭罪异。七重恶异。八教说异。一观行同者。愿生兜率者。上生经言。一一思惟兜率陀天上妙快乐。作是观者。名为正观。若他观者。名为邪观。愿生西方者。观经言。宝地宝树宝池佛菩萨等观。一一观察。亦言。作是观者。名为正观。若他观者。名为邪观。此即各随所愿。观所生处天

宫净土依正庄严。此其同也。二持戒同者。上生经言。应持佛禁戒。观经言。受持三归。具足众戒。不犯威仪。此其同也。三十善同者。上生经言。思惟十善。行十善道。观经言。慈心不杀。修行十善。此其同也。四忏悔同者。上生经言。闻是菩萨大悲名字。五体投地。诚心忏悔。是诸恶业速得清净。鼓音声王经言。六时专念。五体投地等。此其同也。五造立形像有为功德同者。上生经言。造立形像。香花衣服缯盖幢幡。无量寿经言。多少修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯燃灯。散花烧香。此其同也。六圣迎同者。上生经言。弥勒菩萨放眉间白毫大人相光。与诸天子雨曼陀罗花。来迎此人。观经言。阿弥陀佛放大光明。照行者身。与诸菩萨授手迎接。此其同也。七称念同者。上生经言。若一念顷称弥勒名。观经言。若一念顷称弥陀名。合掌叉手称南无阿弥陀佛。此其同也。八礼拜同者。上生经言。礼拜系念。净土论言。身业恭敬门。礼拜弥陀佛。此其同也。九回向愿生同者。上生经言。以此功德回向。愿生弥勒前。观经言。以此功德回向。愿求生极乐国。此其同也。十读诵经典同者。上生经言。读诵经典。观经言。读诵大乘方等经典。此其同也。十一往生同者。上生经言。譬如壮士屈伸臂顷。即得往生兜率陀天。观经言。如弹指顷。或言。如一念顷。或言。譬如壮士屈伸臂顷。即生西方极乐世界。此其同也。十二见圣同者。上生经言。值遇弥勒。观经言。见佛色身众相具足。此其同也。十三归敬同者。上生经言。头面作礼。观经言。即下金台。礼佛合掌。此其同也。十四闻法同者。上生经言。未举头顷便得闻法。观经言。光明宝林演说妙法。此其同也。十五不退同者。上生经言。即于无上道得不退转。阿弥陀经言。众生生者皆是阿鞞跋致。此其同也。云八异者。言本愿者。往生兜率。弥勒本无誓愿。往生西方。法藏比丘发四十八愿。无愿若自浮度水。有愿若乘舟而游。斯一异也。言光明者。作兜率业。慈氏神光不来摄受。修西方业者。阿弥陀佛白毫毛孔圆光相好光明等一切神光。皆照念佛众生。摄取不舍。光照如昼日之游。无光似暗中来往。斯二异也。言守护者。兜率业者。慈氏菩萨不来守护。西方业者。观经言。无量寿佛化身无数。与观世音大势至。常来至此行人之所。称赞净土经言。必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。十往生经。佛遣二十五菩萨。常守护行人。有护若多人共游不畏强贼所逼。无护以孤游险径必为暴客所侵。斯三异也。言舒舌者。上生兜率。无十方诸佛舒舌证。劝西方极乐。有十方种觉舒舌证诚。如兜率易往。净土难生。十方世尊何须证劝。斯四异也。言众圣者。兜率之业无有众圣守护。发愿愿生西方。即有花聚菩萨山海慧菩萨发弘誓愿。若有一众生生西方不尽。我若先去不取正觉。斯五异也。言灭罪者。上生经言。称念弥勒。但除千二百劫生死之罪。观经言。称南无阿弥陀佛。于念念中。除八十亿劫生死之罪。斯六异也。言重恶者。上生经言。若善男子善女人。犯诸禁戒。造众恶业。观经言。或有众生。作不善业五逆十恶。具诸不善。斯即造五逆罪。不生兜率。然得往生西方净土。斯七异也。言教说者。言兜率易生西方难往。此乃凡夫之辈斟酌佛经。穷之圣典。竟无经说。纵使道穷四果。尚昧衣珠。位阶十地。犹昏罗谷。况凡夫学侣正习未亡。见修两惑何时暂舍。纵寻圣教。同诸模象。岂得依之楷定为司南之语哉。然无量寿经自有诚教言。横截五恶趣。恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人。此即佛教。显然。斯八异也。上来同文十五。犹不可说于难生。况异有八门。而乃说言难往。请诸学者寻理及教。鉴其难易二门。可永除其惑矣。理穷圣教。于一法门。或赞或毁。皆是劝入道之方便。舍坚执之愚惑。今为此意。请审详之

问曰。依对法论九种命终受生。谓欲界死欲界生。欲界死色界生。欲界死无色界生。如是等至将死位。欲受彼生。即起彼界烦恼润生。今生西方起何烦恼。以润生也

释曰。此有二释。若未离欲界欲生西方者。起欲界爱。润净土生。若已离欲界欲得色界定者。起色界爱。润净土生。若已离色界欲得无色定者。其退性者退起欲色烦恼。生于西方。若不退者。必不生净土。彼说。净土是欲色二界摄故。有说。虽非欲色二界摄。然是色相土故。不可以离色界

烦恼。得无色界定而生色相净土也。有释言。生于净土命终之时大圣来迎。慈悲加祐。令心不倒。便即命终。若起烦恼。即名颠倒。然受生之法必须烦恼。此乃用烦恼种子。以润有支。令生相续。亦无有过。问。有学圣人可以种子润生。既是凡夫。唯用现行烦恼。何得说言种子润生也。答。论据秽土受生。凡夫唯用现行烦恼。以凡夫烦恼炽盛命终皆悉颠倒。往生净土。蒙佛加祐。心不颠倒。烦恼不起。不可例同秽土生法。虽无圣教义准可知。如无心死。理必定然。或起现行。义亦不失

问曰。生净土者。十二有支三界所摄。未知净土分位缘生是何摄

释曰。此有二释。一释。净土即三界所摄。未离欲惑。往生净土。无明支行支即是欲界。识名色六处触受五果种子。还是欲界。爱取有支。既是欲界。生老死果宁非欲界也。若已离欲界欲得色界心。十二有支即色界摄。法相道理其义决然。有说。净土非三界。前已广成立。此十二有支据三界说。故于净土不分别也。又此十二有支就秽土中。亦摄法不尽。如唯别定业受得别报果。岂得说为十二支摄。故知分位缘生。摄法不尽也

问曰。若生净土不起诸恶者。为亦不起诸烦恼耶。且如初地菩萨。犹有微细破戒之垢。三地菩萨犹起我执。七地已来犹有爱佛爱菩提障。如何亦生彼土。现是凡夫。即不起于诸恶烦恼也

释曰。生彼凡夫虽具烦恼。由阙恶境。不起何妨。如地狱众生。十不善业道中。唯起五业道。贪嗔邪见恶口绮语。地狱虽是恶趣。尚阙五恶业。况于净土而无阙恶不生耶

问曰。岂彼净土顿不起余一切烦恼。为亦得起有覆无记诸烦恼耶

释曰。迷理烦恼俱生起者。彼亦得起。以是凡夫未悟甚深真如实相。不妨得起。分别起者。彼不现行。论说分别我见缘邪教起。然彼无邪教。故不现行。我见是诸惑之本。本既不起。末惑不生。任运烦恼不缘教生。既是凡夫。起亦无废。然此烦恼依对法论。若任运起能发恶行。亦是不善。彼所起惑不发恶行。故唯有覆无记性收。经遮不善。不言有覆。但言无不善名。不妨起烦恼也。爱佛爱菩提法执烦恼也

问曰。经言。生彼西方皆是阿鞞跋致。或言。唯是正定聚。无有邪定及不定聚。然阿鞞跋致位非下凡。正定之聚道登圣果。今既凡夫。往生净土。彼岂即圣人。宁得顿超阿僧祇成欢喜地。然退转凡夫生彼。不可即至阿鞞跋致之位。邪定不定聚者。即登正定聚也。不得者。即与观经等文相违。如得者。复与众经论义乖返。两文铎楯。请为解释也

释曰。此两经文实成乖返。然净土秽土区域既殊。此生彼生根机亦异。故判正定聚等。高下不同。阿鞞跋致浅深亦别。然娑婆秽土圣少凡多。信希谤众。根行浅者。多遇退缘。邪风所扇。悉皆退转。依诸经论说有四退。一信退。二位退。三证退。四行退。信退者。十信位中初五心位。犹有退生邪见断善根等。后位不然。位退者。十住位中前六心位。犹得退败作二乘等。后位不然。证退者。十地已前诸凡夫位。于前所证尚有退失。十地不然。行退者七地已前。于所闻行尚生怯劣。不能修学。不能于念念中恒修胜行。中间间起诸有漏烦恼人法二执等心。名为念退。八地菩萨入第三阿僧祇。无四种退。于诸行中具修一切行。于一切时念念相续。常起无漏人法空观。无有一念起有漏心善恶无记。八地菩萨等具四不退。故名阿鞞跋致菩萨也。余七地等无四不退。故全不得名阿鞞跋致。若从一义。初地菩萨入第二阿僧祇。以预圣流。断于见道分别二障。证遍满真如。得百法明

门。住欢喜地。此具证行两种不退。亦得名为阿鞞跋致。乃至七地已来。犹有爱佛爱菩提障现行。间起有漏等心。不得行不退。亦名非阿鞞跋致也。而随少分亦名阿鞞跋致菩萨也。依菩萨本业瓔珞等经说。第六住名正心住。此位菩萨犹有退菩提心作二乘等。如舍利弗等是也。七住已上无有此退。故于四不退中。唯有位证行三不退。无初一不退。随分亦名阿鞞跋致也。若依起信论等。从初发心住总名入位不退。十住已前十信菩萨名为外凡。亦曰轻毛凡夫。譬如轻毛随风东西。故有退转。十住菩萨非是轻毛。以善根坚固不为邪风所动。入内凡位无有位退。名阿鞞跋致菩萨也。依此秽土十信菩萨为邪风散动。退菩提心。退菩萨行。轮转三恶道。非阿鞞跋致也。净国土若入十信初五心。及未入十信一切众生。论其信位虽未坚固。犹如轻毛。然无邪风之所扇动。令其退转菩提之心。造众重罪轮回恶趣。以阙退缘无众退具。唯有进道殊胜之缘。虽未入于阿鞞跋致之位。而亦得名阿鞞跋致也。而退法思法护法住法堪达法。学无学圣人虽是钝根俱合名退转。若生人中逢五退具。所谓长病远行和诤僧事习诵等五退具。虽得圣道断除烦恼。逢此退缘。还复退转起诸烦恼。若生天上无五退缘。虽未练根至不动姓。阙退缘故不退起惑。望姓虽与不动姓殊。不退修惑。与彼第六不动种性无差别也。彼亦如是。为生净土。无众退缘。虽是十信假名菩萨等。悉得名为阿鞞跋致也。若秽土之中。小乘燖顶大乘十信等。以根不定。或遇恶缘。退造五逆。入邪定聚。邪者三恶道果也。定者五逆业因也。若人造五逆之因。决定无间堕三恶道。名邪定聚。若遇胜缘修道。得入不退转位。名正定聚。正者涅槃离系择灭果也。定者人法二空无漏圣道也。修得圣道。决定当证涅槃正果离系择灭。名正定聚。余名不定聚。以或能造邪定聚。或能修正定聚。在二不定。名不定聚。此之三类众生其数非一。故名为聚也。今生西方。无有恶缘或造无间之罪入邪定聚。位行虽浅唯遇胜缘。念念进修大乘圣道。决定无退。故得名为正定聚也。不得一一同彼娑婆退转之处。判阿鞞跋致及正定聚位地高下。即令净土无退转处同于此方也。以净秽二土退不退缘有无差别故。于此非阿鞞跋致位。非正定聚位。生彼西方。悉得名为阿鞞跋致及正定聚也。以生彼土无有退缘。及决定不造邪定聚也

问曰。如法华经说。著乐痴所盲。又言。耽著世乐无有慧心。又圣教言。若不厌苦。无以乐求涅槃。若不乐求涅槃。便即乐著生死。若然者。生彼净土与上义相违。便成障道之患。一即耽著世乐。不有出世之心。二即无厌苦心。绝求寂灭之果。斯为大损。何愿生乎

释曰。斯义别也。此难不然。秽土五欲增长贪心。造十恶业。轮回恶趣。故经说言著乐痴所盲也。净佛国土虽有众乐。顺于出世无漏之

心。大乘法乐三昧定乐。非染著乐。故能导凡情。令增圣道。故称赞净土经言。极乐世界净佛土中。昼夜六时常雨种种上妙天花。光泽香洁细软杂色。虽令见者身心适悦。而不贪著。增长有情无量无数不可思议殊胜功德。又言。大乘法乐常无退转。无量行愿念念增进。速证无上正等菩提。又愿生之人。并是厌兹秽苦。欣求涅槃。方始乐往西方行菩萨行。此已有欣厌之意。更生无退之方。岂须有苦萦身方兴寂灭之虑。又乐求涅槃。非唯厌苦。或闻诸佛功德不可思议。或闻六波罗蜜诸道品法。或睹诸大菩萨游戏神通。或嗅妙香。或尝美食。皆能进道。趣求涅槃。故背生死。向还寂灭。非唯一途。不可唯言无苦可厌。遂不许欣求涅槃也

问曰。如论中说。过去生中所造重罪。纵修胜善乃至得圣。犹受过去定报之业。如离越阿罗汉等。今既具造重罪。往生西方。虽生净土既无圣道。生彼国已为受苦耶。为不受苦耶。若受苦者。即不应言无有诸苦但受诸乐。若不受者。生彼凡夫未起一念无漏圣道。如何造彼重罪。而永不受苦耶

释曰。此义不定。不可一准。诸受苦者为生秽土。纵令得圣。身是苦身。乘是苦身。受斯苦果。生彼净土。具惑凡夫。虽无圣道不及圣者。然是极乐世界殊胜净身。见佛闻法。修行大乘。佛本愿故能超此圣人。不受苦报。只如退法种姓。不及思法种性。而思法胜种性生于人中。具有五退缘。虽胜而退。退法种姓生于天中。阙五退缘。虽劣不退。不为性劣在上而退。不为性胜在下不退。此亦如是。虽得圣道为生秽土。而受苦果。为生净土。虽是凡夫而无恶报。善缘力加必无苦报。如阿闍世王定不受苦也

释净土群疑论卷第四

释净土群疑论卷第五

西都千福寺大德怀感撰

问曰。佛藏经说。云何名恶知识。云何名善知识。佛告舍利弗言。若有比丘。教余比丘。汝当念佛念法念僧念戒念施念天。如是等唯观涅槃安稳寂灭。唯爱毕竟清净。如是教者。名为邪教。名恶知识。是人名为诽谤于我助于外道。如是恶人我乃不听受一饮水以自供养。修行魔教人。又言。宁成就五逆重罪。不成就我见众生见寿见命见阴入界见等。此并为有所得心作念佛等。世尊作此种诃责。即此经文又言。闻空无所得法。即自觉知我先受者皆是邪见。于空无所得法无疑无悔。深入通达。不依一切我见人见。我说此人。名为清净梵行等。今既劝人。以有所得心作有相念佛。此岂不为诸佛诃责也

释曰。诸佛说法皆为逗机。机有深浅大小不

同。惑有人法见修差别。故陈法要。化彼物机。或呵有赞空。或毁空称有。或令弃小学大。或令先学小乘后学大乘。故机有万途。法成八万。随缘化物。难可思议。只如此经所说。其诃有所得心。宁为五逆之罪。余有圣教复言。宁起我见如须弥山。不起空见如芥子许。又如法华经说。不得亲近小乘三藏学者。十轮经说。无力饮池河。讵能吞大海。不习小乘法。何能学大乘。如是等诸大乘经。诃有诃空。赞大赞小。无有定说。并为逗机不同。然即佛有真应二身。学者有初后两别。然法身深妙离有离无。四句并亡。百非俱丧。此即深学之士。能于第一义谛心不惊动。然犹住著诸相。不亡分别之心故。此经诃有所得心。令除人法二执。使观无所得法修念法身之佛。故此经文言。见无所有名为念佛。若初学之人舍邪归正。发菩提心愿生净土。于无所得未解安心。或复观空言因果寂灭。遂即无心怖罪。更起盖缠。若不为其广说善恶因果净秽差别诸佛身相不可思议。何能发彼善心。怖斯罪障。厌兹秽土。欣彼净方。注想白毫。谛观诸相。灭除罪累。成彼胜因。故劝观色身。教斯浅学人也。故贤护经第一说。贤护若比丘比丘尼等清净持戒。具足诸行。如是思惟随何方所。即若西方阿弥陀佛。如是想念。彼佛正觉今在西方。系念思惟观察不已。了了分明终获见彼阿弥陀佛。如是观色身。向下又有经言。今者阿弥陀如来应正等觉。具有如是三十二相八十随形好。身色光明如融金聚。如是乃至不念彼如来。亦不得彼如来色。已如是次第得空三昧。善男子是为诸佛现前三昧也。又观佛三昧海经云。如来亦有法身十力四无畏三解脱诸神通事。如是妙处非汝凡夫所学境界。但当深心起随喜想。起是想已。当复系念念佛功德。故知初学之辈观彼色身。后学之徒念法身也。故言如是次第得空三昧。又乐观理佛。示以无相之身。求念事身。说以相好之体。当须善会经意勿生毁赞之心。妙知大圣巧逗根机者

问曰。十方净土无量无边。亦有劝修生诸佛土。何故今者唯劝往生极乐世界耶

释曰。此有三释。一有说无劝。二有劝机少。三劝文不具。一有说无劝者。如涅槃经云。于此西方过四十二恒沙世界。外有妙净土。名曰无胜。一如西方极乐世界。无有异也。如来舍彼净土。而来生此娑婆世界。教化众生。若但是净土即可愿生者。何故释迦如来不劝生自净土。唯劝往生极乐世界耶。乃至诸大乘经虽说净土。无劝生文。二有劝机少者。如维摩诘。远接妙喜世界。安置此土。示诸大众。佛劝大众令生彼国。有十四那由他人。发菩提心愿生彼国。佛记当生。即下言。妙喜世界于此国土所应饶益。其事讫已还复本处。若此净土合一切众生悉得生者。佛何故除十四那由他人。外如来竟不普劝本来众生令生妙喜。而言妙喜饶益讫已等言。故知无机缘故。所以不劝。三劝文不具者。随愿往生经及药师经等。虽标余方净土劝物往生。而此经文不周悉。何者周悉。只如观经等中劝生西方。一显凡夫。二明未来。三彰造罪。四有十方诸佛。舒舌证诚。五有多本经文同证。依之修学无有疑滞。故此西方净土业易可依行。诸经既无前件等文。唯有一句两句劝生之处。难可依据。何故舍广多文句而就小经文耶。又经文劝依了义经不依不了义经。三藏法师释了不了义经。有其四种。已于观经疏中具述其义也。今此净土之教具有四义。了义之经故可依之以修净行。余经之文义虽说净土。四义不具是不了义。难可依之修净业也

问曰。诸论中说命终受生唯住舍受。何因观经言欢喜踊跃自见其身乘金刚台。喜受既强。如何舍命也

释曰。有一师释言。秽土受生无圣迎接。唯住舍受心中命终。净土受生圣众来迎。行者命终之时蒙大圣力慈悲加祐。故喜受位亦得命终。诸论多据秽土受生故作是说。不可为例。有说。往生净土亦住舍受心中命终。以舍受心性羸劣故顺彼命终。喜受心强不能舍命。经言欢喜踊跃等言。此是将命终心也。非正命终心也。经之与论各据一义。不相妨也

问曰。观经之中说。垂终一念十念亦得往生。阿弥陀经说。一日七日一心不乱方生净土。无量寿经说。尽形寿一向专念佛方得往生极乐世界。若尽形念佛方往生者。即一日七日一念十念便是虚谈。若一念十念等亦得往生。何须复教七日尽形专行念佛也

释曰。一念十念一日七日及与尽形。皆得往生极乐世界。并非虚谈。悉是诚言。大圣世尊如语实语。岂有虚假而谬说耶。然念佛众生闻净土教。有早有晚。发心之时有迟有速。或命有长短。故经说不同。若临终之日方逢善友教。发心念佛亦得往生。虽复清升只当下辈。有命未尽经日始亡。或一日二日乃至经多日。能念佛名。一切不乱。即随其命教令一日等称念佛名。如其寿命遐长多日不夭。还教尽其寿命。令称佛名。不可命促斯须。令其长时念佛。不可寿终百岁。只令一日称名。故三本经文俱劝念佛。各随一义教念有殊。彼此不妨。义无乖反。故观经对临终之者极少一念十念亦得往生。阿弥陀经对经日死人能念佛亦生净土。无量寿经对长寿不死之者长修功德最多或长时长日修念。又此三别即三品修。上者说形。中者说日。下者说时。于九品中各多种故。虽并往生咸无苦恼。花开悟道早晚不同。经说有殊。由斯意也

问曰。此娑婆世界有十种胜事。诸余净土之所无有。又此方修道一日一夜。胜极乐世界一百年。准此经文。于此秽土修道胜生净土。何为故乃劝往生西方耶

释曰。若如所难。一切净土教门皆不合说。如上引经所说利益。净土无故。诸净土教复殷勤劝令愿往生。有何意也。今此二经对机赞劝不同。赞此住者。令诸菩萨虽居秽土。不失自行能多利益苦恼众生。大悲行胜赞居秽土也。自有菩萨居秽土中。逢遇恶缘广造诸罪。是以如来劝彼众生。令生净土永绝恶缘得免轮转。故劝菩萨令生净土。此两经意菩萨根性二类不同。如何乃引维摩等经所

赞诸菩萨居在秽土饶益众生等文。即言我只于此秽土修道何须生彼净土也。虽知于此修道一日当彼百年。然以见佛逢善知识希逢恶知识退转缘众故。劝往生净土也。如大集经第二十八日密分云。善男子彼佛世界所有众生。烦恼坚牢系缚深重。其形丑秽多起憍慢恶口两舌。远离实语。其实愚痴现智慧相。多起慳贪。现舍施相。多有谄曲。现质直相。心多浊乱。现清净相。多有嫉妒。现柔软相。乐离别人。现和合相。多起邪见。现正见相。彼国众生随女人语故。断绝善根。增三恶道。善男子汝今颇能为我作使至彼国不。乃至(云云)尔时日密菩萨白佛言。世尊我能向彼宣说是咒。但于彼土生怖畏想。何以故。如来向者为我宣说彼土众生多诸弊恶。犹如生聋生盲生哑随女人意。世尊若有随顺女人意者。当知是人永断善根。佛言。善男子汝今不为现利后。当为饶益一切众生但往宣说。勿生疑虑。善男子汝非彼土维摩诘耶。何故生怖。复有无量无数菩萨。其心悼动。至心系念。欲得亲近礼拜释迦如来及诸大众。并欲听受微妙大典。如是大众皆共同心欲往彼界。我为是辈欲说大事。何以故。是等大众其心未定。若往彼界。或生颠倒。近恶知识。彼佛告言。善男子汝今不应生怖畏想。言不定菩萨者。即是初位退行菩萨名曰不定。以不定故。恐来在此逢遇恶缘退转造恶。彼土菩萨暂来至此娑婆世界。犹生怖畏不敢来此。行者今日未是不退菩萨。而即欲住娑婆世界修道。不愿往生西方。甚为失也。瑜伽论第七十八引深密经云。文殊师利故问佛言。世尊诸秽土中。何事易得。何事难得。诸净土中。何事易得。何事难得。善男子诸秽土中。八事易得。二事难得。何等名为八事易得。一者外道。二者有苦众生。三者种姓家势兴衰差别。四者行诸恶行。五者毁犯尸罗。六者恶趣。七者下乘。八者下劣意乐加行菩萨。何等名为二事难得。一者增上意乐加行菩萨之所游集。二者如来出现于世。善男子诸净土中与上相违。当知八事甚为难得二事易得。为是多劝生净土也

问曰。净土中无三恶趣。而有化鸟说法。净土无实女人。亦有化女说法不

释曰。有二释。一释言。唯有化鸟而无化女。何以故。以经唯说有于化鸟。无说有诸化女故。若有者经文亦应说。又净土论言。女人及根缺二乘种不生。难曰。经说净土变化庄严。岂能尽也。称赞净土经言。假使世尊住世百千劫。化无数舌说彼净土庄严之相。亦不可尽。岂以不说即言无也。二释言。彼有化女。如观音授记经说。观世音菩萨化无量女人。此岂不是化女者也。鼓音声王经说。阿弥陀佛有父有母。为化下位示有女人。化上位者说无女人。不相违也

问曰。如弥勒发问经说。十念非凡愚念。不杂结使念。云何凡愚众生具足烦恼。而能作彼不杂结使念耶

释曰。非凡愚念者。岂即是于圣人念。不杂结使念者。岂是断烦恼尽者念耶。此经意者明非凡愚念。不是欲说圣人念也。不杂结使念者。不是欲明断惑者念也。但是欲明此十种念。能舍娑婆流转之处。顺生出世解脱之因。凡愚众生多乐三界秽土。受生顺生死流。增长烦恼诸结使业。今修十念愿生净土。背生死流颠涅槃路。趣贤圣法顺断惑门。故言非凡愚念不杂结使念。如大比丘戒等名圣所受戒。岂即凡夫不合受耶。此亦如是类可知也

问曰。若念阿弥陀佛得生西方。要假多日多年生净土。亦须勤诚勉励长时称念佛名。如其临死至诚念佛。亦生净土者。且人生百岁。乐少忧多。别易会难。欢娱时促。但须驰骋五

欲放纵六情。秉烛夜游。连宵聚兴。临终之日念佛一声即得往生。永超众苦。何须长时苦行勤恳。四修不倦。三业靡空。同是得越娑婆。何劳长时苦行也

释曰。此有数意。不可预闻净教弃而不修待至终时方当念佛。一即汝欲愿生净佛国土。推欲避斯苦恼生彼西方。不求无上菩提。不行菩萨之行。但欲纵情宝树恣意珍台。不愿悟无生。就此垂终一念也。若为志佛果证三菩提。愍诸有情速证正觉。于此秽土恐退菩提。就彼净土方增修妙行。登不退位。救苦众生。方欲无间长时具修万行。何为今闻净法。不肯修行。更事憍奢。广行放逸。垂临终日念佛生耶。若欲至求无上大果。发菩提心。愿生净土。所恨流浪生死。无始沉沦。闻说西方净土教法。即须身毛皆竖犹如拔出。悲泣雨泪恨闻此法晚至今生。即须昼夜精勤一心匪懈。宁得闻佛净教。更纵六情。系日连宵造十恶罪。推至终日方念佛名。无惭愧言岂成道理。又若垂终念佛长时称名。功行不殊。悟道无别。可须任汝此言推至在后。如其念增。念念增道。功不唐捐。罪业转微福德渐胜。成其上辈速悟无生。利益不同。岂得唯修一念。且粗衣妙服好餐细食。一种盖形。并除饥渴。尔即去斯弊服著彼罗纨。不食秽餐。欲求美膳。况念佛多少功行不同。便即弃彼长修。就斯促念。贪好衣食。曾无此言。闻修净行。舍长就短。是汝烦恼无惭愧言。魔语。鬼语。坏乱佛法实无一念愿生之心。见他长时专诚苦行。故为此语。坏他净意自损损他。深须觉察。又汝今时闻说净法。内无苦恼。外具善缘。不肯修行。待终念佛。临终念佛虽亦得生。然此辈人万不一往。或善友邂逅未必相逢。或众苦缠身不遑念佛。或偏风不语不得称名。或狂乱失心。岂能注想。或忽逢水火。不暇至诚。或辄遇豺狼。以斯天命。或逢值恶友坏尔信心。或饮酒过差昏眠致殒。或军阵斗战奄尔命终。或迥坠高岩。难修正行。众多障难率述难周。无得一向不修耽兹五欲。但言终日一念即生。宜应发精进心除懈怠想。励兹三业策彼六时。昼夜精勤学与时竞。一生净土永离盖缠。乃至菩提常无退转。利益弘广宜须用心

问曰。称赞净土经说。生彼速证无上正等菩提。既彼修道百岁当此一日。如何速证无上大菩提耶

释曰。计此苦中修道一日可胜彼百年。然逢恶缘。多劫退转还复迟也。彼虽百年同此一日。唯进不退。得名速证无上菩提也。如人急行多时停息达前所迟。于此修道一日胜彼百年。佛不说此速证菩提也。如人缓行中间无停住速达前所。故名速证菩提也

问曰。念佛言。少习学不难。临命终人时极迅速。又加苦恼。不能多修戒定慧等甚深佛法。未终之者于长时中更无苦以逼迫神虑。何意不观空无相愿。修众道品广学一切甚深法门。而多劝众生唯行念佛。有何义耶

释曰。行者一生修净土业。非独偏劝唯行念佛。然修行之者根有利钝。学有浅深。故经分定散两门。人成九品差别。利根心静之者。教

修有相无相之观平等甚深法门。若钝根散乱之徒。唯行三福三辈之业。匪唯偏劝念佛。亦修种种法门。如其不能广行。念佛亦生净土。又念佛法门或深或浅。通定通散。大根少行咸得修行。定即始于凡夫终乎十地。行念佛三昧甚深微妙。华严。涅槃。文殊。般若。大集。贤护。观佛三昧咸共称赞不可思议。如善财童子。于功德云比丘所请修菩萨之行。功德云比丘唯教念佛三昧之法。此即甚深之法也。散即一切众生若行若坐。一切时处皆得念佛。不妨诸务。乃至命终亦成其行。又修诸行往生西方。虽有圣言经文说少。念佛得往生。其教极多。略申三五晓诸迷者。一如阿

弥陀经。唯说念阿弥陀佛得生西方。六方恒河沙诸佛舒舌。共证念佛行者并得往生。观经下品上生。下品中生。下品下生三处经文。咸陈唯念阿弥陀佛往生净土。又言。念佛众生摄取不舍。无量寿经又言。上中下辈行有浅深。皆唯一向专念阿弥陀佛。得生极乐。又四十八弘誓愿。于念佛门别

发一愿言。乃至十念若不生者不取正觉。又般舟三昧大集贤护等经。教诸众生七日七夜一心专念阿弥陀佛得见佛。已请问佛言。众生行何法得生净土。阿弥陀佛报言。欲生我国常念我名莫有休息。即生我国。又鼓音声陀罗尼经。亦教众生十日十夜念阿弥陀佛。得生佛国。又华严经说。念佛三昧必见佛。命终之后生佛前。见彼临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。又占察经说。若欲往生十方佛国。当念彼国佛之名号。即得往生。如是等无量大乘经文。多说念佛得生净土。今劝念佛。非是遮余所修妙行。只是念佛之者。多经劝赞。若行若坐。乃至命终皆得行斯念佛之行。将为稳便。故劝行也

问曰。生彼净土未入圣流。既是凡夫。具众烦恼。如何不起诸不善业。若起者即与本愿相违。言我土众生无有不善之名。如何会释也

释曰。生彼凡夫虽未得圣果。所有不善已不现行。然不善不行。自有多意。或缘圣道已起断彼随眠。或修圣道方便伏现行。或缘阙斯恶境。彼不得生。或以常遇善缘无由造罪。或缘诸胜资令过不生。或缘乘佛本愿恶不得起。虽有惑种不得现行。故称赞净土经言。诸妙香华虽令见者身心适悦。而不增长有情贪著。又言。八功德水能令饮者增益种种殊胜善根。如香积佛饭施作佛事等。为此众缘诸恶不起也

问曰。经言。有四种业。一现报业。二生报业。三后报业。四不定业。前三是定业。定感报故。后一是不定业。或感不感报故。又有八种业。一报定时不定业。二时定报不定业。三时报俱定业。四时报俱不定业。第一第三是定业。第二第四是不定业。经说。五逆是生报业。即是时定报亦定业。如何观经言五逆罪灭得生西方耶

释曰。此四种八种业。佛于九部不了教中。为诸不信业果凡夫。密意说言有定报对。于诸大乘了义教中。说一切业悉皆不定。如涅槃经第十九卷云。耆婆为阿闍世王说忏悔法。罪得灭。又臣闻。佛说修一善心能破百种恶。如少毒药能害众生。少善亦尔。能破大恶。又三十一云。善男子有诸众生。于业缘中心轻不信。为度彼故作如是说。善男子一切作业有轻有重。轻重二业复各有二。一决定。二不决定。又言。或有重业可得作轻。或有轻业可得作重。有智之人以智慧力。能合地狱极重之业现世轻受。愚痴之人现世轻业地狱重。受。阿闍世王忏悔罪已不入地狱。鸯崛摩罗得阿罗汉。瑜伽论说。未得解脱名决定业。已得解脱名不定业。如是等诸大乘经论。咸说五逆罪等。皆名不定业。悉得消灭。今观经既是大乘经典。明念阿弥陀佛五逆罪灭。有何疑也

问曰。如诸论中俱引契经。说有黑黑业。白白业。杂业。非黑白无异熟业。黑黑业者。欲界不善业也。白白业者。色无色界善业。杂业者。欲界善业也。非黑白无异熟业者。无漏业也。未知今造西方业者。四业之中何业摄耶

释曰。有说。四业之中是白白业杂业二业所摄。以黑黑业是于不善。此乃能感三途。岂能招净土报。无漏之业不能感报。体虽清净非异熟因。唯余二业感净土报。若未得上界定。以欲界心修西方业者。此用杂业往生西方。若已伏欲惑。得上界净心生西方者。此用白白业生于净土也。有说。不然。此三种业并约秽土欲色二界善恶两趣。以分其业。非约往生西方论其白白等善业。且杂业是欲界人天之业。能招杂报。虽受乐果亦招苦报。故欲界中受苦乐果。往生净土无有众苦。一向安乐。宁容杂业为净土因。若唯白白业是净土因者。如未生得四静虑定。为因何业生于西方。故知净土正因非前业摄。前之四业摄法。不尽于理何妨。又无色界业有文非四业摄。以此准知。四业摄业不尽也

问曰。又大小乘论引契经。说有罪福不动三种业。未知三种业中。为用何种业而得往生极乐国也

释曰。有说。于三业中用福业及不动业生西方也。三福即是福业。十六观若得上界定心。即不动业也。有说。非三业摄。以三业并据秽土业说不约净土论也。故净土业非三业也

问曰。未知得生西方。有几种胜益。劝诸众生而往生也

释曰。按称赞净土经观经及无量寿经四十八弘誓愿中。略举三十益。何者三十。一受用种种功德庄严清净佛土益。二大乘法乐益。三亲近供养无量寿佛益。四游历十方供养诸佛益。五于诸佛所闻法授记益。六福慧资粮疾圆满益。七速证无上正等菩提益。八诸大士等同一集会益。九常无退转益。十无量行愿念念增进益。十一鸚鵡舍利宣扬法音益。十二清风动树如天众乐益。十三摩尼水流宣说苦空益。十四诸乐音声奏诸法音益。十五四十八弘誓愿中永绝三涂益。十六真金色身益。十七形无美丑益。十八具足五通益。十九住正定聚益。二十无诸不善益。二十一寿命长远益。二十二衣食自然益。二十三唯受众乐益。二十四三十二相益。二十五无有宝女人益。二十六无有小乘益。二十七离诸八难益。二十八得三法忍益。二十九身有光明尽夜常光益。三十得那罗延力益。略举三十之益。广即无量无边。是以劝生西方。若在娑婆。久流生死唯有三十之损。何曾有彼益耶

问曰。弥勒所问经说修十种念方得往生。一于一切众生常起慈心。二于一切众生不毁其行。若有毁者终不往生。三于一切众生深起悲心不残害心。四发护法心不惜身命。五于一切法不生非谤。六于忍辱中生决定心深心。清净不贪利养。七发一切种智心。日日常念无有休废。八于一切众生起尊重心。除憍慢心谦下言说。九于世谈话不生味著心。近于觉道意深起种种善根因缘。十不生愤闹散乱之心。正念观佛除去诸想。准此经文十念自别。如何乃以十声称阿弥陀佛而得往生。岂不错矣

释曰。往生西方行门非一。或有三福。或十六观。或九品往生。所业各别俱悉得往生。净土受生。弥勒所问经。自陈十种往生之法而亦得生。观经自说下品下生临命终时称佛十念而得往生。各是圣教。互说往生净土法门。皆成净业。何因将彼为是。斥此言非。但自不解经。亦乃惑诸学者。譬如入流九品。县尉后宫。或能精熟一经。或为进士之学。或为流外勋品。或为七色出身。或作十年品子。皆得入流。悉为丞尉。岂限一业作文林郎业。往生亦复如是。非唯一行生彼西方。故定散两门备在观经之说。三辈修福出自无量寿经。唯念佛名。盖是阿弥陀教。或持大乘妙典。或复孝养二亲。世出世之善根。定非定之二业。只作两持身口二善俱生净土。岂局一门。子须广读众经开生正信。何得唯观一经。即作司南之论。将余圣教并非往生之因。何其惑也。又修因有万辈。得果有多阶。不可限以一因果无异类者也

问曰。夫菩萨修行以利物为怀。大慈悲心念念常起。理须身游恶道。历三途愍彼沉沦皆令离苦。今乃舍此秽方。愿生净土。自求己乐不愿利人。无始有缘父母兄弟六亲眷属朋友。往还皆悉系关三界牢狱。弃而不救。绝无悲愍。岂成大士之心。方为菩萨之行。今愿生净土。非为善心。莫识所由。愿陈斯旨

释曰。夫发菩提心。修菩萨行。要须起大慈悲。怜愍含识。广兴济度拔苦施安。然行有浅深。根有上下。若深学菩萨大悲增上。已得不退不畏己损。唯欲益他。并多在秽方广行利物。少生净土亲承圣尊。或浅行菩萨大智增上犹有退转。虽有悲愍苦恼众生。随遇恶缘退菩萨行。造众恶业失菩提心。广如菩萨本业瓔珞经说法才王子等。此即二利俱失。自他并损。为此愿生净土离彼恶缘。亲

近圣尊恒闻正法。与诸菩萨俱会一处。历事他方散华供养。复闻大乘真净妙法。念念增进无有退转。更无二乘阐提外道沮坏初学无上道心。虽复拔苦之心念念不舍。自利之行是利他行本。本若不固末亦不坚。是以先须愿生净土长养菩萨菩提根芽令使坚牢。纵遇恶缘亦无退转。方可离斯净土还生娑婆。救摄无始沉沦有缘父母六亲眷属朋友知识法界含灵。此义于安乐集中。绰禅师已广引。父母被溺将漂驶流。一子随后入水即救。救之不得。遂被溺死。一子归舍备办船艘。直往深流救亲困厄。此义亦尔。诸有智者以喻得解也

问曰。净土论云。大乘善根界等无讥嫌名。女人及根缺二乘种不生。彼界云何得有声闻。而经中说有无量无边声闻弟子皆阿罗汉等耶

释曰。此有四释。一释云。二乘种不生者。依瑜伽师地论说。有五乘众生。无始已来法尔成就五乘姓别。一菩萨乘。二缘觉乘。三声闻乘。四人天乘。五不定乘。言二乘种不生者。是缘觉乘及人天乘。以缘觉乘定受缘觉之果多生无佛世界。不可生于净土。以净土有佛。又不信有十方净土。人天乘唯是流转生死凡夫。不可生净土。以净土众生皆是当得无上菩提故。二释。前义不然。若以二乘种不生。取缘觉乘人天乘者。即声闻乘得生者。何故言大乘善根界。又言非但无三种体亦无三种名耶。今二乘种不生。不论人天乘。但于三乘之中除声闻缘觉二乘。名二乘种不生也

问曰。若声闻缘觉乘种不生者。何故彼国有声闻耶

答。言无二乘者。无定姓二乘。彼土二乘并是不定姓声闻。悉能回心入大乘也。天亲菩萨依瑜伽师地论造诸论。故摄论云。披阅决定藏以释摄大乘。决定藏即是瑜伽师地中决择分也。今造净土论。还依彼论之宗有五乘姓义。故言二乘种不生也。三依旧诸德释此文言。声闻有二种。一愚法。谓今生未能回小向大声闻。二不愚法。谓已能回小向大声闻。前者名二乘种。以不回心向大不信有净土。不愿生也。后名非二乘种。虽修小行以信大乘愿生净土也。四释云。彼以回心向大所修圣道断惑。皆为趣无上菩提。不名二乘也。以成佛果必定须断人法二执。正习双亡。证人法二空。究竟满足方得名佛。彼为先是小乘。厌人执烦恼。为此先断。取彼四果得名阿罗汉亦曰声闻。然非小乘也。阿罗汉名非唯

小果。以佛亦得名阿罗汉。如四分律云。佛度阿若憍陈如已言。三千大千世界有二阿罗汉。一是佛。二是阿若憍陈如。故阿罗汉名非唯小果之称。声闻之名亦通大乘。故法华经云。我等今者真是声闻。以佛道声令一切闻。此即菩萨声闻也。我等今者真阿罗汉。于诸世间天人魔梵。普于其中应受供养。此即大乘菩萨。名虽与彼小果名同然。义有别。今净土声闻阿罗汉等。悉是趣求无上菩提之人。故非二乘种。亦非二乘名也。为已发大乘心。虽名声闻即非小乘名也。如法华经说。彼阿难回心向大。佛与受记名山海慧自在通王如来。至结集时取阿罗汉。岂是退大乘心。趣求小果。又维摩经云。迦叶言。我从是来不复劝人以声闻辟支佛行。何因结集之日劝阿难取阿罗汉果。故知阿罗汉果非小乘果也。阿难从佛授记后所行之行。悉是趣佛。故知即是大乘菩萨行也。然直往之人先断法执烦恼。修道人执烦恼至金刚心。方顿除即得成佛。从本已来直往菩萨先作意。唯欲断除法执。故留惑。至惑尽具佛一切智。以法执烦恼微细难除障三菩提大果。望声闻是白净无记。望菩萨是有覆无记。菩萨偏厌。故摄论云。智障极盲暗。谓真俗别执。是以偏先断也。人执烦恼障于涅槃。声闻之人深厌生死。唯求自利。不能修学佛一切智。故彼无心断于法执烦恼。法执烦恼不障涅槃故。诸声闻断人执尽得般涅槃。今此声闻在七方便中或七方便前位。中三品人为先求声闻。深厌人执烦恼。以于此惑作意断除。今生西方。虽复回心趣求佛果。为先厌人执烦恼。还依本习为说四谛。令

具断彼人执烦恼见修两惑。断彼惑时。必须见于四真谛理用无漏圣道断此烦恼。断见惑名曰预流。非住彼道名预流也。断修惑已名阿罗汉。如阿罗汉无诸惑。故虽有此名只是菩萨之行。渐顿两人俱行菩萨行。并趣求佛果。虽并得名菩萨。然迂回人亦得名声闻。以因声悟道复本是小机。亦得名菩萨。以彼趣求大菩提故。菩萨之人以直往故。但名菩萨。不名声闻。以本不是因声悟道故。佛以二名简彼渐顿二众弟子。故言无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知诸菩萨亦如是也

问曰。众香世界与极乐世界。俱是大乘清净佛土。何因众香世界无有声闻辟支佛名。唯有清净大菩萨众。而极乐世界乃有无量无

边声闻弟子。此声闻众岂非小乘耶

释曰。此二佛土虽俱是彼大乘之界。然其圣众有通有局。众香世界唯是趣大乘之人。于此娑婆修行八法。无疮疣。生彼净土。唯闻顿教大乘。故经说。彼唯有清净大菩萨众。无二乘名也。极乐世界通彼回小向大声闻。生彼净土。通闻渐顿二种大乘会三归一之教。发趣大心。行菩萨行。以先宿习断人执惑。虽行菩萨道。然先断其烦恼障种。故得名为声闻阿罗汉。虽曰声闻。以佛道声令一切闻也。虽曰阿罗汉。于诸世间应受供养也。故俱并是大乘之界直往迂回二众别也

问曰。如小乘四决择分善根中。懦不受邪教。顶不断善根。忍不生恶趣。世第一法必入圣道。此即至于下品忍位。方得恶趣非择灭也。菩萨为利生不受变易生死。犹自未得三恶趣非择灭也。如何一生净土极恶凡夫。一声十声称念佛号。即得永绝三恶趣而不生也

释曰。决择分善根小乘位人。居在秽土退转之处。懦顶二善根犹为退位。故至忍善根方得恶趣非择灭也。然萨婆多宗亦许别义。于忍位前得恶趣非择灭。然不决定。今生西方犹处殊胜。常睹圣众。恒闻妙法。殊胜行愿念念增进。前前恶业渐渐消灭。后后善品念念增修。阙彼恶缘故得非择灭。得不退转。以愿力故往诸恶趣。拯拔沉沦。愿力受生。不由业往不落恶趣。其义不妨也

释净土群疑论卷第五

释净土群疑论卷第六

西都千福寺大德怀感撰

问曰。为一切众生求生净土悉得生耶。为亦有不得生耶。若悉得生众生界无穷。何因极乐国土有终尽日。阿弥陀佛有涅槃时。又花聚菩萨及山海慧菩萨不应发愿。若有一众生阿弥陀佛国未尽。若我先生者我终不取正觉。亦不得言众生生尽我最后生也。若有不令生者。何因五逆十恶诽谤正法罪之极重而得往生。何有罪人更过此者不得生也。又经言亦令一切众生得生净土。不得生者。应非众生。又大悲世尊慈心普遍。何因独隔一数。而不令其生耶。无限大悲有不平等过也

释曰。此有二释。一释。一切众生悉令得生。以佛大悲心无量。等起慈心咸与利益。弘誓大愿不简怨亲。故一切有情无不生也。若尔前所设难复云何通。答。虽尽令生而众生志愿种种差别。或不信正法。或乐著小乘。或爱处秽方。或大悲拔苦住兹秽土。拯救含生。或乐往生佗余佛国修行供养。如是种种异行异心。不可并令俱生极乐。虽并得生无尽生者。譬如一切众生皆有佛性。虽当成佛未必尽成。如也尽成众生界尽。此亦如是。前义不妨。且观一类乐生西方机缘略尽。菩萨发愿如来灭度也。二释。亦有不令生西方者。如经说言。应度者皆已度讫。又言。化缘既尽迁神涅槃。

以此准知。约有缘说。不据一切众生总论。虽佛广大心尽众生界。然其受化唯度有缘。故往生有终尽之机。如来有灭度之日。菩萨致最后往。观音成补处之位也。故此往生之徒。非遍一切者也

问曰。既言净土无女人。如何鼓音声王陀罗尼经。说阿弥陀佛其国号曰清泰。圣王所住其城纵广十千由旬。于中充满刹利之种。父名月上转轮圣王。其母名曰殊胜妙颜。子名月明。奉事弟子名无垢称。智慧弟子名曰揽光。神足精勤名曰大化。魔王名曰无胜。提婆达多名曰寂意。若无女人如何有母耶

释曰。今为三释。一释云。佛有受用身变化身。观经说者。是受用身。鼓音声王经说者。是变化身也。又受用身中化分段生死诸位菩萨。现胎生身有父母等。化变易位现化生身便无父母。二释云。此父母城邑等并是诸功德法。如维摩经说。智度菩萨母。方便以为父等。亦以诸功德作种种人名。说种种法。如文殊师利于觉城东遇善财童子。此觉城东还是功德名也。此亦如是。以诸功德为父母等名也。言国清泰者。此显如来最清净法界也。性净曰清。体宽称泰。万德依止故言国也。其城纵广十千由旬者。此显如来大圆镜智也。其智具含十智。能有十力。因十度成故名十千由旬也。于中充满刹利种者。刹利种王种也。镜智之中有于法王恒沙功德诸法种子。故言充满刹利种也。父名月上者。此金刚三昧也。夫月以破闇为能。三昧除惑为用也。转轮圣王者。夫金轮王尊诸粟散。金刚喻定胜余三昧也。殊胜妙颜者。夫一身之中颜面第一。六度之内般若称尊。般若殊胜为大师之母也。子名月明者。佛喻于日。光明第一菩萨功德名之曰子。次称月明也。奉事弟子名无垢称者。此显如来平等性智。常观镜智名为奉事。不与惑俱号无垢称。智慧弟子名揽光者。此显如来妙观察智。一切诸法无不明。故曰揽光。神足弟子名大化者。此显如来成所作智。起身语意种种变现。故名神足。此三智也居镜智之后名弟。从镜智而生曰子也。魔王名无胜者。此显如来大悲功德也。佛以大悲怜愍含识。常在生死拔苦有情。魔乐生死。故曰魔王。此大悲超二乘之悲上。故名无胜也。提婆达多名曰寂意者。烦恼喧动恼乱行人喻于调达。如来观诸烦恼即是涅槃。故提婆达多名为寂也。此乃约诸功德。以立父母等名。非是净土之中阿弥陀佛别有胎生父母也。三释云。如悲华经等说。诸佛成道于净秽土。所现成道种种不同。或有菩萨。于彼国生修菩萨行。即于彼国成等正觉。世界不变。名号与劫亦无有异。或有菩萨。于彼国土生。即于彼国成等正觉。世界不变。名号与劫更别立称。或有菩萨。于彼国生修菩萨行。即于彼国成等正觉。当成佛时世界即变胜前世界。名号与劫悉皆改转。如观音授记经中具说。或有菩萨。于此世界生已。往他世界成等正觉。具如悲华经说。此并菩萨因中发愿不同。故有如是差别。又如诸经中。或有菩萨。童子出家成等正觉。或有菩萨。纳妻生子。弃舍五欲成等正觉。或有此世界生于中成道。有他世界生他世界成道。如法华经说。如龙女。于此娑婆世界畜生道生。后往南方无垢世界。舍彼女身即成男子。成等正觉。又花光如来是于胎生。于净土中成等正觉。故经言。佛为王子时弃国舍世荣。于最末后身出家成佛道。以此准知。花光佛于他世界受于胎生。于净土中成等正觉。若非胎生。宁为王子。弃国舍世荣也。今阿弥陀佛亦尔。于清泰国受彼胎生。于极乐国成等正觉也

问曰。如舍利弗大目连等。所得五通不越三千大千世界。如何生彼凡夫。即能下至见闻神通等。超过百千万亿诸佛世界。以此准知。往生净土者。皆是大根大行菩萨往生。非是凡夫所能生也

释曰。此义不定。不可以秽土圣人所得五通胜于净土凡夫类也。只如北郁单越定报千年。何妨非想非非想天寿命八万劫得有中天之者。岂以天业报长。不许有中天之寿。净土亦尔。虽是凡夫。以受生业胜。或净土报强乘佛本愿。或托圣威灵。或资生缘好。或获大乘妙定。缘此得通。胜此方圣。何所怪也。又五趣中阴将求受生。所得业通超二乘修得神通。何妨净土众生得通胜于此圣也。

故经说言。声闻独觉无漏善根。不如初心始业菩萨有漏善根

问曰。未知往生西方众生。为是分段生死。为是变易生死

释曰。彼土菩萨八地已上一向是于变易生死。七地已还初果已上。或是分段。或是变易。直往三贤及十信等。皆唯分段。然寿命无量无边阿僧祇劫。三十二相。真金色身虚无之身无极之体。五通自在微妙难思也

问曰。净土之中既言无苦。未知三苦八苦之中。无何苦也

释曰。若依小乘婆娑等说。佛身犹有三苦具足。八苦之中犹有五苦。谓生苦。老苦。病苦。死苦。五取蕴苦。唯无三苦。谓爱别离苦。怨憎会苦。求不得苦。以如来身十五界是有漏。谓五根。五尘。五识。三界通有漏及无漏。谓眼界。法界。意识界。以是有漏身故。有生等五苦。然断贪嗔痴等诸烦恼结。无三苦也。以爱别离苦是爱结。怨憎会苦是恚结。求不得苦是贪结。佛虽愍诸释种为琉璃王所诛。而非爱别离苦。调达出血。梅遮系孟。火坑毒饭众怨来集。非怨憎会苦也。聚落乞食空钵而归。遇饥谨世乞求不得。虽属此事。非求不得苦也。大乘之中。以佛世尊五蕴十二处十八界皆是无漏故。涅槃经云。诸佛所师所谓法也。以法常故诸佛亦常。又言。舍无常色获得常色。受想行识亦复如是。维摩经言。佛身无漏。诸漏已尽。如是等诸大乘经减言。佛身唯是无漏。三苦八苦唯是有漏。故诸佛身无诸苦也。十地已还凡夫已上有二释。一释云。三苦之中有行苦坏苦。八苦之中有一苦。谓五取蕴苦。以十地已还由受有漏变易分段诸报身故。又于行苦。有漏迁流是行苦也。诸有漏乐生时乐。住时乐坏时苦。故有坏苦也。彼无逼迫身心忧苦。唯无苦苦也。初受彼身。虽名为生。非众苦所依。又无胎藏逼迫。无生苦。命极长远无量无边阿僧祇劫。纵令凡夫还入变易生死。究竟成佛无死苦。舍彼命愿生秽土。救苦众生。虽死非苦也。以心忻乐愿舍报修慈悲故。此五蕴报从惑所生体是有漏。即五取蕴苦也。净佛国土四大安稳无病苦。形无衰损。无老苦。胜友恒集无爱别离苦。恶人不生。无怨憎会苦。资缘无乏。无求不得苦。二释云。极乐世界八苦同前。三苦之中唯有行苦。由受分段变易报故。虽有乐受以唯清静。常恒相续无有间断。究竟永证寂灭之乐。虽有少息而不生苦。非坏苦也。故彼净土言无苦也。无苦苦坏苦也

问曰。既彼净土虽无苦苦等。而犹有彼行苦等。如何得名为极乐也

释曰。三苦之中唯有一苦。八苦之内亦唯有一苦。既三中无二。八中阙七。唯虽有余一不名有苦。如涅槃经言。如河少水亦名无水。如食少盐亦名无盐。又如毗昙言。大海一滂须弥一尘。不可说言有山海也。今此亦尔。纵有少苦。不妨得名为极乐也。又逼迫不安。在身在心名为忧苦。彼土俱无名为极乐也

问曰。观经言。分身化阿弥陀佛化观世音大势至。集极乐世界度苦众生。彼土既云极乐。即应无苦众生。何因乃言集极乐国度苦众生耶。释曰。今言度苦众生者。为度自土苦众生。为度他土苦众生耶

答。通度自他土苦众生

问曰。自土既无苦众生。云何度自土苦众生。他土虽有苦众生。应须往彼度苦。何因乃集极乐。远度他方苦耶

答。自国众生虽无苦。然有二种生死分段变易有漏有为行苦之苦。如来同集为说妙法。令速脱离二种生死成就法身。故名度苦。他国众生或宜身往亲自救拔。故分身佛遍满十方。如此土众生净土业成临命终化佛来迎往彼。或宜归还远为利益。故集本国遥拯沉沦。或言度苦众生。化佛集自土中化诸菩萨。令兴大悲心。舍自土乐。遣生他方行大悲行教化十方有缘众生。故言集极乐国度苦众生。如经论言。八地菩萨由多寂证真如理。不肯出定教化众生。诸佛摩顶。劝令出定教化众生。即其义也。故维摩经言。此土菩萨于诸众生大悲坚固。又言。是人乃能舍清净土。而来乐此多怨害处

问曰。阿弥陀经言。其国众生无有众苦。但受诸乐。未知八识之中几有识种。而与乐受相应乎

释曰。八识之中。七八两识一类相续。缘境微细难可了知。纵处阿鼻地狱极苦之处。纵生三禅极乐之处。而此两识唯与舍受相应。乃至佛果大圆镜智平等性智相应净识。亦唯恒与舍受相应。以此准知。极乐世界此七八识恒与舍受相应也。余六转识与三受相应。谓喜乐舍。在意与喜乐受相应。在五识与乐受相应。舍受通与一切相应。以称赞净土经言无有一切身心忧苦。唯有无量清净喜乐。是故名为极乐世界。以此准知。净土六识之中但无忧苦无妨有舍。以诸喜乐心后。至歇减位多皆与彼舍受相应。又彼舍受体非逼迫。善业所感。故得与彼舍受相应。又彼众生起未至定及与中间禅第四静虑已上诸定。如何不许与舍受相应。以此准知。虽名极乐亦得与其舍受相应也。若谓不然。彼亦不得与喜相应。以彼土名极乐界故。虽土名极乐而得与喜相应。何妨名极乐亦与舍受相应也

问曰。分段生死大智度论文等。言受虫身肉身。大品经言。阿鞞跋致菩萨身中无八万户虫。彼既有分段生死。故须有虫身也。若有者。阿弥陀经言彼佛国土无三恶趣。复云何有八万户虫。进退相违。如何解释

释曰。净土众生虽受分段。而无有彼八万户虫。大智度论及大品经。说是虫身据秽土说。且就秽土。色界诸天虽是凡夫。身中尚无八万户虫。及三灾起坏劫时未先坏三恶趣。尔时人中所受。于身犹自无有八万户虫。以三恶趣先已坏尽。何况净土清净妙色身。虽是分段。而无有是诸虫身也

问曰。何故称赞净土经说。西方去此世界过百千俱胝那庾多佛土。此即四远之中。是于处远。观经乃言阿弥陀佛去此不远。二文相违。请辨其义

释曰。案极乐之邦去此世界百千俱胝那庾多佛土。诚为处远。今言不远。自有别义聊陈十释以会斯文。一佛力不远。二方便不远。三应现不远。四自心不远。五守护不远。六有缘不远。七本愿不远。八来迎不远。九往生不远。十不放逸不远。一佛力者。经言。以佛力故当得见彼。二方便者。经言。有异方便令汝得见。三应现者。经言。阿弥陀佛住立空中。四自心者。经言。是心作佛是心是佛。五守护者。经言。常来至彼行人之所。六有缘者。经言。有缘众生皆悉得见。七本愿者。经言。宿愿力故。有忆想者必得成就。八来迎者。经言。与诸化佛来迎行人。九往生者。经言。如弹指顷即生彼国。十不放逸者。如涅槃经第三十卷云。夫放逸者。虽得近佛及佛弟子。犹名为远。今但能专心不行放逸。即名近佛。不名远也。以具斯十义名不远也

问曰。观经言。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海从心想生。云何是心即能作佛也

释曰。案唯识之理。心外无别法。万法万相皆是自心。故起信论言。心生诸法生。心灭诸法灭。维摩经言。随其心净即佛土净。又言。心垢故众生垢。心净故众生净。故知万法皆心变现。当

用此心观彼佛时。阿弥陀佛为本性相。众生观心缘彼如来。不能心外见佛真相。当观心变作影像相。是影像相名曰相分。能观之心是于见分。见相两分皆不离于自证分。见分之力能现相分。故名是心作佛也。此相分即是自证分心。无别有体。故名是心是佛。欲观如来一切功德。皆用自心所变影像。故名诸佛正遍知海从心想生也。或由心想修种种行。为万德因名正遍知海从心想生。故贤护经第二初言。菩萨亦尔。一心善思见诸如来。见已即住。住已问义。解释欢喜即能思惟。今此佛者从何所来。而我是身复从何出。观彼如来竟无来处及以去处。我身亦尔。本无出处。岂有转还。彼复应作如是思惟。今此三界唯心。是心有佛。何以故。随彼心念还自见心。今我从心见佛。我心作佛。我心是佛。我心是如来。我心是我身。我心见佛。心不知心。心不见心。华严亦言。心如工画师。画种种五阴。一切世间中无法而不造。如心佛亦尔。如佛众生然。心佛及众生此三无差别。心有垢位名曰众生。心纯净时名曰为佛。即其义也

问曰。观经言。若见眉间白毫者。八万四千相自然当见。云何得见未见顶相

释曰。有释者言。此未见顶相既名未见顶。实不可见。然言见八万四千相者。此实除未见顶相。但见余八万三千九百九十九相。以少从多。总名为见。其实不见斯一相也。不尔名义遂即相违。如须弥被焚唯一坐在。大海将竭唯一滞存。不可说言有山海在。此亦如是总观诸相。皆悉周遍。唯此一相不可观见。不可说言不观诸相。有释言。此相虽复不同诸相。多分不见。名未见顶相。佛威神力加被众生。于观行中还复得见。然他受用身变化身等。从首至足皆为物现。令得瞻仰利益有情。他既不见。即无利益。何得名为他受用身。即应此之一相非他受用。为显此相殊胜第一令物尊重。多不得见故。名未见顶相。复为众生现斯众相。令他受用尊重修者。何妨得见。如释迦佛为剃除发上令见顶。彼佛亦然。不可执文以取其义。即令一切众生观见此相

问曰。如观经第九观中。本欲观阿弥陀佛身相光明。计作观成。只合观见阿弥陀佛。何因见阿弥陀佛。乃更得见十方诸佛耶

释曰。此有三义。得见十方诸佛。一由诸佛功德悉皆同等。皆有自利利他化益平等。故观一佛即见十方诸佛。故文殊般若说一行三昧云。能于一佛念念相续。即是念中能见过去未来现在诸佛。何以故。念一佛功德无量无边。亦与无量诸佛功德无二。不思议佛法等无分别。皆乘一如成最正觉。悉具无量功德辩才。二释。以见一佛得念佛三昧除障灭罪故。能通见十方佛也。三释。阿弥陀佛光明遍照十方世界。因光得见十方佛也。般舟三昧经说。跋陀和菩萨请释迦牟尼佛言。未来众生云何得见十方诸佛。佛教令念阿弥陀佛。即见十方一切诸佛。以此佛特与娑婆众生有缘。先于此佛专心称念。三昧易成。除障灭罪。光明遍照见十方佛也

问曰。观经言。作此观者生诸佛前。何因观阿弥陀佛愿生西方。只应言生阿弥陀佛前。而乃说言生诸佛前也

释曰。此有四释。一释言。作此第九真身观时。非直见阿弥陀佛。亦见十方一切诸佛。是故非直生极乐国。亦得随愿通生诸佛国。故言生诸佛前。二释云。虽见十方诸佛。然作此观。本拟往生西方。如何通生诸佛国也。而言诸佛前者。以此观胜。行者得生西方之时。非直见阿弥陀佛。即见十方一切诸佛。故言生诸佛前。三释言。此阿弥陀佛虽是一身。国中化佛其数无量。行者初生之时化佛云集。皆来摩顶。为其说法。化佛非一。故言生诸佛前。四释言。阿弥陀佛虽现一身。而此一身多佛同变。相虽是一。其体实多。以多诸佛于一众生皆悉有缘。并悉共变。阿弥陀佛同在一处。犹如多盏灯光各别不相障碍似同一光。佛身亦尔。诸一一佛各变一身。虽似一身其实多身。虽生

一佛前即名生诸佛前也

问曰。法华经言。假使满世间皆如舍利弗。尽思共度量。不能测佛智。斯即凡夫二乘无能测佛之智。又论文说。地度人度根度诸他心智不得相缘。如何观经言。若见佛身即见佛心。佛心者慈悲心是。有经言。猕猴献蜜亦知佛心。又有经言。大目犍连以他心智观佛心。念阿难为侍者。犹如日出东方照于西壁。前经言不能测佛智。后经说能观佛心。二经既殊。若为通释也

释曰。萨婆多部释此义言。佛有二种心。一曾得心。二未曾得心。佛若起未曾得心。舍利弗等尽思度量不能得知。若起曾得心。乃至猕猴等亦知佛心。解深密经佛自释言。佛见分心十地菩萨等所不能知。起相分心一切凡夫悉皆知也。今言亦见佛心者。是见相分心也。经言佛心者大慈悲是也。然佛有缘理内证智心。有缘事外观众生心。如缘理内证智心。是自证分心。佛佛相知。十地不测。缘事外观众生见分心。亦佛佛相知十地不测。缘理及事外观众生相分心。如来加被。乃至猕猴亦知佛心也

问曰。九品生人依何位地。以分九品

释曰。粗分九品有于二家。细分九品乃有多说。言二家者。一释。此之九品并是十信菩萨。约住约退。造善造恶。升降不同分成九品。初三品人是十信不退住本位人。行有浅深。成上三品。中三品人退大乘心发小乘意。退大乘行修小乘业。行有浅深成中三品。下三品人退大乘心起生死心。退大乘行造生死罪。罪有重轻成下三品。二释言。发大菩提心修行菩萨行。行有浅深成上三品。发小菩提心修行声闻行。行有浅深成中三品。不发大小二乘心。不修大小二乘行。唯起生死心。唯造生死罪。造罪有重轻。成下三品。此即粗分九品也。细分九品者。且上品三人诸师取舍有多同异。一师言。上品上生四五六地菩萨。上品中生初二三地菩萨。上品下生地前三十心菩萨。一师言。上品上生十回向。上品中生十行。上品下生十住。一师言。上品上生地前三十心。上品中生十住末心。上品下生十信初心。一师云。上品上生十行十回向。上品中生十住。上品下生十信。一师云。上品上生十住初心。上品中生十信后位。上品下生十信初位。一师云。上品上生取十信及十信前能发三心能修三行。悉名上品上生。上品中生。上品下生。唯取十信已前发菩提心修善凡夫。起行浅深以分二品。所以诸师判此三品高下不同者。以无生法忍经论判位或下或上。仁王般若说。无生法忍在七八九地。诸论之中说。无生法忍在于初地。或在忍位。菩萨本业瓔珞经说。无生法忍在十住位。华严经说无生法忍在十信位。占察经说。无生法忍在十信前凡夫位。故诸师各据一位得无生法忍。分上三品高下不同也。中三品中一师云。中品上生是三果人。中品中生是七方便人。中品下生人是种解脱分善根人。一师云。中品上生忍位人。中品中生顶位人。中品下生暖位人。一师云。中品上生暖顶忍位人。中品中生前解脱分善根人。中品下生曾种解脱分善根人。一师云。中三品人并是种解脱分善根人。只由持戒得有浅深及不持戒人但行世善。以分三品。不约位地上下分成三品也。下三品人只由遇缘造罪多少轻重不同。分成下三品。无别位地也。无生忍有六位。一闻慧。在十信前。二生胜解。在十信后。三思慧。在十住后。四修慧。在暖后。五证得。在初地。六相续。在八地。此在因中佛果圆满

问曰。未知往生皆得不退。何故上品中生言。经七日应时即于阿耨多罗三藐三菩提得不退转

释曰。此上品中生人。十信五心已前人。十信第六心名不退心。生经七日得彼第六不退之心。故名于菩提得不退转。初往生时即名不退者。此约处不退说。此两经文各据一义。不相违也

问曰。何因九品往生皆于阿弥陀佛乘其本愿。来迎行人佛国土。唯中品下生不言圣众来迎。有何意也

释曰。准依四十八大誓愿。若不来迎不取正觉。又下品三生犹得圣来。准上准下。必应圣迎。然不述者或是翻译者脱。或是略而不述。有释。中品三人佛以大慈大悲。临终之时而来迎接。非是本愿故。中品下生者。佛不来迎。非是经文脱也。以四十八弘誓愿中说。设我得作佛。十方众生发菩提心。修诸功德。至心发愿。欲生我国。临命终时假令不与大众现其人前者。不取正觉。此愿中既言。发菩提心修诸功德。不与大众现其人前者。不取正觉。此发菩提心言。是发无上大菩提心。此中品等三人犹未发无上菩提心。但是修诸功德愿欲生者。虽得往生佛不来迎。不违本愿。以不发菩提心。非是当于大誓愿也。药师经中。说八菩萨示其道路令生西方。此即佛不来迎。佛若来迎佛自引去得去西方。何须药师琉璃光佛遣八菩萨示其道路也。故知无佛所以佛不来迎者。亦是不违本誓愿。以彼人先虽修道。以非专心决定故。不是至心发愿欲生彼国故。药师经言而未定者。若是至心发愿。即非不定之人也。又彼经所明之行。当此中品三人。非当本愿也。又菩萨处胎经说。众生作西方业。多分不得生于西方。生于懈慢国中者。此非是专修西方之业至心发愿之人。以行业不专发愿不至。不当本愿。故不来迎。佛若来迎即是西方净土业成。岂容佛迎而生懈慢国也。为无量寿经说。三辈人皆发无上菩提之心悉得佛迎。纵令不见犹当梦见而得往生也

问曰。何故观经说下品上生。至心称佛。灭五十亿劫生死之罪。下品中生闻佛功德。下品下生称彼佛名。俱灭八十亿劫生死之罪。何为同念一佛。功德不殊。灭彼罪愆少多有异也

释曰。此有二意。一释言。一念佛功德齐理应灭罪无别。但以三品罪人恶业有其多少。下品上生罪少。唯有五十亿劫之罪。障生西方。下二品人罪渐多。故有八十亿劫等罪。为彼罪有阶降。说灭多少不同。非是念佛功德殊令其灭罪差别。譬如壮士有力能负八斗之米。有人唯有五斗。遣彼壮士持行。非壮者不能多擎。只是米元五斗。此义亦尔。下品上生唯有五十亿劫之罪。佛随彼罪多少。言灭五十亿劫。下品中生罪重前品。三十亿劫随其罪障。言灭八十亿劫。下品下生其罪最重。故令具足十念称阿弥陀佛。于念念中灭八十亿劫生死之罪。故此三品说灭罪殊。非是念佛功德有差别也。二释言。念佛名号虽复不殊。由念佛心至诚差别。故令灭罪多少不同。下品上生罪业轻薄。死无恶相。怖心不极。虽至诚念佛但能灭彼五十亿劫生死之罪。下品中生地狱猛火一时俱至。罪人忙怖念佛至诚。由心彻到灭除八十亿劫重罪。问。若然者下品下生忙怖最重。应言念佛更灭多亿。何故同前八十亿劫。答。行者命终时其气力虚。微尽力至诚。只至于此力有分齐。岂能多耶。以罪既多障生净土。令具十念。灭罪方同始得往生清净佛土。譬如神剑能斩大木。如其多用力入木即深。如不多用力斩木便浅。非剑有利钝。盖人力之强弱不同。此亦如是。佛之功德虽复无差别。然其念者至诚有异。故令灭罪多少不同也

问曰。何因闻十二部经首题名字。只灭千劫重罪。念佛一声乃灭五十亿劫重罪。般若云。闻经不逆。胜供养八百四千万亿那由他诸佛也

释曰。彼经供养佛是好时。然供养佛是有相心。供养功德少。持经是恶时。作无相心。持经功德多也。今此闻经念佛同是恶时。悉但有相。然与阿弥陀佛宿旧缘熟。恶世称佛生信极难。佛能弘经。是以称佛灭罪多彼闻经也

问曰。下品下生人罪虽多下品中生。五逆谤法何因。下品中生但闻佛功德。即得往生。下品下生乃须具足十念。称阿弥陀佛方生净土耶

释曰。有二释。一言。计五逆等愆。只合六劫受罪。然有九八十亿劫罪者。以此人造兹重罪。长养过去诸余业。皆令有力。能招九八十亿劫生死之报。如一念嗔心现前。能烧一切善法。能障百千法门也。此亦如是。造此重罪。能增过去恶业。皆有力势。能感恶报。障生净土也。二释。此五逆罪唯感五劫受苦。然谤法罪经说受苦劫数长远。如大品经及佛藏经说。谤法人堕此阿鼻地狱。此间劫坏更生他方地狱中。如是展转经无数劫。故须十声称佛灭八十亿劫重罪得生净土也

问曰。何意往生法门非唯一法。垂终之日偏令念佛。不教余善。有何义耶

释曰。命终之人偏教念佛。以此七义胜。不教余法。七义者何。一胜。二少。三易。四灭。五缘。六迎。七生。一言胜者。一切凡圣若人若法。无过于佛。最尊胜。二障断尽。万德圆满。自觉觉他觉行穷满。悲愍众生。过逾一子。是诸有情大归依处。为洲为渚。是救是归。故须至诚称念佛。二少者。诸修善中唯此念佛言辞最少。余诸法门悉皆多也。临终之日命在斯顷岂能更修余多法也。三易者。于诸修行法门之中。唯此念佛最易修习。将终之际百苦缠身。气力衰微。万事俱舍。劝令念佛犹恐不成。更说余门。诚难习学。简斯易法。教彼令修也。四灭者。此专念佛言约易修。一念至诚即能灭八十亿劫生死重愆。永绝娑婆三途苦报也。五缘者。阿弥陀佛旷远劫已来。共众生结缘极重。有于供养见闻随喜同行等缘。乘此宿因一心称念。寻声则救永绝五烧也。六迎者。以念佛罪垢灭除。阿弥陀佛乘本誓愿。与诸圣众亲自来迎。余法不然。故须念佛也。七生者。如彼愿言乃至十念若不生者不取正觉也。以斯七义胜诸法门。故劝众生。终时念佛也

问曰。一念十念阿弥陀佛得生西方。为是唯用此念佛而得往生。为更藉余法门方得生耶。若唯取此念者。未解此念。经虽说言即是具足无上功德。如何一念即成无上功德也

释曰。功德无量。岂要须藉长时多修方成无量也。自有长时多修而是少福。自有少时少修而是多福。其义如何。如金刚般若言。初日分中日分后日分。各各以恒河沙等身命布施。如是无量百千万亿劫以身布施。若复有人闻此经典。信心不逆其福胜彼等。无量百千万亿劫时长也。舍恒河沙等身修多也。一一皆害其命苦多也。虽复具有三多。而其福少。若复有人身少也。闻此经典时少也。信心不逆行少也。而得功德过逾前福。此是上圣较量。非是下凡测度。岂不信也。今此一念念佛即是具无上功德。亦是大师真语。何得怀疑也。又以一念念佛即过百千万亿劫修道故。成功德多也。如法华经说。若复有人。受持六十二亿恒河沙菩萨名字。复尽形供养饮食衣服卧具医药。于意云何是善男子善女人功德多不无尽意言。甚多。世尊佛言。若有人受持观世音菩萨名号。乃至一时礼拜供养。是二人福正等无异。若受持六十二亿恒河沙菩萨名号。复供养四事。计用时即已经百千万亿劫。始尔暂时称观世音菩萨名号。供养一种。此多时功德同于少时之福。十轮经说。若人于百大劫。至心念观世音菩萨等。不如一食顷念地藏菩萨。若百大劫念观世音菩萨。况前较量。即当过百千万亿不可说恒河沙菩萨名号供养也。若多劫中念地藏菩萨。不如一声至心念阿弥陀佛。功德无量无边也。如是将佛比地藏菩萨。将地藏菩萨比观世音菩萨。将观世音菩萨比余菩萨六十二亿恒河沙等较量。即当念佛一声功德胜无量阿僧祇恒河沙数菩萨名号供养四事。此即一念念佛即过念余菩萨。一阿僧祇二阿僧祇劫修道。如何念佛而功德少耶。可须以此较量知多功德也

问曰。若以此较量实成无量功德。深合仰信。欢喜称念定得往生。而法华经言。若人散乱心入于塔庙中。一称南无佛皆已成佛道。若一声称佛。即得往生西方。亦一声念佛即得成于佛道。若得成者。即应十方世界无一凡夫。悉能称佛皆成佛也。若一声称佛未得成佛。但是成佛远因。更须渐渐积功德具足大悲心。万行圆满三祇劫满方成佛果者。此临终一念十念何必即得往生。亦须渐渐熏

修具足诸波罗蜜方得往生净土

释曰。此不成例。佛无九品差殊。悉须万德齐备。必假长时长劫方始道成正觉。法华经为对声闻之人。作如此说。但能发无上菩提之心。乃至散乱念佛。终是佛果之因。后能广修诸度。即得成正觉。声闻纵多修道。不趣无上菩提。为此不能成无上果也。彼经为对声闻会二归一。故作是说。不例观经等往生义也。一声十声念佛功德。虽得往生净土。还是凡夫。众生往生九品不同。许其行有多少。还是凡夫所摄。何妨一念即生佛土。若无九品差别。为因皆须一种。必须具修万行方成十方世雄。故不可为例也

释净土群疑论卷第六

释净土群疑论卷第七

西都千福寺大德怀感撰

问曰。念阿弥陀佛所得功德无量无边。上来具引经文。及较量显胜成。如妙释信受奉行。然未知。念余佛名功德亦无量不

释曰。此有二义。一释云。念一切佛悉得无量功德。无有差别。以诸如来悉具无边功德。悉断一切人法障。尽功德圆满。为此无有念有胜劣功德不同。若尔何故如来于诸经中。偏赞念阿弥陀佛功德无量耶。答。其实功德悉皆一种。但以浅识凡夫不能遍念。是以如来偏赞一佛之功德。令其至心摄念。其至心功德即多。此是如来密意方便也。犹如受大戒于僧众中。悉是清净堪为戒师。无有胜劣。随其受者标心一师以为和上。发其戒缘即胜余者。此亦如是。专心一佛功德即多。由心专至也。又有释云。诸佛如来虽复功德悉皆平等无有胜劣。然以众生于其佛所久昔已来结缘差别。如摄论唯识等咸云。众生由法尔力。属师不同。或多属一。或一属多。若属此佛此佛能度。不属余佛余佛不度。属此佛者。至心称念功德即多。即来救拔。其不属者。念功不多。亦不来救

问曰。如无量寿经言。小行菩萨及修习少福德者。皆当得生极乐世界。阿弥陀经言。不可以小善根福德因缘得生彼国。二经相违如何会释

释曰。各有一意。所据不同。不相违也。无量寿经言少者。言数少也。阿弥陀经言多用也。彼人唯念阿弥陀佛。更不修余六波罗蜜诸道品法。长时长劫难行苦行。唯有念佛功德。无余修道之福。故名少也。此念阿弥陀佛。一声已上即是无量无边殊胜功德。故名多也。故无量寿经下卷云。十方恒沙诸佛如来。皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生。闻其名号。信心欢喜。乃至一念即得往生。住不退转。又言。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃乃至一念。当知此人为得大利。即是具足无上功德。称赞净土经言。得闻如是无量寿佛无量无边不可思议功德名号。以此等经文证知。即是多功德也。故约数约用。名少名多。不相违也。如一摩尼珠亦名为少亦名为多。言少者。此珠唯一。其量不大。愚人不别将为少。故轻而不取。亦名为大。此一宝珠价越三千大千世界。识者所重。故言多也。念佛亦如是。名多名少。据义不同也

问曰。如上所释。念阿弥陀佛。以种种义较量。显胜功德甚多。深生信敬。不敢诽谤。然此所得功德甚多。为由无所得心作无相。念阿弥陀佛真实法身。功德多耶。为但以有所得心作有相。念报化等身。功德亦多耶

释曰。俱悉多也。法身离相万德真体。能以无所得心。体真念佛理。然功德不可思议。如浅学之人。未能作其无相之念。但以有所得心。观如来清净色身殊胜相好恒沙万德。至诚称念亦获无边殊胜功德。如下辈三人。生来造恶垂终称念彼佛名号。岂能作彼无相念耶。信知有相心念亦获无边胜福也。又欲断二障。必修无相之念。今植彼因亦修有相念佛。又真佛权佛理事不同。无相有相修因亦别。理无违也

问曰。若作诸法实相观。能灭微细罪障。胜于念佛灭粗业者。何不命终之际教观实相。而乃劝令称佛名号耶

释曰。诚如所责。然以四义不可教其作实相也。一人恶。二法深。三苦逼。四时促。人恶者。此人生来未曾修善。但令念佛犹恐未闲。况能解了诸法实相。法深者。二空真如法性平等。理致幽远。卒作难成。不可教也。苦逼者。平生学人常修此观。苦恼所逼犹作不成。况乎此人生来未曾修习。众苦缠绕始教令修。理不可也。时促者。平生之日为其广说诸法实相。多岁寻思。犹不能晓。况兹少选。方始习。求必定不成。徒唐设教。善知时事名大法师。大圣宜知学必不得。故不教彼令观实相。深显佛智善逗物机。以此四缘不教实相也

问曰。若人一生已来修行三福及十六观。或临命终时遇善知识。一声十声称佛名号。罪根消灭。令得往生。此人或时命犹不断。更经多日方始寿终。为复更须念佛方生净土。为不得念佛亦往生耶

释曰。得往生也。但以其人行业已成罪垢消灭。纵延多日亦得往生。然有二种。一者修福之后多日未死。其人更不造重罪。时起诸无记心。此心不能招善恶报。故乘前念佛即得往生。二者其人念佛之后。或多时不死。更兴恶念起不善业。此人多恐不生净土。经言。一念嗔心障百千法门。又言。嗔恚之害破诸善法。劫功德贼无过嗔恚。其人虽有已前观行念佛等善。皆为嗔恚所损。不得往生。况余罪业障诸善行。如经说言。终时造业最先受报。死若心重者先受。轻重若等先者前受。此人为后有罪多。恐不得生也

问曰。如观佛三昧海经说。佛告阿难。若有众生。杀父害母。骂辱六亲。作是罪者。命终之时铜狗张口。化十八车状如金车。宝盖在上。一切火焰化为玉女。罪人遥见心生欢喜。我欲往中。风刀解时寒急失声。宁得好火在车上坐。然火自爆。作是念已即便命终。挥擢之间已坐金车。顾瞻玉女。皆捉铁斧。斩截其身。又言。复有众生。犯四重禁。虚食信施。诽谤邪见不识因果。断学般若。毁十方佛。偷僧祇物。淫劫无道。逼略净戒诸比丘尼姊妹亲戚。不知惭愧。毁辱所亲。造众恶事。此人罪报临命终时。风刀解身。偃坐不定。如被杖楚撻。其心荒越发痴狂想。见己室宅男女大小。一切皆是不净之物。屎尿臭处盈流于外。尔时罪人即作是语。云何此处无好城廓及好山林使吾游戏。乃处如此不净物间。作是语已。狱卒罗刹以大铁叉。擎阿毗地狱及诸刀山。化作宝树及清凉池。火焰化作金叶莲花。诸铁嘴虫化为鳧雁。地狱痛声如咏歌音。罪人闻已如此好处吾当游中。念已寻时坐火莲华。宁知今日莲华来迎非是此火花也

释曰。以四义故知非火车。一以行。二以相。三以语。四以佛。此四义异火花。一以行者。观佛三昧经说。罪人造罪。犯四重禁。乃至毁辱所亲。不生悔过。不遇善友教令念佛。故所见花是地狱相。今此下品等三人。虽复生来造罪。终时遇善知识至心念佛。以念佛故灭多劫罪。成胜功德。感得宝池中花来迎。岂同前花也。二相者。彼经说。风刀解身。偃卧不定。如被楚撻。其心荒越发痴狂想。见己室宅男女大小。一切皆是不净之物。屎尿臭处盈流于外。今此念佛身心安稳。恶想都

灭。唯见圣众。闻有异香。故不类也。三语者。彼经中说。地狱痛声如咏歌音。罪人闻已。如此好处吾当游中。观经中赞言。善男子汝称佛名。故诸罪消灭。我来迎汝。彼是咏歌之音。此陈灭罪之语。二音既别。故不同也。四佛者。彼经一切火焰化为玉女。罪人遥见心生欢喜。我欲往中。坐金车已顾瞻玉女。皆捉铁斧斩截其身。观经言。尔时彼佛即遣化佛化观世音化大势至。至行者前。以此四义准知。莲花来迎不同观佛三昧海经说也

问曰。九品生人行有优劣。圣迎多少花开早晚。珍台宝华悉有差降。何因上品下生与下品下生。一种金花遂无优劣也

释曰。此有三义。一释云。此非往人花也。此或是佛来迎佛所乘花也。其人障重不感见佛。但见佛座犹不分明。犹如日轮矇眊似观也。二释。此人障重不感佛迎。但得金莲引生净土。故观经说住其人前。若是坐花。经何不说坐宝花也。三释。此是坐花。虽同是金华。大小胜劣。庄严粗妙自分二品莲异。何妨亦有差殊也

问曰。下品中生六劫花开。下品下生十二劫华开。为取此方日月岁数积以成劫。为取净土日月岁数以成劫耶

释曰。净土诸师亦有释言。取此方日月岁数。积成于劫。何以得知。释迦如来此方成道。说经为此娑婆有情。于彼华开之时。令此众生得解。故知只用此劫。明彼华开也。今释。不然。用彼方日月岁数。以成于劫。显彼华开时节分齐。何以得知。此有三义。一例。二教。三理而得知也。例者。如四天王天等六欲诸天寿命长短。皆约彼天日月而说。只如四天王天寿命五百岁。彼天日夜。取此人中五十年。为四天王天一日一夜。如是日夜三十日为一月。十二月为一年。如是彼天寿命五百岁。若取阎浮提日月计。当一万八千年为一月。二亿一万六千年为一年。如是彼天寿命五百岁。算阎浮提年。其数极多也。已上五天命渐渐增。日渐渐长年皆增下天一倍。故知彼天取其年命。还用彼天日夜。以日计月。以月计年。以年计劫。故知净土以日计月。以月计年。以年计劫。不用此方日月劫也。二教者。如上品中生言。此紫金台如大宝花。经宿即开。故知花开经宿者。用彼方昼夜。夜即华合。昼即华开。斯即半劫为昼。为华开之时。半劫为夜。为花合之分。显彼上品中生之人华开时分。取彼经宿大宝花开之时也。上品中生一宿华开既然。上品下生一日一夜莲华乃开。故知还用彼方日夜也。不然者。宁容净土大宝华开取此之昼日而华开也。若彼大宝华开自取彼方日夜。上品中生华开同彼时节。上品下生一日一夜华开。翻乃同于此方日月。上品中生华开。乃晚上品下生之者。分华迟速义乃乖违。理必不然。故知取彼日月也。日月既尔。劫亦可知。三由理者。若日月华开乃用彼方日月。若经劫华开乃用此方劫数者。即中品中生七日华开。若望此方计当七劫。下品中生六劫方开。若望彼方计当六日。宁容中品华开之日迟于下品六劫华开耶。又下品上生经七七日。莲华方开亦迟下品中生四十二劫也。以此道理进退推征。故知彼劫不用此方劫也

问曰。彼既经劫莲花方开。为有罪障。故华开迟晚。为由胜功德。故多劫在彼花中耶

释曰。准依下品下生。经十二大劫莲华方开。观世音大势至以大悲音声。为其广说诸法实相除灭罪法。以此准知。彼亦有罪障。由斯罪障故经劫华开。不然者。何因九品行业不同。华开早晚各有差降也

问曰。若彼有罪障华开迟晚者。何由此业障不感苦报耶

释曰。虽有罪种。以其前生发菩提心。至心称念阿弥陀佛诸罪消灭。纵有微细业种。不能为异熟因牵生苦果。唯以其业种极羸劣。故知念佛功德损其势用。又以念佛功德之力。感得净土殊胜之身。于彼身上。苦果无由而得现起。又以佛本愿力不得现行。但有余障障其莲华。不得速启。故无量寿经云。由疑彼佛不思议智。生彼胎宫。无有众苦。但五百岁中胎宫掩闭。此亦如是。障花开也。虽障花开花中无苦。而此罪种但有障华开力。无招苦报之功。犹如杀生之业等流果中。能障人天长命之报也

问曰。观经言。下品下生十声念佛。于念念中灭八十亿劫生死之罪。罪既灭除。何故华开已后观世音菩萨为说实相除灭罪法耶。若有罪可除者。何因不障生净土。而得往生耶

释曰。此有微细障未尽。故经说除也。然罪障微劣念佛善强。乘佛威神不妨得生净土。以彼罪人造众重罪。业势力能感恶道。受苦无穷。然由念佛功德善根。消彼重殃感果势力。不能牵引恶趣受生。然念佛行粗细障犹在。故华开已后遇彼二尊为说甚深诸法实相。其人方能观法身佛。境智微细始能除彼微细业障罪种功能。故言为说诸法实相除灭罪也

问曰。何故无量寿经上卷四十八弘誓愿。云乃至十念皆得往生唯除五逆。寿经下卷即言乃至一念皆得往生。何因同是一教。前后两文言一言十。遂有差别

释曰。此无别也。文虽有异而义本同。愿中乃至十念。此即以少至多。下言乃至一念。斯即以多至少。参差互举。本无妨难。法藏比丘以少至多。而发愿言。临终之者。忽遇胜缘方劝称佛往生净土。或得称佛一声。已从后世。或得称佛两口即就命终。或更得称三四五六乃至七八及与九十。随少随多皆生净土。然此人生来不造五逆诽谤正法。随念多少悉得往生。如造五逆。诽谤正法。忽遇胜缘教令念佛。要满十口始得往生。一声九声遂便不往。故言乃至十念。除逆谤人。此乃约数言除。非是毕竟除也。久学读已解此愿言。初学乍披多迷斯旨。乃为异释。莫会宗途。大圣释迦预知后代惑斯圣典浪起推求。故言乃至一念。而愿斯教若能多念有重罪者皆生。乃至一念亦生。即除于逆谤。上下互说显教分明。欲令未来于教开悟也

问曰。未知念佛灭八十亿劫重罪。得生西方。为灭种子。为灭上心。若灭种子。种子灭除要须圣道。见人法空方能灭种。念佛功德虽复无边。此是闻思等善心。如何同于圣道。能灭种子罪业。若灭上心。罪福两业不得俱起。起罪业时不得念佛。正念佛时不得造罪。善恶不并。无二上心。如何念佛能灭上心罪也

释曰。非灭种子。非灭上心。上心之罪刹那自灭。不须念佛方始灭除。又善恶不俱。念佛之时罪已先灭。或时未起。正造罪时念佛已灭。念佛不可灭其上心罪也。唯灭种子念念相续能感三途恶报功能。若不念佛。此罪种子有势力。能感当果恶趣之报。由念佛力。令其种子感果功能势力衰微不能招报。故名罪灭。虽有种子在本识中相续而起。无感报势力。犹如羸瘦病人。虽身复有在于床上。无有起动作功能。罪亦如是。无有势力能感当来恶趣之报。故名灭也。此灭种子势力。非灭种子之体。故六种转依中。名损力益能转

问曰。此念佛力能灭种子感果功能。未知此种子力能已灭。后遇恶缘能令此种子。更有势力能感恶趣报不

释曰。有亦不废。如诸菩萨修诸善法。厌伏对治烦恼种子。势力衰微不能现起。后还有力能起

现行。现行烦恼熏习力故。令烦恼种子转有势力。亦如二无心定厌于六识令不现行。出其定已心还能起。恶业亦尔。由念佛等力。令无感报种子功能。后退不修善。更造恶业。亦令旧业更生感果功能相续。若复从此长遇胜缘。恶法渐微。善法渐盛。能入圣道遂体永灭

问曰。恶业种子既由念佛。灭除种上感恶趣功能。令不能招三恶趣果。未知念佛等善。能招善趣净土功能。由造重罪。亦令念佛善业种子感净土果。其功能灭不

释曰。以善翻恶义亦应有。如一念嗔心能障百千法门。如遗教经言。嗔恚之害即破诸善法。又言。劫功德贼无过嗔恚。故知恶亦能灭善。非灭善灭善种感果功能。故知又善恶相违更互相灭。如一生修善能感善趣。垂终失念起诸恶业。遂灭生来一切善品。垂此后恶即落三涂。如有生来具诸不善五逆十恶。无罪不造。临终念佛具足十声。灭众重罪得生净土。以此准知。观诸行者至命终日。当须用心勿起恶念丧诸善品。专心念佛往生净土。经有诚教。可不信哉

问曰。今学净土业者。既行念佛三昧。未知此法定有何教。今诸方道俗多生疑惑。将无圣教伪行佛法。诱引凡愚大增诽谤。请陈至教以除疑网

释曰。诸大乘经说此三昧其文极众。如华严经数处皆说念佛三昧。其文极广。故涅槃经。观佛三昧海。贤护。般舟三昧。观经。鼓音声王。大集月藏分。地藏十轮经。占察经。文殊般若。花首经。大智度论等说。如花首经名一相三昧。文殊般若名一行三昧。观佛三昧海经名观佛三昧。贤护经名思惟诸佛现前三昧。花首经言。如是菩萨于如来相及法界相。常如是观。如是行。不离是缘。是时佛像即现在前。而为说法。文殊般若言。随佛方所。端身正向不取相貌。系心一佛专称名字。念念无休息。即是念中能见过去现在未来三世诸佛。何以故。念一佛功德无量无边。即与无量诸佛功德无二。是名一行三昧。涅槃经言。若人但能至心常修念佛三昧者。十方诸佛恒见此人。如现目前。观佛三昧海经及贤护经最广明是念佛三昧。不可具说。劝诸行者。披寻圣教自当得知也

问曰。念佛三昧修学之者。为是菩萨行中修道次第。为非次第而修学耶

释曰。此正是菩萨修道次第。何以知然。如华严经四十五说。时文殊师利如象王回。观善财童子。作如是言。善哉善哉。善男子。乃能发阿耨多罗三藐三菩提心。求善知识。如是等种种赞叹。略为说法。即令往觅功德云比丘请学菩萨行。其功德云比丘。即教善财念佛三昧。故知第一善知识是文殊师利。观发菩提之心。第二善知识功德云比丘。即教念佛三昧。如是展转经百一十城。求善知识。一一善知识皆教一法门。乘一法门。后得一法门。悉是菩萨修学次第。故知发菩提心为万行之首。此学念佛三昧为万行之次。以此准知。念佛三昧正是初发心菩萨修学次第也

问曰。此念佛三昧未知。圣凡持戒破戒等为何人得也

释曰。此三昧者。通圣及凡持戒破戒。皆可学也。如华严经言。功德云比丘此即是圣人大菩萨。得念佛三昧也。如贤护经言。若有比丘比丘尼优婆塞优婆夷。清净持戒具足诸行。以此准知。持戒之人正是合修念佛三昧。斯即戒根清净三昧现在。破戒之人难成三昧。准观佛三昧海经言。此观佛三昧是一切众生犯罪者药。破戒者护。若破戒之人不得此三昧者。何名护也。又下经言。如来今者。为未来世五苦众生犯戒比丘不善恶人五逆诽谤。为如是等说除罪法。阿难白佛言。佛灭度后此等愚人。无怙无归依处。佛告阿难。佛灭度后浊恶世中诸众生等。欲除罪咎。乃至当勤修习观佛三昧。故知破戒五逆等恶人。悉可学得是三昧也

问曰。念佛三昧所见之佛。三身之中为见何身也

释曰通论念佛。三身俱念。得无相念佛三昧。念法身佛。得有相念佛三昧。念报化身佛。然准依华严经。贤护。般舟。观佛三昧海。观经。鼓音声王。文殊般若等。多明观佛色身。名念佛三昧。又准贤护经第一卷。念阿弥陀佛。既得见已。阿弥陀佛为其广说诸法实相。谓一切法本来不坏。亦无坏者。以不坏色乃至不坏识等。如是乃至不念彼如来。亦不得彼如来。彼作如是念如来已。如是次第得空三昧。善男子。是名正念诸佛现前三昧也。以此准知。前见阿弥陀佛色身。即是观报化色身念佛三昧也。后得空三昧。即是观法身念佛三昧也。又即以此义。诸修观者。从粗至细。先作色身观。后作法身观。修学次第也

问曰。何因得念佛三昧者。所得境界各各不同。或见净土不得见佛。或得见佛不见净土。或见净土得见佛。或见佛及土。并见种种众生业相一生已来所造善恶。于念佛三昧中悉皆得见。此所见相为真为伪。复如何见。请陈其教

释曰。一切行道之人无简道俗。所修业行若不依圣教而修学者并非佛弟子。是魔眷属。何但诳惑百姓。亦是王法罪人。现在生中。即是为求名利。伪行佛法。诳诱愚夫。于当来生。堕于十方无间地狱。自损损他。毁灭佛法。如有圣教。依之修学。此即自利利人。功德殊胜。此生他生永得解脱也。谨按华严经第六十卷。或看第四十五。善财童子于文殊师利所。发菩提心。文殊师利告善财言。善男子。于此南方有一国土。名曰可乐。其国有山。名曰和合。于彼山中有一比丘。名功德云。汝诣彼问。云何菩萨行等。善财童子向可乐国。登和合山。见功德云比丘。问菩萨行。功德云比丘为说念佛三昧法门。略说二十五种言。得净心念佛三昧门。得严净刹念佛三昧门。起一切佛刹。无能坏者。得净业念佛三昧门。见一切诸业。如镜中像。得圆满普照念佛三昧门。悉能睹见一切诸佛及其眷属严净佛刹。今日众生虽言得念佛三昧。以根行浅。未能具足得一切念佛三昧。有得一者。有得二三者。故所见境界宽狭不同。有见种种业相者。此即是其念佛三昧也。既有圣教。即行无虚伪。若有毁谤。便是谤法人。请寻圣教。以除疑惑也

问曰。念佛三昧所得境界。或见诸佛菩萨无边圣众。或见诸佛净土种种庄严。既有圣教分明。不敢更生疑惑。然今时道俗。或男或女。生年已来未曾听习。于诸圣教一句不知。复未长时修行佛法。或童男或童女。百事无知。暂入道场至心称佛。即言得见诸佛圣众。事同剧戏。法不应然。宁容念佛三昧。高僧硕学精勤修习犹恐不成。斯辈幼童无知俗士。并能获证三昧定耶。将非此法是虚假矣

释曰。今时道俗咸生此疑。准教验时。得何所怪。且如世尊在日及佛灭度后优婆鞠多所度弟子。获得道果。无量亿千。或一坐闻经得法眼净。或因剃发圣道现前。或得扫忘帚获阿罗汉果。或七岁沙弥是俱解脱。或以鞠打头证四向果。或避走令听得须陀洹。事同剧戏。已超三界。断彼难断见修二惑。证彼难证四沙门果。岂可不信斯教法哉。皆由宿种解脱分善。过去已曾修习此道。今生暂尔闻法思惟。随遇少缘即能得道。按此贤护经言。后五百岁后一百年中。此三昧典以佛神力广行流布。皆令读诵如说修行。修行即是得王三昧也。且入佛法种种根机。如思惟教义假兴问答。解渐顿之玄宗演半满之真教。即须聪明智慧词辩纵横。非斯上人。难弘妙旨。如也一心不乱。真心直行无多思虑。一心念佛即见世尊。不惜身命。俗间士女或是幼童。闻善知识教令念佛。即便信受。如教专念。不多思惟。心易得定。如多想虑三昧难成。故入道场。名僧大德广闲经论。三昧不成。少解经文。速得斯定。自古今大德习禅之侣。欲学定者。皆令莫听。良为思义之徒心多散乱矣。此何

怪也。斯何惑哉。然其所见有真有伪。应善思惟勘符佛教

问曰。华严经言。净业念佛三昧门。见一切众生业如镜中像。未知所见业相。或其人久死诸趣受生。三昧境中仍现斯相。为实为假。事真难解。为是本质来现境中。为是自心假变现乎。业者是思。如何得见。其义幽隐。请陈厥旨

释曰。三昧境相实难可解。非但此义。诸法亦然。且宿住随念通缘过去境。如是五蕴当心现前。如是之相为是何相。故知过去五蕴是本性相。随念通力缘彼过去。自心变现相分五蕴。忽似彼相而现于前。名所缘缘。此法亦尔。或死生通力缘未来境死此生彼。彼诸五蕴相自心相分。托彼众生造业起报相续次第。而现在前一无差错。此等众生所造诸业。为彼本性相。为增上缘。为所缘缘。令死生智通见如是相。此亦如是。随自他思业曾所发身语所造善恶串习功能。于三昧中现众影像。托彼业种。现罪福相。或是如来大悲之力。于三昧中为现此相。令其修断。深须仰信。不可致疑。三昧境界诸佛境界业力境界。皆不可思议。非诸凡愚所测量也

问曰。有得念佛三昧见彼西方净土胜相。虽未身死。已见其身在于净土。或见往生莲华相迎。未审。此境为实为虚

释曰。此非虚也。且如第十二普观之中。当起自心生于西方。于莲华中结跏趺坐。作莲华合想开想。如是等岂是谬耶。此三昧中见身往生。亦复如是。又须达长者。倾布黄金。买祇陀园。奉为如来。起立精舍。共舍利弗。各执绳头安置伽蓝。建兴堂宇。于虚空中。六欲天宫一时相现。时舍利弗。指示须达。须达不解。问舍利弗。圣者答言。此是长者施园功德所感天宫。当生其处。先现其相。遣长者知。须达白言。我唯一身死受一报。六天并至。遣生何所。舍利弗言。下三天中。福德劣弱。上二天处。放逸极多。唯兜率天。虽多胜乐。心生知足。补处生中。长者可愿生彼天处。须达是时。即依其愿。五天宫相。一时并灭。唯兜率宫。湛然而住。故随所造善恶业缘。当生先熟。临命终时。多此相现。信知。行因克果。果相现前。净土华台。随品先现。斯类必尔。何须疑哉。因果相符。深须仰信之

问曰。得此念佛三昧者。以何得知得此三昧。颇有圣教能证知也

释曰。观经有文也。经言。但当忆想令心眼见。见此事者。即见十方一切诸佛。以见诸佛故。名念佛三昧。此为证也。行者平生。虽种种修道。今入道场。学此三昧。逐得见佛。若不得三昧。宁容见耶。今既得见。即知。得是三昧。故经说言。以见佛故名念佛三昧也。如人患目不见众色。大医师善能疗眼。乃以金铍抉其眼膜。示以手指。彼言不见。故知疗眼其膜未除。后更为抉。复示其指。彼言是指针。师即知其眼得愈。若无眼者。将何见指。以此见指。验彼盲眼。得除翳目。眼根清静。此亦如是若不得其念佛三昧。如何得见诸佛净土。及佛净色身种种众相也。以此准知。是得念佛三昧也。其人常修此行。三昧不失。常见诸佛种种圣众。如久不习。驰散五尘。失此三昧。即不见诸佛菩萨圣众。以此准知。前所得者是三昧也。多是闻思相应。三昧名非必修慧也

问曰。修念佛三昧。有何利益获何胜果。请出圣教励诸学徒。举益劝修令成胜业

释曰。斯益也无量无边。备在花严贤护经等。广陈其益。岂兹能述。然略举三五以相显示。一见圣众。二闻正法。三灭重罪。四生净土。五诸定根本。六当成佛。一见圣众者。如贤护经第一卷说。善男子善女人。端坐系念。专心想彼阿弥陀佛。如是相好。如是威仪。如是大众。如是说法。

如闻系念。一心相续。次第不乱。或经一日一夜如是。或至七日七夜。必睹阿弥陀如来。若昼时不见。或睡梦中必当见也。二闻正法者。以见阿弥陀佛。世尊为说甚深妙法。谓一切法。本来不坏。亦无坏者。如不坏色。乃至不坏识等诸阴。闻如是等大乘言教。三灭重罪者。观佛三昧海经言。此三昧。是一切众生犯戒者药。破戒者护。失道者导。盲瞶者眼。愚痴者慧。黑闇者灯。烦恼贼中。是勇猛将。又下经言。如来今者。为未来世五苦众生。犯戒比丘。不善恶人。五逆诽谤。行十六种恶律仪者。为如是等。说除罪法。四生净土者。华严经言。念佛三昧必见佛。命终之后生佛前。见彼临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。又观经言。行此三昧者。现身得见无量寿佛及二大士。观音势至而为胜友当坐道场。生诸佛家。五诸定根本者。观佛三昧海经说。诸大三昧始出生处。六当成佛者。贤护经说。彼于当来必得成佛。号曰善觉如来。又贤护菩萨。以一百二十问问世尊。菩萨具足成就何等三昧。而能得彼大功德聚。如是一百二十问。乃至问。云何当得一刹那时间行即能遍至一切诸佛前。即复云何当得住此佛刹遍见一切十方诸佛。听闻正法供养众僧。非但未得出世六通。而实未得世间五通。而亦未舍此世界身。亦无生彼诸佛国土。唯住此土。见余世界诸佛世尊。悉闻诸佛所宣正法。一切听受。如说修行。譬如今时圣者阿难。于世尊前亲闻法已。皆悉受持。佛告贤护。有三昧名曰思惟诸佛现前三昧。若有菩萨。具足修习如是三昧。当得成就如上所问诸功德等。贤护当知。更有无量无边胜上功德。说不可尽。故知。此三昧所获胜利。卒陈难尽

问曰。若如此说。得此三昧获益无穷。今时学者所得三昧。岂得如前诸功德不

释曰。三昧虽同。浅深斯异。深即上穷圣果获益。如贤护经文一百二十之问。悉皆得斯胜利。故经言。又菩萨修习如是三昧。当得成就如今所问。今诸学者。未得具足修习如是三昧。亦得随分获诸胜德。譬如诸龙皆能兴云致雨。大龙降雨沾满大千。小龙兴云不周数里。咸滋草木并润根茎。广狭有殊。皆名降泽。三昧亦尔。胜劣差别。并能见佛。俱生佛家矣

问曰。于此念佛三昧。虽未能习学。见他作者。生信随喜。得何功德。不信毁谤。获何罪报。请陈损益。晓诸未闻

释曰。今当为子广引圣教。备陈信谤所得损益。如贤护经第五卷随喜功德品说。随喜三昧人。譬如有人定寿百岁。身轻勇猛。行骏若风飞。是人生便即能行一世界。周旋十方。穷极地际。至满百年。常行不绝。若有善男子善女人。起信敬心。于彼风行壮人所经世界。盛满珍宝。持用奉献十方诸佛。其所获福。虽曰极多。然尚不如修此三昧功德少分。何以故。贤护由彼菩萨摩訶萨修此三昧。具足如上四大随喜。回向阿耨多罗三藐三菩提。为求多闻成正觉故。贤护以是因缘。持此施福。望前随喜所获功德。百分不及一。千分不及一。百千万分不及一。亿百千分不及一。乃至算数譬喻。所不能及。其生信随喜福既无边。不信起谤罪亦无量也。如大品经法华经及佛藏经等。广说谤法之罪也

问曰。未知修此三昧之者。皆须严饰道场。安置尊像。澡浴清净。著新净衣。日唯一食。不顾形命。专心念佛。此义可然。何因处在闇中。闭诸光隙。励声大念。斯何教哉。此见诸徒。咸生疑怪。请陈斯术。有何教哉

释曰。稽其圣典。亦无至教。但修行之人。将斯闇室。绝诸视听。心舍诸缘。初学之俦。约斯注想。易得三昧。不尔难成。凡是世间。欲思难事。未得解了。乱想难成。或掩室独居。或闭目绝视。因兹恬静。思事得成此亦如斯。乱心难住。念佛三昧。无由现前。故为其闇室。行斯三昧。不学之辈。于此生疑。曾修习者。深将为要。如处堂内。正念佛时。有少隙光。照斯闇室。心便缘

此。浪起思惟。如绝斯明。一心不乱。此乃学者所知。非是浪为斯法。又如调鹰之法。缝目饲毡。令其无所瞻视。损于肥健之力。方始绝彼飞游往来调伏。将以游猎。纵任随人。三昧亦尔。初学之辈。驰心五欲攀缘六尘。若不约斯闇室。无由得成三昧。后学成就。随处游行。不简明闇。常能见佛。讵劳闇室而行念佛也。故观经言。是人苦逼。不遑念佛。善友教令。可称阿弥陀佛。如是至心。令声不绝。岂非苦恼所逼念想难成。令声不绝至心便得。今此出声学念佛定。亦复如是。令声不绝。遂得三昧。见佛圣众。皎然常在目前。故大集日藏分经言。大念见大佛。小念见小佛。大念者大声称佛也。小念者小声称佛也。斯即圣教。有何惑哉。现见即今诸修学者。唯须励声念佛。三昧易成。小声称佛。遂多驰散。此乃学者所知。非外人之晓矣。子若不信。请试学为。无得不修但生疑惑矣

问曰。经言。五体投地。求哀忏悔。未知忏悔之徒。或多自扑。未知有何圣教。若以五体投地即为自扑者。将恐此释埋未可然。此五体言。何妨只是五轮著地。头面礼佛也

释曰。如观佛三昧海经第三说。佛于座起。令诸四众观佛色身。释子众中。五百释子。见佛色身。犹如灰人。比丘众中一千人。见佛色身。如赤土人。优婆塞众中有十六人。见佛色身。如黑象脚。优婆夷众中二十四人。见佛色身。犹如聚墨。比丘尼众中。有比丘尼。见佛色身。如白银色。优婆夷众中。有优婆夷。见佛色身。如蓝染青色。如是四众。观佛色身。所见不同。不得见佛真金色身。发露悔过。忏悔诸罪。五体投地。如大山崩。自拔头发。举身投地。婉转自扑。鼻中血出。忏罪消灭。心眼得开。见佛色身。端严微妙。如须弥山光显大海。此岂不是忏悔经文自扑之法。无教辄为。诚如所责。经言正作。其何怪哉

释净土群疑论卷第七

建长二年(庚戌)季夏日 愿主比丘往成

净土十疑论（隋 智顱说）

净土十疑论

净土十疑论序

宋无为子杨杰述

爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。娑婆秽土也。极乐净土也。娑婆之寿有量。彼土之寿则无量矣。娑婆备诸苦。彼土则安养无苦矣。娑婆随业转轮生死。彼土一往则永证无生法忍。若愿度生则任意自在。不为诸业转矣。其净秽寿量苦乐生死。如是差别。而众生冥然不知。可不哀哉。阿弥陀佛。净土摄受之主也。释迦如来。指导净土之师也。观音势至。助佛扬化者也。是以如来一代教典。处处叮咛。劝往生也。阿弥陀佛与观音势至。乘大愿船。泛生死海。不著此岸。不留彼岸。不止中流。唯以济度为佛事。是故阿弥陀经云。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛执持名号。若一日乃至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生极乐国土。又经云。十方众生。闻我名号。忆念我国。植诸德本。至心回向。欲生我国。不果遂者。不取正觉。所以祇洹精舍。无常院。令病者面西作往生净土想。盖弥陀光明。遍照法界。念佛众生。摄取不舍。圣凡一体。机感相应。诸佛心内众生。尘尘极乐。众生心中净土。念念弥陀。吾以是观之智慧者易生。能断疑故。禅定者易生不散乱故。持戒者易生远诸染故。布施者易生不我有故。忍辱者易生不嗔恚故。精进者。易生不退转故。不造善不作恶者易生念能一故。诸恶已作业报已现者易生实惭愧故。虽有众善。若无诚信心无深心无回向发愿心者。则不得上上品生矣。噫弥陀甚易持净土。甚易往众生。不能持不能往。佛如众生何。夫造恶业入苦趣。念弥陀生极乐。二者皆佛言也。世人忧堕地狱。而疑往生者。不亦惑哉。晋慧远法师。与当时高士刘遗民等。结白莲社于庐山。盖致精诚于此尔。其后七百年。僧俗修持。获感应者非一。咸见于净土传记。岂诬也哉。然赞辅弥陀教观者。其书山积。唯天台智者大师。净土十疑论最为首冠援引圣言。开决群惑。万年闇室。日至而顿有余光。千里水程舟具。而不劳自力。非法藏后身不能至于是也。杰顷于都下尝获斯文。读示所知无不生信。自遭酷罚。感寤益深。将广其传。因为序引(熙宁九年仲秋述)

净土十疑论

隋天台智者大师说

第一疑

问曰。诸佛菩萨以大悲为业。若欲救度众生。祇应愿生三界。于五浊三涂中。救苦众生。因何求生净土。自安其身。舍离众生。则是无大慈悲。专为自利障菩提道

答曰。菩萨有二种。一者久修行菩萨道。得无生忍者。实当所责。二者未得已还及初发心凡夫。凡夫菩萨者。要须常不离佛。忍力成就。方堪处三界内。于恶世中。救苦众生。故智度论云。具缚凡夫。有大悲心愿生恶世。救苦众生者。无有是处。何以故。恶世界烦恼强。自无忍力。心随境转。声色所缚。自堕三涂。焉能救众生。假令得生人中。圣道难得。或因施戒修福。得生人中。得作国王大臣富贵自在。纵遇善知识。不肯信用。贪迷放逸。广造众罪。乘此恶业。一入三涂。经无量劫。从地狱出。受贫贱身。若不逢善知识。还堕地狱。如此轮回。至于今日。人人皆如是。此

名难行道也。故维摩经云。自疾不能救。而能救诸疾人。又智度论云。譬如二人各有亲眷。为水所溺。一人情急。直入水救。为无方便力故。彼此俱没。一人有方便。往取船筏。乘之救接。悉皆得脱水溺之难。新发意菩萨。亦复如是如是。未得忍力。不能救众生。为此常须近佛。得无生忍已。方能救众生。如得船者。又论云。譬如婴儿不得离母。若也离母。或堕坑井。渴乳而死。又如鸟子翹羽未成。祇得依树傅枝。不能远去。翹翹成就。方能飞空。自在无碍。凡夫无力。唯得专念阿弥陀佛。使成三昧。以业成故。临终敛念得生。决定不疑。见弥陀佛。证无生忍已。还来三界。乘无生忍船。救苦众生。广施佛事。任意自在。故论云。游戏地狱。行者生彼国。得无生忍已。还入生死国。教化地狱。救苦众生。以是因缘。求生净土。愿识其教。故十住婆沙论。名易行道也

第二疑

问。诸法体空。本来无生。平等寂灭。今乃舍此。求彼生西方弥陀净土。岂不乖理哉。又经云。若求净土。先净其心。心净故即佛土净。此云何通

答。释有二义。一者总答。二者别答。总答者。汝若言求生西方弥陀净土。则是舍此求彼。不中理者。汝执住此。不求西方。则是舍彼著此。此还成病。不中理也。又转计云。我亦不求生彼。亦不求生此者。则断灭见。故金刚般若经云。须菩提。汝若作是念。发阿耨菩提者。说诸法断灭相。莫作是念。何以故。发菩提心者。于法不说断灭相。二别答者。夫不生不灭者。于生缘中。诸法和合。不守自性。求于生体。亦不可得此生。生时无所从来。故名不生。不灭者诸法散时。不守自性。言我散灭。此散灭时。去无所至。故言不灭。非谓因缘生外。别有不生不灭。亦非不求生净土。唤作无生为此中。论偈云。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。又云。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故知无生。又维摩经云。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土教化诸群生。又云。譬如有人。造立宫室。若依空地。随意无碍。若依虚空。终不能成。诸佛说法。常依二谛。不坏假名。而说诸法实相。智者。炽然求生净土。达生体不可得。即是真无生。此谓心净。故即佛土净。愚者。为生所缚闻生。即作生解。闻无生。即作无生解。不知生者即是无生。无生即是生。不达此理。横相是非嗔他。求生净土几许误哉。此则是谤法罪人。邪见外道也

第三疑

问。十方诸佛。一切净土。法性平等。功德亦等。行者普念一切功德。生一切净土。今乃偏求一佛净土。与平等性乖。云何生净土

答。一切诸佛土。实皆平等。但众生根钝。浊乱者多。若不专系一心一境。三昧难成。专念阿弥陀佛。即是一相三昧。以心专至。得生彼国。如随愿往生经云。普广菩萨问佛。十方悉有净土。世尊何故偏赞西方弥陀净土。专遣往生。佛告普广。阎浮提众生。心多浊乱。为此偏赞西方一佛净土。使诸众生。专心一境。即易得往生。若总念一切佛者。念佛境宽。则心散漫。三昧难成。故不得往生。又求一佛功德。与一切佛功德无异。以同一佛法性故。为此念阿弥陀佛。即念一切佛。生一净土。即生一切净土。故华严经云。一切诸佛身。即是一佛身。一心一智慧力。无畏亦然。又云。譬如净满月。普应一切水。影像虽无量。本月未曾二。如是无碍智。成就等正觉。应现一切刹。佛身无有二。智者以譬喻得解。智者若能达一切月影即一月影。一月影即一切月影。月影无二。故一佛即一切佛。一切佛即一佛。法身无二。故炽然念一佛时。即是念一切佛也

第四疑

问。等是念求生一佛净土。何不十方佛土中。随念一佛净土随得往生何须偏念西方弥陀佛耶

答。凡夫无智。不敢自专。专用佛语。故能偏念阿弥陀佛。云何用佛语。释迦大师一代说法。处处圣教。唯劝众生。专心偏念阿弥陀佛。求生西方极乐世界。如无量寿经观经往生论等。数十余部经论文等。殷勤指授。劝生西方。故偏念也。又弥陀佛别有大悲四十八愿。接引众生。又观经云。阿弥陀佛有八万四千相。一一相有八万四千好。一一好放八万四千光明。遍照法界。念佛众生。摄取不舍。若有念者。机感相应。决定得生。又阿弥陀经。大无量寿经。鼓音王陀罗尼经等云。释迦佛说经时。皆有十方恒沙诸佛。舒其舌相。遍覆三千大千世界。证成一切众生念阿弥陀佛。乘佛大悲本愿力故。决定得生极乐世界。当知阿弥陀佛与此世界。偏有因缘。何以得知。无量寿经云。末世法灭之时。特驻此经。百年在世。接引众生。往生彼国。故知阿弥陀佛与此世界极恶众生。偏有因缘。其余诸佛。一切净土。虽一经两经。略劝往生。不如弥陀佛国。处处经论。殷勤叮咛。劝往生也

第五疑

问。具缚凡夫。恶业厚重。一切烦恼。一毫未断。西方净土。出过三界。具缚凡夫。云何得生

答。有二种缘。一者自力。二者他力。自力者。此世界修道。实未得生净土。是故瓔珞经云。始从具缚凡夫。未识三宝。不知善恶因之与果。初发菩提心。以信为本。住在佛家。以戒为本。受菩萨戒。身身相续。戒行不阙经一劫二劫三劫。始至初发心住。如是修行十信十波罗蜜等无量行愿。相续无间。满一万劫。方始至第六正心住。若更增进。至第七不退住。即种性位。此约自力。卒未得生净土。他力者。若信阿弥陀佛大悲愿力摄取念佛众生。即能发菩提心。行念佛三昧。厌离三界。身起行施戒修福。于一一行中。回愿生彼弥陀净土乘佛愿力。机感相应。即得往生。是故十住婆沙论云。于此世界修道有二种。一者难行道。二者易行道。难行者。在于五浊恶世。于无量佛时。求阿鞞跋致。甚难可得。此难无数尘沙。说不可尽。略述三五。一者外道相善。乱菩萨法。二者无赖恶人。破他胜德。三者颠倒善果。能坏梵行。四者声闻自利。障于大慈。五者唯有自力。无他力持。譬如跛人步行。一日不过数里。极大辛苦。谓自力也。易行道者。谓信佛语教念佛三昧。愿生净土。乘弥陀佛愿力。摄持决定。往生不疑也。如人水路行。藉船力故。须臾即至千里。谓他力也。譬如劣夫从转轮王。一日一夜周行四天下。非是自力。转轮王力也。若言有漏凡夫不得生净土者。亦可有漏凡夫应不得见佛身。然念佛三昧。并无漏善根所起。有漏凡夫。随分得见佛身粗相也。菩萨见微细相。净土亦尔。虽是无漏善根所起。有漏凡夫发无上菩提心。求生净土常念佛。故伏灭烦恼。得生净土。随分得见粗相。菩萨见微妙相。此何所疑。故华严经说。一切诸佛刹。平等普严净。众生业行异。所见各不同。即其义也

第六疑

问。设令具缚凡夫。得生彼国。邪见三毒等常起。云何得生彼国。即得不退。超过三界释曰。得生彼国。有五因缘不退。云何为五。一者阿弥陀佛大悲愿力摄持故得不退。二者佛光常照故。菩提心常增进不退。三者。水鸟树林。风声乐响。皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心。故不退。四者彼国纯诸菩萨。以为良友。无恶缘境。外无神鬼魔邪。内无三毒等烦恼毕竟不起。故不退。五者生彼国即寿命永劫。共菩萨佛齐等。故不退也。在此恶世。日月短促。经阿僧祇劫。复不起烦恼。长时修道。云何不得无生忍也。此理显然。不须疑也

第七疑

问。弥勒菩萨。一生补处。即得成佛。上品十善。得生彼处。见弥勒菩萨。随从下生三会之中。自然而得圣果。何须求生西方净土耶

答。求生兜率。一日闻道见佛。势欲相似。若细比较。大有优劣。且论二种。一者纵持十善。恐不得生。何以得知。弥勒上生经云。行众三昧。深入正定。方始得生。更无方便接引之义。不如阿弥陀佛本愿力光明力。但有念佛众生。摄取不舍。又释迦佛。说九品教门。方便接引。殷勤发遣。生彼净土。但众生能念弥陀佛者。机感相应。必得生也。如世间慕人能受慕者。机会相投。必成其事。二者兜率天宫。是欲界退位者多。无有水鸟树林风声乐响。众生闻者。悉念佛发菩提心。伏灭烦恼。又有女人。皆长诸天爱。著五欲之心。又天女微妙。诸天耽玩。不能自勉。不如弥陀净土水鸟树林风声乐响。众生闻者。皆生念佛发菩提心。伏灭烦恼。又无女人二乘之心。纯一大乘。清净良伴。为此烦恼恶业。毕竟不起。遂至无生之位。如此比较。优劣显然。何须致疑也。如释迦佛在世之时。大有众生。见佛不得圣果者。如恒沙。弥勒出世亦尔。大有不得圣果者。未如弥陀净土。但生彼国已。悉得无生法忍。未有一人退落三界。为生死业缚也。又闻西国传云。有三菩萨。一名无著。二名世亲。三名师子觉。此三人契志同生兜率愿见弥勒。若先亡者。得见弥勒。誓来相报。师子觉前亡。一去数年不来。后世亲无常临终之时。无著语云。汝见弥勒。即来相报。世亲去已三年始来。无著问曰。何意如许多时始来。世亲报云。至彼天中。听弥勒菩萨一坐说法。旋绕即来相报。为彼天日长故。此处已经三年。又问。师子觉今在何处。世亲报云。师子觉为受天乐。五欲自娱。在外眷属。从去已来。总不见弥勒。诸小菩萨。生彼尚著五欲。何况凡夫。为此愿生西方定得不退。不求生兜率也

第八疑

问。众生无始已来。造无量业。今生一刑。不逢善知识。又复作一切罪业。无恶不造。云何临终。十念成就。即得往生。出过三界。结业之事。云何可通

释曰。众生无始已来。善恶业种。多少强弱。并不得知。但能临终。遇善知识。十念成就者。皆是宿善业强始得遇善知识。十念成就。若恶业多者。善知识尚不可逢。何可论十念成就。又汝以无始已来。恶业为重。临终十念为轻者。今以道理。三种较量。轻重不定。不在时节久近多少。云何为三。一者在心。二者在缘。三者决定。在心者。造罪之时。从自虚妄颠倒生。念佛者。从善知识。闻说阿弥陀佛真实功德名号生。一虚一实岂得相比。譬如万年闇室。日光暂至而闇顿灭。岂以久来之闇。不肯灭耶。在缘者。造罪之时。从虚妄痴闇心。缘虚妄境界。颠倒生念佛之心。从闻佛清净真实功德名号缘无上菩提心生。一真一伪岂得相比。譬如有人被毒箭。中箭深毒殄伤肌破骨。一闻灭除药鼓。即箭出毒除。岂以箭深毒殄。而不肯出也。在决定者。造罪之时以有间心有后心也。念佛之时。以无间心无后心。遂即舍命。善心猛利。是以即生。譬如十围之索。千夫不制。童子挥剑。须臾两分。又如千年积柴。以一豆火焚。少时即尽又如有人。一生已来。修十善业。应得生天。临终之时。起一念决定邪见。即堕阿鼻地狱。恶业虚妄。以猛利故。尚能排一生之善业。令堕恶道。岂况临终猛心念佛真实。无间善业不能排。无始恶业得生净土。无有是处。又云。一念念佛。灭八十亿劫生死之罪。为念佛时。心猛利故。伏灭恶业。决定得生。不须疑也。上古相传判十念成就。作别时意者。此定不可。何以得知。摄论云。由唯发愿故。全无有行。杂集论云。若愿生安乐国土。即得往生。若闻无垢佛名。即得阿耨菩提者。并是别时之因。全无有行。若将临终。

无间十念。猛利善行。是别时意者。几许误哉。愿诸行者。深思此理。自牢其心。莫信异见。自坠陷也

第九疑

问。西方去此十万亿佛刹。凡夫劣弱。云何可到。又往生论云。女人及根缺二乘种不生。既有此教。当知女人及以根缺者。定必不得往生

答。为对凡夫肉眼生死心量说耳。西方去此。十万亿佛刹。但使众生净土业成者。临终在定之心即是净土受生之心。动念即是生净土时为此观经云。弥陀佛国去此不远。又业力不可思议。一念即得生。彼不须愁远。又如人梦。身虽在床。而心意识。遍至他方。一切世界如平生不异也。生净土于尔。动念即至。不须疑也。女人及根缺二乘种不生者。但论生彼国。无女人及无盲聋喑哑人。不道此间女人。根缺人不得生。彼若如此说者。愚痴全不识经意。即如韦提夫人。是请生净土主。及五百侍女。佛授记悉得往生彼国。但此处女人。及盲聋喑哑人。心念弥陀佛。悉生彼国已。更不受女身。亦不受根缺身二乘人。但回心愿生净土。至彼更无二乘执心。为此故云。女人及根缺二乘种不生。非谓此处女人及根缺人不得生也。故无量寿经四十八愿云。设我得佛十方世界一切女人。称我名号。厌恶女身。舍命之后。更受女身者。不取正觉。况生彼国。更受女身根缺者亦尔

第十疑

问。今欲决定求生西方。未知作何行业。以何为种子。得生彼国。又凡夫俗人皆有妻子。未知不断淫欲得生彼否

答。欲决定生西方者。具有二种行。定得生彼。一者厌离行。二者欣愿行。言厌离行者。凡夫无始已来。为五欲缠缚。轮回五道。备受众苦。不起心厌离五欲。未有出期。为此常观此身脓血屎尿。一切恶露不净臭秽。故涅槃经云。如是身城。愚痴罗刹止住其中。谁有智者当乐此身。又经云。此身众苦所集。一切皆不净。扼缚痛疮等根本无义利。上至诸天身皆亦如是。行者若行若坐。若睡若觉。常观此身唯苦无乐深生厌离。纵使妻房不能顿断。渐渐生厌作七种不净观。一者观此淫。欲身从贪爱烦恼生。即是种子不净。二者父母交会之时赤白和合。即是受生不净。三者母胎中在生藏下。居熟藏上。即是住处不净。四者在母胎时唯食母血。即是食啖不净。五者日月满足头向产门。脓血俱出臭秽狼藉。即是初生不净。六者薄皮覆上。其内脓血遍一切处。即是举体不净。七者乃至死后[月*逢]胀烂坏。骨肉纵横狐狼食啖。即是究竟不净。自身既尔他身亦然。所爱境界男女身等。深生厌离常观不净。若能如此观身不净之者。淫欲烦恼渐渐减少。又作十想等观。广如经说。又发愿。愿我永离三界杂食。臭秽脓血不净。耽荒五欲男女等身。愿得净土法性生身。此谓厌离行。二明欣愿行者。复有二种。一者先明求往生之意。二者观彼净土庄严等事欣心愿求。明往生意者。所以求生净土。为欲救拔一切众生苦故。即自思忖。我今无力。若在恶世。烦恼境强自为业缚。沦溺三涂动经劫数。如此轮转。无始已来未曾休息。何时能得救苦众生。为此求生净土亲近诸佛。若证无生忍。方能于恶世中救苦众生。故往生论云。言发菩提心者。正是愿作佛心。愿作佛心者。则是度众生心。度众生心者。则是摄众生佛国心。又愿生净土须具二行。一者必须远离三种障菩提门法。二者须得三种顺菩提门法。何者为三种障菩提法。一者依智慧门。不来自乐远离我心贪著自身故。二者依慈悲门。拔一切众生苦。远离无安众生心故。三者依方便门。当怜愍一切众生欲与其乐。远离恭敬供养自身心故。若能远三种菩提障。则得三种顺菩提法。一者无染清净心。不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处。若为自身求乐。即染身心障菩提门。是故无染清净心。是顺

菩提门。二者安清净心。为拔众生苦故。菩提心是安隐一切众生清净处。若不作心拔一切众生。令离生死苦。即违菩提门。是故安清净心。是顺菩提门三者乐清净心。欲令一切众生得大菩提涅槃故。菩提涅槃是毕竟常乐处。若不作心令一切众生得毕竟常乐。即违菩提门。此菩提因何而得。要因生净土常不离佛。得无生忍已于生死国中救苦众生。悲智内融定而常用自在无碍。即菩提心。此是显生之意。二明欣心显求者。希心起想缘弥陀佛。若法身。若报身等。金色光明八万四千相。一一相中八万四千好。一一好放八万四千光明。常照法界摄取念佛众生。又观彼净土七宝庄严妙乐等。备如无量寿经十六观等。常行念佛三昧。及施戒修等一切善行。悉已回施一切众生。同生彼国决定得生。此谓欣愿门也

净土十疑论(终)

净土十疑论后序

人心无常。法亦无定。心法万差。其本在此。信此则遍信。华严所以说十信。疑此则遍疑。智者所以说十疑。出疑入信。一入永入。不离于此。得究竟处。净土者究竟处也。此处有说法之主名无量寿。此佛说法。未尝间断。疑障其耳则聋而不闻。疑障其心则昧而不觉。不闻不觉。安住恶习。赞叹不念。随喜粗心。妄指莲胞。以为虚诞。终不自念。此分段身。从何而得自何而来。胎狱秽浊。真实安在。信凭业识。自隔真际。于一幻境。非彼执此。生生不灵。永绝圣路。以如是故。释迦如来。起大慈愍。于秽浊中。发大音声。赞彼净土上妙之乐。于生死中。为大船师。载以法船。令趋彼岸。昼夜度生。无有休息。然而弥陀之岸。本无彼此。释迦之船。实非往来。譬如一灯分照八镜。镜有东西。光影无二。弥陀说法。遍光影中。而释迦方便。独指西镜。故已到彼岸者。乃可以忘彼此。未入法界者。何自而混东西。于此法中。若未究竟。勿滞方隅。勿分彼此。但当正念。谛信而已。此二圣之意。而智者之所以信也。信者万善之母。疑者众恶之根。能顺其母。能锄其根。则向之所谓障缘众生。聋可复闻。昧可复觉。未出生死得出生死。未生净土得生净土。顺释迦之诲往面弥陀。随弥陀之愿来助释迦。在此而遍历十方。即西而普入诸镜。自二圣建立以来。如是之人。如河沙数。云何不信。云何而疑。能自信己。又作方便令诸未信无不信者。此则智者之所以为悲也。明智大师。中立学智者之道。不顺其文而顺其悲。所以又印此论冠以次公之序。予乃申广其说。以助其传。

元祐八年七月十一日左宣义郎前签

书镇东军节度判官厅公事陈瓘 序

五方便念佛门（隋 智顓撰）

五方便念佛门

天台智者大师撰

一凝心禅。二制心禅。三体真禅。四方便随缘禅。五息二边分别禅。凡住心一境名曰凝心。且如行者念佛之时谛观如来玉毫金相。凝然寂静了亮洞彻。名凝心禅。次前虽凝心。所习惯驰散令制之。令还谛缘金相。名制心禅。复次前虽制心得住定境。既非理观。皆属事修。今体本空。谁制无佛无念。名体真禅。复次前虽谓体真。犹滞空寂。无量名相昧然不知。今以无所得而为方便。从空入假万相洞明。不为空尘之所惑乱。名方便禅。复次体真及以方便各据空有。不离二边。令谛观静乱本无相貌。名言路断。思想亦绝。名息二边禅。从浅至深。如是分别。原夫圆观亦无浅深。而浅深宛然。叙开念佛五门。第一称名往生念佛三昧门。第二观相灭罪念佛三昧门。第三诸境唯心念佛三昧门。第四心境俱离念佛三昧门。第五性起圆通念佛三昧门。诸佛大慈悲常教敕说法诸菩萨等。以种种方便。令众生易解。又自以种种方便。开示般若波罗蜜。以何义故说是般若波罗蜜。佛言。欲令诸菩萨等增长念佛三昧故。以何因缘令念诸佛。佛言。若念佛者当知是人即与文殊师利等无有异。以何故。此三昧者诸佛世尊之所游戏。首楞严等诸大三昧始出生处。是知将入诸佛法。方便诚多。若以一言而具众门。无过念佛。所以者何。一切贤圣皆从念佛而生。一切智慧皆从念佛而有。假如十信菩萨及三贤菩萨。皆不离念佛念法念僧。乃至不离念一切种智。初地菩萨乃至八九十地菩萨亦不离念佛念法念僧。乃至不离念一切种智。但以念知差别。随义立名。众生迷名。妄生异解。漂坠魔界。遂轻念佛之名。仍谓已修别为胜业。为愍此故。今略言之。若论修因之人。不离三贤十圣。若论证果之者。即是诸佛如来。修因之人系心常思念十方一切佛。证果之者又特启此。以为微妙清净第一禅。是知易入而证深。无过念佛。嗟呼末学之流。轻其易入。失其证深。为见所缚良可悲矣。又诸佛以众生乐称诸佛名生彼国者。则示以称名往生门。众生有乐睹诸佛身惧障不见者。则示以观相灭罪门。众生有迷心执境者。则示以诸境唯心门。众生有计实有者。则示以心境俱离门。众生乐深寂定趣无生灭者。则示以性起圆通门。大哉世尊善拔我等。开示一道。直至菩提。甚深法门所谓念佛。唯有大智度者。生而知之者。深修定慧者。善经论者。请捡此门。与了义大乘等经。有收义不尽处请试言之。是知称一佛名。智深则深。一言而具众门。信有微矣。既叙五门来意竟。更叙入方便次第。假如行人。口称南无阿弥陀佛时。心必愿生彼国土。即是称名往生门。行者想像佛身。专注不已。遂得见佛。光明赫奕照触行者。尔时所有罪障皆悉消灭。即是观相灭罪门。又观此佛。从自心起无别境界。即是诸境唯心门。又观此心。亦无自相可得。即是心境俱离门。行者尔时趣深寂定。放舍一切心意意识。将入涅槃。缘十方佛加被护念。兴起智门。行者尔时于一念顷。净佛国土。成就众生。如何前四门所有功德百千万分不及其一。何以故。无功用位。能以一身为无量身。任运修习故。佛观护故。诸佛法源尽穷底故。普贤愿因悉圆满故。本愿力故。法如是故。即是性起圆通门。已上五门竟。

问。云何为一行三昧。答。大宝积经第一百一十六云。文殊师利白佛言。世尊当云何修行能速得阿耨菩提。佛言。一行三昧。善男子善女人修是三昧者。速得阿耨多罗三藐三菩提。文殊师利言。云何名一行三昧。佛言。法界一相。系缘法界。是名一行三昧。若善男子善女人欲入一行三昧。当先闻般若波罗蜜如说修行。然后能入一行三昧。如法界缘。不退不坏不思议无碍无相。善男子善女人欲入一行三昧。应处空闲。舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称佛名字。随佛方所。端

身正向。能于一佛念念相续。即是念中能见三世诸佛。何以故。念一佛功德无量无边。亦与无量诸佛功德无量辩才。如是入一行三昧者。尽知恒沙诸佛法界无差别相。此文良证。

问曰。人多画像而以观礼有何圣教。答。大宝积经第八十九云。尔时大精进菩萨持画佛[叠*毛]像。入于深山寂静无人禽兽之间。开现画像。取草为座。在画像前。结跏趺坐。正身正念。观于如来。谛观察已。作如是念。如来是希有微妙。画像尚尔。端坐微妙。况复如来正遍知身。复作是念。云何观佛。尔时林神知彼菩萨心之所念。白菩萨言。善男子。汝念云何观佛。答言。若欲观佛。当观画像。观此画像。不异如来。是名观佛。如是观佛。如是观者。是为善观。时大精进作如是念。我今云何观此画像与如来等。复作是念。如是画像者。非觉非知。一切诸法亦复如是。但有名字。如是名字自性空寂。本无所有。如来之身其相如是。画像非证非果。非证者非得者。非住者非去来。非生非灭。非净非色。非贪嗔痴。画像非阴界入。非初中后。一切诸法亦复如是。如来身相亦复如是。如此画像非觉非知非作。一切诸佛亦复如是。观如来身相亦复如是。乃至六根亦复如是。菩萨如是观如来身。结跏趺坐。于三七日中。成就五通。供养诸佛。诸天散华以为供养。为佛所赞。会中二万人住阿耨多罗三藐三菩提。无量阿僧祇人住二乘功德。大精进者释迦牟尼佛是也。此文明矣。约四教者。夫心不独生。必待缘起。行者念佛之时。意想为因。如来毫光为缘。亦名法尘。以对意根故。所起之念即是所生法。观此根尘能所。三相迁动。新新生灭。念念不住。分折方空。无佛无念。藏教小乘也。即观念佛心。起能生所生。无不即空。妄谓心起。心实不起。起无自性。体之即空。所观佛相如镜中像虚空华。无佛无念。通教大乘也。即观念佛心。起即假名之法。浅深洞鉴无量名相。如观掌中。了知此心。有如来藏。历劫断惑。方证真常。离边显中。无佛无念。别教大乘也。即观念佛心。起即空假即中。若根若尘。并是法界起。一念亦尔。尘刹诸佛一念照明。六道众生刹那普应。初即是后。今始觉知。如大福人执石成宝。必无舍念别求离念。即边而中。无佛无念。圆教大乘也。璎珞经明顿悟如来。此之谓也

五方便念佛观门一卷

净土论（唐 迦才撰）

净土论

净土论序

帝京弘法寺释迦才撰

夫净土玄门。十方咸赞。弥陀宝界。凡圣同欣。然则二八弘规。盛乎西土。一九之教。陵迟东夏。余每披阅群典。详捡圣言。此之一宗。窃为要路矣。其达之者。觐之稽颡。未悟者。矚而踳躅。若不冯此栖神。终恐沉沦永夜。今者总阅群经。披诸异论。撮其机要。撰为一部。名净土论。然上古之先匠。远法师。谢灵运等。虽以企期西境。终是独善一身。后之学者。无所承习。近代有绰禅师。撰安乐集一卷。虽广引众经略申道理。其文义参杂。章品混淆。后之读之者。亦踳躅未决。今乃搜捡群籍。备引道理。勒为九章。令文义区分。品目殊位。使览之者。宛如掌中耳。所愿三福之教长弘。四誓之经永范。二八之观齐阔。一九之生同归。庶令六道孜孜长辞秽刹。四生扰扰。永处莲台。未及余辉。俱游净域矣。

稽首西方极乐界	阿弥陀仙佛世尊
巧立弘誓救群生	我愿往生头面礼
端处莲华台王座	身放八方妙光明
五眼遍视无余界	我愿往生头面礼
五分圆明性常住	大悲应接寿无量
以无缘慈摄众生	我愿往生头面礼
宝界庄严含万色	皆从如意珠玉生
见闻尝嗅触灭罪	我愿往生头面礼
水鸟林管发清歌	其音演说甚深法
众生闻者获不退	我愿往生头面礼
观音菩萨大慈悲	等视众生同一子
宝手接引如慈母	我愿往生头面礼
势至菩萨大自在	行坐倾动大千界
化佛菩萨皆云集	我愿往生头面礼
佛子众集量如海	犹如众星拱北辰

等观三界救诸苦 我愿往生头面礼

我今披阅佛大藏 总集句义为九章

读者皆发菩提心 普愿往生安乐国

净土论卷上

帝京弘法寺释迦才撰

有滞俗公子。问净土先生曰。盖闻佛教冲虚。语言路断。法门幽简。心行处灭。此则言语出自妄情。心行无非倒想。今乃欲寄西境专赞弥陀。路断之语容非。处灭之言罕是。但情近滞未达大方。请扣雷门。发斯蛰户。然域内非秽。净自是心。注想西方。晓所未晓。十方咸净。偏缺一隅。用此缠情。愿为开决

先生曰。快哉子之问也。非夫哲士熟能示乎。然法门幽[阜*责]。诚如来旨。终惭不敏。试复论之。夫达人利见。寓目皆是。凡夫智浅。触途生滞。但圣教弘规。位阶八万。要而论之。无过理事。此之二门。其犹车有两轮鸟有二翼。若阙其一则不能冲虚远逝。如起信论。有止观二门。止则缘理。观则缘事。如未达此二。则构虚生滞耳。而语断心灭者理也。期西念佛者事也。然三界唯心。域内非秽。若未阶十地。且将境净心。虽十方咸净。而境界普散。欲令专想往生。所以偏缺一隅矣

第一定土体性(一明体性二明三界摄不摄)

问曰。其土之门。凡圣同践。弥陀宝界。十念可登。既许大小俱游庶类齐往。未知土之体性类如何

答曰。夫绮色眩目。巧言翳理。今欲令愚智同解。所以且消去浮辞。指陈而说也。一明体性者。自有三门。一法身净土。二报身净土。三化身净土。法身净土者。有其二义。一出能住人体。二出所住土体。能住人者。依起信论。释如来藏。体具三大义。一者体大义。谓一切法。真如平等不增减故。此即是一味真如。此体何但非包含内外。亦乃贯通凡圣也。二者相大义。谓如来藏具足无漏性功德故。此即是恒沙万德差别义也。此即有情处有。无情处无也。故涅槃经云。非佛性者。谓墙壁瓦砾无情之物也。三者用大义。谓能生世间出世间善因果故。此即是前相处用也。今既相用二大义为能住人体。论差别。依一味而存故也。二出所住土体者。即取前一味真如体大义。为所住土体。谓与恒沙万德。为依止故。此即人土同体义分二也。报身净土者。有其二种。一者实报土。二者事用土。实报土者。亦人土同体。谓始起万德。为其土体。如摄大乘论十八圆净中云。大空无相等为门。三慧为路也。及维摩经中。总持之园苑。无漏法林树等也。若论能住人者。即总揽万德。成一佛人也。此人及土。一切下位乃至金刚心菩萨。亦不得见。唯佛与佛自相见耳。言事用土者。此即人土别体。谓颇梨柯莲华藏世界等。为所住土体。故摄大乘论云。净土以莲华王。为依止也。大定大悲妙色相好等。为能住人体。故摄大乘论云。应身以大定大悲。为体也。此人及土。初地已上菩萨。随分得见。乃至十地。见皆不同。谓地即上下之别。见亦粗妙之异也。故摄论云。若离应身初地已上菩萨。菩提资粮即不具足。此或名报身。或名受用身。或名应身。酬还曰报。答理名应。为他餐味。称为受用。或名食身。与受用相似。化身净土者。亦有二种。一者将三大僧祇利他行。盛即是常随之化。此身及土。此界他方恒现不绝。或一劫或百年。三十二相八十随形好等。

谓新新生世。数数涅槃也。二者无而忽有化。谓依此化身。更起多化。如释迦如来。即是常随化。更起分身。即是无而忽有化也。或现猿猴鹿马等形。不必唯现佛也。身既有二。土亦然也。如妙喜世界诸妙莲华。即是常随化净土。如维摩经中。如来足指案地。三千皆净。即是无而忽有化净土也。此两身二土。唯是地前菩萨。二乘凡夫得见。故摄大乘论云。若离化身。声闻瘦涩。及愿乐位初发心修行。皆不成就也。法身及土。即五眼中慧眼法眼佛眼得见。报化身土。即肉眼天眼见也

问曰。土既有三者。未知西方是何土也

答曰。亦具三种。若入初地已去菩萨正体智见者。即是法身净土。若加行后得智见者。即是报身净土。若是地前菩萨二乘凡夫见者。即是化身净土也。如龙树等菩萨往生。具见法报化三种净土。由上得见下故。由此义故。诸经论中。或判为报。或判为化。皆不失旨也

问曰。已知西方具有三土。未知即今凡夫念佛愿生得何土也

答曰。依如摄论。唯生化土。不见法报土也。就化土中有其二种。一是胎生。二是化生。胎生土者。复有二种。一狐疑人。生极乐边城七宝宫殿中。五百岁不见佛。名之为胎。此是(无量寿经说)二者实有父母。名之为胎。如鼓音声王陀罗尼经说。此即阿弥陀佛亦有父母等。经云。城名清泰。十千由旬。于中充满刹利之种。父名月上转轮圣王。母名殊胜妙颜。子名月明。奉事弟子。名无垢称。智慧弟子名揽光。神足弟子名主化。魔名无胜。提婆达多名寂也(此自别化一切众生。非今念佛往生者也。此即处一。见有异也)化生土者。依如经论。具有三种。一者纯是大乘土。二者纯是小乘土。三者大小乘杂土。纯大乘土者。此处众生。纯学大乘。即生彼土。如九品生中上辈三品人是也。故往生论云。大乘善根界。等无讥谦名。女人及根缺。二乘种不生也。纯小乘土者。此处众生。纯学小乘。即生彼土。如九品生中中辈二品生者是也。故智度论中云。有妙净土。出过三界。诸阿罗汉。当生其中。大小乘杂土者。此处众生。杂学大小乘。即生彼土。如九品生中中辈下生。及下辈三品生者是也。如中品下生经云。孝养父母。行世仁慈。遇善知识。为说四十八大愿等。于此愿中。杂闻大小乘。至彼虽悟阿罗汉果。后乃回心向大乘也。下辈三人。亦闻四十八大愿。或闻十二部经。或念阿弥陀佛。生到彼土。皆发菩提心也。粗论有此三土。若委曲分别者。众生起行。既有千殊。往生见土。亦有万别也。若作此解者。诸经论中。或判为报。或判为化。皆无妨难也。但知诸佛修行。具感报化二土也。如摄论。加行感化。正体感报。若报若化。皆欲成就众生。此则土不虚设。行不空修。但信佛语。依经专念。即得往生。亦不须图度报之与化也

问曰。法身净土。理遍可知。报化二土。应有封疆。西方既具有报化土。据何文证

答曰。报化二土。或有封疆。或无封疆。如报土中实报土者。即无封疆。谓如来行圆八万。时满三僧祇。二教独备。五分明显。相穷海滂。好尽岳尘。三明既朗。二智双照。其犹龙吟云应虎啸风随。宁得以殊宝饰。不可以封疆限。此土唯佛自矚其美。菩萨未之寓目也。事报土者。谓下擎金刚之柱。上莹琉璃之地。外围七宝栏楯。内盈八德清池。珠宝筏于翠林。宝网络于绮殿。既是身充万德。亦乃土盈众美。如此土者。即有封疆也。化土之中。据大悲愿力。等众生界。无所不遍。则无封疆。若据身为化众生。新新生世。数数涅槃。则有封疆也。而西方是报土者。出大乘同性经。经云。智通菩萨问佛世尊。何等是如来报身。佛言。如汝现见我者。此是如来报身。复有清净刹中。取正觉。及当成正觉者。彼等一切皆是报身。释曰。净土中成佛。作判为报者。是受用身。非实报身也。若作化身。即是细化身也。经云。汝现见我者。是报身者。即秽土中亦见报也。即此经云。五浊中成佛。有正法像法末法。是应化身也。经判秽土中成佛皆是化身。而复言汝现见我者。

是报身。既秽土中得见报身者。何故净土中不得见化身也。故知净秽二土皆具两身也。言是化土者。出观世音受记经。经云。善男子。阿弥陀佛寿命无量。百千亿劫当有终极。佛涅槃后。正法住世。等佛寿命。善男子。阿弥陀佛正法灭后。过中夜分。明相出时。观世音菩萨。于菩提树下。成正觉。号普光功德山王如来。其佛国土无有声闻缘觉之名。其佛国土号众宝普集庄严。普光功德如来涅槃正法灭后。大势至菩萨。即于其国成佛。号善住宝王如来。国土光明寿命。乃至法住。等无有异。又出鼓音声王陀罗尼经。阿弥陀佛有父母子。及舍利目连提婆达多等也二明三界摄不摄者

问曰。报土淳净妙绝三有。所化众生已超分段。此土出乎三界。理亦易信。而化土虽净。其净未妙。所化众生复在地前。此土为当在三界摄。为当不摄耶

答曰。若就佛论。则妙绝三界。若从众生。具有二义。或摄不摄。初明摄者。若据凡夫及三果学人往生者。此即在三界摄。以此等众生未出三界故

问曰。此义云何可知

答曰。如无量寿经云。阿难白佛言。世尊。彼土既无须弥山等。四天王忉利天。依何而住。佛

答曰。依业力而住。既有人后有四天王等。当知。即有欲界也。即此经复云。告弥勒。汝见从地已上。乃至净居天。所有庄严事不。答曰。已见也。当知。即有欲色二界。但不论无色界也

问曰。何故不论无色界耶

答曰。意欲赞叹净土妙色庄严。引物往生。所以不论也。而体则有也

问曰。此身彼土。同是欲界者。何故大圣劝人往生也

答曰。虽欲界名同。义即别也。此处欲界。具有二义。一有上心欲。二有种子欲。由具二义。则有男女杂染。贪逐色声。乐住三有火宅中也。西方欲界者。唯有种子欲。无有上心欲。既无上心欲。即无前等过失。亦无恶心及无记心。唯有善心也。故摄论十八圆净中云。净土唯有乐受。无苦及舍受也。如大法鼓经云。苦受是不善。乐受是善。舍受是无记。既唯有善心。则无起恶之地也。故无量寿经云。弥陀国中。无毛发许造恶之地。虽云欲界。岂得同乎。如欲界。色界亦尔也

问曰。净土殊妙。物咸欣仰。既欲劝人往生。何故须判是三界摄耶

答曰。此是经判。非关人也。又若是三界摄者。未断三界惑众生即得生。若出三界者。凡夫学人。此则绝分也。不可将在三界中众生。皆具足烦恼。令生三界外报土中也。由在三界。故往生则易。仍无上心欲。故毕竟不退

问曰。既是三界摄者。此则应退。何名不退耶

答曰。三界名通。非唯一种。如东方妙喜世界。有阎浮提忉利天。有男有女。而名净土。岂出三界。既在三界有女人。故亦是欲界。可与娑婆欲界同耶。彼名净土此名秽刹也。今判但化净土。化界内众生者。并在三界中。若是报净土。化界外众生者。则出三界。由净土有三品优劣故耳。如东方妙喜世界。是下净土。杂男女故。西方极乐世界。是中净土。杂二乘故。上方众香世界。是上净土。无二乘故。此三品净土。并在欲界中。由在人天别住处故。妙喜世界有人天者。如维摩经

云。从阎浮提至忉利天也。极乐世界有人天者。如无量寿经云。佛告弥勒。汝见从地已上乃至五净居天所有庄严事不也。众香世界。有人天者。如维摩经云。令诸天入律行也。此等既有人天别住处。当知则在欲界中也。若在色界。虽有天。则住处。当知则在欲界中也。若在色界。虽有天。则无人。由色界在上。人不能上故。若出三界外。则无人天别住处也。如净土有三品。秽土亦有三品。如经说。从此东方有一世界。名曰斯诃。土田唯有三角沙石。一年二雨。湿润不过五寸。其土众生唯食草子。树皮为衣。求生不得。求死不得。此是中秽土也。复有一世界。虎狼毒豺。乃至蛇蝎。悉能飞行。遇辄相食。不简善恶。此是下秽土也。娑婆世界。恒有诸佛出世。有发菩提心众生。地出粳粮。人有礼义。此则是上秽土也。净土虽有三品。但得生者悉皆不退。秽土亦有三品。但生之者普皆退也。又西方净土。有四因缘。唯进不退。一由长命故不退。如经言。寿命无量阿僧祇劫故。直然三大僧祇修道。则得成佛。况复无量僧祇也。秽土由短命故退也。二者有诸佛菩萨。为善知识故不退。如经云。得与如是诸上善人俱会一处故。秽土由多恶知识故退也。三者无有女人。六根境界。并是进道缘。故不退。如无量寿经云。眼见色即发菩提心。乃至意缘法亦发菩提心也。秽土由有女人。六根境界。普是退道缘故退也。四者唯有善心故不退。如经云。无毛发许造恶之地。秽土由有恶心无记心故退也。二明不摄者。若是初地已上菩萨。及罗汉辟支无学人生者。此即不摄。由已断正使。出三界故也。如大智度论云。有妙净土。出过三界。诸阿罗汉。当生其中也。论中既云罗汉。不论学人。故知。学人生者在三界内也

第二定往生人(何位人得往生)

问曰。已知。土体通于报化。未知何位人得往生

答曰。今依经论。乃以佛意。但依经论修行者。不问凡圣男女。乃至十恶五逆。临命终时。正念现前。心不乱者。并得往生。唯除谤大乘者不得往生。此依观经。若依无量寿经。并除五逆人

问曰。此之二经。俱是一佛所说。何故大经除二。观经除一也

答曰。先制后开。是诸佛常法。无量寿经先说。以广说法藏比丘因缘。及明往生事故也。观经后说。以但论往生事故也

问曰。如无量寿经云。众生生者。皆悉住于正定之聚。又阿弥陀经云。舍利弗。极乐国土众生生者。皆是阿毗跋致。据此二经。十解已上。始得往生。何故言乃至十恶五逆并得往生

答曰。正定阿毗跋致并云不退。不退言通。非局十解。今依经论。释有四种。一是念不退。谓在八地已上。二是行不退。谓在初地已上。三是位不退。谓在十解已上。四是处不退。谓西方净土也。故无量寿经云。彼土无有邪定及不定聚名。又四十八大愿中云。设我得佛。国中之人天。不住正定聚。必至灭度者。不取正觉。既不退之言位该四种。宁得举一不退以定除三也

问曰。夫论不退。须据行位。云何依处得不退耶

答曰。行位不退。由内无烦恼。处所不退由外无境界。各据一义。奚足怪乎

问曰。前三不退。经论明证。此则可信。处所不退既无文证。若为取信

答曰。今引毗婆沙论为证。如彼论中出六种种性人。一是退。二是思。三是护。四是位。五是

升进。六是不动。如退种性人。纵得罗汉。亦还起退。乃至起三界修道烦恼由。根性软弱故。此人虽体是退根。此人若在欲界人中。逢五退具即退。若生六欲天及色无色界中。无五退具。即不退。由处所无退缘。故永不退也。五退具者。一长病。二远行。三诵经。四莹事。五和诤。此之五种。唯人中有。天等中无。诵经等三。虽是善事。废入观。故退也。准此例彼。亦可同然。如一切凡夫。虽复念佛。未至十解位。由在外凡。故体是退人。此人若在娑婆秽土中。由逢五退缘故即退。若生西方。由无五退缘故不退也。五退缘者。一短命多病。二有女人及生染六尘。三是恶行人谓恶知识。四是不善及无记心。五常不值佛也。净土中无此五退缘。故毕竟不退也。此引圣教。证处所不退明矣。又据二经。皆云往生者得不退。不云不退人得往生也。故无量寿经云。生彼土者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼土无有

邪定及不定聚名也。小经亦云。众生生者。皆是阿毗跋致。不云阿毗跋致人得往生也。犹如此间具三受人。若生彼土则无苦舍。唯有乐受也。由彼处所无二受故

问曰。如观经云。上品上生人。生致彼土。即悟无生法忍。此乃是八地。当知。下品生者。故在十解已上。若在十解已前。非但近违圣教。亦乃位太悬殊

答曰。不然。无生法忍。亦有四种。一缘教故。得无生法忍。谓一切凡夫。及十信位人。读大乘经论。作无生解。即是闻慧。二缘观得无生法忍。谓十解已上乃至十回向。谓作三无性观。解万法无生。即是思慧。三证理得无生法忍。谓初地已上。由证遍满法界二空真如。即是修慧。四约位得无生法忍。谓八地已上。由得真俗双行。即是无功用智。是修慧也。无生法忍。既通此四。宁得执一。高判余者。如远法师判上品上生。从四地至八地。若如摄大乘论。四地菩萨。变易中因缘生死。西方是分段生死。云何令受变易菩萨却受分段也。故观世音受记经云。阿弥陀佛寿命无量。要般涅槃。当知。众生寿虽无量。而必有死。以小阿弥陀经云。众生亦名阿弥陀也。今依观经。判九品生人。如古来大德远法师等。观果判人。位则太高。今据因判人。位即稍下。如上品上生人。发三种心。即得往生。其三种心者。一是至诚心。二者是深心。三是回向发愿心。此之三心。依起信论。判在十解初心。如起信论云。信成就发心。在十信终心也。发三种心。始入十解位中。三心者。一是直心。谓正念真如法故。即是观经中至诚心。至诚与直心。义同名异耳。如维摩经明。净土道场二行之初。并有三心。同观经也。观诸经论。但明一切行初必发此三心。当知。此三心是万行之始。既是万行之初。故宁得生彼即悟无生到八地也。二是深心。观经亦名深心。三是大悲心。观经名回向发愿心。若无大悲。即不能发愿回向。此亦义同名异也。起信论三心。既在十信终发。当知。观经上品上生。即在十解初心明矣。言至彼得无生法忍者。此是缘观。得无生法忍也。若如远法师判四地菩萨是上品上生人者。宁得至彼不经时节即悟无生法忍也。四地至八地。由经半阿僧祇故。上品中生者。在十信初心。经云。深信因果。不谤大乘故。若未至十信。在邪定聚中。即不信因果。及谤大乘也。又信位有十心。初是信心也。言生到彼土经一小劫得无生法忍者。此是缘理。得无生法忍也。由彼日月长故。经云。极乐世界。一日一夜。如娑婆世界一劫也。若如远法师判初地菩萨是者。云何经一小劫。即至八地。初地至八地。一大僧祇也。上品下生者。总是十信前一切趣善凡夫。但能归依三宝。受菩萨戒已去并是也。经云。亦信因果。不谤大乘。但发无上道心也。谓发十信位初菩提心。得入不定位也。生到彼土。经三小劫。得至初地者。谓数取彼处劫。不取数此间劫也。如娑婆世界一劫。当安乐界一日一夜。既经三小劫。理则初地也。若如远法师判十解是者。云何经三小劫。即到初地。从十解至初地。是第一阿僧祇劫也。前之三品。并是大乘人。其中辈三品。多是小乘人也。中品上生者。谓是小乘七方便中。后四方便。谓燋顶忍世第一法位中也。经云。受持五戒。乃至无诸过恶也。此人由得四达分。及未来禅。伏欲界惑。故不起破戒烦恼

及恶业也。由破戒烦恼恶业在欲界中也。生到彼土即得罗汉者。一身获得四沙门果。即是现般人也。如远法师判。是须陀洹等三果学人。小乘得果。虽无定时节。终判太高也。中品中生者。在五停心观已去。前三方便中也。经云。一日一夜持八戒斋。乃至一日一夜持具足戒。威仪无缺。由此人在散心位中。未得定故。破戒烦恼无有对治。不能长时持戒。威仪无缺极小须经一日一夜。后时纵犯小戒。亦得往生也。生到彼土经半劫。得阿罗汉。此亦是现般人。由彼寿命长故也。如远法师释。是燔等四位中。此四中。此四位人。得未来禅。伏欲界惑。云何持戒。唯得一日一夜不犯。此亦太高也。中品下生者。在小乘五停心观前。受五戒已去。一切趣善凡夫。经云。孝养父母。行世仁慈。既未有入道观行。正可行世仁慈也。余如前判。如远法师判。是五停心观。至总相念处。此三位人。或得闻慧。或得思慧。或得修慧。云何但行世仁慈。孝养父母。此亦太高也。若论下辈三品。总是一切起恶凡夫。唯造十恶五逆。乃至用常住僧物。无有惭愧。纵令学他受戒。随受即破。此等临终若遇善知识。极发菩提心。正念相续现前。即得往生。若不遇善知识。不能极发菩提心。定堕地狱也。故观经云。此人应堕地狱经历多劫受苦无穷也。然众生报尽之时。恶业怨家。众苦竟集。十念极难成就。若成就。定得往生净土也。又善恶两道。峻如转掌。仰即得往生。覆即入地狱。于此时中。唯须善知识力也。若人破戒。心生惭愧。依大乘经忏悔。得灭罪相。专心念佛。及作观行者。并在前二辈中生。不入下辈中论也。如远法师判。是常俗凡夫也

问曰。净土之门。凡圣齐往。未知宗意。正是何人

答曰。观韦提希请及如来答意。唯言为未来世一切凡夫。为烦恼贼之所害者。说清净业处。劝人往生。不论菩萨。若论菩萨发心。愿生恶道。不愿生净土中也。如十解已上菩萨。尚自留惑受生。愿生恶道救苦众生。不愿生净土也。留惑文者。如维摩经云。是有疾菩萨。无所受而受诸受。未具佛法。亦不灭受。而取证也。此是菩萨留惑受生文。又地持论。摄大乘论。并有留惑受生文。举要言之。三乘圣人及三乘七方便中人。乃至方便道前。若男若女。无根二根。至于龙鬼八部。但能发菩提心。专念阿弥陀佛。厌恶秽刹。欣乐净土。临命终时。正念现前者。皆得往生也。若勇猛精进。观行分明。临终最后心不乱者。并得上生。乃至临终。最后十念相续。现在前者。得下品下生。此中菩萨往生自有三辈九品。二乘往生。自有上中下。凡夫往生自有上中下。各有九品。但经中不能委细分别。大小凡夫。合论九品。实即有无量差别也。详四十八愿及观经。论大旨。凡夫是正生人。圣人是兼生人。以凡夫堕恶道故。于秽土中。不能修道发心也。唯凡夫中。谤大乘人。不得往生。以断善根故。二乘人中。愚法学人。不得往生。以不信有十方净土故。菩萨人中。不发愿求生者。不得往生。无爱乐心故。若二乘无学人。不问愚法不愚法。求与不求。皆得往生。以三界秽土中无受生处故也。智度论云。有妙净土。出过三界。诸阿罗汉当生其中。不论学人也

第三定往生因(修何行业得生净土)

问曰。已知。凡圣皆得往生。未知。此等人修何行业。而得生乎

答曰。今依经论。出二种因。一初引经论。广明其因。二削烦就约。略明其因。初引经论者。如无量寿经云。生彼国者。凡有三辈。其上辈者。有三种因。一须发菩提心。二须出家。三须专念佛名。兼修余福。回向发愿即得往生。观此经意。上品三生者。唯是出家人也。其中辈生者。亦有三种因。一须发菩提心。二须专念佛名。三须受戒持斋。起塔造像。饮食众僧。烧香散花。灯幡供养。余如前说。此唯是俗人也。经云。虽不能舍家行作沙门故也。其下辈者。亦有三种因。一须发菩提心。二须专念佛名。乃至十念。三须闻甚深义信乐不疑(此通道俗。无量寿经意也)又如无量清

净平等觉经云。欲生无量清净平等宝国中。有其三辈。第一辈者。去妻子断爱欲。作沙门。不与女人交通。行六波罗蜜。斋戒清净。至心不断。梦中见佛。则得往生也。其中辈者。持经受戒。布施饮食沙门。慈心不嗔。幡华供养。一日一夜。不断绝者。往生其土。其下辈者。当断爱欲慈心不嗔。斋戒清净。一心念佛。十日十夜不断绝。便得往生(此是无量清净平等觉经。与无量寿经大同也)又如阿弥陀鼓音声王经云。若有受持阿弥陀佛名号。坚固其心。忆念不忘。十日十夜。除舍散乱。精勤修集念佛三昧。知彼如来常住安乐世界。相续忆念。勿令断绝。受持读诵此鼓音声王经。十日十夜。六时专念。五体投地。敬礼彼佛。念念不绝。十日之中。必见彼佛。唯除重障(此是鼓音声王经。此明现在未死时则得见佛也)又如观经说。一须三福清净业。二须十六观。此是观经中因。广不可具引。且总举耳也。又如小阿弥陀经说。若善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日乃至七日。念阿弥陀佛。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现其人前。是人终时。心不颠倒。即得往生(此是小阿弥陀经。七日念佛即得往生也)又如大集经说。佛告贤护。云何名现前三昧。若有比丘比丘尼优婆塞优婆夷。持戒清净。独处空闲。随何方面。若闻西方阿弥陀佛。是人闻已。作如是念。如我所闻。阿弥陀佛。今在西方。为诸菩萨说法。是人依所闻故。系念思惟。观察不已。了了分明。终获见彼阿弥陀佛。譬如若男若女。于其梦中见种种事。所谓金银珍宝。是人梦中所见。或违或顺或忧或喜。是人寤已为他广说。追忆梦中。便生忧喜。如是贤护。彼善男子善女人。想彼阿弥陀佛。如是相好。如是威仪。如是大众。如是说法。系念思惟。或一日。或一夜。具足念故。是人必睹阿弥陀佛。若于昼时不能见者。于睡梦中。阿弥陀佛必当现也(此是大集贤护菩萨经。此经中教人想佛必得见也)又如往生论说。修五念门。即得往生。何等五念。一者礼拜。二者赞叹。三者作愿。四者观察。五者回向(此是往生论中。教人修行五念门即得往生。是天亲菩萨造也)。又如大乘起信说。复次众生。初学是法。其心怯弱。惧畏信心。难可成就。意欲退者。如来有胜方便。摄护信心。谓以专心念佛因缘。随愿得往生他方佛土。如修多罗说。若人专念西方阿弥陀佛。所作善根。回向愿求生彼世界。即得往生(此是起信论。马鸣菩萨造此论。教人念佛。发愿回向。即得往生也)又如大乘十住毗婆娑。龙树菩萨教人礼赞阿弥陀佛。即得往生(此礼赞文。第五引圣教。门中具显。此略引三五。初门意也)

问曰。如上所引经论。其文浩博。难以究寻。今请撮其机要。略明其因。令诸行者易修易学

答曰。实然。如上所引经论。对机设教。难可究寻。今削烦就约。略出其因。自在二种。一是通因。二是别因。通因者。如无量寿经中三辈生人。皆须发菩提心。及观经中。具修三福净业。始得往生。此等并是通因。通因有二种。一通感十方净土。二通感三世净土。故观经云。故此三种业。过去未来现在。三世诸佛净业正因也。别因者乃有无量。要唯有二。一是所求。二是能求。所求者复有二种。一须别举一方标心有在。如别标西方极乐世界求彼往生。即是器世间净也。二别念一佛。以为师范。求为弟子。亲承供养。即是众生世间净也。二能求者。正是其因。复有六种。一须别念阿弥陀佛名号。二须礼拜。三须赞叹。四须发愿。五须观察。六须回向。念佛者复有二种。一是心念。二是口念。心念者。复有二种。一念佛色身。谓阿弥陀佛身。有八万四千相。相有八万四千好。好有八万四千光明等。二念佛智身。谓阿弥陀佛。有五分法身大慈大悲力无畏等也。二口念者。若心无力。须将口来扶。将口引心。令不散乱。如经说。若人念阿弥陀佛。得百万遍已去。决定得生极乐世界。绰禅师捡得此经。若能七日专心念佛。即得百万遍也。由此义故。经中多道七日念佛也。二礼拜者。须正面西方。想阿弥陀佛如对目前。严持香花。口称佛名。五体投地。再三扣头。愿生彼土。可诵取龙树菩萨十二礼。谓稽首天人所恭敬。阿弥陀佛仙两足尊。在彼微妙安乐国。无量佛子众围绕等。此是禅那三藏别译出也。三赞叹者。须别赞阿弥陀佛。或色或心。或依报或正报。或立或坐。直视西方。如对目前。一心赞叹。愿生净土。可诵取大乘十住毗婆娑中。龙树

菩萨偈颂。及往生论中赞文也。四发愿者。须别发愿求生极乐。或愿自身往生。或愿众生往生。或愿释迦遣送。或愿弥陀来迎。或愿常游净土。或愿永离胎形。或愿临终安隐。或愿正念现前。如是种种随心发愿。如宝性论偈曰。依此诸功德。愿于命终时。得见弥陀佛无边功德身。我及余信者。既见彼佛已。愿得离垢眼。证无上菩提也。五观察者。须别标西方依正两报。种种观察。如观经十六观中。前七是依报。后九是正报。又如往生论。依报有十七种庄严事。正报中。佛有八种庄严事。菩萨有四种庄严事。于此等中。一一观察。随得一观成就。定得往生也。六回向者。此中有二。一将己功德回向。与众生同生净土。二将已无始已来所有功德。及一生已来所有功德。若多若少。若福若智。总愿回向。求生极乐也

问曰。如上所明通别二因。难具造修。凡夫智浅力薄。恐心生绝分。今愿撮其枢要。梗概而说

答曰。上明通别二因。备上根者。若就中下之人。要唯有五。一先须忏悔。无始已来。障道恶业。恐与净土。作留难也。如方等经佛名经中所说也。二须发菩提心。若不发菩提心。直自避苦逐乐。恐不得往生也。菩提心者。略有三种。一断一切恶心。二修一切善心。三化度一切众生心也(此依无量寿经。三辈往生。并云发菩提心也)三者须专念阿弥陀佛名号。须别庄严一道场。烧香散花幡灯具足。请一阿弥陀佛。安道场内。像面向东。人面向西。或七日(小阿弥陀经中明七日)或十日(鼓音声王经清净平等觉经明十日)咸省睡眠。除去散乱。唯除大小便利及与食时。一心专念。闷即立念。不须礼拜旋绕。但唯念佛七日满。出道场后。行往坐卧。闲时即念。常念佛名。有三种益。一由常念故。诸恶觉观。毕竟不生。亦得消于业障。二者由常念故。善根增长。亦得种于见佛因缘。三者由常念故。熏习熟利。临命终时。正念现前也。四者须总相观察极乐世界。如是地。如是池。如是楼阁。如是林树。阿弥陀佛。如是花坐。如是相好。如是徒众。如是说法也(此是大集贤护经中教化众生)如是总观。定得往生。由三界唯心故也。五者所作功德。若过去若今生。并愿回向生安乐国。若能具前五种行者。必得往生。幸勿疑也。如法华经云。我今为汝保任此事。终不虚也。余亦如是。誓能保任终不虚也

净土论卷上

净土论卷中

帝京弘法寺释迦才撰

第四出道理(依何道理得生净土二问答分别释妨难)

问曰。夫业行纷纭。凡夫莫识其绪。苦乐差别。二乘未达其源。在世则业分六趣。出世则道别三乘。据理则万法同规。就教则有了不了说。今西方净土者。乃是法藏弘誓所克。法王跨以据神。世界莹以千珍。圣主题之万相。此人及土。俱非下地窥游。经论虽说得往生。恐是别时意语。今依何道理。判得往生。此则道俗金疑。愿闻厥旨也

答曰。但圣教纶披。实难究览。业行萦结。谁可窥寻。今还捡之圣教。究以道理。使往生之路决如掌中(圣教者后说。道理者今论)如摄大乘论云。夫为证者。必须经论二教。阿毗达磨。以理为胜。修多罗。以教为胜。教必有理。理必顺教。今且究理。后引其教。究理者捡诸经藏。有隐显二说。谓了义经不了义经。了义经者。毕竟不破。不了义经。至涅槃会上。并引未决破。唯净土一教。不入破限。当知。即是了义经也。又菩萨造论。解释佛经。其不了义经即破。了义经之即赞。

此土一教。于论中赞。无有破处。故知。是了义经也

问曰。如摄大乘论释。作别时意。岂不是破耶

答曰。彼论所明。有别时有不别时。若唯空发愿。即是别时。若行愿兼修。非是别时。若天亲菩萨判。作别时意者何故。摄论后文。将造论功德。回向众生。愿往生净土也。又何故更造往生论。劝人往生也。复次如观经教兴意者。缘韦提希生阿闍世五逆之子。因厌五浊。愿生极乐。佛遂为说三福净业十六观门。劝众生往生。乃至十恶五逆。悉劝往生。即既净土请主。身居五浊。复生逆子。佛说皆得往生。即知。现居五浊。凡夫悉得往生。此理明矣

问曰。韦提希是大菩萨。为化众生。现受女身。生于逆子。岂实是凡夫耶

答曰。纵令实是菩萨。现受女身化众生者。必须隐其实德。现同凡夫摄化同类。如五百侍女佛记得往生。并未来一切女人。及诸男子。悉是凡夫。并是所摄。亦得往生。如诸菩萨。或现地狱身。即引地狱众生也。如方等经中婆薮仙人等。或现畜生身。即引畜生众生。如涅槃经中蜂王鹅王蚁王等。或现作五逆。即引五逆众生。如阿闍世王提婆达多等。此并能化者是假。所化者实也。韦提希既现在凡夫身。居五浊。当知。即引五浊凡夫。往生极乐也。故观经云。佛告韦提希。汝是凡夫。未得天眼。不能远观。如来有异方便。令汝得见也。复次法藏比丘四十八大愿。初先为一切凡夫。后始兼为三乘圣人。故知。净土宗意。本为凡夫。兼为圣人也。复次如十解已上菩萨。留感受生恶道。愿救苦众生。不生净土。以任自业力更不堕恶道中故。即知凡夫由未勉恶道故。须生净土中。十解已去。不畏生恶道故。不愿生净土也。故知。净土兴意。本为凡夫。非为菩萨也。又此净土一门。经经中说。论论中明。若是不了说者。何故佛及菩萨。作此殷勤也。乃至十方诸佛。各出广长舌相。证释迦所说。及劝众生。此岂是不了说也。复次如上古已来大德名僧及俗中聪明儒士。并修净土行。谓庐山远法师。睿法师。刘遗民。谢灵运乃至近世。绰禅师。此等临终并感得光台异相。圣众来迎。录在别传。此等大德智人。既欣净土。后之学者。但可逐他先匠不须疑也。又前问云。土荣千珍。佛题万相。此之人土。俱非下地窥游者。今答此义。若论实报人土。诚如所说。若是事净土及化净土。理则不然。若事土报身。则为上地所见。若迹身化土。则为地前窥游。若俱非下地境界者。则圣无化生之能。生无入圣之分。俱具二义。即得往生。一切众生修行。以为因缘。二弥陀本愿为增上缘。二义若具。即得往生。故起信论云。有诸佛法。有因有缘。因缘具足。乃得成办也。有已如是等道理故。众生修行。并得往生也。二问答分别释妨难者

问曰。诸佛随宜说法。意趣难解。自非论释。幽旨难通。如成实论云。由经论故。义则易解。故无著菩萨玄览圣心。揣诸经旨。略开四意四依。如净土一门。判作别时意。乃今云。众生修行。即得往生。是义云何

答曰。如彼论说。自是别时。余经中说。非是别时。岂得将别时难不别时也

问曰。云何论说则是别时。余经中说则非别时也

答曰。彼论但据空发愿。不论修行者。余经中说。兼论修行。若佛经中。说众生发愿则得往生者。并是别时意说。不得往生也。如小弥陀经云。若有人。已发愿。今发愿。当发愿。于彼国土。若已生。若今生。若当生也。如此等经。总是别时意说。不得即生也。若如诸净土经。或明三福业十六观门。或令发菩提心。七日念佛。或教发愿回向。十念往生。如此等经。并是往生。即非别时

也。故彼论云。由唯发愿。是别时意也。既空发愿。理是别时也

问曰。如往生论说。女人及根缺二乘种不生。云何女人等三亦得往生

答曰。实然。此等三种理不得生。若无三种。定得往生。何三种者。一于此土中。或有男子。或有女人。种于女因。决定招女报者。此人纵修净土行。亦不得往生。以净土中无女人故。此是定业。不可改动。即是业障也。根缺者。若人于此土中。定种盲聋等因。亦不得往生。以净土中人。并有三十二大丈夫相故。此亦是业障也。二乘者。若是二乘学人。及二乘方便道中人。种二乘定因。不信有大乘及十方净土者。亦不得往生。以此人是愚法二乘。不信有十方佛及净土故。不肯发愿回向也。此即是决定小乘障大乘也。彼论所明种者。定业种也。但无此三定种者。即得往生也

问曰。若此土中。有三种定业。即不得往生者。何故观经中云。受持五戒等即得往生。至彼闻说四谛悟罗汉果等也。此岂不小乘定种

答曰。此是不愚法人。信有十方诸佛及以净土。发愿回向。始得往生。若悟果竟。佛为说法华经。并回心向大也。此是智度论文也。若论二乘无学人。不问愚法不愚法。悉生净土中。以受变易生死三界中无受生处故也

问曰。众生恶业其犹积山。此诸恶业障乎净土。非小善能除。何故观经云。临命终十念即得往生

答曰。心是业主。牵生之本。临终之心。犹如眼目。能遵一切诸业。若临终心恶。能引一切恶业。生恶道中。若临终心善。能引一切善业。生善道中。譬如龙行。云则随之。心若西逝业。亦随之也。此是经论文也

问曰。如弥勒所问经说十念中云。非凡夫念。不杂结使念。今此土众生。体是凡夫。结使未断。云何念佛而得往生

答曰。若如彼经。无结使人。始得往生者。唯佛

一人得生。余皆不得。以十地后心菩萨。犹有二种无明故。今解。彼经言凡夫念者。若不发菩提心。求出三界作佛。直尔念佛求生西方。独善一身。避苦逐乐者。此是凡夫念亦不得往生。故无量寿经三辈生人。皆须发菩提心也。不杂结使念者。唯须一心相续观佛相好。若口念佛。心缘五欲者。是杂结使念也。念佛是淳净心。与结使相违。若能如此。即与彼经相应

第五引圣教为证(谓引经论二教)

经引十二部。一无量寿经。二观经。三小弥陀经。四鼓音声王经。五称扬诸佛功德经。六发觉净心经。七大集经。八十方往生经。九药师经。十般舟经。十一大阿弥陀经。十二无量清净觉经。论引七部。一往生论。二起信论。三十住毗婆娑论。四一切经中弥陀偈。五宝性论。六龙树十二礼。七摄大乘论也

问曰。上出道理。已知。愿行相扶。得生净土。非别时意。未知。有何圣教为证

答曰。今引经论二教为证。经教者。一如无量寿经第一卷云。设我得佛。国中有地狱饿鬼畜生

者。不取正觉。设我得佛。国中人天。乃至闻不善名者。不取正觉。设我得佛。国中人天。寿终之后。复更堕三恶道者。不取正觉。设我得佛。国中人天。不住正定聚。必至灭度者。不取正觉。设我得佛。国中人天。寿命无能限量。除其本愿。修短自在。若不尔者。不取正觉。设我得佛。十方众生。至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆。诽谤正法。设我得佛。十方众生。发菩提心。修诸功德。至心发愿。欲生我国。临寿终。假令不与大众围绕现其人前者。不取正觉。设我得佛。十方众生。闻我名号。系念我国。殖诸德本。至心回向。欲生我国。不果遂者。不取正觉。设我得佛。十方无量。不可思议。诸佛世界。众生之类。闻我名字。不得菩萨无生法忍。诸深总持者。不取正觉。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界。其有女人。闻我名字。欢喜信乐。发菩提心。厌恶女身。寿终之后。为复女像者。不取正觉。设我得佛。国中人天。所受快乐。不如漏尽比丘者。不取正觉。释曰。依此四十八大愿中文。二愿中皆云。十方人天乃至女人。都不论不退已去诸菩萨也。余愿为菩萨。当知。前者是正。后者兼也。又如无量寿经第二卷云。佛告阿难。其有众生。生彼国者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼佛国中。无诸邪聚及不定聚名。十方恒沙诸佛如来。皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生。闻其名号。信心欢喜。乃至一念。至心回向。愿生彼国。即得往生。至不退转。唯除五逆。诽谤正法。佛告阿难。十方世界。诸天人民。其有至心。愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲。而成沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。此等众生。临终时。无量寿佛。与诸大众。现其人前。即随彼佛。往生其国。便于七宝华中。自然化生。住不退转。福慧勇猛。神通自在。是故阿难。其有众生。欲于今世见无量寿佛。应发无上菩提之心。修行功德愿生彼国。佛告阿难。其中辈者。十方世界。诸天人民。其有至心。愿生彼国。虽不能行作沙门。大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多小修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯燃灯。散花烧香。以此回向。愿生彼国。其人临终。无量寿佛。化现其身。光明相好。具如真佛。及诸大众。现其人前。即随彼佛。往生其国。住不退转。功德智慧。次如上辈者也。佛告阿难。其下辈者。十方世界。诸天人民。其有至心欲生彼国。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意。乃至十念。念无量寿佛。愿生其国。若闻妙法。欢喜信乐。不生疑惑。乃至一念。念于彼佛。以至诚心。愿生其国。此人临终。梦见彼佛。亦得往生。功德智慧。次如中辈者也

第二如观经云。尔时世尊。告韦提希。汝今知不。阿弥陀去此不远。汝当系念谛观彼国。净业成者。我今为汝。广说众譬。亦令未来世一切凡夫欲修净业者。得生西方极乐国土。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀修十善业。二者受持三归具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。如此三事。名为净业。佛告韦提希。汝今知不。此三种业。过去未来现在三世诸佛净业正因。佛告阿难。及韦提希。下品下生者。或有众生。作不善业五逆十恶。具诸不善。如此愚人。以恶业故。应堕恶道迳历多劫受苦无穷。如此愚人。临命终时。遇善知识种种安慰为说妙法。教令念佛。彼人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念。称南无佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之后。见金莲华犹如日轮住其人前。如一念顷。即得往生极乐世界。于莲华中。满十二大劫。莲华方开。观世音。大势至。大悲音声。为其广说诸法实相除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心。是名中品下生者。是名下辈生相。名第十六观。释曰。依九品生因中。皆分前三福净业。作九品因。亦不独一人具修三福净业也

第三小弥陀经云。舍利弗。众生闻者。应当发愿愿生彼国。所以者何。得与如是诸上善人俱会一处。舍利弗。不可以小善根福德因缘得生彼国。舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终

时。弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿。生彼国土。释曰。依此经。少善根是空发愿。广善根是七日念佛。若能七日念佛。满百万遍。即得往生也

第四鼓音声王经云。如是我闻。一时佛在瞻波大城伽灵池。与大比丘众五百人俱。尔时世尊告诸比丘。今当为汝。广说西方安乐世界。今现有佛号阿弥陀。若有四众。能正受持彼佛名号。以此功德。临欲终时。阿弥陀佛即与大众。至此人所。令其得见。见已。寻生庆悦。倍增功德。以是因缘。所生之处。永离胞胎。秽欲之形。纯处鲜妙宝莲华中。自然化生。具大神通。光明赫奕。尔时十方恒沙诸佛。皆共赞彼安乐世界所有佛法不可思议。神通现化。种种方便。不可思议。若有信如是之事。当知。是人不可思议。所得业报亦不可思议。阿弥陀如来应正遍知。与声闻俱。其国号曰清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。中充满刹利之种。阿弥陀佛如来应正遍知。父名月上转轮圣王。其母名曰殊胜妙颜。子名月明。奉事弟子名无垢称。智慧弟子名曰揽光。神足弟子名曰大化。尔时魔王名曰无胜。有提婆达多。名曰寂静。阿弥陀佛与大比丘众二万人俱。若有受持彼佛名号。坚固其心。忆念不忘。十日十夜。除舍散乱。精勤修集念佛三昧。知彼如来常恒住于安乐世界。忆念相续。勿令断绝。受持读诵此鼓音声王大陀罗尼。十日十夜。六时专念。五体投地。礼敬彼佛。坚固正念。悉除散乱。若能令心念念不绝。十日之中。必得见彼阿弥陀佛。并见十方世界如来。及所住处。唯除重障钝根之人。于今少时。所不能睹。一切诸善皆悉回向。愿得往生安乐世界。垂终之日。阿弥陀佛与诸大众。现其人前。安慰称善。是人即得往生。释曰。依此经。十日念佛即见阿弥陀佛。不论命终时也

第五称扬诸佛功德经云。复次舍利弗。西方去此十万亿佛刹。有世界。名曰安乐。其国有佛。号阿弥陀如来。至真。等正觉。明行足。善逝。世间解。无上士。道法御。天人师子曰众祐。度人无量。若有得闻无量寿如来名者。一心信乐。受持讽念。当起广远无量欢喜。安立其意。全使真诚。十万亿信心。念斯如来。其人当得无量之福。永当远离三涂之厄。命终之后。皆当往生彼佛刹土。命欲终时。一心信乐。念不忘舍。阿弥陀佛将诸比丘僧。往其人前。魔终不能毁坏斯等正觉之心。所以者何。其佛世尊兴立不悲。誓度一切无量众生。亦复护持十方世界一切众生。其有得生安乐世界。当于其中具满如来正觉之慧。舍利弗。其佛世尊。本求誓愿。其有求于第二之乘。于其世界。具满如来诸佛之法。具正觉分。求声闻乘。于彼佛刹。得阿罗汉。其有往生彼佛刹者。从其所愿。大小之乘。于彼悉满。其有最后闻阿弥陀如来名号。赞说之者。信不狐疑。当相敬心至意。念之如念父母。作如人意。斯等普当于彼佛国具满众愿。其有信不赞叹称扬阿弥陀佛名功德。而谤毁者。五劫之中。当堕地狱。具受众苦。释曰。依此经。念佛如忆父母。始得往生也

第六发觉净心经云。尔时弥勒菩萨白佛言。世尊。如来叹弥陀如来。十种发心。于中随念发愿。若念当欲生彼。当即得生彼世界。何者。是十种发心。于彼处生。佛告弥勒言。彼等发心非小智者有。彼发心是大事者所有。欲生阿弥陀如来佛刹中者。一当为一切众生发慈心。不生嗔恨。当生阿弥陀如来佛刹。二为一切众生。生慈悲故。当生彼处。三离于杀生。受持正法。发此心故。当生于彼处。四舍于身命。发心不著一切诸法故。当生于彼处。五发甚深忍行清净信。发此心故。当生彼处。六不染名闻利养一切财宝。发此心故。当生彼处。七为一切众生。生贵敬。发心不忘故。当生彼处。八不惊不怖。不受凡言语。发此心故。当生彼处。九入菩提分种种善根。发此心故。当生彼处。十然不离念佛。发此心故。当生彼处。远离诸相故。弥勒此十种发心。若菩萨各发念。一具足者。当生彼阿弥陀佛刹中。若不生。无有是处。释曰。此非观经中十念。此之十念。现在时作。观经中十念。临命终时作也

第七如大集经云。佛告贤护言。是中何等三昧。能生如是诸功德。所谓思惟诸佛现前三昧。能生如是诸功德法。复次贤护。云何名为菩萨思惟诸佛现前三昧也。贤护。若有比丘比丘尼优婆塞优婆夷。清净持戒。具足诸行。独处空闲。如是思惟。于一切处。随何方所。若闻西方阿弥陀如来应供等正觉。是人尔时如所闻已。即应作如是想念。如我所闻。彼阿弥陀如来应供等正觉。今在西方。经途去此。过百千亿诸佛国土。彼有世界。名曰安乐。知是如来今现在彼。为诸菩萨。周匝围绕。处大众中。说法教化。然而是人依闻佛故。系念思惟。观察不已。了了分明。终获见彼弥陀如来应供等正觉也。复次贤护。譬如世间若男若女。于睡梦中见种种事。所谓金银众宝。珍财仓库。或见朋友诸知识辈。或见觉时心不乐者。是人梦中所对境界。或违或顺。或忧或喜。有时语言欢喜极乐。有时惨感。尽意悲哀。是人寤已。思惟忆念。如梦所见。为他广宣。追念梦中。便生忧喜。如是贤护。彼善男子善女人。端坐系念。专心想彼阿弥陀如来应供等正觉。如是相好。如是威仪。如是大众。如是说法。如闻系念。一心相续。次第不乱。或经一日。或复一夜。如是或至七日七夜。如我所闻。具足念故。是人必睹阿弥陀如来应供等正觉。若于昼时。不能见者。若于夜分。或梦中。阿弥陀佛必当现。释曰。依此经。唯须假想。七日念佛。即得现见。非命终时也

第八如往生经云。普广菩萨摩訶萨。又白佛言。世尊。十方佛刹净妙国土有差别不。佛言。普广。无差别也。普广又言。世尊。何故经中。赞叹阿弥陀刹。七宝诸树。宫殿楼阁。故愿生者。皆悉随彼心中所欲。应念而至。佛告普广菩萨摩訶萨。汝不解我意。娑婆世界人多贪浊。信向者小。习邪者多。不信正法。不能专心。乱无志意。十方世界实无差别。令诸众生专心有在。是故赞叹彼国土耳。诸往生者。悉随彼愿。无不获果。释曰。依此经。一向专想西方。即往生也

第九如药师经云。佛言。若四辈弟子。比丘比丘尼。清信士清信女。常修月六斋年三长斋。或昼夜精勤。一心苦行。愿欲往生西方阿弥陀佛国者。忆念昼夜。若一日二日三日四日五日六日七日。或复中悔。闻我说是琉璃光佛本愿功德。尽其寿命。欲终之日。有八菩萨。文殊师利菩萨。观世音菩萨。大势至菩萨。宝檀华菩萨。无尽意菩萨。药王菩萨。药尚菩萨。弥勒菩萨。皆当飞往迎其精神。不逢八难。生莲华中。自然音乐而相娱乐。释曰。依此经。七日念佛。纵令生悔。闻药师佛名。还得生也

第十般舟经云。佛告跋陀和。菩萨于此间国土。阿弥陀佛数数念。用是念故。见阿弥陀佛。见佛已从问。当持何等法。生阿弥陀佛国。尔时阿弥陀语是菩萨言。欲生我国者。常念我数数。常当专念佛名。所得功德。诸行之中最为殊胜。释曰。依此经。亦得念佛往生也

第十一大阿弥陀经云。当持斋戒一心清净。昼夜常念。欲生阿弥陀佛国。十日十夜不断绝。我皆慈愍之。悉令往生阿弥陀佛国。殊使不能尔。自思惟熟校。计欲度脱身者。不当绝念去爱。勿念家事。莫与妇女同床。自端正身心。断于爱欲。一心斋戒清净至意。念生阿弥陀佛国。一日一夜不断绝者。寿终皆往生其国。在七宝浴池。莲华中化生。释曰。依此经。若能念佛持戒。不与女人同床。下乃至一日一夜。亦得生也

第十二如无量清净觉经云。若善男子善女人。闻我说净土法门。心生悲喜。身毛为竖。如拔出者。当知。此人过去宿命已作佛道也。若复有人。闻开净土法门。都不生信者。当知。此人始从三恶道来。殃咎未尽。为此无信向耳。我说此人未可得解脱也。释曰。依此经。闻说净土。生信乐者。普是过去供养佛来。由往昔因。现在乃至十念。悉得往生

第二引论有七部。一如往生论云。若善男子善女人。修五念门。行成就者。毕竟得生安乐国

土。见彼阿弥陀佛。何等五念。一者礼拜。二者赞叹。三者作愿。四者观察。五者回向(释曰此是因门)复有五种门。渐次成就五种功德应知。何者五门。一者近门。二者大会众门。三者宅门。四者屋门。五者园林游戏池门。此五种门。初四种门。成就入功德。第五门成就出功德。入第一门者。以礼拜阿弥陀佛。为生彼国故。得生安乐世界。是名入第一门。入第二门者。以赞叹阿弥陀佛。随顺名义。称如来名。依如来光明智相修行故。得入大会众数。是名入第二门。入第三门者。以一心专念。作愿生彼。修奢摩他寂静三昧行故。得入莲华藏世界。是名入第三门。入第四门者。以专念观察彼妙庄严。修毗婆舍那故。得到彼处。受用种种法味乐。是名入第四门。出第五门者。以大慈悲。观察一切苦恼众生。示应化身。回入生死园烦恼林中。游戏神通。至教化地。以本愿力回向故。是名出第五门。菩萨入四种门。自利行成就应知。菩萨出第五门。利益他回向行成就应知。菩萨如是修五门行。自利利他。速成就阿耨多罗三藐三菩提故。释曰。此是果门也二如起信论云。复次众生初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住于此娑婆世界。自畏不能常值诸佛。亲承供养。惧谓信心难可成就。意欲退者。当知。如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。释曰。依此论。此间修信心不成就者。教就西方修习。此岂是十解已去菩萨也三如十住毗婆娑论中龙树菩萨云。弥陀世尊。行者应以此偈尊重赞叹佛故。论云。阿弥陀佛本愿如是。若人念我。称名自归。即入必定得阿耨多罗三藐三菩提。是故常应忆念。以偈称赞

无量光明慧	身如真金山
我今身口意	合掌稽首礼
金色妙光明	普流诸世界
随物增其色	是故稽首礼
若人命终时	得生彼国者
即具无量德	是故我归命
人能念是佛	无量力功德
即时入必定	是故我常念
彼国人命终	设应受诸苦
不堕恶地狱	是故归命礼
若人生彼国	终不堕恶趣
及与阿修罗	我今归命礼
人天身相同	犹如金山顶
诸胜所归处	是故头面礼

其有生彼国	具天眼耳通
十方并无碍	稽首圣中尊
其国诸众生	神变及身通
亦具宿命智	是故归命礼
生彼国土者	无我无我所
不生彼此心	是故稽首礼
超出三界狱	自如莲华叶
声闻众无量	是故稽首礼
彼国诸众生	其性皆柔和
自然行十善	稽首众圣王
从善生净明	无量无边所
二足中第一	是故我归命
若人愿作佛	心念阿弥陀
应时为现身	是故我归命
彼佛本愿力	十方诸菩萨
来供养圣法	是故我稽首
彼土诸菩萨	具足诸相好
皆自庄严身	我今归命礼
彼土大菩萨	日日于三时
供养十方佛	是故稽首礼
若人种善根	疑则华不开
信心清净者	华开则见佛
十方现在佛	以种种因缘
叹彼佛功德	我今归命礼

其土具严饰	殊彼诸天宫
功德甚深厚	是故礼佛足
佛足千辐轮	柔软莲华色
见者皆欢喜	头面礼佛足
眉间白豪光	犹如清净月
增益面光色	头面礼佛足
本求佛道时	行诸奇妙事
如诸经所说	头面稽首礼
彼佛所言说	破除诸罪根
美言多所益	我今稽首礼
以此美言说	救诸著乐病
已度今犹度	是故稽首礼
人天中最尊	诸天头面礼
七宝冠摩尼	是故我归命
一切贤圣众	及诸人天众
我皆共归命	是故我亦礼
乘彼八道船	能度难度海
自度亦度彼	我礼自在者
诸佛无量劫	赞扬其功德
犹土不能尽	归命清净人
我今亦如是	称赞无量德
以是福因缘	愿佛常念我
我今于先世	福德若大小
愿我于佛所	心常得清净

以此福因缘 所获上妙德

愿诸众生类 皆亦悉当得

赞观音势至二菩萨偈

观音大势大名称 功德智慧俱无量

具足慈悲救世间 遍游一切众生海

如是胜人甚难遇 一心恭敬头面礼

众生长寝无明闇 唯此大悲能觉之

随缘皆现色身相 犹如慈父念一子

唯愿慈悲救齐我 一心恭敬照世灯

南无观音大势至 恒入世间无暂息

往生六道济郡生 色身超绝如紫金

威仪庠序世无比 宝瓶化佛天冠中

一心恭敬巧方便 动摇无量三千界

进止妙华恒承足 常以宝手接众生

一心恭敬施无畏 无量无边无数劫

广修愿力助弥陀 常处大众宣法言

众生闻者得净眼 唯愿世世恒亲覩

故我一心头面礼 神通周遍十方国

普现一切众生前 众生若能至心念

皆悉导令至安乐 哀我世间慈悲父

故我一心头面礼 安处出世莲华座

犹如须弥照大海 调伏众生得无畏

一心恭敬人师子 我已随顺修多罗

赞叹观音宝功德 如是功德不可尽

譬如大海一毛滂 假使十方诸如来
 穷劫赞叹亦不尽 如是无边无尽藏
 故我一心头面礼 已赞观音大势至
 即赞十方诸菩萨 愿此功德遍世间
 回共众生彼国

释曰。依此论。唯赞叹礼拜。即得往生四如一切经中弥陀佛偈云。唯念法藏比丘。乃从世饶王发愿。喻诸佛。誓二十四章。世世见诸佛。垓数无有量。不废宿命行。功德遂具成。世界名清净。得佛号无量

国界平夷然 丰乐多上人 宝树若干种 罗列散相生 本茎枝叶华 种种各异香 顺风日三动 翕羿如华生 随地如毛布 杂厕上普平 一切无诸山 海水及诸原 但有河水流 音响如说经 天人入水戏 在意所欲望 令齐水额眉 意愿随念得 佛寿十方沙 光明普无边 菩萨及弟子 不可算称量 若欲见彼佛 莫疑亦莫望 有疑在胎上 可令五百年 不疑生基坐 叉手无量前 愿欲遍十方 须臾则旋还 惟念彼菩萨 垓劫作功德 本行如此致 得号增世尊 佛兴难得值 须臾会难闻 讲说土难遇 受觉人难得 若后遭末世 法欲衰微时 当共建拥护 行佛无欲法 佛能说此要 各当勤思行 受此无量制 世世稽首行 释曰一切经 中有此礼文 五如宝性论云 依此诸功德 愿于命终时 得见弥陀佛 无边功德身 我及余信者 既见彼佛已 愿得离垢眼 证无上菩提六如禅那嘯多三藏。别译龙树赞礼阿弥陀佛文。有十二礼。至心归命。礼西方阿弥陀佛 稽首天人所恭敬 阿弥陀仙两足尊 在彼微妙安乐国 无量佛子众围绕 愿共诸众生 往生安乐国

金色身净如山王 奢摩他行如象步
 两目净若青莲华 故我顶礼弥陀佛
 愿共诸众生 往生安乐国
 面善圆净如满月 威光犹如千日月
 声如天鼓俱翅罗 故我顶礼弥陀佛
 愿共诸众生 往生安乐国
 观音顶戴冠中住 种种妙相宝庄严
 能伏外道魔憍慢 故我顶礼弥陀佛
 愿共诸众生 往生安乐国
 无比无垢广清净 众德皎洁如虚空

所作利益得自在 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

十方名闻菩萨众 无量诸魔常赞叹

为诸众生愿力住 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

金底宝间池生华 善根所成妙高座

于彼坐上如山王 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

十方所来诸佛子 显现神通至安乐

瞻仰尊颜常恭敬 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

诸有无常无我等 亦如水月电影露

为众说法无名字 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

彼尊无量方便境 无有诸趣恶知识

往生不退至菩提 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

彼尊佛刹无恶名 亦无女人恶道怖

众人至心敬彼尊 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

我说彼尊功德事 众善无边如海水

所得善根清净者 回施众生生彼国

愿共诸众生 往生安乐国

七如摄大乘论云

众宝界如觉德业 我说句义所生善

因此愿悉见弥陀 由得净眼成正觉

净土论卷中

净土论卷下

大唐弘法寺释迦才撰

第六引现得往生人相貌(谓引道俗得往生人示诸学者)

道俗得往生净土者。略有二十人(比丘僧六人。比丘尼四人。优婆塞五人。优婆夷五人)

问曰。上引经论二教。证往生事。实为良验。但众生智浅。不达圣旨。未若引现得往生人相貌。劝进其心。今即日取信。欣其闻进也

答曰。其得往生人。依经论咸得光台异相者。其数无量。今略引四五。示诸学人。令见取信也

比丘僧得往生者六人

方启法师者。花荫人也。贞观九年。共玄果法师。于蓝田县悟真寺。一夏念阿弥陀佛。乃取一杨枝。著观世音菩萨手中。誓云。若我念佛得往生者。愿此杨枝七日不萎。依誓。遂即七日不萎也。此僧复为一切众生请云。如摄论中判。作别时意。观经中言即生。愿于梦中见阿弥陀佛。请决此疑。即于其夜。唯在一处。三度作梦。初梦在一大池。西南有一高楼。此僧从楼而下。至池东北岸上。见一宝帐高二丈余。面东开门。此僧忽尔飞入帐中。半身得入。还出。下至帐西。有大殿宇。中见一大德告云。但修净土行。并生此帐中也。遂即睡寤复更作梦。在池北岸。见观世音菩萨。面向北方。垂脚而坐。此僧遂以手捧菩萨足。头上载之。见足下有千辐轮相。其菩萨身作阎浮檀金色也。忽然睡觉。更复作梦。于池南面。向西而立。自池已西。总皆是大水。满中莲华。忽见阿弥陀佛从西而来。至此僧前。此僧头面著地礼拜。礼拜讫。即于佛前。胡跪合掌请云。娑婆世界众生。依经修行。得生世尊国不也。佛即答云。善男子。一切众生。但修净土行者。并生我国。勿生疑也。又此僧复于别夜梦见。自身在娑婆世界。回头向西而望。见弥陀佛土平坦如镜。见娑婆世界。唯是山川。东西而别。向南而望。见南坪。川中有十五个宝帐向西而去。余者皆是七宝。唯中央一个。是其白银帐。帐之下皆有音乐。歌咏赞叹。此僧问云。此是何帐。帐下人答云。此是并往生人也。此僧欢喜。踊身在空。飞向西去。少时还住也。又于别夜梦见。在一佛堂中。正当佛前。有一僧。名曰法藏。御一大车。就佛堂内。迎令上车。载向西而去也。法藏者。即阿弥陀佛也。车者。四十八大愿也。又于别夜梦见。自身坐百宝莲花王座。面向南方。垂脚而坐。成正觉也。又于别夜梦见。释迦如来。共文殊师利。住此僧前。赞法华经也。又于别夜梦见。有三大道。直向西方。第一道上。唯是僧尼。第二道上。并是俗人。杂有男女。第三道上。唯有一僧。皆向西而去。云皆是往生人也。此僧现在未死也

沙门昙鸾法师者。并洲汶水人也。魏末高齐之初犹在。神智高远。三国知闻。洞晓众经。独步人外。梁国天子萧王。恒向北礼昙鸾菩萨。注解天亲菩萨往生论。裁成两卷。法师撰集无量寿经。奉赞七言偈百九十五行。并问答一卷。流行于世。劝道俗等。决定往生。得见诸佛。恒请龙树菩

萨。临终开悟。诚如所愿。此方报尽。半霄之内。现圣僧像。忽来入室云。我是龙树。便为说曰。已落之叶。不可更附枝也。未束之粟。不可仓中求也。白驹过隙。不可暂时留也。已去叵反。未来未可追。现在今何在。白驹难可回。法师妙达言旨。如是告终。即半夜内。发遣使者。遍告诸村白衣弟子。及寺内出家弟子。可三百余人。一时雨云集。法师沐浴著新净衣。手执香炉。正面西坐。教诫门徒。索西方业。日初出时。大众齐声。念弥陀佛。便即寿终。寺西五里之外。有比丘尼寺。并是门徒。明相出后。集堂食粥。举众皆闻空内有微妙音乐西来东去。中有智者告大众言。法师和上。一生教人修净土业。今此音声向东去者。必应多是迎法师来。食讫。相命覲法师去。庭前相待。未出寺庭之间。复闻音乐远在空中向西而去。尼僧等相与至彼。乃见无常。此依经论。定得生西方也

隋世灯法师者。住并洲兴国寺。幼而出家。精进练行。道心弥固。讲涅槃经一部。道俗来者。若幼若长。乃至沙弥已上。终不许立参。即命令坐。与说妙法。口授来者阿弥陀佛名劝共往生西方净土。又一生行业。清净燃香。念诵福多。慈悲特甚。飞鸟鸠鸽等。恒就掌食去。隋开皇十二年内。于本寺寿终。时举众闻有异香。上路之日。西方香云来迎。遍一聚落墀下人闻。莫问老少男女已上。普送林所。既有此相。必得往生净土也

隋世并洲汉王内道场。主洪法师者。去仁寿四年内人。童子出家。一生精进。手不捉钱。供养三宝。摄化有缘。亦偏注心作见佛业。期见弥陀。临欲终时。心眼明净。乃见兜率天上天男天女来迎。遂近法师。执捉袈裟。称欲上天。法师责曰。我不期彼处。不肯从去。在傍徒众。念弥陀佛。倏忽之间。即见西方净土化佛菩萨来迎。还告大众。所期境界净土菩萨。今已至来。于即寿终

僧衍法师者。并洲汶水人也。少而出家。勤心听学。讲涅槃摄论十地地持四部经论。普皆精熟。春秋九十六。去贞观十六年亡。五六年间。专念阿弥陀佛。初回心后。一日一夜礼弥陀佛。限五百拜。于后渐加。将终时。日夜千拜。念阿弥陀佛名。日夜七八万遍。未曾懈堕。临终之日告弟子曰。阿弥陀佛来授我衣香。观世音菩萨。大势至菩萨等圣众。遍满虚空。自此已西。纯是净土。于即寿终。法师已前全不存向。九十已上。逢绰法师讲无量寿观经。闻已方始回心。四五年间。临终境界略如前说

沙门道绰法师者。亦是并洲晋阳人也。乃是前高德大鸾法师。三世已下悬孙弟子。讲涅槃经一部。每常赞叹鸾法师智德高远。自云相去千里悬殊。尚舍讲说。修净土业。已见往生。况我小子。所知所解。何足为多。将此为德。从大业五年已来。即舍讲说。修净土行。一向专念阿弥陀佛。礼拜供养。相续无间。贞观已来。为开悟有缘。时时敷演无量寿观经一卷。示诲并土晋阳太原汶水三县道俗。七岁已上。并解念弥陀佛。上精进者。用小豆为数。念弥陀佛。得八十石。或九十石。中精进者。念五十石。下精进者。念二十石。教诸有缘。各不向西方涕唾便利。不背西方坐卧。撰安乐集两卷。见行于世。去贞观十九年岁次乙巳。四月二十四日。悉与道俗取别。三县内门徒就别。前后不断。难可记数。至二十七日。于玄忠寺寿终。时有白云从西方来。变为三道白光。于自房中彻照通过。终讫乃灭。后烧坟陵时。复有五色光三道。于空中现。映绕日轮。绕讫乃止。复有紫云。三度於陵上现。遗终弟子同见斯瑞。若准经断。并是诸佛慈善根力能令众生见如此事。又准华严经偈说。又放光明名见佛。此光觉悟命终者。念佛三昧必见佛。命终之后生佛前

比丘尼得往生者四人

尼法盛。本姓聂。清河人也。以元嘉十年。于建福寺出家。道德隆盛。常愿生安养。谓同学昙

敬县爱曰。吾立身行道。志在西方。十六年九月二十七日。塔下礼佛。因即遇疾。稍就绵笃。其月晦夕。初宵假寤。见如来乘虚而下。与二大士共论乘。俄与大众。腾芳蹈蔼。临省盛疾。光明显烛。一寺咸见。佥来问盛。此何光色。盛具说之。言讫寻绝。年七十二。豫章大守吴郡张辨。素所尊敬。为之传述

吴县南寺尼法胜传云。法胜出家。住寺之后。乃往京师。进修禅律。该通定慧。探素幽隐。训诱眷属。不肃而成。于禅寂中念佛为业。终时蒙佛放光来照而卒

广陵中寺尼光静传云。光静。姓胡。吴兴人也。幼而出家。少有高行。恒习禅慧。不食甘肥。从学禅者。一百余人。恒以念佛清净为业。临终盛得殊香异相遍满空迎而卒

尼大明月者。介洲平遥人也。少出家住度脱寺。年将六十。去贞观初。逢玄忠寺绰师讲无量寿经。教念佛业。彼尼凡念佛时。先著净衣。口含沉水香。殊烧香净室念诵。三四年间。相续不断。终时起居无减。举众皆睹光明。于光明内。闻有沉水香气来迎。于即寿终。妹少明月。时亦同姊。念佛为业。无常时。亦感胜相(云云)难记道俗。闻者皆同念佛

优婆塞得往生者五人

阿昙远者。卢江人也。奉佛精进。持菩萨戒。年十八九。宋元嘉年。便归心净土。庶祈感应。请僧数人。师主名僧含。远恒问忏悔业。恐有罪缘。终无感彻。僧含每奖励。劝以莫怠。至十年二月十六日夜诵经竟。众僧已眠。四更中。忽自唱言。歌颂歌颂。僧含惊而问之。远曰。见佛身黄金色。形状大小如形像。金光周身幡花翼纵。充满虚空。自西而来。呼其速去。昙远常曰羸。喘急有气息。此夕壮厉。悦乐动容。便起请僧。含布香手中。并取华遥以散佛。母谓远曰。汝今若去。不念吾耶。远无所言。俄而顿卧。家既信宿。信闻此灵异。既皆欣肃。不堪悲惧。远至五更。忽然而终。宅中芬馨数日乃歇

魏世子者。梁郡人也。宣祥记说父子三人往生。奉法精进。儿子遵修。唯妇迷闷。不信佛教。宋元嘉初。女年十四病死。七日而苏。云可安施高座。并无量寿经。世子即为具设经座。女先虽斋戒礼拜。而未曾看经。即升座。转读声章句清利。下启父言。儿死往生无量寿国。见父兄及儿三人。池中已有芙蓉大花。后当化生其中。唯母独无。不胜忍。故归启报。语竟复绝。母于是乃敬信佛法

张元祥者。雍州万年县人也。禀性纯直。持戒。恒诵无量寿观经。念弥陀佛。为业去隋开皇二十年五月遇患。至六月三日辰时索食。吾斋持去。急与供给。食竟。素香火正念。于即寿终亡后。停过两宿。乃至送到林所。俨然与生平颜色不异。众人莫不叹善。善力使然也

次有并洲汾阳县老翁。传者不显姓名。去贞观五年内。闻说往生净土功德。遂即赍粮食。依法忍山寺。随僧借一房居。昼夜专念阿弥陀佛。眼不识睡。三五年间。修念佛业。临命终时。徒众遣使唤友得儿来共看。报徒众云。比来日日西方有无量师僧从西而来。并向东去。似赴斋僧。又告儿言。明日有光来照我。勿生怪异。明日至时。果如所言。有光来照。周遍屋内。老翁向西。似欲登物。于即命终

闻有一人。不识姓名。其性庶险。又不信因果。常以杀猎为业。遇疾临终。备见地狱苦具。及所杀众生并来债命。其人悔云。我平生不信师僧语。今日所见。果如经说。遂告家中人曰。汝等救

我。妇儿等报云。若为相救。其人告曰。汝若不能救我者。急遣一人就寺请一师来救我也。即依其言。请得一僧。其人见僧。悲泣而言。愿师慈悲。急救弟子。僧报云。檀越平生不信三宝。今日垂终。卒救难得也。其人云实尔。师读佛经。如弟子罪人。垂终之时。有救法不。僧答云。观经有文。其人忽然踊跃欢喜云。佛言有地狱如言即有者。佛言得往生。弟子定得往生也。即告家人曰。可持香火来。家人燃火。香炉授与。其人语曰。我今少时即入地狱。在炉[鑊-(目*目)+鼎]中。何用香炉。可将火来著我手中。遂左手燃火。右手握香。面向西方。至心念佛。未十念。即告众云。佛从西来。大有徒众。并放光明。授我华坐。言毕即卒(此是十念往生)

优婆夷得往生者五人

县尉温静文妇者。不知何姓。并洲晋阳人也。早患半身不随。恒卧床枕。夫告妇言。终日卧地。何不念佛。妇谓夫曰。念何佛耶。夫曰。念弥陀佛。二年之中。口恒念佛。忽尔罪障消除。现见弥陀佛国。庆谢夫言。长病多时。甚相恼乱。今蒙教念阿般陀佛。后日即去。请告父母兄弟。设一斋取别。夫曰。岂有凡夫得见佛国。非是风邪狂见不。妇曰。决然非是风也。遂告父母眷属。设斋时到。令于凡僧之上铺五领[贾毛]。拟圣众坐。至时。遥见圣众在空不下。即言嫌僧杂秽不肯同坐。遂遣将[贾毛]。于平头屋上。铺设令坐。又将食就献。总僧食竟。催合家集。说法示诲。我今倍从圣后。往生西方。志愿耶。娘眷属等。悉皆念佛。于后生来。西方净土不可思议。正面向西。合众念佛。即便寿终。如此之流。实不可攀及

又隋大业内。并洲汶水县絢山有村。村有老翁老婆两人。更无男女。家人三五口。恒有兼年粮食。以自存养。识达苦空。每月二十九日。请山僧二人。一宿行道。合村六十许家。并来随喜听法受戒。月尽日设斋。寻常如此。凡造斋时者。老母洁净。自手营作。老父谓老婆曰。身力劣弱。但用口教。何假手为。母对父曰。恐朝夕亡不能更作。若用口教。但是他福。凡所营斋。必恒自作。二三年间。相续不断。所修功德。念诵业行。回向净土。临终之日。村人普共同者。初夜以去。忽有光入屋。灯火不现。犹如白日。齐声念佛。寻后即见众多。菩萨捧一宝盖。庄严微妙。遍覆中庭。婆即舍寿。有此胜相

又大唐贞观已来。不记年月。洛洲永安县东八里有村。名曰般龙村。内有盲老母。姓梁。因师劝念阿弥陀佛。其老母宿有善根。一教以后。相续念佛。三年之后。双眼得开。既得眼已。倍加诵念。更满四年。阎浮报尽。舍命之时。合村共见诸佛菩萨幢幡宝盖下来迎之。便即寿终。合村敬仰。将用非凡。遂不许令葬。于村西共为起塔。塔今现在路露。塔前村人往来。莫不致敬。合村大小皆称诵佛

妇女裴婆者。并洲晋阳人也。去贞观已来。逢师教用小豆为数。念弥陀佛得十三石小豆。报尽。自知生处。遍辞道俗。告称大别。后日斋时。语家内人。取火烧香。阿弥陀佛将二莲花台来至。与吾一个花台。语讫即便寿终

妇女姚婆者。雍洲醴泉县人也。蒙师教念阿弥陀佛为业。去贞观二十二年七月二十日无常时。阿弥陀佛与观世音大势至无量菩萨来迎。为不得与本善知识范婆取别。请佛暂时相待。佛便许之。须臾范婆到来。向范婆说已。取别而卒

第七将西方兜率。相对较量优劣

问曰。兜率天宫。弥陀净土。此之二处。俱是佛所赞经。未知此二何优何劣

答曰。此之二处。各有三义。未知问何。三义者。一是化主。谓佛。二是处所。谓世界。三是所化众生。谓往生者。若于化主。乃齐是法王。俱称善逝。身充万德。土盈众美。俱为化众生。或居秽土。则丘墟满野。或处净刹。则奇宝盈邦。如欲按其佛德。则无优劣也。若论其处则互有优劣。且如兜率天宫。则构空而立。极乐世界。则就地而安。此则空实异居。人天趣别。若据此土。一往论。则天优人劣也。若论其净秽者。兜率虽是天宫。由有女人。故名之为秽。极乐虽是地界。由无女人。故号之为净。然此之净秽。有十种异。一有女人无女人异。兜率男女杂居。极乐唯男无女。二有欲无欲异。兜率有上心欲。染著境界。极乐无上心欲故常发菩提心。三退不退异。兜率处所是退。极乐处所是不退。四者寿命异。兜率寿命四千岁。仍有中天。极乐寿命无量阿僧祇劫。无中天寿命者。五三性心异。兜率则有三性心间起。故恶心堕地狱。极乐唯有善心生。故永离恶道。六三受心异。兜率三受互起。极乐但有乐受。七六尘境界异。兜率六尘。令人放逸。极乐六尘。令人发菩提心。八受生异。兜率受生。男在父膝上。女在母膝上。乐受生七宝池内莲花中生。九说法异。兜率唯佛菩萨说法。极乐水鸟树木皆能说法。十得果异。兜率生者。或得圣果。或不得极乐生者。定得无上菩提。若就此义。西方大优。兜率极劣也。若论往生之人。往西方者易。上兜率者难。此之难易亦有七种差别。一处别。极乐是人。兜率是天。此则天难人易。二因别。极乐但持五戒。亦得往生。兜率具修十善。方得上生。三行别。极乐乃至十念成就。即得往生。出观经。兜率具施戒修三种。始得上生(出弥勒经)四自力他力别。极乐凭阿弥陀佛四十八大愿他力往生。兜率无愿可凭。唯自力上生。五有善知识无善知识别。极乐有观世音大势至。常来此土。劝进往生临命终时。擎金刚台。来迎行者。种种赞叹。劝进其心。即得往生。兜率无此二菩萨故。但自进上生。六经论劝生处多少别。极乐说处。经经中赞。论论中劝。兜率说处。何但经赞处稀。亦论劝处少。七观古来大德。趣向者多少别。极乐上古已来大智名僧趣向者。多兜率上古已来大德愿乐者少。由此义故。往生西方则易。上生兜率稍难也

第八明教兴时节(谓今正是忏悔念佛时也)

问曰。佛道冲虚。要由慧克。涅槃幽简。必藉定生。此则定慧为万行之基。万行是大道之本。今乃专崇念佛。注想西方。于此踌躇。愿为解释

答曰。佛教纶披。端绪匪一。众生不等。根性万差。何但法遂人分。则教有浅深之异。亦乃人随时别。则根有利钝之殊。是以教开八万四千。时分五种差别。若作此说。行者修道。要须观时。若时教符契。则佛道易证。若时教乖错。则菩萨叵证。故正法念经云。行者一心求道时。常当观察时方便。若不得时无方便。是名为失。不名利。五时者。如大集月藏分云。佛灭度后第一五百年。我诸弟子学慧得坚固。兼修余行。第二五百年。学定得坚固。兼修余行。第三五百年。学多闻读诵得坚固。兼修余行。第四五百年。造立塔寺。修福忏悔得坚固。兼修余行。第五五百年。白法隐滞多有诤讼。微有善法。得坚固也。若据此经。今是第四五百年余。既无定慧之分。唯须修福忏悔。修福忏悔最为要者。观诸经论。礼佛念佛。观佛相好。此最为胜也。故观经云。若能至心念阿弥陀佛。一一念中。灭八十亿劫生死重罪。今既约时约根。行者无定慧分者。唯须专念阿弥陀佛。求生净土。此为要路也。若自知有定慧分者则于此方修道。求无上菩提。若自知无定慧分者。则须修净土行。就净土中求无上菩提。故智度论云。行者求阿毗跋致有二种道。一者难行道。二者易行道。如水陆两路。此方修道则难。犹如陆路。生净土修道则易。犹如水路也。又佛度众生。自有四种。如正法念经说。一以说法度众生。二以光明相好度众生。三以神通力度众生。四以名号度众生。

此四之中。相好名号。正当今时。观察阿弥陀佛相好。及称佛名号也。如无量寿经说。为未来众生受五苦五痛五烧故。欲令众生修净土行。又如观经说。我为未来一切凡夫。为烦恼贼之所恼者。说净土行。如小弥陀经说。为五浊众生。说净土行。清净觉经。鼓音声王经。大集经。皆作此说。据此等经。皆为未来。故知。今时正是念佛。修净土行时也。若生净土。何但永离恶道。亦疾得无上菩提(此是经论大意)

第九教人欣厌劝进其心(谓令厌秽欣净)

问曰。今既是第四五百年。众生无定慧分。唯忏悔念佛。得坚固者。云何教人欣厌。劝进其心。普令一切众生悉厌恶娑婆。得往生净土

答曰。今引经论及道理。教其欣厌。若众生受佛劝者。于娑婆世界极厌。于极乐世界生欣。故能发菩提心。专念阿弥陀佛者。普得往生净土。若众生于此法门。不生信乐。难教难悟。难济难脱者。则不可救也。故无量清净觉经云。若善男子善女人。闻说净土法门。心生悲喜。身毛为竖。如拔出者。当知。此人此过去宿命已作佛道来也。若人闻开净土法门。都不生信乐者。当知。此人始从三恶道来。殃咎未尽。我说此人未可得解脱也。今依涅槃经等。劝进后学。智者于静夜中。结加趺坐应自思惟。我今此身危脆如泡。念念不停。复居在火宅不安隐处。宁得安然。不自觉察。不惊不惧。都无怖心。又复思惟。我今此身在何位地。身口意业。恒作何事。无常忽至。生何道中。无始恶业。争受生处。朝暮即是地狱中人。得几时安隐。在床上眠。过去无量无边诸佛菩萨。出现于世。度脱众生。我何处去来。不蒙佛化。都由我无始已来。不敬三宝。不近善人。不用善知识语。常在三恶道中。恒与诸佛。不相值遇。十方净土无苦无恼。我何为不生。常在此秽土多苦恼处。我今此身难得易失。如涅槃说。人身难得如爪上土。三恶道身如大地土。无始已来受身。劫不可数。于一劫中。身不可数。于一身。造业如尘。业不可数。一一恶业感报。报不可数。一一报中受苦万端。则苦不可数。如此等若。皆由无智不用善知识语。常处地狱。过去已受。现在今受。未来当受。未有息时。又今此身从受生已来。为求衣食。若是俗人。养妇活儿。若是出家。求名觅利。恒造种种恶业。如此诸业轻微之者。犹感五百生。重者数劫。如此恶业。若不发菩提心惭愧忏悔。一入恶道。无有出期。朝暮之间。即入炉镬锋林剑树。百劫千劫。受于一切深苦重苦长远等苦。过去已受身心等苦。未来所可苦。亦无分齐。难舍难离。而不觉知。凡夫如此。甚为可愍。智者作此思惟。应可碎心。宁得安然。故纵身心。不自觉察。又更思惟。我今此身薄福钝根。生在释迦后。复在弥勒前。岂不由我过去懦弱懈怠。不敬三宝轻慢善人。不受善知识教悔。恒在三恶八难中。生愚痴无智。于此身上。复更轻慢三宝。欺蔑善人。不受善知识语。于未来世。云何更得值遇三宝。得生善处。又复此身纵欲修道。亦不得安隐。以住于此娑婆世界。人命短促。多恶知识。终故孜孜。或衣食不足。或王臣所迫。或为他所欺。或为他所谤。恒被恼乱。不得安隐。始起善心。寻即退失。又复此身。唯是三十六物不净所成。九孔之中。不净恒流。犹如行厕。不可爱乐。复有生苦老苦病苦死苦爱别离苦怨憎会苦求不得苦五阴盛苦。之所随逐。智者应当观察此身。作怨家想。作粪聚想。于舍宅卧具。作冢墓想。作人皮想。于饮食中。作虫蛆想。作下汁想。于妇儿眷属。作罗刹想。作恶鬼想。若心能如是观察思惟。应于此身极大生厌。愿生生世世。永不受此身。更莫与此身同住。此身是我怨家。常将我向三恶道中。何有智者乐著此身。如遗教经说。此是应舍。罪恶之物。假名为身。没在老病生死大海。何有智者得除灭之而不欢喜(厌门竟)

次明欣门智者。复作此念。我今此身生在第四五百年中。一切圣人隐不现时。虽欲修道。无定慧分。正是忏悔念佛之时。如经中说。阿弥陀佛。举慈悲桌。乘大愿船。运度一切苦恼众生。若人

至心念阿弥陀佛。于一一念中。灭八十亿劫生死之罪。命终定得生于净土中。受诸快乐。获得五通。位阶不退。花林宝刹随意遨游。实相圆音任情听受。莲花台内。辉紫磨金色之身。金刚坐上。敞三十二大丈夫相。七宝阶侧。长跪问不二之言。八德池中。洗浴荡无明之垢。衣则绮罗称体。食则百味盈盂。行则足踏青莲。坐即宝花承体。树动琉璃之叶。林摇玛瑙之花。素薰郁氛氲之香。实散轻覆之彩。栏雕四宝。地莹七珍。管发千声。楼含万色。白鹄孔雀。常演五根。鸚鵡舍利。恒宣八正。阿弥陀佛则相相分明。观音菩萨则好好具足。如斯等事。不可思议。孰闻此说而不不生欣(欣门竟)

问曰。既教其欣厌。智者已悟。其钝根之俦。执迷未返。若为劝进其心。亦令得往生净土

答曰。如下阿弥陀经说。十方诸佛各出广长舌相。遍覆三千大千世界。皆劝一切众生。往生净土。然有众生不受佛劝。难教难悟。难济难脱。知复奈何。此等众生。依无量清净觉经说。始从地狱中来。殃咎未尽。故彼经云。若善男子若女人。闻说净土法门。心生悲喜。身毛为竖。如拔出者。当知。此人过去已作佛道来。若复有人。闻说净土法门。都不生信乐。当知。此人始从三恶中来。殃咎未尽。为此无信向耳。我说此人未可得解脱也。故无量寿经云。憍慢弊懈怠。难以信此法也。又无量清净觉经。及无量寿经。二处皆云。无极之胜道。易往而无人也。西方是无极胜道。若人能于七日。专心念佛。所作善根。并皆回向。即得往生。永离三涂。入不退位。此是易往也。然有众生。不肯信受。昏诸五欲。乐入恶道。如厕中虫。此是无人也。又阿弥陀佛。与观世音大势至。乘大愿船。浮生死海。就此娑婆世界。呼唤众生。令上大愿船。送著西方。若众生有上大愿船者。并皆得去。此是易往也。释迦如来。及十方诸佛。普贤文殊天亲龙树或出广长舌相。或放白毫光明。或说五念玄门。或教十二赞礼。殷勤敦励。令生净土。而众生不生信乐。而不肯去。此是无人也。又众生无始已来。造诸恶业。过于恒沙。一一恶业。感于苦报。亦过恒沙。若人能七日。或十日。专心念佛。于一一念中。灭却八十亿劫生死重罪。横截苦流。直生净土。此是易往。然众生追逐财色。贪著名利。不早发心。无常忽至。堕落三途。百千万劫。无有出期。此是无人也。又众生信佛语诸菩萨语善知识语。不随恶知识语。乃至信十恶五逆众生。临命终时。十念成就即得往生。此是易往。若有众生。不信佛语诸菩萨语善知识语。随须不学问僧无智俗人。诈解大乘。猥引经论。殆乱佛法。诳惑众生。痴念佛行。退失善根。堕落三途。不得往生。此是无人也。若人闻说专念阿弥陀佛。得生净土。即须忏悔恶业。修习善根。持戒清净。专念佛名。一心不乱。至百万遍者。临命终时。正念现前。佛即来迎。此是即易往。若有众生。闻说阿弥陀佛。仍故造罪。虽念佛名。心缘五欲。此是杂结使念。临命终时。心即颠倒。佛不来迎。此是无人也

问曰。经虽说七日念佛即得往生。未知念几许佛名。得往生也

答曰。如绰禅师。捡得经文。但能念佛一心不乱。得百万遍已去者。定得往生。又绰禅师。依小阿弥陀经七日念佛。捡得百万遍也。是故大集经。药师经。小阿弥陀经。皆劝七日念佛者。此意明矣

问曰。众生罪业甚久积山。云何十念。得灭尔所许恶业。纵令至百万遍。终是太少。若不灭尽。云何恶业不灭。而得生净土

答曰。此有三义。一者不须灭尔许恶业。但临命终时。净土受生者。若临命终时。正念现前者。此心能引无始已来及一生已来所作善业。共相资助。即得往生也。二者诸佛名号总万德成。但能一念念佛者。即一念之中。总念万德。故维摩经云。此三句义。三千世界众生。皆如阿难。多闻

第一。以劫之寿。亦不能受也。三者无始恶业从忘心生。念佛功德从真心生。真心如日。忘心如闇。真心暂起。忘心即除。如日始出。众闇悉除。由此三义。乃至临终十念成就者。定得往生

问曰。净土殊妙。是法王所居。莲华台藏。非凡夫行处。理须凡行凡地。圣践圣场。宁得底下凡夫。生斯妙处

答曰。据四十八大愿。净土虽妙。本拟成就凡夫。莲花台藏。元是托生之处。若是凡夫即不得游于净土。既是法王。何得践于五浊。虽是法王。为化众生。故来游于五浊。亦虽是凡夫。为供养佛故。生于净土。此理明矣。又彼净土。只是诸佛慈悲方便。别料理一方处。所除却女人及五欲境界。令众生于中修道。于四生中是化生之处。非极妙也。犹如于城邑之中。别断理一所。用作伽蓝。除去俗事。令僧修道。但有众生入伽蓝者。悉发善心。彼亦如是。纵就此方。如六天宫殿。四禅妙宅。依报并是异宝奇珍。正报即是殊光妙相。衣裳轻殊之服。食餐百味肴。坐卧即俱华宝宫。遨游即起趣绮苑。如斯之处。岂是法王所居。皆是凡夫善因所感。此类显矣

问曰。如大乘经论。皆说无相无生。何故此经劝令众生。观于相生求乎净土

答曰。此问并是不顺理问。应用置答。若欲答者。应反问云。诸佛有八万四千法门。汝问何者。西方净土是何收。无相无生是何门摄。彼若答云。但是一门。此即是愚痴人。不可与语也。彼答云。无相无生是理。有相有生是事者。即应答我。汝自解竟。何须问我。故欲令我答者。应云。诸佛有八万四千法门。各各差别。不相杂乱。若总摄之。即为真俗二谛。此之二谛。有佛无佛性相常住。非人造也。故中论云。诸佛说法。常依二谛。又云若人不能知。分别于二谛。即于深佛法。不得真实义。今西方净土者。通有三种。一是法身净土。此即无相无生。二是报身净土。据实亦无相无生。就事即有相有生。三是化身净土。亦是有相有生。故摄论云。化身新新出世。数数涅槃。即王宫生。双林灭也。而今劝众生生者。谓生化身土中。若众生欲往生者。唯须作相生观。就相生观中。有假有实。先须作假想观。使了了分明。然后始得作实观。如十六观中。日水二观。是其假想。地观已去依三昧成。名为实观。所以然者。此是众生受生处故。是事法故。是俗谛故。是行法故。是受处故。是分段身故。是此死彼生故。是有漏法故。是有为法故。是三界摄故。有往来故。于四生中是化生摄故。若作无相无生观者。即不得往生。以理法身无生也。若欲为教者说。亦为说有生。亦说无生。若理事兼修。即得上品上生

问曰。如金刚般若经云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。又佛藏经云。见佛者是大邪见。今云何教人观阿弥陀佛。有八万四千相耶

答曰。此事前已答竟。此等诸经。皆就法身理说。故金刚般若经云。彼如来妙体。即法身诸佛。法体不可见。彼识不能知也。今观八万四千相好者。此是应化色身观也。若作此观者。即须相相分明。好好别异。不得混为一也。若有人言万法皆空。有何理事者。此是大邪见人。是愚痴人。是不学问人。是诳惑世间人。莫共语也。故中论云。若见有如来。是轻邪见人。若言无如来是。粗重邪见人。是有二种过失。一破世间乐。二破涅槃道。此论并就理说。若就事说者。见有如来。是正见。定得往生也又地持论云。宁起有见如须弥山。不起空见如芥子许也

问曰。前云念佛横截苦流。得生净土。出何经文

答出无量寿经云。横截五恶趣。恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人也

问曰。前云念佛不入三恶道。出何经文

答曰。如度诸佛境界经说。若诸众生。缘于如来。生诸行者。断无数劫地狱畜生饿鬼。若有众生。一念作意。缘如来者。所得功德不可称量。百千万亿那由他。诸大菩萨。不能计校知其边际

问曰。前云念佛灭罪。出何经文

答如观佛三昧经说。若我弟子舍离愤闹。昼夜六时。于一时中。分为少分。小分之中。能须臾间。念佛白毫相。令心了了。无谬乱相。正住注意。若见相好。若不得见。此人除却九十六亿那由他恒河沙微尘数劫生死之罪。又如大悲经说。阿难若三千大千世界。满中须陀洹斯陀含阿那含阿罗汉。若有善男子善女人。若一劫。若减一劫。以诸称意一切乐具。恭敬尊重。谦下供养。于意云何。是善男子善女人。得福多不。阿难言甚多。世尊。佛告阿难。若复有人。于诸佛所。但一合掌。一称名。如是福德。比前福德。百分不及一。千分不及一。百千亿分不及一。迦罗分不及一。何以故。以诸佛如来诸福田中为最无上。又如地藏菩萨经说。若人欲生他方现在净土。应随世界佛之名字。专意诵念一心不乱。决定得生彼佛净土。善根增长速成不退

问曰。净土者。乃是法藏巧诱之要归。释迦怀中之妙术。六道赖之苏息。四生托以栖神。居净刹而永安。望娑婆而长揖。宁止修三福。蹬乎上品。亦乃发十念而得下生。此则庶类同归不遗一人矣。而今论者。悟我以要术。救我以焚灼。自今以后奉而行之。为颂赞曰

浑浑三界	浩浩四生	俱称火宅
齐号群盲	昏兹永夜	长寐未惊
聊裁短付	烛此幽明	法藏大愿
志存弘诱	孤标净刹	号无量寿
观开二八	生归一九	影响长弘
千龄不朽		

净土论卷下(终)

西方要诀释疑通规（唐 基撰）

西方要诀释疑通规

大慈恩寺沙门基撰

仰惟释迦启运。弘益有缘。教阐随方。并沾法润。亲逢圣化。道悟三乘。福薄因疏。劝归净土。作斯业者。专念弥陀。一切善根。回生彼国。弥陀本愿。誓度娑婆。上尽现生一形。下至临终十念。俱能决定。皆得往生。当今学者。特怀疑虑。为诸经论。文有相违。若不会通。疑端莫绝。略陈十四种。释湍流。博识通才。幸寻取悟耳

第一金刚般若经云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。

疑曰。般若经说。色声求佛。判为邪道。弥陀观经等。乃教观佛身相。又念佛名也。既求佛不离色声。如何不入邪道。若归正路。净土是可依凭。经判为邪。纵作恐归魔境。二途莫决。皂白请分。

通曰。大师说教。义有多门。各称时机。等无差异。般若经说。自是一门。弥陀等经。复为一理。何者。一切诸佛。并有三身。法佛无形体。非声色。若以色声相取。此即为邪。为良二乘及小菩萨。闻说三身不异。即谓同有色声。但见化身色相。遂执法身亦尔。乃以化身之相。求见法身。妙理精微。相声永绝。既以色声求睹。故说为邪。弥陀经等。劝念佛名观相。求生净土者。但以凡夫障重。法身幽微。法体难缘。且教念佛。观形礼赞。障断福生。愿行相资。求生净土。拟逢化佛。以作不退良缘。所以上代通人。咸依此教。观形念号。求见化身。冀命终时。亲来接引。遂感弥陀化主。降念相迎。报尽乘华。即生彼国。初心后境。理契无违。念号观形。并非邪道。岂得独怀一执。不悟圣心。异说纷纭。令他致惑。寻斯要诀。皂白足分。犹预既无。归心妙业。勿生妄想。反堕三途。众苦迫伤。悔之何及

第二。佛藏经云。若有比丘。见有佛法僧戒可取者。是魔眷属。非我弟子。我非彼师。非我摄受。

疑曰。佛藏经说。心外见佛。皆说是魔。佛非彼师。说彼非佛弟子。如净土教。专遣念佛名。观佛相好。求生佛国者。即非佛弟子。佛非彼师。云何得佛护念。往生净国。仰寻二教。无不佛言。两说既殊。若为取判。

通曰。教迹万差。同归一实。随根差立。义别言诠。审察两经。文乖理一。何者。佛法僧戒。有三种不同。一者真谛。二者别相。三者住持。真如体净。二障斯亡。本觉圆明。即为真佛。守性不改。胜智轨成。大士同缘。万行斯著。即为真法也。冥符理会。乖诤绝言。此真僧也。性洁澄严。体净无垢。即为真戒也。据斯胜义。故说真谛。涅槃经云。若能观三宝。常住同真谛。此即是诸佛最上之誓愿。即其义也。言别相者。佛有三身。即法报化也。法有四种。即理教行果也。僧有二种。即有为无为也。戒者。即在家出家。修道行者。止作二持。一切戒品也。但修别相。为证真谛。起行之徒。只知别相。便为究竟。不悟真原。学戒之流。并为助道。佛之名相。应现非真。用接少凡。权为憩室。下愚不了。预执为真。所以佛诃。称魔眷属。佛之真子。要达二空。远契如如。方期本愿。端居名相。不悟真空。却入魔乡。远佛违法。阴魔将越。必因常住法身。烦恼障

除。要赖虚空等定。出天魔界。还由慈力等持。冀殄死魔。功据神足之定。仰瞻四方。非大圣之莫能。伏察四魔。岂下流之有效。若不栖神至道。绝爱网之无由。系想归真。隔生途之乱轨。所以佛教凡流。且学乱固。若想西方。且求不退。得生化土。见佛化身。化主提携。得无生忍。平等法界。了达分明。籍此神功。坏诸魔网。近超三界。远证菩提。若不如斯。还沉恶趣。长时受苦。解脱未期。详此二因。差无违诤。勿随一见。浪执生疑。顺此要门。乃为想土。仍坏住此。牢绝轮回。验此随行。浅深观因。自分殊益。详因念理。契本何差

第三无量寿经云。此界一日一夜修道。胜余佛土百年。维摩经云。娑婆国土。有十事善法。诸余佛土之所无有。谓以布施摄贫穷等。

疑曰。准此经说。娑婆修道。乃胜余方。何劳专念弥陀。愿生极乐。舍胜求劣。业行难成。取舍二途。幸详曲委。

通曰。善逝弘规靡。不存益。各随一趣。理不相违。何者。修行之机。凡有两位。未登不退。难居秽土。欲修自行。多有退缘。违顺触情。便生忧喜。爱憎竞发。恶业复兴。无法自安。还沉恶趣。若也修因万劫。法忍已成。秽土堪居。方能益物。既成自行。已免轮回。十事利他。诸方不及。为余佛土。依报精华。众具莫亏。所须随念。既无乏少。施欲何人。自余九事。准斯可委。所以自知不退。住此无防。广业益他。胜诸佛国。当今学者。去圣时遥。三毒炽然。未能自在。若生净土。托彼胜缘。籍佛加威。方得不退。是故要生彼国。成自利因。据此而言。差无违诤

第四弥勒问经云。念佛者非凡愚念。不杂结使念。得生弥陀佛国。

疑曰。准此经说。夫念佛者。非是凡愚。不杂结使。方成净业。今修行者。圣位未登。结使不除。如何得往。汝今念佛。功不枉施。疑网稍淹。请垂剖折。

通曰。教阐随机。密旨难悟。色丝之妙。达者须臾。所以取舍不明。浪生疑执。何者。佛教净业。都是凡夫。因果深信。岂得愚也。今解凡愚。应作四句。一凡而不愚。谓从善趣。乃至十信终心。无得相似唯识智。故谓之凡。但于谛道缘生。深怀仰信。运心取舍。损益能知。此即不愚也。二者。愚而不凡者。十解已上菩萨。于真如境。未能证见。故说为愚。得相似无漏智。皆比知二无我。不随生死凡流。亦得义说非凡也。又解。初地已上菩萨。于胜进分。无明障故。约此称愚。由得圣法。故非凡也。三者。亦凡亦愚。即善趣以前。一切众生未顺圣理。曰之为凡。不了因果。复说为愚也。四者。非凡非愚。所谓如来圣智满足。二障都尽。故非凡愚也。所言凡者泛也。准治人德。损益莫分。泛尔受生。等同凡类。去来善恶。轻重不知。此为愚也。今欲往生净土。作业之人。知此娑婆。苦切充满。特生厌背。不可久居。闻说西方。胜乐无极。专诚注想。誓往无疑。既能永灭苦流。长辞染界。即非薄浅。泛尔随生。但能念佛求往彼方。道悟无生。当来作佛。意专广度法界众生。能运此心。定生妙刹。有斯胜解。故非凡愚也。言不杂结使者。使谓十使。结谓九结。念佛之心。即第六识。心王正起。欲作恶事。结使烦恼。容可得生。正念佛时。与遍行五所。及善十一所。不动诸结。无因起故。心缘异境。结使爱生。注想佛时。结使眠伏。故言不杂结使念也。愿求生净土者。即不应言杂。良由结使未断。容可杂生。若已灭除。不得杂起。则由未断。时有现行。念佛净心。性乖结使。心正念佛。诸结不行。有间断时。无防即起。非说灭尽。言不杂也。圣人惑尽。此界足安。不劳念佛。求生彼土

第五最胜妙定经云。有人造种种寺塔。其数无边。不如于暂时间。端心静虑。又如诸部大乘经

中。说无生之理。遣人修道学慧。

疑曰。准依此教。佛赞无生。业行之中。特为尊胜。弥陀经等。劝往西方。厌患娑婆。愿生净土。生为患主。生尽患除。舍生求生。患因渐广。何不作无生行。以悟法身。念佛色形。生因不了。设生彼国。与此何殊。但观无生。去佛不远。心即是佛。何假别求。此业既专。幸示深趣。

通曰。行缘教起。并为利生。教说不同。良由器别。何者。泛论根器。略有二意。一者业深。二者行浅。业深之侣。可学无生。行浅之流。要生净土。夫论作业。凡有二条。一者倒还。二者出离。言倒还者。虽学佛法。但为名闻。不惧当来生死悬险。贪求胜解。转执人我。自是非他。不受三业。语宣无相。著想炽然。设学无生。将为伎艺。见他念佛。即横嗔嫌。致使行人。心怀退没。口宣妙药。畏不能服。反吃诸余动病毒药。是心为业。心乃浪游。心既不谛。未能看守。自云我解。勘捡全无。不觉命绝。却沉生死。逡巡受苦。解脱未期。此为倒还也。言出离者。复有二门。一者无生。二者有相。言无生者。谓将恬静。了别外缘。有无二相。善知取舍。制心任运。不住二边。口说心行。随事勘捡。若违若顺。心得均平。且如炭火吞食口餐吞食。畅悦无叹。吃火食炭。不殊吞食。诸违顺境。并得如斯。堪任娑婆。久居不退。回兹秽国。翻作净方。功力既然。即成出离也。言有相者。垢缘障重。无相难成。若在此方。诸苦弥积。将心内静。散境外牵。心逐境移。无生叵悟。心缘一佛。想念弥陀。恶业不为。求生净土。见他别业。赞善显扬。闻说他非。不生轻毁。系心一处。远想西方。三业相扶。定生彼国。亦成出离也。幸各以根验教。契者当行。自委业深。位居不退。未劳取相。愿生西方。行浅之徒。未免流浪。无生要证。始得出缠。口诵无生。作者非一。据其证者。百无一人。欲得无生。要由胜境。所以求无生见佛。用作证缘。久住阎浮。常逢善友。虽闻正法。说者是凡。日夜恒闻。未证理故。维摩经云。终日说法。不能令人证灭修道。即是戏论。非求法也。设使来生。遇善友。起今因。还为戏论。不如求生净土。且绝轮回。登入宝林。一闻正语。尘沙法忍。应念圆明。详此两缘。勿烦犹预也

第六涅槃经云。阿难厄魔。文殊往救。大品经云。魔王变作佛等。人不能知。优婆鞠多经云。魔变作佛。尊者顶礼。

疑曰。阿难果证预流。尚被魔娆。佛令文殊往救。然得本心。又魔能化佛身。为人说法。浅行菩萨。皆不觉知。尊者鞠多。道穷无学。见魔变作佛。不免归依。今欲想弥陀。临终见佛。此皆魔境。岂可依凭。所见若真。特为要药。如逢魔像。虚入邪决。疑积未除。定希会说。

通曰。大觉权形。神像挺拔。魔虽矫乱。其像悬殊。累劫勤修。胜因圆著。果成万德。相好超奇。岂有弊魔。辄能伦拟。何者。如来体严紫磨。相具炳然。皎若明珠光逾万日。魔王设变。众相不成。事等劣夫。方乎贵宰。阿难权居小圣。迹示预流。据其实行。久登初地。虑佛灭后。修行之徒。魔坏净心。无方制伏。所以示拘魔网。请佛加威。神咒既宣则为起教广流遐代。学者摧魔。非谓圣人。凡厄魔网也。大品经云。魔变作佛。迷惑下凡。浅行菩萨。不能了者。当说大品。未辨权起。涅槃会中。因请为说。迦叶请言。佛说波旬说。云何分别知。佛告迦叶。譬如偷狗。夜入人室。其家婢使。若觉知己。寻即退去。行者亦尔。已入佛家。护甘膳。不念魔杂。佛之灵状。殊异端严。魔来滥正。应善分别。眉间毫相。右绕槃旋。外实里虚。白光流散。其光映洁。净如琉璃。面貌圆明。犹如聚日。顶髻高显。其发紺青。一发一蠹。右旋婉转。睹兹胜相。并佛真形。若异此门。并为魔也。言优婆鞠多。不识魔者。尊者鞠多。生居佛后。以次传法。为第五师。说法度人。其数极乐。魔王姑弊。法会雨华。娆动众心。不能领悟。又当更惑。施以宝冠。圣者垂哀。愍而见

受。因语魔曰。我承佛教。识义知恩。圣者云。汝既施宝冠。我有宝瓔相谢。乃取人蛇狗三种死尸。变作宝瓔。系魔颈下。波旬庆曰。麴多圣者。神力难名。化导群机。果集圣侣。我之魔众。展转希谏。今既受我宝冠。又以宝瓔酬我。麴多既落魔网。恶趣转增。我之军众。不复损减。身心踊跃。辄即还宫。至四天王天。麴多遂摄神力。宝瓔珠王。还作死尸。臭烂青[月*逢]。脓血交落。波旬忧恼。控去无所。遍及诸天。欲请除弃。诸天各报言。非我力能。此是释迦如来弟子。优婆塞多。为汝无知。横加娆乱。暂以此事。挫汝身心。可速归依。得免斯厄。波旬来下。至圣者前。五体虔诚。悲哀忏悔。麴多尊者。愍而为除。谓彼魔言。我生居佛后。不见如来。汝可为我变作佛形瞻相。魔入村林。变身似佛。麴多见以。敷座顶礼。魔乃惊惧。向麴多言。弟子凡愚。不违尊教。虽变作佛。仍处庸流。圣者和南。灭无量福。尊者答。我近礼佛像。远敬大师。汝弊魔。非我所敬。汝今莫惧。妄畏福消。于是魔王。深生庆悦。舍诸杂行。归佛法僧。顶礼优婆塞多足。还宫不现。岂得疑言不识魔也。又如众多贵宰。力助一夫。凶恶之人。莫能侵娆修业者亦复如斯。修念至诚。决定生彼。十方诸佛。咸助威灵。报尽之期。魔不能乱。弥陀化众。皆阐慈光。接引魂情。令升妙乐。勿惧魔娆。不习良因

第七西方净土。弥勒天宫。共相比校。以彰优劣。

疑曰。弥陀净土。去此悬遥。弥勒天宫。现居欲界。何不愿生兜率。乃趣西方。舍易求难。岂非迂滞。

通曰。比较两缘。凡有多种。略陈十异。同释众疑。一命有长短。二处居内外。三境分秽净。四身报两殊。五种现差分六进退修异。七界非界别。八好丑形乖。九舍生不同。十经劝多少。一命有长短者。兜率寿命。只四千年。西方寿命。一百千万亿那由他阿僧祇劫。二处居内外者。兜率天宫。慧业若多。即生内处。亲侍弥勒。慧少福多。即生外处。不见慈尊。净土之中。一无内外。报虽优劣。俱是圣贤。三境分秽净者。若生兜率内院。见弥勒尊圣会之境。能发净缘。外院香华楼台音乐。皆生染想。西方树鸟水网乐音。触对六根。无非长道。四身报两殊者。天中正报。男女两殊。更相染著。障诸道业。西方生者。皆是丈夫。于自他身。清洁无染。五种现差分者。若生天上。种现之惑俱行。但生西方。唯种永无现惑。六进退修异者。若生天上。多有男女。慧力轻微。多不免退。往生极乐。慧力增强。既绝欲行。唯转进修。七界非界别者。上生兜率。未离欲界。火灾若起。不免焚烧。如生西方。永辞三界。水火风等。并不能害。由彼国中有形质故。非无色界。依地居故。不染色境。故非色界。无淫及段食。故非欲界。八好丑形乖者。生在天中。男女不同。好丑殊异。若生净刹。紫磨金身。一类莹严。具丈夫相。九舍生不同者。舍命生天。无人接引。若生净国。圣众来迎。十经劝多少者。劝生兜率。唯有上生经文。不至殷勤。粗令作业。劝生净土。经论极多。大圣殷勤。专诚使往。又问。西方净土。处胜时安。一切下流。如何并往。答曰。彼方精微。欲往实难。佛力加持。去之甚易

第八大无量寿经云。生彼国者。住正定聚。弥陀经云。极乐国土。众生生者。皆是阿鞞跋致。

疑曰。泛论不退之位。要说万劫修功。如何念佛一生。下至临终十念。并蒙弥陀接引。生彼得不退。论功行有差别。若为符契。

通曰。不退正定。名异义同。修行之人。凡有两种。一者居秽土。二处净方。秽土修因。要资万劫。净方起行。自有多途。今明不退。有其四种。十住毗婆娑论云。一位不退。即修因万劫。意言。唯识观成。不复退堕恶律仪行。流转生死。二者行不退。已得初地。真唯识观。舍二乘心。于

利他行得不退也。三者。念不退。入八地已去。真得任运无功用智于定散中。得自在故。无念退也。四处不退者。虽无文证。约理以成。何者。如娑婆论说。退根罗汉。欲界人中得果。遇五缘退具。恐失圣果。起修道惑。谓远行多病。乐诵经典。乐和诤讼。乐营僧事。若天中得果。不逢退具。即得不退。入般无余。行者亦尔。前三不退。未得人中。若在娑婆流浪生死。是其常处。由此染界。遇五退缘。一者短命多病。二者大恶缘伴。沮坏净心。三者外道杂善。乱真正行。四者六尘境界。挠动净心。五者不常见佛。竭逢圣化。若常住此。遭五退缘。但生净土。逢五胜事。一者长命无病。二者胜侣提携。三者纯正无邪。四者唯净无染。五者恒事圣尊。由此五缘。故得不退。据其行位。未可辄齐。地胜缘强更无退具也。譬如恶人。常行不善。遇逢胜友。哀乃提奖绝恶交游。恒随良伴。至于一代无起过缘也

第九弥陀经云。不可以少善根福德因缘。得生彼国

疑曰。净土往生。要须大善。具行诸业。方可往生。但空念佛。如何生彼。

通曰。夫论善根多少。只约念佛。以明过去无宿善缘。今生不闻佛号。但今得闻净土。专心念佛。即是过去善因。想念西方。方能决至。此为大善根也。虽闻弥陀净土。发意愿生。进退未恒。心不决定。判为少善。不生净土也。又

疑曰。据其念佛。只念佛名。设使心专。未为大善。纵称佛号。那得往生。

答曰。今明念佛。此辩总修。良为群机受益不等。诸佛愿行。成此果名。但能念号。具包众德。故成大善。不废往生。故维摩经云。佛初三号。佛若广说。阿难经劫不能领受。成实论。释佛之号。前之九号。皆从别义。总前九号名义功德。为佛世尊。说初三号。历劫难周。阿难领悟。莫能具悉。更加六号。以制佛名。胜德既圆。念其大善也

第十弥陀经。又云。善男子。善女人。念佛生彼声闻之众数。无量无边。净土论云。大乘善根界。等无讥嫌名。女人及根缺。二乘种不生。

疑曰。如净土论。女人根缺。小圣不生。弥陀经皆说生彼。二俱圣教。何以各殊。

通曰。勘寻经论。各顺一缘。审而察之。并无差殊。言女人生者。志性妙决。深厌女身。专念佛名。求生净土。娑婆报尽。转作丈夫处妙华台。即生净国也。言报缺者。有五种。一生。二撻。三半月。四妒。五二形。如此根缺。志性无恒。但能发心。决意勇猛。舍残缺根。感具根身。即生彼国也。二乘者一谓愚法。证人空理。已得小果。不达法空。故云愚法。唯求自益。不能利他。不可得生净土。二谓不愚法。虽得罗汉。不住小果。随诸菩萨。起大乘心。愿生佛前。发利他行。故生彼国也。又观经云。中生之人。至彼方证小果。

疑曰。净土论云。二乘种不生。何因生彼。然得小果。

答曰。此人先有小乘种子。遇善知识。发大乘心。即因前小习。悟四非常。发起宿因。即证小果。大乘善友。力所携奖。不住小乘。还兴大念。故非小乘也。根虽是女。能求菩提。深信自他佛性平等。即弘大愿。誓当成佛。广度众生。念舍女身。即生净土。临当报尽。化佛来迎。成大丈夫。入莲华座。即生彼国。佛令安神。经约此门。故云皆往。论据不能若此。故说不生也。小乘之人要生大志。乘此为业。即得往生。从彼旧名。号声闻也。

疑曰。小乘之因判作讥嫌。何因彼方。必称斯号。

答曰。声闻愚法。自利过深。不能益他。谓讥嫌耳。虽存古号。即大声闻。益物既弘。乃为良称。故法华经云。我等今者。真是声闻。以佛道声。令一切闻。西方亦尔。虽有小乘。并真声闻。故无讥嫌等过也

第十一会。释三阶行者。五种小疑。

第一疑曰。众生流浪。苦事悉经。推究此因。皆由起邪三毒。今者专心念佛。愿往西方。邪毒转增。岂非倒见。何者。娑婆浊界。理合常居。特生厌舍。即邪嗔矣。西方净土。圣者堪游。不揆下凡。发愿生彼。即邪贪也。所以然者。皆为无明。即邪痴障也。此之三毒。内积心田。设令念佛。感神鬼魔。如何得往净土受生。

通曰。教旨殊伦。金帛益物。善知取舍。各随机缘。何者。若也道悟无生。理可娑婆久住。未登不退。秽土难居。若契无生。极乐与娑婆不二。未假厌兹杂界。别仰净方。位处轮回。要须生彼。秽土大士所居。理解恒游莫隔。下凡未成胜观。暂止还长苦流。所以舍染土。不长邪嗔乐西方。邪贪不起。同时分别。慧所相应。内积三善根。外招众圣助。此方后报谢。妙刹净华迎。勿惧神鬼魔。不勤修正业。

第二疑曰。业道如秤。善恶必酬。感生已来。造恶非一。如何不受。直往西方。设欲往生。岂不为障。

通曰。夫造业者。苦乐之报定生。既同凡愚。久积罪因。非谬不委。感今人报恶业。为断不耶。若言已断。今即无恶可除。如其未灭。受生因何不障。三阶行者。悯然而言。受此生时。诸恶未断。由人业胜。恶不能遮。善报既终。苦果当受也。更应示云。恶虽未断。人业胜故。不废招生。净业转强。焉能起碍。何者三归五戒。有漏善因。倒想所牵。入母胎藏。此之劣行。恶所不遮。故得人身。罪已无力。无始正行。及今发心。誓尽苦原。当来作佛。精勤克念。愿生西方。报尽之期。慈悲善友。哀矜护念。使住正心。圣众现前。特生渴仰。乘兹胜因。往彼岂难。勿得怀疑。不修净业。

第三疑曰。准今修行。学普为宗。别念弥陀。乃成曲见。翻为障道。不免轮回。何不舍别行。以随修其普。

通曰。仰寻普行。为益极深。大智通贤。方能措意。力微智浅。难以辄行。大圣随机。遣修别行。称根性故。于理无伤。假别为因。修成普业。

第四疑曰。夫欲修道。先识苦因。寻苦之原。皆由恶业。起恶之境。在此娑婆。不逢众圣性相之理。造诸恶业。数量无边。一切众生。凡有二种。一者实报。二者应形。言实报者。体唯佛性。相即普亲。由迷体故。妄生贪恚。如来藏上。横起痴心。约相虽殊。普亲无别。隔生不识。妄起爱憎。恒于佛性父母。缘行杀盗淫等。三乘圣众。愍念众生。应体同凡。生盲不识。遂怀轻抑。增长恶缘。由昔不知。乃生倒想。今得启悟。对境思愆。已作恶除。当过不起。但于此方忏悔。罪尽可除。厌此欣西。岂亡怨结。

通曰。将寻至道。要绝苦原。息苦之因。无过断恶。造愆之境。实在娑婆。积此怨嫌。已成爱

结。今日审察。倒想所缠。若欲具了众生体唯佛性。相即普亲。诸佛大悲权应。随形六道。迹示同凡。作此解心。人皆共委。如论起行。实验全无。知之非难。行者难矣。只可想此法。仰叹非虚。已作之愆。特生重悔。当生过恶。誓不更为。专念佛名。及修诸行。回生净土。如救头然。此界沉沦。吟嗟失路。且安神极乐。果证无生。自行既成。翻归五浊。大悲化物。等济群机。勿停一途。不进别径。但须运心动念。先为业对怨酬。愿舍苦因。同生妙乐。彼皆领受。遂舍怨嫌。不可缘兹乃怀疑难。

第五疑曰。方今之际。去圣时遥。下品凡愚。正合礼忏地藏菩萨。当今有缘。理可专称。并念三宝。弥陀净土。上行人修。第二阶根。能得生念。今既时当浊恶。性欲卑微。那得辄行上人之法。上学下法。迂会稽留。下起上修。障道受苦。法根不会。岂得成功。

通曰。仁者所言。非无教旨。习而未久。乃发斯疑。停想为通。定开近修。何者。一引圣教。二辨义门。言圣教者。部类既繁。备抄难究。略陈五要。以启创闻。一者。大集贤护经云。佛告贤护。我涅槃后。诸弟子等。传此三昧。诸恶比丘。不能信受。傍言魔说。又告贤护。比丘行恶时。诸国相伐时。更相毁谤时。众生浊恶时有四众弟子。能传此法。利益众生。二者。药师经云。文殊菩萨。为像法众生请云。四众弟子。求往生西方不定者。念药师名。即断疑网。临命终时。八大菩萨。示往生路。三者。弥陀经云。他方诸佛。共赞释迦。能于五浊。说难信之法。六方诸佛。舒舌证诚。四者。观经云。韦提希夫人。为五浊恶不善。五苦所逼众生。请生净土。又下辈三品。具造恶业。皆得往生也。五者。无量寿经云。释迦如来。为五浊众生说法。令离五恶。除五痛。灭五烧。又当来之世。经道灭尽。我以慈悲哀愍特留此经。止住百年。尔时众生。起一念信。即生彼国。

疑曰。所引经教。佛说不虚。未知方便之门。为当尽理之说。

通曰。大人之言。必合真趣。向援经教。皆究竟门。所以知之。不了之教。涅槃之会释通。净土一门。双林更无疑决。十方诸佛。舒舌印成。据斯二义。故非方便也。上来略引圣教。以示说因。自下粗释义门。用祛疑停。一音演唱各解。万殊无不并契。地藏弘愿恶趣救生。弥陀大悲。十念济物。不求净土。恐落三涂。念地藏名。苦中望救。今劝专心念佛。誓往西方。大命将终。诸佛来应。既生净国。永绝三涂。苦事不经。无劳请救也。三阶宗要。约时机说。千五百年后。不修净业。设有修者。众行具成。即第二阶。非下凡业也。今观此意。说上行人。三辈之中。独明上中生人也。净土之法。定散俱通。作业浅深。同生极乐。出家清众。在俗尊贤。屏虑幽居。恬神息乱。能修观业。定善往生。志绝荣华。公私事外。不贪俗务。问道勤修。能具三福散因。定生彼国。家资匮乏。事务牵缠。一行能随。亦生宝界。今生作罪。乃至阐提。大命将终。苦具来逼。忽逢善友。教念佛名。恶相既除。即生妙刹。大乘善根。下至从生无过。上至回向终心。约作业浅深。分为上辈三品。小乘之根。初从善趣。上至世第一法。分为中辈三生。大小乘根机。约过轻重。分为下辈三位。此即行道浅深。造恶重轻。俱发菩提。愿生净土。随业多小。皆得往生。不可偏执一隅。谤疑净业。又言今时浊恶。不合念佛愿生西方者。此非博见。大无量寿经云。经道灭尽。佛以慈悲哀愍。特留此经。止住百年。尔时众生闻名生信。皆生彼国。义云。如来说教。润益有时。末法万年。余经悉灭。弥陀一教。利物偏增。大圣特留百岁。时经末法。满一万年。一切诸经。并从灭没。释迦恩重。留教百年。尔时修因。上生妙土。何为预判。不令愿生。详此经文。足除忧悔。勿怀管见。不达通经也

第十二依摄大乘论。会释别时义者。论云。唯由发愿。即得往生安乐者。是别时意。

疑曰。准依摄论。判作别时。今教念佛。如何即往。

通曰。今依摄论。判释别时。与净土门。一无差殊。何者。由且发愿。未可即生。依愿念佛。乃成净业。愿行前后。故说别时。非谓念佛不即生也

第十三会。释法华经云。若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。

疑曰。散心一称佛。佛果未即成。一生念佛名。如何生净国。

通曰。散称成佛道。道是因不虚。念佛生净土。报尽生非谬

第十四。略明作业方轨。

疑曰。宗明念佛。作往生因。未知心虑。作何等解。念佛方轨。其状若为。

通曰。却寻无际。数劫施旋。设使修因多虚少实。但求名利。妄计我人。广作善缘。不为正理。沉沦恶趣。受苦无穷。圣主弥陀。流名摄化。果成为佛。十劫已经。我等愚痴。唯贪造恶。虽学佛法。现世求名。自是非他。恒生傲慢。追求衣食。日夜劳勤。设有余功。用随恶儆。若也不逢善友。净土岂闻。一旦无常。还归恶道。今逢大善知识。共我有缘。教我思惟。舍诸恶行。得闻阿弥陀佛。本愿慈悲。十劫已来。恒流正法。我由障故。今日始闻。五内悲伤。特生耻恨。嗔起贪行痴生。但修四修。以为正业。一者。长时修。首从初发心。乃至菩提。恒作净因。终无退转。二者。若恭敬修。此复有五。一恭敬有缘圣人。谓行住坐卧。不背西方。涕唾便利。不向西方也。二敬有缘像教。谓造西方弥陀像变。不能广作。但作一佛二菩萨。亦得。教者。弥陀经等。五色袋盛。自读教他。此之经像。安置室中。六时礼忏。华香供养。特生尊重。三者。敬有缘善知识。谓宣净土教者。若干由旬。十由旬已来。并须敬重。亲近供养。别学之者。总起敬心。与己不同。但知深敬也。若生轻慢。得罪无穷。故须总敬。即除行障。四者敬同缘伴。谓同修业者。自虽障重独业不成。要藉良朋。方能作行。扶危救厄。助力相资。同伴善缘。深相保重。五敬三宝。同体别相。并合深敬。不能具录。为浅行者。不果依修。住持三宝者。与今浅识人。作大因缘。今粗料简。言佛宝者。谓雕檀绣绮。素质金容。镂玉图缯。磨石削土。此之灵像。特可尊承。暂尔观形。罪消增福。若生少慢。长恶善亡。但想尊容。当见真佛。言法宝者。三乘教旨。法界所流。名句所诠。能生解缘。故须珍仰。以发慧基。抄写尊经。恒安净室。箱函盛贮。并合严敬。读诵之时。身手清洁。言僧宝者。圣僧菩萨。破戒之流。等心起敬。勿生慢想。三者。无间修。谓常念佛。作往生心。于一切时。心恒想巧。譬若有人被他抄掠。身为下贱。备受艰辛。忽思父母。欲走归国。行装未办。由在他乡。日夜思惟。苦不堪忍。无时暂舍。不念耶娘。为计既成。便归得达。亲近父母。纵任欢娱。行者亦然。往因烦恼。坏乱善心。福智珍财。并皆散失。久流生死。制不自由。恒与魔王。而作仆使。驱驰六道。苦切身心。今遇善缘。忽闻弥陀慈父。不违弘愿。济拔群生。日夜惊忙。发心愿往。所以精勤不倦。当念佛恩。报尽为期。心恒计念。四者。无余修。谓专求极乐。礼念弥陀。但诸余业行。不令杂起。所作之业。日别须修。念佛读经。不留余课耳

夫以生居像季。去圣斯遥。道预三乘。无方契悟。人天两位。躁动不安。智博情弘。能堪久处。若也识痴行浅。恐溺幽涂。必须远迹娑婆。栖神净域。仰愿同缘正事。敬发身心。依此一宗。定为拒割。幸勿萦心世利。牢惧非常。声追安远之风。奚殊电影。德过肇生之节。讵谢干城。三空

九断之文。理幽言博。十地五修之教。义奥词繁。功非一篲之能。业成数载之虑。岂刹那之分。念积尘沙。方宣九有之奇。心恒造境。境述二无之妙。识恋邪魔。将崇达妄之由。生期分促。待植会真之智。死路非运。未若屏虑持斋。息多闻广业。安神慧浦。兴少学之军修。运竭秽方。涉遥邦之上苑。灵居净国。托妙质于金台。同至道于慈颜。折疑何停。感悲音于圣德。解证无生。弘益滋繁。可略云尔。粗陈蠡酌。以简良水。起行全功莫能府就也

西方要决释难通规

游心安乐道（新罗 元晓撰）

游心安乐道

释元晓撰

游心安乐略开七门。初述教起宗致。二定彼土所在。三明疑惑患难。四显往生因缘。五出往生品数。六论往生难易。七作疑复除疑

言述教起宗致者。然夫众生心性。融通无碍。泰若虚空。湛犹巨海。若虚空故。其体平等。无别相而可得。何有净秽之处。犹巨海故。其性润滑。能随缘而不逆。岂无动静之时。尔乃或因尘风。沦五浊而久转。沈苦浪而长流。或承善力截四流而不还。至彼岸而永寂。若斯动寂皆是大梦。以觉言之。无此无彼。秽土净国本末一心。生死涅槃终无二际。然归原大觉积功乃致。随流长梦不可顿开。所以圣人垂迹有远有近。所设言教或衰或兴。至如牟尼世尊现此娑婆。诫五恶而劝善。弥陀如来居彼安养。引九辈而导生。斯等权迹不可具陈

今此所明极乐国者。盖是感愿行之奥深。现果德之长远。十八圆净越三界而超绝。五根相好并六天而不嗣。珍香法味遂养身心。谁有朝饥夜渴之苦。玉林芳风温凉常适。本无冬寒夏热之烦。群仙共会。时浴八德莲池。由是长别偏可厌之时皱。胜侣相从。远游十方佛土。于兹远送以难慰之忧劳。况复闻法响音入无相。见佛光明悟无生。悟无生故无所不生。入无形故无所不形。极净极乐。非心意之所度。无际无限。岂言说之能尽。如是净土十方诸佛之所叹劝。三乘圣众之所游居。然审察如来叹劝意者。为欲摄护中下根故。娑婆世界杂恶之处于缘多退。安养宝刹纯善之地唯进无退。故起信论云。复次众生初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住于此娑婆世界。自畏不能常值诸佛亲承供养。惧谓信心难可成就。意欲退者。当知如来有胜方便摄护信心。谓以专念佛因缘故。随愿得生他方佛土。常见于佛永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根回向。愿求生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。正定聚故。一切凡夫虽念佛。未至十解。体是退位。若在秽土。逢四退缘即使退转。若生西方。有四缘故终不退还。言四缘者。一由长命无病故不退。秽土由短命多病故退。二由诸佛菩萨圆善智识故不退。如经言。得与如是诸上善人会一处故。秽土由多恶知识故退也。三由无有女人。六根境界并是进道缘。故不退。如经曰。眼见色即发菩提心等。秽土由有女人故退。四由唯有善心故不退。经云。无毛端计造恶之地。秽土由有恶心无记心故退也。又彼二经皆说。其往生者皆得不退。不言但不退人乃得往生也。犹如此间具三受人。若生彼土。则无苦舍唯有乐受也。总而言之。初地以上。悲愿自在无所不生。更何须劝。十解以去种姓决定。复无悲退。亦非正为。十信以前及诸凡夫。发心未固。升降随缘。厌秽欣净。故佛劝摄。西方长寿一生修行登地。娑婆短命。多劫劬劳犹退。故华严曰。如此娑婆世界一劫。于西方安乐世界。为一日一夜。如是乃至百万阿僧祇世界。最后世界一劫。于胜莲华世界贤首如来刹为一日一夜。教起意致略述如此

第二定彼土所在者。佛土圆满融。本无东西。扣机多端。方现此彼。由是试论。彼界所在一乘三乘分齐不同。若依一乘。极乐净土。是属华藏世界海摄。何以故。以是十佛之土。圆融不可说故。普贤因分所见无分齐故。若依三乘。西方净土通成四土。一法性土。二实报土。三受用土。四变化土。于中法性实报。一味乐等。周遍法界。非余所测。受用变化。酬愿乘感。随机所叹。指方可得。故小无量寿经曰。从是西方过十万亿佛土有世界。名曰极乐。今将之彼界净与不净。略以四

对显其阶降。谓因与果相对故。一向与不一向相对故。纯与杂相对故。正定与非正定相对故。所言因与果相对者。谓金刚已还。菩萨所住名果报土。不名净土。未离苦谛之果患故。唯佛所居乃名净土。一切染患无余灭故。依此义故。仁王经言。三贤十圣住果报。唯佛一人居净土。一切众生暂住报。登金刚原居净土。第二一向与不一向相对者。谓八地已上菩萨住处得名净土。以一向出三界事故。亦具四句一向义故。七地以还一切住处未名净土。以非一向出三界故。或乘愿力出三界者。一向四句不具足故。谓一向乐。一向净。一向无灾。一向自在。七地以还出现之时。或时生起报无记心。末那四牛时现行故。非一向净。非一向世善。法功能所生。释曰乘善名出世。从八地以上。乃至佛地名出世。出世法为世法对。出世法为出世法对治。以四缘为相。从出善功德生起此净土故。不以集谛为因。乃至广说故

第三纯与杂相对门者。凡夫二乘杂居之处。不得名为清净世界。唯入大地菩萨生处。乃得名为清净世界。彼非纯清。此纯清故。依此义故。瑜伽论云。世界无量。有其二种。谓净不净。清净世界中。无那落迦傍生饿鬼。亦非欲界色无色界。纯菩萨众于中止住。是故说名清净世界。已入第三地菩萨。由愿力故。于彼受生。无有异生。及非异生声闻独觉。若非异生菩萨。得生于彼。解言。此第三地是欢喜地。以就七种门地。第三净胜意乐地故。摄十三位。立七种地。具如彼论之所说故

第四正定与非正定对门者。非正定相三聚众生苦生之地是为秽土。唯正定聚所居之处名为净土。于中亦有四果声闻。乃至复有四疑凡夫。唯无邪定及不定聚耳

言正定等者。总说众生界略有三聚。如无量寿经曰。其有众生生彼国者。皆悉住于正定之聚。所以者何。彼佛国中。无诸邪聚。及不定聚。如是三种。其相云何。若总说者。一阐提人为邪定聚。二乘顶位以上。菩萨初发心住以上。判为正定。若已起入。未至其位。为不定聚。决定不退。无断善根。如是名为正定聚义。依瑜伽论。正定二。一本性正定。二习成正定。五种性中。菩萨性人。不依五逆。及断善根。是名本生正定聚也。其二乘性。及不定性。得作五逆。及断善根。断善根时。名邪定聚。即是彼人。续善根后。未趣入时。为不定聚。已趣入时。则有三品。本来上根而趣入者。即作正定。中根至燋。下根至顶。各作正定。余属不定。若是不定种性之人。直向大乘而入趣者。修行信心。迳一万劫。信心成就。方为正定。如起信论即明此义。是约习成正定聚说。若其本来菩萨种性。直向大乘而趣入者。始趣入时。永得不退。不由业力堕于恶趣。依此而言。入十信位便得不退。不同前说不定性人。如是等说。皆就秽土。若就得生彼净土者。定性二乘则不往生。从无余后或可往生。不定性中。三品之人。皆发心者。皆得生彼。生彼之时即入正定。由外缘力所住持故。三聚分别略义如是。今此经说无量寿国。就第四门说为净土。所以然者。为欲不容大小。兼引凡圣。并生胜处。同趣大道故。如下文云。设我得佛。国中人民。不住定聚。必至灭度者。不取正觉。又言设我得佛。国中声闻有能计量知其数者。不取正觉。乃至广说故。而论说曰。女人及根缺。二乘种不生者。是说决定种性。二乘未入无余。未发大心。非谓不定根性声闻。及趣寂性。出无余后。为简此故。言二乘种。由是道理。不相违也。又言女人及根缺者。谓生彼时。非女非根缺耳。非此女等不得往生。如韦提希而得生故。然鼓音声王陀罗尼经曰。阿弥陀佛父名月上转轮圣王。母名曰殊胜妙眼等。乃至广说者。或曰是说化佛所居化土。论所说者。是受用土。或言是法门父母。如维摩说。由是道理。故不相违。上来四门所说净土。皆是如来愿行所成。非生彼者自力所并不如秽土外器世界。唯由众生苦果所成。是故通名清净土也

第三明疑惑患难者。于中初明所疑境。次明对治疑想。后明生彼化胎优劣。言明所疑之境者。如下文曰。若有众生。以疑惑心修功德愿生彼国。不了佛智。不思議智。不可称智。大乘广智。无

等无伦最上胜智。于此诸智疑惑不信。然犹信罪福。修习善业。愿生彼国。此诸众生生彼宫殿五百岁中不闻三宝。故说边地。乃至广说。此言佛智。是总标句。下之四句各显四智。不思議智者。是成所作智。此智能作不思議事。谓如不过丈六之身。而无能见顶者。不增毛孔之量。而遍十方世界。一念称名。永灭多劫重罪。十念念德。能生界外胜报。如是等事。非其所测。是故名为不思議智。不可称智者。是妙观察智。此智观察不可称境。谓一切法如幻如梦。非有非无。离言绝虑。非逐言者所能称量。是故名为不可称智。大乘广智者。是平等性智。此智广度。不同小乘。谓游无我。故无不我。无不我。故无不等摄。以此同体智力。普载无边有情。皆全同至无上菩提。是故名为大乘广智。无等无伦最上胜智者。正是如来大圆镜智。始转本识。方归心原。一切种境。无不圆照。是名为大圆镜智。此一中智。有五殊胜。如解脱身。二乘同得。如是镜智。此一智中。正是法身。非彼所共。故名无等。是一胜也。如前三智。菩萨渐得。大圆镜智。唯佛顿证。更无余类。故名无伦。是二胜也。过于不思議智为最。逾于不可称智为上。宽于大乘广智为胜。是为第三四五胜也。是故名为无等无伦最上胜智。是显四疑所迷境也

次明对治疑惑相者。谓如有一性非质直。邪聪我慢。薄道心人。不了四智而起四疑。一者疑成所作智所作之事。谓同经说十念念佛得生彼国。由不了故。生疑而言。如佛经说。善恶业道。罪福无朽。重者既碍。理致无差。如何一生无恶不造。但以十念能灭诸罪。便得生彼。入正定聚。永离三途。毕竟不退耶。又无始来起诸烦恼。系属三界。而相缠缚。如何不断二轮烦恼。直以十念出三界外耶。为治如是邪思惟疑。是故说名不思議智。欲显佛智有大势力。故能以近为远。以远为近。以重为轻。以轻为重。虽实有是事。而非思量境。所以直而仰信经说。不得以自浅识思议。若欲生信。应以事说。譬如千年积薪。其高百里。豆计火烧。一日都尽。可言千年之积薪。如何一日尽耶。又如蹻者。自力勤行。要迳多日。至一由旬。若寄他船。亦因风势。一日之间。能到千里。可言蹻者云何一日至千里耶。世间船师之力品依如是绝虑之事。何况如来法王也势。而不能作不思議事耶。是为对治第一疑也

第二疑者。谓以妙观察智所观之境。经中赞佛智云。妙观察智。诸法非有无。远离二边。不著中道。由不了故。生疑而言。如今现见称量。物重则低。物轻必举。若言轻而不举。重而不低。如是说者。有言无义。因缘生法。当知亦尔。若实非无。便随于有。如其非有。则当于无。若言非无而不得有。非有而不堕无。则同重而不低。轻而不举。故知是说有言无实。如是称量。则堕诸边。或执依他实有。堕增益边。或执缘生空无。堕损减边。或计俗有真空。双负二边。堕相违论。或计非有非无。著一中边。堕愚痴论。如释论云。非有非无是愚痴论故。为治此等邪称量执。是故安立不可称智。欲显诸法甚深。离言绝虑。不可寻思称量。如言取义。如瑜伽论说。云何甚深难见之法。谓一切法。何以故。第一甚深难见法者。所谓诸法自性。绝诸戏论。过言说道。然由言说为依正故。方乃可取可观可觉。是故诸法甚深难见。是为对治第二疑也

第三疑者。谓疑平等性智等济之意。如同经说。一切众生。悉皆有心。凡有心者。当得菩提。由不了故。生疑而言。若言众生皆有佛性。悉度一切有情。令得无上菩提者。是则诸众生虽多。必有终尽。其最后佛。无利他德。所化无故。毕不成佛。功德阙故。无他有功。不应道理。阙功成佛。亦无是处。作是邪计。诽谤大乘。不信平等应度之意。为治如是狭小疑执。是故安立大乘广智。欲明佛智无所运载。运载一切。皆入无余。故曰大乘。其所运载。无限无际。故名广智。所以然者。虚空无边故。众生无数量。三世无际故。生死无始终。众生既无始终。诸佛亦无始终。若既诸佛有始成者。其前无佛果。无圣教。无圣教故。无闻薰习。闻薰习无而成佛者。则无因有果。但有言无实。由是道理。诸佛无始。虽实无始。而无一佛本不作凡。虽皆本作凡。而展转无始。以是

准知众生无终。虽实无终。而无一后不作佛。虽悉后作佛。而展转无终。是故应信平等性智无所不度。而非有限。是以安立大乘广智。是为对治第三疑也

第四疑者。谓大圆镜智遍照一切境义。云何生疑。谓作是言。虚空无边故。世界亦无边。世界无边故。众生亦无边。众生无边故。心所差别根欲性等皆无边际。云何于此能得尽知。为当渐渐修习而知。为当不修。忽然顿照。若不修习。忽然顿照者。一切凡夫皆应等照。等不修故。无异因故。若便渐修。终得尽知者。即一切境非无边际。无边有尽。不应理故。如是进退。皆不成立。何得普照。名一切种智。为治如是两关疑难。故立无等无伦最上胜智。欲明如是大圆镜智超过三智而无等类。二谛之外。独在无二。两关之表。超然无开。只应仰信。不可比量。故名最上胜智。云何于此起仰信者。譬如世界无边。不出虚空之外。如是万境无限。咸入一心之内。佛智离相。归一心原。智与一心。浑同无二。以始觉者即同本觉。故无万境出于智外。由是道理。无境不尽。而非有限。以无边智照无边境故。如起信论云。一切境界。本来一心。离于想念。以众生妄见境界。故心有分齐。以妄起相念。不称法性。故不能了。诸佛如来离于见相。无所不遍。心真实故。则是诸法之性。自体显照一切妄法。有大智用。无量方便。随诸众生所应得解。悉能开示一切法义。是故得名一切种智。是为无等无伦最上胜智。无所见故。无所不见。如是对治第四疑也。若不得意。如言取义。有边无边。皆不离过。且依非有边门。假说无边义耳。若人不决如是四疑。虽生彼国。而在边地。如其有人。虽未明解如前列四智之境界略。而能自谦。心眼未开。仰推如来。一向伏信。如是等人。随其行品。往生彼土。不在边地。生彼边地者。别是一类。非九品摄。是故不应妄生疑惑后明生彼化胎优劣者。如无量寿经说。尔时佛告阿难。及慈氏菩萨。汝见彼国从地已上至净居天。其中所有微妙严净自然之物。为悉见不。阿难对曰。唯然。已见。汝宁复闻无量寿佛大音宣布一切世界化众生不。阿难对曰。唯然。已闻。彼国人民乘百千由旬七宝宫殿。无所障碍。遍至十方。供养诸佛。汝复见不。对曰。已见。彼国人民有胎生者。汝复见不。对曰。已见。其胎生者所处宫殿。或百由旬。或五百由旬。各于其中受诸快乐。如忉利天上。亦皆自然。尔时慈氏菩萨白言。世尊。何因何缘。彼国人民胎生化生。佛告慈氏。若有众生以疑惑心修诸功德愿生彼国。不了佛佛智。不思議智。不可称智。大乘广智智。无等无伦最上胜智。于此诸智疑惑不信。然犹信罪福。修习善本。愿生其国。此诸众生。生彼宫殿。寿五百岁。常不见佛。不闻经法。不见菩萨声闻圣众。是故于彼国土谓之胎生。若有众生明信佛智。乃至胜智。作诸功德。信心回向。此诸众生。于七宝华中自然化生。跏趺而坐。须臾之须。身相光明。智慧功德。如诸菩萨。具足成就。复次慈氏。他方佛国诸大菩萨发心欲见无量寿佛。恭敬供养。及诸菩萨声闻之众。彼菩萨等命终得生无量寿国。于七宝华中自然化生。弥勒当知。彼化生者。智慧胜故。其胎生者。皆无智慧。于五百岁中。常不见佛。不闻经法。不见菩萨诸声闻众。无由供养于佛。不知菩萨法式。不得修习功德。当知此人宿世之时。无有智慧。疑惑所致。佛语弥勒。譬如转轮圣王。有七宝牢狱。种种庄严。张设床帐。悬诸缯幡。若有诸小王子得罪于王。王辄内彼宫中。系以金锁。供养饮食。衣服床褥。华香妓乐。如转轮王。无所乏少。于意云何。此诸王子宁乐彼处不。对曰。不也。但种种方便求诸大力欲自免出。佛告弥勒。此诸众生亦复如是。以疑惑佛智故。生彼七宝胎生宫殿。无有刑罚。乃至一念恶事。但于五百岁中不见三宝。不得供养。修诸善本。以此为苦。虽有余乐。犹不乐彼处。若此众生识其本罪。深自悔责。求离彼处。即得如意往诣无量寿佛所。恭敬供养。亦得遍至无量无数诸余佛所修诸功德。弥勒当知。其有菩萨生疑惑者。为失大利。是故应当明信诸佛无上智慧。如来真言。无合致怪。后悔难追。可不慎哉

第四显往生因缘者。凡诸所说往生之因。非直能感正报庄严。亦得感其依报净土。但求如来本愿力故。随感受用。非自业因力之所成辨。是故说名为往生因。此因之相。经论不少。若依观经。

说十六观。往生论中。说五门行。今依此无量寿经。说三辈因。上辈之中。说有五句。一者舍家弃欲而作沙门。此显返起正因方便。二者发菩提心。是明正因。三者专念彼佛。是明修观。四者作诸功德。是明起行。此观及行即为助业。五者愿生彼国。此一是愿。前四是行。行愿和合乃得生故

中辈之说有四句。一者虽不能作沙门。当发无上菩提心故。是明正因。二者愿生彼国。前行此愿。和合为因也

下辈之内。说说二种人。二人之中。各有三句。初人三者。一者假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。是明正因。二者乃至十念。专念彼佛。是为助业。三者愿生彼国。此愿前行。和合为因。是明不定种性人也。第二人中有三句者。一者闻甚深法。欢喜信乐。此句兼显发心正因。但为异前人。举深信耳。二者乃至一念念于彼佛。是为助因。前人无深信。故必须十念。此人有深信。故未必具足十念。三者以至诚心愿生彼国。此愿前行。和合为因。此就菩萨种性人也。经说如是

今此文略辨其相。于中有二。先明正因。后明助缘。所言正因。谓发无上菩提心也。即不愿世间富乐。及与二乘菩提。菩萨一向志愿三身菩提。名无上菩提之心。总标虽然。于中有二。一者随事发心。二者顺理发心。言随事者。烦恼无数。欲心悉断之。善法无量。愿悉修之。众生无边愿悉度之。于此三事决定期愿。初是如来断德正因。次是如来智德正因。第三心者恩德正因。三德合为无上菩提。即是三心。总为无上菩提之因。因果虽异。广长量齐。等无所遗。无不苞故。如经言。发心毕竟二不别。如是二心前心难。自未得度先度他。是故我礼发心。此心果报。虽是菩提。而其华报在于净土。所以然者。菩提心量。广大无边。长远无限。故能感得广大无际依报净土。长远无量正报寿命。除菩提心无能当被。故说此心为彼正因。是明随事发心相也。所言顺理发心者。信解诸法皆如幻梦。非有非无。离言绝虑。依此信解。发广大心。虽不见有烦恼善法。而不拨无可断可修。是故虽愿悉断修。而不违于无愿三昧。虽愿皆度无量有情。而不存有能度所度。故能随顺于空无相。如经云。如是灭度无量众生。实无众生得灭度者。乃至广说故。如是发心。不可思议。是明顺理发心相也。随事发心有可退义。不定性人亦得能发。顺理发心即无退转。菩萨性人能乃得发。如是发心功德无边。设使诸佛穷劫演说。彼诸功德犹不能尽。正因之相。略说如是

次明助因。助因多种。经论往往。不须委述。一一准知。今且明其下辈十念。此经中下辈十念。一言之内。含有二义。谓显了义。及隐密义。隐密义者。此望第三对纯净土果以说下辈十念功德。此如弥勒发问经言。尔时弥勒菩萨白言。如佛所说阿弥陀佛功德利益。若能十念相续不断念彼佛者。即得往生。当云何念。佛言。非凡夫念。非不善念。非杂结使念。具足如是念。即得往生安乐国土。有凡十念。何等为十。一者于一切众生常生慈心。于一切众生不毁其行。若毁其行。终不往生二者于一切众生深起悲心。除残害意。三者发护法心。不惜身命。于一切法不生诽谤。四者于忍辱中生决定心。五者深心清净。不深利养。六者发一切种智心。日日常念。无有废忘。七者于一切众生起尊重心。除我慢意。谦下言说。八者于世谈话不生味著心。九者近于觉意。深起种种善根因缘。远离愤扰散乱之心。十者正念观佛。除去诸疑。释曰。如是十念。既非凡夫。当知初地以上菩萨乃能具足如是十念。于纯净土为下辈因。是为隐密义之十念。言显了义十念相者。望第四对净而说。如观经言。下品下生者。或有众生作不善业。五逆十恶。具诸不善。临命终时。遇善知识。为说妙法。教令念佛。若不能念者。应称无量寿佛。故于念念中除八十亿劫生死之罪。命终之后。即得往生。乃至广说。以何等心名为至心。云何名为十念相续者。什云说言。譬如有人。于旷野中值遇恶贼。挥戈拔剑。直来断杀。其人勤走。视度一河。尔时但念渡河方便。既至河岸。为著衣度。为脱衣度。若著衣纳。恐不得过。若脱衣纳。恐不得暇。但有此念。更无他意。当念度河。即

是一念。此等十念。不杂余念。行者亦尔。若念佛名。若念佛相。无间念佛。乃至十念。如是至心。名为十念。此是显了义十念相也。今此两卷虽说十念。亦此隐密显了二义。然于其中显了十念与观经意少有不同。彼观经中。不除五逆。唯除诽谤方等之罪。此两卷经。除其五逆。诽谤正法。如是相违。云何通者。彼经说其虽作五逆。依大乘教。得忏悔者。此经中说不忏悔者。由是义故。不相违也。或有说言。弥勒所问经十念者。非而纯净土说。亦同观经

第四对净土而说。所以然者。所说十念。虽言非凡夫念。而是十信三贤菩萨之所修习慈悲心等以为十念。故大宝积经发胜志乐会说。尔时弥勒菩萨白佛言。世尊。如佛所说阿弥陀佛极乐世界功德利益。若有众生发十种心。随一一心专念向阿弥陀佛。是人命终。当得往生彼佛世界。世尊。何等名为发十种心。由是心故。当得往生彼佛世界。佛告弥勒菩萨言。弥勒。如是十心。非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何等为十。一者于诸众生起于大慈。无损害心。二者于诸众生起于大慈。无逼恼心。三者于佛正法不惜身。命乐守护心。四者于一切法发生胜忍。无执著心。五者不贪利养恭敬尊重净意乐心。六者求佛种智。于一切时无忘失心。七者于诸众生尊重恭敬无下劣心。八者不著世论。于菩提分生决定心。九者种诸善根。无有杂染清净之心。十者于诸如来舍离诸相起随念心。弥勒。是名菩萨发十种心。由是心故。当得往生阿弥陀佛极乐世界。弥勒。若人于此十种心中。随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不得生。无有是处。解云。即此经者。与弥勒所问同本异译。所言非诸凡愚不善丈夫具烦恼之者所能发者。凡谓无性一阐提者。愚谓趣寂二乘种性。诽谤正法。造五逆等。名不善士具烦恼者。除此余人成一心。得生彼国。必有是处。是故应知弥勒所说十念非凡夫念等者。非但地上所修十念。若不尔者。地前菩萨何无慈悲。岂不往耶。若观经中修十六观当生彼国。广如彼说九品之行。次门当述。若往生论明五因行。如彼论云。若善男子女人。修五念门行成就。毕竟得生安乐国土。见彼阿弥陀佛。何等五念门。一者礼拜门。二者赞叹门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。云何礼拜。身业礼拜阿弥陀如来应正遍知。为生彼国故。云何赞叹。口业赞叹。称彼如来名。如彼如来光明智相。如彼名义。欲如实修行相应故。云何作愿。心常愿。一心专念。毕竟往生安乐国土。欲如实修行奢摩他故。云何观察。智慧观察。正念观彼。欲如实修行毗婆舍那故。一观佛国功德。二观佛功德。三观菩萨庄严功德。云何回向。不舍一切苦恼众生。心常作愿。回向为首。得成就大悲心故。广说如彼。往生因缘。略说如是

第五出往生品数者。唯观无量寿经说往生彼土不过九品。故彼经言。唯愿世尊为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮提浊恶世也。此浊恶处。地狱饿鬼畜生盈满。多不善聚。愿我未来不闻恶声。不见恶人。今向世尊五体投地。求哀忏悔。唯愿佛日教我观于清净业处。尔时世尊故眉间光。其光金色。遍照十方无量世界。还住佛顶。化为金台。如须弥山。十方诸佛净妙国土皆于中现。或有国土七宝合成。复有国土纯是莲华。复有国土如自在天宫。复有国土如颇梨镜。十方国土皆于中现。如是等无量诸佛国土。严显可观。令韦提希见。时韦提希白佛言。世尊。是诸佛土。虽复清净。皆有光明。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。唯愿世尊教我思惟。教我正受。佛告韦提希。汝今知不。阿弥陀佛去此不远。汝当系念。谛观彼国。净业成者。我今为汝广说众譬。亦令未来世一切凡夫欲修净业者。得生西方极乐国土。欲生彼国者。一者不杀生。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。如是三事。名为净业。佛告韦提希。汝今知不。此三种业。过去未来现在三世诸佛净业正因。佛告阿难。及韦提希。上品上生者。若有众生愿生彼国者。发三种心。即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者。必生彼国。复有三种众生当得往生。何等为三。一者慈心不杀。具诸戒行。二者读诵大乘方等经典。三者修行六念。回向发愿。愿生彼国。具此功德。一日乃至七日。即得往生。生彼国时。此人精进勇猛故。阿弥陀如来。与观世音大势至。无数化佛。百千比丘。声闻大众。无

量诸天。七宝宫殿。观世音菩萨执金刚台。与大势至菩萨。至行者前。阿弥陀佛放大光明照行者身。与诸菩萨授手迎接。观世音大势至与无数菩萨赞叹行者。劝进其心。行者见已。欢喜踊跃。自见其身乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。往生彼国。生彼国已。见佛色身众相具足。见诸菩萨色相具足。光明宝林演说妙法。闻已。即悟无上法忍。逢须臾间。历事诸佛。遍十方界。于诸佛前。次第授记。还到本国。得无量百千陀罗尼门。是名上品上生者。上品中生者。不必受持读诵方等经典。善解义趣。于第一义心不惊动。深信因果。不谤大乘。以此功德回向愿求生极乐国。行此行者。命欲终时。阿弥陀佛与观世音大势至无量大众眷属围绕。持紫金台至行者前。赞言法子。汝行大乘。解第一义。是故我今来迎接汝。与千化佛一时授手。行者自见坐紫金台。合掌叉手。赞叹诸佛。如一念顷。即生彼国。七宝池中。此紫金台如大宝华。经宿则开。行者身作紫磨金色。足下亦有七宝莲华。佛及菩萨俱时放光明照行者身。目即开明。因前宿习。普闻众声。纯说甚深第一义谛。即下金台。礼佛合掌。赞叹世尊。经于七日。应时即于无上菩提得不退转。应时即能飞至十方。历事诸佛。于诸佛所。修诸三昧。经一小劫。得无生忍。现前授记。是名上品中生者。上品下生者。亦信因果。不谤大乘。但发无上道心。以此功德。回向愿求生极乐国。行者命欲终时。阿弥陀佛。及观世音大势至。与诸眷属。持金莲华。化作五百佛来迎此人。五百化佛一时授手。赞言法子。汝今清净。发无上道心。我来迎汝。见此事时。即自见身坐金莲华。坐已。华合。随世尊后。即得往生七宝池中。一日一夜莲华乃开。七日之中。乃得见佛。虽见佛身。于众相好心不明了。于三七日后。乃了了见。闻众乐音声皆演妙法。游历十方。供养诸佛。于诸佛前。闻甚深法。经三小劫。得百法明门。住欢喜地。是名上品下生者。是名上辈生相。名第十四观

中品上生者。若有众生。受持八戒斋。修行诸戒。不造五逆。无众过患。以此善根。回向愿求生于西方极乐世界。临命终时。阿弥陀佛。与诸比丘。眷属围绕。放金色光。至其所。演说苦空无常无我。赞叹出家。得离众苦。行者见已。心大欢喜。自见己身坐莲华台。长跪合掌。为佛作礼。未举头顷。即得往生极乐世界。莲华寻开。当华敷时。闻众音声。赞叹四谛。应时即得阿罗汉道。三明六通。具八解脱。是名中品上生者。中品中生者。若有众生。若一日一夜。受持八戒斋。若一日一夜持沙弥戒。若一日一夜持具足戒。威仪无缺。以此功德。回向愿求生极乐国。戒香薰修。如此行者。临命终时。见阿弥陀佛。与诸眷属。放金色光。持七宝莲华。至行者前。行者自见空中有声。赞言善男子。如汝善人。随顺三世诸佛教法。我来迎汝。行者自见坐莲华上。莲华即合。生于西方极乐世界。在宝地中。经于七日。莲华乃敷。华即敷已。开目合掌。赞叹世尊。闻法欢喜。得须陀洹。经半劫已。成阿罗汉。是名中品中生者。中品下生者。若有善男子善女人。孝养父母。行世仁慈。此人命欲终时。遇善知识。为其广说阿弥陀佛国土乐事。亦说法藏比丘四十八大愿。闻此事已。寻即命终。譬如壮士屈伸臂顷。即生西方极乐世界。生逢七日。遇观世音及大势至。闻法欢喜。过一小劫。成阿罗汉。是名中品下生者。下品上生者。或有众生。作众恶业。虽不诽谤方等经典。如此愚人。多造众恶。无有惭愧。命欲终时。遇善知识。为赞大乘十二部经首题名字。以闻如是诸经名故。除灭千劫极重恶业。智者复教合掌叉手。称南无阿弥陀佛。称佛名故。除五十亿劫生死之罪。尔时彼佛即遣化佛化观世音化大势至至行者前。赞言善男子。汝称名故。诸罪消灭。我来迎汝。作是语已。行者即见化佛光明。遍满其室。见已欢喜。即便命终。乘宝莲华。随化佛后。生宝池中。经七七日。莲华乃敷。当华敷时。大悲观世音菩萨放大光明住其人前。为说甚深十二部经。闻已信解。发无上道心。经十小劫。具百法明门。得入初地。是名下品上生者。得闻佛名法名。及闻僧名。闻三宝名。即得往生。下品中生者。或有众生。毁犯五戒八戒。及具足戒。如是愚人。偷僧祇物。盗现前僧物。不净说法。无有惭愧。以诸恶业而自庄严。如此罪人。以恶业故。应堕地狱。命欲终时。地狱众火一时俱至。遇善知识。以大慈为说阿弥陀佛十力威德。广说彼

佛光明神力。亦赞戒定慧解脱。解脱知见。此人闻已。除八十亿劫生死之罪。地狱猛火化为清凉风。吹诸天华。华上皆有化佛菩萨迎接。一念顷即得往生七宝池中莲华之内。经于六劫。莲华乃敷。观世音大势至以梵音声安慰彼人。为说大乘甚深经典。闻此法已。应时即发无上道心。是名下品中生者。下品下生者。或有众生。作不善业。五逆十恶。具诸不善。如此愚人。以恶业故。应堕恶道。逢历多劫。受苦无穷。如此愚人临命终时。遇善智识种种安慰。为说妙法。教令念佛。彼人苦逼。不能念佛。善友告言。汝若不能念者。应称无量寿佛。如是至心。如是令声不绝。具足十念。称南无阿弥陀佛。称佛名故。于念念中除八十亿劫生死之罪。命终之后。见金莲华。犹如日轮。住其人前。如一念顷。即得往生极乐世界。于莲华中。满十二大劫。莲华方开。观世音大势至以大悲音声为其广说诸法实相。除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心

解云。总分九品。略有二家。一释。此之九品。并是十信菩萨。约进约退。造善造恶。升降不同。分成九品。初三人是十信位。从本不退直趣入者。行有浅深。成上三品。中三品人。退大乘心。发小乘意。退大乘行。修小乘业。行有浅深。成中品三。下三品人。退大乘心。趣生死流。退大乘行。造生死罪。罪有重轻。成下品三。二释。言发大菩提心。修行菩萨行。行有浅深。成上三品。发菩提心。修行声闻行。行有浅深。成中三品。不发大小二乘心。不修大小二乘行。唯趣生死心。唯造生死罪。造罪重轻。成下三品。此即粗分九品也。若细别论。上品上生者。发三种心。则起信论曰。信成就发心位。在十信终心也。生彼便得无生法忍者。是谓缘观无生忍。以本业经说无生忍在解位故。上品中生者。位在十信初。此间一劫是彼一日故。经一小劫得无生忍者。谓证理无生忍。则当初地也。上品下生者。是十信以前。信归三宝受菩萨戒以去是也。以亦信因果。不谤大乘。但发无上道心。故七日之中。唯见佛身。而心不了。三七日后了了见闻者。谓此人未得依业识门而见如来故。三七日后。方入十解。见佛唯从心起故。经三小劫住欢喜地者。谓彼小劫当此僧祇。所以中品逢一小劫。下品逢三小劫。同入初地者。以胜解行地诸菩萨者。根有利钝。行亦勤怠故。唯长短异。而功行等。下余品中准之可知。中三品内。上者。是暖顶忍决择分位也。中品者。前三方便解脱分也。下品者。五停以前趣善凡夫。此三品人并是现般。但以生便半劫分为三品耳。下三品者。总是一切趣恶凡夫。造众恶逆。轻重不同。遇缘闻法灭罪。有成三品。更无位别。若依无量寿经。总说三品。如彼经说。佛告阿难。其有众生生彼国者。皆悉住于正定聚。所以者何。彼佛国中。无诸邪聚。及不定聚。十方恒沙诸佛如来。皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生。闻其名号。信心欢喜。乃至一念至心回向。愿生彼国。即得往生。住不退转。唯除五逆诽谤正法。佛告阿难。十方世界。诸天人民。其有至心愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。此众生临寿终时。无量寿佛与诸大众现其人前。即随彼佛往生其国。便于七宝华中自然化生。住不退转。智慧勇猛。神通自在。是故阿难。其有众生欲于今世见无量寿佛。应发无上菩提心。修行功德。愿生彼国。佛告阿难。其中辈者。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。虽不能行作沙门。大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多少修善。奉持斋戒。起立塔像。饮食沙门。悬缯燃灯。散华烧香。以此回向。愿生彼国。其人临终。无量寿佛化现其身。光明相好。具如真佛。与诸大众现其人前。即随化佛往生其国。住不退转。功德智慧。以如上辈者也。佛告阿难。其下辈者。十方世界诸天人民。其有至心欲生彼国。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意。乃至十念念无量寿佛。愿生其国。若闻深法。欢喜信乐。不生疑惑。乃至一念念于彼佛。以至诚心愿生其国。此人临终。梦见彼佛。得往生。功德智慧。次如中辈者也。当熟之思之。能于其中。端心正行。举要言之。三乘圣人。及地前三贤。并二乘七方便发心以去。假名菩萨。乃至方便道前。四众男女。无根二根。至于龙鬼八部。但能发菩提心。专念阿弥陀佛。厌恶秽刹。欣乐净土。临命终时。正念现前者。皆得往

生也。若勇猛精进。观行分明。临终最后心不乱者。并得上生。乃至临终最后十念相续现在前者得下品。此中菩萨往生自有三辈。二乘往生自有上中下。凡夫往生自有上中下。各有九品。但经中不能委细分。大小凡夫。合论九品。究实即有无量差别也。详四十八愿及观经旨。凡夫是正生。圣人是兼生。彼经唯言为未来世一切凡夫为烦恼贼之所害者。说清净业处。劝人往生。不论菩萨。于凡夫中谤大乘人不得往生。以断善根故。二乘人中。恶法学人不得往生。不信有十方净土故。菩萨不愿生者亦复不生。以悬愿自在故。若二乘无学。不问恶与不恶。皆得往生。以三界秽土中无受生处故。生人品类。略义如是

六往生难易。于中有二。先明二处优劣。后述往生难易。言优劣者。夫总赞实德。谁劣。是故齐是法王。俱称善逝。身充万能。土盈众美。但以为化众生。或居秽土。则近墟满野。或处净刹。则奇宝盈封。若论其处。非无优劣。兜率天宫。则构虚而立。极乐世界。则就地而安。此则人天趣别。若据此土法论彼界。则天优人劣也。若论净秽者。兜率是秽界。极乐则净刹。粗分此彼。有其十四异。谓兜率天界地狭隘。亦男女杂居。亦有现行欲染。亦有退转。亦寿四千岁。仍有中天。身量亦尔。又三性心起。故以恶心或堕地狱。又三受互起。又六尘境令人放逸。又男生在父膝。女在母膝。又唯以菩萨为说法主。又或得圣果。或有不得。若西方土。反此为相。若就此义。西方大优也。后论往生难易。或说西方易生。兜率难生。且有七种差别。一极乐是人易生。兜率是天难生。二极乐但持五戒得生。兜率具修十善方往。三极乐乃至十念往。兜率具施戒修往。四西方终凭弥陀佛四十八大愿往。兜率可凭唯自力往。五西方有观音菩萨等当来此土劝进往。兜率无此事。六西方经论具赞劝。兜率但一经赞说。七古来大德向西方多。向兜率者少。由此义故。西方易往生。兜率难上生也。或说兜率易生。极乐难生。所以知者。知止天宫同在此内。不大小所共信许。既是化在。故定得生。准上生经。四众行六度事法。八部闻名喜赞。忏悔恶业。修十事行。回愿生彼。一切皆得。极乐世界。准对法论别时意趣者。如说若有愿生极乐世界得往生意在别时。犹货一钱而得千钱。故彼经言。非小善根因缘而得生彼。天亲论云。女人及根阙。二乘种不生。可彼佛毫相。如五须弥。岂凡夫类。能见此相。如是等义成证非一。是故愿西方万一不生。或说在前二说并不尽理。凡其往生难易。一任因缘。缘谓诸佛菩萨同体大悲。因是四众九辈所起愿行。同体之悲。虽无局人。众生之业。犹是参差。若是业因熟者。愿随便生。非以人天如难往。亦以净秽如有碍。若其愿行阙闻者。在前无诚。岂由同界而易生。复以化身而辄谒。由是王舍城内。三亿余家。同居一城。而不闻如来之名。那落伽中。九十亿人别住。难家犹来见金色三相。则知众生起行。良由胜缘之相属。有失不失。或有性自属弥陀。或有本来系慈氏。如逐所属。各得道速。强于无属。多劳少益。是故长者之婢母。受化于罗云。非想三天子。悟道于遣身。然则委心所尊。竞务其业。往之易。早于弹指。何为徒交难易之论。如其发心决定无疑。六事易是辨。九品非难修。罪业虽多。销过朝阳之却暗界。趣虽幽阻。通逾王印之开塞。但以克舟之学徒。守株之行者。疑乎覆千界之舌相。信乎愚一心之井蛙说。岂非藏遗燕石。疑虑隋珠。悲复哀哉

第七解妨除疑者。

问。如摄大乘论释作别时意。岂不觉彼耶。

答。彼论所明。有别时。有不别时。若唯空发愿。即是别时。若行愿兼修非是别时。若天亲菩萨判十念行作别时意者。何故造往生论劝人往生。又观经教兴意者。缘韦提希生阿闍世五逆子。因厌五浊。愿生极乐。佛即为说三福业。十六观门。劝无生往生。乃至十恶五逆悉劝往生。既净土请主。身居五浊。复生逆子。佛说皆生。即知现居五浊凡夫悉得往生也(矣)

问。韦提希是大菩萨。为化众生。现受女身。生于逆子。岂实是凡夫类耶。

答。纵令实是菩萨。现受女身。化众生者。必须隐其实能。现同凡夫。摄化同类。即现同凡夫。身居五浊。常知即引五浊凡夫往生极乐也。摄论曰。由唯发愿是别时意。故知三福十六观七日念佛等那别时也

问。如往生论云。女人及根缺。二乘不生。云何女人等三亦得往生。

答。理实可然。若无种。定得往生。言正种者。一于此土中。或有男子。或有女人种。于女人因决定招女根者。此人纵修净土行。亦不得往生。以净土中无女人故。此是定业。不可复劝。即是业障也。盲聋等缺根可知亦尔也。若有悔除。不入其类。二乘者。种二乘因。不信大乘。及十方净土。亦不得生也。彼论所明种者。定业种也。

问。若尔。何故观经曰。受持五戒。即生至彼。闻说四谛。悟罪汉果等。

答。此不愚法人。信有十方诸佛。及净土发愿往生。若悟果竟。佛为说法华经。并回心向大。是智度论之所判也。

问。众生恶业甚重。能障于净土。非小善能除。何故观经云。临终十念即往生得也。

答。心是业主。受生之本。临终之心。犹如眼目。能导一切业。若临终心恶。能引一切恶业。若心善者。能引一切善业。如龙所行。云即随之。心若西逝。业亦随之。

问。如弥勒所问经说十念中云。非凡夫念。不杂结使念。今此众生体是凡夫。结使不断。云何念佛而得生耶。

答。或云若如彼经。唯佛一人得生。余皆不得。以十地后心菩萨独有二种无明故。今解彼经云。凡夫念者。若不发菩提心。求出三界作佛。而直尔但念佛求生者。是凡夫念。彼不得生。故皆须发菩提心也。不杂结使念者。唯须一心相续。观佛相好。而若口念佛。心缘五欲者。是杂结念也。念佛是淳净心。与结使相违也。或有异义见前同。

问。众生罪业。大积如山。何得十念须灭尔许恶业。假令百千万遍。犹是太少。若不灭恶业。复何得往生净土乎。

答。有三义。一者若临终时正念现前者。此心能引无始以来。及一生所作善业。共相资助。即得往生也。二者诸佛名号。总万德成。但能一念念佛名者。即一念之中总念万德。则灭罪业。恶业碍往。除罪何系。故下品生中云。称佛名故。于念念中除八十亿劫生死之罪。三者无始恶业。从妄心生。念佛功德。从真心起。真心如日。妄心如闇。真心暂起。妄念即除。如日始出。众暗悉除。由此三义。乃至临命终时十念成就者。定得往生。

问。净土胜妙。是法王所居。莲华藏。非凡夫行处。理须凡行凡地。圣践圣场。宁得底下凡夫。生斯妙处。

答。是凡夫即不得游于净土。既是法王。何得践于五浊。虽是法王。为化众生故。游于五浊。亦虽是凡夫。为供养佛故。生于净土。又四十八大愿。初先为一切凡夫。后兼为三乘圣人。故知净

土宗意。本为凡夫。兼为圣人也。又十解以去。不畏生恶道。故可愿生净土。故知净土奥意。本为凡夫。非为菩萨也。

问。亲遇善缘。预九品生。频见文义。愤心云披。若有众恶。不识修善。已入三途。为有方便。救彼亡灵。令除业障。生极乐界以不

答。愚情难通。圣教有术。故不空冒索神变真言经。第二十八卷。灌顶真言成就品曰。尔时十方一切刹土。三世一切如来。毗卢遮那如来。一时皆伸右无畏手。摩清净莲华明王顶。同说不空大灌顶光真言曰

唵(唯中抬声引呼一)荷暮伽废(无计反)嚕者娜 摩诃亩陀(能乙反)啰么拞(三)钵头么(二合)入缚打-丁+罗跛(二合)啰[革*(廿/(口@人)/戌)]鞞野合*牛

若有众生。随处得闻此大灌顶光真言。二三七遍经耳根者。即得除灭一切罪障。若诸众生具造十恶五逆四重诸罪。犹如微尘。满斯世界。身坏命终。堕诸恶道。以是真言加持土沙一百八遍。尸陀林中。散亡者尸骸上。或散墓上。遇皆散之。彼所亡者。若地狱中。若饿鬼中。若修罗中。若傍生中。以一切不空如来不空毗卢遮那如来真言本愿。大灌顶光真言加持土沙之力。应时即得光明及身。除诸罪报。舍所苦身。往于西方极乐国土。莲华化生。乃至菩提。更不堕落。此等经文。往往而在。悔哉。罪业自造。苦果影追。痛哉。独因独厄。无人救护。自非同体大悲。弘济秘术。谁能远开幽键。升华台。虽无他作自受之理。而有缘起难思之力。则知以遇咒沙即有缘。若不被沙。何论脱期。惟夫大悲无方。长舌无杂。不行不信。后悔无反。然则不信用者。徒负厚恩。报日转远。有顺行者。接魂华莲。孝顺便立。幸逢真言。令出不难。凡百君子。谁不奉行。散沙墓上。尚逝界。况乎咒衣著身。聆音诵字(矣)

游心安乐道(终)

念佛镜（唐 道镜·善道共集）

念佛镜

念佛镜序

无为子杨杰述

爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。娑婆秽土也。极乐净土也。娑婆之寿则有量。彼土之寿则无量矣。娑婆备诸苦。彼土则安养无苦矣。娑婆随业转轮生死。彼土一往则永证无生法忍。若愿度生。则任意自在。不为诸业转矣。其净秽寿量苦乐生死如是差别。而众生冥然不知。可不哀哉

阿弥陀佛净土摄受之主也。释迦如来指导净土之师也。观音势至助佛扬化者也。是以如来一代教典处处丁宁劝往生也。阿弥陀佛与观音势至。乘大愿船泛生死海。不著此岸。不留彼岸。不止中流。唯以济度为佛事。是故阿弥陀经云。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日乃至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生极乐国土。又经云。十方众生闻我名号。忆念我国。植诸德本。至心回向。欲生我国。不果遂者。不取正觉。所以祇洹精舍无常院令病者面西作往生净土想。盖弥陀光明遍照法界。念佛众生摄取不舍。圣凡一体机感相应。诸佛心内众生尘尘极乐。众生心中净土念念弥陀。吾以是观之。智慧者易生。能断疑故。禅定者易生。不散乱故。持戒者易生。远诸染故。布施者易生。不我有故。忍辱者易生。不嗔恚故。精进者易生。不退转故。不造善不作恶者易生。念纯一故。诸恶已作业报已现者易生。实惭愧故。虽有众善。若无诚信心。无深心。无回向发愿心者。则不得上上品生矣。噫弥陀甚易持。净土甚易往。众生不能持不能往。佛如众生何。夫造恶业入苦趣。念弥陀生极乐。二者皆佛言也。世人忧堕地狱而疑往生者。不亦惑哉。晋慧远法师与当时高士刘遗民等。结白莲社于庐山。盖致精诚于此。尔其后七百年。僧俗修持获感者非一。咸见于净土传记。岂诬也哉。然赞辅弥陀教观者。其书山积。唯善道大师念佛镜十一门最为首冠。援引圣言开决群惑。万年闇室日至而顿有余光。千里水程舟具而不劳自力。非法藏后身。不能至于是也。杰顷于都下尝获斯文。读示所知。无不生信。自遭酷罚。感[穴/(月*吾)]益深。将广其传。因为叙引

熙宁九年(丙辰)仲秋述

大明朝云栖寺莲池大师竹窗二笔曰。道镜善道二师作念佛镜。以念佛与种种法门对举。皆断之曰。欲比念佛功德。百千万亿分不能及一。可谓笃信明辨。大有功于净土矣。独其对禅宗一章谓。观心者观无生者亦比念佛功德。百千万亿分不能及一。学人疑焉。予以为正。四料简所谓有禅无净土者是也。但执观心不信有极乐净土。但执无生不信有净土往生。则未达即心即土。不知生即无生。偏空之见非圆顿之禅也。反不如理性虽未大明而念佛已成三昧者。何足怪乎。若夫观心而妙悟自心。观无生而得无生忍。此正与念佛人上品上生者同科。又谁轩轾之有矣

古本曰(五代十国之契丹道宗年号当于大宋四主仁宗嘉祐第四)

清宁五稔岁次己亥孟秋月莫生一叶记

奉圣州彰义寺前东五台临坛大德弘律沙门法广详勘

崇摄大夫捡按太保圆教大师赐紫 沙门知昭详勘

夫念佛三昧如明镜照万象。八万四千其犹影像。三乘五乘从是得入。谅是海藏之至要。趣道之妙门。如守母以识子。得本而知末。提纲而孔孔皆动。牵衣而缕缕俱来矣。所以华严譬如以狮子筋为琴弦。音声一奏。一切余弦悉皆断坏矣。世有一般师。轻蔑弥陀偏劝菩萨。令持陀罗尼修禅定。是错之甚者乎。西方之外别无观音之土。九品来应悉擎莲台。形像妙观说是心是佛。是故百丈智觉等皆开张净土。均劝念佛。言积于万卷。书满于海内。特可备于轻蔑者之金铍者。其惟二师之念佛镜乎。门分十一导于万机。疑立二三荡于群惑。可谓浇世念佛之宝镜四辈安神之华屋者也。繇兹云栖大师深服膺斯书。叹笃信明解。大有功于净土。尝无驳言而还彰偏见过失矣。古梓[言*肴]讹是多。今获国欢寺本。专随之正之。但疑杨杰序转用之。冀祈同志之仁讲再按本。传之无穷之里。俱入萨云之海而已

时延宝元龙集癸丑腊月上浣

江东住侣大谷门人某志焉

念佛镜本(国欢寺僧 如贤刻奉戒弟子林士瑜书)

沙门道镜善道共集

详夫圆成至觉尽智海以无方。普应群机破迷山而有路。慈音遍演。亲闻者道证三空。妙义齐分。入信者心明八谛。施顿渐之五乘。接圣凡之二类。识其道者便登常乐之乡。迷其旨者永溺轮回之域。是以如来随机授道。直指西方。开极乐之法门。显慈尊之名号。故乃人天共仰。凡圣同归。入华藏之要津。证泥洹之疾径。行门省略功德甚深。自古名贤尽依念佛。慧持慧远寿终宝盖迎将。道绰道珍命尽仙云引去。或男或女现祥瑞者一一难陈。若僧若尼感慈光者重重无尽。传记具明。不劳广录。今念佛镜者照明念佛之人。永断疑惑者也。依之奉行。必出苦轮。较量辨疑者义在下文。总有一十一门。览者详焉

一劝进念佛门 二自力他力门

三念佛得益门 四已得往生门

五较量功德门 六较量斋福门

七疑谤得罪门 八誓愿证教门

九广摄诸教门 十释众疑惑门(复分六门)

十一念佛出三界门

第一劝进念佛门

夫佛者三界大师。四生慈父。归信者灭罪恒沙。称念者得福无量。凡欲念佛要起信心。若当无信。空无所获。是故经言如是者信相也。夫信为入道之初宗。智为究竟之玄术。初称如是信也。后曰奉行智也。故阿弥陀经云。若有信者。应当发愿生彼国土。此是本师释迦牟尼劝信之处。彼经又

言。汝等当信是称赞不可思议功德。此是六方诸佛劝信处。又经言。随顺此经以信得入。此是法华经劝信处。又云。若人种善根疑则华不开。信心清净者华开即见佛。此是十住论劝信处。又人无信而不立。车无輓輓不行。此是外书劝信处。又信则所言之理顺。顺则师资之道成。经无丰约。非信不传。此是肇法师劝信处。大行和上曰。念佛法门不问道俗男女贵贱贫富。唯要具信。此是大行和上劝信处。

问云。既言道信。未知信何等法。

答曰。信意者。信依经中说念佛定生净土。信念佛定灭诸罪。信念佛定得佛证。信念佛定得佛护。信念佛临命终时佛自来迎。信念佛不问众生同信之人皆得往生。信念佛生净土定得三十二相。信念佛生净土定得住不退地。信念佛生净土定得自在快乐庄严。信念佛生净土定得不死之地。信念佛生净土与诸菩萨一向为伴侣。信生净土更不离佛。信生净土华台化生。信弥陀佛现在说法。信生净土不堕三涂地狱。所以遣念佛。念佛一口。准观经说。定灭八十亿劫生死重罪。还得八十亿劫微妙功德。所以劝信。是故大行和上遣念佛人。心唯信佛。佛则知之。佛得他心通故。口唯称佛。佛则闻之。佛得天耳通故。身唯敬佛。佛则见之。佛得天眼通故。此是大行和上劝信念佛处。又喻信心。犹如深栽果树。树根深故风吹不动。后著果实济人饥渴。念佛之人亦复如是。要由深信得到西方。成等正觉广济危难。若当无信。空无所获。是故经言。十住菩萨一起信心念佛。已后纵逢恶缘丧身断命。宁当即死不退信。故维摩经云。深信坚固犹如金刚。法珍普照如雨甘露。念佛之人要须深信。又无量寿经论云。念佛有五种门。何者为五。一者礼拜门。身业专礼阿弥陀佛。二者赞叹门。口业专称阿弥陀佛名号。三者作愿门。所有礼念功德唯愿求生极乐世界。四者观察门。行住坐卧唯遣观察阿弥陀佛速生净土。五者回向门。但念佛礼佛功德唯愿往生净土速成无上菩提。此是无量寿经论中念佛法门。又彼经云。有四种修行。何等为四。一者长时修。自一发念佛心以来。直至得生净土成佛。终不退转。二者敬处修。正向西方专想不移。三者无间修。唯专念佛。无别杂善而来间隔。亦无贪嗔烦恼杂恶来间。四者无余修。无余杂善而来间。何以故。杂善修道多劫乃成。由自力故。唯专念佛一日七日。即生净土位居不退。速成无上菩提。乘阿弥陀佛本愿力故。速得成就。故名无余修。又准观经中勤念佛人。上品上生者。若有众生愿生彼国者。发三种心即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者必生彼国。何者至诚心。身业专礼阿弥陀佛。口业专称阿弥陀佛。意业专信阿弥陀佛。乃至往生净土。成佛已来不生退转。故名至诚心。深心者。即是真实起信。专念佛名。誓生净土。成佛为期。终不再疑。故名深心。回向发愿心者。所有礼念功德。唯愿往生净土速成无上菩提。故名回向发愿心。此是观经中上品上生法。又文殊般若经。不观相貌。专称名号。作一行三昧。欲得速成佛。亦作此一行三昧。欲具一切智。亦作一行三昧。欲得见佛。亦作一行三昧。欲得速生净土。亦作一行三昧。此是文殊般若经中念佛往生法。又阿弥陀经云。舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日若二日。乃至若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。

问曰。若念佛一日往生净土。何须七日。

答曰。一日七日。皆是临命终时往生净土。疾则一日。迟则七日。此是阿弥陀经中上品往生法。又准观经下品下生者。或有众生。作不善业五逆十恶。具诸不善。如此愚人以恶业故。应堕恶道。经历多劫。受苦无穷。如此愚人临命终时。遇善知识教。念阿弥陀佛十口。除罪往生。此是观经中下品下生法。又准无量寿经云。乃至一念即生净土。并是下品往生法。

问曰。一种念佛。一念十念即下品下生。一日七日何故得上品上生。

答曰。一念十念为念数少功德亦少。所以下品下生。一日七日为念数多功德亦多。所以上品上生。又一念十念喻晚发心人。一日七日喻早发心人。所以一念十念一日七日即生净土位居不退。直至无上菩提。又念佛喻如孩子哭声。父母闻之急来相救。饥即与食。寒即与衣。热即与凉。是父母力。非是子能。念佛之人亦复如是。唯知念佛。佛大慈悲寻声即救。所有罪业佛与灭却。所有病患佛与差却。所有诸障佛与拂却。犹如父母养子相似。故法华经云。一切众生皆是吾子。我即是父。汝等累劫众苦所烧。我皆济拔令出三界。修道之人要勤念佛。维摩经云。欲除烦恼。当修正念

第二自力他力门

问云。论诸法门。其数无量。何法自力。何法他力。

答云。如来虽说八万四千法门。唯有念佛一门是为他力。余门修道总为自力。又问。自力修道。准佛经教。何时得成。他力修道何时得熟。

答。自力准佛经教。从初发心经一大阿僧祇劫。始到初地。又经一大阿僧祇劫修道。乃至八地菩萨。皆是自力。他力者。准念佛法门。阿弥陀经。疾则一日。迟则七日。念阿弥陀佛往生净土。即是八地菩萨。何以故。为乘阿弥陀佛本愿力故。阿弥陀经中。众生生者皆是阿鞞跋致。既是阿鞞跋致。即是八地菩萨。

又问。自力他力如何。

答喻自力者。犹如小儿年始三岁。宅去京地向经千里。遂遣小儿自行向京。以求官职。无由得到何以故。为幼小故。余门修道亦复如是。要须多劫修道乃成。犹如小儿自力向京不可得到。由自力故。言他力者。犹如小儿虽小。依父母及象马车乘力故。不久到京。遂得官职。何以故。由他力故。念佛修道亦复如是。临命将时乘阿弥陀佛愿力。如一念顷往生西方。得不退地。犹如父母将象马车乘载小儿。不久到京觅得官职。又自力者。犹如贫人还与贫人家客作。用力虽多。得钱极少。余门修道亦复如是。用力极多。功德极少。如似贫家客作相似。又他力者。如向王家客作。用力极少。得钱无量。何以故。为乘王力故。念佛亦复尔。为乘佛愿力故。用功极少。功德无边。一日七日专心念佛。速生净土。早证无上菩提。犹如王家客作相似。又自力他力者。犹如蚊子寄在翅鸟之上。遂将蚊子在须弥山。蚊子升高受诸快乐。凡夫念佛亦复如是。乘佛愿力速生西方受诸快乐。犹如蚊子乘翅鸟力上山相似。此之他力。余门修道犹如蚊子自力行上山。不可得到。此乃自力。自力者犹如虾蟆。他力者犹如大龙。有诸虾蟆衔著龙鳞。龙带虾蟆速入大海。由念佛故将于众生速到西方。又自力者犹如凡夫脚足损坏不能速行。他力者如转轮王飞腾虚空往四天下。为乘轮宝力故。乘佛愿力亦复如是。一念之顷即得往生西方住不退地。余门修道犹如陆地步行。念佛修道犹如水路乘船。里数极多而复不固。念佛往生亦复如是。用功极少早证菩提。念佛法门由乘阿弥陀佛本愿力故。速疾成佛。超过余门百千万倍

第三念佛得益门

问曰。念阿弥陀佛往生殊胜净土。总得几计利益。

答曰。准善道阁梨集。念佛法总有二十三种利益。何者是。一灭重罪障益。二光明摄受益。三

大师护念益。四菩萨冥加益。五诸佛保护益。六八部防卫益。七功德宝聚益。八多闻智慧益。九不退菩提益。十奉觐大雄益。十一感圣来迎益。十二慈光照触益。十三圣友同赞益。十四圣友同迎益。十五神通空驾益。十六身色殊姿益。十七寿命长劫益。十八得生胜处益。十九面睹圣众益。二十常闻妙法益。二十一证无生法忍益。二十二历事他方受记益。二十三还归本国得陀罗尼益。此是西京善道阁梨念佛集中利益。又准大行和上念佛。总有十种利益。何等为十。一则佛力。二则易作。三则功德最多。四则自他极喜。五则速得见佛。六则定得不退。七则定生极乐。八则更不离佛。九则寿命长远。十则与圣无异。又准诸经念佛往生。总有三十种利益。何等是。一灭除诸罪。二功德无边。三诸佛法中胜。四诸佛同证。五诸佛同护。六十方诸佛同劝信念。七所有疾患念佛总除。八临命终时心不颠倒。九念佛一法摄多法。十命终之时佛自来迎。十一用少功德速生净土。十二华台中化生。十三身黄金色。十四寿命长远。十五长生不死。十六身有光明。十七具三十二相。十八获六神通。十九得无生法忍。二十常见诸佛。二十一与诸菩萨共为伴侣。二十二香华音乐六时供养。二十三衣食自然长劫无尽。二十四任运进道直至菩提。二十五常得少年无有老相。二十六常得强健无有病时。二十七更不重堕三涂地狱。二十八受生自在。二十九昼夜六时常闻妙法。三十住不退地。此依诸经。念佛生净土。总有三十种利益。又准涅槃经文。有五百群贼。为旷野劫盗。波斯匿王捉得。已后排其两目断其手足。弃在坑中。时贼众中一人曾向佛边。闻说念佛救人苦难。遂转相教。齐心念佛。尔时诸贼同发愿言。三称佛名。眼目平复。手足如故。所以知念佛利益不可思议。又彼经中说。天竺国中有一优婆夷。信敬三宝。常好供养一切众僧。中有一比丘。身患重病。良医诊瞻。须用人肉作[樵-木+月]。服之其病乃差。时优婆夷为敬三宝故。遂割身肉供养比丘。比丘食已病即得差。其优婆夷身疮苦痛不能忍受。即便念佛。苦痛总除。身疮平复如故。所以知念佛利益不可思议。又准月灯三昧经云。非但身疮平复。一切病苦痛患。专心念佛病苦总除。故彼经云。若遇垂死重病苦痛逼迫无可疗治。念佛三昧不舍。一切病苦悉除。所以善道阁梨大行和上在日。有数个疾病人。念佛总差。自余诸病念佛差者无量无边。不可具说。非但念佛病得除差。近来此处有人念佛。前后感舍利数粒。每常供养。故知念佛利益难思议

第四已得往生门

问。准阿弥陀经云。若已生今生当生。上来虽劝念阿弥陀佛。未知现今往生许说多少数。自得生已不。

答。准净土经云。娑婆世界已有六十七亿不退菩萨。念阿弥陀佛往生。他方国土亦复如是。往生者无量无边。又准华严经云。德云比丘念阿弥陀佛往生净土。又准阿弥陀经。阿难舍利弗等闻佛所说。欢喜信受即得往生。又准观经。韦提希与五百侍女念阿弥陀佛往生净土。俱非菩萨声闻往生。又近来北都有绰禅师人。又有律师西京善道阁梨。怀感法师。大行和上。并僧法会等数百余僧人。念阿弥陀佛往生净土。非但僧等往生。西京东京及余诸处有数个尼师。得往生净土。非但尼得往生。西京东都及余诸处亦有数个白衣贤者并优婆夷等。念阿弥陀佛。临命终时。得好境界。往生净土。如是品类不可具说。如往生传。此即是已往生者有。念佛法门凡夫二乘及诸菩萨同行之教

第五较量功德门

问曰。准阿弥陀经中。不可以少善根福德因缘得生彼国。未知何者是少善根。何者是多善根。

答曰。如来八万四千法门若望念佛法门。自余杂善总是少善根。唯有念佛一门是多善根多福德。何以得知。准观经中下品下生人。十念成就即生净土。一声念佛定得灭除八十亿劫生死之罪。

一念既能灭八十亿劫生死之罪。明知还得八十亿劫微妙功德。故知念佛一法即是多善根。又自余杂善是自力。修行之者多劫乃成。念佛修道乘阿弥陀佛本愿力故。疾则一日。迟则七日。便生净土住不退地。故阿弥陀经中。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日若二日。乃至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。往生阿弥陀佛极乐国土。故知念佛一法即是多善根多福德。

问曰。念佛一口能灭八十亿劫生死之罪。不知几许是劫。

答。一劫者不可数得之为劫。准教。取四十里石厚薄纵广各四十里。忉利天上有诸天衣。轻重三铢为一分。取三铢天衣。三年一回。拂尽无石总作微尘。乃为一大劫。有一个人广造罪业。或杀盗邪行。妄语两舌恶口。贪嗔邪见。五逆不孝诽谤大乘。一切恶业堕地狱中。经八十亿劫。若念佛。生死之罪总皆消灭。还得八十亿劫微妙功德。故知念佛一法是多善根多福德。又算劫数。十千劫乃成一万劫。十万劫乃成一亿劫。从十亿劫至八十亿劫功德。有人一日念十万口阿弥陀佛者。或有人一日念得二十万口。准阿弥陀经。一日七日念佛功德无量无边。由多功德往生净土。往生净土。即是八地已上菩萨。所以弥陀经中。十方诸佛同皆赞叹不可思议。自余杂善思得畔际。算得头数。故名少善根。是可思议。念佛功德广大无边。非心所思。非口所议。是故经云不可思议。故知念佛一法是多善根。非余善根所能及也。又较量念佛功德。分为三等。一较量一念。二较量十念。三较量念一日七日。准观经中。念佛一口灭八十亿劫生死之罪。还得八十亿劫微妙功德。唯一劫功德尚不可思议。何况百劫。百劫功德尚不可思议。何况千劫。千劫功德尚不可思议。何况万劫。万劫功德尚不可思议。何况一亿劫。乃至八十亿劫功德。不可知数。故言不可思议功德。所以观无量寿经中。广造五逆谤方等经罪。临命终时念阿弥陀佛十口。即生净土。此是下品下生法。一念功德尚自无量。何况二念乃至十念。准观经中。其人谤方等经。用常住僧物。广破诸戒。世间恶业尽造。临命终时。称念一口阿弥陀佛功德。所造罪业总皆消灭尽。往生净土。所以经言于一念中灭八十亿劫生死之罪。此是下品中生法

又问。罪障既多。何故念佛十口乃能除灭多劫等罪。

答。十口佛名定能除灭多劫等罪。何以得知。举喻释者。譬如有人积薪千日。起火焚之。不经半日烧薪总尽。罪业烦恼犹如柴薪。念佛功德犹如猛火。无量劫来罪障由念十口阿弥陀佛功德。一切罪障总皆消灭。又罪障犹如闇室。念佛犹如明灯。千年闇室明灯才照。其闇悉除。念佛功德亦复如是。无量劫来罪障由念阿弥陀佛功德。一切罪障悉消灭。故知念佛定能灭除多劫等罪。故观经云。汝称佛名故。诸罪消灭。我来迎汝。又念佛十口功德尚自无边。何况有人一日念得十万口阿弥陀佛。一日念得二十万口阿弥陀佛者。一日念佛功德尚自无边。何况二日乃至七日念佛功德。准阿弥陀经。临命终时。疾则一日。迟则七日。念佛即往生净土。又云。众生生者皆是阿鞞跋致。即是八地菩萨。此是上品上生法。何以得知。喻如世间户次相似。财宝多者作上上户。财宝少者作下下户。念佛功德最多者生净土作上上品。念佛最少者作下下品。如来虽说诸善功德八万四千法门。唯有念佛一门是最上法。如来虽说诸善功德。唯有念佛一法是多善根是多福德。自余杂善若望念佛。总是少善根少福德。念佛法门实非余门所及也。故知念佛一门是多善根多福德。又念佛法准诸经说。极甚难值。何以得知。大阿弥陀经云。过去有一国王。能起信心。拟作念佛要法。遂至善知识所。志求念佛要法。尔时善友报大王言。此念佛要法极理难闻。大王贵圣。岂能学。王报大师。苦能为我说念佛要法者。吾当终身供给走使。尔时善友报大王云。王拟修念佛要法者。宜舍国位此处供给。多时不退。即为王说念佛要法。尔时大王遂舍国位。即随善友供给所须。时世人民寿命无

量。经八千岁。苦处先登。不避劳倦。不生退转。于其中间。两度闻说念佛三昧。于后世后时得值二万八千诸佛。并为王说念佛三昧。其王闻念佛法故遂得成佛。何况今时得闻。至诚信念。岂不往生极乐世界。亿亿众生沉沦恶道不得成佛。只为不逢念佛法门。故知念佛极难逢

第六较量斋福门

问念佛法门亦复持斋已不。

答。念佛之法亦须持斋。大行和上一食持斋长时无阙。

问。持斋得几功德。

答。大云密藏经。斋法清净经。较量斋福利经中所说。斋有五时。寅时斋者。得八万四千亿岁余粮。卯时斋者。得八万亿岁余粮。辰时斋者。得六万亿岁余粮。巳时斋者。得四万亿岁余粮。午时斋者。得五百日余粮。午时后不得成斋。得罪无一分功德。言余粮者。余则不尽。故言余粮。今生多足衣食。皆是过去持斋所获。所以大行和上说。念佛之人要须持斋。又譬如一日得粮食。尚不可思议。何况十年粮食。十年粮食尚不可思议。何况百年粮食。乃至百亿千亿万亿八万亿粮食。既准经说。故知持斋功德不可思议。念佛人要须持斋

第七疑谤得罪门

问。赞叹念佛得何功德。诽谤念佛得何罪。

答。准杂集经说。一度谤念佛人。千劫堕泥犁地狱。一度赞念佛人。灭却身中百劫极重恶业。大行和上说。人不志心念佛。亦谤佛故遂即谤法。直入阿鼻狱中。受诸苦痛。无有出期

又问。阿鼻地狱如何庄严。

答。阿鼻地狱者。观佛三昧经说。纵广正等八千由旬。七重铁城七重铁网。有七铁幢。八万四千剑林。八万四千热汤。铜狗铁蛇铁鸟满此狱中。一人入狱。亦皆遍满。多人入中。亦复不牢。一堕此狱。长时受苦。无有出期。无有间隔。经八万大劫。然后得出。复堕畜生。由谤念佛法故。堕地狱中受无间苦。若不回心念佛。无间等罪无由得出。若能志诚念佛。无间等罪并皆消灭。又准法华经中。见有读诵书持经者。轻贱憎嫉而怀结恨。即堕无间地狱。何况谤念佛之人。其人罪重。于谤诵经读经书经人。百千万倍。所以大行和上。违情能忍。打骂莫报。恐招罪。故遗教经云。劫功德贼。无过嗔恚。甚于猛火。常当防护。无令得入。猛火能烧世闻诸珍宝。嗔心猛火能烧七圣财。是故念佛之人亦须忍辱。又华严经云。一念嗔心起。百万障门生。又准观经。赞叹他好。自得功德。以骂他恶。自得罪报。何以得知。报恩经云。均提沙弥为骂上座。音声如狗吠。均提沙弥由一恶言。五百生中常作狗身。故知骂他还自得罪。又杂阿含经中说。有一人赞叹修道人善事胜妙。五百生中常得端正。形貌殊好。口气常香。遍体香洁。如优钵罗华香气逆风四十里闻香。故知赞他并得善报。念佛人兼须赞善。准法华经云。不说他人好恶长短。唯专念佛速生净土。不果沉沦

第八誓愿证教门

问。既专念阿弥陀佛。定生净土。定得无量功德。未审有何保证令不遣信耶。

答。大有保证。准阿弥陀经中。六方诸佛恒河沙数。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。不诳众生。当信是本师释迦牟尼佛说。念佛定得无量功德。一日七日称念阿弥陀佛。定得往生净土。一依此教不生净土诳汝。口中出舌已便当坏烂。不还入口。此是六方诸佛以愿证处。又准大宝积经。阿弥陀佛作法藏比丘时。发四十八大弘誓愿中说。若我得成佛时。十方天人闻我名字。不得菩萨无生法忍诸法总持者。不取正觉。生我国土不得三十二相者。不取正觉。十念成就不生我国者。不取正觉。若生我国中。更重堕地狱及三涂恶道者。不取正觉。生我国土。形貌不平。一有好丑者。亦不取正觉。生我国中。不得天眼天耳六通自在者。不取正觉。十方众生称我名字。不得十方诸佛咨嗟赞叹我名者。不取正觉。若女人厌恶女身。求生我国。临命终时。不转女身成男子复受女身者。不取正觉。言正觉者亦明菩提。若一切众生乘我愿力。不得如上果报。我即不证无上菩提。即是诳诸众生。我誓当在恶道中不得无上菩提。此是阿弥陀二立誓愿处。又阿弥陀经云。说经之日。阿弥陀佛成佛已来于今十劫。阿弥陀佛既得成佛。念佛定得往生。又本师释迦说。专念佛名亦为难事。我行此念佛得无上菩提。说阿弥陀经意者。为本师释迦因中发愿。是故法华经中说。我本立誓愿。欲令一切众如我等无异。如我昔所愿。今者已满足。化一切众生。皆令入佛道。此是释迦佛立誓愿处。又观音经云。弘誓深如海。历劫不可思议。侍多千亿佛。发大清净愿。此是观世音菩萨发愿处。又善导阇梨在西京寺内。与金刚法师较量念佛胜劣。升高座遂发愿言。准诸经中世尊说。念佛一法得生净土。一日七日一念十念阿弥陀佛定生净土。此是真实不诳众生者。即遣此堂中二像总皆放光。若此念佛法虚不生净土。诳惑众生。即遣善导于此高座上即堕大地狱。长时受苦永不出期。遂将如意杖指一堂中像。又皆放光。此是善导阇梨立誓愿处。又大行和尚言。若有人。能依阿弥陀经念佛。不取相貌。心唯信佛。口唯称佛。身唯敬佛。违情能忍。恶衣先著。粗食先吃。孝义并仁慈。专心念佛。逢缘不退至死不移。杂善及恶亦皆不作。唯专念佛。能如是者。大行皮中剥与作衣服著。肉中截割与作饭食吃。若依经念佛不生净土。念一口佛。不灭八十亿劫生死之罪。不得八十亿劫微妙功德。不剥皮与著。不割肉与吃。诳惑众生。使大行立请交报。六根坏烂遍体生疮。使人眼见苦痛难忍。当来直入地狱更不再出。此是大行和上立誓愿处。又喻誓愿犹如宝车。有诸宝车多载珍宝。拟上国王求官职。车载宝物。要须绳索缚束牢固。然始到京。不被倾侧。珍宝不失。王得宝物。遂与官职。念佛亦然。要须誓愿。行始得成。不失念佛功德珍宝。乃至净土早证菩提。若当无愿所修行。行无由得成。故阿弥陀经。若有信者。应当发愿生彼国土

第九广摄诸教门

念佛总持辩才无碍。布施持戒忍辱精进禅定智慧。及方便愿力智无不具足。由念佛故。犹如如意宝殊所求皆得。若自能念佛布施他人。教他念佛。此即当布施。由念佛故灭除诸罪。即是持戒。恶法不生即是忍辱。行住座卧念佛名字不离心口。即是精进。深信不疑。志诚念佛所生净土不生退转。即是禅定。由久用功念佛名号。一切经教披文即解。此即智慧。是故念佛总持辩才无碍。又准念佛。摄六度果报。何以。由念佛故往生净土。衣食自然财宝总足。即摄布施。由念佛故往生净土。得男子身具六神通。即摄持戒。由念佛故往生净土。得端正可喜三十二相八十种好。即摄忍辱。由念佛故当生净土。水鸟树林佛及菩萨总皆说法。闻是音已皆自然生念佛念法念僧之心。即是精进。由念佛故生彼国已。更无异缘。常住三昧故。即是禅定也。生彼国已。自然解了一切诸法。即是智慧。故念佛一法摄六度果报。过于财施百万倍。所以涅槃经云。念佛一口分作十六分功德。若有一人布施一世界众生经三月。只将念佛十六分中一分功德亦复胜彼。故知念佛过于财施百万倍

念佛镜本

念佛镜末

第十释众疑惑门

问。诸有疑惑请乞除断。故般若云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来者。何以故念阿弥陀佛往生净土得见如来。

答。般若遮不见如来者。为所一相貌及以音声皆求人我不求往生及无上菩提故。只行邪道不见如来。观经阿弥陀经等。应当起想念。及专称名号。不求人我。唯求拟生净土速证无上菩提。名正道。得见如来。若望法身。无相为正。色相音声以得为邪。此对十地已上菩萨。观经及阿弥陀经。观一相好。及以闻名见报身如来。此对凡夫二乘诸小菩萨。若望报身。观佛称名以将为正。无相为邪。若对法身。所有即论无相。又复说般若经时。世尊先向忉利诸天。为母说法。当时世尊初从天来至阎浮提。须菩提忆念世尊。入定观佛。遂在先来。于时有一天女。不知所以。先见世尊。既见佛已。女即问佛言。我最在先见佛不。世尊言。汝在后见。天女曰云。我初来到。无一人来见佛者。何故在后。世尊语言。有须菩提。在先入定。除去人我。观见法身在天女前。故在先见。女为起人我心观我色身故。在后见世尊。为对彼天女故。说颂言。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。此颂即对外道益当时。不忤未来世事。不同观经。又复般若为遮外道计四大五蕴是常。计色为我。计声为我。所以般若经遮彼外道。不见如来。今依观经等。说厌患门。愿离生死速生净土早证菩提。不观我相。遂见如来不同般若。

问。往生论云。女人及根缺二乘种不生。观经何故说韦提希并五百侍女同得往生。中品三人二乘往生。

答。准往生论说。女人二乘不往生者。为无决定往生者性。女人唯爱女身。不求净土。不肯念佛。论遮不生。二乘根缺亦复如是。唯住小果。不生净土。不解念佛。所以不生。观经及阿弥陀经等说往生者。二乘根缺及女人回心念佛厌恶女身。自此已下名对法论。更分为六

一念佛对三阶门 二念佛对弥勒门

三念佛对坐禅门 四念佛对讲说门

五念佛对戒律门 六念佛对六度门

一念佛对三阶门

问。三阶法中。不坐僧床。不吃僧食。念佛法中。未知许吃僧食坐僧床及过斋已不。

答。念佛法中。通许僧食及坐僧床并过斋何以故。为念佛犹如国王。亦如王子堪受国王禄[打+升]。堪受如来作荫。又佛犹如父母。念佛人犹如男女合得父母饭食衣服床榻卧具。所以通坐僧床。及吃僧食。并复过斋。难云。不坐僧床不吃僧食即是修道者。边地下贱可应是修道人。何以故。边地下贱不坐僧床不吃僧食。彼边地下贱既是非曰道。故此三阶亦非修道。

问。三阶称恶众生。念佛是好众生。为当亦是恶众生彼。

答。不是恶众生。何以得知。准一经云。若念佛者是人中芬陀利华。此华者诸华中极好。若念

佛者一切人中最好。故以为喻。灭除诸罪故是好众生。三阶为罪不灭。所以是恶众生。难云。罪恶众生即是修道者。疾患之人应是修道。何以故。是恶众生故。彼等患人非是修道。此等三阶亦非修道。

问。三阶法不许入寺。念佛法许入寺已不。

答。念佛法中许住持寺观。何以故。现在住持好处。当来拟生好国。拟证菩提。所以令住持寺亦入伽蓝寺舍好处。难曰。伽蓝精舍好处。下恶众生不令住。无上殊胜妙果。下恶众生不可得。

问。三阶法中。见形像及以诸经。不多恭敬。为是泥龕。四生众生是真佛故。所以恭敬。念佛法中。未知敬佛像及经已不。

答。念佛法曰。见佛形像及经。并遣恭敬。何以故。准报恩经中所说。释迦牟尼佛向忉利天。为母摩耶夫人说法。经九十日。优填大王忆念世尊。不能得见。遂遣巧匠造世尊形像一躯。一仿世尊。世尊从天下来至阎浮提。其优填大王与诸群臣遂去迎佛。其形像佛亦迎世尊。世尊共形像佛一处并立。两佛相似。遂将手摩形像佛顶。语形像言。我将不久入涅槃。留汝久住世间教化众生。世尊尚自敬佛形像。罪恶众生岂不敬耶。又准十轮经云。猎师被袈裟。象为起恭敬。敬袈裟功德。命终生忉利诸天。九十一劫受诸快乐。何以故。为相似故。诸佛形像亦复如是。为相似故。恭敬之者感得尊贵荣华。生天净土。所以佛名经中。有卢舍那佛敬形像佛。卢舍那佛尚自敬形像佛。何况凡夫岂不敬耶。又华严经云。念佛三昧当得见佛。命终之后生于佛前。彼人临命终时。劝令念佛。为示尊像令瞻敬故。故知华严经中有遣恭敬形像佛。云何三阶难云。一切形像是[泥/土]龕。食来不合吃。一切牛驴是真佛。食来即合吃。一切形像是[泥/土]龕。衣服供养不合著。一切众生是真佛。昆虫上得衣。云何合著。一切众生是真佛。不合损。一年之中损生无头数。杀佛之罪如何除得。一切众生是真佛。身合安置胜妙处。自身既在好房舍。佛在下恶处。岂成平等。

问曰。三阶念地藏菩萨功德多少。如念阿弥陀佛。

答曰。念阿弥陀佛功德。多于念地藏菩萨百千万倍。何以得知。准观音经。有一人供养六十二亿恒河沙菩萨。乃至一时不如礼拜供养观世音菩萨。十轮经云。一百劫念观世音。不如一食顷念地藏菩萨。群疑论曰。一大劫念地藏菩萨。不如一声念阿弥陀佛。何以故。佛是法王。菩萨为法臣。如王出时臣必随从。大能摄小。佛是觉满果圆超诸地位。所以积念者功德最多。过于地藏百千万倍。菩萨未属佛地。果未圆满。故功德最少。

问曰。念佛是一乘。三阶非是一乘。何以故。若是一阶。容可是一乘。既言三阶。岂成一乘义。又准法华经云。十方佛土中。唯有一乘法。无二亦无三。除佛方便说。言无二者。若望菩萨。即无缘觉。言无三者。若望缘觉。即无声闻。又言无二者。若望佛说。即一乘无声闻缘觉。何以故。二乘极果大乘初地。所以言无二。言无三者。即无菩萨乘。为十地因果未极故。所以无三。准法华经中。唯有一佛乘。息处故说二。今为汝说实。汝所得非灭。为佛一切智。当发大精进。故知佛者觉满果圆超诸地位。是最上乘。称究竟位。是名一乘。实非余乘之所及也。故大行和上当在之日。亦有数个三阶。舍三阶法归依和上念佛。

第二念佛对弥勒门

问。念阿弥陀佛功德多少念于弥勒。

答。念阿弥陀佛功德。多于念弥勒百千万倍。何以得知。准经中说。阿弥陀佛现是觉圆果满超诸地位。所称念者功德最多。弥勒现是菩萨位中。未超诸地果未圆。故称念之者功德狭少。

问。何故不念弥勒生兜率天。云何念阿弥陀佛往生净土。

答。为兜率天不出三界。天报既尽。还堕阎浮提。所以不愿生天。若往生净土。出过三界。直截五道。一生彼国。直至菩提。更不堕落。所以愿生。又兜率天少时受乐。弥陀佛国中乐最胜。故名为极乐。长时受乐无有限期。以是因缘胜于兜率百千万倍。何以得知。经中所说。一则身相胜。弥陀佛国众生生者。皆具三十二相。兜率天人则无此相。二则徒众胜。既生净土。与诸菩萨共为伴侣。受男子身。无女人相。兜率天上男女杂居。不同菩萨。三则寿命胜。兜率天上寿命四万岁。已还复却来重堕阎浮提。弥陀佛国一去直至佛果更不再来。四则神通胜。弥陀佛国菩萨总六神通。兜率天上人无神通。五则果报胜。弥陀佛国众生。衣服饮食香华瓔珞一切供具。自然化成不须造作。长时受用无有穷尽。兜率天上造作方成。纵有自然衣服。不得多时。四万岁已命欲终时有五衰相。一则头上华萎。二则腋下汗出。三者起坐不定。四者气力衰微。诸天免其眷属。五者多诸桌举。不如极乐世界百千万倍。

问。当来弥勒下生之时。三会说法。度诸众生。得阿罗汉果。何以不愿求生。云何求生弥陀佛国。

答。弥勒未下生来。不可待得。何以得知。经中所说。释迦牟尼佛入涅槃后。经五十六亿七千万岁。然始下生。人寿八万四千岁时。弥勒乃出。准法王本记。释迦涅槃已来。始有一千七百年。全未拟来。不可候待。众生命短。恐沈苦海多劫受殃不值弥勒。唯阿弥陀佛现在说法。住极乐世界。广度众生。归依西方早证道果。胜于弥勒百千万倍。设值弥勒三会。说法广度诸人。得阿罗汉。小乘极果。若望大乘。始到初地。亿亿众生不逢弥勒佛。念阿弥陀佛求生净土。即是八地已上菩萨。疾则一念十念。迟则一日七日。称念阿弥陀佛即生净土。实过弥勒百千万倍。又复本师说弥陀经之日。弥勒菩萨亦在会中。阿逸多菩萨是也。弥勒尚念阿弥陀佛。何况未来诸众生岂不念耶。大行和上在日。数个弥勒业人回心念阿弥陀佛。又念佛法准佛经教。后末法时诸法总灭。特此念佛正法止住百年教化众生。故知念佛不可思议

第三念佛对坐禅门

问。念阿弥陀佛。何如坐禅看心作无生观。

答。念阿弥陀佛往生净土速成佛果。胜于无生观门百千万倍。何以得知。准维摩经言。譬如虚空造立宫室。终不能成。地上造作随意无碍。无生看心亦如是。何以故。无生即是无相。无相即是虚空。所以难成。念佛之法事理双修。犹如地上造立宫室。所以易成。如贫人少乏财宝。学他王家造立舍宅。虽办得少分材木。从生至死终不能成。后时材木烂坏。虚费功程无有成就。无生亦尔。为功德法财不得成就。枉用功夫无有成益。念佛法门则不如是。由念佛一口。灭除八十亿劫生死之罪。还得八十亿劫微妙功德。如富儿造宅立便成就。所以观经云。然彼如来宿愿力故。有忆想者必得成就。不同无生。何以故。又法华经云。大通智胜佛十劫坐道场。佛法不现前。不得成佛道。不现前者即是无生。既是十劫不得成佛。故知成佛迟。如念佛。迟则七日。疾则一日。速生净土。即是八地已上菩萨。何以故。乘佛愿力故。

问。看心功德多少于念佛功德。

答。看心功德少于念佛功德百千万倍。何以知之。准观经云。念佛一口。灭八十亿劫生死之罪。得八十亿劫微妙功德。一度看心。未知灭几许罪得几许功德。不言灭几亿生死之罪地狱悉灭往生净土。故知少于念佛功德百千万倍。

问。念佛往生得何果报。无生观成得何果报。二种何者为胜。

答。念佛往生得三十二相。具六神通。长生不死。超过三界。直至成佛。更不堕落。菩萨圣众共为伴侣。阿弥陀佛亲自说法。无生观成生长寿夭。经八万大劫还堕恶道。无生观万中无一得成就者。为不时宜。假令得成生长寿夭。不出三界。克十而论。不如净土百千万倍。

问曰。准无生观。唯遣看心。其心为赤为白为青为黄。观者为当成不成。

答曰。无生看心非青非白非赤非黄。非不言成不成。心不相貌。复无成就。虚费功夫徒劳何益。难云。看心之时即得成佛者。看衣即得暖。看食应得饱。看金应得宝用。看心之时亦得道者。看衣不著不废寒。看心之时亦不得果。又准像法决疑经说。坐禅不是末法时。何以故。彼经云。佛灭度后。正法五百年持戒坚固。像法一千年禅定坚固。末法一万年念佛得坚固。准法王本记。入末法来二百余年。是念佛时。不是坐禅时。所以大行和上在日。数个禅师门徒从和上教授回心念佛者多

第四念佛对讲说门

问。念阿弥陀佛功德多少于闻经功德。

答。念佛功德多于闻经功德百千万倍。何以得知。观经下品上生人无恶不作。由造恶故。命欲终时地狱众火一时俱至。遇善知识为说十二部经。彼人闻已灭除千劫等罪。闻经力小。地狱犹未灭。得智者教。念阿弥陀佛十口。灭除八十亿劫生死之罪。

问。读经功德多少于念佛功德。

答。读经功德亦少于念佛功德。大行和上说。不念佛修行读经。犹如读药方。念佛犹如服药。读药方病即难除。服药病则易差。读经修道功德亦少于念佛功德。正是修道。以此事故功德最多。

问。讲经功德多少于念佛功德。

答。讲经功德亦少于念佛功德百千万倍。何以故。讲经犹如数宝。念佛犹如用宝。数宝虽多。不除贫苦。不言灭罪。不言得功德。用宝虽不多。能济身命。得功德无量。明知少于念佛功德百千万倍。又讲经如磨石。虽获少分利益尽与他人。自损无量。为受礼拜供养。大损果报。所以论云。譬如贫穷人昼夜数他宝自无半钱分。多闻亦如是。故知讲经功德亦少于念佛功德百千万倍。何以得知。如唯识论。多破计我。讲论之者口虽说法。心多计我。不起我者万中无一。所以法华经云。我慢自矜高。谄曲心不实。于千万亿劫。不闻佛名字。亦不闻正法。如是人难度。由是事故。讲论不如念佛百千万倍。所以上世有惠感法师智仁法师蕴法师。皆舍讲论同归念佛

第五念佛对戒律门

问。念佛功德多少于持二百五十戒五百戒等功德。

答。念佛功德多于持戒功德百千万倍。何以得知。准经说。持戒证小果。始到初地。准弥陀经。若一日七日念阿弥陀佛往生净土。即是八地已上菩萨。所以经云。众生生者皆是阿鞞跋致。故知功德多于持戒功德百千万倍。又准经中说。如今不是持戒时。是念佛时。何以得知。准像法决疑经说。本师灭度。正法五百年持戒得坚固。像法一千年坐禅得坚固。末法一万年念佛得坚固。自从佛入涅槃已来。准释迦碑文。已有一千七百年。入末法来二百余年。故知是念佛时。不是持戒时。纵有持戒者。准戒经文。即得名誉及利养。死得生天上。无证得阿罗汉果。纵得生天。不出三界。就持戒人中。万个无一具戒者。何以故。为戒细人粗。数多难持。若望念佛。数少易行。得多功德。

问。念佛得益多少于持戒得益。

答。念佛能益无损。持戒损多益少。何以得知。准目连问经。破初篇戒。取长寿诸天计人间九百一十五俱[月*尼]六百万岁堕地狱。准戒文中。有五篇七聚。依较量。第一篇重较量第二篇一倍。第二篇重较量第三篇一倍。第三篇重较量第四篇一倍。第四篇重较量第五篇一倍。第五篇最轻犯突吉罗。九百万岁堕地狱中。一夜不忏者舍本利。准破戒罪。无量无边。持戒万中无一。故知损多益少。念佛一口。除八十亿劫生死之罪。所以有破戒罪。念阿弥陀佛。总得除灭。何以得知。准观经文。下品中生人或有众生。毁犯五戒八戒及具足戒。如此愚人应堕地狱经历多劫。受苦无穷。临命终时。遇善知识为说阿弥陀佛十力威德。为赞彼佛光明神力。教令念佛。彼人闻已。灭除八十亿劫生死之罪。往生净土。故知破戒罪亦得消灭。又准群疑论中说。破戒者护。复失道者导。盲冥者眼。故知念佛纯益无损。承前北都有律师。舍戒律业回心念佛。往生西方极乐世界。准观经中说言。中三品人。律师念佛往生净土。故知念佛门持戒苦行不及也

第六念佛对六度门

问。念佛功德多少于六波罗蜜。

答。念佛功德多六波罗蜜百千万倍。何以得知。准维摩经说。念定总持人自求生净土。总得往生。一切不问。

问曰。有人复疑。念佛犹如口打鼓。如何解释。

答曰。亦如口打鼓。何以。因口诵心记。乃打由成。若无心口。无由得成。念佛亦尔。心信口称。乃生净土。速证无上菩提。若无心口。无由往生。所以如口打鼓。

问。何故不念本师释迦。但念阿弥陀佛。

答曰。念弥陀者。本师教念。然始解修。犹如父母生得子已。遂付师教学问乃成。皆由师立。弥陀亦尔。本师说经。殷勤劝念阿弥陀佛。令生净土。早证菩提。将念佛名称为难事。本师自说。我行此念阿弥陀佛难事。得无上菩提。本师释迦自亦念佛劝。汝等一切众生若能称念阿弥陀佛。定生净土。早证菩提。是为甚难希有之事。本师遣念阿弥陀佛。又复念佛犹如父母多诸子息。当居俭处。将去遂丰然始养得。不被饿死。本师亦尔。为娑婆浊恶不堪久住。恐畏沉沦堕于地狱。将诸众生同归净土。受诸快乐。不被沉沦。是故偏令思念阿弥陀佛。不念本师。非但释迦因念佛得成佛。

十方三世诸佛皆因念佛三昧当得成佛。故月灯三昧经云。十方三世一切过去未来及现在佛。皆学念佛速证无上菩提。故知三世诸佛皆因念佛当得成佛。

问曰。何故不念十方诸佛。偏念阿弥陀佛。

答曰。现在十方佛中。弥陀最胜最尊最慈。又十方佛中。弥陀佛与众生结缘最深。于现在十方佛中。弥陀佛愿力摄众生最多。又十方佛净土中。弥陀佛净土最好。韦提希等选得。又十方净土中。弥陀净土最近。十方诸佛名号中。念阿弥陀佛名号功德最多。所以专念弥陀佛。不念余佛。

问曰。何故念佛是一法。乃能广摄诸门。

答曰。念佛虽是一法。定能广摄诸门。何以得知。举喻释者。念佛犹如如意宝珠。虽是一个宝珠。能摄一切宝物。故法华经中说。龙女为献宝珠。速得成佛。虽是一法。增长一切功德。感得生净土。速证无上菩提。一法包含一切法。所以维摩经云。念定即总持。包含一切法。故一法中乃含诸法

第十一念佛出三界门

问曰。净土为出三界。为在三界中。

答曰。净土定出三界。不在三界之中。既言三界。何等为三。一者欲界。从此阎浮上至六天总名欲界。二者色界。六天已上梵众天等一十八天名为色界。三者无色界。又有四天。空处乃至非想非非想处天等总名无色界。又复三界向上非非想处二十八天。向下即是无间地狱。人在中间住。犹如牢狱之中相似。所以法华经云。三界无安。犹如火宅。常有生老病死忧患。如是等火炽然不息。是故韦提希厌娑婆世界五浊恶处。何等为五。一者劫浊。谓疫病饥馑刀兵等劫。二者烦恼浊。一切众生多诸烦恼。三者命浊。寿命短促。四者见浊。诽谤不信。五者众生浊。无其人行。又有地狱饿鬼畜生盈满不善聚集。是故遣厌。欣乐西方极乐世界。所以经云。能于三界狱勉出诸众生。普智天人尊哀愍群盲类。能开甘露门广度于一切。又论云。超出三界狱。目如青莲叶。声闻众无数。是故稽首礼。又往生论云。观彼世界相。胜过三界道。究竟如虚空。广大无边际。又准群疑论中说。净土竖超三界。横截五道。一得往生。更不堕三界牢狱。直至无上菩提。故知弥陀净土定离三界。不在三界之中。所以念佛法门顿出三界。若欲念阿弥陀佛速生净土者。要须三业成就。第一心唯有信。第二口唯有念。第三身唯有敬。不问有人无人尊卑老少。昼夜常不懈慢。名为敬成就。不议他人长短说食数宝。唯口念佛声声不绝。名为念成就。不堕贪嗔等烦恼及斗乱打骂怨恨嫉妒杀盗淫妄。是堕三涂因。与念佛法不相应故。唯有信念佛。不拣道俗。不问男女贵贱。不问罪有轻重。唯信为本。若成就者。万病皆差。不假世间医药。万善自成。不假世间教经。顿能成就。其万善成事。非是己能。亦非修行力。若据经文。从凡位至初地经一大阿僧祇劫。若三宝力。不假多劫。又依经文。闻说阿弥陀佛。乃至一心一念。欢喜踊跃。志心回向即得往生。住不退地。法华经云。诸有智者以譬喻得解。世间之中唯有母力。能令其子身得安稳。出世间中唯有诸佛。能令众生出三界苦。得生净土见佛闻法。又依经文。佛有慈悲喜舍。慈能与乐。悲能拔苦。不问地狱饿鬼畜生及人中苦。若问即不名大慈悲。又如其母。世间之母于子有种种苦。终不辞劳。无疲倦。以乐为本。岂容诸佛大圣大悲。不问怨亲道俗男女。平等普皆救。救护何等苦。世间之苦与地狱苦百万倍诸佛即救。况人中极轻。若不相救。即与经教相违。人中诸苦。发心悔过。作诸戒行。作诸功德。诸苦顿除。信始成就。生死退失。委知地狱不再入。人中诸苦。苦即不灭。病即不差。千无一信者。纵

有信者。不过旬月寻即还退。不见经文以不知未来之苦。其心不定。现在之苦复不得灭。众生谤起。又依经文。现在之苦定灭。未来之苦必无。今现世人有诵得经者。及有异行与国王相应者。头发即落。袈裟著身。亦无戒行。在世间内。上至国王。下至父母。皆反致敬。是谁之力。尽岂不是三宝之力。世间之内亦有不问贵贱男女皆令自在衣食自然。见者恭敬不辞劳倦以是义故。当知三宝之力。唯信乃知。不信之人如盲如聋。等无有异。故知念佛之人声声不绝。无病不差。无罪不灭。定不惊怕。亦不转退。日日之中心眼自开。转加作意。并与经教相应。行住坐卧心终不散。亦不失威仪。纵闻诸经论。并与心行相应。转加欢喜。递相接引有信之人。如母救子不辞劳倦。无信之人宁当噤口。而死不得出言。令他起谤。非是谤人。直谤于佛。当说弥陀经时。释迦难解之法为一切众生说。若有信者。是六方诸佛知甚难信之法。恐后众生疑谤。故舒舌作证。表此经文定不虚妄。又闻此近来诸行者等咸生惊疑。及有诽谤者。以是义故。诸佛再三悬知末法世不信众生。若有信者。一切诸佛共所护念。自不信佛语。自无善可得住不退转地。皆弥陀经语。若不作业。自障圣道。彼此经教皆是佛说。自修行之教善神护助之法。深生信敬。修行不舍诸佛护助。复是诸佛本愿力教。现在闻而不信。直入地狱。无有出期。岂不谬哉。若见此经文。再三思量。审有经教。方始相应念佛戒行断除法门。但能决定深信至诚不退者。念念不绝。声声唤佛。不问道俗贵贱贫富好丑男女。罪有轻重。唯取信心成就。若不信诸佛慈悲。纵是父母亦无救处。不得往生。唯有信心成就。诸佛常住不灭。亦无退转。信佛大圣一切贤圣最上最胜最大。是名世尊。不问过去未来现在所有众生。不问大小善恶之心多少。皆知若有人信佛大慈大悲。能救众生过去未来现在所有众多恶业罪障。发心悔过。并悉知之。寻即往救。亦不过时度。名为大慈大悲。如世间母。见子在粪秽中及饥寒苦痛。终不再离。名为慈悲母。在世之人无能报母恩德。是小慈母于子尚不辞疲倦。诸佛大慈大悲与救百千万倍。不唯救世间之苦。能救生死大苦。是故世间有能信者即救。亦不问罪有轻重。谨依法华经文。佛言。一切众生皆是吾子。我则是父。汝等累劫众苦所烧。我皆济拔令出三界。又不问道俗男女贵贱老少好丑贫富及罪轻重。以是义故。唯论信者。能悔过者。深信成就。声声不绝。念佛名字。经云一切诸佛共所护念皆得不退转。又云难信希有之法。唯取信心不云罪人。亦不得言女人不得往生。唯论信者。若是戒行成就者皆悉往生。即非难信。亦非希有。善男子善女人能信不昧。不问罪有轻重。是病皆除。是罪皆灭。不论远近。唯取信心顿断疑惑顿觉念佛。如母救子。故名难信希有之法。说此经时。六方恒河沙诸佛各各出舌证明。即知过去未来现在众生。闻者并皆生疑起谤。不信佛有如是力。故言难信希有之法。是恒沙诸佛并皆舒舌。遍覆三千大千世界。为作证明。有能信者。不言怨亲。观经云。念一口阿弥陀佛。灭八十亿劫生死之罪。又经云。一切诸佛共所护念。诸佛慈悲等心普救。不问道俗。悔过回向发愿。定不过时。是名诸佛平等救众生。念若成就。无罪不灭。无病不差。无苦不除。无忧不喜。惊怕之者寻即自定昼夜。精进忍辱成就。戒即不破。睡即策勤亦不疲倦。所出言语一依正教。令人乐闻所行之行。故用孝养之人皆仿习。如是等中心贞志节自在无碍。非是己能修习力。皆是世尊慈悲力也。若有人。闻即悔即学即行即念佛。是诸佛力。能信之人方始觉知。第一身业。不得杀盗淫。亦不得打害他一切众生。亦不得触世间细滑好华绫罗锦绣缯彩绯紫等。纵逢严寒。随寒即死。终不再著。此物能障当来业道。能沉没苦海。能令世间疑谤。亦令人怨恨。令人起爱心。女子著好衣。出入游行。好涂妆粉。令放逸多。男子数数频看不舍。父母多忧便起嗔怒。兄弟怀愁起大嗔怒。世人略见即生疑谤。师僧若见即破净戒。贼人见时即起盗心。如是等障皆好衣过患。不可尽说。若是孝行者。至死不著好衣。孝行俱成。身行正行。礼赞不亏。回旋出入。不得摆手急行。亦不得回头反视。亦不得抑睛戾眼。若坐不得舒脚。亦不得托地。不得欹睡倚物。唯老病不在此例。若论眠时。不得脱衣服。亦不得仰眠舒脚及语。此是放逸懈怠。唯除老病及困时。即暂得苦策勤。晚眠早起。日日如健。神情变利。智慧日日增。若不行依。即名放逸不信之人。罪复不灭。万事不成。何况病苦。亦不得往生。第二口业。

不得饮酒食肉及五辛糟醋酒酵糗面乳酪酥密粳糯世间上味饭食如是等食。纵逢大饥。宁当忍。饥即死。更不再食。杀盗淫妄语。嫉妒语。嗔恚语。我慢语。欺凌语。怨恨语。疑谤语。求财语。两舌语。说他人长短斗乱语。谄曲语。毁谤愚痴语。恶咒语。如是等语。若欲说。时无有尽期。但是闻人善恶言语。皆不得说。此是无尽无益。斗争语多著魔。亦令人病发。若不再说。与佛教相应。不劳读经书。唯加念佛行住坐卧不碍生活。声声不绝。念佛不移。唯急唤大作声。复须分明道字。此教犹如小儿唤母。急急不得散。外去恶缘。此是定心坐禅念佛定。各有多门道俗。但得心清净。不问男女贵贱。唯取信敬孝养之人。但能皆得病苦消灭道业成就。以是义故。六方诸佛出广长舌相。证明不虚。又云。能信专念不舍之人。一切诸佛共所护念。此是弥陀经文。现在流行处处不绝。第三意业。不得非理贪痴。不得心生疑谤。不得心生蛆垢怨。不得心生杀盗淫妄想恶缘。不得心生我慢贡高。轻蔑他人。自是非他。耽财爱色。若起如是之心。放逸自恣。诈嗔虚喜。不实之心。诸佛必知不来相救。如有道俗贵贱贫富。皆须平等。不问怨亲。与佛教相应。若无此心。发露忏悔。尽形为期。死生不移。如是等人前念回向后念即觉。如子忆母。养子不辞劳倦。不避辛苦。寻即往看。若能如是者。始大慈悲意业清净平等如虚空。三业六根如是等行依戒律如法修行。所违触者不可一一具陈。唯愿正念正回向。慈悲深信决定。至诚不退。若与言教不相应。纵令念佛。共不能救。罪亦不灭。病苦难除。贪财败德。及祸之基。取之非理。为恶之本。一切恶誓愿断。一切善誓愿修。恒沙功德誓愿满。无上佛道誓愿成

弟子(某甲)等稽首和南尽虚空遍法界一切诸佛十二部经诸大菩萨声闻缘觉一切贤圣。受弟子等请。来入道场证明。弟子今日今时蒙善知识教。弟子发露忏悔。未觉悟时。及觉悟已来。于其中间。三业造罪。身业不善。杀害众生不可知数。偷盗财物广若恒沙。淫欲炽盛污诸净行。口业不善。妄语绮语恶口两舌。诽谤三宝斗乱无边。意业不善。贪名求利如海吞流。嗔恚猛火烧诸功德。十恶业罪无明所作。自作教他。见闻随喜。无问大小。不敢覆藏。今总忏悔。愿佛慈悲证明摄受。莫违人愿。今日今时所忏诸罪。随忏即灭。弟子持此念佛功德。报恩家债主恩。受取功德。近相舍离同生净土。志心归命。顶礼阿弥陀佛

从来生死界	未识佛僧时
所造众恶业	因此愿消灭
尘含佛刹土	刹中过现佛
我以三业净	久住刹舍中
凡圣虔诚者	皆知净国土
喜心咸顶礼	普礼念佛人
书此念佛镜	喜集无上因
回向众生类	共生安乐国
从今至圆满	在在受生时
常忆于宿命	不转念佛人

净土往生不易闻 顿超沙劫证玄门

子呼慈父须来生 但虑称心恐不真

修西方十二时

平旦寅。被衣出户整心神。合掌焚香望极乐。殷勤遥礼紫金身
日出卯。不应念佛论多少。安在专心系一缘。勿为妄境相侵扰
食时辰。念佛先须伏我人。若将念佛恃人我。何始何成净土因
禺中巳。进修净土须决志。如[口*食]甘露自知甜。且莫谤人道不是
正南午。想念吾师如目睹。无边业障自然消。岂要云为枉辛苦
日昃未。浩浩生死诚堪畏。不取西方速疾门。尘沙劫海须沉坠
晡时申。急急须持净土因。阍健不能勤念佛。一朝虚作世间尘
日没酉。想知光景何能久。看看无常即到来。莫教佛字离心口
黄昏戌。勿使身心多过失。十恶虽然亦往生。何如上品莲开疾
人定亥。深心念佛真三昧。十地高人尚尔修。将知不信宁非罪
夜半子。朝朝念佛常如此。皆乘莲华一往生。从兹决定无生死
鸡鸣丑。壮盛俄然即衰朽。忙忙刹海更无亲。唯有弥陀独招乎

修西方十劝

劝君一。长时念佛须真实。归依佛语莫生疑。制护心猿无放逸
劝君二。唯思念佛无余事。澄心决定愿西方。临终自见如来至
劝君三。念佛先须断爱贪。临终心净见如来。似月清光照碧潭
劝君四。莫令念佛心移忘。临终极乐宝华迎。观音势至俱来至
劝君五。莫辞念佛多辛苦。思惟长劫生死轮。更向何人求出路
劝君六。念佛时中恒相续。假使不念顺凡情。何日得离生死狱
劝君七。念佛莫令三业失。专专敬礼愿西方。去见弥陀无上日
劝君八。教修念佛牟尼法。应须遵奉本师言。命尽得往弥陀刹

劝君九。念佛真心为上首。临终化佛共来迎。七宝莲华随愿诱

劝君十。念佛常须心口急。思量业海苦轮深。生死忙忙悔难及

求生西方净土念佛镜(终)

五蕴浮虚梦幻身 假缘空聚一堆尘

死魔一至凭何敌 急念弥陀莫厌频

临终正念往生文

知归子问善道和尚曰。世事之大莫越生死。一息不来便属后世。一念差错便堕轮回。小子累蒙开诲。念佛往生之法其理甚明。又恐病来死至之时心识散乱。仍虑他人感动正念忘失净因。伏望重示归径之方。俾脱沉沦之苦。师曰。善哉问也。凡一切人命终欲生净土。须是不得怕死。常念此身多苦不净恶业种种交缠。若得舍此秽形。超生净土。受无量快乐。解脱生死苦趣。乃是称意之事。如脱弊衣得换珍服。但当放下身心。莫生恋著。凡遇有病之时。便念无常。一心待死。叮嘱家人及看病人往来问候之人。凡来我前。为我念佛。不得说眼前闲杂之话家中长短之事。亦不须软言安慰祝愿安乐。此皆虚华无益之语。若病重将终之际。亲属不得垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。惑乱心神。失其正念。但当同声念佛助其往生。待气尽了。多时方可哀泣。才有丝毫恋世间心。便成挂碍。不得解脱。若得明晓净土之人频来策励。极为大幸。若依此者。决定超生即无疑也。又问曰。求医服药。还可否。答曰。求医服药。初不相妨。然药者只能医病。不能医命。命若尽时。药岂奈何。若杀物命为药切不可也。又问曰。求神祈福如何。答曰。人命长短生时已定。何假鬼神能延之耶。若迷惑信邪。杀害众生祭祀鬼神。但增罪业。反损寿矣。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶。俱无所济。切宜谨之。当以抄写此文。帖向目前令时昔见之免致临危忘失。又问曰。平生未尝念佛人还用得否。答曰。此法僧俗男女未念佛人用之皆得往生。决无疑矣。余多见世人。于平常念佛礼赞。发愿求生西方。及致病来。却又怕死。都不说著往生解脱之事。直待气消命尽识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门。济何事也。死门事大。须是自家著力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。若无事时。当以此法精进念佛竭力受持。是为临终大事。可谓一条荡荡西方路。径直归家莫问津

弟子林云从舍银壹两所求如意者

信士唐俊 信童唐琼哥培哥

信女陈妙净 林引使共舍银贰两五钱

惟祈福寿同增 愿法界众生 俱成正觉

者

原板在杭州云栖莲池大师处今重刻于莆田国欢

寺藏经堂出藏经管字函第三卷据重镌念佛镜叙

象纬丽天。晃曜莫逾于桂魄。波澜疏河。源流悉汇于沧溟。是以万法唯心功实存于一念。千车合辙道不出乎总持。具最胜之妙门。脱轮回之捷径。其唯念佛乎。盖自弥陀刹现慈航超积劫之沧净土门开法界结无遮之会。势至念之而证圆通。能仁称之而悲堪忍。大海会同归。宝树林中摇众乐。十八贤共社。白莲香里显真宗。悲智双行圣凡俱摄。盖医王护世。仙方道诀皆靡。慧日当空。黑室昏衢顿破。变世界为黄金。位登不退。坐莲华而见佛。果证无生。譬夫九曲明珠虽寸丝而可贵。百川众味尝一滴以皆通。欲枯业海。须念弥陀。彼教纲森罗。博之颇难契理。禅那寂照。修之恐涉歧途。岂若系念彼佛不劳弹指到西方(如贤)欲弘法施。用广是书。乃募贖于檀那。以重辉于剖劂。极知固陋。滥贲其文云。万历癸丑春众华现瑞日。莲山国欢崇福禅院释子如贤和南谨识

惟心净土宜承当 自性弥陀触处彰

无苦无忧真极乐 勿憎勿爱即西方

恒沙功德本来具 妙宝庄严不可量

好个主人无量寿 见闻声色露堂堂

念佛三昧宝王论（唐 飞锡撰）

念佛三昧宝王论

念佛三昧宝王论卷上(并序)

唐紫阁山草堂寺沙门飞锡撰

客有高信。至吾禅居。前礼致问。辞甚清逸。问吾曰。修心之人成道捷径。法华三昧不轻之行。念佛三昧般舟之宗。金为无上深妙禅门者。愿闻其致。对曰。吾拱默九峰。与世异营。天书曲临。自紫阁山草堂寺。令典千福法华胜场。向三十年矣。希高扣寂。未有若君之所问者也。子将涉无生之龙津。欲图南以鹏举。吾不敏也。尝试论之。今则略开二十门。以明斯旨耳

上卷七门 念未来佛

中卷六门 念现在佛

下卷七门 (通念三世 无不是佛)

念未来佛速成三昧门第一

夫心之二也。生于群妄。群妄虽虚。惑者犹滞之。不释圣以之忧。玄韵畅而无说。法身空而具相。相之不明。说之不圆。一味之旨。绝言之路。谁可知其所归欤。三昧之宗者。欲令弱丧知不二法门存乎语默。匪唯净名杜口文殊兴赞而已矣。何则夫帝网未张。千璎焉覩。宏网忽举。万目齐开。浴大海者。已用于百川。念佛名者。必成于三昧。一言以蔽其在兹焉。亦犹清珠下于浊水。浊水不得不清。佛想投于乱心。乱心不得不佛。既契之后。心佛双亡。双亡定也。双照慧也。即定慧齐均。亦何心而不佛。何佛而不心。心佛既然。则万境万缘。无非三昧者也。而世上之人。多念过去释迦之月面。想现在弥陀之海目。如拔毒箭矣。如登快乐宫矣。吾亦以之为至教矣。犹未闻念未来诸佛之聚日者。何耶。盖谓不了如来对众生之粗说诸佛之妙。遂隔众生于诸佛之外。故不闻焉。孰肯念焉。净名经中。有嗅薝卜不嗅余香。花有著身不著身者。此是抑扬大乘也。抑小则置钵茫然。扬大则同游不二。法华经。决了声闻法。是诸经之王。一切薝卜。不著之旨。明矣。苟非其人。则以诸佛为至尊也。众生为至卑也。高下出焉。群妄兴矣。敬傲立焉。一真隐矣。夫如是必草芥万有。锱铢天下。幔幢已设。高倨棱层。目送飞鸿。心游青汉。不可屈也。则阻维摩一切见敬。为供养中最之文矣。又不信楞伽经说。如来藏自性清净转。三十二相入于一切众生心中。如大无价宝珠。垢衣所缠。岂观城中最下乞人与难胜如来。等无有异。若圆念三世佛。普观十方尊。则合夫理趣般若。一切有情皆如来藏。普贤菩萨自体遍故之文矣。贫女怀王。米在糠[禾*会]之旨。镜然可观。岂可罹此八慢之责哉。人皆侮未来玉毫。不敢侮过现金色。殊不知起罪之源。皆在于当来佛上。非已今佛上也。众生苟非当佛焉在。若知母因子贵米以糠金。有协法华不轻之心。则念佛三昧不速而成矣。

问曰。法华者法也。念佛者佛也。安得以法为佛以佛为法。浩浩乱哉。

对曰。不乱也。元是一门。而谁为乱。夫芝木之药。列仙之子。昔各在天涯。则都无仙号。为

人服其药。羽化云行。故药受仙药之名。人得仙人之称。人药异也。其仙一也。若无圣人。谁与道游。法无佛悟。岂令自悟。法非佛不悟。念佛三昧生焉。佛非法不明。法华三昧起矣。一仙两称。俱得仙名。念佛法华同名佛慧。佛慧既同。则不轻般舟。无上深妙禅门。于兹悟矣。未始异也。复何乱哉

嬖女群盗皆不可轻门第二

问曰。一切众生。即未来诸佛。谨闻命矣。嬖女群盗。恶之至者。安得求敬于念佛之宾欤。

对曰。如佛所演。有其二种。一对待门。二泽了门。言对待门者。谓女子之虚伪。说如来之至真。则佛可尊崇。女可厌离。厌离有二。一者诃欲。二者放心。初诃欲者。如菩萨诃色欲。经云。女色者世间之枷锁。凡夫恋著不能自拔。女色者世间之重患。凡夫困之至死不免。女色者世间之衰祸。凡夫遭之无厄不至。行者既得舍之。若复顾念。是为从狱得出还思入。从狂得止而复乐之。从病得差复思得病。智者愍之。知其狂而颠蹶死无日矣。凡夫重女甘为仆使。终身驰骤为之辛苦。虽复鉄镞千刃锋镝交至。甘心受之不以为患。狂人乐狂不啻过也。行者若能弃之不顾。是则破枷脱锁。恶狂厌病。离于衰祸。既安且吉。得出牢狱。永无患难。女人之相。其言如蜜。其心如毒。譬如停泉澄波而蛟龙居之。金山宝窟而师子处之。当知。此害不可近也。室家不和妇人之由。毁宗败族。妇人之罪。实为阴贼。灭人慧明。亦如猎围鲜得出者。譬如高罗。群鸟落之。不能奋飞。又如密网。众鱼投之。则刳肠俎肌。亦如暗坑。无目之如蛾赴火。是以智者知而远之。不受其害。恶而秽之。不为此物之所感也。大宝积经。佛为优陀延王。说是偈曰

锋刃刀山	毒箭诸苦	女人能集
众多苦事	假以香华	而为严好
愚人于此	妄起贪求	如海疲鸟
迷于彼岸	死必当堕	阿鼻地狱
现见众苦	皆来集身	善友乖离
天宫永失	宁投铁狱	驰走刀山
眠卧炎炉	不亲女色	
如鸟为求食	不知避网罗	
贪爱于女人	被害亦如是	
譬如水中鱼	游泳网者前	
便为他所执	岂非自伤损	
女若捕鱼人	谄诳犹如网	
男子同于鱼	被网亦如是	

次放心者。如大宝积经云。文殊师利告善住天子言。若人一心专精自守。贪欲心发。即应觉知方便散除。还令寂静。云何散除。应作是念。此是空。此是不净。求此欲心。生处灭处。从何所来。去至何所。是中谁染。谁受染者。谁为染法。如是观时。不见能染。不见所染。不见染事。以不见故。则无有取。以不取故。则无有舍。以不舍故。则无有爱。不舍不爱。则名离欲。寂静涅槃也。若又恣心。入诸尘劳生死之内。而亦不患贪恚痴等烦恼过患。是谓放心。已上明第一对待门竟。第二决了门者。若究竟离诸妄。无染如虚空。则为过现诸佛也。非采来佛也。汝不闻。夫求无价宝。必下于沧海。采智慧宝。必先于烦恼中求。五逆相即解脱相。魔界如即佛界如。若聆佛音而喜。闻魔声恚。不入音声法门。不住音声实际。不觉于诸法者。斯乃北辕适越之士也。安得与之而论道哉。更为子明之。经不云。夫昔列仙名鹿蹄。地滑倒仆。以仙咒令旱。国人患之。王募嬖女。诱而得之。骑颈入城。油云四起。霏然洪[雨/注]。彼仙虽有御长风之通。凌太清之术。无能施也。仙人者释迦。尔女者耶输也。法华会上。未来成佛号具足千万光相如来。而又念佛之人。但睹嬖女之玉容。不念光相之金好。而失不轻之旨也。念佛三昧安得不诬哉。又阿那律昔为盗首。入寺盗佛额珠。箭挑佛灯。令清光不灭。阿那律者此翻无灭。良在兹焉。当来作佛号普明如来。皆此例也。念佛之人。尚不轻于群盗。况于不盗者乎。未来两佛。犹如皎日。何虑三昧而不成焉

持戒破戒但生佛想门第三

问曰。两难释矣。梵网经曰。若人受佛戒即入诸佛位。而缁服之流。佩明月之戒。悬瓔珞之珠。参位三尊。范围七众。宜其敬矣。苟非精持。动行颠沛。慢何过焉。垂何罪焉。望为剖之。

对曰如来。尝于三昧海经为。父王说。昔有四比丘。犯律为耻。将无所怙。忽闻空中声曰。汝之所犯。谓无救者不然也。空王如来虽复涅槃。形像尚在。汝可入塔。一观宝像眉间白毫。比丘随之泣泪言曰。佛像尚尔。况佛真容乎。举身投地。如大山崩。今于四方。皆成正觉。东方阿閼佛。南方宝相佛。西方无量寿佛。北方微妙声佛。是四破戒比丘也。所以如来名此观佛三昧。为大宝王戒品海者。可以涤破戒之罪垢。得尘累之清净也。此四比丘。一观宝像念为世雄。念佛之人。岂得惑于破戒之僧欤。故大集经云。若诸王臣。打骂出家持戒破戒。罪同出百亿佛身血。若见被袈裟者。无论持犯。但生佛想。佛想者念佛三昧也。斯之金口。明不轻之深旨也。安得恣行打骂而不惧哉。经云。宁为心师。不师于心。见慳贪人。作施想。见破戒人。作持戒想。夫然则不为六蔽境界所缠。盖成六度彼岸之观门焉。若住分别之心。自取冥司之罚。不亦哀哉。若能翻此见心。则念佛三昧。如川之流矣

现处汤狱不妨受记门第四

问曰。若破戒观佛。皆成正觉。固不可轻。可信矣。如现处汤狱或婴鬼趣。菩提难发。河清未期。安得来敬同于念佛之士欤。

对曰。岂不闻夫采良药者。必在山险。非华堂所出。集法药者。必在于险有。非无为自出。则首楞严经。说四种记。一未发心记。二初发心记。三密与授记。四现前授记。今虽现处鬼狱即未发心。佛记当来必发大志。遇真善友。行菩萨行。还成正觉。故不可轻。即是未发心之记也。佛说四种记时。迦叶白佛。我等从今当。于一切众生。生世尊想。若生轻心则为自伤。佛言。善哉快说。人皆不应称量。众生唯有如来。乃能量尔。以是因缘故。我敕诸声闻及余菩萨。于诸众生。应生佛想。华严经普贤行愿品。破百万障门。亦用此想。夫如是则现居恶趣蒙与记者。亦犹宅宝未开。不妨宝在于宅内。额珠斗没。何废珠隐于额中。若不念众生为当来佛。必以六尘为寇贼。则犹防魔

军。自坏其壁。垒存敌国。常起于怨仇。金革所以未宁。鼙鼓于焉尚振。安得高枕于其间哉。若使不降者来降不服者咸服。则使天下一统矣。猎猎旌旗而焉用。翩翩飞将而奚适。吾将却马以粪田。日出而作日入而息。虽帝尧之圣。于我何力哉。百姓日用。而不知方明圣化之广被矣。若能悟色声而为佛者。念众生为当来佛者。必不立心前之凡境也。或想自身为本尊也。瑜伽真言深妙观门。不谋而会。夫因想而有者。岂得不空哉。则大鹏将尺鷃以齐。太山与秋毫而一。无夷岳之僻。续[泉-木+儿]之忧矣。

问曰。汤狱之子。殊未发心。如来法王。宥过与记。千光散射。十号圆明。诚如弗言。孰敢不信。原夫未悟。从何得醒耶。

对曰。言未悟者。亦有义焉。夫长江之源。滥乎一觴。大迷之本。存乎二见。若谓念外立无念。生外立无生。则生死异于涅槃也。万佛洪音。莫之能训矣。若了念而无念。观生而不生。烦恼即菩提也。一相庄严。斯之能悟矣。亦犹岩上。群蜂已房纯蜜。井中七宝。何废称珍。皆本有之。非适今也。念未来佛罪从何生。吾放其心。遍一切所缘之处。皆见如来道。从恚等生。于是乎。在如来藏经。佛告金刚慧菩萨言。善男子。我以佛眼。观一切众生。贪欲恚痴诸烦恼中。有如来智如来眼如来身。结加趺坐。俨然不动。乃至德相备足。如我无异。广说一切众生。有如来藏。以九喻况之。宝性论释。而结颂言

萎华中诸佛	糞秽中真金
地中珍宝藏	诸果子中牙
朽故弊坏衣	缠裹真金像
贫贱丑陋女	怀转轮圣王
焦黑泥模中	有上妙宝像
众生贪嗔痴	妄想烦恼等
尘劳诸境中	皆有如来藏
下至阿鼻狱	皆有如来身
真如清净法	名为如来体

以此文证汤狱之记。顿觉明焉。三昧门自然洞启。

问曰。至人用心。澹然清净。攀缘永绝。今说放心遍缘一切所缘之处皆见如来。教何在焉。

对曰。亦有教说。起心遍缘六尘。三业仍发妙愿。入佛境界。一一缘起不离如来名。悉皆见矣。此是圆见。非由眼也。故涅槃经云。声闻入虽有天眼。名为肉眼。学大乘者虽有肉眼。名为佛眼。何以故。晓了己身。有佛性故。又如胜天王经中。佛告天王菩萨摩訶萨。以方便力。行般若波罗蜜。于一切法。心缘自在。缘一切色。愿得佛色。无所得故。心缘众声。愿得如来微妙音声。心缘众香。愿得如来清净戒香。心缘诸味。愿得如来味中第一大丈夫相。心缘诸触。愿得如来柔软手

掌。心缘诸法。愿得如来寂静之心。心缘自身。愿得佛身。心缘自口。愿得佛口。心缘自意。愿得如来平等之意。天王菩萨摩诃萨。行般若波罗蜜。无有一心一行。空过不向萨婆若者。遍缘诸法。而能不著。观见诸法。无不趣向菩提之道。菩萨修习诸行。皆因外缘。而得成立。又如大地住在水上。若凿池井。即得水用。其不凿者。无由见之。如是圣智境界。遍一切法。若有勤修般若方便。则便得之。其不修者。云何能得心缘之理。岂不大哉

观空无我择善而从门第五

问曰。即动而静。静为躁君。即凡而圣。圣隐凡内。谨闻遐旨。又三教无我。理既不殊择善而从。其义焉在。

对曰。三教之理也。名未始异。理未始同。且夫子四绝中。一无我者。谦光之义为无我也。道无我者。长而不宰为无我也。佛无我者。观五蕴空为无我也。上二教门都不明。五蕴孰辨其四谛六度万行。贤圣阶级。蔑然无闻。但和光同尘。保雌守静。既慈且俭。不敢为天下。先各一圣也。安用商摧其浅深欤。三教无我明矣。择善而从者。谓三性之理。理无不在。修心之士。择善而从。盖谓不善。无益于至真。无记双亡于善恶。妨乱佛理。何莫由斯。故圣人简之而不取也。故涅槃经云。一阐提者。心不攀缘一切善法。乃至不生一念之善。是知。念佛三昧。善之最上。万行元首。故曰三昧王焉

无善可择无恶可弃门第六

问曰。若择善而从者。何不择诸佛之善。弃众生之恶。乃念未来诸佛。而同过现正觉耶。

对曰。不易来问自成我答。何者择善而从者。盖不得已而言之。为力微任重不能。即恶而善。即妄而真。故以明之。苟能念未来之佛。协不轻之行。天地一指万物一马。众生皆佛。此土常净。异鹞子之土石砂砾。同梵王之珍宝庄严。择善之至矣。无恶可弃矣。即天台智者。释法华经。明绝待之妙。引证曰

众生见劫尽 大火所烧时

我此土安隐 天人常充满

园林诸堂阁 种种宝庄严

又胜天王经曰。佛所住处。实无秽土。众生薄福。而见不净。良在此焉。梵云南无。唐言归命。梵云阿弥陀。唐言无量寿。三世诸佛。岂只一佛而有寿量耶。今与子同。念于三世弥陀。同生于十方极乐。有何不可。而欲鹞路退飞哉。夫然则烈三昧之猛焰也。不居于纤妄蚊蚋。铿十念之洪钟也。不间于散乱称佛明矣。念弥陀通三世既尔。念诸佛菩萨。不亦然欤。

问曰。念未来佛。即与过现诸佛等者。愿闻其理也。

对曰。华严经云。一切诸如来。同共一法身。一身一智。慧力无畏亦然。楞伽偈云。迦叶。拘留孙。拘那含。我是。以此四种等。我为佛子。说言四等者。一字等同名佛也。二语等皆具迦陵频伽梵音声相。三法等尽得菩提分法无障碍智也。四身等法身色身相好无差也。起信论云。依方故迷。方实不转。夫如是则。悟者悟于一方。群方自正。念者念于一佛。诸佛现前。经所谓。水不上

升。月不下降。光净因缘。虚空皓月。现于清水。彼佛不来。我身不往。念佛因缘。如来宝月。现于心水。如说颂曰。菩萨清凉月。游于毕竟空。众生心水净。菩提影现中

一切众生肉不可食门第七

问曰。肉者人之所食。而念佛之家。绝之何耶。

对曰。夫尸毗救鸽。上称方平者。王禽异也。保命一也。安得固食其肉。用资败躯。而兀兀然。不知其惧哉。苟能悟之。为未来诸佛者。孰肯飞白刃于赤鳞。放苍鹰于狡兔。如夕蛾投火自取其毙歟。故楞伽宝积经佛语心品偈云

为利杀众生 以财网诸肉

二俱是恶业 死堕叫唤狱

以斯圣旨。若不施此财。则网者屠者。自息矣。且龙树不轻于鸽雀。高僧不跨于虫蚁。或问其故。答曰。斯之与吾。同在生死。彼或将先成正觉。安可妄轻耶。轻尚不可。岂得专食其血肉哉。宝性论云。如来藏经中。告舍利弗言。众生者即是第一义谛。即是如来藏。即是法身。即是菩提。吾谓。太唯逐块。不知逐人。块终不息。唯念过现。不念未来。慢终不息。若如师子。而逐于人。其块自息。闻夫敬慢之道。一以贯之。则移敬就慢。均父母于平人。逆之甚也。移慢就敬。均平人于父母。孝之大也。故梵网经云。六道众生。皆是我父母。孝名为戒。良在兹焉。观六道为当来佛者。父母之谈。犹近言耳。若能等沙弥之救蚁。促寿更延。同流水之济鱼。天华雨[廿/积]。革旷劫众生之见。念未来善逝之身。糞秽之内。知有真金。重云之间。信有明月。则食肉之昏雾。生死之烟霾。慧风扫之。于三昧长空矣。梵网经云。我是已成佛。汝是当成佛。常作如是信。戒品已具足。岂得不念之哉。

问曰。肉不可食信之矣。五辛如何。

对曰。圣教明之。大佛顶经云。佛告阿难。是五种辛。熟食发淫。生啖增恚。如是世界食辛之人。纵能宣说十二部经。十方天仙嫌其臭秽。咸皆远离。诸饿鬼等。因彼食次。舐其唇吻。常与鬼住。福德日消。长无利益。是食辛人。修三摩地。菩萨天仙十方善神。不来守护。大力魔王。得其方便。佛告阿难。修菩提者。永断五辛。是则名为第一增进修行渐次。斯金口也。不亦诚哉。酒固不可言耳。百喻经云。昔有贫人。在路而行。遇得一囊金钱。心大喜跃。即便数之。数未能周。钱主忽至。尽还夺去。其人当时。悔不疾去。懊恼之情。甚为苦极。遇佛法者。亦复如是。虽得值遇三宝福田。不勤方便修行。而好多闻。忽尔命终。堕三恶道。如彼愚人。还为其主。夺钱而去。偈曰

今日营此事 明自营彼事

乐著不观苦 不觉死贼至

匆匆营众务 凡人无不尔

如彼数钱人 其事亦如是

已上七门。尽是念未来诸佛。以通三世之意也。若欲念于弥勒佛者。必得上生兜率天宫。见慈氏之尊。则弥天释道安。为其首唱耳

念佛三昧宝王论卷上

念佛三昧宝王论卷中

唐紫阁山草堂寺沙门飞锡撰

念现在佛专注一境门第八

问。念未来佛即众生是。已闻玄义。事广理幽也。又恐心散难检。今欲一以贯之。专西方念一佛。践不退地。祛有漏心。乘扁舟于黄金之池。礼弥陀于白玉之殿。以通三世。希沾九品。不亦可乎。

对曰。十住婆沙论。并龙树菩萨造释华严经论易行行品云。菩萨道有难行。行如陆地乘舟也。有易行行如水路乘舟也。阿弥陀佛本愿之力。若人闻名称念。自归彼国。如舟得水。又遇便风。一举千里。不亦易哉。则释迦如来父王眷属。六万释种。皆生极乐土。盖佛与此界众生。缘深也。专注一境。圆通三世。不亦良哉。

问曰。专注一境圆通三世。诚哉。然称念自归往生彼国者。有为虚伪。风多浪鼓。曷若不驰想于外。但摄心于内。协无为之旨乎。

对曰。有为虽伪。舍之则道业不成。无为虽实。取之则慧心不朗。经云。厌离有为功德。是为魔业。乐著无为功德。亦为魔业。子今厌乐交争。得不入于魔骨也。又若圣贤摄心。谓之内。凡夫驰想。谓之外。苟以驰外为乱。住内为定。复是内外所驰。非所以念佛三昧摄心之意也。注维摩经罗什法师云。外国有一女。身体金色。有长者子。名达暮多罗。以千两金。邀入竹林。同载而去。文殊于道中。变身为白衣士身。著宝衣。衣甚严好。女人见之。贪心内发。文殊言。汝欲得衣者。当发菩提心。女曰。何等为菩提心。文殊言汝身是。

问曰。云何是。

答曰。菩提性空。汝身亦空。是故此。女曾于迦叶佛所。多植善本。广修智慧。闻是说已。即得无生法忍。得是忍已。而将示欲之过。还与长者子入林。既入林已。自现身死[解-舟+月]胀烂臭。长者子见已。甚大怖畏。往诣佛所。佛为说法。亦得法忍。大觉未成。未暇闲任。故名为忍。如自观身实相。观佛亦然。女身空。佛身空。未始异也。菩提之义。岂得异乎。夫如是则。一切有为即无为矣。一切内外非内外矣。然在有而未尝有。有而常无。居无而未尝无。无而恒有。何患之于佛有相心有念哉

此生他生一念十念门第九

问曰。易行难行之谈。身即菩提之观。其旨镜焉。人生在世。石火电火。失念蹉跎。悔无所及。修道之人。尚不亲心。况亲于身。尚不亲于身。况身外欤。常恐。出息不还。属于后世。狂风飘蓬。茫茫何之。愿示一念十念之门。此生他生之计。

答曰。夫净土之会。功业之大者。二乘乃澄神。虚无耽空。怖相。不念众生。故无净土。而大乘有之。按悲华经云。阿弥陀佛。昔为转轮王。名无诤念。七宝千子。悉皆具足。因宝海大臣。为善知识。于宝藏佛所。发菩提心。取于西方极乐净土。则诸经中知名。诸佛菩萨声闻等。皆昔之千子也。其长太子。名不瞬观世音也。次子名摩尼大势至也。次子名王众文殊师利也。次子名能伽奴即金刚智慧光明菩萨。次子名无畏即莲华尊如来。次子名庵婆罗即虚空光明菩萨。次子名善臂即师子香菩萨。次子名泯图即普贤也。次子名蜜苏即阿閼佛也。蜜苏王子。一自发心已来。行时步步。心心数法。常念诸佛。今登正觉。生妙乐刹焉。吾谓经行广陌。从步幽林。则不异蜜苏之见。若鸣珂入伏。动佩翰天。肃肃羽仪。骎骎车马。安得不用心于步步之间哉。今则例之。亦不移于前操矣。夫含齿戴发。死生交际。未有无出入息焉。又一息不还。即属后世者。亦诚如所问。世上之人。多以宝玉水精金刚菩提木患。为数珠矣。吾则以出入息。为念珠焉。称佛名号。随之于息。有大恃怙。安惧于息不还属后世者哉。余行住坐卧。常用此珠。纵今昏寐。念佛而寝。觉即续之。必于梦中。得见彼佛。如钻燧烟飞火之前相。梦之不已。三昧成焉。面睹玉毫。亲蒙授记。则万无一失也。子宜勉之。

又问。一念十念。往生净土。何者为正。

对曰。但一念往生。住不退地。此为正也。如佛所说。谤佛毁经。打僧骂尊。五逆四重。皆一念恶叶成。堕无间狱。犹如箭射。今之念佛生于净土。亦一念善业成。即登极乐。犹如屈臂。前一念五阴灭。后一念五阴生。如蜡印印泥印坏文成。尚不须两念。岂要至十念哉。打僧骂尊。虽非正逆。是五逆之类也。又一念者。如经云。爱酪沙弥。生一念爱心。后生酪中作虫。又大萨婆长者妻。坐对明镜。自爱其身。海风破船。生故尸中作虫。嬉戏往来。不离其所。斯皆一念。非十念也。又大无量寿经。明一念念佛皆得往生。观经十念。良有以也。盖为遘疾尪羸力微心劣故。须十称弥陀以助其念。若心盛不昧。一念生焉。亦犹栽植丝发其茂百围也

是心是佛是心作佛门第十

问曰。经明是心是佛是心作佛。何用远称弥陀。存想于极乐之国。近念诸佛。兴敬于未来之尊。此皆自外而求。岂曰是心是佛耶。

对曰。子问非也。子但引经。不知经之所趣。经者观无量寿经也。正明念阿弥陀之文矣。以念佛故。佛从想生故。云是心是佛。安得窃取弥陀之观。反噬弥陀之心者哉。若尔。都不念佛。而言是心是佛者。亦应都不想恶。而言是心是恶耶。彼既不然。此亦焉可。况彼极乐之国。弥陀至尊。十万亿之须弥山王。不与眼根为障碍。恒河沙之光明相好。由佛愿力。而想成。屈臂即得往生。宁计彼方之远近也。

问曰。是心是佛。敬闻其理也。然此经所明十六妙观。韦提得之。则冰日可想。金山晃然。魔光佛光。自观他观。邪正混杂。若为澄渟。愿一一示之。令念佛人离师。独坐心安若海也。

对曰。冰想者。为琉璃地之张本也。日想者。作白毫光之由渐也。依想而现。曰自曰正。不依想现。则曰他曰邪。本则想白毫。白毫不现。而未想紺目。紺目现。此乖其本心。岂不邪也。况诸想欤。又魔光乃有影耀眼。佛光乃无影耀眼。故楞伽偈云

佛地名最胜 清静妙庄严

照耀如盛火 光明悉遍至

炽焰不坏目 周轮化三有

问。今之光现者。炽焰坏目。非魔如何。光而不耀。非佛如何。

答。又光之真也。令念佛人身心澄净。光之伪也。令念佛人心躁动恍惚。故涅槃经云。澄净。即真解脱。真解脱者。即是如来明矣。

又问曰。至人无思。而今用想。岂不谬哉。

对曰。不谬也。如大威德陀罗尼经云。超过有结。应发欲心想无欲事。今则例之。欲修念佛。应发想心想无想事。故方等贤护经云。恶欲想女。梦见于女。善欲想佛。梦见于佛。吾谓。二想名同。善恶天隔。不可闻想一概厌之。若苟厌之。虽不毁经。不谤佛。则必生于无想天宫矣。若固执无想。而噬想佛者。则名谤法。以谤法故。遽入十方无择之图圉。未知出日。岂有天宫之望乎。纵令得生。名外道天。非解脱路。涅槃经云。随闻毒鼓。远近俱死。此亦如是。随其拨想。远近俱堕。经所谓。或时离地。一尺二尺。往返游行。斯之谓矣。岂同于三界之流转焉。岂同于九品往生焉。况覆舟载舟水也。因倒因起地也。想妄即众生。想真即诸佛。离想之外。更用何焉。

问曰。事解已竟。理何在耶。如般舟三昧经云。心起想即痴。无想即涅槃。今之用想。不亦然乎。

对曰。不也。若存所想之佛能想之心。或避想佛。则以恶取空。为无想者。则痴之甚也。吾今了佛。皆从想生。无佛无想。何痴之有。此乃观空三昧。非邪见也。子又问。理何在者。夫至人冥真体寂虚空。其怀虽复万法并照。而心未尝有。则真智无缘。故无念为名。俗智有缘。故念想以生。又想不异空。空不异想。名第一义中道之理也。此显法身矣。空即是想。名俗谛之理也。恒沙万德。皆依俗谛。此显报身矣。想即是空。名真谛之理也。破二十五有。得二十五三昧。常空常化。和光利物。此显化身矣。是则以三观。观三谛。证三德。成三身。乃至十种三法。有何不可。而欲摈于清净之想。取无想之想耶。塞于禅定门。而取成佛之阃耶。楞伽密严经。皆曰。宁起有见。如须弥者。谓信有因果。存想念佛。生极乐净国。故云。宁起有也。不起空见。如芥子者。谓拨无因果。谤于念佛。生阿鼻地狱。故云不起空也。吁可畏者。其在兹焉。

高声念佛面向西方门第十一

问曰。想即无想。谨闻之矣。然方等经中。修无上深妙禅定。令继想白毫兼称佛号。以祈胜定。既契之后。心佛两忘。信有之矣。但默念泉澄。即三昧自至。亦何必声喧里巷。响震山林。然后为道哉。

对曰。诚如所问。声亦无爽。试为明之。何者夫辟散之要。要存于声。声之不厉。心窃窃然。飘飘然无定。声之厉也。拔茅连茹乘策。其后毕命一对。长谢百忧。其义一也。近而取之。声光所及。万祸冰消。功德丛林。千山松茂。其义二也。远而说之。金容荧煌以散彩。宝华浙沥而雨空。若指诸掌。皆声致焉。其义三也。如牵木石。重而不前。洪音发号。飘然轻举。其义四也。与魔军相。战。旗鼓相望。用声律于戎轩。以定破于强敌。其义五也。具斯众义。复何厌哉。未若喧静两全。止观双运。协夫佛意。不亦可乎。定慧若均。则兼忘心佛诚如所问矣。故庐山远公。念佛三昧

序曰。功高易进。念佛为先。察夫玄音之扣心。听则尘累每销。滞情融朗。非天下之至妙。其孰能与于此欤。言明证者。未若华严经偈云

宁受无量苦 得闻佛音声

不受一切乐 而不闻佛名

夫然则佛声。远震开善萌牙。犹春雷之动百草。安得轻诬哉。

问曰。高声下声。称佛名号。敬承其义。十方净土皆有如来。面之西方。何滞之甚耶。

对曰。子问非也。此是方等佛经。作如是说。非人师之意也。岂可谤之。于方等经欤。

问曰。谨闻教矣。理在何焉。

对曰。亦有其理。如说痴人见。观世音有十一面。即设难云。何不安十二面耶。及随其语。又设难云。何不安十一面耶。子欲将东难西。其义若此。犹迷未醒者。即以此身。令其安置。不背一方。则其自悟矣。如其不悟。诚不可化。但可悲矣。又胜天王经二行品。明如来八十种好。中有一随好光明功德。名一切向。不背他矣。然佛不可背。常面向于一切众生。非如冤仇不欲相见。慈之至矣。是其义也。智者大师。爰自抚尘之岁。终于耳顺。卧便合掌。坐必面西。大渐之际。令读四十八愿。九品往生。光明满山。天乐递奏。生于净土。面西之义。不亦弘哉。

问曰。面向西方。敬闻教理。般舟之义。义在何耶。

对曰。梵云般舟。此云现前。谓思惟不已。佛现定中。凡九十日常行道者。助般舟之缘。非正释其义也。

问曰。净土妙门。般舟之义。具闻剖析。然近代已来。谁得登于安养之国。既无相报。焉知所诣望为明之。

对曰。晋朝庐山远法师。为其首唱。远公从佛陀跋陀罗三藏。授念佛三昧。与弟慧持。高僧慧永。朝贤贵士。隐逸清信。宗炳。张野。刘遗民。雷次宗。周续之。谢灵运。阙公则等。一百二十三人。凿山为铭。誓生净土。刘遗民著文大略云。推交臂之濔沦。悟无常之期。切审三报之相。催知险趣之难拔。如其同志诸贤。所以夕惕宵勤。仰思攸济者也。然后妙观大义。启心正照识。以悟新。形由化革。藉芙蓉于中流。荫琼柯以咏言。飘云衣于八极。泛香风以穷年体忘。安而弥穆。心超乐。以自怡。临三涂而缅谢。傲天宫以长辞。绍众灵以继。轨捐大息以为期。究兹道也。岂不弘哉。远公制念佛三昧序六。夫称三昧者何。思专想寂之谓也。思专则志一不移。想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照。神朗则无幽不彻。斯二乃是自然之玄符。会一而致用也。又诸三昧其名甚众。功高易进念佛为先。若以匹夫众定之所缘故。不得语其优劣。居可知也。谢灵运净土咏云。法藏长王宫。怀道出国城。愿言四十八。弘誓拯群生。净土一何妙。来者皆菁英。颓年安可寄。乘化必晨征。子问未见往生相报者。有晋朝阙公则。愿生而来报。后同誓友人。在东京白马寺。其夜为公则。追忌转经。于时林殿皆作金色。空中有声曰。我是阙公则也。所祈往生极乐宝国。今已果矣。故来相报。言讫不现。

支道林赞曰

大哉闕公 歆虚纳灵 神化西域

迹验东京 徘徊霄虚 流响耀形

岂钦一赞 示以匪冥

又虞孝敬赞曰

猗欵公则 先甘法味 知我者希

其道乃贵 金光夜朗 玉颜朝醉

不舍有缘 言告其类

梦觉一心以明三昧门第十二

问曰。闕公往生金光相报。敬诺之矣。佛说一切法如梦者。未知所念之佛。所生净土亦如梦否。若非其梦。则佛在心外。若是其梦。则佛在梦中。如梦中得金觉无所获。诚恐虚念于三身。终归于一妄。请为辨之。

对曰。非妄也。何以知然。若修念佛三昧之人。如梦得金觉无所获者。则同于妄也。究竟因念佛。而生净土。岂曰妄哉。如习天眼法。先想珠火等光。想之不已。实发天眼。孰曰妄焉。岂同梦金毕竟无有莫。以远事近。见举梦为喻。不得将念佛往生全同于梦明矣。又华严经云。心佛与众生。是三无差别心迷也如梦。则九法界众生是矣。心悟也如觉。则一法界即诸佛是也。迷悟只在于一心。梦觉曾无于两辙。经所谓了。妄本自真。则见卢舍那。纵是梦妄。亦何爽焉。唯心察之。匪石其志

念三身佛破三种障门第十三

问曰。佛有三身。如何忆念。愿示方便。令无所失。

对曰。夫佛之三身。法报化也。法身者如月之体。报身者如月之光。化佛者如月之影。万水之内皆有月焉。此月为多。为一那不可言一。万水之月常差矣。不可言多。虚空之月。常一也。如梵书伊字摩醯三目。纵横并别。皆不可议也。经云。或现小身。丈六八尺者。皆众生心水中佛也。佛尚无形。岂有二哉。净国秽土亦自彼耳。若欲将念三身破三种障。今试明之。尔佛身之生。从止观生。止观不均。其障必起。念佛之人。修止心沉昏。闇障起。而障化身佛。又须以观心策之。念白毫光。破昏闇障也。修观心浮。无恶不造。而障报身佛。还修于止。止一切恶。念诸佛。昔因恒沙功德。智慧圆满。酬因曰报。破恶念障也。若二边障动诡状殊形。万相纷纶。两贼强软。障法身佛也。以中道第一义空。破之偈曰

无色无形相 无根无住处

不生不灭故 敬礼无所观

所观之理。如毗岚猛风。吹散重云。显明法身清净宝月。破逼恼障也。应病与药。不其然欵(此是天台智者大师所解。披寻未广。实未曾见诸师有斯妙释也。止观意前已略辨俟。在口释非文

字能征也)。我既化人。人亦化物。物我俱成。三昧弥兴。众生无尽。三昧不绝也

已上六门。尽是念现在阿弥陀佛。以通三世之意也。广如安乐集。天台十疑论。咸法师释群疑论。往生传。稠禅师法宝义论所解。亦如飞锡先撰无上深妙禅门传集法宝一卷。广明也

念佛三昧宝王论卷中

念佛三昧宝王论卷下

唐紫阁山草堂寺沙门飞锡撰

念过去佛因果相同门第十四

问曰。念现在佛。专注一境。已闻奥义。所念之佛。穷玄极圣。尊号如来可矣。而能念佛人。俯窥真门。尚在凡位。安得叨窃言同正觉哉。

对曰。三昧海经云。所念之佛。如出胎师子王。喻佛果也。能念佛人。如在胎师子王。喻佛子也。因果虽殊。威神相继。论其佛也。更何异焉。欲令在胎师子便能哮吼飞落走伏者。未之有也。出胎之后。可翘足而待。曾何阙矣。而因果相同。其义一也。又法鼓经云。如波斯匿王。与敌国战。有中毒箭苦不可堪闻。有良药名消毒。王以药涂鼓。以桴击之。能令毒箭声下跳出。平复如故。若闻释迦牟尼佛名。及闻信方广比丘名。能令身中三毒之箭声下跳出。是故此经。名大法鼓。释迦即过去佛果也。比丘即方广人因也。灭罪相同。其义二也。斯两经虽未阶极圣。闻名获益。与佛不异。故法华三昧师资传五卷中说。隋朝南岳思大禅师。有弟子大善禅师。得慈悲三昧时。衡阳内史。郑僧果。素非深信。尝会出猎围鹿数十头。谓县令陈正叶曰。公常称大善禅师。有慈悲之力。其如此鹿何正叶。即率左右数人。齐称曰南无大善禅师一声。于时群鹿飞空而出。则以观音神力。复何异哉。大善与智者齐名于时矣。若不侮圣人之言。则念佛三昧殄魔息灾。犹金之在冶矣。岂得推移昏晓而不习哉

无心念佛理事双修门第十五

问曰。圆念三世。或专面一方。谨闻幽义也。皆有念有思有生有灭。安得与胜天王所问经。以无所念心而修念佛之旨同焉。

对曰。无念之说。人多泣岐。不细精研。犹恐迷径。今以理事门辩之。言理门者。真无念也。释曰。有之与无。即此念而本无矣。何者佛从念生。心即是佛。如刀不自割。指不自触。佛不自佛。心不自心。安得佛外立心心外立佛。佛既不有。心岂有哉。无心念佛。其义明矣。故世人谓念佛有念也。吾则谓念佛无念也。更何惑焉。又念即是空。焉得有念。非念灭空。焉得无念。念性自空。焉得生灭。又无所念心者。以无所住也。而修念佛者。而生其心也。无所念心者。从无住本也。而修念佛者。立一切法也。无所念心者。念即是空也。而修念佛者。空即是念也。不异之有此明中道矣。双寂曰止也。双照曰观也。定慧不均。非正受也。岂得三昧之名欤。今则照而常寂。无所念心矣。寂而常照。而修念佛焉。如来证寂照三摩地。念佛三昧究竟之位也。故此三昧。能生首楞严王师子吼定明矣。如菩萨念佛三昧经破相偈曰

念佛真金色 安住无著心

观法何名佛	摄心恒相续
金色非如来	四阴亦如是
离色非如来	想识应当知
此是佛世尊	最胜寂静处
善能灭一切	外道诸邪见
如龙王降雨	泽及于一切

此经明六度万行。未有一法不是念佛三昧者也。

问曰。理门已竟。愿示事门。令其学者得真无念。协般若波罗蜜。开无相大乘甚深禅定。不亦博哉。

对曰。夫理之与事。相去若何。前明即事之理。今明即理之事。大品经云。佛为钝根人。说诸法空寂。以其动生执见也。为利根人。说诸佛相好。如其莲不染尘也。则须菩提。小乘解空第一。无名无相。及夫得记。当来成佛。号曰名相如来。苟非大乘。常恐声香味触得其便耳。逃遁未暇。安敢盘游名相之园苑欤。既达名相。故获佛记也。言事门者。夫佛生于心。般舟无念而已。至境出于我。法华不速而自来。无所念心者。绝诸乱想也。而修念佛者。善想一佛也。则文殊所说摩诃般若经云。若人学射。久习则巧。后虽无心。箭发皆中。若人欲入一行三昧。随佛方所。专称名字。念念相续。即于念中。见三世佛。如彼习射。既熟之后。无心皆中。非无念也何耶。是以方等曰。矻矻念勿休息。佛当现也。瓔珞经云。道名一心。多想非道。坐禅三昧经云。菩萨坐禅。不念一切。唯念一佛。如清冷海中金须弥山王。乃至功德法身亦如是念。

问曰。若言无念是三昧者。直超无念。更何迂回。而用于念哉。

对曰。楞伽经云。用楔出楔。俗谚云。使贼捉贼。今则以念止念。有何不可。况念之熟也。不谋而自成。不用力矣。如剑容舞剑。忽挥之青云。以鞘背承。未尝或失。庖丁解牛。投刃皆虚。音合桑林之舞。此念之熟也。不亦明焉。故起信论云。若知虽说无有能说可说。虽念亦无能念可念。名为随顺。若离于念。名为得入。得入者真如三昧也。况乎无念之位。在于妙觉。盖以了心初生之相也。而言知初相者。所谓无念。非菩萨十地所知。而今之人。尚未阶十信。即不依马鸣大士。从说入于无说。从念入于无念。实恐慕崇台。而轻累土。倒裳索领。其可得哉。大佛顶诸菩萨万行首楞严经云。大势至法王子。与其同伦五十二菩萨。即从座起。顶礼佛足。而白佛言。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛。名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一专为忆。一人专念。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来。怜念众生。如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。若众生心。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。如染香人身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地。以念佛心。入无生忍。今于此界。摄念佛人。归于净土。佛问圆通。我无选择。都摄六根。净念相继。得三摩提。斯为第一

了心境界妄想不生门第十六

问曰。不了心及缘。即起二妄想。今存所念之佛。能念之心。岂非二妄想耶。

对曰。楞伽经云。了心及境界。妄想即不生。不生心者。即种种远离能相所相。吾今念千轮万字紺目白毫种种之相。皆吾自心。无佛可得。缘既不有。心岂有哉。则能相之念。所相之佛。自远离矣。安得住于二妄想耶。前圣所知。转相传授。妄想无性。于兹悟矣。又如观佛实相观身亦然。遇境皆真。无心不佛中道之理。遍于一切。岂存于所缘之佛欤。又解云。如鼻有墨点。对之明镜。人恶其墨。但指于镜。其可得耶。好恶是非。对之前境。不了自心。但尤于境。其可得耶。未若洗分别之鼻墨。则一镜圆净矣。万境咸真矣。执石成宝矣。众生即佛矣。故续高僧传云。齐朝有向居士。致书通好于惠可禅师曰。影由形起。响逐声来。弄影劳形。不知形是影本。扬声止响。不识声是响根。除烦恼而求涅槃者。喻避形而觅影。离众生而求佛性者。喻默声而寻响。故知。迷悟一涂。愚智非别。无名作名。因其名是非生矣。无理作理。因其理诤论起矣。幻化非真。谁是谁非。虚妄无实。何空何有。将知得。无所得失无所失矣。未及造谈。聊申此意。想为答之慧可禅师。命笔迷意。答居士曰。说此真法。皆如实。契真幽理。竟不殊本迷。摩尼谓瓦砾。豁然自觉是真殊。无明智慧等无异。当知。万法即皆如。破此二见之徒辈。申辞措意。作斯书。观身与佛无差别。何须更觅彼无余。此二上士。依达磨大师称法之行。理观用心。皆是念中道第一义谛法身佛也。必不离念存于无念。离生立于无生。若谓离之而别立者。斯不了烦恼即涅槃。众生即诸佛。安得悟彼瓦砾如真珠哉。既离之不可。即念佛而真无念也。即往生而真无生也。夫如是则其义焕然。若秋天澄霁明月出云矣。岂同愚人观指而不观月哉

诸佛解脱心行中求门第十七

问曰。念佛名真无念。往生名真无生。信矣维摩经云。诸佛解脱。当于何求。当于一切众生心行中求。既曰一切心行中求。何不求于自心。而乃求于外佛耶。

对曰。子谓念佛三昧无上妙禅。非心行中求者。不然也。为子明之。夫心之为行者。行于三境也。一行善境。即念佛三昧。善中之善。天中之天。二行不善境。谓贪嗔痴等诸恶境界。三行无记境。谓其心不住善恶。不缘若论。夫理性理。遍前三。语其顺理。唯留善境。经云。所谓取我是垢。不取我是净者。谓不了法性体无慳贪。违于法性。而不行施。纵施住施。不能舍施。非垢如何。若能了知随顺法性行檀波罗蜜。无慳施相。善顺于理。非净如何。不善无记。乖于法性。不可与善联轡也。故胜天王问佛。六何菩萨。通达禅波罗蜜。佛告大王。菩萨摩訶萨学般若波罗蜜。行禅波罗蜜。当观此心行于何境。若善不善无记境界。若行善境则勤修习。譬如莲华不停水滴一。不善海不得暂住。据斯金口。岂有不善无记。而不摈之哉。是则顺理。善心行于善境炽然。念佛解脱在心行中。若谓念佛心行。而非解脱者。不善无记二种心行。岂得有哉。如斯解脱。迷之则滞于浩劫。悟之则证如反掌。习禅明镜。允兹在兹。如来世雄。考彼群定。以念佛三昧。为禅中王诸余三昧。有待有对者。皆匹夫之定耳。然宝王三昧。不住尊相。不住卑相。邪相正相。生死相涅槃相。烦恼相菩提相。静相乱相。成正觉相。度众生相。坐道场相。无所得相。如是等相皆悉不住。犹如梦觉廓无来去。故大品云。无去无来是佛。夫如是则尚遣乎中道。岂住于边徼哉。如诸海无行经偈云

譬如人 于梦中 得佛道 度众生

此无道 无众生 佛法性 亦复然

坐道场	无所得	若不得	则不有
明无明	同一相	知如是	为世尊
众生性	即菩提	菩提性	即众生
菩萨众	亦不二	知如是	为世尊

三业供养真实表敬门第十八

问曰。三昧观门已闻奇唱。三业供养佛在灭后。献福何多。

对曰。夫论供养法界海者。万行之中。能净三业。皆名供养也。况浪思真境。而非供养哉。理趣曰。观一切法。若常若无常。皆不可得。于诸如来。广设供养。不亦明焉。又如来在世。严荐表诚。皆言华云香海。遍微尘刹。犹恨其少。大士所以。入观用想。须弥为灯炷。大海为油盏。未展殷敬。故焚金色之燄。献净明之塔。金身火焰洞照十方。则喜见菩萨。其例矣。而今之人。但推于自心。或遥指华树。乖奉献之仪。何慢之深也。子问佛在灭后献福何多者。试为明之。且丁兰刻木于堂。温清如在。名光青史。人到于今称之。为真孝子也。若如来在世。金山晃耀。严相赫然。谁有睹之。不发道意。献华伸恳。不亦易哉。洎世雄晦迹月隐重山。不奉真仪。但传贝叶。对之形像。发无上意。能献一华。此志此心足可嘉尚。有如是者。不亦难哉。涅槃云。乃至献一华。则生不动国。是则一香一华一灯一乐。及以饮食。尽心乐得奉荐三世诸佛者。净土妙因。成圣元始。安得轻易其事。而不遵之哉。若离于此行。而听无稽之言。献心华点心灯。焚心香礼心佛。而欲求于正觉者。亦何异骋猿猴之巧。守梅林之望欵。及令彼衣心衣饭。心饭则困拒不已。至于六度万行。何乃排于空见之心哉。指心指空之言。其过若此。不可不慎也。真言门中瑜伽观行。亦约事门。表相不一向推心。常严荐香华。六时无废也

无相献华信毁交报门第十九

问曰。华者事也。理在何焉。信之与毁。交报在何。

对曰。华即理也。色即空也。信之报者。悲华经云。昔有王子。名无所畏。手持莲华。上宝藏佛。佛言。汝以莲华。印于虚空。今与汝号。名虚空印。当来成佛。世界名莲华。佛号莲华尊。汝是也。国土及佛。皆约昔日所献莲华。而为号者。欲令明识行因感果之义也。何乃沮檀度之献华。而欲别遵之无相哉。毁之报者。大方广总持经说。昔有一比丘名净命。住于正见。持华供养。又一比丘名法行。住于邪见。坐得四禅。常说空宗般若最胜。谤净命法师云。净命所受诸华。不持供养。而自受用。坐此一言。于六万世。常无舌根。乃至成佛。犹居五浊。彼何人耶。即释迦是也。佛言。少闻之人。于我法中。作二说者。命终之后。随于地狱。多百千劫。若以恶眼。视发菩提心人。得无眼报。以恶口。谤发菩提心人。得无舌报。若唯修般若波罗蜜。得菩萨者。往昔迦尸迦王。行菩萨行。时舍所爱身头目髓脑。尔时此王岂无智慧哉。则知六波罗蜜。应具足。修执一非余。是为魔业。安得弃献华之檀波罗蜜。而以恶取空。僭易于般若真无相哉。无舌之报。自贻伊咎。如来所以。自引昔非。欲令众生不覆车于前辙耳。一华若此。一切土木形像。竹帛诸经。剃发僧尼。住持三宝。戒定慧学。无论福田及非福田。悉可敬之。一切皆入真实三业供法界海中。有何不可。而欲略之哉。法华偈云

若人于塔庙 宝像及画像

以华香幡盖 敬心而供养

乃至一小音 皆已成佛道

万善同归皆成三昧门第二十

问曰。夫施灯长明。生日月宫。华香幡盖。与灯未异。尽生天之福也。而云皆已成佛道者。何酬报之深哉。

对曰。如帝王行幸。万乘千官。步卒已来。皆带御字。犯之天仗。死在斯须。若銮辂还宫。步卒放散。归乎村墅。苟称于御字。亦死在斯须。且步卒是同。而生死有异。盖为缘起之殊。有兹宠辱也。向若华盖香灯。不遇法华经。王命之天仗实。亦报在天宫。今逢三昧宝王。犹当扈从。乃至献一华。皆已成佛道。斯则佛种。从缘起理教然耳。亦犹鸟向须弥。皆同一色。水朝巨海。无复异名。故大宝积经文殊普门会。会天龙八部。地狱畜生。色声香等。一切万法。皆三昧者。亦犹毛容巨海。芥纳须弥。岂毛芥之神乎。盖神者神之耳。则知。解犹于目。行类于足。解正即行正。解邪即行邪。魔佛浅深俱凭于解。故涅槃曰。于戒缓者。不名为缓。于乘缓者。乃名为缓。乘者即慧解之称也。一行既尔。万行皆然。法华三昧者。即念佛三昧也。是以如来名此胜定。为三昧宝王。为光明藏。为除罪珠。为邪见灯。迷衢者导。王子金印。贫夫宝藏。空三昧圣三昧。陀罗尼真思惟。最胜观如意珠。佛性法性僧性。无尽藏胜方便。大慧光明。消恶观法三昧等。故知。教理行果。八万四千波罗蜜门。皆是念佛三昧之异名也。夫如是则献一华。遍奉于三世尘刹。念一佛体。通于未来世雄。如大地。而为射的。岂有箭发而不中者哉。不然则违思益经。畏空舍空。行空索空之谓耳。客曰。医去留药。商行寄金。前贤所藏。非其人。不可。弟子味道懵学。辄窥三昧之门。尚期无生。每希一实之唱。如上奥旨法之宝印。动寂双照。理事圆融。举心咸真。触类而长。称于南无。皆成于佛道。散华弹指。尽超于菩提。经王所在而自尊。目翳金罍而抉膜。二十门义。未尝闻诸欣澡雪轻众生之愆。得优游宝庄严之土。何斯幸也。愿不易此身。获醍醐之妙记。悟当来诸佛。即众生是。焉遂稽首多宝塔。对之莲华僧与吾。普观十方尊。圆念三世佛。长跪叉手。而说颂曰

一心忆念过去佛 亦忆未来诸世尊

现在一切人中雄 亦学于其所说法

无有一佛在过去 亦无现在及当来

唯此清净微妙禅 彼不可言证能说

念佛三昧宝王论卷下终

跋宝王论后

夫子曰。立则见其参于前也。在舆则见其倚于衡也。夫然后行。汉书曰。坐则见尧于墙。食则见尧于羹。道之不可须臾离也。如此虽然。此特域中之道尔。首楞严经云。若诸众生。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。不假方便自得心开。予谓修念佛三昧。亦当如参前倚衡。与夫见尧之义。行住坐卧。皆应忆念。何患不见佛哉。此真出世成道之要津也。修是三昧者。当以安养为期。盖弥陀

愿力。以接引群生为务。大光普照。摄取不舍。凡存念者。尽得往生。其利博哉。岂特见尧于墙于羹。但虚想乎。政和七年十一月三日。于符离境舟中。因观唐释飞锡念佛宝王论遂思。吾夫子。与汉史之言。与佛合若符契乃纪于此帙。冀时观之。以自策焉。凡见闻者其亦勉。诸黄伯思长。孺父谨书

往生净土决疑行愿二门（宋 遵式撰）

往生净土决疑行愿二门

宋耆山沙门遵式述

维安养宝刹大觉攸赞。三辈高升。夕孕金华列宿犹惭于海滴。晨游玉沼世灯强喻于河沙。良以。十方爰来四生利往。虽腾光而普示。终稽首而偏求。故其竺国皇州自今观古。彼则钜贤至圣。咸舒藻以为盟(文殊普贤 天亲龙树圣贤之俦。或别译愿文。或著在经论非此备载)。此则觉德鸿儒尽擢毫而作誓(且首从晋世东林净社。刘雷等十八贤泊一百二十三人同誓。遗民属词其后冠盖之士。德望之僧。洁志之俗富于编简)。目兹回向绵续唱和相寻。诚为道德之通衢。常乐之直济者也。但世多创染割截未识方隅忽遇问津靡惭滥吹。或攘臂排为小教。或大笑斥作权乘。以其言既反经人惑常典。易不云乎。居其室出其言不善。则千里之外违之。况其迩者乎。遂辄述往生净土决疑行愿二门。词愧不文理存或当视菽麦而且辨挹泾渭而永分。剪伊兰之臭林。植栴檀之香干。信解行愿原始要终不数千言。而能备举者实兹二门矣

第一决疑门(一疑师。二疑法。三疑自)

第二行愿门(一礼忏门。二十念门。三系缘门。四众福门)

第一决疑门者。

疑为信障。世间小善尚不能成。况菩提大道乎。或曰。天台智者已有释十疑论。何须此文。然略由三意一者上为王臣宰官生信乐者。几务少暇难寻广文。今举大纲及略出行相。易披览故。易修行故。二者论中多随事释难。唯第二第三略附理立。且事既无尽疑亦叵穷。今直明一理为诸法源。指源则流可识矣。三者正对说者。反经乖理自损损他。故于第二疑法中。简小取大明白权实。使来者不惑。至于道安和尚往生论六卷。怀感法师群疑论七卷。道绰禅师安乐集三卷。慈敏三藏净土慈悲集三卷。源信禅师净土集二卷。古今诸师归心净域者。或制疏解经。或宗经造论。或随情释难。或伽陀赞扬。虽殊途同归而各陈所见。动盈编帙寻究良难。今统彼百家以三疑收尽。然文出天台止观非敢臆说。一者疑师。二者疑法。三者疑自。

一疑师者。师有二种。一邪外等师。倒惑化人非所承也。二正法之师。复有凡圣因果。凡及因位容有未了。犹清辨谓今弥勒未是遍知。俟龙华道后方复问津。即其事也。今显示西方令回向者。唯果佛圣师。释迦如来及十方诸佛。出广长舌说诚实言。赞劝往生。更何所惑。

二疑法者。佛法有二。一者小乘不了义法。二者大乘了义法。大乘中复有了不了义。今谈净土唯是大乘了义中了义之法也。且小乘经部括尽贝书。曾无一字赞劝往生他方净土。故天亲论云。女人及根缺二乘种不生。此即明据也。问小弥陀经等。皆说彼国有声闻弟子。及鼓音王经云。佛母名殊胜妙颜。亦应复有女人。答佛母恐指初降生时。成正觉已国土随净。必无女人其母。或转成男子。如此方龙女。或复命终如悉达母。有人注论引此经文。而云彼土亦有女人者非也。声闻如观经疏及十疑论和会。今明大乘复有三种。一者三乘通教。此则门虽通大类狎二乘。又当教菩萨。虽复化他净佛国土。化毕还同二乘归于永灭。净土深理非彼所知。非了义也。二者大乘别教。此明大乘独菩萨法。虽谈实理道后方证因果。不融净土则理外。修成万法乃不由心具。虽尘劫修道广游佛

刹。指彼净土因果。但是体外方便。斯亦未了。三者佛乘圆教。此教诤旨圆融因果。顿足佛法之妙。过此以往不知所裁也。经曰。十方谛求更无余乘。唯一佛乘斯之谓与。是则大乘中大乘。了义中了义。十方净秽卷怀同在于刹那。一念色心罗列遍收于法界。并天真本具非缘起新成。一念既然一尘亦尔。故能一一尘中一切刹。一一心中一切心。一一心尘复互周。重重无尽无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成无胜劣。若神珠之顿含众宝。犹帝网之交映千光。我心既然生佛体等。如此则方了回神亿刹实生乎。自己心中孕质九莲岂逃乎。刹那际内苟或事理攸隔净秽相妨。安令五逆凡夫十念便登于宝土。二乘贤辈回心即达于金池也哉。信此圆谈则事无不达。昧斯至理则触类皆迷。故华严经云。心如工画师。造种种五阴。一切世间中。无不从心造(造通二种。一者理具名造。十界依正一念顿足。二者变起名造。全理缘起知无不为)如心佛亦尔。如佛众生然。心佛及众生是三无差别(实由三无差。别方得感应道交。悲愿相摄共变各变因果方成。若但知一理无差不。晓诸法互具则。未善圆旨)又起信论云。所言法者谓众生心(直指凡心)是心即摄一切世间(六凡法界)出世间法(四圣法界也。摄义亦二种一理具二事造并摄十界。十界之内身土净秽何法不在)依于此心显示摩诃衍义(摩诃衍大乘也若非此心安堪乘运)十六观云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。乃至是心作佛是心是佛。又般舟三昧经云。佛是我心是我心见佛。是我心作佛等。谈斯旨者。大乘卷中粲然可举。至若法华妙部。如来亲记往生。华严顿谈普贤躬陈回向。是知弥陀因地。观此理而大誓普收。释迦果成称此理而广舌深赞。十方三世莫不咸然。问如上所明妙理圆极。为世人尽须观行然始生耶。答此不然也。今但直决疑情。令知净土百宝庄严九品因果。并在众生介尔心中。理性具足方得。今日往生事用随愿自然。是则旁罗十方不离当念。往来法界正协唯心。免信常流执此。非彼其行愿之相。正在次门非此所。问况九品生相各有行类。上辈三品须解须行。故文云。汝行大乘解第一义。即其人矣。若今之学者见贤思齐。企金座而高升。唯妙观而是托。若其中下之流六品生因。只是精持禁戒行世仁慈。乃至下下品生本是恶逆。十念精诚便生彼国。但能知有净土尽可回心。苟不然者。宁容九品之差降也(世人纵云净土出大乘教。不能如上约教甄简。宁逃混滥未足决疑)

三疑自者。问曰。我是博地凡夫世缘缠盖。云何此身生诸净土。入贤圣海同正定聚耶。释曰。若了如上法性虚通。及信弥陀本愿摄受。但勤功福宁俟问津。况十念者得生。唯除五逆及谤正法。又定心十念逆谤亦生。今幸无此恶。而正愿志求。夫何惑矣

第二正修行愿门者。

略开四门。一者礼忏门。二者十念门。三者系缘门。四者众福门。所以但四门者。修行整足唯须此四。何者先礼佛忏悔。净除业障身心皎洁。故第一门如净良田。次修十念定心成行。立愿要期植往生正因。故第二门如下种子。次使系心爱护长养滋发芽茎。故第三门如[雨/注]以膏雨。次假众福助令繁茂。使速成华果。故第四门如灌以肥腻。是知能具修此四行者。最上最胜。然相由虽尔。若或少暇。但随修三二一者。皆生彼国。以四门中各有行愿。皆是正因故也。又亦可于六斋日修礼忏法。于日日中修十念法。以十念是净因要切必不可废。后二门任力所能。若不然者但随所欲。任意行之四门今当说

第一礼忏门者。应日日早晨于常供养道场中。冠带服饰端庄谨肃。以佛像前手自烧香。合掌定心作是。唱云

一切恭谨一心顶礼常住三宝(存心遍礼十方三世一切佛法僧宝。拜起两膝著地。手执香炉烧众名香。唱云)愿此香烟云遍满十方界。无边佛土中无量香庄严。具足菩萨道成就如来香(唱已冥心少

顷遍运香云供养三宝。普熏众生咸生净土想。已置香炉起作一礼。起已合掌曲躬恳切想面对弥陀及一切佛。而赞叹曰)

如来妙色身 世间无与等

无比不思议 是故今顶礼

如来色无尽 智慧亦复然

一切法常住 是故我归依

大智大愿力 普度于群生

令舍热恼身 生彼清凉国

我今净三业 归依及礼赞

愿共诸众生 同生安乐刹(赞愿已即便礼佛。一一存心专对唱云)

一心顶礼常寂光净土阿弥陀如来清净妙法身遍法界诸佛

一心顶礼实报庄严土阿弥陀如来微尘相海身遍法界诸佛

一心顶礼方便圣居士阿弥陀如来解脱相严身遍法界诸佛

一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来大乘根界身遍法界诸佛

一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来十方化往身遍法界诸佛

一心顶礼西方安乐土观世音菩萨万亿紫金身遍法界菩萨摩訶萨

一心顶礼西方安乐土大势至菩萨无边光智身遍法界菩萨摩訶萨

一心顶礼西方安乐土清净大海众满分二严身遍法界圣众(即以两膝跪地。手执香炉烧香。至诚而唱是言)

我今普为四恩三有法界众生。悉愿断除三障归命忏悔(起礼复跪地。执手炉唱云)至心忏悔。

我弟子(某甲)及法界众生。从无始世来。无明所覆颠倒迷惑。而由六根三业习不善法。广造十恶及五无间一切众罪。无量无边说不可尽。十方诸佛常在世间。法音不绝。妙香充塞。法味盈空。放净光明照触一切。常住妙理遍满虚空。我无始来。六根内盲三业昏闇。不见不闻不觉不知。以是因缘长流生死经历恶道。百千万劫永无出期。经云。毗卢遮那遍一切处。其佛所住名常寂光。是故当知一切诸法无非佛法。而我不了随无明流。是则于菩提中见不清净。于解脱中而起缠缚。今始觉悟。今始改悔。奉对诸佛弥陀世尊发露忏悔。当令我与法界众生三业六根。无始所作现作当作。自作教他见闻随喜。若忆不忆。若识不识。若疑不疑。若覆若露。一切重罪毕竟清净。我忏悔已。六根三业净无瑕累。所修善根悉亦清净。皆悉回向庄严净土。普与众生同生安养。愿阿弥陀佛常来护

持。令我善根现前增进。不失净因。临命终时身心正念。视听分明。面奉弥陀与诸圣众。手执华台接引于我。一刹那顷生在佛前。具菩萨道广度众生同成种智(忏悔发愿已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝应具三说。若时促及事迫一说亦得。次旋绕法或三匝或七匝。乃至多匝。口称云)

南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨南无清净大海众菩萨摩訶萨(或三或七或多。如是称念。随意所欲不拘遍数。次至佛前三自归。唱云)

自归于佛当愿众生体解大道发无上心

自归于法当愿众生深入经藏智慧如海

自归于僧当愿众生统理大众一切无碍和南圣众

次至别座诵经(诵弥陀经或十六观经。若都不诵得经文。即一心称阿弥陀佛名。量时而止。或更回向结撮亦得)

第二十念门者。每日清晨服饰已后。面西正立合掌连声。称阿弥陀佛尽一气为一念。如是十气名为十念。但随气长短不限佛数。惟长惟久气极为度。其佛声不高不低。不缓不急调停得中。如此十气连属不断。意在令心不散专精为功故。名此为十念者。显是藉气束心也。作此念已。发愿回向云

我弟子(某甲)一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我慈誓摄我。我今正念称如来名经十念顷。为菩提道求生净土。佛昔本誓若有众生欲生我国。至心信乐乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。我今自忆此生已来。不造逆罪不谤大乘。愿此十念得入如来大誓海中。承佛慈力众罪消灭净因增长。若临欲命终自知时至。身不病苦心无贪恋。心不倒散如入禅定。佛及圣众手持金台来迎接我。如一念顷生极乐国。华开见佛即闻佛乘。顿开佛慧广度众生满菩提愿(作此愿已。便止不必礼拜。要尽此一生不得一日暂废。唯将不废自要其心得生彼国)

第三系缘门者。凡公临私养历涉缘务。虽造次而常内心不忘于佛及忆净土。譬如世人切事系心。虽经历语言去来坐卧种种作务。而不妨密忆前事宛然。念佛之心亦应如是。或若失念数数摄还。久久成性任运常忆。楞严经云。譬如有人一专为忆(譬佛常念众生)一人专念(譬众生念佛)二人相忆二忆念深如是。乃至从生至生同于形影不相乖异。十方如来怜念众生如母忆子。若子逃逝虽忆何为。子若忆母如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛去佛不远。不假方便自得心开。如染香人身有香气。如此系心任运常遮一切恶念。设欲作恶。忆佛之故。恶不能成。纵使随恶作恶业时心常下栗。如身有香自然离臭。又复觉心微起恶念即便忆佛。以佛力故恶念自息。如人遇难。求彼强援必得免脱。又若见他受苦时。以念佛心怜愍于彼愿其离苦。若断刑狱以念佛故生怜悯心。虽依王法当密作愿云。我行王法非我本心。愿生净土誓相救济。凡历一切境界若善若恶。由心忆佛皆心念作愿。故普贤愿王云。作一切恶皆不成就。若作善业皆悉和合。即此意尔。如是相续念佛在心。能办一切净因功德。恐烦披览不复具说。诚哉此门为益最大

第四明众福门者。普贤观经云。若国王大臣欲忏悔重罪者。当修行五事。一者但当正心不谤三宝不障出家。不为梵行人作恶留难(于持戒四众勿行污行)二者孝养父母奉事师长。三者正法治国不邪枉人民。四者于六斋日敕诸境内。力所及处令行不杀(严禁渔捕及诚奸斗。六斋日者。白月初八日四天王使者巡世。十四日四王太子巡。十五日四天大王亲巡。黑月二十三日二十九日三十日巡

世。准上白月次第终而复始。若四王亲下一切诸天星宿鬼神俱时随从。若遇修福斋戒者。诸天相庆。即为此人注禄添算。护持福业令其成就)五者当深信因果。信一实道知佛不灭。此与十六观经三福大同。但普贤观正为王臣故。特引用此。亦是三世诸佛净土正因。若出家四众应具依观经三福为行。当自检文但随作一福并须。即时若心念若口言。作意回向方成净因。尔劝修者于此四种法门。必须系日专持修习。方可自期定生净土。此之四行即是学习念佛三昧往生正因。经云。行此三昧者。现身得见阿弥陀佛及二菩萨。若人但闻佛名二菩萨名。永除无量劫生死之罪。何况忆念。若念佛者。当知此人。是人中芬陀利华。观音势至为其胜友。当坐道场生诸佛家。此人现世。彼佛常遣无数化佛无数化观世音化大势至。及娑婆世界常有二十五菩萨昼夜拥护。若行住坐卧若一切时处。不令恶鬼得便。不受一切灾难。常为国王大臣一切人民之所宗奉。所得功德。一念之间不可算数。如佛之辩不能称扬。除彼不肖人。孰闻不信乐

往生净土决疑行愿二门

乐邦文类（宋 宗晓编）

乐邦文类

乐邦文类序

昔善逝愍群生之旋复于诸苦趣也。指乐邦令归依。列圣幽赞。宿耆受生者不一。载诸竺坟。灿如星陈。及后之宗焉者渐远。率以声色求。而不知求诸心。故大鉴示以惟心。俾知欲得净土。当净其心。是善逝说观佛。而示是心是佛之旨也。是具三心十心。而往生之方也。是法藏发胜愿。其心寂静。志无所著之因行也。及后之宗焉者渐远。率弟视九品。恬嬉具缚。夫恬嬉具缚。则诸佛不必出世而度生。而群生之流浪无已也。不求诸心。则愈求愈远。三圣之观。皆外逐于相也。圣人因病以致药。众生因药而滋疾。可不哀耶。是故称乐邦。所以使理即者。缘般若而修证。拯流浪于苦轮也。言唯心。所以使观行者。本法身而解脱。见三圣于真常也。善逝指人以宝藏。大鉴启之以元钥。大鉴示人以因华。善逝接人以果地也。披其华而遗其果。犹夫无华矣。有其藏而不能启。犹夫无藏矣。事乐邦者。能外夫唯心耶。古今吾心之古今也。延极三世而不可际也。刹界吾心之刹界也。广被无边而不可穷也。净而四圣。染而六凡。吾心之四圣六凡也。不曰唯心。将安所而求乐邦也。诚知。唯心必不能无事于乐邦也。蠢尔含生。远自无始。于无生而妄生。于无我而执我。三缚十使。习染久矣。非藉济愿船栖灵圣域。则菩萨尚迷于隔阴。声闻有味于出胎。乃下焉者。而可自期不退哉。文殊七佛导师也。无生忍非不证也。而受记往生。善财一生圆旷劫之果者也。第一义非不闻也。而发愿导归。不事乐邦。将何修而尽惟心之妙也。吾心中之阿弥陀佛。于因地所庄严。吾心之胜土为乐邦。原我之初。与阿弥陀佛无二无别。我则迷而流浪。为佛心中之众生。佛则觉而修证。为众生心中之佛耳。我心即佛心。我不可得而我也。佛心即我心。佛不可得而他也。不可得而他之佛。念念度生。无间于我。而众生执不可得而我之幻我。背觉合尘。役役而颠冥于三界。悲夫。故尽修乎乐邦者。所以尽修乎吾心也。尽修乎吾心。所以远离颠倒。而证我所同于阿弥陀佛者也。诸佛别无所证。全证众生本性耳。凡阿弥陀佛所具足。我亦具足。不离我心故。乐邦非相。即我心故。非空无相。即相非相故。即相非相。则依正皆真。生佛同体矣。依正皆真。生佛同体。则乐邦之过去尊音王如来。未尝入灭。未来功德山王如来。久已成佛。现在阿弥陀如来。在十万亿佛刹外。而靡所隔也。八万四千随形好。随念随见。我心非往。彼佛不来。如镜中灯。如水中月。镜非揽灯。灯自现镜。月非入水。水常含月。在在尔。法法尔。毫相常观而非观。宝台无生而往生。若然者。谓之惟心乎。谓之乐邦乎。吾不得而知也。鹿亭上人。梓宋晓师所集乐邦文类。乞予言辨其卷。遂为稽首佛祖。抒臆见而卑之

赐进士出身吏部尚书武

英殿大学士海虞严讷撰

乐邦文类序

周道既往。百家各以其说争衡于世。久之浸息。独儒老释三之教。几于并行。大率皆主于劝善戒恶。其言不同。而其归则一。然释宗比道家为尤盛。余未尝读佛书。初无心佞佛。惟是诸恶莫作众善奉行之戒。不敢须臾去心。佛之本意似不出此。世有习西方净土之教者。其说曰。凡夫生于五浊恶世。业网萦覆。生死不能出。苦海不能停。大雄氏不得已。而偏指一方。使人系心专注。果由

是而之则达无方所矣。虽然不得其门而入。亦徒为耳。曾不知此法本乎一心一心所主必见于善故。佛指示曰。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海。从心想生。是故应当一心系念。若因是而论。则弥陀果觉即我性是极乐遐方即我心。是一念到处应用无亏。亦何高下远近之有哉。比丘宗晓。留心教典。类成此书。其大藏经论。古今儒释所著。无非西方净土教门。或阐扬奥义。以警未达。或明示显应。以诱方来。至于长行短偈片言只字。无一不备。其善用身心可尚矣。一日持以示余。且有请曰。某留心于此有年。将以刊板化一为多广示学者。倘得一言冠其首。使人起信起修。则某克苦编镂不为枉矣。余取其书读之。诸家所示。颇有深趣。真可以发明往生大旨。启迪人之善心。徐复究其理。盖人固有之性。本自明白。无始迷妄不贪则吝。缘此病根是生众苦。若令离苦恼而获安隐。当以是而对治之。譬如神医用药。病根既去则本体如初。又如明镜受尘。揩摩有力。则本明如旧。夫如是则此书真复性还元之策。岂可寝之哉。呜呼道在迩不必求诸远。事在易不必求诸难。昔无著师。礼五台见文殊说偈有曰。宝塔毕竟化为尘。一念净心成正觉。佛法无量斯言蔽诸佛土既以心为本。其务西归者。惟当善净其心而已矣。断无它术焉

庆元庚申中元日敷文阁学

士宣奉大夫致仕汪大猷序

乐邦文类卷第一(并序)

四明石芝沙门宗晓编次

乾道中德寿宫亲洒宸毫。大书莲社二字。赐防御使浙西路总管张[搆-户+(今-一)]。龙骧凤翥八法俱全。真希世河洛之瑞也。窃惟高宗皇帝。以唐虞之化甄陶天下。功成不居。脱屣万乘。退藏之暇。游心内典。且欲追还庐阜念佛之风。故有斯举焉。历考自古帝王兴隆释教。或建立塔庙者有之。或翻译经论者有之。或广度僧尼者有之。而未尝闻操觚染翰发挥净邦。俾一切人升出五浊。如吾圣君者。至今薄海内外宗古立社。念佛之声洋洋乎盈耳。乃知至德如风。民应如草。有不期然而然者矣。请试论之

我佛能仁诞生迦维。不恋金轮宝位。直向雪山宴坐。既成道已。随机阐化故。使大小偏圆教法有殊。最后法华高会一道无偏。开彼权乘悉归真实。故出世本怀。至是始畅矣。又念将来之世人。根暗钝不能自求出离。唯弥陀本愿。取土极乐。可以横截爱河径超佛地故。于诸大乘经。殷勤劝往者不一。斯盖如来异妙方便。诊恤沉沦。父去留药之谓耳。然大教东流人或未知。而东晋远公法师。神机秀发。肇开化源。引水栽莲。缔结净社。尔时预者一百二十有三人。刘遗民等十八大贤而为上首。自是念佛三昧之道行焉。迨今八百余载。遗风遗烈。凜然尚在。故得张[搆-户+(今-一)]所修。远踵其事矣。然则务学必求师。进业必托法。故兹社之兴。专以弥陀为宗主。诸经为司南。自晋唐以来。高僧巨儒。咸有著述赞美斯事。虽其间说义有浅深属辞有工拙。譬如万派东流同归沧海。使夫饮用者咸沾一味焉。(宗晓)侵寻晚景。悟世非坚深。仰高宗皇帝。道参天地。德迈羲轩。犹乃宣扬至教。启迪群蒙。况愚忝筵僧伦。敢怠思修之路乎。由是囊括诸经。网罗众制。伏而读之。意图良导。虽微辞奥旨未易窥测。然研味有年。粗亦识其梗概。重念。隋珠和璧为天下之至宝。苟韞椟而藏诸。则人孰得而共之。遂于假日。即其所得次而编之。始于经咒终乎诗词。凡十有四门。总二百二十余首。析为五卷。目曰乐邦文类。盖仿儒家柳宗直西汉文类之作也。其有集之不尽。当有与吾同志者续焉时

经(凡四十六处)

大藏专谈净土经论目录

- 法华经 弥陀迹中化缘之始
- 悲华经 三圣因愿授记名号
- 出生菩萨经 弥陀因行成就众生
- 无量寿经 法藏发愿庄严妙土
- 弥陀偈经 弥陀本愿取土之相
- 首楞严经 大势至获念佛圆通
- 鼓音王经 弥陀国城父母亲属
- 阿弥陀经 极乐过十万亿佛土
- 阿弥陀经 七日不乱感佛往生
- 观无量寿经 行三种业得生西方
- 观无量寿经 初修日观送想西方
- 观无量寿经 第八像观约心观佛
- 观无量寿经 具三种心即得往生
- 观无量寿经 下品下生十念功成
- 观无量寿经 韦提侍女皆得往生
- 阿弥陀经 以疑惑心生西方界边
- 无量寿经 不了佛智胎宫受生
- 菩萨处胎经 生染著心堕懈慢国
- 平等觉经 净土声闻修行证果
- 无量寿经 拣五逆谤法不得往生
- 无量寿经 三辈修因往生之相
- 无量寿经 较量二土修善不同

无量寿经 往生净土菩萨众多
无量寿经 法灭留经百岁度人
无量寿经 劝各精进努力求之
无量寿经 无量寿佛光明普照
无量寿经 宝钵饮食自然盈满
华严经 较量二土昼夜长短
文殊说般若经 修一行三昧专称佛名
般舟经 修佛立三昧专念弥陀
方等大集经 修佛立三昧中道观法
华严经 解脱长者得唯心念佛门
华严经 依普贤愿得生极乐
法华经 闻经修行即得往生
大宝积经 发十种心得生极乐
随愿往生经 娑婆浊恶偏赞西方
大集日藏经 念佛随心见大见小
目连所问经 无量寿国易往易取
十往生经 念佛之人菩萨守护
观佛三昧经 佛记文殊当生极乐
文殊发愿经 文殊发愿求生极乐
入楞伽经 佛记龙树往生乐国
善信摩亲经 善信厌女求生西方
首楞严经 约情想多少论报高下
守护国界主经 命终善恶感报优劣

咒(凡一十道)

无量寿修观行供养仪轨(此仪轨中录出三咒如下)

无量寿如来拳印真言

无量寿如来根本印真言

无量寿如来心真言

乌瑟膩沙最胜总持经(此经中录出一咒如下)

无量寿如来总持法门

不空胃索神变真言经(此经中录出三咒如下)

一字真言 溥遍解脱心真言 不空大灌

顶光真言

弥陀不思議神力传

拔一切业障根本得生

论(凡六处)

无量寿论 往生偈及五门修法

毗婆沙论 念佛为易行道

大智度论 乐多集功德者求生净国

大智度论 释迦弥陀各有净秽国土

大乘起信论 娑婆不值佛专劝念

思惟要略法 利钝二根观佛相好

阿弥陀佛尊号

大藏专谈净土经论目录

余编类斯文。所以先示经论者。欲修净业人务本故也。其诸经论皆散在大藏。今载经题函号。以助检阅之易耳

佛说无量清净平等觉经一部二卷，乃字函，后汉月支三藏支娄迦讖译

无量清净平等觉。即无量寿佛异号也。清净平等四字寿字意也。觉即佛之华言

佛说阿弥陀经一部二卷，乃字函吴月支三藏支谦译

此经亦名阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经

佛说无量寿经一部二卷，乃字函曹魏三藏康僧铠译

此经更有晋永嘉年中竺法护所译之本。藏中今缺。天台观经疏所指大本。即法护所译也

大宝积经无量寿如来会卷第十七十八，师字函大唐三藏菩提流志译

宝积总方等诸大乘经四十九会。第七即无量寿会也

佛说大乘无量寿庄严经一部三卷，兵字函大宋太宗朝西天三藏法贤奉诏译

以上五经。其平等觉与阿弥陀。并译出法藏比丘二十四愿。无量寿与大宝积会。则译出四十八愿。世有单本。四十八愿经一卷。此乃于无量寿经录出。非别有本也。又无量寿庄严经。译出三十一愿。辅行曰。愿数不同部异见别不须和会。然细读五经。大概起尽皆同。似同梵本。但译师之异。广略随宜耳。而荆溪谓。部异见别者。则显佛说。是同随机不等。至于结集翻译皆不同也。然则同异之说。未敢定判览者详之。五译之中。文相颇明。取曹魏本以故。祖师诸文多引用之

佛说阿弥陀经一卷，养字函姚秦三藏法师鸠摩罗什译

天台观经疏。指此经为小本。前无量寿经为大本。观无量寿佛经。处两经之间。义当中本

称赞净土佛摄受经一卷，养字函大唐三藏法师玄奘译

以上二经同本异译。秦本列六方诸佛称赞。唐译具有十方诸佛称赞。此亦译师。适时广略不同。龙舒净土文谓。秦本脱去四方者不晓。翻译部别也

佛说观无量寿佛经一卷，养字函宋元嘉中曷良耶舍译

此经单本藏中无重译之文。亦名净除业障生诸佛前经

后出阿弥陀佛偈经一卷，养字函后汉失译

此经唯五十六句偈颂。说法文体简古。古今不得而评

阿弥陀鼓音声王陀罗尼经一卷，羔字函失译

以上二经谓之失译者。失去译师名也。有不晓者。谓不译名失译。不译则梵书矣

般舟三昧经一部三卷，罪字函后汉月支三藏支娄迦讖译

藏中有大方等大集贤护经跋陂经。并与般舟同本异译。专说现在佛悉在前立三昧。九十日中观想称诵弥陀。摩诃止观常行三昧所准之经也

佛说如来乌瑟膩沙最胜总持经一卷，高字函大宋太宗朝西天三藏法天奉诏译

此经无量寿佛。说神咒为众生延寿。命终即得往生极乐

无量寿如来修观行供养仪轨一卷，衡字函大兴善寺三藏不空奉诏译

此仪轨。结坛诵咒。专期往生

无量寿优波提舍论一卷，堂字函婆薮娄豆菩萨造。元魏天竺三藏菩提留支译

婆薮娄豆。此翻天亲。天台十疑论所指往生论即此也。此论通伸净土诸经。或能观之甚资净行

阿弥陀经不思議神力传，养字函

此传失载造传人名。与小本弥陀经同卷。往生神咒在内

集诸经礼忏仪二卷，群字函

上卷唐沙门智升集。上半卷通礼诸佛。下半卷别以偈颂礼赞西方。及忏悔发愿等文。下卷比丘善导拣示专修西方要义。及集记诸祖六时礼赞净土偈颂等

以上经论传集一十六种。并专谈净土。故十疑论云。藏中有数十部经论。殷勤指授劝生西方是也。先贤谓净土但有七经者。其不审乎

法华经，弥陀迹中化缘之始

化城喻品曰。过去有佛。名大通智胜。其佛未出家时。有十六子。皆以童子出家而为沙弥。尔时彼佛。说是经已。即入静室八万四千劫。是时十六菩萨。知佛入室。各升法座。为四部众。广说分别妙法华经。一一皆度六百八十万亿那由他恒河沙等众生。是十六菩萨所化众生。世世所生与菩萨俱。十六沙弥。今于十方现在说法。乃至云。西方二佛。一名阿弥陀。第十六我释迦牟尼。尔时所化众生。汝等诸比丘。及我灭度后未来世中声闻弟子是也。若如来自知涅槃时到。便集诸菩萨及声闻众。为说是经

台宗明法华本迹。迹中以大通为首。此文乃有三意。一昔日共结缘(从是时十六菩萨下)二中间相逢值(从是十六菩萨下)三今日还说法华(从若如来下)此三总括迹中一期他化尽矣。释迦既尔。弥陀亦然。良以十六王子。于大通时覆讲。为物结缘。其诸王子。各得成佛。西方号阿弥陀。以果验因。弥陀尔时乃为第九王子。为众讲说。是知。弥陀为物结缘明矣。故妙玄六云。大通为结大乘之首。彼佛八千劫说经。十六王子八万四千劫覆讲。于时听众。或当座已悟。或中间得入。或近化始得即斯意也。如是铨量非唯显。佛佛施化道同。抑亦知。古往今来生净土者。并第九王子当时结缘之众矣

悲华经，三圣因愿授记名号

往昔过恒河沙阿僧祇劫有世界。名删提岚。劫名善持。有转轮王。名无诤念。主四天下。有一大臣。名曰宝海。是梵志种时生一子。有三十二相八十种好。常光一寻生时。有百千诸天。来共供养。因为作字。号曰宝藏。其后出家。剃除须发。成菩提道。还号宝藏。如来广为圣王说于正法。王请如来及诸圣众。三月供养。王有千子。王及千子。如是供养。满二百五十岁。各各向佛及比丘僧。悔诸不及。尔时如来。即入三昧放大光明。现十方世界。或有世界五浊弊恶。或有世界清净微妙等。王白佛言。诸菩萨等。以何业故取净世界。以何业故取不净世界。佛言。菩萨以愿力故。取

清净土。离五浊恶。复有菩萨。以愿力故。求五浊恶。王言。我今真实欲得菩提。不愿取不净佛土。我已先于十岁之中。端坐思惟。庄严清静佛土。我今发愿。愿成道时。世界之中。无有地狱畜生饿鬼。众生皆作金色。人天无别。无有女人等。一化生寿命无量。世界清静无有臭秽。所有宫殿。种种庄严。如第六天。余佛世界。若有众生。闻我名者。修诸善本。欲生我界。愿其命终。必定得生。唯除五逆诽谤圣人破坏正法等(安养记云。悲华经备有二十四愿。但文略耳)轮王发深愿已。佛即告曰。大王汝见西方过百千万亿佛土。有尊音王如来世界。清静庄严。悉如大王所愿。如是四佛出现。入灭过一恒河沙阿僧祇劫。入第二恒河沙阿僧祇劫。是时世界转名安乐。汝于是时。当得作佛。号无量寿如来等。尔时宝藏如来。寻为第一不眴太子授记曰。汝观天人三恶一切众生。生大悲心。欲断众生诸苦恼故。欲令众生住安乐故。今当字汝为观世音。无量寿佛般涅槃已。彼土转名一切珍宝所成就世界。种种庄严。安乐世界所不及也。汝成菩提道。号遍出一切光明功德山王如来。又告第二尼摩太子。汝今所愿。取大世界。如汝所愿。汝当成菩提道。号曰善住珍宝山王如来。由汝取大世界故。因是字汝为得大势至(三圣因愿授记劫国名号经。涉第二第三以上。但略录耳)

一向出生菩萨经

弥陀因行成就众生

佛言。我念过去广大无量无边阿僧祇劫。有佛号宝功德威宿劫王。彼佛将入涅槃。为众广说法本陀罗尼。时有轮王。名曰持火。王有太子。名曰不思議胜功德。生年十六。从彼如来。闻是法本。即于七万岁中。精勤修习。未曾睡眠。亦不偃侧。端坐一处。不贪财宝及以王位。不乐自身。得值九十亿百千那由他佛。诸佛脱法。尽能闻持修习。厌家剃发而作沙门。作已复于九万岁中。修习此陀罗尼。复为众生。分别显示。一生之中。力精教化。令八十亿百千那由他众生得发道心。积功累德。住不退地。尔时不思議胜功德比丘。岂异人乎。即阿弥陀如来是也(经在大藏知字函)

无量寿经

法藏比丘发愿庄严妙土

过去久远锭光佛出世。如是次第至五十三佛。名世自在王。彼佛世中。有一国王。闻佛说法。心怀悦豫。弃国弃王而作沙门。号曰法藏。高才勇哲。与世超异。佛说法言。譬如大海。人以升量。经历劫数。尚可穷底得其妙宝。有人至心精进。求道不止。何愿不得。佛因广说二百一十亿佛刹天人之善恶国土之粗妙。法藏闻说。皆悉睹见。发起胜愿。其心寂静。志无所著。重白佛言。唯垂听察。如我所愿。当具说之。设我得佛。国有地狱饿鬼畜生者不取正觉(云云)法藏说四十八愿已。大地震动。天雨妙华。法藏诚谛不虚。超出世间。一向专志。庄严妙土。教化安立无数众生。住于无上正真之道。今已成佛。现在西方安乐世界。其国七宝奇丽。超十方界。无有须弥日月大海溪渠井谷等。亦无四恶趣。亦无春夏秋冬。不寒不热。常和调适。其诸众生功德善力行业之地。故能尔耳

弥陀偈经

弥陀本愿取土之相

惟念法比丘 乃从世饶王

发愿喻诸佛	誓二十四章
世世见诸佛	垓数无有量
不废宿命行	功德遂具成
世界名清净	得佛号无量
国界平夷易	丰乐多上人
佛寿十方沙	光明普无边
菩萨及弟子	不可算称量
若欲见彼佛	莫疑亦莫虑
有疑在胎中	不合五百年
不疑生基坐	叉手无量前
愿欲遍十方	须叟则旋还

首楞严经

势至获念佛圆通

大势至法王子。与其同伦五十二菩萨。即从座起。顶礼佛足。而白佛言。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人一专为忆。一人专忘。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深如是。乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来。怜念众生。如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子若忆母。如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。如染香人身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地。以念佛心。入无生忍。今于此界。摄念佛人。归于净土。佛问圆通。我无选择。都摄六根。净念相继。得三摩提。斯为第一

（长水疏曰。无量寿亦名无量光。一专为忆如佛。一人专忘。谓不念者。如是众生见佛不定。故云若逢不逢等。佛与众生忆念相应。故如形影。念佛心者。初即以生灭心缘佛相好。专注一境心无间。然见佛相好。如镜现像。复观所念之佛。俱为虚妄。本无自性。从念想现。故能念之心已起。未起自何而有。不见一法毕竟空寂。本来离念。离念相者。等虚空界。无所不遍。法界一相。即是如来平等法身。故曰入无生忍。我既得度。众生与我无异。无异之性互相关涉。故念佛者。我皆摄之。念属意根。意即诸根所依。故云都摄。念即无念。故云净念。不以念间故云相继。集解曰。以证验修。念佛之心。不可单约事解。念存三观。佛具三身。心破三惑。无生忍位。方可得入）

鼓音王经

弥陀国城父母亲属

佛在瞻波大城。法会说西方安乐世界阿弥陀佛。若人能持名号。临欲终时。彼佛大众。往此人所。令其得见。见已欢悦。所生之处。永离胞胎秽欲之形。宝莲华中。自然化生。其国号清泰圣王。其城纵广十千由旬。于中充满刹利之种。阿弥陀佛父。名月上转轮圣王。其母名殊胜妙颜。子名月明。奉事弟子。名无垢称。智慧弟子。名曰揽光。神足精进。名曰大化。魔王名曰无胜。有提婆达多。名曰寂静。若人诵此鼓音声王大陀罗尼。十日十夜。六时专念敬礼彼佛。坚固正念。悉除散乱。念念不绝。十日之中。必见彼佛。并见十方如来及所住处。唯除重障钝根之人。所不能睹(咒广不录)

(孤山弥陀疏曰。鼓音王经。既有女人及恶逆者。岂非弥陀现秽土耶。天竺决疑曰。天亲论女人根缺不生。鼓音王佛母。且指初降生时。成正觉已。国土随净。必无女人。其母或转成男子。如此方龙女。或复命终。如悉达母。二家所说。天竺为正。以经所说远离胞胎秽欲。佛劝人往生故。但对机不等。与诸经少差降耳)

阿弥陀经

极乐过十万亿佛土

从是西方。过十万亿佛土有世界。名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法

(雪川新疏曰。极乐之土有四不同。所谓同居方便实报寂光。前三传传而论。有苦有乐。唯寂光乃至极之乐耳。同居中有二。谓同居秽同居净。今经所明。是同居净。佛意令行人至寂光之乐。而彼未宜。且令取于同居之净。既至彼净。则究竟寂光之乐可期矣。大哉圣人善权。其若是乎十疑论问曰。西方去此十万亿佛刹。凡夫劣弱。云何可到。答为对凡夫肉眼生死心量说耳。西方去此十万亿刹。但使众生净土业成者。临终在定之心。即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云。弥陀佛国。去此不远。又业力不可思议。一念即生。不须愁远。又如人梦。身虽在床。而心意识。遍至他方。生净土亦尔。不须疑也)

(自信录曰。极乐去十万亿刹。凡夫命终顷刻至者。自心本妙耳。如楞严曰。汝犹未明。一切浮尘。诸幻化相。当处出生。随处灭尽因缘和合。虚妄有生。因缘别离。虚妄名灭。殊不知生灭去来本如来藏。常住妙明性真常中。求于去来迷悟生死。了无所得。以此推之。当命终时。染浊缘离。故娑婆当处幻灭。清净缘合。故极乐当处幻生。此灭彼生。间不容发。亦何顷刻之可论乎。抑见终日取舍。而未尝取舍者矣)

阿弥陀经

七日不乱感佛往生

不可以少善根福德因缘得生彼国。若人闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日至若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生

(孤山疏曰。不可以少善根得生。则反显可以多善得生也。少善谓等闲发愿散乱称名。多善谓执持名号要期日限。执谓执受。持谓任持。信力故执受在心。念力故任持不忘)

(雪川疏曰。福德虽多。大略如观经中。三种净业可也。天台判三种净业为散心。十六妙观方

名正受。以彼例此。福德因缘即散心。一心不乱即正受。孤山判此经是散善。观经属定善。予不韪彼说。且普门品疏。释一心称名有事有理。若用心存念。不间名事一心。若达此心。四性不生。与空慧相应。是理一心。用彼验此。一心亦然。普门品中。无不乱二字。智者尚作空慧释之。今云一心不乱。何苦贬为散善)

观无量寿经

行三种业得生西方

欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三种业。过去未来现在三世诸佛净业正因

(天台观经疏曰。初业共凡夫。次共二乘。后是大乘不共之法。第一敬上接下慈心行也。修十善业。是其止行。身除三邪。口离四过。意断三恶。第二在家戒。亦即十戒。具足众戒者。道俗备受微细。不犯威仪者。三千悉不缺也。第三发菩提心是愿。起意趣向名为发心。佛果圆通。说为菩提。读诵大乘。明修解也。行能运通。说之为乘。妙宗曰。此三种业。得前者。不得后。得后者。必得前。前观无量寿经初修日观送想西方佛告韦提希。汝及众生。当起想念。正坐西向。谛观于日。令心坚住。专想不移。见日欲没状如悬鼓。观经疏曰。落日悬鼓。用标送想之方。妙宗曰。系心之法。须观落日者。欲令定想趣于西方。是向弥陀所居处故。即以所见落日。为境想之。今起观中之日。以圆人知。能想心本具一切依正。今以具日之心。缘于即心之日。令本性日显现其前。斯乃以法界心。缘法境界。起法界日。既皆法界。岂不即空假中。此心坚住明了。则日观成也)

观无量寿经

第八像观约心观佛

次当想佛。所以者何。诸佛如来。是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海。从心想生。是故应当一心系念。谛观彼佛

(观经疏曰。诸佛如来下。泛明诸佛。是故应当下。遍观弥陀。法界身者。报佛法性身也。众生心净。法身自在。故言入。如白日升天影现百川。明佛身自在能随物现也。又法界身是佛身。无所不遍。法界为体。得此观佛三昧。解入相应。故言入心想也。是心作佛者。佛本是无心净故有。是心是佛者。向问佛本是无心净故有。便谓条然。故言即是。始学名作。终成即是。妙宗释曰。欲想佛身。须知观体。体是本觉起成能观。本觉乃是诸佛法界之身。以诸佛无别所证。全证众生本性故也。若始觉有功。本觉乃显。故云法身从心想生。又复弥陀与一切佛。一身一智应用亦然。弥陀身显即诸佛身。诸佛相明即弥陀体。是故泛明诸佛。以为弥陀观体。从法界身下。是约感应道交释。从又法界身下。是解入相应释。融心解曰。若无初释。则观非观佛。若无次释。则生佛体殊。二释相成。是今观法。是心作佛者。明即心变全性成修。是心是佛者。心外无佛。佛外无心。既全是心。心岂见心。如指不自触刀不自伤。般舟所谓我所念即见心作佛心者。不知心等止观。约此而立中观。般舟与此文同也。如来恐人著相观佛故。于真像之前。示乎观体。令依此法而观佛身。妙

宗又曰。今之心观。非直于阴观本性佛。乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心。次明佛身全是本觉。故应佛显知本性明。托外义成。唯心观立。若论作是。即不思议三观也。以若破若立名作。空假二观也。不破不立名是。中道观也。全是而作。则三谛俱破俱立。全作而是。则三谛俱非破立。即中之空假名作。能破三惑。能立三法。故感他佛三身圆应。能成我心三身当果。即空假之中名是。则全惑即智。全障即德。故心是应佛心是果佛。故知。作是一心修此三观。乃十六观之总体。一经之妙宗。文出此中。义遍初后。是故行者。当用此意修净土因。不可不知)

观无量寿经

具三种心即得往生

若有众生。愿生彼国者。发三种心。即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者。必生彼国

(观经疏曰。至诚心者。即实行众生。至之言专。诚之言实。深者佛果深高。以心往求。故云深心。亦从深理生。亦从厚乐善根生。故十地经云。入深广心。涅槃云。根深难拔。故曰深心。善导释曰。身礼拜彼佛。口称场彼佛。意观察彼佛。三业真实故名至诚心。以真实信心。信知自身具足烦恼流转三界。信知弥陀本愿称名下至十声得生。乃至一念无有疑心。故名深心。凡所作为一切善根。悉皆回愿往生。故名回向发愿心。具此三心。必得生也。若少一心。即不得生)

观无量寿经

下品下生十念功成

下品下生者。作不善业五逆十恶。以恶业故。应堕恶道。如此愚人。临命终时。遇善知识为说妙法教令念佛。此人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念。称南无阿弥陀佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华。即得往生

(观经疏曰。善心相续至于十念。或一念成就即得往生。以念佛除灭罪障故。即以念佛为胜缘也。问云何以少时心力。而能胜终身造恶耶。大论自有此责。是心虽少时。而力猛利谛心决断。胜百年愿力。是心名为大心。以舍身事急故。如人入阵不惜身命名为健人也。妙宗曰。此虽造恶。已曾修观。故使临终劝念。定心则成。亦是乘急戒缓人也。纵现世不修三昧。亦是宿种今熟。故十疑论云。临终遇善知识。十念成就者。并是宿善业强。始遇知识。作此解释。方合定善之义。若本不修三昧者。则属前悔有轻重义也)

观无量寿经

韦提侍女皆得往生

说是语时。韦提希与五百侍女。闻佛所说。应时即见极乐世界。心生欢喜。逮无生忍。世尊悉记。皆当往生

(观经疏问曰。论说女人根缺不生。此经韦提希五百侍女同生云何。曰论说女人根缺不生者。就彼为言。生彼国者。净根离欲故无女人。身根精上。故无根缺。经语初生故。有善心一切得往。

十疑论曰。彼无女人。及无盲聋喑哑人。但此处女人及盲聋喑哑人。心念弥陀悉生彼国)

阿弥陀经

以疑惑心生西方界边

佛言其中辈人。虽不去家舍欲。当持经戒。分檀布施。常信佛语。欲生佛国。其人命终。自见阿弥陀佛。往至佛国。可得智慧勇猛。若人中悔。心中狐疑。不信分檀诸善得福。不信弥陀佛国往生。其人续念不绝。暂信暂不信。无所专据。续其善愿为本故得往生。其人寿终。不能得至阿弥陀佛所。便道见阿弥陀佛国界边七宝城中。心大欢喜。便止其中。七宝水池莲华化生。其城纵广二千里。快乐如忉利天。不见彼佛。但见光明。心自悔责。其人于城中五百岁。乃得往至阿弥陀佛。闻经闻解

无量寿经

不了佛智胎宫受生

佛告慈氏。彼国人民。有胎生者。汝复见不。对曰已见。其胎生者所处宫殿。或百由旬。或五百由旬。各于其中。受诸快乐。如忉利天。慈氏白佛。何因何缘。彼国人民。胎生化生。佛言。若有众生。以疑惑心。修诸功德。愿生彼国。不了佛智。不思議智。不可称智。大乘广智。无等无伦最上胜智。于此诸智。疑惑不信。然犹信罪福。修习善本。愿生其国。此诸众生。生彼宫殿。寿五百岁。常不见佛。不闻法。不见僧。是故于彼谓之胎生。若有众生。明信佛智乃至胜智。作诸功德。信心回向。此诸众生。于七宝华中。自然化生。加趺而坐。须臾之顷。身相光明。智慧功德。如诸菩萨。具足成就。弥勒当知。彼化生者。智慧胜故。佛言。其人作是以后。若复中悔。心意狐疑。不信作善后世得福。不信往生佛国。其人虽尔。续得往生。其人命欲终时。阿弥陀佛。即令其人于卧梦中见弥陀国土。心中大喜。意自念言。我悔不知益作诸善。今当往生。其人但念。口不能言。即自悔过者。疑差减少。悔无所及。其人命终。即生阿弥陀佛国。不能得前至。便道见二千里七宝城中。心独欢喜。便止其中。于七宝浴池。莲华化生。如第二忉利天上自然之物。于其城中五百岁竟。乃得出至阿弥陀佛所。其人闻经。心不开解。智慧不明。所居舍宅在地。不能令舍宅随意高大在虚空中。复去阿弥陀佛大远。不能得近。亦如第二中辈狐疑也。其人久久亦当智慧开解。知经勇猛。次如上第一辈也。所以者何。皆坐前世求道时。中悔狐疑。暂信暂不信。不信作善得其福德。皆自然得之尔。当知。生疑惑者。为失大利。是故应当明信诸佛无上智慧

(观经疏释日观中云。教令正观。为除疑心。大本明以疑惑心修诸功德。落在边地复受胎生故。作此观令除疑惑也。妙宗曰。经云。不了佛智则生疑惑。疏云。故作此观。令除疑惑。即显此观。能了佛智。若不用三观观落日者。则迷佛智。日观既尔。余观例然。故知。大师依乎佛智立今观法。若凡小善乃至临终回向佛智作众恶者。须依佛智求灭罪障。既有乘种生彼。速见三宝。不生边地及胎宫也)

菩萨处胎经

生染著心堕懈怠国

佛言。过此西方十二亿那由他刹有懈慢国。决乐安隐。人欲往生阿弥陀佛国。若从此国过。人多染著。即愿生其中。遂不得到弥陀佛土。若人见此。不贪不爱。即得越过至安乐国

(弥陀经钞曰。此懈慢国。即无量寿经所谓疑城。佛恐众生念佛生疑。故现此国也。问既云懈慢。何得快乐。答若对极乐即为懈慢。若对娑婆即为快乐也)

平等觉经

净土声闻修行证果

无量清净佛国。其诸菩萨阿罗汉。各自行道。中有在地讲经。诵经坐禅者。有在虚空讲经经行者。中有未得须陀洹道者。则得须陀洹道。未得斯陀含道者。则得斯陀含道。未得阿那含道者。则得阿那含道。未得阿罗汉道者。则得阿罗汉道。未得阿惟越致者。则得阿惟

越致。各自行道。莫不欢喜。又弥陀经云。彼佛弟子皆阿罗汉。非是算数。又观经中中三品人。生彼闻法。皆得阿罗汉果

(十疑论曰。彼无二乘之心。纯一大乘清净良伴。观经疏问曰。依往生论。二乘种不生。观经中辈小乘得生何耶。答正处小行不生。要由垂终发大乘种。尔乃得生。以其先多学小。至彼闻苦空无常。发其本解。元证小果。得小果已。于小不住。必还入大。妙宗曰。回心故得生。惯习故证小。知大证小。不执偏真而为究竟。不久证大也)

无量寿经

拣五逆谤法不得往生

四十八愿第十八云。设我得佛。十方众生。至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆诽谤正法。又下卷云。诸有闻佛名号。信心欢喜。乃至一念。回向愿生即得往生。唯除五逆诽谤正法

(观经疏云。大本五逆谤法不得生。此观经逆罪得生。释有两义。约人造罪有上有下。上根如世王造逆。必有重悔。令罪消薄。容使得生。下根造逆多无重悔。故不得生。二者约行。行有定散。观佛三昧名定。修余善业为散。散善力微。不除五逆。不得往生。大本就此。故言不生。此经明观故说得生)

无量寿经

三辈修因往生之相

佛言。十方众生愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲。而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。是人寿终。无量寿佛与诸大众。现其人前。即随彼佛。生七宝华中。住不退转。智慧勇猛。神通自在。其中辈人。至心愿生彼国。虽复不作沙门。大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多少修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门等。以此回向愿生彼国。其人临终。无量寿佛化现其身。与诸大众现其人前。即随化佛往生其国。住不退转。功德智慧次上辈也。其下辈人。至心欲生彼国。假使不作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意乃至十

念。若闻深法。欢喜信乐不生疑惑。乃至一念念于彼佛。此人临终。梦见彼佛。亦得往生。功德智慧次中辈也

(观经疏曰。观经九品。为令识位之上中下。即是大本三品也。孤山刊正记曰。大本三辈。但齐观经六品。以彼三辈纯明善行。不及恶人故也。灵芝谓。大本三品。皆曾发心。可对观经上品。中下二品。则非所对。况复行因与今全别。辅正解曰。天台以今经九品。会同大本三辈。乃约彼此位次高下相同而会。不约行因发心之相以会三品也)

无量寿经

较量二土修善不同

佛言。后世人得佛经语。当熟思之。能于其中。端心正行。主行为善。率化其下。转相敕令。各自端守。广殖德本。布恩施惠。忍辱精进。一心智慧。正心正意。斋戒清净一日一夜。胜在无量寿国为善百岁。所以者何。彼佛国土。无为自然皆积众善。无毛发之恶。故于此修善十日十夜。胜于他方诸佛国中为善千岁。以他方佛国为善者多。为恶者少故。唯此多恶无有自然。心劳形困。饮苦食毒。吾哀汝等。苦心诲谕。教令修善

无量寿经

往生净土菩萨众多

弥勒白佛言。于此世界。有几不退菩萨往生极乐。佛告弥勒。于此世界。有六十七亿不退菩萨。往生彼国。一一菩萨。已曾供养无数诸佛。次如弥勒者也。诸小行菩萨。及修习少功德者。不可称计。皆当往生。又不但我刹诸菩萨往生。他方佛土。如远照佛刹。有百八十亿菩萨。皆当往生。乃至不但此十四佛国诸菩萨往生。十方世界无量佛国。往生者甚多无数。若我具说。一劫尚未能尽。今略说耳

无量寿经

法灭留经百岁度人

若有闻此经者。于无上道。终不退转。是故应当专心说行。吾说此经法。令见无量寿佛及其国土。所当为者。皆可求之。无得以我灭度之后复生疑惑。当来之世。经道灭尽。我以慈愍。特留此经。止住百岁。其有众生值斯经者。随意所愿皆可得度。其有不信赞叹称扬阿弥陀佛名号而谤毁者。五劫之中。当堕地狱具受众苦

无量寿经

劝各精进努力求之

佛告弥勒。诸天人等。无量寿国。微妙安乐。清净若此。何不力为善。念道之自然。著于无上下。洞达无边际。宜各勤精进。努力自求之。必得超绝去。往生安养国。横截五恶道。恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人。其国不逆违。自然之所牵。何不弃世事。勤行求道德。可获极长生。寿乐无有极

无量寿经

无量寿佛光明普照

佛告阿难。无量寿佛。威神光明。最尊第一。诸佛光明。所不能及。或有佛光。照百佛世界。或千佛世界。取要言之。乃照东方恒沙佛刹。南西北方四维上下。亦复如是。或有佛光。照于七尺。或照一由旬。如是转倍。乃至照一佛刹。是故无量寿佛。号无量光佛。无边光佛。无碍光佛等。其有众生遇斯光者。三垢消灭。身意柔软。欢喜踊跃。善心生焉。若在三涂。见此光明。无复苦恼。寿终之后。皆蒙解脱

无量寿经

宝钵饮食自然盈满

彼佛国土。诸往生者所处宫殿。衣服宝器。自然在前。金银琉璃等钵。随意而至。百味饮食。自然盈满。虽有此食。实无食者。但见色闻香。意以为食。自然饱足。身心柔软。无所味著。事已化去。时至复现。又平等觉经。大弥陀经并云。阿弥陀佛菩萨阿罗汉。悉有自然七宝钵。钵中百味饮食。不类世间天上乃八方上下。饮食中精味香味无比。自然化生。欲得甜醋。在所欲得。所食不多不少。亦不言美恶。食讫化去。皆清净无染所食。但用作气力耳。往生论云。爱乐佛法味。禅三昧为食

(安养记曰。初言实无食者。次二经谓用气力故食。准欲界未离段食。故须食之。据满愿子成佛。法喜禅悦食。更无余食想。则净土亦容实无食者。当知。彼土百味四微。既随意而具。食与不食。安可一途。二经各说。乃适时好尚耳)

华严经

较量二土昼夜长短

寿量品心王菩萨言。此娑婆世界释迦佛刹一劫。于极乐世界阿弥陀佛刹。为一日一夜。极乐世界一劫。袈裟幢世界金刚坚佛刹。为一日一夜。如是次第过百万阿僧祇世界。最后世界一劫。于胜莲华世界贤胜佛刹。为一日一夜。又弥陀经云。彼佛国土昼夜六时

(慈恩弥陀通赞曰。净土昼夜各有六时。问净土人绝无明。国无昏晓。何言昼夜。答华开金沼化生。为天曙之情。鸟宿琼林。菩萨作时昏之想。霁川新疏曰。当知。六时应是昼三夜三。彼国众生。身有光明。无须弥山。不以日之出没分其昼夜。若如释签。谓诸天以华开华合以表昼夜。则慈恩之说或然。此则寄此方晷刻。名彼土时分耳。如华严所说。则西方六时。诚不可用此间寅卯等校其长短也。或不取慈恩所说。以无证据故。予阅悲华经。彼明莲华尊佛世界乃曰。彼佛常有光明。以华合鸟栖菩萨入定。即知夜分。若风吹华散。诸鸟和鸣。菩萨从禅定起。知是昼分)

文殊说般若经

修一行三昧专称佛名

文殊言。云何名一行三昧。佛言。法界一相系缘法界。是名一行三昧。欲入一行三昧。应处空

闲。舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称名字。随佛方所。端身正向。能于一佛。念念相续。即是念中。能见过去现在诸佛。何以故。念一佛功德。亦与无量诸佛功德无二。皆成一如。成最正觉

(天台止观云。常坐三昧。出文殊说文殊问经。名一行三昧。九十日为一期。结加正坐。随一佛方面。端坐正向。时刻相续。若坐疲极。或疾病所困。或睡盖所覆。内外障侵夺。却当专称一佛名字。惭愧忏悔以命自归。与十方佛名。功德正等。辅行释曰。随一佛方面等者。随向之方。必须正西。若障起念佛所向便故。经虽不局令向西方。既令专称一佛。诸教所赞多在弥陀故。以西方而为一准。与十方佛等者。释疑也。恐有人疑。何故独令称弥陀。是故释云。功德正等也)

般舟经

修佛立三昧专念弥陀

佛言。何因致现在诸佛悉在前立三昧。其有四众持戒完具。独一处止。心念西方阿弥陀佛。今现在去是千亿万佛刹。其国名须摩提。在众菩萨中央。说经一切常念彼佛。譬如梦中。见金宝亲属。相与娱乐。觉已说之。若人念彼佛一日昼夜。若过七日七夜。阿弥陀佛。于觉不见。梦中见之。心作念时。诸佛国土。大山须弥。幽冥之处。悉为开辟。不持神足到其佛刹。便于是间。坐见彼佛。闻所说经。譬如舍卫有三淫女。时罗阅国有三男子。本未曾见。闻之淫意即动。梦到其所。与共栖宿。淫事宛然。用是念故。见佛当生。常念佛身有三十二相端正无比。用念佛故。得空三昧。又如梦中食甘美饮食。觉已腹空。自念一切所有。皆如梦也。佛于三昧中。立有三事持。佛威神力持。佛三昧力持。本功德力持。用是三事故得见佛。作是念。佛从何所来去到何所。自念佛无所从来。我亦无所至。我所念即见心作佛心。自见心是佛心是。恒萨阿竭。心是我身心。见佛心不自知心。心不自见心。心有想为痴心。无想是泥洹。是法无可乐者。皆念所为。设使念为空耳。复有四事。疾得是三昧。一者不得有世间思想。如指相弹顷三月。二者不得卧出三月。如指相弹顷。三者经行不得休息。不得坐三月。除饭食左右。四者为人说经。不得望人衣服饮食。佛威神力。于三昧中立。东视百千佛百万佛百亿佛。如是十方悉见诸佛

(止观云。常行三昧出般舟经。般舟翻为佛立。佛立有三义(如经)此三昧成。能于定中。见十方佛在前立。明此三昧有三。一身开遮。身开常行。避恶知识。常独处止。常行乞食。不受别请。严饰道场。盥沐其身。改换衣服。唯专行旋。九十日为一期。要期誓愿。使我筋骨枯朽。学是三昧不得。终不休息。二口说默。九十日口常唱阿弥陀佛名无休息。九十日心常念阿弥陀佛无休息。或唱念俱运。或先念后唱。或先唱后念。唱念相继。无休息时。若唱弥陀。即是唱十方佛功德等。但专弥陀为法门主。举要言之。步步声声。念念唯在弥陀。三意止观。三月常念弥陀三十二相。从足下千辐轮相。一一逆缘念诸相。乃至无见顶。亦应从顶缘至千辐轮。令我亦逮是相。又念我当从心得佛从身得佛。佛不用心得。不用身得。不用心得佛色。不用色得佛心。智者晓了。本无所有。坏本绝末(空)如梦见七宝亲属。觉已不知在何处。又如淫女夜梦从事。觉已念之。不来不往。乐事宛然。又如梦食美食。觉已腹空。自念一切所有法。皆如梦。是名如相念(假)自念佛从何所来。我亦无所至。我所念即见心作佛心。自见心见佛心。是佛心。是我心见佛心。不自知心。心不自见心。心有想为痴心。无想是泥洹。是法无可示者。皆念所为。设有念亦了无所有(中)若人欲得智慧如大海。于此坐不运神通。悉见诸佛者。当修是三昧。是三昧于诸功德。最为第一。此三昧是诸佛父母。一切如来从是法生)

(辅行释曰。意止观中。先念三十二相。以为观境。又念我当下。正明于境。以修三观。我所

念诸句中佛字。一自心三昧所见佛。二西方从因感果佛。今具二义。共为一境。为顺理故。从初义释。三昧既成。随念即见。见是心性名心作佛。佛既心作故。见佛时名见自心。若见自心。即见佛心。以彼佛心是我心故。故此中意。但观自心及所见佛。不出法性故。见佛心即见己心。己心佛心即是中道。四明融心解曰。止观判般舟文。心佛叵得为空。梦事宛然为假。心不见心为中。说则三相历然。修则一念备(矣)

方等大集经

修佛立三昧中道观法

佛告贤护。若欲成就诸佛现前三昧。随所念处即见如来。如取清油净水水晶明镜。用是四物观己而像。善恶好丑影现分明。而彼现像。不从四物出。亦非余处来。非自然有。非人造作。当知。彼像无所从来。亦无所去。无生无灭。无有住所。菩萨亦尔。即复思惟。今此佛者。从何所来。而我是身。复从何出。观彼如来。竟无来处及以去处。我身亦尔。本无出处。岂有转还。彼复应作如是思惟。今此三界。唯是心有。何以故。随彼心念。还自见心。今我从心见佛。我心作佛。我心是佛。我心是如来。我心是我身。我心见佛。心不知心。心不见心。心有想念。则成生死。心无想念。即是涅槃。所思既灭。能想亦空。当知。菩萨因此三昧。证大菩提

(此经与前般舟经。同本异译。此中所明中道观法。文相显著。故更重录)

华严经

解脱长者得唯心念佛门

长者言。善男子。我若欲见安乐世界无量寿如来。随意即见。如是十方一切世界所有如来。我若欲见。随意即见。我能了知一切如来国土庄严神通等事。无所从来。亦无所至。无有行处。亦无住处。亦如己身。无来无去。无行住处。然彼如来。不来至此。我不往彼知。一切佛及与我心。皆如梦故。如梦所见从分别生。见一切佛。从自心起。又知自心。如器中水。悟解诸法。如水中影。又知自心。犹如幻术。知一切佛。如幻所作。又知自心诸佛菩萨。悉皆如响。譬如空谷随声发响。悟解自心。随念见佛。我如是知。如是忆念。所见诸佛。皆由自心(此出贞元华严经)

(清凉贞元疏曰。无所从来下。正辨唯心。即心无心。便入真如。了彼相虚。唯心现故。以我即寂之唯心。叩彼即体之妙用。能念念念。何动寂之相干。既了唯心。了心即佛故。随所念无非佛矣。况志一不挠。精研造微。佛应克诚。于何不见下列四喻。通显唯心。喻无来往。别喻兼明不出入等。四喻皆具四观。一正是唯心。二唯心故空。三唯心故假。四唯心故中融而无碍。即华严意。喻不来不去。影喻不出不入。幻喻非有非无。响喻非合非散。三观齐驱。以性融相。则入重重念佛之境。已见德云)

华严经

依普贤愿主得生极乐

行愿品。普贤菩萨。于逝多林未会。发十大愿王。其一愿皆云。虚空界尽。众生界尽。我此大愿。无有穷尽。是人临命终时。最后刹那。一切诸根。悉皆散坏。一切威势。悉皆退失。辅相大

臣。宫殿内外象马车乘珍宝。伏藏无复相随。唯此愿王。不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那中。即得往生极乐世界。到已即见阿弥陀佛。其人自见。生莲华中。蒙佛授记。得授记已。经无数劫。普于十方不可说不可说世界。以智慧力。随众生心。而为利益。乃至能于烦恼大苦海中。拔济众生。令其出离皆得往生极乐世界。又下偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。我既往生彼国已。现前成就此大愿。一切圆满尽无余。利乐一切众生界

(贞元疏曰。问不求生华藏。期生极乐何耶。答有四意。一者有缘故。二欲使众生归凭情一故。三不离华藏故。四即本师故。行愿钞曰。有缘者弥陀愿重。偏接娑婆人也。归凭情一者。若闻十方皆妙彼此融通。则初心茫茫。无所依托。故方便引之。不离华藏者。极乐去此。但十万亿佛土。华严中所有佛刹。皆微尘数故不离也。即本师者。如经第三十九云。或有见佛无量寿观自在等共围绕。疏判云。赞本尊遮那之德也。疏又曰。华藏刹海皆遮那境。无量寿佛。去十万亿。并未出于刹种之中。岂非本师随名异化也)

(道纯法师曰。问普贤行愿。是华严流通。何故于世界海中。偏指极乐。既信解圆宗。十方佛刹。皆可往生。结归西方。必有深旨。答普贤为善财海众。说愿王已。结归西方者。盖为信解圆宗人。入文殊智。修普贤行。福慧事理皆称法界。此大心人。虽妙悟本明顿同诸圣。然犹力用未充。未及如来出现普利众生。所以暂依净土。亲近弥陀海众。直至成佛。故经曰。亲睹如来无量光。现前授我菩提记。蒙彼如来授记已。化身无数。百俱胝智力广大遍十方。普利一切众生界。即斯意也(此文出直指净土决疑集))

法华经

闻经修行即往安乐世界

佛言。若有女人。闻是经典。如说修行。于此命终。即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。不复为贪欲所恼。亦复不为嗔恚愚痴所恼。亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通无生法忍

(荆溪法华记曰。若有女人等者。此中祇云闻是经典如说修行即净土因。不须更指观经等也。问如何修行。答既云如说修行。依经立行。具如分别功德品中。直观此土四土具足。故此佛身即三身也。故此大众即一切众。以惑未断故。故安乐行。是同居净土行之气分也。故不离同居秽。见同居净。问同居类多。何必极乐。答教说多故。由物机故。是摄生故。令专注故。宿缘厚故。约多分故)

大宝积经

发十种心得生极乐

弥勒白佛言。如佛所说阿弥陀佛极乐世界功德利益。若有众生。发十种心。随一一心。专向于佛。是人命终。当得往生。世尊何等名为十种心。佛告弥勒。如是十心。非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何等为十。一者于诸众生。起于大慈。无损害心。二者于诸众生。起于大悲。无逼恼心。三者于佛正法。不惜身命。乐守护心。四者于一切法。发生胜忍。无执著心。五者不贪利养。恭敬尊重。净意乐心。六者求佛种智。于一切时。无忘失心。七者于诸众生。尊重恭敬。无下劣心。八者不著世论。于菩提分。生决定心。九者种诸善根。无有杂染清净之心。十者于诸如来。舍

离诸相。起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故。当得往生。若人于此十心。随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不得生。无有是处(经第九十二卷)

随愿往生经

娑婆浊恶偏赞西方

普广菩萨白佛言。何故经中赞叹阿弥陀佛刹七宝诸树。宫殿楼阁。诸愿生者。皆悉随彼所欲。应念而至。佛告普广。汝不解我意。娑婆世界人多贪浊。信向者少。习邪者多。不信正法。不能专一。令诸众生专心有在。是故赞叹。彼佛国土诸往生者。悉随彼愿。无不获果

大集日藏经

念佛随心睹见大小

佛言。欲生清净佛刹。不生障碍。而此众生。应净洗浴。著鲜洁衣。菜食长斋。勿啖辛臭。于寂静处。正念结加。或行或坐。念佛身相。更莫他缘。或一日夜。或七日夜。至心念佛。乃至见佛。小念见小。大念见大。乃至无量念者。见佛色身无量无边。佛身三十二相。于一相。亦念亦观。皆能明了。随所见相。见青光明。于彼光相。专精系意。无令心乱。彼光出已。从行者顶入。尔时安心。谨莫惊怖。念此青光。于自身中。支体遍行。见身火然。乃至成灰。风来散灭。如是念时。无有一相。十方皆空。如是修者。能于一弹指顷。到一佛刹及无量刹。此经所明念佛。虽不定指西方。窃见慈云忏主念佛方法。引证念佛大小之义。故此录之庶览彼文者。知经始末

目连所问经

无量寿国易往易取

佛告目连。譬如万川长流。有浮草木。前不顾后。后不顾前。都会大海。世间亦尔。虽有豪贵富乐自在。悉不得免生老病死。祇由不信佛经。后世为人。更甚困剧。不能得生千佛国土。是故我说。无量寿国。易往易取。而人不能修行往生。返事九十六种邪道。我说。是人名无眼人。名无耳人

十往生经

念佛之人菩萨守护

佛言。若有众生。念阿弥陀佛。愿往生者。彼佛即遣二十五菩萨。拥护行者。若行若坐。若住若卧。若昼若夜。一切时一切处。不令恶鬼恶神得其便也

观佛三昧经

佛记文殊当生极乐

文殊白佛言。我念过去。宝威德上王佛时有长者。名一切施。长者有子。名曰戒护。子在母胎。以敬信故预。为其子受三归依。生年八岁。童子见佛。恭敬作礼。一见佛故。即得除灭百千万亿生死之罪。从是已后。常生净土。得百千亿念佛三昧门。故今释尊复记之曰。文殊师利。汝当往

生极乐世界证入初地

文殊发愿经

文殊发愿求生极乐

愿我命终时 灭除诸障碍
 面见阿弥陀 往生安乐刹
 生彼佛国已 成满诸大愿
 阿弥陀如来 现前授我记
 严净普贤行 满足文殊愿
 尽未来际劫 究竟菩萨行

入楞伽经

佛悬记龙树生极乐国

大慧汝当知 善逝涅槃后
 未来世当有 持于我法者
 南天竺国中 大名德比丘
 厥号为龙树 能破有无宗
 世间中显我 无上大乘法
 得初欢喜地 往生安乐国

（楞伽经有三本。此出七卷成文。实叉难陀所译。在四字函）

善信摩亲经

善信厌女求生净土

佛在舍卫。有长者女。名曰善信。智慧博达。常有大愿。不乐世俗。自念万物无常。当归于死。天地亦当败坏。何况人身。念我父母兄弟不知罪福。贪欲无厌。我年三五。以许他男。我家兄弟。受取匹帛。我身当往受诸苦难。不如。今日清静。当发上愿。求觅安隐长乐之处。可以自娱。便正一心。自誓身命。尔时天帝现于空中。告善信言。若当自归西方安隐清净法国。先向十方礼拜。慈心敬意念必达也。女便欢喜。澡浴烧香。向十方礼。天又告曰。汝当说颂赞叹阿弥陀佛。善信依教。帝释即化端生男子。手抱黄金。以颂调之。善信答颂。诃男女过。帝释叉手劳之。欲何求索。普世无双功德洋洋。不可称量。善信闻已欢喜。地为大动。说偈归佛。佛即与大众俱飞到其

家。善信礼佛。佛便放光微笑。为授二十四戒。善信闻已而得七住。即于佛前化为男子。父母兄弟。皆受五戒(此缘出经律异相第三十八卷)

首楞严经

情想多少论报高下

佛告阿难。一切世间生死相续。生从顺习。死从变流。临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿现。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生。情少想多。轻举非远。即为飞仙。情想均等。不飞不坠。生于人间。想明斯聪。情幽斯钝。情多想少。流入横生。重为毛群。轻为羽族。七情三想。沉下水轮。生于火际。受气猛火。身为饿鬼。常被焚烧。水能害已。无食无饮。经百千劫。九情一想。下洞火轮。轻生有间。重生无间。二种地狱。纯情即沉入阿鼻狱。若沉心中。有谤大乘。毁佛禁戒。诳妄说法。虚贪信施。滥膺恭敬。五逆十重。更生十方阿鼻地狱

守护国界主经

命终善恶感报优劣

佛言。若人命终之时。预知时至。正念分明洗浴著衣。吉祥而逝。光明照身。见佛相好。众善俱现。定知。此人决定往生净土。若人念佛持戒。无精进心。命终亦无善相。亦无恶相。地府不收。安养不摄。如睡眠去。此人疑情未断。生于疑城。五百岁受乐。再修信愿。方归净土。若人起怜悯心。正念现前。于财宝妻子。心无爱恋。眼色清净。仰面含笑。想念天宫。当来迎我。耳闻天乐。眼见天童。舍此报身。定生天界。若人生于柔软善心。起福德心。身无病难。忆念父母妻子。于善于恶。心不错乱。其心正直。遗嘱家财。辞别而去。定生人界。若人于夫妻男女。恶眼瞻视。举手扞空。便利不觉。身常嗅秽。两目红赤。仆面而卧蹠身左肋。百节酸疼。或见恶相。口不能言。声吟叫唤。冤债现前。心识散乱。狂惑颠倒。遍体如冰。手捻死拳身硬如石。此人命终。定入地狱。若人好舐其

唇。身热如火。常患饥渴。好说饮食。张口不合。贪恋财宝。命卒难断。开眼而去。此人定入饿鬼。若人身染重病。如在云雾。心神昏散。怕

闻佛名。多爱食啖血肉之味。不受劝化。爱恋妻儿。蹠手足指。遍身流汗。出粗涩声。口中咀沫。此相现前。定入畜生

无量寿修观行供养仪轨(出大藏冲字函)

尔时金刚手菩萨。在毗卢遮那大集会中。白佛言。我为当来杂染世界恶趣众生。说无量寿陀罗尼。修三密门。证念佛三昧。得生净土。入菩萨位。不以少福无慧方便得生彼刹。依此教法。决定得生上品初地。应先入曼荼罗。得灌顶已。然后从师受此仪轨。当于胜地。涂拭净室。建立方坛。上张天盖。周匝悬幡。上坛分布八曼荼罗。磨白坛香。用涂圣位。坛西安无量寿像。持诵者东坐面像。坐卑脚床。行者每日澡浴。登坛三时散种种华。置二阙伽。或新宝器。满盛香水。置于坛上。于坛四角。安四贤瓶。香华饮食。随力所办。一一加持。殷勤供养。行者即观察一切有情本性清净。为诸客尘所蔽。不悟真理。是故说此三密加持。能令自他清净

(右仪轨一卷。三藏不空所译。自此文后。列净三业及普礼结界献座观想并结印诵咒总二十四章。非不精切。愿依法行持者捡之。今于中录其简。而可行者。三章于后。庶资广净业云)

无量寿如来拳印真言

次结如来拳印。以左手四指握拳。竖大指以右手作金刚拳。握左大指即成。以此拳印地。真言加持七遍。变其世界。如来拳真言曰

唵(引一)步欠(平声二)

由结此印。真言威力故。即变此大千世界。成极乐刹。七宝为地。水鸟树林。皆演法音。无量庄严。如经所说。行者由数习此定。每于定中。见极乐世界无量寿佛。在大众会。闻说契经。临命终时。心不散动。三昧现在。刹那迅速生莲华中。证菩萨位

无量寿如来根本印真言

次结无量寿如来根本印。二手外相叉作拳。竖二中指头相拄。如莲华叶形。结此契已。诵无量寿真言七遍。以印于顶上。散陀罗尼曰

曩谟(引)啰怛曩(二合)夜(引)耶(一)娜莫阿(引)哩野(二合引)弭路(引)婆(去引)耶(二)怛佗(去)孽路(引)夜啰曷(二合)帝三(去)藐三(去)没驮耶(三)怛(仁-二+尔)也佗(四)唵阿蜜□*栗帝(五)阿蜜□*栗妒(引)纳婆(二合)吠(微闭反引六)阿蜜□*栗多三(去)婆(上)吠(准上七)阿蜜□*栗多孽陛(八)阿蜜□*栗多悉弟(九)阿蜜□*栗多帝际(自曳反十)阿蜜□*栗多尾讫磷(二合引)帝(十二)阿蜜□*栗多[言我]曩吉(引)底(丁以反)迦□*(隶-木+土)阿蜜□*栗多懒(上)弩毗娑□*缚□*(隶-木+土)萨□*缚啰佗(二合)娑(去引)驮宁(十五)萨[口缚]磨讫礼(二合引)舍乞洒(三合)孕迦[口*(隶-木+土)]娑□*缚贺(引十六)

此真言才诵一遍。身中十恶四重。无间罪。一切业障。悉皆消灭。若苾刍苾刍尼。犯根本罪。诵七遍。即时还得清净。诵满万遍。获得不废忘菩提心三昧。菩萨心显现。身中皎洁圆明。如净月轮。临命终时。见无量寿与大众俱来迎安慰。即生极乐上品上生

无量寿如来心真言

无量寿如来心真言曰 唵(引一)阿蜜□*栗多帝际贺啰吽(引二)

此真言能诵十万遍满。得见阿弥陀如来。命终决定。得生极乐

乌瑟膩沙最胜总持经(出大藏高字函)

如是我闻。一时佛在极乐刹大善法堂中坐。尔时无量寿如来。告观自在言。一切众生。疾病短寿者。一切如来乌瑟膩沙最胜总持法门。若人受持读诵。速得无病长寿安乐。即时观自在请佛宣说(咒广不录)若人书写此法。安置塔中。广大供养。右绕千匝。恭敬礼拜。则获智慧。若七日寿命延至七年。若七年寿命延至七十。获得如是长寿安乐。无诸疾病。得宿命通

无量寿如来总持法门

尔时无量寿如来。入普照吉祥三摩地。从定出已。即说一切如来无量寿总持法门曰

唵(引)阿蜜哩(二合)帝(引)阿蜜哩(二合)帝(引)阿蜜哩(二合)睹[打-丁+柰]婆(二合)吠阿蜜哩(二合)多尾讫口*闌帝(引)阿蜜哩(二合)多言*我弥仁-二+尔阿蜜哩(二合)多哩那(二合)祢[言我][言我]曩计哩帝(二合)羯哩(引)萨哩口*缚吉梨(二合引)舍叉演羯哩曳(引)娑口*缚贺

若人用此法门。加持净土作塔。又复书此总持。安在塔内。香华供养。延于寿命。及增智慧。若人于此塔前。倍兴供养。日日诵持满八百遍。发自利利他平等之心。如是依法消除八难。是人命终。不生地狱畜生焰摩罗界。如蛇蜕皮。即生极乐。获大果报。受胜妙乐

不空胃索神变真言经一字真言

观世音菩萨。说一字真言曰 唵(喉中抬声引呼。此下三咒唵字。并同此呼)

如是真言大悲心观世音。如法受持。应善修行者。能害过现重罪。一切垢障。尽皆消灭。当得一切诸佛菩萨。天仙龙神。悉皆欢喜。当舍命后。往于西方极乐国土。住极喜地。莲华化生

溥遍解脱心真言

尔时观世音菩萨。即于佛前谛观一切。说溥遍解脱心真言曰此道咒二百一十二句。文广不录(此下三咒。经中具有结坛捻印立像等法。文涉一卷)

又溥遍解脱心真言曰 唵没(二合)啰[可*欠]么(一)废洒陀(上)啰(二)驮啰驮啰(三)地利地利(四)度噜度噜(五)縑曼鞞入缚打-丁+罗亩佉合*牛莎缚(二合)诃(八)又溥遍解脱心一字真言曰 唵恶(轻呼一)莎缚(二合)诃(去二)

若人六时。倍复精进。如法严治身器。依法持诵。满一落叉。是业成熟。观世音菩萨。现金色身。当灭无始一切根本重罪。若不现者。复倍精进。诵满二落叉或三落叉。是业成熟。观世音定当现身执手。指示西方净土阿弥陀佛。坐宝莲华师子之座。复得阿弥陀佛手摩其头。谓同彼土一切菩萨福命功德。舍此身后。往于西方安乐国土上品莲华。具诸相好。识宿命智。得不退转

不空大灌顶光真言(出不空胃索神变经第二十八卷洁字函)

尔时释迦牟尼如来。即伸右手。摩清净莲华明王顶。时大千世界六变震动。所有十方刹土。过现未来一切如来。毗卢遮那如来。一时皆现。亦同授与清净莲华明王灌顶三昧耶。尔时十方三世一切如来。毗卢遮那如来。各伸右手。摩清净莲华明王顶。同说不空大灌顶光真言曰 唵(喉中抬声引呼一)旃暮伽(上)废(无计反)噜者娜(二)摩诃亩打-丁+柰啰么拏(三)钵头(二合)么入缚打-丁+罗跛啰(二合)[革*(廿/(口@人)/戌)]鞞野合*牛

若有过去一切十恶五逆四重诸罪。得闻此大灌顶光真言三七遍。即得除灭一切罪障。若诸众生。具造十恶五逆四重诸罪。犹如微尘满斯世界。身坏命终。堕诸恶道。以是真言。加持土沙一百八遍。尸陀林中。散亡者尸骸上。或散墓上塔上。彼所亡者。若地狱饿鬼修罗傍生中。以一切不空如来毗卢遮那如来真言。加持沙土之力。应时即得光明。及身除诸罪报。舍所苦身。往于西方极乐国土。莲华化生。乃至菩提更不堕落

秀州海盐普照院释智圆。母丧以遗骨。盛于小匣。日诵毗卢灌顶咒。加持土沙。覆于骨上。殆至盈尺。一日顶骨。忽涌于土面。初不以为然。仍旧覆之。翌日复尔。众皆惊骇。时武夷公权作记

以广其事。大智律师。作赞以美之。文见芝园集

拔一切业障根本得生净土咒(出弥陀不思議神力传养字函)

拔一切业障根本。得生净土神咒。宋元嘉年。求那跋陀奉制译。合计五十九字一十五句。若人能诵此咒者。阿弥陀佛常住其顶。日夜拥护。无令怨家而得其便。现世常得安隐。临命终时。任运往生。龙树菩萨。愿生安养。梦感此咒。那舍三藏诵此咒。天平寺锈法师。从那舍口授此咒。其人云。经本外国不来。若欲受持。当嚼杨枝。澡豆漱口然香。于佛像前。胡跪合掌。日夜六时。各诵三七遍。所有四重五逆十恶谤方等罪。悉得灭除。现世所求皆得。不为诸恶鬼神之所惑乱。若诵满二十万遍。即感得菩提芽生。若至三十万遍。即面见阿弥陀佛

南无阿弥多婆夜哆(一)他伽跢(二)夜哆地(三)夜他阿弥唎(四)都婆毗(五)阿弥唎哆(六)悉耽婆毗(七)阿弥唎哆(八)毗迦兰帝(九)阿弥利哆(十)毗迦兰哆(十一)伽弥膩(十二)伽伽那(十三)枳多迦隶(十四)莎婆诃(十五)

此咒有六哆字。藏中经本。注多曷切。此为正呼也。龙舒文。恐人不正此音。并改为掇字。擅改咒文。世所不许。有二他字。俱透戈切。跢字都饿切。地字澄买切。唎字上声。与里同音。枳字止音。此咒人所诵持。并不与上一十五句相应。失本真也。欲期效验者。须正此句读

无量寿论 往生偈及五门修法(天亲菩萨)

世尊我一心	归命尽十方
无量光如来	愿生安养国
观彼世界相	胜过三界道
究竟如虚空	广大无边际
正觉阿弥陀	法王善住持
如来净华众	正觉华化生
爱乐佛法味	禅三昧为食
永离身心恼	受乐常无间
大乘善根界	等无讥嫌名
女人及根缺	二乘种不生
众生所愿乐	一切能满足
故我愿往生	阿弥陀佛国
我作论说偈	愿见弥陀佛

普共诸众生 往生安乐国

若人修行五念门成就者。毕竟得生安乐国土见阿弥陀佛。一者礼拜门。身业礼拜阿弥陀佛。为生彼国意故。二者赞叹门。口业赞叹彼佛光明智相。欲如实修行相应故。三者作愿门。心常作愿。一心专念毕竟往生。欲如实修行奢摩他故。四者观察门。以智慧观察。欲如实修行毗婆舍那故。一观察彼国土庄严。二观察彼佛庄严。三观察彼诸菩萨庄严。五回向门。所有功德善根。以方便回向摄取众生。不舍一切世间故。又观察门三种庄严。略说入一法句。谓清净句。真实智慧无为法身故。菩萨如是修五门。自利利他。速得成就菩提故

毗婆沙论 念佛为易行道

龙树菩萨论第四曰。佛法有无量门。如世间道有难有易。陆道步行则苦。水道乘船则乐。菩萨道亦如是。难行则久可得(是堕声闻缘觉地者)或有勤行精进。以信方便。易行疾至。应当念佛称其名号。阿弥陀佛本愿如是。若人念我称名自归。即必定得阿耨菩提。是故常应忆念。偈曰

若人愿作佛	心念阿弥陀
应时为现身	是故我归命
若人欲疾至	不退转地者
应以恭敬心	执持称名号
彼佛本愿力	十方诸菩萨
来供养听法	是故我稽首
彼土诸菩萨	具足诸相好
供自庄严身	我今归命礼
彼诸大菩萨	日日于三时
供养十方佛	是故稽首礼
若人种善根	疑则华不开
信心清净者	华开则见佛
十方现在佛	以种种因缘
叹彼佛功德	我今归命礼
其土具庄严	殊彼诸天宫
功德甚深厚	是故礼佛足

若人生彼国 终不堕三趣

及与阿修罗 我今归命礼

十疑论曰。难行道者。在五浊恶世。求阿鞞跋致。甚难可得。略述有五。一外道相善乱菩萨法。二无赖恶人破他胜德。三颠倒善果能坏梵行。四声闻自利障于大慈。五唯有自力。譬如跛人步行一日不过数里。易行道者。谓信佛教念佛三昧。乘弥陀愿力摄持。决定往生。如人水路行船须臾千里。亦如劣夫从转轮王。一日一夜周行四天下。非是自力轮王力也

大智度论

乐多集功德者。求生净土(同前)

论四十三问曰。菩萨法应度生。何以但至清净无量寿佛国土中。答菩萨有二种。一者慈悲心多为众生。二者多集诸佛功德。乐多集功德者。至一乘清净无量寿国土。好多为众生者。至无佛法众处。赞叹三宝之音。又论四十五曰。菩萨有二。有先自成就功德。然后度众生。有先成就众生。后自成就功德者

(妙宗钞问曰。观经上品。是出假位。合在秽土。利益有情。何故求生净土耶。答今十向菩萨。求生净土。乃是大论。先自成就功德人也。故十疑论明。未得无生忍已还。要须常不离佛故须求生(十向菩萨。约别教说。约圆即十信位))

大智度论

释迦弥陀各有净秽国土(同前)

论三十六曰。当知。释迦文佛。更有清净国土。如阿弥陀佛国。阿弥陀佛。亦有不严净国。如释迦文佛国。又三十八卷曰。此间阎浮恶故。释迦寿应短。余处好故。佛寿应长又涅槃经二十二曰。西方去此三十二河沙乃至有无胜国。所有庄严。如安乐世界。我于彼土。出现于世

(观经疏曰。应佛皆为两量。逐物随缘参差长短。妙宗释曰。佛佛既皆三身圆证。应身被物。物寿长短。岂不随顺。各示两量故。弥陀现长。亦能现短。释迦现短。亦能现长)

起信论

娑婆不值佛专劝念佛(马鸣菩萨)

复次众生。初学是法。欲求正信。其心性弱。以住此娑婆。自畏不能常值诸佛亲承供养。惧谓信心难可成就。意欲退者。当知。如来有胜方便。摄护信心。谓以专欲念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。求离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根。回向愿求。生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故

(贤首起信疏曰。往生有三位。一如莲华未开信行未满。未名不退。但以处无退缘故称不退。二信位满足已去。华开见佛。入十住位。得少分见法身。住正定位也。三三贤位满。入初地已去。证遍满法身。生无边佛土。如佛记龙树等住初地生净土等也。此中毕竟等。是后二位)

(四明融心解曰。此土浊重。十信方出苦轮。彼土境胜。九品悉皆不退。故今托彼胜境修观。纵理未显。见爱俱存。舍报必生无退转处。起信令观彼佛真如法身者。自非一心三观。将何观之。今家以三观释经。与马鸣之意。更无少异。故十疑论。令想弥陀法身报身光明相好。故知。往生之行。正在三观。想彼三身。舍此求彼。初心不退。其义皆成也)

思惟要略法

利钝二根观佛相好

观无量寿佛。有二种人。钝者先自观察额上一寸。除却皮肉。但见赤骨。系念在缘。不念他念。心若余缘。摄之令还。次观赤骨。辟方一寸。令白如珂。又复通变其身。皆作白骨。无有皮肉。更变此骨身。使作琉璃光色清静。从此琉璃身中。放白光明。自近及远。遍满阎浮。唯见光明。不见诸物。还摄光明。入于身中。既入之后。乃于光中。观无量寿佛。结加趺坐。颜容巍巍。如紫金山。系念在佛。不令他缘。常如与佛对坐不异。若利根者。但当先作明想晃然空净。乃于明中观佛。便可得见。行者若欲生彼国者。当作是观。次观诸法毕竟空相。而于众生。常兴大悲。所有善本。尽以回向。愿生彼国。便得往生

右法见大藏图字函。详其文非佛说。又不载菩萨所造。而是鸠摩罗什所译。必西竺教典之类也。今录于此愿。资思修云尔

阿弥陀佛尊号

南无西方极乐世界。三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛

昔释迦牟尼佛住世行化。至一俗舍见翁婆二人。以谷一斗。记数共念阿弥陀佛。愿生净土。佛言。我有异方便。令汝于一声中念得多谷之数。遂令念上佛名

右佛尊号因缘。诸净土经。并不见出。始因唐飞锡禅师宝王论。以此佛号。立一念多佛门。次侍郎王古直指净土决疑集承之。后龙舒净土文。广劝人受持。乃曰。尝以粃禾谷校之。一合有千八百粒。若一称此号。乃满二千硕谷之数。佛既自以此教人。则其功德不可思议也。切缘宝王论。不载所出经论。尤为缺典。今恐称诵者欲知。故兹录示

乐邦文类卷第一

乐邦文类卷第二

四明石芝沙门宗晓编次

序跋(三十二家)

念佛三昧诗序 圆悟法师 慧远

观无量寿佛经疏序 智者禅师

阿弥陀经通赞疏序 慈恩法师 窥基

阿弥陀经疏序 孤山法师 智圆

阿弥陀经新疏序 净觉法师 仁岳

观无量寿佛经序 慈觉禅师 宗颐

阿弥陀经劝持序 慈云忏主 遵式

往生西方略传序 同前

往生净土忏愿仪序 同前

往生决疑行愿二门序 同前

净土往生传叙 飞山禅师 戒珠

念佛三昧宝王论序 草堂法师 飞锡

华严念佛三昧无尽灯 圆澄法师 义和

无尽灯后跋 参政范 成大

净业礼忏仪序 大智律师 元照

观经九品图后序 同前

净土十疑论序 提刑杨 杰

净土十疑论跋 待制陈 瓘

直指净土决疑集序 提刑杨 杰

龙舒净土文序 状元张 孝祥

龙舒净土文跋 大慧禅师 宗杲

净土宝珠集序 侍郎王 古

四十八愿后序 慧觉法师 齐玉

净土警策序 吴兴法师 元颖

净土自信录序 无功叟王 夙

修行净土法门后序 侍郎莫 仲圭

明师胜地论跋 独醒居士林 犒

宝城易记录序 待制陈 瓘

远法师斋忌礼文序 正言沈 浚

称赞净土海众诗序 府判方 粲

西归莲社序 月堂法师 惠询

刊往生行愿略传序 铠庵居士吴克己

文(十三家)

庐山白莲社誓文 晋逸士刘 遗民

东海若 唐礼部柳 子厚

东海若跋 文忠公苏 轼

东海若跋 橘洲禅师 宝昙

吊武侍[衍-金+缶]画佛文 唐文公韩 愈

结社法集 通慧僧录 赞宁

莲华胜会录文 慈觉禅师 宗赜

念佛防退方便文 同前

念佛回向发愿文 同前

念佛忏悔发愿文 慈云忏主 遵式

结莲社普劝文 总管张 [掄-户+(今-一)]

西资社同誓文 证通法师 师友

往生净土十愿文 桐江法师 择瑛

赞(十七首)

金银泥画净土变相赞 唐翰林李 白

绣西方净土[巾*((宋-木)/登)]赞 唐侍郎白 居易

绣阿弥陀佛赞 同前

西方净土赞 孤山法师 智圆

无量寿佛赞 大智律师 元照

画阿弥陀像赞 文忠公苏 轼

李伯时画弥陀赞 寂音禅师 惠洪

安乐国赞三十章 提刑杨 杰

善导弥陀道场赞 同前

白莲咸教主真赞 同前

效禅月作远公咏 太史黄 庭坚

远法师赞 给事程 俱

刘遗民赞 同前

陶靖节赞 同前

谢康乐赞 同前

陆道士赞 同前

临行自饯 檀庵法师 有严

念佛三昧诗序 庐山法师慧远

序曰。念佛三昧者何。思专想寂之谓。思专则志一不挠。想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照。神朗则无幽不彻。斯二乃是自然之玄符。会一而致用也。是故靖恭闲宇而感物通灵。御心唯正。动而入微。此假修以凝神。积习以移性。犹或若兹。况夫尸居坐忘。冥怀至极。智落宇宙。而闇蹈大方者哉。请言其始。菩萨初登道位。甫窥玄门。体寂无为。而无弗为。及其神变也。则令修短葺常度巨细互相违。三光回景以移照。天地卷而入怀矣。又诸三昧其名甚众。功高易进。念佛为先。穷玄极寂。尊号如来。神体合变。应不以方。故今入斯定者。昧然忘知。即所缘以成鉴。鉴明则内照交映。而色象生焉。非耳目之所暨而闻见行焉。于是睹夫渊凝虚镜之体。则悟灵相湛一清明。自然察玄音之叩。心听则尘累每消。滞情融朗。非天下之至妙。孰能与于此。以兹而观。一覩之感。乃发久习之深覆。豁昏俗之重迷。若匹夫众定之所缘。故不得语其优劣。居可知也。是以奉诚诸贤。咸思一揆之契咸寸阴之颓景。惧来储之未积。于是洗心法堂。整衿清向。夜分忘寝。夙霄惟勤。庶夫贞诣之功。以通三乘之志。临津济物。与九流而同往。仰援超步。拔茆之兴。俯引约进。秉策其后。以览众篇之挥翰。岂徒文咏而已哉(庐山集。又载王乔之念佛三昧诗。见下第五卷)

观无量寿佛经疏序 天台智者大师

夫乐邦之与苦域。金宝之与泥沙。胎狱之望华池。棘林之比琼树。诚由心分垢净。见两土之升沈。行开善恶。睹二方之粗妙。喻形端则影直。源浊则流昏。故知。欲生极乐国土。必修十六妙观。愿见弥陀世尊。要行三种净业。然化因事渐。教藉缘兴。是以闍王杀逆。韦提哀请。大圣垂

慈。乘机演法。曜玉相而流彩。耸珍台而显瑞。虽广示珍域。而宗归安养。使末俗有缘遵斯妙观。落日悬鼓。用标送想之方。大水结水。实表琉璃之地。风吟宝叶。共天乐而同繁。波动金渠。将契经而合响。观肉髻而瞻侍者。念毫相而睹如来。及其瞑目告终。上珍台而高踊。文成印坏。坐金莲而化生。随三辈而横截。越五苦而长鹭。可谓微行妙观至道要术者哉

此经心观为宗。实相为体。所言佛说观无量寿佛者。佛是所观胜境。举正报以收依果。述化主以包徒众。观虽十六。言佛便周。故云佛说观无量寿佛。经者训法训常。由圣人金口故

阿弥陀经通赞疏序 慈恩法师窥基

详夫理绝众途。岂三乘之可摄。智圆万德。非十地以能观。布慈云而荫四生洒法雨而津九有。由是降神兜率。诞迹迦维。厌欲乐于王宫。获真常于觉树。良以群生业惑魔党增强。腾苦海以辟三途。溺慈舟而吞万善。是以高张教网。直指净方。是入圣之玄门。乃超凡之妙躅。十重净土。约地位以等差。九品莲台。契根宜之次第。大矣哉。迴抛空有之门。独颖断常之表。佛者觉道已圆。说者慈心演法。阿弥陀者。无量寿也。经者常法摄贯也。常则百王不易。法则千代同规。摄则包括众途。贯者通连妙理。故云佛说阿弥陀经也

阿弥陀经疏序 孤山法师智圆

夫心性之为体也。明乎静乎一而已矣。无凡圣焉。无依正焉。无延促焉。无净秽焉。及其感物随缘而变。则为六凡焉。为三圣焉。有依焉有正焉。依正既作。则身寿有延促矣。国土有净秽矣。吾佛大圣人。得明静之一者也。乃假道于慈。托宿于悲。将欲欧群迷使复其本。于是乎。无身而示身。无土而示土。延其寿净其土俾其忻。促其寿秽其土俾其厌。既忻且厌。则渐诱之策行矣。是故释迦现有量而取秽土。非欲其厌耶。弥陀现无量而取净土。非欲其忻乎。此则折之。彼则摄之。使其复本而达性耳。故净名曰。随所调伏众生而取佛土者。其是之谓乎。虽宝楼金池为悦目之玩。而非惑荡之色。而能达唯心无境矣。虽风树鸟声有入耳之娱。而非恣瀆之音。而能念三宝有归矣。夫如是则复乎明静之体者。如转掌耳。经云。众生生者皆是阿鞞跋致是也。大矣哉。圣人之善权也如此。是故群经森列。而偏赞净方。其有旨哉。佛说阿弥陀经者。其偏赞之谓欤。吾爱其辞简而理明其文约而事备。足可以诱弱丧而系童蒙焉。于是约龙树之宗。准智者之说。依经辨理。为之义疏。若极深研几。则吾岂敢。庶乎有助于真风。为益于后昆尔

阿弥陀经新疏序 净觉法师仁岳

或曰。虚空无涯。世界无量。其间有凡有圣。有净有秽。何为其然乎。曰妄念而然也。真则不然。诸佛证真。空界殒裂。至论应化身土之事。亦随众生妄念所感。盖使夫革凡成圣舍秽趣净。然后纯纯乎。如诸佛之证也。噫众生之妄也久矣。故我佛能仁氏起无缘慈悲。出堪忍世界。以若干方便。开诸度门。繇是五时设教。三乘授道。虽顿渐不同。同归于理。其有我佛未度。而度在他佛者。则曰补处之有慈氏。极乐之有弥陀。乃至十方净佛国土。示若镜像。导如津梁。随其所应。利有攸往。然而补处虽近。十方俱远。诸大乘经。莫不称赞乎极乐为最弥陀为胜。依正既异。寿命且长。众生信而愿生者多矣。神化之迹粲在群籍。佛言。将来法灭。唯留无量寿经。住世百年。天台云。当知。彼佛于此恶世。偏有缘尔。兹经也。始慈恩法师尝有撰释。复有疏本。亦题基公之名。相传云。此无名师。假托而行也。校其文旨。实大同而小别。洎孤山中庸子章句后出。盛传于时。以病中援毫。词简义略。凡用敷训。似未尽于方等之途乎。走不敏探智者之教。颇历岁纪。常欲以

一家法要并净土诸说覆述斯文。窃避人之多忌。未果所志。年逼耳顺。退藏故园。伏念玉泉报恩。九旬挥于犀柄。圭峰思孝七月荐于兰盆。缅挹清芬遂获操染。卷成析为上下。以新疏目之。别旧章也。若乃言之无文。吾何敢以前说并驾。或言下之理粗通大方。亦所不让云

观无量寿佛经序

慈觉禅师宗颐

夫正遍知海。从心想生。诸佛世界。随心净土。然则弥陀至圣不隔下凡。极乐虽遥。岂离方寸。所以念佛而即得见佛。求生而遂能往生。观无量寿经者。以法界心照实相境。三种净业。明法行之正因。十六妙观。为寂照之方便。法身与化身随量。依报与正报齐观。是以韦提希豁然大悟。授记往生。佛世尊亲敕受持。广说斯事。经传此土。人罕流通。不有圆机。谁陈法施。常山比丘琼安等。悯众生之日用不出尘劳。嗟妙境之无边。愿为乡导。同心镂板。庶广受持。非势至之同伦。即远公之旧社。聊伸序引。普告未闻

阿弥陀经劝持序

慈云忏主遵式

此经文句虽约。与大本意同。上圣赴缘。广略异耳。依正主伴。于是备焉。愿行方轨。有加诸说辞简义博讽易功多。良在兹矣。初则广赞依正。引物忻求。次则六方引同训勉生信。三则举难况易。使闻者知归。第一广赞依正者。初赞次劝修愿行。佛告长老下。标立所赞。彼土何故名为极乐下。先赞依果。即珠网丽天。琼林矗地(一)。池流八德。莲吐四光(二)。天乐韵于六时。[袖-由+戒]华散于亿刹(三)。他禽演于道品。风树传于法音(四)。舍利弗于意下。广赞正报。先赞化主。相好八万。举光明以遍收。功德喻沙。言寿命以统括。成佛十劫。简过未以释疑(已上化主)又舍利弗下。赞眷属。声闻虽众。皆发大心。菩萨云多。率居补处。生者咸归于定聚。趣途即预于阿鞞(已上眷属)次众生闻者下。劝修愿行。先愿。次不可以少善根下修行一日等者。正在用心之厚薄。不在责时之久近。宜遵一心不乱。其人临命终下。明得果。我见是利下结劝。次如我今者下。第二六方引同训勉生信。先引同。次于汝意下劝信。亦是劝持。如我今者下。第三举难况易。五浊得道为难。净土修行则易。并如文请。先熟寻节段。然后诵文。则起尽有伦。功不虚弃。如或清晨静夜。收视听以端居。口诵心游。荡神明于幽极。氛累斯涤。净境弗迷。广舌劝持。岂不然也

往生西方略传序

同前

维西方净土者。琼林宝网珠阁瑶池。超倍刹于玉毫。耀千光于沙界。诸佛同赞。群贤所宗。遍告曼殊咸愿生乎其国。天亲弥勒。皆誓往于彼方。大圣尚然。况常徒者也。至若散因定业少善多福。截五道而长鹜。眷九品以高升。直到萨云无复退转。故彼佛本愿云。设我得佛。十方众生。至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆诽谤正法(五逆者。出佛身血。破和合僧。杀阿罗汉。杀父。杀母也)今既幸无逆罪。不谤大乘。岂有愿求而不遂也。况复十六观云。下品下生者。具足诸罪。四重五逆谤方等法地狱火现。十念称佛。地狱猛火。化为凉风。即生彼土。斯则又许逆罪之辈十念得生。况无此罪者乎。推此而言。宜各自信。凡愿生者。无不遂心。故天台智者临终赞曰。四十八愿。庄严净土。华池宝树。易往无人。火车相现。一念改悔。尚得往生。况戒定熏修。净行道力实不唐捐。又本愿云。十方众生。闻我名号。系念我国。回向欲生。若不果遂者。誓不成佛。又应校量业行久近者。十念信乐。尚生彼国。况复一日信乐者。况复一月一年一生而信乐者耶。又应校量灭罪轻重者。一念灭八十亿劫生死重罪(重罪者。即前五逆也)一念称佛灭罪既尔。况复十念所灭罪耶。况复一日一月一年一生念佛所灭罪耶。重逆尚灭。况轻罪乎。又应校量念佛功德比余善根优劣之相者。经云。若人以四事极好之物。供养三千大千世界满中阿罗汉

辟支圣人。所得福德。不如有人一合掌。一称南无佛陀。如彼大千圣福。假使百分千分百千亿分。算数譬喻皆所不及。一称佛名者功德无量。一称佛名功德尚尔。况复十念佛者。况复一日一月一年一生。念阿弥陀佛者所得功德耶。复次应知。念佛之人。现世安隐。众圣守护。离诸灾厄。且近较量今时风俗。竞祭鬼神。求其福祐。望得安隐。信邪杀命。造罪结冤。必无福庆而可利人。虚招来生地狱罪报。易曰。积不善之家。必有余殃。杀生害命。祖承祭法。非一朝一夕。岂非积不善耶。殃咎何疑也。若言杀生非不善者。古今帝王。何故仁慈化世。胜残去杀。禽鱼遂性。令登寿域。咸称善耶。然祭祀之法。天竺韦陀支那祀典。既未逃于世论。真诱俗之权方。周公虽称事神。不达汇征之道。仲尼焉能事鬼。盖迷六趣

之源。老氏经既混于九流。庄子未移于百氏。惟释宗所辨。曲尽其理。天趣在上。人居其次。修罗处中。鬼畜斯下。今以人事鬼。其犹俯首就足抑君奉民。何逆之甚也。又鬼有邪力。事之既久。物党方类。死堕其中。世其迷哉。且三界大师万德慈父。归之者罪灭。尚之者福生。诸经具说。若能暂归三宝。受持一佛名者。现世当获十种胜利。一者昼夜常得一切诸天大力神将。河沙眷属隐形守护。二者常得二十五大菩萨。如观世音等。及一切菩萨常随守护。三者常为诸佛昼夜护念。阿弥陀佛常放光明。摄受此人。四者一切恶鬼。若夜叉若罗刹。皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药。悉不能中。五者一切火难水难。冤贼刀箭。牢狱枷杻。横死枉死。悉皆不受。六者先所作罪皆悉消灭。所杀冤命。彼蒙解脱。更无执对。七者夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。八者心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九者常为一切世间人民。恭敬供养。欢喜礼拜。犹如敬佛。十者命终之时。心无怖畏。正念欢喜。现前得见阿弥陀佛。及诸圣众。持金莲台。接引往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。诸有智人。请观念佛。所获现世福利功德。岂同世人祠祀之法。现无福利未来受苦耶。又复当信一切大乘经典。皆赞西方庄严净土劝令往生。若华严方等般若法华涅槃。诸部诸经。皆示行相。及赞功德。又诸菩萨天亲龙树。皆各造论称赞净土。又此方诸法师禅师。各造论著疏。光赞西方。道安法师往生论六卷。慧远法师造观经疏一卷。天台智者造十疑论观经疏弥陀经疏。各一卷。道绰禅师撰安乐集三卷。善导和尚。立五会教劝人念佛。造观经疏一卷二十四赞六时礼文各一卷。怀感法师。得念佛三昧造决疑论七卷。慈愍三藏。撰净土慈悲集三卷。慈恩法师。造弥陀经疏二卷。镇国沙门澄观。造观经疏一卷。有谁闻此众圣称杨诱劝往生。而不信乐。除彼不肖人痴瞋无智者。斯更复引自古及今。西天东夏道俗士女。往生高人三十三条显验之事。具示将来诸有贤达。愿共往生云也

往生净土忏愿仪序

同前

原其诸佛悯物迷盲。设多方便而引取之。但唯安养净业。捷直可修。诸大乘经。皆启斯要。十方诸佛。无不称美者也。若比丘四众及善男女诸根缺具者。欲得速破无明诸闇。欲得永灭五逆十恶犯禁重罪及余轻过。当修此法。欲得还复清净大小戒律。现前得念佛三昧。及能具足一切菩萨诸波罗蜜门者。当学此法。欲得临终离诸怖畏。身心安快喜悦如归。光照室宅。异香音乐。阿弥陀佛观音势至。现在其前。送紫金台。授手接引。五道横截。九品长骛。谢去热恼。安息清凉。初离尘劳。便至不退。不历长劫。即得无生者。当学是法。欲修少法而感妙报。十方诸佛俱时称赞。现前授记。一念供养无央数佛。即还本国。与弥陀坐食。观音议论。势至行步。眼耳洞视彻闻。身量无际。飞空自在。宿命了了。遍见五道如镜面像。念念证入无尽三昧。如是称述。不可穷尽。应当修习此之胜法。如所说者。皆实不虚。十方诸佛。出广长舌。称美此事。以示不妄。我等云何敢不信佛。今取净土众经立此行法。若欲广知。寻经补益

往生决疑行愿二门序 同前

维安养宝刹。大觉攸赞。三辈高升。夕孕金华。列宿犹暂于海滴。晨游玉沼。世灯强喻于河沙。良以。十方爰来。四生利往。虽腾光而普示。终稽首而偏求。故其竺国皇州自今观古。彼则钜贤至圣。咸舒藻以为盟。此则觉德鸿儒。尽摛毫而作誓。自兹回向绵续。唱和相寻。诚为道德之通衢常乐之直济者也。但世多创染割截。未识方隅。忽遇问津。靡暂滥吹。或攘臂排为小教。或大笑斥作权乘。以其言既反经。人惑常典。易不云乎。居其室出其言不善。则千里之外违之。况其迩者乎。遂辄述往生净土决疑行愿二门。词愧不文。理存或当。视菽麦而且辨。挹泾渭而永分。翦伊兰之臭林。植栴檀之香干。信解行愿。原始要终。不数千言而能备举者。实兹二门矣

净土往生传叙 飞山禅师戒珠

给孤园中圣贤之众毕集。是时众无一词之请。如来遽然而告曰。过是西方十万亿国有净土焉。其土广博。百宝成焉。又曰。众生思焉念焉。求而以生者。皆如愿焉。说者曰。十二分教以罗万有。此乃无问自说之一分也。其义犹何。犹母之拊婴儿不俟其请。但欲顾其手足乳而哺之。腹而拥之也。然如来舍兜率降迦维。其说法者五十年。流慈振毓。随机有授。其间龙天释梵声闻缘觉大菩萨众。弃头目捐髓脑。外于国城珍宝。殷勤三请者非一。如来或辞或默。止止而不说者有之。至是而乃自说。诚悲五浊异生流浪而不息者长劫。夫将厌五浊。期生于净土。必在乎专念。念言之至以系乎想十六观。所以第资焉。经称诸佛正遍知海从心想生。其故何哉。明其始也。举其渐之之谓也。行始于有修。智始于有习。无上极果。以始于深心。深心者。确乎其不可拔者也。故一念转三涂之苦。十念阶九品之华。此虽大乘方等诸经。皆所互陈而互发。非止一经言而发之也。汉魏已来翘诚西向[竺-二+((口@人)/戌)]闻其有人者。实以大法初流。经文之未备矣。西晋时。刘曜寇荡京雒。僧显避地江东。始由三事因愿。骤感祥异。然其拳拳之志。以遭乱世。遗风胜业代或无闻。东晋之末。远师憩迹庐阜。其同意法师释道炳竺道生佛陀耶舍。泊在家英豪刘遗民雷次宗周续之等。一百二十有三人。缔结方外之游。希风来集。远以幻集之期不克以常保。梦游之躯不可以长存。因指无量寿国。结之遐游。焉其已也。又言。其国清静。无三涂无六趣。众生依向不一生而生者。宝幢为之前导。金莲为之受质。于是相与而有莲社之称焉。今之以莲社云云。盖其始也。或时以为净社。义亦详矣。自远而下。净土之修益振。故宋有昙弘。齐有慧进。梁有道珍。李唐之间。颖悟通识之士。如道绰善导者。累复有焉。余以像季之余。值佛遗法。缅怀净业。其亦有年。每以前贤事迹散于诸传。沦于异代。不得类例相从条然以见。繇是历考梁隋而下。慧皎道宣诸师所撰传记十有二家。泊大宋通慧大师新传。且得显等七十五人。其传之作。理或有所暗昧。词或有所丛脞。因复修正而发明之。外有鸿业慧明等六十二人。在其生平想像。至于舍生之际。不尝以矚胜相。备之不足起深信。乃无以备之。后之明哲。或患其所不足。摭而备之者。亦余之阙有补焉

念佛三昧宝王论序 草堂法师飞锡

客有高信。至吾禅居。前礼致问。辞甚清逸。问吾曰。修心之人成道捷径。法华三昧不轻之行。念佛三昧般舟之宗。盍为无上深妙禅门者。愿闻其致。对曰。吾拱默九峰。与世异营。天书曲临。自紫阁山草堂寺。令典千福法华胜场。向三十年矣。希高扣寂。未有若君之所问者也。子将涉无生之龙津。欲图南以鹏举。吾不敏也。尝试论之。今则略开二十门。以明斯旨耳

华严念佛三昧无尽灯序 圆澄法师义和

六道凡夫三乘贤圣。其根本悉是灵明清净。一法界心。性觉宝光。各各圆满。本不名诸佛。亦不名众生。但此心灵妙自在。不守自性故随迷悟之缘。作业受苦。名曰众生。修道证真。遂名诸佛。佛悯众生颠倒妄想。执著而不证得。于是称法界性。说华严经。欲令众生。知一切法。即心自性。成就慧身。不由他悟。至于善财证入法界。参诸知识。最初吉祥云比丘。教以无碍智慧念佛门。又解脱长者。教以唯心念佛门。又普遍吉净光夜神。教以观德相念佛门。其后华严诸祖。虑念佛者。莫得其要。于善知识解脱门中。复设诸门。意使诸佛与众生交彻。净土与秽土融通。法法彼此该收。尘尘悉包遍法界。相即相入。无碍圆融。倘得其门。则等诸佛于一朝。不得其门。则徒修因于旷劫。夫不龟手之药一也。有终身泮澣者。有裂土而封者。盖用有工拙。而利有大小念佛法门一也。有涉时之久。致力之多。而平素失其指归。逮乎垂亡。他境强夺鲜能超迈。此终身不免于泮澣之谓也。唯华严观行。得圆至功于顷刻。见佛境于尘毛。诸佛心内众生。新新作佛。众生心中诸佛念念证真。至简至易。虽然诸佛拔苦与乐之心一也。不思议力一也。唯西方弥陀世尊。接引娑婆众生愿力偏重。即本师故。是以流通经中。普贤行愿独指弥陀。极为至切(义和)晚年退席平江能仁。遍搜净土传录与诸论赞。未尝有华严圆融念佛法门。盖巴歌和众。雪曲应稀。无足道者。呜呼不思议法门。散乎大经与疏记之中。无闻于世。离此别求。何异北辕而之楚耶。于是备录法门。著为一编。使见闻者不动步而归净土。安俟阶梯。非思量而证弥陀。岂存言念。诸佛则背尘合觉故明。众生则背觉合尘故昏。欲使冥者皆明。明终无尽。因目其篇曰无尽灯云尔。乾道元年九月望。临安府慧因院。华严教观义和序

无尽灯后跋

参政范成大

念佛三昧深广微密。世但以音声为佛事。此书既出。当有知津者。乾道丁亥季夏七日。吴郡范成大书

净业礼忏仪序

大智律师元照

元照自下坛来。便知学律。但禀性庸薄。为行不肖。后遇天台神悟法师苦口提诲。始知改迹。遂乃深求祖教。博究佛乘。而于佛祖微言。薄有所领。窃自思曰。初心晚学。宁无夙善。但不遇良导。作恶无耻。虚丧一生。受苦长劫。于是发大誓愿。常生娑婆五浊恶世。通达佛理。作大导师。提诱群生。令入佛道。复见高僧传。慧布法师云。方土虽净。非吾所愿。若使十二劫莲华中受乐。何如三涂极苦处救众生也。由是坚持所见。历涉岁年。于净土门。略无归向。见修净业。复生轻谤。后遭重病。色力痿羸。神识迷茫。莫知趣向。既而病差。顿觉前非。悲泣感伤。深自克责。志虽洪大。力未堪任。仍览天台十疑论。初心菩萨。未得无生忍。要须常不离佛。又引智度论云。具缚凡夫。有大悲心。愿生恶世。救苦众生。无有是处。譬如婴儿不得离母。又如弱羽祇可传枝。自是尽弃平生所学。专寻净土教门二十余年。未尝暂舍。研详理教。披括古今。顿释群疑。愈加深信。复见善导和尚专杂二修。若专修者。百即百生。若杂修者。万千一二。心识散乱。观行难成。一志专持四字名号。几生逃逝。今始知归。仍以所修。展转化导。尽未来际洪赞何穷。方便多门。以信得入。如大势至。以念佛心。获悟圆通。入三摩地。复自思念。已前所造无量罪业。不信净土谤法毁人。业因既成。苦果必克。纵百千劫所作不亡。业性虽空。果报不失。内怀惭耻。晓夕兢惶。于是躬对圣前。吐露肝胆。五体投地。苦到忏悔。仍发大愿。普摄众生。同修念佛。尽生净土。欲常修习。须立轨仪。故集诸文。布成此法。从始至末第列十门。并准圣言。咸遵古式。事从简要。法在精专。所贵自备修持。岂敢贻诸先达。后贤披览。知我志焉

观经九品图后序 同前

世之学佛者。其始莫不皆曰为生死事大故也。及乎声利所动世缘所汨。则死生大事置而弗论。或为人所扣击。则他辞托跋。不能自决。或云此不须问。或云不必须知。或云符到奉行莫作计较。或云随处受生出入自在。或云且生不高不下之家复男子身。或云把定精神见善恶相不得随去。或令预候知时。或教临终夺阴。或云百骸溃散一物长灵。或云形散气消归去寂灭。如是种种臆度矫乱。皆不出凡夫外道断常二见。逮乎四大解分病苦所迫。识神无主。随业轮回决无疑矣。借令定日克时。坐脱立化。世术可致。未足为奇。斯由不见十六观经。不知九品生相。不信弥陀愿力。而坚持所见。自甘涂炭。岂不为之悲哉。姑苏逸上人。久历丛林。不滞偏见。属意观经盖有年矣。将恐道俗未阅经本。乃命工图绘九品之相。具引经文。以示其说。随于经后。各以偈颂为之激励。且使知死生事大者。有超越之路。而不溺于异见枉受轮转。若乃因相以举目。因文而动怀。是必有信者解者修者生者焉。以至疑者谤者。莫不皆为往生因种。则斯文于世。岂小补哉。青山安忍子。仰之不已。辄复命笔。随喜赞叹云

天台净土十疑论序 提刑杨杰

爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。娑婆秽土也。极乐净土也。娑婆之寿有量。彼土之寿则无量矣。娑婆备诸苦。彼土则安养无苦矣。娑婆随业轮转生死。彼土一往。则永证无生法忍。若愿度生。则任意自在。不为诸业转矣。其净秽寿量。苦乐生死。如是差别。而众生冥然不知。可不哀哉。阿弥陀佛。净土摄受之主也。释迦如来。指导净土之师也。观音势至。助佛扬化者也。是以如来一代教典。处处丁宁劝往生也。阿弥陀佛与观音势至。乘大愿船。泛生死海。不著此岸。不留彼岸。不止中流。唯以济度为佛事。是故阿弥陀经云。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛执持名号。若一日乃至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生极乐国土。又无量寿经云。十方众生。闻我名号。忆念我国。植诸德本。至心回向。欲生我国。不果遂者。不取正觉。所以祇洹精舍无常院。令病者面西作往生净土想。盖弥陀光明遍照法界。念佛众生摄取不舍。圣凡一体。机感相应。诸佛心内众生坐坐极乐。众生心中净土念念弥陀。吾以是观之。智慧者易生。能断疑故。禅定者易生。不散乱故。持戒者易生。远诸染故。布施者易生。不我有故。忍辱者易生。不嗔恚故。精进者易生。不退转故。不造善不作恶者易生。念纯一故。诸恶已作。业报已现者易生。实惭愧故。虽有众善。若无诚信心无深心。无回向发愿心者。则不得上上品生矣。噫弥陀甚易持。净土甚易往。众生不能持不能往。佛如众生何。夫造恶业入苦趣。念弥陀生极乐。二者皆佛言也。世人忧堕地狱。而疑往生者。不亦惑哉。晋慧远法师。博通教乘。出称夙德。尝与耶舍尊者刘遗民诸英豪等。结白莲社于庐山。盖致精诚于此尔。其后七百年。梁周隋唐至于国朝。其僧俗修奉获感应者非一。咸见于净土传记。岂诬也哉。然赞辅弥陀教观者。其书山积。唯天台智者大师净土十疑论。最为首冠。援引圣言。开决群惑。万年闇室。日至而顿释群阴。千里水程舟具而不劳自力。非法藏后身。不能至于是也。杰顷于都下。尝获斯文。读示所知。无不生信。自遭酷罚。感悟益深。愿广其传。因为序引。熙宁九年仲秋述

净土十疑论后序 待制陈瓘

人心无常。法亦无定。心法万差。其本在此。信此则遍信。华严所以说十信。疑此则遍疑智者所以说十疑。出疑入信。一入永入。不离于此。得究竟处。净土者究竟处也。此处有说法之主。名无量寿。此佛说法。未尝间断。疑障其耳。则聋而不闻。疑障其心。则昧而不觉。不闻不觉。安住

恶习。赞叹不念。随喜粗心。妄指莲胞以为虚诞。终不自念。此分段身。从何而得。自何而来。胎狱秽浊。真实安在。信凭业识。自隔真际。于一幻境。非彼执此。生生不灵。永绝圣路。以如是故。释迦如来。起大慈悯。于秽浊中。发大音声。赞彼净土上妙之乐。于生死中。为大船师。载以法船。令趋彼岸。昼夜度生。无有休息。然而弥陀之岸本无彼此。释迦之船实非往来。譬如一灯分照八镜。镜有东西光影无二。弥陀说法遍光影中。而释迦方便独指西镜。故已到彼岸者。乃可以忘彼此。未入法界者。何自而混东西。于此法中。若未究竟。勿滞方隅。勿分彼此。但当正念谛信而已。此二圣之意。而智者之所以信也。信者万善之母。疑者众恶之根。能顺其母能锄其根。则向之所谓障缘众生。聳可复闻。昧可复觉。未出生死。得出生死。未生净土。得生净土。顺释迦之诲。往面弥陀。随弥陀之愿。来助释迦。在此而遍历十方。即西而普入诸镜。自二圣建立以来。如是之人。如河沙数。云何不信。云何而疑。能自信己。又作方便。令诸未信无不信者。此则智者之所以为悲也。明智大师(中立)学智者之道。不顺其文。而顺其悲。所以又印此论。冠以次公之序。而请予申广其说以助其传。元祐八年七月十一日。左宣义郎前签书镇东军节度判官厅公事陈瓘序

直指净土决疑集序

提刑杨杰

大愿圣人从净土来。来实无来。深心凡夫。往净土去。去实无去。彼不来此。此不往彼。而其圣凡会遇。两得交际者何也。弥陀光明如大圆月。遍照十方。水清而静。则月现全体。月非趣水而遽来。水浊而动。则月无定光。月非舍水而遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。故华严解脱长者云。知一切佛犹如影像。自心如水。彼诸如来。不来至此。我不往彼。我若欲见安乐世界阿弥陀如来。随意即见。是知。众生注念。定见弥陀。弥陀来迎。极乐不远。乃称性实言非权教也。净土无欲。非欲界也。其国地居。非色界也。生有形相。非无色界也。一切众生。未悟正觉。处大梦中。六道升沈。未尝休止。诸天虽乐。报尽相衰。修罗方嗔。战争互胜。旁生飞走。啖食相残。鬼神幽阴。饥渴困逼。地狱长夜。痛楚号呼。得生人趣。固已为幸。然而生老病死众苦婴缠。唯是净方更无诸苦。莲苞托质无生苦也。寒暑不迁无老苦也。身非分段无病苦也。寿命无量无死苦也。无父母妻子无爱别离也。上善人聚会无怨憎会也。华[袖-由+戒]香食珍宝受用。无求不得无穷困也。观照空寂无蕴苦也。悲济有情。欲生则生。不住寂灭非二乘也。智照生死。得不退转非凡夫也。三界荡然。譬如四裔。丘陵坑坎秽腐所积。溪壑阻绝孰为津梁。乃有狂人迷路于此。恶兽魑魅恼害杂居。刀兵水火。或时伤暴风霜。霹雳凌厉。摧慑罔知城域。可以庇覆饮食衣服。未或充足。甘受是苦。不求安乐。有佛释迦。是大导师。指清净土是安乐国。无量寿佛是净土师。尔诸众生。但发诚心。念彼佛号。即得往生。若生彼土。则无诸恼。不闻知者。固可哀怜。亦有善士。发三种不信心。不求生者。尤可嗟惜。一曰吾当超佛越祖。净土不足生也。二曰处处皆净土。西方不必生也三曰极乐圣域。我辈凡夫。不能生也。夫行海无尽。普贤愿见弥陀。佛国虽空。维摩常修净土。十方如来有广舌之赞。十方菩萨有同往之心。试自忖量。孰与诸圣。谓不足生者。何其自欺哉。至如龙猛祖师也。楞伽经有预记之文。天亲教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞首称十胜。智者析理明辨十疑。彼皆上哲精进往生。谓不必生者。何其自慢哉。火车可灭。舟石不沈。现华报者。莫甚于张馘。十念而超胜处。入地狱者。莫速于雄俊。再苏而证妙因。世人愆尤。未必若此。谓不能生者。何其自弃般舟三昧经云。跋陀和菩萨。请问释迦佛。未来众生。云何得见十方诸佛。佛教念阿弥陀佛。即见十方一切诸佛。又大宝积经云。若他方众生。闻无量寿如来名号。[廷-壬+西]至能发一念净信。欢喜爱乐。所有善根。回向愿生无量寿国者。随愿皆生。得不退转。此皆佛言也。不信佛言。何言可信。不生净土。何土可生。自欺自慢。自弃己灵。流入转回。是谁之咎。四十八愿悉为度生。一十六观同归系念。一念既信。已投种于宝池。众善相资。定化生于金地。无辄悔堕误认疑城。即时莲开得解脱道。唯心净土自性弥陀。大光明中决无魔事。直指净土决疑集者。吾友王

古敏仲之所编也。博采教典该括古今。开释疑情。径超信地。其载圣贤之旨。在净土诸书。最为详要。盖安养国之乡导也。若登彼岸。舟固可忘。来者问津。斯言无忽。元丰七年九月十日序

次公此序反覆详尽。其论三种不求生。最为一篇警策。但谓净土非三界。及云身非分段。有违经论。谨引二文。以正其非。释签云。若大论中。明安养国非三界者。祇是非此娑婆三界耳。若就彼土具有三界故。无量寿经。阿难白佛。彼安养界既无须弥。忉利诸天依何而住。佛反质云。此土夜摩乃至色界。依何而住。阿难默领。反质意者。此夜摩等。既许依空。何妨彼土四王已上依空而住。具明土相。复有多种共别不同。如无动界。虽是净土。犹有男女及须弥等。此同居净土既其不同。同居秽土亦应不等。释论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段生

龙舒净土文序

状元张孝祥

阿弥陀如来。以大愿力摄受群品。系念甚简。证果甚速。或者疑之(余)尝为之言。阿弥陀佛即汝性是。极乐国土即汝心是。众生背觉。合尘沦于七趣。立我与佛。天地悬隔。佛为是故。慈悲方便。开示悟入。现诸无量如幻三昧庄严其国。备极华好。复以辩智而为演说。令诸众生欢喜爱乐。于日用中。能发一念。念彼如来。欲生其国。即此一念清净坚固。还性所有与佛无异。当是念时。不起于座。阿弥陀佛极乐国土。悉皆现前。如是修习。乃至纯熟。幻身坏时。此性不坏。金莲华台。由性种生。往生其中。如归吾庐。诸佛菩萨。即我眷属。性无异故。自相亲爱。友人龙舒王虚中端静简洁。博通群书。训传六经诸子。数十万言。一旦捐之曰。是皆业习。非究竟法。吾其惟西方之归。自是精进。惟佛惟念。年且六十。布衣[蔬-(梳-木)+束]茹。重研千里。以是教人。风雨寒暑弗遑恤。闲居日课千拜。夜分乃寝。面目奕奕有光。望之者。信其为有道之士也。绍兴辛巳秋。过家君于宣城。留两月始见其净土文。凡修习法门。与感验章著。具有颠末。将求信道者。侵木传焉。诤(余)序其书。故为之题其端云。虚中名日休。十月旦。历阳张(孝祥)序

龙舒净土文跋

大慧禅师宗杲

龙舒王虚中日休。博览群书之余。留心佛乘。以利人为己任。真火中莲也。佛言。自未得度。先度人者菩萨发心。自觉已圆。能觉他者。如来应世。(予)嘉其志。为题其后。若见自性之弥陀。即了唯心之净土。未能如是。则虚中为此文功不唐捐矣。庚辰八月二十日。书于刘景文懒窠云。双径妙喜(宗杲)跋

净土宝珠集序

侍郎王古

众生心净则佛土净。法性无生而无不生。有佛世尊。今现说法。在极乐国。号阿弥陀。缘胜劫长。悲深愿大。无边际光明摄受。不思議净妙庄严。珠网丽空。瑶林矗地。池含八德。华发四光。韵天乐于六时。散[袖-由+戒]华于亿刹。诸佛共赞。十方来归。弥陀心内众生。新新摄化。众生心中净土。念念往生。质托宝莲。不离当处。神超多刹。岂出自心。如镜含万象而无有去来。似月印千江而本非升降。被圆顿机。则皆一生补处。明方便门。则有九品阶差。念本性之无量光。本来无念。生唯心之安养国。真实无生。解脱苦轮。十念亦超于宝地。会归实际。二乘终证于菩提。如大舟载石而遂免沉沦。若顺风扬帆而终无留难。悟之则甚近而不远。迷之则益远而无人。嗟夫学寡障多。疑深观浅。斥为权小。[门@贝]若存亡。则以马鸣龙树为未然。天台智觉为不达。不信当受菩提记。不肯顿生如来家。笼鸟鼎鱼翻为游戏。隙驹风烛妄计久长。虚受一报身。枉投诸苦趣。岂知大雄赞劝金口叮咛。侣圣贤于刹那。具相好于俄顷。乐受则永抛五浊。悲增则回救三涂。于此不

知。是为可悯。自魏晋大经初出。则有远显诸贤继修。事列简编。验彰耳目。福唐释戒珠。采十二家传记。得七十五人。搜补阙遗。芟夷繁长。该罗别录。增广新闻。共得一百九人。隐显毕收。缁素并列。会江河淮济于一海。融瓶盘钗钏无二金。标为险道之津梁。永作后来之龟鉴。元丰七年八月十五日记

四十八愿后序

慧觉法师齐玉

或曰。净土乃圣人之权方。所以接钝根化凡器也。苟能一超。直入如来地。何藉于他力乎。对曰。佛世文殊普贤。灭后马鸣龙树。此土智者智觉。皆愿生净土。应尽是钝根乎。释迦劝父王净饭并六万释种。亦愿生净土。应尽是凡器乎。此等圣贤。应皆不逮今人之利根胜器乎。况若以此为权。指何为实。权实之判。非止一途。自非教眼了焉。何以甄别。咨尔有识。当信佛言。招报非轻。切勿容易。昔孙莘老学士。始以此疑之。因会杨次公主客王敏仲侍郎。论道契合。遂释其疑。故莘老云。四方言禅者。唯黄檗慧林为最盛。临济之后有慈明。慈明传江西黄檗之道。次公实传之。云门之后唯雪窦。雪窦传怀。怀传本。本公居慧林时。敏仲早得其法。次公敏仲皆儒者学禅。得师如此。方且汲汲。以净土为依归。则知。净土非圣人之权设。真禅侣之栖止也。苟能即心净土本性弥陀。生则随念往生。去则实无所去。则亦焉有彼此之异。而横相是非于其间也哉。观夫莘老之言。则信真善知识。不违佛训。不欺自心。事理俱圆。实可宗仰。愿诸仁者。当以死生大事为心。无以人情取舍自碍。赖如是愿力。念阿弥陀佛。发决定信。诚起娑婆险恶之程。作净土水云之客。濯足于八种功德池水。挂锡于七重行树丛林。入清净海众中。参弥陀善知识。览胜境而得不退转。闻妙法而易悟无生。七宝楼边四华池畔优游泮涣。乐莫大焉。庶以此愿为凭。前程定无间阻。苟或谓之不然。则吾末如之何也矣

净土警策序

吴兴法师元颖

一切诸佛。历劫修行所成国土。安立众生。盖以众生流转生死。未遇知识。阻闻法要。不获脱苦也。而众生或宜以苦事迫切者。则圣人于大悲心行折伏也。众生或宜以乐事诱引者。则圣人于大悲心行摄受也。摄受则有殊胜庄严。珍妙楼阁。大丈夫相。安隐之事也。折伏则有胎卵湿化四生。九有百忧九恼五苦八苦之相也。然于圣人之心。岂曰差别乎。且释迦牟尼。亦有清净国土。如西方极乐。阿弥陀佛必有五浊世界。如娑婆堪忍也。所以一期化物。有彼有此。有净有秽者。由诸佛结缘异也。由众生誓愿异也。若达彼岸登果位。无必固也。世智下凡不曰分别。其可知觉乎。不曰取舍。其可造措乎。群经广有警策之语。偏赞西方阿弥陀佛所居净土。今纂集之。庶裨补遗化激劝土俗。呜呼死生亦大矣。岂不痛哉。而世人或没于苦海。则自甘其分。或迷于富贵。则自逞其得。而不知生生死死于瞬息间也久矣。至有谓心净佛土净空身即法身。及大期忽终。无所安立。当是时也。与夫守志淳一。著相修行之人。亿劫不殆故。览斯文其有发未发之心欤

净土自信录序

无功叟王闾

古之大圣人。立言垂教。被于百世之下。其志犹郁而未畅。晦而未明者。盖有之矣。即吾佛净土法门是也。余遍览诸经。深求其旨。往生功德。一言以蔽之。曰在凡夫获不退而已矣。何则此土修行圆教初信。小乘初果人邪见及邪三毒。永不起慈。为断惑发悟。创入圣流。则越生不昧其所证。斯超四趣。不失人天。至于凡夫地中。虽伏惑发悟。菩萨一经生死非常之变。则忘其所证所修。是故遇缘或退。仍堕苦涂者容有之。乃若凡圣同居净土。如极乐国等。虽具三界。唯有人天。故一切含识获生者。即长辞四趣。又助缘大备。寿数莫量。纵至钝根。一生熏修。无不证圣果。宁

复有退失事乎。如来赞劝之本意。不过如此。且圆机体道。是最上净业。苟加愿导之即预优品。若夫愚朴辈。但能称佛发愿者。而莫不往生。呜呼观净土一门。则知圣人无弃物矣。彼守痴空之徒。效无碍无修。起自障心。绝他学路。乃

高其言曰。净土末事也。何足道哉。可不哀耶

修行净土法门后序 侍郎莫仲圭

娑婆苦境也。欲脱众苦。必修西方。西方乐国也。欲生极乐。必信佛言。譬如有人行于旷野。暮夜昏黑群贼在后。执持利器竞来逼逐。四顾旁皇逃避无所。呼天叫地谁来救恤。忽遇老父。而告之言。此去不远。有长者居。福德威势。盗贼不侵。楼阁真实。快乐自在。烟雾所障。汝不能睹。汝但决往。吾不汝诳。其人闻语。欢喜勇跃。策步高骧。不复回顾。注目一心。更无他想。俄顷之间。至长者所。群贼苦恼。杳绝踪迹。种种快乐。无异所闻。弥陀摄受众生长者居也。安可不往。释迦指导群迷。老父言也。安可不信。世之人于西方之说。懵不能知。比比皆是。知矣而不信。信矣而不修。修不能力者。十亦常八九焉。我今重覆设此譬喻。其不知者。可以解会。而不信不修不力者。亦可加勉矣。夫修西方而决愿往生者。岂有他哉。善尽其力。如遇老父于避贼之时而已矣

明师胜地论跋 独醒居士林镐

予尝读冲虚至德经。而得林类之言。以谓。死于是者。安知不生于彼。虽知死之与生一往一返。然求其说而未得者。意其死于是者。不过舍是报身而已。生于彼者。必竟落在什么处。此所以求其说而未得也。今观福清禅师所述明师胜地论。始知世外别有兜率内院西方净土。为诸人依托之地。非念虑积习。不能到也。予因三复其说。究其本性空寂之中。非断灭相。此生报尽。还有他生。若存坚固愿力。成就善根。且无沉沦恶道之忧。决有超登胜报之地。乃今而后始知。兜率西方不隔毫端。常自现前。但坚此心。即能见佛。如妙喜云。见自性之弥陀。了唯心之净土者。诚可为此论一言之蔽也。师妙喜之的嗣。于明师得依托之地。故能以三处正论。饶益众生。参政大资周公(葵)得而序之。谓师之言。信而有证。且爱其宗通说通。于实相教相。不相违背。而老婆心切。有如是谆谆之言也。诸仁者。倘能因周公之序。以求老师之心。则兜率西方不劳问途。便请募直去也。独醒居士林镐敬跋

(乾道中。葵之兰溪。释子光道号云水。少习台教。厥后南询。得法于大慧杲公。晚住莆田福清。作依托明师胜地论三卷行于世。其大概谓佛法高妙。若增上胜缘。唯明师胜地为堪依托。盖凡学道者贵见性。见性者贵修习。见性未明。必务求师。修习未成。必务于地。得其师则模范正。得其地则心迹安。一曰人间中国圣贤所居。二曰兜率陀天弥勒说法。三曰西方净土弥陀阐化。是三处皆名胜地。并得依托修行。至中下两卷。则专明西方法门。劝人修习。文多不能具载。但书林公一跋。聊为叙其大旨云)

宝城易记录序 待制陈瓘

安养不在彼。浮云非我有。此涑永公所谓安乐土也。余既得罪台州。自壬辰八月。捐书不复为文。革心改过。专趣此土。路长身老。恨发心之晚也。比阅晁文元公道院集。论空不空三昧。因系之以辞。而曰。辞者贯心而易记耳。其辞则四句偈也。文元公深入佛海。言无枝叶。至于贯心之辞。则亦未忘。而且欲其易记焉。公之所谓易记者。岂主于记其辞而已哉(余)窃慕焉。凡贯心之

辞。欲已而未能已者。笔之于此。名之曰宝城易记录云

(了斋依延庆明智法师。得台教渊源。晚岁专意西方。诚为得所。其纪所行之法。拟晁公贯心易记之辞者。彼曰。吾即今自定日用之法。先入空三昧。旋灭一切忘念。如空华谷响。经视听而无留碍也。又入不空三昧。安住一真法界。如额珠髻宝。常爱戴而无失坠也。此法交济。更不异时。精密久长。百法无敌。贯心易记。因系之以辞。曰心空如太空。豁然无可触。一真法界中。灵照常安住)

远法师齐忌礼文序

正言沈璇

释迦如来出现于世。说种种法接引众生。于种种门最捷径者。无以易于西方安养之教也。呜呼无无量寿佛之四十八愿。则西方之教。无以启其端。无释迦如来之演说诸经。则无量寿佛之愿。无以传于世。前佛作愿于前。后佛说经于后。此道章明著较可信无疑。然而多门之法。或择之而不精。精详之士。或传之而未习。譬之肘后之方。载闻简牍。有择之而精。传之而习。以开后悟。此恩此施。顾与制是方于心载是方于书。其厚薄何如哉。惟兹修行安养之方。无量寿佛实制之。释迦如来实笔之。择之传之习之。以贻后人者。东晋远公其人也。西湖秀士李济。予同年执友。乐清令尹李公素。见素之子遭家多难。幼失所怙。两罹鼓盆。孤苦之中坐进此道。曩从证通主人师友。为西资社。盖有意乎远公之遗法也。三年于兹。来者益盛。凡预此社。而精进不懈者。奇祥异睹。妙果殊证。如经所说。往往有之。则同社相与。称颂自庆。益期进修。李君唯念凡今若此。虽前佛后佛开大法门。而远公之德。其何可遂忘。退而考诸传记。作礼文一通以示同志(予)辄为识其始末。因为之言曰。尧舜禹汤文武周公之道。得仲尼而后明。至于沿仲尼之所传。以深入乎数圣入之道。而为后人之资者。孟轲氏其人也。以西方教法观之。则远公者犹吾儒之孟子耳。子其何嫌。虽然李君之是文也。固将尊其所以为远公者。则遂从而学之。如吾儒之于孟子哉。若夫且拜且诵。而徒为观美焉。非李之所祈望于同社者也。乾道二[示*异]四月望序

称赞净土海众诗序

府判方棗

净土与娑婆。凡圣对治之法也。以苦乐言之。则净土乐而娑婆苦。以清浊言之。则净土清而娑婆浊。以寿夭死生言之。则净土寿而常生。娑婆夭而必死。然众生多沉滞于娑婆之境。而罕有知往生净土之路者。亦以其业报所蔽之耳。释迦法王。为此土教化之导师弥陀世尊。为彼方接引之慈父而众圣群贤。又发明释迦弥陀之大愿。指示众生。使修净业为超脱轮回之计。若乃娑婆烦恼之缠缚。净土庄严之境界。如来经旨开喻甚明。诸上善人阐扬尤著。今李子济。从而为称赞诗。拟诸咏史。凡若干篇。一披卷帙。则弥陀海众净土胜境。如在目前。使人心开意悟即愿往生。则子济开导群迷。其功岂浅浅哉。子济儒家者流。四世登科有声士类。来处清白。兼通佛理。凡留心于西方之教。如饥之必食渴之必饮夏之葛冬之裘。有不能自己者。盖地可动金可革。而子济信心坚固。截然不挠。则他世化生。必为九品会中之人矣。棗因敬览。谨随喜而为之序云

西归莲社叙

月堂法师惠询

昔庐山远法师。偕慧持昙顺。结刘遗民雷次宗周续之一十八人。并同志一百二十有三人。修净业以西归为盟。号白莲社焉。自此厌娑婆忻净域者。继踵其修。故晋宋之世至于隋唐。高僧贤士世世行之。由是临终。有见乘紫金台者。有银台金莲者。有祥光异瑞者。有听空声赞叹者。有闻异香盈室者。至有目系弥陀行来迎者。征感非一详于本传。故我皇朝林下高人都邑贤哲。忻乐精修犹为

特盛。矧兹小庵溪声绕屋。松翠凝门。池净红莲。水涵皓月。境静地幽。车马之尘不到。则可以策励进行。为此身孕质青莲之托也。谨遵先范募一十八人。为念佛三昧西归莲社。须端方贞亮。始终无易节者。请得预焉。建社主庵(行因)谨募。住持延庆寺月堂(惠询)劝缘书

刊往生行愿略传序 铠庵居士吴克己

余尝考前代士夫学出世法。能知如来设教本意。不为空有所陷者。在晋则有若刘仲思。在唐则有若柳子厚。在我朝则有若杨次公。仲思入远公莲社。临终唯请僧。读无量寿法华二经。子厚作无姓和尚碑。称其止读法华经。且指极乐土正路为生物所归。次公作天台无相院碑。亦称智者大士建化天台。以法华三昧为极致。以安养国土为依归。盖不读法华。则无以明我心本具妙法。不生安养。则无以证我心本具妙法。如来谆谆示诲。智者恳恳洪经。乃知佛祖垂慈初无异辙也。今代士夫。栖心佛乘。力求出离者。固不为少矣。然为异见所夺者。尚未免焉。印公法师。劝发信士。捐金镂木。流布慈云忏主净土行愿法门及略传。其殆有意救斯弊乎(余)闻之喜而不寐。遂捃摭三君子言行。为作证明。庶实心贤达。知有佛法正宗。相与造修。俱脱苦轮云尔。彼为狮子身中虫。自食狮子肉。虽南阳国师复生。亦无可奈何者(余)言尚奚施耶

庐山白莲社誓文 东晋逸士刘遗民

朝士谢灵运高人刘遗民等。一百二十三人为莲社。令遗民著誓辞。其辞曰。维岁在摄提格。七月戊辰朔二十八日乙未。法师释慧远。真感幽奥。霜怀特发。乃延命同志。息心贞信之士百有二十三人。集于庐山之阴般若台精舍阿弥陀像前。率以香华敬荐而誓焉。惟斯一会之众。夫缘化之理既明。则三世之传显矣。迁感之数既符。则善恶之报必矣。推交臂之潜沦。悟无常之期切。审三报之相催。知险趣之难拔。此其同志诸贤。所以夕惕宵勤仰思攸济者也。盖神者可以感涉。而不可迹求。必感之有物。则幽路咫尺。荷求之无生。则渺茫何津。今幸以不谋。而衿心西境。叩篇开信。亮情天发。乃机象通于寢梦。忻欢百于子来。于是灵图表晖。景侔神造。功由理谐。事非人运。兹实天启其诚。冥运来萃者矣。可不克心克念。重精叠思。以凝其虑哉。然其景续参差。功福不一。虽晨祈云同。而夕归攸隔。即我师友之眷。良可悲矣。是以慨焉。胥命整矜法堂。等施一心。亭怀幽极。誓兹同人。俱游绝域。其有警出绝伦首登神界。则无独善于云峤。忘兼全于幽谷。先进之与后升。勉思汇征之道。然后妙观大仪。启心贞照。识以悟新。形由化革。藉芙蓉于中流。荫琼柯以咏言。飘云衣于八极。泛香风以穷年。体妄安而弥穆。心超乐以自怡。临三涂而缅谢。傲天宫而长辞。绍众灵之继轨。指太息以为期。究兹道也。岂不洪哉。并弃世荣慕西方之训。终时各感佛来迎也

东海若 礼部柳子厚

东海若陆游。登孟诸之阿。得二瓠焉。剖而振其犀以嬉。取海水杂粪壤蛭蚓而实之。臭不可当也。窒以密石。举而投之海。逾时焉而过之曰。是故弃粪耶。其一彻声而呼曰。我大海也。东海若呀然笑曰。怪矣今夫大海。其东无东其西无西。其北无北其南无南。旦则浴日而出之。夜则滔列星涵太阴。扬阴火珠宝之光以为明。其尘霾之。杂不处也。必泊之西滢。故其大也。深也洁也光明也。无我若者。今汝海之弃滴也。而与粪壤同体。臭朽之与曹。蛭蚓之与居。其狭咫也。又冥暗若是而同之海。不亦羞而可怜哉。子欲之乎。吾将为汝抉石破瓠。荡群秽于大荒之岛。而同子于向之所陈者可乎。粪水泊然不悦曰。我固同矣。吾又何求于若。吾之性也。亦若是而已矣。秽者自秽。不足以害吾洁。狭者自狭。不足以害吾广。幽者自幽。不足以害吾明。而秽亦海也。狭幽亦海也。

突然而往。于然而来。孰非海者。子去矣。无乱我。其一闻若之言。号而祈曰。吾毒是久矣。吾以为固然而不可异也。今子告我以海之大。又目我以故海之弃粪也。吾愈急焉。涌吾沫不足以发其室。旋吾波不足以穴瓠之腹也。就能之穷岁月耳。愿若幸而哀我哉。东海若乃抉石破瓠。投之孟诸之陆。荡其秽于大荒之岛。而水复于海。尽得向之所陈者焉。而向之一者。终与臭腐处而不坏也。今有为佛者。二人同出于毗卢遮那之海。而泊于五浊之粪。而幽于三有之瓠。而窒于无明之石。杂于十二类之蜉蝣。人有问焉。其一人曰。我佛也。毗卢遮那五浊三有无明十二类皆空也。一切无善无恶。无因无果。无修无证。无佛无众生。皆无焉。吾何求也。问者曰。子之所言性也。有事焉。夫性与事一而二。二而一者也。子守一而定。则大患者至矣。其人曰。子去矣。无乱我。其一人曰。嘻吾毒之久矣。吾尽吾力。而不足以去无明。穷吾智。而不足以超三有离五浊。而异夫十二类也。就能之。其大小劫之多不可知也。若之何。问者乃为陈西方之事。使修念佛三昧一空有之说。于是圣人怜之。接而致之极乐之境。而得以去群恶。集万行居圣者之地。同佛知见矣。向之一人者。终与十二类同而不坏也。夫二人

之相违也。不若二瓠之水哉。今不知去一而取一。甚矣

东海若后跋(二家)

东坡橘洲

轼久欲书柳子厚所作东海若一篇。刻之而置之净住院无量寿佛堂中。元祐六年二月九日。与海陵曹辅。开封刘季孙。永嘉侯临。会堂下。遂书以遗僧从本使刻之。眉山苏轼记净土之旨。无善无恶。无取舍。无静乱。无男女。一念真正。决定往生。或者置疑于其间。先佛岂不能也。柳子厚东海若。是亦庄子亡羊之词。吾能自信不疑。何虑净土之不生也。为普照书此。为来者劝。绍熙五年三月望。橘洲老衲(宝昙)敬书)

(右东海若一篇。诚为乐邦文类之冠。本朝东策(吕祖谦)集。丽泽文粹。亦曾编入。窃恐吕公。徒爱西方之文。未必履行西方之行而作西方之归也。呜呼昔人。以净土为诞妄。柳公故作斯文以讥其失。大哉。达佛旨者也。近世沮兹道者犹多。岂不愧于柳乎。愚顷过雪上。于李子济家。得东坡碑刻及跋文。乃知前辈高明亦有赏音者。今并橘洲之跋。以刊之。庶发人之深信也

吊武侍御画佛文

文公韩愈

侍御武君。当年丧其配。敛其遗服栉珥鞶帨于篋。月旦十五日。则一出而陈之。抱婴儿以泣。有为浮屠之法者。造武氏而谕之曰。是岂有益耶。吾师云。人死则为鬼。鬼且复为人。随所积善恶受报。环复不穷也。极西方有佛焉。其土大乐。亲戚姑能相。为图是佛而礼之。愿其往生。莫不如意。武君抚然辞曰。吾儒者其可以是为。既又逢月旦十五日。复出其篋实而陈之。抱婴儿以泣。殆而悔曰。是真何益也。吾不能了释氏之信不。又安知其不果然。于是悉出其遗服栉[王*风]。合若干种。就浮屠师。请图前所谓佛者。浮屠师受而图之。韩愈闻而吊之曰。哲哲兮目存。丁宁兮耳言。忽不见兮不闻。奔谁穷兮本源。图西佛兮道予勤。以妄塞悲兮慰新魂。呜呼奈何兮吊以兹文

(韩文公。以平时排佛之心。而作此文。有所谓以妄塞悲之语宜也。虽然彼徒知妄之为非。意以斥佛。殊不知妄亦有合于教意。且夫第一义谛一法不可得。则凡佛之所以为像。教之所以为言。与夫今净土之所以为门。莫非妄也。苟济于道。孰曰非乎。然则文公之说。未必非阳抑而阴助之耳。则今类见于此。亦宜也)

结社法集文

通慧僧录赞宁

晋宋间有庐山慧远法师。化行浚阳。高士逸人。辐凑于东林。皆愿结香火。时雷次宗宗炳张诠刘遗民周续之等。共结白莲华社。立弥陀像。求愿往生安养国。谓之莲社。社之名始于此也。齐竟陵文宣王。募僧俗行净住法。亦净住社也。梁僧祐曾撰法社。建功德邑会文。历代以来。咸就僧寺为法会社也。社之法以众轻成一重。济事成功。莫近于社。今之供社。共作福田。修约严明。愈于公法。行人互相彻励。勤于修行。则社有生养之功大矣。近闻周郑之地。邑社多结。守庚申会。初集鸣铙钹。唱佛歌赞。众人念佛行道。一夕不睡。以避三彭奏上帝。免注罪夺算也。然此实道家之法。往往有无知释子。入会图谋小利。曾不寻其根本。误行邪法。深可痛哉

莲华胜会录文

慈觉禅师宗赜

夫以念为念以生为生者。常见之所失也。以无念为无念以无生为无生者。邪见之所惑也。念而无念生而无生者。第一义谛也。是以实际理地。不受一尘。则上无诸佛之可念。下无净土之可生。佛事门中不舍一法。则总摄诸根。盖有念佛三昧。还原要术。示开往生一门。所以终日念佛。而不乖于无念。炽然往生。而不乖于无生。故能凡圣各住自位。而感应道交。东西不相往来。而神迁净刹。此不可得而致诘也。故经云。若人闻说阿弥陀佛。执持名号。乃至是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。夫如来世尊。虽分折摄二门现居净秽两土。然本圣之意。岂直以娑婆国土丘陵坑坎五趣杂居。土石诸山秽恶充满。以是为可厌。极乐世界黄金为地。行树参空。楼耸七珍。华敷四色。以是为可忻。盖以初心入道。忍力未淳。须托净缘。以为增上。何则娑婆国土。释迦已灭。弥勒未生。极乐世界。阿弥陀佛。现在说法。娑婆国土。观音势至。徒仰嘉名。极乐世界。彼二上人亲为胜友。娑婆国土。诸魔竞作。恼乱行人。极乐世界。大光明中。决无魔事。娑婆国土。邪声杂乱。女色妖淫。极乐世界。水鸟树林。咸宣妙法。正报清净。实无女人。然则修行缘具。无若西方。浅信之人。横生疑谤。窃尝论之。此方之人。无不厌俗舍之喧烦。慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦。何止俗舍之喧烦。极乐优游。岂直兰若之寂静。知出家为美。而不愿往生。其惑一也。万里辛勤。远求知识者。盖以发明大事。决择死生。而弥陀世尊。色心业胜。愿力洪深。一演圆音。无不明契。愿参知识。而不欲见佛。其惑二也。丛林广众。皆乐栖迟。少众道场。不欲依附。而极乐世界。一生补处。其数甚多。诸上善人。俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此方之人。上寿不过百岁。而童痴老耄。疾病相仍。昏沉睡眠。常居太半。菩萨犹昏隔阴。声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴。十丧其九。而未登不退。可谓寒心。西方之人。寿命无量。一托莲苞更无死苦。相续无间。直至菩提。所以便获阿惟越致。佛阶决定可期。流转娑婆。促景而迷于净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。和光五浊。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流高超十地。诋诃净土。耽恋娑婆。掩目空归。宛然流浪。并肩牛马。接武泥犁。不知自是何人。拟比大权菩萨。其惑五也。故经曰。应当发愿愿生彼国。则不信诸佛诚言。不愿往生净土。岂不甚迷哉。若夫信佛言而生净土。则累系之所不能拘。劫波之所不能害。谢人间之八苦。无天上之五衰。尚无恶道之名。何况有实。唯显一乘之法。决定无三。归依一体三宝。奉事十方如来。佛光照体。万惑潜消。法味资神。六通具足。三十七品助道法。应念圆成。三十二应随类身。遍尘刹土。周旋五趣。普被诸根。不动一心。遍行三昧。洒定水于三千。引众生于火宅。自利利他皆悉圆满。然则唯心净土自性弥陀。盖解脱之要门。乃修行之捷径。是以了义大乘。无不指归净土。前贤后圣。自他皆愿往生。凡以欲得度人。先须自度故也。呜呼人无远虑。必有近忧。一失人身。万劫深悔。故率大海众。各念弥陀佛。百声千声乃至万声。回向同缘。愿生彼国。窃冀莲池胜会金地法明。绮互相资。

必谐斯愿。操舟顺水。更加橹桌之功。则十万之遥。可不劳而至也元祐四年冬(宗贇)夜梦一男子。乌巾白衣。可三十计。风貌清美。举措闲雅。揖谓(宗贇)曰。欲入公弥陀会。告书一名(宗贇)乃取莲华胜会录。秉笔问曰。公何名。白衣者云。名普慧(宗贇)书已。白衣者云。家兄亦曾上名(宗贇)问曰。令兄何名。白衣云。家兄名普贤。白衣者遂隐(宗贇)觉而询诸耆宿。皆云。华严离世间品有二大菩萨名(宗贇)以为。佛子行佛事。助佛扬化。必有贤圣幽赞。然预此会者。亦岂小缘。普贤变名易号。不知谁何。今更以二大菩萨为首云

念佛防退方便文 同前

普劝道友曰。念阿弥陀佛。或百声千声乃至万声。回愿往生西方净土。各于日下。以十字记之。念佛之时。一心专注。不得异缘。常念娑婆众苦。五浊煎熬。况乎一失人身。何时可复。幸诸道友。终始精勤。宝莲华中。决定见佛

念佛回向发愿文 同前

愿弟子(某甲)普及四恩三有法界众生。从今已去。安住第一义谛。修行净业。孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。念佛法僧。解第一义。以至诚心。称佛名号。观佛依正十六妙境。念佛本起四十八愿。筹量三辈。深入五门。随顺三种菩提门。信受十方诸佛教。或以散心定心。而修散善定善。依经起行。毕命为期。惟愿阿弥陀佛法力冥加。神通显益。令我等凝神觉路。暗蹈大方。进止威仪不离见佛。如执明镜自见面像。及于梦中。得见彼国众妙乐事。慰悦我心。令生增进。承佛威神。远离魔事。所有无量劫来业惑尘劳。皆为梵行。善根功德。同入性海。积集诸缘。并用回向。临命终时。无诸障碍。七日已前预知时至。身无痛苦。心不颠倒。身心安乐。如入禅定。遇善知识教称十念。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。放大光明。授手迎接。自见其身。乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。往生彼国。生彼国已。见佛色身。众相具足。光明宝林。演说妙法。闻已即悟无生法忍。住正定聚。永不退还。究竟至于一生补处。化身自在。周遍十方。无量国中。成等正觉。极重苦处。游戏设化。念念之中。令不可说不可说众生发菩提心。念念之中。令不可说不可说众生住普贤行。福慧资粮悉得圆满。同成无上正等菩提。各各庄严净土。各各摄化众生。如我世尊。等无有异。所有虚空世界尽。众生及业烦恼尽。如是一切无尽时。我愿究竟。常无尽

念佛忏悔发愿文 慈云忏主遵式

我今称念弥陀	真实功德佛名号
惟愿慈悲垂摄受	证知忏悔及所愿
我昔所造诸恶业	皆由无始贪嗔痴
从身口意之所生	一切我今皆忏悔
愿我临欲命终时	尽除一切诸障碍
面见彼佛阿弥陀	即得往生安乐刹
彼佛众会咸清净	我时于胜莲华生

亲见如来无量光 现前授我菩提记

蒙彼如来授记已 化身无数百俱胝

智力广大遍十方 普利一切众生界

(从我昔所造下。并华严行愿品经文)

结莲社普劝文 总管张抡

如是我闻。西方有佛名阿弥陀。一名无量光。一名无量寿。又有观音势至二菩萨。助佛扬化。皆以大愿力。济度诸众生。其国以七宝庄严。清净自然。无诸杂秽故名净土。其人皆莲华化生。寿命无量。衣食受用。随念而至。更无诸苦。亦无轮转故。又名极乐世界。以此返观我等见今所受之身所处之世。较彼国土。净秽寿量苦乐生死。岂止天地之相远耶。而昧者不知。或知而不信。自作障碍。颠倒执迷。不思解脱。舍此生彼。岂不哀哉。故我今者劝诸有缘。结此莲社。假使难知难辨。犹当勉力精勤。况佛号甚易持。净土甚易往。八万四千法门。无如是之捷径。但能辍清晨俯仰之暇。遂可为永劫不坏之资。是则用力甚微。而收功乃无有尽。众生亦何苦自弃而不为乎。噫梦幻非真。寿夭难保。呼吸之顷。即是来生。一失人身。万劫不复。此时不悟。佛如众生何。愿深念于无常。勿徒贻于后悔。净乐居士(张抡)劝缘

西资社同誓文 证通法师师友

维隆兴元年岁次癸未四月八日。释(师友)洎阖会大众。归命极乐世界阿弥陀佛菩萨海众。愿运洪慈。俯察微志(某)等惟念。宿福深厚。生处中华。恭睹大藏七经纯谈净土依正庄严功德胜妙。返观此处三恶八难。多不善聚。生老病死寿命短促。自力修行难进易退。先圣悯我等故。立此念佛法门。易修易往。激劝求生。古今圣贤。弘此道者。其书山积。湖海无不崇此社者。代不乏人。十方众生。往彼国者多如驶雨。我于是以亮情天发。不约而同。秉志有归。念心西境。既念念不忘。终期此报。决取往生。我等尚虑性习不同。世务萦绊。口谈极乐。意恋娑婆。理事不明。行愿有阙。晨祈云同。夕归攸隔。于是谨涓吉日。聚会投诚。稽首梵容。立兹弘誓。仰愿慈尊舒紫金手。抚摩我顶。启红莲舌。密授我记。庶我此生已去。诸恶不作。众善奉行。不值邪师。不失正念。命终之日。无病无苦。身心悦乐。随从如来。同归安养。莲华早开。悟无生忍。游历十方界。奉事诸佛身。济拔苦众生。同成无上道。虚空有尽。我愿无穷。若见若闻。俱沾利乐(湖州沈大卿洎诸寄居士夫。一百余人建此法会。抵今庆元庚申岁。三十余年不废)

往生净土十愿文 桐江法师择瑛

愿我永离三恶道 愿我速断贪嗔痴

愿我常闻佛法僧 愿我勤修戒定慧

愿我恒随诸佛学 愿我不退菩提心

愿我速见阿弥陀 愿我决定生安养

愿我分身遍尘刹 愿我广度诸众生

金银泥画净土变相赞

翰林李白

我闻。金方之西。日没之所。去中华十万亿刹。有极乐世界焉。彼国之佛身长六十万亿恒沙由旬。眉间白毫。向右宛转。如五须弥山。目光青白。若四大海水。端坐说法。湛然常存。沼明金沙。岸列珍树。栏楯弥覆。罗网周张。砗磲琉璃。为楼殿之饰。玻璃码瑙。耀阶砌之荣。皆诸佛所证。无虚言者。金银泥画西方净土变相。盖凭翊郡秦夫人。奉为亡夫湖州刺史韦公之所建也。夫人蕴冰玉之清。敷圣善之训。以伉俪义大。希拯拔于幽途。父子恩深。明重修于景福。誓舍珍物。精求名工。图金创端。绘银设像。八法功德波动青莲之池。七宝香华光映黄金之地。清风所拂。如生五音。百千妙乐。咸疑动作。若已发愿未及发愿。若已当生未及当生。精念七日。必生其国。功德罔极。酌而难名。赞曰

向西日没处	遥瞻大悲颜
目净碧海水	身光紫金山
勤念必往生	是故称极乐
珠网珍宝树	天华散香合
图画了在眼	愿托彼道场
以此功德海	冥祐为舟梁
八十亿劫罪	如风扫轻霜
庶观无量寿	长放玉毫光

绣西方净土[巾*(穴/登)]赞

侍郎白居易

西方阿弥陀佛。与阎浮提有愿。此土众生。与彼佛有缘。故受一切苦者。先念我名。祈一切福者。多图我像。至于应诚来感。随愿往生神速变通。与三世十方诸佛不侔。噫佛无若干。而愿与缘有若干也。有女弟子弘农郡君。姓杨氏号莲华性。发弘愿舍净财。绣西方阿弥陀佛像。及本国土眷属一部。奉为故李氏长姊杨夫人灭宿殃追冥祐也。夫范金设绘。不若刺绣纹之精勤也。想形念号。不若睹相好之亲近也。即造之者。诚不得不著。感不得不通。受之者罪不得不灭。福不得不集。尔时莲华性焚香合掌。跪唱赞云

金方刹	金色身	资圣力	福幽魂
造者谁	弘农君	受者谁	杨夫人

绣阿弥陀佛赞

同前

绣西方阿弥陀佛一躯。女弟子京兆杜氏。奉为妣范阳县太君卢夫人。八月十一日忌辰所造也。五彩庄严。一心恭敬。愿追冥福。誓报慈恩。赞曰

善念一念	千念相属	绣始一缕
------	------	------

万缕相续 功绩成就 相好具足

金身螺髻 玉毫紺目 报罔极恩

荐无量福

西方净土赞

孤山法师智圆

曰天理湛寂。讵可以净乎秽乎。延乎促乎。彼乎此乎。而思量拟议者哉。然而悟之。则为圣为真。为修德为合觉。为还源为涅槃。迷之则为凡为妄。为性德为合尘。为随流为生死。大矣哉。圣人之先觉也。悯其未觉焉。于是乎土现清净。寿延无量。端拱东向。而慈眼无偏视。俾我群迷厌秽而忻净。恶此娑婆而取彼安养矣。既而升宝刹覲法王。目神变耳妙训。则湛寂之性。不远复矣。达十方太虚。悉我心现。矧依空之土。复何有哉。噫如是证悟者。孰不由其厌秽忻净。恶促好延。舍此取彼之心而致乎。而况达忻厌而无忻厌。了好恶而无好恶。知取舍而无取舍者耶。是故释迦现秽土而俾厌。弥陀现净土而俾忻。其有旨哉。吾慈母马氏。生厌秽境。死忻净刹。寿七十有一而终。寝疾之际。以所造净土无量寿像。嘱吾以供养承事焉。十载于兹矣。呜呼母人之德。其在免于于溺坠水火而已。而吾母也。始能舍吾为佛徒。次能资吾以学法。未又约吾以往生。是能诲我于道也。蓼莪之叹。风树之悲。岁月其迈。而吾心不衰。遂斋庄馨炉。染毫作净土赞。庶祐我母陟乎圣阶。觉海澄圆广大无边无促无延(其一)群蒙失道自劫家宝生死浩浩(其二)大觉轸慈净国爱居俾我来思(其三)金台既升睹佛仪形悟我妙明(其四)像以相睹赞以道取福我慈母(其五)

无量寿佛赞

大智律师元照

八万四千之妙相。得非本性之弥陀。十万亿刹之遐方。的是唯心之净土。净秽虽隔。岂越自心。生佛乃殊。宁乖己性。心体虚旷。不碍往来。性本包容。何妨取舍。是以举念。即登于宝界。还归地产之家乡。弹指仰对于慈容。实会天真之父子。机生负德。枉受沉沦。今日投诚。必蒙拯济。三心圆发。一志西驰。尽来际以依承。历尘刹而称赞

画阿弥陀像赞

文忠公苏轼

苏轼之妻王氏。名润之字季章。年四十六。元祐八年八月一日。卒于京师。临终之夕。遗言舍所受用。使其子迈迨过为画阿弥陀像。绍圣元年六月九日像成。奉安于金陵清凉寺。赞曰

佛子在时百忧绕 临行一念何由了

口诵南无阿弥陀 如日出地万国晓

何况自舍所受用 画此圆满天日表

见闻随喜悉成佛 不择人天与虫鸟

但当常作平等观 本无忧乐与寿夭

丈六全身不为大 方寸千佛夫岂小

此心平处是西方 闭眼便到无魔娆

李伯时画弥陀赞

寂音禅师惠洪

政和八年五月十五日。宜春黄先之。携李伯时所画阿弥陀像。来东山为示(余)观伯时画多矣。大率顾陆之意。画意不画态故。不施五色。而伯时知之耳。问其所得曰。李仲元仲元中为袁法官。以遗所厚善者。先之苦求得之(余)谛视其笔迹。非今辈所能为。其伯时之笔审矣。稽首为之赞曰

以慈为室	以忍为衣	法空为座
示同体悲	四十八愿	为世所归
如日没时	乌接翅飞	大哉甘露
妙法总持	令我观门	洞开坦夷
谛观自心	妙绝知思	是归依处
真不思議	律我意马	使不妄驰
光明现前	见白莲池	不假中阴
屈伸顷时	忻然化生	如八岁儿
何以至此	请审思之	皆我精进
相力所持	稽首妙湛	不动巍巍
令一切众	绝痴暗疑	有同愿者
但瞻导师	脱然蝉蜕	出五浊泥

安乐国赞三十章章四句

提刑杨杰

净土周沙界	如何独指西
但能从一入	处处是菩提
有念同无念	无生即是生
不劳移一步	透彻觉王城
厌烦求净土	不是不慈悲
欲得医他病	先须自疗治
弥陀愿力重	光明照尘沙
一念若相应	即生如来家

天宫多五欲	乐国绝三涂
生者不退转	如来语岂诬
劣夫从圣王	一日四世界
圣力不思议	譬喻当得解
莫疑宿业重	十念功德轻
万年有閻室	日照当时明
虽知诸佛国	及与众生空
化人修净土	摩诃有遗风
爱恋当猛断	日炽冰自泮
未证三昧者	应作如是观
五浊污泥水	不染白莲华
如何游荡子	年老未还家
阿弥陀教观	浊世有深缘
末法销除尽	重留一百年
勿谓十万亿	路远自厌倦
譬如千里境	顷刻梦中遍
勿谓历劫罪	一念不可消
譬如积年木	一豆火能烧
弱羽不离枝	婴儿不离母
念念阿弥陀	决定生净土
十方诸如来	一音广长舌
发愿即得生	称赞诚实说
水鸟及风声	法音无间断
菩萨皆伴侣	决定不退转

黑业必殒坠	如石投诸水
愿力犹巨舟	乘之得安济
有念非无漏	无心未是精
虚空造宫室	何日是功成
安养受诸乐	娑婆备众苦
当发无上心	愿得生净土
栏楯及罗网	宝木皆七重
庄严无与等	天乐散香风
池水八功德	池底纯金沙
上有宝楼阁	车轮四色华
天雨曼陀罗	盛以宝衣[袖-由+戒]
供养十方佛	食时还本国
心净即土净	大士语岂遥
刹刹见如来	那伽常在定
已证无生忍	重乘般若船
游戏生死海	援溺济无边
生理不可得	即是真无生
自他凡与圣	一一强名
即此娑婆界	混然凡圣居
尘尘全体现	妄动即差殊
佛言弥陀国	去此实不远
普告修行人	切勿生异见
佛为法藏时	四十八誓愿
愿愿度众生	摄受无限量

若有诸众生 一称我名号

若不生净方 我不成佛道

父常念其子 子常念其父

念念若相应 还家依位住

善导和尚弥陀道场赞 同前

东峰坛级石嵯峨 十佛随声信不讹

后善导依先善导 今弥陀是古弥陀

一心正受超三界 孤月澄辉照万波

乘般若舟游净域 度生还亦到娑婆

(道场在严州乌龙山。后善导即少康法师也)

白莲咸教主真赞 同前

台州东掖山白莲道场传天台教咸法师。元祐七年七月十一日。召大众出衣盂所有。以散之云。吾二十三日。当还净土。至日于方丈门外。坐禅圆寂。前六日以遗书。遣净人严妙观。赍来京师。与予为别。乃述真赞。以寄山中诸徒

三观通明念念圆 祖师炉拂祗心传

遗书封了加趺坐 不住白莲生白莲

效禅月作远公咏(并序) 太史黄庭坚

远法师居庐山下。持律精苦。过中不受蜜汤。而作诗换酒。饮陶彭泽。送客无贵贱。不过虎溪。而与陆道士行。过虎溪百步。大笑而别。故禅月作诗云。爱陶长官醉兀兀。送陆道士行迟迟。买酒过溪皆破戒。斯何人斯师如斯。故效之

邀陶渊明把酒碗 送陆修静过虎溪

胸次九流清似镜 人间万事醉如泥

远法师赞 给事程俱

法师弘道 实相是谈 像浮江浒 神运伽蓝

戒珠义海 耸世观瞻 肇开净业 莲杜兴贤

刘遗民赞

仲思综博 二林领袖 大化现前 不忘正受

陶靖节赞

渊明高蹈 性与道俱 世出世士 莫得亲疏

谢康乐赞

康乐遁上 豪气不除 慧业则有 非寂灭徒

陆道士赞

陆公玄虚 寄傲简寂 江湖相忘 一笑莫逆

临行自饯 檀庵法师有严

吾闻。西方有无上正遍知。寿命无量阿僧祇。光明遍照沙界兮无边际。慈悲普覆群生兮无尽期。闻名称念者。皆不退转。归命发愿者。众苦皆脱离。黄金为地。或琉璃。昼夜六时天华飞楼阁幢幡。千万兮遍空界。宝林珠网。音乐兮微风吹。庄严美妙不思议。土无日月常光辉。是故系念者。神魂西驰。父母之邦兮。常思归性无苦域兮。今顺性而舍其。性有乐邦兮。今顺性而取之。去去过十万亿佛土。不是远路跂。内凭愿力。外仗佛威。一刹那间。便到七宝莲华池

(檀庵老生平学佛守戒律。一节如冰霜。事文翰高谈如圭璧。讲练有余力。而系念无暇时。其净业既成。一夕见在金池上。执乐者数人。似欲举音以迓其来。不数日而终。先乃成自饯一篇。是知决定为西方游矣。闻者莫不叹慕其不可及也。呜呼唯心本性人人皆具焉。何羨鱼多而不结网而有获耶。子云所谓螺赢之祝曰。类我类我。久则肖之矣。安有不修而能证者哉。此自饯之意。固足以来者劝也。门人元祐。持其文示予。因跋其尾云。隐庵(左知微)谨题)

乐邦文类卷第二

乐邦文类卷第三

四明石芝沙门宗晓编次

记碑(一十九首)

龙兴寺修净土院记 礼部柳 子厚

岳州无姓和尚碑 同前

画西方净土[巾*(穴/登)]记 翰林白 居易

钱唐白莲社主碑 孤山法师 智圆

净慈七宝弥陀像记 提刑杨 杰

建弥陀宝阁记 同前

延庆寺净土院记 待制陈 瓘

延庆重修净土院记 朴庵首座 清哲

开元寺三圣立像记 大智律师 元照

无量院造弥陀像记 同前

灵山安养庵记 给事程 俱

高宗皇帝御书莲社记 总管张 榘

南岳山弥陀塔记 牧庵禅师 法忠

澄江净土道场记 法真禅师 守一

宝积院莲社画壁记 司封钟离 松

荆王越国夫人往生记 真阁黄 策

马侍郎往生记 同前

广平夫人往生记 待制王 以宁

河东鹦鹉舍利塔记 成都尹韦 皋

传(一十四传)

天竺五通菩萨请佛传

东晋莲社始祖远法师传

历代莲社继祖五法师传

梁京师法悦僧主传

后魏壁谷神鸾法师传

梁庐山道珍禅师传

隋天台法智法师传

大宋永明智觉禅师传

梁贞节处士庾诜传

大宋无为子杨提刑传

大宋光州王司土传

大宋钱唐胡宣义传

大宋龙舒居士王虚中传

大宋明州朱氏如一传

龙兴寺修净土院记

礼部柳子厚

中州之西数万里。有国曰身毒。释迦牟尼如来示现之地。彼佛言西方过十万亿佛土。有世界曰极乐。佛号无量寿如来。其国无有三毒八难。众宝以为饰。其人无有十缠九恼。群圣以为友。有能诚心大愿。归心是土者。苟念力具足。则往生彼国。然后出三界之外。其于佛道无退转者。其言无所欺也。晋时庐山远法师。作念佛三昧咏。大劝于时。其后天台顓大师。著释净土十疑论。宏宣其教。周密微妙。迷者咸赖焉。盖其留异迹。而去者甚众。永州龙兴寺前刺史李承晙。及僧法林。置净土堂于寺之东偏。常奉斯事。逮今余二十年。廉隅毁顿。图像崩坠。会巽上人。居其宇下。始复理焉。上人者修最上乘。解第一义。无体空析色之迹。而造乎真源。通假有借无之名。而入于实相。境与智合。事与理并。故虽往生之因。亦相用不舍。誓葺兹宇。以开后学。有信士图为佛像。法相甚具焉。今刺史凭公。作大门以表其位(余)遂周延四阿。环以廓庑。绩二大士之像。缯盖幢幡。以成就之。呜呼有能求无生之生者。知舟筏之存乎是。遂以天台十疑论。书于墙宇。使观者起信焉

岳州无姓和尚碑

同前

维某年月日。岳州大和尚。终于圣安寺。凡为僧若干年。年若干有名无姓。世莫知其闾里宗族所设施者。有问焉而以告曰。性吾姓也。其原无初。其胄无终。承于释师。以系道本。吾无姓耶。法剑云者我名也。实且不有名。恶乎存吾有名耶。性海吾乡也。法界吾宇也。戒为之墉。慧为之户。以守则固以居则安。吾闾里不具乎。度门道品。其数无极。菩萨大士。其众无涯。吾与之戚。而不吾异也。吾宗族不大乎。其道可闻者如此。而止读法华经金刚般若经。数逾千万。或讥以有为曰。吾未尝作。呜呼佛道逾远。异端竞起。唯天台大师为得其说。和尚绍承本统。以顺中道。凡受教者。不失其宗。生物流动趣向混乱。惟极乐正路为得其归。和尚勤求端悫以成至愿。凡听信者不惑其道。或讥以有迹。曰吾未尝行。始居房州龙兴寺。中徙于是州。作道场。于楞伽北峰。不越阃者五十祀。和尚所严事皆世高德。始出家事。而依者曰卓然师。居南阳立山葬岳州。就受戒者曰道颖师。居荆州。弟子之首曰怀远师。居长沙安国寺。为南岳戒法。岁来侍师会其终。遂以某日。葬于卓然师塔东若干步。其铭曰

道本于一 离为异门 以性为姓

乃归其根 无名而名 师教是尊

假以示物 非吾所存 大乡不居

大族不亲 渊意内朗 冲虚外仁

圣有遗言 是究是勤 惟勤惟默

逝如浮云	教久益微	世罕究陈
爰有大智	出其真门	近以显示
俾民惟新	情动生变	物由湮沦
爰授乐国	参乎化源	师以诱导
俾民不昏	道用不作	神行无迹
晦明俱如	生死偕寂	法付后学
施之无斲	葬从我师	无忘真宅
写是昭铭	刻兹玄石	

画西方净土[巾*(穴/登)]记

翰林白居易

我本师释迦如来说言。从是西方。过十万亿佛土。有世界号极乐。以无八苦四恶道故也。其国号净土。以无三毒五浊业故也。其佛号阿弥陀。以寿无量愿无量功德相好光明无量故也。谛观此娑婆世界微尘众生。无贤愚无贵贱无幼艾。有起心归佛者。举手合掌。必先向西方。有怖厄苦恼者。开口发声。必先念阿弥陀佛。又范金合土刻石织纹。乃至印水聚沙童子戏者。莫不率以阿弥陀佛为首。不知其然而然。由是而观。是彼如来。有大誓愿于此众生。此众生有大因缘于彼国土明矣。不然者东南北方过去现在未来佛多矣。何独如是哉。何独如是哉。唐中大夫太子少傅上柱国凭翊县开国侯赐紫金鱼袋(白居易)。当衰莫之岁。中风痺之疾。乃舍俸钱三万。命工人杜宗敬。按阿弥陀无量寿二经。画西方世界一部。高九尺广丈有三尺。弥陀尊佛坐中央。观音势至二大士侍左右。人天瞻仰。眷属围绕。楼台妓乐。水树华鸟。七宝严饰。五彩张施。烂烂煌煌。功德成就。弟子(居易)焚香稽首跪于佛前。起慈悲心。发弘誓愿。愿此功德。回施一切众生。一切众生。有如我老者如我病者。愿皆离苦得乐。断恶修善。不越南瞻部。便睹西方白毫大光。应念来感。青莲上品随愿往生。从现在身尽未来际。常得亲近而供养也。欲重宣此愿。而偈赞曰

极乐世界清净土 无诸恶道及众苦

愿如老身病苦者 同生无量寿佛所

钱唐白莲社主碑

孤山法师智圆

圣宋天禧四年春正月十二日。白莲社主圆净大师常公。归寂于钱唐西湖昭庆本寺之上方草堂。寿六十二。腊四十四。越二月三日。弟子辈号咽奉全身。瘞于灵隐山鸟窠禅师坟反右。建塔以识之礼也。其年冬门人之上首曰虚白者。克荷师道。自状其事。再款吾庐。请吾之辞。传师之美。以勒丰碑。且言。先人之遗旨也。吾辞不得命。乃文而序之。粤西圣之为教也。清静而无为。仁慈而不杀。抗辞幽说闾意眇指。大备诸夏。禀化之徒。得其小者近者。则迁善而远恶。得其大者远者。则归元而复性。噫庐山远公。其得乎大者远者。与考槃居贞。修辞立诚。识足以表微。行足以作程。是故时贤仰其高企其明。自是有结社之事焉。人到于今称之。而莫能嗣之。惟公理行谨严。修心贞素。闻庐山之风而悦之。且曰。睇骥之马。亦骥之乘。吾虽无似。敢忘思齐之诚耶。于是乎乃饰其

躬。乃剖其心。乃矢结社之谋云。夫率其道必依乎地。尊其神必假乎像。行其化必凭乎言。以为西湖者天下之胜游。乃乐幽闲而示嘉遁焉。无量寿佛者群生之仰止。乃刻栴檀而为之形容焉。华严净行品者。成圣之机要。乃刺身血而书其章句焉。其地既得。其像既成。其言既行。朝贤高其谊。海内藉其名。繇是宰衡名卿邦伯牧长。又闻公之风而悦之。或寻幽而问道。或睹相而知真。或考经而得意。三十余年。为莫逆之交。预白莲之侣者。凡一百二十三人。其化成也如是。有以见西湖之社嗣于庐山者。无惭德矣。尝试论之。远也上地之圣也。公也初心之贤也。实阶位不同。名声异号。然而远出衰晋。公生圣朝。彼招者悉隐沦之贤。此来者皆显达之士。绝长益短。古今相埒。不曰盛与美与。公每顾门人曰。国初以来。荐绅先生宗古为文。大率效退之之为人。以挤排释氏为意。故我假远公之迹。[言*求]以结社事。往往从我化。而丛碑委颂。称道佛法。以为归向之盟辞。适足以枳棘异涂墙堑吾教矣。世不我知。或以我为设奇沽誉者。吾非斯人之徒也。君子曰。昔药山惟俨。能回李翱之心。俾知佛。而僧传善之。今兹众贤。庶几实相。钦崇大觉。朝宗于性海。共极于义天。非公之力。而谁与其护法之功。代为不佞矣。公讳省常字造微姓颜氏。世为钱唐人。七岁厌俗。十七具戒。若乃托胎之祥瑞。受业之师保传讲习禅之美。砥名砺节之事。则有社客群贤碑序。及门人所录行状在焉。此不复云。直书其结社之道已。其文曰西圣之大。维远得之庐山之高。维公悦之西湖之社。群贤慕之。有始有卒。不磷不缁。我缘既终。我灭于兹。神游无何。名扬圣时。欲知我道兮。视此丰碑

净慈七宝弥陀像记

提刑杨杰

杭州南山净慈道场比丘法真大师守一。结同志泊檀越。用金银真珠珊瑚琥珀砗磲玛瑙。造弥陀佛像。圣相殊妙。感应非一。无为子瞻仰赞叹。碎七宝以为微尘。聚宝尘以为佛身。见宝尘即见佛。佛无不是宝。见佛身即见宝。宝无不是佛。七宝世间宝也。众生贪取无有厌足。不得即嗔痴不能悟。此恶道之因也。七宝既已为尊像矣。则非世间所用。乃出世之宝也。遇宝像者。应生恭敬。严奉禁戒。纯固定力。了达智慧。此净土之因也。佛身等于大虚故。不设五藏。以众生心为心。故会中之人。各书弥陀一愿。每四十八人而弥陀之愿周矣。悉以藏于身中。示愿愿不忘众生也。髻螺千有二百。一一实以舍利。坚固愿力也。像成之日。以八种香汤。灌沐如来。表八功德水也。人随意以饮之。均甘露味也。一身清净。则一切身清净。一念清净。则一切念清净。然则不离娑婆。顿超极乐。一见宝像。成就大缘。岂思议之可及哉乃作偈云

和聚七宝 成如来身 宝即是佛

佛外无宝 佛即是宝 宝外无佛

于不二境 现诸净土 赞欢巡绕

念念弥陀 当与有情 同超极乐

建弥陀宝阁记

同前

不愿生净土则已。愿生净土则无不得生。不生则已。一生则永不退转。世尊所谓阿鞞跋致阿惟越致者欤。夫具缚有漏凡夫。初凭信念得生彼土。而三毒邪见未能顿忘。何以知其不退转耶。盖以弥陀愿力常所摄持。大光常照。上善常聚。寿命永劫。水鸟树林。风声乐响。演畅妙乘。闻其声者。念佛念法念僧之心。未尝间断故也。众生病之。佛为医王。法为良药。僧为视病人。三者现前。病不

得而萌矣。以是而言。则一生净土。何从而有退转哉。钱唐僧监法宝大师从雅。平生修举弥陀教观。参究宗风。乐为偈颂。颇得其趣。又精于医术。多施药以济人。人或以货资酬之。则曰非我能也。三宝之功。必转施三宝。乃造宝阁。立弥陀大像。环以九品菩萨。海藏经典在其后。清净莲池在其前。定观奥室分列左右。誓延行人。资给长忏。以结净土之缘。岂独以比丘身。慕佛大医。用法良药而已者哉。实能运慈施疗。利与众同也。其于念三宝之心。可谓不敢间断矣。入是道场者。观一切相为非相。则能见弥陀之全体。观一切法如幻法。则能入净土之真境。观我身之无我。则能具比丘之正见。故从一如来而见无量如来。入一净土而周无量净土。悟一法身而融无量法身矣。无念而念。无证而证。无修而修。净土果海。岂易量哉。法宝僧监。建立宝阁净土道场。诱集净业之侣。以期安养。则报缘之至。必果遂其所愿也。元祐元年上元日。左朝散郎尚书主客员外郎轻车都尉赐紫金鱼袋无为杨杰述

延庆寺净土院记

待制陈瓘

明州延庆寺住持比丘世有讲席。以天台观行为宗。自法智大师知礼。行学俱高。听徒心向。继其后者。又皆得人。今百有余年矣。间有苦行精修之士。来依道场。元丰中比丘介然。修西方净土之法。坐而不卧。以三年为期。期满谓其同行比丘惠观仲章宗悦曰。我等各据一室成此胜缘。后之来者。加众而室不增多。今延庆西隅尚有隙地。若得钱二千余万。构屋六十余间中建宝阁。立丈六弥陀之身。夹以观音势至。环为十有六室。室各两间。外列三圣之像。内为禅观之所。殿临池水。水生莲华。不离尘染之中。豁开世外之境。念处俱寂。了无异缘。以坚决定之心。以显安乐之土。所以顺佛慈而报国恩者。岂独我四人而已哉。所欲如是。其可成乎。惠观等答曰。以无作任运之心。作有为利益之事。四明多檀信。何患乎不成。自是日营月积。更七寒暑。凡介然之所欲为。无一不如其志者。初介然然手二指。誓必成此。元符二年三月落成之日。设千佛之供。复然三指以增净誓。既成所难成。又舍所难舍。而原其用心无私己之意。于是见者闻者。莫不随喜。净习之士踊跃欣庆。而十有六室。常无虚位。期满者去。发心者来。依胜境而获善利者。不知其几何人也。夫净土之教古佛所说。诚心之士谛受不疑。如来之叙九品。以至诚为上上。智者之造十论。破疑心之具缚。缚解情忘识散智现。则弥陀净境。何假他求。若临明镜自见面像。得者不由于识受。昧者安可以情晓。超识习而不惑。度情尘而独造者。其唯诚乎。故曰诚者成也。成自成他。唯此而已。譬犹清净满月普现诸水。影像非一。月体无二。摄流散而等所归。会十方而总于一。亦如十镜环绕中然一灯。光体交参。东西莫辨。然而方有定位。非无西镜。名随相立。西不自西。智与理融。境将谁执。安可以在缠执方之见。而测度如来无碍之境乎。慈恩有言。曰凡夫业重。处处生贪。若不定指一方。何以系心专注。此善智识随方扶教。专护相宗。然论安养知足之胜劣。则以偏劝往生为最胜。乃知通人无吝。吝则多私。境强习重。盖由观浅心浮。易往无人。良以疑深障重。若欲尽除障垢。当以决定为心。湿薪如山。豆火能熬。千年闇室。日照顿明。释迦文方便至深。无量寿说法无间。观世音如母念子。大势至如子忆母。古圣样辙安可不遵。幻境虚无有何可舍。解脱长者不往安乐土。普贤大士亲睹无量光。亲睹者初无动移。不往者如是而往。普融无碍。然后空假俱中分别未忘。宁免权实互诤。若此则心安无日得忍何期。乃知念念现前。然后决不退转。故曰。若不决定成等正觉者。我誓不取菩提。于菩提心有退转者。我誓不取正觉。此乃法藏比丘之本愿。而诸上善人之所随学也。发如是心。行如是行。起如是愿。趣如是果。而不违法藏之大誓。则寓迹于兹刹。栖心于此室者。皆阿鞞跋致之士也。其为胜利。岂有穷哉。比丘介然唱一善念。四明信士应答如响。而所以利益一方者。其广若是。可以不记其事乎。今住持延庆明智大师(中立)法智之曾孙也。行业完实。人所信服。能以诚心。修净土观。于介然之事有助为多。故并书之。大观元年八月初一日。延平陈瓘记

(草庵录曰。陈莹中作净土院记。深蹟佛祖之壶奥者。今言净土。或得于佛。则失于祖。或得于理。则失于事。得于此必失于彼。而了翁不数百字。笼罩说说。得净土之全。岂非天资高者也。然此记高。固已脍炙人口。至于晁公(说之)作明智法师碑磅礴。台宗文章遒劲。世盛推美。诚与了翁之记并驾矣。其记有曰。师每以净土法门诱其学者。欲使人人知释迦有净土弥陀来秽土。他时所志于心者。一日必瞩目于目。乃依十六观经。而出视之。为弥陀大像。以临池。周之以十六观察。莲池鳧雏。天凤[羊*(自/(犀-尸-牛)/十)]翔。观土槁坐。人音断绝。一涉其境者。道心百陪。宁论信与不信。故自疑其身之非圣非凡。其费具万万。而施者却之愈来。工度累岁年。而落成不周岁。任其役者。僧曰介然。不劳不矜。若未尝有所事。盖是境也。古未之有。今不知何为而有。既二浙之所无。则天下之所无。唐支硎山遵公所建法华道场。其能胜此者)

延庆重修净土院记

朴庵首座清哲

真常寂光本来明妙。忽然念起受此飘零。大觉圣人。欲令返其妄而复乎本。设权巧而渐诱。是故释迦现秽土俾其厌。弥陀现净土俾其忻。或忻乐而修净行。必生彼国。彼则境界胜妙。而皆助发真常。所以听风柯而正念成。升宝楼而三昧显。不假方便。自然得道。是故净土法门。亦还源之径策也。然广净土之道者。唯庐山远公同奇节逸群之贤。结莲社于炉峰之下。修念佛三昧。期生净刹。由是后世皆宗尚之。至乎南岳禅师始居大苏山。传龙树一性之宗。别置禅室。示人修证。故天台智者。初到此山。授与普贤道场。修法华三昧。因而发大总持。入佛境界。自后四方咸取则焉。有以见古人垂范虽异归元一也。圣宋元符间。比丘介然。续古规模。立佛化事。于延庆西隅空闲寂寞之滨。建大宝阁。环为十有六室。依经以十六观名之。朱栏屈曲碧沼澄明。状乐邦清净之境也。像刻栴檀。池栽菡萏。继庐山莲社之风也。忏室精严禅堂深寂。遵大苏道场之制也。唯守志奉道者居焉。晨香夕灯。无生佛事。澄神内照。豁然明悟于自心寂光之境者多矣。此为四明胜绝之地。但岁月浸远。栋宇堕损。修三昧者。无以自安。绍兴丁丑有比丘(清润)嗟胜境之将颓。念欲发劬斯事。自视力弱。难以动人。遂以此事。白住持觉云法师。师曰。事贵在诚。倘真诚一发。尚能关感诸佛。何檀信而不能动耶。况汝已能创建妙触宣明之室。使人咸悟水因成佛子住。此得非诚之所致乎(清润)一闻斯语。拳拳服膺。遂出于檀信。翕然从之。或舍榱桷之材会稽之箭。使梁栋有欹斜者正之。椽榑有蠹朽者新之。[番*飞]碧瓦整建瓴。无致乎上漏下湿而四围周之。以句栏遮暘。户牖窗几。甃砌阶除。丹青宝阁。边河之岸。峻筑高墙。俾静室观理之人。而不知有市廛之喧红尘之流。则一新轮奂。宛同大厦初成之日。足可以进帘月焚柏香。居者妙行不休。施者植福无尽。庶几东林之风。南岳之道。不远而复者。功由此也。经营四载而能事毕矣。用钱三千贯。刊衔二千名。使此方人不跬步。而目击十万亿刹之外。风吟宝叶。波动金渠。湛然如玉井磨秋。便觉已到故国。顿忘客尘。爰翹逃虚空者。遽闻足音。岂不快哉。令一切人因此发轫即观安养依正。皆由此境之所引发而跃如也。较其增修之功。而莫大焉。时乾道五年南至日比丘(清哲)书

开元寺三圣立像记

大智律师元照

三圣立像。见于观无量寿佛经。释迦世尊无缘大慈。深悲堪忍未得度者。大启净土法门。曲示念佛三昧。将使神栖净域。故令系想圣缘。十六妙观。于是乎设也。是以落日悬鼓。指其向方。大水凝冰状其宝地。林泉楼观。以次而观焉。莫不皆以百宝庄严。世无与伦。光色炳焕。不可具名。已而方欲广宣观彼佛身光明相好众会阶差。俄于太虚中。现出三圣。令韦提希见。以为发请之端。经曰。佛告韦提希。吾当为汝分别解说除苦恼法。说是语时。无量寿佛住立空中。观世音大势至侍立左右。韦提白佛。我今因佛力故。得见彼佛及二菩萨。未来众生。当云何观而得见耶。佛令先观华

台。次观形像。后观佛身左右侍者九品徒众。念佛三昧于兹备矣。自庐山远师已来。天下僧坊。结系念净社。立弥陀三圣。盖出于此经。的见于斯文耳。四明慈溪灵龟山福源兰若释子戒深。自入道稟具。常持是经。而笃志净业有年数矣。以谓修一已不若诱诸人。行一时不若存诸久。于是纠募众信。躬往钱唐。命工雕造三圣立像。江山千里往返经营。历涉数岁。始获圆就。所费几千缗。立于城南开元寺经藏院之忤堂。四众具瞻。叹未曾有。一日拿舟度江。抵于芝园兰若。解囊结夏。捻香稽首。请为文记。予忝属意此道故。乐为书之。或曰。经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。今刻木为像。世物所成。用此为佛。不知其可乎。对曰。佛身无相亦不离相。以其无相故。世出世间。无有一法而是佛者。虽八万四千三十二相。亦即非相。况他物乎。故曰。离一切相即名诸佛。以其不离相故。世出世间。无有一法。而非佛者。况相好乎。故曰。当知一切诸法即是佛法。如能达此相即非相非相即相。则山河国土草木微尘四生六道。翮飞蠕动。莫非诸佛法身之体。而况范金合土。刻木绘塑。庄严相好。而独非佛乎。诸有智者。当观此像。材木灰布胶漆金彩。假彼众缘和合而成。求于众缘。皆世间之物。各有名体。孰为佛乎。然缘无定相。物无定名。既号为佛。一切众缘。莫非佛体。岂可舍此别求佛乎。故华严云。色相不是佛。音声亦复然。亦不离色声。见佛神通力。若此观之。不住于相。亦不离相。理事一如。真俗不二。虽复对像。是真见佛。经云。若佛灭后造立形像。持用供养。是人来世。必得念佛清净三昧。是知末法住持像设为胜。上中下根莫不沾益。是以紫檀琢削。优闾创启于西干。白[叠*毛]丹青。迦竺始流于东夏传模既广。瑞应尤多。生灵睹相以知归。佛化承风而久住。其有诚心达本。直造上乘。至于举手低头。终成缘种。克论搏济。讵可胜言。凡到道场。宜加兢谨

无量院造弥陀像记

同前

弥陀教观。载于大藏。不为不多。然佛化东流数百年间。世人殆无知者。晋慧远法师。居庐山之东林。神机独拔。为天下倡。凿池栽莲。建堂立誓专崇净业。号为白莲社。当时名僧巨儒。不期而自至。慧持道生释门之后彦。刘遗民雷次宗文士之豪杰。皆伏膺请教。而预其社焉。是故后世言净社者。必以东林为始。厥后善导怀感。大阐于长安。智觉慈云盛振于浙右。末流狂妄。正道梗塞。或束缚于名相。或沉冥于豁达故。有贬念佛为粗行。忽净业为小道。执隅自蔽。盲无所闻。虽闻而不信。虽信而不修。虽修而不勤。于是净土教门。或几乎息矣。呜呼明教观。孰如智者乎。临终举观经。赞净土而长逝矣。达法界孰如杜顺乎。劝四众念佛陀。感胜相而西迈矣。参禅见性。孰如高玉智觉乎。皆结社念佛。而俱登上品矣。业儒有才。孰如刘雷柳子厚白乐天乎。然皆秉笔书诚。而愿生彼土矣。以是观之。自非负刚明卓拔之识。达生死变化之数者。其孰能信于此哉。近世宗师。公心无党者。率用此法。诲诱其徒。由是在处立殿造像。结社建会。无豪财无少长。莫不归诚净土。若观想若持名。若礼诵若斋戒。至有见光华睹相好。生身流于舍利。垂终感于善相者。不可胜数。净业之盛。往古无以加焉。生当此时。得不知幸乎。临安县实杭之巨邑。九仙山乃邑之佳境。无量院又境之精舍。先是道者。于院之东南隅建观音堂。复于堂后建弥陀殿。其徒(用渊)乃募士女一千人。率财计三百缗。雕造八尺弥陀像。元祐八年上元日。集众瞻礼。渊乃述诚说偈。发大弘誓。置像腹中。是日供五百罗汉。设会饭僧以落之。越明年四月八日。庄严圆备。仪相妙好。辉彩焕发。由是一方之人得以归向。百世之下得以流通。其有礼足瞻颜称名送想。莫不拔业根于苦海投莲种于宝池。若夫画地聚沙。皆成佛道。低头举手。同归一乘。而况竭力经营。存诚系念。克论其利。尚可量耶(渊)闻予属意此道。果以记文为请。遂援毫直书。以塞其命

灵山安养庵记

给事程俱

河沙刹中有一世界。号安养国。有无量寿如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。其国境界。皆以七宝。装饰成就广博严事。其国众生。皆是宿具福智。化生莲中。住不退地。其国寿命。无有边量。一日一夜。此土一劫。其国六时。皆有天乐微妙音声。及雨宝华。而共娱乐。其国华木。皆是莲华。如车轮大。及宝行树交映。周彻其国。鸣禽皆是如来变化所作。于一切时。演无量义。以是种种希有之事故名安养。从是安养国东方。过十万亿国有世界。号曰娑婆。诸国土中。无数伽蓝。有一伽蓝。曰灵山聚。复有精舍。号安养庵。是中有人。衣坏色衣。净除须发处乞士众。名曰修意。是庵无有化生。莲中但有胎卵湿化诸有情类。为其众生。是庵无有无边。寿命但有五十七至百岁。为其寿限。是庵六时无有雨华及诸天乐。但于昼夜。餐饭食粥。撞钟击鼓。是庵周匝。无有宝树及大莲华。但见山中草木华茂。是庵无有变化众鸟演无量义。但闻虫鸟自鸣自己。以是现前种种之事。亦名安养。是乞士者。游诸国土。亲事知识。得法藏已。受用自在。还归此山。结庵安居。时北山中有一居士。适游伽蓝。至安养庵。谓大众言。现前种种。如上所说。与安养世界。在一切处。非安养国。若作断见。彼释迦文。宁为虚语。若取法相。汝则孤负无量寿尊。咄诸男子各依位住。坐大道场。如不信承。请诣毗耶离城。当俟螺髻梵王为汝解说。崇宁五年八月甲子。北山程俱谨记

(维摩经曰。欲得净土当净其心。随其心净则佛土净。舍利弗作念言。我世尊意岂不净。而是佛土不净。若此时螺髻梵王言。我见释迦佛土。清净如自在天宫。舍利弗言。我见此土秽恶充满。王言。仁者心有高下。不依佛慧故见不净。佛即以足指案地。时大千界珍宝严饰。佛言。我土常净若此。为度下劣故示众恶。譬如诸天共宝器食。随其福德饭色有异。若人心净便见此土庄严。天台维摩疏释曰。梵王所见。以自在天为类者。欲界天也。类同居净土庄严殊妙。西方净土亦同居净。彼经亦举第六天为类。梵王所睹秽国即净。身子于生死涅槃。垢净有隔。不依佛慧故但见垢。宝器譬寂光。饭异譬三土。依于寂光所见不同也)

高宗皇帝御书莲社记

总管张[搆-户+(今-一)]

(臣)尝读天竺书。知出世间有所谓极乐国者。国有佛号阿弥陀。梵语也。此翻为无量。以其寿命无量光明无量故。又曰无量寿。又曰无量光始亨国履位。捐去弗居。超然独觉。悟心证圣。以大愿力。普度一切。其国悉以上妙众宝庄严。曲尽华好。地皆黄金。无山川丘谷之险气序常春。无阴阳寒暑之变。无饥寒老病生死之苦。无五趣杂居之浊。用是种种神通方便。现希有事。善导众生忻乐起信。于日用中。能发一念念彼佛号。即此一念。清净纯熟。圆满具足。融会真如。同一法性。幻身尽时。此性不灭。一刹那顷。佛土现前。如持左契以取寓物(臣)敬闻其说。刻励精进。无有间断。惟佛惟念。亦既有年。阖门长少靡不从化。乃辟弊庐。东偏凿池。种莲仿慧远结社之遗意。日率妻子课佛万过。而又岁以春秋之季月涓良日。即乌戌普静之精舍。与信道者共之。于是见闻随喜。云集川至。倡佛之声。如潮汐之腾江也。夫慧远创为兹社。距今阅数百[示*异]。其间缙素。景慕余风。祖述其高致者。代不乏人。率湮没无闻。卒与草木同腐(臣)独何幸。今乃蒙太上光尧圣皇帝。亲洒宸毫。书莲社二大字为赐。云章奎画。自天而下。光气昭倬。焜耀万目。欢喜踊跃。得未曾有(臣)既拜手登受。窃惟陛下临御三纪。兼爱南北。仁及草木。德及昆虫。则似佛之普度一切。昭昭大明。如日之中无所不照。则似佛之光明无量。功成定治。付托圣子。夷睹大宝。褰裳去之。则又似佛之超然独觉悟心证圣也。至若春台寿域。[一/旦]八紘而无垠。鼓舞之神民由之而不知。盖与极乐国土曾无间然。以是管窥圣心佛心。惟一非二。岂阿弥陀佛他心道眼洞观无碍。知炎祚之中否。悯群生之失宁。故现帝王身。以应运济世乎。不然何与佛合契乃如此也。是则佛寿无量。圣寿亦无有量。居然可知(臣)曩侍宠锡。又出非常。不独传示云林以侈千一之遇。使天下后世

凡获瞻仰。普得念佛三昧。究竟成就无上菩提。其为饶益讵可量。已谨刊诸金石。周对扬丕显之休命。乾道二年月日。均州防御使充两浙西路副都总管秀州驻利禾+答张[搨-户+(今-一)]谨记

南岳山弥陀塔记 牧庵禅师法忠(师即忠道者也)

於戏生灵之苦。莫苦于杀戮也。爰自数年以来。寇盗四起。兵火交作。其遭非理殒亡。横尸堕首。填于沟壑者。盖不可胜数也。加复疫气流作。民亦苦之。有信士郑子隆者。夙怀善种。悲念特发。观斯罹乱之苦。知怨业之有对也。以怨报怨。安能已矣哉。断惟佛力可以拯济也。乃运精诚结同志者。万人共念西方极乐世界阿弥陀佛尊号。八万四千藏。愿既圆满。复化檀越。同出净财。僦工砉石。建窳睹波一所凡七级。高三丈有二。立于南岳罗汉洞妙高台之右。藏念佛人名于其中。萃兹胜利。愿国泰民安。品物咸亨。凡阵亡疫死者。并脱幽沦之苦。趣生净方。伟哉皇觉之道。有折摄二门。调机济物。故释迦现秽土。以折之令起厌苦之念。弥陀现净土。以摄之俾发忻乐之志。秽土者。丘陵坑坎之高低。刀兵饥疫之苦恼。净土者。宝池金地之庄严。法喜禅悦之安乐。故天台云。乐邦之与苦域。金宝之与泥沙。胎狱之望华池。棘林之比琼树。诚由心分垢净。见两土之升沈。行开善恶。睹二方之粗妙。因斯以论。则知净秽在此而不在彼也。体正观之者。达彼刀兵等苦。是亦逆化之一端也。然履兹痛恶。而凡情迷梦。犹尚以苦为乐。倒置之甚。亦可悲夫。或曰忻净厌秽。取舍未忘。岂圣人以二见之道而化人耶。曰经不云乎。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化于众生。盖炽然忻厌。不见有忻厌之想。斯为得矣。窳睹告成于绍兴癸丑岁仲夏日。牧庵苾刍(法忠)为纪其事。遂稽首赞曰

劫石可消	惟是窳睹	不倾不摇
同兹寿岳	天长地久	不磨不朽
遭兵疫者	既脱幽苦	高蹈净土
惟斯社人	旁及群灵	与其汇征
善哉佛子	兴此胜事	赞何能已

澄江净土道场记 法真禅师守一

天台凤师学智者教。传于澄江。人既顺化矣。乃念兹世。于诸度门。孰为善巧最径要者。唯净土法门。为得其归。于是资彼乐施。敬严像设。建立道场。教人修行念佛三昧。与众祈向。仍属予以记之。予谓净土之说经论尚矣。诸师训辨亦已详矣。报验间发不吾欺也。世犹有疑焉者。盖以无明自障理事不融。故按法华云。若人散乱心入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。况复一心不乱。于此求生。何独不然哉。且见善不明用心不一。则彼虽世间万法。何往而不疑。何修而可至。独吾佛之说也哉。要之唯当信受而已。不应疑其有无也。然则净土果有耶。曰不也。果无也。曰不也。亦有亦无耶。曰不也。非有非无耶。曰不也。是则净土果。乌乎在。离此诸见即名净土。即见如来。若闻是说。不惊不怖不畏。当知是人决定得生。而无所生。以非庄严而庄严也。信心清静。一念华开。全体现前。众相具足。是心即佛。补处何疑。已度生灭。得无量寿。其或于此未能信解。余方便中九品具在。称力取修亦不唐捐耳

宝积莲社画壁记 司封钟离松

宣和初慈受禅师住慧林。每苦口语人曰。修行捷径莫越净土。时魏居士展转化导。亡虑万人。江民表左司公望。作念佛三昧咏。大劝于世。予未弱冠。隶业上庠蚤预斯社。又因僧兄木讷首座。谆谆警策。知有自性弥陀唯心安养。迨今年殊七十。虽兵火飘零。晨昏不懈。其得力处盖不少。矧予曾高异验。宝珠备载。若王敏仲尚书(古)葛仲忱大夫(繁)马仲玉提刑(玠)皆先世懿亲。事迹炯炯在人耳。则予家有此净缘尚矣。乾道庚寅夏。予蒙恩奉祠。侨寓苏寿解后宝积实讲师。遐想莲社清风。拟追东林高躅。会东平李侯泊诸名德。俱刻意熏修。多历年所。遂莫逆于心。相与为社。同声称佛。协诚笃愿。率载阅月一集。咸知此生不负禀质之灵。报尽决有归真之所。岂不休哉。一日社友吴君。喟然叹曰。发菩提心。必具悲智二行。审欲求生圣域。正须启迪群迷。安得写十界九品。俾万目瞻敬知所省觉。为广大无穷之利耶。言未既诸君翕然称善。于是同社捐金以成之。闻者随喜以助之。选工施彩。幻出二图于门庑。复摺摭教藏。发明旨趣。一以示万法唯心。一以指西方径路。较余功德。真所谓百千万亿分。不及一者欤。噫光阴电掣因果影随。勿倚壮而废日。勿肆情而造愆。瞻兹简易法门。能即回光返照。则不离当处。超脱苦轮。诸佛境界。悉现前矣。吴君名克己字复之。东阳佳士也。少年颖悟。穷经博古。尤邃于易。内典渊奥。靡不究通。尝论瞿昙出世一大事因缘。发吾覆多矣。绘事告成。往来改观。可不记诸檀侣以垂不朽。予因序其梗[既/木]云。越四载癸巳九月朔。左朝请大夫前主管台州崇道观钟离(松书)

(先君司封顷时奉祠吴门。念莲社可以归心。乃纠率复为之。会者几百人。绰有庐阜之风。绘二图于壁。并书其事。立石宝积精舍。越十一载。而先君无疾而化。享寿八十有六。距今又十五载矣。四明晓师。会[禾*(一/(坐-土+十))]乐邦文类。造门求之。予嘉其志。且欲斯文不朽。遂出以授之。庆元己未十月旦。男迪功郎监行。在草料场。钟离(喜)谨志)

荆王越国夫人往生记

直阁黄策

我观众生颠倒妄想。耽著五欲。不求出离。未有能发决定愿生西方极乐世界者。至于冤憎会遇。恩爱别离。老病死相危险逼迫。颠沉痛毒。不可堪忍。然后悲涕号呼。归依佛宝。以冀脱死。故凡心念口言。归命慈尊愿赐接引往生净国者。唯越国夫人王氏。则不然。夫人荆王之妻。宜其耽著五欲不求出离。而独倾心约己。归依无量寿佛。愿生西方。与夫众苦见前不可堪忍。始求出离者。岂可同日而语哉。世谓夫人宿植德本。受佛记莳。却来人间。代佛设教。为唱导师。躬率内外富贵等人。同修净观。悉归佛土。理或然乎。夫人事西方精恪端洁。不舍昼夜。给侍奔走之人。无有异念。惟一庶[胜-力+彡]。懈慢不勤。夫人训告之曰。我尽室皆勤。唯尔怠堕不从人告。幻惑在会。恐失道心。不可在吾左右也。其妾悚悟悲悔。精进思惟。净念相继。久之谓同事曰。吾其行矣。一夕异香遍室。无疾而终。明日同事之妾。告夫人言。昨夜梦化去之妾。托致起居。夫人训责我勤修西方。今获往生感德无量。夫人曰。使我亦梦乃可信尔。是夜夫人梦遇亡妾。叙谢如前。夫人曰。西方可至乎。妾曰第从(某)行。夫人随之见二池塘。白莲华小大间错。或荣或悴。种种不同。夫人问曰。何以如此。妾曰。此皆世间发念。修西方境人也。才发一念善根。已萌遂成一华。唯其勤堕不同。是以荣悴各异。盖精进者鲜荣。间断者枯悴。若悠久不息。念定观成。形消命尽化生其中矣。中有一莲华。华叶忽落。复有人朝服而坐。其衣飘扬。随风散灭。宝冠瓔珞。庄严其身。夫人问曰。何人也。妾曰杨杰也。又一华开。衣朝服而坐者。然其华悴而叶存。夫人复问之。妾曰马玠也。夫人曰。我当生何许。妾导夫人前迈。约数里许。妾请夫人延望。唯见一坛。金碧照辉。光明交彻。妾曰夫人化生之地。乃金坛上品上生也。既觉悲喜兼集。徐访杨杰马(玠)所在。则杰已死而(玠)无恙。夫人始生之日。秉炉爇香。望观音阁而立。顷时子孙左右。趣夫人受献寿之仪。则已立化矣。呜呼异哉。富乐之人。常于佛事不暇而有暇者。失于不信。能信之者。又患于不能断疑。至

于困苦发心者。多失于迟暮。固知闻正信发正念修善缘。岂易事哉。杨杰次公。洞明宗说。而人不知其密修净观。临终乃有将错就错之偈(余)闻夫人轶事。乃铨次之。以助发信受往生者。而未信之士。必将感发于斯文。而归向于净观佛国也。宣和五年季冬。随缘居士黄(策)子虚记(荆王即哲宗皇帝叔)

马侍郎往生记 同前

宣和五年冬。予得越国夫人往生净土事。乃为之记。六年吴思道访马(玠)于淮之南。加考实焉。益知前记。盖马氏自少师忠肃公。守杭州日。慈云式忏主。以安养佛事授之。自是举族遵奉。相继不违。大夫公讳(玠)字东玉者。乃其孙也。公自幼笃志佛教。元丰中有僧广初者。以天台智者十疑论授之。公大喜曰。吾得所依矣。复得慈云十念回向法。行之二十五年不少懈。尚书公王(古)示以莲社图决疑集往生传。于是诵佛益精进。尤以放生为佛事。劝导信入者。不可胜计。倅当涂守淄川新定。民皆化之。平日未尝以私怒笞责一人。钱唐照律师。勉以系念法。其在官。阅教藏诵经咒。皆有常规。崇宁元年。感疾经夏。盥栉念佛易衣帻。端坐而终。有气如青盖。出户腾空而上。家人长幼贵贱。梦公往生上品者。后以十数日。皆如合契。时现光相于几筵。八月中有婢卧疾。亦念佛而逝。教授公讳(永逸)字强叟者。公之子也。行天竺十念。习十六观。三十余年矣。诵观音尝睹其相。今年四月感疾。即命治后事。见弥陀观音势至俱来接引。结印示灭。顶热有异香。舍利如珠玑。其弟梦乃祖曰。某已生净土。十日华开矣。柩上有五色金光。华者以数四。自后瑞应。种种非一。夫人姓王氏。亦行十念法。及诵破地狱偈弥陀佛号。尝梦地狱主者。谢为地狱众持偈之赐。其后寝疾修持不息。念佛而绝。亲戚侍妾。亦梦王氏生极乐国。夫人与娣姒方氏有报应往生传(余)因越国夫人之事。知马公之生净土。由马公而知其子妇亦登乐国。故复叙其略。以示信士。亦结未来之因乎。随缘居士(黄策子虚)记

广平夫人往生记 待制王以宁

余尝闻道于正觉禅师。觉请(余)读起信论。时方多事。奔走戎马间未遑省察。及谪官天台。始得起信论于邻僧。翻阅再三。窃有疑焉。是书为大乘人。作破有荡空。一法不留之书也。而未章以系念弥陀求生净土为言。其旨何也。晚过雪峰问清了禅师。了曰。实际理地不受一尘。万行门中不舍一法。子欲坏世间相弃有著空。然后证菩提耶(余)曰。宁有是。了曰。如是则净土之修。于道何损(余)始豁然有慰于其心。比经行福清。听远近知识。谈冯夫人事。益契了老之说。可信不诬。夫人名法信。政和门司赠少师讳珣之女。生十六年。嫁为镇洮军承宣使。今妙明居士陈(思恭)之妻。夫人少多病体力尪孱。若不胜衣。及归陈氏病日以剧。数呼医谋药。殆无生意。医辞曰。夫人病非吾药能力。于时慈受深禅师。为王城法施主。夫人径造其室。求己疾之方。慈受怜之。教以持斋诵佛。默求初心。夫人耳其语。谛信不疑。斋居未逾月。忽语所亲曰。晨素善矣。杂以晚荤。徒乱人意。盍尽彻之。自此屏荤血。却铅华膏沐之奉。依扫塔服。专以西方净观为佛事。行亦西方也。坐亦西方也。起居食息亦西方也。语默动静亦西方也。酌水献华亦西方也。翻经行道亦西方也。刹那之念秋毫之善。一以为西方之津梁。自壬寅迄壬子十年之间。亡堕容亡矜色。心安体胖。神气昌王人皆尊高之。一日忽提笔。书数语异甚。若厌世仙去者。随缘认业许多年。枉作老牛为耕田。打叠身心早脱去。免将鼻孔被人牵。族党怪之。夫人曰。清净界中。失念至此。支那缘尽行即西归。适我愿兮。何怪之有。壬子九月。示疾久之。气息才属。十二月壬寅夕。矍然而寤。语侍旁者曰。吾已神游净土。面礼慈尊。观音左顾势至右盼。百千万亿清净佛子。稽首庆我来生其国。若夫宫殿林沼光明神丽。与华严佛化。及十六观经中所说。无二无别。唯证方知。非所以语汝曹也。侍疾者。

亟呼妙明语其故。乃相与合掌策励。俾系念勿忘。又明日甲辰。安卧右胁。吉祥而逝。三日而后敛。家人辈往往闻妙香芬馥。不类人间。及荼毗举尸如生。凝然不坏。夫人享年三十六。以妙明显仕。恩封广平郡夫人。妙明为(余)言(思恭)初未知道。夫人实劝发之。又懒不怡生。夫人实经纪其有亡。平居接内外亲姻。及拊驯其子侄僮媵。一一有恩意。死之日哭者失声。至于炼顶灼臂。以荐冥福。非有以得其心。能若是乎。以(思恭)贫甚。又尝笋舆独走二千里。乞余于其兄昭宣君德裕。时闻偷纵横。使令者能道其往来应变方略。如世健男子。盖夫人志力刚果。不可摇夺。故其办道勇决所成就亦如是。是可嘉也已。以宁老且病。于无量寿国。方且问途。闻夫人事。乐为之记。非徒信觉了二禅师之语。亦以为将来熏修者不劝云。绍兴三年二月二十一日。阿弥陀佛弟子正信庵王(以宁)待制记

河东鸚鵡舍利塔记

成都尹韦皋

元精以五气授万类。虽鳞介毛羽。必有感清英纯粹者矣。或炳耀离火。或禀奇苍精。皆应乎人文。以奉若时政。则有革彼禽类习乎能言。了空相于一念。留真骨于已毙。殆非元圣示现。感于人心。同夫异缘。用一真化。前岁有献鸚鵡鸟者曰。此鸟声容可观。音中华夏。有河东裴氏者。志乐金仙之道。闻西方有珍禽。群嬉和鸣。演畅法音。以此鸟名载梵经。智殊常类。意佛身所化。常狎而敬之。始告以六斋之禁。比及午后。非时之食。终夕不视。固可以矫激流俗端严梵伦。或教以持佛名号者曰。当由有念以至无念。则仰首奋翼若承善听。其后或俾之念佛。则默然而不答。或谓之无念。即鸣言阿弥陀。历试如一。曾无爽异(余)谓。以其有念为缘生。以无念为真际。缘生不答以为缘起也。真际虽言言本空也。每虚室戒曙。发和雅音。穆如笙竽。静鼓天风。下上其音。念念相续。闻之者莫不洗然而嘉善矣。於戏生有辰乎。缘其尽乎。以今年七月。悴尔不悻。已日其驯养者知将尽。乃鸣磬告曰。将西归乎。为尔击磬。尔其存念。每一击磬。一称阿弥陀佛。洎十击磬而十念成。敛翼委足。不震不仆。掩然而绝。按释典十念成往生西方。又云。得佛慧者殁有舍利。知其说者。固不隔殊类哉。遂命火以阁维之法焚之。余烬之末。果有舍利十余粒。炯尔耀目。莹然在掌。识者惊视闻者骇听。咸曰。苟可以诱迷利世。安往而非菩萨之化欤。时有高僧(慧观)尝诣五台山巡礼圣迹。闻说此鸟。涕泪悲泣。请以舍利。于灵山用陶甃。建塔旌异也(余)谓。此禽存而由道。殁而有征。古之所以通圣贤阶至化者。女娲蛇躯以嗣帝。中衍鸟身而建侯纪乎册书。其谁曰语怪。而况此鸟有弘于道流。圣证昭昭。胡可默已。是用不愧。直书于辞。贞元十九年八月十四日记

(右记见唐文粹。余翻阅诸书。又见于异类中。进修西方。获感验者凡三事。龙舒文曰。潭州有人。养一鸚鵡。俗号八八儿。偶见僧念阿弥陀佛。即随称不绝。因舍与僧。后亡乃棺以葬之。俄口生莲华一枝。有颂曰。有一非禽。八八儿解。随僧口念阿弥。死埋平地莲华发。我辈为人岂不知。戒杀类曰。当涂渔人刘成李晖天宝春。载鱼往丹扬。泊舟浦中。李沿干刘独在。遽见船中大鱼振鬣摇首。称阿弥陀佛刘惊奔于岸。俄闻万余鱼俱跳跃念佛声动天地。刘大恐尽投鱼于江。李至不信。刘即用己财酬之。明日忽于荻中。得钱万五千。题云还汝鱼直。自信录曰。黄岩正等寺观师。尝畜一鸚鵡。能言语。才闻念佛则随之。其后唯呼阿弥陀佛。一日立死。穴土葬之。未几于舌端生一紫莲华。灵芝师尝赞之。有立亡笼闲浑闲事。化紫莲华也。大奇之句大哉。物之奇异若此(余)闻。大弥陀经曰。阿弥陀佛现在十方世界。教化无央数天人。下至蛄飞蠕动。莫不过度之。是知。佛之为化。不以品类为间。凡有善心者。悉济度之。惟夫人为万物之灵。奈何闻见。而不能景慕者。盖亦多矣。今观鳞羽之梭化。岂人伦之不若乎)

记类终

净土往生事迹。先贤作传凡数家。所载者亡虑半千人。往往古今。若出家若在家。下至小夫婢类。能知我佛摄生本愿。潜修密向。命终感召者。不可以数量计。又安能尽入吾门迁董之笔耶。今姑择其已载者及未载者一十余传。盖欲将来知源流识模范。非止为发起信心而已矣

天竺五通菩萨请佛传

唐南山律师历代三宝感通录云。昔天竺鸡头摩寺五通菩萨。往安乐世界。请阿弥陀佛云。娑婆众生。愿生净土。无佛形像。请垂降许。佛言。汝且前去。寻当现彼。及菩萨还。圣仪已至。一佛五十菩萨。各坐莲华。在树叶下。五通菩萨。取叶所在。图写流布。洎汉明感梦使往祈法。便获迦叶摩腾等至雒阳。后腾姊子作沙门。持此瑞像。又达此国。所在流布。未几赍像西还。而此土画像。不甚遍传南北多故。经像湮没。此之瑞迹殆将不见。隋文开教。有沙门明宪。从高齐道长法师得本。说其因依与上符合。是以复传于世。时遇北齐画工曹仲达者。善于丹青。妙画梵迹。传模兹像。京邑所推故。今寺壁正阳。皆其遗笔也。法苑珠林所载亦同。又唐续高僧传云。江都安乐寺有僧慧海。唯专净业。俄感齐州僧道铨赍无量寿像遗之。是亦天竺五通菩萨。乘空往请尊容。既冥会素怀。殷勤礼忏。是像忽焕发神光。于是恳苦愿生。没齿为念。一夜忽起。面西作礼。加趺而逝。即隋大业五年也。近乾道间西湖居士李子济。求僧志协。复图兹像于贝多叶。行于吴地。宗晓因缘得之。瞻想圣仪。如佛真在。聊书始末。永发信心云尔

莲社始祖庐山远法师传

时教虽本佛说。然而洪时教者。必以天台为始祖。律藏虽本佛制。然而张律藏者。必以南山为始祖。禅宗虽本佛心。然而传佛心者。必以达磨为始祖。劝生净土。固出大觉慈尊。然而使此方之人知有念佛三昧者。应以远公法师为始祖焉。法师讳慧远俗贾氏。雁门人。少游学通经史庄老。年二十余。问道道安法师。因听讲般若经。豁然开悟。乃曰。九流异议。皆糠粃耳。因削染事之。至二十四。大晓经论。凡诸疑难。莫不条析。伪秦建元中襄阳寇乱。因届寻阳。见庐山清峻。意颇乐之。刺史桓伊。即创东林以居焉。自是三十年。影不出山。迹不入俗。每送客以虎溪为界。桓玄震主之威。相见不觉致敬。晋安帝自江陵还都。或劝师候觐。师称疾不前。帝复遣使问劳。时有刘遗民雷次宗宗曷洎诸高僧一十八人。并弃世遗荣。依远游止。远拉一百二十三人为莲社。令遗民著誓辞。于弥陀像前。建诚立誓。期生安养。谢灵运负才傲物。一与远接。肃然心服。为凿二池。引水栽白莲求入社。师以心杂止之。陶渊明范宁。累招入社。终不能致。故齐已诗云。元亮醉多难入社。谢公心乱入何妨。远于净土克勤于念。初十一年。澄心系想。三睹圣相。而远沉厚不言。后十九年七月晦日。于般若台。方从定起。见弥陀佛身。满虚空。圆光之中有诸化佛。观音势至左右侍立。又见水流光明分十四支。流注上下。演说苦空。佛告远曰。我以本愿力故。来安慰汝。汝后七日。当生我国。又见佛陀耶舍慧持昙顺。在佛之侧。前揖远曰。师志在吾先。何来之迟。既而乃与其徒曰。吾始居此。幸于净土三睹圣相。今复再见。吾往生决矣。次日即寝疾。期七日而后行。汝徒当自勉。无以情虑拘也。至期果令终。寿八十三。即义熙十二年丙辰八月六日也。遗囑露尸林下。弟子奉葬西岭。谢灵运作铭张野为序。唐大中二年。谥号辨觉大师。升元三年。改谥正觉。大宋兴国三年。追谥圆悟大师。坟为凝寂之塔。师有杂文二十卷。号庐山集。灵芝元照律师作序。板刊绍兴府库。识者敬焉

莲社继祖五大法师传

莲社之立。既以远公为始祖。自师归寂。抵今大宋庆元五年己未。凡八百九年矣。中间继此道

者乃有五师。一曰善导师。二曰法照师。三曰少康师。四曰省常师。五曰宗贇师。是五师者。莫不仰体佛慈大启度门异世同辙。皆众良导。传记所载。诚不可掩。以故录之。为继祖焉

一善导师者。不知何许人。唐贞观中。见西河绰禅师九品道场讲诵观经。导大喜曰。此真入佛之津要。修余行业。迂僻难成。唯此观门。速超生死。于是笃勤精苦。若救头然。续至京师。击发四部。每入佛室。胡跪念佛。非力竭不休。虽寒冰亦须流汗。出即为人说净土法。三十余年。不暂睡眠。般舟行道礼佛方等。诸有嚬施。用写弥陀经十万余卷。画净土变相三百余壁。京华道俗。受化者不计其数。或问导曰。念佛生净土耶。答曰。如汝所念遂汝所愿。于是导乃自念如是。一声则有一道光明。从其口出。十至千百。光亦如之。后谓人曰。此身可厌。诸苦变易。乃登柳树。向西愿曰。愿佛接我。菩萨助我。令我不失正念。不生退堕。言已投身自绝。高宗知其口出光明精至如此。赐寺额为光明焉。天竺往生略传曰。阿弥陀佛化身。自至长安。闻浣水声。和尚乃曰。可教念佛。遂广行劝化。三年后满长安城。皆悉念佛。后有法照大师。即善导后身也

二法照师者。唐代宗大历四年。于衡州湖东寺。启五会念佛道场。感五色祥云覆其寺。云中有楼阁。睹阿弥陀佛及二菩萨。其身高大。满虚空中。复于道场之外。遇一老人。指见文殊。因往五台。大圣现竹林寺。照入寺之讲堂。见文殊在西。普贤在东。为众说法。照遂作礼问曰。末代凡夫智识浅劣。佛性心地无由显现。未审修何法门。最为其要。文殊曰。汝所请问。今正是时。诸修行门。无如念佛。我于过去。因念佛故得一切种智。照又问曰。当云何念。文殊曰。此世界西有阿弥陀。愿力难思。汝当系念令无间断。命终决定往生。说已为照摩顶而退。师续于并州行五会教。化人念佛。德宗于长安宫中。常闻东北方有念佛之声。遣使寻觅。至于太康。果见照师劝化之盛。遂敕迎入内。教宫人念佛亦及五会。按柳文南岳弥陀和尚碑曰。在代宗时。有僧法照为国师。初居庐山。由正定以趣安乐国。见蒙恶衣持佛者。佛告曰。此衡山承远也。出而求之肖焉。乃从而学。传教天下。准此法照师于远公也

三少康师。缙云仙都人。贞元初至洛下白马寺。见殿内文字累放光明探取之。乃善导西方化导文。康曰。若于净土有缘。当使此文再发光明。言未已光乃闪烁。康曰。劫石可磨。我愿无易矣。遂至长安善导影堂。大陈荐献。倏见善导遗像。升于空中谓曰。汝依吾事利乐有情。则汝之功同生安养。又路逢一僧。曰汝欲化人。当往新定。言讫而隐。新定今严州也。师至彼人无知者。康乃乞钱。诱小儿曰。阿弥陀佛是汝本师。能念一声与汝一钱。群儿务钱。随亦念之。后经月余俟钱者多。康曰。可念十声与一钱。如是一年。无少长贵贱。念佛之人。盈于道路。续于乌龙山。建净土道场。筑坛三级。集众午夜行道。康高声唱阿弥陀佛。众共和之。师一唱佛声。众见一佛从口而出。连唱十声。则有十佛。若贯珠焉。师曰。汝见佛者。决定往生。众满数千。亦有竟不见者。后遗嘱道俗。当于安养起增进心。于阎浮提生厌离心。言已放光数道。掩然而逝。塔于台子岩。天台韶国师。尝重修之。世称后善导者。即师是也

四省常师者。大宋淳化中。师住钱唐南昭庆院。专修净业。结净行社。王文正公(旦)为社首。翰林承旨宋(白)撰碑。翰林学士苏(易简)作净行品序。状元孙(何)题社客于碑阴。亦系以记。士夫预会。皆称净行社弟子。社友八十比丘一千大众。孤山圆公。作师行业记并莲社碑。记中引苏序曰。予当布发以承其足。剜身以请其法。犹无嗔恨。况陋文浅学而有吝惜哉。宋碑曰。师慕远公。启庐山之社。易莲华为净行之名。远公当衰季之时。所结者半隐沦之士。上人属升平之世。所交者多有位之贤。方前则名士且多。垂裕则津梁曷已。因二公之言。想当时之盛。亦可[既/木]见矣

五宗贖师者。师赐号慈觉。元祐中住真州长芦寺。宗说俱通。笃勤化物。有苇江集行于世。内列种种佛事。靡不运其慈念。盖师自他俱利。愿力洪深。故能远绍佛化也如此。人或不知。返嫌切怛。悲夫。师居长芦。海众云臻。爰念无常之火。四面俱焚。岂可安然坐而待尽。乃遵庐阜之规。建立莲华胜会。普劝修行念佛三昧。其法日念阿弥陀佛。或百千声乃至万声。回愿往生西方净土。各于日下。以十字记之。当时即感普贤普慧二大菩萨预会。证明胜事。非所作所修契圣。曷至是耶。灵芝称为近代大乘师。信乎其为大乘师矣以上五师。绍隆大法行业如此。继远为祖。孰曰不然乎

梁京师法悦僧主传

梁京师正觉寺法悦。齐末为僧主。精修福业。四部所归。尝闻宋明帝造丈八金像。四铸不成。于是改为丈四。悦乃与白马寺智靖。率同缘改造丈八无量寿像。以申厥志。始鸠集金铜。属齐末乱离。至梁初方以事奏闻。降敕听许。材官工巧。随用资给。以天监八年五月三日。于小庄严寺营铸。本量佛身四万斤铜。镕泻尚未至胸。百姓以铜投之炉冶。随铸不满。又闻奏。敕铜三千斤。库始就量送。而铸处已见传。诏载铜炉所。遂并销镕。一鼓便就。来人俱失。台内铜至。方知先到灵感所致。及开模量度。乃涌成丈九。而光相不差。有二大钱。见在衣条。莫测神异。初像素既成。有道昭师夜间礼忏。忽见素晃然大明。铸后三日。有僧道度。助费开模。而遥见二僧跪开像髻。倏然不见。及移像还光宅寺。久不得雨。颇有埃尘。忽夜有微雨沾润。僧祐师经行像所。忽见像边有光焰上下。犹如灯烛。是夜淮中贾客。并闻催督治桥。如有数百人声。自佛法东流。金像灵瑞莫过于此

后魏壁谷神鸾法师传

释昙鸾雁门人。少游五台。因感灵异。誓而出俗。三乘顿渐。具陶文理。师性好方术。闻江南陶隐居有长生法。千里就之。陶即以所学仙经十卷授之。师喜跃自得。以谓神仙必可致也。后还洛下。遇三藏菩提留支。意颇得之。问支曰。佛道有长生乎。其能却老为不死乎。支笑曰。长生不死吾佛道也。道家何有焉。遂以十六观经授之曰。汝可诵此。则三界无复生。十道无长往。盈虚消息祸福成败。无得而至。其为寿也。有劫石焉有河沙焉。沙石之数有限。寿量之数无穷。此吾金仙氏之长生也。鸾承其语。骤起深信。遂焚所学仙经而专观经。修三福业。想像九莲。虽寒暑之变疾病之侵。不懈于始念。魏主怜其志尚。号为神鸾。一夕正持诵。次忽一梵僧昂然入室曰。吾龙树也。所居者净土焉。以汝有净土之心故来见汝。鸾曰。何以教我。树曰。已去不可及。未来未可追。现在今何在。白驹难与回。言讫而失。鸾以所见胜异。必知死期至矣。即集众盛陈教诫。因令高声唱阿弥陀佛。鸾乃西向瞑目而终。一众同闻管弦丝竹之声由西而来。良久乃寂。魏主感之。敕葬汾西。条其行业以立碑焉

(龙舒净土文曰。按楞严经有十种仙。皆寿千万岁。数尽还入轮回。为不曾了得真性故。与六道众生。同名七趣。是皆轮回中人也。世人学仙者。万不得一。纵得之亦不免轮回。为著于形神而不能舍去也。且形神者。乃真性中所现之妄想。非为真实。故寒山诗曰。饶汝得仙人。恰似守尸鬼。非若佛家之生死自如而无所拘也。自古得仙者。唯钟离吕公。而学二公者。岂止千万。自予亲知闻。数亦不少。终皆死亡。埋于下土。盖平生空费心力。终无所益也。欲求长生。莫如净土。生净土者。寿数无量。其为长生也大矣。不修此法而学仙者。是舍目前之美玉。而求不可得之砒砒。岂不惑哉)

梁庐山道珍禅师传

释道珍。梁天监中憩锡庐山。闻昔远公结社净方。心颇慕之。然其所行。心尚犹豫。异时忽梦海上数十人橹舟前迈。珍问之。对曰。将适弥陀国也。珍曰。愿将随往得否曰以子之意。孰敢相拒。但于此一日之修。功超永劫。弥陀一经存。而子未之诵。及未曾浴僧。如何求适也。珍梦觉嗟叹愧悚。若于胜法有差焉。遂专其经。大设沐浴。后二年一日。忽堂虚户扃。有捧银台而至者。曰法华报尽当升此台。又曰。师之功行当乘金台。奈何始心犹豫。故止此耳。珍谢曰。果能越三界出五苦。则珍也见佛之基有渐。奚必金台也。然珍少言语。虽睹其事。未尝矜示于人。乃自书之。藏于经函。其亡之夕。所居之山。崖壑万叠。若烈火千炬。交相辉烁。乡民望之惊异。及旦即山问之。乃知珍亡。其所见者。往生之验矣。异日经函获其所纪。因得传世

隋天台法智法师传

释法智。游学于东越。有通大小乘经义者。智必师之。以故强学多闻。人罕俦匹。末年以径直之门莫如念佛。于晨兴暮息。系念不弛者七年。已而议曰。犯一吉罗承其罪也。历一中劫。此诚可信。以其故而为之也。一称阿弥陀佛。而灭亿劫重罪。则予也切有疑焉。或告智曰无疑也。教以念佛。久则功。功则化。化则三昧现前。今子之疑是疑佛也。夫佛语岂有可疑者耶。释尊出广长舌。十方诸佛同赞净土。正为众生信根难立。故劝发之耳。智断其疑。乃于国清寺绝去诸缘。一心念佛。想念既极。感观音势至现身。异日又感天冠宝瓶光映其身。智谓道俗曰。吾生净土。盖有日矣。谁能具膳饩我。众笑而对曰。唯恐道人之不能耳。吾等不辞矣。遂克后三日会食。食罢。智无他众或疑其相侮。因宿其房伺候之。夜未央智于绳床念佛。安坐而化。是夜有金色光自西而来。照数百里。江上渔人。谓已天晓。舳舻相望。率皆惊起

大宋永明智觉禅师传

师讳延寿。本丹扬人。后迁余杭。总角之岁。诵法华经五行俱下。经六旬而毕。尝为北郭税。务专知官。见鱼[暇-日+鱼]辄买放生。后盗官钱。并为放生用。事发坐死。领赴市曹。钱王使人视之。若悲惧即杀之。否则舍之。而彼澹然无异色。乃舍之。因投明州翠岩出家。次参韶国师。发明心要。初往天台智者岩。九旬习定。有鸟尺鷃。巢于衣[袖-由+戒]中。于国清行法华忏。夜见神人持戟而入。师呵。其何得擅入。对曰。久积净业方到此中。又中夜旋绕。次见普贤前供养莲华忽然在手。因思夙有二愿。一愿终身常诵法华。二愿毕生广利群品。忆此二愿。复乐禅寂进退迟疑。莫能自决。遂上智者禅院作二阍。一曰一心禅定阍。二曰诵经万善庄严净土阍。冥心自期曰。傥于此二途。有一功行必成者。须七返拈著为证。遂精禱佛祖。信手拈之。乃至七度。并得诵经万善生净土阍。由此一意。专修净业。遂振锡金华天柱峰。诵经三载。禅观中见观音以甘露灌于口。从此发观音辩才。初住雪窦山。晚诏住永明寺。徒众常二千日课一百八事。学者参问指心为宗。以悟为决。日暮往别峰行道念佛。旁人闻山中螺贝天乐之声。忠懿王叹曰。自古求西方者。未有如此之切也。遂为立西方香严殿。以成师志。至大宋开宝八年二月二十六日。晨起焚香告众。踟趺而逝

梁贞节处士庾诜传

庾诜字彦宝。新野人。幼聪惊。经史百家。无不该综。至于棋算机巧。并绝一时。而性托夷简。特爱林泉。十亩之宅。山池居半。蔬食弊衣。不修产业。一时乘舟。从沮中还。载米一百五十石。有人寄载三十石。及至家寄者曰。君三十石我一百五十石。诜默而不言。恣其取足。凡处事类此也。武帝少与诜善。及起兵署为平西府记室。至普通中。诏为黄门侍郎。并称疾不起。晚年尤遵释教。宅内立道场。六时礼忏。诵法华经。日终一遍。忍于后夜见一道人。自称愿公。容止甚异。呼诜为

上行先生。授香而去。大通四年因寝。忽梦觉曰。愿公复来。不可久住。言终而亡。年七十八。举室咸闻空中唱上行先生已生弥陀净域矣。武帝闻而敬之。谥号贞节处士。以显高烈(见南史)

大宋无为子杨提刑传

公讳杰字次公。无为郡人。道号无为子。雄才俊迈。年少登科。官至尚书主客郎。提点两浙刑狱事。而又尊崇佛法。明悟禅宗。江西临济下棒喝承当之辈。犹谓常流。复阐杨弥陀教观。接诱方来。括其所谈。乃谓。众生根有利钝。其近而易知。简而易行者。唯西方净土也。但能一心观念。总摄散心。仗弥陀愿力。直超安养。更无他趣。决取成功矣。龙树所谓易行之道。依他力故也。公作天台十疑论序。王古直指净土决疑集序。法宝僧监弥陀宝阁记。安乐国三十赞。备陈西方要津。诚为万世往生龟鉴矣。公有辅道集。专纪佛乘。东坡作序。其略曰。无为子宿禀灵机遍参知识。凡所谓具烁迦罗眼者。次公目击而道存焉。公晚年作监司郡守。乃画丈六弥陀尊像。随行观念。至寿终时。感佛来迎。端坐而化。辞世颂曰。生亦无可恋。死亦无可舍。太虚空中之乎者也。将错就错。西方极乐。宣和中有荆王夫人神游净土。见公坐莲华上。则往生必矣。然则本朝士大夫洪赞净方。入正定聚者。唯公洎王敏仲侍郎二人而已。岂非天欲久其道世必生其人者欤

大宋光州王司士传

光州司士参军王仲回无为郡人。因陈本郡圩[塌-羽+于]水利。大司农考得其实。请于朝廷。推恩乃有是命。其为性信厚。未尝与人较短长。颇通算数之学。而至老手不释卷天衣怀禅师。住铁佛道场时。亦尝请问。而乡里以善人归之。熙宁末年(予)扶护先妣长寿太君丧。归葬故里。得暇阅大藏教典。因以净土妙缘。举示老旧。司士是时已能诚信向慕。但未具深心尔。至元祐初(予)自省闾乞守丹扬。待次锦绣溪上。司士时见访叩请。未尝拒也。问曰。经典多教念弥陀生净土。祖师则云。心即是净土不用更求生西方。其不同何也。答曰。实际理地。无佛无众生。无乐无苦。无寿无夭。又何净秽之有。岂得更以生不生为心耶。此以理夺事也。然而处此界者。是众生乎是佛乎。若是佛境。则非众生。又何苦乐寿夭净秽之有哉。试自忖思。或未出众生之境。则安可不信教典至心念弥陀而求生净土哉。净则非秽。乐则无苦。寿则无夭矣。于无念中起念。于无生中求生。此以事夺理也。故维摩经曰。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化于群生。正谓是也。又问。如何得念不间断。答曰。一信之后。更不再疑。即是不间断也。司士忻跃而去。至二年十二月旦之夕(予)守丹扬。忽梦司士云。向蒙指示净土。今已得生。特来相谢。乃再拜而出。翌日因召丹徒令陈安止语其梦。盖陈令深信净土故也。其后得司士之子术哀讣。乃司士未亡前七日。预知时至。与乡旧为别。吾弟(作)亦在坐。屡发见谢之语。是知司士决生净土矣。元祐四年四月八日无为子(杰)记

(次公此传诚不可弃。但论事理相夺。未若台宗所谓圆观事理一念具足也。其言一信不疑。即是不间断者。司士转身只此一则语。昔善导化人有曰。若人欲速得往生。应起无间修。所谓恭敬礼拜称名赞叹忆念观察回向发愿心心相续。不以余业相间故。曰无间修。又若贪嗔痴来间者。但随犯随忏。不令隔念隔日隔时。常使清净亦名无间修。若能毕命。誓不中止。决定往生。此文出大藏集诸经礼忏仪群字函。次公阅藏。以净土缘。举示司士。非若是乎)

大宋钱唐胡宣义传

宣义讳闾字达夫胡侍郎之子。性识聪敏。心地通圆。唯专书史。尤乐吟咏。晚年致政西湖。日有游从之乐。胸襟平夷。出处简率。其于佛乘。虽已信向。曾未专修。一日其子告清照律师云。大人感

疾。请师垂访。师往见之曰(慧亨)平生与达夫相善。未曾语及末后一著大事。岂可不知安身立命之处乎。达夫曰。心净则土净也。师曰。宣义时中曾有杂念染污否。答曰。既处世间。宁免杂念。师曰。若如此又安能心净土净耶。达夫即问。一称阿弥陀佛。能灭八十亿劫生死重罪何也。师曰。阿弥陀佛。据法华经。历尘点劫修行。楞严经云。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。阿弥陀佛。经尔许时成身成国。依正庄严。有大威德。有大誓愿。光明神力不可思议。以是一称万德洪名。众生无始八十亿劫生死重罪。犹如赫日消于霜露矣。达夫遂大省悟。方知弥陀愿力功勋如是。乃一心念佛。又累日请僧助念。律师宣白。称胡公宣义。达夫即言。须称胡闾之名。次日再请。其徒先往。律师后至。达夫问曰。此来何晚。已烦观音势至降临甚久。师与大众。尤加郑重。称佛之次。胡公安然而往。然则公享八十四寿。平日不曾修习。一旦病苦逼迫。无所依投之际。才闻弥陀法利。顿决疑情。便超乐国。所谓一念回光。立即翻邪为正。即此人也。知此道者。善继前辙。庶不辜于今世也

大宋龙舒居士王虚中传

国学进士王日休字虚中。君自行之智。化他之悲。已见张于湖序文。兹不再述。公龙舒人。有净土文。因以为号。其文盛行天下。修净业者。莫不览之。乾道中庐陵李彦弼。染时疾垂革。棺槨已备。忽梦一人神清貌古。以手案摩肢体。弼惊问。答曰。予龙舒居士也。弼因以疾告。公曰。汝起食白粥即差矣。又曰。汝还记阙仲雅教汝捷径否。弼曰。每日念佛不辍。弼觉因索白粥食之。病果愈。后见公画像。俨如梦睹弼敬重公。称生死骨肉。遂遣子侄远从其学。一日忽回曰。居士于某夜讲书。罢如常礼念。至三鼓忽厉声。称阿弥陀佛数声。唱言佛来接我。屹然立化。邦人此夜。有梦二青衣引公西行者。又三日前遍别道友。勉进净业。有不复相见之语。噫自非了唯心本性之道。达生死变化之数。不臻于是。或疑李之梦因想以成。弼曰。其指白粥愈病。又安可欺哉。时丞相益国公周(必大)睹君奇迹。制为之赞曰。皇皇然而无求。惕惕然而无忧。闵颓风之将坠。揽众善以同流。导之以仁义之原。诱之以寂灭之乐。世知其有作。而莫识其无为。故中道奄然。而示人以真觉。李君谨愿。无以报德。遂刊公像并事迹以传远。自是庐陵家家供奉之。后九年盱眙军有信士聂允迪。钦公景行超卓。宜以置之不朽。故勒石于报恩弥陀殿。至庆元四年。越有致政签判曾公迅。觉世虚幻。清净自居。仰止龙舒志图西迈。顷以兄宦游得兹石刻。且欲人人思齐。因洩椽木布于江浙。其善诱之心。诚与王君相表里(宗晓)一日扣公室。即蒙出示。因摭始末。用传不朽云

大宋明州朱氏如一传

橘洲禅师宝昙

始(余)东归。过所谓罗睺罗道场者。至起信堂。有比丘语(余)曰。寺有胜事。子知之不(余)顾堂下四桧曰。得非岁寒面目尚无恙乎。比丘曰不然。引(余)登忏摩之堂。发一函视之。即刺绣妙莲华七轴也(余)方合十指爪。叹未曾有。比丘曰。此薛君之室。道人朱氏法名如一之所作也。朱即钦成皇后渊圣中宫两世之侄。自归于薛。视世故如尘泥。年二十余。即告其夫。清净自适。道装素服。洁斋如也。尝以黄绢。命经生书是经。手以碧茸绣其上。线蹊针孔去来绵密。无有间断。如笔既试。如墨新干。阅十年而后有成。复绣弥陀观音。无异绘画。自经首题。敬致八万四千拜。一句一字。凡唱礼者三。法华之文几数万言。三月而能皆诵。阅华严般若楞严圆觉。亦翻水千偈。余经可知尝椽木为图。劝人诵阿弥陀。擘窠隶书。满十万声而止。所化之数仅二十万人。道人则旦旦诵之。莫夜叩之。无一豪情意。尤喜禅悦。结庐于墓。一室事佛。一室宴坐。一室书经。一婢供斋蔬与同甘苦。虽然丈夫。有所不能堪也。今年春尽易故衾具。为三日会。会道俗以万计。饭千苾刍。为宝幢贮法华同念佛人姓名。迎归是寺。城内外欢动。倾士大夫之室。莫不耸观。十二月以微疾命医。医

以丹砂进。道人竟不起。临瞑目时。再起加趺。薛君曰。吾家无是法也。请就寝后事即如仪。道人右肋而终。年三十有七。实绍熙四年十二月十一日(余)闻比丘语。为之慨然。比丘属(余)识其事。为来世劝。敬书以赞之。赞曰道人之身春容月影耳。以灵山最后之旨回向净土。真铁心石肠耶。吾知其于世间不复来矣。老庞曰。不是圣贤。了事凡夫。斯言其有旨哉

乐邦文类卷第三

乐邦文类卷第四

四明石芝沙门宗晓编次

杂文(三十三首)

维摩疏示四种佛国 天台智者大师

观经疏明四土宗致 同前

万善同归集拣示西方 智觉禅师 延寿

弥陀通赞示西方要义 慈恩法师 窥基

寂照集拣西方要义 出直指净土决疑集

西资钞拣示偏赞西方 孤山法师 智圆

请四明法师住世书 文公杨 亿

复杨文公请住世书 四明法师 智礼

答杨文公问 同前

延庆募众念佛疏 同前

往生净土决疑门 慈云忏主 遵式

义学编论席解纷 净觉法师 仁岳

净土修因或对 檀庵法师 有严

净土魔佛或对 同前

唯心净土说 圆辩法师 道琛

唯心净土文 姑苏禅师 守讷

劝修西方说 解空法师 可观

净土略因 待制晁 说之

净土余说 草庵法师 道因

净土自信录记 无功叟王 闾

净业专杂二修 京师比丘 善导

辨横竖二出 桐江法师 择映

晨朝十念法 天竺忏主 遵式

念佛方法 同前

校量念佛功德 同前

往生坐禅观法 同前

念佛修心术 山堂法师 彦伦

宝王论拣示往生义 草堂禅师 飞锡

念佛方便文 司谏江 公望

无常院安弥陀佛像 出无尽灯

临终正念诀 京师比丘 善导

命终请僧念佛感应 出宝珠集

入观睡时发愿见佛 出大藏集诸经礼

忏仪

庆忏礼佛会疏 草庵法师 道因

维摩经疏示四种佛国

天台智者大师说

佛国差别之相。无量无边。今略为四。一染净国凡圣同居。二有余国方便人住。三果报国纯法身居。四常寂光妙觉所居。前二是应。即应佛所居。第三亦应亦报。即报佛所居。后一但是真净。非应非报。法身所居一染净国又二。初同居秽者。凡圣同居国也。凡圣各二。凡居二者。一恶众生即四趣也。二善众生即人天也。圣居二者。一实圣。即四果支佛通教六地别十住圆十信后心。通惑虽断。报身犹在。二权圣。谓方便实报寂光土中法身菩萨及妙觉佛。为利有缘。应生同居。皆是权也。是等与凡共住。故云凡圣同居。四趣共住。故云秽土。次同居净土者。无量寿国。虽果报殊胜难可比喻。然亦染净凡圣同居。何者虽无四趣。而有人天。以生彼土者未必悉是得道之人故。经云。犯重罪者。临终之时。忏悔念佛。业障便转。即得往生。若但生圣。凡夫何得愿生。故知。虽具惑染。亦得居也。圣生权实。类前可知。但以无四恶趣故名为净。问秽土十恶所感。四趣依正皆秽可然。但十善果净土因同。何得依正顿别耶。答二处修因善名虽同。净土修善精微胜故。故彼凡

圣所得依正。不同秽土

二明有余土者。二乘三种菩萨。证方便道之所居也。何者若修二观。断通惑尽。恒沙别惑无明未断。舍分段身。而生界外。受法性身。即有变易所居之土。名有余土。亦名方便。方便行人之所居。故摄大乘明七种生死。此即第四方便生死

三明果报土者。即华藏纯诸法身菩萨所居。破无明法性。得真实果报。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。名果报国也。以观实相。发真无漏所得果报故名为实。修因无定色心无碍。亦名实报无障碍土。华严明因陀罗网世界是也

四常寂光土者。妙觉极智所照。如如法界之理。名之为国。亦名法性土。但真如佛性。非身非土而说身土。离身无土。离土无身。名其土者。一法二义。普贤观毗卢遮那住处。名常寂光。问华严明十种佛土。此四摄尽否。答何但摄十。乃至有人言。经明二十七品佛土。无量寿土。止是第六。现文对四。摄无不尽。问何不依十及二十七。答一往有文。欲对四教。措意难见

观经疏明四土宗致

此经以心观净。则佛土净为宗致。四种净土。谓凡圣同居土。方便有余土。实报无障碍土。常寂光土也。各有净秽五浊轻重。同居净秽。体析巧拙。有余净秽。次第顿入。实报净秽。分证究竟。寂光净秽。娑婆杂恶。荆棘瓦砾。不净充满。同居秽也。安养清静。池流八德。树列七珍。次于泥洹。皆正定聚。凡圣同居。上品净土也。方便有余者。修方便道。断四住惑。故曰方便。无明未尽故言有余。释论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段生就中复有利钝。指上为净。指下为秽也。实报无障碍者。行真实法。感得胜报。色心不相妨故言无障碍。纯菩萨居无有二乘。仁王经云。三贤十圣住果报。即是其义。华严无量香云台。即其土净妙五尘。就中更论次第顿悟上下净秽等也。常寂光者。常即法身。寂即解脱。光即般若。是三点不纵横并别。名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究竟极为净土。分得究竟上下净秽耳。故以修心妙观。能感净土为经宗也

(四明妙宗释曰。大乘之法。其要在心。心具易知。色具难解。故观自观他。皆修心观。今观净土。须求于心。心能具故。心能造故。心垢土垢。心净土净。此犹通示。未是的论。的在一心。顿修三观。此观观于安养依正。毕竟清静名心观净。此观能令四佛土净。如是方为此经宗致。初五浊轻为同居净者。此净甚通。须知别意。如戒善者。四教凡位。皆悉能令五浊轻薄。感同居净。而圆观轻浊。感同居净。依正最净。如此经说。地观已去一一相状。比于余经修众善行感安养土。其相天殊(委解四土如文乃至云)此经本为韦提希。厌同居秽。求同居净。故谈妙观。观彼依正。三观若成。粗垢先落。非有余净。更生何处。须知正为生同居净故说三观。良由观妙。能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处。自然感得有余等三。如病须药。本为身安。求得仙方。修合服之。不但身安。兼能轻骨。身安可喻生同居净。轻骨可喻感上三土。只是一药效。乃深胜如一妙观能净四土)

万善同归集拣示西方(六重问答)

智觉禅师延寿

问唯心净土周遍十方。何得托质莲台寄形安养。而兴取舍之念。岂达无生之门。忻厌情生。何成平等。

答唯心佛土者了心方生。如来不思议境界经云。三世一切诸佛。皆无所有。唯依自心。菩萨若了知诸佛及一切法皆唯心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生极乐佛土。故知识心方生唯心净土。著境祗堕所缘境中。既明因果无差。乃知心外无法。又平等之门无生之旨。虽即仰教生信。其奈力量未充观浅心浮境强习重。须生佛国以仗胜缘。忍力易成。速行菩萨道。起信论云。众生初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住娑婆。不常值佛。信心难成。意欲退者。当知如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生佛土。常见于佛。永离恶道。若人专念西方阿弥陀佛。即得往生。常见佛故。终无有退。往生论云。游戏地狱门者。生彼国土。得无生忍已。还入生死国。教化地狱。救苦众生。以此因缘。求生净土。十疑论云。智者炽然求生净土。达生体不可得。即是真无生。此谓心净故即佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生无生即生。不达此理。横相是非。此是谤法邪见人也

问一生习恶积累因深。如何临终十念顿遣。

答那先经云。国王问那先沙门言。人在世间。作恶至百岁。临终时念佛。死后得生佛国。我不信是语。那先言。如持百枚大石置舡上。因船故不没。人虽有本恶。一时念佛。不入泥犁中。其小石没者。如人作恶不知念佛便入泥犁中。又智论问云。临死时少许时心。云何能胜终身行力。答是心虽时顷少。而心力猛利。如火如毒。虽少能作大事。是垂死时心。决定勇健故。胜百岁行力。是后心名为大心。及诸根事急故。如人入阵不惜身命名为健。故知。善恶无定。因缘体空。迹有升沈。事分优劣。真金一两。胜百两之叠华。爝火微光。薰万仞之[廿/积]草

问心外无法佛不去来。何有见佛及来迎之事。

答唯心念佛。以唯心观。遍该万法。既了境唯心。了心即佛。故随所念无非佛矣。般舟经云。如人梦见七宝亲属欢喜。觉已追念。不知在何处。如是念佛。此喻唯心所作。即有而空。故无来去。又如幻非实。则心佛两亡。而不无幻相。则不坏心佛。空有无碍。即无去来。不妨普见。见即无见。常契中道。是以佛实不来。心亦不去。感应道交。唯心自见。如造罪众生感地狱相。唯识论云。一切如地狱。同见狱卒等能为逼害事。故皆是罪人恶业心现。并无心外实铜狗铁蛇等事。世间一切事法。亦复如是。然备遮那佛土。匪局东西。若正解了。然习累俱殄。理量双亲

问庞居士云。事上说佛国。此去十万里。大海渺无边。动即黑风起。往者虽千万。达者无一二。忽遇本来人。不在因缘里。如何通会而证往生。

答若提宗考本。尚不说有佛有土。岂言达之不达乎。所以天真自具。不涉因缘。匪动丝毫。常冥真体。若约事论。故非一等。九品往生。上下俱达。或游化国见佛应身。或生报土睹佛真体。或一夕而便登上地。或经劫而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或悟迟速根机不同。或华开早晚时限有异。今古具载。凡圣俱生。行相昭然。明证目验。佛梵音声。终不诳人。称赞净土经云。十方恒河沙诸佛。出广长舌相。遍覆大千。证得往生。岂虚言哉

问维摩经云。成就八法。于此世界。行无疮疣。生于净土。何等为八。饶益众生。而不望报。代一切众生。受诸苦恼。所作功德。尽以施之。等心众生。谦下无碍。于诸菩萨。视之如佛。所未闻经。闻之不疑。不与声闻而相违背。不嫉彼供。不高己利。而于其中调伏其心。常省己过。不说彼短。恒以一心求诸功德。如何劣行微善。而得往生。

答理须具足。此属大根。八法无瑕。成就上品。如其中下。但具一法。决志无移。亦得下品

问观经明十六观门。皆是摄心修定。观佛相好。谛了圆明。方阶净域。如何散心而能化往。

答九品经文自有升降。上下该摄不出二心。一定心如修定习观。上品往生。二专心但念名号。众善资熏。回向发愿。得成末品。仍须一生归命。尽报精修。坐卧之间。常面西向。当行道礼敬之际。念佛发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑戮。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦输。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯志诚。必不虚弃。如或言行不称。信力轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃此懈怠。临终望生。但为业障所遮。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因临终是果。应须因实。果则不虚。声和则响顺。形直则影端故也。如要临终十念成就。但预辨津梁。合集功德。回向此时。念念不亏。即无虑矣。夫善恶二轮苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所生。五果所摄。若一念心嗔恚邪淫。即地狱业。悭贪不实。即饿鬼业。愚痴闇蔽。即畜生业。我慢贡高。即修罗业。坚持五戒。即人业。精修十善。即天业。证悟人空。即声闻业。知缘性离。即缘觉业。六度齐修。即菩萨业。真慈平等。即佛业。若心净即香台宝树净刹化生。心垢则丘陵坑坎秽土稟质。皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源。更无别体。维摩经云。欲得净土。但净其心。随其心净。即佛土净。又经云。心垢故众生垢。心净故众生净。华严经云。譬如心王宝。随心见众生。众生心净故。得见清净刹。大集经云。欲净汝界。但净汝心。故知。一切归心。万法由我。欲得净果。但行净因。如水性趣下火性腾上。势数如是。何足疑焉

弥陀通赞示西方要义

慈恩法师窥基

问十方佛国快乐皆同。何故遍指西方劝人生彼。

答良为凡夫业重。处处生贪。若不遍指一方。即不系心专注。所以法华经云。众生处处著。引之令得出。又西方净土主胜。愿强遍劝往生。疾成圣果。所以遍指也

问慈氏天宫快乐不少。胜侣颇多。何须坚劝往生西方。

答若论兜率。即胜人间。乃并西方。全成微劣。劝生西方。舍劣求胜也。胜劣者。净土十胜天宫十劣。净土十胜者。一化主所居胜。二所化命长胜。三国非界系胜。四净方无欲胜。五女人不居胜。六修行不退胜。七净方非秽胜。八国土庄严胜。九念佛摄情胜。十十念往生胜。天宫十劣者。一所居国土劣。二所化寿促劣。三界系摄属劣。四彼天有欲劣。五男女杂居劣。六修行有退劣。七秽方非净劣。八国土庄严劣。九善念摄情劣。十修行劳苦劣。有斯十胜十劣。所以劝生乐国

问其国众生无有众苦。但受诸乐。如何无众苦耶。

答其国众生。莲华化生无生苦。四序不能迁无死苦。非分段身无病苦。寿命无尽无死苦。无父母亲疏。无冤憎会苦。所欲如意。无求不得苦。颜貌端严。无诸根缺陋苦。四时一等。无寒暑苦。娑婆世界有漏形躯。四蛇迫身。三龙害命。乖张病恼。报尽死侵。有爱必离。无怨不会。盖迷至理。横受阴缠。今慈众人。永无此等。故云无有众苦。岂唯近亡粗苦。兼亦妙果非遥

问临终作善便得往生。何假预前修诸胜业。

答人生寿夭难测。或即病困昏迷。或即非时奄逝。既关生前之善。难逃后世之殃。预作善缘。恐防斯咎

问十念弥陀顿生净土。据斯所说果著因微。何故弥陀经。称不可以少善根福德因缘得生彼国。

答十念得生。接引懈怠众生。却谈多善因缘。乃被精勤之者。或广或略。理不相违

问往生之人有中有身否。

答群疑论中有二说。一云极善极恶无中有身。二云不拣善恶。但有舍报受生。皆有中有。为传识故。唯除现世变身即无中有。今取有者为正

寂照集拣西方要义(此文不知何师作文。见直指决疑集)

问慈恩制弥勒上生经疏。深赞兜率内院。乃曰天宫有十易生。净土有七难生。圣师所说必不误人。未审如何融会。

答尔只知慈恩上生疏劝生天宫。而不见弥陀通赞说净土十胜。圣师制作岂有相违。盖演教随机。各示方便。此与如来所说弥陀经无量寿经等劝生西方。又说弥勒上生经。劝生内院。意趣一同。众生机缘各异。佛土摄受亦然。譬如有人生缘在南。具舟欲往吴越。治装问程。知者应酬所问。岂可却赞陆行之便。称秦蜀之盛哉。如此则祇增惑乱。不成利益。通方达士。随愿知归。浅见狐疑。强生胡越

问天宫寿长足得修行。人中积善亦自超越。至于修罗龙鬼三涂恶趣。正好拔苦利生。何必专务极乐。

答欲天耽著妙乐。醉于欲酒。福尽即堕。如箭射空。色天虽独行无交。而未尽形累。无色不出轮回。经中判为难地。傅大士所谓饶经八万劫。终是落空亡。又有一类神仙。别得生理。寿千万岁。楞严谓之精研七趣。皆是昏沉诸有为相。妄想受生经无量劫。不得真净。修罗恚嗔。龙趣怖恼。鬼道沉冥。长夜三涂苦恼难名。远思天上五衰。近睹人间四相。谁有智者。乐入苦海。若求速免轮回。无过求生净土。生净土者。自然身光照耀。具六神通。侣众圣于刹那。越三界而常乐。故佛言无量寿国快乐无极。长与道德合明。永拔生死根本是也

问见性悟道便超生死。何用念佛求生耶。

答通昧他心圣凡安测。除非遍知。授记应难。真修行人。自当审察。诸仁者汝观自己见性悟道。得入师位。能如马鸣龙树否。得大三昧。能如南岳智者否。宗说俱通。能如忠国师寿禅师否。此等诸师。皆明垂言教。深切劝往。他岂误人乎。况佛金口赞叹叮咛。昔贤恭禀佛诲。定不谬也。又当自度命终得去住自在否。无始恶业不现前否。舍此报身。定脱轮回否。三涂险道中。出没自由否。天上人间。十方世界托生无碍否。若也了了自信得及。何幸如之。其或未然。窃勿贡高不修净土

问六祖坛经云。凡愚不了自性。不识身中西方。东方愿西。悟人在处一种。志公云。智者知心是佛。愚人爱往西方。若此道果是真正。何故二大士排遣。

答佛说法有隐显。教有权实。人根有利钝。宗师有抑扬。譬如受病不同。处方亦异。今有病喝发黄方大狂乱。有善医者必以寒药治之。岂可却赞乳石桂附。有除寒起废之功耶。有遍见人。闻寒药有治热之功。遂云乳石桂附。永不可用。岂不谬哉。达磨单传心印。志公方赞大乘。当时人尚未信。岂可又却教人念佛求生净土。圆机达士。固自无疑。求法初心。定生犹豫。但得意忘言。融通了解。自无矛盾他

西资钞拣示偏赞西方

孤山法师智圆

夫求生净土。是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。三者备矣。苟有信心。往生甚易。如度大海既得巨航。仍有良导加以便风。必能速到彼岸也。若其不肯登舟。迟留恶国者。谁之过欤。夫十方皆有净土。释迦于诸经中亦乃遍赞。而未代行人偏好。求生于极乐国。愿升于知足天者。岂非弥陀与释迦化道相关。弥勒仍是释迦补处。所以众生愿乐者多矣。微惑者众矣。迨代浅识。不能加其功行。唯徒互相排毁。好净土者。或轻于知足。尊内院者。则毁彼西方。岂知汲引二门同归一道。寄语后学。宜自思之。或问。智者慈恩皆圣师也。而各遍赞一方。何故子之不许耶。对曰。圣师偏赞。意引遍好。令心决定耳。故受益者众焉。但世变人浇。致偏赞成弊。故吾复得和融之。或当有息诤受益。而各自随所好求生者。其或后世。以和融混一为弊者。亦冀命世之贤。复偏赞而救之。应病与药。贵有益于众生耳。亦何常之有。然则吾自童年便诵此经。虽遍想十方。而终期心于净土。乃知于弥陀其有缘乎。世人或谓法界混同。谁分彼此。唯心一贯。何用去来。今谓世人有如是解者。所栖必求好众。所亲必择名师。所服犹悦名衣。所餐或便美食。苟四者未妨于法界混同。唯心一贯者。则何妨接乐土之净众。亲弥陀之名师。服上妙之天衣。餐纯陀之美膳。岂不愈于此土乎。世又有闻过十万亿佛土。而望途怯远。说生者多是补处。而耻躬弗逮。岂知十方空界悉我自心。心净则十万非遥。心垢则目睫犹远。但期心净。何算程途。岂不思。少顷睡眠。梦行千里。岂以常时为比较耶。又岂不闻。首楞严云。十方虚空。生汝心中。犹如片云点太清里。况诸世界在虚空耶。今若畏程遥。是畏自心。非畏程也。又若谓我是下凡彼多补处者。且自心即佛。因果理同。尚有于此秽恶之邦。以短促之命。而一生超登十地者。于彼清净土中。寿复无量。既境胜时长。何患不至补处乎。幸冀智者静而思之。无负佛恩。无屈自己。勉之勉之

请四明法师住世书

文公杨亿

(亿)启近者。窃审大师。期结社于十僧。约入忏之三载。然赴火光之正受。决取净土而往生。身见顿空。愿力弥壮。登莲华之绝品。闻法树之至音。兹事匪虚。先佛所证。然于俗念切贮愿心。诚以大师洞三观之指归。为四众之钦仰。续台岩之慧命。启越绝之度门。十善诱人。竟存于白业。一音扶教。广演于金言。慈荫普均。道风允穆。惟极乐之界。盖觉皇之示权。而大患之躯。非智人之所乐。倘存忻厌。即起爱憎。既[廿/朋]取舍之心。乃生能所之见。谅惟通悟。夙究真常。盖俯就于初机。冀策发于净行。伏望因承恩诏。弥广福田。增延住寿之期。恢阐化缘之盛。仍冀忏期之告毕。略迂法步以相从。庶效纯陀。恭羞末后之供。愿同庆喜。顿释离尘之心。幸轸督蒙。未趋寂灭。切希垂听。颺俟报音。谨奉咨闻

复杨文公请住世书

四明法师知礼

(知礼)谨于讲忏之隙。依本宗教观写书。奉答秘监大檀越(知礼)伏奉载垂真翰。曲赐重言。俾(知礼)毕此忏期。更留讲训。仰承尊旨。合改先心。但以专诚久趣此门。鄙志莫能易辙。况良时难遇。胜事易差。故欲且副夙心。不果恭遵严命。其如传法之务利人之功。谅此身所为。其益盖寡。俟净土

却至。其化方隆。所言(知礼)洞三观之指归者。称之太过也。又云。极乐本由示权。修道须忘忻厌者。诚哉是言也。而(知礼)今忻净土。特厌患身。亦有其由。辄伸于后。若其一心三观。虽非洞达。敢不依任/几仅四十余年。寻其筌[罩-卓+弟]。学其去就。神根既钝证入无由。而于户牖关房。行用时节。多所游历。亦略谳知。今者蒙索报音故难杜口。粗陈梗概。希赐否臧。三观者。一念即空即假即中也。恢扬肇自于如来。妙悟近推于智者。全由性发。实匪修成。故于一心宛有三用。所谓空者一切皆空。即三观悉彰。破相之用也。假者一切皆假。即三观悉明。立法之功也。中者一切皆中。即三观悉是。绝待之体也。是则终日破相。而诸法皆成。终日立法。而纤尘必尽。终日绝得。而二谛炽然。故般若谈空。八十法门得显。维摩立法。三界见爱皆忘。法华一乘世间之相常住。皆由三观相即。致令诸法无遗。故三即非三。一即非一。非次第而入。非并别而观。不可以有无求。不可以中边取。故云不并不别非纵非横。盖三一圆融。修性冥泯。岂识心之所测。何言说之能诠。故强示云。不可思议之妙观也。说即非说无说而说。能知此已。对一切境。以此观照了之立一切行。以此观导达之。辨一切事。以此观成就之。设一切教。以此观敷畅之。修此观者。能所必忘。取舍斯泯。故真如无念。向则心绝。终日说示。不异无言。舍此则必同众魔。离此则未超诸外。故龙树云。除诸法实相。余皆魔事。迦叶云。未闻大涅槃前皆是邪见。大矣哉。一心三观之妙宗也。故(知礼)所求安养而生。所欲燃烬而死。凭此三观。遣彼百非也。言极乐之界。盖觉皇示权者。经论既以净土之教。为胜方便。验知。是如来善巧权用也。但权名不局。实理亦通。是要甄分。方知去取。体外之权须破。体内方便须修。离事之理则粗。即权之实方妙。故小乘无他佛之说。大教有刹海之谈。盖心性遍周法界无外理极。故令事广。华大故省池深。刹如帝珠。出现重重无尽。方显寂光之理。身类天馐。感报彼彼不同。乃表遮那之性。岂应极乐不预唯心。故如来藏中涅槃具足。随缘发现。应量而知。既能彰地狱天宫。岂不造秽邦净国。本性虽具。由心发明。弥陀以无缘之慈。取极乐之土。释迦以乐说之辨。示往生之门。斯皆善巧之权方。摄彼沉沦之品汇。今惧退转者不退。使不善观者能观。净土权相盖多。今且略论此二。故起信论云。初学大乘正信。以在此土不常值佛。惧谓信心缺缘退失。当知如来有胜方便。令其不退。但当专念极乐世界阿弥陀佛真如法身。必生彼国。住正定故。专念真如法身者。岂异大乘正信。以依彼佛为境。故能牵生净方。斯是如来权巧也。又观无量寿佛经云。凡夫心想羸劣。未得天眼。不能远观。诸佛如来。有异方便。令其得见。此盖释迦神力弥陀愿心。若有谛观。必能睹见。斯亦觉皇异妙方便也。此之权巧方便。既约圆论即与法华微妙方便。无二无别。故诸天及人声闻缘觉事度菩萨渐修大士。充满世间。数等河沙。尽思度量。不能知觉。唯佛与佛。乃能究尽。圆信圆解。方能造修(知礼)虽是钝根。滥沾圆教。不离当念。愿达彼方。庶即下凡便阶不退。复闻大通佛世。结缘之徒。已经尘点劫来。尚住声闻之地。皆由退大故涉长时。身子六心。退落五道。况悠悠学佛者乎。盖由此土多值退缘故云。鱼子庵罗华菩萨初发心三事。因中多及其结果少。若求生安养即于博地能藉胜缘。才获往生永无退转。闻兹利益。得不忻求。乃用一心三观为舟航。复以六时五悔为橹桌。求往唯心之净土。愿见本性之弥陀。然后运同体之大悲。度法界之含识。顺佛权巧。求生乐邦。其意略尔。所言僥存忻厌即起爱憎。既萌取舍之心。乃生能所之见者。起过之相。诚如所言。立德之缘。今当略说。盖以忻厌取舍。善能起过成功。故马鸣立为始觉之基。智者称为净土之渐。维摩以见爱为侍者。文殊以贪恚为功能。斯皆用之在人。乘之有法。且众生旷劫住此娑婆。贪于粗弊色声。著于下劣依正。既无厌离之念。但增系缚之缘。纵有熏修。鲜有克遂。以此土法多障致道行难成故。涅槃经云。得人身者如爪上土。失人身者如大地土。是故诸佛愍此众生。以愿行功取清净土。令起忻慕作受生因。以苦切言。说垢秽相。令其厌恶成出离心。若非此心。不成始行。故非厌离。舍此经由。不起忻求。生彼无分。盖受生之法。以爱为缘。始自初心终至等觉。变易未尽。忻厌叵忘。况始行耶。今求净土。不为身受诸乐心染妙尘。盖欲托彼净缘速增胜道。以彼寿命无尽。依报自然无

有女人及以根缺。虽圣凡共处。而无恶道之名。虽声闻无边。且离执真之见。弥陀为良导。观音为胜友。一生补处甚多。十地圣人无数。风吟宝叶。波动金渠皆出妙音。尽诠至理。既无违顺。永息贪嗔。凡有见闻。悉资寂照。皆住正定。功在于斯令之众园尚须求预彼之宝刹。宁不愿生。但知净土唯心。秽邦即性。即厌无厌。即忻无忻。是则正助合修。解行兼运。顺佛正教。非己曲情。况观经说上品生因。须大乘妙解。加修六度。兼劝众生。故(知礼)今以三观攻心。五悔助道。仍恐净因未备。故以毕命自要。庶凭最后之强缘。以作往生之定业。而又若不烧身臂指。非出家菩萨。梵网之诚明然。舍身命财。是真法供养。法华之文焕矣。楞严然香一炷宿债俱酬。轮王剗身千灯妙果斯克。故知。初心后位上圣下凡。皆可遵修。并彰至教。但存正解。自免邪修。以知性火真空。岂有能烧之相。所烧自忘也。又知佛体圆妙。岂存所供之人。则能供亦寂矣。两重能所既泯。一切功德斯成。是名苦行法门。所谓火光正受四土净境。顿现此心。诸佛道场。咸彰此处。但随所愿必遂往生。故智者云。临终在定之心。即是净土。动念即是往生净土时。如此舍秽身。则尽垢秽之际。何理不彰。如此取净土。则极清净之源。何惑不遣。是以韦提忻清净业报之处。即证无生。萨埵舍痛疽痲疾之身。云求常乐。此之取舍与不取舍。体无二种。用亦同时。得名三种法门。谓取法门舍法门不取不舍法门。亦是三毒法门。具一切法。故无行经云。贪欲即是道。恚痴亦复然。如是三法中具一切功德。文殊云。我是贪欲尸利。我是嗔恚尸利。我是愚痴尸利。深得此意。即一心三观。导一切行。办一切事也。以一切法空故。舍秽必尽。一切法假故。取净无遗。一切法中故。无取无舍。此之三法。一切如来同证。一切菩萨共修。故(知礼)今舍秽身。忻求净土。辄敢仰效也。然则修心万行入道多门。随乐随宜随修随悟。敢将侧管局彼太虚。但以(知礼)爰自少年便存此志。今已衰朽。多历事缘。此心常自现前。对境弥加增进。信由宿愿。敢不恭酬。年来建立道场。众信共营供具。三载资缘粗备。数僧行愿偶同。此者遭逢秘监。知乎姓名。察其始末。敢请俯为檀越。运以力轮。使片善之有成。俾净愿之克遂。然后庇我宗教。广见流行。令未闻者闻。使未悟者悟。更冀佐治功成之后。期躋报满之时。随愿求生极乐世界。冀得同会一处。同叙宿因。同化含生。同登大觉(知礼)素无文学。元是野僧。发语粗浮。显理疏脱。盖奉读前书云。精修忏之规。臻乎本净。次书云。净土匪虚先佛所证。仰惟秘监深洞苦行。可以穷源。复知净邦由来即理。盖欲(知礼)广援诚教傍示未闻是敢辄附本宗。少述愚见。有黷台听。不任悚惶不宣

答杨文公问 同前

承师有言。西方净土。风吟宝叶。波动金渠。此是何人境界。答曰。即此见闻更无道理。既彰教义。宁免指陈。夫净土依正。俱宣妙法。闻者合了。根尘绝迹。物我一如。岂执有人对他境界此间圆顿行者。以根对尘。起识之时。即了以法界。对法界起法界。实非心外之境。境外之心。则心自知心。境自见境。境岂见境。心岂知心。知见既忘。言诠亦绝。故强名云。不思議境观也。凡位修之尚尔。圣位证之奚言。又若强论所离之境差别之相者。粗中之粗。凡夫境界。细中之细。是佛境界。斯盖教道分别也。若今圆论不离而离。初心能离佛之所离。以一心三观即佛智故。前书云。对一切境。以此观照了之。斯之谓矣

延庆募众念佛疏 同前

原夫一念本融。诸法无碍。遇熏既异。感报成差。是以顺性而修。则显诸佛净土。随情而作。则循五趣苦轮。所以处娑婆者。生出尤难。堕落者众。故经云。得人身者。如爪上土。失人身者。如大地土。直待三乘行备。方免四趣受生。盖境界粗强烦恼炽盛。自力求脱。实难其人。若夫生安养者。国土庄严。身心清净。直至成佛。不堕三途。经云。尚无恶道之名。何况有实。又云。众生生

者。皆是阿鞞跋致。若欲生彼。但当称彼佛号。修彼佛慈。必为彼佛本愿摄取。舍此报身。定生彼国。具如经说。实非臆谈。今结万人以为一社。心心念念。日日要期。每岁仲春。同集一处。同修供养。同听法音。会彼万心。以为一志。俾成定业。誓取往生。况报得命光。其犹风烛。一息不至。三途现前。何得自宽不思来报。当依佛语无顺人情。顿息攀缘。唯勤念佛

往生净土决疑门

慈云忏主遵式

决疑者。疑为信障。世间小善。尚不能成。况菩提大道乎。古今诸师归心净域者。或制疏解经。或宗经造论。或随情释难。或伽陀赞扬。虽殊途同归。而各陈所见。动盈编帙寻究良难。今统彼百家。以三疑收尽。一疑师二疑法三疑自

一疑师者。师有二种。一邪外等师。倒惑化人。非所承也。二正法之师。复有凡圣因果。凡及因位容有未了。犹清辩谓今弥勒未是遍知。俟龙华道后方复问津。即其事也。今显示西方令回向者。唯果佛圣师。释迦如来。及十方诸佛。出广长舌。说诚实言。赞劝往生。更何所惑

二疑法者。佛法有二。一者小乘不了义法。二者大乘了义法。大乘中复有了不了义。今谈净土。唯是大乘了义中了义之法也。且小乘经部。括尽贝书。曾无一字赞劝往生他方净土。故天亲论云。女人及根缺。二乘种不生。此即明据也。问小弥陀经等。皆说彼国有声闻弟子。及鼓音王经云。佛母名殊胜妙颜。亦应复有女人。答佛母且指初降生时。成正觉已。国土随净。必无女人。其母或转成男子。如此方龙女。或复命终。如悉达母。有人注论。引此经文。而云彼土亦有女人者非也。声闻如观经疏及十疑论和会。今明大乘。复有三种。一者三乘通教。此则门虽通大。类神二乘。又当教菩萨。虽复化他。净佛国土化毕。还同二乘归于永灭。净土深理。非彼所知。非了义也。二者大乘别教。此明大乘独菩萨法。虽谈实理。道后方证。因果不融。净土则理外修成。万法乃不由心具。虽尘劫修道广游佛刹。指彼净土因果。但是体外方便。斯亦未了。三者佛乘圆教。此教诠旨。圆融因果顿足。佛法之妙。过此以往。不知所裁也。经曰。十方谛求。更无余乘。唯一佛乘。斯之谓与。是则大乘中大乘。了义中了义。十方净秽卷怀。同在于刹那。一念色心罗列。遍收于法界。并天真本具。非缘起新成。一念既然。一尘亦尔。故能一一尘中一切刹。一一心中一切心。一一心尘复互周。重重无尽无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成无胜劣。若神珠之顿含众宝。犹帝网之交映千光。我心既然。生佛体等。如此则方了。回神亿刹。实生乎自己心中。孕质九莲。岂逃乎刹那际内。苟或事理攸隔净秽相妨。安令五逆凡夫十念便登于宝土。二乘贤辈回心即达于金池也哉。信此圆谈。则事无不达。昧斯至理。则触类皆迷。故华严云。心如工画师。造种种五阴。一切世间中。无不从心造。如心佛亦尔。如佛众生然。心佛及众生。是三无差别。又起信论云。所言法者。谓众生心。是心即摄一切世间出世间法。依于此心。显示摩诃衍义。十六观云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。乃至是心作佛。是心是佛。又般舟三昧经云。佛是我心。是我心见佛。是我心作佛等。谈斯旨者。大乘卷中粲然可举。至若法华妙部如来亲记往生。华严顿谈普贤躬陈回向。是知。弥陀因地。观此理而大誓普收释迦果成称此理。而广舌深赞。十方三世。莫不咸然。问如上所明妙理圆极。为世人尽须观行。然始生耶。答此不然也。今但直决疑情。令知净土百宝庄严九品因果。并在众生介尔心中。理性具足。方得今日往生事用。随愿自然。是则旁罗十方。不离当念。往来法界。正协唯心免信常流执此非彼。其行愿之相。正在次门。非此所问。况九品生相各有行类。上辈三品须解须行。故文云。汝行大乘解第一义。即其人矣。若今之学者。见贤思齐。企金座而高升。唯妙观而是托。若其中下之流六品生因。只是精持禁戒行世仁慈。乃至下下品生。本是恶逆。十念情诚。便生彼国。但能知有净土。尽可回心。苟不然者。宁容九品之差降也。

三疑自者。问曰。我是博地凡夫世缘缠盖。云何此身生诸佛净土。入贤圣海。同正定聚耶。释曰。若了如上法性虚通。及信弥陀本愿摄受。但勤功福。宁俟问津。况十念者得生。唯除五逆及谤正法。又定心十念逆谤亦生。今幸无此恶。而正愿至求。夫何惑矣

义学编论席解纷

净觉法师仁岳

空名居士。谓无已法师曰。窃惟传记所载。始自晋时庐山远公与诸信士。结香火之社。愿生西方。乃请社中刘遗民者为誓文。或曰斯乃教门权渐之方便。若究观根极。其惟息心达本是正修行。有唐雍州蓝田释法喜。专修禅业。预知将死。大众忽闻林北有音乐之声。因以告喜。喜曰。世间果报。久已舍之。如何更生乐处。乃默而入定。须臾乐声便止。喜亦端坐而终。又唐京师释昙伦。临终有问。往生何处。答云。无尽世界。于是寂然而化。今详二师善逝。正是泥洹绝境。夫何遗身之徒。求生净土。以彼较此。一何粗疏。愿叩两端。用祛未悟。法师曰。余向者已闻杨公之书。谓极乐为示权。诚乎忻厌取舍之说。不俟再问。方欲连茹引而伸之。今蒙致诘。如弦得筈。岂得不发。所言极乐为权。权必对实也。请试陈之。为以小乘是权大乘是实耶。为以有法是权无法是实。即若谓小乘是权者。且声闻经中。曾无一言劝赞往生十方净土。故迦叶云。但念空无相无作。于菩萨法游戏神通净佛国土成就众生。心不喜乐。若谓有法是权者。何但极乐是权。至于泥洹。皆是权耳。故须菩提云。若有法胜于涅槃。我说亦复如幻如梦。由是言之。忻泥洹而厌极乐。亦犹逃峰赴壑。俱不免于害也。又若谓吾不取极乐亦不著泥洹。旷然无朕。不可拟议。若尔则灭后无生。何殊外道断灭之见。复有说云。吾灭度后。十方世界。皆是我身。何必定生西方极乐。若尔则便同圣人普现色像。僥未证谓证。大妄语罪。其谁当之。天台智者云。常人闻生。即作生解闻无生。即作无生解。不知生即无生无生即生。横相是非。嗔他求生净土。几许误哉。故知。法喜不求于乐处。昙伦示归于无尽。斯乃遗情。离著之语。必非灭后永寂如空。凡夫则循业受生。圣人亦随机利见。况法喜灭后。降神于弟子曰。吾欲露尸山野给施众生等。岂非此身虽谢彼识犹生乎。而指为泥洹绝境者。将何以验之。且夫泥洹此翻灭度。统括诸教。其唯二焉。若声闻泥洹者。灭见思烦恼。度分段生死。证偏空之理。理既偏矣。空不能有。故身土皆亡。此方便之说也。若诸佛泥洹。灭无明烦恼。度变易生死。证中道之理。理既中矣。非空非有。故应化无穷。此了义之谈也。今未审。伦喜二师是何泥洹。若是偏空。未免粗疏。若是中道。何名绝境。今之学人。孰不谓即心是佛。触目皆真。宁劳乎转物同如。亦已乎超毗越释。及无根其所自核。其所归空空然。冥若夜游。实贪恚之具存。何忻厌而不起。眷富贵如骨肉。顾贫贱如疮疣。于吾善者。愿欲升之太阶。于吾恶者。恨不戮之都市。凡此之类。耻修净土。谓之忻厌者。不知其可也。僧传习禅篇中。甚有苦节。谨终之者。或西务安养。或上忻知足。慧真绝粒。以行忏净度。然身以为灯。僧显现感于弥陀。智晞明见于兜率。莫谓此等皆是习俗粗疏之人乎。庐山远公稀代之僧宝。西域梵众。咸称汉地有大乘道士。每烧香礼拜。辄东向稽首。岂迷圆顿之教。颛由权渐之门。刘雷之徒。皆晋世髦杰。何诡诞而随之乎。而不知渐门多昧于往生。顿教盛称于净土。佛言。读诵大乘方等经典。善解义趣。于第一义。心不惊动。斯为上品往生之业。又天亲云。二乘种人。不生极乐。华严有劝生之说。法华有记往之文。十方如来。出长舌相。靡不称赞往生彼国。弥勒问佛。于此世界。有几菩萨生彼佛国。佛言。有六十七亿不退菩萨。一一菩萨。已曾供养无数诸佛。次如弥勒者也。又佛言。末世法灭之后。特留无量寿经。百年住世。接引众生。以此证之。如何芥视往生之人。如何褻塞极乐之路。所损至大。可
不谨乎

又后序云。复有引传灯大珠和尚云。舍垢取净。是生死之业。庞居士云。若舍烦恼入菩提。不知何方有佛地。以此句偈。轻蔑净土者。固未可也。且不垢不净之言。即心即佛之义。凡稟释教

者。孰不知之。安以真如平等之谈。便废因缘修证之法。六住大士。尚存分段之生。四果真人。亦有变易之死。云何殂落永谓泥洹。须知菩萨未证妙觉已还。常以空心遍修万行。终日观佛。无佛可观。历劫度生。无生可度。暂趣于空华净土。权依于幻化弥陀。破昨梦之尘劳。入干城之地位。乃至成佛。虽自行冥寂。而利他宛然。故喻之以明鉴之身。现之以随类之像。世人弗询大义。唯忻顿悟直入无生。而不思。永嘉一宿觉云。若实无生无不生。既豁达而取空。恐莽荡而招祸此类乎。越中习射。不逾数步之间陇西学游。翻没洄波之内。如斯知识。未可参寻

净土修因或对

檀庵法师有严

或曰。生欲天者十善为因。生色天者禅定为因。善禅不修。而望生欲色天者。未之有也。夫生净土者。必须修无生妙观。才可得耳。若妙观无相应之期。必净土绝可生之理。今之学者。都懵教旨。谓生天难而净土易。辄以有相之善。引胫而向。望风发愿。便待足蹈宝莲身参圣众谬矣。若谓生天难。是犹具四足而走旷难。若谓净土易。亦犹无两翼而凌空易。又孰信乎

对曰。净土非难易。难易在人。难者疑情咫尺万里。易者信心万里咫尺。所云修无生妙观。得生者诚哉。是言也。此虽正意。乃上根得生之一门耳。然不可辟一门而塞多门。安乐集云。生净土者有二种。一有相心。谓著相忻乐。二无相心。谓理观相应。若今之世中下钝根愚迷障重。待理观相应方生者或少矣。原夫佛慈接物。方便多门。有定散之善焉。有佛法之力焉。有事福而假愿力回向焉。有垂终剧怖而赖求救焉。如是等类。百千万数。有藉其一必得往生。是定善者。修心妙观。首楞严定等是也。散善者。如四十八愿经修十念者。都摄六根。但声声相续而已。以未兼理定。说名为散是也。佛力者。如十疑论云。阿弥陀佛大悲愿力。摄取念佛众生。即能发菩提心。行念佛三昧等。承佛愿力。即得往生。如劣夫从转轮王。一日一夜周行四天下。非其自力。轮王之力也。法力者。如佛告莲华明王菩萨。令诵灌顶神咒。加持沙土。散亡者尸或亡者墓。彼所亡者。或堕地狱饿鬼畜生中。承是真言。生极乐国是也。事福假回向者。慈心不杀。具诸戒善。受持秘咒。读诵大乘。种种福善回向庄严。成净土因者。如声入角。远亦可闻。得生极乐是也。垂终求救者。临命终时。火车相现。称佛力故。猛火化为清凉风。如僧雄俊。临入火镬。并汾州人屠牛为业。临终见群牛逼触其身。苦痛切已。及张钟馗杀鸡为业。临终见神人驱群鸡啄破两目。流血盈床。称佛号时。俱生净土是也。随愿往生经云。若人以亡者严身之具。堂舍园林而施三宝。其福最多。可拔地狱之殃往生净土。又无量寿经云。诸小行菩萨。及修小功德者。不可称计。皆得往生。又梵网经。令请法师讲菩萨戒。福资亡者。得见诸佛等。譬如国家搜扬草泽。于文学武学中。取士者非一科。况复此外更有奏阴。若以奏阴喻佛力。学科喻行愿。彼则多士分职。此则万行成圣。佛曰易往。子曰难生。乍可顺教谈于易往。开人解脱之门。不须执迷说于难生。塞彼菩提之路。孔子曰。多闻阙疑。谨言其余则寡尤

净土魔佛或对

同前

或曰。多见世人发愿。愿命终时待佛接引超生净土。若佛接引岂不是魔。予谓世人发狂愿耳

对曰。魔非无也。若谓发愿求生净土承佛接引必是魔者。则佛误人生魔宫矣。普贤教人发愿云。愿我临欲命终时。面见彼佛阿弥陀。龙树菩萨历代圣贤。咸有著述(云云)岂俱令人发狂愿生魔宫耶。子作此说。断佛种子。非魔是何。请为子略陈魔相及降魔法。夫魔有四种。谓烦恼阴死及天魔。若欲降之者。如大集经云。断集谛是降烦恼魔。知苦谛是降阴魔。修道谛是降天魔。证灭谛是降死魔。又智论云。得菩萨道故破烦恼魔。得法性身破阴魔。得法性又破死魔。常一心。破一切处

心不著。入不动三昧故破天魔。然天魔最为难识。以能变现为佛菩萨像故。又涅槃经云。佛去世后。后五百岁中。魔道渐兴。魔作比丘坏乱佛法。又禅门云。魔鬼入心。破正戒破正见。破威仪破净命。不敬三宝父母师长。或毁坏经书形像塔寺。作诸罪逆。断灭善根。现平等相。毁他修善。云非正道。或说无因无果。如是邪说。坏乱正法。具如九十六种外道经中一一分别。恶魔之相。又谁识之。又智者禅门中。教人辨魔有三法。一者了知见闻觉知皆无所有。不受不著。亦不忧戚。亦不分别。若是魔者。彼即自灭。二者但反观见闻觉知之心。不见生处。如是观时。魔便灭谢。三者若作此观不即去者。但当正念。勿生惧想。正念不动。知魔界如即佛界如。一如无二如。于魔无所舍。于佛无所取。佛法现前。魔自退去。辨魔佛之真伪。乃学教有教眼者识之。若悠悠之徒。或命终之时。风刀解体。精神荒越。怕怖章惶又何暇辨魔佛之真伪哉。然火就燥水流湿。邪不干正。或有一生之中以淳净心坚固谛信。至诚礼诵悔过发愿。吾知此人若身若心。则与弥陀气类交接。智论云。如风吹树斜势西倾。及其倒时。必当西倒。习善得生。亦复如是。脱更有人。愿力且薄。罪障又重。临终相现。称佛垂救以佛力故。魔无能为。若人合生安养净土。而为魔夺。乃是佛之力。不如魔之力耶。故大品般若云。若人书写般若波罗蜜经。乃至修行。是佛力故。魔不能为留难。又诸大乘经中。菩萨天仙金刚力士。各有誓愿。令修行人魔不得便。故南山云。韦驮将军。最多洪护。若见魔属惑乱比丘。则凄惶奔赴。应时剪除。今之生净土人。设为魔蔽。诸佛菩萨并护法神将。岂不救耶。原夫命终见佛。佛从心现。净土广博现亦从心。子迷指归。妄有排毁。吾恐有拔舌之痛。伊匪堪也。设或有人死生魔宫者。以修行时多杂魔业。魔业者倚附佛法。邀名射利。外现清白。内唯腐臭。诈伪欺罔。吾我自高。截他人千尺之长为半分。扬自己一句之少为万斛。此人气分。与魔交接。命终之日。倘不沦三恶道。则生魔宫。向所谓水流湿亦可例也。若免三恶得生魔宫。斯亦幸矣。况大自在天本是大权。故净名经云。作魔王者。皆是住不思议解脱菩萨。以方便故教化众生。故经中魔王。带万二千天女。惑持

世菩萨。时维摩诘一为说法。是诸魔女。俱证无尽灯三昧。向谓幸矣。乃此是也。奉愿自后修行之徒。但自内照修净土心。是淳净心耶。是魔业心耶。万法唯心。心净佛迎。心垢魔接。于理易了。奚须致疑。更有一类教眼盲者。贪慢溢腹。是非填膺。平安之时。四魔之中三不能识。临终之际。恐生魔宫。口言降天魔。而中心存坐脱之法。愿于豪贵家。记生为人。又一何可笑

唯心净土说

圆辩法师道琛

或问。唯心净土本性弥陀。为当往生为即心是。若往生者。何谓唯心。若即心是。何故经云过十万亿佛土耶。或答事理有异。约事须当往生。据理即心而是。今议曰。圆家事理一体无殊。何得抗分而通此义。当知十界四土。若净若秽。不离我心。此心全是妄念。以本具故。具足百界千如依正等法。此但直具而已。若达全具为遍。遍彼生佛。彼彼生佛互遍亦尔。趣举一法是法界之大都。互具各具互融互摄。参而不杂。离亦不分。一多自在。不相留碍。夫如是者。岂有娑婆释迦乐邦弥陀。而离我心耶。故辅行曰。又复学者。纵知内心具三千法(各具义也)不知我心遍彼三千。彼彼三千互遍亦尔(互具义也)。一彼彼生一彼彼。佛心佛众生。彼彼皆具也)苟顺凡情生内外见(今疑。唯心净土远过十万亿刹者。正是生内外见也)应照理体本无四性。心佛众生三无差别。能知此者。依佛识心(文)准此则知。三千本是融妙之法。任运具摄依正色心净秽国土。既曰三法无差。则唯心本性。无复致疑。今更以譬喻显之。如彼帝释殿上。千珠宝网众珠之影。映在一珠。一珠具足众珠。彼彼千珠。互映亦尔。现前一心。即是千珠中一。彼弥陀佛土。亦是千珠中一。所有十界众生趣举一界。皆是千珠中一。既我一珠能映众珠。我心之内无复众珠。则离我心外无别净土。何故尔耶。以释迦亦是一珠弥陀亦是一珠。既举一全收。岂心外有法。故曰唯心净土本性弥陀也。然则唯心之言足

矣。又何谓之过十万亿佛土耶。当知。经旨乃是以理拣情说之。何者情生则十万迢遥。唯心乃一念理是。若尔唯心而已。何云净土。须知体非因果。一念唯心迷悟既殊。因果宛尔。弥陀果悟我等因迷。忻厌心生。顺佛劝往故云唯心。又称净土矣。然则既有取舍忻厌。莫成虚伪耶。曰当知。圆人舍则舍秽究尽。三土九界皆舍。取则取净穷源。直取上品寂光。故妙宗曰。取舍若极。与不取舍亦非异辙。良由寂光不离三土。十界只是四土耳。若以四眼二智观之。则万像森罗。三土九界须舍。若以佛眼种智观之。则真空冥寂。非离三土九界别有寂光。非寂光外别有娑婆。如古德曰。只缘即心是佛。须假修行者。乃此意也。会得唯心。则不妨十万之程。以理拣情。其旨深矣。又复须知。此约顺谓了性为行以说。若论逆则背性成迷。亦可谈于唯心地狱。以地狱亦是千珠中一。亦是全具为遍。此地狱外无复余法。一切趣地狱。是趣不过。六即三千。俱皆地狱。如是则铁床非苦。变易非迁。一切皆是性德本具性恶法门。由是而知。若逆若顺。因果迷悟事理修性。若了唯心本性。只一三千融妙之法。十万遐方皆不为碍。何以故。以真具故。以三千故。以融摄故。故得如斯。以上略提梗概。若欲深证此理。须除情想

唯心净土文 姑苏禅师守讷

(禅师姑苏郑氏子。其族显官。少依圆照禅师。得大彻悟。唱道宣城。缙素钦敬。先自天衣怀禅师以下。专用净土法递相传授。皆遂往生。各有明验。具载宝珠集。师有唯心净土文。今录于此)

佛说极乐净土。普劝娑婆群生。应当发愿生彼国土。然学顿者。拂之为权说。不通理性者。泥之于事相。吾尝学唯识。唯遮外境。识表自心。心外无境。境全是心。心法遍周。净土岂离乎当念。生佛同体。弥陀全是于自心。总摄有情。诚无凡圣之异。融通法界。宁有远近之区。首楞严经。心存佛国。圣境冥现。唯阐提无信根者。则十万亿佛土。远隔他方之外矣。天衣怀禅师。一生回向净土。问学者曰。若言舍秽取净厌此忻彼。则取舍之情。乃是众生妄想。若言无净土。则违佛语。夫修净土者。当如何修。复自答曰。生则决定生。去则实不去。若明此旨。则唯心净土。昭然无疑。论云。智习唯识通。如是取净土。愿诸同志。决定求生。政和三年癸巳。比丘(守讷)叙

(天亲金刚般若论偈曰。智习唯识通。如是取净土。非形第一体。非庄严庄严。论自释云。智习唯识通者。此明真土。诸佛无有庄严国土之事。诸佛唯有真实智慧。习识通达。则是修习无分别智。通达唯识真实之性故。如是取净土者。即修此智习唯识通。菩萨之人。乃取得净土之果故。非形第一体者。此句明净土体。不自生灭为净土形。乃以真实第一义理故。净土体故。非庄严庄严者。一形相土。即水鸟树林等事庄严也。二法性土。即是正智证契真如无漏功德。无有形相为庄严也)

劝修西方说 解空法师可观

吾佛释迦出现娑婆。统化大千。应迹中天。八相成道。垂慈为物。在诸大教。或因而及之。如华严法华。或专为一缘。如十六观无量寿经称赞净土经。什译即小本佛说阿弥陀经并鼓音王经。偏赞西方。劝修念佛。一切大教。正宗所诠。修行门户。若欲依经所说行之。自非大根大性。宿世缘熟。必难造诣。速得发悟出离生死。又恐生死何期。不能善始令终。是故阿弥陀佛。以本愿力。示现西方极乐世界依正庄严清净莲华。三辈九品。为欲摄受能念佛人。一心不乱。系念彼佛。时至缘会。恬然命终。见佛光明。不落魔境。决定高超无际苦轮。此一段事。若非释迦出现世间。何由得之。固非小缘。须知偏赞西方。乃急救法。何翅中流失舟。一壶千金。正如佛说阿弥陀经。不待时机发

起。即便为说。经意在此。东晋庐山虎溪慧远法师。结白莲社。贤士大夫。并诸尊者一十八人。同修西方。念佛三昧。临终见佛。即得往生。虽谢灵运。以心杂止之。不许入社。自此流通。后世追仰遗风。无间一切。信向甚盛。世传六祖坛经。韶州人见六祖因问。有修西方。此法如何。六祖答以自心有西方。即是真西方。自有西方心。何处觅西方。东方人造罪作业。求生西方。若西方人造罪作业。求生何处。但能悟性。何所不可。噫如此鄙俚一笑可也。窃名祖师。不可行用。或谓。既云悟性。此亦有理。其理偏尚。无非禅病。相传高丽焚毁此书。辽东人师。稍有眼目。昔嵩明教赞之。何其失言。此老戒根坚固。陈令举为作行状。平生童真。其声如击清磬。身后火浴六事不怀。可谓僧宝。后世难及。不可求备。亦见此矣。须知西方念佛三昧。甚易修行。只在日用。一心不乱。系念彼佛。彼佛愿力。自念佛力。任运相应。虽有取舍。与不取舍殊无异辙。何以故。念念离相。了不可得。如盘走珠自在无碍。身心清净犹如莲华。达唯心了本性在我而已。去此不远

净土略因 待制晁说之

临淄赵子和仁裕。移书洧上老法华曰。吾东州人。近因子之文。始知有西方净土可修。而自天台教以出也。子宜于此圆妙大教。专明兹真修一事。益以惠我无情有性者。仆谢之曰。具缚凡夫。与予同在三灾八难中。何敢任此。虽然病者未必不识药也。窃闻之。有生有死。而凡圣殊。有凡有圣。而身土异。有身则有土。有土则有身。孰秽孰净。可不辨之耶。我释迦牟尼佛与阿弥陀佛。憫此众生。乃同一愿力。于无量无边法门之外。建立此一法门。释迦宾之也。弥陀主之也。释迦生之也。弥陀家之也。释迦于病药之也。弥陀使之终身不病也。释迦之土。犹逆旅也。弥陀之土。犹乡间也。自西竺以望安乐国。与吾震旦之望安乐国一也。是故文殊普贤弥勒龙树贤护无著天亲。皆愿往生。而观音势至在释迦所。亦在弥陀所。吾土始自慧远白莲社。与谢灵运刘遗民辈倡导之。后继有昙鸾道珍怀感怀玉道绰善导之愿行。尤著而可考。吾天台智者大师。承圣贤之后。振法华之音。其教始大备。而行之益远。法华之前有维摩经。首以净土起教。法华之后有起信论。终归证于净土。揆观其目。盖有十种佛土二十七品佛土。其合之为四土。则复自吾智者始。是四土之名。散在法华华严维摩仁王普贤行愿及大智度论。唯吾智者合而次第之。其在维摩之空室法华之空中宝塔。则常寂光土也。维摩之众生宝莲华法华之众。皆是菩萨。则实报庄严土也。维摩法华之声闻菩萨。共为僧等则方便有余土也。维摩之见妙喜国法华之三变大地。则同居净土也。维摩有香积菩萨。法华初放大光明。则同居秽土也。佛告宝积长者子言。菩萨随所化众生而取佛土。则同居土也。随所调伏众生而取佛土。则方便有余土也。随诸众生。应以何国入佛智慧而取佛土。则实报庄严土也。随诸众生。应以何国起菩萨根而取佛土。则常寂光土也。其文虽隐。而其义彰。其名虽散。而其理合。苟非吾智者出之。则如之何。嗟夫远公。于教典未备之时。根机未熟之际。率群贤而创导之。智者敛波澜而渊澄。开隐秘而震耀。终成此教以贻来者。顾岂不来自净土。而欲斯秽土净耶。然法华于药王品。示安乐世界生莲华中。其在普贤品。则示兜率天。生弥勒所。吾智者舍普贤之行。而专意药王之证。其后有慈恩法师。复舍乎药王。而专意普贤。则又深知四土之分别者也。唯知四土。则十有六观尽矣。三身三观四教万法。悉无遗矣。虽然有二患焉。一曰疑而不信。彼疑不自信。则我内信而何补。智者犹病诸。十疑论所以作也。唐永州巽上人。特书是论于龙兴寺壁。其所感深也。二曰信而狂且愚。不知悟心以入观明因以克果。但言我能心净。孰非净土。似能为维摩之言。而身实天魔之民也。岂不重可惜哉。其在今

世洪此教也。盖有人焉。如慈云法师之教行。四明法师之观智。近者灵芝律师之辩论。何以尚之。洧上老法华。初从明智法师而生信。后颇从容于灵芝云(待制道号老法华。亦曰天台教。僧后见尽心于吾道矣)

净土余说

草庵法师道因

经有云弥陀是法界身者。有六十万亿那由他由旬身者。有丈六者。有八尺者。有城广十千由旬者。有浴池广八万四千里者。有疑城者。有边地者。有胎宫者。饭有食者。有华叶二百五十由旬者。有大如车轮者。有父母者。有魔王者。有不严土如释迦者。然诸经论。往往更有不同者。岂一时赴机之权耶。曰安可谓之权乎。且吾释迦王三千大千世界。则此一四天下果报。尚且有殊。岂诸国皆同乎。应身同居。其犹若是也。矧三身四土乎。况弥陀摄受十方念佛众生。高下浅深。抑亦不等。恐不啻大千界而已。岂止十千由旬之局哉。又况三身四土乎。由是而知。不同之说为若此也。然诸经论。不明言之者。既欲使行者专注一境。所以不必多及之也。矧如向所叙者。即多及之相乎。然此唯四明深达之。尝解五浊轻重同居净秽曰。此净甚通。须知别意。如四教初心及戒善者。皆能五浊轻薄。感同居净。今圆观轻浊。依正最净。比于余经修众善行。其相天殊。他闻此说。以谓四明是何义欤。夫金翅啖龙于九渊。贯于七金。栖息于铁围之上。并蛙信之乎

净土自信录记

无功叟王闾

余观如来东流之教。若直指本心令人究理之说。有识者既已信之矣。而庸鄙之徒。亦无敢议者。及乎示净土论往生。则人莫不怀疑焉。且众生本心。具四净土。曰凡圣同居。曰方便有余。曰实报无障碍。曰常寂光。如凡圣同居者。在具缚凡夫。即可依之。其余三土。至断惑圣人。始获证入焉。往生一门有二净业。曰正观默照本心也。曰助行备修万行善也。正观与助行并进。则达四净土。止有愿等事善者。近生凡圣同居。而远作上三土之因也。以此论之。则净土者。正是究理菩萨所登境界。而兼容悠悠众生回向渐修耳。彼信如来直指本心令人究理之说。而疑其示净土论往生者何哉。大抵众生本心。体无一法有形。用无一相不备。彼不知之。谓直若太虚寥旷无复依正庄严。又助行以正观为主。正观以助行为辅。二者相待而立。似反而符。彼不知之。谓究理忘缘。则何须加愿。加愿往生则有妨究理。况复净土具有四品。其往生者。上至究理菩萨。下及渐修众生。则何类不收。何机不摄。彼不知之。闻圣师高僧往生。则自甘绝分。见妇人童子念佛。则耻从其事。噫如来之称赞净土也。其意若曰。净土自他凡圣因果。即众生之自心耳。往生净土易。自信自心难。当时十方诸佛。知其说一切世间难信之法。由是舒舌劝信。既而如来又喻之。使信受焉。则大觉垂慈之旨。于斯可见。而众生终不信。是可叹也。一日客有访余以净土教者。尝随其所诘。而论说之矣。暇时编次成书。得十问答。名曰净土自信录。或见或闻。或依或违。不动娑婆。即归极乐。此余之志也。四明无功叟王闾记

净业专杂二修

京师比丘善导

问曰。何故不令作观。直遣专称名号者有何意耶。答众生障重。境细心粗。识颺神飞。观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名字。正由称名易故。相续即生。若能如上念念相续。毕命为期者。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘得正念故。与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若舍专念修杂业者。百中希得一二。千中希得三四。何以故。乃由杂缘乱动失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续念报佛恩故。虽作业行。常与名利相应故。乐近杂缘。自障障他往生正行故。比见诸方道俗。解行不同。专杂有异。但使专意作者。十即十生。修杂不至心者。千中无一。仰愿一切往生人等。善自思量。已能今身愿生彼国者。行住坐卧。必须励心克己。昼夜莫废。毕命为期。上在一形。似如少苦。前念命终。后念即生。长时永劫。常受无为法乐。乃至成佛不退生死。岂不快哉

辨横竖二出

桐江法师择瑛

竖出者。声闻修四谛。缘觉修十二因缘。菩萨修六度万行。此涉地位。譬如及第。须自有才学。又如历任转官。须有功效。横出者。念佛求生净土。譬如荫叙。功由祖父他力。不问学业有无。又如覃恩普转。功由国王。不论历任浅深。于横出中。有定散二善。故善导和尚立专杂二修。杂修者。谓散漫修诸善业。回向庄严也。专修者。身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号。不诵余经咒。意须专想阿弥陀佛。不修余观。若专修者。十即十生百即百生。若杂修者。百中或得一两人生。千中或得三五人生。今见世人。有一日礼阿弥陀佛三千拜者。日称阿弥陀佛十万声者。有昼夜习坐专想阿弥陀佛者。并有感应。斯可验也

晨朝十念法

天竺忏主遵式

修净业者。须每日清晨服饰已后。面西正立合掌。连声称阿弥陀佛。尽气为一念。如是十气名为十念。但随气长短。不限佛数。惟长惟久气极为度。其佛声不高不低。不缓不急。调停得中。如此十气连属不断。意在令心不散。专精为功故。名此为十念者。显是藉气束心也。尽此一生。不得一日暂废。唯将不废。自要其心。必生彼国。作此念已。发愿回向云我弟子(某甲)一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念。称如来名。经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生欲生我国。至心信乐乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。我今自忆此生已来。不造逆罪不谤大乘。愿此十念。得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及圣众。手持金台。来迎接我。如一念顷。生极乐国。华开见佛。即开佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿

念佛方法

同前

夫大觉世尊。以四种法度诸众生。一者示现相好。令观察者发菩提心。二者示现说法。令得闻者开悟入道。三者示现化事。令见闻者获诸法利。四者名号流布十方。令其闻者执持系念罪灭。善生而得度脱。今言念佛者。或专缘三十二相。系心得定。开目闭目。常得见佛。或但称名号。执持不散。亦于现身。而得见佛。此间现见多。是称佛名号为上。如怀感法师。一向称阿弥陀佛名号。而得三昧。现前见佛。故今普示称佛之法。必须制心不令散乱。念念相续。系缘名号。口中声声。唤阿弥陀佛。以心缘历。字字分明。使心口相系。若百声若千声若万声。若一日若二日若七日等。但是称佛名时。无管多少。并须一心一意心口相续。如此方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。若恐心散。须高声疾唤。心则易定。三昧易成。故感法师决疑论中。引大集日藏经云。小念见小佛。大念见大佛。论释曰。大念者。大声称佛也。小念者。小声称佛也。斯则圣教。有何惑哉。奉劝今诸学人。唯须厉声念佛。三昧易成。小声称佛。遂多驰散。此乃学者方知。非外人能晓也。此又与天台智者大师。释观经中罪人。临终十念称佛。灭地狱火得生净土。其意宛同。如云是心虽少时。而力猛利谛心决断。胜百年愿力。是心名为大心。不惜身命。名为健人也。彼云大念。此云大心。彼云厉声。此云猛利不惜身命。彼云小声多散。此云胜百年愿力。岂非皆令猛利。大声称佛。虽少而功多。若小声称佛虽多而功少。故云十念能胜百年。今时多见世人。称佛都不精专。散心缓声。遂致现世成功者少。临终感应事稀。故今特示此法切劝。凡念佛时。一心不乱。高声唱佛。声声相续。不久成功也

较量念佛功德

同前

大般涅槃经云。假使一月。常以衣食。供养一切众生。不如有人一念念佛所得功德十六分之一。假使锻金为人。车马运载。乃至众宝各满百数。以用布施。不如发心向佛举足一步。假使有人。以大象车。尽载大秦国中种种珍宝及以瓔珞。数各满百。以用布施。犹亦不如发心向佛举足一步。若以四事。供养三千大千世界所有众生。犹亦不如发心向佛举足一步所得功德无量无边(已上经文)普劝在家信心士女。每日晨朝。著衣净心。瞻礼佛像。如见真佛无异。莫令一日空过。设使公私忙急。亦须标心。略入佛堂。烧香顶戴。所贵举一步向佛。若有闲暇。朝暮莫舍。不拘早晚。请观一念念佛。及举足向佛一步功德。如此殊胜。何况步步念念。旋绕念佛。所灭罪障。所得功德。不可思议

往生坐禅观法 同前

欲修往生观者。当于一处绳床西向。易观想故。表正向故。加趺端坐。项脊相对。不昂不偃。调和气息。定住其心。然所修观门。经论甚多。初心凡夫。那曾遍习。今从要易想。略示二种。于二种中。仍逐所宜。未必并用。其有于余观想熟者任便。但得不离净土法门。皆应修习。所言二种。一者扶普观意坐已自想。即时所修计功。合生极乐世界。当便起心。生于彼想。于莲华中。结加趺坐。作莲华合想。作华开想。当华开时。有五百色光。来照身想。作眼目开想。见佛菩萨及国土想。即于佛前坐听妙法。及闻一切音声。皆说所乐闻法。所闻要与十二部经合。作此想时。大须坚固。令心不散。心想明了。如眼所见。经久乃起。二者直想阿弥陀佛丈六金躯。坐于华上。专系眉间白毫一相。其毫长一丈五尺。周围五寸。外有八楞。其毫中空。右旋宛转。在眉中间。莹净明彻。不可具说。显映金颜。分齐分明。作此想时。停心注想。坚固勿移。然复应观想念所见。若成未成。皆想念因缘。无实性相。所有皆空一如镜中面像。如水现月影。如梦如幻。虽空而亦可见(二)皆心性所现。所有者即是自心。心不自知心。心不自见心。心有想即痴。无想即泥洹。心有心无。皆名有想。尽名为痴不见法性(三)因缘生法即空假中。不一不异。非纵非横。不可思议。心想寂静。则能成就念佛三昧。久而乃起

念佛修心术 山堂法师彦伦

诸大乘经劝生净土。因通二种。一定二散。定谓即心观佛。想彼西方依正主伴。唯心本具。我心空故。如来本空。我心假故。如来宛尔。我心中故。如来绝待。或想莲华开合我居其中。合表即空。开表即假。四微体同。即表中道。故经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故我等心想佛时。是心即是三十二相八十种形好。是心作佛。是心是佛。此乃如来亲示唯心三昧。圆常观体。了彼净土生佛依正色心。悉我自心性具功德。即境为观。心外无佛性外无土。观之不已。证无生忍。二者散善。用纯实心。信有西方。一心不乱。系念弥陀。一日七日。声声不绝。念念无间。经云。执持名号。一日七日。一心不乱。其人命终。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。然事想彼国。但无三观名散善耳。故三种净业回向愿生。咸登极乐。吾祖智者云。根有利钝。行有定散。观佛三昧名定。修余善业说以为散。散善力微。不能灭除五逆。此经明观故得往生。是知。若定若散。或钝或利。皆净土因。咸趣无生。永无退转矣

宝王论拣示往生义 草堂禅师飞锡

问学佛道者。心散难检。今欲一以贯之。专西方念一佛。践不退地。祛有漏心。乘扁舟于黄金之池。礼弥陀于白玉之殿。以通三世。希沾九品。不亦可乎。对曰。龙树十住婆沙论云。菩萨道有难行行。如陆地乘舟也。有易行行。如水路乘舟也。阿弥陀佛本愿之力。若人闻名。称念自归彼国。如舟得水。又遇便风。一举千里。不亦易哉。则释迦如来父王眷属六万释种。皆生极乐土。盖

佛与此界众生缘深。故专注一境不亦良哉

问世之人。多以宝玉水精金刚菩提木患为数珠矣。吾则以出入息为念珠焉。称佛名号。随之于息。有大恃怙安惧。一息不还属后世者哉。余行住坐卧。常用此珠。纵令昏寐念佛而寝。觉即续之。必于梦中得见彼佛。如钻燧烟飞火之前相。梦之不已三昧成焉。面睹玉毫亲蒙授记。则万无一失也

问一念十念往生净土。何者为正。对曰。但一念往生。住不退地。此为正也。如佛所说。谤佛毁经。打僧骂尊。五逆四重。皆一念恶业成。堕无间狱。犹如箭射。今之念佛。生于净土。亦一念善业成。即登极乐。犹如屈臂。前一念五阴灭后一念五阴生。如蜡印印泥印坏文成。尚不须两念。岂要至十念哉。又一念者如经云。爱酪沙弥生一念爱心。后生酪中作虫。斯皆一念非十念也。又大无量寿经。明一念念佛皆得往生。观经十念。良有以也。盖为遘疾尪羸。力微心劣故。须十称弥陀。以助其念。若心盛不昧。一念生焉。亦犹栽植丝发其茂百围也。问方等经中修无上深妙禅定。令继想白毫兼称佛号以祈胜定。既契之后。心佛两忘。信有之矣。但默念泉澄。即三昧自至。亦何必声喧里巷。响震山林。然后为道哉。对曰。诚如所问。声亦无爽。试为明之。何者夫辟散之要。要存于声。声之不厉心窃。窃然飘飘然。无定。声之厉也。拔茅连茹。乘策其后。毕命一对。长谢百忧。其义一也。近而取之。声光所及。万祸冰消。功德丛林千山松茂。其义二也。远而说之。金容荧煌以散彩。宝华淅沥而雨空。若指诸掌。皆声致焉。其义三也。如牵木石重而不前。洪音发号。飘然轻举。其义四也。与魔军相战。旗鼓相望。用声律于戎轩。以定破于强敌。其义五也。具斯众义。复何厌哉。未若喧静两全止观双运。协夫佛意不亦可乎。定慧若均。则兼忘心佛。诚如所问矣。故庐山远公念佛三昧序云。功高易进。念佛为先。察夫玄音之扣。心听则尘累每消。滞情融朗。非天下之至妙。其孰能与于此欤。言明证者。未若华严经偈。云宁受无量苦得闻佛音声。不受一切乐而不闻佛名。然则佛声远震。开善萌芽。犹春雷之动百草安。得轻诬哉

念佛方便文

司谏江公望

(公严州人。智识高明。少年登第。崇宁初直言极谏。名著当时。酷好宗门。参善知识。[蔬-(梳-木)+束]食葛衣。砥节砺行。晚年专修净业。悟入念佛三昧。有念佛方便文。刻石流布。指导群生。宣和末知广济军。一日不疾。跏趺而化。知其为净土之归矣。其文曰)

出世间之法。欲得成办省力。莫若系心一缘。祇如称念阿弥陀佛名号。念若出声。不唯日久。耗乏脏气。齿舌击磕。心念随动。耳根承揽。分别识生。闻性内摇。随出不反。是三成劳。积久或怠。若祇心念不作音声。心机潜伏。未得慧照。安事反闻。外机不抽。内对不出。沉浊昏住。易成废忘。有巧方便。无用动口。不出音声。微以舌根。敲击前齿。心念随应。随心应量。循业发现。舌意根下。念念之中。便有阿弥陀佛四字。音声历历可陈。声不越窍。闻性内融。心应舌机。机抽念根。心窍在舌。击击窍闻。机机念复。寄窍在耳。从闻入流。闻皮精元。寂闻闻性。是三融会。念念圆通。肉团心现本性弥陀。五浊身游唯心净刹。久久遂成唯心识观。若是利根之人。念念不生。心心无所。六根杳寂。诸识消落。法法全真。门门绝待。瞥尔遂成真如实观。初机后学。唯除宾客寒温时。大小便利时。可暂停念。如或未免葷茹睡卧。未至昏瞑。乃至营辨家事。种种作务。自不用舍。亦自不相妨碍。心口念念声声。称诵胜号。更有甚邪思恶虑。敢萌于心。自然纯一无杂。若能都摄六根。净念相继。不过旬月。便成三昧。所谓是心作佛。是心见佛。是心是佛。上根大器。一念直超。平展之流。善观方便。钓台江公望述

(念佛方法。当如慈云忏主及宝王论所示。江公著迷。亦可别收一机。盖悉檀遍被。无不可者)

无常院安弥陀佛像 出无尽灯

华严贤首品曰。又放光明名见佛。此光觉悟将歿者。令随忆念见如来。命终得生其净国。见有临终。劝念佛。又示尊像令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。令见佛者一舍命不恐。二恶道不畏。又要临终劝者。智论二十八云。临终少时。能胜终身修行之力。以猛利故。如火如毒。依西域法。祇园西北角。日光没处。为无常院。若有病者。安置在中。以凡生贪染。见本房内衣钵众具。多生恋著。无心厌背。故制令至别处。堂号无常。去者极多。还反一二。即事而求。专心念法。其堂置一立像。金箔涂之。面向西方。其像右手举。左手中系一五彩幡。脚垂曳地。当安病者。在像之后。左手执幡脚。作从佛往生之意。瞻病者烧香散华。鸣磬助称佛名。庄严病者。乃至若有屎尿吐唾。随有除之。亦无有罪。况佛无爱憎。但有归投者。无不拔济。更为病者。随机说法。命终恒在佛所。不得移之。若神游大方。去留无碍者。置之言外。不尔勉旃斯行

临终正念诀 京师比丘善导

知归子致问于净业和尚曰。世之大者。莫越生死。一息不来。乃属后世。一念若错。便堕轮回。小子累蒙开诲。念佛往生之法。其理虽明。又恐病来死至之时。心识散乱。仍虑家人感动正念。忘失净因。伏望。重示归迳之方。俾脱沈轮之苦。师曰。奇哉斯问之要也。凡人临命终时。欲得往生净土者。须先准备。不得怕死贪生。常自思念。我现在之身多有众苦。不净恶业种种交缠。若得舍此秽身。即得往生净土。受无量快乐。见佛闻法。离苦解脱。乃是称意之事。如脱臭弊之衣。得著珍御之服。放下身心。莫生贪著。才有病患。莫论轻重。便念无常。一念待死。须嘱家人看病人。往来揖问人。凡来我前。但为我念佛。不得说眼前杂闲之事。家缘长短之事。亦不须软语安慰咒愿安乐之词。此皆是虚华不实殃及之语。及至病重。命将不可之时。家人亲属。不得来前垂泪哭泣。发嗟叹懊恼之声。惑乱心神失其正念。但教记取阿弥陀佛。一时高声。为我念佛。守令气绝。待气尽了。方可哀哭。更或有明解净土之人。频来策励。其理最佳。若如此者。千万往生。必无疑虑也。此是端的要急之旨。当信而行。问求医服药应不用耶。答此但论用心矣。其药医疗不妨自求然药只能医病。岂能医命耶。命若尽药岂奈何。问神祇祸福求祷如何。答人命长短生下已定。何假鬼神延之耶。世人迷惑。反更求邪。杀害众生。祭祀神鬼。但增罪业。倍结冤仇。反损寿矣。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶。必无所济。切宜谨之。当以此文帖。安堂前吃食之处。及来往要路之间。令时时见之常记于心。免见临危忘失。问平生不曾念佛者。还用得否。答此法僧人俗人不念佛人。用之皆得往生。决无疑矣。余多见世人。于平常时念佛礼拜。发愿往生。及到病患临终。但只怕死。都不见言此事。直待形消气绝识投冥界。方始十念。譬如贼去关门。济何事耶。而况死门事大。须自著便宜。一念蹉跎。历劫受苦。谁人相代。思之思之

命终请僧念佛感应 出宝珠集(集传姑苏法云讲主息阴集)

近时姑苏长老悟公。退居阳山。并绝世缘。日常念佛。嘉其专志。借问何缘致此笃信。悟忻然云。顷寓万寿。遇集维那厥疾不瘳。余资二次请众念佛。命终后居众寮中。讥其傲慢。入堂将卧。闻梁上云。集生净土。惊骇伫思。疑无净业。奚得往生。斯须复云。临终两次众念佛故。嗟叹良久。自此投诚。余闻悟说已因思。道氤法师对唐明皇云。佛力法力。三贤十圣。亦不能测。则知尘世人。难以识情图度。但当仰信而行。斯可矣 (还丹一粒。点铁成金。真理一言。革凡成圣。弥陀教

观。真点铁成金之妙药也。彼佛自尘点劫来修行。成身成国。发四十八愿。终能克果。威德光明不可思议。观经一闻佛名号。除八十亿劫生死之罪。至于五逆十恶者。临命终时。遇善知识教称十念。即得往生。是知。请众念佛。宜有此显应。奈何世人。不知念佛是点铁成金之药而求往生。虽知者亦不能起大深信。因循怠忽。甘心五浊。流转生死。枉受诸苦。实可怜悯。人之安健之时。能请众念佛。忏罪解冤。为往生决定之法。况当疾革之际。恐怖生死之时。而能勇猛发心。请久修净业人。大作佛事。以助西往。实为要门。观集维那临终念佛事。诚为世人之龟鉴云尔)

入观睡时发愿见佛(出大藏集诸经礼忏仪)

修净业者。凡入观与睡时。应先起立合掌。一心向西。十称阿弥陀佛观音势至清净海众竟。次对佛发愿曰。弟子现是生死凡夫。罪障深重。轮回六道。苦不可言。今遇善知识。得闻弥陀本愿名号。一心称念。求愿往生。愿佛哀悯。垂手接引。弟子不识弥陀世尊身相光明。愿佛菩萨。示现身相及彼世界庄严等事。说此语已。一心正念。即便入观及睡。或有于正发愿时见诸瑞相。或于观中得见。或于睡梦得见。此愿比来大有现验。不能具述。惟励意行之者。方信不虚

庆忏礼佛会疏 草庵法师道因

右伏以。弥陀依众生心而发现。众生依弥陀智愿而出缠。应外无机。即众生心中之诸佛。机外无应。乃诸佛心中之众生。生佛一如。感应同致。百非皆遣。四运俱推。如是则念念不生疑。声声皆解脱。欣逢妙事。愿结胜因。哀聚资粮广邀缁素。大众之道心俱发。十年之胜集偶圆。内外欣欢。恭伸庆忏。伏惟弥陀慈父释迦导师。一折一摄。而共熟机缘。无党无偏。而同成胜业。所冀远近情尽。净秽见忘。不待弥勒之下生。速证寂光之上品。铁钩钩象。尽陪莲社之游。蜡印印泥。即预华池之上。投身殒命。刻骨铭肌。上扣洪慈。仰惟昭鉴谨疏

乐邦文类卷第四

乐邦文类卷第五

四明石芝沙门宗晓编次

赋铭(各一家)

神栖安养赋 智觉禅师 延寿 进安养赋奉制文 吴越钱王 俶 日观铭 慈云忏主 遵式

偈(六家)

画阿弥陀佛像偈 东坡居士苏 轼 释华严贤首赞佛偈 慈云忏主 遵式 依修多罗立往生偈 同前 写弥陀经施发愿偈 同前 姚行婆日轮见佛偈 妙行法师 法怡 赞喻弥陀偈 朝议大夫丁 性

颂(二十家)

十六观颂(二十三首) 慈云忏主 遵式 十六观颂(一十六首) 檀庵法师 有严 十六观颂(二十四首) 大智律师 元照 劝化径路修行颂 京师比丘 善导 劝念佛颂(四首) 慈觉禅师 宗贽 西方净土颂(十三首) 同前 观佛三昧颂 檀庵法师 有严 劝念佛颂(五首) 慈受禅师 怀深

示陈行婆颂(二首) 慈辩法师 从谏 劝修净业颂(二首) 大智律师 元照 化导念佛颂(三首) 清照律师 慧亨 念佛心要颂 草庵法师 道因 雕弥陀香像颂 解空法师 可观 颂净土并辞世法镜法师 若愚 称赞西方颂 幻住居士任 彪 劝修净土颂 桐江法师 择瑛 白莲净社颂 右街鉴义 从正 净业佛魔颂 寿安法师 良弼 劝修净业颂 昌国宰王 存之 劝世念佛颂 失作人名

诗(二十二家)

净土咏 晋康乐谢 灵运 念佛三昧诗(四首) 晋琅玕王 乔之 念佛三昧诗(四首) 慈云忏主 遵式 别李秘书始兴寺所居 草堂先生杜 子美 东林寺临水坐 香山居士白 居易 吊天竺宝月大师 东坡居士苏 轼 除夜(并三四句) 后山居士陈 无已 钱唐胜事寄马侍郎 慈云忏主 遵式 瑞竹悟老种莲 次公杨 杰 庐山白莲社 御溪释 怀悟 赠弥陀道者 直阁黄 诰 十六观近体诗(十六首) 沙门 冲默 庐山莲社(二首) 监簿喻 良能 次韵莲社 释褐 淳叟 庐山十八贤 东溪释 祖可 怀安养故乡诗(四首) 檀庵法师 有严 怀西方诗(并五言二首) 北山讲僧 可旻 湖州觉海弥陀阁 祠部张 景修 西归轩诗 萝月禅师 昙莹 忆佛轩诗(十首) 雪溪首座 希颜 读往生传有感 云庵法师 了洪 净土咏史(叙佛化缘并制作意共二十五首) 西湖居士李 济

词(七家)

和渊明归去来兮 给事凭 楫 拟渊明归去来兮 幻住任 彪 追和渊明归去来 拙庵律师 戒度 赞净土渔家傲(并诗各二十首) 北山讲僧 可旻 赞西方渔家傲 西余禅师 法端 娑婆苦望江南(六首) 白云法师 净圆 西方好望江南(六首) 同前

神栖安养赋

智觉禅师延寿

弥陀宝刹安养嘉名。处报土而极乐。于十方而最清。二八观门。修定意而冥往。四十大愿。运散心而化生。尔乃毕世受持。一生归命。仙人乘云而听法。空界作呗而赞咏。紫金台上身登。而本愿非虚。白玉毫中神化而一心自庆。详夫广长舌赞。十刹同宣。但标心而尽契。非率意而虚传。地轴回转。天华散前。一念华开。见佛而皆登妙果。千重光照。证法而尽厕先贤。考古推今。往生非一。运来而天乐盈空。时至而异香满室。一真境内现相。而虽仗佛威。七宝池中。睹境而皆从心出。故知。圣旨难量感应犹长。变凡成圣。而顷刻即迷为悟。而昭彰探出仙书。真是长生之术。指归净刹。永居不死之乡。更有出世高人处尘大士。焚身臂以发行。挂胃捧心而立轨。仙乐来迎而弗从。天童请命而不喜。或火烈山顶。光明境裹。绝闻恶趣之名。永抛胎狱之鄙。眼开舌固而立验。牛触鸡[焰-炎+鸟]而忽止。处铁城而拒王敕。须徇丹心。坐莲台而赖佛恩。难抛至理。其或诽谤三宝。破坏律仪。逼风刀解体之际。当业镜照形之时。遇知识现不思议。剑林变七重之行树。火车化八德之莲池。地狱消沉。湛尔而怖心全息。天华飞引。俄然而化佛迎之。慧眼明心。香炉堕手。应讖而莲华不萎。得记而宝林非久。奇哉。佛力难思古今未有 (禅师一志西方。极言洪赞也如此。至于万善同归。亦力劝修治。乃知。通人无吝。惠利多方。校之滞寂沈空者远矣。是赋师自有注本。事广文长。此不暇录。眇观所属。皆经文妙语。及往生传中灵迹。惟博古尚道者。睹兹纲要。自悉纲目矣)

进安养赋奉制文

吴越国王钱俶

进呈奉制具悉。尝闻。安养国中弥陀净土。万化将息。一念不迷。托彼圣胎。易于返掌。信及非及。俱是真如。予践康庄。坦然明白。师提携四众。纲纪一乘。劝我以白月之因。助我以青莲之果。人天善友。非师而谁。愧认之怀。早暮斯在。故兹奖谕。想宜知悉。遣书指不多及

日观铭(并序) 慈云忏主遵式

天禧四年。太岁庚申。春二月癸未朔。十有三日乙未。耆阇飞来峰之南。古天竺寺宋沙门(遵式)于寺东岭香林洞侧。造日观庵成。乃题石作日观铭(出十六观经) 杳彼曜灵 心乎葵倾 蒙汜余丈 六龙辍行 如鼓在悬 如壁之英 敛目作对 累念主成 赫赫圆象 惚恍中生 履霜坚至 存乎著明 导想向方 戒神遐征 室其在斯 故面长庚

画阿弥陀佛像偈(并序) 东坡居士轼

钱塘元照律师。普劝道俗。归诚西方极乐世界。眉山苏轼。敬舍亡母蜀郡太君程氏簪珥遗物。命匠胡锡。画阿弥陀佛像。追荐冥福。以偈颂曰 佛以大圆觉 充满十方界 我以颠倒想 出没生死中 云何以一念 得往生净土 我造无始业 一念便有余 既从一念生 还从一念灭 生灭灭尽处 则我与佛同 如投水海中 如风中鼓囊 虽有大圣智 亦不能分别 愿我先父母及一切众生 在处为西方 所遇皆极乐 人人无量寿 无去亦无来

释华严贤首赞佛偈 慈云忏主遵式

又放光明名见佛 此光觉悟将终者 令随悟念见如来 命终得生其净土 见有临终劝念佛及示尊像令瞻敬 俾于佛所深归仰 是故得成此光明 此二偈者。前四句赞佛放光。其光名为见佛。能令临终者见佛往生。后四句赞佛修此光明之因。其因者只是劝临终人念佛。并示其佛像故。成佛时得此光明。今广施此偈者。盖劝深信者。凡遇眷属及一切人临命终时。先于床前安置佛像。令彼眼见。及劝令念佛。若痛苦所逼。或先无信心不肯念佛者。亦须种种方便劝令称佛。下至十念。得灭重罪。生佛净土。此一利益不可思议。若劝得一人往生净土。纵自不修行。亦合得生佛国。况当来成佛。能放光明。照一切众生。临终见佛也。多见世人。为恩爱故。聚头哭泣。不思救度。苦哉苦哉。名为恶知识也。恩爱所牵。堕落恶道。无解脱期。世间有五种人。不肯念佛。一者先无信心。二者恋著财宝。三者不舍妻子。四者自惜身命。五者罪业所障。死堕地狱。愿早觉悟

依修多罗立往生正信偈 同前

(若人能诵持此偈。得三种利益。一得常持诸大乘经首题名字。二得增长净土信心。三令闻者深信净土。若遇临终者高声诵一返二返。然后劝令念佛) 稽首西方安乐刹 弥陀世主大慈尊 我依种种修多罗 成就往生决定信 住大乘者清净心 十念念彼无量寿 临终梦佛定往生 大宝积经如是说 五逆地狱众火现 值善知识发猛心 十念称佛即往生 十六观经如是说 若有欢喜信乐心 下至十念即往生 若不尔者不成佛 四十八愿如是说 诸有闻名生至心 一念回向即往生 唯除五逆谤正法 无量寿经如是说 临终不能观及念 但作生意知有佛 此人气绝即往生 大法鼓经如是说 一日一夜悬缯盖 专念往生心不断 卧中梦佛即往生 无量寿经如是说 昼夜一日称佛名 殷勤精进不断绝 展转相劝同往生 大悲经中如是说 一日二日若七日 执持名号心不乱 佛现其前即往生 阿弥陀经如是说 若人闻彼阿弥陀 一日二日若过等 系念现前即往生 般舟经中如是说 十日十夜六时中 五体礼佛念不断 现见彼佛即往

生 鼓音王经如是说 十日十夜持斋戒 悬缯幡盖然香灯 系念不断得往生 无量寿经如是说 若人专念一方佛 或行或坐七七日 现身见佛即往生 大集经中如是说 若人自誓常经行 九十日中不坐卧 三昧中见阿弥陀 佛立经中如是说 若人端坐正西向 九十日中常念佛 能成三昧生佛前 文殊般若如是说 我于众经颂少分 如是说者无穷尽 愿同闻者生正信 佛语真实无欺诳 疑者曰。观此偈。有十念下至一念生信乐者。乃至但作生意知有佛。亦生彼国。又有七七日至九十日。念佛方乃得生。岂非净土是一。何故修因顿异。释曰。净土虽一。生者自殊。无量寿经总分三辈。十六观经开作九品。若更细分。亦应无量。又疑曰。下品等辈修因既浅。应有退堕。释曰不然。但九品花开有迟速。去佛有远近。得道有利钝。而生彼者。例皆不退。经云。其有生者。悉住正定之聚。又云。众生生者。皆是阿鞞跋致。此言不退。十疑论中。有五种因缘故不退。一者阿弥陀佛大悲愿力。摄持故不退。二者佛光常照故。菩提心常增进不退。三者水鸟树林风声乐响。皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心故不退。四者彼国纯诸菩萨以为良友。无恶缘境。外无鬼神邪魔。内无三毒等。烦恼毕竟不起故不退。五者生彼国。即寿命永劫。共菩萨佛齐等故不退。况此恶世。非但阙此五缘。抑乃恶友知识。声色醉乱。魔鬼滥真。寿命短促。五种皆恶。妨恼修道。浩劫空过。愿熟思之。愿熟思之。或曰。一切法本无生无灭。平等空寂。何用强劝舍此求彼。释曰。若云求生西方以为取舍乖平等理者。汝还非彼执此。岂不乖理耶。若转计云我亦不求生于彼。亦不求生于此者。则是生断灭见。金刚般若经。岂不谈空。佛诚须菩提云。汝莫作是念。发菩提心者。于法不说断灭相。真解空者。即于因缘法中。了生无生性灭无灭性。非谓断无为不生灭也。中论云。因缘所生法。我说即是空。不云灭无后空也。维摩经云。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化诸群生。或曰。净土在心。何须外觅。随其心净则佛土净。岂用迢然求生他方净土耶。释曰。子又不善心土之义也。将谓我心局在方寸。便见西方实在域外。苟如此者。又云何说心净则佛土净耶。华严云。心佛及众生。是三无差别。佛法既遍。心法亦遍。若各有方面。何谓无差。又云。游心法界如虚空。虚空岂有分隔。若了一念心遍。一尘亦遍。十万亿刹咫尺之间。岂在心外。世人若谈空理。便拨略因果。若谈自心。便不信有外诸法。岂唯谤法。亦谤自心殃坠万劫。良可痛哉。妄造是非。障他净土。真恶知识也。无量寿经云。佛告弥勒菩萨诸天人等。无量寿国声闻菩萨。功德智慧不可称说。及其国土。微妙安乐清净若此。何不力为善。念道之自然。宜各勒精进。努力自求之。必得超绝去。往生安乐国。横截五恶道恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人。其国无违逆。自然之所牵。何不弃世事。勤行求道德。可得极长生。寿乐无穷极

写弥陀经正信发愿偈 同前

稽首十方佛 弥陀圣中尊 方等修多罗 一切法宝藏 观音及势至 大地菩萨僧 我以诚信心 刻板并印造 阿弥陀经卷 及以正信偈 旋造各一万 施四众受持 偈以发信心 经以资读诵 若有每日中 至少诵三卷 年诵千八十 十年万八百 况复多诵者 及历多年数 如是积功德 自然生佛前 我此万卷经 随所流布处 极少得一人 诵持生净土 我愿承此力 决定生彼国 况复于多人 人亡经复在 展转相传授 是名无尽灯 灯灯相照耀 破生死长夜 显出佛菩提 究竟悉同生 常寂光净土 持此清净福 回向奉君亲 我国圣帝王 及圣后圣位 仁寿各万年 覆育群氓类 我父母眷属 怨亲非怨亲 咸承胜善根 同生安养国

姚行婆日轮见佛偈(并序) 妙行法师法怡

西方阿弥陀佛有四十八愿。其一云。我若作佛时。十方众生。欲生我国。十声念我名号。而不生

者。誓不作佛。若人每日早晨合掌面西。称念佛号十声。现世消灾延寿。将来决定往生。睹钱塘喻弥陀。画姚行婆所见日轮中弥陀佛像。人能用心之专。则感应亦如是。妙行比丘法怡。以偈赞曰
 极乐世界有方所 祇在寻常日没处 所以佛教韦提希 谛观落日如悬鼓 善哉姚氏一老姬
 能以是心求净土 暮观朝想无岁年 行持坐念忘寒暑 弥陀忽从心想生 恍惚之间明又睹 是
 时虚空绝纤云 桑榆尚驻羲和御 佛日晃耀夺阳辉 紺目玉毫妙相具 目骇心惊喜且悲 走
 告导师弥陀喻 具陈所见悉希有 愿写金容托毫素 我闻胜事叹希有 为说偈言开未悟 当知
 去佛甚不远 阐提那得称其故 虽过刹土十万亿 一念超越如跬步 若有迷人问路头 向道
 恁么蓦直去

赞喻弥陀偈(并序)

左朝议大夫丁注

净师舍妻奴。为如来徒。募万人结净土会。乡人(丁注)以偈赞之 心净佛土净 法王非妄言 拔
 身出尘垢 已见火中莲 一念不起灭 极乐即现前 大千同此境 岂止万人缘

十六观经颂

慈云忏主遵式

序分	韦提重礼请能仁	愿说西方净报因	十六观兼三净业	修之即得往生身
日观	正坐面西想日轮	见日欲没如悬鼓	见已闭目开目间	皆令明了心坚住
水观	次作水想见西方	一切皆为净土水	既见水已想成冰	皎然映彻琉璃地
地观	琉璃宝地正观时	谛了分明极乐国	八种清风鼓乐音	苦空无我无常曲
树观	四观宝树七重行	宝华华敷妙宫殿	宝幢幡盖影重重	十方佛国于中现
池观	五想净土七宝池	池中水有八功德	宣流念佛法僧名	妙宝莲华千万亿
总观	众宝国土宝楼阁	宝树更兼池间错	此个总观若成时	名为粗见彼极乐
华座	七想莲华妙台座	广大弥陀愿力成	作此想时心不乱	定想极乐国中生
像观	诸佛如来法界身	遍入众生一切想	智者当观此想心	是心即佛菩萨像
无量寿观	无量寿佛金色身	光明普照群生类	勤修智者系心观	诸佛现前同授记
观世音观	观音菩萨紫金身	眉间毫相七宝色	流出光明满十方	光中化佛无数亿
大势至观	次观势至菩萨身	量等观音无有异	但于肉髻宝瓶中	盛众光明现佛事
普往生观	端想身生极乐界	莲华合闭身居内	华开见佛满虚空	水鸟树林宣法偈
杂往生观	重想弥陀二菩萨	神通变现事如前	杂沓观成无量福	定生安养奉金仙
上品上生	慈心不杀持众戒	读诵大乘方等经	修行六念回向愿	临终化佛悉来迎
上品中生	不必受持方等经	解第一义明因果	紫金台现命终时	自见身于台上坐

上品下生	深信因果奉大乘	但发无上菩提意	以此功德回愿生	生已当住欢喜地
中品上生	受持五戒八戒斋	修行诸戒回向愿	命终生彼闻法音	应时即得阿罗汉
中品中生	若人至心一日夜	持戒持斋无破缺	以此功德回愿生	七日华敷成记菝
中品下生	孝养父母行仁义	临终复遇善知识		

广说弥陀大愿因 屈伸臂顷生彼国

下品上生	若人虽不谤尊经	造众恶业无惭愧	临终遇劝念弥陀	生彼十劫得初地
下品中生	若有众生犯众戒	盗取僧祇三宝物	临终遇劝念弥陀	一念顷间生彼国
下品下生	有作五逆十恶业	应堕地狱受诸苦	临终遇劝念弥陀	决定超生于彼土

十六观颂 檀庵法师有严

日观	落日之形似鼓悬	加趺端坐面西边	身虽未到华池上	先送心归极乐天
水观	想水为冰彻底清	表琉璃地宝幢擎	光明照耀如千日	此号禅心水观成
地观	宝地庄严华雨时	幢幡楼阁好思惟	地平况是心千法	托境明心不可移
树观	宝树重重相倚高	庄严珠网几层霄	若能了得唯心境	虽在西方路不遥
池观	八德澄渟号德池	金沙为底曜光辉	水流又说无生偈	闻是观心敛念时
总观	宝严国土七珍成	楼阁之中天乐鸣	玉树华池名总观	观明灭罪事非轻

华座观	莲华八万四千叶	众妙庄严无数光	以此莲华为宝座	开敷待坐法中王
佛菩萨观	观佛真身慧未开	先令想像坐华台	佛菩萨身满彼国	须了像从何处来
无量寿观	彼佛巍巍尊胜身	光明遍照数如尘	众生蒙照心归佛	便是西方净土人
观世音观	菩萨名为观世音	十方普覆大悲心	紫金光聚威神力	接引众生誓海深
大势至观	无上力名大势至	净妙明号无边光	若人观念此菩萨	不处胞胎臭秽囊
普往生观	普观成时便有功	想身西入妙华丛	莲华开合分明见	菩萨如来满碧空
杂想观	佛现威光大小身	观音势至以为邻	若令杂观今成就	此又称为清净因
上辈三观	上辈分三品以深	命终诸佛赐光临	华台迎接生安养	知是圆宗十信心
中辈三观	中辈生为五品人	外修戒检内修真	命终五道横超出	便作西方无漏身

下辈三观 凡夫虽造业多端 落日池边曾想观 名字即人生净土 当知非易亦非难

十六观颂 大智律师元照

灵山众会 耆闍山没。王宫中出。事毕还归。阿难重述
韦提请法 禁闭深宫。发起大事。浊恶众生。于今受赐
第一日观 落日悬鼓。出生死路。十二时中。系念一处
第二水观 大水澄清。凝然水结。表琉璃地。内外映彻
第三地观 琉璃地上。庄严众相。了见分别。除疑破障
第四树观 行树七重。珠网华宫。清阴垂布。妙好无穷
第五池观 八池德水。七宝妙色。莲开鸟鸣。洗除烦惑
第六总观 楼中天乐。赞佛法僧。宝树地池。一念圆成
第七座观 大莲华座。百宝严饰。微妙难思。法藏愿力
第八像观 托像凝真。见真忘像。三圣炳然。尚名粗想
第九佛观 观佛相好。一经宗要。三昧现前。始知深妙
十观音观 光临五道。佛立顶冠。闻名获福。何况谛观
十一势至观 光通诸佛。力救群苦。顶瓶盛光。普现佛土
十二普观 趺坐莲中。莲华开合。依正庄严。一切俱摄
十三杂观 卓乎池上。一丈六像。变现大小。了无定相
十四 上品上生 三心圆发。谛理深明。金台随往。即证无生
上品中生 达诸法空。了无惊动。有愿即生。不必读诵
上品下生 但发道心。未穷妙理。到彼开明。获菩提记
十五 中品上生 诸戒久持。往生如愿。闻说苦空。得阿罗汉
中品中生 一日一夜。奉戒愿求。莲开见佛。即预圣流
中品下生 孝友仁慈。知识开悟。遇二菩萨。闻法得度
十六 下品上生 生平积恶。死遇良师。一称佛号。生莲华池

下品中生 毁戒业深。狱火俱至。闻法回心。众圣迎去

下品下生 十恶五逆。临终苦逼。教称十念。华开金色

劝化径路修行颂 京师比丘善导

渐渐鸡皮鹤发 看看行步躑[跳-兆+童] 假饶金玉满堂 谁免衰残老病 任汝千般快乐
无常终是到来 唯有径路修行 但念阿弥陀佛

劝念佛颂 慈觉禅师宗赜

三界炎炎如火聚 道人未是安身处 莲华胜友待多时 收拾身心好归去 目想心存望圣仪
直须念念勿生疑 他年净土华门处 记取娑婆念佛时 极乐不离真法界 弥陀即是自心王 眉
间毫相无方所 露柱灯笼亦放光 恳修斋戒莫因循 千圣同开念佛门 一旦功成归净土 白
毫光裹奉慈尊

西方净土颂 同前

西方多乐事 浩劫杳难宣 寿量曾无尽 光明岂有边 道风吹绿蕙 定水发红莲 海会朝
宗处 天华落座前 海众咸清净 菩提道易成 心心皆正念 物物契真乘 性地琉璃莹
圆音众鸟鸣 会须登觉岸 莫遣随疑城 足蹈无忧地 身居不老乡 六时朝圣主 清旦诣他
方 宝殿随身去 天华遍刹香 归来还本住 禅悦味何长 莫谓西方远 西方在目前 虽然
过十万 曾不离三千 念佛才开口 华池已种莲 信心如不退 决定礼金仙 池凝功德水
风动管弦音 罗网幔空界 楼台映宝林 六根常合道 万境了唯心 不是人难到 都缘信未
深 行业分三辈 莲华共一池 既然登极乐 决定获阿难 障尽舒光日 心开见佛时 个中
无限乐 同道者方知 极乐真如理 弥陀智慧光 迷时沈此土 悟即往西方 浩浩轮回息
迢迢寿命长 信根才一念 心地已清凉 信重终须往 疑多未可知 净心凭一念 功行越僧
祇 便列阿惟位 还将补处齐 进修宜勇猛 不必待多时 人问禅家者 宗门万事忘 既能
超极乐 何必往西方 却听禅家语 西方是本乡 马鸣亲训诲 龙树亦称扬 莫话娑婆苦
娑婆苦杀人 贪嗔痴乱意 皮肉血为身 罗刹怨憎窟 无明阴入村 会须登极乐 归路莫因
循 莫话娑婆苦 娑婆苦最深 邪魔常作伴 疾病每相侵 声色妖淫地 禅那淡泊心 会须
登极乐 归路莫沉吟 莫话娑婆苦 令人涕泪交 三灾轮内转 五痛火中烧 鹤树光长掩
龙华会正遥 会须登极乐 归路莫辞劳 莫话娑婆苦 韦提白世尊 劫逢烦恼浊 儿号未生
冤 调达心何逆 瓶沙恨莫论 会须登极乐 此恶未尝闻

观佛三昧颂 檀庵法师有严

若人愿得生安养 智者令人修观想 弥陀真身难以观 初心且观雕画像 想成相起心眼开
黄金色身如指掌 一念横截五恶道 谁谓无人令易往

劝念佛颂 慈受禅师怀深

万人同志念弥陀 众力相成愿力多 一朵莲开亲见佛 方知净土胜娑婆 树林水鸟各宣扬
宝网金台尽道场 会得钟鸣并鼓响 弥陀触处放毫光 鬓发看看染雪霜 心猿意马尚颠狂 一

朝掩目空归去 始信泥犁岁月长 业报差殊事不同 劳生无地出樊笼 欲知自性弥陀佛 在
 汝朝昏一念中 众生苦海业坑深 不信因缘久溺沈 闻得又声方念佛 始知妻子老婆心 不是
 山僧说是非 修行魔事要君知 直须急峭草鞋底 透过娑婆五欲池

示陈行婆颂(并序) 慈辩法从师谏

行婆见师。师问修行许久。婆称修行多年。师问曾见阿难。婆称多见善知识。师问如何指示。答
 曰。直截根源。也不看经。也不念佛。师云。错了也因为说法。婆既信服。遂示以二颂 直截根源
 不用修 算来此语少来由 会须把本逃生死 念念弥陀勿外求 念佛看经是本程 须信从来
 水是冰 但向根源深体究 声声提起甚分明

劝修净业颂 大智律师元照

闻说西方最易求 万缘从此一时休 轮珠叠足圆蒲上 祇与弥陀作底头 听教参禅逐外寻
 未尝回首一沉吟 眼光将落前程暗 始信平生错用心

化导念佛颂 清照律师慧亨

释迦如实赞西方 依正超伦意已彰 信愿持名无别想 声声心住白毫光 尘劫熏成功德身
 无边光寿立嘉名 由兹佛佛皆称赞 我等如何不举声 四字鸿名金口宣 功成唯在我心坚 神
 方简易真希有 一掬忻然处宝莲

念佛心要颂(并序) 草庵法师道因

释迦如来说。阿弥陀佛是法界身。天台智者又言。实相为体。凭兹二说。以为心要。则十万亿刹。
 若临明镜矣。聊成拙颂。自印其心。或有知音能随喜否 无边刹海海涵空 海空全是莲华宫 莲
 宫周遍遍空海 空海独露弥陀容 阿弥陀佛不生灭 难觅难拈水中月 绝非离句如是身 如
 是感通如是说 我与弥陀本不二 妄觉潜生忽成异 从今扫尽空有尘 父子天然两相值 誓修
 三福勤六念 身口意业无瑕疵 我今以此念弥陀 不见弥陀终不厌

雕弥陀香像颂(并序) 解空法师可观

四明湖西。有崇教受业梵勤行人。夙愿力故。来入延庆观堂。行普贤忏。诵法华经。暗中摩顶自不
 知觉。以此回向西方。增长念佛三昧。雕紫檀香阿弥陀佛。如水中月了不可得。求老竹庵。为作证
 明。别无拈出。只这个是 白玉明毫唯我心 紫金光相即我性 光相一时不可得 直下无非妙
 胜定

颂净土次颂辞世 法镜讲主若愚

空裹千华罗网 梦中七宝华池 踏得西归地稳 更无一点狐疑 本是无家何处归 云边一
 路正谁知 溪光摇落西山月 正是仙潭梦断时

称赞西方 幻住居士任彪

七宝池塘功德水 六时禽鸟法音声 慈光交错无魔恼 自在飞行不死生 楼阁庄严金界道

莲华香洁宝光明 华鬘瓔珞相逢者 尽说皆因念佛生

劝修净土 桐江法师择映

苦哉苦哉实苦哉 底事伶俜不肯回 慈父悲思玉堂上 欲传家业待君来

白莲净社 右街鉴义从正

归去来兮归去来 西方净土白莲开 阵阵香风吹不散 逍遥快乐紫金台

净业佛魔 寿安法师良弼

弥陀礼弥陀 步步绝娑婆 佛尚不得佛 魔从何处魔

劝修净业 昌国宰王存之

世事等一梦 人生谁百年 念念弥陀佛 池中结宝莲

劝世念佛颂 失作者名

浮世生身事若何 犹如春燕累巢窠 波波役役营家计 不如随分念弥陀 文章俊辩应高科
朱紫荣身意气多 官高谁免无常至 不如方便念弥陀 飞枪走射势难过 骏马骑来疾似梭 力
敌万夫输老病 不如习善念弥陀 富贵资财不厌多 朝昏计算恐差讹 忧烦不觉头如雪 不
如知足念弥陀 音声清响善讴歌 一曲新词格调和 直饶唱得行云坠 不如净口念弥陀 柳眉
星眼赛姮娥 玉体时新著绮罗 华容只可长年少 不如及早念弥陀 棋夸敌国智谋多 打劫
争先在切磋 光阴一半因兹废 不如端坐念弥陀 商人经纪最奔波 远地他方到处过 江湖风
浪危中险 不如归去念弥陀 惯会公方损陷他 巧装词讼逞喽啰 家财渐破招人怨 不如省
事念弥陀 杀业冤家渐债多 将何词理见阎罗 教君一路超生法 不如知悔念弥陀

净土咏(出宝王论) 晋康乐谢灵运

法藏长王宫 怀道出国城 愿言四十八 弘誓拯群生 净土一何妙 来者皆菁英 颓言安
可寄 乘化必晨征

念佛三昧诗 晋琅玕王乔之

妙用在兹 涉有览无 神由昧彻 识以照粗 积微自引 因功本虚 泯彼三观 忘此
豪余 寂寞何始 履玄通微 融然忘适 乃廓灵晖 心游缅域 得不践机 用之以冲
会之以希 神姿天凝 圆映朝云 与化而咸 与物斯群 应不以方 受者自分 瞬尔渊
镜 金水尘纷 慨自一生 夙之慧识 托崇渊人 庶藉冥力 思转豪功 在深不测 至
起之念 注心西极(出庐山集)

念佛三昧诗(并序) 慈云忏主遵式

叙曰。念佛三昧践圣之妙道。凡揭厉于法流者。何莫由斯矣。晋慧远师。化浚阳集贤辈。乘之为际
极之轨。琅玕王乔之洎群贤。皆为念佛三昧诗。远为序。皇宋丙申沙门(遵式)会四明高尚之宾百余

人。春冬二仲一日一夜。萃宝云讲堂想无量觉。行汉魏经。壬寅既废。适台之东山。忽思俄成故事。惜无述焉。乃拟晋贤作诗。寄题于石。垂于后世也(诗四章八句) 万感外形骸 俨然虚堂寂
明毫冠群彩 幽神资始续 妙象非夙预 俗览岂良覩 析之会入微 清玩心无恻 金肌昧真见
八音愚正闻 玄空了无托 至涉宁有助 森罗会都寂 长空销积氛 良哉此达观 局
士安与云 融抱回曲照 熙如鉴中象 谛览无遗心 虚求非滞想 追梦忘始终 通幽宛如往
藉此会神姿 逍遥期西赏 鉴极玄想孤 动静如为区 大象詎形仪 大方谁廉隅 正赏不隐括
妙践无回迂 心澄遍知海 粲粲黄金躯

别李秘书始兴寺所居 草堂先生杜子美

不见秘书心若失 及见秘书失心疾 安为动主理信然 我独觉子神充实 重闻西方之观经
老身古寺风泠泠 妻儿待米且归去 他日杖藜来细听

东林寺临水坐 香山居士白居易

昔为东掖垣中客 今作西方社里人 手把杨枝临水坐 闲思往事似前身

吊天竺宝月大师 东坡居士苏轼

生死犹如臂屈伸 情钟我辈一酸辛 乐天不是蓬莱客 凭仗西方作主人

除夜 后山居士陈无已

七十已强半 所余能几何 悬知暮景促 更觉后生多 遁世多为累 留年睡作魔 西归端
著便 老子不娑婆 (后山又有三诗。亦志在西方。今撮其要句附于此。寄参寥诗曰。平生西
方愿。摆落区中缘。唯于世外人。相从可忘年。寄李学士诗曰。稍寻东刹论兹事。赖有西方托后
车。别圆澄禅师诗曰。平生准拟西行计。老著人间此何意。他年佛会见头陀。知是当年老居士。后
山居士。真近代诗人冠冕。其拳拳乐邦乃如此。则凡风骚之士。岂可唯以吟安一个字。捻尽数茎髭
为务耶)

钱唐胜事寄江宁府主马侍郎 (天竺)忏主遵式

往岁钱唐胜事并 就中安养最存诚 心池菡萏如长在 须作西方佛上卿 (侍郎往岁酷于西
方净土。尝印造弥陀法门一千卷。分施道俗。因是生于西方)

瑞竹悟老种莲 无为子杨杰

东林闻说好林泉 社会荒凉几百年 灵物孰如崔氏竹 方池新种远公莲 华严顿净三千界
庐阜重招十八贤 应笑陶潜又归去 白云幽鸟伴归田

庐山白莲社 御溪沙门怀悟

晋室陵迟帝纪侵 群英晦迹匡山阴 楼烦大士麾尘尾 十七高贤争扣几 才高孰谓文中龙
返使伊人思谢公 烟飞露滴玉池空 雪莲蘸影摇秋风

赠弥陀道者(即喻弥陀) 直秘阁黄诰

净公他日号良医 一悟真空便决疑 孝行未应忘父母 信心无复念妻儿 鹿门羞比庞居士
莲社欣逢远法师 更作西方清净观 白毫常现五须弥

十六观近体诗

沙门冲默

日观	年来香火寸心明 岂独瘳诸苦	拟跨迢迢十万里 满目山川非故国	每向日轮垂没处 终归安养是神京	静凝心观便功成 灵丹
水观	大水凝水没海涯 此生投境晚	光明昭彻遍河沙 林间不废芭蕉观	空中不觉乾坤大 只待莲舟促到家	心外元无雾霭遮 自恨
地观	融心绝处匪邦基 忘滞神根爽	小道那知有大逵 试问海山长不死	天乐满空鸣梵呗 何如弹指在瑶墀	金幢擎地映琉璃 略无
树观	莫把名言向外寻 未成由缺诵	觉天境界最高深 无生社友应招手	重重宝珠非他物 许我同参悟一音	一一珠光出自心 超往
池观	水流八德凝神冷 浪迹忘归计	莲放诸珍眩眼奇 小憩胡床形梦想	波镜华间传绝唱 觉来心地独熙怡	禽翻宝岸影相随 几年
总观	欲天富乐在层霄 境里非凡想	比校恒沙不易饶 总观殷勤师子吼	曼塞诸仙戏楼阁 野干惊惧破邪妖	宣扬三宝吹笙箫 无何
华座	遍知夙愿丘山重 法法元无迹	陆地生莲合自然 切忌丝头落魔网	宝座巍峨难比喻 直须消殒此生前	珍幢高出中方圆 想成
像观	真境太高凡目眩 炳明如杲日	先施像观示常容 会须生佛融方寸	要知相好从何起 豁破尘昏万万重	直指心源有路冲 金相
真身	八万尊崇全体现 凿山营胜业	光明常鉴刹尘傍 风流莲社今千载	生死浩劫难遭遇 犹有嘉声著处香	寤寐存诚未始忘 铭愿
观音	三十六重圆感应 满身笼皓月	网罗群品出飘沈 我生多病常归仰	天冠化佛标垂迹 鼠饮不知江海深	沙界随机演妙音 瓔珞
势至	冠插金瓶华百亿 圆通功夙著	摩尼异宝映砗磲 真慈浩漾无涯涘	光含刹土严身相 终日神光蔽草庐	风动琳琅响佩裾 念佛
普观	圣观才融惑妄轻 琼林混天乐	凝眸顷刻到华汀 不知几劫伶俜苦	九莲台稳超凡世 洗耳今朝试一听	百宝光寒照幻形 鸟语
杂观	六十万亿巍巍量 昭彰无可议	悠悠凡浅未应窥 裹粮日日欲西迈	宝池常想融粗相 谨勿将心起大疑	尘刹垂形适异宜 圣语
上三品	脱得棘林登上品 去便成无上忍	芬陀华在火中开 填空烈圣浑垂手	禅可久寂已无浪 特与金刚胜妙台	心镜元明不受埃 此

中三品 小教岂能营净业 回心入大始应知 因崇诸戒无玷玷 果证三明绝妄痴 耳
听出家离苦法 心持无我是真基 屈伸臂顷出三界 一朵莲房出宝池

下三品 愚流习恶久成风 平昔那知黑白踪 直待垂终诸业现 方惊已困四蛇攻 自
非宿善熏闻力 安得称名勇猛功 陡觉凉风吹业火 玉毫光里面金容

庐山莲社 监簿喻良能

远公结社事清修 永睿宗雷并俊游 千古空余旧名字 白莲零落不胜秋 前生我是比丘身
处处云山有宿因 何日尘缘都净尽 重为香火社中人

次韵莲社 释褐刘淳叟

买酒却邀陶令入 闭门不放谢公游 风流千古无人会 闲却芙蓉几度秋

庐山十八贤 东溪释祖可

不能晋室扶倾覆 尽作西方社里人 岂意一时希有事 翻令元亮两眉颦

怀安养故乡诗(并序) 檀庵法师有严

余以安养为故乡。乃即心净土。虽久思归。且步履未至。可不哀哉。因作是诗焉。读者幸无以取舍
为诮 达士身心非迤遐 虽云四海尽为家 争如故国游琼树 况得通衢御宝车 屈指多年不归
去 论情凡事杳无涯 空烦父母倚门望 待孕池莲九品华 几年衣袂惹京尘 志气凌云莫自
伸 南雁数声乡梦断 秋风终夕泪痕频 此回若不怀归计 向后从谁结善邻 请看路傍埋朽骨
其中多是未归人 西方真净本吾家 今忆归程十万谿 客路伶俜都已困 风尘孤苦最堪嗟 七
重树耸千般乐 八德池深四样华 莫怪近来乡梦切 柰何荣辱事无涯 昔年容易别琼楼 本
也无心作远游 岂意而今发垂雪 片怀长挂月西钩 枕中忍思飞归鸟 槛外频惊落叶秋 一炷
檀烟一声磬 等闲遥望泪横流 (檀庵法师。专修净业景暮之切。见之于诗。岂意。而今发垂
雪。片怀长挂月西钩。佳句也。非识妙者。莫能窥。然此诗赅者甚众。不能备录。独保福询师。有
短景只嗟鱼少水。长途仍恐象无钩之句。颇脍炙人口。草庵录所载误矣)

怀西方诗 北山法师可旻

家在天涯落日边 望中行树隔云烟 一弹指顷虽能到 三历僧祇或不前 珠网七重光匝匝
莲华四种色新鲜 归时善友相迎迓 应问抛离几许年 但能忻厌作行持 本性唯心岂不知 三
界飘蓬情染惹 四生流浪力羸疲 弯弯玉兔初生处 烁烁金乌欲坠时 黄面老亲频倚望 急
须脂辖促归期 已知今是昔何非 深掩柴门到落晖 竹尾轻摇新月上 帘腰半卷宿云归 山林
气味盈怀抱 松柏香烟满布衣 片石蒲团长燕坐 寸心西趁落霞飞 西指西瞿更向西 向西
西去有招提 华开菡萏光无夜 地布琉璃莹绝泥 风动法音强八咏 池流德水胜双溪 临终但
得超生去 九品从教低处低

又五言二首

娑婆堪忍界 稚小著嬉游 送想凭红日 伤心已白头 袅袅莲千朵 弯弯月一钩 未知何

日往 弹指到琼楼

一等根茎别 千华永莫齐 开敷承佛足 奇妙入经题 叶嫩金浮水 根灵玉在泥 誓期缘
谢日 步步踏归西

湖州觉海弥陀阁 祠部张景修

仙潭觉海唐兴善 像设瑰琦古至今 殿柱倒书雷部火 市桥横渡木观音 窗前竹影摇金翠
风外莲香散水沈 况有弥陀新建阁 动人无限往生心

西归轩 萝月禅师昙莹

君言乐国是吾家 自笑飘零客路赊 一点归心悬落日 百年幻事寄空华 脐轮不鼓经帘卷
鼻观常清篆缕斜 正念相成无外物 小窗行树绿交加

忆佛轩诗(并序) 雪溪首座希颜

自古有言。人生百岁七十者稀(予)十六祝发。叨预僧列。今幸七十处世非久。朝夕人耳。平居非不
诵经称佛。犹恨未为专注。遂取首楞严势至章。若人忆佛念佛。见前当来必定见佛之语。命小轩曰
忆佛。庶几以为临终见佛光容耳。且作山偈以系于右 多年逃逝鬓如丝 忆佛难忘十二时 咄咄
自嗟为荡子 几番华发路边枝 自怜忆佛暮年深 除佛无能写我心 谁道万金为客好 终非
一饭在家林 随波逐浪去翩翩 弹指声中七十年 岂不向来知忆佛 欲从老去更加鞭 扫除意
地空空已 焕发心华粲粲然 决定此身如许见 风埃蝉蜕笑谈边 有盟晚景欲重寻 唯是拳
拳忆佛心 数缕香消春坞冷 一龕灯映夜窗深 破畦[蔬-(梳-木)+束]雨滋香积 落涧松风发妙
音 自恨不归甘自弃 既归安用越人吟 三椽老去许安贫 佳处无如忆佛真 万事了知犹堕甑
百年唯此可书绅 岩间静寄蒲团夜 松下聊供茗怨春 闭户不忘常忆佛 愿常终似影随身 平
日丛林见祖师 还如忆佛在今时 但安谷底三椽地 不挂胸中一缕丝 幽径落华浮涧水 小
窗斜日下松枝 寂然真境知谁见 唯佛常多入梦思 早寻史汉学为文 自许平生在博闻 弃置
寸阴随逝水 思量于我竟浮云 闲中自识藏身稳 胜处谁知忆佛勤 沈谢曹刘今底处 草莱
三尺但荒坟 我欲今身见佛来 佛今于我岂悠哉 但能一念心无倦 不假三祇眼便开 紫燕黄
鹂啼妙旨 清溪白石示珍台 要知成现还家路 谁道无人为挽回 名利毛绳截骨仇 漆园犹
自比蜗牛 浮生最是无双处 忆佛须知第一筹 母子但能同室住 风埃安用远方游 前程罢问
从今始 纸帐蒲团稳坐休

读往生传有感 云庵法师了洪

飞山之书 金方在西 昔贤归去 胡不思齐 白发易老 客路空凄 志意归去 凭此
指迷

净土咏史 西湖居士李济

居士道号西归子。元武林人。寓居苕溪。先祖四世登科来处清白。深明净土之教。尝拟诸咏
史。作称赞净土诸上善人诗。凡五百余首。盖于净土如理而修者。悉缀其行业。形于篇章。虽小善
不遗。可谓乐道之人也。其文现行于世。今撮其纪圣师者二十五首以寄。此录庶资见闻云尔

叙佛化缘	能仁现秽取娑婆	折摄刚强方便多	横截爱河无别法	唯教专志念弥陀
无边刹土非无净	唯我弥陀愿海深	十念功成蒙接引	端如默铁化精金	
述制作意	古往今来浩劫波	二轮迭运急如梭	循环六趣无休歇	不解西归奈尔何
千古英雄一窖尘	昔贤犹有是非心	我今敬读往生传	辄效周昙咏史吟	
文殊菩萨	稽首曼殊大圣师	深谈念佛接群机	遂令法照洪斯教	五会王宫道转辉
普贤菩萨	遍告亲宣十愿王	指归安养理昭彰	向来慈觉莲华社	曾以鸿名壮宝坊
普慧菩萨	苇江会里萃群贤	大士坝簏悉预焉	底事助扬真佛化	祇应悲愿广无边
天亲菩萨	唯识论师曾说偈	弥陀乐国愿超生	只因果报无诸苦	列圣宗归道化行
马鸣菩萨	造论通宗百洛叉	摧邪显正慑群魔	示人不退有奇术	唯教专心念佛陀
龙树菩萨	匡持像运著勋庸	说偈婆沙大论中	愿共众生生彼国	普令具缚脱樊笼
五通菩萨	娑婆人未识阿弥	直往西方为请祈	佛及萨埵俱时现	爱持宝叶遍图之
庐山远法师	莲社开端接后人	翕然缁素总来亲	十年三睹庄严相	定作金台上上身
南岳思大禅师	梦感弥陀为说法	空中宝像显神灵	天童给侍瓶常满	舍识亲承圣众
天台智者大师	昔同南岳睹毫光	一诵莲经悟药王	论释十疑垂万代	唱经况复示西
壁谷神鸾法师	流支直指佛长生	焚却陶仙十卷经	龙树垂形宣至训	终时俱听管弦
京师善导和尚	画三百壁净土相	写十万卷弥陀经	贵贱不论皆激劝	况登高柳定祈
新定康法师	洛下文书累放光	化行新定嗣余芳	口中十佛随声出	消得儿童为播扬
五台照禅师	常瞻三圣现虚空	多谢文殊指示功	欵感神僧来预报	三年汝托宝华中
永明智觉禅师	七返俱拈净土阄	毕生不退事精修	神栖安养因成赋	堪以慈容挂九
孤山中庸法师	通经十疏辩河倾	绝笔弥陀净业成	陶器坟中收幻质	昭然精爽定西
四明法智法师	十僧曾约三年忏	忏罢焚躯愿往生	虢略慈云虽请住	终修三昧作西

迎
方
声
生

幽
征
行

天竺慈云忏主 般舟三昧九旬修 大小弥陀忏更留 星殒香消忽西去 空余千载仰嘉猷
 长芦慈觉禅师 发明五惑制高文 要使群盲识净因 况感普贤并普慧 莲华胜友益归仁
 灵芝大智律师 道继南山阐律乘 志洪乐土办归程 临终说偈加趺化 湖上俱闻天乐声
 南昭庆常法师 西湖社客千人集 光我庐山孰比肩 要识当年奇特事 请看碑刻尽朝贤

和渊明归去来兮

给事凭楫

（给事蜀中遂宁府人。道号不动居士。少有俊声。中大学魁选。作场屋文字。多用圆觉经语。明悟理性。钦伏士论。而又遍参禅林。深达五家宗派。晚年笃信弥陀教法。昼夜不寐。专意净业。作西方礼三卷弥陀忏一集。在乡郡建净土会。感香炉中舍利应现。毫光[一/旦]天。尝以俸资。造大藏经及四大部藏。各四十八分施诸山。表佛本愿。一日感怀。和渊明归去来韵。谈净土法门。最为开示。其辞曰） 归去来兮。莲社已开。胡不归。念吾年日就衰迈。况世态之堪悲。想东林之遗迹。有先贤之可追。趁余生之尚在。悔六十之前非。如新沐之弹冠。类浴罢而振衣。涤尘垢以趋洁。造妙道之离微。顾瞻前路。归心若奔。入慈悲室。登解脱门。万境俱寂。一真独存。炉香满炷。净水盈樽。望西方以修观。祈速睹于慈颜。入念佛之三昧。觉身心之轻安。超九莲之上品。开六超之幽关。会精神于正受。杜耳目之泛观。俟此报之云尽。指极乐而径还。循宝树以经行。践华园而回旋。归去来兮。唯净土之可游。念阎浮之浊恶。舍此土而何求。喜有寿之无量。曾何苦以贻忧。与上善人同会。友补处为朋俦。池具七宝。黄金为舟。地平布于琉璃。无高下之坑丘。乐音起于风树。佛声发于水流。闻者咸念三宝。忻尘缘之自休。已矣乎。人生如梦。能得几时。胡为名利之萦留。此一报看尽兮。将焉之。浮世皆幻境。乐土真佳期。布莲种于池内。长念佛以培耜。冀临终时而佛迎。垂叙别而留诗。从此地地增进。决证菩提何用疑

拟渊明归去来

幻住居士任彪

归去来兮。西方净土誓依归。既出离五浊之生死。亦怙恃三圣之慈悲。嗟人生之幻化。抚急景以难追。悟世缘如昨梦。悼既往已皆非。逮衰年以学道。类大寒而索衣。悔青春之放逸。误白业以亏微。三涂苦趣亿劫迷奔。如何解脱。有大法门。疑之则远。信之斯存。谁其尸之。弥陀世尊。舒玉色之毫相。晃紫金之容颜。蔽诸来之大众。显须弥之金山。是以戒须坚持三聚。齐则勤修八关。加十念以精进。庶礼足而谛观。幸人身而不尔。犹宝所而空还。虽圣凡之超绝。喻水月以何难。归去来兮。西方净土多胜游。宝树罗网出妙音。天衣纯陀不用求。但受诸乐之极。永无众苦之忧。我弥陀世尊。四十八愿度众生。百千三昧顿熏修。于洪誓海。乘大愿舟。更无波旬魔怨。但有声闻比丘。聆变化之众鸟。演法音而宣流。观音势至坚固力。接引行人无时休。已矣乎。末法众生多弊恶。诸苦境界叵淹留。归去来兮。兜率终有堕。龙华未可期。唯有极乐国土。功德庄严如此。光色莲华开九品。清净海众待多时。但办信心不退转。决定往生无可疑

追和渊明归去来辞(并序)

拙庵宗师戒度

拙庵野夫。抱疾林下。一日少间。试取陶渊明归去来兮辞。读之不觉释卷而长叹。盖与予怀异世而同辙也。渊明乃一俗士尔。贫苦非不迫切。尚且轻五斗粟。不忍折腰于乡里小儿。自免去职乐赋归欤。况释氏子。为解脱故而求出家。返奔走于尘域。而不知止。不为渊明羞乎。予素以安养为故乡。欲写鄙怀以自勉。辄追和高韵。览者幸无以效顰见诮。亦各言其志也。丁酉季秋望日书。辞曰
归去来兮。回首故乡何日归。觉寒来而暑往。劳梦寐以含悲。昔偶尔而为别。今悔之而莫追。望莲池之胜友。实负愧而知非。嗟几生之漂泊。失系珠于内衣。旋深思而猛省。何节操之卑微。欲归便归。一志西奔。长生不死。众妙之门。唯心本具。真性常存。弃捐周鼎。返认匏樽。空受赐于华屋。遂享戾于慈亲。慨众苦之迫切。必去危而就安。虽无适而不可。柰客路之间关。托二八之妙境。入正受而遐观。勿全心而发现。喜合浦之珠还。混尘刹之净秽。随足处以盘桓。归去来兮。谢绝于外游。且毁形而坏服。唯解脱之是求。曷区区而逐物。恬然而弗以为忧。丧自家之珍宝。抛祖父之田畴。方饥绝粮。欲济沉舟。曾流俗之不若。夫是之谓比丘。苟闻义而不徒。盍寻源而挹流。照万缘之寂寂。藏六用之休休。已矣乎。人生变化同四时。天边日月无少留。不自为计将安之。有生必有死。百年谁与期。宜寸田以耕耨。频爱草以耘耔。结庐山之净社。咏檀庵之新诗。送心想于落日。倏如羽化断无疑

赞净土渔家傲(并序)

北山法师可旻

我家渔父。不比泛常。一丈六之身材。三十二之相好。说聪明也。孔仲尼安可齐肩。论道德也。李伯阳故应缩首。绝偏武略。独战退八万四千魔兵。盖世良才。复论贩九十六种外道。拱身誓水。坐断爱河。披忍辱之蓑衣。遮无明之烟雨。慈悲帆挂方便风吹。撑般若之扁舟。游死生之苦海。誓山月白。觉海风清。钓汨没之众生。归涅槃之篮笼。如斯旨趣。即是平生暂歇钓竿。乃留诗曰
家居常寂本优游 来执鱼竿苦海头 直待众生都入手 此时方始不垂钩 曾讲弥陀经十遍。孤山疏钞频舒卷。事理圆融文义显。多方便。到头只劝生莲苑。本性弥陀随体现。唯心净土何曾远。十万程途从事见。休分辨。临终但自亲行转 四色莲华间绿荷 一莲华载一弥陀 莫疑净土程途远 日日人生雨点多 我佛莲华随步踏。黄金妙相青螺发。因地曾将洪誓发。四十八。众生尽度成菩萨。宫殿红香华影合。宝阶三道琉璃阔。水鸟树林皆念法。声嘈囋。空中零乱天华撒。行树阴阴布七重 宝华珠网共玲珑 百千种乐俱鸣处 天雨曼陀散碧空 彼土因何名极乐。莲华九品无三恶。虽有频伽并白鹤。非彰灼。如来变化宣流作。九品一生离五浊。自然身挂珠璎珞。宛转白毫生额角。长辉烁。百千业障都消却 六方诸佛说诚言 舌相三千广赞宣 池上托生莲九品 未知生向那枝边 佛赞西方经现在。广长舌相三千界。为要众生信解。临终迈。不修净业犹何待。七宝池塘波一派。莲华朵朵车轮大。华内托生真自在。分三辈。阿鞞跋致长无退 但得莲中托化来 从教经劫未华开 华中快乐同忉利 不比人间父母胎 鸚鵡频伽知几只。音声和雅鸣朝夕。演畅五根并五力。令人忆。心飞恨不身生翼。从是西方十万亿。山长水远谁人识。唯是观门归路直。真消息。坐澄劫水琉璃碧 兀坐初修水观成 微风不动翠波静 幽深境界谁人见 一片琉璃照眼明 清净乐邦吾本郡。娑婆流浪因贪吝。冉冉思归霜入鬓。深嗟恨。塞鸿不解传音信。落日尽边沙隐隐。向西望处归应近。天乐是时相接引。宜精进。紫金台上谁无分 乐邦清净本吾家 既有归期岂惮赊 行计会须勤策进 淹留无虑在天涯 理性本来长自在。灵通昭彻光无碍。因被无明风恼害。真如海。等闲吹动波千派。五蕴山头云叆叇。遮藏心月无光彩。六贼会须知悔改。除贪爱。刹那跳出娑婆界 混然凡圣本同途 一点灵明体一如 只为妄情随物转 至今颠倒未逢渠 为厌娑婆求净土。驰情送想存朝暮。谁信不劳移一步。西方去。楼台隐隐云深处。珠网为光华作雨。金沙布地无尘土。怎不教人思去路。心专注。坐观落日如悬鼓 清风为我拂寥狃 不许残云遮屋角 禅居深掩静无人 坐看一轮红日落 四相相催生病死。

死魔不定朝难保。争似寅昏持佛号。西方好。树林水鸟称三宝。磨灭等闲髭鬓皓。乐邦行计唯宜早。万亿国邦非远道。休烦恼。一弹指顷能行到。经赞弥陀愿力强。劣夫为喻从轮王。四天一日行周遍。西去应非道路长。人世罪冤知底数。前程不是无冥府。争似静焚香一炷。无行住。声声称念弥陀父。罪业尽消生有处。弥陀愿力堪凭据。十念一心存旦暮。西方路。功成足步红莲去。谁知端坐却能游。顷刻心飞到玉楼。竹影月移来户牖。便疑行树在檐头。万事到头无益己。寻思只有修行是。若送此心游宝地。还容易。坐观落日当西坠。万顷红光归眼际。眼开眼闭长明媚。此观成时知法味。心欢喜。临终决定生莲里。九品莲华次第排。也应荷叶翠相挨。未知何日生莲界。无奈晨昏甚挂怀。西望乐邦云杳隔。一钩新月弯弯白。意欲往生何计策。劳魂魄。弥陀一念声千百。金殿玉楼为屋宅。七重行树强松柏。华里托生非血脉。真高极。乐天不是蓬莱客。遍看玉轴与琅函。苦劝劳生脱世凡。净土好修还不肯。莫教披却有毛衫。富贵经中谈净域。赤珠玛瑙为严饰。彼土众生当晓色。擎衣[袖-由+戒]。妙华供养他方佛。稚小嬉游随没溺。娑婆是苦何曾识。忻厌迩来方有力。从朝夕。静焚一炷香凝碧。既有身心求净土。可无门路去娑婆。修行也只无多子。十念功成一刹那。文墨尖新无处用。已将名利浑如梦。一弗数珠随手弄。休千种。唯闻念佛心欢勇。滉漾空中仙乐动。笙箫声细天风送。接引凡夫归圣众。香云捧。男儿此日方崇重。览遍经文与律仪。频频唯劝念阿弥。一声消尽千生业。何况唠唠久诵持。休纵心猿驰意马。牢将系念绳头把。说破十疑因智者。争传写。庐山又结莲华社。十八大贤居会下。功成五色云西驾。诸上善人都在那。相迎迓。聚头只说无生话。池边行树不全遮。袅袅金桥露半斜。忽见化生新佛子。红莲开处噪频伽。三十六般包一袋。脓囊臭秽犹贪爱。恰似蝼蚁推粪块。无停待朝朝只在尘中[鼯力]。若解坚心生重悔。宁拘恶逆并魁脍。一念能消千劫罪。生华内满身瓔珞鸣珂[王风]。纷纷世态尽空华。讲外无余挂齿牙。一弗数珠新换线。阿弥陀佛做冤家。一点神魂初托魄。青莲华里琉璃宅。毫相法音非间隔。虽明白。到头不似金台客。九品高低随报获。或经劫数华方拆。若是我生心性窄。应煎迫。未开须把莲华擘。菊脑姜牙一饭余。其他安敢费功夫。从今十指无闲暇。且尽平生弄数珠。净土故乡嗟乍别。天涯流浪经时节。老去染沾眉鬓雪。思归切。闻声愿寄辽天月。念念时时修净业。临终佛定来迎接。有誓表为诚实说。广长舌。三千遍覆红莲叶。唯将焚诵是平生。夜夜唠唠一二更。只影自怜尘世外。风前月下恣经行。善导可嗟今已往。化来老少皆归向。佛念一声分一镪。声才响。一声一佛虚空上。八万四千奇妙相。光明寿命皆无量。金色臂垂千万丈。鹅王掌。誓来迎接归安养。暮鼓晨鸡不住催。逡巡容貌变衰颓。莫言白发浑闲事。总是无常信息来。西土纹成东土坏。星飞一点千华界。勿讶神魂生去怪。无遮碍。乐邦只在同居内。八德池深华又大。加趺端坐莲华载。耳听法音心悟解。低头拜。从今跳出胞胎外。

赞西方渔家傲

西余禅师法端

七宝池中堪下钓。八功德水烟波渺。池底金沙齐布了。周回绕。黄金砌地为阶道。白鹤孔雀鸚鵡噪。弥陀接引声声告。不是修行何得到。一般好。西方净土无烦恼。

望江南(十二首)

白云法师净圆

娑婆苦 娑婆苦。长劫受轮回。不断苦因离火宅。祇随业报入胞胎。辜负这灵台。朝又暮寒暑急相催。一个幻身能几日。百端机巧袞尘埃。何得出头来。娑婆苦。身世一浮萍。蚊蚋睫中争小利。蜗牛角上窃虚名。一点气难平。人我盛日夜长无明。地狱争头成队入。西方无个肯修行。空死复空生。娑婆苦。情念骤如风。六贼村中无暂息。四蛇筐内更相攻。谁是主人公。无慧

力爱网转关笼。一向四楞低搭地。不思两脚欲稍空。前路更匆匆 娑婆苦。生老病无常。九窍腥臊流秽污。一包脓血贮皮囊。争弱又争强。随妄想耽欲更荒唐。念佛看经云著相。破齐毁戒却无妨。祇恐有阎王 娑婆苦。终日走尘寰。不觉年光随逝水。那堪白发换朱颜。六趣任循环。今与古谁肯死前闲。危脆利名才入手。虚华财便色追攀。荣辱片时间 娑婆苦。光影急如流。宠辱悲欢何日了。是非人我几时休。生死路悠悠。三界里水面一浮沤。纵使英雄功盖世。祇留白骨掩荒丘。何似早回头

西方好

西方好。随念即超群。一点灵光随落日。万端尘事付浮云。人世自纷纷。凝望处决定去栖神。金地经行光里步。玉楼宴坐定中身。方好任天真 西方好。琼树耸高空。弥覆七重珠宝网。庄严百亿妙华宫。宫里众天童。金地上栏楯绕重重。华雨飘飘香散漫。乐音寥亮鼓清风。闻者乐无穷 西方好。七宝鬘成池。四色好华敷菡萏。八功德水泛清漪。除渴又除饥。池岸上楼殿势飞翬。碧玉雕栏填码瑙。黄金危栋间玻[王*(黍-禾+利)]。随处发光辉 西方好。群鸟美音声。华下和鸣歌六度。光中哀雅赞三乘。闻者悟无生。三恶道犹自不知名。皆是佛慈亲变化。欲宣法语警迷情。心地顿圆明 西方好。清旦供尤佳。缥缈仙云随宝仗。轻盈衣[袖-由+戒]贮天华。十万去非除。诸佛土随念遍河沙。莲掌抚摩亲授记。潮音清妙响频伽。时至即还家 西方好。我佛大慈悲。但具三心圆十念。即登九品越三祇。神力不思议。临报尽接引定无疑。普愿众生同系念。金台天乐共迎时。弹指到莲池

乐邦文类卷第五

后序

修净土者常多。得其门而径造者无几。论净土者常多。得其要而直指者或寡矣。曾未闻有以自障自蔽为说者。因得以言之。夫自障莫若爱。自蔽莫若疑。但使疑爱二心了无障碍。则净土一门。未始间隔 弥陀洪愿常自摄持。必然之理也。昔无为子。尝序天台十疑论有曰。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。斯言可谓知本矣。请试以一事订之。如晋远法师。蕲向西方。尝结莲社于庐山。以渊明则招之。贵其能达而断爱也。于灵运则拒之。为其心杂而念不能专也。岂非政以二者为净土之津要乎。余于是得净土之说。异乎昔之云者如是而已。盖尝谓。今有慕修净业者。当如渊明可也。虽招之不来。苟愿之必达。要是胸中了无一物。求念尚不可得。何爱之可断乎。故不求则已。求则孰御焉。抑余尝拟净土赞有曰。但除自障碍要生即便生。又曰。不断拖泥缆。徒加舟楫功。盖亦有激云尔。吾宗宗晓讲师。既以净业自力。将又推己。及物纂乐邦文类。自经论而下。与夫古今名公暨吾释氏之文。凡有关于净土。悉发挥而载集焉。其为书富。为说博。劝信甚详。至于示造修。不一端而止。究其用心。可谓勤。且美矣。虽然吾恐多方以惑。其志不一。念不断爱。以自障蔽。则又吁可悲也。故特表发其说。有以贯之。愿与同志者。一之以专念。本之以断爱。而后加之以善愿。则净土门断可造矣。斯文岂徒然哉

时庆元庚申良月圆日南湖柏庭(善月)序

怀净土诗(一百八首)

天目中峰禅师明本

尘沙劫又尘沙劫。数尽尘沙劫未休。当念只因情未瞥。无边生死自羁留 四大聚成元兔角。六根传住白龟毛。沤花影里翻筋斗。出没阎浮是几遭 东海一丸红弹子。流光日日射西林。世间多少奇男子。谁向窗前惜寸阴 捏目横生空里华。妄将三界认为家。大千常寂光明土。不隔纤尘总自遮 爱绳牵入苦娑婆。器到黄泉泪转多。孰谓别离穷劫恨。通身浑是古弥陀 迷时无悟悟无迷。究竟迷时即悟时。迷悟两头俱拽脱。瓠汤元是藕花池 四十八愿水投水。千百亿身空合空。法藏慈尊无面目。不须重觅紫金容 正念阿弥陀佛时。宝池树影日迟迟。更驰心欲归清泰。又是重裁眼上眉 浊水尽清珠有力。乱心不动佛无机。眼前尽是家乡路。不用逢人觅指归 万劫死生如重病。一声佛号最良医。到头药病俱忘却。不用重宣母忆儿 成住坏空真净土。见闻知觉古弥陀。但于当处忘生灭。父子相牵出爱河 一炉古篆一枝莲。目挂寒空万虑捐。清泰故家归便得。谁分东土与西天 禅外不曾谈净土。须知净土外无禅。两重公案都拈却。熊耳峰开五叶莲 大梦宅中无一法。于无法处有千差。回观自性离分别。念念纯开白藕华 暗室中藏大黑蚁。未曾驱尽莫耽眠。触髅压碎须弥枕。匝地香风绽白莲 藕池无日不开。四色光明映宝台。金臂遥伸垂念切。众生何事不思来 血池干处藕池清。剑树枯时宝树荣。苦乐本来无住相。于无住处自圆成 乐土本无三恶道。禽声浑是佛宣流。当机未尽众生界。啼断春风卒未休 鸚鵡频伽绕树鸣。好音和雅正堪听。殷勤不断缘何事。曲为劳生味已灵 自家一个古弥陀。声色头边蹉过多。狭路相逢如不荐。未知何劫离娑婆 故乡易到路无差。白日青天被物遮。剔起两茎眉自看。火坑都是白莲花 十万余程不隔尘。休将迷悟自疏亲。刹那念尽恒沙佛。便是莲华国里人 佛与众生夙有缘。众生与佛性无偏。奈何甘受娑婆苦。不肯同头著痛鞭 念根是一串轮珠。痛策归鞭作远图。念到念空和念脱。不知身住白芙蕖 人间天上与泥犁。劳我升沈是几时。白藕有根如不种。尘沙生死自羁縻 七重行树影交加。昼夜开敷白藕华。佛手自来遮不得。众生何事觅无涯 白玉毫吞红菡萏。紫金聚映碧琉璃。本来自性常如此。既禀同灵合共知 黄金丈六老爷身。白藕常敷劫外春。等视众生如赤子。以何缘故不相亲 六时不断雨天华。风味新奇孰有加。清旦满盛衣[袖-由+戒]里。归来重献佛袈裟 烛破群幽大日轮。光明中现紫金人。妙存心观忘诸见。觐体何曾间一尘 最初注想存涓滴。念力加深至禹门。观尽百千香水海。不消轻放一毫吞 独坐幽斋万虑逃。一团山月上松梢。不将迷悟遮心眼。尽是眉间白玉毫 八功德水映金沙。百宝楼台散晓霞。更有一般奇特事。开敷红藕大如车 自性弥陀不用参。五千余卷是司南。不于当念求真脱。拟逐文言落二三 世界何缘称极乐。只因众苦不能侵。道人若要寻归路。但向尘中了自心 自心无住云何了。系念慈尊六字名。和念等闲都打脱。西天此土不多争 自家一个弥陀佛。论劫何曾著眼看。今日更随声色转。这回欲要见还难 贺了新正看上元。万家银烛照金莲。展开常寂光明土。佛法何曾不现前 示入泥洹记仲春。风前歌舞恨波旬。谁知自性黄金佛。常共千华转法轮 寒食荒郊尽哭天。有谁遥念老金仙。劫初埋向莲华土。不要人来化纸钱 初夏清和四月时。九龙喷水沐婴儿。乐邦化主无生灭。只把黄金铸面皮 不悬艾虎庆端阳。惟面西方古道场。一炷炉熏一声磬。六门风递藕花香 清泰故家无六月。从教火伞自张空。金沙地上经行处。阵阵吹来白藕风 七月人间暑渐衰。晚风池上正相宜。遥观落日如悬鼓。便策归鞭已较迟 登楼共赏中秋月。回首谁思父母邦。不问多生逃与逝。至今垂念未相忘 谁知九日东篱菊。便是西方四色花。一个髑髅干得尽。百千闻见自无差 人间十月尽开炉。深拨寒灰问有无。金色愿王元是火。能烧干劫爱河枯 群阴剥尽一阳来。五叶心花当处开。遍界枝条无著处。香风吹上玉楼台 腊尽时穷事可怜。东村王老夜烧钱。即心自性弥陀佛。满面尘埃又一年 一串数珠鸟律律。百千诸佛影团团。循环净念常相继。放去拈来总一般 念佛直须图作佛。不图作佛念何为。但当抱识含灵者。白藕华皆有一枝 念佛须期念到头。到头和念一齐收。娑婆苦海风涛静。稳泛乐邦红藕舟 四蛇同筐险复险。二鼠侵藤危更危。不把莲华栽净域。未知何劫是休时 人间五欲事无涯。利锁名缰割不开。若把利名心念佛。何须辛苦待将来 自性弥陀绝证修。只消扣己便相投。瞥于当念存能

所。又被空华翳两眸 深思地狱发菩提。父母家邦勿再迷。痛策归鞭宜早到。莫教重待日沈西 要结莲华会上缘。是非人我尽倾捐。无时不作难遭想。欢喜同登解脱船 为存爱见起贪嗔。埋没黄金丈六身。今日幸然归净土。不应仍旧惹风尘 藕丝缚住金乌足。业火烧开车轴花。更有一般难信法。脚尖踢出佛如麻 要将秽土三千界。尽种西天九品莲。仔细思量无别术。只消一个念心坚 七重密覆真珠网。三级平铺码瑙阶。安养导师悲愿切。遥伸金臂接人来 寄语娑婆世上人。要寻归路莫因循。银山铁壁如挨透。千叶莲开别是春 长鲸一吸四溟干。自性弥陀眼界宽。眉里玉毫遮不得。珊瑚枝上月团团 六时扣问黄金父。赤子飘零几日归。话到轮回无尽处。相看不觉泪沾衣 朝参暮礼效精勤。金沼莲胎入梦频。粉骨碎身千万劫。未应容易报慈尊 才要归家即到家。何须特地起咨嗟。门前大路如弦直。拟涉思惟路便差 一钩萝月照松龛。门外无人宿草庵。万亿紫金身化主。不离当念是同参 诸苦尽从贪欲起。不知贪欲起于何。因忘自性弥陀佛。异念纷飞总是魔 势至曾参日月光。教令存想念西方。自从亲证三摩地。不离慈尊左右傍 泥牛耕破莲华土。铁马蹋翻功德山。自性弥陀浑不觉。犹将心境照慈愿 道人别有惟心土。不属东西南北方。眨得眼来千里隔。难将悲愿当慈航 观经是一卷家书。日落之方有故居。多办资粮期早到。免教慈父日嗟吁 兄呼弟应念弥陀。要与浑家出爱河。办得此心常与么。直教佛不奈伊何 跳出娑婆即是家。不须特地觅莲华。娑婆不异莲华土。自是从前见处差 昔有士夫吴子才。扣棺日日唤归来。虽然迹未离三界。已送神栖白藕胎 莲华国土无金锁。闻见堆中有铁围。透得目前声与色。百千贤圣合同归 活计惟撑一只船。流行坎止只随缘。古帆几度张明月。满目纯开佛海莲 船居念佛佛随船。常寂光摇水底天。两岸中流如不触。枝枝红藕发心田 破晓移船直过东。满帆披拂藕华风。一尊自性弥陀佛。出现扶桑照眼红 船上西来忆故乡。四花地上晚风凉。飘零不奈归心切。一片轻帆挂夕阳 任运移船过水南。不须向外觅同参。自家屋里弥陀佛。念念开敷优钵昙 船驾天风上北方。风汀月渚映心光。忽移念入同居土。不觉浑身在藕航 船往东西南北了。依前不离古滩头。等闲拨转虚空柁。香气满船花满舟 若不行船便住家。从教门外拽三车。笑看火宅深深处。陆地纯开水面华 现成公案绝商量。晓磬频敲蜡炬长。昼夜六时声不断。满门风递白莲香 心中有佛将心念。念到心空佛亦忘。撒手归来重检点。花开赤白间青黄 念心如影每随形。静闹闲忙不暂停。打破形躯和影灭。西天此土绝途程 青旦黄昏礼忏摩。低头泣告老弥陀。轮回六趣知多少。誓欲今番出网罗 扶出顶中红肉髻。扫空省里白毫光。阿弥陀佛和声吐。旷劫轮回应念忘 金沙地上无红藕。赤肉团中有至尊。千圣顶[宁*页]移一步。等闲踢倒涅槃门 六个驴儿拽辆车。雨余泥滑路尤赊。阿弥陀佛悲心切。痛策归鞭欲到家 念弥陀佛苦无难。入圣超凡一指弹。除却弥陀存正念。万般闻见不相干 是非莫辩事休寻。更遇繁难莫惧心。常与愿王省厮结。百千魔恼不能侵 弥陀西往祖西来。念佛参禅共体裁。积劫疑团如打破。心花同是一般开 讲座平分性相宗。相成相破不相同。揭来讲到花池上。菡萏何曾两样红 佛教戒衣持净戒。律云五戒未全修。那知六字真经里。八万威仪一句收 六方佛出广长舌。俱赞娑婆念佛人。须信白莲花世界。无时不散劫壶春 动地惊天勤念佛。槌门打户劝修行。问渠因甚么如此。只怕众生入火坑 便就今朝成佛去。乐邦化主已嫌迟。那堪更欲之乎者。管取轮回没了时 念佛不曾妨日用。人于日用自相妨。百年幻影谁能保。莫负西天老愿王 富贵之人宜念佛。黄金满库谷盈仓。世间受用无亏缺。只欠临终见愿王 贫乏之人念佛时。且无家事涉思惟。赤条条地空双手。直上莲华占一枝 老来念佛正相当。去日无多莫暂忘。南无阿弥陀六字。是名越苦海慈航 尽道少年难念佛。我云年少正相当。看他八岁龙王女。掌上神珠放宝光 身膺宰辅与朝郎。盖世功名世莫量。自性弥陀如不念。未知何以敌无常 一等师家每劝人。自心三昧不精勤。身居净白莲华土。空把弥陀播口唇 一般平等惟心土。贵贱贤愚没两途。漆桶要教连底脱。大家齐用著工夫 机动籁鸣惟自然。不谈净土不谈禅。若于句外同相委。百八摩尼一串穿

乐邦遗稿（宋 宗晓编）

乐邦遗稿

乐邦遗稿并序

四明石芝沙门宗晓编

愚挺志于净业。誓欲均被有情同归实界。故缵集乐邦文类。行于世外余片文只义。暨随所见闻可益扶净业者。续又纪为乐邦遗稿。盖仿儒家典籍拾遗之说也。或辞之繁[廿/仍]。则略举纲要。虽曰未备。庶少暨见焉。甲子春旦振笔故序

宗晓编次乐邦前后两书。随事标题尽之矣。静而思之。此书专导群生归于净土。亦可目为乐邦归志。盖惟人人本有唯心乐国。何籍劬劳肯綮修证。嗟乎枉入诸趣。久而忘返。昔人兴叹。请看路傍埋朽骨。其中多是未归人是此也。兹幸佛祖开辟横截要津。故今得以捃摭。毗赞助发人之信心。俾夫踊跃其修者。则明了归途。不踌躇于生死两岐之间。诚要道也。又名归志。良在斯矣。览者果不负故乡之归。始信莲华胜友待多时。收拾身心好归去。勉之勉之

净饭王与七万释种皆生净土

大宝积经第七十六卷。佛告父王净饭曰。汝于佛法中。当勤精进修不放逸。大王。一切诸法皆是佛法王言。若一切法是佛法者。一切众生亦应是佛。佛言。若不放逸颠倒见众生者。即是佛也。大王。一切法无生无动无摇。无取无舍。无有相貌。无有自性。大王。今可于此法中而安其心。勿信于他。佛说是法时。王与七万释种得无生忍。尔时世尊而现微笑。马胜比丘以偈问佛。佛答曰。我现寂灭笑。马胜当谛听。我今如实说。释种决定智。诸法不可得。释种皆得知。是故于佛法。决心安住人中命终已。得生安乐国。面奉无量寿。无畏成菩提

十二光如来尊号

大本无量寿经。佛告阿难。无量寿佛光明最尊第一。一切诸佛光明所不能及。或照百佛世界。或照千佛世界。取要言之。乃照恒河沙佛刹。故无量寿佛亦号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。无对光佛。炎王光佛。清净光佛。欢喜光佛。智慧光佛。不断光佛。难思光佛。无称光佛。超日月光佛。其有众生遇斯光者。三垢消除。身意柔软

弥陀佛国说三乘法

大智度论云。佛出五浊恶世。于一乘道分为三乘。若尔。阿弥陀佛不于五浊恶世受生。何以复设三乘耶。答。诸佛初发心时。见诸佛以三乘度生。自发愿云。我今亦当以三乘法度生

净土水鸟树林说法

大论又云。净土风吹七宝之树而出声者。欲使众生易闻法故。问曰。诸佛有无量神通。何以不变作。何须树木音声耶。答。众生甚多。若佛处处现身。众生不信。谓为幻化。心不敬重。有众生。从人闻法不悟。若从畜生闻法则信受。以希有故。又畜生心直不诳故。有人谓。畜生是有情之物。

皆有欺诳。以树木无心而有音声。则皆信受(论文九十三卷)

僧问讲弥陀经座主

传灯录有僧。问讲弥陀经座主曰。水鸟树林皆悉念佛念法念僧。作么生。讲座主曰。基法师道。真友不待请。如母赴婴儿。僧曰。如何是真友不待请。法眼代云。此是基法师语

大本弥陀忏赞佛偈

十住毗婆沙论龙树菩萨造。其第四卷列法华忏所礼十方佛号。各有偈赞之。其大本弥陀忏赞佛偈出自彼中。慈云乃采改成文。约佛佛道同。以赞弥陀耳。其偈曰。色相如金山。此赞东方善德佛句。面如净满月。此赞南方栴檀德佛句。身光智慧明。所照无边际。摧破魔怨众。善化诸人天。此四句赞西方无量明佛。乘彼八道舡。能渡难度海。闻名得不退。是故稽首礼。此四句赞北方相德佛。论在资字函

小本弥陀忏赞佛偈

胜鬘经说。舍卫国有波斯匿王末利夫人之女。号曰胜鬘。妻于阿逾阇国王。末利言。我女聪明利根。若见佛者。必速解法。即遣使与书。胜鬘得书。即说偈曰。仰惟佛世尊普为世间出。亦应垂哀愍必令我得见。才说此偈。释迦即于空中现。胜鬘又赞曰。如来妙色身。世间无与等。无比不思议。是故今敬礼。如来色无尽。智慧亦复然。一切法常住。是故我归依。胜鬘说偈陈述本怀。佛即为授记别。号曰普光如来等。天竺小本四圣忏乃用此偈赞佛。自大智大愿力下乃忏主撰述也

波斯匿王观佛实相

仁王经。佛问波斯匿王言。汝以何相而观如来。王言。观身实相。观佛亦然。无前际。无后际。无中际。不住三际。不离三际。不住五蕴。不离五蕴。不住四大。不离四大。不住六处。不离六处。不住三界。不离三界。乃至非见闻觉知。心行处灭。言语道断。同真际。等法性。我以此相观如来身。佛言。应如是观。若他观者。是名邪观

智者大师念佛五方便门

天台智者大师示人念佛。有五方便门。凡观想西方求往生者。不可不修治。故文曰。凡住心一境。名为凝心禅。谓行者念佛之时。谛观如来玉毫金相。凝然寂静了亮洞彻故也。复次前虽凝心。所习未惯不觉驰散。今制之令还谛缘金相。名曰制心禅。复次制心得定。既非理观。皆属事修。今体之。本空谁凝谁制。无佛无念。名曰体真禅。复次前虽体真。犹滞空寂。无量名相昧然不知。今以无所得而为方便。从空入假。万相洞至。不为空尘之所惑乱。名曰方便禅。复次前虽体真及以方便随缘。各据空有不离二边。今谛观诤乱本无相貌。名言路断。思想亦绝。名曰息二边分别禅。如是五门乃是从浅至深。若夫圆觉体性本无浅深。而浅深宛然

智者大师念佛禅门四教离念

如上虽用五方便门观佛真体。又须明于四教离念。以示简偏取圆之意。故文曰。夫心不孤生。必托缘起。行者念佛之时。意根为因。如来毫光为缘。所起之念即所生法。观此三相迁动念念不住。分折方空。即藏教小乘念佛也。即观念佛心起。能生所生无不即空。妄谓心起。体之即空。所观佛相

如镜中像。无佛无念。即通教大乘念佛也。即观念佛心起。即假名。假名之心洞鉴无量名相。了知此心。有如来藏。历劫断证。离边显中。无佛无念。即别教大乘念佛也。即观念佛心起。即空即假即中。若根若尘并是法界尘刹诸佛一念照明。六道众生刹那普应。初心即是。今始觉知。如大福人执石成宝。心无舍念别求离念。即边而中。无佛无念。此大乘圆教念佛。瓔珞经明顿悟如来。即此也

观弥陀丈六三十二相

观经第八像观云。是故行者心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。至云想彼佛者先当想像。闭目开目见一宝像等

观弥陀八万四千相好

观经第九真法身观云。无量寿佛身如百千万亿夜摩天阎浮檀金色。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。至云无量寿佛有八万四千相。一一相各有八万四千随形好等

(四明妙宗解曰。前第八观观像。则似佛身。今对彼似故名为真。然此色相是实报身。应同居土。亦名尊特。亦名胜应。而言法身者。以报应二修全是性具故。下文又云。弥陀八万相好。是彼如来现奇特身。增长深位念佛三昧。非是凡夫心力所及。又云。行者应知。日观已来所修三观。共于事禅。伏三界思。妙观观像思破。即登第七信位。得此位已。方可观佛真法之身。八万相显。乃得名为念佛三昧。如此圆观所显之相。诚谓奇特。实匪生身凡夫小乘常所见相)

观弥陀池上一丈六像

观经第十三杂相观云。若欲至心生西方者。先当观于一丈六像在池水上。如先所说无量寿佛身量无边。非是凡夫心力所及(如先所说者。如第八像观所说。观弥陀三十二相八十种好等也)

(妙宗解曰。杂想观观佛身略有二意。一为前观八万相好不成者。乃令舍大而观丈六。二为观前八万胜相已成之人。令其更观胜劣化用遍十方界。使品位增进诸佛因修六度万行。果证本有一体三身。今弥陀丈六应身也。六十万亿那由他恒河沙由旬报身也。非报非应。遍一切处法身也。然则弥陀报身既尔高大。下凡心想羸劣。不可率尔而观。佛世根利如韦提希。蒙佛说示十六境观。随言进修。至第八像观。证入七信方得遍观。矧今末代钝根。理不可便观胜相。须先观丈六。是故经曰。若欲至心生西方者。先观池上一丈六像。无量寿佛身量无边。非是凡夫心力所及。此则释迦如来异妙方便。指令机缘自小观大。故有是谓。或不如是。倘有于佛报身而便修习。则未免于望崖矣。当今道俗多不谙此意。凡礼赞称想莫不首言八万四千相好。以上佛祖之言评之。岂非越次失旨乎。愚固不敢臆断。所幸圣教备存。因得考校。而今之后。或不以人废言。请依教理而敷扬之)

若念一佛诸佛自现

宝王论引起信论曰。依方故迷。方实不转。夫如是。则悟者悟于一方。群方自正。念者念于一佛。诸佛现前。所谓水不上升。月不下降。光净因缘。虚空皓月现于清水。彼佛不来。我身不往。念佛因缘。如来宝月现于心水。故颂曰。菩萨清凉月。游于毕竟空。众生心水净。菩提影现中

念佛名者必成三昧

宝王论曰。浴大海者。已用于百川之水。念佛名者。必成就于三昧。亦犹清珠下于浊水。浊水不得不清。佛想投于乱心。乱心不得不佛。既契之后。心佛双亡。心佛既亡则万缘万境无非三昧矣

文法师净行法门序

夫达无心之有心。识有念之无念。有无不住。能所胡存。是则念念圆明。心心虚寂。苟昧斯旨。则法法成尤。的契其宗。乃门门通妙。今可无乖实际而示圆修。俾负重致远者获遂于息肩。流浪迷津者速登于彼岸。无先西方净业念佛观门者也。故净名经云。虽知诸佛国及以众生空。而常修净土。教化于众生。斯之谓欤。余辄为在家士女。博采经论大纲。述成西方净行法门。示彼所修。令得其趣。有睹兹文。而复不能起信立修者。类乎狂热投匭。唯露一发欲垂拯救。未如之何也

发菩提心求生净土

净行法门曰。凡修净土行者。须善发心。若为自己厌五浊忻九品。则违菩提心。是声闻行。不应发也。若为众生起大悲心。求往彼国。希速成就道力。神通遍历十方。救度一切。令共成佛道者。则顺菩提心。是菩萨行。应当发也

念佛者如私遇明君

净行法门曰。忏悔似勤磨古镜。旋消历代之昏尘。念佛如私遇明君。顿获他时之征拔。春夏秋冬之内。行住坐卧之间。勤思净土庄严。常忆阿弥陀佛。如是则念佛三昧现前矣

杨无为题净土忏法

钱唐法慧宝阁照律师。为出家五众。修净土忏法。无为子见。而题其后曰。乐土清静。非愿力不能生。浊世罪尤。非忏悔不能去。罪如瓦石。投水必沈。愿力为舟。载之则济。既超彼岸。念念菩提。三宝威神恶皆消殒。如是观者。下品之忏悔也。罪如冰雪积于最阴。大阳融和冰雪消释。严凝一变。润泽[廿/朋]芽。如是观者。中品之忏悔也。如太虚旷彻空寂。尘不能坌。水不能洗。行住坐卧孰非弥陀。生死去来孰非净土。如是观者。上品之忏悔也。苟悟于此。心灭罪亡。或未圆成。尤先忏法。示五众等。当遵是言(见无为集)

陈了翁谈唯心净土

了翁讳瓘书。与延庆明智法师论台宗三千法。其间示唯心净土之义曰。一念心起。三千性相一时起。一念心灭。三千性相一时灭。念外无一毫法可得。法外无一毫念可得。此乃本性不迁之法。中理圆明之体。此体以如理为命。其寿无量。非报得命根。亦无连持。本无名字。而不拒诸名。名其土曰极乐国。名其身曰阿弥陀。身土交参融乎一妙。故能说法之音不离彼土。而广长舌相具足周遍。其具如是。是体具乎。是佛具乎。是众生具乎。若有能知彼具之乐者。其有不愿往生者乎。向实际之中。要在不往而往。于方便之内。何妨去已还来。机熟感深。足须成办(见了斋集)

一念佛力能断诸障

唐道绰禅师尝著安乐集三卷述赞西方。其间问曰。何因缘故。一念佛力能断一切诸障。答。如经云。譬如有人。用师子筋为琴弦一奏。一切余弦悉断。若人于菩提心中行念佛三昧。一切诸烦恼障皆悉断灭。亦如有人。取牛羊驴马诸乳置一器中。若将师子乳一滂投之。一切诸乳悉化为水。若人

于菩提心行念佛三昧。一切恶魔诸障直过无难(见宝王论)

念佛者命终绝无魔事

文法师念佛正信诀问曰。或云。临终见佛菩萨放光持台来迎往生。并是魔事。此说如何。答。有依首楞严经修习三昧。或发动阴魔。有依摩诃衍论修习三昧。或发动外魔。有依止观修习三昧。或发动时魅。此等并是约自力修禅之人。先有魔种被定击发。倘能明达对治。则成就圣法。若暗坐痴禅之人则被障碍矣。今所修念佛三昧者。托彼佛力。如近帝王。谁敢干犯。盖弥陀有大慈悲誓愿威神三昧等力。有大摧邪力。有大降魔力。天眼远见。天耳遥闻。他心彻鉴。光明遍照摄取众生。有如是等功德之力。岂不能护持念佛之人临终令无障碍耶。佛若不护持。慈悲等力何在耶。故观经云。阿弥陀佛有八万四千相好光明。一一光明遍照十方世界念佛众生。摄取不舍是也。若人不信佛有如是等力。是人则于佛功德海生于减谤。且金台来迎等事。此皆出自观经。金口所说。何得贬为魔境耶。今为彼决破邪疑。当生正信可也

议世人善轻恶重

孤山法师弥陀西资钞曰。观世人。为善心轻。为恶心重。何以得生净土。请以现事验之。对佛像则不如接大宾之恭谨。学经法则不如求财利之勤劬。毁他则气粗言滑。赞彼则气缓语涩。或以我恶之则覆善扬恶。我好之则掩短美长。或为积恶而怒他私说。或作微善恨人不知。于恶事则阴费千金亦能钤口。施善人则方营一食便自矜功。凡此用心方沉恶趣。欲以少善而求生净土者难乎哉

题远法师影堂壁

明教大师契嵩

远公事迹学者虽见。而鲜能尽之。使世不昭昭见先贤之德。亦后学之过也。予读高僧传莲社记及九江新旧录。爱远公凡六事。谓可以劝也。乃引而释之。列之于影堂以示来者。陆修静异教学者。而送过虎溪。是不以人而弃言也。陶渊明酹酒于酒。而与之交。盖简小节而取其达也。跋陀高僧以显异被摈。而延且誉之。盖重有识而矫嫉贤也。谢灵运以心杂不取。而果没于刑。盖识其器而慎其终也。卢循欲叛。而执手求旧。盖自信道也。桓公振威。而抗对不屈。盖有大节也。大凡古今人情莫不畏威而苟免。忘义而避疑。好名而昧实。党世而忍孤。饰行而畏累。自是而非人。孰有道尊一代。为贤者师。肯以片言而从其人乎。孰有夙稟胜德。为行耿洁。肯交醉乡。而高其达乎。孰有屈人师之尊。礼斥逐之客。而伸其贤乎。孰有拒盛名之士。不与于教。而克全于终乎。孰有义不避祸。敦睦故旧而信道乎。孰有临将帅之威。在杀罚暴虐之际。守道不挠而全节乎。此故远公识量远大。独出于古今矣。若其扶荷至教。广大圣道。垂裕于天人者。非蒙乃能尽之。其圣欤贤耶伟乎。大块噫气六合清风。远公之名闻也。四海秋色神山中耸。远公之清高也。人龙僧凤高揖巢许。远公之风轨也。白云丹嶂玉树瑶草。远公之栖处也。蒙后公而生。虽慕且恨也。瞻其遗像。稽首作礼。愿以弊文题于屋壁(见鐔津集)

齐已大师留题远公影堂

余纪莲社始祖远法师传。内有齐已陶令醉多招不得之句。惜乎不得其全。后读贤良陈舜俞庐山记得之。曰。白藕池边旧影堂。刘雷风骨尽龙章。共轻天子诸侯贵。同爱吾师一法长。陶令醉多招不得。谢公心乱入无妨。何人到此思高躅。风飏苔痕满粉墙

文通大师留题东林

庐山记载僧匡白留题东林。爱其句佳而有响慕西方之志。就而录之。东林佳境一何长。兰蕙生多地亦香。堪叹世人来不得。便随云树老何妨。倚天苍翠晴当户。谷口潺湲夜绕廊。到此祇除重结社。自余闲事莫思量

慧持法师割爱

庐山十八贤传云。慧持师远公之弟也。冲然远量风神俊爽。一日辞远入蜀远留之不可。乃叹曰。人生爱聚。汝独乐离耶。持曰。若滞情爱聚者。本不应出家。今既割爱求道。正以西方为期耳。于是怅然而别

僧显得十六观经而大喜

昔有僧僧显。得新译十六观经列净土三事因愿九品往生。而大喜曰。吾以身居五浊众苦婴缠。而遽得此经。若飞出涂炭羽翼太虚。而今之后念有归矣。于是僂俯而修者凡九月。一日忽见阿弥陀佛放光接引身登金刚台。而逝

刘遗民厌官爵

往生传曰。东晋刘遗民初至庐山见远法师。远曰。官禄巍巍。欲何不为。刘曰。君臣相疑。疣赘相戏。晋室无磐石之固。物情有累卵之危。吾何为哉。远闻之大相器重。遂相与结白莲社

纪诸法师皆生西方

阿弥陀经不思议神力传曰。昔长安僧睿法师慧崇僧显慧通。近后周实禅师西河鸾法师等数百余人。并生西方。西河绰禅师等。因见鸾公得生净土。各率有缘专修净业。绰公又撰西方记验。名安乐集。行于世(此传见大藏养字函)

净土名义

法苑珠林曰。世界皎洁目之为净。即净所居名之为土。摄论云。所居之土无于五浊。名曰清净土也

莲社名义

释氏要览云。东晋远法师雁门人也。止于庐山虎溪。招十八贤士。修西方净业凿池栽白莲华。又弥陀佛国以莲华分九品次第接人。故称莲社。或有云。嘉此社人。不为名利淤泥所染。喻如莲华。故以名之。又有云。远公有弟子名法要。能刻木为十二莲华。植于水中用以机关。凡析一叶是一时。与刻漏无差。俾礼念不失时。因此名其社为莲社也

西域与西方净土不同

此方儒典盛说西方。如周书异记。苏由奏周昭王曰。有大圣人。生在西方。又列子。商太宰问孔子。孔子答曰。西方有圣者焉。文中子曰。佛法乃西方之教。此等儒书皆以佛教为西方。乃是西土五天竺国。非所谓西方净土也。且一三千大千世界即释迦佛一化之境。五天竺国当阎浮之中。神州在彼东南。以此望彼故号西方。若是阿弥陀佛西方净土出在大千世界之外。复过十万亿佛刹(一佛刹约以一三千大千世界。)即知与此南阎浮提西方五天竺国远近霄壤诚不可雷同也

庐山莲社图记

白莲社图熙宁龙眠李公麟伯时所作也。即云松泉石遂为道场。不以屋室碍所见也。挈经乘马以入者。谢康乐灵运也。篮舆而出随以酒者。陶潜渊明也。捉手相遇而笑谈者。社主法师慧远与简寂先生陆修静也。坐石相对者。麴宾佛陀耶舍尊者与佛驮跋陀罗尊者也。设师子金像而赞佛事者。雁门周续之道祖与法师昙常道暘也。围坐于石台而翻经者。彭城刘遗民仲思。南阳张诜秀硕西林释觉寂大师慧永。与法师慧持慧睿也。观流瀑而浣足者。南阳张野莱民也。据胡床而凭几者。东林普济大师竺道生也。坐兽皮而执白羽者。豫章雷次宗仲伦也。展法具而趺坐者。法师昙诜与道敬也。策杖而行于山径间者。法师昙顺南阳宗炳少文也。盖雷仲伦刘仲思周道祖宗少文张莱民张秀硕。皆慕远师名德而投社者也。若释慧永道生耶舍尊者跋陀罗尊者慧睿。皆与远师道德相契者也。慧持则远师之眷弟也。昙顺昙常道暘道敬昙诜。皆远师之弟子也。是为十八贤。至于陆修静。则远公每与之游。必过虎溪者也。陶渊明则远公为置酒邀之。而不肯入社者。谢灵运则常种池莲愿入社。远公止之者也。右三人外驰驱行者。执经俗士。与僮行胡奴。凡十七人皆附于图。自远公而下十八贤陈舜俞令举为庐山记。自有传。龙眠李燊德素为书其略。绍兴改元岁次辛亥腊月望日谨记

念佛三昧宝王论跋

夫子曰。立则见其参于前也。在舆则见其倚于衡也。夫然后行。汉书曰。坐则见尧于墙。食则见尧于羹。道之不可须臾离如此。虽然此特域中之道尔。楞严经云。若诸众生忆佛念佛。现前当来必定见佛。不假方便自得心开。余谓。修念佛三昧。亦当如参前倚衡与夫见尧之义。行住坐卧皆应忆念。何患不见佛哉。此真出世成道之要津也。岂特见尧于墙于羹但虚想乎。政和七年十一月三日。于符离境舟中。因观飞锡念佛三昧宝王论。遂思夫吾夫子与汉史之言。与佛合若符契。乃纪于此帙。冀时观之以自策焉。凡见闻者其亦勉诸。黄伯思长孺父谨书

发心决定必得生

智觉寿禅师神栖安养赋注文曰。但发心者决定得生。只虑信不坚牢前后间断耳。禅师此语真实。读者幸窃铭心

净土有三十种利益

群疑论云。西方净土凡有三十种益。一受用清净佛土。二得大法乐。三亲近佛身。四游历十方供养诸佛。五于诸佛所得受记蒞。六福慧圆满。七速证菩提。八天人同会。九常无退转。十行愿增益。十一灵禽演法。十二风树乐音。十三水说苦空。十四乐声微妙。十五永绝三涂。十六身真金色。十七形无丑陋。十八具足五通。十九常住正定。二十无诸不善。二十一寿命永长。二十二衣食自然。二十三但受诸乐。二十四三十二相。二十五无有女人。二十六无有小乘。二十七离于八难。二十八得三法忍。二十九身常光明。三十得那罗延身

决定求生当起忻厌(略文)

天台十疑论曰。今欲决定求生。未知作何行业。且俗人皆有妻子不断淫欲。还得生彼否。答。若决欲生。须具二行。一者厌离行。常观此身脓血屎尿恶露臭秽。一观淫欲身从贪爱生。即是种子不净。二观父母交会赤白和合。即是受生不净。三住母胎藏。即是住处不净。四在母胎时唯食母血。即是食啖不净。五月满从产门出。即是初生不净。六身内脓血。即是举体不净。七死后[解-舟+月]

胀烂坏。即是究竟不净。观自既尔。观所爱人亦然。如是观者。纵使妻房不能顿断。亦渐渐减小。二者忻愿行。所以求生者。为欲救拔一切众生苦故。然后希心起想。缘弥陀佛金色相好。又观彼土七宝庄严妙乐。此谓忻愿门也

净土十疑论叙

飞山戒珠述

事有难见则有疑。纷疑委感不唯干众人。虽其鹜子。犹且在小乘而怀以厌。趋大乘而疑以难。其居净秽则疑混。混也者。隐而有以不能辨者也。疑也者。似而有以不能决者也。以鹜子最大之智。不能决疑混之理。是岂有所未思哉。佛道之难思所未至也。故曰。四果之明不能测如来之奥。十地之圣不能穷极果之妙。矧籍凡夫生无慧目。陷三界有必因之。妄指净土胶难转之疑。疑之于身。知五蕴之未灭。疑之于心。知万惑之未遣。疑之于行。知六度之未济。由漂流未济之行。期济于己济之域。在于其己犹惑之。况他人哉。此物情难信。为道俗所共疑也。隋智者大师心与物冥。智将神会。乘时翼教。异迹尤著。因其所异考其所证。不知其三贤之人乎。十圣之人乎。其为应正等觉。妙神化于难思乎。盖亦思之不能知也。但大师念定总持昭哲行业。期生净土间无容发。发大师之所有存者。其十疑之文乎。然其文远取诸经近取诸论。去就其意以取诸传。无离经以备事。无饰辞以增巧。审辞达意。能极九品之所生。乃见大师之用心也。见大师之心者。其于净土有疑乎。所谓高天无云。群星列彩。经纪之所相殊。躔次之所相异。粲粲然无一而隐者也。余得其文。载念能仁所称净土者累焉。诸佛证而成之者。或舌相以覆大千。或潮音而可梵说。余与大师遐年相隔。不得一时以相辉映。乌有今日尚无言哉。故于论首略陈一二。以庆于所怀。虽辞肤理浅不足起大师之化。在其先佛证成之义且有归矣

刻净土十疑论跋

吴兴黄公钺。顷尝刊印天台十疑论。题其后曰。古人以惧心[林-木]迫。发矢入石。怒气激烈。刺山飞泉。诚一由中。无情能感。况于裂除疑网凝结信根。念佛三昧精进不变。净土虽远决定得生。而世人疑信相半。是用掇智者之答问。列无为之序引。刊印普施。用广流传。助我善友坚定信心者也

劝念三世诸佛偈(出观心法界图)

天竺忏主

过去诸如来	安住秘密藏
现在十方佛	成道转法轮
未来诸世尊	三乘六道是
由妄想执著	结烦恼盖缠
迷成六道身	虚受三界苦
唯念过去佛	不敬未来尊
与佛结冤仇	或烹宰杀害
不了众生相	全是法性身

昔有常不轻 礼拜于一切
 言我不轻汝 汝等当作佛
 若能念自他 同是未来佛
 现在增福寿 生生佛国

慈慧梵行法门偈(略文)

大智律师

酒肉与淫欲 三者不相离
 若人啖酒肉 色力既充盛
 必思行淫欲 若人荒淫欲
 血气既枯燥 必思啖酒肉
 若人断酒肉 自然离淫欲
 若人离淫欲 自然忘酒肉
 能除此三事 一切戒具足
 若不断此三 长囚三有狱
 谈禅与说教 悉是谤佛法
 智觉禅师云 若不诚食肉
 永断慈悲种 若不诚饮酒
 永断智慧种 若不诚淫欲
 永断清净种 诚肉显本慈
 诚酒发本慧 诚淫复本净
 本净即法身 本慧是般若
 本慈为解脱 三身及三德
 悉由三事生 是故此法门
 名慈慧梵行 咸依大乘教
 尽是诸佛言 普愿如说行

同生极乐国

淫欲杀害更相助发

龙舒净土文曰。饮食男女人之大欲。制之若无斯为圣人。节而不纵可为贤人。纵而不节是为下愚。盖此二者造业之所更相助发。盖饮食充则血气盛使淫欲多。淫欲多则反损血气。又赖饮食以滋补。若俱能省减。此乃安身延年之道也。慈觉师云。饮食于人日月长。精粗随分塞饥疮。才过三寸成何物。不用将心细较量。务实野夫云。皮包骨肉并尿粪强作娇娆诳惑人。千古英雄皆坐此百年同作一坑尘。果戒得此二事。在世何由有疾病夭折。身后何由有地狱鬼畜。若决欲求生净土。当谨护于此

国清寺三隐士

唐贞观中有寒山拾得丰干三人。隐于天台国清寺。始者正谏大夫闾丘胤出刺于台州。尚未登途而遽尔沉痾。欲起不能。忽见一僧曰。吾丰干也。其止者天台。以公病故来。因取水啖其面。病即而稣。公幸其复生。因复请曰。天台吾属邑。其有贤者可亲乎。干曰。可亲而不可见寒山焉。可见而不可附拾得焉。彼文殊普贤二大士也。胤至郡之五日。访之僧道翹。曰。丰干院在经藏后。今已无人。寒拾见在厨然爨。又问。丰干作何行业。答曰。唯事供春。夜则唱歌自乐。时复骑虎松径往来。公至厨见而礼之。且诟且骂曰。丰干饶舌彼自弥陀不识却来礼我何为。徒众惊之。二子隐矣。古人有言曰。圣贤混迹。而世难见。岂其人耶。三士之诗警世良多。具见本集

评龙牙禅师颂

传灯录纪。龙牙遁禅师颂曰。成佛人稀念佛多。念来岁久却成魔。君今欲得自成佛。无念之心不校多

(多见禅人常举此颂以障念佛之人。盖彼专以空寂为宗。遂将念佛为著相者。殊不知胜天王般若有所谓以无所念而修念佛。是岂有著相之病乎。谨和一颂以破其惑云。念佛人多成佛多。谁云岁久却成魔。清珠浊水喻亲切。唤不回头争奈何)

圆泽法师报缘生死

士人李源与僧圆泽以道相契。一日相约游西蜀。李欲自荆州路。泽欲自长安路。泽不得已从源之志。舟抵荆州南浦。忽见妇人锦裆负汲。泽见而泣曰。吾不欲行此为是也。王氏吾当为之子。孕三岁矣。吾既来。无可逃者。过三日浴儿。愿公临我。以一笑为信。后十二年中秋月夜。可于杭州天竺寺外相见。言已坐亡。妇人竟产。过三日。源往请见儿。果一笑。自后十二年。源赴其约至西湖葛洪川畔。忽闻牧童扣角而歌。曰。三生石上旧精魂。赏月吟风不要论。惭愧情人远相访。此身虽异性长存。源因问曰。泽公健否。彼答曰。李公真信人也。然俗缘未尽。切勿相近。唯勤修不堕。乃复见。言已又歌曰。身前身后事茫茫。欲话因缘恐断肠。吴越江山寻已遍。却回烟桌上瞿塘。言已遂去(见东坡大全。若准大宋高僧。则云圆观法师。未知孰是也)

(余观泽公能出入生死不昧。颇为达者。虽然。亦以生死未尽之故。所以累经胎狱之苦也。窃尝闻。诸小教初果圣人为欲惑所牵。七返人间天上。次第受诸生死。故大论有初果生屠儿家之说。至二果位犹有一来欲界生者。今详泽师所为。为大乘上位权示生死如此耶。为小乘根性次第实受生死耶。若实小乘初果人。虽未出三界。其任运必出三界。虽未入大乘。其于方便土中。必任运入大

乘。固无可虑者。苟惟不然。则轮转五道。方未有涯矣。然则生死之难出。有如此者。较之净土横截径路之修。可不加勉哉)

布法师净土非所愿

准续高僧传。慧布法师广陵人。姓郝氏。家本将师。少怀道操。从师荆。染于道深研。时号得慧布。陈朝诸王尝从受戒。师尝有言曰。方土虽净。非吾愿也。若使十二大劫莲华中不得见佛但自受乐。不若三涂救苦众生也。殆师之终七日大地震动。坐脱之次手屈三指。太史奏云。得道人星灭矣

(布公此说固发于悲智心者。然兹乃是已得无生忍位。及粗垢先落之人方能尔耳。降此已还至乎博地。则自尚不能救。安能救他。犹无船援溺则彼此俱没矣。今观布公临终手屈三指。纵未为应生菩萨。抑亦愿生果位无疑矣。苟未到此田地。要须常不离佛。俟我道力既成。然后却来五浊度生可也。不然则大论所谓具缚凡夫有大悲心。愿生恶世救苦。无有是处者。可不鉴乎)

徐陵丞相发五誓愿

国清百录纪。陈朝宰相发愿云。陵和南。弟子思出樊笼。无由羽化。既善根微弱。凯愿力庄严。一愿临终正念成就。二愿不更地狱三涂。三愿却来人间不高不下处托生。四愿童真出家如法奉戒。五愿不坠流俗之僧。凭此誓心以策西暮。今书丹悃仰乞证明

评世人发来生出家愿

灵芝大智律师观经义疏曰。有人发愿。愿未得道前。所生之处值佛闻法。童真出家。今谓若生净土。则任运值佛。出家为僧。祇由不知净土故有此愿。亦犹徐陵愿云。愿却来人间不高不下处托生。童真出家。彼在儒流。不在言责。禅讲宗师率多此见。尝试语曰。汝今已得男子出家。祇合便求出离。何乃复求男子。再愿出家。略无胜进乎

(灵芝评徐相不在言责。实责之深矣。虽然徐之为儒。固非常流。盖尝稟学吾祖天台。是实深谙教观者。其五誓愿乃对智者以陈之。故见之于百录中。斯盖有志为物洪通。是故然尔。殆乎改报而来。果酬夙愿。为僧学道。师承章安。补天台第六祖。即所谓法华智威尊者者是也。故高丽智淳师赞之曰。亲逢智者陈良愿。果作宗师副夙期。夫如是。灵芝疏记虽欲救弊。何玉石之不分耶)

评晁太传以净土为小乘

晁太傅耄智遗书曰。作净土观法。乃小乘权术也。有能有所有取有舍。尽为生死轮回。见大乘之人当自了知

(晁公迥显官于仁庙朝。引年多暇。广阅内外典籍。详求理味。慕超尘世。著道院集及法藏碎金。读者谁不赏心。然观其造趣。唯以一真虚静为所诣之处。晚节又撰耄智一书。中间建言。净土是小乘权术等者。此失旨之尤也。嗟夫晁公高明卓识。而不晓佛教大小乘。遽出此言。驥駟不追矣。余固不敏。且欲要与公结净土缘。故勉强论之。原夫小乘之为教。以教偏行拙故。唯诠一真空。若见思破已。则身沦太虚。亦无国土可生。安得言小乘权观净土乎。当知大乘方说中道妙理。身土交参。故有尘尘佛刹之谓。若论受生。盖生即无生。无生即生矣。故杨无为曰。有念同无念。无生即是生。不劳移一步。透彻觉皇城。是也。广明此义。如天竺行愿决疑及四明答杨文公书。味

道君子试捡详之)

世有六种人于净土自障

观经义疏云。略说于净土自生障隔有六种人。一云。净土难生。吾无力量。非敢过望。但不失人身足矣。一云。吾毁戒破斋恶业深重。净土何由可生。一云。佛说西方。权诱众生。且令为善。皆无其实。见修净业。返生嗤笑。一云。聪明利智直悟己心。任己所为。无非合道。岂同下士念佛耶。一云。凡夫血气所聚。假名为身。及乎死去。百骸归空。何有净土可生耶。一云。临终作想。夺彼胎阴刹那。换报不必历胞胎也。大哉我佛。大慈开示净土。殷勤劝往。自甘沉溺。如来说为可怜悯者。慈恩法师有言。唯安养净业捷直可修。欲得临终离诸怖畏众圣现前授手接引。当学此法。古贤法语能无从乎

斥人谓修净土为取著

观经义疏云。有人谓。求生净土念佛修观。皆是执著取相。殊非超越之法。今谓。佛言不著相者。盖令不著我人众生寿者。不住所修法相。遣荡人法二执。即达人法二空。何尝以系念进修而为著相乎。今谓。若修念佛三昧。定非著相。以佛身无相。有何可著。夫般若真空元为修六度人令不住相。六度不修。般若焉用。真学道者达修无修了念无念。终日修而未始修。终日念而未尝念。故金刚经云。无我人众生寿者修一切善法。则得阿耨菩提。故知了达之士何尝不修善耶

辨于色声求佛名为邪道

观经义疏问曰。经云。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。今观佛念佛岂非色见声求耶。答曰。三十二相犹皎月落于百川。四辨八音若清响发于幽谷。然有披潭捉月入谷寻声。不了性空。故不见佛。达士不尔。了色非色。何妨端想于圣容。达声非声。岂碍侧闻于妙法。故华严云。色相不是佛。音声亦复然。亦不离色声。见佛神通力。覩兹妙语。宁复生疑障乎

世有十种人命终不得念佛

群疑论云。予观世间。有十种人。命终不得念佛。一者善友未必相遇故。无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三或偏风失语。不能称佛四者狂乱失心。注想难成。五或遭水火。不暇志诚。六遭遇豺狼。无复善友。七临终恶友坏彼信心。八饱食过度。昏迷致死。九军阵斗战。奄尔而亡。十忽坠高岩。伤坏性命。如是十种众生命终断不念佛往生。应须预修使净业先成。纵经难缘。必得弥陀接引而往也

答净土是被钝根权说问

隆兴中台宗有思梵讲主。久居临平山。解明行峻。深造一家教观渊源。每与士大夫往复。随有所问。答释粲然。具见于会宗集。一日有通判郑公。问曰。经教中所明念弥陀佛愿生净土。此莫专为钝根方便权说否。上根一超佛地。岂假他佛之力耶。师答曰。吾宗先达呵此说云。佛世文殊普贤。灭后马鸣龙树。此土智者智觉。皆愿往生。应是钝根乎。释迦劝父王净饭并六万释种往生。应尽是凡器乎。若以此为权。将何为实。昔孙莘老亦疑于此。因会杨次公王敏仲辩论。遂息此疑。乃云。则知净土非圣人之权设。真禅侣之栖止也。当知本朝洞晓净土。唯杨王二贤矣。杨叙决疑集引华严云。知一切法犹如影像目心如水。佛不来此。我不往彼。我若欲见阿弥陀佛。随心即见。是知注念

者定见斯乃称性实言。非权教也

念佛成就三力则易超往

会宗云。多见世间人。从前念佛。及乎病苦。乃怕说著死字。祇念观音求救。吾谓。斯人颠倒之甚。今为说三种之力。可决疑情令念佛有味。一者众生本具佛性力。众生本心自具佛性。与阿弥陀等无有异。如如来藏经云。佛观一切众生。烦恼心中有如来身。结加趺坐。俨然不动。德相具足。即其义也。二弥陀慈光摄取力。经云。佛心者大慈悲是。以无缘慈摄诸众生。又佛有八万四千光明。摄取念佛众生。其心不舍。是其义也。三者信心念佛功德力。信心念佛人如子叫母母必护之。如经云。忆佛念佛。现前当来必定见佛是也。此三种力如三股绳合为大索能牵重物至他方也。又如水火镜子若将对日以艾引之即得火矣。对月得水亦然。今以镜体具水火性可喻众生本具佛性力也须假日月之光来照。可喻弥陀慈光摄取力也。以镜艾能引水火。可喻信心念佛功德力也。此三种物和合水火方生。喻三力相资得生净土则易也

辨般舟念佛心有想则痴

会宗问曰。般舟经中。令念念想阿弥陀佛。此则心有想也。而经后乃云。心有想则痴。无想即涅槃。前后相违何耶。答曰。彼经初明观想弥陀。不可无念。后约三昧功成见十方佛住立空中。此时当了我心佛心同一真性不可思议。故云。有想则痴。无想即涅槃。非谓从初不得观想也。又复无念无生之智佛地方成。今人未入观行之门。便说无生无念。岂知马鸣所教从念至于无念从说至于无说。文殊般若经云。如人学射。久习即巧。后虽无心。箭发皆中。若人欲入一行三昧。专称名字。念念相续。即于念中见十方佛。是知以念止念。以言遣言。皆佛祖修行之正辙也

辨志公愚人乐往西方

会宗问曰。经教有云。智者炽然求生净土。禅集中有志公语曰。智者知心是佛。愚人乐往西方。是则修净土者是愚人耶。答此或后人造语耳。纵是志公之言。盖取唯心即佛之意。不取观念弥陀。此名以理夺事故也。如先德曰。若以理夺事。则无净秽取舍之殊。若以事夺理。则有舍苦得乐之异。应更问曰。若事理一如体非相夺。又作么生。答曰。也知祇在秋江上。明月芦花何处寻

三菩萨愿生兜率天

十疑论云。兜率天弥勒所居。又有女人。诸天爱著。不如弥陀净土(云云)昔西国有无著世亲师子觉三菩萨。结契同生兜率。若先去者得见弥勒。誓来相报。师子觉前亡。数年不来。后世亲亡。三年已方来。无著问曰。何故尔迟。世亲曰。吾至彼听弥勒一坐说法。旋绕即来。彼天日长。故此三载。若师子觉。生彼在外天宫。著于五欲。自去总不见弥勒。是故不来。诸小菩萨生彼尚著五欲。何况凡夫。为此故劝生西方。不劝生兜率也

辨心净则国土净

世有寂室净土文小卷。观其语言谆谆。其必王龙舒之为文也。余读之颇爱。渠评禅宗不修净业者云。游心禅定悟性宗。人示以净土。必曰。净土唯心。我心既净。则国土净。何用别求生处。今复问之。且净名经中。如来以足指案地。见娑婆悉皆严净。而众会不见。唯螺髻梵王得知。今之修禅者能如梵王所见清净土否。况汝所居卑室陋屋必羨之以大厦高堂。脱粟藜羹必羨之以珍羞甘美。弊

袍端褐必羨之以绫罗轻縠。若云心净土净。则不消如上分别也。况当老病死苦世间违情之时。颜色与未悟者同。是则口唱心净土净之言。身被秽土苦恼之缚。其自欺之甚也。不然应须信教仰理。于净土一门择善从而修之

求生净土托佛愿力则易

寂室曰。众生泛修善业。唯依自力故难成就。若修净土。依佛愿力故易建立。自力难成者。众生心志劣弱。恶业厚重。以劣弱之心敌厚重之业。是故难胜。而况外为恶友魔外所折。或为酒色财帛所汨。所修善法岂易得成乎。依佛愿力易立者。良由弥陀本愿度生下至十念功成即往。依怙佛之是愿故。修善法即易建立。譬如二人欲渡大海往诣宝山求宝。一人种树。待其长大。造船以往。无何其树为霜雹人畜所摧。竟不成材者有之。纵复成材。岁月长久。云何卒得成船。自力修行亦复如是之难。一人者更不造船。即于海岸等候忽偶商主乘一大舶。是人即便投告。商主悯之。即便引手招接上船。风帆利便。捻指之间便到宝山。依佛愿力得生西方亦复如是。其商主者以譬如来接引众生。其大舶者即是佛之大愿。普度一切海。是越生死之长流。宝山乃极乐国土也。龙树十住毗婆沙论赞佛。所谓乘彼八道船。能渡难度海。即此旨也。大哉阿弥陀佛与二菩萨乘大愿船泛生死海。就此娑婆苦恼之乡。呼引一切众生。上大愿船。越生死海。到于西方涅槃彼岸。谅无余蕴矣

道门成仙不出轮回

寿禅师安养赋注文曰。西方佛土十刹宝王。长舌称扬不同道门之书。皆云。青乌[口*(御-卍+亅)]来。石崖崩得。既无能说之人。又无所说之处。足知诞诞不可依据。设得上升。不出轮回三界也

乐邦遗稿卷上

乐邦遗稿卷下

四明石芝沙门宗晓编

释不可以少善根得生彼国

慈恩弥陀通赞钞云。经云。不可以少善根福德因缘得生彼国者。良恐众生曾闻佛说临终十念即得往生。我今天命未尽。且当放逸。为遮于此故。言不可以少善根得生彼国。言我今天命未尽者。即愚人见解也。人命无常如同转烛。何得久住乎。如佛在世。有诸比丘作无常观。佛问云何。比丘答言。出息不保入息。佛言。真得无常相也

海慧禅师示心净土净

传灯录载。海慧禅师一日有学人问曰。愿生净土未审。实有净土否。师曰。经云。欲得净土。当净其心。随其心净。即佛土净。若心清净。所在之处皆为净土。譬如生国王家决定绍王基业。发心向佛道。是生净佛国。其心若不净。在所生处皆是秽土。净秽在心。不在国土也

大智律师示事理不二

师尝为山阴慈慧文法师作净土集序。其略曰。古今学佛多惑事理。谓理则纤尘不立。言事则万像森罗。凝心住寂则为理观。动用造修则为事行。遂引古云。实际理地不受一尘。佛事门中不舍一法。

斯乃理事敌立。空有并驰也。予尝变其语曰。实际理地不少一尘。佛事门中不立一法。何则由实际理具一切法。岂少一尘乎。由佛事门离一切相。岂存一法乎。如此则方见理事一如空有不二矣

女子坐亡骨生莲华

杂说云。温州民间有一女子。忽坐亡。后于灰骨器中乃生青莲华一朵。众人奇之。时智觉寿禅师闻见。说偈赞之曰。性心之门千圣同伦。神归净土莲出灰盆

圆辨法师说唯心净土

延庆圆辨法师有唯心净土说。已刻前录。今于宝珠集又得其要曰。唯心净土一而已矣。良由弥陀悟我心之宝刹。我心具弥陀之乐邦。虽远而近不离一念。虽近而远过十万亿刹。譬如青天皓月影临众水。水不上升月不下降。水月一际自然照映者也

解空法师弥陀尊像赞

四明宝云道场有义学思觉。命工画阿弥陀佛接引化像。冀欲增长念佛三昧也。持见延庆竹庵。可观稽首说偈赞之曰

紫金光聚 白玉明毫 唯心本性

境界非高 三辈九品 八德四光

一念清净 即见西方

补净土礼文法宝赞

天台白云山有净圆法师。传天台教观。尝作西方礼文。灵芝大智律师序而行之。语造天成。诚与天竺忞本并驾。于中但列四圣。而缺赞法一章。雪川李楫居士克意净业。尝补之曰。至心归命礼西方安乐土一切法门微妙圆乘清净法藏

佛演圆乘今十劫 法门无尽等虚空

风吟宝叶契真经 波动金渠诠妙典

变化又闻鹦鹉舌 宣流复有频伽声

七经专赞义洪深 法性如空无所说

怀玉禅师乘金台往生

大宋高僧传曰。台州有禅师怀玉。执持律法。名节峭然。唯服布衣一食。长坐不卧。日诵弥陀佛五万声。通课弥陀经三十万卷。一日忽见西方圣众。数若河沙。内有一人。擎一银台从窗而入。玉曰。我自欲得金台往生。于是而隐。玉倍复精进。后时即闻空声。曰。师头上已有光晕。请加趺结印。时佛光满室。师乃言去。弟子问。何往。师说偈曰。清净皎洁无尘垢。莲华化生为父母。我修道来经十劫。出示阎浮厌众苦。一生苦行超十劫。永离娑婆归净土。说已含笑而终。太守段怀然见

而异之。作偈赞曰。我师一念登初地。佛国笙歌两度来。唯有门前古槐树。枝低祇为挂金台

宪章法师誓取金台往生

政和中有宪章师仲憫。三衢人也。受业于郡之祥符寺。少年负笈趋永嘉忠法师之室。久之冰寒蓝碧。即往钱唐南屏文公轮下卒其业。众服其议论。遂以虎子称之。后还乡董浮石山。户外履满。师大其言曰。吾座下若无五百众。则不讲本部。师遽出此言。故一生唯讲小部帙耳。洎师之终。乃急归本业寺。集大众于大法堂上。师登师子座方趺足。忽见西方银台而至。乃喝一声曰。吾平生解第一义。誓取金台往生。何为不然。于是瞑目而终。见者莫不惊呼。所谓师子座者。盖以木雕饰。宛其生者。高一丈余。上安莲华台座。是寺多出高流。每以是为升陟之阶。唯师一登之。后无复继者。于今寺革为禅。则弃之于殿角矣。吾宗有志昭师经由是寺。偶一耆宿得其说云

生死本无随妄而有

孤山闲居编云。夫枝必有根。流必有源。生实死之根源也。既有其生。安得无死。故大经曰。功德黑暗姊妹相随。有智主人二俱不受。此则不受其生故无其死。若夫天理寂然曾无生灭之朕。妄情纷动遂见去来之迹。譬以清净目观晴朗空。都无瑕翳。苟瞪目劳视。则狂华乱生。华既有生。而亦有灭。愚者好华生而恶华灭。而不知华本自无也。故楞严曰。一切众生皆由不知常住真心性净明体。用诸妄想。此想不真。故有流转

唐肃宗皇帝问南阳国师

直指净土决疑集云。唐肃宗皇帝一日召南阳忠国师。问曰。舍此阴身当生何处耶。师答曰。一真妙性圆同太虚。本无生灭。若随物应现。亦随众生作念去来耳。若也念合太虚真性。舍此已后。随意往生十方佛国。如古德道。各各自努力。龙华会中相见是也。昔有无著等三人。并随愿往生慈氏天宮。若人见性。舍此秽身。并归诸佛会里也

(问意甚亲。答犹通漫。且随意往生之语。并归诸佛会里之言。既不能专修佛国之行。何缘托识他方。余爰杨无为颂。曰。净土周沙界。云何独指西。但能从一入。触处是菩提。此则通示。而不妨别修。世人可不慕西方一其志而修之乎)

唐温尚书问圭峰禅师

传灯录纪。温造尚书问圭峰密公曰。悟理息妄之人不结业。一期寿尽灵性何依耶。师答曰。一切众生具有觉性灵明。与佛无殊。但以无始未曾了性妄执我相故。生爱恶等情。随情造业。遂长劫轮回。然则身中觉性未曾生死。若能明悟。此性即是法身本自无生。何有依托。但多生习性喜怒哀乐微细流注难以卒除。须长觉察。岂可一生所修便同诸佛力用。但可以空寂为体。勿认色身。以灵知为心。勿认妄念。妄念若起。都不随之。临命终时。自然业不能系。虽有中阴。所向自由。天上人间随意寄托。若爱恶之念已泯。即不受分段之身。唯圆觉大智朗然独存。名之为佛矣

(若言天上人间随意寄托。则是所修不超三界。既不超三界。则还堕轮回之中。古人所谓野火烧难尽。春风吹又生者也。若言不受分段之身。毕竟此人托生何处。若言大智独存名佛。毕竟此佛四教辨判成何佛身。固知若不善吾台宗一家所用经论五住二死三身四土之旨。则未可与言修行趣果之道也。昔苕溪论席解纷委明此义。其略曰。六住大士尚存分段之生。四果真人犹有变易之死。果

能深究此等言教。则超登彼岸。自有捷径。诚难以惑于他修矣)

真歇禅师示众文

真歇了禅师示众云。悟得纸衣下事。只解恁么去。明得一色边事。未会先师意。自余则隐峰倒卓。灌溪步归。无业问随后之人。大颠说无声三昧。或闻鼯鼠而便脱。或为愚痴而再来。或竖指而休。或翻船而往。一一坐亡立化。个个逞神现通。其显也目击正容。其混也忘踪失迹。用得纯熟。措手自由。满路光生迥无依著。此乃衲僧平常转身亦未足为奇也。若也已见未明。眼光落地。如生龟脱壳。似方木逗圆。为形躯之所滞。被火风之所迫。盖一生念念散乱。心识分飞。临终之时。暂欲澄心静虑。闭目合眼。意不为幻妄磨灭者。岂易得乎。要须硬鱗鱗地壁立千仞。一念恁么去彻底休歇。去气息都无。去那边了却去。直得行如鸟道。坐若虚空。空想亦无。个点灵明迥然超卓曾无改变也。只如今日。还有光影落时不昧生死底汉么。良久云。五蕴身全尚不知。百骸散后何处觅

王朝散劝修西方文

宝珠集曰。嘉禾王衷居钱唐西湖。政和中举隐逸。朝廷以处士旌之。尝结莲社。作文告谕曰。愚尝参小本禅师。师严重动皆抵拒。唯衷再三许进一步。然于自省处犹未了了。续沿干止宿秀州崇宁寺。晨朝偶闻众僧讽弥陀经。心忽有所感曰。我禅门用心有年。自恨无札脚处。今闻阿弥陀佛居西方令我信愿求生。岂非究竟处乎。于是发心修之已一十九年。未尝一日违缺。盖于心警悟自得。有若禅宗之了达也。既得此已复念利他。昔有僧法持。专修净业。命终闻天乐异香。良久复稣曰。吾生平修净业。而不能利他为恨。吾死后。乞露尸于松林之下。施与乌鸢蝼蚁。使食我血肉者皆生净土。言已瞑目。寺僧即睹神幡数首从日西下。幡出异光以烛其室。故知自利者必利人。今衷谨于居处结白莲社。募人同修。有欲预者。不限尊卑贵贱士庶僧尼。但发心愿西归者。普请入社也。左朝散大夫处士王衷谨劝。然处土建修此社。经历年所。愿行之功。后果不疾面西而化。其净土经教真不负于人。但患世人不肯于经教耳

论唯心净土有理有迹

龙舒曰。世有专于参禅者云。唯心净土岂复更有净土。自性弥陀不必更见弥陀。此言似之而非也。何则西方净土有理有迹。论其理则能净其心故一切皆净。诚为唯心净土矣。论其迹则实有极乐世界。佛详覆言之。岂妄语哉。人人可以成佛。所谓自性弥陀者固不妄矣。然卒未能至此。譬如良材可以雕圣像必加功力然后能成。不可遽指良材而谓物象之华丽也。是所谓唯心净土而无复更有净土。自性阿弥不必更见阿弥者非也。又或信有净土。而泥唯心之说。乃谓西方不足生者。谓参禅悟性超佛越祖阿弥不足见者。皆失之矣。盖此言甚高切。恐不易到也。故修西方见佛得道则易。若止在此世界。欲参禅悟性超佛超祖。为甚难。况修净土者。且不碍于参禅。何参禅者必薄于净土也

劝参禅者不妨修西方

龙舒曰。参禅大悟遂脱生死轮回。固为上矣。然至此者恐少。若修西方。则直截轮回。万不漏一。故今劝参禅之人。每日留顷刻之暇修于西方。若果大悟得超轮回。去佛地尚远。更往见阿弥陀佛。展礼致敬。有何不可。若未得大彻悟者。寿数忽尽。且径往西方见佛闻法。何患不大悟也。若不修西方。则未免随业受异报也

修西方如现受官职

龙舒曰。参禅取大悟。不肯修西方。如人有一品官而不受。必欲修学为大魁。其志甚美。然大魁不可必得。不如且受一官。然后一面修学。如得大魁。则锦上添花。若不得。则不失其为官人。修西方者。且受一官之谓也。一面修学。兼参禅之谓也。不得大魁者。参禅未悟之谓也。不失其为官人者。直脱轮回之谓也。既生西方。乌有不大悟者哉

弘觉法师为县谛师

梁高僧传纪。僧县谛吴与人。父彤为冀州别驾。母黄氏昼寝。梦见一僧呼黄为母。寄一尘尾并二铁缕书镇。眠觉见二物具存。因而怀孕生谛。谛五岁时。母以二物示之。谛曰。前身为秦王讲法华经赐我者也。年至十岁出家。随父见关中僧道[契-大+石]。忽唤[契-大+石]名。[契-大+石]曰。童子何以呼宿士名。谛曰。和尚是谛沙弥。为众僧采药。被野猪所伤。不觉失声也。[契-大+石]悟而泣曰。子即先师弘觉法师也。因问。弘觉舍命正是寄物之日。事实实验矣

乘禅师为薛刺史作子

续高僧传云。元魏间乘禅师专持法华经。命终托生河东薛氏家。生而能言宿世事。而不乐处俗。复愿为僧。其父任泗州守。随父赴官。便往中山七帝寺。恍然记得昔处。因寻本时弟子语曰。汝颇记从吾渡水往狼山时。乘禅师者我身是也。弟子唯然。父母恐其出家。便与纳室。从此即忘宿世之事矣

齐君佐前身是讲僧

大宋高僧传载。吴郡士人齐君佐勤学为诗。常困游吴楚间。元和中经钱唐。欲求餐天竺。至孤山饥不能前。因临流而泣。忽有一梵僧。顾而笑曰。法师秀才旅游风味足否。佐曰。风味已足。法师之呼何耶。僧曰。子不记讲法华经于同德寺乎。佐曰。不记。僧即于囊中出一枣子与食。佐乃悟知前世讲经之事。僧曰。当时五人。唯我一人得度。独汝为冻饿之士。佐曰。余四十许年日唯一餐。身拥一褐。福不完也。僧曰。由汝师子座上广说异端使后学生疑。戒缺质伛。报应宜然。僧言已不见。佐即投灵隐寺。出家为僧。更名鉴空。后立行高节而终

永禅师后身为房太尉

唐明皇杂录云。房管字次律。开元中宰桐庐。与形真人和璞携手闲步。至夏口村。入一废佛寺。璞坐于松下。以杖扣地。令侍人掘深数尺。得一瓦瓮。内皆是娄师德与永禅师书画。璞曰。君省此否。管恍然记前世为永禅师也。僧仲殊诗曰。陋以房次律。因循堕流俗。盖讥其矢志也

逊长老后身为李侍郎

夷坚志曰。李侍郎名弥逊。字似之。为临川太守。一日父忌辰往疏山饭僧。与堂头行满长老共饭。满年八十余。熟视李曰。公乃逊老乎。李不应。满又曰。逊老余同门兄也。上下字与公皆同。余自公守此土。已疑之。今日察公言笑动止精彩。无少异。公必其后身也。李扣逊之亡则元祐戊辰正月。乃李初生之岁也。李本号弥远。偶梦中有人。为改为逊。后果中第。李信之。归家揭燕寝名小云堂。赋诗见意曰。老子何因一念差。肯将簪发换袈裟。同参尚有满兄在。异世犹将逊老夸。结习未忘能作舞。因缘那得见拈花。却将净业寻归路。淡泊何如居士家

诵法华经尼堕倡妓

遁斋闲览记。欧阳文忠公知颖州日。有官奴卢媚儿。姿貌端秀善谈笑。口中常作莲华香散越。满座人皆奇之。而莫测其由。俄有一僧。自蜀地来。颇知人前生事。公因语之。僧曰。此女前身尝为尼。诵莲经三十年。一念之误流堕至此。公未之信。因问之曰。汝曾读法华经否。奴曰。失身于此所不暇也。公命取是经示之。一览辄诵如素熟者。易以他经则不能也。僧言真可信矣

青草堂后身为曾鲁公

龙舒净土文曰。本朝有二青草堂。在前者年九十余。有曾家妇女常为斋供。及布施衣物。草堂感其恩。乃语之曰。老僧死当为夫人作儿子。一日妇人忽产。遣人往看草堂。已坐亡矣。所生子即曾鲁公也。以前世为僧修福慧故。少年登科。其后作宰相。此亦误也。盖不出生死而在轮回世界中。以区区恩惠。为人作子。不脱贪爱。其失计甚矣

[吉*吉]禅师后身为大贵人

龙舒净土文曰。有真如[吉吉]禅师。名行尊宿也。住京师大刹。四十年坐禅不睡。归寂后。虽纸袄亦出舍利。中贵爱乐以三十千买之。禅师若修西方。必为不退转菩萨矣。而不曾修此。死后乃生大富贵处。一生忧苦。可哀也哉。永嘉云。了即业障本来空。未了应须还宿债。[吉吉]之不了生死大事。生大富贵处。满前生愿心。而多忧苦者。还百生千世之宿债也

古长老后身生宰相家

龙舒净土文曰。有惠古长老云。先住舒州太平。次迁浙东大刹道德名世。缁白归之。无何死后托生一宰相家。前生多修福慧报。今生高科及第。世固为荣。使古老曾修西方。则脱轮回去矣。何有今日坠堕哉。楞伽经谓。世间修行人如澄浊水。澄之虽清未去浊。脚搅之复浊。古老之谓也。若人生西方。见佛得道。复来此界。则是刷去浊。脚虽搅之。不复浊矣

齐君房遇梵僧悟前身

纂异记曰。齐君房吴郡人。自幼虽力学。而寡才思。常为贫苦所役。进谒公侯亦无顾遇。唐元和间游钱唐。意欲求餐天竺。至于孤山饥不能前。因临流悲泣。俄见一梵僧。顾谓曰。法师秀才旅游滋味足否。齐曰。旅味即足。法师之称何耶。僧曰。子不忆讲法华经于洛中同德寺乎。齐曰。某平生盘游吴楚。未尝涉京江。又何洛中之说耶。僧曰。子应为饥火所恼不忆前世也。僧乃探钵囊出一枣子曰。此吾国所产者。食之能知过未事。齐食讫乃掬泉而饮。枕石而睡。觉而忽悟前身如昨日。因礼其僧而问言。震和尚安否。曰。专精未至。再为蜀僧。今则断攀缘矣。神上人安在。曰。前愿未满足。又闻为法师矣。悟法师安在。曰。岂不忆香山寺石像前戏发大愿。若不证无上菩提。必愿为朝贵。昨闻已为武将矣。当时五僧唯吾得脱。独尔为冻馁之士。齐曰。某四十余年日唯一食。身拥一褐。此福不全修乃尔也。僧曰。过由师子座上广说异端。使学者心生疑惑。戒珠有缺。禅不兼修。质伧影曲。报应宜然。齐曰。为之奈何。僧曰。今日之事已无计矣。他生之事庶有警于君也。乃出一镜。背面皆莹彻。汝欲知贵贱修短佛法兴替等事。宜一鉴之。齐觉镜已言曰。诸事已审。僧收镜而行。旋失所在。齐至灵隐遂祝发为僧。改名镜空。大和元年李玫习业在龙门天竺。空访之。遂说上事再语玫曰。我生五十七。尚有九年在世。我去后佛法其衰乎。玫讫之不答。乃援笔书于经藏之北垣曰。不与一沙衰恒沙。兔而[罩-卓+耳]犬而擎。牛虎相交亡角牙。宝檀终不灭其华。此讖唐武

帝废释教之事。后果验也

顾况失子哀悼再生

北梦琐言曰。顾况字退翁。有一子名非熊。在暮年间其子忽暴亡。况哀悼不胜。乃吟曰。老人失爱子。日暮千行血。老人年七十。不作多年别非熊于冥中闻之。以情告于冥官。冥官悯之。遣令再生况家。既生三岁。乃能言冥中闻父苦吟之事。后应举擢第。大为声名人

韦皋前身诸葛武侯

唐明皇杂录云。成都尹韦皋始生一月。时有一胡僧。见之曰。别久。得无恙乎。婴儿若有喜色。众问其故。僧曰。此子乃诸葛武侯之后身。我昔与之交游。今复与之相见也如此

梵僧愿为王侍中作子

冥祥记云。南宋侍中王玟时与一梵僧为方外友。僧每瞻玟风采不常。辄语同辈曰。我后世若得与此人作子。愿亦足矣。玟潜闻一日戏之曰。法师才高行峻。他日还与谁为子耶。僧颌而不答。后日忽病亡。玟妻岁余生一子。始能言。便解外国语。至于绝国奇货。莫不识之。玟既审其前身。因小字之曰阿练。后遂为大名之人

僧玄高托生赵氏

法苑珠林云。唐贞观末。相州滏阳县智力寺僧玄高。俗马氏。临死日顾谓母曰。儿子于赵家有宿缘。此去当为其子也。母弗信。乃以墨点于左肘。既终。赵妻忽梦。此僧来曰。某当与娘为息也。从而有娠。既产。果有墨点在肘。三岁无人导引能自往马家去乃言。此我旧舍也

王鄂前身柏堂寺童子

太平广记云。唐王鄂尚书郢之弟也。西京乱离郢。挈家入蜀。沿嘉陵江。至利州柏堂寺前。鄂年七岁忽曰。我曾有经一卷。藏此寺石龕中。父母异之。因令人随访。果获之。至于所用木栲犹存。寺僧曰。此我童子也。问其所夭之年。正鄂所生之岁。其前生父母尚在。厥后为官至令录

裴相国为于阗国王子

北梦琐言曰。唐丞相裴休留心释宗。精于禅教。圭峰密公凡所著述。裴悉制序。常著毳衲。于歌妓院持钵乞食。自言。不为俗情所染。可以说法度人。每发愿。世世为国王。弘护佛法。后于阗国王生一太子。手纹有裴休二字。闻于中朝。裴之子通书欲奉迎。不允乃止

衲僧愿为崔氏作子

玉堂闲话曰。昔有一僧。常游崔慎之门。崔每以无子告之。僧曰。但请夫人盛装游长安大寺院。见有老僧处。彼若不顾。更之他所。若有顾盼。宜厚结之。俾动其心。则后身任运为公之子也。崔与妻信其言。初至二三处。皆不之顾。后至一院见一老僧近六旬。相接勤笃。崔乃厚施。自是供给不绝。老僧感承自揣无以为报。发愿。后世为其作子。不数年间僧亡。崔妻产一子。其手有衲僧二字。因小字衲僧。亦曰缙郎

岐王得爱敬寺僧为子

广异志曰。唐开元中。岐王范以无子。求道士叶静能奏天曹。报云。范分当无子。静能又牒送天曹。天曹不得已。遣二使者。取爱敬寺僧为之子。二使误至圣善寺。取某大德。其僧曰。某平生修兜率天业。不当为人作子。二使者乃去。时爱敬寺僧竟以此日亡。经一年岐王得一子。方六七岁。恒求往爱敬寺游玩。王纵之。每见僧如旧识者。无何长大。乃多好弹射之事。斯亦逐物则意移也

杜鸿渐发愿为僧

湘山野录云。唐相杜鸿渐初抚巴蜀。至益州见白云山无住禅师。得佛法大意。自是栖心禅悦。有诗曰。长愿栖禅理。安能揖化源。晚年入相。以疾辞退。垂终顾命诸子曰。当为吾沐浴剃除须发。加以僧加梨衣。用火焚躯。此吾愿也。切不可违

石延年堕鬼仙

湘山野录云。宰相石延年字曼卿。性燥磊落豪于诗酒。明道中病而薨。平日与张生为友爱。既而数日张忽梦。曼卿骑一青驴到家曰。我已作鬼仙。得来召君同往也。张以母老固辞。曼卿怒而去。乃言曰。今当命补之同行矣。不日之间补之果卒。补之即范讽字也。事见仪兴石刻

尹道士为李宗固子

驾部员外郎李宗固守汉州。时有道士尹可元。精练善画。以遗火得罪当死。李缓其狱。会赦获免。可元时年八十一。自誓后世为李公子以报其德。洎可元死经二十余年。李之儿妇梦可元入房。后果生子。乳名蜀孙。幼而善画。喜读庄老。仍复为道士。名曰妙应。事母以孝。其写真妙绝。一时东坡尝作长篇纪其事。其略曰。千年鼻祖守关门。一念还为李耳孙。香火旧缘何日尽。丹青余习至今存

蔡元度子悟前身

朱或可谈纪。蔡元度子乃悟前身是润州丹阳王家儿子。访之果然妻子尚在。来见与语。叙旧宛合。至八九岁。渐熟家境。旋忘前事

李氏女知前世为男子

可谈云。雍丘李三礼有女子。名小师。年数岁乃曰。我前身是黄陂典吏雷泽儿子。名曰亭甫。年十七岁因患足疮而死有今世也。时雍丘牛商多在黄陂寻问。宛尔符契。他日雷泽往见小师。一见便呼为父。政和八年小师来黄陂。抱其旧母号泣不已。又数与邑人说其平昔之事皆验

岳阳王前身许玄度

传灯注文。越州沙门昙彦。与檀越许询字玄度同造二塔。彦有神异。天降相轮。塔未就。玄度遽亡。彦寿一百二十余岁。待玄度再来。时岳阳王来抚越州。彦预告曰。许玄度来。弟子谓。师老耄而言。岳阳王曾受志公密示。才到便入寺寻访于彦。彦遥见便称许玄度来。王曰。弟子箫登何尔称之。彦曰。未达宿命。焉知是事。彦即以三昧力加被于王。忽悟前身与彦同造二塔。由是塔事再加兴振

海印禅师托生朱防御

武库云。海印信和尚嗣。琅玕桂府人也。住苏州定慧寺。年八十余。平日受朱防御家供养。屡到其宅。一日朱问曰。和尚后世能来弟子家中托生得否。师微笑诺之。及归寺即不快。数日而化。其迁化日。朱室生一女子。不胜悲叹。时圆照本禅师住瑞光。闻其事往访之。方出月抱。出一见便笑。圆照唤云。海印尔错了也。女子哭数声死去

宣禅师通郭祥正书求生

武库云。归宗宣禅师汉州人琅玕广照之嗣。与郭功甫厚善。忽一日南康守以事临之。宣令人驰书与郭功甫。且祝送书者。莫令县君见。功甫时任南昌尉。书云。某更有六年。世缘未尽。今日不奈抑逼何。欲托生君家。望君相照乃化去。功甫得书。惊喜盈怀。至中夜。妻梦寐仿佛见宣入卧内。不觉失声云。此不是和尚来处。功甫问其故。妻答所见。功甫呼灯。以宣书示之。果有娠。及生即名宣老。才周岁记问如昔。逮三岁。白云端和尚过其家。功甫唤出相见。望见便呼师侄。端云。与和尚相别几年耶。宣出指云四年也。端云。在甚处相别。宣云。白莲庄上。端云。以何为验。宣云。爷爷奶奶。明日请和尚斋。忽门外推车过。端云。门外什么声。宣作推车势。端云。过后知何。宣云。平地两条沟。及六岁无疾而化

陈康伯前身羊毛笔庵主

昔闽地有张圣者。幼时尝牧牛于竹林中。偶见二道人著棋。张看之不觉终局。道人憫张久而饥。折与苦笋一茎。张食之。初甜后苦。乃弃其余。洎还家子孙已四世矣。从此不食烟火之物。而能作颂断人死生祸福等事。由此人称之为张圣者。后为僧游方。至兴化军。时陈康伯未第。往求颂。但书羊毛笔三字。康伯不晓其意。继中秋选将过省。复诣求颂。仍写前三字与之。自此一举成名。初作尉某处(失其县名)差往漳州漳浦。验事手吏具路程。次日早饭羊毛笔庵。康伯问其处。吏答。昔有一道人居此颇有高行。善系羊毛笔。每日只卖二十管。得钱六伯。以养道众。余时杜门而已。后坐亡。人敬之。以漆饰其身。尚在。由此得名羊毛笔庵。康伯至彼。顶拜之余问道人死之日。乃康伯生之辰。于此始悟前身是羊毛笔庵主也。张圣者所写真不谬矣。康伯遂题石纪其事。仍给俸置田。广庵宇迎接方来。至今不绝。康伯淳熙中官至左丞相

王正言问新老夺胎者而生

武库云。王正言为江西漕。谒云岩新长老问曰。二缘和合而生人身。又闻即死即生。何故有夺胎者。新曰此事如正言作漕。随所至处即居其位。正言于言下领解

魏丞相发愿为清净僧

孝庙朝大丞相端明魏文节公[木*巳]晚年奉祠归于四明小溪。公为一代勋臣。言行高节。在朝野平生笃信佛法。每发誓愿。祈来世为一清净僧。一日命丹青。写为僧相。揭之高堂。常想像之。时育王佛照光禅师垂访。因请为之赞。赞曰。身从果位中来。位冠百僚之上。只缘熟处难忘。故现比丘之相。千载希奇古今榜样。拙庵特为证明。留与人间供养。洎公之薨。乃顾命诸子曰。吾去已。当为我剃发著袈裟。以僧相殓之。诸子不违重命。且以三衣一钵奉安棺中

旻师为董司户作女

夷坚志曰。僧善旻者长沙人也。住持洪州观音院。已而退居光孝之西堂。绍兴二十三年秋得病。鄱阳董述为司户。摄新建尉。居寺之侧。怜其病。日具粥饵供之。旻食之。必再三致谢。光孝主僧祖璇语之曰。汝为方外人而受俗人供养。倦倦有欲报之意。以某观之。他日必为董氏子矣。旻虽感其言。终不能自免。时董妻注氏方娠。旻病益笃。以十月一日巳时死。寺中方撞钟诵佛。外人有入者云。司户妻娩身得女子矣。时刻恰同。人颇信之矣

通纪诸公前身后报

李昌龄著乐善集。最为龟鉴。其间有言。方朝请政和初为歙县。一日病笃。见一道士。曰。公武后时人也。时河北大疫死者如林。公以所藏秘方。揭之通衢。饵者多愈。上帝嘉汝有活人之功。录为上清仙伯。后与侍女宋道华起人间夫妇之念。遂谪之于世也。晁迥太傅前生是净居天主。王待制素前生是玉京黄阙。西门侍郎杨文公亿前身是武夷君。陈康肃公尧咨前生是南庵庵主。张文公方平前身是山藏院知藏僧。曾相国前生是青草堂和尚。苏文忠公轼自言。母夫人初孕时。梦一僧来投宿。尚记其颀然而眇一目。盖陕西戒禅师也。寇莱公准自言。初生时两耳垂肩。各有肉环。七岁方合王文正公。且自记前身曾为僧。与房管事相似。文政为太平宰相二十年。薨时乃言。愿世世常得为一清净真僧。味道自乐。不敢更入富贵之乡。且遗嘱子孙。当为我剃发著袈裟以殓之

张文定公前身为僧书楞伽

楞伽经序曰。蒋之奇过南都谒张公亲闻公。说楞伽因缘。始张公自三司使翰林学士出守滁。一日入琅琊僧舍。见一经函。发而视之。即楞伽经也。恍然觉其前生之所书笔画宛然。其神先受之甚明也。之奇闻。羊叔子五岁时。令乳母取所弄金环。乳母谓之曰。汝初无此物。祐即自诣邻人李氏东垣。桑木中探得之。主人惊曰。此吾亡儿所失之物也。云何持去。乳母具言之。知祐之前身为李氏子也。白乐天始生七日。姆指之无两字。虽试百数不差。九岁暗识声律。笃于才章。而乐天固自以为宿习矣。人之生死去来。于天地之间。其为草木为筹。不能算之。然以沦于生死。神识疲耗不能复记。惟圆明不昧之人有如张公。以高文大册再中制等。登侍从秉钧相出入朝廷。逾四十年。风烈事业播人耳目。则其前身尝为大善知识。无足疑矣

王文正公愿来世为僧

湘山野录云。王文正公且为宋真庙之良相。平生勤俭多衣布褐。补[褒-保+公]之余尤通内典。一日因读高僧传有遗世绝俗者。遂表之曰。昔之有道者功业尚不足以累其怀。况身后之名乎。如亮师之逃西山。常公之庵大梅。归宗之昧其迹。法正之不言名姓。是诸老皆能践其所闻者也。且又自念。沦于仕宦。恨不早为释子。忽病革。召内翰杨大年。嘱以后事曰。且深厌俗尘。志慕释典。愿未来世得为比丘。林间晏坐。观心为乐。将易箦之时。君为我剃须发服坏色衣。勿以金帛等置棺内。用荼毗法。藏骨于先莹之侧。起一卵塔。以酬宿愿。吾虽已深诫子孙。恐其循俗。托子叮咛之。大年曰。余事敢不如教。若剃发三衣事。此必难遵。公三公也。若薨背銮辂。必有挑被之临。自当殓赠公[褒-保+公]。岂可加于僧体乎。至薨日。大年与诸孤协议。但以三衣置柩中。不藏宝货而已

苏东坡前身五祖戒禅师

龙舒净土文曰。五祖戒禅师乃东坡前身。应验非一。以前世修行故。今世聪明过人。以其习气未除。致今生多缘诗语意外受窜谪。生此世界多受苦如是。闻东坡南行唯带阿弥陀佛一轴。人问其

故。答云。此轼生西方公据也。若果如是。则东坡今生得计矣

黄山谷前身诵莲经妇人

龙舒净土文曰。闻鲁直前世是妇人。长诵法华经。以诵经功德故。今世聪敏有官职。此故随业随缘来者也。若生西方。岂但如是而已哉

王状元前身万年严首座

永嘉王十朋状元前身即万年山严首座。严曾手写石桥一碑而现在。状元一日游山。次到石桥庵礼方广。应真庵僧是夜忽梦严首座到山。梦觉思惟。严公圆寂已久。何缘到此。侵晨乃状元王公至。首僧言其梦。王亦自说平生多梦入此中。信知不谬。因赋二诗以见意。路隔仙凡意可通。石桥容我□长虹。桥旁方广神游久。不在登临杖屨中。石桥未到先已到。入眼端如入梦时。僧唤我为严首座。先身曾写此山碑

尹舍人隐几而逝

百家诗选曰。尹洙字师鲁。洛阳人也。天圣中登第。官至起居舍人。直龙图阁公一日与一佛者谈。自言以静退为乐。其人曰。此犹有所系。不若进退两忘。公顿若有省。遗世之日。范文正公访之。公隐几而坐。言曰。已与公别安用复来。死生常理也。希文岂不达此。乃相揖而逝。俄倾举头曰。亦无鬼神亦无恐怖。言已长往。师鲁所养至此。可谓有力矣

吕中书病知前路资粮少

百家诗选曰。吕本中字居仁。靖康年擢第。历官及中书舍人。落职奉祠。公平生缘诗以穷耽禅而病。清臞之甚若不胜衣者。所居一室萧然裕如也。公每以前路资粮为念。因赋诗寄刘器之曰。病知前路资粮少。老觉平生事业非。无数青山隔江海。与谁同往却同归。至绍兴丙寅夏六日。公无病忽加跌而逝。考其修蕴。定知[禾困]载而去矣。然纪录家谓。公[禾困]载而去。余谓。毕竟载归何处也

秦太师留题雁荡灵峰寺

高庙朝太师秦公桧太夫人未生公之日。忽梦一僧古貌魁岸登门化缘。夫人诺之。汝何处僧。答曰。我自温州雁峰来。自省与宅中有缘。求托一宿也。夫人喜诺之。继而乳于公。洎公之长登士路。一宵偶梦。入岩穴中禅坐。心甚异之。后因历官即道台温。泊于灵峰即游五百罗汉洞。顾见岩穴幽奇石壁峭峙晃然如旧物。遂思太夫人初生之梦。乃作绝句题于壁。梦中石室尚依然。游宦于今二十年。欲了世缘何日了。服膺至教但拳拳。洎公之薨有一才人。作荐公之疏。有愍海悬百战之难起石室三昧之定之句。盖其事也。文见播芳集

（宗晓粗阅群书。眇观先哲精修白业欲逃生死者。诚有其人矣。然而生死难逃。而竟不能超越者。亦复不少焉。于是录其昙谛已下师凡二十余公。惟其先世所修有异故。再出享受种族不同。且夫居尊爵食厚禄者。以世间之法言之。固可健羨。以出世间之法言之。则犹未免生死流转之苦。彼若先世知有西方径路。域意进功。则一念托生彼国。便得不退。与夫再入胞胎者。岂不大相辽远乎。唯除悲愿度生生死不能为累者耳。若夫未了生死来享富贵。其不为五欲所动者几何人哉。纵复

发愿为清净僧。亦未必果如其愿。其间虽有坐脱立亡之者。又未必托生胜处。岂非欲脱生死而返入生死乎。呜呼生死海深波涛甚急。凡造修者快须著鞭无致颠蹶。如或不然。究观群贤出没之际。可不鉴其覆辙哉)

修净业人如得安下处

龙舒曰。譬如人入大城中。必先觅安下处。却出干事。抵暮昏黑。则有投宿之地。先觅安下处者修净土之谓也。抵暮昏黑者大限到来之谓也。有投宿之地者生莲华中不落恶趣之谓也。又如春月远行。先须备雨具。骤雨忽来。则无淋漓之患。先备雨具者修净土之谓也。骤雨忽来者大命将尽之谓也。无淋漓之患者不至沉沦恶趣受苦之谓也。且先觅安下处者不害其干事。先备雨具者不害其远行。是修净土者皆不妨一切世务。人何为而不修乎

修一切善法回向西方

龙舒曰。供佛齐僧。造塔建寺。念诵礼忏。孝养父母。兄友弟恭。宗族之间无不和睦。乡党邻里恩礼相与。事君则赤心为国。为官则仁慈利民。为长则善以安众。为下则勤以事上。或指教愚迷。或扶助孤弱。或救人急难。或惠施贫穷。或造桥砌井。或施食散药。或减己奉养以利人。或临财饶人以自省。或教人为善。善或护善止恶。但随所作世出世间一切善事。不拘小大多少。止以一钱与人。或以一水止渴。至于毫芒之善。并须起念云。愿此善缘回向西方。念心不断。必生上品也

一念在净土必定得生

龙舒曰。大医王能治一切病。不能治命尽之人。佛能度一切众生。不能度一切不信之人。以不信此命尽者可谓极矣。盖信者一念也。若人在生时。心念要去。身则随去。心念欲住。身则随住。是身常随念也。亦有念欲去而身被牵系者。至人死时。唯一念而已。是以一念在净土莲华中。则必定托生。况佛菩萨以大誓愿而招引乎

念佛人七宝池生莲华

龙舒曰。或者疑之云。此间念佛。西方七宝池中如何便生莲华一朵。余告云。此不难知也。譬如大明镜。凡有物来。便现其影。镜何尝有心哉。以其明而自然耳。弥陀佛国清净明洁。照见十方世界。犹如明镜睹其面像。是故此间念佛。西方七宝池中自然生莲华一朵。待伊托生。无足疑也

劝父母念佛为出世间之孝

龙舒曰。长芦颐禅师作劝孝文百二十篇。前百篇论奉养甘旨为世间之孝。后二十篇劝父母修净土为出世间之孝。盖世间之孝一世而止。出世之孝无时能尽。能使父母生净土。莫大之孝也。父母现在而不以此劝勉。他日徒伤其心。徒为厚礼。亦何益乎。观经前后两说孝养父母为净业。即此意也

孝养父母唯在命终助往

劝孝文曰。父母信知念佛莲华种植时也。一心念佛莲华出水时也。念佛功成华开见佛时也。孝子察其往生时至。预以父母平生众善聚为一疏。时时读之。令生欢喜。又请父母坐卧向西不忘净土。设弥陀像。然香鸣磬。念佛不绝。舍报之时更须用意无以哀哭失其正念。父母得生净土受诸快乐。岂不嘉哉。平生孝养正在此时。寄语孝子顺孙。无忘此事

修净业人不得托事延缓

寂室曰。世人修行净业。勿得言我今忙迫且待闲暇。我今贫乏且待富足。我今少壮且待老时。若己分定常忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业无缘修习。忽尔丧亡。虽悔何及。是故奉劝诸人。即今安健。努力修之

世人但将养此身不思后报

寂室曰。世人但知生时将养此身营求资给。而不思舍此身已神识不灭。若无善因则沦坠苦涂。何为生时爱惜此身。死后其心亦是汝者。而不思救度何也。又世人专为妻子男女奴婢眷属。广营衣食。无有少怠。而不思命终之时妻子男女等虽爱彻骨髓。不能相救。唯当独往。今劝世人。不当以养生故而忘畏死。不当以为他故而忘自为

修此净行功在纯熟

龙舒曰。孟子谓。夫仁者亦在乎熟之而已。故君子无终食之间违仁。造次必于是。颠沛必于是。是欲其熟也。则无往而不为仁矣。修净土者亦然。故起居饮食见闻动意皆在净土。则身虽居五浊。其心已在彼土矣

龙门莲社诗(并序)

富阳龙门有居士孙公如圭。子名应辰。犹子名应祥。俱习儒业。方图折桂以荣其亲。复能观父之志。兼修净业。真得道并行而不相悖之理。且耻独善其身。遂师同辈逾三十人共为之。其劝发之言有曰。三界无安犹如火宅。九莲超往自有法门。又曰。莫待老来方学道。要知忙里好偷闲。余一见喜甚。遂述古风以赞其美云。开禧改元重午东阳吴克己书

卓哉西圣释迦文	口轮垂范亿代遵
开显一化无余蕴	复谭乐土拔沉沦
马鸣龙树皆赞述	首传震旦得遗民
自是搢绅多响慕	岂特缙侣蒙陶钧
河东先生具正见	发挥此道尤谆谆
景迂曾见立与照	有文炳然名略因
纵陷异宗亦牵复	杨公陈公即其伦
每嗟先哲不可作	悠悠谁与继芳尘
龙门忽逢孙氏子	肯约同辈并为仁
短疏一读起遐想	如见庐阜山中人

乃知儒俊最易晓 拨便转陶家轮

更把一乘扶壮志 鹏搏九万谁能驯

马鸣龙树乃付法藏传中第二十四祖师。皆造论赞扬净土。庐山十八贤刘遗民为上首。河东先生即柳子厚。有无姓和尚碑龙兴净土院记东海若文。景迂者乃晁待制曾见延庆立法师灵芝照律师。作净土略因。杨无为陈了翁皆晚年留心净土。杨有十疑论序直指净土决疑集序。陈作延庆净土院记等。并见于乐邦文类

乐邦遗稿卷下(终)

龙舒增广净土文（宋 王日休 撰）

龙舒增广净土文

龙舒净土文序

华严经云。信为道元功德母。长养一切诸善根。然世之所谓修净土者。不可以不信也。净土乃西方极乐世界。其中种种殊胜庄严。阿弥陀经载之详矣。阿弥陀乃彼中之佛。未成佛以前。有四十八愿。愿愿度人。众生愿生彼国者。一称其名。随念往生。末世之人皆于命终气绝之后。令他人称念十声。谓之十念。何益于事。却不知。于平日诸恶莫作。众善奉行。念念不离西方净土。念念愿见彼佛弥陀。直至命终。不差不乱。莲台上品决定化生。五浊恶世更不再入。但阐提之流不信有之。被恶业昏翳。既不能自修。又障他人修。此入地狱。如箭射。诚可悯也。譬如遐邦绝域之人居处服食无异禽兽。安知有中国富贵快乐。一旦或有语之者。咸以为妄。其中乃至一人听而信之。念慕中国。大厌彼土。愿身歿而生焉。今生中国之人。岂无若乎此辈。世界中。岂无遐邦绝域乎。既有南瞻部洲。便有西方净土。又安知不同在此天地之间哉。舍此生彼。亦理之常。乌得而不信。诸佛无妄语。佛语不误人。先贤达士及禅门宗师亦多修净土。惟龙舒王居士信之笃。修之勤。正念现前临终明白。净土之归无疑矣。自利利他。又作净土文十三卷。引三教经书为证。方便利益开导后人。可谓一念万年岁久板翳不任披阅。吾侄元益逊斋自号康庐客。乃先兄道山左丞之子夙植善本来生我家。行已立。身靡不在道。饥寒病苦周恤有恒。道释诸经印施饶益修行净业。惟己自知。纷纷盆盎中。见此古壘洗。余甚嘉之。宜其咸称为善人君子也。发心重为刊梓。欲寿其传。愿一切众生悉归净土。刊至第四卷第九卷十板。铁笔有碍。出舍利三颗。嵌罅深隐。光彩[火*崔]灿。众惊异焉。此皆阿弥陀佛悲智示现龙舒居士愿力不泯。吾侄信心坚固所致。谓佛法无灵验西方无净土可乎。旧板重刊善缘圆满。诸仁者切忌。莫于纸上板上作背向两般错会。虽然本性弥陀惟心净土。岂欺我耶。吁仁智之见有不同。中人以上可语也。于是乎书

延祐三年岁次丙辰中秋日。同修净土信

士奉训大夫前江淮守处财赋都总府副总

官古寿吕师说。书于浔阳寓舍之信堂

龙舒净土文序

阿弥陀如来以大愿力摄受群品。系念甚简。证果甚速。或者疑之。余尝为之言。阿弥陀佛即汝性是。极乐国土即汝心是。众生背觉合尘。沦于七趣。立我与佛天地悬隔。佛为是故。慈悲方便开示悟入。现诸无量如幻三昧。庄严其国。备极华好。复以辩智而为演说。令诸众生欢喜爱乐。于日用中。能发一念。念彼如来。欲生其国。即此一念清净坚固。还性所有与佛无异。当是念时。不起于坐。阿弥陀佛极乐国土悉皆现前。如是修习乃至纯熟。幻身坏时。此性不坏。金莲华台由性种生往生其中。如归吾庐。诸佛菩萨即我眷属。性无异故。自相亲爱。友人龙舒王虚中端静。简洁博通群书。训传六经诸子。数十万言。一旦指之曰。是皆业习。非究竟法。吾其西方之归。自是精进。惟佛惟念。年且六十。布衣蔬茹。重趼千里。以是教人。风雨寒暑弗皇恤。闲居日课千拜。夜分乃寝。面目奕奕有光。望之者信其为有道之士也。绍兴辛巳秋。过家君于宣城。留两月。始见其净土

文。凡修习法门与感验章著具有颠末。将求信道锓木传焉。诿余序其书。故为之题其端。云虚中名日休。

十月旦状元历阳张孝祥序

龙舒净土文序

净土之说乃超脱轮回捷径。龙舒居士著为成书广行流布。盖欲勉人以必为要人以必至。其用心诚非浅浅。凡欲披阅。须详味其言谛思其义。若大概涉猎过目。殆亦徒然苟为他事所汨。或觉心意稍懈。姑置少时。然后再观。则庶无遗意。否则非但意义不相属。而信心亦无自而起。兹文如其无用。望转施信士勿徒束之高阁。庶不负龙舒居士之用心。而予区区锓木之勤殆亦不虚设矣 吕元益书

重刊龙舒净土文序

如来设教之不同也。兼但对带。显密偏圆。三乘五行。随自随他。种种差别。功高易进。念佛为先。在凡具惑用三观智显本性佛。法智祖曰。心境叵得。故染可观净。不碍缘生故。想成相起。唯色唯心故。当处显见此观佛三昧之正诀具眼者能之。若夫称唱瞻礼读诵持戒。皆净业之正因。正观之助行。虽登台之有金银入品之有上下。趣无生而阶不退则一也。有宋王龙舒作净土文并附录。总十三卷。嘉禾僧点校厘为十二卷。漏泽僧诵特刊行之。终日念心。终日念佛。介尔有心。三千具足。心想彼境。复了此心。念心是佛。全佛是心。然后般若德显。解脱德彰。法身德圆。法界圆融。不思議体即此论功不在禹下 时

成化十七年岁次辛丑佛成道日。

鄞江南溪秋月序

丞相周益公赞

皇皇然而无求。惕惕然而无忧。闵颓风之将坠。揽众善以同流。导之以仁义之以寂灭。之以乐其有作。而莫识其无为。故中道奄然。而示人以真觉

晋轩李居士赞

心焉遗尘迹则混俗。庞居士之修持而无家。何子季之精进而不肉。禅宗立言莹澈群疑。崇莲池之梵行。同祖佛之神机。皎然颊颧约略抚绩。湛然一性唯安养之归

重刊龙舒净土文目录

第一卷

净土起信九篇

第二卷

净土总要七篇

第三卷

普劝修持九篇

第四卷

修持法门十五篇

第五卷

感应事迹三十篇

一东晋远法师

二东晋刘遗民

三东晋闾公则

四晋学士张杭

五宋僧昙鉴

六南齐僧慧进

七后魏僧昙鸾

八隋僧道喻

九唐僧善导

十唐僧怀玉

十一唐启芳圆果

十二唐僧自觉

十三唐僧少康

十四唐僧惟岸

十五唐尼静真

十六唐房翥

十七唐李知遥

十八唐姚婆

十九唐温静文妻

二十唐张钟馗

二十一唐张善和

二十二后晋僧志通

二十三永明寿禅师

二十四宋僧可久

二十五宋金大公

二十六宋黄打铁

二十七宋吴琼

二十八宋荆王夫人

二十九宋观音县君

三十宋冯氏夫人

第六卷 特为劝喻三十七篇

一劝士人

二劝有官君子

三劝在公门者

四劝医者

五劝僧

六劝参禅者

七劝富者

八劝贪吝者

九劝孝子

十劝骨肉恩爱者

十一劝妇人

十二劝仆妾

十三劝农者

十四劝养蚕者

十五劝商贾

十六劝工匠

十七劝多屯蹇者

十八劝骨肉怨憎者

十九劝渔者

二十劝网飞禽者

二十一劝为厨子者

二十二劝作福者

二十三劝诵经者

二十四劝贵人

二十五劝大聪明者

二十六劝卖酒者

二十七劝食开店者

二十八劝屠者

二十九劝在风尘者

三十劝罪恶人

三十一劝病苦者

三十二劝疾恶为神者

三十三劝军人

三十四劝恶口者

三十五劝童男

三十六劝室女

三十七八八儿口生莲华

第七卷 指迷归要七篇

一青草堂后身为曾鲁公

二戒禅师后身作东坡

三[吉*吉]老后身多忧苦

四古老后身耽富贵

五西方如见受官

六三菩萨修兜率

七法华尼后身作官妓

十二缘图（略）

三界六道轮回图（略）

第八卷 现世感应十八篇

一见杀生念佛得福

二陈企念佛却鬼

三邹宾王念佛梦觉

四张继祖念佛荐亡

五刘慧仲念佛安寝

六阮嫂念佛眼明

七阎罗王劝蒋婆念佛

八邵安抚念佛脱难

九念佛风疾不作

十梦中念佛脱恐惧

十一念佛屋不压死

十二念佛痼疾遂愈

十三念佛痼疾皆愈

十四[糸*秀]佛舍利进出

十五佛像常有舍利

十六梦佛遂得聪辨

十七念佛治病得愈

十八念佛孙儿免难

第九卷 助修上品十六篇

一习说

二葛守利人说

三施报说

四至人延年说

五食肉说

六戒杀盗淫说

七饮食男女说

八贪拆前程说

九福慧说

十习慈说

十一为君子说

十二为圣为佛说

十三阿罗汉说

十四楞伽经说

十五二天人说

十六小因果说

第十卷 净浊如一十篇

一情说

二即是空说

三六根说

四真性说

五心乃妄想说

六五蕴皆空说

七废心用形说

八用形骸说

九齐生死说

十我说

周参政跋

刘壮元跋

妙喜杲禅师跋

第十一卷

天台智者大师劝修行人专修净土

真州长芦赧禅师劝参禅人兼修净土

杭州永明寿禅师戒无证悟人勿轻净土

丞相郑清之劝修净土

庐陵李氏梦记

盱江聂允迪跋

四明断佛种人跋

第十二卷 附录

狮子峰如如颜丙劝修净业文(身为苦本觉悟早修)

慈照宗主临终三疑

善导和尚临终往生正念文

慈云忏主晨朝十念法

赞佛偈(并)回向发愿文(共四篇)

超脱轮回捷径

念佛报应因缘

普劝修持

口业劝戒

龙舒增广净土文目录(终)

龙舒增广净土文卷第一

国学进士王日休撰

予遍览藏经及诸传记。取其意而为净土文。无一字无所本。幸勿以人微而忽其说。欲人人共晓。故其言直而不文。予龙舒人也。世传净土文者不一。故以郡号别之

净土起信一

净土之说多见于日用之间。而其余功乃见于身后。不知者止以为身后之事而已。殊不知其大有益于生前也。何则佛之所以训人者。无非善。与儒教之所以训人。何以异哉。唯其名有不同耳。故其以净土为心。则见于日用之间者。意之所念。口之所言。身之所为无适而非善。善则为君子为大贤。现世则人敬之。神祐之。福祿可增。寿命可永。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰谓无益于生前乎。其次为业缘所夺而不能专志于此。苟有志焉者。亦恶缘可以自此而省。善缘可以自此而增。恶缘省而不已。终必至于绝其恶。善缘增而不已。终必至于纯乎善。恶既绝矣。善既纯矣。非为君子而何。非为大贤而何。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰谓无益于生前乎。又其次不知礼义之所在。不知刑罚之可畏。惟气势之为尚。惟势力之为趋。苟知以净土为心。则亦必知省己而自咎。所为虽不能皆合于礼义。亦必近于礼义矣。虽不能尽超乎刑罚。亦必远于刑罚矣。渐可以脱小人之域。而终为君子之归。庸人稍知佛理者。世必目为善人。此其效也。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰谓无益于生前乎。或曰。从孔子之言。而以儒教为心。岂不益于生前乎。何必净土哉。曰。此世间法耳。非出世间法。世间法则不出于轮回。出世间法则直脱轮回外。净土既益于生前。又益于身后者。以其兼出世间法故也

净土起信二

净土之说有理有迹。论其理。则见于日用之间。而未尝离。前篇所言是也。论其迹。则见于早晨一茶之顷。而不必终日泥十念法门是也。盖修持法门有九品。人人皆可以修。虽罪恶之人。佛亦不弃。回心向善则为善矣。故此十念法门人皆可以通行。譬如久为暗室。一灯照之则为明矣。故杀

牛屠马之人。放下屠刀亦可以修。所以修者不难。亦不妨一切俗事。故在官不妨职业。在士不妨修读。在商贾不妨贩卖。在农人不妨耕种。在公门不妨事上。在僧徒不妨参禅。凡一切所为皆不相妨。故曰。其修持工夫见于早晨一茶之顷耳。遂可以为万万劫不坏之资。人何为而不修乎。今有贩物者。一钱而得两钱之息。则必自喜。以为得息之多矣。行路者一日而及两日之程。亦必自喜。以为及程之多矣。是于外物小有所得。而知其喜也。或两钱而得一钱之价。必忧之以为丧本。两日而及一日之程。亦必忧之以为费日。是于外物小有所失。而知其忧也。何于吾身之光阴有限。则日没以过。其失大矣。而不以为忧。于净土之因缘难遇。幸而知之。其得大矣。而不以为喜。是徒见小得小失而知忧喜。及得失之大者则不能知。何不思之甚也。况不费时刻。用力甚少。而收功有不可尽言者。人何为而不修乎。此时不修。可痛惜哉可痛惜哉

净土起信三

人骤闻净土之景象。多不信之。无足怪也。盖拘于目前所见。遂谓目前所不见者亦如此而已。且如陋巷粪壤之居者。安知有广厦之清净。小器藜藿之食者。安知有食前之方丈。弊筐锱铢之蓄者。安知有天府之充溢。说处此娑婆浊世。不信其清净佛土。所以生长于胞胎。不知彼有莲苞之化生。寿不过百年。不知彼有河沙之寿数。衣食必由于营作。不知彼有自然之衣食快乐。常杂于烦恼。不知彼有纯一之快乐。然则佛之所言。不可以目前所不见而不信也。况佛切戒人以妄语。必不自妄语以诳人。世人妄语者非以规利。则以避害。佛无求于世。何规利之有。佛视死生。如刀斫虚空。何避害之有。是佛无所用其妄语也。世间中人以上者。犹不肯妄语以丧其行止。况佛乎。其言可信。无足疑者。故先贤云。佛言不信。何言可信。昔有以忠臣为奸党者。刻之于石。天雷击之。今以金宝彩色镌刻装绘。以为轮藏贮。佛之言供以香花。严以神龙。使其言之妄。则又甚于奸党之碑。何为历千百岁。而天雷不击之哉。以其言之诚也。言之诚而不信。将何俟哉。是故净土之说更无可疑者。况自古及今。修此者感应甚多。尤不可以不信者也。感应在第五卷

净土起信四

儒者或以释氏之徒无戒行故。轻其教。而因以不信净土。是不然。岂可以道士不肖而轻老子。士人不肖而轻孔子。智者尚不以人废言。况可以其徒而轻其教乎。释氏之教有世间法。有出世间法。其世间法与吾儒同者。不可以缕数。姑举其大者言之。释氏之所以孳孳训世人者。无非戒恶劝善。而吾儒何尝不戒恶劝善哉。且以目前言之。佛以杀生偷盗邪淫为身三业。而孔子言胜残去杀。诗人言。文王德及鸟兽昆虫。是岂不戒杀哉。盗固不在所言矣。孔子言。吾未见好德如好色者。诗人刺不德而悦美色。是岂不戒邪淫哉。佛以妄言绮语两舌恶口为口四业。孔子谓。人而无信。不知其可。岂不戒妄言也。谓。巧言令色。鲜矣仁。岂不戒绮语也。书称。尔无面从退有后言。岂不戒两舌也。恶口谓之恶怒之声。尚未至于秽语。荀子谓。伤人之言深于矛戟。是未尝不戒恶怒之口也。佛又以贪嗔痴为意三业。孔子谓。见得思义。是则戒贪矣。谓。伯夷叔齐不念旧恶。是则戒嗔矣。谓。困而不学。民斯为下。是则戒痴也。由此言之。儒释未尝不同也。其不同者。唯儒家止于世间法。释氏又有出世间法。儒家止于世间法。故独言一世而归之于天。释氏又有出世间法。故知累世而见众生业缘之本末。此其所不同耳。欲知释氏之所长。须看楞严楞伽圆觉与无盖障菩萨所问经。及晓金刚经之理。未能如是而遂非之。则孔子所谓不知而作之者。可不戒哉。诚如是。则释氏为可信矣。其言净土乌可以不信哉。所谓出世间法净土尤有要者。不可以不勉也

净土起信五

世有专于参禅者云。惟心净土。岂复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥。此言似是而非也。何则西方净土有理有迹。论其理。则能净其心。故一切皆净诚。为唯心净土矣。论其迹。则实有极乐世界。佛丁宁详复言之。岂妄语哉。人人可以成佛。所谓自性阿弥者固不妄矣。然猝未能至此。譬如良材可以雕刻物像而极其华丽。必加以雕刻之功。然后能成。不可据指良材而遂谓极物像之华丽也。是所谓唯心净土而无复更有净土。自性阿弥不必更见阿弥者。非也。又信有净土而泥唯心之说。乃谓西方不足生者。谓参禅悟性超佛越祖。阿弥不足见者。皆失之矣。何则此言甚高。窃恐不易到。彼西方净土无贪无变无嗔无痴。吾心能无贪无变无嗔无痴乎。彼西方净土思衣得衣。思食得食。欲静则静。欲去则去。吾思衣而无衣。则寒恼其心。思食而无食。则饥恼其心。欲静而不得静。则群动恼其心。欲去而不得去。则系累恼其心。是所谓唯心净土者诚不易到也。彼阿弥陀佛福重山海。力挈天地。变地狱为莲华。易于反掌。观无尽之世界。如在目前。吾之福力尚不能自为常。恐宿业深重坠于地狱。况乃变作莲华乎。隔壁之事犹不能知。况乃见无尽世界乎。是所谓自性阿弥者诚不易到也。然则吾心可以为净土。而猝未能为净土。吾性可以为阿弥。而猝未能为阿弥。乌得忽净土而不修。舍阿弥而不欲见乎。故修西方而得道则甚易。若止在此世界。欲参禅悟性超佛越祖。为甚难。况修净土者不碍于参禅。何参禅者必薄净土而不修也。大阿弥陀经云。十方有无量菩萨。往生阿弥陀佛国。彼菩萨欲往生。我何人哉不欲往彼。是果胜于诸菩萨乎。由此言之。唯心净土自性弥陀者。大而不要。高而不切。修未到者。误人多矣。不若脚踏实地。持诵修行。则人人必生净土。径脱轮回。与虚言无实者。天地相远矣

净土起信六

佛眼见无量劫事故。自古及今无所不见。又戒人妄语。以不自妄语以诳人。又戒人有我。必不自有我以夸人。故其言诚。可师法。按楞严经云。有十种仙。皆寿千万载数尽复入轮回。为不曾了得真性。故与六道众生同名七趣。是皆轮回中人也。世人学仙者。万不得一。纵使得之。亦不免轮回。为著于形神而不能舍去也。且形神者乃真性中所现之妄想。非为真实。故寒山诗云。饶汝得仙人。恰似守尸鬼。非若佛家之生死自如而无所拘也。近自数百年来。得仙唯钟离吕公。而学钟虽吕公者岂止千万。自予亲知间。数亦不少。终皆死亡埋于下土。是平生空费心力。终无所益也。欲求长生。莫如净土。生净土者寿数无量。其为长生也大矣。不知修此法门而学神仙。是舍目前之美玉。而求不可必得之砒砒。岂不惑哉。或云。净土乃闭眼后事。有何证验。答云。净土传备载感应。岂无证验哉。况神仙者有所得。则甚秘而不传。以谓泄天机而有罪。佛法门唯恐传之不广。直欲度尽众生而后已。是其慈悲广大不易测量。非神仙之可比也

净土起信七

人有不信因果从而不信净土者。夫因果乌可以不信乎。经云。要知前世因。今生受者是。要知后世果。今生作者是。若不信此语。何不以目前之事观之。人生所以有贫富有贵贱有苦乐劳逸有荣辱寿夭。其祸福种种不同。虽曰天命。天岂私于人哉。盖以人前生所为不同故。今生受报亦不同。而天特主之耳。是以此身谓之报身。报身报我前世所为故生此身也。天何容心哉。譬如人有功罪于外。当受赏罚于官府。官府岂私于人哉。特以有功当赏有罪当罚而主之耳。岂以赏罚无故而加于人。世间官府犹不以赏罚无故而加于人。况天地造化岂以祸福无故而加于人乎。是知以前世所为有善恶故。以祸福而报之也。以其不能纯乎善故。不得纯受其福报。乃有富贵而苦夭者。有贫贱而寿乐者。有荣宠而悴辱者。其为果报各随其所为。如影从影。如响应声。纤毫不差。故云。种桃得桃。种李得李。未有种[甘/麻]而得豆。种黍而得稷者。唯种时少。收获时多。故作善恶时甚小。受

祸福之报甚大。故云。春种一粒粟。秋收万颗子。人生为善恶。果报还如此。盖造化自然之理也。此理可信。则净土之说必可信。何则二者皆佛言。佛诚言于因果。必不妄言于净土故。因不信因果。从而不信净土者。此可以解其惑矣

净土起信八

人有见目前善恶未有报者。遂不信因果。而因以不信净土。殊不知善恶未有报者非无报也。但迟速耳。佛尝谓阿难云。人有今世为善死堕地狱者。有今世为恶死生天堂者。阿难问。何故。佛言。今世为善死堕地狱者。今世之善未熟。前世之恶已熟也。今世为恶死生天堂者。今世之恶未熟。前世之善已熟也。熟处先受报。譬如欠债急处先还。左氏谓。栾武子有德。可以庇其子。故其子廪虽为恶。而可以免祸。廪之子盈为善。而廪之恶乃累之。故盈虽善而及于难。止于世间目前可见者言之。善恶之报尚有如此者。况隔世乎。书曰。天道福善祸淫。老子曰。天网恢恢疏而不漏。是三教皆言此理。但有迟速耳。岂可以目前不见果报。而遂不信因果。因以不信净土乎

净土起信九

或者疑之云。人此间念佛。西方七宝池中。如何便生莲华一朵。予告云。此不难知也。譬如大明镜凡有物来便现其影。镜何尝容心哉。以其明而自然耳。阿弥陀佛国中清净明洁。自然照见十方世界。犹如明镜睹其面像。是故此间念佛。西方七宝池自然生莲华一朵。无足疑也。或者又疑之云。念往生真言者。阿弥陀佛常住其顶卫护其人。若无量世界有无量众生念此真言。阿弥陀佛岂能一一遍住其顶乎。曰。亦自然耳。譬如天上一月普现一切水中。岂不自然哉。或者修行精进疑之云。又有临终之时佛与菩萨来迎。且如十方世界有无量众生精进。乌能皆知其期而往迎乎。曰。亦自然耳。譬如天上一日普照无量境界。岂不自然哉。况佛之威神不止如日月乎。则遍住其顶。遍知其期。何足疑哉

阿弥陀经脱文

襄阳石刻阿弥陀经乃隋陈仁棱所书。字画清婉。人多慕玩。自一心不乱而下云。专持名号以称名。故诸罪消灭。即是多善根福德因缘。今世传本脱此二十一字。又藏本此经亦名诸佛摄受经。乃十方佛在养字号。今本脱四方佛

备说

昼必为夜	必为夜备	暑必有寒
必为寒备	存必有去	必为去备
何为夜备	灯烛床蓐	何谓寒备
衾裘炭薪	何谓去备	福慧净土

梵语阿此云无。梵语弥陀此云量。省文称之。宁称阿弥。不可称弥陀。若称弥陀。则是量。与无量之意相反。若称阿弥。犹有无量之意存焉

龙舒增广净土文卷之一(终)

龙舒增广净土文卷第二

国学进士王日休撰

大藏之中有无量清净平等觉经。阿弥陀过度人道经。无量寿经。无量寿庄严经。四者本为一经。译者不同故有四名。其舛讹甚多。予久已校正。亦刊板以行。今按此经及余经传。为净土总要

净土总要一

统言。大藏不止有十余经言西方净土事。其大略谓。彼处以七宝庄严。无地狱饿鬼禽畜以至蝇飞蠕动之类。常清净自然。无一切秽杂。故名净土。其人皆莲华中生。长生不老。衣食宅宇随意化成。其景序长春。无复寒暑。大受快乐。无一切苦恼。故名极乐世界。其佛名阿弥陀者梵语也。此云无量。以此佛光明照见十方三界无有限量。凡念佛众生无不知之。故人名无量光佛。此佛寿命与其国中人民寿命皆无有限量。虽恒河沙劫亦无有尽。故又名无量寿佛。此佛有大誓愿度人。其威神不可思议。故至心信向念其名号者。现世必消除灾难。褰却冤鬼。安静形神。增迎福寿。西方七宝池中则生莲花一朵。他日于其中托生直脱轮回之外。若此者皆有事迹。非虚言也。其说甚易行。尽大藏中。八万四千法门无如此之要捷者。而人或不知。可痛惜或。知而不行。尤可痛惜也

净土总要二

大阿弥陀经云。释迦佛一日容颜异常。侍者阿难怪而问之。佛言。善哉。汝所问者胜于供养一天下声闻缘觉。及布施诸天人民以至蝇飞蠕动之类。虽至累劫。犹百千万倍。不可以及。所以者何。以诸天帝王人民乃至蝇飞蠕动之类。皆因所问而得度脱之道。以此观之。是释迦佛初欲说阿弥陀佛之时。其存于心而形于色者。已异于平日。则阿弥陀佛所以感诸佛者。固已非常。况于感一切众生者乎。及阿难问而告之。则谓诸天帝王人民以至蝇飞蠕动之类。皆因汝所问而得度脱之道。是上自诸天下至蠕动之类。皆同在三界之内。故不出轮回。是以未为得度脱者。阿弥陀佛大愿大力无所不度。故皆度脱之也。观其初发偈云。我至成佛时。名声超十方。人天欣得闻。俱来生我刹。地狱鬼畜生亦生我刹中。是则凡在三界六道轮回之内者无所不度。可知矣。是以此经云。阿弥陀佛现在西方极乐世界。又在十方世界。教化无央数天人民。以至蝇飞蠕动之类。莫不得过度解脱者。蝇飞谓微细飞虫也。蠕动谓微细蛆虫也。若此者佛尚化度。况于人乎。是其所以广度众生无有穷极。而人一念归依。遂生其国。无足疑也

净土总要三

经又云。无量无数劫以前。有世自在王佛。出化度众生。是时有大国王。往听说法。遂有觉悟。乃舍国王之位。而往修行。号曰法藏比丘。即阿弥陀佛也。对世自在王佛。发四十八大愿。愿愿皆为济度众生。发此愿已乃精进。以了生死。次入菩萨地。了生死者。乃生死自如也。入菩萨地者。内则修慧。外则修福也。修慧者。便慧性日广。于一日至成佛时。则慧性含虚空世界。无所不知。无所不见也。修福者。乃托生于一切众生中。同其形体。通其语言。以设教化。故上自天帝下至微细虫蚁。皆托生于其中。如此无量无数劫来设化众生。夫设化众生者。无非得福。得福而不用。故其福愈积而愈大。久则遍于虚空世界矣。福大则威神大。譬如世人官大则势力大。是以威神无所不可。方得成就所愿而入佛位。是初发愿以至成佛。无非为众生者。故人至信向念其名号。现世必蒙福祐。身后必径生极乐世界。若能精心想其形相。现世必见佛之真身。以佛之威灵无所不

在。而人心念与佛纯熟。则自然交通。故佛现其身也。详见第五卷

净土总要四

经云。阿弥陀佛历大阿僧祇劫行菩萨行。忍力成就不计众苦。常以和颜爱语饶益众生。善护口业不讥他过。善护身业不失律仪。善护意业清净无染。手中常出一切衣服一切饮食一切幢幡宝盖一切音乐及一切最上所需之物。以此施惠众生。令生欢悦。以行教化。故致无量无数众生发无上菩提心。如是善行无量无边。说不能尽。历无量无数百千万亿劫。功德圆满威神炽盛。方得成就所愿而入佛位。是以十方无央数世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。无所不度。所以一念归依。遂生其国。皆于七宝池莲华中化生。自然长大。亦无乳养之者。皆食自然之食。其容貌形色端明净好。固非世人可比。亦非天人可比。皆受自然清灵之身无极之寿。遍彼刹中皆诸上善人无有妇女。皆寿命无央数劫。皆洞视彻听。遥相瞻见。遥相闻语声。皆求善道者。无复异人也。虽历万劫。已所从来靡不知之复知十方世界去来现在之事。复知无央数天上天下人民以至蜎飞蠕动之类。心所欲念。口所欲言。复知此等众生当于何劫何岁尽度脱为人。得生极乐世界。以其慧性透彻故尔

净土总要五

净土传云。阿弥陀佛与观音势至二菩萨。乘大愿船泛生死海。就此娑婆世界。呼引众生上大愿船。送至西方。如肯往者无不得生也。观此则是与菩萨怜悯众生沉沦苦海无由得出故。自以誓威力招诱人往净土。如舟人招诱人登舟送至彼岸也。人唯恐不信耳。若信心肯往。虽有罪恶。亦无不得生。盖佛不可以凡人比。凡人不为势利不与人交。非有益于己不与人交。此所以为凡人也。贤人君子已不如此。况于佛乎。盖不慈悲不足为佛。不济度众生不足为佛。不有大威力不足为佛。为其慈悲故见众生沈于苦海而欲济度。为其有大威力故能遂济度之心成济度之功。此所以为佛也。经云。大医王能治一切病。不能治命尽之人。佛能度一切众生。不能度一切不信之人。以不信比命尽者可谓极矣。盖信者一念也。若人在生时。心念要去。身则随去。心念欲住。身则随住。是身常随念。然犹有念欲去而身被牵系者。身坏时唯一念而已。一念到处则无不到。是以一念在净土则必生净土。况佛与菩萨又招引人往生乎

净土总要六

阿弥陀佛有誓愿云。已生我国欲往生他方者。如其所愿永不复坠三恶道。何则生净土者必证无生法忍。且无生法忍者。乃了生死者。虽入生死界中。此一性已不昧矣。一性既不昧。何由而为恶乎。论其理固无坠堕。况又仗佛刀故坠堕必无。是以生净土者非徒长生不老。又生死自如故。欲设化一切众生而入一切众生生死界中。而吾之真性常湛然明朗。不复惑于外物。不复牵于业缘。虽在轮回世界。而无复轮回。所谓出世间者是也。谓虽在世间而出世间矣。是故生净土而生死自如者。欲生天上亦可。欲生人间亦可。欲生大富贵中亦可。欲生清静中亦可。欲长生不灭亦可。欲灭而复生亦可。随意所欲无不自在。此所以贵于修净土也。世人不知此理。徒为生死所苦。欲生富贵中反生于贫贱。欲生快乐中反生于愁戚。欲生而长寿反生而夭促。欲生于善道反生于恶趣。种种皆外物所惑。业缘所牵。不得自在。是以无始劫来轮回六道不得出离。当念此等忧苦回心净土。所以名极乐世界者。其意可见矣

净土总要七

无为杨杰次公少登高科。明禅门宗旨。谓众生根有利钝。即其近而易知简而易行。唯西方净土。但一心观念仗佛愿力直生安养。其为王敏仲作直指净土决疑序云。阿弥陀佛光明如大圆月。遍照十方。水清而净则月现全体。月非[起-已+孚]水而遽来。水浊而动则月无定光。月非舍水而遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。故华严经载解脱长者。予云。知一切佛犹如影像。自心如水。彼诸如来不来至此。我若欲见安乐世界。阿弥陀如来随意即见。是知众生注念定见阿弥陀。若生彼土则无诸苦。般舟三昧经云。跋陀和菩萨问释迦佛云。未来众生云何得见十方诸佛。佛教令念阿弥陀佛即见十方一切诸佛。又大宝积经云。若他方众生闻无量寿如来名号。乃至能发一念净信。欢喜爱乐。所有善根回向愿生其国者。随愿往生得不退转。此皆佛言也。不信佛言。何言可信。不生净土。何土可生。东坡云。次公晚年作盐司大守。常画丈六阿弥陀佛像。随行供养观念。至寿终时。感佛来迎。端坐而化

龙舒增广净土文卷之二(终)

龙舒增广净土文卷第三

国学进士王日休撰

孟子云。人皆可以为尧舜。荀子云。涂之人可以为禹。常不轻菩萨云。我不敢轻于汝等。汝等皆可作佛。是人人可以为圣贤。人人可以作佛。西方净土乃要捷门庭。无人不可以修。故为普劝修持

普劝修持一

或人问孔子曰。人有迁家而忘其妻者。有诸。孔子曰。又有甚焉。桀纣则忘其身。若以道眼观之。今人皆忘其身矣。何则自早晨开目离寝。至夜间就寝闭目。无非尘劳。未尝暂省吾身。是皆忘其身也。且人之于身。以日言之。莫大于饥渴。必为饮食之备。以岁言之。莫大于寒暑。必为裘葛之备。以终身言之。莫大于死生。而不为净土之备。何哉。且若人有百斤之金。猝有大难。不能负挈以行。必舍而去之。若抱金而与之俱死。世必谓之大愚。是皆知此身重于百斤之金也。然平日则区区趋名竞利。虽百钱之物亦不肯弃舍。而不自爱其身何哉。或责以盗窃。或呵以禽畜。则怫然而怒。有至于终身怨憾而不可解者。有至于殴击而成狱讼者。彼盗窃禽畜之名无损于吾身。乃恶之如是。是徒惜吾身之名。以不知惜吾身之实。何哉。且吾身之实非他。强名曰死。而实未尝死者是也。人徒见其舍此败躯而去。乃谓之死。不知舍此则往彼矣。然其所往之处岂可不预备哉。故西方之说诚不可废

普劝修持二

人生时。父母妻子屋宅田园牛羊车马。以至台凳器皿衣服带索等物。不问大小。或祖父以传于己。或自己营造而得。或子孙或他人为己缉累而得。色色无非己物。且如窗纸虽微。被人扯破犹有怒心。一针虽微。被人将去犹有吝心。仓库既盈心犹未足。金帛已多营犹未止。举眼动步无非爱著。一宿在外已念其家。一仆未归已忧其失。种种事务无非挂怀。一旦大限到来。尽皆抛去。虽我此身。犹是弃物。况身外者乎。静心思之。恍如一梦。故庄子曰。且有大觉。然后知此其大梦也。古人有言。一日无常到。方知梦里人。万般将不去。唯有业随身。妙哉此言也。予故用此后两句添以两句而成一偈云。万般将不去。唯有业随身。但念阿弥陀。定生极乐国。盖业者谓善业恶业。此

皆将得去者。岂可不以净土为业乎。有了明长老。为众普说指此身而言曰。此为死物。其内鱗鱗地者为活物。莫于死物上作活计。宜于活物上作活计。余深爱此语。故常为人言之。凡贪种种外物以奉其身者。皆是死物上作活计也。世人虽未能免。此当于营生奉身之中。挪顷刻之暇回光自照。以留心于净土。乃活物上作活计也。且如汲汲营生。虽致富如石崇贵极一品。终有数尽之期。岂若净土之无尽也

普劝修持三

人初未尝死。而死之名乃自此身体上得之。何则以神之来而托于此。其形由是而长。故谓之生。以神而去而离于此。其形由是而坏。故谓之死。是神者我也。形者我所舍也。我有去来故舍有成坏。然则生者非生也。以神之来而形成耳。死者非死也。以神而去而形坏耳。世之人不识其神。徒见其形。乃悦生而恶死。可不为悲乎。且神之来也何自而来哉。盖随业缘而来神之去也。何自而去也。盖随业缘而去业者何哉。其所作者人间之业。神则随之而生于人间。所作者天上之业。神则随之而生于天上。若作阿修罗之业。神则随之生于阿修罗。若作三恶道之业。神则随之生于三恶道。是轮回六趣无有出期。然则神者自无始以来投胎易壳。不得久留于一所。所以然者何哉。以吾所造之业。非久而不尽者。故神之舍于业也。业尽则形坏。形坏则神无所舍。又随吾今世所造之业而往矣。譬如人造屋宇必居其中。人饮食必享其味。故造如是业。必受如是之报。盖自然之理也。然则吾今世所为。岂可以不慎哉。欲直脱轮回求离苦恼者。无如西方净土。故不可以不修也

普劝修持四

此世界中人生皆如水泡。生灭不常。或一岁二岁。或一二十。幸而至四五十亦难矣。虽有至七十者。古来犹稀。人只见眼前老者。不思不待老而去者多矣。况世间无非是苦。但不思省故不觉知。不称意时固为苦矣。如或称意亦无多时。父母妻儿姻亲眷属。或疾病死。或杀伤离散。或自己大限忽然而至。平生罪恶岂得全无。且以目前言之。起一不正念。说一不正语。视一不正色。听一不正声。为一不正事。无非过恶。况所食者众生之肉。所衣者亦杀众生而得。又况所有过恶不止于食肉。人繇不思。则已思之。诚可畏也。自少至老自生至死。积累既多。缠绵坚固无由解脱。闭眼之后不免随业缘去。杳杳冥冥不知在何处。或坠地狱受诸苦极。或为畜生受人宰杀。或生饿鬼饥火烧身。或入修罗嗔恨所迫。虽有善业得生天上人间。受尽福报依旧轮回。漂流汨没无有出期。唯有西方净土。最为超脱轮回之捷径。色身难得。趁康健时办此大事。当常作念。云。吾曾自无始以来轮回六道。不曾知此法门。故不得出离。今日知之。岂可不即时下手。年高者固当勉力。年少者亦不可因循。命终径生极乐世界。回视死入阴府见阎王受恐怖者。不可同年而语矣

普劝修持五

譬如人入大城中。必先觅安下处。却出干事。抵暮昏黑。则有投宿之地。先觅安下处者。修净土之谓也。抵暮昏黑者。大限到来之谓也。有投宿之地者。生莲花中不落恶趣之谓也。又如春月远行。先须备雨具。骤雨忽至。则无淋漓狼狈之患。先备雨具者。修净土之谓。骤雨忽至者。大命将尽之谓也。无淋漓狼狈之患者。不至沉沦恶趣受诸苦恼之谓也。且先觅安下处者。不害其干事。先备雨具者。不害其行远涂。是修净土者皆不妨一切世务。人何为而不修乎。予一相识平生多杀鱼之罪。晚年得疾有似中风。予怜其罪恶疾苦。乃往见之。劝念阿弥陀佛。坚不肯念。但与予说杂。岂非无恶业所障疾病所昏。已不能回心念善。闭眼之后将奈之何。故修此者宜急早回首也。世间昼必有夜。寒必有暑。人所共知。不可隐者。若曰生必有死。人乃讳之。不肯说出。何大蔽也。盖不知

所谓我者初不曾死。唯业缘尽而去耳。故不可不修净土。以求莲华中生。而受清灵之身无极之寿。以脱一切生死苦恼也

普劝修持六

下品下生者。乃临终时。地狱形相已现。能至心十念南谟阿弥陀佛。则变地狱形相为莲华。亦生净土。此佛慈悲至深。威力至大。故能如此。是所谓十念者。乃生前自念十声念阿弥陀佛。非谓身后请人念也。生前自念者。临命终时。佛与菩萨自来迎接。故必生净土。身后请人念者未可知也。经云。身后人为作功果七分得一。生前自作者得千百倍报。人何苦不于生前每日十声念佛必待死。而请人念乎。又云。譬如铁石虽重。赖舟船力可以渡江。一针虽轻。不赖舟船江不可渡。盖谓人有重罪。仗佛力者可生净土。罪恶虽轻。不仗佛力亦不得生。又如平生为恶。一日招安遂为良民。仗佛力而消罪恶者亦复如是。又如虬虫万死万生不能一里。若附人身千里可至。仗佛力而生净土者亦复如是。切勿疑也。有罪恶念佛而不可以往生。但起见佛得道还度一切冤亲之心。则无不生也。或云。人平生为恶。杀害众生。苦虐人民。临死念佛。亦得往生。其所杀所苦之众生怀冤枉之心。何时而可解乎。答云。生净土得道之后。皆度脱一切冤亲。岂不胜冤。冤相报彼此无出期者乎

普劝修持七

予为此净土说。欲劝一切见者闻者。广大其心。以佛之心为心。使人人知之而尽生净土。当起念。云。此法门人若知之。如己知之。岂不快哉。人若不知。如己不知。岂不痛哉。若止于自修。则是声闻之徒。名为小乘。盖如车乘之小者。仅得自济已。而此佛所谓断佛种也。能广劝人者。名为大乘菩萨。盖如车乘之大者。人我兼济之。谓此获无量福报。所以能至佛地也。十方恒河沙数诸佛皆共赞叹阿弥陀佛功德不可思议。谓不可以心思。不可以言议也。其功德如此。可谓至矣。何所施而不可。故能劝一人修净土。以此善缘消释罪恶可也。增崇福寿可也。庄严往生功德可也。追荐亡者亦可也。然必至诚咒愿。无不获其功果。观房翥传可见。其略矣。况劝一人以上至五人十人乎。又况使其受劝者转以相劝。递相继续而不已乎。如是则西方之说可遍天下。苦海众生可尽生净土矣。劝人善道。名为法施。此净土法门为法施之大者。遂超出轮回。非其他法施之比。故其福报不可穷尽。故大慈菩萨劝修西方偈云。能劝二人修。比自己精进劝至十余人。福德已无量。如劝百与千。名为真菩萨。又能过万数。即是阿弥陀。观此则知。西方之说者岂可不广大其心。而使人人共知此道。以积无量福报乎

普劝修持八

且若人苦饥者与之一食。苦寒者与之一衣。已为大慧。况彼沉沦六道无有出期。我指示以此法门。使直脱轮回受无穷无极之寿乐。其慧岂可穷尽哉。金刚经云。若人以恒河沙等身布施。如是无量百千万亿劫。不如有人闻此经典信心不退。其福胜彼。盖以布施者不免受世间福报有时而尽。若信此经典。则有悟真性之渐。其为福则无时而尽。所以胜于彼也。以予劝之。岂唯信金刚经者如此。若劝人以净土。其福报亦然。何则净土更无轮回。已不退转。直至成佛而后已。生于彼者虽未成佛。乃成佛之楷梯。是劝一人修净土。乃成就一众生作佛也。凡作佛者必度无量之众生。彼所度之众生皆由我而始。则其福报岂不胜于以恒河沙等身布施无量百千万亿劫乎

普劝修持九

凡受师友之训诲恩地之提挈交游之礼遇。悉皆告以净土而为之报。以至与一切人或有一饭一茶之恩或一言一坐之接。下至仆隶有事我之劳。凡吾受用处一切致力者。皆以此告之。使脱离苦海。非唯此耳。凡一切知与不知识与不识。皆欲以是化之使共生净土。又非唯此耳。释迦佛在世时。有一国难化。佛言。与目连有缘。使往化之。其国人皆从化。人问佛云。与目连有何因缘。佛言。往昔世目连尝为樵人。于山间惊起一群蜂子。目连乃发善言云。我得道后尽度此蜂子。今此一城人者乃当时蜂子也。目连发此善言故为有缘。由此观之。非徒于一切人当劝修净土。一切飞禽走兽下至蛄飞蠕虫之类。凡有形相可见者。吾因见之。皆当为阿弥陀佛数声。发善愿云。愿汝等尽生极乐世界。我得道后尽度汝等。非徒于有形相可见者如是。其形相不可见者。吾亦当作是念作是言。如此则吾善念甚熟。于一切众生皆为有缘。吾上品上生必矣。他时化度无不乐从者也

龙舒增广净土文卷第三(终)

龙舒增广净土文卷第四

国学进士王日休撰

净土法门多见于大阿弥陀经与十六观经。有浅有深。浅者其功小。而于九品中卑。深者其功大。而于九品中高。然皆脱离轮回。长生不老。今先列其浅者。次及深者。盖随人所修也

修持法门一

阿弥陀佛四十八愿中有一愿云。我作佛时。十方众生至心信乐欲生我国。十声念我名号。而不生者。我不作佛。是此佛自有誓愿度人。唯假人之十念以表归依之心。每日早晨合掌向西。顶礼念南谟阿弥陀十声。复顶礼念大慈菩萨。发愿偈一遍云。愿同念佛人。共生极乐国。见佛了生死。如佛度一切。复顶礼而退。至诚如此。无不往生。但恐九品中不高耳。如不识字人教念此偈。得大福报

修持法门二

每日早晨合掌向西。顶礼念南谟阿弥陀佛南谟观世音菩萨南谟大势至菩萨南谟一切菩萨声闻诸上善人各十声。复顶礼念大慈菩萨赞佛忏罪回向发愿。全偈一遍云。十方三世佛阿弥陀第一。九品受众生。威德无穷极。我今大归依。忏悔三业罪。凡有诸福善。至心用回向。愿同念佛人。感应随时现。临终西方境。分明在目前。见闻皆精进。共生极乐国。见佛了生死。如佛度一切。复顶礼而退。此偈有大威力。能灭一切罪。长一切福。凡顶礼时。烧香作拜尤佳。每日如是。必中品生。如教人念此偈。得大福报

修持法门三

一一念诵如前。唯念佛时心想身净土。佛前合掌恭敬念佛。念菩萨时亦如此。念一切菩萨声闻诸上善人时。则心想身在净土。其念诵声遍于一切菩萨。声闻诸上善人前作拜时。亦以想在净土。作拜念偈时。亦想在净土。佛前合掌恭敬念偈。唯有佛菩萨像时。则不须如此。然须想其像。如佛与菩萨。现身在此。受我礼拜。听我念诵。专志如此。其往生品第必高

大菩萨修行兼修净土法门四

早晨先面西然香礼拜祝云。弟子某谨为尽虚空界一切众生。然香敬礼尽虚空界一切诸佛。一切正法。一切诸大菩萨缘觉声闻圣众。过去然灯佛。本师释迦牟尼佛。文殊师利菩萨。普贤菩萨。释迦佛会下一切菩萨缘觉声闻圣众。过去世自在王如来。现在西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛。观世音菩萨。大势至菩萨。阿弥陀佛刹中一切菩萨缘觉声闻圣众(佛号随意所增不增亦可)上自诸天天帝天人日月星辰南斗北斗司中司命风师雨师一切主造化灵神。下自地祇大岳溟海群山众水一切主造化灵神。中及人间一切。掌祸福灵神。普同敬礼乞。成就一切善愿。以济度无量无边众生。先愿某见今处世。无一切疾病灾难等事(随意所祝)临命终时。一月预知其期。化佛菩萨来迎。西方境界尽现空中。迟迟而久。众人皆见。某即如入禅定。安然化去。遂见阿弥陀佛。证无生法忍。了六神通。不出此间一岁。即来此间。教化众生。渐渐变此南阎浮提尽世界。以至十方无量世界。皆为清净极乐世界。礼拜

又祝云

弟子某谨为尽虚空界一切众生。敬礼尽虚空界三世诸佛。仰惟如来大慈大悲。悯念众生沉沦苦海无有出期。在涅槃者。尽出涅槃。救度众生。无穷无已。见在世者。勤转法轮。开觉群迷。无穷无已。其未来者。入万类中。广种善根。无穷无已。度尽众生而后已。缘觉声闻之众亦复如是。礼拜

又祝云

弟子某谨为尽虚空界一切善人。念佛说长寿偈七遍。愿增延此等善人寿数。广化众生。咸超苦海。我慈诸龙王天上及世间。以我此慈心。得灭诸毒恚。我以智慧聚用心。杀此毒味毒无味。毒破灭入地去。礼拜。佛言。早晨清净念此七遍。令人长寿。今为尽虚空界一切善人念诵。则功德甚大矣

又祝云

弟子某至心敬礼日月光明世尊火光如来观世音菩萨乞念。某每日持诵如来菩萨圣号各一百八遍。仰惟大慈大悲各以愿力。令某早悟真性。增崇福力。无一切疾病灾难等事。以上三者为救度众生。故礼拜

又祝云

弟子某谨为此南阎浮提无巨无细一切众生。敬礼诸天天帝天人日月星辰南斗北斗司中司命风师雨师一切主造化灵神诸地灵只大岳溟海群山众水一切主造化灵神人间一切掌祸福灵神。普同敬礼。以为此等众生谢覆载照临生成养育卫护之恩。某谨为此等众生。念南谟释迦牟尼佛一百八遍以种无上善根。念南谟阿弥陀佛一百八遍。以结无上善缘。愿此等众生常沐洪恩欢喜相向。不相争相杀。不相食相陵。修进佛法。脱离苦海。即变此南阎浮提为极乐世界。礼拜

又祝云

弟子某感谢。天地覆载。日月星辰照临。造化生成。神灵卫祐。父母孕育。君臣庇护。师尊教诲。恩地提挈。及衣食来处。及受用处。及使令处。及行住坐处。一切有恩力于己者。悉皆感谢。谨为念南谟释迦牟尼佛一百八遍。以种无上善根。念南谟阿弥陀佛一百八遍。以结无上善缘。一切

有情在者早证菩提正果。在下者尽生极乐世界。礼拜。修此六段毕。然后面西修净土

大菩萨修净土法门五

早晨面西然香礼拜祝云。弟子某谨为虚空界一切众生。敬礼西方圣众。十称念四圣号。仰惟圣众大慈大悲特展威神。一如此等众生各各自十称念。尽拔济生于极乐世界。乃念四圣号各十声。礼拜

又祝云

弟子某谨为尽虚空界一切众生。赞阿弥陀佛。忏罪回向发愿敬礼。仰惟如来大慈大悲特展威神。一如此等众生各各自赞佛忏罪。回向发愿敬礼。尽拔济生于极乐世界。乃念大慈菩萨全偈一遍(在卷首第一段。)礼拜

又祝云

弟子某谨为尽虚空界一切众生。敬礼西方极乐世界观世音菩萨大势至菩萨一切菩萨声闻诸上善人。仰惟大慈大悲悯念众生沉沦苦海无有出期。特展威神。递相劝勉。分身于此震旦国。为卿相群臣。共佐吾君治教。众生使不相争相杀。不相食相陵。变世醇和。共跻仁寿。及于此南阎浮提。尽此娑婆世界及十方浊恶世界身。为国王大臣百僚庶尹。以此有位之臣。教化众生。同修佛道。脱离苦海。即变吾国。以至十方浊恶世界。皆为清净极乐世界。礼拜

(古本云。延祐乙卯四月十四日。命工刊板。至十月初一夜。刊至此板出舍利一颗。初七日刊至法字上。又出舍利一颗。下元日刊至圣字上。又现舍利一颗。见存板中留以供养云。伏望。观此文者。睹此灵验者。同生深信坚固之心。请遵熏修必生净土。是即龙舒居士所谓自古及今修持者众。岂无感应。斯言倍不轻也)

如不食肉此为大善如有疾病不免食三净肉即 祝云

弟子某为身在世网。宿业深重之故。腑脏身体怯弱。不免有时食三净肉。谨为昨日所食之肉之众生。念诵南谟西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛七七遍。仰惟如来大慈大悲特展威神。一如此众生自舍身命。以与念诵者乞。为念诵资荐。其身定拔济。生于极乐世界。某誓愿。所食之肉。所资气力。所为善业。愿与此等众生共之。愿此等众生先生极乐世界。俟某生极乐世界。见佛闻法。证六神通。来此南阎浮提。化度众生之时。此等众生皆随逐而来。共化众生。同升佛道。礼拜

如不食肉。则为平生所衣之衣。为丝为绵。蚕及与己交加之绵帛所为之蚕。念诵如前

又祝云

弟子某谨为此南阎浮提今日所杀所食之众生。念诵南无西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛圣号一百二十遍。仰惟如来大慈大悲。以某念诵如来名号。一声一如来度一众生。尽其念诵之数亦复如是。尽度生极乐世界。礼拜

修持法门六(释迦佛亲以此教二老人。无可疑者。若人至心持念。及诵往生真言。解冤延

寿。得大福报。证无生忍。居不退地。岂不伟欤。吕元益谨劝)

释迦佛在世时。有翁婆二人。用谷一斗。记数念阿弥陀佛。愿生西方。佛云。我别有方法。令汝念佛一声得多谷之数。乃教以念南谟西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛。出宝王论。尝以粃谷校之。一合千八百粒此数乃二千石之数。佛自以此教二老人。则其功德甚大可知矣。若愚人不能念者。且单念亦可。教人全念。得大福报。或兼持诵小阿弥陀经或大阿弥陀经或其他佛经。随数多少回向愿生西方。皆可拔一切业根本。往生净土真言

南谟阿弥多婆夜掇 拖茄多 夜掇逮 夜多阿弥里 都婆毗 阿弥里掇 悉耽婆毗 阿弥里掇
毗加兰帝 阿弥里掇 毗加兰掇 加弥臙 茄茄那 止多加戾 娑婆诃

真言字本非佛国字。乃译经者所用。人多以其字难识而不读。佛初说时止有声音。今存其声音。用易识之字代之。不失佛之本意。更不须疑。又世间点句多差。今用藏经两处点句一同。亦不须疑。诵此咒者。阿弥陀佛常住其顶。不令冤家为害。现世安稳。命终任意往生。若蒲二十万遍。即菩提芽生。三十万遍。非久面见阿弥陀佛。晋时远法师诵此咒。有神人。从西持白银台来云。法师寿终。当乘此往生阿弥陀佛国。众人闻空中如奏音乐。异香数日不歇

修持法门七

佛问阿难云。汝欲见地狱人否。阿难云。欲见。佛云。身行恶。口言恶。意念恶。此地狱人也。盖谓人生善恶不过身口意三业。今三业俱恶。是为纯黑业。所以入地狱。若三业俱善。则为纯白业。乃生天堂。若三业中有一业善。则为杂业。亦不入地狱。故身意虽恶。而口念佛名。亦一业善。远胜于三业俱恶。况口念佛时。又能心想佛像。则意业善。端正其身而手提数珠。则身业善。常能善此三业以修净土。必上品生。予尝于镇江。闻卖虾者叫虾一声。而知其三业俱恶。何则身荷虾。担则身业恶。意欲卖虾。则意业恶。口叫卖虾。则口业恶。是知叫虾一声而三业俱恶。此佛所谓地狱人也。以此观之。则目前所谓地狱人者多矣。可不畏哉。众生以愚痴不知因果。陷于罪恶。深可怜悯。知其说者为开导化谕。此名法施。法施为布施之大者。其为福报岂易量耶。或曰。人诵佛名一向称诵。正如呼一人。一向呼之。其人必怒。故一向诵佛名者。未足为善也。是不然。众生自无始以来口业。口业过恶积如山海。多诵佛名以涤荡之。犹惧不足。岂可以称呼常人之名为比也。况诸佛自开此念诵法门。所以诱掖众生善其口业。以渐其身意。故谓一向诵佛名未足为善者。世俗之言。非诸佛诱掖众生之言。无足取焉

修持法门八

全持齐戒。又礼佛念佛。读诵大乘经典。解第一义。以此回向愿生西方。必上品上生。所谓齐者何哉。不食肉不饮酒。不淫欲不食五辛。所谓戒者何哉。杀生偷盗邪淫是为身三业。妄言绮语两舌恶口是为口四恶。贪欲嗔恨邪见是为意三业。总为十戒。能持而不犯。是为十善。若犯而不持。是为十恶。全持十戒。乃生天上。持前四戒加以不饮酒。是为五戒。能持此五戒。常不失人身。若修净土者不在此限也。若全持十戒加以如上文所言。功德固上品上生矣。若止持五戒而修净土。亦不失中品上生或上品下生也。若又不能持五戒。岂可以不戒杀生乎。杀生为五戒之首。亦为十戒之首。亦为比丘五百五十戒之首。是不杀则为大善。杀则为大恶。故曰。凡欲杀生者。但将自己看自身不可杀。物命无两般。所以不杀得长寿报。杀则短命报。盖谓己欲其命长。物亦欲其命长。乃杀物命而欲己之命长。乌有是理。故杀生不可不戒也。凡杀生以资口腹。则口腹之欲何厌。放箸之后

滋味已空。而杀业俱在。若杀生以待宾。宾则以平日不杀人。亦无可言者。况其罪已自当之。经云。来而独自来。去而独自去。轮回独自行。果报独自受。观此则岂可为人而杀生也。若杀生以祭先祖。岂无素食清羞。孔子曰。虽蔬食菜羹瓜祭必齐如也。如是何有不可哉。若然香诵经。仗佛力以为荐拔。必遂超生。故皆不在杀生也。若止能持此不杀之一戒以修净土。已不在下品生矣

修持法门九

齐戒洁己。清心静虑。面西安坐。闭目默然。观想阿弥陀佛真金色身。在西方七宝池中。大莲花上坐。其身長丈六。两眉中间向上有白毫一条。八棱中空右旋转五匝。光明照耀。金色面与金色身。次停心注想于白毫。更不得妄有分毫他念。当令闭眼开眼悉皆见之。盖欲念念不忘也。如此久久念心成熟。自然感应见佛全身。此法最为上。谓心想佛时。此心即是佛。又过于口念也。身后必上品上生。唐启芳圆果二人作观想法。只五月自觉身到净土见佛闻法载在第五卷。所谓十六观经者详说诸观想法。又不止此而已

修持法门十

想阿弥陀佛身极高彻天所坐莲华亦相称。及注想眉间白毫。一一如前篇所言之法。此法最为上。以心想佛时。此心即是佛。其想极大。则其念极大故也。若未能如此。且想小像。亦可唯要专精。不得散乱。据观经云。观想阿弥陀佛身相光明如百千万亿阎浮檀金色。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫如五须弥山。佛眼如四大海水。青白分明。以无缘慈摄取众生。阎浮檀金者。极大极美之金也。那由他者万亿也。由旬者六十里也。据此所说。岂可穷尽。只一恒河沙由旬其大已不可言矣。况六十万亿之万亿恒河沙由旬乎

修持法门十一

兼观想观世音菩萨身長八十万亿那由他由旬。身紫金色。手掌作五百亿杂莲华色。有八万四千方光。其光柔软。以此宝手接引众生。次观想大势至菩萨身長八十万亿那由他由旬。举身光明作紫金色。有缘众生皆悉得见。次想自身生于西方极乐世界。于莲华中结跏趺坐。作莲华合想开想。见佛菩萨满虚空中

修持法门十二

发救度众生心。发至诚心。发坚固心发深心。加以礼拜念佛。如此则现世蒙佛加祐。身后必上品上生。救度众生心者。愿生净土见佛得道后救度苦海众生。非独度其身也。至诚心者。至诚归向无苟且也。坚固心者。坚固修进更不退转也。深心。用心深至直透净土。如探海底珠。三世诸佛与法界众生皆由心造。吾心如是。焉得不上品上生

修持法门十三

斋僧供佛。烧香献华。悬幡建塔。念佛礼忏。种种三宝上崇奉。以此功德。回向愿生西方亦可。或为世间种种利益方便善事。若为子而孝养父母。为兄而友爱昆弟。为弟而钦顺其兄。闺门之内无不尽善。宗族之间无不和睦。乡党邻里姻亲相接以礼。相与以恩。以至事君则赤心为国。为官则仁慈利民。为长善以安众。为下则勤以事上。或教导愚迷。或扶助孤弱。或济急难。或惠贫穷。或修桥砌井。或施药散食。或减己奉养以利他人。或临财饶人以自省约。或人以善。或赞善止恶。

随力随所作世间一切善。以此回向愿生西方亦可。或为世间一切利益。不拘大小。不拘多少。若止以一钱与人。或以一杯水与人。下至如毫芒之善。亦必起念云。以此善缘回向愿生西方。常使一念不断。念念在彼。必上品生

修持法门十四

佛言。欲生净土当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三世诸佛净业正因。三归谓归依佛法僧也

修持法门十五

予遍览藏经。即无阴府寄库之说。奉劝世人。以寄库所费请僧。为西方之供。一心西方。则必得往生。若不为此而为阴府寄库。则是志在阴府。死必入阴府矣。譬如有人。不为君子之行以交结贤人君子。乃寄钱于司理院狱子处。待其下狱。则用钱免罪。岂不谬哉

食肉说

楞伽经云。有无量因缘。不当食肉。众生肉本非所食之物。以耳闻目见惯熟。不知其非。如能断去。固为上也。如不能断。且食三净肉而减省。所谓不见杀。不闻杀。不疑为己杀是也。如食兼味。且去其一。如两餐皆肉。且一餐以素。人生禄料无数。若此自可延寿。次日可为此众生念诵资荐。庶可释冤灭罪。据阎罗王告郑邻之言。则至诚为念彼佛。必得往生

观音坐相说

按藏经。诸佛菩萨手足六根皆常端正。故云八端。观世音菩萨本结跏趺坐。其神通变化自在。故云观自在。今人作翘足搭手坐谓自在观音者。讹也

龙舒增广净土文卷之四(终)

龙舒增广净土文卷第五

国学进士王日休撰

东晋远法师倡首修净土。本朝王敏仲侍郎。及近年钱塘陆居士。編集感应事迹。凡二百余传。皆镂板流传。今不及尽载。略取其斋戒修者及中人修者及罪恶人修者及疾苦中修者。共三十传。所以发人之信心也

东晋远法师

僧慧远雁门人也。居庐山。与刘遗民等僧俗百二十三人结为莲社。以修净土。谓他日托生莲华中也。远澄心观想。初十一年三睹圣相。而远沉厚不言。后十九年七月晦夕远面见。阿弥陀佛身满虚空。圆光之中有诸化佛。观音势至侍立左右。又见。水流光明分十四支。一支水流注上下。自能演说苦空无常无我妙法。如十六观经所说。佛告远曰。我以本愿力故来安慰汝。后七日当生我国。见僧佛驮耶舍及慧持及昙顺在佛之侧。向前揖远曰。法师之志在吾先。何来之迟也。远目见分

明。乃与其徒言之。且曰。始吾居此十一年。幸于净土三睹圣相。今复见之。吾生净土决矣。次日寝疾。至七日卒。远少年博览经史。尤通庄老。因往太行山。听道安法师讲般若经。豁然开悟。乃曰。九流异议。皆糠粕耳。因削发事之。后至庐山。凡三十年不出卒。年八十二

东晋刘遗民

程之字仲恩。号遗民。依远公共修净土。专坐禅作观想法方。半岁即于定中见佛光照曜。又地皆金色。居山十五年。末年又于想念佛中。见阿弥陀佛。身紫金色。毫光散照。垂手下接。以临其室。程之慰幸悲泣自陈曰。安得如来为我摩顶以衣覆我。佛乃为摩其顶。引袈裟以覆之。他日想念佛。又见身入七宝大池莲华青白相间。其水湛湛如无边岸。中有一人。项有圆光。胸有万字。指池水曰。八功德水。汝可饮之。程之饮水。甘美盈口。乃还。犹觉有异香发于毛孔。乃曰。此吾净土之缘至矣。庐阜诸僧皆来会。程之对佛像。焚香再拜祝曰。我以释迦遗教故。知有阿弥陀佛。此香当先供养释迦如来。又供养阿弥陀佛。后供养法华会中佛菩萨众。以至十方佛菩萨众。愿令一切有情俱生净土。祝毕与众话别。面西端坐。敛手气绝。年五十九

东晋闾公则

公则远公白莲社中人。已亡友人于东京白马寺为作忌日。林木殿宇皆金色。空中有声云。我是闾公则。所祈往生极乐宝国今已远矣。故来相报。言讫不现

晋翰林学士张抗

抗平生积善。信重佛门。誓课大悲心陀罗尼十万遍。愿生西方。课毕。年过六十。忽寝疾。唯念阿弥陀佛。谓家人云。西方净土元只在堂屋西间之内。阿弥陀坐莲华上。翁儿在莲华池金沙地上。礼佛嬉戏。言讫良久念佛而亡。翁儿乃孙子名。三二岁而亡矣

宋江陵僧昙鉴

昙鉴履行尤谨。常愿身升安养。面见阿弥陀佛。安养即净土也。故虽毫芒之善悉回向之。一日定中见阿弥陀佛。以水洒其面曰。涤汝尘垢。清汝心念。汝之身口俱致严净。又于瓶中出一莲华与之。出定乃与寺僧叙别。夜渐深独步廊下。念阿弥陀佛。将至五更。其声弥厉。及旦弟子依常问讯。趺坐不动。就而视之亡矣

南齐杨都僧慧进

慧进年四十余愿诵法华。执卷病生。乃发愿造百部。以忏业障。钱化造毕病亦随愈。愿以造经功德回向净土。忽空中有声云。汝事已办。愿亦已遂。其生净土。非汝而谁。进闻之曰。进不敢以冀上品。但下品之下亦无退转矣。齐明三年年八十。无病而卒

后魏壁谷僧昙鸾

昙鸾初自陶隐居得仙经十卷。鸾欣然自得。以为神仙必可致也。后遇僧菩提留支问云。佛道长生乎。能却老不死乎。支云。长生不死。吾佛道也。遂以十六观经与之云。汝可诵此。则三界无复生。六道无复往。盈虚消息祸福成败无得而至。其为寿也有劫石焉。有河沙焉。沙石之数有限。寿量之数无穷。此吾金仙氏之长生也。鸾深信之。遂焚仙经而专修观经。虽寒暑之变疾病之来亦不懈

怠。魏主怜其志尚。又嘉其自行化他流传甚广。号为神鸾。一日告弟子云。地狱诸苦不可以不惧。九品净业不可以不修。因令弟子高声念阿弥陀佛。向西闭目叩头而亡。是时僧俗同闻管弦丝竹之声从西而来。良久乃止

隋开觉寺僧道喻

道喻念阿弥陀佛。造旃檀像长三寸。后忽死。七日却苏云。见阿弥陀佛。云。汝造我像。何太小。对曰。心大即大。心小即小。言讫其像遍于虚空。又云。汝且回本国香汤沐浴。明星出我来迎汝。至时果见化佛来迎光明照室。众皆闻见。乃亡时开皇八年

唐京师僧善导

善导贞观中见西河绰禅师净土九品道场。于是笃勤精苦。若救头然。每入佛堂合掌胡跪一心念佛。非力竭不休。虽寒冰亦须流汗以表至诚。出即为众说净土法门。无暂时不为利益。三十余年不暂睡眠。般舟行道礼佛方等专为己任。护持戒品纤毫不犯。未尝举目视女人。绝意名利远诸戏笑。所行之处净身供养饮食。衣服有余并以回施。好食送大厨供众。粗恶自食。乳酪醍醐皆不饮啖。诸有嚬施用写弥陀经十万余卷。画净土变相三百余。譬见及坏塔。皆悉修营。然灯续明。每岁不绝。三衣瓶钵不使人持洗。始终无改。不与众同行。恐谈世事妨修行业。展转授净土法门者不可胜数。或问导云。念佛之善生净土否。答云。如汝所念。遂汝所愿。于是导自念阿弥陀佛。一声则有一道光明。从其口出。十声以至百声。光明亦如此。其劝化偈云。渐渐鸡皮鹤发。看看行步踈蹶假饶金玉满堂。难免衰残老病。任是千般快乐。无常终是到来。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。后谓人曰。此身可厌。吾将西归。乃登寺前柳树。投身自绝。高宗见其念佛口出光明。又舍身时精至如此。赐寺额为光明。本朝慈云式忏主略传云。阿弥陀佛化身至长安。闻浣水声乃曰。可教念佛。三年后满长安城中念佛。后有法照大师。即善导后身也

唐台州僧怀玉

怀玉注想净业近四十年。天宝元年。玉念佛间。忽见西方圣众。数若恒沙。中有一人。手擎银台。前以示玉。玉白。如玉者本望金台。何有银台耶。台乃隐人亦隐。于是弥加精苦。至三七日。向之擎台者复来告云。法师以精苦故得升上品。又云。上品往生必先见佛。可趺坐以俟佛来。未旋踵间。异光照室。又三日异光再发。玉曰。若闻异香。我报身即尽。次日书偈云。清净皎洁无尘垢。莲华化生为父母。我经十劫修道来。出示阎浮厌苦众。一生苦行超十劫。永离娑婆归净土。偈毕香气四来。弟子有见佛与二菩萨共乘金台。台傍千百化佛自西而下迎玉。玉恭敬合掌含笑长归

唐汾州僧启芳圆果

启芳圆果二法师精心观想净土。后五月于观想中同觉。身临七宝大池。池间有大宝帐。身入其中。见观音势至坐二大宝莲华。下有莲华弥满千万。阿弥陀佛从西来。坐一最大莲华。迭出光明相照。芳等礼佛问云。阎浮众生依经教念佛得生此否。佛云。如念我名。皆生我国。无有一人念而不生者。又见其国。地平如掌。宝幢珠网上下间错。又有一僧。乘宝车逐远而来谓芳等。吾法藏也。以宿愿因故来迎汝。芳等乘车前往。又觉其身坐宝莲华。又闻释迦佛与文殊菩萨称赞净土。其前又有大殿。殿有三道宝阶。第一道纯是白衣。第二道僧俗相半。第三道唯僧无俗。佛指之谓芳等云。此皆南阎浮提念佛众生遂生于此。汝宜自勉。芳果既寤。历与其徒言之。后五月二人无病遽闻钟

声。他人不闻。芳果云。钟声乃我事。顷刻二人同终

唐真州僧自觉

自觉发愿。愿因大悲观音引接。见阿弥陀佛。于是化钱铸大悲像四十九尺。造寺居之。既成祝愿。其夜三更忽有金色祥光二道。阿弥陀佛自光中乘云而下。观音势至左右随之。佛垂金臂按觉首曰。守愿勿悛。利物为先。宝池生处孰不如愿。后十一年七月望夕见一人云间现半身。若毗沙门天王。俯谓觉曰。安养之期于斯至矣。乃于大悲前跏趺化去

唐睦州僧少康

少康贞元初至洛下白马寺。见殿中文字累放光明。探取之。乃善导西方化导文也。康曰。若于净土有缘。当使此文再发光明。言未已光乃闪烁。遂至长安善导影堂。大陈荐献。善导于空中曰。汝依吾事利乐有情。则汝之功同生安养。又逢一僧。谓曰。汝欲化人。当往新定。言讫而隐。新定今严州也。至彼人尚无识者。康乃乞钱诱小儿与之约曰。阿弥陀佛是汝本师。能念一声。与汝一钱。小儿务得其钱。随声念之。后月余小儿念佛求钱者众。康乃云。念佛十声乃与尔钱。小儿从之。如此一年。无长少贵贱。凡见则称阿弥陀佛。以故念佛之人盈于道路。后康于乌龙山建净土道场。筑坛三级。聚人午夜行道。康升坐。令人面西。康先唱阿弥陀佛。次众人随之。康唱时。众见一佛从其口出。连唱十声则有十佛。若联珠状康云。汝见佛否。如见佛者决生净土。其礼佛人数千。亦有竟不见者。后嘱众人。当于安养起增进心。于阎浮提生厌离心。又云。汝等此时能见光明。真我弟子。遂放异光数道而亡

唐并州僧惟岸

惟岸专修十六观。因出见观音势至二菩萨现于空中。迟久不灭。岸顶礼雨泪而叹曰。幸由肉眼得见圣容。所恨后世无传。忽有二人。自称画工。未展臂间圣相克就。已而人亦不见。弟子怪而问之。岸曰。此岂画工哉。又曰。吾之西行乃其时也。弟子有从我者。当明言之。小童子云。从师而往。岸曰。必能从我。可归告父母。父母闻而笑骂之子乃归寺。香汤沐浴。于阿弥陀佛前趺坐而往。人或告岸。岸抚其背曰。汝事吾者。何乃先去。遂索笔焚香。向所画菩萨前偈云。观音助远接。势至辅遥迎。宝瓶冠上显化佛顶前明。俱游十方刹。持华候九生。愿以慈悲手。提奖共西行。遂令弟子助声念佛。仰目西顾而亡

唐长安尼净真

净真住长安积善寺。纳衣乞食一生无嗔。诵金刚经十万遍专精念佛。显庆五年染疾。告弟子云。五月内十度见阿弥陀佛。两度见极乐世界宝莲华上童子游戏。吾得上品往生。言讫跏趺而去。光照其寺

唐房翥

翥暴死至阴府。见阎罗王。王曰。据案簿。君曾劝一老人。念佛已生净土君承此福。亦合生净土。故召来相见。翥曰。先许金刚万卷巡礼五台。未欲往生。王曰。诵经巡礼固为好事。不如早生净土。王知志不可夺。乃放还。以此知。劝人修者非徒往生。又感动幽冥也

唐长安李知遥

知遥善净土教五会念佛。为众师范。后因疾忽云。念佛和尚来也。洗漱著衣。索香炉出堂顶礼。乃闻空中说偈云。报汝李知遥。成功果自招。引君生净土。将尔上金桥。却就床下而化去。众闻异香

唐上党姚婆

姚婆因范行婆劝念阿弥陀佛。临终见佛菩萨来迎。告佛言。未与范行婆相别。请佛暂住。少时佛住空中候范婆至。姚婆立化

唐并州温静文妻

静文妻久患在床。静文劝以念阿弥陀佛。乃念佛二年不绝。遂见净土。乃告静文言。我见佛了。后月定去。又以食献父母云。今得随圣往生。愿父母及夫专念佛。来西方相见。言讫而终。前三日见莲华大如日轮

唐张钟馗

钟馗杀鸡为业。忽见一人。绯衣驱群鸡。来叫云。啄啄四畔。上啄两目流血。受大痛苦。有僧为铺佛像。烧香念阿弥陀佛。兼令钟馗一心专念。忽香满室。安然而终

唐张善和

善和杀牛为业。临终见牛数头。作人言云。汝杀我善和大恐。告妻云。急请僧来救我。僧至云。十六观经说。若人临终地狱相现。至心十称南谟阿弥陀佛。即得往生净土。善和云。便入地狱也。不暇取香炉。即以左手擎火。右手拈香。面西专切念佛。未十声乃云。我见阿弥陀佛从西来与我宝坐。言讫而终

后晋凤翔僧志通

志通见智者大师净土仪式。不胜欣抃。不向西睡。不背西坐。专心修进。后见白鹤孔雀成行列西下。又见莲华光相开合于前。通云。白鹤孔雀净境界也。莲华光相托处生也。净土现矣。乃起礼拜对佛而终。火化时五色祥云环覆火上

国初永明寿禅师

禅师名延寿。本丹阳人。后迁余杭。少诵法华经。初为县衙校。多折官钱。勘之止是买放生。罪当死。引赴市。曹钱王使人探之。若颜色变即斩之。不变来奏。临斩颜色不变。乃贷命。遂为僧。于禅观中见观音。以甘露灌其口。乃获观音辩才。下笔盈卷。著万善同归集宗镜录等。共数百卷。住持雪窦永明。日课一百八事。精进以修西方。既坐化。焚毕为一塔。有僧每日绕塔礼拜。人问其故。僧云。我抚州僧也。因病至阴府。命未尽放还。见殿角有僧画像一轴。阎罗王自来顶拜。我问。此僧何人。主吏云。此杭州永明寺寿禅师也。凡人死者皆经此处。唯此一人不经此处。已于西方极乐世界上品上生。王敬其人。故画像供养。我闻之故。特发心来此绕塔作拜。以此见。精修西方者为阴府所重

宋明州僧可久

可久常诵法华经。故号久法华。平生修净土业。元祐八年年八十一坐化。三日却还说净土事。与十六观经所说一同。见莲华台。皆标合生者姓名。一紫金台标云。大宋城都府广教院熏法华已生其中。又一金台标云。明州孙十二郎合生其中。又一金台标云。久法华台。又一银台标云。明州徐道姑台。语讫复化去。五年徐道姑亡。异香满室。又十二年孙十二即亡。天乐盈空

宋会稽金大公

大公名奘。网鱼为业。一日改业。持阿弥陀佛日万声。蔬素修行不曾暂辍。后无疾告家人云。我见阿弥陀佛与观音势至在门前。我今归净土也。次日又云。我已见金莲华来迎我矣。索香炉安坐。拈印而化。乡村远近闻音乐异香。终日不散。时政和六年

宋潭州黄打铁

黄打铁本军人。打铁为生每打铁时。念阿弥陀佛不绝声。一日无疾托邻人写颂印行广。劝人念佛。颂云。日夜玎玎珰珰。久炼成刚。大平将近。我往西方。即化去。此颂广行湖南。人多念佛

宋临安府仁和吴琼

吴琼先为僧后还俗。前后两娶生二子。屠沽无所不为。常与人作厨子。每杀鸡鸭等物命。以手持起叫云。阿弥陀佛子好脱此身去。遂杀之。连称佛数声。每切肉时。一面切一面念阿弥陀佛。常念佛不辍。教村中人念经修忏。及劝人念阿弥陀佛。后眼上生瘤。如鸡子大。乃忧怖造一草庵。分散其妻子。昼夜念佛修忏。绍兴二十三年秋。告村中人云。琼来日戌时去也。人皆笑之。将用碗钵锅子尽与人。次日晚报诸道友行婆云。琼去时将至。尽来与琼高声念佛相助。将布衫当酒饮了。即写颂云。似酒皆空。问甚禅宗。今日珍重。明月清风。端坐合掌念佛。叫一声佛来即化去

宋荆王夫人

元祐间荆王夫人与婢妾精修西方。唯一妾懈怠。夫人斥去其妾。悔悟精进。久之谓他妾云。吾今夜当生西方。是夜异香满室。无疾而终。明日同事之妾告夫人云。昨夜梦化去之妾托致起居云。夫人训责我修西方。今已获往生。感德无量。夫人使我亦梦。乃可信耳。其夜夫人梦见亡妾。叙谢如前。夫人云。西方可到否。妾云。可到。但从妾行。夫人随之。见池塘广大。红白莲华大小相间。或荣或悴种种不同。夫人问云。何以如此。妾云。此皆世间发念修西方人也。才发一念池内便生莲华一朵。若愿心精进则华日日敷荣。以至大如车轮。若愿心退转则华日日萎悴。以至殒灭。次见一人坐莲华上。其衣飘扬散去。宝冠璎珞庄严其身。夫人问云。何人也。妾云。杨杰也。又见一人坐于华上。妾云。此马玕也。夫人我当生何处。妾引行数里许。遥望见一金坛。金碧照曜。妾云。此夫人化生处。乃上品上品也。夫人既觉。访问杨马所在。则杰已亡。而玕无恙。是知精进不退者。虽身在娑婆之内。其神识已在净土矣。后夫人于生日秉炉焚香。望观音阁而立。子孙方具献寿之仪。已立化矣

宋观音县君

县君姓吴氏。其夫都官员吕宏亦悟佛理。夫妇各齐戒清修。吴氏有二侍女。亦绝荤血勤力助为

胜业。其一颇好禅理。既病犹怡然笑话而逝。如委脱然。其一奉戒克苦。或终月不食。但日饮吴氏所咒观音净水一盞而已。忽见金莲捧足者三。又数日见其膝。又数日见其身。又数日见其面目。其中乃阿弥陀佛。左右则观音势至也。又悉见其堂殿国界。皎如指掌晓然。知其为净土。问其详则云。彼皆清净男子经行游乐无女人也。又问。彼佛如何说法。云。我得天眼未得天耳。故但见问答指顾。而不能闻所说也。如是者三年。未尝一瞬不在目前。忽感疾自言往生乃终。吴氏事观音有灵感。每于净室列置瓶缶数十。以水注满。手持杨枝诵咒。必见观音放光入瓶缶中。病苦者饮水辄愈。所咒水积岁不坏。大寒不冻。世号观音县君

宋冯氏夫人

夫人名法信。赠少师许珣之女。适承宣使陈思恭。少多疾。及嫁疾尤甚。医者以为不可疗。往见慈受深禅师。问愈疾之方。深教以持斋诵佛。夫人尽去荤血及装饰之奉衣扫塔服。专以西方为念。行亦西方也。坐亦西方也。起居食息亦西方也。语默动静亦西方也。酌水献华亦西方也。诵经行道亦西方也。刹那之念秋毫之善一以为西方之津梁。十年间无情容。心安体健神气昌盛。人皆尊尚之。一日忽书偈云。随缘任业许多年。枉作老牛为耕田。打叠身心早归去。免教鼻孔受人穿。族党怪之。夫人云。行即归。何怪之有。乃卧疾。微有喘息。忽矍然而起云。吾神游净土。面礼阿弥陀佛。观音左顾。势至右盼。百千万亿清净佛子稽首。庆我来生其国。若宫殿林沼光明神丽。与华严经及十六观经所说一同。明日安然化去。家人闻妙香芬馥。不类人间。及三日荼毗。举尸如生

龙舒增广净土文卷之五(终)

龙舒增广净土文卷第六

国学进士王日休撰

修净土者。宜随其所以为善。以资修进之功。故此卷名特为劝谕。若不识字。全赖慈仁君子发菩萨心。为彼解说。此布施之大者。先后之序乃自近及远。或自急及缓。不拘其人高卑

劝士人

士人或有未深读书遂登高科者。有深读书终身尚不预荐者。岂非前世所种不同故其报不同乎。虽然使少年登科涉华。要功业济一时福报。亦有时而尽。奉劝后生者。勤于学问笃于孝友。远念吾曾高以来。谁其存者。亦留心此道。日月长而积累之功多。久则自有可乐。及年高者。当念已往之事皆如梦幻。日复一日。其谁免者。岂可不急留心此道也。不问老少。若能转以化人使更相劝化。现世获福。身后必上品生

劝有官君子

有官君子无非前世修种作福故受此报。譬如春时下种秋乃收获。若不修福。何缘得此。然此报有尽。若更修福。行种种方便爱人利物之事。以此回向西方。则直出轮回之外。寿乐无穷。岂世间福报所能比哉。若切意斯民。而不忍舍去。且生西方。了生死之后。却来此世界。现宰官身。以大兴功利。何有不可哉。若能转以此化人。使更相观化人。则以己言重。必乐从之。据大慈菩萨偈。生世可以消灾获福。身后必上品生

劝在公门者

在公门者当自念。云。彼为有官。我乃事彼。彼尊我卑。彼逸我劳。奉事常喜得以无虞。或有触忤。加之谴责。是我前世所修不及于彼故至于此。我但小心谨行。以保此身。事无大小。随宜方便。目前人见欢悦。必无后患。积善不已。福及子孙。当思。在公门者。其子孙荣显必祖上积德。天道昭明。不可不信。更常念阿弥陀佛。愿生极乐世界。又转以此化人。使更相劝化。非徒现世获福。身后可中上品生

劝医者

医者当自念。云。人身疾苦与我无异。凡来请召。急去无迟。或止求药。宜即发付。勿问贵贱。勿择贫富。专以救人为心。以结人缘。以积己福。冥冥中自有祐之者。若乘人之急。切意求财。用心不仁。冥冥中自有祸之者。吾乡有张彦明善医。僧道贫士军兵官员及凡贫者求医。皆不受钱。或反以钱米与之。人若来召。虽至贫下亦去。富者以钱求药。不问钱多寡。必多与药。期于必愈。未尝[廿/朋]再携钱来求药之心。病若危笃。知不可救。亦多与好药。以慰其心。终不肯受钱。予与处甚久。详知其人为医而口终不言钱。可谓医人中第一等人矣。一日城中火灾周回蕪尽。烟焰中独存其居。一岁牛灾尤甚。而其庄上独全。此神明祐助之明效也。其子读书。后乃预魁荐。孙有二三。厯厚俊爽。亦天道福善之信然也。使其孜孜以钱物为心。失此数者。所得不足以偿所失矣。同门之人可不鉴哉。若常如是存心回向净土。必上品生。若因人疾苦而告以净土。则易生信心。使复发大愿以广其传。以赎宿谴以期痊愈。必遂所愿。若天年或尽。亦可乘此愿力径生净土。常如是以化人。非徒身后上品化生。现世则人必尊敬。而福报亦无穷。流及子孙矣

劝僧

僧家当自念。云。我为出家人。了达生死。乃本分事不能如此。遂汨没俗尘。一日大限到来。有何倚赖。平日虽有善业。不免逐轮回去。善业报尽。又复坠堕不如早修净土。直脱轮回。面见阿弥陀佛。方是出家事毕。如永明寿禅师长芦赜禅师万年一禅师。皆修此道。又转以化人。使更相劝化。岂可效彼哉。凡受人一钱之施一食之供。皆当为说净土以报其德。纵彼不信。亦使知之。耳根渐熟。久而自信。若或便信。其利益大矣。常如此化人。现世则为人所敬。己之善缘愈见纯熟。又能精心观想。不久必见佛之真身。此报身尽后必上品上生。为不退转地菩萨矣。古语云。此身不向今生度。更向何生度此身。当常念此意。不可懈怠

劝参禅者

参禅大悟。遂脱生死轮回。固为上矣。然至此者百无二三。若修西方。则直出轮回。而生死自如万不漏一。故予欲劝僧家。上根器者参禅之外。每日以顷刻之暇修西方。若参禅大悟。遂超脱轮回。尚去佛地极远。更往见阿弥陀佛。展礼致敬。有何不可。若未得大悟。而寿数忽尽。且径往西方。见佛闻法。何患其不大悟也。若不修西方。不免随业缘去。虽如青草堂戒禅师真如[吉*吉]。皆汨没轮回。诚可畏者。详见第七卷。若不忽此道。精心修进。仍转以化人。使更相劝化人。则以己为名僧。必乐从其言。其为利益无穷。己必上品上生

劝富者

富者当自念。云。我今生富足。皆由前世修种。譬如今年所食之谷乃去年所种也。然人生衣食

财禄阴司皆有定数。徐徐营生合有之数亦自然来。其来之迟乃可延寿。如水浅流则久也。若急急贪求亦只此数。数外得之则祸生而去。如水过满则溢也。宜随分为生。不使满溢。少损济物以防满溢。非徒可以享现世之安。又可种后来之福。仍当念。世间福亦有尽。若以回向西方则无尽。况世间富足亦不能色色如意。唯留意西方。则自有可乐。更相印施西方文字。以广劝人。使更相劝化此为种无穷之福。现世可以消灾禳难。鬼神亦敬而祐之。身后必上品上生

劝贪吝者

得人三千而不以为多者贪也。自费两千而遂以为多者吝也。贪吝之失众人所同而不自觉。若能去此。方为贤者。如是则善业无不可为。恶业无不可戒。何则不吝财以为善。不贪财以为恶故也。若如是以修净土。必不在下品生矣。又能转以化人。使更相劝化人。则以己无贪吝之心。必加尊敬而乐从其化。所化必广。上品往生复何疑哉。生前之福报亦可立而见矣。此不可以言尽。行者当自知之

劝孝子

长芦贖禅师作孝友文百二十篇。前百篇言奉养甘旨为世间之孝。后二十篇言劝父母修净土为出世间之孝。盖世间之孝一世而止。犹为孝之小者。出世间之孝无时而尽。以父母生净土。福寿不止如恒河沙劫。此莫大孝也。父母存而不能以此劝勉。他日徒伤其心徒为厚礼。亦何益乎。若又能转以化人。使更相劝化。以此功德。资父母之福寿。厚父母之善报。佛不阻众生之愿。此意必可遂矣。上品上生者先言孝养父母。吾能推是心以为孝养。其往生品第可见矣

劝骨肉恩爱者

骨肉恩爱者当自念。云。大慈菩萨有偈云。骨肉恩情相爱。难期白首团圆。几多强壮亡身。更有婴孩命尽。劝念阿弥陀佛。七宝池中化生。聚会永无别离。万劫长生快乐。不能如是。徒为好衣以华其身。美食以悦其口。一旦分离无著力处。故生前宜相劝以念佛。若又能转以化人。使更相劝化。是不徒使己之骨肉有无穷之恩爱。亦使他人骨肉有无穷之恩爱。其福报岂有穷尽。必中上品生

劝妇人

妇人当自念。云。据佛所言。欲心重者受妇女身。是已非善业。若不自省。更加嫉妒贪欲。业缘转深。果报可畏。若能回心忏悔绝其非念。仁慈以待婢妾。温和以礼上下。常念阿弥陀佛。发愿云。愿我黑业日消。白业日长现身清净。内外轻安。此世之后永不复受女身。使念念不断。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化一家及婢妾及宗族亲戚。其福报无穷。必上品生。观荆王夫人传可见矣。在第五卷

劝仆妾

为仆妾者当自念。云。我前世不曾修福故至贫贱。人受安逸。我当勤劳。人享美味。我食粗粝。人服轻细。我著粗恶。此皆前世业缘。已往者不可悔。自此之后。当念善改过。忠直勤谨。小心奉事。以保此身以种后福。常念阿弥陀佛。念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。又以化其同类。使更相劝化。则福报无穷。必中上品生

劝农者

为农者当自念。云。农业虽为务本。然耕田种地。杀害微细物命。亦不为少。此虽无可奈何。若能委由全护忏悔前失。常念阿弥陀佛。发大愿云。愿我见佛得道之后。先度耕种以来一切所杀微细众生。次度一切冤亲众生。常作此念。使念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世获福。身后必中上品生

劝养蚕者

养蚕者当自念。云。蚕为丝以为人衣。此固世间常理。然亦是杀害物命。世人以为。马鸣菩萨考于藏经。本无此说。唯说佛训弟子。不得衣绵绢及用皮为鞋履。为杀物命而得。人既以养蚕为业。岂可不知惭愧。当常忏悔念阿弥陀佛发大愿云。愿我见佛得道之后。尽度养蚕以来所杀一切蚕命。使念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使相劝化。现世必获福报。身后亦中品生

劝商贾

为商贾者当自念。云。平生贩卖宁无欺伪。若是正帛。皆由蚕命而得。不可谓全无过恶。一旦命尽。随业缘去。不如忏悔为善。随分营生。命若多财自然渐有。命若少财多得亦失。况人生财数有限。急求而数满则致早终。缓求而来迟则可延寿。宜以此存心。当念阿弥陀佛。愿见佛得道之后。先度一切与己交涉众生。次度一切冤亲。次度一切有缘无缘众生。如此念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世获福。身后必中上品生

劝工匠

为工匠者当自念。云。我为工匠。或为人造屋宇。或为人作器用。此虽为善业。然以前世不曾修种故。今生自不富足。所造之屋乃他人居。所作之器乃他人用。若不如是。衣食亏阙。当随分为善。为人造作之时。物不过望事。则尽心。此亦种福。常念阿弥陀佛。用斧斤时。亦一心常念。使念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世获福。身后必中上品生

劝多屯蹇者

多屯蹇者勿怨天勿责人。皆己之业缘所致。若见人欢喜者得欢喜报。恼害人者得恼害报。行方便者得如意报。阻难人者得龃龉报。种种皆本于前世之所为。如影随形。如响应声。是今生所以多屯蹇者。乃前世不为善事。不作福业。已往者既不可悔。自此以后。当勤忏悔常念阿弥陀佛。非徒可以消除宿障。又可增长善缘。后世生极乐世界。无复有此屯蹇矣。莫言后世远。闭眼即是。若转以化人。使更相劝化。现世获福。身后必中上品生

劝骨肉怨憎者

骨肉怨憎者当自念。云。我以前世恶业故招此报。或杀彼命。或负彼债。或恼害彼。若作善缘。必不至此。若能忏悔宿业。痛自责己。不复与人为恶。常念阿弥陀佛。以解怒心。以消恶缘。愿生极乐世界。与己相聚者皆诸上善人。无复有此患也。若转以化人使相劝化。现世可获福报。身后必中上品生

劝渔者

渔者当自念。云。鱼生水中无害于人。我乃巧计取之图以贩卖。以养我命以活家眷。鱼在水中亦有眷属。腹中多子。皆是性命我乃杀害。其罪无量。若能改业此为上也。若未能猝改。且勿杀鱼细命多螺蛤鳝鳖等难死之物。常念阿弥陀佛。忏悔发大愿云。愿我见佛得道之后。尽度从生以来一切所杀物命。皆生净土。念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世可除灾获福。身后亦不在下品下生

劝网飞禽者

网飞禽者当自念。云。飞禽在林野与空中。无害于人。我贪其肉。多方巧取。我爱性命。他亦有命。我爱骨肉。他亦有子。若能改业。此为上也。若未能改。且勿杀物小命多生抱子者。常念阿弥陀佛。忏悔发大愿云。愿我见佛得道之后。尽度从生以来一切所杀物命。皆生净土。念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世可除灾灭罪。身后亦不在下品下生

劝为厨子者

为厨子者当自念。云。我前世不修福业。今世贫困。又烹炮切割众生。虽非自己亲杀。然亦罪重。若能改业。固为上也。如不能。慎勿亲杀。常念阿弥陀佛。忏悔为善事。发大愿云。愿我得道之后。尽度从生以来一切所杀物命一切所切割之众生。皆生净土。念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使更相

劝化。现世可除灾灭罪。身后亦不在下品下生

劝作福者

种种作福固为善矣。然世间之福其报有尽。为其不出轮回之外也。若以回向西方。则直出轮回之外。其报岂有尽耶。予为此特劝者。半是不识字人。全赖作福者。以菩萨之心为心。为彼解说。如暗者得灯迷者得路。以此法门广作布施。使人人知之。人人皆脱离轮回。其福报万万劫无尽。已于极乐世界必上品生。岂世间福报所能比哉

劝诵经人

凡诵经人。或持斋戒人。固为善业。后世必受福报。无可疑者。然此报有尽。不能脱离轮回。若更修西方。即超出轮回之外。罪恶人修者尚得往生。况持斋诵经其生上品必矣。虽然独修者其功小。劝人修者其功大。若能广以劝人。使更相劝化人。则以己持斋诵经之故。必信重其言。其功尤大。现世则受恭敬归依之报。身后福德岂有尽耶

劝贵人

贵者当自念。云。虽种种如意种种快乐。光阴迅速幻身难保。古来极贵谁其在者。不如忙中偷闲。每朝以顷刻之暇修西方法门。现世可以消灾而省业。身后托生于莲华中。永无苦趣。常受快乐。岂不美哉。若宋朝文潞公在京师。与净严禅师。结十万人净土缘。王敏仲杨次公葛仲忱马东王凭济川。皆以贵人而修净土者。可不念哉。若发大菩萨心。转以化人。使更相劝化人。则以己为贵人。皆信重其言。此遂可以广行。其为福报岂易量耶。身后必上品生。若汨没度时不知修此。一日

悔之。不可及也已

劝大聪明人

大聪明人博学强识。发言成文。下笔成章。固为世所尊仰。然于吾性分之内。若不相干。庄子云。所谓明者非谓其见彼。自见而已。所谓聪者非谓其闻彼。自闻而已。不自见而见彼。不自得而得彼者。是得人之得。不自得其得。适人之适。不自适其适。一旦弃去。方知平生所以留意者。无益于我。虽聪明事业不可以废。宜每日挪顷刻之暇留心净土。若洞晓此理。恶缘自省。善缘自积。生前已有可乐。若转以劝人。使更相劝化人。则以己聪明过人。犹信此理。必谓此理无可疑者。其说遂可以盛传而愈久。是亦菩萨之扶持此教也。他日必上品生。其为福报岂易量耶

劝卖酒者

卖酒者当自念。云。五谷本以养人。今糜烂为酒。使人饮之。多为不善。是谁之过。宜常自忏悔念阿弥陀佛发大愿云。愿我卖酒以来。一切坏五谷之罪。悉以消灭。见佛得道之后。尽度脱。所用为酒五谷种蒔之时。一切所杀微细众生。及一切致力众生。及一切饮酒之人。使皆生净土。如是念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世则可以灭罪而长福。身后必中品生

劝开食店者

开食店者当自念。云。我以众生之肉。割切烹炮。谋利养生。我有骨肉。欲安欲乐。我养生之业。乃由杀众生。而得极为恶业。若能改业。此为上也。若未能改。且省去鳝鱼螃蟹螺蛤等难死之物及微细命多之物。随分用肉。此为次也。若又未能。且常念阿弥陀佛。远胜不念。次忏悔发大愿云。愿我见佛得道之后。尽度从生以来一切所杀众生及一切所用之肉众生。使皆生净土。念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现生则可消灭罪业。身后福报无穷

劝屠者

屠者当自念。云。人贪其肉故养物命。我贪其利故杀物命。杀彼物命。以养我身。以活我家。我有骨肉。欲安乐无疾。彼物性命。我乃杀之。其罪无量。若能断除屠业。此为上也。若未能断除。且从减省。此为次也。若又未能。且常念阿弥陀佛。远胜不念。次忏悔发大愿云。我见佛得道之后。尽度从生以来一切所杀众生。使皆生净土。如此念念不绝。念自纯熟。亦生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世则可消除恶业。身后亦福报无穷

劝在风尘者

在风尘者当自念。云。生为妇人。已非善业。况我处风尘。其业不善甚矣。若能省悟断除淫业。此为上也。如未能断。常念阿弥陀佛发大愿云。愿我恶业日消。善业日长。衣食粗足。早离此门。见佛得道之后。尽度一切因我为淫之人。使皆生净土。念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。现世必除灾灭罪。身后亦福报无穷

劝罪恶人

有罪恶人当自念。云。我平生罪恶既多。一旦闭眼之后。当奈之何。须急忏悔回心。念阿弥陀

佛。发大愿云。愿我见佛得道之后。尽度从生以来一切所害之人。使皆生净土。念念不绝。念自纯熟。则可渐除恶业增长善缘。定生极乐世界。若能转以化人。使更相劝化。非徒现世可以灭罪。身后亦福报无穷

劝病苦者

杀众生者得命短报。随喜杀者得烦恼报。若病苦者。乃杀生之余报。食肉之正报。亦恼害众生之正报。善恶于人。如影随形。不可免离。故疾苦者当自责云。我以恶缘故至于此。常念阿弥陀佛。发誓愿。不复为恶。不复杀生。不复恼害一切众生。愿此身早离病苦。见佛得道之后。尽度脱前生今世一切所杀之众生及一切冤亲。使皆生净土。念念不绝。念自纯熟。定生极乐世界。若转以化人。使更相劝化。功力胜时。善报自应。其病苦必愈。身后福报

无穷

劝疾恶欲为神者

世有疾恶者。谓世间为恶人。予力不能治。死必有神。以痛治之。而不欲生西方。按佛言。神在六道中。为堕落之数。而西方则超出六道轮回。故修西方者。以正直慈悲为本。见于所为。无非慈悲。若人有罪恶。则悯其愚痴。人有困苦。则欲其济拔。是无累于己。而于一切众生有大良缘也。为神者以正直嗔恨为本。见于所为。无非嗔恨。若愆人之过。则加以疾病。治人之罪。则加以火镬是有害于物。而于己则受为神福。尽以嗔恨作业。故堕地狱。自地狱出。则为蟒蛇蚕蝎之类。无时而超脱也。昔有二僧同修行。一僧作福而多嗔。一僧常戒之不从。后多嗔者死。戒之者附客舟至江上[邱-丘+共]亭。其庙神甚灵。能与人言。客登岸祭神。神告之曰。与汝同舟僧可来见我。其僧往见之神乃言曰。我是汝同修行僧。以多嗔故。堕于此为神。其僧欲见神形。坚不肯。再三欲见乃露一截蟒形。神又言曰。有人施绢十疋。可为我作追荐。次于洪州西山上见我。僧如其言。果于西山上。见死蟒一条长二三里。嗔恨之报如此。且人有一心虚明湛然如清冷之水。一起嗔恨。则若投以污秽之物。败其清冷甚矣。一起慈悲。则若投以沉檀之香。助其清冷亦甚矣。人何苦不为慈悲以修西方。必欲嗔恨而堕于为神。岂不惑哉

劝军中入

当念。我辈受国家所养。其钱粮绵帛皆自民力辛苦得之。我辈所以日食饱足衣装温凉。上得以奉亲老。下得以养妻儿者。皆国家之赐。皆生民之力。无事常修整兵器。驰习骑射。震军威于可畏。消寇乱于未萌。期于国家安荣生民休息。每日默念阿弥陀佛千声。愿冥冥中。资其气力。壮其军容。有难则力以御之。虽损躯而不顾。无难则静以镇之。非贪功而妄杀。期于国家常安生民常保。而后已。是为菩萨心。发为将军行。又能转以劝人。使更相观化。如此则善念纯熟。福祿日增。身后必于净土中上品生矣

劝恶口者

身口意谓之三业。藏经所云果报多因口业者。以口易发也。云。昔有人。恨其母送饭来迟。乃云。生于母腹。不如生于鹿腹。后果托生于鹿腹中。又有人。以食与之。若不如意则云。不如与狗。后乃生为狗头。是皆口业果报也。所谓恶口者直为秽语矣。恶口果报固已不佳。若秽语则地狱畜生之报也。世人多不知此。乃以恶口秽语为常。奉劝。世人力以戒此。常念阿弥陀佛。以洗涤口

业之秽恶。闻人恶口秽语。亦常念此佛名。以洗涤耳根之秽恶。愿以此生念佛之善业。洗涤累世以来之秽恶。如此则善念日熟。恶业日消。又能转以化人。使更相劝化。则灾难可消。福禄可永。身后必于净土中上品生矣

劝童男

人家生男。七岁即令入学。盖欲晓解文义长大成立。父母之心莫不如是。不知人生难保少得高年。或遇冤家以致横死。或与父母宿为冤业。托生其家。恼害父母。败坏家产。奉劝为父母者。儿童方能言时。即语以日念西方四圣号十声。大慈菩萨偈一遍。及诵净土真言。此止五十九字甚易诵持。若日满五百遍或千遍。不一年二年。可足三十万遍。自六岁诵起。七岁乃毕。不妨入学习读。纵此生无冤恶。亦为此大善。必消灾增福。若或有之。因此持诵。遂得以免。不亦善乎。若不信此言。临时悔之无益。孔子曰。不曰如之何如之何者。吾未如之何也已

劝室女

予见妇女。多因生产而致大病。或致身亡。此乃与其所生之子前世为冤。故有此报。据藏经云。拔一切业障根本往生净土真言云。诵持此者。阿弥陀佛常住其顶。不令冤家为害。现世安稳命终任意往生。若满二十万遍。则菩提芽生。三十万遍。毕竟面见阿弥陀佛。奉劝。为女子时。在父母身傍。清净少事。可日诵西方四圣号各十声大慈菩萨偈一遍外。日诵此真言五百遍或千遍。不足一年二年。可足三十万遍。能令平生不遭彥子之厄。父母若骄纵。其女或不信此言。一旦冤债相逢以为大厄。悔之无及。纵使其女此生无冤。在父母身傍。先诵此真言三十万遍种此大善根。作此大善缘。有何不可。此恩爱之甚善而大者也。可不勉哉

八八儿口生莲华

有人养一鸬鹚。俗名八八儿。见僧念佛亦学念佛。遂舍与僧。此僧常教念阿弥陀佛。后八八儿死僧为小棺埋之。墓上生莲花一朵。开棺看。其根自口中生。人为偈云。有一飞禽八八儿。解随僧口念阿弥。死埋平地莲花发。我辈为人岂不知。盖念阿弥陀佛。有誓愿云。众生念我名号者。必生我国。凡言众生者。上自天人下至微细虫蚁之类皆是。以此观之。则此八八儿必生极乐世界为上善人矣。人而不知人而不修。可痛惜哉。事在潭州城外。因此名其城门

龙舒增广净土文卷第六(终)

龙舒增广净土文卷第七

国学进士王日休撰

参禅者多不信净土。以谓著相。欲直指人心见性成佛。此说甚善。极不易到。反成弊者多矣。今故详言参禅之弊。且引事迹为证。与诸修行不知其要者。并举而言。故此卷名指迷归要

青草堂后身曾鲁公

宋朝有二青草堂。在前者年九十余。有曾家妇人。尝为斋供及布施衣物。和尚感其恩乃言。老僧与夫人作儿子。一日此妇人生子。使人看。草堂已坐化矣。所生子即曾鲁公也。以前世为僧。尝修福修慧故少年登高科。其后作宰相。以世俗观之无以加矣。虽然此亦误也。何则此世界富贵不长

久。受尽则空。又且随业缘去。轮回无有了时。不如且生西方见佛了生死大事。却来作宰相。故虽入胞胎中受生。此一性已不昧。所以虽在轮回世界中。已不受轮回。而生死去住自如矣。今未能了生死。乃念区区恩惠。为人作子。则不脱贪爱。永在轮回。其失计甚矣

戒禅师后身东坡

五祖禅师乃东坡前身。应验不一。以前世修行故。今生聪明过人。以五毒气习未除故。今生多缘诗语。意外受窜谪。此亦大误也。若前世为僧。参禅兼修西方。则必径生净土。成就大福大慧。何至此世界多受苦恼哉。闻东坡南行。唯带阿弥陀佛一轴。人问其故。答云。此轼生西方公据也。若果如是。则东坡至此方为得计。亦以宿植善根。明达过人方悟此理故也。闻鲁直前世为妇人。诵法华经。以诵经功德故。今世聪明有官职。此随业缘来者也。若生西方。岂如是而已哉

哲老后身多忧苦

有哲老者。住京师大刹。四十年不睡。坐禅精苦。如此坐化。后纸袄亦烧出舍利。中官有以三十千买一纸袄者。以其有舍利故也。其效验已如此。若修西方。必为不退转地菩萨。即生死自如矣。却来此世界济渡众生。有何不可。不知修此。乃生大富贵处。一生多受忧苦。可哀也哉。纵使受大富贵。亦终有尽。依旧轮回。或云。以哲老之精修。今生多受忧苦何也。答云。佛言。假令百千劫。所作业不亡。因缘会遇时。果报还自受。永嘉大师亦云。了则业障本来空。未了应须还宿债。以哲老不曾了。得生死大事。今世生于大富贵处。乃前生愿心也。多受忧苦者。乃因缘会遇而还千百世之宿债也。若生西方。则宿债不须还矣。何则死生自如故。虽入一切众生生死界中。不作济渡。一性已不昧。而超脱三界。岂须还宿债哉。且以哲老之精修。犹不能超脱三界。岂非三界之岸极高。其苦海极深。其波涛极急。故不易超脱乎。修西方而超脱者伏佛力也。有佛而不倚仗。犹穷贱饿人见富贵者而不倚仗。哀哉

古老后身耽富贵

有惠古长老。先住舒州太平。次住浙东大刹。亦名行尊宿也。死而生于宰相家。后生登高科。世固以为荣矣。然此甚失计也。何则前世斋戒。今世食肉。必以食肉为美矣。前世清修。今世近色欲。必以色欲为美矣。前世恬静。今生享富贵。必以富贵为美矣。譬如入泥一步。深如一步。奈之何哉。楞严经云。闻所闻尽。尽闻不住。觉所觉空。空觉极圆。盖谓所闻之事尽矣。尽闻其不住也。故世间虽享快乐。其如不住何不住则过去。过去则不能久也。又觉其所觉者皆归于空。空则无实矣。诚能于此空而觉之则真觉之诚极圆。而无复坠堕也。使古老而悟此理。必不住宰相家。纵未能悟明真性。且修西方以脱去轮回可也。楞伽经谓。世间修行人如澄浊水。澄之虽清。未去浊脚。搅之复浊。古老之谓也。如生西方见佛得道。复来生此世界。则若刷去浊脚纯为清水。虽搅之不复浊矣。故虽名行尊宿。亦不可不修西方。古老足以鉴矣

西方如现受官

譬如人有一官而不受。必欲修学为大魁。其志固美矣。然大魁不可必得固。不若且受其官。一向修学。如得大魁。则若锦上添花。若不得之。不失其为官人。修西方者且受官之谓也。一向修学者。兼以参禅方谓也。不得大魁者。参禅未悟之谓也。不失其为官人者。直脱轮回。大受快乐之谓也。既生西方见佛闻法。乌有不大悟哉。故西方之说诚不可废

三菩萨修兜率

智者十疑论云。三菩萨修兜率。一名无著。二名世亲。三名师子觉。若云先生兜率见弥勒者即来相报。师子觉先亡数年无报。次世亲亡三年乃来报云。天日长。我生兜率。礼弥勒佛。听其说法。即来相报。已三年矣。问师子觉如何。云。生兜率外院。恋著天乐。即不曾见佛。且以菩萨而修。兜率犹有恋著不见佛者。此轮回之根本。是知兜率难修有坠。非比西方易修无坠也。智者又云。有见释迦佛而不得道者。若修西方见阿弥陀佛。无不得道。则释迦佛与阿弥陀佛。其愿力功德威神小大固不同矣。故大慈菩萨云。十方三世佛阿弥陀第一。念其名号。消一切罪。遂生净土。宜哉

法华尼后身作官妓

欧阳永叔知颖州。一官妓口气作莲华香。有僧知宿命言。此妓前世为尼。诵法华经三十年。一念之差遂至于此。问妓云。曾读法华否。答曰。失身于此。何暇诵经。与以法华。则读诵如流。与之他经。则不能读。以此知僧言可信矣。使此尼知西方法门。则上品上生可也。不知而坠堕于妓。可不哀哉。以此知。能用西方法门教人者。其济拔之功大矣。福报岂易量哉

龙舒增广净土文卷第七(终)

龙舒增广净土文卷第八

国学进士王日休撰

极乐世界虽去此百万世界。论其迹则不胜其远。然佛之慧性含虚空世界。故无所不在。是以一切众生举意动步。皆在佛之性中。至心恳切。无不相应。故此卷叙现世感应

观音感应记云。饶州军典郑邻死至阴府。以误追来放还。阎罗王告云。汝还人间。勉力为善。汝见人杀生。但念阿弥陀佛与观世音菩萨。彼得受生。汝亦得福。由此推之。足以见念阿弥陀佛。诚可荐拔亡者。可增延福寿。不特身后生西方而已

陈企念佛却鬼

予同郡望江陈企尝妄杀人。后见鬼现。企畏惧。急念阿弥陀佛。鬼不敢近。企念佛不已。鬼遂不现。后常念佛。临终坐化。后半年附本家孙女名妙光云。我因念阿弥陀佛。已生极乐世界。举动言语一如平生。亲戚相知皆来看。至两三日家人云。惜乎尔在生时。不曾传得喜神供养。企遂现。俨然如平生。唯面带少颜。盖西方长生不老。其头如佛之螺髻。盖成佛渐也。望江士人周宪叔为予言之

邹宾王念佛梦觉

予尝劝镇江士人邹宾王。以西方说。且言。若无间暇。但早晨合掌。向西念南谟阿弥陀佛十遍亦得。宾王信之。其夜遂梦。与一士人同赴法正。恐惧间遂念阿弥陀佛至十声乃觉。岂非佛以此坚其信心乎

张继祖念佛荐亡

予尝与镇江士人张继祖。言西方事。继祖信之。其乳母死多。为念阿弥陀佛追荐。一夜梦其乳母。借背子衣之来谢继祖而别去。此念佛追荐之效也

刘慧仲念佛安寝

予旧相识刘仲慧湖州长兴人。以夜梦多恐惧。予劝以念阿弥陀佛。慧仲至诚声念一百八遍。当夜遂安寝。次日如前念诵。自此皆得安寝。以此见佛力广大无所不可。此予序所谓安静形神者也

阮嫂念佛眼明

予同郡怀宁县营田庄有阮念三。嫂患两目将盲。常念阿弥陀佛。遂得开眼。此予亲见之

阎罗王劝婆念佛

镇江金坛县株林村蒋婆年七十许。死至阴府。命未尽。当还。阎罗王问云。汝能念经否。对云。不能。王云。汝不能念经。但念阿弥陀佛。既放还。蒋婆谓。阎罗王教我念佛。更无可疑。故常念此佛名。近百二十岁方终。其生净土必可必矣。岂非以其念佛而又延寿乎。何其寿之多也。金坛士人弱延芝为予言之

邵安抚念佛脱难

晋江邵彪字希文。为士人时。梦至一官府。人皆称安抚。彪自喜曰。岂非予及第后作安抚乎。行至前见一官员。问云。汝知汝未及第因否。对云。不知。令引彪去看。见一大镬煮蛤蜊。见彪乃作人声叫彪姓名。彪遂念阿弥陀佛。方念一声。蛤蜊皆变作黄雀飞去。彪后果及第至安抚使。以此见。杀生阻人前程。不可不戒。又见佛力广大。不可不敬。官职自有定分。不可苟求

念佛风疾不作

予近附舟至镇江。闸中阙水不能行。乃于金山借四经。即阿弥陀经也。欲校勘刊板广传。举笔之时。右手有风。其指自掉。写字不便。予乃举指。念阿弥陀佛与观世音菩萨数声。祷告乞除风疾以成就写此经。祷毕指遂不掉。以至终帙无恙。以此见佛。与菩萨只在目前。但人信心不至耳

梦中念佛脱恐惧

予于梦寐中有恐惧。时念阿弥陀佛与观世音菩萨。未尝不即安稳。或即觉惺。足以见佛与菩萨。威神之速如此。但辨信心。效无不应

念佛屋不压死

有一老妇双瞽。令小儿牵行。常念阿弥陀佛。一日息于旧屋之下。屋忽倾倒。小儿走去。老妇在下。乃有二木相拄护于老妇之上。得不压死。此念佛之效也。妙定居士为予言之

念佛痼疾遂愈

有官员李子清。寄居秀州。颇好道家。尝从学于予。前年久苦痼疾。予告之云。但恐子清不信。若信之必效。予乃授以一方。令临发时专念阿弥陀佛而服此药。子清从之。其日遂愈八分。次

日复如是遂全愈。子清由是笃信佛理。常以净土文置于袖中

念佛痼疾皆愈

梁氏女两目俱盲。念阿弥陀佛三年。系念不绝。双目开明。又冯氏夫人亦念佛。久病遂愈。见第五卷

绣佛舍利进出

赣州廉中大夫恭人绣丈六身阿弥陀佛。绣方及半。舍利进出。其亲戚郑逢原为予言之

佛像常有舍利

真州钟离少师宅。自任氏夫人修西方。雕阿弥陀佛像长四寸八分。龕饰甚严。常顶载行道。其像眉间常进出舍利。大如黍米光彩照人出宝珠集

梦佛遂得聪辩

隋慧思禅师因梦阿弥陀佛与之说法。其后聪辩过人。祥瑞不一。出往生传

念佛治病得愈

近年秀州一僧常念阿弥陀佛。为人治病。有病者请往常得痊愈。秀州人皆能言之

念佛孙儿免难

予乡村落间有一老人。每有事。必合掌至额。念阿弥陀佛。其孙儿方二三岁。因随母至田野。忽失之。老人寻访不见。后数日人告之云。在溪外。果寻得之。见足迹。遍于滩上。其溪甚深。不知此儿何缘过。彼又久而无恙。人以为其祖至诚阿弥陀佛所感也

龙舒增广净土文卷第八(终)

龙舒增广净土文卷第九

国学进士王日休撰

十六观经云。上品上生者。读诵大乘经典。解第一义。然则修上品者佛之深旨不可不知。今浅者尚不能知。况其深乎。故此卷自浅及深切于日用者皆载焉。名曰助修上品

习说

孔子化三千之徒。其要旨不出一部论语。而首以学而时习之一句。则此一句之义岂不为急先务哉。盖学者学其为君子为圣人。习者如习射习仪之习。学君子圣人者不可骤尔而至。故必以时而渐习之。若学宽大。则于褊隘时习之。若学温和。则于忿怒时习之。若学恭敬。则于傲慢时习之。若学良善。则于狼戾时习之。若学辞让。则于忿争时习之。若学勤敏。则于懈怠时习之。然则所谓时习者。当其事之时而习则不虚习矣。其习必成。成则自有可喜。故曰不亦悦乎。能悟此理。则尽论

语中所言之善皆可以尽。是知。以此一句冠于一书之首者深有意也。修西方而进乎道者尤贵乎习。故此不可不知

葛守利人说

大观间一官员买靴于京师市中。见一靴甚大。乃其父送葬者。问其所得之由。答云。一官员携来修整。问何时来取。遂往候之。果见其父下马留钱取靴。其子拜。不顾复乘马去。其子追随二三里许将不及。乃呼曰。我与父生为父子。何无一言以教我。其父曰。学葛繁。问。葛何人。曰。世间人。遂访问所在。其时为镇江大守。乃往见之言其故。且问。葛何以见重于幽冥如此。答曰。予始者日行一利人事。其次行二事。又其次行三事。或至十事。于今四十年。未尝一日废。问。何以利人。葛指坐间脚踏子云。若此物置之不正。则蹙人足。予为正之。亦利人事也。又若人渴。予能饮以一杯水。亦利人事。惟随事而利之。上自乡相下至乞丐。皆可以行。唯在乎人而不废耳。其子拜而退。葛后以高寿坐化而去。观此则利人之事不可不勉。害人之事岂可为哉。所谓爱人利物之谓仁者。葛得之矣。葛兼修净业。以是回向。后有僧神游净土。见葛在焉

施报说

儒家言施报。佛家布施果报其实一也。佛言。欲得谷食。当勤耕种。欲得智慧。当勤学问。欲得长寿。当勤戒杀。欲得富贵。当勤布施。有四。一曰财施。二曰法施。三曰无畏施。四曰心施。财施者。以财惠人。法施者。以善道教人。无畏施者。谓人及众生当恐惧时。吾安慰之使无畏。或教以脱离恐惧。使之无畏。心施者。力虽不能济物。常存济物之心。佛以孝养父母亦为布施。是凡施于外者皆为布施。故为下而忠勤事上。为长而仁慈安众。为师而谨于教导。为友而诚于琢磨。一言一话之间必期有益。一动一止之际必欲无伤。种种方便利物。勿使有所损害。皆布施也。所为如此。存心又如此。后世岂得不获富贵之报。古语云。人人知道有来年。家家尽种来年谷。人人知道有来生。何不修取来生福。是今生所受之福乃前世所修者。犹今岁所食之谷乃前岁所种者。人不能朝种谷而暮食。犹不能旋修福而即受。所以谷必半岁。福必隔世也。孔子谓。货恶其弃于地。不必藏于己。力恶其不出于身。不必为己。老子谓。既以为人。己愈有。既以与人。己愈多。皆布施之谓。曾子谓。出乎尔者反乎尔。老子云。天道好还。皆果报之谓。是儒道二教皆言施报。但不言隔世尔。所谓爱人者人常爱之。敬人者人常敬之。灾人者人必反灾之。皆现世之施报也。知是以修净土滋培善根多矣

至人延年说

予尝闻。至人云。人生衣食财禄阴司皆有定数。若俭约不贪则可延寿。奢侈过求受尽则终。譬如人有钱一千。日用一百则可十日。日用五十可二十日。若恣纵贪侈立见败亡。则若一千之数一日用尽。可不畏哉。易称。天地之数五十有五。所以成变化而行鬼神。是天地之大变化之妙鬼神之粤。犹不乖于数。况于人乎。或谓。人有廉俭而命促贪侈而寿长者何也。廉俭而命促者当生之数少也。若更贪侈则愈促矣。贪侈而寿长者当生之数多也。若更廉俭则愈长矣。且天地于人无私。何谓当生之数有多少乎。此皆前世所为耳。故曰。要知前世因。今生受者是。唯现世多为吉善则增福寿。故曰。神之听之介尔景福。现世多为罪恶则减福寿。故曰。多行不义必自毙。且修净土者。固不在福寿之多。然损福寿之事则是薄德耳。岂可不戒哉。增福寿之事则是厚德耳。岂可不勉哉

食肉说

佛告大慧菩萨云。有无量因缘。不应食肉。我今为汝略说。谓一切众生从本以来。展转因缘常为六亲以亲想。故不应食肉。不净气分所生长。故不应食肉。众生闻气悉皆恐怖。故不应食肉。令修行者不慈杀。故不应食肉。凡愚所嗜臭秽不净无善名称。故不应食肉。令诸咒术不成就。故不应食肉。以杀生者见形起识深味著。故不应食肉。彼食肉者诸天所弃。故不应食肉。令口气臭。故不应食肉。多恶梦。故不应食肉。空闲林中虎狼闻香。故不应食肉。令人饮食无节量。故不应食肉。令修行者不生厌离。不应食肉。我常说言。凡所饮食。作食子肉想。作服药想。不应食肉。听食肉者。无有是处。大慧。凡诸杀者。为财利故杀生屠贩。彼诸愚痴食肉众生。以钱为网而捕诸肉。彼杀生者。若以财物。若以钓网。取彼空行水陆众生。种种杀害。屠贩求利。大慧。亦无不教不求不想而有鱼肉。以是义故不应食肉。佛复说偈略云。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕叫呼狱。若无教想求。则无三净肉。彼非无因有。是故不应食。酒肉葱韭蒜。悉为圣道障。食肉无慈悲。永背正解脱。及违圣表相。是故不应食。众生肉本非所食之物。以耳闻目见惯熟。不知其非。如能断肉。固为上也。如不能断。且食三净肉而减省食。若兼味且去其一。如两餐皆肉。且一餐以素。人生禄料有数。若此自可延寿。如早晨食素。其利甚多。一省业缘。二可清净。三不妨善业。四至晚食荤时。不至厌此而欲彼。如此自可延寿。若以食素为难。宜以食荤之费为素食。则易行而可持久。若纵口腹之欲。亦无了期。语曰。世上欲无刀兵劫。须是众生不食肉。斯言可不畏哉。不免食三净肉者。次日可为所食之肉众生。念西方四圣号并真言。以资荐往生。庶几可释冤灭罪。据阎罗王告郑邻之言。则至诚念四圣号以追荐者。必得往生。详载在第八卷。三净肉。不见杀。不闻杀。不疑为己杀。及自死。鸟残。为五净肉

戒杀盗淫说

楞严经佛谓。想爱女色。心结不离。故有淫欲。则诸世间父母子孙相生不绝。是等则以欲贪为本。贪爱血味。心滋不止故。有食肉则诸世间卵化湿胎随力强弱递相吞食。是等则以杀贪为本。以人养羊。羊死为人。人死为羊。食余众生亦复如是。死死生生互来相啖。恶业俱生穷未来际。若此则以盗贪为本。汝负我命。我还汝债。以是因缘。经百千劫常在生死。汝爱我心。我怜汝色。以是因缘。经百千劫常在缠缚。此杀盗淫三者为之根本。以是因缘。恶业果报相续不已。如西方净土。受清净身。不因淫欲而生。食清净食。不因杀害而得友清净人。不因染著而交。是皆脱去此等。然修上品者此等亦不可不知

饮食男女说

饮食男女人之大欲存焉。制之若无。斯为圣人。节而不纵。可为贤人。纵而不节。可为下愚。盖此二者皆造业之所。杀生以资口腹。非造罪而何。淫欲以丧天真。非造罪而何。况二者更相助发。因美饮食则血气盛。血气盛则淫欲多。淫欲多则反损血气。血气损则又赖饮食以滋补。是二者更相造罪也。若欲省口腹。必先节淫欲。若能节淫欲。即可省口腹。此乃安身延年之道。若能节而绝之。则粗粝亦自美矣。若纵之则人生受用之数有限。限尽则早终也。慈觉禅师云。饮食于人日月长。精粗随分塞饥疮。才过三寸成何物。不用将心细较量。若能如是思省。自可省口腹矣。务实野夫云。皮包骨肉并尿粪。强作娇娆诳惑人。千古英雄皆坐此。百年同作一坑尘。若能如是思省。自可省淫欲矣。果了得此二者在生何由有疾病夭折。身后何由有地狱畜生。虽不免此。而修净土亦脱去轮回。然修上品者不可不戒此

贪折前程说

有官员二人。求梦于京师二相庙中。以问前程。其夜一人梦见有人持簿一扇。揭开版云。此汝同来之官人前程也。视之。乃自小官排至宰相。仍有句之者。其官员问云。句之者何也。持簿者答云。此官人爱财。世间不义取一顷。此间句一顷。若急改过。尚可作监司。其人闻之。更不敢妄取财。其后果至监司。又何仙姑在世间。有一主簿。家忽有天书降。为不识字画。乃往见仙姑问之。仙姑设香案。拜而后看。看毕微笑。主簿云。持来拜问。何故乃笑。仙姑云。天书言。主簿受金十两。折禄五年。以此观之。不义之财诚可畏也。移是心于净土。其熟善缘多矣

福慧说

人不可不兼修福慧。种种利物。常行方便。作一切善。戒一切恶。所谓修福也。知因果识罪福。观释氏书内明性理。观儒家书外明世道。所谓修慧也。修福得富贵。修慧得明了。修慧不修福。明了而穷困。修福不修慧。富贵而愚痴。福慧若兼修。富贵而明了。二者皆不修。愚痴而穷困。佛以福慧兼修故谓之两足尊。谓福慧两足也。昔有二人同修行。一人专修福。一人专修慧。经数世后。专修福者因受福而作恶堕于象中。以有余福。人乘之以战。有胜敌之功。国王赐以瓔珞。其专修慧者得阿罗汉果。以不曾修福故。为僧而乞食。多不得之。故偈云。修福不修慧。象身挂瓔珞。修慧不修福。罗汉应供薄。此福慧所以不可不兼修也。必不得已。宁使慧胜于福。莫令福胜于慧。若慧胜于福。则知罪福而戒慎。故无坠堕。若福胜于慧。则因受福而作恶。故有坠堕。楞伽经云。受现在乐种未来苦是也。偈云。兼修福与慧。又复念阿弥。九品莲花里。第一更何疑。斋戒明了人修者必上品上生故也。又偈云。虽修福与慧。不知念阿弥。未得阿罗汉。轮回无了时。在此世界修行得阿罗汉果。方脱轮回故也

习慈说

观世音菩萨谓。万善皆生于慈。老子言三宝。以慈为首。儒家言五常。先之以仁。其意皆同。人有多嗔怒者。盖不思此意。未言害物造业。先自损气伤和人若能到慈仁之境。方知嗔怒不佳。当其在嗔怒中。则不自知其苦。正如行荆棘中趋一大厦安居之所也。方其矫宿性之嗔怒。如行荆棘中。及习成慈仁。则如入大厦安居矣。此不可以言尽。但当嗔怒时。习之久久自有可喜。释道二教固已戒嗔。儒家亦然。桓魋欲害孔子。孔子曷尝嗔乎。臧仓毁隔孟子。孟子曷尝嗔乎。韩信不报胯下之辱。安国不怨溺灰之言。此皆为可师法。况凡待贫下御仆妾诋忤己者。易致嗔怒。尤当戒谨。盖彼亦人也。但以薄福而事我。岂可恣其情性而造恶业哉。究而言之。慈和者于自己大得便宜。藏经云。今生见欢喜者。前世见人欢喜故。此慈和之所致也。修净土者乌可不以是为心哉。如一切众生为大罪恶。亦勿生嗔以污吾清冷之心。念彼以愚痴故尔。使有智慧。必不为此。当生怜悯其愚痴之心。故曾子曰。如得其情。则哀矜而勿喜。如是以修净土。其圆熟善根甚矣

为君子说

人皆可以为君子。而不肯为君子。不须为小人。而必欲为小人。若诚信恭敬。若温和方正。若推贤扬善。若随宜利物。凡此之类皆君子之事也。为之亦不难者。人不肯为何哉。若欺诈傲慢。若粗暴谄曲。若说短扬恶。若纵意害物。凡此之类皆小人之事也。为之又何利益。人必为之何哉。为君子则人喜之。神祐之。祸患不生。福祿可永。所得多矣。虽有时而失命也。非因君子而失。使不为君子亦失矣。命有定分故也。为小人则人怨之。神怒之。祸患将至。福寿以促。所失多矣。虽有时而得命也。非因为小人而得。使不为小人亦得矣。命有定分故也。孔子谓。不知命无以为君子。小人不知天命。又谓。得之不得曰有命。能审此理。所谓君子赢得为君子。小人枉了为小人。如是

以修净土。必不在下品下矣

为圣为佛说

子尝谓。孔子所以为圣人。固非一端。然其要在于三人行必有我师焉。恶者亦为师。何适而非师乎。见识如是。乌得不为圣人。又尝谓。释迦佛所以为佛者。固非一端。然其要在于山中修行时。国王出猎问兽所在。若实告之则害兽。不实告之则妄语。沉吟未对。国王怒斫去一臂。又问。亦沉吟未对。又斫去一臂。乃发愿云。我作佛时。先度此人。不使天下人效彼为恶。存心如是。乌得不为佛。后出世为佛。先度憍陈如者。乃当时国王也。若如是以修净土。立与诸大菩萨等矣

阿罗汉说

佛言。阿罗汉虽能受天人供。而福及人也劣。假使有人。百年供养四天下阿罗汉。不如发菩萨心一日供养佛。盖佛自无量劫来救度众生。无非得福。而福利人也胜。阿罗汉了生死。遂入涅槃独善其身。故福及人劣矣。佛又言。若人有福。曾供养佛。亦勿谓。供佛乃身后事。近年秀州一僧专念阿弥陀佛。为人禱病即得痊愈。岂可谓佛不利于生前。既可禱病则亦可祈福。但恐信心不至耳。若修净土期于复来化度者。尤不可无福。故此不可不知

楞伽经说

楞伽经说。渊源理致除一切妄想。此一经有三译。其十卷者太繁。四卷虽达磨发扬东彼所书。译得大晦。难读难晓。唯七卷者分明。修净土欲上品上生者。须读诵大乘经典解第一义。故此不可不知在四字号

二天人说

华严经云。人生有二天人随人。一名同生。二名同名。天人常见人。人不见天人。此二天人岂非善恶二部童子之徒欤。人之举意发言动步常念此二天人。见人而能无愧。如此修净土。则必上品上生。或曰。一人尚有二天人。何二天之多也。曰。一月普现一切水。岂必月之多哉

小因果说

有修桥人。有毁桥人。此天堂地狱之小因也。有坐轿人。有荷轿人。此天堂地狱之小果也。触类长之皆可见矣。常如是存心以修净土。上品往生复何疑哉

龙舒增广净土文卷第九(终)

龙舒增广净土文卷第十

国学进士王日休撰

造至深之理者虽居浊世。与净土何以异哉。故此卷载至深之理名净浊如一。然亦不可恃此而不修净土之业。恐易涉于空谈。又若参禅者之弊故也

情说

喜怒好恶嗜欲皆情也。养情为恶。纵情为贼。折情为善。灭情为圣。甘其饮食。美其衣服。大其居处。若此之类是谓养情。饮食若流。衣服尽饰。居处无厌。若此之类是谓纵情。犯之不校。触之不怒。伤之不怨。是谓折情。犯之触之伤之。如空反生怜悯愚痴之心是谓灭情。悟此理则心地常净。如在净土矣

即是空说

佛言。受即是空。受谓受苦受乐及一切受用也。如食列数味。放箸即空。出多驹从既到即空。终日游观。既归即空。又如为善。事既毕。其勤劳即空。而善业俱在。为恶。事既毕。其快意即空。而恶业俱在。若深悟此理。则食可菲薄。无过用杀害之冤债。出可随分。无劳心苦人之烦恼。游观可息。无放荡废事之愆尤。善根可勉为。无懈怠因循之失。恶可力戒。无恣纵怨仇之罪。予喜得此理。故欲与人共之(及一切受用。即所谓不苦不乐受者是也)

六根说

千般装点只为半寸之眼。百种音乐只为一豆之耳。沉檀脑麝只为两窍之鼻。食前方丈只为三寸之舌。妙丽娇娆只为臭腐之身。随顺迎逢只为狂荡之意。若能识破此理。便是无烦恼快乐之人。佛言。众生无始以来认贼为子。自劫家宝。谓惑六根之贼。而丧真性也。孟子曰。惟圣人然后可以践形。盖不惑于此矣。有淫女得道。文殊问云。如何不嗔。答云。见一切众生不生。又问。如何见十八界。答云。如见劫火烧诸世界。妙哉言乎。盖谓一切众生本来无有。唯因妄想中生。又何嗔之有。十八界谓六根六尘六识。因有此种种故。生无量事。造无量恶。是故如劫火烧诸世界。若悟此理。虽未生净土。已如生净土矣

真性说

金刚经二十七段。其大意不过言真性皆无所有如虚空。然此虚空谓之顽空。顽空者真无所有。而真性虽如虚空。而其中则有。故曰真空不空。顽空则可以作。可以坏。若此地。实掘去一尺土则有一尺空。掘去一丈土则有一丈空。是顽空可以作也。若此器本空。以物置之则实矣。此室本空。以物置之亦实矣。是顽空可以坏也。若真性之空。则不可作不可坏。本来含虚空世界。乌可作乎。无始以来至于今日。未尝变动。乌可坏乎。真性中俱无所有。无得而比。故不得已而以顽空比之。是般若心经云。是诸法空相。谓诸法皆空之相乃真性也。继之以空中无色以至无智亦无得。谓真性中皆无所有。如顽空中皆无所有也。既皆无所有。然有一切众生者。乃真性中所现之妄缘耳。大概言之。真性如镜。一切有生者如影。是真性中所现之影也。影有去来。而镜常自。若众生有生灭。而真性常自若。生灭既除。真性乃现。盖生灭者妄也。真性者真也。故楞严经云。诸妄消亡不真。何待此性。上自诸佛下至蠢动含灵。初无有异。其异皆妄也

心乃妄想说

楞严经第一卷。佛与阿难七次论心。终之以寻常。所谓心者乃妄想耳。非真心也。真心即性也。圆觉经谓。众生妄认六尘缘影为自心相。是寻常所谓心者乃六种尘缘之影耳。谓此心本无。唯因外有六种尘缘故。内现此心。若外因有色。内则起爱色之心。外因有声。内则起爱声之心。外因有香味触法。内则起爱香味触法之心。盖真性如镜。六种尘缘如形。此心如影。若外无此六尘。则内亦无此心矣此心岂不为六种尘缘之影乎。形来则影现。形去则影灭。而性镜则常自若。故金刚经

云。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。此三心皆谓妄想心也。故有过去现在未来。若真心则无始以来未尝变动。乌有过去未来现在乎。不可得者谓无也。若饥而思食。得食则此心过去矣。正食而知味乃现在心。未思食则此心未有。故为未来心。此三心皆随时坏灭。故云不可得

五蕴皆空说

般若心经云。观自在菩萨照见五蕴皆空。度一切苦厄。五蕴谓色受想行识也。色谓色身。受谓受用。想谓思想。行谓所行。识谓辨识。此五者蕴积不散。以壅蔽真性。故谓之蕴。又谓之五阴。谓阴暗真性也。色身终归于坏。受用随时即过。色受岂不空乎。且如思想一物。既得之则无想矣。想岂不空乎。所行之事回首尚如梦幻。行岂不空乎。识尽千种事物。再生不复能识。识岂不空乎。一切苦厄皆从五者生。若能照见色身为空。则不泥于色身而畏死亡。是度过此一种苦厄也。照见受用为空。则不泥于受用而贪奉养。又度过此一种苦厄也。照见思想为空。则不泥于思想。而意乃无所著。又度过此一种苦厄。照见所行为空。则不泥于所行。而可以息迹。是又度过此一种苦厄也。照见辨识为空。则不泥于辨识。而可以坐忘。是又度过此一种苦厄也。故照见五蕴皆空。则度过一切苦厄。此五者皆不是真实。乃真性中所现之妄缘也。若六根六尘六识十二缘四谛。皆此类也

废心用形说

列子谓。孔子废心而用形。谓心已不养于物而废之矣。唯用形以应物。予深爱此语。故虽劳苦憔悴而不以为失意。荣华奉养而不以为得意。盖心不著于物也。因念菩萨了生死。乃托生于一切众生中以设教化者。以心不著于物。唯用形以应之耳。然则孔子于此菩萨之徒也

用形骸说

天人礼枯骨偈云。汝是前生我。我今天眼开。宝衣随念至。玉食自然来。谢汝昔勤苦。令吾今快哉。散华时再拜。人世莫惊猜。又饿鬼鞭死尸偈云。因这臭皮囊。波波劫劫忙。只知贪快乐。不肯暂回光。自业锱铢少。黄泉岁月长。真须痛棒打。此恨猝难忘。此言化俗则可以诚然则不可。何则人神托于形骸之中。所以用形骸者皆神也。譬如匠人用斧斤。用之而善则为善器械。用之而不善则为恶器械。故为天人者前世善用形骸者也。为饿鬼者前世不善用形骸者也。其得其失皆在当时。及其受报而礼之鞭之亦何益

齐生死说

想右脚大指肿烂流恶水。渐渐至胫至膝至腰。左脚亦如此渐渐烂。过腰上至腹至胸以至颈顶。尽皆烂了唯有白骨。次分明历历观看。白骨一一尽见。静心观看。良久乃思看。白骨者是谁白骨是谁。是知。身体与我常为二物矣。又渐渐离白骨观看。先离一丈。以至五丈十丈乃至百丈千丈。是知。白骨与我不相干也。常作此想。则我与形骸本为二物。我暂住于形骸中。岂可谓此形骸终久不坏而我常住其中。如此便可济生死矣。况我去此则往净土乎。日日作此想。更别有所得。如人饮水冷热自知。不假于言传也

我说

我之所在不可以无我。无我则逐物矣。理之所在不可以有我。有我则蔽理矣。孔子无我菩萨无我相能至于此。则与虚空等矣。岂复有净浊之辨乎。但恐不易到耳

龙舒增广净土文卷第十(此卷后附周大资刘侍制大慧杲禅师题跋三段)

荆溪周葵跋

龙舒王虚中学力深至。所解六经语孟老庄要为不蹈袭前人。一言一字其用志勤矣。一旦弃去专修西方之教。作净土文。精粗浅深且有条理。以是印施有缘奔走于江浙诸郡。又将亲往建安刊版于鬻书肆中。汲汲然若不可一日缓者。我闻。无量寿经。众生闻是佛名。信心欢喜。乃至一念。愿生彼国。即得往生。住不退转。不退转者。梵语谓之阿惟越致。法华经谓弥勒菩萨所得报地也。一念往生便同弥勒。佛语不虚。应皆信受

绍兴壬午闰四月七日 唯心居士荆溪周葵跋

状元刘侍制跋

昔六祖与韦史君说西方相状。其言甚简。其旨甚明。既无间于东西。何相状之可述。及观王虚中净土文。何其谆谆也。盖闻。法无顿渐。根有利钝。六祖为上智说第一义。故移西于东。在刹那间。言下便领。不容拟议。虚中将以开悟下根。泛为是论。惟西方之归。故汲汲于刊行。而恐行之不广。其爱人之心可谓勤且切矣。有能因虚中之文而悟入者。岂不为鱼兔筌蹄乎

绍兴壬午六月六日 木讷翁刘章书

妙喜老人跋

龙舒王虚中日休博览群书之余。留心佛乘。以利人为己任。真火中莲也。佛言。自未得度先度人者。菩萨发心。自觉已圆能觉他者。如来应世。予嘉其志。为题其后。若见自性之阿弥。即了唯心之净土。未能如是。则虚中为此文功不唐捐矣

庚辰八月二十日。书于刘景文懒窠云。双径妙喜宗杲 跋

龙舒增广净土文卷第十(终)

龙舒增广净土文卷第十一

天台智者大师劝修行人专修净土

设文曰。诸佛菩萨以大悲为业。若欲救度众生祇应愿生三界。于五浊三涂中。救苦众生。因何求生净土。自安其身舍离众生。则是无大慈悲。专为自利障菩提道。智者答。菩萨有二种。一者久修行菩萨道得无生忍者。实当斯责。二者未得已还及初发心凡夫菩萨者。要须常不离佛。忍力成就方堪处三界内。于恶世中救苦众生。故智度论云。具缚凡夫有大悲心。愿生恶世救苦众生者。无有是处。何以故。恶世界烦恼强。自无忍力。心随境转。声色所缚。自堕三涂。焉能救众生。假令得生人中。圣道难得。或因持戒修福得生人中。得作国王大臣。富贵自在纵遇善知识不肯信用。贪迷放逸广造众罪。乘此恶业一入三涂经无量劫。从地狱出受贫贱身。若不逢善知识。还堕地狱。如此轮回至于今日。人人皆如是。此名难行道也。故维摩经云。自疾不能救而能救诸疾人。又智度论云。譬如二人各有亲眷为水所溺。一人情急直入水救。为无方便力故彼此俱没。一人有方便。往取船筏乘之救接。悉皆得脱水溺之难。新发意菩萨亦复如是。未得忍力不能救众生。为此常须近佛得

无生忍已方能救众生。如得船者。又论云。譬如婴儿不得离父母。或堕坑井。渴乳而死。又如鸟子翹羽未成。只得依树附枝。不能远去。翹翹成就方能飞空自在无碍。凡夫无力。唯得专念阿弥陀佛。使成三昧。以业成故临终敛念得生。决定不疑。见弥陀佛。证无生忍。已还来三界。乘无生忍船。救苦众生。广施佛事任意自在。故论云。游戏地狱。行者生彼国。得无生忍已还入生死国。教化地狱救苦众生。以是因缘求生净土。愿识其教。故十住婆沙论名易行道也

真州长芦赧禅师劝参禅人兼修净土

夫以念为念以生为生者。常见之所失也。以无念为无念以无生为无生者。邪见之所惑也。念而无念生而无生者。第一义谛也。是以实际理地不受一尘。则上无诸佛之可念。下无净土之可生。佛事门中不舍一法。则总摄诸根。盖有念佛三昧。还源要术示开往生一门。所以终日念佛而不乖于无念。炽然往生而不乖于无生。故能凡圣各住于自位而感应道交。东西不相往来而神迁净域。此不可得而致诘也。故经云。若人闻说阿弥陀佛。执持名号。乃至是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。夫如来世尊虽分折摄二门现居净秽两土。然大圣之意非以娑婆国土丘陵坑坎五趣杂居士石诸山秽恶充满直为可厌。又非以极乐世界黄金为地行树参空楼耸七珍华敷四色直为可忻。盖以初心入道忍力未淳。须托净缘以为增上。何则娑婆国土释迦已灭弥勒未生。极乐世界阿弥陀佛现在说法。娑婆国土观音势至徒仰嘉名。极乐世界彼二上人亲为胜友。娑婆国土诸魔竞作恼乱行人。极乐世界大光明中决无魔事。娑婆国土邪声杂乱女色妖嬈。极乐世界水鸟树林咸宣妙法。正报清净实无女人。然则修行缘具无若西方。浅信之人横生疑谤。切尝论之。此方之人无不厌俗舍之烦喧慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦何止俗舍之烦喧。极乐优游岂止兰若之寂静。知出家为美而不愿往生。其惑一也。万里辛勤远求知识者。盖以发明大事决择生死。而弥陀世尊色心业胜。愿力弘深。一演圆音无不明契。愿参知识而不欲见佛。其惑二也。丛林广众皆乐栖迟。少众道场不欲依附。而极乐世界一生补处。其数甚多。诸上善人俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此方之人上寿不过百岁。而童痴老耄疾病相仍。昏沉睡眠常居太半。菩萨犹昏隔阴。声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴十丧其九。而未登不退。可谓寒心。西方之人寿命无量。一托莲苞更无死苦。相续无间直至菩提。所以便获阿惟越致。佛阶决定可期。流转娑婆促景。而不知净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。和光五浊。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流。高超十地。诋诃净土耽恋娑婆。掩目空归。宛然流浪。并肩牛马。接武泥犁。不知自是何人。拟此大权菩萨。其惑五也。故经应当发愿生彼国。则不信诸佛诚言。不愿往生净土。岂不甚迷哉。若夫信佛言而生净土则累系之所不能拘。劫波之所不能害。谢人间之八苦。无天上之五衰。尚无恶道之名。何况有实。唯显一乘之法决定无三。归依一体三宝。奉事十方如来。佛光照体万惑潜消。法味资神六通具足。三十七品助道法应念圆成。三十二应随类身遍周尘刹。周旋五趣普被诸根。不动一心遍行三昧。洒定水于三千。出众生于火宅。自利利他皆悉圆满。然则唯心净土自性阿弥。盖解脱之要门。修行之捷径。是以了义大乘无不指归净土。前贤后圣自他皆愿往生。凡以欲得度人。先须自度故也。呜呼人无远虑。心有近忧。一失其身。万劫深悔。故率大海众。各念弥陀佛。百声千声乃至万声。回向同缘愿生彼国。切冀莲池胜会。金地法明绮互相资。必谐斯愿。操舟顺水。更加橹桌之功。则十万遥程不劳而至矣

(元祐四年冬。宗赧夜梦。一男子乌巾白衣。可三十许。风貌清美举措闲雅。揖谓宗赧曰。欲入公弥陀会。告书一名。宗赧乃取莲华胜会录。秉笔问曰。公何名。曰普慧。(宗赧)书已。白衣者又云。家兄亦告上名。(宗赧)问曰。令兄何名。云普贤。言讫遂隐。(宗赧)觉而询诸耆宿。皆云。华严离世间品有二大菩萨名。(宗赧)以为佛子行佛事助佛扬化。必有贤圣幽赞。然则预此会者岂小

缘哉。今乃以二大菩萨为此会首云)

杭州永明寿禅师戒无证悟人勿轻净土

设问曰。但见性悟道便超生死。何用系念彼佛求生他方。答曰。真修行人应自审察。如人饮水冷暖自知。今存龟鉴以破多惑。诸仁者当观自己行解见性悟道。受如来记绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才证法华三昧。能知天台智者否。宗说皆通行解兼修。能如忠国师否。此诸大士皆明垂言教深劝往生。盖是自利利他。岂肯误人自误。况大雄赞叹。金口丁宁。希从昔贤恭禀佛敕。定不谬误也。仍往生传所载古今高士事迹显著非一。宜勤观览以自照知。又当自度临命终时。生死去住定得自在否。自无始来恶业重障定不现前。此一报身定脱轮回否。三涂恶道异类中行出没自由定无苦恼否。天上人间十方世界随意寄托定无滞碍否。若也了了自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高却致永劫沉沦。自失善利。将复尤谁。呜呼哀哉。何嗟及矣

(右贽禅师语见禅师劝化集中。智者大师及寿禅师语见宋朝王敏仲侍郎直指净土决疑集中。侍郎名古在搢绅间。为神仙所知。钟离真人尝与诸云。风灯泡沫两相悲。未肯遗荣自保持。颌下藏珠当猛取。身中有道更求谁。才高雅称神仙骨。智照灵如大宝龟。一半青山无卖处。约君携手话希夷。由此观之。可见侍郎为非凡。且益知西方净土所宜归心也)

承相郑清之劝修净土文

人皆谓。修净土不如禅教律。余独谓。禅教律法门莫如修净土。夫真净明妙虚彻灵通。凡在智愚皆具此性。根尘幻境相与沦胥。生死轮回穷劫不断。故释氏以禅教律假设方便。使之从门而入俱得超悟。惟无量寿佛独出一门曰。修行净土如单方治病。简要直截。一念之专即到彼岸。不问缁白皆可奉行。但知为化愚俗浅近之说。其实则成佛道捷径之途。今之学者不过禅教律。究竟圆顿莫如禅。非利根上器神领意解者。则未免堕顽空之失。研究三乘莫如教。非得鱼忘筌因指见月者。未免钻故纸之病。护善遮恶莫如律。非身心清净表里一如。则未免自缠缚之苦。总以观之。论其所入则禅教律。要其所归则戒定慧。不由禅教律而得戒定慧者。其唯净土之一门乎。方念佛时。口诵心惟。诸恶莫作。岂非戒。系念净境。幻尘俱灭。岂非定。念实无念。心华湛然。岂非慧。人能屏除万虑一意西方。则不施棒喝而悟圆顿机。不阅大藏经而得正法眼。不持四威仪中而得大自在。不垢不净无缠无脱。当是时也。孰为戒定慧。孰为禅教律。我心佛心一无差别。此修净土之极致也。八功德水金莲华台又何必疑哉。净土枢要之作勤矣

庐陵李氏梦记

彦弼乾道癸巳家染疫疾。四月五日彦弼亦病。粥药不进。至十九日早梦。一人褐衣神貌清臞。以手抚摩彦弼肢体。而呼彦弼令速起。彦弼惕然问曰。公何人耶。答曰。予即龙舒也。彦弼因告以疾病。虽欲支持莫能。将何以愈其疾乎。公曰。记省阙中雅教汝捷径否。彦弼曰。然。每日持诵阿弥陀佛不辍。公曰。汝起食白粥。即可既悟。索粥食之。病果随愈。后见龙舒画像。俨然如梦见者。彦弼稔闻。居士潜通六艺。尤精于易。诲人不倦。所至学者辐凑。谢君以静逸堂待之。户外之屨常满。正月十一日令子侄往承其教。不久回云。居士夜来讲书罢如常。持诵礼佛至三鼓。忽厉声念阿弥陀佛数声云。佛来接我。言讫立化。是夕邦人有梦。二青衣引公向西而行。传为胜异。识与不识咸来瞻敬。恨不款奉谈坐而重惜焉。居士未示寂灭前三日。遍嘱诸人勉进道业。有此后不复再见之语。初十日访赵公省干。借净室云。道业辨去。时好。乃书曰。课积计九百二十万五百贴于

壁。噫自非根性融明达乎生死之理。未易臻此。彦弼一病垂死。棺椁衣衾已陈于前。荷居士阴赐。极接遂获平愈。可谓生死骨肉者矣。或曰。梦因想成。然食白粥之效安可诬也。抑知居士悲愿甚深切欲及人。虽在常寂光中。不妄念力。其劝修净土成佛之缘。可不勉励而进哉。谨刻公像。并著感应事迹。用广其传。非敢饰辞以惑耳目。故此直述而具载之。伏冀见闻敬信同沾利益。王神昭著寔证斯言。公姓王。名日休。字虚中。号龙舒居士云。是岁下元庐陵李彦弼谨记

盱江聂允迪跋

居士平昔以净土之说恳切劝人。尝盘桓于乡里。允迪于是时年方二十余。适预计偕。东上且未知有佛法。弗获识公。面迨犬马之齿。至三十连婴灾患。殊觉人生沉沦于烦恼大苦海中渺无边岸。遂一意祖袭居士之说。为超脱计。如是者才三数年。居士遂立化于庐陵郡。郡之人皆绘像以事之。盖乾道癸巳之正月也。后五年丁酉岁。先兄知府兵部被檄较试庐陵。得所刻本以归(允迪)恐此一段奇事久之湮没。无以传远。遂刻诸石。置城北报恩寺之阿弥殿。今此愿施居士所著净土文一万帙。辄复以居士慈相及丞相周益公而下赞述。附于卷首。皆袭庐陵刻本也。庶几见者闻者增益信心勉强精进。则西方净土诚不难到。嘉泰癸亥文林郎新监湖广总领所襄阳府户部大军仓盱江聂允迪合十指爪稽首谨跋

允迪旧常见初机参禅人。但知归敬禅宗。至言西方净土。则指为著相。力肆排斥。殊不知。释迦如来为一大事因缘出现于世。是欲令众生了悟生死脱离轮回苦趣耳。参禅一法固为了悟生死而设。修净土一法亦是令众生了悟生死也。参禅有省。则现世了悟生死。得生净土。则见阿弥陀佛。而后了悟生死。况便证无生忍。居不退转地。直至成佛而后已。初机参学人何苦独取禅宗一法。而力排净土之说耶。大善知识未尝不以此劝人。今略采二三说。附于龙舒净土文之末。以辨明之

四明断佛种人跋

龙舒居士作净土文一十卷。其间始从净土起信。终至我说。可谓条布有序。或事或理。坦然历历明白者矣。而又更何言哉。此十卷文乃是居士存日亲自刻梓。欲其流布天下使人人皆同念佛生于乐国。其用心亦岂易及。惟于第十一续添一卷。有人疑非居士本志。此必是第四卷文初。创属[葶+呆]所弃者耳。想后人尊居士故。不忍弃之。乃为十一卷名而续添之。况其修持法门意趣。悉与第四卷同。但其文意严纹有异耳。予乃执卷而熟玩之。亦谓此言颇当正。议拟间忽有人得居士亲笔墨本者。若合符契。如失还得。今虽刻板已毕。亦乃锐意去之。复将法门中诸师原先附本。劝发之语如次整正足之。以完部帙。谅无差失。如后人见此。慎毋以此编为不足云

时洪武癸酉仲夏吉日 四明断佛种人跋

龙舒增广净土文第十一卷(终)

龙舒增广净土文卷第十二(附录)

狮子峰如如颜丙劝修净业文(身为苦本觉悟早修)

只这色身谁信身为苦本。尽贪世乐不知乐是苦因。浮生易度。岂是久居。幻质非坚。总归磨灭。自未入胞胎之日。宁有这男女之形。只缘地水火风假合而成。不免生老病死雕残苦。上无丝线可挂。下没根株所生。虚浮如水上泡。须臾不久。危脆似草头露。倏忽便无。长年者不过六七十以

皆亡。短命者大都三二十而早夭。又有今日不知来日事。又有上床别了床时几一息不来便觉千秋永别(雪峰颂。一盞孤灯照夜台。上床脱了袜和鞋。三魂七魄梦中去。未委明朝来不来)叹此身无有是处。奈谁人不被他瞒。筋缠七尺骨头。皮裹一包肉块。九孔常流不净。六根恣逞无明。发毛爪齿聚若堆尘。涕泪津液污如行厕。里面尽蛆虫聚会。外头招蚊虻交攢。沾一灾一疾皆死得人。更大热大寒催人易老。眼被色牵归饿鬼。耳随声去入阿鼻。口头吃尽味千般。死后只添油几滴(长魁诗云。红红白白莫相瞒。无位真人赤肉团。败坏不如猪狗相。只今便作死尸看)此身无可爱惜。诸人当愿出。如何迷昧底。尚逞风流。矇董汉犹生颠倒。或有骷髅头上簪花簪草。或有臭皮袋畔带麝带香。罗衣罩了脓血。囊锦被遮却屎尿桶。用尽奸心百计。将谓住世万年。不知头痛眼花。阎罗王接人来到耶。更鬢班齿损。无常鬼寄信相寻。个个恋色贪财。尽是失人身捷径。日日饮酒食肉。无非种地狱深根。眼前图快活一时。身后受苦辛万劫(净土文。皮包血肉。骨缠[筋-肋+助]。颠倒凡夫认作身。到死始知非是我。从前金玉附他人)一旦命根绝处。四大风刀割时。外则脚手牵抽。内则肝肠痛裂。纵使妻儿相惜。无计留君。假饶骨肉满前。有谁替汝(古颂云 父母恩深终有别。夫妻义重也分离。人情似鸟同林宿。大恨来时各自飞。)生底只得悲啼痛切。死者不免神识奔驰。前途不见光明。举眼全无伴侣。过奈河岸见之。无不悲伤。入鬼门关到者。尽皆凄惨。世上才经七日。阴间押见十王。曹官抱案没人情。狱率持叉无笑面。平生作善者。送归天道仙道人道。在日迹恶者。狎入汤涂火涂刀涂。镬汤沸若崖崩。剑树势如山耸。灌铜汁而遍身肉烂。吞铁丸而满口烟生。遭剉磕则血肉淋漓。入寒冰则皮肤冻裂。身碎业风吹再活。命终罗刹喝重生。人间历尽百春秋。狱内方为一昼夜。(延光集。镬汤炉炭喧幽坏。剑树刀山耸太清。受罪要终入万劫。狱率牛头始放行)魂魄虽归鬼界。身尸犹卧棺中。或隔三朝五朝。或当六月七月。腐烂则出虫出血。臭秽则熏地熏天。肿胀不堪观。丑恶真可怕。催促付一堆野火。断送埋万里荒山。昔时要俏红颜翻成灰炉。今日荒凉白骨变作泥堆(寒山颂云。胭脂画面娇千样。龙麝薰衣悄百般。今日风流都不见。缘杨芳草髅髑寒)从前恩爱到此成空。自昔英雄如今何在。泪雨洒时空寂寂。悲风动处冷飕飕。夜阑而鬼哭神号。岁久而鸦餐雀啄。荒畔漫留碑石绿。杨中空挂纸钱。下梢头难免如斯。到这里怎生不醒(寒山云。雀啄鸦餐皮肉尽。风吹日炙髑髅干。目前试问傍观者。自把形骸子细看。)大家具眼休更埋头。翻身逃出迷津。弹指裂开爱网。向休鬼窟里作活计。要知肉团上有真人。是男是女总堪修。若智若愚皆有分。但请回光返照。便知本体元无。若未能学道参禅也。且勤持斋念佛。舍恶归善改往修来。移六贼为六通神。离八苦得八自在。便好赞天。行化不妨代佛接人。对众为大众宣扬。归家为一家解说。使处处齐知觉悟。教人人尽免沉沦。上助诸佛转法轮。下拔众生离苦海。佛言不信。何言可信。人道不修。他道难修。莫教一日换了彼。纵有千佛。难救汝。火急进步。时不待。各请直下承当。莫使此生空过(寒山云。百骸溃散离尘泥。一物长灵复是谁。不得此时通线路。骷髅著地几人知)

慈照宗主临终三疑

慈照宗主净土十门告诫云。念佛人临终三疑不生净土。一者疑。我生来作业极重。修行日浅。恐不得生。二者疑。我虽念弥陀。或有心愿未了。及贪嗔痴未息。恐不生。三者疑。我虽念弥陀。临命终时。恐佛不来迎接。有此三疑。因疑成障。失其正念。不得往生。故念佛之人切要谛信佛经明旨。勿生疑心。经云。念弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。上至一心不乱。下至十念成功。接向九莲令辞五浊。苟能心心不昧。念念无差。则疑情永断。决定往生矣

善导和尚临终往生正念文

知归子问曰。世事之大莫越生死。一息不来便属后世。一念差错便堕轮回。小子累蒙开诲。念佛往生之法其理甚明。又恐病来死至之时心识散乱。仍虑他人感动正念忘失净因。伏望重示归径之方。俾脱沉沦之苦。师曰。善哉问也。凡一切人命终欲生净土。须是不得怕死。常念。此身多苦。不净恶业种种交缠。若得舍此秽身。超生净土。受无量快乐。解脱生死苦趣。乃是称意之事。如脱弊衣得换珍服。但当放下身心。莫生恋著。凡遇有病之时。便念无常。一心待死。叮嘱家人及看病人。往来问候人凡来我前。为我念佛。不得说眼前闲杂之话家中长短之事。亦不须软语安慰祝愿安乐。此皆虚花无益之语。若病重将终之际。亲属不得垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。惑乱心神失其正念。但一时同声念佛。待气尽了方可哀泣。才有丝毫恋世间心。便成挂碍。不得解脱。若得明晓净土之人频来策励。极为大幸。若依此者。决定超生即无疑也。又问曰。求医服药。还可用否。答曰。求医服药。初不相妨。然药者只能医病。不能医命。命若尽时。药岂奈何。若杀物命为药以求身安。此则不可。余多见世人。因病持斋方获少愈。复有医者。以酒食血肉佐药。其病复作。信知。佛力可救。酒肉无益也。又问曰。求神祈福如何。答曰。人命长短生时已定。何假鬼神延之耶。若迷惑信邪。杀害众生祭祀鬼神。但增罪业反损寿矣。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶俱无所济。切宜谨之。当以此文帖向目前时时见之。免致临危忘失。又问曰。平生未曾念佛人还用得否。答曰。此法僧人俗人未念佛人。用之皆得往生。决无疑也。余多见世人。于平常念佛礼赞发愿。求生西方甚是勤拳。及至临病。却又怕死。都不说著往生解脱之事。直待气消命尽识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门。济何事也。死门事大。须是自家著力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。若无事时。当以此法精进受持。是为临终大事

慈云忏主晨朝十念法

十念门者。每日清晨服饰已后。面西正立。合掌连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气名为十念。但随气长短不限佛数。惟长惟久气极为度。其佛声不高不低。不缓不急。调停得中。如此十气连属不断。意在令心不散。专精为功。故名为此十念者。显是籍气束心也。作此念已发愿回向云

我弟子某甲一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念称如来名。经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生欲生我国。至心信乐乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。我今自忆。此生已来不造逆罪。不谤大乘。愿此十念得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及圣众手持金台来迎接我。如一念顷生极乐国。华开见佛。即闻佛乘顿开佛慧。广度众生满菩提愿(作此愿已便止。不必礼拜。要尽此一生不得一日暂废。唯将不废。自要其心。得生彼国)

赞佛偈(并回向发愿文。共四篇事尽理到。皆先觉所撰。凡修净业者随意互用)

阿弥陀佛真金色	相好端严无等伦
白毫寂转五须弥	紺目澄清四大海
光中化佛无数亿	化菩萨众亦无边
四十八愿度众生	九品咸令登彼岸

于是念佛或百声千声。以至万声。菩萨号各十声或百声毕。回向发愿云

我今称念阿弥陀 真实功德佛名号
 惟愿慈悲哀纳受 证知忏悔及所愿
 我昔所造诸恶业 皆由无始贪嗔痴
 从身语意之所生 一切我今皆忏悔
 愿我临欲命终时 尽除一切诸障碍
 面见彼佛阿弥陀 即得往生安乐刹

愿以此功德。庄严佛净土。上报四重恩。下济三涂苦。若有见闻者。悉发菩提心。尽此一报身。同生极乐国。十方三世一切佛云云

又二

八万四千之妙相。得非本性弥陀。十万亿刹之遐方。的是唯心净土。净秽虽隔。岂越自心。生佛乃殊。宁乖己性。心体虚旷不碍往来。性本包容何妨取舍。是以举念即登宝界。还归地产之家乡。弹指仰对于慈容。实会天真之父子。几生负德枉受沉沦。今日投诚必蒙拯济。三心圆发一志西驰。尽来际以依承。历尘劫而称赞

念佛号并菩萨号同前

比丘(某甲)为渡众生。归命一心稽首礼赞阿弥陀佛三乘圣众。愿净光慈誓摄我。我今为脱娑婆苦报求生净土满菩提。愿发志诚心修行净业。愿以礼念如来圣号讽经诵咒众善功德。投入如来誓愿海中。承佛慈力。诸罪消灭。净因增长。正念现前。临欲命终。预知时至。身无病苦。口业清净。心不倒散。如入禅定。佛及众圣手持金台。异香天乐来迎接我。如一念顷得生佛国。华开见佛。即闻佛乘顿开佛慧。即证无生。广度有情同归净土。惟愿如来特垂救济。十方三世云云

又三

归命乐邦大慈父 勇猛调御阿弥陀
 一音所演甚深经 菩萨听闻贤圣众
 普放慈光摄取我 成就十念菩提心
 长辞五浊净诸缘 即趣九莲如佛住
 佛月映临我心水 我心亦映佛月中
 愿力有在誓归依 赴我恳求来接引

念佛菩萨号如前

上来诵经持咒礼忏念佛功德。普为众生一心归命。正趣回向西方极乐世界阿弥愿海。仰冀世尊

以大愿轮慈誓摄受。令我三业善根增进。于此恶趣速尽报缘。一切生因毕竟永断。临命终时正念往生。见佛了心环度一切。我业障罪悉皆忏悔。愿垂接引。随佛同归护佛法神普及恩有俱蒙利乐悉展威灵。于三昧中共垂卫护。愿佛慈悲哀怜摄受。十方三世云云

又四

稽首阿弥陀 救世大慈父

甚深真法藏 三乘贤圣僧

我以诚实心 求生佛净土

愿住本弘誓 普运无缘慈

应念赴机缘 犹如水中月

念佛菩萨如前

上来诵经念佛功德。祝献护法诸天。报答四恩三有。利乐法界众生。我等一众忏悔罪根。庄严净土。愿此身报尽。临舍寿时。承此善根。决定得生极乐世界。见佛闻法。速证菩提。广度群生。大作佛事。十方三世云云

龙舒增广净土文卷第十二(终)

普劝修持

南谟阿弥陀佛

愿同念佛人 尽生极乐国

见佛了生死 如佛度一切

藏经云。念此佛者现世消灾保寿。此佛有大誓云。我作佛时。十方众生至心信乐欲生我国。十声念我名号。而不生者我不作佛。如每朝合掌向西。至诚念佛十声。念上四句偈一遍。西方七宝池生莲花一朵。他日于其中托生。衣食随意化成。长生不老。龙舒净土文说感应甚多。王日休劝予为西方二图。愿发大菩萨心者。稍大写刻板。小者印十。大者印一。小者循门而施。大者择而与之。小者以劝仆妾之徒。大者以劝识字人。若能以全部刻板广传。其为福德不易量也。因附口业图于后。若并以印施。使知所劝戒尤善

口业劝戒

口诵佛名如吐珠玉(天堂佛国之报)

口宣教化如放光明(破人迷暗)

口谈无益如嚼木屑(不如默以养气)

口好戏谑如掉刀剑(有伤人)

口道秽语如流蛆虫(地狱畜生之报)

口说善事如喷清香(称人长同)

口语诚实如舒布帛(实济人用)

口言欺诈如蒙陷阱(行则误人)

口称恶事如出臭气(说人短同)

人生不过身意口业。杀盗淫为身三业。妄言绮语两舌恶口为口四业。贪嗔痴为意三业。总谓之十恶。若持而不犯。乃谓之十善。据佛所言。口业果报多于身意二业。以发意则未必形于外。出口则遂见矣。举身为恶犹有时艰阻。不若口之易发故也。未问隔世之事。且以现世言之。今人有一言称人。其人终身受赐。福及子孙者。有一言陷人。其人终身受害。累及子孙者。口业岂不重哉。出乎尔者反乎尔。在彼固可畏矣。然有已怨天者穷怨人者。无智惟自戒慎可也。故述贤圣之意。为劝戒图

超脱轮回捷径

大藏十余经云。西方净土事。人皆莲华中生。衣食化成。长生不老。其修行法门有九品。今即出众人可通行也

阿弥陀佛有大誓愿云。我作佛时。十方众生至心信乐欲生我国。十声念我名号。而不生者我不作佛。现世可以消灾解冤增福保寿。每朝合掌向西。顶礼念南无阿弥陀佛。南无观世音菩萨。南无大势至菩萨。南无一切菩萨声闻诸上善人。各十声。复顶礼念。大慈菩萨赞佛忏罪回向发愿偈一遍。十方三世佛。阿弥陀第一。九品度众生。威德无穷极。我今大归依。忏悔三业罪。凡有诸福善。至心用回向。愿同念佛人。感应随时现。临终西方境。分明在目前。见闻皆精进。共生极乐国。见佛了生死。如佛度一切。复顶礼而退。此偈有大威力。能灭一切罪。长一切福。教人念得大福报。至诚如是。必中品生。更加精进。转以化人。使更相劝化。则上品上生。罪恶人修亦下品生此间念佛。西方七宝池生莲华一朵。标其姓名。他日于其中托生。比阴府记姓名待其命尽来追者。大不同矣

念佛报应因缘

梁氏女双瞽而眼明。凭氏夫人久病而痊愈。陈仲举冤鬼遂去。刘慧仲夜卧不惊。此生前念佛之效也。姚婆见佛像于空中。昙鉴得莲华于瓶内。怀玉承金台迎接。智舜睹孔雀之飞鸣。此临终往生之效也。志通有五色祥云。李氏得三根不坏。宝藏有童子出于顶上。公则有金色现于洛中。此身后示视之效也。生净土者有进无退。直至于成佛。是劝一人修净土。乃成就一众生作佛也。凡作佛者必度无量众生。彼所度之众生皆由我而始。故劝人修者福德不可穷尽。大慈菩萨偈云。能劝一人修。比自己精进。劝至十余人。福德已无量。如劝百与千。名为真菩萨。又能过万数。即是阿弥陀。又云。骨肉恩情相爱难期。白首团圆几多。强壮亡身。更有婴孩命尽。劝念阿弥陀佛。七宝池中化生。聚会永无别离。万劫长生快乐。古诗云。万般将不去。唯有业随身。已上详见龙舒净土文

王日休劝缘

嘉禾在城兴圣禅寺德海书 四明友云王鸿刊

文禄三年(甲午)菊月十二日毕书 笔者朝鲜国僧托莲

净土境观要门（元 怀则述）

净土境观要门

元传天台宗教兴教大师虎溪沙门 怀则述

夫净土法门者。乃末世机缘出生死之要路。横截五道之舟航。一生彼处永无退转。以诸天身飞行自在。衣食自然得。预清净海众。常得见佛闻法速入圣位。无虎狼狮子蚊虻蚤虱有情之恼。无寒热风雨无情之所煎熬。莲华化生寿命无量。既无生老病死等苦但受诸乐。故名极乐世界。故我释迦如来欲令此土在迷众生。出离众苦开折伏之门。弥陀慈父示摄受之路。所以苦口叮咛殷勤告诫。偏赞净土普劝往生良由于此。是故西天此土圣贤道俗。回向发愿临终见佛得往生者。具载典记不可胜数。但下劣凡夫贪著粗弊色声甘心。流浪生死不求出离。譬如入城句当。若不预办安歇之处。至乎日暮无所栖泊。深可痛伤悲悼也。然而诸上善人。厌苦求乐发心念佛者多。知于境观者少。因引笔略书大概。庶使信乐之人。因此以得入道之门。不致徒劳苦行也(初入道场当存想三宝。心生恳惻默发愿云。我与法界众生诸佛菩萨性体不二。但我与众生在迷。诸佛菩萨已悟。我今普为法界众生。求生安养净土。入是道场讽诵经文称念佛号。如补助仪)观无量寿佛经云。若欲志心生西方者。先当观于一丈六像在池水上。如先所说身量无边非是凡夫心力所及。是则八万相好乃是十信位人方得见之。非是凡夫初心所观境界。是故令观丈六之身。身有三十二相不可遍观。须是从一相好入。但观眉间白毫三十二相自然当现。观若纯熟不妨改观。观余身相无不可也。若观此相极须明了。其相在两眉中间白如珂雪。长一丈五尺周围五寸。外有八棱内则虚通。右旋宛转显映金颜分齐分明。莹净明彻不可云喻。欲观此相应须先了万法唯心一切唯识。故经云。心包太虚量周沙界。又云。心如工画师。造种种五阴。一切世间中。莫不从心造。是则极乐依报国土宝树宝地宝池。弥陀海众正报之身三十二相等。皆是我心本具。皆是我心造作。不从他得不向外来。能了此者方可论于即心观佛。所以得云唯心净土本性弥陀。故观经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。至八十随形好诸句。天台大师作二义释之。一约感应道交释。二约解入相应释。若无初释则观非观佛。若无次释则心外有佛。是则解入相应者即心也。感应道交者观佛也。至释是心作佛是心是佛。从修观边说名为心作。从本具边说名为心。是文出第八像观义遍初后。夫如是例此合云是心作日是心是日。乃至是心作势至是心是势至。以至九品之中。随境作观莫不咸然。然而即心观佛亦名约心观佛者。约心就托佛边说。即心就本具边论由具故即也。各举一义意必双含也。此之境观说者虽多未见的当。今当先引旧说评之而后正出其意。净觉法即谓。摄佛归心然后用观名为观佛。今谓送想西方境在东土境观既差。何由生彼亦滥直观于心也。广智法师谓。摄心归佛名为观佛。此乃直观于佛。祖师何名心观为宗耶。若据二师所见必须先了万法唯心。方可观心先了万法唯佛。方可观佛。此同常坐等直观三道。是为直观心直观佛也。二师执诤不已遂求决于四明祖师。祖师双收二家云也。不是摄佛归心也。不是摄心归佛。乃是约心观佛。何者弥陀净土既是我心本具。是故托彼果佛三十二相。熏我自心本具法身性体。观智若成自然发现。故妙宗云。托彼依正熏乎心性。心性易发即此义也。问约心观佛唯是所观。境亦含能观观耶。答观之一字是能观观。心佛二字是所观境。若尔此所观境是妄耶是真耶。答一家所论境观永异诸说。直观真心真佛唯属佛界。是故凡曰观心观佛皆属妄境。意在了妄即真。不须破妄然后显真。诸家直观真者。妄必须破真理方显。此乃缘理断九之义。正是破九界修恶。显佛界性善是断灭法。乃属偏前别教非是圆顿妙观。问既曰约心观佛。佛是果人何得是妄。若是妄者。弥陀世尊应是凡夫耶。答初心行者外境未忘以来见有他佛。无非是忘亦是外阴入也。则知过在于我何关佛耶。问凡所观境不出内外。心则属内佛则属外。今云约心观佛。莫也

内外俱观。若尔必须仰面观佛低头照心。如足跨门限如首鼠两端。毕竟如何用心。答此尤难得的当。今略举一家之非。而后出其正义。初义者先辈乃云定境属外观属唯心。须知此说有二失。一者正堕内外俱观之失。二者观属唯心有滥真心之失。以由初心行者须约妄心。而观弥陀应身。显真佛体方免斯过。祖师虽有唯心观立之言。正是唯于妄心所造之境。用三观体之。观若成时真佛方显也。故知此说失之甚矣。次出正义者。须知我心不局方所。如前所引经文是也。故荆溪云。唯心之言岂唯真心。须知烦恼心遍。子尚不知烦恼心遍。安能了知生死色遍色。何以遍色即心故。若尔不须摄佛归乎东土。五阴质内亦不须仰面观佛低头照心。今断之曰。定境属外。境便是心。不须摄佛归心。方名约心观佛。如此明之非但深得佛意。亦乃迥出常情。况佛亲口引喻云。如执明镜自见面像。镜中之像在外。岂可摄归我身方是我像耶。亦是引心向彼作往生因。虽无方所在迷成局。今以妙解融此局心。而即于佛成三谛三观。是则镜喻观法。执喻修观。见像喻观成。即见本性佛也。观未成时像既在外。以譬于心何须摄归我身耶。此譬显然人自不达耳。问约心观佛定为外。境乃属于妄。其义显然无可疑者。用于三观体此妄境成妙三谛愿示其相。答如观白毫一心一意专想不移。了了分明能了此境。具足诸法此相为从我身得。为从我心得。佛不从我身得。不从我心得。不从我身得佛心。不从我心得佛色。何者若是心佛无心。若是色佛无色。不可以色心求三菩提。所观之境既空。能观之观亦寂。能所俱亡不落情想。空虽不可得随念即见。如镜照面像现其中。又如比丘观骨起种种光。此无持来者亦无有此骨。皆意作耳。悉如幻化假。佛本不曾来我亦无所至。心不自知心不自见心。心有想则痴。无想是泥洹。是法不可示。皆念想所为。设有念亦无所有空耳。中三观就能观边论。三谛就所显边说。谛观不二能所一如。故祖师云。三谛三观三非三三一三无所寄谛观名别体。复同是故能所二非二斯之谓也。问一心三观三谛一境。不前不后方是圆顿三昧。据上所论似如次第一心义之何在。答说虽前后用在一时。且如照此白毫即是我心。心外无法法法叵得是空。其相宛然是假。假即是境。空即是观。了了通达不为境所染亡假也。了了通达不为智所净亡空也。非染非净。境观双绝能所顿亡。即是中道何有前后耶。若论假观亦复如是。白毫宛然如骨起光是假。其相叵得是空。此无持来者。亦无有此骨是中也。若论中观了此白毫非空非假。若心有想则痴。无想是泥洹。是法不可示皆念想所为亡二边也。既其双亡必也双照。以双照故空假宛然。亡照同时不可前后。是则一空一切空三观俱空。一假一切假三观俱假。一中一切中三观俱中。不前不后绝思绝议。问净土依正在十万亿刹外。何云唯心净土本性弥陀。又经云阿弥陀佛去此不远耶。答此义须约三谛三观说之其疑方解。何者就不失自体东西宛尔边。何妨在十万亿刹之外。即妙假也。就同一性体不隔毫厘边。即妙空也。就不一不异二相亡泯边。即妙中也。亦是一即一切故不妨远。一切即一故不妨近。非一非一切故不远不近。以例取舍不取不舍。合散不合不散等莫不皆然。具如止观前六章。依修多罗广开妙解直论诸法本真。无非三谛妙法。由此理具方有事用。以即假故不失自体。不远而远往生彼土。复由即空故同一性体故。以佛力故。三昧力故。一念能见故。心在定故。如弹指顷故。不近而近实不往生双非二边。非生非不生事既即理便是妙事。但佛世根利随举其一必具三。故小弥陀偏语其远。十六观经偏语其近。既其远近双照必也远近双寂。是则近远非近非远。生即无生无生即生非生非不生。今人随语生解偏执一边不能圆解。故十疑论云。今人闻生便作生解。闻不生便作不生解。正堕此责也。悲夫。若不约理具三法。而论事用三法。则遭从心生法之过。复招缘理断九之讥。岂是圆顿法门。若不尔者。何故妙宗引般舟三昧经三力为证。一佛力。二三昧力。此二非事用耶。三者本功德力。此非理具耶。然末代行人而欲立行造修。须拣入理之门起观之处。以众生在迷未悟理故。故至第七正修章中。方论阴等十境的拣所观。今亦如是如前所辩。良由于此不见此意岂不惑哉。问唯心净土之唯心与本性弥陀。及十不二门唯色唯心之唯心同异如何。答唯心净土。是所观阴境。本性弥陀。是所显法门亦是能观观法。各举一边意在互显。若十不二门约三谛。妙色妙心而论唯心。故云非色非心空也。而色而心假也。唯色唯心中也。此乃直约中

道绝待而论。名为妙色妙心。岂与唯心净土所观阴心同日而语。熟看金[金*界]指要自见臧否。若观二菩萨身相既同弥须拣别。经云。但观首相知是观世音。如是大势至。首相者。观音顶上有一肉髻。如未开莲莹净红鲜。大势至于肉髻上。有一宝瓶盛诸光明。若念此菩萨名时须观此相。若念清净海众时。须想三乘诸天。围绕一佛二菩萨也。所论境观之相悉例上可知。若不精拣何称圆修。是故不能已也。信笔述此老眼昏华不及检文多有疏脱。观者恕之。至大三年冬至前三日

净境界观要门(终)

净土或问（元 天如则著）

净土或问

净土或问序

参禅余所不去。念佛亦非去者。禅主见性。佛念离尘。窃谓念佛一门实为禅教共履之通途。亦士庶同游之捷径。可不信哉。世之学者参禅有禅病。作佛有佛魔。祇缘去圣时远。源流异别比比有之。孰能遏绝。而元之天如则禅师。宗说俱通人天规则。可谓剑离宝匣为斩不平。药出金瓶以瘳沉痾。遂于无疑中巧设疑情。无问处而兴问目。目之曰净土或问。共二十六则。所谓拔本塞源穷诸识念者也。若其信得及。净念相继。触目西方。归心净土。奚以为文哉。如或执妄谬解。妍丑不分。白日迷途。适越之北者。取为司南。兹有门弟子洪慈。募众流行。非独与世之修净业者共。亦足为不信者之一劝耳。三宗讲主守愚悟勤识

序(毕)

净土或问(全)

元师子林天如则著

明云栖株宏编

弟子广信校

天如老人方宴默于卧云之室。有客排闥而入者。禅上人也。因命之坐。坐久夕阳在窗。篆烟将灭。客乃整衣起立。从容而问曰。窃闻永明寿和尚禀单传之学于天台韶国师。是为法眼的孙。匡徒于杭之净慈。座下常数千指。其机辩才智雷厉风飞。海内禅林推之为大宗匠。柰何说禅之外。自修净土之业。而且以教人复撰拣示西方等文。广传于世。及作四料拣偈。其略曰。有禅无净土。十人九蹉路。无禅有净土。万修万人去。看他此等语言主张净土。壁立万仞无少宽容。无乃自屈其禅而过赞净土耶。此疑非小。师其为我辩之。

答曰。大哉问也。当知永明非过赞也。深有功于宗教者也。惜永明但举其纲。而发明未尽。故未能尽遣禅者之疑也。余忝学禅。未谙净土。然亦尝涉猎净土诸书。稍知其概。本是易行易入之方。亦是难说难信之法。所以释迦慈父现在世时。为诸弟子说弥陀经。预知末法众生少能信向。故引六方诸佛出广长舌说诚实言。以起其信。以破其疑。及于经末。因诸佛所赞。乃复自言。当知我于五浊恶世行此难事。为一切世间说此难信之法。是为甚难。此皆苦口丁宁劝人信向矣。且大悲世尊垂救末劫。凡金口所宣。一偈一句而人非人等莫不信受奉行。独于净土之说。则间有疑者何哉。良由净土教门至广至大。净土修法至简至易。以其广大而简易故。闻者不能不疑焉。所谓广大者。一切机根摄收都尽。上而至于等觉位中一生补处菩萨亦生净土。下而至于愚夫愚妇与夫五逆十恶无知之徒。临终但能念佛悔过。归心净土者。悉得往生也。所谓简易者。初无艰难劳苦之行。又无迷误差别之缘。但持阿弥陀佛四字名号。由此得离娑婆。得生极乐。得不退转。直至成佛而后已也。其广大既如彼。其简易又如此。故虽智者亦不能无疑焉。汝如知此。则知永明之赞深有意焉而非过也

问曰。广大简易既闻命矣。如禅宗悟达之士。既曰见性成佛。其肯复求净土之生乎。

答曰。汝未之知耳。悟达之士政愿求生。古人云。不生净土。何土可生。汝但未悟。使汝既悟。则汝净土之趋万牛不能挽矣

问曰。佛祖出世为度众生。学者但患大事不明。大事既明。当行佛教。随类化身。入泥入水不避生死。广度生灵。今悟达之士。求生净土。则厌苦趋乐。不顾他人。此非吾所愿也。

答曰。见卵而求时夜。何太早计耶。尔将谓一悟之后习漏永除便得不退转耶。尔将谓一悟之后更无遍学佛法修行证果等事耶。尔将谓一悟之后便可上齐诸佛入生入死不受障缘之所挠耶。审如是。则诸大菩萨修六度万行。动经恒河沙数劫者。宁无愧于汝耶。古教有云。声闻尚有出胎之味。菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟而自救不了者乎。纵有悟处深远见地高明。行解相应志在度人者。柰何未登不退。力用未充。居此浊恶化此刚强。此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟济多人于恶海。自他俱溺。其理必然。故往生论云。欲游戏地狱门者。必生彼土得无生忍已。还入生死救苦众生。以此因缘求生净土。又先圣有云。未得不退转位。不可混俗度生。未得无生法忍。要须常不离佛。譬如婴儿常不离母。又如弱羽只可传枝。今此国中释迦已灭弥勒未生。而况四恶趣苦因果牵缠。外道邪魔是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依。又被境缘所挠。初心悟达之人。鲜有不遭其退败者。所以世尊殷勤指归极乐者。良有以也。盖彼弥陀现在说法。乐土境缘种种清净。倘依彼佛忍力易成。高证佛阶。亲蒙授记。然后出化众生。去来无碍也。以是之故。虽上根利器。犹愿托生。况汝中下之辈初得发明者乎。岂不见。观佛三昧经中。文殊自叙宿因谓。得念佛三昧常生净土。世尊复记之曰。汝当往生极乐世界。又不见。华严经中。普贤劝进善财童子海会大众。以十大愿主导归极乐。其偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀佛。即得往生安乐刹。又云。彼佛众会咸清净。我时于胜莲华生。亲睹如来无量光。现前授我菩提记。蒙彼如来授记已。化身无数百俱胝。智力广大遍十方。利乐一切众生界。又不见。楞伽经中。授记龙树偈云。南天竺国中。大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。又不见。起信论中。马鸣菩萨有。求生之愿。无量寿论。天亲菩萨有愿往之心。又不见。大宝积经中。印许净饭王及七万释种同生安养。十六观经中。指示韦提夫人及五百侍女同觐弥陀。且净饭韦提等。皆是现得无生法忍。西竺似此之流。不可得而胜数矣。东土如庐山远公合社高人。天台贤首诸宗尊者自行化他。曰僧曰俗同生净土者。又可得而胜数耶。只如文殊普贤大菩萨也。善财海众遍参知识。悟同诸圣者。马鸣龙树等亦菩萨也。亦禅宗以为大祖师也。此诸圣人所悟所证。比今悟达之士。为何如哉。彼尚愿生乐国。亲近弥陀。而汝一悟之后。更不求生。则龙树马鸣普贤文殊等。宁无愧于汝耶。今汝何不自揣其心自量其力。所修所证。诚有过于二菩萨二禅祖者乎。所参知识所悟佛性。诚有过于善财海众者乎。所得无生法忍受佛印证。诚有过于净饭韦提者乎。净饭国王佛之父也。七万释种佛之亲属也。净土之生倘无利益。佛忍自误其父与亲属乎。向谓得无生法忍者可许混俗度生。今其父王亲属既得此忍。而尚记往生。则汝求护持保养之意。岂不深且远乎。多见今之禅者。不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心习为狂妄。见修净土则笑之曰。彼学愚夫愚妇之所为。何其鄙哉。余尝论其。非鄙愚夫愚妇也。乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。非特自迷正道。自失善根。自丧慧身。自亡佛种。且成谤法之业。又招鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚深怜而痛哀之。剖出心肝主张净土。既以自修。又以化世。故其临终预知时至。乃有种种殊胜相现。甚至舍利鳞砌于身。尝有抚州一僧。经年旋绕其塔。人问其故。僧曰。因病入冥。阎王以阳数未艾。得放还生。乃见殿左。供养画僧一[巾*(穴/登)]阎王礼拜殷勤。遂叩主吏。吏曰。此永明寿禅师也。其修行精进。径生极乐上品。王以为希有。故图像而礼

敬之。夫永明既悟达摩直指之禅。又能致身于极乐上品。以此解禅者之执情。以此为末法之劝信。故余谓其深有功于宗教者此也。岂特永明为然。如死心新禅师。作劝修净土之文有云。弥陀甚易念。净土甚易生。又云。参禅人最好念佛。根机或钝。恐今生未能大悟。且假弥陀愿力接引往生。又云。汝若念佛不生净土。老僧当堕拔舌地狱。又如真歇了禅师作净土说有云。洞下一宗皆务密修。其故何哉。良以念佛法门径路修行。正按大藏。接上上根器。傍引中下之机。又云。宗门大匠已悟不空不有之法。秉志孜孜于净业者。得非净业之见佛简易于宗门乎。又云。乃佛乃祖在教在禅。皆修净业同归一源。入得此门。无量法门悉皆能入。至如天衣怀禅师。圆照本禅师。慈受深禅师。南岳思禅师。法照禅师。静霭禅师。净慈大通禅师。天台怀玉禅师。梁道珍禅师。唐道绰禅师。毗陵法真禅师。姑苏守讷禅师。北涧简禅师。天目礼禅师等诸大老。皆是禅门宗匠。究其密修显化。发扬净土之旨。则不约而同。岂特诸大老为然。余尝闻一老宿言曰。合五家之宗派。尽天下之禅僧。悟与未悟。无有一人不归净土者。因问其故。乃曰。如百丈大智海禅师。是江西马祖传道之的。天下丛林依他建立。从古至今。无一人敢议其非。天下清规依他举行。从始至末。无一事敢违其法。看他为病僧念诵之规云。集众同声举扬一偈。称赞阿弥陀佛。复同声称念南无阿弥陀佛。或百声或千声。回向伏愿云。诸缘未尽。早遂轻安。大命难逃。径归安养。此非净土之指归乎。又看他津送亡僧。大夜念诵回向伏愿云。神超净域。业谢尘劳。莲开上品之花。佛授一生之记。此非净土之指归乎。至于茶毗之际。别无所为。但令维那引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如是十唱而大众十和。总名之曰十念也。唱毕复回向云。上来称扬十念资助往生。此非净土之指归乎。自百丈以来。凡所以津送禅僧。皆依此法。然则所谓合五家之宗派。尽天下之禅僧。无有一人不归净土者。岂不然乎。以余观老宿所引之言。诚有所据。而不容辩矣。又因其言遂悟百丈祖师立法之意。亦岂无所据而然耶。汝在丛林津送禅僧。不知其几矣。此等回向十念。口里唱过。耳里听过。又不知其几矣。汝既不会祖师之意。又自不发省觉之心。妄谓悟达之士不愿往生。则天下禅者之执莫汝若矣。

问曰。净土摄机诚乎其广矣。愚不敢复议矣。然亦尝闻有惟心净土本性弥陀之说。愚窃喜之。及观净土经论。所谓净土者。十万亿土外之极乐也。所谓弥陀者极乐国中之教主也。是则彼我条然。远在惟心本性之外矣。果何谓耶。

答曰。汝言局矣。不识汝心之广大而明妙者矣。楞严云。色身外洎山河虚空大地。咸是妙明真心中物。又云。诸法所生惟心所现。安有佛土而不在吾心者哉。当知净土惟心。心外无土。如大海之现群沤。无一沤能外海也。惟心净土。土外无心。犹众尘之依大地。无一尘不名地也。又当知先圣有云。惟此一心具四种土。一曰凡圣同居。二曰方便有余。三曰实报无障碍。四曰常寂光也。一凡圣同居土者。自分二类。初曰同居秽。次曰同居净。初同居秽土者。娑婆之类是也。居其中者有凡有圣。而凡圣各二。凡居二者。一者恶众生即四趣也。二者善众生即人天也。圣居二者。一实圣。即四果。辟支。通教六地。别十住。圆十信后心。通惑虽尽。报身犹有。皆名实也。二权圣。谓方便实报寂光土中法身菩萨及妙觉佛。为利有缘。应生同居。皆是权也。是等与凡共住。故云凡圣同居。四趣共住。故云秽土也。次同居净土者。且如极乐国。虽果报殊胜非余可比。然亦凡圣同居。何以故。虽无四趣。而有人天。以生彼土者未必悉是得道之人。如经云。犯重罪者。临终忏悔念佛。即得往生。故知虽具惑染。亦得居也。圣居权实类前可知。但以无四恶趣故名为净。或曰。具明土相。复多不同。如无动界。虽是净土。犹有男女及须弥等。净土既其不同。秽土亦应不等也。二方便有余土者。二乘三种菩萨证方便道者之所居也。何则若修二观断通惑尽。尘沙别惑无明未断。舍分段身。而生界外。受法性身。即有变易。所居之土名有余者。无明不断也。名方便者。方便行人之所居也。故释论曰。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段生也。三

实报无障碍土者。无有二乘。纯诸法身菩萨所居。破无明法性。得真实果。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。亦名果报国。仁王经云。三贤十圣住果报是也。以观实相发真无漏所得果报故。名为实。修因无定。色心无碍。故名真实无障碍土。华严明因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如如法界之理。名之为国。亦名法性土。但真如佛性非身非土。而说身土。离身无土。离土无身。名其土者。一法二义。普贤观毗卢遮那住处名常寂光。前二土是应。即应佛所居。第三亦应亦报。即报佛所居。第四但是真净。非应非报。法身所居。又云。常即法身。寂即解脱。光即般若。如世伊三点。不纵横并别。名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究境极为净土。由是观之。所谓十方微尘国土者。惟吾心中之土也。三世恒沙诸佛者。惟吾心中之佛也。知此则知无一土不依吾心而建立。无一佛不由吾性而发现。然则十万亿外之极乐独非惟心之净土乎。极乐国中之教主独非本性之弥陀乎。又当知惟此一心具含十界。身土融通重重无碍。又当知心佛众生三无差别。生佛互现。念念交参。所以言诸佛心内众生尘尘极乐。众生心中诸佛念念弥陀。又云。十方净秽卷怀同在于刹那。一念色心罗列遍收于法界。并天真本具。非缘起新成。一念既然。一尘亦尔。故能一一尘中一切刹。一一心中一切心。一一心尘复互周。重重无尘无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成非胜劣。若神珠之顿含众宝。犹帝网之交映千光。我心既然。生佛体等。如此则方了。迁神亿刹。实生乎自己心中。孕质九莲。岂逃刹那际内。又云极乐遍在一切处。举一而全收也。如帝释殿上千珠宝网千珠光影咸入一珠。一珠光影遍入千珠。虽珠珠互遍。此珠不可为彼。彼珠不可为此。参而不杂。离亦不分。一一遍彰。亦无所在。极乐净土即千珠之一。十万亿国亦各千珠之一。至若三乘人天。下至地狱饿鬼畜生修罗。一一无非千珠之一。阿弥陀佛亦千珠直示一珠。见一佛即见十方诸佛。亦见十方九界众生。微尘刹海十世古今一印顿圆。无余法矣。如上所引。皆佛祖圣贤递相发扬之明训也。知此则知诸刹诸尘尘尘皆唯心之极乐也。一尘一佛佛佛皆本性之弥陀也。复何疑哉

问曰。既谓净秽融通尘尘极乐。何娑婆独不免于秽耶。

答曰。凡夫业感即净而秽。佛眼所观即秽如净。岂释迦报境而果秽哉

问曰。含摄无余。吾信惟心之大矣。圆融无碍。吾信惟心之妙矣。奈何尚滞迷情。未离秽业。则吾惟心之土何由净耶。

答曰。心垢土垢。心净土净。故维摩经云。欲得净土。当净其心。随其心净。则佛土净。夫欲净其心有。舍净土之修法。他无能焉

问曰。净土修法其详可得闻乎。

答曰。净土无修。修因迷有。法无高下。高下由根。根有多珠。修分多类。摄其多类总有三门。一曰观想。二曰忆念。三曰众行。皆依极乐弥陀以为之主也。一曰观想者。如观经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。天台疏曰。诸佛如来下泛明诸佛。是故应当下遍观弥陀。法界身者报佛法性生也。众生心净法身自在。故云入。如白日升天影现百川。明佛身自在能随物现也。又法界身是佛身无所不遍。法界为体。得此观佛三昧。解入相应。故云入心想也。是心作佛者。佛本是无。心净故有。是心是佛者。向闻佛本是无心净故有。便谓条然。故云即是。始觉名作。终成即是佛。妙宗释曰。欲想佛身。须知观体。体是本觉。起成能观。本觉乃是诸佛法界之身。以诸如来无别所证全证众生本性故也。若始觉有功。本觉乃显。故云法身从心想生。又复弥陀与一切佛。一身一智应用亦然。弥陀身显即诸佛身。诸佛相明即弥陀体。是故

泛明生诸佛身。以为观察弥陀观体。从法界身下。是约感应道交释。从又法界身下。约解入相应释。融心解云。若无初释则观非观佛。若无次释则生佛体殊。二释相成。是今观法。妙宗又曰。今之心观非直于阴观本性佛。乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心。次明佛身全是本觉。故应佛显。知本性明。托外义成。唯心观立。若论作是。即不思议三观也。以若破若立皆名为作。空假二观也。不破不立名之为是。中道观也。全是而作。则三谛俱破。三谛俱立。全作而是。则于三谛俱非破非立。即中之空假名作。能破三惑。能立三法。故感他佛三身圆应。能成我心三身当果。即空假之中名是则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是一心修此三观。十六观之总体一经之妙宗也。又曰。此观能令四佛土净。如是方为此经宗致。乃至云。以此经本为韦提希厌同居秽。求同居净故。谈妙观观彼依正。三观若成。粗垢先落。非有余净。更生何处。须知正为生同居净故说三观。良由观妙能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处。自然感得有余等三。如病须药。本为身安。求得仙方修合服之。不但身安。兼能轻骨。身安可喻生同居净。轻骨可喻感上三土。只是一药。效乃深胜。如一妙观能净四土。解云。韦提本欲舍秽取净。而佛示观法。舍秽必尽。显净无遗。如月盖为免舍离果报之病。故请观音及乎宣咒。乃能消伏三毒之根。具足五眼之果。故一心三观求生净土者。以三惑为秽土之因。以三谛为净土之果。故别惑尽则寂光净究竟三谛也。别惑未尽则实报净分证三谛也。云云。如上所明一心三观能破三惑能净四土。其或未破而生安养同居者。托胜增修。则有余等三净可待矣。且教有云。五浊轻重同居净秽。而圆观轻浊所感同居依正最净。比修戒善及余经众善感安养土。其相天殊。故天台宗以圆观为定善也。二曰忆念者。或缘相好。或持名号。皆名忆念。而有理有事。如华严解脱长者云。我若欲见安乐世界无量寿如来。随意即见。如是十方一切世界所有如来我若欲见。随意即见。我能了知一切如来国土庄严神通等事。无所从来。亦无所至。无有行处。亦无住处。亦如己身。无来无去。无行住处。然彼如来不来至此。我不往彼。知一切佛及与我心皆如梦故。如梦所见从分别生。见一切佛。从自心起。又知自心。如器中水。悟解诸法。如水中影。又知自心。犹如幻术。知一切佛。如幻所作。又知自心诸佛菩萨。悉皆如响。譬如空谷随声发响。悟解自心。随念见佛。我如是知。如是忆念。所见诸佛皆由自心。贞元疏曰。无所从来下正辨惟心。即心无心便入真如。了彼相虚。惟心现故。既了惟心。了心即佛。故随所念无非佛矣。下列四喻。通显惟心。喻无来往。别喻兼明不出入等。四喻皆具四观。一正是惟心。二惟心故空。三惟心故假。四惟心故中融而无碍。即华严意。梦喻不来不去。影喻不出不入。幻喻非有非无。响喻非合非散。又如般舟经。教修佛立三昧。专念弥陀。其略云。常念彼佛。譬如梦见金宝亲属相与娱乐等。永明曰。此喻惟心所作。即有而空故无来去。又如幻非实。则心佛两忘。而不无幻相。则不坏心佛。空有无碍即无去来。不妨普见。见即无见。常契中道。是以佛实不来。心亦不去。感应道交惟心自见。又如楞严大势至云。若子忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。至我本因地以念佛心入无生忍。雪川以理事判之曰。观其母子相忆之喻。则是同居事相而已。观其自证无生法忍则念佛心。不可单约事相而解。念存三观。佛具三身。心破三惑。无生忍位乃可入焉。又如弥陀经云。执持名号。至一心不乱。净觉曰。一心不乱例前妙观同名正受。即定心定善也。据往人之论。则有理事。若达此心。四性不生。与空慧相应。是理一心。若用心存念。念念不间。名事一心也。真歇亦曰。一心不乱兼含理事。若事一心人皆可以行之。由持名号心不乱故。如龙得水。似虎靠山。此即楞严。忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便自得心开。连摄中下二根之义也。若理一心亦非他法。但将阿弥陀佛四字做个话头。二六时中直下提撕。不以有心念。不以无心念。不以亦有亦无心念。不以非有非无心念。前后际断一念不生。不涉阶梯径超佛地。余尝评之。不以有心念等文有四节。可配三观。初节配空。次节配假。第三双离。第四双即。双离双即可配中观。盖彼中观亦含遮照之义也。合而言之。无非以修契性。显其当处即空。全体即有亦非空有亦是空有。不可凑泊。不可拟议。心路绝处。即名为佛。如上略举

数条通名忆念。而各分理事。其理念者。与圆观同。能破三惑。能净四土。此摄上上根也。若其事相念者。近则感同居净。远则可为上三土之因耳。降此以下事相不等。如诸经所说。或一生系念。或三月系念。或晨朝十念。或七七日念。或十日十夜六时中念。或一日一夜不断专念。加以深信之力净愿之力佛加被力。皆生极乐。又下而至逆恶凡夫。临终十念亦许得生。此摄中根及下下根也。三曰众行者。如华严经普贤菩萨劝进善财童子海会大众。发十大愿。一者礼敬诸佛。二者称赞如来。三者广修供养。四者忏悔业障。五者随喜功德。六者请转法轮。七者请佛住世。八者当随佛学。九者恒顺众生。十者普皆回向。其一愿皆云。虚空界尽。众生界尽。众生业尽。众生烦恼尽。我愿乃尽。而虚空界乃至众生业烦恼不可尽。故我此愿王无有穷尽。念念相续无有间断。身语意业无有疲厌。至临命终时。最后刹那一刹那一切诸根悉皆散坏。一切威势悉皆退失。辅相大臣宫殿内外象马车乘珍宝伏藏无复相随。惟此愿王不相舍离。于一切时引导其前。一刹那间即得往生极乐世界。到已即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中。蒙佛授记。得授记已。经无数劫。普于十方不可说不可说世界。以智慧力。随众生心而为利益。乃至能于烦恼大苦海中。拔济众生令其出离皆得往生极乐世界。又如法华经云。闻是经典。如说修行。于此命终。即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲花中宝座之上。不复为贪欲所恼。亦复不为嗔恚愚痴所恼。亦复不为憍慢嫉妒诸垢所恼。得菩萨神通无生法忍。又如大宝积经。发十种心往生极乐。佛告弥勒。如是十心非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何者为十。一者于诸众生起于大慈无损害心。二者于诸众生起于大悲无逼恼心。三者于佛王法不惜身命乐守护心。四者于一切法发生胜忍无执著心。五者不贪利养恭敬尊重净意乐心。六者求佛种智于一切时无忘失心。七者于诸众生尊重恭敬无下劣心。八者不著世论于菩提分生决定心。九者种诸善根无有杂染清净之心。十者于诸如来舍离诸相起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故当得往生。若人于此十心随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不得生无有是处。又如观经云。欲生彼国者当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三种业过去未来现在诸佛净业正因。疏曰。初业共凡夫。次业共二乘。后业乃大乘不共之法也。又如大本三辈发菩提心及诸经论所明。诵经持咒。建塔造像。礼拜赞颂。奉持斋戒。烧香散华。悬缯幡盖。凡一行一事足以求生者。资之以信愿回向之力。无不生也。如上泛引。通名众行。然愿行既有大小之不等。而又各有理事之不同。且如华严十愿宝积十心之类。生于极乐者。其所感依正之胜及所见之佛。所闻之法。较诸小行常流。应必悬异也

问曰。吾闻善财童子圆顿利根。一生取辨。今乃不生华藏。而劝生极乐。此何意耶。

答曰。华严疏中自有此问。彼所答云。有缘故。归凭情一故。不离华藏故。即本师故。谓华藏中所有佛刹皆微尘数。极乐去此十万亿土。并未出于刹种之中。故不离也。经云。或有见佛无量寿观自在等共围绕。此赞遮那。随名异化。故即本师也。又曰。普贤为善财海众结归极乐者。盖为信解圆宗之人入文殊智修普贤行。福慧事理皆称法界。此大心人虽妙悟本明顿同诸圣。然犹力用未充。未及如来出世普利众生。所以暂依净土亲近弥陀。直至成佛。意在此也

问曰。众行门中。既云大小不等理事有殊。所感生相亦乃悬异。然则观想忆念二门修各不等。其所感相同耶异耶。

答曰。皆不同也。故永明曰。九品往生事非一等。或游化国见佛应身。或生报土见佛真体。或一夕而便登上地。或经劫而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或道悟迟速。而机器不同。或花开早晚。而时限有异。又慈云曰。虽分九品。犹是略分。若更细分亦应无量

问曰。极乐只是同居本非实报。何谓或生报土见佛真体耶。

答曰。尔将谓同居之外别有实报耶。当知三土不离同居。特身境受用递递不相同耳。如经云。弥陀佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬等。古师曰。此实报身也。又雪川曰。极乐国土四土不同。岂但极乐为然。荆溪云。直观此土。四土具足。如当时华严海会不离逝多林。而诸大声闻不知不见。即此类也

问曰。既云此土四土具足。只消就此展转修行。反欲舍此而生彼国何耶。

答曰。此方虽具四土。奈何秽业难除。夫欲舍秽取净。势须彼国求生。四明云。此土浊重十倍方出苦轮。彼土境胜。九品悉皆不退。岂不闻。大通佛世受教之徒。已经尘点劫来。尚在声闻之地。皆因退转。故涉长时。如身子已证六心。犹自退落五道。况悠悠修行者乎。盖由此土多值退缘故。云鱼子庵罗华菩萨初发心三事因中多及其结果少。若生极乐。藉彼胜缘。博地凡夫便阶不退。以是之故求生彼国

问曰。同居净土其类甚多。今偏指极乐。而又偏赞其境胜。缘胜何耶。

答曰。经云彼国众生无有众苦。但受诸乐。故名极乐。今以娑婆对而比之。此则血肉形躯。有生皆苦。彼则莲华化生。无生苦也。此则时序代谢。衰老日侵。彼则寒暑不迁。无老苦也。此则四大难调。多生病患。彼则化体香洁。无病苦也。此则七十者稀。无常迅速。彼则寿命无量。无死苦也。此则亲情爱恋。有爱必离。彼无父母妻子。无爱别离苦也。此则仇敌冤仇。有冤必会。彼则上善聚会。无冤憎会苦也。此或困苦饥寒。贪求不足。彼皆衣食珍宝。受用现成。此或丑秽形骸。根多缺陋。彼则端严相貌。体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此有四趣之苦。彼无三恶之名。此则丘陵坑坎荆棘为林。土石诸山秽恶充满。彼则黄金为地。宝树参天。楼耸七珍。花敷四色。此则双林已灭。龙华未来。彼则无量寿尊现在说法。此则观音势至徒仰嘉名。彼则与二上人亲为胜友。此则群魔外道恼乱正修。彼则佛化一统魔外绝踪。此则媚色妖淫迷惑行者。彼则正报清净实无女人。此则恶兽魑魅交扇邪声。彼则水鸟树林咸宜妙法。二土较量。境缘迥别。而乐邦之胜其数无穷。未暇悉举也。其境胜者可以摄众生取净之情。其缘胜者可以助生者修行之力。虽同居净类甚多。惟极乐修行缘具故偏指也

问曰。十方如来皆可亲近。今独推弥陀者何耶。

答曰。独推弥陀。其故有三。一誓愿深重。二娑婆有缘。三化道相关也。愿重者。经云。弥陀往昔因中。尝发种种广大誓愿。其略曰。若我成佛已来。其有众生愿生我国。或闻我名。修诸善本。称我名号。乃至十念。若不生者。誓不取正觉。既生我国。若有退转。不决定成佛者。誓不取正觉。故华严钞曰。弥陀愿重。偏接娑婆众生也。有缘者。我佛释迦现在世时。众生闻佛所教。归向弥陀。固已多矣。观佛灭后末世众生。无问僧俗男女贵贱贫富。稍闻佛教者。无不信向。未闻佛教者。亦会称名。纵是顽愚暴恶无信之徒。或遭厄难危险之处。或发赞叹怨嗟之声。不觉信口便叫阿弥陀佛。至于儿童女子戏弄之际。聚沙搏泥。图墙画壁。便作弥陀佛像。甚至于学行未稳学语未成者。自然能唱阿弥陀佛。此皆不劝而发。不教而能。非有缘而何。又如无量寿经云。吾说此经。令见无量寿佛及其国土。所当为者。皆可求之。无得以我灭度之后复生疑惑。当来之世经道灭尽。我以慈愍特留此经更住百岁。其有众生值此经者。随意所愿皆可得度。又经云。此经灭后佛法全无但留阿弥陀佛四字名号救度众生。其有不信而谤毁者。当堕地狱具受众苦。故天台云。当知彼佛于

此恶世偏有缘耳。相关者先觉谓。两土圣人示居净秽。以拆摄二门调伏众生。此以秽以苦以促以多魔恼而拆之。俾知所厌。彼以净以乐以延以不退转而摄之。俾知所欣。既厌且欣。则化道行矣。又我释迦于三乘授道之外其有度未尽者。度在弥陀。故于诸大乘经丁宁反覆称赞劝往者。盖化道之相关也。以是三者之故。乃独推焉

问曰。偏指独推之说。旨哉言乎。欣厌取舍之方。至哉教矣。敢问。欣厌取舍得无爱憎能所之过乎。

答曰。汝不知言也。此非世间之爱憎能所也。此乃十方如来转凡成圣之通法也。若非厌舍。何以转凡。若非欣取。何以成圣。故自凡夫预乎圣位。由圣位以至等觉。其间等而上之。无非欣厌。极乎妙觉取舍始亡。故先德云。取舍之极与不取舍无有异也。况此净土之法只一化机。而释迦弥陀之所共立者也。此指其往。彼受其来。倘非厌舍。离此无由。倘非欣取。生彼无分。既舍此矣。又生彼矣。藉彼胜缘直至成佛。然爱憎能所功莫大矣。何过之有故

问曰。取舍之谈无敢议矣。但往生之说能不乖于无生之理乎。

答曰。天台云。智者炽然求生净土。达生体不可得。即是真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生无生即生也。长芦曰。以生为生者。常见之所失也。以无生为无生者。断见之所惑也。生而无生无生而生者。第一义谛也。天衣曰。生则决定生。去则实不去。三家之说其旨甚明。今余复以性相二字释之。妙真如性本自无生。因缘和合乃有生相。以其性能现相故。曰无生即生。以其相由性现故。曰生即无生也。知此则知净土之生惟心所生无生而生。理何乖焉

问曰。往生之说其旨昭然。但今之学者不能晓了。千人万人疑道。极乐远隔十万亿国。临命终时恐难得到。复何策以晓之。

答曰。是可笑也。说了许多心外无土土外无心。到者里犹道不晓。此无他。只是众生妄认自心在色身之内方寸之间。不知自家心量元自广大。岂不闻赞佛偈云。心包太虚量周沙界。且十方虚空无量无边。被我心量都卢包了。恒沙世界无量无数。我之心量一周遍。如此看来。十万亿国在我心中。其实甚近。何远之有。命终生时。生我心中。其实甚易。何难之有。岂不见十疑论云。十万亿刹为对凡夫肉眼生死心量说耳。但使众生净土业成者。临终在定之心即是净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云。弥陀佛国去此不远。又业力不可思议。一念即生。不须愁远。又如人梦身虽在床。而心意识遍至他方。生净土亦然。不须疑也。经云。一弹指顷即得往生。又云。屈伸臂顷。又云。顷刻之间。故自信录云。十万亿刹顷刻至者。自心本妙耳。此等重重喻说。只是言其生在自己广大心中甚近而甚易者也。我如今且莫说广大心量。且只就汝色身之内方寸之间。说个譬喻。譬如此方到西天竺。动经十万余里。一路之间多经国土。有一人虽未亲到。曾闻他人讲说一遍。记忆在心。其人后时坐卧之间。忽动一念思量彼国。思量千里便到千里。思量万里。便到万里。思量天竺便到天竺。以此比之。生净土便是这个道理。岂不是弹指之顷。一念便到。何难到之有哉。汝若不修净业要到极难。净业若成要到极易。但辨肯心。决不相赚

问曰。不修净业要生极难。此诚言也。何故前举逆恶凡夫临终亦生。吾未闻其详。而且有疑。幸详示而释之。

答曰。观经云。下品下生者。或有众生作不善业。五逆十恶具诸不善。如此愚人以恶业故。应堕恶道经历多劫受苦无穷。如此愚人临命终时。遇善知识种种安慰为说妙法教令念佛。此人苦逼不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念称南无阿弥陀佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华犹如日轮住其人前。如一念顷即得往生极乐世界。于莲华中满十二大劫莲华方开。观世音大势至以大悲音声。为其广说诸法实相除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心。此其详也。虽十二劫处莲华中。而其受用快乐如忉利天。故古者云。华中快乐如忉利。不比人间父母胎。逆恶得生者。观经疏曰。以念佛除灭罪障故。即以念佛为胜缘也。余详经意。即是念佛灭罪而生。然以疏论参而明之。则有三义。一者或问。如何以少时心力而能胜终身造恶耶。曰心虽少时。而其力猛利。是心勇决名为大心。以舍身事急故。如人入阵不惜身命名为健人也。二者此虽造恶。或现世曾修三昧故。临终劝念定心易成。亦是乘急戒缓人也。纵现世不修三昧。亦是宿种今熟。以宿善业强故。临终得遇善知识。十念功成也。三者若非宿种。又非现修。则其念佛之时。必有重悔。故永明曰。善恶无定。因缘体空。迹有升沈。事分优劣。真金一两胜百两之叠华。爝火微光薰万仞之积草

问曰。五浊恶世人皆有罪。纵未造五逆重罪。其余罪业孰能无之。苟不忏悔消灭。但只临终念佛能往生乎。

答曰。亦得生也。此乃全藉弥陀不思议之大愿力也。那先经云。如持百枚太石置于船上。藉船力故石不没水。若无其船。小石亦没。喻彼世人一生造恶临终念佛不入泥犁。若非念佛。虽作小恶。亦入泥犁。况大恶乎。船喻佛力。石喻恶业。故昔人有带业而生之说。四土文中亦云。具惑染者亦得生同居净也。又如僧雄俊。临入镬汤。并汾州人屠牛为业。临终见群牛逼触其身苦痛切己。及张钟馗杀鸡为业。临终见神人驱群鸡啄破两目流血盈床。称佛名号俱生净土。此非佛力而何请复以喻明之。如人现犯官法。应入官内。以投托国王。承王宣召。则官不能拘而复达帝京也。所以西资钞云。得生净土。是假他力。弥陀愿摄释迦劝赞诸佛护念。如渡大海。既得巨舟。仍有良导。加以便风必能速到彼岸也。若其不肯登舟。迟留恶国者。谁之过欤

问曰。前云。博地凡夫便阶不退。此必已无恶业者也。今此带业而生。能不退乎。

答曰。例皆不退。经云。其有生者悉住正定之聚。又云。众生生者皆是阿鞞跋致。又十疑论云。有五因缘能令不退。一者阿弥陀佛大悲愿力摄持故不退。二者佛光常照菩提心常增长故不退。三者水鸟树林风声乐音皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心故不退。四者彼国纯诸菩萨以为良友。无恶缘境。外无外道鬼魔。内无邪三毒等。烦恼毕竟不起故不退。五者生彼国者寿命永劫。共佛齐等故不退也。又古人云。不愿生净土则已。愿生则无不得生。不生则已。生则永不退转也

问曰。一生造恶。临终念佛带业得生。又无退转。此弥陀愿力诚乎。不可思议矣。然则我于生前。且做世间事业。直待临终然后念佛。可乎。

答曰。苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒霜酖酒毒中之毒。今汝此言毒于砒霜酖酒者也。非特误赚自己。又且误赚天下曰僧曰俗善男信女。皆此言也。向所谓逆恶凡夫临终念佛者。乃是宿有善根福德因缘。方遇知识。方得念佛。此等侥幸万万人中无一个半个。汝将谓人人临终有此侥幸哉。岂不见群疑论云。世间有十种人。临终不得念佛。一者善友未必相遇故无劝念之理。二者业苦缠身不遑念佛。三者或偏风失语不能称佛。四者狂乱失心注想难成。五者或遭水火不暇至诚。六者遭遇豺狼无复善友。七者临终恶友坏彼信心。八者饱食过度昏迷致死。九者军阵斗战奄忽而亡。十者忽坠

高岩伤坏性命。如此等十种之事。皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女。人皆有之。或宿业所招。现业所感。忽尔现前。不容回避。尔又不是神通圣人。有宿命通能知临终有业无业。又不是有他心天眼能知临终好死恶死。如上十种恶缘忽然遭著一种。便休了也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕。救尔不得了也。便须随业受报。向三途八难中受苦受罪。到那时要闻佛名不闻了也。直饶尔无此恶缘。只是好病而死。亦不免风刀解体四大分离。如生龟脱筒螃蟹落汤。痛苦逼迫怕怖惶惶。念佛不得了也。更饶尔无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怖死。扰乱胸怀。若是俗人又兼家私未明。后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得了也。更饶尔未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祈祷忏悔。杂念纷飞。念佛不得了也。更饶尔未病以前。只是年纪老大。衰相现前。困顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上。左安右排。念佛不得了也。更饶尔未老以前。正是少壮之日。正好念佛之时。稍或狂心未歇。俗务相关。东攀西缘。胡思乱相。业识茫茫。念佛不得了也。更饶尔闲自在有志修行。稍于世相之中。照不破放不下。把不定坐不断。忽遭些子境界现前。一个主人随他颠倒。念佛不得了也。尔看他老病之时少壮清闲之日。稍有一事挂心。早是念佛不得。况待临终时哉。何况尔更道。且做世间事业。尔真痴人说此痴话。敢保尔错用身心了也。且世间事业如梦如幻如影如响。那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝多增常住。攀求名位交结官豪。尔将谓多做好事。殊不知犯了如来不体道本广造伽蓝等戒。岂不见道。有为之功多诸过咎。天堂未就。地狱先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作尽是枷上添枷。锁上添锁。镬汤下增柴炭。剑树上助刀枪。袈裟下失却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。祖师如此苦口劝人。曾许尔且做事业。待临终方念佛乎。又不见。死心禅师道。世间之人财宝如山。妻妾满前。日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限暗里相催。符到奉行不容住滞。阎罗老子不顺人情。无常鬼王有何面目。且据诸人眼里亲见耳里亲闻。前街后巷。亲情眷属。朋友兄弟。强壮后生。死却多少。世人多云待老来方念佛。好教尔知。黄泉路上无老少。能有几人待得老。到少年夭死者多矣。古人云。莫待老来方念佛。孤坟多是少年人。又云。自从早年索妻养儿。经营家计。受尽万千辛苦。忽然三寸气断。未免一旦皆休。若是孝顺儿孙。斋得几僧看得部经。烧得陌纸。春三秋九做得碗羹饭。哭得几声。犹是记忆爷娘。若是不肖之子。父母方死。骨头未冷。作拈财产。出卖田园。恣意作乐。以此较之。著甚么急。儿孙自有儿孙福。莫与儿孙作马牛。复引古德云。冷笑富家翁。营生忙似箭。囤内米生虫。库中钱烂贯。日里把秤称。夜间点灯算。形骸如傀儡。莫教绳索断。死心如此苦口劝人。曾许尔且做事业。待临终方念佛乎。当思人生在世能有几时。石火电光眨眼便过。趁此未老未病之前。抖搜身心拨弃世事。得一日光景念一日佛名。得一时工夫修一时净业。由他临命终时。好死恶死我之盘缠预办了也。我之前程稳稳当当了也。若不如此。后悔难追。思之思之

问曰。吾之言过矣。驷不及舌矣。承师之教。谁不寒心。奈何人心易进易退。一闻警策。勇猛精勤。忽于目前逢一障碍。便转念头别求方便。都道净业只是身后之事。于今目前无所利济。从此身心一时放退。是亦无怪其然耶。

答曰。汝之所见未广也。岂不见经中道。受持佛名者。现世当获十种胜利。一者昼夜常得一切诸天大力神将河沙眷属隐形守护。二者常得二十五大菩萨如观世音等及一切诸菩萨常随守护。三者常得诸佛昼夜护念阿弥陀佛常放光明摄受此人。四者一切恶鬼若夜叉若罗刹皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药悉不能中。五者火难水难冤贼刀箭牢狱枷锁横死狂生悉皆不受。六者先所作业悉皆消灭。所杀冤命彼蒙解脱更无执对。七者夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。八者心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九者常为一切世间人民恭敬供养欢喜礼拜。犹如敬佛。十者命终之时。心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛及诸圣众持金莲华接引往生。西方净土尽未来际受胜妙药。如

上十种利益。经文具载。乃佛口之所宣也。既是现生来世皆有利益。然则世出世间要紧法门。无如念佛者矣。但当精进不用怀疑

问曰。念佛之门多承开导。群疑尽释。正信现前矣。但上文所谓抖擞身心拨弃世事。今世网中人间有境缘顺便身意安闲者。则可依此而行。其有世事不容拨弃者。又当何以教之。

答曰。世网中人若是痛念无常用心真切者。不问苦乐逆顺静闹间忙。一任公私干办迎宾待客。万缘交扰。八面应酬。与他念佛。两不相妨。不见古人道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭。不离阿弥陀。又云。作密不妨流水过。山高岂碍白云飞。其有世缘稍重。力量稍轻者。亦须忙里偷闲闹中取静。每日或念三万声一万声三千声一千声。定为日课。不容一日放过。又有冗忙之极顷刻无闲者。每日晨朝必须十念。积久功成。亦不虚弃。念佛之外。或念经礼佛忏悔发愿。种种结缘种种作福。随力布施。修诸善功以助之。几一毫之善皆须回向西方。如此用功。非惟决定往生。亦且增高品位矣

问曰。泛言念佛未有其方。且十念回向之法亦所未谕。幸详以示之。

答曰。念佛者或专缘三十二相。系心得定。开目闭目常得见佛。或但专称名号执持不散。亦于现身而得见佛。此间现见。多是称佛名号为上。称佛之法必须制心不令散乱。念念相续系缘佛号。口中声声唤阿弥陀佛。以心缘历字字分明。称佛名时。无管多少。并须一心一意心口相续。如此方。得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。十念者。每日清晨。面西正立合掌。连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气名为十念。但随气长短。不限佛数多少。唯长唯久。气极为度。其佛声不高不低。不缓不急。调停得中。如是十气连属不断。意在令心不散专精为功。故名此为十念者。显是藉气束心也。尽此一生不得一日暂废。回向发愿者。念佛既毕即云。弟子某一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念称如来名。为菩提道求生净土。佛昔本誓。若有众生欲生我国。至心信乐乃至十念。若不生者不取正觉。愿此念佛因缘得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临命终自知时至。身无病苦。心不贪恋亦不颠倒。如入禅定。佛及众圣手持金台来迎接我。如一念顷生极乐国。花开见佛。即闻佛乘顿开佛慧。广度众生满菩提愿。如上念佛之法。至于回向。乃先德垂训切要之方盛传于世久矣。当遵而行之

问曰。世网中人随量指授微细方法。靡不详细矣。然则我辈世外之人又当何以加其工焉。

答曰。前不云乎。修有多类。摄成三门。如是三门门门可入。或单或兼。随意之所取耳

问曰。圆观之修惟心之念似乎上器之行门。华严十愿宝积十心亦乃大根之功用。倘根器之不对。则功行之难成。今吾自揣其根观吾所好。惟在专持名号。暇则或加礼拜忏悔而已。师以为如何。

答曰。善哉善哉。汝知量矣。观汝之言。正合善导专修无间之说矣。专修者。谓众生障重。境细心粗。识颺神飞。观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名号。正由称名易。故相续即生。若能念念相续毕命为期。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘得正念故。与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若舍专修而修杂业以求生者。百中希得一二。千中希得三四。乃出杂缘乱动失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续报佛恩故。虽有业行。常与名利相应故。乐近杂缘自障障他生净土故。无间修者。身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口

须专称阿弥陀佛。不称余号。不诵余经。意须专想阿弥陀佛。不杂余想。又若贪嗔痴来间者。随犯随忏。不令隔日隔念隔时。常使清静。亦名无间修也。善导和上者。天竺传中称为弥陀化身也。观其专修无间之说。要紧只在念念相续。故孤山亦云。不可等闲发愿散乱称名。永明亦云。直须一心归命尽报精修。坐卧之间常面西向。当行道礼敬之际念佛发愿之时。恳苦翘诚无诸异念。如就刑戮。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦轮速证无生。广度含识绍隆三宝。誓报四恩。如斯志诚方不虚弃。如或言行不称。信愿轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃其懈怠临终望生。但为业障所遮。恐难值其善友。风火逼迫正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实果则不虚。声和则响顺。形直则影端故也

问曰。念念相续之修。岂非余所愿也。奈何定力未成念头无主。或旧学未忘。或邪想乱起。或境缘相触照顾不牢。或情想纷飞遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来千里万里去了。又或惹著一毫世事。便是五日十日半月一月摆脱不去。岂特间断而已哉。言之可惭。思之可恻。又当何策以治之。

答曰。呜呼此天下学者之通病也。汝当间断之时。若不痛加鞭策。则专修无间之念永无成就之期。余闻古人有二种痛鞭之策。今复为汝献之。汝当谛而听之。一曰报恩。二曰决志。三曰求验。第一报恩者。既修净土。当念报恩。佛恩国恩固未暇论。只如父母养育之恩。岂非重恩。师长作成之德。岂非重德。尔最初出家。便说要报重恩。后来行脚。又说要报重德。离乡别井二三十年。父母师长艰难困苦。尔总不顾。父母老病。尔又不看。及闻其死。尔也不归。如今或在三涂受罪受苦。望尔救他。望尔他。尔却念念间断。净土不成。净土不成。自救不了。自救不了。如何救他。既不能相救。尔是忘恩负义。大不孝人。经云。不孝之罪当堕地狱。然则一念间断之心便是地狱业也。又且不蚕而衣。不耕而食。僧房卧具受用现成。尔当勤修净业。图报信施之恩。祖师道。此是施主妻子分上减克将来。道眼未明。滴水寸丝也。须牵犁拽耙。偿他始得。尔却念念间断。净土不成。净土不成。酬偿有分。然则一念间断之心便是畜生业也。第二决志者。若学专修。志须决定。尔一生参禅。禅既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念头未死。又要说几句禅。又要说几句教。又要写几个字。又要做几首诗。情挂两头。念分四路。祖师道。毫厘系念。三涂业因。瞥尔情生。万劫羁锁。尔却志无决定。情念多端。因此多端间断正念。然则一念间断之心便是三涂羁锁业也。又且守护戒根。志不决定。或因身口念念驰求。教中道。宁以洋铜灌口。不可以破戒之口受人饮食。宁以热铁缠身。不可以破戒之身受人衣服。况因诸戒不严。邪心妄动。因此妄动。间断专修。然则一念间断之心。何止热铁洋铜业也。又且断除憎爱。志不决定。每于虚名浮利自照不破。名利属我便生贪爱。名利属他便生憎妒。古人云。贪名贪利。同趋鬼类。逐爱逐憎。同入火坑。尔却因此爱憎间断净土。然则一念间断之心便是饿鬼火坑业也。第三求验者。既学专修。当求灵验。尔如今发白面皱。死相现前。知道临终更有几日。须在目前便要见佛。只如庐山远法师。一生之中三度蒙佛摩顶。又如怀感法师。称念佛名便得见佛。又如少康法师。念佛一声众见一佛从口飞出。念佛十声则有十佛从口飞出。如贯珠焉。此等灵验万万千。尔若心无间断。见佛不难。间断心生。决不见佛。既不见佛。与佛无缘。既无佛缘。难生净土。净土不生。必堕恶道。然则一念间断之心便是三涂恶道业也。戒之戒之。如上三策。当自痛鞭。使其念不离佛。佛不离念。感应道交现前见佛。既见乐邦之佛。即见十方诸佛。既见十方诸佛。即见自性天真之佛。既见自性天真之佛。即得大用现前。然后推其悲愿。广化一切众生。此名净土禅。亦名禅净土也。然则永明所谓有禅有净土。犹如带角虎。现世为人师。来生作佛祖。岂不验于此哉。勉之勉之。

于是禅上人者既喜且惊。矍然久之如有所失。天如老人乃复告之曰。禅与净土了即俱了。心外

无法莫错会好。上人乃稽顙再拜曰。吾多幸矣。今吾知所归矣。谢而退

庐山莲宗宝鉴（元 普度编）

庐山莲宗宝鉴

莲宗宝鉴序

禅净二门分袒各帜几同敌国矣。慈觉躋禅师有营田开库之喻。各随所好皆得如心。此亦方便和会之谈耳。二物可会若本非二和会奚为。夫禅有如来禅祖师禅。祖师禅且置。佛语禅那华言静虑。所谓八禅八定也。念佛三昧曰一心不乱。都摄六根。净念相继非静定耶且念佛与唱佛不同。唱者口也。念者忆也。母忆子子忆母口乎心乎。所念之佛栴檀耶。阎浮檀金耶。毗首羯磨所作耶。应身耶。报身耶。法身耶。过去佛耶。现未佛耶。净土在西方耶。举足下足即道场耶。观经金口所宣。而曰是心作佛是心是佛。故观心即观佛也。观佛即念佛也。极而言之念本无念佛亦无佛。能念空所念亦空。如来禅即祖师禅也。故大势至念佛无生。观世音反闻自性。二菩萨似各一圆通。而同在安养左右弥陀。接引东土明乎。即净即禅众圣一揆。而后来释子分张门户。譬之祖宗房屋原只一间。而子孙于中墙壁夹断。插篱种棘不相往来。其为执迷颠倒极矣。或难言三圣接引。则净土在西方明矣。得无与自性惟心之旨相矛盾乎。余曰。弥陀者。众生之弥陀也。众生者。弥陀之众生也。极乐者。弥陀之惟心也。惟心者。众生之极乐也。故识自性惟心之旨。谓西方有弥陀。可谓东土皆弥陀。亦可谓法报身是佛。可谓丈六劣应身。与毗首羯磨所作是佛。亦可谓念过去佛。可谓念现来一切佛亦可。而又何禅净之分别为耶。莲宗宝鉴一书乃庐山优昙和尚所集。标真正[言*为]寻香讨根。实净土之指南也。因属楞严白法师。刻而传之而僭为之引

紫柏弟子钱士升书于放下庵之更雨堂

庐山东林禅寺莲宗善法祖堂劝

修净业(臣)僧(普度)谨自編集

莲宗宝鉴一部。发明佛祖念佛三昧。已蒙诸尊宿善知识题跋印证。来诣大都。礼拜闕宾国公班的。答师父主盟佛法得奉法旨教。般若室利长老贤耶那室利阔罗罗司丞。于至大元年十月十一日至隆福宫今上皇帝潜龙时分月。海怯薛第一日。亲捧莲宗宝鉴。启奉令旨教刊板印行者。敬此即于大都明理不花丞相施到无量寿法王寺内。镂板已遂毕工所集洪因端为祝延皇帝圣寿万安皇太后皇后齐年太子诸王千秋文武官僚高增禄位。皇图永固。佛日光辉。凡曰见闻同成佛道皇庆壬子正月圆日优昙(普度)谨识按经中说。西方世界国名极乐。其土有佛号阿弥陀。巍巍荡荡超太古皇。不令不申自然而化。琼池金地不染一尘。树林水鸟皆演苦空。佛愿力故摄彼群情。一念相应即登金台。虽下下品亦胎华莲。雁门尊者社结胜流策勋净业。是以念佛之道唱行于世。迨今千年谓之莲宗也。去古已远法流成弊。邪道混淆微旨暧昧。由是优昙和尚乘宿愿力。痛嗟正宗奋真实心探寻要旨。编次本末剖分伪真。定为十门名曰宝鉴。赍赴大都。咨扣闕宾班的。答灌顶国师证。无从胜契合佛经。乃为闻奏钦遇皇上金轮皇帝。圣通佛慧道合天心。至照无私奖称曰善教。刊板印行载上书。乞复教上可之。颁降圣旨遍行各省。洗佛日重光于圣世。起祖风载振于虎溪。策精进而勿荒。发阐提而必信悟。觉花开于心地。显佛性存于本源。咸知极乐之归。悉禀无为之化。明教上仁宗正宗论息辟佛之议。于当时优昙献皇上宝鉴编复白莲之教。于今日虽年代相远。盖事实相符其名同芳而不萎。其功并垂而不朽矣

延祐甲寅住大仰山。大圆佛

鉴禅师传法沙门希陵拜手

夫心性役乎尘劳烦恼。而不为尘劳烦恼之所汨没。如莲生淤泥。而不因淤泥染污其质故。直指之为莲也。心性通乎三乘诸法。而不为三乘诸法之所凌夺。由宗分支派而不因支派忘失其本。故念佛之为宗也。心性虚空含育万有。譬海中四珠出无尽藏。故标之为宝也。心性明净照了色象。喻一镜当台能辨妍丑。故名之为鉴也。优昙和尚。浙之丹阳蒋氏。家世事佛。积善生而敏锐。弱冠则厌俗缘投簪[竺-二+雉]发。初参龙华宝山慧禅师。一见器之。诚其历叩诸老之门。琢磨淘汰达心净土见性弥陀。深惜祖道湮微。述集念佛警要。目之曰莲宗宝鉴。言言破惑井井有条。天童东岩圆应日禅师。见而证之曰。善哉善哉。如是如是。继之京都开法于法王禅寺。道合灌顶国师捧宝鉴而上奏。金轮兴正宗而下颁玉旨。忘躯为法异世龟鉴。开导人天续佛慧命。实僧中宝正本齐末。统众归宗不舍悲愿。融真混俗示火中莲。振复东林远公祖师。已坠之风于千古之下。所谓庐山莲宗宝鉴者岂徒言哉。宿师名德公大人跋赞品题备于卷末。后之修净业者披阅是集。洞明佛祖旨趣。弘扬斯道。垂之无穷。其功讵可比量也耶。延祐改元甲寅孟夏前婺之明智。崇胜禅寺比丘。大中德合再拜为之叙云

庐山莲宗宝鉴叙

夫真法界性。生佛平等而无异无同。妙觉明心染净混融而非一非二。然则尘尘净土。他方此界皆为极乐之邦。念念弥陀蠢动含灵尽是法身之佛。盖为情生智隔想变体殊心。随生住异灭之变迁。境有坑坎堆阜之高下。所以净刹秽方苦乐有异。众生诸佛凡圣不同。是致六趣茫茫匍匐九居之内。四生浩浩升沈三界之中。从迷入迷由苦入苦。动经尘劫无解脱期。故我佛开方便门。教以念佛三昧。指有净土为归向焉。所谓念佛三昧者。梵语佛陀。此云觉者。自觉觉他觉行圆满。故名曰佛。如睡梦觉如莲花开。为令有情返照回光。净念相继久久纯熟。惑尽障除一念不生。前后际断悟此觉性。内无能念之心。外无所念之境。能所两忘生佛无二。故曰念佛。梵语三昧。此云正定。谓思专想寂神智明妙也。经云。若念佛者。当知此人则是人中芬陀利华。东晋远公祖师。因听弥天法师讲般若经。豁然大悟。入于无量甚深三昧。游止庐山与高僧朝士结缘修行。故云诸教三昧其名甚众。功高易进念佛为先。因以白莲名其社焉。师乃著念佛三昧叙。盖发扬此理也。天台智者判教。谓观无量寿经为大乘终实之教。以三观澄心者。盖显念佛之旨也。法照尊者礼文殊而求指盖指此法也。省常禅师结净行缘。宰相名卿归向同修者。盖此道也。长芦赧禅师结莲花胜会。感普贤普慧二菩萨入会。盖证明此道也。慈照宗主以本愿力。示现世间发广度心。引权就实随机化导。盖欲令利根钝根俱悟此道也。集白莲忏开四土图。以信行愿为资粮。以戒定慧为枢要。盖立此念佛正宗也。宋高宗御书莲社二字。盖崇此法门也。钦惟大元普天一统。诸国来朝人心乐善。庐山东林禅寺东岩圆应日禅师。钦奉圣旨。住持道场修营梵宇。集诸贤传乃追古而整宗纲。架大法桥名宗远。而开祖道一十八载。提唱宗乘之外。常以念佛三昧开导人天。至元壬辰秋赴庆元路育王山广利禅寺。请而逊席于开先。悦堂闾禅师相继住持。元贞元年正月述明居士燕觉道破衣和尚。钦奉圣旨赐。白莲宗善法堂护持教法。元贞二年正月又钦奉圣旨。赐通慧大师白莲宗。主仍赐金襴袈裟于大德五年十月。钦奉圣朝。颁降御香金幡到寺。自晋至今仅乎千载感斯恩耀遐方异域。若贤若愚皆从化焉。悉以齐心念佛。仰祝皇帝圣寿万安。天下太平法轮常转。熙熙然舜日尧风。即此世界为极乐世界也。普度滥叨释裔无补教门。尝见称莲宗者。未谕念佛旨趣弃本逐末。著相修行净业正因。逮将沉没皆是怀宝迷邦背真向伪。从其事者纷如牛毛。具正见者鲜若麟角。致令上慢之徒轻忽吾佛之道。悲夫去古时

遥法久成弊。正道湮微邪法增炽。人多错解蹉入邪途。不思净土一门乃出轮回之捷径。其直如弦其朗如日。奥旨在于经忏之间。不遇明师启迪。犹若群盲摸象各说异端。从冥入冥永缠邪见可痛惜哉。矧今恭遇佛心天子正法治世。乃君臣庆会之时政。佛法流通之际。得不以祖师念佛三昧。开示人天用作将来眼目。俾同悟入佛知见哉。予乃翘心净土。探赜先宗。编集要言目曰宝鉴。照明真伪。凡一十篇。其首曰念佛正因。谓入室必由户也。次曰正教。乃示念佛法门。渐偏顿圆使进修者。随根器而归乎至道也。又其次曰正宗。盖示念佛三昧正心之理。俾修习者明其宗而达其本也。又其次曰正派。盖明佛祖暨诸宗师得道之本末。欲令后学知有其自也。又其次曰正信正行正愿。俾信正法修正行发正誓而求生西方也。次曰往生正诀。盖示临终生净土之路也。次曰正报。盖明修行所得净土依正之功德庄严也。次曰正论。盖引诸佛诚言。破群邪异见。欲令改不善而从善也。非敢有助于宗风。为益于未闻者也。欲其枉者直之。邪者正之。疑者决之。迷者悟之。尽大地人于一念中。同得念佛三昧。共证菩提不亦伟欤。修净业者无吝慈悲。试一展卷见闻随喜。赞辅流通其如佛祖未出世一句子。请高著眼

时大德九年乙巳弥陀示相日。江州庐山东林禅寺

白莲宗善法堂主。僧优昙普度斋沐谨题

庐山莲宗宝鉴纲目

念佛宝鉴叙

念佛正因卷第一

念佛正教卷第二

念佛正宗卷第三

念佛正派卷第四

念佛正信卷第五

念佛正行卷第六

念佛正愿卷第七

念佛往生正诀卷第八

念佛正报卷第九

念佛正论卷第十

目录

第一卷(一十四章)

念佛正因说 阿弥陀佛因地 弥陀释迦本愿因地 佛为韦提希圣后说净业正因 孝养父母奉事

师长 皈依三宝 发菩提心 受持戒法 慈心不杀修十善业 深信因果 读诵大乘 观进行者

第二卷(一十九章)

念佛正教说 佛为父王说念佛 善财参见德云比丘说念佛门 智首菩萨说念佛 龙树大士说念佛 念佛功德有七种胜 修持法门 离相念佛三昧无住法门 天台念佛三昧三观法门 空观念佛三昧无念法门 日观念佛三昧专想法门 参禅念佛三昧究竟法门 摄心念佛三昧调息法门 一相念佛三昧专念法门 六时念佛功德回向法门 忏罪念佛功德系念法门 晨昏念佛功德信愿法门 简径念佛功德十念法门 慈照宗主圆融四土

第三卷(八章)

念佛正宗说 定明宗体 念佛参禅求宗旨说 净土非钝根权说 真歇了禅师净土宗要 寂室大师示净土实见 大智律师示念佛事理不二 文法师净行念佛宗要

第四卷(二十二章)

念佛正派说 远祖师事实 远祖师历朝谥号 明教大师题远祖师影堂记

庐山十八大贤名氏 贯休禅师题十八贤影堂记 辨明远祖师成道事 璧谷昙鸾大师 天台智者大师 京师善导和尚 金台法照大师 睦州少康法师 省常大师 长芦慈觉禅师 永明寿禅师 天竺慈云忏主 文潞公传 潞府宗坦疏主 慈照宗主 无为子杨提刑 龙舒居士王虚中仪真王侍郎

第五卷(六章)

念佛正信说 断疑生信 劝发信心 慈云式忏主往生正信偈 智者大师净土十疑论叙 杨提刑直指净土决疑序

第六卷(一十四章)

念佛正行说 修进工夫 资生助道 作福助缘 去恶取善 拔济幽趣 放诸生命 六度万行齐修 维摩大士示净土八法 较明修行难易 天台示净土欣厌二行门 净业道场 自行化他 以事检心

第七卷(七章)

念佛正愿说 劝发大愿 慈照宗主示念佛人发愿偈并序 求生净土要在发愿 善导和尚修行发愿仪 白侍郎发愿求生净土文 凭济川施经发净土愿文

第八卷(一十二章)

念佛往生正诀说 父母临终往生净土 临终三疑 临终四关 临终决疑撮要 僧济临终注想西方 善导和尚临终往生正念文 化佛来迎 贤首菩萨临终赞念佛偈 情想多少论报高下 命终善恶感报优劣 临终十事不克念佛勉劝预修

第九卷(五章)

念佛正报说 功德庄严 净土增修圣果 净土三十益 净土成佛

第十卷(二十五章)

念佛正论说 西方弥陀说 真如本性说 辨真妄身心 辨明三宝 辨见闻觉知 破妄说灾福
 辨明空见 辨一合相 辨明双修 辨明三车 辨明三关 辨明大小二乘 辨明不生不灭 辨明曹溪
 路 辨佛法隐藏 辨明超日月光 辨明髻中珠 辨明无漏果 辨明赵州茶 辨明教外别传 辨关闭
 诸恶趣门开示涅槃正路 辨明四生 破妄立十号 誓愿流通

名德题跋(十一章)

明州天童长老东岩和尚跋语 庐山白莲宗主悦堂和尚跋语 西峰及庵和尚信公长老跋语 大庆
 寿寺都总统西云和尚跋语 饶州荐福长老月[石*闲]和尚跋语 姑苏幻住禅庵中峰和尚跋语 荆岑
 普贤接待院不会禅师跋语 天峰祐禅师跋语 翰林承旨张畴斋题跋 庐山无住道人竺源跋 庐山优
 昙普度题

庐山莲宗宝鉴目录终

庐山莲宗宝鉴念佛正因卷第一(十四章)

念佛正因说

盖闻。恒河沙数众如来弥陀第一。十方微尘诸佛刹极乐是归。至理本祗唯心初门必由因地。故知合
 抱之木发于毫芒。千里之行始于初步。欲超生死以净土为归趣之方。将证涅槃故念佛乃正心之要。
 深信极乐真解脱之妙门。谛想弥陀实众生慈父。先明落处故望果以修因。渐履玄途是从因而至果。
 故知集群贤而结社有其旨焉。专念佛以劝人兴其教也。因该果海果彻因源。形直无不影端。声和自
 然响顺。势至示证圆通之要。世尊说修净业之因。从闻思修登三摩地。凭信行愿入法界门。是以一
 念兴而万灵知。信心生而诸佛现。才称宝号已投种于莲胎。一发菩提即标名于金地。有缘斯遇自悟
 自修。浅信不持大愚大错。故云一乘极唱终归。获至于乐邦。万行圆修最胜。独称于宝号。八十亿
 劫之重罪廓尔烟消。十万亿刹之遐方倏如羽化。想念专注即观心而见佛身。心境交参即因门而成胜
 果。十方净秽卷舒同在于毫端。一性包融浩博该罗于法界。是则诸佛与众生交彻。净土与秽土冥
 通。彼此互修事理无碍。若神珠之顿含众宝。犹帝网之交映千光。我心既然生佛同尔。是知游神亿
 刹实生乎自己心中。孕质九莲岂逃于刹那际内。二乘贤辈回心即达于金池。五逆凡夫十念便登于宝
 界。嗟乎识昏障重信寡疑多。贬净业为权乘。嗤诵持为粗行。岂非耽溺火宅自甘永劫之沉迷。悖悞
 慈亲深痛一生之虚丧。须信非凭他力截业惑以无由。不遇此门脱生死而无路。誓同诸佛敢效前修劝
 勉。后贤深崇此道。已发愿今发愿当发愿。事事而回向弥陀。若已生若今生若当生。念念而皆归净
 土。欲取一生事办便于这里留心。一切时中千车合辙。四威仪内万善同归。齐登极乐妙门。速成念
 佛三昧。最初一步要分明。直至西方无异路

阿弥陀佛因地

鼓音王经云。过去劫中有国名妙喜。王名憍尸迦。祖父清泰国王。父月上转轮王。母殊胜妙颜。生
 三子长曰月明。次曰憍尸迦。三曰帝众。时有一佛出世。名曰世自在王。憍尸迦心发道意。弃舍国
 位投佛出家。号曰法藏比丘。又大弥陀经云。法藏比丘于世自在王佛所。发无上意。一切世间无能

及者。时佛说二百一十亿诸佛刹土应其心愿。法藏稽首礼佛。广说四十八愿云(本经具载)若不尔者誓不成佛。是时大地震动。天雨妙华空中。同声赞言决定成佛

弥陀释迦本愿因地

悲华经云。往昔劫中有转轮王。名无诤念。大臣宝海为善知识。同于宝藏佛所发菩提心。无诤念发愿云。我修大乘取于净土。终不愿于秽土成阿耨多罗三藐三菩提。世界众生无诸苦恼。我不得如是佛刹。尔乃不成正觉。今既果满号阿弥陀故现净土。宝海大臣愿于秽土成熟有情。今已果满号释迦牟尼。于此浊恶世中成佛菩提

佛为韦提希圣后说净业正因

观无量寿佛经云。尔时韦提希号泣向佛白言。世尊。惟愿为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮浊恶世也。尔时世尊。放眉间光。遍照十方无量世界。诸佛国土皆于中现。时韦提希见已。白佛言。是诸佛土虽复清净皆有光明。我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。惟愿世尊。教我思惟教我正受。佛告韦提希。阿弥陀佛去此不远。汝当系念谛观彼国。我今广为汝说。亦令未来凡夫修净业者得生西方极乐国土。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母奉事师长。慈心不杀修十善业。二者受持三归具足众戒不犯威仪。三者发菩提心深信因果。读诵大乘劝进行者。如此三事名为净业正因。佛告阿难及韦提希。谛听谛听善思念之

孝养父母

念佛乃诸法之要。孝养为百行之先。孝心即是佛心。孝行无非佛行。欲得道同诸佛。先须孝养二亲。故贖禅师云。孝之一字众妙之门。佛语以孝为宗。佛经以孝为戒。言中不昧口出戒光。直下分明顿开心地。夫孝者有在家之孝。有出家之孝。在家孝者。父母爱之喜而不忘。父母恶之劳而不怨。承顺颜色以尽养生。出家孝者。割爱辞亲餐微契本。深入无为之理上酬罔极之恩。趣解脱之要途。报慈亲之捷径。非但未来获益。亦于现世成功。所以如来子夜逾城道圆雪岭。卢能白金遗母。法继黄梅。然而以法断恩应思报德。是以迦维省父忉利。宁亲至于贫乏无依理合躬亲给侍。是故毕陵迦起尽心之戒。忍大师有养母之堂。陈睦州织屨供亲。朗法师荷[檐-(色-巴)+]游学。然则出家者以法味为甘旨。不忘返哺之心。以佛事为勤劳。未遗世谛之礼。非但一世父母。而多生父母皆报。不惟一身父母。而法界父母皆度。同登觉岸。岂止周公之配天。普示迷津。故逾考叔之纯孝。出家之孝其利博哉。如或因缘未和。父母不听宜尽在家之孝。劝修出世之因。若能即俗而真。亦有成佛之路。覬反婴儿之行无亏膝下之严。报双亲顾复之劳。致一乘圆满之地。遂使在家菩萨行解无疑。出俗高人因斯可鉴其有局。于事佛不能尽。于事亲睹兹有感。于中可以克全其孝。呜呼光阴易往父母难忘。有亲在堂如佛在世。以此报亲之德。圆成念佛之功。是知父母喜欢则诸佛喜欢。此心清净则佛土清净。可谓野色更无山隔断。月光直与水相通

奉事师长

古德云。生我者父母。成我者师。友是知师者迷途之明导。暗室之慧灯。苦海之舟航。人天之眼目。恩逾父母德重乾坤。弟子所以事师不敢慢易也。岂不见舍全身而求半偈。断一臂而扣真乘。以身为座而奉师。腰石负舂而续祖。卖心肝而学般若。投火聚以证菩提。方之古人深为庆幸。奉师学道可不勉哉。应知出世投师须求正见。参方请益莫附邪宗。要明罪福之因。由审辨正邪之利害。正

则成佛。邪则成魔。打头不遇作家到老翻成骨董。是以如来知师非而舍去。夫子择善者而从之。观古圣之如斯。何今人而不尔。况当末运多有邪师。凡欲修行切莫亲近。但存正念终值明师。要了大缘慎勿容易。是故弟子事师。即同事佛也。可谓四事供养。敢辞劳万两黄金亦消得

归依三宝

佛为三界大师。法是群生眼目。僧乃六和上士。并为真净福田。背之则邪。顺之则正。神功莫并。圣力难思。除苦如药鼓落镞脱难。若霜剑突围。变苦为乐而刹那。革凡成圣而顷刻。是以火车相现归依而便获清凉。地获将临称念而悉皆离苦。普明与诸王免难空定功焉。帝释却顶生之威般若力也。所以信心佛子归依三宝。真慈香花供养于佛僧。读诵流通于法宝。集兹善利回向菩提。普暨众生同生净土。不见道频伽鸚鵡称念而得生西方。诸天帝王钦敬而誓求圣道。皆能上成佛果。下脱苦轮。可谓禅是大沕诗是朴。大唐天子只三人

发菩提心

无上佛果名曰菩提。若发此心决定成佛。净行法门曰。凡修净土须善发心。若为自己厌五浊忻九品则违菩提心。是声闻行不应发也。若为众生起大悲心。求往彼国希速成就。道力神通遍历十方。救度一切令共成佛。则顺菩提心是菩萨行应当发也。今劝净业高流凡欲利己利他。须是发心立志应于三宝前。虔奉香花。志心发愿云。南无佛南无法南无僧。弟子(某)从于今日。发此大心不为自求人天福报。缘觉声闻乃至权乘诸位菩萨。唯依最上乘法发菩提心。愿与现生父母及多生父母。法界众生一切怨亲。同生净土皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。如是三说此心时时要发日日常然。所以善财一生证果。龙女八岁成佛。地狱发心顿超十地。沙弥发意已越二乘。可谓一气回元运恩沾万物深

受持戒法

既发菩提心应修菩萨行。初受三归。次持五戒。渐修十种善法圆满三聚律仪。根熟则全持根生则分受。年有三善。月有六斋。如或五戒难行且除酒肉二味。十重易犯且持不杀一门。轻尘积岳坠露添流。一适下崖终归大海。故涅槃经云。佛在世日以佛为师。佛灭度后以戒为师。梵网经云。戒如明月亦如瓔珞珠。微尘菩萨众由是成正觉。所以龙无犯杀之心。狼有持斋之意。比丘苦节至于系草。护鹅居士病缘终不饮酒食肉。是知诸善之本五戒为先。王者履之以治国。君子奉之以立身。不可造次而离。不可须臾而废。佛称五德。儒谓五常。在天为五星在地为五岳。在人为五藏。在处为五方。广而言之无所不统。仰观俯察莫能加焉。故法苑珠林云。世俗所尚仁义礼智信也。贪识所资杀盗淫妄酒也。道俗虽乖渐教通也。正法内训必始于因。此则在乎实法。指事直言不假饰辞。托名现意如斯。而修因不期果而果证。从兹而入道不羨乐而乐彰。今见持戒不杀不求仁而仁著。守戒不盗不忻义而义敷。不淫者不祈礼而礼立。不妄者不慕信而信扬。不饮者不行智而智明。非但律己防非亦以助国扬化。欲修成于净行须严护于戒根。可谓万善和融同佛土。熙熙长乐太平时

慈心不杀

卵胎湿化飞走虫鱼。皆未来诸佛之流。或过去多生父母。至于颯颯怖死汲汲贫生。避苦而乐其身此情一等。求安而养其命斯理万均。何乃声哀哀而牵上。刀砧眼睁睁而驱就死地。或张罗[一/旦]野布网连山。火逐岭以高低。烟随处而疏密。疾电之鹰争举追风之马竞前。猿睹箭以魂飞。雁看弓而胆

落。解头陷脑之酸难抵。洞胸彻骨之痛奚禁。况斯等共禀五行。俱含四象同沾佛性共有神明。何乃陈此肉山树兹炮烙。充其口腹美彼心肝。殊不知断其命者。是出佛身之血。食其肉者宁非父母之身。造杀害之深尤断慈悲之种性。生前福寿暗里消磨。死后沉沦刀山剑树。还作鸡猪鱼兔。次第填偿至于宰割烹炮因果相似。谛观食肉可谓寒心。纵售易于屠门亦难逃于重罪。菩萨宁当破骨终不食啖众生。是以白兔焚身而仙人不顾也。草尚不拔肉岂容。尝还彼庖厨有闻声不忍之训养。他出卖同口杀心食之尤大圣垂慈。所以制戒永断杀生其德大也。修净土人故堂持守。可谓不贪香饵味。始是碧潭龙

修十善业

夫大乘玄要。元不离于一心。净业正因必先修于十善。断身口七重之罪。七行斯成。灭意识三毒之根。三学自备。弥陀经内求净土者之所当修。华严经中离垢地者乃能亲证。人天至于有顶以十善为受生之缘。声闻以至佛乘由十善为入道之本。弗遵佛制堕三涂之要门。纵得人身获二种之恶报。不修乃十不善道。奉持为十戒法门实乃净土磁基。普劝常修此行。是菩萨之法苑。宜令安住其中可以至无畏大城。可以登不退转地。功德讵可思量。佛子所以当学

深信因果

拟步玄途洗心大道。深信世间因果。究明出世根源。将穷其源必存其要。要而在用者其于心法乎。心也者弥纶于万行会通于群数。盖以心无常法乘善恶而迭用以罪福为影响故因果不相违。是知涉境而动谓之因。动而生识谓之缘。缘起则有业相。随有业则果报定矣。是以善行恶行世间之因也。三界六道九有四生世间之果也。念佛法门出世间之因也。九品化生净土成佛。出世间之果也。于上因果心中明了故。不乐著世间之法。于出世间法心行不违。念念不忘于净土。心心不离于弥陀。何以知其然。如今是因。临终是果。应知因果实不虚。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所成。五果所摄。若一念心嗔恚邪淫即地狱业。悭贪不实即饿鬼业。愚痴闇蔽即畜生业。我慢贡高即修罗业。坚持五戒即人业。精修十善即天业。证悟人空即声闻业。知缘性离即缘觉业。六度齐修即菩萨业。真慈平等即佛业。若心净则香台宝树净刹化生。心垢则丘陵坑坎秽土受形皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源更无别体。维摩经云。欲得净土。但净其心。故知一切归心万法由我。欲成净果。但行净因。又当知阐提邪见定应堕千劫泥犁。诽谤拨无即此是邪魔眷属观报应之。若是如影如形信因果之历然可惊可惧。所谓苦瓠连根苦。甜瓜彻蒂甜

读诵大乘

既慕西方当求了义。暗中有宝无灯照终不自知。古镜埋尘不揩磨岂能光显。调和三业体究一心恭奉真文。研味圣意深入法源之底。洞探诸佛之机理路豁通心花发现不见道。倚松之葛上耸千寻。附托胜因方能广益。譬夫桂生高岭零露方得滋其华。莲出绿波飞尘不能污其叶。虽莲性自洁而桂质本贞良由所附者。高则微物不能累。所凭者净浊类不能沾。夫以卉木无知尚犹资善而成至善。人伦有识得不因心而证佛心。岂不闻智者诵法华见灵山之未散。圭峰读圆觉。忽心地以开通达本情。忘普庵契华严之旨应无所住。六祖悟般若之宗。观先德而可遵。岂今人而不学。可谓渡河须用筏。到岸不须船

劝进行者

夫学佛初门大悲是菩萨正辙。利他要行劝进乃净业胜日。晋社群贤愿祈生于安养。十方海众忻出离于娑婆。痛嗟生死之难逃。堪叹无常之期速。可不景行前哲导彼后昆哉。劝一人二人以至多人。是佛门之法施。念一佛二佛以至万佛。趣乐土之玄猷。日课千声佛名。积月至年则有三十六万声佛。积而不迨亦几于佛地乎。日行小善一事积月至年则有三百六十善事。积而不迨亦几于君子乎。为愚为小人而不通忏悔。同禽兽者良由不学。亦无劝进之人也。经言若人以四天下七宝供养佛。及菩萨缘觉声闻得福甚多。不如劝人念佛一声其福胜彼。此世尊之劝进也。语云己欲立而立人。己欲达而达人。此仲尼之劝进也。勉尔同盟熏陶净行。或正月五月九月为一集。或半年一年三年为一期。深植善根普皆回向。常为道侣更互相资。一人退惰则协力提携一人。舍凡则递相照顾。虽不能弘教利物。亦可以温故知新。岂不见施人一钱人称受惠。益人一语彼岂无知。财施则济一世之贫。食施则济一日之命。法施则令人出世。其功德讵可比伦。财施如灯止明一室。法施如日遍照大千。吝法而不劝修累劫沈于黑狱。推己而行化导现生则是阿弥。敢冀运慈递相劝发。以斯悲愿结此净缘。拔滞溺之沈流。出轮回之捷径。齐登乐土图报佛恩。可谓未度者令度矣

庐山莲宗宝鉴念佛正因卷第一(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正教卷第二(一十九章)

念佛正教说

法界本无众生。众生缘乎妄见。如来本无言教。言教为乎有情。妄见者众生之病。言教者众生之药。以药治病则病无不治。以言觉妄则妄无不觉。凡夫日用而不知如来之道鲜矣。故我能仁大觉愍群机之未悟也。于是仰推大慈俯垂妙范。华严顿示声闻尚若盲聋。阿含委说菩萨未蒙获益。方等赞大般若荡空。涅槃殊途同归法华普皆受记。于是群经森列偏赞西方。盖以阿弥陀佛。愿广缘强法尊理备。而然尔其教也。指佛国为归趣。华池宝地胜妙庄严令忻彼。而厌此也其理也。示弥陀即自性。念念圆明心心实相。如大海之混百川也。其行也开示十六观门。摄心妙境了性相空。如明镜之见面像也。其果也。九品次第化生。普摄利钝登不退阶。至无上之菩提道也。是故九界众生以无所得心。而修佛国妙行不亦宜乎。如来出世之怀于斯尽矣。偏赞之辞有其旨焉。真百千三昧之要门。乃一实境界之直道。论事仪则忏六根雪三业。究宗旨则空万法了一心。是谓超苦海之健舟。救急病之良药。信斯道者开本觉心。出五浊苦达真净土了性弥陀。若明月之当空。似莲花之出水。故莲宗之教以是名焉。杨无为云。莲者出乎淤泥。不舍众生界也。处空无染显露清净体也。华而有实非魔境也。华实同时因果一如也。华开莲现示权显实也。华落莲成废权立实也。一莲生无量华。建立一切法也。十方同一华藏示佛境无异也。莲教之义得非是欤。所以兴慈运悲者。游戏于常光之界。戒珠义海者涵泳于解脱之渊。是以天龙护持。王臣致敬。古今不坠其化。士民仰慕其风。非夫大悲愿力抚哀未习。其孰能臻此哉。是故龙树论证之。晋贤社修之。天台判释之。慈恩通赞之。慈照集而忏之。宗坦疏而解之。宿衲名儒奉之者宝珠有集。高贤达士修之者简编有题。於戏大法下衰去圣逾远。事佛者众。谋道者稀。竞声利为己。能视流通为儿戏。遂令法门凋瘵教网倾颓。实赖后贤克荷斯道。普冀亡躯为法。洁己依师欲达真乘。须亲教典禀教乃能明理。明理然后修行。行愿无亏。道果可证。故知耳闻目见当依四法。以思修口诵心违。纵解千章而何益。是乃心以教照。佛以念持。非以戒防。罪以忏雪。道以实践动以礼行。近则期于立身扬名。远则希于革凡成圣。发挥佛祖之道。舍我辈而谁欤。坚秉慧刀裂开魔网。饮正法之甘露。伐邪见之稠林。避恶友如避虎狼。事良朋如事父母。谨守志节毋退大心正觉可遵。非道莫履有过务速改。有善勿矜夸。自然与祸斯违与福斯会。现居尘世则人敬之天祐之。他日净方则圣可期道可至岂在乎相形。问命谄求荣达之时。又何必

望影瞻光卜度终归之日。此匪道人之见识。实乃凡庸之妄情莫徇他求。但依本分在当仁而不让。宜见贤以思齐。名利不足动于怀。死生不足劳其虑。欲功成而志遂必自迩。而涉遐当验果以推因。信有作而有报。智足以照惑。明足以烛幽。言斯可法行斯可乐。德义可尊。进退可度辩伪识真。若试金之美石。除昏鉴物犹照世之真灯。是大导师作不请友。掷出龙宫之宝均施群生。撤开祖门之关普容来者。蠲涤邪病指归妙源。俾昏镜以重磨。若垢衣而再净。使真风复振福及大千。睹慧日增明辉腾万古。可谓法主之真子。可谓大丈夫焉。以此而奉西方大圣人之教者。复何愧欤

佛为父王说念佛

宝积经云。世尊父王。顶礼佛足一心合掌而白佛言。云何修行当得诸佛之道。佛言。一切众生皆即是佛。汝今当念西方世界阿弥陀佛。常勤精进当得佛道。王言。一切众生云何是佛。佛言。一切法无生无动摇。无取舍无相貌无自性。可于此佛法中。安住其心勿信于他。尔时父王。与七万释种闻说是法。信解欢喜悟无生忍。佛现微笑。而说偈曰。释种决定智。是故于佛法决信心安住人中命终已。得生安乐国。面奉阿弥陀无畏成菩提

善财五十三参首见德云比丘说念佛门

华严经入法界品云。德云比丘告善财言。善男子。我得自在决定解力。信眼清净智光照耀。普观境界离一切障。具清净行。往诣十方供养诸佛。常念一切诸佛如来。总持一切诸佛正法。常见一切诸佛随诸众生种种心乐。示现种种成正觉门。于大众中而师子吼。善男子。我惟得此忆念一切诸佛境界。智慧光明普见法门。所谓智光普照念佛门。令一切众生念佛门。令安住力念佛门。令安住法念佛门。照曜诸方念佛门。入不可见处念佛门。住于诸劫念佛门。住一切时念佛门。住一切刹念佛门。住一切世念佛门。住一切境念佛门。住寂灭念佛门。住远离念佛门。住广大念佛门。住微细念佛门。住庄严念佛门。住能事念佛门。住自在心念佛门。住自业念佛门。住神变念佛门。住虚空念佛门

智首菩萨说念佛

华严经云。一切威仪中常念佛功德。昼夜无暂断。如是业应作

龙树大士劝念佛

大智度论云。佛是无上法王。诸大菩萨为法臣。诸臣所尊重者。惟佛法王。是故菩萨应当念佛。又云。有诸菩萨。自念往昔谤般若。堕恶道经无量劫。虽修余行未能得出。后遇善知识教行念佛三昧。即得并遣罪障方得解脱。又偈云。若人愿作佛心念阿弥陀。即时为现身。故我归命礼

念佛功德有七种胜

甘露疏云。一词少易行胜。唯称一句南无阿弥陀佛一切人可念故。二念缘佛境界胜。一心缘念佛身相好。净国为境故。三离难获安胜。诸佛菩萨加护念佛者。无诸患难安庆吉祥。四称名灭罪胜。念佛一声灭八十亿劫生死重罪。五持念获福胜。称佛一声胜四天下七宝供佛及阿罗汉。六果感见佛胜。众生念佛必定见佛。七亲迎往生胜。化佛菩萨放光迎接行者。往生佛土

修持法门

夫无为境界迥绝名言。有漏色心要凭修证真如具含众德。方便而有多门。上自离相平等下至十念称名。总括不离三乘往生冥符九品。有念终归于无念。有生直至于无生。可谓一句弥陀群机普应矣

离相念佛三昧无住法门

慈照宗主云。离相念佛三昧者。上根智人悟此深理。常运虚空平等。心无我人众生寿者相。经云。离一切诸相。即名诸佛。论曰。我以计内人以计外众生。以续前为能寿者。以续后为义。既无内外前后执心。则一切诸相悉皆空寂。故经云。知无我人谁受轮转。亦无身心受彼生死。是名离相念佛三昧。此则见一切众生本性皆同弥陀。既不执有相无相二边。亦无有断见常见之说。由是念念弥陀出世。处处极乐现前。如此念者。无念之念。念则真如无生之生。生则实相故知无念即离念。实相乃无相。无相则无住。无住则入佛境界。此乃无上正真大菩提道。若到此地无修无证。无生死可脱。无涅槃可求。性相俱空圣凡齐等。无佛道可成。无众生可度。无己灵可得。一念无为十方坐断。无一法本有无一法始成。自他互收事理无碍。尘尘具足刹刹全彰。法本如然思议莫及。可谓十方薄伽梵一路涅槃门

天台念佛三昧三观法门

掬不成团拨不开 看来看去转成呆

人人若到呆田地 三观元来是祸胎

智者大师云。诸佛教理既明。非观行无以复性。乃依一心三谛之理。示三止三观。一一观心念念不可得。先空次假后中。离二边而观一心。如云外之月者。此乃别教之行相也。又云。破一切惑莫盛乎空。建一切法莫盛乎假。究竟一切性莫大乎中。故一中一切中。无假无空无不中。空假亦尔。即圆教之行相也。如西天伊字三点。首罗天之三目。非纵非横并列。故三观圆成。法身不素。即免同穷子也。龙树菩萨偈云。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。斯与楞严圆觉经说奢摩陀三摩钵提禅那三观。名目虽殊。其致一也。亦曰。三谛天然之性德也。中谛者统一切法。真谛者泯一切法。俗谛者立一切法举一即三非前后也。含生本具非造作之所得也。秘藏不显盖三惑之所覆也。无明翳乎法性。尘沙障乎化导。见思阻乎空寂。然兹三惑乃体上之虚妄也。由是立乎三观。破乎三惑。证乎三智。成乎三德。空观者破见思惑。证一切智成般若德。假观者破尘沙惑。证道种智成解脱德。中观者破无明惑。证一切种智成法身德。非各别也。非异时也。天然之理具诸法故。然兹三谛性之自尔。穷理尽性。故与禅宗异而非异也。行者念佛之时意根为因。白毫圆光为缘。所起之念。即所生法。谛观念佛心起。即是假名。体之即空洞鉴。此心有如来藏离边显中。若根若尘并是法界。诸佛众生一念普应。即边而中。无佛无念。此乃大乘圆修三观念佛也。可谓无相无空无不空。即是如来真实相

空观念佛三昧无念法门

空观念佛三昧者。即祖师序云。思专想寂志一不挠。气虚神朗无幽不彻。入斯定者昧然忘知。尘累顿消滞情融朗。非天下至妙。孰能与于此哉。智者大师以空观而荡一切法。故云一空一切空无假无中而不空。入此观者是审实真谛也。今欲令行人反妄归真故谓之从假入空观。盖假者是入空之途。先观一切法是假。乃至四大五蕴六根六尘六识。尽十方世界山河大地皆无一物。了知虚妄而得会真。故名二谛观。修此者先要摄心静坐。将世间一切虚妄不实境界。尽情扫荡俱不住著惟观于空。

故般若经云。内空外空内外空空空空亦不可得。如是顿入如来宝明空海。性觉真空。即如来藏空性圆明灵光遍照法界性故。如摩尼珠随意出生。如大溟海深广含摄。平等性智名佛知见。可谓诸行无常一切空。即是如来大圆觉

日观念佛三昧专想法门

观无量寿佛经云。佛告韦提希。汝及众生应当专心。系念一处想于西方。凡作想者。一切众生自非生盲。有目之徒皆见日没。当起想念正坐西向。谛观于日令心坚住专想不移。日欲没时状如悬鼓。既见日已开目闭目皆令明了。是为日想。名曰初观。行人入此观者须于静处屏绝外缘。正坐摄心谛观日轮现在目前。注心一境凝然寂静。如对明镜自睹面像。心若驰散制之令还。心息住定。即得三昧。可谓海底金乌天上日。眼中瞳子面前人

参禅念佛三昧究竟法门

远祖师禅经序云。禅非智无以穷其寂。智非禅无以深其照。禅智者照寂之谓其相济也。照不离寂。寂不离照。感则俱游。应则同趣。慈照云寂而常照。照而常寂。常寂常照。名常寂光念佛之人。欲参禅见性但依此法。要于静室正身端坐。扫除缘累截断情尘。瞪开眼睛外不著境。内不住定。回光一照。内外俱寂。然后密密。举念南无阿弥陀佛三五声。回光自看云见性。则成佛毕竟那个。是我本性阿弥陀。却又照觑看只今举底。这一念从何处起觑破这一念。复又觑破这觑底是谁○参良久又举念南无阿弥陀佛。又如是觑如是参急切做工夫。勿令间断。惺惺不昧。如鸡抱卵不拘四威仪中亦如是。举如是看如是参。忽于行住坐卧处闻声见色时。豁然明悟。亲见本性弥陀。内外身心一时透脱。尽乾坤大地是个西方。万象森罗无非自己。静无遗照动不离寂。然后兴慈运悲接引未悟。悲智圆融入无功用行。得生上品名实报庄严土。得一切种智。可谓万古碧潭空界月。再三捞漉始应知

摄心念佛三昧调息法闻

大集经贤护品云。求无上菩提者。应修念佛禅三昧。偈云。若人专念弥陀佛号。曰无上深妙禅。至心想像见佛时。即是不生不灭法。坐禅三昧经云。菩萨坐禅不念一切。惟念一佛。即得三昧。初机修习未免昏散二病。须假对治人天。宝鉴云。凡修禅定。即入静室。正身端坐数出入息。从一数至十。从十数至百。百数至千万。此身兀然此心寂然。与虚空等不烦禁止。如是久之息自住。不入时觉此息。从毛孔中八万四千云蒸雾起。无始已来诸病自除。诸障自灭。自然明悟。譬如盲人忽然有眼。尔时见彻不用寻人指路也。今此摄心念佛欲得速成三昧。对治昏散之法。数息最要。凡欲坐时。先想己身在圆光中。默观鼻端想出入息。每一息默念南无阿弥陀佛。一声方便调息不缓不急。心息相依随其出入。行住坐卧皆可行之。勿令间断。常自密密行持。乃至深入禅定。息念两忘。即此身心与虚空等。久久纯熟心眼开通。三昧忽尔现前。即是唯心净土

一想念佛三昧专念法门

大般若经云。曼殊室利白佛言。菩萨修行何法疾证无上菩提。佛言。菩萨能正修行一相庄严三昧疾证菩提。修此行者。应离喧杂不思众相。专心系念于一如来。审取名字善想容仪。即为普观三世一切诸佛。即得诸佛一切智慧。天台十疑论云。一切诸佛悉皆平等。但众生根钝浊乱者多。若不专心系念一佛。则心散漫三昧难成。故专令念阿弥陀佛。即是一相三昧。宝王论云。修持一相念佛三昧者。当于行住坐卧系念不忘。纵令昏寐亦系念而寝。觉即续之。不以余业间断。不以贪嗔等间隔。

随犯随忏悔。不隔念不异念。不隔日不隔时。念念常不离佛。念念清净圆明。即是得一相三昧也。可谓是一若了一万事毕

六时念佛功德回向法门

远公祖师。东林结社僧俗同修。大智上贤深入禅观。得念佛三昧中流之士。六时修礼净土。回向西方。唐有诗云。远公独刻莲花漏。犹向山中礼六时。凡修此法先于净室。安置佛像香花灯烛随分供养。澡浴尘垢著清净衣。每日于日初时。日中时。日没时。夜初时夜半时。夜终时。自对三宝端身合掌。信礼西方每一时。目睹慈容称念南无阿弥陀佛圣号一千遍。礼佛四十八拜。念西方文发愿回向。每日昼三夜三六时行道。精专不倦志意修持。坚固行愿净业圆成。他日必得中品中生矣

忏悔念佛功德系念法门

大弥陀经云。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。闻我名号烧香散花。燃灯悬缯饭食沙门。起立塔寺斋戒清净益作诸善。一心系念于我。虽止于一昼夜不绝。亦必生我刹。不得是愿终不作佛。又云。我作佛时。十方无央数世界诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。前世作恶。闻我名号即忏悔为善。奉持经戒愿生我刹。寿终皆不经三恶道。径遂往生一切所欲无不如意。不得是愿终不作佛。凡修持者先当严净坛场。烧香然灯广设供养。请一比丘及诸上善人。同坛尊证白佛陈意。绝虑去忧。勿预家事。勿近内人。斋戒修持系念。彼佛名号。一昼一夜每佛一千声。诵弥陀经一卷。如是三次。志心忏悔回向云。我今自忆有生以来造诸恶业。愿此念佛功德。得入如来大誓海中。承佛慈力众罪消灭冤尤释除。三业所生一切诸善。庄严净愿福智现前。愿得临命终时自知时至。身无病苦心不颠倒。如入禅定于一念顷。径生西方极乐国土。见佛接引于七宝池中莲花台上。蒙佛授记得闻经法。顿开佛慧广度众生满菩提愿。可谓水向石边流出冷。风从花里过来香

晨昏念佛功德信愿法门

在家菩萨奉佛持戒。逐日营办家缘未能一心修行者。须是早起焚香参承三宝随意念佛每日黄昏亦如是。礼念以为常课。如或有干失时次日当自对佛忏悔说此之法门要且不妨本业。为士者不妨修读。为农者不妨耕种。为工者不妨作务。为商者不妨买卖。晨参夕礼之外。更能二六时中。偷那工夫持念佛号。百声千声志诚为功。期生净土回向云。弟子某礼念功德愿。命终时。径生净土莲花池畔。亲见弥陀宝树行中相逢善友。普为父母师长法界众生同满此愿。可谓积尘成巨岳。滴水渐成河

简径念佛功德十念法门

慈云式忏主云。在俗人尘务忙冗。每日清晨服饰已。面西合掌念南无阿弥陀佛。尽一口气为一念。如是十念但随气短长气极为度。其念佛声不高不低调停得中。如此十念连续不断。意在令心不散专精为功。显是藉气束心也。回向云。某一心归命西方阿弥陀佛。愿以净光摄我。我今称如来名经十念顷求生西方。佛昔本誓若有众生。欲生我刹十念我名。若不生我国者。我誓不成佛。今以十念功德愿命终时心不颠倒。于一念顷生极乐国。闻佛妙法速证菩提。可谓信心如不退。决定礼金仙

慈照宗主圆融四土选佛图序

夫寂光同居。一智无殊。情生彼此。见有亲疏。覩面了色。空性如如。本无二路。自见妙粗。吾不如是。一体毗卢。先须识本。免被茶糊。行有行相。智有智模愿有愿力。进有程途。惺惺寂寂。如

净明珠。照彻心体。凡圣同途。四土合彻。三身一如。头头净土。处处阿弥。且山僧因见四土。混乱无纶智转行融。致使利钝不分因果俱失。只言净土不知净土高低。只说唯心。不知心之深浅。故见诸家相毁各执一边。谁知自破宗风。非魔能坏。今则略开一线。出四图。削去迷情。顿明心地。然后河沙法界。该收一纸之中。无量法门。出乎方寸之内耳

自性弥陀佛 唯心净土机

悟来唯一念 迷后历三祇

折摄二门设 圣凡一路归

世情看冷暖 人面逐高低

凡圣同居土（略）

如荫序出身

凡圣情差智有殊 须凭修证契毗卢

恐人力少行疲倦 权指西方住半途

横出三界少人知。易修易往勿狐疑。尘垢未除求解脱。一心信愿念阿弥。临终正念分明去。三朝七日预知时。既生净土常闻法。何愁不得悟心机

|愿不退 |

|三德迷 |

|宗用体 |

|胜劣应 |

|情见未除 |

|具烦恼 |

|十念成就生 |

|横出三界 |

|须陀洹及其人天所见 |

|八尺之身 |

|凡圣居 |

|

此土但有信愿念佛。不断烦恼。不舍家缘。不修禅定。临命终时弥陀接引。皆得往生净土。便获神通。得不退转。直至菩提。凡圣同居土者。乃自他受用三光具足。总摄四土九品化生据理。后三土皆在其中不别出。而只引下下品者。盖祖师明其易修易往也。其余品位高低。各随行愿修证而成也

方便胜居士（略）

如边功出身

断除烦恼绝踪由 灭智灰心罢便休

宝所不能前进步 如来方便故相留

竖出三界声闻性 烦恼尘劳急断除

入定四禅频观炼 永超凡世不还归

|行不退 |

|解脱德 |

|体用宗 |

|胜应身 |

|一切智 |

|破见思惑 |

|八关等生 |

|竖出三界 |

|四果声闻弟子等所见 |

|丈六金身 |

|罗汉居 |

|

此土皆是定性小乘根性。怕怖三界如虎鬼龙蛇。破见思惑杀贪嗔痴。断如来种如獐独跳。不顾后群偏执小见。沈空滞寂生方便土如来纯说大乘调伏

实报庄严土（略）

如科选出身

心法微微犹未遣 应知情尽始除根
 贴肉汗衫既未脱 纤尘犹碍大乾坤
 非横非竖理偏宜 三观澄心进莫疑
 一力未能超彼岸 依然还落圣贤机

|智不退 |
 |般若德 |
 |用宗体 |
 |圆满报身 |
 |道种智 |
 |破尘沙惑分破无明 |
 |三心克备生 |
 |非横非竖出三界 |
 |八万四千相好 |
 |一生补处及诸大士所见 |
 |菩萨居 |
 |

此土皆是大乘圆修三观。十住十行十向十地等觉法身大士。如尘若沙各各分破无明。分身十方八相成道。度脱众生皆未究竟。天台贤首教委明

常寂光净土（略）

如灌顶王子出身

境智如如绝证修 更无闲事滞心头
 情尽见除消息断 一轮明月挂中秋

冲关透顶不思议但于当念绝思惟。唯心净土唯心净。直下承当第一机。智开惑破无烦恼返本还源独自知。无心身满尘沙界。任运摄将诸子归

|位不退 |

|法身德 |

|宗体用 |

|清净法身|

|一切种智|

|破三惑尽|

|一念不生|

|冲关透顶|

|无上正真|

|诸佛所见|

|法界身 |

|果人居 |

┌───┐

此土是寂。上乘境界。惑尽情忘。诸法不生。般若不生。不生不生。名大涅槃。究竟居涅槃山顶。端居常寂光土。名清净法身毗卢遮那佛。名到彼岸。亦名空劫以前自己也

四土非方域 情生碍不通 悟迷分大小 净秽隔西东

万有形虽别 千机理自同 春风俱一拂 何处不花红

大见始终无改 小见九品差殊 上智祇在一心 下智东西隔碍

莫谓西方远 西方在目前 虽云越十万 曾不离三千

念佛才开口 花池已种莲 信心如不退 决定礼金仙

西方是取相。欣厌二门修。若人从此入得。一切处皆净土

阿鼻依正全处极圣之自心。身土毗卢不逾下凡之一念。智者云。岂离伽耶别求常寂光土。须知毗卢遮那遍一切处。善观心者。一切万法唯心本具耳

欲识天真佛 从来绝证修 不须外寻觅

但向自心求 悟后三身合 迷时四不周

莫生分别见 直下息心休

夫终日寂光而未尝寂光者凡夫也。欲证寂光而未极寂光者菩萨也。具足寂光而住持寂光者如来也。常寂光净土是离相心。若到此地见一切处皆常寂光

教是佛眼禅是佛心。心若无眼心无所依。眼若无心眼无所见。心眼和合方辨东西。禅教和融善知通塞。当知机有利钝法有开遮。若容作一路。收机都成谤法。四门入郭都至府前。四土修心各登彼岸。听教之士不可偏邪。参禅之流应如是会。权实方便运用在人。惟宜事理融通。不可执法而成病。闻思修三慧。戒定慧三学。各要反本还源。尽欲革凡成圣。今人不了各执一边。只说教不通禅。禅不通教。本为去执反属偏情。平等修心却生分别。禅云。黄花翠竹总是真如。教云。一色一香无非中道。势至菩萨因念佛故自得心开。智者大师诵法华经得见真法。是处各存妙道岂在喧争。今要凡心与身土和融。念佛与禅教一道。入门虽别到底是同。休起爱憎莫分彼此。各须究本勿竞枝条。不可执实而谤权。执权而谤实也

清凉国师云

尘劳业海 结惑坚执 情尽见除 不劳收拾

夫法报应之三身。寂光同居四土。各要归源咸回一路。一身三身四土一土。非后非前无来无去。情见有差。非佛隐覆祇许心传。不通言句。周遍圆融无尽无穷。一真无碍重更重重。帝珠莫喻梵网难同。拨转机关八达四通。不在伶俐。唯假惺惺。毗卢得道许汝便成。永绝生死即放光明。若不拟议海晏河清

一土分四土 土土各三身 身土无有尽 情见恰如星

如来无碍力 似月在天轮 州州皆见月 处处有光明

后颂

大道通天下 明明几百州 州州各道路 路路合春秋

迷后三身别 悟来一也休 这般无彼此 莫把结怨仇

念佛提纲

本自无踪无迹 方便与君拈出 有人问我何为 南无阿弥陀佛

念佛心开

因修三昧念弥陀 忽睹弥陀心上过

始觉行行皆宝所 方知土土悉交罗

禅教相成

天台贤首慈恩教 达磨南山意不殊

法门头数无穷尽 不离毫端绝妙粗

三身体同

三德秘藏及三身 舒卷临机分不分

处处融通无挂碍 勿教一向作三人

三宝不异

佛法僧宝最为真 岂异而今一点灵

举一即三三是一 莫教错认定盘星

身土不二

毗卢即是寂光土 寂光即是毗卢

身土本来无二相 皇城元是大京都

心佛无殊

此心即是弥陀佛 弥陀即是自心源

皆道蟾光有亏减 谁信从来日日圆

绝迹无相

一念圆明法界周 免向三祇著劫修

若也此中明了得 一点微尘也不留

情尽宛然

毗卢海藏全无迹 寂光妙土亦无踪

劫火洞然毫未尽 青山依旧白云中

头头见道

寂光金宝及泥沙 到处无心便是家

了得个中玄妙意 优昙元是白莲花

处处逢源

心心念念弥陀佛 头头处处古毗卢

微尘刹海如星布 撮在山僧一画图

庐山莲宗宝鉴念佛正教卷第二(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正宗卷第三(八章)

念佛正宗说

明教大师曰。能仁之垂教也。必以禅为宗而佛为祖。祖者乃其教之大范。宗者乃其教之大统。大统不明则天下不得一其所诣。大范不正则天下不得质其所证。夫古今之学佛辈竞以其所学相胜者。盖由宗不明祖不正而为患。然非其祖宗素不明不正也。后世学者。不能尽考经论而校正之。乃有束教者。不知佛之微旨妙在乎言外。诸禅者不谅佛之所诠。概见乎教内。纷然自相是非古今。何尝稍息。予尝探大藏或经或传校验。其所谓禅宗者佛祖之心也。佛说一大藏教。未尝不以心为宗也。嗟乎众生之根器异也。又安得以一法而明之。我佛平等设化。于是对其病而投其药耳。且夫净土一宗念佛之法。有实有权有顿有渐。皆以显如来所证之实理。廓众生自性之本源。以念佛三昧摄一切人。明心见性入于佛慧。或问之曰。念佛其可明心见性入佛慧乎。予谓之曰。心为万法之宗。操之在我则何道不成。大势至菩萨以念佛证无生忍。究其因地纯于念佛。上用功念念无间打成一片。所以道都摄六根。净念相继得三摩地。斯为第一。盖佛者心也。念佛念心心心不二。心既不二佛佛皆然。一念贯通无前后际。三际俱断是真道场。尘尘显示刹刹全彰。是谓入于如来正遍知海。具足如来一切种智。念佛之旨大略如斯。远公祖师得是三昧。而以此三昧示一百二十三人。同修同证思专想寂以至究竟。吾祖于是深存远图大援群生。且以晋地新经未来。禅法甘露国所未闻。实相宗本人有异说。乃命弟子逾越葱岭远迎禅师究寻经本。故明教大师定祖图云。秦僧智严于罽宾国。恳请跋陀罗偕来诸夏。传授禅法。初至长安。后至庐山遂出禅经。与远公同译。译成远公为之序。跋陀罗尝谓远公曰。西土传法祖师。自大迦叶直下相承凡有二十七人。其二十六祖近世灭度。名不如蜜多者。所以继世弟子曰般若多罗。方在南天竺国行化。以此慧灯次第相传。达磨多罗后为二十八祖。我今如其所闻而说是义。远公闻跋陀罗言。故序云达磨多罗西域之隼。禅训之宗。宝林传。所谓跋陀罗尝与远公言。其传法诸祖世数固验于禅经矣。故张野序远公塔铭云。心禅诸经出自庐山。师每谓禅法精微非才莫授。功高易进者惟念佛一门。导之以止观。专之以净业。此假修以凝神。积习以移性。入于如来无尽法门。实由斯矣。故此净土之教至于天台智者大师。乃示三观证乎一心。总统三乘之要行。普收五性之机。宜直付观行之真财。悟入如来之知见。故知念佛之要者由观经为标指也。斯经以佛国净境为宗。以观智妙行为趣。以实相弥陀为体。以灭恶生善为用。是知无量功德共庄严之。种种胜行而归趣之。言说问答而诠辨之。誓众星之拱北辰。如万流之朝东海也。是故韦提不经地位顿证无生。五逆十念称名便登极乐。即圆顿教之所摄也。此之念佛三昧法门权实顿渐折摄。悟迷圆摄一切会归真宗。犹车之有轮。如鸟之有翼。入道之由可谓至矣。可谓尽矣。是以集夫正受之方。示彼修行宗要。开明心目直指根源。庶使念佛进修之士。明其宗而不昧其祖也。若夫一句当机。净土唯心显矣

定明宗体

慈恩通赞云。此方先德总判经论有其四宗。一立性宗。二破性宗。三破相宗。四显实宗。涅槃华严法华等。是显于真实中道义。故舍化城而归宝所等。故弥陀经乃第四宗也。依文判教。教但有三。以类准宗。宗有其八。一我法俱有宗。二有法无我宗。三法无去来宗。四现通假实宗。五俗妄真实宗。六诸法但名宗。七胜义皆空宗。八应理圆实宗。故华严及弥陀经是八宗收

李长者华严合论十种净土权实宗体

夫滔滔智海。茫茫莫究其涯。森森真源。荡荡罕寻其际。遮那法界体相总括于尘沙。方广灵门净秽互参于无极。但随现修业用见境不同。致使圣境乖违依根不定。或权分净土于它国。指秽境于娑婆。或此处为化仪。示上方为实报。文殊居东国金色世界而来。观音处西方安乐妙土而至。如是权仪各别启蒙的信无依。今以略会诸门令使创修有托。约申十种以定指南

第一阿弥陀经净土此为一分。取相凡夫未信法空实理。以专忆念念想不移。以专诚故其心分净得生净土。是权未实

第二无量寿观经净土此为一分。未信法空实理众生。乐妙色相者。令使心想想彼色像。想成就故而生佛土。此权非实

第三维摩经净土。佛以足指按地。加其神力暂现还无。是实报土未具陈广狭。是实未广

第四梵网经净土。虽说一大花王而有千叶。一一叶上有百亿化佛。教化百亿四天下众生。然彼千叶及彼华王。为三乘菩萨见未广故。分示报境未成圆满。是权未实

第五摩醯首罗天净土。如来于彼坐莲花座。成等正觉以为实报。此阎浮提摩竭提国。菩提场中成等正觉者是化。此为三乘权教菩萨染净未亡者。说此阎浮提及六天等是欲界有漏。彼上界摩醯首罗天是无漏故。心存染净彼此未忘。此为权教未为实说

第六涅槃经所指净土。如来有实报净土在西方。过二十二恒河沙佛土者。为三乘权教一分染净未亡者。言此三千大千世界总是秽土权。推如来报境净土在西方。此权非实

第七法华经三变净土。此为三乘权教菩萨染净未亡者。言移诸天人置于他土。是权非实

第八灵山会所指净土。此引三乘中权教菩萨染净未亡者。令知此土即秽即净。诸众信可未能自见。是实非权

第九唯心净土。自证自心当体无心性。惟真智不念净秽称真任性。心无挂碍无贪无痴。任大悲智安乐众生。是实净土。以自净故令他亦净。是故维摩经云。随其心净即佛土净。欲得净土。当净其心。是实净土。

第十毗卢遮那所居净土。即居十佛刹莲花佛国土。净秽总含无秽无净。无有高下彼此自他之相。一一佛土皆充法界无相障隔。略言十佛刹国土。为知无尽佛国不出一尘。为无大小故不立限量。故以法为界不限边际。相海纯杂色像重重。此实净土非是权收

念佛参禅求宗旨说

慈觉疏禅师云。念佛不碍参禅。参禅不碍念佛。法虽二门理的一致。上智之人凡所运为不著二谛。下智之人各立一边。故不和合多起纷争。故参禅人破念佛。念佛人破参禅。皆因执实谤权。执权谤实。二皆道果未成。地狱先办。须知根器深浅各得所宜。譬如营田人岂能开库。开库人安可营田。若教营田人开库。如跛足者登山。若教开库人营田。似压良人为贱。终无所合也。不若营田者且自营田。开库者且自开库。各随所好皆得如心。是故念佛参禅各求宗旨。溪山虽异云月是同。可谓处处绿杨堪系马。家家门首透长安

净土非钝根权说

天台思梵讲主。久居临平山解行明峻。深造教观性相渊源。每与士大夫往复。随有所问答释粲然。一日有通判郑公。问曰。教中所明念阿弥陀佛。愿生净土。此专为钝根方便权说。上根顿悟一超直入佛地。岂假他佛净土耶。师云。吾宗先达呵此说云。佛在世文殊普贤。佛灭后马鸣龙树。此土智者大师智觉禅师。皆愿往生净土应是钝根乎。若以此为权教。将何为实耶。昔孙莘老亦疑于此。因会杨次公王敏中。辩论遂息此疑。信此净土非圣人之权设。是圆实之真宗也。注念彼佛必生净土。斯乃称性实言非权教也

真歇了禅师净土宗要

弥陀不离众生心是无别。极乐遍在一切处举一全收。如帝释殿上千珠宝网。千珠光影咸入一珠。一珠光影遍入千珠。虽珠珠互遍。此珠不可为彼珠。彼珠不可为此珠。参而不杂。离而不分。一一遍彰亦无方所。弥陀净土即千珠之一。十万佛国即一佛国。各千珠之一。圣人善巧方便示人。专念阿弥陀佛乃千珠。直指一珠见一佛即见十方诸佛。亦见九界众生微尘刹海。十际古今一印顿圆。了无余法矣

寂室大师示净土实见

不修净业者云。游心禅定悟性真宗。或闻说净土必曰。净土唯心我心既净则国土净。何用别求生处。寂室曰。且维摩经中云。如来以足指按地。见娑婆国土悉皆严净。而众会不见。惟螺髻梵王得知。今之说悟性者。能如梵王所见净土不。况汝居卑室陋屋必羨之以大厦高堂。脱粟藜羹者。必羨之以珍羞上味。弊袍短褐者。必羨之以绫罗轻縠若云心净土净。则不消如是分别也。况当老病死苦世间违情之时。颜色与未悟者同。是则口唱心净土净之言。身被秽土苦恼之缚。其自欺之甚也。不然应须信教仰理。于净土从而修之

大智律师示念佛事理不二

师尝为慈慧文法师。作净土集序。其略曰。古今学佛多惑事理。谓理则纤尘不立。言事则万象森罗凝心。住寂则为理。动用操修则为事。遂引古云。实际理地不受一尘。佛事门中不舍一法。斯乃理事敌立空有并驰。予尝变其语曰。实际理地不少一尘。佛事门中不存一法。何则由实际理具一切法岂少一尘乎。由佛事门离一切相岂存一法乎。如此方见理事一如。空有不二矣

文法师净行序念佛宗要

夫达无心之有心。识有念之无念。有无不住能所胡存。是则念念圆明心心虚寂。苟昧斯旨则法法成疣。的契其宗则门门通妙。今可无乖实际而示圆修。俾负重致远者。获遂于息肩。流浪迷津者速登于彼岸。求生西方。无先念佛观门者也。予辄为修净业者。薄采经论大纲。述成西方净行法门。示彼所修令得其趣。有睹兹文而复不能起信修行者。烦乎狂热投匭。唯露一发欲垂拯救。末如之何

庐山莲宗宝鉴念佛正宗卷第三(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正派卷第四(二十二章)

念佛正派说

佛由心造。道在人弘。弘道之要无先乎念佛。念佛则是正心。正心故能合道。道之宗极曰佛也。佛者觉也。一切众生有此本觉之性。因一念有差所以不觉。裴相国云。终日圆觉而未尝圆觉者众生也。具足圆觉而住持圆觉者如来也。是故薄伽梵成道摩竭陀。说有谈空观根逗教。于诸法之外别开念佛一门。截众苦之根源。入圣流之要路。故经云。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛号阿弥陀。国中无三毒八难。有七宝众妙庄严。以法为身群圣为友。苟能诚信发愿归心彼土者即得往生。出乎三界九有之表。证诸佛无上妙道。其言无所欺也。粤自大教东流至佛图澄而盛。由澄而得道安。安之门有远公戒珠义海龙姿凤章。于是教门纲纪从兹大备。师著念佛三昧咏亲劝。于时晋贤慕师之德。争趋正觉之场同究斯道。名动帝王道尊一代。弥天推为高弟。罗什结为胜友。识量广大独出于古今矣。至夫抗言为道为万世宗师。垂裕于人天者远公也。隋有智者。魏有昙鸾。唐有善导。大振宗风。宋有坦公。疏诠甘露省常结社。慈觉劝修寿禅师融万善以同归。元宗主撮诸经而成忏。广施方便曲尽慈悲。故我祖师欲令大地众生。见本性弥陀达唯心净土。普皆觉悟菩提之妙道。乃立普觉妙道四字为定名之宗观。夫四字一镜洞照无边同一体用。何以知其然。总而言之。喻如人之一身。而有头目手足。为其用也。未尝有一而可分也。自非愿广悲深。而孰能取信于天下后世哉。窃尝论之曰。等众生界名曰普。智达斯理名曰觉。德用无边名曰妙。千圣履践名曰道。又普者即自心周遍十方之体也。觉者即自心智照不迷之用也。妙者即自心利物应机之行也。道者即自心通达中正之理也。恒沙诸佛所证者此道也。历代祖师所得者此道也。十方生净土者已学此道也。未来修行者当学此道也。又况诸佛菩萨示现世间。作大导师。各有悲愿不舍众生。或为王臣将相居士宰官。出俗在家逆行顺化。莫不以斯道而觉斯民也。三界群灵无量劫来至于今日。往来六道如蚁璇磨无由出离。佛祖悯彼故设方便以诱导之。俾夫趣吾之所趣。吾之所趣者非六道非三乘。乃如来正觉之趣。得吾所趣之道者。亦以此道化乎未趣。趣此所趣。譬如一灯燃百千灯续焰分辉腾今耀古。此念佛之宗正心之法。正夫群生归夫正道者矣。彼彼相传于无尽故名无尽灯也。普觉妙道之说岂徒言哉。盖谓人人皆可作佛不以僧俗之间。不以利钝之分。无彼此无高下。等一性而已。得之为悟。失之为迷。同一理而已。迷而为凡。悟而为圣。迷者事隔理不隔也。失者自失。性不失也。是知修念佛三昧者。则是正其心也。此心正则性顺理也。得性顺理则六尘不能染。万境不能移动。用于一虚之中寂寥。于万化之域不动本处而周游十方。超乎极乐之地。升乎寂光之堂。居乎涅槃山顶。朝乎无上法王。普觉妙道正心之义其至矣乎。不知此义者功何所施智何所发。譬彼无目之人昧于日月之光。履于重险之处。墮坑落堑可胜纪乎。噫去圣时遥人多谬解。虽其正道悉陷邪宗。庸昏之徒含识而已。致使群邪诡惑诸党并炽。是非蜂起空有云云。夹截虚空互相排毁。有著于事相不肯舍者。有顺于应缘不自觉者。有守枯木而言定者。有恃聪明而称慧者。有奔走非道而言能者。有假于鬼神而言通者。有身心放旷而言无碍者。有口耳潜传而言秘诀者。有执我宗普字觉字者。有言彼宗妙字道字者。是皆私偷此镜入彼邪域。致为尘垢蔽蒙不明宗体。虽得此镜之名而不得其用也。殊不知慈照立此四字深有意焉。昧者不知执之失度。况又有言在家为弥陀教。出家为释迦教者。自尊为祖执法为宗。存彼此之执心触途成滞。局偏邪之劣解是己非他。使我曹为佛祖后裔。而不能破其执遣其惑。则何以揭慧日于昏衢哉。痛心佛祖慧命悬危甚于割身肉也。念报佛祖深恩寝食不遑安处也。念诸方佛子错路修行不啻倒悬也。虽未能尽古人之万一。然此心不欺也。予尝切切于是。谨按高僧传记。遍求前哲真踪。究其源摘其实。理之所当事之所存者。集而出焉亏者补之。冗者削之隐者明之。断者引之。庶千载之下修净业者。因言思道饮水知源。识古圣之遗风。体先宗之标格。绍隆佛种光阐徽猷。寿慧命于无穷。传真灯而有永。前不云四字一镜洞照无边乎。体斯道者慎勿忽诸

远祖师事实

师讳慧远。雁门楼烦人。今河东代州。姓贾氏。生于石赵延熙甲午岁为晋成帝。咸和九年师十二

岁。从舅氏令孤游学许洛。博通六经尤通周易庄老之书。二十一岁欲渡江与范宣子俱隐值中原兵戈塞路。闻道安法师居太行山。遂与弟慧持俱投之。听讲般若经豁然大悟。叹曰。儒道九流皆糠粃耳。与弟投簪落发。常以大法为己任。安叹曰。使道流中国其在远乎。孝武帝太元九年。至庐山以杖卓地曰。有泉当住。忽泉进出。乃诛茅为庵讲涅槃经。感得山神献灵。资助材木雷雨辟地。江州太守惊其神异。奏立东林寺名。其殿曰神运。太元十一年寺成。师以东南经律未备禅法无闻。乃于寺内别置禅室。请一禅师率众习禅。令弟子逾越沙漠求禅经。庶江表四辈咸皆得以修习。愿使大乘之化自北而南。每谓禅法深微非才莫授。入道要门功高易进者念佛为先。师徒众往来三千。真信之士一百二十三人。乃与刘遗民等十八贤为上首。于无量寿佛像前。建斋立誓同修西方净土结白莲社。遗民著发愿文。师自制念佛三昧叙。谢灵运恃才傲物一见师肃然心服。凿池种莲求入社。师以心杂止之。山多蛇有行者不知何许人。尝侍于师善驱蛇至。今号辟蛇圣者。师所居流泉匝寺下入虎溪。每送客以溪为界。时陶渊明陆修静。师尝送之语道契合。不觉过溪相与大笑。后世因传三笑图焉。时罗什法师通书称师。为东方护法菩萨。外国众僧咸称汉地有大乘道士。每烧香礼拜东向稽首献心庐岳。姚主钦承道德信向连接。晋安帝隆安元年桓玄劝帝沙汰僧尼。谓庐山为道德所居。不在搜简师以书抵玄得并免。元兴元年玄又申庾冰之议。欲沙门尽敬王者。复以书辩论其事遂免。安帝自江陵旋京。辅国何无忌。劝师候迎称疾不起。帝遣使劳问师。表以闻帝优诏答之。义熙乙卯十一月初一日。师入定至十七日出定。见阿弥陀佛紫磨黄金身遍满空界。龙舒净土文载远公三睹圣相沉厚不言。师三十年影不出山迹不入俗。丙辰八月初一日示疾。至六日。困笃大德耆旧请饮鼓酒不许。又请以蜜水。乃命律师检藏未见。而集诸徒遗戒曰。吾自知命之年托业此山。自审有毕尽之期。乃绝迹外缘以求其志。不觉形与运颓。已八十三矣。时至欲厝骨于松林之下。即岭为坟与土木同状。此古人之礼汝等勿违。苟使神理不昧。庶达其诚。大哀世尊亦当祐之。以道言讫而逝。门人与浔阳太守及官属。奉全躯葬于西岭。垒石而塔焉。安帝谥庐山尊者鸿胪大卿白莲社主凝寂之塔。谢灵运立碑以铭其德。张野序之。有匡山集十卷行于世

远祖师历朝谥号

晋安帝义熙年谥庐山尊者鸿胪大卿白莲社主

唐大中戊辰年谥辩觉大师

南唐升元三年谥正觉大师

宋太平兴国三年谥圆悟大师

宋乾道二年谥等遍正觉圆悟大法师

明教大师题远祖师影堂记

远公事迹。学者虽见而鲜能尽之。使世不昭昭见先贤之德亦后学之过也。予读高僧传莲社录。及九江新旧录。最爱远公六事。谓可以劝乃引而释之。列之其影堂以示来者。陆修静异教学者而送过虎溪。是不以人而弃言也。陶渊明耽酒于酒而与之交者。盖简小节而取其达也。跋陀高僧以显异被摈而延且誉之。盖重有识而矫嫉贤也。谢灵运以心杂不取。而果歿于刑。盖识其器而慎其终也。卢循欲叛而执手求旧。盖自信道也。桓玄震威而抗对不屈。盖有大节也。大凡古今人情莫不畏威。而苟免忘义而避疑好名而昧实。党势而忍孤饰行而畏累。自是而非人。孰有道尊一代为贤者。师肯以片

言而从人乎。孰有宿稟胜德为行耿洁。肯交醉乡而高其达乎。孰有屈人师之。尊礼斥逐之。客而伸其贤乎。孰有拒盛名之士。不与于教而克全终乎。孰有义不避祸敦睦故旧而信道乎。孰有临将帅之威在杀罚暴虐之际。守道不挠而存其节乎。此故远公识量广大独出于古今。若夫荷负至教广大圣道。垂裕于天人非蒙乃能尽之。其圣欤贤耶伟乎。大块噫气六合风清。远公之名闻也。四海秋色神山中耸。远公之清高也。人龙僧凤长揖巢许。远公之风轨也。白云丹壑玉树瑶草。远公之栖处也。蒙后公而生虽慕且恨也。瞻其遗像稽首作礼。愿以弊文书于屋壁

庐山十八大贤名氏

远公祖师(讳慧远姓贾氏雁门楼烦人)

永法师(讳慧永姓繁河内人)

持法师(讳慧持远公弟也与兄俱事道安法师)

生法师(讳道生出魏氏钜野人客居彭城世衣冠)

佛陀耶舍尊者(此云觉明罽宾国婆罗门种)

佛陀跋陀罗尊者(此云觉贤甘露饭王之裔)

睿法师(讳慧睿冀州人)

顺法师(讳昙顺黄龙人)

敬法师(讳道敬琅玕王氏随祖疑之守江州)

恒法师(讳昙恒河东人童子出家不知姓氏)

昉法师(讳道昉颖川陈氏)

诜法师(讳昙诜广陵人不知姓氏)

刘遗民(讳程之字仲思彭城聚里人汉楚元王之后)

散骑常侍雷公(讳次宗字仲伦南昌人)

太子舍人宗公(讳炳字少文南阳人)

治中张公(讳野字莱民)

散骑常侍张公(讳诠字秀硕莱民族也)

通隐处士周公(讳续之字道祖雁门广武人)

贯休禅师题十八贤影堂诗

白藕池边旧影堂。刘雷风骨尽龙章。共轻天子诸侯贵。惟爱君师一法长。陶令醉多招不得。谢公心乱入无方。何人到此思高躅。风点苔痕过短墙

辩远祖成道事

礼记曰。先祖无美而称之者是诬也。有善而不知者是不明也。知而不传者是不仁也。此三者君子之所耻也。噫在吾学佛之徒岂不然耶。吾祖远公行位昭昭功德广大。愚忝与其教为末流之裔。不肖孤陋学浅才疏未能绍袭先宗实。乃有孤慈荫尝读明教记不亦甚惭乎。又尝观石室琇禅师通论云。去孔子百年而有孟轲。是时孔子之道几衰焉。轲于是力行其道而振起之。伏自佛教东流凡三百年。而有远公。是时沙门寢盛。然未有特立独行宪章懿范。为天下宗师如远公者。佛道由之始振。盖尝谓远公有大功于释氏。犹孔门之孟子焉。与高僧朝士同修净社。道动帝王法流天下。后之所习念佛者。不知吾祖之本末失其源流。多见世之薄福阐提辈。伪撰庐山成道记。装饰虚辞尽是无根之语。诳惑善信遍传在人耳目。逮今不能改革。予乃参考大藏弘明集高僧传。察其详要略举七事。以破群惑识者鉴之。远公礼太行山道安法师出家。妄传师梅檀尊者一诳也。妄以道安为远公孙者二诳也。远公三十年影不出山足不入俗。妄谓白庄劫掳者三诳也。晋帝三召远公称疾不赴。妄谓卖身与崔相公为奴者四诳也。道安臂有肉钏。妄谓远公者五诳也。临终遗命露骸松下。全身葬西岭见在凝寂塔可证。妄谓远公乘彩船升兜率者六诳也。道生法师虎丘讲经。指石为誓石乃点头。妄谓远公者七诳也。悲夫世之奸佞。不知祖师实德道。听途说妄装点许多不逊之事。播丑于后世取笑于四方。谤渎圣德。识

者见之不察其所由。得不轻侮于吾祖师耶。岂非出佛身血五逆罪乎。尝观宋元嘉中僧才观惠严谢灵运翻涅槃经。增损其辞。因梦神人诃之曰。敢以凡情轻渎圣典。观等惧而止。又惠琳以才学幸帝。时号黑衣宰相。自著白黑论毁佛教。即感恶疾肌肉糜烂而死。夫如是则妄造祖师传记。三途地狱可不惧乎。凡吾同志详审远公实迹。从本至末痛告诸方。光扬祖道庶先圣之屈于斯雪矣

壁谷释昙鸾大师

师雁门人也。少游五台。感其灵异自誓出俗。三乘顿渐具陶文理。又尝抱疾行至汾州。俄见云阴陡尽天门洞开。六欲阶位上下重复。鸾方瞬目疾乃随愈鸾于是切用心佛道常如不及。开蒙诱俗无间远迩。初鸾好为术学闻陶隐居。得长生法涉远就之。陶以仙经十卷授鸾。鸾跃然自得以为神仙之术其必然也。后还洛下遇菩提留支意颇得之。问支曰。佛道有长生乎。其能却老为不死乎。支笑而对曰。长生不死吾佛道也。即以观无量寿经授之曰。汝可诵此。则三界无复生六道无复往盈虚消息吉凶成败。无得而生其为寿也。有劫石焉有河沙焉。沙石之数有极。寿量之数无期。此吾金仙氏长生也。鸾承其语骤起深信。遂焚所学仙经。而专观经焉。每于观经得其义理。修三福业想像九品。虽云寒暑之变疾病之来不懈于始念。魏主怜其志。尚又嘉其自行化他。道业弘广号为神鸾。敕住并州大严寺。未几移住汾州玄中寺。一夕鸾正持诵。一梵僧轩昂而来。入其室曰吾龙树也。所居净土。以汝有净土之心故来见汝。鸾曰。何以教我。树曰。已去不可及未来未可追现在今何在。白驹难与回言讫而失。鸾以所见胜异必知死生之期届矣。即集弟子数百人盛陈教诫言。其四生役役其止无日。地狱诸苦不可以不惧。九品净业不可以不修因。令弟子齐声高唱阿弥陀佛。鸾乃西向瞑目顿颡而示灭。是时道俗同闻管弦丝竹之声由西而来。良久乃寂

天台智者大师

师讳智顓。字德安。姓陈氏。颖川人。母徐氏梦香烟五彩绕身有孕。诞生之日神光焕室。目有重瞳眉分八彩。孩幼见像即礼。逢僧必拜。十八岁投湘州果愿寺出家。诵法华经兼通律藏。性乐习禅遂往大苏山礼慧思禅师北面事焉。思师一见乃曰。昔日灵山同听法华。宿缘所追今复来矣。因授与法华三昧。三七日诵经至于药王本事品。是真精进是真法供养。至此句时身心豁然。寂而入定。照了法华。若曦和临于万象。达诸法相如清风游于太虚。将证白师。师曰。非汝不证。非吾莫识。汝所证者是法华三昧前方便得旋陀罗尼。汝于说法人中最为第一。后弘法邺都屈伏时匠。晚入天台降魔进行。化缘既息。于新昌大石像前示疾告灭。弟子请问生方乃曰。吾诸师友皆从观音而来迎我。及夜侍人见有佛至倍大石像。临终说诸法门令唱无量寿经及观经题目。乃顾大众合掌赞曰。四十八愿庄严净土。华池宝树易往无人。火车相现一念改悔尚得往生。况戒定熏修圣行道力实不唐捐。言讫称三宝名奄然而灭。后有僧求知生处。乃梦观音金容数丈。智者从后而语僧曰。汝疑决不。再验智者生西方矣

京师善导和尚

释善导。唐贞观中周游寰宇求访道津。见西河绰禅师行方等忏。及净土九品道场讲观经。导大喜曰。此真入佛之津要。修余行业迂僻难成。唯此观门速超生死吾得之矣。于是笃勤精苦若救头然。续至京师击发四部。弟子无问贵贱俾屠沽辈亦激悟焉。导每入佛室合掌胡跪。一心念佛非力竭不休。乃至寒冷亦须流污。此相状表于至诚。出即为人说净土法。化诸道俗令发道心。修净土行无有暂时不为利益。三十余年。无别寝处。不暂睡眠。除洗浴外。未尝脱衣。般舟行道礼佛方等专为己任。护戒持品纤毫不犯。未尝举目视女人。绝意名利远诸戏笑。所行之处净身供养。饮食衣服四事饶益。皆不自享并将回施。好食送大厨供养徒众。唯食粗恶以自支身。乳酪醍醐皆不饮啖。诸有衬施将写阿弥陀经十万余卷。所画净土变相三百余壁。所至见坏伽蓝。及故砖塔寺皆悉营造。燃灯续明岁不绝。三衣瓶钵不使人持洗。始终无改化诸有缘。每自独行不共众去。恐与人行谈论世事妨修行业。其有暂申礼谒闻说少法。或得同预道场亲承教训。或曾不见闻披寻教义。或展转授净土法门者。京华诸州僧尼士女。至有投身高岭。或委命深泉。或自堕高枝焚身供养。略闻远近百余人。诸修梵行弃舍妻子。诵阿弥陀经十万。至三十万遍者。念阿弥陀佛日得一万五千至十万遍者。及得念佛三昧往生净土者不可知数。或问导曰。念佛之善生净土耶。对曰。如汝所念遂汝所愿。于是导乃自念阿弥陀佛。如是一声则有一道光明从其口出。十声至千百声光亦如之。导谓人曰。此身可厌诸苦逼迫。情伪变易无暂休息。乃登所居寺前柳树。西向愿曰。愿佛威神骤以接我。观音势至亦来助我。令我此心不失正念。不起惊怖不于弥陀法中少生退堕。愿毕于其树上端身立化。时京师士大夫倾诚归信咸收其骨以葬。高宗皇帝知其念佛口出光明。又知舍报之时精至如此。赐寺额为光明焉。天竺式忏主略传云。阿弥陀佛化身。自至长安闻涯水声。和尚乃曰。可指念佛遂立五会教广行劝化人。有至信者见和尚念佛佛从口出。三年后满长安城内皆受化。念佛事见别传。后有法照大师即善导后身也。德宗时于并州行五会教化人念佛。帝于长安常闻东北方有念佛声。遣使寻觅至大康果。见照师劝人念佛。遂迎入内用刘球绳床。教宫人五会念佛。事彰本传矣

金台法照大师

释法照。唐大历二年栖于衡州云峰寺。慈忍戒定为时所归。一旦于僧堂食。钵中睹五色云云中有寺。寺之东北有大山。山有涧。涧北有石门。门去可五里复有一寺。金榜题曰大圣竹林寺。照虽目睹而其心内尚怀陨获。他日食时复于钵中见五色云。云现数寺无有山林秽恶纯金色界。池台楼观众宝间错。万菩萨众而处其中。中有诸佛严净国土种种胜相。照欣所见因访问之。有嘉延昙晖二僧

曰。圣神变化不可以凡情测。若论山川面势乃五台尔。四年夏照于衡州湖东寺启五会念佛道场。其年六月二日五色祥云弥覆其寺。云中亦有楼阁。阁上有数梵僧。身可丈余执锡行道。又见阿弥陀佛与二菩萨。其身高大等虚空界日既暮矣。照于道场之外遇老人。曰汝先发愿于金色界礼觐大圣今何辄止。照曰。时艰路难不止如何。老人曰。但能亟去则去之何其艰也。照未暇对老人失焉。照以所见胜异重发愿曰。愿以此身奉觐大圣。虽复火聚冰河终无退隋。其年八月十三日与同志数人。由南岳前去果无艰险。五年四月五日。至五台县遥见寺南有数道光。六日达佛光寺一如钵中所见略无差脱。是夜四更复有异光北来射照。照不知所裁乃问曰。此何祥也吉凶焉在。僧云。此大圣不思议光摄汝身心何乃问也。照闻之即具威仪前诣一寺。寺之东北可五里果有山。山有涧。涧北有石门。门傍有二童子。一称善财。一称难陀。引照入门北行。几五里见一金门。门上有楼。其楼之侧。复有一寺。寺门有大金榜。题曰大圣竹林寺。寺之方圆可二十里一百余院。院院皆有宝塔黄金为地。华台玉树充满其中。照入寺之讲堂。见文殊在西普贤在东。皆踞师子高座。照于二菩萨前。作礼问曰。末代凡夫智识浅劣。佛性心地无由显现。未审修行于何法门最为其要。惟愿大圣断我疑网。文殊曰。汝所请问今正是时。诸修行门无如念佛。我于过去劫中。因念佛故得于一切种智。是故一切诸法般若波罗蜜多。甚深禅定。乃至诸佛正遍知海。皆从念佛而生。照曰。当云何念。文殊曰。此世界西有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念令无间断。命终之后决定往生。说是语时二大菩萨。舒金色臂以摩照顶。与授记曰。汝以念佛不思议故。毕竟证无上觉。若善男女愿疾出离应当念佛。时二菩萨互说伽陀照得闻已益加踊跃。文殊又曰。汝可往诣诸菩萨院巡礼。以承教授。照如其言历请教授。次至七宝华园。从其园出于大圣前作礼辞退。且见向者善财难陀二童子送至门外。照复作礼举头俱失。至十三日照与五十余僧。往金刚窟无著见大圣处。忽见其地广博严净。琉璃众宝以成宫殿。文殊普贤可万菩萨。佛陀波利亦在其中。照得见已随众归寺。其夜三更于华严院之西楼。又见寺东岩壑之畔。有五枝灯大方尺余。照曰愿分百灯以归一面。灯分如愿。重愿分为千炬。炬亦如之。行行相当。光光相涉。光中殊异遍于山野。照又前诣金刚窟愿见大圣。殆其三更见一梵僧。自称佛陀波利。引之入寺。至十二月朔日。于华严院入念佛道场中。载念文殊普贤二菩萨。谓我毕竟证无上觉。又复记我念阿弥陀佛决定往生。于是一心念佛。正念佛时候见前来梵僧入道场。云汝之净土华台现矣。后三年华开汝当往矣。然汝所见竹林诸寺。何为不使群生共知。照闻之忆念昔时所见。因得命匠刻石兼于所见竹林寺处。特建一寺号竹林焉。寺之云毕。照曰吾事毕矣。吾岂久滞于此。不累日而卒焉。

睦州少康法师

师缙云仙都人。母罗氏。游鼎湖峰。得玉女捧青莲花授之。且曰此华吉祥。授之于汝。当生贵子。及生康日青光满室香似芙蕖。年十有五诵法华楞严等经五部。寻往越学究毗尼。及听华严瑜伽诸论。贞元初至洛下白马寺。见殿内文字累放光明。康不能测即探而取之。乃善导昔为西方化导文也。康曰若于净土有缘。当使此文光明再发。此愿未已果重闪烁。康曰。劫石可移而我之愿无易也。遂之长安善导影堂。大陈荐献倏见善导现于空中。谓康曰。汝依吾教利乐有情。则汝之功当生安养。康闻如有所证。南适江陵果愿寺。路逢一僧曰。汝欲化人念佛当往新定。言讫而隐。泊到睦州人未从化。康乃乞钱诱引小儿曰。能念阿弥陀佛一声与汝一钱。小儿务得其钱念佛者众。师曰。念佛十声乃与一钱。如是一年大小贵贱凡见康者。则曰阿弥陀佛。于是念佛之人盈溢道路。贞元十年康于乌龙山建净土道场。筑坛三级聚人。午夜行道入道场。时康自升座。令男女弟子面西高声念阿弥陀佛。众见师念佛一声佛从口出。连念十声若联珠状。康曰汝等见佛不。如见佛者决生净土。其礼佛人亦有不见佛者。贞元二十一年十月三日嘱累道俗。当于安养起增进心。于阎浮提生厌离想。此时见佛真我弟子。言讫。放异光数道奄然而逝。塔于台子岩。天自德韶禅师重新之后之人多

指其塔为善导焉

省常大师

师讳省常。字造微。颜氏子钱塘人。十七岁出家受具戒行谨严。通大乘起信。习天台止观法门。续庐山远公遗风。宋淳化中住杭州西湖昭庆寺。专修净业结净行社。相国向公王文正公且为社首。士大夫预会皆投诗颂自称净行弟子。师乃自刺指血和墨。书华严经净行品。每书一字三拜三围绕三称佛名。刊板印成千卷分施千人。又以栴檀香雕造毗卢遮那佛。像成而跪地合掌发誓愿云。我与一千大众八十比丘。始从今日发菩提心。穷未来际行菩萨行。愿尽此报身以生安养国。翰林承旨宋白撰碑。翰林学士苏易简作净行品序。状元孙何题社客于碑阴。孤山圆法师作师行业记中引苏公序曰。予当布发以承其足。剃身以请其法犹无嗔恨。况陋文浅学而有吝惜哉。宋公碑曰。师慕远公启庐山之净社。易莲花为净行之名。远公当衰季之时所结者半隐沦之士。上人属升平之世所交者多有德之贤。方前则名士且多。垂裕则津梁曷已。因二公之言想当时之盛亦可概见矣。天禧四年正月十二日示寂寿六十二

长芦慈觉禅师

师讳宗赜。号慈觉。襄阳人也。父早亡。母陈氏鞠养于舅氏。少习儒业志节高迈学问宏博。二十九岁礼真州长芦秀禅师出家。参通玄理明悟如来正法眼藏。元祐中住长芦寺。迎母于方丈东室。劝母剪发。甘旨之外。勉进持念阿弥陀佛。日以勤志始终七载。母临终际果念佛无疾吉祥而逝。师自谓报亲之心尽矣。乃制劝孝文。列一百二十位。撰苇江集坐禅箴。仍遵庐山之规。建莲花胜会。普劝僧俗同修念佛。导以观想其次立法。预会日念阿弥陀佛。自百声至千声。千声至万声。回向发愿期生净土。各于日下以十字计之以办功课。师一夕梦一人乌巾白衣风貌清美。可三十许。揖谓师曰。欲入莲花会告书一名。师乃取会录问曰何姓名。答曰普慧。书已。白衣又云。家兄亦告上一名。师曰令兄何名。答曰普贤。言讫遂隐。师觉已谓诸耆宿曰。华严经离世间品。有普贤普慧二菩萨助扬佛法。吾令建会共期西方。感二大士幽赞。乃以二大士为会首云。于是远近皆向化焉

永明寿禅师

师名延寿。字冲玄。号抱一子。丹阳人。父王氏生而早异父母有诤。即从高榻奋身于地。二亲息诤。长为儒十六岁献吴越王齐天赋。众推问世之才。欲出家父母不听。遂刺心血濡毫断葷终期副心。三十四岁依龙册寺永明大师落发受具。朝供众夜习禅。因览智度论云。佛世一老人求出家。舍利弗不许。佛观此人曩劫采樵。为虎所逼上树失声念南无佛。有此微善遇佛得度获罗汉果。师念世间业系众生不能解脱。惟念佛可以诱化。乃印弥陀塔四十万本。劝人礼念一日忏堂绕旋次。忽普贤像前莲华在手。因思宿愿进退未决遂作二纸阄。一曰一心禅定。一曰万善生净土。中夜冥心自期曰。于此二途功行成者须七度拈起。并得万善生净土阄。一无间隔。于是每日诵经礼佛念佛说戒施食放生。日行利益事一百八件未尝暂怠。越王创净慈寺命住持。赐智觉禅师号。会三宗师德。制宗镜录一百卷。万善同归集神栖安养赋等九十七卷并行于世。师志诚殷重专以念佛劝人同生净土。世称宗门之标准。净业之白眉临终预知时至。殊胜甚多荼毗舍利鳞砌于身。尝有僧死入冥。见阎王殿左供养画僧一[巾*(穴/登)]。礼拜勤致云是永明寿禅师。此人生西方上品故礼敬之

天竺慈云忏主

师讳遵式。字知白。姓叶台州临海县人也。号慈云忏主。其母乞灵于古观音遂生法师。初住东掖山师义全。十八祝发。先于禅林寺习律。继入国清普贤像前燃指誓习台教。学高行苦名冠二浙。博习教观专志安养。尝要期般舟三昧九十日。素苦学呕血。处道场两足皮裂师以死自誓。忽一日恍若梦寐见白衣观音。垂手指口中引出数虫。又指间出甘露注其口。身心清凉自此宿疾顿愈。出忏顶相高寸余。双手下垂过膝。声如鸣钟皆与旧异众皆叹仰之。师建下天竺寺数百间。三经贼难每爇而火自灭。乃愿力坚固所致。师当化之日山中人见大星殒于灵鹫峰。度弟子百人。学徒千数。临终界炷香瞻像而祝之曰。十方诸佛同住实际。愿住此实际受我一炷之香。诸佛证明往生安养。或问其所归者以净土寂光对之。至其夕坐终当天圣年间也。寿六十九腊五十。著往生净土决疑行愿二门。及净土忏法。金光明观音诸本忏仪行于世。天台教益盛于吴越者。实资夫天竺慈云之德也。观决疑行愿二门。经曰十方谛求更无余乘。唯一佛乘斯之谓欤。忏主悟本性之常寂光。履唯心之佛土净自利利他。事理无碍著述数百篇。每发言皆以净土为归向之宗。大阐诸经教理普化一切。自忏文传流于世。往生净土者不知其几千万人。继天台之道。赞净土之化。世未有也

文潞公传

公姓文。讳彦博。守洛阳。尝致斋往龙安寺瞻礼圣像。忽见像坏堕地略不加敬。但瞻视而出。傍有僧曰何不作礼。公曰。像既坏吾将何礼。僧曰先德道。譬如官路土人掘以为像。智者知路土。凡人谓像生。后时官欲行还将像填路。像本不生灭路亦无新故。公闻之有省由是慕道甚力。专念阿弥陀佛期生净土。晨香夜坐未尝少废。每发愿曰。愿我常精进勤修一切善。愿我了心宗广度诸含识。每见一切人则劝以念佛。誓结十万人缘同生净土。如居士有颂赞曰。知公胆气大如天。愿结西方十万缘。不为一身求活计。大家齐上渡头船

潞府宗坦疏主

师俗姓申氏。本贯潞州黎城人也。自幼年于本州延祥院出家。礼僧道恭为师。年十六落发授具。少通义学为时所称。长而遍访名师广弘知见。自尔讲林德誉垂五十年。以大藏为游息。以圆顿作门庭。先讲圆觉等经。后集圆觉十六观经等疏。老年多于唐邓汝颖之间。讲净土观经。兼劝人念佛求生安养。是时听者如云皆禀净业。后于唐州青台镇誓求安养。念佛观想以为常住。三业四仪未尝暂忘。大宋政和四年四月二十七日。忽于梦中见弥陀化佛。告曰。汝说法只有六日在。后当生净土也。师觉白众曰。吾修求安养。似得因缘相应。适来化佛告我得生净土敢不信乎。次日虽觉不豫讲唱不辍。于当年五月初四日丑时自知时至。乃鸣钟集众告曰。因缘聚散固当有时。净土胜缘唯凭时刻。幸望大众念佛助往。又告曰享年七十六。四大分离处。净土礼弥陀永超三界苦。言讫坐灭。满空雷鸣白云覆地。从西而来三日方歇。师先有玛瑙念珠一串。临终盘于指上。众人竟不能取。感应事繁如别处说

慈照宗主

师讳子元。号万事休。平江昆山茅氏子。母柴氏夜梦佛一尊入门。次旦遂生。因名佛来。父母早亡。投本州延祥寺志通出家。习诵法华经。十九岁落发。习止观禅法。一日正定中闻鸦声悟道。乃有颂曰。二十余年纸上寻。寻来寻去转沉吟。忽然听得慈鸦叫。始信从前错用心。于是利他心切发广度愿。乃慕庐山远公莲社遗风。劝人归依三宝受持五戒。一不杀二不盗三不淫四不妄五不酒。念阿弥陀佛五声以证五戒。普结净缘欲令世人。净五根。得五力。出五浊也。乃撮集大藏要言。编成莲宗晨朝忏仪。代为法界众生礼佛忏悔祈生安养。后往淀山湖。创立莲宗忏堂同修净业。述圆融四

土三观。选佛图开示莲宗眼目。四十六岁障临江州。逆顺境中未尝动念。随方劝化即成颂文。目曰西行集。乾道二年寿圣高宗诏至德寿殿。演说净土法门。特赐劝修净业。莲宗导师慈照宗主。就钱塘西湖昭庆寺。祝圣谢恩佛事毕回平江。尝发誓言。愿大地人普觉妙道。每似四字为定名之宗。示导教人。专念弥陀同生净土。从此宗风大振。师集弥陀节要。法华百心。证道歌。风月集行于世。三月二十三日。于铎城倪普建宅。告诸徒曰。吾化缘已毕时当行矣。言讫合掌辞众奄然示寂。二十七日荼毗舍利无数。塔于松江力及市五港吾觉昌宅。敕谥最胜之塔

宋朝无为子杨提刑

公讳杰。字次公。无为郡人。道号无为子。雄才俊迈年少登科。官至尚书主客郎提点两浙刑狱事。而又尊崇佛法。明悟禅宗江西临济下棒喝之辈犹谓常流。复阐扬弥陀教观接诱方来括其所谈。乃谓众生根有利钝。其近而易知简而易行者。唯西方净土也。但能一心观念总摄散心。仗弥陀愿力直超安养。更无他趣决取成功矣。龙树所谓易行之道依他力故也。公作天台十疑论序。王古直指净土决疑集序。法宝僧监。弥陀宝阁记。安乐国三十赞。备陈西方要律。诚为万世往生龟鉴矣。公有辅道集专记佛乘。东坡作序。其略曰。无为子宿禀灵机遍参知识。凡所谓具烁罗眼者。次公目击而道存焉。公晚年作监司郡守。乃画丈六弥陀尊像。随行观念至寿终时。感佛来迎端坐而化。辞世颂曰。生亦无可恋死亦无可舍。太虚空中之乎者也。将错就错西方极乐。宣和中有荆王夫人神游净土。见公坐莲华上则往生必矣。然则本朝士大夫洪赞净方入正定聚者。唯公洎王敏仲侍郎二人而已。岂非天欲久其道。世必生其人者欤

龙舒居士王虚中

国学进士王日休。字虚中君。自行之智化他之悲。已见张于湖序文兹不再述。公龙舒人。有净土文。因以为号。其文盛行天下。修净业者莫不览之。乾道中庐陵李彦弼。染时疾垂革棺槨已备。忽梦一人神清貌古。以手按摩肢体。弼惊问。答曰予龙舒居士也。弼因以疾告。公曰。汝起食白粥即差矣。又曰。汝还记阉仲雅教汝捷径不。弼曰。每日念佛不辍。弼觉因索白粥食之病果愈。后见公画像俨如梦睹。弼敬重公称生死骨肉。遂遣子侄远从其学。一日忽回曰。居士于某夜讲书罢如常礼念。至三鼓忽厉声称阿弥陀佛数声。唱言佛来接我。屹然立化。邦人此夜有梦二青衣引公西行者。又三日前遍别道友勉修净业。有不复相见之语。噫自非了唯心本性之道。达生死变化之数。不臻于是。或疑李之梦因想以成。弼曰其指白粥愈病。又安可欺哉。时丞相益国公周必大。睹君奇迹制为之赞曰。皇皇然而无求。惕惕然而无忧。闵颓风之将坠。揽众善以同流。导之以仁义之源。诱之以寂灭之乐。世知有作而莫识其无为。故中道奄然而示人以真觉。李君谨愿无以报德。遂刊公像并事迹以传远。自是庐陵家家供奉之

仪真王侍郎

王侍郎讳古。字敏仲。东都人也。曾任尚书礼部侍郎。因作发运使。遂居仪真。禀性至仁宽慈爱物。大弘佛教开阐化原。曩遇京师乃尊宿丛林之渊藪。尝与之论道。及游江西黄龙翠岩。与晦堂杨岐辈同为禅侣深契宗旨。又悟弥陀净土法门之胜。博考诸经深究往生贯穿经文发明佛意。乃作直指净土决疑集三卷。杨次公提刑作叙载之本传。侍郎纂集大弥陀经四十八愿。十六观经九品往生。马鸣菩萨大乘起信论。忠国师对肃宗随意往生念佛三昧宝王论。及诸经论。备陈往生净土要门该罗具录。如称念南无三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛。亦于藏经中。节出至于诸菩萨论。净土法门之要皆悉編集。侍郎平日修行观念之心未尝间歇。数珠持念常不去手。行住坐卧悉以

西方净观为佛事。有僧神游净土。见侍郎与葛繁大夫。同在净土而作佛事。乃往生安养之证验也。弘通净土开示要津。助阿弥陀普化一切。自庐山十八贤之后继此道。以助佛扬化者。独次公敏仲著名于当时流传数百世之下。弘通弥陀大教。广度摄化之盛无有穷尽。则晋代朝士之高致。唯二公独得之。乃能光显前贤。克继其遗风也

已上诸祖得道宗师。并系大藏高僧传往

(生传宝珠集中录出。如慈照宗主道化盛行于世。王臣僧俗悉皆崇向念佛得道者甚众。及观诸传录中都不备载无文可考。今搜访慈照宗主事迹已入集。其余应有一切在家出家念佛得道名行之士。专候高贤用心寻究实录。广为发扬即当补入刊行。庶免埋没前修之德。仰亦法门之光幸也)

庐山莲宗宝鉴念佛正派卷第四(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正信卷第五(六章)

念佛正信说

夫唯心乐国普遍十方。自性弥陀圆融一智。妙应于色声之境。流光于心目之间。就中反妄归真。直下背尘合觉。昔我法藏发弘誓。启极乐之玄途。故佛世尊指西方示韦提之妙域。是乃广长舌覆而同赞。诸余经尽而独留。盖以利生之喜舍心增。应化之慈悲量大。教分九品乃别开方便之门。观明一心。实径直还源之路。圣凡际会如久客归于家乡。感应道交似稚子投于慈母。昧斯至理触类皆迷。信此圆谈事无不达。况复慈光愿摄佛力难思。顺水乘船不劳自力。推门落臼岂有他哉。有愿必迎无机不被。舟石可济狱火顿消。菩萨声闻生彼者无量无数。前贤后圣得道者可捡可寻。[鷓*鸟]鹑频伽尚有法音演唱。蜎飞蠕动悉蒙教化恩慈。圣境非虚佛言不妄。何乃爱河浪底沉溺而不忧。火宅焰中焚烧而不惧。密织痴网。浅智之刃莫能挥。深种疑根。泛信之力焉能拔。遂即甘心伏意幸祸乐灾却诽清净之邦。贪恋烦恼之世。焦蛾烂茧自处余殃。笼鸟鼎鱼翻称快乐。皆由善力微而业力胜。信根少而罪根多。是以三界茫茫四生扰扰。尽贪生而兀兀孰解知归。悉逐业以悠悠。不求出要。过去生死却石难穷。未来轮回芥城何尽。匪夙生之有幸岂得遇于斯因。击鼓开圜圜之门宜应速出。逢舟济沉沦之难詎可迟疑。敬顺金文善随佛学。不闻不解者可痛可伤焉。矧兹五浊恶世四面火焚。惟佛一人力能救援既闻妙法宜植净缘。一念信诚万德因种。思齐先哲希悟真常。普皆如说奉行尽心顶礼信受

断疑生信

经云。得为人难。六根完具难。生中国难。值佛道难。兴信心难。盖尝论信之难兴者。缘有其疑也。不断其疑何由生信。故金刚经云。正信希有。法华经云。以信得入。王龙舒云。佛为人医王能救一切病。不能救命尽者佛能度一切人。不能度不信者。盖信者一念之真诚也。若人心念要去身则随去。心念欲住身则随住。是知此身随心念动。有念欲去而身被牵系者。色身坏时惟一念而已。一念到处则无处不到。所以一念信心念佛。求生净土则必到净土。况吾佛世尊诸大菩萨。又有本誓愿力接引往生乎。或问之曰。今有一生持戒念佛。临终不得生净土者何也。答曰。此盖信力不深。行愿之有亏也。兼不曾发菩提之大心。又不曾断十恶之邪行。虽曰修行未尝言行相应。虽曰念佛未尝净念相继。既无真实之功。焉得净土之报也。净名经云。随其心净则佛土净。六祖坛经云。心中若无不善西方去此不遥。若怀不善之心念佛求生难到。不断十恶之心何佛而来迎。请大师故。见世人

不务净心只是口念佛名。于其心外求佛妄想执著。而不自净其心。心造诸恶是谓自丧其佛。又何更别求佛哉。所以道迷即众生悟即佛也。圆通法门云。忆佛念佛现前当来必定见佛。盖忆念者是心念也。信心清净。信行愿俱备也。楞严云。一根既返源六根成解脱。十恶化为十善。六识化六神通。所以正信心中忆念佛名。净念相继自性弥陀现前。此感彼应临命终时。安得不见佛而生净土乎。凡修净业者。当信佛之言。而行佛之行。心口既不相违。因果决然不昧耳。若也闻而不信信而不行。由画饼之不充饥也。心既无信则生疑谤。既兴疑谤则自昧其心。自昧其心则净土远之远矣。故香山周居士。述慈照莲宗忏序云。导师者化物有方诲人存理。以深信为能入破诸阐提。专念佛为行门令心不乱。加菩提愿心为根本度脱众生。备此三者乃极乐佛土上上品之可登。毗卢果海流流而易到也。又云。此事人人本具个个圆成。无信行愿三字因兹沦坠。呜呼凡为人者。不在福德不在尊贵。不在聪明不在相貌。但具信行愿者。乃生净土之资粮也。四料揅云。从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐。是约远也。若一念信心念佛即到西方。是约近也。故云亦近而亦远在人之信愿。信不隔丝毫疑而生死转。又云。从是西方过迢迢十万里。资粮若具足何愁去不成是也。所以道信为万善之首。信为百行之宗。华严以十信为成佛之始。法华以正信为入道之门。五根以信根为先。五力以信力为最。是故三世诸佛诸大菩萨历代祖师。修诸功行具大愿力入佛境界成就菩提。未有不从这个信字而入也。鸾法师遇留支观经。即焚仙经。而修净业岂不是这信字也。白侍郎行也弥陀。坐也弥陀。不出这信字也。苏学士佩带弥陀画像。行坐随身。言是西方公据者。盖亦不出这信字也。张善和一生杀牛。临终自见地狱相现。遇僧教令念阿弥陀佛。念未十声见佛接引往生净土。即脱地狱。岂不是信得及而致然耶。华严经云。信为道元功德母。信能长养诸善根。信能超出众魔路。信能得入三摩地。信能解脱生死海。信能成就佛菩提。嗟乎今时斋人信持戒而不信念佛。信奉佛不信往生净土。是皆自失其大利也。谅哉人天路上以福为先。生死海中念佛第一。今有欲快乐人天而不修福。欲出离生死而不念佛。是犹鸟无翼而欲飞。木无根而欲茂。奚可得哉。凡我同盟切须深信诸佛所说。真实非虚。脱苦良方无如念佛。专修净业期出轮回。时不待人慎勿疑悔。可谓此身不向今生度。更向何生度此身

劝发信心

夫阿弥陀佛者。诸佛中尊四生之父。归信者灭罪河沙。称念者得福无量。凡欲念佛要起信心。若无信心空无所获。是故肇法师云。是事如是者信之相也。是事不如是者不信之相也。夫信为入道之初宗。智为究竟之玄术。诸经首称如是者信也。后曰奉行者智也。故弥陀经云。若有信者应当发愿生彼国土。此是释迦本师劝信处。又云。汝等当信是称赞不可思议功德。此是六方诸佛劝信处又云。若人种善根疑则花不开。信心清净者花开即见佛。此是往生论劝信处。又云。信者顺之词。信则所言之理顺。顺则师资之道成。经无丰约非信不传。此是肇法师劝信处。又云。念佛法门不问道俗。不论男女不拘贵贱。修此法者唯要信心。此是大行和尚劝信处。问曰。既言信者未知信何法门。答曰。信意者信凭经中佛说念佛定生净土。信念佛定灭诸罪。信念佛定得佛护。信念佛定得佛证。信念佛临终定得佛来迎接。信念佛不问众生。同信之人皆得往生。信念佛往生定得不退地。信念佛生净土。定不堕三恶道。所以劝信念佛。受此法持此念。则往生净土必矣。故大行和尚遣念佛人。心唯信佛。佛则知之他心通故。口惟称佛。佛则闻之天耳通故。身惟礼佛。佛则见之天眼通故。是以大行和尚以此念佛法。劝人生信心也。又喻云。信心者犹如深栽果树。根深故风吹不动。后著果实济人饥渴。念佛之人亦复如是。要由深信得到西方。若无信心空无所获。是故经言。十住菩萨一起信心念佛之后。纵遇恶缘宁舍身命不退信故。维摩云。深信坚固犹如金刚。法珍普照如雨甘露。念佛三昧从深信生。君看净土恒沙佛。尽是当年正信人

天竺慈云式忏主往生正信偈

稽首西方安乐刹	弥陀世主大慈尊
我依种种修多罗	成就往生决定信
住大乘者清净心	十念念彼无量寿
临终梦佛定往生	大宝积经如是说
五逆地狱众火现	值善知识发猛心
十念称佛即往生	十六观经如是说
若有欢喜爱乐心	下至十念即往生
若不尔者不成佛	四十八愿如是说
诸有闻名生至心	一念回向即往生
唯除五逆谤正法	无量寿经如是说
临终不能观及念	但作生意知有佛
此人气绝即往生	大法鼓经如是说
一日一夜悬缯盖	专念往生心不断
卧中梦佛即往生	无量寿经如是说
昼夜一日称佛名	殷勤精进不断绝
展转相劝同往生	大悲经中如是说
一日二日至七日	执持名号心不乱
佛现其前即往生	阿弥陀经如是说
若人闻彼阿弥陀	一日二日若过等
系念现前即往生	般舟经中如是说
一日一夜六时中	五体礼佛念不断
现见彼佛即往生	鼓音王经如是说
十日十夜持斋戒	县缯幡盖然香灯

系念不断得往生	大弥陀经如是说
若人专念一方佛	或行或坐七七日
现身见佛即往生	大集经中如是说
若人自誓常经行	九十日中不坐卧
三昧中见阿弥陀	佛立经中如是说
若人端坐正西向	九十日中常念佛
能成三昧生佛前	文殊般若如是说
我于众经颂少分	如是说者无穷尽
愿同闻者生正信	佛语真实不欺诳
佛既显言易往生	幸各正信无疑惑

天台智者大师净土十疑论叙

夫四果之明不能测如来之奥。十地之圣不能穷极果之妙。矧兹凡夫生无慧目。陷三界有必固之妄。指净土谬难转之疑。疑之于身知五蕴之未灭。疑之于心知万惑之未遣。疑之于行知六度之未济。由漂沈未济之行。期济于已济之域。在于其已犹惑之。况他人哉。此物情难信为道俗所共疑也。隋智者大师心兴物冥。智将神会。乘时翼教异迹由著。因其所异考其所证。不知其三贤之人乎。十圣之人乎。其为应正等觉妙神化于难思乎。盖亦思之不能知也。但大师念定总持昭哲行业期生净土。间无容发发大师之所有。存者其十疑之文乎。然其文远取诸经。近取诸论。去就其意以取诸传。无离经以备事。无饰辞以增巧。审辞达意。能极九品之所生。乃见大师之用心也。见大师之心者。其于净土之有疑。所谓高天无云群星列彩。经纪之所相殊。躔次之所相异。粲粲然无一而隐者也。予得其文载念能仁所称净土者。累焉诸佛证而成之者。或舌相以覆大千。或潮音而演梵说。余虽陋学不得以相辉映乌可无言哉。故于论首略陈一二以罄予所怀。虽辞肤理浅不足起大师之化。在其先佛证成之义且有归矣

无为杨提刑直指净土决疑序

大愿圣人从净土来。来实无来。深信凡夫往净土去。去实无去。彼不来此。此不往彼。而其圣凡会遇。两得交际者何也。弥陀光明如大圆月遍照十方。水澄而清则月现全体。月非趣水而遽来。水动而浊则月无定光。月非舍水而遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。故华严解脱长者云。知一切佛犹如影像。自心如水。彼诸如来不来至此。我亦不往彼。我若欲见安乐世界阿弥陀佛随意即见。是知众生注念定见阿弥陀佛。此乃称性实言非权教也。净土无欲非欲界也其国地居非色界也。生有形相非无色界也。一切众生未寤正觉处大梦中。六道升沈未尝休止。诸天虽乐报尽相衰。修罗方嗔战争互胜。旁生飞走啖食相残。鬼神幽阴饥渴困逼。地狱长夜痛楚号呼。得生人趣固已为幸。然而生老病死众苦萦缠。惟是净邦更无诸苦。莲苞托质无生苦也。寒暑不迁无老苦也。身无分段无病苦也。寿命无量无死苦也。无父母妻子无爱别离苦也。上善人聚无怨憎会苦也。花[袖-由+

戒]香食珍宝受用无求不得苦也。观照空寂无蕴苦也。悲济有情欲生则生。不住寂灭非二乘也。智照生死得不退转非凡夫也。三界荡然。譬如四裔丘陵坑坎腐秽所积。溪壑阻绝孰为津梁乃有狂人迷路。于此恶兽魑魅恼害。杂居刀兵水火。或时伤暴风霜霹雳凌厉摧慑罔知城域可以庇覆。饮食衣服未或充足。甘受是苦不求安乐。有佛释迦是大导师。指清净土是安乐国。无量寿佛是净土师。尔诸众生若生彼土则无诸恼。不闻知者固可哀怜。亦有善士发三种心。不求生者尤可嗟惜。一曰。吾当超佛越祖。净土不足生也。二曰。处处皆净土西方不必生也。三曰。极乐圣域。我辈凡夫不能生也。夫行海无量。普贤愿见弥陀佛国虽空。维摩常修净土。十方如来有广舌之赞。十方菩萨有同往之心。试自忖量孰与诸圣。谓不足生者何其自欺哉。至如龙猛祖师也。楞伽经有预记之文。天亲教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞首称十胜。智者析理明辩十疑。彼皆上哲精进往生。谓不必生者何其自慢哉。火车可灭舟石不沈。现华报者莫甚于张馗。十念而超胜处。入地狱者莫速于雄俊。再苏而证妙因。世人愆尤未必若此。谓不能生者何其自弃哉。般舟三昧经云。跌陀和菩萨问佛。未来众生。云何得见十方诸佛。佛教令念阿弥陀佛。即见十方诸佛。宝积经云。他方众生闻无量寿如来名。乃至能发一念净信。欢喜爱乐所有善根回向愿生彼国者。随愿皆生得不退转。此皆佛言也。不信佛言。何言可信。不生净土。何土可生。自欺自慢自弃己灵流入轮回是谁之咎。四十八愿悉为度生。一十六观同归系念。一念既信已投种于宝池。众善相资定化生于金地。毋辄悔隋误认疑城。即时莲开得解脱道。唯心净土自性弥陀。大光明中决无魔事。决疑诸者王敏仲侍郎之编也。开释疑情径超信地。其载要旨最为详审。盖安养国之乡导也。若登彼岸舟固可忘。来者问津斯言毋忽

庐山莲宗宝鉴念佛正信卷第五(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正行卷第六(一十四章)

念佛正行说

夫常光界本无色象有应则形。菩提道既辟要途非行不至。维摩经云。五百长者子宝积。白佛言。我已发阿耨多罗三藐三菩提心。愿闻得佛国土清净。愿说菩萨净土之行。佛言。宝积。众生是菩萨净土。肇法师云。至人空洞无象应物故形。形无常体况国土之有常乎。盖群生万端行业不同殊化异被致令报应不一。是以净者应之以宝玉。秽者应之以砂砾。美恶自彼于我无定。无定之土乃曰真土。然则土之净秽系乎众生。故曰众生之类是菩萨净土也。夫如来净土者以无方为体。故杂行众生同视异见。异见故净秽所以生焉。无方故真土所以形焉。若夫取其净秽者众生之报也。本其无方者佛土之真也。岂曰殊域异处凡圣二土。然后辨其净秽哉。道生法师曰。净土行者行致净土非造之也。若欲造于土者众生类矣。容以滥造不得不先明造本。以表致义然后说行。罗什法师曰。宝积问净土之相。世尊答言。众生是菩萨净土者。盖说果上之因也。清凉国师云。诸佛心内众生新新作佛。众生心中净土念念证真。经云。菩萨随所化众生。取于净国土。为饶益诸众生故。譬如有人欲于空地造立宫室随意无碍。若于虚空终不能成。菩萨如是为成就众生。故愿取佛国非于空也。当知直心深心大乘心是菩萨净土。肇法师曰。土之净者必由众生。众生之净必因众行。行净则众生净。众生净则佛土净。此必然之理不可差也。土无湾曲乃出于直心。故曰直心是菩萨净土。直心谓质直无谄。此心乃万行之本。生法师曰。树心种德深固难拔深心也。乘八万行兼载天下。不遗一大乘心也。此之三心始学之行也。欲弘大道要先直心。心既真直。然后入行能深。入行既深则广运无涯。此三心为之次序也。备此三心。次修六度以至万。行。什法师曰直心者诚实心也。发心之始在于诚实。道识弥明名为深心。正趣佛慧名大乘心。经云布施持戒忍辱精进禅定智慧是菩萨净土。四无量心四摄法是菩萨净土。方便是菩萨净土。三十七品是菩萨净土。回向是菩萨净土。十善是菩萨净土。如是

宝积菩萨随其直心则能发行。随其发行则得深心。随其深心则意调伏。随意调伏则如说行。随如说行则能回向。随其回向则有方便。随其方便则成就众生。随成就众生则佛土净。随佛土净则说法净。随说法净则智慧净。随智慧净则其心净。随其心净。则一切功德净。什法师曰。直心以诚心而信佛法也。信心既立则能发行众善。众善既积其心转深。深心坚固则不随众恶。弃恶从善名调伏心。心既调伏则遇善。斯行遇善斯行则难行能行。难行能行则万善兼具。万善兼具故能回向佛道。向而弥进方便力也。方便之要有三。一善于自行而不取相。二不取证。三善化众生。具此三者则得净土。土既清净则众生纯净。众生纯净则与化主同德。故曰皆净也。诸经虽广说净国之行。未明行之阶渐。今此说明至极深广。不可顿超。宜寻之有途。履之有序。故说发行之迹始于直心。直心即是真心。此心者群生谁不有之。盖自迷而不知不觉也。故六祖大师云。一念平直即是弥陀。一念邪险即是众生。盖以人居浊世现行无明。口说直心行多谄曲。溺于苦海而不能出。是故佛慈愍彼。示之以方便。导之以念佛。伏彼乱心令舍邪险而归乎正真。即众生而生净土。所以宝王论云。清珠下于浊水。浊水不得不清。佛想投于乱心。乱心不得不佛。是以因念佛而显直心。因直心而行众善。行众善而得佛净土。岂非佛祖之方便智力乎。肇法师云。积德者故净心。心净则无德不净。生法师曰。功行则净土之殊胜因也。功德则净土之殊妙果也。净土因果盖是心之影响。故云欲得净土必净其心。所谓声和响顺形直影端者矣

修进工夫

净土唯心之说既已明矣。人皆知有必须亲到。而后已欲证此道。当以正信为入门以修心为正行。正行者即所施之功。所行之行也。此之修行名为净业。即往生西方之资粮也。此之行业随人所修。盖一切人力量有大少机。智有浅深。所以行业不等。上上根智人直下自悟。识自本心。见自本性。即是弥陀。此则是如来。无住无依最上乘境界。万中无一也。其未能顿悟之人。须是谛信净土。一心念佛渐次进修。仗阿弥陀佛愿力摄持。自己一念真实下工。正如抱桥柱澡洗万无失一也。虽云念佛一门。其实意含无尽。是故祖师立教利钝俱收。有实有权有深有浅有顿有渐皆可修持。上根者参究坐禅。中根者观想持念。六时修礼日夜精专。下至十念成功。总在一心履践。各有行相次第阶梯。随力行持皆可进趣。此之行门乃成就佛果菩提之道路也。须是自信自行自修自度。要在立大志发大愿。自办工夫努力。向前莫作容易。譬如百二十斤檐子到临时。及节自家担荷得去方为了事。决定不在会说会道。广化人缘上决定。不在有传有授。扭捏做作上。决定不在广设道场多点香蜡上。盖由著事相而迷昧正理。顺声色而违背真宗。数他宝而自无半钱货。良药而自疾不救。是故远祖师云。得其趣者若暗室之燃灯。失其意者同滞指之迷月。殊不悟无心。乃正动念皆邪慧。日旋隐乎昏云。客尘转翳乎心境。遂乃念虑交驰情欲纷竞。调伏不息止制。犹繁落无记者。徒滞于兀然。希有得者。便同诸邪命。指置无从难言正定。无期入于法界。永久处于尘笼。凡修净土之人。灼然是要敌他生死。不是说了便休。当念无常迅速时不待人。须是把做一件事始得若也。半进半退似信似疑。到了济得甚么边事。如何出离轮回。若是信得及便从今日去。发大勇猛。发大精进。莫问会与不会。见性不见性。但只执持一句南无阿弥陀佛。如靠著一座须弥山相似摇撼不动。专其心一其意。或参念观念亿念十念或默念专念系念礼念。念兹在兹。常忆常念。朝也念。暮也念。行也念。坐也念。心念不空过念佛不离心。日日时时不要放舍绵绵密密。如鸡抱卵常教暖气相接。即是净念相继更加智照。则知净土即是自心。此乃上智人修进工夫。如此把得定做得主靠得稳。纵遇苦乐逆顺境界现前。只是念阿弥陀佛。无一念变异心。无一念退堕心。无一念杂想心。直至尽生永无别念。决定要生西方极乐世界。果能如是用功则历劫无明。生死业障自然消殒。尘劳习漏自然净尽无余。亲见弥陀不离本念。功成行满愿力相资。临命终时定生上品。其或力量未充应须。随力修习未能专一。办功亦要朝昏礼念。纵使家缘繁冗无忘十念称名。日日用心猛著精彩。积功积行发愿发

心。誓毕此生同登净域。可谓水须朝海去。云定入山归

资生助道

在家菩萨。念佛高流日赴檀信之斋。坐享人天之供皆非常道。不若治生有意修行岂妨作务。或田畴播种。或市井经营。或富有家资。或日求升合应思勤则不惰俭。则有余以此修身方为佛子。若也奢华懒隋生事。萧条虽欲修行不可得也。信知治世资生皆顺正法工巧伎艺饶益群生。欲修净业正因。当以资生助道。所以潭州黄老常打铁以修行。居士庞公卖箍篦而养道。喻弥陀画像为业。戴佛庵发烛资身。可谓一日不作一日不食矣

作福助缘

有净业弟子。问莲宗慈照导师云。弟子专修念佛三昧。可得用布施持戒供养作福不。师答曰。汝能专念弥陀。若不持戒则有毁犯罪。若不布施则长慳贪业。若不供养三宝则有慢业。若不恭敬一切则有轻人罪。是故毁犯即堕地狱。慳贪即堕饿鬼。我慢则常在恶道。轻人则世世贫贱。似此恶业障蔽。欲生净土其可得乎。如此念佛之人。譬如旱田栽谷。欲望收成不可得也。故肇法师云。有为虽伪弃之则佛道难成。无为虽真执之则慧性不朗。汝今欲修念佛三昧。得生净土速成佛果菩提者。须是专以念佛为正行。更以福德为兼修。晨夕常勤供养三宝。礼拜忏悔布施持戒。洁白三业增助净缘。诸恶莫作众善奉行。所修一切善根悉皆回向净土。成就念佛功德速证菩提。可谓顺水行船。更如橹桌矣

去恶取善

净土十门教诫云。修净土人须是去恶取善。方得成就功德。若人虽念弥陀。嫉妒心盛名闇。尖刀临终风力解身百骸疼痛。或言我能持戒他不能行。傲慢师僧轻毁一切。现生折福短寿劳病吐血而亡也。若念佛之人尘垢未净。恶念起时须自检点。或有慳贪心。嗔恨心痴爱心。蛆妒心欺诳心。吾我心贡高心。谄曲心邪见心。轻慢心能所心。及诸逆顺境界随染所生。一切不善之心。设或起时急须高声念佛。敛念归正勿令恶心相续。直下打并净尽永不复生。所有深信心志诚心。发愿回向心慈悲心。谦下心平等心。方便心忍辱心。持戒心喜舍心。禅定心精进心。菩提心及一切善心。常当守护更要离非梵行。断恶律仪。鸡狗猪羊慎毋畜养。畋猎渔捕皆不应为。当知极乐国内诸上善人。良由舍弃恶缘循行善业。获生净土不退菩提。念佛之人当随佛学。应以去恶取善为鉴诫焉。但能依此修持是为净土正行。可谓无限野云风扫尽。一轮明月照天心

拔济幽趣

释子沙门在家菩萨。既修西方净业。当运广大慈悲。如法进修善随佛教。明因识果鉴是别非。集出世间福智资粮。圆大丈夫等妙功德。是故释尊再四教诫。我诸弟子随所住处。当施法食济诸法界。一切有情除彼饥渴。极苦化令同趣菩提。若不施食无慈悲心。非吾弟子是恶徒众。经有明文。详观一切众生不了自性。慳贪嫉妒嗔恨愚痴。于人天鬼畜之中地狱修罗之内。饥渴焦熬愁忧苦恼。冥冥长夜求出无期。以理推之无非宿生父母。如佛所说皆是累劫怨亲。是以运观音之慈悲。修普贤之行愿。誓同拔济悉脱沉沦。有力者修斋设供。无力者咒食施生施食殊功广大无量具足妙利。言莫能穷略举数端。普告贤者。施心一发妙行全彰。具足三檀圆修六度利他自利自觉觉他善。集出世福智永作净土资粮。广植兹基圆成体用。乃至埋藏枯骨掩瘞暴尸。普为幽魂代伸忏悔。桥梁义井通济往

来。饮食钱财随力惠施。每见贫穷冻馁痛切。悲怜至于孤老癯残倍加慈念。常存利济曲尽真慈。凡修一切善根尽愿众生成佛以兹胜利回向西方。普冀有情同登觉岸。是以萧梁武帝修水陆之仪。三藏不空有济孤之法。可谓一雨周沙界群心永夜苏

放诸生命

欲趣菩提慈心为本。凡修净业济物为先。观夫飞禽走兽水族游鳞。或挂网罗或拘笼槛。穿腮反翼系足倒悬。将临汤火之间。欲赴刀砧之上。忧悲恐惧变悞惶惶。望云汉以魂消。忆林泉而胆碎。虽知万死犹冀一生。顾盼哀鸣以求救拔。所以弟子悲怜抽财赎命。开笼释槛断缚解悬。施水焚香合掌咒愿。法施事毕安详放之。或纵陂池或賚林野。皆由佛道展演悲心。乃至上及人伦下沾蝼蚁。但能救死无不放生。既乃放生自然长命。因兹胜利回向西方。普愿众生同成佛道。所以长者活鱼沙弥救蚁。郑昌图焚烧[冂@^]/古]网。顓禅师建立生池。杨宝之疗病雀。敏仲之投[暇-日+鱼]蚬。元祖师有颂戒杀。满禅师说戒放生。可谓殷勤为解丁香结。放出枝头自在春

六度万行齐修

六度者。布施持戒忍辱精进禅定智慧六波罗蜜也。若念佛人专修三昧。学出世间须达乎至善。要知六度万行不出一心。于一心中一切法俱备。如浴大海已用诸河水也。如万种香为丸。若烧一丸具足众味。如人取宝获如意珠王。一切众宝出生无尽也。何以知其然。执持一句阿弥陀佛故得三昧。一念之中与理相应诸法现前。六度万行皆悉具足。布施则心无染著。持戒则不起妄缘。忍辱则能所俱忘。精进则心无间断。禅定则动静俱寂。智慧则不立丝毫。乃一度之中出无量度。度度之内如帝网罗。但知一心本空自然万行具足。是故八万四千法门。八万四千智慧。八万四千功德。皆从一念念佛心中出生也。华严经贤首菩萨言。佛子于一切时中。善用其心则获一切胜妙功德。可谓一性圆通一切性。一法遍含一切法

维摩大士示净土八法

维摩诘经云。众香世界菩萨问曰。菩萨成就几法。于此世界行无疮疣生于净土。维摩诘言。菩萨成就八法。于此世界行无疮疣生于净土。何等为八。饶益众生而不望报。代一切众生受诸苦恼。所作功德尽以施之。等心众生谦下无阂。于诸菩萨视之如佛。所未闻经闻之不疑。不与声闻而相违背。不嫉彼供不高己利。而于其中调伏其心。常省己过不讼彼短。恒以一心求诸功德。是为八法行无疮疣生于净土

较明修行难易

娑婆浊境众苦集而求道难成。净土乐邦诸善聚而位登不退。称名号者诸佛护念而往生。发菩提者弥陀光照而增进。菩萨罗汉与其同俦。水鸟树林悉皆念佛。耳畔常闻妙法。心中顿绝贪嗔。快乐无穷寿量何极。一生彼土便获阿惟。岂比人天道中。触目多诸违顺。权乘路上善根希有周圆。地前三贤尚未见道而失念。舍利六住犹遇恶缘而退心。所以法华会上退席者五千。宝积经中失道者犹众。观佛世尚尔。何今时不然。华严合论。问曰。如涅槃经云。闻常住二字尚七劫不堕地狱。华严经云。设闻如来名及与所说法。不生信解亦能成种。何故第六住心。及地前三贤犹言有退。答曰。从凡入道胜解未成。未得谓得便生憍慢。不近胜友不敬贤良为怠慢故久处人天随违顺缘。恶念一起即成地狱。若一信不慢常求胜友。即无此失。何以故。权教中。第六住心地前三贤。总未见道所修行业皆

是有为。凡有无明皆是折伏。有力即不退失。至八地中始入无功用行。是知三乘之士历僧祇劫而功行无成。念佛之门于弹指顷而位阶不退。是以生净土者唯善无恶故。位无有退者决定成佛。故弥陀经云。极乐国土众生生者。皆是阿鞞跋致是也。嗟乎初心信浅。非他力难以进修。我佛愿深但有缘悉皆摄受须信。余门学道如蚁子上于高山。净土往生似风帆行于顺水。弥陀接引直趣菩提。众圣提携高超三界。上品即登佛果。下生犹胜天宫。普信勿疑同修不退

天台示净土忻厌二行门

十疑论云。欲生净土须具厌忻二行。一者厌离行。常观此身脓血屎尿。恶露臭秽不净。初观世人。从情欲贪爱生。是种子不净。二观父母赤白和合。是受生不净。三住母胎藏即是住处不净。四在母胎时唯食母血。即是食啖不净。五十月满足从产门出。即是初生不净。六内身脓血即是举体不净。七死后[月*逢]胀烂坏。即是究竟不净。观身既尔。观人亦然。次观娑婆秽境。众苦共集生老病死。怨憎会苦爱别离苦。忧悲烦恼三涂八难。六趣轮回地水火风。无常败坏贪嗔痴慢。遇境生心应当厌离。才生厌离净土必成。二者忻乐行求生净土。为欲救拔一切众生苦故。是故希心起想乐缘西方净国。百宝庄严金地琼林。花池光彩神通自在。任意他方永绝死生更无烦恼。阿弥陀佛相好光明法门自悟。衣食自然诸快乐门故须忻乐

净业道场

夫净业者。无相无为之妙行。不染不滞之玄宗。道场者三世诸佛之住持。菩提正觉之闾域。岂名相数量之可测。非智识能所之述乎。得其旨也以诚敬为庄严。以行愿为轨则。所以维摩诘经中示道场之众相。远祖师法社有节度之叙文。是以解斯义者。入于实相境与智合。事与理并然。五分之法身。香炳千光之智慧烛。绝思绝虑谓之清净斋修。曰敬曰严。谓之平等供养。行住坐卧不离道场举动施为无非佛事。念念弥陀出世。心心菩萨放光。行行尽是西方。步步皆登宝所。无一法而非正法。举一音而皆圆音。发一念则天龙护持。行一令则魔王丧胆。此则灵山一会俨然未散。是名真法供养如来。论功德则无量无边。论果报则难思难议。以此祈福则何福不臻。以此度生则有生皆度。是名真实功德。是名净业道场。今嗟末代有等痴人。不究自心不知佛理。执著外境为实。一向著相修行。这边做几会道场。那里点几斤香烛。某处化多少人。忏戒几时点若干个化缘。我是张导师传宗。他是李师长徒弟。彼是普字号。伊是觉字宗。不思根本自何来。名竞枝条无是处。更又胡言汉语动辄是此非他。妄解佛经密传伪教。打口鼓子弄葛藤头。争我争人论高论下。漏逗不少出丑甚多。不知羞耻故如斯。岂识惭惶胡恁么。将净土一实之道。变杂剧场把。弥陀万德之名。做山歌唱失却祖师正眼钝置莲宗教门。达人暗地悲伤。识者观时惊愕。更有敲铙打钹念真言。揜僧门之应副。咒水书符谈祸福。状师巫之所为。差遣诸天。追亡摄崇喝骂三宝。救病驱邪。百样蹊跷。万般[女宅]异。脚波波与他人作奴仆。忙急急不顾命趁门徒。读诵时十错九讹。礼念时七啰八[口皂]。展开经打瞌睡收起经说家私聚头磕脑弄精魂。作队成群干打哄。不思因果不顾罪愆。借佛祖广大法门。受人天礼拜供养。美则固美。善则未善。若是持佛戒在佛门。当学如来之道。诵佛经行佛行。方尽祖师之心未能入圣超凡。惟恐无德应供。如抹卓布不无秽污。于自身似磨刀石。未免消磨于本体。若能觉悟只好回头。当初投佛持斋毕竟为甚么。事既不能救于生死。争如自退省修持。专念弥陀勤求忏悔。近智人参寻佛理。向静处体究心王顿令业海息波涛。显出明珠照天地。圆成自己利益他人。若遇应供道场慎勿放逸轻慢。依节度以无违。遵斋经而奉法。现前即得念佛三昧。祇此是个安乐法门。上可以报答四恩。下可以拔济三有。实不枉为佛子。亦免辜负己灵信。愿相资行解均备。如斯行履。即现在之弥陀。自此修持真人天之眼目。是大缘也。岂小补哉。会么青山高处见天

阔。白藕开时闻水香

自行化他

佛言。自未得度先欲度人者。菩萨发心自觉已圆复觉他者。如来应世故。我莲宗祖师。创立念佛一门。行解相应自利利人。化物有方诲人存理。称曰导师。专以念佛三昧示导于人。普令超出世间也。是故教传天下人皆仰焉。今之为师者不达其道局于名相。多集徒众不修实行。空有人师之名。无法可师于人。欲人恭敬尊重。无德受人恭敬。诚可耻也。经云。凡欲度人者。先须求自度。维摩云。自疾不能救云何救他疾。又地狱报应经云。自不清净教人清净无有是处。智度论云。譬如二人各有亲属为水所溺。一人情急直入水。救为无方便彼此俱没。一人有其方便。往取船筏乘之救接。悉皆度脱水溺之难。是故为人师者。有度人之心。无度人之智。何得端然拱手。空腹高心不肯亲近明师。惟知倨傲受人礼拜恭敬供养。因贪虚誉实种祸基。譬如凡夫妄号帝王自取诛灭。即前之所谓无方便而救人也。岂何妄为哉。大凡为人之师欲度弟子。要当观照从上佛祖修行之因地。得道之源流。传宗之正印。念佛之法门一一考究。明白自信自行。一一修持一一成就。既自利已然后利人。是乘弥陀之大愿力船。救接苦海中之沉溺也。彼此利济不亦宜乎。是谓以先觉觉后觉也。自信此法门。亦教人信此法门。自行此道。亦教人行此道。自愿往生净土。亦教人发愿往生净土。自见本性弥陀。亦教人见本性弥陀。如此用心。岂不是行菩萨之行也。师徒弟子各禀正因同行正道。展转化度尽未来际。一切众生俱悟佛乘同出生死。其功德力。岂易量哉。以此为人之师。亦何嫌焉。其或不然。迷悟两途正邪异报。可谓金毛窟里生狮子。野狐岩下出狐狸

以事检心

永明寿禅师自行录云。钦惟古圣罔伐己能缅想。前贤靡彰自德。然释典有先自行化他之教。儒宗标内举不避亲之。文师常示徒云。因观弘明集中。先德有检覆三业门云。夫克责之情犹昧。审的之旨未彰。故以事检校心。凡所修习既知不及弥增悚恧。何谓检校。检我此身。从旦至中。从中至暮。从暮至夜。从夜至晓。乃至一时一刻一念一顷。有几心几行几善几恶。几心欲摧伏烦恼。几心欲降伏魔怨。几心念三宝四谛。几心悟苦空无常。几心念报父母恩慈。几心愿代众生受苦。几心发念菩萨道业。几心欲布施持戒。几心欲忍辱精进。几心欲禅定显慧。几心欲慈济五道。几心欲劝励行所难行。几心欲超求办所难办。几心欲忍苦建立佛法。几心欲作佛化度群生。上已检心。次复检口。如上时刻。从旦已来已得演说。几句深义已得批读。几许经典已得理诵。几许文字已得。几回叹佛功德已得。几回回向发愿。次复检身。如上时刻已得。几回屈身礼佛。几拜已得。几回屈身礼法礼僧已得。几回执劳扫塔涂地已得。几回烧香散花然灯已得。几回扫除尘垢正列供具已得。几回悬幡表刹合掌供养已得。几回绕佛恭敬十百千匝。如是检察会理甚少违道。极多白净之业。才不足言烦恼重障。森然满目闇碍转积。解脱何由。如上检察自救无功。何有时闲议人善恶。故须三业自相训责。知我所作几善几恶。是以若不自先检责。何以化导群机。故菩萨为度众生。故先自修行。所以净名经云。资财无量摄诸贫民。奉戒清净摄诸毁禁。以忍调行摄诸恚怒。以大精进摄诸懈怠。一心禅定摄诸乱意。以决定慧摄诸无智。又经云。自持戒劝他持戒。自坐禅劝他坐禅。大智度论云。本师释迦牟尼佛。不舍穿针之福。祖师龙树菩萨释云。如百岁翁作舞。何以故。为教儿孙故。况未居究竟位全是自利门。从十信初心历十住十行十回向十地。直至等觉佛前普贤。位犹是自利。利他门者登妙觉位。至佛后普贤方是利他之行因。师自说编纪二三。既对治之行可观。则摄化之门弗坠。乘戒兼急权实双行。体用相收理事无碍。今引万善同归集后偈。以显圆修。颂曰

菩提无发而发	佛道无求故求
妙用无行而行	真智无作而作
兴悲悟其同体	行慈深入无缘
无所舍而行檀	无所持而具戒
修进了无所起	习忍达无所伤
般若悟境无生	禅定知心无住
鉴无身而具相	证无说而谈诠
建立水月道场	庄严性空世界
罗列幻化供具	供养心王如来
忏悔罪性本空	劝请法身常住
回向了无所得	随喜福等真如
赞叹彼我虚玄	发愿能行平等
礼拜影现法会	行道步躡真空
焚香妙达无为	诵念深通实相
散花显诸无著	弹指以表去尘
施为谷响度门	修习空花万行
深入缘生法性	常游如幻法门
誓断无染尘劳	愿生唯心净土
履践实际理地	出入无碍观门
降伏镜像魔军	大作梦中佛事
广度如化含识	同证寂灭菩提

庐山莲宗宝鉴念佛正行卷第六(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正愿卷第七(七章)

念佛正愿说

理由智导行由愿兴。行愿得均理智兼备。理智兼备则心心念念总是弥陀。刹刹尘尘皆为净土。自非大愿行力。曷能臻此哉。欲人人证此三昧者。要在信愿深其根本也。夫愿者乐也欲也。欲生西方净土乐见阿弥陀佛。故发此愿。是以凭大愿力直要到彼也。所以慈照云。时时发愿乐慕往生。日日祈祷勿令退失。如无愿心则善根沉没。华严经云。不发大愿是为魔事。所以普贤广无边愿海。弥陀有六八愿门。是知十方诸佛上古先贤。皆因愿力而得成就菩提。不兴愿乐之心不成愿乐之行。故云法门广大无愿不成。是以佛随人之心满人之愿。何况专修念佛愿生净土。安得不遂心满愿哉。忏云。愿我不退菩提心。愿我决定生安养。愿我速见弥陀佛。愿我尽生无别念。唯心净土独相随。又阿弥陀经云。若有信者应当发愿愿生彼国。又忏云。众生无边誓愿度。烦恼无尽誓愿断。法门无量誓愿学。佛道无上誓愿成。此则谓之四弘誓愿。故我慈照集忏恐人著事迷理。乃云自性众生誓愿度。自性烦恼誓愿断。自性法门誓愿学。自性佛道誓愿成。此四句直明真理。欲令一切人于自性中度了。一切妄念众生。所谓邪迷杂想贪痴嫉妒。嗔恚恶毒等心故。令发大誓愿自性自度也。又于自性中除一切烦恼。所谓尘劳业识邪思恶念。犹如浮云障覆自性。光明不现。故令发大誓愿。自断除之永不令起。又于自性中修学一切法门。所谓念佛三昧悲智行愿无量法门。故令发大誓愿自悟自修。常无退失直至菩提。不以得少为足。又于自性中自信有佛发大誓愿。常自观照自愿成佛菩提。此乃慈照老婆心切明明。与后人开了一个门户。只要尔诸人自信自肯。从这裏入头悟自性弥陀。达唯心净土入诸佛境界。成就无上菩提。嗟乎世之善人不知此意。向外别求。何异持神珠而巡乞也。可不惑乎。普愿见闻递相劝策。同兴正念早上玄途。觉前前非明后后位。立大志气。奋大勇猛。发大誓愿。誓度无边众生。誓断无尽烦恼。誓学无量法门。誓愿往生西方极乐世界。见阿弥陀佛。誓同一切善人。圆成无上佛道。可谓不得春风花不开。花荣须感春风力

劝发大愿

慈照云。有行无愿其行必孤。有愿无行其愿必虚。无行无愿空住阎浮。有行有愿直入无为。此乃佛祖修净业之根本也。备观今时信人归投佛会。或为病苦而发心。或为报亲而举意。或为保扶家宅。或为怖罪持斋。虽有信心而无行愿。虽云念佛不达本根。凡修善缘皆为了还心愿。罕有为自己生死。发愿念佛求生净土者。往往香烛道场祝愿回向之辞。皆是表献神明消灾延寿而已。故与经忏本意相违。不合诸佛本愿。纵使一生修诵。不明理趣错用工夫。是谓终日数他宝自无半钱分也。临终所以不得往生净土者。盖无行愿故也。又有一等痴人。投佛受戒乃于三宝前。焚香誓愿云。我若破戒甘当恶病缠身永堕地狱。或言左眼出血右眼出脓。自肯自甘类官司之执结。多见有口无心破斋犯戒。自愿受报痛苦奚堪。甘心堕落之门。自取丧身之兆。殊不知佛祖兴慈运悲。何尝教人如此皆是邪师过谬错。将罚咒以为发愿耳。何惑之甚哉。予尝悯念劝令同发正愿。求生净土愿同作佛。彼则曰我是凡夫。岂敢望生净土要作佛耶。我有此心。又成妄想。予应之曰。不然善知识佛是觉也。净土是心也。此心谁不有之觉即佛也。迷则众生也。世人背觉合尘轮回三界四生六道善恶业缘受报好丑。皆因妄认四大。为我身六尘为实有。随他幻境日夜流转。未尝暂省回光。从生至老惟忧家缘。不办财不称心。愈多愈求愈贪不足。虽曰积善奉佛礼拜作福烧香。只愿富贵荣华长生不死。才做些小好事。便有伏愿数般要保。谷米盈仓蚕丝倍万。子孙光显牛马孳生。才有一不如意便怨佛不保全。日日财喜增添始道天龙感应。如此贪谋正是妄想自不知觉。却言念佛求生净土之说作妄想者。岂不大颠倒乎。凡曰作福尽属有为。盖世间有漏之因。非出世无为之道修行。佛子宜善思惟。今日有缘得逢佛法。当须究本莫竞枝条。一念回光修出世法。愿舍娑婆愿生净土。亦如久客在于他乡。思欲归于故里也。此愿生净土。愿作佛之心。岂可比同凡夫妄想哉。岂不见忏中云。愿我临欲命终时尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹者是也。可谓一朝踏著来时路。始觉从前错用心

慈照宗主示念佛人发愿偈并序

弥陀节要云。念佛之人最急一事不善相应。何以故。虽云持戒念佛。不曾发心愿生净土。皆是埋头过日自失善利。大凡念佛。先要发心。欲超生死往生净土。须以大愿自为主意常须念佛。早晚专心礼拜弥陀。如朝帝主两不失时。日近日亲心口与佛相应。去佛不远。口念心想心愿见佛。发深重愿决信无疑。日久岁深工夫纯熟自然三昧成就。临命终时弥陀接引净土现前。更愿现生之内常遇善知识。不值邪见师。无惑我心不生懈怠。若也如此念佛深信发愿是信行愿三不亏也。临终见佛。即非外来。尽是唯心显现。犹如种子。在地逢春发生。岂是外来皆从地出也。今之修行亦尔。念佛信愿纳在八识心地。临终发现净土弥陀。即非外来皆从自心出也。偈云

万法从心生	万法从心灭
我佛大沙门	常作如是说
持戒无信愿	不得生净土
唯得人天福	福尽受轮回
展转难脱离	看经无慧眼
不识佛深意	后世得聪明
乱心难出离	不如念佛好
现世无名利	行坐不多罗
则是阿弥陀	发愿持戒力
回向生乐国	正是合行持
千中不失一	释迦金口说
弥陀亲摄授	诸佛皆护念
诸天善护持	见此念佛人
与佛不相远	应当坐道场
转于大法轮	普度无边众
譬如贫家女	腹孕转轮王
诸天常爱护	贫女自不知
腹中有贵子	今此念佛人
其意亦如是	忆佛常念佛

不久当成佛	诸佛善护持
其人自不知	我当生净土
却要来后世	再得生人中
譬如贫人家	地内有伏藏
藏神常守护	不令其有失
贫人自不知	家内有宝藏
逐日趁客作	求衣食自济
今此念佛人	其意亦如是
不知念佛人	具足如来藏
自说我无分	返要生人中
譬如病人家	自有真妙药
不知妙药性	不能自治病
每日床枕边	痛苦受无量
今此念佛人	其意亦如是
不知念佛心	能灭贪嗔病
能为大医王	能为大宝藏
利济一切人	能为大法王
覆护一切众	将为是凡夫
不得生净土	且自持斋戒
后世愿为人	展转更修行
方可生彼国	多见修行人
常作如是说	不称弥陀愿
不合净土经	邪见障覆心
毕竟难出离	非是他人障

皆是自障心 今世不得生
 一蹉是百蹉 劝汝修行人
 信我如来说 佛无不实语
 岂是虚诳言 但当自精勤
 一心求净土 因风吹于火
 用力不消多 幸有念佛心
 回愿超三界 逢宝不取宝
 遇食受饥寒 咄哉大丈夫
 不见真实意 我今略劝赞
 展转传与人 代我广流通
 作于如来使 真是诸佛子
 真名报佛恩 普愿如说行
 同生极乐国

求生净土要在发愿

智度论第八卷问曰。诸菩萨行业清净自得胜报。何必要立誓愿然后得之。且如田家得谷。岂复待愿耶。答曰。作福无愿无所标立。愿为导御能有所成。如佛所说。若人修少福少戒。不知解脱正因。闻说人天之乐心常愿乐。命终之后各生其中。此皆愿力所致。菩萨求生净土在乎志愿坚强。然后得之。以此故知。因彼愿力得受胜果。古德云。佛果夙绝登之则有阶法。云峻极届之则有渐大心。初发玄德照于来生。弘誓才兴妙愿遍于空界。一念兴志。即尘劫之瑞华。半刻虔躬乃大千之甘露。大庄严论云。佛国大事独行功德不能成就。要须愿力资助引而成之。以愿力故福德增长。不失不坏当生佛土随愿见佛。华严经云。是人临命终时最后刹那。一切诸根悉皆散坏。一切亲属悉皆舍离。一切威势悉皆退失。乃至象马车乘珍宝伏藏。如是一切无复相随。唯此愿王不相舍离。于一切时引导。其前一刹那中。即得往生极乐世界

善导和尚修行发愿仪

修净土入观。及睡时应发此愿。若坐若立一心合掌。正面西向十声阿弥陀佛。观世音大势至清净大海众菩萨。竟发愿云。弟子现是生死凡夫。罪障深重轮回六道苦不可言。今遇知识得闻弥陀名号本愿功德。一心称念求愿往生。愿佛慈悲不舍哀怜摄受。弟子(某甲)不识佛身相好光明。愿佛示现令我得见及见观音势至诸菩萨等。彼世界中清净庄严光明妙相等。令我了了得见。发此愿已一心正念即随意入观。或临卧发愿而睡。或有正发愿时即得见之。或睡时得见。但办专志自然圆满所愿

白侍郎发愿求生净土文

记曰。我本师释迦如来说言。从是西方过十万亿佛土。有世界号极乐。以无八苦四恶道故也。其国号净土。以无三毒五浊故也。其佛号阿弥陀。以寿无量愿无量。功德相好光明无量故也。谛观此娑婆世界。众生无贤愚无贵贱无幼艾。有起心归佛者。举手合掌心向西方。有怖厄苦恼开口发声。必先念阿弥陀佛。又范金合土刻石[糸*秀]纹。乃至印水聚沙童子戏者。莫不率以阿弥陀为上首。不知其然而然。由是而观是彼如来。有大誓愿于此众生。众生有大因缘于彼国土明矣。不然则南北东西。过去现在未来佛甚多矣。何独如是哉。何独如是哉。唐中大夫太子少傅白居易。当衰暮之岁中风痺之疾。乃舍俸钱命工人。杜敬宗按阿弥陀无量寿二经。画西方世界一部。高九尺广丈有三尺。阿弥陀佛坐中央。观音势至二大士侍左右。人天瞻仰眷属围绕。楼台伎乐水树花鸟。七宝严饰五彩彰施。烂烂煌煌功德成就。弟子居易。焚香稽首跪于佛前。起慈悲心发弘誓愿。愿此功德回施一切众生。一切众生有如我老者。如我病者。愿离苦得乐断恶修善。不越南部便睹西方。白毫大光应念来感。青莲上品随愿往生。从现在身尽未来际。常得亲近而供养也。欲重宣此义。而说赞曰。极乐世界清净土。无诸恶道及众苦。愿如我身老病者。同生无量寿佛所

凭济川施经发净土愿文

其略曰。予之施经一事而具二施。何故以财赎经。是谓财施。以经传法。是谓法施。按佛所说。财施后世当得天上人间福德之报。法施当得世智辩聪。盖世之报当知此二报者。皆是轮回之因苦报之本。我今发愿。愿回此二报。临命终时。庄严往生西方极乐世界。莲华为胎托质于中。见佛闻法悟无生忍。登不退阶入菩萨位。还来十方界内五浊世中。普见其身而作佛事。以今日财法二施之因。如观世音菩萨具大慈悲。游历五道随类化形。说诸妙法开发未悟。永离苦道令得智慧。普与众生悉得成佛。乃予施经之愿也右出舍经碑凭察院施经。不求人天路上富贵聪明。而以此功德悉回向净土愿见弥陀。可谓智识高明深达佛理大乘人也。嗟见莲社人终日念佛而求后世福报。岂不谬哉。予愿一切人同生净土。故举凭察院施经发愿文。与诸人作样子凡有修福念佛。乃至一毫之善悉皆发愿回向西方。有所归趣。临终定生净土也

庐山莲宗宝鉴念佛正愿卷第七(终)

庐山莲宗宝鉴念佛往生正诀卷第八(一十二章)

念佛往生正诀说

净土之道往生一门。具载群经明如日。实修行者入道之方。乃念佛人栖神之所。无念之念念。即念于阿弥。无生之生生。则生于净土。是故深行菩萨历代师模。名卿巨儒庶民氏女。笃信斯道结誓进修者不可胜计。其意何哉。必欲生净土见阿弥。而后已须知佛本无身亦无。其土皆众生心净所由致感也。经不云乎。是心作佛是心是佛。诸佛正遍知海从心想生。故天台大师释之曰。佛本是无心净故有。良以众生心净则法体现前。众生心染则苦道流转。此乃理之常也。又何疑乎。以圆实教所谈唯心本具者。若此若彼若染若净。皆不越吾心之一念也。夫心者造罪之源成佛之本。所谓介尔有心三千具足。然而三千诸法既具十界十如。三种世间互具而显。则安养国土舍此何求。非但净土唯心。盖地狱亦唯心矣。又云。阿鼻依正全趣极圣之自心。身土毗卢不逾下凡之一念。才起悟迷之见便入邪流。不分染净之殊方归正道刀山剑树总是空华。宝渚金莲皆成梦事。如斯受用始了真修脱。或未然宜依权。渐而加修进深信阿弥陀佛。即我本性贵在礼诵忏念之间。行住坐卧之处。照于三观

契乎一心。全智发境全境是心。故知佛正佛依皆是心。具心造信哉。净土弥陀昭昭然。影现于心目之间。譬如磨铜成镜必假施功。直使尘垢净尽无余。则本体圆明自然显现。一切色像俱无隐焉。当知镜中之像。若谓是有不可承而揽之。若谓是无则色像历然可见。所谓有不定有。无不定无。有无双遣任运是中。大矣哉。不思議境。唯心妙观之道也。欲证斯道必明于因。当知因该果海。果彻因源。原始要终不离一念。从因至果只在初心。苟能于此善修如是之因。至于临终必获如是之果。是知专心念佛为因。往生净土为果。始从闻信信以修持。积净业之工夫。得功缘之成满。时节既至大理。昭然视死如归。岂不庆快。故兹直示往生正诀。明指到家路头。此时自信不疑。他日出门不误。如此则安养国土何患不生。自性弥陀决然可见。与夫列圣群贤同成净行。历位至极者实惟斯道矣

父母临终往生净土

谛信净土发心净佛者。莲池下种时也。一心念佛众善庄严者。莲华出水时也。念佛功成净土缘熟。华开见佛时也。佛子事佛固先事亲。拳拳孝念不舍。须臾顺父母之情怀。察父母之颜色。才乖摄养力为调和。又当念风烛不停须防往生时至。预以父母平生所修一切善缘好事及众人助修功德。聚为一疏。时时对父母读之。要令父母心生欢喜。又当劝令坐卧西向不忘净土。又当东向说弥陀像。劝令一心念佛。焚香鸣磬躬率众人同声和之。常使佛声相续不绝。无以世情悲恋恐失正念。临舍报时犹当用意。自然诸圣来迎往生净土。宝莲花中决定成佛。孝子侍养父母正在此时不宜懈怠。此孝子事亲临终之大事也。以此为孝。其孝至矣。又况从古以来念佛往生西方者非一。略举数条以为念佛者鉴。所以乌长国主睹众圣以来迎。隋文皇后乘异香而西迈。姚行婆请佛相待。宋世子侍母同归。可谓一超直入如来地矣

临终三疑

慈照宗主净土十门告诫云。念佛人临终三疑不生净土。一者疑。我生来作业极重。修行日浅恐不得生。二者疑。我欠人债负。或有心愿未了。及贪嗔痴未息。恐不得生。三者疑。我虽念弥陀临命终时恐佛不来迎接。有此三疑。因疑成障。失其正念不得往生。故念佛之人切要谛信佛经明旨勿生疑心。经云。念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。上至一心不乱下至十念成功。接向九莲令辞五浊。苟能心心不昧念念无差。则疑情永断决定往生。可谓十万亿程弹指到。丝毫拟议隔千山

临终四关

四关者。慈照宗主净土十门告诫云。凡夫虽有信心念佛。缘为宿业障重合堕地狱。乘佛力故。于床枕间将轻换重。若也因病苦故悔悟身心当生净土也。无智之人不了此事。却言。我今念佛又有病苦。反谤弥陀。因此一念恶心径入地狱。此是一关也。二者虽则持戒念佛。缘为口谈净土意恋娑婆。不求出世善根。为爱家缘长旺以致临终。遭病怕死贪生。信受童儿呼神唤鬼。烧钱化马杀戮众生。缘此心邪无佛摄护。因兹流浪堕落三涂。是二关也。三者或因服药须用酒腥。或被亲情递相逼劝。此人无决定信丧失善根。临终追赴王前任王判断。是为第三关也。四者临终之际思惟活业。系缀资财爱恋眷属。心放不下失却正念。故于家舍堕鬼趣中。已为祸崇。或为慳犬。或作蛇身守护家庭宛如在日。是为四关也。是以杨提刑言。爱不重不生娑婆。念不一不生净土。诚哉是言。凡修净土者。要当酌实蠲浮思。专想寂念念弥陀。全身放下但能坚此一念。便可碎彼四关。则净土莲台的非遥矣。可谓一句弥陀无别念。不劳弹指到西方

临终决疑撮要

凡修念佛之人欲生净土。每念世间一切无常。成必有坏生必有死。若不亲闻佛法。则舍身受身轮转三界。四生六道无解脱期。我今有缘得闻正法。得修净业唯佛为念。舍此报身当生净土。入彼莲胎受诸快乐。永脱生死不退菩提。此乃大丈夫平生之能事也。才有疾病正要向前。坦荡身心莫生疑虑。直须西向正坐专想。阿弥陀佛与观世音大势至菩萨。及无数化佛现在其前。一心称念南无阿弥陀佛声声不绝。于诸世间一切事务。不得思念不得贪恋。若或心念起来但要急称佛号。于念念中除灭罪障。若病人昏困不能自念。则看病人当方便警策劝而谕之。如此用心助令命尽。只此一念决定往生净土。命若未尽自得安宁。慎勿妄起留恋世间之心。当存自存当死须死。但办往生何须疑虑。若解此理如脱弊服以著上衣。一舍凡身便登佛地。奇哉伟哉至矣尽矣。或闻天乐异香。或见金莲宝座。此乃圣境现前。慎勿疑为魔事。经云。修净业者托佛愿力。观佛宝相为境故。如人近附帝王谁敢干犯况。阿弥陀佛有大慈悲力。有大誓愿力。有大智慧力。有大三昧力有大威神力。有大摧邪力。有大降魔力。有天眼远见力。有天耳遥闻力。有他心彻鉴力。有光明遍照摄取众生力。有如是等不可思议无量最胜功德之力。岂不能护持修行念佛之人。至临终时令无魔障生净土哉。可谓粉骨碎身未足酬。一句了然超百亿

僧济临终注想西方

庐山尊者弟子僧济临终之际。尊者遗烛一枝曰。汝可运想西方。济执烛注想金容摄心不乱。复请僧众诵十六观经。五更济以烛授同袍遂假寐。及寤曰。吾梦见阿弥陀佛垂手接引吾当去矣。言讫右胁而逝。此非戒定慧之所熏修。而岂能温容软语于生死岸头耶。可谓得路便行无挂碍。等闲抹过生死关

善导和尚临终往生正念文

知归子问曰。世事之大莫越生死。一息不来便属后世。一念差错便堕轮回。小子累蒙开诲。念佛往生之法其理甚明。又恐病来死至之时。心识散乱仍虑他人。感动正念忘失净因。伏望重示归径之方。俾脱沉沦之苦。师曰。善哉问也。凡一切人命终欲生净土。须是不得怕死。常念此身多苦不净恶业种种交缠。若得舍此秽身。超生净土受无量快乐。解脱生死苦趣乃是称意之事。如脱弊衣得换珍服。但当放下身心莫生恋著。凡遇有病之时。便念无常一心待死。叮嘱家人及看病人。往来问候人凡来我前。为我念佛不得说眼前闲杂之话。家中长短之事。亦不须软语安慰祝愿安乐。此皆虚花无益之语。若病重将终之际。亲属不得垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。惑乱心神失其正念。但一时同声念佛。待气尽了方可哀泣。才有丝毫恋世间心。便成挂碍不得解脱。若得明晓净土之人。频来策励极为大幸。若依此者决定超生即无疑也。又问曰。求医服药还可用不。答曰。求医服药初不相妨。然药者只能医病不能医命。命若尽时药岂奈何。若杀物命为药。以求身安此则不可。余多见世人。因病持斋方获小愈。复为医者以酒食血肉佐药。其病复作信知佛力可救酒肉无益也。又问曰。求神祈福如何。答曰。人命长短生时已定何假鬼神延之耶。若迷惑信邪杀害众生。祭祀神鬼但增罪业反损寿矣。大命若尽小鬼奈何。空悼自惶俱无所济切宜谨之。当以此文帖向目前。时时见之免致临危忘失。又问曰。平生未曾念佛人还用得不。答曰。此法僧人俗人未念佛人用之。皆得往生决无疑也。余多见世人。于平常念佛礼赞发愿。求生西方甚是勤拳。及至临病却又怕死。都不说著往生解脱之事。直待气消命尽识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门济何事也。死门事大。须是自家著力始。若一念若得差错历劫受苦。谁人相代。思之思之。若无事时当以此法精进受持。是为临终

大事。可谓一条荡荡西方路径。直归家莫问津

化佛来迎

宗镜录或问曰。心外无佛见佛是心。云何教中说有化佛来迎生诸净土。答曰。法身真佛本无生灭。从真起化接引迷根。以化即真真应一际。即不来不去随应物心。又化体即真说无来去。从真流化现有往还。即不来相而来。不见相而见也。不来而来似月之顿呈。不见而见犹行云之忽现。问如上所说。真体即湛然不动。化相即不来而来。正是心外有他佛来迎。云何证自心是佛。答曰此乃是如来本愿功德力故。令彼有缘众生专心想念。能令自心见佛来迎。不是诸佛实遗化身而来迎接。但是有缘时机正合。能令自心见佛来迎。则佛身湛然常寂无去无来。众生识心托佛本愿力。一念变化有去有来。如镜面像似梦施为。镜中之形非内非外。梦中之事不有不无。但是心生非关佛化真。信修行之士端的是要生西方极乐世界。专意一念持一句阿弥陀佛。只此一念是我本师。只此一念即是化佛。只此一念是破地狱之猛将。只此一念是斩群邪之宝剑。只此一念是开黑暗之明灯。只此一念是度苦海之大船。只此一念。是脱生死之良方。只此一念是出三界之径路。只此一念是本性弥陀。只此一念达唯心净土。但只要记得这一句。阿弥陀佛在念莫教失落。念念常现前。念念不离心。无事也如是念。有事也如是念。安乐也如是念。病苦也如是念。生也如是念。死也如是念。如是一念分明不昧。又何必问人觅归程乎。可谓行船尽在把梢人。达者同游涅槃路

贤首菩萨临终赞念佛偈

又放光明名见佛	此光觉悟将终者
令随忆念见如来	命终得生其净国
见有临终劝念佛	及示尊像令瞻仰
俾于佛所深归信	是故得成此光明

天竺慈云式忏主云。前四句赞佛放光。见其光者名为见佛。能令临命终时净土往生。后四句赞佛修此光明之因。其因者祇是劝临终人念佛。并示其佛像。令彼见已生信故。成佛时得此光明。今以偈普劝信受。凡遇眷属及一切人临命终时。先于床前安置此像。令彼眼见及劝令念佛。若痛苦所逼。或先无信心不肯念者。亦须种种方便劝令称佛。下至十念得灭重罪生佛净土。此一利益不可思议。若劝得一人生净土。纵自不修行亦合得生净土。况当来成佛能放光明。照一切众生临终见佛也。多见世人为恩爱故。聚头哭泣不思救度。是名恶知识也。苦哉苦哉。恩爱所索。堕落恶道无解脱期。虽慈亲孝子亦不奈何。以此思之。可不勉哉。可谓普愿沉溺诸众生速往无量光佛刹

情想多少论报高下

首楞严经云。佛告阿难。一切世间生死相续。生从顺习死从变流。临命终时未舍暖触。一生善恶俱时顿现。纯想即飞必生天上。若飞心中兼福兼慧。及与净愿自然心开。见十方佛一切净土随愿往生。情少想多轻举非远即为飞仙。情想均等不飞不坠生于人间。想明斯聪情幽斯钝。情多想少流入横生。重为毛群轻为羽族。七情三想沉下水轮生于火际。受气猛火身为饿鬼常被焚烧。水能害己无食无饮。经百千劫。九情一想下洞火轮轻生有间重生无间。二种地狱纯情即沉入阿鼻狱。若沉心中有谤大乘毁佛禁戒。诳妄说法虚贪信施滥膺恭敬。五逆十重更生十方阿鼻地狱

命终善恶感报优劣

守护国界主经云。佛言。若人命终之时预知时至。正念分明洗浴著衣吉祥而逝。光明照身见佛相好。众善俱现。定知此人决定往生净土。若人念佛持戒无精进心。命终亦无善相亦无恶相。地府不收安养不摄。如睡眠去此人疑情未断。生于疑城五百岁受乐。再修信愿方归净土。若人起怜悯心正念现前。于财宝妻子心无爱恋。眼色清净仰面含笑。想念天宫当来迎我。耳闻天乐眼见天童。舍此报身定生天界。若人生柔软心起福德心。身无病难忆念父母妻子。于善于恶心不错乱。其心正直遗嘱家财。辞别而去。定生人界。若人于己眷属恶眼瞻视。举手扞空便利不觉。身常臭秽两目红赤。仆面而卧蹠身左肋百节酸疼。或见恶相口不能言。呻吟叫唤冤债现前心识散乱狂惑颠倒。遍体如冰。手捻死拳身硬如石。此人命终定入地狱。若人好舐其唇身热如火常患饥渴。好说饮食张口不合。贪恋财宝命卒难断。开眼而去。此人定入饿鬼。若人身染重病如在云雾心神昏散。怕闻佛名多爱食啖血肉之味。不受劝化爱恋妻儿。蹠手足指遍身流汗。出粗涩声口中咀沫。此相现净定入畜生

临终十事不克念佛勉劝预修

凡夫业重处处贪生。若不预办工夫临终不克念佛。天台十疑论云。临终念佛名最后心。其心猛利。一念佛名即生净土。盖垂死时其心猛健决定故。胜百岁行力也。或问曰。临终念佛即得往生。何假预修胜业。答曰。人生寿夭难测短长。或即病困昏迷。或即非时奄逝。既阙生前之善。难逃后世之殃。须预作于善缘。是恐防于斯咎。十种命终不克念佛。一者善友未必相逢。二者或疾苦缠身神昏性乱。三者偏风失语不得称名。四者狂乱失心注想难克。五者或逢水火不暇志诚。六者辄遇虎狼惊惶仓卒。七者临时恶友破坏道心。八者饱食过多昏迷致命。九者军件斗战忽尔身亡。十者或坠高岩伤中身命。故知临终难保吉凶。须是预先修习。可谓闲时做下急时用。免得临期手脚忙

庐山莲宗宝鉴念佛往生正诀卷第八(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正报卷第九

念佛正报说

因修白业果感净方。化佛引上金台圣贤迎归乐国。高超三界迥出四流。业尽尘消亡情绝虑。质托莲苞之内神游宝界之中。面奉阿弥陀佛为本师。得见观音势至为亲友。清净海众大会宝池。九品胜流各说本行。五香拂体三德严身。暂扇微风聆众音之演法。缤纷花雨睹焰网之舒光。缥缈云霞近浮神足轻。盈衣[袖-由+戒]盛接妙华。晨谒慈颜得法印而还国。暮游金刹听玉偈以逍遥。瑞莲初绽为遣残殃。新学化生行成不退。岂惟近忘粗苦抑亦佛果非遥。戏玩琼林灌沐德水百宝之楼阁华丽七重之行树森严。景序长春地平如掌。衣食随念而至。天乐不鼓自鸣受用。出于自然快乐。实非人世诸天万亿倍不可比论。诸佛恒河沙悉皆称赞。身具光明妙相迹践圣道香阶。寿命难量悲愿无尽。舍两重生死既非果趣之身。获本际常光离去来之相。缘强德胜皆由念佛心生。福备寿长尽是净因感报。故知佛有摄生之愿。生有感佛之因。如是胜缘起于信愿。以斯妙果成就正依。或禅诵七宝池边。或经行黄金地上。饱禅悦法喜珍味。挂慈悲喜舍天衣。功德资神增加悲智。雍容办道长养圣胎。入无生门。便登菩萨之位。得阿跋致不退菩提之心。住法王家尽授如来之记。闻大乘法同称补处之尊。念念虚玄心心静虑。得三昧正定具六种神通。献供十方往来无碍。分身亿刹不失定心。洒法水于三千出众生于火宅。自他兼利行愿周圆。可谓百千三昧尽唯心。功德庄严归自己

功德庄严

大弥陀经菩萨功德章云。往生彼国者皆悉容貌柔和相好具足。禅定智慧通达无碍。神通威德无不圆满。深入法门具无生忍。诸佛秘藏究竟明了。调伏诸根身心柔软。安然寂静尽般泥洹。深入正慧无有余习。依佛所行七觉圣道。修行五眼照真达俗。辩才总持自在无碍。善解世间无边方便。所言诚谛深入义味。敷演正法度诸有情。等观三界空无所有。知一切法无相无为。无取无舍远离颠倒。坚固不动如须弥山。智明如日广大如海出功德宝。炽盛如火烧烦恼薪。忍辱如地一切平等。清净如水洗诸尘垢。如虚空无边不障一切故。如莲花出水离一切染故。如雷震响出法音故。如云礧礧降法雨故。如风动树发菩提芽故。如牛王声异众牛故。如龙象威难可测故。如良马行乘无失故。如狮子王无怖畏故。如尼拘律树覆荫大故。如优钵罗华难值遇故。如金刚杵破邪山故。如梵王身生梵众故。如金翅鸟胜毒龙故。如空中禽无住迹故。如雪山照功德净故。如慈氏观法界等故。专乐求法心无厌足。常欲广说志无疲倦。击法鼓建法幢。曜慧日除痴冥修六和敬。常为师导为世明灯。最胜福田以安群生。功慧殊胜莫不尊重。恭敬供养无量诸佛。常为诸佛所共赞叹。究竟菩萨诸波罗蜜。远离声闻缘觉之地。佛告阿难。彼诸菩萨以念佛故。成就如是无量功德。我但为汝举要言之。若广说者虽尽亿劫不能穷尽

净土增修圣果

大弥陀经云。诸念佛人生净土已。即入七宝池中澡雪形体。荡涤情虑各座一华上。自然微风吹动诸宝行树。出微妙音散诸宝华。异香芬馥皆作佛事。闻者喜悦无量。自然心开各往修进。有在地讲经者。有在地诵经者。有在地说经者。有在地口授经者。有在地听经者。有在地念经者。有在地思道者。有在地坐禅一心者。有在地经行者。有在虚空中讲经者。有在虚空中诵经者。有在虚空中说经者。有在虚空中口授经者。有在虚空中听经者。有在虚空中念经者。有在虚空中思道者。有在虚空中坐禅一心者。有在虚空中经行者。其间声闻弟子皆发大心。有未得圣果者。因是而得圣果。有未得不退转地者。因是而得不退转地。菩萨各随其资而有所得。莫不忻然适意而悦。游戏三昧利乐有情。由念佛之坚心称弥陀之本愿。往生佛子同列此班。智慧辩才神通如意风帆势顺速证菩提。超万劫之轮回。得诸天之仰重。净业胜善大果昭然。寄语同流无忘此事。蠕动蚋飞犹有分。大丈夫儿当勉旃

净土三十益

天台智者大师净土群疑论云。生西方者有三十种益。一往生佛土益。二得大法乐益。三亲近诸佛益。四游历十方供佛益。五亲闻佛说益。六福慧资粮疾得圆满益。七速证菩提益。八诸天人等同集一会益。九无退转益。十无量行愿增进益。十一鸚鵡舍利宣扬法音益。十二风树乐响益。十三摩尼水漩演苦空益。十四诸乐奏妙音益。十五四十八愿益。十六真金色身益。十七形无丑陋益。十八具足六通益。十九常住定聚益。二十无诸不善益。二十一寿命长远益。二十二衣食自然益。二十三唯受众乐益。二十四三十二相益。二十五实无女人益。二十六无有小乘益。二十七离于八难益。二十八得三法忍益。二十九身常有光益。三十得那罗延身力益。可谓处处菩提道明明功德林

净土成佛

金刚定后菩萨因圆。解脱道中如来果满。具四无量心得四无碍辩。十八种法不共二乘。十力现前说法无畏。尘沙或尽万行功成。十号俱彰三身圆显。具九十七种大人相。放八万四千大光明。悲智俱

融福慧双足。现居十重报土能垂万类化身。布大慈云雨大法雨。滂流法界润泽群生。咸悟本心同成正觉○选佛若无如是眼。宗风那得到如今

庐山莲宗宝鉴念佛正报卷第九(终)

庐山莲宗宝鉴念佛正论卷第十(二十五章)

念佛正论说

夫奉教念佛之士。叨法正之遗荫。作如来之所使必以摧邪显正。激浊扬清为后学耆龟。作生灵耳目为己任也。苟弗能而默默自守。则尸禄备员于佛门矣。虽讲授亦奚以为。岂不闻因筌然后得鱼。体教然后修行。名教未正行如之何哉。故不得不论也。是以仲尼为政正其不正。涅槃遗诫急在纠过。余尝观吾佛世尊之主西竺也。象无象之象言无言之言。以复群生之性由是顿教。渐教大乘小乘盈溢乎龙宫海藏。无非摧邪显正。激浊扬清之旨。而大地生民率其化。而复其性者可胜计乎。其间偏赞西方。谓捷径修行之道者。盖以阿弥陀佛有广大愿力。摄娑婆众生而归净邦。是令反妄而证真也。所以诸佛共赞。菩萨同遵。晋社创修千古之高风不坠。慈照集忏十方之正化流通。大矣哉。净土之道。其为体也。以弥陀即本性。其为宗也。以净国即唯心。其为用也。以仁恕即灭恶生善。此之三者盖显三世报应制其事。一心空寂穷其理。俾达乎理者反其妄。信其事者迁乎善。以斯而利于上下。实助于周孔之教。赞翊皇化其亦至矣。使一人能行是道。以训于家。家以导于乡。乡以达于邦。以至于无穷。则天下之民涵道泳德。融神实相高步无何而极佛境界。岂止以为善人君子而已哉。夫如是则何患乎。忠孝不修礼让不著欤。以此观之。岂非能仁之道。与仲尼之道共为表里以训于民耶。洎乎历朝敬之。广其教像法事之。非其人广其教则弊幸生。非其人则淳朴泯。而乃以佛堂高大为奢夸声利。温饱为能事。徒以多为贵。则坏其道者众矣。言以怪为美则惑其听者庶矣。递相沿袭以成鄙吝。日复一日红紫乱朱。使夫清静仁恕之风消荡矣。于是蚕食蠹耗之谤由兹而盛焉。斯乃敬之事之者之失。非其教之咎也。今之人多不察其所由。视其徒之不肖者。而迁怒于善人教法焉。亦何异乎以丹朱而罪尧。因商均而过舜。服药失度归咎于神农。纵火致焚反怨于燧人也耶。愚乃不佞学佛之道有年矣。既粗领其旨而颇有扶倾之心。非敢私于己而欲公于众。以救其弊也。尝谓教门之利害有四。一曰。师授不明。邪法增炽而丧其真。二曰。戒法不行。纲常紊乱而犯其禁。三曰。教理未彰。谬谈非义而惑其众。四曰。行愿不修迷入邪歧而堕于魔。由是乱名改作聳警。后学非止一端可伤乎哉。自是叨滥之徒一以传十。十以传百。百以千万。流毒于海内速若置邮。何以知其然。正说难行邪风易染。此必然之理也。噫祖道之不传也久矣。欲人之无惑者难矣。吾虽不敏而实悲焉。思欲分条析理广被前闻。截伪续真开兹后学。恨无慧辩徒事管窥。由是斋沐一心投诚三宝。询求大教参考玄文。楷定正宗破诸异说。总成念佛正论。剖证佛祖格言。普告诸方咸跻觉路。庶使圣教隐而复彰。众生罪而还福。有客至而问之曰。修行了自己生死。何须论他人长短。予应之曰。理不然也。岂不闻如来出世。无一法不是利生。菩萨修行肯纤毫而为自己。佛子示同外道。方便转彼邪心。楞严十种魔民皆因错解。华严十类魔业。示其正归。嗟恶慧之邪修。自甘心于险道遇斯境界。岂可缄言念彼愚痴宁容坐视。况世尊悲心付嘱。留大愿而普济迷津。菩萨如教修行。示同事而化令成佛。是其本行夫复何疑。如其见迷路而不指正途。慈悲安在。睹沉溺而不思拯接。方便何存。随顺正法而破魔。是无上大智之业。调伏众生而入道。是诸佛之所摄持。誓当舍命而立真宗。终不为已而忘佛嘱。众生尽而悲心益固。空界殒而我愿无穷。倘逢有识之贤。必能助弘斯道。可谓将此深心奉尘刹。是则名为报佛恩

西方弥陀说

佛说西方极乐世界。其土有佛号阿弥陀。如经所载有理有迹。论其理者西方即自性也。此性无形无相不变不坏。历劫坚刚。譬彼精金。在易卦则曰兑。为寂静故。谓之西方也。金者其色明。金体白净举之喻法性。盖世间之人迷于尘境。妄念不息纷然动作。在易卦则曰震。故谓之东方也。人能反妄归真。复其本静。得见自性即名舍。东方执著之秽土。登西域净明之金地也。在方无方以法喻表其理体。华严合论谓。文殊自东方来者。盖文殊是。根本不动智也。东是万物发生。震动之者初明之地。从此智则生信。故华严以信位为初生佛家。丑寅之间为清朝。智日初明。像文殊发起凡夫入信。见道智门渐增故。巽为风。为教化风能去秽拣净。辰巳之间上应角宿。为僧道。为斋戒。为众善之门。喻进修地位。至午为中道易。卦曰离。为南方为正为日为明。丽离中虚故明。像诸法空则智日当阳遍照天下。法华龙女南方成佛。是其义也。西南为坤。为地为安静。为柔顺为母为生养。正西为兑。金旺之地日没之所。火死在酉为肃寂。为收藏。西北为干。为天为父为金为刚健。北方为坎。为水为君为师。利生济物垂教正治。以水制火。以君对臣臣明君正。又水多则滥。故东北为艮。为山为止下方为禅定。为谦下。上方为观照。为智慧。为空界。如日月三光处空。照临万物也。经中不举余方。而单指西方者。盖取净对秽也。以悟摄迷也。以静对动也。以果对因也。过十万亿国土者。出四维上下十方之限量也。超乎四恶道之十恶业也。超乎人天十善之境界也。不为诸法之所拘也。有世界者。真如实际理地。即自性西方极乐者。即言此性无忧恼也。何以知其然。见性之人不为尘境惑。了知诸法空。心常坦然无念无为无思无虑。安住大寂灭之地。念念常生智慧法法皆如。我为法王。于法自在故名极乐也。论其迹则实有此个世界也。佛叮咛详复言之岂虚语哉。有者非方域处所之有。乃不有之有。即是真空妙有也。真空者。即是实相。妙有者。森罗眩目法界交参。岂有东西之辨哉。圆觉经云。一切如来光严住持。是诸众生清净觉地。平等本际圆满十方不二。随顺于不二境现诸净土。阿弥陀是梵语。此云无量寿也。佛者觉也。即当人分上广大圆觉之性。清净法身之佛也。此性不生不灭[一/旦]古[一/旦]今。上至诸佛菩萨。下至六道众生。各各具此觉性。所以称同名同号也。噫世人昧之久矣。妄取色相颠倒驰求。甘自沉沦我佛应世开方便门。赞说净邦令其信慕。苟能自肯自信方悟坚明。为西方尽西矣。惑火灭尽土皆净焉。则知十方世界总是弥陀。触目遇缘无非极乐。百千三昧应念现前。无量法门随心显发。高超彻见是楼阁。含育利生名宫殿。防非护善名栏楯。清净无染是莲华。彻底澄清谓之池。随方逐圆谓之水。仁慈济利谓之宝。戒定慧薰谓之香。七菩提树覆荫重重。八圣道路游行坦坦。众善庄严花簇秀。万德成就果周圆。化禽演于法音。风树传于道品。到这般田地更要保持涵养。直至命终永无退失。脱然而去方为了事。其或未然切不可遗。山认培弃宝拾薪。妄认色身便为究竟。信知生死事大莫作等闲。寻访真知决择心要。确实念佛求悟大乘。了见本性弥陀。直达唯心净土。可谓虽然旧阁闲田地。一度赢来方始休

真如本性说

真如本性者。父母未生已前。一真无妄之体。谓之本来面目。禅宗则曰正法眼藏。莲宗则曰本性弥陀。孔子则曰天理。大易则曰太极。名虽有异其实同一真如本性也。此性虚而灵寂。而妙与天地同根。万物一本历尘劫而不朽。世界坏而不迁。人不能任其自如之真。而桎于地水火风。和合之质方其受形也。已为阴血浊气。昏其本然清净之体。及其生也六尘五欲之迷倒。昧于本有之天真。是故佛说八万四千法门。皆是导人反妄而归真也。其捷径易行者惟念佛一门。修之者心不散乱三昧现前。是复其本性也。今有一等不究佛理之人。却将道门修养法冒滥莲宗。妄说气是主人教人般精运气。劳其筋骨枉用身心。甘受苦辛终无所济。尝观道门张紫阳说。精气神者先天地之元精元气元神也。元精非淫泆之精。元气非呼吸之气。元神非念虑之神。痴人不晓此意。唤瓮作钟眼。既不明理

亦不达矫。诱他清信之士。一向在臭皮袋上。造作昧却一真佛性。妄言此是修行可悲也哉。普告同修切宜仔细。究心念佛启悟真源。若也了了自见。法法现前。是名见性成佛。一念差错天地悬殊

辨真妄身心

夫身者。有法身有色身。传曰。智明真境尽法为身。故曰法身。父母缘生虚幻不实。故曰色身。心者。有真心有妄心。真净明妙虚彻灵通。故曰真心。随境生灭忽有忽无。故曰妄心。祖师劝修念佛三昧者。于自己真心中。流出一句阿弥陀佛。念念观照法法圆通。是谓都摄六根净念相继。于一念中普现色身三昧。今时有一等人。不知真妄错认色身为我身。以妄念为究竟。多是吐纳按摩做模打样。希望成道不亦谬乎。可谓弃却真金而拾瓦砾也。大凡学道要辨真伪。故宗镜云。修道以心为宗。理须仔细究竟。约有情界真妄似分不可雷同。有滥圆觉金矿共熬。真伪才分。沙米同炊生熟有异。三乘慕道见有差殊。错指妄心以为真实。认妄贼为真子。劫尽家珍。收鱼目作骊珠空迷智眼。遂使愚痴之子陷有铁之重关。邪险之人溺见河之识浪。戏炽焰于朽宅。忘苦忘疲卧大梦于长宵。迷心迷性。皆由执斯缘虑作自己身。遗此真心住他声色。斯则凡夫外道之失也。或有法学禅宗执佛方便。致使撒开八网乘。对四机越一念。而远骤三祇功虚大劫。离宝所而久淹化。垒迹困长衢。斯则迷循妄心。不得真心之失也。心赋云。性非造作理实镕融。明之者即动而静。昧之者迷西作东。任竭海移山未是无为之力。纵蹶虚履水。皆为有漏之通。辨玉须真探珠宜静。若向境外以求心焉。知圆光而在管。顺法界性合真如心。此则顿入如来大慈悲海。比之著相修皮袋者。岂可同日而语矣

辩明三宝

教云。十方薄伽梵。圆满修多罗。大乘菩萨僧功德难思议。三宝者有三种。一曰。自体三宝谓真如之理。自性开觉名为佛宝。德用轨则。自性正真名为法宝。动无违诤自性清净名为僧宝。二曰。出世三宝。谓法报化身随类应现是为佛宝。六度诤旨四谛缘生名为法宝。十地菩萨四向五果名为僧宝。三曰。世间住持三宝。谓泥龕塑像名为佛宝。黄卷赤轴名为法宝。剃发染衣名为僧宝。归依者。感诸天护持。供养者。获福田无量。今有邪愚。不解伪撰真宗妙义经。妄言。精是佛宝。气是法宝。神是僧宝。递相传习。致使入善门者信其邪说。不敬三宝。实可怜悯。若夫不敬世间三宝。则自昧其心。自昧其心则迷失本性。自体出世三宝何所得哉。自赚犹可。又赚他人。可谓岐人天之正路。瞎人天之正眼。昧因果之真教。浇定慧之淳风。无甚于此也。佛言。一切众生若不归依三宝。永劫堕三恶道。况我慈照集经成忏。使学者依大乘经甚深妙义。从今身至佛身。为法界众生归依常住佛。归依常住法。归依常住僧。正信善人既已得闻。闻已诵礼。固当自敬自信。即此敬信之心。端可近于佛道矣。凡见一切佛像起如来想。见一切圣教生难遭想。见一切比丘僧起祖师想。礼拜供养无得轻欺。以佛庄严而自庄严。如此则一体三宝唯心具备矣。若也执于鄙见昧其根本。妄信邪教疑误后人。自取沉沦永溺恶趣。是谁之咎欤

辨见闻觉知

古德云。在胎为身。处世名人。在眼曰见。在耳曰闻。在鼻嗅香。在舌谈论。在手执捉。在足运奔。遍现俱该沙界。收摄在一微尘。识者知是佛性。不识唤作精魂。比来有等愚人不知佛理。潜吾教中。专以传受为宗。妄说六门见性。指四大色身以为佛体。自立三十六关七十二信。捏合怪事诳惑善人。妄谓这边肉动。某人来那里疼痛。某事至吉凶祸福。言是先知。愚者得闻将谓佛法灵感。倾心谛信布施供养。传此邪言切切记心。未尝暂舍。殊不知一真佛性清净湛然。为有妄身乃有妄识。盖覆本性不见光明。一念心空名为悟道。故楞严云。知见立知即无明本。知见无见斯则涅槃。

是故祖师立教。但以念佛三昧为正宗。未尝有毫发许实法系缀于人。何期蚩蚩薄俗迷宗昧旨。弃忠孝而不履。背仁义而不修。假莲宗之名行差别之法。贪求冥感以奇怪惑人。则有邪魔魍魎附人身体。挠乱正信尽遭魔摄。可不悲哉。大凡修净业人。善察邪正本分。究心确办信诚忆佛念佛。愿生净土慎勿他求。智觉寿禅师云。莫摘枝苗须搜祖祢。豁尔而无明顿开。湛然而情尘自洗。可谓直截根源佛所印。摘叶寻枝我不能

破妄说灾福

夫佛祖正法。以本性弥陀为体。念佛信愿为宗。自行化他为用。乃佛祖之格言。后人之龟鉴。凡曰音声佛事。点烛道场。盖是方便法门。以之引权归实耳。比来学者迷失宗旨。贪著事相不遵教典。向外妄为心眼不明竟称师长。实法门中一弊事也。或搜鬼窍有若师巫。或称弥勒下生。或言诸天附体。或向烛光上见神见鬼。或在香烟上断吉断凶。瞞昧三光欺贤罔圣。诳呼闾阎邀求利养。及乎问他平实行愿。杜口无言。本性弥陀罔知下落。热乱一生尽是虚诞。误人自误。实可悲哉。故楞严经云。善男子心爱悬应。尔时天魔候得其便。飞精附人口说经法。讪露人事不避讥嫌。口中好说未然祸福。及至其时毫发无失。是人愚迷惑为菩萨。亲近供养。破佛律仪潜行贪欲。此名历劫精魅。大力鬼神年老成魔。恼乱是人不觉魔著。谓言证圣。压足心生去彼人体。师及弟子俱陷王难。汝当先觉不入轮回迷惑。不知堕无间狱。嗟乎初心善人不知真伪。信彼邪说不务存心。积德妄想求福。见之谬焉。吾闻积善之家必有余庆。积不善之家必有余殃。故知吉凶祸福系乎人心。乌可谄求富贵。而苟免祸害哉。永明寿禅师云。恶从心起。如铁孕垢。而自毁铁形善逐情生。如珠现光而还照珠体。故吾劝诸善人。举心用事必择道而行之。择礼而从之。择友而交之。择里而处之。择师而事之。兢兢焉而存心。战战焉而守节。念念不昧无失于顺天之道。以奉西方之教。而其观烛谈祸福不与焉

辩明空见

空者破诸有也。大觉世尊开示正法。欲令一切人识知世间万法皆空。自悟本性之真空也。真空者。是如来之法界。众生之本心。空而不空。有而非有。悟之者于不有中。运出自家宝藏。探之无穷。用之无尽。谓之一乘妙道。非顽空之空也。今有一等愚人。一向说空拨无因果。步步行有。口口言无。便道饮酒食肉不碍菩提。行盗行淫无妨般若。纵横放旷驰逞颠狂。谤佛谤经轻毁一切。胡挥乱统以当宗乘。欺侮圣贤自称得道。如此者滔滔皆是也。永嘉所谓豁达空拨因果。莽莽荡荡招殃祸。非斯类而何耶。又楞严经云。心若著空则有大力空魔。入其肺腑。其人不知是其魔著。口说经法潜行贪欲。轻毁经像。惑乱是人尽遭邪坠魔。心生厌去彼人体。师及弟子俱陷王难。命终自为魔家眷属受魔业。尽堕无间狱。嗟乎去圣远。微言绝异端起大义乖。不著于有则荡于空。著于有则执名相。滞有为固。物我泥。怨亲缚于近教丧于远理。荡于空者。则迷因果混善恶。弃戒律背礼义。盖不知中道之为至善也。或曰。何谓中道。曰有亦不著。无亦不空。空不离有有不离空。怨亲等焉。物我齐焉。因果明焉。善恶分焉。戒律用焉。礼义修焉。近教通焉。远理至焉。大矣哉中道也。妙万物之名乎。称本性之谓乎。苟达斯理则不堕于偏。是谓得正受念佛三昧者矣

辩一合相

金刚经云。如来说一合相者。即非一合相。是名一合相。良由世人一性昏迷。与尘境相合即非一合相。智者明见自己真心背尘合觉。一念觉心与十方诸佛真空法界相合。即是一合相理也。永嘉云。我性同共如来合。但凡夫不悟此理。贪著事相妄自坚执。情心意识。与山河大地墙壁瓦砾相合。昧

却理性之真空即非也。六祖云。心有所得即非一合相。心无所得即是一合相是也。今有愚人。不识佛法坐吾教中。妄说夫妇是一合相者误矣。盖其情生智隔。想变体殊业累殃深。背因昧果。曲解圣典毁辱教门。净业正宗岂容是说。真实修行之士。切宜坚秉正信专念弥陀。于一念中不取于相。内心外境了了一如。自然冥符真理是也。故佛果勤禅师示众云。汝等诸人但向十二时中。上不见有诸佛。下不见有众生。外不见有山河大地。内不见有见闻觉知。好恶长短打成一片。一一拈出更无异见。此则一合相理历然明矣。可谓日可冷月可热。众魔不能坏。真说实履道之通衢。乃悟宗之正诀

辩明双修

双修者。修福修慧也。教云修福不修慧。象身挂纓络。修慧不修福。罗汉应供薄。福慧二庄严乃能成正觉。古德云。福不得不作。慧不得不学。龙舒云。修净土者虽专以念佛为行门。亦须福慧兼修。庶得事理两融也。内则修慧。究竟涵养深彻渊源。使慧性增广。含虚空界无所不知无不照了。外则修福。慈悲方便。柔和善顺利济世间。见一切人。平等恭敬随机说法。教化众生行一切善。此是福慧双修也。今有一等愚人。常行异教诈称莲宗弟子。妄指双修潜通淫秽造地狱业。迷误善人沉迷欲乐。甘堕险坑。岂不谬乎。是真狐魅妖精。何异畜生类也。楞严云。若诸众生其心不淫。则不随其生死。汝修三昧本出尘劳。淫心不除尘不可出。纵有多智必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。诸修行人先断淫心。是名如来。先佛世尊第一决定清净明诲。若不断淫修菩提者。如蒸砂石欲其成饭。经百千劫终不名饭。汝以淫身求佛妙果。纵得妙悟皆是淫根。根本成淫。轮转三涂终不能出。如来涅槃何路修证。必使淫机身心俱断。断性亦无于佛菩提斯可希冀。如我说者名为佛说。不如此说即波旬说。今劝在家菩萨依戒修行。勿犯邪非清心寡欲。双修福慧回向西方。龙舒云。修福又修慧。深信念阿弥。当生上上品。决定更无疑。其或不然欲饭蒸砂。徒费力担柴入火定殃身

辩明三车

法华经譬喻品云。若有众生从佛世尊。闻法信受殷勤精进求一切智。佛智自然智无师智。如彼诸子为求牛车出于火宅。故知众生喻诸子。三界喻火宅。三乘法引令离苦。譬如诸子在火宅中嬉戏。长者以三车引之令出也。有等愚人假说文殊问佛妄称。性是牛车。心是羊车。意是鹿车。又云。牛车载妙法。羊车载莲花。鹿车载经。所谓醍醐上味为世所珍。遇斯人等翻成毒药。夫法华经者。诸法之王佛所护念。其可妄议哉。何期邪师谬见以非为是。以是为非。法说非法非法说法。谤于人谤于佛毁于法。岂非负五逆之大罪乎。经云。若有诽谤是经典者。当知是人入阿鼻狱。具足一劫。劫尽更生。好是展转至无数劫。从地狱出当堕畜生。谤斯经故获罪如是。细思此等哀哉。切心敢以忠言痛告道友。于自己心中开示悟入佛之知见。则此心清净如莲华开。是谓之法华三昧。悟斯理者是乘白牛车。出三界火宅也。又不见法达禅师见六祖大师呈偈云。诵经三千部。曹溪一句亡。未明出世旨。宁歇累生狂。羊粗牛权设。初中后善扬。谁知火宅内元是法中王。于是曹溪六祖大师。乃说偈以证之云。心迷法华转。心悟转法华。诵久不明已。与义作仇家。无念念即正。有念念成邪。若能如是解。长驾白牛车是也。若有执迷不省自取沉沦者。吾末如之何也已矣

辩明三关

三关者。兜率悦禅师示众语。一云。拨草参玄只图见性。只今上人性在甚处。二云。识得本性要脱生死。生死到来作么生脱。三云。脱得生死。要知去处四大分离向甚处去。是故透此关者则奚拘生

死。彻此道者岂碍去来。自是天下丛林宿师大衲靡不洞究渊源。故能脱白露净。其旨晓然决无异说。今有愚人。妄指人身三丹田作内三关。教人般运气血。谓之透过三关。又说。自足至腰三处疼痛为外三关。妄以此处要定临终时节。世多传习尽入邪路。详观念佛之教。乃简径法门。只令修行入于十二时中持一句阿弥陀佛。思专想寂更能回光自看。阿那个是我本性弥陀。四大分离向甚处去。常有此疑蓦然识得便知落处。即此是直捷省力底修行正道。舍此之外稍涉一毫异说。即堕在邪见林矣。呜呼痴人背真向伪良可悯焉。若也于斯信得截断露布葛藤。豁开透地通天眼。觑破邪思妄相心

辨明大小二乘

原夫大法王之垂化也。统摄群品各有司。存小律比礼刑之权。大乘类钧衡之任。营福如司于漕挽。制撰若掌于王言。在国家之百吏咸修类。吾教之群宗。竞演果明此旨。岂执异端应须量己才能。随力演布。达则兼济为善。穷则专门是宜。虽各播于宗猷。而皆处于慈济。同归和合之海。共坐解脱之床。夫如是则迷途之司。南教门之木铎也。奈何源远流别大道浇漓。好朱者憎其素。爱甘者恶其辛。未契圆宗各权所据。又岂知生佛本一凡圣性均。而不能自复者。由迷昧于身心。致笼槛于生死。是知身之过恶非戒律。不能捡心之昏散。非定慧不能融捡之。融之尚虑乎道之不明性之不复。况埋没于邪岐。而互相是非也耶。或云。我学小乘。却又不识戒施礼诵是渐修之法。或言。我学大乘。却又不识本性弥陀。唯心净土之旨。不著于事相。又堕于顽空。大似深村草里生盲之人。坐在一隅不知东西南北。妄生分别。是是非非非非是是。所谓执著死蛇头错路。修行者在秽恶则无所间然。于行解不见可畏。以至积习成性。自灭其身始学慕于上贤。终见沈于下恶。如斯之辈诚可哀哉。永明寿禅师云。譬如庭雀焉攀鸿鹄之心。还似井蛙岂测沧溟之阔。或徇他求如钻冰而觅火。但归己解犹向乳而生酥。慎勿立我慢幢张邪见网。轻侮先觉荧惑后人。至哉斯言也。昭昭乎天日在上。荡荡乎佛祖有灵。奉教之者可不惧乎。但能信念弥陀。可以免斯过咎矣

辨明不生不灭

般若心经云。是诸法空相不生不灭不垢不净不增不减。是故空中无色无受想行识等。又维摩经云。不善不生善法不灭。故知色相有去有来。佛性不生不灭。今有愚人。妄以不产后嗣为不生。不断欲心为不灭。骇世怪言。惑人妖崇。密互邪淫作不净行。断佛种性悖乱人伦。故楞严云。善男子爱极发狂炽然。贪欲则有欲魔入其心腑。一向说欲为菩提道。化诸白衣平等行欲。疑误众生入无间狱。盖以愚迷不知触净。不觉遭魔以致斯苦。谛观天地肇分有阴阳而有男女。有男女而有夫妇。有夫妇而有父子。有父子而有君臣。有君臣则有三纲五常之道。三纲统其人伦。五常正其教化。此圣人立世间之法也。吾祖远公有云在家者。厚身存生我倒未忘。以情欲为苑囿。以声色为游观。耽湎世乐不能特出。吾佛示化令反本以求宗。在家奉法则是顺化之民。不遗奉亲敬君之礼。是故先导之五戒。不杀存乎仁。不盗存乎义。不淫存乎礼。不妄存乎信。不酒存乎智。身心既律。然后示之以出世之法。令修念佛三昧。以为西方之归。达乎不生不灭之道。是以王臣外护法流天下。千载犹一日也。其奈当斯之际薰莸共囿。菽麦同畦未易分也。敢以衷赤之忧普告信士。但除却。一心不乱系念弥陀之外。凡所有相皆是邪解。切须子细真实修行善则从之恶则远之。邪则遣之正则守之。若乃立身行道之事。息心达本之旨。前篇备述明。则典刑不为不多矣。遵而行之则吾门眷属。违而作者魔之党类。所以生遭王法。死堕阿鼻。殃及累世。莫言不道。何故[渐/耳]欲得不招无间业。莫谤如来正法轮

辩明曹溪路

昔永嘉大师。往曹溪礼拜六祖。印证心地述证道歌云。自从认得曹溪路了了生死。不相干是故。天下禅宗出乎曹溪之源。目曰曹溪路也。何期愚人妄指人身有浹漭双关作。曹溪一派又妄说。六祖云。宁度白衣千千万。不度空门半个僧。如斯之辈非特惑于后人。是亦诬于先圣。岂不闻。永嘉云。第一迦叶首传灯。二十八代西天记法。东流入此土。菩提达磨为初祖。六代传衣。天下闻后人得道无穷数。又岂有度白衣而不度空门乎。於戏邪妄之徒。不知来历。窃祖师之名。同魍魎妖孽。见解迷误善人。正是一盲引众盲。相牵入火坑也。吾知祖宗实德是以称而传之。吾知阐提薄福谤辱吾宗。是以恐而惧之。吾尚知而大惧。汝谤圣师之道诳后学之人。安得不益惧于吾乎。汝速宜磨灭改而正之。无貽我羞之为愈也

辨佛法隐藏

佛法者。出世间之道。无为之法也。涅槃经云。如来开发显露清净无翳。迷者不解谓是秘藏。智者了达即不名藏。有等愚人妄说官法。堂堂佛法隐藏。伪撰一落索邪言。闭门传度谓之生死。奥典幻惑后人。至死不与人说。逗到临时一场漏逗。大似贫儿得锡唤作黄金。明眼人前如何拈出。自不知非反夸能会正。是瞞人更自瞞也。岂知佛说一切法为度一切心。盖以众生心体本来是一。用处不同故说一切法也。祖师云。瓶盘钗钏本是一金。名相不同至体无二。嗟乎末运法出奸生。往

往失其本体者多。是将新罗漆高丽。鉅间货错出巧言令色。瞞昧世人一伪既行百真莫辨。况爱小利者。上人铺席不拣好恶。苟图价廉好看易得。等闲被他将一团灰炭寒却眼孔。拖向黑地里脱换去了。及至眼开握著黄土也认不得。又何金鉅真伪之辨哉。痴人但得入手贵乎密。密珍藏以为奇货。生怕人知蓦然撞著。识者为伊点破始知分文不直如斯之类。比比皆是只为愚暗福薄。眼里无觔粗心卤莽。兼以不遇真正师匠。以致然也。殊不知绕指精金从本来有。自非作家陶镕痛下。钳锤锻炼一回转见性。柔金莹灿然一块。觊体全真。然后随意作用。造成众器飞光散彩耀人心目。永无变色者。固知自余皆不足言矣。可不至宝哉。正信道流切宜著眼

辨明超日月光

大弥陀经云。阿弥陀佛光明极大。而为诸佛光明之王。故号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。无对光佛。光炎王光佛。清净光佛。欢喜光佛。智慧光佛。不断光佛。难思光佛。无称光佛。超日月光佛。其光明所以照无央数天下幽冥之处。皆常大明。诸天人民。禽兽蜎飞蠕动。见此光明莫不喜悦。而生慈心悉得解脱。是故十方诸佛菩萨。缘觉声闻悉皆称赞。因名曰超日月光佛。盖以日能照昼月能夜明其德不全。佛之光明昼夜常照无亏无欠。故名超日月光也。今有一等愚人。妄指教人于日月初出之时。以口吸采其光。吞咽入腹。欲其成宝。以当修行秘法。谓之超日月光者。其错大矣。譬如痴猿联臂攀树。悬崖下捉水月劳心费力到底成空。若是智人达观速须舍离。早求正法免堕迷津。专念弥陀究明心地。不见祖师道。从门入者不是家珍。自己灵光照天烁地。人人分上本自圆成。一点灵源无内无外。头头上显物物上明。若能悟此即如来一段光明超日月

辨明髻中珠

髻中珠者。法华经云。如转轮王得法国土王于三界。而诸小王不肯顺伏时。转轮王起种种兵而往讨伐。战有功者赏赐诸物。独王顶上有此一珠。而不与之。末后付与。如来亦复如是。见贤圣军。与

五阴魔。烦恼魔。死魔共战。灭三毒。出三界。破魔网。尔时如来亦大欢喜。为说诸法。而不为说是法华经。今乃说之。如转轮王久获明珠未后赐与。此盖世尊最后说是大乘法宝。超出诸圣之上。以轮王髻珠为喻。此珠者即诸佛之圆智。乃众生之理性。悟之则三祇顿越。迷之则六道沉沦。今有一等愚人。错会经旨。妄以运气入顶。作髻中珠。谓之最上乘法。密密相传。教人般精运气冲入头顶。要学世尊顶上有肉髻珠。何其愚哉。殊不知世尊肉髻。乃无见顶相表一乘大法也。无见者自不能见。离自见故。向上极则诸圣皆不得见。离他见故。寿禅师心赋云。高高法座。非声闻矧短之能升。赫赫日轮。岂外道婴儿之所见。无偏无党至极至尊。嗟乎愚痴之人。罔知正法。颠倒错乱。嫁祸移殃于后人。赚他向善俗子堕落深坑。可痛惜哉。奉劝信士细参本教。恪心念佛悔悟前非。了知诸法本无。髻珠自然显现。堂堂独露。岂假他求哉

辩明无漏果

法华经云。诸漏已尽无复烦恼。此乃罗汉声闻修行。至习漏俱无也。无漏者盖人之六根。常为色声香味触法六尘所惑。心随境转成有漏缘。所以轮回不息。修行人六根自静。不被六尘所转即无漏也。今有一等愚人。妄将眼眵鼻涕尽皆吃了。谓之修无漏者。何蠢乎哉。予尝悯而问之曰。六根四大脓血之袋屎尿之囊。眵泪涕唾皆属不净。何得取而食之。彼则曰。人身之中有七宝不可弃之。善收拾者结成舍利证无漏也。苦哉苦哉。如斯颠倒。诚可忍耶。更有一等众生。以秘精是无漏者。混吾教中递相传习。潜饕贪欲坏乱正法。此是妖精鬼怪夜聚晓散。吃菜事魔之徒。非是莲宗之弟子。比年以来多有此样扇动人家。清信男女不觉不知鼓入魔道。故楞严经云。善男子。心爱根本穷览物化。天魔得便飞精附人。说佛涅槃即是现前肉身。父父子子递代相生常住不绝。无别净居。愚人信受亡失本心惑为菩萨。常说眼耳鼻舌皆为净土。男女二根即是菩提。或食屎尿广行淫秽。彼无知者信是秽言易入邪悟。此名蛊毒恶鬼恼乱。是人师及弟子俱陷王难。汝当先觉不入轮回。迷惑不知堕无间狱。受得地狱业消复入畜生饿鬼。今观邪师妄作之徒。假吾佛祖之教门。造不净之恶业。逆二仪背三光。谤佛祖乱人伦。碌碌如蝼蛆之逐秽。现受众苦没后沉沦。是罪果何逃哉。宜乎不足怪也。非惟死后受报。抑且官法不容。语云。道之以政。齐之以刑。民免而无耻。道之以德。齐之以礼。有耻且格。诚哉是言。今劝善流谛观圣训。宜自知耻。勿惮改过。捐情绝虑正己修行。有能古教照心。则其心自明。古镜照精则其精自形。若专于净行。趣于菩提决无误矣。其或不然。三涂业海无边际。千佛出来难救伊

辩明赵州茶

昔赵州和尚。见僧问曰。汝曾到此不。僧云。曾到。州云。吃茶去。又问僧云。曾到此不。僧云。不曾到。州云。吃茶去。院主问曾到。且从不曾到如何也吃茶去。州乃唤院主。主应诺。州云。吃茶去。丛林因此有赵州茶话公案。今愚人不明祖师大意。妄自造作将口内津唾。灌漱三十六次咽之。谓之吃赵州茶。或有临终妄指教人。用朱砂末茶点一盞吃了。便能死去。是会赵州机关。更可怜悯者。有等魔子以小便作赵州茶。何愚惑哉。非妖怪而何耶。真正修心者。但依本分念佛期生净邦。切不可妄将祖师公案杜撰穿凿。是谤大般若之罪人也。不见道乍可粉身千万劫。莫将佛法乱传扬

辩明教外别传

圆悟勤禅师云。西方大圣人出迦维罗国。作无边量妙用。启迪群灵。其方便顺逆开遮。余言遗典盈溢宝藏。以至下梢始露一机。谓之教外别传。迦叶破颜承当以来。的的绵绵直指人心见性成佛。不

立阶梯。不生知见。利根上智向无明窟子里。瞥地烦恼根株中。活脱应时超证得大解脱。西天四七东土二三。皆龙象蹴踏师胜资强格外领略。当下业障冰消。直截承荷。自能管带打作一片。顿契佛地。尚不肯向死水里浸却唱出透玄妙句。超越佛祖。[利-禾+戈]断露布葛藤。如按太阿。凛凛神威阿谁敢近。作家汉确实论量。才有向上向下谈玄说妙。作用纤毫即便叱之。谓不是种草。直下十成煅炼得熟。履践得实。始略放过。犹恐他时异日落草。累人瞎却正眼。嗟见一等拍盲野狐种族。自不曾梦见祖师。妄言达磨归空。谓之传法。救迷情以至借他从上最大宗师。马祖赵州名目脱赚后人。及夸初祖只履西归。普化空棺皆谓此术有验。谓之形神俱妙。生死秘法递相传习。而人皆厚爱此者。生怕腊月三十日惶惶。竟学归程之法除夜拜影。唤主人公。真是诳呼阎阁捏伪造窠。贻高人嗤鄙。复有一种假托达磨。胎息赵州。十二时别歌。庞居士转河车颂。递互指受。密付传持。希望生天。更要预知死日。殊不知此真妄想邪心爱见。本是善因反招恶果。多见豪杰之士。高谈阔论者。不知宗因往往信之。那知失却故步。画虎成狸。遭明眼人觑破默观怜悯。岂诸佛与列祖体裁。止如是耶。曾不自回照始末。居然可知矣。海内学此者如麻似粟。习以成风。恬不知怪。其高识远见自不因循。恐乍发意。未入阃奥。立志虽专。跋涉虽远。遇增上慢导入邪见稠林。未上一错。永没回转。其流漫广莫之能遏。因出此语。以痛告之。庶有志愿。于大解脱大总持者。可以辨之。而同入大萨婆若海。泛慈舟接济郡品。俾正真妙道流于无穷。岂不快哉

辩关闭诸恶趣门开示涅槃正路

诸恶趣门者。乃身口意三业也。所谓身杀盗淫。口妄言绮语恶口两舌。意贪嗔痴。修净业人正心向道。截断已上十不善行。则不入恶道。谓之关闭诸恶趣门也。开示者指出也。涅槃者不生不灭也。正者不偏路。即西方之道也。今有愚人指口为诸恶门。鼻为涅槃路。教人临终时紧闭其口。令气从鼻出。谓之出门一步。又妄将[口@力]字以为公案。教人口里著力忍了气透这一关。或云。[口@力]字四围是酒色财气。或言。地水火风。或言。生老病死等。皆是卜度妄计曲说。嗟乎这一个[口@力]字瞒尽多少人。殊不知此字。玉篇明载户卧切。即阿字去声呼也。此个[口@力]字一切世人。口中未尝不说。喻如失物人忽然寻见。不觉发此一声是[口@力]字也。宗门多言此字者。盖寻师访道之人。参究三二十年。忽然心花发现。会得此事。不觉[口@力]地一声。如失物得见。庆快平生。是其字义也。如是则念佛之人。但于念念中。仔细究竟本性弥陀。忽然亲悟亲见真实。到[口@力]地一声处。自然明彻矣。故智觉寿禅师云。心外求法。望石女而生儿。意上起思。邀空花而结果。本非有作。性自无为。智者莫能运其意像者。何以状其仪。言语道亡。是得路指归之日。心行处灭。当放身舍命之时。可谓唯此一事实余二即非真

辩明四生

大珠慧海禅师云。九类众生一心具足随造随成无明暗蔽。为卵生。烦恼包里为胎生。爱水浸润为湿生。歎起妄念为化生。悟即成佛迷号众生。菩萨只以念念心为众生。若了心体空寂。名为度众生也。智者于自本际。上度于未形。未形既空。即知实无众生得灭度者。有等愚人识自心。胡卜乱度妄说。临终之时眼见轿马楼台幡盖铙钹之类。为四生六道胎窠。不随他去者脱四生也。殊不知临终现境。是[仁-二+尔]平时所作善恶业相。神识自现即非外来。故先德云。作恶而恶境现前。念佛而佛界自至。若是时中把捉不住。做不得主常被妄想颠倒所使。临当风火散坏之时。如落汤螃蟹相似。又焉能作主宰耶。是以圭峰禅师云。作有义事是惺悟心。作无义事是狂乱心。狂乱随情念临终被业牵惺悟不由情临终能转业。今以此语直告诸人。当自念言。我今修行净业本为生死。佛祖垂教岂欺我哉。当依正法真实存心。专念弥陀舍诸虚妄。朝思夕想念念愿生西方。如此则尘劳业识。当

下瓦解冰消。反观自己生死尚不可得。又唤甚么作众生乎。故忏云。于一念中得念佛三昧普度十方六道一切众生。各各出离苦轮同生净土者是也。可谓妄心无处即菩提。生死涅槃本平等

破妄立十号

西方文云。念佛之人于相好光明之中。得见阿弥陀佛。则无明顿破烦恼永忘。法界之门忽然通达。一乘之路卓尔开明。十号俱彰三身圆显。比明修行人得证佛果十号俱彰也。十号者菩萨戒经云。一曰如来(无虚妄故)二曰应供(良福田故)三曰正遍知(知法界故)四曰明行足(天眼智明。宿命智明。漏尽智明。具三用故)五曰善逝(不来还故)六曰世间解无上士(知二世间故。一国土世间。二众生世间)七曰调御丈夫(能调伏众生恶故)八曰天人师(为众生作眼目故)九曰佛(知善不善法聚。非善非不善法聚故)十曰世尊(一土之中无二佛故)何期愚人不知佛法。妄立十号归程称为。达磨大师传来生死秘法。却云鹊巢灌顶。芦芽穿膝。玉柱粗混。蛇入袈裟。波斯献宝。天鼓不鸣。莲花池干。二祖断臂立雪齐腰。神光不现。以此十件。谓之大事因缘。往往莲宗被此等盲师瞎汉。递相传授赚人性命。从冥入冥陷于非道。何不思之甚也。达磨大师初至此土。不立文字直指人心见性成佛。又安得有一法传授乎。岂不闻。五祖弘忍大师谓六祖曰。佛即以心传心法。即以心印心。佛佛惟传本体。师师密付本心是也。庄子云。使道之可传人。莫不传之子孙。道之可献人。莫不献之君亲。其不可传献者。无他中无主。而外无其证也。又尝闻。我佛释迦世尊千生炼行。百劫修心。乃从兜率降迹王宫。弃万乘荣贵。向雪山修行。餐麻食麦。苦行六年。睹见明星悟道成佛。人中圣中称为大觉。十号具足作天人师。至於鹊巢顶上。芦芽穿膝之类。皆当年实事初无表法。止是端坐不动定久忘形之意。后之学者不近智达。不体我佛建立教门。大不容易。才得入他门户。行愿不习识见俱无。便要为师传度弟子。做大模样逞我能会。撞入邪魔党类中。学他许多邪法杂毒入心。如落水鬼相似。黑地里拖人入地狱去。苦哉苦哉。且如二祖断臂立雪齐腰。的是当时为法忘躯。猛烈之志。本传备载分明。学者自当详究。岂可妄为甘受。谤法之罪永沈苦海之诛。永嘉云。非不非是不是。差之毫厘失千里。是则龙女顿成佛。非则善星生陷坠。信么尽情扫荡闲家具。铁树花开别有春

誓愿流通

切惟。最初一念。元从净土中来。泊没多生。未脱娑婆世界。幸逢莲社得遇正宗。仰藉三宝余麻。感沐导师化育。伏为教门之下多有错路修行。嗟信心尽作魔民致良善俱遭邪坠。正因泯绝慧命难存。反招谤法深愆。岂有诵持功德。睹斯境界以长吁。痛切身心而不忍。是乃搜大藏之要旨用证本宗。扫百家之是非开明大道。并是依经辨理显正摧邪。照了无私故名宝鉴。俾夫后学照心目而妍丑自知。导彼迷途达家乡而免诸流浪。是集克就鄙志当陈百拜祖庭。重申大誓。告白十方诸佛诸大祖师。望赐慈光证明祈祷。普度敬自发心立愿照依。所集莲宗宝鉴篇。字数一字三礼。每一礼念楞严咒心一遍。三称南无观世音菩萨尊号。望悲心而怜悯。赐法力以冥加。俾魔外以归依。冀真乘之流布。与彼盲瞶开眼目。于诸病苦作良医。昏衢黑暗之中为灯为烛。苦海洪波之内为舟为航。危险处作大桥梁。迷路中示其正道。普为十方莲社诸上善人。同期忏涤于身心。各愿消除于业障。非法说法之咎。法说非法之愆。一智能灭万年愚。一灯能破千年暗。妄意消而空花灭。正信生而净行彰。信礼弥陀普同回向。与诸大众并从今日发菩提。尽于未来永劫。常行菩萨道离非梵行。远邪见师。愿尽此报身同生安养国。常修六念及六波罗。广运四心与四弘誓。发四十八愿如阿弥陀。得念佛三昧如大势至。修普贤之行愿。等观音之慈悲。学大智慧如文殊。次登补处如弥勒。顿入法界圆证上乘。分身遍至于十方。大悲普度于一切。建法幢立宗旨。耀慧日除痴冥。诸魔外道悉归降。匝地普天皆向化。辩才无碍广利尘沙。威德无边拯济含识。父母师长俱登解脱之门。累劫怨亲尽出沉沦之

海。伏望睹是集者。起护法心。荡历劫之迷情。破千重之疑网。顿豁正眼。明悟本心。净土道场不动足到。西方大圣如对目前。万法了然妙在兹也。惟冀。天龙欢喜。闻正法以护持。凡圣归依扫邪风而绝迹。弘扬祖道广播宗风。融大千同为清泰之邦。俾四海共乐无为之化。正见邪见尽入无生皇恩。佛恩一时等报。虚空界尽。众生界尽。众生业尽。众生烦恼尽。我愿乃尽。而虚空界乃至众生界烦恼不可尽故。我此愿王无有穷尽。念念相续无有间断。身语意业无有疲厌。普贤菩萨发愿如是。诸大祖师发愿亦如是。我今发愿亦如是。普为莲社大众发愿亦如是。尽未来际一切情与无情发愿亦如是。如是如是。无不如是。愿同如是恒沙众。尽入如来愿海中

庐山莲宗宝鉴念佛正论卷第十(终)

名德题跋(十一章)

余尝观夫今之所谓崇莲宗者。多不本远祖之意。非惟夫其进修之序。亦且惑于邪师谬解。深恨未有能救其弊者。优昙大师乃采经论传记。至于古今名儒宿衲。集诸善言删润著述而成一书。凡十卷。曰莲宗宝鉴。立正论以破邪说。发真智以祛妄情。其言理也深而明。其叙事也详而尽。会三教而归一源。正一己以规众信。如镜照像洞然明白。岂特俾诸善流专念弥陀祈生净土。直欲人人明自本心见自本性立地成佛而已。以余尝主东林。欲求转语为证。返复数过真得我心之所同然者。乃合掌西向而归之曰。善哉善哉如是如是。

时乙巳大德八年八月十五日。明州天童圆应叟净日题

宝鉴者照心之镜也。镜主乎明则烁一切昏□。辨一切妍丑。悬之当台靡所不见。东林祖堂优昙大师名普度。具正知见。每念莲宗谬解乖真。折衷儒释之书。撰为宝鉴十卷。发明念佛正宗三昧。凡一字字一句句。质之佛祖龙天。并是扫空魔说。实为法门一大条贯。其用意诚且公勤且苦。扶宗勇敢之心与十八贤立教之心共个关纽。闻者见者咸趋通途。或顺或违同一清泰。复为偈云。千载莲宗宏正论。明逾宝鉴挂青霄。今将印板打成去。万两黄金也合消

莲宗 书

参禅主乎见性。阅教贵乎照心。予谓念佛一门禅教并行者也。今有优昙度法师。纂集古今念佛要旨。总成一部。目曰莲宗宝鉴。若其自信得及净念相继。奚以文为。若其执妄谬解妍丑不分。白日迷程投吴适越者。是当取此为司南。

大德乙巳良月望日。婺西峰宗信跋

弥陀自性时时现。净土唯心法法彰。谁忆远公千载后。莲宗宝鉴见重光

大庆寿西云题

东林莲社度宗师述莲宗宝鉴复以谒远寄嘱□再读起敬敬说偈就简以谢

大地众生病痛深。向膏肓际巧施针。白莲池□优昙现。万斛香浮卢阜阴

荐福月而参禅予所不去。念佛亦非予所去者。闻禅有禅病。佛有佛魔。去圣时遥比比皆是优昙师眼不忍见。广援正经尽祛邪说。是集不为无补矣。噫安得尽大地人披翻宝鉴洞见法源能所识销是

非情尽。以惟心净土本地风光并相忘于言象之表。此予所以不能无说焉

平江幻住明本敬跋

法不孤起仗境方生。剑离匣为不平。药出瓶因救病。优昙大师伤莲宗之凋瘵。搜索大藏讨究百家。发明念佛三昧摺摭成书。目之曰宝鉴。事分十门理符一致。排斥邪说订审舛讹。咸有准凭非私臆论。洗顽黷于意地。破偏执于心源。坐进觉城光扬。祖道使正教大。明于一统释疑。情桎梏于畛畦。导黎庶于重昏。报皇恩于万世。[[共-八+(烈-列)]/贝]莫及矣贻诸后云

荆岑接待主智通拜书

结莲社以开宗。远祖垂范于千载之上。集法宝以为鉴。优昙示现于像季之时。以莲为名。显一心□本净。其为宗也摄三根圆证真□。以宝为喻。济万有以无穷。其为鉴也烁群昏洞超□劫卓然为一家正论。廓然破诸宗异说。披文三复实非小补。尝观□□集中禅经序有。所谓千载之下优昙再证可不圻乎。祖师远记果符于今日。信而有征矣

天峰比丘 致祐 拜手书

礼云。其人存则其政举。旨哉斯言三宗圣人垂世立教。觉斯民之未觉。途殊而归同。中古以降支分派列。愈出而愈政。失其本旨者可胜道哉。莲教自东晋庐山尊者启其端。当时名流如刘雷诸贤皆在社中。其盛集概可想见矣。逮至宋末群不逞辈指莲宗而聚。众不知本旨有玷。前贤为世所嗤久矣。东林祖堂优昙大师悯斯教之湮微。救流俗之邪舛。搜集善言纂成一编。目曰莲宗宝鉴。使佛祖之道复还旧贯。确然正论皎如日星。愿诸佛子见自性弥陀悟本来清净。又何独称扬圣号。想念西方然后得生净土耶。作如是见者辜负庐山尊者不少矣。至大改元良月立冬日。

翰林学士承旨资善大夫知制诰兼修国史畴斋张仲寿书

裂盖网出爱河。破无明超有漏。惟念佛法门为最。苟不越一念而契证。则尘沙刹海廓然归乎。智照无东西之间净秽之殊。四生九有咸入神通大光□藏自远祖立教见闻薰修获益者。不可周知而悉数也。嗟乎去古时遥法久成弊。优昙老师终见不平。集大藏要文群贤明迹。曰莲宗宝鉴。亲捧纶音流通于世。真万古不易之论。俾后之学者鉴斯文。具正见同游常寂光土。岂小补哉。

岁甲寅正月旦日庐山无住道人竺源永盛 拜手

父母非我亲谁是最亲者。诸佛非我道谁是最道者。古洪水月居士何道升。为母持斋施财。率众同缘刊莲宗宝鉴一部。流通佛法报答四恩。愿一切人得念佛三昧如大势至。母子历生不相违。远心开意解同证菩提。可谓孝慈之心至矣博矣。亲恩佛恩一时报毕。余嘉其志合掌赞叹。为说偈云

流通佛法报慈恩 母子天真一会人

为报诸方求佛者 看他样子重生身

庐山优昙 普度 谨题

吾佛生于西方。大教流于中国。不言而自信。不化而自行者。以其机感相投自然而然也。至于东

晋。庐山远祖与诸高蹈贤士大夫。同结净土妙缘。专修念佛三昧。惺惺寂寂寂寂惺惺。发扬先觉之微言。永为后人之明鉴。上以阴翊皇度。下以化利生民。可谓尽善尽美而已。垂之千年复有继踵。苾刍优昙应口每见称莲宗者未谕念佛旨趣。谬解错路修行目睹耳闻比比皆是拟避水溺却遭火焚。悯斯愚辈痛切哀怜。由是口寻大藏。博采微言。图写四土。缀文十篇。目曰宝鉴。不唯照分妍丑。抑亦明验伪真。与盲者点开眼睛。与迷者指归觉路。言言有据字字无虚。修行要旨勿越于斯。兹者奉佛弟子众善人等生居圣世。感荷皇恩。幸闻佛祖正传。得获莲宗宝鉴。坐阅行披欢喜踊跃。是以鸠集同志谨舍净财。命工刊印流通。请师慈悲跋语。提携晚进接引后来。苟勿拒焉实为幸矣。余再三辞义不从让。遂乃焚香说偈赞曰。东晋庐山十八贤。凿池引水种金莲。莲生华发心明朗。华落莲成道果圆。普度缀文名宝鉴。善人誉写录琼篇。命工刊印流通施。永与人天作正传

大明宣德四年岁次己酉夏末秋初禅林解

制日。僧录司右讲经古并沙门 敬跋

西蜀楚山和尚示众念佛警语

原夫佛不自佛。因心而佛。心不自心。由佛而心。离心无佛。离佛无心。心佛殊名体无二致。是故念佛念心念心念佛。无念无心无心无佛。心佛两忘念不可得。只这不可得处。脱体分明纤尘不间。是以真机触目遍界难藏。山色溪声头头显露。性相平等理事混融。个里觅一毫自他净秽之相。了不可得。何圣凡迷悟之有耶。于此果能豁开智眼顿悟其旨。直下知归。不妨庆快。设或未能领契须假方便而入。所谓方便而入者。何用别觅玄妙。但只要发起一个勇猛坚固信心。将一句阿弥陀佛顿在心目之间。不拘经行坐卧静闹闲忙。默默提撕频频返照。了知佛即是心。未审心是何物。要看这一念从甚么处起。又复要看破这看的人毕竟是谁。如是观照念念无间。久久自然炼成一片水泄不通。忽于闻声见色应机接物处。不觉蓦然冷灰。豆爆烈崩虚空之时。管取参究事毕到此。便见自性弥陀。头头显现常光净土。触处洞然。始信吾言不欺于汝。而其平生修行之志。亦乃验于兹矣。恐犹未谕。重说偈言

心佛由来强立名 都缘摄念遣迷情

根尘顿处心珠现 幻翳空来慧镜明

一法不存犹是妄 全机拶碎未为平

直须揣见虚空骨 看取优昙火内生

淮阳晓山和尚劝修净业箴

三途罪报因业重。六趣沉沦为恶多。若欲出离生死海。速须回首念弥陀。一个弥陀佛。人人本具足。祇缘痴嗔爱。生死虚出没。苦海业因循。万劫受迷津。不发回头念。转入展转深。劝君须猛烈。念佛宜超越。西方有世界。名曰安养国。九品妙莲台。三空真实际。宝殿宝楼阁。黄金以布地。光明常照耀。无三恶道惧。示汝诸有情。可以整心趣。弃却贪嗔痴。大家秉智慧。冷眼挂眉间。看破红尘事。积金玉如山。难买三寸气。眷属与恩亲。暂如傀儡戏。生前一聚欢。死后谁能替。终有散场时。有甚风流譬。静里细思量。一场无滋味。何不早休心。念佛修三昧。提个古弥陀。始终莫令退。犹如患目人。投医王所治。远近与高低。柱杖为凭据。信手把坚持。一念无有

二。步步著脚牢。点点知落处。但无能所碍。终有时节至。亲叩得医王。示出真妙剂。豁开正眼睛。点破虚幻翳。光明照十方。廓尔通三际。来去得自由。一体无拘系。快乐任逍遥。高唱哩啰哩。若能依此修。至道无难易。是人命终时。莲池定有会。只要办肯心。山僧无赚意。各各早回光。想念西方去。九品悟真空。一念超实地。生佛体元同。了证无殊异

宝王三昧念佛直指（明 妙叶集）

宝王三昧念佛直指

重刻宝王三昧念佛直指序

念佛三昧所以名为宝王者。如摩尼珠。普雨一切诸三昧宝。如转轮王。普统一切诸三昧王。盖是至圆至顿之法门也。始自华严终至法华。一代时教。无不赞扬此宝王三昧。始自文殊普贤乃至永明楚石。一切菩萨圣祖。无不修证弘通此宝王三昧。而世之昧者。犹以为自性弥陀非即乐邦教主。惟心净土不在十万亿西。妄认六尘缘影为自心相。全不知十方世界一一无非即心自性也。可不哀哉。元末明初。鄞江有大善知识。厥名妙协。深憫邪见。述为念佛直指二十二篇。世久失传。故云栖老人每欲见之。而不可得。神庙年间。古吴万融禅伯偶于乱书中得此遗帙。与唐飞锡法师所撰宝王论同为一编。皆云栖老人所未见也。韩朝集居士。先刻宝王论板置于云栖。予续刻此直指板留于佛日。客岁幻寓长于。有车[廿/(寮-一)-(日/小)+山]蕃居士。秉受归戒。听讲唯识心要及南岳大乘止观。遂专心修净土行。今夏禁足九旬。执持名号。因念今时狂妄之徒薄视念佛法门。以大悲心手辑古今净土法语一册。名曰念佛须知。分为信解发愿修行证验四门。盖信愿行三乃生西之要筏。而证验则举果以劝因也。节录甫成。适予应祖堂请。重到长于。遂虚心乞予仇较可否。予曰。居士之志则善矣。但净土法语从古迄今充楹积栋。曷择其简切精到者而流通之。不尤易取信乎。以予观居士命名立科之旨。则协师直指最为相似。何以言之。彼第一极乐依正。第二斥妄显真。第三诃谬解。乃至第八示折摄。皆居士所谓信解门也。第九劝修。即居士所谓发愿门也。第十劝戒杀。乃至第十八罗显众义。皆居士所谓修行门也。第十九一愿四义谓戒解行向。是重申以愿摄信行也。戒亦是行。解即是信。向仍是愿。一愿便具四义。四义乃满一愿。明信愿行本非条别。愿居于中而统前后。厥义彰矣。第二十示灭罪义。第二十一示列祖行。皆居士所谓证验门也。第二十二正示回向普劝往生。例同经论有流通分。从始至终。雅合居士之旨若此。居士何不舍己从人乐取于人以为善乎。于是居士踊跃欢喜再拜稽首。而谢曰。某乃知妙协大师先得我心之所同然。又能发我之所未发也。今得奉此遗编。誓当刊布流通。用荐先人早生净土。又愿普与法界有情。决定信入此门。永不退转。请更序厥缘。以为同志者告。噫如车居士。亦可谓勇于自利利他者矣。读是书者。慎勿负此苦心也哉

庚寅冬十有一月之吉古吴蕩益道人

智旭识于祖堂幽栖寺之大悲坛右

刻宝王三昧念佛直指序

蕩益道人智旭著

夫念佛三昧名为如来胜异方便。凡圣均收。利钝悉被。以一念顿归佛海。可谓至圆至顿第一了义者也。而世之迷义徇名者。见有五逆众恶十念往生之说。反以为专摄凡劣但化钝根。可谓昧佛妙旨。谤讟深经矣。予因慨。末世行人多疑多障。难悟难开。于此深妙法门。非著事而忘理。必执理而拨事。著事者犹堪作下品生因。执理者竟沦于恶取空见。盖至此而直指之道翻成断灭深坑。非藉金錡。谁扶翳膜。爰有妙协导师。法绍宗乘。教兴莲社。应永明角虎之记。畅宝王三昧之谈。境观

并彰。纤疑悉破。阐惟心之致。依正宛然。示自性之源。感应不忒。俾达者以理融事。而理非事外。愚者亦因事入理。而事挟理功。诚除惑之前茅。生西之左券也。顾二百余年。几成废典。流通机塞。莲大师尚欲见而未能。而愿力不磨。韩居士乃从万融禅师处遘得之。予既获借读。如饫醍醐。悲劫浊之方殷。喜津梁之有在。急谋付梓以广厥传。普愿见闻随喜。种乐土之圆因。读诵思惟。证宝王之法印。转相晓悟。共脱沉沦。庶不负此希有良缘也已

右序编录乎净信堂初集今钞出冠于篇首也

宝王三昧念佛直指总目

卷上

极乐依正第一

斥妄显真第二

诃谬解第三

正明心佛观慧第四

道场尊像念佛正观第五

辟断空邪说第六

开示禅佛不二法门第七

示诸佛二土折摄法门第八

劝修第九

卷下

劝戒杀第十

劝持众戒第十一

勉起精进力第十二

正行第十三

别明客途所修三昧第十四

三昧仪式第十五

扬佛下化之力第十六

十大碍行第十七

罗显众义第十八

独示一愿四义之门第十九

示念佛灭罪义门第二十

略示列祖行门第二十一

正示回向普劝往生第二十二

附真妄心胜劣图说

附破妄念佛说

宝王三昧念佛直指卷上(并序)

四明鄞江沙门妙协集

念佛三昧称为宝王者。盖于一切三昧之中最上三昧者也。首独唱于庐山。后遍流于天下。历代所修往生非一。著文于世。证验良多。自昔至今富于编简。若禅若教无不尊崇。是圣是凡悉皆景仰。但末代浅根因药致病。以极乐净土不求之于西方。而求之于分别缘影。多流此见。内怀痛伤。嗟彼唐丧其功。虽修无感。乃以净土诸经及各宗疏钞。采其奥旨述以成编。虽其言之不文。莫敢裁于胸臆。自为警省敢闻于人。故以宝王三昧念佛直指定其名焉

极乐依正第一

原夫无上正遍知觉圣主世尊普应机宜。从兜率宫降神于世。故四十年中说法三百余会。皆令群有同证真常。乃至末后灵山会上方说法华。俾令众生开示悟入佛之知见。出世本怀于兹畅矣。然出世度生之道非但释迦。三世如来莫不咸尔。而于释迦一代施化法门之中。求其所以机宜相感生佛缘深至简至易而功高径捷者。无越求生净土一法门也盖念佛法门。首因法藏比丘于无量劫前为大国王。闻世自在王佛说法。遂弃国出家而成比丘。其佛复为广说二百一十亿佛刹庄严人天善恶粗妙不同等事。法藏闻已。即于佛前发四十八种大愿。愿成佛时。国中无有三途三毒八苦八难九恼十缠等一切障碍。生我国者皆住正定。得忍悟心解脱胜智之人。乃至十念得生。若不尔者。不取正觉。其时大地震动。天雨妙花。空乐自鸣。佛与其记。今已得果。成佛十劫。因昔愿胜。功德神通光明力无畏等超过十方。佛号阿弥陀。其阿弥陀佛所居之国。从是娑婆世界直西过十万亿国土。名曰极乐。或曰安乐。今见在彼。以昔大愿及神通力。而为说法摄取十方世界念佛众生。众生生者得不退转。刹那尚莫胜数。何况历劫度脱。其生彼者有何限极。微尘恒沙所不能喻。其佛国土庄严胜妙超过十方。有诸宝池。随其大小皆七宝成。或有大池。其量盈广。正住其中。底布金沙。边铺阶道。其池之上复有楼阁。千层万叠广博妙好。光明赫奕不可具说。其池之内八功德水香美清彻盈溢充满。为十四支。于诸无量庄严具中。寻流上下。出声演说无量法门。是妙水中复有六十亿七宝莲华。团圆正等。水注叶间四色四光。三辈九品行列次第。香洁微妙映蔽其国。宝地平正愿力所成。于其地上复有七重栏楯七重行树。宝幢台榭幡盖珠缨各各无量殊特妙好。周回间列庄严其国。又于虚空。甫诸天衣天香天花天缯天乐。各各无量。缤纷散漫遍虚空界。如是无量诸庄严具。皆金银琉璃砗磲码瑙毗楞伽甄叔迦等金刚摩尼如意珠王不可思议众宝所成。是众宝内各放无量百千万亿宝色光王。互

相辉映。一一遍照三千大千世界。其光交罗不相障碍。极虚空际不可穷尽。如是无量一一光明一一庄严。与虚空中天乐香花珍禽铃网其声雅正。宫商清彻。铿锵应节。流出无量无边微妙之音。其音遍满。不间不断。悉能演说苦空无我诸波罗蜜。叹菩提道赞佛法僧。或说念处正勤根力觉道。诸菩萨行。谛缘愿度。力无畏等。十八不共。大慈大悲大喜大舍。不可思议无量法门。其所说法。三世十方依正色心融通无碍。及劝精进。如佛音声等无有异。其国众生闻是法已。悉皆念念随其所乐。速能证入三乘胜行一切道品无量解脱。如从佛闻。得无差别。纵是凡夫。闻此法故自然精进。尚无一念疲倦之心。云何更有退转。又彼国土纯一男子无有女人。莲华化生不处胎胞。妙服美味能成法喜。从其所欲。悉随念至。无寒暑昼夜。无生老病死。无土石诸山。无三途恶道。往来虚空。经行树下。欲作佛事示现神通。悉从心念。又复寿命无极。如是种种快乐无极。故名极乐。况复弥陀世尊功德光明威神相好各八万四千。如紫金山。处大莲华师子之座。庄严赫奕超过虚空。大海弥卢所不能及。眉间白毫功德增胜。如日舒光众明悉绝。光中化佛菩萨声闻各放光明。远照尘刹摄受众生。彼二大士亦复如是。文殊师利普贤大行诸大菩萨皆住彼国。一生补处其数甚多。诸上善人俱会一处。悉为良友。以佛为师。亲近慈容。闻第一义。顿超三界即证无生。十地高超二觉圆满。况能于念念中供养十方三宝。成就一切法门。游戏神通净佛国土。乃至入于三途六道。舒光破暗救苦众生。或复尘刹分身。随机化导。应病与药。如佛弘慈。于念念中。圆满普贤所有行愿。具文殊智。有大势力。如观世音。同证菩提。同佛所住。则一切众生性虽昏昧。得闻此说。谁不欢喜而生信乐。然彼妙土及庄严事。虽具我心。若非弥陀如来于过去世为度众生行菩萨道不可称计。焉得成就。当知彼佛行愿无边庄严无尽。是故如来居彼国土。大愿圆满宝土斯成。依正庄严悉皆具足。如是庄严依正境界。假使各十方面百恒河沙微尘刹数菩萨声闻。以大辩才如实称扬。尽未来时。不可穷极。若善男子善女人闻如是说。至心信乐欲生彼国者。应如佛教。圆发三心。具足众戒。不犯威仪。然后直心正向。观彼国土一切依正无量庄严胜妙境界。及彼如来八万相好功德光明清净之身。或复随取一相一境乃至如来眉间白毫相光。远离虚妄或一念至十念。或一日至七日。譬如壮士屈伸臂顷。即得往生。其有直信有彼国土有彼如来愿力威神。不生疑惑。但能一心不乱执持名号者。不出所期亦得生彼。何待色身报满然后得生。当知阿弥陀佛接引众生。令离苦海过彼慈亲。于先劫中已立大誓。无苦不忍。无行不臻。无愿不立。无法不说。为度我故方便百千。今正是时。目睛不瞬。垂臂待我。已历十劫。念念不舍。甚于剖心。乃至其心激切。入生死中。遍历三道。地狱猛火不辞劳倦。我若回心向佛。如子恋母。正慰所怀。则不逾当念便得往生。何必更经十念之顷。然后得生

斥妄显真第二

行人欲生彼国出离生死。先当深识求生彼土真妄之心。且谓如是极乐世界为是在境。为是在心。若在于心。但有虚想。无土可生。若在于境。虽有生处。又复失心。若谓心境二俱求生。则我身心是一。宁生两处。若谓心境是一一心求生。则自今心境宛尔。难说是一。又极乐娑婆净秽不同。况是世尊垂教。敕令舍秽求净。一义奚得。四句既不可求。或谓处处皆是西方极乐。或谓心净则是极乐。或云极乐不离这个。若作此解。皆名邪见。而余因不得以默矣。彼若谓极乐在心。即便妄认此心住在我今身中。既在身中。但名求心。何名求生。岂我世尊不知极乐在心。而说在西方十万亿国土之外耶。又岂不能指说内心。而但能说外境耶。今西方极乐世界阿弥陀佛现在说法。实境宛然。此是圣人诚言。焉敢不信。而不知此缘影心外之极乐正即是我真心。我此真心如彼大海不增不减。而汝妄谓为境。汝谓极乐在缘影心。此缘影心如海一沤。生灭全妄。而汝妄谓为心。汝若固执妄见。不信外有极乐。信在汝缘影心内者。汝缘影心无体。不可以心求生于心。而不知彼极乐虽在西方。西方即我真心。真心无性。即彼名体以显我心。名体本空。亦即我心而示其相。心境一体生佛

同源。求彼佛。即求自心。非外求也。究自心。须求彼佛。岂他惑哉。如是则取舍忻厌。炽然著相。任我所求。岂复外心。心能具故。则知此心圆裹一切依正境界。乃至色心净秽。生佛因果。三世十方诸法。含摄无外。同一受用。求一外相。了不可得。虽无外相。不分而分。净秽宛尔。故当如是而求。岂可求之于妄心也。如是愿求。佛所印可。与彼世之不识本心。愚痴无智。不求西方极乐之佛。但向自己肉团缘影妄心中求。谓是唯心净土本性弥陀者。实辽远矣。然彼极乐国土非依缘影妄心。又彼弥陀色身非在众生阴体。若向我今四大缘影身心中。求本性自己之佛。不求西方极乐之佛。则妄心生灭。佛亦生灭。佛生灭故。三昧不成。纵求有得。但成生灭之佛。还生生灭之土。不成正行。经云。以轮回心。生轮回见。彼圆觉性亦同轮转。即此义也。若欲离诸妄见直生彼者。但求西方十万亿国土外极乐弥陀之佛。以称性妙观。如实观之。使彼如来本觉相好于彼显现。合我众生始觉真心。于此发明。始本相冥。生佛互感。三昧乃成。正行斯立。不生灭土始可生也。故知此心遍一切处。尚不闻于地狱。何止极乐。但地狱苦处今顺性而求离。极乐九品今顺性而求生。但依修多罗教。顺佛法音。求离苦得乐从凡入圣。实不出吾之心性。故名唯心净土本性弥陀。非谓从妄心中求。妄心无体。焉得名为惟心本性之佛耶。彼向自己缘影妄心中求者。以色身及山河大地十方刹海为外境也。此向自己不动真心中求者。即十方刹海大地山河为内心也。若知十方刹海即内心。则打成一片。故我任意于中舍秽取净。厌东忻西。不出自心。以实有彼大愿果佛能接引故。故求无不得。若谓十方刹海为外境。则打作两橛。故才动念即乖法体。即失其用。不得自心。以但有此性具因佛无力用故。故虽求无得。又妄心但是虚妄缘影。惑为色身之内。无土可生。真心舍育一切尘刹。本具极乐依正。求之必生。妄心舍外趣内。真心即外为内。内无外故。外求有相果佛。即求自心。内非实故。内求无体缘影。不见自心。妄心心境宛然。真心即心即境。妄心生灭无据。真心不动不摇。妄心在因无果。始终生灭。真心因果一致。性修交彻。故知从真心妄心求者。其别若是。论时则何啻日劫相倍。论处则何但天地悬殊。论体真则圆裹十虚。妄则居于身内。论用真则横截娑婆。直出生死。妄则煮砂为饭。经劫难成。是故行人发菩提心求生净土。岂可但求自己缘影妄心。不求西方极乐真佛。良可痛伤。譬如欲西而面东。欲升而抱石。从水求火。从火觅水。奚可得焉。嗟今之人不识真心遍一切处。即色显体。而妄认缘尘影事。谓是本性。谬之甚矣。譬如有人。认贼为子。其家财宝必被消灭。分别影事妄认为心。亦复如是。若或识子是贼。贼不为害。知意是妄。妄亦奚伤。但不可认彼为是极乐依正也。四明法智大师所以有指妄即真之说。观佛观心之谈。终不拨于极乐依正实境。奈何后世邪见蜂起。魔侣炽然。破灭佛法。断佛种性。妄计极乐妙土在我缘影心中。而不肯西求。可胜颠倒。彼闾巷之人未闻正说。以此邪见密相传授。疑误人者虽不逃于地狱苦报。尚有可恕。而我出家四众圆顶方服者同此见解。尤可伤悯。倘若真为生死。则必以此说为是。若有障重之人。于此法门不能随顺者。则当更审缘影妄心境界云何。此虚妄心既无有体。但随我生灭。遂即妄说为我。妄认我故。便谓此心住在我今色身之内。谓此色身住于今之世界。谓此世界还住今之虚空之中。此虚空性广大难量。遍舍尘刹。如是则空大界小。心劣于身。一念转微。不可举示。岂可以至微至末一念无体之妄心。而于此求极乐依正之妙境乎。不可求而求。岂不甚惑。既了此义。则知如是空性无边。虽不可量。元不出我大觉清净心中。如彼片云点太清裹。况诸世界在虚空耶。况此色身在世界耶。况此妄心在色身耶。故知妄微身著。界大空圆。从纤至洪。不出我今本心之内。故知我心如空。彼空如尘。我心广大无涯无底。圆裹十方三世一切虚空微尘刹土一切众生色身妄念。欲求一法在于心外。了不可得。何特西方极乐非心外耶。造次颠沛尚不可离。况净行庄严要期西迈。透脱生死。岂求外耶。经云。认悟中迷。晦昧为空。空晦暗中。结暗为色。色杂妄想。想相为身。聚缘内摇。趣外奔逸。昏扰扰相以为心性。一迷为心。决定惑为色身之内。不知色身外洎山河虚空大地。咸是妙明真心中物。譬如百千澄清大海弃之。唯认一浮沤体。目为全潮。穷尽瀛渤。汝等即是迷中倍人。如我垂手。等无差别。又云。妙觉明心遍十方界。舍育如来十

方国土清净宝严妙觉王刹。又云。十方虚空生汝心内。犹如片云点太清裹。况诸世界在虚空耶。以是义观。既十方空刹依正色心是我本有。我今决志求生本有之土。求见本有之佛。有何不可而谓外求。我既愿求。心能感故。彼佛为我显现之时。即我自家底本有心佛显现。心佛真实。何有外来。既无外来。彼佛显时。即我心显。我心显时。即彼佛显。我心即是彼佛之心。彼佛即是我心之佛。一体无二。性本圆融。何可舍彼西方极乐内心之佛。而妄计别有惟心佛也。或曰。虽妄心。岂不亦具依正之法。何必使人求乎外境。答曰。妄心设具一切依正之法。岂不亦具西方极乐。若知西方极乐一如娑婆之实境可求。可说心具。若谓此心即是心外更无实境。此则但是妄心虚想。有何实焉。而谓心具。又即境之心名真心。离境之心名妄心。故知真妄虽同。即离为异。即得离失。即是离非。其旨明矣。又如法师少康。因念佛故。称佛名时。佛从口出。状若连珠。亦存其相。使其众会皆得见也。佛既有相。土焉不实更有一等。谓于事则有。于理则无。或云。处处皆是净土。伤哉此辈。深惑难祛。又禅宗南阳国师。为禅客举无情说法之话。虽不专言净土旨趣。亦痛末世向缘影求佛者多。故此说中不得不备

呵谬解第三

念佛三昧名三昧王。境界甚深卒难究竟。古今师授互有不同。至于天台其说大备。慈恩贤首各引其长。企仰禅宗亦极明显。但后学浅陋莫得指归。尚未升堂。焉能入室。寻门未得。异见多途。遂将禅宗六祖大师坛经说净土处。暗地搏量随语生解。便谓本无净土。不必求生。而不知我大师非但所说随机。实乃义符经旨。纵随其语但言净土不必生。亦不说无净土。净土既有。生理昭然。何故初机执指为月。若依大师所云。迷人念佛求生于彼。悟人自净其心。又云。东方人但心净即无罪。虽西方人。心不净亦有愆。东方人造罪念佛求生西方。西方人造罪念佛求生何国。凡愚不了。不识身中净土。愿东愿西。悟人在处一般。又言净土远近但随众生善根不同。而佛土焉有远近之异。是谓不必求生也。然要众生永断十恶八邪。具修十善八正。又令妙识心地性王不离此身。但迷悟有异。若悟则能行慈悲喜舍。能净平直等善。即是观音势至释迦弥陀。若迷则分别人我。邪心虚妄尘劳之殊。即是须弥海水之境。龙鬼地狱之党。今详大师旨意。但能心净则随处皆净。实与维摩会上佛。足按地变秽为净。其诸大众各各自见坐宝莲华。义实无二。则经所谓随其心净即佛土净。其说明矣。大师之辩岂不称可佛心深符经旨。但圣人说法遮表不同。其有位未至于此者。不可引彼遮诠而自诳也。况一大藏教或说遮诠一切皆非。何必求生。或说表诠。一切皆是。必当求生。此二法说同出佛口。义无有殊。岂可偏执遮诠之说。顿弃表诠求生之义耶。若果直谓于土不必舍秽取净而但净其心者。则大师亦当谓人但净心而已。不必令人断诸恶业而修善行也。今既令人断恶行善。则必于土舍秽取净。其义益明。故佛说遮诠之时。正欲显于表诠令求生。说表诠时。正是依于遮诠知无生。故知曹溪令人因心先净则报境自净。不令求生遮诠也。庐山令人佛报境净则因心自净。教必求生表诠也。然佛祖说法因果不二。非前非后。二义未尝相离。虽使人所入不同。而法体本一。奈何今人才闻遮诠之说谓是。便谓表诠之谈为非。自生退障。良可悯伤。不知大师作此遮诠不必求生之说。正是显于表诠令求生净土故也。又如释尊一代圣教诸部历谈。无非一味。而于显说法中。定多赞显说。于密说义中。必特称密说。各宗当部而置别谈。然佛岂无别谈妙于此者。盖欲应机使众会受持。得以一志无犹豫也。今像季中扶宗树教。岂无抑扬之时。六祖既欲弘一行三昧。理宜杜绝诸乘。庐山特欲阐念佛三昧。使之横超直截。正当圆摄群机。后学岂可妄生二见。宜详审之。又谓东方西方之人心净无罪不净有愆者。正谓东方恶境粗强。佛已灭度。不能心净。如俗在家。火宅万煎。纵修亦失。譬如小石入水即沈。故必求生西方。弥陀圣众现在。境胜行深。逃子既回。佛亲诲益。如出家在寺。善缘具足决不退转故。生彼国心净无愆。如彼大石乘船入水不沈故也。又东方西方理本一体。彼佛国土非但境胜。其佛现在能除愆罪。心必清净圣地可阶。故必远胜娑婆。须求生

也。若是根胜如曹溪会中者。尚能入生死大海。寻声救苦教化众生。何必求生。其或道力未充。妄效先觉。自不求生。教人亦不求生。譬如救溺。无船彼此俱溺。可奈何哉。又我大师实弘禅宗之六祖。所说岂非阐扬少室之禅。乃云心平何劳持戒。行直何用修禅。若依此语。则谓不必持戒修禅矣。而不知心若平则我待物无不乎。物我既乎。岂可杀他自养。盗彼自利。分男女相而行非行。语不真实。而更饮酒使醒醉异时。心平既无此犯戒之相。则一切戒皆在其中。岂可全不持戒与劫杀人等而云心平。是知作此心平何劳持戒之语。正是显于大戒也。禅字乃是梵语。此翻静虑。或翻正定。或翻一行三昧。岂有行直之人其心虑而不静。其住定而不正。其行有不一者。是知何用修禅之语。正是显于深禅也。大师行超天人之表。道隆像季之间。恐后学著法泥迹。于戒体中。说何劳持戒之语。于禅境中。说何用修禅之言。例此则知。亦于必当求生净土法中。而说不必求生之语也。后学犹转泥迹。谓实不必求生。愚之甚也。盖大师所说反劝也。诸祖所谈顺赞也。非顺则无以启进修之路。非反则不显圆顿之修。反劝顺赞。悉应当时之机。无有实法。如云逢佛杀佛。岂真杀佛乎。若杀佛之语是实。则文殊仗剑。亦是真杀佛乎。苟随古人之语。不求古人之心。谓实不必求生者。正所谓醍醐上味为世所珍。遇斯等人翻成毒药矣。是故大师称彼三谛圆妙之理。于有生中说无生。于无证中说修证。二边叵得。中道不存。合教乘圆顿法门。坦然明白。如揭日月于昏衢。无不蒙照。而谓禅宗于念佛三昧净土旨趣有所未尽。可乎。若夫河西绰公。长安善导。信源禅师。智觉慈觉。岂非继其后者。皆能远禀遗音。力弘斯道。道珍。怀玉。行业厥彰。圆照诸师其验益著。况今禅林为病僧念诵。及茶毗十念称佛名号。俾其往生事载典章。余风尚在。更奚惑焉

正明心佛观慧第四

夫念佛三昧者。实使群生超三界生极乐之径路也。始自鹫岭敷宣。次羨庐山继轨。十方称赞诸祖传持。自昔至今。有自来矣。但其说或不能一。致后学不得其归。独天台三观法门理冠群经。超乎众说。禀教得旨。其益难思。故后学不可不以此为舟航也。夫三观者。一念即空即假即中也。自我如来恢扬。至于智者妙悟。所谓空则一切皆空。假则一切皆假。中则一切皆中。俱破俱立。俱非破立。圆融绝待。难议难思。统诸部之玄门。廓生佛之境智。极万法之源底。显净土之圆修。念佛三昧非此法门。则有所未尽也。四明大师发扬妙旨。以论后学。今悉用其语。求生净土。虽不外乎世间小善及彼事想。若非以大乘圆妙三观法门。释彼十六观经奥旨。使人开解起行。何由必生。十六观者。初观落日。所以先标送想向彼佛也。初心行人虽了根尘皆是法界。而心想羸劣。胜境难现。是故如来设异方便。即以落日为境。想之令起观中之日。圆人妙解。知能想心本具一切依正之法。今以具日之心。缘于即心之日。令本性日显现其前。斯乃以法界心。缘法界境。起法界日。既皆法界。岂不即空假中。此犹总示。若别论三观成日劫者。以根境空寂。则心日无碍。以缘起假立。故累想日生。以其心日皆法界。故当体显现。日观既成。则三观同在一心。非一非三。而一而三。不可思议。日观既尔。余观例尔。应知十六皆用即空假中一心三观。以为想相之法。次观清水。复想成冰。良以彼土琉璃为地。此地难想。且令想冰。冰想若成。宝地可见。如上且以所见落日及冰。以为方便。次观地观树观池。及以总观楼地池等。已上六观皆所以观彼土之依报也。至于观华座者。为三圣之亲依。观宝像者。类三圣之真体。欲观于佛。先观于座。真佛难观。要先观像。乃至普观往生。杂观佛菩萨等七观。皆所以观彼土之正报也。后三观者。明三辈九品之人自此而生彼也。既然修因不同。是故感果差降。今亦观者。为令行人识别三品优劣。舍于中下而修习上品往生故也。然诸观皆用经所示相。忆持在心。为所观境。仍了自心本具此法。托境想成。发明心目。又经题云佛说观无量寿佛经者。佛是所观胜境。举正报以收依果。述化主以包徒众。观虽十六。言佛便周。则当但观彼佛也。欲观彼佛者。则当先观彼佛如虚空量。端严微妙广大色身。一一身分八万四千相。一一相中八万四千随形好。一一好中八万四千光明。一一光明之中一一世界海。彼世界海

中。一切十方诸佛菩萨声闻缘觉僧众。一一微妙广大。不可具说。但当忆想令心眼见。见此事者。即见十方诸佛。以见诸佛故。名念佛三昧。作是观者。名观一切佛身。以观佛身故。亦见佛心。佛心者大慈悲是。以无缘慈摄诸众生。作此观者。舍身他世。生诸佛前。得无生忍。又云。观无量寿佛者。从一相好入。但观眉间白毫。极令明了。见眉间白毫者。八万四千相好自然当现。见无量寿佛者。即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故。诸佛现前授记。是为遍观一切色身相。故知十六妙观以观佛为要。八万相好都想难成。故令但观眉间毫相如五须弥。此想若成。八万皆现。此为要门也。若修前诸观。心得流利。观已宏深。则可称彼毫量而观。使八万相好自然皆现。疏中令观劣应毫相。乃为未修前诸观者。及为虽修观未成者。故于佛身别示初心可观之相。为三昧门也。又慈云法师但令直想阿弥陀佛丈六金躯坐于华上。专系眉间白毫一相。其毫长一丈五尺。周围五寸。外有八棱。中表俱空。右旋宛转在眉中间。莹净明彻不可具说。显映金颜。分齐分明。作此想时。停心注想坚固勿移。此想若成。则三昧现前矣。是故观佛三昧经云。若人至心系念。端坐观念色身。当知心如佛心。与佛无异。虽在尘劳。不为诸尘之所覆蔽。作是观者。是真念佛。是知观佛功德。其事如是。又彼世尊相好光明微妙广大。众生狭劣想念难成。佛令于真身观前先令想像。佛必坐座。又先观座。座观若成。则当想像。经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海从心想生。是故应当一心系念谛观彼佛。夫法界身者报佛法性之身也。满足始觉名为报佛。究显本觉名法性身。始本相冥能起应用。然非众生能感。则诸佛亦岂能应。能感如水。能应如日。是故始觉合本。犹白月升天。应入净想。如影现百川。有感有应。此二道交。是为入众生心想之义也。又法界身者即佛身也。无所不遍故。以法界为体。若能得此观佛三昧。则观解心契入佛体。佛体入观解心。斯乃始觉解于本觉。是故本觉入于始觉。有解有入。此二相应。是为入众生心想中也。当知今之心观非直于阴心观本性佛。乃托他佛以显本性。是故先明应佛入我想心。次明佛心全是本觉。故应佛显。知本性明。托外义成。惟心观立。二义相成。是今观法。又经中云是心作佛是心是佛者。所以示今观佛。当明修性不二之旨。言作佛者。此有二义。一者净心能感他方应佛。谓诸佛法身本无色相。由众生净心依于业识熏佛法身故。能见佛胜应色相。二者三昧能成自己果佛。谓众生以净心想。成就观佛三昧。故能使自己终成作佛。此之二义。初作他佛。次作己佛。当知果佛从证。非是自然。即是而作。全性成修。显非性德自然是佛也。言是佛者亦有二义。一者心即应佛。前言性本无相心感故有。则心佛有无条然永异。今泯此见。故则众生之心全是应佛。以离此心外更无佛故。二者心即果佛。既心是果佛。故知无有成佛之因。以众生心中已有如来结加趺坐。岂待当来方成果佛。此之二义。初是应佛。次是果佛。当知果佛本具。非从缘成则作而是。全修成性。显非修德因缘成佛也。若以作是显于三观。则空破假立。皆名为作。二边之观也。不破不立。名之为是。中道之观也。全是而作。则三谛俱破俱立。全作而是。则三谛俱非破立。即中之空假名作。则能破三惑立三法。故感他佛三身圆应。能成我心三身当果。即空假之中名是。则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是之义一心修者。乃不思议之三观。为十六观之总体。一经之妙宗也。文出此中。义遍初后。是故行者当用此意修净土因。或曰。何不依经所说惟以事想直生净土。乃显慧观之门。使初心难入耶。答曰。观慧事想乃至人中微善。但得一心。皆可生于净土。但粗妙之不同耳。粗则惟彼事想。妙则专乎心观。疏云。良以圆解全异小乘。小昧惟心。佛从外有。是故心佛其体不同。大乘行人知我一心具诸佛性。托境修观佛相乃彰。今观弥陀依正为缘。熏乎心性。心性所具极乐依正由熏发生。心具而生。岂离心性。全心是佛。全佛是心。终日观心。终日观佛。其旨明矣。又应了知。法界圆融不思议体作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作正作根作境。一心一尘至一极微。无非法界全体而作。既一一法全法界作。故趣举一。即是圆融法界全分。既全法界。有何一物不具诸法。以一切法一一皆具一切法故。是故今家立于惟色惟香等义。又云。毗卢遮那遍一切处。

一切诸法皆是佛法。所谓众生性德之佛。非自非他非因非果。即是圆常大觉之体。故知果佛圆明之体。是我凡夫本具性德。故四三昧通名念佛。若此观门托彼安养依正之境。用微妙观专就弥陀显真佛体。虽托彼境。须知依正同居一心。心性周遍。无法不造。无法不具。若一毫法从心外生。则不名为大乘观也。又仁王般若经云。佛问波斯匿王。汝以何相而观如来。王言。观身实相。观佛亦然。无前际中际后际。不住三际。不离三际。不住五蕴。不离五蕴。不住四大。不离四大。不住六处。不离六处。不住三界。不离三界。乃至非见闻觉知。心行处灭。言语道断。同真际。等法性。我以此相观如来身。佛言。应如是观。若他观者。名为邪观。此义益明矣。又云。若其然者。何不直观彼土真身之妙。而又此经教人先修像观耶。答。娑婆教主称赞乐邦。务引众生出离五浊。教观彼佛六十万亿那由他由旬之法身。而先之以华上宝像者。开示方便使观粗见妙也。继之以丈六八尺之像者。随顺下凡使观小见大也。盖粗妙异想。悉从性而起修。小大殊形。咸自本而垂迹。能观之性初无差别。所观之境宁可度量。是故圆顿之谈一音普被。开示其次第而非渐。随顺其根器而非偏。并启观门全彰实相。像教之源岂不在兹。此是念佛三昧单提直截之旨。始终不二之谈。大乘圆顿之道。如日月普照天下后世。使知真妄之心即一而不同。而理有所诣也。可谓不离日用。解行观慧悉皆具足。学者可不尽其心哉

道场尊像念佛正观第五

夫观慧三昧者。当以斯观慧之旨。观彼极乐依正。使此心纯熟。心境理一。而直生于彼土也。道场正观者。以彼虽达观慧之旨。而六根所对尚留尘境。或有退转故。于道场圣像乃至庄严供具。即与极乐依正一体而观。行人虽未离娑婆。以此心观一故。如已生净土矣。于命终时。莫不感应。且如行人忏悔行事清净道场庄严供事。至于一香一华。岂不即彼三谛之理。若不以此谛理。事事之中正念观察。使胜行有归。则于大乘圆顿之道。不能开显。如彼佛土。有无量一一庄严之具。皆从彼佛初修菩萨行时。因行所感。因行既立。果土现前。故庄严具胜妙无尽。我今观果知因。则知三昧道场一一庄严与彼极乐因果无二。岂不亦各各成大三昧。显诸法门圆融微妙。如极乐土等无差别。亦自即彼严具为妙身相。身相供事非彼非此非一非多。依正互融显法界理。如诸佛土不可思议。岂可视为土木所成境耶。故知或境或心或身或土。同一受用自在无碍。经云。以波罗蜜所生一切宝盖。于一切境界清净解所生一切华帐。无生法忍所生一切衣。入金刚法无碍心所生一切铃网。解一切法如幻心所生一切坚固香。周遍佛境界如来座心所生一切宝众妙座。供养佛不懈心所生一切宝幢。解诸法如梦欢喜心所生一切佛所住处宝宫殿。无著善根所生一切宝莲华云等。以是观之。则知极乐依正之境乃是弥陀如来因行所成。今感其果。我此道场既是生净土因。胜劣虽有不同如海如涸。而其气分岂不与自体耶。因是义故。则道场中六根所对香华灯烛胜幡宝盖一切供具。乃至衣服卧具饮食医药诸受用具。一色一香及一微尘。无非三昧。无非法门。皆能使人发乎妙解悟心证圣。虽未闻音。亦能表现念佛三昧诸大法门。亦即一切生佛之身境智无碍。亦能与我同行。为真法侣。行人敢轻视之。使不发妙悟俱生彼国。可乎。经云。禅定持心常一缘。智慧了境同三昧。义亦若是。能作此观。则根境一致。何但我之三业为能修也。又如地狱苦具刀杖剑火。以彼先造恶因所使。皆能摇动为蛇为狗为虫为鸟。穿骨入体。作诸苦事。况道场中诸庄严具。而不依正同源皆解脱法。与我共成三昧者乎。又道场庄严形皆异物。尚能使人发乎妙解。况今所奉尊像。恭敬供养。尽心竭志。如父如母。岂不能令我解脱速生安养。且如一佛二菩萨像置道场中。为的对忏悔之主。余像是伴。总名为正。诸庄严具悉名为依。是则主伴依正。与彼极乐依正。虽粗妙不同。而其像主所有神通愿力。同佛真身。扣之则灵。求之则应。有何差别。既无差别。则于此像岂可但作土木胶漆金彩所成之见。而不作西方极乐大愿相好真身之佛观耶。若于像中不见真身。则其心不一。三昧难成。妙悟不深。失之甚矣。盖今所见之像。与彼真身实无二致。但以彼佛大慈普遍。于无二身。随机应现。

示真示化。或示形像。而我亦眼障尚深。于一法中。所见自异。于佛真身。而谓像耳。则知此像岂实像哉。譬如观经三辈九品接引之佛。随其品位。所遣从胜至劣。各各不同。故知我所见像。实亦当我所见。岂佛慈不普。而示我以像哉。虽然见有不同。皆即弥陀一体。又如经说忤彼眼障渐薄。见佛座已。先见一佛二佛。障又薄时。渐渐见佛遍虚空界。以彼例此。若我忤愿求生之心与理相应。先见佛像及化。后能见佛真身。又如华严会上。佛体本一。大菩萨众见佛是广大无量天冠庄严舍那之身。三乘见佛是王宫降生老比丘身。我等凡夫故。应见佛是土木所成之身。不尔。云何普贤观经但忤眼罪而得见佛。是知佛本一体。或真或像。实见者自异耳。又昔有人。刻木为母。母身本木。人有借觅于母。或与或吝。木母亦能形喜愠色与真母同。彼世间孝意所感。尚能若是。况我无量愿神通之佛即真宝像。不及木母者乎。况古今造像征验不一。或放光明。或示瑞应。乃至身生舍利。水溺火焚不坏者。载之传记。不可具陈。则我道场像主即是弥陀如来真实色身。而我障故。谓是像耳。纵彼直谓是像。亦能入前像观。从像见真。岂不显同体之妙。经云。佛清净身遍一切处。又云。一切诸法无非佛法。何特此像而非佛乎。或问。离一切相。即名为佛。佛身尚非。何况此像与佛同耶。答。若于相非佛。何止于像。离舍那报身。亦非是佛。若一切非佛。即一切是佛。何非佛耶。若知此义。则悟我今所奉尊像不离愿海。具大神方。能摄能受。所有一切方无畏等十八不共大慈大悲常乐我净相好光明。与弥陀全身等无差别。而我于中忤悔行事。当如乞人得近帝王。常怀惭战。畏爱兼抱。渴仰摄受。冀求出离。况复历劫难过。今既遭逢。岂可轻易使胜行不进自作障难耶。又念彼佛。哀悯我故。垂示像身。受我忤悔。既受我忤。则一切重罪定得消灭。必生净土。于是心得欢喜。忽如天廓地清。获得法眼。彼极乐国可如目睹。故知真像一致之说非不甚深。学者宜尽其诚。莫作异解

辟断空邪说第六

释迦如来一代圣教。一本于善恶果报因缘诸法。为始终不易之正教也。虽有百非超脱之句。岂必离乎因缘法哉。奈何今时有一等断人善根极恶阐提之辈。不识佛祖为人破执除疑解粘去缚之谈。随他脚后跟转。妄谓除此心外诸行皆空。无佛无法。非善非恶。错认妄识是真。谓此心外无法可得。遂即拨无因果排斥罪福。言一切菩萨诸佛形像祇是个金银铜铁土块木头。一大藏教亦祇是个树皮。揩不净底故纸。本非真实。何足依凭。于一切善行功德。无不一一扫描谓言著相。一路谈他之短。显己之长。或存所参话头而又谓不可固执。索性使人内外空索索溪达地了。即乃潜行诸恶及淫怒痴等。反谓于道无碍。自赚赚他。内心腐烂殆不可闻。譬如师子身中虫。自食师子身中肉。此等见解其类甚多。必是天魔波旬昔恨未消所遣来者。令同我形服坏我道法而无遗余。呜呼痛哉。若如彼见。谓形像非佛。不知何者是佛。纸墨非经。不知何者是经。若自心是佛。何物非心。而独谓圣人之像非心非佛耶。又心既是佛。何人无心。而独谓汝心是佛。使人非像非经耶。不知众生之心全体在迷。必假圣人形像经法。而表见之使人有所悟解也。若有悟解。则识生佛真心平等遍一切处。经云。诸佛说空法为度于有故。若复著于空。诸佛所不化。又云。宁可说有如须弥山。不可说无如芥子许。纵证空法。犹滞小乘。岂能如大菩萨等。从空入有证于俗假。于众生界如佛度生者也。是故小乘空见是大乘菩萨所弃。佛说空法是未了义。又佛说空法。乃即有显空。空不离有。得名真空。今人说空。离有方空。空成断见。深为可畏。如陷坑[宋-木+井]永不可出。永嘉云。弃有著空病亦然。还如避溺而投火。斯之谓也。善星比丘妄说法空。宝莲香比丘尼私行淫欲。生陷泥犁。岂不是后人龟鉴。后人不以为戒。复蹈其已覆之辙。如盲引盲众。使师及弟子自甘没溺。可悲甚矣。又若孝子。闻父过恶。以承彼生育之恩。犹尚不忍。况我释氏之子负出世恩。于佛形像法言恣意轻毁。安然不惧。可不痛伤。此人必向五无间狱大热猛焰之中。各各自受今日谬解之报。岂虚语哉。纵是德山丹霞亦但如文殊等。一时为人破执显理耳。岂欲以此教后世耶。今为其后者不识先人之方便。

更吃彼已吐之唾。一向谬谓拆佛殿烧木佛是究道之行。可谓颠倒。若遵彼遗说。惟能烧拆便是道者。今天下释子皆当如文殊师利。以剑自随。有佛杀佛。无佛斫像。即是道矣。更不须以佛所传定慧等学而为道耶。又佛法门得久住者。全赖经像形威仪善行乘法而已。不知舍是何据而得久住者哉。是故佛说。于诸经像敬之不至。尚获大罪。况更轻毁。罪逆可知。妙经有云。提婆达多昔作仙人阿私陀时。为释迦师。释迦自以其身而为床座奉上供养。令我具足六度相好金色无畏摄法。乃至不共神通道力。成佛度生等者。皆因达多善知识也。今释迦已得证果。欲相成其道。不说法空。但逆赞其法。微损佛足小指。尚不逃于地狱长劫之痛。何况后五百岁。断人善根妄说法空者。岂能免苦果耶。又佛说法空。盖欲令人体空断恶。奈何不识佛意。而反滞空退善。岂不颠倒。又彼于诸不善尚说无碍。不知善法何碍而欲不修。古人以不落因果答学者问。而五百世堕野狐身。非百丈老人。不能脱之。况今妄说法空拨无因果。不惧后世。恣意妄谈。非止毁于经像。又将素食之人比之牛羊。说法之人叱为虚解。罪将安极。不知慧解如人之目。道行如人之足。有目无足。虽见而不能行。有足无目。虽行而不能见。以不见故必堕坑堑。以不行故奚到宝所。虽不能到。还识是非。既堕坑堑。身命俱失。如经所谓五度如盲般若如导。以如盲故行必堕凶。以如导故必到宝所。岂可反叱经教之谈为虚解也。然则解行虽各为要。设使有行无解。莫若慧解为优。譬如罗汉应供象身挂纓。其义可了。又若有解无行。菩提可发。有行无解。难会圆乘。故知文殊解深为诸佛之师。普贤行大作群生之父。岂可偏滞一隅而自执也。禅宗南岳尚以不似一物不无修证不可污染。为悟道入门之要旨。况今人邪见若是之深。岂不速疾陷于极苦之处。楞严云。自谓已足。忽有无端大我慢起。心中尚轻十方如来。何况下位声闻缘觉。又云。忽然归向永灭。拨无因果。一向入空。空心现前。乃至心生长断灭解。不礼塔庙。摧毁经像。谓檀越言。此是金铜。或是土木。经是树叶。或是叠华。肉身真常不自恭敬。却崇土木。实为颠倒。其深信者从其毁碎。埋弃地中。疑误众生。入无间狱。失于正受。当从沦坠。则知世尊于妄说法空之人。及未得谓得未证谓证者。预已授其入狱之记。明鉴若是。今人岂能逃佛所记哉。或曰。彼达多入狱无苦。我奚畏焉。不知达多因心欲逆赞释迦之道。故在地狱非但无苦。且如三禅天乐。然以身口似谤故。在地狱之中。还如身口所作。具受无量种苦。佛师尚尔。况今人效之。使人于经像间不生尊敬。视犹土木。待如故纸。令彼不识因果。薄于罪福。远佛教诫。近五逆行。如是恶报其能免乎

开示禅佛不二法门第七

释迦如来所垂念佛法门。统法界群机而无外者也。实文殊普贤所证大人境界。天台四明判与华严法华同部。味属醍醐。即禅宗所谓单传直指之道。永明四料简中谓。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何虑不开悟。诚向上一路也。奈何今人因于名利所谋不遂其志。乃作色长叹而自悔云。噫我平生一切都罢了。参禅非我所望。不知且念些阿弥陀佛。以度生世。苟不折本足矣。于是反怠其身。曾未深省。倘或忽遇些些儿得志趣。便自无量恶作依旧一时现前。莫之能御也。念佛如此。何益之有。今详其见。彼谓参禅虽妙而难。如造万间大厦。念佛虽粗且易。如作一隙草窟。见地若此。譬如饥世得遇大王百味珍膳。认作草菜之食。以如意珠王。视为鱼目。可不哀哉。不知禅佛二门发行虽异。到家一著。其理是同。当知所以发行异者。如参禅。枯来即是。不著佛求。然若自不能具正知见。又不遇正知见人。纵不退转。多入魔道。无佛力救护故也。若念佛。一切不取。惟念彼佛。虽无正解及师友开发。但直信有佛身土。发志即生。纵滞邪小。亦还于正。有弥陀愿力救护故也。是名发行有异。非谓法门地位深浅有异也。是知参禅即念佛。念佛即参禅。禅非佛不得往生。佛非禅不得观慧。念佛参禅岂有二致。若知此义。则当乘彼功名富贵得志之时。一刀割断。即便猛发大心。力行斯道。于世所有妻子宝货头目髓脑乃至身命。不自吝惜。决志求生。岂可直待悔吝失节不得已之际。以此最上法门。但作草窟鱼目小道之见。以苟且之法而欲修之。可伤可惜甚

矣。若能因是悔吝。从公一时放下。生大乘宝所之见。辨决定不退转心。譬如随风顺流之舟更加橹桌。岂不疾有所至。何幸如之。问。若是。则禅书有云。如何是佛。答干屎橛。答麻三斤。云我当时若见。一棒打杀。与狗子吃。贵图天下太平。乃至魔来也杀。佛来也杀。且道与念佛三昧尊敬恋慕畏爱渴仰之心及到家之旨。如何同耶。答。念佛者。本持念彼西方极乐世界报身阿弥陀佛也。此佛报身有无量相好光明化佛菩萨声闻愿力功德。不可具说。此为佛身。又佛所依境有诸宝池地树幢网栏台铃幡华水等一切庄严。此为国土。然彼佛以身为土。以土为身。身土无碍。心境圆通。或彼或此同一受用。乃至蕴入界处一切诸法。直至无上菩提。及能杀所杀之义。一切时一切处。无障无碍。非缚非脱。纵横逆顺。皆即弥陀清净色身。何以故。心即境。境即心。身即土。土即身。生即佛。佛即生。此即彼。彼即此。及青黄赤白之色。眼耳鼻舌之根。如是诸法或心或身。亦一一不自在。无不解脱。尚不间于淫怒痴是梵行。尘劳俦是法侣。何特干屎橛麻三斤非是佛耶。此既是佛。何须于净地上。特地示现降生。剜肉做疮。起度生想。如此正好一棒打杀与狗子吃。却省得许多作模作样。六年苦行。降魔说法。于无生灭平等法中。唱生唱灭。卖弄千端。搅动世界。恼乱一切。使平地上死人无数。岂不天下太平。咦到这裏。切忌错会。不得动著。动著则吃我手中痛棒有分。若谓此说是曹溪门下搯[打-丁+(天/韭)]堆头触著得底。且未曾梦见在。我早打折尔驴腰间。恐不容汝如此计较。答。亦不外此计较。又汝莫谓计较有心计较无心。我几曾计较来。问。只此早是计较了。答。我适来说什么底。问者不会。良久又问。若一切是佛。则粪箕苕帚皆可酬彼所问。何特以极劣干屎橛而作答耶。答。既一切是佛。则门窗户闼目前诸境皆可为问。何特取是胜之佛而为问耶。故知问者心地本纯。太取其高。而答者欲破彼执。反取其劣耳。若知屎橛非劣则佛亦且非优。岂可谓彼语有不同。而妄认禅佛。为异行哉。问。此念佛法门若如此奇特。与少室指心成佛之说。台宗观心观佛之谈。初无有异。可谓不出一念显三千妙法。而三观宛然不离万法。究一真如门。而一心顿了。且教我钝根后学之人。如何修行得相应去。答。但肯发行。何虑不成。譬如空谷之间。有声皆答。声大则大鸣。声细则细响。随彼发声。无不克应。正如乐国以三辈九品摄受众生。亦随其根利钝深浅邪正迟速而导之。应生何品。无遗机矣。如谷应声高低共作。若能勤加精进。必不唐捐。又况时无先后。何嫌钝根。以是义故。则知一切法门即一法门。一法门即一切法门。岂特禅佛不二。举释迦一代施化之道。不出念佛一法门矣。又此法门量广大。故摄机无外。何间愚智之根。奉劝后贤。于此法门莫生异见

示诸佛二土折摄法门第八

夫二土者即诸佛折摄二门也。行人闻上所说依正之境。则能如彼经旨。了知此土实苦彼土实乐。虽闻观慧法门圆融微妙。而直见二土俨然皆即实境。非如浅信之人谓。彼土心有则有。心无则无。光影幻化虚妄不实。处处皆是西方等解。深知彼土亦如此土。端确的实而无谬误。若人能具此智。不为世间一切邪解偏见诸恶知识之所回转。则当正观二土苦乐净秽。于其境上。生二种心以为方便。非此二心。不能生彼。何谓二心。一者厌离心。二者忻乐心。于此娑婆生厌离故。则能随顺释迦所说折门。于彼极乐生忻乐故。则能随顺弥陀所示摄门。以此二门精进修行。念佛三昧必定成就。何谓折门。以闻如上所说极乐胜妙。则应如理观察此娑婆世界皆苦无一乐者。三涂地狱日夜烧然。饿鬼旁生不可堪忍。修罗忿战。人处何安。根尘与八苦交煎。因果共四生升坠。时有寒暑。境是沙泥。昼夜推迁。无常不住。又复受身臭秽。男女异形。所需衣食艰难粗恶。寿命不永。众苦相生。纵有生于天宫。报尽还归极苦。又不知人中乐即是苦亲正是冤。颠倒攀缘不求出路。从业致业展转不休。如是苦恼不可具陈。故当厌离也。何谓摄门。行人闻说娑婆实苦如是。则于彼土西方极乐生大忻乐。彼极乐土宝地宝池无三恶道。庄严妙胜超过十方。无寒暑昼夜推迁。无生老病死结业。纯男无女。莲华化生。衣食自然。能成法喜。寿命无量。身光莫穷。闻法音则应念知归。睹相好而刹

那悟道。如是种种快乐无量。得名极乐。故当忻乐也。若能于此一门。精进修习日夜不休。随顺佛教。于此土声色诸境。作地狱想。作苦海想。作火宅想。于诸宝物作苦具想。饮食衣服如脓血铁皮想。于诸眷属作夜叉罗刹啖人鬼想。况复生死不住。长劫奔波。实可厌离。于知识若经卷中。闻彼佛愿力国土庄严。于念念中。称彼理趣生安隐想。生宝所想。生家业想解脱处想。弥陀如来菩萨僧众。如慈父想。如慈母想。生接引想。生津梁想。于怖畏急难之中。称名即应。功不唐捐。刹那便至。速来救护想。应念出离想。如是功德无量。实可忻乐。若于此折门。不能修行。厌离不深。则娑婆业系不脱。若于彼摄门。不能修行。忻乐不切。则极乐胜境难跻。是以行人欲生净土成就念佛三昧。当齐修二门。为发行最初一步也。若不修此二门。虽了观慧之旨。但成虚解。纵欲生彼。以不忻厌。无因可得。若能修此二门。不识观慧之旨。虽可生彼。但事想故。位非上辈。若能炽然忻厌。圆修观慧。既生而复上品者矣。学者岂可谓此说固执著相而轻弃也。或曰。何不诸缘放下一念万年。使心与理会境与神融。自然合法。何必忻厌取舍若是之深。答。若谓诸缘放下是道。只起一念放下之心。便不名为放下。却与道反远。类于断见外道。故鹅湖云。莫祇忘形与死心。此个难医病最深。又云。若还默默恣如愚。知君未解做工夫。又佛十八不共法中。有精进无减。又六波罗蜜因精进故方得成满。且放下者。但放下世间业缘耳。岂是放下精进体道之心哉。古人所谓坐在无事甲裹。正是此辈。若谓放下自在是道。而不勤加精进一心修行。岂得心会境融打成一片与道合耶。若知不放下是放下。炽然忻厌取舍。即是不忻厌取舍。修即无修。念即无念。则名无功用行。亦名无作妙心。奚难速证中道之理。又修故离断。无修离常。断常既离。则异乎所问。而直生安乐世界。以二大士为同修。日与弥陀佛相对。彼时知何法而不可问。何行而不可学。何疑而不可除。何求而不可得。既无退转。则此忻厌岂不是成无上正觉之大因行哉

劝修第九

夫净秽同心生佛一理诸法本等。奚假劝修。其奈众生迷心作境净秽斯分。对待相成缚脱迥异。缠缚多劫不觉不知。故须劝娑婆苦海众生。求生西方极乐世界也。行人既闻如上所说二种法门。则必深知净秽苦乐之土真实不谬。便当发行求生。如彼农民得利自趋。止之不可得也。然彼农民近为一岁饥寒之苦。尚甘日夜不休朝愁暮苦。具经年载而不自倦。况彼三昧行者若一念精勤超历劫娑婆之苦。何止一岁饥寒。登九品极乐之安。何止一年温饱。以彼较之。优劣可知。是尤不必待人劝也。又前示人折摄二门。其旨已明。如云此是金玉此是砂石。虽三尺孺子。亦必弃石而求金。不劝而自取。盖因识其贵贱。行者亦尔。既明识此土是苦。彼土是乐。此是生死沉溺。彼是自在解脱。亦必舍此秽土。而求彼净土。自然念念不住。心心不息。如救头然闻教便行。奚待更劝。苦乐二土是佛所说。谛信不疑。修则自得。今人见屎尿。则必搐鼻攒眉。嫌其臭秽。便欲速去。见锦绮。则必舒颜展笑。贪其莹洁。便欲速得。彼暂时美恶幻境尚不能一忍。而憎爱炽然。况长劫极乐极苦之处。而不速生忻厌。可谓愚之甚惑之深矣。又此娑婆世界释迦已灭。弥勒未生。贤圣隐伏。一切众生奔波苦海。犹失父之儿。若不以极乐愿王为归。则谁为救护。又况此界六道杂还。人天虽优。报尽则坠。今且以人处竖修论之。彼神仙之党未离空地。尚不易至。况彼天乎。彼生天者。以三品十善之因生三界天。自劣至优。各历多劫。不能如愿。成小败广。如海如滴。中间或遇邪魔党。永退永失。敢言得出三界。而望四果四向之地。况历信住行向诸地而超此耶。若能修此念佛法门求生净土。虽在凡地。不出一生。即便横截三界五道生死。径超诸有。蒙佛接引顿生安养。于彼上品莲台托质。花开见佛。闻法悟道。不离当念阔步大方。供养一切三宝。教化一切众生。弥勒世尊降生之时。再来此地。同佛弘慈。所有历劫父母妻子兄弟姊妹冤亲等境。谕以道品。告以昔因。皆令证果。则其行愿岂不广大耶。此娑婆世界所有三障一切结业。更不能累我。如是功德。若一念失修。便属后世。岂宜自缓。况又世事千端生缘万扰。如锁如钩。连环不断。心则念念不住。身则在在无

休。役我升沈。障我本性。历劫至今。曾未休息。无常迁变不可久留。纵寿百年不逾弹指。今日明日难保其存。忽于眼光落地之际。不觉刹那异生。随其业因受形别类。披毛戴角著地飞空。今日见解都忘。恍忽三途六趣。飘零多劫不知自归。可谓大苦。纵是弥勒出世。而我生处何知。尚不闻父母三宝名字。何况经教圆谈。虽受异身。保惜深重。因业致业。从冥入冥。惧死贪生。不异今日。若非即于目下当念之间。效彼先觉丈夫。猛发大心立决定志。奋扬举鼎拔山之力。一截截断跳出稠林。使两头撒开中间放下。安能行业昭著光动人天。群有蒙恩。诸佛护念。闭三恶趣。开总持门。即使不待娑婆报满便得往生者也。若又更待处所安稳。衣食丰饶。充足香华。事事称意。思前算后。卜彼良时。报尽恩冤。圆成善事。然后发行。假使虚空界穷。亦无此日矣。所谓晴干不肯去。直待雨淋头。古云。即今休去便休去。欲觅了时无了时。斯之谓也宝王三昧念佛直指卷上(终)

宝王三昧念佛直指卷下

四明鄞江沙门妙协集

劝戒杀第十

相国裴公美休尝著圆觉经疏序。其略曰。夫血气之属必有知。凡有知者必同体。所谓真净明妙。虚彻灵通。卓然而独存者也。以是观之。则知蝇飞蠕动至微之物。及彼大身师象巴蛇之类。与十方佛圆觉妙心。虚彻灵通同一真净。奚可分优劣乎。生佛既同。人虽至灵。岂不亦与彼等同一性。共禀四大五行之质。同生天地之间。如虚鼠危燕之类。上应乾象肖乎日月。反能司人灾福。焉得不及人也。此理既明。乃知人与物类性均天伦。彼既无别。岂可逞我一时之强暴。乘彼之微弱而盗行杀戮哉。又彼所以异于人者。但因无始妄想极重恶业所牵。故不觉不知。改头换面。异类受形耳。非谓心体有异也。体既无异。又与彼类俱在生死。云何析其皮骨。溃其血肉肠胃肝胆。或称量买卖。煎煮百端。咀嚼其躯。恣取甘美。于一时间。饫我贪饕。适我口腹。曾不顾惧未来恶道长劫之痛。可谓失之甚也。人虽或谓优彼。但业对未至耳。岂真优于彼哉。况彼类中。有报尽当为人者为天者。有圣人诸佛菩萨示同其类者。我障不识。奚可杀彼所极爱重之身命。资我片时之口欲。忽尔人业报尽。反有不及彼者。奚谓彼类是我食啖而定不及我乎。又况我身昔同彼类。彼类同我。于类类中。亦曾互为父母兄弟妻子姊妹诸亲眷属。形体变流。心亦迷没。不复相识。妄谓彼劣。今杀食之。即杀我父母先亲眷爱。又我身不离四大。亦杀自己四大故身也。又佛言。一切众生皆有佛性。以未来必成佛故。尚当供养给侍如父母想。奚忍杀之。若杀之。是亦杀未来佛也。可不惧乎。嗟今伤杀之人不识先因。为亲之时。于逆境中多生违逆。从亲起冤。从冤结恨。冤恨连仇世世不失。于是相生相杀展转不已。如彼海潮盈亏往来不能自止。审彼约己。可不痛伤。故梵网经中。既禁自杀。乃至教他方便赞叹誓咒等教。及因缘法业。皆制令永断。此佛诚教诫也。我若不止相吞食者。则必令彼佃猎渔捕恶求之人展转滋多。使水陆空行一切众生藏窜无地。才入其手。毛羽鳞甲一时伤毁。哀声未绝。便供食啖。或易他物以养吾体。岂知一切物类怕死贪生之心本与我同。若能知是先亲。同断杀业。亦能全乎孝道。经云。孝名为戒。即戒杀为孝也。且彼物类性具先知。避不择时。逃不择处。况复天地宽阔。亦有自养之处。今故不能自生。而两恰相值。必入人之手者。盖以先因不可逃耳。先因既不可逃。今因自当深思痛戒。倘或不戒。则彼此杀害之业必如前牵入其类。亦安可逃耶。经云。假使百千劫。所作业不亡。因缘会遇时。果报还自受。岂虚语也。故我世尊满净觉者。现相人中。于诸法会。以此戒杀之训。叮咛告诫。非不再三。且以此戒列于诸乘之首。于梵行中非不严切。又复示现琉璃大王尽杀释种。佛亦头痛。及金枪之报垂诫于世。欲使人知因果难逃而同止其杀也。可不信乎。或谓佛必无此而为物示此者。则圣人有诳人之过。佛既无过。此奚不实。

此既是实。佛自尚尔。何况于人。故知报偿之理如影随形。又如世人平生友善。但或一言之忤一物之负尚结冤至死。况加以白刃恣食其肉。可忘深恨乎。且彼世典亦有不合围不掩群。钓而不网。戈不射宿。及闻其声不忍食肉之训。正与吾佛三藏渐教计食三种净肉之说。颇同。虽不如大乘方等尽止杀业。亦止杀之渐也。止杀之渐尚有至德及禽兽之誉。何况口悉素餐。身必麻襦。意专慈忍。不暴一物。使各遂其生。岂不德化无边可称誉也。且古圣尚不肯暴露枯骨。枯骨无知。心犹不忍而葬之。何况有命血肉同灵之物乃可杀食耶。老子曰。驰骋田猎令人心发狂。又曰。射飞逐走。发蛰惊巢。纵暴杀伤。非理烹宰。乃至行住坐卧举动施为所伤杀物。其于天地空中。必有司命。钦承上帝好生之德。随其轻重。悉笔记之。毫发无失。使彼生则减纪。招不如意。死则堕狱。备受众苦。所有刀山剑树。斩剉煎煮。抽肠拔肺。剥皮啖肉。切骨削髓。缴首挑眼。焚脚烧手。诸大地狱靡不经历。拂石尘沙无可喻其寿命。纵彼大狱之报有尽。于百千劫复堕饿鬼。于如是劫又堕畜生。于畜生中必杀一酬一。杀心若重。或杀一报之千万乃至无尽。方与相杀之人如前相值。或杀或食。以偿宿债锱铢无差。如其先有微善得生人中。尚世世贫穷孤苦。多病短命。癩痢失志。盲聋暗哑。疥癩痛疽。脓血诸衰。百千等苦以自庄严。众怨境界毕集其身。亲族弃舍不可堪忍。此皆杀业既深。故受如是极苦也。是以梓童帝君有化书戒杀之篇。书经亦云。作恶降之百殃。不其然乎。又况异类亦有仁心。理不可杀。羔羊跪乳。慈鸟返哺。有行孝之礼。胡犬护主。獬豸不屈。有忠直之能。蜂蚁君臣。鸳鸯夫妇。雁行兄弟。嚶鸣友朋。观彼群生。与人何异。人虽至灵。反不能推同体之慈以及含识。更杀彼命以养一己。可谓灵乎。可谓仁乎。又如陆[一/旦]大夫问南泉云。弟子食肉是。不食是。泉云。食是大夫禄。不食是大夫福。义亦可了。纵彼世俗延会宾客。及行时祭之礼。岂无苹藻瓜果。庶羞可荐之仪。得全斋戒之道也。譬如经说。昔有屠杀之子。欲求出家。因不肯杀。其父以刀及羊并子共闭密室。诸若不杀羊。当杀于汝。其子因即自杀。缘是功德便生天上。于多劫中受天快乐。是知不杀之人既生善处。必善其身。世世得长寿之报。又能以德远及子孙世代矣。然今佛法欲灭。如一丝系于九鼎。多有为佛弟子。不能体佛慈悲。饮啖自若。见素食人。反谤为小乘为魔头。甚至比为牛羊为鹅豕。或谓其心太毒。及百般绮语讪露其过。此等恶人虽天神见而怒之谓若啖人罗刹。其如世人得彼类已反谓之条直也。呜呼此佛法将灭之兆。不可不知。夫子产于鱼。尚发得其所哉之叹。齐王不忍。乃称无伤仁术之言。戴记杀兽有不孝之谈。书生救蚁中甲科之选。当知杀与不杀损益昭然。况我释氏四众乃可行此杀业乎。楞严云。以人食羊。羊死为人。人死为羊。汝偿我命。我偿汝债。以是因缘。经百千劫常在生死。又云。生生死死。互来相啖。恶业俱生。穷未来际。法华云。佃猎渔捕。为利杀害。贩肉自活之人。皆勿亲近。又有偈云。若欲杀生者。应作自身观。自身不可杀。物命无两般。此等诚训宁不昭然。或有邪见之人。谓彼众生俱妄生妄死。罪福本空。杀之无报者。则何不道我等亦妄求妄食。舌味本空。食之无益也。是以既有贪心。岂无报境。若云此类不食何用。则蜈蚣蛇虺皆无用者。可食之乎。以上所述乃是审己例彼。平等不杀。仁人各行之道。若我出家之子欲修念佛三昧。正欲清净三业解冤释结生于净土。岂可不断杀食。于临终时而自障乎。大藏经中广有教旨。诸佛一音始终不二。三教圣训莫不皆然。片纸之中岂能备引。但愿法界众生闻斯义趣。体道好生。同跻仁寿。俱尽天年。免诸冤结。更能如法化人。充圣人慈济之道。使彼已悉证慈心。必同造于莲华之域。成正觉矣

劝持众戒第十一

惑者问曰。今闻念佛直指戒杀之说。可谓指体投机事理悉备。实善世利物之训也。敢问。为只此杀业当极戒之。为兼盗淫妄等诸恶悉宜深戒之耶。若当悉戒。何以语之略也。答。噫是何言也。子岂不闻经有具足众戒之说。奚独戒杀。但杀业最重。通于贵贱。人所难除。故于正行之首。先令断杀。庶可具乎众戒。故语之详耳。戒体岂有取舍哉。又若戒德不修。凭何立行。如器欲贮醍醐先涤

不净。修三昧者亦复如是。必众戒清净乃可得成。纵其宿业深厚。不能顿断。当亦方便制抑自劝自心。省身悔过修四念处。了知世间乐少苦多。无常败坏不久磨灭。一切诸法皆不清净。如梦幻无我。设诸方便而使必断。岂可随妄念而失其宰。又戒德虽具。若不使身心澄定息诸世间伎能杂术。乃至一切若善若恶能分念者。设不屏去。何能一心修此三昧。三昧不一。往生何由。然今一切众生无明业识遍周法界。苟起一念世心。便被如是等尘劳魔党牵拽将去。全身陷没。求出无期。譬如游鱼虽逸一丝可系。其害非不大也。心念尚尔。况身行哉。今既修此三昧。正欲如箭一心取的。不待此身报尽跳出稠林。决生净土。岂可失戒攀缘志行因循。使三昧不成。更入恶道可不痛伤。若果闻之不戒。则临终无验。莫谓佛力无感应也

勉起精进力第十二

精进者。不为世间八风所退。又不为身心异见一切大小病缘而怠其行。故名精进也。行人既依劝发。永断杀业。渐具众戒。欲入三昧。于三昧中。或被一切强软二魔内外惑乱。行有退转者。则当坚强其志。重加精进。如金刚幢不可摧毁。如须弥卢不可摇动。如彼大海众毒莫坏。假使行人闻佛记云。汝今虽修此行。彼安养土必不得生。即当答言。善哉世尊。我先受佛记。求生极乐。释迦佛言。一切众生皆当发愿愿生彼国。尚不间于女人根阙十恶五逆阿鼻之辈。何况于我。我今道行虽微。不造五逆。数过十念。必当得生。佛岂自诳肯违本愿。况十方诸佛示广长舌相证明斯事。是故我今必定求生。不敢退转也。如是名为行人金刚延幢勇健之力。佛记尚不能退其初志。何况天魔恶党。人中水火盗贼强邪境界。及妻妾情爱而能动我行愿哉。或曰。我见世人。虽修而不得生者何耶。答。盖其见异而行不庄故也。问。如是则虚丧其功耶。答。岂虚其功。彼亦必承弥陀愿力。今世不生。二世必生。二世不生。三世必生。若但一念一动归向彼佛。必在当来多世定得往生。是名皆得不退转者。岂有不生者乎。故知生彼国者得不退转。修此行者亦得不退转也。但彼后世生者枉受多劫轮回之苦。故须一生取决。岂可自二其志堕在他世往生者乎。其中若有宿业所使愿行有亏。常当一心诵此拔一切轻重业障得生净土陀罗尼。若持一遍。即灭身中所有一切五逆十恶等罪。若持一十万遍。即得不废忘菩提心。若持二十万遍。即感菩提芽生。若持三十万遍。阿弥陀佛常住其顶。决生净土。此咒世所诵者。虽此藏本。其音声句读多讹谬。今所传者乃是近代三藏法师沙罗巴所译。比他本。最为详要。修是行者。故宜诵之为正行之直指。今附录于此。咒曰

奈麻辣怛纳 特啰耶也 奈麻阿哩也 阿弥打跋也 怛达哥怛也 阿啰喝帝 三迷三不达也
 怛的也拏 唵 阿弥哩帝 阿弥哩打 唵巴伟 阿弥哩打 三巴伟 阿弥哩打 葛哩比 阿弥哩打
 薛帝 阿弥哩打 帝际 阿弥哩打 韦羯兰帝 阿弥哩打 韦羯兰帝 哥弥尔 阿弥哩打 哥哥奈
 羯哩帝葛哩 阿弥哩打 顿度比 苏哇哩 萨哩哇 阿勒拏 萨怛尔 萨哩哇 哥哩麻 吉哩舍
 吉哩也 葛哩 莎喝(与奈同音)

亦名无量寿如来根本真言。诵此得大精进。速生净土

正行第十三

如上所述依正二境乃至精进。虽皆圆妙。悉是求生之方。未为正行。此下所陈乃是正行之旨。何谓正行。行者既发此志。必使身心清净入于道场。先当观察。我及尽虚空界微尘刹海一切众生。常在生死大海。历劫不休。飘零沉溺。于六道中。无归无救。若不令其普得解脱。何名正行。于是等观冤亲之境。即此境上起大悲心。如虚空量广大普覆。又作是念。我今此身如彼疮痍冤业苦聚。若不以此布施众生。等修三昧令彼解脱。则违佛教诫。违我本愿。众生受苦甚可畏愍。我今发心。如师

子王出窟。不求伴侣。不求护助。鬻呻哮吼。摧伏一切。定不为彼弊魔恶党之所退转。如是大心既立。然后审彼古贤念佛正行。当择自然寂静之方。及非先曾秽染之地。所费先当尽己所有。乃可丐人。如法建立道场。下以香泥。上悬宝盖。中奉三身及九品像。极令严净。布诸幡华。供事毕备。皆令莹净微妙。次则著新净衣。烧香然灯。安设坐具。无始所有一切善根。普为众生回向净土。庄严行愿。若不如是回向。生因奚得。于是三心圆发。五体投诚。观佛相好。胡跪合掌。乃至运心普缘无边刹海一切众生及我此身。自昔至今流浪不返。深为可痛。涕泪悲泣求佛垂慈。不觉此身如大山崩。归命三宝。手擎香华。想遍法界。请佛叹德。敬礼投诚。剖腹洗肠发露过罪。修行五悔。旋绕归依。于是端坐面西。观佛相好。诵经念佛。出入经行。昼夜六时克期练行。如或障深未感。至死为期。于中不得刹那念世五欲。如是一心。若不往生。则我佛是大妄语者。故此三昧其神若是。此三昧者诸佛所赞。诸圣同遵。始则唱于庐山。终则流于天下。历代传弘皆以此为归趣。但三昧仪轨虽多。惟慈云所撰详略得中。宜熟味之。此是第一上行境界甚深。学者于中当竭其力。慎不可舍此而趋彼也。若或根机不等胜行难全。亦必处于净室。使内外肃清。随意立行。礼佛忏悔。日定几陈。精进一心誓不中悔。或专诵经。或专持咒。或但执持名号直求往生。或能深达法义观佛依正。若至得见好相。即知罪灭缘深亦生彼国。如经有云。不可以少善根福德因缘得生彼国。若有闻说阿弥陀佛。执持名号。一日二日乃至七日。一心不乱。其人命终。佛与众圣现前接引即得往生。故知执持名号即是多善根多福德因缘也。又有未能尽断世缘。亦修世善。于极乐国谛信不疑。念念恋慕不忘。于前行门随意修习。四威仪内以此为归。触境则达彼渊源。临事则力行方便。临命终时必生彼也。然此诸行详略虽有不同。而其法力本等。但存心或有缓速。故佛应亦有迟疾。学者不可不知。又有慈云十念法门。每于晨朝。盥漱已毕。静处面西。宜亦修行。此实往生极乐之初因。愿必不可失也。如上行相。义具委明。可谓义无余蕴矣。或曰。某于念佛之际。虽运身口。而心念纷飞不能自制。且如何用心得不散乱。答。能运身口之念。母论其散。但不间不断。自能一心。亦可即名一心。惟行之不休为度。固不必忧散乱矣。譬如父母丧爱子龙失命珠。不期心一而心自一。岂制之令一也。此心本不可制。实在行人勤怠耳

别明客途所修三昧第十四

道场既备。供事已陈。一一无不如仪。岂可随时空过。则当依教运之以观慧。解之以妙境。承此胜心立无作行。则生死海必枯。净土必生矣。时有客在坐。雍容自如端庄雅重。内蕴不怯之貌。忽作礼而问曰。今观师诲。则知运心广大深浅咸该。然皆建立道场。使供事毕备。乃安心处静。方可起修之说也。若余生于晚辈。机钝寡闻。自昔至今。伶俜湖海。周旋境邑。或去或来。虽欲处静进功。量力未得。若能即于旅次不假道场。亦可六时行道。三业无亏。诵咒持经。称名礼忏。一一如仪期生安养。一同道场功行。庶我辈可以奉行。伏愿弘慈启迪未闻之旨。曲垂始终方便。答。大哉问也。世人欲修三昧。谓必所需百事具足然后发行。今子之志可谓拔乎其类矣。非此问。不发吾之所蕴。使悉被余机也。盖圣人垂教。如一味雨。三草二木各得敷荣。况念佛三昧普摄群机。子若求决生净土。当知四威仪中皆为道用。岂特妨于客途哉。子若欲就斯立行者。最初当先立不欺心。藏德露[土*此]。慎毋矜耀。始从脚根下。便要内外稳当。次则必放下诸缘。休息万事。预宜熟读净土经咒五悔忏法。极令通利。又应修习所行威仪。必使端庄雅重。乃如前说。起真正信心。运大悲智。普为众生。如理观察二土净秽苦乐两报。实可厌忻。于此发行。既在客途。居处不一。如云如水。故不必庄严道场。但一清净身心。服随分净胜之服。于六斋日。或客何处。即具蕞尔香华之供。供养三宝。表有所施。正当于三宝前。拜跪稽颡。立广大愿。誓不退转。在处生世以此为归。更不生中悔心。虽无道场庄严。即于是日为始。至形寿尽每日六时修行此法。香灯有无毋固必矣。问。三昧既须一心。人事则有万绪。且如何修行佛事世事不相妨碍。答。譬如捕鸟入笼。身虽在

笼。心忆园林。两不妨碍。笼但系身。不能系彼求出之心。事但拘身。有能拘我愿往之志。所谓三界如笼。此身如鸟。求出即愿往。园林乃净土也。故知妄缘万绪不碍真心。何况客中他事少恼。自不涉他。身心坦如正好进修。问。法门次第愿更委曲。使进修之人临事不惑。答。日三夜三时分不差。是其次第。今在客中。或日初时至。若有像处。或自有像随身。则当口诵身礼。或默诵身礼。对像而修。如无佛像。或对经卷。或但面西遥礼。或但除东向随方修礼。当具如道场仪式。若有时在道登舟。及不得已一切治身动用之事不可拨置。则佛事世事同运也。又当念此世务本为养身。我身行道功亦不弃。即与三昧同体也。问。我闻心无二用。得一失一。如何二事同运。答。子岂不闻笼鸟之喻。已自委明。又如一心不妨眼见耳闻身作心忆。应用无尽。何止二事。用既无尽。则当就彼一切动用之中。一心持诵小阿弥陀经一卷。或上品。或楞严势至章。及诵净土咒。或三或七至百多遍。又称佛号。或三百五百至千及不计数。为入忏佛事。回向已方入忏。其礼忏仪式具出慈云忏仪。从一切恭敬。次礼三宝。运香叹佛。礼拜忏悔。至于旋绕归依。皆当随其文义节段。一一想我此身恭对净土佛前。或以道场形像佛前跪拜瞻绕。一一明了不使昏乱礼毕。观佛及白毫相等。量时而止。于是如前念诵经咒佛号回向毕。方为初日分佛事。以此想礼与道场行法一同。但加身礼为异耳。又其所诵之音虽随人境好恶而轻重之。当令声默相半。沈大雅重。俾两肩之人隐闻。切不可与人多语。又当于未作务前。或先于佛前烧香一炷。或更不能。但随手拈物为香。就先散之。至时但运想耳。于余时。惟宜独坐独行。远离喧杂及聚众间谈。戏谑侮弄哂笑歌吟咏笔砚。使人忘失正念等事。是为日初分佛事。其日中分后分与夜三分亦然。是为六时行法。念彼夜中人定境寂。用功正宜与日不同。行者既为生死事大。岂可随于懈怠而恣睡眠。纵历寒暑之极。慎勿脱衣。法服数珠宜置近处。手巾净水不离坐隅。或有所需。皆应预备。又应观彼信根厚薄不恼他人不使人厌。于此无碍。则当微出其声。如琴如瑟。细而沉重。大而不雌。使天神欢喜降护鬼畜闻声解脱。则其功弥深。或在船中及在他家卑隈之处。皆当察境察人一心精进。方便宛转以竭其行。切不可于中起人之过彰人之恶。又不可尽人之欢倾人之美。纵遇时间处便。或有他事异人为碍者。亦当择于僻处端坐面西。合掌至膺声默随宜。如前想礼。与作务不异。又若于作务之时。事讫身间。不拘其忏多少乃至一句一拜未圆。即当连音随诵。至彼佛前身礼圆满。若于佛前端礼之时。忽有他事急为。亦不拘忏多少。乃至一句一拜未圆。即当随所作处想礼圆满。切不可入忏未多而重起忏。又此客中想礼盖出乎不得已者。不可暇时亦以想礼而怠其身。又不可以此想礼加于作务之时。而于间时反虚掷也。于浅信人不可遽然劝修。于深信人又不可不密启之使其自肯。又不可使化功归己。如春育物。不见其功。彼依道场所修者。名顺中易行。从客中而修者。名逆中易行。若以逆中易行。比之于顺中易行。不啻若天地之悬远矣。逆中易行其功盖著。问。此想礼与身礼同否。答。同。子岂不闻。三业者意为身口之主。主既注想。焉得不及乎身口也。又如忏中运念香华及此身心遍至之旨。岂不亦但念想也。例此可知。问。若尔。但心想礼可不运身口耶。答。意业虽胜。若全身口。名三业圆修也。其默诵之义例此可知。又能以此想礼之数。于空时填礼。其行尤壮。问。六时行法之外如何用心。答。或观佛相好。持咒诵经。称名顶礼等行。念念不舍克期往生。如行路人。步紧到速。步缓到迟。当如是用心也。若人身心力弱。不能具修六时行法。但克定经忏之目。每日或三五时。虽不厌乎加多。亦不可一时增减而改其所立之行也。问。客中三昧之说圆融次第于世罕闻。若尔。则依道场所修者为不必耶。答。如人堕海。求船未得。忽遇横木。且执之得达岸也。岂可无船又弃其木而自丧哉。况又客中去住随主厌忻。得无挂碍。可不进功。如上是为客途所修三昧。此三昧者境界甚深功能广大。合佛妙心称扬莫尽。四三昧中名非行非坐三昧。亦名随顺四威仪三昧。正被大机。小智小根随分受益。以此三昧比于道场。或缺身礼。余仪亦同。子当以此三昧精进受持一志西驰。切不可因循而更滞于生死也。如上自为正行。余又观今世之人。或有志于斯道者。才闻其易。即作易想便妄谓得证。才闻其难。即生退屈。便尽失其志。纵有信心颇切者。又流入邪见丛裹。密相传

授以误多人。其传授之法千形万状。至有不可闻者。皆能罗罩人心。使其自肯。非行渐张。师徒俱陷。岂能若尔正心下问之切也。客作礼曰。某崎岖于客中久矣。每想生死无常。欲修未得。但虑口体之养。于法行道场不得起修为恨。今宿生缘幸得闻此说。可谓如甘露灌顶彻骨清凉。敢谓决志受持。如从今日如冤为亲更无余恨。从是身心放下。如息重担自在坦然。愿世世生生顶戴受持。宁断命根誓不退失。普使一切法门皆悉了知。在处在客。于逆顺中。不碍道用。同成三昧。可谓群生之大幸。可谓学佛者之大幸也。此既可修。则知一切奔驰世务。流荡四方劳生贩卖。邸店市廛商贾负道。百工伎艺男女老幼奴婢黄门。受人驱役不自在者。于彼一切行住坐卧著衣吃饭语默动静及被牢狱者。于喜怒哀乐之间。未有不可修时。况出家四众在家四民。有居可处有暇可修。所欲皆具得自在者。宁不进其行也。客又曰。今有闻极乐过十万亿佛土之遥。而望途怯远。闻生者多是一生补处。而耻躬弗逮者云何。答曰。彼等岂知如上所说十方空界悉是我心。心净则十万非遥。心垢则目睫犹远。但期心净。何算程途。如少顷睡眠梦行千里。岂以常时为比较哉。理既有土可生。切不可谓但能心净即是更不须生于彼土也。乃复礼曰。唯敬受来教。又曰。某初闻是说。先所未闻。谓师但随自意以垂其言。今闻三昧之名。乃知来自圣典实应机宜。如青天白日。可谓后学之诚训也。岂是为我曲说哉。愿笔记之。永为将来之训。更求垂示道场所修始终微细正行法门。普利斯世。则其幸尤大。余曰。善哉。当尽子意而与彼说之。客乃谦恭而退。其客名行一。字志西。自言。曾读智觉禅师万善同归集甚熟。后游庐山见始祖远公遗迹因发愿念佛云

三昧仪式第十五

念佛法门严建道场之事。并供养仪式。及预治衣服鞋履。更衣沐浴。门颊出入。方便正修。禅诵忏礼等清净法则。具如慈云尊者忏仪等文。此不再具。如所期日至。当于七日之前营理庶事俱毕。必先使身心静定。期于忏内障尽行圆。又起首必六斋日。又期日之前或三日或七日。佛前香华净水等供。不宜不谨。盖有佛天先降森严此处。辟除魔事秽恶等障。使行人于道场中三昧成就故。于此道场。当作净土想。作解脱处想。作宝所想。作定得往生想。无轻视之。又当返观世间无穷之苦。如得避冤。永不再入。又不可将平日难割舍事。蕴之于心。存其余念。与正忏时作障。使胜行不进虚丧其功。恐难再会。仪云。不得刹那念世五欲

行者十人已还。多则不许。须预审择其人可不。观彼平日行止无大粗过。或信根淳厚。离诸卒暴。音声和雅。仪轨端庄。受人约束。为生死故。不生悔恼。肯存谦下。可作同修。若无是人。止四三人亦善。或一已尤妙。不可失察反使败坏轨则恼乱清修。又于众中。宜推尊一人德重行熟者。或别请久为师范者。作方等道场之主。主行忏事。使一众观其仪礼。听其举扬作大依止。于中或时示现逆顺之相。毋见过失。其人亦可审已谦辞或赴或止其礼诵仪式。或拜或跪或坐或立。叉手合掌恭敬旋绕。皆当一一端庄雅重。收视隔听。摄境归心。未达者当问先觉。慎勿自恃其力使身心摇动或欹或倚。众虽预集。当于隔宿之前。沐浴盥漱。换服履等。使道具如仪。忏首鸣引磬。领众入道场。除内护二人外。余不许同入。各周旋烧香了。依修忏位。朝佛三礼以祈感降。礼毕环绕立定。主忏出众白文一篇。赞佛赞水。乞祈三宝加护证明。俾于正修之时。无魔无障。必生净土。祷毕就举过去正法明赞。念大悲咒七遍。如意轮咒七遍。毗卢灌顶咒七遍。主忏候举咒之时。即以手执水盂。于香炉上请熏。约半卷许。方传与右边之人。次砂次香次华亦然。如是右旋展转三匝。三咒毕。复举大悲咒。周围洒净。及各处欲经过所。先明灯已。当最前挑灯照路。次则执盂洒水。次捧盘撒砂。次提罐行香。后随处散华。领众从佛座后转。先于道场内。右绕熏洒。圆满三匝。使砂水边皆遍。次从道场外及施生处所。到禅悦堂。亦绕转一匝。次净厨。次东净浴室。脱著处。晏息处。间处及要路。凡行人及经过处。或绕彼屋皆当熏洒一匝。是故以洒为界。名为结界。经云。界

如金刚城墙。盖遵此义。又撒沙者。换土净地结地界也。洒水者。即去垢镇强结方隅界也。行香者。使香云如悬盖于空结虚空界也。散华者。显莹结鲜明庄严法界也。如上一切法用悉是我大悲圣主及神咒力加持。故砂水到处为佛宝土。以是因缘。邪魔不能入。外道不能坏。而我三昧可成也。又此界相慎不可破。若破此界。便为不祥。必使一众道行难成多障。何谓界相。界相有二。有内有外。内界相者。即修忏道场四方际畔是也。外界相者。即屋际外八方砂水到处是也。内人出至外界裹必止。越外界为破界。外人入至内界外必止。越内界名破界。或办事人以手指及衣裾。入内界帘幕内一分许。亦为破界。或荤秽恶人入外界片时。亦为破界。破界之兆不吉可知。若如经旨。则当重建道场。再行忏悔。乃能远破界之相也。行人可不畏哉

其有身心之力不及。于此法行不能具修。若欲但修五时者。当止日中时。欲修四时者。又止夜中时。欲修三时者。又再止日后时。若欲但修二时者。惟在早晚之间也。又行虽随意而立。立定之后不许改易。但可增修。不可退减。纵有病缘官事。亦当想念。岂可随或勤怠。或兴或废。朝立暮改。使其正行不纯一也。今欲修此道者。必先取彼念佛法则及净土经忏咒等。前后排布。如意多少。安顿谛当。再三审实我能行不。譬如有人。浮身渡水。察水远近。不致疲绝。而乃渡之。行人亦尔。观自勤怠。观法广略。而乃取之。不当趁一时之勇而立即时废。又不可别有诵持心不专注。如人发箭。心一则中。念佛法门亦复如是。若能行纯心一。应念得生。游戏极乐。于一念中所获功德。岂易量哉

扬佛下化之力第十六

已上所述种种方便。皆是众生起心进行上求之心。而不知我世尊下化愿力种种方便无所不至。过于众生上求之心百千万倍。不得为喻。如经所谓。阿弥陀佛慈悲光明遍照法界普覆众生。作大救护。不令坠堕。阿弥陀佛慈悲愿力遍周法界普接众生。作大摄受不令漏失。阿弥陀佛阴入界身遍同法界普示众生。令彼了悟。不令退转。是故十方世界一切众生皆我弥陀愿力所持。犹彼慈母爱惜婴儿怀抱乳哺不令失念。父母爱儿但止一世。报尽则休。佛念众生世世不舍。以是义故。能于我佛大愿之中。一称其名。灭八十亿劫生死重罪。信有旨矣。盖我弥陀愿力常在世间救苦众生。众生能念。岂不速应。譬彼母救婴儿水火之难。何待儿求。儿若能求。母必倍爱。惟彼历劫逃逝。自甘退失不受救者。诚难救焉。纵有五逆具造。十恶满心。毁谤妄语。虚诞说法。无罪不造。临命终时。应堕阿鼻。其相已现。必入地狱之人。若能遇善知识教令念佛。此人苦逼。一念改悔。能十称其名者。尚能变地狱之相为净土。而得往生。若能以是观行庄严。及能先排所造之业者。岂不克应。喻昔有人。惧虎上树。因失声故。称南无佛三字。后值释迦得道。况彼命终苦逼。猛励十念。而不感彰。问。我闻弥陀愿力遍一切处。今观此说。但能救彼将入地狱。及未命终之人。其已入者似不能救。如不能救。则知弥陀及诸佛愿力有不遍之处耶。答。子岂不闻。诸法所生惟心所现。一切因果世界微尘因心成体。若知诸法尚不离于众生之心。岂离弥陀本体而愿力有不遍处耶。问。若尔。如何地狱之人长劫受苦。未闻有能救护者。答。子又当观今之市廛屠肆之内。聚生而杀日夜不休。未闻有能止其杀者。杀因既不能止。狱报亦无能救。然则杀在彼。而报在我。但因果难逃耳。岂弥陀愿力不遍。而地狱无救护者耶。譬如有人。颇知经义合佛妙心。而于身三口四等恶。承宿习故。不能灭除。因不灭故。其人命终之时。不遇善友提奖念佛。直入地狱。于地狱中受无量苦。虽受诸苦。善因不灭。于诸苦事皆能照察。触境知心。既知是心。亦知生佛一体。以一体故。即知正是如来微妙清净之身。由能觉了生佛一故。则当其人正受苦时。悉如梦事了彼苦相即是菩提。此心淳熟无错谬故。又能促彼多劫地狱极苦之报。一时轻受。其人于是虽受众苦。得无苦相。反起代受苦心。是以不求出离。以此妙解合佛心故。彼昔所曾供养之佛。乃至曾于名像所归敬佛。及经卷中所信解佛。

或念弥陀机感相投之佛。彼佛则必如我解境。还现如是广大如虚空量威德炽盛光明之佛。相好神通巍巍赫奕。至彼地狱最上之顶。垂肩弹指慈音告敕。于其支体放大光明。其音随光直至地狱渊源之底。其狱所有铁城铁门铁网铜柱。乃至刀山剑树镬汤炉炭一切苦具。承光照者无不摧碎灰灭。如影如风了无踪迹。又彼一切牛头马面鬼吏狱卒。铜狗铁鹰铁蛇铁嘴诸虫鸟等。承光照故。如菩萨相慈视爱念。其受苦人及同狱苦囚。忽得本心增益善念。见彼光明又闻告敕。如深井底仰望云汉。举眼上视见佛胜身。踊跃欢喜头面顶礼。悔过自责。与同苦者发菩提心。随光直上至佛所已。摩顶授记接足作礼。听佛说法应念悟道。即能飞行游戏神通。净佛国土同佛生处。如大菩萨成无上道教化众生。难可穷极。问。若从因果。则此佛光但照胜解之人出狱。众囚无与。如何一时同出。答。譬如有一恶逆之人。罹于官祸。入狱之时。由彼一恶为因。众过俱生。则必展转累乎妻子父母亲戚知识人等同受苦果。其善行人出狱之时亦复如是。岂不亦令同受苦者展转生善。悉承佛力皆生乐处。若此则我弥陀愿力实遍一切时处。岂特不能救护已入地狱众生耶。若谓狱报未尽先欲使之令出。狱因无善。而欲佛光下照。其可得乎。更能以彼省己。奚不自悔。问。若待狱报尽时佛光来照。我必报尽自出。何须佛光照耶。答。若非佛光。报尽虽出。于三恶道未知何生。则必各各自重至微。展转历于多劫多无量劫不思议劫。方至人中。犹自贫穷下贱癯残百疾。受诸大苦。又因求不得苦。恶念转甚。若无微善。还堕地狱。如盲入棘林。何由能脱也。若承佛光下照威力。则能转重轻受。转长短受。转多少受。又能一出地狱便生佛土。岂可言不须佛光照耶。若作此见。得大重罪。经云。假使大千世界满中大火。念彼佛者直过无疑。何况一己之火而不可灭。即此义也。又云。弥陀如来悲心激切。乃至无间狱大火轮中。代诸众生受诸苦恼。方便救脱令生安养。况未沦坠之人而不救护。又云。彼佛慈力普覆世间一切众生。于彼佛身刀斫香涂。以慈力故不二摄受。是故弥陀愿力下化众生激切之心。于兹可见。何况以种种形身同众生。于诸时处作化事者。实难可测。若不谛信。未可谓知法者。或谓众生全体是佛。未审谁是能救所救者。余只向他道。汝欠悟在

十大碍行第十七

详夫一心平等体性无亏。众生虽缠绵于业识之中。靡不有出尘之志。方欲究道。魔境先彰。一事亏心。万善俱失。成小败广。得者还稀。况乎物欲交倾。死生迁变。递相仿效。易地皆然。使我如来于三大阿僧祇劫。舍无数头目髓脑国城妻子身肉手足。戒忍精进承事知识。不惜身命修行道品。所得法门因兹障碍退其心故。一旦在我而灭。可不痛伤。我今既为释迦之子。不以力争。坐令法界群有永失慧目。甚于割切身肉也。是故我今依经创立十种大碍之行。名十不求行。人虽不故愿于碍。但于此间或不得已。有一切障碍现前之时。俾我身心先居碍中。而众魔诸恶障碍之境不能侵我。不能障我。譬如金火同炉。火虽欺金。金必成器。其十种大碍之行今当说。一念身不求无病。二处世不求无难。三究心不求无障。四立行不求无魔。五谋事不求易成。六交情不求益我。七于人不求顺适。八施德不求望报。九见利不求沾分。十被抑不求申明。此十种大碍之行摄一切诸碍。惟上智者堪任。中下之人不敢希冀。若有得闻此十句义。于诸碍中一一皆能照察觉悟。省身体道。持之不失。则能入诸魔界不为群魔退转其心。循诸色声不为色声惑乱其志。乃至憎爱利名之境。人我得失之场。我心先居碍中。彼碍岂能为碍。碍若无碍。则于道行尚可直进。何况得于自然无碍之境。道岂不可进哉。譬如高崖之木。虽久旱如焚。尚不改其秀色。何况再泽滂沾而又加于三春之令。岂不敷荣茂实者乎。又如根缺之人。运用虽艰。而于求食之计。有不胜之巧。若以求得之计。移之于求道。岂在碍不能行道乎。当知此碍即是一切众生大善知识。亦是一切众生良佑福田。可以了死脱生。可以超凡入圣。于诸世间所有美味上服金刚珠玉一切众宝。所不能及。是故若非以碍为道。则于非碍反成为碍。何以故。身无病则贪欲乃生。世无难则骄奢必起。心无障则所学躐等。行无魔则誓愿不坚。事易成则志成轻慢。情益我则亏失道义。人顺适则内心自矜。德望报则意有所图。利沾

分则痴心必动。抑申明则人我未忘。以是义故则知十无碍道能生是过。及成如是一切不吉祥事。为障道因缘。何以故。贪欲生必破戒退道。骄奢起必欺压一切。学躐等必未得谓得。愿不坚必未证谓证。志轻慢必称我有能。亏道义必见人之非。内自矜必执我之是。意有图必华名欲扬。痴心动必恶利毁己。存人我必怨恨滋生。是十种过从凡妄生皆名邪见。展转生起无量恶法。遍虚空界。必令众生堕于地狱。岂可于此不生敬慎。若能体兹碍境。识病因缘知病性空。病不能恼。了难境界体难本妄。难亦奚伤。解障无根。即障自寂障不为碍。达魔妄有究魔无根。魔何能娆。量事从心。成事随业。事不由能。察情有因。于情难强。情乃依缘。悟人处世。观人妄为。人但酬报。明德无性。照德非常。德亦非实。世利本空。欲利生恼。利莫妄求。受抑能忍。忍抑为谦。抑何伤我。是故大圣化人以病苦为良药。以患难为解脱。以障碍为逍遥。以群魔为法侣。以事难为安乐。以弊交为资粮。以逆人为园林。以市德为弃履。以疏利为富贵。以受抑为行门。如是则居碍反通。求通反碍。于此障碍皆成妙境。故得之与失自不能知。人奚于中强生取舍。是以如来于障碍中得菩提道。至若为半偈时之遇罗刹。作仙人世之值歌利。瓦石来击之增上慢比丘。木盂为孕之大毁谤嬖女。及鸯屈摩罗之辈。提婆达多之徒。皆来作逆。而佛悉与其记。化令成佛。岂不以彼逆而为吾之顺。以彼毁而为吾之成也。何况时薄世恶。人事异常。于学道人岂无障碍。于今若不先居于碍。则障碍至时莫能排遣。使法王大宝因兹而失。可不惜。诸愚故依经聊述所知。愿勿嫌弃。倘因闻此义故障碍现前。反能勇进于道。可谓得斯旨焉

罗显众义第十八

夫念佛三昧者名一行三昧也。盖彼行人既了深旨。能持一心。惟念彼土。惟忆彼佛。知身土无二。了忆念亦一。乃得名为一行也。虽名一行。亦当以彼一切世出世间无量法门诸功德行以为助道。则往生行疾。是故一切诸行悉为净土而修。无别歧路。名一行耳。譬如众流入海同得海名。万善同归得名一行。以是义故。则一切念处正勤根力觉道四弘六度皆净土行。乃至弹指之善。及散心念佛。或一称名。或举一手一礼一赞。或一瞻仰。乃至或奉一香一水一华一灯一供养具。或一念修习至于十念。或发一施一戒一忍禅定智慧一切善根回向极乐。愿力持故。虽有迟疾。皆得往生。如经所说喻。昔有人。以小滴水寄于大海。愿不坏不失不异不竭。虽经多劫。要還元水。其人经多劫已。如寄所取果得元水。不坏不竭。此亦如是。以小善根回向极乐。如寄滴水。虽经异生。善根不失亦不坏竭。生彼无疑。是以大乘小乘有漏无漏散心定善事想观慧。皆名一行。悉得往生。惟除外道种性。故云。但辨肯心。必不相赚。又经所谓一称南无佛。皆已成佛道。良可深信。其有因心未起善行未立。身心未屈。先期感应者。不可与其同语也。是故释迦圣主一代至谈。有无量三昧无量解脱。无量行愿总持相应无量法门。惟念佛一门圆摄无外。悉皆具足。如彼大海吞纳众流性无增减。如如意珠置高幢上。能满一切众生愿求。体无亏损。此三昧宝王能摄能具亦复如是。由是义故。始我世尊以此三昧遍告众会非不再三。彼会所有承听大根之士。若文殊等。及三乘圣贤天龙八部。无不倾心而归信也。逮法流东土。有大至人。于彼庐山阐扬遗化。彼信奉者如风行草上。极天下之望。无不美其教焉。自佛至今将二千三百余载。中有圣贤之人高僧巨儒农商仕贾匹夫匹妇奴婢黄门。或自行而劝人。或著文而作誓。重法如宝。轻身若尘。临难不惧。临死不顾。挺身立行。力修此道者。何知其几。或修随喜。或信归依。乃至随得尽己之诚而行者。其数益众。诚所谓列宿尘沙莫况其多也。或有半信不信犹豫不决之人。尚生彼国疑城边地。何况正信行者哉。传记所载万不及一。自古及今咸受其赐。岂笔舌所能尽述。纵欲别修道品。但假自心之力。或有退转著魔之患。惟此法门因仗佛力。修则必成。无复魔业。永不退转。又此三昧非但远魔。亦于人间。一切县官口舌。是非患难。水火盗贼。恶人凶事。乃至一切虎狼虫兽鬼魅妖精。不吉祥事。不能侵害。又亦不为一切疫痢伤寒痲疥下贱眼耳鼻舌诸病所恼。如其愿行无亏。皆能排遣。惟于人中名闻利养甜爱软

贼及嗔心嗔火。虽有佛力。盖是自咎。不能救焉。行人当深加精进以攘却之。若一念因循。必为所夺。然彼软魔但能害浅信贪怠失念之人。其精进者如刚火得水反坚。焉敢小近而睥睨也。是故行人因佛裨魔。非止此身安乐。又得三昧成就天人护助。临终正念往生。其往生之际瑞应非一。或天乐盈室。或异香满室。或光明照体。或宝座现前。或弥陀垂臂亲自来迎。或菩萨执台授手而接。乃至预知时至。正念不谬。诸障忽空。自能沐浴加趺。会众说法。叉手告别。或更勉人进道尽偈掷笔合掌而逝。或临终之后举体如生。齿骨数珠烧之不坏。光焰异常五色鲜明。祥物于空盘旋不散。烟所至处舍利流珠触物而生。此耳目之所常有者也。若非平日履践明白精进力感。焉能若是。嗟今之人或有修而无效者。盖彼信根浅薄。因地不真。未曾立行。先欲人知。内则自矜。外欲显曜。使人恭敬供养冀有所得。甚至妄言得见净境。或见小境及梦中善相。未识是非先欲明说。此等卑下必为如上魔侣所惑。愿行退失还随生死苦趣。可不慎哉。虽有道场持诵忏愿仪式。不得被人知。盖出于不得已。岂可特露其迹使观行倾败哉。是则行人还当审谛密实自行。内怀惭愧勿露其德。至到家时。不被如上强软二魔所惑可也。中有宿障欲灭微见好相。如其不能蕴德闻人之耳。则其行必覆。所以远公三睹圣相。平日未尝言也。但除临终时耳。至祷至祷。又此三昧体性虽圆。所解则宜广大。所行则宜尽诸微细条章。革诸猥弊。乃至小罪犹怀大惧。又当解随大乘。行依小学。乃能合此三昧。若知小不自小。小随解圆。圆不离小。小即是大。小大解行一理无分。即超世见。经云。孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。发菩提心。深信因果。不谤大乘。劝进行者。以上每句是一法行。古人各有法训一章。兹不能述。又复当护人心。勿使夸嫌。动用自若。诵大乘经。解第一义。亲近善友。请问先觉。不执己见。不引己长。志存忍辱。行当依经。听闻正法。不毁僧尼。息世杂善。不贪名利。远离邪恶。处事必忠。将过归己。深诫绮语。一心不乱。视人如佛。捐弃伎能。惟求往生。身必清净。如是等无量善行悉宜修习能助正道。更能割世染心。于憎爱二境无诸留难。凝心如一。必生净土。其功甚大不可尽述。是故于此法中。密修斯行。高而不名。得生彼者。何知其几。然而有名于传记之人如大海之滴耳。岂可量其数哉。若人能依教诫但行此行。尚能利益无量冤业众生。何况父母师长。法门眷属。兄弟姊妹。及平日中解我患难。提挈我者。不得其利。故知但修此行。恩无不报。是以应当一心念佛。阿弥陀佛及二大士境界甚深。于苦海中难得亲近。难得忆念。何以故。能忆念者必解脱故。闻名尚难。何况亲近。经云。若善男子善女人但闻佛名二菩萨名。除无量劫生死之罪。何况忆念。若念佛者。当知此人是人中芬陀利华。观世音菩萨大势至菩萨为其胜友。当坐道场生诸佛家。是故十方如来示大舌轮。殷勤劝励。娑婆教主告诫叮咛其辞激切。俾令五浊众生必修此道乃得度世。何以故。盖彼五浊众生身心俱苦。以苦为命。犹水火聚。而佛特于苦处行悲最深正应机宜。如水如月。感应道交故也。是故世尊自成正觉至入涅槃。其音不二。于法说中。始从华严会上。终极法华道场。玉音布告称述何穷。彼会所有大心胜志之士。承顺兹旨。悉皆起愿。而求生也。何况我等末世钝机流浪者哉。有识之流须铭肌骨。自是弥陀愿力不断。代不乏人。圣人以此唱之于前贤者以此继之于后。廓然遍乎十方三世。何止天下。霈然充乎六道四生。奚但人伦。天神向化。鬼物顺之。若人非人无不赞仰。载诸行事。具诸典章。盈溢乎海藏龙宫。遍布乎人间天上。深根固蒂悉应群机。盖皆我弥陀愿力致然也。佛言。最后恶世我法灭时。惟此教典多留百年。以度群有。然则此法岂非我等殿后之至训也。彼飞禽名八八鸬鹚者。堕在愚痴妄想异类之中。以能随人称名亦承三昧力故。尚于埋处生莲。何况于人。人而不如。可谓不知愧矣。余生于末世。正值后五百岁。故人根浅薄疑惑不信。又复异见邪解各执不同。递相诱掖。使彼正行之人多被惑乱伤感盈怀。是故集彼禅教净土诸文及诸经卷。取其极深至要之义。述作此说。类以成编。流布世间。斥邪显正。普愿法界众生。于此说中一见开解了悟真心。知弥陀依正还在西方。达西方依正不离本性。但含识者皆同往生。悉深入其阶位也。更愿先觉不吝慈悲。见未悟人。如法教导。前人若昧。可与随根应病剖析幽微。更为宣说。彼

若一念信解行愿必成。往生可期。功莫称述。纵有异报牢固信乐不深。但一句染神亦成缘种。展转利益无尽无穷。劝发之功非不大矣。若人果能如是不师于心。不欺不妄。随此正教。诲人不倦者。纵自不行。即为已行纵自未学。即为已学。何以故。法界一相无自他故。如昔有人。自于一生未曾修行。但能二次悉倾己有。平等一心建会劝人同念佛故。命终之时亦得往生。其事昭著。故知能发慈悲之心。示摄受之相。及能利彼劝人念者。所得弘多。诚为无上法王所使。但不可执己谓定不必修耳。是故三昧甚深法门如海。显利之事岂能尽言。聊记所闻为世劝发

独示一愿四义之门第十九

或有问曰。念佛劝发之书吾于古人见之多矣。虽唱和相寻。言有同异。而义岂有异哉。若此集者。除述依正明观慧分折摄显众义等。余如斥妄显真之类。余若未之闻也。虽古之至人。尚未肯尽。如有所待。况某于此而敢轻视哉。余虽不能入直指之道。而亦获新闻之益。敢问何谓而作也。答曰。噫余伤世之不轨道也。而悉逐块陷邪。故为之说。岂余之好辩哉。盖出乎不得已也。又问。此三昧说既详且明。或谓难至。还可以一句而尽其义乎。答。何必一句。亦可以一言而尽。何谓一言。所谓愿也。何谓一句。所谓戒解行向也。然此一部之义不出戒解行向一句。戒解行向一句必从愿起。乃可以一言尽也。或广或略卷舒自由。岂复滞于一隅者哉。何谓为戒。行人既修三昧。若不持戒。虽有信心。为彼世间恶缘杂染相侵相夺。尘劳难遣。毁坏法身。令解入邪不得往生。经云。若一夜持沙弥戒持具足戒。即得往生。故必当持戒也。何谓为解。行人修此三昧求生极乐。若不以此深慧妙解知净秽两土东西敌立真实不谬。又知即此净秽两土全具我心不离当念。从何法修可得生彼。经云。读诵大乘解第一义乃得往生。故必当正解也。何谓为行。行人求生净土。慧解既正则必依解立行。六时行道三业无亏。直进不退。决期生彼。经云。修行六念回向发愿。一日乃至七日即得往生。故必当立行也。何谓为向。行人欲必往生。于如是戒解行等所生功德。及今一切时处。与无始来大小善根。一一回向净土。临终乃得决生。经云。回向愿求生极乐国。譬如办事于家归家得用。故必当发回向也。此四大法门一句之义能摄一切善法。譬如四时成实谷果各得其要。失一不成。此四法门亦复如是。若失其一。三昧不成。是故须当四义具修乃满一愿也。问。只此一句还成多句。答。多句即一句。一句即多句。多句一句摄义皆尽。不可谓多句义详而一句义阙也。问。若是何不但说一句。答。多句广说。一句略言。广略虽殊。盖各为其机皆能显道。岂可但一句说而废广说也。又问。彼三家村裹匹夫匹妇行公行婆。东西不辨。菽麦不分。此持戒等一言四义懵然无知。或惟一心称名。或但专勤礼拜而得往生。临终征验昭著何也。答。此一心中何法不具。既从慧解信有二土。发行称名回向求生。岂更破乎佛戒。如是四义既具。诸行不立而成。遂得往生成其初愿。岂可名为菽麦东西不分不辨者哉。问。若尔行者但当一心诸行自具。更不必立四义等也。答。若先知四义而一心者。如以基地坚牢故则永无退转。若先一心而具四义者。虽得往生。于中忽遇魔恶邪党。则多有退转。是知还以四义为优也。继时问众将散。忽有承上问意复作问曰。我闻净土劝修之书自古及今作者多矣。其辞义纯善。悉应机宜将遍于人间世。又依教得生者已广。可谓义无余蕴矣。云何于今更有所作。使学者有异解耶。今详此集。义若述古。古人已明。不须更说。义若别立。今人莫解。恐成臆见。若不出二句而说。不知为名耶。为利耶。愿闻其要。答。噫陋矣。子之难诲难明也。吾闻古人立言必祖佛经。既祖佛经。虽一句义。假使大千世界尘数众生皆如普贤。经劫而谈。理趣犹尚不尽。岂古人已说今人不可言哉。岂先佛已说古人不可言哉。不知今人不述古人之言。古人之言行不显。古人不垂今人之诫。今人之志虑无凭。又义虽述古。意趣不重。语虽别立。理不异古。但以世去人逝所解异端。虽决甲疑。复增乙病。乙病既复。丙疾又生。展转多岐流于歧见。又彼圣贤之书虽则山高海积。泯灭者多。后学机迟。卒难寻究。是故于彼广文中。摘其精华简要之义。急欲解当世之惑。集以成帙。尽壬癸之沉痾。岂为利名乎哉。子之所问惭且愧矣。譬

如大海添流。海岂厌其深广。巍山如土。山奚恶其崇高。又今人之疑古所未闻。古人之偏今人莫至。去圣既远。故当依经辨明今人之疑也。又如满室并金之药虽贵。若不诊其疾而择其对者用之。非但疾之弗瘳。命亦难保。又经中一义万解万明。何厌乎言之再闻。何惮乎言之未闻也。子当以此三昧披究详明。立大愿行。直进于道求生净土。慎毋更待临行决别之际。爱境惜身。如生龟脱壳。万苦攒心而自悔焉

示念佛灭罪义门第二十

有客问曰。念佛三昧直指始于极乐依正之境。终则求生行愿之门。无不毕备。但经有称佛一声能灭八十亿劫生死重罪之句。某于此语不能无惑。若果有此理。今观世人若贵若贱。于尽生中。未有一称其名者。则当皆灭如是重罪悉生极乐世界矣。何故世人依旧业识茫茫。死时如落汤螃蟹。升坠不识所之。灭罪之义何在。不应佛语有虚妄者。愿为释答。答曰。至哉问也。彼世间未悟之人因子所问。于此三昧必不退转直生净土矣。今世行人皆谓此说是方便劝进之语。岂知是佛真实之说必不我欺也。子岂不闻汝于无量劫前与世尊释迦牟尼同为凡夫之义否。而我世尊成道以来。已经尔所尘点劫数。此尘点劫妙经委明。然我亦于尔所劫中。在凡夫地漂零六道。造诸结业不可限量。同佛至今久远无异。如此尘劫安可称量。假使有人。于一生内不说余善。但称佛名。尽寿声声不绝。随其所称之名。一一皆灭八十亿劫生死重罪。然尽一生以及他生称佛。灭罪劫数虽多。若比如是极大久远尘点之劫。正如指上土欲比大地土耳。岂可谓称佛名能灭多劫罪故。更无余劫之业障我生净土耶。而不知未灭之罪劫数长久。无始无际。与佛同寿。实过如是八十亿等数量劫外。又如炬火虽热。欲消大地之雪。岂易融泮。故虽念佛灭罪。未得生者。其义如是。况人长劫造业心坚。念佛片时心弱。退易进难。又况与佛同为凡夫之前劫数转倍。乃至烦恼无始。发心在近。罪岂易灭。可不思之。今谓一日至七日一心不乱。即得往生。及临命终时一心不乱称佛一声。即灭八十亿劫生死重罪。乃至极恶逆人临终狱火相现。能称十念悉生净土者。盖仗我称佛名号灭罪威神一隙之功。承佛速疾救护大愿之力。譬如壮士正战。堕围临危仓卒之际。得一勇夫。与之强弓锐刃良马善策。即便猛发其志。勇身马上奋扬威武。努力挥挽突围而出。战胜获功偃寇施恩。归奉其主永享丰乐。此亦如是。彼佛接引生极乐国。其义若此。故云。称佛一声灭八十亿劫生死重罪。非谓如今念佛人今日三。明朝四。且犹且豫。或见目前些儿声色境界。便被牵拽将去。全无把捉。与不曾念者一般。欲因一称之中真实灭多劫罪。使便不为障即生净土。其可得乎。然如此念者。声声非不灭如是劫数罪。但因初心缓故。报生亦缓。止可作他世生缘耳。或能称念不息。虽成聚露成流之功。岂得与前说较优劣速疾哉。若人精进能如前说。生犹反掌。如箭取的决无不中。故知散心念者。及虽志诚未离妄想者。或被如是劫外之罪所障。但报在他生。不能即应其功。若励声竭志勇猛念者。既灭尔所劫罪。由勇疾力。余劫之罪不为障碍。便得十念成就往生净土。此义了然可见。决定无疑。岂可因悠悠念佛之人。依旧业识茫茫。死时如落汤螃蟹。而疑佛为妄语。但是劝进之说哉。故知佛力广大遍覆一切时处。能摄我小善入佛大愿。使同一味。拔诸众生置安乐地。使一切劫罪皆得消灭。何止灭八十亿劫之罪耶。如是称佛功德实难可测。大乘圆顿横超直截之旨。于斯可见。十疑论云。譬如十围之索。千夫莫制。童子挥刃。须臾两分。如观经下辈生因之说。此喻才念灭罪即生者也。又如佛世有人。于佛众会欲求出家。历遍圣众。悉以道眼观察。皆谓此人永无善种。无肯度者。后至佛所。佛乃度之。比丘以是问佛。佛言。此人虽无善根。但于无量劫前。非二乘道眼所知。此人因采薪。为虎所逼。上树避之。忽失声称南无佛。以此一称名故。于此贤劫之中。值我得度。后当会道。此明一生念佛未即获报。于后世方得往生者也。以此例之。则知一称佛名。虽未著何佛。尚能令人灭罪得道。何况弥陀愿力超过十方。专注彼佛称名功德所灭罪障可思议耶。经云。一称南无佛。皆已成佛道。是斯说之明证也。故知若能称弥陀名念念不休。此功德实难称量。虽障重人有散

心退转者。其于往生之验必在将来。又称佛属口。惟论其功。念佛在心。乃彰其德。论功则在我不倦。彰德乃见佛现前。二义不同。优劣可见。口称尚尔。况心念乎。是故我今因汝所问。依经述事。达诸同行决志之人。愿于此义如说修行。慎毋疑虑

略示列祖行门第二十一

法门广大遍摄群机。易进功高众行莫及。始自鹫峰初演大器所归。终至震旦流辉三乘共证。其于法化益盛振古绝今。可谓最上微妙不可思议极胜广大法门者也。迨至东晋远祖。于彼匡庐唱立其教。继时和者一百二十三人。祖师三睹圣相如愿往生。朝士刘遗民作文立誓。亦见彼佛亲自摩顶衣覆其体。又与同志闾公则等。于命终时悉从其行。此皆传记所明。实人世共知者也。又晋翰林张抗但持大悲咒十万遍。宋江陵僧昙鉴以平日毫芒之善悉回净土。南齐扬都僧慧进愿诵法华为净土行。而此二人皆生彼国。可谓行不虚矣。抗即见净土在西屋间。良久而化。鉴乃睹弥陀以水洒西曰。涤汝尘垢。清汝心念。汝之身口俱致严净。又睹瓶中生花。定起与寺僧话别。进因诵经致病。乃愿造法华百部施人填吾所诵。造毕病愈。忽闻空中赞善。随即往生。此三人者其功尤难具述。又后魏壁谷僧昙鸾弃仙学佛。修净土真长生法。临终乃令弟子高声念佛。鸾即向西叩头而亡。空中天乐从西而去。隋僧道喻以旃檀香造三尺弥陀之像。发愿求生。后亦死而复苏。乃于冥中亲睹瑞应。见佛谓云。明星现时吾来接引。及期果逝。其大行者。如唐京师善导和尚。台州怀玉。汾州芳草二师。真州自觉。睦州少康。及并州惟岸等。皆不离大乘。建誓立愿具修是行。灵验昭著感动天人。法云普覆含摄无穷。法雨遍濡充扩一切。其德故非一端。实不可具述矣。又陈隋天台智者国师。洎传法列祖。法智慈云等。国初永明智觉禅师。长芦慈觉禅师。此大圣师。行超人天。德临三有。揭昏衢之慧日。破苦处之导师。皆以此三昧为自利利他杰世化人之道。化仪既毕。皆生上品者也。又唐长安尼净真。诵金刚经十万遍。将终五月内。十度见佛。两度神游极乐。唐房翥因劝一人念佛。感动幽冥。长安李知遥五会念佛。见空中神僧来接。得生净土。上党姚婆念佛立化。并州温静文妻修行如愿。又张钟馗张善和皆为杀业。狱相已现。十念便归。石晋凤翔僧智通。宋明州僧可久。观智者遗文。一心修习。亦尔神游净土。见标名华座者。出定之后。悉如其言。宋金太公。黄打铁。吴琼初。皆为恶业。因改悔精修。于往生时悉有瑞应。荆王夫人。观音县君。冯氏夫人。虽在女流。其德反著。故知此胜法门凡有心者皆可修行。奚间缙白男女老幼愚智异流极恶最逆阐提之辈也。雉闻法音。尚生善道。人能念佛。岂不西归。如是则但虑人之弗修。毋虑佛不垂应也。今依传记。聊述所闻。俾同志之士见贤思齐。为日用行藏之警省耳。至若四海八极之地。古往今来之时。耳目不接。所闻未广。历时既久亡失者多。岂能尽述

正示回向普劝往生第二十二

详夫邪见之源。实由于不正师友之教也。虽是夙业所召。岂免于自心见惑哉。惑既不离我心。报必难逃苦趣。况彼一染于识。万化莫回。所以宝王三昧念佛直指由是而作也。余才立斯志。即以此心缘娑婆业系之大苦。念极乐依正之逍遥。净秽交参。生佛互显。无量义海聚之于心。法喜充盈。如不见我。理事无碍。身土圆融。或匪笔舌所拘。盖犹生净土矣。如是功德无量无边。我今愿以如上功德及未来际观集发心求生净土一切善根。如法性理。展转无穷。自果从因。遍周尘刹。为行为愿回施众生。一切圆成同生净土。又愿承兹念力。悉使十方刹海并娑婆世界一切众生如我所愿。若同若别。依正色心一时趣入乐邦教主无量光明一毫端中。皆为乐国。变现自在游戏神通。如佛所住。永无遗余。我愿方满。于是重复一心。摄我无始至今尽未来际。若大若小三业所修一切无量善根。皆现在前。普与众生于极乐国一心回向。仰祈诸佛神力弥陀愿力。及二大士功德之力。愿此法门愿

此善根遍我六根及诸支体。令我六根境智自在。满虚空界皆为色身。悉能宣说如是法门。以此根身。即于一切众生之前。尽未来际不生疲厌。供养恭敬如事世尊。五体投地胡跪合掌。志心奉劝。劝以偈曰

极乐世界最清净	庄严微妙超世间
弥陀愿力同虚空	相好光明亦如是
念念不离众生界	普度我等生其邦
我等自甘生死中	历劫沉沦莫超越
彼佛垂臂待已久	咨嗟弹指诚殷勤
光明欲发莲华开	今正是时愿生彼
身欲无常时欲过	众苦交煎应当离
愿速念佛同修行	尽此报身生极乐

又愿此集法门常在世间。如佛法身。作不请友。利乐一切同生安养。愿天龙八部常来护持。于此法门不容毁灭。如法性理。永远流通与佛常住宝王三昧念佛直指下

附破妄念佛说(一名直指心要)

念佛三昧者。大雄氏观此娑婆有生老病死等业系诸苦。教人念彼阿弥陀佛。求生极乐国土之法也。以彼佛身及彼国土清净无比。庄严第一依正极妙。故得名焉。彼佛众会所有大心菩萨。闻佛言教得生彼者。何止万亿。自是法流天下。东土西国自始至今。如教生者转多。不可以微尘恒沙比其数量也。去圣逾远。人世浇漓。不知西方极乐实境见存。乃错解诸法在心一句。以为玄妙。便妄认胸中六尘缘影昏扰扰相为心。谓乐土在内不求生彼。颠倒甚矣。此六尘缘影皆属前尘。本无自体。前尘若无。此心即灭。云何更有彼土在此心内耶。汝又谓心本在胸。心小在胸。焉可著此广大佛土耶。纵谓悟道便为佛土在心者。只可名为见性悟道。焉可谓之净土在心。若人作此见者。实名邪见。纵是天魔恶贼外道种性。亦超此见。世间无有此见最下劣矣。可怜悯哉。汝今若欲悟真实本然心者。先当观汝所认六尘缘影之心本在汝胸。胸住于身。身居国土。此土及一切净秽刹海悉在虚空之内。此虚空界无际无外。十界依正一切在中。广大难思。此空虽大。我之天然不动真实本心。非大极大。又能圆裹如上最大虚空。彼空在我真心。尚如小片之云忽点太清之裹。云何娑婆极乐一切净秽刹海。而不在我本然心中耶。然则佛说诸法在心者。实非在汝胸中妄想缘影心内也。乃在现前一念本真之心内也。此真实心远离知觉。超诸闻见。永断一切生灭增减之相。非始非今。性本真如。具含众妙。乃十界迷悟之本。实不可得而思议其广大者。既一切身土皆在汝今大觉不动真心之中。与佛同证。则知极乐娑婆等土虽是实境乃全我心。既全我心。我今在意。于中舍东取西。厌秽忻净。恶娑婆求极乐。乃至憎生爱佛。恣意炽然著相而求。皆不离我心也。如是而求。不离心故。故彼极乐弥陀相好现时。即自心显。自心显时。即彼佛现。又我心即是彼佛之心。彼佛即是我心之佛。一体无二。故云惟心净土本性弥陀。非谓西方无土无佛。不须求生。但在汝生灭缘影之中。名为惟心本性也。又云。求彼佛即求自心。求自心须求彼佛。义意甚明。云何今时有等破法散僧。间道游

儒。与泛参禅理者。不知即境即心求不碍真之理。反于不二法中。分内分外。辨境辨心。又教人舍外取内。背境向心。使憎爱转多分别更甚。而深违理趣也。一分其境。便以极乐为外。教人不必求生。一分其心。便妄指六尘缘影虚伪妄想为心。谓极乐在内。因思此心无质。又谓本无一切因果善恶修证之法。从是恣意妄涉世缘。教人不须礼佛。烧香然灯诵经忏愿等种种善行。谓之著相。其上者又使彼缚心不动如顽石相似坏乱禅法。甚者更令其放旷自如。言杀盗淫业悉是空华无妨于道。因此邪见堕落生死。直向阿鼻狱底最下一层而住。罪甚屠酷。直待此见悔时。彼狱亦随而坏。方乃得出。又于身外田屋山河大地所依之境。虽见实有。不敢说无。亦皆指为心外之物。打作两橛。不能得成片段使心境一如。惟于著衣吃饭因贪口体之重。不敢叱之为外。而于天堂地狱及极乐土等尘刹。虽曾闻名。因不见故。直说为无。反言某人某处快乐便是天堂。某人某处苦楚便是地狱。曾不知彼真心非幻而亦实具天堂地狱刹海也。以此教人不必求生。愚之甚矣。呜呼汝既不识不生灭真心含裹太虚。妄认身内方寸缘影为心。以贼为子。不求于佛。其见卑哉。经云。譬如百千澄清大海弃之。惟认一浮沤体。目为全潮穷尽瀛渤。如来说为可哀怜者。正此辈也。是以我心实与佛心同一理故。故我弥陀愿力威德光明在我心中。承我心愚痴之力作一切佛事。无时不引导于我。我心亦于弥陀愿力大心之内。修诸念佛求生一切善行。无一善行而不具含佛德。了彼佛德成我三昧。故知弥陀愿力始于发心终于究竟。无一法而不直趣我心。以我心即佛心故。我心亦于无始至今尽未来际。修一切三昧。无一法而不摄归佛海成本来佛。以佛心即我心故。如是依正色心因果净秽虽同一心。而实不妨一一自分各住其位于一心内也。以一心故。虽净秽不同。所求不出于真心。以自分故。虽一心。而必舍秽取净也。舍秽取净。则感应道交。见彼本性弥陀。了悟一心。则净秽自分。可悟惟心净土。如是而修。譬如一滴投海便同一味。方知大海即自己也。岂有一行虚弃不成功德者哉。今彼三家村裏愚夫愚妇。虽不识理。以信实有彼土故。于命终时。反得往生。彼畏有陷空之人。因认缘影为心。谓无外土故。虽修道行。还受生死。如是则知。弥陀光明威德愿力常在世间。化事不息。尚欲摄取逃逝专忘众生。况忆念佛者。岂不生也。又彼国土既胜。其求生者亦必当深心起胜愿行。或单称名号。专持一咒。及但旋绕礼拜。乃至烧香散华。六时忏悔。尽拨世缘。一心专注。观佛形容与白毫相。心不懈废。命终定生。更能孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。深信因果。不谤大乘。劝进行者。修如此法。亦生彼也。若得生彼。非止得生。又能了知如上著实努力念念求生之时。正是无念无求无生之理。何以故。即精修是无修。非谓不修是无修也。若果谓一切放下善恶无著坦荡无碍为无修者。又何异断见外道。非愚痴而何。岂不闻。古人以色相反为无相。以深修乃为无修。以彼例此。法法皆尔。可不审之。今念人命无常。转息来世。又况尘事连环。如钩锁不断。若不能于是事萦心。尘劳郁结时。及正当得志。歇手不得处。一割割断。起愿立行。尽力一跳。焉得应念生彼。是故我今作礼奉劝佛子。皆当一心精进而行也。

此说因吾卿大方李公居士。作劝念佛图。

请著语于中。故述此云。时洪武乙亥九

月二十日书附跋语

净直向读云栖大师法语。便知有净土法门。然犹谓净业与禅正如春兰秋菊。不妨各擅其美。未知净业即是无上深妙禅也。自丁亥冬。登祖堂礼藕益大师。闻禅净不二之谈。谓不惟不可分。亦且无待合。虽慕之。而窃疑之。今读此念佛直指。方信藕师实非臆说。兼信永明大师四料简语直不我欺。故力募众缘。刻印流通。而众友亦各欢喜乐助。当知阿弥陀佛弘誓愿力贯彻于人心久矣。刻既

成。敬跋数语以识法喜。辛卯中秋望月。净业弟子车净直书于四莲居。时年六十

净土生无生论（明 传灯撰）

净土生无生论

幽溪沙门传灯撰

稽首能仁圆满智无量寿觉大导师。所说安养大乘经了义了义至圆顿。妙德普贤观自在势至清净大海众。马鸣龙树及天亲。此土庐山莲社祖天台智者并法智。古往今来弘法师。我今归命礼三宝。求乞冥加发神识。敬采经论秘密旨。阐明净土生无生。普使将来悟此门断疑生信阶不退。将造此论立为十门。一一真法界门。二身土缘起门。三心土相即门。四生佛不二门。五法界为念门。六境观相吞门。七三观法尔门。八感应任运门。九彼此恒一门。十现未互在门

初一真法界门

一真法性中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。论曰。一真法界即众生本有心性。此之心性具无量德受无量名。云何具无量德。举要言之。谓性体性量性具。云何性体。谓此心性离四句绝百非。体性坚凝清净无染。不生不灭常住无坏。云何性量。此心性竖穷三世。横遍十方。世界有边。虚空无边。虚空有边。心性无边。现在无边。过未无边。过未有边。心性无边。无尽无尽无量无量。云何性具。谓此心性具十法界。谓佛法界。菩萨法界。缘觉法界。声闻法界。天法界。修罗法界。人法界。畜生法界。饿鬼法界。地狱法界。此是假名。复有正报。谓佛五阴菩萨五阴。乃至地狱五阴。此是实法。复有依报。谓佛国土。菩萨国土乃至地狱国土。令易解故。作三种分别。得意为言。即性具是性体性量。性体离过绝非。即性具十界离过绝非。性体坚凝清净无染。不生不灭常住不坏。性具十界亦然。性量竖穷横遍。无尽无尽无量无量。性具十界亦然。正报五阴同性体性量清净周遍。依报国土亦然。此之三法亦名三谛。性体即真谛。性量即中谛。性具即俗谛。故楞严经云。而如来藏妙明元心。非心非空。非地水火风。非眼耳鼻舌身意。非色声香味触法。非眼界乃至非意识界。非无明乃至非老死。非无明尽乃至非老死尽。非苦集灭道。非智非得。非檀那乃至非般刺若。非怛答阿羯。非阿罗诃。非三藐三菩。非常乐我净。此即性量无相是为真谛。而如来藏元明心妙。即心即空。即地水火风。即六凡即二乘。乃至即如来常乐我净。此即性具十界是为俗谛。而如来藏妙明心元。离即离非。是即非即。此即性体是为中谛。又云。如来藏性色真空。性空真色。清净本然。周遍法界。地水火风空见识莫不如是。地水火风空见识即性具也。清净本然即性体也。周遍法界即性量也。又云。地水火风空清净本然周遍法界。即依报国土性体性量也。见识清净本然周遍法界。即正报五阴性体性量也。云何受无量名。举要言之。此心性或名空如来藏。或名真如佛性。或名庵摩罗识。或名大圆镜智。或名菩提涅槃。性体性量名空如来藏。即性具十界五阴国土名空如来藏。性体性量名真如佛性。即性具等真如佛性。性体性量名庵摩罗识。即性具等名庵摩罗识。性体性量名大圆镜智。即性具等名大圆镜智。性体性量名菩提涅槃。即性具等名菩提涅槃。故曰。一真法性中具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。问曰。此一真法界为初心是。为后心是。若初心是。应无七名。若后心是。应无九界。初后俱堕。立义不成。答曰。此正显初心是。以初心是故。方有后心是。以后心是故。方显初心是。云何以初心是方有后心是。如果地依正融通。色心不二。垂形九界。方便度生。悉由证此因心所具。故曰。诸佛果地融通但证众生理本。故得称性施設无谋而应。若不然者。何异小乘外道作意神通。故法智大师云。六即之义不专在佛。一切假实三乘人天。下至蛄蛄地狱色心。皆须六即辩其初后。所谓理蛄蛄乃至究竟蛄蛄。以论十界皆理性故。

无非法界。一不可改。故名字去不唯显佛。九亦同彰。至于果成。十皆究竟。云何后心是方显初心是。正由后心果地全证众生理本故。果地七种名目悉是众生性德美称。但众生在迷性称不显。故无此称。克论性德。岂可言无。故初后俱善立义成矣

二身土缘起门

一真法界性不变能随缘。三身及四土悉由心变造。论曰。一真法界性即前文所明性体性量性具也。教中说真如不变随缘随缘不变者。正由性体性量即性具故。如君子不器善恶皆能。故晋译华严经云。能随染净缘具造十法界。谓真如性中所具九法界能随染缘造事中九法界。真如性中所具佛法界能随净缘造事中佛法界。所以能者。正由性具性若不具。何所称能。天台家言。并由理具方有事用。此之谓也。是知事中十法界三身四土悉由真如随缘变造。既曰真如不变随缘随缘不变。则事中染净身土当体即真。无丝毫可加损于其间者。楞严经云。见与见缘并所想相。如虚空华本无所有。此见及缘元是菩提妙净明体。是也。若然则娑婆极乐。此世众生当生九品。弥陀已成吾心当果。悉由心性之所变造。心具而造。岂分能所。即心是佛。即佛是心。即心是土。即土是心。即心是果。即果是心。能造因缘及所造法当处皆是心性。故明此宗而求生乐土者。乃生与无生两冥之至道也

三心土相即门

西方安乐土去此十万亿。与我介尔心初无彼此异。论曰。佛说阿弥陀经云。从是西方过十万亿佛土有世界。名曰极乐。百亿日月。百亿须弥。百亿大海。百亿铁围山。名一佛土。十千为万。十万为亿。一佛国土已自广大。况亿佛国土乎。况十万亿乎。是则极乐去此甚远。博地凡夫念佛求生。弹指即到者。正由生吾心所具之佛土也。言介尔心者。即凡夫念佛之心也。刹那之心至微至劣故称介尔。谓十万亿远之佛土。居于凡夫介尔之心。即心是土。即土是心。故曰初无彼此异。问曰。介尔之心居于方寸。云何能包许远佛土。答曰。介尔之心。昧者谓小。达人大观。真妄无二。盖此妄心全性而起。性无边。心亦无际。性如大海。心似浮沔。全海为沔。沔还匝海。盖真如不变随缘。随缘不变。既曰随缘不变。岂可以真妄而局大小哉

四生佛不二门

阿弥与凡夫迷悟虽有殊。佛心众生心究竟无有二。论曰。阿弥陀佛果人也。成就三身四智十力四无所畏十八不共等功德。凡夫因人也。具足无量恒沙烦恼。造作无量恒沙业系。当受无量恒沙生死。迷悟之相譬彼云泥言究竟无二者。谓据相而言。则不二而二。约性而论。则二而不二。盖诸佛乃悟众生心内诸佛。众生乃迷诸佛心内众生。所以悟者。悟众生本具性体性量性具也。所以迷者。迷诸佛所证性体性量性具也。心性之妙岂受其迷。迷而不迷。斯言有在。故众生本有性量即诸佛所证法身。性体即报身。性具即应身。四智十力四无所畏十八不共等功德会合可知。故古德云。诸佛心内众生尘尘极乐。众生心内诸佛念念证真。故弥陀即我心。我心即弥陀。未举念时。早已成就。才举心念。即便圆成。感应道交为有此理。故念佛人功不唐捐

五法界为念门

法界圆融体作我一念心。故我念佛心全体是法界。论曰。行者称佛名时。作佛观时。作主伴依正观时。修三种净业时。一心不乱时。散心称名时。以至见思浩浩恒沙烦恼。凡此有心皆由真如不变随缘而作。全体即法界。故法智大师云。法界圆融不思议体作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作

正。若然者。余心尚是。况念佛心乎。是故行者念佛之时。此心便是圆融清净宝觉。以此妙心念彼阿弥。则彼三身何身不念。求彼四土。何土不生。但随功行浅深。品位高下耳

六境观相吞门

十六等诸境。事理两种观。彼此互相吞。如因陀罗网。论曰。境观相吞者。正由事事无碍也事事所以无碍者。所谓有本者如是也。盖由法界圆融不思议体。作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作正。既皆全体而作。有何一法不即法界。故曰一尘法界不小。刹海法界不大。多亦法界。少亦法界。是以西方十六诸境。吾心事理二观。一一无法界全体。如帝释宫中因陀罗网。虽彼此各是一珠。而影入众珠。虽影入众珠。而东西照用有别。境观亦然。以境为事。则观为理。理能包事。是为以观吞境。以观为事。则境为理。理能包事。是为以境吞观。或一为事。余为理。或一为理。余为事。彼此互各相吞。故如因陀罗网。若然者。当我作观时。则西方依正已在我观之内。我今身心已在依正之中。了此而求生安养。可谓雁过长空。影沈寒水。雁绝遗踪之意。水无留影之心

七三观法尔门

能观为三观。所观即三谛。全性以起修。故称为法尔。论曰。三谛者真俗中也。三观者空假中也。忘情绝解莫尚乎真。随缘应用莫尚乎俗。融通空有莫尚乎中。虚灵不昧。此吾心自空者也。物来斯应。此吾心自有者也。空有相即。此吾心自中者也。此性也非修也。三谛也非三观也。修之者称性照了也。故体达此心空洞无物。谓之空。照了此性具足万法。谓之假。融通二边不一不异。谓之中。然则即虚灵而应物也。即应物而虚灵也。空即假中也假即空中也。中即空假也。是称性而修也。绝待而照也。不思议之三观也。首楞大定之司南也此横论也如此。若竖论者。或以吾心虚灵者为空。以所观万物者为假。以心境不二者为中。物吾心之物也。何假而不空。心万物之心也。何空而不假。即心即物。即物即心。何中而不空假。是以观极乐依正者。以吾心一观之三观。照彼一境之三谛。无不可者。以吾三观之一心。照彼三谛之一境。亦无不可者。虎溪大师云。境为妙假。观为空。境观双忘即是中。忘照何尝有先后。一心融绝了无踪。尚何三观之不法尔乎

八感应任运门

我心感诸佛。弥陀即悬应。天性自相关。如磁石吸针。论曰。诸佛众生同一觉源。迷悟虽殊。理常平等。故曰。诸佛是众生心内诸佛。众生是诸佛心内众生。迹此而言。则诸佛众生心精无时而不通。但诸佛无时不欲度生。众生念念与之迷背。故势至菩萨云。一人专忆。一人专忘。若逢不逢。若见非见。子若忆母。如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。正由一理平等天性相关故。得任运拔苦与乐。况无量寿佛因中所发四十八愿。誓取极乐摄受有情。今道果久成。僧那久满。故凡百众生弗忧佛不来应。但当深信忆念发愿愿生西方。如磁石与针任运吸取。然磁能吸铁。不能吸铜。针能合磁。不能合玉。譬犹佛能度有缘。不能度无缘。众生易感弥陀。不易感诸佛。岂非生佛誓愿相关者乎。是以求生净土者。信愿行缺一不可

九彼此恒一门

若人临终时。能不失正念。或见光见华。已受宝池生。论曰往生传曰。张抗仕石晋为翰林学士。课大悲咒十万遍。愿生西方。一日寝疾。唯念佛号。忽谓家人曰。西方净土祇在堂屋西边。阿弥陀佛坐莲华上。见翁儿在莲华池金沙地上礼拜嬉戏。良久念佛而化。翁儿抗之孙也。所以尔者。盖西方

极乐世界乃吾心之一土耳。娑婆世界亦吾心之一土耳。约土而言。有十万亿彼此之异。约心而观。原无远近。但众生自受生已来。为五阴区局真性。不契心源。念佛之人果报成熟。将舍现阴趣生阴时。净土莲华忽然在前。唯心境界。非有去来彼此之相。故楞严经云。临命终时。未舍暖触。一生善恶俱时顿现。纯想即飞必生天上。若飞心中兼福兼慧及与净愿。自然心开见十方佛。一切净土随愿往生。法智大师云。须知垂终自见坐金莲身已。是彼国生阴。亦此意也

十现未互在门

行者今念佛功德不唐捐。因中已有果。如莲华开敷。论曰。圆顿教人顿悟心性。无修而修修彼乐邦。性中所具极乐由修显发。而此心性竖贯三际。横裹十虚。佛法生法正法依法因法果法一念圆成。是以念佛之人名为全性起修全修在性。全性起修虽名为因。全修在性因中有果。以所具因法与所具果法同居一性。心性融通无法不摄。故如莲花开敷花中有果。况此心常住无生灭去来。即今念佛之心便是当来华池受生时。故说。初发心人极乐宝池已萌莲种。若精进不退。日益生长华渐开敷。随其功德大小炜烨。其或懈退悔杂。日渐憔悴。若能自新。华复鲜丽。其或不然。芽焦种败。且此莲华人谁种植。现未互在。斯言有归也

净土生无生论

西方合论（明 袁宏道撰）

西方合论

重刻西方合论序

儒以三纲五常。奠乾坤而正人类。至于截生死逆流出三界火宅。必资佛教。十方三世佛。而阿弥陀为第一也。诸佛各有所摄受之净土。而西方极乐世界为第一也。念佛求生净土。功行观门无穷。而执持名号一心不乱为第一也。古今圣贤。赞净土教念佛。如天台十疑论。永明万善同归。天如或问。龙舒净土文。诸书已详。而义类散见。卷帙分函。至大明云栖大师弥陀疏钞。为集大成。又有楚公安袁石公先生讳宏道者。所著西方合论。会通异同。决释疑滞。阐发玄奥。直指趣归。佛经而祖纬之。兄举而弟扬之。诚儒家之无著天亲。论部之马鸣龙树。可谓。现宰官居士身。而弘同居同事摄矣。念佛至此。方为圆教。净土得此。方称惟心。达理之士。宜人手一编日披数次。顾疏钞已盛行于世。而合论或罕识其文。今末法式微。劫运方起。娑婆四众。速宜愿生。而不无宗教之歧路。禅净之疑情。使莲花忽开忽谢。净域若近若远。此阿弥陀佛所为悲切。以急需。而假广长舌相于袁氏之书。以疾呼也。之夔夔承佛恩。蹇滞浊界。归命斯道。思广是书。而艰于力。有居士道友甘尔翼字右民。与其仲氏姓字左民者。同志净业。适见合论。大慊本心。欢喜赞叹。遂捐资授梓。偕众成之。俾袁氏之水月重朗。而莲池之华果普周。人人念佛见佛者。繇乎获睹是书。人人得力是书者。繇乎重新斯刻。多一人生净土。宛转作我导师。早一日证无生长远续佛慧命。凡忠臣孝子。义夫节妇。及蝇飞蠕动。皆乐邦之伴侣。凡参禅诵咒。持戒修福。与治生杂务。皆往生之资粮。凡劝念一声。静阅一刻。演说一字。流通一处。皆功德寿命之无量。事理真寔。不诳不妄。生佛平等。非易非难。净土在我目前。大愿当人一念。吁蔑以加矣

强梧大[河-口+并]献中秋望。

菩萨戒弟子闽中周之夔稽首书

枕江亭主人 甘尔翼谨识

袁氏一门。向心净土。纪梦其验也。余读中郎先生集。至家报每合掌赞诵。其书云。闻大人及一家眷属。俱归心白业。此人间第一希有事。专持名字。有甚么难。而人自生疑阻。盖此等大富贵。天自不肯轻易与人也。又必坚行善法。以利济忍耐。破人我悭贪等相。为作圣作佛。吃紧事。皆今日铢锱。必较者之良药。先生所为梦中。独以勤行方便。怜悯一切。叮咛不置也。读是编而不愧然省发。岂人情也哉。适周章甫先生。指示念佛路径。袁子合论尽乏。并授纪梦以为合论之胜。余乃得取是书以观。而余弟姓与豚子佑。病中闻其说。皆起信念。遂付重梓。用相劝勉因以告于智慧长者。若以余为寒。而暄者之献日良愧良愧

西方合论叙

香光子避器山刹。修习净业。有一禅人。[润-日+舌]视高步。过舍而谭。见案上有石头居士新撰净土合论。阅未终篇。抗声言曰。若论此之法门。原用接引中下之根。何者。中下根人。智慧轻微。业力深量。以忆佛念佛。获生净土。如顽石附舟。可以到岸。诚宜念佛。至于吾辈。洞了本源。此心即是佛。更于何处觅佛。此心即是土。更于何处见土。于实际理中。觅生佛去来生死三世

之相。无一毛头可得。才说成佛。已是剩语。何得更有分净分秽。舍此生彼之事。若于此处悟得。是自在闲人。即淫怒痴皆是阿弥平等道场。如如不动。何乃舍却已佛。拜彼金铜。且谓悟与未悟。皆宜修习。无事生事。吾所不晓。香光子闻而太息曰。若汝所言。止图口角圆滑。不知一举足将坠于火坑也。生死无常。转盼即至。如何熟记宗门见成相似之语。以为究竟。都云我已成佛不必念佛。若约理而言。世间一蚤一虱。皆具有如来清净觉体。无二无别。乃至诸佛成等正觉。证大涅槃。本体未尝增得一分。众生堕三涂。趋生死海。本体未尝减却一分。如如之体。常自不动。生死涅槃。等是妄见。亦无如来。亦无众生。于此证入。亦无能证之人。亦无所证之法。泯绝心量。超越情有。大地无寸土。佛之一字。向何处安著。至于进修法门。于无修证中修证。于无等级中等级。千差万别。虽位至等觉。尚不知如来举足下足之处。从上祖师。所以呵佛斥教。一切皆遮者。止因人心执滞教相。随语生解。不悟言外之本体。漫执语中之方便。一向说心说性。说空说幻。说顿说渐。说因说果。千经万论。无不通晓。及问渠本命元辰。便将经论见成语言抵对。除却见成语言。依旧茫然无措。所谓数他家宝。已无分文。其或有真实修行之人。不见佛性。辛苦行持。如盲无导。止获人天之果。不生如来之家。于是诸祖知其流弊。遂用毒手。[利-禾+戈]其语言。塞其解路。拶其情识。令其苦参密究。逆生灭流。生灭情尽。取舍念空。始识得亲生父母。历劫宝藏。却来看经看教。一一如道家中事。然后如说进修。以佛知见。净治余习。拜空花之如来。修水月之梵行。登阳焰之阶级。度谷响之众生。不取寂证。是谓佛种。正如果日当空。行大王路。不同长夜趋走。攀荆堕棘。岂谓一悟之后即同极果。如供奉问岑大虫。果上涅槃。天下善知识证否。岑曰。未证。奉曰。何以未证。岑曰。功未斋于诸圣。奉曰。若尔何得名为善知识。岑曰。明见佛性。亦得名为善知识也。弘辨禅师曰。顿明自性。与佛同俦。然有无始染习。故假对治。令顺性起用。如人吃饭不一口便饱。汾山曰。初心从缘。顿悟自理。犹有无始旷劫习气。未能顿净。须教渠净除现业流识即修也。不可别有法。教渠修行趣向。若论诸祖师为人之处。壁立万仞。大火聚中。触之即烂。刀枪林里。动著便烧。未曾开口。已隔千里万里。至机缘之外。平实商量。未尝尽绝阶级。尽遮修行。传灯录中。分明详悉。大慧中峰。言教尤为紧切。血诚劝勉。惟恐空解著人。堕落魔事。何曾言一悟之后。不假修行。顿同两足之尊。尽满涅槃之果。后世不识教意。不达祖机。乃取喝佛骂祖。破胆险句。以为行持。昔之人为经论所障。犹是杂食米麦。不能运化。后之人饱记禅宗语句。排因拨果越分过头。是日取大黄巴豆。以为茶饭也。自误误人。弊岂有极。是才入此门。便轻十方如来。莫不自云无佛可成。无行可修。见人念佛。则曰自性是佛。见人修净土。则曰即心是净。言参禅则尊之九天之上。言念佛则蹂之九地之下。全不思参禅念佛。总之为了生死。同是出苦海之桥梁。越界有之宝筏。事同一家。何胜何劣。参门之中。所悟亦有浅深。念佛之众。所修亦有高下。如何执定参者即是上根。念者便为中下。自达摩西来。立此宗门。已云二百年后。明道者多。行道者少。说理者多。通理者少。今传灯录中。如麻似粟。同云人悟。其实迥别。至如般若缘深。灵根夙植。伽陵破邪。香象截流。或见根宗于片言。或显威用于一喝。一闻千悟。得大总持。或有怀出世之心。具丈夫之志。舍彼尘情。究此大事。不怙小解。惟求实知。卧薪尝胆。饮冰吞檠。如此三十年四十年后。或遇明师。痛与针札。偷心死尽。心华始开。此后又须潜行密修销融余习。法见尚舍。何况非法。若赵州除粥饭是杂用心。涌泉四十年。尚有走作。香林四十年。打成一片。兢兢业业。如护头目。直至烟销灰灭。自然一念不生。业不能系生死之际。随意自在。诘其所证。恐亦未能超于上品上生之上。何以明之。龙树菩萨宗门之鼻祖也。得大智慧。具大辩才。住持佛法。故世尊数百年前。于楞伽会上遥为授记。然亦不过曰证初欢喜地。往生安乐国而已。而观经中上品上生。生于彼间。一刹那顷。亦证初地。今宗门诸大祖师。纵使见离盖缠。语出窝臼。岂能即过龙树。龙树已悟无生无相之义。已具不堕阶级之见。而生于安养。与上品上生所证之果正等。则禅门诸人所证。岂能独过。良以上品上生。解第一义。还同禅门之悟。深信因果。还同禅门之

修。止是念佛往生别耳。然吾以为禅门悟修之士。既不能取无余涅槃同于如来。又不肯取有余涅槃同于二乘。必入普贤行愿之海。若不舍一身。受一身。济度众生。则当从一刹至一刹。供养诸佛。既见诸佛。还同往生。究竟与上品上生。止在雁行伯仲之间。何以高视祖师。轻言净侣。其或悟门已入。休歇太早。智不入微。道难胜习。一念不尽。即是生死之根。业风所牵。复入胞胎。如五祖戒出为东坡。青草堂再作鲁公。隔阴之后。随缘流转。道有消而无长。业有加而无减。纵般若缘深不落三涂。而出房入房。亦太辛苦。还视中下往生之众。已天地不足喻其否泰矣。况后世宗风日衰。人之根器亦日以劣。发心既多不真。功夫又不纯一。偶于佛祖机锋。知识语言。或悟得本来成佛处。当下即是处。意识行不到。语言说不及处。一切不可得。即不可得亦不可得处。将古人语句和会无不相似。既得此相似之解。即云驰求已歇。我是无事道人。识得烦恼如幻。则恣情以肆烦恼。识得修行本空。辄任意以坏修行。谓檀本空也。反舍檀而取悭。谓忍本空也。反听随而置忍。言戒则曰。本无持犯。何必重持轻犯。言禅则曰。本无定乱。何必舍乱取定。听情顺意。踏有谭空。既云法尚应舍。何为复取非法。既云真亦不求。胡为舍之求妄。既云修观习定。皆属有为之迹。何独贪名求利。偏合无为之道。爱憎毁誉之火。才触之而即高。生老病死之风。微吹之而已动。争人争我。说是说非。甚至以火性为气魄。以我慢为承当。以谲诈为机用。以诳语为方便。以放恣为游戏。以秽言为解粘。赞叹破律无行之人。侮弄绳趋尺步之士。偏显理路。故穷玄极妙。莫之踪迹。尽[利-禾+戈]行门。故纵意任心。无复规矩。口言往生是小乘法。令人修习。已乃晏然。或至经年不拜一佛。经年不礼一忏。经年不转一经。反看世间。不必有之书。行道人不宜行之事。使后生小子。专逞聪明。惟寻见解。才有所知。即为一超直入。更复何事。轻狂傲慢。贡高恣睢。口无择言。身无择行。父既报仇。子遂行劫。写乌成马。展转差谬。不念世间情欲无涯堤之尚溢。如何日以圆滑之语。大破因果之门。决其防藩。导以必流。自误误人。安免沦坠。若不为魔所摄。定当永隔三途。刀山剑树。报其前因。披毛戴角。酬还宿债。莫云。我是悟达之人。业不能系。夫谓业不能系。非谓有而不有。正以无而自无。生既随境即动。死安得不随业受生。眼前一念嗔相。即是怪蟒之形。眼前一念贪相。即是饿鬼之种。无形之因念甚小。有形之果报甚大。一念之微识田。持之历千万劫。终不遗失。如一比丘。以智慧故。身有光明。以妄语故。口流蛆虫。一言之微。得此恶果。虽有智慧。终不能消。况今无明烦恼。炽然不断。欲以相似见解。消其恶业。冀出三涂。无有是处。向使此等不得少以为足。常如说以修行。终不自言我已悟了即心是佛。岂可复同中下念佛求生。了达生本无生。不妨炽然求生。即心是土。莲邦不属心外。不释礼拜。不舍念诵。智力行力。双轂并进。方当踞上品之莲台。坐空中之宝阁。朝饭香积。久游满月。回视胎生之品。于宝地不闻法语。不见法身。象马难群。鸡凤非类。何况人天小果。瓮中蚊虻者哉。而乃空腹高心。著空破有。卒以偏执之妄解。攫非常之果报。不与阿弥作子。却为阎罗之囚。不与净众为朋。却与阿旁为伍。弃宝林而行剑树。舍梵音而听叫号。究其所受。尚不能与世间无知不见之人。行少善事。作少功德。生于人天者。等毫[影/火]有差。天地悬隔。可不哀欤。然则宗门中人。上之未必能超于上品上生。而下之已堕三涂。故知。此道险难未易行游。成则为佛。败则为魔。王虜分于弹指。卿烹别于丝毫。苦乐之分。宜早择矣。况今代悟门一脉。不绝如线。禅门之中。寂寥无人。止有二三在家居士。路途端直。可以流通此法。然既为居士。不同沙门释子犹有戒律缚身。方置身大火之中。浸心烦恼之海。虽于营干世事内。依稀得一入门。而道力甚浅。业力甚深。即极粗莫如淫杀之业。犹不能折身不行。何况其细。生死之间。安能脱然。徒见豪奢如于頔。奸恶如吕惠卿夏竦。躁进如张天觉。风流艳冶如白乐天苏子瞻等。皆列于传灯。便谓一切无碍。不知从上诸人。虽具正见。若谓其从此不受分段。业不能系。吾未敢许。方当长夜受报。未有了期。故知。念佛一门。于居士尤为吃紧。业力虽重。仰借佛力。免于沉沦。如负债人藏于王宫不得抵偿。既生佛土。生平所悟所解。皆不唐捐。生死催人。出息难保。早寻归路。免致忙乱。纵使志在参禅。不妨兼以念佛。世间作官

作家。犹云不碍。况早晚礼拜念诵乎。且借念佛之警切。可以提醒参禅之心。借参门之洞彻。可以金固净土之信。适两相资最为稳实。如此不信。真同下愚。石头居士。少志参禅。根性猛利十年之内。洞有所入。机锋迅利。语言圆转。寻常与人论及此事。下笔千言。不踏祖师语句。直从胸臆流出。活虎生龙。无一死语。遂亦自谓。了悟无所事事。虽世情减少。不入尘劳。然嘲风弄月。登山玩水流连文酒之场。沉酣骚雅之业。懒慢疏狂。未免纵意。如前之病。未能全脱。所幸生死心切不长陷溺。痛念见境生心。触途成滞。浮解实情。未能相胜。悟不修行。必堕魔境。佛魔之分只在顷刻。始约其偏空之见。涉入普贤之海。又思行门端的。莫如念佛。而权引中下之疑。未之尽破。及后博观经论。始知。此门原摄一乘。悟与未悟。皆宜修习。于是采金口之所宣扬。菩萨之所阐明。诸大善知识之所发挥。附以己意。千波竞起。万派横流。诘其汇归。皆同一源。其论以不思议第一义为宗。以悟为导。以十二时中持佛名号。一心不乱念念相续。为行持。以六度万行为助因。以深信因果为入门。此论甫成。而同参发心。持戒念佛者。遂得五人。共欲流通以解宗教之惑。香光识劣根微。久为空见所醉。纵情肆志。有若狂象去年沈洄之夜。亲游鬲子地狱。烈火洞然。见所熟谭空。破戒亡僧。形容尪羸。跛足而过。哭声震地。殆不忍闻。及寤身毛为竖。遂亦发心归依净土。后读此论宿疑冰释所以今日不惮苦口。病夫知医。浪子怜客。汝宜尽[利-禾+戈]旧日知见。虚心诵习自当有入。生死事大。莫久迟疑。于是禅人悲泪交集。白云若不遇子。几以空见赚过一生。子生我矣。恳求案集作礼而去。时万历庚子仲春之二十有三日也。袁宗道伯修甫书于白苏斋

西方合论引

荷叶庵石头道人袁宏道撰述

夫滞相述心。有为过出。著空破有。莽荡祸生。达摩为救执相之者。说罪福之皆虚。永明为破狂慧之徒。言万善之总是。灭火者水。水过即有沉溺之灾。生物者日。日盛翻为枯焦之本。如来教法。亦复如是。五叶以来。单传斯盛。迨于今日。狂滥遂极。谬引惟心。同无为之外道。执言皆是。趋五欲之魔城。不思。阿难未得尽通。头陀摈斥。摩达微牵结使。尊者呵讥。蝉翅薄习。宝所斯遥。丘山丛垢。净乐何从。至若楞伽传自达磨。悟修并重。清规创始百丈。乘戒兼行。未闻一乘纲宗。呵叱净戒。五灯嫡子。贪恋世缘。昔有道士夜行。为鬼所著。宛转冢间。有甲父见之。扶掖入舍。汤沃乃醒。道士临别谓甲夫曰。羁客无以赠主人。有辟鬼符二张。愿以为谢。闻者笑之。今之学者。贪嗔邪见。炽然如火。而欲为人解缚。何其惑也。余十年学道堕此狂病。后因触机。薄有省发。遂简尘劳。归心净土。礼诵之暇。取龙树天台长者永明等论。细心披读。忽尔疑豁。既深信净土。复悟诸大菩萨差别之行。如贫儿得伏藏中金。喜不自释。会愚庵和尚与平倩居士。谋余褒集西方诸论。余乃述古德要语。附以己见。勒成一书。命曰西方合论。始于己亥十月二十三日。成于十二月二十二日。既寡检阅。多所脱漏。唯欲方便初心。尚期就正有道。略稽往哲。分叙十门

第一刹土门 第二缘起门

第三部类门 第四教相门

第五理谛门 第六称性门

第七往生门 第八见网门

第九修持门 第十释异门

西方合论标注跋

往予携郢中张明教(五教)参访袁中郎先生。一日出西方合论相视。予惊叹其禅土合源超绝乐邦诸典。从中有未甚了解者。随请质先生。命明教标注其首及持归南中。每欲梓以度世而未就也。岁己未海虞文学瞿元初(纯仁)。终后遗法财见施。予即就其灵前。许刻经十卷。荐为往生。适从吴门瑞光卧病。为忆前愿。因检付袁无涯(叔度)。重为诠次仇校。而属吾徒性成董其役。一以报袁先生法施之恩。一以了瞿文学财施之愿。至于撰述之精详。议论之卓越。是在明眼者自得之耳。予复何赘

时大明泰昌改元岁在庚申畅月

长至日喝石老人如奇力疾谨识

珂雪斋纪梦

袁中道

万历甲寅冬十月十五日。予晚课毕微倦趺坐榻上。形体调适。心神静爽。忽尔瞑去。如得定状。俄魂与魄离跃出屋上。时月色正明。予不觉飘然轻举。疾于飞鸟云霄中见二童子。清美非常其去甚驶。予不暇问。但遥呼子曰。快逐我来。盖西行也。予下视世界。高山大泽。平畴旷野。城邑村落。有若埴土杯水。蜂衙蚁穴。子飞少坠。即觉腥秽不可闻。极力上振乃否俄至一处。二童子忽下至地。曰住。子亦随之而下。见有坦道如绳其平如掌。细视其地。非沙非石。光耀滑腻。逐路有渠。皆文石为砌。宽可十余丈许。中种五色莲花芬香非常。渠上有树。枝叶晃耀。好鸟和鸣。间有金桥界渠栏楯交罗。树内隐隐。朱楼画阁。整丽无比。见楼中人。清美妍好。宛若仙人。皆睨予而笑。童子行疾。子常追之不及。乃大呼曰。卿可于前金桥边少待。我当有所言。童子如言。予始及之。共倚桥上宝栏少息。予揖二童子。问卿何人。此地何处。幸为我言。二童子曰。予灵和先生之侍者也。先生欲与卿有所晤言。特遣相迎耳。予问曰。灵和先生何人也。二童子曰。即令兄中郎先生是也。今生西方净域。易今称矣。相见自为卿言。可疾往。予遂与二童子复取道。俄至一处。有树十余株。叶如翠羽。花作金瓣。树下有池。泉水汨汨。池上有白玉扉。一童先入。如往报者。一童导予入内。所过楼阁。凡二十余重。皆金色晃耀。灵花异草。拂于檐楹。至一楼下。俄见一人。下楼相迎。神情似中郎。而颜色如玉。衣若云霞。可长丈余。见予而喜曰。吾弟至矣。因相携至楼上。设拜共坐。有四五天人。亦来共坐。中郎谓予曰。此西方之边地也。凡信解未成。戒宝未全者。多生此地。亦名懈慢国。其上方有化佛楼台前有大池。可百由旬。中有妙莲。众生皆托体于其中。时满则散居各处楼台之上。与有缘清净道友相聚。以无淫声美色。故胜解易成。不久升进为净土中人耳。予私念。如此美妙之处。尚是边地耶。仍问中郎曰。兄今生在何处。中郎曰。我初亦以净愿虽深。情染未除生于此地少时。今已居净域矣。然终以乘急戒缓。仅与西方众生。同一地居。不得与诸大士同升于虚空宝阁。尚需进修耳。幸宿生智慧猛利。又曾作西方论。赞叹如来不可思议度生之力。感得飞行自在。游诸刹土。凡诸佛说法之处。皆得往听。此实为胜。非诸众生所能及也。拉予行中郎冉冉上升。予亦不觉。飘然轻举。倏忽虚空千百万里。至一处。随中郎下。无有日月。亦无昼夜。光明照耀。无所障蔽。皆以琉璃为地。内外映彻。以黄金绳。杂厕间错。界以七宝。分剂分明。地上有树。皆旃檀吉祥。行行相值。茎茎相望。数万千重。一一叶出众妙花。作异宝色。下为宝池。波扬无量。自然妙声。其底沙纯以金刚。其中生众宝莲叶。作五色光。池之隐隐。危楼迴带。阁道傍出。栋宇相承。窗闼交映。阶墀轩楹。种种满足。皆有无量乐器。演诸法

音。大约与大小阿弥陀经所载。觉十不得其一抄一忽耳。予爱玩不舍。已仰而睇之。见空中楼阁。皆如云气上浮。中郎曰。汝所见净土地行。诸众生光景也。过此以上。为法身大士住处。甚美妙千倍万倍于此。其神通亦千倍百倍于此。吾以慧力能游行其间。终不得住也。又过此以上为十地等觉所居。即吾亦不得而知也。又过此为妙觉所居。惟佛与佛乃能知之。即等觉诸圣亦莫能测度矣。语罢。复引予至一处。无墙垣。而有栏楯。其中院宇。光耀非常。不知俱以何物为之。第觉世间之黄金白玉。皆如土色矣。共坐一楼下少谈。中郎曰。吾不图乐之至此极也。然使吾生时严持戒律。则尚不止此。大都乘戒俱急。则生品最高。其次戒急。则生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入八部鬼神众去。予亲见同学诸人矣。弟之般若气分颇深。而戒定之力甚少。夫悟理不能生戒定。亦狂慧也。归至五浊。趁此色力强健。实悟实修。兼之净愿勤行方便。怜悯一切。不久自有良晤。一入他途。可怖可畏。如不能持戒。有龙殊六斋遗法。见存遵而行之。诸戒之中。杀戒尤急。寄语同学。未有日启鸾刀。口贪滋味。而能生于清泰者也。虽说法如云如雨。何益于事。我与汝于空王劫时。世为兄弟。乃至六道轮回。莫不皆然。幸我此生。已得善地。恐汝堕落。故以方便神力。摄汝至此。净秽相隔。不得久留。予更问伯修诸人生处曰。生处皆佳。汝后自知。言已忽凌空而逝。俄已不见。予起步池上。忽如堕者。一骇而醒。通身汗下。时残灯在篝。明月照窗。更已四漏矣

西方合论卷之一

第一刹土门

夫一真法界。身土交参。十佛刹海。净秽无别。祇因众生行业有殊。诸佛化现亦异。或权或实。或偏或圆。或暂或常。或渐或顿。一月千江。波波具涵净月。万灯一室。光光各显全灯。理即一谛。相有千差。若非广引灵文。众生何所取则。爰约诸教。略叙十门

- | | |
|---------|-----------------|
| 一毗卢遮那净土 | 二惟心净土 |
| 三恒真净土 | 四变现净土 |
| 五寄报净土 | 六分身净土 |
| 七依他净土 | 八诸方净土 |
| 九一心四种净土 | 十摄受十方一切有情不可思议净土 |

一毗卢遮那净土者。即诸佛本报国土。十莲华藏世界海。一一莲华藏。最下世界。皆有十佛世界微尘数广大刹。清净庄严。一一广大刹。复有十佛世界微尘数诸小刹围绕。倍倍增广。一一华藏世界。皆满虚空。互相彻入。净秽总含。重重无尽。如法而论。一草一木。一毛一尘。各各皆具此无尽法界。佛及众生。无二无别。或曰。此是众生实报庄严。不同权教。推净土于他方。是为实教。或曰。众生虽具此实报。争奈真如无性。不能自证。漫漫长夜。无见日期。波波劫海。无到岸期。虽云地狱起妙觉之心。佛果现泥犁之界。其如眼前铁床铜柱何哉。辟之饿鬼渴死于海边。贫人数钱于金窟。祇见其虚。何名为实。若非假之方便。由权入实。众生岂有证毗卢之日也。答曰。若约诸佛化仪则可。实相土中无此戏论。夫毗卢遮那。此云遍一切处。遍一切处。即无量寿表义。岂有胜劣。只因如来为一分取相凡夫故。说有阿弥陀。在于西方。亦如大云经中。阿弥陀佛告一菩萨言。有释迦在于娑婆世界也。未当释迦为生。则释迦遍一切。而阿弥陀为所遍之一处。当阿弥为主。则阿弥遍一切。而释迦牟尼为所遍之一处。如一人之身。当自自时。不妨为一切人之他。当他

他时。不妨为一切人之自。以是义故。自他不成。自他不成。即自亦遍一切处。他亦遍一切处。岂定有他方可执。是故西方毗卢。非自他故。何以故。毗卢无不遍故。若言权言方便。即有不遍。有不遍者。毗卢之义不成

二惟心净土者。直下自证当体无心。即是净土。如维摩经云。宝积。当知。直心是菩萨净土。菩萨成佛时。不谄众生。来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛时。具足功德众生。来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛时。大乘众生。来生其国。经文繁多。不能广引。大约谓欲得净土。当净其心。随其心净。则佛土净。夫心是即土之心。土是即心之土。心净土净。法尔如故。此语岂非西方注脚。多有执心之土。卑此法门。以为单接钝根者。由于心外见土故也。夫念即是心。念佛岂非心净。心本含土。莲邦岂在心外。故知。约相非乖惟心。称心实碍普度矣

三恒真净土者。即灵山会上所指净土。引三乘中权教菩萨。令知此土。即秽恒净。诸众信而未见。夫秽性本寂。俗相恒空。本寂故。菩萨居秽常寂。恒空故。菩萨入俗常空。正显净义。但以众生执海难清。识绳易缚。言业本空。则恣情作业。言行无体。即肆意冥行。犯永嘉之所呵。堕善星之所坠。以至生遭王难。死为魔眷者。往往而是。嗟夫。使尽大地皆菩萨。则斯言诚为利益。天下之菩萨少。而凡夫多。则斯言之利天下也少。而害天下多矣

四变现净土者。如法华经。三变净土。移诸人天。置于他方。维摩经。世尊以足指按地。即时三千大千世界。若百千珍宝严饰。此是如来暂令显现。亦是法尔。然智如鹞子。尚且如盲。劣根众生。无缘复见。且人天置诸方外。全无接引之缘。神力暂现还无。诘是恒常之土。岂若安养净邦。尘劫常住。阿弥慈父。十恶不遗者哉。国土胜劣。居然可知

五寄报净土者。如摩醯首罗天。如来于彼成等正觉。此为实报净土。起信论云。菩萨功德成满。于色究竟处。示一切世间最高大身。谓以一念相应慧。无明顿尽。名一切种智。自然有不思议业。能现十方。利益众生。藏和尚云。何故。受用报身在此天者。以寄报十王。显别十地。第十地寄当此天王。即于彼身示成菩提。然彼天虽云无漏。未若莲邦直出三界。何以故。在色究竟故

六分身净土者。如涅槃经。佛答高贵德王云。善男子。西方去此娑婆世界。度三十二恒河沙佛土。有世界。名曰无胜。犹如西方极乐世界。我于彼土。出现于世。为化众生故。于此世界。现转法轮。又央崛经。佛谓央崛曰。我住无生际。而汝不觉知。央崛云。若住无生际。何以生于此土。佛云东方有佛。汝往问之。央崛往问彼佛答言。释迦者。即是我身。大意谓。彼净土是佛实报。此是分身。虽彰一佛之报境。未具摄化之义。佛分上即有。众生分上即无。未为殊胜

七依他净土者。如梵网经云。我今卢舍那。方坐莲华台。周匝千花上。复现千释迦。一花百亿国。一国一释迦等者。以初地化百佛刹。则有百叶之花。二地化千佛刹。故花有千叶。若至三地应见万叶。四地亿叶。次第倍增。为是依他受用身分示报境。入地乃见。非如莲池会上。十念众生。顿见净佛国土故

八诸方净土者。如东方药师佛。南方日月灯佛。上方香积佛。佛佛各有净土。诸经所迷不可具载。皆是诸佛实报庄严。经中或有以佛神力。暂令显现。或诸大菩萨。诣彼供养。缘彼佛未言摄生故。诸众生亦无缘生彼。即如妙喜世界。释迦虽记有往生者。未闻无动有普引之言。且其国有铁围须弥诸山。及鬼神妇女。当知。严净不如安养也。又如药师如来。以十二大愿。度诸有情。经中亦言有信心者。应当来生。稽彼愿力。多是解脱一切忧苦。究竟安乐。未若阿弥如来。纯以念佛。摄

一切人往生彼土

九一心四种净土者。一曰凡圣同居土。二曰方便有余土。三曰实报无障碍土。四曰常寂光土。一凡圣同居土者。自分二类。初同居秽土。次同居净土。秽土之中凡居圣居各二。凡居二者。一恶众生。即四趣也。二善众生。即人天也。圣居二者。一实圣。即四果辟支。通教六地。别十住。圆十信。后心通惑虽尽。报身犹在。皆名实也。二权圣。谓方便实报。寂光土中法身菩萨。及妙觉佛。为利有缘应生同居。皆是权也。是等与四趣共住。故名秽土。次同居净土者。如极乐中有众生。妙喜国中。有铁围男女之类。以无四恶趣。故名净土。余接同居秽土之中。既有诸圣。亦可名同居净土。如娑婆世界。在华藏世界第十三重。亦云华藏也。二方便有余土者。二乘三种菩萨。破见思惑。证方便道。尘沙别惑无明未断。舍分段身。而生界外。名曰有余。故释论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段也。三实报无障碍土者。无有二乘。纯诸法身菩萨所居。尽尘沙惑。分破无明。得真实果。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。亦名果报土。故仁王经云。三贤十圣住果报。以观实相发真无漏。感报殊胜。七宝庄严。且净妙五尘。故名为实。色心不二。毛刹相容。故名无障碍。华严明因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如法界。名之为国。亦名法性土。但一真如佛性。非身非土。而说身土。离身无土。离土无身。诸佛如来所游居处。妙宗曰。经论中言寂光无相。乃是已尽染碍之相。非如大虚空无一物。良由三惑究竟清净。则依正色心。究竟明显。大经曰。因灭是色。获得常色。受想行识亦复如是。仁王称为法性五阴。是为极果。然十方刹土。随心异见。七宝砂砾。当处差别。故雪川曰。极乐国土。四土不同。何则约人天二乘。即前二种土。约菩萨佛。即后二种土。故知。六十万亿那由他恒河沙由旬等身。不妨更有丈六之身。华藏海会无边佛土。不妨更有尼连河土。何以故。是法尔故。非是神力变现故。

十摄受十方一切有情不可思议净土者。即阿弥陀佛西方净土。其中所有大功德海。大悲智海。大愿力海。若具说者。假使尽十方世界诸佛菩萨。声闻辟支。天人鬼畜。下至蝼飞蠕动。及一切无情。草木瓦砾。邻虚微尘之类。一一具无量口。口中一一具无量舌。舌中一一出无量音声。常说倍说。炽然说。无间说。经百亿万尘沙阿僧祇劫。亦不能尽。今且略释。一身土不思议义。二性相不思议义。三因果不思议义。四往来不思议义。五毕竟不可思议不思议义。一身土不思议义者。阿弥身中有无量众生。众生身中有无量阿弥。国土亦然。是故一众生念阿弥。一阿弥见。众众生念阿弥。众阿弥见。众生念念阿弥。即念念阿弥见。若众生身中。无阿弥者。阿弥不见。如阳燧身中。不能得水。非本有故。阿弥身中无众生者。阿弥亦不见。如石女求生儿必不可得。以非应得故。是故身中含身。身中含身。土中含土。土土中含土。身土交含重重无尽。是身土不思议义。二性相不思议义者。若离性言土。土即心外。是幻化故。幻化者即断灭相。众生不生。若即性言土。性是有形。是一定故。一定者即无变易。无变易众生亦不生。即性即相。非性非相。存非非亡。存即即坏。是性相不思议义。三因果不思议义者有二义。一因先果后义。如念佛是因。见佛是果。见佛是因。成佛是果。成佛是因。度众生是果。二因果无前后义。即念即见。即成即度。一时具足。如人三十至四十岁。三十是因。四十是果。然三十四无间断相。若无四十。三十不立。无三十者。四十不成。是故当知。非离三十至四十。故若离三十至四十者。中间即有分限相。而我此身。无分限故。若由三十至四十者。中间即有相续相。而我此身。乃至相续不可得故。念佛因果亦复如是。是因果不思议义。四去来不思议义者。若阿弥陀佛。因念而来。此众生因忆佛而生彼。即有去来。有去来。即有程途。有程途。即有险易。如人近京师则观君易远则难。果尔。念佛求生。应有难易。而阿弥仆仆道途。亦无说法之日矣。故般舟三昧经曰。不于是间终生彼间佛刹。佛无所从来。我亦无所至。又先德云。生则决定生。去则实不去。如天鼓鸣远近齐闻。非去来故。如水中月。东行则

东。西行则西。非去来。故是去来不思议义。五毕竟不可思议不思议义者。如澄潭山影。如春阳百草。如众生业力。如日月光相。如胎中根。如身中我。如齿坚舌柔。如眉横发长。是毕竟不可思议不思议义。所以十方诸佛。吐心吐胆。亦只道得个希有难信而已。虽有遍覆三千大千舌相。讵能分疏其万一哉。孔子曰。夫妇之愚。可以与知。及其至也。圣人不知。至哉言也。无量法门。一以贯之矣

西方合论卷之一(终)

西方合论卷之二

第二缘起门

夫乐鲍肆者。不念檀旃非实不念。以不厌故。乍使引之晤室。热旃炙沈。不终日而悲其昔之秽。厌离之不早也。夫生死臭秽。愈于鲍肆。众生贪嗜。倍彼蝇蚋。诸佛为鬻香长者。见一辈人天。没溺浊海能不恻然。是故阿弥导师。广开香严之肆。释迦慈父。确指净域之门。尽大地无非贫儿。一佛号便为资本。欲验诚言。莫离十念。塞鼻膻腥。久当自厌。今约西方起教。略分十义

一一大事故 二宿因深故

三显果德故 四依因性故

五顺众生故 六秽相空故

七胜方便故 八导二乘故

九坚忍方故 十示真法故

一一大事故者。众生处五浊世。如因处狱。但以罪之轻重。受等不等罚。或干小法。或投极网。辜虽不同。至于縲绁之苦。笞杖之罚。未有一人得免者何也。以入狱者皆罪人。处人天者。皆是业报。分段之身故也。然罪人一入狱。未有时刻不求出离者。则以知狱之煎苦。难忍难堪棘墙之外。更有许大安乐世界故也。今众生以烦恼为家。以生死为园观系心衣冠之囚长。适情金玉之桁杨。岂知大铁围山。是我棘墙三界。法场之外。各各自有家乡田地也。诸佛悯此。酸心痛骨。是故为分别净秽。指以脱归路程。而岁久抛弃之人。了无归处。诸佛又大建宅舍以安之。一则往来狱门。为治道途。一则长伺狱外。修饰旅馆。如是之恩。何身可报。嗟夫烛三界之长夜。揭亿生之覆盆。诸佛既不惜垂手。众生独何苦恋恋也。经曰。如来为一大事。出现于世。大事者。即此事也。众生种种。反恋此毛头许事。以小易大。甘心瘦死何哉

二宿因深者。有三。一者正因。二者正愿。三者正行。一正因者。即是三世诸佛与诸有情。自清净体。如万象依空。山川依地。谷依种子。花果依仁。若无此因。佛果不成。何以故。一切悲智。纯依此因而得建立。故长者合论曰。如来藏身。即法身也。诸福智海。莫不居中。故称为藏。若不见法身。一切福智。大慈大悲。悉皆不办。总属生灭。法身者。即正因是。二正愿者。如本经。法藏比丘于自在王如来所。发四十八大愿。一愿不成不取菩提。此是依自性无量悲智。发如是不可思议愿力。非是心外见有众生。发愿欲度。以众生非心外故。三正行者。如本经言。发是愿已。如是安住种种功德。修习如是菩萨行。经于无量无数亿那由他百千劫内。又如一向出生菩萨经

云。阿弥陀佛昔为太子。闻此微妙法门。奉持精进七千岁中。胁不至席。不念爱欲财宝。不问他事。常独处止意不倾动。复教化八千亿万那由他人。得不退转。此是自性行持。自性精进。非是有作为功德。虽历亿劫。不离一念。以微妙法门。离一切行一切劫故。是谓正因。正行正愿。如伊三点。缺一不成。非是作得。非不作得故。先德云。根深果茂。源远流长。宿因既深。教起亦大。诚然乎哉

三显果德者。如华严经普贤行愿品云。诸佛如来。因于众生。而起大悲。因于大悲。生菩提心。因菩提心。成等正觉。譬如旷野沙碛之中。有大树王。若根得水。枝叶华果。悉皆繁茂。生死旷野菩提树王亦复如是。一切众生。而为树根。诸佛菩萨。而为华果。以大悲水。饶益众生。则能成就诸佛菩萨智慧华果。是故当知。一切诸佛。取佛果者。依于众生。若无众生。佛果不成。譬如汉王以救民故而有百战。以百战故登大宝位登宝位故。百姓乐业。若无百姓即无如上等事。究而论之。凡行一德一事一利一名者。若无众生。皆悉不成。是故我无众生。即不成我。众生是依。我即是正。众生是正。我即是依。人我平等。依正无碍。是法尔故。法尔者。即自然果德故。若向外建立。即不成果义

四依因性者。一切众生。皆有如是净性。譬一精金。冶为钗钏及溺器等。金性是一。溺器者是器。具秽非金秽故。若加销冶。为种种玩好等物。金亦不易。生佛亦然。同一净性。但以钗钏溺器。而有差别。非是性异。是故博地凡夫。十念即生者。以本净故。阿弥陀佛。欲摄受是众生即摄受者。以众生本净故。如镜中之光。不从磨得。生净土者。非是行愿及与念力。所能成就。何以故。念行如炉锤等。但能销金。无别有金生故

五顺众生者。谓乐儿童者。当以饼果。乐妇女者。必用绮罗。一切众生所重。惟宝玉衣食。是故有自然七宝。及与楼阁妙丽衣服饮食等事。譬诸火宅诸儿。非羊鹿等车。决不肯出。出已纯与大车。今释迦如来。顺众生情见。说阿弥陀七宝净土。祇为众生见境如是。合如是说。众生生已。各各自见细妙净相。无可比喻。方知琉璃[王车][王渠]玛瑙。犹如瓦砾。如达官贵人。向田舍儿。说王宫精严。姑就彼人所极珍异者为比。向非情量所及。如对生盲说色。亦无所用其方比矣

六秽相空者。如智论曰。譬如人有一子。喜在不净中戏。聚土为谷。以草木为鸟兽。而生爱著。人有夺者。嗔恚啼哭。其父知己。思惟此子。今虽爱著。此事易离。小大自休。何以故。此物非真故。菩萨亦如是。观众生爱著不净臭身。及种种五欲。若信等五根成就时。即能舍离。若小儿所著。实是真物。虽复年至百岁。著之转深。若众生所著物实有者。虽得五根。亦不能舍。以诸法皆空诳不实故。故得舍离。如来为众生说净土亦尔。以众生所著非实。即易为训化故。如人少时悦色。壮岁营官。老年嗜利。若是实可好著。不应年变月易。以变易故。说净土时。亦悦亦营亦嗜。如梦中人。唤之即醒。若梦实者。虽唤无益。以俱非实。是故诸佛为一切众生。说如是法门

七胜方便者。为此方便。非是自力。亦非他力。缘自性海中。具有如是自在功德。一切现成。是故一句圣号。无复烦词。十念功成。顿超多劫。如万窍怒号力。在扶摇。因窍显故。如幽谷洞明。功在晨曦。因谷见故。如一线之蚁孔。能穿连山之堤。是水之力。非蚁力故。又如一叶之苇席。能运万斛之舟。是风之力。非苇力故。总之皆是法界性海。无作无为。不思议力所现。非自非他。一切具足。故有如是殊胜方便。是谓捷中之捷径中之径。舍此不修。是真愚痴

八导二乘者。二乘避境趋寂。证假涅槃。不得如来法身。受业惑苦。一者无明住地。不得至见烦恼垢浊习气臭秽究竟灭尽净波罗蜜果。二者因无明住地。有虚妄行。未除灭故。不得至见无作无

行我波罗蜜果。三者因微细虚妄。起无漏业。意生诸阴。未除尽故。不得至见极灭远离乐波罗蜜果。四者变易生死。断续流灭不得至见极无变易常波罗蜜果。以是四种业惑。未证真理。如来悯之。教令回断灭心。修净土行。令知即空不断。即有不常。乘大乘智。入涅槃海

九坚忍力者。龙树菩萨曰。童子过四岁以上。未满二十。名为鸠摩罗伽地。若菩萨初生菩萨家者。如婴儿得无生法忍。乃至十住地。离诸恶事。名为鸠摩罗伽地。欲得如是地。当学般若波罗蜜。常欲不离诸佛。问曰。菩萨当化众生。何故常欲不离诸佛。答曰。有菩萨。未入菩萨位。未得阿鞞跋致。受记蒞故。若远离诸佛。便坏诸善根。没在烦恼。自不能度。安能度人。如人乘船。中流坏败。欲度他人。反自没水。又如小汤投大冰池。虽消少处。反更成冰。菩萨未入法位。若远离诸佛。以少功德。无方便力。欲化众生。虽少利益。反更坠落。以是故新学菩萨。不应远离诸佛。问曰。若尔者。何以不说不离声闻辟支佛。声闻辟支佛。亦能利益菩萨。答曰。菩萨大心。声闻辟支佛。虽有涅槃利益。无一切智故。不能教道菩萨。诸佛一切种智故。能教导菩萨。如象没泥。非象不能出。菩萨亦如是。若入非道中。唯佛能救。同大道故。故说菩萨。常欲不离诸佛。复次菩萨作是念。我未得佛眼故。如盲无异。若不为佛所引导。则无所趣。错入余道。设闻佛法。异处行者。未知教化时节。行法多少。复次菩萨见佛。得种种利益。或眼见心清净。若闻所说。心则乐法。得大智慧。随法修行。而得解脱。如是等值佛。无量益利。岂不一心常欲见佛。譬如婴儿不应离母。又如行道。不离粮食如大热时。不离凉风冷水。如大寒时。不欲离火。如度深水。不应离船。譬如病人。不离良医菩萨不离诸佛。过于上事。何以故。父母亲属知识人天王等。皆不能如佛益利。佛益利诸菩萨。离诸苦处。住世尊之地。以是因缘故。菩萨常不离佛。问曰。有为之法。欺诳不真。皆不可信。云何得如愿不离诸佛。答曰。福德智慧具足故。乃应得佛。何况不离诸佛。众生有无量劫罪因缘故。不得如愿。虽行福德。而智慧薄少。虽行智慧。而福德薄少。故所愿不成。菩萨求佛道故。要行二忍。生忍法忍。行生忍故。一切众生中。发慈悲心。灭无量劫罪。得无量福德。行法忍故。破诸法无明。得无量智慧。二行合和故。何愿不得。以是故。菩萨世世常不离诸佛。复次菩萨。常爱乐念佛故。舍身受身。恒得值佛。譬如众生习欲心重受淫鸟身。所谓孔雀鸳鸯等。习嗔恚偏多。生毒虫中。所谓恶龙罗刹蜈蚣毒蛇等。是菩萨心。不贵转轮圣王。人天福乐。但念诸佛。是故随心所重。而受身形。复次菩萨。常善修念佛三昧因缘故。所生常值诸佛。天如或问曰。禅宗悟达之士。既曰见性成佛。焉肯复求净土。答曰悟达之士。政愿求生。汝但未悟。使汝既悟。净土之趋。万牛莫挽。问曰。学者但患大事不明。大事既明。当行佛教。随类化身。入泥入水不避生死。广度生灵。何故求生净土。厌苦趋乐。答曰。汝将谓一悟之后。习漏永除。便得不退转耶。将谓一悟之后。更无遍学佛法。修行证果等事耶。将谓一悟之后。便可上齐诸佛。入生死不受障缘之所挠耶。审如是。则诸大菩萨。修六度万行。动经恒河沙数劫者。是皆愧汝。古教有云。声闻尚有出胎之昧。菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟。自救不了者。纵有悟处深远。见地高明。行解相应。志在度人者。奈何未登不退。力用未充。居此浊恶。化此刚强。此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟。济多人于恶海。自他俱溺其理必然。故往生论云。欲游戏地狱门者。必生彼土。得无生忍。已还入生死。救苦众生。以此因缘。求生净土。又先圣有云。未得不退转位。不可混俗度生。未得无生法忍。要须常不离佛。譬如婴儿。常不离母。又如弱羽。只可传枝。今此国中。释迦已灭。弥勒未生。四恶趣苦。因果牵缠。外道邪魔。是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依。又被境缘所挠。初心悟达之人。鲜有不遭其退败者。所以世尊殷勤。指归极乐。良有以也。盖彼弥陀现在说法。乐土境缘。种种清净。倘依彼佛。忍力易成。高证佛阶。亲蒙授记。然后出化众生。去来无碍。多见今之禅者。不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心。习为狂妄。见修净土。则笑之曰。彼学愚夫愚妇之所为。余尝论其非鄙愚夫愚妇。乃鄙文殊普贤龙

树马鸣等也。非特自迷正道。自失善根。自丧慧身。自亡佛种。且成谤法之业。又招鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚。深怜痛哀。剖出心肝。主张净土。既以自修。又以化世。故其临终有种种殊胜相现。舍利鳞砌。径生极乐上品。乃至阎罗以为希有图像礼敬。夫永明既悟达磨直指之禅。又能致身于极乐上品。以此解禅者之执情。以此为末法之劝信。是真大有功于宗教者。岂特永明为然。如死心新禅师。作劝修净土之文。又如真歇了禅师。作净土说有云。洞下一宗。皆务密修。其故何哉。良以念佛法门。径路修行。正按大藏。接上上根器。傍引中下之机。又云。宗门大匠。已悟不空有法。秉志孜孜于净业者。以净业见佛。简易于宗门故。又云。乃佛乃祖。在教在禅。皆修净业。同归一源。入得此门。无量法门。悉皆能入。至如天衣怀禅师。圆照本禅师。慈受深禅师。南岳思禅师。法照禅师。净霭禅师。净慈大通禅师。天台怀玉禅师。梁道珍禅师。唐道绰禅师。毗陵法真禅师。姑苏守纳禅师。北涧简禅师。天目礼禅师等诸大老。皆是禅门宗匠。究其密修显化。发扬净土之旨。则不约而同。广如彼文。不能尽录。是故当知。禅宗密修。不离净土。初心顿悟。未出童真。入此门者。方为坚固不退之门

十示真法者。一切修行法门。言空即断。言有即常。未为究竟。唯此念佛三昧。即念而净。净非是无。即净而念。念非是有。达净无依。即是念体。了念本离。即是净用。是故非净外有念。能念于净。若净外有念。念即有所。所非净故。非念外有净。能入诸念。若念外有净。净即有二。二非净故。当知诸佛。顺寂灭心。而严净土。是故念净土者。当入一切寂灭门。诸佛顺常乐我净心。而严净土。是故念净土者。当入一切常乐我净门。诸佛顺平等众生心。而严净土。是故念净土者。当入一切平等众生门。诸佛顺大悲智业。而严净土。是故念净土者。当入一切大悲智业门。诸佛顺无作无为不可思议业。而严净土。是故念净土者。当入一切无作无为不可思议门。诸佛顺尘劳烦恼性。而严净土。是故念净土者。当入一切尘劳烦恼门。诸佛顺微尘芥子相。而严净土。是故念净土者。当入一切微尘芥子门。以上诸大法门。但一声阿弥陀佛。皆悉证入。亦无能证所证之相。若不尔者。则是有余之净。念佛三昧即不如是

西方合论卷之二(终)

西方合论卷之三

第三部类门

夫如来说教。广有多门。经中或偶一拈题。或因缘举出者。不可胜载。唯念佛一门。频形赞叹。如高峦之峙平原跃空而出。类金星之晃沙碛映日即明。故知。法门殊胜。未有逾此一门者也。今约诸经。但言西方大事者。一概收入。分经纬二义。说文曰。织有经集丝为之。经常而纬变。是故以经则非专谈安养者不收。以纬则凡泛举念佛者亦入。登葱山而樵玉。首采羊脂。泛溟海而斫香。忍舍牛头。孔子曰。尔所不知。人其舍诸。至于闻所未闻。不无望于来哲

一经中之经 二经中之纬

三纬中之经 四纬中之纬

一经中之经者。一无量平等清净觉经。二无量寿经。三阿弥陀经。四无量寿庄严经。五出宝积第十八经。名无量寿如来会。五经同一梵本前四译稍不精。六即大阿弥陀经。龙舒居士。将前四译和会者。佛在王舍国灵鹫山。为阿难慈氏等说。中间出宝积者。旨富词法。不知龙舒何以不见此

本。一佛说阿弥陀经。二称赞净土佛摄受经。二经同一梵本。初经简净愈于后译。佛在舍卫国。祇树给孤独园。为舍利弗说。读诵者多。主此经。一观无量寿经。佛在王舍城耆闍崛山中。为韦提希夫人说。经中言十六妙观。修持法门。备载此经故孤山判为定善。然三种经。皆专为西方起教。如天中之天。人中之王。不必自相排抑。譬一大虚空。一尚不得。岂有二哉。经中妙义。具见余门。今不赘述

二经中之纬者。一鼓音声王经。佛在瞻波大城。伽伽灵池。与比丘百人说。中云若有四众。受持阿弥陀佛名。临命终时。佛与圣众。接引往生。一后出阿弥陀佛偈经。自惟念法比丘。乃从世饶王。至弘此无量誓。世世稽首行。共五十六句。始终惟偈。二经亦专言净土。言义较前甚略。判入纬类。又鼓音意。重持咒。偈经是伽陀部。非教本故

三纬中之经者。一华严经。普贤菩萨。劝进善财童子。海会大众。发大十愿。至临命终时。一切诸根。悉皆散坏。一切威势。悉皆退失。惟此愿王。不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那间。即得往生极乐世界。其人自见生莲花中。蒙佛授记。得授记已。经无数劫。普于十方不可说不可说世界以智慧力。随众生心。而为利益。乃至能于烦恼大苦海中。拔济众生。令其出离。皆得生于极乐世界。又解脱长者云。我若欲见安乐世界。无量寿如来。随意即见。如是十方一切世界所有如来。我若欲见。随意即见。我能了知如来国土庄严神通等事。无所从来。亦无所去。无有行处。亦无住处。亦如己身。无来无去。无行住处。一法华经云。闻是经典。如说修行。于此命终。即往安乐世界。阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。得菩萨神通。无生法忍。得是忍已。眼根清净。以是清净眼根。见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来。一楞严经。大势至白佛。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛。名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一专为忆。一人专忘。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来。怜念众生。如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。若众生心。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。如染香人身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地。以念佛心。入无生忍。今于此界。摄念佛人。归于净土。一宝积经。佛告父王一切众生。皆即是佛。汝今当念西方世界阿弥陀佛。常勤精进。当得佛道。王言。一切众生。云何是佛。佛言。一切决无生。无动摇无取舍。无相貌无自性。可于此佛法中安住其心。勿信于他。尔时父王与七万释种。闻说是法。信解欢喜。悟无生忍。佛现微笑。而说偈曰。释种决定智。是故于佛法。决信心安住。人中命终已。得生安乐国。面奉阿弥陀。无畏成菩提。又佛告弥勒。发十种心。往生极乐。何者为十。一者于诸众生。起于大慈。无损害心。二者于诸众生。起于大悲。无逼恼心。三者于佛正法。不惜身命。乐守护心。四者于一切法。发生胜忍。无执著心。五者不贪利养。恭敬尊重。净意乐心。六者求佛种智。于一切时。无忘失心。七者于诸众生。尊重恭敬。无下劣心。八者不著世论。于菩提分。生决定心。九者种诸善根。无有杂染清净之心。十者于诸如来。舍离诸相。起随念心。是名菩萨发十种心。由是心故。当得往生。若人于此十心。随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不得生。无有是处。一般舟三昧经。佛告跋陀和菩萨。若沙门白衣。所闻西方阿弥陀佛刹。常念彼方佛。不得缺戒。一心念。若一日昼夜。若七日七夜。过七日已后。见阿弥陀佛。于觉不见。于梦中见之。譬如梦中所见。不知昼不知夜。亦不知内亦不知外。不用在冥中故不见。不用有所蔽碍故不见。如是跋陀和菩萨。心当作是念。时诸佛国境界名大山须弥山。其有幽冥之处。悉为开辟。目亦不蔽。心亦不碍。是菩萨摩訶萨。不持天眼彻视。不持天耳彻听。不持神足到于佛刹。不于是间终。生彼间佛刹乃见。便于是间。坐见阿弥陀佛。闻所说经悉受得。从三昧中。悉能具足。为人说之。一观佛三昧经。文殊自叙宿因。谓得念佛三昧。当生净土。世尊复记之曰。汝当往生极乐世界。一大集经

贤护品云。求无上菩提者。应修念佛禅三昧。偈云。若人称念弥陀佛。号曰无上深妙禅。至心想像见佛时。即是不生不灭法。一十住断结经云。时座中有四亿众。自知死此生彼牵连不断。欲为之源。乐生无欲国土。佛言。西方去此无数国土。有佛名无量寿。其土清净。无淫怒痴。莲花化生。不由父母。汝当生彼。一如来不思议境界经云。菩萨了知诸佛及一切法。皆惟心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生妙喜世界。或生极乐净土中。一随愿往生经言。佛国无量专求极乐者何。一以因胜。十念为因故。一以缘胜。四十八愿普度众生故。一称扬诸佛功德经云。若有得闻无量寿如来名者。一心信乐。其人命终。阿弥陀佛与诸比丘。住其人前。魔不能坏彼正觉心。又云。持讽诵念。此人当得无量之福。永离三途。命终之后往生彼刹。一大云经云。善男子。于此西方。有一世界名曰安乐。其土有佛。号无量寿。于今现在。常为众生。讲宣正法。告一菩萨。汝善男子。娑婆世界。释迦牟尼佛。为诸薄福钝根众生。说大云经。汝可往彼。至心听受。是彼菩萨。欲来至此故先现瑞。善男子。汝观彼土诸菩萨身。满足五万六千由旬。世尊。彼来菩萨名号。何等何缘。而来此土。将非为度众生故来。唯愿如来为诸众生。分别解说。善男子。彼土菩萨。欲闻净光受记别事。并欲供养如是三昧。是故而来。善男子。是菩萨名无边光。通达方便。善能教导。一入楞伽经云。大慧。汝当知。善逝灭度后。南天竺国中大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。一大悲经云。我灭度后。非天竺国有比丘。名祈婆伽。修习无量最胜善根。已而命终。生于西方。过百千亿世界无量寿佛国。以后成佛。号无垢光如来

四纬中之纬者。一如华严毗卢遮那品云。尔时大威光童子。见波罗蜜善根庄严王如来成等正觉现神通力。即得念佛三昧。名无边海藏门。又光明觉品云。尔时光明。过千世界。乃至一切处。文殊菩萨。各于佛所。同时发声。说此颂言。一切威仪中。常念佛功德。昼夜无暂断。如是业应作。又贤首品云。见有临终劝念佛。又示尊像。令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。又十无尽藏品第八念藏云。此念有十种。所谓寂静念清净念。不浊念明彻念。离尘念离种种念。离垢念光耀念。可爱乐念。无能障碍念。又兜率偈赞品。离垢幢菩萨云。以佛为境界。专念而不舍此人得见佛。其数与心等。又十回向品。第十回向云。以法施回向。愿得忆念与法界等。无量无边世界。未来现在。一切诸佛。又十地品中。从初至末。地地皆云。一切所作。不离念佛。又佛不思议法品云。如来有十种佛事。一者若有众生。专心忆念。则得现前。二者若有众生。心不调顺。则为说法等。又入法界品云。德云比丘。告善财言善男子。我得自在。决定解力信根清净。智光照耀。普观境界。离一切障。具清净行。往诣十方。供养诸佛。常念一切诸佛如来。总持一切诸佛正法。常见一切诸佛。随诸众生种种心乐。示现种种成正觉门。于大众中。而师子吼。善男子。我唯得此忆念一切诸佛境界。智慧光明。普见法门。所谓智光普照念佛门。常见一切诸佛国土。种种宫殿悉严净故。令一切众生念佛门。随诸众生心之所乐。皆令见佛。得清净故。令安住力。念佛门。令入如来十方中故。令安住法念佛门。见无量佛。听闻法故。照耀诸方念佛门。悉见一切诸世界中。等无差别。诸佛海故。入不可见处念佛门。悉见一切微细境中。诸佛自在神通事。故住于诸劫念佛门。一切劫中。常见如来诸所施为。无暂舍故。住一切时念佛门。于一切时。常见如来。亲近同住。不舍离故。住一切刹念佛门。一切国土。咸见佛身。超过一切。无与等故。住一切世念佛门。随于自心之所欲乐。普见三世诸如来故。住一切境念佛门。普于一切诸境界中。见诸如来次第现故。住寂灭念佛门。于一念中。见一切刹一切诸佛。示涅槃故。住远离念佛门。于一念中。见一切佛。从其所住。而出去故。住广太念佛门。心常观察。一一佛身。充遍一切诸法界故。住微细念佛门。于一毛端。有不可说如来出现。悉至其所而承事故。住庄严念佛门。于一念中。见一切刹皆有诸佛成等正觉。现神变故。住能事念佛门。见一切佛。出现世间。放智慧光。转法轮故。住自在心念佛门。知随自心所有欲乐一切诸佛现其像故。住自业念佛门。知随众生所积集业。现其影像令觉悟故。住神

变念佛门。见佛所坐广大莲华。周遍法界。而开敷故。住虚空念佛门。观察如来。所有身云。庄严法界虚空界故。一法华经云。若有因缘。独入他家。一心念佛。乞食无侣。一心念佛。又云若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。一净名经云。宝积。当知。直心是菩萨净土。菩萨成佛时。不谄众生。来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛时。具足功德众生。来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛时。大乘众生。来生其国。布施是菩萨净土。菩萨成佛时。一切能舍众生。来生其国。持戒是菩萨净土。菩萨成佛时。行十善道。满愿众生。来生其国。忍辱是菩萨净土。菩萨成佛时。三十二相庄严众生。来生其国。精进是菩萨净土。菩萨成佛时。勤修一切功德众生。来生其国。禅定是菩萨净土。菩萨成佛时。摄心不乱众生。来生其国。智慧是菩萨净土。菩萨成佛时。正定众生。来生其国。四无量心。是菩萨净土。菩萨成佛时。成就慈悲喜舍众生。来生其国。四摄法是菩萨净土。菩萨成佛时。解脱所摄众生。来生其国。方便是菩萨净土。菩萨成佛时。于一切法方便无碍众生。来生其国。三十七品是菩萨净土。菩萨成佛时。念处正勤神足根力觉道众生。来生其国。回向心是菩萨净土。菩萨成佛时。得一切具足功德国土。说除八难。是菩萨净土。菩萨成佛时。国土无有三恶八难。自守戒行不讥彼缺。是菩萨净土。菩萨成佛时国土。无有犯禁之名。十善是菩萨净土。菩萨成佛时。命不中天。大富梵行。所言诚谛。常以软语。眷属不离。善和诤讼。言必饶益。不嫉不恚。正见众生。来生其国。如是宝积。菩萨随其直心。则能发行。随其发行。则得深心。随其深心。则意调伏。随意调伏。则如说行。随如说行。则能回向。随其回向。则有方便。随其方便。则成就众生。随成就众生。则佛土净。随佛土净。则说法净。随说法净。则智慧净。随智慧净。则其心净。随其心净。则一切功德净。是故宝积。若菩萨。欲得净土。当净其心。随其心净。则佛土净。又云。菩萨成就八法。于此世界。行无疮疣。生于净土。何等为八。饶益众生。而不望报。代一切众生。受诸苦恼。所作功德。尽以施之。等心众生。谦下无阂。于诸菩萨。视之如佛。所未闻经。闻之不疑。不与声闻。而相违背。不嫉彼供。不高己利。而于其中。调伏其心。常省己过。不讼彼短。恒以一心。求诸功德。是为八。一涅槃经云。菩萨六念。念佛第一。又云。系念思惟。因缘力故。得断烦恼。一大悲经云。一称佛名。以是善根。入涅槃界。不可穷尽。一大般若经云。佛告曼殊室利菩萨。能正修行一相庄严三昧。疾证菩提。修此行者。应离喧杂。不思众生相。专心系念。于一如来。审取名字。善想容仪。即为普观三世一切诸佛。即得诸佛一切智慧。一坐禅三昧经曰。菩萨坐禅。不念一切。惟念一佛。即得三昧。一增一阿含经云。四事供养阎浮提一切众生。若有称佛名号。如[(壳-一)/牛]乳顷。功德过上。不可思议。一文殊般若经云。佛告文殊。欲入一行三昧者。应处空闲舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称名字。随彼方所。端身正向。能于一佛。念念相续。即是念中。能见过去未来见在诸佛。念一佛功德。与念无量佛功德无二。阿难。所闻佛法。犹住量数。若得一行三昧。诸经法门。一一分别。皆悉了知。昼夜宣说。智慧辩才。终不断绝。阿难。多闻辩才。百千等分。不及其一。一大集经云。若人专念一方佛。或行或坐。至七七日。现身见佛。即得往生。一法华三昧观经云。十方众生。一称南无佛者。皆当作佛。惟一大乘。无有二三。一切诸法。一相一门。所谓无生无灭。毕竟空相。习如是观。五欲自断。五盖自除。五根增长。即得禅定。一那先经云。王问那先。人生造恶。临终念佛。得生佛国。我不信是语。那先答言。如持大石置于船上。因得不没。人虽本恶。因念佛故。不入泥犁。其小石没者。如人作恶。不知念佛。便入泥犁中。颂曰

如来金口言 赞叹西方土

如入长安城 东西南北入

入已即一城 无别天子都

普贤佛长子	文殊七佛师
授记及回向	是果位往生
释种得法忍	善财证佛果
面奉阿弥陀	是菩萨往生
龙树破有无	祈婆最胜根
皆得佛授记	是禅师往生
闻佛心信乐	诵念与持讽
大石置船上	是下劣往生
阿难世多闻	佛子中第一
不如念一佛	顿了诸经法
云何义解家	得轻易念佛
诸正念法门	经中皆悉载
但一大乘法	无二亦无三
奉劝悟达士	趁时歇狂解
一心念阿弥	莲花念念生
此是常寂光	非报非方便
作是观为正	勿妄生分别
禅教律三乘	同归净土海
一切法皆入	是无上普门
教海义无量	瓮观舍少许
一齋遍鼎味	是中有全藏

西方合论卷之三(终)

西方合论卷之四

第四教相门

夫一大藏教。如器衍空。空无相体。器有方圆。器尽空除。缘亡教灭。是故随缘普应。则涅槃真如。一器也。称智自在。则名相专持。一空也。药无定方。定方以病。岂谓玉屑珊瑚。无上妙药。概以治四百四病哉。夫病除药贵。便溺即是醍醐。异证同方。参苓化为酖毒。何况无上医王。治三乘出世之药。疗人天声闻凡夫等疮者哉。故先德约教。或一或。多名相虽别。理趣是同。道人不揣固陋。窃附先哲。分别诸句。用彰一乘。庶使观者知净土法门。摄一代时教。毋为僮侗禅宗。轻狂义虎。所诳惑云尔

一纯有教 二趋寂教 三有余教(上三教分摄)

四无余教 五顿悟教 六圆极教(上三教全摄)

一纯有教者。为诸凡夫耽著爱染。造诸黑业。如来悲悯。为说地狱苦。饿鬼苦。畜生苦。无福德著我所苦。欲生人天。当修善根。如佛初成道。为提胃说世间因果。五百贾人。同受五戒。先忏悔五逆十恶谤法等罪。是为有教观经修三福中。首言孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。又无量寿经。极言五恶五痛五烧之苦。教化群生。令持五善。亦摄此义然是经为求往生。遮诸不善。非是忻心人天小果。修持是同。证果即别。如楞严华严诸方等。虽不单说。亦兼带之。不名纯有。观经钞曰。圆顿行者。岂违小乘出家之式。三归众戒威仪等事。又曰。得前前者。不得后后。得后后者。必得前前。何以故。一切诸佛。无不以十善而得度故。华严经曰。十不善业道。是地狱畜生饿鬼。受生之因。十善业道。是人天乃至有顶处。受生之因。又此上品十善业道。以智慧修习心狭劣故。怖三界故。阙大悲故。从他闻声而了解故。成声闻乘。又此上品十善业道。修治清净。不从他教。自觉悟故。大悲方便。不具足故。悟解甚深因缘法故。成独觉乘。又此上品十善业道。修治清净心广无量故。具足悲愍故。方便所摄故。发生大愿故。不舍众生故。希求诸佛大智故。净治菩萨诸地故。净修一切诸度故。成菩萨广大行。又此上上十善业道。一切种清净故。乃至证十力无畏故。一切佛法皆得成就。是故我今等行十善。应令一切具足清净。乃至菩萨。如是积集善根。成就善根。增长善根。思惟善根。系念善根。分别善根。爱乐善根。修习善根。安住善根。菩萨摩訶萨。如是积集诸善根已。以此善根。所得依果。修菩萨行。于念念中。见无量佛。如其所应承事供养。又云。虽无所作。而恒住善根。又云。虽知诸法无有所依。而说依善法而得出离。奉劝悟达之士。猛省永嘉豁达之言。早寻白社不请之友。勿轻戒律。天上无作业之佛。勿贪虚名。地下有对证之鬼。莲邦不远。请即加鞭

二趋寂教者。即二乘寂灭之教。趋向涅槃。于严土利他。不生喜乐。是为小乘。与净土大乘之教正反。今云分摄者。以无量寿经。及观经中。皆有须陀洹乃至得。阿罗汉果故。先德云。小乘不生。据决定性不生。此中明生。为在此间先发大乘心。熏成种子退心下地。要由垂终回小向大故生。问曰。既回心向大。何故至彼。复证小果。释曰。以退大既久。习小功深。是故彼佛称习说小。且令证果。又此证小果者。不守小位而住。还起大心进行弥速。或五劫或十劫。得成初地。如是阶级。犹是殊胜。是故不同。又云。经中亦有频婆证阿那含。然非此教正所被机。今从正为韦提希等。宣净土观。尚非通别。岂是小乘。如迦文出世。亦有声闻。毕竟大乘是正。以羊鹿等车非实车故

三有余教者。了二空真理。修习万行。趣大乘佛果。唯不许阐提二乘成佛。谓阐提无性。二乘定性。决不可成。未尽大乘真理故。名有余。此经言。除五逆不生。又云。二乘种不生。教义似同。二乘上已释竟。言五逆不生者。以谤法故。以无信心。非是无性。决不可成。故观经中。毁戒

众生。临终恶相见者。闻赞佛功德。地狱猛火。化清凉风。乃至五逆十恶。具足十念者。见金莲华。犹如日轮。一刹那顷。皆得往生。此是自性不思议功德。仗不思议佛力。得显现故。若不具足佛性。如顽石浊滓。岂能透月。当知。念能显性。如是往生。是性力故。如日能显空。空非因日。是故一切众生。皆成佛故。不同始教有余之教

四无余教者。一切众生。平等一性。悉当成佛。是为大乘极则之教。唯一自心。为教体。故云无余。今此净土法门。依正信愿等法。究极皆归一心。故经中言。一心不乱。即得往生。又大本三辈生彼者。皆云发无上菩提之心。菩提心者。即佛性是。华严经曰。菩提心者。犹如种子。能生一切诸佛法。故犹如良田。能长众生白净法故。犹如大地能持一切世间故。犹如净水能洗一切烦恼垢故。犹如大风普于世间无所碍故。犹如盛火能烧一切诸见薪故。广在彼经。当知。菩提心是铁炮中利药。念佛是药线。华严初发心时。便成正觉。即是此义。菩萨五位加行。亦只是药中引线耳。无量妙行。讵有加一行三昧之外者哉

五顿悟教者。长者论曰。但一念不生。即名为佛。不从地位渐次而说。故立为顿教。如思益经。得诸法正性者。不从一地至一地。楞伽经曰。十地则为初。初则为八地。乃至无所有。何次当知。顿者即是不历阶级之义。天台观经疏曰。顿悟渐入。此即顿教。正为韦提希及诸侍女并是凡夫。未证小果。故知是顿。不从渐入。钞曰。今经顿者。乃于化法。以圆为顿。何故无生忍位。别在初地。圆在初住。别教凡夫。经无数劫。方至此位。唯有圆教。即生可入。今就韦提希即身得忍。判为顿者。是圆顿故。又他经说受菩萨戒身身相续戒行不缺。经一劫二劫三劫。始至初发心住。如是修行十波罗蜜等无量行愿。相续不断。满一万劫。至第六正性住。从是修行增进。始至第七不退住。今此经中。五逆十恶。持名即生。皆得不退。正合顿义。如观经中。是心作佛。是心是佛等语。皆直指心宗。更无迂回。且如阿弥一声。是非俱[利-禾+戈]。何等直截。故古人谓之首则公案。镬汤波底岂贮寒冰。烈火焰中讵容寸草。达磨复起。不易吾说。更或踟蹰。万里千年

六圆极教者。慈恩通赞曰。此方先德。总判经论有四宗。一立性宗。二破性宗。三破相宗。四显实宗。涅槃法华华严等。是显于真实中道义。舍化城而归宝所。故知。弥陀经乃第四宗也。又以教准宗。宗有其八。一我法俱有宗。二有法无我宗。三法无去来宗。四现通假实宗。五俗妄真实宗。六诸法但名宗。七胜义皆空宗。八应理圆实宗。如华严及弥陀经是第八宗收。又若真歇了禅师等。以帝网千珠。发明净土圆融之义。诸书具载。近有老宿。以华严配此经。谓圆全摄此。此分摄圆。得圆少分。分属圆故。据经判义。甚有旨趣。但圆极义者。无全无分。如月在川。川川皆有全月。乃至瓶池寸水。亦是全月。无分月故。如风在树。树树皆有全风。乃至片叶茎草。亦是全风。无分风故。若圆中有分者。圆即有段。若分中非全者。圆即不遍。分全双乖圆义不成。今约莲宗圆极。分五种义。一刹海相含义。二三世一时义。三无情作佛义。四依正无碍义。五充遍不动义。一刹海相含义者。一切诸佛报化国土。互相摄入。全他全此。而无留碍。若计不相入者。此即情见。情见非实。如一室中含一虚空。其中若人若畜若鬼若虫若几若瓶若架之类。皆依虚空建立。虚空属人时。则诸鬼畜虫几瓶架所依之虚空。一切摄入人中。虚空属鬼时。则诸人畜虫几瓶架所依之虚空。一切摄入鬼中。虚空属虫时。诸人鬼畜几瓶架所依之虚空。一切摄入虫中。乃至虚空属架时。则诸人畜鬼虫几瓶所依之虚空。一切摄入架中。参而不杂。离亦不分。非入非不入。是故经云。国土光净遍无与等。彻照无量无数不可思议世界。如明镜中现其形像。当知。净方浊土。交光相入。如千灯一室故。二三世一时义者。众生情见。执有时分。过现未来等事。约实相中。即无时体可得。何以故。若计晦明是时者。晦明则是叶相。如病眼见青。非定相故。若计老少是时者。老少则是幻质。如敝网裹风。非定质故。云何是中而有实义。今约延促相入二义。以明时体。一促中有

延。二延中有促。一促中有延者。如人假寐梦经种种城邑聚落及见故人。悲笑分明。经历时月。醒而问人。孰睡几时。侍者答言。数千钱时。其人自思假寐无几。云何经历如许变态。了了记忆。非病非醉。展转追惟是义终不可得。二延中有促者。如人二十忽得颠病。吞刀捉火。或为人言未来事。或对妻子嬉笑如常。及生男女。或忽能文。著种种书。经三十年。遇一异人。咒水与饮。其人如睡忽觉。即以二十为昨日事。家人屈指。为计岁月。出示子女。及种种书。其人自思。本无岁月。焉有是事。亦不复记病与不病。以是二喻。进退互观。毕竟无有三世可得。是故经云。观彼久远。犹若今日。经须臾间。历事诸佛遍十方界。是谓三世无间。三世无间者。时体不可得故。三无情作佛义者。权教中言。有情有佛性。无情无佛性。一切草木器界。不能成道。及转法轮。此是执情强计。属意即有。属物即无。不了诸法。皆住法位。何以故。意是色故。是空根故。是往古来今故。是无情故。一无一切无故。青黄是意故。风鸣谷[口向]是意故。草木瓦砾是意故。是有情故。一有一切有故。故知。情之为情。亦可说自。亦可说物。不应说言谁无谁有。如一夫妻。共生一子。不应说言谁生谁不生。夫发毛介齿。亦是无情。与我俱佛耶。抑与我不俱佛耶。梦中见山见水见木见石。亦是无情。是情想摄耶。抑非情想摄耶。当知。是中尚无是我非我。云何更计有情无情。是故经中。道场宝树。能净诸根。风枝水[口向]。咸宣妙法。无一物非佛身。无一物不转法轮。岂是情见妄知。所能计度。四依正无碍义者。依是器界。正是身根。若约凡情。即横计有依有正。是义非实。何以故。若言虚空是依者。如人张口。则虚空入。乃至毛孔骨节心腹之内。皆有虚空。是依耶是正耶。若言地水火风是依者。如人涎液。入器为水。发焦为土。两手相触成火。嘘气为风。是依耶。是正耶。是故经中。无量宝华。一一华中。出三十六亿那由他百千光明。一一光明出三十六亿那由他百千佛。普为十方。说一切法。以佛力故。现有宝华。以宝华故。复现诸佛。是故当知。尽一刹是佛身。刹刹皆然。无一身非佛刹。身身皆然。非是佛神力变现。唯一真法界智。为依正故。五充遍不动义者。众生妄计佛身即有去来。而实佛身无去无来。亦无不去不来。譬如鸟飞空中。一日千里空非随鸟。鸟不离空。是故经言。阿弥陀佛。常在西方。又言至一切行人之所。如涅槃经。佛言。善男子。波罗奈城。有优婆夷。已于过去无量光佛。种诸善根。是优婆夷。夏九十日。请命众僧。奉施医药。是时众中有一比丘。身婴重病。良医诊之。当须肉药。若不得肉。病将不全。时优婆夷。寻自取刀。割其腓肉。切以为[樅-木+月]。送病比丘。比丘服已。病即得差。是优婆夷患疮苦恼。不能堪忍。即发声言。南无佛陀。南无佛陀。我于尔时。在舍卫城。闻其音声。于是女人。起大慈心。是女寻见。我持良药。涂其疮上。还合如本。我即为其。说种种法。闻法欢喜。发阿耨多罗三藐三菩提心。善男子。我于尔时。实不往至波罗奈城。持药涂是优婆夷疮。当知。皆是慈善根力。令彼女人见如是事。复次善男子。调达恶人。贪不知足。多服酥故。头痛腹满。受大苦恼。发如是言。南无佛陀。南无佛陀。我时住在优禅尼城。闻其音声。即生慈心。尔时调达。寻便见。我往至其所。手摩盐汤。而令服之。望已平复。善男子。我实不往调达所摩其头腹。授汤令服。当知。皆是慈善根力。令调达见如是事。复次善男子。憍萨罗国。有五百贼。群党抄掠。波斯匿王。遣兵伺捕。得已挑目。逐著黑闇丛林之下。受大苦恼。各作是言。南无佛陀。南无佛陀。啼哭号唤。我时住在只桓精舍。闻其音声。即生慈心。时有凉风。吹香山中种种香药。满其眼眶。寻还得眼。如本不异。诸贼开眼。即见如来住立其前而为说法。贼闻法已。发阿耨多罗三藐三菩提心。善男子。我子尔时。实不作风吹香山中种种香药。住其人前。而为说法。当知皆是慈善根力。令彼群贼见如是事。如上之法。岂容思议。总之皆是一真法界。不得言是自心感见。亦不得言心佛和合。以佛地中离自离他离和合故。是故入此门者。莫同凡夫情见分别计度。如清凉云。阿弥陀佛。即本师卢舍那。犹属情量。何以故。十方世界。惟一智境无别佛故。

(问：论中所引涅槃经。言慈善根力。或者如来法性。无人我远迩。众生受苦。皆如来性中境

相耶。答：此止说得正因佛性。然论正因。宁独如来。虽众生之性亦尔。但众生为业所障。于他人受苦。纵亲诣彼所。尚不克救。况不往而获免耶。教中言八地以上菩萨。一呼其名。即蒙利益。以分别业尽。法尔如然。故杜顺和尚一履悬门。十年无人窃去。自云多生不作盗业。故得如是报。宋人有邹[壹-豆+(石/木)]陀者。人一见其面。辄得祸。近时有其妃子贫甚。凡手所触物寻即废去。不能自存。此非多生业力之故与。佛善根力。合得如是报。无足怪者)

西方合论卷之四(终)

西方合论卷之五

第五理谛门

夫即性即相。非有非空。理事之门不碍。遮表之途互用。言无者如水月镜花。不同龟毛兔角。言有者似风起云行。不同金坚石碍。是故若滞名著相。即有漏凡夫。若拨果排因。即空见外道。梦中佛国。咸愿往生。泡影圣贤。誓同瞻仰。说真说相。似完肤之加疮。道有道无。类红炉之点雪。爰约真谛。分别四门

一即相即心门 二即心即相门

三非心非相门 四离即离非门

一即相即心门者。净境界观要门曰。经云心包太虚。量周沙界。又云。心如工画师。造种种五阴。一切世间中。莫不从心造。是故极乐国土宝树宝地宝池。弥陀海众正报之身。三十二相等。皆是我心本具。皆是我心造作。不从他得。不向外来。能了此者。方可论于即心观佛。故观经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。至八十随形好句。天台大师作二义释。一约感应道交释。二约解行相应释。若无初释。则观非观佛。若无次释。则心外有佛。至释是心作佛是心是佛。从修观边说名为心作。从本具边说。名为心是。义遍初后。例合云。是心昨日。是心是日。乃至是心作势至。是心是势至。以至九品之中。随境作观。莫不咸然。又曰。观心观佛。皆属妄境。意在了妄即真。不须破妄。然后显真。故荆溪云。唯心之言。岂惟真心。须知。烦恼心遍。子尚不知烦恼心遍。安能了知生死色遍。色何以遍。色即心故。若尔不须摄佛归心。方名约心观佛。如此明之。非但深得佛意。亦乃迥出常情。宗镜录曰。自心遍一切处。所以若见他佛。即是自佛。不坏自他之境。惟是一心众生。如像上之模。若除模既见自佛。亦见他佛。何者虽见他佛。即是自佛。以自铸出故。亦不坏他佛。以于彼本质上。虽变起他佛之形。即是自相分故。又曰。自心感现。佛身来迎。佛身常寂。无有去来。众生识心。托本佛功德胜力。有来有去。如面镜像。以梦施为。镜中之形。非内非外。梦里之质。非有非无。但是自心。非关佛化。故知。净业纯熟。目睹佛身。恶果将成。心现地狱。如福德之者。执砾成金。业贫之人。变金成砾。砾非金而金现。金非砾而砾生。金生但是心生。砾现唯从心现。转变是我。金砾何从。正法念处经云。点慧善巧画师。取种种彩色。取白作白。取赤作赤。取黄作黄。若取鸽色。则为鸽色。取黑作黑心业画师。亦复如是。缘白取白。于天人中。则成白色。何义名白欲等漏垢。所不染污。故名白色。又复如是。心业画师。取赤彩色。于天人中。能作赤色。何义名赤。所谓爱声味触香色。又复如是。心业画师。取黄彩色。于畜生道。能作黄色。何义名黄。彼此递互饮血啖肉。贪欲嗔痴。更相杀害。故名黄色。又复如是。心业画师。取鸽彩色。攀缘观察。于饿鬼道。作垢鸽色。何义名鸽。彼身犹如火烧林树。饥渴所恼。种种苦逼。又复如是。心业画师。取黑彩色。于地狱中。画作黑色。何义名黑。以黑业故。生

地狱中。有黑铁壁。被然被缚。得黑色身。如是乃至心业画师。善治禅彩。攀缘明净。如彼画师。善治彩色。画作好色。皆是自心。非他所作。是故当知。心业画师。以纯净色。画作净土。亦复如是。又如般舟三昧中说。菩萨得是三昧。便于是间。坐见阿弥陀佛。譬如有人。闻毗耶离国。有淫女人。名庵罗婆利。舍卫国有淫女人。名须曼那。王舍城淫女人。名忧钵罗槃那。有三人。各各闻人赞三女人。端正无比。昼夜专念。心著不舍。便于梦中。梦与从事。觉已心念。彼女不来。我亦不往。而淫事得办。因是而悟。一切诸法皆如是耶。往告跋陀和菩萨。菩萨答言。诸法实尔。皆从念生。如是种种为三人说。三人即得不退转地菩萨。于是间国土。闻阿弥陀佛。数数念。用是念故。见阿弥陀佛。譬如人远出到他郡国。念本乡里家室亲属财产。其人于梦中。归到故乡里。见家室亲属。喜共言语。于梦中见已。觉为知识说之。我归到故乡里。见我家室亲属。菩萨如是。其所向方闻佛名。常念所向方欲见佛。菩萨一切见佛。譬如比丘。观死人骨著前。有观青时。有观白时。有观赤时。有观黑时。其骨无有持来者。亦无有是骨。亦无所从来。是意所作。菩萨如是。欲见何方佛即见。何以故。持佛威神力。持佛三昧力。持本功德力。用是三事故。得见佛。譬如年少之人。端正姝好。以持净器。盛好麻油。及盛净水。或新磨镜。或无瑕水精。于是自照。悉自见影。何以故。以明净故。自见其影。其影亦不从中出。亦不从外入。菩萨以善清净心。随意悉见诸佛。见已欢喜。作是念言。佛从何所来。我身亦不去。即时便知。佛无所从来。我亦无所去。复作是念。三界所有。皆心所作。何以故。随心所念。悉皆得见。以心见佛。以心作佛。心即是佛。心即我身。心不自知。亦不自见。若取心相。悉皆无智。心亦虚诞。皆从无明出。因是心相。即入诸法实相。是故当知。心外见佛。即成魔境。何以故。以心外无一法可得故

二即心即相门者。谓诸法毕竟空故。则有诸法。若诸法有决定性者。则一切不立。般若经曰。若诸法不空。即无道无果。法句经曰。菩萨于毕竟空中。炽然建立。华严经曰。菩萨摩訶萨。了达自身。及以众生。本来寂灭。而勤修福智。无有厌足。于诸境界。永离贪欲。而常乐瞻奉诸佛色。知佛国土皆如虚空。而常庄严佛刹。以是义故。菩萨乐修净土。群疑论问曰。诸佛国土亦复皆空。观众生如第五大。何得取著有相。舍此生彼。答。诸佛说法不离二谛。经云。成就一切法。而离诸法相。成就一切法者。世谛诸法也。离诸法者。第一义谛无相也。又云。虽知诸佛国。及与众生空。常修净土行。教化诸群生。汝但见说圆成实相之教。破遍计所执毕竟空无之文。不信说依他起性因缘之教。即是不信因果之人。说于诸法断灭相者。是为邪见外道。又十疑论曰。夫不生不灭者。于生缘中。诸法和合。不守自性。求于生体亦不可得。此生生时。无所从来。故名不生。诸法散时。不守自性。此散灭时。去无所至。故言不灭。非因缘生灭外别有不生不灭。亦非不求生净土唤作无生。偈云。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。又云。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故说无生。又云。譬如有人。造立宫室。若依空地。随意无碍。若依虚空。终不能成。诸佛说法。常依二谛。不坏假名。而说诸法实相。智者炽然求生净土。达生体不可得。即是真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生。无生即生。不达此理。横想是非。嗔他求生净土。几许诬哉。长芦曰。以生为生者。常见之所失也。以无生为无生者。断见之所惑也。生而无生。无生而生者。第一义谛也。永明曰。即相之性。用不离体。即性之相。体不离用。若欲赞性。即是赞相。若欲毁相。只是毁性。天如曰。性能现相。无生即生。相由性现。生即无生。是则无生声中。风枝水[口*向]。非色色裹宝树栏干。岂同灰飞烟灭之顽空。与拨无因果之魔属哉

三非心非相门者。婆沙论明。新发意菩萨。先念佛色相。相体相业相果相用。得下势力。次念佛四十不共法心。得中势力。次念实相佛。得上势力。不著色法二身。偈云。不贪著色身。法身亦不著。善知一切法。永寂如虚空。宝性论曰。依佛义故经云。佛告阿难言。如来者。非可见法。是

故眼识不得见故。依法义故。经云。所言法者。非可说事。是故非耳识所闻故。依僧义故。经云。所言僧者。名无为。是故不可身心供养礼拜赞叹。故摩诃般若经曰。菩萨摩訶萨。念佛不以色念。不以受想行识念。以诸法自性空故。不应以三十二相八十随形好念。不应以戒定慧解脱解脱知见而念。不以十力四无所畏四无碍智十八不共法而念。何以故。是诸法自性空故。自性空则无所念。无所念故。是为念佛。智度论曰。若菩萨于过去诸佛。取相分别回向。是不名回向。何以故。有相是一边。无相是一边。离是二边。行中道。是诸佛实相。是故说诸过去佛堕相数中。若不取相数回向。是为不颠倒。佛藏经曰。见诸法实相。名为见佛。何等名为诸法实相。所谓诸法毕竟空无所有。以是毕竟空。无所有法念佛。乃至又念佛者。离诸想诸想不生。心无分别无名字。无障碍无欲无得。不起觉观。何以故。舍利弗。随所念起一切诸想。皆是邪见。舍利弗。随无所有。无觉无观。无生无灭。通达是者。名为念佛。如是念中。无贪无著。无逆无顺。无名无想。舍利弗。无想无语。乃名念佛。是中乃至无微细小念。何况粗身口意业。无身口意业处。无取无摄。无诤无讼。无念无分别。空寂无性。灭诸觉观。是名念佛。舍利弗。若人成就如是念者。欲转四天下地。随意能转。亦能降伏百千亿魔。况弊无明。从虚诞缘起。无决定相。是法如是。无想无戏论。无生无灭。不可说不可分别。无暗无明。魔若魔民。所不能测。但以世俗言说。有所教化。而作是言。汝念佛时。莫取小想。莫生戏论。莫有分别。何以故。是法皆空。无有体性。不可念一相。所谓无相。是名真实念佛。又止观明念佛三昧者。当云何念。为复念。我当从心得佛从身得佛。佛不用心得。不用身得。不用心得佛色。不用色得佛心。何以故。心者佛无心。色者佛无色。故不用色心得三菩提。佛色已尽。乃至识已尽。佛所说尽者。是痴人不知。智者晓了。不用身口得佛。不用智慧得佛。何故。智慧索不可得。自索我了不可得。亦无所见。一切法本无所有。坏本绝本。若如是念者。是名实相念佛之门。亦名绝待门。

四离即离非门者。永明曰。若执言内力。即是自性。若言他力。即成他性。若云机感相投。即是共性若云非因非缘即无因性皆滞阂执未入圆成当知佛力难思玄通[穴/干]测譬如阿迦叔树。女人摩触。花为之出。是树无觉触。非无觉触。菩萨摩訶萨。不思議念触。亦复如是。又如象齿。因雷生花。是齿非耳。云何有闻。若无闻者。花云何生。又若雷能生花者。诸物应有。菩萨摩訶萨。不思議声尘。亦复如是。又如勇士。疑石为虎。箭至没镞。箭非克石。石非受矢。菩萨摩訶萨。不思議精进。亦复如是。又如有人远行独宿空舍。夜中有鬼。担一死人。来著其前。复有一鬼。随逐嗔骂云。是我物。先鬼言。我自持来。后鬼言。实我担来。二鬼各执一手争之。前鬼言此中有人可问。后鬼即问。是谁担来。是人思惟二鬼力大。妄语亦死。何若实语。即言前鬼担来。后鬼大嗔。捉此人手。拔断著地。前鬼取死人一臂。附之即著。如是两臂两脚头肋举身皆易于是二鬼共食所易人身。拭口而去。其人思惟。眼见我身。被鬼食尽。今此我身。尽是他肉。即于一切时。作他身想。乃至五欲亦不贪著。是他身故。不应供养。乃至妻子。亦不生染。是他身故。不应有染。乃至种种诃斥苦辱。亦皆顺受。是他身故。无复憍慢。后忽自计。若是他者。不应有我。若非他者。他身现在。是中非他非非他。非我非非我。我亦不可得。他亦不可得。从本已来。恒自如是。即时得知。一切法是我非我。皆为妄计。菩萨摩訶萨不思議观力。见佛自他。亦复如是。又如贫人商丘开。信富者言入火不烧入水不溺。投高不折。乃至随诸诞语皆得实宝物。而是贫人。无他术故。菩萨摩訶萨不思議贪欲。获佛宝王。亦复如是。又如空谷随声发响。此响不从空来。不从谷来。不从声来。若从空来者。空应有响。若从谷来者。应时时响。若从声来者。呼平地时。此响亦传。乃至非和合来。非因缘来。非自然来。菩萨摩訶萨不思議声相。非来非去。亦复如是。又如幻人幻长者所爱马。入小瓶中瓶不加大。而马跳跃如常。长者为设食已。马系柱如故。菩萨摩訶萨不思議幻法。变现佛刹。亦复如是。又如诃宅迦药人或得之。以其一两。变千两铜。悉成真金。非千两铜。能变此

药。菩萨摩訶萨不思议大丹。点秽成净。亦复如是。又如有人得安缙那药。以涂其目。虽行人中。人所不见。菩萨摩訶萨不思议药力。于念念生中。得无生身。亦复如是。又如无能胜香。若以涂鼓其声发时。一切敌军皆自退散。又转轮王有香名海藏。若烧一丸。王及四军。皆腾虚空。菩萨摩訶萨不思议正念香。伏诸魔军。超越三界。亦复如是。是故当知。念佛三昧不可思议。如普贤毛孔不可思议。如摩耶夫人腹不可思议。如净名丈室不可思议。如具足优婆夷小器不可思议。何以故。一切法皆不可思议故。若有一毛头许可思议者。即非法界性海。如上言心言境。言有相无相者。皆是思议法。若入此不思议解脱。即知一切分别念佛。皆为戏论

西方合论卷之五(终)

西方合论卷之六

第六称性门

夫一切贤圣。称心而行。法性无边。行海巨量。是故或一刹那中。行满三祇。或恒河沙劫。未成一念。飞空鸟迹。辨地位之分齐。泪日风花。明过现之影像。无胫而走。舍阿弥以何之。不疾而速。识西方之非远。譬诸五色至玄而亡万流以海为极者也。今约大乘诸行。总入一行。略示五门

一信心行 二止观行 三六度行 四悲愿行 五称法行

一信心行者。经云。信为道元功德母。一切诸行。无不以信为正因。乃至菩提果满。亦只完此信根。如谷子堕地。迨于成实。不异初种。如稚笋参天。暨至丛叶本是原竿。初心菩萨。无不依是信力而成就者。是故莲宗门下。全仗此信为根本。一者。信阿弥陀佛。不动智根本智。与己无异。如一大虚空。日映则明。云来则翳。虚空本无是故。又则云与日。皆即虚空故。二者。信阿弥陀佛。从发愿来。那由他劫内。一切难行难忍种种修习之事。我亦能行。何以故。自忆无始劫中。漂溺三涂。生苦死苦。披毛戴角苦。铁床铜柱苦。一切无益之苦。皆能受之。何况如今菩萨万行。济众生事。岂不能为。三者。信阿弥陀佛。无量智慧。无量神通。及成就无量愿力等事。我亦当得。何以故。如来自性方便。具有如是不思议事。我与如来同一自体。清净性故。四者。信阿弥陀佛。不去不来。我亦不去不来。西方此土。不隔毫端。欲见即见。何以故。一切诸佛。皆以法性为身土故。五者。信阿弥陀佛。修行历劫。直至证果。不移刹那。我今亦不移刹那。位齐诸佛。何以故。时分者是业收。法界海中业不可得故。如是信解。是谓入道初心。信一切诸佛净土之行

二止观行者。如圆觉楞严华严诸方等经。古今学者。广设观门。唯台宗三观。最为直捷。示一心之筌蹄。撮诸法之要领。修行径路。无逾于此。西方宗旨。自有十六正观。然一一观中。具含此三义。故天台经。直以三谛。摄彼十六。妙宗钞曰。性中三德体。是诸佛三身。即此三德三身。是我一心三观。若不然者。则观外有佛。境不即心。何名圆宗绝待之观。亦可弥陀三身以为法身。我之三观以为般若。观成见佛即是解脱。举一具三。如新伊字。观佛既尔。观诸依正。理非异涂。广如疏钞。不能具述。至若温陵禅师。则纯以念佛一声。入三观门。言念存三观者。如一声佛。遂了此能念体空所念无相。即念存空观。所念之佛即应身。即心破见思惑也。虽能念体空所念无相。不妨能念分明所念显然。即念存假观。所念之佛即报身。即心破尘沙惑也。正当能念所念空时。即能念所念显然。正当能念所念显时。即是能念所念寂然。空假互存乃念存中观。所念之佛即法身。即心破无明惑也。是又即念佛因。究竟三谛。净彼四土。如拈一微尘变大地作黄金。是谓法界圆融。不可思议观门

三六度行者。起信论曰。菩萨从初正信已来。于第一阿僧祇。将欲满故。于真如法中。深解现前所修离相。知法性体离悭贪故。随顺修行檀波罗蜜。法性无染。离五欲过故。随顺修行戒波罗蜜。法性无苦。离嗔恼故。随顺修行忍波罗蜜。法性无身心相。离懈怠故。随顺修行精进波罗蜜。法性常定。体无乱故。随顺修行禅波罗蜜。法性体明。离无明故。随顺修行般若波罗蜜。故智度论曰。菩萨观一切法毕竟空。不生悭贪心。何以故。毕竟空中。无有悭贪。悭贪根本断故。乃至般若波罗蜜。毕竟空故。常不生痴心。所以者何。佛说一切法。无施无受。非戒非犯。乃至不智不愚故。又云。菩萨虽不见布施。以清净空心布施。作是念。是布施空无所有。众生须故施与。如小儿以土为金银。长者则不见是金银。便随意与竟无所与。其余五法亦复如是。是谓菩萨行于六度修净土者。即无如是差别名相。然亦不越一行。具此六义。一者舍诸杂念。是行于施。又则系佛。不住舍念。是性施故。二者念念中净。是行于戒。又则系佛。不求灭念。是性戒故。三者世念尽弱。是行于忍。又则系佛。非关摧念。是性忍故。四者毕念不退。是行精进。又则一念即是。不著苦行。是性精进故。五者得念三昧。是行于定。又则念念是佛。不贪禅味。是大定故。六者了念佛因。即念而佛。是行于智。又则念本非有。佛本非无。不落断常。是一切种智故。是故念佛一门。能该诸行。何以故。念佛是一心法门。心外无诸行故。然亦不废诸行。若废诸行即是废心故

四悲愿行者。诸佛菩萨。性海无尽。供养无尽。戒施无尽。乃至饶益无尽。如普贤发十大愿。虚空界众生界。无有尽时。而我此愿。亦无有尽。身语意业。无有疲厌。名为愿王。一切诸佛。无不成就如是愿王证涅槃果。故天亲菩萨。净土五念门。以礼拜赞叹作愿观察前四种。为成就入功德门。回向一切烦恼众生。拔世间苦。为成就出功德门。菩萨修五念门。速得阿耨多罗三藐三菩提。难曰。佛及众生。本无所有。如净名经言。菩萨观于众生。如呼声响。如水聚沫。如芭蕉坚。如电久住。如无色界色。如焦谷芽。如得忍菩萨贪恚毁禁。如佛烦恼习。如梦所见已[穴/(斗*吾)]。菩萨观众生为若此。是则众生本空。菩萨种种发愿利生。将无眼见空华邪。答曰。智度论中佛说。此中言无佛者。破著佛想。不言取无佛相。是故当知。言无众生者。破众生想。不言取无众生相。如净名言。菩萨作是观已自言。我当为众生。说如斯法。即真实慈。即知。菩萨不取无众生相。又则说是法者。真实利生。真实悲愿。无别度众生事也。又如般若经。菩萨深入大悲。如慈父见子。为无所值物故。死父甚怜之。此儿但为虚诳故死。诸佛亦如是。知诸法空毕竟不可得。而众生不知。众生不知故。于空法中染著。著因缘故。堕大地狱。是故深入大悲。是则诸佛兴慈运悲。正以众生空故。众生诳入生死故。岂有反息悲愿之理。故知。菩萨种种度生者。是深达无众生义。何故。若见有众生故。即有我。慈悲心劣。岂能行如是饶益之行。又先德云。未居究竟位。全是自利门。从十信初心。历十住十行十回向十地。直至等觉佛前普贤。犹是自利利他门者。登妙觉位佛后普贤。方是利他之行。如佛告比丘。功德果报甚深。无有如我知恩分者。我虽复尽其边底。我本以欲心无厌足故得佛。是故今犹不息。虽更无功德可得。我欲心亦不休。当知。行海无边。非丈竿尺木所能探其底裹。如痴儿见人指门前竿云在天半。即计量言从地至天止两竿许。佛法戏论亦复如是

五称法行者。法界海中。无量无边。菩萨行海。亦无量无边。虚空著彩。粉墨徒劳。法界无方。辙迹安用。是故菩萨自性行者。非有非无。非行非不行。唯是称法自在之行。一者菩萨度一切众生。究竟无余涅槃。而众生界不减。如登场傀儡悲笑宛然唯一土泥。空无所有。是称法行。二者菩萨行五无间。而无恼恚。至于地狱。无诸罪垢。至于畜生。无有无明憍慢等过。如淫女离魂逐所欢去。乃至生子而身常在父母前。是称法行。三者菩萨自身入定他身起定。一身入定。多身起定。从有情身入定。从无情身起足。如猛虎起尸跪拜作舞。唯虎所欲而尸本无知。是称法行。四者菩萨于一小众生身中。转大法轮。燃大法炬。震大法雷。魔宫摧毁。大地震动。度无量无边众生。而此小众生。不觉不知。如天帝乐人。逃入一小女子鼻孔。遍索不得。而此女子不觉不知。是称法行。

五者菩萨欲久住世。即以念顷。衍作无量无数百千亿那由他劫。欲少住世。即以无量无数百千亿那由他劫。缩为念顷。如小儿看灯中走马。计其多寡首尾。了不可得。是称法行。是故若证如是不思议行者。一念之中。三世诸佛净土。摄入无余。是谓菩萨庄严净土之行。以无思智照之可见。非是情量所能猜度。何以故。以自性超一切量故

西方合论卷之六(终)

西方合论卷之七

第七往生门

夫究竟涅槃。唯除如来。二乘破有执空。假名寂灭。菩萨发真无漏。分破无明。何况劣根浅解。大海一滴。辄逞狂慧。断无后有。以恣情为游戏。以修行为缠缚。自杀杀他。何异酖毒。如佛在时。有一比丘。得四禅生增上慢。谓得阿罗汉。不复求进。命欲尽时。见有四禅中阴相来。便生邪见。谓无涅槃。佛为欺我。恶邪生。故失四禅中阴。便见阿鼻泥犁中阴相。命终即生阿鼻地狱。此等犹是坐禅持戒。一念妄证。遂沉黑狱。而今禅人得少为足。荡心逸轨。其恶报又不知当如何也。古人云。不生净土。何土可生。三祇途远。入余门者。多有退堕。是以古今圣流。皆主张此一门。今略示六种。以定指南

一菩萨生人中者

二菩萨生兜率天者

三菩萨生长寿天者

四菩萨生界外者

五菩萨初发心时生如来家者

六菩萨三祇行满生十方世界利益一切众生者

一菩萨生人中者。如般若经云。有菩萨人中命终。还生人中者。除阿毗跋致。是菩萨根钝。不能疾与般若波罗蜜相应。诸陀罗尼门三昧门。不能疾现在前。夫人中火宅。百苦相缠。唯大菩萨。处之则无染累。如鹅入水水不令湿。若诸小菩萨。非深种善根。尺进丈退。何由得诸三昧。如舍利弗千六十劫行菩萨道。欲渡布施河时。有乞人来乞其眼。舍利弗出一眼与之。乞者得眼。于舍利弗前[口鼻]之。唾而弃地。又以脚踏。舍利弗思惟言。如此弊人等。难可度也。不如自调早脱生死。思惟是已。于菩萨道退回小乘。又如飞行仙人。以王夫人手触。神通顿失。迦文往因。以欢喜丸媚药。[目匿]就淫女。贤圣犹尔。何况初心。岂若一念阿弥。三昧疾现。寄质莲邦。永离贪欲者哉。论曰。菩萨以不见现在佛故心钝。即知。菩萨常当近佛。以近佛根利。疾得般若故

二菩萨生兜率天者。为一生补处菩萨。皆生兜率。菩萨欲随下生者。亦生彼处。十疑论曰。兜率天宫。是欲界退位者多。又有女人。长诸天爱欲。天女微妙诸天耽玩。自不能舍。不如阿弥净土。纯一大乘清净良伴。烦恼恶业。毕竟不起。遂致无生之位。如师子觉菩萨生彼。为受天乐。从去已来。总不见弥勒。诸小菩萨。尚著五欲。何况凡夫。又弥勒上生经。得入正定。方始得生。更无方便接引之义。是则兜率内院。尚不求生。何况欲界诸天妙欲之藪。岂有需饮而入焦石之乡。避

溺而沈大海之底者哉

三菩萨生长寿等天者。智度论曰。菩萨无方便入初禅。乃至行六波罗蜜。无方便者入初禅时。不念众生。住时起时。不念众生。但著禅味。不能与初禅和合。行般若波罗蜜。是菩萨慈悲心薄故。功德薄少为初禅果报所牵。生长寿天。长寿天者。非有想非无想处。寿八万大劫。或有人言。一切无色定。通名长寿天。以无形不可化故。不任得道。常是凡夫处故。或说。无想天名为长寿。亦不任得道故。或说。从初禅至第四禅。除净居天。皆名长寿。以著味邪见。善心难生故。如经中说。佛问比丘。甲头土多。地上土多。诸比丘言。地上甚多。不可为喻。佛言。天上命终。还生人中者。如甲头土。堕地狱者。如地土。何以故。以本发阿耨多罗三藐三菩提心。或于禅中。集诸福德。方得还生人中。闻佛法故。若是最初发心。求生净土。即常得闻法直。至不退。岂有如是等过

四菩萨生三界外者。有二种。一二乘三种菩萨。折伏现行烦恼。舍分段而生界外。悲智狭劣。于严土利他。不生喜乐。为如来所呵。若不回心行六度等行。毕竟不入大乘智海。二法身菩萨。如般若经。佛告舍利弗。有菩萨摩訶萨。得六神通。不生欲界色界无色界。从一佛国。至一佛国。供养恭敬。尊重赞叹诸佛。舍利弗。有菩萨摩訶萨。游戏神通。从一佛国。至一佛国。所至到处。无有声闻辟支。乃至无二乘之名。舍利弗。有菩萨摩訶萨。所至到处。其寿无量。释曰。菩萨有二种。一者生身菩萨。二者法身菩萨。法身菩萨。断结使得六神通。生身菩萨。不断结使。或离欲得五神通。得六神通者。不生三界。所至世界。皆一乘清净。寿无量阿僧祇劫。菩萨生彼。为乐集诸佛功德故。当知。菩萨具六神通。方得生彼。甚为希有。凡夫往生者。以佛力故。又则念力不可思议。以念念中具六神通故

五菩萨初发心时。生如来家者。为上上根人。顿示本智。初心创发。十住位上。即与佛同。如华严经。有一髻菩萨。经百千亿那由他劫。行六波罗蜜。不生佛家。犹是假名菩萨。以虽见佛性。未彰智业。长者决疑论云。初发心住。明以从禅定。显得根本空智慧门。无明始谢。智慧始明。初生如来智慧之家。名住佛所住故。得忆念一切诸佛境界。智慧光明。普门法门。以此见道。无古今中边等见。经历五位。炼磨习气。增长慈悲。名为修道故。言初发心时。便成正觉方可修道。如善财南行。求诸胜友。皆云我已先发阿耨多罗三藐三菩提心。云何学菩萨行。修菩萨道。不云增长佛道。为根本智以定显得无作无修。但学菩萨行根本智。自明自显。若不得正觉之体。诸行并是无常。皆是人天有生死业报也。又云。经此现生一生。发心相应。时得以正智。于分段身。观行心成。兼修善业。来生入变易身。以今生分段之身。是过去作业今身。以智修观行业。来生得神通变化生也。如十善业。尚生天上。得业报神通。如龙大力鬼。尚以无明恶业。犹有神通。何况道眼开敷。慈善根力。使智神用一生作意。而于来世。不获大用神通者也。宗镜录曰。初心成佛者。非谓不具诸功德。如经说普庄严童子。一生得闻善熏习。二生成其解行。三生得入果海。同一缘起。而此三生。只在一念。犹如远行到在初步。然此初步之到。非谓无于后步。明此童子得入果海。非不久植善根。问。既久修始得。云何言一念得耶。答言久修善根者。即在三乘教摄。从三乘入一乘。即是一念始修足。故经云。初发心时。便成正觉。譬众川入海。才入一滴。即称周大海。无始无终。若余百川水之极深。不及入大海之一滴。即同三乘中修多劫。不及一乘之一念。又此时劫不定。或一念即无量劫。如十玄门时处无碍。又大乘明一念成佛有二。一者会缘以入实性。无多少故。明一念成佛。二者行行才满。取最后念。名为一念成佛。如人远行以后步为到若一乘明一念成佛者。如大乘取后一念成佛。即入一乘。以后即初。初念即是成。何故。以因果相即。同时相应故。然一念成者。即与佛同位。未具究竟。故复有浅深之殊。如人始出门。及以久游行他土。虽同在空中。而远近有别。是故十信十住等五位。各各言成佛。而复辨其浅深。此中须善思之。若二大

士言。即知。禅门悟达之士。不得废一切行。销磨无始结习也。夫居此浊恶。进一退万。若不近佛。垢腻交集。行何由成。如善财初发心悟道时。德云比丘。教以忆念一切诸佛法门。及入弥勒阁后。普贤菩萨。为发十大愿王。导生极乐。此是一切如来入道榜样。华严所说一真法界门。不同余教。有权有实。是经不信。即真阐提。虽使释迦赞叹。普贤劝进。弥勒作证。亦未如之何也已矣

六菩萨三祇行满。生十方世界。利益一切众生者。菩萨功德成满。自然有不思议业。能现十方利益众生。起信论曰证发心菩萨。于一念顷。能至十方无余世界。供养诸佛。请转法轮。唯为开导利益众生。不依文字。或示超地。速成正觉。为怯弱众生故。或说我于无量阿僧祇。当成佛道。为怠慢众生故。而实菩萨种性根等。发心则等。所证亦等。无有超过之法。以一切菩萨。皆经三阿僧祇劫故。如智度论言。释迦世尊。从过去释迦文佛。至尸弃佛。为初阿僧祇。从尸弃佛。至然灯佛授记时。为二阿僧祇。从然灯佛。至毗婆尸佛。为三阿僧祇。婆沙论。叙三阿僧祇劫。修六度行。百劫种相好因。然后获五分法身。唯识谓。地前历一僧祇。初地满二僧祇。八地至等觉。是三僧祇。然后获究竟法身。难曰。长者合论。皆云。不离一念。历阿僧祇。何得执定永劫。乘第一义。答曰。长者但言三祇本空。时体不可得。非是无时。如人眼耳鼻舌身现在。说六根本无。不是废却六根言无也。譬如小儿见水中月。心生爱著。欲取而不可得。智者教言是可眼见。不可手捉。但破可取。不破可见。诸佛菩萨三世行业亦然。虽一切不可得。而非是无行。且如龙树马鸣二大菩萨。皆是禅门传衣之祖。岂肯自诳诳他。误赚后来。当知。生死事大。非是一知半行。所能唾出。智度论曰。有菩萨利根心坚。未发心前。久来集诸无量福德智慧。是人遇佛。闻是大乘法。发阿耨多罗三藐三菩提心。即时行六波罗蜜。入菩萨位。得阿鞞跋致地。所以者何。先集无量福德。利根心坚。从佛闻法故。譬如远行。或有乘羊而去。或有乘马而去。或有神通去者。乘羊者久久乃到。乘马者差速。乘神通者发意顷便到。如是不得言发意闻。云何得到神通相尔。不应生疑。菩萨亦如是。发阿耨多罗三藐三菩提时。即入菩萨位。有菩萨初发意。初虽心好。后杂诸恶。时时生念。我求佛道。以诸功德。回向阿耨多罗三藐三菩提。是人久久无量阿僧祇劫。或至或不至。先世福德因缘薄。而复钝根。心不坚固。如乘羊者。有人前世少有福德利根。发心渐渐行六波罗蜜。若三若十。若百阿僧祇劫。得阿耨多罗三藐三菩提。如乘马者必有所到。第三乘神通者。如上说。是知。渐修顿证。各各不同。菩萨欲取佛位。无骤至者。故先德云。虽齐佛觉。未逮极果非为究竟。是故悟达之士。决当求生净土。如法修行。免致退堕。俟忍力坚固。入世利生。方为究竟佛果故

西方合论卷之七(终)

西方合论卷之八

第八见网门

夫一切迷情。依诸见起。履之则为稠林。溺之则为热海。如蚕作茧。即住处为受缚之因。似蛾赴灯。依光明作丧生之本。故先达云。行起解绝。所以将趋圣室。先入普贤之门。欲修正因。首割邪见之网。今约诸家负堕。略分十则。无法可舍。是见必诃。抛家荡子。惯怜羁旅之人。落第寒生。备识穷途之苦。幸顺佛言。莫依魔教

一断灭堕 二怯劣堕 三随语堕 四狂恣堕 五支离堕

六痴空堕 七随缘堕 八唯心堕 九顿悟堕 十圆实堕

一断灭堕者。有二种一。诸儒生。滞现在身。疑未来断灭。二新发意学人。执空相。疑一切断灭。此等尚不信有生。云何信往生及净土等事。今为略释。一释儒生等者。楞严经。佛告波斯匿王。汝今自伤发白面皱。其面必定皱于童年。则汝今时。观此恒河。与昔童时。观河之见。有童耄不。王言不也。佛言大王。汝面虽皱。而此见精。性未曾皱。皱者为变。不皱非变。变者受灭。彼不变者。元无生灭。云何于中。受汝生死。而言此身。死后全灭。智度论问曰。人死归灭。灭有三种。一者火烧为灰。二者虫食为粪。三者终归于土。今但见其灭。不见更有出者。受于后身。以不见故。则知。为无。答曰。若谓身灭便无者。云何有众生先世所习忧喜怖畏等。如小儿生时。或啼或笑。先习忧喜。故今无人教。而忧喜续生。又如犊子生知趣乳。猪羊之属。其生未几。便知有牝牡之合。子同父母。好丑贫富聪明闇钝。各各不同。若无先世因缘者。不应有异。如是等种种因缘。知有后世。又汝先言。不见别有去者。人身中非独眼根能见。身中六情。各有所知。有法可闻可嗅可味可触可知。者可闻法尚不可见。何况可知者。有生有死。法亦可见。亦可知。汝肉眼故不见。天眼者了了能见。如见人从一房出入一房。舍此身至后身。亦如是。若肉眼能见者。何用求天眼。若尔者。天眼肉眼愚圣无异。汝以畜生同见。何能见后世可知者。如人死生虽无来去者。而烦恼不尽。故于身情意相续。更生身情意。身情意造业。亦不至后世。而从是因缘。更生受后世果报。譬如乳中著毒。乳变为酪。酪变为酥。乳非酪酥。酪酥非乳。乳酪虽变。而皆有毒。此身亦如是。今世五众因缘故。更生后世。五众行业相续不异故。而受果报。又如冬木虽未有华叶果实。得时节会。则次第而出。于是因缘故。知有死生。复次现世有知宿命者。如人梦行疲极。睡卧觉已。忆所经由。又一切圣人。内外经书。皆说后世。复次现世不善法。动发过重。生嗔恚嫉妒疑悔。内恼故。身则枯悴颜色不悦。恶不善法。受害如是。何况起身业口业。若生善法。净信业因缘故。心清净。得如实智慧。心则欢悦。身得轻软。颜色和悦。以有苦乐因缘故。有善不善。今定有善不善故。当知必有后世。但众生肉眼不见。智慧薄故。而生邪疑。虽修福事。所作浅薄。譬如药师。为王疗病。王密为起宅。而药师不知。既归见之。乃悔不加意尽力治王。复次圣人说今现在事。实可信故。说后世事。亦皆可信。如人夜行险道。导师授手。知可信故。则便随逐。比智及圣人语。可知定有后世。汝以肉眼重罪。比智薄故。又无天眼。既自无智。又不信圣语。云何得知身后。如宣圣言费隐。则言鬼神德盛。明明说道。武周达孝。唯在识鬼神之情状。事死如事生处。而考亭先生。曲为解说。归之二气。何其敢于诬先圣。疑后来耶。且稗官野史不足论。如彭生为豕。伯有为厉。刘聪为遮须国王。蒋济之子乞官于泰山令。则正史也。玄鸟生商。帝武肇周。则正经也。雀化蛤。田鼠化鸢。鹰化鸠。则正令也。一微尘识。所知几何。拟欲蛙嫌海量萤掩日光。侮圣褻天。当得何罪。又谈者恒言。非人所经历。及道理不可信者。即不足凭。如日月度数。及五星往来。非人所得经历也。天不来此。人亦不往彼。何以推测皆验。又天何为高。地何为卑。风何为起。云何为行。春何为生。秋何为杀。此有何道理可凭。胎中之根。无知而转。字母之乳。无因而出。此有何道理可凭。微而至于一毛一尘。一草一木。若有毫头许道理可凭。幸为指出。不过常见故。则常之。此常见者。亦复无理。是故不应以不见故而疑往生。二释学道执空相者。论曰。学人闻说空。于生死业因缘中生疑。若一切法毕竟空。无来无去。无出无入。云何死而有生。现在眼见法。尚不应有。何况死后。复生余处。不知佛法中诸法毕竟空。而亦不断灭。生死虽相续。亦不是常。无量阿僧祇劫。业因缘虽过去。亦能生果报而不灭。是为微妙难知。若诸法都空。佛不应说往生。何有智者前后相违。若生死相实有。云何言诸法毕竟空。但为除诸法中爱著邪见颠倒故。说毕竟空。不为破后身。又为遮罪业因缘故。说种种往生。佛法不著有。不著无有。无亦不著。非有无亦不著。不著亦不著。如是人则不容难。如以刀斫空则无所伤。是为毕竟空相。毕竟空不遮生死业因缘。是故说往生。此疑甚浅。少有知者。皆能断之。以世间人作此见最多故。首破之。为是求往生者之第一障碍故

二怯劣堕者。一疑结习浓厚。二疑念力轻微。三疑万亿刹远。一疑结习浓厚者。凡夫但知业力。不知业性空故。所以若众生业性实者。尽虚空界。亦无容受处。如黑云障空风至则灭。若云实者。吹亦不去。虚空喻性。黑云喻业。念佛喻风。又则业性。即是法性。力用至大。以结使故。神力不现。如乌刍瑟摩。闻空王佛。说多淫人。成猛火聚。却后遍观四支百骸。诸冷暖气。神光内凝。化多淫心。成智慧火。夫同一热恼。方其淫。成大火聚。及其离。成大宝焰。若淫性实者。云何是中而得三昧。是故迷成。则处胎狱。念成即入莲胞。以胎性即是化性。非从外来。如浊水中清。非外来故。二疑念力轻微者。众生愚昧。信有形之行业大。不信无形之念力尤大。何故。念力是行业根。一切事业。非念不成。如人造罪。无心造者。重得轻报。有心造者反是。以念力重故。如人无记时。流俗鄙事。耳提面嘱。亦复不记。若心在者。种种难记之事。一入耳根。终身忆持不忘。以念力坚固。苏子瞻曰。佛以大圆觉。充满十方界。我以颠倒想。出没生死中。云何以一念。得往生净土。我造无始业。本从一念生。既从一念生。还从一念灭。生灭灭尽处。则我与佛同。如投水海中。如风中鼓[壹-豆+(石/木)]。虽有大圣智。亦不能分别。净土决云。人之念头。所系最急。如水之必赴海。如火之必炎上。如利刃之必伤。如毒药之必杀。无空过者。念佛之念亦复如是。如淫男子淫念坚故。化为猛焰延烧神庙。又如月光童子观想水故。弟子窥屋唯见清水。又如僧清辩与外道论议。外道坚执己见忽化为石。清辩犹书目于石上。明日往视之。亦有答辞。久之忽自破碎。而吼声于空中。是等皆以念力坚猛。无因变化。云何念佛。而佛不现。当知。念力是一切法中之王。如摩诃那伽大力勇士。怒时额上必生疮。疮若未合。遍阎浮提人无敌者故。三疑亿万刹远者。凡夫执定十万亿刹。意谓快马疾帆日不千里。云何刹那。得生彼处。不思国土远近者。从分段身计度生。从肉眼生。此往生者。为是分段身耶。为是周遍含容之心耶。若分段身者。身是顽质。云何得生。若心生者。心周沙界。净土原在心中。焉有往来。如人在长安思乡。或闻或滇。随念即至。岂有程途。又如人梦时。身虽在床。而心意识。遍至他方。无功居士曰。极乐去此十万亿刹。凡夫命终顷刻即至者。盖自心本妙耳。故楞严云。汝犹未明。一切浮尘。诸幻化相。当处出生。随处灭尽。因缘和合。虚妄有生。因缘别离。虚妄名灭。以此推之。当命终时。染浊缘离。故娑婆当处幻灭。清净缘合故。极乐当处幻生。此灭彼生间不容发。亦何顷刻之可论。往余乡有人。能致乱仙。乱仙者即其兄也。后赴选京师。余兄等有所卜。其人虞地。远不能赴不得已书符宣词。少顷即至。此等是业系。尚如是速疾。何况不思議念力。仗阿弥陀本愿功德。顺水张帆。有何障难。是故念佛之人。应当遣此三疑。若不遣者。是真结习浓厚。是真念力轻微。是真十万里远。如人欲出门而自局其籥。是自不欲出。非无门过

三随语堕者。六祖言。东方人造罪。念佛求生西方。西方人造罪。念佛求生何国。庞居士云。事上说佛国。此去十万里。大海渺无边。动即黑风起。因此一辈无知。传虚接响。谓净土不足修。自障障他。深可怜悯。夫论宗门提唱。尚不言有佛。何况佛国。为欲破相明心。是非俱[利-禾+戈]。如吹毛利刃。执则伤手。金刚栗棘。岂是家常茶饭。且宗门中。此等语句甚多。若一一执之。释迦老子出世。将真以饲云门狗子乎。又古德云。如何是佛。干屎橛。果尔则凡见粪车粪檐溷厕。应当一一礼拜供养。弥陀疏钞曰。西方去此十万亿土。坛经言十万八千者。是错以五天竺等为极乐也。此语近是。为六祖未阅大藏。闻人说西方。即以为五天竺者有之。教中分明言。极乐国三毒不生。得不退转。今言西方造罪。求生何土。此亦一证也。然宗门中。此等一期之语最多。亦不足辩。噫学人果能顿悟顿修。解行相应。如六祖投金汉水游戏生死中。如庞老虽不求生。亦何害于生哉

四狂恣堕者。有等魔民。专逞狂慧。不肯持戒修行。妄引经中相似语言。如烦恼即菩提淫怒痴即梵行之类。随语生解。随解发毒。果如彼说。迦文悟道。应亲宝女。阿难淫舍。何须提[将/女]。

六祖初随猎人。尚未受戒。何苦但食肉边菜也。经云。尚无不杀不盗不淫。何况更有杀盗淫事。岂有闻人呵沉水香。便谓应住坑厕者也。昔五天有僧达磨达者。有辩慧。师事师子尊者。尊者知其悟解。对众称之。至传法嗣祖。则以授婆舍斯多。磨达心恨之曰。尊者盖知我之深。何故嗣位不以见授。一日独行度水。有女子浣。露其足。磨达念曰。此胫白皙乃尔。尊者忽在旁曰。今日之心。可授祖位乎。磨达于是摄念。礼足求哀。即一淫戒。余行可例。般若经曰。罪不罪不可得故。应具足尸罗波罗蜜。释云。罪不罪不可得者。非为邪见粗心。言不可得。菩萨深入诸法相。行空三昧。慧眼观故。罪不可得。罪无故不罪亦不可得。若人贪著无罪。见破戒罪人。则轻慢。见持戒善人。则爱敬。如是持戒。是名起罪因缘。不名具足。故知。住戒即破。何况弃毁。戒执亦戒。始名持戒诸大经言。梵行不可得等。皆即此义。永明曰。带习尚被境牵。现行岂逃缘缚。犹醉象无钩。痴猿得树。奔波乍拥。生鸟被笼。是故菩萨。禀戒为师。常怀大惧。又曰。末代宗门中。学大乘人。多轻戒律。所以大涅槃经。扶律谈常。则乘戒俱急。故号此经。为续常住命之重宝。何以故。若无此教。但取口解脱。全不修行。则乘戒俱失。故乘谓。悟第一义。戒谓止一切黑业。祖师于此。分四料简。一戒急乘缓。以戒急故。生人天中。如箭射空。力尽还坠。以乘缓故。虽闻大法。如聋若哑。二乘急戒缓。以戒缓故。生恶趣中。以乘急故。常闻大法。如华严会上。八部鬼神是也。三乘戒俱急。则生人天中。而常闻大法。四乘戒俱缓。则堕三恶道。而永不闻法。是故乘戒二法。如车二轮。废一不可得。故龙树曰。破戒之人。如清凉地而有毒蛇。不中澡浴。其家如冢。人所不到失诸功德。譬如枯树。如田被雹。不可依仰。如大病人人不欲近譬如吐食。不可更啖。菩萨如是苦口呵责。曾许人破戒不是。故千日学解。不如一日持戒。何得贪悟道之虚名。受泥犁之实祸欺己诳人。枉遭王难。夫狂吠之人。无所不破。今独言戒者。以邪见恶火。首烧戒宝故。又则戒是净业之基。一切白法由戒生故

五支离堕者。多有法师。涉猎教典。记注章句。执法身之假名。析名相之分齐。东缉西补。竟月穷年。弄比卢之画面。坐法界之排场。贡高我慢。得少为足。闻人念佛则曰。此小乘中摄。妄想之一法。或云。教海义深。尔辈钝根。念此亦可。或云。此三藏中。为其藏摄。或云。此属何教。似坊上小儿斗曲以多为胜。各争己见。无实行履。如长爪梵志以论议力。摧伏诸师。唐突蹴蹋。无能制者。后至佛所。作是念。一切论可破。一切执可转。是中何者。是诸法实相。何者是第一义。何者性。何者相。不颠倒。作是思惟已。白佛言。瞿昙。我一切法不受。佛问梵志。尔一切法不受。是见受不。梵志答言。瞿昙。一切法不受。是见亦不受。佛语梵志。汝不受一切法。是见亦不受。则无所受。与众人无异。何用贡高。而生憍慢。如是梵志不得答。自是服膺。是故当知。饥儿过屠门。大嚼止益馋心。无救枵腹。昔在江南。有一灵俐座主。为余辨析惟识。及示所得教中奥义。于诸名流注疏。多肆评驳。余问曰。是可。敌得生死不。僧傲然曰。有何生死可敌。余曰。是即是。但恐阎罗殿前。无译字生。不会座主语言三昧也。此虽一时戏笑。亦大中讲席之病。奉劝少年开士。长篇短章。牵藤引蔓。口诵心忆。脑昏眼眯。究其效验。不过上几回座。讲几期经受几个瞎汉礼拜。若无真实功行。唯添业债。何若一声阿弥。直登不退事一功百。如昙谟。最讲涅槃华严。领众千人。为阎罗所呵云。讲经者心怀彼我。以骄凌物。比丘中第一粗行。即押付司。可为明戒。然有义解高流。因参教典。悟此西方不思議大事。以此自利利他转益未来。燃长夜炬。功德无量。又何必惩噎废食。见蹶停驂哉

六痴空堕者。学道之人。稍窥法空。闻人念佛。即曰。法离名字。若徇假名。转益虚妄。何故。文言尚空。何况名号。答。法句经曰。佛告宝明菩萨。汝且观是诸佛名字。若是有说食与人。应得充饥。若名字无者。定光如来。不授我记及于汝名。如无授者。我不应得佛。当知。名字其已久如。以我如故。备显诸法。名字性空。不在有无华严经曰。譬如诸法。不分别自性。不分别音

声。而自性不舍。名字不灭。群疑论曰。若言名字无用。不能诠诸法体。亦应唤水火来。故知。筌蹄不空。鱼兔斯得。称斯弘名。生实净土。何得言虚。天台智者曰。世间有空行人。执其痴空。不与修多罗合。闻此观心。而作难言。观心是法身等。应触处平等。何故。经像生敬。纸木生慢。敬慢异故。则非平等。非平等故。法身义不成。答。我以凡夫位中。观如是相耳。为欲开显此实相。恭敬经像。令慧不缚。使无量人。崇善去恶。令方便不缚。岂与汝同耶。上都仪曰。夫归命三宝者。要指方立相。住心取境。不明无相离念也。佛悬知凡夫系心。尚乃不得。况离相耶。如无术通人。居空造舍也。法华经曰。汝证一切智。十力等佛法。具三十二相。乃是真实灭。南泉大师曰微妙净法身。具相三十二。只是不许分剂心量。若无如是心。一切行处。乃至弹指合掌。皆是正因。百丈和尚曰。行道礼拜。慈悲喜舍。沙门本事。宛然依佛敕。只是不许执著。净土指归曰。圆顿行人。语默动静。皆遵圣教。尽合佛心。若以念佛生心动念成妄想者。则息心无念。亦成妄想。首楞严经云。纵灭一切见闻觉知。内守幽间。犹为法尘分别影事。若以念佛。著有为患。则执空之人。其患尤甚。永嘉云。豁达空拨因果。[漉-升+卉][漉-升+卉]荡荡招殃祸。若以外求他佛为未达。则内执己心。不达尤甚。长沙云。学道之人。不识真。只为从来认识神。无量劫来生死本。痴人唤作本来人。若以别求净土。为遍见。则执目前。为净土者。其失尤甚。楞严经说。落魔道者。都指眼前。即为佛国。无别净居。及金色相。口中好言眼耳鼻舌。皆为净土。男女二根。即是菩提。弟子与师。俱陷王难。迷惑无知。堕无间狱。若以执有修证。为权说者。执无修证。堕落外道。其祸尤甚。楞严经曰。若彼定中。诸善男子。见色阴消。受阴明白。自谓已足。则有一分大我慢魔。入其心腑。谓三祇劫。一念能越。心中尚轻十方如来。何况下位声闻缘觉。不礼塔庙。摧毁经像。谓檀越言。此是金铜。是土木。经是树叶。或是叠华。肉身真常。不自恭敬。却崇土木。实为颠倒。疑误众生。入无间狱。是故当知。执空破相。皆是魔属。智度论曰。譬如田舍人。初不识盐。见人以盐著种种肉菜中而食。问言。何以故尔。语言此盐能令诸物味美故。其人便念此盐。能令诸物味美。自味必多。便空钞盐。满口食之。咸苦伤口。而问言。汝何以言盐能作美。人言痴人。此当筹量多少。和之令美。云何纯食。无智人闻空解脱门。断诸善根。亦复如是。思之思之。任尔一切空生死空。争奈阎罗大王。空不得何

七随缘堕者。谓。古人云。随缘消旧业。任运著衣裳。但顺天真。万行自圆。举足下足。谁非净业。何用种种作为。答。先德问曰。即心是佛。何假修行。答。只为是故。所以修行。如铁无金。虽经锻炼。不成金用。贤首国师曰。今佛之三身。十波罗蜜。乃至菩萨利他等行。并依自法。融转而行。由众生心中有真如。体大相大用大。今日修行。引出法报身等。由众生心中有真如法性自无慳贪。今日修行。顺法性无慳。引出檀波罗蜜等。涅槃经。佛告师子吼菩萨。一切众生。皆有念心慧心。发心勤精进心。信心定心。如是等法。虽念念灭。犹故相似相续不断故。名修道。乃至如灯虽念念灭。而有光明。除破暗冥。如众生食。虽念念灭。亦能令饥者。而得饱满。譬如上药。虽念念灭。亦能愈病。日月光明。虽念念灭。亦能增长草木树林。宝积经曰。若无正修者。猫兔等亦应成佛。牛头融大师曰。若言修生。则造作非真。若言本有。则万行虚设。长者论曰。若一概皆平。则无心修道。应须策修。以至无修。慈愍三藏录曰。若言世尊。说诸有为定如空华。如何敕诸弟子。勤修六度。万行妙因。当证菩提。涅槃之果。岂有智者赞乾闥婆城。坚实高妙。复劝诸人。以免角为梯。而可登陟乎。由此理故。虽有漏修习。是实是正。如达摩对梁武之言。为彼贪著有为。因病发药。何得以一期之语废佛道业。且诸经中所谓。不住相戒施等者。谓有而不住耳。有而不住故。作而无作。今以本无为不住。如下里乞儿。向人言。吾不以富贵骄人。岂非梦语。又复执言无作者。将须槁心枯体。如铸金像等耶。抑犹酬酢应对。如常人耶。若酬酢应对者。应非无作。若言不乖无作者。观佛礼念。本自天真。岂应独乖。二义不成。即大妄语。是故当知。随缘任运。

非是无作。若无作是随缘者。蚓壤蛙泥。亦是随缘。何不成佛。错认祖机。执砾为玉。与市井儿。所宗之无为教。何以异哉

八唯心堕者。谓自性净土。即俗恒真。七宝瓦砾。一道平等。但净自心。何须分别。答。汝言心净土净不须分别者。引汝入厕室中。能久住不。入死尸场。秽气熏灼。不掩鼻不。与疥癩脓血之人。能同应器及床褥不。若不能者。此相即是厌五浊相。若居住尚须净室。同游尚宜净侣者。此相即是忻净土相。忻厌炽然。何谓平等。纵汝难忍能忍。如上所说。种种浊秽。不求远离。则诸蝼螂鸦犬。亦能亲近。此种种物。岂皆得道。脱汝净秽俱离。依然取舍。于唯心义。亦不相应。是故当知。诸佛以唯心故。忻厌出生。以唯心故。说名平等。以唯心故。庄严佛土。若不唯心。岂能随念。若非平等。凡夫无分。秽尚不舍。何独舍净。舍既是心。取亦何乖。皆由不了佛旨。致斯妄执。但识惟心。疑义斯遣

九顿悟堕者。今世禅人。皆云一超直入。不落功勋。尚不求作佛。何况往生。答言。不求作佛者。舍身之后。将灰断永灭耶。抑尚受后有耶。若受后有者。为生净土耶。为生三界耶。若居三界。即不如净土。若净土者。即同往生。又先德曰。夫善知识者。虽明见佛性。与佛同等。若论其功。未齐诸圣。须从今日。步步资重。又云。未悟而修。非真修也。唯此顿悟渐修。既合佛乘。不违圆旨。如顿悟顿修。亦是多生渐修。今生顿熟。此在当人时中自验。若所言如行。所行如言。量穷法界之边。心合虚空之理。八风不动。三受寂然。种现双销。根随俱尽。譬诸无病。不应服药。如或现行。未断烦恼。习气又浓。寓目生情。触尘成滞。虽了无生之义。其力未充。不可执云我已悟了。烦恼性空。若起心修。却为颠倒。然则烦恼性虽空。能令受业。业果无性。亦作苦因。苦痛虽虚。只么难忍。如遭重病。病亦全空。何求医人。遍服药饵。祖师云。将虚空之心。合虚空之理。亦无虚空之量。始得报不相酬。汾阳无业禅师云。如今天下。解禅解道。如河沙数。说佛说心。有百千万亿。纤尘不尽。未免轮回。丝念不忘。尽从沦坠。如斯之类。尚不能自识业果。妄言自利利他。自谓上流。并他先德。但言触目无非佛事。举足尽是道场。原其所习。不如一个五戒十善凡夫。观其发言。嫌他二乘十地菩萨。且醍醐上味。为世所珍。遇斯等人。翻成毒药。假使才并马鸣。解齐龙树。只是一生两生。不失人身。临命终时。一毫圣凡情量不尽。纤尘思念未忘随念受生。轻重五阴。向驴胎马腹裹托质。镬汤炉炭裹烧煮。从前记持忆想见解。一时失却。依旧再为蝼蚁。从头又作蚊虻。虽是义因。而招恶果。圆悟和尚曰。生死之际。处之良不易。唯大达超证之士。一径截断则无难。然此虽由自己根力。亦假方便。于常时此小境界。转得行。打得彻。践履将去。养得纯熟。到缘谢之时。自然无性畏。是故古德坐脱立亡。行化倒蜕。能得勇健。皆是平昔淘汰得净。香林四十年。得成一片。涌泉四十年。尚有走作。石霜劝人。休去歇去。古庙香炉去。永嘉云。体即无生。了本无速。盖兢兢业业。念兹在兹。方得无碍自在既舍生之后。得意生身。随自意趣。后报悉以理遣。不由业牵。所谓透脱生死者耶。当知诸大师。密密履践。只是图个生死好处。路虽不同。期于终净一也。往有狂僧。自负见地。余问之曰。汝信得出家不。信得身在长安不。僧愕然曰。恶得不信。余曰。汝梦中。或梦未出家时。见父母兄弟时。或为稚子嬉戏时。是时知身在客不。僧曰不知。余曰。论汝信得出家及与行脚。可是极明极彻。汝见道明白。当不过此。然才到枕上。返僧为俗。易客为家。己自不知。何况生死长夜。靠汝此子见地。焉能保其不颠倒也。时僧悚然

十圆寔堕者。谓华藏世界。一刹一尘。具含无量国土。本无净秽。焉有往来。故长者言。西方净土。是权非寔以情存取舍。非法界如如之体故。答若约真论。则华藏世界。亦是权立。何独西方。如论中。言理智无边。名之为普。知随根益。称之曰贤。是普贤菩萨。亦权也。文殊师利。是

自心善简择妙慧。觉首目首等菩萨。是随信心中。理智现前。是文殊菩萨等亦权也。又如此方圣贤尼父颜渊等。论中皆云。此是表法本无是人。是一切贤圣皆权也。今试定量。文殊普贤。及与此方贤圣。权耶实耶。若言权。则现有其人。及诸遗言往行。若言实则是长者。诳凡灭圣。犯大妄语。于此辩得。西方亦入刹尘。刹尘亦含西方。岂有权实。又若论中云。莲华藏体。是法身随行。无依住智体之所报得。宫殿。总大悲含育之所报得。楼阁。即是智照观根顺悲济物之所报得。其地金刚平等。自性法身之所报得。摩尼庄严。法身戒体随行报得。金刚轮围山。大悲戒防护之业之所报得。众华。庄严万行利生开敷之所报得。宝树。建行利生覆荫含识之所报得。但业不相应者。同住居而不见。犹如灵神及诸鬼趣。与人同处。人不能见。若尔。则所谓华藏世界者。与汝所见之刹尘。同耶异耶。若云同者。目连鹞子。视听尚隔。若云异者。何名一真。又如僧灵干。志奉华严。作华严观及弥勒天宫观。至于疾甚。目睛上视。若有所见。童真问之。答曰。向见童子引至兜率天宫。而天乐非久。终堕轮回。莲花藏是所图也。言终气绝。须臾复苏。真问何所见。干曰。见大水遍满。花如车轮。而坐其上。所愿足矣。言终而逝。故清凉国师云。观行则天童。迎而大水弥漫。此与西方往生。为同为别。是故当知。漏[柅-木]勺海。萤火焚山。徒益疲劳。诸有智者。不应如是分别

(谓娑婆在华藏十三层者。乃凡人之报土。非佛之净土也。长者所论之华藏。与灵干所生之华藏。皆是佛之报土。凡人所同住。而不见者也)

西方合论卷之八(终)

西方合论卷之九

第九修持门

夫积劫情尘。多生爱海。似蚀剑之苔花。若吞珠之泥绣。无砺不吐。去垢方明。欲得心净。除非秽灭。悟者常须觉观。迷人勤加折伏。其或爱锁贪枷。亦当恻年惜月。孔子曰。困而不学。民斯为下。今欲一生超僧祇之果。十念摄亿万之程。岂是粗见浮思。结心尘口。所能超越。不拚一忍。空累多生。如法而修。免堕魔胃

一净悟门 二净信门 三净观门 四净念门 五净忏门

六净愿门 七净戒门 八净处门 九净侣门 十不定净门

一净悟者。行者欲生实净土。当真实参究。如法了悟。何故。悟是迷涂导师。如人入暗。当燃灯炬。悟是净国图引。如人行远。当识邮程。悟是诸行领首。如人冲坚当随将帅。一者。悟能了知即秽恒净。不舍净故。二者。闻净佛国土。不可思议。不怯弱故。三者。知毕竟空中。因果不失。止一切恶法。不更作故。四者。知彼土不去不来。此亦不去不来故。五者。悟佛身量遍满虚空。众生身量亦遍满虚空。如地狱业力。一人亦满。多人亦满故。六者。闻阿僧祇劫无量诸行。如人说弹指顷事。不惊怖故。七者。修十善三福。不住人天故。八者。如觉后忆梦中事。不作有无解故。九者。如眼见故乡信不信。不可得故。十者知法无我。顺性利生。直至成佛。无疲厌故。菩萨入此门已。成就白法。随意得生。是故观经上品云。深解义趣。于第一义。心不惊动。疏云。第一义者。谓诸法实相。言语道断。心行处灭。又上品六念义云。安心不动。名之为念。钞曰。第一义理。悉不为二边所动。通名为念。故西方如韦提希善财龙树等。以入地往生。此方如远公智者永明等。以

证悟往生。一切经论中广载。不能具录。论中或有言生彼求悟者。为中下人说。至言悟自己佛不必求生。此则为十地菩萨以上说。若云悟第一义。诸结使未断者。皆不求生。则如龙树永明等。亦为捩目生花。无事多事矣

二净信者。智度论曰。若人心中。有信清净。是人能入佛法。若无信。是人不能入。譬如牛皮未柔。不可屈折。无信人亦如是。又经中说信为手。如人有手。入宝山中。自在能取。若无手不能取。信亦如是。昔王仲回。问无为子曰。如何念佛。得无间断。无为子曰。一信之后。更不再疑即是不间断也。仲回欣跃而去。未几得生。还来致谢。是故若人修行。未能顿悟。当深植信根。不惊不动。一者。信金口诚言。决定当生故。二者。信自心广大。具有如是清净功德故。三者。信因果如形影。决定相随故。四者。信此身形识。及一切世界建立。如阳焰空花无所有故。五者。信五浊恶世。寒热苦恼。秽相熏灸。不容一刻居住故。六者。信一切法唯心。如忆梅舌酸故。七者。信念力不可思议。如业力故。八者。信莲胞不可思议。如胞胎故。九者。信佛无量身。无量寿。无量光。不可思议。如蚊子身。蜉蝣岁萤火光。同一不思議故。十者。信此身决定当死故。若人具有如是信根。举足下足。无非念佛。故知。信之一字。通上中下。但信有大小。若无甚深信力。如无羽之鸟。决定不得飞故

三净观者。众生无始垢秽。遍一切法。如面入沙。似金在矿。修净业者。当加种种观行。磨练习气。为白法之垣坛。作往生之津梁。一净观。谓观佛相好。如十六观经所说故。二不净观。谓观身心不净。器世界不净。生厌离故。三无常观。谓观一切法无定。如一美色。淫人观之为乐。妒妇观之为苦。观行人观之。种种恶露。异类观之。如土木故。四和合观。谓观是身是世界。是见闻觉知。如积木为屋。积土为垒。积杂彩为画。无实体故。五对治观。谓观自身。何结最重。当用何法对治。如轻冷苦涩。药草饮食等。于热病中为药。于余病非药。轻辛甘热。药草饮食等。于冷病中为药。于余病非药。如是观察对治故。六惭愧观。谓观一切众生。无量劫来。与我互为父母兄弟姊妹男女。递相淫毒。曾不觉知。如泉獍杀父母。牛羊鸽雀配其亲属。彼不自知。而人观之。惭愧讥笑。诸佛菩萨。见于我等。交后如是。是故当生大悔恨故。七念念观。谓观一切时中。几许忆念佛心。几许利生心。几许垢净沉掉心故。八平等观。谓观一切色一色。无好丑故。一切声一声。无誉毁故。一切受一受。无恩仇故。一切义一义。无浅深故。九微细观。谓观佛念法念。起于何来。去于何往故。十法界观。谓观一毛一尘。一草一木。皆具有无量净佛国土故。行者若行诸观时。以第一净观为主。余九为伴。如石中觅珠。若不破石。无缘得珠故

四净念者。念佛之法。名一行三昧。惟在决定。若不得念。即有散漫。三昧不成。一摄心念。谓一切处。摄念不忘。纵令昏寐。亦系念而寝。不隔念不异念故。二勇猛念。如好色人闻淫女所在。高[崖-山]深涧磷途虎窟。必往不怯故。三深心念。如大海深广。必穷其底。觉路遥遥。不竟不休故。四观想念。谓念念中。见三十二相。八十随形好故。五息心念。谓息一切名心。官心欲心。世间心贪恋心。贡高心遮护心。人我是非心。念佛故。六悲啼念。每一想佛。身毛皆竖五内若裂。如忆少背之慈母。及多慧之亡儿故。七发愤念。如落第孤寒负才寂寞。每一念。及殆不欲生故。八一切念。谓见闻觉知。及与毛孔骨髓。无一处不念佛故。九参究念。谓念佛一声。便念此声落处故。十寔相念。谓不以有心念不以无心念。不以有无心念。不以非有无心念故。是为上品念佛门。若如是念佛者。现生必得见佛

五净忏者。经云。前心起罪。如云覆空。后心灭罪。如炬破暗。又云。百年垢衣。可于一日浣令鲜净。是故欲除重障。当勤忏悔。一内忏。谓忏心意识。不净因故。二外忏。谓忏一切色。一切

声。一切不净法故。三事忏。谓忏十八界。二十五有。八万四千种种尘劳结使。障学阿僧祇劫。见佛利生诸行业故。四理忏。谓忏入道以来。所得往解。所学经论。所闻奥义。作止任灭等病。障佛无漏智故。五过去忏。谓忏无始世界所作黑业。如今生虽不偷盗。但所求不如意。即是盗业未尽。今生虽不邪淫。但值不随意眷属。即是淫业未尽。今生虽不谤法妄语。但言出人或疑信相半。即是谤法及妄语业未尽。于一切果中。察一切因。当知。前生无恶不造。一一当忏悔故。六未来忏。谓一切恶法。即今便止。尽未来世。永不相续故。七现在忏。谓忏现在世。所有生老病死。种种苦业。种种烦恼业。举足下足业。起口动心业。一切微细不可称量业故。八刹那忏。谓一念中。有九十刹那。一刹那有九百生灭。一生灭一忏故。九究竟忏。谓等觉位中。有一分无明。犹如微烟。究竟洗涤故。十法界忏。谓法性中。无我无人。普为十方过现未来一切众生忏故。若能如是真寔忏者。一切障碍。悉得消灭。不离道场。得见诸佛

六净愿者。智度论曰。诸菩萨见诸佛世界无量严净。发种种愿。有佛世界都无众苦。乃至无三恶之名者。菩萨见已。自发愿言。我作佛时。世界无众苦。乃至无三恶之名。亦当如是。有佛世界七宝庄严。昼夜常有清净光明。无有日月。便发愿言。我作佛时。世界常有严净光明。亦当如是。有佛世界一切众生。皆行十善有大智慧。衣被饮食应念而至。便发愿言。我作佛时。世界中众生。衣被饮食。亦当如是。有佛世界纯诸菩萨。如佛色身。三十二相。光明彻照。乃至无有声闻辟支佛名。亦无女人。一切皆行深妙佛道。游至十方。教化一切。便发愿言。我作佛时。世界中众生亦当如是。如是等无量佛世界。种种严净。愿皆得之。以是故名愿受无量诸佛世界。问曰。诸菩萨行业清静。自得净报。何以要须立愿然后得乏。譬如田家得谷。岂复待愿。答曰。作福无愿。无所标立。愿为导御。能有所成。譬如销金。随师而作。金无定也。如佛所说。有人修少施福。修少戒福。不知禅法。闻人中有富乐人。或闻欲天色夫。心愿乐者。命终之后。各生其中。菩萨亦如是。修净世界愿。然后得之。以是故。知因愿受胜果。复次庄严佛界事大。独行功德。不能成故。要须愿力。譬如牛力虽能挽车。要须御者能有所至。净世界愿亦复如是。福德如牛。愿如御者。问曰。若不作愿。不得福耶。答曰。虽得不如有愿。愿能助福。常念所行。福德增长。以是义故。修净佛国土者。当发大愿。一者。不为福由故愿。愿为一切众生荫。生净土故。二者。不为眷属故愿。愿治一切如来家生净土故。三者。不为病苦故愿。愿医一切世间无明等疮。生净土故。四者。不为转轮王故愿。愿转诸佛如来法轮。作大法王。生净土故。五者。不为欲界故愿。愿离一切微妙五欲生净土故。六者。不为色界故愿。愿离一切禅著。生净土故。七者。不为无色界故愿。愿尽种种微细流注。证无量相好身。生净土故。八者。不为声闻辟支故愿。愿以福智二严。饶益一切众生。生净土故。九者不为世界千世界故愿。愿代无央数世界苦。拔一切世界众生。生净土故。十者。不为阿僧祇劫。千阿僧祇劫众生故愿。愿代无量无数阿僧祇劫众生苦。拔一切众生。生净土故。若能如是发大愿者。最后刹那。决定当如普贤愿中所说。是故当知。愿为截苦海之舟航。导极乐之明师故

七净戒者。一切净法。以戒为址。如人作舍先求平地。如画师画诸山水。先治光明素练。然后著彩。戒亦如是。是故戒为诸善法之首。入净国之初门。若不持戒。如恶露敝女。欲入斋坛。无有是处。一悭贪戒。谓行财命二施及与法施。无爱惜故。二毁禁戒。谓五戒。律仪戒。乃至无漏戒。满足持故。三嗔恚戒。谓以忍调心及于身口。若遇恶口。刀杖所加。但自思惟。业因缘法。作偿负想。作导师想。作风寒冷热想故。四放逸戒。谓生死险道。无放身处。如人持满油钵行悬绳上。不得左右顾视。及生第二念故。五散乱戒。谓守摄诸根。息诸缘影。如护风灯。如防生鸟故。六愚痴戒。谓以智慧破诸迷闷。如作务人常借日光。若是长夜诸作皆废故。又如登览当用开目。若是盲人。及与睡眠。诸山河大地。与无等故。七憍慢戒。谓不应以才辩故贡高。不应以悟解故贡高。不

应以诤论故贡高。一切所得。如大地上尘。如镜面上垢。不应以此垢骄彼垢故。八覆藏戒。谓一切处诸佛。一切处菩萨。一切处神明。无可覆故。如日中逃影。波中逃湿。沙中逃尘。无可逃故。九无益戒。谓一切嬉戏事无益。一切诗文无益。一切尘缘无益。一切口解脱无益。当远离故。十不住戒。谓如上持戒。但为生净土饶益众生。不求闻誉法。及诸人天二乘果故。菩萨如是行于净戒。则能摄诸众生。生于净土。何以故。一切众生。虽至冥顽。莫不钦仰戒德故

八净处者。学道之人。既有志出尘。应当舍诸恶处。若不舍者。应是厌离未极。若厌离未极者。应是忻净土未极。龙树曰。菩萨心不贵转轮圣王。人天福乐。但念诸佛。是故随心所重。而生佛土。今小小适意处。尚不能舍。何况转轮圣王。如缚足欲行。系翅求飞。去住皆累两心虚縈。一繁华宣闾处。当远故。二歌楼酒肆处。当远故。三热焰薰灼处。当远故。四论除目及朝事处。当远故。五恩爱缠缚。及熟游历处。当远故。六诗坛文社斗章摘句处。当远故。七讥刺古今较长竞短处。当远故。八讲无义味道学处。当远故。九义解家斗名相。矜小智之处。当远故。十宗乘狂解。安谈顿悟。轻视戒律之处。当远故。是等挠道。与魔不异。是故当远。行者若离是诸处。一切道业。即当成辩

九净侣者。一切悟机。非友不发。一切恶法。非友不止。如车二轮。去一则蹶。是故世间文字诸戏论法。尚须同心印正。何况志求无上大道。因缘经曰。譬如风性虽空。由旃檀林薝卜林。吹香而来。风有妙香。若经粪秽臭尸而来。其风便臭。不如净衣置之香篋。出衣衣香。若置臭处。衣亦随臭。友亦如是。是以行道。求友者。当严别净秽。一山林间适之友当近。能止躁心故。二岩持戒律之友当近。能淡诸欲故。三智慧广大之友当近。能出迷津故。四总持文字之友当近。能决疑难故。五寂寞枯槁之友当近。能恬进取故。六谦卑忍辱之友当近。能销我慢故。七直心忠告之友当近。能抑诸过故。八勇猛精进之友当近。能速道果故。九轻财好施之友当近。能破大慳故。十仁慈覆物不惜身命之友当近。能摧人我等执故。若无如是净侣。即当屏人独处。自办道业。以像设为师。以经论为侣。其他嬉戏之徒。宁绝勿通。如人园中。虽无佳花。不植臭草。以无益赏心。徒增厌秽故

十不定净者。一切众生根器利钝不同。如上诸法皆是上根利器。方得具足。是故如来有异方便。开九品之门。分上中下修习三等。一者。或解义谛。未全伏惑。或不深解。但能诵读诸经故。二者。或但依语生信。或因他生信。或遇贫穷折辱生信故。三者。或观金像。或随意观一相故。四者。或晨朝十念百念。乃至千念故。五者。或但忏诸粗重习气。及十不善业故。六者。或为怖生死。发愿往生。或遇苦难。发愿往生。但不得作人天及诸福德愿故。七者。或但持八戒五戒。乃至但戒杀盗淫妄故。八者。一切喧场不能卒离。但时时生厌离心故。九者。于诸世法中人。不能即断。但不随顺故。十者。如观经下品中说。或但临终十念故。如上诸法。但能至心受持一法者。皆得往生。唯不得疑信相参。若有疑者。一切诸行。悉不成就。如人夜中独趋远道。不得生疑。是故众生闻法疑者。不如不闻。何以故。彼无闻者。但不闻法。非有障难。此则自作障难故

西方合论卷之九(终)

西方合论卷之十

第十释异门

夫西方大旨。经中自明。净土要门。诸论具释。如天亲。智者海东越溪等。皆抉发幽微。举扬

宗趣。近则云栖和尚。所著小本疏钞。条分类析。精宏渊博。真照夜途之长炬。截苦海之轻舟。诸师所发。已无余蕴。但诸经中。随时立教。逗根说义。时有差别。致生学者疑畏。今略为拈出。博采诸论。附以管见。会归一处。以便参攻

一刹土远近释 二身城大小释

三寿量多少释 四花轮大小释

五日月有无释 六二乘有无释

七妇女有无释 八发心大小释

九疑城胎生释 十五逆往生释

一刹土远近者。问大小本经。皆云西方。去此十万亿刹。观经独云。阿弥陀佛。去此不远。二说谁正。释以远近无定故。故言亦远亦近。何故。凡言某方者。某方至某方。至某方几城几刹者。是从色身建立。身相虚故。是故所计方向道里。亦皆不实。不得言谁近谁远。如滇人言燕地远。是从滇计故。燕实无远。齐人言燕地近。是从齐计故。燕实无近。又如十步之地。蚊子即远。大象即近。不应言远是实。何故。是地不当从蚊计故。亦不应言近是实。何故。是地不当从象计故。又则计十步者。亦非是寔。何故。是地既不从蚊不从象。亦不当从人计故。智度论曰。随世俗所传。故说有方。方实不可得。问曰。何以言无方是方亦有亦常。如经中说。日出处是东方。日没处是西方。日行处是南方。日不行处是北方。日有三分合。若前合。若今合。若后合。随方日分。初合是东方。南方西方亦如是。日不行处是无分。答曰。不然。须弥山在四域之中。日绕须弥。照四天下。郁怛罗越日中。是弗婆提日出。于弗婆提人。是东方。弗婆提日中。是阎浮提日出。于阎浮提人。是东方。是实无初。何以故。一切方皆东方。皆南方。皆西方。皆北方。汝言日出处是东方。日行处是南方。日没处是西方。日不行处是北方。是事不然。问曰。我说一国中方相。汝以四国为难。以是故。东方非无初。答曰。若一国中日与东方合。是为有边。有边故无常。无常故是不遍。以是故。但有方名而无实。是则方所尚不可得。岂有程途。然亦不废方所及程途故。何故。以不当从阎浮提计。亦可即阎浮提计故。如日虽非东西出没。亦可言东出西没故

二身城大小者。问声王经曰。阿弥陀佛。与声闻俱。其国号曰清泰。圣王所住。其城纵广十千由旬。观经曰。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫右旋。宛转如五须弥山。佛眼如四大海水。今计一海八万四千由旬。四海合三十三万六千由旬。身过其眼五百六十万由旬。计所住城。尚少于眼三十二万六千由旬。何况其身。不应身城悬绝如是。释海东疏中。亦有此问。疏曰。彼佛有众多城。随众大小。城亦大小。大城之中。示以大身。小城之中。现以小身。声王经言。十千由旬者。是与声闻俱住之城。当知。佛身相当而住。观经所说身高大者。当知。其城亦随广大。与诸大众俱住处。故先德云。法华中净光庄严土。唯演顿故。净名中众香佛土。纯菩萨故。所以彼佛但现高大之身。若安养土。顿渐俱谈。声闻菩萨。共为僧故。故使佛示生身法身二种之相。三十二相。通于生法。大小共见。若八万相。局在法身。大乘贤圣。方得见也。是故应以藏尘尊特之相得四益者。佛为称机。现藏尘尊特身。应以八万尊特之相。得四益者。佛为称机。现八万尊特身。应以三十二尊特之相得四益者。佛为称机。现三十二尊特身。如毗卢遮那。声闻视听。隔于对颜。不妨菩萨。更见大身。何故。佛身随所被机。大小如日光随隙分大分小。而是日光无大小故

三寿量多少者。经云彼佛寿命。无量无边阿僧祇劫。又云。彼佛至般泥洹时。观世音菩萨。乃当作佛。既当入灭。即是有量。释。先德云。藏通补处彰佛有量。别圆补处。显佛无量。以十方三世一切如来。更无彼此。迭相见故。同一法身。一智慧故。菩萨机忘。如来应息。名补佛处。实异藏通。前佛定灭。后佛定生。故金光明。四佛降室。疏乃释云。若见四佛同尊特身。一身一智慧。即是常身。弟子众一故。若见四佛佛身不同。即是应化。弟子众多故。故知。全法界身。非生非灭。岂得竖分当现。横论彼此。既非生灭。无量义成。且净佛刹中。摩刹水树。皆是佛身故。经中云。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛变化所作。智度论曰。众生甚多。若佛处处现身。众生不信。谓为幻化。心不敬重。有众生从人闻法。心不开悟。若从畜生闻法。则便信受。如本生经说。菩萨受畜生身。为人说法。人以说法希有故。无不信受。有人谓畜生。是有情之物。以树木无心。而有音声。则皆信受。以是故。水树禽鸟。皆是佛身变现故。若佛寿量有尽者。道场国土。及诸水鸟音声。亦应有尽。若有尽者。不应有补。若无尽者。不应言灭。如虚空分齐。非有分齐。非无分齐。以不思議智。照之可得

四花轮大小者。小本曰。池中莲华。大如车轮。观经云。一一池中有六十亿七宝莲华。团圆正等。十二由旬。大本云。池中莲华。或一由旬。乃至百由旬。千由旬。夫人世车轮。大不逾丈。纵复轮王千辐金轮。纵广不过一由旬何得大小相悬乃尔。释花轮大小。亦如身城。以众生机有大小故。身城水树。现有大小。莲华亦然。如初地化百佛刹。见佛百叶花。二地化千佛刹。即见千叶。三地万叶。四地亿叶。五地千亿。六地百千亿。七地百千亿那由他。八地百千万三千大千世界微尘数。九地百千万亿阿僧祇国土微尘数。十地十不可说百千亿那由他佛微尘数。以自受用身有大小故。见花亦尔。非是花有大小故。尝闻僧言。海边有阿育王舍利塔。众生见者。光明各异。有见无光者。有见光如细豆许者。有见如枣炬者。有见如指顶大者。有见大如斗者。如斗者千不一见。众生同一肉眼所见尚异。何况菩萨声闻。乃至人天等。功用悬绝。所感花轮。焉得不殊。如此土中。刹利贵种。飞楼杰阁。遍满城邑。寒微葦子。敝茅土窟。乃至不得。不应难言大小悬殊。何故。是自福德所招故。宝池花相。应亦如是

五日月有无者。诸本或言。日月虚空。或言处空。而不运转。或不言有无。或直言无有。又经曰。彼佛光明普照佛刹。无量无数。不可思议。映蔽日月。诸声闻众。皆有身光。能照一寻。菩萨光照。极百千寻。二菩萨光明。常照三千大千世界。如是虽有日月。如爝火之处太阳。岂有光照。若日月不能照者。应无昼夜。何故。经言。昼夜六时。及与清旦食时等事。明知。亦是权说。借此昼夜。喻彼时分。非为实事。且昼夜往来者。是众生心明暗倾夺。感有此相。故净佛国土。不应有此。如忉利而上。尚不假明日月。何况极乐。纵令有者。亦是彼化国众生。色空见未尽。现有如是日月相故。而实佛土。无有日月。如大论曰。释迦文佛。更有净国土。如阿弥陀佛。阿弥陀佛。亦有不严净国。如释迦文佛。此随机感说。亦不妨说有故

六二乘有无者。问天亲菩萨无量寿偈曰。大乘善根界。等无讥嫌名。乃至不闻二乘名。何况有实。是诸经中皆言。国土声闻不可称量。何故释。先德云。二乘生者。皆是临终。回小向大。以习小功深。闻佛所说。及风柯水响。皆演小故。暂证小果。渐次增进。至菩萨位。非是住小。是故说无二乘者。有二义。一是决定二乘不生。是寔无故。二是不住二乘。是毕竟无故。譬如二人同官郎署。一人官止于此。一人将迁。止郎署者。可以称郎。以无后官故。将迁官者。不定是即。以即毕竟改故。以是故净土不得言有二乘。以毕竟至菩萨位故

七妇女有无者。声王经中。阿弥陀佛。亦有父母。何得言无女人。释。此亦化作。如化鸚鵡。

海东疏曰。声王经。说安乐世界阿弥陀佛有父母者。是变化女。非寔报女。又复虽有父母。而非胎生。实是化生。假为父母。如彼经言。若四众能正受佛之名号。以此功德。临命终时。阿弥陀佛。即与大众。住此人所。令其得见。见已庆悦。倍增功德。以是因缘。所生之处。永离胞胎秽欲之形。纯处鲜妙宝莲花中。自然化生。具大神通。光明赫奕。当知。父母假寄之耳。或说。声王经中。说有父母。是显彼佛所住秽土。是义不然。何故。彼经既说宝莲化生。又言。二菩萨侍立左右。此等悉是净土相。不异观经所说故。当知。彼经所说。提婆达多及魔王等。悉于净土。变化所作。不由此等为非净土。如化畜生非秽土故

八发心大小者。魏译三辈之中。皆有发菩提心。观经下品。直言十念。诸经互异。今欲知会者。诸经皆是发大菩提心。以为因故。何故。若是最初无大因者。其人虽复经耳。亦生疑难。何得顿闻顿信。是故当知。下品十念者。亦是宿植大因。后生退堕故。其临终遇善知识。如早苗得雨。萌芽顿发故。若无因者。知识尚不得遇。何况信受。如聪慧贵游之士。多有愈闻愈不信者。即知。一闻顿念。非是小缘。不应以一生作恶。便谓此人无大因故。经云。世间人民。得闻阿弥陀名号。若慈心喜悦。毛发耸然。泪即出者。皆是累世尝行佛道。或他方佛所尝为菩萨。是故不论颡愚黠慧。凡至心念佛者。皆是多劫深植善根。发大菩提心故。何故。所谓善根者。不专言智慧。若复无根。如种焦谷。岂有芽出。如世间弈棋小事。有无知贱流。顿学顿精者。有智士习之。终身居末品者。即知是因。小枝无因。尚不得入。何况大法。是故若有信是希有难信之法者。是人即是发大心菩萨故

九疑城胎生者。元魏译曰。若有众生。堕于疑悔。积集善根。希求佛智。普遍智。不思議智。无等智。威德智。广大智。于自善根。不能生信。由闻佛名起信心故。以此因缘。于五百岁。处花胎中。犹如苑观宫殿之想。不见佛。不闻法。是名胎生。魏译曰。不了佛智。然犹信罪福。修习善本。愿生其国。是故胎生。宋译曰。众生所种善根。不能离相。不求佛慧。妄生分别。深著世乐。人间福报。是故胎生。王氏本曰。若有众生。修诸功德。愿生彼刹。后复疑悔。不信有彼佛刹。不信作善得福。其人虽尔续有念心。暂信暂不信。临命终时。佛乃化现其身。令彼目见以心悔故。其过差少。亦生彼刹。是谓胎生。今按前二译。但不信自性。不了佛智。名胎生故。宋译则直言修善求生人天者为胎生。极乐国中。无胎生故。若王氏。则又以不信佛刹。不信罪福。暂信暂不信。为胎生。异前译中。闻名起信。及修习善本。二种往生。大约净土中。略言九品。广言千万品。亦不能尽。如今生人中者。种种福报。种种罪业。各各不同。是故诸译。虽互异。皆为实语。就中元魏译。旨趣尤奥。以不信自善根故依他起信。即是疑城。信自善根者。即顿了自心。不从他得。以入悟方能脱疑。是故未悟而修。终隔疑胎。胎以裹蔽为义。未悟之人。诸障未彻。合得是报。此等当在中下下上品摄。何故下品后二种。经历六劫十二劫。方得花开。此但五百岁故。若如王本。则信佛猛利。未若最后二种。又所生在其刹边地。不应五百岁得见佛故

十五逆往生者。大经曰。唯除造五无间恶业。诽谤正法及诸圣人。观经则五逆十恶。临终十念。皆得往生。当知。大经拣五逆者。以诽谤故。何故。入净土以信为导师。诽谤是信之贼。如水无所不容。但不容火。以火自不能容故。如风无所不入但不入石。以石自不堪入故。诽谤之人。烧正法如猛焰。障佛智如铁壁。是故法海慧风。无因得受。观经。拣诽谤不拣五逆者。义同文异。以五逆虽至恶。尚无决定不信之见。不应拣故。然有大心之人。始或不信。后因启发。猛省前失。如韩昌黎。始斥佛骨。后归依大颠。张无尽。初诋佛书。欲著无佛论。后观净名经。大有省发。卒为宗门龙象。尤其是法中希有之事。是故儒林英特。或有谬听先入。谤佛法。但速图改悔。即是盛事。不应以谤为障难故

西方合论卷之十(终)

净土疑辨（明 株宏撰）

净土疑辨

净土疑辨序

豫章微休居士陈 所蕴撰

莲池禅师作净土疑辨。摧慢幢破痴网如闇得灯。如贫得宝。真渡苦海之慈航哉。即天台永明之论未有苦此之精切而著明者也。修净土者最宜服膺。或疑。未后戒彼恣意妄谈。贻苦报于无尽。其言得无已甚乎。余曰。非已甚也。尝考唐房翥暴卒至冥间见王。王曰。据案簿。君曾劝一老人念佛已生净土。君承此福亦合生净土。遂放还吕。师说云。阐提之辈不信有西方。不能自修。又障他人修。入地狱如箭射。夫一口业也。劝人念佛亦令生净土。障人念佛入地狱如箭射。恣口业者其真可惧也哉。故曰莲池禅师之言非已甚也

序 毕

净土疑辨

或问。净土之说盖表法耳。智人宜直悟禅宗。而今只管赞说净土。将无执著事相不明理性。

答归元性无二。方便有多门。晓得此意。禅宗净土殊途同归。子之所疑常下冰释。昔人于此递互阐扬。不一而足。如中峰大师道。禅者净土之禅。净土者禅之净土。而修之者必贵一门深入。此数语尤万世不易之定论也。故大势至菩萨得念佛三昧而曰。以念佛心入无生忍。普贤菩萨入华严不思议解脱而曰。愿命终时生安乐刹。是二大士。一侍娑婆教主。一侍安养导师。宜应各立门户。而乃和会圆融。两不相碍。此皆人所常闻习知。那得尚执偏见。且尔云净土表法者。岂不以净心即是净土。岂复更有七宝世界。则亦将谓善心即是天堂。岂复更有夜摩忉利。恶心即是地狱。岂复更有刀剑镬汤。愚痴心即是畜生。岂复更有披毛带角等耶。又尔喜谈理性厌说事相。都缘要显我是高流。怕人说我不通理性。噫若真是理性洞明。便知事外无理相外无性。本自交彻。何须定要舍事求理离相觅性。况土分四种。汝谓只有寂光土更无实报庄严等土乎哉。若一味说无相话以为高。则资性稍利者。看得两本经论。记得几则公案。即便能之。何足为难。且汝既了彻自心随处净土。吾试问汝。还肯即厕溷中。作住止否。还肯就犬豕马牛。同槽而饮啖否。还肯入丘冢。与臭腐尸骸同睡眠否。还肯洗摩饲哺伽摩罗疾脓血屎尿诸恶疾人。积月累年否。于斯数者。欢喜安隐。略不介意。许汝说高山平地总西方。其或外为忍勉。内起疑嫌。则是净秽之境未空。憎爱之情尚在。而乃开口高谈大圣人过量境界。拨无佛国。蔑视往生。可谓欺天诳人。甘心自昧。苦哉苦哉。又汝若有大力量。有大誓愿。愿于生死海中出头没。行菩萨行。更无畏怯。则净土之生。吾不汝强。汝或虑此土境风浩大作主不得。虑诸佛出世难值修学无繇。虑忍力未固不能于三界险处度脱众生。虑尽此报身未能永断生死不受后有。虑后有既在舍身受身前路茫茫未知攸往。则弃净土而不生。其失非细。此净土法门似浅而深。似近而远。似难而易。似易而难。他日汝当自知。汝今参禅念佛。不妨随便一门深入。但忌认鉅作金得少为足。便似管窥小解。恣意妄谈。非诋净土。喻如痴狂之子骂斥父母。父母慈怜虽不加责。其如天理之不容王法之必戮何。彼妄谈者报亦如是。可惧也夫。可悲也夫

净土疑辨后跋

微休居士鸣道学于靖江。有武城弦歌之风。既致政励精华严。镂梵本为方册。以便读学。而复弘赞净土。刻予所著疑辨。广为流通。夫尚志十玄之门。栖神九莲之域。可谓深契普贤愿王。妙入毗卢性海者矣。惜早逝不令曹鲁川见之

赞阿弥陀佛偈（后魏 昙鸾撰）

赞阿弥陀佛偈

昙鸾法师作

南无阿弥陀佛(释名无量寿傍经奉赞亦曰安养)

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

现在西方去此界 十万亿刹安乐土

佛世尊号阿弥陀 我愿往生归命礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

成佛已来历十劫 寿命方将无有量

法身光轮遍法界 照世盲冥故顶礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

智慧光明不可量 故佛又号无量光

有量诸相蒙光晓 是故稽首真实明

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

解脱光轮无限齐 故佛又号无边光

蒙光触者离有无 是故稽首平等觉

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

光云无碍如虚空 故佛又号无碍光

一切有碍蒙光泽 是故顶礼难思议

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

清净光明无有对 故佛又号无对光

遇斯光者业系除 是故稽首毕竟依

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

佛光照耀最第一 故佛又号光炎王

三涂黑闇蒙光启 是故顶礼大应供

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

道光明朗色超绝 故佛又号清净光

一蒙光照罪垢除 皆得解脱故顶礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

慈光遐被施安乐 故佛又号欢喜光

光所至处得法喜 稽首顶礼大安慰

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

佛光能破无明闇 故佛又号智慧光

一切诸佛三乘众 咸共叹誉故稽首

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

光明一切时普照 故佛又号不断光

闻光力故心不断 皆得往生故顶礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

其光除佛莫能测 故佛又号难思光

十方诸佛叹往生 称其功德故稽首

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

神光离相不可名 故佛又号无称光

因光成佛光赫然 诸佛所叹故顶礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

光明照耀过日月 故佛号超日月光

释迦佛叹尚不尽 故我稽首无等等

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长 此世及后生

愿佛常摄受

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生往生安乐国普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命
忏悔

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

阿弥陀佛初会众 声闻菩萨数无量

神通巧妙不能算 是故稽首广大

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐无量摩诃萨 咸当一生补佛处

除其本愿大弘誓 普欲度脱诸众生

斯等宝林功德聚 一心合掌头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐国土诸声闻 皆光一寻若流星

菩萨光轮四千里 若秋满月映紫金

集佛法藏为众生 故我顶礼大心海

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

又观世音大势至 于诸圣众最第一

慈光照曜大千界 侍佛左右显神仪

度诸有缘不暂息 如大海潮不失时

如是大悲大势至 一心稽首头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

其有众生安乐 悉具三十有二相

智慧满足入深法 究畅道要无障碍

随根利钝成就忍 二忍乃至不可计

宿命五通常自在 至佛不更杂恶趣

除生他方五浊世 示现同如大牟尼

生安乐国成大利 是故至心头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐菩萨承佛神 于一食顷诣十方

不可算数佛世界 恭敬供养诸如来

华香伎乐从念现 宝盖幢幡随意出

珍奇绝世无能名 散华供养殊异宝

化成华盖光晃耀 香气普薰莫不周

华盖小者四百里 乃有遍覆一佛界

随其前后次化去 是诸菩萨金欣悦

于虚空中奏天乐 雅赞德颂扬佛慧

听受经法供养已 未食之前腾虚还

神力自在不可测 故我顶礼无上尊

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐佛国诸菩萨 夫可宣说随智慧

于己万物亡我所 净若莲华不受尘

往来进止若泛舟 利安为务舍适莫

彼已犹空断二想 然智慧炬照长夜

三明六通皆已足 菩萨万行贯心眼

如是功德无边量 是故至心头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐声闻菩萨众 人天智慧咸洞达

身相庄严无殊异 但顺他方故列名
颜容端正无可比 精微妙躯非人天
虚无之身无极体 是故顶礼平等力
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

敢能得生安乐国 皆悉住于正定聚
邪定不定其国无 诸佛咸赞故顶礼
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

诸闻阿弥陀佛号 信心欢喜庆所闻
乃暨一念至心者 回向愿生皆得往
唯除五逆谤正法 故我顶礼愿往生
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐菩萨声闻辈 于此世界无比方
释迦无碍大辩才 设诸假令示少分
最贱乞人并帝王 帝王复比金轮王
如是展转至六天 次第相形皆如始
以天色像喻于彼 千万亿倍非其类
皆是法藏愿力为 稽首顶礼大心力
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

天人一切有所须 无不称欲应念至
一宝二宝无量宝 随心化造受用具

堂宇饮食悉如此 故我稽首无称佛

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

诸往生者悉具足 清净色身无可比

神通功德及宫殿 服饰庄严如六天

应器宝钵自然至 百味嘉肴脔已满

见色闻香意为食 忽然饱足受适悦

所味清净无所著 事已化去须复现

晏安快乐次泥洹 是故至心头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方佛土菩萨众 及诸比丘生安乐

无量无数不可计 已生今生当亦然

皆曾供养无量佛 摄取百千坚固法

如是大士悉往生 是故顶礼阿弥陀

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

若闻阿弥陀德号 欢喜赞仰心归依

下至一念得大利 则为具足功德宝

设满大千世界火 亦应直过闻佛名

闻阿弥陀不复退 是故至心稽首礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

神力无极阿弥陀 十方无量佛所叹

东方恒沙诸佛国 菩萨无数悉往覩
亦复供养安乐国 菩萨声闻诸大众
听受经法宣道化 自余九方亦如是
释迦如来说偈颂 无量功德故顶礼
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

诸来无量菩萨众 为植德本致虔恭
或奏音乐歌叹佛 或颂佛慧照世间
或以天华衣供养 或睹净土兴等愿
如是圣众悉现前 蒙八梵声授佛记
一切菩萨增愿行 故我顶礼婆伽婆
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

圣主世尊说法时 大众云集七宝堂
听佛开示咸悟入 欢喜充遍皆得道
于时四面起清风 击动宝树出妙响
和韵清彻遍糸竹 逾于金石无伦比
天华缤纷逐香风 自然供养常不息
诸天复持天华香 百千伎乐用致敬
如是功德三宝聚 故我运想礼讲堂
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

妙土广大超数限 自然七宝所合成
佛本愿力庄严起 稽首清净大摄受

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

世界光曜妙殊绝 适悦宴安无四时

自利利他力圆满 归命方便巧庄严

宝地澄静平如掌 无有山川陵谷阻

若佛神力须则见 稽首不可思议尊

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

道树高四百万里 周围由旬有五十

枝叶布里二十万 自然众宝所合成

月光摩尼海轮宝 众宝之王而庄严

周匝垂间宝瓔珞 百千万种色变异

光焰照曜超千日 无极宝网覆其上

一切庄严随应现 稽首顶礼道场树

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

微风吹树出法音 普流十方诸佛刹

闻斯音得深法忍 至成佛道不遭苦

神力广大不可量 稽首顶礼道场树

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

树香树色树音声 树触树味及树法

六情遇者得法忍 故我顶礼道场树

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

蒙道场树对六根 乃至成佛根清彻
音响柔顺无生忍 随力浅深咸得证
此树威德所由来 皆是如来五种力
神力本愿及满足 明了坚固究竟愿
慈悲方便不可称 归命稽首真无量
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

从世帝王至六天 音乐转妙有八重
展转胜前亿万倍 宝树音丽倍亦然
复有自然妙伎乐 法音清和悦心神
哀婉雅亮超十方 故我稽首清净乐
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

七宝树林周世界 光耀鲜明相映发
华果枝叶更互为 稽首本愿功德聚
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

清风时时吹宝树 出五音声宫商和
微妙雅曲自然成 故我顶礼清净薰
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

其土广大无崖际 众宝罗网遍覆上
金缕珠玑奇异珍 不可名宝为校饰

周匝四面垂宝铃 调风吹动出妙法
 和雅德香常流布 闻者尘劳习不起
 此风触身受快乐 如比丘得灭尽定
 风吹散华满佛土 随色次第不杂乱
 华质柔软烈芬芳 足履其上下四指
 随举足时还如故 用乞地开没无遗
 随其时节华六返 不可议报故顶礼
 愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

众宝莲华盈世界 一一华百千亿叶
 其华光明色无量 朱紫红绿间五色
 炜烨灿烂曜日光 是故一心稽首礼
 愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

一一华中所出光 三十六百有千亿
 一一光中有佛身 多少亦如所出光
 佛身相好如金山 一一又放百千光
 普为十方说妙法 各安众生于佛道
 如是神力无边量 故我归命阿弥陀
 愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

楼阁殿堂非工造 七宝雕绮化所成
 明月珠瑯交露幔 各有浴池形相称
 八功德水满池中 色味香洁如甘露

黄金池者白银沙 七宝池沙互如此
池岸香树垂布上 梅檀芬馥常流馨
天华璀璨为映饰 水上熠熠若景云
无漏依果难思议 是故稽首功德藏
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

菩萨声闻入宝池 随意浅深如所欲
若须灌身自然注 欲令旋复水寻还
调和冷暖无不称 神开体悦荡心垢
清明澄洁若无形 宝沙映彻如不深
澹淡回转相注灌 绰约容豫和人神
微波无量出妙响 随其所应闻法语
或闻三宝之妙章 或闻寂静空无我
或闻无量波罗蜜 力不共法诸通慧
或闻无作无生忍 乃至甘露灌顶法
随根性欲皆欢喜 顺三宝相真实义
菩萨声闻所行道 于是一切悉具闻
三涂苦难名永闭 但有自然快乐音
是故其国号安乐 头面顶礼无极尊
愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

本师龙树摩诃萨 诞形像始理颓纲
关闭邪扇开正辙 是阎浮提一切眼
伏承尊悟欢喜地 归阿弥陀生安乐

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

譬如龙动云必随 阎浮提放百卉舒

南无慈悲龙树尊 至心归命头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

我从无始循三界 为虚妄轮所回转

一念一时所造业 足系大地滞三涂

唯愿慈光护念我 令我不失菩提心

我赞佛慧功德音 愿闻十方诸有缘

欲得往生安乐者 普皆如意无障碍

所有功德若大少 回施一切共往生

南无不可思议光 一心归命稽首礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方三世无量慧 同乘一如号正觉

二智圆满道平等 摄化随缘故若干

我归阿弥陀净土 即是归命诸佛国

我以一心赞一佛 愿遍十方无碍人

如是十方无量佛 咸各至心头面礼

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长 此世及后生

愿佛常摄受

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生往生安乐国普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命
忏悔

赞阿弥陀佛偈赞一百九十五 礼五十一拜

转经行道愿往生净土法事赞（唐 善导集记）

转经行道愿往生净土法事赞

转经行道愿往生净土法事赞卷上

沙门善导集记

奉请四天王 直入道场中

奉请师子王 师子亦难逢

奋迅身毛衣 众魔退散去

回头请法师 直取涅槃城

序曰。窃以娑婆广大火宅无边。六道周居重昏永夜。生盲无目慧照未明。引导无方俱摧死地。循环来去等逝水长流。托命投神谁之能救。斯乃识含无际。穷尘之劫更逾。自尔悠悠遇胜缘之何日。上从海德初际如来。乃至今时释迦诸佛。皆乘弘誓悲智双行。不舍含情三轮普化。然我无明障重。佛出不逢。设使同生。还如覆器。神光等照不简四生。慈及无偏皆资法润。虽沈法水长劫由顽。苦集相因毒火临时还发。仰惟大悲恩重等润身田。智慧冥加道芽增长。慈悲方便视教随宜。劝念弥陀归乎净土。地则众珍杂间光色竞辉。德水澄华玲珑影彻。宝楼重接等辉神光。林树垂瓔风尘雅曲。华台严莹种种希奇。圣众同居明逾千日。身则紫金之色相好俨然。进止往来乘空无碍。若论依报则超绝十方。地上虚空等皆无异。他方凡圣乘愿往来。到彼无殊齐同不退。但以如来善巧总劝四生。弃此娑婆忻生极乐。专称名号兼诵弥陀经。欲令识彼庄严厌斯苦事。三因五念毕命为期。正助四修则刹那无间。回斯功业普备含灵。寿尽乘台齐临彼国

凡欲为自欲为他立道场者。先须严饰堂舍安置尊像。幡华竟众等无问多少。尽令洗浴著净衣入道场听法。若欲召请人及和赞者尽立。大众令坐。使一人先须烧香散华周匝一遍竟。然后依法作声召请云

般舟三昧乐(愿往生) 大众同心厌三界(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 三涂永绝愿无名(无量乐)

三界火宅难居止(愿往生) 乘佛愿力往西方(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 念报慈恩常顶戴(无量乐)

大众持华恭敬立(愿往生) 先请弥陀入道场(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 不违弘愿应时迎(无量乐)

观首势至尘沙众(愿往生) 从佛乘华来入会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 观音接手入华台(无量乐)

无胜庄严释迦佛(愿往生) 受我微心入道场(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 碎身惭谢释迦恩(无量乐)

彼国庄严大海众(愿往生) 从佛乘华来入会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 助佛神化度众生(无量乐)

十方恒沙佛舒舌(愿往生) 证我凡夫生安乐(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 悲心利物大悲心(无量乐)

惭愧恒沙大悲心(愿往生) 受我微心入道场(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心净土佛前期(无量乐)

一一如来大海众(愿往生) 从佛乘华来入会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 尽是往生增上缘(无量乐)

佛使二十五菩萨(愿往生) 一切时来常护念(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 毕命直入涅槃城(无量乐)

佛恐众生四魔障(愿往生) 未至极乐堕三涂(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 直心实行佛迎来(无量乐)

我今众等深惭谢(愿往生) 受我微心来入会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 心心专注出娑婆(无量乐)

本国弥陀诸圣众(愿往生) 平等俱来坐道场(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 道场圣众实难逢(无量乐)

众等顶礼弥陀会(愿往生) 普散香华同供养(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 弥陀光摄往生人(无量乐)

对佛弥陀涅槃会(愿往生) 各发誓愿请华台(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 极乐庄严门尽开(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛坐华台(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 乘华直入不须疑(无量乐)

众等齐心请高座(往生乐) 愍憇智影说尊经(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

道场时逢难叵遇(往生乐) 无常迅速命难停(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

眼前业道人人见(往生乐) 皆由三毒作因缘(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

虽得人身常闇钝(往生乐) 贪嗔邪见转专专(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

日夜惛惛不惺悟(往生乐) 还是流浪三涂因(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

忽尔轮回长劫苦(往生乐) 弥陀净土何时闻(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

大众同心请高座(往生乐) 为度群生转法轮(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

众等倾心乐闻法(往生乐) 手执香华常供养(往生乐)

难思议(往生乐) 双树林下(往生乐) 难思(往生乐)

道场大众裹相与至心敬礼 南无常住佛

道场大众裹相与至心敬礼 南无常住法

道场大众裹相与至心敬礼 南无常住僧

敬白。道场众等各各敛心。弹指合掌叩头归命。礼本师释迦佛过现未来诸世尊。所以归依佛者。佛是众生大慈悲父。亦是出世增上良缘。计其恩德。过于尘劫述之难尽。贤愚经言。一一诸佛。从初发意终至菩提。专心求法不顾身财。悲智双行曾无退念。或可逢人逼试皮肉分张。或自割身而延鸽命。或舍千头以求法。或钉千钉而求四句。或刺身血以济夜叉。或舍妻子以充罗刹。或设慈悲方便。化作禽鱼。用济苍生免其饥难。或作金毛师子以上猎师。或作白象抽牙为求菩提而奉施。或观怨家由如赤子。或现外道比若亲儿。彼我无殊。圣凡何异。三祇起行。皆与无漏相应。地地收功始得果圆号佛。身则阎浮金光色。喻千日竞晖。相好分明譬若众星夜朗。跏趺正坐不背之相

圆明。法界同归。各睹如来面相。身心湛寂。化用不失时机。随类变通。报体则元来不动。但以如来智德叹之难尽。道场众等各生惭谢之心。能使诸佛为我舍身。过于尘劫。哀哉世尊能为难事。长劫勤勤忍疲劳之苦痛。虽复为生苦行。不觅小恩。望欲等出尘劳会菩提而归彼岸。众等齐心。为今施主某甲等。奉请十方诸佛一切世尊。弟子等敬寻诸佛境界。唯佛能知。国土精华非凡所测。三身化用皆立净土。以导群生。法体无殊。有识归之得悟。但为凡夫乱想寄托无由故。使释迦诸佛不舍慈悲。直指西方十万亿刹国名极乐。佛号弥陀。现在说法。其国清净具四德庄严。永绝讥嫌等无忧恼。人天善恶皆得往生。到彼无殊齐同不退。何意然者。乃由弥陀因地世饶王佛所舍位出家。即起悲智之心广弘四十八愿。以佛愿力五逆之与十恶罪灭得生。谤法阐提回心皆往。复因韦提致请誓舍娑婆。念念无遗决定求生极乐。如来因其请故。即说定散两门三福九章。广作未闻之益。十方恒沙诸佛。共赞释迦。舒舌遍覆三千。证得往生非谬。如是等诸佛世尊。不舍慈悲。受今施主某甲及众生请。入此道场证明功德。奉请已。今劝众生等各各敛心归依合掌

下座接高赞云

愿往生愿往生。众等咸归命本师释迦佛十方世界诸如来。愿受施主众生请。不舍慈悲入道场。证明功德灭诸罪。回心一念见弥陀。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云 高接下请召云

重白。道场大众等。各各敛心弹指合掌。叩头一心归命。为今施主及众生。次当奉请十方世界诸佛所说修多罗藏八万四千。又请全身散身舍利等。唯愿放大神光入此道场证明功德。又请十方声闻缘觉得道圣人。唯愿不舍慈悲现大神通。入此道场证明功德。又当奉请诸菩萨众普贤文殊观音势至等。唯愿不舍慈悲满众生愿。入此道场证明功德。所以归依奉请者。此诸菩萨从初发意乃至菩提。常行平等接引无偏。自利利他无时暂息。常以法音觉诸世间。光明普照无量佛土。一切世界六种震动。总摄魔界动魔宫殿。捆裂邪网消灭诸见。散诸尘劳坏诸欲壑。开阐法门。显明清白光融佛法。宣流正化。常作不染身口意业。常行不退身口意行。常行不动身口意业。常行赞叹身口意业。常行清净身口意业。常行离恼身口意业。常行智慧身口意业。觉悟成就定慧成就。此诸菩萨。常为诸天龙八部人王梵王等。守护恭敬供养。一切众生为救为归。为明为尊为胜为上。具无量行愿多所饶益。安稳天人利益一切。游步十方行权方便。入佛法藏究竟彼岸。智慧圣明不可思议。转佛法轮。成就如来一切种智。于一切法悉得自在。如是等菩萨大士不可称计。唯愿不舍慈悲。受众生请一时来会入此道场。为今施主某甲证明功德。今劝道场众等人等。敛心归依合掌礼

下接高赞云

愿往生愿往生。众等希闻诸佛法。龙宫八万四千藏。已施神光入道场。证明功德复满愿。因兹离苦见弥陀。法界含灵亦除障。我等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

愿往生愿往生。龙宫经藏如恒沙。十方佛法复过是。我今标心普皆请。放大神光入道场。证明功德复除罪。增长施主菩提芽。众等各各齐心念。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。今日道场难得遇。无上佛法亦难闻。毕命形枯断诸恶。从是念念罪皆除。六根得了得惺悟。戒定慈悲誓不虚。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。久住娑婆常没没。三恶四趣尽皆停。被毛戴角受众苦。未曾闻见圣人名。忆此疲劳长劫事。誓愿舍命见弥陀。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

愿往生愿往生。众等咸归命。今为施主及众生。已请十方法界全身舍利碎体金刚。物利随宜。分形影赴。虽复形分大小。神化一种无殊。大则类同山岳。小则比若芥尘。毕命真诚齐心供养。近则人天获报。富乐长劫随身。远则净土无生克果。则涅槃之常乐。又愿道场众等。各各齐心。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。真身舍利随大小。见闻欢喜修供养。自作善根他人福。一切合集皆回向。昼夜精勤不敢退。专心决定见弥陀。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。普贤文殊弘誓愿。十方佛子皆亦然。一念分身遍六道。随机化度断因缘。愿我生生得亲近。围绕听法悟真门。永拔无明生死业。誓作弥陀净土人。众等各各齐身心。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。十方菩萨大慈悲。不惜身命度众生。六道分身随类现。为说妙法证无生。无生净土随人入。广大宽平无比量。四种威律常见佛。法侣携将入宝堂。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

下接高赞云

高接下赞云

愿往生愿往生。为今施主及众生。奉请贤圣入道场。证明功德修供养。三毒烦恼因兹灭。无明黑闇罪皆除。愿我生生值诸佛。念念修道至无余。回此今生功德业。当来毕定在金渠。众等各各齐身心。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。菩萨圣众身虽别。慈悲智慧等无殊。不惜身财求妙法。难行苦行未曾休。誓到菩提登彼岸。放大慈光度有流。有流众生我身是。乘光毕命入西方。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。为今施主皆已请十方诸佛入道场。龙宫法藏真舍利。已放神光入道场。罗汉辟支通自在。一念乘华入道场。普贤文殊诸菩萨。一切俱来入道场。是诸圣众如云集。地上虚空难可量。各坐莲华百宝座。证明功德放慈光。如此圣众难逢遇。同时发愿入西方。众等齐心皆踊跃。手执香华常供养请观世音赞云

奉请观世音(散华乐) 慈悲降道场(散华乐)

敛容空裏现(散华乐) 忿怒伏魔王(散华乐)

腾身振法鼓(散华乐) 勇猛现威光(散华乐)

手中香色乳(散华乐) 眉际白毫光(散华乐)

宝盖随身转(散华乐) 莲华逐步祥(散华乐)

池回八味水(散华乐) 华分戒定香(散华乐)

饥餐九定食(散华乐) 渴饮四禅浆(散华乐)

西方七宝树(散华乐) 声韵合宫商(散华乐)

枝中明实相(散华乐) 叶外现无常(散华乐)

愿舍阎浮报(散华乐) 发愿入西方(散华乐)

高接下请香华云

重白。道场众等各各敛心。弹指合掌叩头标心运想

今为施主某甲等。奉请十方法界人天凡圣。水陆虚空一切香华。音乐光明宝藏。香山香衣香树香林香池香水。入此道场。又请一切宝树宝林宝衣宝池宝水宝幢宝盖宝华宝网宝楼宝阁。入此道场。又请一切华林华树华幢华盖华楼华阁华宫华殿华衣。入此道场。又请一切光云树光云林光云网光云衣光云盖光云幢光云台光云楼光云阁光云乐光云香光云池光云水光云山。入此道场。又请一切香云山香云衣香云树香云林香云网香云盖香云幢香云楼香云阁香云池香云水香云光香云乐香云华香云台。入此道场。又请一切宝云山宝云树宝云华宝云果宝云衣宝云幢宝云盖宝云网宝云幡宝云乐宝云楼宝云阁宝云光明宝云天衣宝云供养海。入此道场。又请一切华云山华云林树华云幢盖华云衣服华云罗网华云音乐华云台座。入此道场。又请一切天人变化庄严供养海。一切声闻变化庄严供养海。一切菩萨变化庄严供养海。一切诸佛变化庄严供养海。如是等无量无边恒沙供养。种种庄严悉

皆奉请。入此道场。供养一切佛舍利并真法菩萨声闻众。受此香华云庄严供养海。为满施主众生愿。随心变现受用作佛事。供养已。人各至心归依合掌礼

下接高赞云

愿往生愿往生。愿在弥陀会中坐。手执香华常供养奉请既竟即须行道七遍。又使一人将华在西南角立。待行道至即尽行华与行道众等。即受华竟不得即散。且待各自标心供养。待行道至佛前。即随意散之。散竟即过至行华人所。更受华亦如前法。乃至七遍亦如是。若行道讫即各依本坐处立。待唱梵声尽即坐

高接下劝众行道即云

奉请一切香华供养已讫。一切恭敬。道场众等各执香华。如法行道

行道赞梵偈云

奉请弥陀世尊入道场(散华乐)

奉请释迦如来入道场(散华乐)

奉请十方如来入道场(散华乐)

道场庄严极清净	天上人间无比量
过现诸佛等灵仪	人天龙鬼中法藏
全身碎身真舍利	大众持华散其上
瞻仰尊颜绕七匝	梵响声等皆供养
愿我身净如香炉	愿我心如智慧火
念念焚烧戒定香	供养十方三世佛
惭愧释迦大悲主	十方恒沙诸世尊
不舍慈悲巧方便	共赞弥陀弘誓门
弘誓多门四十八	遍标念佛最为亲
人能念佛佛还念	专心想佛佛知人
一切回心向安乐	即见真金功德身
净土庄严诸圣众	笼笼常在行人前
行者见已心欢喜	终时从佛坐金莲

一念乘华到佛会 即证不退入三贤

下接梵人声立赞云

愿往生愿往生。道场众等尔许多人历劫已来。巡三界轮回六道。无休止。希见道场请佛会。亲承供养难思议。七周行道散华讫。悲喜交流愿灭罪。乘此善根生极乐。华开见佛证无为。众等持心就本座。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。释迦如来初发愿。顿舍尘劳修苦行。念念精勤无有退。不限日月及岁年。大劫小劫僧祇劫。过逾大地等微尘。不惜身财求妙法。慈悲誓愿度众生。普劝归西安养国。逍遥快乐得三明。众等各各倾身心。手执香华常供养

高接下赞云

愿往生愿往生。众等齐心生渴仰。殷勤顶礼乐闻经。圣人所重不过命。不贪王位舍千头。七寸长针遍体入。标心为物不生忧。自取身皮写经偈。普愿群生入法流。千灯炎炎流身血。诸天泣泪散华。周感伤大士身心痛。微微含笑愿无嗔。仰愿同闻同断恶。难逢难遇誓当专。念念回心生净土。毕命入彼涅槃门。各各倾心无异想。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。旷劫已来居生死。三涂常没苦皆逢。始服人身闻正法。由如渴者得清泉。念念思闻净土教。文文句句誓当勤。忆想长时流浪苦。专心听法入真门。净土无生亦无别。究竟解脱金刚身。以是因缘请高座。报佛慈恩转法轮。众等身心皆踊跃。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。众生见佛心开悟。发愿同生诸佛家。住此娑婆已来久。无功舍命劫尘沙。自觉心顽神识钝。良由地狱卧铜车。铜车炎炎难居止。一念之间百千死。非直此中多苦痛。一切泥犁亦如是。泥犁一入过尘劫。畜生鬼道还如此。今得人身贪造罪。诸佛圣教生非毁。非毁圣教罪根深。谤说良善苦常沈。大圣虽有神通力。无能相救益悲心。今劝道场时众等。发露忏悔罪无穷。众等同心彼净土。手执香华常供养

高座待下座声尽即忏云

敬白。道场说众等今为施主某甲及诸众生。归命十方诸佛龙宫法藏舍利真形菩萨大士缘觉声闻等。现在道场证明忏悔。又白。天曹地府阎天子。五道太山三十六王。地狱典领天神地神。虚空神山山河海。一切灵只及众贤圣等。各有天通道眼他心宿命漏尽智人。现在道场。证明弟子今日施主某甲及诸众生披心忏悔

弟子道场众等内外尔许多人。自从过去。尽过去际现在际未来际。身口意业行住坐卧。于一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生上。具造一切恶。常起一切恶。相续起一切恶。方便起一切恶障业障报障烦恼等障。生死罪障不得见闻佛法僧障

弟子众等自从旷劫已来。乃至今身至今日。于其中间作如是等罪。乐行多作无量无边。能令我等堕于地狱。无有出期。是故经言。阿鼻地狱。十八寒冰地狱。十八黑闇地狱。十八小热地狱。十八刀轮地狱。十八剑轮地狱。十八火车地狱。十八沸屎地狱。十八镬汤地狱。十八灰河地狱。五百亿刀林地狱。五百亿剑林地狱。五百亿刺林地狱。五百亿铜柱地狱。五百亿铁鑊地狱。五百亿铁网地狱。十八铁窟地狱。十八铁丸地狱。十八火石地狱。十八饮铜地狱。如是等众多地狱。佛言。阿鼻地狱。纵广正等八万由旬。七重铁城七层铁网。下十八隔周匝七重。皆是刀林。七重城内复有剑林。下十八隔有八万四千重。于其四角有大铜狗。其身广长四十由旬。眼如掣电。牙如剑树。齿如刀山。舌如铁刺。一切身毛皆出猛火。其烟臭恶。世间臭物无以可譬。有十八狱率。头如罗刹头。口如夜叉口。六十四眼。眼散迸铁丸。如十里车。钩牙上出。高四由旬。牙头火流。烧前铁车。令铁车轮一一轮辘。化为一亿火刀锋刃剑戟。皆从火出。如是流火烧阿鼻城。令阿鼻城赤如融铜。狱率头上有八牛头。一一牛头有十八角。一角头皆出火聚。火聚复化成十八辘。火辘复变作火刀轮。如车轮许。轮轮相次在火炎间。满阿鼻城。铜狗张口吐舌在地。舌如铁刺。舌出之时化无量舌。满阿鼻城。七重城内有四铁幢。幢头火流如沸涌泉。其铁流进满阿鼻城。阿鼻四门于门阃上。有八十釜。沸铜涌出。从门漫流满阿鼻城。一一隔间有八万四千铁蟒大蛇。吐毒吐火身满城内。其蛇哮吼如天震雷。雨火铁丸满阿鼻城。此城苦事八万亿千。苦中苦者集在此城。五百亿虫。虫八万四千鬚。鬚头火流如雨。而下满阿鼻城。此虫下时。阿鼻猛火其炎大炽。赤光火炎照八万四千由旬。从阿鼻地狱上。冲大海沃焦山下。大海水滍如车轴许。成大铁炎。满阿鼻城。佛言。若有众生杀害三宝。偷劫三宝。污染三宝。欺诳三宝。谤毁三宝。破坏三宝。杀害父母。偷劫父母。污染父母。欺诳父母。谤毁父母。破坏父母。骂辱六亲。作如是等杀逆罪者。命终之时铜狗张口。化十八车状如金车。宝盖在上。一切火炎化为玉女。罪人遥见心生欢喜。我欲往中我欲住中。风刀解时寒急失声。宁得好火。在车上座。然火自爆。作是念已即便命终。挥霍之间已坐金车。顾瞻玉女皆捉铁斧斩截其身。身下火起如旋火轮。譬如壮士屈伸臂顷。直落阿鼻大地狱中。从于上隔如旋火轮。至下隔际身遍隔内。铜狗大吼。啮骨啖髓。狱卒罗刹捉大铁叉。叉颈令起遍体火炎。满阿鼻城。铁网雨刀从毛孔入。化阎罗王大声告敕。痴人狱种。汝在世时不孝父母。邪慢无道。汝今生处名阿鼻狱。汝不知恩。无有惭愧。受此苦恼。为乐不耶。作是语已即灭不现。尔时狱卒复驱罪人。从于下隔乃至上隔。经历八万四千隔中。[打-丁+聿]身而过至铁网际。一日一夜当此阎浮提日月岁数六十小劫。如是寿命尽一大劫。五逆罪人无惭无愧。造作五逆罪故。临命终时。十八风刀如铁火车解截其身。以热逼故便作是言。得好色华清凉大树。于下游戏。不亦乐乎。作此念时。阿鼻地狱八万四千诸恶剑林化作宝树。华果茂盛行列在前。大热火炎化为莲华。在彼树下。罪人见已。我所愿者今已得果。作是语时疾于暴雨坐莲华上。坐已。须臾铁鬚诸虫。从火华起。穿骨入髓彻心穿脑。攀树而上。一切剑枝削肉彻骨。无量刀林当上而下。火车炉炭十八苦事一时来迎。此相现时陷坠地下。从下隔上身如华敷。遍满下隔。从下隔起火炎猛炽至于上隔。至上隔已身满其中。热恼急故张眼吐舌。此人罪故。万亿融铜百千刀轮从空中下。头入足出。一切苦事过于上说。百千万倍。具五逆者其人受苦。足满五劫

弟子道场众等。自从元身已来。乃至今身至于今日。于其中间放纵三业。作如是等罪。乐行多作无量无边。今闻佛说阿鼻地狱。心惊毛竖。怖惧无量惭愧无量。今对道场凡圣。发露忏悔愿。罪消灭永尽无余。忏悔已。至心归命礼阿弥陀佛

下接高赞云

忏悔已。至心归命礼阿弥陀佛

高接下忏云

弟子道场众等。自从旷劫已来。乃至今身至于今日。于其中间。放从身口意业。造一切罪。或破五戒八戒。十戒三归戒。四不坏信戒。三业戒十无尽戒。声闻戒大乘戒。及一切威仪戒。四重八戒等。虚食信施。诽谤邪见不识因果。断学波若。毁十方佛。偷僧祇物。淫劫无道。逼掠净戒诸比丘尼姊妹亲戚。不知惭愧。毁辱所亲。造众恶事。或乐行十恶不修十善障。乐行八苦不持八戒障。乐行三毒不受三归障。乐行五逆不持五戒障。乐行地狱极苦业不修净土极乐障。乐行畜生愚痴业。不修智慧慈悲障。乐行悭贪饿鬼嫉妒业。不行布施利他障。乐行谄曲虚诈修罗业。不行真实言信不相违障。乐行嗔恼杀害毒龙业。不行欢喜慈心障。乐行我慢自大下贱不自在业不行谦下敬上尊贵障。乐行邪见破戒破见恶见谓修善无福造恶无殃外道阐提业。不行正见禁行出世往生净土障。乐行破灭三宝坏人善事恶鬼业。不行护惜三宝成人功德具足障。乐受三界人天长时缚系业。不贪净土无生解脱障。乐受二乘狭劣业。不行菩萨广大慈悲障。乐行亲近恶友业。不乐亲近诸佛菩萨善知识障。乐行六贪六弊业不行六度四摄障。乐行不识因果抵突业。不知身中有如来佛性障。乐行食啖一切众生酒肉五辛多病短命业。不行慈心乐闻佛法僧香华供养障。如是障罪自作教他。见作随喜。若故作误作。戏笑作嗔嫌作。违顺爱憎作无量无边。思量不可尽。不可尽说不可说。亦如大地微尘无数虚空无边法界无边法性无边方便无边。我及众生造罪亦复如是。如是等罪上至诸菩萨。下至声闻缘觉。所不能知。唯佛与佛乃能知我罪之多少

地狱经云。若有众生作是罪者。临命终时。风刀解身。偃卧不定。如被楚挞。其心荒越。发狂痴想。见己室宅。男女大小一切皆是不净之物。屎尿臭处盈流于外。尔时罪人即作是语云。何此处无好城郭及好山林使吾游戏。乃处如此不净物间。作是语已。狱卒罗刹以大铁叉擎。阿鼻狱及诸刀林。化作宝树及清凉池。火炎化作金叶莲华。诸铁觜虫化为鳧雁。地狱痛声如歌咏音。罪人闻已。如此好处吾当游中。念已寻时坐火莲华。诸铁觜虫从身毛孔。啖食其躯。百千铁轮从顶上入。恒沙铁叉挑其眼精。地狱铜狗化作百亿铁狗。竞分其身。取心而食。俄尔之间。身如铁华满十八隔中。一一华叶八万四千。一一叶头身手支节在一隔间。地狱不大此身不小。遍满如此大地狱中。此等罪人堕此地狱。经历八万四千大劫。此泥犁灭复入东方十八隔中。如前受苦。此阿鼻狱南亦十八隔。西亦十八隔。北亦十八隔。谤方等经具五逆罪。破坏僧祇。污比丘尼。断诸善根。如此罪人具众罪者。身满阿鼻狱。四支复满十八隔中。此阿鼻狱但烧如此狱种众生。劫欲尽时东门即开。见东门外。清泉流水花果林树一切俱现。是诸罪人从下隔见。眼火暂歇。从下隔起婉转腹行。[打-丁+聿]身上走到上隔中。手攀刀轮。时虚空中雨热铁丸。走趣东门既至门阃。狱卒罗刹手捉铁叉。逆刺其眼。铁狗啖心闷绝而死。死已复生。见南门开如前不异。如是西门北门亦皆如此。如此时间经历半劫。阿鼻狱死生寒冰中。寒冰狱死生黑闇处。八千万岁目无所见。受大蛇身婉转腹行。诸情闇塞无所解知。百千狐狼牵掣食之。命终之后生畜生中。五千万身受鸟兽形。还生人中。聋盲暗哑疥癩痛疽贫穷下贱。一切诸衰以为严饰。受此贱身经五百身后。还得生饿鬼之中。如是等轮回三恶无量无边

弟子众等今闻地狱。心惊毛竖。怖惧无量。恐惧残殃不尽复还流浪。今生已来纵暴三业。造众重罪。若不忏悔定招此苦。无有出期。今对三宝道场大众前。发露忏悔。即安乐。知而不敢覆藏

唯愿十方三宝法界众生。发大慈悲。广大慈悲不计我恶。如草覆地。布施欢喜。受我忏悔。忆我清净。唯愿不舍慈悲摄变我等。已作之罪愿除灭。未起之罪愿不生。已作之善愿增长。未作之善方便令生。愿从今日乃至不起忍已来。誓共众生舍邪归正。发菩提心。慈心相向。佛眼相看。菩提眷属。真善知识同生净土。乃至成佛。如是等罪永断相续。更不敢覆藏。发愿已。至心归命阿弥陀佛

下接高赞云

愿往生愿往生。愿在弥陀佛前立。手执香华常供养

高接下赞云

愿往生愿往生。愿在弥陀会中坐。手执香华常供养

西方净土法事赞卷上

安乐行道转经愿生净土法事赞下卷

沙门善导集记

高座入文

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。与大比丘众千二百五十人俱。皆是大阿罗汉。众所知识。长老舍利弗。摩诃目犍连。摩诃迦叶。摩诃迦旃延。摩诃俱絺罗。离婆多。周利槃陀伽。难陀。阿难陀。罗睺罗。憍梵波提。宾头卢颇罗堕。迦留陀夷。摩诃劫宾那。薄拘罗。阿[少/兔]楼驮。如是等诸大弟子。并诸菩萨摩訶萨。文殊师利法王子。阿逸多菩萨。乾陀诃提菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。及释提桓因等。无量诸天大众俱

下接高赞云

愿往生愿往生。诸佛大悲心无二。方便化门等无殊。舍彼庄严无胜土。八相示现出阎浮。或现真形无利物。或同杂类化凡愚。分身六道无停息。变现随宜度有流。有流见解心非。一故有八万四千门。门门不同亦非别。别别之门还是同。同故即是如来致。别故复是慈悲心。悲心念念缘三界。人天四趣罪根深。过现诸佛皆来化。无明业障不相逢。惭愧。释迦弘誓重不舍娑婆十恶业。希遇道场闻净土。腾神永逝出烦笼。众等伤心共悲叹。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。释迦如来成正觉。四十九载度众生。五天竺国皆行化。邪魔外道尽归宗。天上天下无过佛。慈悲救苦实难逢。或放神光遍六道。蒙光触者起慈心。或住或来皆尽益。三涂永绝断追寻。或震大地山河海。为觉[廿/朋]冥信未深。或自说法教相劝。展转相将入法林。法林即是弥陀国。逍遥快乐不相侵。众等倾心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。如来教法元无二。正为众生机不同。一音演说随缘悟。不留残结证生空。或现神通。或说法。或服外道灭魔踪。自利一身虽免缚。悲心普益绝无功。灰身灭智无余证。二万劫尽复生心。生心觉动身还现。诸佛先教发大乘。众等回心生净土。手执香华常供养

下接高赞云

高接下赞云

愿往生愿往生。菩萨大众无央数。文殊师利最为尊。发大慈悲行苦行。不违弘愿度众生。或现上好庄严相。或现上好庄严身。含灵睹见皆生喜。为说妙法入真门。十方佛国身皆到。助佛神化转法轮。众等回心生净土。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。与佛声闻菩萨众同游舍卫住祇园。愿闭三涂绝六道。开显无生净土门。人天大众皆来集。瞻仰尊颜听未闻。见佛闻经同得悟。毕命倾心入宝莲。誓到弥陀安养界。还来秽国度人天。愿我慈悲无际限。长时长劫报慈恩。众等回心生净土。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

尔时佛告长老舍利弗。从是西方。过十万亿佛土。有世界。名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。舍利弗。彼土何故名为极乐。其国众生无有众苦。但受诸乐。故名极乐

下接高赞云

愿往生愿往生。人天大众皆围绕。倾心合掌愿闻经。佛知凡圣机时悟。即告舍利用心听。一切佛土皆严净。凡夫乱想恐难生。如来别指西方国。从是超过十万亿。七宝庄严最为胜。圣众人天寿命长。佛号弥陀常说法。极乐众生障自亡。众等回心愿生彼。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯。七重罗网。七重行树。皆是四宝。周匝围绕。是故彼国名曰极乐

下接高赞云

愿往生愿往生。三界众生无智慧。惛惛六道内安身。诸佛慈心为说法。聋盲抵突伴不闻。忽尔无常苦来逼。精神错乱始惊忙。万事家生皆舍离。专心发愿向西方。弥陀名号相续念。化佛菩萨眼前行。或与华台或授手。须臾命尽佛迎将。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。历劫已来未闻见。西方净土宝庄严。地上虚空皆遍满。珠罗宝网百千重。一一网罗结珍宝。玲珑杂色尽晖光宝。树枝条异相间。行行整直巧相当。此是弥陀悲愿力。无衰无变湛然常。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

又舍利弗。极乐国土。有七宝池。八功德水。充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃玻璃合成。上有楼阁。亦以金银琉璃玻璃碎磔赤珠码瑙。而严饰之。池中莲华大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

下接高赞云

愿往生愿往生。极乐世界广清净。地上庄严难可量。八功香池流遍满。底布金沙照异光。四边阶道非一色。岸上重楼百万行。真珠码瑙相映饰。四种莲华开即香。十方人天得生者。各坐一个听真常。是故彼国名极乐。众等持华来供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

又舍利弗。彼佛国土。常作天乐。黄金为地。昼夜六时而雨曼陀罗华。其国众生。常以清旦。各以衣[袖-由+戒]盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时。还到本国。饭食经行。舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严

下接高赞云

愿往生愿往生。弥陀佛国最为胜。广大宽平实是精。天乐音声常遍满。黄金为地间奇珍。昼夜六时华自散。法音常说自然闻。彼国众生更无事。衣[袖-由+戒]盛华诣十方。一一亲承修供养。尘劳垢习永消亡。种种随心皆称意。无不利益是真常。欻尔飞腾还本国。饭食经行七宝台。众等倾心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹄孔雀。鹦鹉舍利。迦陵频伽。共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时出和雅音。其音演畅五根五力七菩提分八圣道分如是等法。其土众生闻其音已。皆悉念佛念法念僧。舍利弗。汝勿谓此鸟实是罪报所生。所以者何。彼佛国土无三恶趣。舍利弗。其佛国土尚无三恶道之名。何况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛。欲令法音宣流变化所作。舍利弗。彼佛国土。微风吹动诸宝行树及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者。皆自然生念佛念法念僧之心。舍利弗。其佛国土。成就如是功德庄严

下接高赞云

愿往生愿往生。道场清净希难见。弥陀净土甚难闻。难闻难见今得会。如说修行专意专。愿佛慈悲遥摄受。临终宝座现其前。既见华台心踊跃。从佛逍遥归自然。自然即是弥陀国。无漏无生还即真。行来行止常随佛。证得无为法性身。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。极乐庄严间杂宝。实是希奇闻未闻。宝鸟临空赞佛会。文文句句理相同。昼夜连声无有息。哀婉雅亮发人心。或说五根七觉分。或说八圣慈悲门。或说他方离恶道。或说地狱封人天。或说长时修苦行。或说无上菩提因。或说散善波罗蜜。或说定慧入深禅。菩萨声闻闻此法。处处分身转法轮。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。极乐庄严出三界。人天杂类等无为。法藏行因广弘愿。设我得佛现希奇。或现鸟身能说法。或现无请能应机。或使微波出妙响。或使林树赞慈悲。或使风光相应动。或令罗网说音辞。一切庄严声遍满。恒沙天乐自依时。为引他方凡圣类。故佛现此不思议。我等闻之身毛竖。碎骨惭谢阿弥师。一受专精不惜命。须臾即到岂为迟。众等回心皆愿往。手执香华常供养

下接高赞云

高接下赞云

愿往生愿往生。弥陀佛国真严净。三恶六道永无名。事事庄严难可识。种种妙微甚为精。地回宽平众宝间。一一同耀五百光。一一光成宝台座。一座上百千堂。千堂化佛尘沙会。众生入者共相量。无数音声游空转。化天童子散华香。昼夜六时无间息。地上虚空难可量。八德香池随意入。灌注由人无浅池。或出或没三禅乐。徐徐相唤入檀林。檀林宝座行行别。圣众犹若超日月。日月即

是长时劫。或坐或立或游方。到处唯闻无上法。永绝凡夫生死殃。是故彼国名安乐。众等回心愿往生。往生彼国无余事手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。舍利弗。彼佛光明无量。照十方国。无所障碍。是故号为阿弥陀。又舍利弗。彼佛寿命及其人民。无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。舍利弗。阿弥陀佛成佛已来。于今十劫。又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知。诸菩萨众。亦复如是。舍利弗。彼佛国土。成就如是功德庄严

下接高赞云

愿往生愿往生。果得涅槃常住世。寿命延长难可量。千劫万劫恒沙劫。兆载永劫亦无央。一坐无移亦不动。彻穷后际放身光。灵仪相好真金色。巍巍独坐度众生。十方凡圣专心向。分身遣化往相迎。一念乘空入佛会。身色寿命尽皆平。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。彼佛从因行苦行。勇猛专精无退时。一坐百劫长时劫。难作能作不生疲。自利利他同断恶。不舍怨憎由大悲。有识含灵皆普化。同因同行至菩提誓愿庄严清净土。见闻欢喜证无为。众等回心皆愿往。手执香华常供养

下接高赞云

愿往生愿往生。弥陀化主当心坐。华台独回最为精。百亿摩尼间杂宝。叶叶庄严相自成。正坐已来经十劫。心缘法界照慈光。蒙光触者尘劳灭。临终见佛往西方。到彼华开入大会。无明烦恼自然亡。三明自然乘佛愿。须臾合掌得神通彼佛声闻菩萨众。尘沙算数亦难穷。愿我今生强发意。毕命往彼圣人丛。众等倾心愿往生。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

又舍利弗。极乐国土众生生者。皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇劫说。舍利弗。众生闻者。应当发愿愿生彼国。所以者何。得与如是诸上善人俱会一处。舍利弗。不可以少善根福德因缘得生彼国

下接高赞云

愿往生愿往生。释迦如来告身子。即是普告苦众生。娑婆六道非安处。冥冥长夜闇中行。圣化同居不相识。动生嗔毒斗无明。为此无明系六道。爱憎高下何时平。既无善业排生死。由贪造罪未心惊。犯此人皮裹驴骨。三涂自入不须争。我等闻之心髓痛。誓愿顿舍世间荣。普愿回心生净土。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。娑婆极苦非生处。极乐无为实是精。九品俱回得不退。阿鞞跋致即无生。非直初生无限极。十地已下劫难穷。如此大海尘恒沙。有缘到者入其中。四种威仪常见佛。行来进止驾神通。六识纵横自然悟。未藉思量一念功。普劝同生善知识。专心专注往西方。众等回心皆愿往。手执香华常供养

下接高赞云

高座入文

舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗。我见是利故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿生彼国土

下接高赞云

愿往生愿往生。极乐无为涅槃界。随缘杂善恐难生。故使如来选要法。教念弥陀专复专。七日七夜心无间。长时起行倍皆然。临终圣众持华现。身心踊跃坐金莲。坐时即得无生忍。一念迎将至佛前。法侣将衣竞来著。证得不退入三贤。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。弥陀侍者二菩萨。号曰无边观世音。一切时中助佛化。分身六道起慈心。念念随机为说法。惛惛难悟罪根深。百计千万数出世。万中无一出烦笼。念汝众生长劫苦。诸佛对面不相逢。人天少善尚难辩。何况无为证六通。虽得见闻希有法。粗心懈怠益无功。纵使连年放脚走。趁得贪嗔满内胸。贪嗔即是身三业。何开净土裹真空。寄语同生善知识。念佛慈悲入圣丛。众等倾心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德。东方亦有阿閼鞞佛。须弥相佛。大须弥佛。须

弥光佛。妙音佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。释迦如来常赞叹。东方恒沙等觉尊。大悲同化心无二。一佛施功多亦然。为断凡夫疑见执。皆舒舌相覆三千。共证七日称名号。又表释迦言说真。终时正意念弥陀。见佛慈光来照身。乘此弥陀本愿力。一念之间入宝堂。宝堂庄严无限极。化佛圣众坐思量。心性明于百千日。悲智双行法尔常。我今既到无为处。普愿含灵归此方。众等倾心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。南方世界。有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。南方诸佛如恒沙。亦舒舌相覆三千。为其本国凡圣众。赞叹释迦变现身。出现娑婆五浊内。标心为化罪根人。我见邪贪增上慢。教令出世及生嗔。念汝众生流浪久。诸佛诚言谓不真众。等回心生净土。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。西方世界。有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。西方诸佛如恒沙。各于本国赞如来。分身百亿阎浮内。示现八相大希奇。五浊凡夫将谓实。六年苦行证无为。降魔成道说妙法。种种方便不思议。普劝众生归净土。前思却虑更生疑。我今舒舌以为证。西方极乐必须依。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。北方世界。有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛网明佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。北方诸佛如恒沙。皆舒舌相证牟尼。为我凡夫来出世。随缘说法应时机。时机相感闻即悟。如说修行不致疑。七日称名无间杂。身心踊跃喜还悲。庆得希闻自家国。诸佛证判得还归。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。下方世界。有师子佛。名闻佛。名光佛。达摩佛。法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。下方诸佛如恒沙。各于本国度众生。证赞释迦出五浊。能为难事化群[廿/朋]。善巧随宜令断恶。偏心指授向西方。一切福业皆回向。终时化佛自来迎。利根智者闻欢喜。忽忆三涂心即惊。惊心泥竖劝忏悔恐罪不灭堕深坑。众等回心生众生。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经

下接高赞云

愿往生愿往生。上方诸佛如恒沙。还舒舌相为娑婆。十恶逆五多疑谤。信邪事鬼馁神魔。妄想求恩谓有福。灾障祸横转弥多。连年卧病于床枕。聋盲脚折手挛。承事神明得此报。如何不舍念弥陀。弥陀愿力皆平等。但使回心华自捧。一念逍遥快乐国。毕竟常安无退动。众等回心愿生彼。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。舍利弗。若有善男子善女人。闻是诸佛所说名及经名者。是诸善男子善女人。皆为一一切诸佛。共所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语及诸佛所说。舍利弗。若有人。已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土。若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。诸善男子善女人。若有信者。应当发愿生彼国土

下接高赞云

愿往生愿往生。释迦如来大慈悲。应现娑婆度有缘。有缘遍满三千界。随机示悟断贪痴。总劝厌此人天乐。无常八苦火烧人。念佛诵经除罪障。诸佛遥加护念身昼夜六时强发愿。持心不散业还成。业成见佛华台主。须臾变作紫金台。从佛逍遥入宝国。毕竟永绝愁忧声。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座入文

舍利弗。如我今者称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等。亦称说我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛。能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生。说是一切世间难信之法。舍利弗。当知。我于五浊恶世行此难事。得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间。说此难信之法。是为甚难。佛说此经已。舍利弗。及诸比丘。一切世间天人阿修罗等。闻佛所说。欢喜信受。作礼而去

下接高赞云

愿往生愿往生。世尊殷勤告身子。表知诸佛大悲同。互相赞德心无异。巧应时机各有功。六方如来皆赞叹。释迦出现甚难逢。正治五浊时兴盛。无明顽硬似高峰。劫浊时移身渐小。众生浊恶等蛇龙。恼浊遍满过尘数。爱憎违顺若岳山。见浊丛林如棘刺。命浊中天刹那间。依正二报同时灭。背正归邪横起怨。九十五种皆污世。唯佛一道独清闲。出到菩提心无尽。还来火宅度人天。众等回心皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。如来出现于五浊。随宜方便化群萌。或说多闻而得度。或说少解证三明。或教福慧双除障。或教禅念坐思量。种种法门皆解脱。无过念佛往西方。上尽一形至十念。三念五念佛来迎。直为弥陀弘誓重。致使凡夫念即生。众等回心皆愿往。手执香华常供养

下接高赞云

高接下赞云

愿往生愿往生。世尊说法时将了。殷勤付属弥陀名。五浊增时多疑谤道俗相嫌不用闻。见有修行起嗔毒。方便破坏竞生怨。如此生盲阐提辈。毁灭顿教永沉沦。超过大地微尘劫。未可得离三涂身。大众同心皆忏悔。所有破法罪因缘。众等回心生净土。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

高座待下座声尽。即为大众。总忏悔云

弟子道场众等。尔许多人各各标心愧谢。诸佛冥空幽显得道圣人。三十三天等。一切天神地神。虚空山林河海神等。天曹地府。阎罗伺命。五道太山。三十六王地狱。典领一切灵只等。及此道场尊经。舍利形像灵仪等。唯愿大悲光威神。加备护念摄受证明。今日道场主某甲。及尔许多人。披心忏悔

弟子某甲等。自从无身有身无识有识已来。乃至今日至于今时。于其中间。所作身口意业十恶之罪。无量无边

或放纵身业。杀害劫夺一切地狱畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或杀害劫夺一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或杀害劫夺一切人天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或故杀误杀。戏笑杀自杀。教他杀随喜杀。相续杀无间杀。爱憎违顺杀。放逸杀贪味为财杀。如是等杀罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛高接下忏云

弟子众等次当忏悔偷盗罪。或放纵身业。偷盗劫夺一切地狱畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或偷盗劫夺一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或偷盗劫夺一切人天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或故盗误盗。戏笑盗自盗。教他盗随喜盗。放逸盗无间盗。爱憎盗违顺盗。贪味为财盗。如是等偷盗罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔邪淫颠倒罪。或放纵身业。起于邪淫。或逼掠一切畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或起淫逼掠一切鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或起淫心。逼掠一切师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或放逸作故作。误作戏笑作。自作教他作。随

喜作无惭愧作。相续作无间作。邪贪恶贪作。如是等邪淫罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔口业虚诳罪。或放纵口业。欺诳一切地狱畜生。众生水陆虚空蠕动之类。不可知数。或欺诳一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或欺诳一切人天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或常作无间作。故作误作戏笑作。自作教他作。随喜作邪贪恶贪作。如是等欺诳罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔调戏之罪。或放纵口业。调戏轻弄一切地狱畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或调弄一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或调弄一切人天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或常作无间作。故作误作戏笑作。自作教他作随喜作。如是等调弄之罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔恶口罪。或放纵口业。骂辱诽谤毁谤。一切地狱畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或骂辱诽谤毁谤。一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或骂辱诽谤毁谤。一切人天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或常作无间作。故作误作戏笑作。自作教他作随喜作。邪贪恶贪作。如是等恶口罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔两舌罪。或放纵口业。两舌斗乱破坏。一切畜生众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或斗乱破坏。一切修罗鬼神众生。水陆虚空蠕动之类。不可知数。或斗乱破坏。一切人

天三宝师僧。父母六亲眷属。善知识法界众生。不可知数。或常作无间作。故作误作戏笑作。自作教他作随喜作。邪贪恶贪作。如是等两舌罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。忏悔已。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

高接下忏云

弟子众等次当忏悔意业罪。或起邪贪恶贪。动身口意业。不可知数。或起邪嗔。动身口意业。不可知数。或起邪痴颠倒恶见颠倒。动身口意业。不可知数。或因意业。造作身业十恶之罪。不简凡圣六道众生亲疏人畜等众生。不可知数。或故作误作。常作无间作。自作教他作。随喜作。如是等意业罪无量无边。今对道场凡圣。发露忏悔。永尽无余。总忏十恶罪竟。至心归命阿弥陀佛

下接高和云

忏悔已。至心归命阿弥陀佛

此十恶即摄一切恶。尽今忏悔十恶罪者。即忏一切罪尽。应知

下接高赞云

愿往生愿往生。三界无安如火宅。六道周章竞出门。门门不同八万四。各各皆当心眼前。弃弃欲出还回去。为个无明误杀人。贪财爱色无厌足。虚华幻惑诈相亲。财尽色落相嫌恨。须臾义断若屠怨。屠怨遍满娑婆内。有识含情皆亦然。为此如来偏指授。劝使专修净土因。净土因成自然到。终时合掌奉香烟。香烟直注弥陀佛。圣众持华迎我身。即坐华台皆金色。到彼无漏真复真。众等悲流皆愿往。手执香华常供养

高接下赞云

下接高赞云

愿往生愿往生。劫欲尽时五浊盛。众生邪见甚难信。专专指授归西路。为他破坏还如故。旷劫已来常如此。非是今生始自悟。正由不遇好强缘。致使轮回难得度。今日今时间要法。毕命为期誓坚固。坚固持心不惜身。惭愧释迦诸佛恩。标心为说西方乐。欲使齐归入正门。正门即是弥陀界。究竟解脱断根源。去来他乡不可停。从佛归家还本国。一切行愿自然成。众等各各生净土。手执香华常供养

高接下赞云

愿往生愿往生。大众人人皆合掌。碎身惭谢释迦恩。能得慈悲巧方便。指授西方快乐门。道场欲散人将别。努力相劝断贪嗔。贪嗔因缘障圣土。不得自悟永沉沦。同行相亲相策励。毕命为期到佛前。愿此法轮相续转。道场施主益长年。大众咸同受安乐。见闻随喜亦皆然。普愿回心生净土。手执香华常供养

下接高赞云

高接下赞云

又诵经唱赞已。高座即令一人行香与大众行华。次当赞人等向行道处立。又令小者唱礼供养及如法行道。唱已其散华法用一如上。或三匝或七匝竟。即当佛前立。次唱后赞

高座唱赞 下座和云

般舟三昧乐(愿往生) 大众人人皆合掌(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 道场圣众欲归还(无量乐)

众等伤心共伤叹(愿往生) 唯知惭谢释迦恩(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 悲喜交流深自庆(无量乐)

不因释迦佛开悟(愿往生) 弥陀名愿何时闻(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 荷佛慈恩实难报(无量乐)

四十八愿殷勤唤(愿往生) 乘佛愿力往西方(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 娑婆永别更何忧(无量乐)

无问罪福时多少(愿往生) 心心念佛莫生疑(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 六方如来证不虚(无量乐)

三业专心无杂乱(愿往生) 百宝莲华应时见(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 临终圣众自来迎(无量乐)

行者见佛心欢喜(愿往生) 弥陀接手坐华台(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 坐已身同紫金色(无量乐)

从佛须臾至宝国(愿往生) 直入弥陀大会中(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 见佛庄严无数亿(无量乐)

三明六通皆具足(愿往生) 忆我阎浮同行入(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 同行相亲愿莫退(无量乐)

七周行道散华竟(愿往生) 供养真空诸佛会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 大会顶礼别弥陀(无量乐)

行道散华七周竟次向佛前立唱赞云

惭愧弥陀诸圣众(愿往生) 受我施主众生请(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 慈悲平等度众生(无量乐)

证明功德除罪障(愿往生) 存亡利益难思议(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 形枯命断佛前期(无量乐)

供养庄严不如法(愿往生) 布施众生欢喜心(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 见闻流泪同忏悔(无量乐)

散华行道讫(愿往生) 诸佛随缘还本国(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 普散香华心送佛(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 愿佛慈心遥护念(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 同生相劝尽须来(无量乐)

次打磬子唱敬礼常住三宝

次唱叹佛咒愿

叹佛竟。即依法唱七礼敬唱随意

窃以。弥陀妙果号曰无上涅槃。国土则广大庄严。遍满自然众宝。观音大士左侍灵仪。势至慈尊则右边供养。三华独回宝缦临躯。珠内辉光天声外绕。声闻菩萨数越尘沙。化鸟天同无不遍会。他方圣众起若云奔。凡惑同生过逾盛雨。十方来者皆到佛边。鼓乐弥歌香华绕赞。供养周讫随处遍历亲承。或入百宝池渠会。或入宝楼宫殿会。或入宝林宝树会。或上虚空会。或入大众无生法食会。如是清净庄严大会圣众等。同行同坐同去同来。一切时中无不证悟。西方极乐种种庄严。叹莫能尽。然今清信弟子某甲等尔许多人。知身假合四大共成。识命浮危譬似严霜对日。十方六道同此轮回。无际循循沈爱波。而沈苦海。佛道人身难得今已得。净土难闻今已闻。信心难发今已发。仰惟今时同生知识等尔许多人。恐畏命同石火久照难期。识性无常逝逾风烛。故人人同愿共结往生之业。各诵弥陀经。尔许万遍。念弥陀名尔许万遍。又造某功德等。普皆周备。故于某月日。庄严院宇。莹饰道场。奉请僧尼。宿宵行道。又以厨皇百味种种甘香。奉佛及以僧徒。同心庆喜。又愿。持戒诵经念佛行道。及造诸功德等。当今施主。及同行诸人法界众生。从今已去。天神影卫万善扶持。福命休强离诸烦恼。六方诸佛护念信心。净土弥陀慈心摄受又愿。观音圣众骆驿往来。念念无遗遥加普备。春秋冬夏四大常安。罪灭福成回生净土。又愿。临终无病正念坚强。圣众来迎华台普集。弥陀光照菩萨扶身。化佛齐心同声等赞。乘台一念即至西方。见佛尊颜悟无生忍。仰愿往生同行人等得如此善。又愿。此功德资益大唐皇帝。福基永固圣化无穷。又愿皇后慈心平等哀愍六宫。又愿皇太子承恩厚地。同山岳之莫移。福命唐唐类沧波而无尽。又愿。天曹地府阎罗伺命灭除罪障注记善名。又愿。修罗息战争。饿鬼除饥虚。地狱与畜生。俱时得解脱。竖通三界横括九居。莫不

等出娑婆同归于净土

下座唱七礼

南无本师释迦牟尼佛等一切三宝。我今稽首礼回。愿往生无量寿国

南无十方三世尽虚空遍法界微尘刹土中一切三宝。我今稽首礼回。愿往生无量寿国

南无西方极乐世界阿弥陀佛。愿共诸众生。往生安乐国

南无西方极乐世界观世音菩萨摩诃萨。愿共诸众生。往生安乐国

南无西方极乐世界大势至菩萨摩诃萨。愿共诸众生。往生安乐国

南无西方极乐世界诸菩萨摩诃萨清净大海众。愿共诸众生。往生安乐国

普为四恩三友。帝王人王师僧。父母善知识。法界众生断除三障。同得往生阿弥陀佛国。和上一切贤圣。回愿往生无量寿国

唱竟即云随意

白行者等。一切时常依此法。以为恒式。应知。送经致何处。送至摩尼宝殿中。送经致何处。送至龙宫大藏中。送经致何处。送至西方石窟宝函中

安乐行道转经愿生净土法事赞卷下(终)

往生礼赞偈一卷（唐 善导集记）

往生礼赞偈一卷

沙门善导集记

劝一切众生。愿生西方极乐世界阿弥陀佛国。六时礼赞偈

谨依大经及龙树天亲。此土沙门等所造往生礼赞。集在一处分作六时。唯欲相续系心助成往益。亦愿晓悟未闻。远沾遐代耳。何者。第一谨依大经释迦及十方诸佛赞叹弥陀十二光名。劝称礼念定生彼国。十九拜当日没时礼。第二谨依大经采集要文。以为礼赞偈。二十四拜当初夜时礼。第三谨依龙树菩萨愿往生礼赞偈。十六拜当中夜时礼。第四谨依天亲菩萨愿往生礼赞偈。二十拜当后夜时礼。第五谨依彦琮法师愿往生礼赞偈。二十一拜当晨朝时礼。第六沙门善导愿往生礼赞偈。谨依十六观作。二十拜当午时礼

问曰。今欲劝人往生者。未知若为安心起行作业。定得往生彼国土也。

答曰。必欲生彼国土者。如观经说者。具三心必得往生。何等为三。一者至诚心。所谓身业礼拜彼佛。口业赞叹称扬彼佛。意业专念观察彼佛。凡起三业。必须真实。故名至诚心。二者深心。即是真实信心。信知自身是具足烦恼凡夫。善根薄少。流转三界。不出火宅。今信知弥陀本弘誓愿。及称名号。下至十声一声等。定得往生。乃至一念无有疑心。故名深心。三者回向发愿心。所作一切善根悉皆回愿往生。故名回向发愿心。具此三心必得生也。若少一心即不得生。如观经具说。应知

又如天亲净土论云。若有愿生彼国者。劝修五念门。五门若具定得往生。何者为五。一者身业礼拜门。所谓一心专至恭敬合掌。香华供养。礼拜阿弥陀佛。礼即专礼彼佛。毕命为期。不杂余礼。故名礼拜门。二者口业赞叹门。所谓专意赞叹彼佛身相光明。一切圣众身相光明。及彼国中一切宝庄严光明等。故名赞叹门。三者意业忆念观察门。所谓专意念观彼佛。及一切圣众身相光明。国土庄严等。如观经说。唯除睡时。恒忆恒念恒想恒观此事等。故名观察门。四者作愿门。所谓专心。若昼若夜。一切时一切处。三业四威仪所作功德。不问初中后。皆须真实心中发愿愿生彼国。故名作愿门。五者回向门。所谓专心。若自作善根。及一切三乘五道一一圣凡等所作善根。深生随喜。如诸佛菩萨所作随喜。我亦如是随喜。以此随喜善根及己所作善根。皆悉与众生共之回向彼国。故名回向门。又到彼国已。得六神通。回入生死。教化众生。彻穷后际。心无厌足。乃至成佛。亦名回向门。五门既具定得往生。一一门与上三心合。随起业行。不问多少。皆名真实业也。应知

又劝行四修法。用策三心五念之行。速得往生。何者为四。一者恭敬修。所谓恭敬礼拜彼佛及彼一切圣众等。故名恭敬修。毕命为期。誓不中止。即是长时修。二者无余修。所谓专称彼佛名。专念专想专礼专赞彼佛及一切圣众等。不杂余业。故名无余修。毕命为期。誓不中止。即是长时修。三者无间修。所谓相续恭敬礼拜。称名赞叹。忆念观察。回向发愿。心心相续不以余业来间。故名无间修。又不以贪嗔烦恼来间。随犯随忏。不令隔念隔时隔日。常使清净。亦名无间修。毕命为期。誓不中止。即是长时修。又菩萨已免生死。所作善法回求佛果。即是自利。教化众生尽未来

际。即是利他。然今时众生悉为烦恼系缚。未免恶道生死等苦。随缘起行。一切善根具速回。愿往生阿弥陀佛国。到彼国已。更无所畏。如上四修自然任运。自利利他无不具足。应知

又如文殊般若云。明一行三昧。唯劝。独处空闲。舍诸乱意。系心一佛。不观相貌。专称名字。即于念中。得见彼阿弥陀佛及一切佛等。问曰。何故不令作观。直遣专称名字者。有何意也。答曰。乃由众生障重。境细心粗。识颺神飞。观难成就也。是以大圣悲怜。直劝专称名字。正由称名易故相续即生。问曰。既遣专称一佛。何故境现即多。此岂非邪正相交一多杂现也。答曰。佛佛齐证。形无二别。纵使念一见多。乖何大道理也

又如观经云。佛劝坐观礼念等。皆须面向西方者最胜。如树先倾倒必随曲。故必有事碍。不及向西方。但作向西想亦得。问曰。一切诸佛三身同证。悲智果圆。亦应无二。随方礼念。课称一佛。亦应得生。何故偏叹西方。劝专礼念等。有何义也。答曰。诸佛所证平等是一。若以愿行来收。非无因缘。然弥陀世尊本发深重誓愿。以光明名号摄化十方。但使信心求念。上尽一形下至十声一声等。以佛愿力易得往生。是故释迦及以诸佛劝向西方。为别异耳。亦非是称念余佛不能除障灭罪也。应知

若能如上念念相续。毕命为期者。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘得正念故。与佛本愿得相应故。不违教故。随顺佛语故。若欲舍专修杂业者。百时希得一二。千时希得三五。何以故。乃由杂缘乱动失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。忆想间断故。回愿不殷重真实故。贪嗔诸见烦恼来间断故。无有惭愧忏悔心故。忏悔有三品。一要二略三广。如下具说。随意用皆得。又不相续念报彼佛恩故。心生轻慢。虽作业行。常与名利相应故。人我自覆。不亲近同行善知识故。乐近杂缘。自障障他往生正行故。何以故余比日自见闻诸方道俗。解行不同。专杂有异。但使专意作者。十即十生。修杂不至心者。千中无一。此二行得失如前已辨。仰愿一切往生人等。善自思量。已能今身愿生彼国者。行住坐卧必须励心克己。昼夜莫废。毕命为期。上在一形似如少苦。前念命终后念即生彼国。长时永劫常受无为法乐。乃至成佛不经生死。岂非快哉。应知

第一谨依大经释迦佛劝礼赞阿弥陀佛十二光名。求愿往生。一十九拜当日没时礼。取中下忏悔亦得

南无释迦牟尼佛等一切三宝

我今稽首礼回愿往生无量寿国(此之。一佛现是今时道俗等师。言三宝者。即是福田无量。若能礼之一拜。即是念报师恩。以成己行。以斯一行回愿往生)

南无十方三世尽虚空遍法界微尘刹土中一切三宝

我今稽首礼 回愿往生无量寿国

(然十方虚空无边。三宝无尽。若礼一拜。即是福田无量。功德无穷。能至心礼之一拜。一一佛上。一一法上。一一菩萨圣僧上。一一舍利上。皆得身口意业解脱分善根。来资益行者。以成己业。以斯一行回愿往生)

南无西方极乐世界阿弥陀佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

(问曰。何故号阿弥陀。答曰。弥陀经及观经云。彼佛光明无量。照十方国。无所障碍。唯观念佛众生。摄取不舍。故名阿弥陀。彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。又释迦佛及十方佛。赞叹弥陀光明有十二种名。普劝众生。称名礼拜相续不断者。现世得无量功德。命终之后定得往生。如无量寿经说云。其有众生遇斯光者。三垢消灭。身意柔软。欢喜踊跃。善心生焉。若在三涂勤苦之处。见此光明。无复苦恼。寿终之后皆蒙解脱。无量寿佛光明显赫照耀十方。诸佛国土莫不闻焉。不但我今称其光明。一切诸佛声闻缘觉诸菩萨众。咸共叹誉。亦复如是。若有众生。闻其光明威神功德。日夜称说至心不断者。随其所愿得生其国。常为诸菩萨声闻之众所共叹誉称其功德。佛言。我说无量寿佛光明威神巍巍殊妙。昼夜一劫尚不能尽。白诸行者。当知弥陀身相光明。释迦如来一劫说不能尽者。如观经云。一一光明遍照十方世界。念佛众生摄取不舍。今既观经有如此不思议增上胜缘摄护行者。何不相续称观礼念愿往生。应知)

南无西方极乐世界无量光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无边光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无碍光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无对光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界炎王光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界清净光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界欢喜光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界智慧光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界不断光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界难思光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无称光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界超日月光佛

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界观世音菩萨

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界大势至菩萨

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

(此二菩萨。一切众生临命终时。共持华台。授与行者。阿弥陀佛放大光明。照行者身。复与无数化佛菩萨声闻大众等。一时授手。如弹指顷即得往生为报恩故。至心礼之一拜)

南无西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共众生咸归命 故我顶礼生彼国

(此等诸菩萨。亦随佛来迎接行者。为报恩故。至心礼之一拜)普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

至心忏悔

南无忏悔十方佛 愿灭一切诸罪根

今将久近所修善 回作自他安乐因

恒愿一切临终时 胜缘胜境悉现前

愿睹弥陀大悲主 观音势至十方尊

仰愿神光蒙授手 乘佛本愿生彼国

忏悔回向发愿已。至心归命阿弥陀佛

次作梵竟

说偈发愿

礼忏诸功德 愿临命终时

见无量寿佛 无边功德身

我及余信者 既见彼佛已

愿得离垢眼 往生安乐国

成无上菩提

礼忏已一切恭敬

归佛得菩提 道心恒不退

愿共诸众生回愿往生无量寿国

归法萨婆若 得大总持门

愿共诸众生回愿往生无量寿国

归僧息诤论 同入和合海

愿共诸众生回愿往生无量寿国

愿诸众生。三业清净奉持佛教。和南一切贤圣。愿共诸众生。回愿往生无量寿国

诸众等听说日没无常偈

人间匆匆营众务 不觉年命日夜去

如灯风中灭难期 忙忙六道无定趣

未得解脱出苦海 云何安然不惊惧

各闻强健有力时 自策自励求常住

说此偈已更当心口发愿

愿弟子等临命终时。心不颠倒。心不错乱。心不失念。身心无诸苦痛。身心快乐如入禅定。圣众现前。乘佛本愿。上品往生阿弥陀佛国。到彼国已。得六神通。入十方界。救摄苦众生。虚空法界尽。我愿亦如是。发愿已。至心归命阿弥陀佛

初夜偈云

烦恼深无底 生死海无边
度苦船未立 云何乐睡眠
勇猛勤精进 摄心常在禅

中夜偈云

汝等勿抱臭尸卧 种种不净假名人
如得重病箭入体 众苦痛集安可眠

后夜偈云

时光迁流转 忽至五更初
无常念念至 恒与死王居
劝诸行道者 勤修至无余

平旦偈云

欲求寂灭乐 当学沙门法
衣食支身命 精粗随众得
诸众等今日晨朝各诵六念

日中偈云

人生不精进 喻若树无根
采华置日中 能得几时鲜
人命亦如是 无常须臾间
劝诸行道众 勤修乃至真

第二沙门善导谨依大经采集要文。以为礼赞偈二十四拜当初夜时礼。忏悔同前后

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀智愿海 深广无涯底

闻名欲往生 皆悉到彼国

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

于此世界中 六十有七亿

不退诸菩萨 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

小行诸菩萨 及修少福者

其数不可计 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方佛刹中 菩萨比丘众

穷劫不可计 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

一切诸菩萨 各赍天妙华

宝香无价衣 供养弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

咸然奏天乐 畅发和雅音

歌叹最胜尊 供养弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

慧日照世间 消除生死云

恭敬绕三匝 稽首弥陀尊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

见彼严净土 微妙难思议

因发无上心 愿我国亦然

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

应时无量尊 动容发欣笑

口出无数光 遍照十方国

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

回光围绕身 三匝从顶入

一切天人众 踊跃皆欢喜

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

梵声如雷震 八音畅妙响

十方来正士 吾悉知彼愿

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

至彼严净国 便速得神通

必于无量尊 受记成等觉

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

奉事亿如来 飞化遍诸刹

恭敬欢喜去 还到安养国

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

若人无善本 不得闻佛名

憍慢弊懈怠 难以信此法

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

宿世见诸佛 则能信此事

谦敬闻奉行 踊跃大欢喜

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

其有得闻彼 弥陀佛名号

欢喜至一念 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

设满大千火 直过闻佛名

闻名欢喜赞 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

万年三宝灭 此经住百年

尔时间一念 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

佛世甚难值 人有信慧难

遇闻希有法 此复最为难

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

自信教人信 难中转更难

大悲传普化 真成报佛恩

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第三谨依龙树菩萨愿往生礼赞偈。一十六拜当中夜时礼(忏悔同前后)

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

稽首天人所恭敬 阿弥陀仙两足尊

在彼微妙安乐国 无量佛子众围绕

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

金色身净如山王 奢摩他行如象步
两目净若青莲华 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

面善圆净如满月 威光犹如千日月
声如天鼓俱翅罗 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

观音顶戴冠中住 种种妙相宝庄严
能伏外道魔憍慢 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

无比无垢广清净 众德皎洁如虚空
所作利益得自在 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方名闻菩萨众 无量诸魔常赞叹
为诸众生愿力住 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

金底宝间池生华 善根所成妙台座
于彼座上如山王 故我顶礼弥陀尊
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方所来诸佛子 显现神通至安乐

瞻仰尊颜常恭敬 故我顶礼弥陀尊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

诸有无常无我等 亦如水月电影露

为众说法无名字 故我顶礼弥陀尊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

彼尊佛刹无恶名 亦无女人恶道怖

众人至心敬彼尊 故我顶礼弥陀尊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

彼尊无量方便境 无有诸趣恶知识

往生不退至菩提 故我顶礼弥陀尊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

我说彼尊功德事 众善无边如海水

所获善根清净者 回施众生生彼国

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

至心忏悔

自从无始受身来 恒以十恶加众生

不孝父母谤三宝 造作五逆不善业

以是众罪因缘故 妄想颠倒生缠缚

应受无量生死苦 顶礼忏悔愿灭除

忏悔已至心归命阿弥陀佛

至心劝请

诸佛大慈无上尊 恒以空慧照三界

众生盲冥不觉知 永没生死大苦海

为拔群生离诸苦 劝请常住转法轮

劝请已至心归命阿弥陀佛

至心随喜

历劫已来怀嫉妒 我慢放逸由痴生

恒以嗔恚毒害火 焚烧智慧慈善根

今日思惟始惺悟 发大精进随喜心

随喜已至心归命阿弥陀佛

至心回向

流浪三界内 痴爱入胎狱

生已归老死 沉没于苦海

我今修此福 回生安乐土

回向已至心归命阿弥陀佛

至心发愿

愿舍胎藏形 往生安乐国

速见弥陀佛 无边功德身

奉觐诸如来 贤圣亦复然

获六神通力 救摄苦众生

虚空法界尽 我愿亦如是

发愿已至心归命阿弥陀佛(余悉同上法)

第四谨依天亲菩萨愿往生礼赞偈。二十拜当后夜时礼(忏悔同前后)

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

世尊我一心 归命尽十方

无碍光如来 与佛教相应

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

观彼世界相 胜过三界道

究竟如虚空 广大无边际

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

正道大慈悲 出世善根生

净光明满足 如镜日月轮

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

备诸珍宝性 具足妙庄严

无垢光焰炽 明净曜世间

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

宝华千万种 弥覆池流泉

微风动华叶 交错光乱转

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

宫殿诸楼阁 观十方无碍

杂树异光色 宝栏遍围绕

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

无量宝交络 罗网遍虚空

种种铃发响 宣吐妙法音

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

梵音悟深远 微妙闻十方

正觉阿弥陀 法王善住持

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

如来净华众 正觉华化生

爱乐佛法味 禅三昧为食

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

永离身心恼 受乐常无间

大乘善根界 等无讥嫌名

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

女人及根缺 二乘种不生

众生所愿乐 一切能满足

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

无量大宝王 微妙净华台

相好光一寻 色像超群生

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

天人不动众 清净智海生

如须弥山王 胜妙无过者

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

天人丈夫众 恭敬绕瞻仰

雨天乐华衣 妙香等供养

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

安乐国清净 常转无垢轮

一念及一时 利益诸群生

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

赞佛诸功德 无有分别心

能令速满足 功德大宝海

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第五谨依彦琮法师愿往生礼赞偈。二十一拜当旦起时礼(忏悔同前后)

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

法藏因弥远 极乐果还深

异珍参作地 众宝间为林

华开希有色 波扬实相音

何当蒙授手 一遂往生心

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

浊世难还入 净土愿逾深

金绳直界道 珠网纒垂林

见色皆真色 闻音悉法音

莫谓西方远 唯须十念心

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

已成穷理圣 真有遍空威

在西时现小 但是暂随机

叶珠相映饰 砂水共澄辉

欲得无生果 彼土必须依

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

五山毫独朗 宝手印恒分

地水俱为镜 香华同作云

业深成易往 因浅实难闻

必望除疑惑 超然独不群

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

心带真慈满 光含法界团

无缘能摄物 有相定非难

华随本心变 宫移身自安

悌闻出世境 须共入禅看

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

回向渐为功 西方路稍通

宝幢承厚地 天香入远风

开华重布水 覆网细分空

愿生何意切 正为乐无穷

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

欲选当生处 西方最可归

间树开重阁 满道布鲜衣

香饭随心至 宝殿逐身飞

有缘皆得入 正自往人希

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十劫道先成 严界引群[廿/朋]

金砂彻水照 玉叶满枝明

鸟本珠中出 人唯华上生

敢请西方圣 早晚定相迎

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

十方诸佛国 尽是法王家

偏求有缘地 冀得早无邪

八功如意水 七宝自然华

于彼心能系 当必往非赊

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

净国无衰变 一立古今然

光台千宝合 音乐八风宣

池多说法鸟 空满散华天

得生不畏退 随意既开莲

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

坐华非一像 圣众亦难量

莲开人独处 波生法自扬

无灾由处静 不退为朋良

问彼前生辈 来斯几劫强

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

光舒救毗舍 空立引韦提

天来香盖捧 人去宝衣赍

六时闻鸟合 四寸践华低

相看无不正 岂复有长迷

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

普劝弘三福 咸令灭五烧

发心功已至 系念罪便消

鸟华珠光转 风好乐声调

但忻行道易 宁愁圣果遥

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

珠色仍为水 金光即是台

到时华自散 随愿华还开

游池更出没 飞空互往来

直心能向彼 有善并须回

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

洗心甘露水 悦目妙华云

同生机易识 等寿量难分

乐多无废道 声远不妨闻

如何贪五浊 安然火自焚

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

台裹天人现 光中侍者看

悬空四宝阁 临回七重栏

疑多边地久 德少上生难

且莫论余愿 西方已心安

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

六根常合道 三涂永绝名

念顷游方遍 还时得忍成

地平无极广 风长是处清

寄言有心辈 共出一苦城

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

千轮明足下 五道现光中

悲引恒无绝 人归亦未穷

口宣犹在定 心静更飞通

闻名皆愿往 日发几华丛

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

慧力标无上 身光备有缘

动摇诸宝国 持座一金莲

鸟群非实鸟 天类岂真天

须知求妙乐 会是戒香全

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第六沙门善导愿往生礼赞偈。谨依十六观作。二十拜当日中时礼(忏悔同前后)

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

观彼弥陀极乐界 广大宽平众宝成

四十八愿庄严起 超诸佛刹最为精

本国他方大海众 穷劫算数不知名

普劝归西同彼会 恒沙三昧自然成

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

地下庄严七宝幢 无量无边无数亿
八方八面百宝成 见彼无生自然悟
无生宝国永为常 一一宝流无数光
行者倾心常对目 腾神踊跃入西方
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

地上庄严转无极 金绳界道非工匠
弥陀愿智巧庄严 菩萨人天散华上
宝地宝色宝光飞 一一光成无数台
台中宝楼千万亿 台侧百亿宝幢围
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

一一台上虚空中 庄严宝乐亦无穷
八种清风寻光出 随时鼓乐应机音
机音正受稍为难 行住坐卧摄心观
唯除睡时常忆念 三昧无为即涅槃
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

宝国宝林诸宝树 宝华宝叶宝根茎
或以千宝分林异 或有百宝共成行
行行相当叶相次 色各不同光亦然
等量齐高三十万 枝条相触说无生
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

七重罗网七重宫 绮互回光相映发
化天童子皆充满 瓔珞辉光超日月
行行宝叶色千般 华敷等若旋金轮
果变光成众宝盖 尘沙佛刹现无边
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

宝池宝岸宝金沙 宝渠宝叶宝莲华
十二由旬皆正等 宝罗宝网宝栏巡
德水分流寻宝树 闻波睹乐证恬怕
寄言有缘同行者 努力翻迷还本家
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

一金绳界道上 宝乐宝楼千万亿
诸天童子散香华 他方菩萨如云集
无量无边无能计 稽首弥陀恭敬立
风铃树响遍虚空 叹说三尊无有极
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀本愿华王座 一切众宝以为成
台上四幢帐宝幔 弥陀独坐显真形
真形光明遍法界 蒙光触者心不退
昼夜六时专想念 终时快乐如三昧
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀身心遍法界 影现众生心想中
是故劝汝常观察 依心起想表真容
真容宝像临华座 心开见彼国庄严
宝树三尊华遍满 风铃乐响与文同
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀身色如金山 相好光明照十方
唯有念佛蒙光摄 当如本愿最为强
六方如来舒舌证 专称名号至西方
到彼华开闻妙法 十地愿行自然彰
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

观音菩萨大慈悲 已得善提舍不证
一切五道内身中 六时观察三轮应
应现身光紫金色 相好威仪转无极
恒舒百亿光王手 普摄有缘归本国
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

势至菩萨难思议 威光普照无边际
有缘众生蒙光触 增长智慧超三界
法界倾摇如转蓬 化佛云集满虚空
普劝有缘常忆念 永绝胞胎证六通
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

正坐跏趺入三昧 想心乘念至西方
睹见弥陀极乐界 地上虚空七宝庄
弥陀身量极无边 重劝众生观小身
丈六八尺随机现 圆光化佛等前真
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

上辈上行上根人 求生净土断贪嗔
就行差别分三品 五门相续助三因
一日七日专精进 毕命乘台出六尘
庆哉难逢今得遇 永证无为法性身
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

中辈中行中根人 一日斋戒处金莲
孝养父母教回向 为说四方快乐因
佛与声闻众来取 直到弥陀华座边
百宝华笼经七日 三品莲开证小身
愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

下辈下行下根人 十恶五逆等贪嗔
四重偷僧谤正法 未曾惭愧悔前愆
终时苦相如云集 地狱猛火罪人前
忽遇往生善知识 急劝专称彼佛名
化佛菩萨寻声到 一念倾心入宝莲
三华障重开多劫 于时始发菩提因

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀佛国能所感 西方极乐难思议

渴闻般若绝思浆 念食无生即断饥

一切庄严皆说法 无心领纳自然知

七觉华池随意入 八背凝神会一枝

无量菩萨为同学 性海如来尽是师

弥陀心水沐身顶 观音势至与衣被

欵尔腾空游法界 须臾授记号无为

如此逍遥无极处 吾今不去待何时

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长

此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

南无至心归命礼西方极乐世界观音势至诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔。上二品忏悔发愿等同前。须要中要取初。须略中略取中。须广中广取下。其广者。就实有心愿生者而劝。或对四众。或对十方佛。或对舍利尊像大众。或对一人。若独自等。又向十方尽虚空三宝。及尽众生界等。具向发露忏悔。忏悔有三品。上中下。上品忏悔者。身毛孔中血流。眼中血出者。名上品忏悔。中品忏悔者。遍身热汗从毛孔出。眼中血流者。名中品忏悔。下品忏悔者。遍身彻热。眼中泪出者。名下品忏悔。此等三品虽有差别。即是久种解脱分善根人。致使今生敬法重人。不惜身命。乃至小罪若忏。即能彻法彻髓。能如此忏者。不问久近。所有重障顿皆灭尽。若不如此。纵使日夜十二时急走。众是无益。若不作者。应知虽不能流泪流血等。但能真心彻到者。即与上同

敬白。十方诸佛。十二部经。诸大菩萨。一切贤圣。及一切天龙八部。法界众生。现前大众等。证知我。发露忏悔。从无始已来乃至今身。杀害一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。偷盗一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生物。不可知数。于一切三宝师僧父母六

亲眷属善知识法界众生上起邪心。不可知数。妄语欺诳一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。绮语调戏一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。恶口骂辱诽谤毁谤一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。两舌斗乱破坏一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。或破五戒八戒十戒十善戒二百五十戒五百戒菩萨三聚戒十无尽戒乃至一切戒及一切威仪戒等。自作教他见作随喜。不可知数。如是等众罪亦如十方大地无边微尘无数。我等作罪亦复无数。虚空无边。我等作罪亦复无边。方便无边。我等作罪亦复无边。法性无边。我等作罪亦复无边。法界无边。我等作罪亦复无边。众生无边我等劫夺杀害亦复无边。三宝无边。我等侵损劫夺杀害亦复无边。戒品无边。我等毁犯亦复无边。如是等罪。上至诸菩萨。下至声闻缘觉。所不能知。唯佛与佛乃能知我罪之多少。今于三宝前法界众生前。发露忏悔。不敢覆藏。唯愿十方三宝法界众生。受我忏悔。忆我清净。始从今日。愿共法界众生。舍邪归正。发菩提心。慈心相向。佛眼相看。菩提眷属。作真善知识。同生阿弥陀佛国。乃至成佛。如是等罪永断相续。更不敢作。忏悔已。至心归命阿弥陀佛(广忏竟)

若入观及睡眠时。应发此愿。若坐若立。一心合掌。正面向西。十声称阿弥陀佛观音势至诸菩萨清净大海众竟。弟子(某甲)现是生死凡夫。罪障深重。沦六道苦不可具云。今日遇善知识。得闻弥陀本愿名号。一心称念求愿往生。愿佛慈悲不舍本弘誓愿摄受。弟子不识弥陀佛身相光明。愿佛慈悲示现弟子身相观音势至诸菩萨等。及彼世界清净庄严光明等相。道此语已。一心正念。即随意入观及睡。或有正发愿时即得见之。或有睡眠时得见。除不至心。此愿比来大有现验

问曰。称念礼观阿弥陀佛。现世有何功德利益。

答曰。若称阿弥陀佛一声。即能除灭八十亿劫生死重罪。礼念已下亦如是。十往生经云。若有众生。念阿弥陀佛愿往生者。彼佛即遣二十五菩萨拥护行者。若行若坐。若住若卧。若昼若夜。一切时一切处。不令恶鬼恶神得其便也。又如观经云。若称礼念阿弥陀佛。愿往生彼国者。彼佛即遣无数化佛无数化观音势至菩萨护念行者。复与前二十五菩萨等。百重千重围绕行者。不问行住坐卧一切时处若昼若夜。常不离行者。今既有斯胜益。可凭。愿诸行者各须至心求往。又如无量寿经云。若我成佛。十方众生称我名号。下至十声。若不生者。不取正觉。彼佛今现在世成佛。当知本誓重愿不虚。众生称念必得往生。又如弥陀经云。若有众生。闻说阿弥陀佛。即应执持名号。若一日若二日。乃至七日。一心称佛不乱。命欲终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。此人终时心不颠倒。即得往生彼国。佛告舍利弗。我见是利故说是言。若有众生闻是说者。应当发愿愿生彼国。次下说云。东方如恒河沙等诸佛。南西北方及上下。一一方如恒河沙等诸佛。各于本国出其舌相。遍覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生皆应信是一切诸佛所护念经。云何名护念。若有众生。称念阿弥陀佛若七日及一日。下至十声。乃至一声一念等。必得往生。证诚此事。故名护念经。次下文云。若称佛往生者。常为六方恒河沙等诸佛之所护念。故名护念经今既有此增上誓愿。可凭。诸佛子等何不励意去也

往生礼赞偈

依观经等明般舟三昧行道往生赞（唐 善导 撰）

依观经等明般舟三昧行道往生赞(一卷)

比丘僧善导撰

敬白。一切往生知识等大须惭愧。释迦如来实是慈悲父母。种种方便发起我等无上信心。又说种种方便教门非一。但为我等倒见凡夫。若能依教修行者。则门门见佛得生净土。若见闻有人行善者。即以善助之。若见闻有人行教赞之。若闻人说行。即依行顺之。若闻人有悟。即依悟喜之。何意然者。同以诸佛为师。以法为母生养。共同情亲非外。不得轻毁他有缘之教行。赞自有缘之要法。即是自相破坏诸佛法眼。法眼既灭。菩提正道履足无由。净土之门何能得入。伤叹曰。生盲信业走。随业堕深坑。纵此贪嗔火。自损损他人。长没无明海。遇木永无缘。行者等必须于一切凡圣境上。常起赞顺之心。莫生是非嫌恨也。何故然者。为自防身口意业。恐不善业起。复是流转。与前无异。若自他境上护得三业。能令清净者。即是生佛国之正因。问曰。既道三业清净是生净土即因者。云何作业得名清净。答曰。一切不善之法。自他身口意总断不行。是名清净。又自他身口意相应善即起上上随喜心。如诸佛菩萨所作随喜。我亦如是随喜。以此善根回生净土故。名为正因也。又欲生净土。必须自劝劝他广赞净土依正二报庄严事。亦须知入净土之缘起。出娑婆之本末。诸有智者应知。又问曰。般舟三昧乐者是何义也。答曰。梵语名般舟。此翻名常行道。或七日九十日身行无间总名。三业无间故名般舟也。又言三昧者亦是西国语。此翻名为定。由前三业无间。心至所感。即佛境现前。正境现时。即身心内悦。故名为乐。亦名立定见诸佛也。应知

般舟三昧乐(愿往生)	三界六道苦难停(无量乐)
旷劫已来常没没(愿往生)	到处唯闻生死声(无量乐)
释迦如来真报土(愿往生)	清净庄严无胜是(无量乐)
为度娑婆分化入(愿往生)	八相成佛度众生(无量乐)
或说人天二乘法(愿往生)	或说菩萨涅槃因(无量乐)
或渐或顿明空有(愿往生)	人法二障遣双除(无量乐)
根性利者皆蒙益(愿往生)	钝根无智难开悟(无量乐)
瓔珞经中说渐教(愿往生)	万劫修功证不退(无量乐)
观经弥陀经等说(愿往生)	即是顿教菩萨藏(无量乐)
一日七日专称佛(愿往生)	命断须臾生安乐(无量乐)
一入弥陀涅槃国(愿往生)	即得不退证无生(无量乐)

万劫修功实难续(愿往生)	一时烦恼百千间(无量乐)
若待娑婆证法忍(愿往生)	六道恒沙劫末期(无量乐)
贪嗔即是轮回业(愿往生)	烦恼岂是无生因(无量乐)
验此贪嗔火烧苦(愿往生)	不如走入弥陀国(无量乐)
弥陀因地发心时(愿往生)	顿舍王位求菩提(无量乐)
饶王佛所落发须(愿往生)	出家修道名法藏(无量乐)
四十八愿因兹发(愿往生)	一一誓愿为众生(无量乐)
众宝庄严名极乐(愿往生)	广大宽平无限量(无量乐)
我得菩提当心坐(愿往生)	彻穷后际度众生(无量乐)
身相光明照法界(愿往生)	光所及处皆蒙益(无量乐)
一一光明相续照(愿往生)	照觅念佛往生人(无量乐)
欲比十方诸佛国(愿往生)	极乐安身实是精(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	释迦如来悲意深(无量乐)
本师释迦修普行(愿往生)	长时长劫度众生(无量乐)
一切如来设方便(愿往生)	亦同今日释迦尊(无量乐)
随机说法皆蒙益(愿往生)	各得悟解入真门(无量乐)
门门不同八万四(愿往生)	为灭无明果业因(无量乐)
利剑即是弥陀号(愿往生)	一声称念罪皆除(无量乐)
释迦如来因地时(愿往生)	顿舍身财求妙法(无量乐)
小劫大劫长时劫(愿往生)	随顺佛语誓修行(无量乐)
念念时中行六度(愿往生)	慈悲喜舍化众生(无量乐)
三业专修无间业(愿往生)	誓作菩提无上尊(无量乐)
证得菩提无上果(愿往生)	分身百亿度众生(无量乐)
一音演说随机悟(愿往生)	各各随悟到真元(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生)	随顺释迦如来教(无量乐)
佛教多门八万四(愿往生)	正为众生机不同(无量乐)
欲觅安身当住处(愿往生)	先求要行入真门(无量乐)
门门不同名渐教(愿往生)	万劫苦行证无生(无量乐)
毕命为期专念佛(愿往生)	须臾命断佛迎将(无量乐)
一食之时尚有间(愿往生)	如何万劫不贪嗔(无量乐)
贪嗔障受人天路(愿往生)	三恶四趣内安身(无量乐)
欲到弥陀安养国(愿往生)	念佛戒行必须回(无量乐)
戒行专精诸佛赞(愿往生)	临终华座自来迎(无量乐)
一念之间入佛会(愿往生)	三界六道永除名(无量乐)
三明六通皆自在(愿往生)	毕命不退证无为(无量乐)
四种威仪常见佛(愿往生)	手执香华常供养(无量乐)
一念一时随众听(愿往生)	百千三昧自然成(无量乐)
一切时中常入定(愿往生)	定理闻经皆得悟(无量乐)
百宝庄严随念现(愿往生)	长劫供养报慈恩(无量乐)
微尘故业随智灭(愿往生)	不觉转入真如门(无量乐)
大小僧祇恒沙劫(愿往生)	亦如弹指须臾间(无量乐)
如此逍遥快乐处(愿往生)	更贪何事不求生(无量乐)
纵使千年受五欲(愿往生)	增长地狱苦因缘(无量乐)
贪嗔十恶相续起(愿往生)	岂是解脱涅槃因(无量乐)
不畏三涂造众罪(愿往生)	破灭三宝永沉沦(无量乐)
不孝父母骂眷属(愿往生)	地狱安身无出期(无量乐)
旷劫已来沈苦海(愿往生)	西方要法未曾闻(无量乐)
虽得人身多有障(愿往生)	不受佛化反生疑(无量乐)

六方如来慈悲极(愿往生)	同心同劝往西方(无量乐)
长病远行不计日(愿往生)	念佛即道无功夫(无量乐)
如此之人难化度(愿往生)	无明被底且长眠(无量乐)
专读弥陀观经法(愿往生)	文文句句说西方(无量乐)
地下宝幢无数亿(愿往生)	方楞具足尽辉光(无量乐)
万亿宝珠相映饰(愿往生)	各各变现希奇事(无量乐)
照上众宝庄严地(愿往生)	杂色过于百千日(无量乐)
自身光明紫金色(愿往生)	足践宝地徐徐行(无量乐)
得此无生宝国地(愿往生)	皆是弥陀愿力恩(无量乐)
一切时中闻妙法(愿往生)	烦恼罪障无由起(无量乐)
菩萨知识为同学(愿往生)	携手相将入宝堂(无量乐)
念念之中受法乐(愿往生)	须臾悟得百千门(无量乐)
大众同心厌此界(愿往生)	乘佛愿力见弥陀(无量乐)
忽尔思量心髓痛(愿往生)	无穷之劫枉疲劳(无量乐)
自庆今身闻净土(愿往生)	不惜身命往西方(无量乐)
西方快乐无为处(愿往生)	天上人间无比量(无量乐)
六天相胜亿万倍(愿往生)	不及西方人一相(无量乐)
三十二相通自在(愿往生)	身光遍照十方界(无量乐)
从世帝王至六天(愿往生)	音乐相胜亿万重(无量乐)
佛国宝林枝相触(愿往生)	六天音乐不如一(无量乐)
依时供养香风起(愿往生)	拂树华飞落宝地(无量乐)
宝树飞华泛德水(愿往生)	童子提取已为船(无量乐)
乘船直入莲华会(愿往生)	化佛菩萨与衣被(无量乐)
各执香华佛前立(愿往生)	徐徐遥散变成云(无量乐)

宝云庄严即是盖(愿往生)	即与宝果教令食(无量乐)
遇值往生善知识(愿往生)	得闻净土弥陀名(无量乐)
因佛愿力来相见(愿往生)	常住此国不须还(无量乐)
法侣携将入林看(愿往生)	足下辉光超日月(无量乐)
菩萨众会无穷尽(愿往生)	各各身光互相照(无量乐)
新往化生紫金色(愿往生)	与诸大众无殊异(无量乐)
或入宝楼众中坐(愿往生)	大众见者皆欢喜(无量乐)
种种庄严不可识(愿往生)	内外相看无障碍(无量乐)
停足须臾受法乐(愿往生)	三昧无生自然悟(无量乐)
地上庄严众宝间(愿往生)	杂色相参百千万(无量乐)
宝座华台处处满(愿往生)	随心受用光来照(无量乐)
百千童子菩萨众(愿往生)	各捧香华临池看(无量乐)
或坐或立池渠岸(愿往生)	或有寻阶入宝池(无量乐)
或立于沙或至膝(愿往生)	或没腰头或悬注(无量乐)
或取金华百宝叶(愿往生)	授与岸上看池人(无量乐)
受得香华千万种(愿往生)	即散弥陀大会上(无量乐)
所散之华变成盖(愿往生)	自然音乐绕千重(无量乐)
宝鸟连声奏天乐(愿往生)	一切见者起悲心(无量乐)
我今到此佛愿力(愿往生)	同缘同行何时来(无量乐)
普愿阎浮知识等(愿往生)	同行相亲愿莫退(无量乐)
专诵弥陀观经等(愿往生)	礼佛观察尽须回(无量乐)
一切时中相续作(愿往生)	至死为期专复专(无量乐)
一到弥陀安养国(愿往生)	毕竟逍遥即涅槃(无量乐)
涅槃庄严处处满(愿往生)	见色闻香罪障除(无量乐)

飞踊空中作神变(愿往生)	赞叹净土难思议(无量乐)
或散华香供养佛(愿往生)	报佛慈恩心无尽(无量乐)
不因释迦如来力(愿往生)	弥陀净土若为闻(无量乐)
众生障尽闻皆喜(愿往生)	顿断诸恶愿求生(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	誓愿今生顺佛教(无量乐)
行住坐卧专念佛(愿往生)	一切善业并须回(无量乐)
念念时中常忏悔(愿往生)	终时即上金刚台(无量乐)
一切时中望西礼(愿往生)	表知凡圣心相向(无量乐)
佛知众生心杂乱(愿往生)	偏教正念住西方(无量乐)
不知弥陀国远近(愿往生)	佛道超过十万亿(无量乐)
道里虽遥不足到(愿往生)	弹指之间入宝池(无量乐)
唯恨众生疑不疑(愿往生)	净土对面不相忤(无量乐)
莫论弥陀摄不摄(愿往生)	意在专心回不回(无量乐)
但使回心决定向(愿往生)	临终华盖自来迎(无量乐)
从佛乘华入宝国(愿往生)	见诸大众悟无生(无量乐)
一一宝楼随意入(愿往生)	内外庄严不可识(无量乐)
鸟作音声菩萨舞(愿往生)	童子欢喜作神通(无量乐)
为我娑婆得生者(愿往生)	种种供养令欢喜(无量乐)
佛遣生人将观看(愿往生)	到处唯是不思议(无量乐)
地上虚空圣人满(愿往生)	珠罗宝网自然覆(无量乐)
微风吹动出妙响(愿往生)	声中皆说无为法(无量乐)
见树闻波成法忍(愿往生)	童子持华围绕赞(无量乐)
立侍弥陀听说法(愿往生)	贪爱法乐超时劫(无量乐)
随逐本国诸菩萨(愿往生)	尽是无为涅槃界(无量乐)

一佛国界皆闻法(愿往生)	游历他方修供养(无量乐)
欲住一食超千劫(愿往生)	忆我娑婆同行入(无量乐)
大地微尘尚有数(愿往生)	十方佛国无穷尽(无量乐)
一一佛土皆严净(愿往生)	亦如极乐无殊异(无量乐)
一切如来见欢喜(愿往生)	菩萨圣众将游观(无量乐)
所有庄严如极乐(愿往生)	变化神通无障碍(无量乐)
地上虚空声遍满(愿往生)	听响闻音皆得悟(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	相续念佛报师恩(无量乐)
虽舍钱财造功德(愿往生)	不如持戒断贪嗔(无量乐)
普敬众生常念佛(愿往生)	自他功德并须回(无量乐)
安心定意生安乐(愿往生)	独超三界出烦笼(无量乐)
临终见佛华台至(愿往生)	须臾即入宝池会(无量乐)
莲华大众皆欢喜(愿往生)	即与天衣随意著(无量乐)
菩萨声闻将见佛(愿往生)	礼佛一拜得无生(无量乐)
弥陀告言诸佛子(愿往生)	极乐何如彼三界(无量乐)
新往化生俱欲报(愿往生)	合掌悲咽不能言(无量乐)
得免娑婆长劫苦(愿往生)	今日见佛释迦恩(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	顺随佛语见弥陀(无量乐)
普劝同生知识等(愿往生)	同行相亲莫相离(无量乐)
父母妻儿百千万(愿往生)	非是菩提增上缘(无量乐)
念念相缠入恶道(愿往生)	分身受报不相知(无量乐)
或在猪羊六畜内(愿往生)	被毛戴角何时了(无量乐)
庆得人身闻要法(愿往生)	顿舍他乡归本国(无量乐)
父子相见非常喜(愿往生)	菩萨声闻亦复然(无量乐)

或将游行入林看(愿往生)	成坐华台登楼观(无量乐)
观见弥陀七宝国(愿往生)	地上虚空光相照(无量乐)
即作神通遍佛国(愿往生)	处处供养无边会(无量乐)
一一大会随人入(愿往生)	入处唯闻平等法(无量乐)
四种威仪常在定(愿往生)	不出三昧作神通(无量乐)
一一神通到佛会(愿往生)	会会听法证无生(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	极乐安身实是精(无量乐)
金楼玉柱琉璃殿(愿往生)	真珠实阁百千行(无量乐)
重重罗网相映饰(愿往生)	宝绳交络垂铃佩(无量乐)
昼夜香风时时动(愿往生)	声内皆称三宝名(无量乐)
彼国众生心眼利(愿往生)	闻一悟解百千门(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	处处安身不如彼(无量乐)
共诸童子游空戏(愿往生)	手散香华心供养(无量乐)
身光瓔珞立相照(愿往生)	一切庄严光亦然(无量乐)
或奏乐器供养佛(愿往生)	化佛慈悲遥授记(无量乐)
同生知识百千万(愿往生)	乘华直入虚空会(无量乐)
会会不同无亿数(愿往生)	彼此相过无障碍(无量乐)
一切时中常说法(愿往生)	见闻欢喜罪皆除(无量乐)
佛与圣众身金色(愿往生)	光光相照心相知(无量乐)
相好庄严无殊异(愿往生)	皆是弥陀愿力成(无量乐)
地上虚空人遍满(愿往生)	神通转变自然知(无量乐)
或作华楼宝云盖(愿往生)	化鸟连声奏法音(无量乐)
法音旋转如云合(愿往生)	彼国人天闻即悟(无量乐)
一劫多劫长时劫(愿往生)	但受法乐不思议(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生)	极乐庄严门尽开(无量乐)
普愿有缘同行者(愿往生)	专心直入不须疑(无量乐)
一到弥陀安养国(愿往生)	元来是我法王家(无量乐)
兄弟因缘罗汉众(愿往生)	菩萨法侣为知识(无量乐)
或行或坐皆闻法(愿往生)	或去或来无障碍(无量乐)
或入宝池灌身顶(愿往生)	或在干地宝沙中(无量乐)
抃水微波出妙响(愿往生)	声中纯说慈悲法(无量乐)
德水清澄千万里(愿往生)	宝沙映彻如不深(无量乐)
四岸庄严七宝间(愿往生)	底布金沙百千色(无量乐)
色色不同辉光照(愿往生)	宝树飞华落水中(无量乐)
树树垂条如宝帐(愿往生)	周匝由旬三十万(无量乐)
根茎枝叶七宝间(愿往生)	一一宝流无数光(无量乐)
微风起时更相触(愿往生)	六天音乐无能比(无量乐)
化佛菩萨恒沙众(愿往生)	一一树下听真声(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	一入不退至菩提(无量乐)
宝地宽平众宝间(愿往生)	一一宝出百千光(无量乐)
一一光成宝台座(愿往生)	光变为楼百千亿(无量乐)
化天童子无穷数(愿往生)	悉是念佛往生人(无量乐)
或登宝座楼中戏(愿往生)	不饥不渴湛然常(无量乐)
或入光明百宝殿(愿往生)	正值大会赞弥陀(无量乐)
或道从今至佛果(愿往生)	长劫赞佛报慈恩(无量乐)
不蒙弥陀弘誓力(愿往生)	何时何劫出娑婆(无量乐)
自到已来当法乐(愿往生)	毕竟不闻十恶声(无量乐)
眼见如来耳闻法(愿往生)	身常从佛喜还悲(无量乐)

何期今日至宝国(愿往生)	实是娑婆本师力(无量乐)
若非本师知识劝(愿往生)	弥陀净土云何入(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	得生净土报师恩(无量乐)
普劝有缘道俗等(愿往生)	会是专心行佛教(无量乐)
念佛专心诵经观(愿往生)	礼赞庄严无杂乱(无量乐)
行住坐卧心相续(愿往生)	极乐庄严自然见(无量乐)
或想或观除罪障(愿往生)	皆是弥陀本愿力(无量乐)
以佛力故成三昧(愿往生)	三昧得成心眼开(无量乐)
诸佛境界超凡夫(愿往生)	唯知惭贺释迦恩(无量乐)
十方如来舒舌证(愿往生)	定判九品得还归(无量乐)
父子相迎入大会(愿往生)	即问六道苦辛事(无量乐)
或有所得人天报(愿往生)	饥饿困苦体生疮(无量乐)
尔时弥陀及大众(愿往生)	闻子说苦皆伤叹(无量乐)
弥陀告言诸佛子(愿往生)	自作自受莫怨他(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	常住宝国永无忧(无量乐)
涅槃快乐无为处(愿往生)	贪嗔火宅未曾闻(无量乐)
百宝华台随意坐(愿往生)	坐处圣众无央数(无量乐)
童子供养声闻赞(愿往生)	鸟乐飞空百千匝(无量乐)
一坐一立须臾顷(愿往生)	微尘故业尽消除(无量乐)
或散天衣覆宝池(愿往生)	衣上更散宝华香(无量乐)
圣众行时足踏上(愿往生)	衣华触体三禅乐(无量乐)
内外映彻如明镜(愿往生)	尘劳毕竟无缘起(无量乐)
念念唯加三昧净(愿往生)	无漏神通真复真(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	烦恼永绝不相干(无量乐)

或有宝地琉璃间(愿往生)	或有宝地紫金成(无量乐)
或有宝地黄金作(愿往生)	或有宝地颇梨映(无量乐)
或有千宝庄严地(愿往生)	或有算数宝为成(无量乐)
一一色色光相照(愿往生)	十方来者皆行上(无量乐)
行住进止逍遥乐(愿往生)	不愁官事不忧私(无量乐)
或百或千作神变(愿往生)	会会供养皆周遍(无量乐)
或作香云千宝盖(愿往生)	即此云内雨香华(无量乐)
种种庄严随念出(愿往生)	所到之处现希奇(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	毕命直入无为会(无量乐)
宝树宝林行遍满(愿往生)	一一林树尽庄严(无量乐)
根根相对茎相望(愿往生)	枝枝相准条相顺(无量乐)
节节相盘叶相次(愿往生)	华华相向果相当(无量乐)
光光照曜自他国(愿往生)	照处矚眈随物色(无量乐)
光能变现希奇事(愿往生)	尽是弥陀愿力作(无量乐)
林树行间宝阶道(愿往生)	一一界上楼相间(无量乐)
重重罗网奏天乐(愿往生)	供养无边楼内人(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	形枯命断佛前期(无量乐)
忽尔思量彼快乐(愿往生)	人人有分不须疑(无量乐)
金刚无漏庄严地(愿往生)	明明相照超千日(无量乐)
弥陀愿力庄严地(愿往生)	作一莲华大宝王(无量乐)
叶叶相重八万四(愿往生)	一叶摩尼百千亿(无量乐)
一一摩尼光千色(愿往生)	上照虚空变成盖(无量乐)
八万金刚台上布(愿往生)	真珠宝网覆华笼(无量乐)
四幢承纒垂绞络(愿往生)	独显真金功德身(无量乐)

一坐华台未曾动(愿往生)	彻穷后际度众生(无量乐)
普劝众生常忆念(愿往生)	行住坐卧令心见(无量乐)
佛身圆满无背相(愿往生)	十方来人皆对面(无量乐)
俱愿倾心相续念(愿往生)	即现有缘心眼前(无量乐)
得见净土希奇事(愿往生)	皆是佛力遥加备(无量乐)
观音势至双华坐(愿往生)	一一庄严亦如佛(无量乐)
四幢宝幔皆相似(愿往生)	宝罗宝网无殊异(无量乐)
三华独迥超众坐(愿往生)	三身对坐最为尊(无量乐)
本国他方菩萨众(愿往生)	一切时中围绕赞(无量乐)
如此大海尘沙会(愿往生)	众生生者入其中(无量乐)
非是口言即生彼(愿往生)	会是专行不惜身(无量乐)
宝楼重叠非人造(愿往生)	宝幢树林亦皆然(无量乐)
池渠四岸皆充遍(愿往生)	微风暂触奏天乐(无量乐)
法响灌心毛孔入(愿往生)	即悟恒沙三昧门(无量乐)
一一渠中华遍满(愿往生)	或开或合人无数(无量乐)
或坐或立相招唤(愿往生)	竞取香华相供养(无量乐)
或语或笑身心乐(愿往生)	即忆阎浮同行入(无量乐)
各发誓愿遥加备(愿往生)	专住莫退尽须来(无量乐)
一到即受清虚乐(愿往生)	清虚即是涅槃因(无量乐)
表知我心相忆念(愿往生)	各留半座与来人(无量乐)
同学相随游法界(愿往生)	法界即是如来国(无量乐)
一一佛国恒沙会(愿往生)	分身听法修供养(无量乐)
得蒙诸佛慈光照(愿往生)	摩顶授记入无余(无量乐)
意乐他方住即住(愿往生)	须欲归还即归还(无量乐)

若住若还皆得益(愿往生)	本国他方亦无二(无量乐)
悉是涅槃平等法(愿往生)	诸佛智慧亦同然(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	到处尽是法王家(无量乐)
历事已记还安乐(愿往生)	证得无量陀罗尼(无量乐)
与诸菩萨尘沙众(愿往生)	遍满虚空来供养(无量乐)
或散衣华变成盖(愿往生)	或奏音乐变成云(无量乐)
变现幢幡无亿数(愿往生)	一食之间到安乐(无量乐)
安乐众圣遥相见(愿往生)	知是他方同行入(无量乐)
各起持华迎供养(愿往生)	即引直入弥陀会(无量乐)
他方菩萨同礼佛(愿往生)	持华围绕百千匝(无量乐)
或散香华奏天乐(愿往生)	复现神变满虚空(无量乐)
光光相照供养佛(愿往生)	异口同音赞极乐(无量乐)
弥陀应时动身相(愿往生)	身光遍照十方国(无量乐)
所放神光色无尽(愿往生)	回光还照弥陀会(无量乐)
照讫光从顶上入(愿往生)	大众同知授记光(无量乐)
收光未尽弥陀笑(愿往生)	普告大众专心听(无量乐)
我今授汝菩提记(愿往生)	不久当尽来成佛(无量乐)
本住他方化生众(愿往生)	庆得难遭希有法(无量乐)
得免娑婆长劫难(愿往生)	特蒙知识释迦恩(无量乐)
种种思量巧方便(愿往生)	选得弥陀弘誓门(无量乐)
一切善业回生利(愿往生)	不如专念弥陀号(无量乐)
念念称名常忏悔(愿往生)	人能念佛佛还忆(无量乐)
凡圣相知境相照(愿往生)	即是众生增上缘(无量乐)
不得信受他人语(愿往生)	但令心净此皆净(无量乐)

若道此同诸佛国(愿往生)	何因六道同生死(无量乐)
荆棘丛林满三界(愿往生)	山河大地同高下(无量乐)
水陆虚空众生性(愿往生)	无明烦恼等贪嗔(无量乐)
念念贪求财色苦(愿往生)	业爱痴绳缚人送(无量乐)
阎罗遣使牵将去(愿往生)	狱率牛头催复催(无量乐)
盛火四面同时起(愿往生)	随业风吹落苦中(无量乐)
最火泥犁四门外(愿往生)	门门八万四千隔(无量乐)
一一隔中人人到(愿往生)	恒沙苦具在其中(无量乐)
罪人身上烟炎起(愿往生)	飞轮刀剑纵横入(无量乐)
一切狱中同此苦(愿往生)	何时何劫得休时(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	三涂永绝愿无名(无量乐)
七重铁城七重网(愿往生)	重重城内铁林树(无量乐)
树树枝条八万四(愿往生)	叶叶华果如刀轮(无量乐)
飞轮上踊还来下(愿往生)	头入足出痛难忍(无量乐)
重重门上八万釜(愿往生)	镕铜铁汁涌如泉(无量乐)
沸涌腾波高八万(愿往生)	直射门外千由旬(无量乐)
四门四道罪人入(愿往生)	门开业火出来迎(无量乐)
铁汁焮焮流没膝(愿往生)	触处烟炎同时起(无量乐)
牛头狱率道边噬(愿往生)	大地震动如天雷(无量乐)
罪人闻之心肚裂(愿往生)	铁虫铁鸟争来食(无量乐)
铁丸刀剑空中下(愿往生)	镕铜铁汁注身上(无量乐)
去铁城门四万里(愿往生)	要取中行无避处(无量乐)
行疾过风如箭射(愿往生)	须臾即入七重门(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	专心念佛断贪嗔(无量乐)

入此七重铁门内(愿往生)	何时何劫得回还(无量乐)
罪人入已门皆闭(愿往生)	一一身满不相妨(无量乐)
一卧八万长时劫(愿往生)	皆由破法罪因缘(无量乐)
谤毁三宝坏人善(愿往生)	亦堕阿鼻大狱中(无量乐)
戏笑作罪多劫受(愿往生)	不惜佛意取人情(无量乐)
慎莫轻心纵三业(愿往生)	业道分明不可欺(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	横截业道入西方(无量乐)
七重铁城门门外(愿往生)	铁蟒举头城上出(无量乐)
火炎刀轮从口出(愿往生)	亦皆流注罪人上(无量乐)
四角铁狗身毛孔(愿往生)	亦雨烟火人身上(无量乐)
罗刹擎叉刺心眼(愿往生)	皆由心眼堕泥犁(无量乐)
热铁地上无穷苦(愿往生)	罪人或卧或行走(无量乐)
大劫尽时眼中见(愿往生)	东门城外清林泉(无量乐)
罪人一时向东走(愿往生)	临临欲到门还闭(无量乐)
如是四门遥半劫(愿往生)	铁网钩身如棘林(无量乐)
上有鹰鸟啄人肉(愿往生)	地有铜狗争来食(无量乐)
地上虚空无避处(愿往生)	动即苦具转弥多(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	闻说此苦心摧碎(无量乐)
不孝父母骂三宝(愿往生)	终时狱火自相迎(无量乐)
毁辱六亲破净戒(愿往生)	亦堕如是泥犁中(无量乐)
杀害众生食他肉(愿往生)	直入泥犁火聚中(无量乐)
见闻方便处分杀(愿往生)	如前受苦未何央(无量乐)
劫盗三宝众生物(愿往生)	一堕泥犁无出期(无量乐)
偷劫父母六亲物(愿往生)	亦入如是泥犁中(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生)	不惜身财常专施(无量乐)
恶染师僧壤净行(愿往生)	泥犁永劫出无期(无量乐)
邪染众生及眷属(愿往生)	定入泥犁长劫苦(无量乐)
若得人身黄门报(愿往生)	六亲同住如怨家(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	愿断邪心修梵行(无量乐)
欺诳三宝众生类(愿往生)	死入泥犁无出期(无量乐)
恶口两舌贪嗔慢(愿往生)	八万地狱皆周遍(无量乐)
论说他人三宝过(愿往生)	死入拔舌泥犁中(无量乐)
普劝众生护三业(愿往生)	行住坐卧念弥陀(无量乐)
一切时中忆地狱(愿往生)	发起增上往生心(无量乐)
誓愿不作三涂业(愿往生)	人天乐报亦无心(无量乐)
忽忆地狱长时苦(愿往生)	不舍须臾忘安乐(无量乐)
安乐佛国无为地(愿往生)	毕竟安身实是精(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	唯佛一道独清闲(无量乐)
净土庄严无有尽(愿往生)	十方生者亦无穷(无量乐)
千劫万劫恒沙劫(愿往生)	一切去者不相妨(无量乐)
十方众生未曾减(愿往生)	弥陀佛国亦无增(无量乐)
弥陀愿力随心大(愿往生)	四种庄严普皆遍(无量乐)
三明六通常自在(愿往生)	遍入众生心想中(无量乐)
佛身相好依心起(愿往生)	随念即现真金佛(无量乐)
真金即是弥陀相(愿往生)	圆光化佛现人前(无量乐)
相好弥多八万四(愿往生)	一一光明照十方(无量乐)
不为余缘光普照(愿往生)	唯觅念佛往生人(无量乐)
万行俱回皆得往(愿往生)	念佛一行最为尊(无量乐)

回生杂善恐力弱(愿往生)	无过一日七日念(无量乐)
命欲终时圣众现(愿往生)	即坐华台至宝国(无量乐)
清净大海无生众(愿往生)	遥见生者皆欢喜(无量乐)
观音相好佛无异(愿往生)	慈悲救苦最为强(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	不违师教念弥陀(无量乐)
救苦虽遥别世界(愿往生)	众生急念应时来(无量乐)
或现声闻菩萨相(愿往生)	随缘乐见度众生(无量乐)
悲心拔苦超三界(愿往生)	慈心与乐涅槃期(无量乐)
随逐众生身有异(愿往生)	分身六道度时机(无量乐)
礼念观身除罪障(愿往生)	直是发愿慈悲极(无量乐)
一切时中缘法界(愿往生)	摄取六道现身中(无量乐)
现见耳闻心内事(愿往生)	寻声救苦刹那间(无量乐)
天冠化佛高千里(愿往生)	念报慈恩常顶戴(无量乐)
眉间毫相七宝色(愿往生)	色色八万四千光(无量乐)
光光化佛菩萨众(愿往生)	遍满神通极乐界(无量乐)
身作光明紫金色(愿往生)	内外映彻如明镜(无量乐)
一切光明如瓔珞(愿往生)	遍身交珞垂铃佩(无量乐)
两手纤圆杂华色(愿往生)	恒将此手接众生(无量乐)
举足千轮印宝地(愿往生)	下足金华满世界(无量乐)
本住他方行坐处(愿往生)	触者即悟无生忍(无量乐)
地前地上元无二(愿往生)	随根利钝超增位(无量乐)
念念时中常得证(愿往生)	未得施功方得悟(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	毕命同生誓不退(无量乐)
如此逍遥快乐地(愿往生)	更贪何事不求生(无量乐)

救苦分身平等化(愿往生)	化得即送弥陀国(无量乐)
众等咸蒙大悲力(愿往生)	碎身惭谢报慈恩(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	观音引接见弥陀(无量乐)
势至菩萨威光大(愿往生)	身色相好等观音(无量乐)
身上光明遍法界(愿往生)	照处皆同紫金色(无量乐)
有缘众生蒙光照(愿往生)	增长智慧生安乐(无量乐)
顶戴华冠垂瓔珞(愿往生)	宝瓶光出现希奇(无量乐)
势至行时震法界(愿往生)	震处莲华自然出(无量乐)
莲华庄严如极乐(愿往生)	一切佛国皆如是(无量乐)
坐时先动弥陀国(愿往生)	后震上下尘刹刹(无量乐)
一一刹土分身集(愿往生)	皆是弥陀三化身(无量乐)
化佛观音势至集(愿往生)	侧塞虚空极乐上(无量乐)
各坐莲华百宝座(愿往生)	异口同音说妙法(无量乐)
极乐众生见闻益(愿往生)	超证常伦诸地上(无量乐)
大集刹益坐沙众(愿往生)	听法供养逢诸劫(无量乐)
是故彼国名极乐(愿往生)	普劝同生常忆念(无量乐)
一切时中面西向(愿往生)	心想见彼弥陀身(无量乐)
地上庄严无亿数(愿往生)	宝楼林树垂瓔珞(无量乐)
正坐跏趺往生想(愿往生)	直注华池大会中(无量乐)
想入华中华合想(愿往生)	即想华开见佛身(无量乐)
想见弥陀光杂色(愿往生)	光光相照自身来(无量乐)
又想自身慈光照(愿往生)	即想笼笼心眼开(无量乐)
想见虚空化佛众(愿往生)	想闻林树奏天乐(无量乐)
水鸟流波宣妙法(愿往生)	心心专注想令成(无量乐)

注想成时宝国现(愿往生)	即得化佛来加备(无量乐)
观音势至身无数(愿往生)	常来至此行人边(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	专心想佛见无疑(无量乐)
佛知众生流浪久(愿往生)	无明障重难开悟(无量乐)
佛恐观大难周遍(愿往生)	更教观小在池中(无量乐)
想一莲华百宝叶(愿往生)	丈六化佛坐华台(无量乐)
身虽大小能除障(愿往生)	观音势至等同然(无量乐)
四种威仪常自策(愿往生)	命尽须臾归自然(无量乐)
自然即是弥陀国(愿往生)	究竟常安无退时(无量乐)
纵尽百年如一日(愿往生)	一日须臾何足期(无量乐)
上品上生凡夫等(愿往生)	持戒念佛诵经专(无量乐)
一切时中常勇猛(愿往生)	临终圣众自来迎(无量乐)
观音大势擎华至(愿往生)	一时接手上金台(无量乐)
无数化佛菩萨众(愿往生)	摩头赞叹随佛去(无量乐)
一念之间到佛国(愿往生)	即现真容菩萨众(无量乐)
光明宝林皆说法(愿往生)	当时即悟无生忍(无量乐)
须臾历事他方佛(愿往生)	一念归还得千证(无量乐)
上品中生凡夫等(愿往生)	读诵念佛专持戒(无量乐)
一日七日俱回向(愿往生)	临终圣众皆来现(无量乐)
观音大势擎华立(愿往生)	行者即上紫金台(无量乐)
与千化佛同时赞(愿往生)	从佛须臾入宝池(无量乐)
一宿障尽华开发(愿往生)	见佛即欲下金台(无量乐)
足未至地华承足(愿往生)	佛放金光来照身(无量乐)
直到弥陀佛前立(愿往生)	赞佛七日得无生(无量乐)

须臾历事他方佛(愿往生)	证得百千三昧门(无量乐)
少许时间逢三劫(愿往生)	即入明门欢喜地(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	持戒作善莫推闲(无量乐)
推闲即造轮回业(愿往生)	弥陀净土遣谁去(无量乐)
汤火烧身急自拨(愿往生)	莫待他人推缘事(无量乐)
贪嗔火宅相烧苦(愿往生)	障重心顽未觉痛(无量乐)
觉痛即断愚痴业(愿往生)	悔心惭愧生安乐(无量乐)
安乐即是金刚地(愿往生)	凡夫六道永无名(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	极乐清闲实是精(无量乐)
上品下生凡夫等(愿往生)	深信因果莫生疑(无量乐)
三业起行多憍慢(愿往生)	单发无上菩提心(无量乐)
回心念念生安乐(愿往生)	终时即见金华至(无量乐)
五百化佛观音等(愿往生)	一时接手入华中(无量乐)
一念乘华宝池内(愿往生)	一日一夜宝华开(无量乐)
华开见佛微微障(愿往生)	三七已后始分明(无量乐)
耳听众声心得悟(愿往生)	历事他方蒙授记(无量乐)
十劫须臾不觉尽(愿往生)	进入明门欢喜地(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	尽名为期莫生疑(无量乐)
若是释迦真弟子(愿往生)	誓行佛语生安乐(无量乐)
不得悠悠信他语(愿往生)	随缘治病各依法(无量乐)
忽遇灾危身自急(愿往生)	道俗千里未能救(无量乐)
口说事空心行怨(愿往生)	是非人我如山岳(无量乐)
如此之人不可近(愿往生)	近即轮回长劫苦(无量乐)
侧耳倾心常采访(愿往生)	今身修道得无生(无量乐)

若闻此法希奇益(愿往生)	不顾身命要求得(无量乐)
若能专行不惜命(愿往生)	命断须臾生安乐(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	念佛即是涅槃门(无量乐)
中品上生凡夫等(愿往生)	偏学声闻缘觉行(无量乐)
戒定慈悲常勇猛(愿往生)	一心回愿生安乐(无量乐)
终时化佛声闻到(愿往生)	七宝莲华行者前(无量乐)
佛放光明照身顶(愿往生)	行者自见上华台(无量乐)
低头礼佛在此国(愿往生)	举头已入弥陀界(无量乐)
到彼华开寻见佛(愿往生)	闻说四谛证真如(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	实是弥陀愿力恩(无量乐)
中品中生凡夫等(愿往生)	一日一夜持众戒(无量乐)
回此戒福善根力(愿往生)	直到弥陀安养国(无量乐)
临终化佛师僧现(愿往生)	七宝华来行者前(无量乐)
行者见华心踊跃(愿往生)	即上华台随佛去(无量乐)
一念之间入宝国(愿往生)	直入八德宝池中(无量乐)
池内莲华无亿数(愿往生)	悉是十方同行入(无量乐)
七日七夜莲华发(愿往生)	华开见佛得初真(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	勤修实行不欺人(无量乐)
中品下生凡夫等(愿往生)	孝养父母行人信(无量乐)
临终遇值善知识(愿往生)	为说极乐弥陀愿(无量乐)
闻说合掌回心向(愿往生)	乘念即到宝池中(无量乐)
百宝莲华台上座(愿往生)	七七日后宝华开(无量乐)
华开见佛尘沙众(愿往生)	一劫已后证无生(无量乐)
无生即是阿罗汉(愿往生)	罗汉回心向大乘(无量乐)

一发已去小心灭(愿往生)	直至菩提无有退(无量乐)
是故天亲作论说(愿往生)	二乘心种永无生(无量乐)
故言大乘善根界(愿往生)	毕竟永绝讥嫌过(无量乐)
大小凡夫平等摄(愿往生)	且避六道三涂难(无量乐)
愿住弥陀佛国内(愿往生)	证与不证亦心闲(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	顿超生死出娑婆(无量乐)
下品上生凡夫等(愿往生)	具造十恶无余善(无量乐)
增长无明但快意(愿往生)	见他修福生非毁(无量乐)
如此愚人难觉悟(愿往生)	良由知识恶强缘(无量乐)
唯知目前贪酒皮(愿往生)	不觉地狱尽抄名(无量乐)
一入泥犁受长苦(愿往生)	始忆人中善知识(无量乐)
罪人临终得重病(愿往生)	神识昏狂心倒乱(无量乐)
地狱芬芬眼前现(愿往生)	白汗流出手把空(无量乐)
如此困苦谁能救(愿往生)	会是知识弥陀恩(无量乐)
手执香炉教忏悔(愿往生)	教令合掌念弥陀(无量乐)
一声称佛除众苦(愿往生)	五百万劫罪消除(无量乐)
化佛菩萨寻声到(愿往生)	我故持华迎汝来(无量乐)
行者见佛光明喜(愿往生)	即坐七宝莲华上(无量乐)
从佛须臾还宝国(愿往生)	到即直入宝池中(无量乐)
七七华开得见佛(愿往生)	观音大势慈光照(无量乐)
眼目睛明心得悟(愿往生)	合掌始发菩提心(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	得脱三涂知识恩(无量乐)
若非知识教称佛(愿往生)	如何得入弥陀国(无量乐)
下品中生凡夫等(愿往生)	破戒偷僧起众罪(无量乐)

邪命说法无惭愧(愿往生)	破戒因果打师僧(无量乐)
如此愚人临死日(愿往生)	节节酸疼锥刀刺(无量乐)
地狱猛火皆来逼(愿往生)	当时即值善知识(无量乐)
发大慈悲教念佛(愿往生)	地狱猛火变风凉(无量乐)
天华旋转随风落(愿往生)	化佛菩萨乘华上(无量乐)
行者即坐天华上(愿往生)	从佛须臾入宝池(无量乐)
障重华开逢六劫(愿往生)	华开始发菩提心(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	碎身惭谢释迦恩(无量乐)
下品下生凡夫等(愿往生)	十恶五逆皆能造(无量乐)
如此愚人多造罪(愿往生)	经历地狱无穷劫(无量乐)
临终忽遇善知识(愿往生)	为说妙法令安稳(无量乐)
刀风解时贪忍痛(愿往生)	教令念佛不能念(无量乐)
善友告言专合掌(愿往生)	正念专称无量寿(无量乐)
声声连注满十念(愿往生)	念念消除五逆障(无量乐)
谤法阐提行十恶(愿往生)	回心念佛罪皆除(无量乐)
病者身心觉醒悟(愿往生)	眼前即有金华现(无量乐)
金华光明照行者(愿往生)	身心欢喜上华台(无量乐)
乘华一念至佛国(愿往生)	直入大会佛前池(无量乐)
残殃未尽华中合(愿往生)	十二劫后始华开(无量乐)
华内坐时无微苦(愿往生)	超过色界三禅乐(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生)	勉入地狱坐金莲(无量乐)
宁合金华百千劫(愿往生)	不能地狱须臾间(无量乐)
观音大势慈光照(愿往生)	徐徐为说安心法(无量乐)
行者得闻希有法(愿往生)	智慧法眼豁然开(无量乐)

法眼开时见佛会(愿往生)	即发无上菩提心(无量乐)
或坐或立游行观(愿往生)	到处唯闻说法声(无量乐)
身心毛孔皆得悟(愿往生)	菩萨圣众皆充满(无量乐)
自作神通入彼会(愿往生)	忆本娑婆知识恩(无量乐)
若非释迦劝念佛(愿往生)	弥陀净土何由见(无量乐)
心念香华遍供养(愿往生)	长时长劫报慈恩(无量乐)
普劝十方生死界(愿往生)	同心断恶尽须来(无量乐)
一入涅槃常住国(愿往生)	彻穷后际更何忧(无量乐)
念念时中常证悟(愿往生)	十地行愿自然成(无量乐)
地地慈悲巧方便(愿往生)	以佛为师无错悟(无量乐)
定善依经十三观(愿往生)	一一具说庄严事(无量乐)
行住坐卧常观察(愿往生)	常念心眼笼笼见(无量乐)
散善九品依经赞(愿往生)	一一回向皆得往(无量乐)
定善一门韦提请(愿往生)	散善一行释迦开(无量乐)
定散俱回入宝国(愿往生)	即是如来异方便(无量乐)
韦提即是女人相(愿往生)	贪嗔具足凡夫位(无量乐)
厌舍娑婆求佛国(愿往生)	即现极乐庄严界(无量乐)
得见极乐心欢喜(愿往生)	更睹弥陀成法忍(无量乐)
五百女人同白佛(愿往生)	誓愿同生安乐国(无量乐)
尔时世尊皆印记(愿往生)	同得往生证三昧(无量乐)
释梵护世临空听(愿往生)	亦同发愿生安乐(无量乐)
普劝有缘常念佛(愿往生)	观音大势为同学(无量乐)
若能念佛人中上(愿往生)	愿得同生诸佛家(无量乐)
长劫长时佛边证(愿往生)	道场妙果岂为赊(无量乐)

白诸行者。凡夫生死不可贪而不厌。弥陀净土不可轻而不忻。厌则娑婆永隔。忻则净土常居。隔则六道因亡。轮回之果自灭。因果既亡。则形名顿绝也。仰惟同生知识等善自思量。却推受生之无际。与空性同时。同时而有心识。若不与空界同时有者。一切众生即是无因而始出也。心识若无本因有者。即事同木石。若同木石者。则无六道之因业也。因业若无者。凡圣苦乐因果谁觉谁知也。以斯道理推勘者。一切众生定有心识也。若有心识。即与空际同时有有。若与空际同时有者。即唯佛与佛得知本元也。行者等知自身心。与空际同时有。乃至今身今日。不能断恶除贪。一切烦恼唯觉增多。又使释迦诸佛同劝。专念弥陀。想观极乐。尽此一身。命断即生安乐国也。岂非长时大益。行者等努力努力勤而行之。常怀惭愧仰谢佛恩。应知

般舟三昧行道往生赞一卷

集诸经礼忏仪（唐 智升撰）

集诸经礼忏仪

集诸经礼忏仪卷上

大唐西崇福寺沙门智升撰

一切恭敬 敬礼常住三宝

是诸众等人各胡跪。严持香花如法供养。愿此香花云。遍满十方界。供养一切佛。化佛并菩萨。无数声闻众。受此香花云。以为光明台。广于无边界。无边无量佛土中受用作佛事。供养一切恭敬严持香花如法行道一切普诵

如来妙色身 世间无与等

无比不思议 是故今敬礼

如来色无尽 智慧亦复然

一切法常住 是故我归依

敬礼常住三宝

叹佛咒愿

如来应供正遍知明行足善逝世间解无上士调御丈夫天人师佛世尊。佛有如是无量功德。叹不能尽。以此善根已集当集现集一切善根。以此善根滋益法界众生。悉得离苦解脱。舍邪归正。发菩提心。永除三障。常见一切诸佛菩萨及善知识。恒闻正法。福智具足一时作佛

南无东方须弥灯光明如来十方佛等一切诸佛

南无毗婆尸如来过去七佛等一切诸佛

南无普光如来五十三佛等一切诸佛

南无东方善德如来十方佛等一切诸佛

南无拘那提如来贤劫千佛等一切诸佛

南无释迦牟尼如来三十五佛等一切诸佛

南无东方阿閼如来十方无量佛等一切诸佛

南无宝集佛

南无宝胜佛

南无成就卢舍那佛

南无卢舍那镜像佛

南无卢舍那光明佛

南无不动佛

南无大光明佛

南无无量声如来(三称)

南无无量声如来

南无无量声如来

南无阿弥陀劬沙佛

南无大称佛

南无宝光明佛

南无得大无畏佛

南无燃灯火佛

南无实声佛

南无无边无垢佛

南无月声佛

南无无边称佛

南无日月光明世尊(三称)

南无日月光明世尊

南无日月光明世尊

南无无垢光明佛

南无清净光明佛

南无日光明佛

南无无边宝佛

南无华胜佛

南无妙身佛

南无法光明清净开敷莲华佛

南无虚空功德清净微尘等目端正功德相光明华波头摩琉璃光宝体香最上香供养讫种种庄严顶髻无量无边日月光明愿力庄严变化庄严法界出生无障碍王如来

南无毫相日月光明华宝莲华坚如金刚身毗卢遮那无障碍眼圆满十方放光照一切佛刹相王如来

普为四恩三有法界众生。断除三障归命忏悔。如是等一切世界。诸佛世尊常住在世。是诸世尊。当慈念我。忆念我。证知我。若我此生。若我前生。从无始生死已来。所作众罪。若自作。若教他作。见作随喜。若塔若僧。若取四方僧物。若自取。若教人取。见取随喜。或作五逆无间重罪。若自作。若教他作。见作随喜。十不善道。自作教他见作随喜。所作众罪或有覆藏或不覆藏。应堕地狱饿鬼畜生诸余恶趣边地下贱及弥戾车。于如是等处所作罪障。今皆忏悔

今诸佛世尊。当证知我当忆念我。我复于诸佛世尊前。作如是言。若我此生。若于余生。曾行布施。或守净戒。乃至施与畜生一揣之食。或修净行所有善根。成就众生所有善根。修行菩提所有善根。求无上智所有善根。一切合集计校筹量。悉皆回向阿耨多罗三藐三菩提。如过去未来现在诸佛所作回向。我亦如是回向

众罪皆忏悔 诸福尽随喜

及请佛功德 愿成无上智

去来现在佛 于众生最胜

无量功德海 归依合掌礼

一切普诵

南无摩诃般若波罗蜜。是大神咒。是大明咒。是无上咒。是无等等咒

处世界 如虚空 如莲华 不著水 心清净 超于彼 稽首礼 无上尊愿以此功德 普及于一切 我等与众生 皆共成佛道

礼佛已恭敬

自归依佛 当愿众生 体解大道 发无上意

自归依法 当愿众生 深入经藏 智慧如海

自归依僧 当愿众生 统理大众 一切无碍

愿众等听说日暮无常偈今日已过。暮夜难保。但观此身。念念衰老。百年常期。如何可保。是故众等。勤心行道。诸行无常。是生灭法。生灭灭已。寂灭为乐。如来证涅槃。永断于生死。若能至心听。常得无量乐十方佛名经一卷

一切恭敬 敬礼常住三宝

一切普诵

如来妙色身 世间无与等

无比不思议 是故今敬礼

如来色无尽 智慧亦复然

一切法常住 是故我归依

敬礼常住三宝

叹佛咒愿

天上天下无如佛 十方世界亦无比

世界所有我尽见 一切无有如佛者

敬礼释迦牟尼佛

敬礼当来弥勒尊佛

敬礼东方善德如来一切诸佛

敬礼东南方无优德如来一切诸佛

敬礼南方旃檀功德如来一切诸佛

敬礼西南方宝施如来一切诸佛

敬礼西方无量明如来一切诸佛

敬礼西北方花德如来一切诸佛

敬礼北方相德如来一切诸佛

敬礼东北方三乘行如来一切诸佛

敬礼上方广众德如来一切诸佛

敬礼下方明德如来一切诸佛

敬礼贤劫千佛千五百佛

敬礼五百花首百亿金刚藏佛

敬礼三十五佛五十三佛

敬礼过现未来三世诸佛

敬礼舍利形像浮图庙塔

敬礼十二部尊经甚深法藏

敬礼诸大菩萨一切贤圣

为二十八天释梵王等敬礼。常住三宝

为诸龙神等风雨顺时。敬礼常住三宝

为过现诸师恒为导首。敬礼常住三宝

为天皇天后圣化无穷。敬礼常住三宝

为诸王公主文武百官。敬礼常住三宝

为现存父母诸善知识。敬礼常住三宝

为十方施主六度圆满。敬礼常住三宝

为此国过往诸人神生净土。敬礼常住三宝

为僧伽蓝神并诸眷属。敬礼常住三宝

为四方宁静兵甲休息。敬礼常住三宝

为三涂八难受苦众生。敬礼常住三宝

为法界众生永除三障归命忏悔

至心忏悔

十方无量佛。所知无不尽。我今悉于前。发露诸黑恶。三三合九种。从三烦恼起。今身若前身。有罪尽忏悔。于三恶道中。若应受业报。愿得今身偿。不入恶道受。忏悔已。归命礼三宝

至心劝请

十方一切佛。现在成道者。我请转法轮。安乐诸众生。十方一切佛。若欲舍寿命。我今头面礼。劝请令久住。劝请已。归命礼三宝

至心随喜

所有布施福。持戒修禅行。从身口意生。去来今所有。习行三乘人。具足三乘者。一切凡夫福。众等皆随喜。随喜已。归命礼三宝

至心回向

我所有福德。一切皆和合。为诸众生故。正回向佛道。回向已。归命礼三宝

至心发愿

愿诸众生等。悉发菩提心。系心常思念。十方一切佛。复愿诸众生。永破诸烦恼。了了见佛性。犹如妙德等。发愿已。归命礼三宝诸大德。欲求寂灭乐。当学沙门法。衣食计身命精粗随众等。今朝某日僧各六念。六念已礼佛恭敬

自归依佛 当愿众生 体解大道 发无上意

自归依法 当愿众生 深入经藏 智慧如海

自归依僧 当愿众生 统理大众 一切无碍

愿诸众生 三业清净 奉持尊教 和南圣众

大集经咒

南无佛陀耶 胡嚧嚧 悉度嚧 遮赋婆 讫利波 悉檀尼 步嚧尼 娑婆诃

此咒出大集经。诵一遍当诵十二部经一遍。又当礼万五千佛名四十万八千五百遍。又持咒人身上如大地微尘。如是等罪普皆消灭

南无救苦观世音菩萨摩诃萨

南无救苦观世音菩萨摩诃萨

南无救苦观世音菩萨摩诃萨

向来称扬十念功德。广大善根资益亡者。花台花阁空裏相迎。宝坐宝床乘虚接引。摩尼殿上听说苦空。般若池中荡除心垢。观音化佛为作证明。弥勒坐前分明受记。六亲眷属七族因缘。百福庄严天龙卫护。三涂息苦。地狱停酸。大及亡灵俱时离苦。和南圣众。檀为万行首。舍著离慳贪。是故今施主。持财奉布施。以此胜善根。果报无穷尽。逮及苦众生。当来成佛道

施粥偈天帝释说

持戒清净如所奉 恭敬随时以粥施

十利饶益于行者 色力寿乐辞清辩

宿食风除饥渴消 是名良药佛所说

欲得生天长受乐 应当以粥施众僧

南无十方无边际。去来现在一切佛。等空不动真如智。清净皎识庵摩罗。清净法身毗嚧遮。圆满报应嚧舍那。应化色身千百亿。释迦牟尼现娑婆。三佛体同一切尔。故我顶礼诸佛陀。南无十方无边际。去来现在一切佛。诸佛身如新明镜。我心净若摩尼珠。诸佛悉来入我身。我还遍入诸佛身。彼此相入如镜像。无来无去体空虚。无障无碍无生灭。故我顶礼心真如。南无十方无边际。去来现在一切佛。诸佛真身并如镜。善现圣凡真身相。一一身现一切身。一切身中身无量。法性清净体空融。身相涉入而无障。法身圆满遍法界。故我顶礼如来藏。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性真如来。具足一切功德财。智慧光明恒普照。自性清净心本开。常乐我净真识智。清净不变始终明。久乘如道成正觉。故我顶礼心如来。南无十方无边际。去来现在一切佛。法身实相真如智。湛然圆满遍世界。一切诸法藏总持。总持是心能善誓。不信见闻及觉知。无知见觉觉真正。自觉觉他佛无二。故我顶礼身佛性。南无十方无边际。去来现在一切佛。正真正道大悲心。自性清净极悬深。非修非作无见得。离名绝想叵思寻。非作有无微难见。诸魔外道莫能侵。常住圆满无增减。故我顶礼菩提心。南无十方无边际。去来现在一切佛。佛与众生性本净。始终自如久坦然。清净寂躯极微密。体无生灭性恒安。已无分别无增减。万德圆满寂无端。具八自在真常乐。故我顶礼大涅槃。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性久如如。无有是非一切离。三界六道体寂灭。唯有性空第一义。朗然普照常寂静。欲显真如与言寄。了达诸法无能所。故我顶礼波若智。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性空无因。普照十方无边际。真如寂体满虚空。实相湛然遍法界。一切诸佛诸法藏。总持是心能善誓。无有一法不净心。故我顶礼大明慧。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性本来真。自性清净与言陈。非空非有无能所。亦复能为诸法因。建立生长一切法。无能无所无能人。寂而常用无增减。故我顶礼法性身。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性体空寂。久离无明痴暗冥。常然性戒定慧炬。解脱知见知见灯。五众和合无违诤。寂光普照无爱憎。五分法身常清净。故我顶礼无为僧。南无十方无边际。去来现在一切佛。圣凡心性离名色。而见名色相庄严。净心法身是一等。能见诸色等法性。智身法身报应同。色身不二体空寂。随感应化一切身。故我顶礼众贤圣。于此平等礼。不礼无不礼。一礼遍含识。同会实相体

一心敬礼常住三宝

普请归依佛 诸魔种子除

真如平等显 见性会无余

普请归依法 恒沙经藏开

总持心境内 无去亦无来

普请归依僧 启道入如流

无诤神光显 同归波若舟

至心忏悔

总忏六根诸见罪 昔日迷真误执真
今知真妄元来一 生死寂静涅槃因
通达法灯光内照 菩提妙相绝疏亲
无碍慧王师子吼 碎诸烦恼作微尘
一一尘中无量佛 一一佛现无边身
恒沙功德于中现 一切三宝总持心
平等真如真净土 金刚性海慧光深
悉愿众生同证此 普请开心见法身

文殊师利礼法身佛文

至心归命礼 真如法身佛
愿共诸众生 同归真如海
无色无形相 无根无住处
不生不灭故 敬礼无所观
不去亦不住 不取亦不舍
远离六入故 敬礼无所观
出过于三界 等同于虚空
诸欲不染故 敬礼无所观
于诸威仪中 去来及睡寤
常在寂静故 敬礼无所观
去来悉平等 已住于平等
不坏平等故 敬礼无所观
入诸无相定 见诸法寂静
常入寂静故 敬礼无所观
诸佛虚空相 虚空亦无相

离诸因果故 敬礼无所观
 虚空无中边 诸佛身亦然
 心同虚空故 敬礼无所观
 佛常在世间 而不染世法
 不分别世故 敬礼无所观
 诸法犹如幻 如幻不可得
 离诸幻法故 敬礼无所观
 以此平等礼 无礼无不礼
 一礼遍含识 同会实相体

普为四恩三有及六趣众生。断除三障。发菩提心。归命忏悔

至心忏悔。弟子等自从无始已来。迷本逐痴情。妄谓身心故。自他分别生。由斯起恶业。虚受六道形。观察寻其主了不见真源。三毒贪嗔海。真实是泥洹。今日自忏悔。不复纵情端。千万劫众罪。消融一念间。忏悔已。至心归命礼三宝

至心劝请。十方三世大慈尊。唯愿常住莫涅槃。三界众生迷未悟。如何早得见真源。将心逐心不自觉。妄执颠倒永沉沦。唯愿慈尊哀受请。种种方便引群生劝请已。至心归命礼三宝

至心随喜。过去已成佛。其数如恒沙。未来修学者。远长菩提芽。三界无根本。犹如虚空花。唯愿谛思入正受。共游法界诸佛家。随喜已。至心归命礼三宝

至心回向。无始已来心流浪。未曾一念正回向。今日始悟心无生。昔来迷昏自生障。唯愿学人如诸佛。离念分别正回向。回向已。至心归命礼三宝

至心发愿。愿一切众生见心源。速离烦恼越苦海。早证身中大涅槃。唯愿慈尊加护念。莫滞有无诸见生。发愿已。至心归命礼三宝此即依华严经发十大愿

第一愿者。愿弟子等。一切劫中一切生处。常恭敬供养一切诸佛。尽未来际无有休息

第二愿者。愿弟子等。常受持一切诸佛如来甚深法藏。即自开解不由他悟。尽未来际无有休息

第三愿者。愿弟子等。一切诸佛坐道场处。常于是中摄法为首。请转法轮。尽未来际无有休息

第四愿者。愿弟子等。常行一切菩萨大愿大行。尽未来际无有休息

第五愿者。愿弟子等。常能教化一切众生。若卵生若胎生若湿生若化生。若有色若无色。若有想若无想。若非有想若非无想。我皆令入无余涅槃。如是灭度无量无边众生。实无众生得灭度者。尽未来际无有休息

第六愿者。愿弟子等。常知一切诸佛国土如对目前。尽未来际无有休息

第七愿者。愿弟子等。常能严净一切诸佛国土。尽未来际无有休息

第八愿者。愿弟子等。常不离一切诸佛菩萨及善知识。同心修行集诸善根。尽未来际无有休息

第九愿者。愿弟子等。所有三业。若有众生见闻者。无有空过。如大药王树。如如意珠身。尽未来际无有休息

第十愿者。愿弟子成等正觉转大法轮。度脱一切众生。尽未来际无有休息愿以此礼佛行道忏悔发愿烧香燃灯所修一切善根。悉以回施一切众生。愿令一切众生永离一切地狱饿鬼畜生阎罗王受苦处。常生人天中见佛闻法。发菩提心修菩萨行又愿以此善根。回向无上菩提。不求世间生死果报。又愿以此善根。回向真如法界海此即赞西方礼阿弥陀佛文

至心归命礼西方阿弥陀佛

观彼弥陀极乐界。广大宽平众宝成。四十八愿庄严起。超诸佛刹最为精。本国他方大海众。穷劫算数不知名。普劝归西同彼会。恒沙三昧自然成

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

地下庄严七宝幢。无量无边无亿数。八方八面百宝成。见彼无生自然悟。无生宝国永为常。一一宝流无数光。行者倾心常对目。腾神踊跃入西方

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

地上庄严转无极。金绳界道非工匠。弥陀愿智巧庄严。菩萨人天散花上。宝池宝色宝光飞。一一光成无数台。台中宝楼千万亿。台侧百亿宝幢围

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

一一台上虚空中。庄严宝乐亦无穷。八种清风寻光出。随时鼓乐应机音。机音正受稍为难。行住坐卧摄心观。唯除食时常忆念。三昧无为即涅槃

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

宝国宝林诸宝树。宝华宝叶宝根茎。或以千宝分林异。或有百宝共成行。行行相当叶相次。色各不同光亦然。等量齐高三十万。枝条相触说无因

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

七重罗网七重宫。绮互回光相映发。化天童子皆充遍。瓔珞辉光超日月。行行宝叶色千般。华敷犹若施金轮。广变光成众宝盖。尘沙佛刹现无边

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

宝池宝岸宝金沙。宝渠宝叶宝莲华十二由旬皆正等。宝罗宝网宝栏遮。德水分流寻宝树。闻波睹乐证恬泊。寄语有缘同行者。努力翻迷还本家

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

一金绳界道上。宝乐宝树千万亿。诸天童子散华香。他方菩萨如云集。无量无边无能计。稽首弥陀恭敬立。风铃树向遍虚空。叹说三尊无有极

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀本愿华王座。一切众宝以为成。台上四重张宝幔。弥陀独坐显真形。真形光明遍法界。蒙光触者心不退。昼夜六时专想念。终时快乐如三昧

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

弥陀身心遍法界。影现众生心想中。是故劝汝常观察。依心起相睹真容。真容宝像临华座。心开见彼国庄严。宝树三身华遍满。风铃乐响与门同

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛弥陀身色如金山。相好光明照十方。唯有念佛蒙光摄。当知本愿最为强。十方如来舒舌证。专称名号至西方。到彼花开闻妙法。十地愿行自然彰

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

观音菩萨大慈悲。已满菩提舍不证。一切五道内身中。六时观察三轮应。应现身光紫金色。相好威仪转无极恒舒百亿光王手。普接有缘归本国

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

势至菩萨难思议。威光普照无边际。有缘众生蒙光触。增长智慧超三界。法界倾摇如转蓬。化佛菩萨满虚空。普劝有缘常念佛。永绝胞胎证六通

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

正坐结加入三昧。想心乘念至西方。睹见弥陀极乐界。地上虚空七宝庄。弥陀身量极无边。重劝众生观小身。丈六八尺随机现。圆光化侍等前真

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

上辈上行上根人。求生净土断贪嗔。就行差别分三品。五门相续助三因。一日七日专精进。毕命乘台出六尘。庆哉难逢今得遇。永证无为法相身

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

中辈中行中根人。一日斋戒处金莲。孝养父母教回向。为说西方快乐因。佛与声闻众来取。直到弥陀华座前。百宝花笼经七日。三品莲开证小真

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

下辈下行下根人。十恶五逆等贪嗔。四重偷僧谤正法。未曾惭愧悔前愆。终时苦相皆云集。地狱猛火罪人前。忽遇往生善知识。急劝专称彼佛名。化佛菩萨寻声到。一念倾心入宝莲。三业障重开经劫。于时始发菩提因

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

乐何乐事难思议。无边菩萨为同学。性海如来尽是师。渴闻波若绝思浆。念食无生即断饥。一切庄严皆说法。无心领纳自然知。七宝花池随意入。八辈凝神会一枝。弥陀心水沐身顶。观音大势与衣披。歎尔腾空游法界。须臾授记号无为。如此逍遥极乐处。吾今不去待何时

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

哀愍覆护我。令法种增长。此世及后生。愿佛常摄受

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方极乐世界诸菩萨清净大海众

愿共诸众生。往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

至心忏悔

南无归忏十方佛。愿灭一切诸罪根。今将久近所修善。回作自他安乐因。唯愿一切临终时。胜缘胜境悉现前。愿睹弥陀大悲主。观音势至十方尊。仰惟神光蒙接手。乘佛愿力生彼国。忏悔回向发愿已。至心归命礼阿弥陀佛

说偈言。说此偈已。更当心口发愿。愿弟子临命终时。心不颠倒。心不错乱。心不失念。身心无诸苦痛。身心快乐如入禅定。圣众现前。乘佛本愿上品上生。阿弥陀佛国。到彼国已得六神通。回入十方界。救摄苦众生。虚空法界尽。我愿亦如是发愿已至心归命礼阿弥陀佛

大众欲作西方业。初夜独坐自思量。莫言久住阎浮地。会有一日即无常。命如当风一条烛。亦如石中一电光。闻身康强不苦行。临渴掘井水难望

愿共诸众生。往生安乐国

今观此身实可厌。种种不净假名身。三百碎骨相支柱。遍体何曾有片真。香粉涂身无厌足。毕竟地下成灰尘。烦恼炽盛何曾歇。终是流浪三涂因。普劝道场诸众等。真心念佛入真门

愿共诸众生。往生安乐国

贪嗔六贼无虚假。妄想悠悠循臭身。梦裹种种纵横去。忽觉寂灭并虚然。四大无常归粪土。魂魄零落若个边。生时财物他人用。自身唯得纸泥钱。为此佛在西方国。努力相劝用心镌

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

发愿生佛国。圣众普应知。今生蒙佛教。不敢更生疑。一日七日专精进。定得西方花上期

愿共诸众生。往生安乐国

净土快乐无人去。地狱苦报竞攒头。闻恶一声不惜死。善法未肯至心求。死堕阿鼻十八狱。轮回受苦何时休

愿共诸众生。往生安乐国

归去来。魔乡不可停。旷劫来流转。六道尽皆经。到处无余事。唯闻生死声。为此生平后。入彼涅槃城

愿共诸众生。往生安乐国

观彼弥陀极乐界。广大宽平众宝城。云华作行无有数。拟待此地善众生。五浊欲修十善业。第一专诵弥陀经。心口称佛无厌足。命终菩萨自来迎

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

谛观西方有一国。其国有佛号弥陀。一坐说法恒沙劫。普为世界断诸魔。极乐城中登圣座。诸天围绕悉来过。八万四千菩萨众。奉持花果散娑婆

愿共诸众生。往生安乐国

普为梵释四王天龙八部帝主人王。师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国归命忏悔

诸行无常 是生灭法 生灭灭已 寂灭为乐

如来证涅槃 永断于生死

若能至心听 常得无量乐

南无本师释迦牟尼佛等一切三宝。我今稽首礼。回愿往生无量寿国

南无十方三世尽虚空遍法界微尘刹土中一切三宝。我今稽首礼。回愿往生无量寿国

南无西方极乐世界阿弥陀佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无量光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无边光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无碍光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无对光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界光焰王佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界清净光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界欢喜光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界智慧光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界不断光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界难思光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界无称光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界超日月光佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界阿弥陀佛。哀愍覆护我。令法种增长。此世及后生。愿佛常摄受愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界观世音菩萨摩訶萨。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界大势至菩萨摩訶萨。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

南无西方极乐世界诸尊菩萨摩訶萨清净大海众。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

普为上界梵释四王天龙八部帝王人王师僧父母及善知识法界众生。悉愿断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

南无普光佛

南无普明佛

南无普净佛

南无多摩罗跋梅檀香佛

南无梅檀光佛

南无摩尼幢佛

南无欢喜藏摩尼宝积佛

南无一切世间乐见上大精进佛

南无摩尼幢灯光佛

南无慧炬照佛

南无海德光明佛

南无金刚牢强普散金光佛

南无大强精进勇猛佛

南无大悲光佛

南无慈力王佛

南无慈藏佛

南无栴檀窟庄严胜佛

南无贤善首佛

南无善意佛

南无广庄严王佛

南无金刚华佛

南无宝盖照空自在王佛

南无虚空宝华光佛

南无琉璃庄严王佛

南无普现色身光佛

南无不动光佛

南无降伏诸魔王佛

南无才光明佛

南无智慧胜佛

南无弥勒仙光佛

南无世静光佛

南无善寂月音妙尊智王佛

南无龙种上尊王佛

南无日月光佛

南无日月珠光佛

南无慧幡胜王佛

南无师子吼自在力王佛

南无妙音胜佛

南无常光幢佛

南无观世灯佛

南无慧威灯王佛

南无法胜王佛

南无须弥光佛

南无须曼那华光佛

南无优钵罗华殊胜王佛

南无大慧力王佛

南无阿閼鞞欢喜光佛

南无无量音声王佛

南无才光佛

南无金海光佛

南无山海慧自在通王佛

南无大通光佛

南无一切法常满王佛

此五十三佛名者。乃是过去久远旧住娑婆世界。成熟众生而般涅槃。若有善男子善女人及余一切众生。得闻是五十三佛名者。是人于百千万亿阿僧祇劫不堕恶道。若复有人。能诵是五十三佛名者。除灭四重五逆。及谤方等经皆悉清净。以是诸佛本誓愿故。于念念中即得除灭如上诸罪此华严偈九句

一切众生类 皆悉三世摄

三世诸众生 皆为五阴摄

五阴诸众生 皆悉从业起

诸业因心起 心法犹如幻

众生亦如是

凡众生皆不得漫嗔。嗔时忍。即诵此四偈

嗔是忍辱花 忍是嗔家果

花生便摘却 果生何处坐

但人受菩萨戒八胜法偈

第一趣道胜 第二发心胜

第三功德胜 第四福田胜

第五受罪轻微胜 第六处胎胜

第七神通胜 第八果报胜

此四偈亦是受菩萨戒法偈

金刚无等解脱道 十力雄猛震三千

破坏外道尼干众 不与魔邪作因缘

此四偈亦是菩萨戒香汤法

西方温池水雪山童子补香汤。澡浴凡夫表裹净。唯愿速生弥勒家

此四偈亦是戒法

戒如明日月 亦如瓔珞珠

微尘菩萨众 由戒成正觉

此四偈是破戒偈

破戒如弦断 持戒若施弦

临阵空牵挽 如何若向前

此八偈是大智度论偈

世间人心动 爱好福果报

而不好福田 求有不求灭

先闻邪见法 心著而深入

我是甚深法 无信云何解

此四偈亦须修善业

汝得人身不修道 如向宝山空手归

汝今自造还自受 号陶啼哭知向谁

阿弥陀佛咒

那谟菩提夜 那谟驮啰摩夜那谟僧伽夜 那摩阿弭多婆夜 哆侄他 阿弭唎鞞 阿弭唎都婆鞞
阿弭唎哆三婆鞞 阿弭唎哆鼻 迦[口兰]鞞 伽弭[仁-二+尔]伽伽那稽唎夜 迦[口黎]婆啰皤 波迦
[口黎] 焰迦[口黎] 沙婆诃

合香之法

沉香一两 煎香一两 薰陆香一两 甘松香一两 零陵香一两 甲香一两(十文已下) 丁香一两
白胶香真(五文) 鸡舌香(十二文) 青木香一两 香附子(十文) 白檀香一两 捣罗取末以蜜和之

云何梵

云何得长寿 金刚不坏身

复以何因缘 得大坚固力

云何于此经 究竟到彼岸

戒香 定香 慧香 解脱香 解脱知见香光明云台遍法界。供养十方无量佛。见闻普熏证寂灭

愿佛开微密 广为众生说

南无东方善德如来十方佛等一切诸佛

南无拘那提如来贤劫千佛等一切诸佛

南无释迦牟尼如来三十五佛等一切诸佛

南无释迦牟尼佛

南无金刚不坏佛

南无宝光佛

南无龙尊王佛

南无精进军佛

南无精进喜佛

南无宝积佛

南无宝藏佛

南无现无愚佛

南无宝月佛

南无无垢王佛

南无离垢佛

南无勇施佛

南无清净佛

南无清净施佛

南无婆留那佛

南无水天佛

南无坚德佛

南无旃檀功德佛

南无无量掬光佛

南无光德佛

南无无忧德佛

南无那罗延佛

南无功德华佛

南无莲华光游戏神通佛

南无财功德佛

南无德念佛

南无善名称功德佛

南无红炎幢王佛

南无善游步功德佛

南无斗战胜佛

南无善游步佛

南无周匝庄严功德佛

南无宝莲华游步佛

南无宝莲华善住娑罗树王佛药王药上经。空有其目而无名号。此三十五佛名出决定毗尼经

南无东方阿閼如来十方无量佛等一切诸佛

已上七阶依药王药上经文次第。已下别明。依余部经等疏出

南无宝集如来二十五佛等一切诸佛

南无宝集佛

南无宝胜佛

南无成就卢舍那佛

南无卢舍那镜像佛

南无卢舍那光明佛

南无不动佛

南无大光明佛

南无无量声如来(三称)

南无无量声如来

南无无量声如来

南无阿弥陀劬沙佛

南无大称佛

南无宝光明佛

南无得大无畏佛

南无燃灯火佛

南无实声佛

南无无边无垢佛

南无月声佛

南无无边称佛

南无日月光明世尊

南无日月光明世尊

南无日月光明世尊

南无无垢光明佛

南无清净光明佛

南无日月光明佛

南无无边宝佛

南无华胜佛

南无妙身佛

南无法光明清净开敷莲华佛

此二十五佛出佛名经第八卷

南无虚空功德清净微尘等目端正功德相光明华波头摩琉璃光宝体香最上香供养讫种种庄严顶髻无量无边日月光明愿力庄严变化庄严法界出生无障碍王如来

礼佛功德。若有善男子善女人。犯四重五逆。诽谤三宝。及犯四波罗夷。是人罪重。假使如阎浮提履地变为微尘一一微尘成于一劫。是人若有若干劫罪。称是一佛名号礼拜者。如上等罪皆悉消灭。是人功德不可思议

南无毫相日月光明华宝莲华坚如金刚身毗卢遮那无障碍眼圆满十方放光照一切佛刹相王如来此佛名号出十二佛名神咒较量功德除障灭罪经

南无过现未来十方三世一切佛。归命忏悔

至心忏悔

如是等一切世界诸佛世尊常住在世。是诸世尊慈念我。当忆念我。当证知我。若我前生从无始生死已来。所作众罪。若自作。若教他作。见作随喜。若塔若僧若取四方僧物。若自取。若教人取。见取随喜。或作五逆无间重罪。若自作。若教他作。见作随喜。十不善道自作教他见作随喜。

所作罪障。或有覆藏。或无覆藏。应堕地狱饿鬼畜生。及诸恶趣边地下贱及弥戾车。如是等处所有罪障。今皆忏悔今诸佛世尊当证知我。当忆念我。我复于诸佛世尊前作如是言。若我此生若于余生曾行布施。或守净戒。乃至施与畜生一抔之食。或修净行所有善根。成就众生所有善根。修行菩提所有善根。及无上智所有善根。一切合集计校筹量。皆悉回向阿耨多罗三藐三菩提。如过去未来现在诸佛所作回向。我亦如是回向。回向已。归命礼三宝

众罪皆忏悔 诸福尽随喜

及请佛功德 愿成无上智

去来现在佛 于众生最胜

无量功德海 归依合掌礼

一切普诵

如来妙色身 世间无与等

无比不思议 是故今敬礼

如来色无尽 智慧亦复然

一切法常住 是故我归依

降伏心过恶。及以身四种。已到难伏地。是故礼法王。知一切尔炎。智慧身自在。摄持一切法是故今敬礼。敬礼过称量。敬礼无譬类。敬礼无边德。敬礼难思议。哀愍覆护我。令法种增长。此世及后生。愿佛常摄受

摩诃卢诃隶阿罗遮罗多罗莎诃

梵呗

处世界 如虚空 如莲华 不著水 心清净 超于彼 稽首礼 无上尊

说偈咒愿

愿以此功德 普及于一切

我等与众生 皆共成佛道

自归依佛 当愿众生 体解大道 发无上意

自归依法 当愿众生 深入经藏 智慧如海

自归依僧 当愿众生 统理大众 一切无碍

愿诸众生。诸恶莫作。诸善奉行。自净其意。是诸佛教。和南圣众。诸众等各说无常偈

诸行无常 是生灭法 生灭灭已 寂灭为乐 如来证涅槃 永断于生死 若能至心听 当得无量乐

昼夜六时发愿文

十方三世诸佛当证知。弟子某甲等。为一切众生。观一切三宝。为一切众生。礼一切三宝。为一切众生。供养一切三宝。为一切众生。于一切三宝前行道。为一切众生。于一切三宝忏悔。为一切作佛像。转经供养众僧。供养一切众。行六波罗蜜。四摄四无量。一切行等已。集一切善根。以此善根。愿令一切三涂众生。一切贫穷众生。一切生老病死众生。一切狱囚系闭众生。一切破亡流徙众生。一切不自在众生。一切邪见颠倒众生等。悉得离苦解脱。舍邪归正发菩提心。永除三障。常见一切诸佛菩萨及善知识。恒闻正法福智具足。一时作佛

又以此善根。愿令一切众生皆悉上品往生一切净土。先证无生法忍然后度一切众生又以此善根。愿令一切三宝一切国土常得安乐。恒不破坏。四方宁静兵甲休息。龙王欢喜风调雨顺。五谷熟成万人安乐。礼佛功德。广大如法界。究竟如虚空。尽未来际供养一切三宝。终无有休息。随意静默量时任唱。初夜半夜后夜午时平明日没。唱静六时礼拜佛法大纲。昼三夜三各严持香华。入塔观像默供养行道礼佛。平明及与午时。并别唱五十三佛。余皆总唱。日暮初夜并别唱三十五佛。余皆总唱。半夜并别唱二十五佛。余皆总唱。观此七阶佛如在目前。思惟如来所有功德。广作如是清净忏悔。上来布置礼佛纲轨次第多少悉。是故信行禅师。依经自行此法。于今徒众亦常相续依行不绝。但以现无正文流传。恐欲学者无所依据。是以故集此文流通于世。愿后学者。依文读诵。不增不减

佛说三厨经

一气和太和	得一道皆太
和乃一无和	玄理同玄济
莫将心缘心	还莫住绝缘
心存莫缘心	真则守真渊
修利至离心	积修不扶离
志如修有心	己业无己智
诸食气结气	非诸久定结
气随诸本气	随取当随泄
亦不求无思	意思如有思
是法如是持	

集诸经礼忏仪卷上集诸经礼忏仪

集诸经礼忏仪卷下

大唐西崇福寺沙门智升撰

比丘善导集记

往生礼赞偈一卷劝一切众生愿生西方极乐世界阿弥陀佛国 六时礼赞偈。谨依大乘经。及龙树天亲此土沙门等。所造往生礼赞集在一处分作六时。唯欲相续系心助成往益。亦愿晓悟未闻。远沾遐代耳。何者

第一依释迦及十方诸佛。赞叹弥陀十二光名。劝称礼念定生彼国。十九拜。当日没时礼

第二谨依大乘经。采集要文以为礼赞偈。二十三拜。当初夜时礼

第三依龙树菩萨愿往生礼赞偈。十六拜。当中夜时礼

第四依天亲菩萨愿往生礼赞偈。二十拜。当后夜时礼

第五依彦琮法师愿往生礼赞偈。二十二拜。当辰朝时礼

第六僧善导愿往生礼赞偈。依十六观作二十拜。当午时礼

问曰。今欲劝人往生者。未知若为安心起行作业定得往生彼国土也。

答曰。必欲生彼国土者。如观经说。先具三心必得往生。何者为三。一者至诚心。所谓身业礼拜彼佛。口业赞叹称扬彼佛。意业专念观察彼佛。凡起三业必须真实。故名至诚心。二者深心。即是真实信心。信知自身是具足烦恼凡夫善根薄少。流转三界不出火宅。今信知弥陀本弘誓愿。及称名号下至十声等定得往生。乃至一念无有疑心。故名深心。三者回向发愿心。所作一切善根悉皆回愿往生。故名回向发愿心。具此三心必得往生也。若少一心即不得生。如观经具说应知

又如天亲净土论云。若有愿生彼国者。劝修五念门。五门若具定得往生。何者为五。一者身业礼拜门。所谓一心专至恭敬合掌。香华供养。礼拜彼阿弥陀佛。礼即专礼彼佛毕命为期。不杂余礼故名礼拜门

二者口业赞叹门。所谓专忆赞叹彼佛身相光明。一切圣众身相光明。及彼国中一切宝庄严光明等。故名赞叹门

三者意业忆念观察门。所谓专意念观彼佛及一切圣众身相光明国土庄严等。如观经说。唯除睡时。恒忆恒念恒想恒观此事等。故名观察门

四者作愿门。所谓专心若昼若夜。一切时一切处。三业四威仪所作功德。不问初中后。皆须真实心中发愿愿生彼国故名作愿门

五者回向门。所谓专心若自作善根。及一切三乘五道一一圣凡等所作善根。深生随喜。如诸佛菩萨所作随喜。我亦如是随喜。以此随喜善根及己所作善根。皆悉与众生共之回向彼国。故名回向门

又到彼国已得六神通。回入生死教化众生。彻穷后际心无厌足。乃至成佛。亦名回向门。五门既具定得往生。一一门与上三心合。随起业行不问多少。皆名真实业也。应知

又观行四修法。用策三心五念之行。速得往生。何者为四

一者恭敬修。所谓恭敬礼拜彼佛及彼一切圣众等。故名恭敬修。毕命为期誓不中止。即是长时修

二者无余修。所谓专称彼佛名。专念专想专礼专赞彼佛及一切圣众等。不杂余业。故名无余修。毕命为期誓不中止。即是长时修

三者无间修。所谓相续恭敬礼拜称名赞叹忆念观察回向发愿。心心相续不以余业来间。故名无间修。又不以贪嗔烦恼来间随犯随忏。不令隔念隔时隔日。常使清净。亦名无间修。毕命为期誓不中止。即是长时修

又菩萨已免生死。所作善法回求佛果。即是自利。教化众生尽未来际。即是利他。然今时众生悉为烦恼系缚。未免恶道生死等苦。随缘起行一切善根。且速回愿往生弥陀佛国。到彼国已更无所畏如上四修自然任运。自利利他无不具足。应知

又如文殊波若云。欲明一行三昧。唯劝独处空闲舍诸乱意。系心一佛不观相貌专称名字。即于念中得见彼阿弥陀佛及一切佛等。

问曰。何故不令作观。直遣专称名字者。有何意也

答曰。乃由众生障重境细心粗识颺神飞观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名字。正由称名易故相续即生。

问曰。既遣专称一佛。何故境现即多。此岂非邪正相交一多杂现也。

答曰。佛佛齐证。形无二别。纵使念一见多乖何大道理也

又如观经云。行观坐观礼念等。皆须面向西方者最胜。如树先倾倒必随曲。故必有事碍。不及向西方者。但作向西想亦得。

问曰。一切诸佛三身同证。悲智果圆亦应无二。随方礼念课称一佛。亦应得生。何故偏叹西方劝专礼念等。有何义也

答曰。诸佛所证平等是一。若以愿行来收非无因缘。然弥陀世尊本发深重誓愿。愿以光明名号摄化十方。但使信心求念上尽一形。下至十声一声等。以佛愿力易得往生。是故释迦及以诸佛劝向西方。为别异尔。亦非是称念余佛不能除障灭罪也。应知。若能如上念念相续毕命为期者。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘得正念故。与佛本愿得相应故。不违教故。随顺佛语故。若欲舍专修杂业者。百时希得一二。千时希得五三。何以故。乃由杂缘乱动失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。忆想间断故。回愿不殷重真实故。贪嗔诸见烦恼来间断故。无有惭愧忏悔心故。忏悔有三品。一要二略三广。如下具说。随意用皆得又不相续念报彼佛恩故。心生轻慢。虽作业行常与名利相应故。人我自覆不亲近同行善知识故。乐近杂缘自障障他

往生正行故。何以故尔。比自见闻诸方道俗解行不同专杂有异。但使专意作者十即十生。修杂不至心者千中无一此二行得失如前已辩。仰愿一切往生人等。善自思量。已能今身愿生彼国者。行住坐卧必须励心克己昼夜莫废毕命为期。止在一形似如少苦。前念命终后念即生彼国。长时永劫常受无为法乐。乃至成佛不经生死。岂非快哉。应知第一佛劝礼赞阿弥陀佛十二光名。求愿往生一十九拜。当日没时礼。取中下忏悔亦得。南无释迦牟尼佛等一切三宝。我今稽首礼。回愿往生无量寿国。此之一佛现是今时道俗等师。言三宝者。即是福田无量。若能礼之一拜。即是念报师恩以成已行。以斯一行回愿往生

南无十方三世尽虚空遍法界微尘刹土中。一切三宝。我今稽首礼。回愿往生无量寿国。然十方虚空无边三宝无尽。若礼一拜。即是福田无量功德无穷。能至心礼之一拜。一一佛上。一一法上。一一菩萨上圣僧上。一一舍利上。皆得身口意业解脱分善根来资益行者。以成己业。以斯一行回愿往生

南无西方极乐世界阿弥陀佛。愿共众生咸归命故。我顶礼生彼国

问曰。何故号为阿弥陀

答曰。弥陀经及观经云。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。唯觅念佛众生摄取不舍。故名阿弥陀佛。彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀

又释迦佛及十方佛。赞叹弥陀光明有十二种名。普劝众生称名礼拜。相续不断者。现世得无量功德。命终之后定得往生。如无量寿经说云。其有众生遇斯光者。三垢消灭身意柔软。欢喜踊跃善心生焉。若在三涂勤苦之处。见此光明无复苦恼。寿终之后皆蒙解脱。无量寿佛光明显赫。照耀十方诸佛国土。莫不闻焉。不但我今称其光明。一切诸佛声闻缘觉诸菩萨众咸共叹誉。亦复如是。若有众生闻其光明威神功德。日夜称说至心不断者。随其所愿得生其国。常为诸菩萨声闻之众。所共叹誉称其功德。佛言。我说无量寿佛光明威神巍巍殊妙。昼夜一劫尚不能尽白诸行者。当知弥陀身相光明。释迦如来一劫说不能尽者。如观经云。一一光明遍照十方世界。念佛众生摄取不舍。今既观经有如此不思議增上胜缘摄护行者。何不相续称观礼念愿往生也。应知

南无西方 极乐世界 无量光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 无边光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 无碍光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 无对光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 光焰王佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 清净光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 欢喜光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 智慧光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 不断光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 难思光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 无称光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 超日月光佛 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方 极乐世界 阿弥陀佛哀愍覆护我。令法种增长。此世及后生。愿佛常摄受 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界观世音菩萨 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

南无西方极乐世界大势至菩萨 愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国

此二菩萨一切众生临命终时。共持花台授与行者。阿弥陀佛放大光明照行者身。复与无数化佛菩萨声闻大众等。一时授手。如弹指顷即得往生。为报恩故至心礼之一拜

南无西方极乐世界 诸菩萨清净大海众

愿共众生咸归命。故我顶礼生彼国此等诸菩萨亦随佛来迎接行者。为报恩故

至心礼之一拜

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

至心忏悔

南无归忏十方佛 愿灭一切诸罪根

今将久近所修善 回作自他安乐因

恒愿一切临终时 胜缘胜境悉现前

愿睹弥陀大悲主 观音势至十方尊

仰惟神光蒙授手 乘佛愿力生彼国

忏悔回向发愿已 至心归命阿弥陀佛

次作梵 说偈发愿(出宝性论)

礼忏诸功德 布施诸有情

愿临命终时 见无量寿佛

无边功德身 我及余信者

既见彼佛已 愿得离垢眼

往生安乐国 成无上菩提

忏已一切恭敬

归佛得菩提 道心恒不退

归法萨婆若 得大总持门

归僧息诤论 同入和合海

回愿往生 无量寿国 愿诸众生

三业清净 奉持佛教

和南一切贤圣回愿往生无量寿国诸众等听说黄昏偈

人间匆匆营众务 不觉年命日夜去

如灯风中灭难期 忙忙六道无定趣

未得解脱出苦海 云何安然不惊惧

各闻强健有力时 自策自励求常住

说此偈已更当心口发愿。愿弟子临命终时。心不颠倒。心不错乱。心不失念。身心无诸苦痛。身心安隐快乐。如入禅定。圣众现前乘佛本愿。上品往生阿弥陀佛国。到彼国已得六神通。回入十方界。救摄苦众生。虚空法界尽。我愿亦如是。发愿已至心归命礼阿弥陀佛

初夜偈云

烦恼深无底 生死海无边

度苦船未立 云何乐睡眠

勇猛勤精进 摄心常在禅

勤修六度行 菩提道自然

中夜偈云

汝起勿抱臭身卧 种种不净假名人

如得重病箭入体 众苦痛集安可眠

后夜偈云

时光迁流转 忽至五更初
 无常念念至 恒与死王居
 劝诸行道者 勤学至无余
 平旦偈云
 欲求寂灭乐 当学沙门法
 衣食支身命 精粗随众等诸众等今日晨朝各记六念
 日中偈云
 人生不精进 喻若树无根
 采花置日裹 能得几时鲜
 人命亦如是 无常须臾间
 劝诸行道众 勤修乃至真

第二比丘善导谨依大乘经。采集要文以为赞偈。二十三拜。当初夜时礼。忏悔同前后

至心归命礼 西方阿弥陀佛 弥陀智愿海

深广无涯底 闻名欲往生 皆悉到彼国

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 于此世界中

六十有七亿 不退诸菩萨 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 小行诸菩萨

及修少福者 其数不可计 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 十方佛刹中

菩萨比丘众 穷劫不可计 皆当得往生

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 一切诸菩萨

各赍天妙华 宝香无价衣 供养弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 咸然奏天乐

畅发和雅音 歌叹最胜尊 供养弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 慧日照世间

消除生死云 恭敬绕三匝 稽首弥陀佛

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 见彼严净土

微妙难思议 因发无上心 愿我国亦然

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 应时无量尊

动容发欣笑 口出无数光 遍照十方国

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 回光围绕身

三匝从顶入 一切天人众 踊跃皆欢喜

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 梵声如雷震

八音畅妙响 十方来正士 吾悉知彼愿

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

至彼严净土 便速得神通 必于无量尊 受记成等觉

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

奉事亿如来 飞化遍诸刹 恭敬欢喜去 还到安养国

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

若人无善本 不得闻佛名 憍慢弊懈怠 难以信此法

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

宿世见诸佛 则能信此事 谦敬闻奉行 踊跃大欢喜

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

其有得闻彼 弥陀佛名号 欢喜至一心 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

设满大千火 直过闻佛名 闻名欢喜赞 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

万年三宝灭 此经住百年 尔时闻一念 皆当得生彼

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

佛世甚难值 人有信慧难 遇闻希有法 此复最为难

自信教人信 难中转更难 大慈弘普化 真成报佛恩

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长 此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 观世音菩萨

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛诸菩萨清净大海众

愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第三依龙树菩萨愿生礼赞偈一十六拜。当中夜时礼。忏悔同前后

至心归命礼西方阿弥陀佛

稽首天人所恭敬 阿弥陀佛两足尊

在彼微妙安乐国 无量佛子众围绕

故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

金色身净如山王 奢摩他行如象步

两目净若青莲花 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

面善圆净如满月 威光犹如百千日

声若天鼓俱翅罗 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

观音顶戴冠中住 种种妙相宝庄严

能伏外道魔憍慢 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

无比无垢广清净 众德皎洁如虚空

所作利益得自在 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

十方名闻菩萨众 无量诸魔常赞叹

为诸众生愿力住 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

金底宝涧池生华 善根所成妙台座

于彼座上如山王 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

十方所来诸佛子 显现神通至安乐

瞻仰尊颜常恭敬 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

诸有无常无我等 亦如水月电影露

为众说法无名字 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

彼尊佛刹无恶名 亦无女人恶道怖

众人至心敬彼尊 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

彼尊无量方便境 无有诸趣恶知识

往生不退至菩提 故我顶礼弥陀佛

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼西方阿弥陀佛

我说彼尊功德事 众善无边如海水

所作善根清净者 回施众生生彼土

愿共诸众生。往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 哀愍覆护我

令法种增长 此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界观世音菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界诸菩萨清净大海众 愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔至心忏悔。自从无始受身来。恒以十恶加众生。不孝父母谤三宝。造作五逆不善业。以是众罪因缘故。妄想颠倒生缠缚。应受无量生死苦。顶礼忏悔愿灭除。忏悔已至心归命礼阿弥陀佛

至心劝请。诸佛大慈无上尊。恒以空慧照三界。众生盲冥不觉知。永沉生死大苦海。为拔群生离诸苦。劝请常住转法轮。劝请已至心归命礼阿弥陀佛

至心随喜。历劫已来怀嫉妒。我慢放逸由痴生。恒以嗔恚毒害火。焚烧智慧慈善根。今日思惟始惺悟。发大精进随喜心。随喜已至心归命礼阿弥陀佛

至心回向。流浪三界内。痴爱入胎狱。生已归老死。沉没于苦海。我今修此福。回生安乐土。

回向已至心归命礼阿弥陀佛

至心发愿。愿舍胎藏形。往生安乐国。速见弥陀佛。无边功德身。奉觐诸如来。贤圣亦复然。获六神通力。救摄苦众生。虚空法界尽。我愿亦如是。发愿已至心归命礼阿弥陀佛(余悉同上法)

第四依天亲菩萨愿往生礼赞偈二十拜。当后夜时礼(忏悔同前后)

至心归命礼 西方阿弥陀佛 世尊我一心

归命尽十方 无碍光如来 愿生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 观彼世界相

胜过三界道 究竟如虚空 广大无边际

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 正道大慈悲

出世善根生 净光明满足 如镜日月轮

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 备诸珍宝性

具足妙庄严 无垢光焰炽 明净曜世间

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 宝华千万种

弥覆池流泉 微风动花叶 交错光乱转

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 宫殿诸楼阁

观十方无碍 杂树异光色 宝栏遍围绕

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 无量宝交络

罗网遍虚空 种种铃发响 宣吐妙法音

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 梵音悟深远

微妙闻十方 正觉阿弥陀 法王善住持

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 如来净华众

正觉花化生 爱乐佛法味 禅三昧为食

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 永离身心恼

受乐常无间 大乘善根界 等无讥嫌名

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 女人及根缺

二乘种不生 众生所愿乐 一切能满足

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 无量大宝王

微妙净花台 相好光一寻 色像超群生

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 天人不动众

清净智海王 如须弥山王 胜妙无过者

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 天人丈夫众

恭敬绕瞻仰 雨天乐花衣 妙香等供养

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 安乐国清净

常转无垢轮 一念及一时 利益诸群生

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 赞佛诸功德

无有分别心 能令速满足 功德大宝海

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 哀愍覆护我

令法种增长 此世及后生 愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 观世音菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 大势至菩萨

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 诸菩萨 清净大海众 愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第五依彦琮法师愿往生礼赞偈。二十二拜。当旦起时礼(忏悔同前后)

至心归命礼 西方阿弥陀佛 法藏因弥远

极乐果还深 异珍参作地 众宝间为林

华开希有色 波扬实相音 何当蒙授手

一遂往生心 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 浊世难还入

净土愿逾深 金绳直界道 珠网幔垂林

见色皆真色 闻音悉法音 莫谓西方远

唯须十念心 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 已成穷理圣

真有遍空威 在西时现小 俱是暂随机

叶珠相映饰 沙水共澄辉 欲得无生果

彼土必须依 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 五山毫独朗

宝手印恒分 地水俱为镜 香华同作云

业深成易往 困浅实难闻 必望除疑惑

超然独不群 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方观世音菩萨 千轮明足下

五道现光中 悲引恒无绝 人归亦未穷

口宣犹在定 心静更飞通 闻名皆愿往

日发几花丛 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方大势至菩萨 慧力标无上

身光备有缘 动摇诸宝国 侍坐一金莲

鸟群非实鸟 天类岂真天 须知求妙乐

会是戒香全 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 心带真慈满

光含法界圆 无缘能摄物 有想定非难

华随本心变 宫移身自安 希闻出世境

须共入禅看 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 回向渐为功

西方路稍通 宝幢承厚地 天香入远风

开华重布水 覆网细分空 愿生何意切

正为乐无穷 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 欲选当生处

西方最可归 间树开重阁 满道布鲜衣

香饭随心至 宝殿逐身飞 有缘皆得入

只是往人希 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 十劫道先成

严界引群萌 金沙彻水照 玉叶满枝明

鸟本珠中出 人唯华上生 敢请西方圣

早晚定相迎 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 十方诸佛国

尽是法王家 偏求有缘地 冀得早无邪

八功如意水 七宝自然华 于彼心能系

当必往非赊 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 净国无衰变

一立古今然 光台千宝合 音乐八风宣

池多说法鸟 空满散花天 得生不畏退

随意晚开莲 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 坐华非一像

圣众亦难量 莲开人独处 波生法自扬

无灾由处静 不退为朋良 问彼前生辈

来斯几劫强 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 光舒救毗舍

宫立引韦提 天来香盖捧 人去宝衣赆

六时闻鸟合 四寸践华低 相看无不正

岂复有长迷 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 普为弘三福

咸令灭五烧 发心功已至 系念罪便消

鸟化珠光转 风好乐声调 俱忻行道易

宁愁圣果遥 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 珠色仍为水
金光即是台 到时华自散 随愿叶还开
游池更出没 飞空互往来 真心能向彼
有善并修回 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 洗心甘露水
悦目妙花云 同生机易识 等寿量难分
乐多无废道 声远不妨闻 如何贪五浊
安然火自焚 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 台裹天人现
光中侍者看 悬空四宝阁 临迥七重栏
疑多边地久 德少上生难 且莫论余愿
西望已心安 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 六根常合道
三涂永绝名 念顷游方遍 还时得忍成
地平无极广 风长是处清 寄言有心辈
共出一危城 愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 哀愍覆护我
令法种增长 此世及后生 愿佛常摄受
愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 观世音菩萨
愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 大势至菩萨
愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方极乐世界 诸菩萨

清净大海众 愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母善知识法界众生断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔

第六比丘善导愿往生礼赞偈依十六观作二十拜。当日中时礼(忏悔同前后)

至心归命礼 西方阿弥陀佛

观彼弥陀极乐界 广大宽平众宝成

四十八愿庄严起 超诸佛刹最为精

本国他方大海众 穷劫算数不知名

普劝归西同彼会 恒沙三昧自然成

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

地下庄严七宝幢 无量无边无亿数

八方八面百宝成 见彼无生自然悟

无生宝国永为常 一一宝流无数光

行者倾心常对目 腾神踊跃入西方

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

地上庄严转无极 金绳界道非工匠

弥陀愿智巧庄严 菩萨人天散华上

宝地宝色宝光严 一一光成无数台

台中宝楼千万亿 台侧百亿宝幢围

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

一一台上虚空中 庄严宝乐亦无穷

八种清风寻光出 随时鼓乐应机音

机音正受稍为难 行住坐卧摄心观

唯除睡时常忆念 三昧无为即涅槃

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

宝国宝林诸宝树 宝华宝叶宝根茎

或以千宝分林异 或有百宝共成行

行行相当叶相次 色各不同光亦然

等量齐高三十万 枝条相触说因缘

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

七重罗网七重宫 绮互回光相映发

化天童子皆充遍 瓔珞辉光超日月

行行宝叶色千般 华敷等若旋金轮

果变光成众宝盖 尘沙佛刹现无边

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

宝池宝岸宝金沙 宝渠宝叶宝莲华

十二由旬皆正等 宝罗宝网宝栏遮

德水分流寻宝树 闻波睹乐证恬怕

寄语有缘同行者 努力翻迷还本家

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

一金绳界道上 宝乐宝树千万亿

诸天童子散香花 他方菩萨如云集

无量无边无能计 稽首弥陀恭敬立

风铃树响遍虚空 叹说三尊无有极

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

弥陀本愿华王座 一切众宝以为成

台上四幢张宝幔 弥陀独坐显真形

真形光明遍法界 蒙光触者心不退

昼夜六时专想念 终时快乐如三昧

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

弥陀佛身遍法界 影现众生心想中

是故劝汝常观察 依心起相表真容

真容宝像临华座 心开见彼国庄严

宝树三身华遍满 风铃乐响与文同

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

弥陀身色如金山 相好光明照十方

唯有念佛蒙光摄 当知本愿最为强

十方如来舒舌证 专称名号至西方

到彼华台闻妙法 十地愿行自然彰

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

观音菩萨大慈悲 已得菩提舍不证

一切五道内身中 六时观察三轮应

应现身光紫金色 相好威仪转无极

恒舒百亿光王手 普接有缘归本国

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

势至菩萨难思议 威光普照无边际

有缘众生蒙光触 增长智慧超三界

法界倾摇如转蓬 化佛云集满虚空

普劝有缘常忆念 永绝胞胎证六通

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

正坐加趺入三昧 想心乘念至西方

睹见弥陀极乐界 地上虚空七宝妆

弥陀身量极无边 重劝众生观小身

丈六八尺随机现 圆光化佛等前真

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

上辈上行上根人 求生净土断贪嗔

就行差别分三品 五门相续助三因

一日七日专精进 毕命乘台出六尘

庆哉难逢今得遇 永证无为法性身

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

中辈中行中根人 一日斋戒处金莲

孝养父母教回向 为说西方快乐因

佛与声闻众来取 直到弥陀华座边

百宝华笼经七日 三品莲开证小真

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

下辈下行下根人 十恶五逆等贪嗔

四重偷僧谤正法 未曾惭愧悔前愆

终时苦相皆云集 地狱猛火罪人前

忽遇往生善知识 急劝专称彼佛名

化佛菩萨寻声到 一念倾心入宝莲

三业障重开多劫 于时始发菩提因

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

乐何啻乐事难思议

无边菩萨为同学 性海如来尽是师

渴闻波若绝思浆 念食无生即断饥

一切庄严皆说法 无心领纳自然知

七觉花池随意入 八辈凝神会一枝

弥陀心水沐身顶 观音大势与衣披

欵尔腾空游法界 须臾授记号无为

如此逍遥无极处 吾今不去待何时

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛

哀愍覆护我 令法种增长 此世及后生

愿佛常摄受

愿共诸众生 往生安乐国

至心归命礼 西方阿弥陀佛 观音势至诸菩萨 清净大海众 愿共诸众生 往生安乐国

普为师僧父母及善知识法界众生。断除三障。同得往生阿弥陀佛国。归命忏悔上二品忏悔发愿等同前。须要中要取初。须略中略取中。须广中广取下。其广者就实有心愿生者而劝。或对四众。或对十方佛。或对舍利尊像大众。或对一人若独自等。又向十方尽虚空三宝及尽众生界等。具向发露忏悔。忏悔有三品上中下。上品忏悔者。身毛孔中血流眼中血出者。名上品忏悔。中品忏悔者。遍身热汗从毛孔出眼中血流者。名中品忏悔。下品忏悔者。遍身彻热眼中泪出者。名下品忏悔。此等三品虽有差别。即是久种解脱分善根人。致使今生敬法重人。不惜身命。乃至小罪若忏。即能彻心彻髓能如此忏者。不问久近。所有重障顿皆灭尽。若不如此。纵使日夜十二时急走终是无益。若不作者应知。虽不能流泪流血等。但能真心彻到者。即与上同。敬白十方诸佛十二部经一切贤圣。及一切天龙八部法界众生现前大众等。证知我某甲发露忏悔。从无始已来。乃至今身。杀害一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。偷盗一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。于一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生上起邪心。不可知数。妄语欺诳一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。绮语调弄一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。恶口骂辱诽谤毁谤一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。两舌斗乱破坏一切三宝师僧父母六亲眷属善知识法界众生。不可知数。或破五戒八戒十戒十善戒二百五十戒五百戒菩萨三聚戒十无尽戒。乃至一切戒及一切威仪戒等。自作教他见作随喜。不可知数。如是等众罪。亦如十方大地无边微尘无数。我等作罪亦无边无数。虚空无边。我等作罪亦复无边。法界无边亦如上。法性无边亦如上。佛无边亦如上。如是等罪上至诸菩萨。下至声闻缘觉。所不能知。唯佛与佛乃能知我罪之多少。今于三宝前法界众生前。发露忏悔不敢覆藏。唯愿十方三宝法界众生。受我忏悔忆我清净。始从今日愿共法界众生。舍邪归正发菩提心。慈心相向佛眼相看。作菩提眷属真善知识。同生阿弥陀佛国。乃至成佛。如是等罪永断。相续更不敢作。忏悔已。至心归命礼阿弥陀佛。礼忏竟。若入观及睡时。应发此愿。若坐若立一心合掌。正面向西十声称阿弥陀佛观音势至诸菩萨清净大海众竟。弟子现是生死凡夫。罪障深重轮回六道。苦不可言。今遇善知识。得闻弥陀本愿名号。一心称念求愿往生。愿佛慈悲不舍本弘誓愿摄受。弟子不识弥陀佛身相光明。愿佛慈悲示现弟子身相。观音势至诸菩萨等。及彼世界清净庄严光明等相。道此语已。一心正念。即随意入观及睡。或有正发愿时即得见之。或有睡时得见。此愿比来亦大有现验。

问曰。称念礼观阿弥陀佛。现世有何功德利益。

答曰。若称阿弥陀佛一声。即能除灭八十亿劫生死重罪。礼念已下亦是。十往生经云。若有众生念阿弥陀佛愿往生者。彼佛即遣二十五菩萨。拥护行者。若行若坐若住若卧。若昼若夜。一切时一切处。不令恶鬼恶神得其便也。又如观经云。若称礼念阿弥陀佛愿往生彼国者。彼佛即遣无数化佛无数化观音势至菩萨护念行者。复与前二十五菩萨等。百重千重围绕行者。不问行住坐卧一切时处。若昼若夜常不离行者。今既有斯胜益可凭。愿诸行者各须至心求往。又如无量寿经云。若我成佛。十方众生称我名号下至十声。若不生者。不取正觉。彼佛今现在世成佛。当知本誓重愿不虚。众生称念必得往生。又如弥陀经云。若有众生闻说阿弥陀佛。即应执持名号。若一日若二日乃至七日。一心称佛不乱。命欲终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。此人终时心不颠倒。即得往生彼国。佛告舍利弗。我见是利故说是言。若有众生闻说是者。应当发愿愿生彼国。次下说云。东方如恒河沙等诸佛。南西北方及上下一一方如恒河沙等诸佛。各于本国出其舌相遍覆三千大千世界。说诚实

言。汝等众生。皆应信是一切诸佛所护念经云何名护念。若有众生。称念阿弥陀佛。若七日及一日。下至一声乃至十声一念等。必得往生。证成此事故名护念经。次下又云。若称佛往生者。常为六万恒沙等诸佛之所护念。故名护念经。今既有此增上誓愿可凭。诸佛子等。何不励意去也

集诸经礼忏仪卷下

净土五会念佛略法事仪赞（唐 法照述）

净土五会念佛略法事仪赞一卷(并序)

南岳沙门法照于上都章敬寺净土院述

夫如来设教广略。随根终归乎实相。得真无生者。孰能与于此哉。然念佛三昧是真无上深妙禅门矣。以弥陀法王四十八愿名号。为佛事。愿力度众生。所以五会声流于常宫。净教普沾于沙界。故华严经云。三贤乃至一切诸佛无上菩提。皆不离念佛念法念僧而生。故法华维摩等经。有以音声语言而作佛事。又声名句文为诸教体。岂同今之学者紫金之容。都拔为有相。髻珠之教悬指为文字。语无色则舍于真色。论无声乃厌于梵声。生号无为。行称失道。即颠坠邪山良可悲矣。今则不然。且金刚般若云。六度万行一切善法无非佛因。此是释迦三世诸佛诚谛真言。足以为信敬。可依行。今依大无量寿经。五会念佛。若广作法事。具在五会法事仪三卷。启赞弥陀观经广说由序。问答释疑并在彼文。亦须具写寻读流传后世。若略作法事。即依此文。凡作法事人。若道若俗。多即六七人少即三五人。拣取好声解者。总须威仪齐整端坐合掌专心观佛。齐声齐和切。不得笑左右顾视。起真实悲济之心。勿为名利。众诮一人为座主。稽请庄严经赞法事。须知次第。一人副座。知香火打磬同声唱赞。专知捡校。先须焚香声磬召请圣众。当座人念佛一声白众云。敬白道场众等。总须发至诚心端坐合掌。观想阿弥陀佛一切贤圣如对目前。若能如是用心即贤圣降临。龙天护念。听闻经赞法事。令众等即于言下。灭无量罪获无量福。心开意解速证甚深念佛三昧。得无生忍获大总持。具六波罗蜜神通自在。言讫即打磬。一下作梵了。念阿弥陀佛观音势至地藏菩萨。各三五十声。然后至心稽请。次庄严了依前念佛。即须观其道场徒众多少。或昼或夜或广或略。有道场请主。为何善事。切须知。时别为庄严。广与念诵。坐道场时。或有两坐三坐乃至多坐。其弥陀观经。一坐一启。散华乐及诸赞文总须暗诵。周而复始。经赞必须精熟不得临时把本。唯五会妙音一坐独作不得声。若准一坐。启经法事即广略看时。其诸依次诵之。散华乐为首。其散华乐一坐一。诸宝鸟相好。维摩五会。大小般若。般舟涅槃等赞。一坐两句为声打磬。净土乐六根赞。西方乐。出家乐礼赞等。并四句为准。道场乐一句而已。从弥陀观经已后诸赞。皆须第三会念佛和之。诵诸赞了欲散。即诵道场乐。音即高声。须第三会念阿弥陀佛三百余声。最后唱西方礼赞天台智者回向发愿文。取散。智者必须深厌生死。正念思惟念佛三昧。普为法界六道怨亲。愿同生极乐速成无上菩提。专心学取五会真声。传于未来广度群品。若不师学滥授与人。转误后学失其宗旨。即却招其咎无利福田。普劝现在及以未来道俗。广作五会真声。念佛三昧理事双修。相无相念。即与中道实相正观相应

问曰。五会念佛有何利益。复何所表。

答曰。即于此生。为能离五浊烦恼。除五苦断五盖。截五趣净五眼。具五根成五力。得菩提具五解脱。速能成就五分法身。五会念佛功力如斯。最胜无比。尽此一形。顿舍最后凡夫之身。生极乐国入菩萨圣位。得不退转疾至菩提。实为佛任此事终不虚也

云何梵

云何得长寿 金刚不坏身

复以何因缘 得大坚固力

云何于此经 究竟到彼岸

愿佛开微密 广为众生说

赞请文(依各一请一别礼)

南无一心奉请本师释迦牟尼佛

南无一心奉请十方三世诸佛

南无一心奉请阿弥陀佛

南无一心奉请观世音菩萨

南无一心奉请大势至菩萨

南无一心奉请十方诸大菩萨摩訶萨

南无一心奉请十方声闻缘觉一切贤圣僧

庄严文

粤大哉。至理真法一如。化物利人弘誓各别。故我释迦应生于浊世。阿弥陀出现于净土。方净秽两殊。利益齐一。若易修易证。真唯净土教门。然彼西方殊妙难比。其国土也。严以百宝莲敷九品以收人。其名号也。能荡千殃音开五会而摄物。故使称其名者。则十方诸佛常护其人。愿生其国者。则异华五云争捧其座。是知。弥陀悲愿不可思议。实谓。启三界之横门。截四生之直路。故得恒沙诸佛舒舌证明。劝念弥陀令生佛国。若不以斯净教所在佛宣。则何以能令未闻者闻未见者见。今之念佛意在兹焉。惟愿释梵护世卫国卫人。八部天龙调风调雨。伏愿皇帝轮宝飞来。韬戈偃鉞。舜泽遐沾于万国。尧风远备于八荒。太子声飞洊雷。诸王志坚盘石。公主银楼耀彩。卿相永镇台衡无戎。节越长光。尧天永佐郎官侍御。云飞省阁星映天台。大将高斑。荣耀日新。台逾百胜长官。马分驼色衣含绣文。亟薄慰等佐理分忧。清声远振。禅和尚定水澄净。禅河厕清慈风莫收。慧日长挂。法和尚道山弥峻。慧海逾深久。住人天。常为舟楫。律和尚戒珠常净。无惭照乘之理。定沼恒清。岂谢沧浪之绿。当寺三纲。照彰梵宇。宿睦乘门徒众。稟其清风。寺舍和于水乳。诸阁梨等三学圆明。慧灯长映。愿弘斯教同往净土。尼众等戒月常明。凝神入定。恒春道树。永秀觉华。诸公等福霏山岳。寿齐椿鹤。夫人娘子玉质长春。千秋不易。清信士女等恒沙业。累闻佛名。以冰消。无量福田。随念佛而增长。观业成就三昧现前。若坐若行常见诸佛。然愿佛日高悬。法轮大阐。幽涂息苦。鍤丘心宁。希望者何愿不从。所念者应时咸遂。有情有识同超有漏之因。此界他方咸愿。同生安乐。阿弥陀佛福海无边。大众虔诚。普为念阿弥陀佛

散华乐文(依大般若经散华品)

散华乐散华乐 奉请释迦如来入道场 散华乐 散华乐散华乐 奉请十方如来入道场 散华乐
散华乐散华乐 奉请弥陀如来入道场 散华乐 散华乐散华乐 奉请观音势至诸大菩萨 入道场

散华乐 道场庄严极清净 散华乐 天上人间无比量 散华乐

五会念佛(梁汉沙门法照。大历元年夏四月中起。自南岳弥陀台般舟道场。依无量寿经作)

问曰。五会念佛出在何文。

答曰。大无量寿经云。或有宝树。车渠为本。紫金为茎。白银为枝。琉璃为条。水精为叶。珊瑚为华。玛瑙为实。行行相值。茎茎相望。枝枝相准。叶叶相向。华华相顺。实实相当。荣色光耀不可胜视。清风时发出五会音声。微妙宫商自然相和。皆悉念佛念法念僧。其闻音者得深法忍。住不退转至成佛道

又释五会念佛。五者会是数。会者集会。彼五种音声。从缓至急。唯念佛法僧。更无杂念。念则无念。佛不二门也。声则无常。第一义也。故终日念佛。恒顺于真性。终日愿生。常使于妙理。发心有如此者。必降天魔击法鼓。六种震动四花繁雨。金刚宝座正觉可期也。故观经曰。若念佛者。当知。此人中分陀利花。名为希有。观世音大势至。为其胜友。当坐道场生诸佛家。是以如来常于三昧海中。举网绵乎。谓父王曰。王今坐禅。但当念佛。岂同离念求乎无念。离生求于无生。离相好求乎法身。离文字求乎解脱。夫如是者则住于断灭见。谤佛毁经。成柜法业。坠无间矣

凡在修道可不慎毁。可不敬欺。又观佛三昧海经云。此观佛三昧。是破戒者护。失道者依。烦恼贼中大勇猛将。首楞严王百千三昧所出生处。亦名诸三昧母。亦名诸三昧王。亦名诸佛共所印可定。亦名如来禅。非二乘外道等禅。信可知矣。此五会念佛声。势点大尽。长者即是缓念。点小渐短者。即是渐急念。须会此意

第一会平声缓念 南无阿弥陀佛

第二会平上声缓念 南无阿弥陀佛

第三会非缓非急念 南无阿弥陀佛

第四会渐急念 南无阿弥陀佛

第五会四字转急念 阿弥陀佛

五会念佛竟即诵宝鸟诸杂赞

宝鸟赞(依阿弥陀经)

极乐庄严间杂宝(弥陀佛) 实是希奇闻未闻(弥陀佛弥陀佛)

宝鸟临空赞佛会(弥陀佛) 哀婉雅亮发人心(弥陀佛弥陀佛)

昼夜连声无有息(弥陀佛) 文文句句理相同(弥陀佛弥陀佛)

或说五根七觉分(弥陀佛) 或说八圣慈悲门(弥陀佛弥陀佛)

或说他方离恶道(弥陀佛) 或说地狱封人天(弥陀佛弥陀佛)

或说散善波罗蜜(弥陀佛)	或说定慧入深禅(弥陀佛弥陀佛)
或说长时修苦行(弥陀佛)	或说无上菩提因(弥陀佛弥陀佛)
菩萨声闻闻此法(弥陀佛)	处处分身转法轮(弥陀佛弥陀佛)
愿此法轮相续转(弥陀佛)	道场众等益长年(弥陀佛弥陀佛)
众等回心生净土(弥陀佛)	手执香花往西方(弥陀佛弥陀佛)

维摩赞(依维摩经)

佛国清净从心现(难思议)	种种庄严心裹生(难思议维摩诘)
足指按地三千界(难思议)	虚空性海坐花台(难思议维摩诘)
毗耶离城方丈室(难思议)	有一居士号维摩(难思议维摩诘)
托病现身而有疾(难思议)	国主王子悉来遇(难思议维摩诘)
无量声闻菩萨众(难思议)	欲遣问病不堪任(难思议维摩诘)
唯有文殊入征问(难思议)	居士所疾是何因(难思议维摩诘)
答曰病从痴爱起(难思议)	我病非有亦非无(难思议维摩诘)
广说身是无常法(难思议)	阴界诸入合成身(难思议维摩诘)
菩萨毛端容大海(难思议)	芥子之内纳须弥(难思议维摩诘)
手掷世界他方外(难思议)	室中天女悟无生(难思议维摩诘)

相好赞(依相好经)

世尊往昔尘沙劫(弥陀佛)	苦行勤修相好身(弥陀佛弥陀佛)
今已得成无见顶(弥陀佛)	复生绀发旋螺文(弥陀佛弥陀佛)
眉间毫相颇梨色(弥陀佛)	右旋宛转琉璃筒(弥陀佛弥陀佛)
齿如珂佩皆齐密(弥陀佛)	舌相长舒覆面门(弥陀佛弥陀佛)
佛心红莲金色坐(弥陀佛)	清净皎洁日光分(弥陀佛弥陀佛)

五会赞(依无量寿经)

释法照

第一会时平声入(弥陀佛)	第二极妙演清音(弥陀佛弥陀佛)
--------------	-----------------

第三盘旋如奏乐(弥陀佛) 第四要期用力吟(弥陀佛弥陀佛)
 第五高声唯速念(弥陀佛) 闻此五会悟无生(弥陀佛弥陀佛)
 一到西方受快乐(弥陀佛) 永不轮回入苦坑(弥陀佛弥陀佛)
 发心念佛事须坚(弥陀佛) 临终决定上金船(弥陀佛弥陀佛)
 回愿众生皆得往(弥陀佛) 直向西方坐宝莲(弥陀佛弥陀佛)
 西方世界实为精(弥陀佛) 彼土众生不可轻(弥陀佛弥陀佛)
 衣[袖-由+戒]持花供养佛(弥陀佛) 还来本国饭经行(弥陀佛弥陀佛)
 发心念佛度群生(弥陀佛) 愿此五会广流行(弥陀佛弥陀佛)
 六道三涂皆摄取(弥陀佛) 莲花会裹著真名(弥陀佛弥陀佛)

净土乐赞(依称赞净土经) 释法照

净土乐净土乐 净土不思议 净土乐
 弥陀住在宝城楼(净土乐) 倾心念念向西求(净土乐)
 到彼三明八解脱(净土乐) 长辞五浊更何忧(净土乐)
 净土乐净土乐 净土不思议 净土乐
 宝楼宝阁宝金擎(净土乐) 池水金沙映底清(净土乐)
 法曲时时常供养(净土乐) 莲华会裹说无生(净土乐)
 净土乐净土乐 净土不思议 净土乐
 宝台宝合宝真珠(净土乐) 宝体端严金色躯(净土乐)
 菩萨化生奏玉调(净土乐) 微风五会演真如(净土乐)
 净土乐净土乐 净土不思议 净土乐
 流水波澜绕宝台(净土乐) 宝殿光耀玉户开(净土乐已后急诵)
 慈主遥闻三界子(净土乐) 总须发愿往生来(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 弥陀身量广无崖(净土乐) 面似檀金优钵华(净土乐)

目若青莲四大海(净土乐) 圆光化佛过恒沙(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

弥陀本愿大慈悲(净土乐) 此地凡夫不觉知(净土乐)

净土乐净土乐 虑恐众生出世迟(净土乐)

弥陀春树觉华开(净土乐) 功德池中坐宝台(净土乐)

三昧庭前求解脱(净土乐) 摩尼殿上礼如来(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

西方异鸟数无穷(净土乐) 白鹤孔雀及迦陵(净土乐)

鸚鵡频伽说妙法(净土乐) 声中演出大乘字(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

如来尊号甚分明(净土乐) 十方世界普流行(净土乐)

但有称名皆得往(净土乐) 观音势至自来迎(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

弥陀徒众普慈心(净土乐) 怜愍众生至意深(净土乐)

水鸟树林皆说法(净土乐) 何况如来微妙音(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

弥陀本愿特超殊(净土乐) 慈悲方便引凡夫(净土乐)

一切众生皆度脱(净土乐) 称名即得罪消除(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

弥陀端坐宝金楼(净土乐) 恒沙菩萨四边游(净土乐)

九类蒙光说妙法(净土乐) 闻者悟解永无忧(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

西方净土无嚣尘(净土乐) 众生到即断贪嗔(净土乐)

总是善人菩萨众(净土乐) 亦无恶趣及怨亲(净土乐)

净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 花幢八面挂金铃(净土乐) 上下和鸣出妙声(净土乐)
 闻者皆言称快乐(净土乐) 长劫不闻诸苦名(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 凡夫若得到西方(净土乐) 旷劫尘沙罪灭亡(净土乐)
 具六神通得自在(净土乐) 永除老病离无常(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 西方净土离胞胎(净土乐) 众生到即出莲台(净土乐)
 上品寻光升宝座(净土乐) 下生障尽始花开(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 西方净土七重栏(净土乐) 七宝庄严数百般(净土乐)
 琉璃作地黄金界(净土乐) 诸台阁与开天连(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 西方净土十方稀(净土乐) 努力专心莫置疑(净土乐)
 上品即证无生忍(净土乐) 下生障尽入无为(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)
 西方净土更无过(净土乐) 阎浮极苦罪人多(净土乐)
 欲得令生出三界(净土乐) 惟须至意念弥陀(净土乐)
 净土乐净土乐 西方净土甚快乐(净土乐)

离六根赞(依大般若经) 释法照

我净乐我净乐 瞻见心空了世间(我净乐)
 观见眼根常清净(我净乐) 色界无来本是空(我净乐)
 色性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐)
 观见耳根常清净(我净乐) 声界无来本是空(我净乐)

声性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐)
观见鼻根常清净(我净乐) 香界无来本是空(我净乐)
香性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐)
观见舌根常清净(我净乐) 味界无来本是空(我净乐)
味性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐)
观见身根常清净(我净乐) 触界无来本是空(我净乐)
触性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐)
观见意根常清净(我净乐) 法界无来本是空(我净乐)
法性本来无障碍(我净乐) 无来无去是真宗(我净乐已后急诵)
忘想眼根缘色转(努力) 忘听耳界被声牵(难识)
忘臭鼻香舌染味(努力) 忘识身触意尘迁(难识)
难识(努力) 普劝念弥陀修福
忘想腾波常没溺(努力) 烦恼猛焰镇烧燃(难识)
为此轮回三界狱(努力) 生老病死苦常煎(难识)
难识(努力) 普劝念弥陀修福
有幸得逢善知识(努力) 指示西方快乐门(难识)
欲得速超生死苦(努力) 专心念佛断贪嗔(难识)
难识(努力) 普劝念弥陀修福
弥陀宝国实门开(努力) 七宝池中七宝台(难识)
千叶千般千种色(努力) 一半含光出水来(难识)
难识(努力) 普劝念弥陀修福
弥陀五会救娑婆(努力) 闻者皆能发道芽(难识)
众等倾心勤念佛(努力) 弃俗归真早出家(难识)
难识(努力) 普劝念弥陀修福

阎浮浊恶不堪停(努力) 处处唯闻众苦声(难识)

不如专念弥陀号(努力) 今生直到宝莲城(难识)

难识(努力) 普劝念弥陀修福

西方宝殿宝池亭(努力) 宝林水鸟解人情(难识)

鹦鹉和鸣赞三身(努力) 声中演出大乘经(难识)

难识(努力) 普劝念弥陀修福

西方宝树宝根茎(努力) 宝华宝网甚分明(难识)

宝叶行行相间错(努力) 宝果重重出化生(难识)

难识(努力) 普劝金弥陀修福

宝池宝岸宝莲华(努力) 宝阶宝底实金沙(难识)

下生虽有前生障(努力) 菩提不发自生芽(难识)

难识(努力) 普劝念弥陀修福

西方净土雨天衣(努力) 宝殿空裹逐身飞(难识)

一念百味随心至(努力) 何故众生去者稀(难识)

难识 普劝念弥陀修福

正法乐赞(依佛本行经)(依净土乐知)

正法乐正法乐 正法不思議(正法乐)

释迦如来因地时(正法乐) 历劫苦行不思議(正法乐)

顿舍身财求妙法(正法乐) 唯佛与佛乃能知(正法乐)

正法乐正法乐 正法不思議(正法乐)

雪山童子释迦因(正法乐) 为求半偈舍金身(正法乐)

善友求法金两因(正法乐) 良由本国济贫人(正法乐)

正法乐正法乐 正法不思議(正法乐)

慈力施身五夜叉(正法乐) 檀王弃国舍荣华(正法乐)

须阉割身救父母(正法乐) 布施妻儿号达拏(正法乐)

正法乐正法乐 正法不思议(正法乐)

月光发愿舍千头(正法乐) 萨婆敲骨不怀忧(正法乐)

更作尸毗代鸽命(正法乐) 不证菩提未拟休(正法乐)

正法乐正法乐 正法不思议(正法乐)

宝王割身燃千灯(正法乐) 萨捶投崖饲大虫(正法乐)

慈善开心施五藏(正法乐) 问汝众生能不知(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间

本师苦行实难论(正法乐) 子细寻思不忍问(正法乐)

向者所陈尔计事(正法乐) 一一皆是释迦因(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间

布施持戒久精研(正法乐) 忍辱精进不离禅(正法乐)

苦行勤修功满足(正法乐) 直论劫数不论年(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

释迦如来因地时(正法乐) 多劫苦行独超伦(正法乐)

一一皆修无上业(正法乐) 证得菩提出世间(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

本师苦行应真如(正法乐) 实实相承无假虚(正法乐)

证得菩提无上果(正法乐) 分身百亿度阎浮(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

从天降下至王室(正法乐) 托阴摩耶睡梦中(正法乐)

后园攀著无忧树(正法乐) 右肋便即诞真容(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

初生位次坐轮王(正法乐) 震动天地放光明(正法乐)

为表释迦应化身(正法乐) 普令诸子离无常(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

九龙吐水洗神胎(正法乐) 天人荣腋捧婴孩(正法乐)

便即东西行七步(正法乐) 举足下足踏莲台(正法乐)

长大逾城入雪山(正法乐) 苦行又经强六年(正法乐)

身著草衣食麻麦(正法乐) 跏趺摄念便归禅(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

形容枯悴不思议(正法乐) 牧女投身献乳糜(正法乐)

食了河中自沐浴(正法乐) 帝释从空按树枝(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

因兹成佛放光明(正法乐) 金口所说化众生(正法乐)

广演三乘微妙法(正法乐) 娑婆世界遍流行(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

成佛四十余九十(正法乐) 彼国经行游五天(正法乐)

普劝众生勤念佛(正法乐) 亦教持戒及修禅(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

凡夫见佛渐轻微(正法乐) 如来观见却还归(正法乐)

示现无常还报土(正法乐) 阎浮众生无所依(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

涅槃已后一千年(正法乐) 法教流传到此国(正法乐)

众生转读依行学(正法乐) 示成道果亦生天(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

故知欲得出烦笼(正法乐) 一一依行本师宗(正法乐)

总道不修便作佛(正法乐) 道理自看通不通(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
出家先且断贪恼(正法乐) 摧灭无明人我山(正法乐)
于此阎浮无染著(正法乐) 始得往往出世间(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
无漏智性本来常(正法乐) 久在无明被尘藏(正法乐)
众生造罪无边际(正法乐) 若觅成佛错永望(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
凡夫倒见不思惟(正法乐) 所作所为不自知(正法乐)
恶业宛然无减损(正法乐) 道我成佛大愚痴(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
大乘无念说空宗(正法乐) 空却无明贪爱空(正法乐)
众生倒见浑金错(正法乐) 拨无因果诳凡笼(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
莫嫌语质却怀嗔(正法乐) 子细研穷总是真(正法乐)
已见错行相指示(正法乐) 终归还是腹心入(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
譬如大病若为除(正法乐) 受得火艾去根株(正法乐)
闻法既能自觉悟(正法乐) 定生净土会无余(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
众生努力念弥陀(正法乐) 急要迅速更无过(正法乐)
只为西方开九品(正法乐) 和罪带障出娑婆(正法乐)
正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)
众生随佛到西方(正法乐) 微尘故业自消亡(正法乐)
如来愿力亲加被(正法乐) 闻法悟道证真常(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

普告道场诸佛子(正法乐) 各各发取菩提心(正法乐)

正法真宗须仿学(正法乐) 定见外道不堪任(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

何者名之为正法(正法乐) 若个道理是真宗(正法乐)

好恶今时须决择(正法乐) 一一子细莫朦胧(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

持戒坐禅名正法(正法乐) 念佛成佛是真宗(正法乐)

不取佛言名外道(正法乐) 拨无因果见为空(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

禅律如何是正法(正法乐) 念佛三昧是真宗(正法乐)

见性了心便是佛(正法乐) 如何道理不相应(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

念佛声声下佛种(正法乐) 坐禅持戒用真功(正法乐)

汝若不修便作佛(正法乐) 喻若饥人空掩风(正法乐)

正法乐正法乐 正法能超出世间(正法乐)

西方乐赞(依阿弥陀经)

西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)

释迦普劝念弥陀(西方乐) 意在众生出爱河(西方乐)

上品华台见慈主(诸佛子) 到者皆因念佛多(莫著人间乐莫著人间乐)

西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)

西方进道胜娑婆(西方乐) 缘无五欲及邪魔(西方乐)

成佛不劳诸善业(西方乐) 华台端坐念弥陀(莫著人间乐莫著人间乐)

西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)

五浊修行多退转(西方乐) 不如念佛往西方(莫著人间乐莫著人间乐)
到彼自然成正觉(西方乐) 还来苦海作津梁(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
阎浮世界不堪停(西方乐) 恶业因缘每日盈(西方乐)
纵饶作得此之善(诸佛子) 不觉地狱向前成(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
西方极乐乐轰轰(西方乐) 长劫不闻诸苦名(西方乐)
鼓乐弦歌空裹满(诸佛子) 自然相和说无上(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
阎浮秽恶不堪停(西方乐) 恶业嗔恚斗无明(西方乐)
若能专心念彼佛(诸佛子) 弥陀宝界悟无生(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
西方极乐七宝池(西方乐) 八功德水不思议(西方乐)
底有金沙岸香树(诸佛子) 莲华涌出化生儿(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
弥陀净刹甚精微(西方乐) 黄金界道地琉璃(西方乐)
香风吹动诸行树(诸佛子) 宫商五会演希奇(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
极乐国中七宝池(西方乐) 花开莲色紫光耀(西方乐)
系念弥陀登宝座(诸佛子) 须臾不觉证无为(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
碧玉楼前七宝台(西方乐) 诸天童子竞过来(西方乐)
一一持花供养佛(诸佛子) 处处唯言称善哉(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)

莫怪频频共相劝(西方乐) 见人往往有无常(西方乐)
若得念佛深三昧(诸佛子) 不怕三涂平等王(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
万行之中为急要(西方乐) 迅速无过净土门(西方乐)
不但本师金口说(诸佛子) 十方诸佛共传证(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
宝池宝岸甚宽平(西方乐) 宝地琉璃千仞明(西方乐)
普劝众生勤念佛(诸佛子) 弥陀决定自来迎(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
此界一人念佛名(西方乐) 西方便有一莲生(西方乐)
但使一生常不退(诸佛子) 此花还到此间迎(莫著人间乐莫著人间乐)
西方乐西方乐 西方净土不思议(莫著人间乐莫著人间乐)
急须念佛莫悠悠(西方乐) 欲超苦海要船舟(西方乐)
称名决定生安乐(诸佛子) 永绝阎浮生死流(莫著人间乐莫著人间乐)
归去来(西方乐) 阎浮五浊是尘埃(西方乐)
不如西方快乐处(诸佛子) 到彼花台随意开(莫著人间乐莫著人间乐)
归去来(西方乐) 弥陀净刹宝殿开(西方乐)
但有倾心能念佛(诸佛子) 临终决定坐金台(莫著人间乐莫著人间乐)
归去来(西方乐) 生老病死苦相催(西方乐)
昼夜勤心专念佛(诸佛子) 摩尼殿上礼如来(莫著人间乐莫著人间乐)
归去来(西方乐) 谁能恶道受轮回(西方乐)
若能念彼弥陀号(诸佛子) 往生极乐坐花台(莫著人间乐莫著人间乐)

般舟三昧赞(依般舟三昧经) 慈愍和尚

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

普劝回心生净土(愿往生) 回向念佛即同生(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

旷劫已来流浪久(愿往生) 随缘六道受轮回(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

不遇往生善知识(愿往生) 谁能相劝得回归(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

忆受天堂暂时乐(愿往生) 福尽临终现五衰(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

忆受人中胎藏苦(愿往生) 四蛇六贼竞相催(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

忆受修罗饿鬼道(愿往生) 饥虚斗争苦难载(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

忆受畜生相食啖(愿往生) 刀光舍命复牵犁(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

忆受地狱长时苦(愿往生) 业风吹去不知回(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

或入镬汤炉炭火(愿往生) 腾波猛焰剧天雷(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

或上刀山攀剑树(愿往生) 皮肤骨肉变成灰(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问何缘受此苦(愿往生) 贪鱼爱肉业相随(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

镕铜灌口犁拂口(愿往生) 饮酒妄语受其灾(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

或卧铁床抱铜柱(愿往生) 总为邪淫颠倒来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

或堕阿鼻大地狱(愿往生) 经劫长年眼不开(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

上火下火交通过(愿往生) 刀轮铁杵自飞来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

铜狗啖心并啖血(愿往生) 铁乌喙眼复穿鳃(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

今日道场诸众等(愿往生) 恒沙旷劫总经来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

庆此人身难值遇(愿往生) 喻若优昙花始开(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

正值希闻净土教(愿往生) 正值念佛法门开(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

正值弥陀弘誓唤(愿往生) 正值大众信心回(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

正值今日依经赞(愿往生) 正值结洁上花台(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

正值道场无魔事(愿往生) 正值无病恼能来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

正值七日功成就(愿往生) 四十八愿要相携(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

普劝道场同行者(愿往生) 努力回心归去来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问家乡何处(愿往生) 极乐池中七宝台(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

彼佛因中立弘誓(愿往生) 闻名念我总迎来(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

不简贫穷将富贵(愿往生) 不简下智与高才(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

不简无非净土业(愿往生) 不简外道阐提人(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

不简长时修苦行(愿往生) 不简今日始生心(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

不简多闻持净戒(愿往生) 不简破戒罪根深(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

但使回心多念佛(愿往生) 能令瓦砾变成金(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

寄语现前诸大众(愿往生) 同缘去者早相寻(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问相寻何处去(愿往生) 报道弥陀净土中(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问何缘得生彼(愿往生) 报道念佛自成功(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问今生多罪障(愿往生) 如何净土肯相容(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

报道称名罪消灭(愿往生) 喻若明灯入闇中(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

借问凡夫得生否(愿往生) 如何一念闇中明(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

报道除疑多念佛(愿往生) 弥陀决定自亲近(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 专心念佛见弥陀(无量乐)

净土五会法事赞本(终)

净土五会念佛略法事仪赞末

南岳沙门法照于上都章敬寺净土院述

菩萨子赞文

可怜生可怜生。菩萨子游戏在西方(宛转花台裏宛转花台裏)出门能忍辱(花台裏)入户莫怀嗔(花台裏)但能修净土(菩萨子)证得紫金身(宛转花台裏宛转花台裏)众生心众生心。无明泥底沈。何时得惺悟(菩萨子)证得百千金(宛转花台裏宛转花台裏)众生心众生心。波浪壮难襟(攀缘四天下菩萨子)何处不追寻(宛转花台裏宛转花台裏)何指弥陀国轰轰乐。无有一人过地狱底苦。恤恤众生宰者多。奈何天奈何天。众生共佛无因缘。千言百语化不得(菩萨子)定知将罪人黄泉(宛转花台裏宛转花台裏)弥陀造大船。搅到苦海边。船头黯黯定欲没(菩萨子)贵贵度得念佛人(宛转花台裏宛转花台裏)池东池西百宝台。光明楼阁万重开。暂向楼中观补处(菩萨子)还来殿上礼如来(宛转花台裏宛转花台裏)红莲华青莲华。千叶莲华台上生(摄受弥陀佛摄受弥陀佛)

鹿儿赞文

昔有一贤士(沙罗林) 恒日在山林(沙罗林)

百鸟同一宣(沙罗林) 相看如兄弟

有一傍行人 失脚堕流泉

手把无根树 口称观世音

鹿儿闻此语 便即跳入水

语汝上鹿背 将汝出彼岸

汝得出彼岸 步步向鹿跪

无物报鹿恩 与鹿作奴仆

鹿是草间虫 不用作奴仆

饥时食百草 渴即饮流泉

欲得报鹿恩 莫道鹿在此

有一国王长患妃。夜夜见九色鹿。若不得九色鹿。大命难可续。国王出敕集群臣

谁知九色鹿 有人知鹿处

分国赐千金 闹儿闻此语

叉手向王前 臣知九色鹿

恒在流水边 启王多将兵

此鹿甚轻便

国王将兵百万众。围绕四山林。国王弯弓欲射鹿。听鹿说一言。国王是迦叶。鹿是如来。身无人如鹿处。只是[阿-可+(环-王)]车大患人。昔日救汝命。何期今日害鹿身。传语黑头虫世世难与恩。普劝道场诸众生。努力各发菩提心

请观世音赞文

迦摩那目佉 迦摩那母者 娜迦摩者那

迦摩那荷悉哆迦摩那佉辨(平声引)祢迦摩那(上声)迦摩娜(上声)沙摩转沙喝啰(二合)摩娜讠差(二合)南无悉底 观世音菩萨南无观世音菩萨

道场乐赞文

大众人人皆合掌(道场乐) 碎身惭谢释迦恩(道场乐)

能得慈悲巧方便(道场乐) 指受西方快乐门(道场乐)

道场欲散人将别(道场乐) 努力相劝断贪嗔(道场乐)

贪嗔因缘障净土(道场乐) 不得解脱永沉沦(道场乐)

同行相亲相策励(道场乐) 毕命为期到佛前(道场乐)

愿此法轮相续转(道场乐) 道场众等益长年(道场乐)

我等咸同受快乐(道场乐) 见闻随喜亦皆然(道场乐)

众等回心生净土(道场乐) 手执香华往西方(道场乐)

往生乐愿文 愿往生(弥陀佛弥陀佛)

得生净土报师恩(无量乐) 人能念佛佛还念(弥陀佛弥陀佛)

专心想佛佛知人(无量乐) 一切回心向安乐(弥陀佛弥陀佛)

即见真金功德身(无量乐) 净土庄严诸圣众(弥陀佛弥陀佛)
 笼笼常在行人前(无量乐) 行者见已心欢喜(弥陀佛弥陀佛)
 终时从佛坐金莲(无量乐) 一念乘台到佛会(弥陀佛弥陀佛)
 即证不退入三贤(无量乐) 一一池中华尽满(弥陀佛弥陀佛)
 华华总是往生人(无量乐) 宁合金华百千劫(弥陀佛弥陀佛)
 不愿地狱须臾间(无量乐) 各留半坐乘华叶(弥陀佛弥陀佛)
 待我阎浮同行入(无量乐) 寄语娑婆修行者(弥陀佛弥陀佛)
 念念精勤莫睡眠(无量乐) 乘此因缘生净土(弥陀佛弥陀佛)
 毕命为期到佛前(无量乐)

小般舟三昧乐赞文

般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 为度娑婆分化入(愿往生) 八相成佛度众生(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 旷劫已来常沉没(愿往生) 到处唯闻生死声(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 释迦牟尼真报土(愿往生) 碎身惭谢释迦恩(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 口中横骨语不得(愿往生) 总为前生无善因(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 被毛戴角畜生形(愿往生) 种种从他鞭打身(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 万行俱回皆得往(愿往生) 一一光明照十方(无量乐)
 般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
 相好弥多八万四(愿往生) 弥陀佛国亦无会(无量乐)

般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
长病远行不计日(愿往生) 念佛即道无功夫(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
三界无安如火宅(愿往生) 四衢露地绝尘埃(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
厌住死生居骨肉(愿往生) 何能五阴处胞胎(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
正值今生发道意(愿往生) 稀逢净土法门开(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
愿得西方安养国(愿往生) 弥陀圣众要相携(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
定散二门皆得往(愿往生) 精粗九品尽乘台(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
到彼三明八解脱(愿往生) 长辞五浊见如来(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停(无量乐)
弥陀愿行广无边(愿往生) 悲济群生普尽怜(无量乐)
般舟三昧乐(愿往生) 三界六道苦难停
总欲化令归本国 众生罪业共无缘

相观赞文

忧昙花(希现) 大众用心听(彩怜)
沉沦五欲境 托阴入幽胎 巧风吹气满(希现) 形假出身来(彩怜)
忧昙华(希现) 大众用心听(彩怜)
能令眷属喜 车康弄婴垓 初教掌中立(希现) 慈母逐身回(彩怜)
忧昙华 大众用心听(彩怜)

竹马缘林巷 聚落摧沙堆 双眉分柳叶(希现) 两颊似桃华(彩怜)

忧昙华 大众用心听(彩怜)

年至经三五 专事好荣华 携琴彻夜饮(希现) 玩是望朝霞

忧昙华 大众用心听(彩怜)

盛色心骁踊 傲慢造英雄 逍遥龙马上(希现) 徘徊琴酒中(彩怜)

忧昙华 大众用心听(彩怜)

对坐看明月(彩怜) 独坐度清风 手把相如金*刃 不畏死生弓

忧昙华 大众用心听

拔剑平四海 横戈敌万夫 一朝床枕上(希现) 起坐听人扶(彩怜)

咄嗟长叹息 谁知老所侵 八十将衰迈(希现) 万事不堪住(彩怜)

忧昙华 大众用心听(彩怜)

曾经霜露积 虑被风雨侵 欲作西方业(希现) 无过少壮心

忧昙华(希现) 大众用心听(彩怜)

世间住日少 卧土积年多 髑髅离骨散(希现) 肉断筋还打-丁+危

忧昙华(希现) 大众用心听(彩怜)

支节皆颠倒 [番*飞]成尖奋祸 计我凡夫骨(希现) 堪成毗富罗(希现)

忧昙华(希现) 大众用心听(彩怜)

纵令勤遂善 终是识昏沉 红颜一罢艳(希现) 白头宁久吟(彩怜)

出家乐赞文

出家乐出家乐。无始起离诸著。今生值善割亲缘。顿舍粗情。断众恶断众恶发身心。依圣学除于结使。下金刀落发。披衣食宝药。食宝药怀法喜加踊跃。谁其长夜睡重昏此日清身。忻大觉忻大觉。出家安出家安。一切事不相[怡-台+干]。年登二十。逢和尚敬受尸罗。遇净坛遇净坛。修定慧证非难。悟若琉璃明内外。妙喻莲华。恣总看恣总看。称释子。法门宽出入。往来无碍道。解脱道遥证涅槃。识涅槃归去来。宝门开正见弥陀。升宝坐菩萨散华。称善哉称善哉。宝林看水鸟树林。念五会哀婉慈声。赞法王赞法王。共命鸟对鸳鸯鹦鹉频伽。说妙法恒叹众生。住苦方住苦方。归去来。离娑婆常住如来。听妙法指受西方。是释迦是释迦。归去来。见弥陀今在西方。现说法运度众生。出爱河出爱河。归去来。上金台势至观音。来引路百法明门。应自开应自开

愿往生赞文 愿往生(弥陀佛弥陀佛)

无常迅速莫安然(无量乐) 水上色比非久住(弥陀佛弥陀佛)
 缘生暂有忽还无(无量乐) 假使百年如瞬顷(弥陀佛弥陀佛)
 有生之者必无常(无量乐) 壮色不停如雷灭(弥陀佛弥陀佛)
 弥加念佛莫游游(无量乐) 今日道场同法乐(弥陀佛弥陀佛)
 从兹后会亦难期(无量乐) 各各叹颜同发愿(弥陀佛弥陀佛)
 生生法会得相逢(无量乐)

般若赞文

昔有菩萨安心坐(弥陀佛) 照见五蕴悉皆空(弥陀佛弥陀佛)
 空无相中无价宝(弥陀佛) 般若性海绝难思(弥陀佛弥陀佛)
 故知妙身无挂碍(弥陀佛) 是大神咒起人慈(弥陀佛弥陀佛)
 真实不虚深须信(弥陀佛) 揭帝揭帝断狐疑(弥陀佛弥陀佛)

小道场乐赞文

如是我闻一时佛(道场乐) 住在王舍灵鹫山(道场乐)
 菩萨声闻并八部(道场乐) 地动天华非一般(道场乐)
 此是诸佛生己相(道场乐) 文殊为说宿因缘(道场乐)
 毫光遍照咸生怪(道场乐) 定说经名妙法莲(道场乐)
 大众齐修净土业(道场乐) 手执香华往西方(道场乐)

大乐赞文

弟子发愿时(大乐) 愿住五台山(大乐)
 文殊菩萨闻心地(菩萨子) 普贤菩萨座华台(大乐)
 弟子发愿时(大乐) 愿作华严经(大乐)
 花严信处品(大乐) 心王菩萨在中间(大乐大乐)
 弟子发愿时(大乐) 愿作涅槃经(大乐)

涅槃佛性海(菩萨子) 早证涅槃山(大乐大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作药师经(大乐)

药师十二愿(菩萨子) 愿愿度众生(大乐大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作观音经(大乐)

观音势至力(大乐) 苦处在先登(大乐大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作无量经(大乐)

经中十六观(菩萨子) 三昧自然成(大乐大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作佛前灯(大乐)

照经并照像(菩萨子) 得照师僧(大乐大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作佛香灯(菩萨子)

灯香供养佛(大乐) 度取有缘人(大乐)

弟子发愿时(大乐) 愿作七宝池(大乐)

池中有贤圣(菩萨子) 总是往生人(大乐大乐)

叹阿弥陀佛赞文

巍巍阿弥陀 颜容紫金形

身相三十二 爪足下安平

姿好八十种 光曜常照明

梵音超三千 妙响哀鸾声

巍巍阿弥陀 国土甚清明

悉纯黄金色 无四恶女名

池水流相注 宝树五音声

歌叹无常苦 闻者得无生

巍巍阿弥陀 众善王中美

国土妙安乐 无不愿往生

佛与菩萨众 [番*飞]飞俱往迎
 忽然七宝池 莲华中长成
 巍巍阿弥陀 威德妙无侣
 躯体真金色 光曜十方土
 其闻得睹遇 永拔生死苦
 我今稽首礼 无上众生文

叹观世音菩萨

众生被困厄 无量苦逼身
 观音妙智力 能救世间苦(乃至)
 诤讼经官所 怖畏军阵中
 念彼观音力 众怨悉退散
 妙音观世音 梵音海潮音
 胜彼世间音 是故须常念
 念念勿生疑 观世音净圣
 于苦恼死厄 能为作依怙
 具一切功德 慈眼视众生
 福聚海无量 是故应顶礼

叹大势至菩萨

大势至菩萨。神通大自在。与观音等无差。观音势至二大士。常侍弥陀佛左右。观音顶戴弥陀佛。势至冠中有宝瓶。瓶内光明甚无量。常放照曜苦众生。慈悲喜舍常摄物。诸有所作不唐捐。故我遥顶礼

叹大圣文殊师利菩萨

文殊师利。妙德法王之子。是七佛之祖师。号龙种上尊王佛。虽得佛道转于法轮入于涅槃。而不舍于菩萨之道。教化众生。无量功德皆成就。无量佛土皆严净。其见闻者无不蒙益。诸有所作亦不唐捐。现在东北方金色世界清凉山内。住首楞严三昧。与一万菩萨同会。利乐苦众生。故我遥顶礼

观经十六观赞(依观经各诵少多)

释净遐述

第一初观日在西(阿弥陀佛) 端身正坐去昏迷(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
见时欲没如悬鼓(阿弥陀佛) 令心坚故莫高低(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第二观水本澄清(阿弥陀佛) 想水为冰理易成(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
令冰映作琉璃地(阿弥陀佛) 分明还见宝幢擎(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第三宝地间黄金(阿弥陀佛) 六时花雨满琼林(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
分晖变作空中乐(阿弥陀佛) 箫管能清道者心(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第四宝树七宝行(阿弥陀佛) 布叶垂条异色光(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
花叶四时皆具足(阿弥陀佛) 风来林下更飞香(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第五当观七宝池(阿弥陀佛) 清冷八德不思议(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
渠流悉是金沙水(阿弥陀佛) 水上花开无尽时(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第六应观众宝楼(阿弥陀佛) 珠轩玉砌碧云秋(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
天乐奏时清夜响(阿弥陀佛) 法音微妙劝勤修(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第七专观华座开(阿弥陀佛) 檀金为叶玉为台(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
宝幢上[雨/复]真珠网(阿弥陀佛) 庄严只拟为如来(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第八宝像色圆明(阿弥陀佛) 万法皆从心想生(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
若见其身华上坐(阿弥陀佛) 甚深三昧自然成(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第九弥陀法王身(阿弥陀佛) 相好光明无等伦(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
念佛众生皆摄取(阿弥陀佛) 心常不舍有缘人(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第十观音补处尊(阿弥陀佛) 身同佛相妙难论(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
顶戴如来心敬重(阿弥陀佛) 慈光恒住大悲门(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十一势至大威雄(阿弥陀佛) 补翼长时振六道(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
世界动摇应度者(阿弥陀佛) 光明常照行中人(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十二观身自往生(阿弥陀佛) 莲华开合极分明(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
端坐湛然心不动(阿弥陀佛) 临终当见佛来迎(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

十三丈六紫金容(阿弥陀佛)	真化由来不二纵(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
但使随心观了了(阿弥陀佛)	法身妙相自颗颗(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十四生人行业高(阿弥陀佛)	上品三心种姓豪(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
百法明门欢喜地(阿弥陀佛)	金刚定力转坚牢(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十五生居九品中(阿弥陀佛)	净戒重修始业融(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
善友教令回愿往(阿弥陀佛)	须臾不觉坐莲宫(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十六下生位最卑(阿弥陀佛)	业障难消慧发迟(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十念莲胎虽住劫(阿弥陀佛)	华开还得悟无生(阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

阿弥陀经赞文

释迦调御大慈尊(阿弥陀佛)	救世先开净土门(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
欲说庄严极乐国(阿弥陀佛)	其时正在给孤园(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
法轮将兴多听徒(阿弥陀佛)	无量诸天大众俱(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
第一声闻舍利子(阿弥陀佛)	上乘菩萨是文殊(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
初告真宗当尔时(阿弥陀佛)	西方过此十俱胝(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
世界庄严名极乐(阿弥陀佛)	弥陀在彼不思议(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
其国众生苦已除(阿弥陀佛)	清闲胜妙乐无余(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
昼夜修行超八难(阿弥陀佛)	色相端严尽一如(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
七重行树七重栏(阿弥陀佛)	宝盖垂空宝网革*怠
但是有缘皆得见(阿弥陀佛)	殷勤学者用心观(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
人至乘华坐宝林(阿弥陀佛)	天来奏乐曲幽深(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
六度已能调六律(阿弥陀佛)	八正还将和八音(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
宝池德水底砂新(阿弥陀佛)	莲开光色似车轮(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
菩萨端然华上坐(阿弥陀佛)	看时总是往生人(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
弥陀净土法王家(阿弥陀佛)	愿力庄严发道芽(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

碧玉楼中飞宝座(阿弥陀佛) 黄金地上雨天华(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
收得天华衣[袖-由+戒]盛(阿弥陀佛) 六道如意觉身轻(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
供养他方诸佛已(阿弥陀佛) 还来本国饭经行(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
众鸟和音应六时(阿弥陀佛) 清音演法妙难思(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
五力五根并七觉(阿弥陀佛) 甚深八圣入无为(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
众等同时听法音(阿弥陀佛) 闻者皆生念佛心(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
化鸟本非三恶趣(阿弥陀佛) 弥陀宣畅法流深(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
微风吹动宝林清(阿弥陀佛) 响颺如天奏乐声(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
一一更无宣别法(阿弥陀佛) 处处唯闻念佛名(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
弥陀寿量实无边(阿弥陀佛) 国中人民亦同然(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
成道于今经十劫(阿弥陀佛) 光照恒沙法界国(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
菩萨声闻众甚多(阿弥陀佛) 为求解脱见弥陀(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
算数不能知限量(阿弥陀佛) 余方诸佛亦来过(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
传闻净刹甚清真(阿弥陀佛) 尽是阿鞞跋致人(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
一生补处修三昧(阿弥陀佛) 证得金刚最后身(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
善根福少理难生(阿弥陀佛) 七日专须念佛名(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
若至临终心不乱(阿弥陀佛) 弥陀决定自相迎(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
十号弥陀酬昔因(阿弥陀佛) 六方诸佛证诚真(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
舌相广长无妄语(阿弥陀佛) 如来护念信心人(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
世界无常难久留(阿弥陀佛) 唯须发愿早勤求(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
已生当生皆不退(阿弥陀佛) 岂限今修与未修(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
诸佛同时赞释迦(阿弥陀佛) 能于五浊救娑婆(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
说此世间难信法(阿弥陀佛) 咸令觉悟令弥陀(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
法藏敷陈义已圆(阿弥陀佛) 阿难从此渲真诠(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

大众俱欣皆顶戴(阿弥陀佛) 如来嘱尽广流传(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

新无量观经赞

法照述

释迦住在灵鹫山(阿弥陀佛) 为化娑婆出世间(南无阿弥陀佛)

菩萨声闻无量众(阿弥陀佛) 初欲闻经意未闲(南无阿弥陀佛)

阿阇太子在王城(阿弥陀佛) 收执徒囚在狱刑(南无阿弥陀佛)

韦提悲泣归依佛(阿弥陀佛) 永愿不闻诸苦名(南无阿弥陀佛)

深心不乐阎浮界(阿弥陀佛) 实为多诸鬼畜生(南无阿弥陀佛)

唯愿慈尊为指授(阿弥陀佛) 他方净土誓经行(南无阿弥陀佛)

释迦如来知彼念(阿弥陀佛) 须臾没见至王宫(南无阿弥陀佛)

乃放眉间金色照(阿弥陀佛) 韦提障尽睹真容(南无阿弥陀佛)

诸余净刹虽无量(阿弥陀佛) 白佛唯生极乐中(南无阿弥陀佛)

愿见弥陀疾授记(阿弥陀佛) 刹那便具六神通(南无阿弥陀佛)

世尊微笑生欢喜(阿弥陀佛) 口中常放五神光(南无阿弥陀佛)

其光遂照频婆顶(阿弥陀佛) 随机证果亦何妨(南无阿弥陀佛)

佛告韦提汝知不(阿弥陀佛) 弥陀去此亦非遥(南无阿弥陀佛)

但当勤修三福行(阿弥陀佛) 临终迎子上金桥(南无阿弥陀佛)

亦为未来诸大众(阿弥陀佛) 五浊凡夫至恶人(南无阿弥陀佛)

但使回心生彼国(阿弥陀佛) 能令净业断贪嗔(南无阿弥陀佛)

于是韦提更有疑(阿弥陀佛) 如来今说汝应知(南无阿弥陀佛)

据众凡夫实未得(阿弥陀佛) 为承诸佛大慈悲(南无阿弥陀佛)

既闻说已生欢喜(阿弥陀佛) 复为今时五苦人(南无阿弥陀佛)

云何当见弥陀界(阿弥陀佛) 相好光明微妙身(南无阿弥陀佛)

世尊为说初观日(阿弥陀佛) 意令住想向西方(南无阿弥陀佛)

智者必须依此观(阿弥陀佛) 旷劫尘沙罪灭亡(南无阿弥陀佛)

罪灭身心必清净(阿弥陀佛)	次应想水易成冰(南无阿弥陀佛)
须臾便见琉璃地(阿弥陀佛)	黄金界道以为绳(南无阿弥陀佛)
宝池澄澄千仞深(阿弥陀佛)	月珠间错是黄金(南无阿弥陀佛)
华雨纷纷随处下(阿弥陀佛)	能令道发真实心(南无阿弥陀佛)
琼林宝树七重行(阿弥陀佛)	处处垂琳异色光(南无阿弥陀佛)
光中无数摩尼殿(阿弥陀佛)	诸天童子散华香(南无阿弥陀佛)
极乐城中七宝池(阿弥陀佛)	莲开光色不思议(南无阿弥陀佛)
华间总是摩尼水(阿弥陀佛)	唯叹娑婆去来者(南无阿弥陀佛)
琼楼宝阁紫金光(阿弥陀佛)	赫奕连辉照十方(南无阿弥陀佛)
白玉池边闻妙法(阿弥陀佛)	莲光叶里更飞香(南无阿弥陀佛)
弥陀无数宝城楼(阿弥陀佛)	恒沙菩萨四边游(南无阿弥陀佛)
各各持华供养佛(阿弥陀佛)	尘劳永断更何忧(南无阿弥陀佛)
碧玉楼中华坐开(阿弥陀佛)	黄金作叶宝为台(南无阿弥陀佛)
摩尼幢上真珠网(阿弥陀佛)	庄严至意为如来(南无阿弥陀佛)
宝像琉璃内外明(阿弥陀佛)	六通如意觉身轻(南无阿弥陀佛)
心须子细勤观想(阿弥陀佛)	想成便即悟无生(南无阿弥陀佛)
弥陀光色广无边(阿弥陀佛)	普照群生度有缘(南无阿弥陀佛)
但有倾心能念佛(阿弥陀佛)	当来决定离人天(南无阿弥陀佛)
观音补处不思议(阿弥陀佛)	无边世界现希有(南无阿弥陀佛)
但令念者皆生乐(阿弥陀佛)	顶戴弥陀尊重时(南无阿弥陀佛)
势至菩萨甚难量(阿弥陀佛)	雄雄猛利广无方(南无阿弥陀佛)
顶上宝瓶光显照(阿弥陀佛)	幽途永得离无常(南无阿弥陀佛)
观身自见往生时(阿弥陀佛)	莲华宝座不经迟(南无阿弥陀佛)
水鸟树林皆说法(阿弥陀佛)	弥陀迎摄更无疑(南无阿弥陀佛)

如来神变不思议(阿弥陀佛)	大小随缘感赴机(南无阿弥陀佛)
众等倾心勤念佛(阿弥陀佛)	宝池华内证无为(南无阿弥陀佛)
行业精诚须转高(阿弥陀佛)	上品之人种姓高(南无阿弥陀佛)
百法门中欢喜地(阿弥陀佛)	金刚妙定自坚牢(南无阿弥陀佛)
念佛之人须至诚(阿弥陀佛)	弥陀决定自亲迎(南无阿弥陀佛)
到彼华开蒙授记(阿弥陀佛)	登时闻法悟无生(南无阿弥陀佛)
十恶五逆至愚人(阿弥陀佛)	永劫沈轮在久尘(南无阿弥陀佛)
一念称得弥陀号(阿弥陀佛)	至彼还同法性身(南无阿弥陀佛)
世尊说已向耆山(阿弥陀佛)	阿难闻教广宣传(南无阿弥陀佛)
大众倾心皆顶戴(阿弥陀佛)	还将此法利天人(南无阿弥陀佛)

新阿弥陀经赞(十六偈)

释迦悲智广无边(阿弥陀佛)	先开净教利人天(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
菩萨声闻无量众(阿弥陀佛)	其时听在给孤园(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
初告声闻舍利弗(阿弥陀佛)	吾今欲说汝应听(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
去此西方十万亿(阿弥陀佛)	弥陀宝国紫金形(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
其国众生极妙乐(阿弥陀佛)	永劫不闻诸苦名(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
劝汝当勤称彼佛(阿弥陀佛)	须臾即至宝莲城(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
琼林宝树七重栏(阿弥陀佛)	众等当须审谛观(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
珠网层层千万亿(阿弥陀佛)	能令见者得心安(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
弥陀净刹不思议(阿弥陀佛)	处处渠流七宝池(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
池中总是摩尼水(阿弥陀佛)	昼夜华开无尽时(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
四岸琉璃碧玉成(阿弥陀佛)	香风拂体觉身轻(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
宝阁楼台千万亿(阿弥陀佛)	无边菩萨尽经行(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
心心稽首法王家(阿弥陀佛)	专想弥陀散道引(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

碧玉楼中闻妙法(阿弥陀佛) 黄金地上散天华(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 衣[袖-由+戒]持华十万亿(阿弥陀佛) 圣众尘沙受供同(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 一念还归极乐国(阿弥陀佛) 永绝胞胎证六通(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 净国弥陀宝鸟音(阿弥陀佛) 闻者皆生念佛心(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 此鸟实非三恶趣(阿弥陀佛) 为令宣演法幽深(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 香风动时宝林鸣(阿弥陀佛) 处处唯闻念佛声(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 声中皆说无边法(阿弥陀佛) 能令听者证无生(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 弥陀寿量岂能知(阿弥陀佛) 国人中众亦如斯(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 到彼皆同跋致位(阿弥陀佛) 永超生死证无为(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 善根福少理难容(阿弥陀佛) 七日须成净土功(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 十念倾心于彼国(阿弥陀佛) 刹那便即坐莲宫(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 弥陀愿力不思议(阿弥陀佛) 庄严净国甚奇希(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 六方诸佛同时赞(阿弥陀佛) 意令诸子断狐疑(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 人命无常如刹那(阿弥陀佛) 永劫沉沦恶趣多(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 急急须专念彼佛(阿弥陀佛) 共汝相将出爱河(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 诸佛同声赞释迦(阿弥陀佛) 能于苦海度人多(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 一一总令专念佛(阿弥陀佛) 生生当得见弥陀(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 如来说已阿难宣(阿弥陀佛) 普化群生被有缘(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)
 众生倾心须顶戴(阿弥陀佛) 弘斯净教广流传(南无阿弥陀佛南无阿弥陀佛)

叹散华供养赞

昔有仙人善慧 一时买得五茎莲
 持将供养定光佛 因华果号释迦尊
 诸经皆说妙伽他 散华供养福田多
 但以一华散一佛 因华尽得见弥陀

今时智者见经文 但说华为成佛因
 便即散华供养佛 仍将华度有缘人
 纷纷正见散华时 片片青莲空里飞
 一一争前将手捧 人人收得[袖-由+戒]盛归
 空中片片雨天华 散著人人发道芽
 但使勤勤华供养 福田一一遍恒沙
 飞华飒飒遍虚空 翠叶翩翩满界中
 渐沥如鸟和云下 缤纷送子入莲宫
 莲华郁郁甚宽平 华上群群菩萨行
 时时散华供养佛 往往宣扬五会声
 般般圣众[袖-由+戒]盛华 人人历供遍恒妙
 一一食时还本国 行行不离世界家
 时时天雨万般华 处处皆能发道芽
 一一持将奉诸佛 朝朝恒在法王家
 百宝鲜华坠坠飞 空中赞叹不思议
 若有众生能献者 当来决定证无为
 金刚台上说真宗 西方菩萨尽皆同
 散华供养无休息 皆生华上具神通
 氛氛香气转绵绵 华去华来华更鲜
 清旦常持献他国 食时还到世尊前

叹西方净土五会妙音赞

第一会时除乱意 第二高声遍有缘
 第三响颺能里雅 第四和鸟真可怜
 第五震动天魔散 能令念者入深禅

五会声中十种利 为令学者用心坚
妙音五会摩尼宝 能雨无边圣法财
智者必须依此学 临终一念坐华台
寄语现前诸大众 五会念佛利无穷
今日道场同行者 相将定取坐华宫
五会圣教是真宗 定舍娑婆出苦笼
众等发心回愿往 西方世界获神通
宝林森森是翠林 微风五会演清音
华雨六时随处下 见闻之者发真心
众等今时生信心 听法弥陀五会者
专求不忘称名字 迎将极乐坐华林
五会合响赞池城 楼台郁郁映云青
琉璃七宝金绳果 家家唯闻念佛声
弥陀五会是舟船 永劫常于苦海传
但使闻声皆解脱 定超生死离人天

极乐五会赞

观经妙赞定中成 宝偈分明化有情
五会阎浮流布广 相期极乐悟无生
弥陀宝赞实堪传 恒为众生作法船
五会佛声闻解脱 一时尽得坐金莲
西方五会遍娑婆 意在众生念佛多
宝国华开千万亿 闻名去者机恒沙
千般伎乐远金台 百宝莲华出水开
五会声声须急念 临终一一尽来迎

无边化佛紫金身 守护流传五会人

念念弥陀心不退 翩翩宝莲坐自相

叹五会妙音赞

弥陀五会响雄雄 智者传来五浊中

五苦闻声皆得乐 乘斯五会入莲宫

智者慈悲传五会 意在将传灭五烧

五烧既因五会灭 皆承五会出尘劳

雄雄五会响清音 隐隐雷声写妙音

圣众相将同赞叹 但是人闻皆发心

西方微妙五音声 将来五浊救众生

五趣闻名皆解脱 五会引到宝莲城

零零五会出衡山 隐隐如今遍五天

五众咸言皆利乐 末法仍留五百年

弥陀五会贯人心 哀婉慈声屈曲深

无量寿经如此说 宝水长留演妙音

五会响颺出云霞 清音寥亮遍恒沙

朝朝暮暮常能念 世世生生在佛家

香风飒起触人身 唯将五会断贪嗔

五音兼能净五蕴 闻名五劫离嚣尘

西方鼓乐及弦歌 琴瑟箫笛杂相和

一一唯宣五会法 声声皆说六波罗

极乐庄严赞

弥陀愿行广无边 悲济群生普尽怜

总欲化令归本国 众生罪业共无缘

观音菩萨大慈悲 能于苦海现希有
紫金身相三十二 顶戴弥陀尊重时
势至菩萨甚难思 紫金身相等无亏
顶上宝瓶光显照 普收念佛往生机
自庆往昔宿缘深 得遇弥陀净教音
执持名号无休息 报尽临终紫金身
我常自叹苦精勤 希闻无上法清真
须共无明贼斗战 誓当破灭取金真
一念凝神往宝城 六通起意觉身轻
足踏千叶莲华上 明月摩尼树下行
弥陀净刹甚精微 彼处娑婆人岂知
旷劫沉沦于苦海 何年得遇往生时
极乐宝国无衰变 碧玉楼台天自然
摩尼明月琉璃水 光明池台真可怜
极乐宝界甚希有 实为多生来不知
今日喜遇弥陀尊 顿舍娑婆五浊时
弥陀宝界不思议 唯叹娑婆去者希
阿鼻地狱人多往 一堕何年更出时
归去来归去来 阎浮五浊是尘埃
不如西方快乐处 到彼华台随意开

一切恭敬

至心归命礼西方阿弥陀佛

法藏因弥远 极乐果还深 异珍参作地
众宝间为林 华开希有色 波扬实相音

何当蒙授手 一遂往生心 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

浊世难还入 净土愿逾深 金绳直界道

珠网纒垂林 见色皆真色 闻音悉法音

莫为西方远 唯须十念心 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

夜间严净国 垂起至诚因 观日心初定

想水念逾真 林宣上品法 莲合下生人

既言同志友 从余洗客尘 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

放言周远刹 分化满遥空 华台三品异

人天一类同 寻树流香水 吹乐起清风

在兹心若净 谁见有西东 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

回向渐为功 西方路稍通 宝幢承厚地

天香入远风 开华住浮水 覆网细分空

愿生何意切 正为乐无穷 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

十劫道先成 严界引群萌 金沙彻水照

玉叶满枝明 鸟本珠中出 人唯华上生

敢请西方圣 早晚定相迎 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

欲选当生处 西方最可归 间树开重阁

满道布鲜衣 香饭随心至 宝殿逐身飞

有缘皆得往 只自去人稀 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

净国无衰变 一立古今然 光台千宝合

音乐八风宣 池多说法鸟 空满散华天

得生不畏退 随意既开莲 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

已成穷理圣 真有遍空威 在西时现小

小则暂随机 叶珠相映饰 沙水共澄辉

欲得无生果 彼土必须依 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

台里天人现 光中侍者看 悬空四宝阁

临回七重栏 疑多边地久 德少上生难

且莫论余愿 西望心已安 (愿共诸众生往生安乐国)

至心归命礼西方阿弥陀佛

净国本无忧 无数化城楼 四面悬铃匝

六度散华周 树合香气动 水带法声流

未曾闻苦事 谁复辨春秋 (愿共诸众生往生安乐国)

藏钩乐藏钩乐。藏钩本意解人愁得往。藏钩乐得往藏钩乐

阿难迦叶共平章 文殊菩萨对商量

声闻缘觉两行坐 如来与汝作用头

金刚无碍取为筹 无价宝珠将作钩

持戒将为打钩杖 得见佛性即捻筹

藏钩心意莫游戏 只恐六贼竞来偷

强者直取波罗蜜 弱者勤修重更修

黄昏一座至三更 贪筹不定共于事
 弱者都缘心未志 强家不动证无生
 世尊唤出阿难来 高举光明腊烛台
 为言佛性等闲得 临入入手被他将
 大众努力觉无上 无价宝珠心里行
 念念佛身如急箭 如来平等度众生

父母恩重赞文

累劫有因缘 今来托母胎 月余生五胞
 七七六情开 渐重如山岳 动起怕身灾
 罗衣都不挂 秦镜染尘埃 怀胎向十月
 产难欲将临 朝朝如重病 日日自畅吟
 惶怖难为计 愁恨满胸衿 含涕唤亲眷
 惟恐死来侵 月满将临逼 生时实是难
 五内如力割 邻里竞来看 生在于草上
 傍人道是儿 母闻欢喜唤 忘却痛缠身
 母身在湿处 将儿回就干 血乳充饥渴
 罗衣障风寒 吐甘无吝惜 咽苦不蹙眉
 但令子得饱 慈母不辞饥 纪年渐渐大
 出即母心随 一朝男女病 恨不母身当
 爱别情难忍 生离实苦肠 儿行百里内
 慈母一千强 男大差征伐 女长事他内
 时逢冬岁节 慈母喉沾衿 每日思男女
 逢日即问频 若得好消息 修粲造福田
 父母虽年老 恩怜无断时 身年一百岁

长愁八十儿	故知恩爱重	今五识分离
黄泉由不舍	作鬼亦忧之	凡为男女者
供勤当莫移	祖住由上说	起得不作行
努力须行孝	孝行立身名	皇天将左助
诸佛亦赞之	心行于五逆	皇天不祐之
劝修三福业	净土目前明	普告诸人者
同行不同心	得生极乐国	华间听法音

新华台赞文

可怜生可怜生。菩萨子游戏在西方。宛转华台里。宛转华台里

西方实妙乐	天衣饭自然	池中化生子
游戏拨红莲	红莲在宝池	光色不思议
树林常说法	音乐每相随	相迎上宝殿
相唤下金桥	游戏诸楼阁	到处法门开
七宝为宫殿	琉璃马脑台	专心能念佛
总得上华来	白玉池边过	莲华叶里香
更闻念五会	赞叹说西方	极乐谁家子
莲华叶里生	为由念佛故	从此得来生
莲华一丛赤	复有一聚青	里有化生子
言语甚分明	飞阁重重起	圣众弟相遇
池上宝莲华	新贤圣者多	

往生心往生心。渐向法流。深沐浴如来功德海。欣游净土。乐四天王夜摩天。天宫近与人相连。共游天上唤不得。定知。华裹入三禅。菩提心菩提心。菩萨众如林。国土动摇迎世至。宝弥覆。观见白莲华赤莲华。生在法王家。饭食经行依宝处。池中宝岸底金沙。红莲华青莲华。千叶莲华台上生。摄授弥陀佛。摄授弥陀佛

述观经九品往生赞文

上品上生行愿强 无边化佛自迎将

宝殿金台登初地	衣[袖-由+戒]盛华遍十方
上品中生义入微	临终圣众唤西归
五色云中千佛引	紫金台座八音随
上品下生慧性明	端心回心学无上
五百如来齐授手	恒沙菩萨捧华迎
中品上生斋戒功	即得三明及六通
红莲紫莲空引摄	天乐迎魂入佛宫
中品中生熏戒香	心清自睹王毫光
一超便入无为会	七日华开见法王
中品下生慈孝深	善友令生厌离心
乘莲托阴摩尼水	华裹唯开解脱音
下品上生善种稀	能知三宝是归依
化佛来迎光满室	华台更伴彩云飞
下品中生黑业迷	因称佛号免泥梨
六劫华开方见佛	一生补处果还齐
下品下生不善多	唯将十念弃娑婆
虽住华间十二劫	见佛心开一刹那

劝修行偈云

劝君修道莫生嗔	法中无我亦无人
欲识西方求净土	会是尘中不染尘

依之修行尽得往生

净土五会念佛略法事仪赞末(终)

往生净土忏愿仪（宋 遵式撰）

往生净土忏愿仪

（沙门遵式辄采大本无量寿经。及称赞净土

等诸大乘经。集此方法流布诸后。普结净缘）

原其诸佛悯物迷盲。设多方便而引取之。但谁安养净业捷直可修。诸大乘经皆启斯要。十方诸佛无不称美者也。若比丘四众及善男女。诸根缺具者。欲得速破无明诸闇。欲得永灭五逆十恶。犯禁重罪及余轻过。当修此法。欲得还复清净。大小戒律现前。得念佛三昧。及能具足一切菩萨诸波罗密门者。当学此法。欲得临终离诸怖畏。身心安快喜悦如归。光照室宅。异香音乐。阿弥陀佛观音势至现在其前。送紫金台授手接引。五道横截九品长鹜。谢去热恼安息清凉。初离尘劳便至不退。不历长劫即得无生者。当学是法。欲修少法而感妙报。十方诸佛俱时称赞现前授记。一念供养无央数佛即还本国。与弥陀坐食。观音议论。势至行步。眼耳洞视彻闻。身量无际飞空。自在宿命了了。遍见五道如镜面像。念念证入无尽三昧。如是称述不可穷尽。应当修习此之胜法。如所说者皆实不虚。十方诸佛出广长舌。称美此事以示不妄。我等云何敢不信佛。今取净土众经立此行法。若欲广知寻经补益。且聊为十科说之。一严净道场。二明方便法。三明正修意。四烧香散华。五礼请法。六赞叹法。七礼佛法。八忏愿法。九旋诵法。十坐禅法

第一严净道场。

当选闲静堂室。先去旧土。后于静处取新土。须地无瓦石。及先非秽染用填其地。以香和涂极令清净。次于其上悬新宝盖。盖中悬五杂幡。及遍室悬诸缯彩幡华。取好庄严。安佛像西坐东向。观音侍左。势至侍右。像前列众好华及莲华等。若安九往生像最好。无亦无妨。余者严事随力安之。次周设荐席虑地卑湿。行人须新净衣如绝无新净。即浣染身中上者。浴后披著方入道场。应从门颊左右出入。鞋履齐正不得杂乱。其所往时须换故衣。沐浴后却著净衣。日日如是。次于道场。当自倾竭种种供养三宝。若不尽其所有供养。行法不专必无感降。如绝无己物方可外求。行者十人已还。多则不可。宜于六斋日建首

第二明方便法

行者欲入道场身心散乱。须预行方便。当于七日营理别房。不得与道场同处。如无别屋亦许共室。应日夜调习案试。及预诵下五悔等文。极令精熟即通。染浣纫缝及中办事。余治生杂务即时并息。但念不久定生净土。一心求忏无有留难。各自克期不惜身命。定取净业即时成就。不得一念思忆五尘。诃去爱欲勤息恚痴。行人各有无始恶习。速求舍离。不为正忏。障碍自当观察。何习偏重。诃弃调停。取令平复。勿使行法唐丧其功。可以意解

第三明正修意

大集明七七日。鼓音王及大弥陀经十日十夜。十六观经及小弥陀经。明七日七夜。取此三等为期。决不可减。言正修意者。天亲论曰。明何义观安乐世界见阿弥陀佛。愿生彼国土。云何观。云何生信心。修五念门成就者。毕竟得生安乐国土。见阿弥陀佛。何等为五。一者礼拜门。二者赞叹

门。三者作愿门。四者观察门。五者回向门。乃至菩萨巧方便回向者。谓说礼拜等五种修行。所集一切功德善根。不求自身住持之乐。欲拔一切众生苦故。作愿摄取一切众生。共生彼安乐佛国。是名菩萨巧方便回向。如是善知回向。得三种顺菩提门。一者不染清净心。不为自身求诸乐故。二者安清净心。以拔一切众生苦故。三者乐清净心。令一切众生得大菩提。以摄取众生生彼国土故。故全用论文为今正意。但加忏悔者。为令除灭往生障故。为顺佛慈速度生故。当须一心一意满七七日。乃至七日昼夜六时。礼十方佛及弥陀世尊。若坐若行皆勿散乱。不得如弹指顷念世五欲。及接对外人语论戏笑。亦不得托事延缓放逸睡眠。当于瞬息俯仰系念不断。为求往生一心精进。问行法既多。云何一心。答有理有事。一者理一心。谓初入道场。乃至毕竟虽涉众事。皆是无性不生不灭。法界一相如法界缘。名理一心。二者事一心。谓若礼佛时。不念余事。但专礼佛。诵经行道亦复如是。是名事一心也

第四烧香散华(行者已净三业。初入道场时。先当正立思惟。我为众生。发菩提心。愿求净土故。总礼三宝。广修供养。三宝受供。必当念我。随我请求。证知我愿。此烧香散华。亦名三业供养。初总礼三宝。未须一一随方想念。但想己身及十方诸佛。实相理体本无能所。故无能礼所礼。想无能所名法界海。愿诸众生同见此理。名为同入。首者先当唱云)

一切恭敬一心敬礼十方法界常住佛

一心敬礼十方法界常住法

一心敬礼十方法界常住僧(唱已各执香炉。胡跪复云)

是诸众等各各胡跪。严持香华如法供养。供养十方法界三宝(至此辍唱。各放香炉。手捧散华。广作供养。想云愿此香华遍十方。以为微妙光明台。诸天音乐天宝香。诸天肴膳天宝衣。不可思议妙法尘。一一尘出一切尘。一一尘出一切法。旋转无碍互庄严。遍至十方三宝前。十方法界三宝前。皆有我身修供养。一一皆悉遍法界。彼彼无杂无障碍。尽未来际作佛事。普熏法界诸众生。蒙熏皆发菩提心。同入无生证佛智。想已散华。执手炉口发是言)

愿此香华云。遍满十方界。供养一切佛。尊法诸菩萨。无量声闻众。以起光明台。过于无边界。无边佛土中。受用作佛事。普熏诸众生。皆发菩提心(皆发下一句接和供养下独唱)供养已一切恭敬(起已一拜)

第五礼请法(当更添香如前胡跪。执香炉端意勤重。遍请三宝来入道场。不可轻率延屈至尊。当须三业并切一心奉请。若不尔者虚请无益。各想一如来随其方面。领诸眷属入我道场。如住目前罽塞虚空。不得刹那起于杂念。但初八日迎请。余时不用。首人唱云)

一心奉请。南无本师释迦牟尼佛(释迦是我等师。说诸大乘令我修净土业。故须初请。当各运心感此恩德。如是三请。每一遍请时想云。我三业性如虚空。释迦如来亦如是。不起真际为众生。与众俱来受供养。下共例为三请)

一心奉请。南无过去久远劫中。定光佛光远佛龙音佛等五十三佛(五十三佛即法藏比丘未出世前。次第有此诸佛五十四。方是世自在王佛为法藏师。请时应知之想偈同前。但改佛名)

一心奉请。南无过去久灭世自在王佛(世王佛即法藏本师。依彼佛所发四十八愿。请时须知

之。偈同前。改云自在王佛亦如是。此佛并前五十三佛。出大本无量寿佛经)

一心奉请。南无十方现在不动佛等。尽十方河沙净土一切诸佛(此十方诸佛。皆出广长舌相。遍覆大千称赞极乐。是故须请求护念故。出称赞净土经。请时应想。从彼十方来。改偈云。十方诸佛亦如是。余皆同前)

一心奉请。南无往世七佛。未来贤劫千佛。三世一切诸佛

一心奉请。南无极乐世界阿弥陀佛(弥陀是忏悔之主。应想领无边眷属。至我道场摄受护念。各各雨泪勤重三请。决定须来正坐道场。余佛菩萨悉是证明。改偈如前。此最后请者。准普贤忏悔法应知)

一心奉请。南无大乘四十八愿无量寿经。称赞经等。及彼净土所有经法。十方一切尊经。十二部真净法宝(应想二处法宝。一十方法宝。二净土法宝。想净土法时。遍想佛菩萨水鸟乐树皆说妙法。随我请来显现道场。令我道场如彼净土无异。想云。法性如空无所见。二处法宝难思议。我今三业如法请。俱时显现受供养)

一心奉请。南无文殊师利菩萨。普贤菩萨。无能胜菩萨。不休息菩萨等。一切菩萨摩訶萨(偈同请佛。但改云诸大菩萨亦如是。当请时想文殊普贤等皆在净土。如愿王经说)

一心奉请。南无极乐世界观世音菩萨摩訶萨(想此菩萨坐莲华座侍佛左边。威德光明悉皆无量。偈同前作)

一心奉请。南无极乐世界大势至菩萨摩訶萨(想此菩萨坐莲华座侍佛右边。亦如观音不异)

一心奉请。南无过去阿僧祇劫法藏比丘菩萨摩訶萨(即弥陀因身。修行四十八愿摄化众生。当念此恩德。偈如前说)

一心奉请。南无极乐世界新发道意。无生不退一生补处诸大菩萨摩訶萨(经云不退及一生补处诸大菩萨。请时应如是想。偈如前)

一心奉请。南无此土舍利弗等。一切声闻缘觉得道贤圣僧(想遍法界请贤圣僧)

一心奉请。此土梵释四王一切天众。摩罗天主。龙鬼诸王。阎罗五道主善罚恶守护正法护伽蓝神。一切贤圣(例皆三请来此守护惟除礼拜应知)上所奉请弥陀世尊。观世音菩萨。大势至菩萨。清净海众一切贤圣。唯愿不舍大慈大悲。他心道眼无碍见闻身通自在。降来道场安住法座。光明遍照摄取我等。哀怜覆护令得成就菩提愿行。释迦文佛。定光佛等。世自在王佛。十方三世一切正觉。及文殊师利菩萨。普贤菩萨。三乘圣众。唯愿悉来慈悲摄护。诸天魔梵龙鬼等众。护法诸神一切贤圣。悉到道场安慰坚守同成净行(三说)

第六赞叹法(当起立恭敬合掌。想此身正对弥陀及一一佛前说偈赞愿云)

色如阎浮金 面逾净满月

身光智慧明 所照无边际

降伏魔冤众 善化诸人天

乘彼八正船 能度难度者

闻名得不退 是故归命礼

以此叹佛功德。修行大乘无上善根。奉福上界天龙八部大梵天王三十三天。阎罗五道六斋八王。行病鬼王各及眷属。此土神祇僧伽蓝内护法者。又为国王帝主 土境万民。师僧父母善恶知识。造寺檀越十方信施。广及法界众生。愿藉此善根平等熏修。功德智慧二种庄严。临命终时俱生乐国

第七礼佛法(赞叹竟。应礼诸佛。当礼佛时。须想一切诸佛是我慈父。能令我生诸佛净土故)

一心敬礼。本师释迦牟尼佛(唱竟一礼。想云。能礼所礼性空寂。感应道交难思议。我此道场如帝珠。释迦如来影现中。我身影现释迦前。头面接足归命礼。下去同用)

一心敬礼。过去久远劫中。定光佛光远佛龙音佛等五十三佛(五十三佛如礼请中说。当想此身如幻如化。自见对彼佛前作礼。偈同上。但改云五十三佛影现中。我身影现诸佛前。下去仿此)

一心敬礼。过去久灭世自在王佛(法藏本师应知)

一心敬礼。东方不动佛等。尽东方河沙净土一切诸佛(此下十方佛皆出广长舌相。称赞极乐。当想此身对河沙净土佛前)

一心敬礼。东南方最上广大云雷音王佛等。尽东南方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。南方日月光佛等。尽南方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。西南方最上日光名称功德佛等。尽西南方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。西方放光佛等。尽西方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。西北方无量功德火王光明佛等。尽西北方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。北方无量光严通达觉慧佛等尽。北方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。东北方无数百千俱胝广慧佛等。尽东北方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。上方梵音佛等。尽上方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。下方示现一切妙法正理常放火王胜德光明佛等。下方河沙净土一切诸佛

一心敬礼。往古来今三世诸佛。七佛世尊。贤劫千佛

一心敬礼。极乐世界阿弥陀佛(应三礼。但改偈云。为求往生接足礼)

一心敬礼。极乐世界佛菩萨等所说经法。乃至水鸟乐树一切法音清净法藏(想彼净土法宝显现道场。偈云。真空法性如虚空。常住法宝难思议。我身影现法宝前。一一皆悉归命礼)

一心敬礼。大乘四十八愿无量寿经称赞经等。十方一切尊经十二部真净法藏(此土法宝。偈如前)

一心敬礼。极乐世界观世音菩萨摩訶萨(想此菩萨侍弥陀左边。坐莲华座。偈同礼佛。但改菩萨为异)

一心敬礼。极乐世界大势至菩萨摩訶萨(想侍佛右边。如观音不异)

一心敬礼。过去阿僧祇劫法藏比丘菩萨摩訶萨

一心敬礼。极乐世界一生补处诸大菩萨摩訶萨

一心敬礼。极乐世界无生不退诸大菩萨摩訶萨

一心敬礼。极乐世界新发道意菩萨。及十方来生净土一切菩萨摩訶萨

一心敬礼。文殊师利菩萨。普贤菩萨。弥勒菩萨。常精进菩萨等。尽十方一切诸大菩萨摩訶萨

一心敬礼。大智舍利弗。阿难持法者。诸大声闻缘觉。一切得道贤圣僧

第八忏愿法(总有五法。今举初后。故云忏愿)

一明忏悔法(悔有事理。应须并运。事则竭其三业。不惜身命流血雨泪。披露罪根不敢覆讳。理则观罪实相。能忏所忏皆悉寂灭。如余文广说。知事理已。当须等心普为一切忏悔。想云我及众生。无始常为三业六根重罪所障。不见诸佛不知出要。但顺生死不知妙理。我今虽知。犹与一切众生同为一切重罪所障。今对弥陀十方佛前。普为众生归命忏悔。唯愿加护令障消灭。想已唱云)普为法界一切众生。悉愿断除三障。至诚忏悔(唱已一礼。各执香炉。先运逆顺十心。始则背真逐妄。名顺十心。今则背妄向真。名逆十心。有事有理应细思之。从初至拨无因果是顺。故于今日深信。下去是逆。至正陈忏悔时。亦须扶此逆顺之意。想云。我与众生无始来。今由爱见故内计我人一。外加恶友二。不随喜他一毫之善三。唯遍三业广造众罪四。事虽不广恶心遍布五。昼夜相续无有间断六。覆讳过失不欲人知七。不畏恶道八。无惭无愧九。拨无因果十。故于今日深信因果一。生重惭愧二。生大怖畏三。发露忏悔四。断相续心发菩提心断恶修善六。勤策三业翻昔重过七。随喜凡圣一毫之善八。念十方佛有大福慧。能救拔我及诸众生从二死海置三德岸九。从无始来不知诸法本性空寂。广造众恶。今知空寂。为求菩提。为众生故。广修诸善遍断众恶十。唯愿十方诸佛。弥陀世尊。慈悲摄受听我忏悔)

我比丘(某甲)至心忏悔。十方诸佛。真实见知。我及众生。本性清净诸佛住处。名常寂光遍在刹那。及一切法。而我不了。妄计我人。于平等法中。而起分别。于清净心中。而生染著。以是颠倒。五欲因缘。生死循环。经历三界。坐此相续。不念出期。而复于中。造极恶业。四重五逆。及一阐提。非毁大乘。谤破三宝。谤无诸佛。断学般若。用十方僧物。用佛塔物。污梵行人。习近恶法。于破戒者。更相赞护。三乘道人。种种毁骂。内覆过失。外现威仪。常以五邪。招纳四事。不净说法。非律教人。因佛出家。反破佛法。违逆师长。如法教诲。恣行贪恚。无惭耻心。以

是因缘。诸恶业力。命终当堕阿鼻地狱。猛火炽然。受无量苦。千万亿劫。无解脱期。今始觉知。生大惭愧。生大怖畏。十方世尊。阿弥陀佛。久已于我。生大悲心。无数劫来。为度我故。修菩提道。不惜身命。今已得佛。大悲满足。真实能为一切救护。我今造恶。必堕三涂。愿起哀怜。受我忏悔。重罪得灭。诸恶消除。乃至娑婆生因永尽。诸佛净土。如愿往生。当命终时。悉无障碍(忏悔已。归命礼阿弥陀佛。及一切三宝。礼已以头三叩于地。表三处作礼。一谓弥陀世尊。二净土三宝。三十方三宝。应三说忏悔等文。自看时早晚。若时促略云。第二第三亦如是说。下四悔准此)

二明劝请法(想对十方一切佛前。长跪劝请。请有二义。一从初至转于无上妙法轮。名请说法。二诸佛下请久住世。意亦在说法。十方诸佛以道眼力。知我劝请。唯愿久住转正法轮。所在生处常能劝请)我比丘(某甲)至心劝请。十方所有世间灯。最初成就菩提者。我今一切皆劝请。转于无上妙法轮。诸佛若欲示涅槃。我悉至诚而劝请。唯愿久住刹尘劫。利乐一切诸众生(劝请已。归命礼阿弥陀佛。及一切三宝)

三明随喜法(十方凡圣一毫之善。我亦随喜。善根福德能令见者生喜。我随彼喜)我比丘(某甲)至心随喜。十方一切诸众生。二乘有学及无学。一切如来与菩萨。所有功德皆随喜(随喜已。归命礼阿弥陀佛。及一切三宝)

四明回向法(无始时来。乃至今日一毫之善。回向三有。故今悔之誓求菩提)

我比丘(某甲)至心回向。所有礼赞供养福请佛住世转法轮。随喜忏悔诸善根。回向众生及佛道(回向已。归命礼阿弥陀佛。及一切三宝)

五明发愿法(大体须存灭罪除障。扶四弘誓。随顺菩提。求生净土。唱时想的对弥陀。余佛菩萨悉为证明)

我比丘(某甲)至心发愿。愿共修净行人。三业所生一切诸善。庄严净愿。福智现前。愿得弥陀世尊。观音势至。慈悲摄受。为我现身。放净光明。照触我等。诸根寂静。三障消除。乐修净行。身心润泽。念念不失。净土善根。及于梦中。常见彼国。众妙庄严。慰悦我心。令生精进。愿得临命终时。预知将至。尽除障碍。慧念增明。身无病苦。心不颠倒。面奉弥陀。及诸眷属。叹喜快乐。于一刹那。即得往生。极乐世界。到已自见生莲华中。蒙佛授记。得授记已。自在化身。微尘佛刹。随顺众生。而为利益。能令佛刹尘数众生。发菩提心。俱时离苦。皆共往生。阿弥陀佛。极乐世界。如是行愿。念念现前。尽未来时。相续不断。身语意业。常作佛事(发愿已。归命礼阿弥陀佛。及一切三宝。发愿往生正行。须具足三说。不同前四悔。随时广略应知)

第九旋绕诵经法(礼竟。当起各整衣服。定立少愿当想三宝贤圣宴塞道场。各坐法坐见身。一一绕旋法座。安详而转。然后口称念云)

南无佛 南无法 南无僧 南无释迦牟尼佛 南无世自在王佛 南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨 南无文殊师利菩萨 南无普贤菩萨 南无清净大海众菩萨摩訶萨(如是三称当诵阿弥陀经。或十六观经。诵毕复三称前名号。当称诵时。声名句文空无所得。犹空鸟迹。岂可取著。身语意三。如影响焰。虽皆不实感应其在。自见其身各旋法座。或多或少。经毕为斯旋已。唱云)

自归于佛。当愿众生。体解大道。发无上心(一拜)

自归于法。当愿众生。深入经藏。智慧如海(一拜)

自归于僧。当愿众生。统理大众。一切无碍。和南圣众(一拜。首者跪唱云)

白众等听说。经中如来偈。何不力为善。念道之自然。宜各勤精进。努力自求之。必得超绝去。往生安养国。横截五恶道。恶趣自然闭。升道无穷极。易往而无人。何不弃世事。勤行求道德。各得及长生。寿乐无穷极

第十坐禅法

如上事毕。当于一处绳床西向。易观想故。表正向故。跏趺端坐。项脊相对不昂。不偃。调和气息定住其心。然所修观门。经论甚多。初心凡夫那曾遍习。今从要易想略示二种。于二种中仍逐所宜。未必并用。其有于余观想。熟者任便。但得不离净土法门皆应修习。所言二种。一者扶普观意。坐已自想即时所修计功合生极乐世界。当便起心生于彼想于莲华中结跏趺坐。作莲华合想。作华开想。当华开时有五百色光来照身想。作眼目开想。见佛菩萨及国土想。即于佛前坐听妙法。及闻一切音声。皆说所乐闻法。所闻要与十二部经合。作此想时。大须坚固令心不散。心想明了如眼所见。经久乃起。二者直想阿弥陀佛。丈六金躯坐于华上。专系眉间白毫一相。其毫长一丈五尺。周围五寸外有八棱。其毫中空右旋宛转在眉中间。莹净明彻不可具说。显映金颜分齐分明。作此想时。停心注想坚固勿移。然复应观想念所见。若成未成皆想念。因缘无实性相所有皆空。一如镜中面像。如水现月影。如梦如幻。虽空而亦可见。二皆心性所现所有者。即是自心。心不自知心。心不自见心。心有想即痴。无想即泥洹。心有心无皆名有想。尽名为痴。不见法性。三因缘生法即空假中。不一不异非纵非横。不可思议心想寂静。则能成就念佛三昧。久而乃起(广如别说)

问念佛三昧久习方成。十日七日修忏之者。云何卒学。

答缘有生熟。习有久近。若过去曾习。及今生预修。至行忏时薄修即得。若宿未经怀。近忏方学。此必难成。然虽不成。亦须依此系心为坐禅。观境经云。若成不成。皆灭无量生死之罪生诸佛前。又云。但闻白毫名字灭无量罪。何况系念。凡欲修者。勿生疑怖自谓无分。彼佛有宿愿力。令修此三昧者皆得成就般舟。依三力成就。一佛威力。二三昧力。三己功德力。观经但闻无量寿佛二菩萨名。能灭无量生死之罪。况忆念者乎。若有乐修余观。当自随情。坐已即起随意佛事。或要修观更坐无妨。若不惯习坐。乃行道称念亦得。于夜梦中见弥陀佛。具如经说

往生净土忏愿仪

后序

(此法自撰集。于今凡二改治。前本越僧契凝已刊刻广行。其后序首云。予自滥沾祖教等是也。圣位既广。比见行拜起易劳。忏悔禅法皆事攻削。余悉存旧。今之广略既允似可传行。后贤无惑其二三焉。刊详删补。何嫌精措。时大中祥符八年。太岁乙卯二月日序)

净土指归集（明 大佑集）

净土指归集卷上

吴郡北禅寺沙门 大佑 集

○原教门第一

西方大圣人。以一大事因缘。出兴于世。欲令众生开示悟入佛之知见。由机分利钝故。四十余年三百余会。随机演教。大小偏圆不同。皆为一乘之法而作方便。灵山开显。咸归一实。而本怀斯畅。三世诸佛出世度生莫不咸然。而求其至简至易。俾初心凡夫。顿悟上乘。速登不退者。无若乎净土法门之径且要也。盖尝论之。众生佛性。本来成现。不由他教。无上菩提。本自有之。不因修得。然迷情深重。沦坠永劫。若不值遇诸佛菩萨善友知识为之开示方便。则何由了生死而入佛慧者哉。爰自法藏比丘值世自在王佛发四十八愿。此念佛三昧。肇兴之于尘点劫前。故弥陀今见于清泰。迦文宣示于竺干。恒沙如来广舌赞扬于十方国土。为三世诸佛净业正因。教法之传。其来尚矣。若夫东晋远公。结社于庐山。特发挥先佛之遗训耳。故曰虽诸三昧其名甚众。功高易进。念佛为先。是知诸佛菩萨因地修行。同修此法。果位度生。同说此法。夫欲了生死大事。游诸佛性海者。何莫由斯道焉。

教藉缘兴

天台智者大师观无量寿佛经疏序云。夫乐邦之与苦域。金宝之与泥沙。胎狱之望华池。棘林之比琼树。诚由心分垢净。见两土之升沉。行开善恶。覩二方之麤妙。喻形端则影直。源浊则流昏。故知欲生极乐国土。必修十六妙观。愿见弥陀世尊。要行三种净业。然化因事渐。教藉缘兴。是以闍王杀逆。韦提哀请。大圣垂慈。乘机演法。曜玉相而流彩。耸珍台而显瑞。虽广示珍域。而宗归瞻养。使末俗有缘。遵斯妙观。落日悬鼓。用标送想之方。大水结冰。实表琉璃之地。风吟宝叶。共天乐而同繁。波动金蕖。将契经而合响。观肉髻而瞻侍者。念毫相而覩如来。及其瞑目告终。上珍台而高踊。文成印坏。坐金莲而化生。随三辈而横截。越五苦而长鹜。可谓微行妙观至道要术者哉。

弥陀因地

无量寿经云。过去久远劫前。有佛出世。名曰锭光。次名光远。次名龙音。如是次第。至五十三佛。名世自在王。时有国王。闻佛说法。心怀悦豫。弃国出家。号法藏比丘。佛为广说二百一十亿佛刹庄严人天善恶国土麤妙种种不同。法藏闻已。皆悉覩见。发大誓愿。设我得佛。国中有地狱饿鬼畜生者。不取正觉(云云)。法藏比丘发如是等四十八愿已。大地震动。天雨宝等。一向专志。庄严佛土。安立众生。住于无上正真之道。今已成佛。现在西方安乐世界。众宝严净超十方界。无有须弥日月大海。不寒不热。时常调适。皆是如来往昔大愿之所成就。

三圣因地

悲华经说。往昔恒河沙劫。有转轮王。名无诤念。王四天下。王有大臣。名曰宝海。是梵志种。而生一子。相好具足。出家成佛。号宝藏如来。为王说法。王及千子请佛供养。满二百五十

岁。佛入三昧。放大光明。现十方世界。或净或秽。佛从定起。王白佛言。何故世界有净不净。佛言。菩萨以愿力故。取清净土。离于五浊。复有菩萨。以愿力故。取不净国。王言。我今发愿。愿成佛时。国中无三恶道。皆真金色。种种庄严。佛告王言。汝于西方。过一恒河沙阿僧祇劫。是时世界转名安乐。汝当作佛。号无量寿如来。尔时佛复告第一不眇太子。今当号汝为观世音。无量寿佛般涅槃后。当成佛道。号普光功德山王如来。又告第二尼摩太子。次当作佛。号善住功德宝王如来。汝以愿力。取清净土。复号汝为得大势至。

净邦殊胜

柳子厚净土院记云。中州之西数万里。有国曰天竺。释迦牟尼如来示现之地。彼佛言。西方过十万亿佛土有世界。曰极乐。佛号无量寿如来。其国无有三毒八难。众宝以为饰。其人无有十缠九恼。羣圣以为友。有能诚心大愿。归心是土者。苟念力具足。则往生彼国。然后出三界之外。其于佛道无退转者。其言无所欺也。

张抡御书莲社记云。臣尝读天竺书。知有所谓极乐世界阿弥陀佛者。光明无量。寿命无量。始享国履位。捐去弗居。超然独觉。悟心证圣。以大愿力。普度一切。其国悉以众宝庄严。曲尽华好。地皆黄金。无山川丘谷之险。气序常春。无阴阳寒暑之变。无饥寒老病生死之苦。无五趣杂居之浊。用是种种神通方便。现希有事。善导众生。众生忻乐起信。于日用中能发一念。念彼佛号。即此一念。清静纯熟。融会真如。同一法性。幻身尽时。此性不灭。一刹那顷佛土现前。如持左契以取寓物。

诸佛护念

阿弥陀经云。如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛。如是南西北方上方下方悉有恒河沙数诸佛。各于其国。出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。若有善男子善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者。是诸人等。皆为一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨菩提○称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。总十六字。是本经题目。什师隐略。在六方后。而用佛号为题。以弥陀名号众所乐闻故。唐奘三藏重译。名称赞净土佛摄受经。摄受即护念也。而具有十方诸佛言。闻是经典。如说行者。必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。一切定生无量寿佛极乐世界。

文殊教诫

唐大历间。法照法师因礼五台。文殊为现大圣竹林寺。照入讲堂。见文殊在西。普贤在东。万菩萨众围绕说法。照作礼请问。末代众生智识浅陋。佛性心地无由显现。未审修何法门。最为其要。文殊曰。汝所请问。今正是时。诸修行门无如念佛。我于过去。因念佛故。得一切种智。照又问曰。当云何念。文殊曰。此世界西有阿弥陀佛。愿力难思。汝当系念。无令间断。命终决定往生。说已为照摩顶。照闻喜跃。在处大兴念佛法门。德宗勅迎入内。教宫人念佛。法道大振。

与佛有缘

香山居士曰。谛观此娑婆世界微尘众生。无贤愚。无贵贱。无幼艾。有起心归佛者。举手合掌。必先向西方。有怖厄苦恼者。开口发声。必先念阿弥陀佛。又范金合土。刻石织纹。乃至印水聚沙童子戏者。莫不率以阿弥陀佛为上首。不知其然而然。由是而观。是彼如来有大誓愿于此众

生。此众生有大因缘于彼国土明矣。不然者。三方四维过现未来诸佛多矣。何独如是哉。

折摄二门

牧庵忠禅师南岳山弥陀墟记。其略曰。伟哉觉皇之道。有折摄二门。调机济物。故释迦现秽土以折之。令起厌苦之念。弥陀现净土以摄之。俾发欣乐之志。秽土者。丘陵坑坎之高低。刀兵饥疫之苦恼。净土者。宝池金地之庄严。法喜禅悦之安乐。故天台云。诚由心分垢净。见两土之升沉。行开善恶。覩二方之麤妙。以此言之。则知净秽在此。而不在彼也。体正观之者。达彼刀兵等苦。是亦逆化之一端也。然履兹痛恶。而凡情迷梦。犹尚以苦为乐。倒置之甚。亦可悲哉。或曰。忻净厌秽。取舍未忘。岂圣人以二见之道化人耶。曰。经不云乎。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化诸羣生。盖炽然忻厌。而不见有忻厌之相。斯为得矣。

唯心发现

无功居士曰。极乐去此十万亿刹。凡夫命终顷刻即至者。盖自心本妙耳。故楞严云。汝犹未明一切浮尘诸幻化相。当处出生。随处灭尽。因缘和合。虚妄有生。因缘别离。虚妄名灭。殊不知生灭去来本如来藏。常住妙明。性真常中。求于去来迷悟生死。了无所得。以此推之。当命终时。染浊缘离。故娑婆当处幻灭。清净缘合。故极乐当处幻生。此灭彼生。间不容发。亦何顷刻之可论乎。抑见终日取舍而未尝取舍者矣(自信录)。

四种饶益

慈云忏主云。大觉世尊。以四种法。度诸众生。一者示现相好。令观察者发菩提心。二者示现说法。令得闻者开悟入道。三者示现化事。令见闻者获诸法利。四者名号流布十方。令其闻者执持系念。罪灭善生。而得度脱。

庐山结社

灵芝照律师曰。弥陀教观。载于大藏。不为不多。然佛化东流。数百年间。世人殆无知者。晋远法师居庐山东林。神机独拔。为天下倡。凿池栽莲。建堂立誓。专崇净业。号白莲社。当时名僧巨儒不期而自至。慧持道生。释门之俊彦。鐳遗民雷次宗。文士之豪杰。皆服膺请教。而预其社焉。是故后世言净土者。必以东林为始。

十八大贤

- 社主东林辨觉大师慧远
- 西林觉寂大师慧永
- 麴宾沙门佛陀耶舍(此云觉明)
- 天竺沙门佛陀跋陀罗(此云觉贤)
- 东林普济大师道生
- 鴈门法师慧持

- 法师僧叡
- 昙常
- 昙顺
- 昙诜
- 道暘
- 道敬
- 彭城刘遗民仲思
- 豫章雷次仲伦
- 鴈门周续之道祖
- 南阳张野莱民
- 南阳张诜秀硕
- 南阳宗炳少文

莲社立祖

石芝晓法师曰。莲社之立。既以庐山远公为始祖。数百年来。继此道者。代不乏人。莫不仰体佛慈。大启度门。异世同风。皆众良导。传记所载。诚不可掩。故历代之纪述者录之。而为继祖焉。

一长安光明法师。讳善导。二南岳般舟和尚。讳承远。三云峯五会国师。讳法照。四新定台岩法师。讳少康。五永明智觉禅师。讳延寿。六昭庆圆净法师。讳省常。七长芦慈觉禅师。讳宗赜。

历代宗尚

真歇云。佛佛授手。祖祖相传。唯此一事。更无余事。释迦老子住世七十九年。说法三百余会。独于净土之教。谆谆屡说而不可已。得不以是为超凡入圣之快捷方式乎。庐山法师十八大贤百二十三人。俱留瑞应。具载方册。历代诸师著述净土传记净业之文。无非祖圣遗诰。浅深工拙。片言只字。同归于善。天台智者大师悟法华三昧。说己心所行曰。一心三观。直示一心。当处即空。全体即假。亦空亦有。非空非有。不可凑泊。不容拟议。心路绝处。即名为佛。故净土之教。至于天台。其说大备。昭昭然。犹揭日月而耀太虚也。

○宗旨门第二

世或以念佛往生为难乎。使愚夫愚妇执持圣号。谛信而不疑。无不得生者。或以为易乎。非

夫宿植深厚。洞达玄旨。不滞于偏小者。莫窥其阃奥。大本经说。疑心修善。不了佛智。生彼胎宫。寿五百岁。不见三宝。而上品生因。实在乎解第一义。故知明宗得旨。乃万行之前导。修净业者。其可缓哉。

心观为宗

此经心观为宗。实相为体所言佛说观无量寿佛者。佛是所观胜境。举正报以收依果。述化主以包徒众。观虽十六。言佛便周。四明尊者妙宗钞释曰。经以观佛而为题目。疏今乃以心观为宗。此二无殊。方是今观。良以圆解全异小乘。小昧唯心。佛从外有。是故心佛其体不同。大乘行人知我一心具诸佛性。托境修观。佛相乃彰。今观弥陀依正为缘。熏乎心性所具。极乐依正。由熏发生。心具而生。岂离心性。全心是佛。全佛是心。终日观心。终日观佛。是故经目与疏立宗。语虽不同。其义无别。又应须了。若观佛者。必须照心。若专观心。未必托佛。如一行三昧。直观一念。不托它佛而为所缘。若彼般舟。及此观法。发轫即观瞻养依正。而观依正不离心性。故曰心观。须知此观不专观心。内外分之。此当外观。以由托彼依正观故。是以经题称为观佛。若论难易。今须从易。法华玄云。佛法太高。众生太广。初心为难。心佛众生三无差别。观心则易。今此观法。非但观佛。乃据心观。就下显高。虽修佛观。不名为难。是知今经心观为宗。意在见佛。故得二说义匪殊涂。又应了知。法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依作正。作根作境。一心一尘。至一极微。无非法界全体而作。既一一法全法界作。故趣举一。即是圆融法界全分。既全法界。有何一物不具诸法。以一切法一一皆具一切法故。是故今家立于唯色唯香等义。若其然者。何故经论多以一心为诸法总。立观境耶。良以若观生佛等境。事既隔异。能所难忘。观心法者。近而复要。既是能造。具义勿彰。又即能观而为所照。易绝念故。妙玄云。三无差别。观心则易。纵观他境。亦须约心。此经正当约心观佛也。

念佛通别

妙宗云。毗卢遮那遍一切处。一切诸法皆是佛法。所谓众生性德之佛。非自非它。非因非果。即是圆常大觉之体。故起信论云。所言觉义者。谓心体离念。离念相者。等虚空界。无所不遍。法界一相。即是如来常住法身。依此法身。说名本觉。故知果佛圆明之体。是我凡夫本具性德。故一切教所谈行法。无不为显此之觉体。故四三昧通名念佛。但其观法为门不同。如一行三昧。直观三道显本性佛。方等三昧则兼诵咒。法华兼诵经。观音兼数息。觉意历三性。此等三昧历事虽异。念佛是同。俱为显于大觉体故。虽俱念佛。而是通涂。显诸佛体。若此观门及般舟三昧。托彼瞻养依正之境。用微妙观。专就弥陀。显真佛体。虽托彼境。须知依正。同居一心。心性遍周。无法不造。无法不具。若一毫法。从心外生。则不名为大乘观也。

四大净秽

观经疏云。此经以心观净则佛土净。而为宗致。四种净土。谓凡圣同居土。方便有余土。实报无障碍土。常寂光土也。各有净秽。五浊轻重。同居净秽。体析巧拙。有余净秽。次第顿入。实报净秽。分证究竟。寂光净秽。娑婆杂恶。荆棘瓦砾。不净充满。同居秽也。瞻养清净。池流八德。树列七珍。次于泥洹。皆正定聚。凡圣同居。上品净土也。方便有余者。修方便道。断四住惑。故曰方便。无明未尽。故曰有余。智论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段生。就中复有利钝。故论净秽也。实报无障碍者。行真实法。感得胜报。色心不相妨。故言无障碍。纯菩萨居。无有二乘。仁王云。三贤十圣住果报。华严云。无量香云台。即其

土净妙五尘。就中次第顿入。更论净秽也。常寂光者。常即法身。寂即解脱。光即般若。是三点不纵横并别。名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究竟。极为净土。分得究竟。上下净秽耳。故以修心妙观。能感净土。为经宗也○妙宗曰。大乘之法。其要在心。心具易知。色具难解。故观自观它。皆修心观。今观净土。须求于心。心能具故。心能造故。心垢土垢。心净土净。此犹通示。未是的论。的在一心。顿修三观。此观观于瞻养依正。毕竟清净。名心观净。此观能令四佛土净。如是方为此经宗致○此经本为韦提希。厌同居秽。求同居净。故谈妙观。观彼依正。三观若成。麤垢先落。非有余净。更生何处。须知正为生同居净。故说三观。良由观妙能破三惑。不独感于同居净土。随其惑断浅深之处。自然感得有余等三。如病须药。本为身安。求得仙方。修合服之。不但身安。兼能轻骨。身安可喻生同居净。轻骨可喻感上三土。只是一药効乃深胜。如一妙观能净四土。

三身胜劣

妙宗云。所言佛者。究竟觉也。理智既极。始本两忘。无相无名。不可说示。为众生故。乃顺世间立名立相。言佛本无身寿量者。但无有相随情之三。非无性具微妙身等。是故真佛究竟一切净秽法门。若一向无。何异小乘所诠真理。故真无俗有。真有俗无。皆顺悉檀。不可偏执。如谷答响。大小随声。如鉴现形。妍丑在质。依于事识。但空见故。唯属无常。若依业识不空见者。即此无常全体是常。常身无量。通应三土。无常有量。但应同居。盖实报机分证。方见他受用身方便土。人唯禀别圆。所见佛相。小有优降。然匪生身。悉是报佛。若同居土。具四教机。禀别圆者。能见报佛。故法华明常在灵山。华严说法尽未来际。及诸大乘。即于应相见是法性尊特之身。

三辈九品

无量寿经云。十方众生愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。是人命终。无量寿佛与诸大众。现其人前。即随彼佛。生宝华中。住不退转。其中辈者。发菩提心。愿生彼国。一向专念无量寿佛。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。其人临终。无量寿佛与诸大众。现其人前。即随化佛。往生其国。住不退转。其下辈人。欲生彼国。发菩提心。若闻深法。不生疑惑。乃至一念。念于彼国。此人临终。梦见彼佛。亦得往生○天台观经疏曰。此经九品。为令识位上中下。即大本三辈也。孤山刊正记曰。大本三辈。但齐观经六品。以彼二辈纯明善行。不及恶人故也。灵芝谓。大本三辈皆曾发心。可对观经上品。中下二品则非所对。况复行因与今全别。草庵辅正解曰。天台以今经九品。会同大本三辈。乃约位次相同。不约行因发心之相也。

六即明佛

妙宗云。一切诸法无不是佛。迷故不知。故圆实教不顺迷情。直是一切皆是佛法。世间相常。众生是佛。不禀教者。但有理是。全不知是。若闻此教。于名知是。若入五品。于观知是。入十信者。相似知是。四十一位。分真知是。若登极果。究竟证知一切诸法。皆是佛法。法界无外。摄法不违。诸佛众生色心依正。同一觉体。此身湛寂。如鉴无情。形对像生。山毫靡间。

寂光有相

妙宗云。经论中言。寂光无相。乃是已尽染碍之相。非如太虚空无一物。良由三惑究竟清静。则依正色心究竟明显。故大经云。因灭是色。获得常色。受想行识亦复如是。仁王称为法性五阴。亦是法华世间相常。大品色香无非中道。是则名为究竟乐邦。究竟金宝。究竟华池。究竟琼树。又复此就舍秽究尽。取净穷源。故苦域等判属三障。乐邦金宝以为寂光。若就净秽平等而谈。则以究竟苦域泥沙而为寂光。此之二说。但顺悉檀。无不圆极。问。佛无上报是即理之事。可论金等。究竟寂光是即事之理。岂有金等。若其同有。事理既混。如何分于二土义耶。答。佛无上报是究竟始觉。上品寂光是究竟本觉。始本既极。岂分二体。应知二土纵分事理。实非有无。岂真善妙有而非理耶。秘藏之理岂同小空。故此事理二名一体。以复本故。名无上报事也。以复本故。名上寂光理也。故妙乐云。修得四德。本有四德。二义齐等。方是遮那身土之相。况净名疏显将寂光为佛依报。故知定执报土。有金宝等。寂光定无。斯乃迷名。全不知义矣。

胜妙方便

四明尊者云。言极乐之界。盖觉皇之示权者。经论既以净土之教为胜方便。验知是如来善巧权用也。但权名不局。实理亦通。是要甄分。方知去取。体外之权须破。体内方便须修。离事之理则麤。即权之实方妙。故小乘无他佛之说。大教有刹海之谈。盖心性遍周法界无外。理极故令事广。华大故省池深。刹如帝珠出现。重重无尽。方显寂光之理。身类天饌感报。彼彼不同。乃表遮那之性。岂应极乐不预唯心。故如来藏中。七大具足。随缘发现。应量而知。既能彰地狱天宫。岂不造秽邦净国。本性虽具。由心发明。弥陀以无缘之慈。取极乐之土。释迦以乐说之辩。示往生之门。斯皆善巧之权方。摄彼沉沦之品彙。令惧退转者不退。使不善观者能观。净土权相盖多。今具略论此二。故起信论云。初学大乘正信。以在此土不常值佛。惧谓信心缺缘退失。当知如来有胜方便。令其不退。但当专念极乐世界阿弥陀佛真如法身。必生彼国。住正定故。专念真如法身者。岂异大乘正信。以依彼佛为境故。能牵生净方。斯是如来权巧也。又观无量寿佛经云。凡夫心想羸劣。未得天眼。不能远观。诸佛如来有异方便。令其得见。此盖释迦神力。弥陀愿心。若有谛观。必能覩见。斯亦觉皇异妙方便也。此之权巧方便。既约圆论。即与法华微妙方便。无二无别。故诸天及人。声闻缘觉。事度菩萨。渐修大士。充满世间。数等河沙。尽思度量。不能知觉。唯佛与佛乃能究尽。圆信圆解。方能造修(答杨文公书)。

心外无法

慈云忏主云。或曰净土在心。何须外觅。随其心净。则佛土净。岂用迢然求生他方净土耶。释曰。子又不善心土之义也。将谓我心局在方寸。便见西方在域外。苟如此者。又云何说心净则佛土净耶。华严经云。心佛及众生是三无差别。佛法既遍。心法亦遍。若各有方面。何谓无差。又云。游心法界如虚空。虚空岂有分隔。若了一念心遍。一尘亦遍。十万亿刹。咫尺之间。岂在心外。世人若谈空理。便拨略因果。若谈自心。便不信有心外诸法。岂唯谤法。亦谤自心。殃坠万劫。良可痛哉。

无生而生

长芦贲禅师曰。夫以念为念。以生为生者。常见之所失也。以无念为无念。以无生为无生者。邪见之所惑也。念而无念。生而无生者。第一义谛也。是以实际理地不受一尘。则无诸佛之可念。无净土之可生。佛事门中不舍一法。则总摄诸根。盖有念佛三昧。还源要术。示开往生一门。所以终日念佛。而不乖于无念。炽然往生。而不乖于无生。故能凡圣各住自位。而感应道

交。东西不相往来。而神超净刹。此不可得而致诘也。

生即无生

灵芝大智律师弥陀经疏。问云。达法本空。心净土净。何须念佛求生净土。答。若真达理。语默皆如。不碍修持。何妨念佛。若贬念佛。未是达人。何故然耶。既达法空。则不住于相。既常念佛。则不滞于空。超越二边。从容中道。念念契合弥陀法身。声声流入萨婆若海。临终决定上品上生。岂非心净佛土净乎。故十疑论云。智者炽然求生净土。达生体不可得。是真无生。非谓生外别有无生也。净名云。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化诸羣生。此之谓也。

净土唯心

欲达唯心净土。先了诸法互融。世人不解。遂执方寸之心为净土。以经中佛说国土庄严。悉是表显。皆无实法。自招谤法之咎。须知心外无法。故曰唯心。经云。如百千灯光照一室。其光遍满。无坏无杂。十方诸佛九界众生色心依正。至于一尘一毛。随举一法。皆百千灯中之一灯也。行人一念。如在东一灯。弥陀净土。如在西一灯。以其光遍满故。一即一切。一切即一。心外无土。土外无心。此即事之理。唯心净土也。以无坏无杂故。此灯彼灯不相混乱。心自是心。佛自是佛。净土自是净土。即此土众生。念彼土之佛。而求往生。此即理之事。西方净土也。虽分事理。实非两途。若局于西方。而不达唯心。则得事失理。虽未能称理。佛神力故。亦得往生。虽居下品。亦无退转。若局自心而不求西方。则事理俱失。以不求生故。不得往生。此失事也。以不知心外无法故。定执方寸为心。昧心法圆融之旨。此失理也。

水澄月现

无为居士杨次公曰。大愿圣人从净土来。来实无来。深心凡夫往净土去。去实无去。彼不来此。此不往彼。而其圣凡会遇两得交际者何耶。弥陀光明。如净满月。徧照十方。水清而静。则月现全体。月非取水而遽来。水浊而动。则月无定光。月非舍水而遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。故华严解脱长者云。知一切佛犹如影像。自心如水。彼诸如来不来至此。我不往彼。我若欲见安乐世界阿弥陀如来。随意即见。是知众生注念。定见弥陀。弥陀来迎。极乐不远。乃称性实言。非权教也(决疑集序)○天衣怀禅师室中问学者云。若言舍秽取净。厌此欣彼。则是取舍之情。众生妄想。若言无净土。则违佛语。修净土者。当如何修。众无语。复自答云。生则决定生。去则实不去。又云。譬如雁过长空。影沉寒水。雁绝遗踪之意。水无留影之心。

譬如磨镜

经云。譬如磨镜。垢尽明现。古镜埋尘。虽光明本有。必因磨而后显。此修成义也。虽因磨显。全是本有。不从外来。此性德义也。若定执光明本有。不因磨得。则埋尘古镜。应能鉴物。执自然之过也。若定执因磨而得。则磨砖亦应成镜。执因缘之过也。经曰是心作佛者。约修德而说。言众生虽有本觉之体。必因始觉之功。而后证得也。是心是佛者。约性德而说。言众生佛性虽由修证而显。全是性德本有。不从他得也。

十种无碍

即心观佛。托境显性。心心绝待。法法全真。有不达者。横生疑谤。故有执内心是佛而不许

外求者。执自己之佛而不须他佛者。执诸法皆空而不信有佛者。执一切现成而不假修证者。但是不遵圣教。不达理体。随有所执。皆成邪见。拨无因果。纵任妄情。认砾为金。蒸砂作饭。今以十种无碍。显净土之圆融。荡涤执情。发明正信。

一心境一如。行人一念是能观之心。弥陀净土是所观之境。以心外无法故。诸佛净土全是自心。以法外无心故。此心全是诸佛法体。心境叵得。心境宛然。互泯互存。绝思绝议。故经云。汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好○二修性不二。唯心净土。是本具之理。全修在性也。发愿往生。是随缘之事。全性成修也。以修性不二故。诸佛净土虽本来成现。必由净业成就乃可往生。故经云。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海从心想生○三因果理同。以众生诸佛同一体故。诸佛已悟。众生在迷。迷悟虽殊。性常平等。是故念佛者。即是念一切众生之本性。故经云。如心佛亦尔。如佛众生然。心佛及众生。是三无差别○四真俗双泯。诸法本空。纤尘叵得。随缘建立。法法宛然。以一切法空故。心佛叵得。以一切法假故。心佛宛然。以一切法中故。心佛不二。非有非空。绝思绝议。故经云。无量寿佛身量无边。非是凡夫心力所及。然彼如来宿愿力故。有忆想者。必得成就。又经云。色身非是佛。音声亦复然。亦不离色声。见佛神通力○五依正互融。国土庄严依报也。佛及菩萨正报也。一心具一切刹。一一微尘现一切佛及九界众生。以体性本同故。是故落日及水国土庄严。唯心发现。水鸟树林皆演妙法○六胜劣同体。诸佛法身从真起应。如镜现像。妍丑在机。如水起波。随风大小。由机有利钝故。应有胜劣。而法身之体。本来不动。故经云。阿弥陀佛神通如意。于十方国。变现自在。或现大身满虚空中。或现小身丈六八尺○七一多相即。一即多故。一心一尘遍一切佛刹。多即一故。一切佛刹全在一心一尘。为令心专一故。易成就故。故令专念一佛。而一佛即一切佛。故经云。见无量寿佛者。即见十方一切诸佛○八广狭自在。以十方法界不离一微尘故。一尘至微。量同法界。佛刹虽广。不离一尘。十万遐程。不逾方寸。故经云。阿弥陀佛去此不远。如于镜中自见面像○九古今无间。以三际不离一念故。前际不可得故。无过去后际不可得故。无未来中际不可得故。无现在以世相迁流本常住故。经云。观彼久远。犹若今日。经须臾间。历事诸佛。遍十方界○十寂用无碍。谓炽然在用。不动本际。如水起波。波全是水。净名云。不起灭定。现诸威仪。易曰。寂然不动。感而遂通。即寂而用。故舍秽究尽。取净穷源。用而常寂。故虽有取舍。而实无取舍是。故炽然。念佛与无念等。炽然往生与无生等。于无见处不碍见佛。于无生处任运往生。以圆顿行人语默动静一切时中皆如实际故。经云。庄严佛土者。即非庄严灭度。无量众生。实无众生得灭度者。此之谓也○如上十种无碍法门。并是圣教明文。金口所说。了达斯旨。于无碍法。犹尚不着。何况随世妄情而生执着耶。如斯念佛。无念而念。念而无念。念他方佛即是念自己佛。念一佛即是念一切佛。生一净土即是普生一切诸佛净土。而无所生也。

举一全收

真歇了禅师曰。或曰。唯心净土。人人本具。何不直下承当。反求之于十万亿刹之外耶。答曰。若会得唯心净土。岂但十万亿国微尘刹土亦未为远。岂不见普贤菩萨于一毛孔中行一步过不可说佛刹微尘数世界。李长者云。无边刹海。自他不隔。于毛端。十世古今始终不离。于当念故。弥陀世尊直示心中之一佛耳。若指心之全体。不但唯心净土地狱天宫唯心所现。经曰。十方虚空。生汝心内。犹如片云点太清里。又曰。既是圆融无碍。如何定指西方。答曰。只为法界圆融故。法法不离本位也。极乐遍在一切处。乃举一全收也。如帝释殿千珠宝网。千珠光影咸入一珠。一珠光影遍入千珠。虽珠珠互遍。而此珠不可为彼。彼珠不可为此。参而不杂。离而不分。虽一一遍。亦无所在。弥陀净土即千珠之一。十方国土一一皆十珠之一。三乘人天。地狱鬼畜。一

一无非千珠之一。圣人善巧方便专念阿弥陀佛。乃千珠直示一珠。见一佛即见十方诸佛。亦见九界众生微尘刹海十世古今一印顿圆无余法矣。

○法相门第三

诸佛所证。唯一理而已。究而言之。理尚叵得。而法相何有焉。虽然亦一往之语耳。祖师曰。性虽是一。而无定一之性。故使三千色心。相相宛尔。昧者不达。执一理而破差别者有焉。是亦拨波而求水也。若知差别即一理。一理而不碍差别。如大福人执石成宝。何所择焉。经曰。一切贤圣皆以无为法而有差别。此之谓也。

道有难易

龙树菩萨毗婆沙论云。佛法有无量门。如世间道有难有易。陆道步行则苦。水道乘船则乐。菩萨道亦如是。难行则久乃可得。是堕声闻缘觉地者。或有勤行精进。以信方便易行疾至。应当念佛。称其名号。阿弥陀佛本愿如是。若人念我称名自归。即必定得阿耨菩提。是故常应忆念。偈曰。

若人愿作佛	心念阿弥陀	即得为现身
故我皈命礼	若人欲疾至	不退转地者
应以恭敬心	执持称名号	若人种善根
疑则华不开	信心清净者	华开则见佛

十疑论云。难行道者。在五浊恶世。求阿毗跋致。甚难可得。略说有五。一外道相善乱菩萨法。二无赖恶人破他胜德。三颠倒善果能坏梵行。四声闻自利障于大慈。五唯有自力。譬如跛人步行。一日不过数里。易行道者。谓信佛教念佛三昧。乘阿弥陀佛愿力。摄持决定往生。如人水路行船。须臾千里。亦如劣夫从转轮王。一日一夜周行四天下。非是自力轮王力也。

定散二业

天台大师观经疏云。根有利钝。行有定散。观佛三昧名定。修余善业。说以为散。散善力微。不能灭除五逆。大本就此。故云不生。此经明观。故得往生。山堂彦伦法师云。诸大乘经劝生净土。因通二种。一定二散。定谓即心观佛。想彼西方依正主伴。唯心本具。当处皆空。全体即假。二边叵得。中道不存。三谛圆融。一心具足。故经云。诸佛如来是法界身。乃至云。是心作佛。是心是佛。此是如来亲示。唯心三昧。圆常观体。了彼净土。依正色心。悉我自心。性具功德。即境为观。心外无佛。性外无土。观之不已。证无生忍。二者散善。用纯实心。信有西方。一心不乱。系念弥陀。一日七日声声不绝。念念无间。经云。执持名号。一心不乱。临命终时。佛及圣众现在其前。唯事想彼国。但无三观。名散善耳。故三种净业回向愿生。咸登极乐。若定若散。利根钝根。皆净土因。咸趣无生。永无退转。

拣示西方

此方儒典。以佛为西方大圣人。言释迦出天竺国。而教流中夏也。在昔法显玄奘往西天求

法。皆指五天竺国而言。或云干竺印度。梵音賒切也。居阎浮之中汉地在阎浮东。偏但相去数万里耳。阎浮在须弥海南。兼余三洲。为一四天下世界也。如是千四天下名小千世界。千小千世界名中千世界。千中千世界名大千世界。总是娑婆化境。为一佛土。若经典所言极乐世界。在娑婆世界之西。过十万亿佛土。一佛土者大千世界也。彼极乐国。梵语须摩提。华言瞻养。或云清泰。弥陀在彼现在说法。修净业人。发愿往生。即此处也。虽远在十万亿刹之外。而不离自心。佛神力故。一念即生。实不远也。世之学佛者。不谙此说。皆言。西方去此十万余里。但指天竺国耳。加以八千乃无稽之言。唯柳子厚白乐天记文。言之颇详也。

二土苦乐

无为居士曰。一切众生未悟正觉。处大梦中。六道升沉未尝休止。诸天虽乐。报尽相衰。修罗方瞋。战争互胜。旁生飞走。噉食相残。鬼神幽阴。饥渴困逼。地狱长夜。痛楚号呼。得生人趣。固以为幸。然而生老病死众苦婴缠。唯是净方更无诸苦。莲苞托质。无生苦也。寒暑不迁。无老苦也。身非分段。无病苦也。寿命无量。无死苦也。无父母妻子。无爱别离也。上善人聚。无怨憎会也。华馥香食珍宝受用。无求不得。无穷困也。观照空寂。无蕴苦也。悲济有情。欲生则生。不住寂灭。非二乘也。智照生死。得不退转。非凡夫也。三界荡然。譬如四裔。丘陵坑坎。秽腐所积。溪壑阻绝。孰为津梁。乃有狂人。迷路于此。恶兽魑魅。恼害杂居。刀兵水火。或时伤暴。风霜霹雳。凌厉摧慑。罔知城域可以庇覆。饮食衣服未或充足。甘受是苦。不求安乐。有佛释迦。是大导师。指清净土。是安乐国。无量寿佛是净土师。尔诸众生但发诚心。念彼佛号。即得往生。若生彼土。则无诸恼。不闻知者。固可哀怜。

娑婆十难

慈云云。五浊得道为难。净土修行则易。今以娑婆十难净土十易。而拣示之。十难者。一不常值佛。三界险道。佛为导师。众生业重。生不值佛。释迦已灭。弥勒未生。贤圣隐伏。邪法增炽故。二不闻说法。像季浇漓所有言说。惟谈外道邪恶之论。不闻正法故。三恶友牵缠。邪恶伴侣。希求利养。扇惑行人。堕恶道故。四羣魔恼乱。九十六种外道恶人坏乱正法。使修行者不成就故。五轮回不息。循环六趣。如汲井轮无休息故。六难逃恶趣。往来三界。随业受报。虽生天上。未免沦坠故。七尘缘障道。汨没尘劳。为出世法之障碍故。八寿命短促。人生百岁。夭横者多。光阴迅速。菩萨大道难成办故。九修行退失。此土修行断见思惑。方能不退。初心行人未免退堕故。十尘劫难成。如大通佛世闻法之徒。退大执小。经尘点劫。住声闻地。虽涉长时。未成大道故。

净土十易

净土十易者。一常得见佛。无量寿佛成道以来。经十大劫。常住不灭故。二常闻法音。佛及菩萨树林水鸟常宣妙法故。三圣贤会集。观音势至为其胜友。诸上善人俱会一处故。四远离魔事。虽有天魔。皆护佛法。令修行人速成就故。五不受轮回。莲华化生。无复轮转生死苦趣故。六永离恶道。彼佛国土无三恶道。名字尚不闻故。七胜缘助道。琼楼玉殿。珍衣美饌。皆为助道之资具故。八寿命无量。众生寿量。与佛齐等。人天凡夫尽其智力。莫知其数故。九入正定聚。众生生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。无退转故。十一生行满。常随佛学。一生常得无上菩提故。

皆正定聚

妙宗云。此土博地凡夫。属邪定聚。发心修行。未得不退者。属不定聚。已得不退者。属正定聚。若生瞻养。不论高下五逆罪人。临终十念。得往生者。亦得不退。故云皆正定聚。

横竖二出

桐江法师论横竖二出。竖出者。谓三乘行人依四谛十二因缘六度万行。历涉地位。如取科第。须有才学。如历任转官。须有功效。横出者。念佛求生净土。如人荫叙。功由祖父。他力不论学问有无。又如覃恩普转。功由国王。不论历任。浅深于横出中。有定散二善故。善导立专杂二修杂修者。谓散漫修诸善业。回向庄严也。专修者。身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号。意须专想阿弥陀佛。不修余观。若专修者。十即十生。百即百生。若杂修者。千百人中。不得一二。今见世人。有日礼弥陀三千拜者。日课弥陀十万声者。有昼夜习坐专想弥陀者。并有感应。斯可验矣。

显密二修

诸佛法藏。有显有密。显谓十二部经三藏圣教。密谓坛场作法诵持秘呪。决取神効。如净土法中往生神呪等是也。大藏衡字函。有无量寿观行仪轨一卷。金刚手菩萨说无量寿陀罗尼。坛法依法修习者。往生上品。证入初地。并无量寿如来心呪根本呪拳印真言等。洎诸部秘密。大悲尊胜等呪。功德甚多。如经所说。修净业人。依法诵持。皆生乐土。

乘戒缓急

大涅槃经云。于戒缓者。不名为缓。于乘缓者。乃名为缓。戒谓止恶行善。乘谓解第一义。缓者怠惰。不精进也。祖师于此立四料简。一戒急乘缓。以戒急故。生人天中。如箭射空。力尽还坠。以乘缓故。虽闻大法。如聋若哑。二乘急戒缓。以戒缓故。生恶趣中。以乘急故。常闻大法。如华严会上八部鬼神是也。经云。宁受地狱苦。得闻诸佛名。不受无量乐。而不闻佛名。三乘戒俱急。则生人天中。而常闻大法。四乘戒俱缓。则堕三恶道。而永不闻法。观二部大乘之意。则知以闻法得旨为难。戒善特助道耳。故曰。宁可学提婆达多常处地狱。不愿如郁头蓝弗暂得生天。学大乘者可不审乎。

魔佛真伪

檀庵法师引大集经云。断集谛是降烦恼魔。知苦谛是降阴魔。修道谛是降天魔。证灭谛是降死魔。涅槃经云。佛去世后。五百岁中。魔道渐兴。坏乱佛法。然火就燥。水就湿。邪不干正。一生之中。以淳净心。坚固谛信。至诚礼诵。悔过发愿。吾知此人。若身若心。则与弥陀气类交接。智论云。如风吹树。势向西倾。及其倒时。必从西偃。设使愿力微薄。罪业深重。临终相现。称佛求救。以佛力故。魔无能为。若彼行人多杂魔业。倚恃佛法。邀名射利。外现清白。内唯臭腐。诈伪欺罔。吾我自高。截他人千尺之长为半分。扬自己一勺之水为万斛。此人气分。与魔交接。命终之日。不堕恶道。得生魔宫。斯亦幸矣。当知万法唯心。心净佛迎。心垢魔接。于理易晓。何须致疑辨魔。佛之真伪。唯教眼明白者识之。悠悠之徒。命终之时。风刀解体精神霍乱。怕怖惶惶。又何暇辨魔佛之真伪哉。世有贪慢溢腹。是非填膺。平居之时。四魔之中。三不能识。临终之际。恐落魔宫。口言降天魔。而心存坐脱之法。愿于豪贵家。托生为人。一何可笑。

兜率胜劣

弥勒菩萨一生补处。当来成佛。现居兜率内苑。说法度人。上生经说。行众三昧。深入正定。乃可得生。更无方便接引之义。兜率是欲天。诸天彩女爱着五欲。耽玩不舍。此娑婆界释迦在日。舍卫城中。三亿人家。不见不闻。况余国耶。弥勒下生亦复如是。不如弥陀净土无恶道女人。常闻法音。速登不退。十疑论说。西域有三菩萨。一名无着。二名世亲。三名师子觉。结愿同生兜率。愿见弥勒。若先到者。誓来相报。后师子觉一去。数年不来。世亲去后。三年始来。无着问云。何以久如。世亲云。到彼天宫。闻弥勒一座说法。旋绕即来。以彼天日长故。已经三载。又云。师子觉受天快乐。在彼外苑。不见弥勒。彼菩萨人欲生兜率。尚尔艰难。况下劣凡夫耶○慈恩法师弥陀经通赞言。瞻养十胜。天宫十劣。言十胜者。一化主所居胜。二所化命长胜。三国土庄严胜。四净方无欲胜。五女人不居胜。六修行不退胜。七净方非秽胜。八国土庄严胜。九念佛摄情胜。十十念往生胜。天宫不尔。故十皆劣也。

永明料拣

永明智觉禅师。从天台韶国师。得单传之旨。专修净土之行。延三宗学者。会同诸说。为宗镜录一百卷。又虑学者执空见为理性。撰万善同归集言。大乘菩萨六度万行恒沙法门。皆当称性修之。其示参禅念佛四料拣偈。一曰。有禅无净土。十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。谓单明理性。不愿往生。流转娑婆。则有退堕之患。阴境者。于禅定中。阴魔发现也。如楞严所明。于五阴境。起五十种魔事。其人初不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。迷惑无知。堕无间狱者。是也。二曰。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。谓未明理性。但愿往生。乘佛力故。速登不退。三曰。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。来生作佛祖。既深达佛法。故可为人天师。又发愿往生。速登不退。腰缠十万贯。骑鹤上扬州。四曰。无禅无净土。铁床并铜柱。万劫与千生。没个人依怙。既不明佛理。又不愿往生。永劫沉沦。何由出离。欲超生死。速登不退者。当于此四种择善行之。

法离四执

净慈法真禅师曰。净土之说。经论尚矣。诸师训辨亦已详矣。报应间发。不吾欺也。世或有疑者。盖以无明自障。理事不融。法华云。若人散乱心入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。况复一心不乱。于此求生。何独不然哉。且见善不明。用心不一。虽世间万法。何往而不疑。岂特佛法哉。要之唯当信受而已。不应疑其有无也。然则净土果有乎。曰非也。果无乎。曰非也。亦有亦无乎。曰非也。非有非无乎。曰非也。是则净土果乌乎在。离此诸见。即名净土。即见如来。若闻是说。不惊不怖。当知是人决定往生。而无所生。以非庄严而为庄严。信心清净。一念华开。全体见前。众相具足。是心即佛。补处何疑。已度生灭。得无量寿。其或于此未能信解。余方便中。九品具在。随力修之。亦不唐捐矣。

理观相应

永嘉集云。心与空相应。则讥毁赞誉。何忧何喜。身与空相应。则刀割香涂。何苦何乐。依报与空相应。则施与劫夺。何得何失。又复心与不空相应。则见爱俱亡。慈悲普救。身与不空相应。则内同土木。外现威仪。依报与不空相应。则永绝贪求。资财给济。又复心与非空非不空相应。则实相初明。开佛知见。身与非空非不空相应。则一尘入正受诸尘三昧起。依报与非空非不空相应。则香台宝阁严土化生。永嘉此说。验修证工夫之成否也。若三义前后而修成次第三观。若圆融而修。即一心三观以与空相应故。赞毁平等。圆觉所谓。观彼冤家。如己父母。心无有二

也。今之人自谓悟空者。讥一言则终身讎隙。赞一语则喜不自胜。而欲刀割香涂。无苦乐相。施与劫夺。无得失相者。不可得也。既皆谓实而妄说法。空则成大妄语矣。况能与不空中道相应耶。实相初明开佛知见。是中道现前。一尘入正受诸尘三昧起。则不碍于舍此。生彼香台宝阁严土化生。是净土境界。而初心学佛者。多鄙薄之。何倒置之甚耶。

智能导行

心正则行正。智邪故行邪。大乘菩萨所修之行。以般若为前导故。皆为成佛之因。直趣萨婆若海。凡夫行善。认为实有。故报在人天。外道苦行。以邪见为主。故报在三涂。二乘所修。以志在偏空。故唯证小果。渐修大士虽以理融事。犹存功用。未能一一称真。故落第二。圆顿行人一毫之善。量同法界。契合真如。不趣二乘。不滞三有。了一切法皆不思议三谛之理。故皆为成佛之因也。以不思议观修念佛三昧。是圆顿妙行。岂可以凡夫外道取着妄情而测量之耶。

循业发现

万善同归集云。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所成。五果所摄。若一念心嗔恚邪淫即地狱业。悭贪不施即饿鬼业。愚痴暗蔽即畜生业。我慢贡高即修罗业。坚持五戒即人业。精修十善即天业。证悟人空即声闻业。知缘性离即缘觉业。六度齐修即菩萨业。真慈平等即佛业。若心净即香台宝树净刹化生。心垢则丘陵坑坎秽土稟质。皆是等伦之果。能感增上之缘。离自心源。更无别体。

善根多少

经云。不可以少善根福德因缘。得生彼国。大智律师疏云。凡布施持戒禅诵苦行等一切福业。若无正信回向发愿。非往生因。皆名少善。若依此经。执持名号。则决定往生。故知称名是多善根也。昔作此解。人或未然。近得襄阳石刻经本。于一心不乱下。有云专称名号以称名故诸罪消灭即是多善根福德因缘。彼石经本。梁陈人书。与今释义。文理冥符。则知南方经本相传讹脱也。当知佛身非相。果德高深。不立嘉名。莫彰妙体。十方诸佛皆有异名。况我弥陀以名接物。是以耳闻口诵。无边圣德。揽入识心。永为佛种。顿除亿劫重罪。获证无上菩提。信知非少善根。是多功德也。

六即拣滥

天台大师凡释佛字。皆明六即。谓众生佛性全体在迷曰理即。闻说生解曰名字即。如理进修曰观行即。大贤亚圣曰相似即。同佛所证曰分真即。至极无上曰究竟即。六故凡圣不滥。免增上慢。即故初后皆是。免生退屈。六处常即。即不妨六。此六即义。起自一家。深符佛旨。人多谬执。生死垢心。五浊苦境。为心净土净。此凡夫四倒中不净为净也。圆论诸法。皆须六即。辨其初后。今拟此说。以谈净土。庶无差谬。若言一切众生本来是佛。虽处五浊杂染界中。受诸苦报。而性本清净。此理即。佛本觉清净也。若闻性本清净。深生信解。名字净也。以不思议三观。称性修行。观行净也。断枝末无明。获六根清净。相似净也。分破根本无明。分证三德秘藏。分真净也。三惑究尽。二死永亡。始觉已圆。本觉究显。成清净法身。居常寂光土。究竟净也。又复九界众生本觉虽净。未闻圆顿大法。皆为心垢土垢。若众生以净信心。发愿往生。心专注故。不离当念。得见乐邦华池宝树清净境界。此名字观行位人。心净土净故。经曰。闻我说寿命长远。深心

信解。则为见佛。常在耆闍崛山。共大菩萨诸声闻众。围绕说法。方便土净也。若破根本无明。登十住位。证无生法忍。此分真位人。心净土净。经云。又见此娑婆世界。其地琉璃坦然平正。诸菩萨众咸处其中。实报土净也。若位登妙觉。智断圆满。此极果圣人。心净土净。经曰。唯佛与佛乃能究尽诸法实相。释迦牟尼名毗卢遮那。遍一切处。其佛所住。名常寂光。常乐我净。三德涅槃。诸佛如来所游居处。方名究竟。心净土净也。愚俗无知。以博地凡夫。不加修证。同佛清净。譬如庶民妄号帝王。自取诛灭。谤法之罪孰大于是哉。

○观慧门第四

众生本性具一切法。故称性而观。则一切诸法唯心发现。十万亿刹不行而至。八万相好觐体现前。大哉修心妙观之宗。其起死回生之妙术乎。众生旷劫沦溺苦海。几丧乎法身慧命。今获稟圆乘。知心作佛。知心是佛。犹执炬而入冥室焉。以观佛身故即见佛心。见一佛故即见十方一切诸佛。故能于须臾顷。承事诸佛。徧十方界。普闻众声纯说甚深第一义谛。则无所往而非佛法矣。妙观之功可思议哉。

一心三观

四明尊者云。三观者一念即空即假即中也。恢扬肇自于如来妙悟。近推于智者。全由性发。实匪修成。故于一心。宛有三用。所谓空者。一切皆空。三观悉彰荡相之用也。假者一切皆假。三观悉明立法之功也。中者。一切皆中。三观悉是绝待之体也。是则终日荡相而诸法皆成。终日立法而纤尘必尽终日绝待而二谛炽然。故般若谈空。八十法门得显。维摩立法。三界见爱皆忘。法华一乘。世间之相常住。皆由三观相即。致令诸法无遗故。三即非三。一即非一。非次第而入。非并别而观。不可以有无求。不可以中边取。故云不并不别。非纵非横。三一圆融。修性冥泯。岂识心之所测。何言说之能诠。故强示云。不可思议之妙观也。说即非说。无说而说。能知此已。对一切境。以此观照了之。立一切行。以此观导达之。辨一切事。以此观成就之。设一切教。以此观敷畅之。修比观者。能所必忘。取舍斯泯。故真如无念。向则心绝。终日说示不异无言。舍此则必同众魔。离此则未超诸外。故龙树云。除诸法实相。余皆魔事。迦叶云。未闻大涅槃前。皆是邪见。大矣哉。一心三观之妙宗也。

十六妙观

观无量寿佛经云。如来今者。教韦提希。及未来世一切众生。观于西方极乐世界。以佛力故。当得见彼清净国土。如执明镜自见面像。见彼国土。极妙乐事。心欢喜故。应时即得无生法忍(云云)。妙宗曰。若但读文。不名修观。必须览经。所诠之相。入一念心。用空假中微妙之观。照于心性。本具净土。如法进修。是心作佛。是心是佛。文出像观。义遍初后。乃不思议三观。十六观之总体。一经之妙宗也。圆顿行人。依此修学。速证无生。

• 初六观观依报

○初日观

○二水观

○三地观

- 四树观
- 五池观
- 六总观
 - 二七观观正报
- 七华座观
- 八像观
- 九佛身观
- 十观音观
- 十一势至观
- 十二普观
- 十三杂观
 - 三三观观九品
- 十四上品观
- 十五中品观
- 十六下品观

初观落日。状如悬鼓。令心坚住。专想不移。此有二意。一令观日心不驰散。二令心想正向西方。次观清水。复想成冰。良以彼土琉璃为地。此地难想。且令想冰。冰想若成。宝地可见。且寄此土。落日及冰以为方便。次观彼国。地树池楼。至楼观成。宝土皆现。故名总观。(已上观依报竟。次观正报)既欲观佛。佛必坐座。故先观华座。又真佛难观。要须观像。像观若成。真佛可见。八万相好但观毫相。如五须弥。此想若成。八万皆现。次观观音势至真实色身。次修普观。先想己身。生于彼土。次观三圣。来入我心。次修杂观。观彼佛身。胜劣化用。能大能小。皆全法界(已上七三观观正报。次观三辈往生)次观三辈九品行人。修因感果。令舍中下。修习上品。诸观皆用。经所示相。忆持在心。为所观境。仍了自心。本具此法。托境想成。令性具法。发明心目。观与经合。称性而观。名为正观。见相乖经。是发魔事。故名邪观。

谛观落日

观经云。佛告韦提希。汝及众生。应当专心系念一处。想于西方。云何作想。凡作想者。一切众生自非生盲。有目之徒。皆见日没。当起想念。正坐西向。谛观于日。令心坚住。专想不移。见日欲没。状如悬鼓。既见日已。闭目开目。皆令明了。是为日想。名曰初观○妙宗曰。先作日观。意令系心。凡心暗昧。何能明见净土妙境。故令专想落日之形。一事系心。想之不已。其

心则定。心若静细。种种观法。皆可造修。系心之法。须落日者。欲令定想。趣于西方。是向弥陀所居处故。初心行人。虽了根尘。皆是法界。而心想羸劣。胜相难观。是故如来设异方便。即以初见落日为境。想之令起。观中之日。圆人妙解。知能想心。本具一切依正之法。今以具日之心。缘于即心之日。令本性日显现其前。斯乃以法界心。缘法界境。起法界日。既皆法界。岂不即空假中。此犹总示。若别论三观成日功者。以根境空寂。故心日无碍。以缘起假立故。累想日生。以其心日皆法界故。当体显现。此之三观。同在一心。非一非三。而三而一。不可思议。若不尔者。非是圆人所修观也。

约心观佛

观无量寿佛经第八像观云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相。八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正遍知海。从心想生。是故应当一心系念。谛观彼佛。妙宗释曰。欲想佛身。须知观体。体是本觉。起成能观。依体立宗。斯之谓也。须知本觉。乃是诸佛法界之身。以诸如来无别所证。全证众生本性故也。若始觉有功。本觉乃显。故云法身从心想生。又复弥陀与一切佛。一身一智。应用亦然。弥陀身显即诸佛身。诸佛相明即弥陀体。若论作是。即不思议三观也。以若破若立。名作空假二观也。不破不立。名是中道观也。全是而作。则三谛俱破俱立。全作而是。则三谛俱非破立。即中之空假。名作。能破三惑能立三法。故感他佛三身圆应。能成我心。三身当果即空假之中。名是。则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是一心修此三观。乃十六观之总体。一经之妙宗。文出此中。义徧初后。是故行者当用此意。修净土因。

尊特相好

观无量寿佛经第九佛身观云。无量寿佛身。如百千万亿夜摩天。阎浮檀金色佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫右旋宛转。如五须弥山。佛眼如四大海水。青白分明。身诸毛孔。演出光明。如须弥山。彼佛圆光。如百亿三千大千世界。于圆光中。有百万亿那由他恒河沙化佛。一一化佛亦有众多无数化菩萨。以为侍者。无量寿佛有八万四千相。一一相各有八万四千随形好。一一好复有八万四千光明。一一光明徧照十方世界。念佛众生摄取不舍。其光相好及与化佛。不可具说。但当忆想。令心眼见。见此事者。即见十方一切诸佛。以见诸佛故。名念佛三昧。作是观者。名观一切佛身。以观佛身故。亦见佛心。佛心者。大慈悲是。以无缘慈。摄诸众生。作此观者。舍身他世。生诸佛前。得无生忍。

谛观白毫

观经云。观无量寿佛者。从一相好入。但观眉间白毫。极令明了。见眉间白毫者。八万四千相好自然当现。见无量寿佛者。即见十方无量诸佛。得见无量诸佛故。诸佛现前授记。十六妙观。以观佛为要。八万相好。都想难成。故令但观眉间毫相。如五须弥。此想若成。八万皆现。此为要门也。若修前诸观。心得流利。观已宏深。则可称彼毫量而观。使八万相自然皆现。疏中令观劣应毫相。乃为未修前诸观者。及为虽修观未成者。故于佛身。别示初心可观之相。为三昧门也。所托之境有胜有劣。若能观观。皆须顿照。即空假中。以胜劣相皆心作故。皆心是故。观佛相海经云。若人至心系念端坐。观佛色身。当知是人心如佛心。与佛无异。虽在尘劳。不为诸尘之所覆蔽。作是观者。是真念佛。比余散心事善。百千万分。不及其一。

观麤见妙

黄文献公曰。娑婆教主称赞乐邦。务引众生。出离五浊。教以观彼六十万亿那由他由旬之法身。而先之以华上宝像者。开示方便。使观麤见妙也。继之丈六八尺之像者。随顺下凡。使观小见大也。盖麤妙异想。悉从性而起修。小大殊形。咸自本而垂迹。能观之性。初无差别。所观之本。宁可度量。是故圆顿之谈。一音普被。开示其次第而非渐。随顺其根器而非偏。并起观门。全彰实相。像教之源。不在兹乎。

普观坐禅

慈云忏愿仪云。修净业人。当于一处。敷置禅床。向西正坐。易观想故。表正向故。加趺端坐。项脊相对。不昂不偻。调和气息。定住其心。然所修观门。经论甚多。初心凡夫那能徧习。今从易想。略示二种。一者扶普观意。自想所修净业。功成往生极乐世界。于莲华中。结加趺坐。莲华即合。时至乃开。五百色光。来照我身。眼目开明。见佛菩萨及国土庄严。普闻众声。皆说妙法。与十二部经合。心想明了。如眼所见。了知诸法唯心所作。全心即是。非有非空。绝思绝议。二观白毫。如别所明。其余观想熟者。任便行之。但得不离净土法门。皆应修习。

五方便门

天台大师示人念佛五方便门。不可不修。谓行者观佛。住心一境。名凝心禅。谛观如来玉毫金相。凝然寂静。了亮洞微故也。复次前虽凝心。所习未惯。不觉驰散。今制之令还。谛观金相。名制心禅。复次制心得定。既非理观。皆属事修。今体之本空。谁凝谁制。无佛无念。名体真禅。复次前虽体真。犹滞空寂。无量名相。昧然不知。今以无所得而为方便。从空入假。万法洞明。不为空尘之所惑乱。名方便禅。复次前虽体真。及以方便。各据空有。不离二边。今谛观静乱。本无相貌。名言路绝。想念都忘。名息二边分别禅。如是五门。从浅至深。若夫圆觉体性。本无浅深。而浅深宛然。

四教离念

如上虽用五方便门观佛真体。又须明于四教离念。以示拣偏取圆之意。夫心不孤生。必托缘起。行者念佛之时。意根为因。如来毫相为缘。所起之念即所生法。观此三相迁动。念念不住。分析方空。即藏教小乘念佛也。即观念佛心起。能生所生无不即空。妄谓心起。体之即空。所观佛相。如镜中像。无佛无念。即通教大乘念佛也。即观念佛心起。即是假名。假名之心。洞鉴无量名相。了知此心有如来藏。历劫断证。离边显中。无佛无念。即别教大乘念佛也。即观念佛心起。即空即假即中。若根若尘。并是法界。尘刹诸佛。一念照明。六道众生。刹那普应。初心即是。今始觉知。如大福人执石成宝。必无舍念。别求离念。即边而中。无佛无念。此大乘圆教念佛。瓔珞经明顿悟如来。即此法也。

般舟三昧

摩诃止观正修章中。四种三昧。第二常行三昧也。梵语般舟。此云佛立。此三昧成。见十方佛在空中立。如清夜观星。以九十日为一期。严饰道场。不受别请。灌沐其身。着净衣服。唯除饮食大小便利外。昼夜此身常行不息。发大誓愿。使我筋骨枯朽。三昧未成。终不休息。口常称阿弥陀佛名号。心常忆佛。无有休息。以弥陀为法门主。功成即与十方诸佛等。从足下千辐轮相。

一一逆缘。乃至不见顶相。复从顶相观。至千辐轮相。了知能念之心。所念之佛。即空即假即中不可思议。若人欲得智慧如大海。不运神通。悉见诸佛者。当修是三昧。于诸功德。最为第一。是诸佛父母。一切如来从是法生。

○行法门第五

知净邦之胜。而发愿往生。若织纆之有经也。而加功进行。犹纬焉。非纬则经为徒设。非经则纬何所施。两者相须。则纆素有成矣。愿以导行。行以填愿。二者相成。则净邦可至矣。自执持名号。下而至于十念一念。皆净因也。由净因而克净果。其应如响。亦犹耕稼之有刈获也。希净报者。可不勉哉。

执持圣号

阿弥陀经云。若人闻说阿弥陀佛执持名号。若一日至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众现在其前。心不颠倒。即得往生极乐国土○净觉疏云。福德虽多。大略如观经三种净业可也。天台判三种净业为散心。十六妙观方名正受。以彼例此。福德因缘即散心。一心不乱名正受。孤山判此经为散善。观经属定善。予不韪彼说。且普门品疏。释一心称名。有事有理。若用心存念不间。名事一心。若达此心。四性不生。与空慧相应。是理一心。用彼验此。一心亦然。普门品中。无不乱二字。智者尚作空慧释之。今云一心不乱。何得贬为散善。

四种行愿

慈云忏主。为杭州知府马侍郎亮。作决疑行愿二门。其行愿有四门。第一礼忏门。礼佛忏悔。净除业障。使身心皎洁。如净良田。第二十念门。执持圣号。定心成行。立愿要期。植往生正因。如下种子。第三系缘门。爱护长养。滋发芽茎。如注以膏雨。第四众福门。助成繁茂。使速成华果。如灌以肥膩。相由虽尔。若或少暇。随修一门。皆得往生。以四门中各有行愿。皆是正因故也。亦可于六斋日。修礼忏法。每日修十念法。其余二门随力行之。

礼佛忏悔

行人清旦冠带服饰。端庄谨肃。于佛像前。手自烧香。合掌定心。作是唱言。

一切恭敬一心顶礼常住三宝(一礼胡 跪然香唱云)。

愿此香烟云。徧满十方界。无边佛土中。无量香庄严。具足菩萨道。成就如来香(冥心少顷。运想香云。供养三宝。普熏众生。咸生净土。礼已赞云)。

如来妙色身	世间无与等	无比不思议
是故今顶礼	如来色无尽	智慧亦复然
一切法常住	是故我归依	大智大愿力
普度于羣生	令舍热恼身	生彼清凉国
我今净三业	归依及礼赞	愿共诸众生

同生安乐刹

- 一心顶礼常寂光净土阿弥陀如来清 净妙法身徧法界诸佛
- 一心顶礼实报庄严土阿弥陀如来微 尘相海身徧法界诸佛
- 一心顶礼方便圣居士阿弥陀如来解 脱相严身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来大 乘根界身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来十 方化往身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土观世音菩萨万 亿紫金身徧法界菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方安乐土大势至菩萨无 边光智身徧法界菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方安乐土清净大海众满 分二严身徧法界圣众

(礼已。胡跪。然香。一心作是唱言)。

我今普为四恩三有法界众生。悉愿断除三障。归命忏悔○至心忏悔。我弟子某。及法界众 生。从无始世来。无明所覆。颠倒迷惑。而由六根三业。习不善法。广造十 恶及五无间一切众 罪。无量无边。说不可尽。十方诸佛常在世间。法音不绝。妙香充塞。法味盈空。放净光明。照触 一切。常住妙理。遍满虚空。我无始来。六根内 盲。三业昏闇。不见不闻。不觉不知。以是因 缘。长流生死。经历恶道。百千万劫。永无出期。经云。毗卢遮那遍一切处。其佛住处。名常寂 光。是故当知一切诸 法。无非佛法。而我不了。随无明流。是则于菩提中。见不清净。于解脱 中。而起缠缚。今始觉悟。今始改悔。奉对诸佛弥陀世尊。发露忏悔。当令我与法界众生。三业 六根无始所作。现作当作。自作教他。见闻随喜。若忆不忆。若识不识。若疑不疑。若覆若露。一 切重罪毕竟清净。我忏悔已。六根三业净无瑕累。所修善根悉 亦清净。皆悉回向庄严净土。普与 众生。同生赡养。愿阿弥陀佛常来护持。令我善根现前增进。不失净因。临命终时。身心正念。视 听分明。面奉弥陀。与诸圣众手 执华台。接引于我。一刹那顷。生在佛前。具菩萨道。广度众 生。同成种智。忏悔发愿已。皈命礼阿弥陀佛及一切三宝(一礼 已。旋绕。称佛菩萨名号)。

南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨 南无清净大海众菩萨(或 三或 七。次向佛 前。三自皈命)。

- 自皈依佛。当愿众生。体解大道。发无上心。
- 自皈依法。当愿众生。深入经藏。智慧如海。
- 自皈依僧。当愿众生。统理大众。一切无碍。
- 和南圣众

(次至别座。诵经念佛。随意多少。或更回向。结撮亦得)。

晨朝十念

每日清晨。服饰已后。面西正立。合掌连声。称南无阿弥陀佛。尽一气为一念。随气长短。不限佛数。不高不低。不缓不急。如是十气。连属不断。藉气束心。令心不散。专精为功。作是念已。回向发愿云。

我弟子(某)一心皈命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念。称如来名。经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生。欲生我国。志心信乐。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆诽谤正法。我今自忆。此生已来。不造逆罪。不谤大乘。愿此十念。得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及众圣手持金台。来迎接我。如一念顷。生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿。

(尽此一生。不得一日暂废。唯将不废。自要其心。得生彼国)。

发愿回向

我今称念阿弥陀	真实功德佛名号
唯愿慈悲垂摄受	证知忏悔及所愿
我昔所造诸恶业	皆由无始贪嗔痴
从身语意之所生	一切我今皆忏悔
愿我临欲命终时	尽除一切诸障碍
面见彼佛阿弥陀	即得往生安乐刹
彼佛众会咸清净	我时于胜莲华生
亲覩如来无量光	现前授我菩提记
蒙彼如来授记已	化身无数百俱胝
智力广大遍十方	普利一切众生界

(慈〔云〕忏主依华严经所立)。

往生神呪

无量寿佛说拔一切业障根本得生净土神呪

南无阿弥多婆夜 哆他伽路夜 哆地伽他 阿弥利都婆毗 阿弥利哆 悉耽婆毗 阿弥利哆 毗迦兰帝 阿弥利哆 毗迦兰哆 伽弥腻 伽伽那 枳多迦利 莎婆诃

此呪宋元嘉中天竺三藏求那拔陀罗译。出大藏养字函。不思議神力传具载。流传神验。诵持

之法。嚼杨枝澡豆漱口。然香于佛像前。日夜六时。各诵三七遍。灭五逆 谤法等罪。诵满三十万遍。即见阿弥陀佛。虽神呪秘密不翻。而呪前称名求愿词句。显然可解。其曰南无阿弥哆婆夜。此云皈命无量寿。哆他伽跢夜。即多他阿伽 度。此云如来。哆地夜他。新译云打的也拏。此云即说呪曰。旧云恒经他。经音迭。即地夜二合也。此句后方是密语。由当时书经之人节句舛误。后之读者。踵其讹 谬。不能以楞严等呪比对相同。而反执悞者为正。往往破句读之。甚为可笑。哆字虽音多曷切。不可作入声重呼。但可与带字同音方得其正。近代三藏沙罗巴重译此 呪。名无量寿如来根本真言。呪语具足。梵音真的。今并录于此。修净业人。依法诵持。任意所求。无不果遂。

无量寿如来根本真言

柰麻粹怛纳 特啰耶也 柰麻阿哩也 阿弥打跋也 怛拏唎怛也 阿啰喝帝 三迷三不达也 怛的也拏 唵 阿弥哩帝 阿弥哩打 唵巴伟 阿弥哩打 三巴伟 阿弥哩打 葛哩比 阿弥哩打 薛帝 阿弥哩打 帝际 阿弥哩打 韦羯兰帝 阿弥哩打 韦羯兰带 唎弥你 阿弥哩打 唎柰 羯哩帝 葛哩 阿弥哩打 顿都比 苏哇哩 萨哩哇 阿勒拏 萨怛你 萨哩哇 唎哩麻 吉哩舍 吉舍也 葛哩 莎喝

阿弥陀佛心呪

唵 阿弥打巴 [口*纒]哩 莎喝

道场仪式

慈云忏主依大本无量寿经称赞净土经。集往生净土忏愿仪。行法周备。四辈弟子修净业者。不可不遵。其间十科。一严净道场。二方便法。三正修意。四烧香散华。五礼请法。六赞叹法。七礼佛法。八忏愿法。九旋绕法。十坐禅法。第一严净道场。当于闲静堂室。香泥涂地。悬诸旛华。安佛像向东。观音侍左。势至侍右。及安 九品化生像。敷设荐席。行者十人已还。着新净衣。竭尽所有种种供养。方有感降。宜于六斋日建首。其余九法。如行仪具载。

克期修证

慈云忏愿仪云。行人欲入道场。身心散乱。须预行方便。调习案试。治生杂务。实时屏息。但念不久。定生净土。诃去爱欲。勤息恚痴。行人各有无始恶习。速求舍离。不为障碍。自当观察。何习偏重。诃弃调停。取令平复。勿使行法唐丧其功。大集经明七七月。鼓音王经及大弥陀经明十日十夜。十六观经及小弥陀经七日七夜。取此三等为期。昼夜六时礼十方佛。披陈过罪。不得一弹指顷念世五欲。及接外人。语笑戏论。亦不得托事延缓放逸睡眠。专心致志。不惜身命。定取净业。即时成就。

欣厌二行

天台智者大师十疑论第十疑言。欲决定生西方者。具二种行。定得往生。一者厌离行。二者欣愿行。言厌离行者。凡夫无始以来。五欲缠缚。轮回五道。不生厌离。无有出期。为此常观此身。脓血屎尿。不净臭秽。上至诸天。亦复如是。行住坐卧。常观此身。唯苦无乐。深生厌离。作七不净观。一观此身从贪爱淫欲生。是种子 不净。二父母交会。赤白和合。是受生不净。三在母胎中。居生藏下熟藏上。是住处不净。四在母胎时。唯食母血。是食噉不净。五日月满足。从产门

出。臭秽狼藉。是初生不净。六薄皮覆上。脓血遍满。是举体不净。七死后坏烂。骨肉纵横。狐狼食噉。是究竟不净。自身既尔。他身亦然。于所爱境界。深生厌离。名厌离行。二欣愿行者。求生净土。为拔一切众生苦故。若在恶世。烦恼境强。自为业缚。何时能得救苦众生。为此求生净土。亲近诸佛。证无生忍。方能于恶世中。救苦众生。缘想阿弥陀佛法身报身。八万四千相好光明。遍照法界。摄取念佛众生。又观彼净土七宝庄严妙乐。及施戒修等一切善行。回施一切众生。同生彼国。此谓欣愿门也。

上品三心

观无量寿佛经上品上生观云。若有众生。愿生彼国者。发三种心。即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者。必生彼国○善导和尚曰。身礼拜彼佛。口称念彼佛。意观察彼佛。三业真实。名至诚心。以真实信心。信知自身具足烦恼。流转三界。信知弥陀本愿。下至十念得生。无有一念疑心。故名深心。凡所作为一切善业。悉皆回向往生。故名回向发愿心。具此三心。必得往生。

日用系缘

慈云云。凡历涉缘务。而内心不忘于佛。及忆净土。譬如世人切事系心。虽经历语言。去来坐卧。种种作务。而不妨密忆。前事宛然。念佛之心。亦应如是。或若失念。数数摄还。久久成性。任运常忆。又复觉心微起恶念。即便忆佛。以佛力故。恶念自息。若见他人受苦。以念佛心怜悯于彼。愿其离苦。普贤行愿云。欲行恶法。皆悉不成。所修善业皆速成就。如是相续。念佛系心。能办一切净因功德○龙舒云。凡闻恶声。则念阿弥陀佛。以消禳之。愿一切人不为恶行。凡见善事。则念阿弥陀佛。以赞助之。愿一切人皆为善行。无事则默念阿弥陀佛。常在目前。使念念不忘。能如此者。其于净土。决定往生。

睡时入观

大藏集诸经礼忏仪云。修净土者。凡入观与睡时。应先起立合掌。一心向西。十称阿弥陀佛。观音势至清净海众毕。即发愿言。弟子现是凡夫。罪业深重。轮回六道。不能出离。今遇善知识。得闻弥陀功德名号。一心称念。愿生净土。愿佛哀悯垂手接引。弟子不识弥陀世尊身相光明。愿佛菩萨示现身相。及国土庄严等事。说是语已。一心正念。即便入观及睡。或于正发愿时。见诸瑞相。或于观中得见。或于睡梦得见。此法近来大有灵验。不能具述。精进行之。方信不虚。

临终正念

善导和尚临终正念诀云。知归子致问于净业和尚曰。世之大者。莫越生死。一息不来。乃属后世。一念若错。便堕轮回。小子累蒙开诲念佛往生之法。其理虽明。又恐病来死至之时。心识散乱。仍虑家人感动正念。忘失净因。伏望重示归径之方。俾脱沉沦之苦。师曰。奇哉斯问之要也。凡人临命终时。欲得往生净土者。须先准备。不得怕死贪生。常自思念。我现在之身。多有众苦。不净恶业种种交缠。若得舍此秽身。即得往生净土。受无量快乐。见佛闻法。离苦解脱。乃是称意之事。如脱臭弊之衣。得着珍御之服。放下身心。莫生贪着。纔有病患。莫论轻重。便念无常。一心待死。须嘱家人看病人往来揖问人。凡来我前。但为我念佛。不得说眼前闲杂之事。

家缘长短之事。亦不须软语安慰祝愿安乐之词。此是虚华不实殃及之语。及至病重命将不久之时。家人亲属不得来前垂泪哭泣。发嗟叹懊恼之声。惑乱心神。失其正念。但教记取阿弥陀佛。一时高声。为我念佛。守令气绝。待气尽了。方可哀哭。或有明解净土之人。频来策励。其理最佳。若如此者。千万往生。必无疑也。此是端的要急之旨。当信而行之。问。求医服药。应不用耶。答。此但论用心耳。服药医疗不妨自求。然药只能医病。岂能医命耶。命若垂尽。药岂奈何。问。神祇祸福求祷如何。答。人命长短。生下已定。何假鬼神延之耶。世人迷惑。反更求邪。杀害众生。祭祀神鬼。但增罪业。倍结冤讎。反损寿矣。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶。必无所济。切宜谨之。当以此文。帖安堂前饮食之处。及来往要路之间。令时时见之。常记于心。免见临危忘失。问。平生不曾念佛者。还用得否。答。此法僧人俗人不念佛人。用之皆得往生。决无疑矣。余多见世人。于平时念佛礼拜。发愿往生。及到病患临终。但只怕死。都不见言此事。直待形消气绝。识投冥界。方始十念譬如贼去关门。济何事耶。而况死门事大。须自着便宜。一念蹉跎。历劫受苦。谁人相代。思之思之。

三种净业

观无量寿佛经云。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三种业。三世诸佛净业正因。天台疏云。初名共凡夫业。次名共二乘业。三名大乘不共之业。

妙宗云。此经正被顿修之机。虽修佛行。父母师长岂不孝事。轮王十善岂不止行。三归众戒威仪等事岂不具修。但能修之心。一一称性。何妨所修。共于凡夫二乘。依无作境。起无缘誓。名发菩提心。实相不二而二。立因果殊。二而不二。始终理一。信此因果。方名为深。修三智解。运圆乘行。以此解行。教其行者。名为劝进。此三种福。是圆助道。与正观合。皆如来行。故云三世诸佛净业正因。

孝养父母

长芦贲禅师作劝孝文一百二十篇。前百篇言。孝养甘旨。为世间之孝。后二十篇。劝父母修净土。为出世之孝。世间之孝。一世而止。出世之孝。无时而尽。能使父母生净土。莫大之孝也。父母现在。而不以此劝勉。他日徒尔伤心。徒为厚礼。亦何益哉。观经前后两说。孝养父母为净业。即此意也。又曰。父母信知念佛。莲华种植时也。一心念佛。莲华出水时也。念佛功成。华开见佛时也。孝子察其往生时至。预以父母平生众善。聚为一疏。时时读之。令生欢喜。又请父母。坐卧向西。而不忘净土。设弥陀像。然香鸣磬。念佛不绝。舍报之时。更须用意。无以哀哭失其正念。父母得生净土。受诸快乐。岂不嘉哉。平生孝养。正在此时。寄语孝子顺孙。无忘此事。

修十善业

- 身三善业

- 不杀生

- 不偷盗

- 不邪淫
 - 口四善业
- 不妄语
- 不绮语
- 不两舌
- 不恶口
 - 意三善业
- 不贪欲
- 不瞋恚
- 不邪见

华严十地品云。十不善业道。是地狱畜生饿鬼受生因。十善业道。是人天乃至有顶处受生因。又上品十善智慧修习。心狭劣故。缺大悲故。从他闻声而解了故。成声闻乘。又上品十善修治清净。不从他教。悟解甚深因缘法故。成独觉乘。又上品十善修治清净。心广无量。具足悲悯。发生大愿。不舍众生。希求诸佛大智。故成菩萨广大行。又此上上十善业道。一切种智清净故。乃至证十力四无所畏故。一切佛法皆得成就。十善是一。发心智解有异。故不同耳。观经修十善业。是圆顿行。乃出世间上上十善。感诸上善人俱会一处成佛之因也。

具足众戒

欲修净业。必先持戒。尸罗清净。三昧现前。观经三种净业。及上品上生。具诸戒行。谓在家之人。受持三皈五戒八关斋戒。出家沙弥十戒。比丘二百五十戒。大乘菩萨十重四十八轻戒。依师禀受。精进奉持。止恶防非。助成净业。佛为法王。戒是佛勅。三藏圣教。经通余人共说。律唯金口亲宣。等觉已下但可祇承。如国家赏罚号令。必从王出。臣下僭越。庶人失信。亡败无日。佛法亦尔。若容他说。羣生不奉。法不久住。末俗无知。辄于佛戒。妄行增损。虽入佛门。滥同魔外。甚为可恼。

发菩提心

梵语阿耨多罗三藐三菩提。此云无上正等正觉。是诸佛所证。究竟果德。是众生所迷。本源佛性。学大乘者。依圆顿无作四谛。发四弘誓。初依苦谛境。发一愿云。未度者令度。即众生无边誓愿度。次依集谛境。发一愿云。未解者令解。即烦恼无数誓愿断。三依道谛境。发一愿云。未安者令安。即法门无量誓愿学。四依灭谛境。发一愿云。未得涅槃者令得涅槃。即佛道无上誓愿成。愿不依谛。悉名狂愿。了知阴入皆如。无苦可舍。尘劳本净。无集可断。边邪皆中正。无道可修。生死即涅槃。无灭可证。如是了达。发心立行。所有功德。唯佛能知。若不然者。虽能发心。滞于偏小。不与菩提心相应。虽勤行精进。如蒸砂作饭。譬如畊田。不下种子。既无其芽。

何处求实。可不审哉。

读诵大乘

大乘经典。诸佛所师。佛果菩提皆从中出。观经三种净业。并上品上生。皆言读诵大乘。为往生之行。即法华华严般若涅槃等诸大乘经。并观无量寿佛经等。专谈净土诸大乘经。修净业人当受持读诵。仗大乘法力。决取往生。昔镏遗民因诵法华经。得生净土。临终然香供养妙法华经。面西端坐而化。修净业人。当以此为轨。则天台智者大师云。诵经之法。当使文句分明。音声辨了。不缓不急。系缘经中文句。如对文不异。不得谬悞。了音声性如空谷响。而心历历。照诸句义。运此法音。充满法界。供养三宝。普熏众生。令入大乘一实境界。

亲近善友

圆觉经云。末世众生将发大心。求善知识。欲修行者。当求一切正知见人。心不住相。不着声闻缘觉境界。虽现尘劳。心常清净。示有诸过。赞叹梵行。不令众生入不律仪。求如是人。即得成就无上菩提。又智度论云。于诸导师。生世尊想。若有能开释深义。解散疑结。于我有益。则尽心恭敬。不念余恶。如敝囊盛宝。不以囊恶故。不取其宝。又如夜行险道。敝人执炬。不以人恶故。不取其照。华严经云。应于自身生病苦想。于善知识生医王想。于所说法生良药想。于所修行生除病想。若闻一句未曾有法。胜得三千大千世界满中七宝及释梵转轮王位。起信论云。如木中火性。是火正因。若无人知。不假方便。能自烧木者。无有是处。众生亦尔。虽有正因熏习之力。若不遇诸佛菩萨善知识等。以之为缘。能自断烦恼。入涅槃者。无有是处。

听闻正法

修净业人。期生净土。虽由炼行而得。若不遇正知见人说法开导。则不得其要旨。而或堕于邪倒。错路修行。不可不谨。譬如畊稼。农夫加功。扶疎益寡。时泽一降。华果敷荣。轮翼双运。目足更资。则无盲跛之失。而凉池可到。故十六观经。九品生因。皆须善友说法开示。中品下生。遇善知识。为说阿弥陀佛国土乐事。亦说法藏比丘四十八愿。乃至下品下生。遇善知识。种种安慰。为说妙法。教令念佛。既获往生。遇二大士。以大悲音声。为其广说诸法实相。除灭罪法。发菩提心。圣教明文。岂可不信。道俗念佛多不明理。或被执空之人。横生讥谤。则心生疑惑。遂致退失。由不闻法故也。学道之人。可不以此为急务者哉。

十种信心

欲了生死。修行净业。当发十种信心。念念不忘。决生净土。得不退转。一信佛所说法金口诚言真实不虚。二信凡夫在迷识神不灭六趣循环不息。三信此土修行未得道果不免轮回。四信未出轮回虽生天上不免堕落。五信极乐世界众生永无退转。六信众生发愿愿生净土决定往生。七信一称佛名能灭八十亿劫生死重罪。八信念佛之人阿弥陀佛神通光明摄取不舍。九信念佛之人十方世界恒沙诸佛同以神力时常护念。十信既生净土寿命无量一生当得无上菩提。于此十种。不能深信。生疑惑者。虽念佛而不得往生矣。

一心不乱

真歇云。念佛法门。径路修行。接上上根器。旁引中下之机。故一心不乱之说。兼含二意。

曰理一心。曰事一心。若事一心人。皆可以行之。只一忆念。如龙得水。似虎靠山。即楞严经忆佛念佛。现前当来。必定见佛。不假方便。自得心开。若理一心。亦非他法。直将阿弥陀佛四字。做个话头。二六时中。自晨朝十念之顷。直下提撕。不以有心念。不以无心念。不以亦有亦无心念。不以非有非无心念。前后际断。一念不生。不涉阶梯。顿超佛地。得非净土之见佛简易于宗门乎。信知乃佛乃祖。在教在禅。皆修净业。同归一愿。入得此门。无量法门。悉皆能入。

净土指归集卷上

净土指归集卷下

吴郡北禅寺沙门 大佑 集

○证验门第六

修念佛三昧。获往生而登不退。留瑞应于世者。若河沙微尘之多。不可悉数也。传记所载。盖千万之一二焉。举一二则可知千万之广。使学者慕前修而取法焉。由正信而立愿造修。进进而不息。则今之三昧行人。皆净邦不退之上士也。

菩萨往生

无量寿经。弥勒白佛言。于此世界。有几菩萨。往生极乐。佛告弥勒。于此世界。有六十七亿不退菩萨。往生彼国。一一菩萨已曾供养无数诸佛。次如弥勒者也。诸小行菩萨及修少功德者。不可称计。皆当往生。不但我国如是。他方佛土如远照佛刹。有百八十亿菩萨。皆当往生。十方世界无量佛刹。往生者甚多无数。若我具说。一切犹未能尽。

龙树往生

入楞伽经偈云。大慧汝当知。善逝涅槃后。未来世当有持于我法者。南天竺国中。大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。楞伽三译。此出实叉难陀所译七卷文中。在四字函。

远公遗迹

法师慧远。博通经史。尤善庄老。闻道安法师讲般若经。豁然大悟。叹曰。九流异议。皆糠粃耳。即剃染事之。大明佛理。苻秦建元间。过浔阳。爱匡庐清峻。刺史桓伊勅东林以居之。三十年影不出山。每送客以虎溪为界。晋安帝自江陵还都。驾幸浔阳。或劝师候见。师称疾不前。帝乃遣使问劳。谢灵运负材傲物。一与相见。肃然心服。为凿二池引水栽莲。求入社。师以心杂止之。高僧巨儒一百二十三人。并弃世遗荣。依公游止。鐾遗民着誓辞。建诚立愿。莲漏六时。禅诵不辍。期生安养。由是修净业者。以东林莲社。为万世之师法焉。

三藐圣相

庐山远法师。精修白业。居东林三十年。初于十一年间。三藐圣相。而不令人知。后十九年七月晦夕。于般若台。方从定起。忽见阿弥陀佛身满虚空。圆光之中有诸化佛。观音势至侍立左右。又见水流光明。分十四支。流注上下。演说妙法。佛言。我以本愿力故。来安慰汝。汝七日

后。当生我国。又见佛陀耶舍慧持昙顺在佛之侧。前揖曰。师志在吾前。何来之迟耶。既知时至。乃为其徒曰。吾始居此。三覩圣相。今复再见。吾生净土决矣。至期端坐入寂。义熙丙辰八月六日也。

智者遗诫

天台智者大师。在剡东石城寺。将入灭。谓弟子曰。吾知命在此。不复前进。辍斤绝弦于今日矣。唱观无量寿佛经题竟。复曰。四十八愿庄严净土。华池宝树。易往无人。大车相现。一念改悔者。尚得往生。况戒定熏修。圣行道力。功不唐捐矣。梵音声相。实不诳人。智朗请云。不审证入何位。歿此何生。谁可宗仰。师曰。吾不领徒。必净六根。损己利它。但至五品。汝问何生者。吾诸师友。侍从观音。皆来迎我。谁可宗仰者。岂不闻波罗提木叉是汝大师。四种三昧是汝明导。又诫维那曰。人命将终。闻钟磬声。增其正念。惟长惟久。气尽为期。云何身冷。方复鸣磬。世间丧服。皆不应为。言讫唱三宝名。如入三昧。

善导功行

唐贞观间。长安善导和尚。见西河绰禅师九品道场。叹曰。此真入佛道之津要也。修余行业。迂僻难成。唯此法门速超生死。由是三十年间。行道不辍。所得衲施。写弥陀经十万卷。画净土变相三百余壁。道俗受化者。不计其数。或问念佛生净土耶。答曰。如汝所念。遂汝所愿。每念佛一声。有光一道。从其口出。高宗赐寺额。曰光明。有劝世颂曰。渐渐鸡皮鹤发。看看行步龙钟。假饶金玉满堂。难免衰残老病。任汝千般快乐。无常终是到来。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。

遗民见佛

鐳遗民从庐山法师结社。作誓辞以识盛事。社贤百二十三人。十八人为最。公又拔乎其萃者。公凡念佛时。见阿弥陀佛身紫金色。以临其室。公愧幸悲泣曰。安得如来为我。手摩其头。衣覆其体乎。俄而佛为摩顶。且引袈裟以覆之。它日又见身游七宝大池。澄彻无际。莲华青白相间。一人指池水曰。八功德水。汝可饮之。公饮水甘美。及寤犹觉异香发于毛孔。公曰。此吾净土之缘至矣。谁为六和之众。与我证耶。少顷缁徒咸集。公对尊像。然香再拜。祝曰。我以释迦遗教故。知有阿弥陀佛。此香供养释迦如来。次供阿弥陀佛妙法华经诸佛菩萨。愿一切有情。俱生净土。发是愿已。长跪而卒。

声光现佛

新定少康法师缙云僊都人。唐贞元初。于洛阳白马寺。见殿内文字放光。探取之。乃善导和尚化导文。康曰。若于净土有缘。使光明再现。言未已。光乃闪烁。康曰。劫石可磨。我愿无易矣。遂至长安善导影堂。大陈供养。有异僧谓之曰。汝欲化人。当往新定。即今之严州也。康至彼。人无识者。康乃乞钱。诱小儿曰。阿弥陀佛是汝本师。能念一声。与汝一钱。群儿务得钱。皆随念之。经月余。俟钱者多。康曰。可念十声。与汝一钱。如是一年。念佛之人盈于道路。续于乌龙山。建净土道场。筑坛三级。集众。午夜行道。每唱佛一声。众见一佛从口而出。连唱十声。则有十佛。若贯珠焉。康曰。汝见佛者。决定往生。众满数千。亦有竟不见者。后嘱道俗。当于赡养。起精进心。于阎浮提。生厌离心。言讫。放光数道。奄然而逝。天台韶国师。重修其

塔。世咸谓善导后身也。

别峰行道

永明智觉禅师。应吴越忠懿王请。住灵隐寺二年。迁居永明。日课一百八事。未尝暂废。学者咨问。指心为宗。以悟为则。至暮则往别峰。行道念佛。自为难继。不欲强它。然密从之者。常数百人。清宵月朗。空中时闻螺贝天乐之声。王每叹曰。自古求西方者。未有若是之切至也。特为建香严殿。以成其志。

冥司崇敬

真歇云。永明寿禅师。宗门之标准。净业之白眉也。兴隆佛法。劝亿万人修白业。临终预知时至。舍利鳞砌于身。尝有抚州一僧。经年旋绕禅师之塔。人问其故。乃曰。向因病入冥。阎王以阳数未艾。得放还生。见殿左供。画僧一[巾*(穴/登)]。王礼敬勤致。遂扣主吏。此是何人。吏曰。杭州永明寺寿禅师也。凡人死者。无不由冥府判生。唯此人修行精进。径生极乐上品。王以为希有。故图像而敬事焉。

西湖结社

宋淳化间。钱塘西湖省常法师。住南昭庆。专修白业。结净行社。王文正公旦为社首。士夫预会者。皆称净行社弟子。社友八十。比丘一千。法师刺指。血书华严净行品。以立誓。翰林承旨宋白撰碑。其略曰。师慕远公启庐山之社。易白莲为净行之名。远公当衰季之时。所结者半隐沦之士。上人属升平之世。所交者多有位之贤。方前则名士且多。垂裕则津梁曷已。状元孙何题社客于碑阴。翰林苏易简。作净行品序曰。予当布发以承其足。剃身以请其法。犹尚不辞。况陋文浅学而有惜哉。

莲华胜会

长芦慈觉禅师。宗说兼畅。解行俱高。修禅林清规。作龟镜文。坐禅仪发明圆解。禁止游言。至于尚清。俭诫洗面。话行海内。罔不取法以为广益群生。速登不退。莫如念佛往生元佑四年。广集缁素。建莲华胜会。一夕梦。一男子年三十许。峨冠素衣。风貌清美。前揖曰。欲预公胜会。告书一名。禅师曰。公何名。曰普慧。书毕又云。家兄亦曾预名。禅师曰。令兄何人。曰普贤。言讫忽不见。既觉而忽省曰。此华严离世间品二大菩萨也。故知佛子行佛事。助扬佛化。则感圣贤幽赞。预是会者。夫岂小缘。普贤变名易号。不知何人。乃以二菩萨为首云。

御书莲社

宋干道间。两浙都总管张抡。期生净土。刻励精进。惟佛是念。阖门长幼靡不从化。凿池栽莲。效东林结社之遗意。日率妻子。课佛万遍。岁以春秋之季。月即乌戌。普静兰若。与信道者共之。见闻随喜。云集川至

太上光尧寿圣

皇帝亲洒宸毫。书莲社二大字为赐。抡拜手登受。云章奎画。自天而下。光气昭倬。焜耀万目。不独传示云林。以侈万一之遇。使天下后世。凡获瞻仰者。普得念佛三昧。究竟成就无上菩提。

其为饶益。讵可称量。谨刊诸金石。用对扬丕显之休命。

七宝华舫

梁道珍禅师。志慕净业。未及进行。一夕梦。数僧乘七宝华舫。泛海西迈。珍问何之。曰将适弥陀佛国也。珍乃求附载。舟人曰。以子之意。孰敢相拒。但于此一日之修。功超永劫。以子未诵弥陀经。及灌沐众僧。所愿未圆。故不可同往耳。既寤感叹。自是诵弥陀经。昼夜不辍。及入室沐僧。后二年。忽见一人捧银台而至。曰法师报尽。当乘此台。将亡之夕。邑人见其山崖石壁。烈火千炬交相辉耀迄旦。即山问之。乃知珍亡。其往生之征验欤。

誓取金台

台州怀玉禅师。持律甚严。布衣一食。长坐不卧。诵弥陀经三十万遍。日课佛号五万声。天宝元年。见佛菩萨满虚空中。一人持银台来接。玉曰。吾一生念佛。誓取金台。何为不然。圣众遂隐。玉弥加精进。三七日后。乃复现前。异光满室。谓弟子曰。吾生净土矣。含笑而终。郡守段怀然。见而异之。作偈赞曰。我师一念登初地。佛国笙欲两度来。唯有门前古槐树。枝低只为挂金台○宋政和间。三衢祥符寺。宪章悯法师。感应事亦相类。

焚毁仙经

后魏壁谷昙鸾法师。少游五台。感灵异出家。而性好言术。闻陶隐居有长生法。千里就之。受仙经十卷。谓神仙必可致也。后还洛下。遇菩提流支三岁。乃问曰。西域有长生之术。能却老不死乎。支笑曰。长生不死。吾佛道也。乃授十六观经曰。汝学此。则三界无复生。六道无复往。盈虚消息。祸福成败。无得而至。其为寿也。有河沙焉。有劫石焉。沙石之数有限。寿量之数无穷。此吾金仙氏之长生也。鸾大喜。遂焚毁仙经。而专修净业。虽寒暑之变。疾病之来。亦不少懈。魏主敬慕之。号为神鸾。一夕室中见梵僧。谓曰。吾龙树也。居净土久矣。以汝同志。故来相见。鸾曰。何以见教。树曰。已去不可及。未来未可追。现在今何在。白驹难与回。言讫不见。鸾自知时至。即集众教诫。令高声念佛。西向瞑目而终。众闻管弦之声自西而来。久而乃已。

惟恭灭罪

唐荆州法性寺僧惟恭。性高傲。慢上凌下。亲狎非类。稍暇则讲经课佛。期生赡养。然酒徒博侣。交集于门。虚诞之为。曾无虚日。寺僧灵岫。其同类也。里人讥之曰。灵岫作尽业。惟恭继其迹。地狱千万。重莫厌排头入。恭闻之曰。我既作业。罪无所逃。然赖净土教主。悯我愆恶。拔我涂炭。岂复堕恶道耶。干宁二年。恭病将亡。岫从外而还。见伶人数辈年少奇伟。衣装鲜洁。岫问何来。曰自西来。惟恭上人寺在何处。岫指寺示之。一人自怀中出一金瓶。瓶中莲华。其合如拳。俄顷即开。大如盘盂。光彩交映。望寺疾驰。而忽不见。岫至寺。闻钟声。众咸集。乃知恭已死矣。异光笼罩其室。闻天乐之音。岫因言所见。众皆惊异。岫亦守名节。遂成高迈云。

雄俊入冥

唐大历间。成都僧雄俊。胆勇过人。不守戒律。而善于讲说。所得施利。非法而用。尝罢道从戎。寻逃难。又为僧。守名节者。多畏避之。因闻经说。一称佛名。灭八十亿劫生死重罪。乃大喜曰。赖有此耳。自是虽为恶。而念佛不辍。丁未二月。忽暴亡。经宿复苏。言。至冥司。冥官

曰。悞追汝也。然汝罪恶不少可略。经涂炭。令吏卒驱入狱中。俊励声曰。一称佛名。灭无量罪。俊虽造恶。不至五逆。岂佛语无凭耶。吏亟奏王。王召至。语之曰。汝之念佛。本无深信。可还人间精进修之。毋复放逸。人闻其说。嘲之曰。此地狱漏网人也。既而入城南之西山。斋戒念佛。越四年。辛亥三月。缁素骈集。俊喜曰。吾时至矣。尔辈还城。见吾亲知。为俊语曰。俊以念佛得生净土矣。无以为地狱漏网人也。语笑之间。端坐而化。

密修净业

圆照本禅师。密修净业。初参天衣怀禅师。弊衣垢面。躬事炊爨。略无少怠。或曰太劳乎。师曰。若舍一法。不名满足菩提。直欲此生身证。其敢言劳汙。京资福寺曦法师者。杜门养道。不与世接。往往神游净域。不妄与人言。一日步至惠林。殷勤致敬。人问其故。答曰。吾于定中。见净土金莲极大。题云永明寺比丘宗本。其他附丽小华。不可胜数。皆禅师所化人也。为此特往修敬。或问禅师云。师乃别传之宗。何得标名净土。师曰。虽迹在禅门。而留心净业故也。

临终见佛

上虞化度寺智廉上人。禀性质朴。是非不挂。唇吻为行者。日求度于天童为禅师。师示以偈曰。廉洁身心绝爱憎。碓坊勤力效卢能。纯纯寂默常光照。他日丛林了事僧。既得度。徧参尊宿。晚节专修净业。年八十二。忽与众言别言。我见阿弥陀佛身长八尺。紫金相好。白玉明毫。大众围绕。说法言。诸上善人。当起大信。心修诸善法。来生我国。我既见佛。必生净土矣。乃书偈曰。鴈过长空。影沉寒水。无灭无生。莲华国里。书毕。回身向西。一手捉腕。一手捻印。右胁而逝。

临终说法

胡宣义。名闾。字达夫。虽信向佛乘。而未谙净土之说。年四十有四。临终疾革。其子往告清照律师曰。大人感疾。请师垂访。照往见谓之曰。某平昔忝交于公。未曾言及末后一着。岂可不知安身立命处。闾曰。心净则佛土净。照曰。公平昔时中。还有杂念染污否。闾曰。既处世间。宁无杂念。照曰。若如此又安能心净佛土净耶。闾曰。一称佛名。灭八十亿劫生死之罪何耶。照曰。大乘经说阿弥陀佛尘劫修行成身成国依正庄严。有大威德光明神力不可思议。是以一称其名。灭无量罪。犹如赫日消于霜露。复何疑哉。闾遂省悟。即日请僧念佛。次日清照后至。闾遽曰。师来何迟。烦二大士降临以久。于是清照率众励声称佛。闾乃合掌。安详而逝。闾于净土。平昔未尝留心。老病困迫。闻善知识一言启迪。顿释疑情。即生净土。非宿有善根。而能若是哉。

俸钱画佛

唐中大夫太子少傅白居易。当衰莫之岁。中风痹之疾。舍俸钱三万。命工人杜宗敬。按无量寿经。画西方世界一部。高九尺。广丈有三尺。弥陀尊佛坐中央。观音势至二大士侍左右。人天瞻仰。眷属围绕。楼台伎乐。水树华鸟。七宝严饰。五彩张施。烂烂煌煌。功德成就。焚香稽首。跪于佛前。起慈悲心。发弘誓愿。愿此功德。回施一切众生。一切众生有如我老者。如我病者。愿皆离苦得乐。断恶修善。不踰南赡。便覩西方。白毫大光。应念来感。青莲上品。随愿往生。从现在身。尽未来际。常得亲近。而供养也。欲重宣此义。以偈赞曰。极乐世界清净土。无诸恶道及众苦。愿如我身老病者。同生无寿佛所。

念不间断

光州司士参军王仲回。问无为子曰。经典多教人念弥陀生净土。祖师则云。心即是净土不用更求西方。其不同若此。何耶。无为子曰。实际理地。无佛无众生。无苦无乐。无寿无夭。又何净秽之有。岂得更以生不生为心耶。此以理夺事也。然而处此界者。是众生乎。是佛乎。若是佛境则非众生。又何净秽苦乐之有哉。试自忖量。或未出众生之境。则安可不信教典至心念佛而求生净土哉。净则非秽。乐则非苦。寿则无夭矣。于无念中起念。无生中求生。此以事夺理也。故维摩经云。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化诸群生。正为此也。又问。如何得念不间断。答曰。一信之后。更不再疑。即是不间断也。司士欣跃而去。后二年。无为子守丹阳郡。忽梦。司士云。向蒙指示净土。今已得生。特来致谢。乃再拜而出。后数日讣音至。言。司士七日前。预知时至。与乡党言别而化。政感梦时也。

西方公据

苏文忠公南迁日。佩画一轴。人问之。公曰。此吾西方公据也。展玩之。乃弥陀圣像。母夫人程氏歿。以簪珥遗物。命工胡锡。画弥陀像施钱。塘照律师自制赞曰。佛以大圆觉。充满十方界。我以颠倒想。出没生死中。云何以一念。得往生净土。我造无始业。本从一念生。既从一念生。还从一念灭。生灭灭尽处。则我与佛同。如投水海中。如风中鼓囊。虽有大圣智。亦不能分别。愿我先父母。及一切众生。在处为西方。所遇皆极乐。人人无量寿。无去亦无来。尝吊海月大师辨公诗曰。生死犹如臂屈伸。情锺我辈一酸辛。乐天不是蓬莱客。凭仗西方作主人。

七宝佛像

杭州净慈道场法真大师守一。结同志檀越。用金银珍珠珊瑚琥珀碎磬码碯。造弥陀佛像。圣相殊妙。感应非一。无为子瞻仰赞叹云。碎七宝以为尘。聚宝尘以为佛。见宝尘即见佛。佛无不是宝。见佛身即见宝。宝无不是佛。七宝世间宝也。众生贪取。无有厌足。不得即瞋而痴。不能悟此恶道之因也。七宝既以为尊像矣。则非世间所用。乃出世之宝也。遇宝像者。应生恭敬。严奉禁戒纯固定力。了达智慧。此净土之因也。佛身等于太虚。故不设五藏。以众生心为心。故会中之人。各书弥陀一愿。凡四十八人。而弥陀之愿周矣。悉以藏于身中示愿。愿不忘众生也。髻螺千有二百。一一实以舍利坚固愿力也。像成之日。以八种香汤。灌沐如来。表八功德水也。人随意以饮之。均甘露味也。一身清净则一切身清净。一念清净则一切念清净。然则不离娑婆。顿超极药。一见宝像。成就大缘。岂思议之可及哉。

绘像警迷

铠庵居士曰。发菩提心。必具悲智二行。审欲迷生圣域。正须启迪群迷。安得写十界九品。俾万目瞻敬。知所省觉。为广无穷之利也。言未既诸君。翕然称善。于是同社捐金以成之。闻见随喜。以助之。选工施彩。幻出二图于门庑。复摺摭教藏。发明旨趣。一以示万法唯心。一以指西方径路。较余功德。真所谓百千万分。不及其一者欤。噫光阴电掣。因果影随。勿倚壮而废日。勿肆情而造愆。瞻兹简易法门。能即回光返照。则不离当处。超脱苦轮。诸佛境界。悉现前矣。

龙舒立化

龙舒居士王日休。字虚中。端静简洁。博通群书。训传六经。诸子数十万言。一旦捐之曰。是皆业习。非究竟法。吾其为西方之归。自是精进。唯佛是念。年六十布衣蔬茹。日课千拜。夜分乃寝。干道中。庐陵李彦弼染疾垂革。梦一人神清貌古。以手按摩肢体。弼惊问。答曰。予龙舒居士也。弼因以疾告。公曰。汝起食白粥。即差矣。又曰。汝还记阙仲雅教汝快捷方式否。弼曰。每日念佛不辍。弼觉。因索白粥食之。病果愈。后见公画像。俨如梦睹。弼感戴称生死骨肉。遂遣子侄。远从其学。一日忽回曰。居士于某夜讲书。罢如常礼念。至三鼓。忽励声称阿弥陀佛数声。唱言佛来接我。屹然立化。邦人有梦二青衣引公西行者。三日前。徧别道友。勉进净业。有不复相见之语。或疑李之梦。因想以成。弼曰。其指白粥愈病。又安可欺哉。李君谨愿。无以报德。遂刊公像并事迹。以传远。自是家家供奉之。

独孤皇后

隋文帝仁寿元年八月甲子。独孤皇后。上僊皇后。虽居王宫。深厌女质。常念阿弥陀佛。至临终时。异香满宫。从空而至。帝问阎提斯那。是何祥瑞。对曰。西方有佛。号阿弥陀。皇后业高。神超彼国。故有斯瑞。著作郎王劭言。佛说人应生天。及生佛国。佛天放大光明。以香华伎乐来迎。伏惟皇后福善祯符。备诸秘记。臣谨按。八月二十二日。仁寿宫内。雨金银华。二十三日。大宝殿后。夜有神光。二十四日卯时。永安宫北。有自然种种音乐。震满虚空。至夜五更。奄然如寐而去。与经文所说事皆符验。帝闻不胜感叹。

女流往生

无量寿佛经韦提希夫人。白佛言。唯愿世尊。为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮提浊恶世也。此浊恶处。地狱饿鬼畜生盈满。多不善聚。愿我未来不闻恶声。不见恶人。今向世尊。五体投地。求哀忏悔。惟愿佛日。教我观于清净业处。世尊为说三种净业十六妙观。顿悟无生法忍。五百侍女发菩提心。皆得往生。或曰。天亲论说。女人根缺。二乘不生。何耶。曰。此言赡养果报殊胜。无女人根缺。非谓此土女人根缺不得生彼也。法华特记女人往生。岂不然哉○宋荆王夫人王氏。专修净业。晓夕勤至。给侍之人无不即效。唯一妾懈慢。夫人责之。其妾悔悟。亦加精进。忽无疾而终。托梦于妾云。蒙夫人训诲。已生净土。妾白。夫人未之信。忽夫人亦梦。与妾同游宝池。见一华天衣飘扬。题曰杨杰。一华朝服而坐。题曰马珩。复见金坛光明晃耀。此夫人生处也。既觉。弥加精进。年八十一。当庆诞之日。秉烛然香。望观音阁。立左右方。具献寿之。仪已立化矣○广平郡夫人冯氏。少多病。慈受深禅师教其斋戒。念佛谛信。一疑行之。十年超然厌世。人或怪之。夫人曰。清净界中。失念至此。支那缘尽。行即西归。适我愿兮何怪之有。临终气绝。复苏谓。其夫妙明居士及侍病者曰。吾已归净土。见佛境界。与华严十六观经所说无异。闻者感叹。既亡。三日后。举尸。如生。异香芬馥。古今女流。念佛获往生者甚多。传记具载。

恶辈往生

唐人张善和。杀牛为业。临终见牛数头来。作人言云。汝杀我。于是大怖。遂唤妻。急请僧来。为我忏悔。僧至云。十六观经。说临终恶相现者。至心念佛。即得往生。善和云。不暇取香炉也。遂以手捻香。面西称佛。未十声。乃言阿弥陀佛从西来接我也。即化去○又张钟馗者。杀鸡为业。病革。见一穿绯人。驱群鸡来。叫云啄啄。两目血流。受大痛苦。有僧为设佛像。令其念佛。俄顷香气满室。恬然而化○宋政和间。会稽金[爽-人+大]。网鱼为业。一日猛省。持戒精

进。日课佛号万声。无间断。后无疾。语家人。言。弥陀与二菩萨在门前待我。归净土去也。焚香端坐而化。邑人闻异香天乐终日不散。

灵禽往生

唐贞元间。河东裴氏。家畜鹦鹉。常念佛号。过午不食。临终十念。气绝火化。得舍利十余粒。炯然耀目。僧慧观于灵山。用陶甃建塔。以旌其异。成都尹韦臯为文。记其事甚详○潭州人养鸚鵡。俗呼八八儿。常念佛。既亡。以棺葬之。生莲华一朵。自其口。出龙舒净土文载之。又颂云。有一灵禽八八儿。解随僧口念阿弥。死埋平地莲华发。我辈为人岂不知○黄岩正等寺观师畜鸚鵡。能言。常念佛不辍。一日立毙。穴土葬之。未几。于舌端生紫莲华一朵。灵芝律师尝赞之。有立亡笼闭 浑闲事化紫莲华也大奇之句。

○决疑门第七

不信曰疑。万惑之所从生也。不疑曰信。万善之所从出也。蚩蚩群彙。迷情深厚。念念起妄。心心着我。而妄说法空。拨无因果。自甘沉溺者。比比皆是。何异认瓦砾为真金。指伊兰为瞻卜。揠苗助长而槁死。狂热投匭而欲没者欤。先德悯之。辩疑解惑之说。由是而作焉。彼无知者。障重疑深。闻而不信。如人疾在膏肓。而畏人说药。虽良医有起死回生之妙。亦无如之何也。悲夫。佛言一切世间难信之法宜矣。

难信之法

青山楼奔云。净土法门决然可信。如来盖尝特言之。屡言之。委曲而言之。而世人尚毁信相半。大抵高明之士则曰。口称佛名。便能成佛。一何易哉。是未尝稽。其所以不知净土业成。但生彼国。无恶境界。有进无退。直至成佛。岂纔生彼国。便成佛耶。以少善根。为无以加者。则曰。口称佛名。定可往生。是亦未为至论。所谓念者。致精诚焉。勿忘之谓也。岂口舌云乎哉。予虽未能不辍香火。扬声扣拜。然动容周旋。念念不绝。虽衽席之上。踰溷之间。亦必避西。自谓世人莫如我修净业也。四明法智。起天台大教于既坠之后。使人见性成佛。犹且以此化人。是知此深法门。为不可废。明矣。若曰。何必生彼。然后成佛。则在家者。亦不必出家。而星居甲乙者。亦不必寻师访道矣。未透关者。幸留意焉。

净土非权

慧觉玉禅师曰。或谓净土乃圣人之权方。所以接钝根化凡器也。苟能一超。直入如来地。何藉于他力乎。答曰。佛世文殊普贤。灭后马鸣龙树。此土智者智觉。皆发愿往生。应尽是钝根乎。释迦于大宝积经。劝父王净饭并六万释种。皆生净土。应尽是凡器乎。此等圣贤。应皆不逮今之利根胜器乎。况若以此为权。将何为实。权实之判。非止一途。自非教眼瞭焉。何以甄别。咨尔有识。当信佛言。招报非轻。切勿容易。昔孙莘老学士。始以此疑之。因会杨次公主客。王敏仲侍郎论道契合。遂释其疑。次公敏仲。皆儒之学禅者。方且汲汲以净土为归依。则知净土非圣人之权设。真禅侣之栖止也。

辨明五惑

长芦颐禅师莲华胜会录文云。初心入道。忍力未淳。须托净缘。以为增上。何则娑婆国土。

释迦已灭。弥勒未生。极乐世界弥陀世尊。现在说法。娑婆国土观音势至。徒仰嘉名。极乐世界彼二上人亲为胜友。娑婆国土诸魔竞作。恼乱行人。极乐世界大光明中。决无魔事。娑婆国土邪声杂乱。六色妖淫。极乐世界水鸟树林咸宣妙法。正报清净。实无女人。然则修行缘具。无若西方。浅信之人横生疑谤。窃尝论之。此方之人无不厌俗舍之喧烦。慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦。何止俗舍之喧烦。极乐优游。岂直兰若之寂静。知出家为美。而不愿往生。其惑一也。万里辛勤。远求知识。发明大事。决择死生。而弥陀世尊色心业胜。愿力洪深。一演圆音。无不明契。愿参知识。而不欲见佛。其惑二也。丛林广众。皆乐栖迟。少众道场。不欲依附。而极乐世界一生补处。其数甚多。诸上善人俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此土之人。上寿不过百岁。而童痴老耄。疾病相仍。昏沉睡眠。常居大半。菩萨犹昏隔阴。声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴。十丧其九。而未登不退。可谓寒心。西方之人寿命无量。一托莲苞。更无死苦。相续无间。直至菩提。可谓便获阿惟越致佛阶。决定可期。而流转娑婆促景。迷于净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。和光五浊。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流。高超十地。诋诃净土。耽恋娑婆。掩目空归。宛然流浪。并肩牛马。接武泥犁。不知自是何人拟比大权菩萨。其惑五也。故经云。应当发愿。愿生彼国。则不信诸佛诚言。不愿往生净土。岂不甚迷哉。

佛语不虚

康僧会法师赤乌年间始来。建业吴主孙权。问大夫闾泽曰。佛法理趣何如此方儒老之教。闾泽曰。佛法深妙。以孔老较之。实非比对。何谓也。孔老设教法天。制用不敢违天。诸佛设教。诸天奉行。不敢违佛。由是言之。实非比对。明矣。盖孔子所知一方之事耳。佛则尽十方法界极虚空边际微尘刹土。其中所有。无不遍知。孔老所言一生之事耳。佛则穷过去极未来无际微尘数劫。其中所有。无不明瞭。净土法门。是释迦世尊与十方世界恒沙诸佛。广长舌相。同音宣示。安可以凡夫狭劣知见。坐井观天。而于如来金口所宣真实之语。生疑不信也。

正信因果

龙舒云。欲知前世因。今生受者是。欲知来世果。今生作者是。试以目前观之。人生贫富贵贱。寿夭苦乐。荣辱祸福。种种不同。虽曰天命。天岂私于人哉。以前生所为不同故。今生受报亦不同。而天特主之耳。亦如世之官府。岂以赏罚无故而加于人。特以有功当赏。有罪当罚。而主之耳。以其不能纯乎善故。不得纯受其福报。乃有富贵而夭折者。有贫贱而寿考者。其为果报。各随所为。如影随形。如响应声。丝毫不谬。未有种麻而得豆。种黍而得稷者。但种时少。收获时多。作善恶时甚小。受祸福之报甚大。故云春种一粒粟。秋收万颗子。人生为善恶。果报亦如此。盖造化自然之理也。世间因果若此。修出世者。因果亦然。安可不信净土而修之哉。

自障自蔽

柏庭法师曰。修净业者常多。得其门而径造者无几。谈净土者常多。得其要而直指者或寡矣。未闻有以自障自蔽为说者。自障者莫若爱。自蔽者莫若疑。但使疑爱二心。了无障碍。则净土一门未始间隔。无为子十疑论序曰。爱不重。不生娑婆。念不一。不生极乐。晋远法师结社庐山。以渊明则招之。贵其能达而断爱也。于灵运则拒之。为其心杂而念不能专也。岂非政以二者为净土之津要乎。

身心虚伪

唐相国裴休曰。大众从无始来。常认为我身者。是地水火风假合之身。旋聚旋散。属无常法。非我身也。大众从无始来。常认为我心者。是缘虑客尘。虚妄之心。乍起乍灭。属无常法。非我心也。我有真身。圆满空寂者是也。我有真心。广大灵知者是也。空寂灵知。神用自在。性含万德。体绝百非。如净月轮。圆满无缺。惑云所覆。不自觉知。妄惑既除。真心本净。十方诸佛一切众生与我此心。三无差别。此即菩提心体也。舍此不认而认。臭身妄念。随死随生。与禽畜杂类。比肩受苦。为丈夫者。岂不羞哉。

淫杀相因

龙舒净土文曰。饮食。男女人之大欲。制之若无。斯为圣人。节而不纵。可为贤人。纵而不节。是为下愚。盖此二者造业之所。更相助发。盖饮食充则血气盛。使淫欲多。淫欲多则反损血气。又赖饮食以滋补。若俱能省减。此乃安身延年之道也。慈觉师云。饮食于人日月长。精麤随分塞饥疮。纔过三寸成何物。不用将心细较量。务实野夫云。皮包骨肉并脓血。强作娇娆诳惑人。千古英雄皆坐此。百年同作一坑尘。果戒得此。二事在世。何由有疾病夭折。身后何由有地狱鬼畜。若决欲求生净土。当谨护于此。

临终业相

宗镜录引华严经云。譬如有人将欲命终。见随其业所受报相。行恶业者。见于地狱畜生饿鬼所有一切众苦境界。或见狱卒手持兵仗。或瞋或骂。囚执将去。亦闻号叫悲叹之声。或见灰河镬汤刀山剑树种种逼迫。受诸苦恼。作善业者。即见一切诸天宫殿无量天众天诸彩女种种衣服具足庄严。宫殿园林尽皆妙好。身虽未死。境已现前。境不现前。唯心妄见苦乐之境。本无从出。善恶之事。唯自召来。未了一心。难逃六趣。

不求胜进

灵芝观经疏曰。有人发愿。愿未得道前所生之处。值佛闻法。童真出家。今谓若生净土。则任运值佛为僧。只由不知净土。故有此愿。禅讲宗师率多此见。尝试语曰。汝今已得男子为僧。只合便求出离。何乃复求男子。再愿出家。略无胜进乎。

善人会集

极乐世界。净业所成。莲华化生。受用自在。众生生者。与诸上善人。俱会一处。于无上菩提。得不退转。金口所宣。真实之语也。且以一方便言之。盖有名山胜地幽居静室。不闻恶声。善人会集。而讲道不绝者矣。亦有闾阎市井凶徒恶党群居。终日酣酒嗜淫。而无恶不为者矣。为学之士。固当去恶从善。亲贤人远小人。乃可入于圣贤之域。故曰与善人居。如入芝兰之室。久而不闻其香。则与之俱化。诸大乘经劝赞往生。亲近圣贤。速登不退。其可不信佛所说而修之哉。

觉悟前非

灵芝照律师。初发誓愿。常在娑婆浊世。拔济众生。复见高僧传。慧布法师云。方士虽净。非吾所愿。若使十二劫莲华中受乐。何如三涂苦处救众生也。由是坚执所见。于净土法门。略无

信向。见修净业者。复生轻谤。后遭重病。色力尪羸。神识茫然。莫如趣向。既而病差。顿觉前非。悲泣感伤。深自痛责。志虽洪大。力未堪任。仍阅天台十疑论。初心菩萨未得无生法忍。要须常不离佛。又引智度论云。具缚凡夫有大悲心。愿生恶世。救苦众生。无有是处。譬如婴儿不得离母。又如弱羽 祇可缠枝。自是尽弃平生所学。专寻净土教门。二十余年。未尝暂舍。研详理教。披括古今。顿释群疑。愈加深信。

十种障难

群疑论云。世间有十种人。临终不得念佛。一者善友未必相遇故。无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三者偏风失语。不能称佛。四者狂乱失心。注想难成。五者或遭水火。不暇至诚。六者遭遇豺狼。无复善友。七者临终恶念。坏彼信心。八者饱食过度。昏迷致死。九者军阵鬪战。奄忽而亡。十者忽坠高崑。伤怀性命。此十种人临终断然。不得念佛。应须预修令净业成。就。纵有难缘。必蒙佛救护也。

疑城退堕

大本无量寿经。佛告慈氏。若有众生。以疑惑心。修诸功德。不了佛智。然犹信罪福。修习善本。愿生彼国。此诸众生生彼宫殿。寿五百岁。常不见佛。不闻法不见僧。是故于彼谓之胎生。于七宝城中。如忉利天。五百岁竟。然始得至阿弥陀佛所。其人闻经。心不开解。以前世求道中悔狐疑暂信暂不信故。当知生疑惑者。为失大利。菩萨处胎经中。名懈慢国。即疑城是也。天台观经疏。释日观云。教令正观为除疑心。妙宗引大本云。不了佛智。则生疑惑。今以三观。观十六境。了达佛智。不生疑惑。中下品人。依此回向。忏悔业障。既有乘种。生至彼国。速见三宝。不生边地。及胎宫也。杨次公曰。一念既信。已投种于宝池。众善相资。定化生于金地。无輒悔堕。误认疑城。实时莲开。得解脱道。唯心净土。自性弥陀。大光明中。决无魔事。

十念往生

十疑论问云。众生业重。云何十念即得往生。答。临终值遇善友。皆是宿世善根。若无宿因。尚不能值善知识。何由十念成就。若以无始恶业为重。临终十念为轻者。今以三种较量。不在时节多少。一者在心造恶之时。从虚妄颠倒生。念佛者从善知识。闻阿弥陀佛真实功德名号生。一虚一实岂得相比。譬如万年暗室日光暂至。岂以久来积暗而不灭也。二者在缘造罪之时。从痴暗心缘虚妄境界生。念佛之心。从闻佛功德名号。缘无上菩提心生。一真一伪。岂得相比。譬如有人被毒箭中。箭深毒惨。伤肌破骨。一闻灭除药鼓。即箭出毒除。岂以箭深毒惨而不出耶。三者决定造罪之时。以有间有后心。念佛之时。以无间无后心。遂即舍命。善心猛利。是以即生。譬如十围大索。千夫不制。童子挥剑。须臾两分。又如千年积柴。以一豆火。少时焚尽。如人一生修十善业。应得生天。临终起一念决定邪见。即堕阿鼻地狱。恶业虚妄。心猛利故。尚能排一生善业。令堕恶道。岂况临终猛心念佛。真实无间善业。而不能排无始恶业得生净土耶。

少善不生

孤山法师弥陀西资钞曰。观世人为善心轻。为恶心重。何以得生净土。请以现事验之。对佛像则不如接大宾之恭谨。学经法则不如求财利之勤劬。毁他则气麤言滑。赞彼则气缓语涩。或以我恶之则覆善扬。恶我好之则掩短美长。或为积恶而怒他私说。或作微善而恨人不知。于恶事则阴

费千金。亦能矜口。施善人则方营一食。便自矜功。凡此用心。方沉恶趣。欲以少善而求。生净土者难乎哉。

二乘不生

十六观经。中辈三品。持戒行善。发愿往生。证声闻果小弥陀经云。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。然则天亲论。说二乘不生。何耶。当知此等机缘本有大乘种性。退大住小。以重闻大法故。宿种今熟。发愿往生。权证小果。当知极乐净境。灵禽演法。非罪报所生。虽有天魔。皆护佛法。然则虽证二乘。岂复执小道耶。妙宗云。论就本始。住小时说。是故不生。经就现今。向大时说。是以得生。回心故得生。惯习故证小。知大证小。不执偏真而为究竟。不久证大也。

辨明圣号

梵语捺谟。此云归命。梵语阿弥陀。此云无量寿。亦云无量光。多含不翻也。梵语佛陀。此云觉者。谓究竟真觉也。小弥陀经。一日至七日。执持名号。观经灭八十亿劫生死之罪。皆谓此六字圣号也。佛号至简。功德无量。令五浊凡夫。登不退地。所谓一切世间难信之法也。世俗相传。释迦在世日行化。至一俗舍。见翁媪二人。以谷一斗。记数念佛。佛教念三十六万亿一十一万九千五百。同名同号阿弥陀佛。较之斗谷。数逾亿万。宝王论。王古决疑集。龙舒净土文。皆载此说。劝人持念。然既是佛说。必出于大藏。经论既无所出。不可遵行云云(释曰。按此集中行法门外有谓经)。

十二如来

无量寿经。佛告阿难。无量寿佛。光明最胜。诸佛光明。所不能及。故无量寿佛。亦号无量光佛。无边光佛。无碍光佛。乃至云超日月光佛。凡十二名。皆弥陀一佛之别号也。又楞严势至圆通云。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世。名无量光十二如来。相继一劫。其最后佛。名超日月光。彼佛教我念佛三昧(云云)。此言恒沙劫前。有十二佛。于一劫中。次第出兴。但前后二佛。其名俱与大本相同耳。而或者便以大本十二佛名。为势至所值之佛。谬矣。虽理体无别。而事相不同。既云相继一劫。则古佛久已灭度。岂可滥同现在说法之佛耶。不原经意。不分今昔异同。何摸棱之甚哉。

像即真身

或问芝照律师曰。经云诸佛如来是法界身入一切众生心想中。今刻木为像世物所成。用此为佛。不知其可也。对曰。佛身无相。亦不离相。以其无相故。世出世间无有一法而是佛者。虽八万四千三十二相亦即非相。况他物乎。故曰。离一切相即名诸佛。以其不离相故。世出世间无有一法而非佛者。况相好乎。故曰。当知一切诸法即是佛法。如能达此。相即非相。非相即相。则山河国土。草木微尘。四生六道。翮飞蠕动。无非诸佛法身之体。而况范金合土。刻木绘塑。庄严相好。而独非佛乎。诸有智者。当观此像。材木灰布。胶漆金彩。假彼众缘。和合而成。求于众缘。皆世间之物。各有名体。孰为佛乎。然缘无定相。物无定名。既号为佛。一切众缘莫非佛体。岂可舍此。而别求佛乎。故华严经云。色相非是佛。音声亦复然。亦不离色声。见佛神通力。若此观之。不住于相。亦不离相。理事一如。真俗不二。虽复对像。是真见佛圣像记。

斋房设像

凡人平居坐卧。处不可安佛菩萨像。取褻渎之罪。竹庵观法师见学者斋房设像。即诫之曰。汝辈起居无礼。说无益语。少持焚香之敬。不补终日媠慢之罪。大通本禅师见佛菩萨行立之像。则不敢坐斋馔。以鱼肉为名者则不食。其真诚敬事。防心离过若此。清规中。诫常人非。礼拜上供。添香换水。无故不得入殿堂。恐怠慢损福 获罪故也。若为临终人病苦逼迫之际。设像念佛。增其正念。资助往生者。不在此限。

顿渐二修

大集经言。菩萨有二种行。缘空真入。名为慧行。带事兼修。名为行行。达磨大师入道理行。一曰理入。二曰行入。依金刚三昧经立。或谓直入者为顿。兼修者为渐。未必然也。当知佛法中所谓顿渐者。实在乎能修之人。悟解之亲疎耳。达修无修。名无作行。非谓不修也。又复直入者根熟故。兼修者常道也。如华严经说。尘刹修行岂皆为渐也。入道四行中。三四无所求行。执理者观之。无法可求。可谓至矣。然对破有求耳。经云。无所求中。吾欲求之。华严云。当起胜希望。志求无上觉。岂可定执无求为究竟耶。故第四称法之行。引净明经云。法无众生。离众生垢故。法无有我。离我垢故。智者若能了达此理。则当称法而行。法体无悭。于身命财。行檀舍施。心无悭惜。达解三空。不倚不着。此为自行。复能利它。亦能庄严菩提之道。檀施既尔。余五亦然。为除妄想。修行六度。而无所行。正所谓以无住相。修行六度。孰谓顿悟自心。而不加修证乎。

以理夺事

六祖坛经说。韶州人问修西方法。六祖云。自心有西方。何处觅西方。东方人造罪作业。求生西方。若西方人造罪作业。求生何处。但能悟性。何所不可。又志公云。智者知心是佛。愚人愿往西方。二师所言。皆以理夺事。亦应病之药也。若随语生解。则执药成病矣。若直就理说。则一法不可得。有何净土可生。不独无净土。而自心亦不可得。此不可得亦不可得。若然者。则所谓自心有西方。与知心是佛者。皆成疣赘矣。然理是即事之理。空是即有之空。正当扫荡处。何妨建立诸法而念佛往生也。以事即理。故念而无念。生而无生。方在活路上行。不执死语。后人不会此意。一向随语生解。毁谤修净业人。如人乘船涉海。却劝陆行。不副来机。只增惑乱。永嘉云。弃有着空病亦然。还如避溺而投火。不其然哉。

四种清执

道非内外。不离内外。道绝自他。不碍自他。以万法同一体故。一不定一。何妨万殊。若了斯旨。则一明一切明。万法皆我自性。无所往而不可。若以有佛可念。为着相者。则无佛可念。着相尤甚。试以四句言之。则有佛。无佛。亦有亦无。非有非无。成四种执。随执一种。皆邪见也。若于四种。融通无碍。随观一种。皆成三昧矣。举一例诸。可以意得。佛以广大愿力。令初心凡夫。一生彼国。永无退转。而不肯往生。甘受沉沦。正所谓饭箩边饿杀死汉也。达磨云。心如墙壁。乃可入道。为破妄情分别。亦应病之药耳。若直欲无心。则执药成病矣。善星比丘。能说十二部经。获四禅果。因狎邪友。妄言无佛无法无有涅槃。故生陷地狱。皆由妄执法空。拨无因果。招此剧报。今人不遵佛说。执邪见为大乘。谤念佛为小乘。正是非法说法。法说非法。无间重罪。其可免乎。

谈空得失

经云。诸佛说空法。为度着有者。而复着于空。诸佛所不度。一大藏教应病之药。善用药者。病无不差。不善用者。醍醐上味。翻成酖毒。菩提达磨不立文字。单提直指。谓之教外别传。六祖云。只此不立两字。亦是文字。道个直指。早是曲了也。古人为学者。解粘去缚。遣疑破执。其功莫大。须知此道不可以有心求。不可以无心得。不可以语言造。不可以寂默通。直得迥无依倚。超出圣凡情量。亦不依止迥无依倚。超出圣凡情量处。方名出格道人。后世学者横计邪执。不明祖意。将古人言语。都作实会。将谓实有一法。为教外别传。直要扫除文字。认着个不存一法为究竟。一向在死水里作活计。向他道将此扫除亦复扫除。则茫然不知。吁可怜也。殊不知断三界妄想。灭五阴色身。无一毫发可当情。乃三藏小乘见解。若会得转身一路。自然法法融通。不妨在活路上行。依佛圣教。发愿往生。参礼弥陀。亲近善友。速登不退。广度众生。校之执偏空之见。甘受轮回。不求出离者。霄壤不同矣。

反经非圣

古人道。修证即不无。染污即不得。如金刚般若一经。言无住相布施。岂以不修布施为无住相耶。特以能修之心。契合般若真空之理。终日行施。而离一切相。为破着故。直言离相。尽理言之。亦不着于离相。故曰于着不着。俱无所著。以称性修行。离凡夫二乘着空着有等见。故云无住相耳。凡菩萨修行六度万行。莫不皆然。岂以旷然无修。然后为不住相也。今往生净土一门。即菩萨万行中。游历十方承事诸佛之一法耳。以称性修行故。了一切法皆是无相。无相亦无。夫如是。则于净土岂碍往生。于弥陀何妨亲近。乘佛愿力。速证无生。若定执无生无见为达理者。则堕二乘外道着空偏见。于佛圣教。公然违背。反经非圣。罪莫大矣。

失于迟暮

众生颠倒。耽着五欲。不求出离。未有能发决定心。愿生极乐世界者。至于冤憎会遇。恩爱别离。老病死相。危险逼迫。颠沉痛毒。不可堪忍。然后悲涕号呼。归依佛宝。以冀脱死。又富贵之人。常于佛事。不暇修习。而有暇者。失于不信。能信者又患于不能断疑。至于困苦而发心者。多失于迟暮。故知生正信发正念。而修善缘者。岂易事哉。

为小失大

龙舒居士云。今有贸易者。一钱而得两钱之息。行路者。一日而及两日之程。则心自喜。反是则必忧之。是为外物。小有得失。而忧喜也。以吾之光阴有限。汨没过时。其失大矣。而不以为忧。以净土之缘难遇。幸而知之。其得大矣。而不以为喜。徒见其失之小者而忧喜。而得失之大者。则不能知。何不思之甚也。

不修十失

佛示径路修行之法。令一切众生。速超生死。而障重之人。不肯进修者。有十种失。一不信佛言。二不遵圣教。三不信因果。四不重己灵。五不求升进。六不亲善友。七不求解脱。八甘受轮回。九不畏恶道。十甘同魔类。反是而修之者。则得十种胜利。

永无魔事

□禅师念佛正信决云。或谓临终见佛放光接引并是魔境。此说如何。答。首楞严经修习三昧。或发动阴魔。摩诃衍论及止观等修习三昧。发动外魔。此等并是约自力修禅之人。先有魔种。被定击发。倘能明达对治。则成圣法。若任性无知。则被障碍矣。今所修念佛三昧者。托彼佛力。如近帝王。谁敢干犯。盖弥陀有大慈悲誓愿威神三昧等力。有大摧邪力。有大降魔力。天眼远见。天耳遥闻。他心彻鉴。光明遍照。摄取众生。有如是等功德之力。岂不能护持念佛之人。临终令无障碍耶。且金台来迎等事。出自观经。金口所说。若认为魔。亦无知之甚矣。

般舟三力

圆通梵法师会宗集。引般舟三昧经言。念佛往生。有三种力。一者本有佛性力。言烦恼心中有如来藏也。二者慈光摄取力。言弥陀光明无量念佛众生摄取不舍也。三者念佛三昧力。言忆佛念佛现前当来必定见佛也。此三种力。如三股绳合为大索。能牵重物。又如水火镜子。若将对日以艾取之。即可得火。若将对月以珠取之。即可得水。今以镜具水火之性。喻众生本具佛性之力也。须假日月之光来照者。弥陀慈光摄取之力也。以珠艾能引水火者。信心念佛之力也。此三种物。缺一不可。三事和合。水火方生。三力相资。必生净土。

师子筋弦

唐道绰法师安乐集云。何因缘故。一念佛力能灭诸障耶。答。经云。譬如有人用师子筋以为琴弦。其弦一奏。一切余弦一时俱断。若人于菩提心中。修念佛三昧。诸烦恼根皆悉断灭。亦如有人取牛羊驴马诸乳置一器中。以师子乳一滴投之。一切诸乳悉化为水。若人于菩提心中。修念佛三昧。一切恶魔诸障直过无难。

舟石不沉

那先经说。昔有国王。问沙门那先言。众生业重。云何念佛即得往生。那先言。譬如有人。以大石块。其数千百。欲渡大海。以船力故。即达彼岸。众生之罪犹如巨石。弥陀愿力如彼大船。石本易沉。因船可渡。横截生死。苦海全凭。己佛愿王。一切时中。以为良导。直登彼岸。不越自心。故俱舍颂云。愚作罪小亦堕恶。智为罪大亦脱苦。如转铁小亦沉水。为钵铁大亦能浮。

举念即生

十疑论。问云。西方去此十万亿刹。凡夫劣弱。云何可到。答。西方十万亿刹。为对凡夫肉眼生死心量说耳。但使众生净业成者。临终在定之心。即是净土受生之心。动念即是生净土时。故经云。阿弥陀佛去此不远。业力不思议故。一念即生。不须愁远。又如人梦。身虽在床。而心意识徧至他方。如平生不异。净土亦然。动念即生。不须疑也。

如镜现像

龙舒居士曰。十方世界众生念佛。净土宝池乃生莲华一朵。标其名字。或者疑之。予晓之曰。如净明镜。物来斯现。镜何容心哉。以其明而自然耳。故曰。善心纔发。上天之宝殿先成。恶念始萌。下地之火城已具。夫如是。则修净业者。华萼题名。以俟其往生。何足怪哉。或曰。持往生呪者。阿弥陀佛常在其顶。修净业人。临终之际。佛及菩萨皆来迎接。众生无量。又安能皆住其顶。皆往迎接耶。予曰。一月普现一切水。一日普照无量世界。唯浊水不现。覆盆不照耳。无

量寿佛光明。普照十方世界念佛众生。摄取不舍。世有不愿往生者。其犹浊水覆盆。独不蒙光。岂日月之咎哉。

愿力强牵

四明尊者修忏要旨云。堪忍之界。不常值佛。多诸恶缘。深位尚乃有退。若彼瞻养之士。常得见佛。唯有胜缘。初心即得不退。又彼佛愿力普摄有情。若能愿求。定得生彼。况过现积集善恶业缘。每至终身。咸来责报。临终恶念增盛。则众恶成功。牵生恶道。临终善念增盛。则众善皆成。牵生善道。今既求生瞻养。必须净业庄严。若无愿力强牵。焉克临终正念。故诚心发愿。决志要期。既欲往生。宜在专切。

求佛加护

照律师云。或问。观经云。是心作佛。是心是佛。心既是佛。何须念他佛耶。答。祇由心本是佛故。令专念彼佛。梵网戒云。常须自知。我是未成之佛。诸佛是已成之佛。汝心佛者。未成佛也。弥陀佛者。已成佛也。未成佛者。久沉欲海。具足烦恼。杳无出期。已成佛者。久证菩提。具足威神。能为物护。是故诸佛劝令念佛。即是以我未成之佛。求他已成之佛。而为救护耳。是故众生若不念佛。圣凡永隔。父子乖离。长处轮回。去佛远矣。

○斥谬门第八

凡夫迷倒。不了佛智。全佛境为魔界。我见为本。执断执常。六十二见。百八烦恼。无所往而非魔矣。举心动念。魔所为也。息心除妄。魔所为也。经曰。末世众生。说病为法。虽勤精进。增益诸病。今欲剪觉路之荆棘。辟异端之邪说。此斥谬之篇。所由作也。犹国家之发号施令。惩善诫恶。刑期无刑。岂得而已哉。

背宗失旨

天台智者大师观经疏。以一心三观释观字。以一体三身释无量寿。乃云。举正收依。述主包裹。观虽十六。言佛便周。则十六境皆圆妙三谛也。钱塘孤山圆法师。以其师奉先清公遗文。述刊正记以释之。背宗失旨。以十六观皆为事想。不须三观。四明尊者忍俊不禁。初作融心解。后述妙宗钞。以救当时之弊。妙得佛祖之心。其说大行。其后神智义师。假名湛师。背其师说。复有著述。至于桐江瑛法师立论。以摩诃止观为无生观。十六观门为有生观。虽宗天台。不得祖意。公为异说。浅鄙可笑。孤山则执理观为事想。桐江则局圣解为凡情。学佛法者。可不审哉。

谬执偏空

净觉法师曰。世或有引大珠和尚云。舍垢取净。是生死业。庞居士云。若舍烦恼入菩提。不知何方有佛地。皆是遣着之语。不可执此以非净土。且不垢不净之言。即心即佛之义。凡稟释教者。孰不知之。安以真如平等之谈。便废因缘修证之法。六住大士尚存分段之生。四果真人亦有变易之死。云何殂落永谓泥洹。须知菩萨未证妙觉已还。常以空心徧修万行。终日观佛。无佛可观。历劫度生。无生可度。暂趣于空华净土。权依于幻化弥陀。破昨梦之尘劳。入干城之地位。乃至成佛虽自行冥寂。而利他宛然。故喻之以明鉴之身。现之以随类之像。世人勿询大义。唯忻顿悟。直入无生。而不思永嘉云。若实无生无不生。既豁达而取空。恐莽荡而招祸。此类乎。越中

习射。不踰数步之间。陇西学游。翻没洄波之内。如斯知识。未可参寻。

疑深障重

无为杨次公曰。世有善士。发三种不信心。不求生者。尤可嗟惜。一曰。吾当超佛越祖。净土不足生也。二曰。处处皆净土。西方不必生也。三曰。极乐圣域。我辈凡夫不能生也。夫行海无尽。普贤愿见弥陀。佛国虽空。维摩常修净土。十方如来有广舌之赞。十方菩萨有同往之心。试自忖量。孰与诸圣。谓不足生者。何其自欺哉。至如龙猛祖师也。楞伽经有预记之文。天亲教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞。首称十胜。智者析理。明辨十疑。彼皆上哲。精进往生。谓不必生者。何其自慢哉。火车可灭。舟石不沉。现华报者。莫甚于张馗十念而超胜处。入地狱者。莫速于雄俊再苏而证妙因。世人愆尤。未必若此。谓不能生者。何其自弃哉。自欺自慢自弃己灵。流入轮回。是谁之咎。

诳妄说法

汾州大达无业国师云。如今天下解禅解道。如河沙数。说佛说心有百千万亿。纤尘不尽。未免轮回。丝念不忘。尽从沦坠。如斯之类。尚不能自识业果。妄言自利利他。自谓上流。并他先德。但言触目无非佛事。举足尽是道场。原其所习。不如一个五戒十善凡夫。观其发言。嫌他二乘十地菩萨。且醍醐上味为世所珍。遇斯等人。翻成毒药。假使才并马鸣。解齐龙树。只是一生两生不失人身。临终之时。一毫圣凡情量不尽。纤尘思念未忘。随念受生。轻重五阴。向驴胎马腹里托质。镬汤炉炭里烧炙。从前记持忆想见解。一时失却。依旧再为蝼蚁。从头又作蚊虻。虽是善因。而招恶果○永明智觉禅师云。深嗟末世诳说一禅。只学虚头。全无实解。步步行有。口口谈空。自不责业力所牵。更教人拨无因果。便说饮酒食肉不碍菩提。行盗行淫无妨般若。生遭王法。死陷阿鼻。受得地狱。业消又入畜生饿鬼。百千万劫无解脱期。除非一念回光立。即翻邪为正。若不自忏自悔自度自修。诸佛出来。也无救你处。

未得谓得

圆悟禅师云。有一等人道。本来无一星事。但只遇茶吃茶。遇饭吃饭。此是大妄语。谓之未得谓得。未证谓证。见人说心说性说玄说妙。便道只是狂言。本来无事。可谓一盲引众盲。打在无事界里。佛也不礼。香也不烧。似则也似。争奈脱体不是。纔问着。却似极则相似。纔拶着。七华八裂。坐在空腹高心处。及到臆月三十日。换手搥胸。已是迟了也。

胎息邪论

圆悟禅师云。嗟见一流拍盲野狐种族。自不曾梦见祖师。却妄传达磨以胎息传人。谓之传法救迷情。引从上年高宗师安国师赵州之类。皆行此气。及夸达磨只履普化空棺。皆是此术有验。遂至浑身脱去。谓之形神俱妙。除夜望影。唤主人公。以卜日月。听楼鼓。验玉池。覘眼光。以为脱生死法。真诳吓闾阎。捏伪造讹。贻高人嗤。鄙说赵州十二时歌。庞居士转河车颂。递互指授。密行传持。以图长年。及全身脱去。豪杰俊颖之士。高谈大辨。下视祖师者。往往信之。画虎成狸。遭有识者觑破。海内学此者。如稻麻竹苇。其高识远见。自不因循。恐乍发心。未入阍奥。遇增上慢人。导入此邪见林中。未上一错。永没回转。其流漫广。莫知能遏。因出此显言。庶有志愿。于大解脱门。可以辨之。同入无生萨婆若海。

默照邪禅

真净文禅师云。今时有一般汉。执个平常心是道。以为极则。天是天。地是地。山是山。水是水。僧是僧。俗是俗。大尽三十日。小尽二十九。并是依草附木。不知不觉。一向迷将去○妙喜云。东林照觉。以平常无事。不立知见。解会为道。更不求妙悟。却将诸佛诸祖见性法门为建立诬调先圣。聳瞽后昆。眼里无筋。皮下无血之流。随例颠倒。恬不知觉。真可怜悯。圆觉经云。末世众生。虽求善友。遇邪见者。未得正悟。是则名为外道种性。邪师过谬。非众生咎。岂虚语耶。

长生秘诀

龙舒居士曰。楞严经说。有十类僊。寿千万岁。休止深山。数尽复入轮回。为不了真性。与六道众生。同名七趣。世之学仙者。万不得一。纵使得之。不免轮回。为着于形神。不能舍去故也。且形神者。乃真性中所现之妄想。皆非真实。近数百年来得仙者。唯锺离吕公。而学锺吕者。奚止千万。自余亲知间。数亦不少。率皆死亡。埋于下土。未见一人白日飞升者。欲求长生。莫如净土。不知修此。而学神仙。是舍目前之美玉。而求不可得之砒砒。岂不惑哉。唐香山居士。赠王山人诗曰。闻君减寝食。日听神仙说。暗待非常人。潜求长生诀。言长本对短。未离生死辙。假使得长生。才能胜夭折。松树千年朽。槿华一日歇。毕竟同虚空。何须夸岁月。彭殇徒自异。生死终无别。不如学无生。无生即无灭。

拨无因果

圆顿行人。语默动静皆遵圣教。尽合佛心。若以念佛生心动念成妄想者。则息心无念亦成妄想。首楞严经云。纵灭一切见闻觉知。内守幽闲。犹为法尘分别影事。若以念佛着有为患。则执空之人。其患尤甚。永嘉云。溪达空拨因果。潏潏荡荡招殃祸。弃有着空病亦然。还如避溺而投火。若以外求他佛为未达。则内执己心。不达尤甚。长沙云。学道之人不识真。只为从来认识神。无量劫来生死本。痴人唤作本来人。若以别求净土为偏见。则执目前为净土者。其失尤甚。楞严经说。落魔道者。都指现前即为佛国。无别净居及金色相。口中好言。眼耳鼻舌皆为净土。男女二根即是菩提。弟子与师俱陷王难。迷惑无知。堕无间狱。若以执有修证为权说者。执无修证。堕落外道。其祸尤甚。楞严云。其人初不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。谓三僧祇一念能越。心中尚轻十方如来。何况下位声闻缘觉。不礼塔庙。摧毁经像。谓言此是金铜土木。肉身真常不自恭敬。却崇土木。实为颠倒。其深信者。从其毁碎。埋弃地中。疑悞众生。堕无间狱。佛言谆谆。可不信乎。

自甘涂炭

大智律师曰。世之学佛者。其始莫不皆曰为生死事大。及乎声利所动世缘所汨。则生死大事置而弗论。或为人扣击。则他辞托跋。不能自决。或云此不须问。或云不必用知。或云符到奉行莫作计较。或云随处受生出入自在。或云且生不高不下之家。复男子身。或云把定精神。见善恶相。不得随去。或令预候知时。或教临终夺阴。或云百骸溃散一物长灵。或云形散气消归于寂灭。如是种种臆度矫乱。皆不出凡夫外道断常二见。逮乎四大解分病苦所迫。识神无主。随业轮回。决无疑矣。假令定日克时。坐脱立化。世德可致。未足为奇。斯由不见十六观经。不知九品生相。不信弥陀愿力。而坚持所见。自甘涂炭。岂不为之悲哉。

○指广门第九

径路修行之法。其要在于执持名号。即得往生。奚俟多言哉。若夫旨趣之微妙。观道之精深。非文籍之广。说示之详。无由显也。故群经之偏赞。众圣之发挥。其书之广。汗牛充栋。非夫博□。则莫知其要也。今自博而约。录一二之目。俾学者讨寻。得旨而修焉。儒曰博学而详说之。将以反说约也。其斯之谓欤。

法华授记

妙法莲华经药王菩萨本事品云。若如来灭后。后五百岁中。若有女人。闻是经典。如说修行。于此命终。即往安乐世界阿弥陀佛。大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。不复为贪欲所恼。亦复不为瞋恚愚痴所恼。亦复不为憍慢嫉妒所恼。得菩萨神通无生法忍。

妙乐云。闻是经典。如说修行。即净土因。不须更指观经等也。依经立行。具如分别功德品。直观此土。四土具足故。此佛身即三佛身。此大众即一切众。以惑未断故。安乐行是同居净土行之气分也○四明融心解云。惑未断则同居净。观行三谛也。见思尽则方便净。相似三谛也。无明破则实报净。分证三谛也。无明尽则寂光净。究竟三谛也。修一心三观求生净土。即以三惑为秽土之因。三谛为净土之果也。

华严结归

华严未会。普贤菩萨教善财童子。发十大愿。乃云。于此大愿。受持读诵。是人临命终时。一切诸根悉皆散坏。一切亲属悉皆舍离。一切威势悉皆退失。唯此愿王不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那中即得往生极乐世界。到已即见阿弥陀佛。生莲华中。蒙佛授记。普于十方世界。以智慧力。随众生心。而为利益。不久当坐菩提道场。降伏魔军。成等正觉。能于烦恼大苦海中。拔济众生。令其出离。皆得往生阿弥陀佛极乐世界○清凉国师贞元疏。问曰。不求生华藏而生极乐者何耶。答。有四意。一者有缘故。弥陀愿重。偏接娑婆人也。二者使众生归凭情一故。若闻十方皆妙。初心茫然无不依托。故方便引之。三者不离华藏故。极乐去此十万亿刹。华藏佛刹皆微尘数。故不离也。四者即本师故。经云。或有见佛无量寿观自在等所围绕。疏云。赞本尊遮那之德也。华藏刹海皆遮那境。十万亿刹未出刹种之□。岂非本师随名异化也。

般若念佛

摩诃般若经云。菩萨摩訶萨念佛。不以色念。不以受想行识念。以诸法自性空故。不应以三十二相八十随形好念。不应以戒定慧解脱解脱知见而念。不以十力四无所畏四无碍智十八不共法而念。何以故。是诸法自性空故。自性空则无所念。无所念故。是为念佛。菩萨行般若波罗蜜时。应念佛能具足四念处。乃至一切种智。诸法性无所有故。菩萨知诸法无所有。是中无有性无无性○大般若经云。菩萨摩訶萨有方便善巧故。不随静虑无量无色势力而生。但生有佛世界。值遇诸佛。供养恭敬。尊重赞叹。常与般若波罗蜜多相应。当知是菩萨摩訶萨。此贤劫中。定得无上正等菩提。

仁王观佛

仁王般若经云。佛问波斯匿王。汝以何相而观如来。王言。观身实相。观佛亦然。无前际中

际后际。不住三际。不离三际。不住五蕴。不离五蕴。不住四大。不离四大。不住六处。不离六处。不住三界。不离三界。乃至非见闻觉知。心行处灭。言语道断。同真际。等法性。我以此相。观如来身。佛言。应如是观。若他观者。名为邪观○佛所言有。为破众生执空之见。于空有碍得处。方便建立。谓之妙有。佛所言空。为破众生执有之见。于空有无碍处。荡除其执。谓之真空。空之与有。其体本一。而不妨各异。以无碍故。无可不可。谓之空。所以破除情执。洗荡法尘。谓之有。所以表显法门。建立功用。亦如人身。或动或静。或语或默。任运而然。何所往而不可哉。若定执一偏。则落外道邪见。非佛法矣。

宝积十心

大宝积经。弥勒白佛言。如佛所说。阿弥陀佛极乐世界。若有众生。发十种心。专向于佛。是人命终。当得往生。何等名为十种心耶。佛告弥勒。如是十心。非诸凡愚不善丈夫具烦恼者之所能发。何等为十。一者于诸众生。起于大慈。无损害心。二者于诸众生。起于大悲。无逼恼心。三者于佛正法。不惜身命。乐守护心。四者于一切法。发生胜忍。无执着心。五者不贪利养恭敬尊重。净意乐心。六者求佛种智。于一切时。无忘失心。七者于诸众生。尊重恭敬。无下劣心。八者不着世论。于菩提分。生决定心。九者种诸善根。无有杂染。清净之心。十者于诸如来。舍离诸相。起随念心。是名菩萨发十种心。若人于此十心。随成一心。乐欲往生彼佛世界。若不生者。无有是处。

情想升沉

首楞严经云。佛告阿难。一切世间生死相续。生从顺习。死从变流。临命终时。未舍暖触。一生善恶俱时顿现。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土随愿往生。情少想多。轻举非远。即为飞仙。情想均等。不飞不坠。生于人间。想明斯聪。情幽斯钝。情多想少。流入横生。重为毛群。轻为羽族。七情三想。沉下水轮。生于火际。受气猛火。身为饿鬼。常被焚烧。水能害己。无食无饮。经百千劫。九情一想。下洞火轮。轻生有间。重生无间。二种地狱。纯情即沉入阿鼻狱。若沉心中。有谤大乘。毁佛禁戒。诳妄说法。虚贪信施。滥膺恭敬。五逆十重。更生十方阿鼻地狱。

起信结归

马鸣菩萨宗百洛叉经。造大乘起信论。为入道之要门。其末曰。复次众生。初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住于此娑婆世界。自谓不能常值诸佛。惧谓信心虽可成就。意欲退者。当知如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根。回向愿求生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。

王以宁待制曰。余尝问道于宏智禅师。师令读起信论。而未见其本。及谪官天台。始于邻僧处得之。披阅再三。窃有疑焉。是书为大乘人作。破有荡空一法不留之书也。而未章以系念弥陀。求生净土为言。其旨何耶。晚过雪峰。问真歇。歇曰。实际理地。不受一尘。万行门中。不着一法。子欲坏世间相。弃有着空。然后为道耶。夫如是则净土之修。于道何损焉。予始豁然。有得于心。乃知往生净土一门。真横截生死之要道也。

天亲造论

西天祖师婆藪盘特。此云天亲。初学佛法。偏执小乘。后方志慕大法。从其兄无着。传慈氏唯识宗旨。依无量寿经造论一卷。为净土修法。在大藏堂字函。须者捡之。其略曰。若人修行五念门成就者。必定得生安乐国土。见阿弥陀佛。一者礼拜门。身业礼拜阿弥陀佛。为生彼国故。二者赞叹门。口业赞叹彼佛光明智相。欲如实修行故。三者作愿门。心常作愿。一心专念毕竟往生。欲如实修行奢摩他故。四者观察门。以智慧观察。欲如实修行毗钵舍那故。一观察彼国土庄严。二观察彼佛庄严。三观察彼诸菩萨庄严。五者回向门。所有功德善根。以方便回向。摄取众生。不取一切世间故。菩萨如是修行五门。自利利他。速得成就菩提故。慈云依之。立往生行法。

论释十疑

天台智者大师。说净土十疑论。门人记为一卷。宋初吴山澄或法师有注本。僧统赞宁序冠其首。盛行于世。或师科十疑云。一无大慈悲疑。二诸法无生疑。三佛土平等疑。四偏念西方疑。五具缚厚重疑。六即得不退疑。七不求兜率疑。八十念往生疑。九劣弱人生疑。十作何行业疑。一一问答明白。故杨次公序云。辅赞弥陀教观者。其书山积。唯智者大师净土十疑论。最为首冠。援引圣言。开决群惑。万年暗室。日至而顿释群阴。千里水程。舟具而不劳自力。非法藏后身。不能至于是也。

临终设像

华严贤首品偈云。又放光明名见佛。此光觉悟将歿者。令随忆念见如来。命终得生其净国。见有临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。前四句言。菩萨放无量光。其间一种。名为见佛。放此光明。能令命终之人。见佛往生。后四句言。此菩萨因中。劝临终人念佛。又令瞻敬佛像。故得此光明也。大智度论云。临终少时。能胜终身修行之力。以猛利故。义和法师无尽灯载。西域祇桓精舍西北角。日光没处。置无常院。造一立像。面向西方。执五彩旛。安病人在像之后。手执旛脚作随佛往生之想。瞻病者烧香散华鸣磬。助称佛名。资助病者。若有垢秽。随即除之。决取往生。若游心法界。去来无碍者。不拘此法。

茶毗十念

百丈大智禅师。以修禅之人。附居律寺。紊师徒之分。是故建立丛林。以清规绳之。自是天下始有禅居。凡病僧危笃。集众与之念诵。其词曰。诸缘未尽。早遂轻安。大命难逃。径生瞻养。其与亡僧龕前念诵。则曰。神超净域。业谢尘劳。莲开上品之华。佛授一生之记。至茶毗时。令维那与其十称西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。大众同声应和。而又曰。上来称扬十念。赞助往生。津送住持之法亦然。此法载于清规。虽丛林老宿道眼明白者。无不遵之而行。故知合五家之宗派。尽天下之禅僧。悟与未悟。无有一人不生净土也。

古今著述

慈云云。古今诸师归心净域者。或制疏解经。或宗经造论。或随情释难。或伽陀赞扬。虽殊途同归。而各陈所见。动盈编帙。寻究良难。今略录其要者一二。

- 天台智者大师观无量寿佛经疏一卷
- 净土十疑论一卷
- 道安和尚往生论六卷
- 怀感法师群疑论七卷
- 道绰禅师安乐集三卷
- 慈愍三藏净土慈悲集三卷
- 源信禅师净土集二卷
- 慈恩法师弥陀经通赞一卷
- 清凉国师观经疏一卷
- 永明智觉禅师万善同归集三卷
- 四明尊者妙宗钞三卷
- 融心解一卷
- 慈云忏主往生净土忏愿仪一卷
- 决疑行愿二门一卷
- 净土略传一卷
- 草堂飞锡法师念佛三昧宝王论三卷
- 孤山法师观经疏刊正记四卷
- 弥陀经疏一卷
- 西资钞二卷
- 净觉法师弥陀经疏一卷
- 潞州宗坦法师观经甘露疏四卷
- 义渊法师甘露疏记五卷
- 灵芝大智律师观经疏阿弥陀经疏一卷
- 净土礼忏仪一卷

- 圆澄义和法师华严无尽灯一卷
- 侍郎王古直指净土决疑集三卷
- 宝珠集
- 无功居士王闾净土自信录

○劝修门第十

众生在迷。生死无际。一旦获闻念佛三昧。顿超生死。若飞出涂炭。而羽翼太虚。真渡苦海之慈航。起沈痾之妙剂者欤。夫劝进行者。净业之大。利他之行。菩萨所修。有志之士。能以此道。转相劝勉。勤修不怠。则屈伸臂顷。转秽浊为清泰之都。劝修之功。岂小补哉。

慈云劝修

慈云忏主云。瞻养净业。快捷方式易修。诸大乘经。皆启斯要。十方诸佛。无不称美。若比丘四众。善男信女。欲得速破无明。永灭五逆十恶重罪。及余轻过。当修此法。欲得还复清净。大小戒律具足一切诸波罗蜜门者。当学此法。欲得临终离诸怖畏。身心安乐。喜悦如归。光照室宅。异香音乐。阿弥陀佛与诸圣众。送紫金台。授手迎接。五道横截。九品长鹜。谢去热恼。安息清凉。初离尘劳。便登不退。不历长劫。即证无生者。当学此法。欲修少法。而感妙报。十方诸佛俱时称赞。现前授记。一念供养。无央数佛。还至本国。与弥陀坐食。观音议论。势至行步。洞视彻闻。身量无际。飞空自在。宿命了了。徧观五道。如镜中像。念念证入无尽三昧。如是称述不可穷尽。应当修习此之胜法。

较量功德

慈云忏主云。弥陀本愿。十方众生欲生我国。至心信乐。乃至十念。不果遂者。誓不成佛。十念信乐。尚得往生。况复一日信乐者。况复一月一年一生信乐者耶。一念灭八十亿劫生死重罪。况复十念耶。况复一日一月一年一生念佛所灭罪耶。重罪尚灭。况轻罪耶。又复较量念佛功德。比余善根。优劣之相者。经云。若人以四事极好之物。供养大千世界满中阿罗汉辟支佛所得福德。不如有人合掌一称佛名。百千万分算数譬喻所不能及。一称佛名功德尚尔。况复十念一日一月一年一生念佛功德耶。现世安隐。众圣守护。离诸灾厄。功德无量。

妙观功深

四明尊者云。寄语行者。观虽深妙。本被初心。若能进功。何忧不就。纵未入品。为因亦强。生至彼邦。得预大会。所见依正微妙难思。速入圣阶。度生亦广。永异事善。及小乘行。得往生者。如此土人。宿圆修者。于诸座席。见相殊常。闻法易悟。以此类彼。功在妙宗。但为戒福不精。无往生愿。故在秽土闻法入真。须惧娑婆不常值佛。纵遇善友。色心不胜。难发我心。况尘境羸强。诚为险处。故须外加事忏。内勤理观。正助双行。加愿要制。必于宝刹。速证无生。

永无退转

杨次公曰。不愿生净土则已。愿生则无不得生。不生净土则已。生则永无退转。具缚凡夫。

初凭信愿。得生彼土。而三毒邪见。未能顿忘。何以知其不退转耶。盖以弥陀愿力。常所摄持。大光常照。上善人聚。寿命永劫。水鸟树林。风声乐响。演畅妙乘。闻其声者。念佛念法念僧之心。未尝间断故也。众生如受病之人。佛为医王。法为良药。僧为视病人。三者现前。病不得而萌矣。以是言之。则一生净土。何从有退转哉。

高声念佛

业报差别经云。高声念佛。诵经有十种功德。一能排睡眠。二天魔惊怖。三声徧十方。四三涂息苦。五外声不入。六令心不散。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十往生净土○慈云忏主云。称佛名时。以心缘历。字字分明。使心口相系。方能一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。若恐心散。须高声疾唤。心则易定。三昧易成。故怀感法师决疑论中。引大集日藏经云。小念见小佛。大念见大佛。论释曰。大念者。大声念佛也。小念者。小声念佛也。此皆圣教。有何惑哉。奉劝世人。厉声念佛。三昧易成。小声念佛。遂多驰散。学者方知非常人能晓也。下品下生。临终十念。少时猛利。谛心决断。胜百年愿力。今人称佛。多不专精。散心缓声。遂使现世成功者少。临终感应事稀。故特示此法。劝念佛时。一心不乱。高声念佛。声声相续。则不久成功也。

礼佛功德

业报差别经云。礼佛一拜。从其膝下。至金刚际。一尘一转轮王位。获十种功德。一得妙色身。二出言人信。三处众无畏。四佛所护念。五具大威仪。六众人亲附。七诸天爱敬。八具大福德。九命终往生。十速证涅槃○四明尊者云。行者礼佛时。深知佛体不离我心。同一觉源。圆照诸法。诸佛悟本。起同体悲。众生迷真。受诸幻苦。悲苦相对。感应斯成。一身遍至诸佛之前。一拜普消无边之罪。

现生获福

龙舒曰。或谓求生净土。是身后之事。而不知大有益于生前也。何则盖佛之教人。无非是善。既以求生净土为心。凡意之所念。口之所言。身之所为。无适而非善。其现世则可为君子。为大贤人敬之。神助之。福禄可增。寿命可永。其次为业缘所夺。不能专志于此者。则恶缘由此而省。善缘自此而增矣。纵有不知礼义。不畏刑罚。唯气力之为尚。唯势利之为趋。苟知以净土为心。则亦必省己。而自咎其所为。虽不能皆合于礼义。亦必近于礼义矣。其肯复陷于刑罚乎。使人人皆然。则渐可以脱小人之域。而终为君子之归矣。乡人之相知者。皆目之为善人。由是言之。遵佛教法。而以净土为心者。孰谓无益于生前乎。

为僧念佛

龙舒曰。为僧学佛者。当自念云。我为出家人。了达生死。乃本分事。不能如此。遂汨没俗尘。一日大限到来。有何倚赖。平日虽有善业。未免随逐轮回。善业报尽。又复坠堕。不如专修净土。直脱轮回。方是出家事毕。如永明寿禅师长芦颐禅师万年一禅师。皆修此道。又转以化人。岂可不效彼耶。若不生净土。未免随业受报。如海印信禅师。以一念之错。生朱防御家为女子。得圆照本禅师点化。乃得脱去。知他第二生中。又复如何。舒州太平古老亦名行尊宿也。歿后生宰相家。享富贵造恶业。复堕恶道。何有出期。楞伽经说。修行之人。如澄浊水。澄之难清。未去

浊脚。搅之复浑。二老之谓也。若生净土。住不退地。复来此界度生。如刷去浊。脚虽搅之。不复浑矣。

富贵学道

龙舒曰。富贵人种种如意快乐。然光阴迅速。幻身难保。古来贵极。谁为在者。不如修行净业。身后托生胜处。岂不快哉。本朝文潞公。在京师。与净严禅师。结道俗十万人。为净土会。至于王敏仲侍郎杨次公提刑冯济川给事。皆以贵人。修行净业。而皆得往生。可不仰效之哉。

众善相资

龙舒曰。供佛斋僧。造塔建寺。念诵礼忏。孝养父母。兄友弟恭。宗族之间。无不和穆。乡党邻里。恩礼相与。事君则赤心为国。为官则仁慈利民。为长则善以安众。为下则勤以事上。或指教愚迷。或扶助孤弱。或救人急难。或惠施贫穷。或造桥砌井。或施食散药。或减己奉养以利人。或临财饶人以自省。或教人为善。或护善止恶。但随所作世出世间一切善事。不拘大小多少。或止以一钱与人。或以一水止渴。至于毫芒之善。并须起念云。愿此善缘。回向西方。众善相资。必得往生也。

劝修利益

龙舒曰。唐人房翥暴亡。至冥府。冥官语之曰。据案簿。尔曾劝一老人念佛。已生净土。尔承此福。亦合生净土。翥曰。尚拟诵金刚经万卷。并礼五台。故未欲往生。冥官曰。诵经礼拜。固为好事。不如且生净土。知其志不可夺。乃放还人间。是知劝人修净土者。非但获往生。又感动幽冥也。

因循悞事

寂室曰。世人欲修净业。不可言我今忙迫。且待闲暇。我今贫乏。且待富足。我今少壮。且待老时。若分定常忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业无缘修习。忽尔丧亡。虽悔何及。奉劝诸人。趁身强健。努力修之。

当思身后

寂室曰。世人但知生时。将养此身。营求资给。而不思舍此身后神识不灭。若无善因。则沦坠苦趣。何为生时。爱惜此身。死后神识不灭。而不思度脱耶。又世人专为妻子眷属。广营衣食。而无少怠。而不思命终之时。妻子眷属。虽爱彻骨髓。不能相救。唯当独往。今劝世人。不当以养生故而忘畏死。不当以为他故而忘自为也。

预脩不虞

龙舒曰。如人入城干事。必先觅安下处。抵暮昏黑。则有投宿之地。先觅下处者。修净业也。抵暮昏黑者。大限到来也。有投宿之地者。生莲华中。不落恶趣之谓也。又如春月远行。须办雨具。骤雨忽来。则无淋漓之患。先办雨具者。修净业也。骤雨忽来者。无常忽至也。无淋漓之患者。不落恶趣也。且先觅下处。不害其干事。先办雨具。不害其远行。修净土者。不妨一切世务。人何为而不修乎。

功在纯熟

龙舒曰。孟子谓夫仁者亦在乎熟之而已矣。故君子无终食之间违仁。造次必于是。颠沛必于是。能尔也。则无所往而不为仁矣。修净土者亦然。凡起居饮食语默动静。皆不忘净土。则此身虽居五浊。而其心已在净土矣。檀庵云。落日之形似鼓悬。加趺端坐。面西边。身虽未到华池上。先送心归极乐天。正谓此也。

十种胜利

慈云忏主云。三界大师。万德慈父。归之者罪灭。敬之者福生。诸经具说。若能归依三宝。受持一佛名者。现世当获十种胜利。一者昼夜常得一切诸天大力神将隐形守护。二者常得如观世音等二十五大菩萨而为守护。三者常为诸佛昼夜护念阿弥陀佛。常放光明。摄受此人。四者一切恶鬼夜叉罗刹皆不能害。毒蛇毒药悉不能中。五者水火冤贼刀箭杻械牢狱横死悉皆不受。六者先所作罪悉皆消灭。所杀冤命皆蒙解脱。更无执对。七者夜梦吉祥。见阿弥陀佛胜妙色像。八者心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九者常为一切世间人民恭敬礼拜。犹如敬佛。十者命终之时。心无怖畏。正念现前阿弥陀佛及诸圣众。持金刚台接引。往生极乐世界。尽未来际。受胜妙乐。

净土指归集卷下(终)

No. 1154-A

释迦如来。住世说法。三百余会。诸经皆以结归净土。盖为众生贪恋世间。以苦为乐。自甘沉湎。不求出离。是故世尊于此法门。谆谆垂诲不已。恒沙如来出广长舌相。说诚实言。同音称赞。所谓诸三昧中。唯念佛三昧。最为直捷。今观净土指归一集。乃僧录右善世启宗法师所编。分立诸题。若经之要旨。论之发明。洎古今禅讲宗师。及诸名贤。力行实证之言。纤悉具备。使修学之人览此。而开决疑情。发明正信。遨游于诸佛性海者。莫不由斯集焉。四明翠岩无象原公。刊梓流行。为它日莲池胜集之张本。志可尚矣。

洪武二十六年秋九月望日僧录司右阐教前住径山万寿禅寺德祥敬跋

No. 1154-B

夫以理绝言诠。非言诠。弗克臻宗本之妙。道由践实。非践实。无以造观行之微。言以贯文。文以载道。是为天下之公器。振万世而不磨者也。然此净土指归一书。寔僧录善世启宗法师之所述也。盖以采摭经论。据援祖文。集以成帙。凡言净土。必以秽土而为待对。追惟释迦文与彼阿弥陀。于久远劫来大通智胜佛所。同十六王子覆讲法华。结大乘缘。建深重愿。故有净秽两土之殊。折摄二门之异。吾佛为示堪忍秽土。五浊八苦。荆棘泥沙。恶道充满。寿命短促。而折伏之。令其有所厌恶也。彼佛为示极乐净土。七珍九品。宝地花池。清净光明。寿量长远。而摄受之。令其有所欣慕也。是故如来于鹫岭。敷宣一代圣教。诸大乘经。十方称赞。其义甚广。惟观无量寿佛经。最为悉备。天台四明发扬妙旨。不出乎空假中三观法门。互破互立。难思难议。然而诸观皆用经中所示之相。忆持在心。为所观境。仍了自心本具此法。托境想成。然佛是所观胜境。举正报以收依果。述化主以包徒众。观虽十六。言佛便周。则当但观彼佛名。念佛三昧。作是观者。名观一切佛身。亦见佛心。又经云。诸佛如来。是法界身。入一切众生心想中。是心即是

三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海。从心想生。所言作佛者。即是而作。全性成修。显非性德自然有佛也。言是佛者。即作而是。全修成性。显非修德因缘成也。若以作是。显于三观。则全惑即智。全彰即德故。心是应佛。心是果佛故。知作是之义。一心修者。乃不思议之三观。为一经之妙宗。念佛三昧。指归净土之要门。岂有过于此哉。兹承翠山止庵无象原禅师。素业精修。净行恒饬。夙夜靡懈。诚叔世精进幢也。获覩斯集。慨发胜心。捐赀镂板。用广流通。使人人物物。咸跻清泰之域。岂福德利益云乎哉。一日携此集。过余寓舍。征余序。姑敢摭净土 梗槩。书于左方。未免续貂之讥。见者幸毋诮焉

崑

洪武二十七年四明观梦比丘 允中 书

净土简要录（明 道衍编）

净土简要录序

净土之教兴始于典午之世楼烦大士来庐山集群贤以创莲社六时三昧清修净念其往生之迹如青天白日终古不磨厥后仰而则之及其成功者代亦多矣其赫赫然而名落宇宙者 在后周则有南岳思在陈则有天台顓在唐则有善导法照少康在宋则有永明寿慈云式长芦贇昭庆常之辈是矣至于贤士大夫如晋之刘程之雷次宗唐之柳宗元白居易宋之杨杰 王古马玕陈瓘江公望日休之流从之既勤行之既验各有著述发挥净土之旨以勉其后进故历朝以来净土之作论疏传记山储海积然通都巨郡名山胜刹始能家藏而户蓄故学之 者有师而问焉有书而证焉庶不致鹜于邪僻繆妄之涂矣今夫穷乡绝嶋善友良导之不过片言一字之不违纵有学者无师可问无书可证其不鹜于邪僻繆妄之涂者盖几希矣故虽 仁人君子念而恤之无能为也今年夏余客穹隆山中海云精舍因[门@免]净土诸书以销长日遂将前贤所述赞颂之文策励之言以事显理之谈以真破妄之说圆妙明著者咸皆采摭或全其章或 略其句仅若干篇萃为一卷名之曰净土简要录录成用镂于板以广其传矣虽然大方之家上达之士岂足收覽焉若穷乡绝嶋无师可问无书可证者得此观之抑亦可谓少资云尔。

洪武十四年龙集辛酉夏五月莲华室主沙门道衍序

No. 1155

净土简要录

吴郡沙门 道衍 编

庐山远法师念佛三昧诗序略曰念佛三昧者何思专想寂之谓思专则志一不挠想寂则气虚神朗气虚则智恬其照神朗则无幽不彻斯二乃是自然之玄符会一而致用也是故靖秦 间宇而感物通灵御心惟正动而入微此假修以凝神积习以移性犹或若兹况夫尸居坐忘冥怀至极智落宇宙而闇蹈大方者哉(庐山集)。

天台智者大师有问诸法体空本来无生平等寂灭今乃舍此求彼生西方弥陀净土岂不乖理或又经云若求净土先净其心心净故即佛土净此云何通答释有二义一者总答二者别 答总答者汝若言求生西方弥陀净土则是舍此求彼不中理者汝执住此不求西方则是舍彼着此此还成病不中理也又转计云我不求生彼亦不求生此者则断灭见故金刚般若 经云须菩提汝若作是念发阿耨菩提心者说诸法断灭相莫作是念何以故发菩提心者于法不说断灭相二别答者夫不生不灭者于生缘中诸法和合不守自性求于生体亦不可得 此生生时无所从来故名不生不灭者诸法散时不守自性言我散灭此散灭时去无所至故言不灭非谓因缘生外别有不生不灭亦非不求生净土唤作无生为此中论偈云因缘所生 法我说即是空亦名为假名亦名中道义又云诸法不自生亦不从他生不共不无因是故知无生又维摩经云虽知诸佛国及与众生空而常修净土教化诸群生又云譬如有人造立宫 室若依空地随意无碍若依虚空终不能成诸佛说法常依二谛不坏假名而说诸法实相智者炽然求生净土达生體不可得即是真无生此谓心净故即佛土净愚者为生所缚闻生即 作生解闻无生即作无生解不知生即无生无生即生不达此理横相是非瞋他求生净土几许误哉此则是谤法罪人邪见外道也(十疑论)。

问十方诸佛一切净土法性平等功德亦等行者普念一切功德生一切净土今乃偏求一佛净土与平

等性乘云何生净土。

答一切诸佛土实皆平等但众生根钝浊乱者多若不专系一心一境三昧难成专念阿弥陀佛即是一相三昧以心专至得生彼国如随愿往生经云普广菩萨问佛十方悉有净土世尊何故偏赞西方弥陀净土专遣往生佛告普广阎浮提众生心多浊乱为此偏赞西方一佛净土使诸众生专心一境即易得往生若总念一切佛者念佛境宽则心散漫三昧难成故不得往生又求一佛功德与一切佛功德无异以同一佛法性故为此念阿弥陀佛即念一切佛生一净土即生一切净土故华严经云一切诸佛身即是一佛身一心一智慧力无畏亦然又云譬如净满月普应一切水影像虽无量本月未曾二如是无碍智成就等正觉应现一切刹佛身无有二智者以譬喻得解智者若能达一切月影即一月影一月影即一切月影影影无二故一佛即一切佛一切佛即一佛法身无二故炽然念一佛时即是念一切佛也(十疑论)。

问具缚凡夫恶业厚重一切烦恼一毫未断西方净土出过三界具缚凡夫方何得生。

答有二种缘一者自力二者他力自力者此世界修道实未得生净土是故瓔珞经云始从具缚凡夫未识三宝不知善恶因之与果初发菩提心以信为本住在佛家以戒为本受菩萨戒身身相续戒行不阙经一劫二劫三劫始至初发心住如是修行十信十波罗蜜等无量行愿相续无间满一万劫方始至第六正心住若更增进至第七不退住即种性位此约自力卒未得生净土他力者若信阿弥陀佛大悲愿力摄取念佛众生即能发菩提心行念佛三昧厌离三界身起行施戒修福于一一行中回愿生彼弥陀净土乘佛愿力机感相应即得往生是故十住婆娑论云于此世界修道有二种一者难行道二者易行道难行者在于五浊恶世于无量佛时求阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致甚难可得此难无数尘沙说不可尽略述三五一者外道相善乱菩萨法二者无赖恶人破佗胜德三者颠到善果能坏梵行四者声闻自利障于大慈五者惟有自力无他力持譬如跛人步行一日不过数里极大辛苦谓自力也易行道者谓信佛语教念佛三昧愿生净土乘弥陀佛愿力摄持决定往生不疑也如人水路行藉船力故须臾即至千里谓他力也譬如劣夫从转轮王一日一夜周行四天下非是自力转轮王力也若言有漏凡夫不得生净土者亦可有漏凡夫应不得见佛身然念佛三昧并无漏善根所起有漏凡夫随分得见佛身麤相也菩萨见微细相净土亦尔虽是无漏善根所起有漏凡夫发无上菩提心求生净土常念佛故伏灭烦恼得生净土随分得见麤相菩萨见微妙相此何所疑故华严经说一切诸佛刹平等普严净众生业行异所见各不同即其义也(十疑论)。

问西方去此十万亿佛刹凡夫劣弱云何可到又往生论云女人及根缺二乘种不生既有此教当知女人及以诸根缺者定必不得往生。

答为对凡夫肉眼生死心量说耳西方去此十万亿佛刹但使众生净土业成者临终在定之心即是净土受生之心动念即是生净土时为此观经云弥陀佛国去此不远又业力不可思议一念即得生彼不须愁远又如人梦身虽在床而心意识徧至他方一切世界如平生不异也生净土亦尔动念即至不须疑也女人及根缺二乘种不生者但论生彼国无女人及无盲聋瘖哑人不道此间女人根缺不得生彼若如此说者愚痴全不识经意即如韦提夫人是请生净土主及五百侍女佛授记悉得往生彼国但此处女人及盲聋瘖哑人心念弥陀佛悉生彼国已更不受女身而不受根缺身二乘人但回心愿生净土至彼更无二乘执心为此故云女人及根缺二乘种不生非谓此处女人及根缺人不得生也故无量寿经四十八愿云设我得佛十方世界一切女人称我名号厌恶女身舍命之后更受女身者不取正觉况生彼国更受女身根缺者亦尔(十疑论)。

有人谓求生净土念佛修观皆是执着取相殊非超越之法今谓佛言不着相者盖令不着我人众生寿者不住所修法相遣荡人法二执即达人法二空何尝以系念进修而为着相乎今谓若修念佛三昧定非着相以佛身无相有何可着夫般若真空元为修六度人令不住相六度不修般若焉用真学道者达修无修了念

无念终日修而未始修终日念而未尝念故金刚经云无我人众生寿者修一切善法则得阿耨菩提故知了达之士则何尝不修善耶(灵芝义疏入于于此)。

慈恩窥基法师有问其国众生无有众苦但受诸乐如何无众苦耶答其国众生莲华化生无生苦四序不能迁无老苦非分段身无病苦寿命无尽无死苦无父母亲疎无冤憎会苦所欲如意无求不得苦颜貌端正无诸根缺陋苦四时一等无寒暑苦娑婆世界有漏形躯四蛇迫身三龙害命乖张病恼报尽死侵有爱必离无怨不会盖迷至理横受阴缠今兹众人永无此等故云无有众苦岂唯近亡羸苦兼亦妙果非遥(弥陀通赞)。

问临终作善便得往生何假预前修诸胜业答人生寿夭难测或即病困昏迷或即非时奄逝既阙生前之善难逃后世之殃预作善缘恐防斯咎。

清凉国师云随心念佛诸佛现前既了境唯心了心即佛故随所念无非佛矣何难见哉(华严疏)。

释善财初参德云比丘所说二十一念佛门约能念心不出五种一缘境念佛门念真念应若正若依设但称名亦是境故二摄境唯心念佛门即总相唯心是心是佛是心作佛故虽随我心心业多种见佛优劣故三心境俱泯念佛门即前远离念佛门及不可见门之一分及如虚空门四心境无碍念佛门即如初门双照事理存泯无碍故云普照五重重无尽念佛门即称前第十门而观察故如微细等门亦是此中总意念佛之门诸教攸赞理致深远世多共行故略解释无厌繁说。

道绰禅师有问何因缘故一念佛力能断一切诸障答如经云譬如有人用狮子筋为琴弦一奏一切余弦悉断若人于菩提心中行念佛三昧一切诸烦恼根皆悉断灭亦如有人取牛羊驴马诸乳置一器中若将狮子乳一滂投之一切诸乳悉化为水若人于菩提心中行念佛三昧一切恶魔诸障直过无难(安乐集)。

善导和尚临终正念诀知归子致问于净业和尚曰世之大者莫越生死一息不来乃属后世一念若错便堕轮回小子累蒙开诲念佛往生之法其理虽明又恐病来死至之时心识散乱仍虑家人感动正念忘失净因伏望重示归径之方俾脱沉沦之苦师曰奇哉斯问之要也凡人临命终时欲得往生净土者须先准备不得怕死贪生常自思念我现在之身多有众苦不净恶业种种交缠若得舍此秽身即往生净土受无量快乐见佛闻法离苦解脱乃是称意之事如脱臭敝之衣得着珍御之服放下身心莫生贪着纔有病患莫论轻重便念无常一心待死须嘱家人看病人往来揖问人凡来我前但为我念佛不得说眼前杂间之事家缘长短之事亦不须软语安慰祝愿安乐之词此皆是虚华不实殃及之语及至病重命将不久之时家人亲属不得来前垂泪哭泣发嗟叹懊恼之声惑乱心神失其正念但教记取阿弥陀佛一时高声为我念佛守令气绝待气尽了方可哀哭更或有明解净土之人频来策励其理最佳若如此者千万往生必无疑虑也此是端的要急之旨当信而行问求医服药应不用耶答此但论用心矣其药医疗不妨自求然药只能医病岂能医命耶命若垂尽药岂奈何问神祇祸福求祷如何答人命长短生下已定何假鬼神延之耶世人迷惑变更求邪杀害众生祭祀神鬼但增罪业倍结冤讎变损寿矣大命若尽小鬼奈何空自惶惶必无所济切宜谨之当以此文帖安堂前吃食之处及来往要路之间令时时见之常记于心免见临危忘失问平生不曾念佛者还用得否答此法僧人俗人不念佛人用之皆得往生决无疑矣余多见世人于平常时念佛礼拜发愿往生及到病患临终但只怕死都不见言此事直待形消气绝识投冥界方始十念譬如贼去关门济何事耶而况死门事大须自着便宜一念蹉跎历劫受苦谁人相代思之思之(见乐邦文类)。

问何故不令作观直遣专称名号者有何意耶答众生障重境细心羸识扬神飞观难成就是以大圣悲怜直劝专称名字正由称名易故相续即生若能如上念念想续毕命为期者十即十生百即百生何以故无

外杂缘得正念故与佛本愿相应故不违教故顺佛语故若舍专念修杂业者百中希得一二千中希得三四何以故乃为杂缘乱动失正念故与佛本愿不相应 故与教相违故不顺佛语故系念不相续故心不相续念报佛恩故虽作业行常与名利相应故乐近杂缘自障障他往生正行故比见诸方道俗解行不同专杂有异但使专意作者十即 十生修杂不至心者千中无一仰愿一切往生人等善自思量己能今身愿生彼国者行住坐卧必须励心克己昼夜莫癡毕命为期上在一形似如少苦前念命终后念即生长时永劫常 受无为法乐乃至成佛不径生死岂不快哉。

释三种心身礼拜彼佛口称扬彼佛意观察彼佛三业真实故名至诚心以真实信心信知自身具足烦恼流转三界信知弥陀本愿称名下至十声得生乃至一念无有疑心故名深心凡 所作为一切善根悉皆回愿往生故名回向发愿心具此三心必得生也若少一心即不得生(观经疏)。

若人欲速得往生应起无间修所谓恭敬礼拜称名赞叹忆念观察回向发愿心心相续不以余业相间故曰无间修又若贪嗔痴来间者但随犯随忏不令隔念隔日隔时常使清净亦名 无间修若能毕命誓不中止决定往生(大藏集诸经礼忏仪)。

永明智觉禅师有问一生习恶积累因深如何临终十念顿遣答那先经云国王问那先沙门言人在世间作恶至百岁临终特念佛死后得生佛国我不信是语那先言如持百枚大石置 船上因船故不没人虽有本恶一时念佛不入泥犁中其小石没者如人作恶不知念佛便入泥犁中又智论问云临死时少许时心云何能胜终身行力答是心虽时顷少而心力猛利如 火如毒虽少能作大事是垂死时心决定勇健故胜百岁行力是后心名为大心及诸根事急故如人入阵不惜身命名为健故知善恶无定因缘體空迹有升沉事分优劣真金一两胜百 两之迭华燭火微光熬万仞之[廿/积]++-中。

问心外无法佛不去来何有见佛及来迎之事答惟心念佛以惟心观徧该万法既了境惟心了心即佛教随所念无非佛矣般舟经云如人梦见七宝亲属欢喜觉已追念不知在何处如 是念佛此喻惟心所作即有而空故无来去又如幻非实则心佛两亡而不无幻相则不坏心佛空有无碍即无去来不妨普见见即无见常契中道是以佛实不来心亦不去感应道交唯 心自见如造罪众生感地狱相唯识论云一切如地狱同见狱卒等能为逼害事故皆是罪人恶业心现并无心外实有铜狗铁蛇等事世间一切事法亦复如是然则[这-言+(唐-日+(人*人))]那 佛土匪局东西若正解了然习累俱殄理量双观。

问观经明十六观门皆是摄心修定观佛相好谛了圆明方阶净域如何散心而能化往答九品经文自有升降上下该摄不出二心一定心如修定习观上品往生二专心但念名号众善 资熏回向发愿得成未品仍须一生归命尽报精修坐卧之间常面西向当行道礼敬之际念佛发愿之时恳苦翘诚无诸异念如就刑戮若在狴牢怨贼所迫水火所逼一心求救愿脱苦 轮速证无生广度含识绍隆三宝誓报四恩如斯至诚必不虞弃如或言行不称信力轻微无念念相续之心有数数间断之意恃此懈怠临终望生但为业障所遮恐难值其善友风火逼 迫正念不成何以故如今是因临终是果应须因实果则不虞声和则响顺形直则影端故也如要临终十念成就但预辨津梁合集功德回向此时念念不亏即无虑矣夫善恶二轮苦乐 二报皆三业所造四缘所生六因所成五果所摄若一念心嗔恚邪淫即地狱业慳贪不实即饿鬼业愚痴闇蔽即畜生业我慢贡高即修罗业坚持五戒即人业精修十善即天业证悟人 空即声闻业知缘性离即缘觉业六度齐修即菩萨业真慈平等即佛业若心净即香台宝树净刹化生心垢即丘陵坑坎秽土稟质皆是等伦之果能感增上之缘是以离自心源更无别 體维摩经云欲得净土但净其心随其心净即佛土净又经云心垢故众生垢心净故众生净华严经云譬如心王宝随心见众色众生心净故得见清净刹大集经云欲净汝界但净汝心 故知一切归心万法由我欲得净果但行净因如水性趣下火性腾上势数如是何足疑焉。

又曰但发心者决定得生祇虑信不坚牢前后间断耳(神栖安 养〔贼住〕)。

四明法智法师答杨文公请住世书略曰若求生瞻养即于薄地能藉胜缘纔获往生永无退转闻慈利益得不忻求乃用一心三观为舟航复以六时五悔为橹棹求往惟心之净土愿见 本性之弥陀然后运同體之大悲度法界之含识顺佛权巧求生乐邦所言悦存忻厌即起爱憎既萌取舍之心乃生能所之见者起过之相诚如所言立德之缘今当略说盖以忻厌取舍 善能起过成功故马鸣立为始觉之基智者称为净土之渐维摩以见爱为侍者文殊以贪恚为功能斯皆用之在人乘之有法且众生旷劫住此娑婆贪于羸弊色声着于下劣依正既无 厌离之念但增系缚之缘纵有熏修鲜有事遂以此土法多障致道行难成故涅槃经云得人身者如爪上土失人身者如大地土是故诸佛愍此众生以愿行功取清净土令起忻慕作受 生因以苦切言说垢秽相令其厌恶成出离心若非此心不成始行故非厌离舍此无由不起忻求生彼无分(教行录)。

慈云式法师往生略传序略曰念佛功德比余善根优劣之相者经云若人以四事极好之物供养三千大千世界满中阿罗汉辟支圣人所得福德不如有人一合掌一称南无佛陀如彼 大千圣福假使百分千分百千亿分算数譬喻皆所不及一称佛名者功德无量一称佛名功德尚尔况复十念佛者况复一日一月一年一生念阿弥陀佛者所得功德耶复次应知念佛 之人现世安稳众圣守护离诸灾厄且近较量今时风俗竞祭鬼神求其福庆望得安稳信邪杀命造罪结冤必无福庆而可利人虚招来生地狱罪报易曰积不善之家必有余殃杀生害 命祖承祭法非一朝一夕岂非积不善耶殃咎何疑也又鬼有邪力事之既久物党方类死堕其中世其迷哉且三界大师万德慈父归之者罪灭尚之者福生诸经具说若能暂归三宝受 持一佛名者现世当获十种胜利一者昼夜常得诸天大力神将并诸眷属隐形守护二者常得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨当随守护三者常为诸佛昼夜护念阿弥陀佛常 放光明摄受此人四者一切恶鬼若夜叉罗刹皆不能害一切毒蛇毒龙毒药悉不能中五者一切火难水难冤贼刀箭牢狱杻械横死枉死悉皆不受六者先所作罪皆悉消灭所杀冤命 彼蒙解脱更无执对七者夜梦正直或复梦见阿弥陀佛胜妙色像八者心常欢喜颜色光泽气力充盛所作吉利九者常为一切世间人民恭敬供养欢喜礼拜犹如敬佛十者命终之时 心无怖畏正念欢喜现前得见阿弥陀佛及诸圣众持金莲台接引往生西方净土尽未来际受胜妙乐诸有智人请观念佛所获现世福利功德岂同世人祠祀之法现无福利未来受苦 耶(金园集)。

晨朝十念法修净业者须每日清晨服饰已后面西正立念掌连声称阿弥陀佛尽气为一念如是十气名为十念但随气长短不限佛数惟长惟久气极为度其佛声不高不低不缓不急 调停得中如此十气连属不断意在令心不散专精为功故名此为十念者显是籍气束心也尽此一生不得一日暂废唯将不废自要其心必生彼国作此念已发愿回向。

大觉世尊以四种法度诸众生一者示现相好令观察者发菩提心二者示现说法令得闻者闻悟入道三者示现化事令见闻者获诸法利四者名号流布十方令其闻者执持系念罪灭 善生而得度脱今言念佛者或专缘三十二相系心得定开目闭目常得见佛或但称名号执持不散亦于现身而得见佛此间现见多是称佛名号为上如怀感法师一向称阿弥陀佛名 号而得三昧现前见佛故今普示称佛之法必须制心不令散乱念念相续系缘名号口中声声唤阿弥陀佛以心缘历字字分明使心口相系若百声若干声若万声若一日若二日若七日等但是称佛名时无管多少并须一心一意心口相续如此方得一念灭八十亿劫生死之罪若不然者灭罪良难若恐心散须高声疾唤心则易定三昧易成故感法师决疑论中引大 集日藏经云小念见小佛大念见大佛论释曰大念者大声称佛也小念者小声称佛也斯则圣教有何惑哉明佛乘圆教此教诰旨圆融因果顿足佛法之妙过此以往不知所裁也经曰 十方谛求更无余乘唯一佛乘斯之谓欤是则大乘中大乘了义中了义十方净秽卷怀同在刹那一念色心罗列徧收于法界并天真本具非缘起新成一念既然一尘亦尔故能一一尘 中一切刹一一心中一切心一一心尘复互周重重无尽无障碍一时顿现非隐显

一切圆成无胜劣若神珠之顿含众宝犹帝网之交映千光我心既然生佛體等如此则方了回神亿刹 实生乎自己心中孕质九莲岂逃乎刹那际内其或事理攸隔净秽相妨安令五逆凡夫十念便登于宝土二乘贤辈回心即达于金池也哉(往生净土决疑门)。

孤山智圆法师曰夫求生净土是假佗力弥陀愿摄释迦劝赞诸佛护念三者备矣苟有信心往生甚易如度大海既得巨航仍有良导加以便风必能速到彼岸也若其不肯登舟迟留恶国者谁之过欤(西资钞)观世人为善心轻为恶心重何以得生净土请以现事验之对佛像则不如接大宾之恭谨学经法则不如求财利之勤劬毁他则气麤言滑赞彼则气缓语涩或以我恶之则覆善扬恶我好之则掩短美长或为积恶怒他私说或作微善恨人不知于恶事则阴费千金亦能缄口施善人则方营一食便自矜功凡此用心方沉恶趣欲以少善而求生净土者难乎哉弥陀经疏序 略曰吾佛大圣人得明静之一者也乃假道于智托宿于悲将欲驱群迷使复其本于是乎无身而示身无土而示土延其寿净其土俾其忻促其寿秽其土俾其厌既忻且厌则渐诱之策 行矣是故释迦现有量而取秽土非欲其厌耶弥陀现无量而取净土非欲其忻乎此则遣之彼则摄之使其复本而达性耳故净名曰随所谓伏众生而取佛土者其是之谓虚乎虽宝楼 金池为悦目之翫而非惑荡色而能远唯心之境矣虽风树鸟声有入耳之娱而非恣瀆之音而能念三宝有归矣夫如是则复乎明静之體者如转掌耳故经云众生生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋 致是也(闲居编)。

寂照法师有问见性悟道便超生死何用念佛求生耶答通昧它心圣凡安测除非徧知授记应难真修行人自当审察诸仁者汝观自己见性悟道得入师位能如马鸣龙树否得大三昧 能如南岳智者否宗说俱通能如忠国师寿禅师否此等诸师皆明垂言教深切劝往他岂悞人乎况佛金口赞叹丁宁昔贤恭禀佛诲定不谬也又当自度命终得去住自在否无始恶业 不现前否舍此报身定脱轮回否三涂险道中出没自由否天上人间十方世界托生无碍否若也了了自信得及何幸如之其或未然窃勿贡高不修净土(见直指 决疑集)。

问六祖坛经云凡愚不了自性不识身中净土东方愿西悟底人在处一种志公云智者知是自性愚人爱往西方若此道果是真正何故二大士排遣答佛说法有隐显教有权实人根有 利钝宗师有抑扬譬如受病不同处方亦异今有病喝发黄方大狂乱医者必以寒药治之岂可却赞乳石桂附有除寒起废之功耶有偏见人闻寒药有治热之功遂云乳石桂附永不可 用岂不谬哉达磨单传心印志公方赞大乘当时人尚未信岂可又却教念佛求生净土圆机达士固自无疑求法初心定生犹豫俱绝意忘言融通了解自无矛盾也。

净觉岳法师曰所言极乐为权权必对实也请试陈之为以小乘是权大乘是实耶为以有法是权无法是实耶若谓小乘是权者且声闻经中曾无一言劝赞往生十方净土故迦叶云但 念空无相无作于菩萨法游戏神通净佛国土成就众生心不喜乐若谓有法是权者何但极乐是权至于泥洹皆是权耳故须菩提云若有法胜于涅槃我亦说为如幻如梦由是言之忻 泥洹而厌极乐亦犹逃岸赴壑但不免于害也又若谓吾不取极乐亦不着泥洹旷然无朕不可疑议若尔则灭后无生何殊外道断灭之见复有说云吾灭度后十方世界皆是我身何必 定生西方极乐若尔则便同圣人普现色像尚未证谓证大妄语罪其谁当之(义学编)。

又曰佛言末世法灭之后特留无量寿经百年住世接引众生以此证之如何芥视往生之人藁塞极乐之路所损至大可不谨乎复引大珠和尚云舍垢取净是生死之业庞居士云若舍 烦恼入菩提不知何方有佛土以此句偈轻蔑净土者固未可也且不垢不净之言即心即佛之义凡稟释教者孰不知之安以真如平等之谈便废因缘修证之法六住大士尚存分段之 生四果真人亦有变易之死云何姐落永谓泥洹须知菩萨未住妙觉已还常以空心徧修万行终日观佛无佛可观历劫度生无生可度暂趣于空华净土权依于幻化弥陀破昨梦之尘 劳入干城之地位乃至成佛虽自行冥寂而利他宛然故喻之以明鉴之身现之以随类之像

世人弗询大义惟欣顿悟直入无生而不思永嘉一宿觉云若实无生无不生既豁达而不取空恐莽荡而招祸此类虚越中习射不踰数步之间陇西学游翻没洄波之内如斯知识未可参寻。

檀庵严法师曰净土非难易难易在人难者疑情咫尺万里易者信心万里咫尺(净土修因或对)。

或问曰多见人发愿愿命终时待佛接引超生净土若佛接引岂不是魔余谓世人发狂愿耳对曰魔非无也若谓发愿求生净土承佛接引必是魔者则佛误人生魔宫矣普贤教人发愿云愿我临欲命终时面见彼佛阿弥陀龙树菩萨历代圣贤著述岂俱令人发狂愿生魔宫耶子作此说断佛种子非魔是何(净土魔佛或对)。

灵芝照律师曰阿弥陀经念佛示期限一日七日随人要约理必依承大本观经则无日限下至十念皆得往生故修净业者先须敛念面向西方合掌正身遥想彼佛现坐道场依正庄严光明相好自慨此身久沉苦海漂流生死孤露无依譬如婴儿堕在坑弃叫呼父母急救危亡一志依投恳求脱免声声相续念念不移虽后理事行殊定散心异皆成净业尽得往生不然则无记妄缘定成虚福耳(弥陀疏)。

问观经云是心作佛是心是佛心既是佛何须念他佛耶答祇由心本是佛故今专念彼佛梵网戒云常须自知我是未成之佛诸佛是已成之佛汝心佛者未成佛也弥陀佛者已成佛也未成之佛久沉欲海具足烦恼杳无出期已成之佛久证菩提具足威神能为物护是故诸经劝令念佛即是己未成佛求他已成佛而为救护耳是故众生若不念佛圣凡永隔父子乖离长处轮回去佛远矣。

薄地凡夫业惑缠缚流转五道百千万劫忽闻净土志愿求生一日称名即超彼国诸佛护念直趣菩提可谓万劫难逢千生一遇誓从今日终尽未来在处赞扬多方劝诱所感身土所化机缘与阿弥陀佛等无有异此心罔极惟佛证知。

长芦贲禅师曰此方之人无不厌俗舍之喧烦慕兰若之寂静故有舍家出家则殷勤赞叹而娑婆众苦何止俗舍之喧烦极乐优游岂直兰若之寂静知出家为美而不愿往生其惑一也万里辛勤远求知识者尽以发明大事决择死生而弥陀世尊色心业胜愿力洪深一演圆音无不明契愿参知识而不欲见佛其惑二也丛林广众皆乐栖迟少众道场不欲依附而极乐世界一生补处其数甚多诸上善人俱会一处既欲亲近丛林而不慕清净海众其惑三也此方之人上寿不过百岁而童痴老耄疾病相仍昏沉睡眠常居太平菩萨犹昏隔阴声闻尚昧出胎则释璧寸阴十丧其九而未登不退可谓寒心西方之人寿命无量一托莲苞更无死苦相续无间直至菩提所以便获阿惟越致佛阶决定可期流转娑婆促景而迷于净土长年其惑四也若乃位居不退果证无生在欲无欲居尘不尘方能兴无缘慈运同躰悲回入尘劳和光五浊其有浅闻单惠或与少善相应便谓永出四流高超十地诋诃净土耽恋娑婆掩目空归宛然流浪并肩牛马接武泥犁不知自是何人拟比大权菩萨其惑五也故经云应当发愿愿生彼国则不信诸佛诚言不愿生净土岂不甚迷哉(苇江集)父母信知念佛莲华种植时也一心念佛莲华出水时也孝子察其往生时至预以父母平生众善聚为一疏时时读之令生欢喜又请父母坐卧向西不忘净土设弥陀像然香鸣磬念佛不绝舍报之时更须用意无以哀哭失其正念父母得生净土受诸快乐岂不嘉哉平生孝养正在此时寄语孝子顺孙无忘此事。

念佛不碍参禅参禅不碍念佛法虽二门理同一致上智之人凡所运为不着二谛下智之人各立一边故不和合多起纷争故参禅人破念佛念佛人破参禅皆因执实谤权执权谤实二皆道果未成地狱先辨须知根器深浅各得所宜譬如营田人岂能开库开库人安可营田若教营田人开库如跛足者登山若教开库人营田似压良人为贱终无所合也不若营田者且自营田开库者且自开库各随所好皆得如心是故念佛参禅各求宗旨溪山虽异云月是同可谓处处绿杨堪系马家家门户透长安。

惠觉玉法师曰或言净土乃圣人之权方所以接钝根化凡器也苟能一超直入如来地何藉于他力乎对曰佛世文殊普贤灭后马鸣龙树此土智者智觉皆愿生净土应尽是钝根乎释迦劝父王净饭并六万释种亦愿生净土应尽是凡器乎此等圣贤应皆不逮今人之利根胜器乎况若以此为权指何为实权实之判非止一途自非教眼瞭焉何以甄别咨尔有识当信佛言招报非轻切勿容易(见乐邦文类)。

死心新禅师曰参禅人最好念佛根机或钝恐今生未能大悟且假弥陀愿力接引往生如受荫宦不愁落第爵禄现成有一等人说道我心好便是不用念佛我且问你好心在何处赞汝则喜骂汝则嗔此等邪见惑乱世人奉劝诸人十二时中不间公私干辨近宾接客忙中取静闹里偷闲记取念阿弥陀佛或百声千声万声以为日课毕世受持即生彼国不信佛言何言可信不生净土何土可生若不猛省波波役成得甚摩边事(劝修净土文)。

文法师曰凡修净土行者须善发心若为自己厌五浊忻九品则违菩提心是声闻行不应发也若为众生起大悲心求往彼国希速成就道力神通徧历十方救度一切令共成佛道者则顺菩提心是菩萨行应当发也(净行法门)。

忏悔如勤磨古镜旋消历代之昏尘念佛如私遇明君顿获他时之征拔春夏秋冬之内行住坐卧之间勤思净土庄严常忆阿弥陀佛如是则念佛三昧现前。

草堂飞锡禅师曰浴大海者已用于百川之水念佛名者必成就于三昧亦犹清珠下于浊水浊水不得不清佛想投于乱心乱心不得不佛既契之后心佛双亡心佛既亡则万缘万境无非三昧矣(宝王论)。

世之人多以宝玉水精金刚菩提木槌为数珠吾则以出入息为数珠称佛名号随之于息有大恃怙安惧一息不还属后世者哉余行住坐卧常用此珠纵令昏寐念佛而寢觉即续之必于梦中得见彼佛如钻燧烟飞火之前相梦之不已三昧成焉面睹玉毫亲蒙授记则万无一失也。

真歇了禅师曰洞下一派皆务密修其故何哉良以念佛法门径路修行正按大藏接上根器旁引中下之机经曰若人闻说阿弥陀佛执持名号若一日至七日一心不乱即得往生极乐国土若是上根之士向这里一提提起一觑觑破阿弥陀佛是何面自彼何境界岂不一超直入如来地中下之根全凭信愿系念即生故一心不乱之说兼含二意曰理一心曰事一心若事一心乃是第一义谛人皆可以行之即楞严经忆佛念佛现前当来必定见佛不假方便自得心开连摄中下二机之义也即一忆念如龙得水似虎靠山若理一心亦非他法直将弥陀四字做固话头二六时中自晨朝十念之顷直下提撕不以有心念不以无心念不以非有非无心念不以亦有亦无心念前后际断一念不生不涉阶梯顿超佛地所以行海尽普贤愿见弥陀佛国虽空维摩专修净土信知乃佛乃祖在教在禅皆修净业同归一源入得此门无量法门悉皆能入(净土说)。

问既是人人本具唯心净土本性弥陀何不直下承当反求十万亿国之外乎对曰若会得唯心净土本性弥陀何惮十万亿国之程河沙国土亦未为远岂不闻普贤菩萨于一毛孔中举一步已过不可说世界毛孔不狭世界不广李长者云无边刹海自他不隔于毫端十世古今始终不离于当念故弥陀世尊直示心中之一佛耳若指心之全体不值唯心净土唯心地狱唯心六道所由生也楞严经云十方虚空生汝心内犹如片云点大清里又云空生大觉中如海一沤发大哉心乎何法不具然心佛及众生是三无差别祖师悟处不落思量宁容拟议如上分别大似刻舟求剑去久矣。

问既是圆融法界如何空指西方对曰只为法界圆融故法法不离本位也极乐徧在一切处乃举一全

收也如帝释殿千珠宝网千珠光影咸入一珠一珠光影偏入千珠虽珠珠互徧此珠不可为彼彼珠不可为此参而不杂离亦不分一一徧彰亦无所在弥陀净土即千珠之一千万佛国一佛国土各千珠之一至若三乘人天下至地狱饿鬼一无非千珠之一圣人善巧方便专念阿弥陀佛乃千珠直指一珠见一佛即见十方诸佛亦见法界众生微尘刹海十世古今一印顿圆无余法矣。

清照亨律师因胡宣义病谤之曰吾平生与宣义相善未曾语及末后一着大事岂可不知安身立命之处乎宣义曰心净则土净也师曰宣义十二时中曾有杂念染污否曰既处世间宁免杂念师曰若如此又安能心净土净耶(胡宣义传)。

天衣怀禅师问学者曰若言舍秽取净厌此忻彼则取舍之情乃是众生妄想若言无净土则违佛语夫修净土者当如何修复自答曰生则决定生去则实不去(见讷师 惟心净土文)。

桐江瑛法师有辨横竖二出曰竖出者声闻修四谛缘觉修十二因缘菩萨修六度万行此涉他位譬如及第须自有才学又如历任转官须有功效横出者念佛求生净土譬如荫叙功由祖父它力不闻学业有无又如覃恩普转功由国王不论历任浅深于横出中有定散二善故善导和尚立专杂二修文见于前依此而行无不验者(见乐邦 文类)。

山堂伦法师曰诸大乘经劝生净土因通二种一定二散定谓即心观佛想彼西方依正主伴唯心本具我心空故如来本空我心假故如来宛尔我心中故如来绝待或想莲华开合我居其中合表即空开表即假四微体同即表中道故经云诸佛如来是法界身入一切众生心想中是故汝等心想佛时是心即是三十二相八十随形好是心作佛是心是佛此乃如来亲示 唯心三昧圆常观体了彼净土生佛依正色心悉我自心性具功德即境为观心外无佛性外无土观之不已证无生忍二者散善用纯实心信有西方一心不乱系念弥陀一日七日声声 不绝念念无间经云执持名号一日七日一心不乱其人命终阿弥陀佛与诸圣众现在其前然事想彼国但无三观名散善耳故三种净业回向愿生咸登极乐吾祖智者云根有利钝行有定散观佛三昧名定修余善业说以为散散善力微不能灭除五逆此经明观故得往生是知若定若散或钝或利皆净土因咸趣无生永无退转矣(念佛修 心术)。

思梵讲主有问般舟经中令念念想阿弥陀佛此则心有想也而经后乃云心有想则痴无想即涅槃前后相违何耶答曰彼经初明观想弥陀不可无念后约三昧功成见十方佛住立空中此时当了我心佛心同一真性不可思议故云有想则痴无想即涅槃非谓从初不得观想也又复无念无生之智佛地方成今人未入未入观行之门便说无生无念岂知马鸣所教从念至于无念从说至于无说文殊般若经云如人学射久习乃巧后虽无心箭发皆中若人欲入一行三昧专称名字念念相续即于念中见十方佛是知以念止念以言遣言皆佛祖修行之正辙也(会宗集)。

海惠禅师一日有学人问曰愿生净土未审实有净土否师曰经云欲得净土当净其心随其心净即佛土净若心清净所在之处皆为净土譬如生在国王家决定绍王基业发心向佛道是生净佛国其心若不净在所生处皆是秽土净秽在心不在国土也(传灯录)。

圆辨法师曰唯心净土一而已矣良由弥陀悟我心之宝刹我心具弥陀之乐邦虽远而近不离一念虽近而远过十万亿刹譬如青天皓月影临众水水不上升月不下降水月一际自然 照映者也(宝珠集)。

寂室曰游心禅定悟性宗人示以净土必曰净土唯心我心既净则国土净何用别求生处今复问之且净名经中如来以足指按地见娑婆悉皆严净而众会不见唯螺鬘梵王得知今之修禅者能如梵王所见清

净土否况汝所居卑室陋屋必羨之以大厦高堂脱粟藜羹必羨之以珍羞甘美弊袍短褐必羨之以纬罗轻縠若云心净则不消如上分别也况当老病死苦世间远情之时颜色与未悟者同则是口唱心净土净之言身被秽土苦恼之缚其自欺之甚也不然应须信教仰理于净土一门择善从而修之(见乐邦文类)。

世人修行净业勿得言我今忙迫且得待闲暇我今乏且待富足我今少壮且待老时若已分定常忙分定贫乏分定夭折即于净业无缘修习忽尔丧亡虽悔何及是故奉劝诸人宜于即今安健之日努力修之。

世人但知生时将养此身营求资给而不思舍此身已神识不灭若无善因则沦坠苦涂何为生时爱惜此身死后其心亦是汝者而不思救度何也又世人专为妻子男女奴婢眷属广营衣食无有少怠而不思命终之时妻子男女等虽爱彻骨髓不能相救唯当独往今劝世人不当以养生故而忘畏死不当以为他故而忘自为。

杨次公天台十疑论序略曰爱不重不生娑婆念不一不生极乐娑婆秽土也极乐净土也娑婆之寿有量彼土寿则无量矣娑婆备诸苦彼土则瞻养无苦矣娑婆随业轮转生死彼土一往则永证无生法忍若愿度生则任意自在不为诸业转矣其净秽寿量苦乐生死如是差别而众生乃冥然不知可不哀哉(无为集)。

又曰夫弥陀光明徧照法界念佛众生摄取不舍圣凡一体机感相应诸佛心内众生尘尘极乐众生心中净土念念弥陀吾以是观之智慧者易生能断疑故禅定者易生不散乱故持戒者易生远诸染故布施者易生不我有故忍辱者易生不嗔恚故精进者易生不退转故不造善不作恶者易生念纯一故诸恶已作业报已现者易生实惭愧故虽有众善若无诚信心无深心无回向发愿心者则不得上上品生矣噫弥陀甚易持净土甚易往众生不能持不能往佛如众生何夫造恶业入苦趣念弥陀生极乐二者皆佛言也世人忧堕地岳而疑往生者不亦惑哉。

直指净土决疑集序略曰大愿圣人从净土来来实无来深心凡夫往净土去去实无去彼不来此此不往彼而其圣凡会遇而得交际者何也弥陀光明如大圆月徧照十方水清而静则月现全体月非趣水而遽来水浊而动则月无定光月非舍水而遽去在水则有清浊动静在月则无取舍去来故华严解脱长者云知一切佛犹如影像自心如水平彼诸如来不来至此我不往彼我若欲见安乐世界阿弥陀如来随意即见是知众生注念定见弥陀弥陀来迎极乐不远乃称性实言非权教也。

又曰世有善士发三种不信心不求生者尤可嗟惜一曰吾当超佛越祖净土不足生也二曰处处皆净土西方不必生也三曰极乐圣域我辈凡夫不能生也夫行海无尽普贤愿见弥陀佛国虽空维摩常修净土十方如来有广舌之赞十方菩萨有同往之心试自忖量孰与诸圣谓不足生者何其自欺哉至如龙猛祖师也楞伽经有预记之文天亲教宗也无量论有求生之偈慈恩通赞首称十胜智者拆理明辨十疑彼皆上哲精进往生谓不必生者何其自慢哉火车可灭舟石不沉现华报者莫甚于张馗十念而超胜处入地狱者莫速于雄俊再苏而证妙因世人愆尤未必若此谓不能生者何其自弃哉自欺自慢自弃已灵流入轮回是谁之咎。

陈翁与明智法师论台宗三千法其间示唯心净土之义曰一念心起三千性相一时起一念心灭三千性相一时灭念外无一毫法可得法外无一毫念可得此方本性不迁之法中理圆明之体以如理为命其寿无量非报得命根亦无连持本无名字而不拒诸名名其土曰极乐名其身曰阿弥陀身土交参融乎一妙所能说法之音不离彼土而广长舌相具足周徧其具如是是体具乎是佛具乎是众生具乎若夫有能知彼具之乐者其有不愿往生者乎向实际之中要在不往而往于方便之内何妨去已还来机熟感深足须成办。

了斋集曰晁说之答赵子和书略有生有死而凡圣殊有凡有圣而身土异有身则有土有土则有身孰秽孰净可不辨之耶我释迦牟尼佛与阿弥陀佛悯此众生乃同一愿力于无量无边法门之外建立此一法门释迦宾之也弥陀主之也释迦生之也弥陀家之也释迦于病药之也弥陀使之终身不病也释迦之士犹逆旅也弥陀之士犹乡闾也自西竺以望安乐国与吾震旦之望安乐国一也(见乐邦文类)。

江公望曰利根之人念念不生心心无所六根杳寂诸识消落法法全真门门绝待警尔遂成真如实观初机后学唯除宾客寒温时大小便利时可暂停念如或未免葷茹睡卧未至昏瞑乃至营办家事种种作务自不用舍亦自不相妨碍心口念念声声称诵圣号更有甚邪思恶虑敢萌于心自然纯一无杂若能都摄六根净念相继不过旬月便成三昧所谓是心作佛是心是佛上根大器一念直超平展之流善观方便(念佛方便文)。

黄钺曰古人以惧心[林-木]迫发矢入石怒气激烈刺山飞泉诚一由中无情能感况于裂除疑网凝结信根念佛三昧精进不变净土虽远决定得生(刻十疑论跋)。

王日休曰参禅大悟遂脱生死轮回固为上矣然至此者恐少若修西方则直截轮回万不漏一故今劝参禅之人每日留顷刻之暇修于西方若果大悟得超轮回去佛地尚远更往见阿弥陀佛展礼致敬有何不可若未得大彻悟者寿数忽尽且径往西方见佛闻法何患不大悟也若不修西方则未免随业受异报也(龙舒净土文)。

参禅取大悟不肯修西方如人有一品官而不受必欲修学为大魁其志甚美然大魁不可必得不如且受一官然后一面修学如得大魁则锦上添花若不得则不失其为官人修西方者且受一官之谓也一面修学兼参禅之谓也不得大魁者参禅未悟之谓也不失其为官人者直说轮回之谓也既生西方为有不大悟者哉譬如人入大城中必先觅安下处却出干事抵暮昏黑则有投宿之地先觅安下处者修净土之谓也抵昏暮黑者大限到来之谓也有投宿之地者生莲华中不落恶趣之谓也又如春月远行先须备雨具骤雨忽来则无淋漓之患先备雨具者修净土之谓也骤雨忽来者大命将尽之谓也无淋漓之患者不至沉沦恶趣受苦之谓也且先觅安下处者不害其干事先备雨具者不害其远行是修净土者皆不妨一切世务人何为而不修乎。

供佛斋僧造塔建寺念诵礼忏孝养父母兄友弟恭宗族之间无不和睦乡党邻里恩礼相与事君则赤心为国为官则仁慈利民为长则善以安众为下则勤以事上或指教愚迷或扶助一孤弱或拯人急难或惠施贫穷或造桥砌井或施食散药或减己奉眷以利人或临财饶人以自省或教人为善或护善止恶但随所作世出世间一切善事不拘小大多少止以一钱与人或以一水止渴至于毫芒之善并须起念云愿此善缘回向西方念心不断必生上品也。

大医王能治一切病不能治命尽之人佛能度一切众生不能度一切不信之人以不信比命尽者可谓极矣善信者一念也若人在生时心念要去身则随去心欲念住身则随住是身常随念也亦有念欲去而身被牵系者至人死时唯一念而已是以一念在净土莲华中则必定托生况佛菩萨以大誓愿招引乎哉。

王仲回问杨次曰如何得念不间断次曰一信之后更不再疑即是不间断也仲回然其言于净业转加精进(王司土传)。

净土简要录(终)

No. 1155-B

心外无法故曰唯心即心之法强名净土心法叵得心法宛然互泯互存绝思绝议古之通人达士妙得乎此向无佛无念处炽然常修念佛三昧法尔皆生极乐净邦其来尚矣后之学者执情生着起偏空之见堕无为之坑于无佛无念处执为死语不得妙用不信佛言不求解脱甘于五浊长劫轮回如来说为可怜悯者斯道禅师发轫于台衡究心于直指博综内典旁通百家当壮年行道之日而专心致志于此道其有得于此乎又叹以此道利益多人净土简要录于是乎作也是书之行十方各有恒沙诸佛舒广长舌说诚实言同音赞叹岂特虚空点首万象赏音而已哉。

洪武辛酉夏法空道人 大佑 敬书于篇末

归元直指集（明 宗本集）

归元直指序

释尊为一大事因缘出现于世开示众生佛之知见悟入真常之大道耶世人不达此理排斥异端亦犹不孝之子反恨于父母深可痛哉吾以久栖林下奈因道眼不明正所谓人莫不饮食鲜能知味也吁儒能体佛可以为真儒不见国相张商英曰吾学佛然后能知儒亦此谓也延庆一元本禅师幼习儒长从释悟彻性宗专修净土诚乃稠人中之知识也由是利他心切集成此书一日过我山居特请为序吾劝学道之者既能信入要当力行不可滞教迷心将指为月全在剖破微尘流出大千经卷普济群生同成正觉岂待一卷两卷耶硕果到这般田地吾言亦为[穴/ㄣ*臬](尼去声)语尔。

隆庆 年次四月佛降生日 鹿园居士万表序

归元直指集卷上

念佛正信往生文 一

莲宗宝鉴云夫唯心乐国普徧十方自性弥陀圆融一智妙应于色声之境流光于心目之间就中返妄归真直下背尘合觉昔我法藏发弘誓启极乐之玄途故佛世尊指西方示韦提之妙域是乃广长舌覆而同赞诸余经尽而独留盖以利生之喜舍心增应化之慈悲量大教分九品乃别开方便之门观明一心实径直还源之路圣凡际会如久客归于家乡感应道交似稚子投于慈母昧斯至理触类皆迷信此圆谈事无不达况复慈光愿摄佛力难思顺水乘船不劳自力推门落臼岂有他哉有愿必迎无机不被舟石可济狱火顿消菩萨声闻生彼者无量无数前贤后圣得道者可捡可寻鸚鵡频伽尚有法音演唱蛸飞螻动悉蒙教化恩慈圣境非虚佛言不妄何乃爱河浪底沉溺而不忧火宅焰中焚烧而不惧密织痴网浅智之刃莫能挥深种疑根泛信之力焉能拔遂即甘心伏意幸祸乐灾却诽清净之邦贪恋烦恼之世焦蛾烂蠹自处余殃笼鸟鼎鱼翻称快樂皆由善力微而业力胜信根少而罪根多是以三界茫茫 四生扰扰尽贪生而兀兀孰解知归悉逐业以悠悠不求出要过去生死劫石难穷未来轮回芥城莫尽匪夙生之有幸岂得遇于斯因击鼓开圜圉之门宜应速出逢舟济沉沦之难詎可 迟疑敬顺金文善随佛学不闻不解者可痛可伤焉矧兹五浊恶世四面火焚唯佛一人力能救援既闻妙法宜植净缘一念信诚万德因种思齐先哲希悟真常普皆如说奉行尽心顶礼 信受问曰既言信者未知信何法门答曰信凭经中佛说念佛定生净土信念佛定灭诸罪信念佛定得佛护信念佛定得佛证信念佛临终定得佛来接信念佛往生定得不退地信念佛生净土定不堕三恶道所以劝信念佛受此法持此念则往生净土必矣是故三世诸佛诸大菩萨历代祖师修诸功行具大愿力入佛境界成就菩提未有不从这个信字而入也华严 经云信为道元功德母信能长养诸善根信能超出众魔路信能得入三摩地信能解脱生死海信能成就佛菩提嗟乎今时斋人信持戒而不信念佛信奉佛而不信往生净土是皆自失 其大利也故维摩云深信坚固犹如金刚欲到西方要由深信君看净土恒沙佛尽是当年正信人。

尊崇三宝教法篇 二

天上天下三宝为尊世出世间三宝为最何名三宝佛法僧也三宝者有三种一曰同体三宝谓真如之理自性开觉名为佛宝德用轨则自性真正名为法宝动无违诤自性清净名为僧 宝二曰出世三宝谓法报化身随类应现是为佛宝六度诠旨四谛缘生名为法宝十圣三贤五果四向名为僧宝三曰世间住持三宝谓泥龕塑像名为佛宝黄卷赤轴名为法宝剃发染 衣名为僧宝归依者罪灭河沙瞻仰者福增无量今有邪愚

不解伪撰真宗妙义经妄言精是佛宝气是法宝神是僧宝致使入善门者信其邪说不敬三宝实可怜愍若夫不敬世间三宝 则同体出世三宝何所得哉自赚犹可又赚他人可谓歧人天之正路瞎人天之眼目毁因果之真教浇定慧之淳风无甚于此也佛言一切众生若不归依三宝永劫堕三恶道不见古教 云十方薄伽梵 圆满修多罗大乘菩萨僧功德难思议归依佛者不堕地狱归依法者不堕饿鬼归依僧者不堕旁生何以故佛为无上医王法是除病良药僧乃导人知识并为真净福田 背之则邪向之则正凡见一切佛像起如来想见一切圣教生难遭想见一切比丘僧起祖师想礼拜供养无得轻欺以佛庄严而自庄严如此则一体三宝唯心 具备矣诸仁者若欲得道 当依佛语违而得者无有是处或曰达磨西来不立文字直指人心见性成佛何须看经教而悟道乎答曰达磨老祖之说实是应病之良药今人不达祖师宗旨反以执药成病矣祖师要 人悟心合教故说此言恐学人泥于文字而不参本佛亦恐滞指而迷月也六祖云达磨道个直指早是曲了也何以故要知不立两字亦是文字岂可谓无文字乎若真不立文字人亦不 合语言只此语言亦是文字之相岂可言其不立乎愚人见说不立就便一向执空只说不立文字反谤佛经罪障深重可不戒哉不见达磨传法偈曰 吾本来兹土传法救迷情一花开五 叶结果自然成祖又曰吾有楞伽经四卷亦用付汝即是如来心地要门 令诸众生开示悟入如此者达磨岂无文字与人乎先德云看经者明佛之理也则是藉教明宗心与教合以心印 心无二无别故知欲达真乘须亲教典禀教乃能明理明理然后修行行愿无亏道果可证看教既有此益 焉可轻其教法乎汾山警策云教理未尝措怀玄道无因契悟及至年高膈长空 腹高心不肯亲附良朋惟知 倨傲遂成疎野触事面墙后学咨询无言接引纵有谈说不涉典章或被轻言反责后生无礼纔相觉察便言我 是山僧人我贡高欺压后学遂使一生空过后 悔无追展转轮回何时休息噫若有中流之士未能顿超且于 教法留心温寻贝叶精搜义理传唱敷扬接引后来报佛恩德时光亦不虚弃必须以此扶持住止威仪便是僧 中法器岂不 见倚松之葛上耸千寻附托胜因方能广益如此者岂可轻其教法乎轻其知识乎若轻其知识 即轻其教法轻其教法即轻其佛祖轻其佛祖则自欺其心自欺其心则反沉苦海矣呜呼 释迦世尊尚舍全 身而求半偈身为床座而求妙法不见行愿品云剥皮为纸析骨为笔刺血为墨书写经典积如须弥为重法故 不惜身命何况王位国城妻子象马七珍世尊重法既如 此凡夫可轻其教法乎药王菩萨将身为烛而报佛 深恩常啼菩萨卖心肝而学般若神光断臂参请善财泣血南求皆是为法亡躯纔得了明大事圆觉经云未出 众生欲修行者当求一 切正知见人即得成就无上菩提智度论云于诸导师生世尊想若有能开释深义解 散疑结于我有益则尽心恭敬不念余恶如弊囊盛宝不以囊恶故不取其宝又如夜行险道弊人执 炬不以 人恶故不取其照华严经云但于能说佛法之人生难遭想应于自身生病苦想于善知识生医王想于所说法 生良药想于所修行生除病想若闻一句一偈未曾有法胜得三千 大千世界满中七宝及释梵转轮王位法 华经云能说此经之人应以如来供养而供养之应持天宝而以散之天上宝聚应以奉献所以者何是人欢喜 说法须臾闻之即得究竟阿耨多 罗三藐三菩提起信论云如木中火性是火正因若无人知不假方便能自 烧木者无有是处众生亦尔虽有正因熏习之力若不遇诸佛菩萨经教及一切善知识开示能自成佛者无有 是处不闻先德云生我者父母成我者师友岂不然哉要知大乘经典诸佛所师佛果菩提皆从中出观经三种 净业并上品上生者皆言读诵大乘解第一义能如是者决定往生何名大 乘经即华严法华般若涅槃楞严 楞伽圆觉等经并观无量寿佛等经及一切专谈净土等经修净业人当受持读诵如说修行问曰识字之人可 行不识字者何为答曰虽不识字读诵亦 可印施流通再能顶礼归依有日自然通晓不见善财一生证果龙 女八岁成佛盖因致力于多生岂能一朝成办尔妙庄严王品云若善男子善女人种善根故世世得善知识其 善知识 能作佛事示教利喜令人入阿耨多罗三藐三菩提诸大德当知善知识者是大因缘所以化导令得见 佛岂小补哉今生不明佛理之人皆因前世轻慢佛法今世再不尊崇来生愈加愚困 不见法华经云于千万 亿劫不闻佛名字亦不闻正法如是人难度苦哉苦哉若是毁经教谤法师其罪过于骂佛可不慎欤若不信之 法师火宅二品中可见吾劝后之学者欲修无上菩 提必须参礼明师听从教法若遇盲师指示要超升反沉 坠矣可谓渡河须用筏到岸不须船。

孝养父母报恩文 三

莲宗宝鉴云念佛乃诸法之要孝养为百行之先孝心即是佛心孝行无非佛行欲得道同诸佛先须孝养二亲故贖禅师云孝之一字众妙之门佛语以孝为宗佛经以孝为戒言中不昧口出戒光直下分明顿开心地夫孝者有在家之孝有出家之孝在家孝者父母爱之喜而不忘父母恶之劳而不怨承顺颜色以尽养生出家孝者割爱辞亲泯微契本深入无为之理上酬罔极之恩趣解脱之要途报慈亲之快捷方式非但未来获益亦于现世成功所以如来子夜踰城道圆雪岭卢能白金遗母法继黄梅然而以法断恩应思报德是以迦维省父忉利宁亲至于贫乏无依理合躬亲给侍是故毕陵伽起尽心之戒忍大师有养母之堂陈睦州织屨供亲朗法师荷担游学然则出家者以法味为甘旨不忘反哺之心以佛事为勤劳未遗世谛之礼非但一世父母而多生父母皆报不唯一身父母而法界父母皆度同登觉岸岂止周公之配天普示迷津故逾考叔之纯孝出家之孝其利博哉如或因缘未和父母不听宜尽在家之孝劝修出世之因若能即俗而真亦有成佛之路覬反婴儿之行无亏膝下之严报双亲顾复之劳致一乘圆满之地遂使在家菩萨行解无疑出俗高人因斯可鉴其有局于事佛不能尽于事亲覩兹有感于中可以克全其孝呜呼光阴易往父母难忘有亲在堂如佛在世以此报亲之德圆成念佛之功是知父母喜欢则诸佛喜欢此心清净则佛土清净可谓野色更无山隔断天光直与水相连。

行脚求师开示序 四

弟子宗本生于四明陈氏承感

双亲抚恤请师训诲入学攻书父教师严颇通诗礼年十五时有族兄朽木处士因恙弃世尸卧空堂余经堂门而过乃见亡兄四大惊怖忧疑自叹曰世相非坚命如风烛无常忽到难躲难逃遂欲出家学道超脱轮回不识修行路头心中犹豫到于本境茶亭礼佛偶见一僧危然端坐余乃叩问是何大德僧曰吾是游方禅和子也余见此说不胜喜悦遂即迎请归家具办香斋供养饭食已讫拜问禅师弟子欲逃生死不知依何法修禅师问我是何姓名是何年纪宗本答曰弟子姓陈名静修年十五岁也禅师赞叹曰年已幼而发心高世之希有陈善男子一心寂静听吾所说唯有径路修行但念阿弥陀佛。

宗本曰念阿弥陀佛焉得便超生死乎禅师曰信凭佛说脱苦良方无如念佛若不念佛生死难逃。

问曰念佛法门有何所出答曰念佛法门非止一经一教之中所载盖大千恒沙经卷之内无一不具念佛法门也若依此法而修决定往生净土。

问念佛有几许功德可以往生净土答若人以四天下七宝供养佛及菩萨缘觉声闻等其福甚多不如劝人念佛一声其福胜彼。

问一声佛名云何能胜答佛国往生论云譬如有人初生堕地即能一日行千里足一千年满中七宝奉施于佛不如有人于后恶世能称一声阿弥陀佛其福过彼自念尚以如此何况劝人。

问佛德虽然如是凡夫罪业所多云何一世念佛便得往生净土答十六观经云至心念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪有人平生造五逆十恶临终十念阿弥陀佛尚得往生况一世斋戒念佛乎问阿弥陀佛何故有如是广大功德广大行愿答大阿弥陀经云释迦佛一日容颜异常侍者阿难怪而问之佛言善哉汝所问者胜于供养一天下声闻缘觉及布施诸天人民以至蚋飞蠕动之类虽至累劫犹百千万亿倍不及所问功德所以者何以诸天帝王人民乃至蚋飞蠕动之类皆因汝所问而得度脱以此观之是释迦佛初欲说阿弥陀佛之时其存于心而形于色者已异于平日则阿弥陀佛所以感诸佛者固已非常况于感一切众

生乎何则观其阿弥陀佛初发愿云我至成佛时名声超十方人天欣得闻俱来生我刹地狱 鬼畜生亦生我刹中是则凡在三界六道轮回之内者无所不度可知矣阿弥陀佛现在西方极乐世界又在十方世界教化无央数天人以至蛄飞蠕动之类蛄飞者谓微细飞虫也蠕动者谓微细蛆虫也若此者佛尚化度况于人乎阿弥陀佛又有愿云若称我名必生我国若不尔者誓不作佛是以广度众生无有穷极而人一念归依遂生其国由此推之念佛功德实不可思议也阿弥陀佛又云若有众生欲生我国上品者须用慈心不杀爱护含灵具诸戒行读诵大乘解第一义谛理深明供养三宝孝敬双亲悲怜贫苦教化有情加持法食普施鬼神诸恶莫作众善奉行若能如是念佛者决定上品上生直至成佛其或力量未充且自坚持斋戒一心念佛若能念念无间亦不在下品生矣况此法门不拣贤愚不择贵贱不在贫富不分男女不问老幼不拘僧俗不论久近皆可念佛念佛轨则亦以不拘或高声念低声念流水念顶礼念摄心念参究念观想念轮珠念行道念住立念静坐念侧卧念默念明念千念万念皆同一念唯要决定信心求生净土果能如是行持何用别寻知识可谓行船尽在把梢人达者同登赡养国 蛄(渊)蠕(软)蛆(七 俞切)。

宗本问曰世间之人多说家缘萦绊世务缠身且待老来然后念佛此等之言唯愿释之。

禅师曰苦哉苦哉何等愚谬之言也岂不见死心禅师云世间之人财宝如山妻妾满室日夜欢乐他岂不要长生在世争奈前程有限暗里相催符到便行不容迟滞阎罗老子不顺人情 无常鬼王有何面目且据诸人眼里亲见耳里亲闻前街后巷亲情眷属朋友兄弟强壮后生死却多少岂不闻古人云莫待老来方学道孤坟尽是少年人又云自从早年索妻养子经营 家计受尽万千辛苦忽然三寸气断未免一旦皆休若是孝顺儿孙斋得几僧看得部经烧得陌纸春三秋九做得椀羹饭哭得几声犹是记忆爷娘若是不肖之子父母方死骨头未冷作 挞财产出卖田园恣意作乐以此较之着甚么急儿孙自有儿孙福莫与儿孙作远忧复引古德云冷笑富家翁营生忙似箭国内米生虫库中钱烂贯日里把秤称夜间点灯篝形骸如傀 儡莫教绳索断死心如此苦口劝人曾许你且做世业待老来方念佛乎当思人生在世能有几时石火电光眨眼便过趁此未老无病之前抖擞身心拨弃尘事得一日光景念一日佛名 得一时工夫修一时净业由他临命终时好死恶死只要我之盘缠预办了也我之前程稳稳当当了也若不如此后悔难追思之思之且喜弥陀甚易念净土甚易生世人虽然难免营办 家缘亦须早晚焚香念佛况此念佛法门人皆可以通行譬如千年暗室一灯照之则为明矣故虽杀牛屠马之人放下屠刀亦可以修所以修者不难亦不妨一切俗事在官者不妨职业 在士者不妨修读在商贾不妨贩卖在农夫不妨耕种在妇人不妨女工在公门不妨事上在僧徒不妨参禅凡一切所为皆不相妨或在晨昏礼念或在忙里偷闲每日或念千声百声或 念三五百声或念十声唯要回向发愿愿往西方诚能如是决定往生矣陈善男子你若斋戒精严一心念佛不生净土者(某甲)当堕拔舌地狱我见禅师发誓深重是则惊骇跪拜蒙感开示念佛法门也。

禅师曰若言净土教门亿劫之中说不能尽是以略举数言耳古德云上士一决一切了中下多闻多不信诚哉是言也夫真信修行之士要生西方净土不是说了便休须是把做一件大 事相似若是信得及便从今日去发大勇猛发大精进莫问会与不会见性不见性但只执持一句南无阿弥陀佛如靠着一座须弥山摇撼不动只此一念是汝本师只此一念即是化佛 只此一念是破地狱之猛将只此一念是斩群邪之宝剑只此一念是开黑暗之明灯只此一念是渡苦海之大船只此一念是脱生死之良方只此一念是出三界之径路只此一念是本 性弥陀只此一念是唯心净土但只要记得这一句阿弥陀佛在念莫教失落念念常现前念念不离心无事也如是念有事也如是念安乐也如是念病苦也如是念生也如是念死也如 是念如是一念分明又何必问人觅归程乎可谓一句弥陀无别念不劳弹指到西方。

禅师丁宁再告曰陈善男子今将十法界之法付嘱于汝汝将此法亦以开示后人精进修行同成佛果宗本答曰用广发挥于后世庶几有补于将来禅师曰善哉善哉十法界者佛法界 菩萨法界缘觉法界声闻

法界天法界人法界修罗法界饿鬼法界畜生法界地狱法界十法界者一心具足随造随受据你所作因还你所作果是以善行恶行世间之因也三界六道 世间之果也持戒念佛出世间之因也净土成佛出世间之果也人天路上作福为先生死海中念佛第一今有欲快乐人天而不修福欲出离生死而不念佛是犹鸟无翼而欲飞木无根 而欲茂奚可得哉要将念佛为正因作福为助道福慧双修成等正觉所以因该果海果彻因源因果无差始终不昧何以故形直影端声和响顺应知因果则不虚如今是因临终是果 作恶而恶境现前念佛而佛界自至岂不见华严经云若人欲了知三世一切佛应观法界性一切唯心造是也。

宗本问曰依何法修得到佛法界禅师曰当知六道众生皆有佛性真如平等一体同观如诸佛想如父母想无间冤亲悉皆济度尽未来际行普贤行能依此法而修即与诸佛齐等。

问依何法修得到菩萨法界。

答布施度悭贪持戒度毁犯忍辱度瞋恚精进度懈怠禅定度昏散智慧度愚痴能依此法而修即与菩萨同等。

问依何法修只到缘觉法界。

答中乘之人乐独善寂虽知诸法缘不行普度是以只到缘觉法界。

问依何法修只到声闻法界。

答小乘之人怕怖生死如獐独跳不顾后群欲速出三界自求涅槃是以只到声闻法界。

问依何法修止生天道。

答修十善业得生天法界。

问依何法修复得人伦。

答五戒坚持得生人法界。

问造何罪业堕落修罗。

答若人虽修善业常怀胜负瞋慢之心堕在修罗法界。

问造何恶业堕落饿鬼。

答悭贪不舍瞞众独食堕在饿鬼法界。

问造何恶业堕落畜生。

答造作愚痴邪恶之业决堕畜生法界。

问造何恶业堕落地狱。

答毁谤三宝造作众恶定堕地狱法界此上十法界者盖随人所作所修。

宗本顶礼谢师曰若非宿生庆幸焉得遇于明师开示也禅师告辞而又曰汝若有疑未决可看莲宗宝鉴净土指归龙舒净土文万善同归集智者大师十疑论天如则法师或问神栖安 养赋净土决疑论凡所赞扬净土经教者皆可看之宗本曰恭禀师命信受奉行○出家参学事理文长不录。

开示参禅龟镜文 五

学道之门别无奇特洗涤根尘以悟为则诸仁者欲修无上菩提必用坚持斋戒戒行若不严持菩提终不成就何以故戒为万行之先锋六度之基址如造屋宅先固其基若无基址徒架虚空夫戒者大乘三聚戒也摄律仪戒无恶不断即诸恶莫作也摄善法戒无善不积即众善奉行也饶益有情戒无生不度即普度众生也此三聚戒者是菩萨成佛之戒也若人具此三戒方可修禅不发此心参禅何益不见梵网经云众生受佛戒即入诸佛位岂不然哉佛祖云戒能生定定能发慧慧则明心明心见性见性成佛成佛作祖者莫不由斯戒也○夫参禅一事极是向上玄机不是等闲小可须当发大勇猛发大精进亦要息虑忘缘收视反听将平时好恶知见憎爱是是非非尽情扫荡如利刀斩一握丝一斩一切断亦如斩缆放船径望前去亦如一人与万人鬪战不容眨眼那可迟疑果能发此决烈之志纔有参禅气象既有参禅气象执持一句南无阿弥陀佛如靠一座须弥山相似摇撼不动专其心一其意或念三声五声回光自看云问着念佛底是谁○参要见这一念从何处起良久觑破这一念疑上又加疑又问问念佛底是谁毕竟是谁到这里紧顾绳头不得放舍如见生死冤家扭着就要了当不容拟议不待商量如此参禅克期取办○未能如是更听饶舌剩语夫参究下工之法如人增在千尺井底朝思想暮思量单单只用求出之心再无异念又如失了要紧物事相似朝也寻暮也寻横也寻竖也寻寻之不见细想沉吟亦犹猫捕鼠内外一如亦如过独木桥愈加仔细若也如此用心昏散自然而退行住坐卧如护婴儿不可卒暴所以探珠宜浪静动水取应难定水澄清心珠自现古人云开池不待月池成月自来故圆觉经云无碍清净慧皆依禅定生果能如是行持工夫定得入手纵得禅定现前不可住在枯定须参大事了明圆成一切种智先德云莫只忘形与死心此个难医病最深直须坐究探渊源始得见性识天真正所谓百尺竿头更进一步直待悬崖撒手绝后再苏方可谓之了事人虽决此一则又有一则疑或有话头提起提不起分明不分明得力不得力轻安不轻安此等得失有无不可着但存参究之意即是工夫决了这一则又有一则疑或有好境现前不要欢喜恐欢喜魔入心或有恶境现前不要烦恼恐烦恼魔入心要知此等境界非是外来皆是昏沉所生或是业识所感凡有眼见耳闻者尽是虚妄俱不要着精进做去古德云汝之伎俩有尽我之不采无穷真是色身上有病者这个不可强为急须礼佛忏悔念佛消遣过时病源脱体然后又参若有智慧之人亦可参究要知四大本空五蕴非有病从何来是谁受病果能如是觉照亦有发明之时此则虽决了又有一则疑倘有见解聪明现前切莫认着急须扫过若也住在知见境界埋没本来面目先德云佛法不是鲜鱼那怕烂却如剥芭蕉相似剥一层又一层剥一层又一层直要剥到无下手处纔得打成一片然后着衣吃饭屙屎放尿一动一静一语一默无不是一个阿弥陀佛自此心花灿发洞照十方如杲日丽天明镜当台不越一念顿成正觉非惟明此一大事从上若佛若祖一切差别因缘悉皆透顶透底佛法世法无不明瞭虽到这般田地亦未可住着须求证悟作家投机印可印可之后圣凡不立取舍两忘说甚么天堂地狱分甚么南北东西徧法界是个自己弥陀尽虚空是个唯心净土便可以一毫端上现宝王刹坐微尘里转大法轮接引未来扶持末运如斯禅者方是出格丈夫超群烈汉○如或未然且仗彼佛愿力求生净土何则恐怕临终阴境现前手忙脚乱此时作不得张主不免又逐业缘去也还要确实念佛福慧兼修送想乐邦一心待尽可谓虽然旧阁闲田地一度赢来方始休○嗟乎去圣时遥源流益别近有一等泛泛之流智眼又不明净土又不信错会祖师机语谬谈圣意施为不知参究一心一向着于四大今日两明日三教人扭捏做作颠蹶奔驰定慧不得现前遂致反成狂妄虚消信施孤负己灵轮转三涂受诸苦楚只为打头不遇作家到老翻成骨董此等盲修瞎炼之徒纵然弄到弥勒下生亦无出头日子正所谓无禅无净土铁床并铜柱万劫与千生没个人依怙苦哉苦哉劝戒后学高贤切宜仔细我今分明说破说破又被人憎智者知是醍醐迷者反成毒药若也差之毫厘失之千里呜呼天晴日头出雨下地上湿尽情都说破只恐信不及珍重。

禅宗净土难易说 六

或问曰世间有人别执公案使人做作工夫只期参禅悟道不愿往生净土此法何如答曰利根上智之人可以真参实悟略有差讹便成大错曰何以知其为错曰错处在于未悟依旧展转轮回不若持诵修行必得径生净土善知识非不教汝参禅唯恐你不念佛何以故参禅悟道者难念佛往生者易汝不闻古德云参禅要了生死百无二三念佛求生净土万不失一正所谓有禅无净土十人九错路岂不然乎况以参禅不碍念佛念佛不碍参禅禅宗净土易难今日分明直指法门固有八万四千总不如一句阿弥陀佛公案虽有一千七百亦不如一句阿弥陀佛何则阿弥陀佛教门有顿有渐有理有迹上根智人直下承当见性成佛中下之流未能顿超者仗彼佛力亦得往生是以念佛教门胜过一切教门也其余公案功德要及念佛公案功德百分不入一百千万亿分亦不及一何以故若是功德同等十方三世诸佛不应赞叹阿弥陀佛恒沙经典之中不应指归西方净土岂不闻历代祖师个个念佛古今名贤人人念佛僧俗男女悉皆念佛若是法门平等何不别举法门哉汝且观于世人开口发声必先念阿弥陀佛何也要知阿弥陀佛愿力无边是以独称独举也不见赞佛偈云十方三世佛阿弥 陀第一四十八愿度众生九品咸令登彼岸由此推之念佛公案实是超过一切公案也我今再说九十六种外道俱为生死修行只是不得解脱何也皆因遇着盲师将正法作邪法佯佛法作魔法说以此错赚者多矣自赚犹可又赚他人正所谓一盲引众盲相牵落火坑也○昔日如来告目连言譬如万川长流有浮草木前不顾后后不顾前都会大海世间亦尔虽有豪 贵富乐自在悉不得免生老病死祇由不信佛经不能得生千佛国土是故我说阿弥陀佛国土易往易取而人不能修行往生反事九十六种邪道我说是人名无眼人名无耳人○且如 往生录内高僧传中贤愚并生今古皆尔尽抛秽土俱趣净方孕七宝池舍胞胎苦超凡入圣得道证真不历三祇便成佛道岂非佛力难思也若欲永超生死轮回得涅槃乐者无出生法门矣何以故娑婆浊境众苦集而求道难成净土乐邦诸善聚而位登不退称名号者诸佛护念而往生发菩提者弥陀光照而增进菩萨罗汉与其同俦水鸟树林悉皆念佛耳畔常闻 妙法心中顿绝贪瞋快乐无穷寿量何极一生彼土便获阿惟岂比人天道中触目多诸违顺权乘路上善根希有周圆地前三贤向未见道而失念舍利六住犹遇恶缘而退心所以法华会上退席者五千宝积经中失道者犹众观佛世尚尔何今时不然是知三乘之士历僧祇劫而功行无成念佛之门于弹指顷而位阶不退是以生净土者有进无退决定成佛故弥陀经云极乐国土众生生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致者不退转地是也嗟乎初心信浅非他力难以进修我佛愿深但有缘悉皆摄受诸仁者从上佛祖立教开示念佛法门何况今之禅流不信往生净土凡修净土者不碍于参禅何参禅者乃薄净土而不修也。

辨明邪正决疑文 七

明教大师曰能仁之垂教也必以禅为宗而佛为祖祖者乃其教之大范宗者乃其教之大统大统不明则天下不得一其所诣大范不正则天下不得质其所证夫古今之学佛者竞以各立门庭是非相胜盖由宗不明祖不正而为患也嗟乎近世有等邪师造成魔外妖言倚号宝林法论(俗名圆活论也)伪撰真宗妙义经僭称无上法宝惑得后人十错九讹使得迷流七颠八倒不识本来清净法身一向着于脓血皮袋尽将梦境印证工夫反谤参禅念佛皆是小乘布施结缘亦是浊福教人佛不用礼香不用烧戒不用持经不用诵自此邪解佛言妄谈圣意说道淫欲不碍菩提杀盗无妨般若混吾教中递相传习不守清规坏乱正法此是妖精鬼怪夜聚晓散假称官法堂堂佛法隐藏宜用吹灭灯烛暗传妙法汝等依我行持七日见性悟道又教入社弟子罚誓写疏印合天条烧上天廷方得成佛此是绝妙好事不许外人得知若也泄漏天机汝等定堕此愿再着几人屋后门前巡风打掬恐怕有人隔壁视听宜用 谨防呜呼何劳如此若是真正佛法钟鼓升堂云集大众敷座演扬明白开示岂有隐藏之理也唯恐传之不广岂怕人得知也因是事魔之徒故以瞞人瞞己也年复年来多有此样扇动人家清信男女不觉不知鼓入魔道吁赚却路头犹可怨又妄说六祖云宁度白衣千千万不度空门半个僧如斯之辈非特惑于后人是亦诬于先圣岂不闻永嘉云第一迦叶首传灯二十八代西天

记入此土菩提达磨为初祖六代传衣天下闻后人得道无穷数又岂有度白衣而不度空门乎此言实是谤三宝坏宗风行其邪犯其禁一朝事露天理难容生遭王法死堕阿鼻千佛出世不通忏悔何以故阿鼻地狱罪毕复堕诸地狱中受得地狱业消复入畜生饿鬼展转受苦无有休息正所谓欲得不招无间业莫谤如来正法轮岂不见古圣道见一魔事如万箭攒心闻一魔声如千锥札耳速须远离不可见闻各自究心慎莫容易诸仁者此等邪魔只为宿熏业种生遇邪师善力易消恶根难拔况此眷属世之甚多今以略举几种破汝等疑○又有邪师妄称达磨正教令人看个佛无二字呼吸运用又教努力高提逼气冲顶胡说箴箴之法勇猛加功此等之人皆是邪见异道纵经尘劫不出轮回○又有邪师说道丹田是极乐国土又是诸佛安宅令人观照扭捏做作般精运气透过三关言称返本还源见性成佛听得肚中一响又言六种震动师子作吼此等之人年老成魔永沉鬼窟○又有邪师不识大圣洪名不知念佛功德谬说坎男离女水火既济妄将南无阿弥陀佛六字分开六种邪解诳惑迷人轻慢大圣罪同割截肢体出佛身血此等之人师及弟子俱入地狱○又有邪师说道顿悟法门令人不用念佛伪辨阴阳之理脱衣仰卧观空又言夹脊双关指名曹溪一派教人缩脚运气妄称发大慧光如此做作施为尽是鬼家活计不知诸佛皆是积功累德而成岂可着空便成佛道佛法犹为尘障岂可存得阴阳此等之人与魔作伴永劫沉沦○又有邪师妄传一百八字号曰百八摩尼徧身肢节安名上下左右表法令人转过一遍便当一参工夫虽拜日月北斗亦不严整衣冠或裸露身形或轻衣唐突不敬祖宗父母障人供佛斋僧反说泥佛不能度水木佛不能度火金银铜像亦不能度炉经是葛藤不消读诵自此轻佛慢法胡乱施为须是人人丹霞方许烧佛个个百丈方可道无其或未然入地狱如箭○又有邪师伪设种种多法妄指性命双修又称大道金丹欺诳世间男女不识真参实悟一向鬼怪行持将一年十二个月按作十二度工夫将眼耳鼻舌身意按作诸佛菩萨将皮肉血脉骨节按作八部天龙耳边忽闻有声表作声闻罗汉果位眼前忽见昏魔表作描画不成境界或见金沙布地或见千叶宝莲或见楼台殿阁或见师子象王或见龙吟虎啸或见日月并明或见十方诸佛或见百亿化身自号释迦弥勒僭称无上法王此等之人永堕地狱无有出期○又有邪师或习成幻术或静坐暗想年深日久自有一般精灵鬼怪入其心腑此人善能谈论便言我得五眼六通我知过去未来妄说人间吉凶祸福今日某人来明日某事至见有灾祸人家诈称坐断贪求则利又言我是某佛转世特来救度汝等汝等不必坚持斋戒不用再礼别师但能供养得我教你自然成佛有等愚痴男女信入骨髓望风归附自此作队成群私行邪事此等之人永作魔家眷属长为地狱种子不见楞严经云修行之人若不断淫杀盗妄而欲外道者犹如蒸砂作饭经无量劫终不能成诸仁者若看楞严经尽识一切邪魔外道○复有盲师虽教人念阿弥陀佛佛祖大理不明一向胡说乱通不识指归净土不发正愿往生只贪来世富贵岂知富贵有期福尽依旧轮回多劫漂流恶道此等之人可悲可痛哀哉苦哉○复有盲师不付念佛公案开堂集众坐禅参究路头不识便言几地工夫今日也说禅说道明日也说禅说道今日身子重昨日身子轻或逼得气喘而言精进或吐得痰血而当去尘或昏沉死坐而言禅定或颠蹶步跳而当发扬或眼中见佛围遶说法或耳闻音乐任意逍遥此等之人虚延岁月孤负己灵永受轮回无由解脱噫参禅学道本是醍醐遇斯等人翻成毒乐岂不闻历代祖师直指心宗见性成佛迷人不知自心是佛可悲也哉诸佛祖师但为众生根有利钝悟有迟疾所以种种方便譬喻说法世人不悟将如之何却被尘劳所缚缚入轮回去也那时懊悔迟则迟矣吾劝学道之者若不能顿悟且把一句南无阿弥陀佛常忆常念常觉常照何以故此时纵然未悟命终上品往生既得往生何愁不悟诸仁者要知念佛一门实乃超出余门之上不见莲宗宝鉴云信余门学道如蚁子上于高山净土往生似风帆行于顺水弥陀接引直趣菩提众圣提携高超三界上品即登佛果下生犹胜天宫普请勿疑同修不退若人欲生净土须办净土资粮何谓净土资粮信行愿三字也三字具足净土必生又云从是西方过迢迢十万程资粮若具足何愁去不成势至圆通云忆佛念佛现前当来必定见佛忆念者心无间断也现前者现世得见佛也当来者来世得见佛也所以精勤懈怠在乎当人但办肯心必不相赚。

劝发真正大愿决定往生说 八

慈照宗主云有行无愿其行必孤有愿无行其愿必虚无行无愿空住阎浮有行有愿直入无为此乃佛祖修净业之根本也何以故理由智导行由愿兴行愿得均理智兼备夫愿者乐也 欲也欲生西方净土乐见阿弥陀佛必须发愿方得往生若无愿心善根沉没华严经云不发大愿魔所摄持一切佛事从大愿起欲成无上道故须得愿波罗蜜所以普贤广无边愿海弥陀有六八愿门是知十方诸佛上古先贤皆因愿力成就菩提○智度论第八卷问曰诸菩萨行业清净自得胜报何必要立誓愿然后得之且如田家得谷岂复待愿耶答曰作礼无愿无所标立愿为道御能有所成如佛所说若人修少福少戒不知解脱正因闻说人天之乐心常愿乐命终之后各生其中此皆愿力所致菩萨求生净土在乎志愿坚强然后得之又云虽修少福有愿力故得大果报大庄严论云佛国大事独行功德不能成就要须愿力资助方得往生随颐见佛阿弥陀经云若有信者应当发愿愿生彼国华严行愿品云是人临命终时最后 刹那一切诸根悉皆散坏一切亲属悉皆舍离一切威势悉皆退失乃至象马车乘珍宝伏藏如是一切无复相随唯此愿正不相舍离于一切时引导其前一刹那中即得往生极乐世界 由此推之宜当时时发愿乐慕往生日日祷祈勿令退失故云法门广大无愿不从而以佛随人之心满人之愿也○嗟乎备观今时信人归投佛会或为病苦而发心或为报亲而举意或为保扶家宅或为怖罪持斋虽有信心而无行愿虽云念佛不达本根凡修善缘皆为了还心愿罕有为自己生死发愿念佛求生净土者往往香烛道场祝愿回向之辞皆是表献神明消灾延寿而已故与经忏本意相违不合诸佛本愿纵使一生修诵不明理趣错用工夫是谓终日数他宝自无半钱分也临终所以不得往生净土者盖无行愿故也○又有一等痴人投佛受戒乃于三宝前焚香誓愿云我若破戒甘当恶病缠身永堕地狱或言左眼出血右眼出脓自肯自甘自愿受报多见有口无心破斋犯戒殃祸及身受诸恶报或现世遭王法官司或死去堕三涂地狱呜呼殊不知佛祖兴慈运悲何尝教人如此皆是邪师过谬错将罚呪以为愿发耳何惑之甚哉余尝愍念劝令同发正愿求生净土愿同作佛彼则曰我是凡夫岂敢望生净土要做佛耶我有此心又成妄想余应之曰不然善知识佛是觉也净土是心也此心谁不有之觉则佛也迷则众生也世人背觉合尘轮回三界四生六道善恶业缘受报好丑皆因妄认四大为我身六尘为实有随他幻境日夜流转未尝暂省回光斋戒念佛从生至老唯忧家缘不办财不称心愈多愈求愈贪不足虽曰积善奉佛礼拜作福烧香只愿富贵荣华长生不死纔做些小好事便有伏愿数般要保谷米盈仓蚕丝倍万子孙光显牛马孳生纔有一不如意便怨佛不保全日日财喜增添始道天龙感应如此贪谋正是妄想却言念佛求生净土之说作妄想者岂不大颠倒乎凡曰作福尽属有为盖世间有漏之因非出世无为之道修行佛子宜善思惟今日有缘得逢佛法当须究本莫竞枝条一念回光修出世法愿舍娑婆愿生净土亦如久客在于他乡思欲归于故里也此愿生净土愿作佛之心岂可比同凡夫妄想哉不见忏中云愿我临欲命终时尽除一切诸障碍面见彼佛阿弥陀即得往生安乐刹者是也可谓一朝踏着来时路始觉从前错用心。

慈照宗主示念佛人发愿偈并序 九

弥陀节要云念佛之人最急一事不善相应何以故虽云持戒念佛不曾发心愿生净土皆是埋头过日自失善利大凡念佛先要发心欲超生死往生净土须以大愿自为主意常须念佛早晚专心礼拜弥陀如朝帝主两不失时日近日亲心口与佛相应去佛不远口念心想心愿见佛发深重愿决信无疑日久岁深工夫纯熟自然三昧成就临命终时弥陀接引净土现前更愿现生之内常遇善知识不值邪见师无惑我心不生懈怠若也如此念佛深信发愿是信行愿三不亏也临终见佛即非外来尽是唯心显现犹如种字在地逢春发生岂是外来皆从地出也今之修行亦尔念佛信愿纳在八识心地临终发现净土弥陀即非外来皆从自心出也偈云。

万法从心生	万法从心灭	我佛大沙门
常作如是说	持戒无信愿	不得生净土

唯得人天福	福尽受轮回	展转难脱离
看经无慧眼	不识佛深意	后世得聪明
乱心难出离	不如念佛好	现世无名利
行坐不多罗	则是阿弥陀	发愿持戒力
回向生乐国	正是合行持	千中不失一
释迦金口说	弥陀亲摄受	诸佛皆护念
诸天善护持	见此念佛人	与佛不相远
应当坐道场	转于大法轮	普度无边众
譬如贫家女	腹孕转轮王	诸天常爱护
贫女自不知	腹中有贵子	今此念佛人
其意亦如是	忆佛常念佛	不久当成佛
诸佛善护持	其人自不知	我当生净土
却要来后世	再得生人中	譬如贫人家
地内有伏藏	藏神常守护	不令其有失
贫人自不知	家内有宝藏	逐日趁客作
求衣食自济	今此念佛人	其意亦如是
不知念佛人	具足如来藏	自说我无分
反要生人中	譬如病人家	自有真妙药
不知妙药性	不能自治病	每日床枕边
痛苦受无量	今此念佛人	其意亦如是
不知念佛心	能灭贪瞋病	能为大医王
能为大宝藏	利济一切人	能为大法王
覆护一切众	将为是凡夫	不得生净土
且自持齐戒	后世愿为人	展转更修行

方可生彼国	多见修行人	常作如是说
不称弥陀愿	不合净土经	邪见障覆心
毕竟难出离	非是他人障	皆是自障心
今世不得生	一蹉是百蹉	劝汝修行人
信我如来说	佛无不实语	岂是虚诳言
但当自精勤	一心求净土	因风吹于火
用力不消多	幸有念佛心	回愿超三界
逢宝不取宝	遇食受饥寒	咄哉大丈夫
不见真实意	我今略劝赞	展转传与人
代我广流通	作于如来使	真是诸佛子
真名报佛恩	普愿如说行	同生极乐国

天台智者大师劝人专修净土 十

设问曰诸佛菩萨以大悲为业若欲救度众生祇应愿生三界于五浊三涂中救苦众生因何求生净土自安其身舍离众生则是无大慈悲专为自利障菩提道○答曰菩萨有二种一者久修行菩萨道得无生忍者实当斯责二者未得已还及初发心凡夫凡夫菩萨者要须常不离佛忍力成就方堪处三界内于恶世中救苦众生故智度论云具缚凡夫有大悲心愿生恶世救苦众生者无有是处何以故恶世界烦恼强自无忍力心随境转声色所缚自堕三涂焉能救众生假令得生人中圣道难得或因持戒修福得生人中得作国王大臣富贵自在纵遇善知识不肯信用贪迷放逸广造众罪乘此恶业一入三涂经无量劫从地狱出受贫贱身若不逢善知识还堕地狱如此轮回至于今日人人皆如是此名难行道也故维摩经云自疾不能救而能救诸疾人无有是处又智度论云譬如二人各有亲属为水所溺一人情急直入水救为无方便力故彼此俱没一人有方便往取船筏乘之救接悉皆得脱水溺之难新发意菩萨亦复如是未得忍力不能救众生为此常须近佛得无生忍已方能救众生如得船者又论云譬如婴儿不得离母或堕坑井渴乳而死又如鸟子翅羽未成祇得依树附枝不能远去翅翮成就方能飞空自在无碍凡夫无力唯得专念阿弥陀佛使成三昧以业成故临终敛念得生决定不疑见弥陀佛证无生忍已还来三界乘无生忍船救苦众生广施佛事任意自在故论云游戏地狱行者生彼国已得无生忍还入生死国中教化地狱救苦众生以是因缘宜用专修净土求愿往生诸仁者愿识其教故十住婆沙论名易行道也。

永明寿禅师戒无证悟人勿轻净土十一

或问曰但见性悟道便超生死何用系念彼佛求生他方○答曰真修行人应自审察如人饮水冷暖自知今存龟鉴以破多惑诸仁者当观自己行解实得见性悟道受如来记绍祖师位能如马鸣龙树否得无碍辩才证法华三昧能如天台智者否宗说皆通行解兼修能如忠国师否此诸大士皆明垂言教深劝往生盖是自利利他岂肯[怡·台+(目/大)]人自惧况大雄赞叹金口丁宁希从昔贤恭禀佛勅定不谬悞也仍往生传所

载古今高士事迹显著非一宜勤观览以自照知又当自度临命终时生死去住定得自在否自无始以来恶业重障定不现前否此一报身定脱轮回否三涂恶道异类中行出没自由定无苦恼否天上人间十方世界随意寄托定无滞碍否若其未也莫以一时贡高却致永劫沉沦自失善利将复 尤谁呜呼哀哉何嗟及矣○四料拣云一曰有禅无净土十人九错路阴境若现前瞥尔随他去谓单明理性不愿往生流转娑婆则有退堕之患阴境者于禅定中阴魔发现也如楞严经 所明于五阴境起五十种魔事其人初不觉知魔着亦言自得无上涅槃迷惑无知堕无间狱者是也二曰无禅有净土万修万人去但得见弥陀何愁不开悟谓未明理性但愿往生乘佛 力故决定无疑三曰有禅有净土犹如戴角虎现世为人师来生作佛祖既深达佛法故可为人天师又发愿往生速登不退可谓腰缠十万贯骑鹤上扬州四曰无禅无净土铁床并铜柱 万劫与千生没个人依怙既不明佛理又不愿往生永劫沉沦何由出离诸仁者欲超生死速证菩提于此四种择善行之。

长芦赧禅师劝参禅人兼修净土 十二

夫以念为念以生为生者常见之所失也以无念为无念以无生为无生者邪见之所惑也念而无念生而无生者第一义谛也是以实际理地不受一尘则上无诸佛之可念下无净土之 可生佛事门中不舍一法则总摄诸根盖有念佛三昧还源要术示开往生一门所以终日念佛而不乖于无念炽然往生而不乖于无生故能凡圣各住自位而感应道交东西不相往来 而神迁净域故经云若人闻说阿弥陀佛执持名号乃至是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土嗟乎浅信之人横生疑谤则不信诸佛诚言不信往生净土岂不甚迷哉若信 佛言而生净土者则累系之业不能绊劫烧之火不能焚谢人间之八苦无天上之五衰尚无恶道之名何况有实经云彼国众生无有众苦但受诸乐故名极乐今以娑婆对而比之此则 血肉形躯有生皆苦彼则莲华化生无生苦也此则时序代谢衰老日侵彼则寒暑不迁无老苦也此则四大难调多生病患彼则化体香洁无病苦也此则七十者希无常迅速彼则寿命 无量无死苦也此则亲情爱恋有爱必离彼无父母妻子无爱别离苦也此则仇敌冤讎有冤必会彼则上善聚会无冤憎会苦也此或困苦饥寒贪求不足彼皆衣食珍宝受用现成此或 丑秽形骸根多缺漏彼则端严相貌体有光明此则轮转生死彼则永证无生此则丘陵坑坎荆棘为林土石诸山秽恶充满彼则黄金为地宝树参天楼耸七珍华敷四色此则双林已灭 龙华未来彼则阿弥陀佛现在说法此则观音势至徒仰嘉名彼则与二上人亲为胜友此则群魔外道恼乱正修彼则佛化一统魔外绝踪此则媚色妖淫迷惑行者彼则正报清净实无 女人此则恶兽魑魅交扇邪声彼则水鸟树林咸宣妙法二土较量境缘迥别而乐邦之胜其数无穷未暇悉举也是以了义大乘无不指归净土前贤后圣自他皆愿往生凡欲度人先须 自念佛也呜呼人无远虑必有近忧一失人身万劫难复故率大海众各念阿弥陀佛百声千声乃至万声回向同缘愿生彼国切冀莲池胜会金地法明绮互相资必谐斯愿操舟顺水 更加櫓棹之功则十万遥程不劳而至矣。

元佑四年冬(宗赧)夜梦一男子乌巾白衣可三十许风貌清美举措闲雅揖谓宗赧曰欲入公弥陀会告书一名宗赧乃取莲华胜会录秉笔问 曰公何名曰普慧宗赧书已白衣者又云家兄亦告上名宗赧问曰令兄何名云普贤言讫遂隐宗赧觉而询诸耆宿皆云华严离世间品有二大菩萨名宗赧以为佛子行佛事助佛扬化 必有贤圣幽赞然则预此会者岂小缘哉今将二大菩萨为此会首呜呼净土一法大圣尊崇参禅凡流岂宜轻忽。

龙舒王居士劝人径修净土 十三

世有专于参禅者只说唯心净土岂复更有净土自性阿弥不必更见阿弥皆失之矣何则此言甚高切恐不易到彼西方净土无贪无恋无瞋无痴吾心能无贪无恋无瞋无痴乎彼西方 净土思衣得衣思食得食欲静则静欲去则去吾思衣而无衣则寒恼其心思食而无食则饥恼其心欲静而不得静则群动恼其心欲去

而不得去则系累恼其心是所谓唯心净土者诚不易到也彼阿弥陀佛福慧具足神通广大变地狱为莲华易于反掌观无尽之世界俱在目前吾之障重恐堕地狱况能变作莲华乎隔壁之事犹不能见况能见无尽世界乎是所谓自性弥陀者诚不易到也今之参禅之人乌得忽净土而不修舍弥陀而不欲见乎大阿弥陀经云十方有无量菩萨往生阿弥陀佛国彼菩萨尚欲往生我何人哉不欲生彼是果胜于诸菩萨乎由此言之唯心净土自性弥陀者大而不要高而不切修未到者误人多矣略举数条以为证之青草堂后身曾鲁公喆老后身多忧苦古老后身耽富贵法华尼后身作官妓皆是不信西方展转轮回受苦此等若修西方决定上品上生祇因不信反成弊矣不若脚踏实地持诵修行则得径生净土直脱轮回与虚言无实者天地相远矣○或曰参禅固难见性学仙何如答曰不修净土而欲学仙是舍目前之美玉而求不可必得之砒砒岂不惑哉何则按楞严经云有十种仙皆寿千万载数尽复入轮回为不曾了得真性故与六道众生同名七趣是皆轮回中人也世人学仙者万不得一纵使得之亦不免轮回为着于形神而不能舍去也且形神者乃真性中所现之妄想非为真实故寒山诗云饶汝得仙人恰似守尸鬼非若佛家之生死自如而无所拘也近自数百年来得仙者唯锺离吕公而学锺离吕公者岂亡千万自予亲知间数亦不少终皆死亡埋于下土是平生空费心力终无所益也岂不闻洞宾飞剑斩黄龙却被黄龙降伏及见黄龙禅师方悟真性了道遂说一偈云弃却瓢囊击碎琴如今不恋永中金自从一见黄龙后始觉从前错用心是也又不闻后魏昙鸾法师初自陶隐居得仙经十卷鸾欣然自得以为神仙必可致也后遇僧菩提留支问云佛道有长生乎能却老为不死乎支云长生不死吾佛道也遂以十六观经与之云汝可诵此则三界无复生六道无复往盈虚消息祸福成败无得而至其为寿也有劫石焉有河沙焉沙石之数有限寿量之数无穷此吾金仙氏之长生也鸾深信之遂焚仙经而专修观经虽寒暑之变疾病之来亦不懈怠魏王怜其志尚又嘉其自行化他流传甚广号为神鸾一日告弟子云地狱诸苦不可以不惧九品净业不可以不修因令弟子高声念阿弥陀佛鸾西向闭目叩头而亡是时僧俗同闻管弦丝竹之声从西而来良久乃止由此观之净土法门最为快捷方式况神仙者有所得则甚秘而不传以谓泄天机而有罪佛法门唯恐传之不广直欲度尽众生而后已是其慈悲广大不易测量非神仙之可比也。

丞相郑清之劝修净土文 十四

人皆谓修净土不如禅教律余独谓禅教律法门莫如修净土夫真净明妙虚彻灵通凡在智愚皆具此性根尘幻境相与沦胥生死轮回穷劫不断故释氏以禅教律假设方便使之从门而入俱得超悟唯阿弥陀佛独出一门曰修行净土如单方治病简要直截一念之专即到彼岸不问缁白皆可奉行但知为化愚俗浅近之说其实则成佛道快捷方式之途今之学佛者不过禅教律究竟圆顿莫如禅非利根上器神领意解者则未免堕顽空之失研究三乘莫如教非得鱼忘筌因指见月者则未免钻故纸之病护善遮恶莫如律非身心清净表里一如则未免自缠缚之苦总而观之论其所入则禅教律要其所归则戒定慧不由禅教律而得戒定慧者其唯净土之一门乎方念佛时口诵心惟诸恶莫作岂非戒系念净境幻尘俱灭岂非定念实无念心华湛然岂非慧人能屏除万虑一意西方则不施棒喝而悟圆顿机不阅大藏经而得正法眼不持四威仪中而得大自在不垢不净无缚无脱当是时也孰为戒定慧孰为禅教律我心佛心一无差别此修净土之极致也八功德水金莲华台又何必疑哉净土枢要之作勤矣。

辨明六祖大师西方净土 十五

禅者问曰师言念佛定往西方六祖言西方是自性何用更求生两家之言云何不一宗本曰六祖之言以理夺事终无事外之理吾之所言以事显理终无理外之事要知心外无境界全是心心法徧周事理平等祇因人有利钝遂成见有差殊果能到六祖地位尚无佛可念有何净土可生其或未然听吾究竟曰愿闻曰六祖大师乃是再来古佛非今凡夫所能及也六祖说法专谈性理要人放下诸缘立地成佛今人不解他义只

学他言犹鸚鵡无异也鸚鵡但能学得人语不能行得人事此所谓无异也未到祖师田地先谈祖师语句可叹其不揣己也。

问六祖又言东方人造罪念佛求生西方西方人造罪念佛求生何国答六祖只说僧俗喻于东西何曾说无佛国不见坛经云在家能行如东方人无罪出家不修如西方人有愆今人不穷古教强要狐言鸟语况以六祖开示教人断除妄想心贪瞋心嫉妬心愚痴心烦恼心谄诳心邪伪心憎爱心散乱心是非心贡高心能所心染着心人我心取舍心有无心修证心除却此等之心方许见性成佛问君除得那一心乎再问汝等神通妙用差别见解智慧道德能如六祖大师否若也纤毫未到不许说如此话若说此话是为魔说断佛种故后来阿鼻地狱决然放你不过何则若有初修行人信汝一向所说阿弥陀佛不念得西方净土不生得生死轮回不出得地狱苦楚不免得自堕地狱犹且可连累他人入地狱其罪可胜乎比于常人之罪愈加一等所以阿鼻有分也又不闻古德云若人排毁净土不信往生者当受拔舌之苦何以故要知净土法门十方诸佛同口敷宣天下禅宗一音演畅如何后学略不听从自毁正因反行魔说既不能自修又障他人修此入地狱如箭射诚可愍也汝当速急忏悔一心念佛他日莲华化生方知我今日之不虚言也于是禅者悚然惶怖受教而退。

此上问答因由皆出古坛经语后人删而去之可痛可恨。

诸祖指归净土文 十六

明师指归净土者如微尘数今略引诸祖以证之。

天如和尚云多见今之参禅者不究如来之了义不知达磨之玄机空腹高心习为狂妄见修净土之人则笑之曰彼学愚夫愚妇之所为何其鄙哉余尝谓非鄙愚夫愚妇也乃鄙文殊普贤马鸣龙树等也此等之人非特自迷正道自断佛种反成谤法之业又招鄙圣之殃可不戒哉其余教法生死难逃念佛修持轮回易脱但留阿弥陀佛名号救度众生其有不信而毁谤者当堕地狱具受众苦。

灵芝法师云博地凡夫业惑缠缚流转五道百千万劫受诸苦恼忽闻净土志愿求生一日称名即超彼国可谓万劫难逢千生一遇若人肯念阿弥陀佛超过一切善根纵然能行施戒禅诵亦不如念佛功德何则虽修一切福业若无正信求生净土皆为小善根也若念阿弥陀佛发愿求生净土是名大善根也孤山法师云夫求生净土者是假他力弥陀愿摄释迦劝赞诸佛护念三者备矣苟有信心往生极易如渡大海既得巨航仍有良导加以顺风必能速到彼岸矣若其不肯登舟迟留险道者谁之过欤。

杨提刑云有佛释迦是大导师指清净土是安乐国阿弥陀佛是净土师尔诸众生若生彼土则无诸苦不闻知者固可哀怜亦有善士发三种心不求生者尤可嗟惜一曰吾当超佛越祖净土不足生也二曰处处皆净土西方不必生也三曰极乐圣域我辈凡夫不能生也夫行海无量普贤愿见弥陀佛国虽空维摩常修净土十方如来有广舌之赞十方菩萨有同往之心试自忖量孰与诸圣谓不足生者何其自欺哉至如龙猛祖师也楞伽经有预记之文天亲教宗也无量论有求生之偈慈恩通赞首称十胜智者析理明辨十疑彼皆上哲精进往生谓不必生者何其自慢哉火车可灭舟石不沉现花报者莫甚于张馗十念而超胜处入地狱者莫速于雄俊再苏而证妙因世人愆尤未必若此谓不能生者何其自弃哉中峯祖师云娑婆苦娑婆苦娑婆之苦谁能数世人反以苦为乐甘住其中多失所臭皮袋里出头来长养无明病成蛊蓦然三寸气消亡化作寒灰埋下土五趣迁流不暂停百劫千生受凄楚诸仁者何如及早念弥陀舍此娑婆苦西方乐西方乐西方之乐谁能觉人民国土总殊胜了无寒暑并三恶莲华胎里出头来时听法音与天乐琉璃地莹绝纤尘金银珠宝成楼阁化衣化食自然荣寿命无量难筹度诸仁者何如及早念弥陀取彼西方乐。

辩秀律师曰吾专于律而念于佛以净土为赡养之归不达禅宗之人或云念佛是权门小教或云是有相大乘此乃蓬心不直之谈非是彻透高明之说何耶夫出言即性发意皆如而一色一香无非中道况我正念乎。

寂室大师示净土实见云不修净业之人妄称游心禅定悟性真宗或闻说净土必曰净土唯心我心既净则国土净何用别求生处寂室曰且维摩经中云如来以足指按地见娑婆国土悉皆严净而众会不见唯螺髻梵王得知今之说悟性者能如梵王所见净土否况汝居卑室陋屋必羨之以大厦高堂脱粟藜羹者必羨之以珍羞上味弊袍短褐者必羨之以绫罗轻縠若云心净土净则不消如是分别也况当老病死苦世间违情之时颜色与未悟者同是则口唱心净土净之言身被秽土苦恼之缚其自欺之甚也不然应须信教仰理于净土从而修之。

真歇了禅师云快捷方式法门惟有念佛功高易进念佛为先若不念佛而求出离者终无所获普劝清信一心念佛求愿往生决不悞矣。

古音禅师云一句阿弥陀佛宗门头则公案譬如骑马拄杖把稳生涯一段不拘四众人等持之悉有应验现生长福消灾报满永除罪难若人立地受持无不随心满愿幸生中土为人如上宝山一遍切莫空去空回所务急宜早办阎王不贵金珠唯重弥陀一卷一生富贵如云百岁光阴若电知音切莫迟延急早作个转变佛为苦海舟航劝君早渡彼岸一用斋戒为先二用改恶向善三用明师善友四用解脱正愿五用知因识果六用有诸方便七用积功累德八用福缘相赠行住坐卧之中一句弥陀莫断须信因深果深直教不念自念若能念念不空管取念成一片当念认得念人弥陀与我同现便入念佛三昧亲证极乐内院莲胎标的姓名极功之者自见亲见弥陀授记便同菩萨作伴直至无上菩提永劫随心散诞依得此道归来决定成佛不欠。

白乐天颂云。

余年七十一	不复事吟哦	看经费眼力
作福畏奔波	何以度心眼	一声阿弥陀
行也阿弥陀	坐也阿弥陀	纵饶忙似箭
不离阿弥陀	达人应咲我	多却阿弥陀
达又作么生	不达又如何	普劝法界众
同念阿弥陀	要脱轮回苦	须念阿弥陀

无尽居士云自叹身居相位意乐空门思此世界五浊乱心众恶杂性无正观力无了因力本性弥陀唯心净土不能悟达谨遵释迦世尊金口之教专念西方极乐世界阿弥陀佛求彼世尊大愿大力加被摄受待报满时往生极乐犹如顺水乘舟不劳自力而到矣。

远公祖师云禅宗见念佛修西方者皆言着相修行未足为妙不如参禅见性顿悟真常浅根之人信彼一惑佛又不念经又不看在尘务中口谈参禅心不行道轻毁净土不信往生其失大矣不知阿弥陀佛是无上甚深禅也今人不穷大理妄生分别欲要参禅见性不须别举话头但持一句阿弥陀佛自参自念自究自疑久久自有所得此时纵然不悟命终亦得上品往生何患不大悟哉。

且如百丈大智海禅师是江西马祖传道之子天下丛林依他建立从古至今无一人敢议其非天下清规依他举行从始至末无一事敢违其法看他为病僧念诵之规云集众同声举扬一偈称赞阿弥陀佛复同声称念南无阿弥陀佛或百声或千声回向伏愿云诸缘未尽早遂轻安大命难逃径登赡养此非净土之指归乎又看他津送亡僧大夜念诵回向伏愿云神超净域业谢尘劳莲开上品之华佛授一生之记此非净土之指归乎至于茶毗之际别无所为但令维那引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛如是十唱而大众十和总名之曰十念也唱毕复回向云上来称扬十念资助往生此非净土之指归乎自百丈以来凡所以津送亡僧皆依此法然则所谓合五家之宗派尽天下之禅僧无有一人不归净土者以余观老宿之言皆有所据而指归净土今之参禅之人既不会祖师之意又自不发省觉之心妄谓悟达之士不愿往生后悔无所逃矣。

诸经指归净土文 十七

净土教门如恒河沙略自变量则以破疑也。

大无量寿经云佛告弥勒于此世界有七百二十亿不退菩萨往生极乐国土诸小行菩萨不可称计皆得往生又不但我国乃至十方世界无量菩萨众尽念阿弥陀佛愿生阿弥陀佛国土。

弥陀经云若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号以称名故诸罪消灭其人临命终时即得往生阿弥陀佛极乐国土释迦佛云汝等皆当信受我语及诸佛所说若有众生闻是说者应当发愿生彼国土。

十六观经云若善男子及善女人但闻佛名二菩萨名除无量劫生死之罪何况忆念念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪若念佛者当知此人是人中芬陀利华观世音菩萨大势至菩萨为其胜友药王菩萨本事品云闻是经典如说修行于此命终即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处生莲华中宝座之上不复为贪欲所恼亦复不为瞋恚愚痴所恼亦复不为憍慢嫉妬诸垢所恼得菩萨神通无生法忍。

大智度论云佛是无上法王诸大菩萨以为法臣诸臣所尊重者唯佛法王也有诸菩萨自念往昔谤般若堕恶道受无量苦复经无量劫来虽修余行不能得出苦海后遇善知识教我念阿弥陀佛即得灭除罪障超生净土我今应当礼谢阿弥陀佛何以故父母亲友人天王等不能度我出离苦海唯阿弥陀佛愿力摄受是以得出苦海偈云若人愿作佛心念阿弥陀即得为现身故我归命礼又云佛世一老人求出家舍利弗不许佛观此人曩劫采樵为虎所逼上树失声念南无佛有此微善遇佛得度获罗汉果吁一称其名尚得解脱况终身念佛乎。

莲宗实鉴云恒河沙数众如来弥陀第一十方微尘诸佛刹极是归深信极乐真解脱之妙门谛想弥陀实众生之慈父是以一念兴而万灵知信心生而诸佛现纔称宝号已投种于莲胎一发菩提即标名于金地有缘斯遇自悟自修浅信不持大愚大错堪叹时逢末代多有邪见迷流贬净业为权乘嗤诵持为羸行岂非耽溺火宅自甘永劫之沉沦悖悞慈亲深痛一生之虚丧须信匪凭他力截业惑以无由不遇此门脱生死而无路是则轻者全是自轻毁者还成自毁妄情易习正法难闻轮转三恶道中长劫不得出离。

净土境观要门云夫净土法门者乃末世众生出生死之要路截苦海之舟航一生彼处永无退转以金色身飞行自在衣食自然得见佛闻法速入圣位无虎狼狮子蚊虻蚤虱之所逼恼无雷霆风雨寒热饥渴之所煎熬莲华化生寿命无量既无生老病死等苦是为极乐世界故我释迦如来欲令此土在迷众生出离众苦开折伏之门弥陀慈父示摄受之路所以苦口丁宁偏赞净土普劝往生良由于此是故圣贤道俗念佛往生者不可胜数但下劣凡夫贪着尘劳不求出离甘心流浪生死深可痛伤。

安乐集云能念阿弥陀佛即断一切业障得生净土何则譬如有人用师子筋为琴弦其声一奏一切余弦悉断若人于菩提心中能念阿弥陀佛一切烦恼重障皆悉断灭亦如有人取牛羊驴马诸乳置一器中若将师子乳一滴投之一切诸乳悉化为水若人于菩提心中能念阿弥陀佛一切恶魔诸障自然消灭得生净土矣。

决疑论云人身难得净土易生何以故五戒不持人天路绝五戒清净方得为人况以五戒难持亦无愿力摄受此所谓人身难得也修净土者未必持戒全与不全但念阿弥陀佛名号纵有罪业亦许忏悔临命终时阿弥陀佛观音势至清净海众各有愿力共来接引摄受此所谓净土易生也。

净行法门云忏悔似勤磨古镜旋消历劫之昏尘念佛如私遇明君顿获他时之拯拔春夏秋冬之内行住坐卧之间勤思净土庄严常忆阿弥陀佛如是念佛则三昧现前生净土不须疑矣。

大集月藏经云末法时中亿亿众生起行修道未有一得者皆因五浊恶世杂学难成唯有净土一门可通入路当知自行难圆他力易就如劣土附轮王之势飞游四天凡质假仙药之功升腾三岛实为易行之道疾得相应慈旨丁宁须铭肌骨。

宝王论云浴大海者已用于百川念佛名者必成于三昧亦犹清珠下于浊水浊水不得不清念佛投于乱心乱心不得不佛。

大品经云若人散心念佛亦得离苦其福不尽况定意念佛也上至一心不乱下至十念成功。

法华经云若人散乱心入于塔庙中一称南无佛皆已成佛道又云佛名闻十方广饶益众生一切具善根以助无上心。

华严经云一切威仪中常念佛功德昼夜无暂断如是业应作又云宁受地狱苦得闻诸佛名不受无量乐而不闻佛名。

宝积经云他方众生闻阿弥陀如来名乃至能发一念净信欢喜爱乐所有善根回向愿生彼国者随愿往生得不退转直至成佛。

正法难闻品云佛说世间人民得闻阿弥陀佛名号若慈心喜悦志意清净毛发耸然泪即出者皆是累世常行佛道或他方佛所行菩萨道固非凡人也若不信佛语者不信念佛者不信往生者皆从恶道中来余殃未尽愚痴不解未当解脱多有菩萨欲开此经而不得闻若得闻者于无上道永不退转故当信受持念如说修行今为汝等说此大法令见阿弥陀佛及其国土我以哀愍众生特留此法偈曰若不往昔修福慧于此正法不能闻已曾钦奉诸如来故有因缘闻此义彼佛刹乐无边际唯佛与佛乃能知声闻缘觉满世间尽其神智莫能测大圣法王宣妙法济度一切脱沉沦若有受持扬说者真是菩提殊胜友佛说此经已尔时菩萨声闻天龙八部咸皆欢悦信受奉行。

阿弥陀佛因地事理说 十八

或问曰师常劝念阿弥陀佛未知阿弥陀佛有因地否宗本曰阿弥陀佛因地载于藏教甚多今略引一二以酬子之所问○鼓音王经云过去久远劫中有国名妙喜王名憍尸迦祖父清泰国王父月上转轮王母殊胜妙颜王后生三子长曰月明次曰憍尸迦二曰帝众时有一佛出世号世自在王如来憍尸迦弃舍国位投佛出家名曰法藏比丘恭对如来发四十八种广大行愿普度十方一切众生若一愿不满者誓不作佛是时

诸天散花大地震动空中赞言决定成佛○又悲华经云往昔劫中有转轮王名无诤念大臣宝海为善知识同于宝藏佛所发菩提心轮王发愿云我作佛时在于清净安乐世界摄受一切众生大臣发愿云我作佛时在于五浊苦恼世界度脱一切众生无诤念王者阿弥陀佛是也宝海大臣者释迦牟尼佛是也似此君臣道合名为折摄二门是故阿弥陀佛在彼净土接引众生释迦牟尼佛在此娑婆教化众生○又于尘点劫前大通智胜佛时弥陀释迦曾为十六王子覆讲法华度生发愿因此无量劫来不违本誓诸仁者要知弥陀释迦二师之恩粉骨碎身未足为报。

又问十方诸佛甚多世人唯念阿弥陀佛何耶答阿弥陀佛有理同事异是以特念耳推其理念一佛即是念多佛念多佛即是念一佛何以故诸佛体同故华严经云一切诸佛一法身真如平等无分别岂不然乎我今再将喻法决汝之疑譬如一室之中悬百千镜内安一灯照之则诸镜皆有灯光涉入如人称一阿弥陀佛一切诸佛悉皆念尽不见般舟三昧经云跋陀和菩萨问释迦牟尼佛未来众生云何得见十方诸佛佛教令念阿弥陀佛即见十方诸佛是以诸佛体同故称同名同号也非唯诸佛同名同号要知四圣六凡皆同此理何则诸佛悟此性成圣众生迷此性为凡是以亦同此理也○举其事阿弥陀佛慈悲广大行愿弘深是以特念耳不见大阿弥陀经云我作佛时我刹庄严殊胜超过十方国土不得是愿终不作佛又云我作佛时说经行道十倍于诸佛不得是愿终不作佛又云称我名号定生我国不得是愿终不作佛是以愿广缘强感动世人皆念耳又不见大慈菩萨赞佛偈云十方三世佛阿弥陀第一岂不然哉非但菩萨称赞十方诸佛亦称赞之况我辈下劣凡夫也由此推之专念彼佛有何疑哉。

又问念佛之人临终佛来接引十方世界有无量人念佛焉能悉知其时尽能接引乎答且日月是一小世界光明犹能普照万类况佛之光明乎不见弥陀经云彼佛何故号阿弥陀舍利弗彼佛光明无量照十方国无所障碍是故号为阿弥陀应知佛之光明广大无比小乘罗汉尚有三明六通随类现化况佛之神通妙用乎何则身常礼佛佛则见之天眼通故口常念佛佛则闻之天耳通故心常忆佛佛则知之他心通故诸仁者只要自己虔切修持不须疑佛无能接引。

又问佛有无量光明我何不见答杲日丽天譬夫不覩非日无光是盲者咎众生黑业障重不见佛之光明如处覆盆之下非日光之不照也若人斋戒精严一心念佛临终面见弥陀即得往生净土。

又问既有如是功德何必连声举念譬如叫我名字不过一二三声若呼之不止则吾心反成瞋怪何如答汝之邪说惑乱迷人且诸佛大圣之洪名非凡愚常见之可比前不云乎称我名号定生我国观经云念阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪况连声不断乎弥陀经云以称名故诸罪消灭势至圆通云忆佛念佛必定见佛上至一心不乱专持名号下至十念成功往生净土岂容汝饶舌非言哉我今劝人常称佛号何也要先涤其口业然后可净其身心矣呜呼凡夫念佛之时还有妄想现起况不念佛乎今我观之非唯念彼之佛即是唤醒主人不迷本性既能一性不迷三业自然清净到此之时弥陀与我一体无殊我与弥陀本来不二正是感应道交母子相见事理分明性相兼备矣。

龙舒口业劝戒文 十九

居士曰口诵佛名如吐珠玉天堂佛国之报口说善事如喷清香称人长同口宣教化如放光明破人迷暗口语诚实如舒布帛实济人用口谈无益如嚼木屑不如默以养气口言欺诈如蒙陷弃行则误人口好戏谑如掉刀剑有时伤人口称恶事如出臭气说人短同口道秽语如流蛆虫地狱畜生之报○人生不过身口意业杀盗淫为身三业妄言绮语两舌恶口为口四业贪瞋痴为意三业总谓之十恶若持而不犯乃谓之十善据佛所言口业果报多于身意二业何则发意则未形于外出口则遂见矣举身为恶犹有时艰阻不若口之易发故也未问隔世之事且以现世言之今人有一言称人其人终身受赐福及子孙者有一言陷人其人终身

受害累及子孙者口业岂不重哉出乎尔者反乎尔在彼固可畏矣然在己怨天者穷怨人者 无智唯当戒慎可也故述圣贤之意特劝戒焉。

辨明三教大理翊赞治化论 二十

夫三界之内三教流行三教者儒释道也三教立法俱以使人改恶向善返邪归正世人不达本根妄分枝叶便言穷理治天下莫大于儒尽性超生死莫大于释复命御三才莫大于道又 谓之释之寂灭不近人情道之虚无不足以治天下儒之名义不能以超生死都各执一偏而互相谤也耶不若服儒之服诵儒之言行儒之行是儒而已矣服释之服诵释之言行释之行 是释而已矣或曰佛氏之教本是异端不足信也一元曰子识异端之教可道之乎曰无暇读彼之书曰既不曾读彼之书则安知有异端之法今子只读孔子之书而遂疑彼之非是舜犬也闻人以为非而遂非之是妾妇也彼怒色而厉声曰佛氏之教无父无君岂不是异端也余曰盲者摸象谓之异端只为不见象之真体无足怪也佛氏立教与人臣言必依于忠与人子 言必依于孝法华经云我等与众生皆共成佛道而况于君臣父子哉彼曰不孝有三无后为大岂不是异端也余曰子言过矣孔孟取之以义不特取之以迹曩时夷齐不嗣巢许无后而 孔子称其圣之清未闻讥其不孝况吾宗弘道利生自他兼济出世之孝功莫大焉今子只知凡世胎生安知佛国有化生也况佛之设教有权实之方顿渐之法出家者降伏身心精修梵 行处俗者夫妇有别不犯邪非只要清心寡欲岂禁人生养嗣续哉彼曰一发一肤皆是父母所生父母全而生之子全而归之可谓孝矣今见其僧毁除须发是何孝欤余曰子之所说实 是知近而不知远见小而不见大也昔者泰伯文身荆轲殒命比干剖腹介子焚躯尽是毁之甚也而圣贤皆称至忠至德岂可以不全形体而见责耶况我沙门持戒行修佛道度迷情超 苦海方于焚身之类亦以远矣奚在须发之小事哉彼曰佛氏之徒不耕而食不蚕而衣何也余曰未及佛者蚕食于人犹可今有未能如孔孟者亦蚕食于人何也彼曰儒者蚕食于人有 功于天下余曰佛化亦有益于天下也何则释氏之所以孜孜训世人者无非戒恶劝善孰不知儒教亦复然乎且以目前言之佛以杀生偷盗邪淫为身三业而孔子言胜残去杀舜好生 恶杀诗人言文王德及鸟兽昆虫是岂不戒杀哉盗固不在所言矣夫子之时路不拾遗一草一叶不与不取何况窃盗孔子言吾未见好德如好色者也诗人刺不好德而悦美色是岂不 戒邪淫哉佛以妄言绮语两舌恶口为口四业孔子谓人而无信不知其可岂不戒妄言也谓巧言令色鲜矣仁岂不戒绮语也书称尔无面从退有后言岂不戒两舌也恶口谓之恶怒之 声尚未至于秽语荀子谓伤人之言深于矛戟是岂不戒恶怒之口也佛又以贪瞋痴为意三业孔子谓见得思义是则戒贪矣谓伯夷叔齐不念旧恶是则戒瞋矣谓困而不学民斯为下 是则戒痴矣由此言之儒释未尝不同也其不同者唯儒家止于世间法释氏又有出世间法儒家独言一世而归之于天释氏知累世业缘之本末此其所不同耳欲知释氏之所长须看 楞严楞伽圆觉及晓金刚经之理若能如是可以超出轮回生死也未能如是而遂非之则孔子所谓不知而作之者可不戒哉诚如是则释氏为可信矣其言净土乌可以不信哉所谓出 世间法净土尤其要者不可以不勉也又云佛家五戒杀盗邪妄酒儒教五常亦复如是不杀仁之大不盗义之廉不邪礼之正不酒智之明不妄信之至是也先德云百家之乡十人持五 戒则十人淳谨千室之邑百人行十善则百人和睦夫能行一善则去一恶去一恶则息一刑一刑息于家万刑息于国故我能仁设教大有补于治化矣吁假若人人持五戒修十善国家 刑罚可以不用太平可以坐致也果能如是况又感得诸天八部下降阎浮卫护凡世风调雨顺五谷丰殷火盗潜消灾殃殄灭如斯利益非但补于治化抑亦利于存亡矣莲宗宝鉴云使 一人能行是道以训于家家以导于乡乡以达于邦以至于无穷则天下之民涵道泳德融神实相高步无何而极佛境界岂止以为善人君子而已哉夫如是则何患乎忠孝不修礼让不 着欤以此观之岂非能仁之道与仲尼之道共为表里以训于民耶今之人多不察其所由视其徒之不肖者而迁怒于善人教法焉岂可以道士不肖而轻老子士人不肖而轻孔子智者 尚不以人废言况可以其徒而轻其教乎亦何异乎以丹朱而罪尧因商均而过舜服药失度归咎于神农纵火致焚反怨于燧人也耶愚乃不佞学佛之道有年矣既粗领其旨而颇有扶 倾之心非敢私于己而欲公于众以救其弊也但愿。

一人在上高而不危三教周流通而无滞有一人故奉三教之兴有三教故助一人之理犹天之三光世之三纲鼎之三足皆阙一不可也况为僧莫若道安安与习凿齿交游崇儒也为僧莫若慧远远送陆修静过虎溪重道也余慕二高僧好儒重道释子犹或非之我既重他他岂轻我请信安远行事其可法也诗曰伐柯伐柯其则不远孟子曰天时不如地利地利不如人和斯之谓欤。

毒峯善禅师三教一理述 二一

夫空劫之先无相有觉虚明寂照为天地之根降本流末为万道之祖还源返本为一法之宗追之不见其首伺之不闻其后不可以智知不可以相覩唯真圣者自内所证而知昔有僧问香岩云如何是道岩云枯木里龙吟僧云如何是道中人岩云髑髅里眼睛具得这手眼可以论三教故如居士三教一理论云硬似绵团软似铁六月炎天一点雪露柱灯笼笑点头哑子得梦向谁说古来三教强安名释迦掩室于摩竭夫子谓默而识之老聃谓大辩若讷直饶剖破作一家不免落在第二月翻忆东坡居士言尽把三教俱漏泄山色无非清净身溪声便是广长舌便怎么去非特法堂前草深一丈至尽法界无一人堪为种草从上圣人兴慈运悲愍世流浪不免捺下云头于第二门浅近处诱引诸子使当去古渐邈之时若不为通一线路斯民诡譎日甚且将为魑为魅而不返是以三圣人同生于有周主盟正教儒教教之以穷理尽性释教教之以明心见性道教教之以修真炼性唯此一事实余二则非真是各人胸中自有三教浑然切不可向外骑牛觅牛去也故前辈云一释一道一儒流三人共话几春秋不知说个何年事直至如今笑未休此诗浑无一点食烟火气味始于三教无负若曰齐家治身致君泽民此特儒者之余事若曰啻精养神飞仙上升此特道家之粗迹若曰越死超生自利利人此特释氏之筌[口@]耳吁一字三写乌焉成马后世传说将谓三教止于粗迹往往承虚接响忘本逐末但以耳目所可接者争是较非甚至言戟交攻辞锋竞射岂不见圣门有云我之大贤也于人何所不容况三教圣人各有门户要其至极处未始不一是皆不能容人之量是己非人及言自己性命者尽指为虚无怪诞之语终日唤假为真认贼为子至于每日承他恩力一点子问着全未有正见正悟既无见悟一旦翻身归去且道路头向甚处去转见如痴如醉不识下落如是见解又却不谓之虚无怪诞也若善论三教当略去其糠粃别觅转身一着可也吁我知之矣运瓮者必在瓮外若坐瓮中不能运瓮既自埋没于是非境中终不谓之善论三教者须是具活捉长鲸底手段生擒猛虎底机锋迥然独脱于三教之表始可出坎井而语东海也苟区区拾前人之嗜唾窃纸上之陈言而欲是此非彼其不见笑于大方者鲜矣又有一说书曰非知之难行之唯难当老病未至之时谁不能高谈阔论说心说性毁斥古人谈玄说妙出人意表及观十二时中行持履践宁无一念贪爱喜怒芥蒂于胸中宁无一念酒色财气蜚聒于正见仰视夫子之默识一贯颜子之心斋坐忘老子之抱一守朴庄子之鹏鷖逍遥世尊之拈花微笑达磨之得皮得髓恐古圣人未必如是行持也故夫子曰先行然后从之以言未闻如患脚法师能说而不能行也所以雪峯云悟了须是行持若不行持谓之干慧临生死利害处终不得力是知不在多言顾力行之何如耳自古鼎分三教相资为用正如国家用兵器岂得已哉使后世人人相于忘邻墙不相往来之域清风飒至无日不是羲皇上人吾知三圣人决不向平地上起风波争柰今人不古见地不古践履不古所谓口头说得千般妙下脚难忘一点尘圣人不得不曲垂一只手管观宋朝无垢居士张状元一自登科之后未尝不游戏禅林三昧忽朝谒妙喜禅师论格物之旨喜云公只知格物不知有物格公曰师岂无方便耶喜举明皇幸蜀以剑击闾守象话公闻之顿悟玄旨遂作偈云子韶格物妙喜物格要识一贯两个五百果是具眼知音但看这般公案岂三教之所能窒碍于人者哉不然更听乱说一偈三教由来古有之休将黄叶止儿啼冲开碧落松千尺截断红尘水一溪余尝谓众曰儒吾履也道吾冠也释吾衣也于斯三者苟阙其一犹跣其足而强行千里露其首而欲见大宾裸其形而拟朝天子其为君子乎余固岂能尽三圣人之道幸蚊蚋饮海亦预其味遂敬绘是像随身瞻礼表全圆极无外之诚仍述斯文要人各复自性本有之实为是故叙之云耳。

姚少师佛法不可灭论 二二

或问少师曰佛胡人也其法为中国之患害久矣其可不灭乎少师对曰佛法不可灭也或曰胡为而不可灭也曰非唯不可灭也莫之能灭也或曰佛法为中国之患害甚于洪水旱暵其不可灭而令其张王乎譬如洪水治之有道亦能疏决旱暵禱之有灵亦能消弭佛是人也有势力者必能灭之矣少师笑而谓曰有势力者汝不闻三武与宋徽乎随灭而随兴也非惟随灭而随兴况兴之愈盛也纵有其势力而能灭但能灭其所主之地耳能灭其普天率土者哉或曰人之有势力者不能灭天能灭之乎曰天能灭而不敢灭也或曰子之言何其诞欤天何 为而不敢灭也曰孔老二教法天故不敢违天佛之教诸天奉行况敢言灭乎何哉佛在世时梵王帝释诸天龙神曾于佛前发大誓颠但有教法处我当拥护况敢言灭也若论诸天神力可能灭也使其一时运行雷火疾疫尽世界内外所有教法僧徒庐舍悉皆消殒有何难哉然诸天奉行佛之教法唯恐不逮况敢言灭也或曰以子之言佛法断不可灭也子更为我详言之少师曰然吾语汝汝其谛听焉佛乃西方出世间圣人也生于维卫国净饭王家年十九舍王位出家居雪山修道日食马麦充饥苦行六年而成正觉山河大地悉皆震动恒以慈悲为心等观世间众生犹如一子教令改恶从善离苦得乐成一切种智况佛之化导于人而无所求也既舍王位出家非为求富贵也日食马麦苦行修证非为求利养也既无所求于人其法唯以化人为善宁中国之患害乎汝之无知之言何其甚欤使世间圣人如孔子若见佛则必尚而师之矣岂不闻孔子师老聃子苾弘师襄要知此等圣贤能及佛乎况佛之大道水不能漂火不能烧杻械不能拘刀剑不能刃毒药不能中生而不生不生而生灭而不灭不灭而灭在凡而不减在圣而不增犹太虚空其可能灭乎唐之韩愈宋之欧阳修辈以空言欲灭之正如精卫之欲填东海蝼蚁之欲穴泰山可笑其不自量也或乃闻余言赧赧然拜谢而退作佛法不可灭论。

静斋刘学士三教平心论 二三

管观中国之有三教也自伏羲氏画八卦而儒教始于此自老子着道德经而道教始于此自。

汉明帝梦金人而佛教始于此此中国有三教之序也大抵儒以正设教道以尊设教佛以大设教观其好生恶杀则同一仁也视人犹己则同一公也惩忿窒欲禁过防非则同一操修也雷霆众瞋日月群盲则同一风化也由粗迹而论则天下之理不过善恶二途而三教之意无非欲人之归于善耳故。

孝宗皇帝制原道辨曰以佛治心以道治身以儒治世诚知心也身也世也不容有一之不治则三教岂容有一之不立无尽居士作护法论曰儒疗皮肤道疗血脉佛疗骨髓诚知皮肤也血脉也骨髓也不容有一之不疗也如是则三教岂容有一之不行焉。

儒教在中国使纲常以正人伦以明礼乐刑政四达不悖天地万物以位以育其有功于天下也大矣故秦皇欲去儒而儒终不可去。

道教在中国使人清虚以自守卑弱以自持一洗纷纭鞅鞅之习而归于静默无为之境其有裨于世教也至矣故梁武帝欲除道而道终不可除。

佛教在中国使人弃华而就实背伪而归真由力行而造于安行由自利而至于利彼其为生民之所依归者无以加矣故三武之君欲灭佛而佛终不可灭隋李士谦之论三教也谓佛日也道月也儒五星也岂非三光在天阙一不可而三教在世亦缺一不可虽其优劣不同要不容于偏废欤然而人有异心心有异见慕道者谓佛不如道之尊向佛者谓道不如佛之大儒家以正自处又兼斥道佛以为异端是是非非纷然淆乱盖千百年于此矣吾将明而辨之切不可以私心论不可以爱憎之心论唯平其心念究其极功则可以涣然冰释也盖极功者收因结果处也天下事事物物皆有极功沾体涂足耕者之事也至于仓廩充实则耕者之极功也草行露宿商者之事也至于黄金满籝则商者之极功也唯三教亦然儒有儒之极功道有道之极功佛有

佛之极功由其极功观其优劣则有不得辨而明者自今观之。

儒家之教自一身而一家自一家而一国自一国而放诸四海弥满六合可谓守约而施博矣若夫四海六合之外则何如哉其说曰东渐西被讫于四海是极远不过至四海讫则止于此而更无去处矣是儒家之教然也故学儒者存心养性蹈仁履义粹然为备道全美之士而见诸设施措诸事业可以致君可以泽民可以安国家而利社稷可以抹世教而致太平功成身老名在青史儒之极功如此而已曾子曰死而后已不亦远乎盖至于死而极矣。

道家之教自吾身而通乎幽冥自人间而超乎天上自山林岩穴而至于渺渺大罗巍巍金阙可谓超凡而入圣者若夫天地造化之外则何如哉其说曰大周天界细入微尘是极大不过周天界界则限于此而外此者非所与知矣是道家之教然也故学道者精神专一动合无形翹然于清静寡欲之境而吐故纳新积功累行可以尸解可以飞升可以役鬼神而召风雨可以赞造化而立玄功寿量无穷快乐自在道之极功如此而已黄庭经云长生久视乃飞去盖至长生则极矣。

佛家之教一佛出现则以三千大千世界为报刹姑以一世界言之世界之中有须弥山从大海峙出于九霄之上日月循环乎山之腰而分昼夜须弥四面为四洲东曰弗于逮西曰瞿耶尼南曰阎浮提北曰郁单越四大洲之中各有三千洲今此之世界则阎浮提也今此之中华则南洲三千洲中之一洲也释迦下生于天竺乃南洲之正中也须弥四旁上邻日月之处谓之四王天又上则谓之帝释天又上于虚空之中朗然而住云层四重天总名欲界又上云层十八重天总名色界又上空层四重天总名无色界如是三界中诸众生辈有生老病死是为一世界也如此一千世界谓之小千如此一千小千世界谓之中千即百万也如此一千中千世界谓之大千即百亿也以三次言千故云三千大千世界其实一大千尔一大千之中有百亿须弥山百亿日月百亿四天下如小钱一百万贯每一界置一钱尽此一百万贯方为大千世界此一佛报刹也一佛出现则百亿世界中有百亿身同时出现故梵网经云一华百亿国一国一释迦各坐菩提树一时成佛道如是千百亿卢舍那本身千百亿释迦各接微尘众是之谓千百亿化身也以千百亿化身而化度千百亿世界其中胎卵湿化无足二足四足多足有色无色有想无想乃至非想非非想皆令得度是佛家之教然也故学佛者识五蕴之皆空澄六根于清净远离十恶修行十善视四念处行四正勤除六十二见而邪伪无所容断九十八使而烦恼莫能乱三千威仪八万细行无不谨守四无量心六波罗蜜常用熏修其间为法忘躯则如剥皮刺血书经断臂投身参请而不怯不疑为物忘己则如忍苦割肉餒鹰舍命将身饲虎而不怖不畏钱财珍宝国城妻子弃之如弊屣支节手足头目髓脑舍之如遗蜕从生至生经百千万亿生而此心不退转也从劫至劫经百千万亿劫而此心愈精进也由是三祇果满万德功圆离四句绝百非通达无量无边法门善入无量无边三昧成就五根五力具足三达三明圆显四智三身超证六通五眼得四无碍辩而演说无穷入四如意分而神通自在八胜处八解脱常得现前四无畏四摄法受用无尽八圣道支十八不共法不与三乘同等三十二相八十种好庄严微妙法身过去尘沙劫未来尘沙劫无不洞见现在尘沙界众生尘沙心无不了知圆明十号之尊超出三界之上是为天中之天是为圣中之圣是为无上法王是为正等正觉超诸方便成十力还度法界诸有情佛之极功如此而已法华经云如来为一大事因缘故出现于世普欲令众生亦同得此道盖其大愿大力誓与一切含灵皆证无上涅槃妙果者也是故辨三教者不可以私心论不可以爱憎之心论唯平其心究其极功则知世之学儒者到收因结果处不过垂功名也世之学道者到收因结果处不过得长生也世之学佛者到收因结果处可以断灭生死究竟涅槃普度众生俱成正觉也其优劣岂不显然可见哉故尝试譬之儒教之所行者中国也道教之所行者天上人间也佛教之所行者尽虚空徧法界也儒犹治一家威令行于藩墙之内若夫藩墙之外则不可得而号召也道犹宰一邑政教及于四境之中若夫四境之外则不可得而控制也佛犹奄有四海为天下君溥天率土莫非臣民礼乐征伐悉自我出也此三教广狭之辨也。

学儒者死而后已盖百年间事也学道者务求长生盖千万年也学佛者永断生死湛然常住盖经历尘沙劫数无有穷尽也儒犹一盞之灯光照一夕钟鸣漏尽则油竭灯灭也道犹阿闍世王作百岁灯照佛舍利经百岁已其灯乃灭也佛犹皎日照曜万古常明西没东升循环不息也此三教久近之辨也略说三教大意其详备在本论。

北齐黄门侍郎归心辨惑篇 二四

三世之事信而有征家业归心勿轻慢也其间妙旨具诸经论不复于此少能赘述但惧汝曹犹未牢固略重劝诱尔原夫四尘五荫剖析形有六舟三驾运载群生万行归空千门入善辩才智岂徒七经百氏之传哉明非尧舜周孔所及也内外两教本为一体渐极为异深浅不同内典初门设五种禁外典仁义礼智信皆与之符仁者不杀之禁也义者不盗之禁也礼者不邪之禁也智者不淫之禁也信者不妄之禁也至如畋狩军旅燕享刊罚因民之性不可卒除就为之节使不淫滥尔归周孔也背释宗何其迷也俗之谤者大抵有五其一以世界外事及神化无方为迂诞也其二以吉凶祸福或未报应为欺诳也其三以僧尼行业多不精纯为奸慝也其四以糜费金宝减耗课役为损国也其五以纵有因缘如报善恶安能辛苦今日之甲利后世之乙乎为异人也今并释之于下云。

释一曰夫遥大之物宁可度量今人所知莫若天地天为积气地为积块日为阳精月为阴精星为万物之精儒家所安也星有坠落乃为石矣精若是石不得有旋光性又质重何所系属一星之径大者百里一宿首尾相去数万百里之物数万相连阔狭从斜常不盈缩又星与日月形色同尔但以大小为其等差然而日月又当石也石既牢密乌兔焉容石在气中岂能独运日月星辰若皆是气气体轻浮当与天合往来环转不得错违其间迟疾理宜一等何故日月五星二十八宿各有度数移动不均宁当气坠忽变为石地既滓浊法应沉厚凿土得泉乃浮水上积水之下复有何物江河百谷从何处生东流到海何为不溢归墟尾闾溟何所到沃焦之石何气所然潮汐去还谁所节度天汉悬指那不散落水性就下何故上腾天地初开便有星宿九州岛未划列国未分剪疆区野若为躔次封建已来谁所制割国有增减星无进退灾祥祸福就中不差干象之大列星之伙何为分野止系中国昂为旌头勾奴之次西胡东越雕题交趾独弃之乎以此而求迄无了者岂得以人事寻常抑必宇宙外也凡人之信唯耳与目耳目之外咸致疑焉儒家说天自有数义或浑或盖乍宣乍安斗极所周管维所属若所亲见不容不同若所测量宁足依据何故信凡人之臆说迷大圣之妙旨而欲必无恒沙世界微尘数劫也而邹衍亦有九州岛之谈山中人不信有鱼大如木海上人不信有木大如鱼汉武不信弦胶魏文不信火布胡人见锦不信有虫食树吐丝所成昔在江南不信有千人毡帐及来河北不信有二万斛船皆实验也世有祝师及诸幻术犹能履火蹈刃种瓜移井倏忽之间十变五化人力所为尚能如此何况神通感应不可思量千里宝幢百由旬座化成净土涌出妙塔乎。

释二曰天信谤之征有如影响耳闻眼见其事已多或乃精诚不深业缘未感时傥差阑终当获报耳善恶之行祸福所归九流百氏皆同此论岂独释典为虚妄乎项橐颜回之短折原宪伯夷之冻馁盗跖庄躄之福寿齐景桓魋之富强若引之先业冀以后生更为通耳如以行善而偶钟祸报为恶而倘值福征便可怨尤为欺诡则亦尧舜之云虚周孔之不实也又欲安所依信而立身乎。

释三曰开辟已来不善人多而善人少何由悉责其精洁乎见有名僧高行弃而不说若覩凡僧流俗便生非毁且学者之不勤岂教者之为过俗僧之学经律何异士人之学诗礼以诗礼之教格朝廷之人略无全行者以经律之禁格出家之辈而独责无犯哉且阙行之臣犹求禄位毁禁之侣何惭供养乎其于戒行自当有犯一披法服已堕僧数岁中所计斋讲诵持比诸白衣犹不啻山海也。

释四曰内教多途出家自是其一法耳若能诚孝在心仁惠为本须达流水不必剃落须发岂令罄井田

而起塔庙穷编户以为僧尼也皆由为政不能节之遂使非法之寺妨民稼穡无业之僧空国赋筭非大觉之本旨也抑又论之求道者身计也惜费者国谋也身计国谋不可两遂诚臣徇王而弃亲孝子安家而忘国各有行也儒有不屈王侯高尚其事隐有让王辞相避世山林安可计其赋役以为罪人若能偕化黔首悉入道场如妙乐之世穰佉之国则有自然稻米无尽宝藏安求田蚕之利乎。

释五曰形体虽死精神犹存人生在世望于后身似不相属及其歿后则与前身似犹老少朝夕耳世有魂神示现梦想或降童妾或感妻孥求索饮食征须福佑亦为不少矣今人贫贱疾苦莫不怨尤前世不修功业以此而论安可不为之作地乎夫有子孙自是天地间一苍生耳何预身事而乃爱护遗其基址况于己之神爽顿欲弃之哉凡夫蒙蔽不见未来故言彼生与今非一体耳若有天眼鉴其念念随灭生生不断岂可不怖畏耶又君子处世贵能克己复礼济时益物治家者欲一家之庆治国者欲一国之良仆妾臣民与身竟何亲也而为勤苦修德乎亦是尧舜周孔虚失愉乐耳一人修道济度几许苍生免脱几身罪累幸熟思之汝曹若顾俗计树立门户不弃妻子未能出家但当兼修戒行留心诵读以为来世津梁人身难得勿虚过也儒家君子尚离庖厨见其生不忍其死闻其声不食其肉高柴折像未知内教皆能不杀此乃仁者自然用心含生之徒莫不爱命去杀之事必勉行之好杀之人临死报验子孙殃祸其数甚多不能悉录耳且示数条于末。

梁世有人常以鸡卵白和沐云使发光每沐辄破二三十枚临死发中但闻啾啾数千鸡雏声。

江陵刘氏以卖鳝羹为业后生一儿头是鳝自颈已下方为人耳。

王克为永嘉郡守有人饷羊集宾欲燕而羊绳解来投一客先跪两拜便入衣中此客竟不言之固无救请须臾幸羊为炙先行至客一禽入口便下皮内周行徧体痛楚号叫方复说之遂作羊鸣而死。

梁孝元在江州时有人为望蔡县令经刘敬躬乱县廨被焚寄寺而住民将牛酒作礼县令以牛系刹柱屏除形像铺设床坐于堂上接宾未杀之顷牛解径来至阶而拜县令大笑命左右宰之饮噉醉饱便卧檐下稍醒而觉体痒爬搔隐疹因尔成癩十许年死杨思达为西阳郡守值侯景乱时复旱俭饥民盗田中麦思达遗一部曲守视所得盗者辄截手腕凡戮十余人部曲后生一男自然无手。

齐有一奉朝请家甚豪侈非手杀牛噉之不美年三十许病笃大见牛来举体如被刀刺叫呼而终。

江陵高伟随吾入齐凡数年向幽州淀中捕鱼后病每见群鱼啮之而死。

世有痴人不识仁义不知富贵并由修种为子娶妇恨其生资不足倚作舅姑之尊蛇虺其性毒口加诬不识忌讳骂辱妇之父母却云教以妇道不孝己身不顾他恨但怜己之子女不受己之儿妇如此之人阴纪其过鬼夺其筭慎不可与为邻仍不可与为援宜远之哉。

三教真如本性说 二五

真如本性者父母未生前一真无妄之体谓之本来面目禅宗则曰正法眼藏莲宗则曰本性弥陀孔子则曰天理老子则曰谷神易道则曰太极名虽有异其实同一真如本性也此性虚而灵寂而妙天地未分先有此理历尘劫而不朽世界坏而不迁祖师亦云有物先天地无形本寂寥能为万象主不逐四时凋正谓此也嗟乎人不能任其自如之真而桎于地水火风和合之质方其受形也已为阴血浊气昏其本然清净之体及其生也六尘五欲之迷倒昧于本有之天真是故佛说八万四千法门皆是导人反妄而归真也其快捷方式易行者唯念佛一门修之者心不散乱三昧现前是复其本性也孔子教人克去己私复还天理私欲净尽天理流行老子令人去尔欲宁尔神正是谷神不死也谷者虚也神者灵也谓之虚灵不昧也虚灵不昧者即毁不

灭性也书云自诚明谓之性自明诚谓之教诚则明矣明则诚矣唯天下至诚谓能尽其性能尽其性则能尽人之性能尽人之性则能尽物之性能尽物之性则知圣凡之性同体也金刚经云是法平等无有高下是法者指其本性也本性喻乎金刚言其坚固不坏也无有高下者上至诸佛菩萨下至蠢动含灵谓其皆有佛性故曰平等也心经云不增不减此性在圣不增在凡不减故曰不增不减也岂不见儒云一切含灵各具一太极亦此理也呜呼圣凡人物本乎一性只因迷悟之殊染净之别所以有成圣也有成凡也有为人也有为物也夫如是则物命之类岂可杀而食之乎今时若杀他而食之他时必杀汝亦食之不见楞严经云人死为羊羊死为人递相吞噉岂可逃哉或曰天生万物所以养人也若不杀不食使禽兽之愈多将何以治之答曰因是杀食者多坠堕者亦多若能不杀不食则无递偿之患矣何则世间男女尽持斋戒则自然不食不食则不杀不杀则不堕不堕则地狱变为天堂凡夫成乎佛也梵网经云持戒比丘不杀生草而况于有情乎有情者物命含灵也无情者草木瓦砾也由是推之则大小物命之类皆不可杀也汝等诸人切宜仔细究心念佛启悟真源若也了了自见法法现前是名见性成佛超出轮回若也一念差迟永沉苦海可谓披毛从此得作佛也由他。

东坡学士饮食说 二六

夫天地之间阴阳之内发生万灵并以万物然其万物滋益万灵万灵之中人为第一虽云第一还衣食本食本已具然后可以立身可以立行其立身者何用禾黍稷麦菽及瓜果茹菜之物也其立行者何行仁义礼智信作士农工商之业也所以世人各随其意而成立之且如畜类皆是万灵之数亦有五常之理喜怒哀乐动静升沉痛痒饥饱孳生爱护如我亦然堪嗟世人以为食噉横加炮炙深可悲哉呜呼形虽我不同命亦吾无异烹他身而养我身宰他命而生我命实非仁恕之心乃是痴愚之意凡食肉者皆犯五常屠戮他身肥甘自己为不仁也离他眷属延我亲朋为不义也将他肉体供献神人为不礼也称言食禄当受刀砧为不智也设饵收谋引入陷穽为不信也噫人居尘世全藉五常知而故犯不足为人又曰世有常言欠我钱债作畜还偿当我食禄俱无过咎余慎思之亦不然也缘众生灵即人生命命为己命债为世财债可以捐命不可舍展转冤讎更相互受今将为食可不愍乎于戏食之者不仁人仁人者不食矣明道先生曰人吾同胞畜吾同气裴国相云血气之属必有知凡有知者必同体孟子曰见其生不忍见其死闻其声不忍食其肉是故君子所当深戒也。

优曇祖师戒杀文 二七

卵胎湿化飞走虫鱼皆未来诸佛之流或过去多生父母至于颞颥怖死汲汲贪生避苦而乐其身此情一等求安而养其命斯理万均何乃声哀哀而牵上刀砧眼睁睁而驱就死地或张罗亘野布网连山火逐岭以高低烟随处而疎密疾电之鹰争举追风之马竞前猿靚箭以魂飞雁看弓而胆落解头陷脑之酸难抵洞髓彻骨之痛奚禁况斯等共禀五行俱含四象同沾佛性共有神明何乃陈此肉山树兹炮烙充其口腹美彼心肝殊不知断其命者是出佛身之血食其肉者宁非父母之身造杀害之深尤断慈悲之种性生前福寿暗里消磨死后沉沦刀山剑树还作鸡猪鱼兔次第填偿至于宰割烹炮因果相似谛观食肉可谓寒心纵售易于屠门亦难逃于重罪菩萨宁当破骨终不食噉众生是以白兔焚身而仙人不顾也草尚不拔肉岂容尝远彼庖厨有闻声不忍之训养他出卖同口杀心食之尤大圣垂慈所以制戒永断杀生其德大也修净土人故当持守可谓不贪香饵味始是碧潭龙。

佛印禅师戒杀文 二八

鳞甲羽毛诸品类众生与佛心无二只为当初错用心致使今生头角异水中游林里戏何忍将来充日计须臾活捉在砧床口不能言眼还觑或搥[打-丁+(恙-心+皿)]或刀刺牵入镬汤深可畏推毛捋羽刮皮鳞剖脊刺心犹吐气美君喉夸好味劝子劝妻同噉嗜只如恣性纵无明不惧阴司毫发记命纔终冤业至面对阎

王争敢讳从头一一报无差炉炭镬汤何处避劝贤豪须戒忌莫把众生当容易贪他一禽禽还他古圣留言终不伪戒杀念佛兼放生决到西方上品会。

真歇禅师戒杀文 二九

堪叹世人大错却将苦事为乐迎宾待客安排杀害生灵造作耳畔痛声未绝便把沸汤淋淥不是镬里烹炮便向火中炙烙堂上聚集亲朋堂下喧喧鼓乐恣其一世奢华岂觉千生堕落一朝寿尽报终索命冤家寻捉直饶抵讳分舒其奈鬼神执缚或上刀山剑树或入焰炉沸镬依次偿他宿债却被刀伤斧斫此时痛苦自当人情都使不着纵然受苦出期未免透入别壳若非衔铁负鞍必定披毛戴角奉欢诸善男女各自回头相度何如改悔身心庶免沉沦三恶若教赚却路头万劫难为转脚但念阿弥陀佛求生西方极乐。

普庵祖师戒杀文 三十

堪叹诸人不较量却将造罪当烧香处处神坛社庙尽是作业之场个个烧鹅煮鸭每每宰杀猪羊巧者持刀出血拙者便去烧汤向前起来下手推毛破肚搜肠煮得半生半熟诸人鬪割分张一似夜叉罗刹犹如虎豹豺狼祭赛邪神野鬼正神岂可来啖鬼又何曾饱满反遭触犯天堂猫儿无人杀吃收拾被下安藏猪羊广有人杀只见成队成行禽畜时时遭戮杀者定去承当因此三荒两旱为人岂不思量若要报答天地除非斋戒贤良诸仁者杀他一命还他杀一念回光免祸殃偈曰。

畜生本是人来做 人畜轮回古到今

不要披毛并戴角 劝君休使畜生心

身为苦本觉悟早修 三一

三界无安犹如火宅三界苦缘犹如牢狱三界之内六道所居六道者何也天仙道人伦道修罗道饿鬼道畜生道地狱道依佛理而言之六道无非是苦不见法华经云我以佛眼观见六道众生贫穷无福慧入生死险道相续苦不断是也天道虽是乐因不出轮回苦本人道之中其苦无量何况四恶道之苦乎今将人所见之苦略说几种以示之只这色身谁信身为苦本尽贪世乐不知乐是苦因浮生易度岂是久居幻质非坚总归磨灭何谓也众等各观自身从头至足其中但有三十六物发毛爪齿眵泪涕唾垢汗二便皮肤血肉筋脉骨髓肪膏脑膜脾肾心肺肝胆肠胃赤白痰癥生熟二脏如是九孔长流是故经言此身众苦所集一切皆是不净何以故人身之内有八万户虫在中而住静地思之甚可患厌且夫六根完具者犹可其中又有眼瞎耳聋者脚踏手折者腰驼背曲者口哑舌短者鼻烂嘴邪者唇缺齿呆者头癞发黄者项颊上生瘤者足不能行而手移者生疮毒流脓出血者生麻疯[病-丙+(垂-土+十)]癩臭秽者生为奴婢而恒受打骂者生在边地下贱与畜类无异者所言身中之苦说不能尽复有八苦交煎无时暂息何谓八苦生苦老苦病苦死苦冤憎会苦爱别离苦求不得苦五阴炽盛轮转苦是为八苦也八苦之中其苦无数智者自明之复有多种横死之苦不能保耶或饿死者冻死者炎热逼恼而死者饮食过度而死者为酒而死者为色而死者为财而死者为气而死者火焚而死者水溺而死者山崖石壁而压死者屋倒墙颓而压死者家遭劫贼而杀死者路逢强盗而杀死者车碾马踏而死者入阵战鬪而死者犯王法而死者染时疫而死者梦魇而死者鬼迷而死者入邪而死者痴疾而死者虎啣而死者蛇伤而死者天雷而诛死者恶神而打死者毒药蛊物而暗害死者负屈难伸而呪诅死者中风而死者产难而死者[病-丙+乚]肠沙而急死者掷瓦石而误死者上高而跌死者惊怖而忧死者求名不遂而死者谋利不得而死者自缢刺刎而死者自投水火而死者复有多种不能尽述于戏又有处世做家之苦再示几端有贫穷男女之苦有富贵男女之苦富贵者恐所失而忧贫穷者欲所得而忧贫富忧苦虽不同

然其跋涉则一也何哉人生世间男婚女嫁宫司户门人情往来迎宾待客砌造房屋置买田园建立坟莹春秋祭祀杀生害命禱鬼求神士农工商生涯活计插秧下种运水搬柴洗染缝紵纺绵绩苎收晒春磨煮饭调羹洗面梳头登厕澡浴去尘扫地整漏遮羞执捉施为辛勤顾管奔波劳碌日用所需晓夜寻思千方百计若说当家之事微细多端笔不能尽吁富贵犹可措办贫穷揭债支撑何以故其中或有典卖房屋基址者典卖山园田地者典卖衣裳什物者典卖妻妾儿女者如此因由无不是苦复有多种再说数般饥渴又是苦痛痒又是苦热极又是苦寒极又是苦蚊蝇蚤虱叮咬又是苦蜈蚣恶犬伤残又是苦雨多又是苦旱多又是苦蝗虫来侵又是苦荒年来到又是苦狂风卒至又是苦雷电惊人又是苦家眷不安又是苦地方反乱又是苦复有苦中之苦难可悉陈噫此上苦缘还是人中小苦若作恶业罪障永堕地狱饿鬼畜生受其大苦况人间之小苦乎悲夫世人不知是苦反要乱作胡行不忠不孝不仁不义以强陵弱以贵轻贱以富欺贫以曲柱直以大压小以下慢上如此非法而为展转没在苦海矣嗟乎我今重重苦口三复丁宁欲令天下人尽持斋戒齐念弥陀同出苦轮共登乐土诸仁者要知病来死来那件替得你也纵有父母公婆妻子女儿富贵功名金银钱宝尽皆无用处也唯当各自努力预办前程况以光阴有限时不待人生死无常呼吸难定故先德云休休休及早修晴干不肯去直待雨淋头诚哉是言也若人知此而不信行实孤负吾之苦劝尔。

三大圣人决疑文 出藏经 三二

唐洛阳罔极寺释慧日俗姓辛氏东莱人也中宗朝得度及登具足后遇义净三藏造一乘之极奥躬诣竺干心恒羡慕日遂誓游西域始者泛舶渡海自经三载东南海中诸国昆仑佛誓师子洲等经过略徧乃达天竺礼谒圣迹寻求梵本访善知识一十三年咨禀法训思欲利人振锡还乡独影孤征雪岭胡乡又涉四载既经多苦深厌阎浮自叹曰何国何方有乐无苦何法何行能速见佛徧问天竺三藏学者所说皆赞净土复合金口其于速疾是一生路尽此报身必得往生极乐世界亲得奉事阿弥陀佛闻已顶受渐至北印度健驮罗国王城东北有一大山山有观音像有至诚祈请多得现身日遂七日叩头又断食毕命为期至七日夜且未央观音空中现紫金色相长一丈余坐宝莲华垂右手摩日顶曰汝欲传法自利利他唯有西方弥陀佛国劝令念佛诵经回愿往生到彼国已见佛及我得大利益汝自当知净土法门胜过诸行说已忽灭日断食既困闻此强壮及登岭东归计行七十余国总一十八年开元七年方达长安进帝佛真容梵夹等开悟帝心赐号曰慈愍三藏生法师生常勤修净土之业着往生净土集行于世其道与善导少康异时而同化也。

又唐大历二年法照大师栖止衡州云峰寺勤修不懈唯以劝人念佛为急于僧堂内粥钵中两次现五台胜境胜境中复现有寺金榜题云大圣竹林寺于是法照心怀渴仰欲礼五台遂在衡州湖东寺起五会念佛道场愿见大圣至四年八月十三日发行于五年四月五日到五台县遥见佛光寺南数道白光六日到佛光寺果如钵中所见略无差脱其夜四更见一道光从北山下来射照照忙入堂内乃问众云此何祥也吉凶焉在有僧答言此大圣不思议光常觉有缘照闻已即具威仪寻光至寺东北五十里间果有山山下有涧涧北有一石门见二青衣可年八九岁颜貌端正立于门首一称善财二曰难陀相见欢喜问讯设礼引照入门向北行五里已来见一金门楼渐至门所乃是一寺寺前有大金榜题曰大圣竹林寺一如钵中所见者方圆可二十里一百二十院皆有宝塔庄严其地纯是黄金流渠花树充满其中照入寺至讲堂中见文殊在西普贤在东各据师子之座说法之音历历可听文殊左右菩萨万余普贤亦无数菩萨围遶照至二菩萨前作礼问言末代凡夫去圣时遥知识转劣垢障尤深佛性无由显现佛法浩瀚未审修行于何法门最为其要唯愿大圣断我疑网文殊报言汝今念佛今正是时诸修行门无过念佛供养三宝福慧双修此之二门最为径要所以者何我于过去劫中因观佛故因念佛故因供养故今得一切种智是故一切诸法般若波罗蜜甚深禅定乃至诸佛皆从念佛而生故知念佛是诸法之王汝当常念无上法王令无休息照又问当云何念文殊言此世界西有阿弥陀佛彼佛愿力不可思议汝当继念令无间断命终之后决定往生永不退转说是语已时二大圣各舒金手摩照顶为授记别汝已念佛故不久证无上正等菩提若善男女等愿疾成佛者无过念佛则能速证无

上菩提语已时二大圣互说伽陀照 闻已欢喜踊跃疑网悉除又更作礼礼谢而退。

已上二则载于有宋高僧传俱在藏内富字函前后事由文烦不录。

万宗禅师直指篇 三三

夫念佛三昧者名一行三昧也盖彼行人既了深旨能持一心不涉余行唯念彼土唯忆彼佛知身土无二了忆念亦一乃得如上所立之名为一行也虽名一行其于行人亦当以彼一切世出世间无量法门诸功德行以为助道则往生行疾是故一切诸行悉为净土而修无别岐路名一行耳譬如众流入海同得海名万善同归得名一行以是义故则一切念处正勤根力 觉道四弘六度皆净土行乃至人中染指之善及散心念佛或一称名或举一手一礼一赞或一瞻仰乃至或奉一香一水一华一灯一供养一供养具或一念修习至于十念或发一行一施一戒一忍禅定智慧一切善根回向极乐愿力持故虽有迟疾皆得往生如经所说喻昔有人以小滴水寄于大海愿不坏不失不异不竭虽经多劫要还元水其人经多劫已如寄所取果得元水不坏不竭此亦如是以小善根回向极乐如寄滴水虽经异生善根不失亦不坏竭生彼无疑何况正见邪见大乘小乘有漏无漏散心定善事想观慧皆名一行悉得往生唯除 外道种性故云但办肯心必不相赚又经所谓一称南无佛皆已成佛道良可深信其有因心未起善行未立身心未屈先期感应者不可与其同语也是故释迦圣主一代至谈有无量三昧无量解脱无量行愿总持相应无量法门唯念佛一门圆摄无外悉皆具足如彼大海吞纳众流性无增减如如意珠置高幢上能满一切众生愿求体无亏损故此三昧宝王能摄能具亦复如是由是义故始我。

世尊以此念佛三昧徧告众会非不再三彼会所有承听大根之士若文殊等及三乘圣贤天龙八部无不倾心而归信也逮我法流东土有大至人于彼庐山阐扬遗化彼信奉者如风行草上极天下之望无不美其教焉自佛至今将二千数百余载中有圣贤之人高僧巨儒农商仕贾匹夫匹妇奴婢黄门或自行而劝人或着文而作誓重法如宝轻身若尘临难不惧临死不顾挺身立行力修此道者何知其几或修随喜或信归依乃信随德尽己之诚而行者其数益众诚所谓列宿尘沙尤莫况其多也或有半信不信犹豫不决之人尚生彼国疑城边地何况正信正行正愿者有何惑焉传记所载万不及一自古及今咸受其赐岂笔舌所能尽述者乎纵欲别修道品但假自心之力或有退转着魔之患唯此念佛法门因仗佛力修则必成无复魔业永不退转决定往生矣。

龙华三会略要说 出藏经 三四

一元掩关默然有众居士扣关而问曰龙华三会因缘愿师开示答曰云何而致问斯耶居士曰吾等自幼以来斋戒念佛愿求龙华胜会证取菩提是以故问一元笑曰汝等求生净土此问太迟求生龙华此问太早居士曰何谓迟早乎一元曰即便今朝成佛去乐邦化主又嫌迟那堪更欲之乎者管取轮回没了期岂不是太迟也弥勒佛过五十六亿万岁方乃降生龙华岂不是太早也汝等既持斋戒念佛只合今生就求净土速证菩提何待未来龙华方求解脱居士曰多见世人求愿龙华吾等随类而言亦发此愿一元曰不求净土而求龙华不知受了多少轮转之苦此愿甚不相应居士曰吾等蒙师决疑今后径求净土一元曰但办肯心必不相赚居士曰求生净土之法幸得闻乎龙华三会之事亦欲愿闻一元曰备说则文繁略之又义阙今特取罗什法师之译经而告众人焉自释迦牟尼佛降生之时人寿百岁为始过百年减一岁减至三十岁时人长三尺饥饑灾起减至二十岁时人长二尺疾疫灾起减至十岁时人长一尺刀兵灾起此乃谓之小三灾之变相也祇留男女万人逃入山中为种彼时女子配人五月即嫁方为减劫之极数也复过百年增一岁增至八万四千岁时名为增劫之极数也又过百年减一岁减至八万岁时弥勒佛方乃降生于翘头末国城中大婆罗门家托胎父名修梵摩母名梵摩跋提弥勒虽处胞胎如在天宫无异尘垢不障自然化生身长三十二丈 胷广

十丈面长五丈具八万四千相好光明众生视之无有厌足其国有转轮王名曰穰佉广行十善教导人民人民感化无不钦崇寿年皆八万岁身长一十六丈相貌端严无复丑陋女子配人五百岁方嫁彼时无有灾患亦无寒暑门户不关亦无盗贼衣服化生不须劳苦金银七宝满藏无人视之其地平正无有丘坑地上有树形似金龙龙上开华故曰龙华胜会人民受用境界犹如自在天宫忉利天上只有三病不得纯受快乐一者饮食二者便利三者衰老若便利时其地自然裂开过已还合生赤莲华蔽其秽气人命将终自诣冢间而死神识生天不堕恶趣何以故彼土人民皆修十善是故多生天上弥勒佛初会说法九十六亿人得阿罗汉三十六万天人八部发无上菩提心复有多众得二乘四果第二大会说法九十四亿人得阿罗汉六十四亿天人八部发菩提心复有多众得二乘四果第三大会说法九十二亿人得阿罗汉三十四亿天人八部发菩提心复有多众得二乘四果弥勒住世六万岁说法度生般涅槃后正法住世亦复如是像法住世亦复如是龙华三会之事略说如斯其余妙义备在经文不及尽述居士曰小三灾三会之事固已闻乎再劳尊师开示大小劫大三灾之事相也一元曰然吾语汝汝等谛听焉夫小劫者前已言矣今复详明人从十岁而起过百年增一岁增至八万四千岁时名为增劫之极复过百年减一岁减至十岁之时名为减劫之极如是一增一减为一小劫如是二十番增减为一中劫成住坏空各具二十番增减为一大劫一大劫尽有一火灾坏至初禅如是七火有一水灾坏至二禅起七七四十九番大火则有七番大水又七番大火乃有风灾坏至三禅凡五十六番大火坏初禅七番大水坏二禅一番大风坏三禅总有六十四大劫为大三灾始终之事相也古德云六欲诸天具五衰三禅尚自有风灾直饶修到非非想也则不如归去来归去来者乃西方净土之谓也人若不修净土横竖沉在四生六道之中大小三灾之内头出头没受苦无穷居士曰闻师之说实用早修净土出离苦轮一元曰我今开示汝等汝等当以递相劝化同生净土焉居士曰唯谨遵师命化导流行吾等拜辞致谢而去。

宗镜要语 三五

永明宗镜云心能作佛心作众生心作天堂心作地狱心异则千差竞起心平则法界坦然心凡则三毒萦缠心圣则六通自在心空则一道清静心有则万境纵横正所谓心生法生心灭法灭如谷应声语雄而响厉似镜鉴像形曲而影邪如人说酢梅口中自然水出说峻岭足下似有酸疼夜绳不动疑之为蛇闇室本空怖之有鬼故知万法由心一切在我内虚外终不实外细内终不羸善因终值善缘恶行难逃恶境祇在最初一念致此升沉诸仁者欲外安和但内宁静心虚境寂念起法生水浊波昏潭清水朗修行之要靡出于斯正是欲断其流但塞其源欲免其生但断其根不用多功最为省要故通心论云缚从心缚解从心解解缚从心不关余处出要之术唯有视心观心得悟一切俱了且夫不离一真之境化仪百变是以箭穿石虎非功力之所能醉告三军岂曲蘖之所造笋抽寒谷非阳和之所生鱼跃冰河岂网罗之所致悉为心感显此灵通应知动作施为皆自心之力若或信受具此力能则广辟障门尽枯业海矣又云因心立法随法得名处圣称真居凡号俗似金作器随器得名在指曰钁饰臂名钏则一心不动执别号而万法成差真金匪移认异名而千器不等若知法法全心作器器尽金成名相不能干是非焉能感又如圆器与方器名字不同若生金与熟金言说有异推原究体万法皆空得旨忘缘触途无寄夫名因体立体逐名生体空而名无所施名虚而体无所起名体互寂万法无生唯一真心更无所有因凡立圣圣本无名从俗显真真元不立并依世俗名字对待而生文字亦空空亦无寄若是上机大士胡假名相发扬对境而念念知宗遇缘而心心契道是为第一义是名最上乘果达此宗人世之甚希有先德云圆宗罕遇犹芥子投于针锋正法难逢似盲龟值于浮木若非宿熏乘种久积善根焉偶斯文亲得传受所以古人重教轻财则输金若市忘身为法则立雪幽庭且金是身外之浮财岂齐至教命是一期多业报曷等真途故知训格之言不得暂舍可以镂于骨书于绅染于神熏于识所以楚庄轻千乘之国而重申叔一言范献贱万亩之田以贵舟人片说此乃成家立国尚轻珍重言况宗镜中言下契无生闻之成大道宁容轻慢乎。

礼佛发愿文(或立拜 或跪拜皆可也身顶礼口称名心作观) 三六

归依十方尽虚空徧法界不可说不可说佛刹微尘数世界过现未来佛法僧三宝。

现坐道场千华台上百宝光中万德世尊说经教主本师释迦牟尼佛○西方极乐世界大慈大悲大愿大力大圣世尊本师阿弥陀佛○当来下生慈氏如来本师弥勒尊佛○大智文殊 师利菩萨大行愿王普贤菩萨大慈悲父观世音菩萨大势至菩萨诸尊菩萨摩诃萨西天此土一切祖师菩萨护法列席诸天菩萨○伏望不违本誓不舍慈悲乞赐天眼遥观天耳遥闻 他心速鉴为作证明弟子某甲等从我今身尽未来际身誓依普贤菩萨摩诃萨不可说无边行愿及我此四十八种不可说广大行愿我当生生修学世世无违。

信解坚固不可说	决定无疑不可说
发菩提心不可说	持清净戒不可说
见佛闻法不可说	礼敬称赞不可说
承事供养不可说	忏悔随喜不可说
勇猛精进不可说	慈悲喜舍不可说
行无边行不可说	发广大愿不可说
修学回向不可说	智慧明了不可说
法身无量不可说	功德庄严不可说
净土化生不可说	蒙佛授记不可说
相好光明不可说	圆音善巧不可说
总持辩才不可说	秘密三昧不可说
寿量名号不可说	微细甚深不可说
真如平等不可说	妙用差别不可说
方便智见不可说	示成正觉不可说
那伽大定不可说	师子震吼不可说
神通无碍不可说	神力无畏不可说
降伏众魔不可说	摧破外道不可说
分身变化不可说	随类示现不可说
转大法轮不可说	普度众生不可说
随顺饶益不可说	代众生苦不可说

究竟成熟不可说 悉令解脱不可说
 往生佛国不可说 证悟佛乘不可说
 具诸佛法不可说 作诸佛事不可说
 入佛众会不可说 同佛受乐不可说

如上所发四十八种广大行愿为首誓期满足百万阿僧祇大愿惟冀。

三宝世尊观世音菩萨同体慈悲证明摄受弟子(某)。

等若违一愿者不取正觉何以故。

阿弥陀佛发愿如是十方诸佛发愿亦如是普贤菩萨发愿如是诸大菩萨发愿亦如是中峰祖师发愿如是历代祖师发愿亦如是大善知识发愿如是弟子发愿亦如是今为同学大众发愿如是普为法界众生发愿亦如是如是如是无不如是愿同如是恒沙众尽入如来愿海中。

所有礼赞供养福 请佛住世转法轮
 随喜忏悔诸善根 回向众生及佛道
 我昔所造诸恶业 皆由无始贪瞋痴
 从身语意之所生 一切我今皆忏悔
 愿我临欲命终时 尽除一切诸障碍
 面见彼佛阿弥陀 即得往生安乐刹
 我既往生彼国已 现前成就此大愿
 一切圆满尽无余 利乐一切众生界
 彼佛众会咸清净 我时于胜莲华生
 亲覩如来无量光 现前授我菩提记
 蒙彼如来授记已 化身无数百俱胝
 智力广大徧十方 普利一切众生界
 乃至虚空世界尽 众生及业烦恼尽
 如是一切无尽时 我愿究竟恒无尽
 我此普贤殊胜行 无边胜福皆回向

普愿沉溺诸众生 速往无量光佛刹

愿以此功德普及于一切我等与众生皆共成佛道上报四重恩下济三涂苦若有见闻者悉发菩提心
尽此一报身同生极乐国尽此一报身同生极乐国十方三世一切佛一切菩萨摩訶萨摩訶般若波罗蜜。

礼佛发愿文终(学佛之人须发此愿不依此愿不名发菩提心也)。

右上发愿文与诸人作个样子凡有修福念佛礼赞诵经乃至毫芒之善悉皆回向西方有所归趣临终
定生净土也诸仁者果能持此戒发此愿行此行非但往生净土亦不堕于缘觉声闻之地亲证普贤境界直
至成佛矣。

净土成佛 三七

莲宗宝鉴云金刚定后菩萨因圆解脱道中如来果满具四无量心得四无碍辩十八种法不共二乘十
力现前说法无畏尘沙惑尽万行功成十号俱彰三身圆显具九十七种大人相放八万四千大光明悲智双
融福慧两足现居十重报土能垂万类化身布大慈云雨大法雨滂流法界润泽群生咸悟本心同成正觉○选
佛若无如是眼宗风那得到如今。

直音切字俱在下卷末。

归元直指集上卷

宗本普劝念佛因门弟子求西方诗集成百首附此。

西方百咏普告诸贤

西方古教世尊宣	东土开宗号白莲
十八大贤为上首	虎溪三笑至今传
西方大道理优长	功德巍巍不可量
非但释迦开此路	恒沙诸佛尽称扬
西方教启感牟尼	诸佛称扬共所知
十六观经亲指示	修行最上念弥陀
西方初观要精虔(干音)	落日之形似鼓悬
送想乐邦归一处	是名无上甚深禅
西方二观甚分明	定水无波彻底清
心月孤圆全体现	结加趺(夫音)坐想成冰
西方三观地琉璃	法乐鸣空了了知

众相庄严光映彻 一心决定永无疑
西方四观树成行 百宝庄严尽放光
受用现成长快乐 诸人何不早承当
西方五观大家知 四色莲开七宝池
德水灵禽宣法语 洗除烦惑证菩提
西方六观总包含 尘世繁华莫要贪
本性弥陀皆具足 现成公案不须参
西方七观始相应 宝座巍巍愿力成
大圣端居恒自在 声闻小果不能升
西方八观要分明 诸佛皆从心想生
托像凝(迎音)真融理事 何愁净土不圆成
西方九观紫金身 相好光明无等伦
摄取众生归极乐 天真父子最相亲
西方十观用诚心 常念慈悲观世音
但得闻名多获福 良哉大士愿洪深
西方十一观难量 势至光中佛赞扬
处处分身弘教化 誓为苦海作津梁
西方十二观融通 一念精诚密下功
当想自身生极乐 巍巍端坐宝华中
西方化佛放光明 无量分身度有情
依正庄严皆具足 十三观里悉圆成
西方教主大慈悲 接引众生号导师
九品咸令登彼岸 永无退转证菩提
西方一路向前行 圆发三心谛理明

上品上生弹指到 最先见佛悟无生
西方快乐实奇哉 观想精诚华易开
上品中生随愿往 端然自在坐金台
西方但发道心坚 普愿同登般若船
上品下生终有分 每人一朵大金莲
西方明白不朦胧 斋戒坚持达苦空
中品上生三昧力 阿罗汉果获神通
西方宜用戒香修 一念华开预圣流
中品中生经半劫 无生妙果不须求
西方助道孝为先 行世仁慈种福田
中品下生闻妙法 早逢知识是前缘
西方化生愿无边 一念归依灭罪愆
下品上生闻佛号 蒙师指示大因缘
西方大道古通今 无奈当人罪业深
下品中生知识力 一闻法语便回心
西方一着在临终 知识相逢活路通
下品下生称十念 罪消尘劫福无穷
西方精进莫迟延 一堕疑城五百年
大圣放光来照破 重归净土礼金仙
西方初地发心坚 欢喜行檀种福田
身命资财俱弃舍 高登上品坐金莲
西方二地要虔诚 念佛先须理观明
持戒精严离垢(苟音)秽 心田清净道圆成
西方三地意根清 忍辱柔和化有情

种种神通皆具足	紫磨金相发光明
西方四地体空虚	烦恼心魔尽扫除
精进自然生焰慧	始终不二证真如
西方五地最难登	见解明通胜二乘
清净法身知大意	深修禅定显真情
西方六地得圆融	左右逢原触(充入声)处通
般若现前无阻滞	全身手眼大开宗
西方七地始分明	菩萨悲心在远行
念念贯通差别知	若无方便不圆成
西方八地悟无生	诸佛如来作证明
不动法身游苦海	广弘大愿救迷情
西方九地法无边	大士弘扬志力坚
宗说皆通称善慧	四无碍辩悉周圆
西方十地智为先	法雨慈云徧大千
师子吼(呼后切)时群兽伏	一生补处证金仙
西方等觉佛同肩	行愿难思号普贤
面受如来亲付嘱	利生接物起无缘
西方妙觉果周圆	具眼文殊福智全
卢舍那身功德备	脱珍着弊为施权
西方圆觉圣中师	同体观音具大悲
十号三身俱满足	是为无上佛菩提
西方远祖最先知	犹向山中礼六时
一百廿三人结社	同生净土证菩提
西方大圣法中王	接引群迷放宝光

不惮疲劳弘愿重 常游苦海驾慈航(杭音)
西方易到莫沉吟 只要当人办肯心
弹指已超生死海 有缘得遇芥投针
西方不远莫他求 一句弥陀作话头
但得尽生无别念 莲华佛国任君游
西方用力不消多 十念圆成在刹那
佛祖指明归去路 一生当得脱娑婆
西方慈父动悲哀 接引迷流归去来
早向莲台亲托质 莫投凡世入胞胎
西方谛信莫生疑 念佛修行要及时
有限光阴宜早辨 骷髅着地几人知
西方根本戒为先 戒若精兮定亦坚
定力不枯生妙慧 慧明心了即金仙
西方不用学多端 一句弥陀在反观
见得本来真面目 始知生死即泥洹(完音)
西方径到莫徬(尚平声)徬(羊音)
全要当人自主张 但得一心专念佛
莲华国内姓名香
西方池内宝莲开 宝物庄严自化来
百宝光中亲见佛 巍巍端坐宝华台
西方净土果奇哉 优钵罗华徧界开
种种现成真富贵 一华台上一如来
西方佛号我同名 直下承当了不惊
若得一声亲唤醒(星上声) 何劳十万八千程

西方化主度迷情 佛力加持道易成
撒(杀音)手 便行无异路 最初一步要分明
西方门路甚分明 一句弥陀速趲(赞上声)程
早到金刚台上坐 同名同号证无生
西方弹指悟无生 上品金台佛早成
面见弥陀亲授记 当来说法度群情
西方富贵乐安然 受用随心在面前
天上人间难比赛 巍巍端坐紫金莲
西方佛国胜生天 亦胜蓬莱有漏仙
亦胜王侯并富户 要知亦胜坐痴禅
西方快乐胜天宫 寿命难量福不穷
无信众生颠倒谤 有缘佛子得相逢
西方佛子具神通 放去收来顷刻中
随类现形施妙用 开权显实振宗风
西方景致胜蓬莱 服气餐霞养祸胎
莫学出神修炼(炼声)法 直教枯木放华开
西方净土有莲胎 普劝众生归去来
一念华开亲见佛 永无八难及三灾
西方富乐胜王侯 种种庄严事事周
但办肯心求彼国 轮回恶道一齐休
西方及早向前修 闲是闲非一笔勾
放下身心勤念佛 也无烦恼也无忧
西方有佛号弥陀 普度众生出爱河
六八愿门通九品 人人可到莫蹉跎

西方在近路无多 直下承当在刹那
触目遇缘皆极乐 水流风动演摩诃
西方径路好修行 勇猛加功速趲程
九品莲台都有分 华开早晚悟无生
西方快捷方式易求生 只在当人一念诚
精进再加修福慧 金台上品得标名
西方步步踏莲华 指路开门谢释迦
三复丁宁无别说 一心念佛早归家
西方端的是吾家 一句弥陀路不差
信得及时行得实 直教铁树也开花
西方易往少人知 径路修行不用疑
六字真经纯熟了 金莲台上礼阿弥
西方慈父号阿弥 接引人生九品池
快捷方式法门容易到 可怜多是自狐疑
西方启教号莲宗 东土兴缘谢远公
念佛参禅无别路 本来妙有即真空
西方弘誓广流通 一句弥陀好用功
历历分明无间断 声声唤醒主人翁
西方直指易修持 本性弥陀孰得知
六道三涂生死转 思量怎不痛伤悲
西方公案早行持 寂寂惺惺着意疑
疑到情忘心绝处 元来自己是阿弥
西方一句是单传 不假修持已现前
诸上善人如见性 阿弥陀佛便同肩

西方大道两无偏 一句弥陀事理全
明得个中微妙旨 始知念佛即参禅
西方众苦不能侵 先要当人了自心
会得目前真极乐 拈(奴兼切)来赤土是黄金
西方大地是黄金 宝树参天演法音
如此名为安乐国 三涂八难永无侵
西方一句上乘机 莫信邪师说是非
昔日世尊亲付嘱 修行径路念阿弥
西方功德实难思 反谤弥陀是阐(川上声)提
地狱堕身无量劫 不知何日出头时
西方有路少人登 一句弥陀最上乘
把手牵他行不得 但当自肯乃相应
西方易到可修行 十念精专便往生
奉劝世间男共女 大家速急趲归程
西方故国早回还 人命无常呼吸间
有限光阴当爱惜 今生蹉过出头难
西方不到果然难 一失人身力拔山
分付世间英烈汉 急须采宝莫空还
西方归去莫迟疑 一句弥陀早受持
高着眼兮忙下手 不劳弹指证菩提
西方急急早修持 生死无常不可期
窗外日光弹指过 为人能有几多时
西方一着莫迟延 抖(斗音)擻(叟音)精神速向前
休待渴来纔掘井 只宜早趲(春去声)白莲船

西方百咏已圆周 普观诸人上法船

不为自身求活计 大家归去面金仙

西方百咏(终)

归元直指集卷下

嘗谓教门之利害有四一曰师授不明邪法增炽而丧其真二曰戒法不行纲常紊乱而犯其禁三曰教理未彰谬谈非义而惑其众四曰行愿不修迷入邪歧而堕于魔由是乱名改作聳 警后学非止一端可伤乎哉噫祖道之不传也久矣欲人之无惑者难矣吾虽不敏而实悲焉是则询求大教参考玄文楷定正宗破诸异说故此一卷谓之辨明真伪普劝修持。

辨明异端 三八

太原王先生名中字克平问空谷禅师曰论语云攻乎异端斯害也已晦庵指佛老为异端此说何如空谷曰异端者杂学也孔子谓习于杂学则害于正道之学直言而已且无蕴奥朱子何以拗直为曲乎孔子存时佛法未至中国孔子惟闻佛之道德故称西方有大圣人汉明帝时佛法纔至中国孔子已没六百年矣是故孔子不见佛法也既不见佛法指佛何法为异端乎佛法既为异端孔子何以指佛为圣人乎老子既为异端孔子何以言曰老聃博古知今则吾师也是以博问老子之后传诵其语以示门弟子焉晦庵非惟曲排佛老亦悖孔子崇尚佛老也后世指佛老为异端者图掩其德设此逢蒙之计也后学自无所烛者未免随人指呼效而言之唤钟作瓮也一朝学到李屏山林希逸而至景濂大章诸公之地自能识破矣夫佛老者道学也指道学为异端者其为智乎不智乎其为善心乎瞞人乎汝亦学理者犹未识破也今识破之后不可死于一人半人之语乎韩子未知佛法之前所以排佛及见大颠禅师之后深敬佛法晦庵潜心佛学可谓博矣其排佛者心病也苟不排佛则后学多看佛书凡看佛书则见其心病矣晦庵密设墙壑关住后学令后学欲归于己是以力排佛也要显自己之功图掩他人之德是何心乎诗曰采苓采苓首阳之巔人之为言苟亦无信舍旃舍旃苟亦无然人之为言胡得焉此之谓也曰师言明矣孔子崇尚佛老诸书具载晦庵排之实悖孔子也吾侪未之思耳余虽未嘗排佛然亦因其排故余亦惑之未克笃敬于佛今也反而思之余害至德甚矣是为大谬痛心疾首悔而追之不可得矣自今而后受佛明教归依礼敬庶为补过之万一矣。

辨明杨墨 三九

太原曰或谓佛学为九流之数又类杨墨之流此事实然否空谷曰甚矣子胡不知也九流载于史记汉武帝时司马相如之所述也此时未有佛法何以知佛为九流也夫杨墨一行之士也佛是弘道大圣人岂可类于杨墨耶杨墨以行事为教无大道之法言孟子非之公非也佛以大道为教统天地三教之极祖也惜相如之不遇乎遇则推尊而尚之必有可观者也曰佛有兼爱近乎墨也曰慈悲喜舍佛之德也岂是溺情汨志之爱乎慈悲之爱者德也溺情之爱者私也韩昌黎曰博爱之谓仁此流于情而混淆也孔子曰博施于民而能济众必也圣乎孟子曰恻隐之心仁之端也孔孟非溺情汨志亦非真妄混淆故可与慈悲之爱相表里呜呼儒宗以纲常为先明道兼之释宗以明道为先纲常兼之众人观之似乎不同达人观之而实同也法华经云是法住法位世间相常住若说俗间经书治世语言资生业等皆顺正法华严经云佛法不异世间法世间法不异佛法若如是岂无纲常之道耶老子曰爱民治国能无为乎凡如是者佛老皆有纲常也既有纲常之道岂不忠于君不孝于亲不修道德不弘仁义由此观之佛者岂违纲常乎三教圣人鼎立天下司大道之化权也既不识佛老之道是不智也曲排佛老是无仁也孔孟之学教人学仁义也读其书而遗其仁义輒攻于文艺乎

恃彼文艺肆于己意而至曲排佛老误之甚矣丧其心德亦误后学诸人当自省察而已矣。

辨明虚无寂灭 四十

太原曰晦庵所虚无寂灭之教新安陈氏曰老氏。

虚无佛氏寂灭此说何如空谷曰虚无寂灭有权实二义以权言之则虚无寂灭是空幻之语凡夫执有小乘执空中乘执不有不空大乘当体即空不堕众数妙有非有真空不空不立一尘不舍一法纵横逆顺法法全真是故大觉世尊为破凡夫之有故乃曰此身虚幻令心寂灭为破小乘之空故乃责其陷于解脱深坑令求出离为破中乘之不有不空故乃责其缚于幻有令求大乘此皆善权方便之术也以实言之则虚无寂灭是万有之母出生天地人物动植飞潜而至万法者也佛教曰从无住本立一切法乃至无有少法可得然灯佛为我授记老子曰道可道非常道名可名非常名无名天地之始有名万物之母常无欲以观其妙常有欲以观其徼孔子曰易无思也无为也寂然不动也寂然不动即是虚无寂灭虚无寂灭之中含藏一切万法感而遂通之时出生一切万法如斯至妙之理非天下之至神其孰能与此焉礼曰无为而物成是天道也子思子曰上天之载无声无臭三教圣贤之旨皆是真常寂灭真空不空初无少异佛说生灭灭已寂灭为乐者盖令空其妄情也正所谓人欲一分消天理一分长岂教人绝灭天理而入枯木死灰矣要知天地人物以及万类皆具真常寂灭之理初无间然自是愚夫不觉唤作游魂实可悲也晦庵读佛书可只见得破凡夫方便语乎可是不识虚无寂灭是万有之母乎可是不识三教圣贤之旨皆是真常寂灭之理乎可是自欺其心特尔曲说疑误后学乎所以恶佛老为虚无寂灭之教其脱于大理岂小小哉佛法自汉明永平十年而来明主名贤莫不推崇为大道之学至于后世之下晦庵恶之为虚无寂灭之教且夫晦庵所恶果当乎不当乎晦庵识见可逾东汉三国之人物否乎可逾晋宋齐梁陈南北朝之人物否乎可逾隋唐五代之人物否乎可逾盛宋辽金之人物否乎太誓曰天视自我民视天听自我民听故孔子曰吾从众未闻从于一己之偏意也晦庵偏意排佛是何见乎我今唯提大意发觉人心请自裁应悟之而已矣曰中也不敏闻师之言胷中有若豁然矣。

辨明鬼神情状 四一

太原曰横渠谓鬼神二气之良能程子谓鬼神造化之迹晦庵谓鬼神气之屈伸三人之说皆是一气之造化也此言实否空谷曰夫此一气包罗天地初无缺少充塞天地只此一气更无两个一气曰阳曰阴者只是此一气展缩而得名也鬼神既只是此一气则尽天地间只是一气故也然则何故有天神乎地祇乎五岳之神乎四渎之神乎山川之神乎社稷之神乎无祀鬼神乎历代封禅乎古今祭祀乎鬼神如是之多也较夫三人之说则不侔矣礼记曰太皞为春帝勾芒为神炎帝为夏帝祝融为神少皞为秋帝蓐收为神颛顼为冬帝玄冥为神若据三人所谓二气良能造化之迹气之屈伸然则何必太皞等为四时之帝乎何必勾芒等为四时之神乎关尹子曰鬼者人死曰变中庸子曰鬼神之为其德盛矣乎杨子曰天地神明不测者也皆与三人之说大不侔矣晦庵谓死者形朽灭神飘散泯然无迹然则太皞等以何为四时之帝乎勾芒等以何为四时之神乎此又不侔之极也理学类编有问人死魂魄便散否晦庵答曰散矣又问子孙祭祀却有感格如何晦庵答曰子孙是祖先之气所以感格若据晦庵之说则祭五岳四渎山川社稷无祀鬼神者既非其子孙皆无感格耶呜呼姜源踏人迹而生后稷简狄吞鸟卵而生殷契伊尹生于空桑志公生于鹰巢是谁之气耶以谁为祖先耶晦庵又曰死则气散泯然无迹有记生者是偶然聚得不散又去凑着那生气亦能再生既谓形朽灭神飘散泯然无迹何物凑着生气而再生乎此等语言晦庵自相矛盾莫能解释也礼记曰鹰化为鸠雀化为蛤至于蒙求等书鲍靓记并羊怙识环等事皆与晦庵极相违戾从文正公与诸经史则悖晦庵从晦庵则悖文正公与诸经史令人疑惑从何而得定理于戏此事洞明始得抵当安可世间之心猜疑而说也争如孔子曰未能事人焉能事鬼未知生焉知死一句推开却无过咎理学类编张程晦庵等皆屑屑然以孔子原始反终推而广

之以论鬼神此又事极计生也大凡事务不知则已何苦欲沽虚誉强而言之缚住后学迷塞其心不复求明也悲哉。

辨明天诛雷击 四二

太原曰宋人谓雷击者阴阳相激偶尔触死非特然也此说何如空谷曰惊蛰之后二阴在上四阳在下芒种之后五阳在上一阴在下施阴阳相激雷雨交作则合时时相激雷雨不停何故晴雨间然耶当知二气交运如辘轳之轮互为高下若相激则安能发育万物乎日月星辰风云雷雨皆天地体用各有天神主之应时不忒故有祭天享地之理风雨均调苍生善业所感不调时恶业所感非上天无慈心也言雷击者永乐二十二年台州天封寺维那士弘为雷打死顷焉复苏之自言死去见诸天神教诫曰汝先世为巡检曲罪一夫柱罹极刑汝能奉佛故未偿其命后世为住持僧将常住铜钱潜埋三窖死后遂湮没之二世罪故今诛唯今世奉观音大士至诚姑存之后至宣德二年溺水而死浙右有人印造佛天三界纸马开张店业店屋楣间平铺阁板作卧室于阁上一夜触翻尿器淋漓污马仍将此马晒干卖之本年从店中提出此人雷打死于门前又一贫家夫妇二人有绝粮忍饿之患夫携一鹅入市鬻之得米二斗饥苦迫甚以二升沽酒饮之回至中途醉卧于地被人窃去其米及醒惶惶归家妻知之不胜哀苦夫乃投水而死妻曰夫既死矣我何存之亦投水而死明日天雷打死一男子掷置于二尸之旁书其背云窃其米者此人也松江有人为雷打死书其背云十年前与一妇人入寺登塔第二层行淫故诛湖州一女子雨中见诸官吏至门前唯二人入其家如世所画天兵之状擒女之兄雷打死于门前始知官吏是天神也亦有雷打死者家人以尸着衣明日复雷剥去其衣亦有以尸置于棺中明日复雷揭去棺盖如是显验者往古来今每年有之不复多引此数端目击耳闻者恐辱其家人故不言其姓名夫是为天诛也亦有蜈蚣狐狸蛇鼠精怪木与器物附托为妖者雷必打之岂是阴阴相激偶尔触死乎易曰震雷虩虩象曰洊雷震君子以恐惧修省盖言畏天谴故修省补过也宋人教人不信雷诛深悖易经不惧天地未进其善先丧其德惜乎后人不肯展开大见识照明事法之理唯拘拘然死于宋人之言尔宋人非唯臆说其雷其悖佛过患极甚文中子用孔孟之学著书却敬佛法宋人用佛法著书却排佛法欲令后学不看佛书庶不识其用佛法著书所以然也宋人于佛法中所得者如以一毫醮海所得极少以此极少之水令后学取足受用不复入海教坏人心违悖佛法失于大善过莫大焉。

君臣名儒学佛 四三

太原曰师谓佛法利益世人不知有何利益空谷曰参禅悟道者得明心见性之益穷究经教者得明通玄旨之益依法修行者得渐入菩提之益持戒念佛者得生净土之益持戒禅定者得生天上之益归依信受者得善根福慧之益善心敬佛者得善因福果之益依信不作恶者得不烦刑法之益佛法行于世间得阴翊。

皇度之益曰然虽如是利益吾儒有谁学之曰不但儒者所学圣主明君亦学之太原曰乞师明矣空谷曰若说古今学佛者不可胜数今以简略言之。

唐太宗笃志尚佛迨无加矣玄奘法师没世之日高宗顾左右曰朕失国宝矣辍朝三日若谓二帝泥于佛法然则房玄龄杜如晦魏征虞世南褚遂良李靖董常诸公何不力谏盖为君圣臣贤咸知佛法正大之道其有补于政化善利于人所以同遵尚也凡造寺译经所有记序若非御制则系房杜魏虞褚作其文章之谨严敬佛之诚笃可谓至矣玄宗肃宗代宗宣宗尚佛尤甚代宗指南阳忠国师曰国中无宝此僧乃国宝也宋朝太祖太宗真宗仁宗诸圣尚佛其尤甚焉上古历代明君敬佛尤甚于此隋文稽颡县延梁武投诚宝志姚秦拜首罗什齐主师崇上统符坚礼敬道安晋主虔恭慧远呜呼古今圣主尚乃诚信归佛况吾辈乎相国韩公琦侍郎欧阳修张端明秘书关彦长章表民员外郎陈舜俞等未读佛书未知敬佛逮乎明教嵩禅师并鐔津集一出无不敛衽迭称赞曰不意僧中有此郎非唯空宗通亦乃文格高良史之笔大公之道也诸公自此敬佛后

有好佛之甚者礼曰虽有嘉穀弗食不知其旨虽有至道弗学不知其善是故学然后知不足教然后知困知不足然后能自反也知困然后能自强也岂不其然乎自晋以来谢安石才德之量经纶之手孰能加焉王羲之识量高古才思逸群孰能加焉陶渊明性情之正去住之高孰能加焉谢灵运风规潇洒文章之精孰能加焉崔公群相天下而天下贤之孰能加焉衡阳庞蕴识见之高道学之胜孰能加焉裴晋公树大勋业着于盛唐孰能加焉颜鲁公具大节义文章书法孰能加焉相国裴公文章之古道学之至孰能加焉二苏子黄山谷儒学之至禅学之胜孰能加焉陈忠肃公道学致事高识美德孰能加焉学士王日休博学智识高明正大孰能加焉未暇广而论之略言此诸名贤笃志尚佛天下孰不知之此诸名贤道德明敏岂不逮于晦庵乎岂不逮于后世排佛之人乎盖为意诚心正公而无私重于佛圣人之至道也晦庵多注书故后学敬之矧不识其心病故不择其言皆从其说也。

儒宗参究禅宗 四四

太原曰吾儒得道学者有几人乎空谷曰真儒学禅得道者不可知计略言数人向子乎。

国一禅师以道学传于寿涯禅师涯传麻衣衣传陈抟抟传种放放传穆修修传李挺之李传康节邵子也穆修又以所传太极图授于濂溪周子已而周子扣问东林总禅师太极图之深旨东林为之委曲剖论周子广东林之语而为太极图说周子长于禅学工夫是以工夫之道过于邵子邵子长于天时历数是以数理之道过于周子至于道学则一也初无二致曰禅宗既有大道传授吾儒晦庵何以排之曰晦庵排佛者心病也曰所有心病乞师言之曰汝但深于佛学泛及百氏之书汝当自见亦见濂溪二程以及诸子所得道学之源流矣曰诸子所得未暇问之濂溪程子所得之自乞师言之曰备说则烦姑为略说濂溪姓周讳惇颐字茂叔春陵人也初扣黄龙南禅师教外别传之旨南谕濂其略曰只消向自家屋里打点孔子谓朝闻道夕死可矣毕竟以何为道夕死可耶颜子不改其乐所乐者何事但于此究竟久久自然有个契合处(出附章氏家谱)濂一日扣问佛印元禅师曰毕竟以何为道元曰满目青山一任看濂拟议元呵呵笑而已濂脱然有省(出资鉴并佛印语录后跋)濂闻东林总禅师得竹林寿涯禅师麻衣道者二师心传易学穷神极性由是扣之总谕濂其略曰吾佛谓实际理地即真实无妄真而无妄即诚也大哉干元万物资始资此实理干道变化各正性命正此实理天地圣人之道至诚而已必要着一路实地工夫直至于一旦豁然悟入不可只在言语上会云云濂一日与张子厚等同诣东林论性总曰吾教中多言性故曰性宗所谓真如性法性性即理也有理法界事法界理事交彻理外无事事必有理诸子沉吟未决濂毅然出曰性体冲漠唯理而已何疑耶横渠曰东林性理之论唯我茂叔能之(出弘益记闻)濂问太极总曰易在先天无形有理盖太极即易也无形之理即无极也天地间只是一气进退而为四时以一气言之皆元之为也(刘时中所得东林亲笔论易之语又尹氏家塾及苏季明笔记详备并有程子深爱元包四德之语)五峯胡先生序通书谓濂得太极图于穆修修得于种放放得于陈抟此其学之一师也明说太极图非濂所作陈抟之学得于麻衣得于寿涯禅师(出性学指要并正易心法)濂问太极图之所由总曰竹林寿涯禅师得国一禅师之心传其来远矣非言事物而言至理当时建图之意据吾教中依空立世界以无为万有为祖以无为因(无即所依之空)以有为果(有即二气交运)以真为体(真即一真至理)以假为用(假即万物化生)故云无极之真妙合而疑云云濂复造佛印之室叙乃悟由印曰吾多教人孔孟之大义今公所负可以起之宜力行无滞东林亦有谕濂倡儒为道学之语(出松窓杂记)濂谕学者曰吾此妙心实得启迪于南老发明于佛印易道义理廓达之说若不得东林开遮拂拭断不能表里洞然该贯弘博矣(出尹氏家塾并性学指要)濂往潮州灵山寺访大颠禅师遗迹见韩子上大颠书累幅并存及留衣亭肃然无恙故题诗曰退之自谓如夫子原道深排释老非不识大颠何似者数书珍重更留衣(出性理群书并灵山寺留衣亭真迹)濂作爱莲诗曰佛爱我亦爱清香蝶不偷一般奇绝处不上妇人头(出郑谷集)濂性简约平居澹如也晚年悉屏文字唯务静胜而卒得道学之传(濂溪行状)东林教人唯务静胜濂溪之久不事笔砚终日端坐窓前草色同一生意盖是静中有得(弘益纪闻)道学性理之始实倡于涯师而至于总师总以授

周子(弘益纪闻)陈忠肃公曰性理之说东林授之濂溪濂溪广之其言偏于佛书(莹中录并性学指要)后村刘先生诗云濂溪学得自高僧又云始知周孔外别自有英豪(出后村集)。

程子洛中人讳顼字伯淳号明道弟讳颐字正叔号伊川子野曾先生曰程氏顼颐同受学于濂溪濂溪首令寻仲尼颜子所乐何事学成各以斯文为己任(出史略等)程子以太极图授之后山先生后山曰余观周程推己教人之所以及反观孔孟以来实未尝有此寂默危坐做工夫寻乐处以为斯文之穷究信乎周程体道之源固有所别流矣(出晁说之心学渊源后跋)明道深味于华严合论自谓有所心融意为喜以其所由书于云盖寺(云盖寺碑刻墨迹)明道以亡母寿安院君忌辰往西京长庆寺修冥福躬预斋席见众僧入堂周旋步武威仪济济伐鼓敲钟内外整肃一坐一起并准清规乃叹曰三代礼乐尽在是矣(弘益纪闻)灵源清禅师答伊川书曰妄承过听以知道者见期虽未一奉目击之欢闻公留心此道甚久天下大宗师历扣迨徧乃犹以鄙人未见为不足顷年间闻先师言公见处今览公所作法要后序深观信入真实不虚也(出灵源语录先师即晦堂心禅师也晦堂尝以心法授伊川)已而伊川多入灵源之室嘉泰普灯录云程伊川徐师川朱世英洪驹父咸问道于灵源禅师故伊川之作文注书多取佛祖辞意信源流之有从也石塘胡汲仲先生曰孟子没一千五百余年道潜统绝子周子出然后潜者复光绝者复续河南程氏二子得周子之传周子之传出于北固竹林寺寿涯禅师而为首倡程子四传而得朱氏文公文公复得张敬夫讲究此道方得脱然处乃云昔日所闻竹林遗语未之契者皆不我欺元来此事与禅学十分相似学不知禅禅不知学互相排击都不曾札着病处亦可笑也(出胡氏大同论)欧阳玄曰程子平生爱读佛书但不及朱氏之博覽(欧阳记录)伊川曰明道先生出入释老几十年(伊川所作明道行大)柬林论廉有一中散为万事未复合为一理及天理之性人欲之私天地万物本吾一体元包四德诚通诚复等辞二程传其学故伊川着书立言皆本其意或全用其语如易传序体用一源显微无间(此二句出唐清凉国师华严经疏)濂溪太极图说无极之真妙合而凝(此二句出华严经法界观)无极而太极等语全是东林口诀周子通书濂洛集等皆根于此周程取用佛语多类此也。

晦庵深讳周程明露佛语故云周子之学莫知其师传之所自又云周子之学得之于天且夫周子通书师友章云至难得者道德有于身而已矣求人至难得者有加身非师友则不可得也晦庵之言悖于周子之语矣意在绝其所得之自殊不知昧于天理愈令即病彰焉有若韩子见大颠后所有敬佛之辞后人删而去之晦庵校韩文尚留韩子上大颠三通书后人再刊又将此三通书一并删去故知后人既服晦庵之药执迷于排佛尤甚于晦庵争知晦庵设此关窍曲排之也后人不识其所以然将谓是实从实而排之所谓一人传虚万人传实也嗟乎晦庵设个关窍在此后人尚识不破争得如薛简张拙白居易杜鸿渐李习之韩昌黎陆巨陈操李附马杨大年富郑公杨次公郭功甫赵清献公周濂溪张无尽马齐川张九成吕居仁诸大儒等能参吾宗之禅关乎敬佛法明佛理唯未透禅关者有若许玄度刁凿齿宗炳刘遗民雷次宗王导周顼沈休文张说李太白王摩诘柳子厚王勃李源吕蒙正范仲淹范蜀公文潞公张约斋吕东莱等是也以佛学为通家之好者有若曹子建王珣王珉文中子杜子美杜牧之孟浩然刘禹锡刘长卿司空曙司空图李群玉皮日休许浑贾岛项斯郑谷等是也佛法苟非大道曷能感诸名贤如是崇尚者也诸贤才德明敏岂不逮于后世排佛之人乎苟不取诸贤之大公甘屈于一人半人之己意者实未思之误也。

太原曰中也亦知周程道学得于禅宗传至晦庵不越其教不知晦庵何以昧佛之德反而排之所以问也获聆斯语已知其心矣空谷曰濂溪穷究道学于黄龙佛印东林三禅师也夫三师者端人也其取友必端矣濂溪取友亦必端矣况程子多游禅室多读佛书固知程子必是慎德君子不肯叛佛晦庵立言泛用佛理反而排之者俾人不识也是故遮掩周程学佛之根然亦遮掩不尽中庸或问谓杨氏等受学于程门其言皆佛老之余绪多说游杨谢氏寺言出于佛老晦庵明知周程杨等道学出于禅宗适之所谓其所排者设墙壑也。

学佛谤佛 四五

太原曰朱子注书多引佛语不知何书佛语注之空谷曰晦庵所用佛语若虚灵不昧(此句出唐译大智度论并禅书)不可限量(出华严宝积大集等经)似是而非(出谭津集)大学补阙(全是禅语略翻变之)始言一理中散为万事未复合为一理真实无妄 真实之理有是理而复有是事天地之理至实无妄圣人之心至实无妄(皆是东林口授周子语意)能知觉所知觉(楞严经等)千 圣相传心法脱然有悟处又非见闻思虑之可及也物我一理固有之性心之體用吾心正而天地之心亦正万物之本源一心之妙用活鱗鱗地彻头彻尾做工夫到这里咬菜根无缝塔 三句语札着病处一刀两段一棒一条痕一掴一掌血(皆出禅书并 诸经)注复卦引楞严经语为证据云非唯年有变月亦有之(云云出周易附录纂注)晦 庵注书唯毛诗一经乃是学力注成简用佛法自余四书等注并诸制作皆用佛法泛以佛经禅语改头换面翻变其语而取其意如是用者遍于群书晦庵如是所用佛语又讳周程明露 佛语不识晦庵是何心哉晦庵早从学于延平李先生久之恨不发明及询长者咸指之禅学已而徧谒禅老兴吕东莱张南轩同问道于大慧禅师(出大慧年谱后)晦 庵十八岁从刘屏山游屏山意其必留心举业遂搜其篋唯有大慧禅师语录一帙次年登科(出 尤焞所作大慧语录序并拱辰集等书)晦庵致书于开善谦禅师曰 薰向蒙大慧禅师开示狗子佛性话头未有悟入愿授一言警所不逮谦答书曰把这一念提撕狗子话不要商量勇猛直前一刀两段晦庵览之有省(出资鉴拱辰集性理群书)晦 庵于竹林小轩诵佛经作诗曰端居独无事聊披释氏书暂息尘累牵超然与道俱门掩竹林幽禽鸣山雨余了此无为法身心同晏如(出朱子大全集并道余录)晦 庵有书启国清禅师曰寒山子诗刻成日幸早见寄(字迹见旧本寒 山诗后)晦庵寄山居僧诗曰方丈翛然屋数椽槛前流水自清涟蒲 团竹几通宵坐扫地焚香白昼眠地窄不容挥麈客室空那许散花天个中有句无人荐不是诸方五味禅(出事文类集)陆 文安公九渊每与晦庵争论太极图说盖知晦庵有禅学故谓晦庵有悟入讥之(出 史略等)有问今士大夫都入禅家去者何也晦庵答曰是他高似你 你平生读许多书记诵文章所藉以取功名利禄之计者到这里都靠不得所以被他降下了王介甫平生学许多道理临了舍宅为寺本朝李文靖公王文正公刘元城吕申公都是甚么人都去入他禅学佛所说六根六识四大十二缘生之论皆极精妙故吾儒谓孔子所不及也四大即是魂魄十二缘生出华严合论佛说本言尽去世间万事后却说出实际理地不受 一尘万事门头不舍一法达磨尽翻窠臼倡为禅学与义学尤为高妙金刚经大意只在须菩提问云何应住云何降伏其心两句上故说不应住法生心不应住色生心(云云)禅 宗有云有物先天地无形本寂寥能为万象主不逐四时凋扑落非他物纵横不是坐山河及大地全露法王身若人识得心大地无寸土看他是甚么见识今区区小儒怎生出得他手宜其为他挥下也(出朱子语录并易解欧阳玄杂记性理群书)晦庵如是博于佛学又教人弃于佛学此亦不识晦庵是何心哉(言语烦者不收鸣道集道余录剖过者亦不收唯竹轩诵佛经之诗简径亦收于此)右言晦庵自用佛语又讳周程明露佛语自博于佛学又教人弃于佛学此二章微露晦庵心病也汝若浹洽贯通全体皆见 始知周程张谢游杨晦庵等著书立言凡于说道理处寸寸节节皆是佛经禅语之意岂不见陈忠肃公谓性理之说东林授之濂溪其言徧于佛书也近有一个半个指禅语曰此一篇与 宋儒言语相合这几句亦与宋儒相合呜呼曾不知宋儒言语尽是禅宗流将出去者也太原曰师之所言皆出吾儒之书非存私也非不公也且言世之排佛者可是学力之未博乎可是 理学之未通乎可是学佛未至而反排乎可是纪昌之用心乎可是局于此量不能化之而大通乎于戏尚亦不致轻于常人安忍欲治自己之幻名曲排。

三界大圣人度人之大法吾为之忧忧彼排者亏损阴德至于至也。

从人傍佛 附己见谤佛 四六

太原曰除晦庵外亦有排佛者此复何如空谷曰自无主见不能识其道之深浅唯凭晦庵之说从而排之是为随人脚跟转也亦如水母以虾为目凡得虾则能行或失虾则茫然罔措[鱗-田+贝]鮓以鱗为足凡倚鱗则能行或失鱗则茫然罔措后人从晦庵而排之犹二者之倚他物乎曰亦有不因晦庵之说自欲排者 此复何如曰譬如世人唯识常见之物不识难见之物忽遇明月之珠夜光之璧光华璀璨流辉夺目不识是宝疑

之为怪寻握利剑猛力而拒之争知此物能使贫者富贱者贵有如是功与德也亦犹瞽者不见日月之光欲令尽天下人皆瞽其自同说日月无光也呜呼此等愚夫譬如蚯蚓唯知一尺地中食泥之乐不知苍龙深跃海渊飞腾在天尺鷃唯知竹篱寸窠左之右之之乐不知大鹏一举则九万里扶摇风斯在下然亦不足怪也囿于器量不能化耳。

破不信因果 四七

或曰修善作福念佛往生不足信也一元曰子何为而不信乎彼曰且以目前言之清廉行善之士应得福寿俱全而反贫促多疾作恶屠杀之人应招促龄贫病而更延寿丰饶吾以二者观之是以不信修善作福念佛往生余曰甚矣子之不达也子之所说如管窥天非天之小也是人见之小也不见宝鉴云善有善报恶有恶报莫言不报时节未到湛湛青天不可欺未曾举意早先知善恶到头终有报只争来早与来迟又云人间私语天闻若雷暗室亏心神目如电又云善恶若无报乾坤必有私真武垂训曰造作善善恶恶报应如影随形莫道造恶不报直待恶贯满盈莫道修善无应直待善果圆满因果录云要知前世因今生受者是要知后世果今生作者是又云假使百千劫所作业不亡因缘会遇时果报还自受涅槃经云业有三报一现报现作善恶之业现受苦乐之报二生报或前生作业今生受报或今生作业来生受报三速报眼前作业目下受报易曰积善之家必有余庆积不善之家必有余殃又曰鬼神害盈而福谦孝经云天地明察神明彰矣曾子曰戒之戒之出乎尔者反乎尔者也书曰天道福善祸淫老子曰天网恢恢疎而不漏又云阳网疎而易漏阴网密以难逃佛尝谓阿难曰人有今世为善死堕地狱者今世为恶死生天堂者阿难问何故佛言今世为善死堕地狱者今世之善未熟前世之恶已熟也今世为恶死生天堂者今世之恶未熟前世之善已熟也熟处先受报譬如欠债急处先还由此推之三教皆言此理但有迟速耳岂可以目前未见果报而遂不信因果因以不信净土乎彼曰富贫寿夭皆从天命焉有轮回之报乎余曰观子之理实不明也世人虽曰天命天岂私于人哉盖人前世所为不同故今生受报亦不同岂是天之所主耳是以此身谓之报身报我前世之所为故生此身也天何容心哉譬如人有功罪于外当受赏罚于官府官府岂私于人哉唯以有功当赏有罪当罚岂以赏罚无故而加于人乎世间官府犹不以赏罚无故而加于人况天地造化岂以祸福无故而加于人也是知前世所为有善恶故今生祸福以报之所以不能纯乎善故不得纯受其福也乃有富贵而苦夭者有贫贱而寿乐者有荣宠而悴辱者有卑困而安闲者有少年登高科者有终身不得第者有财谷丰盈而无儿女者有逼迫艰难恶儿女多者有夫在而妻死者有妻在而夫死者有子在父前而死者有孙在公前而死者有先乐而后苦者有先苦而后乐者有前后乐而中苦者有前后苦而中乐者有一生而受苦者有一生而受乐者我今问子斯等何故而致然耶彼则曰实不明此余曰子既不明云何不信若人拨无因果必堕阿鼻地狱地狱罪毕复堕饿鬼饿鬼罪毕复堕畜生畜生道中偿他宿债杀他一命还他一命吃他八两还他半斤畜生罪毕劣得人身虽得人身形贫穷下贱盲聋瘖哑跛手折恶病所缠饥寒所逼不得见佛不闻正法不遇圣贤不逢知识展转轮回受苦不息古德云欲得不招无间业莫谤如来正法轮要知善恶昭彰果因不昧佛诚言于因果必不妄言于净土也且夫为人者须要知是非识廉耻信因果惧罪福察善恶辨邪正上不怨天下不尤人荣枯不能动其心得失莫能移其志处富贵而不欢居贫贱而无戚进退知时量力任事用之则行舍之则藏忠孝仁慈始终不二如斯而不为君子则吾不信也如斯而不为大贤则吾不信也如斯念佛而不生净土者则吾不信也我今殷勤解说决子之疑子当敬谨信受勿轻忽焉。

破不信地狱 四八

或曰地狱之说不足信也一元曰牢狱之说亦不足信也曰牢狱现存焉可不信曰牢狱虽存吾即无也或曰师虽不受牢狱之苦亦不可以断其无曰如是如是地狱亦现在子何不信乎或曰朱子所言人死之后形既朽灭神亦飘散虽有剉烧舂磨具无所施是以冥府十王不足信也明矣一元曰朱子之说谬之甚矣反越

夫子之大理又失自己之妄言我以审问朱子既以神亦飘散如何却有鬼神孔子曰敬鬼神而远之非其鬼而祭之又曰为之宗庙以鬼飨之春秋祭祀以时思之又曰生则亲安之祭则鬼飨之又曰宗庙致敬鬼神着矣孝弟之致通于神明又曰禹吾无间然矣菲饮食而致孝乎鬼神礼记孔子曰人死曰鬼此五代之所不变也由此观之不唯夫子所说鬼神乃百家诸子皆共说之不见圣经贤传中尽载鬼神之事岂无朱子之言乎朱子又言范文正公曰若独享富贵而不恤宗族异日何以见祖宗于地下将何颜以入家庙乎既谓形朽灭神飘散泯然无迹何人在于地下家庙乎何人去见祖宗乎如此者朱子之欺心妄语斯可见矣昔日唐太宗早闻武后欲坏其成法故欲杀之袁天刚曰杀之则再生人世怨怒愈深太宗然之故令为尼建立感业寺处之出刘三吴细鉴唯通鉴略之天刚谓再生人世怨怒愈深朱子谓形朽灭神飘散两家之言天地悬隔孰是孰非夫天刚明理之人也岂众人可同日而语哉又司马温公与元城刘先生曰佛家言天堂地狱且夫实有此否元城曰佛之设此有理有迹推其理俾人易恶向善耳论其迹则实有地狱也且邹衍谓天地之外如神州赤县者八九庄子谓六合之外圣人存而弗论凡人耳目所不及安知其无温公动容而服膺自此敬佛复引古德云天堂无则已有则君子登地狱无则已有则小人入诚哉是言也今将一喻以破多惑诸仁者汝等有梦否曰有梦曰梦中曾受苦乐否曰曾受苦乐余曰受苦乐之时要见是身受耶神受耶或曰身卧于床岂是身也曰元来是神受耶地狱之苦皆是[云/鬼]神受之实非形体也在生梦中尚有苦乐况死去而无地狱乎若听朱子之言反累后人入地狱也何则若有不信罪福之徒使其放纵造恶而堕地狱却不是反被朱子之害也朱子故排佛氏谬出此言而惑其众是以不足信也明矣噫胡子不惧地狱伪造崇正之辩诽谤大圣诋惑迷人令自他同入地狱可悲也哉呜呼牢狱有作者去受地狱有亦是作者去受我不作牢狱之罪不受牢狱之刑不造地狱之业不受地狱之苦岂可执其己见断其无也或曰如是如是何以修持不堕地狱一元曰汝等坚持斋戒念佛参禅果证菩提高超极乐依此而行非但地狱不去受天堂亦不去受也。

地狱轮回异类说 出儒典 四九

隋开皇中太府寺丞赵文昌死而复活云有人引至阎罗王所王问一生以来作何福业答云家贫无力可营功德唯持金刚般若王闻合掌赞言善哉功德甚大即放还生使人引至南门首见周武帝在门侧房中三重钳锁唤昌云卿既还家为吾向隋皇帝说吾诸罪并以辨了唯灭佛法罪重未可得竟为营功德俾出地狱及出门外见大粪坑有人头发上出问引人云何人也引入答曰此是秦将白起罪犹未了昌归得活遂奏其事勅天下僧尼为周武帝诵金刚经设大供仍入隋史感应赋载庾信堕地狱为九头龟也缘庾信在世为人故将浮词诳语排斥佛氏以致感报如斯悔之晚矣名臣言行录载王荆公名雱所为不善凡荆公悖理伤道之事多出于雱及雱死后荆公彷彿见雱荷铁枷立于门侧由是舍宅建寺为雱追冥福脱其苦难以是证之则儒家之书固有地狱之说矣乃谓释氏地狱之说为无有何其未之思也南史载梁武帝梦眇目僧执手炉入宫内欲托生王宫觉而后宫生子幼即病目医疗不效竟眇一目是为元帝名臣言行录载范祖禹将生其母梦一伟丈夫立于侧曰我汉将军邓禹也觉而产儿遂名祖禹以邓禹内行淳备遂字之曰淳夫又不见事文类聚蒙求等书羊怙识环鲍靓记并向靖女亡而再育问父母以求刀文澹幻质以还生说香囊而验父以是证之则儒家之书固有轮回之说乃以释氏轮回之说为非何其不察之也地狱轮回之说前既言之矣至于死而变为畜生见于儒家之所纪者非一隋书李士谦曰[鱼*乡]化为能(奴来切三足鳖)杜宇为鷓鴣褒君为龙牛哀为虎彭生为豕如意为犬黄母为鼯宜武为鳖邓文为牛徐伯为鱼铃下为乌书生为蛇呜呼纪载于儒书者如此非释氏初为此说也洪迈云亲见杀猪羊者临终卧地作猪羊鸣古人谓至暴化为虎程子谓亲见村民化为虎自引虎入其家食其猪古今此类甚多世人犹不信矣庄周曰万物出于机入于机贾谊曰化为异类兮亦何足患孔子曰原始反终故知生死之说信斯言也则知人有此身不可以常保背善趋恶不免为异类也玄宗直指云人用禽兽心死必为禽兽生用人天心死必归人天此乃不易之理也何谓无轮回静斋学士云聪明不能敌业富贵岂免轮回由是推之则三教皆言此事岂可以目前未见而不信也故佛以慈悲广大之心示五乘之教人乘者教人持五戒而常获人身不堕于异类也天乘者教人修十善而报得天身不止于为

人也后之三乘者教人由声闻缘觉以至于佛道永断生死轮回归于净土常住不灭证无上觉还度众生也吁天下之大道远理孰有过于此哉。

辨明升降托胎 五十

或曰释氏言投胎托生者言升降轮转者此等之言诚为可恶诘可信之世间愚夫愚妇被他所惑读书智者不被其惑哉一元曰子是博覽智人耶或曰然一元曰子是智人必能穷通万物之理乞将二事剖断之或曰怀胎生产之事必从夫妻交感而生焉有外来投托者纵然有之要见从何处来从何处入所言投胎托生者决不可信矣所言升降轮转者实无此事设使有之何不人生其畜畜生其人只见人生人畜生畜焉断此二事必不可信一元笑曰子既称为智者不应自昧其心山僧虽是愚陋不被子之所瞞或曰师若达理何不为我详说之一元曰然吾语汝汝当谛听焉子言投胎托生皆从交感而有世间无子之人多娶妻妾以交感而终身竟无一个儿女者何耶要知投胎托生必假内外因缘方得成就云何内外因缘本人宿业为内因父母遗体为外缘内外因缘和合而有若无宿业自因终不托胎何以故父母犹如水土神识犹如种子若无种子决定不生子不信有外来投胎之事设使有之要见从何处来从何处入我今再将喻法为子决疑譬如人在深房闺合之内有花香从外而来其人闻之宛然可见且花香亦无形相亦不隔碍时风送来为自然耳神识投胎亦复如是况神识亦无形相亦不隔碍业风吹来亦自然耳犹如人之妄想有甚隔碍亦如梦中之事与觉时则同况梦亦无形相亦不隔碍皆为自然耳神识投胎亦复如是要知胎腹与屋舍不别神识投胎如人进屋乃自然耳或曰屋舍甚大胎腹极小奚能藏得身乎一元曰神识乃是无相之灵性灵性能大能小大则无边际小则看不见入胎腹不以为小入屋舍不以为大此乃自然之理何必怀疑子又言人生人畜生畜焉有升降轮转之事乎设使有之何不人生其畜畜生其人此之无知之言愚痴极甚譬如士之求官必从官求离官而得者无有是处且夫人形是一欲为三教百家之业必须各从其类而得之离类得之无有是处亦如神识是一皆由造作不同遂使投胎有异投人胎则为人投畜胎则为畜岂可言其人生畜畜生人哉亦如水性是一落在诸处因处得名又如金性是一造作众器因器类相神灵升降托胎亦复如是或曰师言明矣一元曰复有多种受胎不及尽述二事之义略说如斯所言成形之事非止胎生亦有卵生者湿生者化生者子读儒书人伦一界之事尚识未尽焉能识十界之事乎或曰何为十界一元曰佛界菩萨界缘觉界声闻界天界人界修罗界饿鬼界畜生界地狱界总名四圣六凡共成十界若神识作佛业生佛界作菩萨业生菩萨界作缘觉业生缘觉界作声闻业生声闻界作天业生天界作人业生人界作修罗业生修罗界作饿鬼业生饿鬼界作畜生业生畜生界作地狱业生地狱界所谓神识无定随业受报不见华严经云若人欲了知三世一切佛应观法界性一切唯心造岂不然乎子欲明大理必须阅藏经究本性方可称为博学有智之人慎勿以管见窥天反谤吾家之大法或曰余虽读书实未能达此之理今幸尊师开示如闇得灯如贫得宝一元曰切不可执着小知小见悞却你生死大事还要修持净业愿出苦轮先德云世有才人文僭绝可怜不遇空王说几多枉负聪明心到底生死打不彻诚哉是言也呜呼吾以复引因果劝子回头昔有僧明琛通内外学能画蛇作常山蛇势并作蛇论生身变为蛇李伯时画马作打鞞马势活现马形验此二事显明念佛定成佛求生净土定生净土子何不以念佛为心求生净土哉或曰谨遵师命当以修持礼敬殷勤辞谢而退。

辨明梁武定业 丞相张商英解 五一

或曰梁武一生奉佛后致亡国丧身何也无尽曰不明定业之人诚为可愍昔日嵩岳珪禅师云佛有三能三不能佛能空一切相成万法智而不能即灭定业佛能知群有情穷亿劫事而不能化导无缘佛能度一切有情而不能尽众生界是谓三能三不能也今有心愤愤口悻悻闻佛似寇讎见僧如蛇虺者吾未如之何也已矣且佛尚不能化导无缘吾如彼何哉议者皆谓梁武奉佛而亡国盖不探佛理者未足与议也国祚之短长世数之治乱吾不知其然矣尧舜大圣而国止一身其禅位者以其子之不肖而后禅也其子之不肖岂天罪

之欤自开辟至汉明帝以前佛法未至于此而国有遇难者何也唐张燕公所记梁朝四公者能知天地鬼神变化之事了如指掌而昭明太子亦圣人之徒也且圣者以治国治天下为绪余耳岂无先觉之明而慎择可行之事以告武帝哉盖定业不可逃矣呜呼定业之不可作也犹水火之不可入也其报之来若四时之无爽也如西土师子尊者此土二祖大师皆不免也又岂真师子二祖哉释迦如来尚且不免金镬马麦之报况初学凡夫哉盖修也者改往修来矣且宿业既还已则将来之善岂舍我哉今夫为女形者实劣于男矣遽欲奉佛而可亟变为男子乎必将尽此报身而愿力有待于后世乎梁武寿高八十有六不为不多以至而卒不至大恶但舍身之谬以其先见祸兆筮得干卦上九之变取其贵而无位高而无民以此自卑欲图弭灾召福者梁武自谬耳于佛何有哉梁武小乘根器专信有为之果兹其所以不遇达磨之大法也过信泥迹执中无权者亦其定业使之然乎但圣人创法本为天下后世岂为一人设也孔子曰仁者寿而力称回之为仁而回且夭矣岂孔子之言无验欤盖非为一人而言也梁武之奉佛其类回之为仁乎侯景兵至而集沙门念摩诃般若波罗蜜者过信泥迹而不能权宜适变也亦犹后汉向谄张角作乱谄上便宜颇多讥刺左右不欲国家兴兵但追将兵于河上北向读孝经贼则当自消灭又如后汉盖勋传中平元年北地羌胡与边章等寇乱陇右扶风宋泉为守患多寇叛谓勋曰凉州寡于学术故屡多反暴今欲多写孝经令家家习之庶或使人知义此亦用之者不善也岂孝经之罪欤抑又安知梁武前定之业祸不止此由作善以损之故能使若是之寿也帝尝以社稷存亡久近问于志公公自指其咽示之盖讖侯景也公临灭时武帝又复询诘前事志公曰贫僧塔坏升下社稷随坏公灭后奉勅造塔已毕武帝忽思曰木塔其能久乎遂命撤去改创以石塔贵图不朽以应其记拆塔纔毕侯景兵已入矣至人岂不前知耶如安世高帛法祖之徒故来毕前世之对不远千里自投死地者以其定业不可逃也如晋郭璞亦自知其不免况识破虚幻视死如归者乎岂有明知宿有所负而欲使之避拒苟免哉。

辨明东西界域 五二

客问妙明禅师曰佛教是夷狄之法我中国不宜法之孔子曰夷狄之有君不如诸夏之亡也孟子曰吾闻以夏变夷者未闻变于夷者也且吾子曩时学二帝三王之法习六经诸子之书今更舍之反学西域之言不亦陋乎妙明曰吾昔未见大圣微妙之旨亦尝出此语与子所见不相远也今则不然若子只知礼乐之华而闇道德之实窥燭火之照而未覩日月之明也孔子所语疾时君子癡礼孟子讥陈相之专农意有所主理非决然且舜生于东夷文王生于西夷大禹生于石佃日磬出于蕃由余出于戎季札出于蛮此三圣三贤皆生于夷狄岂可以夷狄而不法之也且太康周幽君之荒者也石赵嬴秦君之暴者也赵高李斯臣之佞者也侯景宇文臣之悖者也此四君四臣皆生于中夏岂可以中夏而法之也昔孔子欲居九夷或曰陋如之何子曰君子居之何陋之有夫如是非圣贤拘于夷夏而人自夷夏耳且北辰之星在天之中在齐之北以此观之齐鲁汉魏之地未必为中也若此以彼为西戎彼必以此为东夷矣而又且孰为其中耶自高天之所覆原地之所载山川之广邦域之多不可以亿兆而记又焉知此为中乎彼为边乎佛以百亿日月世界如一芥子况一日月之小世界乎语云多闻择其善者而从之吾是以尊其大而学之譬如大海一滴味具百川出世之道颇知则世间之道不劳而得矣。

辨明三教经典 五三

客又问妙明曰至宝光而不华至辞恣而不节言约而至者丽事寡而达者明故珠玉少而贵瓦砾多而贱圣人制六经不过数万言老子说道德经不过五千言今见佛经卷以万计言以亿数自非一人力所能堪盖繁而不要也妙明曰牟子云江海异于行潦者深广也泰山别于丘陵者高大也若夫深不异于行潦则孺子浴其渊高不出于丘陵则跛羊陵其巅摩天之翼不居萑苇之茎吞舟之鱼不处溪塘之水剖蚌蛤之腹求明月之珠探枳棘之巢求鸾凤之卵必难获者何也盖小不容于大而大不处乎小也故万斛之鼎不可满以盂水一钩之钟不可容于流泉合抱之木岂适用以茅茨寻尺之棘安能负于广顶故器有宽隘量有巨细材

有胜劣物有轻重德有厚薄道有浅深法有权实机有大小所处之分未有乖也且佛之经也 前说亿劫之事 后道万世之要至于无始未萌之前二仪肇形之际其远不可推其事不可纪其微不可握其纤不可入佛悉弥 纶于广大之外剖析其窈渺之内以至高天无极之上厚地 无极之下莫不示诸斯乎如指其掌也所明既博 文奚为繁卷万言亿亦未足为多何不要之有耶岂特以一人力所堪能然后以为得矣譬如渴人饮海饱而自 足焉知其余哉今人皮肤 之学偏要排佛绝读数十卷书心忿忿然遽以排佛为急务呜呼世人力排佛教犹 侧一掌以翳日光抱一石而塞巨浸其于功也不亦劳乎。

辨明三教至道 五四

如是我闻诸佛盖为一大事因缘入山修道证果度生后之学者必效先觉之所为乃可以明此一大事 也亦以深隐山居思惟此事有客至而问曰师居于此为何事乎一元曰学佛道也 曰佛道之理可得闻乎曰 恣汝所问吾即答之客曰释道二家之法本是异端师何以学之曰先生何为出此言也客曰道之虚无释之寂 灭岂不是异端也余笑而反问道子曾读虚无寂 灭之书否客曰异端之教不足观也曰彼书尚未能读焉识 异端之道乎非是教之异端自是仁者执异端也使仁者若知孔子则知佛老因不知孔子则反谤佛老矣不闻 张无尽曰吾学 佛然后能知儒此言实为至当客拜而再问曰三教至道俱可闻乎答曰闻可闻唯恐不能行 也若能行持可以为孔子可以为老子可以成佛矣若闻而不信信而不行犹画饼之不充饥 也客曰师今说 之我当行也一元曰三教至道但是一心心者人之本源也释云心是法中王道云心是众之王儒云心是人之 主一切诸法皆不出于心也王不动万姓自安心不乱诸邪 不起正所谓心有主则能不动矣释云心地法门 非在舌辨道云心地下功全抛世事儒云说不如行行不如到俱要终究至实毕到斯源了义还宗随流赴感故 孔子以寂然不动为体感 而遂通为用佛以定为体慧为用也老子以虚无为体妙有为用亦此意也嗟乎非 独今之学者不见夫子之道不识夫子之心当时圣门颜子号为具体尽平生力量只道得个瞻之在前 忽焉 在后如有所立卓尔竟捉摸未着而圣人分明八字打开向诸弟子曰二三子以我为隐乎吾无隐乎尔以此观 之圣人未尝回避诸弟子而诸弟子自蹉过了亦如佛说法华经曰此 经开方便门示真实相是法华经藏深 固幽远无人能到何以故是法非思量分别之所能解一切声闻缘觉所不能知一切诸大菩萨亦不能知唯佛 与佛乃能究尽呜呼三乘贤圣尚不 能测其佛智况凡夫而能测度哉凡情欲测佛智如取萤火烧须弥山全 无交涉但徒劳神尔不知佛真法身犹若虚空应物现形如水中月广则包罗法界窄则纤芥难投用时则万境 全 彰放下则一尘不立直得虚空粉粹大地平沉魔外心寒人天胆丧如斯至道岂文字语言而可测也不见 华严的意曰法界之宽太虚莫能喻其量一真之妙千圣安可齐其功即此用离 此用奋然角虎之威明头来 暗头来猛矣铁牛之势掷大千于八方之外非正非偏纳须弥于一芥之中不迫不隘谓其空兮全真独露谓其 有兮纤迹不存二乘声闻不能窥其涯涘登地 菩萨未能了其圆融唯上根上机顿悟于一时一刻彼小乘小 器更修于多劫多生如此者岂凡愚浅见之可测哉金刚经云若以色见我以音声求我是人行邪道不能见如 来又云无法 可说是名说法云何为人演说不取于相如如不动道云视不得见听不得闻离种种边名曰妙 道又云道难说须当自悟法可传道不可传也儒云视不用目听不用耳离耳目之用自然 得性又云道本无 言言生理丧若将声色化民是为未也深推三教至道皆不在乎传受文字也庄子云使道之可传人莫不传之 子孙道之可献人莫不献之君亲其不可传献者无他中 无主而外无其证也又云夫子欲见温伯雪子久矣 及见寂无一言及出子路怪而问曰夫子欲见温伯雪子久矣缘何无一言乎孔子曰此人目击而道存不可以 容言音矣要知夫子之 道实是超出语言非类今之世人只工文字而不修道德但要人爵而不修天爵不见 论语云天何言哉四时行焉百物生焉天何言哉又云夫子之文章可乃而闻也夫子之言性与天道 不可得 而闻也又云德行本也文艺末也周子通书曰不知务道德而以文辞为能者艺焉而已矣昔者齐桓公读书于 堂上有斲轮者告曰公所读者古人糟粕也不得真醇之味亦如达 磨西来不立文字教外别传直指人心见 性成佛奚拘于文字语言乎从上三教圣人本是无言无说只为后人迷失真智不得已而开个门户与后人 惜乎后人不行是谁之咎欤佛眼 远和尚曰学者不可泥于文字语言盖文字语言依他作解障自悟门不能

出言象之表昔达观颖初见石门聪和尚室中驰骋口舌之辨聪曰子之所说乃纸上语则未极其奥须用真参实悟悟则超然卓立不乘言不滞句如师子王哮吼百兽震惊回观文字之学何啻以十较百以千较万也诸仁者况以道源不远性海非遥但向己求莫从他觅觅即不得得亦不真人能弘道非道弘人易云百姓日用而不知深可痛也于戏今生不了永入轮回朝若得闻夕死可矣仲尼言欲学至道须当绝念于未萌治心于未起莫见乎隐莫显乎微所谓诚其意者毋自欺也老子言欲得至道须离见闻觉知忘心忘境直要忘忘忘无可忘斯为真忘能仁言欲入至道须离作止任灭若说有觉犹未离幻离远离幻亦复远离一而三三而一皆此道也儒曰毋意毋必毋固毋我道曰无相无名无能无所释曰无我无人无憎无爱是故三教圣人皆不越这个道理也孔子曰吾有知乎哉无知也楞严经云知见立知即无明本知见无见斯即涅盘般若偈云般若无知无事不知般若无见无事不见空生以无说而说天帝以无闻而闻斯乃真般若之妙道也列子云是以圣人功高二仪而不仁明逾日月而常昏不仁者施恩不望报常昏者照而无心也无为而治者亦如是也孔子教人在明明德在新民在止于至善能推此理而行可以为孔子也老子教人以诚而入以默而守以柔而用能推此理而行可以为老子也佛氏教人广行慈悲愿力之道大慈者与一切众生之乐大悲者拔一切众生之苦大愿者愿众生成正觉也大力者度众生出三界也能推此理而行可以成佛也夫至道者如秋月之流空若闲云之出岫赤洒洒活鱗鱗圆陀陀光烁烁玄之又玄妙之又妙者也今以略说三教至道与汝知之若谈妙理穷劫说不尽也吁圣人空费老婆心智音不在频频举吾劝仁者同发佛心同修佛道同生佛国同成佛果也客稽首而退谢曰信受奉行。

辨明三教优劣劝修净土论 五五

或问曰儒释道三教有同异否有优劣否一元曰亦同亦不同亦优亦不优或曰师言何谓也曰大量者用之即同即优小机者执之即异即劣总从一性上起用只是机见差别有同异优劣也或曰同异优劣之理可得闻乎曰张无尽问大慧禅师曰尧舜禹汤皆圣人也佛竟不言之何耶师曰尧舜禹汤比梵王帝释有优劣否无尽曰尧舜禹汤岂可比梵王帝释远则远矣师曰佛以梵释为凡夫也余可知矣公乃击节而叹曰尧舜禹汤不及梵王帝释远矣佛以梵释作为凡夫始知佛是圣中之圣天中之天无上法王正等正觉昔时吴主孙权问尚书令阚泽曰仲尼老子得与佛比否阚泽曰若将孔老二家比较佛法远之远矣所以然者孔老设教法天制用不敢违天佛之设教诸天奉行不敢违佛以此言之实非比对明矣岂不见书云士希贤贤希圣圣希天天中至尊无非玉帝玉帝比罗汉犹吏比进士况佛乎佛是菩萨缘觉声闻之师是为圣师也又问仙道比佛道何如答神仙尚受玉帝所辖岂可比于佛也况以仙道难修又有坠落之日佛道易学永无退转之时楞严经云世有十种神仙俱不曾修正觉报尽还堕诸趣若要出死生超凡圣唯佛道尔昔日释迦赞弗沙佛云天上天下无如佛十方世界亦无比世间所有我尽见一切无有如佛者是也又不见列子云商太宰问于孔子夫子圣者欤孔子曰丘只博学多识者圣则何敢然三王圣者欤答曰三王乃任智勇者圣则丘不知五帝圣者欤答曰五帝乃任仁义者圣则丘不知上古三皇圣者欤答曰上古三皇乃任因时者圣则丘不知太宰又问曰然则孰为圣者欤孔子动容有问曰西方有大圣人不治而不乱不言而自信不化而自行荡荡乎民无能名焉正所谓森罗万象至空而极百川众流至海而极一切贤圣至佛而极一切教法至心而极心也者是总持之妙本万法之洪源亦名大智慧藏无住涅槃百千万名尽是心之异号耳孟子云人皆可以为尧舜荀子云涂之人可以为禹常不轻菩萨云我不敢轻于汝等汝等皆当作佛是人人可以为圣贤人人可以作佛西方净土乃要捷门庭无人不可以修不拘僧俗而只要办心本无男女而何须着相未明人妄分三教了得底同悟一心且夫圣人之心正而已矣圣人之教善而已矣不必僧不必儒不必彼不必此彼此者情也僧儒者迹也圣人垂迹所以存本也圣人行迹所以顺性也存本而不滞迹可以语权也顺性而不溺情可以语实也夫大道者唯心之谓道阐道之谓教教也者圣人之垂迹也道也者生灵之大本也是故学者只宜背尘而合觉不可认假而迷真也诸仁者儒非定儒道非定道故知皆可成佛非唯三教可成乃百家诸子尽可以成也人何为而不修乎轻净土而不生乎或曰但了自己生死何须苦恼劝人余曰不然岂不闻如来出世无一法不是利

生菩萨修行肯纤毫而为自己此法门人若知之如己知之岂不快哉人若不知如己不知 岂不痛哉华严经云非众生请我发心我自为众生作不请之友语云己欲立而立人已欲达而达人推己及人仁者之心也若止于自修则是声闻之徒名为小乘犹如车乘之小者仅能 自济而已盖佛所谓断佛种者也能广劝人者名为大乘菩萨犹如车乘之大者人我兼济之谓此获无量福报所以能至佛地也十方恒河沙数诸佛皆共赞叹阿弥陀佛功德不可思议 谓不可以心思不可以言议也其功德如此可谓至矣故大慈菩萨劝修偈云能劝二人修比自己精进劝至十余人福德已无量如劝百与千名为真菩萨又能过万数即是阿弥陀由此 观之则西方之说可徧天下苦海众生可尽生净土矣若见一人退惰则協力提携一人舍凡则递相照顾虽不能弘教利物亦可以温故知新岂不见施人一钱人称受惠益人一语彼岂 无知财施则济人之贫食施则济人之命法施则令人出世功德讵可比伦财施如灯止明小室法施如日徧照大千恪法而不劝修累劫沉于黑狱推己而行化导现生则是阿弥敢冀运 慈递相劝发以斯悲愿结此净缘拔滞溺之沉流拯昏迷之失性齐登乐土圆报佛恩可谓未度者令度矣。

辨明三教圣人前后降生颂 五六

三教法数云。

周昭甲寅第四帝	释迦降诞迦维卫
穆王壬申五十三	如来八十归真际
灭度一千八十年	教流汉明永平世
佛先四百二十二	老子方生定王世
佛先四百七十七	孔子灵王时诞质
为报旁生稚子知	鼎分三足还归一

(上文按佛法金汤编校正云○昭王康王之子二十六年是甲寅有云九年甲寅者有云二十四年甲寅者皆非也○穆王昭王之子五十三年是壬申有云五十二年壬申者亦非也)。

辨明精气神 五七

玄宗直指云戒以养精定以养气慧以养神一元曰悟人自识元精元气元神迷人妄认色身上精气神大愚大错怪哉苦哉岂不见张紫阳说精气神者先天地之元精元气元神也元精 非淫泆之精元气非呼吸之气元神非念虑之神痴人不晓此意唤瓮作钟眼既不明理亦不达矫诱他清信之士一向在臭皮袋上造作昧却一真佛性展转轮回妄言此是修行实可悲 也吾以忝为佛子岂可怀宝迷邦宜当开示未来共入菩提正路精者本来元精也戒也纯一无杂具足清白梵行之相此乃是清净法身也清净法身者即是汝之性也气者本来元气也 定也寂然不动具足无量妙义此乃是圆满报身也圆满报身者即是汝之智也神者本来元神也慧也感而遂通具足恒沙妙用此乃是千百亿化身也千百亿化身者即是汝之行也又 谓之法身般若解脱又谓之戒定慧又谓之一体三宝邪迷之人将淫泆之精唤作佛宝将呼吸之气唤作法宝将念虑之神唤作僧宝此等迷流瞞人瞞己悞自悞他非但赚度后人是亦 轻诬先圣也切戒诸人不可错解古人错一不落字犹作野狐五百劫岂可将如来正法作为魔家毒药其罪可恕否此等邪师入地狱如箭奉劝后之学者记取记取珍重珍重。

离相显性往生净土说 五八

或问曰女人念佛得生净土否一元曰是何言欤鸚鵡鵙念佛尚得往生况于人乎或曰女身有十恶云何便得往生一初生父母不喜二举养视无滋味三心常畏人四父母忧嫁五父母生离六畏夫喜怒七怀产甚难八小为父母检录九中为夫主制禁十老为儿孙所诃从生至终不得自在又有五障一者不得作梵天王二者帝释三者魔王四者转轮圣王五者佛身云何女身速得成佛答曰若论相说果乃有之若言性宗都无此事当时龙女年始八岁智慧利根刹那成佛岂在男女老幼之相乎禅宗会下许多女人现世明心见性成佛作祖者何况身后往生乎汝定执女相为实者甚矣不达性理也不达性理却是女人会得性宗非男非女大般泥洹经云若有男子不知自身有如来性世间虽名男子佛说此辈是女人也若有女人能知自身有如来性世间虽曰女人佛说此等是男子也不见宗镜云四大之身见有生灭男女之相而灵觉之性实无生灭男女之相汝今悟此性名为长寿亦名如来寿量亦名涅槃妙心又云凡有心者悉皆成佛如今行是佛行坐是佛坐故云阿鼻依正全处极圣之自心诸佛法身不离下凡之一念裴国相云血气之属必有知凡有知者必同体正所谓蠢动含灵皆具佛性况女人乎问既具佛性蠢动含灵何不成佛去却在轮回受苦乎答只为当时着相迷性背觉合尘造作种种恶业今堕异类受苦蠢动含灵且置而弗论今时得个人身者尚不肯斋戒念佛求生净土反教异类成佛乎或曰多有善知识见女人斋戒念佛者皆愿他女转男身来世修道此说何如一元曰此等善知识滥叨知识之名而不达知识之理实乃痴迷不知维摩经云舍利弗与一天女曰何以不转女身天曰我从十一年来求女人相了不可得当何所转譬如幻师化作幻女若有人问何以不转女身是人为正问不舍利弗言不也幻无定相当何所转天曰一切诸法亦复如是无有定相云何乃问不转女身实时天女以神通力变舍利弗令如天女天自化身如舍利弗而问言何以不转女身舍利弗以天女像而答言我今不知何转而变为女身天曰舍利弗若能转此女身则一切女人亦当能转如舍利弗非女而现女身一切女人亦复如是虽现女身而非女也是故佛说一切诸法非男非女实时天女还摄神力舍利弗身还复如故如此者真如性中岂有男女之相耶况法华经中专记女人生极乐世界岂不其然乎又往生转载女人生西方者不胜数知识何不知知识焉。

身虽出家不求净土说 五九

天如和尚云近世有等出家者虽云离俗俗习不除尽曰出尘尘缘不断经教固不知参禅又不会心猿乱走意马奔驰作队成群打闍过日非但虚消信施亦乃埋没己灵眼光落地之时路头向甚处去正是青天白日爷娘不识未证谓证未得谓得实乃徒入空门虚生浪死噫问君出家因甚么事为衣食故贪富贵故求安乐故父母舍汝出家指望超度父母报答四恩而今自己尚无靠托况能拔济他人乎有日阎罗老子与你打算饭钱将甚抵敌不落地狱饿鬼定是戴角披毛如此出家可悲可痛诸仁者趁此未老无病之前急早作个活计坚持斋戒念佛诵经礼赞发愿求生净土得见弥陀之后可以超度父母可以报答四恩可以拔济群生可以永受快乐如此出家方为佛子嗟乎又有一等为僧为道者教他求生净土只说功行全无工夫未到且求来世再为男子重复出家展转修行方可生彼此等退屈下流愚痴极甚自迷犹且可又要赚他人我且问汝现今男子出家不求净土更待何生先德云今世不得生一蹉是百蹉此身不向今生度更向何生度此身诚哉是言也诸仁者若论功行工夫要成佛者且待弥勒下生千佛出世若言九品法门求生净土一念信心弹指可到何以故仗佛力故不见莲宗宝鉴云信余门学道如蚁子上于高山净土往生似风帆行于顺水弥陀接引直趣菩提众圣提携高超三界上品即登佛果下生犹胜天宫普请勿疑同修不退又不见决疑论云人身难得净土易生何以故五戒不持人天路绝五戒清净方得为人况以五戒难持亦无愿力摄受此所谓人身难得也修净土者未必持戒全与不全但念阿弥陀佛名号纵有罪业亦许忏悔临命终时阿弥陀佛观音势至清净海众各有愿力共来接引摄受此所谓净土易生也十六观经云至心念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪上至一心不乱下至十念成功五逆十恶罪人临终十声阿弥陀佛亦得往生净土况出家斋戒念佛

而不生乎呜呼如此快捷方式法门只是无人信受若不信受奉行出家有何益矣。

裴相国身心虚伪说 六十

唐相国裴休曰大众从无始来常认为我身者是地水火风假合之身旋聚旋散属无常法非我身也大众从无始来常认为我心者是缘虑客尘虚妄之心乍起乍灭属无常法非我心也 我有真身圆满空寂者是也我有真心广大灵知者是也空寂灵知神用自在性含万德体绝百非如净月轮圆满无缺惑云见覆不自觉知妄惑既除真心本净十方诸佛一切众生与我 此心三无差别此即菩提心体也舍此不认而认臭身妄念随死随生与禽畜杂类比肩受苦为丈夫者岂不羞哉。

龙舒居士淫杀说 六一

饮食男女人之大欲存焉制之若无斯为圣人节而不纵可为贤人纵而不节是为下愚盖此二者皆造业之所杀生以资口腹非造罪而何淫欲以丧天真非造罪而何况二者更相助发 因美饮食则血气盛血气盛则淫欲多淫欲多则反损血气血气损则又赖饮食以滋补是二者更相造罪也若欲省口腹必先节淫欲若能节淫欲即可省口腹此乃安身延年之道若能 节而绝之则羸羸亦自美矣若纵之则人生受用之数有限限尽即早终也慈觉禅师云饮食于人日月长精羸随分塞饥疮纔过三寸成何物不用将心细较量若能如是思省自可省口 腹矣务实野夫云皮包骨肉并脓血强作娇娆诳惑人千古英雄皆坐此百年同作一坑尘若能如是思省自可省淫欲矣果了得此二者在生何由有疾病夭折身后何由有地狱畜生修 净土者实当谨戒于此。

理事圆顿说 六二

天真佛不从外来一切众生各各具有但由虚妄流转二障覆蔽不能了知故菩萨修六度万行证大圆觉于无分别智照真如理于金刚道中断尽烦恼所知二障于解脱道中显出清静 法身如用药磨镜也永明寿禅师云心为法界之宗一切诸法心为上首若知于心则能得知一切诸法大灌顶经云禅思比丘无他想念唯守一法然后见心桐江瑛法师云心焉心焉本 自天然卓尔独立湛寂孤坚妙中至妙玄中又玄无来无去不变不迁由体明觉遂生诸缘镜含万象海纳百川收之兮神潜方寸舒之兮光充大千变化自在作用无边乃生乃佛为实为 权迷之则浩浩不返悟之则了了相传释曰一法为宗诸法无寄他缘自绝妙性显然志当归一而何智不明寻流得源而何疑不释撮要之旨斯莫大焉书云精一无二唯精唯一先治身 心后治家国经云常正其心不事余学孟子曰学问之道无他求其放心而已矣古人云觉得心放便是工夫不怕念起唯恐觉迟觉速止速二妙相宜知非改过蘧颜可师楞伽经云佛语 心为宗降心成道万行俱成唯心之理不可忘也始知得地万物皆生得理万行皆成裴国相云心者万物之总也分而为戒定慧开而为六度散而为万行万行未尝离一心一心未尝违 万行故曰万行显真宗也宗镜云理行相资阙一不可有为虽伪弃之则佛道难成无为虽真执之则慧性不朗是故文殊以理印行差别之道无亏普贤以行会理根本之门不废若违事 而推理堕声闻之愚若离理而行事同凡夫之执理事兼行是为大乘菩萨也又云若人欲成大觉必须行乎中道中道者不偏不倚也不偏于空不倚于有有亦不着无亦不空斯乃谓之 中道也心赋云有人要到清凉池须用目足更资也清凉池者圆顿一乘之性海也有目无足不得到清凉池目者何也穷其理也理者何也一心也足者何也行其事也事者何也万行也 正所谓实际理地不受一尘佛事门中不舍一法何哉要知万法本于一心一心具乎万法法即全心之法心乃全法之心心即是法法即是心是为体用不二理事齐彰三观圆修直入如来地矣。

为君子说 六三

龙舒曰人皆可以为君子而不肯为君子不须为小人而必欲为小人若诚信恭敬若温和方正若推贤扬善若随宜利物凡此之类皆君子之事也为之亦不难者人不肯为何哉若欺诈傲慢若麤暴谄曲若说短扬恶若纵意害物凡此之类皆小人之事也为之有何利益人必为之何哉为君子则人喜之神佑之祸患不生福祿可求所得多矣虽有时而失命也非因君子而失使不为君子亦失矣命有定分故也为小人则人怨之神怒之祸患将至福寿以促所失多矣虽有时而得命也非因小人而得使不为小人亦得矣命有定分故也孔子谓不知命无以为君子能审此理所谓君子赢得为君子小人枉了为小人如是以修净土必不在下品生矣。

情说 六四

龙舒曰喜怒好恶嗜欲皆情也养情为恶纵情为贼折情为善灭情为圣甘其饮食美其衣服大其居处若此之类是谓养情饮食若流衣服尽饰居处无厌若此之类是谓纵情犯之不校触之不怒伤之不怨是谓折情犯之触之伤之如空反生怜愍愚痴之心是谓灭情悟此理则心地常净如在净土矣。

小因果说 六五

龙舒曰有修桥人有毁桥人此天堂地狱之小因也有坐轿人有荷轿人此天堂地狱之小果也触类长之皆可见矣常如是省察其心以修净土上品往生复何疑哉。

二天人说 六六

龙舒曰华严经云人生有二天人随人一名同生二曰同名天人常见人人不见天人此二天人岂非善恶二部童子之徒欤人之举意发言动步常念此二天人见人而能无愧如此修净土则必上品上生或曰一人尚有二天人何天人之多也曰一月普现一切水岂必月之多哉。

劝修备说 六七

龙舒曰昼必有夜必为夜备暑必有寒必为寒备存必有去必为去备何谓夜备灯烛床蓐何谓寒备衾裘炭薪何谓去备福慧净土。

寄库功德说 六八

龙舒曰予徧览藏经即无阴府寄库之说奉劝世人以寄库所费之资请僧为西方之供一心西方则必得往生若不为净土功德而为阴府寄库则是志在阴府死必入阴府矣譬如有人不为君子之行以交结贤人君子乃寄钱于司理院狱子处待其下狱则用钱免罪岂不谬哉。

过现未来三大劫说 六九

藏经云庄严劫谓之过去仁贤劫谓之现在星宿劫谓之未来三劫之中各具成住坏空四劫四劫共之为一大劫过去未来且置而弗论今言现在仁贤劫数成劫二十小劫住劫二十小劫坏劫二十小劫空劫二十小劫小劫之数一增一减从八万四千万岁增劫之极为始过百年减一岁减至三十岁时饥馑灾起减至二十岁时疾疫灾起减至十岁减劫之极为终刀兵灾起刀兵灾后复过百年增一岁增至八万四千万岁时为一小劫成住坏空劫内各具二十小劫二十小劫为一中劫四中劫共之为一大劫再言现在住劫之中二十小劫八小劫中无佛出世至第九小劫八万岁时减至六万岁拘留孙佛出世六万岁减至四万岁拘那含牟尼佛出世四万岁减至二万岁迦叶佛出世二万岁减至一百岁释迦牟尼佛出世○第十小劫中八万四千万岁减至

八万岁时弥勒佛出世弥勒佛后四小劫无佛出世至十五小劫中九百九十四佛相续出兴出兴之后又四小劫无佛出世至第二十小劫从十岁增至八万四千岁住劫 满楼至佛出世本愿出增劫○坏劫时至大三灾起大小三灾事相尽载上卷龙华三会覽者宜悉。

尸迦罗越六方礼经 七十

佛在王舍城晨朝乞食遥见鸡足山中有长者子名尸迦罗越严头洗漱着洁净衣东向四拜南向四拜西向四拜北向四拜向天四拜向地四拜佛到其家问之何为尸迦罗越言在此六向拜佛言六向拜此是何法尸迦罗越言父在日时教我早起六向拜不如何为今父丧亡不敢违命佛言父教汝六向拜不以身拜之汝错会其父意也尸迦罗越便长跪言愿佛为我解 此六向拜义佛言谛听内着心中为汝详解其有长者智人能断六恶法便是拜六方何为六恶法一者喜饮酒二者喜博奕三者喜早卧晚起四者喜请客五者喜与恶知识结交六者喜 杀生瞞骗贪爱他人妇女若能除此六事即是礼拜六方汝若不除礼拜何益复使恶名流布家园不治钱财耗减己身羸惫善行日废遐迩不敬长者子当用择其善者而从之其不善者 而远之我无量劫来常亲近善知识今得成佛佛复告尸迦罗越言东向拜者谓子事父母当有五事一者孝敬定省常令父母欢喜二者早起勅令奴婢作其饭食勤俭治家三者代其父 母劬劳四者当念父母恩德五者父母疾病当怀忧戚求医治之父母视子亦有五事一者当令去恶就善二者当教亲近智人三者当教勤谨学问四者当为及时娶妇五者家中所有财 产悉当与之南向拜者谓弟子事师当有五事一者当敬畏之二者当依其训导三者所有浣濯修治当力为之四者勤学不厌五者过后当以仰望赞德切勿谈其过失师教弟子亦有五 事一者诲人不倦当令疾知二者要胜他人弟子三者欲令知见不忘四者有疑难处当为说明五者欲令弟子智慧超过于师西向拜者谓妇事夫当有五事一者夫从外来当起迎之二 者夫出不在当炊蒸扫除敬心相待三者不得淫心于外当用坚守闺门四者若夫骂言不得应口作其怒色所有教诫当承奉之所有什物不得藏匿自用五者待夫先寝然后照管方睡 夫视妇亦有五事一者出入当用递相恭敬二者饭食当令称时勿使妻恼三者妻欲衣服首饰勿违其意富者尽办贫者随分四者家中所有悉用付之五者不得外犯邪色令妻生疑 异 心北向拜者谓人相处亲属朋友彼此皆有五事一者彼此若作恶业当用递相劝化呵谏止之二者彼此有难有疾当用看顾调和治之三者彼此有家怀语不得为外人说四者当用各 相敬叹不断往来或时触突不得恼恨五者彼此贫富不等当用扶持赈济所有美物当用分送向地拜者谓家主视奴仆使婢当有五事一者先用知其饥渴寒暑然后驱使二者有病当 为呼医治之三者不得妄鞭撻之当用审问虚实然后责治可 恕者恕恕不得者训治之四者若有纤小私财不得夺之五者给与对象当令平等勿得偏心奴仆使婢事主亦有五事一者 当用起早勿令主呼二者所应作者当自上心勿劳主使三者当爱惜主物不得弃捐作践四者 主翁出入当用小心迎送五者只宜称誉主翁不得说其过恶向天拜者谓人供养沙门善 知识当用五事一者以真实心向之二者恭敬承事不以为劳三者数问道理四者应闻思修五者请决念佛参禅之旨昼夜当勤 沙门善知识亦以五事开示其人一者教之布施持戒忍 辱精进定心智慧二者教之威仪礼节勿令放肆三者教之言行相顾宁使少言多行不可少行言多四者教之勤礼三宝悲愍大小生灵五者教之回向发愿求生 净土得菩提道复度群 情如是行之名为敬顺父命礼拜六方若不如此纵拜无益尔时尸迦罗越即受五戒 殷勤礼佛佛以重说偈言○鸡鸣当早起被衣徐下床澡漱令严洁两手奉香华剔灯换净水供养佛 法僧合掌恭敬礼发愿报四恩六度法门中一一当修学布施度悭贪持戒度毁犯忍辱度瞋恚精进度昏沉定心度散 乱智慧度愚痴光阴不待人勤行莫放逸生老病死苦人命不久停 况复临终时无亲可恃怙无处可隐藏无 药可救治天福尚有尽人福有几长父母妻子居尽如寄宿客夜里共安身天明各消散无常亦如是预办佛资 粮况以六道中轮回无暂已今幸 得人身复闻深妙法自行当化他彼此俱利益六度为舟船能超生死海极 乐阿弥陀愿力不思议接引上金阶亲授菩提记四众当奉行应求生彼国尸迦罗越子闻佛所说言踊跃甚欢 欣作礼而信受。

永明寿禅师警世文 七一

夫不体道本没溺生死处胎卵湿化之流受横竖飞沉之类于中失人身者如大地之土得人身者如爪上之土纵得人身多生边夷下贱及处中国或受女身若为男子癱残百疾设得丈夫十相具足者亦有多般之苦何则处恐畏世生五浊时以肉为身以气为命一报之内如石火风灯逝波残照瞬息而已于中横夭者不计其数或有得天年极耳顺世间亦是鲜矣脱得古希之寿犹似童稚无知不思返照回光但识好生恶死呜呼假若三十豪四十富且约其间三十年于中有疾病灾祸愁忧苦恼居强半矣所以昔人有言浮生一月之中可开口而笑只四五日矣故知忧长喜促乐少苦多如在万仞之危峰似处千寻之沧海纵得少乐毕虑漂沉且夫有生劳我处胎有老夺我壮色有病损我形貌有死追我神灵有荣纵我骄奢有辱败我意气有贵使我懦弱有贱挫我行藏有富恣我贪婪有贫乏我依报有乐动我情地有苦痛我精神有赞起我高心有毁灭我声价乃至寒则逼切我体热则烦闷我襟渴则干我喉饥则羸我腹惊则慑我魄惧则丧我魂忧则挠我神恼则败我志顺则长我爱逆则起我憎亲则牵我欢踈则生我恨害则殒我体愁则结我肠乃至遇境生心随尘动念或美或恶俱不称怀皆长业轮尽丧道本其或更诡于君悖于父傲其物趋其时兽其心狐其意苟其利徇其名诳其人谄其行附其势欺其孤渊其殃崇其业扇其火吹其风骤其尘昔其觉邪其种睽其直但顾前非虑后只谋去靡思回唯求生焉知灭则念念烧煮步步沟隍矣如今或得刹那在世须蕴仁慈积功累德齐戒念佛愿往西方依此修持乃能脱苦可谓高超三界外诸苦不相干。

圆修净土决疑论 出藏经 七二

或曰自性弥陀本具唯心净土现成何须念彼佛而求生他土乎若是念佛求生反舍方寸之近而求十万亿刹之远岂不谬哉一元曰仁者虽说唯心之言实未达唯心之理极可为痴迷兵要知心外无法法外无心十方诸佛国土虚空万象森罗皆在吾之性中岂有心外之法乎不见楞严经云空生大觉中如海一沤发又云十方虚空生汝心内犹如片云点太清里如此者岂以十万亿为远乎华严经云一句之内包十界以无边一毫之中置尘刹而非隘李长者云无边刹海自他不隔于毛端十世古今始终不离于当念岂以十万亿为远乎昔时善财童子于普贤菩萨毛孔刹中行一步超过不可说不可说佛刹微尘数世界步步过尔许世界复经尔许劫犹不能知一毛孔中刹海边际十万亿土云乎哉要见他之唯心与汝之唯心是同乎是异乎或曰道无今古岂有二哉曰既然如是何苦局于方寸里是唯心徧法界不是唯心乎观汝之言但只随顺我语实非己之智分汝能识得妙明心理不堕偏枯又不执参禅以为是又不谤念佛以为非要知参禅亦是唯心念佛亦是唯心参禅为了生死念佛亦为了生死参禅念佛其理是同若说念佛不是念禅亦非禅佛之理既不通唯心之理亦窒塞焉可妄称悟达唯心耶唯心净土者常寂光是也真达寂光之人亦不执此亦不着彼在在是西方处处为净土能令大地作黄金能搅长河为酥酪举一音而皆是圆音行一事而无非佛事若到这般田地除佛能知余无知者不见法华经云不退诸菩萨其数如恒沙一心共思求亦复不能知唯佛与佛乃能究尽况我辈下劣凡夫乎若达寂光之境则一法不可得有何净土可生不独无净土而自心亦不可得此不可得亦不可得况可又执自性弥陀唯心净土哉固虽唯心净土自性弥陀人人本具未到此地者不许说此话也我以反问于汝汝见娑婆世界是黄金七宝莲华乎是坑坎瓦砾荆棘乎一切六道四生三涂八难是诸佛受乐乎是众生受苦乎彼阿弥陀佛国土不思议光明不思议寿量不思议慈悲不思议愿力不思议神通不思议智慧不思议三昧不思议辩才不思议分身不思议说法不思议度生不思议依正二严种种具足汝等今具足乎未具足乎若其未也速须至诚礼佛念佛求生净土何则执偏迷而修者如跛足人行陆路一日不过数里礼念往生如乘船入水路加以风帆须臾便是千里亦如劣夫从转轮王一日一夜周行四天下非是自力轮王力也又如世人在官难中若自无力得脱须假有力之人救拔若人牵拽重物自力不任须假众他之力方能移动礼念求生净土亦复如是○永明寿禅师云且禅定一法乃四辩六通之本是革凡蹈圣之因摄念少时故称上善然须明沉掉消息知时经云如坐禅昏昧须起行道念佛或至诚洗忏以除重障策发身心不可确执

一门以为究竟有念佛诵经而得度者有持戒说法而得度者有苦行勤劳而得度者有礼佛忏悔而得度者有见佛光明而得度者有供养三宝而得度者有妆塑金容而得度者有彩画佛像而得度者有布施行善而得度者有劝人念佛而得度者有戒杀放生而得度者有一心闻法而得度者是知无边教网了即归真尘沙度门入皆解脱譬如涉远以到为期不取途中强分难易故法华经云乃至散心念佛小音赞叹指甲画像聚沙为塔渐积功德皆成佛道岂况明了一心兼修万行而不成佛乎诸仁者欲识圆顿修行道理须看华严法华二经不达圆修徒称佛子故慈愍三藏云圣教所说正禅定者制心一处念念相续离于昏散平等持心若睡眠覆障即须策勤念佛诵经礼拜行道讲经说法教化众生万行无废所修行业回向往生西方净土若能如是修习禅定者是佛禅定与圣教合是众生眼目诸佛印可一切佛法等无差别皆乘一如成最正觉尽说念佛是菩提正因何得妄生邪见矣○今时有一般颡颥人经教又不明玄关又不透因果又不知罪福又不惧也要妆个大汉子做个善知识圆修道理不通只说禁口不语聾瞽后学之徒尽陷黑山鬼窟见人拜佛念佛诵经讲教广行众善反言着相修行转求转远不如执个念头逼气努力即是现成自己弥陀何必求生他方净土此等之人可悲可痛可愍可笑美则甚美了则未了余知钝根凡夫参禅不是昏沉便是散乱一日不知几多妄想几多昏困纵遇得力之时还有意识现起及乎出期之后仍复攀缘附物依前染着尘劳口谈是非心存憎爱如此参禅莫说弥勒下生要了明千佛出世已尽未有了日在焉可便说现成自己弥陀不必求生西方净土此等盲人如庶民称国王自取诛灭○又有一等愚夫虽进禅堂参学门路不识三毒不除见他胜进便生嫉妬自不能行不能随喜不识普贤行愿王不识万善同归集不识八溢圣解脱门反以障人礼佛念佛障人诵经讲教障人供佛斋僧障人造殿立像障人布施结缘障人广修众善如此贼人假佛衣穿偷佛饭吃实乃外道波旬地狱种子且夫云光法师又能说法又能入定禅定不计岁月世之以为希罕只因贪瞋不断径堕奔牛况我辈昏散参禅反轻拜佛念佛郁头蓝弗利根聪明能伏烦恼至于非非想天人间以为希有只因障碍不断后堕飞狸障碍尘境尚如此可障人拜佛念佛哉善星比丘能说十二部经获四禅果因狎邪友一向着空妄言无佛无法无有涅槃遂遭生陷地狱永入阿鼻我等可不寒心速急忏悔永嘉云豁达空拨因果莽莽荡荡招殃祸弃有着空病亦然还如避溺而投火斯之谓也○经云诸佛说空法为度于有故若复着于空诸佛所不化又云宁可说有如须弥山不可谤无如芥子许何以故昔有净命比丘住于正见持花供养诸佛而得授记又一法行比丘虽得四禅住于邪见着于偏空反谤净命法师云净命所受诸花不持供养而自受用坐此一言于六万世常无舌根佛言以恶眼视发菩提心人得无眼报以恶口谤发菩提心人得无舌报若人执一偏空为是谤修万行为非是人当堕地狱多百千劫何以故断佛种故不见法华经云若人散乱心乃至以一华供养于画像渐见无数佛岂虚语哉○像法决疑经云佛言若复有人见他修福及施贫穷讥毁之言此邪命人求觅名利出家之人何用布施但修禅定智慧之业何用纷动无益之事作是念者是魔眷属其人命终堕大地狱经历受苦从地狱出堕饿鬼中于五百身堕在狗中从狗出已五百世中常生贫贱受种种苦何以故由于前世见他施时不随喜故岂不见护口经说有一饿鬼形状丑恶见者毛竖莫不畏惧身出猛焰犹如火聚口出蛆虫无有穷尽脓血诸衰臭气远彻举声号哭东西驰走是时满足罗汉问饿鬼曰汝宿何罪今受此苦饿鬼答曰吾往昔时曾作沙门出一恶言阻他修善今遭此苦要脱无门宁以利刀自截其舌终不敢阻他善根尊者还阎浮提以我形状诫诸比丘勅诸弟子见人修毫发善事只宜欢喜赞助勿令毁逆不成吾堕鬼类以来数千万劫受苦设使脱得鬼形复入地狱尔时饿鬼说此语已号哭投地如大山崩闻斯之说实可寒心此鬼出一恶言尚遭多劫之苦我等不惧罪福岂可乱作胡行毫发善事不容毁逆况可障人拜佛念佛哉佛言障人修善罪无可逃等觉菩萨如十四夜月谓有一分无明未尽犹如微烟亦用礼佛忏悔涤圆满无上菩提况我等业系凡夫便轻拜佛念佛佛尚不弃贯针之福凡夫可轻拜佛念佛哉○昔日释迦世尊口赞弗沙佛身礼弗沙佛如是七日七夜即能顿超九劫岂以着相驰求为远乎拜佛不成佛乎三千诸佛在凡之时结为同学法侣各各异口同音称念礼拜五十三佛皆得一时成道三千诸佛既如是十方诸佛亦如是今人何不效彼修持反轻拜佛念佛阿闍世王造五逆罪后知礼佛忏悔就得灭罪证果憍梵波提昔为牛身追求水草右遶精舍见佛黄金相好因发一念欢喜之心遂得转生成道况人拜佛念佛不成佛乎昔有二天帝寿终一人将入驴腹一人将堕

猪胎各各愁惧不安往诣佛所求救佛令归依三宝遂得脱 彼苦殃后奉三宝精勤复证道果不见涅槃经云有人闻常住二字七劫不堕地狱况礼念功德乎正所谓闻名覩相罪灭河沙礼念归依福增无量岂可不遵佛祖之言乎岂容胡行乱作乎○业报差别经云礼佛一拜从其膝下至金刚际一尘一转轮王位复获十种功德一得妙色身二出言人信三处众无畏四佛所护念五具大威仪六众人亲附七诸天爱敬八具大福德九命终往生十速证涅槃一拜尚获如是功德况多拜乎不见法华经云或有人礼拜或复但合掌乃至举一手或复小低头以此供养像渐见无量佛自成无上道广度无数众岂虚语哉○十六观经云至诚念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪五逆十恶之人临终十念阿弥陀佛尚得往生净土况齐戒久远念佛哉昔日张善和一生杀牛临终自见地狱相现 遇僧教令念阿弥陀佛念未十声见佛接引往生净土岂非佛力难思乎○地藏经云若人命终之时或闻得一佛名一菩萨名或经中一句一偈即得超生善道径脱苦轮诸仁者听闻尚多利益况持念功德乎○大藏经云若人以四事极好之物供养大千世界满中阿罗汉辟支佛所得福德不如有人合掌一称佛名功德百千万亿分算数譬喻所不能及一称佛名功德 尚尔况念念不绝乎不见法华经云一称南无佛皆已成佛道岂虚语哉○业报差别经云高声念佛诵经有十种功德一能排睡障二天魔惊怖三声徧十方四三涂息苦五外声不入六心不散乱七勇猛精进八诸佛欢喜九三昧现前十往生净土念佛诵经既得成佛焉可言其着相驰求乎轻微小事乎○上古明眼高僧多有专持华严经者专持法华经者专持阿弥陀佛者皆得往生净土直至成佛岂以诵经念佛为小事乎为着相乎昔有一妇人常念青莲华香白莲华香华树香果树香乘此四句之功亦得往生净土况诵全部而不生乎昙翼法师前身为雉听得僧人诵法华经便得转生为僧成道况人诵经说法而不成佛昔有一鸚鵡二劬鸽念阿弥陀佛尚得往生净土况人念佛而不生乎○或曰有何凭据一元曰汝不知阿弥陀佛发愿偈云我至成佛时名声超十方人天欣得闻俱来生我刹地狱鬼畜生亦生我刹中岂虚诞哉金刚科仪云野狐尚听百丈法螺螭犹护金刚经十千游鱼闻佛号化为天子五百蝙蝠听法音总作圣贤鳞闻忤以生天龙听法而悟道彼物尚能领悟况人何不回心或有埋头吃饭而空过一生或有错路修行而不省这意如此者岂以讲经说法为小事乎为无功乎不见法华经云乃至闻一偈皆成佛无疑若有闻是法皆已成佛道若有闻法者无一不成佛岂虚语哉呜呼异类闻法尚得证果况人拜佛念佛诵经讲教广修众善不成佛乎○略自变量则破汝等疑普庵览华严而悟道永嘉看涅槃以明心圭峰读圆觉忽意地开通智者诵法华见灵山未散如斯利益岂可轻其教法乎读诵乎法华经云供养四百万亿阿僧祇世界众生乃至皆得阿罗汉道尽诸有漏于深禅定皆得自在具八解脱不如第五十人闻法华经一偈随喜功德百千万亿分不及其一听闻随喜一偈功德不可思议况诵持全部乎华严感应赋云有人闻得大方广佛华严经七字者不堕地狱饿鬼畜生修罗况持念功德乎昔有一僧专持华严天宫特来请斋法师到彼坐定须臾五百罗汉翔空而集师欲下座相迎天帝曰今日斋意在师一人虽五百罗汉临期请耳师持华严是佛境界何得与小圣下座斋罢便得飞升一时超凡越圣又有一僧受持华严天帝与修罗鬪战特请此僧登座诵经腾空而行即使天帝得胜修罗怖走藕丝孔中天帝欢喜欲奉长生之药师叱曰无上佛道不修长生岂得不死如此者岂以诵经为小事乎西域记云有一梵僧手转华严洗手之水滴蚁身上蚊子就得生天佛在世时迦罗池中有一蛤子闻佛说法亦得生天岂以看经讲教为无益乎念佛不生净土乎○再引几则决疑作证十方恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相徧覆三千大千世界说诚实言共赞阿弥陀佛功德不可思议及国土庄严殊胜十方诸大菩萨尚念阿弥陀佛名号愿生阿弥陀佛国土况我辈愚浊凡夫佛在世时文殊普贤佛灭度后马鸣龙树华严会上德云比立楞严会中势至菩萨此土远公祖师元公祖师智者大师清凉国师法智祖师慈恩法师善导和尚少康法师慈云忏主忠国大师怀感法师怀玉禅师道安和尚道绰禅师省常大师法照大师草堂法师孤山法师大智律师宗坦法师源信禅师义渊法师万年一禅师长芦贇禅师天衣怀禅师圆照本禅师永明寿禅师圆辩琛法师中峰普应国师天如惟则和尚庐山十八大贤普度优昙宗主如上佛祖知识皆修此道又转以化人我等何不效彼修持愿生极乐世界此等佛祖知识还是未透禅关乎钝根凡夫乎着相驰求乎古今多少尊宿历代多少名贤皆念阿弥陀佛求生净土况我等下劣凡愚乎叹今五浊恶世余学难成唯有念佛往生实为径捷人而不知真可悲焉知而不修愈可悲焉呜呼

我今丁宁苦口实无他故只要诸人痛念生死速急念佛求生净土为主兼参本性禅那若得开悟犹如锦上添花非为分外不能了明仗佛愿力亦得往生既得往生何愁不悟得见弥陀之后方知禅佛心三无差别空假中三观融通既达圆融之理纔识念而无念生而无生修而无修证而无证说而无说无说而说事即是理理即是事相即非相非相即相无量为一一为无量他佛即我佛我佛即他佛佛说法即我说法我说法即佛说法是为共一鼻孔喜得任意卷舒果到这个时节始信吾今日之不诬言矣。

天地神明戒杀文 七三

或问曰闻师慈悲特来辨惑宗本曰吾乃凡愚但以直答或曰师言劝善念佛戒杀行慈世之祭天地杀其牛马牲[牛*余]献神明宰其猪羊六畜何如答曰天地仁慈好生为大神明忠正恶杀为先何以逆天理而颠倒做耶若颠倒行之反遭祸矣正所谓获罪于天无所祷也曰不杀固为上矣将何为祭礼乎曰祭礼只在诚敬非在物命不闻孔子曰虽蔬食叶羹瓜祭必齐如也禹吾无间然矣菲饮食而致孝乎鬼神洋洋乎如在其上如在其左右岂不然乎大藏经云佛告诸国王曰欲得雨暘时若谷果丰登必须修道德恤万民施善政戒杀生可全天下之太平也不见华严经云阎浮提内五浊众生不修十善专作恶业杀盗邪淫妄言绮语两舌恶口贪瞋邪见不孝父母不敬沙门更相忿诤互相毁辱任情起见非法谋求以是因缘风雨不时苗稼不登人民匱乏多诸疫病驰走四方无所依怙呜呼世人能依佛说改过自新必得庶事祯祥诸缘吉庆矣又不见邵尧夫祝香文曰每日晨昏一炷香谢。

天谢地谢三光所祈处处田禾熟但愿人人寿命长国有忠臣扶社稷家无逆子恼爷娘四方平定干戈息我若贫时也不妨大哉言也假若人人具此心发此愿自然感动。

上帝垂慈天龙护佑风调雨顺国泰民安矣正所谓祸因恶积福缘善庆理必然也诸仁者且岳帝至神道通天地尚且受闻禅师之戒去血食脍斋素况蠢尔凡夫乃恣杀物命以事淫祠求福得殃矣岂不闻岳帝云天地无私神明暗察不为享祭而降福不为失礼而降祸至哉言也奉劝祀神者能具素饌为之诵经回向则神与我俱获善福何必杀生以祭乎不然更听古人一偈偈曰。

一切众生无杀业 十方何处动刀兵

家家户户常修善 天下何愁不太平

事亲大孝戒杀文 七四

或曰父母年高须当食肉若不杀生将何奉养答曰凡俗鄙见如此大圣则不然乎行孝非在乎杀生只在乎劝善若父母有过则当谏之三谏不从则当号泣若不如斯虽日用三牲之养犹为不孝也亦如孝母经言子之养亲甘露百味以恣其口天乐众音以娱其耳名衣上服以耀其体两肩荷负周流四海惟孝之大莫尚乎兹佛言未为孝矣若亲顽暗不奉三宝凶虐残戾作诸恶业子当谏之令发信心归依正道常行六度慈悲喜舍于善知识时常恭敬听从教法念佛修行愿出苦轮愿生乐土依此行孝方名报恩若不如斯徒为人子不见长芦贖禅师作劝孝文一百二十篇前百篇言孝养甘旨为世间之孝后二十篇劝父母修净土为出世之孝世间之孝一世而止出世之孝无时而尽能使父母生净土莫大之孝也父母现在而不以此劝勉他日徒尔伤心徒为厚礼观经前后两说孝养父母为净业即此意也又曰父母信知念佛莲池下种时也一心念佛莲华出水时也念佛功成华开见佛时也孝子察其往生时至预以父母平生众善聚为一疏时时对父母读之要令父母心生欢喜又请父母坐卧向西而不忘净土设弥陀像然香鸣磬众人助念不绝气断之时愈加用意无以哀哭失其正念父母得生净土岂不嘉哉平生孝养正在此时寄语孝子顺孙无忘此事若要尽其世礼

直待气断多时方可哀泣正断之时甚为不可又况从古以来念佛往生西方者非一略举数条以为念佛者鉴所以乌长国主靓众圣以来迎隋文皇后乘异香而西迈姚行婆请佛相待宋世子侍母同归可谓一超直入如来地矣或曰依此行持实为大孝若无鱼肉将何养亲答曰汝之愚痴深为可愍世间香洁素味极多何必腥膻臭秽鱼肉曰师言明矣曰切在奉行。

待客解嘲戒杀文 七五

或曰宾客亲友到来若不杀生礼待则大逆人情皆讥笑某迂阔悻悻矣答曰愚夫不明便怀畏缩若明佛理之人反劝亲友斋戒念佛同往西方何惧其讥笑之言乎只是主人自贪口腹故出此言若明因果罪福此事断不肯为何以故要知所食之肉皆是累世六亲多生眷属祇因改头换面各不相知呜呼使食肉者有宿命智则其心苦痛食亦不下咽矣或曰世人闻此言多疑骇不信且众生无边岂必所食者恰值往昔亲属耶答曰佛智见无量劫事众生累劫轮回处处受生皆曾互为亲属但凡眼不见故食之何知传记商纣囚西伯密烹其子饷之西伯食之不知纣喜曰孰谓西伯圣食其子肉而不知噫以西伯之圣尚不能辨其子之肉况凡眼岂能识其往劫六亲乎不见楞伽经云佛观众生轮回六道同在生死递相食噉无非亲者又云为利杀众生以财网诸肉二俱是恶业死堕号叫狱故知杀害及以食噉真地狱中之罪人也嗟乎作一时之容易受万劫之艰难果报到头无所逃矣诸仁者若顺众生之妄情则逆诸佛之大智能具大觉之悲智使宾主皆解脱矣若尽凡夫之世情令彼此俱沉坠矣呜呼其轻重得失为何如智者审择焉。

分产解冤戒杀文 七六

或曰世之分产者有难生乎有易生乎易生者则不问难生者多有杀生保救何如答曰将油救火其火愈焚世之难生者皆从杀业中来前冤尚解不彻后冤岂可复结不见经忏云宿无冤债者顷刻生下令其产母不觉不知若是冤家三朝两日不即与娘分解使其产母腹中犹如刀割一人痛苦难当合家惊惶忧惧又有多种难生愈加苦痛或拗茅生或踏莲花生或推膈生或先是左手左脚生或是右手右脚生或横倒生或把婴儿割碎而生如此多种难生实从杀业所感冤尤重者或子以得生母因产绝或母虽得命子便倾殂再有冤业重者母子俱亡同入地狱如此者皆因杀生并众恶也或曰师理甚明乞传保命解冤之法与世间亦是一大方便曰如是如是若要保其母子双全听从吾之教法一切怀妊妇人不得吃狗肉鳝鱼鸟雀螺螄之类惟要预先斋戒精严顶礼陀罗尼经三五部或观音经五七卷忏罪解冤祈福保命再能作诸善事买命放生必得母子双全消灾延寿若不如此后悔难追又问世之把儿女浸死者如何答愚人理性不明造此杀业且人之生来者富贫寿夭皆前定也何苦将儿女淹弃血盆实为可痛呜呼宁可不成而自死者无有冤愆若故意而浸死者必然受报诸仁者若不改过自新作为谋杀之论莫说佛法中有罪律法中亦不容矣。

庆生报本戒杀文 七七

或曰人逢生日只说庆生广杀物命生灵严设笙歌酒礼招邀乡邻亲友连日畅饮欢娱何如答曰愚夫之见如此贤者则不然乎若要庆生延生必须好生放生杀生庆生无有是处要知己之生日是母之难日不思报答亲恩反以造罪作乐当思慈母十月怀担三年乳哺受了多少辛苦担了多少忧劳及至产时命若风烛血晕在地久乃方苏尔时其母不顾自身且问生下孩儿是男是女得圆满否身相具足否果得具足始乃心安家有办者觅妳代养家若无力娘自唤养甘乳饮饲抱惜如珠不净污体亦不生嫌寒暑逼身还自洗涤推干就温咽苦吐甘抚养成人至年长大正所谓哀哀父母生我劬劳欲报深恩昊天罔极是故胎骨经言阿难白佛言世尊大千界内何事最大愿佛慈悲方便解说佛言世间万法莫过父母劬劳恩大诸仁者由此观之粉骨碎身未足为报不闻弥勒劝孝偈云堂上有佛二尊懊恼世人不识不用金彩妆成亦非旃檀雕刻只看现在爷娘便是释迦弥勒若能供养得他何用别作功德呜呼大圣尚致此言况凡下乎为人不报亲恩不如禽畜

更不闻之羊能跪乳乌能返哺岂虚诞哉或曰师言切当敢不听从何以行持可名报德答曰人之生日到来须要预先斋戒严洁道场或 供佛斋僧或诵经念佛或至诚礼忏或买命放生果能如是名报亲恩存者福乐百年亡者超升佛国非但利益父母抑亦自增福田若不如斯是为大逆。

许愿保安戒杀文 七八

或曰世人许愿杀生者不一略举几种以陈之或因官讼者或为病苦者或禳水火者或求名利者或镇家宅者或保途路者或安乡境者或祈五禾者有先杀而保安有后杀而还愿何如 答曰汝之一说使我呜噎不能言也曰然虽如是伏乞开明曰向不云乎人遭灾祸年荒者皆从杀业所感也何则十恶之中杀业极重不见正法念经云造一所寺不如救一命故谚有之 曰救人一命胜造七级浮图即此意也要知人与畜形则异命则同矣涅槃经云一切惜身命无不畏刀杖怨己可为喻勿杀勿行杖虽复禽兽之殊保命畏死且人有微小痛痒尚不能忍况可受其刀砧耶噫令他痛苦保我平安无有是处先德云悞伤悞杀尚答余殃故作故为宁逃业迹嗟乎若欲保安许愿须将众善奉行或供佛斋僧或印经造像或买命放生或济贫救苦或念经礼忏或露罪解冤或修桥砌路或普施茶汤果能如是行之必得随心满愿吁今人欲遂心愿者何不观古人之行事哉至如于公治狱大兴驷马之门窦氏活人高折五株之桂 度蚁有状元之报护鹅获菩萨之因杨生救雀报以玉环孔氏放龟酬之金印正所谓行慈不求果报自是果报不忘皆得富贵绵长子孙昌盛又孙真人解衣赎蛇得水府活人之方遂登 仙籍寿禅师盗库救生为宗门大善知识证佛菩提呜呼世人不知戒杀放生反以颠倒造作实可悲哉。

救患諛祭戒杀文 七九

或曰世之染病者见服药无効遂杀猪羊六畜諛祭神鬼求安何如答曰雪上加霜苦中添苦不知因果经云今生短命多病者皆从杀业中来何不忏悔前[亿-音+(天*天)]反以加增后罪杀他死救吾生人心安在苦他身保我命天理不容问亦有杀生諛祭而病痊者何也答命当不死而病痊非杀生而病痊也何则若杀命救得命世间王侯将相富贵人民应得长生在世何期又有多病夭促耶只要知命乐天自得无灾少病纵有祸患临身皆是宿业所感不见论语云死生有命富贵在天又云非其鬼而祭之諛也子疾病子路请禱子曰丘之禱久矣呜呼能依孔子行事何必諛祭邪神若不如斯反损寿矣不见药师经云世人不知行善积德反信邪魔外道妖孽之师妄说祸福便生恐动心不自正十问觅祸杀种种众生解奏 神明呼诸魍魎请乞福佑欲冀延年终不能得愚痴迷惑信邪倒见遂令横死入于地狱无有出期正所谓求荣而反辱非君子之行事也或曰若不保救于心何安答曰便要保救非在杀生须用全家斋戒净厨净坛或告斗禳星或诵经礼忏或买命放生或妆画佛像如斯行事佛祖许之何以故行了善事命终也得超生善道非但死者超升亦使见存获福若不信之吾末如之何也已矣。

利益亡人戒杀文 八十

或曰多见世人死亡不信佛法行事反以杀生办酒接客出丧何如答曰仁者之言甚善吾亦不能救之曰何谓也曰贪食酒肉者多诸佛救他不得况我一人乎曰然虽如是亦有信者行之曰善哉善哉不见地藏经云尔时地藏菩萨白佛言世尊我观阎浮众生举足动念无非是罪纵修善事多退初心若遇恶缘念念增长不逢知识劝化修持展转受苦不息又去若人父母眷属命终宜为设福以资前路或悬幡盖及然油灯或转读尊经或供养佛像乃至念佛菩萨名号历在亡人耳根纵有罪业亦得消除更为身死之后七七日内修斋念佛能使亡者超升见存获益是故我今对佛世尊及天龙八部人等劝于阎浮提众生临终之日慎勿杀害拜祭鬼神何以故无纤毫之力利益亡人但结罪缘转增深重假使亡人在生修善应得超升遇此阳眷恶缘反堕恶道何况不修之人能得脱苦譬如有人从远地来绝粮三日所负担物强过百斤忽遇邻人更附少物转复

困重说是语时会中有一长者名曰大辩合掌恭敬问地藏 菩萨言大士南阎浮提众生生命终之后小大眷属为修功德乃至设斋是命终人得解脱否地藏答言长者我今为未来现在一切众生承佛威力略说是事汝今再问利益愈多若人命终 之时得闻一佛名一菩萨名或经中一偈一句不问有罪无罪悉得解脱虽得解脱七分之中而乃获一六分功德生者自受吾劝善男女等闻健自修分分已获长者若修度亡佛事宜用 严洁香羞殷勤礼敬若不如其存亡少益尔时长者欢喜合掌而退呜呼先圣慈悲方便只要后人信行后人不信不行孤负先圣遗训噫世人慎终追远正在此时不可不谨。

预修超荐戒杀文 八一

或曰世之预修者颇多立志持斋者不一或持三年者或持周年者或持正五九者或持正七十者或持佛诞日者或持十斋者或持六斋者或持朔望三八者此等未斋之先多有杀生买 肉以关素后至年月日时未 满就便杀生买肉以破斋何如答曰发心固为美矣只缘理性不明不知持斋者正为戒杀也何故福未修而罪先作善未圆而恶就加此等乱作胡行焉可谓 之斋也莫说无功惟恐有罪若肯一心长斋念佛决定往生净土若不如此依旧轮回遂使来生有罪有福有苦有乐何则受苦受患之时是杀生造罪之报受福受乐之时是持斋积善之 报子若不信吾言现有四种之人可验今生或有福有寿者有福无寿者无福有寿者无福无寿者或曰此上四种之疑乞师明矣曰今生有福有寿者前世布施及斋戒也有福无寿者虽 布施不戒杀也无福有寿者专持斋不舍财也无福无寿者又悭贪又杀生也或曰此疑虽决再问一端世之或修延生功德者或为度亡佛事者多有未做功果之前尽说请人扶持先杀 生办酒以待众后至功果未了妄称关堂安神就杀生置酒以开筵何如答曰此等愚夫可悲可痛譬如有人以血污身还将血洗能得净乎此等因果不知反加存亡罪苦故寒山拾得云 昨日方设斋今朝宰六畜一度造天堂百度造地狱呜呼持斋功德未 满一分而杀生之罪已具百分矣如此者焉得利益存亡阴超阳泰若修功果酒尚不应饮破况杀生食肉乎金光明 经因果云宋朝绍兴年间淮阴有小民丧女经寒食恨无以为荐其母截发卖钱六百将欲请僧做佛事忽有五僧门前经过遂迎请入其僧转相推托良久一僧肯之即访诸邻得金光明 经一部读诵已竟回向就斋而去街上忽偶向之四僧邀共酒家就座忽闻窗外有声呼转经僧莫饮酒僧问何人遂泣曰我看经家亡女也沦滞冥途日久今蒙师课经功德方得脱罪超 生师若饮酒破斋令我依前沉坠言已不见僧惭而退其后五僧全持斋戒念佛参禅皆得果证菩提咸作人天眼目吁一鬼度五僧正此谓也如是因果昭然岂可饮酒食肉若不斋戒精 严功果亦无益矣。

慈心不杀放生文 八二

或曰持斋不食肉胜如放生何如答曰不食肉者但能绝杀缘仅免一己之过而无济物之功也佛所以教人持斋者正欲增其慈悲心也今之斋者虽自不食肉亦不肯放生是名无慈悲 之人也十方诸佛怜愍众生如子今见人杀佛之子力可救而坐视不救虽不食其肉亦名大破斋矣戒经有三种净戒摄律仪戒无恶不断即诸恶莫作也摄善法戒无善不积即众善奉 行也饶益有情戒无生不度即普救一切众生也若不能放生救众生苦即名大破戒矣嗟乎终年素食曾无济物救苦之功一旦舍财便有赎命放生之德昔我佛尚割身肉以贷鸽为佛 弟子者不能舍幻财以赎命有何面目以见佛哉问放生固为慈悲云何不 放鸡鹅猪鸭牛羊等偏放鳅鳝禽鱼螺螄之类耶答世间有二种畜生一者受决定杀果如鸡鹅牛羊等是也缘 其前世决定不信因果欢喜决定行杀无忏悔心故今世为畜生受决定杀果无所逃而待烹矣虽遇放生之人亦不能救之矣二者受不定杀果如禽鱼等是也缘其前世虽作恶业或出 于不得已或杀已生悔故今世为畜生受不定杀果若遇好杀之人必遭烹杀若遇慈悲之人临死亦得活也今有一等邪见之徒自不能放生反阻人放生自不能断杀反劝人行杀此等 之辈先入地狱受无量苦后堕畜生受决定杀虽遇慈悲者亦不能救也曰若要放生必须财力若无财力将如之何曰富贵之人民心风俗所系最可摄化若能广兴佛教大振慈风真可 移风

易俗不闻颜鲁公随所守郡立放生池张无尽作监司撤淫祠禁杀业施华严论此皆菩萨之行也若无财力者则当广说佛语种种劝化见放生者随喜赞叹常发大愿愿我财力充足广行方便愿如观世音菩萨救众生苦愿如普贤菩萨随顺众生众生界尽我愿无穷果能如是行持现世肉身菩萨。

普劝戒杀决疑文 八三

或曰闻师之言凡冠婚丧祭等事皆不可杀生曰然世人不信将如之何答曰尽在吾之本心由他自作自受且佛只能度有缘不能度无缘佛能度信者不能度不信者何以故把手牵他行不得令人自肯乃相应不见遗教经云佛如良医知病说药服与不服非医咎也又如导师导人善道闻之不行非导过也佛尚如此何况吾乎先德云天堂地狱门相对任君那往一条行诚哉是言也或曰如师之说实有六道三涂轮回受苦曰若无六道轮回三涂八难老僧亦不肯持斋戒断酒肉苦参禅勤念佛因是有轮回苦楚纔肯念佛修行愿舍娑婆愿生净土我以直告仁者要见世上之人谁不爱色欲不好酒肉不贪名利不愿富贵吾知此是轮回苦本是以不谋不求也法华经云诸苦所因贪欲为本若灭贪欲无所依止或曰世人皆说不生不灭师何以专劝戒杀也答曰此等邪解谤法之言阿鼻地狱饶他不得何则不生不灭之言是最上一乘道理岂容世人反经非圣哉要知色相有坏有成佛性不生不灭不生不灭者又是真如性中之体用也真空之体不生妙有之用不灭先天之道即不生后天之道即不灭寂然不动是不生感而遂通是不灭诸恶莫作谓不生众善奉行谓不灭是也呜呼如斯至妙之理非具眼人孰能达此哉曰师善辨焉曰岂好辨哉不得已也如我之心普愿十方皆极乐矣一切众生尽成佛矣或曰师之悲愿久已知之吾之疑惑今已断除即此拜辞之后一心念佛修行宗本曰善哉善哉但愿如是汝若有疑未决可看仁孝劝善书慈心功德录曰奉命受持。

太上东岳垂训文 八四

太上感应篇曰祸福无门唯人自召善恶之报如影随形所以人心起于善善虽未为而吉神以随之或心起于恶恶虽未露而凶神以随之其有曾行恶事后自改悔久久必获吉庆所以转祸为福也。

东岳圣帝云天地无私神明暗察不为享祭而降福不为失礼而降祸凡人有势不可尽倚有福不可尽用贫困不可尽欺此三者乃天地循环周而复始故一日行善福虽未至祸自远矣一日行恶祸虽未至福自远矣行善之人如春园之草不见其长日有所增行恶之人如磨刀之石不见其损日有所亏损人安己切宜戒之又云一毫之善与人方便一毫之恶劝人莫作衣食随缘自然快乐算甚么命问甚么卜欺人是祸饶人是福天网恢恢报应甚速谛听吾言神钦鬼伏。

紫虚元君戒谕文 八五

福生于清俭德生于卑退道生于安静命生于和畅患生于多欲祸生于多贪过生于轻慢罪生于不仁戒眼莫视他非戒口莫谈他短戒心莫恣贪瞋戒身莫随恶伴无益之言莫妄说不干己事莫妄为默默无限神仙从此得饶饶饶千灾万祸一齐消忍忍忍债主冤家从此尽休休休盖世功名不自由忠。

君王孝父母敬尊长奉有德别贤愚恕无识物顺来而勿拒物既放而勿追身未遇而勿望事已过而勿思聪明多暗昧算计失便宜损人终自失倚势祸相随戒之在心守之在志为不节而亡家因不廉而失位劝君自警于平生可叹可惊而可畏上临之以天神下察之以地祇明有王法相继暗有鬼神相随唯正可守心不可欺戒之戒之。

康节先生劝善文 八六

上品之人不教而善 中品之人教而后善 下品之人教亦不善 不教而善非圣而何教而后善非贤而何教亦不善非愚而何是知善也者吉之谓也不善也者凶之谓也吉也者目不观非礼之色耳不听非礼之声口不道非礼之言足不践非礼之地人非善不交物非义不取亲贤如就芝兰避恶如畏蛇蝎或曰不谓之吉人则吾不信也凶也者语言诡譎动止阴险好利饰非贪淫乐祸疾良善如鹬隙犯刑宪如饮食小则殒身灭性大则覆宗绝嗣或曰不谓之凶人则吾不信也传有之曰吉人为善惟日不足凶人为不善亦惟日不足汝等欲为吉人乎欲为凶人乎。

无际大师心药方 八七

大师谕世人曰凡欲齐家治国学道修身先须服我十味妙药方可成就何名十味好肚膈一条慈悲心一片温柔半两道理三分信行要紧中直一块孝顺十分老实一个阴隲全用方便不拘多少此药用宽心锅内炒不要焦不要躁去火性三分于平等盆内研碎三思为细末六波罗蜜为丸如菩提子大每日进三服不拘时候用和气汤送下果能依此服之无病不差切忌言清行浊利己损人暗中箭肚中毒笑里刀两头蛇平地起风波已上七件速须戒之此前十味若能全用可以致上福上寿成佛作祖若用其四五味者亦可以灭罪延年消灾免患各方俱不用后悔无所补虽有扁鹊卢医所谓病在膏肓亦难疗矣纵祷天地祝神明悉徒然哉况此方不悞主顾不费药金不劳煎煮何不服之偈曰。

此方绝妙合天机 不用卢师扁鹊医

普劝善男并信女 急须对治莫狐疑

劝行忍辱撮要 八八

论语云是故君子有终身之忧无一朝之患一朝之忿亡其身以及其亲是惑欤小不忍则乱大谋景行录云人性如水水一倾则不可复性一纵则不可反制水者必以堤防制性者必以礼法忍一时之气免百日之忧待忍且忍得戒且戒不忍不戒小事成大一切诸烦恼皆从不忍生忍是快活路世上少人行忍是心之宝不忍身之殃舌柔当在口齿折只为刚思量这忍字好个快活方片时不能忍烦恼日月长愚浊生瞋怒皆因理不通休添心上焰只作耳边风长短家家有炎凉处处同是非无实相究竟总成空张敬夫曰小勇者血气之勇也大勇者礼义之勇也血气之勇不可有礼义之勇不可无知此则可以见情性之正而识天理人欲之分矣恶人骂善人善人总不对善人若还骂彼此无智慧不对心清凉骂者口热沸正如人唾天还从己身坠我若被人骂佯聋不分说譬如火烧空不救自然灭瞋火亦如是有物遭他薰我心等虚空听你翻唇舌先德云凡事留人情后来好相见诚哉是言也又云子张欲行辞于夫子愿赐一言为修身之美夫子曰百行之本忍之为上子张曰何为忍之夫子曰天子忍之国无害诸侯忍之成其大官吏忍之进其位兄弟忍之家富贵夫妻忍之终其世朋友忍之名不废自身忍之无患祸子张曰不忍何如夫子曰天子不忍国空虚诸侯不忍丧其躯官吏不忍刑法诛兄弟不忍各分居夫妻不忍令子孤朋友不忍情意踈自身不忍患不除子张曰善哉善哉难忍难忍不忍非人非人不忍。

释迦遗教经云汝等比丘若有人来节节支解当自摄心无令瞋恨亦当护口勿出恶言若纵恚心则自妨道失功德利忍之为德持戒苦行所不能及能行忍者乃可名为有力大人若其不能欢喜忍受恶骂之毒如饮甘露者不名入道智慧人也所以者何瞋恚之害则破诸善法坏好名闻今世后世人喜见当知瞋恚甚于猛火常当防护勿令得入劫功德贼无过瞋恚甚不可也华严经云一念瞋心起百万障门开可不忍乎既然如此僧俗男女悉当忍之。

劝人敬惜字纸 八九

大明劝善书云士之隶吾籍者皆须敬重字纸且如宋朝王沂公其父见字纸遗地者必撮拾以香汤洗过焚之一夕梦先圣抚其背曰荷汝敬重吾字纸之勤也恨汝老矣无可成就他日当令曾参来生汝家显大门户未几果生一男遂名王参读书聪明及状元第以此推之切不可抛撒践踏能依先训之言敬惜字纸生生世世得大辩才不如是者得大罪报○偈曰世间字纸藏经同见者须将付火中或送长流埋净处赐君福寿永无穷○儒宗立五典释道启三宗一切闲文字皆与藏经同愚痴无见识多抛粪秽中堕身千万劫永作厕中虫○惜字万千延寿一纪子贵孙贤绵绵不已○诸仁者再能行善戒杀持斋念佛决定往生净土面见阿弥陀佛此事真实不虚唯要信受奉行矣。

劝修西方净土 九十

龙舒曰人生时父母妻子屋宅田园牛羊车马以至台凳器皿衣服带索等物不间大小或祖父以传于己或自己营造而得或子孙或他人为己缉累而得色色无非己物且如窗纸虽微被人扯破犹有怒心一针虽微被人将去犹有恚心仓库既盈心犹未足金帛已多营犹未止举眼动步无非爱着一宿在外已念其家一仆未归已忧其失种种事务无非挂怀一旦大限到来尽皆抛去虽我此身犹是弃物况身外者乎静心思之恍如一梦故庄子云且有大觉然后知此其大梦也古人有言一日无常到方知梦里人万般将不去唯有业随身妙哉此言也余故用此后两句添以两句而成一偈云万般将不去唯有业随身但念阿弥陀定生极乐国盖业者谓善业恶业此皆将得去者岂可不以净土为业乎有了明长老为众普说指此身而言曰此为死物其内鱗鱗地者为活物莫于死物上作活计宜于活物上作活计余深爱此语故常为人言之凡贪种种外物以奉其身者皆是死物上作活计也世人虽未能免此当于营生奉身之中挪顷刻之暇回光自照以留心于净土乃活物上作活计也且如汲汲营生虽致富如石崇贵极一品终有数尽之期岂若净土之无尽也。

普劝修持净土 九一

龙舒曰凡受师友之训诲恩地之提挈交游之礼遇悉皆告以净土而为之报以至于一切人或有一饭一茶之恩或一言一坐之接下至仆隶有事我之劳凡吾受用处一切致力者皆以此告之使脱离苦海非唯此耳凡一切知与不知识与不识皆欲以是化之使共生净土又非唯此耳释迦佛在世时有一国难化佛言与目连有缘使往化之其国人皆从化众问佛云与目连有何因缘佛言往昔世目连曾为樵人于山间惊起一群蜂子目连乃发善言云我得道后尽度汝等今此一城人者乃当时蜂子也目连发此善言故为有缘由此观之非徒于一切人当劝修净土一切飞禽走兽下至蝇飞螻动之类凡有形相可见者吾因见之皆当为念阿弥陀佛数声发善愿云愿汝等尽生极乐世界我得道后尽度汝等非徒于有形相可见者如是其形相不可见者吾亦当作是念作是言如此则吾善念甚熟于一切众生皆为有缘吾上品上生必矣他时化度无不乐从者也宗本曰要知龙舒之心即是普贤之意尽合金文皆有所据略引梵网经云若佛子常起大悲心乃至若见牛马猪羊一切畜生应心念口言汝是畜生归依三宝发菩提心而菩萨入一切处山林川野皆使一切众生发菩提心若菩萨不发是心者犯轻垢罪诸仁者当依佛祖之言不失龙舒之劝斯为美矣。

预办净土资粮 九二

龙舒曰譬如人入大城中必先觅安下处却出干事抵暮昏黑则有投宿之地先觅安下处者修净土之谓也抵暮昏黑者大限到来之谓也有投宿之地者主莲华中不落恶趣之谓也又如春月远行先须备雨具骤雨忽至则无淋漓狼狈之患先备雨具者修净土之谓也骤雨忽至者大命将尽之谓也无淋漓狼狈之患者不至沉沦恶趣受诸苦恼之谓也且先觅安下处者不害其干事先备雨具者不害其远行是修净土者皆不

妨一切世务人何为而不修乎虽罪恶人亦可以修何则譬如铁石虽重赖舟船力可以渡江一针虽轻不赖舟船江不可渡盖谓人有重罪仗佛力者可生净土罪恶虽轻不仗佛力亦不得生又如虬虫万死万生不能一里若附人身千里可至仗佛力而生净土者亦复如是强健之时若不预办闭眼之后将奈之何必须火急修持求生净土世间昼必有夜寒必有暑人所共知不可隐者若曰生必有死人乃讳之不肯说出何太蔽乎诸仁者此时不修可痛惜哉可痛惜哉。

临终正念往生 九三

知归子问善导和尚曰世事之大莫越生死一息不来便属后世一念差错便堕轮回小子累蒙开诲念佛往生之法其理甚明又恐病来死至之时心识散乱仍虑他人感动正念忘失净因伏望重示归径之方俾脱沉沦之苦师曰善哉问也凡一切人命终欲生净土须是不得怕死常念此身多苦不净恶业种种交苦趣乃是称形超生净土受无量快乐解脱生死苦趣乃是称意之事如脱弊衣得换珍服但当放下身心莫生恋着凡遇有病之时便念无常一心待死叮嘱家人及看病人往来问候人凡来我前为我念佛不得说眼前闲杂之话家中长短之事亦不须软言安慰祝愿安乐此皆虚花无益之语若病重将终之际亲属不得垂泪哭泣及发嗟叹懊恼之声惑乱心神失其正念但当同声念佛助其往生待气尽了多时方可哀泣纔有丝毫恋世间心便成罣碍不得解脱若得晓明净土之人频来策励极为大幸若依此者决定超生即无疑也又问曰求医服乐还可用否答曰求医服药初不相妨然药者只能医病不能医命命若尽时药岂奈何若杀物命为药切不可也又问曰求神祈福如何答曰人命长短生时已定何假鬼神延之耶若迷惑信邪杀害众生祭祀鬼神但增罪业反损寿矣大命若尽小鬼奈何空自悼惶俱无所济切宜谨之当以抄写此文贴向目前令时时见之免致临危忘失又问曰平生未曾念佛人还用得否答曰此法僧俗男女未念佛人用之皆得往生决无疑矣余多见世人于平常念佛礼赞发愿求生西方及致病来却又怕死都不说着往生解脱之事直待气消命尽识投冥界方始十念鸣钟恰如贼去关门济何事也死门事大须是自家着力始得若一念差错历劫受苦谁人相代思之思之若无事时当以精进念佛竭力受持是为临终大事可谓一条荡荡西方路径直归家莫问津。

临终三疑 九四

慈照宗主净土十门告诫云念佛人临终三疑不生净土一者疑我生来作业极重修行日浅恐不得生二者疑我欠人债负或有心愿未了及贪瞋痴未息恐不得生三者疑我虽念弥陀临命终时恐佛不来迎接有此三疑因疑成障失其正念不得往生故念佛之人切要谛信佛经明旨勿生疑心十六观经云至心念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪上至一心不乱下至十念成功接向九莲令辞五浊苟能心心不昧念念无差则疑情永断决定往生可谓十万亿程弹指到丝毫拟议隔千山。

临终四关 九五

四关者慈照宗主净土十门告诫云凡夫虽有信心念佛缘为宿业障重合堕地狱乘佛力故于床枕间将轻换重若也因病苦故悔悟身心当生净土也无智之人不了此事却言我今念佛又有病苦反谤弥陀因此一念恶心径入地狱此是一关也二者虽则持戒念佛缘为口谈净土意恋娑婆不求出世善根为爱家园长旺以致临终遭病怕死贪生信受童儿呼神唤鬼烧钱化马杀戮众生缘此心邪无佛摄护因兹流浪堕落三涂是二关也三者或因服药须用酒腥或被亲情递相逼劝此人无决定信丧失善根临终追赴王前任王判断是为第三关也四者临终之际思惟活业系缀资财爱恋眷属心放不下失却正念故于家舍堕鬼趣中已为祸崇或为慳犬或作蛇身守护家庭宛如在日是为四关也是以杨提刑言爱不重不生娑婆念不一不生净土诚哉是言凡修净土者要当[西*力]实蠲浮思专想寂念念弥陀全身放下但能坚此一念便可碎彼四关则净土莲台的非遥矣可谓一句弥陀无别念不劳弹指到西方。

净业疏式 九六

伏以(大意如 此妙用在人凡修一切善事皆要回向西方临命终时定生净土)

佛愿度生必用坚心念佛凡能证圣须当立志超凡俯露愚衷仰于

大觉切念众等叨居震旦泰获人伦荷

三宝之慈悲赖。

四恩之造化 乾坤覆载 日月照临

国王水土生成 父母劬劳养育弗能报答悚惧恐惶茫茫火宅以煎熬往往尘劳而染着有怀克己无善及人此时不假修持他日将何凭据叹光阴而易迈痛生死以难逃当舍五浊之娑婆求取九莲之净土先明落处实慕果以修因渐履玄途是从因而至果涓取今月(甲午戊申)吉日就(寺家)祇建。

净业道场焚解脱之真香点光明之慧炬称念

阿弥陀佛赞扬

菩萨洪名讽诵金文加持密语具陈斋供延奉

圣凡依按 教仪作诸功德回向

真如实际报资恩有冤亲法界众生同圆种智上祝

皇帝万岁太子千秋文武官僚咸增禄筭风调雨顺国泰民安家家无饥馑之忧户户有仓箱之积更冀斋主等寿山迭翠福海添波吉星高照于身宫瑞气长围于命座门阑肃睦老幼康宁丙寇双沉公私两利所祈信心坚固外障无侵道念精专内魔不起阎浮报满净土现前仗

佛威光径登上品伏愿菩提树长影遮百万人天优钵华开香满大千世界乡邻右族均沾

法雨之恩昭穆先亡尽赴莲池之会劝善友递相究竟愿

佛法久住流通凡居四序之中悉赖万全之庇。

行愿流通 九七

盖闻

三世如来弥陀第一十方佛刹极乐称尊至理本祇唯心初门必由因地故知合抱之木发于毫芒千里之行始于初步嗟乎 日复一日红紫乱朱顿令修道之徒遂以反成骨董覩兹境界岂可缄言念彼痴迷宁容坐视思欲分条析理广彼前闻截伪续真开兹后学恨无慧辩略露愚忱采摭金文指归净土伏望

三宝祖师作证诸天神将护持祈正法以长存扫邪风而绝迹庶使佛种不断圣教复彰有暗必明无幽弗烛盲者能见聋者能闻跛者能行哑者能语如饥得食如裸得衣如渡得船如贫得宝大矣至矣奇哉罕哉实乃快捷方式良方宜当熟读详味勿谓我人微而轻其法勿谓我德薄而忽其言若肯笃志行持未必 全无小补噫

假使顶戴经尘劫身为床座徧三千若不传法度众生毕竟无能报恩者众生度尽方证菩提地狱未空誓不成佛古圣既以如此今人何不然乎体取佛祖之心用拔众生之苦我以重重付嘱切切下宁惟愿有力高贤刊印流通劝发彼此轮回超脱自他行愿圆成是为菩萨发心是名如来应世雨大法雨润泽群生咸悟真常同跻觉路此集若得覽过乞劳转达与人再能展转相传方满吾之本愿可谓将此深心奉尘刹是则名为报佛恩。

直音切字拾遗俱在末卷。

归元直指集下卷(终)

No. 1156-B

宗本山中小隐为众道友索山居诗述成百首附此。

山居百咏聊述鄙怀

山居古镜久埋尘 今日重磨气象新
 痕(恨平声)垢 尽除光始现 分明面见本来人
 山居力学悟禅宗 日用先须达苦空
 不识本来真面目 拈(奴兼切)华微笑丧家风
 山居幽隐白云深 学道先当要识心
 大则放之周法界 卷之则退不容针
 山居学道只求心 何必区区向外寻
 举步便应登宝所 莫将黄叶当真金
 山居返照看心田 退步原来是上前
 密密工夫无间断 必当参透祖师禅
 山居寂寂养良知 唯在当人自保持
 情念易来为道念 果然成佛已多时
 山居赤洒净无挨(哀音) 终日如愚养圣胎
 本分生涯谁识得 世人咸笑我痴呆(五来切)
 山居茅瓦竹为椽(传音) 守道安贫乐自然
 尽日闭关无别事 长伸两脚枕云眠

山居风景异人间 云鸟飞行自往还
物我一如忘彼此 柴门虽设未当关
山居自古远嚣(晓平声)尘 绝学无为闲道人
风月满怀穷快活 高歌一曲和阳春
山居老衲百无能 供佛常然一盏灯
不假添油光灿烂 十方世界悉皆明
山居日日是良朝 粝(力葛切 力达切)[饥-几+皮]充肠水一瓢
谁识老僧穷到底 庭前栝子当香烧
山居枯淡果然穷 掀(轩音)倒禅床懒下功
圣解凡情俱不立 一轮明月照虚空
山居门掩竹林幽 云自飞兮水自流
守己安贫随分过 有人问我只低头
山居出入放头低 不理人间是与非
收拾身心归故里 免教带水又拖泥
山居卜筑(竹音)隐岩阿 免得随流逐世波
知足安贫常快乐 木人齐唱太平歌
山居景致乐天成 堪叹间浮世不平
逆顺是非多利害 莫如緘(古咸切)口过残生
山居养拙(之说切)度余年 荣辱分明在目前
实乃世情朝暮改 必然沧海变桑田
山居缩(所六切)首得便宜 寂灭身心那个知
不是偷安唯避祸 名枷利鎖尽抛离
山居无物作生涯 淡饭黄齏(济平声)逐日挨
富贵功名非我事 得宽怀处且宽怀

山居一味菜根香 物外闲人岁月长
逐日挨(乙谐切)来牵补过 明朝何必预思量
山居触(充入声)处体安然 亦可方兮亦可圆
只有两般除不得 饥来吃饭困来眠
山居无事可评论 日未斜时便掩门
富贵输他千万倍 清闲还我二三分
山居茅屋两三间 乐道忘情不掩关
鹊噪鸦鸣谈般若 清风明月伴僧闲
山居一佛一炉香 静里乾坤日月长
渴饮饥食无别事 寒来向火暖乘凉
山居洒落任吟哦 饭后茶来遣睡魔
世上黄金何足贵 一身安乐直钱多
山居遁(钝音)迹万缘休 失落鞭绳懒看牛
散诞无拘由我乐 诸人何不早回头
山居老衲念成灰 倚杖闲观松竹梅
佛祖尚然犹懒做 客来只得强相陪
山居处事出寻常 莫使身心分外忙
昔日赵州酬应懒 王来犹不下禅床
山居深隐闭禅关 喜得浮生日日闲
坐听松风[火*炎]不 法 大王嘉膳(善去声)孰能飧
山居归隐乐先天 默契真如教外传
大道本来无所染 莫萌妄念污心田
山居默坐是真修 学道无如歇念头
衣里明珠原不失 何须辛苦外边求

山居晦(悔音)迹养真心 多少狂迷逐外寻
始信古人言不错 无弦琴上孰知音
山居回首自沉吟 文铁焉能博寸金
海有枯时终见底 世人至死不知心
山居兀(五忽切)坐恰如痴 心地分明了了知
风作松涛(桃音)来聒(括音)耳 昂然不顾且歌诗
山居遣兴偶成诗 人若耽诗亦是痴
生死命根如未断 莫存知见把心欺
山居峻(思俊切)险少人登 竹榻(塔音)加趺一个僧
愧我寂寥无伴侣(吕音) 自知方寸冷如水
山居冷淡佛家风 实是身穷道不穷
无价摩尼人罕识 可怜对面不相逢
山居寂寞正则宜 好把良心养片时
月照寒松明祖意 个中能有几人知
山居风物自天然 大道昭昭在目前
不识祖宗亲密旨 徒劳念佛与参禅
山居包纳太虚空 万象森罗尽在中
左右逢原皆佛事 不消棒喝不施功
山居默坐悟真空 一法通来万法通
非但我今能达了 恒沙诸佛体皆同
山居随分即修行 无虑无忧过此生
本有真空非悟得 圣人亦是强安名
山居常抚(府音)不弦琴 一曲无生悦我心
直下反闻闻自性 谁家屋里没观音

山居独坐大雄峰 面面轩窗处处通
云去云来遮不住 一乘高显太虚空
山居空寂禅僧 昼夜常持般若经
始识众生原是佛 后来热水即寒冰
山居遥窃(杳音)自无尘 不假修持见本真
真佛何曾离左右 今人便是旧时人
山居如意任东西 大道何曾有悟迷
好肉剜(一丸切)疮难下手 钵盂添柄亦成非
山居高卧守清虚 饮啄(卓音)随缘乐有余
不(并去声)用 将心除妄念 要知妄念即真如
山居虽是小茅庵 大道当阳直指南
莫任化城忘宝所 重加精进急须参
山居高隐白云中 多少盲迷不见踪(宗音)
向外寻真真转远 刻舟求剑枉施功
山居平地有深坑 只贵当人具眼明
伏虎降龙皆末事 法身不动悟无生
山居独出众高峰 四壁无依彻骨穷
说与世人浑不信 区区只得自消融
山居寥(料平声)落道人家 一种平怀度岁华
饥吃金牛无米饭 渴来便饮赵州茶
山居参学志孤高 为道忘躯不惮劳
坐到五更天欲晓 青松滴露湿禅袍
山居寄迹暂依栖(西音) 生死何曾有定期
分付当人高着眼 急须打点出头时

山居结草在重岩 喜乃翻身出闹篮
知足便为安乐国 莫教过分太无惭
山居苦行一头陀 废寝忘食自琢(卓音)磨
了得唯心真净土 方知极乐在娑婆
山居胜境异寻常 普示诸人不覆藏
水鸟树林宣妙法 高山平地总西方
山居趺(夫音)坐一蒲团 日用工夫在反观
本命元辰知落处 舌头不被别人瞒
山居客到问工夫 寂照双忘一字无
莫恠老僧无法说 从来懒得起规模
山居唯置一禅床 定里心忘法亦忘
临济德山施棒喝 老僧不动见空王
山居自在可藏身 天下知心有几人
除却我家亲的子 世间宜假不宜真
山居尘垢(苟音)不相侵 自在逍遥乐道心
此事人人皆可学 本来非古亦非今
山居穷理自欢娱(隅音) 不被虚名幻(患音)相拘
三教本来同一体 非僧非道亦非儒
山居静地暗嗟吁(虐音) 红紫纷纷反乱朱
要识先天皆此理 谷神太极即真如
山居闲处乐清幽 散虑逍遥得自由
沉默寂寥情念尽 昼眠夕寐(昧音)万缘休
山居空寂学无为 过去因缘莫要追
现在尚应无所住 未来岂可预前思

山居默坐养希夷 额下藏珠要保持
开口向人言不得 点头唯许自家知
山居独乐自家知 左右逢原任所之
心地若能无罣(卦音)碍 何妨说偈与吟诗
山居孤迥(户顶切)在高崖 啸月吟风称我坏
堪叹世人全不省 一轮真性永沉埋
山居无事不开门 独坐穹心泯(闵音)见闻
纸帐梅花松月照 人间别是一乾坤
山居深远路迢迢(条音) 大道无形本寂寥
日里清风频扫地 夜来明月挂松梢
山居独立势巉(谗音)岳(岩音) 明月清风一担上
问我西来何祖意 前三三与后三三
山居常把正门开 大道当机任客来
若得老僧亲勘(堪去声)过 人人可作栋梁材
山居欲入觅(莫秋切)天真 先读开蒙上大人
读到牢关知礼处 十方世界现全身
山居深隐白云隈(威音) 风入松林震法雷
惊动世间昏睡汉 速开两眼莫徘徊
山居高照日先来 直下承当眼便开
明了一乘圆顿旨 何劳又去访天台
山居四畔起烟霞 石鼎(顶音)焚香诵法华
三界无安如火宅 老僧长驾白牛车
山居夜半子规啼 瀑(泊音)布岩前泻(卸音)碧溪
未到尽惊山险峻 曾来方识路高低

山居休把自心瞒 始识登高眼界宽
放去大千遮不住 收来秣(止音)在一毫端
山居知识异常伦 明镜当台辨验人
妍(研音)丑 难瞒都照出 本来明镜绝踈亲
山居峭(七肖切)壁凜然寒 宝剑当轩孰敢看
外道邪魔俱脑(恼音)裂 老僧禅定正轻安
山居别是一家风 不与人间趣味同
木马奔嘶(西音)天外去 杳(要 上声)无音信绝行踪
山居路险信难通 瞎(火辖切)汉焉能达此宗
只许作家施手段(断去声) 相逢尽在不言中
山居客到问禅宗 始觉从前错用功
开口已知来历处 可怜不识悟真空
山居悟得一真空 那问南宗与北宗
如意宝珠持在手 光明何处不圆通
山居学道未为艰(奸音) 唯有安心守道难
百尺竿头重进步 一槌(直追切)打碎祖师关
山居回首叹归欤(于音) 识破元来总是虚
莫去沿(铅音)门穷乞食 自家衣里有明珠
山居清苦不奢华 客到蒿(呼切毛)汤便当茶
具眼舌头知味好 通身洒落早归家
山居常隐白云间 道在其中意自闲
公案现成人不识 外循枝叶强追攀
山居黄叶逐风飘 手握(于角切)空拳亦不消
佛祖只传家里事 逢人懒得口劳怗(刀音)

山居叶落悉归根 独露真常显法身
 此事不明多费力 百城烟水渺无垠(银音)
 山居道者有何能 法法全彰最上乘
 瞬(舜音)目 扬眉皆祖意 拈椎(槌同)竖(汝音)拂亦真情
 山居覆屋只苦(失廉切)茅 冷淡清虚绝世交
 一片白云横谷口 几多归鸟尽迷巢
 山居浑不厌居山 就树诛茅缚(房入声)半间
 一个老僧犹是窄(责音) 岂容俗客到禅关
 山居见道已忘山 万法由来本自闲
 南北东西浑不辨 此身常寂太虚间
 山居满目是青山 峻迭崎(溪音)岖(区音)行路难
 行到水穷山尽处 自然得到不空还
 山居亦在苦娑婆 百岁光阴一刹那
 尽此报身生极乐 前头险路已无多
 山居独处乐天真 明月清风转法轮
 一大藏经都说尽 不知谁是个中人
 山居百咏(终)
 山居静里悟真空 普劝人间净土功
 一颗鬢珠亲受得 云林隐者远相从
 右木隐一偈。

No. 1156-C

伏愿舍财助力者同生净土书刻印行者悉赴莲池信受持念者俱往乐邦见闻随喜者共登瞻养若
 取若舍者咸资彼岸或顺或违者终证菩提曰是曰非者面礼金仙所赞所毁者亦成 佛道虚空有尽我愿无
 穷法界含灵齐超苦海。

定融焚香谨志

告

大明隆庆庚午季冬谷旦 重刊

凡云本书卷上未载西方百咏中有一叶逸纸仍补入于兹。

西方受用胜豪家 七宝池中四色华
 衣食现成非造作 光明相好绝纤瑕
 西方满眼是莲华 百宝庄严富可夸
 诸上善人俱一处 不知其数倍恒沙
 西方快捷方式胜参禅 一句弥陀快着鞭(边音)
 十万亿程弹指到 为人只欠自心坚
 西方只要办心坚 努(奴上声)力勤修速向前
 顺水行船加橹(鲁音)棹 导师接引愿绳牵
 西方不择富和贫 不拣(简音)贤愚贵贱人
 不问女男并老幼 不分僧俗及冤亲
 西方法眷最相亲 尽是修行念佛人
 我等欲归赡养国 即今便种往生因
 西方启教感能仁 一句弥陀净土因
 六道四生皆具足 要知作佛在人伦
 西方功德水无痕(恨平声) 念佛先须达本根
 非但人伦生净土 蜎(渊音)飞螻(软音)动也沾恩
 西方今古镇长存 慈父哀怜度子孙
 八万四千门路别 弥陀一句众称尊
 西方极乐众称尊 普劝诸人入此门
 有口不须闲讲论 单提佛号度朝昏

净土决（明 李贽集）

净土决前引

温陵李卓吾曰。维摩大士云。随其心净。则佛土净。阿弥陀佛极乐国土者。土之净也。念阿弥陀佛极乐国土者。心之净也。念阿弥陀佛极乐国土。便生阿弥陀佛极乐国土者。随其心净则佛土净也。然则念佛者。念此净土也。参禅者。参此净土也。果何以别乎。故念佛者。必定往生净土矣。参禅者。亦岂能舍此净土。而别有所往耶。若别有所往。是二土也。非净也。阿弥陀佛极乐国土。不容如是也。参禅者。固不待往生矣。念佛者。亦岂待有所往而后生耶。若必待有所往而后生。则是此以念佛而往彼。彼以念我而来此。一来一往。亦是二土也。非净也。阿弥陀佛极乐国土。亦不容如是也。故知阿弥陀佛净土。即自心净土。念佛参禅。即所以自净其心。奉劝诸学者。无高视禅客。而轻目净土也。故集诸上圣劝人修净土之语。而合之以为净土决。

净土决目次

- 自叙
- 天台智者净土十疑论
- 宋无为居士十疑论序
- 一心三观
- 寿禅师劝修净业
- 行脚求师
- 宗本答问
- 三大圣人现身劝修净土
- 经论指皈净土
- 祖师指皈西方
- 西方偈赞
- 西方五请
- 念佛八偈

No. 1157

净土决

天台智者净土十疑论

宋无为居士杨杰净土十疑论序

一心三观

温陵禅师曰。念佛法门。未可单约事相而修。佛具三身。念存三观。以破三惑。则无生忍位方可入焉。念存三观者。如一声佛。遂了此能念体空。所念无相。即念存空观。所念之佛即报身。即心破见思惑也。虽能念体空。所念无相。不妨能念分明所念显然。即念存假观。所念之佛即应身。即心破尘沙惑也。正当能念所念空时。即能念所念显然。正当能念所念显时。即是能念所念寂然。空假互存。乃念存中观。所念之佛即法身。即心破无明惑也。说则如是行人用心。惟一念真。更无如斯之辨。

卓吾和尚曰。天台智者决疑十论。可谓往生净土之津梁矣。后学又何疑乎。有宋杨无为居士为之序。盖赞念佛者。必定往生。是亦一决疑也。温陵法师。复为发明一心三观之旨。盖赞念佛者。必定见佛。是又一决疑也。合而观之。而后知天台净土止观之理。无非发明此一大乘。使学者知起念便生净土。开口便见佛。不待往生之劳矣。又何往生之疑。而不一念南无阿弥陀佛乎。宋人欲学为古文辞而不能。无为居士乃不学而自能之。其文辞高妙。益以见念佛者无所往而不藉佛之力也。幸各加意念佛可也。

寿禅师劝修净业(见万善同归集)

问。行道念佛。与坐念。功德如何。

答。譬如逆水张帆。犹云得往。更若张帆顺水。速疾可知。坐念一口。尚乃八十亿劫罪消。行念功德。岂知其量。故劫云。

行道五百徧 念佛一千声 事业常如此

西方佛自成

问。唯心净土。周徧十方。何得托质莲台。寄形瞻养。而兴取舍之念。岂达无生之门。欣厌情生。何成平等。

答。唯心佛土者。了心方生。如来不思议境界经云。三世一切诸佛。皆无所有。唯依自心。菩萨若能了知诸佛及一切法。皆唯心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生妙喜世界。或生极乐净佛土中。故知识心方生唯心净土。着境抵堕所缘境中。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根。回向愿求生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。

羣疑论。问云。诸佛国土。亦复皆空。观众生如第五大。何得取着有相。舍此生彼。

答。汝但见说圆成实性无相之教。破徧计所执毕竟空无之文。不信说依他起性因缘之教。即是不信因果之人。说于诸法断灭相者。故华严偈云。

宁于无量劫 具受一切苦 终不远如来

不覩自在力

问。心外无法。佛不去来。何有见佛及来迎之事。

答。唯心念佛。以唯心观。徧该万法。既了境唯心。了心即佛。故随所念。无非佛矣。般若三昧经云。如人梦见七宝。亲属欢喜。觉已追念。不知在何处。如是念佛。此喻唯心所作。即有而空。故无来去。又如幻非实。则心佛两亡。

而不无幻相。则不坏心佛。空有无碍。即无去来。不妨普见。按诸经云。生赡养者。缘强地胜。福备寿长。莲华化生。佛亲迎接。便登菩提之位。生如来之家。处跋致之门。受菩提之记。身具光明妙相。迹践宝树香台。献供十方。宁神三昧。触耳常闻大乘之法。差肩皆邻补处之人。念念虚玄。心心静虑。烦恼焰灭。爱欲泉枯。尚无恶趣之名。岂有轮回之事。安国钞云。所言极乐者。有二十四种乐。羣疑论云。西方净土。有三十种益。何乃爱河浪底。沈溺无忧。火宅焰中。焚烧不惧。且未脱业身。终萦三障。既不爱莲台化质。应须胎藏禀形。若受肉身。全身是苦。既沈三界。宁免轮回。故目连所问经云。佛告目连。譬如万川长注。有浮草木。前不顾后。后不顾前。都会大海。世间亦尔。虽有豪贵富乐自在。悉不得免生老病死。祇由不信佛经。后世为人。更深困剧。不能得生千佛国土。是故我说无量寿佛国土。易往易生。而人不能深信。反事九十六种邪道。我说是人。名无眼人。名无耳人。

问。庞居士云。事上说佛国。此去十万里。大海渺无边。动即黑风起。往者虽千万。达者无一二。忽遇本来人。不在因缘里。如何通会。而证往生。

答。若提宗考本。尚不说有佛有土。岂言达之不达乎。所以天真自具。不涉因缘。匪动丝毫。常冥真体。若约事论。故非一等。九品往生。上下俱达。或游化国。见佛应身。或生报土。覩佛真体。或一夕而便登上地。或经劫而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或悟有迟速。根机不同。或华开早晚。时限有异。今古具载。凡圣俱生。行相昭然。明证目验。故释迦世尊。亲记文殊。当生阿弥陀佛土。位登初地。大经云。弥勒菩萨问佛。未知此界有几许不退菩萨。得生彼国。佛言。此娑婆世界。有六千七亿不退菩萨。皆得往生。智者大师一生修西方业。所行福智二严。悉皆回向。临终合门人。唱起十六观名。乃合掌赞云。四十八愿。庄严净土。香台宝树。易到无人。火车相现。一念改悔者。尚乃往生。况戒定慧熏修。行道甚力。终不唐捐。称赞净土经云。十方恒河沙诸佛。出广长舌相。徧覆大千。证得无生。岂虚构哉。

问。观经明十六观门。皆是摄心修定。观佛相好。谛了圆明。方阶净域。如何散心。而能化往。

答。九品经文。自有升降。上下该摄。不出二心。一定心。如修定习观。二专心。但念名号。回向发愿。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。共因所成。五果所摄。若心净。即香台宝树净刹化生。心垢。则丘陵坑坎秽土禀质。皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源。更无别体。华严经云。譬如心王宝。随心见众色。众生心净故。得见清净刹。大集经云。欲净汝界。但净汝心。故知一切归心。万法由我。欲得净界。但行净因。如水性趣下火性腾上。势数如是。何足疑焉。

卓吾书寿禅师劝修后语曰。禅师自为余杭小吏时。即已勤修净业矣。以勤修故。爱惜一切生命而不忍杀。此尚为尊佛教诫然也。乃以不忍杀故。遂充之以至放生。又以放生故。遂充之以至买生放生。又以买生放生故。复又充之以至于监守自盗。买放生命。犯极刑亦甘之。夫始之以不忍

杀。而极之至于自杀。盖宁自杀以成就吾不忍杀之初心。此所志矣。虽于理有所不宜。势有所不可。然观其志。不可谓之不深信净业者矣。夫不杀者。特佛一念耳。修行中一事耳。犹尚如此。余可知也。如此而修。则又何事之不可为。何功之不可就。何佛之不可成。何阿弥陀之不可见乎。上品上生。阎君致礼。固其宜矣。修净业者。元有折摄二门。释迦为折。弥陀为摄。又有欣厌二门。唯厌此生。故唯恐舍之而不得。唯欣彼生。故自然见佛而不疑。若愚者。谓其不知厌恶此生不可也。谓其不知感激诸佛折摄之恩。亦不可也。但以禅师之心观之。余尚为贪恋。而不舍者耳。师生上品。余又不知何品矣。幸而止有九品。设使却有百千万亿品。畜不将为百千万亿品最下之佛乎。是可戒也。然则修净业者。断断乎不可不以寿禅师为法。而以余李卓吾老子为鉴。而自戒矣。抑余唯不能自戒。是以敬录劝修之语。以时观省。仍奉事禅师。与天台智者于上方。庶几虽不能比于二师之万一。或可比于阎君之朝夕礼拜归依也。余又愿人人皆宜如阎君之敬礼设像焚香。于晨朝而读其书也。

按本传寿禅师者。丹阳人。初为余杭县吏。亏欠库钱几尽。有司鞠之。止是买放生用。罪当死。临刑颜色愉愉。顾狱吏曰。我在世放活万万生命。今死去径归西方。岂不乐哉。钱王闻而奇之。释其罪。遂为僧。梦观音以甘露灌其口。住持永明寺。至九十八岁。合掌坐化。[疗-(日/小)+土]于塔下。有僧每日遶塔礼拜。人问其故。答曰。我抚州僧也。因病至阴司。见殿角有画像一轴。阎王日来顶礼。余问主吏云。此杭州永明寺寿禅师也。凡人死者。皆经此处。唯寿禅师不经此。已在西方极乐世界上品上生矣。王敬其人。故图此供养。

行脚求师(见归元直指)

宗本问。弟子欲脱生死。不知依何法修。

禅师赞叹曰。季纪幼而发心高。听吾所说。径路入行。但念阿弥陀佛。

宗本曰。凡夫罪业多。云何一世念佛。便得往生净土。

答。十六观经云。至心念南无阿弥陀佛。一声灭八十亿劫生死重罪。有人平生造五逆十恶。临终十念阿弥陀佛。尚得往生。况一世斋戒念佛乎。

问。阿弥陀佛何故有如是广大功德。广大行愿。

答。大阿弥陀经云。我至成佛时。名声超十方。人天欣得闻。俱来主我刹。地狱鬼畜生。亦生我刹中。是则凡在三界六道轮回之内者。无所不度可知矣。阿弥陀佛现在西方极乐世界。又在十方世界。教化无数天人。以至蜻飞蠕动之类。蜻飞者。谓微细飞虫也。蠕动者。谓微细蛆虫也。若此者。佛尚化度。况于人乎。阿弥陀佛又有愿云。若称我名。必生我国。若不尔者。誓不作佛。是以广度众生。无有穷极。而人一念归依。遂生我国。由此推之。念佛功德。实不可思议也。又云。若有众生。欲生我国上品者。须用慈心不杀。爱护含灵。具诸戒行。读诵大乘。解第一义。谛理深明。供养三宝。孝敬双亲。悲怜贫苦。教化有情。若能如是念佛者。决定上品上生。直至成佛。其或力量未充。且自坚持斋戒。一心念佛。若能念念无间。亦不在下品生矣。况此法门。不拣贤愚。不择贵贱。不在贫富。不分男女。不问老幼。不拘僧俗。不论久近。皆可以念佛。念佛轨则亦不拘。或高声念。低声念。流水念。顶礼念。摄心念。参究念。劝想念。轮珠念。行道念。住立念。静坐念。侧卧念。默念。明念。千念。万念。皆同一念。唯要决定信心求生净

土。果能如是行持。何用别寻知识。可谓行船尽在把梢人。达者同登赡养国。

问。世间之人多说。家缘萦绊。世务缠身。且待老来。然后念佛。

答。苦哉。苦哉。岂不见死心禅师云。世间之人。财宝如山。妻妾满室。日夜欢乐。他岂不要。长生在世。争奈前程有限。暗里相催。符到便行。不容迟滞。阎罗老子。不顺人情。无常鬼王。有何面目。且据诸人眼里亲见。耳里亲闻。前街后巷。亲戚眷属。朋友兄弟。强壮后生。死劫多少。岂不闻古人云。莫待老来方学道。孤坟尽是少季人。又云。自从早季索妻养子。经营家计。受尽千辛万苦。忽然三寸气断。未免一旦皆休。若是孝顺儿孙。斋得几僧。看得部经。烧得陌纸。春三秋九。做得椀羹饭。哭得几声。犹是记忆爷娘。若是不肖之子。父母方死。骨头未冷。作挞财产。出卖田园。恣意作乐。以此较之。着甚么急。儿孙自有儿孙福。莫与儿孙作远忧。复引古德云。冷笑富家翁。营生忙似箭。囤内米生虫。库中钱烂贯。日里把秤称。夜间点灯算。形骸如傀儡。莫教绳索断。

死心如此苦口劝人。曾许你且做世业。待老来方念佛乎。当思人生在世。能有几时。石火电光。眨眼便过。趁此未老无病之前。抖擞身心。拨弃尘事。得一日光景。念一日佛名。得一时工夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。只要我之盘缠预辨了也。我之前程稳稳当了也。若不如此。后悔难追。况此念佛法门。人皆可行。譬如千季暗室。一灯照之。则为明矣。故虽杀马屠牛之人。放下屠刀。亦可以修。所以修者不难。亦不妨一切俗事。在官者不妨职业。在士者不妨修读。在商者不妨贩卖。在农夫不妨耕种。在妇人不妨女工。在公门不妨事上。在僧徒不妨参禅。凡一切所为。皆不相妨。或在晨昏礼念。或在忙里偷闲。或念千声百声。或念三五百声。或念十声。唯要回向发愿。愿往西方诚能如是。决定往生矣。

又曰。善男子。今将一法界之法。付囑于汝。十法界者。佛法界。菩萨法界。缘觉法界。声闻法界。天法界。人法界。修罗法界。饿鬼法界。畜生法界。地狱法界。夫十法界者。一心具足。随造随受。据你所作因还你。所作果。善行恶行。世间之因也。三界六道。世间之果也。持戒念佛。出世间之因也。净土成佛。出世间之果也。人天路上。作福为先。生死海中。念佛第一。今有欲快乐人天而不修福。欲出离生死而不念佛。是犹鸟无翼而欲飞。木无根而欲茂。奚可得哉。要将念佛为正因。如今是因。临终是果。作恶而恶境现前。念佛而佛果自至。岂不见华严经云。若人欲了知。三世一切佛。应观法界性。一切唯心造。是也。

宗本答问

或问。世间人别执公案。只期参禅悟道。不愿往生净土何如。

答。参禅不碍念佛。念佛不碍参禅。且如往生录内。高僧传中。贤愚并生。今古皆尔。尽抛秽土。俱趣净方。孕七宝池。舍胞胎苦。超凡人圣。得道证真。不历三祇。便成佛道。岂非佛力难思也哉。故欲超生死轮回。得涅槃乐者。无出往生法门矣。何以故。娑婆浊境。众苦集而求道难成。净土乐邦。诸善聚而位登不退。称名号者。诸佛护念而往生。发菩提者。弥陀光照而增进。菩萨罗汉与其同俦。水鸟树林。悉皆念佛。耳畔常闻妙法。心中顿绝贪嗔。快乐无穷。寿量何极。一生彼土。便获阿惟。岂比人天道中触目多诸违顺。权乘路上善根希有周圆。地前三贤尚未见道而失念。舍利六住。犹遇恶缘而退心。故知三乘之士。历僧祇劫。而功行无成。念佛之门。于弹指顷。而位阶不退。是以生净土者。有进无退。决定成佛。弥陀经云。极乐国土众生生者。皆是阿

[鞞-合+(白-日+田)]跋致。阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致者。不退转地是也。嗟乎。初心信浅。非他力难以进修。我佛愿深。但有缘悉皆摄受。诸仁者从上佛祖立教。开示念佛法门。何况今之禅流。不信往生净土。凡修净土者。不碍于参禅。何参禅者。乃薄净土而不修也。

或问。阿弥陀佛有因地否。

宗本曰。阿弥陀佛因地。载于藏教甚多云。我作佛时。说经行道。十倍于诸佛。不得是愿。终不作佛。又云。称我名号。定生我国。不得是愿。终不作佛。是以愿广缘强。感动世人。又不见大慈菩萨赞佛偈云。十方三世佛。阿弥陀第一。非但菩萨称赞。十方诸佛亦称赞之。

问。十方世界有无量人念佛焉。能悉知其时尽皆接引。

答。日月是一小世界。光明犹能普照万类。况佛之光明乎。不见弥陀经云。彼佛何故号阿弥陀。舍利弗。彼佛光明无量。照十方国。无所障碍。是故号为阿弥陀。应知佛之光明。广大无比。小乘罗汉。尚有三明六通。随类现化。况佛之神通妙用乎。何则身常礼佛。佛则见之。天眼通故。口常念佛。佛则闻之。天耳通故。心常忆佛。佛则知之。他心通故。诸仁者。只要自己。虔切修持。不须疑佛无能接引。

又问。既有如是功德。何必连声举念。譬如叫我名字。不过一二三声足矣。

答。前不云乎。称我名号。定生我国。以其愿也。观经云。念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。况连声不断乎。弥陀经云。以称名故。诸罪消灭。势至圆通云。忆佛念佛。必定见佛。上至一心不乱。专持名号。下至十念成功。往生净土。是也。

三大圣人现身劝修净土

唐洛阳罔极寺释慧日。中宗朝得度。日见义净三藏。躬诣竺干。遂生羡慕。誓游西域。始泛舶渡海。经三载。乃达天竺。寻求梵本。访善知识。独影孤征。雪岭胡乡。无所不到。既经多苦。深厌阎浮。乃叹曰。何国何方。有乐无苦。何法何行。能速见佛。徧问天竺三藏学者。皆赞净土。合于金口。其于速疾。是一生路。尽此报身。必得往生。日闻已顶受。渐至北印度健驮罗国王城东北。有一大山。山有观音像。日遂七日叩头祈请。以断食毕命为期。至七日夜。观音空中。现紫金色相。垂右手摩日顶曰。汝欲传法。自利利他。唯有西方弥陀佛国劝令念佛诵经。回愿往生。到彼国已。见佛及我。自当知净土法门。胜过诸行。说已忽灭。日断食既困。闻此加壮。及登岭东归。计行七十余国。总一十八年。开元七年。方达长安。进帝佛真容梵筴等。赐号慈愍三藏主法师。

又唐大历二年。法照大师。栖止衡州云峰寺。勤修不懈。唯以劝人念佛为急。一日僧堂粥钵内。两次现五台胜境。胜境中复现有寺。寺有金榜。题云大圣竹林寺。于是心怀渴仰。欲礼五台。四年八月十三日发行。至五年四月五日。到五台县。遥见佛光。寺南数道白光。六日。到佛光寺。其夜四更见一道光。从北山下来射照。照忙入堂内。问众云。此何祥也。有僧答言。此大圣不思议光。常觉有缘照闻已。即具威仪。寻光至寺。寺东北五十里间。果有山。山下有涧。涧北有一石门。见二青衣可年八九岁。颜貌端正。立于门首。一称善财。二曰难陀。相见欢喜。问讯设礼。引照入门。向北行五六里。见一金门楼至门。乃是一寺。寺前有金榜。题曰大圣竹林寺。一如钵中所见者。方圆可二十里。一百二十院。皆有宝塔。庄严其地。纯是黄金。流渠花树。充满其

内。照入寺。至讲堂。见文殊在西。普贤在东。各据狮子之座。说法之音历历可听。文殊左右菩萨万余。普贤亦有无数菩萨围绕。照至二菩萨前作礼。问言。末代凡夫。去圣时遥。知识转劣。垢障尤深。佛法浩瀚。未审修行。于何法门。最为捷要。文殊报言。汝今念佛。今正是时。诸修行门。无过念佛。所以者何。我于过去劫中。因念佛故。得一切种智。是故一切诸佛法。般若波罗蜜甚深禅定。乃至诸佛。皆从念佛而生。故知念佛是诸法之王。汝当常念无上法王。令无休息。照又问。当云何念。文殊言。此世界西。有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念。令无间断。命终之后。决定往生。永不退转。说是语已。二大圣各舒金手。摩照顶为授记别。照闻已。欢喜踊跃。礼谢而退。已上二则。载于有宋高僧传。俱在藏内富字函。

经论指归净土

大无量寿经云。佛告弥勒。于此世界。有七百二十亿不退菩萨。往生极乐国土。诸小行菩萨不可称计。又不但我国为然。十方世界无量无大菩萨众。尽念阿弥陀佛。愿住阿弥陀佛国土。

弥陀经云。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。以称名故。诸罪消灭。其人临命终时。即得往生阿弥陀佛极乐国土。释迦佛云。汝等皆当信受我语。及诸佛所说。若有众生。闻是说者。应当发愿生彼国土。

十六观经云。若善男子及善女人。但闻佛名二菩萨名。除无量劫生死之罪。何况忆念念南无阿弥陀佛一声乎。当知此人是人中芬陀利华。观世音菩萨大势至菩萨为其胜友。

大智度论云。佛是无上法王。诸大菩萨以为法臣。诸臣所尊重者。唯佛法王也。有一菩萨。自念往昔谤般若。堕恶道。受无量苦。复经无量劫来。虽修余行。不能得出苦海。后遇善知识。教念阿弥陀佛。即得灭除罪障。超生净土。我今应当礼谢阿弥陀佛。何以彼。父母亲友人天王等。不能度我出离苦海。唯阿弥陀佛愿力摄受。是以得出苦海。偈云。若人愿作佛。心念阿弥陀。即得为现身。故我皈命礼。又云。佛世一老人求出家。舍利弗不许。佛观此人。曩劫采椎。为虎所逼。上树失声念南无佛。有此微善。遇佛得度。获罗汉果。吁一称其名。尚得解脱。况终身念佛乎。

莲宗宝鉴云。弥陀实众生之慈父。是以纔称宝号。已投种于莲胎。一发菩提。即标名于金地。浅信不持。大愚大错。堪叹时逢末代。多有邪见迷流。贬净业为权乘。嗤诵持为羸行。岂非耽溺火宅。自甘永劫之沈沦乎。

净土境观要门云。夫净土法门者。乃末世众生出生死之要路。截苦海之舟航。一生彼处。永无退转。以金色身。飞行自在。无虎狼狮子蚊虻蚤虱之所逼恼。无雷霆风雨寒热饥渴之所煎熬。莲华化生。寿命无量。既无生老病死等苦。是为极乐世界。故我释迦如来。欲令此土在迷众生出离众苦。开折伏之门。弥陀慈父。示摄受之路。所以苦心丁宁。偏赞净土。普劝往生。良由于此。安乐集云。能念阿弥陀佛。即断一切业障。譬如有人用狮子筋为琴弦。其声一奏。一切余弦悉断。亦如有人取牛羊驴马诸乳。置一器中。若将狮子乳一滴投之。一切诸乳悉化为水。若人于菩提心中。能念阿弥陀佛。一切恶魔诸障。自然消灭。得生净土矣。

大乘月藏经云。末法时中。亿亿众生。起修行道。未有一得者。皆因五浊恶世杂学难成。唯有净土一门。可通入路。当知自行难圆。他力易就。如劣士附轮王之势。飞游四天。凡质假仙药

之功。升腾三岛。实为易行之道。疾得相应。慈旨丁宁。须铭饥骨。

宝王论云。浴大海者已用于百川。念佛名者必成于三昧。亦犹清珠下于浊水。浊水不得不清。念佛投于乱心。乱心不得不佛。

大品经云。若人散心念佛。亦得离苦。其福不尽。况定意念佛也。上至一心不乱。下至十念成功。

华严经云。宁受地狱苦。得闻诸佛名。不受无量乐。而不闻佛名。

正法难闻品云。佛说世间人民。得闻阿弥陀佛名号。若慈心喜悦。志意清净。毛发耸然。泪即出者。皆是累世常行佛道。非凡人也。若不信佛语。不信念佛。不信往生皆从恶道中来。余殃未尽。愚痴不解。故为汝等说此大法。令见阿弥陀佛及其国土。

护口经说。有一饿鬼。形状丑恶。身出猛焰。口出蛆虫。脓血诸衰。臭秽远彻。举声号哭。东西驰走。是时满足罗汉问曰。汝宿何罪。今受此苦。饿鬼答曰。吾往昔时。曾作沙门。出一恶言。阻他信善。今遭此苦。尊者还阎浮提。诫诸比丘。凡见人修毫发善事。只宜欢喜赞助。勿令毁逆不成。吾堕恶类以来。数千万劫受苦。设使脱得鬼形。复入地狱。尔时饿鬼说此语已。号哭投地。如大山崩。闻斯之说。实可寒心。此鬼出一恶言。尚遭多劫之苦。何可障人拜佛念佛哉。

金刚科仪云。野狐尚听百丈法。螺螄犹护金刚经。十千游鱼。闻佛号化为天子。五百蝙蝠。听法音总作圣贤。蟒闻忏以生天。龙听法而悟道。彼物尚能领悟。况人可不回心念佛。

莲宗宝鉴云。昔我法藏发弘誓。启极乐之玄途。故佛世尊指西方。示韦提之妙域。是乃广长舌覆而同赞。诸余经尽而独留。盖以利生之喜舍心增。应化之慈悲量大。教分九品。乃别开方便之门。观明一心。实径直还源之路。圣尼际会。如久客归于家乡。感应道交。似稚子投于慈母。况复慈光愿摄。佛力难思。顺水乘船。不劳自力。推门落臼。岂有他哉。有愿必迎。无机不被。鸚鵡频伽。尚有法音演唱。蜎飞螻动。悉蒙教化恩慈。圣境非虚。佛言不妄。何乃甘心伏意。幸祸乐灾。却诽清净之邦。贪恋烦恼之世。焦蛾烂蠹。自处余殃。笼鸟鼎鱼。翻称快乐。皆由善力微而业力胜。信根少而罪根多。是以三界茫茫。四生扰扰。尽贪生而兀兀。悉逐业以悠悠。匪夙生之有幸。岂得遇于斯因。击鼓开圜圉之门。宜应速出。逢舟济沈沦。之难。诘可迟疑。普皆如说奉行。尽心顶礼信受。问曰。既言信受。未知信何法门。答曰。信凭经中佛说。念佛定生净土。信念佛定灭诸罪。信念佛定得佛护。信念佛临终定得佛来接引。信念佛往生定得不退地。信念佛生净土。定不堕三恶道。今时人。信持戒而不信念佛。信奉佛而不信往生净土。是皆自失其大利也。故欲到西方。要由深信。君看净土恒沙佛。尽是当年正信人。

祖师指归西方

问。六祖言。东方人造罪念佛。求生西方。西方人造罪念佛。求生何国。

答。六祖只说僧俗。喻于东西。何曾说无佛国。不见坛经云。在家能行。如东方人无罪。出家不修。如西方人有愆。今人不穷古教。强要狐言鸟语。古德云。若人排毁净土。不信往生者。当受拔舌之苦。如何后学。反行魔说。既不能自修。又障他人修。哀哉。

李卓吾曰。六祖破人念佛。求生西方者。恐人执相求佛。而不见自性也。金刚经所谓。若以色见我。以音声求我。是人行邪道。不能见如来。是也。又曰。一切有为法。如梦幻泡影。如露亦如电。应作如是观。凡所有相。皆是虚妄。是也。夫人若不见自性。而但以音声为我。执有相为佛。则亦奚止十万八千里哉。六祖大师之破也。宜也。然苟见佛性矣。则我之音声。与夫妄幻虚假之梦幻。泡影露电。又曷啻一刻之不有哉。虽谓实有西方亦可也。

天如和尚云。多见今之参禅者。不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心。习为狂妄。见修净土之人。则笑之曰。彼学愚夫愚妇之所为。何其鄙哉。予尝谓非鄙愚夫愚妇也。乃鄙文殊普贤马鸣龙树也。此等之人。非特自迷正道。反成谤法之业。

灵芝法师云。博地凡夫。业惑缠缚。流转五道。百千万劫受诸苦恼。忽闻净土。志愿求生。一日称名。即超彼国。可谓万劫难逢。千生一遇。若人肯念阿弥陀佛。超过一切善根。纵然能行施戒禅诵。亦不如念佛功德。

孤山法师云。夫求生净土者。是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。三者备矣。苟有信心。往生极易。如渡大海。既得巨航。仍有良导。加以顺风。必能速到彼岸矣。若其不肯登舟。迟疑险道者。谁之过欤。

杨提刑云。有佛释迦。是大导师。指清净土是安乐国。阿弥陀佛是净土师。尔诸众生。若生彼土。则无诸苦。不闻知者。固可哀怜。亦有善士。发三种心。不求生者。尤可嗟惜。一曰。吾当超佛越祖。净土不足生也。二曰。处处皆净土。西方不必生也。三曰。极乐圣域。我辈凡夫不能生也。夫行海无量。普贤愿见弥陀。佛国虽空。维摩常修净土。十方如来。有广舌之赞。十方菩萨。有同往之心。试自忖量。孰与诸圣。谓不足生者。何其自欺哉。至如龙树。祖师也。楞伽经有预记之文。天亲。教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞。首称十胜。智者析理。明辨十疑。彼皆上哲。精进往生。谓不必生者。何其自慢哉。火车可灭。舟石不沈。现华报者。莫甚于张馗。十念而超胜处。入地狱者。莫速于雄俊。再苏而证妙因。世人愆尤。未必若此。谓不能生者。何其自弃哉。中峰祖师云。娑婆苦。娑婆苦。娑婆之苦谁能数。世人反以苦为乐。甘住其中多失所。臭皮袋里出头来。长养无明病成蛊。蓦然三寸气消亡。化作寒灰埋下土。五趣迁流不暂停。百劫千生受凄楚。诸仁者。何如急早念弥陀。舍此娑婆苦。西方乐。西方乐。西方之乐谁能觉。人民国土总殊胜。了无寒暑并三恶。莲华胎里出头来。时听法音与天乐。琉璃地莹绝纤尘。金银珠宝成楼阁。化衣化食自然荣。寿命无量难筹度。诸仁者。何如及早念弥陀。取彼西方乐。

古音禅师云。一句阿弥陀佛。宗门头则公案。譬如骑马拄杖。把稳生涯一段。不拘四众人等。持之悉有应验。现生长福消灾。报满永除罪难。若人立地受持。无不随心满愿。幸生中土为人。如上宝山一遍。切莫空去空回。所务急宜早办。阎王不贵金珠。唯重弥陀一卷。一生富贵如云。百岁光阴若电。知音切莫迟延。急早作个转变。佛为苦海舟航。劝君早渡彼岸。行住坐卧之中。一句弥陀莫断。须信因深果深。直教不念自念。若能念念不空。管取念成一片。当念认得念人。弥陀与我同现。便入念佛三昧。亲证极乐内院。莲胎标的姓名。极功之者自见。亲见弥陀授记。便同菩萨作伴。直至无上菩提。永劫随心散诞。依得此道归来。决定成佛不欠。

白乐天颂云。

予年七十一 不复事吟哦 看经费眼力

作福畏奔波 何以度心眼 一声阿弥陀
行也阿弥陀 坐也阿弥陀 纵饶忙似箭
不离阿弥陀 达人应笑我 多却阿弥陀
达又怎么生 不达又如何 普劝法界众
同念阿弥陀 要脱轮回苦 须念阿弥陀

百丈智海禅师。是江西马祖的子。天下丛林。依他建立。天下清规。依他举行。看他为病僧念诵之规云。集众同声。举扬一偈。称赞阿弥陀佛。复同声称念南无阿弥陀。或百声或千声。回向伏愿云。诸缘未尽。早遂轻安。大命难逃。径登赡养。又看他津送亡僧。念诵回向。伏愿云。神超净域。业谢尘劳。莲开上品之华。佛受一生之记。至于茶毗之际。但令维那引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如是十唱。而大众十和。总名之曰十念也。唱毕复回向云云。以上称扬十念。资助往生。非净土之指归乎。自百丈来。凡津送亡僧。皆依此法。然则所谓合五家之宗派。尽天下之禅僧。无有一人不归净土者矣。

慈照宗主云。有行无愿。其行必孤。有愿无行。其愿必虚。夫愿者乐也。欲也。欲生西方净土。乐见阿弥陀佛。必须发愿。方得往生。华严经云。不发大愿。魔所摄持。一切佛事。从大愿起。欲成无上道。故须得愿波罗蜜。所以普贤广无边愿海。弥陀有六八愿门。是知十方诸佛。上古先贤。皆因愿力。成就菩提。

智度论第八卷问曰。诸菩萨行业清净。自得胜报。何必要立誓愿。然后得之。答。作福无愿。无所标立。愿为道御。能有所成。如佛所说。若人闻说生天之乐。心当愿乐。修生天福。命终之后。各生其中。此皆愿力之所致也。华严行愿品云。是人临命终时。最后刹那。一切诸根悉皆散坏。一切亲属悉皆舍离。一切威势悉皆退失。乃至象马车乘。珍宝伏藏。如是一切无复相随。唯此愿王不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那中。即得往生极乐世界。故云。法门广大。无愿不从。

备观今时信心归投佛会者。或为病苦而发心。或为报亲而举意。或为保扶家宅。或为怖罪持斋。虽有信心。而无行愿。虽云念佛。不达本根。凡修善缘。皆为了还心愿。罕有为自己生死。发愿念佛。求生净土者。往往香烛道场。祝愿回向之辞。皆是表献神明。消灾延寿而已。故与经忏本意相违。临终所以不得往生。由无行愿故也。

又有一等痴人。投佛受戒。乃于三宝前。焚香誓愿云。我若破戒。甘当恶病缠身。永堕地狱。或言左眼出血。右眼出脓。自肯自甘。自愿受报。殊不知佛祖兴慈运悲。何尝教人如此。皆是邪师过谬。错将罚咒。以为发愿。何惑之甚哉。予尝愍念。劝令同发正愿。求生净土。愿同作佛。若彼妄认四大为我身。六尘为实有。未尝暂省回光。斋戒念佛。从生至老。唯忧家缘不办。财不称心。虽曰积善奉佛。礼拜烧香。只愿富贵荣华。长生不死。纔做此小好事。便有伏愿数般。要保谷米盈仓。蚕丝倍万。子孙光显。牛马孳生。纔一不如意。便怨佛不保全。日日财喜增添。始道天龙感应。如此贪谋。尽属愚痴。今日有缘。得逢佛法。当须究本。愿舍娑婆。愿生净土。亦如久客在于他乡。今日思欲归于故里。不见忏中云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。是也。

慈照宗主偈曰。

万法从心生	万法从心灭	我佛大沙门
常作如是说	持戒无信愿	唯得人天福
福尽受轮回	展转难出离	看经无慧眼
不识佛深意	后世得聪明	乱心难出离
不如念佛好	回向生乐国	释迦金口说
弥陀亲摄受	诸佛皆护念	诸天善护持
譬如贫家女	腹孕转轮王	诸天常爱护
贫女自不知	腹中有贵子	今此念佛人
其意亦如是	忆佛常念佛	不久当成佛
诸佛善护持	其人自不知	我当生净土
劫要来后世	再得生人中	譬如贫人家
地内有伏藏	藏神常守护	不令其有失
贫人自不知	家内有宝藏	逐日趁客作
求衣食自济	今此念佛人	其意亦如是
不知念佛人	具足如来藏	自说我无分
反要生人中	譬如病人家	自有真妙药
不知妙药性	不能自治病	每日床枕边
痛苦受无量	今此念佛人	其意亦如是
不知念佛心	能灭贪嗔病	能为大医王
能为大宝藏	利济一切人	能为大法王
覆护一切众	将为是凡夫	不得生净土
且自持斋戒	后世愿为人	展转更修行
方可生彼国	多见修行人	常作如是说

不称弥陀愿 不念净土经 邪见障覆心
 毕竟难出离 非是他人障 皆是自障心
 今世不得生 一蹉是百蹉 劝汝修行人
 信我如来说 佛无不实语 因风吹于火
 用力不消多 幸有念佛心 回愿超三界

或问永明寿禅师曰。但见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生他方。

答。真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。诸仁者。当观自己行解。实得见性悟道。受如来记。绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如忠国师否。此诸大士。皆明垂言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯误人自误。况大雄赞叹。金口丁宁。希从昔贤。盖禀佛勅。定不谬误世。四料拣云。有禅无净土。十人九错路。阴境若现前。瞥尔随他去。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不问悟。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。来生作佛祖。无禅无净土。铁床并铜柱。万劫与千生。没个人依怙。既不明佛理。又不愿往生。永劫沈沦。何由出离。诸仁者欲超生死速证菩提。于此四种。择善行之。

长芦赧禅师劝人曰。经云。彼国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。今以娑婆。对而比之。此则血肉形躯。有生皆苦。彼则莲华化生。无生苦也。此则时序代谢。衰老日侵。彼则寒暑不迁。无老苦也。此则四大难调。多生病患。彼则化体香洁。无病苦也。此则七十者希。无常迅速。彼则寿命无量。无死苦也。此则亲情爱恋。有爱必离彼。无父母妻子。无爱别离苦也。此则仇敌冤讎。有冤必会。彼则上善聚会。无冤憎会苦也。此则困苦饥寒。贪求不足。彼皆衣食珍宝。受用现成。此或丑秽形骸。根多缺漏。彼则端严相貌。体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此则丘陵坑坎。荆棘为林。土石诸山。秽恶充满。彼则黄金为地。宝树参天。楼耸七珍。花敷四色。此则双林已灭。龙华未来。彼则阿弥陀佛。现在说法。此则观音势至。徒仰嘉名。彼则与二上人。亲为胜友。此则羣魔外道。恼乱正修。彼则佛化一统。魔外绝纵。此则媚色妖淫。迷惑行者。彼则正报清净。实无女人。此则恶兽魑魅。交扇邪声。彼则水鸟树林。咸宣妙法。二土较量。境缘回别。而乐邦之胜。其数无穷。是以了义大乘。无不指归净土。前贤后圣。自他皆愿往生。呜呼。人无远虑。必有近忧。一失人身。万劫难复。故率大海众。各念阿弥陀佛。回向同缘。愿生彼国。操船顺水。既加櫓棹。则十万程途。不劳自至也。

元佑四年冬。宗赧夜梦一男子。乌巾白衣。可三十许。风貌清美。举措贤雅。揖谓宗赧曰。欲入公弥陀会。告书一名。宗赧乃取莲华胜会录。秉笔问曰。公何名。曰普慧。宗赧书已。白衣者又云。家兄亦告上名。宗赧问曰。令兄何名。曰普贤。言讫遂隐。宗赧觉而询诸耆宿。皆云。华严离世间品。有二大菩萨名。宗赧以为佛子行佛事。助佛扬化。必有贤圣幽赞。然则预此会者。岂小缘哉。

龙舒王居士劝人曰。大阿弥陀经云。十方有无量菩萨。往生阿弥陀佛国。彼菩萨尚欲往生。我何人哉。略举数条以为证。青草堂后身曾鲁公。喆老后身多忧苦。古老后身耽富贵。法华尼后身作官妓。皆是不信西方。展转轮回受苦。或曰。参禅固难见性。学仙何如。答不修净土而欲学

仙。是舍目前之美玉。而求不可必得之砒砒。岂不惑哉。按楞严有十种仙。皆寿千万岁。数尽复入轮回。世人学仙者。万不得一。纵使得之。又不免轮回。为着于形神而不能舍去也。且形神者。乃真性中所现之妄想。故寒山诗云。饶汝得仙人。恰似守尸鬼。非若佛家之生死自如而无所拘也。近自数百年来。得仙者唯锺离吕公。岂不闻洞宾飞剑斩黄龙。却被黄龙降伏。及见黄龙禅师。方悟真性了道。遂说一偈云。弃却瓢囊击碎琴。如今不恋永中金。自从一见黄龙后。始觉从前错用心。又不闻后魏昙鸾法师。初自陶隐居得仙经十卷。鸾欣然自得。以为神仙必可致。后遇僧菩提留支问云。佛道有长生乎。能却老为不死乎。支云。长生不死。吾佛道也。遂以十六观经与之云。汝可诵此。则三界无复生。六道无复往。盈虚消息。祸福成败。无得而至。其为寿也。有劫石焉。有河沙焉。沙石之数有限。寿量之数无穷。此吾金仙氏之长生也。鸾深信之。遂焚仙经。而专修观经。虽寒暑之变。疾病之来。亦不懈怠。魏王怜其志尚。号为神鸾。一日告弟子云。地狱诸苦。不可以不惧。九品净业。不可以不修。因令弟子高声念阿弥陀佛。鸾西向闭目。叩头而亡。是时僧俗同闻管弦丝竹之声从西而来。由此观之。净土法门。最为快捷方式。况神仙者。有所得。则秘而不传。以谓泄天机而有罪。佛法门。唯恐传之不广。直欲度尽众生而后已。是其慈悲广大。非神仙之可比明矣。

丞相郑清之劝人曰。今之学佛者。不过禅教律。究竟圆顿莫如禅。非利根上器。神领意解者。未免堕顽空之失。研究三乘莫如教。非得鱼忘筌因指见月者。未免钻故纸之病。护善遮恶莫如律。非身心清净表里一如者。未免自缠缚之苦。论其所入。则禅教律要其所归。则戒定慧。若不由禅教律而得戒定慧者。其唯净土之一门乎。

龙舒曰。华严经云。人生有二。天人随人。一名同生。二名同名。天人常见人。人不见天人。此二天人。岂非善恶二部童子之徒欤。人之举意发言动步。常念此二天人。见人而能无愧。如此修净土。则必上品上生。或曰。一人尚有二天人。何天人之多也。曰。一月普现一切水。岂必月之多哉。

龙舒曰。有修桥人。有毁桥人。此天堂地狱之小因也。有坐轿人。有荷轿人。此天堂地狱之小果也。触类长之。以修净土上品往生复何疑哉。

又曰。昼必有夜。必为夜备。暑必有寒。必为寒备。存必有去。必为去备。何谓夜备灯烛床蓐。何谓寒备。衾裘炭薪。何谓去备福慧净土。

又曰。予徧览藏经。却无阴府寄库之说。奉劝世人。以寄库所费之资。请僧为西方之供。一心西方则必得往生。若不为净土功德。而为阴府寄库。则是志在阴府。死必入阴府矣。譬如有人。不为君子之行。以交结贤人。君子乃寄钱于司理院。狱子处待其下狱。则用钱免罪。岂不谬哉。昔张善和一生杀牛。临终自见地狱相现。遇僧教令念阿弥陀佛。念未十声。见佛接引。往生净土。又有一妇人。常念青莲华香。白莲华香。华树香。果树香。乘此四句之功。亦得往生净土。况诵全部而不生乎。昙翼法师前身为雉。听得僧人。诵法华经。便得转生。为僧成道。况人诵经念佛而不见佛乎。又有一鸚鵡二鸚鵡。念阿弥陀佛。尚得往生净土。况人念佛而不生乎。

又曰如人入大城中。必先觅安下处却出干事。抵暮昏黑。则有投宿之地。先觅安下处者。修净土之谓也。抵暮昏黑者。大限到来之谓也。有投宿之地者。生莲华中。不落恶趣之谓也。又如春月远行。先须备雨具。骤雨忽至。则无淋漓狼狈之患。先备雨具者。修净土之谓也。骤雨忽至者。大命将尽之谓也。无淋漓狼狈之患者。不至沈沦恶趣受诸苦恼之谓也。且先觅安下处。不妨

自己干事。先备雨具。不妨自己远行。先修净土。不妨一切世务人。何为而不修乎。虽罪恶人亦可修。譬如铁石虽重赖舟船可渡。针虽轻不赖舟船不可渡。人有重罪。仗佛力可生净土。罪恶虽轻。不仗佛力。亦不得生。又如虬虱万死万生不能一里。若附人身。千里可至。仗佛力而生净土者。亦复如是。强健之时。若不预辨。闭眼之后。将奈之何。世间昼必有夜。寒必有暑。人所共知。无肯隐者。若曰生必有死。人乃讳之。不肯说出。何太蔽乎。诸仁者此时不修甚可惜也。

又曰。人生时。种种事务。无不挂怀。一旦大限到来。尽皆抛去。虽我此身犹是弃物。况身外乎。□言思之。恍如一梦。古人有言。一日无常到。方知梦里人。万般将不去。唯有业随身。业者谓善业。恶业此皆将得去者。岂可不以净土为业乎。有了明长老。为众普说。指此身而言曰。此为死物。其内鱗鱗地者为活物。莫于死物上作活计。宜于活物上作活计。予深爱此语。凡贪种种外物以奉其身者。皆是死物上作活计也。

知归子问善导和尚曰。蒙开诲念佛之法。但恐死至之时。心识散乱。仍虑他人感动正念忘失。净因师曰。善哉问也。凡一切人命终。须是不得怕死。常念此身多苦。若得舍此超生净土。受无量快乐。乃是称意之事。如脱弊衣。得换珍服。其于弊衣。肯生恋着。但遇病时。便念无常。一心待死。叮嘱家人。及看病往来。问候之人。凡来我前。不得说眼前闲杂之话。亦不须软言安慰。祝愿安乐。此皆虚花无益。若病重将终。亲属亦不得垂泪哭泣。嗟叹懊恼。惑乱心神。但当同声念佛。助其往生。待气尽了多时。然后哀泣未晚。若知死是归去。能不哀泣。尤为达理也。况往生净土。舍若得乐。慎不宜哭泣。使死者心乱也。予又多见世人。平常念佛。礼赞发愿。求生西方。及至病来。却又怕死。都不说着往生之事。直待气消命尽。识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门。济何事也。死生事大。须是自家着力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。

慈照宗主净土十门告诫云。念佛人。临终三疑三关。不可不慎。一者。疑我生来作业极重。修行日浅。恐不得生。三者。疑我欠人债负。或有心愿未了。及贪嗔痴未息。恐不得生。三者。疑我虽念弥陀。临命终时。恐佛不来接引。有此三疑。因疑成障。失其正念。之得往生。故念佛之人。切要谛信佛经明旨。勿生疑心。

三关者。凡夫虽有信心念佛。缘宿业障重。合堕地狱。临终不免病苦。若因病苦。益知悔悟身心。决生净土也。只缘无智之人。不了此事。却言。我今念佛。又有病苦。反谤弥陀。因此一念恶心。径入地狱。此是一关也。

二者虽则持戒念佛。缘平日口谈净土。而意思尚恋娑婆。以致临终遭病。怕死贪生。信受童儿。呼神唤鬼。烧钱化纸。杀戮生命。缘此心邪。无佛摄护。流浪堕落三涂。是二关也。三者。临终之际。系缀资财。爱恋眷属。心放不下。顾于家庭。堕鬼趣中。或为慳犬。或作蛇身。守护家庭。宛如在日。是为三关也。

先德云。天堂地狱两边排。任居修向那边来。诚哉是言也。或曰。如师之说。实有六道三涂。轮回受苦乎。答。若无六道轮回。三涂八难。老僧亦不肯持斋戒。断酒肉。苦参禅。勤念佛矣。因是有轮回苦楚。纔肯念佛修行。愿舍娑婆。愿生净土。我以直告仁者。要见世上之人。谁不爱色欲。不好酒肉。不贪名利。不愿富贵。吾知此是轮回苦本是以不谋不求也。法华经云。诸苦所因。贪欲为本。若灭贪欲。无所依止。

西方偈赞

西方慈父动悲哀	接引迷流归去来
早向莲台亲托质	莫投凡世入胞胎
西方净土有莲胎	普劝众生归去来
一念笔开亲见佛	永无八难与三灾
西方不择富和贫	不拣贤愚贵贱人
不问女男并老幼	不分僧俗及冤亲
西方法眷最相亲	尽是修行念佛人
我等欲归赡养国	即今便种往生因
西方极乐众称尊	普劝诸人入此门
有口不须闲讲论	单提佛号度朝昏
西方有佛号弥陀	普度众生出爱河
六八愿开通九品	人人可到莫蹉跎
西方易往少人知	径路修行不用疑
六字真经纯熟了	金莲台上礼阿弥
西方慈父号阿弥	接引人生九品池
快捷方式法门容易到	可怜多是自狐疑
西方直指易修持	本性弥陀孰得知
六道三涂生死转	思量怎不痛伤悲
西方急急早修持	生死无常不可期
窗外日光弹指过	为人能有几多时
西方公案早行持	寂寂惺惺着意疑
疑到情忘心绝处	元来自己是阿弥

卓吾归元直指论曰。此宗本一元师之书也。本欲人专修净土。故作是书。所以详引曲证发明示人者。至矣。尽矣。其间真实简便。尤诸师诸说之所未显。谓念佛初不问是何人。则凡以平生

恶业太多自诿。而不肯念佛者。谬矣。谓念佛初。不管是何时。则凡以年老。及临命终自推托。而不肯念佛者。谬矣。谓念佛初不拘是何方法。则凡立为一定规程。使千人同一律。千古同一律。使人有所妨碍。而不能周遍大地者。谬矣。唯是真心发愿。愿见彼佛阿弥陀。愿生极乐国。永脱此五浊恶世不净苦恼之身。为急耳。并无如许错谬指示。以眩惑退怯于人也。可知三谬皆师过咎。非干学者之事。独一愿门。最为吃紧。泛观人世。又谁不愿往生极乐。舍此苦海。而不肯发愿也耶。又谁不愿一念即至。不费心力。而委曰。吾不暇发愿也耶。故知发愿最紧。一发本愿。又最易事。我知尽大地众生。无有不发大愿者矣。本师之有功德何如哉。

西方五请

西方说 卓吾子曰。西方金方也。金至刚。能推坏万物。而物不能坏之。佛性坚刚不坏。亦如是故。以为喻也。故以金刚名经。又以西方名佛也。夫法身坚固。无相无住。是故不坏。故又曰。凡所有相。皆是虚妄。所以谓之虚妄者。以其可坏也。所以可得而坏者。以其有相也。夫唯无相则无住。无住则无坏。由此观之。无坏真身。即各在于当人。西方极乐。总不离于日用。而乃教人刻意。参禅求佛。何哉。不特是也。教人坐禅。教人修定。教人炼魔。教人燃身。教人断臂。教人修三坚法。教人舍身命财。教人修六度万行。难行能行。难舍能舍。难忍能忍。如是修行。旷世累劫。庶得成就。岂非修有相之佛。而欲以证无生之理乎。积有漏之因。而欲以希常住无漏之果乎。纵经尘劫。决不能就。而佛反教人为之。何哉。盖众生愚迷。既以佛为决不可成之物。又枉诬释迦老子。以为是曾经无量亿劫。承事善知识。刻苦修习而至。非我等众生所可希冀也。夫既以己为众生。即是有众生相矣。又以佛为不可冀。即是有寿者相矣。寿者相即人相。众生相即我相。四相宛然。何时能信无相佛事耶。佛悯此故。故广开方便法门。任其随意修者。纵不成佛。亦得善果。如果有大弘愿坚固力者。累劫辛勤。日暮途远。自然回头反顾。觉迷知非耳。此时若顿尔放下。便是真放下。顿尔安稳。便是真安稳。虽是尘劫徒劳。然不如是。则信根不深。得之亦不坚固也。是以不得不听其如此也。但如此修行。是必待亿万劫。方始成得一个佛。尔在佛子。则为世间未常有之佛子。在释迦。亦为望得眼穿。累劫不能成得一个半个佛矣。况人生一世。光阴有几。二十以前。痴不知世故也。五十以后。衰懒散世故也。中间二十余年。只了得婚娶仕宦等业障天。安有半个人肯发心。说到此者乎。是佛种不免断灭矣。故佛特开此一门。专教人念佛。谓西方有阿弥陀佛。愿力广大。但能持我名号。归依西方者。无不接引之。随其念力之浅深。以生九品之上。下下品化生者。虽不得见佛。亦得近佛。如今两京十三省官员是也。虽不见至尊。然皆奉符节而行政令。人人皆以系至尊。差遣之人。畏仰之矣。谁敢犯之乎。若上品化生者。即今之卿相大臣是也。此其挹至尊之威光。奉至尊之严命。虽有大魔王。大修罗王。亦且退避三舍。况阎罗王。敢启齿其间哉。所以然者。以佛愿广大本真实而不虚故。临命终时。佛乘愿力。自来接引。如母求子一般。更有何难乎。以己信力。随念往生。如子忆母一般。更有何险乎。两情合并。同归百方。又何疑耶。且一声阿弥陀。原不费纔毫友气。又不妨半点家事。手持足屨。干辨常务。直信心一念耳。谁不能为。谁不能念。故今四海九州岛之人。四夷八蛮之国。一声阿弥陀。遍满三千大千世界者。以此故也。其中若有真聪明大志气者。因念佛而即见自己西方佛。又岂非盛德事耶。以此见念佛之功德溥矣。故能大师有云。此去西方。里数有十万八千。如人身中十恶八邪。若无邪恶。当时自至。说远。谓其下根。说近。谓其上智。盖以上智之人。开口念佛。便是西方极乐。既无一点尘劳可以障蔽。即是除去十万八千。非别有所谓邪念恶念为吾障蔽也。然则教人念佛者。不过欲人见佛耳。见佛者。既自简易直截。往生者。又自坦平无阻。故永明寿禅师有万修万人去之喻云。既生西方。可以见佛。亦可以见自己佛。其视当下见佛者。只争迟速间耳。迟速虽不同。及其既见佛。又何不同之有也。然则即今但能信佛念佛者。又安知不是亿劫承事善知

识。苦行熏修。以至此耶。

念佛真义 所谓念佛者。非口念之念。乃心念之念也。心之所念者。想之所注也。志之所趋也。爱之所钟也。情之所系也。思之所极。而谋之所。必得也。观于人世可见矣。世有以好色为心者。则念念唯色。色之外。百不上心矣。有以营生为心者。则念念生财。财之外。百不上心矣。以求贵为心者。则念念思贵。贵之外。百不上心矣。以至子子孙孙。永人为心者。则念念在于貽厥。貽厥之外。百不足以上其心矣。此等终日。亦何尝口念于是。然期而至。望而企。日夜不休。鲜不副其念者。则以心念之者确也。虽或杂以他事。然终不足以易其正念。则念佛者可知矣。盖人之念头。所系最急。如水之必赴海。如火之必炎上。如利刃之必伤。如毒药之必死。无空过者。念佛之念。亦如是也。则虽不念一声佛。固终日念佛也。若或将信将疑。未知的有西方与否。则虽念佛以为工课。千声以为法则。亦徒劳耳。全不信佛是众生之母。无有母不忆子之理。只愁子不念母耳。果一心念母。则母即在于子前。只是肉眼看不见耳。何待他日而后见。又何待他日而后往耶。又岂若好贵好货等。须积累而后至。或听天所命。而犹有不至者耶。近闻有异梦者三人。其三人者虽至愚。亦大惊怖。盖其梦既异。既醒又有大征。故惧耳。余闻而作念佛偈以赞之。冀其或肯。转念向佛。惜哉无福难度也。全不思此梦非常。全不思佛。正欲以此梦傲觉众生。而卒以夙念坚固。汤火竞驰。竟作梦会。可悲也夫。

答。西方问佛者非他。二心是矣。此心人人具有。物物各具。其发而不测。则谓此心之神。其应而不有。则谓与物俱化。神则无方可拘。故出生入死。推行而不滞于一隅。化则无迹可留。故或生或死。变化而卒。归乎幻妄。人唯不知。是心之神化。而执神化者。遂谓之吾心。是以沈溺于生死之中。改换于轮回之顷。万劫千生。任其变幻。或时福德多故。即生天堂。或时以天堂享福太过故。复下地狱。唯圣人知此轮回生死之场。非有识者所宜安居。故十有五岁。便欲志道。以此道即神化自出之地。生死之根本也。本自无生。岂有死乎。本自无死。宁有生哉。故曰。朝闻道夕死可矣。言可以死。而不复轮回于六趣也。佛氏重之。故终年累岁。唯日与诸弟子等。共谈此理。乃贤智者恃其聪明。不信自己本来无生。本来空空。本来清净。本来至足。反欲加以聪明。广以知见。而不知其卒。入于生死轮回之中。于是焉不得已。复指示众生。以念佛之路。谓西方有阿弥陀佛。发愿欲接引念佛众生。同归极乐净土。既生净土。亦可暂免轮回生死之苦。他时后日。密迩佛光。亲证无生。必矣。故有大弥陀小弥陀等经。今日夕工课所诵者。小弥陀经耳。皆说莲华化生。不比胞胎凡质。所闻皆佛语。所见皆佛事。极乐无可比者。此岂诳人语哉。佛言。我若诳人。当代众生。受尘沙劫。拔舌地狱苦。此岂细事。而佛敢以诳人哉。盖佛每入定时。尽受十方天堂地狱与夫龙宫海藏各处说法之请。是以尽行遍会尘沙诸佛。况阿弥陀佛而不与会耶。故佛特具言之。此系佛之至言。唯目瞇凡夫。不可与言。吁。安有大圣人出世事。而可与凡夫言哉。

与关僧如正书 昨会企庵殿下具道。我如正师。自幼不羣。今闭关三年。是真实为性命者矣。所恨敝寓隔远。不获时从扣关问讯也。大抵学佛者。门户虽多。唯有二种。二种者何。一念佛。二参禅也。参禅欲见自己佛。见自己佛。即自成佛。但根器浅者。多信不及。信不及。故见不彻。所谓当面蹉过者是也。念佛欲见彼阿弥陀佛。见彼佛则长往佛国。日闻佛音。日见佛事。终久亦见自己佛。成自己佛。比之参禅成佛者。虽迟速不同。其为欲成自己佛一也。其为得免轮回生死之苦。不受一切天堂地狱善恶诸趣所摄亦一也。盖阿弥陀佛。有愿接引一切念佛众生。同生净土。故其言曰。众生有尽。我愿无穷。若有一众生不成佛。终不于此取泥洹。夫众生决无尽期。则佛愿亦决无了期。明矣。佛愿如此。而谓佛不肯接引我者。未之有也。但众生世间习重。恩爱情浓。自不信佛。自不肯往。自不听他接引耳。虽佛有愿。其奈众生何。今如正既一心信佛。一心

念佛。何患不生极乐乎。既生极乐。皈依父母。有何天堂地狱等趣。敢妄勾摄我也。幸善念之。

念佛八偈

南无阿弥陀佛 是我六字真经

念得提心在口 去时把臂同行

南无阿弥陀佛 是我西方公据

念时信口纯熟 行时信步将去

南无阿弥陀佛 透过地网天罗

见身犹是众生 来身便是弥陀

南无阿弥陀佛 不用花言巧说

我若真实念佛 佛便为我说法

南无阿弥陀佛 声声叫得慈悲

大悲救苦众生 大悲故愿无违

南无阿弥陀佛 愿我今生证果

但念弥陀一声 自出莲华一朵

南无阿弥陀佛 我是他家儿孙

莫愁呼他不应 只愁我不上门

南无阿弥陀佛 他是我家宗祖

但能真心念之 永脱轮回苦趣

净土决(终)

答净土,(明 株宏著)

答四十八问序

净土之教。因地于法藏。肇端于韦提。开陈于灵鹫教主之金言。流衍于匡庐大士之莲社。专一心而向往。历三界以横超。诚哉末法之要津矣。然上根即事契理。固谛信不回。下士有闻斯从。亦无因起惑。惟不上不下。位届中流。乃欲从欲违。志无定向。繇是十疑通于智者。或问启于则公。天鼓谆谆。婆心恋恋。岂曰多言。言所不容己也。而复晷沈膏继。病剧药增。后是二书。能无再述。有德园居士者。乘宿愿力。起大悲心。代为百千众生。曲申六八难问。山僧不免据款结案。随绳解纷。使彼越烦恼之河者。直决其狐疑。出死生之穴者。顿离于鼠怯。叨陪往哲。共翊先宗云尔。若夫悟心外之无土。则一真湛而万法泯。谁是西方。了土外之无心。则七宝饰而九莲开。何妨本寂。是则居士于廓尔无疑之乡。而幻出问端。似风来水面。山僧于默然无问之地。而梦酬答语。若谷和泉声。虽云兴瓶泻。未敢侑古圣之宏规。而烛照冥消。聊以抉时人之瞽目。其或阐提根心。倔强犹昔。断断乎薄净土而不修。守偏空而自足。亦未如之何也已矣。悲夫。

万历十二年冬日杭沙门 株宏 识

No. 1158

答净土四十八问

问。世人闻念佛念心。心净土净之语。因胶执内心。拂拭令净。偏空自喜。拨无西方。及语心土一如。则曰我心匪石。怀土奚为。蚓实含泥。黄壤岂侔金界。鳌诚戴岳。持地何若抟空。盖亦喻似丹台。象比莲萼。四十脉络。以当宝网交罗。一灵内朗。以况弥陀安住。近肺约西。通舌为池。法譬而已。无论实境。则有引风水之凶吉。致子孙之兴衰。例依正之互融。示机感之摩忒。此犹未委正因。未穷十妙。更求明诲。倾此恶见。

答。心净土净。语则诚然。但语有二义。一者约理。谓心即是土。净心之外。无净土也。二者约事。谓心为土因。其心净者。其土净也。若执理而废事。世谓清闲即是仙。果清闲之外。无真仙乎。至如揽身分而言净土。此则邪见尤甚。苦报弥深。盖吾佛唯明一心。而胶人恒执四大。是故认肉络为宝罗。指妄想为真佛。肺属西而便名金地。舌生津而遂号华池。鄙伪千途。莫可枚举。岂知革囊不净。幻质非真。徒费辛勤。终成败坏。而复迷醉无知。窃附于心净土净之说。不但愚夫愚妇惑之。士大夫亦有受其害者。良可叹也。

问。商入海。士趋朝。不待劝而惊者。以冠盖之溢目。货贝之动心也。释迦现土。令人自择。善财登阁。诸佛交光。其为观念。无俟劝矣。使善知识缓颊茧足而导人信。不若善导之光从口出。真善导耳。尝闻此方念佛。净土华鲜。念佛心弛。净土华萎。彼佛广开方便。胡不移此华荣悴于此人之前乎。假令处世。则开目闭目。与莲相参。期尽。则乘此华轮。弹指生彼。有何不可。而不然者。岂权巧之所不及耶。

答。干名图利。乃现世之功能。人斯共见。念佛往生。实隔世之因果。人所难知。虽然。莲华实荣悴于目前。而迷者不觉耳。净心为善。则神清气爽。而内志开舒。秽心为恶。则气暴神麤。而衷怀沮丧。华荣华悴。不昭然乎。况夫目亲圣像。远祖之诚言。池降银台。珍公之故事。以

至身泛红莲。如高浩象。且代有其人矣。孰曰 现世无征哉。

问。道家所称默朝者。与观佛类。彼之天帝。即是菩萨。往就菩萨。或不退转。孔子。儒童菩萨也。尝思文王。至见其形黝然。正与观佛类矣。文王在帝左右。孔子 应与同居。今用思文王之法而思孔子。思孔子。即思菩萨。往就孔子。即往就菩萨。亦当得不退转。则此二氏者。奚必挽之西耶。

答。天帝虽云菩萨。见身是欲界君王。孔子纵号儒童。应迹乃人间君子。譬之宰衡暂时外补。选举者他归。人主忽尔微行。朝覲者不赴。故知四生慈父。三界大师。天中之天。圣中之圣。唯佛一人。无与等者。岂可默朝欲界。企想人间。便得拟万亿佛土外之西方。恒沙贤圣中之化主。二教不宗于佛。将谁宗耶。

问。或谓佛逼众生。抛离骨肉。弃舍形骸。近别家乡。远投外国。魂爽幽幽。入此梦境。梦中获宝。色色非真。闻之惨然。有何极乐。又云。在生亦是梦境。既全是梦。益复可悲。将谓菩萨先醒。却行如梦六波罗密。则实报庄严。更成恍忽矣。我其归常寂光乎。寂光无色。莽渺安依。不如寓世梦间。一任献吉憎恶。

答。虚浮界内。是梦非真。常寂光中。是真非梦。世人以梦为真。以真为梦。颠倒如斯。良可悲矣。岂知骨肉之即雠冤。形骸之为桎梏。得生净土。是则脱沈疴而再获天年。释猖狂而荣归故里。名之极乐。诘不然乎。若夫菩萨行门。虽云如梦。譬之大喜将临。夜现吉祥之境。岂比重昏失晓。魂招凶恶之征。盖菩萨在梦而将苏。凡夫繇梦而入梦。至于寂光。则朗然大寐之得醒矣。

问。净刹去此方十万亿佛土。是有数量者矣。但最为遥远。非舟车人力之所及耳。窃意鸚鵡鸚鵡。既知念佛。纵令迅飞。似亦可至。设使寿命短促。中道而殒。飞仙固不能至乎。飞仙或不能至。但修神足通。何患不至乎。然则欲往西方者。以目犍连为本师可也。

答。目连遥闻说法。循声至一佛邦。已越娑婆无边无量。欲回本土而不能得。盖至彼者。繇彼佛之神力。非声闻之神通也。今此极乐世界。姑陈其远。聊存十万亿刹之名。究极其归。实超情量数目之外。众生生此。一则佛摄受力不可思议。二则已发愿力不可思议也。而神通何与焉。

问。离妄身而求法身。更无法身。则今此妄身即法身也。彼佛便摄此身。致之净土。不亦可乎。若净土应现丈六等躯。不取革囊旧质。当似星陨为石。鳩化为鷹。至此而变。不亦可乎。嗟夫。浮黎始青之境。且许白日飞升。乐邦清泰之域。顾使幽魂暗度。世之迷流。舍九品而取七趣者。无足怪矣。

答。据佛神力。举大千世界而归净土。轻若鸿毛。况复色身。摄之弥易。顾神仙家所以不能解脱者。以其恋着于形神也。色身等乎泡露。不应将此往生。法性徧在虚空。何须至彼而变。盖是密移凡质。超圣境以同归。岂比暗度幽魂。作鬼家之活计。但求生彼。莫论身心。

问。世之求往生者。非即欲往生者也。就使正礼念时。佛现其前。引之西往。必辞以化缘未周。婚嫁未毕。幸少须臾无死耳。复有一人。异于前人。力修三昧。无间六时。虑后倦勤。失此机会。便乃投身自毙。纵火自焚。既匪舍报安详。如入禅定。佛怜其愚。亦肯手相接否。

答。智人之修净土也。在生则自净其心。报满则任缘而往。不欲生而恋着世缘者。慢也。急

欲生而自残躯命者。愚也。如是之流。轻则摄入魔羣。重则沈于恶趣。日光普照。不及覆盆。佛虽大慈。莫之能救。

问。设有一人。前生念佛勤笃。机感未应。今生虽作散善。意常在佛。而为事所继。不能依法修持。一期报尽。又无所感。此人于中阴身。种子忽萌。十念完就。得见佛往生否。

答。前生以勤笃而植因。今世繇怠缓而失果。若使临终克念。生或可期。待乎中阴发心。势已无及。愿诸仁者。早为之图。

问。有人于此。若一日以至七日。或匝月经年。翘勤勇猛。一心不乱矣。后为他师所夺。令入宗教二门。虽两俱无成。犹不离佛门也。临终时。佛肯怜而收之否欤。又有始勤中怠。终而改悔如初。始勤中恶。终而改悔如初。此人当入下品。当入疑城耶。

答。即念即佛。则念佛何非宗。析空而念藏也。体空而念通也。次第而念别也。一心而念圆也。则念佛何非教。一举双得。谁谓无成。前通后融。不名为夺。如是往生。固无疑矣。祇恐自生分别。心挂二途。愆繇已生。非佛法咎。至若过能改悔。位实难量。释迦翘勤七日。而正觉先成。广额放下屠刀。而菩提立证。下品疑城。未足限之矣。

问。王臣往生。是不舍国事者也。居士往生。是不舍家事者也。夫居士一心念佛。或无他碍。若王臣之劳于王事。当不若家事之可推诿者。杨无为诸君。亦何尝被罽官之刺。而竟致化佛之迎。岂军旅政刑。一切不妨往生乎。抑彼念念与实相不背乎。

答。达心之士。万机万变。而国政非繁。执境之流。一夫一妇。而家缘尚累。譬之明镜照物。终日照而无劳。空谷传声。多众传而不困。如是。则大君不异世尊。百辟何非海众。都俞吁咈。而妙法交宣。庆赏刑威。而真慈平等。王事佛事。打成一片矣。何净土之难生耶。

问。下品下生者。夙缘不浅。得遇明师。助成十念。遂证此品。既具夙缘。应不为恶。总然为恶。一念相应。万罪消灭。如久暗得明。顿然光耀。暗无所去。明无所来。遇此境界。旋上品上生。犹涉阶级。而顾居下下。岂罪不可灭。功过相准耶。彼疑城之人。止是稍疑。未尝造恶。抑不登品。诚为负屈。即如古今生疑城者。当是何人。有指名否。

答。凡人在世。固有恶心虽炽。闻净土而不疑。亦有福业虽修。忽念佛而不信。是以虽为恶而生净土者此也。然而罪障乍消。净因未广。生则必生。但应卑位耳。故知内蓄疑情。前功枉弃。心存笃信。带业还生。则疑信之间。利害非细矣。虽然。生疑城者。当是净业勤修。止以心无决定。今世人疑则不勤。勤则不疑。且疑且勤。万中一二。安所指其人乎。

问。放鸟雀鱼鳖等。为之诵咒念佛。愿彼往生。此物为当承力即生。为当舍此业报。生在人中。更师放生者。依法勤念。乃得生耶。

答。祝愿禽畜者。若业轻缘熟。承法力而亦得往生。业重缘疏。止灭罪而改形善趣。然禽畜未必生。而放生祝愿之人。福不唐捐矣。来生度化。终酬宿因。目连度蜂。足为明镜。

问。以净秽二土。较胜劣而诱人者。诱凡夫之人也。凡夫所极乐者。女人。所极不乐者。无女人。与眷属之睽离也。今使弃眷属而入无女人之国。且坚拒不入矣。佛何无方便如此。或曰。

生彼国而六通。天眼彻于闺闼。讵有离忧耶。既身居净土。而目中常见女人。奚异彼国之有女人。那得实无女人乎。又雅士性耽质素。不宝金玉。故抵璧投珠。挥金焚锦者。往往有之。无惑其闻珍域之名而勿愿耳。

答。净土虽诱凡夫。然当其始诱之时。已详陈女色之害矣。华箭革囊。种种譬喻。正言女人之为秽。无女人之为净也。女人之为不乐。无女人之为极乐也。焉得反生 坚拒。不愿西归乎。且六通远彻。皆繇心地开明。则九族森陈。何啻空华闪烁。目见女人。奚足为碍。至如无求廉士。不羨宝邦。是未知宝有同名。实非一体。此宝 乃顽福所致。触目而生贪。彼宝是净德所成。久居而不染。执清修之小节。失圣境之伟观。亦犹性恶淫声。并点瑟回琴而共弃。心憎野史。与尧谟舜典而俱焚。贱金玉而舍西方。何以异于是。

问。极乐国中。一宝以至四宝。诸多奇丽。充灿其间。可谓富矣。然而取之不为贪者。曰。吾家业也。今人皆是富人之乍失业。与久失业者耳。尝谓富即吾有。委而 弃之。若此方庞居士辈者。岂不清高。不然。辛苦经营。早夜积着。虽复旧物。亦几贪恋。况守钱虏哉。彼誓取净土者。何以异此。

答。净心本具。故云宝是家珍。净愿求生。实乃复其故有。夫欲仁得仁尚非贪。吾复吾心胡名染。若夫实报庄严。则亦因净果净。理自如是。又何慕焉。如其顾旧业 而求生。心之垢亦甚矣。何以得生净土。

问。法藏恐人之惮烦而不求往生也。曰。十念足矣。释迦恐人之惮烦而不求往生也。曰。七日足矣。见夫妇数米而念者。教以三十六万亿九千五百之号。从约也。而 释迦又以闻毫相名。与一称名之效诱人。其意一耳。至远公。与式公。而六时。而忏仪。备也。士攒眉去焉。夫使七日十念而不然也。佛语诳。信然也。何为峻净国 之城而拒人耶。

答。大圣化人。善权自非一种。宜繁者为说繁。宜简者为说简。七日十念。非言易以骄人。百倍之精专。七日胜乎七日。十念超乎万念也。六时礼忏。非言难以阻 人。宿习之浓厚。少时则刮磨未尽。有间则三昧难成也。龙舒日礼千拜。永明昼夜万声。攒眉而去。吾末如之何也已。

问。古德一唤裴休之名。动其罗刹之念。谓讳所当讳。而于弥陀呼唤无讳焉。众所惑也。曰。此弥陀之愿。无伤也。声音之道。靡间显幽。故皋某来复。望其更生。号天呼父。命曰反本。至于发言必称尧舜。逢人每说项斯。其指同矣。但六字尚存皈敬之文。四字全似唱名之读。牛山用以驱魔。等咒中鬼神之神。市人用以泄愤。同俗间诅詈之词。若此者。亦可数数聒耳否乎。

答。裴休是二字之家讳。一称则已褻其人。弥陀是万德之尊称。屡诵则弥增其美。称尧说项喻实然矣。既尔。则但念尊称。便成皈敬。六字四字。诚无别焉。独以法 久弊生。翻成读慢。鸣锣击鼓。而如唱如调。泄愤申冤。而似咒似诅。闻之天耳。宁不悲乎。然而戏称怒举。亦植良因。果报将来。不可思议。凡情未谙。明者知之。

问。观音势至。净国之储君也。一称其名。彼必来赴。譬如宰相。有汲引荐拔之权。求进取者。可叫号而通之。未闻直干人主者也。至如水鸟树林。既皆佛化。临终 见之。与见佛无殊。则生前念之。与念佛何异。况又不必直斥鸿名。重彼凡夫之惑。

答。权分大小。则千千宰执。何如一遇明君。报有正依。则庭下庄严。岂比堂中真主。是故

提纲者自张其目。摘叶者每失其根。独举鸿名。更无容惑矣。

问。或想六字在我身分。一一历念。此与安般数息。同一摄心。云何不许。斥为外道。又今时莲宗。坏于白莲等教。宝鉴所载。仅其二三。未尽举也。向使佛说经时。既证六方广长之舌。复示百种波旬之状。庶讖同禹鼎。魔息阎浮。而不虑此。果何说乎。且即今其说最炽。其害甚深者。为是那种外道耶。

答。安般。乃借息观心。全殊炼气。历念。则着身求效。固是邪宗。宝鉴深呵。他书竟斥。千形万态。莫可具陈。法弱魔强。末运应尔。佛曾悬记。非不虑也。若即今炽然为害。则有所谓十六字经。气气归脐者。尽力追奔。直至丹田者。蹉认谁字者。谬解南无者。若斯等流。如鬼如魅。全无意况。西天九十五种之所不收。此方 儒道二教之所不摄。野火烧空。久之自灭耳。又何足谓之外道乎哉。

问。今之迷者。犹背烛而坐。回首无不见烛者。彼一念缘佛。便应见佛。如必念之熟而后见。将回首见烛者。亦必瞪目熟视。久而后见哉。向令佛设善权。念佛时。随念见佛。停心绝念。及与杂念时。便尔懵然。斯人人念佛矣。安有阐提耶。

答。太阳日日当天。而戴盆不觉。明镜时时对面。而瞽目无知。念佛之人。念念与弥陀相接。而自昧自迷。何以异于是。良以心水不清。佛月不现。众生自咎。于佛何尤。且明烛在背。回首几人。指点徒劳。坚然强项。乃责佛之难见。亦独何欤。

问。黄帝内经。明大惑之病。谓目中无端。忽有所见。是也。今学人于本无中。忽有所见。与见鬼何别。又云。将死之时。乃得接引。所谓时衰鬼弄人。舍身而随之。不亦大惑欤。顾称见惑思惑。一切惑繇是破焉。世人安得不惑。

答。无故而忽见。安得非邪。昔观而今成。安得非正。盖因果之常理也。净业学人。应须平日考因果之根原。辨邪正之微细。至于临终所见。魔佛显然。谁足为惑。如观立佛而现坐佛者。魔也。正报依报。不与经文符合者。魔也。以空观空之而隐者。魔也。苟为不然。则净心成就。净境现前。接引往生。训垂金口。安得与无故 忽见比耶。

问。经云。刹中有诸天世人之异。此中既无日月风雨之司。诸天当何所职。又无营求衣食之苦。世人当何所为。合是摄来人天。良以化形丈六八尺。见证贤位圣位 矣。更出旧名何也。

答。人天念佛。皆获往生。欲示生因。犹存旧号。并是无为侣伴。禅寂生涯。何必上主天曹。下营人事。如此世界中耶。

问。法藏之发四十八愿也。曰。不得是愿。誓不作佛。今法藏之作佛。经十劫矣。其得誓愿久矣。然尤亟亟然引众生而归之。若填河塞井然似繇未满足者。何也。愿之未得。不可言得。愿之未得。不应作佛。岂作迹佛之后。又愿度生。至其涅槃而归本佛。始真作佛耶。

答。菩萨之道。方其在因地也。则从因至果。及其居果地也。又带果行因。是以得愿而心如未得。弘愿繇称作佛。而不住佛边。真佛斯在。岂比人天小行。罗汉偏空者耶。若曰迹佛度生。唯涅槃乃成真佛。则古佛涅槃。皆同断灭。灵山一会。俨然未散。复云何通。

问。或云。西乃天倾物老之方。人死念绝。乃得生彼。又云。天倾之处。地为有余。有余。则能广容往生之众。又云。庚辛属金。金不变坏。以示不退转之义。又云。万物以西而成百果皆实于秋。行人东方行因。西方证果。窃为往生乃是生机。何不入东方生物之府。而反入肃杀之地。若标第一义谛。何不直于中央摄入耶。无乃但论一时当机。所谓西者。无所取义欤。

答。如来一语。多义攸含。但邪正殊途。理应拣择。若云念绝。则念绝谁生。若云地容。则地容有限。金性不变。秋位司成。二义为近。据实而论。亦不尽然。盖虚空无尽。世界何穷。今此极乐之邦。东观则西。西观则东。南北二方。亦复类是。释迦劝往。故说西方。别佛赞生。必标他向。那得执西立义。胶固不融。不然。童子徧参。何复南为正位。药师示现。乃令东亦净方。但归心一处。专念斯成已耳。

问。兜率。弥勒宫也。昔人往往发愿求生。具有仪法。至唐道昂。专修西方。而临终兜率来迎。夫兜率可不愿而致。西方似亦可不愿而致矣。又或誓取铜轮。反得铁轮。誓取金台。反得银台。则誓取西方净土。反得东方净土。亦未可知。

答。十善戒定。生天之正因也。发愿回向。生净土之正因也。故生天者。容有不资于愿。而生净土者。无愿则不成也。盖净土非无善力。而愿乃居先。生天亦假慕求。而善为之主。世有初修天业。后知非。而一意西方。是以歿现玉京。俄隐迹。而重彰佛国。正专求之所感。岂漫修而可成。至如铜铁未符。金银稍隔。则是求上仅得其中。然而终竟必如其愿。志西方而功未就。要于人天善道受生耳。若能纯一用心。坚诚发愿。西则必西。何东生之足虑。

问。忤中所礼佛。乃尽三世。而所念佛。独一弥陀。固谓三世诸佛无称名之愿耳。然弥陀亦有多名。具在经中。随取一名持之。得否。据小弥陀经。翻为无量寿。无量光。而观经独称无量寿者。岂能观之智。所观之光。即为光耶。六方佛中。其西亦有无量寿者。即是此佛自赞否耶。

答。如来名号。诚曰多端。但取偏熟众生耳根。于中实无差别。惟彼弥陀之号。普徧十方。故令称念之人。皆归一致。且无量寿是唐言。阿弥陀乃梵语。而寿量现等虚空。光明自徧宇宙。举体该用。但云无量寿足矣。若夫十方诸佛。核之历有同名。释迦尊称。多之至于无算。极乐教主。何独不然。非佛自赞。亦无疑矣。今时有人执念释迦而不念弥陀者。自以为是。拗众称高。噫。释迦使汝师弥陀。而汝不从教。譬之子违父命。而不就明师。虽日呼其父。安得不云忤逆。

问。观音绍位时。彼世界中。固知必念彼佛之号矣。不知法藏当时念何佛名而成净土。使其无所念。固不当以己之所不为者强人。使其徧念诸佛。尤不当使人专持而独私于己。又复此门之开。自弥陀始。则诸佛何以徒知赞赏。而闭其门。略不为众生地耶。

答。古佛出世。已经无量。则后佛之念先佛。谁复能数计而知。但当机教主。开启法门。必出自一佛之口。犹礼乐征伐自天子出耳。非诸侯之不言念佛也。且法海无边。非谓止念佛。而更无诸教。化门不执。岂必行诸己。而然后教人。就使弥陀不念古佛。令众生念已何妨。譬孔子学无常师。为万代宗师奚碍但当专念焉用多疑。

问。彼佛寿命。所谓河沙劫石。浩浩渺渺。非二乘能知者也。若曰复有观音绍统。是无量而有量矣。佛厌众生耶。众生厌佛耶。佛厌众生。则非佛。众生厌佛。如法华所云。则观音之开普门久矣。似非喜新者之所乐从也。将弥陀涅槃之后。亦有正法。像法。末法。而观音之补位。同弥

勒之降生乎。

答。无量有二。一为无量之无量。法性等于虚空是也。二为有量之无量。虽有绍继。而人天莫数。是也。疑者谓释迦诱迷邦诸子。故现无常。弥陀统净土诸贤。正宜永寿。其涅槃也。似厌众生。然而净土众生。已能悟佛身之常住。非比娑婆凡品。率皆认迹灭为真亡。无去无来。非新非旧。生彼国者。尚不明此义乎。是则子克家而父退休。臣有德而君禅位。繇众生不疑无佛。故佛身权示舍生。纵入涅槃。奚得称厌。若夫位有补处。则彷彿龙华。法无正末。则迥异娑婆矣。

问。极乐之乐。从情识生。三禅而上。已不耽乐。九品之内。顾复求乐。何也。若云寂灭为乐之乐。岂必缘衣食自然。无有众苦。而得名乎。若云净土唯心。心体常乐。何为又言观佛心者。大慈悲是。

答。极乐虽接凡情。其实有二。一者对苦说乐。无有众苦。故名极乐。二者称性说乐。无苦无乐。故名极乐。此之真乐。岂情识之拟耶。又声闻以寂灭为乐。大圣以慈悲为乐。则大慈悲心。非即常乐乎。而世人以戚戚言悲。抑未矣。

问。诸秽者。善权之必资也。昔宣师持律甚严。化佛数以秽破之。窃意净刹中人。皆繇精戒而生。佛于此人。正宜偏示秽相。破其执情。奈何更示净相。将非以水济水乎。若曰此人定业应尔。则所谓欲令法音宣流。变化所作者。何人欲。何人变也。

答。诸佛善权。合宜则用。有宜逆破者。有宜顺成者。各随其机而已。娑婆苦界。先以苦而折摧。瞻养乐邦。合用净而摄受。要使故习永离。善根纯熟。何得遽以秽破。遂令鄙吝复萌。水鸟树林。咸宣妙法。盖为此也。直俟忍力坚强。然后回入染乡。利生接物耳。今麤心比丘。未成一德。先试诸艰。触涅而缁。良繇自取矣。

问。一人作佛事。诸佛应尽知。十方佛来迎。是人何所向。诸佛本同。迹同。种种皆同。念佛者。合是十方诸佛同来接引。此独一方三圣往迎。必其念时。所见偏浅。

答。诸佛虽能徧知。而赴机不乱。一佛既勤专念。而感应自符。修净土者。就使诸佛齐彰。亦必有主有伴。弥陀独显。化佛云从。因果法尔如然。非是偏浅所致。

问。涅槃云。释迦亦有净土。本我导师。在彼末法。最后诚言。可无信受。便尔六时但念迦文。生难胜国。岂不当机耶。释迦极赞弥陀。合如其愿。既生彼已。遣我承事弥陀。亦复何碍。

答。诸佛谁无净土。弥陀亦有秽邦。良繇土土交资。佛佛互赞。如世易子而教。犹华接干而生。妙用微权。不可思议。恶知难胜。非即清泰之乡。安辨瞿昙。得无法藏之后。但遵现教。毋用他求。

问。有云大彻大悟人。不妨更见弥陀。既已不历诸位。立地成佛矣。以佛见佛。犹以知知。此一见为是参。为是证。意者权示榜样。又或理既顿超。身犹凡下。往获妙用。乃可度生耳。

答。凡夫心始得悟。见处与佛相齐。菩萨行实无边。功能去佛犹远。不妨再依古佛。重受新闻。且证且参。何穷何尽。昔人谓离师太早。不能尽其妙。况离佛乎。若执三祇熏炼。是藏教小

乘。而弱羽狂飞。失利多矣。可不慎诸。

问。即净即秽。即秽即净。西方此土。不踰分寸。生而即无生。去则实不去。今日弹指。曰一念顷。曰屈伸臂。此已约时。便似举足移步。虽云极速。犹是两途。

答。执谢惑销。纵使路阻千山。而融通不二。情关识锁。就令速超弹指。而判隔弥深。今学人唯图句语尖新。喜谈即秽即净。不知头没九渊之下。谓天壤无殊。身沈 鲍厕之中。谓熏莸不别。良可哀夫。

问。执途之人而问之。皆曰。念佛。耳之。则口称。非心念也。诘之。则曰。心口相应云。夫心口相应斯成声。因心而动斯为念。安得以声为念乎。或谓万法唯心。何声之非心耶。然则钟鼓琴瑟之鸣。亦是念乎。几矫乱矣。

答。钟鼓虽含洪韵。非叩不鸣。琴瑟虽具妙音。无指不发。钟鼓琴瑟。譬唇舌之外张。若击若弹。似心念之内动。如其绝念。从何发声。是以寐语喃喃。亦繇梦想。岂得佛声浩浩。不自心源。但世人任运称呼。不专不切。初则藉念成声。顷则随声乱念。名曰相应。实不相应耳。天如有言。口与心。声声相应。心与佛。步步不离。如是念佛。其庶几乎。

问。善财之参德云。始知念佛法门。及南过百城。五十四参而见阿弥陀佛也。则三昧成矣。他日文殊现身竹林。但令人念阿弥陀佛。夫以善财位臻十信。文殊何不径指即见弥陀。而顾使周历百城乎。彼学人未南询而辄议西归者。太早计乎。

答。始参而教念佛。则从源以及流。周历而见弥陀。则繇末而归本。所谓无不从此法界流。无不还归此法界也。是故南询而后西返。岂曰迟还。往生而后徧游。何云早计。医王发药。标本随宜。操纵微机。固凡情靡测矣。

问。总摄六根而念佛。此势至语也。念既从心与意之所生。则凡为愿者。回向者。礼者。忏者。一念蔽之矣。世无心外之愿。与心外之回向礼忏也。夫一心念佛。而是佛所发之菩提。即愿也。专向是佛。即回向也。南无。即礼也。一念消生死之罪。即忏也。余可例知矣。念佛有何不足。而纷纷使心乱哉。

答。一心清净。是为理观内明。五体翘勤。乃曰事忏外助。直观本心。非不径要。而未法众生。慧薄垢重。须假理观事忏。内外交攻。庶得定就慧成。死生速脱。但今人惟存事忏。理观全荒。何况外饰虚文。中无实悔。反令清信男女。纷纷乱心。背普贤之愿王。乖慈云之本制。嗟乎伤哉。弊也久矣。

问。观经言。观佛心者。大慈悲是。世人若能放生戒杀。仁民爱物。以至九类众生皆灭度之。而不作灭度想。遂与法藏之心契矣。且又不违释迦观心之训。柰何取观身与称名之羸迹。而反以佛心为助缘耶。

答。念佛有二。一者念佛心性。二者念佛身名。念心性者。见真佛也。不妨觐光明相好之佛于西方。念身名者。见应佛也。亦能覩自性天真之佛于象外。本迹双举。理事同原。心性良非助缘。身名岂云羸迹。今五部六册之徒。借口无为。拨空因果。障人礼像。嗤彼称名。古德有言。人人丹霞。方可劈佛。个个百丈。始可道无。其或未然。入地狱如箭射。

问。空华巾兔之类。世所谓幻妄也。一切依正之报。世所谓实事也。佛言实事俱是幻妄。则空华巾兔。又当何名。藉令彼之实事果为幻妄。其形状了了虚伪。一空华巾兔可矣。安俟推破。始知幻妄。是故有幻者。有如幻者。有妄者。有如妄者。彼同居净土。幻妄耶。如幻妄耶。全妄是真。全幻是中。同居秽土。即同居净土。同居净土。即上三土耶。

答。空华巾兔。固全体虚无。肉兔树华。亦从来幻妄。本不推而自破。但在迷而未知。故正幻与如幻无殊。实妄与似妄何别。同居净土。盖即幻即如。即真即中者矣。统而论之。即秽即净。即一即三。毕竟空寂。有何阶限。然虽如是。情见未破。欣厌犹存。应须消除幻妄。证入真常。捐弃秽邦。求生净国。若夫舍垢取净。是生死业。常禅师语使未着在。

问。约心观佛。以妄心。观妄佛。所见之佛即妄也。悟如镜像。如虚空。妄体全真。乃得证入莲品。假如魔化佛身。亦妄也。妄与前妄。无二无别。则此妄岂不即空假中。当体全真。而必欲遣之。遣着何去。

答。别真妄。辨佛魔。一代时教。不得不然。据实而论。真亦不立。有何妄焉。佛且是无。谁为魔者。不见有魔。尚安用遣。如其阴识犹封。未许拨无魔事。楞严所示。谛审思之。

问。昔人云。佛。日也。状佛性者。曰。如杲日丽空。状佛光者。亦曰。如百千日。此日观所繇立也。非生盲人。无不见日。取其观心易成。而诸师舍此。据作毫相之观。疑于故紊观经次序矣。或谓恐吸日精者混之。独不虑黄阙眉间之论。矣门明堂之说。混我中观耶。

答。不观日轮。而观毫相。越次而行。是自有说。良以观门虽广也。而标大主。则言佛便周。佛相虽多也。而表中道。则唯毫是统。盖为夫乐简便而惮繁剧者设也。似乎越次。实则无伤。独慨夫法立魔随。以邪混正。有不可胜举者矣。噫。不但谬解经文。兼复流成世害。吸日月。而纳妖崇以亡身。守印堂。而聚火热以盲目。逼脐气而成蛊满。运任督而结痈疽。祸及良民。殃遗后代。可不悲夫。

问。净土之无女人。恐惑行人也。而观音自净土出。往往化为女人。如所称马郎妇等者。合论指善财所见童女之类。并是慈相。盖地上菩萨。始行慈度人耳。佛心既是慈悲。反于本刹。显威光而不呈慈相。何也。

答。娑婆欲染偏重。故观音即女以转其心。善财差别未明。故婆须现女以通其智。非慈化之谓也。行慈而现女。慈化未行。欲染先炽矣。九莲佳士。始习净心。有女以损善芽。甚不宜矣。

问。末法。般舟三昧经先灭。无量寿经更留。夫般舟所祈见者。此弥陀也。观经所祈见者。亦此弥陀也。谓常行为难。则成观亦难。谓见佛前立为难。则今之习观者。方以日观难成。直观毫相矣。岂有今日难成之观。而法灭时。更易为力也。

答。无量寿经更留住世者。大弥陀经是也。非十六观经也。良以称名易举。观想难成。般舟先观足轮。逆缘而上。亦观经之类耳。佛境胜而凡心羸。难就一心三观。宴安便而勤苦逆。谁肯却坐常行。而六字称名。则三尺童子办之矣。此经偏救末世。岂偶然哉。

问。慈云开理一心。事一心。夫一心穷理。一心作事。是二心互起。如双桴两杵。乱动不休。奚云不乱。若理如事。事如理。彼一心即此一心。则单用一心。有何不可。礼师云。附事显

理。又是一种观法。不合曰理观事观。天台教门固如是。慈云乃其后嗣。何独不如是。

答。智一也。而明权实。非裂智以成双。心一也。而说妄真。不破心而为二。观有理事。亦何碍焉。譬之镜像别而不离。水月分而不断。就事而思其理。理在事中。从理而推其事。事非理外。何待两处起念。桴杵乱投故理事者。一而二。二而一。不相似。不相睽者也。况既曰附事显理。则一种而双用。明亦甚矣。慈云之于台教。复何悖乎。

问。十疑论似用不净观为净土因者。向疑无女人。无眷属。不足劝进凡夫。正谓其以不净为净耳。今使了知不净。生厌离心。诘非净土正因耶。然止观称不净观成。未离三界。应是但知世间不净。未知诸天不净。设能了知诸天不净。不识可生净土否。

答。娑婆不净。女人乃其一端。十疑论广说不净。而意重女人耳。但知不净可厌。而不欣净土。未易往生。假令骨观虽成。而不观佛身。难登乐国。不净为净土正因。盖未可也。

问。净土水鸟树林。演说无常苦空无我之义。此殆非了义也。彼佛既欲法音宣流。何不流一圆音。使随类得度。而必此音乎。倘摄定性声闻。来归此土。更作是音。不令旧病增剧欤。

答。无常苦空之法。非局小也。盖是彻上彻下。亦偏亦圆。观夫不生不灭之谓无常。五阴不起之为真苦。菩萨而闻此义。弥广其心。声闻而解此音。顿忘其小。不曰圆音。谓之何哉。

问。处莲胎者。六劫。十二劫。未闻三圣说法。而一由旬内。当不少水鸟树林。彼其下品凡夫。但领无常苦空无我之义。目前色相。一切不取。不取之久。理应销灭。车轮莲质。那得独存。又云如忉利天乐。既受天乐。安保不堕。且若不堕时。何不径修此天之业耶。

答。莲开迟暮。正繇在世之日。不达无常苦空之理耳。向使早明斯理。何得久处莲胞。故知不取色。则金色华开。不取相。则妙相佛现。育莲之道斯在。销华之说奚为。若谓乐比诸天。恐成退堕。不知借天为喻。生净土者。已不欣羨天宫。故虽处乐不迷。志大道者。岂肯便修天乐。或又谓受用既等上天。身位胡居下品。此则正表高高三界。不及下下九莲。证果虽卑。感报已胜。储君尚在襁褓。脱异多官。伽陵未出胞胎音殊众鸟。是故下生犹胜天宫。古训昭然。无容更喙矣。

问。人畏生死事大。无常迅速。乃始猛欲求脱。不敢暂息也。一闻横出三界之旨。捷路修行之说。念佛消罪之文。十声往生之愿。便谓有佛可凭。无业足惧。以玫悠悠。竟不得力。而入阎老手者多矣。则莲宗误之也。彼宗教二门。参究甚难。又不许疾见功效。生死二字。常系于心。安得有此。

答。凡人修道。有闻难则止。闻易则行者。有闻难则勤。闻易则惰者。古圣施教。各顺时宜。善用心者。存乎其人而已。念佛一途。直超三界。大悲之极。故启斯门。若夫怠荒成弊。众生自误。非佛误众生也。我欲仁而仁斯至。仁在目前。狂克念而圣斯成。圣非遥远。是亦以易误人乎。若夫一言顿悟。立地成佛。宗门言易。抑又甚矣。安得亦谓之误。

问。丰干。弥陀化身也。寒山拾得。文殊普贤也。弥陀之现。不领观音势至。而挟文殊普贤以游。至所属词。又多宗门语耳。将无以念佛观佛为局。而转如来禅成祖师禅乎。抑常寂光土之人。匪是莫繇接乎。

答。观音势至。固称日侍导师。文殊普贤。何曾暂离瞻养。故释迦乃娑婆化主。会有观音。黄蘗非儒教宗师。席延裴相。融通摄化。宁有定乎。至谓语涉宗门。似乎更翻净业。殊不知九莲华蕊。枝枝开迦叶之颜。七宝栏楯。步步入善财之阁。八楞毫相。楞楞观中道真诠。六字名称。字字示西来密意。何待转小为大。变局为通。然后接彼上根。演斯玄化。故知念佛一路。即是入理妙门。圆契五宗。弘该诸教。精微莫测。广大无穷。钝根者得之而疾免苦轮。利智者逢之而直超彼岸。似麤而细。若易而难。普愿深思。慎勿忽也。

答净土四十八问(终)

西方愿文解（明 袞宏著并释）

西方愿文科

- 大文分二
 - 初总序归敬
 - 二正述愿文
 - 初总序归敬三
 - 初标主
 - 二明愿
 - 三请加
 - 二正述愿文三
 - 初求生西方正因
 - 二得生西方明验
 - 三已生净土大用
 - 初求生西方正因五
 - 初发起大心
 - 二忏悔业障
 - 三立愿自要
 - 四求佛冥加
 - 五净业成就
 - 二得生西方明验三
 - 初临终正念
 - 二感佛来迎
 - 三往生极乐
 - 三已生净土大用四

- 初见佛得记
- 二蒙记具德
- 三成德利生
- 四普皆回向

No. 1160

西方愿文解

净业弟子 祜宏 着并释

△初总序归敬三初标主二明愿三请加初标主。

稽首西方安乐国 接引众生大导师

稽首者以首叩地敬之至也西方国土无量今归敬者西方之安乐国也安乐极乐之异名也或名赡养或名清泰其义一也接摄取也引指导也众生沉沦接取置之善地众生迷昧指导归之正途凡知识罗汉菩萨如来皆接引导师如畋猎之有虞人涉川之有舟长问路之有土民也惟佛为群导师之中大导师也大二意一普度群灵无遗失故二究竟成佛无退转故。

△二明愿。

我今发愿愿往生

信行愿三净土资粮但言愿者惟信故愿愿之切者必其信之真也行以愿立愿之切者自能行之力也是以弥陀经中专说发愿愿往不一而足。

△三请加。

维愿慈悲哀摄受

愿文备矣或问古云把手牵他行不得惟人自肯乃相应何乃求佛摄受耶答一者弥陀本愿力故二者求佛摄受正自肯故三者感应道交正相应故(何乃下 三十六字未完今续)。

△二正述愿文分三初求生西方正因二得生西方明验三已生净土大用初求生西方正因五初发起大心二忏除业障三立愿自要四求佛冥加五净业成就初发起大心。

弟子(某甲众 等)普为四恩三有法界众生求于诸佛一乘无上菩提道故专心持念弥陀佛万德洪名期生净土。

先出念佛求生净土之本志也普为者兼利为怀不为自身独求解脱也一乘者佛果为期不于余乘妄有希冀也发如是心乃修净土是谓正因苟为不然虽勤念佛因地不真果招迂曲 ○四恩者在家则父母众生国王三宝出家则父母师长国王施主也三有者欲有色有无色有也。

△二忏除业障。

又以业重福轻障深慧浅染心易炽净德难成今于佛前翘勤五体披沥一心投诚忏悔我及众生旷劫至今迷本净心纵贪瞋痴染秽三业无量无边所作罪垢无量边所结冤业愿悉消灭。

承上虽发大心恐宿世今生业障多而福慧少欲净偏染故须忏悔本净者心本自净因迷成染今始觉知惭愧修省若本不净如销顽铁欲成真金纵经百炼终不成就○三业者身业意业口业也三业各具贪瞋痴故。

△三立愿自要。

从于今日立深誓愿远离恶法誓不更造勤修圣道誓不退惰誓成正觉誓度众生。

虽已忏悔不发誓愿是谓有忏无悔要者犹俗云胁制古曰要君今自要故四句即四弘誓也○远离句即烦恼无尽誓愿断也勤修句即法门无量誓愿学也誓成句即佛道无上誓愿成也誓度句即众生无边誓愿度也。

△四求佛冥加。

阿弥陀佛以慈悲愿力当证知我当哀悯我当加被我愿禅观之中梦寐之际得见阿弥陀佛金色之身得历阿弥陀佛宝严之土得蒙阿弥陀佛甘露灌顶光明照身手摩我头衣覆我体。

古净土文谓佛以天眼遥观天耳遥闻他心速见故行人既发大心佛必证知既证知已佛大慈悲必垂哀悯既哀悯已佛大威神必垂加被显如禅观幽如梦寐所云金色宝严甘露光明手摩衣覆精诚之极感应自然或不精诚与精诚未极则不能也然行人但须一心精诚不必因此生著作意求现。

△五净业成就。

使我宿障自除善根增长疾空烦恼顿破无明圆觉妙心廓然开悟寂光真境常得现前。

既以自力又蒙佛力内外交资故障灭善生有如是等大利益事空而曰疾不劳肯繁修证也破而曰顿不历阶级次第也了悟圆觉常住寂光至是得本净心故曰净业成就○宿障者贪瞋痴等善根者戒定慧等妙心真境言之似分实则即心即境即境即心二而不二。

△二得生西方明验三初临终正念二感佛来迎三往生极乐初临终正念。

至于临欲命终预知时至身无一切病苦厄难心无一切贪恋迷惑诸根悦豫正念分明舍报安详如入禅定。

至于者前修净因故至临终感斯净报也平日散心杂念临行挥霍惶惶念佛若至一心临终安得不定然行人但贵已离贪恋迷惑勿虑或遭病苦厄难倘遭病厄当知念佛人死此往生如脱敝衣得换珍服如出牢狱得还故家不亦乐乎况古云还有不病者么则亦有不厄者复何虑哉○病苦者身所生厄难者身所遇贪恋者或贪眷属或贪财产不能舍故迷惑者心念颠倒如不知地狱而曰我欲往中我欲往中故。

△二感佛来迎。

阿弥陀佛与观音势至诸圣贤众放光接引垂手提携楼阁幢幡异香天乐西方圣境昭示目前令诸众生见者闻者欢喜感叹发菩提心。

经云执持名号一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是也众见发心则自他兼利矣又众人皆见其事乃真独己见之或是魔事。

△三往生极乐。

我于尔时乘金刚台随从佛后如弹指顷生极乐国七宝池内胜莲华中。

上见佛来今随佛去无来去中而来去也胜莲花者上上品也。

△三已生净土大用四初见佛得记二蒙记具德三成德利生四普皆回向初见佛得记。

花开见佛见诸菩萨闻妙法音获无生忍于须臾间承事诸佛亲蒙授记。

上言平日求生临终得生然岂徒得生而已乎今言得生之后亲蒙佛记具足功德广度众生有如是等大用也凡生西方者花开有迟速见佛有早晚悟道有先后今是举念即生已即花开即见佛即闻法即得忍即授记也皆上上品事。

△二蒙记具德。

得授记已三身四智五眼六通无量百千陀罗尼门一切功德皆悉成就。

或疑如是广大功德累劫修习未必能得云何一生西方皆悉成就不知万法唯心既得一心何法不得文殊般若称念佛为一行三昧得此三昧所有多闻智慧辨才远过阿难百千万亿倍余可知矣○三身者法报化身也四智者大圆镜平等性妙观察成所作智也五眼者肉眼天眼慧眼法眼佛眼也六通者天眼天耳他心宿命神足漏尽通也陀罗尼者此云总持。

△三成德利生。

然后不违瞻养回入娑婆分身无数徧十方刹以不可思议自在神力种种方便度脱众生咸令离染还得净心同生西方入不退地如是大愿世界无尽众生无尽业及烦恼一切无尽我愿无尽。

然后者古所谓既生西方得无生忍已还来此世救苦众生也不违而入者常居九品常在十方时时堪忍度众生刻刻西方入正定也还得净心者上言迷本净心此言昔迷今悟如久失方得得其本有之净心非新得也愿无尽者前来发起无上大心故今成满无尽大愿也。

△四普皆回向。

愿今礼佛发愿修持功德回施有情四恩普报三有均资法界众生同圆种智。

初始发心求生净土本为四恩三有法界众生故今回向亦如是。

西方愿文解(终)

No. 1160-B 原刻西方愿文跋

余自癸卯抄秋。获侍 慈颜。说此愿文。开我迷云。尝讯金刚何以一切尽摄。 师曰。说无无所不无。说有无所不有。言下顿觉有省。又讯应无所住而生其心。 师云。此有作一句读者。有作两句读者。于义皆通。又为我旁引曲喻。豁般若一部之全旨。 亶甫知向往。荷 师为无量寿。而遽尔示寂。不胜哀悼。 金容虽杳。金口常宣。刻此愿文。以志皈依之始因。愿与尽未来际学人见闻随喜者。念念无量寿觉。一心不乱。皆入云栖大誓海者。

云栖大师像赞附

禅之髓。儒之通。律之虎。教之龙。一行三昧折摄为宗。庄严万善权实参同。且道参同何处。 嚶。水底月为天上月。谷中风作陇头风。

昔端木氏之于儒童菩萨也。日以予言赞夫子。犹以两手捧土加泰山也。亶于 大师。犹以一指拈微尘。扬妙高山上。聊以寄其踮仰之恍云尔。

万历四十三年孟冬日弟子广亶和南述

西方发愿文注（清 实贤注）

西方发愿文注叙

或有问于余曰。诸经所载净土文。总有三篇。其问词致。咸可宗尚。而师独于云栖所作。极口赞叹。又其文义不为难解。云栖略注。已自显然。而师复为之注释者。何也。余曰。余文虽可宗尚。而词义未周。独此愿文。义周词备。请申言之。此一愿文。大章有六。一曰发菩提心。二曰忏悔三障。三曰立四宏誓。四曰求生净土。五曰回入娑婆。六曰总申回向。如此六章。始终备足。何者。盖念佛法门。菩提最要。大心不发。净土难期。故首之以发菩提心心志虽立。惑业尚缠。果报一来。何从得免。故继之以忏悔三障。烦恼既净。业累都蠲。宏誓不坚。修行易退。故申之以四宏誓愿。心愿并发。惑业双消。则三昧可成。九莲易往。故要之以求生净土。但期自利。是名小乘。普愿利他。方名大士。故次之以回入娑婆。自他因果。事理俱圆。故以总申回向终焉。此之六法。一不可缺。缺一则为人天小果。缺二则受三途恶报。缺三则懈怠易生。缺四则轮回难免。缺五则声闻独善。缺六则因果非圆。余净土文。但有求生之愿。而无回入之文。发心立誓。既未彰明。忏悔回向。亦无陈述。故言词义未周也。然此愿文。云栖虽解。一往但明大意。其中理致。则蕴而未发。初心钝根。尚难开解。是以不惮繁文。复为注释。盖此法门。属于圆教。不明圆理。岂是圆人。苟非圆人。则安发圆愿。安修圆行邪。故此注文。言四宏则必归无作。言回向则举必具三。无事而非即理。有愿皆从称性。又恐末世行人。少谙教义。故诸名相。不敢备述。但取其意。变换其文。祇逗初机。敢闻宿学。其有因此少文。略通片义。然后而求大乘经典。诸祖著述。方知菩萨修行法门。诸佛成道因果。无不在是。又岂别有一法出于愿文之外者哉。余之所以赞叹而注释者以此。问者唯唯而退。余因遂理前言而为之叙。

雍正四年岁次丙午嘉平月之既望东吴虞山沙弥实贤书于海南蛟门之海云精舍

No. 1161

西方发愿文注

云栖 莲池大师 作

后学沙弥 实贤 注

西方发愿文

释此愿文。大分为二。初题目。二入文。题目五字。有通有别。西方发愿是别名。文之一字是通名。就别名中。西方二字是所发。愿之一字为能发。发字具兼能所。又西方是所愿之处。愿是能发之心。言西方则该依报正报。言发愿则摄自利利他。依报则七宝庄严。圆融四土。正报则弥陀圣众。一体三身。四土者。一常寂光土。二实报庄严土。三方便有余土。四凡圣同居土。三身者。法身。报身。应身。应有胜劣。胜则巍巍堂堂。劣则丈六八尺。问。祇一西方。何分四土。又祇是一佛。何有三身。得无割裂分张邪。答。如祇是一月。而有光影不同。又如祇是一镜。而有影像。光明不同。何曾割裂光影。分张镜像邪。法身如月。报身如光。化身如影。寂光如镜体。实报如镜光。方便同居如镜影像。在佛则唯一法性身。寂光土。为众生故。现起二身。应下三土。为十地三十心菩萨(十住十行十回向名三十心)。现圆满报身。居实报土。为声闻菩萨。现胜劣二

身。居方便土。为凡夫初发心菩萨。现劣应身。居同居土(此中身土被机。祇约圆教一往而论。若具明四教。其相千差。恐烦不引)。问。此之四土。为同一处。为各异邪。答。亦同亦异。同则譬如一水。天人鱼鬼四见差别。异则各各境界。所处不同。然上能知下。下不知上。应化亦尔(菩萨能应同居方便。声闻能应同居。凡夫但在同居不能诣上。故云亦尔)。弥陀究竟三身。圣众分得三身。凡夫但有理具而无事用。此之身土。但约机见差别。故有不同。实则依正不二。体用无差。故曰圆融一体也。自利则现生断惑。后世往生。利他亦尔。又言发者。以激动为义。愿者。以希求为义。激动则如箭离弦。势不中止。希求则如好美色。如谋重利。乃有始焉发愿往生。少焉退惰者。此非发也。又有口谈净土。心恋娑婆者。亦非愿也。又愿之一字。具该信行。信则自他因果。事理不虚(信得自心是佛。他人亦然。念佛为因。往生作佛为果实也。西方是事。离心本性是理。一一真实故云不虚)。行则专事持名。不杂不散。愿则心心好乐。念念希求。如此三事。缺一不可。有信行而无愿者有矣。未有有愿而无信行者也。问。有人闻说西方净土。心生好乐。然不念佛。得往生否。答若果心生好乐。定起希求。若起希求。必然念佛。好乐不希求。定非好乐。希求不念佛。岂是希求。好乐希求念佛而不往生者。未之有也。问。有人于此。亦好亦求亦念。但世间心重。贪恋尘劳。得往生否。答。只要将猛。不怕贼强。若果希求心切。系念心专。则贪恋虽重。自然渐渐轻微。亦当往生。如舍银取金。舍鱼取熊掌。则亦何难之有。第恐愿力不敌爱力。佛念不胜欲念。悠悠忽忽。半信半疑。则吾未如之何也已矣。又问。为善生天。作恶入地狱。本不发愿。念佛往生。亦复如是。何须待愿而后生邪。答。三界因果。随业所感。固不待愿而成。求生西方。出世正因。若无大愿要期。纵然念佛。决不成就。譬如牛行熟路。虽无御者。亦知归宿。如行生路。决无趋向。必须御者手执绳头。复加鞭策。然后方行。众生心性如牛。三界如熟路。西方如生路。愿如御者。信如手。念似绳头。誓如鞭策。往生如行路。无愿不生。如牛无御。故必以发愿为要也。问。信行愿三。既闻命矣。但十方皆有佛国。何须独愿西方。答。以彼土中阿弥陀佛。与此土众生。深有因缘。诸佛不尔。是以专求彼国。不愿余方。又彼土中依报正报。超过十方。诸佛所赞。不唯凡夫愿往。菩萨亦然。不唯此方愿往。余方皆然。既无八难三途。亦无三毒八苦。衣食自然。寿命无量。水鸟树林。皆能说法。声闻大士。其数甚多。诸上善人。俱会一处。所以弥陀经中。释迦如来苦口丁宁。汝等众生。应当发愿愿生彼国也。又问。祖师云。智者知心是佛。愚人乐往西方。由是而言。则愚人只好念佛。智者固宜参禅。若槩劝往生。恐违祖意。非通论也。答。若言往生是愚。则从上诸祖。莲社高贤。乃至马鸣龙树文殊普贤。亦皆愚邪。亦不知心邪。当知尽理而言。唯佛一人称为智者。余皆是愚。若就事论。乃有千差。谈何容易。呜呼。祖师破人执有。故发此言。今汝执空。因药致病。不知有病易遣。空病难除。天下至愚。非汝而谁。又问。古有发愿来生。生逢中国。长遇明师。正信出家。童真入道者。此复云何。答。在昔像教方隆。人根尚利。明师易得。入道非难。纵现世未明。来生可望。故发此愿也。今则不然。佛法愈衰。人根愈钝。邪多正少。退易进难。内障外魔。无人不具。明师善友。希世难逢。但见出家满地。未闻得道何人。累劫未成。后生宁致。青公喆老。败辙昭然。大集悬记。可为诚证(大集经云后五百岁中亿亿人修行。无有一人得道。唯依念佛法门得度生死)。乃有不知利害。妄效古人。仍发此愿者。过矣。且言中国。则孰如瞻养。言明师。则孰愈弥陀。言出家。则孰若横超三界。言入道。则孰若华开见佛。悟无生忍。不是之愿而愿娑婆。我信是人诚为愚执。问。求生西方。固所愿也。但我下劣凡夫。罪业深重。福善轻微。如何容易得生瞻养。答。余门学道。须赖行人自力。念佛往生全赖弥陀愿力。自力难。故累劫未成。他力易故。一生可致。是以一日七日。便得往生。十念一念。亦能见佛。纵十恶罪人。佛亦不弃。况十善凡夫。一生发愿。念佛。而不得往生乎。且一称洪名。灭罪八十亿劫。何疑业重。暂。持圣号。胜于布施百年。何虑福轻。但办信心。决不相赚。又问。兜率内院。近在此界。又有补处菩萨于中说法。亦可上升。亲近大士。

何须近越此方。远超他土。答。西方净土。是仗弥陀愿力。接引往生。故虽远而易届。兜率内院。要赖行人定力。方得上升。故虽近而难生。苟无禅定。是无翅欲飞。求升反坠矣。且彼天欲乐。初心尚迷。西域三人。可为殷鉴(西域记云。无着世亲师子觉第三人。发愿同生兜率见弥勒佛。约以先去上生必来相报。后师子觉先逝杳无消息。世亲继殁复隔一年方来报语。无着问曰生兜率否。答曰已生亲见弥勒。又问师子觉何在。答曰彼生外院耽着欲乐不见菩萨。是以不来相报。故知小菩萨尚尔。何况凡夫。安可不知利害)。又问。东方药师佛国。依正庄严。与西方。无异。又有八大菩萨临终示路。亦可往生。何须定愿西方净土。答。药师一经。主于消灾延寿。不专劝往生。其言菩萨示路。是为一类不定。善根众生。欲随方受生供佛闻法者。此人福慧具足。所愿皆得。故闻药师佛名。随念即生彼国。八大菩萨。特为示路。指归其处耳。亦非一定。往生彼国也。故曰。或有因此生于天上。及生人间。为轮王而摄四洲。安四民于十善。此非福慧具足而能之乎。今弥陀佛国。专劝往生。诸经广谈。十方咸往。弥陀圣众。垂手提携。释迦诸佛。赞叹护念。而乃舍通途而行局路。执暂语以废常谈。东西既无定向。持念又复不一。既无福慧。又鲜神通。未得随生。翻成莽荡。可弗审欤。今欲一其志念。专其趣向。不归瞻养。将安归邪。专其趣向。故曰西方。一其志念。故曰发愿。文者。能诠章句也。又愿有通别。通则四宏誓愿。别则随心所发种种誓愿。又通则皆名为愿。别则菩提名发心。四宏名发誓。求生西方名发愿。又回向亦名为愿。如华严十回向文。一一皆云愿众生等是也。又求生西方。总摄一切菩提誓愿。及十方三世一切佛法。无有遗余。故以此题而冠篇首也。然此愿文。事理周备。行愿深广。诸有智者当味其言。力行其事。庶几自他俱利。因果皆成。不徒为文字语言。音声唱和而已。初释题目竟。

△二入文为二。初归命请加。二发愿回向 今初。

稽首西方安乐国 接引众生大导师

我今发愿愿往生 唯愿慈悲哀摄受

偈文初二句是归命。后二句是请加。发愿之始。必先归命于佛者。所以求证此心也。稽首者。礼佛之仪式。谓以头着地。稽留少顷而起。故名稽首。表敬之极也。西方安乐国。是依报接引众生大导师。是正报。言安乐国者。无八苦故名安。无三毒故名乐。法王所统名为国。言接引者。众生没在苦海。佛以智手接之令出。着于五欲。佛以种种乐事诱之令离。故曰接引。言导师者。导人以正道也。众生颠倒。以苦为乐。以邪为正。不知出要。佛为分别娑婆是苦。西方是乐。令起欣厌。发愿往生。故名导师。外道不知邪正。妄立宗徒。是师非导。声闻能出三界。不化众生。是导非师。菩萨能化众生。虽是导师。不名为大。唯有弥陀世尊。乘大愿船。入生死海。不着此岸。不居彼岸。不住中流。而导众生到于彼岸。如是利益。徧于十方。尽于三世。无暂休息。是故独称为大导师也。我今愿往。是自迷己怀。唯愿摄受。是请求加护。爱念名慈。怜愍名悲。如母念子。心无舍离。是名摄受。初归命请加竟。

△二发愿回向二。初发愿。二回向。初又二。初自利。二利他。初又三。初发心持名。二忏悔三障。三发愿 今初。

弟子(某甲)普为四恩三有。法界众生。求于诸佛。一乘无上菩提道故。专心持念阿弥陀佛。万德洪名。期生净土。

普为四恩等。是所缘之境。求于诸佛等是能发之心。专心持念等。是所念之佛。期生净土。

是所望之处。盖发菩提心。必先缘境。若无此境。则心无所依。亦无所发。然境有广狭。远近不同。四恩狭而最近。三有居中。法界众生。则远而复广。境既如此。心亦复然。必先从亲至疏。由近及远也。言四恩者。在家则天地君亲师。出家则父母。师僧国王檀越。言三有者。即是三界。谓欲界色界无色界。隔历不同曰界。因果不亡曰有。此三界中。即六道四生住处。举依报以该正报也。法界众生。即十方无量世界一切众生。亦即九法界众生。非二非三故名一运载众生故名乘。无上非有上。菩提者。能觉之智也。言不但专为自利。乃欲普为四恩。又不但为四恩。亦欲普度六道四生。又复不为一三界六道四生。乃是普为十方无量世界一切众生。欲令度脱。使其皆得一乘无上菩提之道。故发此心也。专心者。不杂余事。持念者。受而不忘。一名而具万德。故云万德洪名。期者望也。无有五浊。故名净土。盖念佛而不发大菩提心。不与弥陀本愿相应。终不往生。虽发菩提心。不专念佛。亦不往生。故必以发菩提心为正因。念佛为助缘。而后期生净土。修净业者不可不知。

△二忏悔三障。

又以业重福轻。障深慧浅。染心易炽。净德难成。今于佛前。翘勤五体。披沥一心。投诚忏悔。我及众生。旷劫至今。迷本净心。纵贪嗔痴。染秽三业。无量无边所作罪垢。无量无边所结冤业。愿悉消灭。

又以下明忏悔之因。今于下明忏悔之法。我及众生下正陈忏悔。此一段文。承上文言。虽然念佛发心。期生净土而我罪业厚重。福善轻微。障缘既深。智慧复浅。染污心识。如火炽然。清净功德。一无成就。兴言及此。焉不悲伤。盖末世凡夫。钝置如此。如此罪障。能障行人不得往生。将如之何。此忏悔之宜急务也。言业重福轻者。业即十恶。福即十善。言十恶者。身有三。谓杀盗淫。口有四。谓妄言绮语两舌恶口。意有三。谓贪嗔痴。翻此十恶。则名十善。言重则十恶具造。言轻则一善单修。又上品十恶名业重。下品十善名福轻(如十恶业杀生则以父母师僧为上余人为中畜生微细昆虫为下余皆例此可知十善反此可以意得)。又炽然作恶名业重。泛然行善名福轻。乃有嗔他则祝其速灭。杖彼则立使随亡。此业重也。又或方才念佛。便谓口酸。适欲礼拜。又言腰痛。此福轻也。言障深慧浅者。障有二种。一者外障。二者内障。外障有二。一者尘缘逼迫二者魔外牵缠。内障复二。一者疾病夭殇。二者。愚痴颠倒。慧有二种。一者方便慧。二者真实慧。闻思修为方便。见道为真实。见道有二。一者小乘。二者大乘。大乘所见复有二种。一者空假。二者中道。中道复二。一者但中。二者圆中。若就诸慧论深浅者。闻慧为浅。思慧为深。乃至但中为浅。圆中为深。傅傅互论可知。言障深则内外交攻。言慧浅则闻熏薄解。乃有甫欲修行。便生恶疾纔能向道。适遇邪师。此障深也。又有未得内凡。便谓已超佛地。稍通世智。自言已入悟门。此慧浅也。贪嗔痴名染心戒定慧名净德。言易炽者。嗔如火焰。触干草而展转增高。爱似藕丝。割钝刀而牵连不断。痴则密织见网。愈缚愈缠。深种邪根。弥生弥广。言难成者。戒则律仪篇聚。持少犯多。定则大小禅那。造修无地。慧则权实妙智。证悟无门乃有一毫染着累月牵怀词组不投。终身结怨者。此易炽也。其或才登戒品。已破浮囊。一入禅堂。但增昏掉者。此难成也。自非深生惭愧。痛自克责。恳到忏悔。则纵经尘劫。灭罪良难。次忏悔法中。翘勤五体。表外仪恭。披沥一心。明内心敬。两肘两膝及额。名为五体。披沥谓开发洗荡也。以我之诚。归投于佛。故曰投诚。忏悔者。断相续心也。由昔身行恶法。故今五体翘勤。复由意起贪嗔。故用一心披沥。又由舌谈恶语。故今口陈忏悔。又昔无始身业猛利。故用翘勤而忏悔业秽污。故用披沥而忏。口业粗犷。故用陈词急切而忏也。次正陈忏悔中。我者行人自谓。众生即四恩三有六道四生。谓我与法界众生。自从旷劫直至今生。常常起惑造业。未曾休息。非是一人独造。亦非一生一处

所造。非是一人。故云我及众生。非是一生。故云旷劫至今。非是一处。故云无量无边。盖由众生从无始来。世世生生。互为眷属。更相主伴。更相佐助。罪业方成。造业既同。忏悔亦尔。故须徧缘法界众生为其忏悔也。问。旷劫罪业。应已受报。云何直至今生犹未灭邪。若已受报。则不须忏。若犹不灭。则忏亦无益。答。众生造业受报有三。一者现报。二者生报。三者后报(现报一生即受生报次生方受后报经无量劫乃受)。复有二种。一者定业。二者不定。若过去业属现报者。则亦已受若生报后报。正在将来。岂可不殷勤忏悔邪。又若是定业。则不可忏若不定者。忏则除灭。何谓无益邪(小乘所明有定不定业大乘所明一切不定)。迷本净心二句是烦恼障。染秽三业四句是业障。所结冤业二句是业报障。又迷本净心是根本惑纵贪嗔痴是枝叶惑言迷则如云覆月。光明不现。言纵则养贼为子。自劫家珍。身口意三。与烦恼相应。名为染秽。造作十恶五逆。名为罪垢。三业为能造。罪垢为所造。罪垢既成。必招冤业。冤必有报。故名报障也。言无量无边略有五意。一约心。一念尘劳。具有八万。何况相续二约境。一处所作。已自无量何况十方。三约事。一业若成。罪无边际。何况诸业。四约时。一生所作。亦应无量。何况旷劫。五约人。一人所作。已自无边。何况众生。所以业若有形。虚空难受也。冤业有三。如云人死为羊。羊死为人。死死生生。递相吞噉。此名杀冤。汝负我命。我还汝债。经百千劫常在生死。此名盗冤。汝爱我心。我怜汝色。经百千劫。常在缠缚。此名淫冤(问淫则彼此无怨何亦名冤答杀盗二业名为怒冤淫名喜冤喜怒俱冤无非是业众生颠倒以怨为亲良由于此)。愿悉消灭者。谓三障俱灭也。二忏悔三障竟。

△三发愿三。初总愿。二别愿。三总结 今初。

从于今日。立深誓愿。远离恶法誓不更造。勤修圣道。誓不退惰。誓成正觉。誓度众生。

此即四宏誓愿也。修行若无誓愿。则有退失。故以此四法自制其心。则不生懈怠也。此之四宏。依于圆教无作四谛而发。名深誓愿。愿不依谛。名为狂愿。若非无作。亦不名深。言无作者。谓本性具足。四皆无所造作也。天台大师云。由迷理故。涅槃是生死。名为苦谛。菩提是烦恼。名为集谛。由悟理故。生死即涅槃。名为灭谛。烦恼即菩提。名为道谛。今略释之。生死烦恼是众生因果。菩提涅槃。是诸佛因果。然众生诸佛。但有名字。生死烦恼菩提涅槃。亦但有名字。究极而言。祇是一心。以由无始迷此一心。全以菩提涅槃而为烦恼生死。故于今日悟此一心。即以烦恼生死而为菩提涅槃。名虽有二。体则无二。如水成冰。冰还成水。此即无作四谛也(问众生诸佛但有名字则诚然矣生死烦恼是染秽法菩提涅槃是清净法升沈迥异优劣天渊云何言亦但有名字邪答若就事论诚如所说若约理论一一皆无实法喻如梨园子弟扮作贫儿身行丐食意起希求须臾又扮帝王身登九五意生欢悦有智慧者不应于是而生实想谓有贵贱高[(白-日+田)/升]之异生死烦恼菩提涅槃亦复如是凡夫谓实诸佛圣人知其非真又问生死烦恼不实可也若菩提涅槃亦非真实何须辛苦修证邪答所言非真但破执着不言修证亦无若执非真反成邪见矣乃有身犯律仪口谈玄妙以念佛为愚夫以修持为着相此末世聪明人参禅大病不可不知)。今言远离恶法誓不更造。即是烦恼无尽誓愿断。此依集谛发心。勤修圣道。誓不退惰。即是法门无量誓愿学。此依道谛发心。誓成正觉。即是佛道无上誓愿成。此依灭谛发心。誓度众生。即是众生无边誓愿度。此依苦谛发心。文虽不次。义无二也。云何依于苦谛发心。谓观众生为生老病死之所逼迫。生大苦恼。以是因缘。发誓愿云。我当早度生死。亦度无量众生得出生死。生死即所观苦谛。因观生死故愿度脱。是名依苦谛发心。云何依于集谛发心。谓观众生为贪欲嗔恚愚痴邪见之所恼害。不能自拔。以是因缘。发誓愿云。我当自断烦恼。亦断众生无量烦恼。令得解脱。烦恼即所观集谛。因观烦恼过患故欲断除。是名依集谛发心。云何依于灭谛发心。谓观诸佛已灭烦恼。得解脱乐。具有无量神通自在。而诸众

生不觉不知。妄受诸苦。以是因缘。发誓愿云。我当勤修方便。得大涅槃寂灭之乐。亦令众生同得此乐。涅槃佛果。即所观灭谛。因观佛果。故有希求。是名依灭谛发心。云何依于道谛发心。谓观六度万行恒沙法门。具有无量称性法乐。而诸众生不习不修。妄造诸业。以是因缘。发誓愿云。我当精勤修学无量法门。亦令众生修学是法。法门即所观道谛。因观法门。故愿修学。是名依道谛发心也。然此祇是事相若知理性具足则四皆无作。云何无作。谓众生是假名。度无所度。烦恼无实性。断无所断。法门元具足。学无所学。佛道本现成。成无所成。此名无作四宏誓愿。依于无作四谛而发也。

△二别愿二。初求佛护念二正发愿 今初。

阿弥陀佛以慈悲愿力。当证知我。当哀愍我。当加被我。愿禅观之中。梦寐之际。得见阿弥陀佛金色之身。得历阿弥陀佛宝严之土。得蒙阿弥陀佛甘露灌顶。光明照身。手摩我头。衣覆我体。

阿弥陀下五句。明护念之心。愿禅观下。明护念之事。诸佛心者。是大慈悲。以慈悲故则有誓愿。以誓愿力。则当证知。由证知故。复当哀愍。以哀愍故。必应加被。此弥陀护念之心也。禅观谓十六观。始从日观。乃至九品往生。或具观十六。或专一观。言一观者。且指总观。谓观己身坐莲华中。作莲花开合想。莲花开时。弥陀圣众俱放光明。来照我身。水鸟树林。皆演妙法。此名总观。或但观丈六佛相在池水上。垂手提携。己身胡跪华中。亦可。问。今既专持名号。云何复令观想。答。终日持名。暂时观想。以观助念。念则不散。纵令心粗境细。亦可托像而观。复何碍乎。禅观是醒时。梦寐是睡时。或醒或睡。皆得见佛。若不观想。则见佛为难。问。观中见佛。得无魔事否。答。参禅人本不念佛而佛忽现。此则心境相违。名为魔事。念佛人本自观佛。佛随相现。此名感应道交。非魔事也。然须了知所见之佛。如水中月。非有非无。不可取着若生取着。则恐反成魔事。切宜慎之。金色身是正报。宝严土是依报。历是经历宝严者七宝庄严也。余文可解。

△二正发愿三。初现生愿。二临终愿。三往生愿 今初。

使我宿障自除。善根增长疾空烦恼。顿破无明。圆觉妙心。廓然开悟。寂光真境。常得现前。

由甘露灌顶。故宿障除。由光明照身。故善根长。由手摩我头。故烦恼无明顿破。由衣覆我体。故妙心真境现前。宿障指惑业苦三障。善根即戒定慧根。昏烦之法。恼乱心神。名为烦恼。指见思惑。于第一义谛不了。名曰无明。指根本惑。由此二惑。故妙心真境不能显现。今二惑顿空。故开悟现前也。圆觉是能证智。寂光是所证理。现前者。洞然明白也。

△二临终愿。

至于临欲命终。预知时至身无一切病苦厄难。心无一切贪恋迷惑。诸根悦豫。正念分明。舍报安详。如入禅定。阿弥陀佛。与观音势至诸圣贤众。放光接引。垂手提携楼阁幢幡。异香天乐。西方圣境昭示目前。令诸众主见者闻者。欢喜感叹。发菩提心。

临命终时。第八识将去时也。三日七日预知四大不调名病苦。水火刀兵毒药等名厄难。贪恋有四。一终岁持斋。一朝食肉。二长年念佛。此日贪生三恩爱牵缠。难割难舍。四许愿保襁。

求神服药。迷惑有三。一疑罪业深重。二疑功行浅薄。三疑佛不来迎诸根即眼等五根。正念是意根。无病无难故悦豫。无贪无惑故分明。舍所受身名舍报。不忙不乱故安详。坐脱立亡。故云如入禅定。阿弥陀佛下。明感应道交。令诸众生下。明见闻利益。如文可知。

△三往生愿。

我于尔时。乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。生极乐国七宝池内胜莲华中。华开见佛。见诸菩萨。闻妙法音。获无生忍。于须臾间。承事诸佛。亲蒙授记得授记已三身四智五眼六通。无量百千陀罗尼门。一切功德。皆悉成就。

金刚台。即莲华座。其座金刚所成。故名金刚台。又华内莲房。亦名为台。上品上生。乃有此台。如弹指顷。言往生之速也。胜莲华。即金刚台上之华。无生忍者。一切诸法本自不生不灭。众生颠倒妄见生灭。今以智慧而了达之故云获无生忍。得此忍已便登初住。大用现前。承事诸佛下。正明其相。三身者。法身报身化身。四智者。一大圆镜智。二平等性智。三妙观察智。四成所作智。五眼者。肉眼天眼慧眼法眼佛眼。六通者。天眼天耳他心宿命神足漏尽也。陀罗尼翻总持。谓总一切法。持无量义也。一切功德句。总结上文。皆悉成就者。是初住分成就。非究竟成就也。初自利竟。

△二利他。

然后不违瞻养。回入娑婆。分身无数。徧十方刹。以不可思议自在神力。种种方便。度脱众生。咸令离染。还得净心。同生西方。入不退地。

问。菩萨化他。不于净土而于秽土者。何也答。以净土中人有善无恶。化度则易。秽土恶多善少。化度则难。难故大悲增长。行愿坚牢。易故悲心不深。行愿不广。大弥陀经云。此土修行一日。胜于西方净土修行一劫者盖谓此也。又此娑婆是本昔受生之处。有缘必多。化度宜急。所以生净土后。必先回入。又问。径在此土化导。有何不可。何须舍此趋彼然后回入。答若不舍此。则堕落有分。化导何从。若不往彼。则自利未能。利他安保。喻如贫人未见帝王。未蒙官职。则自尚饥寒冻馁之不暇。又焉能周给邻里乡党乎。故知不愿度生则已。愿则必求西方。不生西方则已。生则必须回入。又问适欲往生。又欲回入。得无进退踌躇。志不决定邪。答。先期自利。故愿往生。后愿利他。故须回入。发心虽在一时。行事则有先后。若不先发此意。一生净土。回入则难。其如四恩三有何。故知未得往生。决无复入胞胎之念。既生瞻养。决无不来化导之心此正明决定。何谓不定邪。言不违瞻养者。法身不动也。言回入娑婆者。化身应现也。如一月千江。不升不降。从体起用。亦复如是。非独一国。亦徧十方。种熟脱三番番不息。小乘外道作意神通。名可思议。一心作一。不能作多。名不自在。菩萨不尔。不消作意。化化无穷。故名不可思议自在神力也。悭贪者以财施摄。刚强者以爱语摄。为善者以利益摄。行恶者以同事摄。故名种种方便。使其三惑不起。名为离染。三德圆证。名为净心(见思尘沙无明为三惑法身般若解脱为三德)。咸令离染二句。是现世益。同生西方二句。是后世益。不退有三。一位不退。终不退为凡夫二乘。二行不退决无退失所修行业。三念不退。决无一念忘失错误。又一入西方。纵在疑城边地。下品下生终不退入三途。故总名不退也。问西方不退设使回入娑婆。还有退否答。如上所明。三身四智种种现前。加以弥陀护念诸佛摄受。焉有退失之理。喻如衣锦还乡顺风摇橹。无求不利。无往不前。菩萨度生。所以必欲求生西方而后回入者。良由于此。

△三总结二愿。

如是大愿世界无尽众生无尽。业及烦恼一切无尽。我愿无尽。

如是大愿。总结前文。世界无尽等是举例我愿句总显无尽。如云世界不可尽。我愿不可尽众生不可尽。业及烦恼不可尽我愿不可尽。若四种可尽。我愿乃可尽问。何故发此无尽不愿邪。答。以由心无尽故。随心所发誓愿。亦无有尽。又世界等四并由心具。纵然成佛亦无可尽之理又问。愿既无尽成佛何时。答。所言成佛。祇是识得自心究竟不生耳至于三十二相。方便施为。本非真实。尚何成与不成之可论哉初发愿竟。

△次回向。

愿今礼佛发愿修持功德。回施有情。四恩总报。三有齐资。法界众生。同圆种智。

菩萨修行。必先回向者。以若不回向。则是人天果报若能回向。则成出世正因故也。回向有三。一回己向他。二回因向果三回事向理。云何回己向他。以由众生无始时来所修善业。并为己身及己眷属今回此心向于众生。以己所修悉施于彼。愿他得利。不求自乐。是名回己向他。云何回因向果。以无始来但为人天福报。不求出世实果。今回此心向于无上菩提。所修善业。悉用庄严佛果。是名回因向果。云何回事向理。若见有众生诸佛善法回向种种差别。则事不空。今回此心向于实际。能修所修。能向所向。二俱寂灭是名回事向理。今言恩有齐资。是回己向他。同圆种智。是回因向果。此二并是事相。理在事中。故三皆具足。种智者佛之智慧也。谓能知诸法一相。亦能知种种相无二无别。故名种智也。问。所修善业。虽有若无。名不住相。今一事甫毕。汲汲回向。不已着乎。答。汝言善不住相。为有后报否若无则堕断灭若有则虽不求福福还随汝。人天果报。固未免离。云何无着。今以此福回施众生及以诸佛。则成无漏胜因。何着之有。问回施众生。众生实得利益否。若无利益。则成虚妄。若有利益。则我作他受。焉有此理。答。菩萨福德。与众生共。现在虽无利益。未来成佛。则众生受赐。如弥陀佛国。凡未生者即同佛受用。并由世尊因地作福。回施我等。是故今日得其果报。如父财子用。孰曰不可乎。问。回向与不回向。功有胜劣。事有得失否。答。回向则少福成多。如一滴投海。不可分别。不回向则多福转少。如水灌漏卮。须臾即尽。又若能回向。则心能转福。径往西方。若不回向。则心被福牵。还生三界。是以修净业人。凡有一善。必先回向西方者盖以此也。问。回向西方则自求快乐。回向佛果。则自求尊胜。由来为己。何与众生。答。苟不為人。则何须作佛。如因治乱。焉用求王。当知利人必先自利。成己即是成他。尚何彼此分别之有哉。问。众生本空。菩提非有。不见善法。将何回向。答虽知三事俱空。而众生不解。妄造诸业。妄受诸苦。是故菩萨以善法而回向之。又欲成佛而度脱之。不废修持因果耳。若执俱空。则反成偏见。堕入二乘断灭深坑矣。是知具足三种回向。是菩萨修行要行。不可不知。略释愿文竟。

西方发愿文注(终)

净土资粮全集（明 株宏校正庄广还辑）

净土资粮全集(前集)

桐邑净业弟子 庄广还 辑

西方净土图(一名极乐世界亦云赡养亦云安乐亦云清泰亦云妙意总名净土)(略)

No. 1162-B 附中峯大师怀净土诗(详见往生章略举尊宿中)

七重密覆真珠网	三级平铺玛瑙阶
赡养导师悲愿切	遥伸金臂接人来
藕池无日不华开	四色光明映宝台
金臂遥伸垂念切	众生何事不思来
七重行树影交加	昼夜开敷白藕华
佛手自来遮不得	众生何事觅无涯
鸚鵡频伽遶树鸣	好音和雅正堪听
殷懃不断缘何事	曲为劳生昧己灵
六时不断雨天华	风味新奇孰有加
清旦满盛衣裓里	归来重献佛袈裟
世界何缘称极乐	只因众苦不能侵
道人若要寻归路	但向尘中了自心
十万余程不隔尘	休将迷悟自疎亲
刹那念尽恒沙佛	便是莲华国里人

No. 1162-C 附西斋禅师怀净土诗(讳梵琦字楚石详见往生集)

将参法会礼金僊	渐逐香风出宝莲
红肉髻光流不尽	紫金身相照无边
重重烟树垂平地	一一华台接远天
诸佛界中希有事	了如明镜现吾前

遥指家乡落日边 一条归路直如弦
空中韵奏般般乐 水上华开朵朵莲
杂树枝茎成百宝 羣居服食胜诸天
吾师有愿当垂接 不枉翘勤五十年
一朵莲含一圣胎 一生功就一华开
称身瓔珞随心现 盈器酥醅逐念来
金殿有光含日月 玉楼无地着尘埃
法王为我谭真谛 直得虚空笑满腮
池上藕华花上人 佛光来照紫金身
更闻妙法除心垢 尽救迷情出苦轮
举步遍游尘点国 利生终满涅槃因
娑婆界上光阴短 极乐知经几劫春
放下身心佛身前 寻常盈耳法音宣
风柯但奏无生曲 日观长开不夜天
行趣玉阶云冉冉 坐依珠树月娟娟
凡夫到此皆成圣 不历僧祇大果圆
珠王宫殿玉园林 坐卧经行地是金
舍利时时宣妙响 频伽历历奏僊音
返闻顿悟无生理 常住周圆不动心
触目皆为清净土 来从旷劫到如今
一寸光阴一寸金 劝君念佛早回心
直饶凤阁龙楼贵 难免鸡皮鹤发侵
鼎内香烟初未散 空中法驾已遥临
尘尘刹刹虽清净 独有弥陀愿力深

(还)谨按二师之诗虽多。不过称赞劝勉二义。今所述者虽七首。二义备矣。如中峯之前五首。所以赞净土之胜。第六首。勉人以了自心。何以了自心。非念佛不能也。故第七首劝人以念佛。如西斋之前五首。亦赞净土之胜。第六首。勉人以悟无生。何以悟无生。非念佛不能也。故第七首劝人以念佛。此还纂述二诗之意也。俾净业之士。功课之余。咏叹淫佚。意洽义融。有不手舞而足蹈者乎。往生资粮。造端于此矣。

No. 1162-D 净土资粮全集序

庄居士集古今净土经论。择要语类编之。而间附以己意。既成帙。踵门而告予曰。兹净土资粮全集也。说者谓净土著述。简册相望。盖篋有余资。囊有余粮矣。复何藉此。予曰不然。今夫游万里外。未闻厌资粮之多者。是故旅途而遭困乏。则文钱斗金。粒米廩粟。况夫以百千劫未归之穷子。适十万亿难至之宝邦。何嫌乎功德法财之殷且富。披舆图。问道路之频频耶。殊乡僻邑。购一经一论。不胜其艰。使是编广布。人得而读之。一代时教。粗知其大端矣。虽然。不挟文钱。不费粒米。如一念顷。生极乐国。世宁无是人乎。如是人前。说如是编。诚为赘语。苟不尽然。是编与净土诸书并行。安知其无补云。

大明万历岁次甲午春正月吉旦云栖株宏识

(还)谨按不挟文钱不费粒米之说。或者疑之。谓五台居士。则曰顿渐二门。皆必藉于资粮。今莲师所云不佞。何也。予曰。莲师所指。上智之人也。上智之资粮。生知安行者也。岂复藉于此集乎。今日挟。曰费。是有执持力守之意。学知利行事也。岂可以语上智乎。故曰不挟文钱。不费粒米。非真无资粮之谓。读者不以辞害意可也。

No. 1162-E 净土资粮全集序

归元直指云。欲生净土。须办资粮。夫净土一途。诚出世快捷方式。

释迦慈尊。最大方便。特为拈出。反复嘱示。不啻三令五申。而古来万圣千贤。赞叹垂训。如出一口。未教众生。欲超生死。舍净土之外。更觅何处往生哉。第净土之游。穷子岂能垂橐徒往。虽有顿渐二门。皆必藉于资粮。一念顿生者。譬诸大局干人。万斛之装。咄嗟可办。渐机之士。譬诸材力绵寡。斗储升积。假以岁月。世鲜上智。资粮殆不可不预讲也。资粮者何。曰信。曰愿。曰行。是已。此三者。能于二六时中预办。则出门随用随足。虽历恒河沙刹土。亦无艰难困苦。况十万亿之净土耶。吾友莲池禅师。得佛心印。弘法东南。所接学人。不论根器利钝。俱孜孜以净土为言。而其高足庄居士。恐枵腹西行者。势难前进。乃手集一书。而三刻之。特为渐机同志设大缘法。其终刻者。名曰净土资粮全集。盖取归元直指之意而广演之也。余观其大较。不出所谓信向愿力戒行三者。而搜稽往事。博采格言。比之厚积富藏。几于千斯仓。万斯箱矣。慕乐邦者。循此以往。何瞻养之不可得哉。慨自唯心净土之旨不明于世。好异者。往往右禅那而薄往生。莲池禅师既导其迷津。居士此录。[咏-永+复]资其利涉。隐然西方圣人度尽众生。方登正觉之遗意也。净名经谓法施大于财施。居士以往生法作资粮。广施法界。即用三千大千七宝布施。功德宁复过此。盖不持善承莲池师之志。而亦深报

释迦慈尊之恩矣。有事净土者。尚无忘居士嘉惠之心乎。居士名广还。字复真。端雅有道之士也。

明万历岁次乙未春三月十日当湖五台居士陆光祖识

No. 1162-F 净土资粮全集自叙

天下事。有定于命。而几非在我者。不可以幸致。有出于天。而作不由人者。不可以强求。识此而予之终身可知。予之得师为不偶矣。予少承儒业。未几以母疾学医。二者兼之。殆二十余载。奈数奇不偶。四十无闻。犹夫人也。遂弃其所学。而从事于玄。卒之口诀无传。几成奇疾。乃喟然曰。独不能为天地间一闲人乎。遂构小园。栽花垒石。日吟咏偃息于其间。每见花荣花悴。倏尔成空。因悟盈虚消息。物理然也。吾独非物乎。他日亦当如是。即毁园闭户。习静求禅。取金刚诸经而诵之。至万历乙酉。泛舟武林。旅遇一翁。见予作佛语。遽问曰。子学佛。谁所师。对曰未也。乃曰吾闻云栖有

莲池禅师者。声称洽乎于兹。有年矣。盍往师之。且柳宗元与李睦州服气书。不可不读。言讫别去。莫知其为谁也。予叹曰。服气书。予少时所读。今为寇公之霍光传矣。其教我甚殷。乌容负。遂徒步云栖。扣关谒

师。师欣然摄纳。教以净业。授以五戒。名以广还。温温若素相知者。临别请益。

师曰。释典充栋。何以教子。约而言之。见性其体也。度生其用也。文殊谓修行莫如念佛。正今日之急务。子其勉之。还敬受而归。日课阿弥陀佛五万声。不遑暇食。未半期而此心寂然。恍若有得。因思执此以往。见性无难。但生何以度。忽记金刚经有曰。以七宝布施。不若以四句偈等为人解脱。其福胜彼。言法施愈于财施明矣。还不自揣。遂阅净土经论。掇其要语。分门别类。始以往生定其趋。次以起信回其向。又以誓愿决其志。乃以斋戒成其德。日课达其材。终以兼禅诣其极。分为六卷。名曰净土资粮。既梓行矣。复加补辑。更名全集。就正于

师。师曰。非此无以度生。遂重为之校。因乞一言弁诸首。

师唯唯。更授以菩萨戒而归。中道俛而思。仰而嘘。忽忽如丧神守。舟人恠之。中有一客问予曰奚自。予曰自云栖。因具道前缘。客曰。得受戒。则念佛不虚。见性之道也。正资粮。则法施有具。度生之端也。二者足以自慰。而先生似有隐忧。何居。予曰。吾追忆往时。始以儒而兼以医。继以玄。而又更以闲。一无成而鬢丝矣。设使当时舍此数端。而早以学释。则今日之造就。殆未可量。顾不为此而为彼。老大徒伤悲耳。客笑曰。先生悞矣。非儒无以识佛之理。非医无以达佛之心。非玄无以肇佛之寂。非闲无以筑佛之基。先生殆藉是数者以学释。不以为幸。而反以为悲。何也。虽然。未也。设使儒而用世。则爵禄縻其身。医而大行。则货利溺其志。玄得口诀。则他岐迷其往。闲不反观。则草木同其腐。求为净土之资粮。乌可得哉。先生以此数者启佛之机。而终不以此数者为佛之障。其殆定于命而不移于我。由于天而不参以人者乎。先生殆有出世之缘。而非强求幸致者也。予起谢曰。客所言。诚为确论。但知其一。未知其二。予之终身经历。命矣天矣。今之以教立命而不委于命。尽人合天而不任于天者。伊谁之功。噫其资粮之全集乎。非

莲师之启迪。何以有此。然而究其所以。亦莫非命也。天也。不然。曩时之旅邸邂逅。指教殷勤。若或遣之以告予者。岂无故哉。于是而知吾之得

师为不偶。吾之见性度生为有受。而非若服气书之云云矣。昔河汾王氏有言曰。通于夫子受罔极之恩。还于

莲师亦云。客瞿然曰。予鄙人。不足以及此。先生可谓知本矣。请叙其说以识。

大明万历岁次庚子春正月谷旦菩萨戒弟子八十翁复真庄广还谨识

No. 1162-G 募刻净土资粮全集疏

佛道为出世间法。尚矣。然尽大藏中法门。无如修西方之径捷者。故庐山远祖。历代名师。洪源浚流。其来已久。迨今末法。邪说横行。或妄称三教之祖。或伪造五部之书。或密授十六字经。或秘传七个字佛。或身中运气存神而号公案。或闇夜闻声见物而作奇征。或本无悟入。而诳说禅宗。或拨无因果。而诽谤正法。千科万径。莫可具陈。诚有如莲池禅师所云者。师于是惧佛法之将衰。为中流之砥柱。主张净土。开刹云栖。声称洽乎于兹。三十余年矣。但师教虽共由于通邑大都。而或间隔于殊乡僻地。虽流行于丛林兰若。而或阻滞于闾巷村居。师盖有不胜其悯者。还虽不材。忝列弟子。斯道污隆。与有责焉。固知涓滴无补于江河。亦以借光可破诸幽暗。遂忘固陋。辑此资粮。集羣经之要言。会诸师之确论。分门别类。比事属辞。既正于师。复辨诸友。稿凡三易。全集乃成。诚往生之捷法。出世之要典也。若藏诸篋而不广其传。固非普度众生之意。专于己而不兼乎众。又非善与人同之心。重兴锲梓之工。再循募缘之例。或多助。或寡助。既同植往生之胜因。或出家。或在家。必同证往生之胜果。盖以资粮一具。众善攸归。上可以隆出世之佛法。下可以遏邪说之横流。远可以续庐山之正传。近可以广云栖之声教。皆一善念为之造端也。具此功德。往生何疑。所谓春种一粒粟。秋收万颗子者。古人之言。岂欺我哉。噫。四方清信士女。当知予言之非妄矣。尚其图之。

大明万历岁次己亥秋八月吉旦庄广还谨疏

(还)谨按莲师伪造五部之说。或者疑之。谓五部之书为罗教。罗号悟空老人。既曰悟空。是得金刚般若之义。而以为伪造。何也。予曰。汝独不闻僧肇之论乎。论云。性空者。谓诸法实相也。实相者。言不有不无。不有不无者。不如有见常见之有。邪见断见之无耳。若以有为有。则以无为无。有既不有。则无无也。夫不存无以观法者。可谓识法实相矣。今五部之书。虽不若有见常见之有。不免堕于邪见断见之无。与诸法实相。邪正悬隔。般若之义。果如是乎。谓之伪造非耶。今人多宗是书。殆未明乎此耳。

净土资粮全集目录

• 前集

- 西方净土图(附 怀净土诗一十四首)
- 资粮全集序(三篇自叙一篇)
- 募刻资粮全集疏
- 资粮全集目录
- 纂辑资粮大意

• 卷之一

- 净土往生章(有图)

- 三圣因地篇
- 愿偈摄生篇
- 诸圣同归篇
- 三九往生篇
- 往生胜相篇
- 往生胜果篇
- 卷之二

○ 净土起信章(有图)

- 大阿弥陀经疑城胎生分
- 净土指归论十种信心
- 龙舒王居士净土起信文
- 永明寿禅师戒人勿轻净土文
- 丞相郑清之劝修净土文
- 云栖莲池禅师净土疑辩

○ 附论因果篇

- 总论因果
- 论十业善报
- 论十业恶报
- 卷之三

○ 净土誓愿章(有图)

- 论净业人宜发愿
- 西方愿文
- 论发愿人宜发誓
- 西文誓文

- 卷之四

- 净土斋戒章(有图)

- 总论斋戒
- 持斋篇
- 总论持斋
- 持斋四事图
- 论不食肉
- 论不饮酒
- 论不淫欲
- 论不食五辛
- 短斋说
- 持戒篇
- 总论持戒
- 身三业图说
- 论不杀生(附放生)
- 论不偷盗(附弭盗)
- 论不邪淫(俱有回向文)
- 口四业图说
- 论不妄言(有回向文摄下三业)
- 论不绮语
- 论不两舌
- 论不恶口
- 意三业图说
- 论不贪欲

- 论不嗔恨
- 论不邪见(俱 有回向文)
- 意三业二偈
- 附十业自考图式
- 卷之五
- 净土日课章(有 图)
 - 六时对越篇
 - 佛说阿弥陀经
 - 往生真言
 - 赞佛偈(念 佛随愿)
 - 回向文(礼 佛随愿)
 - 六时念佛篇
 - 论念佛正因
 - 论念佛持法
 - 论念佛胜利
 - 论临终念佛
 - 六时观想篇
 - 论一心三观
 - 论观想白毫
 - 论十六观想
 - 论帝网无尽观
 - 论临睡观想(并 愿文)
 - 附情想篇
 - 附六斋日加课篇(兼 十斋日)

- 礼三宝法
- 三祝愿法
- 回向十业戒
- 持诵大乘经典
- 卷之六
- 净土兼禅章(有 图二)
 - 论净土禅宗
 - 豫行篇
 - 正修篇
 - 摄心念佛法
 - 数息念佛法
 - 参究念佛法
 - 实相念佛法
 - 调和篇(附 六种料拣)
 - 明宗篇上
 - 明宗篇下
 - 附御魔法
 - 后集
- 净土资粮全集后序(一 篇自叙一篇)
- 净土资粮全集跋
- 直音略训(全 卷)
- 复真居士像图
- 复真居士像赞
- 复真居士像记

○ 复真居士像说

○ 复真四偈

目录(终)

No. 1162-H 纂辑资粮全集大意

- 归元直指曰。欲生净土。须办资粮。何谓资粮。信愿行三字也。三字具足。净土必生。今此书有往生章。起信章。信也。誓愿章。愿也。斋戒章。日课章。兼禅章。行也。三者已备。故曰净土资粮。噫。未能自利。先欲利人者。菩萨发心。故不忍独善其身。心怀兼利也。兼利之道。弘法为先。此资粮之所以作欤。
- 或问君子明道不计功。今开卷未覩资粮之说。而先阅往生之图。无乃启其计功之心乎。曰不然。智者大师云。先以欲钩牵。后令入佛道。又云。由因感果。应先因而后果。今教门引物为便。故皆先果而后因。由此二说观之。则是图之作。乃教化度脱之初机。潜孚默导之微权也。计功云乎哉。
- 古云知止而后有定。故先之以净土往生。知止矣。而无信心。则佛法如海。其何能入。故继之以起信。向善矣。而无决定心。能不退转乎。故继之以誓愿。既决定矣。而不能动心忍性。何以修行。故继之以斋戒。既斋戒矣。而无程规。何所从事乎。故继之以日课。又不有所谓最上乘。而为修行第一义者乎。此明心见性之功。所当顾諟而不可须臾离者也。故以兼禅篇终焉。
- 或问兼禅见性篇。既为修行第一义。何不冠于卷首。而乃置于卷末乎。曰。法华经已言之矣。经云初说三乘。引导众生。然后但以大乘而度脱之。若骤语以心性之说。则扞格不入。有不骇而逃焉者几希矣。噫。其窃取法华之意乎。
- 经文本不当去取。但此书既别类分门。则纂辑不得不寻章摘句。势使之然也。或云昔昭明分金刚经为分数。尚 婴重罪。今子杂引诸经。支离甚矣。罪当何如。予曰不然。昭明之得罪。分析全经故耳。今予之引经语。即金刚经所谓以四句偈等。为人解说之意。于全经固无损也。何罪之有。况莲师诸圣同归篇。亦杂引诸经者。岂莲师不足法欤。或人色赧而退。
- 或问净土经论甚多。子所引证。不过数部数集而已。恐所遗者尚多也。予曰。子独不闻黄檗之言乎。言今人只欲多知多解。广求文义。唤作修行。不知知解不消。翻成壅塞。尽向生灭中取。真如之中。都无此事。三乘学道人。俱是此样。予恐净业之士亦罹此病。故不敢泛及耳。
- 经论之后。间附己意。非敢于续貂。盖以书不尽言。言不尽意。初学读之。恐不知其旨趣。故以己意时发扬之。所以启初学。非敢为高明者道也。
- 或问考证之设。皆人所共知者。似亦为赘。曰不然。初学者经论未谙。检阅甚难。此书本为便初学。非为老师宿儒也。何得为赘。
- 或问明宗篇多隐语。既为初学。何不发明。宁非缺典耶。予曰。达观禅师不云乎。纔涉唇

吻。便落意思。尽是死门。终非活路。若之何发明之。或人有省。乃喟然曰。吾诚门外汉也。

- 或问前有往生图矣。后复有必生图。岂不为赘。予曰。不然。前之往生图。所以欣动行人之心。欲生彼净土。须办此净业。俾其慕果修因。如谚之所谓临渊羡鱼。不如退而结网之意也。后之必生图。所以赞美行人之功。既办此净业。必生彼净土。是谓修因证果。如经之所谓舟筏具。而速登彼岸者是也。其往生虽同。立义则异。乌得为赘。
- 经典顶格书之。古今传论。则低一字。而肤说又低一字。乃士希贤。贤希圣。虽位殊品列。思齐义也。又如父而子。子而孙。实交参共济。圆融义也。

净土资粮全集(前集终)

No. 1162

净土资粮全集卷之一

古杭云栖寺莲池禅师 祿宏 校正

檇李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土往生章(西方净土极乐世界也)

考证 疏钞云。十方世界。皆有净土。何为独示西方。良由心无二用。功戒杂施。上都仪云。归命三宝。要指方立相。住心取境。以凡夫系心。尚乃不得。况离相耶。故偏指西方者。定趋向故。西方偏指极乐者。不止于无苦有乐。如随愿往生经云。佛国无量。专求极乐者何。一以因胜。十念为因。即得往生故。一以缘胜。四十八愿。普度众生故。

三圣因地篇

阿弥陀佛因地

悲华经曰。往昔有转轮王。名无诤念。王四天下。王有大臣。名曰宝海。生一子。出家成佛。号宝藏如来。王请佛供养。佛入三昧。放大光明。现十方世界。或净或秽。王白佛言。何故世界有净有不净。佛言。菩萨以愿力故。取清净土。复有菩萨以愿力故。取不净国。王言我今发愿。愿成佛时。国中无三恶道。皆真金色。种种庄严。佛告王言。汝于西方。过一恒河沙阿僧祇劫。是时世界。转名安乐。汝当作佛号无量寿如来。

考证

四天下

即四洲也。

菩萨愿力

悲华经曰。往昔劫中。有转轮王。名无诤念。大臣宝海。为善知识。同于宝藏佛所。发菩提心。轮王发愿云。我作佛时。在于清净安乐世界。摄受一切众生。大臣发愿云。我作佛时。在于五浊苦恼世界。脱度一切众生。无诤念王者阿弥陀佛是也。宝海大臣者。释迦牟尼佛是也。以此君臣道合。名为折摄二门○净土或问曰。两土圣人。示居净秽。以折摄二门调服众生。此以秽。以苦。以促。以多魔恼而折之。俾知所厌。彼以净。以乐。以延。以不退转而摄之。俾知所欣。即厌且欣。可以知化道之相关也。

不净国

即今五浊恶世也。

阿僧祇劫

阿。无也。僧祇数也。言无数劫也○佛祖统纪要略曰。初阎浮提。人八万四千岁。身長八丈四尺。凡过百岁。身减一寸。如是减至十岁。身長一尺。则减劫极耳。以后复入增劫。凡过百年。命增一岁。身增一寸。如是增至八万四千岁。身長八丈四尺。则增劫之极也。如是一减一增。共计一千六百万年。名一辘轳劫。今当第九减劫。今人只可六尺。寿六十也。一辘轳劫满。遇小三灾。刀兵。瘟疫。凶荒也。至二十辘转满。则坏劫到来。遇大三灾水火风起。大地天宫俱坏。大灾之后。入成劫。凡十方三世一切世界。皆悉具此四种相劫。谓成住坏空也。成而即住。住而续坏。坏而又空。空而又成。八十辘轳。总计一十三万四千四百万年。为始终之极数。此名小劫。旷大劫来。世界成坏。不可尽穷者也。

鼓音王经曰。过去劫中。有国名妙喜。王名憍尸迦。祖父清泰国王。父月上转轮王。母殊胜妙颜。生三子。长曰月明。次曰憍尸迦。三曰帝众。时有一佛出世。名曰世自在王。憍尸迦心发道意。弃舍国位。投佛出家。号曰法藏比丘。广发四十八愿。若不尔者。誓不成佛。是时大地震动。天雨妙华。空中同声赞言决定成佛。

考证 疏钞云。阿弥陀佛因地。不但如上二因。有多种因。一。法华经。大通智胜如来时。十六王子出家。常乐说是法华经。后悉成佛。第九王子。今阿弥陀佛是。二。大乘方等总持经云。无垢焰称起王如来时。有净比丘。总持诸经。十四亿部。随众生愿乐。广为说法。彼比丘者。今阿弥陀佛是。三。贤劫经云。云雷吼如来时。有王子。名净福报众音。供养彼佛。彼王子者。今阿弥陀佛是。四彼经又云。金龙决光佛时。有法师名无量宝音行。力弘经法。彼法师者。今阿弥陀佛是。五。观佛三昧第九经云。空王佛时。有四比丘。烦恼覆心。空中教令观佛。遂得念佛三昧。彼第三比丘。今阿弥陀佛是。六。如幻三摩地无量印法门经云。狮子游戏金光如来时。有国王名胜威。尊重供养彼佛。修禅定行。彼国王者。今阿弥陀佛是。七。一向出生菩萨经云。昔有太子。闻此微妙法门。奉持精进。复教化八千万亿人。得不退转。彼太子者。今阿弥陀佛是。已上略举数端。若其多劫多因。亦应无量。

大阿弥陀经曰。佛言。尔时法藏比丘发斯弘誓。于是住真实慧。勇猛精进。修习无量功德以庄严其国。功德圆满。威神炽盛。方得成就所愿而入佛位。

考证 龙舒净土文曰。法藏发此愿已。乃精进以了生死。次入菩萨地。了生死者。乃生死自如也。入菩萨地者。内则修慧。外则修福也。修慧者。使慧性日广于一日。至成佛时。则慧性含

虚空世界。无所不知。无所不见也。修福者。乃托生于一切众生中。同其形体。同其言语。以设教化。夫设化众生者。无非得福也。得福而不用。故其福愈积而愈大。福大则威神大。是以威神无所不可。方得成就所愿而入佛位。

佛说阿弥陀经曰。尔时佛告长老舍利弗。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛号阿弥陀。今现在说法。

疏云。万里百城。为参知识。梯山航海。云礼道场。岂可万德如来。现在说法。漠然不顾。甘堕城东。是则名为可怜悯者。

考证 钞云。万里者。僧问大随。劫火洞然。未审这个坏不坏。答云。坏。僧云。恁么则随他去也。答云。随他去。僧疑不决。往还万里。广参知识。始得大悟。百城者。善财南游百一十城。参五十三善知识。引此以况阿弥陀佛。是最上知识也。梯山航海。如峨嵋普陀等。引此以况西方极乐世界。是最胜道场也。然古之跋涉。盖为亲炙圣贤。今日奔驰。祇是遥瞻影像。而且脩经险阻。不惮劬劳。何得现在慈尊。舍之不去。城东老母。与佛同生而不见佛。非此之流耶。过未之佛。势所难逢。现在空过。故可怜悯。

观世音菩萨大势至菩萨因地

悲华经曰。尔时宝藏如来。复告第一不眴太子(即前转轮王太子也)。今当号汝为观世音。无量寿佛般涅槃后。当成佛道。号普光功德山王如来。又告第二尼摩太子。次当作佛。号善住功德宝王如来。汝以愿力取清净土。复号汝为大势至。

考证

涅槃

正讹集曰。梵语涅槃。此云寂灭。寂灭者。生灭既灭。寂灭现前。盖是无生无灭。无去无来。真常独露。苦乐双亡。故曰寂灭为乐。六祖云。无上大涅槃。圆明常寂照。正明照之极。何世人乃错认为死耶。唯是化缘既毕。示同凡灭。使知万物无常。莫生贪着耳。肇论曰。涅槃之为道也。寂寥虚旷。不可以形名得。微妙无相。不可以有心知。超羣有以幽升。量太虚而永久。经论曰。涅槃非有。亦复非无。言语道断。心行处灭。寻夫经论之作。岂虚构哉。果有其所以不有。故不可得而有。有其所以不无。故不可得而无耳。何者。本之有境。则五阴永灭。推之无乡。而幽灵不竭。幽灵不竭。则抱一湛然。五阴永灭。则万累多捐。万累多捐。故与道通洞。抱一湛然。故神而无功。神而无功。故至功常存。与道通洞。故冲而不改。冲而不改。故不可为有。至功常存。故不可为无。斯乃希夷之境。太玄之乡。而欲以有无语其神道者。不亦邈哉。

大阿弥陀经曰。佛言。彼佛至般泥洹时。观世音菩萨乃当作佛。掌握化权。教化度脱十方世界诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。皆令得泥洹之道。转相教化度脱。一如大师阿弥陀佛。无有穷极。复住无央数劫。乃般泥洹。其次大势至作佛。掌握化权。教化度脱。一如阿弥陀佛。经历劫数。永无般泥洹时。

考证

泥洹

肇论曰。泥洹涅槃。此二名前后异出。盖是楚夏不同耳。云涅槃。音正也。梵语泥洹涅槃者。秦言无为。亦名灭度。无为者。取乎虚无寂寞。妙绝于有为。灭度者。言其大患永灭。超度四流○涅槃泥洹。有加般字者。何也。即金刚经所谓我皆令人无余涅槃而灭度之。般即入也。又瑞应经云。安那般那。华言出息入息。观此。而般之为入。又可知矣。

常氏法起跋大弥陀经。略曰。现在会中二法王子。于彼佛土。智慧威神。德业辉光。最为第一。入则坐侍正论。出则扬化他方。于彼刹中。不失现在。次补佛处。相继出兴。到此。则安乐旧号。转而为众宝善集庄严矣。约其依报住处。盖在彼界第四兜率天宫。而此书之所未及言者。

愿偈摄生篇

摄生七愿(见大阿 弥陀经四十八愿分)

- 第一愿。我作佛时。我刹中无妇女。无央数世界诸天人民。以至蛸飞蠕动之类。来生我刹者。皆于七宝水池。莲华中化生。不得是愿。终不作佛。
- 第二十三愿。我作佛时。名号闻于十方无央数世界。诸佛各于大众中称我功德。及国土之胜。诸天人民。以至蛸飞蠕动之类。闻我名号。乃慈心喜悦者。皆令来生我国。不得是愿。终不作佛。
- 第二十五愿。我作佛时。光明照诸无央数世界。幽冥之处皆当大明。诸天人民。以至蛸飞蠕动。见我光明。莫不慈心作善。皆令来生我国。不得是愿。终不作佛。
- 第二十七愿。我作佛时。十方无央数世界。诸天人民。有发菩提心。奉持斋戒。行六波罗蜜。修诸功德。至心发愿。欲生我刹。临寿终时。与我大众现其人前。引至来生。作不退转地菩萨。不得是愿。终不作佛。
- 第二十八愿。我作佛时。无央数世界。诸天人民。闻我名号。烧香散华。然灯悬缯。饭食沙门。起立塔寺。斋戒清净。益作诸善。一心系念于我。虽止于一昼夜不绝。亦必生我刹。不得是愿。终不作佛。
- 第二十九愿。我作佛时。十方无央数世界。诸天人民。至心信乐。欲生我刹。十声念我名号。必遂来生。唯除五逆。诽谤正法。不得是愿。终不作佛。
- 第三十愿。我作佛时。十方无央数世界。诸天人民。以至蛸飞蠕动之类。前世作恶。闻我名号。即忏悔为善。奉持经戒。愿生我刹。寿终皆不经三恶道。径遂来生。一切所欲。无不如意。不得是愿。终不作佛。

愿后说偈

略云。我至成佛时。名声超十方。人天欣得闻。俱来生我刹。我以智慧光。广照无央界。除灭诸有情。贪嗔烦恼暗。地狱鬼畜生。亦生我刹中。

(还)谨按阿弥陀佛四十八愿。固皆所以度众生。唯此七愿。乃所以摄引往生者故特表章之耳。

莲师疏钞 众生没于苦趣。佛援之。如垂手深渊。众生背觉合尘。佛念之。如倚门望子。援之虽殷。念之虽切。深沉不起。远逝无还。是孤佛愿也。可慨也夫。

考证

莲华化生

莲师疏云。是莲华者。乃卸凡壳之玄宫。安慧命之神宅。修净土者。若礼佛时。当想己身在莲华中作礼。佛在莲华中受我礼敬。若念佛时。当想己身在莲华中结跏趺坐。佛在莲华中接引于我。然后一心持名。昔有二僧。作莲华开合想。遂得往生。况复加之一心持名。而有不生者乎。

蜎飞蠕动

龙舒净土文曰。蜎飞。微细飞虫也。蠕动。微细蛆虫也。若此者。佛尚化度。况于人乎。故人一念皈依。遂生其国。无足疑也○或问虫类佛何能度之。答。泥洹经云。佛在世时。迦罗池中有一泥蛤。闻佛说法。即从池起。隐草根下。听闻佛法。有牧牛人。前诣佛所。以杖插地。误伤蛤死。即生忉利天宫。乃自述其生天之故。由此观之。则泥蛤之上生。仗佛力也。蜎飞蠕动之类。独不能仗佛力以往生乎。

六波罗蜜

法界次第初门曰。此西土之言。今略出三翻。一云事究竟。一云到彼岸。一云度无极○一。檀波罗蜜。檀那。秦言布施。若内有信心。外有福田。有财物。三事和合时。心生舍法。能破悭贪。是为檀布施。有二种。一财施。一法施也○二。尸罗波罗蜜。尸罗。秦言好行善道。不自放逸。是名尸罗。或受戒行善。或不受戒行善。皆名尸罗○三。羼提波罗蜜。秦言忍辱。内心能安外所辱境。故名忍辱。有二种。一者生忍。二者法忍。生忍有二种。一于恭敬供养中。能忍不着。不生憍逸。二于嗔骂打害中。能忍不生嗔恨怨恼。法忍有二种。一非心法。谓忍寒热风雨饥渴老病死等。二心法。谓忍恚忧愁疑淫欲憍慢诸邪见等○四。毗黎耶波罗蜜。毗黎耶。秦言精进。勤行善法。不自放逸。谓之精进。有二种。一者身精进。勤行善法。行道礼诵讲说劝助开化。二者心精进。勤行善道。心心相续。复次。勤修施戒善法。是为身精进。勤行忍辱禅定智慧。是为心精进○五。禅波罗蜜。禅。秦言思惟修。一切摄心系念。学诸三昧。皆名思惟修也。有三种。一者世间禅。即是凡夫所行禅。二者出世间禅。亦名二乘共禅。三者出世间上上禅。亦名不共禅。不与凡夫二乘共也○六。般若波罗蜜。般若。秦言智慧。照了一切诸法皆不可得。而能通达一切无碍。名为智慧。有三种。一者声闻智慧。二者辟支佛智慧。三者佛智慧○菩萨以质直清净心。行三种施。故名为檀。若于檀中能具五种心者。是时布施名波罗蜜。何等为五。一者知施实相。布施时。施人受人及财物三事。皆空不可得。入实相正观。以无所舍法。而随他有所须者。能舍不吝。是为知施实相。二者起慈悲心。若菩萨虽知实相无所有。而起大慈大悲。欲因此施与一切乐。拔一切苦。是为起慈悲心。三者发愿。愿施时。愿因此施得无上佛果。不求凡夫二乘果报。是为发愿。四者回向。随所施时。回此施功德。向萨婆若。及施一切众生。是为回向。五者具足方便。所谓能于布施一法。旋转通达一切佛法。徧修诸行。是为具足方便。菩萨若于施时。具此五种心者。因中说果。亦名事究竟。亦名到彼岸。亦名度无极也。余五波罗蜜所知实相。各以类推。余四

心。类如檀中分别○问何名六度。曰。檀破饿鬼。尸救地狱。忍济畜生。进拔修罗。禅静人中。慧照天众。发隐曰。檀属饿鬼者。悭贪独食。不肯施故。尸属地狱者。十恶五逆。不持戒故。忍属畜生者。强弱吞噬。不能忍故。进属修罗者。贡高自负。不修进故。乃至人习攀缘。失定意故。天迷欲乐。丧慧心故。菩萨故各以此六者分度之也。故曰六度○戒疏发隐曰。问。六度满相。行所难行。功德如斯。云何属小。谓之偏菩萨。答。此是事六度。渐行渐满。有齐限故。尸毗割肉饲鹰。施而至身分血肉。施斯极矣。普明视死如归。以全其信。舍身不舍戒。戒斯极矣。麁提仙人忍支解。心不动摇。忍斯极矣。大施太子以失珠故。抒海欲干。心无退倦。进斯极矣。尚闍黎入定。而鹊巢顶上。出定乃知。禅斯极矣。劬嫫均分阎浮提城邑山川为七分。诸国息争。智巧方便而至于此。慧斯极矣。然不出因果生灭之法。故属偏属小也。

唯除五逆

或谓观经言五逆得生。唯除五逆。则济度功狭矣。不知唯除五逆下。有诽谤正法四字。五逆而兼谤法。乃在所除。虽具五逆。不谤法者。未必不生也。良由谤则不信。不信不生故。所谓疑则华不开是也。观经不言谤法。如兼谤者亦不生矣○五逆者。弑父。弑母。弑阿罗汉。出佛身血。皆属身业。破羯磨转法轮僧。属语业。

忏悔愿生

问蝇飞蠕动之类。何能忏悔愿生。莲师云。性在含灵。不可思议。安期畜类终无觉心。如蛤之生天。鹏之敬律。虎之弭耳避地。蟒之垂泪革心。海鱼之再世而兴崇法门。飞鸟之次生而还为弟子。如斯之类。枚举曷胜。由此观之。乌知蝇飞蠕动之类。不能忏悔愿生乎。

诸圣同归篇(见莲师 往生集)

择生极乐

观无量寿佛经云。尔时韦提希。号泣。白佛言。世尊。愿为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮浊恶世也。于是世尊。放眉间光。徧照十方世界。诸佛国土。皆于中现。时韦提希见已。向佛言。是诸佛土。虽复清净。皆有光明。我今唯愿生于极乐世界。阿弥陀佛所。

考证

韦提希

见第五卷十六观想注。

往生无数

大无量寿佛经云。弥勒白佛言。于此界。有几菩萨往生极乐。佛告弥勒。于此世界。有六十二亿不退菩萨。往生彼国。小行菩萨。不可称计。不但此国。他方佛土。如远照佛刹。有八十亿菩萨皆当往生。乃至十方佛刹。往生者甚多无数。我若具说。一劫犹未能尽。

莲师赞(后同)曰。此界他方。往生无量。净土何以容之。噫。沧海尚纳百川。虚空犹含万象。而无边刹海。不出普贤一毛孔中。然则净土针锋之地。而容无尽之往生。不亦恢恢乎有余裕哉。

考证 钞云。他方世界。第一光远照佛所。有八十亿菩萨。皆当往生。第二宝藏佛所。有九十亿。第三无量音佛所。有二百二十亿。展转至十四佛刹。以及无量佛刹。往生者不可复计○净名经云。维摩丈室。容八万四千师子之座。今此净土。十方往生。犹如雨点。皆生七宝池中。曾无窄隘。即净名义。

面见弥陀

观佛三昧经。佛记文殊当生极乐。文殊发愿偈云。愿我命终时。灭除诸障碍。面见弥陀佛。往生安乐刹。生彼佛国已。满足我大愿。阿弥陀如来。现前授我记。

十愿求生

华严经普贤菩萨发十种大愿。普为法界众生求生净土。偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。又云。彼佛众会咸清净。我时于胜莲华生。亲覩如来无量光。现前授我菩提记。

赞曰。文殊七佛之祖。普贤万行攸宗。而净土往生。谆谆如出一口。娑婆良粥。即赡养亲臣。明亦甚矣。外净土而不愿往生。谬哉。

考证

七佛

法宝坛经曰。过去庄严劫。毗婆尸佛。尸弃佛。毗舍浮佛。今贤劫拘留孙佛。拘那含牟尼佛。迦叶佛。释迦文佛。是为七佛。

十愿

即行愿品十愿。

偈论净土

天亲菩萨。天竺人。广造诸论。升兜率内院。礼覲弥勒。复着无量寿论。及净土偈。五门修法。普劝往生。

请佛形仪(见感通传)

天竺鸡头摩寺。五通菩萨。以神力往安乐国。见阿弥陀佛。陈云。娑婆众生。愿生净土。无佛形仪。请垂降许。佛言汝应先行。寻当现彼。五通还。圣仪已至。一佛五十菩萨。各坐莲华。在树叶上。遂取叶。传写流布。

造论起信

马鸣菩萨。西天第十二祖。尝着起信论。后明求生净土。最为切要。

考证 西天竺二十八祖。第一祖摩诃迦叶。乃至第二十八祖菩提达磨。

龙树记生

楞伽经云。大慧汝当知。善逝涅槃后。未来世当有持于我法者。大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。

考证

善逝

如来十号之第五号也。

欢喜地

华严十地之初地也。

集善往生

大悲经曰。佛言。我灭度后。北天竺国有比丘。名祁婆迦。修习无量种种最胜菩提善根。已而命终。生于西方。过百千亿世界无量寿国。于彼佛所种诸善根。后当作佛。号无垢光。

得忍往生

菩萨持地经云。佛言。时摩差竭。得不起法忍。五百清信士。二十五清信女。皆得不退转地。寿终俱生无量寿佛清净国。

赞曰。求生西方。为欲悟无生忍。登不退地也。已得忍。已得不退。而复求生。菩萨之乐近如来乃如此。今具缚凡夫。忍力未充。退缘无限。而不刻心净土。谓之何哉。是则名为可怜悯者。

考证

无生忍

仁王经五忍。一伏忍。十信也。二信忍。十住也。三顺忍。十行也。四无生忍。十地也。五寂灭忍。妙觉也○王龙舒曰。往生净土者。必证无生法忍。无生法忍者。了生死也。了生死者。虽入生死界中。此一性已不昧矣。一性既不昧。何由而为恶乎。论其理。固无坠堕。况又仗佛力。坠堕必无。是以生净土者。非徒长生不老。又生死自如也。

第二大愿

菩萨内戒经云。菩萨有三愿。其第二愿。愿我命终。往生阿弥陀佛前。

念佛灭罪

大智度论云。有诸菩萨。自言谤大般若。堕恶道。历无量劫。虽修余行。不能灭罪。后遇知识。教念阿弥陀佛。乃得灭障。超生净土。

赞曰。至心念佛一声。灭八十亿劫重罪。此其明征乎。所以者何。至心故也。若匪至心。罪则不灭。毋曰圣训之无稽哉。

胜会书名

长芦赧禅师。遵远祖遗范。建莲华胜会。普劝念佛。一夕梦一人乌巾白衣。风貌清美。揖而曰。欲入公莲华胜会。乞书一名。赧问何名。答曰普慧。书已又云。家兄普贤。亦乞并书。赧觉而检华严离世间品。有二菩萨名。遂以为会首云。

赞曰。凡僧结社。古圣书名。甚哉净土之非小缘也。良由事出真诚。则冥通灵应。一有伪焉。人世自好者不屑。而况古圣乎。今之所谓佛会者。赧公见之。当为太息矣。

略举尊宿(此篇兴云栖勒修西方章合并故比往生集为多耳)

庐山远法师。豁悟般若深旨。号东方护法菩萨。而六时念佛。三覩圣像。往生净土。

天台智者大师。妙悟法华一家教观。万代宗祖。而生即面西。辩十种疑。疏十六观。极谈净土。

百丈海禅师。马祖传道嫡子。万世丛林大宗。其立法。祈祷病僧。化送亡僧。悉归净土。

清凉国师。绍华严祖位。称文殊后身。而指示弥陀即卢舍那。亦疏观经。弘扬净土。

黄龙新禅师。参觉老得旨。继席黄龙。宗风大振。而切意净业。有劝念佛文行世。令人发哀起信。

永明寿禅师。得无碍辩材。柱石宗门。而作四料简。偏赞西方。上上品生。敬及冥府。

真歇了禅师。嗣丹霞淳公。洞下一宗。至师大显。后卓庵补陀。庵名孤绝。专意西方。有净土说以劝四众。

慈受深禅师。得法于长芦信公。专修净土。谓修行快捷方式。无越净邦。建西方道场。苦口劝众。翕然化之。

石芝晓法师。嗣月堂询公。洞彻教部。以净业化人。尝集大藏诸书。有乐邦文类行世。

寂堂元禅师。学禅于密庵杰公。笃行念佛三昧。感金甲神自天而降。梦红莲花从地而出。由是十洲莲宗大行。

圆照本禅师。道续天衣。宗弘雪窦。法雷振地。师表两朝。而净业兼修。华开上品。两僧神游乐国。亲见标名。

中峯本禅师。得法于高峯妙公。人仰之如山斗。有怀净土诗百首。盛传于世。

王以宁侍制。自称弥陀弟子。

晁悦之翰林。答赵子昂书。称西方净土。是真语实语。

陈瓘侍制。作延庆寺净土院记。极赞念佛。

优昙宗主。庐山东林善法堂也。着莲宗宝鉴。奉旨板行。为净土中兴云。

赞曰。始远师。终优昙。略纪历代尊宿。无不奉行净土者。呜呼盛哉。

总论

天如禅师。谓今人鄙视净土。非鄙愚夫愚妇也。是鄙文殊普贤马鸣龙树也。吾故集群经以实其说。或者犹疑菩萨道大。似已不必求生。噫。自非位登妙觉。虽等地大 圣。不能一日离佛。况其下者乎。盖尝譬之。爵弥尊。则覲主弥密。彼荷担挟锄之辈。侣渔樵以自足。绝望于九重。而器器然曰。明主之不足亲也。可哂也夫。

考证

等地妙觉

发隐曰。地者。住持佛智。荷负众生。名地。等觉者有二义。一云与佛无间。一云犹去一等。今兼之。言虽齐等。未极于妙。犹稍隔一等也。妙觉者。朗然大觉。妙智穷源。无明习尽。儻然无累。寂而常照。名妙觉也。

三九往生篇

三辈往生

大阿弥陀经曰。佛言十方世界诸天人民。有至心欲生阿弥陀佛刹者。别有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。心无贪慕。持守经戒。行六波罗蜜。修菩萨业。一向专念阿弥陀佛。修诸功德。是人则于梦中见佛。及诸菩萨声闻。其命欲终时。佛与圣众。悉来迎致。即于七宝水池。莲华中化生。为不退转地菩萨。智慧威力。神通自在。所居七宝宫宇。在于空中。去佛所为近。是为上辈生者。其中辈者。虽不能往作沙门。大修功德。常信受佛语。深发无上菩提之心。一向专念此佛随力修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯然灯。散华烧香。以此回向。愿生其刹。命欲终时。佛亦化现其身。光明相好。与诸大众在其人前。即得往生。亦住不退转地。功德智慧。次于上辈生者。其下辈者。不能作诸功德。不发无上菩提之心。一向专念。每日十声念佛。愿生其刹。命欲终时。亦梦见此佛。遂得往生。所居七宝宫宇。惟在于地。去佛所为远。功德智慧。又次于中辈生者。

考证 莲师疏云。王氏大本。去取旧文。亦有未尽如三辈往生。魏译皆曰发菩提心。而王氏唯中辈发菩提心。下曰不发。上竟不言。则高下失次。且文中多善根。全在发菩提心。而三辈不同。同一发心。正往生要旨。乃反略之。故云未尽。

九品往生(详见观无量寿佛经)

赞佛偈有云。四十八愿度众生。九品咸令登彼岸。

上品上生(大智律 师元照颂)

三心圆发	谛理深明	金台随往	即证无生
------	------	------	------

上品中生

达诸法空	了无惊动	有愿即生	不必读诵
------	------	------	------

上品下生

但发道心	未穷妙理	到彼开明	获菩提记
------	------	------	------

中品上生

诸戒久持	往生如愿	闻说苦空	得阿罗汉
------	------	------	------

中品中生

一日一夜	奉戒愿求	莲开见佛	即预圣流
------	------	------	------

中品下生

孝友仁慈	知识开悟	遇二菩萨	闻法得度
------	------	------	------

下品上生

平生积恶	死遇良师	一称佛号	生宝莲池
------	------	------	------

下品中生

毁戒业深	狱火俱至	闻法回心	众圣迎去
------	------	------	------

下品下生

十恶五逆	临终苦逼	教称十念	莲华金色
------	------	------	------

考证

三辈九品

钞云。三辈九品。以心分事理。事理亦复各分胜劣。后得往生。如其本因而为品位也。九品者。观经所云上三品。有生彼即得百千陀罗尼门者。有经一小劫。得无生忍者。有经三小劫。得百法明门。住欢喜地者。配前。则双得事理一心而有深浅。故成三品。例上辈也。中之三品。有生彼国。即得阿罗汉者。有生彼半劫。得阿罗汉者。有生彼一劫。得阿罗汉者。配前。则事盈理歉。亦以深浅。故成三品。例中辈也。下之三品。有往生彼国。经十小劫。得入初地者。有经于六劫。莲华乃开。发无上道心者。有十二大劫。发菩提心者。配前则有事无理。亦以深浅。故成三品。例下辈也。孤山谓大本三辈。止齐观经六品。以三辈纯明善行。不及恶人也。灵芝判三辈止

对上品。诸说稍异。草庵辅正解曰。天台以九品同三辈者。乃约位次相同。不约行因。孤山灵芝唯约行因。则齐中上。取义各不同耳。克实而论。则烦恼不异菩提。三九正相配合。又何疑焉。

三心

见上品上生观章。

下品往生

净土或问曰。逆恶得生者。观经疏云。以念佛除灭罪障故。畚详之有三义。一者虽以少时心力。而其力猛利。是心勇决。名为大心。以舍身事急故。如人入阵。不惜身命。名为健人也。二者亦是宿种今熟。以宿善业强故。临终得遇知识。十念功成也。三者若非宿种则其念佛之时。必有重悔。故永明曰。善恶无定。因缘体空。迹有升沉。事分优劣。真金一两。胜百两之迭华。爝火微光。爇万仞之[廿/积]草○龙舒净土文曰。下品往生者。譬如铁石虽重。赖舟舡力。可以渡江。一针虽轻。不赖舟舡。江不可渡。盖谓人有重罪。仗佛力者。可生净土。罪恶虽轻。不仗佛力。亦不得生。又如平生不善。一日招安。遂为良民。仗佛力而消罪恶者。亦复如是。切勿疑也。有罪恶念佛而不可以往生。但起见佛得道。还度一切冤亲之心。则无不生也。

往生胜相篇

见往生集。各举二三事以例其余耳。非曰止于此也。

(还)谨按阿弥陀佛愿后之偈。则佛之所度者。岂特三辈九品而已哉。但恐世人障重惑深。不愿往生耳。若肯至心发愿。黽勉精修。则是篇不为虚文矣。今略开十相。而以往迹证之。庶乎观者知所回向云。

标名金地

宋可久居明州。常诵法华。愿生净土。元佑八年坐化。越三日。还谓人曰。吾见净土境。与经符契。莲华台上。皆标合生者名。一金台标成都府广教院勋公。一标明州孙十二郎。一标可久。一银台。标明州徐道姑。言讫。复化去。五年徐道姑亡。异香满室。十二年孙十二郎亡。天乐迎空。皆如久所云。

(还)谨按往生之事。人多疑焉。今观可久。不亦信而有征乎。较之冥府提额者。又为快捷方式矣。

考证

冥府提额

宋江公望。官谏议。蔬食清修。述念佛方便文。以劝道俗。有子早亡。托梦云。大人修道。功业已成。冥府有金字额云。严州府江公望。身居言责。志慕苦空。躬事熏修。心无爱染。动静不违佛法。语默时契宗风。名已脱乎阎浮。身必归于净土。宣和末。一旦无疾。面西而化。

投种莲胎

宋荆王夫人王氏。与婢妾精修净业。一妾忽无疾而逝。俄而夫人梦与亡妾同游宝池。见红白莲华或荣或悴。夫人问何以如此。妾云。此皆世间发念修西方人也。纔发一念。池内便发莲华一朵。若愿心精进。则华日日敷荣。以至大如车轮。若念心退转。则华日日萎悴。以至殒灭。次见一人坐莲华上。夫人问何人。妾云杨杰也。又见一人坐于华上。妾云此马圩也。又望见一金坛。金碧照耀。妾云。此夫人化生处也。夫人既觉。访问杨马所在。则杰已亡。而圩无恙。是知精进不退者。虽身在娑婆之内。其神识已在净土矣。夫人于是弥加精进。年八十一。立化。

龙舒居士曰。或者疑云。此间念佛。西方七宝池中。如何便生莲华一朵。予告曰。此不难知也。譬如大明镜。凡有物来。便见其形。镜何容心哉。以其(明而)自然耳。阿弥陀佛国中。清净明洁。自然照见十方世界。犹如明镜。覩其面像。故此间念佛。七宝池自然生莲华一朵。无足疑也。

(还)谨按夫人梦中之说。或疑其未真。殊不知有道者之梦。非世人之梦幻也。况以法照之华台。宗本之华丽。合而观之。夫人之言。益可信矣。岂曰幻妄云乎哉。

考证

华台

唐法照。忆文殊无如念佛之言。乃一心念佛。忽见梵僧佛陀波利。谓曰。汝华台已就。后三年华开矣。至期。端坐而逝。

华丽

宋宗本。住慈净寺。密修净业。雷峯才法师。神游净土。见一华殊丽。问之。曰。待净慈本禅师耳。

三圣接引

晋慧远。住庐山东林。三十年迹不入俗。刻志西方。太元十九年。七月晦夕。于般若台。方从定起。见阿弥陀佛身满虚空。圆光之中。无量化佛。观音势至。左右侍立。佛言。我以本愿力。故来安慰汝。汝七日后。当生我国。至期。端坐入寂。

宗镜录曰。问。心外有他佛来迎。云何证自心是佛。答。一是如来慈悲。本愿功德种子。增上缘力。令曾与佛有缘众生。念佛修观。集诸福智。种种万善功德力。以为因缘。则自心感现佛身来迎。不是佛实遣化身而来迎接。佛身湛然常寂。无有去来。众生自心变化。有来有去。是知净业纯熟。自覩佛身。恶果将成。心现地狱。

(还)谨按远师东林三十载。净业已久。宜佛之接引也。愧无远师之久。何以致佛之迎。曰不然。僧衞九十。始回心念佛。明瞻晚岁。方克志瞻养。俱感三圣来迎。又奚在久近乎。顾人之所修何如耳。

考证

九十回心

唐僧銜。年九十。遇道绰禅师。得闻净土。始回心念佛。日礼千拜。一心无怠。后有疾。告弟子曰。阿弥陀佛授我香衣。观音势至。示我宝手。吾其行矣。言讫而逝。

晚岁克志

唐明瞻。晚岁克志赡养。或讥其迟暮。曰。十念功成。犹得见佛。吾何虑乎。后因疾。遽曰。佛来矣。竦身合掌而化。

金台迎往

晋慧恭。酆城人。与慧兰僧光等同学。兰光先化去。后恭病笃。誓心赡养。念不少间。见阿弥陀佛以金台来迎。恭乘其上。又见兰等于台上光明中告曰。长者受生。已居上品。吾等不胜喜慰。恭欣然奋迅而逝。他如怀玉之以银台而易以金台。又甚异矣。

莲师赞曰。或谓银台至而复隐。金台誓而重来。何得果报无凭。由人拣择。通曰。此正所谓万法由心。随感而应者也。且火车已现。十念而得往生。天众来迎。矢志而归净土。善恶圣凡之相隔。尚可转业须臾。况金银几希间耶。

考证

易金台

唐怀玉。台州人。诵弥陀经三十万遍。日课佛号五万声。天宝元年。见佛菩萨满虚空。一人持银台来迎。玉曰。吾一生念佛誓取金台。何为不然。众圣随隐。玉弥加精进。三七日后。向擎台者来云。师以精进。得升上品。宜趺坐以俟。三日已后。谓弟子曰。吾升上品。金台至矣。含笑而逝。太守段公以偈赞曰。我师一念登初地。佛国笙歌两度来。唯有门前古槐树。枝低只为挂金台。

天乐迎空

唐元子才。居润州观音寺。诵弥陀经。念佛。夜闻空中乐音。似有人云。粗乐已过。细乐续来。君当行矣。念佛而化。

(还)谨按天乐之迎也。或旋环顶上。见而知之。或嘹唳空中。闻而知之。而此则似有人言。又不止于寻常之闻见也。非神灵之翊赞而何哉。噫。精诚之极。一至此欤。

考证

旋环顶上

唐道昂。志结西方。愿生赡养。至八月朔日。无所患。问斋时至未。即升高座。举目高视。见西方香华伎乐。充塞如云。飞涌而来。旋环顶上。举众皆见。昂即于高座而逝。

嘹唳空中

宋晤恩。徧诲人以西方净业。雍熙二年。八月朔日。端坐而化。人闻管弦铃铎之音。嘹唳空

中。渐久渐远。自西而去。

旛盖布列

元鄞县周婆。精修净土。既而微疾。邻人夜见幢旛宝盖来入其家。黎明。婆合掌念佛逝矣。

(还)谨按旛盖之至。或梦于净严尼。或见于弟子护。固难悉数。要之大丈夫当如此矣。孰谓周婆以妇人而有是哉。噫。男儿可不自强耶。

考证

净严尼

晋慧虔。投山阴嘉祥寺。苦身率众。后寝疾。属想瞻养。祈诚观音。北寺有净严尼者。宿德笃行。夜梦观音从西郭门入。幢幡华盖。七宝庄严。尼惊问大士何往。答云。往嘉祥迎虔公耳。虔虽疾。神色如常。泊然而化。

僧护

唐智钦。专习禅业。求生净土。弟子僧护。夜半见庭前光。问谁秉炬。空中声曰。来迎钦禅师耳。护急启空。见佛身光明。旛华宝盖满虚空中。钦随佛。冉冉而去。

光明照耀

隋法智。晚岁精勤念佛。一日忽辞道俗云。某生西方去也。中夜无疾而化。时有金色光明。照数百里。江上渔人。谓是天晓。迟迟方明。始知智之往生云。

(还)谨按光明有二。一者佛光摄引往生。如法智之金光数百里。如道喻之光明满室。是也。二者身心莹彻所致。如法祥之镜光。严公之月光。是也。是虽光有大小。但身心未抵于莹彻。则佛光决难以摄生。二者之成功一也。往生者。勿以镜光月光为少。而以百里满室为多欤。

考证

光明满室

隋道喻。居开觉寺。念佛日夜不废。后佛来迎。光明满室。遂坐而化。

镜光

唐法祥。三十年修瞻养之业。因疾。弟子见房西壁。有光若镜。现净土相。频伽鼓翼。乃倏然而化。

月光

宋有严。平生笃修净业。建中靖国元年。跏趺而化。塔上有光如月。三夕而隐。

异香旋绕

唐大行。晚岁入大藏陈愿。随手取卷。得弥陀经。昼夜咏诵。至三七日。靚琉璃地上。佛及二大士现身。后一年。琉璃地复现。即日而终。异香经旬。肉身不坏。

莲师赞曰。慧永僧衒。异香七日。行今浹旬。孰非梵行之芬芳也哉。至僧济以圣师指示而生净土。临终。留龕溽暑。体发异香。梵行之精坚极矣。

考证

慧永

晋慧永。河南人。驻锡庐山西林。绝志尘器。标心瞻养。后义熙十年示疾。谓众曰。佛来迎我。言讫而化。异香七日方灭。

僧衒

见前三圣接引○及近。七日异香不散。

僧济

晋僧济。入庐山。从远公学。后疾笃。远遗烛一枝。曰。汝可运心瞻养。济执烛凭几。停想无乱。又集众讽净土经。明夕忽起立。如有所见。谓傍人曰。吾行矣。右胁而逝。时方炎暑。三日而体不变。异香郁然。

化鸟呈祥

隋智舜入庐山。踵远法师净业。大业初。即示疾。见鸚鵡孔雀念佛法僧。出微妙音。告弟子曰。我今日往生矣。安然而逝。

莲师赞曰。智舜见鸚鵡孔雀。法祥弟子。又见频伽鼓翼。不见佛而见众鸟何耶。经云。是诸众鸟。皆阿弥陀佛变化所作。故知正报依报。皆净土相也。幸无疑焉。

考证 法祥法祥见前光明照耀下。

妙华显瑞

宋宗利。居新城碧沼。修念佛三昧。后忽谓弟子曰。吾见碧莲华徧满空中。三日复曰。佛来矣。奄然而化。

(还)谨按见莲华者甚众。犹疑想念所致也。他如道绰之天花下散。僧叡之榻前金莲。太公之棺上莲华。众皆见之。想念云乎哉。近有樵李陶氏棺生青莲五华。又甚奇矣。

考证

道绰

唐道绰。并州人。笃志净土。六时礼敬不缺。念佛日以七万为限。贞观二年。四月初八日。

归寂。闻而赴者。见化佛住空。天花下散焉。

僧叡

晋僧叡。冀州人。预庐山莲社。宋元嘉十六年。合掌而化。众见叡榻前。一金莲华。倏尔而隐。五色香烟。从其房出。

太公

大明莲华太公者。越人。昼夜念佛不绝。命终之后。棺上忽生莲华一枝。亲里惊叹。因号莲华太公云。

陶氏

大明万历二十三年事也。

往生胜果篇

大阿弥陀经曰。佛言。无央数世界。诸天人民。往生阿弥陀佛刹者。皆于七宝池。莲华中化生。自然长大。亦无乳养之者。皆食自然之食。其容貌形色。端正净好。固非世人所比。亦非天人可比。皆受清虚自然之身。无极之寿。

净土十易(见净土 指归)

- 一常得见佛
- 二常闻法音
- 三圣贤会集
- 四远离魔事
- 五不受轮回
- 六永离恶道
- 七胜缘助道
- 八寿命无量
- 九入正定聚
- 十一生行满

考证

净土十易

慈云云。五浊得道为难。净土修行则易。今以净土十易拣示之○净土指归。一。常得见佛。无量寿佛成道已来。经十大劫。常住不灭故。二。常闻法音。佛及菩萨。树林水鸟。常宣法故。三。圣贤集会。观音势至。为其胜友。诸上善人俱会一处故。四。远离魔事。虽有天魔。皆护佛法。令修行人。速成就故。五。不受轮回。莲华化生。无复轮转生死苦趣故。六。永离恶道。彼佛国土。无三恶道。名字尚不闻故。七。胜缘助道。琼楼玉殿。珍衣美馔。皆为助道之资具故。八。寿命无量。众生寿量。与佛齐等。人天凡夫尽其智力莫知其数故。九。入正定聚。众生生者。皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。无退转故。十。一生行满。常随佛学。一生当得无上菩提故。

生净土三十种益(见教乘法数)

- 一往生佛土
- 二得大法乐
- 三亲近诸佛
- 四游十方供佛
- 五亲闻佛说
- 六(福 慧资粮速得圆满)
- 七速证菩提
- 八(诸 天人等同会一处)
- 九无退转
- 十无量行愿增进
- 十一珍禽说法
- 十二风树乐音
- 十三水演苦空
- 十四乐奏妙音
- 十五四十八愿
- 十六真金色身
- 十七形无丑陋
- 十八具足六通
- 十九常住定聚

- 二十无诸不善
- 二十一寿命长远
- 二十二衣食自然
- 二十三唯受众乐
- 二十四三十二相
- 二十五实无女人
- 二十六无有小乘
- 二十七离于八难
- 二十八得三法忍
- 二十九身常有光
- 三十得那罗延力

考证

往生佛土

大阿弥陀经云。我作佛时。凡生我刹。欲往他方设化众生。修菩萨行。供养诸佛。即自在往生。

十方供佛

大阿弥陀经云。佛言。阿弥陀佛刹中诸菩萨。承佛威神。遍至十方无量世界。供养诸佛。随心所欲。华香伎乐。衣盖[方*童]旛。无数供养之具。自然化现在前。輒以奉佛。听受经法。喜悦无量。既供养已。忽然轻举。还至本刹。犹为未食之前。

亲闻佛说

无量寿佛经云。见诸佛所出音声。皆演妙法。与十二部经合。

福慧资粮

龙舒净土文曰。人不可不兼修福慧。种种利物。皆行方便。作一切善。戒一切恶。所谓修福也。知因果。识罪福。观释氏书。内明性理。观儒家书。外明世道。所谓修慧也。修福得富贵。修慧得明了。二者皆不修。愚痴而穷困。故偈云。修福不修慧。象身挂璎珞。修慧不修福。罗汉应供薄。必不得已。宁使慧胜于福。则知罪福而戒慎。故无坠堕。若福胜于慧。则因受福而作恶。故有坠堕。偈云。兼修福与慧。又复念弥陀。九品莲华里。第一更何疑。

诸天人等同会一处

大阿弥陀经云。佛言阿弥陀刹中。皆诸菩萨声闻诸上善人。皆洞视彻听。遥相瞻见。遥相闻语声。皆求善道者。其面目皆端正净好。无有丑陋。其材性皆智慧勇健。无复庸愚。其所欲言。皆预相知意。心所存念。无非道德。形于言说。无非正事。皆相爱敬。无或憎嫉。皆相顺序。无或差池。动合礼义。穆若弟兄。言语诚实。转相教令。钦悦承受。不相违戾。神气和静。体力轻清。世人如此。诸天可知矣。

无退转

十疑论云。有五因缘。能令不退。一者。阿弥陀佛大悲愿力摄持。故不退。二者。佛光常照菩提心常增长。故不退。三者。水鸟树林。风声乐响。皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心。故不退。四者。彼国纯诸菩萨以为良友。无恶缘境外无鬼神邪魔。内无三毒等。烦恼毕竟不起。故不退。五者。但生彼国。则寿命永劫。与菩萨佛等。故不退也。又古人云。不愿生净土则已。愿生则无不生不生。则已生则定不退转。

珍禽说法

无量寿佛经云。如意珠王。涌出金色微妙光明。其光化为百宝色鸟。和鸣哀雅。常赞念佛念法念僧。

风树乐音

大阿弥陀经云。阿弥陀佛刹中。自然微风徐动。吹诸宝树。或作音乐。或作法音。吹诸宝华成异香。散诸菩萨声闻大众之上。佛言世间有万种音乐。不如诸天一音之美百千万倍。诸天万种音乐。不如阿弥陀佛刹中。诸七宝树一音之美百千万倍。

水演苦空

无量寿佛经云。摩尼水流注花间。寻树上下。其声微妙。演说苦空无常无我之音。

四十八愿

文长难以尽述。当于大阿弥陀经考之。

真金色身形无丑陋

大阿弥陀经云。我作佛时。我刹中人。虽有诸天与众人之异。而其形容皆一类金色。面目端正净好。无复丑异。

具足六通

初门曰。一天眼通。见六道众生死此生彼。及见世间种种形色。二天耳通。能闻六道众生语言。及世间种种音声。三知他心通。能知六道众生心及教法。种种所缘念事。四宿命通。知自过去一世二世百千万世。乃至八万大劫宿命。及所作之事。五身如意通。有二种。一者飞行速到。山障无碍。二能转变自身他身。及世间所有。随意自在。六漏尽通。能发见思真智。则三漏永尽。

常住定聚

妙宗钞云。此土博地凡夫属邪定聚。发心修行。未得不退者。属不定聚。已得不退者。属正定聚。若生瞻养。不论高下。五逆罪人临终十念。得往生者。亦得不退。故云皆正定聚。

无诸不善

大阿弥陀经云。我作佛时。我刹中人皆不闻不善之名。况有其实。又云。我作佛时。我刹中人。尽无淫泆嗔怒愚痴之心。

寿命长远

大阿弥陀经云。佛言。悉令十方无央数世界诸天人民。皆作缘觉声闻。共坐禅一心。合其智慧为一智慧。以计数彼刹中诸菩萨声闻。及诸天世人寿命。几千万亿劫。无有能知者。彼佛寿命。浩渺无穷。谁能信知。惟佛知耳。

衣食自然

大阿弥陀经云。我作佛时。我刹中人欲食时。七宝钵中百味饮食。化现在前。所欲衣服。随念即至。不假裁缝捣染浣濯。

三十二相

初门曰。如来现此相。使见者爱敬。知有胜德可崇耳。一。足下安平如奁底。二。足下千辐轮相。三。手足指长胜余人。四。手足柔软。胜余身分。五。手足指合缦网胜余人。六。足跟具足满好。七。足趺高好。根相称。八。如伊尼延鹿王腩纤好。九。立。手摩膝。十。阴藏相如马蝗。十一。身纵广等。十二。一一毛孔生青色柔软。十三。毛上向。青色柔软右旋。十四。金色光。其相微妙。十五。身光面光各一丈。十六。皮肤薄细滑。不受尘水。不停蚊蚋。十七。两足下两手两肩项中七处满。十八两腋下满。十九。身上如师子二十。身端直。二十一。肩圆好。二十二。四十齿俱足。二十三。齿白净。齐密而根深。二十四。身最白而大。二十五。颊车如师子。二十六。咽中津液。得味中上味。二十七。舌大薄。覆面至发际。二十八。梵音深远。如迦陵频伽声。二十九。眼色如金精。三十。眼睫如牛王。三十一。眉间白毛相如兜罗绵。三十二。顶肉髻成。

实无女人

大阿弥陀经云。第二愿。我作佛时。我刹中无妇女。又云。我作佛时。十方无央数世界。有女人闻我名号。喜悦信乐。发菩提心。厌恶女身。寿终之后。其身不复为女。由此观之。往生者岂复有女人乎。

离于八难

佛祖统纪要略曰。八难者。以恶逆故。堕地狱。以悭贪故。堕饿鬼趣。愚痴故。堕畜生趣。顽嚚故。生北俱芦洲。憍慢故。生在佛前。懒惰故。生在佛后。谤法故。盲聋瘖哑。阐提故。世智聪明。难处虽多。八者为最。

得三法忍

大阿弥陀经曰。彼刹世人。见道场宝树。高一千六百由旬。一切众宝。自然合成。华果敷荣。作无量百千殊丽之色。彼刹诸天人世人。见此树者。得三法忍。一者音响忍。二者柔顺忍。三者无生法忍。

得那罗延力

大阿弥陀经曰。第三十□愿。我作佛时。我刹中菩萨。得金刚那罗延力○那罗延。此云坚固。

阿弥陀经曰。彼土何故名为极乐。其土众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。

生净土二十四种乐事(见教乘法数)

- 一栏楯遮防
- 二宝网罗空
- 三树荫通衢
- 四七宝浴池
- 五八水澄清
- 六下见金沙
- 七阶际光明
- 八楼台凌空
- 九四莲华香
- 十黄金为地
- 十一八音常奏
- 十二昼夜雨华
- 十三清晨策励
- 十四严持妙华
- 十五供养他方
- 十六经行本国
- 十七众鸟和鸣

- 十八六时闻法
- 十九存念三宝
- 二十无三恶道
- 二十一有佛变化
- 二十二树摇罗网
- 二十三千国同声
- 二十四声闻发心

考证

栏楯遮防

钞云。此土栏楯。一防物损。二示美观。彼土虽牛羊绝牧。玩好无心。而万行功德之所庄严。任运成就也。

宝网罗空

大阿弥陀经曰。佛言阿弥陀佛刹中。有无量宝网弥覆其刹。皆以金银真珠。百千杂宝。奇妙珍异。庄严校饰。周匝四面。垂以宝网。光色晃曜。尽极严丽。又有自然德风徐动。吹诸宝网。及诸宝树。演发无量微妙法音。流布万种清雅德香。其有闻者。尘劳垢恶。自然不生。风触其身皆得快乐。

七宝浴池

大阿弥陀经曰。佛言阿弥陀佛刹中。诸菩萨声闻诸上善人。若七宝池中澡雪形体。意欲令水没足。水即没足。欲令至腰。水即至腰。欲令至腋。至颈。水亦如是。淋灌其身。悉如其意。调和冷暖。无不顺适。开神悦体。涤荡情虑。清明澄洁。莹若无形。各出浴已。各坐于一莲华之上。各往进修。有在地。有在虚空。讲经诵经说经听经。各随其质而有所得。未得四果者。因得四果未得不退转地菩萨。得不退转是水不但以可浴为功。又能利益于既浴之后也。

八水澄清

钞云。八功德者。一澄净。谓澄渟洁净。离污浊故。二清冷。谓清湛凉冷。无烦热故。三甘美。谓甘旨美妙。具至味故。四轻软。谓轻扬柔软。可上下故。五润泽。谓津润滑泽。不枯涩故。六安和。谓安静和缓。绝迅泛故。七除饥渴。谓水仅止渴。今兼疗饥。有胜力故。八长养诸根。谓增长养育身心内外故。问甘美轻软除饥长根。此方所无。则诚然矣。凡水悉皆清冷润泽。何彼水以二者独称功德。答。此水虽亦清冷。逢日则炎。遇火则沸。彼纵劫火临之。清冷自如。终不炎沸故。此水虽亦润泽。日晒则干。火逼则涸。彼纵劫火临之。润泽自如。终不干涸故。

楼台凌空

钞云。重屋曰楼。岑楼曰阁。大阿弥陀经云。我作佛时。我刹中自地以上。至于虚空。皆有宅宇宫殿楼阁。悉以无量杂宝。百千种香。而共合成。严饰奇妙。殊胜超绝。又云。是诸楼阁。有随意高大。浮于空中若云气者。有不能随意高大。止在地上者。以求道时。德有厚薄所致。

四莲花香

疏云。大如车轮。言其形也。大小无定。不可局以人世常所御车而为限量。由其因地。念佛功德胜劣。机感自致耳。微妙香洁。言其德也。详见疏钞。文长不述。是莲华者。往诣之国。号曰莲邦。同修之人。号曰莲社。约禅诵之期。号曰莲漏。定趋向之极。号曰莲宗。重其事也。

八音常奏

大阿弥陀经云。四天王天。及诸天人。百千音乐以供养佛。清畅嘹唳。微妙明雅。一切音声所不能及。观经云。无量诸天作天伎乐。又有乐器悬处虚空。如天宝幢。不鼓自鸣。常奏而无间歇者。世乐须人。有作有辍。天乐自鸣。故云常奏也。

昼夜雨华

钞云。彼国无日月。常明不昏。昼夜无辨。唯以华开鸟鸣而为昼。华合鸟栖而为夜也。天华从天而下。树华随风四散。华堕地积厚四寸。极目明丽。芳香无比。及至小萎。自然乱风吹去。

供养他方

疏云。此言天所雨华。众生持取供佛。供毕返国。犹在食前。以神足故○华严经云。八住菩萨。一刹那顷游行无数世界。则今之神足。岂易及哉。

经行本国

疏云。返已而食。食已而行。徜徉自适也。钞云。世人食已。非奔走尘务。则增长睡魔。本国饭食经行。解脱之风。逍遥之状。可想见也。

六时闻法

大阿弥陀经云。我刹中。随其志愿所欲闻法。皆自然得闻。

树摇罗网

无量寿佛经曰。观宝树者。作七重行树想。一一树高八千由旬。其诸宝树。妙真珠网弥覆其上。有七重网。行行相当。叶叶相次。于众叶间生诸妙华。华上自然有七宝果。

千国同声

灵芝云。佛说阿弥陀经。六方诸佛同赞。非千国同声乎。

(还)谨按胜果之说。经举其网。传张其目。所谓指其掌者是也。噫。观净土之易。可以知娑婆之难矣。观净土之乐。可以知娑婆之苦矣。观净土之益。可以知娑婆之损矣。修净业者。游折摄

之门。尚不发欣厌之念。亦独何哉。

考证

娑婆十难

净土指归曰。一。不常值佛。二。不闻说法。三。恶友牵缠。四。羣魔恼乱。五。轮回不息。六。难逃恶趣。七。尘缘障道。八。寿命短促。九。修行退失。十。尘劫难成○所谓修行退失者。此土修行。断见思惑。方能不退初心。行人未免退堕。故云。鱼子。庵罗华。菩萨初发心。三事因中多。及其结果少。所谓尘劫难成者。如大通佛世。闻法之徒。退大执小。经尘点劫。住声闻地。虽涉长时。未成大道故。

娑婆八苦

佛言六道轮回。受苦无量。六道之中。惟人天最为乐道。而人有八苦。生居胎狱。老厌龙钟。病受痛痾。死悲分散。爱则欲合偏离。冤则欲逃偏遇。求则欲得偏失。乃至五阴炽盛。总成上七。名八苦也。其难苦如此。损当何如哉。

欣厌

莲师疏云。若据平等法门。非垢非净。则欣厌无地。折摄何施。但今生死凡夫。迷心逐境。备历轮回。甘心忍受。曾无一念省发。求愿出离。而复遮其欣厌。欲令直悟自心。是犹田蛙井鲋。不与之水。而反责以冲霄。祇益沉沦。于事何济。于是无苦乐中。示苦示乐。苦以折伏。乐以摄受。折则激其顽迷。而令起厌离。摄则扬其懈怠。而俾生欣乐。然后久在泥涂。始嫌秽污。乍闻净妙。浚起愿求。此大火聚。彼清凉池。炎烧众生。不得不避此而趋彼矣。方便度生。法自应尔。生彼国已。见佛闻法。得无生忍。方悟此心本来平等○净土指归曰。欣净厌秽。取舍未忘。岂圣人以二见之道化人耶。曰。经不云乎。虽知诸佛国及与众生空。而常修净土。教化诸羣生。盖炽然欣厌。而不见有欣厌之相。斯为得矣。

净土资粮全集卷之一

净土资粮全集卷之二

古杭云栖寺莲池禅师 袞宏 校正

樵李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土起信章

大阿弥陀经疑城胎生分

佛告弥勒。汝见彼刹有胎生否。对云。见胎生者。何因缘故。彼刹而有胎生。佛言。若有众生修诸功德。愿生彼刹。后有悔心。亦复疑惑。不信有彼佛刹。不信有往生者。亦不信布施作善。后世得福。其人虽尔。续有念心。暂信暂不信。志意犹豫。无所专据。临命终时。佛乃化现其身。令彼目见。口虽不能言。其心即喜。乃悔。不免作诸善以悔过。故其过差少。亦生彼刹。惟

不能前至佛所。方入其刹边地。见七宝城。即入其中。于莲华中生。受身自然长大。饮食亦皆自然。其快乐如忉利天人。唯于城中。经五百岁不得见佛。不闻经法不见菩萨声闻圣众。无由供养于佛。修习菩萨功德。以此为苦。示其小谪。是故彼刹名为胎生。当知生疑惑者。失大利益。若有众生。信受经法。奉持斋戒。作诸功德。至心回向。命终。即于七宝池莲华中生。跏趺而坐。须臾之间。身相光明。智慧威神。如诸菩萨。安得名为胎生。他方诸大菩萨。发心欲见阿弥陀佛。及诸菩萨声闻。恭敬供养。命终。往于极乐世界。七宝池。莲华中化生。自然实时见佛。安得名为胎生。

(还)谨按净业之人。自古虽有暂信暂疑者。而未法之中。殆又甚焉。何哉。良以净土法门。经论昭然。观者乌得不信。及闻六祖愚人愿东愿西之说。黄檗黄叶止啼之喻。天衣去则实不去之言。杨次公将错就错之颂。又乌得不疑。信于彼而疑于此。二者所以相持而无专据也。殊不知六祖三师。实为得道者。岂一无所为。而直为是谤经背圣之谈。以启万世之疑乎。故莲师于六祖之说。详为之辨。天衣之言。深为之解。于杨次公之颂。则曰蕴藉不少。盖有独观其深者。胡今人不逆其志而徒泥其词。遂以为诋诃净土。岂其然乎。虽然。六祖三师。可信可疑。姑置弗论。独永明净土文。有希从昔贤。恭禀佛勅。定不谬误之语。旨哉斯言。足为定论。更无可疑者。倘犹未释然。吾将西向合掌曰。疑城之设。正为是人。

考证

胎生

莲池疏云。问。下品之外。复有胎生。为实有否。答。表信力不坚故。实无胎生。如刹帝利。其子犯法。幽之内宫。处以华观。玩好珍奇。服御丰侑。但锁其两足。不得自在。此胎生喻也。若深自悔责。求离本处。即得往诣无量寿佛所。又菩萨处胎经云。西方去此有懈慢界。国土七宝。其乐无比。发意欲生弥陀佛国。而染着于此。不能前进。亦疑城边地类也。如是皆由信不切故。

经论昭然

疏云。经之专谈净土者。如观无量寿佛经。鼓音王经。后出阿弥陀偈经。大小阿弥陀经是也。复有诸经。虽不专谈净土。其中劝赞往生。如华严行愿品。以此十愿导归极乐。是也。如法华则云。诵斯经者。当生极乐世界。是也。又如观佛三昧。十住断结诸经。带说净土。层迭非一。是也。其余赞咏净土。为论。如十疑宝王等。为文。如龙舒无尽等。为集。如决疑指归等。为录。如净土自信等。为传。如净土略传等。为偈。如径路修行等。为赋。如神栖瞻养等。为诗。如诸家怀净土等。所有言辞。不可胜载。由此观之。净土乌得不信哉。

六祖

钞云。坛经曰。东方人造恶。念佛求生西方。西方人造恶。念佛求生何国。又云。愚人愿东愿西。后人执此。遂疑六祖说无西方。故为四辩。一曰为门不同。盖晋宋而下。竞以禅观相高。直指单传之意。几于晦塞。于时达磨始倡。诸祖继兴。惟欲大明此道。而此道无佛无众生。今西方者。正开示众生趣向佛故。此道举心即错。动念即乖。今西方者。正教人起心念佛故。此道心境俱寂。今西方者。正以佛国为境。发心求生故。是虽理无二致。而门庭施設不同。随时逐机。法自

应尔。假使纔弘直指。复赞西方。则直指之意。终无由明矣。故六祖与净土诸师。易地则皆然也。二曰。似毁实赞。盖六祖东西之说。祇是劝人要须实心为善。空愿无益。何曾说无西方。正经中必以多善根得生彼国之谓也。恶得云毁。三曰。不为初机盖六祖自云。吾戒定慧。接最上乘人。今初心下凡。以秋毫世智藐视西方。妄说般若。非徒无益而又害之。故坛经者。慎勿示之初机。苟投非器。便落狂魔。诚可叹惜。四曰。记录有讹。盖坛经又言西方去此十万八千里。是错以五天竺为极乐也。五天竺震旦。同为娑婆秽土。何须分别愿东愿西。而极乐自去此娑婆十万亿土。盖坛经皆学人记录宁保无讹。古谓尽信书。不如无书者。此也。况西方千佛所赞。今乃疑千佛之言。信一祖之语。佛尚不足信。况于祖乎。则智者当为世人决疑起信。弘赞流通。即是报佛深恩。如其违背圣言。故为魔说。其罪可胜言哉。

黄檗断际禅师

黄檗心要曰。如来所说。皆为化人。如将黄叶为金。止小儿啼。决定不实。又云。净土佛事皆成业。乃名佛障。障汝心故。盖由师传直指。与六祖同方。正莲师所谓为门不同。与前坛经均一义也。又何足疑哉。

天衣怀禅师

师语弟子云。生则决定生。去则实不去。不观诸净土或问赞佛偈乎。心包太虚。量周沙界。盖以十方虚空。无量无边。被我心量都卢包了。看来十万亿国。在我心中。心无界限。去至何所。状其易秽而净。似有所往。岂曰从此向彼。如世间经城过邑之往耶。故曰。去则实不去。

杨次公

公将化。有颂云。将错就错。西方极乐。盖以唯心净土。自性阿弥。恐修净业者。但知西方之有净土阿弥。而不知吾心之净土。自性之阿弥。故言此以警之。非谓修净土之错也。故莲师谓次公参禅悟性。而复归净土。将错就错之言。蕴藉不少。

净土指归论十种信心

欲了生死。修行净业。当发十种信心。念念不忘。决生净土。一信佛所说法。金口诚言。真实不虚。二信凡夫在迷。识神不灭。六趣循环不息。三信此土修行。未得道果。不免轮回。四信未出轮回。虽生天上。不免堕落。五信极乐世界众生永无退转。六信众生发愿。愿生净土。决定往生。七信一称佛名。能灭八十一劫生死重罪。八信念佛之人。阿弥陀佛神通光明。摄取不舍。九信念佛之人。十方世界恒沙诸佛。同以神力时常护念。十信既生净土寿命无量。一生当得上菩提。于此十种。不能深信。生疑惑者。虽念佛而不得往生矣。

考证

决生净土

归元直指曰。昔有明琛能画蛇。作常山蛇势。及为蛇论。生身变作蛇。李伯时画马。作打鞞马势。活现马形。验此二事。显明念佛定成佛。一心信净土。必生净土矣。

龙舒净土起信文

佛与菩萨。悯念众生沉沦苦海。无由得出。故自以誓愿威力。招诱人生净土。人唯恐不信耳。若信心肯往。虽有罪恶。亦无不生。盖不慈悲不足为佛。不济度众生。不足为佛。不有大威力。不足为佛。为其慈悲。故见众生沉于苦海而欲济度。为其有大威力。故能遂济度之心。成济度之功。此所以为佛也。经云。大医王能治一切病。不能治命尽之人。佛能度一切众生。不能度不信之人。盖信者一念也。若人在生。时心念要去。身则随去。心念要住。身则随住。是身常随念。然犹有念欲去。而身被牵系者。身坏时。唯一念而已。一念到处。则无不到。是以一念生净土。则必生净土。况佛与菩萨。又招引人往生乎。

考证

不信之人

宗镜录曰。不信之人。千佛不能救。如华严经中说信为手。如人有手。至于宝所。随意采取。若当无手。空无所获。如是入佛去者。有信心手。随意采取道法之宝。若无信心。空无所得。

招引往生

西资钞云。得生净土。是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。如彼大海。既得巨舟。仍有良导。加以便风。必速到彼岸也。若无信心。不肯登舟。迟留恶国者。谁之过欤。

又

人骤闻净土之景象。多不信之。无足恠也。盖拘于目前所见。遂谓目前所不见者。亦如此而已。故处此娑婆浊世。不信其有清净佛土。所以生长于胞胎。不知彼有莲华之化生。寿不过百年。不知彼有河沙之寿数。衣食必由于营作。不知彼有自然之衣食。快乐常杂于忧恼。不知彼有纯一之快乐。然则佛之言。不可以目前所不见而不信也。况佛切戒人以妄语。必不自妄语以诳人。世人妄语者。非以规利则以避害。佛无求于世。何规利之有。佛视死生如刀斫虚空。何避害之有。是佛无所用其妄语也。世间中人以上者。犹不肯妄语以丧其行止。况佛乎。故先贤云。佛言不信。何言可信。昔有以忠臣为奸党者。刻之于石。天雷击之。今以金宝彩色。镌刻装绘。以为轮藏。贮佛之言。供以香华。严以神龙。使其言之妄。则又甚于奸党之碑。何为历千百岁而天雷不击之哉。以其言之诚也。是净土之说。更无可疑者。况自古及今。修此者感应甚多。尤不可以不信者也。

考证

雷击石碑

宋徽宗时。蔡京以元佑党人司马光等二十余人。为奸邪。刻于石碑。而禁锢之。立之端门。而天雷击仆焉。

又

此世界中。人生皆如水泡。生灭不常。幸而至七十者。古来犹稀。人只见眼前老者。不思不待(老而)去者多矣。况世间无非是苦。但不思省。故不觉知。不称意时。固为苦矣。如或称意。亦

无多时。或自己大限。忽然而至。平生罪恶。不止于食肉衣丝。不思则已。思之诚可畏也。自少至老。自生至死积累既多。缠绵坚固。无由解脱。闭眼之后。不免随业(缘去)杳杳冥冥。知在何处。或堕地狱。受诸极苦。或为畜生。受人宰杀。或生饿鬼。饥火烧身。或入修罗。嗔恨所迫。虽有善业。得生天上人间。受尽福报。依旧轮回。漂流汨没。无有出期。唯有西方净土。[宋-木+取]为超脱轮回之快捷方式。色身难得。趁康健时。办此大事。当常作念云。吾曾自无始以来。轮回六道。不曾知此法门。故不得出离。今日知之。岂可不实时下手。年高者固当勉力。年少者亦不可因循。命终往生极乐世界。回视死入阴府。见阎王受恐怖者。不可同年而语矣。

考证

随业缘去

王居士曰。神者。我也。形者。我所舍也。我有去来。故舍有成坏。且神之来也。何自而来哉。盖随业缘而来。神之去也。何自而去哉。盖随业缘而去。业缘者何哉。其所作者。人间之业。神则随之而生于人间。所作者。天上之业。神则随之而生于天上。若作阿修罗之业。神则随之而生于阿修罗。若作三恶道之业神则随之。而生于三恶道。是轮回六趣。无有出期。然则神者。自无始以来。投胎易壳。不得久留于一所。所以然者何哉。以吾所造之业。非久而不尽者。故神之舍于业也。业尽则形坏。形坏。则神无所舍。又随吾今世所造之业而往矣。譬如人造屋宇。必居其中。人造饮食。必享其味。故造如是业。必受如是报。盖自然之理也。然则吾今世所为。岂可以不慎哉。欲直脱轮回。永离苦恼者。无如西方净土。故不可以不修也○净土指归曰。善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。若一念心嗔恚邪淫。即地狱业。悭贪不施。即饿鬼业。愚痴暗蔽。即畜生业。我慢贡高。即修罗业。坚持五戒。即人业。精修十善。即天业。证悟人空。即声闻业。知缘性离。即缘觉业。六度齐修。即菩萨业。真慈平等。即佛业。

又

譬如人入大城中。必先觅安下处。却出干事。抵暮昏黑。则有投宿之地。觅安下处者。修净土之谓也。抵暮昏黑者。大限到来之谓也。有投宿之地者。生莲华中。不落恶趣之谓也。又如春月远行。先须借雨具。骤雨忽至。则无淋漓狼狈之患。先借雨具者。修净土之谓也。骤雨忽至者。大命将尽之谓也。无淋漓狼狈之患者。不至沉沦恶趣。受诸苦恼之谓也。且先觅安下处者。不害其干事。先借雨具者。不害其远行。是修净土者。皆不妨一切世务。人何为而不修乎。

又

世有专于参禅者。云唯心净土。岂复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥。此言似是而非也。何则。西方净土。有理有迹。论其理。则能净其心。故一切皆净。诚为唯心净土矣。论其迹。则实有极乐世界。佛丁宁详复言之。岂妄语哉。又或信有净土。而泥唯心之说。乃谓西方不足生者。谓参禅悟性。超越佛祖。阿弥不足见者。皆失之矣。何则。此言其高。窃恐不易到。彼西方净土。无贪无恋。无嗔无痴。吾心能无贪无恋。无嗔无痴乎。彼西方净土。思衣得衣。思食得食。欲静则静。欲去则去。吾思衣而无衣。则寒恼其心。思食而无食。则饥恼其心。欲静而不得静。则羣动恼其心。欲去而不得去。则击累恼其心。是所谓唯心净土者。诚不易得也。彼阿弥陀佛。福重山海。力挈天地。变地狱为莲华。易于反掌。观无尽之世界。如在目前。吾之福力。尚不能自为。常恐宿业深重。坠于地狱。况乃变作莲华乎。隔壁之事犹不能知。况乃见无尽世界乎。

是所谓自性阿弥者。诚不易到也。然则吾心可以为净土。而猝未能为净土。吾性可以为阿弥。而猝未能为阿弥。乌得忽净土而不修。舍阿弥而不欲见乎。故修西方。见佛而得道则甚易。若止在此世界。欲参禅悟性。超越佛祖为甚难。况修净土者。不碍于参禅。何参禅者。必薄净土而不为也。由此言之。唯心净土。自性阿弥者。大而不要。高而不切。修未到者。悞人多矣。不若脚踏实地。持诵修行。则人人必生净土。径脱轮回。与虚言无实者。天地相远矣。

又曰。参禅大悟。遂脱生死轮回。固为上矣。然至此者。百无二三。若修西方。则直出轮回。而生死自如。万不漏一。若不修西方。不免随业缘去。虽如青草堂。戒禅师。真如喆。惠古。皆汨没轮回。诚可畏也。

考证

唯心净土

净土指归曰。欲达唯心净土。先了诸法互融。世人不解。遂执方寸之心为净土。以经中佛说国土庄严。悉是表显。皆无实法。自招谤法之咎。须知心外无法。故曰唯心。经云。如百千灯光照一室。其光徧满。无坏无杂。十方诸佛。九界众生。色心依正。至于一尘一毛。随举一法。皆百千灯中之一灯也。行人一念如在东一灯。弥陀净土。如在西一灯。以其光徧满故。一即一切。一切即一。心外无土。土外无心。此即事之理。唯心净土也。以无坏无杂故。此灯彼灯。不相混乱。心自是心。佛自是佛。净土自是净土。即此土众生。念彼土之佛。而求往生。此即理之事。西方净土也。虽分事理。实非两途。若局于西方。而不达唯心。则得事失理。虽未能称理。佛神力故。亦得往生。虽居下品。亦无退转。若局自心。而不求西方。则事理俱失。以不求生。故不得往生。此失事也。以不知心外无法故。定执此方寸为心。昧心法圆融之旨。此失理也。

青草堂

龙舒净土文云。宋时青草堂。年九十余。有曾家妇人。常为斋供。及布施衣物。和尚感其恩。乃言老僧与夫人作儿子。一日此妇生子。使人看青草堂。已坐化矣。所生子。即曾鲁公也。以前世为僧。尝修福慧。故少年登高科。其后作宰相。虽然如此。亦悞矣。不生西方。见佛了生死。乃念区区恩惠。为人作子。则不脱贪爱。永在轮回。失计甚矣。

戒禅师

又云。五祖戒禅师。乃东坡前身。此亦大悞也。若前为僧。参禅兼修西方。则必往生净土。何至生此世界。多受苦恼哉。闻东坡南行。唯带阿弥陀佛一轴。人问其故。答云。此轼生西方公据也。东坡至此。方为得计。亦以宿植善根。明达过人。方悟此理也。

真如喆

又云。有喆老者。坐禅四十年不睡。精苦如此。若修西方。必作不退转地菩萨。即生死自如矣。不知修此。乃生大富贵处。一生多受苦恼。可哀也哉。或云。喆老之精修。今生多受忧苦。何也。答云。佛言假令百千劫。所作业不忘。因缘会遇时。果报还自受。永嘉大师亦云。了则业障本来空。未了应须还宿债。喆老若生西方。则宿债不须还也。

惠古

又云。有惠古长老。亦名行尊宿也。死而生于宰相家。后生登高科。世固以为荣矣。然亦甚失计也。何则。楞伽经谓世间修行人。如澄浊水。澄之虽清。未去浊脚。搅之复浊。古老之谓也。如生西方。见佛得道。复来生此世间。则刷去浊脚。纯为清水。虽搅之不复浊矣。今生富贵家。后生登高科。譬如大象入泥。一步深如一步。奈之何哉。故虽名行尊宿。亦不可不修西方。古老足以鉴矣。

汨没

列子云。与赍俱入。与汨俱出○赍。水脐也。从上入下而没。汨。水泡也。从下泛上而出。故云汨没。

又

按楞严经云。有十种僊。皆寿千万载。数尽复入轮回。为不曾了得真性。故与六道众生。同名七趣。是皆轮回中人也。世人学僊者。万不得一。纵使得之。亦不免轮回。为着于形神而不能舍去也。且形神者。乃真性中所现之妄想。非为真实。故寒山诗云。饶汝得僊人。恰似守尸鬼。非若佛家之生死自如。而无所拘也。近自数百年来。学僊者岂止千万。终皆死亡。埋于下土。欲求长生。莫如净土。生净土者。寿数无量。其为长生也大矣。不知修此法门。而学神僊。岂不惑哉。或云。净土乃闭眼后事。有何证验。答云。净土传备载感应。岂无证验哉。况神僊者。有所得。则秘而不传。佛法门唯恐传之不广。是其慈悲广大。未易测量。非神僊之可比也。

(还)谨按往生集云。后魏昙鸾。从陶隐居得仙。经十卷。欣然自得。以为神僊必可致也。后遇僧菩提留支。问云。佛道有长生乎。能却老为不死乎。支云。长生不死。吾佛道也。遂以十六观经与之。汝可诵此。三界无复生。六道无复往。盈虚消息。祸福成败。无得而至。其为寿也。有劫石焉。有河沙焉。沙石之数有限。寿量之数无穷。此吾金僊氏之长生也。鸾深信之。遂焚僊经而专修观经。虽寒暑之变。疾病之来。亦不懈怠。一日令弟子高声念阿弥陀佛。西向叩头而亡。是时僧俗同闻管弦丝竹之声。从西而来。良久乃止。莲师赞曰。黄冠者恒言曰。释氏有死。神僊长生。今支公谓佛有长生。僊无长生。此论痛快简当。高出千古。鸾法师舍伪归真。如脱敝屣。岂非宿有正因者哉。不特此也。又按明宗集云。吕洞宾初参黄龙。言下顿契。乃作偈曰。弃却瓢囊撼碎琴。如今不恋汞中金。自从一见黄龙后。始觉从前错用心。呜呼。洞宾已得僊道者。而其言尚如此。则僊道之不如佛道。益可知矣。而今人犹不能舍僊求佛。如鸾法师焉。谓之何哉。

考证

金僊氏

或问。释迦佛成道记云。金轮作王。注云。金轮王统治四天下。由是凌虚。周游四天。一切国土。见金轮飞至。皆自臣伏。以此得名金仙。然欤。否欤。答。恐不重在此。还以法身金刚不坏。故名金僊。虽然。诸佛皆金刚不坏者。何独以金仙归之释迦佛。或者有取于金轮。亦未可知也。

三界六道

三界者。自阿鼻大地狱。至他化自在天。皆名欲界。以有情欲也。上有色界。止有色身。无男女之形。又上无色界。亦无色身。止有魂识如鬼神。总名三界也○须弥山四傍。谓之四天王天。又上。则谓之帝释天。又上云层四重天。总名欲界也。又上云层十八重天。总名色界也。又上空层四重天。总名无色界也。诸天详于后○龙舒居士曰。欲明六道。先明十二缘。

十二缘

初门曰。一念心起。即具十二因缘。出大集经中○又曰。因缘者。十二法展转能感果。故名因。互相由藉而有。谓之缘也。因缘相续。则生死往还无际。若知无明。不起取有。则三界二十五有。生死俱息。是为出世之要术也。

十二缘之图（略）

因情生此十二缘。造成三界六道轮回之业。不得断绝。往西方。则情灭而性现。故永劫无轮回。

初门。

一无明

因眼见色而生爱心。即是无明。

二行

为爱造业。即名为行。

三识

至心专念。故名为识。

四名色

识其色行。是名名色。

五六入

六处生贪。是名六入。

六触

因入求爱。名之为触。

七受

贪着心。名之为受。

八爱

缠绵不舍。名之为爱。

九取

求是等法。名之为取。

十有

如是法生。是名为有。

十一生

次第不断。名之为生。

十二老死

次第断故。名之为死。

龙舒居士曰。无明。谓暗昧真性。行。谓动作。识。谓魂识。名。谓受想行识。色。谓色身。六入。谓六根。触。谓触六根者。因暗昧真性故。不能寂然不动。乃生魂识。因有名色。遂有六入。因六入。故有触。因触。故受。因受。故爱。因爱。故取。因取。故常有之。因此复受生。因生。故有老死。相牵不断。故名十二缘。

三界六道之图（略）

有十二缘之业。造成三界六道轮回之报。不得解脱。生西方。则业断而报空。故永无坠堕。

六道

又名六趣。趣者到也。言我所作之业。运到彼处也。

一地狱道

四教仪曰。又名泥犁。而言地狱者。此处在地之下。谓八寒八热等大狱。各有眷属。其中最苦者。随其作业。各有轻重。经劫数等。其最重者。一日之中。八万四千生死。经劫无量。作上品十恶五逆者。感此道身○佛祖统纪曰。四洲地狱者。南洲有正有边。东西洲有边无正。北洲边正俱无。正狱在地下二万由旬。边者。在地上铁围山间。三洲人造业。皆来南洲正狱。及东西南洲边狱。受其苦报。又云。地狱有三种。热狱八。受烧恼苦。寒狱八。受寒冻苦。三边狱。受别业报。名轻系。亦名孤独○五无间狱。在热地狱第八者是也。造十恶五逆。堕此狱耳。趣苦无间。舍身生报故。受苦无间。中无乐故。时无间。定一劫故。命无间。中不绝故。形无间。一人多人皆满故。

二畜生道

四教仪曰。此道徧诸处。披毛戴角。鳞甲羽毛。四足多足。有足无足。水陆空行。互相吞[日*敢]。受苦无穷。作中品十恶五逆者。感此道身○僧肇曰。痴慢徧重。多堕畜生。

三饿鬼道

四教仪曰。此道亦徧诸处。有福德者。作山林冢庙神。无福德者。居不净处不得饮食。常受鞭打。填河塞海。受苦无量。作下品五逆十恶。感此道身。华严疏曰。有三种。重者。饥火节烂。不闻水浆之名。中者。伺求荡涤脓血糞秽。轻者。时薄一饱。僧肇曰。慳贪无福。多堕饿鬼。

四阿修罗道

四教仪曰。此翻无酒。或在海岸海底。宫殿严饰。常好战鬪。在因之时。怀猜忌心。虽行五常。欲胜他故。作下品十善。感此道身。法数云。有四类。鬼畜人天也。鬼者。居大海边。胎生。天中降德贬坠。人趣摄。畜者。居大海边。卵生。护法乘通行空。鬼趣摄。人者。为人慢强无德。湿生。下劣生海水心。畜趣摄。天者。居半须弥山岩窟。化生。执得世界力无畏。天趣摄。

五人道

四教仪曰。四洲不同。东弗婆提。寿二百五十岁。南阎浮提。寿一百岁。西瞿耶尼。寿五百岁。北郁单越。寿一千岁。命无中天。圣人不生其中。皆苦乐相间。在因之时。行五常五戒。行中品十善。感此道身。长水云。人四生者。毗舍佉母。卵生三十二子。胎生者。常人也。湿生。即奈女从庵罗树湿气而生。化生。即劫初之人。二禅福将尽。下生瞻部州。是也。旁生具四者。如地行罗刹。及鬼子母。皆是胎生。故知有胎生鬼。余皆化生也。

六天道

二十八天不同。欲界六天。色界十八天。无色界四天也。初欲界六天者。一四王天。居须弥山腹。二忉利天。居须弥山顶。自有三十三天。盖四方各有八天。四八三十二天。帝释善法堂天。总帅三十二天。共三十三天。总名忉利天也。已上二天。单修上品十善。得生其中。三夜摩天。四兜率天。五化乐天。六他化自在天。已上四天。空居。修上品十善。兼坐禅未到定。得生其中。次色界十八天者。分为四禅。初禅三天。梵众。梵辅。大梵也。二禅三天。少光。无量光。光音也。三禅三天。少净。无量净。徧净也。四禅九天。无云。福生。广果。已上三天。凡夫住处。修上品十善坐禅者。得生其中。无想天。外道所居。无烦。无热。善见。善现。色究竟。已上五天。第三果居处。上之九天离欲初散。未出色笼。故名色界。坐得禅定。故得禅名。三无色界四天者。空处。识处。无所有处。非非想处。已上四天。只有四阴。而无色蕴。故得名也。上来所释。从地狱至非非想天。虽然苦乐不同。未免生而复死。死已还生。故名生死。

劫石

佛祖统纪曰。兜率铢衣拂青石。注云。石广一由旬。厚半由旬。兜率天人过百年。以六铢衣一拂。至石消尽。乃为一大劫。非辘轳小劫也。

河沙

恒河沙。恒河。亦云殑伽河。阿耨达池。四面各出一河。东银牛口。出殑伽河。南北西各出水流入海。惟恒河沙。极细而多。故以此喻寿数之多也。

永明寿禅师戒人勿轻净土文

设问曰。但见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生净土。答曰。真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。今存龟鉴以破多惑。诸仁者当观自己行解。见性悟道。受如来记。绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如祖国师否。此诸大士。皆明垂言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯误人自误。况大雄赞叹。金口丁宁。希从昔贤。恭禀佛勅。定不谬误也。仍往生传所载。古今高士事迹。显著非一。宜观览以自照知。又当自度。临命终时。生死去住。定得自在否。自无始来。恶业重障。定不现前。此一报身。定脱轮回否。三途恶道。异类中行。出没自由。定无苦恼否。天上人间。十方世界。随意寄托。定无滞碍否。若也了了。自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高。却致永劫沉沦。自失善利。将复谁尤。呜呼哀哉。何嗟及矣。

考证

贡高

净名经曰。我心憍慢者。为现大力士。消灭诸贡高。令住无上道○僧肇曰。慢心自高。如山峯不停水。菩萨现力士伏贡高心。然后润以法水。

丞相郑清之劝修净土文

人皆谓修净土不如禅教律。余独谓禅教律法门。莫如修净土。夫真净明妙。虚彻灵通。凡在智愚。皆具此性。根尘幻境。相与沦胥。生死轮回。穷劫不断。故释氏以禅教律假说方便。使之从门而入。俱得超悟。惟无量寿佛独出一门。曰修行净土。如单方治病。简要直截。一念之专。即到彼岸。不问缁白。皆可奉行。但知为化愚俗浅近之说。其实则成佛道快捷方式之途。今之学佛者。不过禅教律。究竟圆顿莫如禅。非利根上器。神领意解者。则未免堕顽空之失。研究三乘莫如教。非得鱼忘筌。因指见月者。则未免钻故纸之病。护善遮恶莫如律。非身心清净。表里一如。则未免自缠缚之苦。总而观之。论其所入。则禅教律。要其所归。则戒定慧。不由禅教律而得戒定慧者。其唯净土之一门乎。方念佛时。口诵心惟。诸恶莫作。岂非戒。系念净境。幻尘俱灭。岂非定。念实无念。心华湛然。岂非慧。人能屏除万虑。一意西方。则不施棒喝。而悟圆顿机。不阅大藏经。而得正法眼。不持四威仪中。而得大自在。不垢不净。无缠无脱。当是时也。孰为戒定慧。孰为禅教律。我心佛心。一无差别。此修净土之极致也。八功德水。金莲华台。又何必疑哉。

考证

禅教律不如修净土

莲师疏云。禅教律三宗。无不求生净土。禅如永明。以宗门柱石。而上上品生。圆照以独乘单传。而标名莲境。教如僧叡。弘辅什师。而莲华出榻。四明中兴台教。而西向坐亡。律如灵芝。生事毗尼。而生死瞻养。清照大阐律学。而说偈西归。若广举之。不可胜数。以此观之。三宗之不如修净土可知矣。

因指见月

楞严经曰。如人以手指月示人。彼人应当看月。若复观指。以为月体。此人岂惟忘失月轮。

人忘其指。何以故。以所标指为明月故。岂惟忘指。亦复不识明之与暗。何以故。即以指体为月明性。明暗二性无所了故。

钻故纸

神赞禅师。一日在窓下看经。蜂子投纸窓求出。师有偈曰。空门不肯出。投窓也大痴。百年钻故纸。何日出头时。

得鱼忘筌

筌捕鱼竹器。

不施棒喝

明宗集曰。慈明禅师示众。以拄杖击禅床一下。云。大众还会么。不见道。一击忘所知。更不假修持。诸方达道者。咸言上上机。且道祖师禅。有甚长处。若向言中取则。误赚后人。直饶棒下承当。孤负先圣。万法本闲。惟人自闹。善华严。问诸禅者曰。曾闻禅宗一喝。能转凡成圣。今一喝。若能入吾宗五教。是为正宗。若不能。是为邪说。继成禅师振声喝一喝。问善曰。闻么。曰闻。师曰。汝既闻此一喝。是有。能入小乘教。须臾又问曰。汝闻么。曰不闻。师曰。既不闻。适来一喝。是无。能入始教。遂顾善曰。我初一喝。汝既道有。喝久声消。汝复道无。道无。则元初实有。道有。则而今实无。不有不无。能入终教。我有一喝之时。有非是有。因无故有。无一喝之时。无非是无。因有故无。即有即无。能入顿教。须知我此一喝。不作一喝用。有无不及。情解俱忘。道有之时。纤尘不立。道无之时。横徧虚空。即此一喝。入百千万亿喝。百千万亿喝。入此一喝。是谓能入圆教。观此二事。则德山棒。临济喝。皆可类推矣。

戒定慧

法宝坛经曰。六祖谓志诚曰。汝师说戒定慧行相如何。诚曰。秀大师说。诸恶莫作。名为戒。诸善奉行。名为慧。自静其意。名为定。祖曰。汝师戒定慧。接大乘人。吾戒定慧。接最上乘人。吾所说法。不离自性。离体说法。名为相法。自性常迷。须知一切万法。皆从自性起用。是真戒定慧法。偈曰。心地无非自性戒。心地无痴自性慧。心地无乱自性定。不增不减自金刚。身去身来本三昧。永嘉集曰。戒中三。应须具。一摄律仪戒。谓断一切恶。二摄善法戒。谓修一切善。三饶益有情戒。谓誓度一切众生。定中三。应须别。一安住定。谓妙性天然。本自非动。二引起定。谓澄心寂泊。发莹增明。三办事定。谓水凝清。万像斯鉴。慧中三。应须别。一人空慧。谓了阴非我。即阴中无我。如龟毛兔角。二法空慧。谓了阴等诸法。缘假非实。如境像水月。三空空慧。谓了境智俱空。是空亦空。此说与秀师同意。但人非上智。当以此二说为始。

正法眼

明宗集曰。世尊拈花。迦叶微笑。世尊曰。吾有正法眼藏。涅槃妙心。付与迦叶。或问何以谓之正法眼。明宗集曰。人眼内不可容一物。金属虽贵。入即为害。行人之心。亦犹夫眼。不可一有所著也。若最上乘。则心无所著矣。故谓之正法眼。

莲池禅师净土疑辩

或问净土之说。盖表法耳。智人宜直悟禅宗。而今只管赞说净土。将非执着事相。不明理性。答。归元性无二。方便有多门。晓得此意。禅宗净土。殊途同归。子之所疑。当下冰释。昔人于此。递互阐扬。不一而足。如中峯大师。道禅者。净土之禅。净土者。禅之净土。而修之者。必贵一门深入。此数语。尤万世不易之定论也。故大势至菩萨。得念佛三昧。而曰以念佛心入无生忍。普贤菩萨。入华严不思议解脱。而曰愿命终时生安乐刹。是二大士。一侍娑婆教主。一侍赡养导师。宜应各立门户。而乃和会圆融。两不相碍。此皆人所尝闻习知。那得尚执偏见。且尔云。净土表法者。岂不以净心即是净土。岂复更有七宝世界。则亦将谓善心即是天堂。岂复更有夜摩切利。恶心即是地狱。岂复更有刀剑镬汤。愚痴即是畜生。岂复更有披毛戴角等耶。又尔喜谈理性。厌说事相。都缘要显我是高僧。怕人说我不通理性。噫。若真是理性洞明。便知事外无理。相外无性。本自交彻。何须定要舍事求理。离相觅性。况土分四种。汝谓只有寂光真土。更无实报庄严等土乎。若一味说无相话以图高妙。则心为净土之说。新学后生。看得两本经论。便能言之。何足为难。且汝既心净土净。随处净土。吾试问汝。还肯就犬豕马牛。同槽而饮啜否。还肯入丘冢。与臭腐尸骸同睡眠否。还肯洗摩伺哺伽摩罗疾。脓血屎尿诸恶疾人。积月累年否。于斯数者欢喜安隐。略不介意。许汝说高山平地总西方。其或外为忍勉。内起疑嫌。则是净秽之境未空。憎爱之情尚在。而乃开口高谈大圣人过量境界。拨无佛国。蔑视往生。可谓欺天诳人。甘心自昧。苦哉苦哉。又汝若有大量力。有大誓愿。愿于生死海。头出头没。行菩萨行。更无畏怯。则净土之生。吾不汝强。如或虑此土境风浩大。作主不得。虑诸佛出世难值。修学无由。虑忍力未固。不能于三界险处。度脱众生。虑尽此报身。未能永断生死。不忍后有。虑后有既在。舍身受身。前路茫茫。未知攸往。则弃净土而不生。其失非细。此净土法门。似浅而深。似近而远。似难而易。似易而难。他日汝当自知。今但谛信。速宜谨言。毋恣口业。自[示固][示固]人。贻苦报于无穷也。

考证

土分四种

净土或问曰。先圣有云。唯此一心。具四种土。一曰。凡圣同居。二曰。方便有余。三曰。实报无障碍。四曰。常寂光也○一凡圣同居者。自分二类。初曰同居秽。次曰同居净。初同居秽者。娑婆之类是也。居其中者。有凡有圣。而凡圣各二。凡居二者。一恶众生。即四趣也。二善众生。即人天也。圣居二者。一实圣。即四果。辟支。通教。六地。则十住。圆。十信。后心。通惑虽尽。报身犹在。皆名实也。二权圣。谓方便实报寂光土中。法身菩萨。及妙觉佛。谓有缘应生同居。皆是权也。是等与凡共住。故云凡圣同居。四趣共住。故云秽土也。次同居净。且如极乐国。虽果报殊胜。非余可比。然亦凡圣同居。何以故。虽无四趣。而有人天。以生彼土者。未必悉是得道之人。如经云。犯重罪者。临终念佛往生。故知虽具感染。亦得居也。圣居类前可知。但以无四恶趣。故名为净○二方便有余土者。二乘三种菩萨。证方便道者之所居也。何则。若修二观。断通惑。尽尘沙别惑。无明未断。舍分段身。而生界外。受法性身。即有变易。所居之土。名有余者。无明未断也。名方便者。方便行人之所居也。故释论云。出三界外有净土。声闻辟支佛出生其中。受法性身。非分段生也○实报无障碍土者。无有二乘。纯诸法身菩萨所居。破无明。显法性。得真实果。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。亦名果报国。仁王经云。三贤十圣住果报。是也。以观实相。法真无漏。所得果报。故名为实。修因无定。色心无碍。故名实报无障碍土。华严名因陀罗网世界。是也○四常寂光土者。妙觉极智。所照如如法界之理。名之为国。亦名法性土。但真如佛性。非身非土。而说身土。离身无土。离土无身。名其土者。一法二义。普贤

现毗卢遮那住处。名常寂光○前二土是应。即应佛所居。第三亦应亦报。即报佛所居。第四但是真净非应。般若名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究竟。极为净土。由是观之。所谓微尘国土者。唯吾心中之土也。

附因果篇(王龙舒云人有不信因果从而不信净土故以此篇附之起信)

总论因果

大阿弥陀经曰。天地之间。五道昭明。业报相生转相承受。美恶惨毒。皆自当之。孰使如是。理之自然。善人行善。从乐入乐。从明入明。恶人行恶。从苦入苦。从暗入暗。世人昧此。恶道不绝。尸转其中。世世累劫。无由出离。是为大患。痛不可言唯修净土。直得超去。

宗镜录曰。起一念虑知之心。随善恶而行十道。一。火涂道。二。血涂道。三。刀涂道。四。阿修罗道。五。人道。六。天道。七。魔罗道。八。尼干道。九。色无色道。十。二乘道。前九种心。是生死。如蚕自缚。后一种心。是涅槃。如麀独跳。虽得自脱。未具佛法。皆由妄心。迷此真境。

考证

五道

六道中去阿修罗。即为五道○宗镜录曰。五道由心。心体常净。虽徧五道。不受彼色。则沦五趣而不坠矣。

十道

宗镜录曰。一者其心念念专贪嗔痴。摄之不还。拔之不出。日增月累。起上品十恶。如五扇提罗者。此发地狱之心。行火涂道。二。若其心念念欲多眷属。如海吞流。如火焚薪。起中品十恶。如调达诱众者。此发畜生心。行血涂道。三。若其心念念欲得名闻。四远八方。称扬钦咏。内无实德。虚比圣贤。起下品十恶。如摩犍提者。此发鬼心。行刀涂道。四。若其心念念常欲胜彼。不耐下人。轻他珍己。如鷄高飞下视。而外扬仁义礼智信。起下品善心。行阿修罗道。五。若其心念念欣世间乐。安其臭身。悦其痴心。此起中品善心。行于人道。六。若其心念念知三恶苦多。人间苦乐相间。天上纯乐。为天上乐。折伏麤心。此上品善心。行于天道。七。若其心念念欲大威势。身口意纔有所作。一切弭从。此发欲界主心。行魔罗道。八。若其心念念欲得利智辩聪。高才勇哲。鉴达六合。十方颯颯。此发智心。行尼干道。九。若其心念念五尘六欲。外乐盖微。三禅之乐。犹如石泉。其乐内重。此发梵心。行色无色道。十。若其心念念知善恶轮环。凡夫耽湎。圣贤所呵。破恶犹净慧。净慧由净禅。净禅由净戒。尚此三法。如饥如渴。此发无漏心。行二乘道○五扇提罗。摩犍提。皆外道人也。魔罗道。尼干道。皆外道名也。外道有九师。九十五种。此类是欵○调达。即诱阿闍世太子囚执父王。欲行篡逆者也。

楞严经曰。造十习因。受六交报。十习因者。一者淫习。二者贪习。三者慢习。四者嗔习。五者诈习。六者逛习。七者怨习。八者见习。九者枉习。十者讼习。六交报者。一者见报。二者闻报。三者嗅报。四者味报。五者触报。六者思报。此六识造业。所招恶报。从六根出。各各招引恶果。临终神识堕无间狱。见受明暗二苦相。闻受开闭二苦相。嗅受通塞二苦相。味受吸吐二苦

相。触受合离二苦相。思受不觉觉知二苦相。一一受苦无量。

宗镜录曰。十习因既作。六交报宁亡。皆是一念恶觉心。生颠倒想。起对境作因成之假随情运相续之心。不以智眼正观。遂陷凡夫业道。虽则一期狗意。罔思万劫沉身。

考证

十习

楞严经云。十方如来。色目行淫。同名欲火。菩萨见欲。如避火坑。色目多求。同名贪水。菩萨见贪。如避瘴海。色目我慢。名饮痴水。菩萨见慢。如避巨海。色目瞋恚。名利刀剑。菩萨见瞋。如避诛戮。色目奸伪。同名谗贼。菩萨见诈。如畏豺虎。色目欺诳。同名劫杀。菩萨见诳。如避蛇[虺-兀+元]。色目怨家。名违害鬼。菩萨见怨。如饮酖酒。色目恶见。同名见坑。菩萨见诸虚妄偏执。如入毒壑。色目怨谤。同名谗虎。菩萨见狂。如遭霹雳。谄习交誼。发于覆藏。同名阴贼。菩萨观覆。如戴高山。履于巨海。

万劫沉身

发隐曰。佛过瓜田。顾阿难言。爪上之土。大地之土。孰为多少。阿难对言。爪土至微。大地无尽。佛言得人身者。如爪上之土。失人身者。如大地之土。又须达为佛营立精舍。蚊子在地。佛告须达。此蚊毗婆尸佛时。已在此地。今经七佛。恒受蚊身。尚未能脱。由此观之。人身难得如爪上土。宁不信然。所以者何。经云。五戒坚持。方得人身。五戒不持。人天路绝。持戒难。则人身不易明矣。况作十习因。又甚于五戒之不持。临终堕无间狱。受六交报。又不止于人身之难得而已。万劫沉身。不亦宜乎。

(还)谨按十道所以广五道之未备。十习所以补十业之未周。是如因愈繁。则果愈密。业愈重。则报愈深。然则净业之士。勿以五道无依。十业无犯。而遽自足也哉。唯能观心实相。则万缘俱寂。万法俱忘。无道无业。何戒何犯。所谓不可思议之功德在是矣。惜乎凡夫贪着其事。此佛菩萨所以丁宁告戒也。噫。其可忽诸。

龙舒净土文曰。人有不信因果。从而不信净土者。夫因果乌可以不信乎。经云。要知前世因。今生受者是。要知后世果。今生作者是。若不信此语。何不以目前事观之。人生所以有贫富。有贵贱。有苦乐劳逸。有荣辱寿夭。其祸福种种不同。虽曰天命。天岂私于人哉。盖以人前生所为不同。故今生受报亦不同。而天特主之耳。是以此身谓之报身。报身者。报我前世所为。故生此身也。天何容心哉。世间官府。犹不以赏罚无故而加于人。况天地造化。岂以祸福无故而加于人乎。是知前世所为有善恶。故以祸福而报之也。以其不能纯乎善。故不得纯受福报。乃有富贵而苦夭者。有贫贱而乐寿者。有荣宠而悴辱者。其为果报。各随其所为。纤毫不差。故云。种桃得桃。种李得李。未有种麻而得豆。种粟而得黍者。惟种时少。收获时多。故作善恶时甚小。受祸福之报甚大。故云。春种一粒粟。秋收万颗子。人生为善恶。果报还如此。盖造化自然之理也。

又曰。人有见目前善恶未有报者。而遂以因果为不足信。殆不知善恶未有报者。非无报也。但迟速耳。佛尝谓阿难云。人有今世为善。死堕地狱者何。今世之善未熟。前世之恶已熟也。今世为恶。死生天堂者何。今世之恶未熟。前世之善已熟也。熟处先受报。譬如欠债。急处先还。左氏谓栾武子(名书)。有德可以庇其子。故其子廩。虽为恶而可以免[示*固]。廩子盈为善。而廩之恶

乃累之。故盈虽善及于难。止于世间目前可见者言之。善恶之报尚有如此者。况隔世乎。岂可以目前未见果报。而遂不信因果。因以不信净土也。

(还)谨按此文。前论因果之常。后论因果之变。今人于其常者。忽之而不信。于其变者。藉之以为口实焉。宜其恣行十恶而弗顾也。哀哉。

考证

一粒万颗

藏经云。昔有恶生王游观林苑。见一金猫入西南地。遣人发掘。获一铜钵。盛金钱。渐至五里。皆是金钱。王见奇事。应当问佛。佛即答言。是王宿生福报。昔毗婆尸佛时。有一比丘。于大道衢安钵。而作是言。若复有人。能舍财宝入此钵中。当来大富。有一樵人得三文钱。闻此语已。生欢喜心。诚心发愿。舍入钵中。去舍五里。转加欢喜。时樵人。今王是也。缘施三钱。福报获五里金钱。又得国王位。受福无尽○宗镜录云。如阿那律。供辟支佛之一食。后盖空器而百味具足。获金人而用尽还生。又如金色王。施辟支佛一饭。后满阎浮提。于七日内。唯雨七宝。一切人民。贫穷永断。由此三事观之。余可类推矣。所谓种一粒。收万颗。斯言诘不信乎。

晋栾氏

左传。晋栾盈被愬出奔。过周。辞于行人曰。昔陪臣书。能输力于王室。王施惠焉。其子廛。不能保任其父之劳。大君若不弃书之力。亡臣犹有所逃。若弃书之力。思廛之罪。臣戮余矣。将归死于尉氏矣○盈奔齐。齐人纳诸曲沃。其令尹胥午。伏之而觴曲沃人。午言曰。今日得栾孺子何如。对曰。得之而为之死。犹不死也。皆叹有泣者○由是观之。则武子之德。与廛之恶。可槩见矣。廛之汰侈嗜酒。又何足言哉。至于盈之善足以感人。其或泣或叹者。又可征也。然则武子之德。足以庇廛。廛之恶。所以累盈。不从可知乎。

小因果说曰。有修桥人。有毁桥人。此天堂地狱之小因也。有坐轿人。有荷轿人。此天堂地狱之小果也。触类长之。皆可见矣。常如是存心以修净土。上品上生。复何疑哉。

宗镜录曰。玉食锦袍。鹑衣藜藿。席门金屋。千驷一瓢。皆因最初一念而造。心迹纔现。果报难逃。以过去善恶为因。现今苦乐为果。丝毫匪滥。孰能免之。犹响之随声。影之随形。必然之理也。唯除悟道。定力所排。若处世幻之中。焉有能脱之者。经偈云。假使百千劫。所作业不忘。因缘会遇时。果报还自受。则才命论云。贫者无立锥之地。刁[(雪-雨)/粉/大]则田逾千顷。饿者无担石之储。李衡则木号千奴。无礼必毙。跖何事而独寿。行善则吉。托何事而早终。

考证

才命论

史记云。孙叔敖尽忠于国。及自没。其子无立锥之地○汉书云。刁[(雪-雨)/粉/大]官尚书郎。不修德行。有田万顷奴婢千人○魏志云。华歆效官清贫。家无担石之储○晋书云。李衡植橘千株。号为木奴千头○庄子云。盗跖从者九千。横行天下。侵暴诸侯。而享寿考○论语疏云。项托七岁为孔子师。而早夭焉。

慈心功德录曰。佛言善恶报应有二种。一者果报。今生作善恶业。来世受苦乐报也。二者花报。今生作善恶业。今生即受苦乐报也。

(还)谨按果报。人所难知者。故冥然罔觉。花报。人所目覩者。而亦悍然不顾焉。谓之何哉。噫。可悲也夫。

论十业善报

净名经曰。十善是菩萨净土。菩萨成佛时。命不中天。大富。梵行。所言诚谛。常以软语。眷属不离。善和诤讼。言必饶益。不嫉不恚。正见众生。来生其国。

僧肇曰。命不中天。不杀报也。大富。不盗报也。梵行。不淫报也。所言诚谛。不妄语报也。常以软语。不恶口报也。眷属不离。善和诤讼。不两舌报也。言必饶益。不绮语报也。恚嫉邪见。心患之尤者。故别立三善。

(还)谨按恚嫉邪见。失不贪欲。必阙文也。肇云别立三善。其义未详。或曰。三业不行。邪变三善。未知是否。

论十业恶报

楞严经曰。佛谓想爱女色。心结不离。故有淫欲。则诸世间。父母子孙相生不绝。是等则以欲贪为本。食爱血味。心滋不止。故有食肉。则诸世间卵化湿胎。随力强弱。递相吞食。是等则以杀贪为本。以人食羊。羊死为人。人死为羊。食余众生。亦复如是。死死生生。互来相噉。恶业俱生。穷未来际。若此。则以盗贪为本。汝负我命。我还汝债。以是因缘。穷百千劫。常在缠缚。此杀盗淫三者为之根本。以是因缘。恶业果报。相续不已。

华严经曰。杀生之罪。能令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者短命。二者多病。偷盗之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者贫穷。二者共财不得自在。邪淫之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者妻不贞良。二者不得随意眷属。

慈心功德录曰。因果录云。杀生有三种恶报。一者正报。受三涂身。二者余报。若生人中。多病横死。三者冤报。若所杀众生。在毒虫中。必遭其螫。在人中。必遭其杀。

又曰。问。昔有众生常在刀山剑树之上。支节断坏痛毒辛酸。何罪所致。佛言。以前世宰杀为业。故获斯报。昔有众生。曾被牛头以铁叉。叉入镬中煮之令烂。还即吹活。而复煮之。何罪所致。佛言。前世屠杀众生。汤灌煇毛。故获斯报。

龙舒居士净土文曰。唐张钟馗。杀鸡为业。忽见一人着绯。驱群鸡来啄目四畔。两目流血。受大痛苦。又唐张善和。杀牛为业。临终。见牛数头。作人言云。汝杀我。善和大恐。告妻云。便入地狱也(虽有僧劝念阿弥陀佛。即便往生。此宿有善业所致。不可观为常法)水忏云。二戒偷。众生作贼。常在雪山。寒风所吹。皮肉剥裂。

律仪要略云。经载一沙弥。盗常住菓七枚。一沙弥。盗众生饼数番。一沙弥。盗众生。石蜜少许。俱堕地狱。故经云。宁就断手。不取非财。噫。可不戒欤。

楞严载宝莲香比丘尼。私行淫欲。自言淫欲非杀非偷。无有罪报。遂感身出猛火。生陷地狱。故经云。淫欲而生。不如贞洁而死。噫。可不戒欤(上身三业恶报)。

华严经曰。妄言之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者多被诽谤。二者为他所谤。两舌之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者眷属乖离。二者亲族敝恶。恶口之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者常闻恶声。二者言多争讼。绮语之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者言无人受。二者语不明了。

化书口业诗云。人生口业报非轻。莫把邪言作课程。妄言以虚为实事。绮辞增百作千名。血从砭石流无已。罪积阴司贯已盈。犁舌不须求地狱。眼前公案甚分明。

考证 本传云。龟城之民。祝期生。有口才。人小有过恶。则既传扬之。又增饰之。以无为有。以一为十。以疑似为端的。以偶然为故犯。以不得已为优为。以错悞为情实。至于面折之。众辱之。所习既久。不知其非。中年得舌黄之疾。使人砭刺出血。一岁之间。疾五七作。每作。出血一二升。率以为常。一日与其徒。语鬼神奠酌之事。皆诃骂之。忽自以手探舌出。以爪犁之。涎血淋漓。如屠猪狗。观者千百。乃自宣其过曰。人之口业不可作也。如此月余。舌枯。遂不能食而死。

律仪要略曰。经载沙弥轻笑一老比丘。读经声如狗吠。而老比丘者。是阿罗汉。因教沙弥急忏。仅免地狱。犹堕狗身。恶言一句。为害至此。故经云。夫士处世。斧在口中。所以斩身。由其恶言。噫。可不戒欤。

四十二章经曰。佛言。有愚人。闻佛道守大仁慈。以恶来。以善往。故来骂佛。佛默然不答。愍其狂愚使然。骂止。问曰。子以礼从人。其人不纳。其礼如何。曰持归。今子骂我。我亦不纳。子自持归。[示*固]子身矣。

(还)谨按沙弥之事。则经言岂不信然。噫。以恶口加人。其[示固]如此。以妄言绮语两舌加人。其罪如之何哉。夫恶口加人。人所明知。犹知所避。以妄言绮语两舌加人。人所不觉。其中人必深。而[示固]之不从未减可知矣(上口四业恶报)。

华严经曰。贪欲之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者心不知足。二者多欲无厌。嗔恚之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者长被他人求其长短。二者常被他人之所恼害。邪见之罪。亦令众生堕三恶道。若生人中。得二种果报。一者生邪见家。二者其心谄曲。

龙舒净土文曰。有官员二人。求梦于二相庙中。以问前程。其夜一人。梦见有人持簿一扇。揭开版云。此汝同来官人前程也。视之。乃自小官排至宰相。仍有勾者。问勾之者何也。答云。此官人爱财。世间不义取一项。此间勾一项。若急改过。尚可作监司。其人闻。更不敢妄取财。其后果至监司。又何仙姑时。有一主簿家。忽有天书降。不识字画。往问仙姑。仙姑言。主簿受金十两。折禄五年。以此观之。不义之财。诚可畏也。

又曰。昔有二僧同修行。一人作福而多嗔。一僧常戒之。不从。后多嗔者死。戒之者。附客舟至江上[邱-丘+共]亭。其庙神甚灵。能与人言。谓戒之者曰。我是汝同修行僧。以多嗔故。堕于此为神。有人施绢十足。可为我作追荐。次于洪州西山上见我。僧如其言。果于西山上。见死蟒

一条。长一二里。嗔恨之报如此。

吕氏集云。昔有一人。与吕公同访一僧。其僧适卧床上。见一小蛇。从僧顶门出。顷之。复入顶门中。问。何为有此蛇。吕公答云。此人必性毒多嗔恨者。毒气已化成此蛇。身歿之后。其为蛇无疑矣(上意三业恶报)。

(还)谨按上士修行。善无不为。恶无不去。虽不昧因果。于因果奚容心哉。今净名之善报。所以为求福者告也。华严之恶报。所以为惧[示*固]者告也。其皆中下之信士乎。至于小人。则以不信之心横于中。无忌惮之行肆于外。拨因果而排罪福。善报不能为之劝。恶报不能为之惩。吾末如之何也已。噫。可慨也夫。

考证

不昧因果

明宗集曰。百丈禅师时。有一老人随众听法。众退。唯老人不去。师问汝是何人。曰。某非人也。于过去迦叶佛时。曾在此山。因学人问大修行人。还落因果也无。某云。不落因果。遂五百生堕野狐身。今请和尚代一转语。贵脱野狐身。师曰。汝问。老人曰。大修行还落因果也无。师曰。不昧因果。老人于言下大悟。遂脱野狐身。

净土资粮全集卷之二

净土资粮全集卷之三

古杭云栖寺莲池禅师 袞宏 校正

樵李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土誓愿章

论修净业人宜发愿(梵网经 有不发愿戒)

归元直指曰。慈照宗主云。有行无愿。其行必孤。有愿无行。其愿必虚。无愿无行。空住阎浮。有愿有行。直入无为。此乃佛祖修净业之根本也。何以故。理由智导。行由愿兴。行愿得均。理智兼脩。夫愿者。乐也。欲也。欲生西方净土。乐见阿弥陀佛。必须发愿。乃得往生。若无愿心。善根沉没。华严经云。不发大愿。魔所摄持。一切佛事。从大愿起。欲成无上道。故须得愿波罗蜜。所以普贤广无边愿海。弥陀有六八愿门。是知十方诸佛。上古先贤。皆因愿力成就菩提。

考证 阿含经云。须弥山南有天下。名阎浮提。其土有大树。名阎浮。此树下有阎浮那檀金聚。以此胜金出树下。故因以名树名洲○新娑婆论。又名瞻部。其土南狭北广。此土有大树。名瞻部。其叶上广下狭。地形象之。故名瞻部。

经曰。归依佛。归依法。归依僧。我今发心。不为自求人天福报。声闻缘觉。乃至权乘诸位菩萨。惟依最上乘发菩提心。愿与法界众生。一时同得阿耨多罗三藐三菩提。

(还)谨按此经。乃发愿之大纲。后愿文。俯诸节目耳。纲以立其体。目以达其用。发愿其庶几哉。

考证

三归

初门曰。归依佛者。归以返还为义。返邪师。还事正师。故名归。依者凭也。归依佛者。终不更归依其余诸外天神也。归依法者。返邪法。还修正法。凭佛所说。得出三涂及三界生死。归依僧者。返九十五种邪行之侣。归心出家三乘正行之伴。及出三界生死○发隐曰。按折伏罗汉经云。忉利天子。寿终当受猪身。诣佛求救。佛教归命佛法僧。于七日七夜。精勤三归。得免猪胎。为长者子。又木槌子经云。佛告琉璃王。穿木槌子称三宝。当断结业。得无上果。故知三宝。一切众生归依处也。

人天福报

经云。人天路上。作福为先。广修善事。是名作福。必有福报也。

声闻

四教仪与发隐相参○声闻位分二。曰凡。曰圣。凡有二。外凡内凡。身居有漏。圣道未生。皆号曰凡。外凡则未看法性。尚在理外。内凡则渐看法性。心游理内故也。外凡中。自分三。初。五停心。多贪不净观。多嗔慈悲观。多散数息观。愚痴因缘观。多障念佛观。二。别想念处。即四念处。身念不净。受念是苦。心念无常。法念无我也。三。总相念处。念身不净。亦念身是苦。身无常。身无我。受心法皆然也。已上三科名外凡。内凡四者。谓暖。顶。忍。世第一。暖者。从总相念生暖善根。具观四谛。修十六行。发相似解。伏烦恼惑。得佛法气分。如钻木先热。将春先和。名曰暖也。顶者。用观同前。转更明朗。如登高远视。名曰顶也。忍者。堪忍。又忍可义。分下中上。下忍遍视八谛。修三十二行。中忍渐减。乃至上忍。惟有一行三刹那在。名曰忍也。世第一者。从上忍二刹那心。一刹那尽。余一刹那犹在忍。更一刹那心尽。即入世第一。有漏名世。世间最胜。名第一也。此四位为内凡。此七方便。入圣之阶。过此。则圣位教义。圣位分三。一。见道。初果。二。修道。二果三果。三。无学道。四果。一。须陀洹。此云预流。此位断三界八十八使见惑。见真谛。故名为见道。二。斯陀含。此云一来。此位断欲界九品思中。断六品思尽。后三品犹在。故更一来。三。阿那含。此云不来。此位断欲界残思尽。进断上八地思。此二位名修道。四。阿罗汉。此云无学。此位断见思俱尽。子缚已断。果缚犹在。名有余涅槃。此名无学道。声闻如此○永嘉集曰。因声教而悟解。故号声闻。原其所修。四谛而为本行。见苦常怀厌离。断集恒畏其生。证灭独契无为。修道惟论自度。大誓之心未普。设化之道无施。六和之敬空然。三界之慈靡运。因乖万行。果阙圆常。六度未修。非小何类。如是。则声闻之道也。

缘觉

华严疏曰。辟支。此云缘觉。又云独觉。独但自悟。缘依教悟也。独觉自分二类。其利根者曰麟喻。喻麟之独出无佛世。见物变易。自觉无生。其钝根者曰部行。亦出无佛世。部党而行。师徒训化也。缘觉依佛教。观十二缘。作流转还灭二观法者也○四教仪曰。缘觉值佛出世。禀十二

因缘教。与前四谛开合之异耳。谓无明。行。爱。取。有。此之五支。合为集谛。七支为苦谛也。缘觉先观集谛。所谓明缘行。行缘识。乃至生缘老死。此则生起。若灭观者。无明灭。则行灭。乃至生灭。则老死灭。因观十二缘。觉真谛理。故言缘觉。又言独觉。两名不同。行位无别。此人断三界。与声闻同。独觉发真无漏。功德力大。能侵除习气。声闻但断正使。不侵除习气。故缘觉居声闻之上○永嘉集曰。缘散而体真。故名缘觉。原其所习。十二因缘而为本行。观无明而即空。达诸行而无作。二因既非其业。五果之报何酬。爱取有以无疵。老死亦何所累。心唯善寂。意翫清虚。独宿孤峯。观缘散灭。利他不普。自益未圆。于下有余。于上不足。两非其类。位处中央。如此。辟支佛道也。

菩萨

四教仪曰。从初发心。缘四谛观。发四弘誓○初门曰。四弘誓者。一未度者令度。言未度苦谛。令度苦谛。苦者生死也。生死有二种。一。分段生死。谓六道众生。有形质分段之成坏。二。变易生死。谓罗汉。辟支。及大力菩萨。三种得意生身。虽无分段之羸报。犹有细微因转果移。变易生成之所迁也。若一切未度二种生死苦者。菩萨发心。愿令得度。即众生无边誓愿度也。二。未解者令解。言未解集谛。令解集谛。集者。即是烦恼润业。能招聚生死。亦有二种。一。四住地烦恼。润分段生死业。能招集烦恼生死苦果也。二。无明住地烦恼。润变易生死业。能招集变易生死苦果也。若一切未解此二种集者。菩萨发心。愿令得解。即烦恼无尽誓愿断也。三。未安者令安。言未安道谛。令安道谛。即是能通涅槃之正助道也。亦有二种。一。偏缘真谛。修正助道。此道但得至小乘尽苦涅槃。二。正缘中道实相。修正助道。此道能到大乘大般涅槃。若一切未安此二种道者。菩萨发心。愿令得安。即法门无量誓愿学也。四。未涅槃者。令得涅槃。言未得灭谛。令得灭谛。灭谛者。即是业烦恼灭。生死苦果灭也。亦有二种。一。分段生死业。四住地烦恼灭。则分段生死苦果灭。即二乘所得灭谛也。一。变易生死业。无明住地烦恼灭。即变易生死苦果灭。诸佛及大菩萨。所得不共。究竟灭谛也。若一切未得此二种灭谛者。菩萨发心。愿令得灭。即佛道无上誓愿成也。既已发心。须行行填愿。于三阿僧祇修六度行。百劫种相好○永嘉集曰。如其心无所缘。而能利物。慈悲至大。爱见不拘。人法俱空。故名菩萨。原其所修六度而为正因。行施。则尽命倾财。持戒。则吉罗无犯。忍辱。则深明非我。割截何伤。精进。则勤求至道。刹那无间。禅那。则身心寂泊。安般希微。智慧。则了知缘起。自性无生。广修万行。等观羣方。下及谛缘。上该不共。大誓之心普被。四摄之道通收。悲智双运。福慧两严。超越二乘。独居其上。如是。则大乘之道也○权乘诸位菩萨。即二乘。声闻未得圆证者。非大乘菩萨也。

最上乘

黄檗心要曰。如来欲说一乘真法。则众生不信。没于苦海。若都不说。则堕慳贪。不为众生溥舍妙道。遂设方便。说三乘法。乘有大小。得有浅深。皆非本性。故云惟有一乘道。余二则非真。然终不能显一心法。故召迦叶。别付一心。离言说法。此一枝令别行。若契悟者。便至佛道矣○宗镜录曰。众盲触象。各言己得见象。其触牙者。言象形如茱萸。触耳者。言象形如箕。触鼻者。言象形如杵。触蹄者。言象形如臼。触腹者。言象形如床。众相之外。更无别象。但非象之全体。不可以言见象也。欲见象之全体者。其唯明眼之人乎。今声闻之四谛。缘觉之十二缘。菩萨之六度。虽皆佛法。终非佛道之全。不可以言佛也欲得佛之全体者。其唯最上乘乎。

发菩提心

华严经曰。发菩提心者。发大悲心。普救一切众生故。发大慈心。等佑一切世间故。发安乐心。令一切众生灭诸苦故。发饶益心。令一切众生离恶法故。发哀愍心。有怖畏者咸守护故。发无碍心。舍离一切诸障碍故。发广大心。一切法界咸徧满故。发无边心。等虚空界。无不往故。发宽博心。悉见一切诸如来故。发智慧心。普入一切智慧海故。是名发菩提心○宗镜录曰。海中有宝。名曰宝藏。普现海中庄严事。菩提心宝。亦复如是。普现一切智海诸庄严事。

阿耨多罗三藐三菩提

莲师疏云。阿者。此云无。耨多罗。此云上。三藐。此云正等。三菩提。此云正觉。言无上正等正觉也。钞云。究竟极果。对下而言。名之曰无上。正观真谛。对邪而言。名之曰正。等观俗谛。对偏而言。名之曰等。亦名曰徧。觉者灵明自心。正觉者。兼上正等二义。言此觉者。是无上正等之正觉也。良以蠢动含灵。皆有佛性。则菩提者。佛与众生本来无二。无明所覆。遂成迷妄。是则邪觉。不名为正。声闻辟支。止破见思。虽得菩提其道未中。是则偏觉。不名为等。一切菩萨。已尽尘沙。未尽无明。虽得正等菩提。佛道犹远。不名无上。惟佛一人。妄尽觉满。如望夜月更无有觉过于此者。名无上正等正觉也○维摩经曰。菩提者。不可以身得。不可以心得。寂灭是也。菩提灭诸相故。不观是菩提。离诸缘故。不行是菩提。无忆念故。断是菩提。舍诸见故。离是菩提。离诸妄想故。障是菩提。障诸愿故。不入是菩提。无贪着故。顺是菩提。顺于如来故。住是菩提。住法性故。至是菩提。至实际故。不二是菩提。离意法故。等是菩提。等虚空故。无为是菩提。无生住灭故。知是菩提。了众生心行故。不会是菩提。诸入不会故。不合是菩提。离烦恼习故。无处是菩提。无形色故。假名是菩提。名字空故。如化是菩提。无取舍故。无是菩提。常自静故。善寂是菩提。性清静故。无取是菩提。离攀缘故。无异是菩提。诸法等故。无比是菩提。无所谕故。微妙是菩提。诸法难知故○僧肇曰。道之极者。称曰菩提。盖是正觉无相之真智乎。

○附四谛

初门曰。谛以审实为义。此四谛法门。正为声闻人。从闻生解。故必藉教诠理。今明教理不虚。故云审实也○一。苦谛。苦以逼恼为义。一切有为心行。常为无常患累之所逼恼。故名苦谛。二。集谛者。集以招聚为义。若心与结业相应。未来定能招聚生死之苦。故名集谛。三灭谛者。灭以灭无为义。结业既尽。则无生死之患累。故名为灭。若发见思无漏真明。而断结者。则三界九十八使俱灭。以烦恼结使灭。故三界业亦灭。若三界业烦恼灭者。即是灭谛。有余涅槃也。因灭故果灭。舍此报身时。后世苦果。永不相续。名入无余涅槃。真灭度也。四。道谛者。道以能通为义。正道及助道。是二相扶。能通至涅槃。故名为道正道实观三十七品。三解脱门。缘理慧行。名为正道。助道者。得解观中。种种诸对治法。及诸禅定。皆为助道。审定不虚。即是道谛○四教仪云。四谛之中。分世出世间。前二谛为世间因果。苦因集果也。后二谛为出世间因果。灭果道因也。问。何故世出世前果后因耶。答。声闻根钝。知苦断集。慕果修因。是故然也○合七法为三十七品。一。四念处。二。四正勤。三。四如意足。四。五根。五。五力。六。七觉分。七。八正道也。一。四念处者。一身念处二受念处。三心念处。四法念处也。二。四正勤者。一。已生恶法为除断。一心勤精进。二。未生恶法不令生。一心勤精进。三。未生善法为生。一心勤精进。四。已生善法增长。一心勤精进。三。四如意足者。一。欲如意足。二。精进如意足。三。心如意足。四。思惟如意足也。下四五六七。俱见阿弥陀经考证三解脱门者。见修禅章明宗篇考证。

西方愿文

(莲池禅师撰)

稽首西方安乐国 接引众生大导师

我今发愿愿往生 惟愿慈悲哀摄受

弟子(某甲众等)普为四恩三有。法界众生。求于诸佛。一乘无上菩提道故。专心持念阿弥陀佛。万德洪名。期生净土。又以业重福轻。障深慧浅。染心易炽。净德难成。今于佛前。翘勤五体。披沥一心。投诚忏悔。我及众生。旷劫至今。迷本净心。纵贪嗔痴。染秽三业。无量无边所作罪垢。无量无边所结冤业。愿悉消灭。从于今日。立深誓愿。远离恶法。誓不更造。勤修圣道。誓不退隋。誓成正觉。誓度众生。阿弥陀佛以慈悲愿力。当证知我。当哀愍我。当加被我。愿禅观之中。梦寐之际。得见阿弥陀佛金色之身。得历阿弥陀佛宝严之土。得蒙阿弥陀佛。甘露灌顶。光明照身。手摩我头。衣覆我体。使我宿障自除。善根增长。疾空烦恼。顿破无明。圆觉妙心。廓然开悟。寂光真境。常得现前。至于临欲命终。预知时至。身无一切病苦厄难。心无一切贪恋迷惑。诸根悦豫。正念分明。舍报安详。如入禅定。阿弥陀佛。与观音势至诸圣贤众。放光接引。垂手提携。楼阁幢幡。异香天乐。西方圣境。昭示目前。令诸众生。见者闻者。欢喜感叹。发菩提心。我于尔时。乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。生极乐国。七宝池内。胜莲华中。华开见佛。见诸菩萨。闻妙法音。获无生忍。于须臾间承事诸佛。亲蒙授记得授记已。三身四智。五眼六通。无量百千陀罗尼门。一切功德。皆悉成就。然后不违瞻养。回入娑婆。分身无数。徧十方刹。以不可思议自在神力种种方便。度脱众生。咸令离染。还得净心。同生西方。入不退地。如是大愿。世界无尽。众生无尽。业及烦恼。一切无尽。我愿无尽。愿今礼佛发愿。修持功德。回施有情。四恩总报。三有齐资。法界众生。同圆种智。

考证

四恩

父母。师长。国王。施主。

三有

欲有。色有。无色有。即三界之因果不忘。故名为有也。

五体

二肘。二膝。及额也。

忏悔

坛经曰。忏悔者。忏其前非。从前所有恶业。愚迷僞谤嫉妬等罪。悉皆尽忏。永不复起。是名为忏。悔者。悔其后过。从今已后。所有恶业。愚迷僞谤嫉妬等罪。今已觉悟。悉皆永断。更不复作。是名为悔。故称忏悔。凡夫愚迷。只知忏其前愆。不知悔其后过。以不悔故。前愆不灭。后过又生。何名忏悔○发隐曰。冥祥记云。沙门慧达。于地府见观世音菩萨。言沙门白衣。见身

为过。及宿世罪。种种恶业。能于众中尽自发露。勤诚忏悔罪即消灭。观此。则知忏悔功德。不可胜量。菩萨于幽显中。皆教人悔罪也○宗镜录曰。若欲忏悔者。端坐念实相。则直了无生之心。当处解脱。此大忏悔也。故云断惑忏罪。比余渐教。如[送*毛]花千斤。不如真金一两○四教仪论忏悔有二。一事忏。二理忏。今坛经发隐所论。事忏也。宗镜所言。理忏也。未悟其理者。事为急矣。

手摩衣覆

法华经云。若有受持读诵法华经者。当知是人。为释迦牟尼手摩其头。衣之所覆○往生集云。晋刘遗民于定中。见阿弥陀佛手摩其头。引袈裟覆之。

三身

法数曰。法身如月之体。报身如月之光。应身如月之影○如来三身者。毗卢遮那。此云遍一切处。法身也。卢舍那。此云净满。报身也。释迦牟尼。此云能仁寂默。化身也○黄檗曰。佛有三身。法身说自性虚通法。报身说一切清净法。化身说六度万行法。法身说法。不可以言语音声形相文字而求。无所说。无所证。自性虚通而已。故曰无法可说。是名说法。报身化身。皆随机感现。所说法。亦随事应为摄化。皆非真法。故曰。报化非真佛也。

四智

证道歌云。三身四智体中圆。注云。四智者。大圆镜智。平等性智。妙观察智。成所作智也。束四智为三身者。以成所作智妙观察智为化身。平等性智为报身。圆镜智为法身也。

五眼

金刚经有肉眼。天眼。慧眼。法眼。佛眼○肉眼者。照见胎卵湿化色身起灭因缘也。天眼者。照见诸天宫殿。云雨明暗。五星二曜旋复因缘也。慧眼者。照见众生慧性深浅。上品下生。轮回托荫因缘也。法眼者。照见法身徧充三界。无形无相。尽虚空徧法界因缘也。佛眼者。照见佛光普照。无障无碍。圆满十方。寻光见体。知有涅槃国土也。若上根上智之人。能识此五者因缘。即名大乘菩萨。

六通

天眼。天耳。他心。宿命。漏尽。身得如意。详见一卷往生胜果篇○正讹集曰。道与通自别。眼彻视。耳彻听者。通也。入色界。眼不受色惑。入声界。耳不受声惑者。道也。如以通而已矣。则神亦有通。鬼亦有通。妖亦有通。与道何涉。认通为道。遂至堕魔罗境。生外道种。可勿慎诸。

回入娑婆

隋禅师曰。若位居不退。果证无生。在欲。无欲居尘。出尘方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。和光五浊。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流。高超十地。诋诃净土。耽恋娑婆。掩目空归。宛然流浪。并肩牛马。接武泥犁。不知自是何人。拟此大权菩萨。由此观之。则回入娑婆。未可易言也。

法界

出三界者。不受轮回生死。四种圣人。诸佛菩萨缘觉声闻是也。四圣得意生身。于三界内外。无住无不住。总而言之。有十法界。在人用心不同。各循行业。诸趣摄之。

十法界之图

诸佛(修六度 万行三心圆发得证法身)

菩萨(修次第 观行六度行得成大乘菩萨)

缘觉(修体法 空观十二因缘行道成缘觉)

声闻(修祈法 空观依四谛行道成阿罗汉)

诸天(修上品 十善兼修禅定故得生天道)

人伦(修中品 十善五戒五常故得为人伦)

修罗(修下品 十善五常欲胜他故为修罗)

饿鬼(作下等 十恶正作能悔故为饿鬼道)

畜生(作中等 十恶作已能悔故为之畜生)

地狱(作上等 十恶作已不能悔故堕地狱)

天如祖师十法界图解○天如祖师升座云。若人欲了知三世一切佛。应观法界性。一切惟心造。世出世间。圣凡境界。只此一偈。包括无余。所言法界者。有四圣六凡。合成为十界。是十法界。本无自体。本无自性。亦无自种亦无自根。皆惟一心之所造也。所言心者。如大虚空。本来清静。不知何故而言法界惟心造哉。原夫此心。虽曰不变。而亦随缘。以其随缘。故曰能造。随缘者。或因一念瞥生。或因外境相触。故曰因缘。纔有因缘。便成法界譬如水体本净。遭遇风触。则波浪随生。故曰水能造波。波因水而有也。心能造法界法界因心而有也。然则一乘任运。万德庄严者。诸佛之法界也。圆修六度。总摄万行者。菩萨之法界也。见局因缘。证偏空理者。缘觉之法界也。功成四谛。归小涅槃者。声闻之法界也。广修戒善作有漏因者。天道之法界也。爱染不息。杂诸善缘者。人道之法界也。钝执胜心。常怀嗔鬪者。修罗之法界也。爱见为根。悭贪为业者。饿鬼之法界也。欲贪不息。痴想横生者。畜生之法界也。造十习因。受六交报者。地狱之法界也。若广而论之。有种种之法界。皆由此心随缘变造。若能一心不生。了悟了证。则种种法界。随其所了而空也。是故十习既断。六交不生。地狱之心了也。欲贪既断。痴想不生。畜生之心了也。爱见既断。悭贪不生。饿鬼之心了也。胜心既断。嗔鬪不生。修罗之心了也。爱染既断。正念现前人道之心了也。舍有漏因。修无漏业。天道之心了也。不执四谛。不守真空。声闻之心了也。不局因缘。回心入大。缘觉之心了也。六度功成。顿超地位。菩萨之心了也。圆满菩提。归无所得。诸佛之心了也今我了心于六凡法界之中。必已了悟无疑矣。且道四望法界之中。所了之

心。落在甚么界。喝一喝。下座○纂灵记云。一人死至地狱门。遇地藏菩萨授以一偈。若人欲了知三句。谓之曰。诵得此偈能破地狱苦。故知若观此心。不惟破地狱界乃至十法界一时破。

论发愿人宜发誓(梵网经 有不发誓戒)

戒疏发隐曰。期其志而必到者。愿为之先导也。坚其愿而不退者。誓为之后驱也。故疏称誓为愿中勇烈意。吾愿虽发。若无大誓。安克有终。

楞严经曰。若我灭度后。其有比丘。发心决定修三摩地。能于如来形像前。身然一灯。烧一指节。爇一香炷。我说是人。虽未即明无上觉路。是人于法已决定心。

莲池禅师曰。烧身烧臂。大乘经中屡开。此得忍大士所为。非初心境界也。求生西方者若能用然臂之精虔勇猛。以治其恶习。则所然亦多矣。古云善学柳下惠。不其然欤。

(还)谨按诸佛菩萨。皆有誓愿以为究竟之地。今人生于浊世而求[宋-木+取]上乘。不可无决定心。欲发决定心。不可无誓愿。予故不效诸经(然臂)之事。而学佛菩萨誓愿之规。其以学柳下惠者。而学莲师欤。

考证

宜发誓

阿含经云。比丘不发誓者。终不成佛道。誓愿之福。不可称计。得至甘露灭尽之处。故愿后必须发誓也。○发隐曰。问愿多期望之语。誓类呪咀之词。修行本拟出离。云何动称地狱。答。誓愿中之勇烈意也。呪咀。怨中之毒害意也。柰何以愿为怨。以勇烈为毒害乎。世有魔师。教授魔种。闭门塞窦。险语以坚其信根。恶咀以闭其外问。终身蔽锢。累劫牢笼。而莫之能出也。哀哉。

善学柳下惠

鲁男子独处一室邻妇之屋。夜为风雨所败。求寄宿。男子闭门不纳。妇曰。汝独不闻柳下惠之覆寒女乎。男子曰。在柳下惠则可。在我则不可。以我之不可。学柳下惠之可。故曰。善学柳下惠。

西方誓文

(弟子广还撰)

弟子(某)谨于(某)年(某)月(某)日。发愿修持净业。立誓于

佛菩萨之前曰。弟子(某)修持净业。愿依[宋-木+取]上乘发菩提心。愿比然臂事。发决定心。奉持斋戒。遵行日课。圆通宗法。必期如西方愿文而后已。否则情随事迁。终致退转。空过一生。轮回永劫可不痛哉。自今已后。若违初愿。不加精进者。是则欺诳十方

如来。必受谴罚。若得往生。见

佛闻法。了证无生法忍。成就一切功德。而自利自足。不普度法界众生者。亦同前誓。惟佛昭明。尚其鉴之。

又诣

三洲感应护法韦驮尊天之前(先赞后誓)。

赞曰。韦驮天将。菩萨化身。永护法佛誓弘深。宝杵镇魔军。功德难论。祈祷赴凡忱。

誓曰(誓与前同)。

考证

三洲

长阿含经云。须弥山南。名阎浮提。又云瞻部。须弥山东。名弗于逮。又名弗菩提。又名东胜神。须弥山西。名瞿耶尼。又名瞿陀尼。又名西牛货。须弥山北。名北俱芦。又名郁单越。四洲而曰三洲感应。何也。佛祖统纪云。北洲佛不出生。故不闻佛法。既无佛法。则韦驮不往矣。故止言三洲也。考经四方皆有佛。何言北洲无佛法。曰。北洲无佛。只言娑婆世界耳。极言四方。有无量四天下。故言有佛。

韦驮尊天

一百十七世。世世为童真。其所作功德浩大。不能尽述。宝华琉璃光佛时成道。名普眼菩萨。释迦如来会上成道。名童真菩萨。手持金刚宝杵。重八万四千斤。发大誓愿。若金刚宝杵坏。即破童真身。佛佛出世。拥护佛法。不见僧尼之过。顶戴凤翅兜鍪。足穿黑履。身着黄金锁甲。智论云。护世四天王。各有八将军。周四天下。护助出家人。韦将军于三十二将中。最存弘护。比丘道力微者。为魔所惑。韦将军恻惶奔赴。应机剪除。

净土资粮全集卷之三

净土资粮全集卷之四

古杭云栖寺莲池禅师 袞宏 校正

樵李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土斋戒章

总论斋戒

大阿弥陀经曰。我作佛时。诸天人民有发菩提心。奉持斋戒。行六波罗蜜。修诸功德。至心发愿。欲生我刹。临寿终时。我与大众现其人前。引至来生。作不退转地菩萨。

龙舒净土文曰。全持斋戒。又礼佛念佛。读诵大乘经典。解第一义。以此回向。愿生西方。

必上品上生。所谓斋者何哉。不食肉。不饮酒。不淫欲。不食五辛。所谓戒者何哉。杀生。偷盗。邪淫。是为身三业。妄言。绮语。两舌。恶口。是为口四业。贪欲。嗔恨。邪见。是为意三业。总为十戒。能持而不犯。是为十善。若犯而不持。是为十恶。全持十戒。固上品上生。若止持五戒而修净土。亦中品上生也。

考证

菩提心

见第三卷誓愿章。

六波罗蜜

见第一卷愿偈摄生篇。

读诵大乘经典

净土指归曰。大乘经典者。诸佛所师。佛果菩提。皆从中出。观经三种净业。并上品上生。皆言读诵大乘。为往生之行。即法华华严般若涅槃等。专谈净土。诸大乘经。修净业人。当受持读诵。仗大乘法力。决取往生○发隐曰。读诵者。外假熏闻。内资理观。非文字口耳之谓也。或偏耽卷帙。不复禅思。占[仁-二+毕]终身。空数他宝。是故善星比丘。诵十二部经。提菩达多。诵六万法聚。而此二人。不修方便道中真佛性。观四念处等。起大逆罪。俱入地狱。此又读诵者所当知也○六祖曰。口诵心行。是转经。口诵心不行。自是被经转。读诵者可不知此乎。

持斋篇

总论持斋

(还)谨按经云。佛言一日持斋。有六十万岁粮。复有五福。虽然。持斋必尽其道而后可也。如佛之日中食者。道矣。过中食者道乎。如断际禅师所谓智食者。道矣。恣情取味而为识食者。道乎。智者大师。所谓净命者。道矣。邪因缘自活而为邪命者。道乎。去其非道以尽道。而复以无欲之人持之。则诗所谓受禄于天。自求多福者。其在是乎。

考证

五福

少病。身安。少淫。少睡。生天。知宿命。

日中食

僧祇云。十念为一瞬。日影过一瞬。非日中食。此言不过中食。又云午时过一发。非食时。又宗助谓食。时者辰时也○律仪要略曰。诸天朝食。佛午食。畜生午后食。鬼夜食。僧宜学佛不过午食。饿鬼闻碗钵声。则咽中火起。故午食尚宜寂静。况过午乎。昔有高僧。闻邻房僧午后举爨。不觉涕泣。悲佛法之衰残也。今人体弱多病。欲数数食者。或不能持此戒。故古人称晚食为药石。取疗病之意也。必也知违佛制。生大惭愧。不多食。不安意食。庶几可耳。如或不然。得罪

弥重。噫。可不戒欤。

智食识食

断际禅师曰。四大之身。肌疮为患。随顺给养不生贪着。谓之智食。恣情取味。妄生分别。唯求适口。不生厌离。谓之识食。

净命邪命

发隐曰。一。深山草果。二。常行乞食。三。檀越送供。四。随大众食。以此活命。无所染污。故曰净命。一。方口食。谓干谒四方。二。维口食。谓种种术数。三。仰口食。谓仰观星宿。四。下口食。谓栽植田园。皆邪命自活也。至于戒经所谓贩卖男女色。以呪助邪。以药伤人。以鹰豽猎。当有大过矣。岂止于邪命哉。智论云。邪命五种。皆为利养故。一。诈现奇特。二。自说功能。三。占相吉凶。四。高声现威。五。称说所得供养。以动人心。邪因缘活命。是为邪命。

受禄多福

大雅假乐之诗曰。显显令德。宜民宜人。受禄于天。又大雅文王之诗曰。永言配命。自求多福。

持斋之图

龙舒净土文曰。饮食男女。人之大欲存焉。此二者皆造业之所。杀生以资口腹。淫欲以丧天真。非造罪而何。况二者更相助发。因美饮食。则血气盛。血气盛。则淫欲多。淫欲多。则反损血气。血气损。则又赖饮食以滋补。是二者更相造罪也。若欲省口腹。必先节淫欲。若能节淫欲。即可省口腹。此乃安身延年之道。果了得此二者。在生何由有疾病夭折。身后何由有地狱畜生。修净土者。不可不戒此。

(还)谨按持斋而曰不淫欲。似乎不类。及观龙舒之文。始知欲持斋者。不可不绝欲也。噫。古人之立法。岂徒然哉。

戒疏发隐曰。尽理而言。存心染污。意食辛也。出言丑恶。口食辛也。躬行鄙陋。身食辛也。惨刻之心。意食肉也。凶残之语。口食肉也。毒害之事。身食肉也。妄织纷纭。丧其灵鉴。意饮酒也。谬言颠倒。淆于辨别。口饮酒也。冥行舛错。乖乎义理。身饮酒也。极而言之。甘小道之秽杂。而失大乘法身清净之香。皆食辛也。饱二乘之独善。而舍大乘法喜兼利之味。皆食肉也。醉声闻之愚法。而昧大乘多闻明达之智。皆饮酒也。但初心菩萨。宜先事戒。而后及理。所以者何。理戒深玄。苟非其人。执理废事。为害滋广。今即事即理。即偏即圆。醉盘具列。存乎其人焉耳。

(还)谨按发隐尽理之说。兼通乎三业。而不拘拘于口腹之微。极言其悖道。而不琐琐于饮食之末。莲师之得于梵网者。渊乎深哉。

考证

法喜

阿弥陀经钞云。阿含唯识等。说出世五食。一禅悦。二愿。三念。四解脱。五法喜。谓禅定资神。轻安适悦。即为食义。愿力持法。法身增长。即为食义。念力明记。圣道现前。即为食义。解脱除障。居然资益。即为食义。法喜内充。极喜乐故。即为食义。皆自性真如无尽之理。而为食也。

醉盘

性理通书云。醉盘示儿。今人生儿及期。则以众物聚于盘中。随儿自取。名曰醉盘也。

论不食肉

梵网经曰。若佛子故食肉。一切众生肉不得食。夫食肉者。断大慈悲佛性种子。一切众生。见而舍去。是故一切菩萨。不得食一切众生肉。食肉得无量罪。

戒疏发隐曰。见而舍去。如鸥去海翁之机。鸽摇罗汉之影。微细如斯。重可知矣。问。经称食肉之人。入于山林。虎狼狮子皆来集会。今云一切众生见而舍去者何。答。舍去者。惊其杀心而远离也。来集者。臭其同气而相求也。或去或来。皆恶因缘也。一切菩萨者。从初发心以至位满。皆不得食肉也。今人有得少知见。便谓逆行无碍。恣意食啖。厥罪可胜言哉。问。蚕之害亦惨矣。梵网经制食肉。不制衣帛者何。答。文互见故。蚩蚩断命。十重杀中摄。鑊汤辘车。杀具中摄。为利资身。邪命自活中摄。而首楞严经亦禁绵绵。是知僧号衲子。士称布衣。无待论矣。若夫王臣。则恶衣服。美黻冕。自有古人之成训在。

考证

海翁机

子书云。有人每日至海边。与羣鸥相狎。其父闻之。谓其子曰。明日可取一鸥来看。子曰诺。明日至海边。羣鸥旋飞不下矣。

罗汉影

佛与舍利弗同立。有鹰逐鸽。就舍利弗影中。鹰不敢下。鸽犹战栗不已。过佛影中。遂不战栗。佛大慈故也。

位满

智者大师说曰。别教阶位五十二。第一外凡。十信。第二内凡。习种性。十住。第三性种性。十行。第四道种性。十回向。第五圣种性。十地。第六等觉地。邻真极圣。众学之顶也。第七妙觉地。了了见性。称妙觉也。

恶衣服

论语子曰。禹。吾无间然矣。恶衣服。而致美乎黻冕。

梵网

十重中。第一杀戒。四十八轻中。第十畜杀众生具戒。第二十九。邪命自活戒。当于本经考之。

楞伽经曰。佛告大慧菩萨。有无量因缘不应食肉。谓众生从本已来。展转因缘。常为六亲。以亲想故。不应食肉。不净气分所生长故。不应食肉。众生闻气。悉生恐怖故。不应食肉。令修行者慈心不生故。不应食肉。凡愚所嗜。臭秽不净。无善名称故。不应食肉。令诸呪术不成就故。不应食肉。以杀生见形起识。深味着故。不应食肉。诸天所弃故。不应食肉。令口气臭故。不应食肉。夜多恶梦故。不应食肉。虎狼闻香故。不应食肉。令人饮食无节量故。不应食肉。令修行者不生厌离故。不应食肉。我常设言。凡所饮食。作食子肉想。作服药想故。不应食肉。佛复说偈。略云。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕叫呼狱。是故不应食。酒肉葱韭蒜。悉为圣道障。食肉无慈悲。永背正解脱。是故不应食。

龙舒净土文曰。人能断肉。固为上也。如不能断。且食三净肉。而减省。食若兼味。且去其一。如两餐皆肉。且一餐以素。人生禄料有数。若此自可延寿。语曰。世上欲无刀兵劫。须是众生不食肉。斯言可不畏哉。

(还)谨按梵网特举其重。楞伽兼及其余。食肉之禁严矣。而王居士乃为三净。及减省之说。得非与请损日攘者同与。曰不然。攘鸡是一人之小恶。可以顿革。而曰请损。是有养恶之意。食肉乃世俗之积弊。可以渐化。而欲遽止。不免有扞格之愆。是故鲁人猎较。孔子亦猎较。岂其得已哉。居士之意亦犹是耳。虽然。观其延寿之说。是寓夫潜消默夺之微权。刀兵之语。是动其恐惧修省之要术。居士之为世虑者。何其深且远耶。

考证

禄料有数

前定录。唐晋公韩滉之在中书也。召一吏。久而后至。公怒。吏曰。某不幸。兼属阴司。公曰。既属阴司。有何所主。吏曰。某所主。三品已上食料。若然。明日我食当以何食。吏曰。机不可泄-(戈-) +丈。乞疏以纸。过后为验。明日公被召入。适遇大官进食。糕糜一器。上以其半赐晋公。退而腹胀。医饮以橘皮汤。视吏所疏。皆如其言。公复问人间之食。皆有籍耶。吏对曰。三品已上。日支。五品已上。有权者旬支。无则月支。六品至一命皆季支。其不食禄者年支耳。故知饮食有分。丰俭无差。所以龙舒又云。人生受用之数有限。限尽则早终耳。斯言岂不信夫。

日攘

孟子曰。今有人日攘其邻之鸡者。或告之曰。是非君子之道。请损之。月攘一鸡。以待来年然后已。何如。如知其非义。斯速已矣。何待来年。

猎较

猎者夺禽兽以祭。谓之猎较。鲁国非礼之俗也。未可顿格。故孟子曰。鲁人猎较。孔子亦猎较。

楞严经曰。阿难。我令比丘食五净肉。此肉皆我神力化生。本无命根。汝婆罗门。地多蒸湿。加以砂石。草菜不生。我以大悲神力所加。假名为肉。汝得其味。奈何如来灭度之后。食众生肉。名为释子。

(还)谨按先佛悬记之言。则今世之三净五净。不当食明矣。奈何惮于蔬素者。往往以三净五净借口。而言佛有方便之门。何其谬哉。不特此也。昔六祖食肉边之菜。韬光晦迹故耳。今世之贪着其味者。往往食肉边之菜。曰此祖师之成法也。噫。可哂也夫。

考证

三净五净

不见杀。不闻杀。不疑为我杀。名曰三净。加自死鸟残。名曰五净。

婆罗门

此西域俗种也。什曰。广学问求邪道。自恃智慧。骄傲自在。名婆罗门。

肉边菜

坛经曰。惠能至曹溪。又被恶人寻逐。乃于四会县避难猎人队中。每至饭时。以菜寄煮肉[饥+另]。或问。则对曰。但吃肉边菜耳。

论不饮酒

梵网经曰。若佛子故饮酒。而酒生过失无量。若自身手过酒器与人饮酒者。五百世无手。何况自饮。亦不得教一切人饮。及一切众生饮酒。一切酒不得饮。若故自饮。教人饮者。犯轻垢罪。

戒疏发隐曰。过失无量者。非但三十六失。大论又明三十五失。律中又明十过。更细推之。其为过失。不可胜举。具降龙之力。伏地无知。蹈攘鸡之非。诸戒丧尽。乃至威雄炮烙。而牛饮灭宗。功着澶渊。而漏言失事。过之生也宁有量乎。问。沉湎之流。理应无手。云何过器。便获斯殃。且如君父之寿。臣子称觞。岂得以诚敬之心。反招恶劣之报。答。凡言罪者。皆为有菩萨戒者言也。已受菩萨大戒。当行菩萨大道。发大心。证大果。乃所以寿吾君亲。而杯酒之敬。敬之小者也。然而无手之报。非此类所感。彼感报者。盖是执持痴器。斟酌痴药。奖诱痴人。成就痴业耳。岂比称觞君父。虽不名大敬。终不失为诚敬之心乎。无手之报。加于此等。则忠臣孝子。必有愤惋而不平者。吾故表而出之。他如未利饮酒。以女人而有丈夫之作。见机行权。正大士之体也。安可以常法拘之。如无未利之心。妄希未利之迹。获罪如律。害莫大焉。慎之慎之。

考证

五百世无手

发隐曰。有五五百。一五百。在酖糟地狱。二五百。在沸屎。三五百。在曲蛆虫。四五百。在蝇蚋。五五百。在痴熟无知虫。今之五百。或是最后。与人痴药。故生痴熟虫中也。无手者。

不是尽是人中无手。如蛇蚓[虫*秋]蟠之属。无手之报也。

一切酒

又云。酒有多种。一谷造。二果造。如甘蔗卜萄枣等。三药造。诸香树华叶等。又乳热者亦可作酒。诸酒醉人。力有强弱耳。

饮酒三十六失

不孝父母。轻慢长友。不敬三宝。不信经法。诽谤沙门。讪露人罪。恒说妄语。诬人恶事。传言两舌。恶口伤人。生病之根。争鬪之本。恶名流布。人所憎嫌。排斥圣贤。怨黷天地。废忘事业。破散家财。恒无惭愧。不知羞耻。无故捶打奴仆。横杀众生。奸淫他妻。偷人财物。疎远善人。狎近恶友。常怀恚怒。日夜忧愁。牵东引西。持南着北。倒沟卧路。堕车坠马。逢河落水。持灯失火。暑月热亡。寒天冻死。

三十五失

出智论。始于现生虚乏。终于来世愚痴。

十过

律中又明十过。一颜色恶。乃至十。身坏命终堕三恶道。

具降龙之力

莎伽陀尊者。善降恶龙。后饮酒卧地上。佛过见之。语弟子曰。此人今能降虾蟆否。

蹈攘鸡之非

一五戒女。因醉。攘邻鸡。杀而食之。邻人诘之。又妄言不见。一饮而诸戒尽破。

牛饮灭宗

商纣暴虐。为炮烙之刑。又作酒池肉林。一鼓而牛饮者三千人。卒至灭亡。

功着澶渊

宋真宗时。契丹入寇。寇准力劝帝亲征。帝从之。北行渡河。六军皆呼万岁。契丹气夺。受盟澶渊而归○尝闻之师曰。因酒而漏言失事。此寇公之常态。如欲去丁谓。而反为丁谓所挤。此漏言之一事也。

未利

波斯匿王夫人未利。受菩萨戒。因王欲杀厨官。置酒宴王。相共劝饮为解。厨官遂得不死。夫人诣佛。首罪。佛言。如斯犯戒。利莫大焉。见机行权。正大士之体也。

高峯师云。酒乃杀戒体之毒药。障正念之痴云。伐善种之斧斤。滋业火之薪草。启烦恼趣。

闭功德门。古今君臣士庶。未有不因而丧乱者。书中有禹恶旨酒之格言。俗典尚尔。况吾佛教中。以戒定慧三学。圆修顿悟。其心安丧乱之本不除。寂灭之道难证者矣。此言五根本戒。

(还)谨按酒以防乱。是固然矣。其气秽恶。不在五辛之下。故当绝之。岂止于防乱而已哉。昔陶渊明欲与莲社。竟以无酒而去。噫。哲人犹尔。况其下乎。修行者。当以经律自持。以渊明为戒。亦庶几矣。若曰。惟酒无量不及乱。此儒家之禁戒耳。必如文忠终身不醉。思远醉胜醒人。维摩居士入酒肆能持其志。而后。可以语此。况秽恶之气。岂修净业者之所宜哉。禁绝为上。慎勿以此借口。经云。宁饮洋铜。慎无犯酒。可不戒与。

考证

戒定慧

见第二卷郑青之文考证。

论不淫欲

楞严经曰。佛告阿难。如是众生。入三摩地。要先严持清净戒律。永断淫心。不食酒肉。若不断淫及与杀生。出三界者无有是处。当观淫欲犹如毒蛇。如见怨贼。先持声闻四弃八弃。执身不动。后行菩萨清净律仪。执心不起。禁戒成就。则于世永无相生相杀之业。偷劫不行。无相负累。亦于世间不还宿债。是清净人修三摩地。父母肉眼。不须天眼。自然观见十方世界。覩佛闻法。亲奉圣旨。得大神通。游十方界。宿命清净。得无艰险。是则名为第一增进修行渐次。

永嘉集曰。凡于女色。心无染着。凡夫颠倒。为欲所醉。沉荒迷乱。不知其过。如捉华茎。不悟毒蛇。智人观之。毒蛇之口。熊豹之手。猛火热铁不以为喻。铜柱铁床。焦背烂肠。血肉糜溃。痛彻心髓。作如是观。惟苦无乐。

四十二章经曰。佛言。人有患淫情不止。踞斧刃上以自除其阴。谓之曰。断阴不如断心。心为功曹。若止功曹。从者都息。邪心不止。断阴何益。

(还)谨按普门品曰。若有众生多于淫欲。常念恭敬观世音菩萨。便得离欲。何也。盖以心存恭敬。则邪心自息。亦自然之理耳。然则前二经。一云执心。一云断心者。其真离欲之方乎。

考证

三摩地

即三摩钵提也。圆觉经论禅定三种。一曰。奢摩他。惟取极静而得定者。二曰。三摩钵提。观诸幻化而修定者。三曰禅那。离前二相而悟静圆觉者也。

四弃

比丘四弃。杀盗淫妄。

八弃

比丘尼八弃。杀。盗。淫。妄。与男身触。染心男。覆他重罪。随举大僧供给衣食。

起信论曰。应观世间一切有身。悉皆不净。贪爱之心自然不起。阿含经。说有国王嗜欲无厌。有一比丘。以偈谏曰。目为眇泪窟。鼻是秽涕囊。口为涎唾器。腹是屎尿仓。但王无慧目。为色所耽荒。贫道见之恶。出家修道场。

永嘉集曰。革囊盛粪。脓血之聚。外假香涂。内唯臭秽。不净流溢。虫蛆住处。鲍肆厕孔。亦所不及。

(还)谨按此二说。亦离欲之一法也。故悉达太子往雪山之夜。净居天人。彰侍御之醜容。九孔流液。蛆虫可厌。所以坚太子修道之志也。与前说正同。故并存之。以为多欲者告。

考证

不净观

袁氏遣欲篇云。学者欲习不净观。当先观人初死之时。言词惆怅。气味荏蒿。息出不还。身冷无知。四大无主。妄识何往。观想亲切。可惊可畏。爱欲自然淡薄。悲智自然增明。从此而修。有九想焉。一膨胀想。二破坏想。三血涂想。四脓烂想。五青瘀想。六虫瞰想。七断散想。八白骨想。九焚烧想。但将吾所爱之人。以上九想观之。乃知言笑欢娱。尽属假合。清温细软。究竟归空。即我此身。后亦当尔。有何可爱而贪着哉。破欲除贪。莫此为尚矣○比丘之偈。永嘉之言。生前之不净也。遣欲之篇。死后之不净也。合而观之。嗜欲者可以自戢矣。

论不食五辛

梵网经曰。若佛子不得食五辛。大蒜。茗葱。慈葱。兰葱。兴渠。是五辛。一切食中不得食。若故食者。犯轻垢罪。

戒疏发隐曰。身子登厕。灰土洗净。如法精严。外道感化。有病食辛。若能如是。亦奚不可。律云。有病食辛。当处别室。荤气已绝。方得诣佛。问。饮酒昏神。食肉害物。其过宜矣。五辛于神不昏。于物无害。经开五失。不己过乎。答。食辛虽不害物。其究亦能昏神。良以秽浊之气。助发欲心。辛烈之味。增长恚性。欲恚覆心。顿忘明觉。非昏而何。故宜戒也。

楞严经曰。佛告阿难。是诸众生。求三摩提。当断五种辛菜。熟食发淫。生啖增恚。是食辛之人。虽能宣说十二部经。十方天仙。嫌其臭秽。咸皆远离。诸饿鬼等。因彼食次。舐其唇吻。常与鬼住。福德日销。长无利益。是食辛人修三摩地。菩萨天仙。十方善人。不来守护。大力魔王。得其方便。现作佛身来为说法。非毁禁戒。赞淫怒痴。命终自为魔王眷属。魔福尽。堕无间狱。修菩提者。永断五辛。是名为第三增进修行渐次。

(还)谨按五辛臭秽。绝之宜矣。至沙弥十戒。又有香涂身之禁。何哉。曰。涂身以香。为己非为佛也。香之涂身。固在所禁矣。至隋尼大明。入室念佛。口含沉香。竟得往生。又何哉。曰。口含沉香。为佛非为己也。噫。一念之差。千里之谬。香云乎哉。

考证

五辛

大蒜是胡葱。茗葱是韭。慈葱是家葱。兰葱是小蒜。兴渠是薏蒺。生熟皆臭。梵网经注云。兴渠此地无。气如阿魏。楞严会解云。兴渠形如萝卜。出地臭秽。此土无。发隐曰。薏是芡菁。至法数。以胡荽注兴渠之下。且云梵网。今观梵网注。并无胡荽之语。乃知其谬也。今人以胡荽为不当食。盖本于此。

食辛五失

一生过。二天远。三鬼近。四福消。五魔集。

附短斋图说

梵网经(不敬好时)戒曰。若佛子以恶心故。自身谤三宝。诈现亲附。口便说空。行在有中。经理白衣。为白衣通致男女。交会淫色。作诸缚着。于六斋日。年三长斋月。作杀生劫盗。破斋犯戒者。犯轻垢罪。

戒疏曰。三斋六斋。尽是鬼神得力之日。此日宜修善福过余日。而今于好时亏慢。更加一戒。

戒疏发隐曰。恶心者。在三宝中不生好心。假现亲从。实怀毁谤。发言。则口口谈空。素履。则时时行有。交通白衣。不耻秽业。此等犯戒之人。于诸好时。应当警起惭惶。稍自修戢。而复慢不加意。作杀盗重罪。更犯轻罪。譬如犯死刑人。别有余恶。法不容贷。复加捶楚也。故加一戒。又此戒。本在家所持。出家尽寿持斋。何分月日。

考证

好时

戒疏谓六斋三长斋等。发隐曰。等者。等取余好时。如佛示生。成道。欢喜自恣等○阿弥陀佛示生。十一月十七日○释迦牟尼佛示生。四月初八日。成道。十二月初八日○观世音菩萨示生。二月十九日。成道。六月二十九日○大势至菩萨示生。九月二十三日○因众僧自恣。诸佛欢喜。即七月十五日也。

破斋

戒疏曰。破斋者。谓非时食等。优婆塞戒云。六斋日。三斋月。受八戒持斋。在家菩萨。应行此事○戒疏曰。八戒。大小乘皆有。小乘八戒。即斋法。大乘八戒。谓地持中八重。发隐曰。八重者。杀盗淫妄。毁恼嗔谤。为八重○受八戒持斋者。即沙弥十戒中。第九非时食为持斋。以前有八戒。故云。

宾主盘桓曰。尝阅大藏经曰。帝释天王。每岁勅毗沙门天王。巡狩四部之洲。按察善恶。正月则于南瞻部。二月则于西牛货。三月则于北俱芦。四月则于东胜神。余月有八。复历者殆至载焉。暨乎岁终。以人间善恶悉上天帝。帝览其善。则锡之以祥。恶即降之以殃。然则传记莅官上任。宰割施犒。皆避正五九。厥有自与。

每月有六斋日十斋日共止十日耳。

佛祖统纪要略曰。帝释升座。左右各十六天王随坐。又有持国天王。增长天王。广目天王。多闻天王。依四门坐。是名护世四天王。以世间善恶奏闻帝释。及诸天王。月八日。二十三日。大臣徧行天下。十四日。二十九日。四王太子行。十五日。三十日。四王自行。观察善恶。

(还)谨按三斋六斋之意。为天王之巡察故耳。夫以巡察而持斋。余日则肆焉无忌。非所谓掩其不善以着其善者乎。况华严经云。人生有二天人随之。一名同生。一名同名。人之举意发言动步。无不知之。天王之巡察。未必非二天人之所告也。假使四天王可欺。二天人其可欺乎。或问如子所论。则古人立短斋之法。岂以欺罔教天下后世之人与。曰不然。人情难与虑始。可与乐成。卒欲变肥甘之习。以从事于蔬素。是犹挽江河而超山岳也。人谁与我。故立短斋之法者。欲其由暂以至久。由勉以至安。由短斋以至于长斋。非谓其可以终身行之而不易也。况智者大师。谓此日宜修善福过于余日。不曰余日可以不持斋也。若持短斋者。而曰我能是。是亦足矣。是岂古人立法之意哉。

考证

二天人

药师经。有诸众生。为种种患害之所困厄。然彼自身卧在本处。见琰魔使。引其神识。至于琰魔法王之前。然诸有情。有俱生神。随其所作。若罪若福。皆具书之。尽持授与。琰魔法王随其罪。福而处断之。由是而观。俱生神。即二天人也。于法王之前尚不肯隐。况于四天王而有不尽告者乎。噫。四天王其可欺乎。

持戒篇

总论持戒

(还)谨按发隐云。持戒者。既受之后。服之在膺。履之在躬。如执至宝而临深渊。如秉明烛而入大闇。是谓持也。若带浮囊之海客。被草系之比丘。亦云可矣。然则持戒一事。其修行之要法乎。盖戒而不斋。犹不失为君子。斋而不戒。不免为小人。未有小人而可以成佛道者。故为要法也。然则龙舒居士。何不言五戒。十戒。二百五十戒。五十八戒。而独以华严十业为戒者何。盖以身口意。为诸戒之本源。培其本而枝自茂。澄其源而流自清。其龙舒居士之意与。予故从其说而表章之。以见欲受诸戒者。当始于十业戒也。

考证

带浮囊

浮囊。如带而中空。入水不溺者。客持以渡海。罗刹从乞。毅然不许。乃至乞半。乞一丝。毫皆悉不与。喻持戒者。在生死海中。遇烦恼罗刹。欲坏我戒一微尘许。不可得也。

草系比丘

诸比丘为贼所劫掠。恐其追获。以草系之。佛制比丘曾不坏生草。由此安坐不敢动作。王过

见之。乃得解什。如是持戒。所谓宁有戒死。不无戒生也。

五戒

出家五众。在家二众。所同戒者也。一杀生。二偷盗。三邪淫。四妄语。五不饮酒食肉。凡受诸戒者。必始于此○经云。五戒坚持。方得人身。五戒不持。人天路绝。

十戒

沙弥十戒也。一不杀。二不盗。三不淫。四不妄语。五不饮酒食肉。六不着华鬘缨络。香油涂身。七不歌舞。娼妓不往观听。八不坐高广大床。九不非时食。十不捉持生像金银宝物等也。

二百五十戒

比丘戒也。四波罗夷法。此梵语。华言弃。犯此罪者。永弃佛法之外。又云极恶。有三义。一退没义。道果丧失。二不共住义。不得与说戒羯磨僧中共住。三堕落义。身后当堕地狱○十三僧伽婆尸沙法。华言僧残。犯此戒。如人被斫。命虽未尽。形已残坏。少有可救之理。僧为作法。除此等之罪。一不定法。比丘犯非法语罪。或以波罗夷法治之。或以僧伽婆尸法治之。或以波逸提法治之○三十尼萨耆婆逸提法。尼萨耆。华言舍。谓因财物等。犯贪慢心。令舍入僧用故波逸提。华言堕。谓不舍。当堕地狱○九十波逸提法○四波逸提舍尼法。波罗提舍尼。华言向彼悔。僧祇律云。此罪应对众发露○一百众学法。善见律云。突吉罗。华言恶作。谓身口所作之恶也。四分律本云。梵语。名式又迦罗也。华言应当学。谓此戒难持易把。常须念学此戒。故不列罪名。但云应当学○七灭诤法。谓有诤事起。即应除灭。

五十八戒

梵网经菩萨戒也。一杀。二盗。三淫。四妄语。五酤酒。六说四众过。七自赞毁他。八悭惜加毁。九瞋心不受悔。十谤三宝。是为十重戒。一不敬师友。二饮酒。三食肉。四食五辛。五不教悔罪。六不供给请法。七懈怠不听法。八背大向小。九不看病。十畜杀众生具。十一国使。十二贩卖。十三谤毁。十四放火焚烧。十五僻教。十六为利到说。十七恃势乞求。十八无解作师。十九两舌。二十不行放救。二十一瞋打报仇。二十二憍慢不请法。二十三憍慢僻说。二十四不习学佛。二十五不善知众。二十六独受利养。二十七受别请。二十八别请僧。二十九邪命自活。三十不敬好时。三十一不行救赎。三十二损害众生。三十三邪业觉观。三十四暂念小乘。三十五不发愿。三十六不发誓。三十七冒难游行。三十八乖尊卑次序。三十九不修福慧。四十拣择受戒。四十一为利作师。四十二为恶人说戒。四十三无惭受施。四十四不供养经典。四十五不化众生。四十六说法不如法。四十七非法制限。四十八破法。是为四十八轻戒。

总论诸戒

菩萨善戒经云。菩萨先当具足学优婆塞戒。沙弥戒。比丘戒。若言不具优婆塞戒。得沙弥戒者。无有是处。不具沙弥戒。得比丘戒者。无有是处。不具如是三种戒。得菩萨戒者。无有是处○发隐曰。在家与出家。体制自别。在家者。必受五戒。方得受菩萨戒。出家剃染者。必受沙弥戒。方得受比丘戒。必受比丘戒者。方得受菩萨戒○优婆塞戒。即五戒也。

龙舒净土文曰。人生善恶。不过身口意三业。三业俱恶。是为纯黑业。所以入地狱。若三业俱善。则为纯白业。乃生天堂。修净土者。常能善此三业。必上品上生。

(还)谨按语云。君子循天理。故日进于高明。小人徇人欲。故日究于污下。即三业善而生天堂。三业恶而入地狱之谓也。噫。欲三业之有善而无恶。岂易易哉。邵子云。无口过易。无身过难。无心过易。无身过难。修净业者。不忽于易而益加勉。更思其难。而不畏其难。则三业何不善之有。

净土指归曰。观经修十善业。是圆顿行。乃出世间上上十善。感诸上善人俱会一处。成佛之因也(前言三业举其纲此言十善业张其目其实一也)。

(还)谨按指归又曰。上品十善。有成声闻乘者。有成独觉乘者。有成菩萨广大行者。有发十力四无所畏。一切佛法皆得成就者。十善是一。发心智解有异。故不同耳。然则修净业者。可不以观经之圆顿自勉。而以往生自期也哉。

考证

声闻缘觉菩萨

俱见誓愿章注。

十力

初门曰。欲明诸佛所得自行化他法门。故说十力也。一是处非处力。二业智力。三定力。四根力。五欲力。六性力。七至处道力。八宿命力。九天眼力。十漏尽力。此十通名力者。即诸佛所得如实智用。通达一切。了了分明。无能坏。无能胜。故名力也。

四无所畏

次十力而辨四无所畏者。诸佛十力之智内充。明了决定。故对外缘而无所恐也。一。一切智无所畏。二。漏尽无所畏。三说障道无所畏。四说尽苦道无所畏。此四通名无所畏者。于大众中。广说自他智断。既决定无失。则无微致恐惧之相。故称无所畏也。

身三业

- 杀生
- 偷盗
- 邪淫

(还)谨按杀生不止于食肉而已。偷盗不止于贪欲而已。邪淫不止于淫欲而已。不唯为十业之首。亦为诸戒之首。盖以是为大恶而不容逭也。然则持净戒者。可不以是为急务也哉。

宗镜录曰。谛观杀盗淫。从一心上起。当处便寂。何须更断烦恼。是以但了一心。自然万境如幻。心既无形。法何有相。

(还)谨按此说。探本之论也。华严经于诸戒。皆归于一性。非宗镜之所本乎。不惟身三业为然。十业皆然。不惟十业皆然。诸戒皆然。若不探其本。而徒事其末。何戒之能持乎。净土指归。谓观经修十善(业是圆顿行者此之谓也)。

论不杀生

华严经曰。性自远离一切杀生。菩萨不畜刀杖。不怀怨恨。仁恕具足。于一切众生有命者。常思利益慈念之心。是诸菩萨。尚不恶心恼诸众生。何况故以重意而行杀害。

梵网经曰。佛言。若佛子。若自杀。教人杀。方便杀。赞叹杀。见作随喜。乃至呪杀。杀因。杀缘。杀法。杀业。乃至一切有命者。不得故杀。是菩萨应起常住慈悲心。孝顺心。方便救护一切众生。而反自恣心快意杀生者。是菩萨波罗夷罪。

戒疏曰。开遮异者。大士见机得杀。声闻虽见机。不许杀。发隐曰。见机得杀者。见有当杀机宜。则行杀无害。如杀一人而救多人。断色身而全慧命。乃大士之洪规。非声闻力量所及。故菩萨开。声闻遮也。问。沙门专慈悲之业。王臣主生杀之权。有罪不诛。何以为国。答。有罪而杀。杀何犯焉。虞舜之诛四凶。周公之戮二逆。即斯义也。况复断死必为流涕。三覆然后行刑。是乃即杀成慈。法既不废。恩亦何伤。国政佛心。两无碍矣。问。人可见机。物应无论。是以太牢享帝。大烹养贤。云何王臣制杀畜类。答。人惟犯恶而服上刑。物诚何罪而就死地。且享祀克诚。不妨禴祭。孔甘蔬水。岂必牺牲。宴享用牲。盖佛法未入中国之权教耳。执权教而为常法。可乎。故梁武帝面为牺牲。乃祀先之礼既成。又杀牲之戒不破。万世之良法也。而昧者非之。问。牛羊犬豕。可无杀矣。豺狼当道。虎豹食人。将如之何。答。猛兽怀德而渡河。鳄鱼感诚而远徙。果能如是。安用杀为。其或不然。捕蝗斩蛟。除害为民。等国常刑。应所不禁。

考证

因缘法业

发隐曰。一念本起杀心为因。多种助成其杀为缘。杀中资具方则为法。正作用成就杀事为业。○余戒因缘法业。类推之。

波罗夷罪

见上二百五十戒注。

四凶

左传。昔帝鸿氏有不才子。谓之浑敦。少皞氏有不才子。谓之穷奇。颛顼氏有不才子。谓之檮杌。此三族也。世济其凶。尧不能去。缙云氏有不才子。天下之民以比三凶。谓之饕餮。舜臣尧。流四凶族。投诸四裔以御魑魅。是以尧崩而天下如一。同心戴舜以为天子。

二逆

周武王既诛商纣。周公使管叔监殷。蔡叔相之。管叔以殷叛。周公诛管叔。而放蔡叔。

禴祭

易曰。东邻杀牛。不如西邻之禴祭实受其福○禴祭。祭之薄者。

蔬水

论语。子曰。饭蔬食饮水。曲肱而枕之。乐亦在其中矣。

猛兽渡河

汉武帝时。王霸为颍川太守。虎北渡河。盖德政所致。

鳄鱼远徙

唐宪宗时。韩愈为潮州刺史。时鳄鱼为害。公作文祭之。鳄鱼远徙而去。

永嘉集曰。水陆空行。一切含识。命无大小。等心爱护。蠢动蜎飞。勿令毁损。衣食由来。长养栽种。垦土掘地。汤煮蚕蛾。成熟施为。损伤物命。令他受死。资给自身。但畏饥寒。不观死苦。杀他活己。痛哉可伤。

楞严经曰。阿难。诸世界六道众生。其心不杀。则不随其生死相续。汝修三昧。本出尘劳。杀心不除。尘不可出。纵有多智禅定现前。如不断杀。必落神道。上品之人。为大力鬼。中品。则为飞行夜叉。诸鬼帅等。下品当为地行罗刹。彼诸鬼神亦有徒众。各各自谓成无上道。我灭度后。末法之中。多此鬼神。炽盛世间。自言食肉得菩提路。汝等当知。是食肉人。纵得心开。似三摩地。皆大罗刹。报终。必沉生死苦海。非佛弟子。如是之人。相杀相吞相食未已。云何是人得出三界。汝教世人修三摩地。次断杀生。是名如来先佛世尊第二决定清净明诲(以断淫为第一)。若不断杀。修禅定者。譬如有人自塞其耳。高声大叫。求人不闻。此等谓欲隐弥露。清净比丘。及诸菩萨。于歧路行。不蹋生草。况以手拔。云何大悲。取诸众生血肉充食。若诸比丘。不服东方丝绵绢帛。及此土靴履裘毳。奶酪醍醐。如是比丘。于世真脱。酬还宿债。不游三界。何以故。服其身分。皆为彼缘。如人食其地中百穀。足不离地。必使身心二涂。于诸众生。不服不食。我说是人。真解脱者。

考证

大力鬼

法数曰。大力思有八部。干闥婆。毗舍闍。东天王所领。鸠盘荼。薜荔多。南天王所领。诸龙众。富单那。西天王所领。夜叉。罗刹。北天王所领○又别有八部。一。提婆。此云天。天然自然。乐胜人胜。即三界二十八天也。二。那迦。此云龙。守天宫殿。持地注雨等龙也。三。夜叉。此云勇。健。亦名暴恶。有三种。一在地。二在空飞行。三在天。守城池门阁等也。四。干闥婆。此云香阴。不啖酒肉。唯香资身。是天幢侧乐神也。五。阿修罗。此云无端正。又云无酒。在因之时。虽行五常。欲胜他故也。详上卷六道中。六。迦楼罗。此云金翅。两翅相去三百三十六万里。头有如意珠。以龙为食也。七。紧那罗。此云疑人。非人似人。而头有角。亦天之伎神也。八。摩睺罗伽。此云大腹行。大蟒蛇腹行者也○天龙八部。八龙王也。干闥婆。阿修罗。迦楼罗。各有四王。摩睺罗伽。有无量百千种王为首。

高峯师云。杀生非杀生也。即杀佛杀父杀母杀自己也。一切众生。本来成佛。非杀佛而何。父母生形之本。我于无量劫。轮回出没。禀形传气。如恒河沙。形生之本。充塞三界。飞摇蠢蠕。水陆空行。莫不皆是。非杀父母而何。以果报言之。我今杀他。他后杀我。因缘会时。果报定无差。非杀自己而何。乃至蚊蚋蚤虱。诸微细虫。莫不皆有佛性。若故杀者。是断慈悲种也。

龙舒净土文曰。杀生为五戒之首。亦为十戒之首。亦为比丘二百五十戒之首。亦为菩萨五十八戒之首。是不杀则大善。杀则为大恶。若能持此不杀戒以修净土。已不在下品生矣。

考证

不杀则大善

月藏云。不杀则为十功德。一。于一切众生得无所畏。二。于众得大慈心。三断恶习业。四。少病。五。长命。六。非人所护。七。无恶梦。八。无怨恨。九。不畏恶道。十。命终生善道。

杀则为大恶

智度论。杀有十恶。一。心常怀毒。世世不绝。二。众生憎恶。眼不欲见。三。常怀恶念。思惟恶事。四。众生见者如见蛇虎。五。邻时心怖。觉亦不安。六。常为恶梦。七。命终之时。狂怖畏死。八。种短命恶业因缘。九。身坏命终。堕泥犁中。十。若得为人。常短寿命。故当戒也。

莲池禅师戒杀文曰。世人食肉。咸谓理所应然。乃恣意杀生。广积冤业。相习成俗。不自觉知。昔人有言。可为痛哭流涕长太息者。是也。计其迷执。略有七条。开列如左。余可类推云。一曰。生日不宜杀生。哀哀父母。生我劬劳。己身始诞之辰。乃父母垂亡之日也。是日也。正宜戒杀持斋。广行善事。庶使先亡考妣。蚤获超升。见在椿萱。增延福寿。何得顿忘母难。杀害生灵。上贻累于亲。下不利于己。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者。一也。二曰。生子不宜杀生。凡人无子则悲。有子则喜。不思一切禽畜。亦各爱其子。庆我子生。令他子死。于心安乎。夫婴孩始生不为积福。而反杀生造业。亦太愚矣。此举世习行而不觉其非。可为(痛哭流涕)长太息者二也。三曰。祭先不宜杀生。亡者忌辰。及春秋祭扫。俱当戒杀以资冥福。杀生以祭。徒增业耳。夫八珍罗于前。安能起九泉之遗骨。而使之食乎。无益而有害。智者不为矣。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者三也。四曰。婚礼不宜杀生。世间婚礼。自问名纳采。以至成婚。杀生不知其几。夫婚者。生人之始也。生之始而行杀。理既逆矣。又婚礼吉礼也。吉日而用凶事。不亦惨乎。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者四也。五曰。燕客不宜杀生。良辰美景。贤主嘉宾。蔬食菜羔。不妨清致。何须广杀生命。穷极肥甘。笙歌厌饫于杯盘。宰割冤号于砧几。嗟乎。有人心者宁不悲乎。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者五也。六曰。祈禳不宜杀生。世人有疾。杀生祀神。以祈福佑。不思己之祀神。欲免死而求生也。杀他命而延我命。逆天悖理莫甚于此矣。夫正直者为神。神其有私乎。命不可延。而杀业具在。种种淫祀。亦复类是。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者六也。七曰。营生不宜杀生。世人为衣食故。或畋猎。或渔捕。或屠牛羊猪犬等。以资生计。而我观不作此业者。亦衣亦食。未必其冻馁而死也。杀生营生。神理所殛。以杀昌裕。百无一人。种地狱之深因。受来生之恶报。莫斯为甚矣。此举世习行而不觉其非。可为痛哭流涕长太息者七也。

(还)谨按贾生为其主痛哭流涕。义固然耳。莲师所告者。越人也。不谈笑以道之。而亦为之痛哭流涕者何哉。盖其惻怛慈爱之心。诚于中而形于外。视人之杀。如己杀之。故其见乎词者。悲凄激烈。而不能若是愬也。今人读斯文而不能已于杀者。不惟自丧其良心。其有负于吾师之激劝者。不已多乎。

考证

贾生

汉文帝时。洛阳少年贾谊。上治安策云。可为痛哭者一。可为流涕者二。可为长太息者六。

越人

孟子曰。有人于此。越人弯弓而射之。则己谈笑而道之。无他。疏之也。其兄弯弓而射之。则己垂涕泣而道之。无他。戚之也。

振曰。不杀。非止躬不操刃。指不调羔。即遇物而萌一欲杀心。或闻杀而不恻怵。见杀而不拥护。皆杀机未断也。推此杀机。胷糾枳棘。牲畜戈矛。近杀一身。远杀天下。故色授魂与而空其髓。此以花箭杀也。掇蜂拾尘而肆其词。此以舌锋杀也。垢首攘臂而逞其毒。此以嗔火杀也。明攘掩窃而穷其囊。此以贪刃杀也。杀机之为害大矣。修净行者。以慧剑断机心。殄吾悲愿。脱彼苦际。在世。则并生天壤。报满。则同生净国。岂不乐哉。

回向文(见袁民 功课录。但彼[廷-壬+(同-(一/口)+己)]向十方三世诸佛。持诵准提咒。而此则一心皈命极乐世界阿弥陀佛耳。后三文俱同)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃唯圣人爱物。天地好生。养兹不忍之心。便是为仁之本。弟子(某)遵佛明诲。不敢杀生。但蠢动含灵。皆为物命。凡愚业重。动辄相残。纵从今不杀一生。念已往难酬万命。特念阿弥佛若干声。仗兹佛力。使我弟子自今以往。慈悲双运。禁戒独严。从前受害之生。悉从超度。众生嗜杀之罪。咸与消除。户户持斋。现世断刀兵之惨。人人戒杀。地狱空冤对之门。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶缘消散。善事圆成。净因日增。往生如愿(末二句新增)。

考证

悉从超度

龙舒净土文祝云。弟子某。谨为此南阎浮提今日所杀所食之众生。念诵南无西方云云。阿弥陀佛。一百二十遍。仰惟如来大慈大悲。以某念诵如来名号。一声一如来。度一众生。尽其念诵之数。亦复如是。尽度生于极乐世界。礼拜。

刀兵

语云。世上欲无刀兵劫。除非众生不食肉。

冤对

佛印禅师戒杀文曰。只知恣性纵无明。不惧阴司毫发记。命纒终。冤对至。面靛阎王争敢讳。从头一一报无差。炉炭镬汤何处避。

(还)谨按回向。不止于佛前礼诵而已。须于行住坐卧。一切处所。念兹在兹。庶无违犯。斯为真回向矣。若止于佛前礼诵。则与其进。不与其退。回向云乎哉。持戒之士。尚其勉之。

考证

与其进

论语。子曰。与其进也。不与其退也。注云。与其进见而为善。不与其退而为不善也。

附放生

慈心功德录曰。或云。持斋不食肉。胜如放生。答云。不食肉者。但能绝杀缘。仅免一己过。而无济物之功佛所以教人持斋。正欲其增慈悲心。今之斋者。虽不食肉。亦不肯放生。是名无慈悲人也。嗟乎。终年食素。曾无济物之功。一旦舍财。便有放生之德。昔我佛尚割身肉以贷鸽。为弟子者。不能舍幻财以赎命。岂有成佛之因哉。

莲池禅师放生文曰。盖闻世间至重者生命。天下至惨者杀伤。是故逢擒则奔。虻虱犹如避死。将雨而徙。蝼蚁尚且贪生。何乃网于山。罟于渊。多方掩取。曲而钩。直而矢。百计搜罗。使其胆落魂飞。母离子散。或囚笼槛。则如处囹圄。或被刀砧。则同临剗戮。怜儿之鹿。舐疮痕而寸断柔肠。畏死之猿。望弓影而双垂悲泪。恃我强而凌彼弱。理恐非宜。食他肉。而补己身。心将安忍。由是旻天垂悯。古圣行仁。解网着于成汤。畜鱼兴于子产。圣哉流水。润枯槁以囊泉。悲矣释迦。代危亡而割肉。天台智者。凿放生之池。大树僊人。护栖身之鸟。赎鱼虾而得度。寿禅师之遗爱犹存。救龙子而传方。孙真人之慈风未泯。一活蚁也。沙弥易短命为长年。书生易卑名为上第。一放龟也。毛宝以临危而脱难。孔愉以微职而封侯。屈师纵鲤于元村。寿增一纪。隋侯济蛇于齐野。珠报千金。拯已溺之蝇。酒匠之死刑免矣。舍将烹之鳖。厨婢之笃疾瘳焉。贸死命于屠家。张提刑魂超天界。易余生于钓艇。李景文毒解丹砂。孙良嗣解罾[矢*射]之危。卜葬而羽虫交助。潘县令设江湖之禁。去任而水族悲号。信老免愚民之牲。祥符甘雨。曹溪守猎人之网。道播神州。雀解衔珠报恩。狐能临井授术。乃至残躯得命。垂白壁以闻经。难地求生。现黄衣而入梦。施皆有报。事匪无征。载在简编。昭乎耳目。普愿随所见物。发慈悲心。捐不坚财。行方便事。或恩周多命。则大积阴功。若惠及一虫。亦何非善事。苟日增而月累。自行广而福崇。慈满人寰。名通天府。荡空冤障。多祉萃于今生。培渍善根。余庆及于他世。倘更助称佛号。加讽经文。为其回向西方。令彼永离恶道。则存心愈大。植德弥深。道业资之速成。莲台生其胜品矣。

考证

断肠

许真君少时好猎。一日射中一鹿。鹿母为舐疮痕。良久不活。鹿母亦死。真君剖其腹而视之。肠寸寸断。盖为怜子死。悲伤过甚。至于肠断。真君大恨悔过。折弓矢。入山修道。成仙。

垂泪

楚王与养由基出猎。遇猿令射之。猿望见由基。即泪下。知其必死而悲泣也。

解网

商王成汤。出遇猎人布四面网。汤王为解三面。只留其一。祝曰。不用命者。乃入吾网。

畜鱼

有馈生鱼于郑子产。不食。畜之池中。

囊泉

金光明经云。流水长者子。出见十千游鱼困涸水中。将毙。用象囊水。倾注得全。复为说法。鱼命过。皆生天上。

割肉

释迦牟尼佛昔为菩萨时。遇鹰逐鸽。鸽投身避难。鹰语菩萨。尔欲拯鸽。柰何令我饥死。菩萨问鹰。尔须何食。答。食肉。菩萨割臂肉偿之。鹰欲肉与鸽等。菩萨割肉。弥割弥轻。至肉将尽。不能等鸽。鹰问生悔恨否。菩萨答。吾无悔恨。若此语不虚。当令吾肉生长如故。发是愿已。生长如故。鹰化天帝身。空中礼拜赞叹。

凿池

天台智者大师。讳智顓。尝凿池。劝一切人放生。

护鸟

古有仙人。尝坐一大树下。思禅入定。有鸟栖其怀中。恐惊鸟故。跏趺不动。候鸟别栖。然后出定。

赎鱼虾

永明寿禅师。初为余杭库吏。屡以库钱买鱼虾等物放生。后坐监守自盗。当弃市。吴越王颇知其放生也。谕行刑者。观其词色以覆。师面无戚容。人恠之。师曰。吾以库钱买放生命。莫知其数。死径往西方。不亦乐乎。王闻而释之。乃出家为僧。师涅槃后。有僧入冥。见阎王礼一僧像。问之。则永明师已生西方上品。阎王敬其德。故时时礼拜耳。

救龙子

孙真人未仙时。遇村童摘一蛇。困惫将死。真人买放水中。后默坐间。一青衣来请。随而赴之。至一官府。王者延之上坐。曰。小儿昨者出游。非先生则死矣。出种种珍宝为谢。真人不受。王逐出玉笈三十六方。真人由是医术弥精。

活蚁

昔有沙弥侍一尊宿。尊宿知其命尽。令还家省母。嘱云。七日当返。欲其终于家也。七日返。师恠之。入三昧勘其事。乃还家时。见羣蚁困水中。作桥渡之。蚁得不死。由此高寿○宋郊宋祁兄弟也。俱应试。郊尝见羣蚁为水所浸。编竹桥渡之。蚁得不死。时有胡僧覩其面。惊曰。公似曾活数百万命者。郊以活蚁对。僧曰是已。公弟当大魁多士。然公亦不出弟下。后唱名。祈果首选。朝廷谓不可以弟先兄。改祁第十。以郊为第一也。

放龟

毛宝微时。路遇人携一龟。买而放之。后为将。战败赴水。觉水中有物承足。遂得不溺。及登岸。观承足者。前所放龟也○孔愉。本一卑官。亦曾放龟。龟浮水中。频回首望愉。然后长逝。后愉以功当侯。铸印时。印上龟钮。其首回顾。更铸如旧。铸者大恠。以告愉。愉忽忆放龟之时。龟首回顾。恍然悟封侯者。放龟之报也。

纵鲤

屈师于元村。遇一赤鲤。买放之。后梦龙王延至宫中。谓曰。君本寿终。以君救龙。寿增一纪。

济蛇

隋侯将往齐国。路见一蛇。困于砂碛。首有血出。以杖挑入水中而去。后回至蛇所。蛇[口缶于]一珠向侯。侯不敢取。夜梦见脚踏一蛇。惊觉。乃得双珠焉。

拯蝇

一酒匠。见蝇投酒瓮。取放干地。以灰壅之。蝇得活。如此日久。放蝇数多。后为盗逼。无能自白。狱将成。主刑者援笔欲判决。蝇輒集笔尖。挥去复集。判之莫得。因疑其冤。详诘之。则诬也。呼盗一讯而服。遂得释归。

舍鳖

程氏夫妇性嗜鳖。嘱婢修事。主暂出外。婢念欲释之。吾甘受捶搥耳。遂放池中。主回索鳖。遂遭痛打。后婢感疫将死。家人舁至水阁。夜忽有物从池中出。负湿泥涂婢身。疾乃苏愈。主恠不死。诘之。具以实对。主不信。至夜潜窥。则向所失鳖也。阖门惊叹。永不食鳖。

魂超天界

张提刑常诣屠家以钱赎物放之。后临终。语家人云。吾以放生故。天宫来迎。当上生矣。安然而逝。

毒解丹砂

李景文常就渔人货其获。仍放水中。景文素服丹砂。热积成疽。药莫能疗。昏寐似羣鱼濡沫其毒。清凉快人。疾遂得瘥矣。

解罾[微-彳+矢]之危

孙良嗣遇禽鸟被获。輒买纵之。后死欲塋。贫莫能措。有鸟数百。衔泥迭垒。观者惊叹。以为慈感所致。

设江湖之禁

县令潘公。禁百姓不得入江湖渔捕。后去任。水中大作号呼之声。如丧考妣。人共闻之。莫不叹其异也。

免牲

信大师遇时亢旱。民杀牲请雨。师悯其愚。谓曰。汝能勿用牲。吾为汝请。民允之。师乃精诚以祷。甘雨骤降。远近多感化者。

守网

六祖既佩黄梅心印。以俗服隐猎人中。令守网。祖瞰其亡也。獐兔之类。可放者輒放之。如是十六年。后坐曹溪道场。广度羣品。灯分五宗。泽垂万世焉。

雀衔环

杨宝幼时。见黄雀为枭鸟所搏。墮地复为蝼蚁所困。取而畜之笥中。给以黄花。痊乃放去。夜梦黄衣童子拜谢。赠玉环四枚。曰王母使者。荷君济命。愿君子孙洁白。位列三公。亦如此环矣。后四世贵显。

狐临井

一僧闻黄精能驻年。欲试之。置黄精于枯井。诱人入井。覆以磨盘。其人在井惶迫无计。忽一狐临井。语其人言。君无忧。当教汝术。我狐之通天者。穴于冢上。卧其下。目注穴中。久之则飞出。仙经所谓神能飞形者是也。君其注视磨盘之孔乎。吾昔为猎夫所获。赖君赎命。故来报恩耳。幸勿忽也。人用其计。旬余飞出。僧大喜。以为黄精之验。乃别众。负黄精入井。约一月余开视。至期开视之。则死矣。

白壁闻经

莲师曰。予挂庵一庵。有人摘蜈蚣数条。以竹弓弓其首尾。予赎放之。余俱半死。唯一全活。急走而去。后共一友夜坐。壁有蜈蚣焉。以木尺徒傍极力敲振。驱之使去。竟不去。予曰。昔所放。得非尔耶。尔其来谢予耶。果尔。当为尔说法。尔谛听毋动。乃告之曰。一切有情。唯心所造。心狠者化为虎狼。心毒者化为蛇蝎。尔除毒心。此形可脱也。言毕令去。则不待驱逐。徐徐出窗外。友人在坐。惊叹希有。时隆庆四年事也。

黄衣入梦

杭州湖墅干氏者。有邻家被盗。女送〔乏之+虫〕善鱼十尾。为母问安。畜瓮中。亡之矣。一夕梦黄衣尖帽者十人。长跪乞命。觉而疑之。卜诸术人。曰。当有生命求放耳。徧索室内。则瓮有巨鱗在焉。数之正十。大惊放之。时万历九年事也。

不坚财

谓水得漂。火得焚。官得取。盗得劫。危脆无常。非坚物故。又曰幻财。

名通天府

或谓穹苍渺邈。何得相通。不知天王以六斋之日。巡狩人间。无善不知。无恶不察。又行十善。则天胜。人行十恶。修罗胜。故天帝时时欲人为善。一人为善。则飞天神王。报达天京。经有明文。非臆说也。

放生祝愿

放生已。对佛像前。至心礼拜。白言弟子(某)。一心皈命极乐世界阿弥陀佛。我遵先佛明诲。今行放生。已得若干。以此功德。愿我罪业消除。冤愆解释。所修善根。日益增长。命终之际。身心安隐。正念分明。蒙佛接引。生极乐国七宝池内莲华之中。华开见佛。得无生忍。具足佛慧。以大神力。凡我所放一切生命。以及十方无尽有情。尽得度脱。成无上道。愿

佛慈悲。哀怜摄受。发愿已。念佛或百声。或千声。万声。随意多少。

放生呪

佛言。水中有微细虫类。凡眼不能见者。故律中教人以囊滤水。方饮。若人能书护生陀罗尼。沉于河井。及盛水器中。并为诵呪。念佛名号七徧。其虫皆生善趣。今书陀罗尼于后。

唵嚩悉波罗摩尼莎诃

[山/兀][留-刀)-田][𠂔-(举-与)+(ㄥ@夕)][但-日+兀][𠂔/一][几@ |][𠂔-(举-与)+(一/么)][𠂔-(举-与)+(么-、)*ㄟ][𠂔-(举-与)+(ㄩ-ㄩ+ㄌ)]

南无欢喜庄严诸王佛

南无宝髻如来

(还)谨按佛慈之所及。不特水中微虫而已。佛又言灯烛焰上。有一等微细众生。吞其光以为命。吹之即死。故佛教人勿吹灯烛。恐损其命。由此推之。天下岂有不爱护之众生也哉。故嵩禅师云。至微众生。人所不能见者。惟佛慈能及之。此佛慈所以弥纶十方而无间也。

论不偷盗

华严经曰。性不偷盗。菩萨于自资财。常知止足。于他慈恕。不欲侵损。若物属他。起他物想。终不于此而生盗心。乃至草叶。不与不取。何况其余资生之具。

钞曰。终不盗心者。应言盗心取也。若无盗心。虽知他物。或暂用取。或同意取。或拟令他知。皆非盗也。

梵网经曰。若佛子自盗。教人盗。方便盗。呪盗。盗因。盗缘。盗法。盗业。乃至鬼神。有

主。劫贼物。一切财物。一针一草。不得故盗。菩萨应生佛性孝顺心。慈悲心。常助一切人生福生乐。而反更盗人财物者。是菩萨波罗夷罪。

考证

方便盗呪盗

盗前方便。翳墙发钥之类是也。呪盗者。有恶呪师。能以呪术取彼物也。缺随喜赞叹者。盗谋必须密议。赞叹随喜事希。故略之也。

乃至鬼神

乃至者。从重至轻。一鬼神物。二但系有主物。三劫贼物。四一切物也。

高峯师云。一切物无贵贱。无大小。人不与之。起心故取。是偷盗也。从上佛祖。为求道业。洞观诸相空寂。至若头目髓脑。悉皆舍与。而况身外浮幻财帛。视如游尘。虽强使我取。亦取亦不可取。而况自取。或路行遇他人所遗之物。不以目视。何况手捉。以至钱财物货。隐匿官税。不行输纳。同名偷盗。为贪着所使。既贪心不灭。则舍离世间福德种也。

(还)谨按管宁华歆为友。尝共园锄菜。见地有金。宁麾锄不顾。歆则捉而掷之。人以是知其优劣。今世之人。匿税不输者众矣。求如华歆者尚不能得。况如管宁乎。噫。宜净业之难修也。可慨夫。

考证

宁歆优劣

后汉时。公孙度威行海外。管宁避乱归之。乃庐山谷。每见度。语唯经典。不及世事。由是度安其贤。民化其德。终身不仕而卒。歆则仕于曹操。弑逆与同焉。

楞严经曰。阿难。又复六道众生。其心不偷。则不随其生死相续。汝修三昧。本出尘劳。偷心不除。尘不可出。纵有多智禅定现前。如不断偷。必落邪道。上品精灵。中品妖魅。下品邪人。诸魔所著。彼等羣邪。亦有徒众。各各自谓成无上道。我灭度后。末法之中。多此妖邪。炽盛世间。潜匿奸欺。称善知识。各各自谓已得上人法。眩惑无识。恐令失心。所过之处。其家耗散。我教比丘。循方乞食。令其舍贪。成菩提道。云何贼人假我衣服。裨贩如来。造种种业。皆言佛法。由是疑悞无量众生堕无间狱(汝教)。世人修三摩地。后断偷盗。是名如来先佛世尊。第三决定清净明诲。若不断偷修禅定者。譬如有人。水灌漏卮。欲求其满。纵经尘劫。终无平复。

考证

上品精灵

宗镜录云。夫神何耶。精极而灵者也。春秋传云。其用物弘矣。其取精多矣。用物弘而取精多。是亦偷盗之类也。有不精极而灵者乎。至于精绝而灵竭。必堕恶道矣。

回向文(见袁氏功课录)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃唯人生百行。廉洁为先。哲人常畏夫四知。往圣每严夫一介。弟子(某)遵佛明诲。不敢偷盗。但充义至精。省身难尽。暂隳小节。輒悞平生。所得未及毫毛。所丧已踰山岳。特念阿弥陀佛若干声。仗兹佛力。使我弟子自今以后。耻心益烈。清德弥高。辞受恊宜。冰檠励节。覩吾面而鄙夫易虑。闻吾名而贪士兴廉。八埏尽守清规。百世永师让德。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。使恶缘消散。善事圆成。净因日增。往生如愿。

考证

四知

后汉杨震。为太尉时。或遗之金。震却之。其人曰。暮夜无知者。震曰。天知地知。尔知我知。何谓无知。卒不受。

一介

孟子曰。非其义也。非其道也。一介不以与人。一介不以取诸人。

充义

孟子曰。是充类至义之尽也。

鄙夫

论语子曰。鄙夫可与事君也与哉。其未得也患得之。既得之。患失之。苟患失之。无所不至矣。

兴廉

孟子曰。闻伯夷之风者。贪夫廉。

八埏

八方也。

附弭盗篇

(莲池禅师撰)

九月望日。众僧说戒。有出众长跪。自陈其过曰。某犯偷盗。视之。则含虚居士也。予曰。居士素循谨奉法。焉得有此。居士曰。非然也。眼盗色。耳盗声。鼻盗香。舌盗味。乃至意之盗法也。皆取非其有者也。谓之非盗可乎。惟愿慈悲。为我忏罪。予曰。天下之言盗者有二。我往彼而取之者。窃盗也。物自来而取之者。攘盗也。居士试思之。眼之盗色也。其诸眼至于色。取色而归之眼与。曰。眼未尝至于色也。其诸色至于眼。眼随而取之与。曰。色未尝至于眼也。如是。则非窃非攘也。曷为盗。居士曰。眼不至色。色不至眼。而为之媒者。识也。如青黄等遇之眼。而揽之乎识田。是故识为盗。予曰。是则是矣。然证盗者必出其脏。是青黄等。今且取而出之。

居士曰。青黄虽不可得。而静言思之。宛然如在于心目。故曰识为盗。予曰。是则是矣。既得其赃。当治其盗。色有青黄。盗色之识。青与黄与。居士曰。色本自无。从缘而有。体性空寂。谁睹青黄。予曰。能盗之识既无。所盗之色何有。两处非实。安得名盗乎。反复穷之。盗不可得。而子将奚忤。居士恍然曰。快哉斯论。不忤之忤。真忤也。上士行之。斯其宜矣。中下之士。如之何则可。予曰。盗之入入室也。必瞰其睡眠。境之入人心也。必乘其昏昧。未有室主惶惶。而盗肆其志者。未有心王历历。而境得其便者。曰。大盗至。劫而取之。又焉在其不睡眠也。予乃为之颂曰。君明臣良。纲举目张。炼彼豺獠。固其金汤。敌国寢谋。外夷来王。虽有巨盗。乌乎不亡。居士载拜稽首曰。请事斯语。以为弭盗之良方。

(还)谨按偷盗不同。有有形之盗。有无形之盗。前三经所论者。有形之盗也。莲师所论者。无形之盗也。有形之盗。其罪有限。无形之盗。其[示固]无穷。况有形之盗。易于禁止。无形之盗。难于遏绝。今人纵能禁止其有形之罪。孰能遏绝乎无穷之[示固]哉。噫。不惟不能遏绝而已也。认贼为子。人人皆然。是可叹也已。

考证

颂曰

心为一身之主。犹君也。耳目之类。各有所司。犹臣也。心不蔽于欲。则君明矣。君明而百司有不退听者乎。由是目不惑于色。耳不惑于声。六贼俱为之消亡矣。吾之家宝。又孰能劫而取之也。其与国之君明臣良。则政平事理。兵强守固。而巨盗不能乘其便者。不事异而理同欤。故曰。不忤之忤。真忤也。

纲举目张

言大小政事。皆无废坠也。

豺獠

如豺如獠。言兵之强也。

金汤

金城汤池。言守之固也。

论不邪淫

华严经曰。性不邪淫。菩萨于自妻知足。不求他妻。于他妻妾。他所护女。亲族媒定。及为法所护。尚不生于贪染之心。何况从事。况于非道。

梵网经曰。若佛子自淫。教人淫。乃至一切女人。不得故淫。淫因。淫缘。淫法。淫业。乃至畜生女。诸天鬼神女。及非道行淫。而菩萨应生孝顺心。救度一切众生。净法与人。而反更起一切人淫。不择畜生。乃至母女姊妹六亲行淫。无慈悲心者。是菩萨波罗夷罪。

戒疏发隐曰。梵网不发誓戒。首誓欲染者。良以身生于欲。欲成于女。浚恩爱海。牢生死

根。无过女色矣。故首誓之。宁将此身。受烈火焰中焚烧之苦。大坑穽中陷没之苦。刀剑山头刺割之苦。万苦交攢。吾宁忍之。终不忍违背圣经。共诸女人作不净行。良以红炉白刃。坏色身于一时。花箭蜜蜂。沉慧命于万劫。苦中较苦。苦有重轻。宁忍此而不为彼。誓要决绝至极之语也。昔有坐禅比丘。庶可免此矣。学人诵戒至此。尚其寒心切骨而力持之。

(还)谨按净名经云。维摩诘示有妻子。常修梵行。则正淫虽不制而自制矣。况邪淫哉。在家修行者。仅制邪淫。亦云未矣。而况邪淫之不能免也。噫。

考证

邪淫

戒疏曰。五众邪正俱制。二众但制邪淫。然自妻非道非处。产后乳儿妊娠等。皆以为邪淫。出家五众。比丘。比丘尼。沙弥。沙弥尼。式叉摩那。女子出家未落发者也。在家二众。优婆塞。优婆夷。

孝顺心

发隐曰。观众生皆我父母。息灭邪心。是名孝顺心也。

净法与人

鸠摩罗什曰。外国有一女人。身体金色。有长者子。名达慕多罗。以千两金要入竹林。同载而去。文殊师利。于中道变为白衣。身着宝衣。衣甚严好。女人见之。贪心内发。文殊言。欲得衣者。当发菩提心。女曰。何等为菩提心。答曰。汝身是也。女曰。云何是。答曰。菩提性空。汝身亦空。以此故是。此女曾在迦叶佛所。宿植善根。本修智慧。闻是说。即得无生法忍。还与长者子入竹林。自现身死。肿胀臭烂。长者子见已。甚大怖畏。往诣佛所。佛为说法。亦得法忍。由此观之。净法与人。此类是也。

坐禅比丘

发隐曰。昔有坐禅比丘。魔化美女。说偈诱惑。比丘答曰。无羞敝恶人。说此不净语。水漂火焚之。不欲见闻汝。魔叹曰。海水可竭。须弥可倾。彼上人者。秉志坚贞。坚贞者。勇烈也。

楞严经曰。阿难。若六道众生。其心不淫。则不随其生死相续。汝修三昧。本出尘劳。淫心不除。尘不可出。纵有多智禅定现前。如不断淫。必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。彼等诸魔。亦有徒众。各各自谓成无上道。我灭度后。末法中。多此魔民。炽盛世间。广行贪淫。为善知识。令诸众生落爱见坑。失菩提路。汝教世人修三摩地。先断淫心。是如来先佛世尊。第一决定清净明诲。若不断淫。名禅定者。如蒸砂石。欲其成饭。经百千劫。祇名热砂。何以故。此非饭本。砂石成故。汝以淫身求佛妙果。纵得妙悟。皆是淫根。根本成淫。轮转三涂。必不能出。如来涅槃。何路修证。必使淫机身心俱断。断性亦无。于佛菩提。斯可希冀。

(还)谨按楞严止曰淫心。而不曰邪淫。何也。盖淫心者。邪淫之本。华严梵网则伐其枝。而楞严则拔其本矣。本有不拔。则萌蘖旋生。虽斧斤日寻焉。亦何益之有哉。

考证

爱见坑

初门曰。论烦恼根本。不出见爱○一见烦恼者。邪心观理。名之为见。若于假实之理。情迷而倒想邪求。邪见偏理。妄执为实。通名为见。见烦恼者。谓五利使。见 谛所断八十八使。六十二见等也○二爱烦恼者。贪染之心。名之为爱。若于假实二事情迷。随心所对。一切事境。染着缠绵。通名为爱。爱烦恼者。谓五钝使。思惟 所断十使及所断结流爱扼缠盖缠等也○八十八使。利钝十使。俱见下卷念佛篇。

第一清净明诲

淫戒也。发隐曰。淫者生死之原。声闻不起大悲。惟怖生死。故淫先。杀者慈悲之敌。大士不怖生死。大悲普度。故杀先也○予问师云。楞严乃大乘经典。何以声问 为诲。莲师答曰。佛适有感于摩登伽之事。故以淫为先耳。虽然。淫杀俱为重戒。先后不必论也。

回向文(见袁氏 功课录)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃惟丧德丧名。皆由于色。损福损寿。无过于淫。故守身必断夫情尘。而戒行尤严于衽席。弟子某遵佛明 诲。不敢邪淫。但爱波易染。每对境以平沉。欲戒曾持。或临岐而堕落。一思败轨。几负刺心。特念阿弥陀佛若干声。仗兹佛力。使我弟子。自今以后。定性如澄潭之月。应色如过树之风。观臭秽于革囊。不受骷髅之热谤。悟毒蛇于花茎。永抛恩爱之深缠。化起于闺门。礼传于薄海。男外女内。家家成有别之风。夫唱妇随。世 世守无邪之训。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶缘消散。善事圆成。净因日增。往生如愿。

口四业图(略)

(还)谨按口业虽四。其要在于谨言。能谨则不妄发。而口之所以离四过也。否则不伤于易。则伤于烦。而四业难乎 免矣。故易系寡辞。语记欲讷。老云守中。良有以夫。

考证

伤易伤烦

言箴曰。伤易则诞。伤烦则支。

寡辞

易系辞曰。吉人之辞寡。躁人之辞多。

欲讷

论语。子曰。君子欲讷于言而敏于行。

守中

老子曰。多言数穷。不如守中。

论不妄言

华严经曰。性不妄言。菩萨常作实语。真语。时语。乃至梦中。亦不忍作覆藏之语。无心欲作。何况故犯。

疏曰。违想背心。名之曰妄。钞云。设违于境。若顺于心。不名妄故。

梵网经曰。若佛子自妄语。教人妄语。方便妄语。妄语因。妄语缘。妄语法。妄语业。乃至不见言见。见言不见。身心妄语。而菩萨常生正语正见。亦生一切众生正语正见。而反更起一切众生邪语邪见邪业者。是菩萨波罗夷罪。

戒疏发隐曰。外正语。内正见。合上身心。是不敢道非。凡不敢道圣。皆正语正见也。

考证

见言不见

发隐云。问。佛见兔入而言不见。是妄语否。答云。为救兔故。前杀戒所谓无所违犯。生多功德者是也○兔入而言不见。是违于境。为救兔故。是顺于心也。

楞严经曰。如是世界六道众生。虽则身心无杀盗淫。三行已圆。若大妄语。即三摩提不得清净。成爱见魔。失如来种。所谓未得谓得。未证言证。或求尊胜第一。谓前人言。我今已得。求彼礼忏。贪其供养。惑乱众生。成大妄语。汝教世人修三摩地。复断除诸大妄语。是名如来先佛世尊。第四决定清净明诲。若不断其大妄语者。如刻人粪为旃檀形。欲求香气。无有是处。若诸比丘。心如直弦。一切真实。入三摩地。永无魔事。我印是人。成就菩萨无上知觉。

律仪要略曰。妄言。谓以是为非。以非为是。见言不见。不见言见。虚妄不实等。若凡夫自言证圣。名大妄语。其罪极重。除为救他急难。方便权语。余俱不可。

高峯禅师云。无量劫来。却昧自己。迷己逐物。引起虚妄。内则妄认四大为己。由妄认故。乃有妄缘。二妄相因而生妄语。以我一言之妄。误引他人百种之非。无边欺诳。隐覆其中。害物害人。不可胜纪。无形之患。莫甚于斯。故不妄语者。即真实种也。真实种既断。佛道从何而得焉。外有方便妄语者。护善遮恶。为利他故。不名犯戒。

振曰。口四业中。惟妄言易生而难除。何也。世人习染成妄。妄想纷飞。发为妄言。种种不一。凡形于诗歌。着于赋颂。托于碑铭序记。而援引迁就。背理失真者。妄也。自智其计。而以其失穷之。自勇其断。而以其敌怒之者。妄也。未信而强言以[目*舌]之。未合而甘言以钩之者。妄也。以便绝取胜。以巧佞媒悦者。妄也。以奇丽饰听闻。以谗浪洽情况者。妄也。闻一密论。不能容受。而轻泄人前者。妄也。闻人小过。不为隐庇。而饰成大罪者妄也。外言入捆。内言出捆。内外掩覆而偏曲不公者。妄也。事在彼而言此。事在此而言彼。言在(事前事后)而不当机中[窾-土+上]者。妄也。见闻未广。而遽立议以褒贬古今。涉世未深。而喜随俗以较量是非者。妄也。毋妄则诚矣。诚则妄想潜消。妄缘自断。中无隐情。外无媿辞。金石可贯。鬼神可格。矧如来光彻十方。有不引之登净域乎。昔无业禅(师设)讲汾阳。凡学者致问。必答之曰毋妄想。夫妄想

乃妄言之根。修净行者。亟宜勇猛绝之。

回向文

(见袁氏功课录此文阙大妄语及绮语两舌恶口意今皆补之)。

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃唯白圭易玷。良驷难追。三缄犹虑招尤。半句能销现福。弟子(某)遵佛明诲。不敢妄言。然浮气欲收而常肆。微言思慎而屡讹。非特敢于欺人。抑亦熟于味已。特念阿弥陀佛若干声。仗兹佛力。使我弟子自今已后。修未证于有余。勿以无余而自赞。心尚居于有漏。勿以无漏而自扬。修词立诚。启口见德。华言丽语。不形于齿唇。鬪遘热恼。不腾于颊辅。上可以对天地。下可以质鬼神。小可以孚豚鱼。大可以格众庶。轻浮者尚实。矫伪者献忱。凡兹含齿之徒。尽洽由衷之化。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶缘消散。善事圆成。净因日增。往生如愿。

(还)谨按诸戒中。止有妄言者何。律仪要略云。妄言有四。绮语两舌恶口。皆妄言类也。信乎戒口业者。当以妄言为首务。所谓口离四过者。不外此而得之矣。

考证

白圭易玷

诗白圭之篇曰。白圭之玷。尚可磨也。斯言之玷。不可为也。

良驷难追

论语。子贡曰。驷不及舌。

三缄

家语。孔子观周太庙。有金人三缄其口。而铭其背曰。古之慎言人也。戒之哉。毋多言。多言多败。

半句

语云。半句非言。折尽平生之福。

有余无余

发隐曰。将尽习气者。菩萨也。名有余涅槃。除习已尽者。如来也。名无余涅槃。

无漏

净土或问云。以观实相。发真无漏。故名为实○实者。实圣也。

修词立诚

易系辞曰。君子修词立其诚。所以居业也。

孚豚鱼

易曰。中孚。豚鱼吉○言至信可感豚鱼也。

由衷

春秋胡传曰。大道隐而家天下。然后有诰誓。忠信薄而人心疑。然后有诅盟。盟诅烦而约剂乱。然后有交质子。其未至于交质子。犹有不信者焉。故左传曰。信不由衷。质无益也○质音致。

论不绮语

华严经曰。性不绮语。菩萨当乐思审语。时语。实语。义语。法语。顺道理语。巧调伏语。随时筹量决是语。定菩萨乃至嬉笑。尚恒思审。何况故出散乱之言。

律仪要略曰。绮语。谓妆饰华词丽语浮靡惑人等。

(还)谨按罗绮本于散乱之丝。既其既成。则有华丽之美。然则以散乱之言为绮语者。原其始也。以华词丽语为绮语者。要其终也。

论不两舌

华严经曰。性不两舌。菩萨于诸众生。无离间心。无恼害心。不将此语为破彼故。而向彼说。不将彼语为破此故。而向此说。未破者不令破。已破者不增长。不喜离间。不说离间语。若实若不实。梵网经两舌戒曰。若佛子以恶心故。见持戒比丘手捉香炉。行菩萨行。而鬪遘两头。谤欺贤人无恶不造者。犯轻垢罪。

戒疏发隐曰。谤彼贤人为造恶。鬪遘两头。纵实亦犯。况今是虚语乎。此戒不但是鬪遘比丘。推之。则谗乱人君臣。离间人骨肉者。皆是类也。始知洛党蜀党。非程苏之本意。而犹议圆悟高庵为党者。夫党之事。世之君子不为。而况明道如二老者耶。盖鬪遘自是一时徒众耳。于二老何与哉。

(还)谨按虞书曰。予违汝弼。汝无面从。退有后言。亦两舌之类也。呜呼。良朋相遇。犹以两舌告戒。况常人乎。

考证

三党

通鉴。宋哲宗时。羣贤不能以类相从。遂有洛党蜀党朔党之语。洛党以程颐为首。而朱光庭等为辅。蜀党以苏轼为首。而吕陶等为辅。朔党以刘摯为首。而辅之者尤众。各为党比以相訾议。

圆悟高庵

或问莲师。圆悟高庵。分曹树党。两家各统门徒。二老安得无与。答云。藟相如尚忍私讎。

刘元城不失和气。彼圆悟高庵。继祖传灯。代拂扬化。犹有这个在。何名那伴人。是将以丹朱洪游。而罪帝尧无义方。冉求聚敛。而讥孔子非善教。是将以六羣乱德。二众分河。而谓释迦未免好胜否耶。

论不恶口

华严经曰。性不恶口。所谓毒害语。麤犷语。苦他语。令他瞋恨语。鄙恶语。庸贱语。嗔忿语。如火烧心语。怨结语。热恼语。不可乐闻语。能坏自身他身语。如是等语。菩萨悉皆舍离。常作润泽语。柔软语。悦意语。可乐闻语。善入人心语。风雅典则语。身心踊跃语。

龙舒净土文曰。所谓恶口者。乃恶怒之口。唯言语不温和耳。今人所谓恶口。直为秽语矣。恶口果报。固已不佳。若秽语。则地狱畜生之报也。世人多不知此。乃以恶口秽语为常。奉劝世人。力以戒此。

(还)谨按润泽以下等语。与绮语相似。何以辨之。曰诚与不诚而已。润泽等语。出于由衷者也。绮语浮词。腾于颊辅者也。

意三业

(还)谨按此三业。不曰心而曰意。何也。盖意者。心之所发也。于发动之初而知戒谨焉。则易为力矣。此慎独之功不可已也。否则涓涓不止。将成江河。萌蘖不摧。将寻斧柯。欲心之勉于三业也。不亦难哉。故曰。欲正其心者。先诚其意。

考证

慎独

中庸曰。莫见乎隐。莫显乎微。故君子必慎其独也○注云。言幽暗之中。细微之事。迹虽未形。而几则已动。人虽不知。而已独知之。是以君子尤加谨焉。所以遏人欲于将萌。而不使其潜滋暗长于隐微之中。以至离道之远也。

宗镜录曰。念念之中。恒起三毒。即当劫尽三灾。三毒贪为首。三灾火为首。以不思議止观。观此毒。一念贪心无有起处。即是一唾火而灭。了念成智。即是一吹世界而成。

(还)谨按龙舒文云。有淫女得道。文殊问云。如何见十八界。答云。如见劫火烧诸世界。虽不言三毒。实与宗镜同旨。嗟夫。以女人尚有慨世之心。何今之修行者。纵情之习重。观心之道微。甘于自焚。自溺。自飘。而莫悟也。可哀也哉。

考证

三毒

贪嗔痴也。坛经曰。诸天自性内照。三毒即除。

三灾

火水风也。佛祖统纪云。二十辘轳劫满。遇大三灾。大地天宫俱坏。

不思議止观

以自性实相。或止或观也。此法不可思议。

十八界

龙舒文曰。谓六根六尘六识。因有此种种。故生无量事。造无量恶业。是故如劫火烧诸世界。

论不贪欲

华严经曰。性不贪欲。菩萨于他财物。他所资用。不生贪心。不愿不求。

佛遗教经曰。汝等比丘。当知多欲之人。多求利故。苦恼亦多。少欲之人。无求无欲。则无此患。直尔少欲。尚应修习。何况少欲能生诸功德。少欲之人。则无谄曲以求人意。亦复不为诸根所牵行少欲者心则坦然无所忧畏。触事有余。常无不足。有少欲者。则有涅槃。是名少欲。

高峯师云。是三界轮回之根本也。观此四大幻身。本自无生。以爱染不忘。缠缚轮转。故教中谓当知轮回。爱为根本。由有诸欲助发爱性。是知能令生死相续。

又曰。汝等比丘。诸欲脱诸苦恼。管观知止知足之法。即是富乐安隐之处。知足之人。虽卧地上。犹为安乐。不知足者。虽处天堂。亦不称意。不知足者。虽富而贫。知足之人。虽贫而富。不知足者。常为五欲所牵。为知足者之所怜悯。是名知足。楞严经曰。若诸比丘。衣钵之余。分寸不畜。乞食余分。施饿众生。不将如来不了义说。回为己解以误初学。佛印是人得真三昧。

又曰。十方如来。色目多求。同名贪水。菩萨见贪。如避瘴海。

(还)谨按楞严经。论杀。则以杀贪为本。论盗。则以盗贪为本。论淫。则以欲贪为本。是杀盗淫皆由于贪也。此特举其大者耳。贪之为害。岂止于是而已哉信乎如水之无物不受。目之为贪水。宜也。呜呼。修行者。欲堤防于方寸之间。勿沦胥于瘴海之恶。将何如而可哉亦曰少欲知足而已。

考证

如来不了义

楞严会解曰。经言衣钵之余。分寸不畜。阿含经称所畜物。可以资身进道。萨婆多论。许百物各可畜一。皆不了义也。

宗镜录曰。若于贪起正思。了贪无自性。则于贪得解脱。若于贪起邪想。迷贪生执着。则于贪被系缚。系缚解脱。遂成真俗二门。于真俗二门。则收尽染净诸法。贪之一法既尔。于嗔痴等。八万四千尘劳亦然。

(还)谨按少欲知足。固可以止贪。若昧于自性。则多欲无厌者。莫知其所终也。然则宗镜之

说。其可少乎哉。

回向文

(庄芳林撰)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃唯性灵莹彻。原无芬垢于皇初。意想逐驰。遂同物交于尘世。是以经垂窒欲之戒。传昭寡欲之方。弟子某遵佛明诲。不敢贪欲。但习染已深。恐几微之犹累。欲根未净。每幽独之潜萌。盖好利本出于常情且见得实难于思义。况男女之际。尤人之大欲存焉。而可不戒乎哉。特念阿弥陀佛若干声仗兹佛力。使我弟子自今以后。属厌同君子之心。甘节守先圣之训。知止知足澄湛如清水之珠。不愿不求。凝净如却尘之褥。秉衷纯白。人人仰仁让之风。厥志清明。在在格贪戾之习。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶意消散。善念圆成。净因日增。往生如愿。

考证

皇初

人之初生。维皇降衷。即天命之性也。所谓观心实相者。观此而已。心即性也。

窒欲

易曰。君子以惩忿窒欲。

寡欲

孟子曰。养心莫善于寡欲。

属厌

左传曰。愿以小人之心。为君子之心。属厌而已。

甘节

易曰。甘节亨○此言无过不及。节之善者。故曰甘节。至若不节之嗟。是为不及。苦节贞凶。则为太过矣。

清水珠

中峯师云。西天有宝。名曰清珠。以此珠投入浊水中一寸。则一寸之浊水自清。自尺至丈莫不皆然。

却尘褥

杜阳编云。唐元载宠姬麋瑶瑛。有却尘褥。言是却尘之兽毛所为也。

仁让贪戾

大学曰。一家仁。一国兴仁。一家让。一国兴让。一人贪戾。一国作乱。其机如此。

论不嗔恨

华严经曰。菩萨永舍嗔恨。于一切众生。恒起慈悲心。利益心。哀愍心。欢喜心。和顺心摄受心。永舍嗔恨热恼。常思顺行仁慈佑益。

梵网经曰。若佛子自嗔。教人嗔。嗔因。嗔缘。嗔法。嗔业。而菩萨应生一切众生善根无诤之事。常生慈悲孝顺心。而反更于一切众生中。乃至非众生中。以恶口骂辱。加以手打。及以刀杖。意犹不息。前人求悔。善言忏悔。犹嗔不解者。是菩萨波罗夷罪。

戒疏发隐曰。霜之雪之。昊天非害物也。所以培生育之原。责之治之。圣人非害人也。所以辟自新之路。嗔心纵而不休。众生隔而不接。岂大士之体乎。

考证

非众生

非众生有二。一真化对。谓变幻化作者是也。二圣凡对。则诸佛圣人是也。

佛遗教经曰。汝等比丘。若有人来节节支解。当自摄心。毋令嗔恨。亦当护口。勿出恶言。若纵毒心。则自妨道。失功德利。忍之为德。持戒苦行所不能及。能行忍者。乃可名为有力大人。若其不能欢喜忍受恶骂之毒。如饮甘露者。不名入道智慧人也。所以者。嗔恚之害。则破诸善法。坏好名闻。今世后世人不喜见。当知嗔心甚于猛火。常当防护。勿令得入。劫功德贼。无过嗔恚。白衣非行人。无法自制。嗔犹可恕。出家行道无欲之人。而怀嗔恨。甚不可也。譬如清冷云中。霹雳起火。非所应也。

龙舒居士习慈说曰。观世音菩萨。谓万善皆生于慈。老子言三宝。以慈为首。儒家言五常。先之以仁。人有多嗔怒者。盖不思此意。未言害物造业。先自损气伤和。人若能到慈仁之境。方知嗔怒不佳。当其在嗔怒中。则不自知其苦。正如行荆棘中。及习成慈仁。则如入大厦安居矣。此不可以言尽。但当嗔怒时习之。久久自有可喜。凡待贫下。御仆妾。诋忤己者。易致嗔怒。尤当戒谨。盖彼亦人也。但以薄福而事我。岂可恣其情性。而造恶业哉。如一切众生。为大罪恶。亦勿生嗔。以污吾清冷之心。念彼以愚痴故耳。当生怜悯之心。如是以修净土。其圆熟善根甚矣。

(还)谨按华严疏云。百万障门。嗔毒最重。除嗔之外。更徧推求。无有一恶如嗔之重者。是故目之为刀剑。名之为猛火。非过喻也。程明道定性书。有云。夫人之情。易发而难制者。惟怒为甚。第能以怒时遽忘其怒。而观理之是非。亦可以见外诱之不足恶。而于道亦思过半矣。此正习慈仁者之所当知也。

考证

习慈

袁氏广爱篇曰。世人与众不和。初生为嗔嗔渐增长。思量执着。住在心中。名为恨。此恨既积。欲损于他。名为恼。惟一慈心。能除嗔恨恼三事。以是知慈心功德无量也。慈有三等。众生

缘慈。法缘慈。无缘慈也。不利益一人。而求利益无数无边之人。是为众生缘慈。老者不独思安其身。而兼思安其心。使之得受性真之乐。朋友少者皆然。此为法缘慈。若无缘慈惟圣人有之。盖圣人不住有为。亦不住无为。老则愿安。而我亦不知其安。朋友少者皆然。所谓无缘慈力赴羣机也。

回向文

(庄芳林撰)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃唯嗔为毒海。恨入疔门。故圣人大远怨之方。贤哲弘不校之度。弟子某遵佛明诲。不敢嗔恨。但人已异视。则嫉妬易生。习气未除。则忿恚旋作。不和于众。初生为嗔。执着在中。积久为恨。败道损德。皆原于此。特念阿弥陀佛若干声。仗兹佛力。使我弟子。自今以后。勃志已平。永作沾泥之絮。热心遂释。常为春泮之冰。横逆如虚舟之撼前。怨仇如飘瓦之堕体。与物无兢。悉谐大道之和平。举世无诤。共由大通之熙皞。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶缘消散。善念圆成。净因日增。往生如愿。

考证

虚舟

列子云。方舟济于河。有虚舟来触舟。虽有褊心之人不怒。

飘瓦

庄子云。虽有忮心。不怨飘瓦。

远怨

胡传曰。春秋善解分。贵远怨。

不校

论语云。犯而不校。

论不邪见

华严经曰。菩萨又离邪见。住于正道。不行占卜。不取恶戒。心见正直。无诳无谄。于佛法僧。起决定信。

永嘉集曰。邪见因缘。能生万恶。正观因缘。能生万善。当知心是万法之根本也。云何邪见。无明不了。妄执为我。因有我故。便有所。因有所。故起于断常六十二见。见思相续。九十八使。三界生死。轮回不息。当知邪见。众恶之本。是故智者制而不随。云何正观。无为寂灭。至极微妙。绝相离名。心言路绝。当知正观。还源之要也。是故智者。正观因缘。万惑斯遣。境智双忘。心源净矣。

(还)谨 按邪见即痴也。忘其正观。颠倒妄想。固为痴之大者。至于事之理有不可为。势有不容为。力有不能为。时有不暇为。事有不必为。而思欲为之。何莫而非痴也哉。噫。人能于佛法僧而决定信。则正观成而心源净。必无是矣。惜乎凡夫之不能也。悲夫。

考证 初门曰。拨正因果。僻信求福。皆名邪见○钞曰。拨无因果。是深厚邪见。占卜等。是浅近邪见也。

恶戒

发隐曰。十六恶律仪者。一屠儿。二魁剑。三养猪羊。四捕鱼。五猎师。六网鸟。七捕蛇。八养鸡。九呪龙。十作贼。十一捕贼。十二狱吏。十三淫女家。十四酤酒家。十五洗染家。十六压油家。此谓显恶。人易见也。九十五种外道邪见者。或持牛马。啖水草故。或持鸡犬。甘食秽故。或事火。奉火为师。如迦叶事火龙故。或服风。吸外气故。或翘脚。自谓精进故。或五热炙身。或坐薪燔体。自谓苦尽得乐故。或投崖。自谓舍秽躯。得净身故。乃至涂灰卧棘裸形等事。不可悉数。降而未代。或服水斋。自谓涤除五浊故。或复饿七。自谓空寂四大故。或复赤脚隆冬。囊发盛夏。自谓寒暑不侵故。此谓隐恶。似善实恶。人所难见也。上二恶戒。虽运心长短。稍有优劣。皆名恶戒。

六十二见

钞云。以断常二见为本。而色等五阴。各具四句。四五二十。三世迭之。则成六十。加本断常。成六十二。

九十八使

见下卷念佛正因中。

回向文

(庄芳林撰)

稽首西方极乐世界阿弥陀佛。稽首三洲感应护法韦驮尊天。窃思吾分以外。即毫末而非宜。性所不存。纵可为而匪事。故君子常存正见。圣人示无邪思。弟子某遵佛明诲。不敢邪见。然游思不已。即为妄心。妄想不休。便为邪见。颠倒偏僻。憧憧之念乱其空。諛诳痴迷。役役之衷挠吾定。浅近邪见。犹云不可。深厚邪见。夫岂宜哉。特念阿弥陀佛若干声。仗兹佛力。使我弟子自今以后。皈依三宝。决定无疑。见性如大明之昼。而羣妄自消。明心等大路之由。而诸蹊不蹈。一切违于正直者。悉皆涤除。稍有涉于私曲者。永加消灭。戒欺求慊。吾衷俨幽独之盟。过化存神。举世入无邪之境。愿佛慈悲。哀怜摄受。愿韦驮怜悯。为作证明。令恶缘消散。善念圆成。净因日增。往生如愿。

考证

毫末

扬氏曰。圣人所为。本分之外。不加毫末。

憧憧

易曰。憧憧往来。朋从尔思○言私意之杂沓往来于胷中也。

戒欺求谦

大学云。所诚其意者。毋自欺也。如恶恶臭。如好好色。此之谓自谦○今无邪见。则自谦而不自欺矣。唯慎独者能之。

过化存神

孟子曰。君子所过者化。所存者神。今无邪见。则所存者神。举世无邪。则所过者化矣。

意三业二偈

洞山禅师曰。贪嗔痴。大无知。赖我今朝识得伊。行便打。坐便搥。分付心王仔细推。无量劫来不解脱。问你三人知不知。

神鼎禅师曰。贪嗔痴。实无知。十二时中任从伊。行即往。坐即随。分付心王拟何为。无量劫来元解脱。何须更问知不知。

(还)谨 按前一偈。与神秀所云时时频拂拭免使惹尘埃同意。后一偈。与六祖所云本来无一物。何处惹尘埃同意。安勉不同。高下可知矣。虽然。天下不皆六祖神鼎也。下学上达。当自洞山神秀始。

考证

六祖神秀二偈

坛经曰。五祖唤诸门人。汝等各去取自本心般若之性。各作一偈来。神秀呈一偈曰。身是菩提树。心如明镜台。时时勤拂拭。勿使惹尘埃。祖曰。汝未见性。时六祖在碓坊。闻之。作一偈曰。菩提本无树。明镜亦非台。本来无一物。何处惹尘埃。五祖知悟本性。即付衣钵。

附破戒人能改勿拒论(见莲社释疑论)

或问。破戒之人可容入社否。师云。社中之友不求无过。唯求改过。若求无过。孰无过焉。古云唯佛一人持净戒。其余多是破戒者。自思我等与释迦如来同为凡夫。世尊则精勤改过。成佛已经多劫。我等无惭无愧。略无改过之心。乃尔轮转三涂。出入生死。恒受苦恼。无由解脱。故我今者立社。唯求知识痛为救正。改过为先。入社之后行无所改。然后摈之。三昧海经云。佛为父王说。昔有四比丘犯律为耻。将无所怙。忽闻空中声曰。汝之所犯谓无救者不然也。空王如来虽复涅槃。形像尚在。汝可入塔一观宝相眉间白毫。比丘随之泣泪言曰。佛像尚尔。况佛真容乎。举身投地如大山崩。今于四方皆成正觉。东方阿閼佛。南方宝相佛。西方无量寿佛。北方微妙声佛。是四改过比丘已成佛矣。今我社中岂有改过人不容入者。古云过则勿惮改。又曰恶人斋戒可祀上帝。我第忧不能改尔。破戒何疑。

(还)谨 按持戒篇。严以立法。改过论恕以待人。盖法不严则忘其警惧之心。待不恕则绝其自新

之路。二者兼之。佛道之所以为慈悲乎。而人之终于暴弃者。吾未如之何也 已。

十业自考图（图略）

尝谓修行者。当以斋戒为首务。今人或能持斋。而不能持戒。何也。盖持斋虽难。而持戒尤难。如身口意十业。又为诸戒之首。故立自考之法。然自考者。须于每

释迦佛前。以昼之所为。焚香白之而后可。何以故。倘有违犯。惭愧曷胜。惕励战兢。临深履薄。则恶日消而善日长。故自考有益。苟或不然。肆行无忌。非僻自甘。惭愧不生。悔心沉没。则善日消而恶日长。虽自考亦为徒矣。然则净业之士。志于考戒者。可不知所先务哉。柰何今之修行者。不唯不知持戒之有法。抑且不知何戒之当持。虽终身斋素。止为世间之善因。恶业罔除。难冀出世之胜果。噫。是则名为可怜悯者。思之。

每日至夜。以昼之所为。焚香白佛。若十业无犯。是无所愧矣。当益加勉。若十业有犯。即发惭愧心。即当对

佛忏悔。又诣

护法神前忏悔。誓不更作。庶几其可。若犯而不悔。不惟自欺。是欺佛也。是欺神也。噫。己可欺。神佛其可欺乎。不特此也。又至每月朔望日。诣

阿弥陀佛前。礼诵十业回向文（[延-壬+(同-(一/口)+己]）向 文见前各条下诵一篇礼一拜）。夫回向文。吾之言也。焚香白佛。吾之行也。白佛而上无愧于佛。是行顾言矣。回向而上不欺于佛。是言顾行矣。言顾行。行顾言。离垢其庶几乎。凡我同志。尚其勉之。

净土资粮全集卷之四

净土资粮全集卷之五

古杭云栖寺莲池禅师 祿宏 校正

樵李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土日课章

六时对越篇(事冗者 二时三时亦得)

南无莲池海会佛菩萨(二称三 拜)

佛说阿弥陀经

如是我闻。一时佛在舍卫国。祇树给孤独园。与大比丘僧。千二百五十人俱。皆是大阿罗汉。众所知识。长老舍利弗。摩诃目犍连。摩诃迦叶。摩诃迦旃延。摩诃俱絺罗。离婆多。周利盘陀伽。难陀。阿难陀。罗睺罗。憍梵波提。宾头罗颇罗堕。迦留陀夷。摩诃劫宾那。薄拘罗。阿[少/兔]楼 驮。如是等诸大弟子。并诸菩萨摩诃萨文殊师利法王子。阿逸多菩萨。干陀诃提菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。及释提桓因等。无量诸天大众俱。

尔时佛告长老舍利弗。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。舍利弗。彼土何故名为极乐。其国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯。七重罗网。七重行树。皆是四宝周匝围绕。是故彼国名为极乐。

又舍利弗。极乐国土。有七宝池。八功德水充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃。玻瓈合成。上有楼阁。亦以金银琉璃玻瓈碎磔赤珠玛瑙而严饰之。池中莲花。大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严。

又舍利弗。彼佛国土。常作天乐。黄金为地。昼夜六时。雨天曼陀罗华。其土众生。常以青旦。各以衣祴盛众妙华。供养他方十万亿佛。即以食时还到本国。饭食经行。舍利弗。极乐国土。成就如是功德庄严。

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤。孔雀。鸚鵡。舍利。迦陵频伽共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时出和雅音。其音演畅五根五力。七菩提分。八圣道分。如是等法。其土众生。闻是音已。皆悉念佛念法念僧。舍利弗。汝勿谓此鸟。实是罪报所生。所以者何。彼佛国土。无三恶道。舍利弗。其佛国土。尚无恶道之名。何况有实。是诸众鸟。皆是阿弥陀佛欲令法音宣流。变化所作。舍利弗。彼佛国土。微风吹动诸宝行树。及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐。同时俱作。闻是音者。自然皆生念佛念法念僧之心。舍利弗。其佛国土。成就如是功德庄严。

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。舍利弗。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。是故号为阿弥陀。

又舍利弗。彼佛寿命。及其人民。无量无边。阿僧祇劫。故名阿弥陀。舍利弗。阿弥陀佛成佛已来。于今十劫。

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知。诸菩萨众亦复如是。舍利弗。彼佛国土。成就如是功德庄严。

又舍利弗。极乐国土。众生生者。皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。其中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇说。

舍利弗。众生闻者。应当发愿。愿生彼国。所以者何。得与如是诸上善人俱会一处。舍利弗。不可以少善根福德因缘。得生彼国。舍利弗。若有善男子。善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿生彼国土。

舍利弗。如我今者。赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛。须弥相佛。大须弥佛。须弥光佛。妙音佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。南方世界。有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛。如是等恒

河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆(三千大千)世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。西方世界。有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。北方世界。有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。下方世界。有师子佛。名闻佛。名光佛。达磨佛法幢佛。持法佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛。如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

舍利弗。于汝意云何。何故名为一切诸佛所护念经。舍利弗。若有善男子。善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者。是诸善男子。善女人。皆为一一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语。及诸佛所说。

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀佛国者。是诸人等。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土。若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。诸善男子。善女人。若有信者。应当发愿生彼国土。

舍利弗。如我今者称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等。亦称赞我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛。能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世。劫浊。见浊。烦恼浊。众生浊。命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生说是一切世间难信之法。舍利弗。当知我于五浊恶世行此难事。得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间说此难信之法。是为甚难。佛说此经已。舍利弗及诸比丘。一切世间天人阿修罗等。闻佛所说。欢喜信受。作礼而去。

佛说阿弥陀经

考证

对越

诗清庙之章曰。对越在天。骏奔走在庙○今佛前礼诵。故以对越名篇。

佛说阿弥陀经

莲师疏云。此经本名称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。今名是什师改定。自有二义。一者佛摄无尽义故。二者彼佛人所乐闻故。

如是我闻

妙宗钞云。言是事如是。我闻异外道之不禀佛。我亲承于佛也○太论经云。佛将涅槃。阿难问佛。一切经首。当安何语。佛答曰。如是我闻一时佛在某处某国土。与某大众。非独我法如是。三世诸佛经初亦然。

佛

佛亦名薄伽梵。具六义。一自在。二炽盛。三端严。四名称。五吉祥。六尊贵。旧婆伽梵。讹也○妙宗钞云。佛者。一切智异外道。慈悲异二乘。平等异小菩萨。究竟觉异诸因位。四种分别○莲师疏云。佛者梵语。此云觉者。备三觉故。自觉非凡夫。觉他异二乘。觉满异菩萨。三觉俱圆。故云觉也。

舍卫国

梵语亦云室罗筏悉底。波斯匿王所居之国。

祇树

祇者。匿王太子祇陀也。树是祇陀太子所施。故云祇树。

给孤独园

舍卫国有一长者。名曰须达多。常施孤独贫人。故云给孤独。长者尝侧金布地。与太子买此园。建精舍。请佛说法。

与大比丘僧

比音鼻。此云乞士。谓上乞法于诸佛。以明己之真性。下乞食于世人。以为世人多种福德。又云含三义。乞士。破恶。怖魔○莲师钞云。乞食资身。乞法资心。怖魔者。出家离欲。趋向无生。魔失党与。生怖畏故。破恶者。能破烦恼。九十八使。悉皆断绝故○僧者梵语。具云僧伽。此云众和合。

千二百五十人

疏云。三迦叶弟子共一千。目犍连。舍利。二人弟子。共二百五十人。合成故○此众并先事外道。勤苦累劫。一无所得。纔遇佛。即得上果。故感恩德为常随众。

大阿罗汉

含三义。一应供。为人天福田。乞士果也。二杀贼。断烦恼尽。破恶果也。三无生。不受后有。怖魔果也。

长老

疏云。长老者。德长腊老。又德腊具一亦通称长老。钞云。腊者。出家一岁为一腊。

舍利弗

疏云。梵语舍利。此云鹞鹞。梵语弗。此云子。故云鹞子。亦云身子○其母名舍利。以其眼黑白分明。转动流利如之。故连母为名。智慧第一。

目犍连

钞云。目犍连。姓也。名拘律陀。拘律陀者树名。祷树神而生。因以为名。神通第一。

迦叶

疏云。此云大龟氏。钞云。先世学道。有灵龟负图而出。因以为姓。名毕钵罗。亦树也。头陀第一。

迦旃延

疏云。迦旃延。姓也。南天竺婆罗门族也。此云文释。论议第一○什曰。善解契经者也。

拘絺罗

疏云。此云大膝。从状得名。舍利弗舅氏。答问第一。

离婆多

疏云。此云星宿。无倒乱第一。钞云。星宿者。从星乞子而生。因以为名。无倒乱者。心正故不颠倒。心定故不散乱。

周利盘陀伽

疏云。此云继道○其母省亲。生于路傍。资性鲁钝。唯诵半偈。久之忽悟。垢净惑除。得阿罗汉。

难陀

此云善欢喜。佛之亲弟也。

阿难陀

此云庆喜。白饭王之子。佛之堂弟也。佛成道日生。举国欣庆。因立佳名。其多闻第一。

罗睺罗

疏云。此云覆障。密行第一。钞云。覆障者。本阿修罗名。能以手障日月。故名覆障。障有二义。一云佛为所障。不即出家。一云六年在胎。已自被障也。积行而人不知。惟佛能知。故曰密行第一。

憍梵波提

疏云。此云牛伺。受天供养第一。宿生为牛。食已转噉。余报未尽。故受此名。常居天上。诸天敬奉。故云受天供第一。

宾头罗颇罗堕

疏云。上三字。此云不动。名也。下三字。此云利根。姓也。钞云。其族凡十八。称名在先。别其余也。

迦留陀夷

疏云。此云黑光。钞云。其黑色光耀异常故。

劫宾那

疏云。此云房宿。知星宿第一。钞云。不假玕衡。通晓天象也。

薄拘罗

疏云。此云善容。寿命第一。钞云。颜貌端正。故曰善容。寿年百有六十。由昔持不杀戒也。

阿[少/兔]楼驮

钞云。昔于饥世。以稷饭施辟支佛。九十一劫资用充足。所求如意。遂得天眼第一。

菩萨摩訶萨

菩萨者梵语。菩提萨埵。此云觉有情。同佛所证曰觉。无明未尽曰有情。摩訶萨。此云大道心众生。菩萨摩訶萨。犹云菩萨中大菩萨也。

文殊师利

此云妙德。以微妙三德。同佛所证故。钞云。亦云曼殊室利。三德。信行智也。

法王子

疏云。入法正位。故名法王子。又云。以法化人。故名法王子。

阿逸多

疏云。此云无能胜。即弥勒佛也。钞云。慈氏。姓也。阿逸多。名也。

干陀诃提

疏云。此云不休息。钞云。自利精进。利他精进也。

常精进菩萨

钞云。此二菩萨。名殊而德一者也。

释提桓因

疏云。此云能天主。忉利天王也。

无量诸天大众

欲色界中诸梵天王。护世四王等也。兼四众八部。故言大众俱。

极乐

梵语须摩提。此云安乐。亦名瞻养。亦名清泰。亦名妙意。名虽小殊。皆极乐义。以五浊轻重而分净秽。娑婆五浊重。故兼四恶趣。轮回不息。瞻养五浊轻。惟有人天。皆得不退。故名极乐。四土之中。此是同居土。尽理言之。唯究竟寂光。是真极乐。

阿弥陀

梵语也。此云无量。阿。无也。弥陀。量也。无量光佛。无量寿佛。

众苦诸乐

疏云。众苦者。诸经论开。有三苦八苦一十苦。又约二种生死。则变易亦苦。况其余者。以苦事非一。故曰众苦也。诸乐者。如经所陈。二种清净庄严。亦以乐事非一。故曰诸乐也。

七重栏楯

疏云。栏楯围于树外。罗网覆于树上。重重相间。其数有七也。钞云。横曰栏。直曰楯。

四宝

疏云。七宝前四也。

八功德水

疏云。一澄净。二清冷。三甘美。四轻软。五润泽。六安和。七除饥渴。八长养诸根。具八种功德。利益众生也。

上有楼阁

观经云。众宝国土。一一界上。有五百亿宝楼。大本云。其讲堂精舍宫殿楼观。皆七宝庄严。自然化成者也。又大本云。是诸楼阁。有随意高大。浮于空中若云气者。有不能随意高大。止在地上者。以求道时。德有厚薄所致。

池中莲华

青色者。名优钵罗华。黄色者。名拘勿头华。赤色者。名波罗摩华。白色者。名芬陀利华。

观经云。一一池中有六十亿七宝莲华。则非止四色。一一莲华。团围正等十二由旬。非止如车轮也。大本云。随机所见。优劣不同耳。

昼夜六时

钞云。此土日月循环。遶须弥而分昼夜。彼国既无须弥。又无日月。常明不昏。昼夜无辨。唯以花开鸟鸣而为昼。花合鸟栖而为夜也。

曼陀罗华

疏云。此天华名也。此云适意。亦名白华。

舍利

此云春莺。亦云鸞鸞。

迦陵频伽

此云妙音。出雪山。在壳时。其音已超众鸟。

共命

钞云。雪山有二头鸟。一曰迦娄喙。一云优波迦娄喙。是也。今刻绘作人身二首。恐非。

和雅音

钞云。和则听者躁心什。雅则听者欲心平。由瑟缺于和。郑声背于雅。鸟兼二美。

五根

疏云。一信。二进。三念。四定。五慧。能生圣道。故名为根。

五力

疏云。即前五根。增长具有大力。故名为力。

七菩提分

疏云。即七觉支。一择法。二精进。三喜。四除。五舍。六定。七念。七念者。修出世道时。善能觉了。常使定慧均平。若心沉没。当念用择进喜三支。察而起之。若心浮动。当念用除舍定三支。摄而伏之。念念调和。使中适故。

八圣道分

疏云。亦名八正道。谓一正见。二正思惟。三正语。四正业。五正命。六正精进。七正念。八正定。

光明无量

疏云。光明有二。一者智光。二者身光。复有二义。一者常光。二者放光。又光所因复有二义。一是万德所成。一是本愿所致。钞云。十方诸佛顶中光明。有照一里二里者。如是渐远。有照二百万里者。有照一世界。二世界。如是渐远。有照二百万世界者。唯阿弥陀佛光明。照十方世界。无有穷尽。故号无量光佛。疏云。大本及观经题。皆止云无量寿。不言光者。何义。盖以金光金体。不相离故。言寿。则光在其中矣。

成佛十劫

钞云。今依唐译云。十大劫亦应无量。如法华中。众疑世尊成佛未久。云何旷劫菩萨。是所教化。佛言我实成佛以来。无量无边劫。则弥陀成佛。其可量乎。

阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致

此云不退转。又云阿唯越致。法华经云。是诸菩萨。皆阿唯越致。转不退法轮。

一生补处

疏云。补处者。止此一生。次补佛位。即等觉菩萨也。钞云。止此一生者。此土修行。舍身受身。千生万生。未有穷已。乃至证三果者。犹尚有生。阿罗汉地。方断后有。不得成佛。今此唯余一生。次即补佛。前如护明。后如慈氏。

善根福德

疏云。欲生彼国。须多善多福。今持名。乃善中之善。福中之福。正所谓发菩提心。而为生彼国之大因缘也。问。以持名为多善根福德。此经之外。别有证据否。答。历历可证。善根者。如大悲经。大庄严经论。华严第十四回向。皆以称名为善根。而今经持名。正回向无上菩提之善根也。以阿弥陀佛。即无上菩提故。是则善中之善。名多善也。证福德者。如大品般若经。称扬诸佛功德经。增一阿含经。及智论。皆以持名为福德之明证也。亦有二义。一者弥陀乃万德名号。一名纔举。万德齐圆。不期于福。福已偕故。二者以持念力。自然诸恶不作。众善奉行。以之修福。福易集故。是则福中之福。名多福也。又引宝积十九经。双显持名为多善多福之明证。诸经皆以文长不述。当于弥陀经疏钞考之。

一心不乱

疏云。一心不乱。言执持之极也。是为一经中之要旨。详后念佛持法中考证○疏云。一心不乱下。有加二十一字。今所不用。以文义不安。盖上有执持名号四字。不可更着专持名号一句。上下重复。不成文义故。

我见是利

钞云。此土修行。多劫升沉。不能解脱。今以称名往生。遂登不退。较其利害。明若指掌。利即诸乐。害即众苦。故当欣厌。

阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛

疏云。此。云不动。法身不动故。

须弥相佛

须弥。此云妙高。佛相如之。妙则三德圆融。高则迥出因位。

大须弥佛

佛德高大如须弥。超过众生。

须弥光佛

疏云。佛光广照。犹如须弥映蔽诸山。

妙音佛

疏云。法音圆妙。说法称机故。

日月灯佛

日月灯。表佛三智。

名闻光佛

疏云。名称普闻。如光远照。

大焰肩佛

疏云。肩表二智。焰喻照耀。钞云。二智者。权智照事。实智照理。

须弥灯佛

疏云。须弥为灯。照四天下。佛光照亦如是故。

无量精进佛

自利利人。未尝休息。

无量寿佛

灵芝云。同名甚多。决非法藏所成之弥陀也。以是本佛。不应自赞故。慈恩云。设若弥陀自赞。于理何妨。谓称赞此法门。令众生深信。非自伐也。

无量相佛

疏云。相好无尽故。

无量幢佛

疏云。功德高显。喻之如幢。极其高显。名无量也。

大光佛

相好殊特。如宝可贵。

净光佛

净表法身。光表应化。

焰肩佛

双照真俗。如肩发焰。

最胜音佛

梵音深妙。超胜一切。

难沮佛

佛德坚密。不可沮坏。

日生佛

如日初生。无幽不照。

网明佛

智明如网。徧覆十界。

师子佛

如师子王。摧伏羣兽。

名闻佛

名称普闻无量世界。

名光佛

名如日光。徧照一切。

达磨佛

疏云。此云法。钞云。法者轨持义。以法轨持己德。成己法身。以法轨持他身。令诸众生皆证法身故。

法幢佛

法相如幢。高出羣有。

持法佛

疏云。有二义。一者执中名持。不堕有无。善持中道妙法。二者执守名持。持此妙法。疏通三世。使不断绝。

梵音佛

疏云。佛音清净。无杂染故。

宿王佛

如月为宿王。众星所拱。

香上佛

疏云。佛圣中圣。如香中香。最上无比。

香光佛

疏云。其香发光。如断智二德故。断德者。香能辟恶。有灭秽义。智德者。光能破暗。有智慧义。

大焰肩佛

大照发光。双照二边。

杂色宝华严身佛

善行因华。如实庄严法性之身。

娑罗树王佛

娑罗。此云坚固。喻法身无变易故。

宝华德佛

四德如宝。如华开敷。

见一切义佛

洞达诸法甚深义趣。

如须弥山佛

如妙高山。众圣中尊。

恒河沙数诸佛

恒河。亦云殑伽河。在中天竺无热池侧。其沙至细。与水同流。喻佛之多也。

广长舌

如来三十二相云。舌大薄。覆面至发际。今云覆大千者。极言舌相之广长也○表无虚妄。无量劫来。口离四过。故感此相也。

三千大千世界

俱舍颂云。四大洲日月。须弥卢欲。梵世各一千。名一小千界。此小千千倍。名为中千。此中千千倍。名为大千。皆同一成坏。为万亿四天下。总为一佛土。

说诚实言

净土或问云。释迦见在世时。为弟子说弥陀经。预知末法众生。少能信向。故引六方佛出广长舌。以起其信。以破其疑也。

不可思议

想心不能及为不可思。情识名言不能及为不可议。

护念

护。为覆护。不使魔娆。念。谓忆念。不令退失。

称赞诸佛

释迦称赞阿弥陀佛。今言称赞诸佛者。以佛佛体同。是故称赞弥陀。即是称赞诸佛。

亦称赞我

弥陀亦同诸佛称诸释迦也。

五浊

楞严经云。譬如清水。投之沙土。土失流碍。水亡清洁。汨然浑浊。汝浊五重。亦复如是○略解云。人寿二万岁时。即入劫浊。四浊增剧。聚在此时。瞋恚增剧。刀兵起。贪欲增剧。饥馑起。愚惰增剧。疾疫起。三灾起故。烦恼倍隆。诸见转炽。众浊交凑。见浊者。身见。边见。邪见。见取。戒取五利使。乃至六十二见等也。烦恼浊者。贪嗔痴慢疑五钝使。乃至八百烦恼等是也。众生浊者。搅五阴见慢果报。立此假名。命浊者。刹那生灭。催年促寿命也○宗镜录曰。居此浊乱之时。遮障增剧。境飘识焰。烧尽善根。业动心风。吹残白法。着瞋魑魅之鬼趣。堕痴罗刹之网中。为贪爱王之拘留。被魔怨王之驱役。孰能顿悟。效此圆修。

天人阿修罗等

略解云。别举三善道者。多受化之机故也。天谓梵释欲色等天。阿修罗。此云非天。富乐同天而多谄诳。无天行故。等者。等于八部鬼神。见第四卷大力鬼注。

难信之法

疏云。净土法门。一切世间之所难信。佛以恶世得道。复于恶世说此法以度众生。又难中难也。难信有十。详见钞中。

(还)谨 按此考证。势难博采。略举其要耳。欲悉其义。当于弥陀经疏钞考之。

拔一切业障根本得生净土陀罗尼

南无阿弥多婆夜(一)哆他伽哆夜(二)哆地夜他(三)阿弥利都婆毗(四)阿弥利哆(五)悉耽婆毗(六)阿弥利哆(七)毗伽兰帝(八)阿弥利哆(九)毗伽兰哆(十)伽弥腻(十一)伽伽那(十二)枳 哆伽利(十三)莎婆诃(十四)

考证

往生呪

龙舒净土文曰。诵此呪者。阿弥陀佛常住其顶。不令冤家为害。现世安稳。命终任意往生。或者疑云。无量众生念此真言。佛岂能一一徧住其顶乎。曰。亦自然耳。譬如天上一日。普现一切水中。岂不自然哉。

陀罗尼

此云总持。谓持善不失。持恶不生○成佛心要云。自古诸师。皆说陀罗尼。因位圣贤不能晓解。但信而持之。灭障成德。又云。陀罗尼。是如来秘密心印。岂可以凡夫妄情筹量。不须强释。惟宜谛而信之耳。

曩谟

又云柰麻。即南无也。上俱取声不取字。此翻皈命。或翻恭敬。

南无阿弥陀多婆夜

净土指归云。此云皈命无量寿。

哆他伽哆夜

此云如来。

哆地夜多

此云。即说呪曰。以下方是密语○哆字与带字同音。方得其正。地字读作逮字○略解云呪。是

梵语。中国之人持诵。不经师授。讹谬实多。此呪载养字函。书者节句差误。后人沿袭。遂失其正。龙舒净土文。乐邦文类等。不原其所以。执之为是。而反以正为悞。谬之甚矣。今依正本。刊印行矣。○莲师亦以略解句读为是。疏云。诸本句读稍异。今依古本。经呪相联。正显密圆通义。兼持。则双美毕具。单举。亦交撮不遗。故曰。圆通。若专持佛名号。尤胜持呪。详见疏钞。

赞佛偈

阿弥陀佛真金色 相好端严无等伦

白毫宛转五须弥 紺目澄清四大海

光中化佛无数亿 化菩萨众亦无边

四十八愿度众生 九品咸令登彼岸

南无西生极乐世界大慈大悲阿弥陀佛

南无阿弥陀佛(五百声 或三百声)

南无观世音菩萨(十声)

南无大势至菩萨(十声)

南无清净大海众菩萨(十声)

考证 净土指归曰。业报差别经曰。高声念佛诵经。有十种功德。一能排睡魔。二天魔惊怖。三声徧十方。四三涂息苦。五外声不入。六令心不散。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十往生净土。又大集十藏经云。小念见小佛。大念见大佛。释云。大念者。大声念佛也。小念者。小声念佛也。奉劝世人。励声念佛。三昧易成。小声念佛。遂多驰散。学者方知。非常人能晓也。○念佛持珠手法当结佛印见造像经可考。

回向文(见龙舒 净土文 若欲全备念西方愿文见誓愿章)

(众某等)一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今为脱娑婆苦报。求生净土。满菩提愿。发至诚心。修行净业。愿以礼念如来圣号。讽经诵呪。众善功德。投入如来誓愿海中。承佛慈力。诸罪消灭。净因增长。我若临欲命终。自知时至。身无痛苦。心无贪恋。意不颠倒。如入禅定。佛及圣众。手持金台。异香天乐。来迎接我。如一念顷。生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。即证无生。广度有情。同归净土。惟愿如来特垂救济。十方三世一切佛。一切菩萨摩訶萨。摩訶般若波罗蜜。

考证 净名经曰。志常安住。方便回向。僧什曰。万善无常。随意所成。故须方便回向佛道。如瓶沙王被系在狱。狱孔中遥见佛于山上往来。心大欢喜。应生兜率天。在路中。闻毗沙门天王食香。自以饥饿而死。心甚乐着。我今当往生彼食处。实时于毗沙门楼上化生。小既回向。大亦宜然。人之回向净土者。有不生净土哉。○宗镜录曰。经云。佛言有三种回向。何等为三。谓过去空。当来空。现在空。无有回向者。亦无回向法。亦无回向处。作是回向时。三处皆清净。以此

清净功德。与一切众生。共回向阿耨多罗三藐三菩提。作是回向。无有凡夫及凡夫法。乃至亦无有佛。及回向者。何以故。法性无缘。不生不灭。无所住故。愚按忏悔有理有事。今回向亦然。龙舒之文。事回向也。宗镜之说。理回向也。二者固不可偏废。但下学而未能上达者。事回向尤不可缺矣。

般若

宗镜录曰。万行皆由般若成立。若万善无般若。空成有满因。不契无为果。故知般若。是险恶境中之导师。迷闇室中之明炬。生死海中之智楫。烦恼病中之良医。碎邪山之大风。破魔军之猛将。照幽涂之赫日。警昏识之迅雷。扶愚盲之金鍤。沃渴爰之甘露。截爰网之慧力。济贫乏之宝珠。若般若不明。万行虚设。

南无阿弥陀佛(一称一拜四十八拜或二十四拜)

南无观世音菩萨(三称三拜)

南无大势至菩萨(三称三拜)

南无清净大海众菩萨(三称三拜)

自归依佛。当愿众生。体解大道。发无上心(一拜)

自归依法。当愿众生。深入藏经。智慧如海(一拜)

自归依僧。当愿众生。统理大众。一切无碍(和南圣众)

晨昏二课毕诣释迦佛前称云。

南无娑婆教主大慈大悲释迦牟尼佛(三称三拜)。

考证

娑婆

此翻能忍。言此土众生。能忍三毒诸烦恼故。又真谛三藏翻为忍土。谓劫初梵王名忍。为世界主也。

大慈大悲

初门曰。佛住大慈心中。以大慈善根力故。能实与一切众生世间乐。及出世间乐。故云慈能与乐。若四无量中慈。唯心念与乐。而众生实未得乐。故不名大也○佛住大悲心中。以大悲善根力故。能实拔一切众生世间苦。分段生死苦。及变易生死苦。故云悲能拔苦。前四无量中悲。虽心念救苦。而众生实未得脱苦。故不名大也。

释迦牟尼

华严注云。此翻能仁寂默。能仁。姓也。寂默。字也。昔有轮王姓甘蔗氏。听四妃之[赞-贝+日]。摈四太子。至雪山。自立城居。以德怀人。父王悔忆。遣使往召。辞过不还。乃三叹我子释迦。因此命氏。此说与折疑论不同。未知孰是○本行经云。诸释种立性憍慢。及见太子。悉皆默然。王曰。宜字牟尼。故名○妙明折疑论曰。汉西数万里。有国曰迦维罗。王姓释迦。父名净饭。太夫人曰摩耶。佛本居兜率天宫。以先佛迦叶般涅槃后。佛补处。名曰护名。实以三祇位满。万德果圆。宿念未周。示同生灭。驾日轮香象。托荫王宫。以太夫人摩耶为母。以周昭王甲寅二十四年四月八日。毗兰园中。右胁而生。即能纵行七步。目顾四方。一手指天。一手指地。曰天上地下。惟吾独尊。具三十二种大人相。八十种随行好。年十九。壬辰二月八日。呼车匿鞞朱睺。游看四门。逢僧了法。不乐王宫。亟欲修心。迨夜之央。净居天人报曰。太子可出宫。今正是时。于是跨犍陟。仆车匿。天人捧驾。飞空而去。投身雪岭之上。趺坐盘石。静思六年。遂成佛果○颂曰。十九逾城六苦行。五岁历三十城。说法度生五十年。是则共当八十寿○又梵网经云。悉达七岁家出家。三十成道。发隐曰。大藏经谱。文各稍殊。而疏主于斯。又无明释。七岁三十。义极难辨。然则竟谁从乎。曰十九出家。六年成道。兹为近。吾从众○佛至周定王癸酉年。二月十五日入涅槃○佛有正法。有像法。有末法。正法住世五百年。始于周定王甲戌年。终于周贞定王癸巳年。像法住世一千年。始于贞定王甲午年。终于梁元帝癸酉年。末法住世一万年。始于甲戌。至癸丑满一万年。月光菩萨出此方。说法度生。满五十二年入涅槃。

又诣护法神前云。

南无三洲感应护法韦驮尊天(三称三拜)。

考证(详见誓愿章)

(还)谨按前课如经呪等项。回向等文。忏悔等法。随人志愿加入。不必拘此。他如龙舒居士。所谓行持十念于一茶之顷。为事(烦务)冗者之权教耳。否则大简恐无以摄人之心。又如永明禅师。课定一百八事于一日之间。唯年富力强者可则效耳。否则言难适所以阻人之进。善于修行者。当自酌之。

考证

自酌

成道记云。佛在日。有长者子名亿耳。投佛出家。日夕精勤苦行。久无所证。佛问曰。汝在家日能弹琴耶。答。能。佛问弦太急太缓时如何。答。声不成曲。又问弦得中时如何。答。曲韵方成。佛云。我法中。出家求道者亦如是。太急则疲倦。太缓则懈怠。得中。则其道成矣。亿耳奉教。不月余。证阿罗汉果。由是观之。则功课之烦简。当自酌明矣。

六时念佛篇

论念佛正因

大阿弥陀经曰。第二十七愿。我作佛时。诸天人民至心信乐。欲生我刹。十声念我名号。必遂来生。不得是愿。终不作佛。

(还)谨按王居士谓佛自开念诵法门。此可证矣。他如文殊菩萨。则曰。诸修行门。无如念佛。大势至菩萨。则曰。我以念佛心。入无生忍。及观历代诸师。亦多以念佛三昧往生。至有日课五六七万者。胡今人之见念佛。嗤之以为愚。何其谬哉。

考证

文殊劝念佛

往生集曰。唐法照尝于钵内见五色云。有梵刹曰大圣竹林寺。后诣五台。见异光。果得竹林寺。入讲堂。则文殊在西。普贤在东。照作礼问曰。末代凡夫。未审修何法门。文殊告曰。诸修行门。无如念佛。我以念佛。得一切种智。又问。当云何念。曰此世界西有阿弥陀佛。彼愿力不可思议。汝当继念。毋令断绝。决定往生。

念佛三昧

大势至云。彼佛教我念佛三昧。般舟经云。佛云修念佛三昧。得生我国。往生集中。载诸师修念佛三昧往生者。不可枚举○华严疏云。师子筋为琴弦。一奏。众弦皆绝。人修念佛三昧。诸烦恼皆灭。

日课五六七万

往生集云。唐怀王。日课佛号五万声。天宝元年化去○唐宝相。日课佛号六万声。亦化云○唐道绰。念佛以七万为限。贞观二年化去。

莲宗宝鉴曰。盖闻恒河沙数众如来。弥陀第一。十方微尘诸佛刹。极乐是归。至理本祇唯心。初门必由因地。欲超生死。以净土为归趣之方。将证涅槃。故念佛为正心之要。先明落处。乃望果以修因。渐履玄途。是从因而至果。故知集群贤而结社。有其旨焉。专念佛而劝人。兴其教也。是以一念兴而万灵知。信心生而诸佛现。纔称宝号。已投种于莲胎。一发菩提。即标名于金地。嗟乎。识昏障重。信寡疑多。贬净业为权乘。嗤持诵为羸行。岂非耽溺火宅。自甘永劫之沉迷。悖悞慈亲。深痛一生之虚丧。须信非凭他力。截惑业以无由。不遇此门。脱生死而无路。誓同诸佛。敢效前修。劝勉后贤。深崇此道。

考证

惑业

初门曰。见思两道。惑障不同。欲明见思二惑。先明十使。十使者何。五利使。五钝使也。五钝使者。一贪欲使。二嗔恚使。三无明使。迷惑不了之心。名为无明。四慢使。自恃轻他之心曰慢。五疑使。迷心乖理。犹豫不决。曰疑。五利使者。六身见使。若于名色阴入界中。妄计为身。名为身见。七边见使。执边之心。于四边不了。随见一边为实。余边悉为妄语。名为边见。八邪见使。邪心取理。故名邪见。九见取使。于非真胜法中。谬见涅槃。生心而取。故曰见取。十戒取使。于非戒中谬以为戒。所以进行。故曰戒取○见思二惑。共九十八使○见谛惑。欲界三十二使。苦谛下共有十使。集谛下有七使。除身见边见戒取。灭谛下有十使。亦除身见边见戒取。地道有八使。但除身见边见。故欲界四行下。合有三十二使○见谛惑。色界二十八使。苦谛下有九

使。除嗔。集谛下有六使。除嗔身见边见戒取。道谛下有七使。亦除嗔及身见边见。故色界四行。合有二十八使○见谛惑。无色界二十八使。苦谛下有九使。集谛下有六使。灭谛下有六使。道谛下有七使。若取若除。皆如色界中分别。故无色四行下。合有二十八使。共八十八使也○思惟惑。欲界四使。一贪。二嗔。三痴。四慢。此四使从斯陀含向入修道断。乃至阿那含果。九品方尽○思惟惑。色界三使。一贪。二痴。三慢。此三使。并是阿罗汉向用修道智断也○思惟惑。无色界三使。一贪。二痴。三慢○共有十使。合前见谛惑为九十八使。

隋禅师净土文曰。夫以念为念。以生为生者。常见之所失也。以无念为无念。以无生为无生者。邪见之所惑也。念而无念。生而无生者。第一义谛也。是以实际理地不受一尘。则上无诸佛之可念。下无净土之可生。佛事门中不舍一法。则总摄诸根。盖有念佛三昧。还源要术。示开往生一门。所以终日念佛而不乖于无念。炽然往生而不乖于无生。故能凡圣各住自位。而感应道交。东西不相往来。而神迁净域。此不可得而致诘也。

莲池禅师曰。念佛有三义。信。愿。行。是已。信谓信生佛不二。众生念佛。定得往生。究竟成佛故。如经所云。汝等皆当信受我语是也。愿谓信非徒信。如子忆母。瞻依向慕。欲往生故。如经所云应当发愿。生彼国土是也。行谓愿非虚愿。常行精进。念念相续。无有间断故。如经所云。执持名号。一心不乱。是也。此之三事。号为资粮。资粮不充。罔克前进。

(还)谨按资粮一部。止信愿行三义。所包甚广。今念佛乃资粮之一事。而亦以三义贯之。所该何甚狭也。噫。资粮为修行之要法。而念佛又资粮之要法。诗不云乎。如切如磋。如琢如磨。资粮之信愿行。切也。琢也。念佛之信愿行。磋也。磨也。已精而益精。已密而益密。其念佛之资粮欤。

又曰。唯此念佛法门。三辈九品。悉皆度脱。彻上则三心圆发。直入无生。彻下。则十念成功。亦生彼国。所谓不离一法。巧被诸根。豪杰无下抑之羞。庸愚有仰攀之益。无机不收。有情皆摄者也。

又曰。念佛一路。即是入理妙门。圆契五宗。弘该诸教。精微莫测。广大无穷。钝根者。得之而疾免苦轮。利根者。逢之而直超彼岸。似粗而细。若易而难。普愿深思。慎勿忽也○问念佛法门。既在五停。盖是小乘。非菩萨道。答。不净数息。皆具偏圆。不曰有圆教念佛乎。思之。

(还)谨按古今禅师称赞念佛法门。不可胜载。聊具二三。念佛之为正因可知矣。

考证

圆契五宗

天台五宗。曰临济。曰沩仰。曰曹洞。曰法眼。曰云门。临济痛快。沩仰谨严。曹洞细密。法眼详明。云门高古。此其大槩耳。

弘该诸教

成佛心要云。显教者。谓大乘始教有二。一法相宗。谓深密佛地等数十本经。瑜伽唯识等数百卷论。说一切法皆是唯识。了二空真理。修六度万行。趣大乘佛果。于中多谈法相之义。二无

相宗。谓诸部般若等千余卷经。中百门等数本论文。说一切法。本来是空。无始迷情。妄认为有。欲证菩提。以为所得。修习万行。于中多谈无相空义。斯之两宗。皆是大乘初门。故名曰始。始者初也。三。一乘终教。谓法华涅槃等四十余部经。实性佛性等十余论。说一切众生皆有佛性。从本已来。灵明不昧。了了常知。无始迷倒。不自觉悟。欲成佛果。先须了悟自家佛性。后方称性修习。本有无量妙行。多谈法性。是大乘尽理之教。故名曰终。终者尽也。四。一乘顿教。谓楞伽思益经文。达磨所传禅宗。说一切妄想本空。真心本净。元无烦恼。本是菩提。惟谈真性。不依位次成佛。故名曰顿。五。不思议圆教。谓华严一经。十地一论。全说毗卢法界普贤行海。于中所有。若事若理。若因若果。一具一切。重重无尽。总含诸教。无法不收。称性自在。无障无碍。迥殊偏说。故名为圆。此之五教。前者是浅是权。后者是深是实○注云。今且据对待而论。前四是权。后圆是实。若缺前四教。亦非圆畅。若五教俱传。偏圆共赞。逗根方足。

外凡五停

见誓愿章考证。

念佛持法

疏云。持有数种。一者明持。谓出声称念。二者默持。谓无声密念。三者半明半默持。谓微动唇舌念。呪家名金刚持是也。又或记数持。或不记数持。随便皆可。此言常时念佛持法。若佛前功课。自当高声念诵。见前对越篇考证。自当记数念佛。其持珠手法现造像经可考之。

佛说阿弥陀经曰。若有善男子。善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。

莲师疏曰。弥陀名号。是标念境。执持一心。是明念法。一日七日。是克念期。非境。则法无所施。非法。则境为虚立。非期。则虽境胜法强。懈怠因循。功不速建。三事具故。能令净业决定成就。

考证

执持

执者。闻斯受之。勇猛果决。不摇夺故。持者。受斯守之。常永贞固。不遗忘故。若单言持。各分事理。忆念无间。是谓事持。体究无间。是谓理持。

疏云。一心不乱言执持之极也。是为一经要旨。心者。拣口诵而心不念也。一者。拣心虽念而念不一也。不乱者。拣念虽一而有时乎不一也。一心不乱。净业之能事毕矣。

考证

一心

疏云。一心不乱。而事理各别。初事一心者。如前忆念。信力成就。名事一心。钞云。忆念者。闻佛名号。常忆常念。以心缘历。字字分明。前句后句。相续不断。行住坐卧。唯此一念。

不为贪嗔烦恼诸念之所杂乱者。是也。事上即得。理上未彻。唯得信力。未见道故。名事一心也○疏云。理一心者。如前体究。获自本心。故名理一心。于中复二。一者。了知能念所念。更非二物。唯一心故。二者。非有非无。非亦有亦无。非非有非无。离于四句。唯一心故。此纯理观。不专事相。观力成就。名理一心。钞云。体究者。闻佛名号。不唯忆念。即念反观。体察究审。鞠其根源。体究之极。于自本心。忽然契合。中二义者。初即如智不二。能念心外。无有佛为我所念。是智外无如。所念佛外。无有心能念于佛。是如外无智。非如非智。故唯一心。二则寂照难思。若言其有。则能念之心。本体自空。所念之佛。了不可得。若言其无。则能念之心。灵灵不昧。所念之佛。历历分明。若言亦有亦无。则有念无念俱泯。若言非有非无。则有念无念俱存。非有则常寂。非无则常照。非双亦。非双非。则不寂不照。而照而寂。言思路绝。无可名状。故唯一心。斯则能所情消。有无见尽。清净本然之体。更有何法而杂乱。以见谛故。名理一心也。

现在其前

疏云。但能一心不乱。命终之时。佛必现前。以自力佛力。感应道交。自力者。人命终时。平生善恶。自然现前。如十恶五逆。地狱现前。慳贪嫉妬。饿鬼现前。乃至五戒十善。人天现前。今专念佛。一心不乱。则净念成就。清净心中。宁不佛现前乎。楞严所谓忆佛念佛。现前当来必定见佛。是也。佛力者。经中所谓念佛众生。摄取不舍。是也。若依般若。则自力复二。一者念力。二者本有佛性力。兼以佛摄取力。乃成三力。本有如舟船。念佛如帆楫。佛摄取如便风。三事周圆。必登彼岸矣。

心不颠倒

疏云。以一心不乱。故不颠倒。以不颠倒故。不生他处。即得者。言其速也。钞云。颠倒者。由其平日随顺妄想。不修正念。心多散乱。将舍暖触之时。一生所作。俱现于前。心神惶怖。动止挥霍。应入地狱者。刀山剑树。视作园林。应堕畜生者。马腹驴胎。认为堂宇。就令作善。合为人天。未免憎爱父母。乃至小圣初心。犹不能正知出入。皆所谓颠倒也。乘此颠倒。三界七趣。随业受生。今既一心不乱。则内凝正念。外感佛迎。舍此报身。竟生彼国。如佛言随其心净。则佛土净。又言一切国土。唯想所持。净想成就。必得往生。固无疑也。速者。不经中阴。不隔时日。如观经所谓如弹指顷。生极乐国也。

净土或问曰。世网中人。若是痛念无常。用心真切者。不问苦乐逆顺。静闹闲忙。一任万缘交扰。八面应酬。与他念佛。两不相妨。不见古人道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭。不离阿弥陀。每日或念三万声。一万声。三千声。一千声。定为日课。不容一日放过。又有忙冗之极。顷刻无间者。每日晨朝十念。积久功成。亦不虚废。念佛之外。或念经礼佛。忏悔发愿。种种结缘。种种作福。随力布施。修诸善功以助之。如此。非惟决定往生。亦必增高品位矣。

又曰。念佛者。或专缘三十二相。系心得定。开目闭目。常得见佛。或但专称口号。执持不散。亦于现身而得见佛。称佛之法。必须制心。不令散乱。念念相续。系缘佛号。口中声声唤阿弥陀佛。以心缘历。字字分明。称佛名时。无多少。并须一心一意。心口相续。如此。方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。善道和尚有专修无间之说。专修者。谓众生障重。境细心粗。识扬神飞。观难(成就)是以大圣悲怜。直劝专称名号。止由称名易故。若能念念相续。毕命为期。百即百生。何以故。无外杂缘。得正念故。若舍真终。而终杂业以求生者。百中希得一二。乃由杂缘乱动。失正念故也。观其专修无间之说。要紧只在念念相续。故孤山有云。不可等闲

发愿。散乱称名。永明亦云。直须一心皈命。尽报精修。念佛发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑戮。怨贼所迫。水火所迫。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯志诚。方不虚弃。如或言行不称。信愿轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃其懈怠。临终望生。但为业障所遮。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实。果则不虚故也。

莲池禅师曰。孔子言终食造次颠沛不违仁。此不违工夫。虽是不易到。然作而不止。乃成自然。况久久行持。忽地有个省处。则苦乐逆顺。道在其中。所谓咳唾掉臂。无不是祖师西来意。念佛者。亦在乎熟之而已矣。

(还)谨按净土或问(前一段所)云。申明事一心也。而理在其中矣。后一段所云。申明理一心也。而事在其中矣。至于莲师所云。则一心圆融。浑然纯熟。及其成功则一也。而事理不必辨矣。呜呼。念佛至此。尚何遗法之有哉。

莲池禅师曰。或问今见世人念佛者多。生西方成佛者少。何也。答。此有三故。一者。口虽念佛。心中不善。以此不得往生。奉劝世人。既是念佛。便要依佛所说。要积德修福。要孝顺父母。要忠事君王。要兄弟相爱。要夫妇相敬。要至诚信实。要柔和忍耐。要公平正直。要阴隲方便。要慈愍一切。不杀害生命。不凌辱下人。不欺压小民。但有不好心起。着力念佛。定要念退这不好心。如此纔是念佛的人。定得成佛。二者。口虽念佛。心中胡思乱想。以此不得往生。奉劝世人。念佛之时。按定心猿意马。字字分明。心心照管。如亲在西方。面对弥陀。不敢散乱。如此纔是念佛的人。定得成佛。三者口虽念佛。心中只愿求生富贵。或说我等凡夫。料得西方无有我分。止图来世不失人身。此则不合佛心。佛指引你生西方。你却自不愿。以此不得往生。奉劝世人。凡念佛者。决意求生西方。休得疑惑。如天宫富贵。福尽也要堕落。何况人间富贵。能有几时。若说你是凡夫。西方无分。则圣贤多是凡夫做。安知你不生西方也。便可发广大心。立坚固志。誓愿往生。见佛闻法。得无上果。广度众生。如此纔是念佛的人。定得成佛。

考证

孝顺父母

观孝名为戒之经。则修诸德行。以孝顺父母为先。观为善阴隲之书。则作诸善事。以阴隲方便为首。故以二者考证之○宝藏经云。孝顺父母。天主帝释在汝家中。又能行孝。大梵尊天在汝家中。又能尽孝。释迦文佛在汝家中。睽魔菩萨。亲服患愈。慈心童子。火轮速灭。即其灵应。发隐曰。善事父母。谓奉养无方。服勤有道。孝之始也。帝释临焉。又能行者。凡是孝道。无不举行。孝之中也。梵王临焉。又能尽者。现生父母。前生父母。历生父母。无不酬答。孝之终也。释迦临焉。天能听卑。佛徧一切。简在冥加。理有之也。故[耳*炎]魔割目救父。而沉痾愈于一朝。慈心发愿代苦。而火轮消于顷刻。至行动天。真诚感佛。正犹是耳。恐世不信。说云何天佛得在你家。故引二事以证之也。

阴隲方便

龙舒曰。大观间。有一官员。其父已故。一日出外。见其父乘马。前行。不顾其子。其子乃呼曰。我与父。生为父子。何无一言以教我。其父曰。学葛繁。问葛何人。曰。世闻人。遂访问

所在。其时为镇江大守。乃性见之。言其故。且问葛何以见重于幽冥如此。答云予始者日行一利人事。其次行二事三事。或至十事。于今四十年。未尝一日废。问何以利人。葛指座间脚踏子云。若此物置之不正。则蹙人足。予为正之。亦利人事也。又若人渴者。能饮以一杯水。亦利人事也。唯随事而行之。上自卿相。下至乞丐。皆可以行。唯在乎久而不废耳。其子拜而退。葛后以高寿坐化而去。葛兼修净业。以是回向。后有僧神游净土。见葛在焉。由是观之。则阴隲方便者。可即小以[口*命]大矣。

论念佛胜利

宾主盘桓曰。持念佛名。为有二种殊胜利益故。内则令念者觉斯无量寿。即可解脱此有限生死之身。外则实有彼佛愿力。以接引念佛者临终往生净土。

(还)谨按此二种。乃胜利之纲领。后之四方便。十利益。诸感应。特其节目耳。虽十利益有接引之说。实无归重之意也。故表章之。

莲池禅师疏曰。念佛一门。最为方便。略陈有四。一。不值佛出世常得见佛方便。二。不断惑业。得出轮回方便。三。不修余行。得波罗蜜方便。四。不经多劫。得疾解脱方便。

考证 钞云。得常见佛者。起信论云。有初学是法。其心怯弱。以娑婆不常值佛。惧谓信心难就。如来有胜方便。摄护信心。谓专意念佛。即生佛土。常见于佛。如修多罗说专念西方阿弥陀佛。即得往生。终无有退。此经则七日一心。佛现在前是也。故知灵山已过。龙华未来。无佛世中而得见佛。是名最胜第一方便。得出轮回者。由惑起业。由业感报。往来六道轮转无穷。依余法修。直至惑尽。始得出离。而托质世间。升沉未保。唯兹念佛。带惑往生。以己念力。及佛摄受大神力故。一生彼国。即超三界。不受轮转。经云。众生生者。皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致是也。是为最胜第二方便。得波罗蜜者诸菩萨众。有恒河沙劫中修六度万行。未能满足。而今一心念佛。万缘自舍。即布施波罗蜜。一心念佛。诸恶自止。即持戒波罗蜜。一心念佛。心自柔软。即忍辱波罗蜜。一心念佛。永不退堕。即精进波罗蜜。一心念佛。余想不主。即禅定波罗蜜。一心念佛。正念分明。即般若波罗蜜。推而极之。不出一心。万行具足。如大本法藏愿云。若我成佛。国中有情。不获神通自在波罗蜜多。不取正觉。是为第三最胜方便。得疾解脱者。智论云。有诸菩萨。自念谤大般若。堕恶道中。历无量劫。虽修余行。不能灭罪。后遇知识。教念阿弥陀佛。乃得灭罪。超生净土。又十住断结经云。是时座中有四亿众。自知死此生彼牵连不断。欲为之源。乐生无欲国土。佛言西方有佛。名曰无量寿。其土清静。无淫怒痴。莲华化生。汝当生彼。故大本云菩萨欲令众生速疾安住无上菩提者。应当起精进力。听此法门。古谓欲得一生取办。便于是法留心。是名最胜第四方便。

净土或问曰。经中道受持佛名者。现世当获十种利益。一者。常得一切诸天大力神隐形守护。二者。常得一切菩萨常随(守护三者)常得诸佛昼夜护念。阿弥陀佛常放光明。摄受此人。四者。一切恶鬼皆不能害。一切蛇龙毒药悉不能中。五者。水火冤贼。刀箭牢狱。横死枉生。悉皆不受。六者。先所作业。悉皆消灭。所杀冤命。彼蒙解脱。更无执对。七者。夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色相。八者。心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九者。常为一切世间人民恭敬供养。欢喜礼拜。犹如敬佛。十者。命终之时。心无怖畏。正念见前。得见阿弥陀佛及诸圣众。接引往生净土。如此十种利益。经文具载。乃佛口之所宣也。既是现生皆有利益。然则世出世间。要紧法门。无如念佛者矣。

(还)谨按龙舒净土文。叙念佛现世感应一卷。不可不知。有念佛荐亡如张继祖者。有念佛却鬼如陈企者。有念佛脱难如邵希文者。有念佛安寝如刘仲慧者。有念佛屋不压死如瞽妇者。有念佛而风疾不作如王居士者。有念佛而痼疾遂愈如李子清者。有念佛眼明如阮嫂者。有念佛痼疾皆愈如梁氏女者。有念佛治病得愈如秀州僧者。有念佛孙儿免难如乡老者。有见杀生念佛得福如郑邻者。由此推之。念佛胜利。奚啻十种而已哉。

考证

念佛荐亡

龙舒王居士曰。予尝与张继祖言西方事。继祖信之。其乳母死。多为念阿弥陀佛追荐。一夕梦乳母来谢而别去。此念佛追荐之效也。

念佛却鬼

予同郡陈企。尝妄杀人。后见鬼现。企畏惧。急念阿弥陀佛。鬼不敢近。企念佛不已。鬼遂不现。后常念佛。临终坐化。

念佛脱难

晋江邵希文为士人时。梦至一官府。人皆称安抚。行至前。见一官员问云。汝知汝未及第因否。对曰不知。引希文去。见一大镬煮蛤蜊。见希文。及作人言。叫其姓名。希文遂念阿弥陀佛。方念一声。蛤蜊皆变作黄雀飞去。希文后果乃第。至安抚使。以此见杀生阻人前程不可不戒。又见佛力广大。不可不敬也。

念佛安寝

予旧相识刘仲慧。以夜梦多恐惧。予劝以念阿弥陀佛。仲慧志诚高声念百八遍。当夜遂安寝。次日如前念诵。自此皆得安寝。

念佛屋不压死

有一老妇双瞽。令小儿牵行。常念阿弥陀佛。一日息于旧屋之下。忽倾倒。小儿走出。老妇在下。乃有二木相拄。护于老妇之上。得不死。

念佛风疾不作

王居士于金山借阿弥陀。佛经。欲校勘刻板广传。举笔之时。右手有风。其指自掉。写字不便。乃举指念阿弥陀佛。与观世音菩萨数声。祷除风疾。以成就此经。祷毕。指遂不掉。以至终帙无恙。以此见佛菩萨只在目前。但人信心不至耳。

念佛愈痼

官员李子清。久苦痼疾予乃授以一方。临发时。专念阿弥陀佛。子清从之。其日遂愈八分。次日复如是遂全愈。子清由是笃信佛理。

念佛明眼

予同郡有阮嫂。患两目将盲。常念阿弥陀佛。遂得开明。此予亲见之。

念佛愈痼疾

梁氏女双目俱盲。念阿弥陀佛三年。系念不绝。双目开明。又冯氏夫人念佛。久病自愈。

念佛治病

秀州一僧。常念阿弥陀佛。为人治病。常得全愈。

念佛儿孙免难

予乡村间有一老人。每有事。必合掌至额。念阿弥陀佛。其孙儿方二三岁。因随母至田野。忽失之。后数日。人告云。在溪外。果寻得之。其足迹徧于滩上。其溪甚深。不知此儿何缘过彼。又且久而无恙。人以为其祖志诚念佛所感。

念佛得福

饶州军典郑邻。死至阴府。以悞来放还。阎罗王告云。汝还人间。见人杀生。但念阿弥陀佛与观世音菩萨。彼得受生。汝亦得福。以此推之。足以见念阿弥陀佛。可荐拔亡者。可增延福寿。亦无灾难。不特往生西方而已。

论临终念佛

龙舒净土文曰。凡一切命终。欲生净土。须是不得怕死。但当放下身心。莫生恋着。凡遇有病。便念无常。一心待死。叮嘱家人。病重之时。凡来我前。为我念佛。不得说家中长短之事。不得哭泣嗟叹。惑乱心神。失其正念。但一时同声念佛。待气尽了。方可哀泣。纔有丝毫恋世间心。便成罣碍。不得解脱。若明晓净土之人。频来策励。极为大幸。若依此者。决定超生即无疑也。

净土或问曰。一生造恶。临终念佛。带业得生。然则我于生前。且做世间事业。直待临终。然后念佛。可乎。答曰。苦哉苦哉何其愚谬之甚也。向所谓逆恶凡夫。临终念佛者。乃是宿有善根福德因缘。方遇知识。方得念佛。此等侥幸。万万中一人。汝将谓人人临终有此侥幸哉。岂不见羣疑论云。世间有十种人。临终不得念佛。一者。善友未必相遇。故无劝念之理。二者。业苦缠身。不遑念佛。三者。或偏(风失)语。不能称佛。四者。狂乱失心。注想难成。五者。或遭水火。不暇至诚。六者。遭遇豺狼。无复善友。七者。临终恶友。破坏信心。八者。饱食过度。昏迷致死。九者。军阵战鬪。奄忽而亡。十者。忽堕高岩。伤坏性命。如此十种。寻常有之。或宿缘所招。或现业所感。忽尔现前。不容回避便须随业受报。向三途八难中。受苦受罪。直饶你无此恶缘。只是好病而死。亦未免风刀解体。四大分离。病苦逼迫。忙怖张惶。念佛不得了也。更饶你无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怖死。扰乱胸怀。若是俗人。又兼家私未明。更有后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得了也。更饶你未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祷祈忏悔。杂念纷飞。念佛不得了也。更饶你未病以前。只是年纪老大。衰相现前。因顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上左右安排。念佛不得了也。更饶你未老以前。正

是少壮之日。正好念佛之时。稍或狂心未歇。俗务相关。东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。念佛不得了也。更饶你清闲自在。有志修行。稍于世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不断。忽然些子境界现前。一个主人。随他颠倒。念佛不得了也。你看他老病之时。少壮清闲之日。稍有一事在心。早是念佛不得。况待临终时哉。何况你更道且做世间事业。且世间事业。如梦如幻。如影如响。那一件有实效。那一件替得生死。纵饶你广造伽蓝。多增常住。攀求名位。结交官豪。你将谓多做好事。殊不知犯了如来不体道本。广造伽蓝等戒。岂不见道有为之功。多诸过咎。天堂未就。地狱先成。生死未明。皆为苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作。尽是枷上添枷。鎖上添鎖。失却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。祖师如此苦口劝人。曾许你且做事业。待临终方念佛乎。又不见死心禅师道。世间之人。财宝如山。妻妾满前。日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限。暗里相催。符到奉行。不容滞住。且据诸人眼见耳闻。强壮后生。死却多少。世人多云。待老来方念佛。好教你知。黄泉路上无老少。能有几人待得到老。少年夭死者多矣。古人云。莫待老来方念佛。孤坟多是少年人。又云。自从早年索妻养儿。经营家计。受尽万千辛苦。忽然三寸气断。未免一旦皆休。若是孝顺儿孙。犹是记忆爹娘。若是不肖之子。父母方死。骨头未冷。作拈财产。恣意作乐。以此较之。着甚么急。儿孙自有儿孙福。莫与儿孙作马牛。古德如此苦口劝人。曾许你且做事业。待临终方念佛乎。当思人生在世。能有几时。趁此未老未病之时。抖擞身心。拨去世事。得一日光景。念一日佛名。得一时功夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。我之盘缠。预办了也。我之前程。稳稳当当了也若不如此。后悔难追。思之思之。

(还)谨按天如以老来方念佛之言。悯念众生。惟恐其无及。可谓吃紧为人矣。不知今人多以尘俗终其身。老而不念者。恒十之八九也。呜呼。其有负于古德者。不亦多乎。

六时观想篇

论一心三观

净土指归曰。三观者。一念即空即假即中也。恢扬肇自于如来。妙悟近推于智者。所谓空者。一切皆空。三观悉泯。荡相之用也假者。一切皆假。三观悉明。立法之功也。中者。一切皆中。三观悉是绝待之体也。是则终日荡相而诸法皆成。终日立法而纤尘必尽。终日绝待而三谛炽然。故般若谈空。入十法门得显。维摩立法。三界见爱皆忘。法华一乘。世间之相常住。皆由三观相即。致令诸法无遗。故三即非三。一即非一。非次第而入。非并列而观。不可以有无求。不可以中边取。三一圆融。修性冥泯。岂识心之所测。何言说之能诠。故强示云不可思议之妙观也。故龙树云。除诸法实相。余皆魔事。迦叶云。未闻大涅槃前。皆是邪见。大矣哉一心三观之妙宗也。

净土境观要门曰。且如照此白毫。即是我心。心外无法。法法叵得是空。其相宛然是假。假即是境。空即是观。了了通达。不为境所染。亡假也。了了通达。不为智所净。亡空也非染非净。境观双绝。能所顿亡。即是中道。何有前后耶。颂曰。

境为妙假观为空 境观双亡便是中

亡照何曾有前后 一心融绝了无踪

又曰。问。净土依正。在十万亿刹外。何云惟心净土。本性弥陀。又经云。阿弥陀佛去此不远耶。答。此义须约三谛三观说之。其疑方解。何者。就不失自体东西宛尔边。何妨在十万亿刹之外。即妙假也。就同一性体。不隔毫厘边。即妙空也。就不一不异。二相亡泯。即妙中也。亦是一即一切。故不妨远。一切即一。故不妨近。非一非一切。故不远不近。小弥陀偏云其远。十六观经偏语其近。既其远近双照。必远近双寂。是则远近非近非远。生即无生。无生即生。非生非不生。今人偏执一边。不能圆解。故十疑论云。今人闻生便作生解。闻不生便作不生解。正堕此责也。悲夫。

考证

三谛三观

宗泐曰。观即般若妙智。以此妙智观有为法。无非妙境。妙境者。一境三谛也。妙智者。一心三观也。三观者。空假中也。三谛者。真俗中也。即观有为之法。离性离相之谓空。无法不具之谓假。非空非假之谓中。谛者。审实不虚之谓。全谛发观。以观照谛。谛既即一而三。观岂前后而照。

生即无生无生即生

净土或问曰。余以性相二字释之。妙真如性。本自无生。因缘和合乃有生相。以其性能现相。故曰无生即生。以其相由性现。故曰生即无生也。如此。则知净土之生。唯心所生。无生而生。理何乖焉。

观想白毫法

龙舒净土文曰。斋戒洁己。清心静虑。面西安坐。闭目默然。观想阿弥陀佛真金色身。在西方七宝池中。大莲华上。身长丈六。两眉中间。有白毫一条。八棱中空。右旋转五遭。光明照耀金色身面。次停心注想于白毫。更不得妄有分毫他念。当令闭目开目。悉皆见之。盖欲念念不忘也。如此久久。念心成熟。自然感应。见佛全身。此法最为上。谓心想佛时。此心即是佛。又过于口念也。身后必上品上生。唐启芳圆果二人。作观想法。只五月。自觉身到净土。见佛闻法。

考证 或问舍日观而遽作毫相之观。疑于故紊观经次序矣。莲池禅师答曰。不观日轮而观毫相。是自有说。良以观门虽广也。而标大主。则言佛便周。佛相虽多也。而表中道。则惟毫是统。盖为夫乐简便而厌烦剧者设也。似乎越次。实则无伤。

十六观想法(节要)

观无量寿佛经。略曰。时韦提希白佛言世尊。是诸佛土虽复清净。我乐生极乐世界阿弥陀佛所。惟愿世尊教我思惟。教我正受。尔时世尊告韦提希。欲生彼国者。当修三福。一者。孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者。受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者。发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。如此三事。名为净业。善思念之。如来今者为未来世一切众生。为烦恼贼之所害者。说清净业。善哉韦提希。快问此事。今者教韦提希。及未来世一切众生。观于西方极乐世界。见彼国土极妙乐事。心欢喜故。应时即得无生法忍。汝是凡夫。心想羸劣。未得天眼。不能远观诸佛。如来有异方便。令汝得见阿弥陀佛极乐世界。云何得见。汝及众生。

应当专心系念一处。想于西方。

考证

总论十六观

净土指归曰。初观落日此有二意。一令观日。心不驰散。二令心想。正向西方。次观清水。复想成冰。良以彼土琉璃为地。此地难想。冰想若成。宝地可见。次观彼国地树池楼。至楼若成。宝土皆现。故名总观。已上观依报竟。次观正报。既欲观佛。佛必坐座。故先观华座。又真佛难观。要须观像。像观若成。真佛可见。八万相好。但观毫相如五须弥。此想若成。八万皆观。次观观音势至真实色身。次修普观。先想己身生于彼土。次观三圣来入我心。初修杂观。观彼佛身。胜劣化用。能大能小。皆全法界。已上七观。观正报。次观三辈往生。令舍中下。修习上品。观与经合。名为正观。见相乖经。是发魔事。故名邪观。

韦提希

无量寿佛经略云。王舍大城有太子。名阿闍世。执父王频婆娑罗。幽闭室内。国太夫人韦提希。密以桃浆上王。太子闻之。将母闭置深宫。韦提希悲泣。向佛礼佛。佛遂从耆闍崛山没。于王宫出。告韦提希以三种净业。乃得生极乐国土。为说十六观法○说云。阿闍世何故举此逆事。为彰此界极恶。亲所生子。犹尚违害。即欲令人厌弃。同欣净土。调达。闍世。频婆。韦提。皆是大权。现逆现顺。利益众生也。

孝养父母

净土指归曰。隋禅师作劝孝文。前言孝养甘旨为世间之孝。后言劝父母修净土为出世之孝。世间之孝。一世而止。出世之孝。无时而尽。能使父母生净土。莫大之孝。父母现在。而子不以此劝勉。他日徒尔伤心。多为厚礼。亦何益哉。观经前后两说孝养父母为净业。即此意也。

十善业

身除三邪。口离四过。意断三业。为十善业。

烦恼贼

说云。损慧命。伤法身。故名为贼。

具足众戒

说云。道俗侑受者。

第一日观

凡作想者。当正坐西向。专想日没时。状如悬鼓。闭目开目。皆令明了。名为初观。

第二水观

次作水想。见水澄清。当起冰想。见冰映彻。作琉璃想。

第三地观

此想成已。见琉璃地。内外映彻。下有金刚七宝金幢。擎琉璃地。其幢八方。八棱具足。百宝所成。有千光明映琉璃地。地上以黄金绳杂厕间错。以七宝界。分齐分明。一一宝中。其光如华。又如星月悬处虚空。成光明台。楼阁千万。于台两边。各有百亿华幢。无量乐器。以为庄严。八种清风。从光明出。鼓此乐器。演说苦空无常无我之音。如此想者。名为麤见极乐世界。

考证

八种清风

说云。彼处实无时节。谓除上下。余四方四维。故云八风○钞云。彼八风。不同此土令物生长及以衰落。但鼓自然之乐。演乎妙法之音耳。

第四树想

次观宝树。作七重行树想。一一树高八千由旬七宝华叶。无不具足。作异宝色。妙真珠网弥覆树上。有七重网。一一网间。有妙华宫殿。诸天童子自然在中。此诸宝树。生诸妙华。作阎浮檀金色。涌生诸果如帝释瓶。有大光明。化作幢幡宝盖。是宝盖中。映现三千大千世界。十方佛国。是为树想。

考证

阎浮檀金

阎浮。具云染部捺陀。此是西域河名。近阎浮捺陀树。其金出河中。即此河因树立称。金由河得名。又楞严会解云。阎浮檀树果汁入水。沙石成上等金。故名阎浮檀金。

帝释瓶

帝释。此云能主。言其能为天主也○有人常供奉天。其人贫穷。天愍之。自现身而问之曰。汝求何等。答云。我求富贵。天与一器。名曰德瓶。而语之曰。所须之物。从此瓶出。其人应意所欲无不得。今以妙华涌出诸果。如彼德瓶出种种物。故以为喻。

十方佛国

宗镜录曰。娑婆世界释迦牟尼如来。栴檀世界。金刚光明如来。妙香世界。宝光明如来。莲华世界。宝光明如来。妙金世界。寂静光如来。妙喜世界。不动如来。善住世界。师子如来。镜光明世界。月觉如来。宝师子庄严世界。毗卢遮那如来○经云。或有国土。七宝合成。或有国土。如自在天宫。或有国土。如玻璃镜。或有国土。纯是莲华○佛国无量。此略言之耳。

第五池观

极乐国土有八池水。七宝所成。其宝柔软。从如意珠王生。分为十四支。一支作七宝色。

黄金为渠。渠下皆以杂金刚以为底沙。一一水中有七宝莲花。其摩尼水流注华间。寻树上下。其声微妙。演说苦空。无常无我诸波罗密。复有赞叹诸佛相好者。如意珠王涌出金色光明。其光化为百宝色鸟。和鸣哀雅。常赞念佛念法念僧。是为八功德水想。

考证 经云。其摩尼水流注华间寻树上下。钞云。论其宝水。称适人情。自然上树。然后流下。故上生经明兜率宫有水游梁间。与此同也。

摩尼珠

此翻离垢。言此宝光净不为垢所染。又翻如意珠。

第六总观

众宝国土。一一界上。有五百亿宝楼。其楼阁中。有无量诸天作天妓乐。又有乐器悬处虚空。不鼓自鸣。此众音中。皆说念佛念法念僧。此想成已。名为麤见极乐世界宝树宝地宝池。是为总观想。

第七座观

欲观彼佛。当起想念。于七宝池上。作莲华想。其莲华有八万四千叶。一一叶间有百亿摩尼珠王以为暎饰。放千光明。徧覆地上。释迦毗楞伽宝以为其台。此莲华台上有四柱宝幢。幢上宝幔。有五亿微妙宝珠以为暎饰。一一宝珠有八万四千光。徧其佛土。随意变现。施作佛事。是为佛座想。如此妙华。是本法藏比丘愿力所成。若欲念彼佛者。当先作此华座想。

考证

释迦毗楞伽宝

此云能胜。

八万四千光

相及随行好及光明。皆八万四千者。因障显德。故成此数。佛居凡地。具于八万四千尘劳。皆见实相理智。故能示现相好光明。故云八万四千。

第八像观

想彼佛者。先当想象。如阎浮檀金色。坐彼华上。见像坐已。见宝地宝池宝树行列。诸天宝幔弥覆其上。复当更作一大莲华在佛左边。观世音菩萨像坐左华座。复作一大莲华在佛右边。大势至菩萨像坐右华座。亦作金色如前。此想成时。佛菩萨像皆放金色光。照诸宝树。一一树下亦有三莲华。各有一佛二菩萨。徧满彼国。是为像想。

第九佛观

次当更观无量寿佛。身相光明如阎浮檀金色。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫。右旋宛转如五须弥山。佛眼如四大海水。青白分明。身诸毛孔。演出光明如须弥山。彼佛圆

光中。其相好光明。及与化佛。不可具说。以观佛身故。亦见佛心。佛心者。大慈悲是。以无缘慈摄取众生。

考证

那由他

万亿也。

由旬

此云限量。大八十里。中六十里。下四十里。如今之驿程。

无缘慈

释论云。慈有三种。一众生缘。无心攀援一切众生。而于众生自然现益。如涅槃经。我实不往。慈善根力。能令众生见如来。二法缘者。无心观法。而于诸法自然普照。如日照物。无所分别。三者无缘。无心观理。而于平等第一义中。自然安住。以无缘慈摄诸众生。辨佛心相也○此说与前不嗔恨条下所解三慈各别。并存之以备参考。

第十观音观

次当观观世音菩萨。身长八十万亿那由他由旬。身紫金色。顶有肉髻。项有圆光。有无数化佛化菩萨以为侍者。举身光中。五道众生。一切色相。皆于中现。顶上毗楞伽摩尼宝以为天冠。天冠中有一立化佛。高二十五由旬。手掌作五百亿杂莲华色。一一色有八万四千光。普照一切。以此宝手接引众生。其余身相。众好具足。如佛无异。唯顶上肉髻。及不见顶相。不及世尊。是为观世音。

考证

肉髻天冠

身相既多。先观肉髻。次观天冠。以此二者表示观音也。

顶相

佛三十二相云。顶肉髻成。乃知佛虽有肉髻。而不见肉髻之顶相也。

第十一势至观

次观大势至菩萨。身量大小。亦如观世音。举身光明作紫金色。有缘众生皆悉得见但见此菩萨一毛孔光。即见此十方无量诸佛净妙光明。是故号此菩萨名无边光。以智慧光普照一切。令离三涂。得无上力。是故名大势至。顶上肉髻上有一宝瓶。盛诸光明。普见佛事。余诸身相。如观音无异。是为观大势至。

第十二普往生观

见此事已。当起自心生于西方极乐世界。于莲华中结跏趺坐。作莲华合想开想。莲华开时。有五百色光来照身想。眼目开想。见佛菩萨满虚空中。水鸟树林。及与诸佛所出音声。皆演妙法。与十二部经合。是为普观想。

第十三杂观

阿弥陀佛或现大身满虚空中。或现小身丈六八尺。所现之形。皆真金色。圆光化佛。及宝莲华。如上所说。观世音大势至。身同众生。但观首相。此二菩萨助阿弥陀佛普照一切。是为杂想观。

考证

但观首相

观音头上天冠中有一立化佛。势至头上有宝瓶。盛诸光明。以此为别也。

第十四上品上生观

佛告阿难及韦提希。上品上生者。若有众生愿生彼国者。发三种心。即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具此三心者。必生彼国。复有三种众生。当得往生。何等为三。一者。慈心不杀。具诸戒行。二者。读诵大乘方等经典。三者。修行六念。回向发愿。愿生彼国。具此功德。一日乃至七日。即得往生。生彼国时。此人精进勇猛故。阿弥陀如来。与观世音大势至。无数化佛。百千比丘。声闻大众。无量诸天。七宝宫殿。观世音菩萨。执金刚台。与大势至菩萨至行者前。阿弥陀佛放大光明。照行者身。与诸菩萨授手迎接。观世音大势至。与无数菩萨。赞叹行者。劝进其心。行者见已。欢喜踊跃。自见其身乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。往生彼国。生彼国已。见佛色身。众相具足。见诸菩萨。色相具足。光明宝林。演说妙法。闻已。即悟无生法忍。经须臾间。历事诸佛。徧十方界。于诸佛前。次第受记。还至彼国。得无量百千陀罗尼门。是名上品上生者。

(还)谨按先贤云。学莫先于立志。是故有志者事竟成。然则修净业者。可不以上品上生自期。而以中下自足乎。予故止录此篇。不及余品。亦厚望众生之意也。能立其志者。尚其勸之。

考证

三心

净土指归曰。善导和尚云。身礼拜彼佛。口称念彼佛。意观察彼佛。三业真实。名至诚心。以真实信心。知自身具足烦恼。流转三界。信知弥陀本愿。下至十念得生。无有一念疑心。故名深心。凡所作为一切善相。悉皆回向往生。故名回向发愿心○说云。佛果高深。以心往求。故名深心。此说尤明切。

六念

初门曰。一念佛。若遭恐怖及众障难之时。应当念佛。是多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀神无量。如是念。恐怖障难即除○二念法。若恐怖障难之时。应当念法。佛法巧出。得今世果。无热

恼。不待时能到善处。通达无碍○三念僧。僧佛弟子众。具足五分法身。中有四双八辈三乘得果。应受供养礼事。世界无上福田○四念戒。戒是遮诸恶。安隐住处。是中戒有三种。所谓律仪戒。定共戒。道共戒。律仪能除身口诸恶。定共能遮烦恼觉。道共能破无明。得慧解脱○五念舍。有二种。一者舍施舍。二者舍烦恼舍。舍施舍能舍。大功德。舍烦恼舍。因此得智慧。涅槃○六念天。谓四天王天。乃至他化自在。复有四种天。一名天。二生天。三净天。四生净天。如是得果报清静。利安一切○妙宗钞云。前三念天。后三念自。戒施是自因。生天是自果也。

帝网无尽观法

成佛心要曰。普贤行海。虽汗浩无涯。今就观行。略示其一。曰帝网无尽观。于中略示五门。一礼敬门。二供养门。三忏悔门。四发愿门。五持诵门。

初礼敬门者。谓想尽虚空。徧法界。尘尘刹刹。帝网无尽三宝前。各有帝网无尽自身。每一一身。各礼帝网无尽三宝。更想此一门。尽未来际。无有休歇。念念相续。无有间断。身语意业。无有疲厌。

以下四门准此类推。

考证

帝网

发隐曰。大梵天王。赤珠罗网。红光互射。宝色交辉。文彩千重。不相障阂也○宗镜录曰。帝网从喻得名。若就法立。应名重现无尽门。释曰。重重无尽者。即是一法皆含真如心性无尽之理。所以互徧重重。

礼敬

或坐中作观想。晨昏礼佛。暂时敛念。入此观门。功德无尽。或想徧法界。纯是毗卢佛等。每一尊前。自想一身礼。更若难入。先想十尊。习之稍熟。渐渐百尊千尊。乃至无尽。下准此门习之。

供养

每一一身。各出帝网无尽供具。所谓香华。灯烛。衣服。饮食。幢幡。伞盖。瓔珞云。楼阁云等。

忏悔

每一一身。尽皆至诚忏悔帝网无尽罪障。所谓自从无始。迄至今身。所造五逆十恶等罪。烦恼所知等障。

发愿

每一一身。各发帝网无尽愿。所谓无边众生誓愿度。无边烦恼誓愿断。无边佛法誓愿学。无边福智誓愿集。无上菩提誓愿成。并自心所乐善愿。尽总发之。

持诵

每一一身。各有帝网无尽真言。教法。诸佛菩萨名号。

(还)谨按疏云。若不习帝网等观。终不能得无碍佛果。今有小根。闻此法门。却蝶繁乱。由此言之。帝网无尽观法不可缺明矣。

善导大师劝修净土入观临睡发愿文(见净土指归及莲师集录)

修净土者。凡入观与睡时。应先起立。合掌。一心向西。十称四圣名号毕。即发愿言。弟子现是生死凡夫。罪业深重。轮回六道。不能出离。今遇善知识。得闻弥陀名号。本愿功德。一心称念。愿生净土。愿佛哀怜。摄受接引。弟子某。不识弥陀世尊身相光明。愿佛菩萨示现身相。及国土庄严等事。令我了了得见。说是语已。一心正念。即便入观。及睡。不得杂语。不得杂想。或于正发愿时。见诸瑞相。或于观中得见。或于梦中得见。此法近来大灵验。精进行之。方信不虚。

考证 莲池禅师曰。善导大师。古称阿弥陀佛化身。今此愿文。修净土人所宜深信。慎勿以暂时无验。而辄废坠。务在久远行持。必于净土功不唐捐也。

附情想论

楞严经曰。一切众生。实本真净。因诸爱染。发起妄情。情积不休。能生爱水。是故众生心忆珍羞。口中出水。心忆前人。目中泪盈。贪求财宝。心发爱涎。举体光润。心着行淫。男女二根。自然流液。诸爱虽别。流结自同。润湿不升。自然坠下。众生因诸渴仰。发明虚想。想积不休。能生胜气。是故众生心持禁戒。举身轻清。心持呪印。顾盼雄毅。心欲生天。梦想飞举。心存佛国。圣境冥现。事善知识。自轻身命。诸想虽别。轻举是同。飞动不流。自然超越。阿难。纯想即飞。必生天上。若飞心中兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生。情少想多。轻举非远。即为飞僊。大力鬼王。飞行夜叉。地行罗刹。游于四天。所去无碍。其中若有善愿。护持我法。是等亲往如来座下。情想均等。不飞不坠。生于人间。情多想少。流入横生。重为毛羣。轻为羽族。七情三想。流下水轮。生于火际。身为饿鬼。常被焚烧。水能害己。无食无饮。经百千劫。九情一想。下同火轮。轻生有间。重生无间。二种地狱。纯情。即流入阿鼻狱。

龙舒净土文曰。喜怒好恶嗜欲。皆情也。养情为恶。纵情为贼。节情为善。灭情为圣。甘其饮食。美其衣服。大其居处。若此之类。谓之养情。饮食若流。衣服尽饰。居处无厌。若此之类。谓之纵情。犯之不校。触之不怒。伤之不怨。是为折情。犯之触之伤之如空。反生怜悯愚痴之心。是为灭情。

(还)谨按净土文。今世之人。皆养情纵情者也。虽游心净土。亦无益矣。而况不知有净土也。噫。安得灭情折情者。而共语观想之法也哉。

○六斋日加课法(兼十斋日)

朔日晨起焚香法(见袁氏功课录余日俱同)

持香长跪。一心观此香烟。变为珍珠瓔珞。香台宝楼。天衣妙乐。异果华云。种种供具。供养十方三宝。观毕。插香佛前。拜伏念云。愿此香华云。以为光明台。供养佛菩萨。普及于一切。

礼三宝(礼拜随愿)

稽首圆满徧知觉。寂静平等本真源。相好严特非有无。慧光普照微尘刹。一心敬礼十方三世。尽虚空。徧法界。微尘刹土中。一切常住佛宝。两足尊。此界他方。人间天上。法报真身。舍利形像。一一塔庙。

稽首湛然真妙法。甚深十二修多罗。非文非字非言宣。一音随类皆明了。一心敬礼十方三世。尽虚空。徧法界。微尘刹土中。一切常住法宝。离欲尊。天上人间。龙宫海藏。十二部经。一切圣典。

稽首清净诸贤圣。十方和合应真僧。执持禁戒无有违。振锡携瓶利含识。一心敬礼十方三世。尽虚空。徧法界。微尘刹土中。一切常住僧宝。众中尊。宝刹净土。岩阿石室。诸大菩萨。缘觉声闻。一切贤圣。

考证

三宝

归元直指曰。三宝有三种。一曰。同体三宝。谓真如之理。自性开觉。名佛宝。德用轨则。自性正直。名法宝。动无违诤。自性清净。名僧宝。二曰。出世三宝。谓法报化身。随类应现。是为佛宝。六度铨旨。四谛缘生。名为法宝。十圣三贤。五果四向。名为僧宝。三曰。世间住持三宝。谓泥龕塑像。名为佛宝。黄卷赤轴。名为法宝。剃发染衣。名为僧宝。皈依者。罪灭河沙。瞻仰者。福增无量。若不敬世间三宝。即同体出世三宝何所得哉。

礼佛

礼佛时。虽不得能拜之身。及所拜之佛。须作帝网无尽观。一一尘中有一切佛。一一佛前有我身。语云。一拜永除千劫罪。乃真实不虚。

两足尊

佛以福慧兼修。两足尊。谓福慧两足也。福慧详见第一卷往生胜果篇考证。

舍利

成道记云。碎金刚之胜身。为舍利之遗骨。注云。佛虽示灭度。而留舍利流布人间。令瞻奉供养。发心生善。

十二部经

大乘九部。无譬喻。因缘。议论。

小乘九部。无方广。受记。无问自说。

焚香三拜祝云(连后共 三段见龙舒净土文略加删削)

弟子(某)。谨为一切众生然香敬礼。尽虚空界。上自诸天。天帝天人。日月星辰。南斗北斗。司中司命。风师雨师。一切主造化灵神。下自地祇。大岳溟海。羣山众水。一切主造化灵神。中及人间。一切掌祸福灵神。普同敬礼。乞成就一切善愿。以济度无量无边众生。先愿(某)见今处世。无一切疾病灾难等事。道心坚固。终始不渝。佛法精进。身心弥笃。临命终时。一月豫知其期。化佛菩萨来迎。西方境界。尽现空中。迟迟而久。众人皆见(某)。即如入禅定。安然化去。遂见阿弥陀佛。证无生法忍。了六神通。不出此间一岁。即来此间教化众生。渐渐变此南阎浮提。尽娑娑世界。以至十方无量世界。皆为清 净极乐世界(三拜)。

又焚香三拜祝云

弟子(某)。感谢天地覆载。日月星辰照临。造化生成。神灵卫佑。父母孕育。君臣护庇。师尊教诲。恩地提挈。及衣食 来处。及受用处。及使令处。一切有恩力于己者。普同敬礼。又为此等众生。谢覆载照临生成卫护之恩(某)。谨为此等众生。念南无释迦牟尼佛一百八遍。以种无上善根。念南无阿弥陀佛一百八遍。以结无上善缘。愿此等众生。修持佛法。脱离苦海。即变此南阎浮提为极乐 世界(礼拜)。

又焚香三拜祝云

弟子(某)。谨为平生所食之肉之众生。所衣绵帛之蚕。念诵南无西方极乐世界三十六万亿(云云)阿 弥陀佛。一百八遍。仰唯如来大慈大悲。特展神威。一如此众生。自舍身命与(某)者。乞为念诵。资荐其身。定拔济生于极乐世界。俟(某)生 极乐世界。见佛闻法。证六神通。来此南阎浮提化度众生之时。此等众生。皆随逐而来。共化众生。同升佛道(礼拜)。

右礼三宝。三祝愿。于六斋十斋日内。随人志愿行持。

初一日十五日斋佛 至夜蒙山施食(此为在 家修行者而言。若出家者每夜行持不必言矣)。

十五日三十日持诵梵网经(此二日 诵戒经古制也。若未受菩萨戒者不必诵)礼诵回向十业文(在第四卷各条下)余 有七日随人志愿持诵大乘经典(如华严经法华经心经金刚经楞 严楞伽圆觉等经)或持往生真言(多寡随愿)。

右各加于行持本课之外。

净土资粮全集卷之五

净土资粮全集卷之六

古杭云栖寺莲池禅师 袞宏 校正

樵李桐邑净业弟子 庄广还 辑

净土兼禅章

论净土禅宗

(还)谨按永明禅师云。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。来生作佛祖。言二者之贵于相兼也。柰何中峯大师又云。禅与净土。理虽一而功不可并施。修之者贵于一门深入。则二者似又不可得兼矣。将如之何而可。噫。不观诸莲池禅师之言乎。师云兼之义二。足蹠两舡之兼。诚为不可。圆通不碍之兼。何不可之有。由此言之。净土兼禅之说。不待辨而自明矣。况石机禅师着莲社释疑论。有净土为先之说。夫既以净土为先。则必以参禅为后。今虽曰相兼。但知所先后。则近道矣。又何疑于中峯功不并施之说乎。

莲社释疑论曰。或云参禅第一。或云念佛为先。毕竟如何用心。两无一失。答。参禅欲了生死。念佛亦欲了生死。生死不了。二者虚名。盖生死者。即我今要参禅念佛之心耳。若能了知。何法不备。禅宗觅心无处。即登祖位。莲宗心佛两忘。亦跻上品。以此证之。二宗何别。但莲宗行人。恐在娑婆。佛难值故。境强观浅。仍被流转。故此发愿。亲近弥陀。如孩子近母。则无汤火之虞。禅宗亦发愿。愿生中国。正信出家。但恐力微耳。若有力。如阿难云。五浊恶世誓先入。地藏云。地狱未空。誓不成佛。苟具此力。何必往生。但愧我等。幸逢圣教。稍有一知半解。终是力微。若不求生净土。亲近弥陀。如彼孩子。一失汤火。则难救矣。可不求生净土为先耶。

豫行篇(见袁氏坐禅要诀)

修禅之法。行住坐卧。总当调心。但卧多则昏沉。立多则疲极。行多则纷动。其心难调。坐无此过。所以多用耳。然人日用。不得常坐。或职业相羈。或众缘相绊。必欲静坐。遂致蹉跎。学者须随时调习此心。勿令放逸。亦有三法。一系缘收心。二借事炼心。三随处养心。何谓系缘收心。唐人诗云。月到上方诸品静。心持半偈万缘空。自俗人言之。心无一物。万缘始空。今云心持半偈万缘空。此理最可玩索。盖常人之心。必有所系。系之一处。渐束渐纯。半偈染神万妄俱息。故云。系心一处。无事不办。究实论之。即念佛持呪。及参话头之类。皆是妄念。然借此一妄。以息羣妄。大有便益。学者知此日用间。一心不乱。专持佛号。行住坐卧。绵绵密密。无丝毫间断。由是而应事接物。一切众缘。种种差别。而提撕运用。总属此心。吾参祖师活公案。不参凡夫死公案。又何间断之有。何谓借事炼心。常人之心。私意盘结。欲情浓厚。须随事磨炼。难忍处须忍。难舍处须舍。难行处须行。难受处须受。如旧不能忍。今日忍一分。明日又进一分。久久练习。胸中廓然。此是现前真实功夫也。古语云。静处养气。闹处炼神。金不得火炼。则杂类不尽。心不得事炼。则私意不除。最当努力。勿当面蹉过。何谓随处养心。坐禅者。调和气息。收敛元神。只要心定心细心闲耳。今不得坐。须于动中习存。应中习止。立则如斋。手足端严。切勿摇动。行则徐徐举足。步与心应。言则安和简默。勿使躁妄。一切运用。皆务端详闲泰。勿使有疾言遽色。虽不坐。而时时细密。时时安定矣。如此收心。定力易成。此随时方便也。

正修篇

(还)谨按天台以止观为禅要。故以止观为正修。净业以念佛为禅要。故以念佛为正修。所谓圆通不碍之兼。此之谓也。虽然。前章有念佛持法矣。此篇不亦赘乎。曰。前之念佛。所主在日课。中下乘事也。此之念佛。所主在兼禅。最上乘事也。设使日课之念佛而皆能摄心。则虽中下乘之因。实成最上乘之果。是篇诚为赘矣。苟不尽然。则桑榆之收。犹可救东隅之失。是篇其容己乎。

论摄心念佛(见净土玄门捷要)

欲修净业者。可于净室置一床坐。却将从前无明烦恼等事。尽情放下。沐浴更衣。向佛菩萨像前忏悔。事毕上床。须要端身正坐。闭目定息。微微动口。默念六字佛三五七声。或十声便止。默念默计南无阿弥陀佛一。南无阿弥陀佛二。南无阿弥陀佛三。从四至百。又依前从一至百。默念默计。或计五六十声。妄情忽起。或见色闻声。或意逐攀缘。皆是正念不切。使佛声间断。数目不清。不至于百。是莫作数。或是三回五次。念不至百。定莫作数。或至九十九声。唯少一声。亦莫作数。直要佛声数目。历历分明。方可作百之总数。计数之法。不可缘于外境。如念珠。及他物计数之类。总数别数。皆计于心中。或计一百。乃至一万。数目分明。若无间断。此是净业相继也。既有如是工夫。切不可生欢喜。若三回五次。数不至百。亦不可生烦恼。若坐久。佛声间断。数目不清。缓缓下地。或掐数珠。或出声持念。随意自在。行住坐卧。随时随处。念佛或出声。或不出声。都不相妨。只要心念无令间断。自觉事务稍定。还复上床。依前默念默计。此是日间动静念佛底节次。至于晨昏二时。必须向佛菩萨像前忏悔。复于床上依前摄心。坐至夜深。身心倦怠。和衣歇息。欲脱衣时。必留衬衣。若欲歇时。须默念佛。不用计数。念至睡着。觉来抖擞精神。端身正坐。依前默念默计。若乃佛声断绝。数目不清。身心烦恼。缓缓下床。或礼拜。或径行。一心念佛。逍遥片时。还复上床。摄心端坐如前。默念默计。此是摄心念佛底样子也。

论数息念佛(莲宗宝鉴亦不尽同)

大集经贤护品曰。求无上菩提者。应修念佛禅三昧。偈曰。若人专念弥陀佛。号曰无上深妙禅。至心想象见佛时。即是不生不灭法。坐禅三昧经云。菩萨坐禅。不念一切。惟念一佛。即得三昧。初机修习。未免昏散二病。须假对治。人天宝鉴云。凡修禅定。即入静室。正身端坐。数出入息。从一数至十。从十数至百。从百数至千万。此身兀然。此心寂然。与虚空等。不烦禁止。如是久之。一心自住。不出不入。时觉此心。从百毛孔中八万四千。云蒸雾起。无始已来。诸病自除。诸障自灭。自然明悟。譬如盲人忽然有眼。尔时见彻。不用寻人指路也。今此摄心念佛。欲得速成三昧。对治昏散之法数。息最要。凡欲坐时。先想己身在圆光中。默观鼻端。想出入息。每一息。默念南无阿弥陀佛一声。方便调息。不缓不急。心息相依。随其出入。行住坐卧。皆可行之。勿令间断。常自密密行持。乃至深入禅定。息念两忘。即此身心与虚空等。久久纯熟。心眼开通。三昧忽尔现前。即是唯心净土。

论参究念佛(见沈氏集录上司)

念佛之人。欲要参禅见性。须要于净室正身端坐。扫除缘累。截断情尘。瞪开眼睛。外不着境。内不住定。回光返照。内外俱寂然。密举念南无阿弥陀佛三五声。回光自看云。佛即是心。心是何物。不得作有。不得作无。只今举的这一念。从何处起。觑破这一念。复又觑破这觑破的是谁。参究良久。又举南无阿弥陀佛。又如是觑。如是参。急切做工夫。勿令间断。惺惺不寐。如鸡抱卵。不拘四威仪中。亦如是举。如是看。如是参。忽于闻声见色时。行住坐卧处。豁然大悟。亲见本性弥陀。内外身心。一时透脱。尽乾坤大地。是个西方。万象森罗。无非自己。盖参禅乃寂照无为之法。不是尘世中说得的事。要在放下。澄心静虑。方许少分相应。不须别举话头。但持一个阿弥陀佛。自参自念。久久自有所得。

论实相念佛

宗镜录曰。何等名为诸法实相。所谓诸法毕竟空无所有。以是毕竟空无所有法念佛。诸想不生。空寂无性。灭诸觉观。是名实相念佛。

考证 实相念佛。即一心不乱。即念佛三昧也。名虽异而实则同。一心不乱。已见于念佛持法矣。今以念佛三昧之说。录于左○三昧者。梵语。华言正定○莲社释疑论曰。或问楞严经云。念性元生灭。又云。以生灭因而求佛乘不生不灭。无有是处。然则念佛不能契彼无生明矣。答。经不云乎。无所念心。修念佛三昧。夫无所念心。即般若也。般若之体。如大火聚。撻之即烧。所以触有有败。触空空坏。岂生灭而能预哉。苟以是心念佛。则无生道于此显然矣。云何不契无生耶。能知此者。方明念佛三昧○西方合论曰。一切修行法门。言空即断。言有即常。未为究竟。唯此念佛三昧。即念而净。净非是无。即净而念。念非是有。达净无依。即是念体。了念本离。即是净用。是故非净外有念。能念于净。若净外有念。念即有所。所非净故。非念外有净。能入诸念。若念外有净。净即有二。二非净故○中峯有诗云。心中有佛将心念。念到心空佛亦忘。此之谓也。

(还)谨按摄心念佛。念佛之始事也。实相念佛。念佛之终事也。二者固不可偏废。至于参究数息二法。唯人量用。何以故。参究所以明吾真心。数息所以对治昏散。若已悟真心。既不昏散。则二法可不用故耳。

调和篇(见止观 禅要)

(每日功课之余。申酉相交之际。刻期止静。此云栖之程规也。然止静非坐不可。故以调和之法继之)。

夫行者初学坐禅。先须善调五事。必须和适则三昧易生。有所不调。多诸妨难。善根难发。一调食者。食若过饱。则气急身满。百脉不通。令心闭塞。坐念不安。食若过少。则身羸心悬。意虑不固。此二者皆非得定之道。若食秽触之物。令人心识昏迷。若食不宜之物。则动宿病。使四大违反。此为修定之功。须深慎之也。二调睡眠者。夫眠是无明惑覆。不可纵之。若其眠寐过多。非唯废修圣法。亦复丧夫功夫。而能令心暗昧。善根沉没。当觉悟无常。调伏睡眠。令神气清白。念心明净。如是乃可栖心圣境。三昧现前。故经云。初夜后夜。亦勿有废。令一生空过。无所得也。三调身。四调息。五调心。此三者应合用。不得别说。但有初中后方法不同。是则入住出相有异也。夫初欲入禅调身者。行人欲入三昧。调身之宜。若在定外。行住进止。动静运为。须悉详审。若所作麤犷。则气息随麤。以气麤故。则心散难录。兼复坐时烦愤。心不怡怡。身在定外。亦须用意。逆作方便。后入禅时。须善安身得所。初至绳床。即须先安坐处。每令安隐。久久无妨。次当正脚。若半跏坐。以左脚置右脚上。牵来近身。令左脚指与右[月望]齐。右脚指与左[月望]齐。若欲全跏。即正右脚。置左脚上。次解宽衣带周正。不令坐时脱落。次当安手。以左手掌置右手上。重累手相对。顿置左脚上。牵来近身。当心而安。次当正身。先当挺动其身。并诸支节。作七八反。如似按摩法。勿令手足差异。如是已。则端直。令脊骨勿曲勿耸。次正头颈。令鼻与脐相对。不偏不斜。不低不昂。平面正住。次当口吐浊气。吐气之法。开口放气。不可令麤急。以之绵绵恣气而出。想身分中百脉不通处。放息随气而出。闭口。鼻纳清气。如是至三。若身息调和。但一亦足。次当闭口。唇齿纔相拄着。舌向上腭。次当闭眼。纔令断外光而已。当端身正坐。犹如奠石。无得身手四肢切尔摇动。是为初入禅定调身之法。举要言之。不宽不急。是身调相。四。次入禅调息法者。息有四种相。一风。二喘。三气。四息。前三为不调相。后一为调

相。云何为风相。坐时。则鼻中息出入觉有声。是风也。云何为喘相。坐时息虽无声。而出入觉滞不通。是喘相也。云何为气相。坐时息虽无声。亦不结滞。而出入不细。是气相也。云何息相。不声。不结。不羸。出入绵绵。若亡若存。心神安隐。情抱悦豫。此息相也。守风则散。守喘则结。守气则劳。守息即定。坐时有风喘气三相。是名不调。而用心者。复为心患。心亦难定。若欲调之。当依三法。一者下着安心。二者宽放身体。三者想气徧毛孔出入。通同无障。若细其心。令息微微然。息调。则众患不生。其心易定。是名行者初入定时调息方法。举要言之。不涩不滑。是息调相也。五。初入定时调心者有三义。一入。二住。三出。初入有二义。一者调伏乱想。不令越逸。二者当令沉浮宽急得所。何者为沉相。若坐时。心中昏惰。无所记录。头好低垂。是为沉相。尔时当系念鼻端。令心住在缘中。无分散意。此可治沈。何等为浮相。若坐时。心好飘动。心亦不安。念外异缘。此是浮相。尔时宜安心向下。系缘脐中。制诸乱念。心即定住。则心易安静。举要言之。不浮不沉。是心调相。其定心亦有宽急之相。定心急病相者。由坐中摄心系念。因此入定。是故上向。胸臆急痛。当宽放其心。想气皆下流。患自瘥矣。若心宽病相者。觉心志散漫。身好透迤。或口中流涎。或时暗晦。尔时应当敛身急念。令心住缘中。身体相持。以此为治。心有涩滑之相。推之可知。是为初入定调心方法。夫入定本是从羸入细。是以身既为羸。息居其中。心最为细静。调羸就细。令心安静。此则入定初方便也。是名初入定调三事也。二。住坐中调三事者。行人当于一坐之时。随时长短。或经一时。或至二三时。摄念用心。是中须善识身息心三事调不调相。若坐时向虽调身竟。其身或宽或急。或偏或曲。或低或昂。身不端直。觉已随正。令其安隐。中无宽急。平直正住。复次。一坐之中。身虽调和而气不调和相者。如上所说。或风或喘。或复气急。身中胀满。当用前法。随而治之。每令息道绵绵。如有如无。次一坐中。身息虽调。而心或浮沉宽急不定。尔时若觉。当用前法。调令中适。此三事的无前后。随不调者而调适之。令一坐之中。三事调适。无相乖越。和融不二。此则能除宿患。妨障不生。定道可克。三。出时调三事者。行人若坐禅将竟。欲出定时。应前放心异缘。开口放气。想从百脉随意而散。然后微微动身。初动肩膊。及手头颈。次动二足。悉令柔软。次以手徧摩诸毛孔。令摩手令暖以揜两眼。然后开之。待身热稍歇。方可随意出入。若不尔者。坐或得住。心出既顿促。则细法未散。住在身中。烦躁不安。是故心欲出定。每须在意。此为出定调身息心方法。以从细出羸故。是名善入住出。

(还)谨按调心之法。虽具于右矣。又如永嘉之六种料拣。不可不知。故录于左。

永嘉集曰。六种料拣者。一识病。二识药。三识对治。四识过生。五识是非。六识正助。第一病者有二种。一缘虑。二无记。缘虑者。善恶二种也。虽复差殊。皆非解脱。是故总名缘虑。无记者。虽不缘善恶等事。然俱非真心。但是昏性。此二种名为病。第二药者。亦有二种。一寂寂。二惺惺。寂寂。谓不念外境善恶等事。惺惺。谓不生昏住无记等相。此二种名为药。第三对治者。以寂寂治缘虑。以惺惺治昏住。用此二药。对破二病。故名对治。第四过生者。谓寂寂久生昏住。惺惺久生缘虑。因药发病。故曰过生。第五识是非者。寂寂不惺惺。此乃昏住。惺惺不寂寂。此乃缘虑。不惺惺。不寂寂。此乃非但缘虑。亦乃入昏而住。亦寂寂亦惺惺。非但历历。兼复寂寂。此乃还源之妙性也。此四句者。前三句非。后一句是。故云识是非也。第六正助者。以惺惺为正。以寂寂为助。此之二事。体不相离。犹如病者。因杖而行。以行为正。以杖为助。修心之人。亦复如是。

明宗篇上(前三篇。论修禅之事。此二篇论修禅之理。事理合一。可与说禅矣。虽然。此二篇乃禅宗之玄谈。非净业之实事。似非所急者。但净业既熟。舍妄归真。则此理不可不预究也故并录之)

楞伽经曰。第一义谛者。但唯是心。种种外相。悉皆无有。彼愚夫执着恶见。欺诳自他。不能明见一切诸法如实处。大慧。一切诸法如实者。谓能了达唯心所现。

宗镜录曰。本静禅师云。汝莫执心。此心皆同前尘而有。如镜中像。无体可得。若执实有者。则失本源。常无自性。圆觉经云。妄认四大为自身相。六尘缘影为自心相。楞伽经云。不了心及缘。则生二妄想。了心及境界。妄想则不生。维摩经云。法非见闻觉知。且引三经。证斯真实。

华严经云。游心法界如虚空。则知诸佛之境界。法界即中也。虚空即空也。心佛即假也。三种即佛境也。是为观心。

今宗镜所论。非是法相立有。亦非破相归空。但约性宗圆教以明正理。即以真如不变。不碍随缘。是其圆义。若法相宗。一向说有真有妄。若破相宗。一向说非真非妄。此二门。各着一边。俱可思议。今此圆宗。空有二门俱存。又不违碍。此乃不可思议。若定说有无二门。皆可思议。今以不染而染。则不变随缘。染而不染。则随缘不变。实不可以有无思。亦不可为真妄惑。斯乃不思议之宗趣。非情识之所知。

万法从缘。无自体耳。体而无自。故名性空。性之既空。虽缘会而非有。缘之既会。虽性空而不无。是以缘会之有。有而非有。性空之空。无而不无。何者。会则性空。故言非有。空则缘会。故曰非无。非有非无。何独言语道断。亦乃心行处灭也。如是。则名体既空。言思自绝。可谓万机泯迹。独明真心矣。

真如者。遣妄曰真。显理曰如。观和尚拂此义云。无法非真。何有妄可遣耶。则真非真矣。无法不如。何称理可显耶。故如非如矣。斯则无遣无立。为非安立之真如矣。此释甚妙。故信心铭云。良由取舍。所以不如。立即是取。遣即是舍。今无遣无立。道自玄会矣(上俱宗镜录)。

肇论曰。心亦不有。亦不无。不有者不若有心之有。不无者。不若无心之无。何者。有心。则众庶是也。无心。则太虚是也。众庶止于妄想。太虚绝于灵照。岂可止于妄想。绝于灵照。标其神道而语圣心者乎。是以圣心不有。不可谓之无。圣心不无。不可谓之有。不有。故心想都灭。不无。故理无不契。理无不契。故万德斯弘。心想都灭。故功成非我。所以应化无方。未尝有为。寂然不动。未尝无为。经云。心无所行。无所不行。信矣。

黄檗心要曰。诸佛与一切众生。唯是一心。更无别法。此心无始已来。不曾生。不曾灭。无形无相。超过一切限量名言。踪迹对待。当体便是。动念即乖。犹如虚空。无有边际。不可测量。唯此一心即是佛。

莲池禅师曰。灵明洞彻。湛寂常恒。非浊非清。无背无向。大哉真体。不可得而思议者。其唯自性欤。

(还)谨按莲师又云。言性有二。兼无情分中。谓之法性。独有情分中。谓之佛性。今云自性。且指佛性而言也。由此观之。已上诸篇所言者。法性也。法性与佛性一而二二而一者也论性其无余蕴矣乎。

考证 传云。灵者灵觉。明者明显。日月虽明。不得称灵。今惟至明之中。神解不测。明不

足以尽之。故曰灵明。彻者。通也。洞者。彻之极也。日月虽偏。不照覆盆。是彻而未彻今此灵明。辉天地。透金石。四维上下。曾无障碍。盖洞然之彻。靡所不彻。非对隔说通之彻。云洞彻也。湛者不染。寂者不摇。大地虽寂。不得称湛。今惟至寂之中。莹净无滓。寂不足以尽之。故云湛寂。恒者久也。常者。恒之极也。大地难逃坏劫。是恒而未恒。今此湛寂。推之无始。引之无终。亘古亘今曾无变动。盖常然之恒。无恒不恒。非对暂说久之恒。云常恒也。非浊者。云有。则不受一尘。非清者。云无。则不舍一法无背者。纵之则无所从去。无向者。迎之则无所从来。言即此灵明湛寂。不可以清浊向背求也。举清浊向背。意该善恶。圣凡。有无生灭。增减。一异等大哉二句。赞词。大者当体得名。具徧常二义。以横满十方。竖极三际。更无有法可与为比。非对小言大之大也。真者不妄。以三界虚伪。唯此真实。所谓非幻不灭。不可破坏。故云真也。体者。尽万法不出一心之体。体该相用。总而名之。曰真体也。不可思议者。上明而复寂。寂而复明。清浊不形。向背莫得。则心言路绝。无容思议者矣。不可思者。法无相想。思则乱生。经云。汝暂举心。尘劳先起。是也。又法无相想思亦徒劳。经云。是法非思量分别之所能及。是也。故曰。心欲缘而虑亡也。不可议者。所谓理圆言徧。言不能尽。经云。一一身。具无量口。一一口。出无量音。如善天女穷劫而说终。莫尽。是也。故曰。口欲谈而词丧也。故用此四字。总结前文。盖是至极之名也。末句结归。言如是不可思议者。当是何物。唯自性乃尔。

龙舒净土文真性说曰。金刚经十七段。其大意。不过言真性皆无所有。如虚空然。此虚空谓之顽空。顽空者。直无所有。而真性虽如虚空。而其中则有。故曰。真空不空。顽空则可以作。可以坏。若此地实。掘去一尺土。则有一尺空。掘去一丈土。则有一丈空。是顽空可以作也。若此器本空。以物置之。则实矣。此室本空。以物置之。则实矣。是顽空可以坏也。若真性之空。则不可作。不可坏。本来含虚空世界。乌可作乎。无始以来至于今日。未尝变动。乌可坏乎。真性中俱无所有。无得而比。故不得已而以顽空比之。是般若心经云。是诸法空相。谓诸法皆空之相。乃真性也。终之以空中无色。以至无智亦无得。谓真性中皆无所有如顽空中皆无所有也。既皆无有。然有一切众生者。乃真性中所现之妄缘耳。大槩言之。真性如镜。一切有生者如影。是真性中所现之影也。影有去来。而镜常自若。众生有生有灭。而真性常自若。生灭既除。真性乃现。盖生灭者妄也。真性者真也。故楞严经曰。诸妄消亡。不真何待。此性上自诸佛。下至蠢动含灵。初无有异。其异者皆妄也。

又妄想说曰。楞严经第一卷。佛与阿难七次论心。终之以寻常所谓心者乃妄想耳。非真心也。真心即性也。圆觉经谓众生妄认六种尘缘为自性相。是寻常所谓心者。乃六种尘缘之影耳。谓此心本无。惟因外有六种尘缘。故内现此心。若外因有色。内则起爱色之心。外因有声。内则起爱声之心。外因有香味触法。内则起爱香味触法之心。盖真性如镜。六种尘缘如形。此心如影。若外无六尘。则内亦无此心矣。此心岂不为六种尘缘之影乎。形来则影现。形去则影灭。而性镜则常自若。故金刚经云。过去心不可得。现在心不可得。未来心不可得。此三心皆妄想心也。故有过去未来现在。若真心。则无始已来。未尝变动。乌有过去未来现在者乎。不可得者。谓无也。此三心皆随时灭坏。故云不可得。

(还)谨按法性佛性。其性未始不一。而或真或妄。其机未始不同。故以龙舒之说总结之。

考证

七次论心

楞严经云。佛问阿难。汝心何在。答。在身内。如是七问七答。佛皆破其妄所。意在显真。

- 身内
- 身外
- 潜伏根里
- 开合明暗
- 随合处有
- 一切无着
- 中间

已上略举其目当于本经详考之。

明宗篇下

(还)谨按已上真妄之说。可谓明切矣。特其所以守真舍妄者。则未之详也。故列之如左。

心经曰。观自在菩萨。行深般若波罗蜜多时。照在五蕴皆空。度一切苦厄。舍利子。色不异空。空不异色。色即是空。空即是色。受想行识亦复如是。舍利子。是诸法空相。

考证

观自在菩萨

宗泐曰。观自在者。能修般若之菩萨也。般若波罗蜜多者。菩萨所修之法也。菩萨用般若观慧照了自心清净圆融无碍。故称自在。此自行也。复念世间受苦众生。令其修习此法。离苦得乐。无不自在。此化他也。行者修行此深般若者。实相般若也。非初心浅智。者所能观。故云深也。时者。菩萨修行般若时也。

五蕴皆空

龙舒净土文曰。五蕴。谓色受想行识也。色谓色身。受谓受用。想谓思想。行谓所行。识谓辨识。此五者蕴积不散。以壅蔽真性。故谓之蕴。又谓之五阴。谓阴暗真性也。一切苦厄。皆从五者生。若能照见色身为空。则不泥于色身而畏死亡。是度过此一种苦厄也。照见受用为空。则不泥于受用而贪奉养又度过此一种苦厄也。照见思想为空。则不泥于思想。而意乃无所着。又度过此一种苦厄也。照见所行为空。则不泥于所行。而可以息迹。是又度过此一种苦厄也。照见辨识为空。则不泥于辨识。而可以坐忘。是又度过此一种苦厄也。故照见五蕴皆空。则度过一切苦厄。此五者皆不是真实。乃真性中所现之妄缘。若六根。六尘。六识。十二缘。四谛。皆此类也。

色空

林氏曰。色。色也。夫既得而色之则亦可得而空之空。空。也夫。既得而空之。则亦可得而色之。此乃尘生尘灭。对待之义。殆非吾之真心实地也。而吾之真心实地。本无色也。夫谁得而空之。本无空也。夫谁得而色之。色空都空。生灭多灭。此乃色空生灭之不到处也。故谓之真空。谓之真心实地。

金刚经曰。应生清净心。不应住色生心。不应住声香味触法生心。应无所住而生其心。

考证

应生清净心

宗泐曰。如来告善现云。为菩萨者。应如是生清净心。乃非取而取。如维摩经云。随其心净。则佛土净。斯之谓也。若于六尘生着。不名清净。故又曰。应无所住而生其心○坛经云。五祖与惠能讲金刚经。至应无所住而生其心。能于是大悟。见性。

又曰。不取于相。如如不动。何以故。一切有为法。如梦幻泡影如露亦如电。应作如是观。

考证

不取于相

宗泐曰。如如者。法身之理也。无去无来。故云不动。一切有为法者一切。世间生灭之法也。虚假不实。故梦幻泡影露电为喻。应作如是观者观即般若妙智。以此妙智。观有为法。如梦幻等。能观既是妙智。所观无非妙境。妙境者。一观三谛。真俗中也。妙智者。一心三观。空假中也。即观有为之法。离性离想之谓空。无法不具之谓假。非空非假之谓中。谛者。审实不虚之谓。全谛发观。以观照谛。谛既即一而三。观岂前后而照。故云如是观也○林氏曰。色有色相。空有空相。而如如不动。我之真心实地。一切之现成也。真心实地。岂落于色空。尘生尘灭之二相耶。此说虽不言三观。其实一也。

圆觉经曰。一切如来本起因地。皆依圆照清净觉相。永断无明。方成佛道。云何无明一切众生从无始来。种种颠倒。妄认四大为自身相。六尘尘缘影为自心相。譬彼病目。见空中华。空实无华。病者妄执故。由此妄有轮回生死。故名无明。一切众生。于无生中妄见生灭。是故说名轮转生死。善男子。如来因地修圆觉者。知是空华。即无轮转。亦无自心受彼生死。非作故无。本性无故。

宗镜录曰。一瞥在目。千华乱空。一妄在心。恒沙生灭。瞥除华尽。妄灭证真。

楞严经曰。佛言阿难。汝等当知一切众生从无始来。生死相续。皆由不知常住真心。性净明体。用诸妄想。此想不真故有轮转。

宗镜录曰。欲塞烦恼之窟穴。截生死之根株。但能内观一念无生。则空华三界。如风卷烟。幻影六尘。如汤沃雪。廓然无际。唯一真心矣。

考证

常住真心

成佛心要曰。顿教一心者。谓绝待一心。本来清净。华严经云。法性本空寂。无取亦无见。性空即是佛。不可得思量。盖令诸众生反妄归真。了达色身。山河大地。世间诸法。全是一味妙明真心。即绝待真心也。

又曰。诸众生从无始来。循诸色声。逐念流转。曾不见悟性净妙常。不循所常。逐诸生灭。由是生生杂染流转若弃生灭。守于真常。常光现前。根尘识心。应时销落。想相为尘。识情为垢。二俱远离。则汝法眼应时清明。云何不成无上知觉。

宗镜录曰。一。心生灭门二。心真如门。生灭门者。只如三界循环。斯皆妄识。四生盘泊。并是惑心。荣辱迅譬石光。古今驶过拍鞠。此则生灭门也。真如门者。只如摩罗净识。湛若太虚。佛性明珠。皎同朗月。隐显虽异。肤内更明。染净缘分。法身澄止。此则真如门也。

考证 楞伽经论识有二。一曰藏识。又谓之真识。属于诸佛。即后第九阿摩罗识是也。一曰事识。又谓之六识。又谓之波浪识。属于众生。即后六识。第七末那识。所谓根尘识心者此也○宗镜录曰。识有八种。一眼识。二耳识。三鼻识。四舌识。五身识。六意识。七末那识。八阿赖耶识。此八种识。具三能变。一异熟能变。即第八识多异熟性故。二。思量能变。即第七识恒审思量故。三了别能变。即前六识了境麤相故○又曰。第八识。广容周徧。为万法根原。故称第一微细体性。此体不可说。微妙最难知。周徧法界而无住心。任持一切而不现相。又云。此阿赖耶识。即是真心。不守真性。随染净缘。不合而合。能含藏一切真俗境界。此约有和合义边说。若不和合义者。即变常不变。故号真如又云。第八识。以任运之缘。合恒常之道。不为垢法之所染。宁为净法之所治。非生死之所羈。岂涅槃之能寂。是以称为识主。故号心王。尔后因一念无明。起七识波浪。又云。异熟。因有漏善不善业为异熟。异。谓是别异。属因。熟。谓成熟。属果。异因居过去。熟果即现在○末那识是染法。障碍圣道。隐蔽真心○六识者。法数曰。眼识玄黄不真。耳识苦乐异音。鼻识观气旋光。舌识掉说邪正。身识随机现仪。意识缘虑旋空。谓之六识○又藏论九识品云。第九阿摩罗识。释阿摩罗有二种。一者所缘即是真如。二者本觉即真如智。此二并以真如为体。染净不染○总论云。前六分别事识。是名取境心。第七现识。是名无明熏妄心。第八藏识。是名心清净。第九真识。是名体性不改。要之第七识是妄。第九识是真。第八识。可真可妄。然而真妄俱隐而未形。故曰心清净。修心者能力持之。即第九识矣。

法宝坛经曰。我此法门。先立无念为宗。无相为体。无住为本。无住者。人之本性。于世间善恶好丑。乃至冤之与亲。言语触刺欺争之时。并将为空。不思酬害。念念之中。不思前境。若前念今念后念相续不断。名为系缚。于诸法上念念不住。即无缚也。此是以无住为本。外离一切相。名为无相。能离于相。即法体清净。此是以无相为体。于诸境上心不染。曰无念。迷人于境上有念。念上便起邪见。一切尘劳妄想。从此而生。故立无念为宗。善知识。真如自性起念。六根虽有见闻觉知。不染万境。而真性常自在。故云。能善分别诸法相于第一义而不动。

考证

无念为宗

成佛心要曰。若念起时。常起觉心。故七祖云。念起即觉觉之即无。修行妙门。惟在于此。

又云。拟心即差动念便乖。但栖心无寄。理自玄会。又古德云。实相言思断。真如绝见闻。此是安心处。异学徒云云。此但任其本性自然。更不起新生慧解。故贤首云。若起心作凡行圣行。非是真行。不作一切行。行心无寄。是名大行。

又曰。若欲成就种智。须达一相三昧。一行三昧。若于一切处而不住相。于彼相中不生憎爱。亦无取舍。不念利益成坏等事。安闲恬静虚融澹泊。此名一相三昧。若于一切处行住坐卧。纯一直心不动。道场成净土。此名一行三昧。若具二三昧。如地有种。含藏长养。成熟其实。一相一行。亦复如是。承吾旨决获菩提。依吾行者。定证妙果。

师弟子玄策。问禅者智隍曰。汝在此作甚么。隍云入定。策云。定有出入。即非大定。隍云。六祖以何为禅定。策云我师所说。妙湛圆寂。体用如如。五阴本空。六尘非有。不出不入。不定不乱。禅性无住。离住禅寂。禅性无生离生禅想。心如虚空。亦无虚空之量。隍闻是说。径来谒师。具述前缘。师云。诚如所言。汝但心如虚空。不着空见。应用无碍。动静无心。凡圣情忘。能所俱泯性相如如。无不定时也。隍于是大悟。

宗镜录曰出要之术。唯有观心。观心得悟。一切俱了。是故智者先当观心。返观自心。欺诳不实。如幻如化。躁扰不住。无始无明。历劫流浪。不知何由得出。若能如是观心过患。又推诸境。境无自性。由见而有。不见即无。又推见处。见无自性。由心有动。不动即无。又推动心。动无自性。独由不觉。觉则动无。又推不觉。无有根本。直是无始虚习。念念自迷。无念真心。一无所有。若能观心。知心无起。即得随入真如门。当知所有。皆是虚妄心念而生。真妄由心。更无别旨。

诸修行人。不能得成无上菩提。乃至别成声闻缘觉。及成外道诸天魔王。及魔眷属。皆由不知二种根本。错乱修习。云何二种。一者无始生死根本。则汝今者。与诸众生用攀缘心。为自性者二者。无始菩提涅槃。元清净体。则汝今者识精元明。能生诸缘。缘所遗者。由诸众生遗此本明。虽终日行而不自觉。枉入诸趣。释曰。此二种根本。即真妄二心。

归宗顺旨。则理事双消。心境俱亡。定慧齐泯如永嘉集云。以奢摩他故。虽寂而常照。以毗婆舍那故。虽照而常寂。以优毕叉故。非照而非寂。照而常寂。故说俗而即真。寂而常照。故说真而即俗。非寂而非照。故杜口于毗耶。斯则不唯言语道断。亦乃心行处灭。

考证

奢摩地

此云止。又云定。

毗婆舍那

此云观。又云慧观约因修。慧在果证。

优毕叉

此云舍亦云平等。舍。谓舍于二边。边非中道。等。谓等于定慧。

若求真断妄。似弃影劳形。若依妄即真。似处阴灭影。无心于忘照。则万累都捐。若任运以寂知。则众行爱起。放旷任其去住。静鉴觉其源流。语默不失玄微。动静未离法界。

若未入宗镜。不了自心。总多闻习诵。俱不成就。如善星受持读诵十二部经。获得四禅。不达无生。反堕地狱。又如阿难多闻。不明实相。遭淫席所缚。为文殊所呵。应须先入正宗。后修福智。如琉璃之含宝月。似摩尼之置高幢方得通透无瑕。能雨众宝。自他兼利。岂虚构哉(上俱宗镜)。

明宗集曰。四祖谓法融禅师曰。夫百千法门同归方寸。河沙功德。总在心源。一切戒定慧门。神通变化。悉是具足。不离汝心。一切烦恼业障。本来自空。一切因果。皆如梦幻。无三界可出。无菩提可求。人与非人。性相平等。大道虚旷。绝思绝虑。如是之法。汝今已得。与佛何殊。更无别法。

法真禅师曰。此性本来清净。具足万德。但以染净二缘而有差别。故诸佛悟之。一向净用而成觉道。凡夫迷之。一向染用。没溺轮回。其体不二。故般若云。无二无别分。无别无二故。

僧问如何是大乘顿悟法要。师曰。汝等先歇诸缘。休息万事。善与不善。世出世间。一切诸法。莫记忆。莫缘念。放舍身心。令其自在。心如木石。无所辨别。心无所行。心地若空。慧日自见。如云开日出相似。自然具足神通妙用。是解脱人。

考证

解脱

初门曰。解脱即是涅槃。门。谓能通。此解脱三法。能通行者。得入涅槃。故名解脱门也○一。空解脱门。云何名空解脱门。观诸法无我我所故空。所以者何。诸法从因缘和合生。无有作者。无有受者。如能通达者。是名空解脱门。二。无相碍解脱门。云何名无相碍解脱门。观男女相。一异相等。是相中求实皆不可得。故无相。所以者何。若诸法无我我所故空。空故无男女。无一异等法。我我所名字是异。以是故男女一异等相。实不可得。如能通达者。是为无相解脱门。二无作解脱门。云何名无作解脱门。若知一切法无相。即都无所作。故名无作。所以者何。若于法有所得者。即于三界而有所求。因是造作三有之业。今一切相皆不可得故。则于三界无所愿求。不造一切三有生死之业。无业故无报。是为无作解脱门。

宗镜录曰。有无不住。即于诸法悉皆解脱。以一切法不出有无故。是知解脱之中。无有文字。无生死。无烦恼。无阴界。无众生。无忧喜。无苦乐。无系缚。无往来。无是非。无得失。乃至无菩提。无涅槃。无真如。无解脱。以要言之。一切世出世间诸法。悉皆一无有。故楞严经云。知见立知。即无明本。知见无见。斯即涅槃。故真解脱者。名曰虚无。虚无。即是如来。如来解脱。无二无别。

德韶国师曰。如来一大藏经。卷卷皆说佛理。句句尽言佛心。因甚么得不会去。若一向织络言教。意识解会。上座经尘沙劫。亦不能得彻。此唤作颠倒知见识心活计。并无得力处。此盖为跟下不明。若究尽诸佛法源。河沙大藏。一时现前。不欠丝毫。不剩丝毫。诸佛时常出世。时常说法度人。未曾间歇。乃至猿啼鸟叫。草木丛林。常助上座发机。未有一时不为上座。有如是奇特处。

智依禅师曰。尽十方世界。无一微尘许法。与汝作见闻觉知。还信么。然须如此。也须悟始得。莫将为等闲。不见道。单明自己。不悟目前。此人祇具一只眼。还会么。

考证

一只眼

宗镜录云。参玄之士。须具二眼。一己眼明宗。二智眼辨惑。所以禅宗有祇具一眼之说。理孤事寡。终不圆通。只翼单轮。岂能飞运。

白云守端禅师曰。莫谓无心云是道。无心又隔一重关。

子璇从洪敏法师。讲至动静二相。了然不生。有省。谓敏曰。敲空击水。尚落筌蹄。举目扬眉。已成拟议。去此二途。方契斯旨。

长芦林禅师拈拄杖曰。其宗也离心意识。其旨也超去来今。离心意识。故品万类不见差殊。超去来今。故尽十方更无渗漏。当头不犯。彻底无依。悟向朕兆未生已前。用在功勋不犯之处。平常活计。不用踌躇。拟议之间。即没交涉。

承古禅师曰。夫出家者。为无为法。无为法中无利益。无功德。近来出家人。贪着福慧。与道全乖。若为福慧。须至明心。若要达道。无汝用心处。所以常劝人莫学佛法。但自休心。利根者。画时解脱。钝根者。或三五年。远不过十年。若不悟去者。老僧与汝入拔舌地狱。

白兆珪禅师曰。穷天地。亘古今。只是当人一个自性。于是中间更无他物。诸人每日行时行着。坐时坐着。卧时卧着。祇对言语时。满口道着。以至扬眉瞬目。嗔喜爱憎。寂然游嬉。未始间断。因甚么不肯承当。自家歇去。良由无量劫来。爱欲情重。生死路长。背觉合尘。自生疑惑。譬如空中飞鸟。不知空是家乡。水里游鱼。忘却水为性命。何得自抑。却问傍人。大似捧饭称饥。临河叫渴。诸人要得休去。各请立地。定着精神。一念回光。豁然自照。何异空中红日。独运无私。盘里明珠。不拨自转。然虽如是。祇为初机。向上机关。未曾踏着。且道怎么生是向上机关。良久曰。仰面看天不见天。

宝华鉴禅师曰。参禅别无奇特。祇要当人命根断。疑情脱。千眼顿开。如大海洋底。辊一轮赫日。上升天门。照破四天之下。万别千差。一时了明。便能握金刚王宝剑。七纵八横。受用自在。岂不快哉。其或见谛不真。影响彷彿。寻言逐句。受人指呼。何年得快活去。不知屏息尘缘。竖起脊梁骨。着须精彩。究教七穿八穴。百了千当。向水边林下。长养圣胎。亦不枉受人天供养。

张拙秀才偈曰。光明寂照徧河沙。凡圣含灵共我家。一念不生全体现。六根纔动被云遮。断除烦恼重增病。趋向真如亦是邪。随顺世缘无罣碍。涅槃生死等空华。

慧可问达磨祖师曰。我心未宁。乞师与安。祖师曰。将心来与汝安。可良久曰。觅心了不可得。祖师曰。我与汝安心竟。

考证 宗镜录曰。二祖求此妄心不得。初祖所以传衣。阿难执此妄心。二祖所以呵斥。

楚南禅师曰。诸子设使解得三世佛教。如瓶注水。及得百千三昧。不如一念修无漏道。免被人天四果系缚。时有僧问无漏道如何。曰。未有阇黎时体取。曰。未有某甲时。教谁体取。曰。体者亦无。

道垣禅师曰。古人云。十方同聚会。个个学无为。此是选佛场。心空及第归。且怎么生是心空。不是那里闭目冷坐是心空。此正是意识想解。上座要会心空么。但且识心。便见心空。三世体空。且不是木头也。所以古人道。心空得见法王。还见法王么。

中际遵禅师曰。八万四千深法门。门门有路超乾坤。如何个个踏不着。祇为蜈蚣太多脚。不唯多脚亦多口。针嘴铁舌徒增丑。拈锤竖拂泥洗泥。扬眉瞬目笼中鸡。要知佛祖不到处。门掩落花春鸟啼。

真净禅师曰。洞山门下无佛法与人。祇有一口剑。凡是来者。一一斩断。使伊性命不存。见闻俱泯。却向父母未生前。与伊相见。

法泰禅师曰。达得人空法空。未称祖师家风。体得全用全照。亦非衲僧要妙。直须打破牢关。识取向上一窍。如何是向上一窍。春寒料峭。冻杀年少。

考证

人空法空

人空。即众生空也○初门曰。生法二空。空以无有为义。无此生法二有。故名为空。一。众生空。若观生死苦果。但见名色阴入界实法。从因缘生。新新生灭。是实法中空。无我人众生寿者等十六知见。如龟毛兔角。毕竟不可得。是为众生空也。二。法空。若观生死苦果。非但我人众生寿者十六知见等空。如龟毛兔角不可得。是中名色阴入界异法。一一分别。推析破坏。乃至微尘刹那。分分细检。皆悉空无所有。即名法空。是为声闻人经名法空相。若摩诃衍中辨法空者。诸法如梦幻。本来自空。不以推析破坏故空也。

佛鉴禅师曰。至道无难。唯嫌拣择。桃花红。李花白。谁道融融祇一色。燕子语。黄莺鸣。谁道关关祇一声。不透祖师关楔子。空认山河作眼睛。

善胜悟禅师曰。扬声止响。不知声是响根。弄影逃形。不知形为复印件。以法问法。不知法本非法。以心传心。不知心本无心。知心如幻。了法非法。知法如梦。心法不实。莫慢追求。梦幻空华。何劳把捉。到这里。三世诸佛一大藏教。祖师言句。天下老和尚露布葛藤。尽使不着。何以故。太平本是将军致。不许将军见太平。

崇信禅师居天皇寺。一日问师曰。某自到来不蒙指示心要。皇曰。汝擎茶来。吾为汝受。汝行食来。吾为汝接。汝和南时。吾便低首。何处不指示心要。师低首良久。皇曰。见则直下便见。拟思即差。师当下开解。复问如何保任。皇曰。任性逍遥。随缘放旷。但尽凡心。别无圣解。

从谏禅师问南泉曰。如何是道。泉曰。平常心是道。僧问如何是平常心。师曰。要眠即眠。要坐即坐。曰。学人不会。师曰。热则取凉。寒则取火。

华严慧禅师曰。妄心无处即菩提。

神赞禅师曰。灵光独耀。迥脱根尘。本露真常。不拘文字。心性无染。本自圆成。但离妄缘。即如如佛。

南台守安禅师曰。南台静坐一炉香。终日凝然万虑忘。不是息心除妄想。都缘无事可思量。

晦堂禅师曰。愚人除境不忘心。智者忘心不除境。不知心境本如如。触目遇缘无障碍。

考证 洞山云。世间尘事乱如毛。不向空门何处消。若待境缘除荡尽。古人那得喻芭蕉○上俱明宗集。

僧肇(宝藏论 离微体净品)略曰。其入离。其出微。知入离。外尘无所依。知出微。内心无所为。内心无所为。诸见不能移。外尘无所依。万有不能羈(万有不能羈。想虑不乘驰)诸见不能移。寂灭不思议。可谓本净 体自离微也。夫妄有所欲者。不观其离。妄有所作者。不观其微。不观其微者。即内生恶见。不观其离者。即外起风尘。外起风尘。故外为魔境所乱。内起恶见。故 内为邪见所惑。既内外缘生。真一宗隐。

(还)谨 按诸经传。虽显密不同。其为禅理则一而已矣。所谓最上乘者。不在是乎。中下之士。多以礼诵终身者。殆未闻乎此也。噫此黄檗之所深悯。而谓净土成业为佛障者。其指此类也夫。

黄檗心要曰。凡人临欲终时。但观五蕴皆空。四大无我。真心无相。不去不来。湛然圆湛。心意一如。但能如是。直下顿了。不为三世所拘系。便是出世人也。切不可有分毫趋向。若见善相。诸佛来迎。亦无心随去。若见恶相。种种现前。亦无心怖畏。但自忘心。同于法界。便得自在。此即是要节也。

(还)谨 按此说。为不修净土者发也。不修净土。则平日不想西方。而今有所趋向。皆魔境也。平日不念阿弥陀佛。而今有所显现。皆魔相也。故曰。不可分毫趋向。不可有心随去。若修净土者。临终一心往生。乌得不趋向。待佛接引。乌得不随去哉。余恐此说疑悞净业之人。故书此以告。

附御魔法

菩萨所问经曰。譬如有孔隙处。风入其中。摇动于物。有往来相。菩萨亦尔。若心有间隙。心则动摇。以摇动故。魔则得便。是故菩萨守护于心。不令间隙。则诸相 圆满。相圆满故。则空性圆满。是为菩萨超魔法门。

(振)曰。昔有禅师静坐。见有人擎尸哀号。师即取斧奋斫。不期自斫。又有一师坐禅。见一豕奔突来前。师即拽鼻唱叫。人见师自拽。此皆内心起见。遂感外魔来入。故万动 皆摇。悉成魔业。一念不起。尽灭诸境。学者直挺金刚剑。高竖降魔旗。毋令诸魔乘隙而入也。

傅奥法师云。内有恶业。则外感邪魔。若内起善心。则外值诸佛。斯则善恶在己。而由人乎哉。是以西施爱江。嫫母嫌镜。实为痴也。故起信论云。或有众生无善根力。则为诸魔外道鬼神之所惑乱。当念唯心。境界则灭。终不为恼。故云。心正可以辟邪。如日月正当天。草木无邪影。

莲池禅师疏曰。末世修行。多诸障难。一亏正见。即陷羣邪。彼佛愿力威神。加被行人。大光明中。不遭魔事。能为护念。直至道场。故知泽图辟邪恠。宝镜遁妖。正念分明。无能娆者。

考证 疏云。多诸障难者。行人于禅观中。击发阴魔。如楞严开五十种。皆云不作圣心。名善境界。若作圣解。即受群邪。故知正见稍亏。邪魔遂炽。今念佛者。以佛大愿摄受。大力匡持。威莫敢干。神不可测。虽有魔事。行将自消。经云。念佛之人。有四十里光明烛身。魔不能犯。以佛常护念故。从今发心。直至道场。自始至终。吉无不利。良由正念分明。纵魔来着。易识易遣。非比耽静着空。中无主宰。逢魔不觉。遂至入心者也。泽图宝镜者。有神兽名白泽。能人言。辨万物之情。诸邪望影而避。故曰。家有白泽之图。必无如是妖恠。又山精野魅。能变形种种。诳惑于人。而不能变镜中之形。喻念佛者。正念现前。智照精明。一切天魔心魔。不得便故。

又云。问临终佛现。亦有魔否。答。古谓无魔。脱或有之。贵在辨识。

考证 钞云。今谓念佛者。必无魔事。然亦有宿障深厚。或不善用心。容有魔起。固未可定。须预辨识。如经论行人见佛。辨之有二。一。不与修多罗合者。是为魔事。二。不与本所修合者。是为魔事。所以然者。以单修禅人。本所修因。唯心无境。故外有佛现悉置不论。以果不恊因故。今念佛人。一生忆佛。临终见佛。因果相符。何得槩为魔事。若或未能了决。但如前辨别察识而已。

止观禅要曰。行者觉知魔事。却法有二。一者修止却之。凡见一切诸恶魔境。不忧不怖。不取不舍。息心寂然。彼自当灭。二者修观却之。若见种种魔境。用止不去。即当返观能见之心。不见处所。彼何所恼。如是观时。寻当谢灭。若迟迟不去。但当正心。勿生惧想。不惜躯命。正念不动。知魔界如。即佛界如。则魔界无所舍。佛界无所取。佛法自当现前。魔境自当消灭。愚人不了心生惊怖。及起贪着。因是心乱。失定发狂。非魔所为也。若诸魔或经年月不去。但当端心正念。当诵大乘方等诸经。治魔呪默念。诵之。存念三宝。若出禅定。亦当诵呪自防。及诵波罗提木叉。邪不干正。久久自灭矣。

王氏曰。静中境界。甚有多般。皆由自己识神所化。因静而引诱心君。岂不闻古人云。凡所有相。皆是虚妄。心若不动。见如不见。体用虚空。无处捉摸。自然消散。无境可魔。无物可坏也。

(还)谨按楞严论阴魔百种。法数论魔军十种。止观净名各论魔四种。虽曰因静而得。要皆平日之魔业相为感召也。噫。御魔者当预为之所矣。

考证

御魔法

宗镜录曰。坐禅时见诸魔事起。但了一心。境界自灭。可谓降魔妙术矣。

文殊菩萨降魔偈

归依西方阿弥陀佛。弥陀佛。阿弥陀佛。阿弥陀佛。弥陀佛。

波罗提木叉

发隐曰。此云保解脱。保卫三业得解脱也。亦云别解脱。持一事。得一解脱。别别不同故。

百种魔

楞严经论色受想行识五阴之魔。各二十种。共百种也○初门曰。此为阴者。以阴覆为义。能覆出世真明之慧。而增长生死。集散不绝。故名为阴。一。色阴。有形质碍之法。名为色。色有十四种。所谓四大五根五尘。并是色法也。二。受阴。领纳所缘名为受。受有六种。谓六触因缘生六受。但境既有违顺。非违非顺之别。故六受亦各有苦受乐受。不苦不乐受之异也。三。想阴。能取所领之缘相名为想。想有六种。所谓领六尘之相为想也。四。行阴。造作之心。能趣于果。名为行。行有六种。大品经中说有六思。思即是行。谓于六想之后。各起不善业善业之二业也。五。识阴。了别所缘之境为识。识有六种。即是六识。

十种魔军

法数曰。一贪欲。二忧愁。三饥渴。四渴爱。五睡眠。六怖畏。七疑悔。八嗔恚。九利养。十自高慢。是为十种魔军。

止观四魔

止观禅要云。魔有四种。一烦恼魔。二阴入界魔。三死魔。四鬼神魔。上三种。皆是世间之事。及随人自心所生。鬼神魔。相有三种。一者精魅。十二时兽变化。作种种形色。恼惑行人。各当其时而来。二者堆剔鬼。亦作种种异相。来恼行人。三者魔恼。是魔多化作三种五尘境界相。来破善心。一作违情事。则可畏五尘。二作顺情事。则可爱五尘。三作非违非顺事。则平等五尘。动乱人心。令失禅定也○大集经云。断集谛。是降烦恼魔。知苦谛。是降阴魔。修道谛。是降天魔。证灭谛。是降死魔。但彼云鬼神魔。此云天魔。天魔尚能降之。况鬼神乎。

净名四魔

一欲魔。二身魔。三死魔。四天魔。什曰。得无生忍。烦恼永断。故降欲魔。得法身。则更不得身。故降身魔。无身则无死。故降死魔。无三魔。则波旬不得其便。故降天魔。什又曰。波旬。秦言杀者。常欲断人慧命。故名杀者。亦名恶中恶魔王最甚也。

净土资粮全集卷之六(终)

No. 1162-I 净土资粮全集(后集) 净土资粮全集后序

复真居士未艾年。遂厌人间事。修出世间法。因禀教于

莲池上人。得如来正印。一念皈依净土。既稀龄矣。每覩其乡人。邪修诡证。忘以大乘为名。至混真理。心切悯之。于是衍其师说。作净土资粮全集。振威英而惊瓦缶。揭日月而摈磷萤。将令邪魔外道顿省前非。同趣极乐。此之用心。恍亦

接引导师慈悲无量之心欤。盖桐邑于嘉禾。最为僻壤。不若通都大邑。多有十方圣贤。络绎往来。故其居人不闻正法。而易为异说所动。众盲火坑。此居士所深悯也。是书出将桐之人悚然悔。翕然趋乎。经云。为人说法竟。己事已毕。居士其有是乎。虽然余闻修持净土之法。悟与未悟。皆所当遵。故大菩萨如马鸣龙树。大善知识如慧远永明。斤斤自度。切切度他。历有明征。同跻胜果。信苦海之舟航。化邦之公据也。直利桐人已哉。是序。

万历岁次癸巳秋九月吉盐官古印居士仇云凤和南撰

No. 1162-J 净土资粮全集后序

余三刻资粮。与昔人之居室略相似。初刻者始有而合。再刻者少有而完。终刻者富有而美。然则是三刻也。始有少有者。果劣于富有。而富有者。果优于始有少有乎。是不然。观于华严纶贯之言而可知矣。彼云佛道贵圆融。而圆融有二义。一者因该果海。二者果彻因源。如始有少有者。以最上乘之理。详着于三乘之后。是谓果彻因源。富有者。于三乘之中。而徧具最上乘之理。是谓因该果海。其为圆融则一也。尚何优劣之有哉。是虽文有详略词有精粗。修净业者。苟能会其圆融之义。而不贵于多见多闻。则虽始有少有。均为适道之资。所谓最上乘者。不外此而得之矣。若徒侈其文。夸其词。而乏体会力行之功。则虽富有者。不免于空数他宝。于最上乘竟何俾哉。故曰。三刻无优劣。顾人所修何如耳。若昧圆融之义。而妄有取舍于其间。多见其识之陋矣。唯善学者当自知之。

万历岁次戊戌冬十月吉旦复真居士庄广还识

No. 1162-K 净土资粮全集跋

(男)闻 净土著述。简册相望。而

大人犹惓惓于资粮全集者。何也。盖学人之纂辑。博采非难。而摘要为难。摘要非难。而兼脩为难。惟兹众生。品类不一。其根利者。直透玄机。其根钝者。须由渐次。非可槩而论也。故摘要者。必本末兼资。贤愚咸获而后。可。如黄檗心要等书。排斥诸法。而大阐厥宗。于探玄剧懿者得矣。然语上而遗下。在中下者无仰攀之益。如中峯三时系念等书。专修净业。而礼诵有方。于循序渐进者得矣。然语粗而遗精。在上智者有下抑之羞。以是而称全书。未也。唯是资粮之集也。观日课诸篇。则中下乘之事。是心要等所未脩也。而可为下学者之渐门。诵兼禅之章。则最上乘之理。是系念等所未及也。而可为上达者之顿悟。合上下。贯精粗无所不备。无所不该。如醉盘示儿。任其意之所取。随其力之所及。而利钝者咸有获焉。可谓全书矣。可谓全书矣。岂徒以傍搜博采而后谓之全集也哉。吾知净土著述。通之人人而可行。推之世世而无弊者。必是其选也。是为跋。

男芳林稽首和南书

No. 1162-M 复真居士像赞

厚重简默	东鲁流风	云栖一晤
针芥相逢	潜心瞻养	复此真空
莲宗要语	辑梓流通	永永法施
利他何穷	必世后仁	正法绍隆
移风易俗	不愧儒宗	

万历戊戌净业居士 沈广近 和南撰

西方直指（明 一念编）

刊西方直指叙

西方直指涑田一念居士所撰也其意谓为未闻西方者告焉而其书具道事相而不外心性读者信而解之解而行之则岂惟感西方净土抑亦显寂光净土欤因今表出之于本山藏中 命诸剞劂氏以广其传葢窃(余)志 永存于不朽云。

元禄辛未秋八月朔旦天台山沙门大云(亮润)识于东溪西乐院

No. 1163-B 西方直指序

袁居士撰西方合论为参禅未悟者告而余又撰西方直指为未闻西方者告或曰汝儒流也可宗禅乎余曰余辟禅非宗禅也盖禅儒各立门户原无干涉自世教不明人起见刺于是有排禅者有右禅者有合儒禅者有析儒禅者议论纷纷漫无着落致令邪士狂徒乘机冒诈逃匿其中匪惟累儒且累禅矣然则欲为辟禅计者请毋辟其名但攻其病使业禅者知如何始 为禅不容以禅病而病禅使业儒者知如是且非禅岂容以禅病而病儒如食谷者不种麦然能识麦故不闻辟麦而终不以麦胜谷食麦者不种谷然能识谷故不闻辟谷而终不以谷胜 麦此无他以谷麦较若黑白无所容其辟而实不必于辟也是故孔子称老而不为老混者以孔子能知老耳韩子辟佛而为佛屈者以韩子不知佛耳今不知其病而攻之但从其门而辟 之不惟禅者拒之即儒者亦疑之矣即辟禅者亦自疑矣故阴疑之不若阳辨之能辨之则禅不碍儒儒不碍禅何烦辟辞或曰方今禅毒大发波及吾儒汝不卫儒直捣禅巢诚急则治标 之奇策也但禅门一切皆空净秽两忘今子偏执西方岂不乖理余曰众生错认祖机正病此见而子犹然执病为药岂非迷中倍人须知禅者净土之禅净土者禅之净土原无许多分别 知见子如不能见月忘指则谓西方为有非西方也谓西方为无非西方也谓西方为亦有亦无为非有非无亦非西方也谓禅即净土净土即禅总皆戏论吾于汝何哉虽然他道修行如 蚊子上于高山念佛往生似风帆张于顺水先哲言之谆谆奚俟愚嚙。

西方直指目录

- 上卷

- 净土因地

- 净土功果

- 净土仪式

- 净土愿文

- 净土辨疑

- 中卷

- 经论指归

o 祖师指归

• 下卷

o 往生证验

o 往生持戒

No. 1163

西方直指卷之上

涑田 一念居士 编

净土因地

经云过去久远劫中有国王名憍尸迦彼时有佛名世自在王如来王闻法舍位出家号法藏比丘于彼佛前发四十八愿有一愿云我作佛时十方众生至心信乐欲生我国十声念我名号而不生者我不作佛乃历劫勤修得成正觉号阿弥陀国号极乐世界从是西方过十万亿佛刹今现在说法观音势至二大菩萨为之赞化梵语阿弥陀此云无量以佛光明无量照十方国故以佛寿命及其人民经无量劫故其国黄金为地无陵谷坑坎宝池宝树种种庄严水鸟风林俱宣妙法无昼夜寒暑无地狱饿鬼畜生无有女人衣食宫器随念而至无有众苦但受诸乐故名极乐一名赡养一名清泰一名净土。

净土功果

经云欲生极乐国者当修三福一者孝养父母奉事师长慈心不杀修十善业二者受持三归具足众戒不犯威仪三者发菩提心深信因果读诵大乘劝进行者如此三事名为净业正因根熟则全持根生则分受又云若有人深信发愿念阿弥陀佛者是人现世消灾增寿西方七宝池中即生莲华一孕标其姓名念佛精专华日敷茂临终命时佛不舍愿力亲垂接引是人心不颠倒一刹那顷往莲胎化生随其净业深浅有上中下九品皆得见佛闻法心无退转证无生忍永不轮回。

净土仪式

行者每日清晨服饰已勿茹荤酒即焚香供佛屏除杂念至心专想如对金容如子忆母如遭水火狴牢者之求救合掌向西礼拜毕即念南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨 南无一切菩萨声闻诸上善人各十声每声以一气为度不高不低念毕又念大慈菩萨发愿偈一遍云十方三世佛阿弥陀第一九品度众生威德无穷极我今大皈依忏悔三业罪凡有诸福善至心用回向愿同念佛人感应随时现临终西方境分明在目前见闻皆精进共生极乐国见佛了生死如佛度一切念毕顶礼而退更有身心稍闲者念弥陀经并往生咒及西方愿文为主其余二时三时功课或念佛千声万声悉随力量而行每日立定成规不可一日间断。

净土愿文(沉莲池 撰)

稽首西方安乐国 接引众生大导师

我今发愿愿往生 惟愿慈悲哀摄受

弟子(某甲众等)普为四恩三有法界众生求于诸佛一乘无上菩提道故专心持念阿弥陀佛万德洪名期生净土又以业重福轻障深慧浅染心易炽净德难成今于佛前翘勤五体披沥一心投诚忏悔我及众生旷劫至今迷本净心纵贪嗔痴染秽三业无量无边所作罪垢无量无边所结冤业愿悉消灭从于今日立深誓愿远离恶法誓不更造勤修圣道誓不退惰誓成正觉誓度众生阿弥陀佛以慈悲愿力当证知我当哀悯我当加被我愿禅观之中梦寐之际得见阿弥陀佛金色之身得历阿弥陀佛宝严之土得蒙阿弥陀佛甘露灌顶光明照身手摩我头衣覆我体使我宿障自除善根增长疾空烦恼顿破无明圆觉妙心廓然开悟寂光真境常得现前至于临欲命终预知时至身无一切病苦厄难心无一切贪恋迷惑诸根悦豫正念分明舍报安详如入禅定阿弥陀佛与观音势至诸圣贤众放光接引垂手提携楼阁幢幡异香天乐西方圣境昭示目前令诸众生见者闻者欢喜感叹发菩提心我于尔时乘金刚台随从佛后如弹指顷生极乐国七宝池内胜莲华中中华开见佛见诸菩萨闻妙法音获无生忍于须臾间承事诸佛亲蒙授记得授记已三身四智五眼六通无量百千陀罗尼门一切功德皆悉成就然后不违瞻养回入娑婆分身无数徧十方刹以不可思议自在神力种种方便度脱众生咸令离染还得净心同生西方入不退地如是大愿世界无尽众生无尽业及烦恼一切无尽我愿无尽愿今礼佛发愿修持功德回施有情四恩总报三有齐资法界众生同圆种智。

净土辨疑

归元直指选

宗本问弟子欲脱生死不知依何法修。

禅师赞叹曰年纪幼而发心高听吾所说径路修行但念阿弥陀佛。

宗本曰凡夫罪业甚多云何一世念佛便得往生净土。

答十六观经云至心念南无阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪有人平生造五逆十恶临终十念阿弥陀佛尚得往生况一世齐戒念佛乎。

问阿弥陀佛何故有如是广大功德广大行愿。

答大阿弥陀经云我至成佛时名声超十方人天欣得闻俱来生我刹地狱鬼畜生亦生我刹中是则凡在三界六道轮回之内者无所不度可知矣阿弥陀佛现在西方极乐世界又在十方世界教化无数天人以至蛄飞蠕动之类(蛄飞者谓微细飞虫也蠕动者谓微细蛆虫也)若此者佛尚化度况于人乎阿弥陀佛又有愿云若称我名必生我国若不尔者誓不作佛是以广度众生无有穷极而人一念皈依遂生其国由此推之念佛功德实不可思议也又云若有众生欲生我国上品者须用慈心不杀爱护含灵具诸戒行读诵大乘解第一义谛理深明供养三宝孝敬双亲悲怜贫苦教化有情若能如是念佛者决定上品上生直至成佛其或力量未充且自坚持齐戒一心念佛若能念佛无间亦不在下品生矣况此法门不拣贤愚不择贵贱不在贫富不分男女不问老幼不拘僧俗不论久近皆可以念佛念佛轨则亦不拘或高声念低声念流水念顶礼念参究念观想念摄心念轮珠念行道念住立念静坐念侧卧念默念明念千念万念皆同一念唯要决定信心求生净土果能如是行持何用别寻知识可谓行船尽在把梢人达者同登瞻养国。

问世间之人多说家缘萦绊世务缠身且待老来然后念佛。

答曰苦哉苦哉岂不见死心禅师云世间之人财宝如山妻妾满室日夜欢乐他岂不要长生在世争奈前程有限暗里相催符到便行不容迟滞阎罗老子不顺人情无常鬼王有何面目且据诸人眼里亲见耳里

亲闻前街后巷亲戚眷属朋友兄弟强壮后生死却多少岂不闻古人云莫待老来方学道孤坟尽是少年人又曰自从早年索妻养子经营家计受尽千辛万苦忽然三寸气断未免一旦皆休若是孝顺儿孙齐得几僧看得部经烧得陌纸春三秋九做得碗饭哭得树声犹是记忆爹娘的若是不肖之子父母方死骨头未冷作拈财产出卖田园恣意作乐以此较之着甚么急儿孙自有儿孙福莫与儿孙作马牛复引古德云冷笑富家翁营生忙似箭囤圆米生虫库中钱烂贯日里把秤称夜里点灯算形骸如傀儡莫教绳索断死心如此苦口劝人曾许你且做世间事待老来念佛乎当思人生在世能有几时石火电光眨眼便过趁此未老未病之前抖擞身心拨弃尘事得一日光景念一日佛名得一时工夫修一时净业由他临命终时好死恶死我之盘缠预办了也我之前程稳稳当当了也若不如此后悔何追思之思之。

天台智者十疑论

净土指归选

世或以念佛往生为难乎使愚夫愚妇执持圣号谛信而不疑无不得生者或以以为易乎非夫宿植深厚洞达玄旨不滞于偏小者莫窥其阃奥大本经说疑心修善不了佛智生彼胎宫寿五百岁不见三宝而上品生因实枉乎解第一义故知明宗得旨乃万行之前导修净业者其可缓哉。

十六妙观

观无量寿佛经云如来今者教韦提希及未来世一切众生观于西方极乐世界以佛力故当得见彼清净国土如执明镜自见面像见彼国土极妙乐事心欢喜故应时即得无生法忍。

一心三观

四明尊者云三观者一念即空即假即中也所谓空者一切皆空三观悉彰荡相之用也假者一切皆假三观悉明立法之功也中者一切皆中三观悉是绝待之体也是则终日荡相而诸法皆成终日立法而纤尘必尽终日绝待而二谛炽然此不可思议之妙观也。

心观为宗

四明尊者妙宗钞释曰经以观佛而为题目疏今乃以心观为宗此二无殊方是今观良以圆解全异小乘小昧唯心佛从外有大乘行人知我一心具诸佛性托境修观佛相乃彰今观弥陀依正为缘熏乎心性心性所具极乐依正由熏发生心具而生岂离心性全心是佛全佛是心终日观心终日观佛是故经目与疏语虽不同其义无别又应须了若观佛者必须照心若专观心未必托佛如一行三昧直观一念不托它佛而为所缘若彼般舟及此观法发轫即观瞻养依正而观依正不离心性故曰心观须知此观不专观心内外分之此当外观以由托彼依正观故是以经题称为观佛若论难易今须从易法华玄云佛法大高众生大广初心为难心佛众生三无差别观心则易今此观法非但观佛乃据心观就下显高虽修佛观不名为难是知今经心观为宗意枉见佛故得二说义匪殊涂又应知法界圆融不思议体作我一念之心亦复举体作生作佛作依作正作根作境一心一尘至一极微无非法界全体而作既一一法全法界作故趣举一即是圆融法界全分既全法界有何一物不具诸法以一切法一一皆具一切法故。

念佛通别

妙宗云毗卢遮那徧一切处一切诸法皆是佛法所谓众生性德之佛非自非它非因非果即是圆常大

觉之体故起信论云所言觉义者谓心体离念离念相者等虚空界无所不徧法界一相即是如来常住法身依此法身说名本觉故知本佛圆明之体是我凡夫本具性德故一切教所谈行法无不为显此之觉体故四三昧通名念佛但其观法为门不同如一行三昧直观三道显本性佛方等三昧则兼诵咒法华兼诵经观音兼数息觉意历三性此等三昧历事虽异念佛是同俱为显于大觉体故虽俱念佛而是通涂显诸佛体若此观门及般舟三昧托彼瞻养依正之境用微妙观专就弥陀显真佛体虽托彼境须知依正同居一心心性徧周无法不造无法不具若一毫法从心外生则不名为大乘观也。

四土

一曰凡圣同居二曰方便有余三曰实报无障碍四曰常寂光也一凡圣同居者自分二类初曰同居秽即娑婆之类以居其中者有凡有圣次曰同居净即如极乐国土虽果报殊胜然亦凡圣同居何以故以生彼土者未必悉是得道之人二方便有余者二乘菩萨所居修方便道断四住惑故曰方便无明未尽故曰有余三实报无障碍土者纯诸法身菩萨所居四常寂光土者诸佛如来所居○十六观经本为韦提希厌同居秽求同居净故谈妙观良由三观能破三惑不独感于同居净土随其惑断浅深之处自然感得有余等三如病须药本为安身求得仙方修合服之不但安身能轻骨。

净土唯心

行人一念如在东一灯弥陀净土如在西一灯以其光徧满故一即一切一切即一心外无土土外无心此即事之里唯心净土也以无坏无杂故此灯彼灯不相混乱心自是心佛自是佛净土自是净土即此土众生念彼土之佛而求往生此即理之事西方净土也虽分事理实非两途若局于西方而不达唯心则得事失理虽未能称理佛神力故亦得往生虽居下品亦无退转若局自心而不求西方则事理俱失以不求生故不得往生此失事也以不知心外无法故定执方寸为心昧心法圆融之旨此失理也。

以理夺事

六祖云东方人造罪作业求生西方若西方(此西方非佛说西方乃对震旦国言耳)人造罪作业求生何处又志公云智者知心是佛愚人愿往西方二师所言皆以理夺事亦应病之药也若随语生解则执药成病矣若直就理说则一法不可得有何净土可生不独无净土而自心亦不可得此不可得亦不可得若然者则所谓自心有西方与即心是佛者皆成疣赘矣。

般舟三力

圆通梵法师会宗集引般舟三昧经言念佛往生有三种力一者本有佛性力言烦恼心中有如来藏也二者慈光摄取力言弥陀光明无量念佛众生摄取不舍也三者念佛三昧力言忆佛念佛现前当来必定见佛也此三种力如三股绳合为一大索能牵重物又如水火镜子若将对日以艾取之即可得火若将对月以珠取之即可得水今以镜具水火之性喻众生本具佛性之力也须假月光来照者喻弥陀慈光摄取之力也以珠艾能引水火者喻信心念佛之力也此三种佛缺一不可三事和合水火方生三力相资必生净土。

水澄月现

无为杨居士曰大愿圣人从净土来来实无来深心凡夫往净土去去实无去彼不来此此不往彼而凡圣会遇两得交际者何耶弥陀光明如净满月徧照十方水清而静则月现全体月非取水而遽来水浊而动则月无定光月非舍水而遽去。

天依怀禅师问学者云若言舍秽取净则属妄想若言无净土则违佛语修净土者宜如何修众无语复自答云生则决定生去则实不去又云譬如雁过长空影沉寒水雁绝遗踪之意水无留影之心。

广狭自在

以十方法界不离一微尘故一尘至微量同法界佛刹虽广不离一尘十万遐程不逾方寸。

古今无间

以三际不离一念故三际俱不可得以世相迁流本常住故经云观彼久远犹若今日经须臾间历事诸佛徧十方界。

一心不乱

真歇云念佛法门径路修行接上上根器旁引中下之机故一心不乱之说兼含二意曰理一心曰事一心若事一心人皆可以行之只一忆念如龙得水似虎靠山即楞严经忆佛念佛现前当来必定见佛不假方便自得心开若理一心亦非它法直将阿弥陀佛四字做个话头二六时中自晨朝十念之顷直下提撕不以有心念不以无心念不以亦有亦无心念不以非有非无心念前后际断一念不生不涉阶梯顿超佛地得非净土之见佛简易于宗门乎信知乃佛乃祖在教在禅皆修净业同归一愿入得此门无量法门悉皆能入。

日用系缘

慈云云凡历涉缘务而内心不忘于佛及忆净土譬如世人切事系心虽经历言语去来坐卧种种作务而不妨密忆前事宛然念佛之心亦应如是或若失念数数摄还久久成性任运常忆又复觉心微起恶念即便忆佛以佛力故恶念自息若见它人受苦以念佛心怜悯于彼愿其离苦普贤行愿云欲行恶法皆悉不成所修善业皆速成就如是相续念佛系心能辨一切净因功德 龙舒云凡闻恶声则念阿弥陀佛以消穰之愿一切人不为恶行凡见善事则念阿弥陀佛以赞助之愿一切人皆为善行无事则默念阿弥陀佛常拄目前使念念不忘能如此者其于净土决定往生。

睡时入观

大藏集诸经礼忏仪云修净土者凡入观与睡时应先起立合掌一心向西十称阿弥陀佛观音势至清静海众毕即发愿言弟子现是凡夫罪业深重轮回六道不能出离今遇善知识得闻弥陀功德名号一心称念愿生净土愿佛哀悯垂手接引弟子不识弥陀世尊身相光明愿佛菩萨示现身相及国土庄严等事说是语已一心正念即便入观及睡或于正发愿时见诸瑞相或于观中得见或于睡梦得见此法近来大有灵验不能具述精进行之方信不虚。

拨无因果

圆顿行人语默动静皆遵圣教尽合佛心若以念佛生心动念成妄想者则息心无念亦成妄想首楞严经云纵灭一切见闻觉知内守幽间犹为法尘分别影事若以念佛着有为患则执空之人其患尤甚永嘉云豁达空拨因果潏潏荡荡招殃祸弃有着空病亦然还如避溺而投火若以外求他佛为未达则内执己心不达尤甚长沙云学道之人不识真只为从来认识神无量劫来生死本痴人唤作本来人若以别求净土为偏见则执目前为净土者其失尤甚楞严经说落魔道者都指现前即为佛国无别净居及金色相口中好言眼耳鼻舌皆为净土男女二根即是菩提弟子与师俱陷王难迷惑无知堕无间狱若以执有修证为权说者执无修

证堕落外道其祸尤甚楞严云其人初不觉知魔着亦言自得无上涅槃谓三僧祇一念能越心中尚轻十方如来何况下位声闻缘觉不礼塔庙摧毁经像谓言此是金铜土木肉身真常不自恭敬却崇土木实为颠倒其深信者从其毁碎埋弃地中疑悞众生入无间狱佛言谆谆可不信乎。

涅槃经云佛去世后五百岁中魔道渐兴坏乱佛法然火就燥水就湿邪魔辨正一生之中以淳净心坚固谛信至诚礼诵悔过发愿吾知此人若身若心则与弥陀气类交接智论云如风吹树势向西倾及其倒时必从西偃。

寿禅师无我论(此非为净土而发然修净业者不可不知)

问非惟外道修善不得解脱依内教修亦有不得道者何耶。

答皆为有我故不得断结凡作之时皆云我能作随境所得住着因果若了二无我理证解一心不动尘劳当处解脱。

问正作之时云何了无我。

答所作之时从缘而起以有施为而无主宰所出音声犹如风铎随机转动惟似木人但依业力所为而无我性可得四大聚散生灭随缘乃至六趣受身亦复如是实无有人而能来往华严经云如机关木人能出种种声彼无我非我业性亦如是论云因缘故生天堂因缘故堕地狱若言是我非因缘者作恶何不生天乃堕地狱耶我岂爱彼地狱受苦耶我既作恶而不受乐者故知善恶感报惟是因缘非是我也而众生于无我无作之中妄认我作强为其主不知是识所为决定无有作者外道皆称执作悉有神我若无神我谁为所作智论破云心是识想故自能使身不待神也如火性能烧物不假于人唯识论云诸所执实有我体为有思虑为无思虑有思虑应是无常非一切时有思虑故无思虑如虚空不能作业亦不受果故所执我理俱不成由此故知定无实我但有诸识无始时来前灭后生因果相续由妄熏习似我相现愚者于中妄执为我又无我者即是无性性即是体体是主质义凡有一法皆从众缘所成实无本体以无体故空是以众生于性空中执为实有内则为我所羁外则为尘所局所以修行不出心境及至得果不离所因升降虽殊常系诸有互为高下终始轮回众患所生我为其本。

问既万法无体本来自空云何复有诸法建立。

答祇为空无体性而从缘生若有自体即不假缘生既不从缘生即万法有其定体若立定相即成常过善恶不可改移因果遂成错乱为恶应生天为善应沉渊以无因故作善应无福作恶应无罪以无果故是以万法无体无定但从缘现以缘生故无性诸法皆空以无性故缘生诸法建立故华严经明菩萨于无自性中建立一切佛事是以因空立有有无自名从有辨空空无自体。

问现见诸法发生云何无性。

答即生无生所以无性若云有生为复自生为他生为共生为无因生若云自生譬如自身若非父母云何得生故云此身即父母之遗体以过去业为内因托父母体为外缘内外因缘和合而有即非自生或云他生者若无宿业自因终不托胎皆从自业而有譬如外具水土若无种子决定不生若共生者因假缘成何有自体之用缘从因起而无外助之能因缘各无和合岂有如一沙无油合众池而非有一盲不见聚羣盲而岂观若无因生者即石女生儿龟毛作拂有因尚无无因岂有又从有因而立无因有因既无无因亦绝但了自他两句无生则四句皆破既无自他将谁作和合及以无因有四句自然宴寂是知无生之生幻相宛尔生之无生

真性湛然故金刚三昧经云因缘所生义是义灭非生灭诸生灭义是义生非灭。

问既一切诸法无性无生云何众生执着境缘而受实报。

答祇为不了无性迷为实有所以受其实报如达其性空即不生贪着既不耽着任运施为不住其因终不受果故经云心生种种法生又云一切惟心造若心不起外境常虚了境性空其心自寂妄心既寂幻相何生心境俱冥自然合道华严经云眼耳鼻舌身心意诸情根一切空无性妄心分别有又云世间一切法但以心为主随解取众相颠倒不如实。

问既受实报云何言一切空。

答分明云众生自妄认为实其性常空虽受苦乐厌爱情生人法俱空一无所得犹如梦见好恶欣戚盈怀及至觉来豁然无事觉来非有梦里非无既习颠倒之因不无虚妄之果。

问忘心幻境为复本无从今日无。

答心境本无。

问既是本无众生云何不得解脱。

答本来无缚云何称解祇为不达本无妄生今有从无始际熏习之力不觉不知随业而转虽在业拘性常清净。

问如何得究竟清净。

答此有二义一者了其本无得自性清净二者净其妄染得离垢清净本性既净妄念不生二障双消三轮廓彻契本明源种现俱寂。

西方直指卷之上

西方直指卷之中

一念居士 编

经论指归

华严经普贤菩萨劝进善财童子海会大众发十大愿至临命终时一切诸根悉皆散坏一切威势悉皆退失惟此愿王不相舍离于一切时引导其前一刹那间即得往生极乐世界其人自见生莲花中蒙佛授记已经无数劫普于十方不可说不可说世界以智慧力随众生心而为利益乃至能于烦恼大苦海中拔济众生令其出离皆得生于极乐世界。

法华经云闻是经典如说修行于此命终即往生安乐世界阿弥陀佛大菩萨众住处生莲华中宝座之上得菩萨无生法忍得是忍已眼根清净以是清净眼根见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来。

偈云。

若人散乱心 入于塔庙中 一称南无佛

皆已成佛道

楞严经大势至白佛我忆往昔恒河沙劫有佛出世名无量光十二如来相继一劫其最后佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人一专为忆一人专忘如是二人若逢不逢若见非见二人相忆二忆念深如是乃至从生至生同于形影不相乖异十方如来怜念众生如母忆子若子逃逝虽忆何为子若忆母如母忆时母子历生不相违远若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛去佛不远不假方便自得心开如染香人身有香气此则名曰香光庄严我本因地以念佛心入无生忍今于此界摄念佛人归于净土。

阿弥陀经云若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土舍利弗我见是利故说此言若有众生闻是说者应当发愿生彼国土。

大无量寿经云佛告弥勒于此世界有七百二十亿不退菩萨往生极乐国土诸小行菩萨不可称计又不但我国为然十方世界无量菩萨众尽念阿弥陀佛愿往阿弥陀佛国土。

十六观经云若善男子及善女人但闻佛名二菩萨名除无量劫生死之罪何况忆念念南无阿弥陀佛一声乎当知此人是人中芬陀利华观世音菩萨大势至菩萨为其胜友。

大品经云若人散心念佛亦得离苦其福不尽况定意念佛乎。

护口经说有一恶鬼形像丑恶身出猛焰口出蛆虫举声号哭东西驰走是时满足罗汉问曰汝宿何罪今受此苦饿鬼答曰吾往昔时曾作沙门出一恶言阻他修善今遭此苦尊者还阎浮提诫诸比丘凡见人修毫发善事只宜欢喜赞助勿令毁逆不成吾堕恶类以来数千万劫受苦设使脱得鬼形复入地狱尔时饿鬼说此语已号哭投地如大山崩闻斯之语实可寒心此鬼出一恶言尚遭多劫之苦何可障人拜佛念佛哉。

宝积经云高声念佛魔军退散。

文殊般若经云众生愚钝观不能解但令念声相续自得往生佛国。

宝王论云浴大海者已用于百川念佛名者必成于三昧亦犹清珠下于浊水浊水不得不清念佛投于乱心乱心不得不佛。

羣疑论云问名字性空不能诠说诸法教人专称佛号何异说食充饥乎答若言名字无用不能诠诸法体亦应唤水火来故知筌蹄不空鱼兔斯得问因何一念佛之力能断一切诸障答一香栴檀改四十由旬伊兰林悉香又如有人用师子筋以为琴弦其音一奏一切余弦悉皆断坏。

大智度论云佛是无上法王诸大菩萨以为法臣诸臣所尊重者惟佛法王也有一菩萨自念往昔谤般若堕恶道受无量苦复经无量劫来虽修余行不能得出苦海后遇善知识教念阿弥陀佛即得灭除罪障超生净土我今应当礼酬阿弥陀佛何以故父母亲友人天王等不能度我出离苦海惟阿弥陀佛愿力摄受是得出苦海偈云若人愿作佛心念阿弥陀应时得为现身故我归命礼又云佛世一老人求出家舍利弗不许佛观此人曩劫采樵为虎所逼上树失声念南无佛有此微善遇佛得度获罗汉果吁一称其名尚得解脱况终身念佛乎。

金刚经科仪云野狐尚听百丈法螺蛳犹护金刚经十千游鱼闻佛号化为天子五百蝙蝠听法音总作圣贤蟒闻忏以生天龙听法而悟道彼物尚能领悟况人可不回心念佛。

正法难闻品云佛说世间人民得闻阿弥陀佛名号若慈心喜悦志意清净毛发耸然泪即出者皆屡世常行佛道非凡人也若不信佛语不信佛言不信往生皆从恶道中来余殃未尽愚痴未解故为汝等说此大法令见阿弥陀佛及其国土。

命终善恶感报优劣

首楞严经云佛告阿难一切世间生死相续生从顺习死从变流临命终时未舍煖触一生善恶俱时顿现纯想即飞必生天上若飞心中兼福兼慧及与净愿自然心开见十方佛一切净土随愿往生情少想多轻举非远即为飞仙情想均等不飞不坠生于人间想明斯聪情幽斯钝情多想少流入横生重为毛羣轻为羽族七情三想沉下水轮生于火际受气猛火身为饿鬼常被焚烧水能害己无食无饮经百千劫九情一想下洞火轮轻生有间重生无间二种地狱纯情即沉入阿鼻地狱若沉心中有谤大乘毁佛禁戒诳妄说法虚贪信施滥膺恭敬五逆十重更生阿鼻地狱。

守护国界主经云佛言若人临命终时预知时至正念分明洗浴着衣吉祥而逝光明照身见佛相好众善俱现定知此人决定往生净土若人念佛持戒无精进心命终亦无善相亦无恶相地府不收瞻养不摄如睡眠去此人疑情未断生于疑城五百岁受乐再修信愿方归净土若人起怜悯心正念现前于财宝妻子心无爱恋眼色清净仰面含笑想念天宫当来迎我耳闻天乐眼见天童舍此报身定生天界若人生柔软心起福德心身无病难忆念父母妻子于善于恶心不错乱其心正直遗嘱家财辞别而去定生人界若人于己眷属恶眼瞻视举手扞空便利不觉身口臭秽两目红赤仆面而卧蜷身左肋百节酸痛或见恶相口不能言呻吟叫唤冤债现前心识散乱狂惑颠倒偏体如水手捻死拳身硬如石此人命终定入地狱若人好舐其唇身热如火常患饥渴好说饮食张口不合贪恋财宝命卒难断开眼而去此人定入饿鬼若人身染重病如在云雾心神昏散怕闻佛名多爱食噉血肉之味不受劝化爱恋妻儿蜷手足指遍身流汗出羸涩声口中但沫此相现前定入畜生。

十种障难

羣疑论云世间有十种人临终不得念佛一者善友未必相遇故无劝念之理二者业苦缠身不遑念佛三者偏风失语不能称佛四者狂乱失心注想难成五者或遭水火不暇至诚六者遭遇豺狼无复善友七者临终恶友坏彼信心八者饱食过度昏迷至死九者军阵鬪战奄忽而亡十者忽坠高岩伤坏性命此十种人临终断然不得念佛应须预修令净业成就纵有难缘必蒙佛救护也。

祖师指归

寿禅师四料拣 有禅无净土十人九错路阴境若现前警尔随他去无禅有净土万修万人去但得见阿弥何愁不开悟有禅有净土犹如戴角虎现世为人师来生作佛祖无禅无净土铁床并铜柱万劫与千生没个人依怙。

寿禅师劝修净业 问行道念佛与坐念功德如何答譬如逆水张帆犹云得往更若张帆顺水速疾可知坐念一口尚乃八十亿劫罪销行念功德岂知其量故偈云行道五百徧念佛一千声事业常如此西方佛自成(行道念佛谓拜佛绕佛而念如此念佛身口意俱到故功德独胜)灵芝法师云博地凡夫业惑缠缚流转五道百千万劫受诸苦恼忽闻净土志愿求生一日称名即超彼国可谓万劫难逢千生一遇若人肯念阿弥

陀佛超过一切善根纵然能行施戒禅诵亦不如念佛功德。

杨提刑云有佛释迦是大导师指清净土是安乐国阿弥陀佛是净土师尔诸众生若生彼土则无诸苦若不闻知固可哀怜亦有善士发三种心不求生者尤可嗟叹一曰吾道超佛越祖 净土不足生也二曰处处皆净土西方不必生也三曰极乐圣域凡夫不能生也夫行海无量普贤愿见阿弥陀佛国虽空维摩常修净土十方如来有广舌之赞十方菩萨有同往之心试 自忖量孰与诸圣谓不足生者何其自欺哉至于龙树祖师也楞伽经有预记之文天亲教宗也无量论有求生之偈慈恩通赞首称十胜智者析理明辨十疑彼皆上哲精进往生谓不必 生者何其自慢哉火车可灭舟石不沉现华报者莫甚于张馗十念而超胜处入地狱者莫速于雄俊再苏而证妙因世人愆尤未必若此谓不能生者何其自弃哉。

慈照宗主云有行无愿其行必孤有愿无行其愿必虚夫愿者乐也欲也欲生西方净土乐见阿弥陀佛必须发愿方得往生华严经云不发大愿魔所摄持一切佛事从大愿起欲成无上 道故须得愿波罗蜜所以普贤广无边愿海弥陀有六八愿门故云法门广大无愿不从备观今时信心皈投佛会者或为病苦而发心或为报亲而举意或为保守家宅或为怖罪持斋凡 修善缘皆为了还心愿罕有为自己生死发愿念佛求生净土者往往香烛道场祝愿回向之辞皆是表献神明消灾延寿而已虽曰积善奉佛礼拜烧香实与经忏本意相违临终所以不 得往生余尝悯念劝令同发正愿求生净土愿同作佛。

慈照宗主偈曰万法从心起万法从心灭我佛大沙门常作如是说持戒无信愿惟得人天福福尽受轮回展转难出离看经无慧眼不识佛深意后世得聪明乱心难出离不如念佛好回 心生极乐释迦金口说弥陀亲授摄诸佛皆护念诸天善护持譬如贫家女腹孕转轮王诸天常爱护贫女自不知腹中有贵子今此念佛人其意亦如是忆佛常念佛不久当成佛诸佛善 护持其人自不知我当生净土却要来后世再得生人中譬如贫人家地内有伏藏藏神常守护不令其有失贫人自不知家内有宝藏逐日趁客作求衣食自济今此念佛人其意亦如是 不知念佛人具足如来藏自说我无分反要生人天譬如病人家自有真妙药不知妙药性不能自治病每日床枕边苦痛受无量今此念佛人其意亦如是不知念佛心能灭贪嗔病能为 大医王能为大宝藏利济一切人能为大法王覆护一切众将为是凡夫不得生净土且自持斋戒后世愿为人多见修行人常作如是说今世不得生一蹉便百蹉劝汝修行人信我如来 说佛无不实言因风吹于火用力不消多幸有念佛心回愿超三界。

丞相郑清之劝人曰今之学佛者不过禅教律究竟圆顿莫如禅非利根上器神领意解者未免堕顽空之失研究三乘莫如教非得鱼忘筌因指见月者未免钻故纸之病护善遮恶莫如 律非身心清净表里如一者未免自缠缚之苦论其所入则禅教律要其所皈则戒定慧若不由禅教律而得戒定慧者其唯净土之一门乎。

莲宗宝鉴云有弟子问慈照导师云弟子专修念佛三昧可得用布施持戒供养作福否师答曰汝能专念弥陀若不持戒则有毁犯罪若不布施则长慳贪业若不供养三宝则有我慢业 若不恭敬一切则有轻人罪是故毁犯即堕地狱慳贪即堕饿鬼我慢则常在恶道轻人则世世贫贱以此恶业障蔽欲生净土其可得乎。

永明寿禅师自行录云捡我此身从旦至中从中至暮从暮至夜从夜至晓乃至一时一刻一念一项有几心几行几善几恶几心欲摧伏烦恼几心欲降伏魔怨几心念三宝四谛几心悟 苦空无常几心念报父母恩慈几心愿代众生受苦几心发念菩萨道业几心欲布施持戒几心欲忍辱精进几心欲禅定智慧几心欲慈济五道几心欲勉厉行所难行几心欲超求辨所 难辨几心欲忍苦建立佛法几心欲作佛化度羣生上已捡心次复捡口如上时刻从旦已来已得演说几句深义已得披读几许经典已得理诵几许文字已得几回叹佛

功德已得几回 回向发愿次复捡身如上时刻已得几回 屈身礼佛几拜已得几回 屈身礼法礼僧已得几回 执劳扫塔涂地已得几回 烧香散华燃灯已得几回 扫除尘垢正列供具已得几回 悬旛表刹 合掌供养已得几回 遶佛恭敬十百千匝如上 捡察自救无功何有 闲时议人善恶龙舒王居士劝人曰 大阿弥陀佛经十方有无量菩萨往生阿弥陀佛国 彼菩萨尚欲往生我何人哉 略 举数条以为证 青堂后身曾鲁公 喆老后身多忧苦 古老后身就富贵 法华尼后身作官妓 是皆不信西方 展转轮回受苦 或曰 参禅固难 见性学仙何如 答不修净土而欲学仙 是舍目前之美玉而求不可必得之砒砒 岂不惑哉 按楞严有十种仙 皆寿千万岁 数尽复入轮回 世人学仙者 万不得一 纵使得之 又不免轮回 为着于形神而不能舍去也 且形神者 乃真性中所现之妄想 故寒山诗云 饶汝得仙人 恰似守尸鬼 非若佛家之生死自如而无所拘也 近自数年来 得仙者 惟锤离吕公 岂不闻洞宾飞剑斩黄龙 却被黄龙降伏 及见黄龙禅师 方悟真性 了道遂说一偈云 弃却瓢囊击碎琴 如今不炼汞中金 自从一见黄龙后 始觉从前错用心 又不闻后魏县 銓法师初自陶隐居 得仙经十卷 銓欣然自得 以为仙可立至 后遇僧菩提留支 问云 佛道有长生乎 能却老为不死乎 支云 长生不死 吾佛道也 遂以十六观经与之 云 汝可诵此 则三界无复生 六道无复往 盈虚消息 祸福成败 无得而至 其为寿也 有劫石焉 有河沙焉 沙石之数 有限 寿量之数 无穷 此吾金仙氏之长生也 銓深信之 遂焚仙经 而专修观经 虽寒暑之变 疾病之来 亦不懈怠 魏主怜其志向 号为神銓 一日告弟子云 地狱诸苦 不可以不惧 九品净业 不可以不修 因令弟子高声念阿弥陀佛 銓西向闭目叩头而亡 是时僧俗 同闻丝竹管弦之声 从西而来 由此观之 净土法门 最为快捷 方式况 神仙者 有所得 则秘不传 以谓泄天机 而有罪 佛法门 惟恐传之不广 直欲度尽众生而后 已 是其慈悲广大 非神仙之可比明矣。

华严经云 人生有二天人 随之一名同生 二名同名 天人常见 人人不见 天人此二天人 岂非善恶二部童子之徒 欤人之举意发言 动步常念二天人 而能无愧 如此修净土 则必上品上生 或曰 一人尚有二天人 何天人之多也 曰 一月普现一切水 岂必月之多哉。

昼必有夜 必为夜备 暑必有寒 必为寒备 存必有去 必为去备 何谓夜备 灯独床褥 何谓寒备 衾裘炭薪 何谓去备 福慧净土。

予徧览藏经 却无阴府寄库之说 奉劝世人 以寄库所费之资 请僧为西方之供 一心西方 则必往生 若不为净土功德 而为阴府寄库 则是志在阴府 死必入阴府矣 譬如有人 不为君子之行 以交结贤人 君子乃寄钱于司理院 狱子处 待其下狱 则用钱免罪 岂不谬哉。

人生时种种事务 无不挂怀 一旦大限到来 尽皆抛去 虽我此身 犹是弃物 况身外乎 静言思之 恍如一梦 古人有言 一日无常到 方知梦里人 万般将不去 惟有业随身 岂可不以净土为业 乎 有明了长老 为众普说 指此身而言 曰 此为死物 内泼泼地 者为[鱼*舌]物 莫于死物上作活计 宜于活物上作活计 予深爱此语 凡贪种种外物 以奉其身者 皆是死物上作活计也。

人有见目前善恶未报者 遂不信因果 而因以不信净土 殊不知善恶未有报者 非无报也 但迟速不同耳 佛尝谓阿难云 人有今世为善 死堕地狱者 今世为恶 死生天堂者 阿难问 故佛言 今世为善 死堕地狱者 今世之善未熟 前世之恶已熟也 今世为恶 死生天堂者 今世之恶未熟 前世之善已熟也 熟处先受报 譬如欠债急处 先还 左氏谓栾武子 有德可以庇其子廛 虽为恶 而可以免祸 廛之子盈 为善 而廛之恶 乃累之 故盈虽善 而及于难 止于世间 目前可见者 善恶之报 尚有如此者 况隔世乎 又曰 儒家言 施报 佛家言 布施果报 其实一也 佛言 欲得谷食 当勤耕种 欲得智慧 当勤学问 欲得长寿 当勤戒杀 欲得富贵 当勤布施 古语云 人人知道 有来年家家尽种 来年谷 人人知道 有来生 何不修取来生福 是今生所受之福 乃前世所修者 犹今岁所食之谷 乃前岁所种者 人不能朝种谷 而暮食 犹不能旋修福 而即受 所以谷必半年 福必隔世也。

人初未尝死而死之名乃自身体上得之何则以神之来而寄于此其形由是而长故谓之生以神而去而离于此则形由是而坏故谓之死是神者我也形者我所舍也我有去来故舍有成坏然则生者非生也以神之来而形成耳死者非死也以神而去而形坏耳世之人不识其神徒见其形乃悦生而恶死可不悲乎且神之来也何自而来哉盖随业缘而来神之去何自而去哉盖随业缘而去业缘者何哉其所作者人间之业神则随之而生人间所作者天上之业神则随之而生于天上若作阿修罗之业神则随之生于阿修罗若作三恶道之业神则随之生于三恶道是轮回六趣无有出期然则神者自无始以来投胎易壳不得久留于一所所以然者何哉以吾所造之业非久而不尽者故神之舍于业也业尽则形坏形坏则神无所舍又随吾今世所造之业而往矣譬如人造屋宇必居其中人造饭食必享其味故造如是业必受如是报盖自然之理也然则吾今世所为岂可以不慎哉。

经云大医王能治一切病不能治命尽之人佛能度一切众生不能度不信之人盖信者一念也若人在生时心念要去身则随去心念要住身则随住是身常随念然犹有念欲去而身被牵系者身坏时惟一念而已一念到处则无不到是以一念在净土则必生净土况佛与菩萨又接引人往生乎。

知归子问善导和尚曰蒙开诲念佛之法但恐死至之时心识散乱仍虑他人感动正念忘失净因师曰善哉问也凡一切人命终须是不得怕死常念此身多苦若得舍此起生净土受无量快乐乃是称意之事如脱敝衣得换珍服其于敝衣肯生恋着但遇病时便念无常一心待死叮嘱家人及看病往来问候之人凡到我前不得说眼前闲杂之话亦不须软言安慰祝愿安乐此皆空华无益若病重将终亲属不得垂泪哭泣嗟叹懊恼惑乱心神但当同声念佛助其往生待气尽了多时然后哀泣未晚若知死是归去能不哀泣尤为达理也况往生净土舍苦得乐慎不宜哭泣使死者乱心也予又多见世人平常念佛礼赞发愿求生西方及至病来却又怕死都不说着往生之事直待气消命尽识投冥界方始十念鸣钟却如贼去关门济何事也生死事大须是自家着力始得若一念差错历劫受苦谁人相代思之思之。

慈照宗主净土十门告诫云念佛人临终三疑三关不可不慎一者疑我生来作业极重修行日浅恐不得生二者疑我生来欠人债负或有心愿未了及贪嗔痴未息恐不得生三者疑我虽念阿弥临命终时恐佛不来接引有此三疑因疑成障失其正念不得往生故念佛之人切要谛信佛言勿生疑心三关者凡夫虽有信心念佛缘宿业障重应堕地狱临终不免病苦若因病苦盖知悔悟身心决生净土也只缘无智之人不了此事却言我今念佛又有病苦反谤阿弥因此一念径入地狱此是一关也二者虽则持戒念佛缘平日口谈净土意恋娑婆以致临终遭病怕死贪生信受童儿呼神唤鬼烧钱化纸杀戮生命缘此心邪无佛摄护堕落三涂是二关也三者临终之际系缀资财爱恋眷属心放不下顾于家庭中堕鬼趣中或为悭犬或作蛇身守护家庭宛如在日是为三关也。

中峰祖师云娑婆苦娑婆苦娑婆之苦谁能数世人反以苦为乐甘住其中多失所臭皮袋里出头来长养无明病成蛊蓦然三寸气消亡化作寒灰埋下土五趣迁流不暂停百劫千生受凄楚诸仁者何如及早念弥陀舍此娑婆苦。

西方乐西方乐西方之乐谁能觉人民国土总殊胜了无寒暑并三恶莲华胎里出头来时听法音与天乐琉璃地莹绝纤尘金银珠宝成楼阁化衣化食自然及寿命无量难筹度诸仁者何如急早念弥陀取彼西方乐。

白乐天颂云。

予年七十一 不复事吟峨 看经费眼力

作福畏奔波 何以度心目 一声阿弥陀
 行也阿弥陀 坐也阿弥陀 假饶忙似箭
 不离阿弥陀 达人应笑我 多着阿弥陀
 达又作么生 不达又如何 普劝世界众
 同念阿弥陀 要脱轮回苦 快念阿弥陀

先德云天堂地狱两边排任君修向那边来诚哉是言也或曰如师之说实有六道三途轮回受苦乎答若无六道轮回三途八难老僧亦不肯持斋断酒肉勤参禅苦念佛矣因是有轮回 苦楚纔肯念佛修行愿舍娑婆愿生净土我今直告仁者要见世上之人谁不爱色欲谁不好酒肉谁不贪名利谁不愿富贵吾知此是轮回苦本是以不谋不求也法华经云诸苦所因贪 欲为本若灭贪欲无所依止。

沈莲池云灭诸觉观实相念佛理则诚然但以心虽离念而无明染心念念相续兹欲勉强遏捺立使空寂而止动归止止更弥动纵使羸念暂息细念犹存便谓相应错谬非小既居凡地 未能绝虑忘缘何不即缘虑而作进修故以念还攻于念念一佛名换彼百千万亿之杂念也而妄从真起波逐水生即念即空居然本体非于念外别得菩提故云万法虚伪惟是一心了 悟自心触目菩提矣。

又曰单修禅定或起阴魔如楞严止观诸经论中辨之甚悉念佛者佛威神力佛本愿力大光明中必无魔事然亦有宿障深厚或不善用心容有魔起固未可定须预辨识如经论说行人 见佛辨之有二一不与修多罗合者是为魔事二不与本所修合者是为魔事所以然者以单修禅人本所修因惟心无境故外有佛现悉置不论以果不协因故今念佛人一生忆佛临终 见佛因果相符何得疑为魔事。

或问净土之说盖表法耳智人宜直悟禅宗而今只管赞说净土将执着事相不明理相答归元性无二方便有多门晓得此意禅宗净土殊途同归子之所疑当下冰释昔人于此递互阐 扬不一而足中峰大师道禅者净土之禅净土者禅之净土而修之者必贵一门深入此数语犹万世不易之定论也故大势至菩萨得念佛三昧而曰以念佛心入无生忍普贤菩萨入华 严不思议解脱而曰愿命终时生安乐刹是二大士一侍娑婆教主一侍赡养导师宜应各立门户而乃和会圆融两不相碍此皆人所常闻习知那得尚执偏见且尔云净土表法者岂不 以净心即是净土岂复更有七宝世界则亦将谓善心即是天堂岂复更有焰摩刹利恶心即是地狱岂复更有刀剑镬汤愚痴心即是畜生岂复更有被毛戴角等耶又尔喜谈性理厌说 事相都缘要显我是高僧怕人说我不通性理若真是理性洞明便知事外无理相外无性本自交彻何须定要舍事求理离土觅心况土分四种汝谓只有寂光真土更无实报庄严等土 乎若一味说无相话以图高妙则心为净土之说新学后生看得两分经论便能言之何足为难且汝既心净土净随处净土吾试问汝还肯即厕溷中作住止否还肯就犬豕牛马同槽而 饮噉否还肯入坵冢与臭尸骸同眠睡否还肯洗摩伺哺伽摩罗疾脓血屎尿诸恶疾人积月累年否于斯数者欢喜安稳略不介意许汝说高山平地总西方其或外为忍勉内起疑嫌则是净秽之境未空憎爱之情尚在而乃开口高谈大圣人过量境界拨无佛国蔑视往生可谓欺天诳人甘心自味苦哉苦哉又汝若有大力量大誓愿愿于生死海中出头没行菩萨行 更无畏怯则净土之生吾不汝强如或虑此土境风浩大作主不得虑诸佛出世难值修学无由虑忍力未固不能于三界险处度脱众生虑尽此报身未能永断生死不受后有虑后有既 在舍身受身前路茫茫未知攸往则弃净土而不生其失非细此净土法门似浅而深似近而远似难而易似易而难他日汝当自知今但谛信速应谨言毋恣口业自祸祸人贻苦报于无 穷也。

月川禅师曰螟蛉非是有羽翅者也蝶[虫*羸]螿而呪之呪之无间蛉螟随声而化翅羽生焉此言虽小可以喻大十方佛土皆是众生想纲所持染净果报随想转变如想青时大地皆青心想佛时岂不大地即是佛耶。

袁居士西方合论云有狂僧自负见地余问之曰汝信得出家否信得身在长安否僧愕然曰恶得不信余曰汝梦中或梦未出家时见父母兄弟时或为稚子嬉戏时是时知身在客否僧曰不知余曰论汝信得出家及与行脚可是极明极彻尔见道明白当不过此然纔到枕上返僧为俗易客为家己自不知何况生死长夜靠汝些子见地焉能保其不颠倒耶时僧悚然。

净土决曰所谓念佛者非口念之念乃心念之念也心之所念者想之所注也志之所趋也爱之所钟也情之所系也思之所极而谋之所必得也观于人世可见矣世有以好色为心者则念念惟色色之外百不上心矣有以营生为心者则念念生财财之外百不上心矣此等终日亦何尝口念于是然期而至望而企日夜不休鲜不副其念者则以心念之者确也虽或杂以他事然终不足以易其正念则念佛者可知矣盖人之念头所系最急如水之必赴海如火之必炎上如利刃之必伤如毒药之必杀无空过者念佛之念亦如是也则虽终日不念一声佛固终日念佛也若或将信将疑未知的有西方与否则虽念佛以为工课千声以为法则亦徒以为劳耳。

三大圣人现身劝人修净业

唐洛阳罔极寺释慧日中宗朝得度日见义净三藏躬诣竺干遂生羡慕誓游西域始泛舶渡海经三载乃达天竺寻求梵本访善知识独影孤征雪岭胡乡无所不到既经多苦深厌阎浮乃叹曰何国何方有乐无苦何法何行能速见佛徧问天竺三藏学者皆赞净土合千金口日闻已顶受渐至北印土健驮罗国王城东北有一大山山有观音像日逐七日叩头祈请以断食毕命为期至七日夜观音空中现紫金色相垂右手摩日顶曰汝若传法自利利他惟有西方阿弥陀国劝令念佛诵经回愿往生到彼国已见佛及我自当知净土法门胜过诸行说已忽灭日断食既困闻此加壮及登岭东归计行七十余国总一十八年开元七年方达长安进帝佛真容梵策等赐号慈愍三藏王法师。

又唐大历二年法照大师栖止衡州云峰寺勤修不懈惟以劝人念佛为急一日僧堂粥钵内两次现五台胜景景中复现有寺寺有金榜题曰大圣竹林寺于是心怀渴仰欲礼五台四年八月十三日发行至五年四月到五台县遥见佛光寺南数道白光六日到佛光寺其夜四更见一道光从北山下来射照照忙入室内问众云此何祥也有僧答言此大圣不思议光常觉有缘照闻已即具威仪寻光至寺东北五十里间果有山山下有涧涧北有一石门见二青衣可年八九岁颜貌端正立于门首一称善财一曰难陀相见欢喜问讯设礼引照入门向北五六里见一金门楼至门乃是一寺寺前金榜题曰大圣竹林寺一如钵中所见者方圆可二十里一百二十院皆是宝塔庄严其地纯是黄金流渠华树充满其内照入寺至讲堂见文殊在西普贤在东各据狮子之座说法之音历历可听文殊左右菩萨万余普贤亦有无数菩萨围绕照至二菩萨前作礼问言末代凡夫去圣时遥知识转劣垢障尤深佛法浩瀚未审修行于何法门最为捷要文殊报言汝今念佛今正是时诸修行门无过念佛所以者何我于过去劫中因念佛故得一切种智是故一切诸佛法般若波罗蜜甚深禅定乃至诸佛皆从念佛而生故知念佛是诸法之王汝当念无上法王令无休息照又问当云何念文殊言此世界西有阿弥陀佛彼佛愿力不可思议汝当系念令无间断命终之后决定往生永不退转说是语已二大圣各舒金手摩照顶为授记[竺-二+别]照闻已欢喜踊跃礼谢而退。

西方直指卷之中

西方直指卷之下

一念居士 编

往生证验

诵经往生(见莲池 疏钞)

诵此经者如舌根不坏天乐西迎方解冤而往生未终卷而坐脱归如入定终覩白莲银台而易金台麤乐而来细乐。

舌根不坏者智论云有比丘诵弥陀经命欲终时语弟子言阿弥陀佛与诸大众俱来迎我后从火化舌根不灰色相自若天乐西迎者宋唐世良诵弥陀经十万过一日谓家人曰佛来迎 我言已作礼坐逝其夜有利行人在道味山上梦西方异光旛华缤纷音乐嘹唳空中声云唐世良已生净土解冤往生者宋上虞民冯珉少事游猎见巨蛇持稍将往刺之时蛇在岩下欲 噬黄犊珉推岩石压之至死蛇屢为祟珉修忏悔念佛经年蛇不能害一日请同社净侣诵弥陀经合掌而化未终坐脱者晋智仙法师号真教住白莲寺十三年西向十念十二时不暂废一夕微疾命观堂行人诵弥陀经未终卷安然坐脱归如入定者宋释处谦精修净土一夕诵弥陀经毕称赞净土告众曰吾以无生而生净土如入禅定奄然而化终覩白莲者宋嘉禾郡锺 姬日诵弥陀经十徧念佛不辍一日语其子曰见白莲华无数众圣迎我遂端坐耸身化去银台金台者怀玉禅师台州人布衣一食常坐不卧精进念佛诵弥陀经三十万徧一日见西方 圣众多若恒沙一擎银台从窗而入玉曰吾一生精进誓取金台何为得此银台遂隐玉感激倍复精进三七日后见佛满空中乃谓弟子曰金台来迎吾生净土矣说偈含笑而逝郡守段 公异之作诗赞美有枝低只为罍金台之句云麤乐细乐者元子华禅师大历九年于润州观音寺诵弥陀经六月忽得疾夜闻香气乐音空中告曰麤乐已过细乐续来君当往生良久念 佛而化异香连日不散。

又若书写则化被苍生讲演则祥符白鹤。

书写者唐善导大师凡得嚩施用写弥陀经十万卷劝人受持亦有读诵至十万徧者五十万徧者僧俗归仰至有感极焚身供养得念佛三昧者不可胜纪讲演者宋沈三郎晚岁回心念 佛因病请僧讲弥陀经易衣而终缩膝欲起二子局于名教以易龕为难曳其胫直之将入殓忽举首出衣被矍然而坐举家大惊二子急前扶卫乃以肘节捶之子曰助父坐脱耳竟坐逝 茶毗有白鹤二十九只飞鸣云表久之西去。

现前感应则宝地遥观克取往生则涅槃非比如斯感应屡见古今。

宝地遥观者唐大行禅师初修普贤忏后入大藏随手取卷得弥陀经日夜诵咏至三七日覩琉璃地上佛及二大士现前僖宗闻其事诏入内庭赐号常精进菩萨后琉璃地复见即日命 终异香经旬肉身不坏涅槃非比者梁道珍法师讲涅槃经天监中憩锡庐山慕远公净业禅坐中忽见海上数百人乘宝舫前迈师问何之答曰往极乐国因求附载报云法师虽善讲涅槃经亦大不可思议然未诵弥陀经岂得同往师遂废讲念佛诵弥陀经及二万徧将终四七日前夜四更见西方银台来至空中皎如白日声云法师当乘此台往生时众咸闻天乐异香 数日香犹未散其夜峰顶寺僧遥见谷口火炬数十明燎彻夜次日乃知师逝如上所录皆修因证果此感彼应迭见层出自古及今未易枚举。

持名往生

若持名者或一念而飞一光或一声而出一佛或响弥林谷或音彻宫闱或六时系念而依正盈空或十字标心而圣贤入会洎于昭代续有名流。

此正明执持名号也净业诸贤多不繁载姑举昭灼世人耳目者一二以为激劝飞光者唐善导大师人问念佛得生净土否答曰如汝所念遂汝所愿于是导乃自念阿弥陀佛一声则有一光从其口出十声至百光亦如之光明满室帝闻其事勅所居为光明寺后登柳树端坐而化出佛者少康法师在乌龙山建净土道场劝人念佛众见师念佛一声口出一佛至于十念十佛次出犹若连珠临终之日口旋异光数道奄然而逝响弥者唐道绰禅师平居为众讲无量寿经将二百徧人各搯珠口称佛号或时散席声播林谷音彻者唐法照于并州五会念佛感代宗皇帝宫中闻念佛声遣使遥寻见师劝化之盛遂诏入宫宫人念佛亦及五会号五会法师六时者晋慧远法师居庐山制莲华漏六时念佛澄心系想后十九年七月晦夕于般若台方从定起见阿弥陀佛身徧虚空圆光之中无量化佛及菩萨众水流光明演说妙法佛言我以本愿力故来安慰汝汝七日后当生我国至期端坐而逝十字者宋长芦宗赜禅师禅理洞悟宗说兼通而远遵庐阜之规建莲华胜会其法日念阿弥陀佛或千声万声各千日下以十字记之一夕梦一男子乌巾白衣风貌清美谓赜曰欲入公弥陀会乞书一名赜问公何名曰普慧又云家兄普贤亦乞登名言讫遂隐赜觉而语诸尊宿皆云华严离世间品有二菩萨名乃知圣贤幽赞以二大士书于录首昭代者今代也如西齐空谷天奇毒峰等皆近世高僧笃信精修匹休前古相续不绝稍详往生集中盖千万中纪其一二而已。

至于感护则宿冤得度恶鬼不侵灵应则瞽目重明俘囚脱难。

冤度者唐邵彪镇江人为诸生时梦至一公府主者问汝知所以不第否彪对不知因使人引彪前行见大镗中有蛤蜊作人语呼彪名彪怖遂念阿弥陀佛蛤蜊变黄雀飞去彪后及第官至安抚使鬼却者佛世有一国邻于罗刹罗刹食人无度王约自今国中家以一人次第送与勿得枉杀有奉佛家止生一子次第充行父母哀号嘱令至心念佛以佛威力鬼不得近明晨往视见子尚在将之而还自是罗刹之患遂息目明者宋崇氏女双瞽念佛三年精勤不替双目重明如故难脱者元末张士诚攻湖州江浙丞相与战擒四十人囚槛送戮夜宿西湖鸟巢寺大猷谋禅师徐步廊下囚见师神观闲雅持诵不辍因求救拔师教令至心念南无救苦救难阿弥陀佛中有三人信受其语念不绝口天晓发囚易枷锁至三人刑具不足惟系以绳既而审鞫知良民被虏者遂得释。

又复恶人则善和十念地狱现而化佛空迎畜生则鸬鹚称名形骸掩而莲华地发何况身无重愿报在最灵信愿熏修宁成虚弃。

恶人者唐张善和屠牛为业临终见羣牛索命于是大怖唤其妻云速延僧为我念佛僧至论云经中说临终恶相现者至心念佛即得往生和云地狱至急取香炉来即以右手擎火左手拈香面西专切念佛未十声自言佛来迎我即化去畜生者宋黄岩正等寺观公畜鸬鹚常念佛不绝一日立化笼上观葬之已而土出紫莲华一朵寻土中则华从舌端而发灵芝照律师为之赞有立亡笼闲浑闲事化紫莲华也太奇之句愿者恶之匿于心者也最灵者人为万物之灵也未复结言恶人念佛尚得往生何况恶未必如善和畜生念佛尚得往生何况灵而号为人类以此比况知必生也信愿熏修所作唐捐无有是处。

往生持戒

口业劝戒

龙舒王居士曰人生不过身口意业杀盗淫为身三业妄言绮语两舌恶口为口四业贪嗔痴为意三业

总之十恶若持而不犯乃谓之十善据佛所言口业果报多于身意二业以发意则未必形于外出口则遂见矣举身为恶犹有时而难阻不若口之易发故也未问隔世之事且以现世言之今人有一言称人其人终身受赐福及子孙者有一言陷人其人终身受害累及子孙者口业岂不重哉。

永嘉集淫戒

于诸女色心无染着凡夫颠倒为欲所醉耽荒迷乱不知其过如提华茎不悟毒蛇智人观之毒蛇之口熊豹之手猛火热铁不以为喻铜柱铁床焦背烂肠血肉糜溃痛彻心髓作如是观唯苦无乐革囊盛粪脓血之聚外假香涂内惟臭秽不净流溢蛆虫住处鲍肆厕孔亦所不及智者观之但见发毛爪齿薄皮厚皮血肉汗泪涕唾脓脂筋脉脑膜黄痰白痰肝胆骨髓肺脾肾胃心膏膀胱大肠小肠生藏熟藏屎尿鼻处如是等物一一非人识风鼓击妄生言语 诈为亲友其实怨妬败德障道为过至重应当远离如避冤贼 是故智者观之如毒蛇想宁近毒蛇不亲女色何以故毒蛇杀人一死一生女色系缚百千万劫种种楚毒苦痛无穷谛察深思难可附近。

经云若更有一惑如淫欲大地众生无一人得道。

戒杀臆说

云栖和尚曰天地生物以供人食如种种谷种种果种种蔬菓可谓千足万足何苦复将同有血气同有子母同有知觉觉痛觉痒觉生觉死之物而杀食之岂理也哉寻常说只要心好不 在斋素嗟乎戮其身而啖其肉天下之言凶心惨心毒心恶心孰甚焉好心当在何处此数语最为痛切余请申之夫释氏之所为斋者以众生造杀业者定招杀报故于十戒中首重戒杀 即救此杀命之人非特慈心于物己也且六畜总皆我屡世眷属不应以物命视之故不应食肉今且就世情论之人非木石岂不知爱惜物命亦非不念及轮回乃不能持素其故有二一者耽乌豢之悦口二者虑藜藿之损身(此二语出莲池师)岂知养德养身皆宜食素盖滋养胃气全凭水谷鱼肉动火本++言之甚详孙真人着卫生歌流行于世并未齿及于肉如云鴈有序兮犬有义黑鲤朝北知臣礼人无礼义反食之天地神明 皆不喜此等议论为何如乎近时好事者籍口养老广述杀命等事刊成书册混行于世殊可痛恨盖七十非肉不饱之说乃孟夫子论王道中之一语非如本++等书专门之论也不然七十者不应衣帛耶五十者不应食肉耶其意若谓衣帛食肉后生家不可享用惟五十以上乃可耳然未尝教人恣意杀戮极穷口腹如今人之所为者纵使杀命养命寿过彭祖然且仁者 不为况无益而有损乎究竟而论人与万物皆属上帝生灵上帝好生岂有生物养人之理惟是洪荒之世禽兽逼人天生人以养万物者不知几世代矣后世圣人始教人网罟以畝禽兽 不意流毒至今杀害无厌有俗人所不忍闻者詎可令圣人见耶且人食虎虎亦食人人食蛇[*]蛇亦伤人今日且然何论洪荒生物养人之说不辨而自明矣余尝窃思末劫瘟疫流行痘症酷烈皆是杀气上于天知亦是 杀冤业报而人犹不悟苦哉苦哉或曰汝极陈杀生之戒似矣惟肉不养人之说实难迁就盖食肉人肥食菜人瘦汝不能食肉便禁人食肉人谁汝信予曰非肉能肥人以肥人能食肉耳 譬之健汉能行淫非淫欲能健人也又不见山中有辟穀神仙市井无百岁屠行世人一日不再饭则饿终年不食肉未死此予所自信者虽圣人复起不易吾言矣惟是富贵之家习惯不 能遽革一饭无肉便觉气馁此由自心非关肉故如药本对症而病人惑于人言自起疑惑则药便不灵无肉气馁亦复如是岂惟饮食一切山河大地皆由心变如大河水人视为水鬼视为火水族如居宅诸天如琉璃即自人论病热则思水病寒则恶水水性本同而众生业感不同故所见亦异须知一切世间可爱憎物原无可爱憎者作如是观名为正观古今戒杀文字 不啻牛毛茧丝惭余狂瞽无能宣扬万一惟诸名公进而教之。

西方直指卷之下

No. 1163-C 题西方直指

余病痰昼寝而应门忽以涑田一念居士所撰西方直指三卷传来曰子其弁之盖病夫当强艾年亦大
有意于西方而今久荒此课得居士此提真于我心有戚戚焉虽不斐亦当出游夏 一赞词夫此经不但以带
业往生下品歆博地凡夫亦究竟一生补处菩萨多从此出而近有执着六祖坛经及方山合论之权说者辄小
净土一门等诸禅门之空观菩萨以为未入最上 一乘则古德既有四料简矣曰有禅无净土十人九蹉路无
禅有净土万修万人去有禅有净土犹如带角虎现世为人师将来作佛祖此不易之论也然此案固重修净尤
重禅净兼修以 愚肤见窃有味于孔门志于道志于仁两案真见其一而二二而一也道非毗卢性海乎仁者
道中之一德而仁外实无余道也故曰元者善之长也舍唯心净土之外别求毗卢性海亦无 是处故孔圣之
教志仁乃所以志于道也志于道者恐道其所道入于外道小道而志仁却有实德可据况据德而依仁人则必
无道其所道之虞西方直指一书其出世依仁之案乎在吾 儒则不但是志于道之大因亦游于艺之一助也
当知居士学道爱人仕优而提此指盖有深至之意云。

万历丙午孟冬乙卯管志道子登甫题

净土十要（明 成时）

灵峰蕩益大师选定净土十要重刻序

(此序西蜀潘存评点)

净土法门者何。法界缘起也。何谓法界。吾人现前一念之心。不唯非块然。亦复非倏尔。纔有能起。即属所缘。非能缘者。不得已强名之曰无相。然虚空兔角亦受无相之名。而虚空有表显相。兔角有断无相。非真无相。又不得已强名此无相曰真。唯其无相而真。故十方三世依正色心自他凡圣等法。皆在我现前一念无相真心中炳然齐现。而皆以自心为体。非别有物心无相而真。从心所现一切诸法莫不无相而真。是故于中随拈一毫末。一一皆具十方三世依正色心自他凡圣等法而无余欠。乃至一欸一掉一名一字罔非自心之全体大用。而欸掉名字之外更无一法可得。此所谓法界也。何谓法界缘起。圣凡皆此法界。非麤妙。无减增。不涉生死。不干迷悟。而悟顺法界故出生二种涅槃。迷逆法界故妄现二种生死。迷逆生死。法界宛然。无奈众生从未悟故终不能了。诸佛菩萨愍之。从一真法界起种种因缘。世出世间事类无算。一介蝼蚁万圣互援。神力既同慈心亦等。而众生迷逆妄故受化不齐。于诸佛菩萨平等光中。有有缘无缘及缘中浅深久近之异。缘分差等化辨从违。若或无缘徒劳引领。此所谓法界缘起也。是故建化门中只论系珠一义。如法华妙典广谈宿因。先圣以四释阐明(因缘释。约教释。本迹释。观心释)而必以因缘居首。由缘匪一故教网弛张。由教无方故恩德贯彻(指本迹)。由恩不可穷尽故得消归自己领纳家珍(指观心)。故知因缘即第一义。从上列祖极重时节因缘。良以无法与人亦无语句。情种熟处假说心传。傥其不然。契理而不契机。有句尽成非量。空花界里无自立宗。华严大经王于三藏。末后一着归重愿王。夫众生情爱牵连幻成。世界妄执缘影遂立。前尘触之则生死浩然。究竟皆归于业海。然而业系之内尚且天经地义万邦作孚。况诸佛菩萨悲智无涯色心俱寂。本真如以起用。称法性以垂机。触之则生死销亡。究竟皆同归秘藏大事。该乎九界深恩施(音异)于尘年。无不从此法界流。无不还归此法界。此与六环业系为何如而可反恣睢违不从标准。是旨也。精研藏教备考羣宗。由忍土而遐揽十虚。从未流而旷观三际。则求生净土一法诚法界第一缘起矣。说者谓阿弥愿胜驾越诸方。然诸佛愿等子等心等。法性海中那容优劣。而千经万论极口指归乐邦。十方广长同声劝赞光寿者何哉。缘在故耳。缘何谓在。信也。何谓不在。不信也。信不在处恶业障之。如夜行者灭火而趋险道。如破浪者卷帆而鼓横橈。事同背驰宁止纡曲。又诸佛四土。上三土容有横义。至同居土大都有竖无横。唯极乐同居横具四土。是故有情以凡夫而例一生补处国土。即缘生而显称性五尘佛身。因应化而见法身真常说法。从众鸟而闻梵音深远。以要言之。法法圆融尘尘究竟。教海无一名相可筌蹄。法门无一因果可比拟。然此等希有十方罕闻。而唯在极乐者何哉。缘深故耳。缘何谓深。信深也。何谓浅。信浅也。信根浅处恒情域之。如朝廷之有资格高才皓齿而不迁。如麟凤之于走飞羽道毛羣而一类。何由大方阔步豁破无明。又诸佛度生皆穷累劫。从凡阶圣不退为难。今求生极乐但七日竭诚十念倾注。虽陷恶逆悉记往生。纔得往生便圆踞三不退地。且见阿弥即见十方诸佛。生极乐即生一切刹海。乃至阿弥一光极乐一尘。悉能于中顿证十方三世依正色心自他凡圣等法。而不出刹那际三昧。夫诸佛度生如彼难。阿弥度生如此易者何哉。缘久故耳。缘何谓久。信久也。何谓近。信近也。信缘近处时分限之。如舍调弓而引别弣。如放驯[马*步]而服野駉。战胜之功当在异日。如上所论专重有缘。缘深则境界难思。非等觉十地所能测。缘久则神力迅速。非三祇百劫所可伦。要之阿弥非有加于吾心也。吾心一念离绝故圣凡无在。吾心万法顿融故四土无在。吾心不属时劫故十世刹那无在。吾心不属方隅故微尘刹海无在。吾何歉乎哉。特仗增上因缘一显发之耳。曾有久习神

呪者一夜重魔。见狩物持之置巨石下。其人怖急忆诵素所习呪。遂见狩物倒散裂石而醒。设素未习呪或习未纯熟。缘种不深。斯时也欲不寤死得乎。然梦中真言复是何物。倒狩裂石谁实使之。皆即我现前一念之心也。自心神呪唤醒自心魔人。净土法门亦如是。自心之阿弥还度自心之生死。故知因缘之义甚深甚深。抑闻魔之重者不许持光照。照即死。不许抱令起。抱多失心。唯就闇中俾熟识者大呼其名。连声呼之无不解者。净土法门亦如是。劫浊盛时众生魔重。毋以持名杂叅话。毋以羸心习胜观杂叅话。则浊智腾波定起邪见。所谓照之即死者也。习胜观则非其境界。定起魔事。所谓抱多失心者也。唯以现前一念无明业识之心。令其专称阿弥陀佛名号。无间一心未有不亲证亲到者。法门至此愈卑而愈不胜。仰愈浅而愈不可俯。自呼自应自魔自醒。一心之本元顿彰。法界之体用全揭。无庸钻仰。祇么修行。倘未悟透根源。宁可颦蒙合妙。夫颦蒙念佛。至矣极矣无复加矣。但恐法门之戏论难忘。生死之天怀不切。或执牟尼而视同瓦砾。或以指爪而撮摩虚空。或抉瞽而与眼以明。或传经而苦舌之鵠。如此则扬之与抑总莫畅乎本怀。而信之与疑皆不成乎三昧。间有大智。知进知退知存知亡。而未遘至人未获圆悟。未穷极致未学要诠。欲升永明之堂。入楚石之室。居五浊之世。阐难信之宗。殊非聊尔。呜呼至人幽矣。圆悟皇哉。若无要诠谁与穷极。昔灵峰老人以正法眼选定净土十要一书。剗未全。乙未以后梨枣四散。迄丁未年焚失数种。成时窃念像季久转。唯此一门契理契机。而净土诸书唯此诸要尽美尽善。爰加点评稍事节略。又仿慈云忏仪二门合行之例。会幽溪二要为一要。而自以观经初门。弥陀行仪二种谬附之。其序首要解尊经也。要之要也。次慈云重行也。次新附二种亦行经也。三者而后则天台紫阁师子林鄞江西斋幽溪以迄于袁。皆以时也。又天台以论主冠本宗。袁以白衣殿。不尽以时也。订讷倡募流通。而大心缙白共成焉。修舍沙门成时合掌稽首重为告曰。净土持名之法有三大要焉。一者。六字弘名念念之间欣厌具足。如出幽狱奔托王家。步步之间欣厌具足。是故万缘之唾不食。众苦之忍莫回。高置身于莲华。便订盟于芬利。蛆蝇粪壤可煞惊惭。二者。叅禅必不可无净土。为防退堕宁不寒心。净土必不可入禅机。意见稍乘二门俱破。若夫余宗。在昔之时不必改弦。但加善巧回向。在今之世祇可助行。必须净业专修。冷暖自知何容强诤。三者。一句弥陀非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别便成大法魔殃。只贵一心受持宁羨依稀解悟。乞儿若见小利急须吐弃无余。棒打石人头曝曝论实事。已上三要颇切今时。倘能真实指迷。我愿舍身供养。十方三世共闻此言。戊申端阳日相似菩萨近住男成时稽首书于华阳度云精舍之云气楼。

灵峰藕益大师选定净土十要总目

古歙后学 成时 评点节略

- 卷第一(总序 总目 述 序)
- 佛说阿弥陀经要解
 - 卷第二(述)
- 往生净土忏愿仪
- 往生净土决疑行愿二门
 - 卷第三(述)
- 观无量寿佛经初心三昧门

○ 受持佛说阿弥陀经行愿仪

- 卷第四(述 旧序 旧后序)

○ 净土十疑论

- 卷第五(述)

○ 念佛三昧宝王论(三 卷)

- 卷第六(述 偈引)

○ 净土或问

- 卷第七(述 旧序)

○ 宝王三昧念佛直指(二 卷)

- 卷第八(述 赞)

○ 西斋净土诗(三 卷)

- 卷第九(述)

○ 净土生无生论

○ 净土法语

- 卷第十(述 旧序 原序)

○ 西方合论(十 卷)

净土十要总目

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第一

述曰。佛法之妙莫要于净土。净土之妙莫要于持名。持名之妙莫要于小本阿弥陀经。小本之妙莫要于灵峰要解。倘未读要解。或读未精详。或精详未贯彻。便谓于小本无不知无不信无不悟入。可乎。既于本经有未尽。一行三昧如何修行。既未善持名。净土玄关如何优入。既未阶净信净愿。十方三世佛祖大道如何荷担。然则要解之有关于十方三世佛祖大道也甚矣。今定十要以要解为上首。厥义有三。一祖佛经以小本为净土诸经之最要故。二重持名以末法修行总以持名为行本故。三立本经之大宗以今解精彻确正堪为要中之要。故读十要者请以要解为主。以余九为伴。能令邪解莫入。能令意见不容。能令心宗圆明。能令美善双尽。夫然后不愧为真学佛者。夫然后不自误误人。夫然后必生净土。夫然后可学一切佛法。夫然后知十方三世佛祖之大道举不外乎此矣。

No. 1164-1a 佛说阿弥陀经要解重刻序

净土深旨滥始于观经之观佛。汇泽于小本之持名。二经盖不思议无上心要也。释妙观者。有天台圣祖大宗称经发明要矣。释小本者。振古于斯诸美毕备。以言心要似有待焉。岁在丁亥。灵峰大师述成要解。如灯照色而非光华。以义定名而非拟议。不过道屋里事而聆者若惊。不外布帛菽粟之谭而未曾有诸凡横竖四土事理一心罔弗。精义入神。要归允当。使学者了然知生信发愿以起妙行无缚焉矣。尔小本得是疏便觉一行三昧。横吞万派而卓立孤标。事出非常而道在伊迩。深固幽远之藏一旦尽开。吾闻善善之家机理双契。是故矢必应弦药必应病。今要解逗末世机。能提深警彻悟之人。俾其法界圆昭。尽杜虚解邪僻之习。又能使中下之辈信而有勇。至于正讹订误纤巨不遗。浑然德音方正不割。诚诸祖所密印。诸佛所共加。以为劫外优昙掌中摩勒匪阿也。癸巳岁。大师在歙浦演说释义。分科间有不同。尤觉闻所未闻信所未信。华阳学人性且录出。名歙浦本。今重梓十要。遂以此本授授。谨序而识之。

时戊申端阳后三日也古歙学人成时和南书

No. 1164-1 佛说阿弥陀经要解

三藏法师 鸠摩罗什 译

西有沙门 智旭 解

原夫诸佛悯念羣迷随机施化。虽归元无二而方便多门。然于一切方便中求其至直捷至圆顿者。莫若念佛求生净土。又于一切念佛法门中求其至简易至稳当者。莫若信愿专持名号。是故净土三经并行。古人独以弥陀经为日课。岂非持名一法普被三根。摄事理无遗。统宗教无外。尤不可思议也哉。注疏代不乏人。世湮所存无几。云栖疏钞广大精微。幽溪圆中钞高深洪博。如二曜中天有目皆覩。特以文富义繁边涯莫测。致初机浅识信愿难阶。故弗揣庸愚再述要解。不敢与二翁竞异。亦不敢与二翁强同也。将释经文五重玄义。

第一释名

此经以能说所说人为名。佛者。此土能说之教主。即释迦牟尼。乘大悲愿力。生五浊恶世。以先觉觉后觉。无法不知无法不见者也。说者悦所怀也。佛以度生为怀。众生成佛机熟。为说难信法。令究竟脱。故悦也。阿弥陀。所说彼土之导师。以四十八愿接信愿念佛众生极乐世界。永阶不退者也。梵语阿弥陀。此云无量寿。亦云无量光。要之功德智能神通力依正庄严说法化度一一无量也。一切金口通名为经。对上五字是通别合为题也。教行理三各论通别。广如台藏所明。

第二辨体

大乘经皆以实相为正体。吾人现前一念心性。不在内不在外不在中间。非过去非现在非未来。非青黄赤白长短方圆。非香非味非触非法。觅之了不可得而不可言其无。具造百界千如而不可言其有。离一切缘虑分别语言文字相。而缘虑分别语言文字非离此别有自性。要之离一切相即一切法。离故无相。即故无不相。不得已强名实相。实相之体非寂非照。而复寂而恒照照而恒寂。照而寂强名常寂光土。寂而照强名清净法身。又照寂强名法身。寂照强名报身。又性德寂照名法身。修德寂照名报身。又修德照寂名受用身。修德寂照名应化身。寂照不二。性修不二。身土不二。无非实相。实相无二亦无不二。是故举体作依作正作法作报作自作他。乃至能说所说能度所度能信所信能愿所愿能持所持能生所生能赞所赞。无非实相正印之所印也。

第三明宗

宗是修行要径会体枢机而万行之纲领也。提纲则众目张。挈领则襟袖至。故体后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足启愿。非愿不足导行。非持名妙行不足满所愿而证所信。经中先陈依正以生信。次劝发愿以导行。次示持名以径登不退。信则信自信他信因信果信事信理。愿则厌离娑婆次求极乐。行则执持名号一心不乱。信自者。信我现前一念之心。本非肉团亦非缘影。竖无初后横绝边涯。终日随缘终日不变。十方虚空微尘国土元我一念心中所现物。我虽昏迷倒惑。苟一念回心。决定得生自心本具极乐。更无疑虑。是名信自。信他者。信释迦如来决无诳语。弥陀世尊决无虚愿。六方诸佛广长舌决无二言。随顺诸佛真实教诲。决志求生。更无疑惑。是名信他。信因者。深信散乱称名犹为成佛种子。况一心不乱安得不生净土。是名信因。信果者。深信净土诸善聚会皆从念佛三昧得生。如种瓜得瓜种豆得豆。亦如影必随形响必应声。决无虚弃。是名信果。信事者。深信只今现前一念不可尽故。依心所现十方世界亦不可尽。实有极乐国在十万亿土外。最极清净庄严。不同庄生寓言。是名信事。信理者。深信十万亿土实不出我今现前介尔一念心外。以吾现前一念心性实无外故。又深信西方依正主伴皆吾现前一念心中所现影。全事即理全妄即真。全修即性全他即自。我心徧故。佛心亦徧。一切众生心性亦徧。譬一室千灯。光光互徧重重交摄不相妨碍。是名信理。如此信已则娑婆即自心所感之蕤。而自心蕤理应厌离。极乐即自心所感之净。而自心净理应欣求。厌蕤须舍至究竟方无可舍。欣净须取至究竟方无可取。故妙宗云。取舍若极与不取舍亦非异辙。设不从事取舍但尚不取不舍。即是执理废事。既废于事。理亦不圆。若达全事即理。则取亦即理舍亦即理。一取一舍无非法界。故次信而明愿也。言执持名号一心不乱者。名以召德。德不可思议。故名号亦不可思议。名号功德不可思议。故使散称为佛种。执持登不退也。然诸经示净土行万别千差。如观像观想礼拜供养五悔六念等。一一行成皆生净土。唯持名一法收机最广下手最易。故释迦慈尊无问自说。特向大智舍利弗拈出。可谓方便中第一方便。了义中无上了义。圆顿中最极圆顿。故云明珠投于浊水。浊水不得不清。佛号投于乱心。乱心不得不佛也。信愿持名以为一乘真因。四种净土以为一乘妙果。举因则果必随之。故以信愿持名为经正宗。其四种净土之相。详在妙宗钞及梵网玄义。兹不具述。俟后释依正文中当略示耳。

第四明力用

此经以往生不退为力用。往生有四土。各论九品。且略明得生四土之相。若执持名号未断见思。随其或散或定。于同居土分三辈九品。若持至事一心不乱。见思任运先落。则生方便有余净土。若至理一心不乱。豁破无明一品乃至四十一品。则生实报庄严净土。亦分证常寂光土。若无明断尽。则是上上实报究竟寂光也。不退有四义。一念不退。破无明。显佛性。径生实报。分证寂光。二行不退。见思既落。尘沙亦破。生方便土。进趋极果。三位不退。带业往生。在同居土。莲华托质。永离退缘。四毕竟不退。不论至心散心有心无心或解不解。但弥陀名号或六方佛名。此经名字一经于耳。假使千万劫后毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓远近皆丧。食少金刚决定不消也。复次带业生同居净证位不退者。皆与补处俱。亦皆一生必补佛位。夫上善一处是生同居。即已横生上三土。一生补佛是位不退。即已圆证三不退。如斯力用乃千经万论所未曾有。较彼顿悟正因仅为出尘阶渐。生生不退始可期于佛阶者。不可同日语矣。宗教之士如何勿思。

第五教相

此大乘菩萨藏摄。又是无问自说彻底大慈之所加持。能令末法多障有情依斯径登不退。故当来经法灭尽。特留此经住世百年广度含识。阿伽陀药万病总持。绝待圆融不可思议。华严宝藏法华秘髓。一切诸佛之心要。菩萨万行之司南。皆不出于此矣。欲广叹述穷劫莫尽。智者自当知之。

△入文为三。初序分。二正宗分。三流通分。此三名初善中善后善。序如首。五官具存。正宗如身。脏腑无阙。流通如手足。运行不滞。故智者释法华初一品皆为序。后十一品半皆为流通。又一时迹本二门各分三段。则法师等五品皆为迹门流通。盖序必提一经之纲。流通则法施不壅。关系非小。后人不达。见经文稍涉义理便判入正宗。致序及流通仅存故套。安所称初语亦善后语亦善也哉。

初序分二。初通序。二别序。初中二。初标法会时处。二引大众同闻。今初。

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。

如是标信顺。我闻标师承。一时标机感。佛标教主。舍卫等标说经处也。实相妙理古今不变名如。依实相理念佛求生净土决定无非曰是。实相非我非无我。阿难不坏假名故仍称我。耳根发耳识亲聆圆音。如空印空。名闻。时无实法。以师资道合说听周足名一时。自觉觉他觉行圆满人天大师名佛。舍卫此云闻物。中印度大国之名。波斯匿王所都也。匿王太子名祇陀。此云战胜。匿王大臣名须达多。此云给孤独。给孤长者布金买太子园供佛及僧。祇陀感叹施余未布少地。故并名祇树给孤独园也。

△二引大众同闻三。初声闻众。二菩萨众。三天人众。声闻居首者。出世相故。常随从故。佛法赖僧传故。菩萨居中者。相不定故。不常随故。表中道义故。天人列后者。世间相故。凡圣品杂故。外护职故。

初声闻众又三。初明类标数。二表位叹德。三列上首名。今初。

与大比丘僧千二百五十人俱。

大比丘。受具足戒出家人也。比丘。梵语含三义。一乞士。只钵资身无所蓄藏专求出要。二破恶。正慧观察破烦恼恶不堕爱见。三怖魔。发心受戒羯磨成就魔即怖也。僧者具云僧伽。此翻和合众。同证无为解脱名理和。身同住。口无诤。意同悦。见同解。戒同修。利同均名事和也。千二百五十人者。三叶波师资共千人。身子。目连师资二百人。耶舍子等五十人。皆佛成道先得度脱。感佛深恩常随从也。

△二表位叹德。

皆是大阿罗汉(之位。其德为)众所知识。

阿罗汉亦含三义。一应供。即乞士果。二杀贼。即破恶果。三无生。即怖魔果。复有慧解脱。俱解脱。无疑解脱三种不同。今是无疑解脱。故名大。又本是法身大士。示作声闻证此净土不思议法。故名大也。从佛转轮广利人天。故为众所知识。

△三列上首名。

长老舍利弗(此云身子)。摩诃目犍连(大采菽氏)。摩诃迦叶(大饮光)。摩诃迦旃延(大文饰)。摩诃拘絺罗(大膝)。离婆多(星宿)。周利盘陀伽(继道)。难陀(喜)。阿难陀(庆喜)。罗睺罗(覆障)。憍梵波提(牛伺)。宾头卢颇罗堕(不动利根)。迦留陀夷(黑光)。摩诃劫宾那(房宿)。薄拘罗(善容)。阿[少/兔]楼 驮(无贫)。如是等诸大弟子。

德腊俱尊故名长老。身子尊者。声闻众中智慧第一。目连尊者。神通第一。饮光尊者。身有金光。传佛心印为初祖。头陀行第一。文饰尊者。婆罗门种。论议第一。大膝尊者。答问第一。星宿尊者。无倒乱第一。继道尊者。因根钝。仅持一偈。辩才无尽。义持第一。喜尊者。佛之亲弟。仪容第一。庆喜尊者。佛之堂弟。复为侍者。多闻第一。覆障尊者。佛之太子。密行第一。牛伺尊者。宿世恶口感此余报。受天供养第一。不动尊者。久住世间应末世供。福田第一。黑光尊者。为佛使者。教化第一。房宿尊者。知星宿第一。善容尊者。寿命第一。无贫尊者。亦佛堂弟。天眼第一。此等常随众本法身大士。示作声闻。为影响众。今闻净土摄受功德。得第一义悉檀之益。增道损生。自净佛土。复名当机众矣。

△二菩萨众。

并诸菩萨摩诃萨。文殊师利(此云妙德)法王子。阿逸多(此云无能胜。弥勒菩萨之名)菩萨。干陀诃提(此云不休息)菩萨。常精进菩萨。与如是等诸大菩萨。

菩萨摩诃萨。此云大道心成就有情。乃悲智双运自他兼利之称。佛为法王。文殊绍佛家业名法王子。菩萨众中智慧第一。非勇猛实智不能证解净土法门。故居初。弥勒当来成佛。现居等觉。以究竟严净佛国为要务。故次列。不休息者。旷劫修行不暂停故。常精进者。自利利他无疲倦故。此等深位菩萨必皆求生净土。以不离见佛。不离闻法。不离亲近供养众僧。乃能速疾圆满菩提故。

△三天人众。

及释提桓因等无量诸天大众俱。

释提桓因。此云能为主。即忉利天王。等者。下等四王。上等夜摩。兜率。化乐。他化。色。无色无量诸天也。大众俱。谓十方天人八部修行人非人等无不与会。无非净土法门所摄之机也。通序竟。

△二别序。发起序也。净土妙门不可思议。无人能问。佛自倡依正名字为发起。又佛智鉴机无谬。见此大众应闻净土妙门而获四益。故不俟问便自发起。如梵网下卷自倡立号云。我今卢舍那等。智者判作发起序。例可知也。

尔时。佛告长老舍利弗。从是(娑婆世界)西方。过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛号阿弥陀。今现在说法。

净土法门三根普摄。绝待圆融不可思议。圆收圆超一切法门。甚深难信。故特告大智慧者。非第一智慧不能直下无疑也。西方者。横亘直西。标示现处也。十万亿者。千万曰亿。今积亿至十万也。佛土者。三千大千世界通为一佛所化。且以此土言之。一须弥山东西南北各一洲。同一日月所照。一铁围山所遶。名一四天下。千四天下名小千世界。千小千名中千世界。千中千名大千

世界。过如此佛土十万亿之西是极乐世界也。问。何故极乐在西方。答。此非善问。假使极乐在东。汝又问何故在东。岂非戏论。况自十一万亿佛土视之。又在东矣。何足致疑。有世界名曰极乐。序依报国土之名也。竖约三际以辨时劫。横约十方以定疆隅。故称世界。极乐国。梵语须摩提。亦云瞻养。安乐。清泰等。乃永离众苦第一安隐之谓。如下广释。然佛土有四。各分净穢。凡圣同居土。五浊重者穢。五浊轻者净。方便有余土。析空拙度证入者穢。体空巧度证入者净。实报无障碍土。次第三观证入者穢。一心三观证入者净。常寂光土。分证者穢。究竟满证者净。今云极乐世界。正指同居净土。亦即横具上三净土也(此论修德不论性德。性德则一切微尘法尔。具足四种净穢佛土。今约信愿行三。弥陀名号不思议故。能令凡夫所感同居极乐最极清净也。此则十方佛土所无。极乐同居独擅。方是极乐净土宗旨。下明义处皆然)。有佛号阿弥陀。序正报教主之名也。翻译如下广释。佛有三身。各论单复。法身单指所证理性。报身单指能证功德智慧。化身单指所现相好色像。法身复者自性清净。法身离垢妙极法身。报身复者自受用报身。他受用报身。化身复者示生化身。应现化身。又佛界化身。随类化身。虽辨单复三身。实非一非三而三而一。不纵横不。并别离过绝非。不可思议。今云阿弥陀佛。正指同居土中示生化身。仍复即报即法也。复次世界及佛皆言有者。具四义。的标实境。令欣求故。诚语指示令专一故。简非干城阳焰。非权现曲示。非缘影虚妄。非保真偏但破魔邪权小故(非权。破华严合论之讹。非邪。破末世积迷之习。此二料简尤大有关系)。圆彰性具令深证故。今现在说法者。简上依正二有。非过去已灭。非未来未成。正应发愿往生。亲觐听法速成正觉也。复次二有。现在劝信序也。世界名极乐。劝愿序也。佛号阿弥陀。劝持名妙行序也。复次弥陀。序佛说法。序法现在。海会序僧。佛法僧同一实有序体。从此起信愿行序宗。信愿行成必得往生见佛闻法序用。唯一佛界为所缘境不杂余事序教相也。言略意周矣。初序分竟。

△二正宗分三。初广陈彼土依正妙果以启信。二特劝众生应求往生以发愿。三正示行者执持名号以立行。信愿持名一经要旨。信愿为慧行。持名为行行。得生与否全由信愿之有无。品位高下全由持名之深浅。故慧行为前导。行行为正修。如目足并运也。初文为二。初依报妙。二正报妙。初又二。初征释。二广释。初又二。初征。二释。今初。

舍利弗。彼土何名为极乐。

△二释二。初约能受用释。二约所受用释。今初。

其国众生无有众苦但受诸乐。故名极乐。

众生是能受用人。等觉以还皆可名。今且约人民言。以下下例上上也。娑婆苦乐杂。其实苦是苦苦。偈身心故。乐是坏苦。不久住故。非苦非乐是行苦。性迁流故。彼土永离三苦。不同此土对苦之乐。乃名极乐。一往分别同居。五浊轻。无分段八苦。但受不病不老自在游行天食天衣诸善聚会等乐。方便。体观巧。无沈空滞寂之苦。但受游戏神通等乐。实报。心观圆。无隔别不融之苦。但受无碍不思议乐。寂光。究竟等。无法身渗漏真常流注之苦。但受称性圆满究竟乐。然同居众生以持名善根福德同佛。故圆净四土圆受诸乐也。复次。极乐最胜不在上三土而在同居。良以上之则十方同居逊其殊特。下又可与此土较量。所以凡夫优入而从容。横超而度越。佛说苦乐意在于此。

△二约所受用释(此亦转释上无有众苦但受诸乐之故。下广释一科亦然)。

又舍利弗。极乐国土。七重栏楯(以严际畔)。七重罗网(以严空界)。七重行树(以严露地)。皆是四宝周匝围绕。是故彼国名为极乐。

七重。表七科道品。四宝。表常乐我净四德。周匝围绕者。佛菩萨等无量住处也。皆四宝则自功德深。周匝绕则他贤圣徧。此极乐真因缘也。此等庄严同居净土。是增上善业所感。亦圆五品观所感。以缘生胜妙五尘为体。方便净土是即空观智所感。亦相似三观所感。以妙真谛无漏五尘为体。实报净土是妙假观智所感。亦分证三观所感。以妙俗谛无尽五尘为体。常寂光土是即中观智所感。亦究竟三观所感。以妙中谛称性五尘为体。欲令易解作此分别。实四土庄严无非因缘生法。无不即空假中。所以极乐同居净境。真俗圆融不可限量。下皆仿此。问。寂光唯理性。何得有此庄严。答。一一庄严全体理性。一一理性具足庄严。方是诸佛究竟依果。若寂光不具胜妙五尘。何异偏真法性。

△二广释二。初别释所受。二合释能受所受。初又二。初释生处。二结示佛力。今初。

又舍利弗。极乐国土有七宝池。八功德水充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道金银。琉璃。玻瓈合成。上有楼阁亦以金银。琉璃。玻瓈。砗磲。赤珠。玛瑙而严饰之。池中莲华大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。

上明住处。今明生处。宝池金银等所成。不同此方土石也。八功德者。一澄清。异此方浑浊。二清冷。异寒热。三甘美。异鹹淡劣味。四轻软。异沉重。五润泽。异宿腐褪色。六安和。异急暴。七除饥渴。异生冷。八长养诸根。异损坏诸根及沴戾增病没溺等也。充满其中。异枯竭泛滥。底纯金沙。异污泥。阶道四宝。异砖石。陛级名阶。坦途名道。重屋名楼。岑楼名阁。七宝楼阁。异此方土木丹青也。楼阁是住处及法会处。但得宝池莲胞开敷。便可登四岸。入法会。见佛闻法也。华轮者。轮王金轮大四十里。且举最小者言。若据观经及无量寿会。大小实不可量。由同居净土身相不等故也。青色名优钵罗。黄色名拘勿头。赤色名钵头摩。白色名芬陀利。由生身有光故莲胞亦有光。然极乐莲华光色无量。此亦略言耳。微妙香洁略叹莲华四德。质而非形曰微。无碍曰妙。非形则非尘。故洁也。莲胞如此。生身可知。

△二结示佛力。

舍利弗。极乐国土成就如是功德庄严。

明上住处生处种种庄严。皆阿弥陀佛大愿大行称性功德之所成就。故能徧严四种净土。普摄十方三世一切凡圣令往生也。复次。佛以大愿作众生多善根之因。以大行作众生多福德之缘。令信愿持名者念念成就如是功德。而皆是已成。非今非当。此则以阿弥种种庄严作增上本质。带起众生自心种种庄严。全佛即生。全他即自。故曰成就如是功德庄严。

△二合释能受所受又二。初约五根五尘明受用。次约耳根声尘明受用。初又二。初正明。二结示。今初。

又舍利弗。彼佛国土。(空中)常作天乐。(下是)黄金为地。(中间)昼夜六时雨天曼陀罗华(上严空界下严金地)。其土众生常以清旦各以衣祴盛众妙华供养他方十万亿佛。即以食时还到本国饭食经行。

乐是声尘。地是色尘。华是色香二尘。食是味尘。盛华散华经行是触尘。众生五根对五尘可知。常作者即六时也。黄金为地者。七宝所严地界。体是黄金也。日分初中后名昼三时。夜分初中后名夜三时。故云昼夜六时。然彼土依正各有光明。不假日月。安分昼夜。且顺此方假说分际耳。曼陀罗此云适意。又云白华。衣袂是盛华器。众妙华明非曼陀罗一种。应如妙经四华。表四因位。供养他方佛表真因会趋极果。果德无不徧也。且据娑婆言十万亿佛。意显生极乐已还供释迦。弥勒皆不难耳。若阿弥神力所加。何远不到哉。食时即清旦。故云即。以明其神足不可思议。不离彼土常徧十方。不假逾时回还也。此文显极乐一声一尘一刹那乃至跨步弹指悉与十方三宝贯彻无碍。又显在娑婆则浊重恶障。与极乐不隔而隔。生极乐则功德甚深。与娑婆隔而不隔也。饭食经行者。念食食至。不假安排。食毕钵去。不劳举拭。但经行金地。华乐娱乐。任运进修而已。

△二结示。

舍利弗。极乐国土成就如是功德庄严。

△二约耳根声尘明受用。以此方耳根最利故。别就法音广明其实。极乐摄法界机。五尘一一圆妙。出生一切法门也。又二。初别明。二总结。初中二。初化有情声。二化无情声。初又二。初鸟音法利。二征释略显。今初。

复次舍利弗。彼国常有种种奇妙杂色之鸟。白鹤。孔雀。鸚鵡。舍利。迦陵频伽共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时出和雅音。其音演畅五根。五力。七菩提分。八圣道分如是等法。其土众生闻是音已。皆悉念佛。念法。念僧。

种种奇妙杂色。言多且美也。下略出六种。舍利。旧云鹭鹭。琦禅师云是春莺。或然。迦陵频伽。此云妙音。未出[谷-禾+卵]时音超众鸟。共命。一身两头。识别报同。此二种西域雪山等处有之。皆寄此间爱赏者言其似而已。六时出音则知净土不以鸟栖为夜。良以莲华托生之身本无昏睡不假夜卧也。五根等者。三十七道品也。所谓四念处。一身念处。二受念处。三心念处。四法念处。四正勤。一已生恶法令断。二未生恶法不令生。三未生善法令生。四已生善法令增长。四如意足。一欲如意足。二进如意足。三心如意足。四思惟如意足。五根者。信正道及助道法名信根。行正道及诸助道善法勤求不息名精进根。念正道及诸助道善法更无他念名念根。摄心在正道及诸助道善法中相应不散名定根。为正道及诸助道善法观于苦等四谛名慧根。五力者。信根增长能破疑惑破诸邪信及破烦恼名信力。精进根增长破种种身心懈怠成办出世大事名精进力。念根增长破诸邪念成就一切出世正念功德名念力。定根增长能破乱想发诸事理禅定名定力。慧根增长能遮通别诸惑发真无漏名慧力。七菩提分亦名七觉分。智慧观诸法时善能简别真伪不谬取诸虚佛法名择法觉分。精进修诸道法时善能觉了不谬行于无益苦行常勤心在真法中行名精进觉分。若心得法喜善能觉了此喜不依颠倒之法而喜住真法喜名喜觉分。若断除诸见烦恼之时善能觉了除诸虚伪不损真正善根名除觉分。若舍所见念着境时善能觉了所舍之境虚伪不实永不追忆名舍觉分。若发诸禅定之时善能觉了诸禅虚妄不生爱见妄想名定觉分。若修出世道时善能觉了常使定慧均平。或心沉没当念用择法精进喜三觉分以察起之。或心浮动当念用除舍定三觉分以摄持之。调和适中名念觉分。八圣道分亦名八正道分。修无漏行观见四谛分明名正见。以无漏心相应思惟动发觉知筹量为令增长入大涅槃名正思惟。以无漏慧除四邪命摄诸口业住一切正语中名正语。以无漏慧除身一切邪业住清净正身业中名正业。以无漏慧通除三业中五种邪命住清净正命中名正命(五邪命皆为利养。一诈

现异相奇特。二自说功德。三占相吉凶为人说法。四高声现威令人敬畏。五说所得供养以动人心)。以无漏慧相应勤精进修涅槃道名正精进。以无漏慧相应念正道及助道法名正念。以无漏慧相应入定名正定。此等道品依生灭四谛而修即藏教道品。依无生四谛而修即通教道品。依无量四谛而修即别教道品。依无作四谛而修即圆教道品。藏道品名半字法门。净土浊轻似不必用。为小种先熟者或暂用之。通道品名大乘初门。三乘共禀。同居净土多说之。别道品名独菩萨法。同居方便净土多说之。圆道品名无上佛法。有利根者于四净土皆得闻也。如是等法者。等前念处。正勤。如意足等。余四摄。六度。十力。无畏无量法门也。三十七品收法虽尽而机缘不等。作种种开合名义不同。随所欲闻无不演畅。故令闻者念三宝发菩提心伏灭烦恼也。灼见慈威不可思议故念佛。法喜入心法味充足故念法。同闻共禀一心修证故念僧。能念即是三观。所念三宝有别相一体及四教意义三谛权实之不同。如上料简道品应知。

△二征释略显。

舍利弗。汝勿谓此鸟实是罪报所生。所以者何。彼佛国土无三恶道。舍利弗。其佛国土尚无恶道之名。何况有实。是诸众鸟皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作。

征释可知。问。白鹤等非恶道名耶。答。既非罪报。则一一名字皆诠如来究竟功德。所谓究竟。白鹤等无非性德美称。岂恶名哉。问。化作众鸟何义。答。有四悉檀因缘。凡情喜此诸鸟。顺情而化。令欢喜故。鸟尚说法令闻生善。故不于鸟起下劣想。对治分别心故。鸟即弥陀。令悟法身平等。无不具无不造故。此中显微风树网等音及一切依正假实。当体即是阿弥陀佛三身四德。毫无差别也。

△二化无情声。

舍利弗。彼佛国土微风吹动。诸宝行树及宝罗网出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者自然皆生念佛。念法。念僧之心。

情与无情同宣妙法。四教道品无量法门同时演说随类各解。能令闻者念三宝也。念三宝是从悉檀获益。凡夫创闻大踊偏身。是欢喜益与三宝气分交接。必能发菩提心。是生善益。由此伏灭烦恼。是破恶益。证悟一体三宝是入理益也。初别明竟。

△二总结。

舍利弗。其佛国土成就如是功德庄严。

重重结示。令深信一切庄严皆导师愿行所成。种智所现。皆吾人净业所感。唯识所变。佛心生心互为影质。如众灯明各徧似一。全理成事全事即理。全性起修全修在性。亦可深长思矣。奈何离此净土别谭唯心净土。甘堕鼠即鸟空之诮也哉。初依报妙竟。

△二正报妙二。初征释名号。二别释主伴。初中二。初征。二释。今初。

舍利弗。于汝意云何。彼佛何故号阿弥陀。

此经的示持名妙行。故特征释名。号欲人深信万德洪名不可思议。一心执持无复疑贰也。

△二释二。初约光明释。二约寿命释。阿弥陀。正翻无量。本不可说。本师以光寿二义收尽一切无量。光则横徧十方。寿则竖穷三际。横竖交彻即法界体。举此体作弥陀身土。亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号即众生本觉理性。持名即始觉合本。始本不二。生佛不二。故一念相应一念佛。念念相应念念佛也。今初。

舍利弗。彼佛光明无量。照十方国无所障碍。是故号为阿弥陀。

心性寂而常照故为光明。今彻证心性无量之体。故光明无量也。诸佛皆彻性体。皆照十方。皆可名无量光。而因中愿力不同。随因缘立别名。弥陀为法藏比丘。发四十八愿。有光明恒照十方之愿。今果成如愿也。法身光明无分际。报身光明称真性。此则佛佛道同。应身光明有照一由旬者。十百千由旬者。一世界十百千世界者。唯阿弥普照。故别名无量光。然三身不一不异。为令众生得四益故作此分别耳。当知无障碍。约人民言。由众生与佛缘深。故佛光到处一切世间无不圆见也。

△二约寿命释。

又舍利弗。彼佛寿命及其人民。(寿命皆)无量无边阿僧祇劫。故名阿弥陀。

心性照而常寂故为寿命。今彻证心性无量之体故寿命无量也。法身寿命无始无终。报身寿命有始无终。此亦佛佛道同。皆可名无量寿。应身随愿随机延促不等。法藏愿王有佛及人寿命皆无量之愿。今果成如愿。别名无量寿也。阿僧祇。无边无量皆算数名。实有量之无量。然三身不一异。应身亦可即。是无量之无量矣。及者超略之辞。谓等觉以还。其者同体之辞。谓佛寿命即人民寿命。当知光寿名号皆本众生建立。以生佛平等。能令持名者照与光融。寿同佛寂也。复次。由无量光义。故众生极乐即生十方。见阿弥陀佛即见十方诸佛。能自度即普利一切。由无量寿义。故极乐人民即是一生补处。皆定此生成佛不至异生。当知离却现前一念无量光寿之心。何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号。何由彻证现前一念无量光寿之心。愿深思之。愿深思之。

△二别释主伴二。初别释。二结示。初又二。初主。二伴。今初。此亦释别序中今现在说法句。

舍利弗。阿弥陀佛成佛已来。于今十劫。

此明极乐世界教主成就也。然法身无成不成。不应论劫。报身因圆果满名成。应身为物示生名成。皆可论劫。又法身因修德显亦可论成论劫。报身别无新得。应身如月印川。亦无成不成。不应论劫。但诸佛成道各有本迹。本地并不可测。且约极乐示成之迹而言。即是三身一成一切成。亦是非成非不成而论成也。又佛寿无量。今仅十劫。则现在说法时正未央。普劝三世众生速求往生。同佛寿命一生成办也。又下文无数声闻。菩萨及与补处。皆十劫所成就。正显十方三世往生不退者多且易也。

△二伴。

又舍利弗。彼佛有无量无边声闻弟子。皆阿罗汉。非是算数之所能知。诸菩萨众亦复如是。

他方定性二乘不得生彼。若先习小行。临终回向菩提发大誓愿者。生彼国已。佛顺机说法。

令断见思。故名罗汉。如别教七住断见思之类。非实声闻也。盖藏。通二教不闻他方佛名。今闻弥陀名号。信愿往生。总属别。圆二教所摄机矣。

△二结示。

舍利弗。彼佛国土成就如是功德庄严。

佛及声闻。菩萨并是弥陀因中愿行所成。亦是果上一成一切成。是则佛。菩萨。声闻各各非自非他自他不二。故云成就如是功德庄严。能令信愿持名者念念亦如是成就也。初广陈彼土依正妙果以启信竟。

△二特劝众生应求往生以发愿二。初揭示无上因缘。二特劝净土殊胜。谓带业往生横出三界。同居横具四土。开显四教法轮。众生圆净四土。圆见三身。圆证三不退。人民皆一生成佛。如是等胜异超绝。全在此二科点示。须谛研之。今初。

又舍利弗。极乐国土众生(纔)生(彼土)者。皆是(三种)阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。其(三不退)中多有一生补处。其数甚多。非是算数所能知之。但可以无量无边阿僧祇说。

阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。此云不退。一位不退。入圣流不堕凡地。二行不退。恒度生不堕二乘地。三念不退。心心流入萨婆若海。若约此土藏初果。通见地。别七住。圆初信。名位不退。通菩萨别十行。圆十信。名行不退。别初地。圆初住。名念不退。今净土五逆十恶。十念成就。带业往生。居下下品者。皆得三不退。然据教道。若是凡夫则非初果等。若是二乘则非菩萨等。若是异生则非同生性等。又念不退非复异生。行不退非仅见道。位不退非是人民。躡等则成大妄。进步则舍故称。唯极乐同居一切俱非一切俱是。十方佛土无此名相。无此阶位。无此法门。非心性之极致。持名之奇勋。弥陀之大愿。何以有此生补处者。此一生补佛位。如弥勒。观音等。极乐人民普皆一生成佛。人人必实证补处。故其中多有此等上善。不可数知也。复次。释迦一代时教。唯华严明一生圆满。而一生圆满之因。则末后普贤行愿品中十大愿王导归瞻养。且以此劝进华藏海众。嗟乎凡夫例登补处。奇倡极谈不可测度。华严所禀却在此经。而天下古今信渺疑多。辞繁义蚀。余唯有剖心沥血而已。

△二特劝。

舍利弗。(如上无上大事因缘)众生(幸得)闻者。应当发愿。愿生彼国。所以者何。得与如是(不可算数一生补处)诸上善人俱会一处。

前罗汉。菩萨但可云善人。唯补处居因位之极。故云上。其数甚多。故云诸也。俱会一处。犹言凡圣同居。寻常由实圣过去有漏业。权圣大慈悲愿。故凡夫得与圣人同居。至实圣灰身。权圣机尽。便升沈硕异苦乐悬殊。乃暂同。非究竟同也。又天壤之间见闻者少。幸获见闻。亲近步趋者少。又佛世圣人纵多如珍如瑞。不能徧满国土如众星微尘。又居虽同。而所作所办则回不同。今同以无漏不思议业感生。俱会一处为师友。如埧如簏。同尽无明。同登妙觉。是则下凡众生于念不退中超尽四十一因位。若谓是凡夫却不历异生必补佛职。与观音。势至无别。若谓是一生补处。却可名凡夫。不可名等觉菩萨。此皆教网所不能收。刹网所不能例。当知吾人大事因缘。同居一关最难透脱。唯极乐同居超出十方同居之外。了此方能深信弥陀愿力。信佛力方能深信名号功德。信持名方能深信吾人心性本不可思议也。具此深信方能发于大愿。文中应当二字即指深信。

深信发愿即无上菩提。合此信愿的为净土指南。由此而执持名号乃为正行。若信愿坚固。临终十念。一念亦决得生。若无信愿。纵将名号持至风吹不入雨打不湿。如银墙铁壁相似。亦无得生之理。修净业者不可不知也。大本阿弥陀经亦以发菩提愿为要。正与此同。

△三正示行者执持名号以立行二。初正示无上因果。二重劝。今初。

舍利弗。不可以少善根福德因缘得生彼国。舍利弗。若有善男子善女人闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。

菩提正道名善根。即亲因。种种助道施戒禅等名福德。即助缘。声闻。独觉菩提善根少。人天有漏福业福德少。皆不可生净土。唯以信愿执持名号。则一声悉具多善根福德。散心称名福善亦不可量。况一心不乱哉。故使感应道交。文成印坏。弥陀圣众不来而来。亲垂接引行人心识。不往而往。托质宝莲也。善男女者。不论在家出家贵贱老少六趣四生。但闻佛名即多劫善根成熟。五逆十恶皆名善也。阿弥陀佛是万德洪名。以名召德罄无不尽。故即以执持名号为正行。不必更涉观想参究等行。至简易至直捷也。闻而信。信而愿。乃肯执持。不信不愿与不闻等。虽为远因。不名闻慧。执持则念念忆佛名号。故是思慧。然有事持理持。事持者。信有西方阿弥陀佛。而未达是心作佛是心是佛。但以决志愿求生。故如子忆母无时暂忘。理持者。信西方阿弥陀佛是我心具是我心造。即以自心所具所造洪名为系心之境令不暂忘也。一日至七日者。克期辨事也。利根一日即不乱。钝根七日方不乱。中根二三四五六日不定。又利根能七日不乱。钝根仅一日不乱。中根六五四三二日不定。一心亦二种。不论事持理持。持至伏除烦恼乃至见思先尽。皆事一心。不论事持理持。持至心开见本性佛。皆理一心。事一心不为见思所乱。理一心不为二边所乱。即修慧也。不为见思乱。故感变化身。佛及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒。往生同居。方便二种极乐世界。不为二边乱。故感受用身佛及诸圣众现前。心不复起生死涅槃二见颠倒。往生实报。寂光二种极乐世界。当知执持名号既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故不劳观想。不必参究。当下圆明。无余无欠。上上根不能踰其阃。下下根亦可臻其域。其所感佛。所生土。往往胜进亦不一概。可谓横该八教。竖彻五时。所以彻底悲心无问自说。且深叹其难信也。问。观经专明作观。何谓不劳观想。答。此义即出观经。彼经因胜观非凡夫心力所及。故于第十三别开劣像之观。而障重者犹不能念彼佛。故于第十六大开称名之门。今经因末世障重者多。故专主第十六观。当知人根虽钝。而丈六八尺之像身。无量寿佛之名字。未尝不心作心是。故观劣者不劳胜观。而称名者并不劳观想也。问。天奇。毒峰诸祖皆主参念佛者是谁。何谓不必参究。答。此义即出天奇诸祖。前祖因念佛人不契释迦彻底悲心。故傍不甘。直下诘问。一猛提醒。何止长夜复旦。我辈至今日犹不肖死心念佛。苦欲执敲门瓦子向屋里打亲生爷娘。则于诸祖成恶逆。非善顺也。进问。此在肖心者则可。未肖者何得相应。曰。噫正唯未肖。所以要肖肖心相应。汝等正信未开。如生牛皮不可屈折。当知有目者固无日下然灯之理。而无目者亦何必于日中苦觅灯炬。大势至法王子云。不假方便自得心开。此一行三昧中大火聚语也。敢有触者宁不被烧。问。临终佛现。宁保非魔。答。修心人不作佛观而佛忽现。非本所期故名魔事。念佛见佛已是相应。况临终非致魔时。何须疑虑。问。七日不乱。平时耶。临终耶。答。平时也。问。七日不乱之后。复起惑造业。亦得生耶。答。果得一心不乱之人。无更起惑造业之事。问。大本十念。宝王一念。平时耶。临终耶。答。十念通二时。晨朝十念属平时。十念得生与观经十声称名同属临终时。一念则但约临终时。问。十念一念并得生。何须七日。答。若无平时七日工夫。安有临终十念一念。纵下下品逆恶之人。并是夙因成熟。故感临终遇善友。闻便信愿。此事万中无一。岂可侥幸。净土或问斥此最

详。今人不可不读。问。西方去此十万亿土。何得即生。答。十万亿土不出我现前一念心性之外。以心性本无外故。又仗自心之佛力接引。何难即生。如镜中照数十层山水楼阁。层数宛然。实无远近。一照俱了。见无先后。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。亦如是。其土有佛号阿弥陀。今现在说法。亦如是。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。亦如是。当知字字皆海印三昧。大圆镜智之灵文也。问。持名判行。行则是助行。何名正行。答。依一心说信愿行。非先后非定三。盖无愿行不名真信。无行信不名真愿。无信愿不名真行。今全由信愿持名。故信愿行三声声圆具。所以名多善根福德因缘。观经称佛名故。念念中除八十亿劫生死之罪。此之谓也。若福善不多。安能除罪如此之大。问。临终猛切能除多罪。平日至心称名亦除罪否。答。如日出羣闇消。称洪名万罪灭。问。散心称名亦除罪否。答。名号功德不思议。宁不除罪。但不定往生。以悠悠散善难敌无始积罪故。当知积罪假使有体相者。尽虚空界不能容受。虽百年昼夜弥陀十万。一一声灭八十亿劫生死。然所灭罪如爪上土。未灭罪如大地土。唯念至一心不乱。则如健人突围而出。非复三军能制耳。然称名便为成佛种子。如金刚终不可坏。佛世一老人求出家。五百圣众皆谓无善根。佛言。此人无量劫前为虎偈。失声称南无佛。今此善根成熟。值我得道。非二乘道眼所知也。由此观之。法华明过去佛所散乱称名皆已成佛。岂不信哉。伏愿缁素智愚于此简易直捷无上圆顿法门。勿视为难而辄生退怯。勿视为易而漫不策勤。勿视为浅而妄致藐轻。勿视为深而弗敢承任。盖所持之名号真实不可思议。能持之心性亦真实不可思议。持一声则一声不可思议。持十百千万无量无数声。声声皆不可思议也。

△二重劝。

舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿生彼国土。

我见者。佛眼所见。究尽明了也。是利者。横出五浊。圆净四土。直至不退位。尽是为不可思议功德之利也。复次。是利约命终时心不颠倒而言。盖穢土自力修行。生死关头最难得力。无论顽修狂慧憍[怡-台+罗]无功。即悟门深远操履潜确之人。倘分毫习气未除。未免随强偏坠。永明祖师所谓十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。此诚可寒心者也。初果昧于出胎。菩萨昏于隔阴。者里岂容强作主宰侥幸瞞肝。唯有信愿持名仗他力故。佛慈悲愿定不唐捐。弥陀圣众现前慰导。故得无倒自在往生。佛见众生临终倒乱之苦。特为保任此事。所以殷勤再劝发愿。以愿能导行故也。问。佛既心作心是。何不竟言自佛。而必以他佛为胜。何也。答。此之法门全在了他即自。若讳言他佛。则是他见未忘。若偏重自佛。却成我见颠倒。又悉檀四益。后三益事不孤起。倘不从世界深发庆信。则欣厌二益尚不能生。何况悟入理佛。唯即事持。达理持。所以弥陀圣众现前即是本性明显。往生彼土见佛闻法即是成就慧身不由他悟。法门深妙破尽一切戏论。斩尽一切意见。唯马鸣。龙树。智者。永明之流彻底担荷得去。其余世智辩聪通儒禅客。尽思度量愈推愈远。又不若愚夫妇老实念佛者为能潜通佛智暗合道妙也。我见是利故说此言。分明以佛眼佛音印定此事。岂可违抗不善顺入也哉。二正宗分竟。

△三流通分。信愿持名一法。圆收圆超一切法门。竖与一切法门浑同。横与一切法门迥异(诸经论中亦有横义。乃随断惑浅深即于同居见上三土。是则约证名横。约断仍竖也)。既无问自说。谁堪倡募流通。唯佛与佛乃能究尽诸法实相。此经唯佛境界。唯佛佛可与流通耳。文为二。初普劝。二结劝。初中三。初劝信流通。二劝愿流通。三劝行流通。初中二。初略引标题。二征释经题。初中六。初东方(至)六上方。唐译十方。今略摄故。今初。

舍利弗。如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利。东方亦有阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛。须弥相佛。大须弥佛。须弥光佛。妙音佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

不可思议略有五意。一横超三界不俟断惑。二即西方横具四土非由渐证。三但持名号不假禅观诸方便。四一七为期不藉多劫多生多年月。五持一佛名即为诸佛护念。不异持一切佛名。此皆导师大愿行之所成就。故曰阿弥陀佛不可思议功德之利。又行人信愿持名。全摄佛功德成自功德。故亦曰阿弥陀佛不可思议功德之利。下又曰。诸佛不可思议功德。我不可思议功德是。诸佛释迦皆以阿弥为自也。阿閼[鞞-合+(白-日+田)]。此云无动佛。有无量德应有无量名随机而立。或取因或取果。或性或相。或行愿等。虽举一隅仍具四悉。随一一显所诠德。劫寿说之不能悉也。东方虚空不可尽。世界亦不可尽。世界不可尽。住世诸佛亦不可尽。略举恒河沙耳。此等诸佛各出广长舌劝信此经。而众生犹不生信。顽冥极矣。常人三世不妄语。舌能至鼻藏头。果佛三大僧祇劫不妄语。舌薄广长可覆面。今证大乘净土妙门。所以徧覆大千。表理诚称真事实非谬也。标出经题流通之本。什师顺此方好略译。今题巧合持名妙行。奘师译云。称赞净土摄受经。文有详略。义无增减。

△二南方。

舍利弗。南方世界有日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

△三西方。

舍利弗。西方世界有无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

无量寿佛与弥陀同名。十方各方面同名诸佛无量也。然即是导师。亦可为度众生不妨转赞释迦如来所说。

△四北方。

舍利弗。北方世界有焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

△五下方。

舍利弗。下方世界有师子佛。名闻佛。名光佛。达磨佛。法幢佛。持法佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

此界水轮金轮风轮之下复有下界非非想天等。乃至重重无尽也。达磨。此云法。

△六上方。

舍利弗。上方世界有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛如是等恒河沙数诸佛。各于其国出广长舌相。徧覆三千大千世界。说诚实言。汝等众生当信是称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。

此界非非想天之上。复有上界风轮金轮及三界等重重无尽也。问。诸方必有净土。何偏赞西方。答此亦非善问。假使赞阿閼佛国。汝又疑偏东方。展转戏论。问。何不徧缘法界。答。有三义。令初机易标心故。阿弥本愿胜故。佛与此土众生偏有缘故。盖佛度生。生受化。其间难易浅深总在于缘。缘之所在恩德弘深。种种教启能令欢喜信入。能令触动宿种。能令魔障难遮。能令体性开发。诸佛本从法身垂迹固结缘种。若世出世悉不可思议。尊隆于教乘。举扬于海会。沁入于苦海。慈契于寂光。所以万德钦承。羣灵拱极。当知佛种从缘起。缘即法界。一念一切念。一生一切生。一香一华一声一色乃至受忏授记摩顶垂手。十方三世莫不徧融。故此增上缘因名法界缘起。此正所谓徧缘法界者也。浅位人便可决志专求。深位人亦不必舍西方而别求华藏。若谓西方是权华藏是实。西方小华藏大者。全堕众生徧计执情。以不达权实一体大小无性故也。

△二征释经题。

舍利弗。于汝意云何(称赞功德之名上来已详言矣)。何故名为一切诸佛所护念经(耶)。舍利弗。若有善男子善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者。是诸善男子善女人皆为一一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语及诸佛所说。

此经独诠无上心要诸佛名字。并诠无上圆满究竟万德。故闻者皆为诸佛护念。又闻经受持即执持名号。阿弥名号诸佛所护念故。问。但闻诸佛名而未持经。亦得护念不退耶。答。此义有局有通。占察谓杂乱垢心虽诵我名而不为闻。以不能生决定信解。但获世间善报。不得广大深妙利益。若到一行三昧。则成广大微妙行心。名得相似无生法忍。乃为得闻十方佛名。此亦应尔。故须闻已执持至一心不乱方为闻诸佛名。蒙诸佛护念。此局义也。通义者。诸佛慈悲不可思议。名号功德亦不可思议。故一闻佛名。不论有心无心。若信若否。皆成缘种。况佛度生等怨亲。无疲倦。苟闻名必护念。何疑焉。然据金刚三论。根熟菩萨为佛护念。位在别地圆住。盖约自力必入同生性乃可护念。今仗他力故相似位即蒙护念。乃至相似以还亦皆有通护念之义。下至一闻佛名。于同体法性有资发力。亦得远因。终不退也。阿耨多罗。此云无上。三藐三菩提。此云正等正觉。即大乘果觉也。圆三不退乃一生成佛异名。故劝身子等皆当信受。闻名功德如此。释迦及十方诸佛同所宣说。可不信乎。初劝信流通竟。

△二劝愿流通。

舍利弗。若有人已发愿。今发愿。当发愿。欲生阿弥陀佛国者。是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。于彼国土若已生。若今生。若当生。是故舍利弗。诸善男子善女人若有信者。应当发愿生彼国土。

已愿已生。今愿今生。当愿当生。正显依信所发之愿无虚也。非信不能发愿。非愿信亦不生。故云若有信者应当发愿。又愿者信之券。行之枢。尤为要务。举愿则信行在其中。所以殷勤三劝也。复次。愿生彼国即欣厌二门。厌离娑婆与依苦集二谛所发二种弘誓相应。欣求极乐与依道

灭二谛所发二种弘誓相应。故得不退转于大菩提道。问。今发愿但可云当生。何名今生。答。此亦二义。一约一期名。今现生发愿持名。临终定生净土。二约刹那名。今一念相应一念生。念念相应念念生。妙因妙果不离一心。如秤两头低昂时等。何俟娑婆报尽方育珍池。只今信愿持名。莲萼光荣金台影现。便非娑婆界内人矣。极圆极顿。难议难思。唯有大智方能谛信。

△三劝行流通二。初诸佛转赞。二教主结叹。今初。

舍利弗。如我今者称赞诸佛不可思议功德。彼诸佛等亦称赞我不可思议功德。而作是言。释迦牟尼佛能为甚难希有之事。能于娑婆国土五浊恶世。劫浊。见浊。烦恼浊。众生浊。命浊中。得阿耨多罗三藐三菩提。为诸众生说是一切世间难信之法。

诸佛功德智慧虽皆平等。而施化则有难易。净土成菩提易。浊世难。为净土众生说法易。为浊世众生难。为浊世众生说渐法犹易。说顿法难。为浊世众生说余顿法犹易。说净土横超顿法尤难。为浊世众生说净土横超顿修顿证妙观已自不易。说此无藉劬劳修证。但持名号径登不退。奇特胜妙超出思议第一方便。更为难中之难。故十方诸佛无不推我释迦偏为勇猛也。劫浊者。浊法聚会之时。劫浊中非带业横出之行必不能度。见浊者。五利使邪见增盛。谓身见。边见。见取。戒取及诸邪见。昏昧汨没。故名为浊。见浊中非不假方便之行必不能度。烦恼浊者。五钝使烦恼增盛。谓贪。瞋。痴。慢。疑烦恼乱。故名为浊。烦恼浊中非即凡心是佛心之行必不能度。众生浊者。见烦恼所感羸弊五阴和合假名众生。色心并皆陋劣。故名浊。众生浊中非欣厌之行必不能度。命浊者。因果并劣。寿命短促。乃至不满百岁。故名浊。命浊中非不费时劫不劳勤苦之行必不能度。复次。祇此信愿庄严。一声阿弥陀佛。转劫浊为清净海会。转见浊为无量光。转烦恼浊为常寂光。转众生浊为莲花化生。转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉全体授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽。非九界自力所能信解也。诸众生别指五浊恶人。一切世间通指四土器世间九界有情世间也。

△二教主结叹。前劝信流通是诸佛付嘱。此本师付嘱。嘱语略别从通。但云一切世间。犹前诸佛所云汝等众生。当知文殊。迦叶等皆在所嘱也。

舍利弗。当知我于五浊恶世行此难事。得阿耨多罗三藐三菩提。为一切世间说此难信之法。是为甚难。

信愿持名一行。不涉施为圆转五浊。唯信乃入。非思议所行境界。设非本师来入恶世示得菩提。以大智大悲见此行此说。此众生何由禀此也哉。然吾人处劫浊中。决定为时所囿。为苦所逼。处见浊中决定为邪智所缠。处烦恼浊中决定为贪欲所陷恶业所螫。处众生浊中决定安于臭蕘而不能洞觉。甘于劣弱而不能奋飞。处命浊中决定为无常所吞。石火电光措手不及。若不深知其甚难。将谓更有别法可出五浊烽勃宅里。戏论纷然。唯深知其甚难。方肯死尽偷心宝此一行。此本师所以极口说其难甚而深嘱。我等当知也。初普劝竟。

△二结劝。

佛说此经已舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修罗等闻佛所说欢喜信受作礼而去。

法门不可思议。难信难知无一人能发问者。佛智鉴机。知众生成佛缘熟。无问自说。令得四益。如时雨化欢喜。从世界悉檀得益。毫无疑惑名信。领纳不忘名受。从为人对治得益。投身归

命契入法界缘起。名作礼。从第一义得益。然一一益中互具四益。姑作如此分别耳。上是自行四益。一往不退。报恩流通。名为而去。尽未来际化他四益无尽也。

经云。末法亿亿人修行。罕一得道。唯依念佛得度。呜呼。今正是其时矣。舍此不思议法门。其何能淑。旭出家时。宗乘自负。藐视教典。妄谓持名曲为中下。后因大病。发意西归。复研妙宗。圆中二钞及云栖疏钞等书。始知念佛三昧实无上宝王。方肯死心执持名号。万牛莫挽也。吾友去病久事净业。欲令此经大旨辞不繁而炳着。请余为述要解。余欲普与法界有情同生极乐。理不可却。举笔于丁亥九月二十有七。脱藁于十月初五。凡九日告成。所愿一句一字咸作资粮。一见一闻同阶不退。信疑皆植道种。赞谤等归解脱。仰唯诸佛菩萨摄受证明。同学友人随喜加被。

西有道人蕩益智旭阁笔故跋。时年四十有九。

佛说阿弥陀经要解

No. 1164-1b 原跋

经云。三界唯心万法唯识。古人云。念自性弥陀。生唯心净土。合观之。是心作佛是心是佛。心外无佛佛外无心之义明矣。后人不达。舍西方极乐别言唯心净土。舍万德慈尊别言自性弥陀。不几心外有佛佛外有心耶。灵峰大师深悟心性无外之体。特为此经拈出要解。一展读时。信愿持名人可自操其券。不唯言简意周。且使希有甚难之宗如声鼓铎。尽开经藏。无复棧藏。诚古今所未有也。名曰要解。其斯为无上心要矣乎。

古吴净业弟子正知去病氏谨识

No. 1164-1c 歙浦讲录跋

此本系性旦癸巳岁在歙浦栖云院所听录者。于时随允。持循。苍晖。晟坚。密时诸公之后获闻法要。觉老人此翻心胆尽吐。盖秘密之藏会当大启于今时。非偶然也。因退而纪之。甲午冬老人病中口授数处令改正。此本遂称允当。及老人西逝。性旦以病拙藪逋。薄福多障。无缘流通闡播。聊识其后。以志不忘云。庚子夏华阳学人性旦拭涕跋。

净土十要卷第一

灵峰蕩益大师选定土十要卷第二

述曰。闻夫有行无教必有堕坑落壑之虞。有教无行还同说食数宝之诮。是故教即行也。行即教也。教行无乖至理乃显。故教行理三皆名为经。三经具足是为佛说。反是则波旬说。非佛说也。今禀斯义。谨奉慈云忏主遵式所制往生净土忏愿仪及决疑行愿二门。继弥陀要解而列。行者得要之后。更能于此尽心焉。则不思议经王不唯无剩语。亦复非义涂。而微妙要诠不在佛。不在知识。却在当人自己矣。随自己教行所诣分契理之浅深。随契理浅深立果位之差别。而此差别果位。要皆圆证三不退。一生同趣萨婆若海。是故差即无差。位次即非位次。谁谓一行三昧之外别有法身向上事哉。此行最广大。余行则局。此行最神速。余行则滞(滞。替臑二音。困滞也)。此行最不思议。余行则可拟。其斯以为三昧宝王也欤。行愿仪。世传为大净土忏。二门中行法。世传为小净土忏。及晨朝十念。系缘众福二行。皆修净业者必不可离。声者作之于前。明者述之于后。我等

如何肯自弃也。

No. 1164-2 往生净土忏愿仪

(沙门遵式辄采大本无量寿经及称赞净土等诸大乘经。集此方法流布诸后。普结净缘)。

原其诸佛悯物迷盲。设多方便而引取之。唯瞻养净业直捷可修。诸大乘经皆启斯要。比丘四众及善男女。根缺具者。欲速破无明诸闇。欲求灭五逆十恶犯禁重罪及余轻过。欲复大小戒律。现前得念佛三昧及具足一切菩萨诸波罗密门。欲临终离诸怖畏身心安快喜悦如归。光照室宅异香音乐阿弥陀佛观音势至现在其前。送紫金台授手接引。五道横截九品长鹭。谢去热恼安息清凉。初离尘劳便至不退。不历长劫即得无生。欲修少法感妙报。十方佛俱时称赞现前授记。一念供养无央数佛即还本国与弥陀坐食。观音议论势至行步。洞视彻闻身量无际。飞空自在宿命了了。徧见五道如镜面像。念念证入无尽三昧。如是称述不可穷尽。应当修习此之胜法。如所说者皆实不虚。十方诸佛出广长舌称美此事以示不妄。我等云何敢不信佛。今取净土众经立此行法。若欲广知寻经补益。且为十科说之。

第一严净道场

选闲静堂室去旧土。于净处取无瓦石新土用填其地。以香和涂极令清净。上悬新宝盖。盖中悬五杂旛。徧室悬诸缯彩旛华(别无戏具之供)。取好庄严。安佛像西坐东向。观音侍左。势至侍右。像前列众好华及莲华等。若安九往生像最好。无亦无妨。余严事随力安之(须如法雅重)。周设荐席。虑地卑湿(无[毯-炎+瞿]毳之文。以佛顶经遮止故也)。行人须新净衣。如无浣染身中上者。浴后披着方入道场。从门颊左右出入。鞋履齐整不得杂乱。其所往时须换故衣。浴沐后着净衣(沐是浴后洗头面颈臂)。日日如是。当自倾竭种种供养三宝。若不尽其所有。行法不专必无感降。绝无己物方可外求(或果无己物。又果无可求。则乏种种供养亦无过)。十人已还。多则不可。宜六斋日建首。

第二方便法

入道场身心散乱。须预行方便。当七日营别房。不得与道场同处。无别屋亦许共室。日夜调习案试及诵五悔等文极精熟通。染浣纫缝及中办事。余治生杂务实时并息。但念不久生净土。一心求忏无留难。各自克期。不惜身命。定取净业实时成就。不得一念思忆五尘。诃去爱欲。勤息愚痴。行人各有无始恶习。速求舍离不为。正忏障碍。当观察何习偏重。诃弃调停取令平复。勿使行法唐丧其功。

第三正修意

大集七七日。鼓音王大弥陀十日十夜。十六观小弥陀七日七夜。取此三等为期。决不可减。正修意者。天亲论信心修五念门成就者。毕竟得生安乐国见阿弥陀佛。一礼拜门。二赞叹门。三作愿门。四观察门。五回向门。回向者。谓礼拜等所集功德善根巧方便回向。得三种顺菩提门。一无染清净心。不为自心求诸乐故。二安清净心。以拔一切众生苦故。三乐清净心。令一切众生得大菩提。以摄取众生彼国故。全用论文为今正意。但加忏悔灭往生障。为顺佛慈速度生故。当一心一意满七七日。乃至七日昼夜六时礼十方佛及弥陀世尊。若坐若行皆勿散乱。不得如弹指顷念世五欲及接对外人语论戏笑。托事延缓放逸睡眠。当瞬息俯仰系念不断为求往生一心精进。问。

行法既多。云何一心。答。有理有事。谓道场涉事。皆是无性不生不灭。法界一相如法界缘。名理一心。礼佛时不念余事但专礼佛。诵经行道亦如是。名事一心也。

第四烧香散华(亦名三业供养已净三业。入道场拈香讫。当正立作如是思惟)

(我为众生发菩提心。愿求净土故。总礼三宝。广修供养。三宝受供。必当念我。随我请求。证知我愿。先当倡云)。

一切恭敬。

- 一心顶礼十方法界常住佛(总礼未须随方想念。拜下作如是想云。己身及十方诸佛。实相理体本无能所。故无能礼所礼。想无能所。名法界海。愿诸众生同见同入)
- 一心顶礼十方法界常住法(想同上)
- 一心顶礼十方法界常住僧(想时改诸佛为贤圣)

(礼已互跪捧华。首者白)。

是诸众等 各各互跪 严持香华 如法供养

(各散华。和云)供养十方法界三宝(各执手炉。广运供养。想云)。

(

我此香华徧十方	以为微妙光明台
诸天音乐天宝香	诸天肴饌天宝衣
不可思议妙法尘	一一尘出一切尘
一一尘出一切法	旋转无碍互庄严
徧至十方三宝前	十方法界三宝前
悉有我身修供养	一一皆悉徧法界
彼彼无杂无障碍	尽未来际作佛事
普熏法界诸众生	蒙熏皆发菩提心
同入无生证佛智	

)

(想已复发是言)。

愿此香华云 徧满十方界 供养一切佛

尊法诸菩萨 无量声闻众 以起光明台
 过于无边界 无边佛土中 受用作佛事
 普熏诸众生 皆发菩提心

(起云)。

供养已。一切恭敬。

(拜如前总礼作想。下赞叹五悔三归共九拜。皆如前作想)。

第五请礼法(如上供 养毕。添香互跪执炉。端意勤重徧请三宝入道场。不可轻率延屈至尊。三业并切一心奉请。若不尔者虚请无益。想一一如来随其方面。领诸眷属入我道场。如住目前。罣塞虚空。不得刹那起于杂念。初入时迎请。余时不用。倡云)

- 一心奉请南无本师释迦牟尼佛(释迦是我等师。说诸大乘令我修净土业。当运心感此恩德)

(下去例为三请。每一请时执炉拜下想云)。

(

我三业性如虚空 释迦如来亦如是
 不起真际为众生 与众俱来受供养

)

- 一心奉请南无过去久远劫中定光佛。光远佛。龙音佛等五十三佛(法藏未出世前。次第有此诸佛。五十四是世自在王。偈同前。但改名同下)
- 一心奉请南无过去久灭世自在王佛(即法藏本师依彼佛所发四十八愿。请时皆须知之。此上五十四佛出大本无量寿佛经)
- 一心奉请南无十方现在不动佛等尽十方河沙净土一切诸佛(诸佛出广长舌称赞极乐。须请求护念。出称赞净土经。应想从彼十方来)
- 一心奉请南无往世七佛未来贤劫千佛三世一切诸佛
- 一心奉请南无极乐世界阿弥陀佛(是忏愿主。应想领无边眷属至我道场摄受护念。各各雨泪决定请来正坐道场。余佛菩萨悉是证明。此最后请者。准普贤忏法)
- 一心奉请南无大乘四十八愿无量寿经。称赞经等。及彼净土所有经法。十方一切尊经。十二部真净法宝(想净土法时。徧想佛菩萨水鸟乐树皆说妙法。随我请来显现道场。如彼净土无异)

(想云)

(

法性如空无所见 三处法宝难思议

我今三业如法请 俱时显现受供养

)

- 一心奉请南无文殊师利菩萨。普贤菩萨。无能胜菩萨。不休息菩萨等一切菩萨摩訶萨(偈同请佛。但改诸大菩萨。亦如是请时想文殊普贤等皆在净土。如愿王经说○此中一切二字该十方三世)
- 一心奉请南无极乐世界观世音菩萨摩訶萨(想菩萨坐莲华台侍佛左。威德光明悉皆无量。偈改观音菩萨)
- 一心奉请南无极乐世界大势至菩萨摩訶萨(想菩萨华台侍右。如观音不异。偈改势至菩萨)
- 一心奉请南无过去阿僧祇劫法藏比丘菩萨摩訶萨(即弥陀因身。修行四十八大愿。摄化众生。当极念此恩德。偈改法藏比丘)
- 一心奉请南无极乐世界新发道意无生不退一生补处诸大菩萨摩訶萨
- 一心奉请南无此土舍利弗等一切声闻缘觉得道贤圣僧(想徧法界请贤圣僧○一切二字亦该十方三世。下礼拜中亦同)
- 一心奉请此土梵释四王。一切天众。摩罗天主。龙鬼诸王。阎罗五道。主善罚恶守护正法护伽蓝神一切贤圣(例皆三请来此守护。唯除叩拜)

上所奉请弥陀世尊。观世音菩萨。大势至菩萨。清净海众一切贤圣。唯愿不舍大慈大悲。他心道眼无碍见闻。身通自在降来道场。安住法座光明徧照。摄取我等哀怜覆护。令得成就菩提愿行。释迦文佛。定光佛等世自在王佛十方三世一切正觉。及文殊师利菩萨。普贤菩萨三乘圣众。唯愿悉来慈悲摄护。诸天魔梵龙鬼等众护法诸神一切贤圣悉到道场。安慰坚守同成净行(三说)。

第六赞叹法(当起立恭敬合掌想。正对弥陀及一一佛前说偈赞愿云)

色如阎浮金 面如净满月 身光智慧明

所照无边际 降伏魔冤众 善化诸人天

乘彼八正船 能度难度者 闻名得不退

是故应顶礼

(礼起复云)。

以此叹佛功德。修行大乘无上善根。奉福上界。天龙八部大梵天王三十三天阎罗五道六斋八

王行病鬼王各及眷属此土神祇僧伽蓝内护法者。又为国王帝主土境万民 师僧父母善恶知识造寺檀越十方信施。广及法界众生。愿藉此善根平等熏修功德智慧二种庄严。临命终时俱生乐国。

第七礼佛法(次礼佛 时须想一切诸佛是我慈父。能令我生诸佛净土故)

- 一心敬礼本师释迦牟尼佛(此 下要义悉如礼请中说。想云)

(

能礼所礼性空寂 感应道交难思议

我此道场如帝珠 释迦如来影现中

我身影现如来前 头面接足归命礼

)

- 一心敬礼过去久远劫中定光佛。光远佛。龙音佛等五十三佛(当想身如幻化自见。对佛作礼。偈改五十三佛影现中。下去仿此改名)
- 一心敬礼过去久灭世自在王佛
- 一心敬礼东方不动佛等尽东方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼东南方最上广大云雷音王佛等尽东南方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼南方日月光佛等尽南方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼西南方最上日光名称功德佛等尽西南方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼西方放光佛等尽西方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼西北方无量功德火王光明佛等尽西北方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼北方无量光严通达觉慧佛等尽北方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼东北方无数百千俱胝广慧佛等尽东北方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼上方梵音佛等尽上方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼下方示现一切妙法正理常放火王胜德光明佛等尽下方河沙净土一切诸佛
- 一心敬礼往古来今三世诸佛七佛世尊贤劫千佛
- 一心敬礼极乐世界阿弥陀佛(应 三礼。改偈云。为求往生接足礼)
- 一心敬礼极乐世界佛菩萨等所说经法。乃至水鸟乐树一切法音清净法藏(偈云)

(

真空法性如虚空 常住法宝难思议

我身影现法宝前 一一皆悉归命礼

)

- 一心敬礼大乘四十八愿无量寿经。称赞经等十方一切尊经十二部真净法藏(偈如前)
- 一心敬礼极乐世界观世音菩萨摩诃萨(偈同礼佛。但改菩萨)
- 一心敬礼极乐世界大势至菩萨摩诃萨
- 一心敬礼过去阿僧祇劫法藏比丘菩萨摩诃萨
- 一心敬礼极乐世界一生补处诸大菩萨摩诃萨
- 一心敬礼极乐世界无生不退诸大菩萨摩诃萨
- 一心敬礼极乐世界新发道意菩萨及十方来生净土一切菩萨摩诃萨
- 一心敬礼文殊师利菩萨。普贤菩萨。弥勒菩萨。常精进菩萨等尽十方一切诸大菩萨摩诃萨
- 一心敬礼大智舍利弗。阿难持法者诸大声闻缘觉一切得道贤圣僧(想偈已。不起于地运下忏悔)

第八忏悔法(总有五法。今举初后故明忏悔)

一明忏悔(悔有事 理应并运。事则竭三业不惜身命。流血雨泪披露罪根不敢覆讳。理则观罪实相。能忏所忏皆悉寂灭如余广说。知事理已。等心普为一切忏悔。想云)

(我及众生。无始常为三业六根重罪所障。不见诸佛不知出要。但顺生死不知妙理。我今虽知。犹与一切众生同为一重罪所障。今对弥陀十方佛前普为众生归命忏悔。唯愿加护令障消灭。想已云)。

普为法界一切众生。悉愿断除三障。至诚忏悔。

(执炉叩下。运逆顺十心。始背真逐妄名顺十心。今背妄向真名逆十心。有事有理应细思之。从初至拨无因果是顺。下是逆。至正陈忏悔时亦须扶此逆顺之意。想云)。

(我与众生无始来今。由爱见故内计我人。外加恶友。不随喜他一毫之善。唯徧三业广造重罪。事虽不广恶心徧布。昼夜相续无有间断。覆讳过失不欲人知。不畏恶道无惭无愧。拨无因果。故于今日深信因果。生重惭愧生大怖畏。发露忏悔断相续心。发菩提心断恶修善。勤策三业翻昔重过。随喜凡圣一毫之善。念十方佛有大福慧。能救拔我及诸众生。从二死海置三德岸。从无始来不知诸法本性空寂。广造众恶。今知空寂。为求菩提为众生故。广修诸善徧断众恶。唯愿十方诸佛弥陀世尊慈悲摄受。听我忏悔。想已云)。

我弟子(某甲)至心忏悔。十方诸佛真实见知。我及众生本性清静。诸佛住处名常寂光。徧在刹那及一切法。而我不了妄计我人。于平等法中而起分别。于清静心中而生染着。以是颠倒五欲因缘。生死循环经历三界。坐此相续不念出期。而复于中造极恶业。四重五逆及一阐提。非毁大乘谤破三宝。谤无诸佛断学般若。用十方僧物。用佛塔物。污梵行人。习近恶法。于破戒者更相赞护。三乘道人种种毁骂。内覆过失外现威仪。常以五邪招纳四事。不净说法。非律教人。因佛出家反破佛法。违逆师长如法教诲。恣行贪恚无惭耻心。以是因缘诸恶业力。命终当堕阿鼻地狱。猛火炽然受无量苦。千万亿劫无解脱期。今始觉知生大惭愧生大怖畏。十方世尊阿弥陀佛。久已于我生大悲心。无数劫来为度我故。修菩萨道不惜身命。今已得佛大悲满足。真实能为一切救护。今我造恶必堕三涂。愿起哀怜受我忏悔。重罪得灭诸恶消除。乃至娑婆生因永尽。诸佛净土如愿往生。当命终时悉无障碍。(起云)。

忏悔已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝。

(三叩于地。三处作礼。一弥陀世尊。二净土三宝。三十方三宝。应三说忏悔等文。若时促一说无妨。下四悔准此)。

二明劝请(想对十方一切佛前长跪劝请。请有二义。一请说法。二请久住。世意亦在说法。十方诸佛以道眼力。知我劝请。唯愿久住转正法轮。所在生处常能劝请)

我弟子(某甲)至心劝请。十方所有世间灯。最初成就菩提者。我今一切皆劝请。转于无上妙法轮。诸佛若欲示涅槃。我悉至诚而劝请。唯愿久住刹尘劫。利乐一切诸众生。

劝请已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝。

三明随喜(十方凡圣一毫之善。我亦随喜。善根福德能令见者生喜。我随彼喜)

我弟子(某甲)至心随喜。十方一切诸众生。二乘有学及无学。一切如来与菩萨。所有功德皆随喜。

随喜已。归命礼阿弥陀佛一切三宝。

四明回向(无始至今一毫之善回向三有。故今悔之誓求菩提)

我弟子(某甲)至心回向。所有礼赞供养福。请佛住世转法轮。随喜忏悔诸善根。回向众生及佛道。

回向已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝。

五明发愿(大体须灭罪除障。扶四弘誓。随喜菩提。求生净土想。的对弥陀余佛菩萨证明)

我弟子(某甲)至心发愿。愿共修净行人三业所生一切诸善庄严净愿。福智现前。愿得弥陀世尊。观音。势至慈悲摄受。为我现身。放净光明照烛我等。诸根寂静二障消除。乐修净行身心润泽。念念不失净土善根。及于梦中常见彼国众妙庄严。慰悦我心令生精进。愿得临命终时预知时至。尽除障碍慧念增明。身无病苦心不颠倒。面奉弥陀及诸眷属。欢喜快乐。于一刹那即得往生极乐世界。到已自见生莲华中。蒙佛授记。得授记已。自在化身微尘佛刹。随顺众生而为利益。

能令佛刹尘数众生发菩提心。俱时离苦皆共往生 阿弥陀佛极乐世界。如是行愿念念现前。尽未来时相续不断。身语意业常作佛事。(发愿乃往生正行。须具足。三说不同。前四悔随时广略)。

发愿已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝。

第九旋遶诵经法(各整衣服立定少顷。想三宝贤圣叟塞道场。各坐法座见身。一一遶法座安详而转。然后称念云)

- 南无佛
- 南无法
- 南无僧
- 南无释迦牟尼佛
- 南无世自在王佛
- 南无阿弥陀佛
- 南无观世音菩萨
- 南无大势至菩萨
- 南无文殊师利菩萨
- 南无普贤菩萨
- 南无清净大海众菩萨摩訶萨

(如是三称。诵阿弥陀经或十六观经。诵毕复三称。当称诵时。声名句文空无所得。犹空鸟迹岂可取着。身语意三如影响焰。虽皆不实感应俱在。自见其身各旋法座。或多或少经毕为期。次云)。

- 自归于佛 当愿众生 体解大道 发无上心
- 自归于法 当愿众生 深入经藏 智慧如海
- 自归于僧 当愿众生 统理大众 一切无碍
- 和南圣众

(首者跪云)。

白众等听说 经中如来偈 何不力为善

念道之自然 宜各勤精进 努力自求之

必得超绝去 往生赡养国 横截五恶道
 恶趣自然闭 升道无穷极 易往而无人
 何不弃世事 勤行求道德 各得极长生
 寿乐无穷极

第十坐禅法

当于一处绳床西向。易观想故。表正向故。跏趺端坐。项脊相对。不昂不偻。调和气息。定住其心。然观门虽多。今从要易想。略示二种。仍逐所宜。未必并用。有于余观熟者任便。但不离净土皆应修习。所言二种。一扶普观意想。实时所修。计功合生极乐世界。便起心生于彼想。于莲华中结加趺坐。作华合想。作华开想。华开时五百色光来照身想。作眼目开想。见佛菩萨及国土想。即于佛前坐听妙法及闻一切音声。皆说所乐闻法。所闻要与十二部经合。作此想大须坚固令心不散。心想明了如眼所见。经久乃起。二直想。阿弥丈六金躯坐华上。专系眉间白毫。毫长一丈五尺。周围五寸。八棱中空。右旋宛转在眉中间。莹净明彻不可具说。显映金颜分齐分明。停心住想坚固勿移。然复应观所见若成未成。皆想念因缘。无实性相。一如镜中面像。如水中月影。如梦如幻。虽空而亦可见。二皆心性所现。所有即是心。心不自知心。心不自见心。心有想即痴。无想即泥洹。心有心无皆名有想。尽名为痴。不见法性。三因缘生法。即空假中不一异。非纵横。不可思议。心想寂静则能成就念佛三昧。久而乃起。广如别说。问。念佛三昧久习方成。十日七日如何卒学。答。若过去曾习。及今生预修。至忏时薄修即得。若近忏方学。此必难成。然须依此系心为坐禅观境。经云。成不成皆灭无量罪。生诸佛前。又闻白毫名字灭无量罪。何况系念。勿生疑怖。自谓无分。彼佛有宿愿力。令修者皆得成般舟。依三力成就。佛威力。三昧力。己功德力。观经闻无量寿佛及二菩萨名。能灭无量生死。况忆念乎。坐已起。随意佛事。要修观更坐无妨。若不惯坐。乃行道称念。亦得梦中见阿弥陀佛。具如经说。

往生净土忏愿仪

No. 1164-2a 自跋

此法自撰集于今凡二改治。前本越僧契凝已刊广行。其后序首云。余自滥沾祖教是也。圣位既广。比见行者拜起易劳。忏悔禅法皆事攻削。今之广略既允似。可传行后贤。无惑其二三焉。刊详删补。何嫌精措。

时大中祥符八年太岁乙卯三月日后序

No. 1164-3 往生净土决疑行愿二门

宋耆山沙门 遵式 述

维赡养实刹。大觉攸赞。三辈高升。夕孕金华。列宿犹惭于海滴。晨游玉沼。世镫强喻于河沙。良以十方爰来四生利往。虽腾光而普示。终稽首而偏求。故其竺国皇州自今观古。彼则巨贤至圣咸舒藻以为盟(文殊。普贤。天亲。龙树等或别译愿文或着在经论)。此则觉德鸿儒尽摛毫而作誓(且从晋世东林净社刘。雷等十八贤。泊百二十三人同誓。遗民属词。其后冠盖之士。德望之

僧。洁志之俗富于编简自兹回向绵续倡和相寻。诚道德之通衢。常乐之直济也。但世多创染割截。未识方隅。忽遇问津。靡惭滥吹。或攘臂排为小教。或大笑斥作权乘。以其言既反经。人惑常典。遂辄述往生净土决疑行愿二门。词愧不文。理存或当。菽麦视而且辨。泾渭挹而永分。剪伊兰之臭林。植栴檀之香[干-乞+余]。信行愿原始要终。不数千言备举矣。

- 第一决疑门(一 疑师。二疑法。三疑自)
- 第二行愿门(一 礼忏门。二十念门。三系缘门。四众福门)

第一决疑门者

疑为信障。世间小善尚不能成。况菩提大道乎。或曰。智者有十疑论。何须此文。然略由三意。一者上为王臣几务稍暇难寻广文。今举大纲略出行相。易披览易修行故。二者十疑随事释难。唯第二三略附理立。且事无尽疑亦叵穷。今直明一理为诸法源。指源则流可识矣。三者正对说者反经乖理自损损他。故于疑法中简小取大。明白权实。使来者不惑至道。安和尚往生论六卷。怀感法师羣疑论七卷。道绰禅师安乐集三卷。慈敏三藏净土慈悲集三卷。源信禅师净土集二卷。古今诸师制疏解经。宗经造论。随情释难。伽陀赞扬。同归而各见。寻究良难。今以三疑收尽。文出天台止观。非敢臆说。

一疑师者

师有二。邪外倒惑化人非所承也。正法之师复有凡圣因果。凡及因位容有未了。犹清辩谓弥勒未是徧知。俟龙华道后问津也。今示西方令回向者。唯果佛圣师释迦及十方诸佛出广长舌说诚实言赞劝往生。更何所惑。

二疑法者

佛法有小乘不了义。大乘了义。大乘复有了不了义。今净土唯大乘了义中了义也。且小乘经部无一字劝生他方净土。天亲论女人及二乘种不生此。即明据也。问。小弥陀经等皆说彼国有声闻。鼓音王经佛母名殊胜妙颜。亦复有女人。答。佛母恐指初降生时。成正觉已。国土随净。必无女人。或转男如龙女。或命终如悉达母。声闻如观经疏及十疑论和会。今明大乘复有三种。一。三乘通教。门虽通大类狎二乘。又当教菩萨。虽化他净佛国土。化毕还同二乘归于永灭。净土深理非彼所知。非了义也。二。大乘别教。明独菩萨法。虽谈实理。道后方证。因果不融。净土则理外修成。万法乃不由心具。虽尘劫修道广游佛刹。指彼净土因果但是体外方便。斯亦未了。三。佛乘圆教。诠旨圆融。因果顿足。经曰。十方谛求。更无余乘。唯一佛乘。是则大乘中大乘。了义中了义。十方净穢卷怀同在于刹那。一念色心罗列徧收于法界。并天真本具。非缘起新成。一念既然。一尘亦尔。故能一一尘中一切刹。一一心中一切心。一一心尘复互周。重重无尽无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成无胜劣。若神珠顿含众宝。犹帝网交映千光。我心既然。生佛体等。如此方了。回神亿刹实生自己心中。孕质九莲岂逃刹那际内。苟事理攸隔。净穢相妨。安令五逆凡夫十念便登实土。三乘贤辈回心即达金池也哉。信此圆谈。事无不达。昧斯至理。触类皆迷。华严云。心如工畫师。造种种五阴。一切世间中。无不从心造(造通二种。一理具。十界依正一念顿足。二变起。全理缘起。知无不为)。如心佛亦尔。如佛众生然。心佛及众生。是三无差别(由三无差。方感应道交。悲愿相摄。共变各变因果方成。若但一理无差。不晓诸法互具。未善圆旨)。起

信论所言法者。谓众生心(直指凡心)。是心即摄一切世间(六凡法界)出世间法(四圣法界也。摄义亦二。一理具。二事造。并摄十界。十界之内。身土净穢何法不在)。依此示摩诃衍义(摩诃衍。大乘也。若非此心安堪乘运)十六观。诸佛是法界身。入一切众生心想中。乃至是心作佛。是心是佛。般舟三昧。佛是我心。是我心见佛。是我心作佛等。谈斯旨者。大乘卷中粲然可举。至若法华妙部。如来亲记往生。华严顿谈。普贤躬陈回向。是知弥陀因地。观此理而大誓普收。释迦果成。称此理而广舌深赞。十方三世莫不咸然。问。妙理圆极。世人尽须观行始生耶。答。不然。今但直决疑情。令知净土百宝庄严九品因果。并在众生介尔心中。理性具足。方明往生事用随愿自然。是则旁罗十方不离当念。往来法界正协唯心。免信常流执此非彼。其九品生相各有行类。上辈三品须解须行。故云汝行大乘解第一义。学者见贤思齐。企金座而高升。当妙观之是托。若中下六品生因。只精持禁戒行世仁慈。至下下品本是恶逆。十念精诚便生彼国。但知有净土。尽可回心也(世人纵云净土出大乘。不能如上约教甄简。宁逃混滥。未足决疑)。

三疑自者

博地凡夫世缘缠盖。云何此身生净土。入贤圣海同正定聚。释曰。若了如上法性虚通。及信弥陀本愿摄受。但勤功福。宁俟问津。况十念得生。唯除五逆及谤正法。又定心十念。逆谤亦生。正愿志求。夫复何惑。

第二正修行愿门者

略开四门。一礼忏。二十念。三系缘。四众福。修行整足唯须此四。先礼佛净除业障身心皎洁。如净良田。次十念定心成行立愿要期植往生正因。如下种子。次系心爱护长养滋发芽茎。如霏膏雨。次众福助令繁茂使速成华果。如灌肥膩。具修此四最上最胜。或少暇随修三二一者皆生彼国。以四门各有行愿。皆是正因故也。亦可六斋日修忏。日日中修十念。以十念是净因。要切必不可废。后二门任力所能。若不然者。但随所欲任意行之。

礼忏门者

日日早晨于常供道场中。冠带服饰端庄谨肃。佛像前手自烧香。合掌定心作是云。

- 一切恭敬。一心顶礼常住三宝(存心徧礼十方三世一切佛法僧宝。拜起两膝着地。手执香炉烧众名香。云)

愿此香烟云 徧满十方界 无边佛土中

无量香庄严 具足菩萨道 成就如来香

(冥心少顷。徧运香云。供养三宝。普熏众生。咸生净土。想已置炉。起作一礼。礼已合掌曲躬。恳切想面对弥陀及一切佛而赞叹曰)。

如来妙色身 世间无与等 无比不思议

是故今顶礼 如来色无尽 智慧亦复然

一切法常住 是故我归依 大智大愿力

普度于羣生 令舍热恼身 生彼清凉国
 我今净三业 归依及礼赞 愿共诸众生
 同生安乐刹

(赞愿已。即便礼佛。一一存心专对云)。

- 一心顶礼常寂光净土阿弥陀如来清净妙法身徧法界诸佛
- 一心顶礼实报庄严土阿弥陀如来微尘相海身徧法界诸佛
- 一心顶礼方便圣居士阿弥陀如来解脱相严身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来大乘根界身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土阿弥陀如来十方化往身徧法界诸佛
- 一心顶礼西方安乐土教行理三经极依正宣扬徧法界尊法(灵峰大师注云。此礼旧本无。今依幽溪师添入。使三宝具足)
- 一心顶礼西方安乐土观世音菩萨万亿紫金身徧法界菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方安乐土大势至菩萨无边光智身徧法界菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方安乐土清净大海众满分二严身徧法界圣众

(礼已。即两膝跪地。执手炉烧香。至诚而倡是言)。

我今普为四恩三有法界众生悉愿断除三障归命忏悔。

(起礼复跪。执手炉云)。

至心忏悔[○@叩]。我弟子(某甲)及法界众生。从无始世来无明所覆颠倒迷惑。而由六根三业习不善法。广造十恶及五无间一切众罪。无量无边 说不可尽。十方诸佛常在世间。法音不绝妙香充塞法味盈空。放净光明照触一切。常住妙理徧满虚空。我无始来六根内盲三业昏闇。不见不闻不觉不知。以是因缘长 流生死经历恶道。百千万劫永无出期。经云。毗卢遮那徧一切处。其佛所住名常寂光。是故当知一切诸法无非佛法。而我不了随无明流。是则于菩提中见不清净。于解脱中而起缠缚。今始觉悟。今始改悔。奉对[○@叩]诸 佛弥陀世尊发露忏悔。当令我与法界众生三业六根无始所作现作当作自作教他见闻随喜。若忆不忆。若识不识。若疑不疑。若覆若露。一切重罪毕竟清净。我忏悔 已。六根三业净无瑕累。所修善根悉亦清净。皆悉回向庄严净土。普与众生同生赡养。愿[○@叩]阿弥陀佛常来护持。令我善根现前增进不失净因。临命终时身心正念视听分明。面奉[○@叩]弥陀与诸圣众。手执华台接引于我。一刹那顷生在佛前。具菩萨道广度众生同成种智。(应三说。若时促及事迫。一说亦得。起云)。

忏悔发愿已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝(一拜)。

(次旋遶。法或三币或七币乃至多币。如是称念随意随币不拘遍数。称云)。

南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨 南无清净大海众菩萨摩诃萨。

- 自归于佛 当愿众生 体解大道 发无上心(拜)
- 自归于法 当愿众生 深入经藏 智慧如海(拜)
- 自归于僧 当愿众生 统理大众 一切无碍(拜)
- 和南圣众

(次至别座诵弥陀经或观经。若不诵得经。一心称名。量时而止。更回向结撮亦得)。

十念门者

每晨服饰已。面西正立。合掌连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气为十念。随气长短不限佛数。气极为度。声不高低不缓急。调停得中。十气连属。令心不散。专精为功。名十念者。是藉气束心也。作此念已。发愿回向云。

我弟子(某甲)一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念称如来名。经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生欲生我国。至心信乐乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆。诽谤正法。我今自忆。此生已来不造逆罪。不谤大乘。愿此十念得入如来大誓海中。乘佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及圣众。手执金台来迎接我。如一念顷生极乐国。华开见佛。即闻佛乘顿开佛慧。广度众生满菩提愿。

(作已便止不必拜。要尽此生不得一日暂废。唯将不废。自要其心得生彼国)。

系缘门者

凡公临私养历涉缘务。虽造次常不忘佛及忆净土。如切事系心。虽种种作务不妨密忆。前事念佛亦如是。若失念数数摄还。久久成性任运常忆。楞严经譬如有人。一专为忆(譬佛念众生)。一人专忘(譬众生念佛)。如是二人若逢不逢。或见非见。二人相忆二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影不相乖异。十方如来怜念众生。如母忆子。若子逃逝虽忆何为。子若忆母如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便自得心开。如染香人身有香气。如此系心任运。常遮一切恶念。设欲作恶。忆佛之故恶不能成。纵随恶作恶业时。心常下爽。如身有香自然离臭。又复觉心微起恶念。即便忆佛。以佛力故恶念自息。如人遇难。求彼强援必得免脱。又见他受苦。以念佛心怜悯于彼。愿其离苦。若断刑狱。以念佛故生怜悯心。愿生净土誓相救济。凡历一切境界若善若恶。由心忆佛。皆心念作愿。故普贤愿王云。作一切恶皆不成就。若作善业皆悉和合。即此意尔。如是相续念佛在心。能办一切净因功德。恐烦披览不复具说。诚哉此门为益最大。

众福门者

普贤观。国王大臣欲忏重罪。当行五事。一正心不谤三宝。不障出家。不为梵行人作恶留难(于持戒四众勿行污染)。二孝养父母。奉事师长。三正法治国。不邪枉人民。四六斋日敕境内力所及处令行不杀(严禁渔捕及诚奸鬪。六斋日者。白月初八。四王使者巡世。十四。四王太子巡。十五。四王亲巡。黑月廿三。廿九。三十巡世准上。若四王亲下。诸天星宿鬼神俱时随从。遇修福斋戒者诸天相庆。即注禄添算。护持福业令其成就)。五深信因果。信一实道。知佛不灭。此与十六观三福大同。但普贤正为王臣。故引用此。亦是三世诸佛净业正因。若出家四众应具依观经三福为行。随作一福。若心念。若口言。作意回向。方成净因。

此四法门是念佛三昧往生正因。必须系日修习。方可自期定生净土。经云。行此三昧。现得见阿弥陀佛及二菩萨。若闻佛及二菩萨名。除无量劫生死之罪。何况忆念。此是人中芬陀利华。观音。势至为其胜友。当坐道场。生诸佛家。此人现世。彼佛遣无数化佛化观音。势至及娑婆二十五菩萨昼夜拥护。行住坐卧一切时处不令恶鬼得便。不受一切灾难。常为国王大臣一切人民之所宗奉。所得功德一念之间不可算数。如佛之辩不能称扬。除彼不肖人。孰闻不信受。

往生净土决疑行愿二门

No. 1164-3a 旧跋

慈云大师既集往生净土忏愿仪。复为在家人述决疑行愿二门。然出家人亦可修此行愿。幽溪大师暮年奉行愿为日课。临终趺坐以指书空。作妙法莲华经五字而化。法门之妙于斯验矣。

丁亥仲冬净土弟子正知谨识

净土十要卷第二

(菩萨戒弟子刘学志捐资合刻)

往生净土忏愿仪

决疑行愿二门。愿求慧性开明。戒品坚固。严净三界弘范。证入一相总持。普与众生同生净土)。

灵峰大师选定净土十要卷第三(附)

述曰。净要一书。皆历代善知识吹大法螺击大法鼓。摧邪显正之大闲也。灵峰铨衡一字不滥。成时何物敢浪参耶。窃以十六观经净土胜典。以非凡夫境界属想。无从论者。非妄劝修持。便概杜措意。然妄修则堕落坑塹。概杜则壅塞源流。进退两乖均失佛旨。不知经为利钝二性平分胜劣两门。利者修前十二观。感三辈生。钝者唯修第十三一观。亦分三辈九品。是则人虽钝观虽劣。而作是一心之宗。如来夙愿之力原无钝劣。故名此为杂想观者。指杂乱垢心即是阿弥陀佛不思議身土也。敬宗此义述观经初心三昧门。既无妄修之虞。又免概杜之过。觉韦提哀请。再启今时。而王宫法流重通未运。关系匪小。避忌未遑。又以小本弥陀。字字是行人真归。字字是行人妙观。归观会一即是行经。谬辑受持行仪。自作往生左券。同学修之。岂谓有四利焉。持名行人二障均重。一行三昧未可要期。今即持名具破二障因缘。令其速成一心不乱。一利也。人多谓大本是广文。观经是深境。不知小本文虽约而义甚广。境虽近而观甚深。深广祇在一心。以此弘通宝王。庶几允可。二利也。净土依正皆不思議境。慈云忏法略于观境。且宗唐译。未尽秦本之致。

今宗秦本。专就观境。具修事理二行。身居忍土而瞻依礼覲。如已生乐邦。法巧趣幽。人怀悦慕。尘尘皆趣阿弥法身真体。将见往生。品位必高。而花开见佛亦易。三利也。六方诸佛恩德无涯。护念保绥神力莫测。二大士及海众皆我现在加持。临终救济。当来教授之师。今悉并切投诚。革除慢易。使无障碍而有感通。无忝受持之轨。四利也。四利匪虚。并出请益。已上二种初门。续观经已断之慧命。行仪立持名妙行之准绳。皆前古未扬。实叔季甘露述而非作。附入净要。或者其有当乎。本拟寄西方合论前以行。而二皆行经。与大小怀法同一部类。遂窃附慈云后为第三册。兼申法门旨趣略阐旨言。而语涉游扬倍增丑拙。前修同学其尚愍而教之也哉。成时和南识。

No. 1164-4 观无量寿佛经初心三昧门

古歙后学沙门 成时 依经录辑

观经境胜。卒难受持。经谓。若欲至心生西方者。先当观于一丈六像在池水上(先当二字对前胜观而言。非对后二侍)。如先所说。无量寿佛身量无边。非凡夫心力所及。然彼如来夙愿力故。有意想者必得成就。则知舍胜观劣。正是佛力所加。纵根钝。修必成。像观若成。具相亦现。故钞谓观佛入门要术也。又经前明胜相毫量千六百五十万里。疏仅取一丈五尺。盖胜劣佛观皆发轫白毫。故疏胜相毫量豫取后劣相文而释。良以忍界末流。纵大机胜种。皆当创归池像。决无顿契一切色身相者。韦提希等于前见佛。经中盛明佛加。非通涂修证教意。复次。虽观劣身亦圆符胜观。钞云。境有胜劣。观皆顿照。即空假中胜身心作心是。丈六非作是耶。经云。阿弥陀佛神通如意。于十方国变现自在。或现大身满虚空中。或现小身丈六八尺。明示人大身小身无先无后。非所及非所不及也。依第十三杂想观。述初心三昧门。下笔故序。

(行者面西。如三昧法治室。但供观经一卷。专令心想现像。称阿弥陀佛出入。入时投地默白云)。

(南无释迦牟尼佛。无忧恼处我当往生。不乐阎浮提浊恶世也。此浊恶处。地狱。饿鬼。畜生盈满。多不善聚。愿我未来不闻恶声。不见恶人。○白已起。于问讯时复想云。释迦牟尼佛。身紫金色。坐百宝莲华。佛顶有金台。状如须弥。极乐世界及十方净土主伴悉于中现。想已。次互跪拈香。复想云)。

(阿弥陀佛从金台出。住立空中。观音侍左。势至侍右。皆炽盛金色。佛相八尺。大士不及八尺。○起。至心倡和云)。

一切恭敬。一心顶礼十方常住三宝(想云)。

(三宝三德如虚空。众生三障亦如是。是故平等普归敬。愿速同入法界海。○应归命三处三宝。谓导师。本师及金台中十方诸佛。下除别礼。余通礼。供养赞叹忏悔三归共六拜。同此运想。同用上偈。想已起。主者白云)。

是诸众等 各各互跪 严持香华 如法供养

(众散华和云)供养十方法界三宝(执炉。想我此香华徧十方云云。想已复云)。

愿此香华云 徧满十方界 供养无量寿

金台百宝莲 如是佛世尊 佛法及佛子

普熏诸众生 皆发菩提心

(起倡和云)。

供养已。一切恭敬(拜起。置炉合掌正立。赞云)。

诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。心想佛时是心即是三十二相八十随形好。诸佛正徧知海从心想生。是故一心系念谛观。多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀(拜。心想生之上徧缘三三宝。是故下徧缘阿弥陀佛。次起立。复云)。

以此叹佛功德。修行净业正因。奉感(拈香)释梵护世诸天。普雨天华持供养者。又感(问讯)南无逆顺起教五百思惟主伴娑罗阇世。月光耆婆。天授恶友。及步虚以来好持是语无忘失者。咸降密室大慈受熏。愿一切世间增长增损大兴末法息诤扬宗。禅教律三会 归秘藏。(次拈香云)。

- 一心顶礼身紫金色坐百宝莲华本师释迦牟尼佛(想云。能礼所礼性空寂。感应道交难思议。我此道场如帝珠。释迦如来影现中。我身影现如来前。头面接足归 命礼)
- 一心顶礼佛顶妙高台中十方无量诸佛净业正因过去未来现在三世诸佛(前偈改释迦为诸佛。此中应想无量主伴。次拈香云)
- 一心顶礼住立空中观世音。大势至二大士侍立左右无量寿佛(应极感切求哀救接。偈改阿弥陀佛影现中。想偈已。次即就地默想云。室内净池涌三金莲。佛同二侍下立华上 垂手接引。复对佛前涌一金华。自身住其上对佛作礼)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华现八尺身形真金色圆光映彻圆光中无量化佛菩萨阿弥陀佛(圆光化佛及宝莲华。悉从八尺像身而观)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上阿弥陀佛
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华阿弥陀佛
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华现八尺身阿弥陀佛(丈六之文姑且莫礼。令八尺之观成就)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华现八尺身形真金色阿弥陀佛
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华现八尺身形真金色圆光映彻阿弥陀佛
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上住宝莲华现八尺身形真金色圆光映彻圆光中无量化佛菩萨阿弥陀佛(次拈香云)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上身同众生观世音菩萨大势至菩萨摩诃萨(偈改二大菩萨影现中。我身影现菩萨前)

- 一心顶礼西方极乐世界在池水上天冠立佛观世音菩萨摩訶萨(偈改二大为观音)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上肉髻宝瓶大势至菩萨摩訶萨(偈改二大为势至)
- 一心顶礼西方极乐世界在池水上于一切处身同众生助佛普化观世音菩萨大势至菩萨摩訶萨(前身同众生谓同凡夫。人中之身七尺有零。此身同众生。谓一切处身。乃九法界身也。次拈香云)
- 一心顶礼观无量寿佛经(想云)(真空法性如虚空。常住法宝难思议。我皆影现法宝前。一心如法归命礼)
- 一心顶礼净除业障得生佛前经(偈如上下同)
- 一心顶礼第十三杂想观及十方三世一切尊经(若非此章则忍界未流妙观绝分。故应顶礼。又此中重在顺扶观道。故法宝结归末位。次长跪叩云)

南无极乐世界阿弥陀佛无烦恼处。我当往生。不乐阎浮提浊恶世也。此浊恶处。地狱。饿鬼。畜生盈满。多不善聚。愿我未来不闻恶声不见恶人。[○@叩]今向世尊五体投地求哀忏悔。我等愚人多造恶法。无有惭愧。毁犯五戒八戒及具足戒。偷僧祇物。现前僧物。不净说法。以诸恶业而自庄严。乃至五逆十恶具诸不善。应堕恶道受苦无穷。[○@叩]唯愿观世音及大势至以大悲音声为我广说诸法实相。除灭罪法。令我闻已发菩提心。应时即见极乐世界广长之相。得见佛身及二菩萨。豁然大悟逮无生忍。临命终时。[○@叩]阿弥陀佛授手迎接。不离金台徧十方界。于诸佛前次第受记。还至本国覲百宝莲。广为多众宣说佛语。僧那大悲尽未来际。(三说。次起云)。

忏悔发愿已。归命礼三宝。

(拜。次起拈香执炉如三昧法。至心行道。想降莲华行池水面。举足下足莲华出没。三像肩背及天衣痕等。一一谛想极令明了。称云)。

南无阿弥陀佛 南无观世音菩萨 南无大势至菩萨摩訶萨(七称或多称。次诵杂观章七遍或多遍。次复如上三称。想归本位华上。结三归)。

- 自归于佛 当愿众生 体解大道 发无上心
- 自归于法 当愿众生 深入经藏 智慧如海
- 自归于僧 当愿众生 统理大众 一切无碍
- 和南圣众

次习坐即观立佛白毫。毫中空。周围二寸五分。外八棱。右旋宛转在眉间。莹净明彻显映金颜。分齐分明。复起。舒毫下垂。长不及华台一尺。显映金躯及与华足。耀琉璃水照触自身。此观久久坚住。

或将前行仪端坐想礼一遍亦妙。

问。所礼佛位何故重繁。答。为炼观道。令开目闭目了了现前。当知习观不出总别二法。初则总不如别。以总略别详故。久则别不如总。以别渐总顿故。问。入坛已白释迦。忏时何又白弥陀。答。欣厌绵切方得往生故。意业白本师。又口业白导师。文以重而表专。能白之业所白之佛以不重而无过。问。何故亦观白毫。答。胜劣两观皆以白毫为初步。所以智者于胜相毫中详劣相毫状。疏意正在此章。后世慈云忏主等皆扶此观以妙契经旨故。又末世根钝虽劣观或有难习之者。故将本观事境详在行仪。令行者不觉其难而自纯熟其白毫观。以经中前文义通。故专令坐时修习。且恐不善观白毫者。又令坐中默然想礼行仪。既甫行行仪想礼。尤易成就是法也。动静绵拶事理互研。仪观等熏通别巧锻(白毫为通本观为别)。以斯应末世。庶可称善顺机宜也欤。其一心三观详在妙宗。兹不赘。

观无量寿佛经初心三昧门

No. 1164-5 受持佛说阿弥陀经行愿仪

古歙后学沙门 成时 依经录辑

(行者西向治室。称阿弥陀佛出入。入时想云)。

(佛告舍利弗。闻是经受持者。及闻诸佛名者。皆为一一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语及诸佛所说。○想已。即想对本师导师十方一切三宝至心倡和云)。

一切恭敬。一心顶礼十方常住三宝(想云)。

(

三宝三德如虚空 众生三障亦如是

是故平等普归敬 愿速同入法界海

)

(次起。主者白云)。

是诸众等 各各互跪 严持香华 如法供养

(众散华和云)供养十方法界三宝(执 炉。想我此香华徧十方云云。想已复云)。

愿此香华云 徧满十方界 供养一切佛

世间难信法 及诸上善人 普熏诸众生

皆发菩提心

(法宝僧宝语局义通。次起云)。

供养已一切恭敬(拜。用前总观偈。下赞叹忏悔三归拜处皆用上偈。次起置炉。赞云)。

身光不思议 徧照于十方 无量光如来
 西方大慈父 寿命不思议 无边阿僧祇
 无量寿如来 西方大导首 国土纯清净
 功德所庄严 一切诸羣生 悉登不退地
 十方恒沙佛 共赞于此邦 故我与众生
 愿生极乐国

(拜。想已。次起拈香云)。

- 一心顶礼娑婆世界五浊恶世本师释迦牟尼佛(想身及众生业重生恶世。本师大慈入恶世中说难信之法。应极愍伤感此恩德。想云)

(

能礼所礼性空寂 感应道交难思议
 我此道场如帝珠 释迦如来影现中
 我身影现如来前 为求往生接足礼

)

- 一心顶礼东方世界阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛。须弥相佛。大须弥佛。须弥光佛。妙音佛如是等恒河沙数诸佛(下偈皆同上。但逐位改名号。想诸佛出广长舌覆大千界。说诚实语劝发往生。应极信受不散疑贰。下六拜悉同)
- 一心顶礼南方世界日月灯佛。名闻光佛。大焰肩佛。须弥灯佛。无量精进佛如是等恒河沙数诸佛
- 一心顶礼西方世界无量寿佛。无量相佛。无量幢佛。大光佛。大明佛。宝相佛。净光佛如是等恒河沙数诸佛
- 一心顶礼北方世界焰肩佛。最胜音佛。难沮佛。日生佛。网明佛如是等恒河沙数诸佛
- 一心顶礼四维世界最上广大云雷音王佛。最上日光名称功德佛。无量功德火王光明佛。无数百千俱胝广慧佛如是等恒河沙数诸佛(略准唐译及净土忏。总补一礼)
- 一心顶礼下方世界师子佛。名闻佛。名光佛。达磨佛。法幢佛。持法佛如是等恒河沙数诸佛
- 一心顶礼上方世界梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大焰肩佛。杂色宝华严身佛。娑罗树

王佛。宝华德佛。见一切义佛。如须弥山佛如是等恒河沙数诸佛

- 一心顶礼西方极乐世界清旦所供十万亿佛及一切时中所供十方三世一切诸佛(想西方一切众生竖穷横徧而作佛事。如是重重无尽功德。我皆随喜等修供养。次拈香云)
- 一心顶礼西方极乐世界寿命无量无边阿僧祇劫阿弥陀佛(一往作即报即法之想。我及众生心性照而常寂。本与弥陀契为一体)
- 一心顶礼西方极乐世界光明无量照十方国阿弥陀佛(一往作即法即报之想。普与众生拔九界苦。得佛界乐等蒙光照)
- 一心顶礼西方极乐世界临命终时现前导引阿弥陀佛(一往作即真即应之想。愿一切处乃至临终。分明覩见亲聆法音。倍应雨泪哀切。又拈香云)
- 一心顶礼佛说阿弥陀经(此一切世间难信之法。今得信受。应极敬重。想云)

(

真空法性如虚空 常住法宝难思议

我皆影现法宝前 一心如法归命礼

)

(下二拜同)。

- 一心顶礼称赞不可思议功德一切诸佛所护念经
- 一心顶礼西方极乐世界阿弥陀佛所说及十方三世一切尊经(想导师本师及诸佛法宝炳现道场)
- 一心顶礼西方极乐世界光明众宝无量真净色尘(应预观成。令礼想时顿现。下五尘皆阿弥陀佛从我净心中变化所作。一一即导师全体法性。想云)

(

如来法身如虚空 化事住世难思议

我皆影现化事前 一心如法归命礼

)

(下四拜偈同上)。

- 一心顶礼西方极乐世界和雅微妙无量真净声尘(想天乐众鸟行树罗网无量妙音。及佛菩萨等所有一切法音。悉现道场)
- 一心顶礼西方极乐世界身云华雨无量真净香尘(想依报正报一切众香悉现道场)

- 一心顶礼西方极乐世界饭食禅法无量真净味尘(想今道场如在西方饭食行坐念佛念法念僧时不异)
- 一心顶礼西方极乐世界德水微风无量真净触尘(想今道场如在西方洗浴经行盛华衣食禅触等时不异。次拈香云)
- 一心顶礼西方极乐世界同佛授手观世音菩萨。大势至菩萨及诸圣众菩萨摩訶萨(愿一切时及临命终分明覩见)
- 一心顶礼西方极乐世界诸上善人一生补处菩萨摩訶萨(想无量无边阿僧祇等觉大士同时安慰授手)
- 一心顶礼西方极乐世界无量无边诸大菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方极乐世界阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致同佛寿命十方往生菩萨摩訶萨
- 一心顶礼西方极乐世界无量无边声闻弟子诸大菩萨摩訶萨(虽证小果。实似位菩萨)
- 一心顶礼极乐世界栏楯行树中诸菩萨摩訶萨(想无量栏楯行树炳现道场。我同在其中顶礼受法。已下悉同此意)
- 一心顶礼极乐世界宝池莲华中诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界阶道楼阁中诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界黄金地上娱天华乐诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界盛众妙华广修佛事诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界饭食经行诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界闻音正念诸菩萨摩訶萨
- 一心顶礼极乐世界无有众苦但受诸乐一切菩萨摩訶萨
- 一心顶礼文殊师利法王子。阿逸多菩萨。干陀诃提菩萨。常精进菩萨如是等诸大菩萨及十方三世一切菩萨摩訶萨(诸菩萨同受佛语同生西方同垂接引。下同)
- 一心顶礼舍利弗尊者。迦叶尊者。阿难陀尊者如是等诸大弟子及十方三世一切圣僧(想偈已。复想云)

(我及众生无始常为三业六根重罪所障。不见诸佛不知出要。但顺生死不知妙理。我今虽知 犹与一切众生同。为一切重罪所障。今对弥陀十方佛前。普为众生归命忏悔。唯愿加护令障消灭。○想已跪云)。

普为法界一切众生。悉愿断除三障归命忏悔。(叩想云)。

(我与众生无始来今。由爱见故。内计我人 外加恶友。 不随喜他一毫之善。 唯徧三业 广造重罪。 事虽不广 恶心徧布。 昼夜相续 无有间断。 覆讳过失 不欲人知。 不畏恶道。 无惭无愧。 拨无因果。 故于今日 深信因果。 生重惭愧。 生大 怖畏。 发露忏悔。 断相续心。 发菩提心 断恶修善。 勤策三业 翻昔重过。 随喜凡圣 一毫之善。 念十方佛 有大福慧。 能救拔我及诸众生。 从二死海 置三德 岸。 从无始来 不知诸法 本性空寂。 广造众恶。 今知空寂 为求菩提。 为众生故 广修诸善 徧断众恶。 唯愿十方 诸佛弥陀 世尊慈悲 摄受听我 忏悔。 想已仍跪于地。 复叩云)。

至心忏悔。我弟子(某甲)及法界众生。从无始世来无明所覆颠倒迷惑。而由六根三业习不善法。广造十恶及五无间一切众罪。无量无边 说不可尽。十方诸佛常在世间。依正庄严法音不绝。妙香充塞法味盈空。放净光明照触一切。常住妙理徧满虚空。我无始来六根内盲三业昏闇。不见不闻不觉不知。以是因缘长流生死经历恶道。百千万劫永无出期。经云。毗卢遮那徧一切处。其佛所住名常寂光。是故当知一切诸法无非佛法。而我不了随无明流。是则于菩提中见 不清净。于解脱中而起缠缚。今始觉悟今始改悔。奉对[○@叩]诸 佛弥陀世尊发露忏悔。当令我与法界众生。三业六根无始所作。现作当作自作教他见闻随喜。若忆不忆。若识不识。若疑不疑。若覆若露。一切重罪毕竟清静。我忏悔已。六根三业净无瑕累。所修善根悉亦清静。皆悉回向庄严净土。普与众生同生赡养。[○@叩]愿阿弥陀佛常来护持。令我善根现前增进不失净因。临舍命时身心正念视听分明。[○@叩]面奉弥陀与诸圣众。手执华台接引于我。一刹那顷生在佛前。具菩萨道广度众生同成种智。(应三说。次起倡和云)。

忏悔发愿已。归命礼阿弥陀佛及一切三宝。

(想导师处中为我作忏悔主。一切三宝同为证明。想偈已。次起立执炉。想上三宝罽塞道 场。我身语意如影响焰。若一若多无杂无障。旋绕法座安详而转。称云)。

- 南无十方佛(悉 称赞净土者)
- 南无十方法(一 切世间难信之法即法界海。十方法门无不从此法界流。无不还归此法界)
- 南无十方僧(此 土西方十方一切僧宝悉趋向净土者)
- 南无本师释迦牟尼佛
- 南无极乐世界阿弥陀佛
- 南无一切诸佛所护念经
- 南无观世音菩萨
- 南无大势至菩萨摩诃萨(三 称。诵弥陀经诵毕复三称。称诵时随文入观历历分明。然名句文犹空鸟迹不可思议。故能徧十方界而作佛事。次归位置炉云)
- 自归于佛
- 当愿众生

- 体解大道
- 发无上心
- 自归于法
- 当愿众生
- 深入经藏
- 智慧如海
- 自归于僧
- 当愿众生
- 统理大众
- 一切无碍
- 和南圣众(次 别处西向如法端坐。执持名号一心不乱。其观道略引要解于下)

经云。不可以少善根福德因缘得生彼国(菩提正 道名善根。即亲因。种种助道施戒禅等名福德。即助缘。声闻。独觉菩提名少善根。人天有漏福业名少福德。唯以信愿持名。则一一声悉具多善因福缘也)。若有善男子善女人闻说阿弥陀佛(闻慧)。执持名号(思慧)。若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日。一心不乱(修慧)。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。要解云。阿弥陀佛是万德洪名。以名召德罄无不尽。故即以执持名号为正行。不必更涉观想参究等行。至简易至直捷也。闻而信信而愿乃肯执持。不信不愿与不闻等。虽为远因不名闻慧。执持则念念忆佛名号。故是思慧。然有事持理持。事持者。信有西方阿弥陀佛。而未达是心作佛是心是佛。但以决志愿求生。故如子忆母无时暂忘。理持者。信西方阿弥陀佛是我心具是我心造。即以自心所具所造洪名为系心之境。令不暂忘也。利根一日。钝根七日。中根二三四五六日。而得不乱(此初学要期法。亦是随乐克期之法)。又利根七日。钝根一日。中根六五四三二日。而能不乱(此久学练习法。上二种若七日未办。乃至多七。一一七中咸分利钝。此长期克办之法)。一心亦二种。不论事持理持。持至伏除烦恼乃至见思先尽。皆事一心。又不论事持理持。持至心开见本性佛。皆理一心(一心是所显。非所生。盖不论杂乱垢心。从来是一心。本不可乱。但迷强不显耳)。事一心不为见思所乱。理一心不为二边所乱。即修慧也。不为见思乱故。感变化身佛及诸圣众现前。心不复起娑婆界中三有颠倒。往生同居。方便二种极乐世界。不为二边乱故。感受用身佛及诸圣众现前。心不复起生死涅槃二见颠倒。往生实报。寂光二种极乐世界。当知执持名号既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故不劳观想。不必参究。当下圆明无余无欠。上上根不能踰其阃。下下根亦可臻其阃。可谓横该八教竖彻五时。所以彻底悲心无问自说。且深叹其难信也。盖所持之名号真实不可思议。能持之心性亦真实不可思议。持一声。一声不可思议。持十百千万无量无数声。声声皆不可思议也。余如要解所明。须悉研之。

受持佛说阿弥陀经行愿仪

No. 1164-5a 二行合跋

余向于观经妙典蕴四疑焉。机收三辈九品逆恶不遮。而境细观深唯收胜种。一疑也。经既有先当观之。观文解亦判为初入门之要术。而观道却在第十有三。二疑也。利人日观成就。仅齐下品下生。亦是凡夫。诸观中细境广高。凡夫如何注想。三疑也。利人已成十二胜想。复令作于杂想。何异压良为贱。虽为曲解终未怡然。且本观经文。何又专属心劣凡夫。四疑也。坚师初门一出顿释四疑。而修此初门胜观决可成就。然后妙典不付空言。如昏夜中落日重出。兴成破闇有大功勋。至于弥陀行仪。只就小本具足若观若行。随文入观是真受持。随观归诚是真信受。述而不作厥旨愈彰。末世弘经罕有其匹。因手录二行为跋其后云。

戊申夏同邑弟子胡净睿谨识

净土十要卷第三

(菩萨戒弟子刘学志捐资合刻)

观无量寿佛经。初心三昧门及

弥陀经受持行愿仪。为荐亡室杨氏。李氏。早生赡养。广度众生。同登不退)。

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第四

述曰。列次净土十要。以教经居初。以行经居次二次三。皆尊经以明道也。若夫作论通经阐扬净土。则当以天台智者大师十疑论奉为頽弁。厥义有三。一。智者乃释迦后身人。是大圣故。二。陈隋之世接踵远祖。时亦在先故。三。此十问答统净宗一切疑问。振菩提大道之纲。断疑生信厥功最巨。故虽后世种种异见像季未生其间。破立未能尽应末法邪僻之病。而纲宗所被何疑不遣。故次教行二经。列当论部之首。

No. 1164-6a 净土十疑论序

宋无为子杨杰云。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。娑婆秽土也。极乐净土也。娑婆之寿有量。彼土则无量矣。娑婆备诸苦。彼土则无苦矣。娑婆随业轮转生死。彼土则永证无生法忍。若愿度生任意自在。不为业缚矣。净秽寿量苦乐生死如是差别。而众生冥然不如。可不哀哉。阿弥陀佛。净土摄受之主也。释迦如来。指导净土之师也。观音。势至。助佛扬化者也。是以一代教典处处叮咛劝往生也。阿弥乘大愿船。泛生死海。不着此岸不留彼岸不止中流。唯以济度为佛事。经云。闻阿弥陀佛。执持名号。一日至七日。一心不乱。临命终时。佛与圣众现在其前。是人心不颠倒即得往生。又经云。十方众生闻我名。忆念我国。植诸德本。至心回向。不果遂者不取正觉。祇洹精舍无常院。令病者面西作往生净土想。盖弥陀光明徧照法界。念佛众生摄取不舍。圣凡一体机感相应。诸佛心内众生尘尘极乐。众生心中净土念念弥陀。吾以是观之。智慧者易生。能断疑故。禅定者易生。不散乱故。持戒者易生。远诸染故。布施者易生。不我有故。忍辱者易生。不瞋恚故。精进者易生。不退转故。不造善不作恶者易生。念能一故。诸恶已作业报已现者易生。实惭愧故。虽有众善。若无诚心深心回向发愿心者。则不得上上品生矣。噫弥陀甚易持。净土甚易往。众生不能持不能往。佛如众生何。夫造恶业入苦趣。念弥陀生极乐。皆佛言也。世人忧堕狱而疑往生。不亦惑哉。晋远法师与高士刘遗民等结社庐山。盖致精于此。尔后七百年。僧俗

修持感应非一。见于传记岂诬也哉。然赞辅弥陀教观。其书山积。唯智者十疑论最为首冠。引圣言。决羣惑。万年闇室。日至顿有余光。千里水程。舟具不劳自力。非法藏后身不能也。杰于都下获斯文。读示所知无不生信。自遭酷罚感寤益深。将广其传。因为序引。

No. 1164-6 净土十疑论

隋 天台 智者大师 说

第一疑

问。诸佛菩萨以大悲为业。祇应愿生三界。于五浊三涂中救苦。因何求生净土自安其生。舍离众生无大慈悲。专为自利障菩提道。答。菩萨有二种。久行菩萨道得无生忍者。实当所责。未得忍已还及初发心凡夫。要须常不离佛忍力成就。方堪处三界于恶世中救苦众生。智度论具缚凡夫有大悲心。愿生恶世救苦众生。无有是处。何以故。恶世界烦恼强。无忍力。随境转。声色所缚自堕三涂。焉能救众生。假令得生人中。圣道难得。或因施戒修福得作国王大臣富贵自在。纵遇善知识不冒信用。贪迷放逸广造众罪。乘此恶业一入三涂。经无量劫从地狱出受贫贱身。若不逢善知识。还堕地狱。如此轮回至于今日。人皆如是。此名难行道也。故维摩经自疾不能救而能救疾人。智度论如二人各有亲眷为水所溺。一人情急直入水救。无方便力彼此俱没。一人有方便。取筏乘之悉皆得脱。新发意菩萨亦复如是。未得忍力不能救生。为此当须近佛得无生忍已。方能救生如得船者。又论云。婴儿不得离母。离母或堕坑井渴乳而死。鸟子翹羽未成。依树傅枝不能远去。翹翹成就方能飞空自在无碍。凡夫无力。唯得专念阿弥陀佛使成三昧。以业成故。临终敛念得生决定不疑。见弥陀佛证无生忍已。还来三界。乘无生忍船救苦众生。广施佛事任意自在。故论云。游戏地狱行者。生彼国得无生忍已。还入生死教化地狱受苦众生。以是因缘求生净土愿识其教。十住婆沙论名易行道也。

第二疑

问诸法体空本来无生平等寂灭。今乃舍此求彼岂不乖理。经云。净土先净其心。心净即佛土净。此云何通。答。释有二义。一总答。二别答。总答者。若言求生西方弥陀净土是舍此求彼。不中理者。汝执住此不求西方。是舍彼着此。此还成病。不中理也。又转计亦不求生彼亦不求生此者。则断灭见。金刚般若云。汝若作是念发阿耨菩提者。说诸法断灭。莫作是念。发菩提心者于法不说断灭相。二别答者。夫不生不灭者。于生缘中诸法和合不守自性。求于生体亦不可得。此生生时无所从来。故名不生。诸法散时不守自性。言我散灭。此散灭时去无所至。故言不灭。非谓因缘生外别有不生不灭。亦非不求生净土唤作无生。中论因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。又。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故知无生。维摩经虽知诸佛国。及与众生空。而常修净土。教化诸羣生。又云。造立宫室。若依空地随意无碍。若依虚空终不能成。诸佛说法常依二谛。不坏假名而说诸法实相。智者炽然求生净土。达生体不可得即真无生。此谓心净即佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生无生即生。不达此理横相是非。瞋他求生净土。几许诬哉。此是谤法罪人邪见外道也。

第三疑

问。十方一切净土。法性平等功德亦等。行者普念一切功德。生一切净土。今偏求一佛净

土。与平等性乖。答。一切诸佛土皆平等。但众生根钝浊乱者多。若不系一境。三昧难成。专念阿弥陀佛即是一相三昧。以心专至。得生彼国。随愿往生经。普广菩萨问。十方悉有净土。何故偏赞西方。佛告普广。阎浮提众生心多浊乱。偏赞一佛净土。使专心一境即得往生。若总念一切佛。境宽则心散漫。三昧难成。故不得生。又求一佛功德与一切佛功德无异。以同一佛法性故。为此念阿弥陀佛即念一切佛。生一净土即生一切净土。华严经。一切诸佛身。即是一佛身。一心一智慧。力无畏亦然。又云。譬如净满月。普应一切水。影像虽无量。本月未曾二。如是无碍智。成就等正觉。应现一切刹。佛身无有二。智者以譬喻得解。能达一切月影即一月影。一月影即一切月影。月体无二故。一佛即一切佛。一切佛即一佛。法身无二故。炽然念一佛。说即是念一切佛也。

第四疑

问。十方佛土。随念一土随得往生。何偏念弥陀佛。答。凡夫无智。不敢自专。专用佛语。释迦一代说法。处处圣教唯劝众生念阿弥陀佛。求生西方极乐世界。如无量寿经。观经。往生论。数十部殷勤指授。故偏念也。又弥陀别有大悲四十八愿接引众生。又观经。阿弥陀佛有八万四千相。一一相有八万四千好。一一好放八万四千光明。徧照法界。念佛众生摄取不舍。若有念者。机感相应决定得生。又阿弥陀经。大无量寿经。鼓音王陀罗尼经等云。释迦佛说经时。皆有十方恒沙诸佛舒舌相覆大千世界。证成一切众生念阿弥陀佛。乘佛大悲本愿力故。决定得生极乐世界。当知阿弥陀佛与此世界偏有因缘。无量寿经。法灭之时特驻此经百年。在世接引众生往生彼国。故知阿弥陀佛与此世界极恶众生偏有因缘。其余净土虽一两经略劝。不如弥陀佛国。处处经论殷勤劝往也。

第五疑

问。具缚凡夫恶业厚重。一切烦恼一毫未断。西方净土出过三界。具缚云何得生。答。有二种缘。一自力。二他力。自力者。此世界修道。实未得生净土。瓔珞经。凡夫未识三宝。不知善恶因之与果。初发菩提心以信为本。住在佛家。以戒为本。受菩萨戒。身身相续戒行不阙。经一二三劫至初发心住。如是修行十信。十波罗密等无量行愿。相续无间满一万劫。至第六正心住。若更增进至第七不退住。即种性位。此约自力。卒未得生净土。他力者。若信阿弥陀佛大悲愿力摄取念佛众生。即能发菩提心。行念佛三昧。厌离三界身。起行施戒修福。于一一行中回愿生彼弥陀净土。乘佛愿力。机感相应即得往生。故十住婆沙论云。此世界有难行道。易行道。难行者。五浊恶世于无量佛时求阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致甚难可得。此难。无数尘沙说不可尽。略陈有五。一外道相眩乱菩萨法。二无赖恶人破他胜德。三颠倒善果能坏梵行。四声闻自利障于大慈。五唯有自力无他力持。如跛人步行一日数里极大辛苦。谓自力也。易行者。谓信佛语教念佛三昧。愿生净土。乘弥陀佛愿力摄持。决定往生不疑。如水行藉船须臾千里。谓他力也。劣夫从转轮王一日夜行四天下。非自力轮王力也。若言有漏凡夫不得生净土。亦可有漏凡夫不得见佛身。然念佛三昧并无漏善根所起有漏凡夫。随分得见佛麤相。菩萨见微细相。净土亦尔。虽是无漏善根所起。有漏凡夫发无上菩提心。求生净土。常念佛故。伏灭烦恼。得生净土。随分得见麤相。菩萨见微妙相。此何所疑。华严经。一切诸佛刹。平等普严净。众生业行异。所见各不同。即其义也。

第六疑

问。设令具缚凡夫得生彼国。邪见三毒等常起。云何生彼即得不退。答。彼有五因缘不退。

一阿弥陀佛大悲愿力摄持。故得不退。二佛光常照。故菩提心常增进不退。三水鸟树林风声乐响皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心。故不退。四彼国纯诸菩萨以为良友无恶缘境。外无神鬼魔邪。内无三毒等。烦恼毕竟不起。故不退。五生彼即寿命永劫。共菩萨佛齐。故不退也。在此恶世日月短促。经阿僧祇劫复不起烦恼。长时修道。云何不得无生忍也。此理显然。不须疑也。

第七疑

问。弥勒菩萨一生补处。上品十善得生彼处。见弥勒菩萨随从下生。三会之中自然而得圣果。何须求生西方。答。求生兜率。一日闻道见佛。势欲相似。若细比较。大有优劣。且论二种。一者纵持十善恐不得生。弥勒上生经。行众三昧。深入正定。方始得生。更无方便接引之义。不如阿弥陀佛本愿力。光明力。但有念佛众生摄取不舍。又释迦说九品教门方便接引。殷勤发遣生彼净土。但众生能念弥陀佛者。机感相应必得生也。如世间慕人。能受慕者。机会相投必成其事。二者兜率天宫是欲界。退位者多。无水鸟树林风声乐响使闻者悉念佛发菩提心伏灭烦恼。又有女人长诸天爱着五欲之心。又天女微妙诸天耽玩不能自勉。不如弥陀净土水鸟树林风声乐响。众生闻者皆念佛发菩提心伏灭烦恼。又无女人二乘纯一大乘清净良伴。为此烦恼恶业毕竟不起。遂至无生之位。如此比较优劣显然。释迦佛时见佛不得圣果者如恒沙。弥勒出世亦尔。大有不得圣果者。未如弥陀净土。生彼国已悉得无生法忍。未有一人退落三界为生死业缚也。西国传有三菩萨。一无着。二世亲。三师子觉。三人契志生兜率愿见弥勒。若先亡得见。誓来相报。师子觉亡。一去不来。后世亲临终。无着语云。汝见弥勒即来相报。世亲去已三年始来。云至彼听弥勒菩萨一坐说法旋绕即来。彼天日长。此处已经三年。师子觉为受天乐五欲自娱。在外眷属。从去已来总不见弥勒。诸小菩萨生彼尚着五欲。何况凡夫。为此愿生西方定得不退。不求生兜率也。

第八疑

问。众生无始以来造无量业。今生一形不逢善知识。又复无恶不造。云何临终十念成就即得往生。出过三界结业之事。答。众生善恶业种多少强弱并不得知。但能临终依善知识十念成者。皆是宿善业强。始得遇善知识成就十念。若恶业多者。善知识尚不可逢。何论十念成就。又汝以无始恶业为重。临终十念为轻者。今三种较量。轻重不定。不在时节久近多少。一在心。二在缘。三在决定。在心者。造罪时从自虚妄颠倒生。念佛者从善知识闻说阿弥陀佛真实功德名号生。一虚一实岂得相比。如万年闇室日光暂至而闇顿灭。岂以久之闇不宵灭耶。在缘者。造罪时从虚妄痴闇心缘虚妄境界颠倒生。念佛心从闻佛清净真实功德名号缘无上菩提心生。一真一伪岂得相比。如被毒箭。箭深毒殄。伤肌破骨。一闻灭除药鼓。箭出毒除。岂以箭深毒殄不宵出也。决定者。造罪时以有间心有后心也。念佛时以无间心无后心。遂即舍命。善心猛利。是以即生。如十围之索千夫不制。童子挥剑须臾两分。又如千年积柴。一豆火焚少时即尽。又如有人一生修十善应生天。临终起一念决定邪见。即堕阿鼻地狱。恶业虚妄以猛利故。能排一生善业令堕恶道。况临终猛心念佛真实无间善业不能排无始恶业得生净土。又云。一念念佛灭八十亿劫生死之罪。为念佛时心猛利。故伏灭恶业决定得生。不须疑也。古判十念成就作别时意。撮论。由唯发愿全无有行。杂集论。愿生安乐即得生。闻无垢佛名即得菩提。并是别时之因。全无有行。若将临终无间十念猛利善行是别时意者。几许误哉。行者深思此理。自牢其心。莫信异见自坠陷也。

第九疑

问西方去此十万亿佛刹。凡夫劣弱。云何可到。又往生论云。女人及根缺。二乘种不生。

答。为对凡夫肉眼生死心量说去此十万亿佛刹但。使众生净土业成者。临终在定之心即净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云。弥陀佛国去此不远。又业力不可思议。一念即得生彼。不须愁远。又如人梦身在床而心意识徧至他方一切世界。如平生不异。生净土亦尔。动念即至。不须疑也。女人。根缺。二乘种不生者。韦提夫人是请生净土主。及五百侍女悉生彼国。但此处女人及盲聋瘖哑人。心念弥陀佛。生彼国已。更不受女身。亦不受根缺身。二乘人但回心愿生净土。至彼更无二乘执心。故云女人及根缺。二乘种不生。非谓此处女人及根缺人不得生也。无量寿经四十八愿云。设我得佛。十方世界一切女人称我名号。厌恶女身。舍命之后更受女身者。不取正觉。况生彼国更受女身。根缺亦尔。

第十疑

问。决定求生西方。未知作何行业。以何为种子得生彼国。又俗人皆有妻子不。断淫欲。得生彼否。答。欲决定生西方者。具二种行定得生彼。一厌离行。二欣愿行。厌离行者。凡夫无始已来为五欲缠缚。轮回五道备受众苦。不起心厌离五欲。未有出期。为此常观此身脓血屎尿一切恶露不净臭穢。涅槃经。如是身城。愚痴罗刹止住其中。谁有智者当乐此身。又经云。此身众苦所集。一切皆不净。扼缚痛疮等。根本无义利。至诸天身皆亦如是。行者若行若坐若睡若觉。常观此身唯苦无乐。深生厌离。纵妻房不能顿断。渐渐生厌。作七种不净观。一观此淫欲身从贪爱烦恼生。是种子不净。二父母交会时赤白和合。是受生不净。三胎中在生脏下熟脏上。是住处不净。四在胎唯食母血。是食噉不净。五日月满足头向产门脓血俱出臭穢狼籍。是初生不净。六薄皮覆上其内脓血徧一切处。是举体不净。七乃至死后膨胀烂坏骨肉纵横狐狼食噉。是究竟不净。自身既尔他身亦然。所爱境界男女身等。深生厌离常观不净。能如此观者淫欲烦恼渐渐减少。又十想等观。广如经说。又发愿愿我永离三界杂食臭穢脓血不净耽荒五欲男女等身。愿得净土法性生身。此为厌离行。欣愿行复二种。一先明求往生之意。二观彼净土庄严等事欣心愿求。明往生意者。所以求生净土。为欲救拔一切众生苦。即自思忖。我今无力。若在恶世。烦恼境强自为业缚。沦弱三涂动经劫数。如此轮转无始来未曾休息。何时得救苦众生。为此求生净土。亲近诸佛。若证无生忍。方能于恶世救苦众生。故往生论发菩提心者正是愿作佛心。愿佛心则是度众生心。度生心则是摄众生佛国心。又愿生净土须具二行。一须远离三种障菩提门法。二须得三种顺菩提门法。何为(远离)三种障菩提法。一依智慧门。不求自乐。远离我心贪着自身故。二依慈悲门。拔一切众生苦。远离无安众生心故。三依方便门。怜愍一切众生。欲与其乐。远离恭敬供养自身心故。若能远三种菩提障。则得三种顺菩提法。一无染清净心。不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处。若为自身求乐。即染身心障菩提门。故无染清净心是顺菩提门。二安清净心。为拔众生苦。故菩提是安隐一切众生清净处。若不作心拔一切众生令离生死苦。即违菩提门。故安清净心是顺菩提门。三乐清净心。欲令一切众生得大菩提涅槃故。菩提涅槃是毕竟常乐处。若不作心令一切众生得毕竟常乐。即遮菩提门。此菩提因何而得。要因生净土。常不离佛。得无生忍已。于生死国中救苦众生。悲智内融。定而常用。自在无碍即菩提心。此是愿生之意。二明欣心愿求者。希心起想。缘弥陀佛。若法身若报身等金色光明八万四千相。一一相八万四千好。一一好放八万四千光明。常照法界。摄取念佛众生。又观彼土七宝庄严。妙乐等备。如无量寿经。观经十六观等。常行念佛三昧及施戒修等一切善行。悉以回施一切众生。同生彼国。决定得生。此欣愿门也。

净土十疑论

No. 1164-6b 后序

宋左宣义郎陈瓘云。人心无常。法亦无定。心法万差。其本在此。信此则徧信华严。所以说十信。疑此则徧疑。智者所以说十疑。出疑入信。一入永入。不离于此得究竟处。净土者。究竟处也。此处有说法之主。名无量寿。此佛说法未尝间断。疑障其耳聋而不闻。疑障其心昧而不觉。不闻不觉安住恶习。赞叹不念。随喜麤心。妄指莲胞以为虚诞。不念此分段身从何而得自何而来。胎狱穢浊真实安在。信凭业识自隔真际。于一幻境非彼执此。生生不灵永绝圣路。释迦如来起大慈愍。于生死中为大船师。载以法船令趋彼岸。然而弥陀之岸本无彼此。释迦之船实非往来。譬如一灯分照八镜。镜有东西光影无二。弥陀说法徧光影中。而释迦方便独指西镜。故已到彼岸者乃可以忘彼此。未入法界者何自而混东西。于此法中若未究竟。勿滞方隅勿分彼此。但当正念谛信而已。此二圣之意而智者之所以信也。信者万善之母。疑者众恶之根。能顺其母。能锄其根。障缘众生。聳可复闻。昧可复觉。未出生死得出生死。未生净土得生净土。顺释迦之诲。往面弥陀。随弥陀之愿。来助释迦。在此而徧历十方。即西而普入诸镜。自二圣建立以来。如是之人如河沙数。云何不信。云何而疑。能自信已。又令未信无不信者。此智者之所以为悲也。明智大师中立印此论冠以次。公之序。予申广其说以助其传。

净土十要卷第四

(报恩 三昧院比丘法朗。捐贖刻此)

净土十疑论。伏愿法界众生断疑生信。同登不退之阶。慧净福圆。成就宝王三昧。尽未来际利乐有情)。

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第五

述曰。昔云栖宏祖在日。深慕飞锡法师宝王论及妙叶禅师念佛直指二书。往往博取未获遽止。神庙末年古吴万融老宿某。偶于乱楮中获一遗编。盖二书合刻也。磨灭之余仅存墨影。韩朝集居士正知与灵峰旭老人后先梓而行之。及老人流通净要时。遂将二书双珏并荐。而直指前序略载此缘。且若深惜其未入宏祖之慧照也。今刻十要。奉宝王次十疑之后。其论所云念未来佛即信愿二种资粮。故最为得要云。

No. 1164-7 念佛三昧宝王论(卷上)

唐紫阁山草堂寺沙门 飞锡 撰

客有高信至吾禅居前礼致问曰。成道快捷方式。法华三昧不轻之行。念佛三昧般舟之宗。合为无上深妙禅门。愿闻其致。对曰。希高扣寂。未有若君之问者也。子将涉无生之龙津。欲图南以鹏举。吾不敏。尝试论之。略开二十门以明斯旨。

- 上卷七门(念未来佛)
 - 念未来佛速成三昧门(一)
 - 嬖女羣盗皆不可轻门(二)
 - 持戒破戒但生佛想门(三)

- 现处汤狱不妨受记门(四)
- 观空无我择善而从门(五)
- 无善可择无恶可弃门(六)
- 一切众生肉不可食门(七)
 - 中卷六门(念 现在佛)
- 念现在佛专注一境门(八)
- 此生他生一念十念门(九)
- 是心是佛是心作佛门(十)
- 高声念佛面向西方门(十一)
- 梦觉一心以明三昧门(十二)
- 念三身佛破三种障门(十三)
 - 下卷七门(通 念三世无不是佛)
- 念过去佛因果相同门(十四)
- 无心念佛理事双修门(十五)
- 了心境界妄想不生门(十六)
- 诸佛解脱心行中求门(十七)
- 三业供养真实表敬门(十八)
- 无相献华信毁交报门(十九)
- 万善同归皆成三昧门(二十)

念未来佛速成三昧门第一(速成念 阿弥陀佛一行三昧)

心之二也。生于羣妄。羣妄虽虚。惑者犹滞。滞之不释。圣以之忧。(今夫)玄韵畅而无说(皆不可得是以)法身空而具相(无不是佛)。相之不明说之不圆。(则具相)一味之旨(无说)绝言之路(可知其所归欤)。夫帝网未张千瓔焉覩(不念过现佛岂知未来佛)。宏纲忽举万目齐开(既念过现佛则知未来无不是佛矣)。浴大海者已用于百川。念佛名者必成于(一相之)三昧。一言以蔽。其在兹焉。亦犹清珠下于浊水。浊水不得不清。佛想投于乱心。乱心不得不佛(何众生非佛耶)。而世人念过去释迦。想现在弥陀。独未闻念未来诸佛。何耶。盖不了如来对众生之麤说诸佛之妙。遂隔生于佛外。净名有麤蘂卜不麤余香。花有着身不着身者。此抑扬大乘也。抑小则置钵茫然。扬大则(大小)

同游(于)不二。法华决了声闻法。是诸经之王。(则)一切(香皆)薈卜(大小俱)不着之旨明矣。苟非其人。以诸佛为至尊也。众生为至卑也。高下出焉。羣妄兴矣。敬傲立焉。一真隐矣。夫如是必草芥万有。锱铢天下。慢幢已设高倨棱层。目送飞鸿心游青汉。不可屈也。维摩经。一切见敬为供养中最。楞伽经。如来藏自性清净转三十二相入一切众生心中。如大无价宝珠垢衣所缠。又城中最下乞人与难胜如来等无有异。所以圆念三世佛。普观十方尊。理趣般若云。一切有情皆如来藏。普贤菩萨自体徧故。夫贫女怀王。米在糠[禾*会]。镜然可观。岂可罹八慢之责哉。人皆侮未来玉毫。不敢侮过现金色。起罪之源在当来佛上。非已今佛上也。众生苟非。当佛焉在。若知母因子贵米以糠全。有叶法华不轻之心。则念佛三昧不速而成矣。法华念佛元是一门。如芝术之药。列仙之子。昔各天涯都无仙号。人服其药羽化云行。故药受仙标。人得仙誉。人药异也。其仙一也。若无圣人谁与道游。法无佛悟岂令自悟。法非佛不悟。念佛三昧生焉。佛非法不明。法华三昧起矣。一仙两称俱得仙名。念佛法华同名佛慧。佛慧既同则不轻般舟无上深妙禅于兹悟矣。

嬖女羣盜皆不可轻门第二

问。嬖女羣盜恶之至者。安得敬如佛欵。对。如佛所演。有对待门。决了门。对女子虚伪。说如来至真。佛可尊崇。女可厌离。厌离有二。一诃欲。二放心。菩萨诃色欲经。女色者世间枷锁。凡夫恋着不能自拔。世间重患凡夫困之至死不免。世间衰祸凡夫遭之无厄不至。行者既舍。若复顾念。是为从狱得出还复思入。从狂得止而复乐之。从病得瘥复思得病。智者知其愚而颠。蹶死无日矣。凡夫重女。甘为仆使。终身驰骤为之辛苦。虽铁锯千刃锋镝交至不以为患。行者若能弃之不顾。则破枷脱鎖恶狂厌病。离于衰祸既安且吉。得出牢狱永无患难。女人之相。言如蜜。心如毒。停泉澄波蛟龙居之。金山宝窟师子处之。此害不可近也。室家不和妇人之由。毁宗败族妇人之酷。实为阴贼灭人慧明。亦如猎围鲜得出生。譬如高罗。羣鸟落之不能奋飞。又如密网。众鱼投之割肠殂肌。亦如闇坑。无目投之如蛾赴火奔竞求之。是以智者知而远之不受其贼。恶而蕝之不为物之所惑也。大宝积经。锋刃刀山毒箭诸苦。女人能集众多苦事。假以香华为严好。愚人于此妄贪求。如海疲鸟迷于彼岸。死必当堕阿鼻地狱。现见众苦皆来集身。善友乖离天宫永失。宁投铁狱驰走刀山眠卧炎炉不亲女色。如鸟为求食不知避网罗。贪爱于女人被害亦如是。譬如水中鱼。游泳网者前。便为他所执。岂非自伤损。女若捕鱼人。谄诳犹如网。男子同于鱼。被网亦如是。次放心者。大宝积经。若人一心专精自守。贪欲心发即应觉知。方便散除还令寂静。云何散除。应作是念。此是空。此是不净。求此欲心生处灭处。从何所来去至何所。是中谁染。谁受染者。谁为染法。如是观时。不见能染。不见所染。不见染事。以不见故则无有取。以不取故则无有舍。以不舍故则无有爱。不舍不爱名离欲寂静涅槃。又恣入尘劳生死而亦不患贪恚痴等。是谓放心。已上明对待门竟。决了门者。若究竟离诸妄。不染于虚空。则过现佛非未来佛也。夫求无价宝必下于沧溟。采智慧宝必求于烦恼。五逆相即解脱相。魔界如即佛界如。若聆佛音而喜。闻魔声而恚。非觉于诸法者。北辕适越安得与之论道哉。昔列仙鹿蹄呪令国旱。嬖女诱而得之。女者耶输也。未来成佛。号具足千万光相如来。阿那律昔为盗首。入寺盗佛额珠。箭挑佛灯令光不灭。阿那律此翻无灭。良在兹焉。当来作佛。号普明如来。未来两佛犹如皎日。

持戒破戒但生佛想门第三

问。梵网经。若人受佛戒。即入诸佛位。而缁服之流佩明月之戒。悬瓔珞之珠。参位三尊。范围七众。苟非精持。动行颠沛。斯人也慢之何过焉。捶之何罪焉。对。如来三昧海经。为父王说昔四比丘犯律为耻。将无所怙。忽闻空中曰。汝谓无救。不然也。空王如来虽涅槃。形像尚在。

汝可入塔一观宝像眉间白毫。比丘随之泣泪言曰。佛像尚尔。况真容乎。举身投地如大(如字)山崩。今于四方皆成正觉。东阿閼佛。南宝相佛。西无量寿佛。北微妙声佛。四破戒比丘。一观宝像金为世雄。念佛之人岂得自惑惑他欤。大集经。若诸王臣打骂出家持戒破戒。罪同出百亿佛身血。若见被袈裟者。无论持犯但生佛想。佛想者念佛三昧也。斯金口明不轻之深旨。安得不惧哉。经云。宁为心师。不师于心。见慳贪人作施想。见破戒人作持戒想。夫然则不为六蔽境界所缠。成六度彼岸观门焉。若分别心。自取冥罚。能翻此见。念佛三昧如川之流矣。

现处汤狱不妨受记门第四

问。如现处汤狱婴鬼趣。菩提难发。河清末期。安得同于佛欤。对。采良药者非华堂所出。集法药者非无为自出。首楞严说四种记。一未发心记。二初发心记。三密与授记。四现前授记。今现处鬼狱。佛记当来必发大志。遇真善友。行菩萨行。还成正觉。即是未发心记也。佛说四种记时。迦叶白佛。我等从今当于一切众生生世尊想。若生轻心则为自伤。佛言。善哉快论。人皆不应称量众生。唯有如来乃能量尔。我敕诸声闻及余菩萨。于诸众生应生佛想。华严普贤行愿品。破百万障门亦用此想。夫宅宝未开不妨宝在宅内。颯珠鬪没何妨珠隐颯中。若不念众生为当来佛。必以六尘为[宋-木+(袖-由+(儿/又))]贼。则防魔军(适)自坏其壁垒。(自)存敌国。(使)常起于怨仇。金革所以未宁。鼙鼓于焉尚振。安得高枕于其间哉。能悟色声为佛。则众生皆当来佛。必不立心前之境也。或想自身为本尊也。瑜伽真言深妙观门不谋而会。问。汤狱之子殊未发心。如来法王宥过与记。原夫未悟。从何得醒耶。对。长江之源滥乎一觴。大迷之本存乎二见。若念外立无念。生外立无生。则生死异于涅槃也。万佛洪音莫能训矣。若了念而无念生而不生。烦恼即菩提也。一相庄严斯能悟矣。亦犹岩上羣蜂己房纯蜜。井中七宝何废称珍。皆本有之非适今也。吾放其心。徧一切所缘之处。皆见如来道从恚等生。于是乎在。如来藏经。我以佛眼观一切众生贪欲恚痴。诸烦恼中有如来智。如来眼。如来身。结加趺坐俨然不动。乃至德相备足如我无异。以九喻广说一切众生有如来藏。宝性论颂释萎华中诸佛。粪穢中真金。地中珍宝藏。诸果子中芽。朽故弊坏衣缠裹真金像。贫贱丑陋女怀转轮圣王。焦黑泥模中有上妙宝像。众生贪瞋痴妄想烦恼等尘劳诸境中皆有如来藏。下至阿鼻狱皆有如来身。真如清静法名为如来体。以此文证。汤狱之记顿觉明焉。问。至人用心攀缘永绝。今放心徧缘。教何在焉。对。教说起心徧缘六尘三业。仍发妙愿入佛境界。一一缘起不离如来名为悉见。此是圆见非由眼也。涅槃经。声闻天眼为肉眼。学大乘者肉眼为佛眼。晓了己身有佛性故。胜天王经。菩萨摩訶萨以方便力行般若波罗蜜。于一切法心缘自在。缘一切色愿得佛色。无所得故。缘众声愿得如来微妙音声。缘众香愿得如来清静戒香。缘诸味愿得如来味中第一大丈夫相。缘诸触愿得如来柔软手掌。缘诸法愿得如来寂静之心。缘身愿得佛身。缘口愿得佛口。缘意愿得如来平等之意。菩萨摩訶萨行般若波罗蜜。无一心一行空过不向萨婆若者。徧缘诸法而能不着。观见诸法无不趣向菩提之道。菩萨修习诸行皆因外缘而得成立。又如大地住在水上。若凿池井即得水用。其不凿者无由见之。如是圣智境界徧一切法。若有勤修般若方便则便得之。其不修者云何能得。

观空无我择善而从门第五

问。即凡而圣。为无我也。三教无我理既不殊。其义焉在。对。三教名未始异。理未始同。夫子四绝中无我者。谦光义也。道无我者。长而不宰也。佛无我者。观五蕴空也。二教都不明五蕴。孰辨其四谛。六度万行贤圣阶级蔑然无闻。修心之士择善而从可也。盖不善无益于至真。无记双亡于善恶。妨乱佛法何莫由斯。故圣人简之而不取也。念佛三昧。善之最上。万行元首。故曰

三昧王焉。

无善可择无恶可弃门第六

问。若择善而从。何不择诸佛之善。弃众生之恶耶。对。不易来问。自成我答。何者择善而从。盖即恶而善。即妄而真也。苟能念未来之佛。叶不轻之行。天地一指。万物一马。众生皆佛。此土常净。异鹫子之土石沙砾。同梵王之珍宝庄严。择善之至矣。无恶可弃矣。法华明绝待。妙云。众生见劫尽。大火所烧然。我此土安隐。天人常充满。园林诸堂阁。种种宝庄严。胜天王经。佛所住处实无穢土。众生薄福而见不净。夫然则烈三昧之猛焰。不居于纤妄蚊蚋(谓不复存纤妄之见)。铿十念之洪钟。不间于散乱称佛。明矣(谓散不异定。此四句约色心二法明众生皆佛)。念弥陀通三世既尔。念诸佛菩萨亦然。起信论。依方故转。方实不转。是则悟一方。羣方自正。念一佛。诸佛现前。此为大乘法门要义也。

一切众生肉不可食门第七

问。肉者人之所食。而念佛之家绝之。何耶。对。尸毗救鸽。上称方平。王禽异。保命一也。安得故食其肉用资败躯而不知惧哉。苟悟为未来诸佛。孰肯飞白刃自取其毙欤。楞伽偈。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕叫唤狱。以斯圣旨。若不施(如字)此财。网屠自息矣。且龙树不轻鸽雀。高僧不跨虫蚁。或问其故。答曰。斯之与吾同在生死。彼或先成正觉。安可妄轻耶。轻尚不可。岂得食其血肉哉。宝性论引如来藏经。众生者即第一义谛。即如来藏。即法身。即菩提。吾谓犬唯逐块不知逐人。块终不息。唯念过现不念未来。慢终不息。若师子逐人其块自息。闻夫敬慢之道一以贯之。移敬就慢。均父母于平人。逆之甚也。移慢就敬。均平人于父母。孝之大也。故梵网经。六道众生皆我父母。孝名为戒。良在兹焉。观六道为当来佛者。父母之谈犹近耳。若能等沙弥之救蚁。促寿更延。同流水之济鱼。天华雨[廿/积]。革旷劫众生之见。念未来善逝之身。粪穢知有真金。重云信有明月。则食肉昏雾生死烟霾。慧风埽之于三昧长空矣。梵网经。我是已成佛。汝是当成佛。常作如是信。戒品已具足。岂得不念之哉。问。肉不可食信矣。五辛如何。对。大佛顶经。是五种辛。熟食发淫。生噉增恚。纵能宣说十二部经。十方天仙嫌其臭穢咸皆远离。诸饿鬼等因彼食次。舐其唇吻常与鬼住。福德日消长无利益。是人修三摩地。菩萨天仙十方善神不来守护。大力魔王得其方便。修菩提者永断五辛。是为第一增进修行渐次。斯金口也。不亦诚哉。酒固不待言矣。百喻经。贫人在路得一囊金。钱数未周钱主忽至。尽夺去。其人悔不疾去。懊恼苦极。遇佛法者不勤方便修行。而好多闻。忽尔命终堕三恶道。如彼愚人还为主夺。偈曰。今日营此事。明日营彼事(此不但是世法。即泛泛营福慧业。无一相三昧妙观以为锦密之修。皆所谓今日三明日四。如隔日疴也)。乐着不观苦。不觉死贼至。[(凶-乂+夕)/心][(凶-乂+夕)/心]营众务。凡人无不尔(泛泛营福慧业。终归世谛流布无益真修。凡人亦无不尔也)。如彼数钱人。其事亦如是。已上七门。是念未来佛以通三世也。

宝王论上

念佛三昧宝王论(卷中)

念现在佛专注一境门第八

问。专西方。念一佛。以通三世。希沾九品。践不退地。不亦可乎。对。十住婆沙论并龙树

菩萨造释华严经论。菩萨道有难行行。如陆地行舟。有易行行。如水路乘舟。阿弥陀佛本愿之力。若人闻名称念。自归彼国。如舟得水又遇便风。一举千里。释迦如来父王眷属六万释种皆生极乐。盖佛与此界众生缘深也。专注一境。圆通三世。不亦良哉。问。往生彼国。有为虚伪。风多浪鼓。曷若不驰想于外。但摄心于内。协无为之旨乎。对。有为虽伪。舍之则道业不成。无为虽实。取之则慧心不朗。经云。厌离有为功德是为魔业。乐着无为功德亦为魔业。又圣贤摄心谓之内。凡夫驰想谓之外。苟以驰外为乱住内为定。复是内外所驰。非念佛三昧摄心之意也。注维摩经什师云。外国一女。身金色。有长者子达暮多罗以千两金邀入竹林。文殊变白衣士。宝衣严好。女人见之贪心内发。文殊言。欲得衣者当发菩提心。女曰何为菩提心。言汝身是。云何是。曰。菩提性空。汝身亦空。女于迦叶佛所多植善本。广修智慧。闻说即得无生法忍。将示欲之过。还与长者子入林。自现身死[月*夆]胀烂臭。长者子大怖。往诣佛所。佛为说法。亦得法忍。如自观身实相。观佛亦然。是则一切有为即无为矣。一切内外非内外矣。在有未尝有。居无未尝无。何患佛有相心有念哉。

此生他生一念十念门第九

问。人生石火电光。一念蹉跎悔无所及。修道之人尚不亲心。况亲于身。况身外欤。常恐出息不还属于后世。狂风飘蓬茫茫何之。愿示一生之计。对净土之会。功业之大者。二乘澄神虚无耽空怖相。不念众生故无净土。而大乘有之。悲华经。阿弥陀佛昔为转轮王。名无诤念。千子具足。于宝藏佛所发菩提心。取西方极乐净土。诸经中知名佛。菩萨。声闻等皆昔之千子也。太子不瞬。观音也。次摩尼。势至也。次王众。文殊也。次能伽奴。即金刚智慧光明菩萨。次无畏。即莲华尊如来。次庵婆罗。即虚空光明菩萨。次善臂。即师子香菩萨。次泯图。即普贤也。次密苏。阿閼佛也。密苏发心已来。行时步步心心数法。常念诸佛今登正觉生妙乐刹焉。吾谓经行广陌徒步幽林固当如密苏之见。即鸣珂入仗动佩朝天。肃肃羽仪骏骏车马。又安得不用心于步步间哉。夫含齿戴发死生交际。未有无出入息者。世人多以宝玉木槌等为数珠。吾以出入息为念珠焉。称佛名号随之于息。有大特怙。安惧一息不还即属后世者哉。余行住坐卧常用此珠。纵昏寐含佛而寝。觉即续之。必于梦中得见彼佛。如钻燧烟飞。火之前相。梦之不已三昧成焉。面靛玉毫。亲蒙授记。万无一失也。子宜勉之。又问。一念十念往生净土。何者为正。对。一念往生。住不退地。此为正也。如佛说谤佛毁经打僧骂尊。五逆四重皆一念恶业成。堕无间狱如箭射。今念佛生净土亦一念善业成。登极乐土如臂屈前。一念五阴灭后。一念五阴生。如蜡印印泥印坏文成。不须两念。爱酪沙弥生一念爱心。后生酪中作虫。大萨婆长者妻坐对明镜自爱其身。海风破船生故尸中作虫。斯皆一念也。大无量寿经明一念念佛皆得往生。观经十念为遘疾疴羸力微心劣。故十称以助其一念。若心盛不昧。一念生焉。犹植丝发其茂百围也。

是心是佛是心作佛门第十

问。经明是心是佛。是心作佛。何用远称弥陀。存想极乐。自外而求耶。对。子所引经。观经也。正明念阿弥陀佛。以念佛故。彼佛从想生。故云是心是佛。安得窃取弥陀之观。反噬弥陀之心。若都不念佛而是心是佛。亦应不想恶而是心是恶。彼既不然。此亦焉可。况极乐国弥陀至尊。十万亿之须弥山王不与眼根为障碍(者以)恒河沙之光明相好由佛愿力而想成(故也。由佛愿力者。谓佛身是佛自愿力所成。而想成者谓彼佛自愿力所成之身。由我现前心想显现)。屈臂即得往生。宁计彼方之远近也。问。魔光佛光。自观他观。邪正混杂。愿一一示之。对。依想而现曰自曰正。不依想现曰他曰邪。谓本想白毫。白毫不现。未想绀目。绀目现。乖其本心。况诸想欤。又

魔火有影耀眼。佛光无影耀眼。楞伽云。照耀如盛火。光明悉徧至。炽焰不坏目。又真光令念佛人身心澄净。清净伪光令念佛人躁动恍惚。涅槃经。澄净清净即真解脱。又问。至人无思而今用想。岂不谬哉。对。大威德陀罗尼经。超过有结。应发欲心想无欲事。今例之。欲修念佛。应发想心想无想事。方等贤护经。恶欲想女梦见女。善欲想佛梦见佛。二想名同善恶天隔。不可闻想一槩厌之。若果厌之必生无想天。若执无想谤想佛者。永入十方无择之囹圄。岂有天宫之望乎。况外道天非解脱路。涅槃经。随闻毒鼓。远近俱死。此亦如是。随其拨想。远近俱堕。经云。或时离地一尺二尺。往返游行斯之谓矣。夫覆舟载舟。水也。因倒因起。地也。想妄即众生。想真即诸佛。离想之外更用何焉。般舟云。心起想即痴。无想即涅槃。当知存所想之佛。能想之心。及避想佛以恶取空为无想者。皆痴也。今了佛从想生。无佛无想何痴之有。此观空三昧。无邪见也。夫至人冥真体寂。虚空其怀。万法并照。心未尝有。是则真智无缘可名无念。俗智有缘想念以生。又想不异空。空不异想。第一义中道也。此显法身矣。空即是想。俗谛也。恒沙万德皆依俗谛。此显报身矣。想即是空。真谛也。破二十五有。得二十五三昧。常空常化。和光利物。此显化身矣。是则以三观观三谛。证三德成三身。乃至十种三法有何不可。而欲摈清净之想。取无想之想耶。楞伽。密严皆曰。宁起有见如须弥。不起空见如芥子。谓信有因果。存想念佛。生极乐净土。拨无因果谤于念佛。堕阿鼻狱也。吁可畏哉。

高声念佛面向西方门第十一

问。方等经修无上深妙禅定。令继想白毫兼称佛号。以祈胜定。然默念泉澄。三昧自至。何必声喧里巷。响震山林。然后为道哉。对。声亦无爽。夫辟散之要。要存于声。声之不厉。心窃无定。有五义焉。拔茅连茹乘策其后。毕命一对长谢百忧。一也。声光所及万祸冰消。功德丛林千山松茂。二也。金容荧煌以散彩。宝华淅沥而雨空。若指诸掌。皆声致焉。三也。如牵木石重而不前。洪音发号飘然轻举。四也。与魔军战。旗鼓相望。用声律于戎轩。以定破于强敌。五也。喧静两全。止观双运。叶夫佛意。不亦可乎。念佛三昧序云。功高易进。念佛为先。夫玄音之扣。尘累每销。滞情融朗。非天下之至妙。其孰能与于此。华严经。宁受无量苦。得闻佛音声。不受一切乐。而不闻佛名。然则佛声远震。开善萌芽。犹春雷之动百草。安得轻诬哉。问。十方净土皆有如来。面之西向何滞甚耶。对。方等经作如是说。非人师意。岂可谤于方等欤。痴人见观音十一面。难云。何不安十二面。及随其语。又难。何不安十一面。将东难西。其谬若此。胜天王经明如来八十种好。中有随好光明功德。名一切向不背他。是知佛不可背。常面向于一切众生。行人一向一切向。无彼此之殊。向背之异。智者大师爰自抚尘。终于耳顺。卧必合掌。坐必面西。往生之际令读四十八愿九品观章。光明满山。天乐遶奏。面西之义不亦弘哉。问。般舟之义在何耶。对。梵语般舟。此云现前。谓思惟不已佛现定中。九十日常行者。助般舟之缘。非正释其义也。问。近代已来谁登养国。既无相报。焉知所诣。对。晋庐山远法师从佛陀跋陀罗三藏授念佛三昧。与弟慧持。高僧慧永。朝贤贵士隐逸清信。宗炳。张野。刘遗民。雷次宗。周续之。阙公则等一百二十三人。凿山铭誓俱生净土。阙公则愿生而来报。后同誓友人夜在东京白马寺为公则追忌转经。于时林殿皆作金色。空中有声曰。我阙公则也。祈生极乐。今果矣。故来相报。言讫不现。支道林赞曰。大哉阙公。歆虚纳灵。神化西域。迹验东京。徘徊霄虚。流响耀形。岂欤一赞。示以匪冥。虞孝敬赞曰。猗欤公则。先甘法味。知我者希。其道乃贵。金光夜朗。玉颜朝碎。不舍有缘。言告其类。

梦觉一心以明三昧门第十二

问。佛说一切法如梦。未知所念之佛。所生净土。亦如梦否。若非如梦。则佛在心外。若如梦者。梦中得金觉无所获。诚恐虚念终归一妄。对。修念佛三昧之人。究竟因念佛而生净土。如习天眼法。先想珠火等光。想之不已。实发天眼。孰曰妄焉。华严经。心佛及众生。是三无差别。心迷如梦。九法界众生是矣。心悟如觉。诸佛法界是也。迷悟祇在于一心。梦觉曾无于两辙。经谓。了妄本自真。则见卢舍那。纵梦妄亦何爽哉。

念三身佛破三种障门第十三

问。佛有三身。如何忆念。对。佛三身。非一异。法身如月。报身如月光。化身如水中月影。不可言一。万水之月常差。不可言多。虚空之月常一。如伊字三点。摩酰三目。纵横并别皆不可议。经云。或现小身丈六八尺。皆众生心水中佛也。佛尚无形。岂有二哉。净国穢土亦自彼耳。又佛身从止观生。止观不均。其障必起。念佛之人修止心沈。昏闇障起。障化身佛。须以观心策之。念白毫火。破昏闇障也。修观心浮。无恶不造。障报身佛。还修于止。止一切恶。念诸佛昔因恒沙功德智慧圆满酬因曰报。破恶念障也。若二边障动诡状殊形。万相纷纶两贼强爽。障法身佛。以中道第一义空破之。偈曰。无色无形相。无根无住处。不生不灭故。敬礼无所观。所观之理如毗岚猛风吹散重云。显明法身清净宝月。破偏恼障也。应病与药不其然欤(自注。此智者所解。未曾见诸师有此妙释)。我既化人。人亦化物。物我俱成。三昧弥兴。众生无尽。三昧不绝也。已上六门是念现在阿弥陀佛。以通三世之意。广如安乐集。十疑论。咸法师释羣疑论。往生传。稠禅师法宝义论所解。亦如飞锡先撰无上深妙禅门传集法宝一卷广明。

宝王论中

念佛三昧宝王论(卷下)

念过去佛因果相同门第十四

问。所念之佛穷玄极圣。尊号如来。而能念人尚在凡位。安得窃同正觉哉。对。三昧海经。所念之佛。如出胎师子王。喻佛果也。能念佛人。如在胎师子王。喻佛子也。威神相继佛何异焉。法鼓经。消毒王药涂鼓。以桴击之。能令毒箭声下跳出。平复如故。若闻释迦牟尼佛名及闻信方广比丘名。能令身中三毒之箭声下跳出。释迦即过去佛。果也。比丘即方广人。因也。灭罪相同其义一也。法华三昧师资传五卷中说。隋南岳思大禅师有弟子大善。时衡阳内史郑僧果。素非深信。尝会出猎。围鹿数十头。谓县令陈正业曰。公常称大善禅师有慈悲力。其如此鹿何。正业即率左右数人齐称南无大善禅师一声。羣鹿飞空而出。与观音神力复何异哉。若不侮圣人之言。则念佛三昧殄魔息灾。犹金之在冶矣。

无心念佛理事双修门第十五

问。专面一方而圆念三世。谨闻幽义矣。然有念则有生灭。安得与胜天王以无所念心而修念佛之旨同焉。对。无念之说。人多泣歧。不细精研犹恐迷径。今以理事门辩之。理门者谓真无念。即此念而本无。何者。佛从念生。心即是佛。如刀不自割。指不自触。佛不自佛。心不自心。安得佛外立心。心外立佛。佛既不有。心岂有哉。世人谓念佛有念也。吾则谓念佛无念也。又念即是空焉得有。非念灭空焉得无。念性自空焉得生灭。又无所念心者因无所住也。而修念佛者而生其心也。无所念心者从无住本也。而修念佛者立一切法也。无所念心者念即是空也。而修念佛者

空即是念也。此明中道双寂双照。照而常寂无所念心矣。寂而常照而修念佛焉。如来寂照三摩地。念佛三昧究竟之位也。故此三昧能生首楞严王师子吼定。菩萨念佛三昧经破相偈曰。念佛真金色。安住无着心。观法何名佛。摄心恒相续。金色非如来。四阴亦如是。离色非如来。想色应当知。此是佛世尊。最胜寂静处。善能灭一切。外道诸邪见。如龙王降雨。泽及于一切。此经明六度万行。未有一法不是念佛三昧也。上明即是之理。次明即理之事。大品经。佛为钝根人说诸法空寂。以其动生执见也。为利根人说诸佛相好。如其莲不染尘也。须菩提解空第一。得记。号名相如来。苟五尘得其便。方逃遁未暇。安敢盘游名相之苑欤。既达名相。故获佛记也。夫佛生于心。般舟无念而已。至境出于我法华。不速而自来。无所念心者绝诸乱想也。而修念佛者善想一佛也。文殊般若经。若人学射。久习则巧。后虽无心。箭发皆中。若入一行三昧。随佛方所。专称名字。念念相续。即于念中见三世佛。如习射既熟。无心皆中。非无念而何。是以方等曰。矻矻念。勿休息。佛当现也。坐禅三昧经。菩萨坐禅不念一切。唯念一佛。如清冷海中金须弥山。乃至功德法身亦如是念。故知不得以不念为无念。楞伽用楔出楔。今则以念止念。念之熟。不谋而成。不用力也。剑客舞剑。挥之青云。背鞘承之。未尝或失。庖丁解牛。投刃皆虚。音合桑林之舞。此念之熟也。起信论。若知虽说无有能说可说。虽念亦无能念可念。名为随顺。若离于念名为得入。得入者无念之位。此位竟于妙觉。盖了心初生之相也。初相者。念即无念。非菩萨十地所知。今人未阶十信。傥不依马鸣。从说入于无说。从念入于无念。吾恐慕崇台而轻累土。倒裳索领其可得哉。大佛顶明念佛三昧云。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。使众生心为有念。则去佛甚远。何谓不假方便耶。

了心境界妄想不生门第十六

问。不了心及缘。则有二妄想。今存所念之佛。能念之心。岂非二耶。对。楞伽经。了心及境界。妄想即不生。不生心者即种种远离能相所相。今念千轮。卍字。紺目。白毫。皆吾自心无佛可得。缘既不有。心岂有哉。能相之念。所相之佛。本自远离。安得住于二妄想耶。前圣所知转相传授。妄想无性于兹悟矣。观佛实相。观身亦然。遇境皆真。无心不佛。中道徧于一切。岂存所缘之佛欤。又解云。鼻有墨点。对镜恶墨。但指于镜。其可得耶。好恶(二皆如字)是非对之前境。不了自心但尤于境。其可得耶。洗分别之鼻墨。则一镜圆净矣。万境咸真矣。执石成宝矣。众生即佛矣。齐向居士致书慧可禅师曰。影由形起。响逐声来。弄影劳形。不知形是复印件。扬声止响。不识声是响根。除烦恼而求涅槃者。喻避形而觅影。离众生而求佛性者。喻默声而寻响。故知迷悟一途。愚智非别。无名作名。因其名是非生矣。无理作理。因其理争论起矣。幻化非真。谁是谁非。虚妄无实。何空何有。将知得无所得。失无所失矣。可禅师答曰。说此真法皆如。实契真幽。理竟不殊。本迷摩尼谓瓦砾。豁然自觉是真珠。无明智慧等无异。当知万法即皆如。破此二见之徒辈。申辞措意作斯书。观身与佛无差别。何须更觅彼无余。此二上士依达摩大师称法行。用心皆念中道第一义法身佛也。必不离念存于无念。离生立于无生。若离而别立者。斯不了烦恼即涅槃。众生即诸佛。安得悟彼瓦砾如真珠哉。既离之不可。即念佛真无念也。即往生真无生也。其义焕然。若秋天澄霁明月出云矣。岂同愚人观指而不观月哉。

诸佛解脱心行中求门第十七

问。维摩经。诸佛解脱当于一切众生心行中求。然则何不求于自心乃求于外佛耶。对。一向说非心外有法。非法外有心。极乐世界弥陀世尊即汝自心。不离众生本切心想中。正是维摩之旨。又众生心行行于三境。一行善境。念佛三昧善中之善天中之天。二行不善境。谓三毒诸恶。三

行无记境。其心不住。善恶不缘。若论理性。理徧前三。语其顺理。唯留至善。经云。取我是垢。不取我是净。谓不了法性体无慳贪。违于法性而不行施。纵施住施不能舍施。非垢如何。若不了知随顺法性行檀波罗密。无慳施相善顺于理。非净如何。不善无记乖于法性。不可与至善联轡也。佛告胜天王。菩萨摩訶萨学般若波罗密。行禅波罗密。当观此心行于何境。若行善境则勤修习。譬如莲花不停水滴。一不善法不得暂住。是则顺理。善心行于善境。炽然念佛。解脱在心行中。如斯解脱。迷之则滞于浩劫。悟之则证如反掌。习禅明镜允兹在兹。如来考彼羣定。以念佛三昧为禅中王。余有对待者皆匹夫之定耳。然宝王三昧不住尊相卑相。邪相正相。生死涅槃。烦恼菩提。静乱。乃至成正觉度众生坐道场无所得。如是等相皆悉不住。尚遣中道。岂住边徼哉。诸法无行经偈云。譬如人于梦中。得佛道度众生。此无道无众生。佛法性亦复然。坐道场无所得。若不得则不有。明无明同一相。知如是为世尊。众生性即菩提。菩提性即众生。菩萨众亦不二。知如是为世尊。

三业供养真实表敬门第十八

问。三昧观门已闻奇倡。三业供养。佛在灭后。献福何多。对。供养法界海者。万行之中能净三业皆供养也。况思真境而非供养哉。理趣曰。观一切法若常若无常。皆不可得。于诸如来广设供养。又如来在世。严荐表诚。华云香海徧微尘刹犹恨其少。故焚金色之臂。献净明之塔。金身火焰洞照十方。则喜见菩萨是矣。今人但推于自心。或遥指华树。乖奉献之仪。何慢之深也。佛虽示灭而实不灭。如丁兰刻木于堂。温清如在。名光青史。人至于今称之。夫如来在世。金山晃耀严相赫然。谁有覩之不发道意。世雄晦迹月隐重山。不奉真仪但传贝叶。对之形像发无上意。能献一华如是亦难。涅槃云。乃至献一华。则生不动国。是则一香一华一灯一乐及以饮食。尽心乐得奉荐三世诸佛者。乃净土妙因成圣元始。安得轻易其事。若听无稽之言。献心华。点心灯。焚心香。礼心佛。何异骋猿猴之巧。守默林之望欵。及令彼衣心衣。饭心饭。则困拒不已。何独以六度万行排于空见之心哉。指心望空之言。其过若此。不可不慎也。瑜伽观行亦约事门表相。不一向推心。常严荐香。六时无废也。

无相献花信毁交报门第十九

问。华者事也。理何在焉。信之与毁。交报若何。对。华即理也。昔王子名无所畏。持莲上宝藏佛。佛言。汝以莲华印于虚空。今与汝名虚空印。当来成佛。世界名莲华。佛号莲华尊。华能印空则华非华。华非华故华即世界。华即佛也。大方广总持经说比丘净命住于正见。持华供养。比丘法行住于邪见。坐得四禅。常说空宗般若最胜。谤净命法师受华供养。坐此一言。六万世无舌。乃至成佛犹居五浊。彼何人。释迦是也。佛言。少闻之人。于我法中作二说者。命终堕狱多百千劫。若唯修般若波罗密得菩提者。迦尸迦王行菩萨行。舍所爱身头目髓脑。此王岂无智慧。六波罗密应具足修。执一非余是为魔业。安得以恶取空僭易于般若真无相哉。无舌之报自贻伊咎。如来自引昔非。欲众生不覆车于前辙耳。一华若此。一切土木形像竹帛诸经剃发僧尼住持三宝戒定慧学。无论福田及非福田。悉可敬之。皆入三业供养法界海中。法华偈。若人于塔庙。宝像及画像。以华香幡盖。敬心而供养。乃至一小音。皆已成佛道。

万善同归皆成三昧门第二十

问。施灯长明。生日月宫。华香幡盖与灯未异。实生天之福也。而皆成佛。何哉。对。帝王行幸万乘千官。步卒已来皆带御字。若犯天仗死在斯须。銮辂还宫散卒归墅。苟称御字亦死在斯

须。步卒同而生死异。盖缘起殊也。华盖香灯不遇法华经王命之天仗实亦报在天宫。今逢三昧宝王犹当扈从。乃至献一华皆已成佛道。斯则佛种从缘起。理教然耳。鸟向须弥皆同一色。川朝巨海无复异名。故大宝积经文殊普门会。会天龙八部地狱畜生色声香等一切法皆三昧者。亦犹毛容巨海芥纳须弥。虽毛芥之神乎亦神者。神之尔。则知解目行足。解正即行正。解邪即行邪。魔佛浅深俱凭于解。一行既尔万行皆然。法华三昧即念佛三昧也。如来名此胜定为三昧宝王。为光明藏。为除罪珠。邪见灯。迷者导。为王子金印。贫夫宝藏。空三昧。圣三昧陀罗尼。真思惟。最胜观。如意珠。佛性。法性。僧性。无尽藏。胜方便。大慧光明。消恶观法。三昧等。故知教行理果八万四千波罗密门。皆念佛三昧之异名也。夫如是则献一华徧奉三世尘刹。念一佛体通未来世雄。如大地为的。岂有箭发不中者哉。不然则违思益经畏空舍空行空索空之诮耳。客曰。医去留药。商行寄金。前贤所藏非其人不可。弟子味道懵学。辄窥三昧之门。每希一实之倡。如上奥旨。法之宝印。动寂双照。理事圆融。举心咸真。触类而长。一称南无皆成佛道。散华弹指尽超菩提。经王所在而自尊。目瞽金罍而抉膜。二十义门未尝闻诸。欣澡雪轻众生之愆。得优游宝庄严之土。何者幸也。愿不易此身。获醍醐之妙记。悟当来诸佛即众生是焉。遂稽首多宝塔。对莲华僧。吾与之普观十方。圆念三世。长跪叉手而说颂曰。

一心忆念过去佛 亦忆未来诸世尊

现世一切人中雄 亦学于其所说法

无有一佛在过去 亦无现世及当来

唯此清净微妙禅 彼不可言证能说

念佛三昧宝王论

No. 1164-7a 旧跋

比丘正知。向见云栖大师净土代言有唐朝宝王论列在。名存书不存。中心甚慕之。生年三十。万融师得此古本相赠。喜出望外。梓板于姑苏慧庆寺。丙戌重梓于祖堂幽栖寺。伏愿法界有情同生极乐世界。

净土十要卷第五

(沙门知循 性泰各出资壹两。觉明 传辉 圆其 性真(为荐师)各出资伍钱。 华志 严德 严福各出资贰钱。 华岳出资壹钱。共刻此

宝王论。伏愿 二十妙门永照末法。见者闻者慧悟开明。自他并圆二利之休。解行俱蒙四悉之益。普与法界等入珍池 (又海昆五钱。澄贰钱陆分 性)。

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第六

述曰。吾观古今法运盛衰之故。而后知禅净共为隆替者也。人唯未悟。故不了生死利害。岂有悟而犹轻一生不退者乎。人唯未悟。故不了诸佛甚深境界。岂有悟而犹见等流俗者乎。永明诸老料拣禅净。如道自家屋里事。由其彻悟自宗故耳。末世禅道大坏。食睡者多。于是净土一宗异见茁长。由唐至宋荆棘丛生。天如为中峰最胜子。故能继永明诸老力扶净土之衰。今观或问一书。

较诸天台紫阁其间。邪帜徧树。见网交罗。作者推陷廓清。其劬劳亦未免倍甚。盖禅净俱衰使然。读者亦可以观时变矣。然诸老匡扶净土。实救本宗。或问开章谓。永明深有功于宗教。此等语偷心未尽者未甯遽以为然。然使宗教上流能参破第一则淆讹公案。能讲透第一个差别名相。超然于凡外权小路歧。一去不复更入。又能普于十方。为诸迷者徧破徧透徧超。而谓宗教之能事不毕于此。吾不信也。序次十要。由十疑。宝王而至或问。深有感于法运盛衰之故。因为弄引请益后贤。

No. 1164-8a 评点净土或问感赋(有小引)

余读净土或问。有怀于天如老人深有功于宗教一语。遂谬为评点。时度夏华阳度云精舍。溪楼山影云物静好。漫赋古兴一篇。赋成三叹而感之。谨录于首。聊当题词。

窗外青山如列屏	山下清流朱弦声
窗中有人拭几尘	熟读天如六字经
世人皆悟向上窍	又能悟得心王妙
须弥芥子都[跳-兆+孛]跳	露柱灯笼齐厮闹
独有一个佛名号	千悟万悟悟不到
天如两眼烁如火	淆讹公案直下剖
不从门外循墙走	恰恰自家屋里坐
愚夫愚妇闲活计	恰恰自家屋里事
恒沙沙数诸通明	恰恰自家屋里人
空中迅鸟迹如畫	恰恰自家屋里话
窗外青山如镜里	山下清流镜中水
镜中有人逐云起	宝王三昧应如是
奇哉一句阿弥陀	勘破宗教诸禅和
就中也有无奈何	曾听边城霜月歌

戊申仲夏白月孟斋日。私淑后学成时题于度云庵云气楼之溪窗左个。

No. 1164-8b 净土或问序

参禅。余所不去。念佛。亦非去者。禅主见性。佛念离尘。窃谓念佛一门实为禅教共履之通途。亦士庶同游之快捷方式。可不信哉。世之学者。参禅有禅病。作佛有佛魔。祇缘去圣时远。源流异别。比比有之。孰能遏绝。而元之天如则禅师。宗说俱通。人天规则。可谓剑离宝匣为斩不

平。药出金瓶以瘳沉痾。遂于无疑中巧设疑情。无问处而兴问目。目之曰净土或问。共二十六则。所谓拔本塞源穷诸识念者也。若其信得及。净念相继。触目西方。归心净土。奚以为文哉。如或执妄谬解。妍丑不分。白日迷途。适越之北者。取为司南。兹有门弟子洪慈。募众流行。非独与世之修净业者共。亦足为不信者之一劝耳。

三宗讲主守愚悟勤识

No. 1164-8 师子林天如和尚净土或问

小师 善遇 编

天如老人宴默于卧云之室。有排闥而入者。禅上人也。命之坐。坐久。夕阳在窗。篆烟将灭。上人整衣起立从容问曰。窃闻永明寿和尚。禀单传之学于韶国师。为法眼的孙。座下数千指。机辩才智雷厉风飞。海内禅林推为大匠。奈何自修净土且以教人。复撰西方等文广传于世。及四料拣偈曰。有禅无净土。十人九蹉路。无禅有净土。万修万人去。主张净土。无少宽容。无乃自屈其禅而过赞净土耶。此疑非小。为我辩之。答曰。大哉问也。永明深有功于宗教者也。惜举其纲。发明未尽。未能尽遣禅者之疑也。余忝学禅。未谙净土。然涉猎诸书。稍知其槩。本易行易入之方。亦难说难信之法。释迦预知末法众生少能信向。故引诸佛广长舌以破其疑。复自言。我于五浊恶世行此说此。是为甚难。此皆苦口丁宁劝人信向矣。且大悲世尊金口所宣莫不信受。独于净土间有疑者。何哉。良由净土教门至广至大。净土修法至简至易。所谓广大者一切机根摄收都尽。上至一生补处亦生净土。下至五逆十恶。临终念佛悔过。归心净土者。悉往生也。所谓简易者。无艰难劳苦之行。无迷误差别之缘。但持弥陀名号。由此离娑婆。生极乐。不退转直至成佛也。其广大如彼。其简易如此。故虽智者不能无疑焉。汝如知此。则知永明之赞深有意焉。非过也。

问。禅宗悟达之士既见性成佛。肯复求净土之生乎。

答。悟达之士。政愿求生。古云。不生净土。何土可生。汝但未悟。使汝悟则净土之趋万牛不能挽矣(上二答皆略。详在下第三答)。

问。学者但患大事不明。大事既明。当不避死生广度生灵。今厌苦趋乐。非吾所愿也。

答。见卵求夜。何太早计也。汝将谓一悟之后习漏永除便不退转耶。更无徧学佛法修行证果等事耶。便可上齐诸佛入生入死不受障缘所挠耶。审如是诸大菩萨。修六度万行动经恒河沙劫者。反愧于汝矣。教有声闻出胎之昧。菩萨隔阴之昏。况近时薄解浅悟。自救不了者乎。纵悟处深远。见地高明。行解相应。奈何未登不退。力用未充。居浊恶化刚强。先圣未许。如未完不固之舟。济多人于恶海。自他俱溺。其理必然。故往生论。欲游戏地狱门者。必生彼土。得无生忍已。还入生死。救苦众生。以此因缘求生净土。先圣云。未得不退转位。不可混俗度生。未得无生法忍。要须常不离佛。婴儿常不离母。弱羽只可传枝。今释迦已灭。弥勒未生。四恶苦趣因果牵缠。外道邪魔是非扇乱。女色淫声之相惑。恶缘葳浊之交侵。无现佛可依。又境缘所挠。初心悟达之人。岂有不遭其败者。世尊殷勤指归极乐。良有以也。盖彼弥陀现在说法。乐土境缘种种清净。倘依彼佛忍力易成。高证佛阶。亲蒙授记。然后出化众生。去来无碍。以是之故。上根利器急愿托生。况中下之辈初得发明者乎。岂不见观佛三昧经。文殊得念佛三昧。常生净土。世尊复曰。汝

当往生极乐世界。华严经。普贤劝进善财童子海会大众。十大愿王导归极乐。其偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。乃至蒙彼如来授记已。化身无数百俱胝。智力广大徧十方。普利一切众生界。楞伽记云。大名德比丘。厥号为龙树。世间中显我。无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。又起信论。马鸣有求生之愿。无量寿论。天亲有愿往之心。大宝积经。记净饭王及七万释种同生瞻养。观经。韦提夫人及五百侍女同觐弥陀。且净饭。韦提等皆现得无生法忍。西竺似此之流不可胜数。东土如庐山远公合社高人。天台贤首诸宗尊者。曰僧曰俗同生净土者又可胜数耶。只如文殊。普贤大菩萨也。善财海众徧参知识。悟同诸圣者也。马鸣。龙树等菩萨也。亦禅宗以为大祖师也。此诸圣人所悟所证。比今悟达之士何如。彼尚愿生乐国亲近弥陀。而汝一悟之后更不求生。则龙树。马鸣。普贤。文殊等反不汝若。何不自揣其心。自量其力。所修所证诚过二菩萨二禅祖乎。所参知识。所悟佛性。过善财海众乎。所得无生法忍。受佛印证。过净饭。韦提乎。饭王。佛之父也。七万释种。佛亲属也。净土之生徧无利益。佛忍自误其父与亲属乎。向谓得无生忍。可许混俗。今王属得忍。尚记往生。则如来保护之意岂不深且远乎。多见今之禅者。不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心。习为狂妄。见修净土则笑曰。彼学愚夫愚妇之为。何鄙哉。余尝论其非鄙愚夫妇。乃鄙文殊。普贤。龙树。马鸣等也。非特迷正道。失善根。丧慧身。亡佛种。且成谤法之业。鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚剖出心肝。主张净土。既自修又化世。临终预知时至。种种殊胜相现。舍利鳞砌于身。抚州一僧经年绕其塔。人问故。僧曰。因病入冥。见殿左画僧一[巾*(穴/登)]。阎王礼拜殷勤。主吏曰。此永明寿禅师也。修行精进。生极乐上品。夫永明悟达磨直指之禅。又致身极乐上品。以此解禅者之执情。为末法劝信。余谓其深有功于宗教者此也。岂特永明为然。死心新禅师劝修净土文云。弥陀甚易念。净土甚易生。又云。参禅人最好念佛。根机或钝。恐今生未能大悟。且假弥陀愿力接引往生。又云。汝若念佛不生净土。老僧当堕拔舌地狱。真歇了禅师净土说云。洞下一宗皆悟密修。其故何哉。良以念佛法门径路修行。正按大藏。接上上器。傍引中下之机。又云。宗门大匠已悟不空不有之法。秉志孜孜于净业者。得非净业见佛尤简易于宗门乎。又云。乃佛乃祖在教在禅。皆修净业同归一源。入得此门无量法门悉皆证入。至如天衣怀。圆照本。慈受深。南岳思。法照净霭。净慈大通。天台怀玉。梁道珍。唐道绰。毗陵法真。姑苏守讷。北磻简。天目礼等诸大老。皆禅门宗匠。其密修显化。发扬净土之旨不约而同。岂特诸老为然。尝闻老宿曰。合五家宗派。尽天下禅僧。悟与未悟。无一不归净土。百丈海禅师。马祖的子。天下丛林。从古至今无一事敢违其法。看他为病僧念诵。举扬一偈。称赞弥陀。复同声念佛百千声回向云。诸缘未尽。早遂轻安。大命难逃。径归瞻养。又津送亡僧云。神超净域。业谢尘劳。莲开上品之花。佛授一生之记。荼毗之际但引声高倡南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如是十倡十和。回向云。上来称扬十念。赞助往生。此非净土之指归乎。百丈以来皆依此法。然则禅僧无不归净土者。岂不然乎。余观老宿之言。诚有据而不容辩矣。因悟百丈立法之意。亦岂无据而然耶。汝在丛林津送不知几矣。此等回向十念口倡耳听又不知几矣。汝既不会祖师意。又不发省觉心。妄谓悟达不愿往生。则天下禅者之执。莫汝若矣。

问。尝闻惟心净土。本性弥陀之说。窃喜之。及观经论所谓净土者。十万亿土外之极乐也。弥陀者。极乐国中之教主也。彼我条然。远在惟心本性之外。果何谓耶。

答。汝言局矣。不识汝心广大而明妙者矣。楞严云。身泊山河虚空大地。咸是妙明真心中物。又云。诸法所生。唯心所现。安有土而不心者哉。净土唯心。心外无土。如大海之现羣沓。无沓能外海也。唯心净土。土外无心。犹众尘之依大地。无尘不名地也。当知惟此一心具四种土。一凡圣同居。二方便有余。三实报无障碍。四常寂光。一凡圣同居土。分藏净同居。藏土娑婆之

类是也。其中凡居即四趣人天也。圣居二。一实圣。即四果辟支。通教六地。别十住。圆十信后心。通惑虽尽。报身犹在。皆名实也。二权圣。谓方便。实报。寂光土中菩萨及佛。为利有缘。应生同居。皆是权也。同居净土者。且如极乐虽无六趣。而有凡夫假名人天。经云。犯重罪者。临终忏悔念佛。即得往生。故知具感染亦得居也。圣居权实。类前可知。以无恶趣。故名为净。二方便有余土者。二乘三种菩萨。证方便道者所居。谓修二观。断通惑。尽尘沙别惑。无明未断。舍分段身而生界外。受法性身。即有变易。名有余者。无明未断也。释论。三界外有净土。声闻。辟支佛生其中。受法性身。非分段生也。三实报无障碍土者。纯法身菩萨所居。破无明。显法性。得真实果。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。亦名果报国。仁王经。三贤十圣住果报是也。以观实相。发真无漏。所得果报。故名为实。修因无定。色心无碍。故名无障碍。华严因陀罗网世界是也。四常寂光土者。妙觉极智所照如如法界之理。名之为国。亦名法性身。但真如佛性。非身非土而说身土。离身无土。离土无身。名身土者。一法二义。普贤观。毗卢遮那住处名常寂光是也。前二土是应。应佛所居。第三亦应亦报。报佛所居。第四但是真净。非应非报。法身所居。常即法身。寂即解脱。光即般若。如世伊三点。不纵横。并别名秘密藏。诸佛如来所游居处。真常究竟。极为净土。由上三身四土而观之。十方微尘国土唯吾心之土也。三世恒沙诸佛唯吾心之佛也。无土不依吾心建立。无佛不由吾性发现。岂十万亿外之极乐独非唯心之净土乎。极乐国中之教主。独非本性之弥陀乎。又唯此一心。具含十界。身土融通。重重无碍。又心佛众生三无差别。生佛互现。念念交参。所以云。诸佛心内众生尘尘极乐。众生心中诸佛念念弥陀。又云。十方净藏卷怀同在于刹那。一念色心罗列徧收于法界。并天真本具。非缘起新成。一念既然。一尘亦尔。故能一一尘中一切刹。一一心中一切心。一一心尘复互周。重重无尽无障碍。一时顿现非隐显。一切圆成非胜劣。如此则迁神亿刹实生自己心中。孕质九莲岂逃刹那际内。又云。极乐徧在一切处。举一全收。如帝释殿上千珠宝网。千珠光影入一珠。一珠光影徧千珠。虽珠珠互徧。此珠不可为彼。彼珠不可为此。参而不杂。离而不分。一一徧彰。亦无所在。极乐净土即千珠之一。十万亿国亦各千珠之一。三乘人天下至地狱鬼畜修罗。无非千珠之一。阿弥陀佛亦千珠直示一珠。见一佛即见十方诸佛。亦见十方九界众生微尘刹海。十世古今一印顿圆。无余法矣。如此则不唯极乐诸刹。诸尘尘皆唯心之极乐也。一尘一佛。佛佛皆本性之弥陀也。上皆佛祖圣贤递相发扬之明训。复何疑哉。

问。既净藏融通。尘尘极乐。何娑婆独藏耶。

答。凡夫业惑。即净而藏。佛眼所观。即藏皆净。岂释迦报境界藏哉。

问。含摄无余。吾信唯心之大矣。圆融无碍。吾信唯心之妙矣。奈何尚滞迷情。未离藏业。唯心之土何由净耶。

答。心垢土垢。心净土净。维摩经。欲得净土。当净其心。随其心净。则佛土净。净其心者。舍净土之修。他何能焉。

问。净土修法。其详可得闻乎。

答。净土无修。修因迷有。法无高下。高下由根。根有多殊。修分多类。摄其多类。总有三门。一曰观想。二曰忆念。三曰众行。皆依极乐弥陀为之主也。观想者。观经谓。诸佛是法界身。入一切众生心想中。是故心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海从心想生。应当一心系念。谛观彼佛。天台疏曰。法界身者。报佛法性身也。众生心

净。法身自在。故云入。如白日升天。影现百川。明佛身自在。能随物现也。又法界身是佛身。无所不徧。法界为体。得此观佛三昧。解入相应。故云入心想也。是心作佛者。佛本是无。心净故有。是心是佛者。闻佛本是无。心净故有。便谓条然。故云。即是始学名作。终成即是。妙宗钞曰。欲想佛身。当明观体。体是本觉。起成能观。本觉乃诸佛法界之身。佛无别所证。全证众生本性也。若始觉有功。本觉乃显。故云。法身从心想生。又弥陀与一切佛。一身一智。应用亦然。弥陀身显即诸佛身。诸佛相明即弥陀体。故泛明诸佛以为弥陀观体。从法界身下。约感应道交释。从又法界身下。约解入相应释。融心解云。若无初释。则观非观佛。若无次释。则生佛体殊。二释相成。是今观法。钞又曰。今之心观。非直于阴心观本性佛。乃托他佛显乎本性。故先明应佛入我想心。次明佛身全是本觉。故应佛显知本性。明托外义。成唯心观。立若论作。是即不思议三观也。以若破若立名作。空假二观也。不破不立名是。中道观也。全是而作。则三谛俱破。俱立全作而是。则三谛俱非破立。即中之空假名作。能破三惑。能立三法。故感他佛三身圆应。能成我心三身。当果即空假之中名是。则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是一心。修此三观。乃诸观之总体。一经之妙宗也。又曰。此观能令四佛土净。如是方为此经宗致。良由观妙能破三惑。不独净于同居。随其惑断浅深。自然感得有余等三土。韦提本欲舍穢取净。佛示观法。舍穢必尽。显净无遗。其惑未破而生同居者。托胜增修。三净可待。且教云。五浊轻重。同居净穢。而圆观轻浊所感同居。依正最净。比余善感土。其相天殊也。二忆念者。或缘相好。或持名号。皆名忆念。而有理有事。华严解脱长者云。欲见安乐世界无量寿如来。随意即见。我能了知一切如来国土庄严神通等事。无所从来亦无所去。无有处所亦无住处。亦如己身无来无去无行住处。然彼如来不来至此。我不往彼。知一切佛及与我心皆如梦故。如梦所见。从分别生。见一切佛从自心起。又知自心如器中水。诸法如水中影。自心如幻术。一切佛如幻。所作自心诸佛菩萨悉皆如响。譬如空谷随声发响。悟解自心随念见佛。我如是知。如是忆念。所见诸佛皆由自心。贞元疏曰。无所从来下。正辨唯心即心。无心便入真如。了彼相虚。唯心现故。既了唯心。了心即佛。故随所念无非佛矣。般舟经教修佛立三昧。专念弥陀。如梦见金宝亲属相与娱乐等。永明曰。此喻唯心所作。即有而空。如幻非实。则心佛两忘而不无幻相。则不坏心佛。空有无碍。即无去来。不妨普见。见即无见。常契中道。弥陀经执持名号至一心不乱。净觉曰。一心不乱。有理事。若达此念佛心。四性不生。是理一心。若用心存念。念念不间。名事一心。真歇曰。事一心。人皆可行。由持名号心不乱故。如龙得水似虎靠山。若理一心。亦非他法。但将阿弥陀佛四字。二六时中直下念去。了知能念之心。本不有念不无念。不亦有亦无念。不非有非无念。能念既尔。所念亦然。又诸经所说。或一生系念。三月系念。晨朝十念。七七日念。十日十夜六时中念。一日一夜不断专念。加以深信之力。净愿之力。佛加被力。皆生极乐。下至逆恶凡夫临终十念亦得生也。三众行者。华严发十大愿。谓礼敬诸佛。称赞如来。广修供养。忏悔业障。随喜功德。请转法轮。请佛住世。常随佛学。恒顺众生。普皆回向。一一愿皆云虚空界尽。众生界尽。众生业尽。众生烦恼尽。我愿乃尽。而虚空众生业烦恼不可尽。故我此愿王无有穷尽。念念相续无有间断。身语意业无有疲厌。至临命终时最后刹那。一切诸根悉皆散坏。一切威势悉皆退失。辅相大臣宫殿内外。象马车乘珍宝伏藏。无复相随。唯此愿王不相舍离。于一切时引导其前。一刹那间往生极乐世界。即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中。蒙佛授记已。经无数劫。普于十方世界以智慧力随众生心而为利益。乃至能于烦恼大苦海中拔济众生。令其出离。皆得往生极乐世界。大宝积发十种心。一于诸众生起于大慈无损害心。二起于大悲无逼恼心。三于佛正法不惜身命乐守护心。四于一切法发生胜忍无执着心。五不贪利养恭敬尊重净意乐心。六求佛种智于一切时无忘失心。七于诸众生尊重恭敬无下劣心。八不着世论于菩提分生决定心。九种诸善根无有杂染清净之心。十于诸如来舍离诸相起随念心。此十心随成一心。欲生极乐世界。若不得生。无有是处。观

经修三福。一孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二受持三归。具足众戒。不犯威仪。三发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三种业过。去未来现在诸佛净业正因。又大本三辈发菩提心。及诸经论所明诵经持咒建塔造像礼拜赞颂斋戒烧香散花悬缙幡盖。凡一行一事资之以信愿回向之力。无不生也。然愿行大小不等。理事不同。其所感依正。所见之佛。所闻之法。应必悬异也。

问。善财童子一生取办。乃不生华藏而劝生极乐。何耶。

答。华严疏有此问。彼答云。有缘故。情一故。不离华藏故。即本师故。又曰。普贤为善财海众结归极乐者。盖为圆宗入文殊智。修普贤行。福慧事理皆称法界。此大心人虽妙悟本明顿同诸圣。然力用未充。未及如来普利众生。所以依净土近弥陀直至成佛。意在此也。

问。观想。忆念二门。修各不等。其所感相同耶异耶。

答。皆不同也。永明曰。九品往生。事非一等。或游化国。见佛应身。或生报土。见佛真体。或一夕登上地。或经劫证小乘。或利钝根。或定散意。或道悟迟速而机不同。或花开早晚而时有异。慈云曰。九品犹略分。细分应无量。

问。极乐只是同居。何谓或生报土见佛真体。

答。将谓同居之外别有实报耶。当知三土不离同居。特身境受用递递不同耳。荆溪云。直观此土。四土具足。如华严海会不离逝多林。而诸大声闻不知不见。即此类也。

问。此土四土具足。只消就此展转修行。

答。奈葳业难除。欲除葳修净。势须彼国求生。四明云。此土浊重。十信方出苦轮。彼土境胜。九品悉阶不退。岂不闻大通佛世受教之徒。经尘点劫尚在声闻地。皆因退转故涉长时。身子证六心。犹退落五道。况悠悠者乎。盖由此土多值退缘。故云。鱼子庵罗华。因多结果少。若生极乐藉彼胜缘。博地凡夫便阶不退。是故求生也。

问。同居净土其类甚多。今指极乐又偏赞其境胜缘胜。何耶。

答。正为境缘故偏指也。经云。彼国无众苦。但受诸乐。今以娑婆对比之。此血肉形躯有生皆苦。彼莲华化生无生苦也。此时序代谢衰老日侵。彼寒暑不选无老苦也。此四大难调多生病患。彼化体微妙无病苦也。此七十者稀无常迅速。彼寿命无量无死苦也。此亲情爱恋有爱必离。彼无父母妻子无爱别离苦也。此仇敌怨讎有冤必会。彼上善聚会无冤憎会苦也。此困苦饥寒贪求不足。彼衣食珍宝皆受现成。此丑葳形骸根多缺陋。彼端严相貌皆有光明。此轮转生死。彼永证无生。此有四趣苦。彼无三恶名。此丘陵坑坎荆棘为林土石诸山葳恶充满。彼黄金为地宝树参天楼耸七珍花敷四色。此双林已灭龙华未来。彼无量寿尊现在说法。此观音。势至徒仰嘉名。彼无边上人亲为胜友。此羣魔外道恼乱正行。彼佛化一统魔外绝踪。此媚色妖淫迷惑行者。彼正报清净实无女人。此恶兽魑魅交扇邪声。彼水鸟树林咸宣妙法。二土较量境缘迥别。而乐邦之胜未易悉举也。境胜可摄众生取净之情。缘胜可助生者修行之力。圆三不退由此阶焉。较余净居升沉之异矣。

问。十方如来皆可亲近。独推弥陀。何耶。

答。其故有三。一誓愿深重。二娑婆有缘。三化道相关。弥陀因中发种种广大誓愿。略曰。若我成佛。众生愿生我国。或闻我名。修诸善本称我名号。乃至十念若不生者。誓不取正觉。既生我国。若有退转不决定成佛者。誓不取正觉。故华严钞曰。弥陀愿重偏接娑婆众生也。

释迦在时。闻佛教归向弥陀固已多矣。末世众生无问僧俗男女贵贱贫富。无不信向。未闻佛教者亦会称名。顽愚暴恶无信之徒。或遭厄难危险之处。或发赞叹怨嗟之声。不觉信口便叫阿弥陀佛。儿女戏弄之际。聚沙团泥图墙画壁便作弥陀佛像。甚至学行未稳学语未成者。自然能倡阿弥陀佛。此皆不劝而发。不教而能。无量寿经云。吾说此经。令见无量寿佛及其国土。所当为者皆可求之。无得以我灭后复生疑惑。当来经道灭尽。我以慈愍特留此经百岁。众生值此者。随意所愿皆可度。又经云。此经灭后。佛法全无。但留阿弥陀佛四字名号救度众生。其有不信而谤毁者。当堕地狱具受众苦。故天台云。彼佛于此恶世偏有缘耳。

两土圣人示居净穢。以折摄二门调伏众生。此以穢以苦以促以多魔恼而折之。俾知厌。彼以净以乐以延以不退转而摄之。俾知欣。既厌且欣。化道行矣。又释迦三乘授道之外度未尽者。度在弥陀。故诸大乘经丁宁反复劝往者。盖化道之相关也。

问。欣厌取舍得无爱憎能所之过乎。

答。此非世间爱憎能所。乃十方如来转凡成圣之通法也。非厌舍何以转凡。非欣取何以成圣。凡夫预圣位。圣位至等觉。等而上之。无非欣厌。极乎妙觉取舍始亡。故云取舍若极与不取舍无有异也。况净土之法只一化机。此指其往。万派声消。彼受其来。潮音倡起。故厌舍契乎真空。欣取建乎妙假。正欣厌而情泯。无取舍而行兴。合乎圆中。花开见佛。然则爱憎能所过云乎哉。

问。往生不乖于无生乎。

答。天台云。炽然求生净土。达生体不可得。即真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生。无生即生。长芦曰。以生为生。常见也。以无生为无生。断见也。生而无生无生生。第一义也。余复约性相义释之。妙真如性本自无生。因缘和合乃有生相。以其性能现相。故无生即生。以其相由性现。故生即无生。知此则知净土之生。唯心所生。理何乖焉。

问。往生之说其旨昭然。今之学者不能晓了。皆疑远隔十万亿国。临终恐难得到。

答。说了许多心外无土土外无心犹道不晓。此无他。只是妄认自心在色身之内方寸之间。不知心量无相元自广大。且十方虚空恒沙世界无量无边。我之心量一周徧。如此看来万国在我心中甚近。何远之有。命终生我心中甚易。何难之有。十疑论。十万亿刹对凡夫肉眼生死心量说耳。但众生净土业成者。临终在定之心即净土受生之心。动念即是生净土时。为此观经云。弥陀佛国去此不远。又业力不可思议。一念即生。不须愁远。如人梦身在床而心意识徧至他方。生净土亦尔。不须疑也。经云。一弹指顷即得往生。又谓屈伸臂顷。又言顷刻之间。故自信录。十万亿刹顷刻至者。自心本妙耳。此等重重喻说。只言生自己广大心中。甚近而甚易者也。譬如此方到天竺十余里。一路多经国土。有人曾闻他说记忆在心。后坐卧间忽动一念思量彼国。思千里便到千里。思万里便到万里。思量天竺便到天竺。生净土便是这个道理。不修净业要到极难。净业若成

要到极易。但办冒心决不相赚。

问。不修净业要到极难。何故逆恶凡夫临终亦生。

答。观经下品下生作不善业五逆十恶。如此愚人应堕恶道。经历多劫受苦无穷。临命终时遇善知识。种种安慰为说妙法教令念佛。此人苦逼不遑念佛。善友告言。汝不能者应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十称南无阿弥陀佛。于念念中除八十亿劫生死之罪。见金莲华犹如日轮住其人前。如一念顷往生极乐世界。满十二大劫莲华方开。观音。势至以大悲音声广说诸法实相除灭罪法。闻已欢喜即发菩提之心。观经疏以念佛除灭罪障故。即以念佛为胜缘也。更以疏论参而明之。一者。少时心力能胜终身造恶。心虽少时。其力猛利。是心勇决名为大心。以舍身事急故。如人入阵不惜身命。名健人者。二者。此或戒缓乘急。临终劝念定心易成。纵现世不修三昧。亦是宿种今熟。以宿善业强故。临终得遇知识。十念功成也。三者。念佛之时必重悔悟。故永明曰。善恶无定。因缘体空。迹有升沉。事有优劣。真金一两胜百两迭华。爝火微光熬万仞积草。

问。五浊恶世人皆有罪。纵未造五逆。其余罪业孰能无之。苟未忏悔消灭。临终念佛能往生乎。

答。亦得生也。此全藉弥陀不思议之大愿力也。那先经。百枚大石置船上。藉船力石不没水。若无船。小石亦没。船喻佛力。石喻恶业。故有带业往生之说。具感染者得生同居净也。僧雄俊并汾州人。屠牛为业。临终见羣牛逼触苦痛切已。张钟馗杀鸡为业。临终见神人驱羣鸡啄破两目流血盈床。称佛名号俱生净土。此非佛力而何。复以喻明。如人犯法应入官囚。投托国王承王宣召。官不能拘。复达帝京。西资钞云。得生净土是假他力。弥陀愿摄。释迦劝赞。诸佛护念。如渡大海既得巨舟。仍有良导。加以便风。必速到彼岸也。若不冒登舟。迟留恶国。谁之过欤。

问。带业而生。能不退乎。

答。皆不退也。经云。生者悉住正定之聚。又生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。十疑论。五因缘不退。一。阿弥陀佛大悲愿力摄持。二。佛光常照菩提心常增长。三。水鸟树林风声乐响皆说苦空。闻者常起念佛念法念僧之心。四。纯诸菩萨以为良友。无恶缘境。外无鬼神邪魔。内无三毒等烦恼毕竟不起。又常亲近供养十方诸佛菩萨。五。寿命永劫共菩萨佛等。故不退也。

问。一生造恶临终念佛。带业得生又无退转。然则我且做世事。待临终念佛可乎。

答。苦哉。赚自己又赚天下僧俗男女。皆此言也。逆恶凡夫临终念佛。是宿有善根。故遇知识而得念佛。此等侥幸万中无一。羣疑论。有十种人临终不得念佛。一。善友未必相遇。无劝念理。二。业苦缠身。不遑念佛。三。偏风失语。四。狂乱失心。五。遭水火。六。遇豺狼。七。恶友坏彼信心。八。昏迷致死。九。阵亡。十。坠高岩。此皆寻常闻见。不论僧俗人皆有之。宿业所招现业所感。忽尔现前不容回避。忽然遭着一种。便做手脚不得也。知识活佛救不得也。便随业向三涂八难中受苦。要闻佛名不闻了也。直饶无此恶缘。好病而死。未免风刀解体。四大分离。如生龟脱筒。痛苦逼迫。怕怖惶惶。念佛不得也。更饶无病而死。世缘未了。世念未休。贪生怖死扰乱胸怀。又兼家私未明。后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得也。更饶未死以前。只些少病痛在身。未免忍疼忍苦叫唤呻吟。问药求医祈禱忏悔。杂念纷飞。念佛不得也。更饶未病以前。只是年纪老大衰相现出。困顿龙钟愁叹忧恼。向个衰老身上左安右排。念佛不得也。更饶未老

以前政是少壮。稍或狂心未歇。俗务相关东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。念佛不得也。更饶清闲自在有志修行。稍于世相照不破放不下把不定坐不断。些子境界现前。一个主人随他颠倒。念佛不得也。你看老病之时。少壮清闲之日。稍有一事挂心。早是念佛不得。况临终时哉。更道且做世事。你真痴人说痴话。敢保错用心也。且世事如梦那有实效。那一件替得生死。纵饶造伽蓝增常住。攀名位结官豪。将谓多做好事。殊不知犯了不体道本广造伽蓝等戒。有为之功多诸过咎。天堂未就地狱先成。生死未明皆成苦本。眼光落地受苦之时。方知平生所作尽是添枷添锁。镬汤下增柴炭。剑树上助刀鎗。袈裟下失却人身。万劫难复。铁汉闻之也须泪落。祖师如此苦口。曾许且待临终念佛乎。死心禅师道。世人财宝如山。妻妾满前。日夜欢乐。争奈前程窄。暗里催符到。行不容滞。阎罗老不顺情。无常王何面目。且据诸人眼里耳里。前街后巷亲情眷属朋友兄弟强壮后生。死却多少。世人多云老来念佛。好教你知。黄泉路上无老少。古人云。莫待老来方念佛。孤坟多是少年人。又云。自从早年索妻养儿经营家计。受尽万千辛苦。三寸气断一旦皆休。若孝顺儿孙。春三秋九做碗羹饭。哭几声。犹是记忆爷娘。若不肖子。父母骨头未冷。作拈财产恣意作乐。以此较之。着甚么急。古德云。富家翁。忙似箭。米生虫。钱烂贯。把秤称。点灯算。傀儡索。莫教断。死心如此苦口。曾许且待临终念佛乎。人生能有几时电光。眨眼便过。趁未老未病。抖身心。拨世事。得一日光景念一日佛名。得一时工夫修一时净业。由他命终。我之盘缠预办。前程稳当了也。若不如此。后悔难追。

问。人心易进易退。一闻警策勇猛精勤。忽逢障难便转念头。都道净业是身后事。目前无所利济。亦无怪其然耶。

答。汝见未广也。受持佛名获十胜利。一。昼夜一切诸天大力神将河沙眷属隐形守护。二。二十五大菩萨如观世音等。及一切菩萨常随守护。三。诸佛昼夜护念。弥陀常放光明摄受。四。一切恶鬼不能害。毒蛇毒龙毒药悉不能中。五。火水冤贼刀箭牢狱枷锁横死悉皆不受。六。先业消灭。冤命解脱。更无执对。七。夜梦正直。或见弥陀胜妙色像。八。心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九。常为一切世间人民恭敬供养欢喜礼拜。如敬佛。十。命终无怖畏。正念现前。得见弥陀圣众持金莲华接引往生。尽未来际受胜妙乐。如上十利。经文具载。佛口所宣。现生来世皆有利益。但当精进不用怀疑。

问。抖身心。拨世事。必境界顺身意安闲者可行。倘世事不容拨弃。何以教之。

答。若是痛念无常。用心真切者。不论苦乐顺逆静闹闲忙。一任公私干办迎宾待客。万缘交扰八面应酬。与他念佛两不相妨。不见道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭。不离阿弥陀。又云。竹密不妨流水过。山高岂碍白云飞。其有世缘重。力量轻者。亦须忙里偷闲闹中取静。每日念三万一万三千一千声定为课。不容一日放过。又冗极顷刻无闲者。每晨必须十念。积久功成。亦不虚弃。念佛之外念经礼佛忏悔发愿种种结缘作福。随力修诸善功以助之。一毫之善皆回向西方。如此用功。非惟决定往生。亦增高品位矣。

问。泛言念佛未有其方。且十念回向之法亦未喻。幸详示之。

答。念佛者。或专缘三十二相。系心得定。开目闭目常得见佛。或但称名号执持不散。亦于现身而得见佛。此间现见多是称佛名号为上。称佛之法。须制心不令散乱。念念相续。系缘佛号。以心缘历字字分明。称名无管多少。并须一心一意心心相续。如此方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。十念者。每晨面西正立合掌。连称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十

气为十念。随气长短不限佛数。气极为度。声不高低不缓急。调停得中。十气连属。令心不散。专精为功。名十念者。是藉气束心也。尽此一生不得一日暂废。念毕即云。我弟子(某)一心皈命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念称如来名经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生欲生我国。至心信乐。乃至十念。若不生者不取正觉。唯除五逆诽谤正法。我今自忆此生已来不造逆罪不谤大乘。愿此十念得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及圣众手持金台来接我。如一念顷生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生满菩提愿。念已便止。此先德垂训切要之方。盛传久矣。当遵行之。

问。我辈世外。当何以加其功焉。

答。前不云乎。修有多类。摄成三门。如是三门。门门可入。或单或兼。随意所取。

问。圆观之修。唯心之念。似上器之行门。华严十愿。宝积十心。亦大根之功用。根器不对。功行难成。今吾自揣。观吾自好惟专持名号。加礼拜忏悔而已。师为如何。

答。善哉。汝知量矣。汝合善导专修无间之说矣。专修者。谓众生障重。境细心羸。识扬神飞。观难成就。大圣悲怜。直劝专称名号。称名易故。相续即生。念念相续。毕命为期。十即十生。百即百生。何故。无外杂缘得正念故。与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若修杂业求生。百希一二。千希三四。由杂缘乱动失正念故。与佛本愿不相应故。教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续报佛恩故。虽有业行常与名利相应故。乐近杂缘自障障他生净土故。无间修者。身专礼阿弥陀佛。口专称阿弥陀佛。意专想阿弥陀佛。又贪瞋痴来。随犯随忏。不令隔日隔夜隔时。常使清净无间也。善导和尚。天竺传称为弥陀化身。今观其说。要紧在念念相续。永明云。直须一心归命。尽报精修。坐卧之间常面西向。当行道礼敬之际。念佛发愿之时。恳苦翘诚无诸异念。如就刑戮。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯至诚方不虚弃。如或言行不称。信愿轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃其懈怠临终望生。但为业障所遮。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实果则不虚。声和则响顺。形直则影端也。

问。念念相续岂非所愿。奈定力未成。念头无主。或旧学未忘。或邪思乱起。或境缘相触照顾不牢。或情想纷飞遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来千里万里。又或惹着一毫世事。便五日十日半月一月摆脱不去。岂特间断而已。言之可惭。思之可恻。又何以治之。

答。呜呼。此学者通病也。当间断时。若不痛鞭则专修。无间永无成就。古人有三痛策。一报恩。二决志。三求验。报恩者。既修净土当念报恩。只如父母养育岂非重恩。师长作成岂非重德。你最初出家便要报重恩。后来行脚又要报重德。离乡别井二三十年。父母师长艰难困苦总不顾。老病又不看。死也不归。如今或在三途受苦。望你救他度他。你却念念间断。净土不成。净土不成自救不了。既不能相救。是忘恩负义大不孝人。经云。不孝之罪当堕地狱。然则一念间断便是地狱业也。又且不蚕而衣。不耕而食。僧房卧具受用现成。祖师道。施主妻子分上减刻。将来道眼未明。滴水寸丝也须牵犁拽耙偿他始得。你却念念间断净土不成。净土不成酬偿有分。然则一念间断便是畜生业也。决志者。若学专修志须决定。你一生参禅。禅既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今念头未死。又要说几句禅。又要说几句教。要写几个字。做几首诗。情挂两头。念分四路。祖师道。毫厘系念。三涂业因。瞥尔情生。万劫羁锁。你却志无决定。情念多端。因此多

端。间断正念。然则一念间断。便是三涂羁锁业也。又护戒根志不决定。或因身口念念驰求。教中道。宁以洋铜灌口热铁缠身。不以破戒身口受人饮食衣服。你却因戒不严。邪心妄动。因此妄动间断专修。然则一念间断。何止热铁洋铜业也。又断憎爱志不决定。虚名浮利自照不破。名利属我便生贪爱。名利属他便生憎妬。古人云。贪名贪利同趋鬼类。逐爱逐憎同入火坑。你却因此爱憎间断净土。然则一念间断便是饿鬼火坑业也。取验者。既学专修。当求灵验。你今发白面皱死相现前。知道临终更有几日。须在目前便要见佛。庐山远法师三度蒙佛摩顶。怀感法师称佛便得见佛。少康法师倡佛一声。一佛从口出。如贯珠焉。此等灵验万万千千。你若心无间断。见佛不难。间断心生。决不见佛。既不见佛。与佛无缘难生净土。净土不生必堕恶道。然则一念间断便是三涂恶道业也。如上三策当自痛鞭。使念不离佛。佛不离念。感应道交现前见佛。既见乐邦佛。即见十方佛。即见自性天真佛。即得大用现前。然后推其悲愿。广化一切。此名净土禅。亦名禅净土也。永明谓。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。来生作佛祖。岂不验于此哉。于是禅上人者既喜且惊。矍然久之。如有所失。天如老人复告之曰。禅与净土。了即俱了。心外无法。莫错会好。上人稽顙再拜曰。吾多幸矣。今知所归矣。谢而退。

净土或问

No. 1164-8c 跋

天如则公以不求生净土为未悟。悟则净土之生万牛莫挽。破的语精卓明快。且种种邪疑肺肝尽烛。种种照烛吐出肺肝。皆由彻悟故耳。埽尽门庭知见。阔步大方。此瞎驴队中人也。小师善遇集祖别录。不废此册。沙门时评点明妙。倾出一栲栳明珠。西蜀潘存录而跋之。皆非小缘也。戊申夏。

净土十要卷第六

(弟子张廷爵为亡父京杰。弟廷禄。弟妇王氏。刻

净土或问。资荐冥福。愿惑业清净。苦果消除。速生乐邦。蒙佛救拔。又愿现在母曹氏并自身等。早发菩提之心。深培福寿之本。究竟普与众生同生极乐世界)。

灵峰藕益大师选定净土十要卷第七

述曰。闻夫法外之异见易除。法内之异见难涤。慈氏所谓谤菩萨藏。说相似法也。净土法门。如大小权实诸疑。皆自外来者也。胥徒入境望为敌国。壁垒虽坚而亦可攻。唯认自性弥陀唯心净土者。以虚妄识神为自性。以胸中缘影当唯心。痴守迷情。妄拨身土。此自内发者也。以法谤法。真似难明。袭我旌旗而来。人皆认贼为己。在昔像季。此说尚未炽然。末法渐深。毒气渐秽。古今师匠未有认定此病以为时证而专治之者也。妙喜者人。痛呵默照邪禅。埽清黑山鬼窟。妙叶禅师着念佛直指。暴斥土外立心之谬。二师所治者同一病。所投者同一药。所显示者同一不思議心性。而净土尤难。良以自性二语乃诸祖诚言。天下古今所共据。奸生肘腋多易忽。难图举国皆狂。每一呼众哗。余读十疑。或问以迄直指。深叹运愈移。人根愈陋。时日降。见网日张。所幸至人出兴。恰应时节萧。墙祸起。干蛊诞生。十方广长无处不徧。诸佛恩德其在兹乎。谨奉直指次天如禅师或问而流通焉。至于此书显晦之缘。详在别序。

No. 1164-9a 重刻宝王三昧念佛直指序

念佛三昧所以名为宝王者。如摩尼珠。普雨一切诸三昧宝。如转轮王普统一切诸三昧王。盖是至圆至顿之法门也。始自华严。终至法华。一代时教无不赞扬此宝王三昧。始自文殊。普贤。乃至永明。楚石。一切菩萨圣祖无不修证弘通此宝王三昧。而世之昧者。犹以为自性弥陀非即乐邦教主。惟心净土不在十万亿西。妄认六尘缘影为自心相。全不知十方法界一无非即心自性也。可不哀哉。元末明初。鄞江有大善知识。厥名妙叶。深悯邪见。述为念佛直指二十二篇。世久失传。故云栖老人每欲见之而不可得。神庙年间。古吴万融禅伯偶于乱书中得此遗帙。与唐飞锡法师所撰宝王论同为编。皆云栖老人所未见也。韩朝集居士先刻宝王论板置于云栖。予续刻此直指。板留于佛日。客岁幻寓长干。有车薺蕃居士秉受归戒。听讲唯识心要及南岳大乘止观。遂专心修净土行。今夏禁足九旬执持名号。因念今时狂妄之徒薄视念佛法门。以大悲心手。辑古今净土法语一册。名曰念佛须知。分为信解。发愿。修行。证验四门。盖信愿行三乃生西之要筏。而证验则举果以劝因也。节录甫成。适予应祖堂请。重到长干。遂虚心乞予讎较可否。予曰。居士之志则善矣。但净土法语从古迄今充楹积栋。曷择其简切精到者而流通之。不尤易取信乎。以予观居士命名立科之旨。则叶师直指最为相似。何以言之。彼第一极乐依正。第二斥妄显真。第三诃谬解。乃至第八示折摄。皆居士所谓信解门也。第九劝修。即居士所谓发愿门也。第十劝戒杀乃至第十八罗显众义。皆居士所谓修行门也。第十九一愿四义谓戒解行向。是重申以愿摄信行也。戒亦是行。解即是信。向仍是愿。一愿便具四义。四义乃满一愿。明信愿行本非条别。愿居于中而统前后。厥义彰矣。第二十示灭罪义。第二十一示列祖行。皆居士所谓证验门也。第二十二正示回向普劝往生。例同经论有流通分。从始至终雅合居士之旨若此。居士何不舍己从人。乐取于人以为善乎。于是居士踊跃欢喜。再拜稽首而谢曰。某乃知妙叶大师先得我心之所同然。又能发我之所未发也。今得奉此遗编。誓当刊布流通。用荐先人早生净土。又愿普与法界有情决定信入此门永不退转。请更序厥缘以为同志者告。噫。如车居士亦可谓勇于自利利他者矣。读是书者慎勿负此苦心也哉。

庚寅冬十有一月之吉古吴蕩益道人智旭识于祖堂幽栖寺之大悲坛右

No. 1164-9b 刻宝王三昧念佛直指序

蕩益道人 智旭 着

夫念佛三昧名为如来胜异方便。凡圣均收。利钝悉被。以一念顿归佛海。可谓至圆至顿第一了义者也。而世之迷义徇名者。见有五逆众恶十念往生之说。反以为专摄凡劣但化钝根。可谓昧佛妙旨。谤讟深经矣。予因慨末世行人多疑多障。难悟难开。于此深妙法门。非着事而忘理。必执理而拨事。着事者犹堪作下品生因。执理者竟沦于恶取空见。盖至此而直指之道翻成断灭深坑。非藉金錡谁抉翳膜。爰有妙叶导师。法绍宗乘教兴莲社。应永明角虎之记。畅宝王三昧之谈。境观并彰。纤疑悉破。阐惟心之致。依正宛然。示自性之源。感应不忒。俾达者以理融事而理非事外。愚者亦因事入理而事挟理功。诚除惑之前茅。生西之左券也。顾二百余年几成废典。流通机塞。莲大师尚欲见而未能。而愿力不磨。韩居士乃从万融禅师处遘得之。予既获借读。如饫醒醐。悲劫浊之方殷。喜津梁之有在。急谋付梓以广厥传。普愿见闻随喜。种乐土之圆因。读诵思惟。证宝王之法印。转相晓悟。共脱沉沦。庶不负此希有良缘也已。

右序编录乎净信堂初集。今钞出冠于篇首也。

宝王三昧念佛直指总目

- 卷上

- 极乐依正第一
- 斥妄显真第二
- 诤谬解第三
- 正明心佛观慧第四
- 道场尊像念佛正观第五
- 辟断空邪说第六
- 开示禅佛不二法门第七
- 示诸佛二土折摄法门第八
- 劝修第九

- 卷下

- 劝戒杀第十
- 劝持众戒第十一
- 勉起精进力第十二
- 正行第十三
- 别明客途所修三昧第十四
- 三昧仪式第十五
- 扬佛下化之力第十六
- 十大碍行第十七
- 罗显众义第十八
- 独示一愿四义之门第十九
- 示念佛灭罪义门第二十
- 略示列祖行门第二十一
- 正示回向普劝往生第二十二

○ 附真妄心胜劣图说

○ 附破妄念佛说

No. 1164-9 宝王三昧念佛直指(卷上)

四明鄞江沙门 妙叶 集

念佛三昧者。三昧中最上三昧也。倡于庐山。流于天下。历代所修。往生非一。若禅若教。无不尊崇。是圣是凡。悉皆景仰。但末代浅根。因药致病。极乐净土不求于西方。而求之分别缘影。多流此见。内怀痛伤。嗟彼唐丧其功。虽修无感。乃以净土诸经及各宗疏钞。采其奥旨述以成编。以宝王三昧念佛直指定其名焉。

极乐依正第一

无上正徧知觉。普应机宜。说法三百余会。皆令羣有同证真常。求其机宜相感。生佛缘深。至简至易而功高径捷者。无越求生净土一门也。首因法藏比丘无量劫前为大国王。闻世自在王佛说法。弃国出家。佛为广说佛刹庄严。即发四八大愿。愿成佛时国无三途。三毒。八苦。八难。九恼。十缠等一切障碍。生者皆住正定。乃至十念得生。若不尔者不取正觉。时地动雨华。空乐自鸣。佛与其记。从是多劫依愿修行。今已成佛十劫。功德。神通。光明。力。无畏等超过十方佛。号阿弥陀。国从娑婆西过十万亿土。名曰极乐。以大愿神力说法。摄取十方念佛众生。得不退转。刹那尚莫胜数。何况历劫生者有何限极。微尘所不能喻。国土庄严亦超十方。诸池皆七宝成。有大池其量盈广。正住其中。底布金沙。边铺阶道。上有楼阁千层万迭。广博妙好光明赫奕。池内八功德水。香美清彻盈溢充满。为十四支。于无量严具中寻流上下。声演无量法门。水中六十亿七宝莲团圆正等。三辈九品行列次第。香洁微妙映蔽其国。宝地平正。上有七重栏楯行树。宝幢台榭旛盖珠纓。各各无量殊特妙好。周回间列庄严其国。雨诸天衣香花缯乐。缤纷散漫徧虚空界。如是严具。皆金。银。琉璃。毗楞伽。甄叔迦等金刚摩尼如意珠王不思议宝所成。众宝各放无量百千万亿光王互映大千世界。其光交罗不相障碍。极虚空际不可穷尽。如是一一光明庄严。与天乐香花珍禽铃网。其声雅正铿锵应节。流出无量微妙之音。其音徧满不间不断。悉演说苦。空。无我诸波罗蜜。叹菩提道。赞佛法僧。或说念处。正勤。根。力。觉。道诸菩萨行。谛。缘。愿。度。力。无畏等十八不共。大慈大悲大喜大舍不可思议无量法门。其所说法。三世十方依正色心融通无碍。众生闻已。念念随其所乐。速证三乘胜行。一切道品无量解脱。凡夫闻此尚无一念倦心。云何更有退转。又无女人。莲华化生。不处胎胞。妙服美味。能成法喜。从其所欲悉随念至。无寒暑昼夜生老病死。无土石诸山三途恶道。往来虚空经行树下。欲作佛事示现神通悉从心念。又复寿命无极。如是种种故名极乐。弥陀世尊功德光明。威神相好各八万四千。如紫金山处大莲华。庄严赫奕超过虚空。大海弥卢所不能及。眉间白毫功德增胜。如日舒光众明悉绝。光中化佛。菩萨。声闻各放光明。远照尘刹摄受众生。彼二大士亦复如是。一生补处其数甚多。文殊。普贤诸大菩萨皆住彼国。悉为良友。以佛为师。亲近慈容。闻第一义。念念中供养十方三宝。成就一切法门。游戏神通净佛国土。三途六道舒光破暗。救苦众生尘刹分身。堕机化导念念圆满普贤行愿。同证菩提。同佛所住。当知彼佛过去行愿无边。庄严无尽。是故大愿圆满。宝土斯成。依正庄严。悉皆具足。假使十方各百恒沙微尘刹数菩萨。声闻大辩称扬。尽未来时不可穷极。若闻是说。至心信乐。欲生彼者。应圆发三心。具足众戒不犯威仪。直心正向观彼国土及如来身。或取一相一境乃至眉间白毫。远离虚妄。或一念至十念。或一日至七日。如壮士屈伸臂顷即得往生。其

直信有彼土有彼如来。不生疑惑。一心不乱执持名号者。不出所期亦得生彼。阿弥陀佛引生离苦。过彼慈亲。于先劫中已立大誓。无苦不忍。无行不臻。无愿不立。无法不说。为度我故方便百千。今正是时。目睛不瞬。垂臂待我已历十劫。念念不舍甚于剖心。其心激切入生死中。地岳猛火不辞劳倦。我若回心向佛。正慰所怀。不逾当念便得往生。何必经十念然后得生。

斥妄显真第二(附真妄心境图说并破妄念佛说)

欲生彼国出离生死。当识求生彼土真妄之心。且如是极乐世界为在境。为在心。在心。但有虚想无土可生。在境。虽有生处又复失心。若心境二俱求生。则我宁生两处。若心境是一。一心求生。则今心境宛尔。四句既不可求。或谓处处皆是西方。或谓心净则是。或云不离这个。若此皆名邪见。而余因不得以默矣。彼谓极乐在心。住我身中。岂世尊不知而说西方十万亿土之外耶。又岂不指说内心而但说外境耶。今西方极乐世界。阿弥陀佛现在说法。实境宛然。正即是我真心。真心如大海不增不减。而汝妄谓为境。缘影心如海一泓。生灭全妄。而汝妄谓为心。缘影心无体。不可求生。极乐虽在西方。即我真心。真心无性。即彼名体以显我心。名体本空。亦即我心而示其相。心境一体。生佛同源。求彼佛即求自心。非外求也。究自心须求彼佛。岂他惑哉。如是则取舍忻厌炽然着相。岂复外心。心能具故。圆裹一切依正境界色心净藏生佛因果三世十方含摄无外。同一受用。求一外相了不可得。当如是而求。岂可求之妄心也。如是愿求。佛所印可。与世之不识本心愚痴无智。西方极乐之佛向肉团缘影中求。谓是唯心净土本性弥陀者。实辽远矣。极乐土。弥陀身。非同众生阴体。身心生灭佛亦生灭。佛生灭故三昧不成。纵求生灭佛。生生灭土。不成正行。以轮回心生轮回见。彼圆觉性亦同轮转。即此义也。若求西方十万亿土外极乐弥陀之佛。以称性妙观如实观之。如来本觉相好显现。众生始觉真心发明。始本相冥。生佛互感。三昧乃成。正行斯立。不生灭土始可生也。此心徧一切处尚不间于地狱。何止极乐。但苦处顺性求离。乐品顺性求生。依修多罗教求离苦得乐。而实不出吾之心性。故名惟心净土本性弥陀。妄心无体焉得为惟心本性耶。向缘影妄心求者。以色身及山河大地十方刹海为外境也。向不动真心求者。即十方刹海大地山河为内心也。知即内心任意于中舍藏取。净厌东忻西。自心实有大愿果佛。能接引故。求无不得。若为外境。则打作两橛。纔动念便乖法体。不得自心。但有性具因佛。无力用故。虽求无得。又妄心但是虚妄缘影。惑为色身之内无土可生。真心含育一切尘刹。本具极乐依正。求之必生。妄心舍外趣内。真心即外为内。妄心心境宛然。真心即心即境。妄心生灭无据。真心不动不摇。妄心在因无果始终生灭。真心因果一致性修交彻。真妄心求。其别若是。论时何啻日劫相倍。论处何但天地悬殊。论体真则裹十虚。妄则居身内。论用真则截娑婆直出生死。妄则煮砂饭经劫难成。行人发菩提心求生净土。妄求真佛良可痛伤。如认贼为子。其家财宝必被消灭。四明大师有指妄即真观佛观心之谈。不拨极乐依正实境。奈何后世邪见蜂起魔侣炽然。灭正法眼。断佛种性。妄计缘影不肖西求。闾巷之人未闻正说。以此邪见密相传授。倘真为生死。必以正说为是。若障重者当更审缘影妄心境界。云何妄心无体。妄认住我色身之内。身住世界。世界住空。虚空广大徧含尘刹。如是则空大界小心劣于身。一念转微不可举示。不可求而求。岂不甚惑。既了此义。则知空性无边不出我大觉清净心中。况诸世界在虚空耶。况色身在世界耶。况妄心在色身耶。妄微身着。界大空圆。不出我心。我心广大。十方三世及一切众生色身妄念。欲求一法在心外了不可得。经云。认悟中迷昏扰扰相以为心性。一迷为心。决定惑为色身之内。不知色身外泊山河虚空大地咸是妙明真心中物。如澄清百千大海弃之。唯认一浮沤体目为全潮。穷尽瀛渤即是迷中倍人。又云。妙觉明心徧十方界。含育如来十方国土。清净宝严妙觉王刹。又云。十方虚空生汝心内。犹如片云点太清里。况诸世界在虚空耶。既十方空刹依正色心是我本有。我今求生本有之土。见本有之佛。正是翻破无始无明。不随颠倒。彼佛为我显现时。即我

本有心佛显现。我心显时。即彼佛显。我心彼佛之心。彼佛我心之佛。一体无二。性本圆融。何可舍西方极乐内心之佛。妄计别有惟心佛也。或曰妄心岂不亦具依正之法。答。妄心设具依正。岂不亦具极乐。若极乐如娑婆之实境可求。可说心具。若无实境但是虚想。有何实焉而谓心具。当知即境之心名真。离境之心名妄。真妄虽同。即离为异。即得离失。其旨明矣。

附真妄心境图说

(左大方相喻大觉不生灭心。心不可喻。姑以方相拟之。太圆相喻十方无边虚空。十小方相喻十方各微尘数世界。心字喻臂中所蕴之六尘缘影。此妄影在我身内。身在世界。界在空。空在大觉心中。故知东蕤西净。实境两形。远隔十万亿国。佛祖云。惟心净土本性弥陀者。正在含裹十虚大觉心中。若谓在妄想缘影中。可谓惑甚。楞严。百千大海弃之。认一浮沤目为全潮。此是迷中倍人。即此义也。又空生大觉中。如海一沤发。有漏微尘国皆依空所生。是则净蕤等土不离真心。了远即近。求即无求。自合理趣)。

真妄心境图(略)

又附破妄念佛说(一名直指心要)

大雄氏观娑婆有生老病死业系诸苦。教人念阿弥陀佛求生极乐国土。去圣逾远。人世浇漓。错解诸法在心。便认臂中六尘缘影。谓乐土在内不求生彼。此六缘影皆属前尘。本无自体。前尘若无。此心即灭。云何有土在此内耶。或谓悟道便为佛土在心。既见性。岂有反执缘影之理。魔外恶贼亦超此见。世无此见最下劣矣。汝欲悟真实本心者。当观所认六尘缘影之心。本在汝胸。胸住于身。身居国土。土及一切净蕤刹海悉在虚空。虚空无际。十界依正一切在中。此空虽大。我不动真实本心非大极大。彼空在我真心。如小片云点太清里。云何净蕤刹海不在本心中耶。然则佛说诸法在心者。非在胸中妄想缘影心内。乃在现前一念本真心内也。此心离知觉。超闻见。永断一切生灭增减之相。非始非今。本真如。含众妙。乃十界迷悟之本。不可得而议其广大者。既一切身土皆在大觉真心。与佛同证。则知极乐。娑婆等实境。乃全我心任意于中舍东取西厌蕤忻净炽然着相而求。皆不离我心也。故极乐弥陀相好现时即自心显。自心显时即彼佛现。我心彼佛心。彼佛我心佛。一体无二。故云惟心净土本性弥陀。非谓西方无土无佛不须求生。但在汝生灭缘影之中。名为惟心本性也。求彼佛即求自心。求自心须求彼佛。云何今时破法散僧闲道游儒与泛参禅理者。不知即境即心求不碍真之理。反于不二法中分内分外辨境辨心。教人舍外取内背境向心。使憎爱转多分别更甚。一分其境。便以极乐为外。教人不必求生。一分其心。便妄指六尘缘影虚伪妄想为心。谓极乐在内。又思此心无质。本无一切因果善恶修证之法。从是恣意妄涉世缘。教人不须礼佛烧香然灯诵经忏愿等。谓之着相。其上者使缚心不动如顽石相似。坏乱禅法。甚者更令放旷自如。杀盗淫业悉是空华。无妨于道。因此邪见直向阿鼻最下一层而住。直待此见悔时彼狱随坏。又于身外依境。虽见实有不敢说无。亦皆指为外物。打作两橛。不能心境一如。惟着衣吃饭。因贪口体。不敢叱之为外。而于天堂地狱及乐土尘刹。虽曾闻名。因不见故。直说为无。反言快乐便是天堂。苦楚便是地狱。其见卑哉。如来说为可怜愍者。是以我心实与佛心同一理。故弥陀愿力威德光明在我心中。承我心愚痴之力作一切佛事。无时不引导于我。我心亦于弥陀愿心之内。修念佛求生一切善行。无行不具含佛德。了彼佛德成我三昧。故知弥陀愿力始发心终究竟。无一法不直趣我心以。我心即佛心。故我亦于无始至今尽未来际修一切三昧。无一法不摄归佛海成本来佛。以佛心即我心故。如是依正色心因果净蕤虽同一心。而实不妨一一自分各住其位。以一心

故。虽净穢不同。所求不出于真心。以自分故。虽一心而必舍穢取净也。舍穢取净则感应道交。见彼本性弥陀。了悟一心则净穢自分。可悟惟心净土。如是而修。如一滴投海便同一味。方知大海即自己也。岂有一行虚弃不成功德者哉。村愚夫妇虽不识理。以信实有彼土。故于命终时反得往生。畏有陷空之人因认缘影为心。谓无外土。故虽修道行还受生死。是故凡求生者。当深心起胜愿行。或称名持咒。或旋绕礼拜烧香散华。六时忏悔。尽拔世缘。一心专注观白毫相。心不懈废。命终便生。更能孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。深信因果。不谤大乘。劝进行者。修如此法亦生彼也。如此念念求生。正是无念无求无生。何故。即精修是无修。非不修是无修也。人命无常。转息来世。尘事连环。钩锁不断。若不能于尘劳郁结及得志歇手不得处一割割断。起愿立行尽力一跳。焉得应念生彼。我今作礼奉劝佛子。当一心而行也(自注。因大方李居士作劝念佛国。请着语。故述。洪武乙亥九月廿日)。

呵谬解第三(堪为前祖吐气)

念佛三昧。境界甚深卒难究竟。古今师授互有不同。至于天台其说大备。慈恩。贤首各引其长。企我禅宗亦极明显。后学浅陋莫得指归。异见多途寻门未得。将六祖坛经说净土处。暗地转量随语生解。便谓本无净土不必求生。不知大师所说义符经旨。纵随其语亦不说无净土。净土既有。生理昭然。何故。初机执指为月。大师云。东方人心净即无罪。西方人心不净亦有[亿-音+(天*天)]。东方人造罪念佛求生西方。西方人造罪念佛求生何国。此极言当净其心不可造罪。岂西方果有造罪不净之人耶。如云。心净凡夫即佛。心不净佛即凡夫。岂真有不净之佛复为凡夫耶。故又言。净土远近但随众生善根不同。而佛土焉有远近之异。要众生永断十恶八邪。具修十善八正。若悟则能行慈悲喜舍。能净平直等善。即是观音。势至。释迦。弥陀。若迷则分别人我邪心虚妄尘劳。即是须弥海水龙鬼地狱。今详师意。随其心净即佛土净。岂不称可佛心。但圣人说法遮表不同。遮诠一切非。表诠一切是。同出佛口。义无有殊。若果不必舍穢取净。但净其心亦当净心而已。不必断恶修善。既于人断恶行善。必于土舍穢取净。其义益明。故佛说遮诠正显表诠令求生。说表诠正依遮诠知无生。曹溪令人因心先净则报境自净。不令求生。遮诠也。庐山令人佛报境净则因心自净。教必求生。表诠也。说法非前非后。二义未尝相离。奈何纔闻遮诠谓是。便谓表诠为非。自生退障。良可悯伤。释尊一代圣教诸部历谈。盖欲应机使无犹豫。像季扶宗树教。岂无抑扬之时。正当圆摄无余。岂可妄生二见。又大师云。心平何劳持戒。行直何用修禅。若依此语。不必持戒修禅矣。不知心平则不杀他自利分男女相。真实戒行皆在其中。岂全不持戒与劫杀人等而云心平。是知何劳持。正显大戒也。禅翻静虑。或翻正定。或翻一行三昧。岂有行直之人虑不静。定不正。行不一者。是知何用修。正显深禅也。师恐后学着法泥迹。于戒体中说何劳持戒。禅境中说何用修禅。例此则知于净土法中说不必求生。后学转泥。谓实不必求生。愚之甚也。盖大师所说。反劝也。诸祖所谈。顺赞也。非顺无以启进修之路。非反无以示惕厉之严。反劝顺赞悉应时机。无有实法。苟随古人语。不求古人心。醍醐上味为世所珍。遇斯等人翻成毒药矣。师称圆妙三谛。有生说无生。无证说修证。二边叵得。中道不存。合教乘圆顿法门。坦然明白。而谓禅宗于净土旨趣有所未尽可乎。若夫河西绰公。长安善导。信源禅师。智觉慈觉岂非继其后者。皆能远禀遗音力弘斯道。道珍怀玉行业厥彰。圆照诸师其验益着。余风尚在。更奚惑焉。

正明心佛观慧第四(此净宗根本法轮。持名者亦须于此悟入理持)

念佛三昧自昔至今有自来矣。独天台三观理冠羣经。超乎众说。三观者。一念即空即假即中也。空则一切皆空。假则一切皆假。中则一切皆中。俱破俱立俱非。破立圆融绝待。四明大师发

扬其旨。以圆妙三观释十六观。初观落日。先标送想之方。初心行人虽了根尘皆法界。而心想羸劣。胜境难现。如来设异方便。即落日为想。令起观中之日。圆人妙解。知能想心本具一切依正。今以具日之心。缘于即心之日。令本性日显现其前。以法界心。缘法界境。起法界日。既皆法界。岂不即空假中。又根境空寂。则心日无碍。缘起假立故。累想日生。心日皆法界故。当体显现。日观既成。三观同在。非一三而一三。不可思议。日观既尔。余观例然。又经题观无量寿佛者。举正报以收依果。述化主以包徒众。则但观彼佛也。观佛从一相好入。但观眉间白毫极令明了。八万四千相好自然当现。见无量寿佛即见十方诸佛。是为徧观一切色身相。毫相如五须弥。疏中令观劣应毫相。示初心可观故。慈云法师令直想阿弥陀佛丈六金躯坐于华上。专系眉间白毫一相。毫长一丈五尺。周围五寸。外有八棱。中表俱空。右旋宛转在眉中间。莹净明彻不可具说。显映金颜分齐分明。作此想时坚固勿移。此想若成三昧现前矣。经谓。诸佛是法界身。入一切众生心想中。心想佛时是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海从心想生。是故应当谛观彼佛。夫法界身始本相冥。能起应用。然非生能感。佛岂能应。能感如水。能应如日。是故始觉合本。犹白日升天应入净想。如影现百川感应道交。为入众生心想。又佛身无所不徧。以法界为体。若得此观佛三昧。则观解心契入佛体。佛体入观解心。斯乃始觉解于本觉。是故本觉入于始觉。解入相应。为入众生心想也。当知今观非直于阴心观本性佛。乃托他佛以显本性。是故先明应佛入我想心。次明佛身全是本觉。故应佛显。知本性明。托外义成。惟心观立。二义相成。是今观法。又经云。是心作佛是心是佛者。此明性修不二之旨。作佛二义。一者净心能感他方应佛。谓诸佛法身本无色相。由众生净心。依于业识。熏佛法身。故见佛胜应色相。二者三昧能成自己果佛。谓众生以净心想。成就观佛三昧。使自己终成作佛。此二义。初作他佛。次作己佛。当知果佛从证非是自然。即是而作。全性成修。显非性德自然是佛也。是佛二义。一者心即应佛。前言佛本无相。心感故有。则心佛有无条然永异。今泯此见。故即众生心全是应佛。以离心外更无佛故。二者心即果佛。以众生心中已有如来结加趺坐。岂待当来方成果佛。此二义。初是应佛。次是果佛。当知果佛本具。非从缘成。即作而是。全修成性。显非修德因缘成佛也。空破假立。皆名为作。不破不立。名之为是。全是而作。三谛俱破俱立。全作而是。三谛俱非破立。即中之空假名作。则能破三惑立三法。故感他佛三身圆应。能成我心三身当果。即空假之中名是。则全惑即智。全障即德。故心是应佛。心是果佛。故知作是一心修者。乃不思议三观也。或曰。何不惟以事想。乃显慧观。使初心难入。答。观慧事想乃至微善。但得一心。皆生净土。而曩妙不同。良以圆解全异小乘。小昧惟心。佛从外有。大乘知我一心具诸佛性。观弥陀依正为缘。熏乎心性。心性所具极乐依正。由熏发生。心具而生。岂离心性。全心是佛。全佛是心。终日观心。终日观佛。又应了知。法界圆融不思议体。作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作正作根作境。至一极微无非法界全体。而作故趣。举一即是圆融法界全分。既全法界。有何一物不具诸法。又果佛圆明之体。是凡夫本具性德。故此观门托彼瞻养依正。用微妙观。专就弥陀显真佛体。须知依正同居一心。心性周徧。无法不造。无法不具。若一法从心外生。不名大乘观也。又经云。丈六八尺像者。随顺下凡。使观小见大也。曩妙异想悉从性而起修。小大殊形。咸自本而垂迹。能观性初无差别。所观境宁可度量。圆顿之谈一音普被。示次第而非渐。顺根器而非徧。并启观门。全彰实相。像教之源岂不在兹。

道场尊像念佛正观第五

夫观极乐依正心境理一。道场圣像庄严供具。即与极乐依正一体。而观行人虽未离娑婆。如已生净土。于命终时莫不感应。且忏悔行事至一香一华。岂不即彼三谛之理。若不以此谛理事事正念观察。则大乘圆顿之道不能开显。如佛土无量庄严。皆彼佛因行所感。道场庄严等无差别皆佛

所感。亦即严具为妙身相。依正互融显法界理。岂可视为土木所成境耶。故知心境身土同一受用自在无碍。经云。波罗蜜生一切宝盖。于一切境界清净解生。一切华帐。无生法忍生。一切衣。入金刚法无碍心生。一切铃网。解一切法如幻心生。一切坚固香。周徧佛境界如来座心生。一切宝众妙座。供养佛不懈心生。一切宝幢。解诸法如梦。欢喜心生一切佛所住处宝宫殿。无着善根生一切宝莲华云等。因是义故。香华灯烛幡盖一切供具乃至衣服卧具饮食医药及一微尘。无非三昧。无非法门。皆能发人妙解悟心证圣。亦即一切生佛之身境智无碍。亦能与我同行为真法侣。发妙悟。俱生彼国。经云。禅定持心常一缘。智慧了境同三昧。能作此观则根境一致。何但我之三业为能修也。如地狱苦具刀杖剑火。以彼恶因所使。皆能摇动为蛇为狗为虫为鸟。穿骨入髓作诸苦事。况道场严具不皆解脱共成三昧。又况所奉尊像恭敬供养。尽心竭志如父如母。岂不能令我速生瞻养。且如一佛二菩萨像。神通愿力同佛真身。扣则灵。求则应。有何差别。岂可作土木胶漆金彩之见。不作西方极乐大愿相好真佛观耶。若像不真。则心不一。三昧难成。失之甚矣。盖佛慈普徧。于无二身随机应现。示真示化。或示形像。我眼障深。一法中见异。于佛真身而谓像耳。此像岂实像哉。如三辈接引之佛。随其品位胜劣不同。我所见像实亦当我所见。岂佛慈不普示我以像。然见有不同。皆即弥陀一体。华严会上大菩萨众。见佛广大无量天冠庄严舍那之身。三乘见是王宫降生老比丘。我等凡夫故应见是土木所成。昔人刻木为母。人有借觅能形喜愠。世孝所感尚能若是。古今造像征验不一。光明瑞应乃至舍利水火不坏。载之传记不可具陈。经云。佛清净身徧一切处。一切诸法无非佛法。何特此像而非佛乎。问。离一切相即为佛。佛身尚非。何况此像。答。若一切非佛。即一切是佛。何非佛耶。若知此义则悟尊像不离愿海。具大神力能摄能受。所有一切力。无畏。不共。大慈大悲。常乐我净。相好光明与弥陀全身等无差别。而我于中忏悔行事。当如乞人得近帝王。常怀惭战畏爱兼抱。渴仰摄受冀求出离。况复历劫难遇。今既遭逢。岂可轻易使胜行不进自作障难耶。又念彼佛哀悯我故。垂示像身。受我忏悔。一切重罪定得消灭。必生净土心得欢喜。忽如天廓地清。获得法眼。彼极乐国可如目覩。故知真像一致之说。非不甚深。学者宜尽其诚。莫生异解。

辟断空邪说第六

一代圣教一本于因缘正教。虽百非超脱之句。岂离因缘法哉。今时有一等断人善根极恶阐提。不识佛祖破执除疑解粘去缚之谈。随他脚跟。妄谓除此心外诸行皆空。无佛无法。非善非恶。错认妄识是真。谓此心外无法可得。遂即拨无因果。排斥罪福。言诸佛菩萨形像是土块木头。一大藏教是揩不净故纸。一切善行功德谓言着相一路。谈他之短。显己之长。或存所参话头。又谓不可固执。索性使人内外空索索豁达地了。即乃潜行诸恶。反谓于道无碍。自赚赚他。此等见解其类甚多。教律既不可容。一概滥入吾宗。必是波旬昔恨未消。遣来同我形服。坏我道法而无遗余。呜呼痛哉。经云。诸佛说空法。为度于有故。若复着于空。诸佛所不化。又云。宁可说有如须弥山。不可说无如芥子许。纵证小乘空见。是大乘菩萨所弃。况佛即有显空。空不离有。得名真空。今人说空。离有方空。空成断见。如陷坑弃永不可出。永嘉云。弃有着空病亦然。还如避溺而投火也。善星妄说法空。宝莲私行淫欲。皆生陷泥犁。后人不戒。复蹈其辙。盲引盲众。师及弟子自甘没溺。可悲甚矣。子闻父过犹尚不忍。况我释子负出世恩。反于形象法言恣意轻毁。此人必向五无间狱大热猛焰中。各各自受今日谬解之报。岂虚语哉。纵德山。丹霞亦如文殊仗剑。一时为人破执耳。岂以此作话把教授耶。佛法久住。全赖经像。形服威仪。善行乘法而已。舍是何据而得久住哉。佛说经像敬之不至尚获大罪。况更轻毁。罪逆可知。又佛说法空。欲人体空断恶。奈何不识佛意。而反滞空退善。岂不颠倒。又诸不善尚说无碍。不知善法何碍而欲不修。又将素食人比之牛羊。说法人叱为虚解。不知慧解如目。道行如足。无足虽见而不能行。无目虽行而不能

见。以不见故必堕坑塹。以不行故奚到宝所。文殊解深。为诸佛之师。普贤行大。作羣生之父。禅宗南岳尚以不无修证为悟道入门之要旨。今人邪见若是之深。岂不速陷极苦之处。楞严云。自谓已足。忽有无端大我慢起心中。尚轻十方如来。何况下位声闻。缘觉。又云。忽然归向永灭。拨无因果。一向入空。空心现前。乃至心生长断灭解。不礼塔庙。摧毁经像。谓檀越言。此是金铜或是土木。经是树叶或是迭华。肉身真常不自恭敬。却崇土木。实为颠倒。其深信者从其毁碎。疑悞众生入无间狱。失于正受当从沦坠。世尊于妄说法空。及未得谓得。未证谓证者。预已授其入狱之记。今人岂能逃佛所记哉。

禅佛不二法门第七

念佛法门统法界羣机而无外者也。实文殊。普贤所证大人境界。与华严。法华同部。味属醍醐。永明谓。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。诚向上又向上一路也。今人因不遂志。乃噫云。我生平都罢了。参禅非所望。不如且念佛。于是反怠其身。曾未深省。倘遇些些得志。无量恶作依旧现前。念佛如此。何益之有。彼谓。参禅妙而难。如造万间大厦。念佛麤且易。如作一隙草窟。见地若此。饥遇王膳认作草茹。如意珠王视为鱼目。可不哀哉。不知禅佛二门。发行虽异到家是同。参禅拈来即是。不着佛求。若自不具正知见。又不遇正知见人。纵不退转。多入魔道。无佛力救护故也。念佛一切不取。惟念彼佛。纵无正解及师友开发。但直信有佛身土。发志即生。纵滞邪小亦还于正。有弥陀愿力救护故也。是名发行有异。若论法门深浅。参禅即念佛。念佛即参禅。禅非佛不得往生。佛非禅不得观慧。念佛参禅岂有二致。若知此义。当乘得志。一刀割断。猛发大心。力行斯道。于世所有妻子宝货头目髓脑乃至身命。不自吝惜。决志求生。岂可不得已以最上法门作草窟鱼目小道。苟且而修。可惜甚矣。若能从公。放下生大乘宝所之见。办决定不退转心。随风顺流更加檣棹。何幸如之。问。佛是干屎橛。及一棒打杀。与念佛尊敬恋慕如何同耶。答。洪名六字。端拱太平。稍涉思惟。未免劳他多口阿师种种淘汰。只如阿弥陀佛身为土。土为身。身土无碍。心境圆通。或彼或此同一受用。乃至蕴。入。界。处一切诸法。直至无上菩提。一切时一切处无障无碍。非缚非脱。纵横逆顺皆即弥陀清净色身。尚不间于淫怒痴是梵行。尘劳俦是法侣。何特干屎橛耶。此既是佛。何须净地上挖肉做疮。起度生想。于无生灭平等法中倡生倡灭。弄千般。恼一切。使平地上死人无数。咦。到者里。切忌错会。错会则吃我手中痛棒有分。若谓此是曹溪门下搯[打-丁+(天/韭)]堆头触着得底。且未梦见在。问。恐不容如此计较。答。亦不外此计较。汝莫谓计较有心。计较无心。我几曾计较来。问。早是计较了。答。我适来说什么底。问者不会。良久又问。一切是佛。粪箕苕[竺-二+(((巨-匚)@一)/(冗-几+巾))]皆可酬。何以干屎橛答耶。答。一切是佛。门窗户闼皆可问。何取佛问耶。故知问者太高。答欲破执耳。岂可谓语有不同。妄认禅佛异行哉。问。念佛法门如此。如何得相应去。答。一声佛一声相应。声声佛声声相应。古宿如上淘汰。更有何不了耶。但冒发行。何虑不成。如空谷间有声皆答。声大大鸣。声细细响。乐国以三辈九品摄受众生。随根而导。无遗机矣。能勤精进。必不唐捐。以是义故。岂特禅佛不二。举释迦一化道。不出念佛一法门矣。奉劝后贤。莫生异见。

诸佛折摄法门第八

行人闻上依正之境。了知此土实苦。彼土实乐。虽观慧法门圆融微妙。而直见二土俨然皆即实境。非如浅信谓彼土心有则有有心无则无。光影幻化虚妄不实。若具此智。不为邪解偏见诸恶知识之所回转。则当正观二土苦乐净穢。于其境上生二种心。以为方便。非此二心不能生彼。一于娑婆厌离。顺释迦所说折门。二于极乐忻乐。顺弥陀所示摄门。以此二门精进修行念佛三昧。必定

成就。何谓折门。娑婆苦。无一乐。三涂日夜烧然不可堪忍。修罗忿战。人处何安。根尘八苦交煎。因果四生升坠。时有寒暑。境是沙泥。昼夜推迁无常不住。又受身臭薺。男女异形。所需衣食艰难羸恶。寿命不永。众苦相生。纵生天宫。报尽还归极苦。又不知乐即是苦。亲正是冤。颠倒攀缘。不求出路。从业致业。展转不休。如是苦恼不可具陈。故当厌离也。何谓摄门。极乐宝地宝池无三恶道。庄严妙过十方。无寒暑昼夜推迁。无生老病死结业。纯男无女。莲华化生。衣食自然。能成法喜。寿命无量。身光莫穷。闻法音则应念知归。靓相好而刹那悟道。如是种种快乐无量。故当忻乐也。若能日夜不休随顺佛教。于此土声色诸境作地狱想。苦海想。火宅想。诸宝物作苦具想。饮食衣服如脓血铁皮想。诸眷属作夜叉罗刹噉人鬼想。于彼佛愿力国土庄严。念念称彼理趣。生安隐想。宝所想。家业想。解脱处想。弥陀如来菩萨僧众如慈父想。慈母想。生接引想。津梁想。怖畏急难称名即应速来救护想。应念出离想。若于折门厌离不深。则娑婆业系不脱。若于摄门忻乐不切。则极乐胜境难跻。无发行初步。虽了观慧之旨。但成虚解。纵欲生彼。以不忻厌无因可得。若修此二门不识观慧。但事想故位非上辈。若能炽然忻厌圆修。观慧既生而复上品矣。或曰。诸缘放下。心与理会。境与神融。自然合法。何必忻厌取舍若是。答。若谓诸缘放下是道。只起一念放下心便与道反远。鹅湖云。莫抵忘情与死心。此个难医病最深。若还默默恣如愚。知君未解做工夫。且放下者。放下世间业缘耳。岂放下精进体道之心哉。坐在无事甲里。岂得心会境融与道合耶。若知不放下是放下。炽然忻厌取舍即不忻厌取舍。修无修。念无念。则名无功用行。无作妙心。奚难速证中道之理。又修故离断。无修离常。断常既离。则异乎所问而直生安乐世界。以二大士为同修。与弥陀相对。何法不可问。何行不可学。何疑不除。何求不得。则此忻厌岂不是成无上觉之大因行哉。

劝修第九

夫净薺同心。生佛一理。诸法本等奚假劝修。其奈迷心作境。净薺斯分。对待相成。缚脱迥异。缠缚多劫不易觉知。故须勤劝苦海众生求生极乐世界。行人既深知净薺苦乐真实不谬。便当如农趋利止之不得。然农为一岁饥寒。日夜不休。经年不倦。行者超历劫之苦。何止一岁饥寒。登九品之安。何止一年温饱。折摄二门如金玉。砂石虽三尺。孺子必弃石求金。不劝自取。此土苦。彼土乐。此生死沉溺。彼自在解脱。亦皆孺子所能辨者。亦必舍薺求净如救头然。闻教便行奚待更劝。苦乐二土是佛所说。谛信不疑修则自得。今人见屎尿则搐鼻攒眉。嫌其臭薺欲速去。见锦绮则舒颜展笑。贪其莹洁欲速得。暂时美恶幻境尚不能一忍而憎爱炽然。长劫极乐极苦而不速生忻厌。愚之甚。惑之深矣。又此界释迦已灭。弥勒未生。贤圣隐伏。众生奔波苦海。犹失父之儿。若不以极乐愿王为归。谁为救护。神仙未离空地尚不易至三品。十善之因生三界天。自劣至优各历多劫尤难如愿。成小败广如海如滴。中间或遇邪魔党。永退永失。敢言得出三界望四果四向。况历信。住。行。向诸地而超此耶。若修念佛法门。凡地不出。一生横截三界五道。蒙佛接引得生瞻养。华开见佛闻法悟道。不离当念。阔步大方。供养一切三宝。教化一切众生。弥勒生时再来此地。所有历劫父母妻子兄弟姊妹冤亲等境。谕以道品。告以昔因。皆令证果。则其行愿岂不广大耶。如是功德。一念失修便属后世。岂宜自缓。况世事千端连环不断。心则念念不住。身则在在无休。役我升沉。障我本性。历劫至今曾未休息。无常迁变不可久留。纵寿百年不逾弹指。今日明日难保其存。忽然眼光落地。不觉刹那异生。随其业因受形别类。披毛戴角着地飞空。今日见解都忘恍惚。三涂六趣飘零多劫不自知归。纵弥勒出生而我生处何定。尚不闻父母三宝名字。况经教圆谈。虽受异身保惜深重。因业致业从冥入冥。惧死贪生不异今日。若非即于当念之间。效彼先觉丈夫猛发大心。立决定志。奋扬举鼎拔山之力。一截截断。安能行业昭著光动人天。羣有蒙恩诸佛护念。闭三恶趣。开总持门。不待娑婆报满便得往生者也。若待处所稳便。衣食丰饶充

足。香华事事称意。思前算后卜彼良时。报尽恩冤。圆成善事。然后发行。虚空界穷。无此日矣。

宝王三昧念佛直指上

宝王三昧念佛直指(卷下)

劝戒杀第十

圆觉序曰。血气之属必有知。凡有知者必同体。以是观之。蚬飞蠕动与十方佛圆觉妙心同一真净。生佛既同。人虽至灵岂不亦等。共禀五行之质。同生天地之间。如 虚鼠危燕之类。应干象。肖日月。反能司人灾福。焉得不及人也。彼所以异于人者。因无始妄想恶业所牵。不觉不知改头换面。人但业对未至耳。岂真优于彼哉。彼有报尽当为人者。为天者。我障不识。忽尔人业报尽。反不及彼。奚谓是我食啖而定不及我乎。况昔同彼类。互为父母兄弟妻子姊妹诸亲眷属。今杀食之。即杀食先亲也。佛言。一切众生皆有佛性。以未来必成佛故。若杀之。是杀未来佛也。可不惧乎。嗟今伤杀之人。不识先因。为亲之时多生违逆。从亲起冤从冤结恨。冤恨连 讎 世世不失。相生相杀展转不已。故梵网经禁自杀乃至教他。方便。赞叹。誓呪等杀。及因缘法业皆制永断。此诚诚也。且彼物类性具先知。避不择时。逃不择处。天地宽阔尽可自养。今不能自生。两恰相值。必入人手者。盖先因不可逃耳。彼既不可逃。我当思痛戒。经云。假使百千劫。所作业不亡。因缘会遇时。果报还自受。故世尊示头痛金鎗之报。使人知佛尚尔。何况于人。世人平生友善。一言忤。一物负。尚结冤至死。况加白刃食其肉。可忘深恨乎。世典不合围。不擒羣。钓不网。不射宿。及闻声不食。正与三藏教许食三净颇同。虽不如大乘方等尽止杀业。亦止杀之渐也。止杀之渐尚有德及禽兽之誉。且枯骨无知。心犹不忍。况有命血肉同灵之物。可杀食耶。老子曰。驰骋田猎令人心发狂。又射飞逐走。发蛰惊栖。纵暴杀伤。非理烹宰。空中司命轻重悉记。使彼生则减纪。招不如意。死则堕狱。备受众苦。所有刀山剑树斩剉煎煮抽肠拔肺剥皮啖肉切骨削髓缴首挑眼焚脚烧手。诸大地狱靡不经历。拂石尘沙无可喻其寿命。报尽复堕饿鬼于如是劫。又堕畜生。于畜生中必杀一酬一。杀心若重一报千万乃至无尽。方与相杀之人如前相值。杀食偿债锱铢无差。如先有微善得生人中。尚世世贫穷孤苦多病短命癩痢失志盲聋瘖症疥 癩 痈疽脓血诸衰。百千等苦以自庄严。众怨境界毕集其身。亲族弃舍不可堪忍。此皆杀业既深故受如是极苦也。又异类亦有仁心。理不可杀。羔跪乳。乌返哺。有行孝之礼。犬护主。豸不屈。有忠直之能。蜂蚁君臣。鸳鸯夫妇。鴈行兄弟。嚶鸣友朋。观彼羣生与人何异。人反不能推同体之慈。杀彼养己。可谓灵乎。世俗延宾及行时祭。岂无苹藻瓜果得全斋戒。昔有屠子不肖杀。父以刀羊并子闭密室。谓不杀羊当杀汝。其子即自杀。缘是生天。于多劫中受天快乐。是知不杀之人既生善处必善其身。世世得长寿之报。又必能以德远及子孙。今佛法欲灭。多有为佛弟子不能体佛慈悲。饮啖自若。见素食人反谤其心太毒。百般绮语讪露其过。此等恶人。天神见而怒之。其如世人得彼类已反谓之杀直也。子产得其所哉。齐王无伤仁术。戴记杀兽不孝。况释氏四众乎。楞严云。以人食羊。羊死为人。人死为羊。汝偿我命。我偿汝债。以是因缘。经百千劫常在生死。生生死死互来相啖。恶业俱生穷未来际。又偈云。若欲杀生者。应作自身观。自身不可杀。物命无两般。有邪人谓众生妄生妄死。罪福本空。杀之无报。何不道我亦妄求妄食。舌味本空。食之无益。既有贪心。岂无报境。以上所述乃审己例彼。平等不杀。仁人合行之道。修念佛三昧正欲清净三业。解冤结。生净土。岂可不断杀食。于临终时自障乎。大藏广有教旨。三教莫不皆然。片纸岂能备引。愿闻斯义趣。体道好生。同跻仁寿。俱尽天年。免诸冤结。更能如法化人。充圣人慈济之道。使彼已悉证

慈心。必同造莲华之域成正觉矣。

劝持众戒第十一(皆净业 正因)

问。诸恶悉宜戒。何语之略也。答。经有具足众戒之说。奚独戒杀先。令断杀庶可具众戒耳。戒德不修。凭何立行。器贮醍醐。先涤不净。修三昧亦如是。众戒清静乃可得成。纵宿业深厚不能顿断。当方便制抑。自劝自心省身悔过。修四念处。了知世间乐少苦多。无常败坏不久磨灭。一切诸法皆不清净。设诸方便而使必断。岂可随念失宰。又世问伎能杂术乃至一切善恶能分念者。设不屏去。何能一心三昧。不一往生。何由众生。无明业识徧周法界。苟起一念世心。便被如是等尘劳魔党牵拽将去。全身陷没求出无期。鱼虽逸。一丝可系。害非不大也。心念尚尔。况身行哉。修三昧如箭取的。不待报尽便欲跳出稠林决生净土。岂可失戒攀缘志行因循使更入恶道。若闻之不戒。临终无验。莫谓佛力无感应也。

勉起精进力第十二

精进者。不为世间八风所退。不为身心异见大小病缘而怠其行也。行人欲入三昧。于中或被一切强软二魔内外惑乱。当坚强其志。重加精进。如金刚幢不可摧毁。如须弥卢不可摇动。如大海众毒莫坏。假使佛云汝不得生。即当答言。我先受释迦佛记。一切众生皆当发愿愿生彼国。尚不间于十恶五逆。我不造五逆。数过十念。必当得生。佛岂自诳冒违本愿。况十方诸佛示广长舌证明斯事。故必求生不退转也。是为行人金刚延幢勇健之力。佛记尚不退其初志。况天魔恶党水火盗贼强邪境界及妻妾情爱而能动我行愿哉。或曰。世人修而不得生。何耶。答。见异而行不庄也。然则虚丧其功耶。答。亦必承弥陀愿力。今世不生二世必生。二世不生三世必生。一念归向当来定得往生。是名皆不退转。但枉受多劫轮回之苦。故须一生取决。岂可自二其志堕在他世往生者乎。若宿业所使。愿行有亏。当一心诵拔一切轻重业障得生净土陀罗尼。持一遍即灭身中一切五逆十恶等罪。持十万即得不废忘菩提心。持二十万即感菩提芽生。持三十万阿弥陀佛常住其顶决生净土。此呪世本音声句读多讹。近代三藏法师沙罗巴所译最详要。故宜诵之为正行直指。呪曰。

奈麻辣怛纳 特啰耶也 奈麻阿哩也 阿弥打跋也 怛达哥怛也 阿罗喝帝 三迷三不达也 怛的也拏 唵 阿弥哩帝 阿弥哩打 唵巴伟 阿弥哩打 三巴伟 阿弥哩打 葛哩比 阿弥哩打 薛帝 阿弥哩打 帝际 阿弥哩打 韦羯兰帝 阿弥哩打 韦羯兰帝 哥弥你 阿弥哩打 哥哥奈 羯哩帝葛哩 阿弥哩打 顿度比 苏哇哩 萨哩哇 阿勒拏 萨怛你 萨哩哇 哥哩麻 吉哩舍 吉哩也 葛哩 莎喝(与奈同音)

亦名无量寿如来根本真言。诵得大精进。速生净土。

正行第十三

上皆圆妙求生之方。未为正行。行者发志必使入于道场。先观我及尽虚空界一切众生。常在生死大海历劫不休。飘零沉溺于六道中。无归无救。若不令其普脱。何名正行。于是等观冤亲之境。起大悲心如虚空量广大普覆。又念我身疮痍冤业苦聚。若不以此布施众生等修三昧令彼解脱。则违佛教诫。违我本愿。众生受苦甚可悲愍。我今发心如师王出窟。不求伴侣不求护助。嗔呻哮吼摧伏一切。定不为弊魔恶党退转。如是大心既立。然后审古贤念佛正行。择自然寂静非曾葳染之地。所费尽己所有乃可勾人。如法建立道场极令严净。供事毕备皆令莹净微妙。无始所有一切善

根普为众生回向净土庄严行愿。若不如是回向生因。奚得于是。三心圆发五体投诚。观佛相好胡跪合掌。运心普缘无边刹海一切众生及我此身。自昔至今流浪不返深为可痛。涕泪悲泣求佛垂慈。不觉身如大(如字)山崩。归命三宝。手擎香华。想徧法界敬礼投诚。剖腹洗肠发露过罪。昼夜六时克期练行。或障深未感。至死为期。于中不得刹那念世五欲。如是若不往生。佛是大妄语者。故此三昧其神若是。诸佛所赞。诸圣同遵。三昧仪轨惟慈云得中。宜熟味之。此是第一上行。境界甚深。学者于中当竭其力不可舍此趋彼也。若根机不等。胜行难全。亦必处于净室。使内外肃清。随意立行礼佛忏悔。日定几陈。精进一心誓不中悔。或专诵经。或专持咒。或但执持名号。若得见好相即知罪灭缘深。经谓不可以少善根福德因缘得生彼国。闻说阿弥陀佛。执持名号一日乃至七日一心不乱即得往生。故知执持名号即是多善根多福德之因缘也。又有未能尽断世缘亦修世善。于极乐国谛信不疑。念念恋慕。不忘于前行门随意修习。四威仪内以此为归。触境达彼渊源。临事力行方便。临命终时必生彼也。然诸行不同。法力本等。但存心缓速。故佛应迟疾。学者不可不知。又有慈云十念法门。每晨盥漱。静处面西修行。此往生初因。必不可失。或曰。如何用心不散乱。答。能运身口之念。毋论其散。但不间断。自能一心。亦可即名一心。惟行之不休为度。固不必忧散乱矣。如母丧爱子。龙失命珠。不期心一而自一。岂制之令一也。心不可制。实在行人勤怠耳。

客途所修三昧第十四

有客作礼而问曰。余生晚。机钝寡闻。自昔至今矜嫫湖海。处静进功。量力未得。若即旅次不假道场。六时三业皆可奉行。伏愿弘慈曲垂方便。答世。人欲修三昧必百事具足然后发行。今子之志拔乎类矣。念佛三昧普摄羣机。四威仪中皆为道用。子若力行。最初当立不欺心。藏德露玼。慎毋矜耀。从脚跟下便内外稳当。熟读净土经咒忏法极令通利。习所行威仪使端庄雅重。乃如前说起真信心。运大悲智。普为众生。如理观察二土净穢。苦乐两报实可厌忻。清净身心随分净服。于六斋日具蕞尔香华供三宝前。拜跪稽颡。立广大愿。在处生世以此为归。更不中悔。是日为始至形寿尽。每日六时修行此法。香灯有无毋固必矣。问。三昧一心。人事万绪。如何修行不相妨碍。答。如鸟入笼。身在笼。心忆园林。两不妨碍。笼系身不能系彼求出之心。事拘身不能拘我愿往之志。三界如笼。此身如鸟。求出即愿往园林。乃净土也。故知妄缘万绪不碍真心。日三夜三若有像处。或自有像随身。当口诵身礼。或默诵身礼。如无佛像或对经卷。或面西遥礼。或除东向随方修礼。若在道登舟及治身动用之事不可拨置。则佛事世事同运。念此世务本为养身。我身行道。世务即与三昧同体。问。心无二用。如何二事同运。答。一心不妨眼见耳闻身作心忆。应用无尽何止二事。便就动用中一心诵小弥陀经一卷。或上品。或楞严势至章。及诵净土咒或三或七至百多遍。又称佛号或三五百至千。为入忏佛事。回向已方入忏。随其文义节段。想我身恭对净土佛前。或形像佛前。跪拜瞻绕一一明了。不使昏乱。礼毕观白毫相等。量时而止。如前诵经咒佛号回向。此想礼与前道场行法同。但身礼异耳。其音随人境好恶而轻重之。当令声默相半沉大雅重。俾两肩隐闻。切不可与人多语。先于佛前烧香一炷。或拈物为香。至时但运想耳。余时宜独坐独行。远离喧杂及聚首闲谈戏谑侮弄哂笑歌吟咏笔砚。使人忘失正念等事。夜中人定境寂。用功正宜不同。生死事大岂随懈怠而恣睡眠。纵寒暑之极。慎勿脱衣。法服数珠宜置近处。手巾净水不离坐隅。或有所需皆应预备。又应观彼信根厚薄。不恼他人。不使人厌。于此无碍。则当微出其声如琴如瑟。细而沉重。大而不雌。使天神欢喜。鬼畜闻声。其功弥深。或在船及他家卑隈处。皆当察境察人。一心精进方便宛转以竭其行。切不可于中起人之过彰人之恶。又不可尽人之欢倾人之美。时闲处便而有他事异人为碍者。亦当择僻处端坐面西合掌至膺。声嘿随宜。如前想礼。又作务时一句一拜未圆。事讫。身闲当身礼圆满。佛前礼时忽有他事急为。一句一拜未圆。

当随作处想礼圆满。切不可入忏未多而重起忏。又想礼盖不得已。不可暇时亦想礼。又不可想礼于作务时而闲时反虚擲也。浅信人不可遽然劝修。深信人不可不密启之使其自肖。又不可使功归己。如春育物不见其功。依道场修。顺中易行。从客中修。逆中易行。逆中易行其功益着。问。想与身同否。答。意为身口之主。主既注想。焉得不及身口。如运香华身心徧至。岂不亦但念想。问。若尔。可不运身口耶。答。意业虽胜。若全身口。名三业圆修。问。六时之外如何用心。答。观佛相好。持咒。诵经。称名。顶礼等行。念念不舍克期往生。如行路。人步紧到速。步缓到迟。当如是用心也。若身心力弱不能具修六时。但克定每日若干时。虽不厌加多。亦不可一时增减而改其所立之行。问。若尔。道场所修为不必耶。答。如人堕海求船未得。忽遇横木执之达岸。岂可有船必求其木。况客中去住随主厌忻。得无罣碍。可不进功。如上为客途所修三昧。境界甚深。四三昧中名非行非坐三昧。亦名随顺四威仪三昧。正被大机。小智小根随分受益。余观世人闻易即作易想。妄谓得证。闻难即生退屈。尽失其志。信心切者又入邪见。密相传授。以悞多人。其传授之法千形万状。有不可闻者。皆能罗罩人心。非行渐张。师徒俱陷。岂能若尔正心下问之切也。此既可修。则一切奔驰世务流荡四方。邸店市廛百工伎艺。奴婢黄门受人驱役。及被牢狱者。未有不可修时。况出家四众。在家四民。有居有暇。所欲皆具。得自在者宁不进其行也。客名行一。字志西。自言读智觉禅师万善同归集甚熟。后游庐山见远公遗迹。因发愿念佛云。

三昧仪式第十五

道场法则如慈云尊者忏仪等文。此不再具。必使身心静定。期于忏内障尽行圆。起首前三日或七日。香华净水等供不宜不谨。有佛天先降森严此处。辟除魔事蕨恶等障。使行人三昧成就。故于道场当作净土想。解脱处想。宝所想。定得往生。无轻视之。又当观世间无穷之苦。如得避冤永不再入。不可将平日难割舍事蕴之于心。存其余念与忏时作障。使胜行不进虚丧其功。恐难再会。仪云。不得刹那念世五欲。

行者十人已还。多则不许。须审其人。平日行止无大羸过。信根淳厚离诸卒暴。音声和雅仪轨端庄。受人约束。为生死故不生悔恼。肯存谦下不贪名利。若无是人。四三亦善。一己尤妙。不可失察。使败坏轨则恼乱清修。于中尊德重行熟者一人。或别请久为师范者作方等道场之主。一众观仪听其举扬作大依止。或现逆顺毋见过失。其人亦可审己谦辞。或赴或止。礼诵仪式拜跪坐立。合掌旋绕一一端庄雅重。收视隔听摄境归心。未达者当问先觉。慎勿自恃其力。使身心摇动或欹或倚。

隔宿沐浴盥漱换服履等。使道具如仪。忏首领众入道场。除内护二人余不许入。各周旋烧香依位三礼。以祈感降。礼毕环绕立定。主忏出众白文一篇。祈三宝加护证明。俾无体障。必生净土。就举过去正法明。赞念大悲咒。如意轮咒。毗卢灌顶咒各七遍。主忏举咒即执水盂炉上请熏。约半卷许方传与右边之人。次砂次香次华亦然。如是右旋展转三帛三咒毕。复举大悲咒周围洒净各处。先明灯。最前挑灯照路。次执盂洒水。次捧盘撒砂。次提垆行香。后随处散华。从佛座后右绕三帛。使砂水边皆徧。次从道场外及施生所禅悦堂亦绕转一帛。次净厨。次东净浴室脱着处晏息处闲处及要路。凡行人经过处或绕彼屋。皆熏洒一帛。名为结界。界如金刚城墙。又撒砂结地界。洒水结方隅界。行香结空界。散华庄严法界也。如上一切法。用是大悲圣主及神咒加持故。砂水到处为佛宝土。魔冤不能入。邪外不能坏。而三昧可成也。界相慎不可破。破界大为不祥。且使一众道行难成多障。界相有内外。内界相即道场四方际畔。外界相即屋际外八方砂水到处。内人至外。界里止。越外为破。外人至内。界外止。越内名破。办事人手指衣裾等入内界帘幕一分

许。葶藶恶人入外界片时。皆为破界。当重建道场。乃远破界之相。可不畏哉。

其有身心之力不及。欲修五时。当止日中。四时又止夜中。三时再止日后。二时惟在早晚。立定不易。但增不减。纵病缘官事亦当想念。岂可随勤怠兴废朝立暮改。使正行不纯。修此道者再三审实我能行不。如浮身渡水。察水远近不致疲绝乃渡之。行人亦尔。观自勤怠。观法广略乃取之。不当趁一时立。实时而废。又不可别有诵持心不专注。如人发箭心一则中。行纯心一应念得生。于一念中所获功德岂易量哉。

扬佛下化之力第十六

已上所述是众生上求之心。而世尊下化愿力过于众生上求。百千万倍不得为喻。经谓。阿弥陀佛慈悲光明徧照法界。普作救护不令坠堕。慈悲愿力徧周法界。普作摄受不令漏失。阴入界身徧同法界。普令了悟不令退转。是故十方一切众生皆我弥陀愿力所持。世世不舍。以是义故。于我佛大愿之中。一称其名能灭八十亿劫生死重罪。弥陀常在世间救苦众生。众生能念岂不速应。母救儿难何待儿求。惟不逃逝必得受救。纵五逆具造。十恶满心。命终阿鼻相现之人。若一念改悔。十称其名。皆能变地狱为净土而得往生。问。入地狱之人蒙佛救脱。如经所明。因缘不少。然有终不能救者何也。答。屠肆之内聚生而杀日夜不休。有能止其杀者。有终不能止其杀者。狱无能救正复如是。又如人知经义合佛妙心。而身三口四等恶承宿习故不能灭除。故命终时不遇善友提奖念佛。直入地狱。虽受诸苦善因不灭。于诸苦事触境知心。既知是心亦知生佛一体。以一体故即知正是如来微妙清净之身。由能觉了生佛一故。正受苦时悉如梦事。了彼苦相即是菩提。此心淳熟无错谬故。又能促多劫极苦之报一时轻受。其人虽受众苦得无苦相。反起代受苦心。以此妙解合佛心故。昔曾所供养佛名像。所归敬佛经卷。所信解佛及念弥陀机感相投之佛。如我解境还现如是。广大如虚空量。威德炽盛光明至彼地狱最上之顶。垂肩弹指慈音告敕。于其支体放大光明。其音随光直至地狱渊源之底。所有铁城铁门铁网铜柱乃至刀山剑树镬汤垆炭一切苦具。承光照者无不摧碎。如影如风了无踪迹。一切鬼吏狱卒铜狗铁蛇铁嘴诸虫鸟等。承光照故如菩萨相。慈视爱念。其人忽得本心。增益善念。见彼光明。又闻告敕如深井底仰望云汉。举眼上视见佛胜身。踊跃欢喜头面顶礼。悔过自责与同苦者发菩提心。随光直上至佛所已。摩顶授记接足作礼。听佛说法应念悟道。即能净佛国土同佛生处。如大菩萨成无上道教化众生难可穷极。如恶逆人罹官入狱。一恶为因众过俱生。展转累妻子父母亲戚知识人等同受苦果。善人出狱亦复如是。令同苦者展转生善。悉承佛力皆生乐处。若非佛光。报尽自出者于恶道生。自重至微。展转历无量不思议劫。方至人中犹贫穷下贱癯残百疾受诸大苦。又因求不得苦。恶念转甚还堕地狱。盲入棘林何由能脱。若承光照威力则能转重轻受。转长短受。转多少受。一出地狱便生佛土。又能感佛恩德。端念罪苦众生。悲誓深重。经云。弥陀如来悲心激切。乃至无间狱大火轮中代诸众生受诸苦恼。方便救脱令生瞻养。又云。于彼佛身刀斫香涂。以慈力故不二摄受。下化众生激切之心于兹可见。况种种身同众生界。于诸时处作化事者实难可测。若不谛信。未可谓知法者。或谓众生全体是佛。谁是能救所救。只向他道。汝欠悟在。

十大碍行第十七

详夫一心平等。体性无亏。虽缠绵于业识之中。靡不有出尘之志。方欲究道。魔境先彰。一事亏心。万善俱失。成小败广。得者还稀。况乎物欲交倾。死生迁变。递相仿效。易地皆然。使如来三大阿僧祇劫不惜身命所得法门。因兹障碍退其心故。一旦在我而灭。可不痛伤。既为释迦之

子。不以力争。坐令法界羣有永失慧目。甚于割切身肉也。今依经立十种大碍之行。名十不求行。或不得已障碍现前。众魔诸恶不能侵。悉如金火同炉。火虽欺金金必成器。十大碍行者。一念身不求无病。二处世不求无难。三究心不求无障。四立行不求无魔。五谋事不求易成。六交情不求益我。七于人不求顺适。八施德不求望报。九见利不求沾分。十被抑不求申明。此十摄一切碍。惟上智堪任。中下之人不敢希冀。若照察觉悟。省身体道。持之不失。则能入诸魔界不为羣魔沮伤。循诸色声不为色声惑乱。乃至憎爱利名之境。人我得失之场。我心先居碍中。彼碍岂能为碍。碍若无碍。道行可以直进。若非以碍为通。则于非碍反成为碍。何以故。身无病则贪欲乃生。世无难则骄奢必起。心无障则所学躐等。行无魔则誓愿不坚。事易成则志存轻慢。情益我则亏失道义。人顺适则内必自矜德。望报则意有所图。利沾分则痴心必动。抑申明则人我未忘。十无碍道能生是过。及成一切不吉祥事。何以故。贪欲生必破戒退道。骄奢起必欺压一切。学躐等必未得谓得。愿不坚必未证谓证。志轻慢必称我有能。亏道义必见人之非。内自矜必执我之是。意有图必华名欲扬。痴心动必恶利毁己。存人我必怨恨滋生。是十种过从凡妄生。皆名邪见。展转生起无量恶法徧虚空界。必令众生堕于地狱。岂可于此不生敬慎。若能体兹碍境。知病性空。病不能恼。体难本妄。难亦奚伤。解障无根。即障自寂。究魔无根。魔何能娆。成事随业。事不由能。察情有因。情乃依缘。悟人处世。人但酬报。明德无性。德亦非实。世利本空。利莫妄求。忍抑为谦。抑何伤我。是故大圣化人以病苦为良药。以患难为解脱。以障碍为逍遥。以羣魔为法侣。以事难为安乐。以弊交为资粮。以逆人为园林。以市德为弃履。以疎利为富贵。以受抑为行门。如是则居碍反通。求通反碍。于此障碍皆成妙境。得之与失自不能知。人奚于中琼森取舍。如来于障碍中得菩提道。半偈之罗刹。仙人之歌利。瓦石来击之比丘。木盂为孕之嬖女。及鸯屈提婆之徒皆来作逆。而佛悉与其记。化令成佛。岂不以彼逆为吾之顺。以彼毁为吾之成也。况时薄世恶人事异常。于学道人岂无障碍。若不先居于碍。莫能排遣。使法王大宝因兹而失。可不惜诸。

罗显众义第十八

念佛三昧名一行者。世出世间诸助道行。悉为净土而修。无别岐路。如众流入海同得海名。万善同归得名一行。是故一切念处。正勤。根。力。觉。道。四弘六度皆净土行。乃至弹指之善及散心念佛。一称名一举手。礼诵瞻仰。一香一水一华一灯一供养具。或一念至十念。或一施一戒一忍禅定智慧。一切善根回向极乐。愿力持故。虽有迟疾。皆得往生。如滴水寄海。虽经多劫不坏不失不异不竭。以小善根回向极乐。虽经异生善根不失亦不坏竭。惟除外道种性及因心未起。善行未立。身心未屈。先期感应者不可同语也。是故三昧解脱行愿总持无量法门。惟念佛一门圆摄无外。悉皆具足。如大海吞纳众流性无增减。如如意珠满一切愿体无亏损。故又名三昧宝王。世尊以此三昧徧告众会大根之士。若文殊等。三乘八部无不倾心。法流东土。庐山阐扬。天下之望咸美其教。自佛至今圣贤之人。高僧巨儒或自行而劝人。或着文而作誓。重法如宝轻身若尘。挺身立行力修此道者。列宿尘沙莫况其多也。信不决人尚生边地。况正行者哉。纵欲别修道品。但假自力有退转着魔之患。此仗佛力。修则必成。无复魔业。永不退转。又此三昧非但远魔。一切县官口舌是非患难水火盗贼恶人凶事乃至虎狼虫兽鬼魅妖精不吉祥事不能侵害。亦不为一切疫痢伤寒痲疥下贱眼耳鼻舌诸病所恼。愿行无亏皆能排遣。惟名闻利养甜爱软贼及嗔心嗔火。虽有佛力不能救焉。行人当深加精进以攘却之。一念因循必为所夺。然软魔但害浅信贪怠失念之人。其精进者如刚火。得水反坚。焉敢小近而睥睨也。此身天人护助。临终正念往生。天乐盈空异香满室。光明照体宝座现前。弥陀臂迎菩萨手接。预知时至。正念不谬诸障忽空。沐浴加趺。会众说法叉手告别。或更勉人进道。书偈掷笔合掌而逝。临终之后举体如生。齿骨数珠烧之不坏。光焰异常五色鲜明。祥物于空盘旋不散。烟所至处舍利流珠。此耳目所常有者也。非平日履践明白精进力感焉。

能若是。嗟今之人修而无效。盖信根浅薄。因地不真。未会立行先欲人知。内则自矜。外欲显曜。使人恭敬冀有所得。甚至妄言得覩净境或见小境及梦中善相。未识是非先欲明说。此等卑下必为魔惑。愿行退失随生死趣。可不慎哉。虽有道场仪式。或被人知。盖不得已。岂可特露其迹。使观行倾败哉。还当审谛密实自行。内怀惭愧勿露其德。中有宿障欲灭。微见好相。如不蕴德闻人之耳。其行必覆。远公三覩圣相。平日未尝言也。但除临终时耳。至祷至祷。又此三昧体性虽圆。宜尽微细条章。革诸猥弊。乃至小罪犹怀大惧。解随大乘。行依小学。乃能合此三昧。小不自小。小随解圆。圆不离小。小即是大。小大解行一理无分。即超世见经云。孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。发菩提心。深信因果。不谤大乘。劝进行者。上每句是一法行。古人各有法训一章。又复当护人心。勿使夸嫌。动用自若。诵大乘经解第一义。亲近善友请问先觉。不执己见不引己长。志存忍辱行当依经。听闻正法。不毁僧尼。息世杂善。不贪名利。远离邪恶。处事必忠。将过归己。深诫绮语。一心不乱。视人如佛。捐弃伎能惟求往生。身必清净。如是等无量善行悉宜修习。能助正道。更能割世染心。于憎爱境无诸留难。凝心如一。必生净土。其功甚大。不可尽述。密修斯行高而不名。得生彼者何知其几。彼有名传记之人。如大海之滴耳。

人依教诫尚能利益无量冤业众生。况父母师长法门眷属兄弟姊妹。及平日解我患难提挈我者不得其利。但修此行恩无不报。阿弥陀佛及二大士境界甚深。于苦海中难得亲近。难得忆念。能忆念者必解脱。故经云。但闻佛名二菩萨名。除无量劫生死之罪。何况忆念。此是人中芬陀利华。观音。势至为其胜友。当坐道场。生诸佛家。是故十方如来示大舌轮殷勤劝励。娑婆教主告诫叮咛其辞激切。五浊众生必修此道乃得度世。盖彼五浊身心俱苦。以苦为命犹水火聚。而佛特于苦处行悲最深。世尊自成正觉至入涅槃。其音不二。有识之流须铭肌骨。弥陀愿力代不乏人。圣倡之前。贤继于后。廓然徧十方三世。霁然充六道四生。天神向化鬼物顺之。载诸行事具诸典章。盈溢乎海藏龙宫。徧布乎人间天上。皆我弥陀愿力致然也。佛言。最后恶世我法灭时。惟此教典多留百年以度羣有。然则此法岂非我等殿后之至训也。飞禽八八堕在愚痴。随人称名莲舌上。可以人而不如鸟乎。

余生末世后五百岁。人根浅薄。疑惑不信。异见邪解各执不同。正行之人多被惑乱。伤感盈怀。是故集我禅教净土诸文。取其极深至要之义述作此说。类以成编流布世间。斥邪显正。普愿法界众生于此说中。一见开解了悟真心。知弥陀依正还在西方。达西方依正不离本性。但含识者皆悉深阶。更愿先觉不悞慈悲。见未悟人如法教导。前人若昧。随根应病剖析幽微更为宣说。彼若一念信解。行愿必成。往生可期。功莫称述。纵异执牢固信乐不深。一句染神亦成缘种。展转利益无尽无穷。若能不师于心。不欺不妄。随此正教诲人不倦者。纵自不行即为已行。纵自未学即为已学。何以故。法界一相无自他故。昔有人二次倾已。有建会劝人念佛。命终往生其事昭著。能发慈悲之心。示摄受之相。及能利彼劝人念者。所得弘多。法王所使但不可执谓定不必自修耳。法门如海岂能尽言。聊记所闻为世劝发。

一愿四义之门第十九

此三昧说既详且明。还可一句一言而尽。一言。愿也。一句。戒解行向也。一部之义不出戒解行向。戒解行向必从愿起。行人既修三昧。若不持戒。虽有信心。为世间恶缘杂染侵夺。尘劳难遣毁坏法身。令解入邪不得往生。经云。若一日夜持沙弥戒。持具足戒。即得往生。故必当持戒也。戒根清净。若不以深慧妙解知净穢两土东西敌立真实不谬。即此净穢两土全具我心不离当

念。从何法修可得生彼。经云。读诵大乘解第一义乃得往生。故必当正解也。慧解既正。必依解立行。六时行道三业无亏。直进不退决期生彼。经云。修行六念回向发愿。一日至七日即得往生。故必当立行也。如是戒解行等所生功德。及一切时处与无始来大小善根。一一回向净土。临终乃得决生。经云。回向愿求生极乐国。如办事于家。归家得用。故必当发回向也。此一句义摄一切善法。如四时成实谷果。失一不成。此四法门亦复如是。若失其一。三昧不成。当四义具修乃满一愿也。问。匹夫匹妇一言四义懵然无知。惟一心称名或专勤礼拜皆得往生。何也。答。既信有二土。发行称名回向求生。岂更破乎佛戒。四义既具。遂得往生。成其初愿。岂无知者哉。问。若尔。但当一心。诸行自具。答。知四义而一心者。基地坚牢永无退转。若一心具四义者。忽遇魔恶邪党多退转也。问。净土之书作者多矣。今更有作。愿闻其要。答。世去人逝。所解异端。虽决甲疑复增乙病。乙病既复丙疾又生。展转多岐流于歧见。又今人之辟古所未闻。古人之偏今人莫至。去圣既远。故当依古辨明今疑。如满室之药。若不诊疾择其对者用之。非但弗瘳。命亦难保。经中一义万解(如字)万明。何厌乎言之再闻。何惮乎言之未闻也。

示念佛灭罪义门第二十

问。称佛一声能灭八十亿劫生死重罪。今观世人未有不一称名者。依旧业识茫茫如落汤螃蟹。灭罪之义何在。答。此佛真实之说。必不我欺。世尊成道经尘点劫。我造结业同佛至今久远无异。假使称佛名声声不绝。尽一生以及他生。灭罪劫数虽多。若比如是极大久远尘点之劫。正如指上土比大地土。耳炬火虽热。消大地雪岂尽融泮。况与佛同为凡夫之前。劫数转倍烦恼无始。发心在近。可不思之。夫一日七日一心不乱即得往生。及临命终时一心不乱。称佛一声灭八十亿劫生死重罪。乃至极恶逆人临终狱火相现。十念生净土者。盖仗我称佛名号威神一隙之功。承佛速疾救护大愿之力。如壮士正战堕围。得一勇夫与之强弓锐刀良马善策。即便踊身突围而出。战胜获功偃寇施恩。归奉其主永享丰乐。故云称佛一声灭八十亿劫生死重罪。非今日三明朝四。且犹且豫。或见些儿声色境界全无把握。与不曾念一般。欲因灭罪便不障生净土。其可得乎。故知散心念者。及虽志诚未离妄想者。被如是劫外之罪所障。若竭志者既灭尔所劫罪。由勇疾力。余劫罪不为障。便得成就往生净土。佛力广大徧覆一切时处。能摄小善入佛大愿。使同一味。一切劫罪皆得消灭。何止八十亿耶。如是功德实难可测。大乘圆顿横超直截之旨于斯可见。十疑论。十围之索千夫莫制。童子挥刃须臾两分。此喻纔念灭罪即生者也。又佛世有人于无量劫前采薪。为虎逼上树。忽失声称南无佛。贤劫之中得度会道。此明念佛于后世得生者也。又称佛属口。惟论其功。念佛在心。乃彰其德。论功则在我不倦。彰德乃见佛现前。二义不同。优劣可见。

略示列祖行门第二十一

法门广大徧摄羣机。易进功高众行莫及。鹫峰初演大器所归。震旦流辉三乘共证。法化益盛振古绝今。东晋远祖匡庐倡教。继时和者百二十三人。祖师三覩圣相如愿往生。朝士刘遗民作文立誓。见佛摩顶衣覆其体。又与同志闕公则等。于命终时悉从其行。晋翰林张抗但持大悲呪十万遍。宋江陵僧昙鉴以平日毫芒之善悉回净土。南齐扬都僧慧进愿诵法华为净土行。抗见净土在西屋间良久而化。鉴覩弥陀以水洒面曰。涤汝尘垢。清汝心念。汝之身口俱致严净。又覩瓶中生花。定起与寺僧话别。进因诵经致病。愿造法华百部填所诵。造毕病愈。忽闻空中赞善。随即往生。后魏壁谷僧昙鸾弃仙学佛。临终令弟子高声念佛向西叩头而亡。空中天乐从西而去。隋僧道喻以旃檀造三尺弥陀像发愿求生。后死而复苏。冥中亲覩瑞应见。佛谓云。明星现时吾来接引。及期果逝。唐京师善导和尚。台州怀玉。汾州芳果二师。真州自觉。睦州少康及并州惟岸等。皆不离大

乘。建誓立愿。灵验昭著感动天人。法云普覆含摄无穷。陈隋天台智者国师。洎传法列祖法智。慈云等。国初永明智觉禅师。长芦慈觉禅师。此大圣师。行超人天。德临三有。揭昏衢之慧日。破苦处之导者。皆以此三昧为自利利他杰世化人之道。化仪既毕皆生上品。又唐长安尼净真诵金刚经十万遍。将终五月内十度见佛。两度神游极乐。唐房翥劝一人念佛。感动幽冥。长安李知遥五会念佛。见空中神僧来接。得生净土。上党姚婆念佛立化。并州温静文妻修行如愿。又张钟馗。张善和皆为杀业。狱相已现。十念便归。石晋凤翔僧智通。宋明州僧可久。观智者遗文。一心修习。神游净土。见标名华座者。出定之后悉如其言。宋金太公。黄打铁。吴琼。初皆为恶业。改悔精修。于往生时悉有瑞应。荆王夫人。观音县君冯氏夫人。虽在女流。其德反着。此胜法门凡有心者皆可修行。奚间缙白男女老幼愚智异流极恶最逆阐提之辈。今依传记聊述所闻。至若四海八极古往今来耳目不接。所闻未广历时既久。亡失者多。岂能尽述。

回向普劝第二十二

祥夫邪见之源由于师友之教。虽夙业所召岂免自心见惑哉。惑既不离我心。报必难逃苦趣。一染于识。万化莫回。宝王三昧念佛直指由是而作也。余立斯志。缘娑婆业系之大苦。念极乐依正之逍遥。净穢交参生佛互显。无量义海聚之于心。我以如上功德及未来际观集发心求生净土一切善根。如法性理展转无穷。自果从因徧周尘刹。为行为愿。回施众生一切圆成同生净土。又愿承兹念力。十方刹海并娑婆一切众生。若同若别依正色心一时趣入乐邦教主无量光明一毫端中。皆为乐国。变现自在。游戏神通。如佛所住。永无遗余。我愿方满。重复一心摄我。无始至今尽未来际。若大若小三业所修一切善根。皆现在前。普与众生于极乐国一心回向。仰祈诸佛神力。弥陀愿力。及二大士功德之力。愿此法门。愿此善根。徧我六根及诸支体。令我六根境智自在。满虚空界皆为色身。悉能宣说如是法门。以此根身即于一切众生之前。尽未来际不生疲厌。供养恭敬如事世尊。五体投地。胡跪合掌。志心劝以偈曰。

极乐世界最清净	庄严微妙超世间
弥陀愿力同虚空	相好光明亦如是
念念不离众生界	普度我等生其邦
我等自甘生死中	历劫沉沦莫超越
彼佛垂臂待已久	咨嗟弹指诚殷勤
光明欲发莲华开	今正是时愿生彼
身欲无常时欲过	众苦交煎应当离
愿速念佛同修行	尽此报身生极乐

又愿此法门常在世间。如佛法身。作不请友。利乐一切同生赡养。天龙八部常来护持。于此法门不容毁灭。如法性理永远流通与佛常住。

宝王三昧念佛直指

No. 1164-9c 附真妄心境图说

真妄心境胜劣之图（略）

（此方相喻真心大方广）。

此图所引乃上卷第二篇斥妄显真之说中来。恐人观彼犹有味者。故作此图再述其旨。使后学易晓云。

此一大方相喻大觉不生灭之真心也。心量不可为喻。今姑以方相拟之。此一圆相喻十方无边虚空也。此十个小方相喻十方各微尘数世界也。此人身中心字喻汝今胸中所蕴六尘缘影之妄心也。此妄影心在我身中。身在世界。世界在空。空在大觉本然真心之中。故知此东秽西净二土实境。两形远隔十万亿国土之外。岂在汝今虚妄缘影心中。佛祖有云。惟心净土本性弥陀者。正在此。以方相为喻能含裹十虚大觉不生灭真心中。若谓在汝即今妄想缘影心中。可谓惑甚。楞严云。譬如百千澄清大海弃之。惟认一浮沤体。目为全潮。穷尽瀛渤。此是迷中倍人。即此义也。又云。十方虚空生汝心内。如片云点空。况世界在空。岂能离我本然真心也。又云。空生大觉中。如海一沤发。有漏微尘国。皆依空所生。如是则净秽等土不离真心。又何碍于着相求生耶。若能了远即近。求即无求。自合理趣此真妄二心。古人广有妙释。不能具引。行者可不鉴乎。

No. 1164-9d 附破妄念佛说(一名直指心要)

念佛三昧者。大雄氏观此娑婆有生老病死等业系诸苦。教人念彼阿弥陀佛求生极乐国土之法也。以彼佛身及彼国土清净无比。庄严第一。依正极妙。故得名焉。彼佛众会所有大心菩萨闻。佛言教得生彼者。何止万亿。自是法流天下。东土西国。自始至终。如教生者转多。不可以微尘恒沙比其数量也。去圣逾远。人世浇漓。不知西方极乐实境见存。乃错解诸法在心一句以为玄妙。便妄认胸中六尘缘影昏扰扰相为心。谓乐土在内。不求生彼。颠倒甚矣。此六尘缘影皆属前尘。本无自体。前尘若无。此心即灭。云何更有彼土在此心内耶。汝又谓。心本在胸。心小在胸。焉可着此广大佛土耶。纵谓悟道便为佛土在心者。只可名为见性悟道。焉可谓之净土在心。若人作此见者。实名邪见。纵是天魔恶贼外道种性亦超此见。世间无有。此见最下劣矣。可怜悯哉。汝今若欲悟真实本然心者。先当观汝所认六尘缘影之心本在汝胸。胸住于身。身居国土。此土及一切净秽刹海悉在虚空之内。此虚空界无际无外。十界依正一切在中。广大难思。此空虽大。我之天然不动真实本心非大极大。又能圆裹如上最大虚空。彼空在我真心尚如小片之云忽点太清之里。云何娑婆极乐一切净秽刹海而不在我本然心中耶。然则佛说诸法在心者。实非在汝胸中妄想缘影心内也。乃在现前一念本真之心内也。此真实心。远离知觉。超诸闻见。永断一切生灭增减之相。非始非今。性本真如。具含众妙。乃十界迷悟之本实。不可得而思议其广大者。既一切身土皆在汝今大觉不动真心之中。与佛同证。则知极乐娑婆等土虽是实境。乃全我心。既全我心。我今任意于中舍东取西。厌秽忻净。恶娑婆求极乐。乃至憎生爱佛。恣意炽然。着相而求。皆不离我心也。如是而求。不离心故。故彼极乐弥陀相好现时即自心显。自心显时即彼佛现。又我心即是彼佛之心。彼佛即是我心之佛。一体无二。故云惟心净土本性弥陀。非谓西方无土无佛不须求生。但在汝生灭缘影之中名为惟心本性也。又云。求彼佛即求自心。求自心须求彼佛。义意甚明。云何今时有等破法散僧问道游儒与泛参禅理者。不知即境即心求不碍真之理。反于不二法中分内分外辨境辨心。又教人舍外取内背境向心。使憎爱转多分别更甚而深违理趣也。一分其境便以极乐为外。教人不必求生。一分其心便妄指六尘缘影虚伪妄想为心。谓极乐在内。因思此心无质又谓本无一切因

果善恶修证之法。从是恣意妄涉世缘。教人不须礼佛烧香然灯诵经忏愿等。种种善行。谓之着相。其上者又使彼缚心不动如顽石相似。坏乱禅法。甚者更令其放旷自如。言杀盗淫业悉是空华无妨于道。因此邪见堕落生死。直向阿鼻狱底最下一层而住。罪甚屠酷。直待此见悔时彼狱亦随而坏方乃得出。又于身外田屋山河大地所作之境。虽见实有不敢说无。亦皆指为心外之物打作两橛。不能得成片段使心境一如。惟于着衣吃饭。因贪口体之重。不敢叱之为外。而于天堂地狱及极乐土等尘刹。虽曾闻名。因不见故直说为无。反言某人某处快乐便是天堂。某人某处苦楚便是地狱。曾不知彼真心非幻。而亦实具天堂地狱刹海也。以此教人不必求生。愚之甚矣。呜呼。汝既不识不生灭真心含裹太虚。妄认身内方寸缘影为心。以贼为子。不求于佛。其见卑哉。经云。譬如百千澄清大海弃之。惟认一浮沤体。目为全潮。穷尽瀛渤。如来说为可哀怜者。正此辈也。是以我心实与佛心同一理故。故我弥陀愿力威德光明在我心中。承我心愚痴之力作一切佛事。无时不引导于我。我心亦于弥陀愿力大心之内。修诸念佛求生一切善行。无一善行而不具含佛德。了彼佛德成我三昧。故知弥陀愿力始于发心终于究竟。无一法而不直趣我心。以我心即佛心故。我心亦于无始至今尽未来际修一切三昧。无一法而不摄归佛海成本来佛。以佛心即我心故。如是依正色心因果净秽虽同一心。而实不妨一一自分各住其位于一心内也。以一心故。虽净秽不同。所求不出于真心。以自分故。虽一心而必舍秽取净也。舍秽取净则感应道交。见彼本性弥陀。了悟一心则净秽自分可悟惟心。净土如是而修。譬如一滴投海便同一味。方知大海即自己也。岂有一行虚弃不成功德者哉。今彼三家村里愚夫愚妇虽不识理。以信实有彼土故。于命终时反得往生。彼畏有陷空之人。因认缘影为心。谓无外土。故虽修道行还受生死。如是则知弥陀光明威德愿力常在世间化事不息。尚欲摄取逃逝专忘众生。况忆念佛者岂不生也。又彼国土既胜。其求生者亦必当深心起胜愿行。或单称名号专持一咒及但旋绕礼拜乃至烧香散华六时忏悔。尽拔世缘一心专注。观佛形容与白毫相。不懈废命终定生。更能孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。受持三归。具足众戒。不犯威仪。深信因果。不谤大乘。劝进行者。修如此法亦生彼也。若得生彼。非止得生。又能了知。如上着实努力念念求生之时。正是无念无求无生之理。何以故。即精修是无修。非谓不修是无修也。若果谓一切放下善恶无着坦荡无碍为无修者。又何异断见外道。非愚痴而何。岂不闻古人以色相反为无相。以深修乃为无修。以彼例此。法法皆尔。可不审之。今念人命无常转息来世。又况尘事连环如钩锁不断。若不能于是事萦心尘劳郁结时。及正当得志歇手不得处。一割割断。起愿立行。尽力一跳。焉得应念生彼。是故我今作礼。奉劝佛子皆当一心精进而行也。

此说因吾卿大方李公居士作劝念佛图请着语。于中故述此云。

时

洪武乙亥九月二十日书附

No. 1164-9e 旧跋

净直向读云棲大师法语。便知有净土法门。然犹谓净业与禅正如春兰秋菊不妨各擅其美。未知净业即是无上深妙禅也。自丁亥冬登祖堂礼蕩益大师。闻禅净不二之谈。谓不惟不可分。亦且无待合。虽慕之而窃疑之。今读此念佛直指。方信蕩师实非臆说。兼信永明大师四料简语直不我欺。故力募众缘刻印流通。而众友亦各欢喜乐助。当知阿弥陀佛弘誓愿力贯彻于人心久矣。刻既成。敬跋数语以识法喜。

辛卯中秋望日净业弟子车净直书于四莲居时年六十

净土十要卷第七

(弟子 邢时俊捐资刻此)

念佛直指。奉荐先考邢良。先妣潘氏。伏愿承斯胜利净涤娑婆故业。早生极乐珍池。发菩提心。蒙佛记蒞。普与众生同归寂常觉海)。

灵峰藕益大师选定净土十要卷第八

述曰。灵峰老人有怀于净土要典随缘会取次流通。癸巳后尚名九要。成时白老人云。西斋诗千古绝倡。请以十要行。庶可称观止矣。老人抚掌称善。甲午成时从金陵入山。老人曰。西斋汤头而今亦有忌味。为作甲乙[黑*主]矣。成时窃讶。老人笑而示曰。者话最忌涉理。净土尘尘不思议。说净土须遮他本不思议。倘涉理稍未圆。一辈愚人遂谓别有。成时闻之瞠乎大骇。因思中峰怀净土诗非不入妙。然可置之禅宗。不可置诸净土。浅人爱其提掇。恐有欲立反破之弊。西斋一味阐扬不思议身土。而奇才妙悟字字与不思议之白毫赤珠相当。如兰亭字少陵诗人不能学。然后知别提掇者皆偏也。爱偏锋者皆浅也。此话甚难说得。西斋公案话乃大行。乙未老人西逝。丁未余适金陵。见九要板毁散。爰有重刻之举。谨奉灵峰西斋诗选本编为第八简。刻老人所制赞于简端。颜全书为十要。原诗三卷而中下两卷于七言气格稍不称。致使文人有英气者未免错过希粟之谈。细翫之天。然五言本色也。遂以五言行。识其缘起如右。

No. 1164-10a 灵峰藕益大师西斋净土诗赞

稽首楚石大导师 即是阿弥陀正觉(末法能 如此高提祖印者甚难甚难)

以兹微妙胜伽陀

令我读诵当参学(此为后 来读此诗者指示榜样。即二有参入妙三观令四悉冷然)

一读二读尘念消

三读四读染情薄 读至十百千万遍

此身已向莲花托 亦愿后来读诵者

同予毕竟生极乐(毕竟亦 有事理。事则决定趣向。理则不在别处)

还摄无边念佛人 永破事理分张恶(此楚石 大师赋怀净土宗旨。亦是灵峰老人选诗本旨)

同居净故四俱净

圆融直捷超方略(二句和 盘托出。却深固幽远无人能到)

成时曰。事理分张。恶者谓舍西方功德庄严之阿弥陀佛而别计自性弥陀。舍西方功德庄严之极乐世界而别取唯心净土。此则事理乖张成大邪见。自他俱贼隳正法轮。的是恶见恶业。当来必受十方阿鼻大恶报也。同居净故四俱净者。谓西方极乐世界超胜十方一切净土。然其故不在上三净

土而在同居。良以博地凡夫圆证三不退。下品人民与一生补处之上善人俱会一处。正报既尔依报亦然。缘生胜妙五尘与妙中谛称性五尘非一非异非远非近。所以横竖俱超横竖俱即。最为不可思议。信则当下便是。拟议则乖。乖则贤智不可以为道。是则愚夫愚妇与知与能。故曰圆融直捷超方略也。

No. 1164-10 西斋净土诗(卷一)

四明沙门梵琦着

西有沙门智旭点定

怀净土诗(并序○七十七首)

诗云。伐柯伐柯。其则不远。说者曰。睨而视之犹以为远。信斯言也。阿弥陀佛三十二相。八十种好。神通光明华池宝座琼楼玉宇皆我自心发之。心不见心。无相可得。昔天衣怀禅师亲见明觉。尽佛祖不传之妙。常修净土。垂问学者曰。若舍蕘取净则是取舍之情。若言无净土又违佛语。当云何修。自答云。生则决定生。去则实不去。余谢事闲居作怀净土诗。劝同袍之士及同社之人。凡有心者悉令念佛。夫何远之有。

我佛真身不可量。大人陪从有辉光。食时并是天肴饩。行处无非圣道场。庭下碧流微吐韵。殿前瑶草细吹香。十方一等庄严刹。终说西方出异方(此世界悉檀中之第一义也)。

万劫修行相好身。身光知是几由旬。消磨岁月无穷寿。含里虚空不老春(此是主。下是伴)。四色藕花香气远(诸天所居)。诸天童子性情真。况兼善友皆招我。来作逍遥快乐人。

要观无量寿慈容。只在而今心想中。坐断死生来去路。包含地水火风空。顶分肉髻光千道。座压莲华锦一丛(心容如此)。处处登临宝楼阁。真珠璀璨玉玲珑(根心容来)。每为娑婆苦所萦。谁闻净土不求生。天人皆是大乘器。草木亦称三宝名。处处园林如绣出。重重楼阁似生成(所闻净土如此)。诸贤莫怪归来晚。见说芙蓉始发荣(结归谁不求生)。

却望(二字贯下六句)金莲宝界遥。楼台一一倚云霄。黄莺韵美春长在。玉树枝柔岁不凋。流水有声随岸转。好花无数逐风飘。野人自选归来日。何待诸贤折简招(豪杰之士)。

此邦潇洒乐无厌。遥羨(二字贵到底)诸人智养恬。座用真珠为映饰。台将妙宝作庄严。纯金细砾铺渠底。软玉新梢出树尖。眉相古今描不尽。晚来天际月纤纤(上皆智养恬也)。

参差宝构倚层虚。纵有丹青画不如(为甚不如)。林影交飞金孔雀。水光倒浸玉芙蓉。分明池上佛身现。宛转眉间毫相舒。百亿三千大千界。尽令方寸摄无余(果然描不成画不就)。

放下身心佛现前(提起下七句皆佛现前也)。寻常盈耳法音宣。风柯但奏无生曲。日观长开不夜天。行趋玉阶云冉冉。坐依珠树月娟娟。凡夫到此皆成圣。不历僧祇道果圆。

妙明觉体即如来。暂借莲花养圣胎。瑞相且分三十二。流光何止百千垓(垓借作数目字用)。庄严宝具相随到。细软天衣不假裁(皆不离觉体)。上品上生生死绝。尘尘刹刹紫金台。

未归极乐尚阎浮。漂泊风尘更几秋(自痛余生)。残梦频惊蕉叶雨。故乡只在藕华洲(念佛三昧)。屈伸臂顷无多地。高占人羣最上头(两联皆串)。二大士心怜老病。何妨携手上层楼。

纸画木雕泥塑成。现成真佛甚分明(此圆妙观智。即地暖波清也)。皈依不是他家事。福德还从自己生。万树花开因地暖。千江月现为波清。朝参暮礼常如此。在处皆通极乐城。

念佛功深罪自除(惑业净)。身归极乐国中居(苦果亡)。丛林草木璠瑶接。大地山河锦绣舒(承极乐国中来映上身字谓苦果亡而法身现)。香界来从移步后(应第一句)。宝莲结自放华初(应第二句)。玉毫炳焕黄金面。天上人间总不如。

天人莫不证神通。一一黄金色相同。散众妙花为佛事。尽尘沙界起香风。身光触体成柔软。乐具流音说苦空(天人所闻)。却倚雕栏望宝树。无边佛国在其中(天人所见)。经行地上尽奇珍。异草灵苗步步春。国界初无三恶道。庄严自有众天人。长空落日如悬鼓。大圣无时不现身。从旷劫来今始悟(悟其常徧)。故乡曾不隔纤尘。

满目池台锦绣横。祥光瑞霭灭还生。了无酒色离烦恼。虽有天魔绝鬪争。渴饮醴泉多舞凤。高栖璠树足流莺。待吾托质莲花后。却向琉璃地上行(观证前六句涤尽影响之见)。

池上藕花花上人。佛光来照紫金身。更闻妙法除心垢。尽救迷情出苦轮。举步徧游尘点国。利生终满涅槃因。娑婆界上光阴短。极乐知经几劫春(上六事一一尽未来际)。

净土真为不死乡。云霞影里望残阳。珠楼玉殿空为体。翠树金花密作行。款款好风摇菡萏。依依流水带鸳鸯(四句皆残阳中所望)。分明记得无生曲。便请知音和一场(赵州说的)。

一个浮泡梦幻身。如何只是纵贪瞋。好寻径直修行路。休学愚痴放逸人。护戒还合冰雪净。操心要与圣贤亲(净土真因)。明明指出西飞日。有识还令达本真。

几回梦到法王家。来去分明路不差。出水珠幢如日月。排空宝盖似云霞。鸳鸯对浴金池水。鸚鵡双衔玉树花(皆梦中景)。睡美不知谁唤醒。一炉香散夕阳斜。

风满瑶台水满池。花开菡萏一枝枝。细听鳧雁鸳鸯语。正是身心解脱时(不是文字阿师)。瓔珞自然成宝玉。袈裟全不假机丝。如来相好瞻无尽。所得明门誓忆持(花开见佛)。

遥指家乡落日边。一条归路直如弦(看他彻悟人语)。空中韵奏般般乐。水上花开朵朵莲。杂树枝茎成百宝。羣居服食胜诸天(皆归家真受用)。吾师有愿当垂接。不枉翘勤五十年。

一朵莲含一圣胎(托质)。一生功就一花开(花开)。称身瓔珞随心现(莲花化生之身)。盈器酥酹逐念来(化身所受正味)。金殿有光吞日月。玉楼无地着尘埃(化身所履道场)。法王为我谈真谛。直得虚空笑满腮(道场中所闻所证如此。又云何处得者一落索来)。

珠王宫殿玉园林。坐卧经行地是金。舍利时时宣妙响。频伽历历奏仙音。返闻顿悟无生理。常住周圆不动心(上一根反元。下六根齐脱)。触目皆清净土来。从旷劫到如今。

曾于净土结因缘。二六时中现在前(六时总)。每到黄昏增善念(后日分别)。遥随白昼下长天。如来宝手亲摩顶。大士金躯拟拍肩。不借胞胎成幻质。吾家自有玉池莲。莲台得坐最高层。我许

凡夫愿力能。顷刻人心翻作佛。斯须水观化为冰(能字注解)。玉抽玛瑙阶前树。金巾琉璃地上绳(即作佛化冰也)。无限天花满衣袂。十方佛国任飞腾。

浊恶众生也可怜。菩提道果几时圆。总云国土随心净。争奈形神被业牵。正剑挥来藤落树。密云散尽日流天。虚空毕竟无遮障。净土滔滔在目前。

一国巍巍一宝王。无朝无暮起祥光(振起下六句)。尼拘律树真金果。优钵罗花软玉房。见体自明非日月。知春长在不冰霜。又游佛刹归来也(收放一时)。赢得天葩满袖香。

将参法会礼金仙(往生)。渐逐香风出宝莲(花开)。红肉髻光流不尽。紫金身相照无边(见佛)。重重树网垂平地。一一花台接远天(见极乐世界广长之相)。诸佛界中希有事。了如明镜现吾前(见十方世界○此指树网花台中所见)。

土净令人道果圆。娑婆性习一时迁。鱼离密网游沧海。鴈避虚弓入远天(喻习不起映结句)。来往轮回从此息。死生烦恼莫能缠(迁习功能)。无心即是真清泰。有染如何望宝莲。

无限风光赋咏难(口门窄)。乐邦初不厌游观(眼界宽○下两联皆不厌游观之旨)。十虚卷入秋毫末。一粟藏来天地宽。玛瑙殿中金钉钹(应第四句谓殿中钉钹藏千界也)。珊瑚楼上玉阑干(应第三句谓楼上栏干卷十虚也)。妙音(即频伽鸟)历历闻人耳。何处飞鸣五色鸾。

金银宫阙彩云端。念佛人居眼界宽。宝树交加非一色。灵禽倡和有千般。酥酠自注琉璃椀。甘露长凝翡翠盘。不似雪山多药味。众生无福变成酸。

不向娑婆界上行。要来赡养国中生(振起愿力二字)。此非念佛工夫到。安得超凡愿力成(以行填愿)。香雾入天浮盖影。暖风吹树作琴声。分明识得真如意。盲认摩尼作水晶。

释迦设教在娑婆。无奈众生浊恶何(非异方便不可)。欲向涅槃开秘藏。须从净土指弥陀(异中之异)。白云半掩青山色。红日初生碧海波。旷大劫来曾未悟。东西谁道没淆讹(结归起句。读此可悟大师最后一喝。僮侗者应夺魄矣)。

麤境现前犹未识。法身向上几曾知。可怜转脑回头处。错认拈香择火时。口耳相传六个字。圣凡不隔一条丝(拈出法身向上事)。堂堂日用天真佛(出口入耳)。火急回光也是迟(切忌回头转脑)。

念念念时无所念(念体本来如此)。廓如云散月流天。此人造罪令除罪。与佛无缘作有缘。仙乐送归清泰国。好风吹上紫金莲(念念念时)。遥闻妙偈琅琅说。不是声尘到耳边(无所念)。

日夜思归未得归。天涯客子梦魂飞。觉来何处鴈声过。望断故乡书信稀(斩尽娑婆根蒂)。几度开窗看落月。一生倚槛送斜晖。黄金沼内如船藕。想见花开数十围。

曾闻白鹤是仙禽。日日飞来送好音。便欲寄书诸善友。定应知我一生心。长思乐土终归去。盲执莲台远访临(二句所寄书也)。百岁真成弹指顷。娑婆只恐世缘深(西来意)。

一寸光阴一寸金。劝君念佛早回心。直饶凤阁龙楼贵。难免鸡皮鹤发侵(迟则不堪)。鼎内香烟初未散。空中法驾已遥临(早则当下)。尘尘刹刹虽清净。独有弥陀愿力深。咫尺金容白玉毫。单称

名号岂徒劳(单传直指)。晨持万遍乌轮上。夜课千声兔魄高。岁阅炎凉终不倦。天真父子会相遭。如何说得娑婆苦。苦事纷纷等猬毛(昧天真)。故乡别早话归迟。何待君言我自知。客路矜嫫无一好。人生惆怅不多时。苍颜历历悲明镜。白发毵毵愧黑丝(二句再写迟字)。载读南屏瞻养赋。屋梁落月现丰姿。

娑婆苦海泛慈舟。此岸能超彼岸不(问亲)。直指迷源须念佛(答确)。横波径度免随流。千生万劫长安泰。五趣三涂尽罢休。纵使身沾下下品。也胜豪贵王阎浮(尽偷心免俗气)。

人生百岁七旬稀。往事回观尽觉非。每哭同流何处去。闲抛净土不思归(倒串)。香云玛瑙阶前结。灵鸟珊瑚树里飞。从证法身无病恼。况餐禅悦永忘饥。

人间苦乐事纵横。达者须寻径路行。福报天宫犹有死(应第一句)。神栖佛国永无生(应第二句)。风前鹦鹉琴三迭。水上芙蓉锦一絣(无生声色)。作计欲归归未遂。他乡又见物华更。

说着无常事事轻。饥餐渴饮懒经营。一心不退思瞻养。万善同修忆永明。净洗念珠重换线。坚持佛号莫停声。妄缘尽逐空花落(根起句来)。闲向风前月下行(结归正行)。

马鸣龙树是吾师。念佛参禅驾并驰(如何说并驰的道理)。五色云横日没处。一枝花拆眼开时(看他串对方知并驰宗旨)。玉音了了流仙偈。金采煌煌发令姿(收归上科)。旷劫相逢真父子。欲将何物报恩慈(半边汉将谓有多少奇特○此首应与后吾身念佛又修禅参看)。

即心即佛断千差。名教名禅共一家。果证无边身相好。光流不可说河沙。余方妙丽终难并。本愿精深岂易夸(果然同居第一)。大抵熏修须及早。临终免被业缘遮(鸟鸣哀)。

一自飘蓬瞻部南。倚楼长叹月纤纤。遥知法会诸天绕。正想华台百宝严(欣极)。此界犹如鱼少水。微生只似燕巢檐(厌极)。同居善友应怀我(结归项联)。已筑浮图欠合尖。少年顷刻老还衰。须信无常日夜催。九十六家邪智慧。百千万劫受轮回。不存宝界花池想。争得刀山剑树摧(深为邪智者告)。但自净心生愿乐。此中贤圣许追陪(邪倒不能坏)。

西行三十二河沙。彼国庄严是我家。但用一真为种子。全将七宝作莲花(体用串)。娑婆极厌今生苦。懈慢无令后世差(勤怠串)。宝月顿从心水现。如今光影正交加。劳生能有几光阴。健只须臾病又侵。常恐浮云蔽西日。须营净舍学东林。可怜世上愚痴辈。不及花间智慧禽(悲愍懒愤)。宝树亦能谈妙法。何妨坐听罢参寻。

佛自凡夫到果头。亲曾历劫用功修。净邦岂是天然得。大道初非物外求(串对)。先悟色空离欲海。后严福慧泛慈舟。今来古往皆如此(应起句)。度尽众生愿未休(以佛为师)。

乱世人如虱在裈。炎炎火宅避无门。早知佛国相期处。别有仙家不死村。身相短长同父子(非同蠅虱)。莲花开合表晨昏(言无晨昏应第四句)。赤真珠树黄金屋。每夜飞来入梦魂。

见说西方住处佳。凭高极目兴无涯。世情每逐炎凉改。人事多因治乱乖。白骨可怜萦野草(应第四句)。金台谁得挂庭槐(应第三句)。劝君早结宗雷社。坐看云端宝仗排。琉璃地列紫金幢。蜚翠楼开白玉窗。文字可夸才不称。肉身未到意先降。能言(四无碍辩)孔雀知多少。善语(初善中善后善)频伽定几双。清梦正贪归路直(从是西方)。夜阑无奈鼓逢逢(逢。叶符方切。音房)。

刹海森罗一念包(振起下七句)。于中不断圣贤交。倾身送想浮云外。极目斜阳挂树梢。潋滟金波随岸转。参差宝叶任风敲。诸天叹我骎骎老。早晚鸡栖彩凤巢(诸天慰语)。

赞佛言词贵直陈。攒花簇锦枉尖新(两句禅机愧死)。自然润泽盈身器。无数光明涌舌轮。称性庄严依报土(上三句指三轮不思议化。下句总承上三轮机局巧异)。随机劝发信心人(上皆直赞也。大宗匠拈动教义。直是家常茶饭而已)。愿求功德池中水。尽涤娑婆界上尘(以陈情结)。

莫将胎狱比花池。早向池中占一枝。却坐大莲成佛子(承第二句。)何烦慈母浴婴儿(承第一句)。口餐法喜真肴饍。心得明门妙总持(串对)。般若台前回定日。令人长忆鴈门师。

百亿劫中生死罪。纔称名号尽消除(若不了者请看注脚)。迷时妄想同春梦(点雪)。我佛真身等太虚(洪炉○倒串)。宫殿水晶千柱币。园林云锦万花舒(皆洪炉也)。痴心不是分高下(向道皆洪炉也)。上上金台始可居(九品亦约权实开显妙极确极)。

八表同游只等闲。须臾飞去又飞还。玉楼冉冉红云里。珠树亭亭紫雾间(元来只在者里)。不立君王唯有佛。平铺世界断无山。天人一样黄金色。尽未来时但少颜(竖穷横徧首尾相映)。

须摩提国赞何穷。不与他方佛境同(全提○此约十方同居而论详在下两联)。百味酸甜长满钵。一身轻健任游空。初心便获无生忍(圆三不退)。具缚能教宿命通(任运而知。不比小乘作意○此二句。下通凡地。上通圣地。一切教网无此名相。一切佛刹无此阶差。的确不与他方佛国同也)。今古往生留传记。尽尘沙界扇真风(个个全提)。

五浊煎熬道未成。羣贤修习誓非轻(珍重)。光中每出弥陀影。梦里亲书普慧名(二句根誓字来。行者深重誓愿。入佛菩萨大誓海中。故精通吻合也)。绣佛虽斋防退失(应道未成)。火车已现急求生(应煎熬)。临风莫洒杨朱泪。就我西方径路行(结归羣贤修习)。

水若澄清月始临。金容佛影现吾心。春风不易回枯木(惑障)。磁石应难受曲针(业障)。未得往生(报障)缘障重。必期成就用功深(机局巧妙)。譬如九转丹砂力。一点能令铁化金。

幽居悄悄栢森森。不遣红尘染素襟。一佛号收无量佛(解妙行妙)。后心功在最初心(因妙果妙)。云开白月毫光满。雨过青山髻色深。当念休生差别解。声声远唤尽玄音。

曾闻金鼎炼朱砂。一服飞惊玉帝家。轻风似举飘柳絮。美颜如日映桃花。况修净业身心妙(狮非狐类)。兼得慈尊愿力加(如日照昼)。此是长生无比法。仙经十卷不须夸(神鸾遗响)。

朝朝暮暮道心中。岁岁年年佛事同。一往进修安乐界(应第一句)。六时朝礼法王宫(应第二句)。方袍不厌香烟黑。坐具何妨手汗红(承一往六时四字来。明信愿行三数十年家风不改也)。如此出家今有几。灼然认得主人公(痴人犹自不肖。又云随黄蘗脚跟。食大颠口唾。寻常粥饭僧耳)。

池中莲萼大如车。据实犹为小小华。圣众略言千万亿。佛身知是几恒沙(隐言大华)。我闻妙德同慈氏。谁道弥陀异释迦。南北东西清净土。尽归方寸玉无瑕。

红莲常映白莲开。只有金莲不易栽。念念若能离溷浊。生生从此脱胞胎(积藏不易舍)。且依彼国严新果。却徧他方发旧荄(法界缘起不易信)。事与种莲无少异。根苗元向淤泥来。

莲宫只在舍西头。易往无人着意修。三圣共成悲愿海。一身孤倚夕阳楼(着意)。秋阶易落梧桐叶。夜壑难藏舴艋舟(速速着意)。幸有玉池鳧鴈在。相呼相唤去来休(结归三圣)。

千经万论不虚标。共指西方路一条。念念刮磨心垢净。时时防护道芽焦。栖莲静觉身安稳(应第三句)。得果轰传地动摇(应第四句)。谩费工夫推甲子。娑婆大劫只崇朝。家在西头白玉京。老来难遣故乡情。每瞻云际初三月。先注花间第一名。密密疎疎琪树影。来来往往水禽声。红楼紫殿春长好。纵有丹青画不成。

近有人从净土来。池心一朵玉莲开。正当萼上标名字。已向身前结圣胎。极乐逍遥长不死。阎浮逼迫最堪哀。法王特地垂慈愍。同坐黄金百尺台。

吾身(方袍圆顶)念佛又修禅。自喜方袍顶相圆(下何故单承念佛不承参禅。参)。曾向多生修福果。始依九品结香缘(绝不似禅和口气)。名书某甲深花里。梦在长庚落月边(两联一顺串一倒串)。浊恶凡夫清净佛。双珠黑白共丝穿(且道此是佛耶禅耶。参)。

念极心开见佛时。自然身到碧莲池(乞儿见小利者急须飘此)。火轮罪净千千劫(闭眼也着)。琼树光分万万枝(开眼也着)。善友深谈终不厌(广长舌)。灵禽妙语实难思(四六句)。功成果满须臾事。尚谓奔流闪电迟(钝乌逆风飞者急须读此)。

无边大士与声闻。海众何妨逐品分(无为差别)。一会圣贤长在定。十方来去总乘云(差别无为)。谈玄树上摩尼水。念佛林间共命羣。坐卧经行无罣碍。天花随处落缤纷。佛袈裟下失人身。重得人身有几人。万行不如修白业。一心何苦恋红尘。法王立誓丘山重。迷子思归涕泪频。若解返观观自性。明珠百八总家珍(昼夜一百八)。

西望红霞白日轮。仰观宝座紫金身。一方土净方方净。十念心真念念真。生极乐城终不退(驴前马后汉)。尽虚空界了无尘(撒沙坌土)。向来苦海浮还没。何幸今为彼岸人。

娑婆生者极愚痴。众苦萦缠不解思。在世更无清净业。临终那有出离时(须要思量到此乃可)。百千经里寻常劝(血滴满地。又云而今鼓歇钟沉久矣)。万亿人中一二知(上六句乃行者所缘境也。正为此等求生西方)。珍重大仙金色臂。早来携我入华池(大事因缘)。

评点定怀净土诗跋

右灵峰老人选诗七十七首。其圈点皆在平实切要处点睛。其诗家名句文身妙处概不污一丝墨痕。此大人作略。堪使行者吃紧得力。无复问桥之误者也。读诵之士须具择法眼以观之。至于成时评语亦在宗旨上讨警策。无非欲读者以深信大愿而起妙行耳。不无小补。故不敢废。成时稽首谨识。

西斋净土诗(卷一)

西斋净土诗(卷二)

列名净土诗一百八首

予幼时便修十念。愿登净土。倏忽三纪。未尝废忘。闲居西斋。试笔一百八篇。劝人念佛。

盖释子分内事也。凡僧俗之流于山城船邨所居之地。春夏秋冬之境。自十岁至百二十。惟佛是念。必令心心无少间断。则净土可登矣。教中谓随其心净则佛土净。何疑哉。

僧

念佛正家风。方袍与佛同。见闻俱是善。根界尽成空。出入玄门里。游行净域中。此心无量寿。随处现神通。

儒

亦考性根源。先王典籍存。易初惟一画。庸后不多言。必向禅门悟。须从慧业论。弥陀真面目。落月挂金盆。

道

清净佛因缘。无中出妙玄。不知谁氏子。何异小乘禅。念佛终成佛。求仙暂得仙。炼金金绝矿。变海海为田。

俗

红尘俗士家。念佛最堪夸。石上珊瑚树。泥中菡萏花。万殊归一理。三宝破羣邪。火宅抛离去。牛儿不驾车。

尼

嗔呻亦是尼。童子礼为师。尽有光明在。何曾顷刻离。云阶行道处。竹几坐禅时。莫遣袈裟下。尘缘犯一丝。

童

身心似水清。浊欲坏真情。初教弥陀号。终归净土生。褪残红结实。销半黑添明。又有蓬麻喻。何妨晚节成。

男

难得是男儿。人中几个知。恶因来世苦。佛号用心持。大士皆吾友。如来即我师。智从何处满。座上刹那时。

女

念佛莫因循。当来男子身。障除添福德。心净断埃尘。莲舌生甘露。高台会众真。拈珠成正觉。无垢界中人。

禅

只是自明心。何烦向外寻。西方真极乐。大士古观音。慧日三千界。慈光百万寻。修行须念

佛。也要用功深。

教

禅心两不差。赤白总莲花。佛祖无文字。儿童算海沙。净邦明似鉴。得道数如麻。散在羣经里。华严与法华。

律

标为净土因。冰雪照天人。即似鸟双翼。犹如车二轮。本缘从佛起。功德在心真。不复经霜死。莲花是此人。

密

何曾有异途。差别总毗卢。突出金刚杵。化为如意珠。游方皆见佛。缩地不须符。极乐红莲沼。娑婆劫海枯。

(云宗)

云宗是道流。耕食自为谋。可学神光悟。宜从善导修。为田忙过了。回首去来休。一片黄金地。经营定有秋。

(瑜珈)

弟子在行持。何尝不奉师。古今多不译。深远实难思。玉偈重宣处。金铃独响时。全身无量寿。大似不曾知。

(女冠)

长忆吕纯阳。深通十二章。女冠勤念佛。仙药更求方。总胜蓬莱岛。惟闻菡萏香。具严三十二。容貌佛威光。

(外宗)

城门辟四方。南北尽朝王。不出心清净。皆为佛道场。瓶盘金共造。枝叶树同芳。徧友诸知识。工夫不可量。

文

龙舒净土文。念佛甚精勤。博学通今古。雄谈饱见闻。争容邪语惑。更把定香熏。心佛无多字。倾肠说与君。

武

武人勇猛多。念佛离娑婆。直透涅槃路。能除生死魔。净邦安世界。苦海息风波。筑拜当时事。归来奏凯歌。

医

佛号大医王。人归不死乡。拈来皆妙药。托出尽奇方。橘内乾坤大。壶中岁月长。病缘无起处。热恼自清凉。

卜

仗佛作耆龟。须臾不可离。莲花从口出。日影向西驰。座上安身处。林中听法时。君平休更卜。世出世间师。

士

未可笑兜鍪。无常老病不。临民须念佛。入海要乘舟。尽有黄金殿。非无白玉楼。觉皇谈妙法。沙界一毫收。

农

田园徧十方。耕耨莫教荒。得火水中异。栽花石上香。铁牛号落月。白狗卧斜阳。念佛功成后。绿丝谷满场。

工

念佛智逾明。方圆物物精。琉璃心画出。净土愿雕成。宝座流光聚。虚空奏乐声。挥斤师弟子。去匪任非轻。

商

商人念佛功。家舍与途中。为利心行善。贪财事埽空。彩云擎落日。花雨散香风。不被无常罩。金台礼觉雄。

琴

学道似调琴。高低在自心。促时弦又断。停处韵还沉。万籁山当户。俱消月满林。子期勤念佛。此必是知音。

[其/水]

黑白未分时。神仙也不知。着中论胜负。沓畔辨雄雌。有限成虚掷。无穷费苦思。此生超净土。柯烂到家迟。

书

能书遗教经。自胜百兰亭。但倩人书壁。休耽酒满瓶。阵云垂大地。池水注沧溟。满写弥陀号。娑婆作典型。

畫

丹青世所传。佛像与神仙。着意描山水。留心在圣贤。伯时工画马。灵运喜栽莲。变相能挥笔。华池总现前。

渔

丝纶放下休。不岸不中流。大海莲华国。众生藕叶舟。夕阳红似火。新月曲如钩。念佛皆真境。烟横古渡头。

樵

撒手向悬崖。藤枯是烂柴。山河归自己。风月付平怀。担有千钧重。脚无一线乖。如斯真念佛。不必预安排。

耕

市地古田畴。泥人驾铁牛。着鞭无早晚。下种度春秋。成熟皆吾分。归来免外求。但将耕稼比。那有绝粮忧。

牧

牛儿养未驯。苗稼易生瞋。且把绳头掣。从教鼻息匀。夕阳千嶂晚。芳草四郊春。悟此天真佛。柴门月色新。

吏

须存念佛心。尘土丧光阴。点出光明藏。翻为福德林。垂帘人寂寂。隐几夜沉沉。总是修行地。杨公不受金。

卒

驱驰不少停。念佛暗持经。选佛标黄甲。居尘混白丁。月笼门外锁。风动阁前铃。便作莲池想。神游似梦醒。

巫

念佛有何疑。神衫取次披。净邦菩萨子。上品丈夫儿。鬼面从翻改。胡言任设施。当阳收酒盏。显示佛容仪。

匠

棺木好回头。人曾不死休。神奇为臭腐。幻质等浮沤。久视谁偏在。无还佛也愁。阿弥陀宝号。乐国是良谋。

屠

心是度生心。宗门理趣深。受身增恶报。趋死作哀吟。放下同成佛。拈来尽化金。千差一句

子。谁屋没观音。

酤

酤人过失多。作紧念弥陀。流入苦空海。变成香水河。红尘俱埽荡。黑业顿消磨。管取游清泰。心空一刹那。

织

念如纺织时。经纬岂虚施。大地絪成绢。虚空捻作丝。云藏无缝袄。花绽不萌枝。掉臂还乡去。莲开白玉池。

染

何曾离染坊。佛说正琅琅。碧绿随深浅。绫罗任短长。般般呈彩色。种种放毫光。本性清无滓。金莲徧界香。

奴

人奴业所牵。念佛要精专。翁即弥陀是。身为净土缘。满腔流法水。随念发池莲。霏霏香云里。琅琅玉偈宣。

婢

侍婢莫愚痴。光阴有几时。人身容易老。难得更须知。自怨裙钗贱。人嫌齿发衰。去来勤念佛。五障一朝离。

娼

娼人到处家。恋酒更迷花。念佛除贪妒。回心息怨嗟。水渠清似镜。莲沼大如车。脱体为男子。无令一念差。

囚

无过杀盗淫。狂狱口呻吟。敲打能称佛。掀翻莫变心。从教神鬼啸。自有圣贤临。结果莲台上。弥陀不外寻。

金

精金出冶时。妙手用钳锤。铢两曾无损。瓶盘各有宜。祥光何闪烁。美韵实希奇。便作弥陀想。真身不暂离。

银

器皿打银成。拈来觊面呈。普贤同境界。香象比光明。巧制莲花样。终归极乐城。乌梅揩白雪。净业在专精。

珠

正好念弥陀。名随一颗过。线来真佛现。穿去积功多。甘露生喉舌。狂心谢绮罗。低头如意宝。无奈喜欢何。

玉

工夫不偶然。且要用心坚。可诵弥陀号。须资净土缘。往生游宝界。开眼见金仙。泣血荆山事。光阴枉弃捐。

雕

雕栾属巧人。花草俨如春。君看优填像。谁挥匠石斤。功圆当此日。愿满在今身。八德池边去。芙蓉不染尘。

铸

扬夸孔铸颜。范合刹那间。模泻浑相似。镕成只等闲。自今专忆念。从此断轮环。炉鞴翻身去。花高不可攀。

塑

抟沙弄土呆。出我掌中来。面目由心作。规模放手开。不停持佛号。无间结莲胎。起倒皆因地。花中产玉孩。

妆

形骸金碧光。雕塑十分妆。自喜工奇妙。能令佛赞扬。山河并日月。赤白与青黄。但得金台好。功成任选将。

缝

念佛更奇哉。金刀巧剪裁。海从针孔沸。云入线蹊来。盖覆真空体。铺张杂宝台。工夫无间断。花合便花开。

绣

针线绣衣裳。弥陀念不妨。枝头栖孔雀。叶底睡鸳鸯。院落青春好。屏风白昼长。身心成一片。佛国任翱翔。

(梳剃)

梳剃甚风标。名低试手高。良田输薄艺。秋水见铍刀。赞佛无疑惑。持名勿惮劳。顿除烦恼发。光里靚明毫。

(菜余)

心平菜余家。便是好生涯。斗斛荒无减。钱刀熟有加。乐邦归路直。微利染缘差。坐卧弥陀号。莲台本不赊。

(伶官)

事业太风流。能消万种愁。王孙歌绮席。公子醉琉璃。忽过青难步。相寻白满头。能宣无我法。不必向他求。

(司庖)

不悞佛僧斋。精勤与愿谐。葷姜微点缀。盘筋巧安排。清净除荤血。丰饶备海淮。弥陀须猛省。自此陟瑶阶。

山

念佛最幽深。澄潭鸟啭林。乐邦真境界。终日好身心。竞吐枝头玉。争垂叶底金。寿光尘刹现。何碍向西寻。

城

红尘没马高。念佛匪徒劳。烁破昏衢烛。挥开爱网刀。凡夫登觉地。长者诱儿曹。不得真公据。娑婆枉一遭。

船

念佛水为邻。长街短巷尘。慈容如月满。圣号把珠轮。蓉浦收帆速。杨堤拨棹频。碧琉璃世界。圆证紫金身。

村

偏于念佛宜。茅舍竹为篱。简淡全然别。纯诚更不疑。乐邦清净境。须筑久长基。便是金刚座。毗岚八面吹。

春

林梢送落晖。日日劝人归。禽叫声流血。客闻泪滴衣。古今留不住。来往疾如飞。换却空腔子。莲台愿不违。

夏

入夏绽新荷。令人感慨多。幽花满衣袖。好鸟啭庭柯。碧落西沉日。沧江东逝波。皆归大圆镜。但莫恋娑婆。

秋

天宇展新秋。纤纤月一钩。主人全体现。国土此心周。峰雨堆青髻。海波拭绀眸。思惟亲见

得。西去任遨游。

冬

景物报君知。全彰净土时。千山皆玉树。万壑尽瑶池。埽荡空无翳。分明不待思。天寒应念我。岁晚涕涟洏。

行

见佛在吾前。光超日月天。重重眸子净。迭迭髻螺旋。垂露珠瓔满。空云伞盖圆。鸦鸣松柏里。心印是伊传。

住

还同珠走盘。佛相若为观。月满三千界。风清十二阑。返闻闻不及。离见见尤难。大士应微笑。平人被热瞞。

坐

人心湛不摇。念佛暮连朝。境界闲中现。光阴闹里消。象龙皆法侣。鳧鴈各仙标。五十年归计。红抽碧玉条。

卧

林间梦到家。都是白莲花。广赞三乘法。横分五色霞。宝衣香惨淡。珠树影交加。恰恰晨钟动。阑干河汉斜。

苦

无量苦萦缠。须归极乐天。敝逢珍御服。枵值绮罗筵。华座三时礼。明门一念圆。光辉超日月。甲子记流年。

乐

教人放逸增。净号口常称。佛土随心现。莲台作念登。犹如空印月。恰似火消冰。已住难思地。当来始化升。

逆

逆境勿求离。分明更是谁。全身无量寿。一等不思议。正念空诸妄。狂心任百为。目前荆棘过。红映碧琉璃。

顺

顺我意低昂。观时反不祥。佛名休放逸。随去便乖张。外合虚空体。中流日月光。岂闲修种得。正见作梯航。

喜

阵阵喜风吹。相牵未肯离。休教心放逸。便是佛慈悲。蝶舞花供吹。莺歌柳展眉。无忧妙三昧。安得不熙怡。

怒

初因气不平。逆境界中生。放下浑无事。思惟便有争。善人同聚会。菩萨共修行。着得贪嗔汉。柔和养性情。

衰

不觉泪沾巾。冤家作己亲。但随憎爱转。未出死生轮。净土离烦恼。长年脱苦辛。北邙山下路。鬼哭正愁人。

荣

富贵暂时间。须弥一座山。未闻登鬼录。有药驻童颜。佛国容归。去阎王肯放还。琼楼多少景。不死任跻攀。

贤

诸贤世所钦。念佛到如今。社里白太傅。山中苏翰林。无多真世味。未满是官龄。净土人何限。遗编仔细寻。

愚

须臾不可离。即是佛根基。耳目聪明外。乾坤混沌时。乐邦无别念。圣号勿他持。却笑惺惺汉。弥陀总不知。

好

大有好行藏。仁慈语不伤。化成金世界。流出玉毫光。佛授菩授记。风飘菡萏香。坐眠皆净域。何处觅西方。

丑

形丑此心真。华台宝树邻。西施蒙不洁。嫫母体无尘。落日如悬鼓。西方有美人。庄严三十二。出世丈夫身。

贫

身贫道不贫。念佛劝他人。但用不贪宝。难忘无价珍。国中长劫寿。界内暂时春。勿谓西方远。犹如臂屈伸。

富

虽云念佛难。衣食此身安。自可排金鼎。犹宜像紫檀。速于千里马。胜似九还丹。净土收功日。乾坤掌上观。

贵

闻法易心开。皆从念佛来。三千金世界。百万玉楼台。具足菩提种。庄严解脱胎。信根生定慧。圆满法王财。

贱

从来作罪轻。念佛易专精。印向无心坏。文从有想成。宝华铺地币。天乐满空鸣。脱换何潇洒。金台上品生。

闲

独坐面西方。轮珠念不忘。佛令心地净。舌作藕花香。日到衔山处。金浮满室光。此时无别想。亲见鼓音王。

忙

偷闲亦在人。谁满百年春。毕竟无时了。交煎逐日新。功名惟念佛。道业勿忧贫。铁树花开也。如来转法轮。

老

念佛是常规。休寻别路歧。眼开无异见。身去有光仪。净土全由我。心王更问谁。名标莲萼上。参圣不须疑。

少

莫道尚青春。无常不贷人。花开逢驴雨。索断值奔轮。绿鬓堪留意。红颜正健身。后生须念佛。老钝少精神。

(致仕)

场中兴已阑。致仕挂衣冠。不及归家好。何愁作佛难。路歧休洒泪。日月任跳丸。一颗珠相似。光明白玉盘。

(隐沦)

大小贵身安。都卢没两般。清泉居亦易。闹市住何难。得处无多子。狂来有若干。心心心是佛。默坐静中观。

(患难)

患难要扶持。弥陀作本师。毒蛇横路处。长剑逼身时。念佛休嫌早。回光莫待迟。虽云十万

亿。举意佛先知。

(疾病)

明明为有身。疾病不饶人。妄想无非妄。真仙未是真。热来风扇火。抛去骨缠筋。念佛离生死。阎浮化作尘。

(流移)

何处不堪伤。东西失本乡。偶存穷性命。难复旧田庄。旦暮归依佛。身心极乐方。自然超葳浊。金殿玉为堂。

(危亡)

危亡泪便流。生死几时休。铁树花曾见。金轮位可留。同成虚妄体。正是结交头。本性弥陀佛。人间总自由。

(十岁)

虽云身幼小。念佛作资粮。尚恐青梅落。休夸白日长。沮洳成巨浸。培塿至高冈。八岁称龙女。巍巍坐道场。

(二十岁)

男儿当弱冠。百岁二分过。念佛非为早。行慈不厌多。气刚须检束。欲盗渐消磨。贵贱须降伏。身中烦恼魔。

(三十岁)

吾师成道岁。念佛效如来。忽覩明星现。方知正眼开。鸟吟花自笑。山画水如苔。拄地真男子。回光亦俊哉。

(四十岁)

无闻古所悲。念佛是便宜。明镜三分老。花枝一片飞。法轮生宝树。功德溢金池。甲子如流电。宽为净土期。

(五十岁)

鬢鬢作老翁。眼暗耳将聋。念佛修身后。临行出暗中。展开双眼碧。飞下一轮红。皎洁无余想。金山满太空。

(六十岁)

龙钟半百过。只好念弥陀。易尽风中烛。难回水上波。菡胎频梦想。瑚树好枝柯。不作西归计。霜毛满镜何。

(七十岁)

高年自古稀。念佛待西归。黑业除离尽。红轮去似飞。便当游净刹。何用制新衣。了了瞻毫相。精诚破铁围。

(八十岁)

康强有几人。念佛最为亲。白发浑成雪。澄空只见尘。磻溪逢圣主。净土近能仁。总在光明里。毫端万亿身。

(九十岁)

安排理去装。未审到何方。不老不死国。无边无量光。五云垂作帐。七树列成行。大士诸尊者。同居乐未央。

(一百岁)

光阴到尽头。界内片时留。快念弥陀号。同乘般若舟。产时分九品。光处豁双眸。老死无拘绊。纵横得自由。

(百一十岁)

百年逾可敬。念佛作前程。赛刹空无碍。瑶池梦亦清。树林皆演说。瓔珞有光明。地上黄金屋。人心变化成。

(百二十岁)

百年逾上寿。修后念弥陀。身住涅槃界。岸非生死河。是心心即佛。问我我如何。径直西方去。山僧口太多。

西斋净土诗(卷二)

西斋净土诗(卷三)

十六观二十二首

(日观)

观门名日观。落日向西悬。了了同金鼓。团团挂碧天。去来心不昧。舒合眼常缘。与佛无差别。弥陀即现前。

(水观)

观门名水观。冰后作琉璃。照耀珠无数。分明事不疑。万千楼月朗。八种乐风吹。无我如何说。全心更是谁。

(地观)

地观观前地。观来了了知。须臾无不念。造次亦当思。略见庄严国。唯除饭食时。无边生死尽。净土复何疑。

(树观)

观门名树观。宝树列成行。尽覆真珠网。交辉七宝光。亿童花里住。千界果中藏。自种栽培得。撑天拄地长。

(池观)

观名池水观。皆是七珍成。如意珠中出。黄金涧底明。莲花微妙响。宝鸟赞扬声。到此分涓滴。尘劳尽洗清。

(总观)

宝楼名总观。五百亿峥嵘。日夜诸天乐。宣扬三宝名。圣皆心本具。方不远初成。忍界人虽恶。功深定往生。

(华座观)

观名华座观。七宝地莲花。华叶乃无数。万千非强夸。宝珠虽似幻。面像未尝差。大道离真伪。通人辩正邪。

(像观)

观门名像观。生不异如来。金色相好具。莲花心眼开。鸳鸯谈妙法。观势列华台。闻与真乘合。休将妄想猜。

(真身观)

真身观彼佛。高广世难量。海目笼千界。山毫照十方。士多为近侍。形化出圆光。心是慈悲体。弥陀见法王。

(观音观)

项辉观自在。肉髻紫金身。冠立一化佛。印成千辐轮。众随光不夜。华布色长春。久失慈悲父。临风泣涕频。

(势至观)

天冠大势至。五百宝华新。肉髻尤殊妙。金瓶绝比伦。庄严行布满。国界坐摇频。一佛二菩萨。众生数等身。

(普观)

观门名普观。趺坐大华中。照体光如日。开眸圣满空。鸟林谈法妙。言义与经同。彼此谁云

隔。精诚一念通。

(杂观)

池上先观佛。端严丈六躯。观音华座近。势至宝光舒。小相流尘刹。全身满太虚。十方皆自在。无欠亦无余。

上品观

(上品上生)

观门三品列。辈辈逐根差。具足心无间。兼修行不差。上生瞻养国。金地法王家。便得无生忍。宁忧作佛馀。

(上品中生)

中生尤直截。因果信无疑。口诵诸经典。身趣七宝池。圣临居止处。台接命终时。见佛亲称赞。何嫌受记迟。

(上品下生)

下生人易行。中辈不多争。无上道心发。金莲花内生。如来诸相好。妙法众音声。三劫登初地。不劳弹指成。

中品观

(中品上生)

观门三品列。辈辈巧安排。定满众生意。兼持八戒斋。逆愆无过患。恶趣出沉埋。即证阿罗汉。游行白玉阶。

(中品中生)

中生持戒法。具足一朝昏。检点心无悔。来迎佛有恩。金光登净域。莲萼赞慈尊。预果从中证。真心彻本源。

(中品下生)

下生男与女。孝养具仁慈。知识说净土。比丘真汝师。宝莲开合处。健臂屈伸时。观势亲开导。无生不厌迟。

下品观

(下品上生)

观门三品列。辈辈为君评。造恶愚无媿。垂慈友劝生。刹那心地领。十二部经名。口诵弥陀号。西来化佛迎。

(下品中生)

中生多犯戒。恶业自庄严。罪处神魂乱。终时气势熿。佛乘天荡荡。消狱火炎炎。佛众来迎汝。华池得例沾。

(下品下生)

下生须猛省。不善苦无穷。若听高贤语。当离恶趣中。魂飞心散乱。佛号罪消镕。莲烁如初日。西升极乐宫。

化生赞八首

(白鹤)

白鹤岂凡曹。玄裳格调高。仙人谩骐驎。海野啄腥臊。不隔云天路。何惭腹背毛。有闻无我法。因此断尘劳。

(舍利)

舍利是春莺。修眉漆点睛。黄金涂作翅。碧玉扣为声。上下七珍树。低昂三宝名。返闻闻自性。劳奏女媧笙。

(孔雀)

孔雀净无尘。如来一化身。尾开金殿晓。华动玉楼春。都护声休杂。弥陀语最真。灵禽知妙理。界上枉为人。

(鹦鹉)

鹦鹉信能言。茶毗舌竟存。自来多慧解。从本共根源。谩照寒潭影。空怀旧国冤。何由如此鸟。乐国任腾骞。

(频伽)

六十种音声。何由刻画成。嚙呻空外吼。缭绕树间鸣。尽遣羣雌伏。须教众鸟惊。心珠闻妙响。廓彻耳轮清。

(共命)

首殊一体同。共命佛园中。不异人头面。皆宣法苦空。娑罗朝饮露。菡萏昼吟风。互用根尘处。缘差性自通。

(水鸟)

鳧鴈彩鸳鸯。同时赞吉祥。绿汀分个个。丹浦列行行。树里逍遥境。花间富贵乡。宝池亲拭目。如意大珠王。

(树林)

净土系吾心。重重复树林。互成微妙色。同倡涅槃音。地下皆霜剑。人间尽棘针。坐思无限乐。楼阁未登临。

析善导和尚念佛偈八首(原偈。渐渐鸡皮鹤发。看看行步龙钟。假饶金玉满堂。难免衰残老病。任你千般快乐。无常终是到来。唯有径路修行。但念阿弥陀佛)

渐渐鸡皮鹤发。精神未免枯竭。可怜老眼昏花。恰似浮云笼月。妄想随时出生。贪心何日休歇。不如及早念佛。苦海从今超越。

看看行步龙钟。首腹犹如簸春。涉远奈何力倦。登高徒自情浓。出门途路千里。拄杖云山万重。不如及早念佛。速瞻宝座慈容。

假饶金玉满堂。珠翠绮罗艳妆。花下时时歌舞。樽前日日杯觞。寻思无限活计。毕竟难逃死王。不如及早念佛。临终定往西方。

难免衰残老病。休夸气力强盛。朱颜能得几时。白发忽然满镜。有限光阴尽来。无常杀鬼催并。不如及早念佛。悟取弥陀自性。

任你千般快乐。饶君万种方略。何由永固此身。谩说长生妙药。非久形神脱离。争容顷刻停泊。不如及早念佛。净土方为安乐。

无常终是到来。三界众生可哀。如入宝山相似。自甘空手而回。弥陀全体呈露。净土随方展开。不如及早念佛。转身得坐莲台。

唯有径路修行。实从自心发生。不离如今正念。顿除历劫无明。痴人尚自执着。浊染何由廓清。不如及早念佛。菩提道果圆成。

但念阿弥陀佛。此心念念是佛。佛外更无别心。心外更无别佛。吹开万里白云。涌出一转红日。宝树华池现前。语言文字难述。

怀净土百韵诗

欲生瞻养国。承事鼓音王。合掌须西向。低头礼彼方。观门诚易入。仪轨信难量。佛愿尤深广。人心要久长。婴儿思乳母。远客望家乡。郑重迎新月。殷勤送夕阳。分明蒙接引。造次莫遗忘。饮啄斋称首。熏修策最良。五辛全斩断。十恶永堤防。勿用求名利。毋劳论否臧。布裘遮幻质。藜糝塞空肠。摆拨多生债。枝梧九漏囊。精神纔懒慢。喜怒便抢攘。水滴俄盈器。江流始滥觞。积来功行满。趣取色身强。室置千华座。炉焚百种香。新衣经献着。美饌待呈尝。莫点残油炬。宣煎浴像汤。形骸同土木。戒检若冰霜。想念离诸妄。跏趺在一床。刹那登净域。方寸发幽光。骨肉都融化。乾坤极杳茫。太虚函表里。佛刹据中央。莲吐葳蕤萼。波翻潋滟塘。鲜飙须动荡。彩仗恣摇扬。灿烂黄金殿。参差白玉堂。楼随四宝合。台备七珍妆。镜面铺阶砌。荷心结洞房。珊瑚裁作槛。码碯制为梁。田地琉璃展。园林锦绣张。内皆陈绮席。外尽绕银墙。覆有玲珑网。平无突兀冈。璿林连处处。琪树列行行。果大甜如蜜。音清妙似簧。乔柯元自对。茂弃正相当。一一吟鸚鵡。双双集凤凰。瑶池无昼夜。珠水自宫商。渠莹金沙底。风轻宝岸旁。高低敷菡

菖。深浅戏鸳鸯。异形吞羣鸟。奇葩掩众芳。千枝分赤白。万朵间青黄。暂挹身根爽。微通鼻观凉。频伽前鼓舞。共命后飞翔。竟日莺调舌。冲霄鹤引吭。悟空宁有我。知苦悉无常。大士谈玄理。声闻会宝坊。经宣十二部。偈演百千章。直指菩提径。俱浮般若航。挽回寻剑客。唤醒失头狂。九品标麤妙。三乘互抑扬。炼深终绝矿。簸净岂存糠。示现真弥勒。咨参妙吉祥。圣贤云碍碍。天乐日铿锵。俊伟纯童子。伊优绝女郎。语言工问答。进退巧趋跄。火齐恒流焰。摩尼益耀芒。不须悬日月。何处限封疆。食是天肴饫。餐非世稻粱。挂肩如意服。擎钵自然浆。脱体殊清静。含晖更焜煌。袈裟笼瑞霭。瓔珞衬仙裳。徧往微尘国。周游正觉场。慈颜容礼覲。供具任持将。侧听能仁教。还令所得亡。及归弹指顷。翻笑取涂忙。每受经行乐。谁云坐卧妨。普天除斗诤。币地息灾殃。南北威灵被。东西德化彰。几番经劫烧。四海变耕桑。此界无亏损。斯人但寿昌。户丁休点注。年甲罢推详。满耳唯闻法。充饥不假粮。永怀恩入髓。且免毒侵疮。试说娑婆苦。争禁涕泪滂。内宗谁复解。邪见转堪伤。忍被贪嗔缚。甘投利欲坑。君臣森虎豹。父子剧豺狼。尽爱钱堆屋。仍思米溢仓。山中接雉兔。野外牧牛羊。夺命他生报。衔冤累世偿。太平逢盗贼。离乱遇刀鎗。好饮耽杯酒。迷情恋市娼。心猿抛胃索。意马放垂缰。逸志摧中路。英魂赴北邙。干戈消礼乐。揖让去陶唐。战伐愁边鄙。焚烟彻上苍。连村遭杀戮。暴骨满城隍。鬼哭天阴雨。人悲国夭殇。岁凶多饿死。棺贵少埋藏。瓦砾堆禅刹。荆榛出教庠。征徭兼赋税。禾黍减丰穰。念佛缘犹阻。寻经事亦荒。素襟龙奋迅。高步鹤腾骧。载顾同羣鴈。毋为独跳獐。圣胎吾已就。法侣尔相望。宝地同潇洒。金台共颡颥。翹勤山岌岌。积德海汪洋。旷劫功弥着。纤毫过即褻。三心期远到。十念整遥装。必欲超魔界。从今奉觉皇。(应起句 欲字)。

娑婆苦渔家傲十六首

听说娑婆无量苦。能令智者增忧怖。寿命百年如晓露。君须悟。一般生死无穷富。绿发红颜留不住。英雄尽向何方去。回首北邙山下路。斜阳暮。千千万万寒鸦度。

听说娑婆无量苦。风前陡觉双眉竖。贪欲如狼瞋猛虎。魔军主。张弓架箭痴男女。日月往来寒又暑。乾坤开合晴还雨。白骨茫茫销作土。嗟今古。何人踏着无生路。

听说娑婆无量苦。千思万算劳肠肚。地水火风争胜负。何牢固。到头尽化微尘去。一颗心珠离染污。声前色后常披露。打破髑髅无觅处。除非悟。如来金口亲分付。

听说娑婆无量苦。死王总作轮回主。六贼操刀为伴侣。同居住。何曾顷刻抛离去。功德天和黑暗女。两人最是难相聚。有智主人俱不取。依吾语。从今更莫登门户。

听说娑婆无量苦。筐中四大虻蛇聚。重者好沉轻好举。相凌侮。况兼合宅空无主。早觉参差梁与柱。风飘雨打难撑拄。毕竟由他倾坏去。教人惧。不如觅个安身处。

听说娑婆无量苦。人皆染色贪樽俎。玉缕笙箫金贴鼓。长歌舞。梨园子弟邯郸女。冬衣紫貂春白苧。凉亭暖阁消寒暑。一旦神魂归地府。应难取。空教泪点多如雨。

听说娑婆无量苦。为君一一分明举。风俗淫邪人跋扈。多囹圄。命终未免沉冥府。检点恶名看罪簿。因兹惹起阎罗怒。炉炭镬汤烧又煮。争容汝。自家作业非人与。

听说娑婆无量苦。高夸富足惭贫窶。无食无衣无栋宇。悬空釜。举头又见红轮午。只有碓边芹可煮。黄昏坐听饥肠语。多粟多金多子女。同欢聚。看来总是前生注。

听说娑婆无量苦。家家未免为商贾。出入江山多险阻。非吾土。磨牙噬肉遭人虎。魂魄欲归迷去所。烟横北岭云南坞。一望连天皆莽卤。知何许。荒村飒飒风吹雨。

听说娑婆无量苦。人当乱世投军旅。寇至不分男与女。摧腰膂。鸣蝉竟断螳螂斧。纵有才能超卒伍。几人衣锦还乡土。燕颌虎头封万户。虚相悞。奈何李广逢奇数。

听说娑婆无量苦。凶兵解散还屯聚。昨日为齐今日楚。更奴掳。乾坤毕竟归神武。赵括才疎空自许。强秦用间欺其主。四十万军生入土。悲前古。至今鬼哭长平下。

听说娑婆无量苦。星分海角船居户。东望扶桑朝日吐。迷洲渚。炮车云起青天雨。卸却云帆停却橹。打头风急鲸鱼舞。袞袞潮声喧万鼓。愁肝腑。遭逢患难谁依怙。

听说娑婆无量苦。茶盐坑冶仓场务。损折课程遭捶楚。赔官府。倾家卖产输儿女。口体将何充粒缕。飘蓬未有栖迟所。苛政酷于蛇与虎。争容诉。劝君莫犯电霆怒。

听说娑婆无量苦。如今业债前来负。贼劫货财身被掳。逢狼虎。挑生咒死兼巫蛊。奴婢辛勤依恶主。黑疮白癩聋和瞽。丑恶愚痴相与处。谁怜汝。发心归命慈悲父。

听说娑婆无量苦。横遭狱讼拘官府。大杖击身疮未愈。重鞭楚。血流满地青蝇聚。牒诉纷纷皆妄语。无人敢打登闻鼓。天上羣仙司下土。能轻举。何时一降幽囚所。

听说娑婆无量苦。三农望断梅天雨。车水种苗苗不举。难禁暑。被风扇作荒茅聚。久旱掘泉唯见土。海潮又入蒹葭浦。南北东西皆斥卤。枯禾黍。官粮更要征民尸。

西方乐渔家傲十六首

听说西方无量乐。三贤十圣同依托。稽首弥陀圆满觉。长参学。川流赴海尘成岳。佛性在躬如玉璞。须凭巧匠勤雕琢。凡圣皆由心所作。难描邈。华堂宝座珠璣珞。

听说西方无量乐。庄严七宝为楼阁。玛瑙珊瑚兼琥珀。光堪摘。金绳界道何辉赫。宝树灵禽皆化作。满池鳧雁鸳鸯鹤。鸚鵡频伽并孔雀。争鸣跃。更看朵朵金莲拆。

听说西方无量乐。琉璃田地金城郭。翡翠鲜明珠磊落。莲披萼。几多青赤并黄白。大士声闻随所适。天华烂熳沾衣袂。各各化身千百亿。神通力。须臾游徧微尘国。

听说西方无量乐。法王治化消诸恶。天上人间元不隔。相参错。圣凡平等同圆觉。长见宝花空际落。朝朝暮暮闻音乐。衣食自然非造作。香台阁。徧周国界常宽廓。

听说西方无量乐。凡夫浅智难图度。随有愿求无不获。何劳索。珠衣绮饌黄金宅。地似掌平尤广博。八功德水非穿凿。白藕花中胎可托。三生约。如今岂可轻抛却。

听说西方无量乐。君王便是如来作。不立三光并五岳。除沟壑。红霞紫雾长笼络。四八仪容金闪烁。钵中美味随斟酌。发愿往生真上策。堪呵责。死生路上飘蓬客。

听说西方无量乐。风林水鸟声交作。法句时时相警觉。贪嗔薄。能教有学成无学。不染六尘离五浊。如蝉脱去无明[谷-禾+卵]。冑受涅槃生死缚。空捞摸。语言文字皆糟粕。

听说西方无量乐。一闻妙道忘知觉。胸次不留元字脚。真标格。光明徧界红轮赫。鹏翅展开沧海窄。谁能更问篱边雀。多少凡毛并圣角。都拈却。尘尘刹刹归无着。

听说西方无量乐。长生不假神仙药。胎就眼开花正拆。心彰灼。永为自在逍遥客。来度众生离火宅。命终免被阎王责。露地牛儿如雪白。无鞭索。黄金地上从跳跃。

听说西方无量乐。娑婆已悔从前错。佛号自呼还自诺。思量着。唯心净土谁云隔。一贯由来双五百。婴儿谩把空拳吓。拟议不来遭一掴。诸禅客。凡情圣解曾销铄。

听说西方无量乐。四方上下天垂幕。不比娑婆田地恶。无垠堦。纯将一片琉璃作。能埽爱河波浪涸。尽翻苦树枝条落。智焰争容蚊蚋泊。神超卓。径登广大毗卢阁。

听说西方无量乐。且教影与形商略。收拾神情归澹泊。重磨削。觚圆更复雕为朴。世事休休还莫莫。谁将天爵并人爵。一念未生谁善恶。俄然觉。紫鳞掣断黄金索。

听说西方无量乐。未曾闻见须扬摧。异宝奇珍光间错。同栖泊。如来大士并缘觉。诸上善人皆许诺。谈空说苦相酬酢。百鹭羣中随一鹭。翔寥廓。从兹永断凡夫恶。

听说西方无量乐。乐邦是我心开拓。根缺女人皆不着。谁强弱。一人一朵金莲萼。行树七重珠网络。宝横风韵金铃铎。天上乐音相间作。须诚恻。返闻自性同先觉。

听说西方无量乐。娑婆自恨身飘泊。注想存心连晦朔。归皇觉。金台接引休忘约。架厦区区同燕雀。成桥渺渺随乌鹊。早晚无常来逼迫。难推却。西游快展摩霄翮。

听说西方无量乐。弥陀圣主垂恩泽。洗我禅心清且白。难寻迹。月光倒射寒潭碧。旧债新冤都解释。通身变作黄金色。一念须臾圆万德。真奇特。十方佛授如来职。

西斋净土诗

No. 1164-10b 题跋一律

日日当阳话夕阳 金桴击鼓响逢逢(叶房)

觉翁解惑欣重解 则老扬宗幸载扬

法界千花开佛国 无生一曲演珠玉

临行喝死支离客 振古威名压野狂

戊申七月。私淑弟子古歙成时稽首赋。时年五十有一。

净土十要卷第八

(弟子程思训出资参两 胡净睿 吴净迪 王净喻 许忠信 程净初 程传超 吴令琪 毕真 圣 洪真慕 戴士骧各壹两。共刻

西斋净土诗。伏愿各各自身与法界众生。净土妙境念念现前。净土法音时时盈耳。此生福慧增崇。当来往生得记（又江等光貳钱运壹钱参分 朱昌）。

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第九

述曰。灵峰老人云。昔人列莲宗七祖太局。只如天台教主坐不背西。卧必合掌。其发明净土如堂堂之阵。正正之旗。无敢与敌。又如法眼冢孙昼夜弥陀十万声。万善庄严瞻养。其发明净土。如大将军令出如山无敢动者。非皆莲宗列祖乎。天台幽溪无尽师。奉慈云行愿为日课。讲自所述生无生论。每一登座。天乐临虚。临终画空书妙经题屹然而化。以为莲宗嫡裔何媿焉。净要中收幽溪两作。今会为一要。近代诸师。公其绝倡矣。

No. 1164-11 净土生无生论

天台山幽溪沙门 传灯和南 撰

稽首能仁圆满智。无量寿觉大导师。所说瞻养大乘经。了义了义至圆顿。妙德普贤观自在。势至清净大海众。马鸣龙树及天亲。此土庐山莲社祖。天台智者并法智。古往今来弘法师。我今归命礼三宝。求乞冥加发神识。敬采经论秘密旨。阐明净土生无生。普使将来悟此门。断疑生信阶不退。将造论。立十门。一一真法界门。二身土缘起门。三心土相即门。四生佛不二门。五法界为念门。六境观相吞门。七三观法尔门。八感应任运门。九彼此恒一门。十现未互在门。

初一真法界门

一真法性中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。论曰。一真法界即众生本有心性。心性具无量德。受无量名。云何具无量德。谓性体。性量。性具。性体者。此心性离四句绝百非。体性坚凝清净无染。不生不灭常住无坏。性量者。此心性竖穷三世横徧十方。世界有边虚空无边。虚空有边心性无边。现在有边过未无边。过未有边心性无边。无尽无尽无量无量。性具者。此心性具十法界。谓佛法界。菩萨法界。缘觉法界。声闻法界。天法界。修罗法界。人法界。畜生法界。饿鬼法界。地狱法界。此是假名。复有正报。谓佛五阴乃至地狱五阴。此是实法。复有依报。谓佛国土乃至地狱国土。令易解故作三分别。得意为言。即性具是性体性量。性体离过绝非即。性具十界离过绝非。性体坚凝清净无染不生不灭常住不坏。性具十界亦然。性量竖穷横徧无尽无尽无量无量。性具十界亦然。正报五阴同性体性量。清静周徧依报国土亦然。此之三法亦名三谛。性体即中谛。性量即真谛。性具即俗谛。楞严云。如来藏妙明元心。非心非空。非地水火风。非眼耳鼻舌身意。非色声香味触法。非眼界乃至非意识界。非无明乃至非老死。非无明尽乃至非老死尽。非苦集灭道。非智非得。非檀那乃至非般刺若。非怛答阿羯。非阿罗诃。非三藐三菩。非常乐我净。此即性量无相。是为真谛。如来藏元明心妙。即心即空。即地水火风。即六凡。即二乘。乃至即如来常乐我净。此即性具十界。是为俗谛。如来藏妙明心元。离即离非。是即非即。此即性体统摄。是为中谛。又云如来藏性色真空。性空真色清静本然周徧法界。地水火风空见识莫不如是。地水火风空见识即性具也。清静本然即性体也。周徧法界即性量也。又地水火风空清静本然周徧法界。即依报国土性体性量也。见识清静本然周徧法界。即正报五阴性体性量也。云何受无量名。此心性或名空如来藏。或名真如佛性。或名庵摩罗识。或名大圆镜智。或名菩提涅槃。性体性量名空如来藏。即性具十界五阴国土名空如来藏。乃至性体性量名菩提涅槃。即性具十界五阴国土名菩提涅槃。故曰一真法性中具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。问。一真法界为初

心是后心是。若初心是应无七名。若后心是应无九界。初后俱堕。立义不成。答。此正显初心。是以初心是。方有后心是。如果地依正融通色心不二。垂形九界方便度生。悉由证此因心所具。故曰诸佛果地融通。但证众生理本。故得称性施設无谋而应。不然何异小乘外道作意神通。故法智大师云。六即之义不专在佛。一切假实三乘人天。下至蝼蛄地狱色心。皆须六即辩其初后。所谓理蝼蛄乃至究竟蝼蛄以论十界。皆理性故。无非法界。一不可改。故名字去。不唯显佛。九亦同彰。至于果成。十皆究竟。又后心是方显初心是。由后心果地全证众生理本。故果地七种名目悉是众生性德美称。但众生在迷。性称不显。克论性德。岂可言无。初后俱善。立义成矣。

二身土缘起门

一真法界性。不变能随缘。三身及四土。悉由心变起。

论曰。一真法界性。即前文所明性体性量性具也。教中说真如不变随缘随缘不变者。正由性体性量即性具故。晋译华严云。能随染净缘。具造十法界。谓真如性中所具九法界。能随染缘造事中九法界。真如性中所具佛法界。能随净缘造事中佛法界。性若不具。何所称能。并由理具。方有事用。此之谓也。是知事中十法界。三身四土。悉由真如随缘变造。既曰真如不变随缘随缘不变。则事中染净身土当体即真。无丝毫可加损者。楞严。见(八识见分)与见缘(八识相分。见相二分皆依他起性)并所想相(此不了依他而起偏计)。如虚空华。本无所有。此见及缘。元是菩提妙净明体是也。若然则娑婆极乐此世众生当生九品。弥陀已成吾心当果。悉由心性之所变造。心具而造岂分能所。即心是佛即佛是心。即心是土即土是心。即心是果即果是心。能造因缘及所造法。当处皆是心性。故明此宗而求生乐土者。乃生与无生两冥之至道也。

三心土相即门

西方安乐土。去此十万亿。与我介尔心。初无彼此异。论曰。弥陀经。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。百亿日月须弥大海及铁围山名一佛土。一土已自广大况亿佛土。乎况十万亿乎。是则极乐去此甚远。博地凡夫念佛求生弹指即到者。由生吾心所具之佛土也。凡夫念佛刹那之心至微至劣故称介尔。十万亿土居凡夫介尔之心。即心是土即土是心。故曰初无彼此异。问。介尔之心居于方寸。何能包许远佛土。答。介尔之心。昧者谓内。达人大观。真妄无在。盖此妄心全性而起。性无在心亦无在。性如大海心似浮沤。全海为沤沤还巾海。盖真如不变随缘。而随缘端即不变。既随缘不变。岂以真妄而分大小哉。

四生佛不二门

阿弥与凡夫。迷悟虽有殊。佛心众生心。究竟无有二。论曰。阿弥陀佛果人也。成就三身。四智。十力。四无所畏。十八不共等功德。凡夫因人也。具无量恒沙烦恼。造无量恒沙业系。当受无量恒沙生死。迷悟之相譬彼云泥。而言究竟无二者。谓据相则不二而二。约性则二而不二。盖诸佛乃悟众生心内诸佛。众生乃迷诸佛心内众生。悟者悟众生本具性体性量性具也。迷者迷诸佛所证性体性量性具也。心性之妙岂受其迷。迷而不迷斯言有在。故众生本有性体即诸佛所证法身。性量即报身。性具即应身。四智。十力。四无所畏。十八不共等功德会合可知。古德云。诸佛心内众生坐坐极乐。众生心内诸佛念念证真。故弥陀即我心。我心即弥陀。未举念时早已成就。纔举心念即便圆成。感应道交为有此理。故念佛人功不唐捐。

五法界为念门

法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体是法界。

论曰。行者称佛名。作佛观行。主伴依正余观。修三种净业。一心不乱。散心称名。以至见思浩浩恒沙烦恼。凡此有心皆由真如不变随缘而作。全体即法界。故法智大师云。法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作正。若然者。余心尚是。况念佛心乎。是故念佛之时。此心便是圆融清净宝觉。以此妙心念彼阿弥。则彼三身何身不念。求彼四土何土不生。但随功行浅深。品位高下耳。问。余心是法界。何必念佛。答。余心是而逆。念佛是而顺。以顺翻逆。故须念佛。非 法界有异也。

六境观相吞门

十六等诸境。事理两种观。彼此互相吞。如因陀罗网。

论曰。境观相吞者。事事无碍也。事事所以无碍者。由法界圆融不思議体作我一念之心。亦复举体作生作佛作依作正。既皆全体而作。有何一法不即法界。故曰一尘 法界不小。刹海法界不大。多亦法界。少亦法界。是以西方十六诸境。吾心事理二观。一一无非法界全体。如帝释宫中因陀罗网。虽彼此各是一珠而影入众珠。虽影入众珠而东西照用有别。境观亦然。以境为事则观为理。理能包事是为观吞境。以观为事则境为理。理能包事是为境吞观。若观若境。或一为事余为理。或一为理余为事。彼此互各相吞。故如因陀罗网。若然者。我作观时。西方依正已在我观内。我今身心已在依正之中。了此而求生赡养。可谓鴈过长空影沉寒水。鴈绝遗踪之意。水无留影之心。

七三观法尔门

能观为三观。所观即三谛。全性以起修。故称为法尔。论曰。三谛者真俗中也。三观者空假中也。忘情绝解莫尚乎真。随缘应用莫尚乎俗。融通空有莫尚乎中。虚灵不昧。吾心自空也。物来斯应。吾心自有也。空有相即。吾心自中也。此性也。非修也。三谛也。非三观也。修之者称性照了也。体达此心空洞无物谓之空。照了此性具足万法谓之假。融通二边不一不异谓之中。然则即虚灵而应物也。即应物而虚灵也。空即假中也。假即空中也。中即空假也。是称性而修也。绝待而照也。不思議之三观也。首楞大定之司南也。别论如此。若总论者。或以吾心虚灵为空。以所观万物为假。以心境不二为中。物吾心之物也。何假而不空。心万物之心也。何空而不假。即心即物即物即心。何中而不空假。是以观极乐依正。以吾心一观之三观。照彼一境之三谛。无不可者。以吾三观之一心。照彼三谛之一境。亦无不可者。虎溪大师云。境为妙假。观为空。境观双忘即是中。忘照何尝有先后。一心融绝了无踪。尚何三观之不法尔乎。

八感应任运门

我心感诸佛。弥陀即悬应。天性自相关。如磁石吸针。

论曰。诸佛众生同一觉源。迷悟虽殊理常平等。故曰诸佛是众生心内诸佛。众生是诸佛心内众生。迹此而言。诸佛众生心精无时而不通恣。但诸佛无时不欲度生。众生念念与之迷背。故云一人专忆一人专忘。若逢不逢若见非见。然众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。正由

一理平等天性相关。故得任运拔苦与乐。况无量寿佛因中所发四十八愿。誓取极乐摄受有情。今道果久成僧那久满。凡百众生弗忧佛不来应。但当深信忆念数数发愿愿生西方。如磁石与针任运吸取。然磁能吸铁不能吸铜。针能合磁不能合玉。犹佛能度有缘不能度无缘。众生易感弥陀不易感诸佛。岂非生佛誓愿相关者乎。求生净土者。信愿行缺一不可。

九彼此恒一门

若人临终时。能不失正念。或见光见华。已受宝池生。

论曰。往生传。张抗为翰林学士。课大悲咒十万遍愿生西方。一日寝疾唯念佛号。忽谓家人曰。西方净土祇在堂屋西边。阿弥陀佛坐莲花上。翁儿在花池金沙上礼拜嬉戏。良久念佛而化。翁儿。抗之孙也。盖西方极乐世界乃吾心之一土耳。娑婆世界亦吾心之一土耳。约土有十万亿彼此之异。约心而观原无远近。众生自受生来。为五阴区局真性。不契心源。念佛之人果报成熟。将舍现阴趣生阴时。净土莲华忽然在前。唯心境界非有去来彼此之相。故楞严云。临命终时未舍暖触。一生善恶俱时顿现。纯想即飞必生天上。若飞心中兼福兼慧。及与净愿自然心开。见十方佛一切净土随愿往生。法智师云。垂终自见坐金莲。身已是彼国生阴。亦此意也。

十现未互在门

行者今念佛。功德不唐捐。因中已有果。如莲华开敷。论曰。圆顿教人顿悟心性无修而修。修彼乐邦。性中所具极乐。由修显发。而此心性竖贯三际。横裹十虚。佛法生法正法依法因法果法一念圆成。是以念佛名为全性起修。全修在性。全性起修虽名为因。全修在性因中有果。以所具因法与所具果法同居一性。心性融通无法不摄。如莲花开敷花中有果。况此心常住。无生灭去来。即今念佛之心便是当来华池受生时。故初发心人。极乐宝池已萌莲种。若精进不退。日益生长华渐开敷。随其功德大小炜烨。其或懈退悔杂日渐憔悴。若能自新华复鲜丽。其或不然。芽焦种败。且此莲华。人谁种植。现未互在。斯言有归也。

净土生无生论

No. 1164-11a 旧跋

幽溪大师以性具圆理阐净土法门。着为生无生论。初开演于新昌石城寺。每一登座天乐盈空。大众同闻。事非虚诞。诚五浊之大津梁。登九莲之胜方便也。比丘正知识。

No. 1164-11b 跋

此论以现前一念心无法不具为本(初门)。具则必造(二门)。故佛土佛身皆即我心(三门四门)。今即以此本不可思议之一念念佛(五门)。而西方依正圆妙三观生佛感应。旷劫誓愿因缘。总不出我现前念佛之一念(六门七门八门)。如是则十方彼此。三世因果。凡小偏邪。种种诸疑可以悉断矣(九门十门)。后学成时识。

No. 1164-12 幽溪无尽法师净土法语

门人 正知 较

夫修行法门。如来对证之良药也。药随病广。数逾恒沙。求其至捷径最简要者莫如念佛求生净土。可谓疾成觉道之秘诀也。盖出离生死仗三种力。一自力。二他力。三本有功德力。若惟务悟明心地。裂无明网。出爱欲河。成佛作祖。谓之自力。是为没量好汉真大丈夫。佛世及正法中诸大菩萨。声闻及诸大祖师是其人也。像末之世根器謏劣。有虽修而不悟。悟而不精。内照似脱对境仍迷。纵使不迷犹然坏器。菩萨有隔阴之昏。初果有入胎之昧。方之博地安免随流。此自力之无功。出尘之不效。一错百错实可寒心。是以诸佛菩萨曲垂方便。有仗他之法门焉。此之法门经论亦伙。求其苦口叮咛极言称叹。列祖弘通人心崇奉。惟极乐世界念佛一门为究竟。言言阐净土之惟心。句句演弥陀之本性。悟此者达生心与佛心平等。心土与佛土无差。修此者获妙观与妙境相符。自力与他力兼济。况本有功德之力无始性具者因此全彰。旷劫积累者藉之顿发。故得娑婆报满。净土现前。莲华化生。不迷生阴。一入永入更不退转。故生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。其数甚多。比在娑婆入道。尘境麤强险难恶涂无处不有者固不侔矣。然而说之匪难行之为难。行之匪难心要为难。此昔人所诫。我辈当遵。杨次公云。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。夫念佛以一其心恳切持名专志不乱尚矣。然或忘而不能念。念而不能一。无他。情爱之所牵也。夫轻爱以祛其妄。斩断情根脱离爱网尚矣。然或念而不能忘。忘而不能尽。无他。心之不能一也。娑婆有一爱之不轻。则临终为此爱所牵。矧多爱乎。极乐有一念之不一。则临终为此念所转。矧多念乎。夫爱有轻焉重焉厚焉薄焉正报焉依报焉。历举其目则父母妻子昆弟朋友功名富贵文章诗赋道术技艺衣服饮食屋室田园林泉花卉珍宝玩物不可枚尽。大而重于泰山。小而轻于鸿毛。有一物之不忘爱也。有一念之不遗爱也。有一爱存于怀则念不一。有一念不归于一则不得生。呜呼。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。此两语刮瞽眼之金铍。治膏肓之圣药。凡有志于求生极乐者。宜书于屋壁。铭于肌肤。时时庄诵。念念提撕。于娑婆之爱日求其轻。极乐之念日求其一。轻之又轻之以渐阶乎无。一之又一之以渐邻乎极。果能如此。虽未脱蕤邦。不是娑婆之久客。未生宝所。已是极乐之嘉宾。临终正念现前。往生极乐必矣。或问。轻爱有道乎。曰。轻爱莫要乎一念。一念有道乎。曰。一念莫要乎轻爱。或者筦尔谓曰。师言首鼠两端。俾学者何从。曰。非两端也。欲明一念之所以也。盖念不一。由散心异缘使然。散心异缘由逐境纷驰使然。娑婆有一境则众生有一心。众生有一心则娑婆有一境。聚缘内摇趣外奔逸。心境交驰爱若尘沙。故欲轻其爱者莫若杜其境。众境皆空万缘都寂。万缘都寂一念自成。一念若成则爱缘俱尽矣。故曰欲一其念莫若轻其爱。欲轻其爱莫若一其念。爱之与念势不两立。若明暗之相背也。曰。杜境有道乎。曰。余所谓杜境者。非屏除万有也。亦非闭目不观也。即境以了其虚。会本以空其末也。万法本自不有。有之者情。故情在物在。情空物空。万法空而本性现。本性现而情念息。自然而然。非加勉强。楞严所谓。见与见缘并所想相。如虚空花本无所有。此见及缘元是菩提妙净明体。云何于中有是非是。是以欲杜其境。莫若体物虚。体物虚则情自绝。情绝则爱不生。而惟心现念一成。故圆觉云。知幻即离。不作方便。离幻即觉。亦非渐次。一去一留。不容转侧。功效之速。有若桴鼓。学道之士于此宜尽心焉。又曰。轻爱与一念同乎异乎。对曰。能轻娑婆之爱。未必能一极乐之念。能一极乐之念。必能轻娑婆之爱。此约无志有志间说也。实则爱非念一不忘。念非忘爱不一。两者工夫初无间然。又曰。轻爱既闻命矣。一念奈何。对曰。一念之道有三。曰信曰行曰愿。不疑谓之信。苟有疑焉。心不得一矣。是以求生极乐以敦信为始。必须偏读大乘。广学祖教。凡是发明净土之书。皆须一一参求。悟极乐原是我惟心之净土。不是他土。了弥陀原是我本性之真佛。非是他佛。大要有二。悟妙有徧周徧具。以为欣净之本。悟真空圆离圆脱。以为舍蕤之原。第二修行者敦信如目视。修行如足行。信而不行犹有目无足。行而不信犹有足无目。是故信解既备应当念佛修行。如目足兼备能到凉池。行门有二。一正。二助。正行复二。一称名。二观想。称名如小本弥陀经。七日持名一心不乱。有事一心理一心。若口称佛名系心在缘。声声相续心心不乱。设心缘外

境摄之令还。此须生决心断后际念。拨弃世事放下缘心。使念心渐渐增长。从渐至久自少至多。一日二日乃至七日。毕竟要成一心不乱而后已。此事一心也。苟得此已则极乐之净因成就。垂终之正念必然。身无病苦不受恶缠。预知时至身心欢喜。吉祥而逝坐脱立亡。亲见弥陀垂光接引。得生净土必矣。理一心亦无他。但于事一心中念念了达。能念之心。所念之佛。三际平等十方互融。非空非有非自非他。无去无来不生不灭。现前一念之心便是未来净土之际。念而不念无念而念。无生而生生而无生。于无可念中炽然而念。于无生中炽然求生。是为事一心中明理一心也。二观想者。具如观无量寿佛经。境有十六。观佛最要。当观阿弥陀佛丈六之身。作紫磨黄金色像。立华池上。作垂手接引状。身有三十二种大人相。相有八十种随形好。作此想者亦有事理。事则以心系佛以佛系心。初观足下安平如奁底。次观具千辐轮相。如是次第逆缘至顶中肉髻。复从肉髻顺缘至足底。了了分明无分散意。理一心者。经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故心想佛时是心即是三十二相八十种好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海从心想生。是故汝等应当系念彼佛。此义具明微妙三观。如观经疏。妙宗钞中说。然此二种正行当相须而进。凡行住睡卧时则一心称名。凡趺坐时则心心作观。行倦则趺坐以观佛。坐出则经行以称名。苟于四威仪中修之不间。往生西方必矣。二助行。亦有二。一世间之行。如孝顺父母。行世仁慈。慈心不杀。具诸戒律。一切利益之事若能回向西方。无非助道之行。二出世之行。如六度万行种种功德。读诵大乘。修诸忏法。亦须以回向心而助修之。无非净土行也。更有一种微妙助行。当历缘境处处用心。如见眷属当作西方法眷想。以净土法门而开导之。令轻爱以一其念。永作将来无生眷属。若生恩爱时。当念净土眷属无有情爱。何当得生净土远离此爱。若生瞋恚时。当念净土眷属无有触恼。何当往生净土得离此瞋。若受苦时。当念净土无有众苦但受诸乐。若受乐时。当念净土之乐无央无待。凡历缘境皆以此意而推广之。则一切时处无非净土之助行也。第三愿者。夫净土舟航要以信为柁。行为篙橹。愿为风帆。无柁则无所指南。无篙橹则不能运行。无风帆则不能破浪疾到。故次行以明愿也。第愿有通别。有广狭。有徧局。通如古德所立回向发愿文。别则各随己意。广谓四弘上求下化。狭谓量力决志往生。局如课诵有时随众同发。徧则时时发愿处处标心。但须体合四弘。不得师心妄立。大率所发之愿别胜于通。通恐随人语转。别则自己标心。然随通文而生决志。虽通而别。若于别文而生滥漫。别亦成通。又广胜于狭。广则发心大。克果胜。狭则悲愿浅。获果劣。又徧胜于局。局则数数间断。徧则念念圆成。如此三法可以期生净土速覩弥陀。一切净土法门。举不外乎是矣。

净土法语

净土十要卷第九

(弟子戴学修出资参两(荐母定莲) 吴书达贰两(荐夫陈黼箴) 刘氏 陈氏各壹两 刘学愿五钱刻此

净土生无生论及

净土法语。伏愿□歿双超。自他并利者)。

灵峰蕩益大师选定净土十要卷第十

述曰。世有两般人于净土法门必不能入。禅者执悟门。矜自力。视念佛不啻依草附木摇尾乞怜。儒者咀名理。艳清言。视念佛不啻臭腐残[饥-几+(容-口+又)]食唾欲欧。此两者一如长胎深障而

不见[目夹]毛。一如觅龙肝凤髓而厌弃本分茶汤也。何从接而入哉。傥冀其入。须向此人眼底盘踞。鸱蹲扬声大呼。使其睽[目易]失据。或俟枵腹垂涎时进以箪食豆羹。使其饑[饥-几+崇]厌足。然非寻常禅者儒者及念佛者可能也。禅能灭却正法眼藏。灼见永明楚石用处。儒能裂断文字缚。彻悟君子之道。果造端乎夫妇之知。能然后从而发挥净土。庶可死两般人偷心耳。袁宏道身为横埽千军之儒英。又为跳跟井干之禅孽。乃能百尺竿头得一退步。合西方言教而论断之。使上两般人不能不屈骄折傲。俯从而窥。纔一俯窥。心胆俱寒肺腑尽夺。匪仗阿弥神力未易有此也。嗟乎坛经之警策既杳。世徒闻破斥瞻养之谭。龙溪之宗说双亡。世徒有寻僧说禅之号。西方丰蔀日斗俱蔽矣。合论出于净宗弊极之年。阐教救时于今为烈。灵峰收为一要。卷当第十。志殿也。

No. 1164-13a 评点西方合论序

唯大彻大悟人始可与谈念佛三昧。否则百姓之与知与能犹远胜。仁者见之谓之仁。智者见之谓之智也。达磨西来事出非常。有大利必有大害。呜呼。先辈幸得大利。今徒有大害而已。谁能以悟道为先锋。以念佛为后劲。稳趋无上觉路者耶。袁中郎少年颖悟。坐断一时禅宿舌头。不知者以为慧业文人也。后复深入法界归心乐国。述为西方合论十卷。字字从真实悟门流出。故绝无一字蹈袭。又无一字杜撰。虽台宗堂奥尚未诣极。而透彻禅机融贯方山清凉教理无余矣。或疑佛祖宗教名纳老宿未易徧通。何少年科第五欲未除乃克臻此。不知多生熏习非偶然也。传闻三袁是宋三苏后身。噫中郎果是东坡。佛法乃大进矣。予每谓明朝功业士远不及汉唐。宋理学则大过之。阳明一人直续孔颜心脉。佛门居士唐梁肃。宋陈瓘。明袁宏道。盖未可轩轻也。忠肃初年偶疑金刚为泥人揩背语。遂为禅者所笑。试读彼三千有门颂。可复笑乎。中郎少年风流洒落。亦为缙素所忽。试读彼西方合论。可复忽乎。呜呼。今人不具看书眼。何怪乎以耳为目也哉。特集吴门所刻标注并为评点以表彰之。重谋付梓用广流通。普使法界有情从此谛信念佛法门。至圆至顿高超一切禅教律。统摄一切禅教律。不复有泣岐之叹也。辛卯夏四月北天目蕩益沙门智旭拜述。

曾有缙素共阅此序。一人大拂。一人把玩不置。数人倾服。余谓数人曰。大彻悟人与与知与能之百姓相去几何。皆拟议。余又问。设使未悟以何为先锋。复拟议。余为指大拂者曰。此公若解倾服。定不类公等。又为指把玩者曰。此公得其毛。公等不属于毛。时数公互相顾笑。而拂玩两公默然。然则具择法眼诚难乎哉。附记于此(弟子成时)。

No. 1164-13b 西方合论原序(此序亦灵峰大师评点)

香光子避器山刹修净业。一禅人阔视高步过舍而谭。见案上净土合论。阅未终篇。抗声曰。此之法门原用接引中下。中下根智慧轻微。业力深重。以忆佛念佛获生净土。如石附舟可以到岸。吾辈洞了本源。此心是佛。何处觅佛。此心是土。何处见土。实际理中觅生佛去来生死三世相。无一毛头可得。纔说成佛已是剩语。何得更 有分净分藏舍此生彼之事。但应于此悟去。作一自在闲人。淫怒痴皆平等道场如如不动。何乃舍己佛拜金铜。且谓悟与未悟皆宜修习。无事生事。吾所不晓。香光闻而太息曰。若所言止图口角圆滑。不知一举足将坠火坑也。生死无常转盼即至。如何熟记宗门见成相似语以为究竟。都云我已成佛不必念佛。若约理言。一蚤一虱皆具如来清静觉体。诸佛成正觉。众生堕三涂。本体未尝增减。生死涅槃等是妄见。无诸佛无众生。于此证入亦无能证之人所证之法。泯绝心量超越情有。大地无寸土。佛之一字向何处安。至于进修法门。于无修证中修证。无差等中差等。千差万别。虽位至等觉尚不知如来举足下足处。从上祖师所以呵佛斥教一切皆遮者。因人滞教相随语生解。不悟言外之本体。漫执语中之方便。一向说心说

性说空说幻。顿渐因果无不晓通。及问本命元辰便将经论抵对。除却现成言语。依旧茫然。所谓数他家钱己无亚分。或有真实修行之士。佛性不明辛苦行持。如盲无导。止获人天之果。不生如来之家。诸祖知其弊端。遂用毒手划言语。塞解路。拶情识。令其苦参密究。逆生灭流。生灭情忘取舍念寂。始识亲生父母历劫衣珠。却来看论看经。一如道家中事。然后如说修进。以佛知见净治情缘。拜空花如来。修水月梵行。登阳焰阶级。度谷响众生。不取寂证是谓佛种(悟后正好看经。正好修行。可见悟道是初步。看经修行是悟后功夫。不同流俗以看经修行为浅近。悟道为深远。成颠倒见)。正如果日当空行大王路。不同长夜趋走攀棘堕荆。岂谓一悟以来即同极果。岑大虫谓。果上涅槃。天下善知识未证。以功未齐于诸圣。但明见佛性。亦得名善知识也。弘辨禅师曰。顿明自性。与佛同俦。然有无始染习。故假对治令顺性起用。如人吃饭不一口便饱。汾山曰。初心从缘顿悟自理。犹有无始旷劫习气未能顿净。须教渠净除现业流识。即修也。不可别有法修行趣向(看经修行皆所以净除习气。皆非别法)。夫诸祖为人壁立万仞。火聚触即烧。刀林动便创。未曾开口已隔千山。至机缘之外平实商量。未尝绝阶级。遮修行。传灯录中分明详悉。大慧。中峰言教尤为紧切。血诚勉旃。惟恐空解着人堕落魔事。何曾悟后不假修行。后世不识教意。不达祖机。取喝佛骂祖破胆险句为行持。昔人为经论所障。是杂食米麦不能运化。后人饱记禅宗语句。排因拨果越分过头。是取大黄巴豆为茶饭也。自悞悞人弊岂有极。是以纔入此门便轻十方如来。莫不云无佛可成。无行可修。见人念佛则曰自性是佛。见修净土则曰即心是净。言参禅尊之九天。言念佛蹂之九地。全不思参禅念佛总之为了生死。同是出苦海之宝筏。越界有之桥梁。事同一家。何胜何劣。参门所悟亦有浅深。念佛所修亦有高下。如何执定参者即是上器。念者便为下根。达磨西来已云。二百年后明道者多行道少。说理者多通理少。今传灯录中如麻似粟。同云入悟其实迥分。至如般若缘深灵根夙植。伽陵破卵香象截流。见根宗于片言。显威用于一喝。一闻千悟得大总持。或有怀出世之心。具丈夫之志。舍尘情。究大事。不怙小解。惟求实知。尝胆卧薪饮冰吞蘗。三四十一年后或遇明师痛与针札。偷心死尽心华始开。此后又须潜行密修销融余习。法见尚舍况非法耶。赵州除粥饭是杂用心。涌泉四十年尚有走作。香林四十年打成一片。业业兢兢如护头目。直至烟消灰灭自然一念不起。业不能拘。生死之间随意自在。诘其所证恐亦未能超于上品上生之上。何以明之。龙树菩萨宗门鼻祖也。大智慧大辩才住持佛法。世尊遥为授记。不过曰证初欢喜地往生安乐国而已。而观经上品上生刹那亦证初地。今宗门诸大祖师。纵见离盖缠。语出窠臼。岂能即过龙树。龙树悟无生无相之宗。具不堕阶级之见。而生于瞻养。与上上辈所证正等。则禅人所证岂能独超。良以上下生解第一义还同禅门之悟深。信因果还同禅门之修止。念佛往生别耳。吾以为悟修之士。既不能取无余涅槃同如来。又不肯取有余涅槃同二乘。必入普贤行愿之海。若非舍一身受一身济度众生。则从一刹至一刹供养诸佛。既见诸佛还同往生。究竟与上上生止在雁行伯仲之间。何以高视祖师。轻言净侣。其或悟门已入休歇太[(凶-义+夕)/心]。智不入微道难胜习。一念不尽即生死之根。业风所牵复入胎狱。如五祖戒为苏子青。草堂作鲁公。隔阴之后随缘流转。道无长而有消。业有加而无减。纵般若缘深不落三涂。而出房入房亦太辛苦。还视中下往生辈。已天地不足喻其否泰矣。况后世宗风日下。人根日漓。发心既多不真。功夫又不纯一。偶于佛祖机锋知识涎沫悟得本来成佛处。当下即是处。意识行不到语言说不及处。一切不可得。不可得亦不可得处。将古人语句和会无不相似。即云驰求已歇。我是无事道人。识得烦恼如幻则恣情以肆烦恼。识得修行本空辄任意以坏修行。谓檀本空也。反舍檀取悭。忍本空也。反听随真忍。言戒则曰本无持犯何必轻犯重持。言禅则曰本无定乱何必舍乱取定。听情顺意踏有谭空。既云法尚应舍。何为复取非法。既云真亦不求。胡为舍之求妄。既云修观习定皆属有为之功。何独贪利求名偏合无为之道。爱憎毁誉之火纔触即高。生老病死之风微吹已动。争人争我说是说非。甚至以火性为气魄。以我慢为承当。以譎诈为机用。以诳语为方便。以放恣为游戏。以蕘言为解黏。赞叹破律无行之

人。侮弄绳趋尺步之士。偏显理路故穷玄极妙莫之踪由。尽划行门故纵意任心无复规矩。口言往生是小乘法。令人修习己乃宴然。或至经年不拜一佛。不礼一忏。不转一经。反看世间不必有之书。行道人不宜行之事。使后生小子惟寻见解。专逞聪明。纔有所知即为一超直入。轻狂傲慢贡高恣睢。口无择言身无择行。成羣作队舞弄猖狂。父既报讎子遂行劫。写乌成马展转差讹。不念世间情欲无涯堤之尚溢。如何日以圆滑之语共破因果之门。决其防藩。导以必流。自悞悞人。安免沦坠。若不为魔所摄。定当永陷三涂。剑树刀山报其前愆。披毛戴角酬还宿殃。莫云悟达之人业不能系。夫业不能系。非谓有而不有。正以无而自无。生既随境即趋死。安得不随业攸往。眼前一念瞋相即怪蟒之形。一念贪相即饿鬼之种。无形之因念甚小。有形之果报甚奢。情念介然识田持之。千万劫簸终不遗失。如一比丘以智慧故身有光明。以妄语故口流蛆虫。一言之微得此恶果。虽有光智终不能消。今烦恼无明炽然不断。欲以相似见解冀消恶业而出三涂。无有是处。向使此等不得少以为足。常如说以修行。终不自言已悟即心是佛。岂可复同中下念佛求生了达生本无生。不妨炽然求生。即心是土。莲邦不属心外。不释礼拜。不舍念诵。智力行力双轂并驱。方当踞上品莲台。坐空中宝阁。香积朝饭满月夕游。回视胎生人民于宝地。不闻法语。不见法身。象马难羣。鸡凤非类。何况人天小果瓮中蚊虻者哉。而乃枵腹高心着空破有。卒以偏执之妄解。撻非常之苦报。不与阿弥作子。却为阎罗之囚。不屑净众传镰。却受阿旁之指。弃宝林而行剑树。舍梵音而听叫号。尚不能与世间无知无见行少善少德生于人天者侔。毫厘有差天地悬隔。可不哀欤。然则宗门中人。上未必能超上品。而下之已堕三途。故知此道险难未易游履。成则为佛。败则为魔。王贼判于指弹。卿烹别于目矚。苦乐之分宜早择矣。今代悟门一脉不绝如线。鼓钟之下寂寥无人。止有三二冠纓路途端直。然既为俗士。不同释子戒律缚身。方置身大火之中。浸心烦恼之海。虽戒营干世事内。依稀得一入门。而道力甚浅。业力甚深。极粗莫如淫杀之业犹不能折身不行。何况其细。生死边际安能脱然。徒见豪奢如于頔。奸恶如吕惠卿。夏竦。躁进如张天觉。风流艳冶如白居易。苏子瞻等。皆列传灯。摩肩列祖。便谓一切无碍别有源流。不知彼等诸人虽具正见。若谓从此不受分段。业不能牵。吾未敢许。方当长夜受报未有了期。故知念佛一门于白衣尤为吃紧。业力重。仰仗佛力获免长沦。如负债藏于王宫。得不抵索。既生佛土。生平悟解皆不唐捐。生死催人。出息难保。早寻归路。免致乱忙。纵使志在参禅。不妨兼以念佛。世间作官作家犹云不碍。况早晚礼拜念诵身心宴如者乎。且借念佛警绵。可提参禅之怠。借参门洞彻。可坚净土之归。适两相资最为稳实。如此不信真同下愚。石头居士。少志参禅根性猛利。十年内洞有所入。机锋迅利珠语走盘。寻常与人论及此事。下笔倾湫。不蹈祖师陈言。直从胸臆流出。活虎生龙无一死语。遂谓了悟无所事事。虽世情减少不入尘劳。然弄月嘲风登山玩水。文酒苑骚雅场懒慢。疎狂未免纵意。如前之病未能全脱。所幸生死心切。不终陷溺。痛念触途成滞。见境生心。浮解实情未能相胜。始约偏空之见。涉入普贤之门。又思行门端的莫如念佛。而权引中下之疑未之尽破。后博观经论。始知此门原摄一乘。悟与未悟皆宜修习。于是采金口所宣。菩萨所阐。诸大善知识所挥。附以己意。千波兢起。万派横流。诘其汇归。皆同滥始。其论以不思議第一义为宗。以悟为导。以十二时中持佛名号一心不乱念念相续为行。以六度万行为助因。以深信因果为入门。甫成而同参发心持戒念佛者五人。共欲流通。以解宗教之惑。香光根微识劣。久为空见所酖。肆志纵情有若狂象。去年沉湎之夜。亲游鬲子地狱烈火洞然。见所熟谭空破戒亡僧。形容羸跛足而过。哭声震地殆不忍闻。及寤身毛为竖。遂亦发心归依净土。后读此论。宿疑冰释。所以今日不惮苦言。病夫知医。浪子怜客。汝宜尽划旧日知见。虚心诵习。自当有入。生死事大。莫久迟。疑于是禅人悲泪交集。白云。若不遇子。几以空见赚过一生。子生我矣。恳案集作礼而去。

时

万历庚子仲春廿三日也。袁宗道伯修甫书于白苏斋。

No. 1164-13 西方合论

荷叶庵石头道人 袁宏道 撰述

上生居士 袁中道 参定

古郢门人 张五教 笔受

双径沙门 如奇 标旨

藕益沙门 智旭 评点

夫滞相迷心有为过出。着空破有莽荡祸生。达摩救执相之者。说罪福皆虚。永明破狂慧之徒。言万善总是。灭火者水。水过有沉溺之灾。生物者日。日盛为枯焦之本。如来教法亦复如是。五叶以来单传斯盛。迨于今日狂滥遂滋。谬引惟心。同无为之外道。执言皆是。趋五欲之魔城。不思阿难未得尽通。头陀摈斥。摩达微牵结使。尊者呵讥。蝉翅薄习宝所斯远。丘山崇垢净乐何从。楞伽传自达磨。悟修并重。黄梅流通般若。空有双圆。未闻一乘纲宗呵叱净戒。五灯嫡子贪恋世缘。昔道士着鬼。田父以汤沃醒。士以辟鬼符为谢。闻者笑之。今之学者。贪瞋邪见炽然如火。欲为人解缚。何其惑也。余十年学道堕此狂病。后因触机薄有省发。遂简尘劳归心净土。礼诵之暇取龙树。天台。长者。永明等论细心披读。忽尔疑豁。既深信净土。复悟诸大菩萨差别之行。如贫儿得伏藏金。喜不自释。愚庵和尚。平倩居士谋余哀集西方诸论。乃宗古德要语勒成一书。命曰西方合论。始于己亥十月廿三日。成于十二月廿二日。既寡检阅。多所脱漏。唯欲方便初心。尚期就正有道。略稽往哲。分叙十门。

- 第一刹土门
- 第二缘起门
- 第三部类门
- 第四教相门
- 第五理谛门
- 第六称性门
- 第七往生门
- 第八见网门
- 第九修持门
- 第十释异门

第一刹土门

夫一真法界身土交参。十佛刹海净穢无别。祇因众生行业有殊。诸佛化现亦异。或权或实或偏或圆。或暂或常或渐或顿。一月千江波波具涵净月。万灯一室光光各显全灯。理即一谛。相有千差。若非广引灵文。众生何所取则。爰取诸教。略叙十门。

- 一毗卢遮那净土
- 二惟心净土
- 三恒真净土
- 四变现净土
- 五寄报净土
- 六分身净土
- 七依他净土
- 八诸方净土
- 九一心四种净土
- 十摄受十方有情不思议净土

一毗卢遮那净土者

即诸佛本报国土十莲华藏世界海。一华藏最下世界皆有十佛世界微尘数广大刹清净庄严。一一广大刹复有十佛世界微尘数小刹围遶倍倍增广。一一华藏世界皆满虚空互相彻入。净穢总含重重无尽。如法而论。一毛一尘各皆具此无尽法界。佛及众生无二无别。或曰此众生实报庄严不同权教推净土于他方。是为实教。或曰众生虽具此实报。争奈真如无性不能自证。非假方便由权入实。众生岂有证毗卢之日也。答。约诸佛化仪则可。实相土中无此戏论。毗卢遮那此云徧一切处。徧一切处即无量寿表义。岂有胜劣。如来说阿弥在西方。亦如大云经阿弥陀佛言释迦在娑婆也。夫释迦为主。则释迦徧一切。而阿弥为所徧之一处。阿弥为主。则阿弥徧一切。而释迦为所徧之一处。如一人之身自呼为自。他呼为他。故自自时不妨为一切人之他。他他时不妨为一切人之自。以是义故自他不成。自他不成。自亦徧一切处。他亦徧一切处。岂定有他方可执。是故西方毗卢非自他故。何以故。毗卢无不徧故。若言权。言方便。即有不徧。不徧者毗卢之义不成(可见西方即毗卢净土。毗卢是实则西方决非权矣)。

二惟心净土者

直下自证当体无心即是净土。维摩经。直心是菩萨净土。菩萨成佛。不谄众生来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛。具足功德众生来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛大乘众生来生其国。乃至欲得净土当净其心。随其心净则佛土净。夫心是即土之心。土是即心之土。心净土净法尔如故。此语岂非西方注脚。多有执心之土。卑西方法门为单接钝根者。由心外见土故也。夫念

即是心。念佛岂非心净。心本含土。莲邦岂在心外。故知约相非乖惟心。称心实碍普度矣。

三恒真净土者

即灵山会上所指净土。引三乘权教菩萨令知此土即蕤恒净。诸众信而未见。夫蕤性本寂。俗相恒空。故菩萨居蕤恒寂。入俗常空。正显净义。但众生执海难清。识绳易缚。言业本空则恣情作业。言行无体即肆意冥行。犯永嘉所呵。堕善星所坠。以致生遭王难。死为魔眷者。往往而是。嗟夫使尽大地皆菩萨。斯言诚为利益。倘菩萨少而凡夫多。则斯言之利天下也少。而害天下多矣(谁敢以恒真净土之言为利少害多。非大悟者不能有此胆识)。

四变现净土者

法华三变净土。移人天于他方。维摩足指按地。实时大千世界若百千珍宝严饰。此是如来暂令显现。亦是法尔。然智如鹞子尚且如盲。劣根众生无由获见。且人天置诸方外。全无接引之缘。神力暂现还无。诘是恒常之土。岂若瞻养净邦尘劫常住。阿弥慈父十恶不遗者哉。国土胜劣居然可知。

五寄报净土者

四禅地中摩酰首罗天。如来于彼成等正觉。起信论。菩萨功德成满。于色究竟处示一切世间最高大身。藏和尚谓别十地寄报。十王第十地寄。当此。天王即于彼示成菩提。然彼天虽三灾不到。未若莲邦直出三界。以在色究竟故。

六分身净土者

涅槃经。度三十二恒沙佛土。有世界名无胜。我于彼出现。为化众生于此界转法轮。又佛谓央崛。我住无生际而汝不觉知。东方有佛往问之。彼佛言。释迦即是我身。大意谓彼净土是佛实报。此是分身。虽彰一佛报境。未具摄化之义。佛分上即有。众生分上即无。未为殊胜。

七依他净土者

梵网经。我今卢舍那。方坐莲华台。周布千花上。复现千释迦。一花百亿国。一国一释迦等者。以初地化百刹有百叶之花。二地化千刹则有千叶。三地万叶。四地亿叶。次第倍增。依他受用身。分示报境。入地乃见。非如莲池会上。十念众生顿见净佛国土。

八诸方净土者

如东方药师。南方日月灯。上方香积。佛佛各有净土。皆是实报庄严。或佛神力显现。或菩萨诣彼供养。缘彼佛未言摄生。故众生无缘生彼。即妙喜世界虽有往生者。未闻无动有普引之言。且有须弥诸山及鬼神妇女。严净不如瞻养也。又琉璃世界释迦亦劝往生。然药师经正旨为助生极乐。劝人息灭惑业成就念佛三昧。还同折门教意。非比阿弥如来纯以念佛摄一切人往生彼土也。

九一心四种净土者

一凡圣同居土。分净秽二类。秽土之中凡圣各二。凡二者。一恶众生。即四趣也。二善众生。即人天也。圣二者。一实圣。即四果。辟支。通教六地。别十住。圆十信。后心。通惑虽尽报身犹在。皆名实也。二权圣。谓方便。实报。寂光土中法身菩萨及妙觉。佛为利有缘应生同居。皆是权也。是等与四趣共住。故名秽土。净土者。如妙喜国。虽有铁围男女之类。以无四恶趣故名净也。二方便有余土(下方便等三土各分净秽。唯西方极乐横具四土而四土皆净。所以最妙。尚宜细细发挥)。谓二乘三种菩萨破见思惑。证方便道。舍分段身而生界外。故曰方便。而尘沙别惑无明未断。故曰有余。释论。出三界外有净土。声闻。辟支佛出生其中。受法性身。非分段也。三实报无障碍土。纯诸法身菩萨所居。尽尘沙惑。分破无明。得真实果。而无明未尽。润无漏业。受法性报身。亦名果报土。仁王经。三贤十圣住果报。以观实相。发真无漏。感报殊胜。故名实。色心不二。毛刹相容。故名无障碍。华严因陀罗网世界是也。四常寂光土。妙觉极智所照如如法界。名之为国。亦名法性身。但一真如佛性。非身非土而说身土。离身无土离土无身。诸佛如来所游居处。妙宗曰。经论言寂光无相者。谓已尽染碍之相。非如太虚空无一物。良由三惑究竟清静。则依正色心究竟显明。大经曰。因灭是色获得常色。受想行识亦复如是。仁王称为法性五阴。是为极果。已上四土名义迥别。虽一切净秽佛土各具此四。只在一心而境界不同。非异成异。是故同居是退地。方便是亦退亦不退地。谓退堕二乘。不退堕凡夫。实报是不退地。寂光是非退非不退地。但有竖出义。无横具义。故最初同居一关。无不思议因果可论也。

十摄受十方有情不思议净土者

即阿弥陀佛西方极乐净土。其中大功德海。大悲智海。大愿力海。若具说者假使尽十方诸佛。菩萨。声闻。辟支。下至蜎飞蠕动草木瓦砾邻虚微尘之类。一一具无量口。口一一具无量舌。舌一一出无量声。常说倍说炽然说无间说。经百万亿尘沙阿僧祇劫亦不能尽。且约五义释之。一谓阿弥身中有无量众生。众生身中有无量阿弥。国土亦然。是故一众生念阿弥。一阿弥见。众生念阿弥。众阿弥见。众生念念阿弥。即念念阿弥见。若众生身中无阿弥者。阿弥不见。如阳燄中能得火不能得水。故阿弥身中无众生者。阿弥亦不见。如胎中儿与母俱不与石女俱故。是故身含身。身含身身。土含土。土含土土。身土交含。重重无尽。是身土不思议义。二谓若离性言土。土即心外。是幻化故。幻化即断灭相。众生不生。若即性言土。性是有形是一定故一定即无变易。众生亦不生。即性即相。非性非相。存非非亡。存即即坏。是性相不思议义。三谓即念佛即见佛。即成佛即度生。一时具足。如人三十至四十岁无间断相。若离三十至四十者。中间即有分限。而我此身无分限故。若由三十至四十者。中间即有相续。而我此身乃至相续不可得。故念佛因果亦复如是。是因果不思议义。四谓若阿弥因念而来。此众生因忆佛而生。彼即有去来。有去来即有程途。有程途即有险易。般舟三昧曰。不于是间终。生彼间佛刹。佛无所从来。我亦无所至。先德云。生则决定生。去则实不去。如天鼓鸣。远近齐闻。非去来故。如水中月。东行则东。西行则西。非去来故。是去来不思议义。五谓如澄潭山影。如春暘百草。如众生业力。如日月光相。如胎中根。如身中我。如齿坚舌柔。如眉横发长。是毕竟不可思议不思议义。所以十方诸佛吐心吐胆。亦只道得希有难信而已。虽大千舌相诤能分疏其万一哉。孔子曰。夫妇之愚可与知。及其至也。圣不知。至哉言也。无量法门一以贯之矣。

第二缘起门

夫乐鲍肆者不念檀栴。非实不念。以不厌故。乍使引之晤室。熬栴炙沉。不终日而悲其昔之蕤。厌离之不早也。夫生死臭蕤愈于鲍肆。众生贪嗜倍彼蝇蚋。诸佛为鬻香长者。愍一辈人天没

溺浊海。是故阿弥导师广开香严之肆。释迦慈父确指净域之门。尽大地无非贫儿。一佛号便为资本。莫离十念足验诚言。塞鼻臆腥久当自厌。今约西方起教。略分十义。

- 一一大事
- 二宿因深
- 三显果德
- 四依因性
- 五顺众生
- 六葳相空
- 七胜方便
- 八导二乘
- 九坚忍力
- 十示真法

一一大事者

众生处五浊世。如囚处狱。等不等罚。未有一得免者。以入狱者皆罪人。处人天六道者。皆业报分段之身故也。然人入狱无刻不求出离。良由狱之煎苦难忍难堪。棘墙外更有许大安乐世界。此之苦乐但入狱者无不知也。今众生以烦恼为家。以生死为囿。系心衣冠之囚长。适情金玉之桁杨。岂知大铁围山是我棘墙。三界法场之外各有家乡田地也。诸佛悯此。酸心痛骨为分别净葳。指以脱归路程。而岁久抛业之人了无归处。又大建宅舍以安之。一则往来狱门为治道途。一则长伺狱外修饰旅馆。如是之恩何由可报。嗟夫烛长夜。揭覆盆。诸佛不惜垂手。众生何苦恋恋也。经云。如来为一大事出现于世。大事者即此事也。众生反恋毛头许事。以小易大。甘心瘦死。何哉(奇曰。囚以饥寒死曰瘦)。

二宿因深者

一正因。即三世诸佛与诸有情自清净体。如万象依空。山川依地。谷依种子。花果依仁。若无此因。佛果不成。一切悲智纯依此因而得建立。长者论。如来藏身。诸佛智海。莫不居中。若不见法身。一切福智大慈大悲总属生灭。法身者即正因是。二正愿。如本经。法藏比丘于自在王如来所发四十八大愿。一愿不成不取菩提。此依自性无量悲智。发如是不可思议愿力。非心外见有众生发愿欲度。以众生非心外故。三正行。如本经。法藏发愿已。如是安住种种功德。修如是菩萨行。经无数亿那由他百千劫。又一向出生菩萨经。阿弥昔为太子。闻此妙法。七千岁胁不至席。不念爱欲财宝。不问他事。常独处。止意不倾动。复化八千亿万那由他人得不退转。此自性行持。自性精进。非有作功德。虽历亿劫不离一念。以微妙法门离一切行一切劫故。是谓正因正愿正行。如伊三点缺一不成。非作得非不作得。先德云。根深果茂。源远流长。宿因既深。教起亦

大。然乎哉。

三显果德者

华严普贤行愿品。诸佛如来因众生而起大悲。因大悲生菩提心。因菩提心成等正觉。如旷野有大树王。若根得水枝叶花果悉皆繁茂。生死旷野菩提树王亦如是。一切众生而为树根。诸佛菩萨而为花果。以大悲水饶益众生。则能成就诸佛菩萨智慧花果。是故诸佛取佛果者依于众生。若无众生佛果不成。如汉祖以救民故有百战。以百战故登宝位。登宝位故百姓乐业。若无百姓即无如上等事。究而论之。凡行一德一事一利一名者。无众生皆悉不成。是故我无众生即不成我。众生是依我即正。众生是正我即依。人我平等依正无碍。是法尔故。法尔即自然果德故。向外建立不成果义(纵迷心性向外建立。亦不在心性外。以心性无外故)。

四依因性者

一切众生皆有如是净性。譬一精金冶为钗钏溺器。金性是一。溺器者。具藏非金藏故。生佛亦然。同一净性。但以钗钏溺器而有差别。非是性异。是故博地凡夫十念即生者。以本净故。阿弥陀佛欲摄受是众生即摄受者。以众生本净故。如镜中之光非不磨得。非从磨得。生净土者。非是行愿及与念力所能成就。何以故。念行如炉锤等。但能销金。无别有金生故。

五顺众生者

乐儿童者以竹马。乐老耄者以筇鸠。众生所重惟宝玉衣食。故有自然七宝楼阁妙丽衣服饮食等事。辟火宅诸儿。非羊鹿等车决不肖出。出已纯与大车。如来顺众生情说阿弥宝土。众生生已各各自见细妙净相无可比喻。方知琉璃砗磲犹如瓦砾。如达官贵人向田舍儿说王宫精丽。姑就彼极珍异者为拟向。非情量所及。如对生盲说色。无所用其方比矣。

六藏相空者

智论。有一子喜在不净中戏。聚土为谷。以草木为鸟兽。人有夺者。瞋恚啼哭。其父思惟。此事易离。小大自休。众生爱着不净臭身及种种五欲。信等五根成就时即能舍离。何以故。若小儿所著是真物。虽至百岁着之转深。若众生所著物实有者。虽得五根亦不能舍。以诸法空诳不实。众生所著即易为训化。如人少悦色。壮营官。老嗜利。若实可好者。不应年变月易。以变易故。但是情妄。如梦中人唤之即醒。若梦实者虽唤无益。以俱非实。是故佛为一切众生说净土法门。

七胜方便者

此方便非自力亦非他力。自性海中具有如是自在功德。一切现成。是故一句圣号无复烦词。十念功成顿超多劫。如万窍怒号力在扶摇。因窍显故。幽谷洞明功在晨曦。因谷见故。一线蚁孔能穿连山之堤。是水力因蚁透故。一叶苇席能运万斛之舟。是风力因苇张故。总皆法界性海。无作无为不思议力所现。非自非他。自他具足。故有如是殊胜方便。是谓捷中之捷。径中之径。舍此不修。是真愚痴(千古不易之论)。

八导二乘者

二乘避境趋寂。证假涅槃。不得如来法身。受业惑苦。一者无明住地。不得至见烦恼垢浊习

气鼻蕤究竟灭尽净波罗蜜果。二者因无明住地有虚妄行未除灭故。不得至见无作无行我波罗蜜果。三者因微细虚妄起无漏业。意生诸阴未除尽故。不得至见极灭远离乐波罗蜜果。四者变易生死断续流注。不得至见极无变易常波罗蜜果。以是四种业惑未证真理。如来悯之。教令回断灭心。修净土行。令知即空不断。即有不常。乘大乘智。入涅槃海。

九坚忍力者

龙树曰。菩萨学般若波罗蜜。常欲不离诸佛。何故。未入菩萨位。未得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致受记荊。若离佛便坏诸善根。没在烦恼。自不能度。安能度人。如人乘船中流坏败。欲度他人反自没水。如少汤投大水池。虽消少处反更成冰。以少功德。无方便力。欲化众生。虽少利益反更坠落。声闻。辟支虽有涅槃利益。无一切智。故不能教导。菩萨如象没泥。非象不能出。菩萨若入非道。唯佛能救。同大道故。复次。菩萨作是念。我未得佛眼。如盲无异。若不为佛所导。则无所趣。错入余道。设闻佛法。异处行者未知教化时节。行法多少。复次。菩萨见佛或眼见心清净。若闻所说心则乐法。得大智慧。随法修行而得解脱。如是等值佛无量益利。岂不一心常欲见佛。如婴儿不应离母。行道不离粮食。大热不离凉风冷水。大寒不离火。度深水不离船。病人不离良医。菩萨不离诸佛过于上事。父母亲属知识人天王等皆不能如佛益利。佛益利诸菩萨离诸苦处。住世尊之地。问云。何得不离诸佛。答。众生有无量劫罪因缘。虽行福德。智慧薄少。虽行智慧。福德薄少。菩萨求佛道要行生忍。法忍。行生忍故一切众生中发慈悲心。灭无量劫罪。得无量福德。行法忍故。破诸法无。明得无量智慧。二行和合。须世世不离诸佛。复次。菩萨常爱乐念佛。故舍身受身恒得值佛。如众生习欲重。受淫鸟身。瞋恚多。生毒虫中。菩萨不贵转轮圣王人天福乐。但念诸佛。故随心所重而受身形。复次。菩萨常善修念佛三昧因缘。故所生常值诸佛。所以天如禅师或问谓。悟达之士政愿求生。汝但未悟。悟则净土之趋万牛莫挽者。此也。又云。汝将谓一悟之后习漏永除便不退转耶。更无徧学佛法修行证果等事耶。便上齐诸佛入生入死不受障缘所挠耶。审如是诸大菩萨。修六度万行。经恒沙劫者。是皆媿汝。教有声闻出胎之昧。菩萨隔阴之昏。况近时薄解浅悟。自救不了者乎。纵悟处深远。行解相应。奈何未登不退。力用未充。居浊恶。化刚强。先圣未许。如未完不固之舟。济多人于恶海。自他俱溺。其理必然。故往生论。欲游戏地狱门者。必生彼土。得无生忍已。还入生死救苦众生。以此因缘求生净土。先圣云。未得不退转位。不可混俗度生。未得无生法忍。要须常不离佛。譬如弱羽只可傅枝。今释迦已灭弥勒未去。四恶趣苦因果牵缠。外道邪魔是非扇乱。女色淫声之相惑。恶缘蕤触之交侵。无现佛可依。又境缘所挠。初心悟达之人不遭其败者。所以世尊殷勤指归极乐。良有以也。盖彼弥陀现在说法。乐土境缘种种清净。倘依彼佛。忍力易成。高证佛阶。亲蒙授记。然后出化众生。去来无碍。多见今之禅者不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心习为狂妄。见修净土则笑曰彼学愚夫愚妇之为。余尝论其非鄙愚夫妇。乃鄙文殊。普贤。龙树。马鸣等也。非特自迷正道。失善根。丧慧身。亡佛种。且成谤法之业。鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和上深怜痛哀。剖出心肝。主张净土。既自修又化世。临终种种殊胜相现。径生极乐上品。夫永明悟达磨直指之禅。又致身极乐上品。以此解禅者之执情。为末法劝信。余谓其深有功于宗教者此也。真歇了禅师云。洞下一宗。皆务密修。其故何哉。良以念佛法门径路修行。正按大藏。接上上器。傍引中下之机。又云。宗门大匠已悟不空不有之法。秉志孜孜于净业者。非净业见佛尤简易于宗门乎。又云。乃佛乃祖在教在禅。皆修净业。同归一源。入得此门。无量法门悉皆能入。至如天衣怀。圆照本。北磻简。天目礼等诸大老。皆禅门宗匠。究其密修显化。发扬净土之旨。不约而同。广如彼文。不能尽录。是故当知。禅宗密修不离净土。初心顿悟未出童真。入此者方为坚固不退之门。

十示真法者

一切法门言空言有未为究竟。此念佛三昧即念而净净非是无。即净而念念非是有。达净无依即是念体。了念本离即是净用。是故非净外有念能念于净。净外有念念即有所。所非净故。非念外有净能净于念。念外有净净即有二。二非净故。当知诸佛顺寂灭心而严净土。念净土当入一切寂灭门。诸佛顺常乐我净心而严净土。念净土当入一切常乐我净门。诸佛顺平等众生心而严净土。念净土当入一切平等众生门。诸佛顺大悲智业而严净土。念净土当入一切大悲智业门。诸佛顺无作无为不可思议业而严净土。念净土当入一切无作无为不可思议门。诸佛顺尘劳烦恼性而严净土。念净土当入一切尘劳烦恼门。诸佛顺微尘芥子相而严净土。念净土当入一切微尘芥子门。以上诸大法门。但一声阿弥陀佛皆悉证入。亦无能证所证之相。若不尔者则是有余之净。念佛三昧即不如是。

第三部类门

夫如来说教广有多门。或偶拈一题。或因缘举出。唯念佛一门频形赞叹。如高峦之峙平原。跃空而出。金星之晃沙碛。映日即明。法门殊胜未有逾此者也。今约诸经言西方大事者。一槩收入。分经纬二义。经非专谈赡养者不收。纬则泛举念佛者亦入。登葱山而樵玉首采羊脂。泛溟海而斲香忍捐牛首。闻所未闻。望于来哲。

- 一经中之经
- 二经中之纬
- 三纬中之经
- 四纬中之纬

一经中之经者

无量平等清净觉经。无量寿经。阿弥陀经。无量寿庄严经。大宝积第十八无量寿如来会。五同一经。前四译稍不精。六大阿弥陀经。龙舒居士将前四译和会者。然宝积一会旨富词法。不知龙舒何以不见。又佛说阿弥陀经。称赞净土佛摄受经。二同一经。而初简净。又观无量寿经言十六观。修持法门备载此经。上三种经专为西方起教。如天中天。人中王。不必排抑太虚空。一尚不得岂有二哉。经中妙义具见余门。

二经中之纬者

鼓音声王经。持阿弥陀佛名。临命终时。佛与圣众接引往生。又后出阿弥陀偈经。共五十六句。二经亦专言净土。言义较前甚略。又鼓音重持呪。偈经伽陀部。皆非教本故。

三纬中之经者

华严经。普贤菩萨发十大愿。临命终时一切诸根散坏。一切威势退失。惟此愿王不相舍离。于一切时引导其前。一刹那间往生极乐世界。即见阿弥陀佛。其人自见生莲华中。蒙佛授记。经无数劫。普于十方不可说不可说世界。以智慧力随众生心而为利益。乃至能于烦恼大苦海中拔济众

生。令其得生极乐世界。又解脱长者云。我欲见安乐世界无量寿如来。随意即见。如是十方如来欲见即见。我能了知如来国土庄严神通等事。无所从来亦无所去。无有行处亦无住处。亦如己身无来无去无行住处。法华经。闻是经典如说修行。命终即往。阿弥陀佛大菩萨众围绕住处。生莲华中宝座之上。得菩萨神通无生法忍。眼根清净。见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来。楞严经。大势至白佛。超日月光佛教我念佛三昧。譬如有人。一专为忆。一人专忘。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来怜念众生。如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子若忆母如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便。便自得心开。如染香人身有香气。此则名为香光庄严。我本因地以念佛心入无生忍。今于此界摄念佛人归于净土。佛问圆通我无选择。都摄六根净念相继。得三摩地斯为第一。宝积经。佛告父王一。切众生皆即是佛。汝今当念西方世界阿弥陀佛。常勤精进。当得佛道。王言。众生云何是佛。佛言。一切法无生。无动摇。无取舍。无相貌。无自性。可于此法中安住其心。勿信于他。尔时父王与七万释种信解欢喜悟无生忍。佛现微笑而说偈曰。释种决定智。是故于佛法。决信心安住。人中命终已。得生安乐国。面奉阿弥陀。无畏成菩提。又佛告弥勒发十种心住生极乐。一于众生起大慈无损害心。二起大悲无逼恼心。三于佛正法不惜身命乐守护心。四于一切法发生胜忍无执着心。五不贪利养恭敬尊重净意乐心。六求佛种智一切时无忘失心。七于众生尊重恭敬无下劣心。八不着世论于菩提分生决定心。九种诸善根无有杂染清净之心。十于诸如来舍离诸相起随念心。此十心随成一心。欲生彼佛世界。若不得生无有是处。般舟三昧经。若沙门白衣所闻西方阿弥陀佛刹。常念彼方佛。不得缺戒。一心念。若一日昼夜。若七日七夜。过七日已见阿弥陀佛。觉不见梦。见之如梦中所见。不知昼夜。不知内外。不在冥故不见。不蔽碍故不见。菩萨心当作是念。时诸佛国境界名大山须弥山。其有幽冥之处悉为开辟。目亦不蔽。心亦不碍。是菩萨摩訶萨不持天眼彻视。不持天耳彻听。不持神足到于佛刹。不是生彼刹乃见便于是间坐。见阿弥陀佛。闻所说经悉受得。从三昧中能具足。为人说之。观佛三昧经。文殊自叙宿因。谓得念佛三昧。当生净土。世尊复记之曰。汝当往生极乐世界。大集经贤护品。求无上菩提应修念佛禅三昧。若人称念弥陀佛号。曰无上深妙禅。至心想象。见佛时即是不生不灭法。十住断结经。有四亿众自知死此生彼。牵连不断。欲为之源。乐生无欲国土。佛言。西方去此无数国土。有佛名无量寿。其土清净无淫怒痴。莲花化生不由父母。汝当生彼。如来不思議境界经。菩萨了知诸佛及一切法。皆惟心量。得随顺忍。或入初地。舍身速生妙喜世界。或生极乐净土。随愿往生经。佛国无量。专求极乐者。以因胜。十念为因故。以缘胜。四十八愿普度众生故。称扬诸佛功德经。闻无量寿如来名。一心信乐。其人命终。佛与诸比丘住其前。魔不能坏彼正觉心。又持讽诵念。此人当得无量之福。永离三途。命终往生彼刹。大云经。善男子。西方安乐土。佛号无量寿。告一菩萨。娑婆世界释迦牟尼佛为薄福钝根众生说大云经。汝可往彼至心听受。彼菩萨欲来。汝观彼土诸菩萨身。满足五万六千由旬。是菩萨名无边光。通达方便善能教导。入楞伽经。善逝灭度后。南天竺国中大名德比丘厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。大悲经。有比丘祈婆伽。修习无量最胜善根。命终生西方无量寿佛国。以后成佛。号无垢光如来。

四纬中之纬者

华严毗卢遮那品。大威光童子得念佛三昧名无边海藏门。光明觉品。尔时光明过千世界一切处。文殊菩萨各于佛所同时说言。一切威仪中。常念佛功德。昼夜无间断。如是业应作。贤首品。见有临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。十无尽藏品。第八念藏。此念有十种。寂静念。清净念。不浊念。明彻念。离尘念。离种种念。离垢念。光耀念。可

爱乐念。无能障碍念。兜率偈赞品。以佛为境界。专念而不舍。此人得见佛。其数与心等。十回向品。第十回向。以法施回向。愿得忆念与法界等无量无边世界未来现在一切诸佛。十地品中。从初至末地地皆云。一切所作不离念佛。佛不思议法品。如来十种佛事。谓若有众生专心忆念则得现前。心不调顺则为说法等。入法界品。德云比丘得忆念一切诸佛境界智慧光明普见法门。所谓智光普照念佛门。常见一切佛土种种宫殿严净故。令一切众生念佛门。随众生心乐皆令见佛得清净故。令安住力念佛门。令入如来十力中故。令安住法念佛门。见无量佛听法故。照曜诸方念佛门。悉见一切诸世界中等无差别诸佛海故。入不可见处念佛门。悉见一切微细境中诸佛自在神通事故。住诸劫念佛门。一切劫中常见如来诸所施为无暂舍故。住一切时念佛门。于一切时常见如来亲近同住不舍离故。住一切刹念佛门。一切土咸见佛身超过一切无与等故。住一切世念佛门。随自心乐普见三世如来故。住一切境念佛门。普于一切境界中见诸如来次第现故。住寂灭念佛门。于一念中见一切刹一切佛示涅槃故。住远离念佛门。于一念中见一切佛从其所住而出去故。住广大念佛门。常观察一一佛身充徧一切诸法界故。住微细念佛门。于一毛端有不可说如来出现悉至其所而承事故。住庄严念佛门。于一念中见一切刹皆有诸佛成正觉现神变故。住能事念佛门。见一切佛出现世间放智慧光转法轮故。住自在心念佛门。知随自心乐一切诸佛现其像故。住自业念佛门。知随众生所积集业现其影像令觉悟故。住神变念佛门。见佛所坐广大莲华周徧法界而开敷故。住虚空念佛门。观察如来所有身云庄严法界虚空界故。法华经。若有因缘。独入他家。一心念佛。乞食无侣。一心念佛。又若人散乱心入于塔庙中。一称南无佛皆已成佛道。净名经。直心是菩萨净土。菩萨成佛。不谄众生来生其国。深心是菩萨净土。菩萨成佛。具足功德众生来生其国。大乘心是菩萨净土。菩萨成佛。大乘众生来生其国。布施是净土。一切能舍众生来生。持戒是净土。行十善道满愿众生来生。忍辱是净土。三十二相庄严众生来生。精进是净土。勤修一切功德众生来生。禅定是净土。摄心不乱众生来生。智慧是净土。正定众生来生。四无量心是净土。成就慈悲喜舍众生来生。四摄法是净土。解脱所摄众生来生。方便是净土。于一切法方便无碍众生来生。三十七品是净土。念处正勤神足根力觉道众生来生。回向心是净土。菩萨成佛。得一切具足功德国土。说除八难是净土。菩萨成佛。国土无有三恶八难。自守戒行不讥彼缺是净土。菩萨成佛。国土无有犯禁之名。十善是菩萨净土。菩萨成佛。命不中天大富梵行所言诚谛尝以软语眷属不离善和诤讼言必饶益不嫉不恚正见众生来生其国。菩萨随其直心则能发行。随其发行则得深心。随其深心则意调伏。随意调伏则如说行。随如说行则能回向。随其回向则有方便。随其方便则成就众生。随成就众生则佛土净。随佛土净则说法净。随说法净则智慧净。随智慧净则其心净。随其心净则一切功德净。菩萨欲得净土。当净其心。随其心净则佛土净。又菩萨成就八法。于此世界行无疮痍。生于净土。何等为八。饶益众生不望报。代一切众生受诸苦恼。所作功德尽施之。等心众生谦下无阂。于诸菩萨视如佛。所未闻经闻不疑。不与声闻违背。不嫉彼供不高己利而于中调伏其心。常省己过不讼彼短。恒以一心求诸功德。涅槃经。菩萨六念。念佛第一。又系念思惟因缘力故得断烦恼。大悲经。一称佛名。以是善根入涅槃界不可穷尽。大般若经。佛告曼殊室利。菩萨能正修一相庄严三昧。疾证菩提。应离喧杂。不思众生相。专念一如来。审取名字。善想容仪。即为普观三世诸佛。即得诸佛一切智慧。坐禅三昧经。菩萨坐禅。不念一切。惟念一佛。即得三昧。增一阿含经。四事供养阎浮提一切众生。若有称佛名如[壳/牛]乳顷。功德过上不可思议。文殊般若经。欲入一行三昧。应处空闲舍诸乱意。不取相貌系心一佛。专称名字。随彼方所。端身正向。能于一佛念念相续。即是念中能见过去未来见在诸佛。念一佛功德与念无量佛无二。阿难闻法犹住量数。若得一行三昧。诸经法门一一分别皆悉了知。昼夜宣说智慧辩才终不断绝。阿难多闻辩才百千等分不及一。大集经。若人专念一方佛。或行或坐。至七七日照身见佛即得往生。法华三昧观经。众生一称南无佛者皆作佛。惟一大乘无二三。一切法一相一门。所谓无生无灭毕竟

空相。习如是观。五欲自断。五盖自除。五根增长。即得禅定。那先经。人生造恶。临终念佛。得生佛国。如大石置船得不没。恶因念佛不入泥犁。其小石没者。如作恶不知念佛。便入泥犁。总前经纬。作颂曰。

如来金口言	赞叹西方土	如入长安城
无别天子都	普贤佛长子	文殊七佛师
授记及回向	是果位往生	释种得法忍
善财证佛果	面奉阿弥陀	是菩萨往生
龙树破有无	祈婆最胜根	皆得佛授记
是禅师往生	闻佛心信乐	诵念与持讽
大石置船上	是下劣往生	阿难世多闻
佛子中第一	不如念一佛	顿了诸经法
云何义解家	得轻易念佛	诸正念法门
经中皆悉载	但一大乘法	无二亦无三
奉劝悟达士	趣时歇狂解	一心念阿弥
莲华念念生	此是常寂光	非报非方便
作是观为正	勿妄生分别	禅教律三乘
同归净土海	一切法皆入	是无上普门
教海义无量	瓮观拾少许	一瓿徧鼎味
是中有全藏		

第四教相门

夫一大藏教如器衔空。空无相体。器有方圆。器尽空除。教忘教灭。是故随缘普应则涅槃真如一器也。称智自在则名相专持一空也。药无定方。定方以病。岂玉屑珊瑚槩治四百四病哉。病除药贵。便溺即是醍醐。异证同方。参苓化为酖毒。何况无上医王治三乘出世之药。疗人天凡小等疮者哉。先德约教。或一或多。名相虽别理趣是同。道人不揣固陋。窃附先哲。分别诸句。用彰一乘。使知净土法门摄一代时教。毋为僮侗禅宗轻狂义学诳惑云尔。

- 一假有教(原 名纯有)
- 二趋寂教

- 三有余教
- 四无余教
- 五顿悟教
- 六圆极教

(纯有即人天乘。趋寂等五即小。始。终。顿。圆也。若论判教。须约化仪四教。化法四教。通别五时方可全收一代所说法门。今仅依五教尚可商惜。中郎四十余岁已弃世。未入台宗之室也。又纯有不能出世。不得立教。祇可附在三藏教耳)。

一假有教者

凡夫耽爱。染造黑业。如来悲悯。为说地狱苦。饿鬼苦。畜生苦。无福德着我所苦。欲生人天。当修善根。佛初为提胃说世间因果。五百贾人同受五戒。先忏五逆十恶谤法等罪。是为有教。观经修三福。首言孝父母。奉师长。慈心不杀。修十善业。无量寿经极言五恶。五痛。五烧之苦。教化羣生令持五善。二经为求往生遮诸不善。非忻人天小果。修持同证果别。楞严。华严诸方等经亦兼带之。不名为有。观经钞曰。圆顿行者岂违小乘出家之式三皈众戒威仪等事。又曰。得前前不得后后。得后后必得前前。何故。诸佛无不以十善得度故。华严经。十不善业道是地狱。畜生。饿鬼受生因。十善业道是人天乃至有顶处受生因。又上品十善业道以智慧修习。心狭劣。怖三界。阙大悲。从他闻声而了解。故成声闻乘。若修治清净。不从他教。大悲方便不具足。悟解甚深因缘法。故成独觉乘。若修治清净。心广无量。具足悲愍。方便所摄。发生大愿。不舍众生。希求诸佛大智。净治菩萨诸地。净修一切诸度。故成菩萨广大行。又上上品十善业道一切种清净故。乃至证十力无畏故。一切佛法皆得成就。是故我今等行十善。应令一切具足清净。乃至菩萨如是积集善根。成就善根。增长善根。思惟善根。系念善根。分别善根。爱乐善根。修习善根。安住善根。以此善根所得依果修菩萨行。于念念中见无量佛。如其所应承事供养。又云。虽无所作而恒住善根。又虽知诸法无所依。而说依善法出离。奉劝悟达之士。猛省永嘉豁达之言。早寻白社不请之友。勿轻戒律。无作业之佛。勿贪虚名。有对证之鬼。莲邦不远。请即加鞭。

二趋寂教者

小乘寂灭趋向涅槃。严土利他不生喜乐。与净土大乘之教正反。然无量寿及观经皆有须陀洹乃至阿罗汉。先德谓。小乘定性不生。若先发大心熏成种子。退心小乘。垂终回小向大则得生。以退大既久。习小功深。彼佛称习说小。且令证果。然不住小位。还起大心进行弥速。或五劫或十劫得成初地。如是阶级犹是殊胜。是故不同。

三有余教者

了二空真理。修万行。趣大乘佛果。唯不许阐提二乘成佛。谓阐提无性。二乘定性。决不可成。未尽大乘真理。故名有余。此经五逆二乘种不生。教义似同。然五逆不生。以谤法故。是无信心。非无性。观经。毁戒众生临终恶现。闻赞佛功德。地狱猛火化清凉风。五逆十恶具足十。念见金莲如日轮。刹那顷得往生。此自性不思议功德。仗不思议佛力显现。若不具佛力。如顽石岂能透月。当知念能显性。如是往生是性力。故如日能显空。空非因日。是故一切众生皆成佛。不同

有余之教。

四无余教者

一切众生平等一性。悉当成佛。为大乘极则之教。唯一自心为教体。故云无余。净土法门依正信愿等法。究极皆归一心。故言一心不乱即得往生。又大本。三辈生者皆云发无上菩提心。菩提心佛性是。华严曰。菩提心如种子。生一切佛法故。如良田长众生白净法故。如大地持一切世间故。如净水洗一切烦恼垢故。如大风普于世间无所碍故。如盛火烧一切诸见薪故。广在彼经。当知菩提心是铁炮中利药。念佛是药线。华严初发心时便成正觉即是此义。菩萨五位加行亦药中引线耳。无量妙行 讵有加一行三昧者哉。

五顿悟教者

长者论。一念不生即名为佛。不从地位渐次。故为顿教。思益经。得诸法正性者。不从一地至一地。楞伽经。十地则为初。初则为八地。乃至无所有。何次。当知顿者谓阶级。即非阶级。如空中鸟迹。速而无痕。由此出生一切阶级而俱非阶级。故顿教者教之纲领。亦名教外别传。本不可名别传。尤不可别立一教。若可别名别立。早已落阶级矣。然名别传立顿教者。如棋谱中谱活眼法耳。观经钞曰。经于化法。以圆为顿。何故。无生忍位别在初地。圆在初住。别教凡夫经无数劫方至此位。唯有圆教即生可入。韦提及侍女并是凡夫。即身得忍。判为顿者是圆顿故。此经五逆十恶持名即生。皆得不退。正合顿义。所谓是心作佛。是心是佛。直指心宗更无迂回。且如阿弥一声是非俱划。何等直截。古人谓之首则公案。镬汤波底岂贮寒冰。烈火焰中讵容寸草。达磨复起不易吾言。更或踟蹰万年千里。

六圆极教者

慈恩谓先德判经论有四宗。第四显实宗。涅槃。法华。华严等显真实中道义。舍化城而归宝所。故知弥陀经乃第四宗也。又谓以教准宗。宗有其八。一我法俱有宗。此乃外道。列于正宗为不可晓。乃至八应理圆实宗。如华严及弥陀经是第八宗收。真歇了禅师等以帝网千珠发明净土圆融之义。诸书具载。近有以华严配此经。谓圆全摄此。此分摄圆。得圆少分。但圆义无全无分。如月在川。川川皆有全月。乃至瓶池寸水亦是全月。无分月故。如风在树。树树皆有全风。乃至寸叶茎草亦是全风。无分风故。若圆有分。圆即有段。若分非全。圆即不徧。分全双乖。圆义不成。今约莲宗圆极。分五种义。一刹海相含义。一切诸佛报化国土互相摄入。全他全此而无留碍。若计不相入者。此即情见。情见非实。如室中含空。其中若人若畜若鬼若虫若几若瓶若架之类。皆依空建立。空属人时。则鬼畜虫几瓶架所依之空一切摄入人中。空属畜时。则人鬼虫几瓶架所依之空一切摄入畜中。乃至鬼虫几瓶架等一一皆然。参而不杂。离亦不分。非入非不入。是故经云。国土光净徧无与等。彻照无量无数不可思议世界。如明镜中现其形像。当知一切净方浊土交光相入。如千灯一室。故二三世一时义。众生情见执有时分。过见未来等事。实相中无时体可得。何故。若计晦明是时。晦明是业相。如病眼见管非定相故。若计老少是时。老少是幻质。如敝网裹风非定质故。云何是中而有实义。今约延促相入以明时体。一促中有延。如人假寐。梦经城邑聚落及见故人。悲笑分明经历时月。醒问几时数千钱耳。其人自思。假寐无几。云何经历许事。了了记忆。非病非醉。展转追惟终不可解。二延中有促。如人暴死数日忽起语人曰。门外罗刹捉我欲啖。裂袖得脱。家人曰。为汝烧银烛已数十枝了也。其人异曰。适从门外一掣臂耳。何遽越几昼夜耶。以是二喻进退互观。毕竟无有三世可得。是故经云。观彼久远犹若今日。经须臾间历事诸佛徧

十方界。是谓三世无间。三世无间者时体不可得故。三无情作佛义。权教中有情有佛性。无情无佛性。一切草木器界不能成道转法轮。此执情强计。属意即有。属物即无。不了诸法皆住法位。何以故。意是色故。是空根故。是往古来今故。是无情故。一无一切无故。青黄是意故。风鸣谷响是意故。草木瓦砾是意故。是有情故。一有一切有故。故知情可说自亦可说物。不应言谁无谁有。夫筋骨血肉亦无情虑。是众生耶非众生耶。梦中见山见水见木见石亦是无情。是情想摄耶非情想摄耶。是中尚无是我非我。云何更计有情无情。是故经中道场宝树能净诸根。风枝水响咸宣妙法。无一物非佛身。无一物不转法轮。岂情见妄知所能计度。四依正无碍义。依是器界。正是身根。凡情横计有依有正。是义非实。何以故。若言虚空是依者。如人张口则虚空入。乃至毛孔骨节心腹之内皆有虚空。是依耶是正耶。若言地水火风是依者。如涎液入器为水。发焦为土。两手相触成火。嘘气为风。是依耶是正耶。是故经中无量宝华。一一华出三十六亿那由他百千光明。一一光明出三十六亿那由他百千佛。普为十方说一切法。以佛力故现有宝华。以宝华故复现诸佛。是故当知尽一刹是佛身。刹刹皆然。无一身非佛刹。身身皆然。非佛神力变现。唯一真法界智为依正故。五充徧不动义。众生妄计佛身即有去来。而实佛身无去无来亦无不去不来。譬如鸟飞空中一日千里。空非随鸟。鸟不离空。是故经言。阿弥陀佛常在西方。又言至一切行人之所。涅槃经。佛言。波罗柰城有优婆夷。割脾肉为[腕-死+佳]送病比丘。优婆夷患疮苦恼。即发声言南无佛陀南无佛陀。我在舍卫城闻其音声。起大慈心。是女寻见我持良药涂其疮上还合如本。我即为说种种法。闻法欢喜。发菩提心。我实不往波罗柰持药涂优婆夷疮。慈善根力令彼女人见如是事。调达多服酥头痛腹满受大苦恼。发如是言。南无佛陀南无佛陀。我在优禅尼城闻其音声即生慈心。调达寻见我至其所摩盐汤令服。服已平复。我实不往调达所摩头腹授汤令服。慈善根力令调达见如是事。憍萨罗国有五百贼。王捕挑目逐着黑林受大苦恼。各作是言。南无佛陀南无佛陀。啼哭号咷。我在祇桓精舍闻其音声即生慈心。时凉风吹香山。种种香药满其眼眶。寻还得眼。诸贼开眼即见如来立其前而为说法。贼闻法已发菩提心。我实不作风吹香山药住其人前而为说法。慈善根力令彼羣贼见如是事。如上之法岂容思议。皆是一真法界。不得言自心感见。亦不得言心佛和合。以佛地中离自离他离和合故。是故入此门者莫同凡夫情见分别计度。如清凉云。阿弥陀佛即本师卢舍那。犹属情量。何以故。十方世界惟一智境。无别佛故。

(奇问。慈善根力者。法性无人我。众生受苦。皆如来性中境相耶。答。此说止得正因佛性。正因宁独如来。众生亦尔。教中言。十地以上菩萨。一呼其名即蒙利益。以分别业尽故。杜顺和尚一履悬门。十年无人窃去。自云多生不作盗业。宋郑橐驼者人一见其面辄得祸近。时某妃子贫甚。凡手所触物寻即废去。不能自存。非多生业力之故欤。佛善根力。合得如是报)。

第五理谛门

夫即性即相。非有非空。理事之门。不妨遮表之途互用。言无者。水月镜花不同龟毛兔角。言有者。风行云起不同石碍金坚。是故若滞名著相即有漏凡夫。若拨果排因即空见外道。梦中佛国咸愿往生。泡影圣贤誓同瞻仰。说真说相似完肤加疮。道有道无类洪垆点雪。爰约真谛。分别四门。

- 一即相即心门
- 二即心即相门
- 三非心非相门

• 四离即离非门

一即相即心门者

净土境观要门曰。心包太虚。量周沙界。是故极乐国土宝树宝地宝池。弥陀海众正报之身三十二相等。皆我心本具。皆我心造作。不从他得。不向外来。了此方可论即心观佛。观经。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。天台作二释。一约感应道交释。二约解入相应释。若无初释则观非观佛。若无次释则心外有佛。至释是心作佛。是心是佛。从修观边为心作。从本具边为心是。又曰。观心观佛皆属妄境。意在了妄即真。不须破妄显真。故荆溪云。唯心之言岂惟真心。烦恼心徧。不知烦恼心徧安知生死色徧。色何以徧。色即心故。若尔。不须摄佛归心方名约心。观佛如此。非但深得佛意。亦乃迥出常情。宗镜录曰。自心徧一切处。若见他佛即是自佛。不坏自他之境。惟是一心。众生如像上之模。若除模。既见自佛亦见他佛。何者。见他佛即是自佛。以自铸出故。亦不坏他佛。以于彼本质上变起他佛之形。是自相分故。又曰。自心感现佛身来迎。佛身常寂无有去来。众生识心托本佛功德胜力。有来有去。如面镜像。似梦施为。镜中之形非内非外。梦里之质非有非无。但是自心。非关佛化。故知净业纯熟目睹佛身。恶果将成心现地狱。如福德执砾成金。贫人变金成砾。砾非金而金现。金非砾而砾生。金生但是心生。砾现唯从心现。转变是我。金砾何从。正法念处经。善巧画师取种种彩色。取白作白。取赤作赤。取黄作黄。取鸽作鸽。取黑作黑。心业画师缘白取白于天人成白色。欲等漏垢所不染污。取赤彩色于天人作赤色。所谓爱声味触香色。取黄彩色于畜生道作黄色。递互饮血噉肉贪欲嗔痴更相害故。取鸽彩色攀缘观察。于饿鬼道作鸽色。身犹火烧林树饥渴所恼种种苦逼。取黑彩色于地狱作黑色。以黑业故有黑铁壁被燃被缚得黑色身。乃至心业画师善治禅彩攀缘明净。如彼画师善治彩色画作好色。皆是自心非他所作。心业画师以纯净色画作净土亦复如是。般舟三昧。菩萨得是三昧。便于是间坐见阿弥陀佛。如毗耶有淫女名婆利。舍卫淫女名曼那。王舍淫女名盘那。有三人各闻。昼夜专念心着不舍。梦与从事。觉已心念。彼不来我不往而事得办。一切法皆如是耶。往告跋陀耆菩萨。答言。诸法实尔。皆从念生。如是种种为三人说。得不退转地。菩萨于是间闻阿弥陀佛。数数念。用是念故见阿弥陀佛。如人念乡里。梦归故乡。见家室亲属共语。觉为知识说之。菩萨如所向方闻佛名。常念所向方。欲见佛。菩萨一切见。如比丘观死人骨着前。有观青时。观白时。观赤时。观黑时。其骨无持来者。亦无骨。亦无所从来。是意所作。菩萨如是。欲见何方佛即见。持佛威神力。持佛三昧力。持佛功德力。用是三事得见佛。如年少人端正姝好。以净器盛好麻油及净水。或新磨镜。或无瑕水精自照。以明净故自见其影。影不从中出。不从外入。菩萨以善清净心随意即见诸佛。见已欢喜。作是念。佛从何来。我身不去。实时便知佛无所从来。我亦无所去。复作是念。三界所有皆心所作。何以故。随心所念悉皆得见。以心见佛。以心作佛。心即是佛。心即我身。心不自知亦不自见。若取心相悉皆无智。心亦虚诞从无明出。因是心相即入诸法实相。当知心外见佛即成魔境。以心外无一法可得故(以心性无外故。以一切十方三世诸法皆不在心外故。若达心外无法则魔界即佛界。以一如无二如故)。

二即心即相门者

谓诸法毕竟空故有诸法。若诸法有决定性则一切不立。般若经。诸法不空。无道无果。法句经。菩萨于毕竟空中炽然建立。华严经。菩萨摩訶萨了达身及众生本来寂灭。而勤修福智无有厌足。于诸境界永离贪欲。而常乐瞻奉诸佛色。知佛国土皆如虚空。而常庄严佛刹。以是义故菩萨乐修。净土羣疑论。问。佛土皆空。众生如第五大。何得取着有相。舍此生彼。答。佛说法不离二

谛。成就一切法而离诸法相。成就一切者。世谛诸法也。离诸法者。第一义谛无相也。虽知诸佛国及与众生空。常修净土行。教化诸羣生。汝但见圆成实教破偏计所执毕竟空无。而不信依他起性因缘之教。即是不信因果。说诸法断灭为邪见外道。十疑论。不生不灭者于生缘中 诸法和合不守自性。求于生体亦不可得。此生时生无所从来。故名不生。诸法散时不守自性。此散灭时去无所至。故言不灭。非因缘生灭外别有不生不灭。亦非不求 生净土唤作无生。偈云。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。又。诸法不自生。亦不从他生。不共不无因。是故说无生。智者炽然求生净土。达生 体不可得即真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生无生即生。不达此理横相是非。瞋他求生净土。几许诬哉。长芦曰。以生为生者常见也。以无生为无生者断见也。生而无生无生者第一义谛也。永明曰。即相之性。用不离体。即性之相。体不离用。赞性即是护相。毁 相祇是毁性。天如曰。性能现相。无生即生。相由性现。生即无生。是则无声声中风枝水响。非色色里宝树栏干。岂同灰飞烟灭之顽空与拨无因果之魔属哉。

三非心非相门者

婆沙论。新发意菩萨念实相佛。得上势力。不贪着色身。法身亦不着。善知一切法。永寂如虚空。实性论。佛非可见法。眼识不得见。法非可说事。非耳识所闻。僧 名无为。不可身心供养礼拜赞叹。摩诃般若经。菩萨摩诃萨念佛。不以色受想行识念。以诸法自性空故。不应以三十二相。八十随形好念。不应以戒。定。慧。解脱。解脱知见念。不应以十力。四无所畏。四无碍智。十八不共法而念。是诸法自性空故。自性空则无所念。无所念是为念佛。智度论。于过去诸佛取相分别回向。不名回向。有相是一边。无相是一边。离是二边行中道。是诸佛实相。若不取相数回向。是为不颠倒。佛藏经。以是毕竟空无所有法念佛。念佛者离诸想。诸想不生。心无分别。无名字。无障碍。无欲无得。不起觉观。随所念起一切诸想皆是邪见。随无所有。无觉无观无生无灭。通达是者名为念佛。如是念中无贪无着无逆无 顺无名无想。舍利弗。无想无语乃名念佛。是中乃至无微细小念。何况麤身口意业。无身口意业处。无取无摄。无诤无讼。无念无分别。空寂无性。灭诸觉观。是名 念佛。若人成就如是念者。欲转四天下地随意能转。亦能降伏百千亿魔。况弊无明从虚诞缘起。无决定相。是法如是。无想无戏论。无生无灭。不可说不可分别。无暗无明。魔若魔民所不能测。但以世俗言说有所教化而作是言。汝念佛时莫取小想。莫生戏论。莫有分别。何以故。是法皆空。无有体性。不可念。一相所谓无相。是名真实念佛。又止观明念佛三昧。佛不用心得。不用身得。不用心得。佛色。不用色得佛心。心者佛无心。色者佛无色。故不用色心得三菩提。佛色已尽乃至识已 尽。佛所说尽者。痴人不知。智者晓了。不用身口得佛。不用智慧得佛。何故。智慧索不可得。自索我了不可得。亦无所见。一切法本无所有。坏本绝本。如是念 者。名实相念佛门。亦名绝待门。

四离即离非门者

永明谓。若言内力是自性。若言他力成他性。若云机感相投是共性。若云非因非缘即无因性。皆滞阂执。未入圆成。当知佛力难思。玄通罕测。如阿迦叔树。女人摩 触花为之出。是树无觉触非无觉触。菩萨摩诃萨不思議念触亦如是。如象齿因雷生花。是齿无闻。花云何生。若雷能生花。诸物应有。菩萨摩诃萨不思議声尘亦如 是。如勇士疑石为虎。箭至没镞。箭非克石。石非受矢。菩萨摩诃萨不思議精进亦如是。如人宿空舍。有鬼担死人来。复一鬼争之。鬼言此中有人。问是谁担来。人言前鬼担来。后鬼大瞋。捉此人手拔断。前鬼取死人臂附之。如是臂脚头胁举身皆

易。二鬼共食拭口而去。其人思惟。我身被鬼食尽。此身尽是他肉。一切时作他身想。五欲亦不贪。是他身不应供养。妻子亦不染。是他身不应有染。种种苦辱皆顺受。是他身无复憍慢。后忽自计。若是他不应有我。若非他他身现在。是中非他非非他。非我非非我。我亦不可得。他亦不可得。从本已来恒自如是。即知一切法是我非我皆为妄计。菩萨摩訶萨不思議观力见佛自他亦如是。如贫人商丘开信富者。言入火不烧。入水不溺。投高不折。随诸诳语皆得实宝物。而贫人无他术。故菩萨摩訶萨不思議贪获佛宝王亦如是。如空谷随声发响。此响不从空。不从谷。不从声来。从空来。空应有响。从谷来。应时时响。从声来。呼平地此响亦传。乃至非和合来。非因缘来。非自然来。菩萨摩訶萨不思議声相非来非去亦如是。如幻人幻长者所爱马入瓶中。瓶不加大而马拂尾如常。长者为设食。马系柱如故。菩萨摩訶萨不思議幻法变现佛刹亦如是。如阿宅迦药一两。变千两铜成真金。非千两铜能变此药。菩萨摩訶萨不思議丹点葳成净亦如是。如安缮那药涂目。行人中人所不见。菩萨摩訶萨不思議药力于念念生中得无生身亦如是。如无能胜香涂鼓。发声一切敌军皆退散。又转轮王有香名海藏。若烧一丸。王及四军皆腾虚空。菩萨摩訶萨不思議正念香伏魔军越三界亦如是。当知念佛三昧不可思議。如普贤毛孔。摩耶夫人腹。净明丈室具足优婆夷小器。何以故。一切法皆不可思議故。若有毛头许可思議者即非法界性海。如上言心言境。有相无相。皆入此不思議解脱。即知一切分别念佛皆为戏论。

第六称性门

夫一切贤圣称性而行。法性无边行海叵量。或刹那际行满三祇。或恒沙劫未成一念。飞空鸟迹辨地位之疆隅。泪日风花明过现之影像。无胫而走。舍阿弥以何之。不疾而速。识西方之非远。譬五色至玄而亡。万流以海为极者也。今约诸行入一行。略示五门。

- 一信心行
- 二止观行
- 三六度行
- 四悲愿行
- 五称法门

一信心行者

经云。信为道元功德母。一切诸行信为正因。乃至菩提果满亦只完此信根。如谷子墮地迨于成实不异初种。如稚笋参天暨至丛叶本是原竿。初心菩萨无不依信力成就者。莲宗尤仗信为根本。一信阿弥陀佛不动智。根本智与己无异。如大虚空日映则明。云来则翳。虚空本无是故。又云日即虚空故。二信阿弥陀佛那由他劫难行难忍种种修习之事。我亦能行。何以故。无始漂溺三途生苦死苦。披毛带角铁床铜柱。一切无益之苦皆能受之。况今菩萨万行济众生事岂不能为。三信阿弥陀佛无量智慧无量神通及成就无量愿力等事。我亦当得。如来自性方便具有如是不思议事。我与如来同一自体清净性故。四信阿弥陀佛不去不来。我亦不去不来。西方此土不隔毫端。欲见即见。何以故。一切诸佛皆以法性为身土故。五信阿弥陀佛修行历劫直至证果不移刹那。我亦不移刹那齐诸佛。何以故。时分者是业。法界海中业不可得故。如是信解是入道初心。信一切诸佛净土之行。

二止观行者

如圆觉。楞严。华严诸方等经。古今学者广设观门。唯台宗三观最为直捷。示一心之筌蹄。撮诸法之要领。修行径路无踰于此。西方十六观。一一具此三义。妙宗钞曰。性中三德体。是诸佛三身。即此三德三身。是我一心三观。若不然者。则观外有佛。境不即心。何名圆宗绝待之观。亦可弥陀三身以为法身。我之三观以为般若。观成见佛即是解脱。举一具三。如新伊字。观佛既尔。观诸依正理非异涂。广如疏钞不能具述。知此则知念佛一声具足三观。了能念之心。非肉团。非缘影。是空观。了所念之佛。若依若正。各各主伴圆融。竖穷横徧。是假观。了能所绝待。双亡双照。是中观。又能念即一心三观。所念即一境三谛。能所不二即谛。观不二三谛即法身。三观即般若。谛观不二。念佛相应即解脱。举一即三。如新伊字。是则念佛一声能净四土。如拈一微尘变大地作黄金。是谓法界圆融不可思议观门。

三六度行者

起信论。知法性体离悭贪。随顺行檀波罗密。知法性无染离五欲过。随顺行戒波罗密。知法性无苦离瞋恼。随顺行忍波罗密。知法性无身心相离懈怠。随顺行进波罗密。知法性常定体无乱故。随顺行禅波罗密。知法性体明离无明。随顺行般若波罗密。智度论。菩萨观一切法毕竟空。不生悭贪。毕竟空中无悭贪。悭贪根本断故。乃至般若波罗密毕竟空。常不生痴心。又菩萨虽不见施。以清净空心施。作是念。是施无所有。众生须故与。如小儿以土为金。长者不见是金。随意与。无所与。余五法亦如是。是谓菩萨行于六度。修净土者不越一行具此六义。念念离。行于施。念念净。行于戒。念念寂。行于忍。念念续。行于进。念念一。行于定。念念佛。行于智。当知离净寂续一。必有事相随缘而起。而皆从念佛流出。正助不二。事理不二。是故念佛一行能该诸行。以念佛是一心法门。心外无诸行故。若废诸行即是废心。

四悲愿行者

诸佛菩萨性海无尽。供养无尽。戒施无尽。乃至饶益无尽。如普贤十大愿王。虚空界众生界无尽。我愿无尽。身语意业无有疲厌。一切诸佛无不成就。如是愿王证涅槃果。故天亲菩萨净土五念门以礼拜。赞叹。作愿。观察四种为成就入功德门。回向一切烦恼众生拔世间苦为成就出功德门。菩萨修五念门速得阿耨菩提。难曰。净名经。观众生如梦。所见已寤等。发愿利生。将无眼见空华耶。答。智度论引佛云。无佛者破着佛想。不言取无佛相。当知无众生者破众生想。不言取无众生相。故净名谓菩萨作是观已。自言我当为众生说无众生法。即真实慈也。又般若经。菩萨深入大悲。如慈父见子为无所值物故死甚怜之此儿虚诞死。诸佛亦如是。知诸法空。毕竟不可得。众生不知于空法。染着着因缘。故堕大地狱。是故深入大悲。是则诸佛慈悲。正以众生空故。众生诞入生死故。岂有反息悲愿之理。故知菩萨种种度生是深达无众生义。若见有众生即有我。慈悲心劣。岂能行如是二种饶益之行。先德云。未居究竟。全是自利。妙觉佛后。普贤方是利他之行。佛告比丘。功德果报甚深。无有如我知恩分者。我本以欲心无厌得佛。今虽更无功德可得。我欲亦不休。当知行海无边。非丈竿尺木所能探其底里。痴儿见人指门前竿云在天半。即计量言。从地至天止两竿许。佛法戏论亦复如是。

五称法行者

法界海无量无边。行海亦无量无边。虚空着彩粉墨徒劳。法界无方辙迹安用。是故菩萨一切

行皆称自性。非有非无。非行非不行。称法自在。非初心得。非后心得。今当略出其相。一菩萨度一切众生究竟无余涅槃。而生界不减。如登场傀儡悲笑宛然。唯一土泥空无所有。二菩萨行五无间而无恼恚。至地狱无罪垢。至畜生无无明 憍慢等过。如女子离魂乃至生子而身常在母前。三菩萨自身入定他身起。一身入定多身起。有情身入定无情身起。如猛虎起尸跪拜作舞。唯虎所欲而尸无知。四菩萨于一小众生身中转大法轮。燃大法炬。震大法雷。魔宫摧毁。大地震动。度无量无边众生。而此小众生不觉不知。如天帝乐人逃入小女子鼻孔而女不觉知。五菩萨欲久住世即以念顷衍无量无数百千亿那由他劫。欲少住世即以无量无数百千亿那由他劫缩为念顷。如小儿看灯中走马。计其多寡首尾了不可得。若证如是不思议行者。一念中三世诸佛净土摄入无余。是谓菩萨庄严净土之行。以无思智照之。可见非情量所能猜度。何以故。自性超一切量故。

第七往生门

夫究竟涅槃唯除如来。二乘破有执空。假名寂灭。菩萨发真无漏。分破无明。何况劣根浅解大海一滴。辄逞狂慧断无后有。以恣情为游戏。以修行为缠缚。自杀杀他。何异酖毒。佛世一比丘得四禅。生增上慢。谓得罗汉。命欲尽时。见四禅中阴相现。便生邪见。谓无涅槃。佛欺我。恶邪生故。四禅中阴灭。泥犁中阴生。即堕阿鼻。坐禅持戒之流。一念妄证遂沉黑狱。而今禅人得少为足。荡心逸轨。其恶报又当如何也。古云。不生净土何土可生。三祇途远。余门多有退堕。古今圣流皆主此门。今略示六种以定指南。

- 一切菩萨生人中者
- 二菩萨生兜率天者
- 三菩萨生长寿天者
- 四菩萨生三界外者
- 五菩萨初发心时生如来家者
- 六菩萨三祇行满生十方世界利益一切众生者

一菩萨生人中者

般若经。有菩萨。人中命终还生人中。除阿毗跋致。是菩萨根钝不能疾与般若波罗密相应。诸陀罗尼门三昧门不能疾现在前。夫人中火宅百苦相缠。唯大菩萨处之则无染累。如鹅入水水不令湿。诸小菩萨非深种善根。尺进丈退。何由得诸三昧。舍利弗六十劫行菩萨道。有人乞眼。出一眼与之。乞者鼻唾弃地脚躅。弗思惟言。如此弊人难可度也。不如自调早脱生死。思惟是已退回小乘。又飞行仙人以王夫人手触。神通顿失。迦文往因以欢喜丸媚药[目*匿]就淫女。贤圣犹尔何况初心。岂若一念阿弥三昧疾现。寄质莲邦永离贪欲者哉。智度论。菩萨以不见现在佛故心钝。即知菩萨常当近佛。以近佛利根疾得般若故。

二菩萨生兜率天者

一生补处皆生兜率。菩萨欲随下生亦生彼处。十疑论。兜率欲界退位者多。天女微妙。诸天耽玩。自不能舍。不如阿弥净土。纯一大乘清净良伴。烦恼恶业毕竟不起。遂致无生之位。如师

子觉生彼。为受天乐。从去已来总不见弥勒。诸小菩萨尚着五欲。何况凡夫。又弥勒上生经。入正定始得生。更无方便接引之义。是则兜率内院尚不求生。何况欲界诸天妙欲之藪。岂有需饮而入焦石。避溺而沉海底者哉。

三菩萨生长寿等天者

智度论。菩萨无方便入初禅。乃至行六波罗密无方便。谓入初禅时不念众生。住时起时不念众生。但着禅味。不能与初禅和合。行般若波罗密慈悲心薄故。功德薄少。为初禅果报所牵。生非有想非无想处。寿八万大劫。或言无色定通名长寿天。以无形不可化。不任得道。常是凡夫处。或说无想天名长寿。是外道天。必从深坠。或说从初禅至第四禅。除净居天。皆名长寿。以着味邪见善心难生。故佛言。天上命终。生人中者如甲头土。堕地狱者如地上土。非本发菩提心。曾于禅中集诸福德。不得还生人中闻佛法。若最初发心求生净土。常得闻法。直至不退。岂有是过。

四菩萨生三界外者

二乘三种菩萨折伏现行烦恼。舍分段而生界外。悲智狭劣。若不回心行六度等行。毕竟不入大乘智海。此非所论。般若经。有菩萨摩訶萨得六神通。不生欲界色无色界。从一佛国至一佛国。供养恭敬尊重赞叹。诸佛所至处无声闻。辟支乃至无二乘之名。其寿无量。龙树释曰。生身菩萨不断结使。或离欲得五神通。法身菩萨断结使得六通。不生三界。所至世界皆一乘清净。寿无量阿僧祇劫。菩萨生彼为乐集诸佛功德故。当知六通得生甚为希有。凡夫往生者以佛力故。又念力不可思议。以念念中具六神通故。

五菩萨初发心时生如来家者

顿示本智初心创发十住位即与佛同。如华严经。一类菩萨经百千亿那由他劫行六波罗密。不生佛家。犹是假名菩萨。以虽见佛性。未彰智业。长者决疑论。从禅定显得根本空智慧门。初生如来智慧之家。名住佛所住。以此见道。无古今中边等见。历五位练习气。长慈悲。名修道。故言发心便成正觉。方可修道。如善财云。我已发菩提心。云何学菩萨行。修菩萨道。若不得正觉之体。诸行并是无常。皆是人天有生死业报也。又云。经此发心相应。得以正智。于分段身修观行。兼修善业。来生入变易身。以今生分段身是过去作业。今身以智修观行业。来生得神通变化生也。宗镜录。初心成佛。非不具诸功德。如普庄严童子。一生闻善熏习。二生成解行。三生得入果海。同一缘起而此三生只在一念。如远行到在初步。然初步之到非无后步。童子得入果海。非不久植善根。问。既久修。何言一念得耶。答。久修在三乘。教从三乘入一乘。即是一念始足。经云。初发心便成正觉。譬众川入海。纔入一滴即称周。大海无始无终。余百川之极深。不及入大海之一滴。如三乘中修多劫。不及一乘之一念。又时劫不定。一念即无量劫。如十玄门时处无碍。又大乘明一念成佛有二。一会缘以入。实性无多少。故明一念成佛。二行行纔满。取最后念为一念成佛。如人远行以后步为到。若一乘明一念成佛者。如大乘取后一念成佛。即入一乘。以后即初。初念即是成。因果相即同时相应故。然一念成者。未具究竟。如人始出门。比久游他土者。同在空中。远近有别。是故十信。十住等五位各言成佛。而复辨其浅深。须善思之。若二大士言。即知禅门悟达之士不得废一切行。销磨无始结习也。夫居此浊恶。进一退万。若不近佛。垢腻交集。行何由成。如善财初发心悟道时。德云比丘教以忆念一切诸佛法门。及入弥勒阁后。普贤菩萨为发十大愿王导生极乐。此一切如来入道榜样。华严一真法界不同余教。是经不信。即真阐提。虽使释迦赞叹。普贤劝进。弥勒作证。亦未如何也已。

六菩萨三祇行满生十方世界利益一切众生者

菩萨功德成满。自然有不思议业。能现十方利益众生。马鸣起信论。菩萨种性根等。发心等。所证等。无有超过之法。以一切菩萨皆经三阿僧祇劫故。龙树智度论。释迦从过去迦文至尸弃佛为初祇。从尸弃至然灯佛授记时为二祇。从然灯至毗婆尸佛为三祇。婆沙论。三阿僧祇劫修六度行。百劫种相好因。然后获五分法身。唯识谓地前历一僧祇。初地满二僧祇。八地至等觉是三僧祇。然后获究竟法身。难曰。合论不离一念历阿僧祇。何得执定永劫乖第一义。答。长者但言三祇本空。时体不可得。非是无时。如人眼耳鼻舌身现在。说六根本无。不是废却六根言无也。小儿见水中月。爱着欲取。智者教言。是可见不可捉。但破可取。不破可见。诸佛菩萨三世行业。虽一切不可得而非无行。且龙树。马鸣二大菩萨皆禅门传衣之祖。岂肯自诳诳他误赚后来。当知生死事大。非一知半行所能躡出。然三祇行。行非近佛不可。智度论。有菩萨利根心坚。未发心前久集无量福德智慧。得遇佛闻大乘法。发菩提心。实时行六波罗密。入菩萨位。得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。所以者何。从佛闻法故。如远行。或乘羊或乘马或神通而去。羊车久久乃到。马差速。乘神通者发意顷便到。彼菩萨亦如是。从佛闻法发菩提时即入菩萨位。有菩萨初虽心好。后杂诸恶。时时生念。我求佛道以诸功德回向菩提。是人久久无量阿僧祇劫或至或不至。先世福德因缘薄而复钝根心不坚固。如乘羊者。有人前世少有福德。利根发心渐渐行六波罗密。若三若十若百阿僧祇劫。得阿耨多罗三藐三菩提。如乘马者。是知成佛以智行为根本。智行以近佛为所依。是故悟达之士决当求生净土。如法修行免致退堕。俟忍力坚固。入世利生方为究竟佛果故。

第八见网门

夫一切迷情依诸见起。履之则为稠林。溺之则为热海。如蚕作茧。住处为受缚之因。似蛾赴灯。光明作丧生之本。先达云。行起解绝。将趋圣室先入普贤之门。欲修正因首割邪见之网。今约诸家负堕。略分十则。无法可舍。是见必诃。抛家荡子惯怜羁旅之人。落第寒生备识穷途之苦。幸顺佛言。莫依魔教。

- 一断灭堕
- 二怯劣堕
- 三随语堕
- 四狂恣堕
- 五支离堕
- 六痴空堕
- 七随缘堕
- 八唯心堕
- 九顿悟堕
- 十圆实堕(唯心顿悟圆实皆名为堕。非真见理。那有此胆识)

一断灭堕者

诸儒滞现在身。疑未来断灭。新发意学人执空相。疑一切断灭。此等尚不信有后世。云何信往生及净土等事。今为略释。一释诸儒。楞严经。佛告匿王。汝伤面皱。面必皱于童年。今观恒河与童时观河之见有童耄否。王言不也。佛言。汝面虽皱。而此见精性未曾皱。皱者为变。不皱非变。变者受灭。彼不变者元无生灭。云何于中受汝生死而言此身死后全灭。智度论。问。人死但见其灭。不见更有出者受后身。答。若身灭便无云。何有先世所习忧喜怖畏等。小儿啼笑无人教而忧喜续生。犊生趣乳。猪羊之生便知牝牡之合。皆先习故。子同父母而好丑贫富聪明闇钝不同。若无先世因缘不应有异。又世间有法可闻。有法可嗅。有法可味。有法可触。有法可知。而此等法皆不可见。然有生有死之法亦可知亦可见。可见者汝肉眼不见。天眼了了见。如见人从一房出。入一房。见人舍此身至后身亦如是。汝与畜生同。见何能见。可知者。如人死生虽无来去。而烦恼不尽故身情意相续更生身情意。身情意造业不至后世。而由是因缘更生受后世果报。如乳中着毒。乳变为酪。酪变为酥。乳非酪酥。酪酥非乳。奶酪虽变而皆有有毒。身亦如是。今世五众因缘更生后世五众行业。相续不异。故而受果报。如冬木未有华叶果实。时节会则次第而出。复次有知宿命者如梦觉。忆所经由。又一切圣人内外经书皆说后世。复次瞋恚嫉妒疑悔内恼。身则枯悴颜色不悦。若净信业因缘。心清净。身得轻软颜色和悦。当知必有后世。但众生肉眼。智慧薄。生邪疑。是以虽修福事。所作浅薄。如医师为王疗病。王为起宅而医不知。归见之乃悔不加意治王。复次。圣人说现在事实可信。说后世事亦可信。如夜行险道。导师授手。知可信故。则便随逐。以上比智圣语皆有后世。汝肉眼比智薄。又不信圣语。云何得知身后。如宣圣言费隐则言鬼神德盛。明明说武周达孝在识鬼神之情状。事死如事生处。而考亭先生曲为解说。归之二气。何敢于诬先圣疑后来耶。稗官野史不足论。如彭生为豕。伯有为厉。刘聪为遮须。国王蒋济之子乞官于泰山令。则正史也。玄鸟生商。帝武肇周。正经也。雀化蛤。田鼠化鴛。鹰化鸠。正令也。一微尘。识所知。几何拟欲。蛙嫌海量。萤掩日光。侮圣褻天。当得何罪。不过谓非人所经历及道理不可信者即不足凭。日月度数。五星往来。非人所经历也。何以推测皆验。天何为高。地何为卑。风起云行。春生秋杀。有何道理。胎中之根无知而转。字母之乳无因而出。有何道理。至于一毛一尘一草一木。若有毫头许道理。幸为指出。以常见故则常之。而此常见乃复无理如此。是故不应以不见而疑往生。二释学人执空相者。论曰。学人闻说空。于生死业因缘中生疑。谓一切法毕竟空。无来无去。无出无入。云何死而有生。现在眼前之法尚不应有。况死后复生余处。不知诸法毕竟空而亦不断灭。生死相续亦不是常。无量阿僧祇劫业因缘虽过去亦能生果报而不灭。是为微妙难知。若诸法都空。佛不应说往生。何有智者前后相违。但为除诸法中爱着邪见颠倒。说毕竟空。不为破后身。又为遮罪业因缘。故说种种往生。佛法不着有不着无。不着亦有无。不着非有无。亦不着不着。如是则不容难。如以刀斫空则无所伤。是为毕竟空相。毕竟空不遮生死业因缘。是故说往生。此疑甚浅。以世人此见最多。故首破之。是求往生之第一障碍故。

二怯劣堕者

有三。一疑结习浓厚。凡夫但知业力。不知业性空。若业性实者。尽虚空界无容受处。如黑云障空风至则灭。若云实者吹亦不去。虚空喻性。黑云喻业。念佛喻风。又业性即法性。乌刍瑟摩闻多淫人成猛火聚。却后徧观四支百骸诸冷暖气。神光内凝。化多淫心。成智慧火。夫同一热恼。方其淫成大火聚。及其离成大宝焰。若淫性实者。云何是中而得三昧。是故迷成则处胎狱。念成则入莲胞。以胎性即化性。非从外来。如浊水中清非外来故。二疑念力轻微。众生信有形之行业。大不信无形之念力。尤大念力是行业根。一切事业非念不成。如人造罪。无心者重得轻报。

有心者反是。以念力重故。如无记时。耳提面嘱亦不记。若心在者。一入耳根虽终身不忘。以念力坚故。苏轼曰。佛以大圆觉。充满十方界。我以颠倒想。出没生死中。云何以一念。得往生净土。我造无始业。本从一念生。既从一念生。还从一念灭。生灭灭尽处。则我与佛同。如投水海中。如风中鼓囊。虽有大圣智。亦不能分别。净土决云。念头所系最急。如水必赴海。火必炎上。刃必伤。毒必杀。无空过者。念佛之念亦如是。如淫男子淫念坚故。化为猛焰延烧神庙。月光童子观水窥屋。唯见清水。僧清辩与无想外道论议。外道化为石以证己见。清辩书于石上。明日亦有答辞。是等皆念力坚猛无因变化。云何念佛而佛不现。当知念力是一切法中之王。如摩诃那伽大力勇士。怒时额必生疮。疮若未合阎浮提人无与敌也。三疑亿万刹远。凡夫执定十万亿刹。意谓快马疾帆日不千里。云何刹那得生彼处。不思国土远近从分段身计度生。从肉眼生。此往生者为分段身耶。为是周徧含容之心耶。若分段身者。身是顽质。云何得生。若心生者。心周沙界。净土原在心中。焉有往来。如人在长安思乡。或闻或滇随念即至。岂有程途。又如梦时身在床而徧至他方。无功居士曰。极乐去十万亿刹。凡夫命终顷刻至者。盖自心本妙耳。楞严云。一切浮尘诸幻化相。当处出生随处灭尽。因缘和合虚妄有生。因缘别离虚妄名灭。以此推之。当命终时。染浊缘离。故娑婆当处幻灭。清净缘合。故极乐当处幻生。此灭彼生间不容发。何顷刻之可论。余乡有客能致乱仙。仙即其亲也。后赴京师有所卜。虞地远不能赴。书符宣词。少顷即至。此是业系尚如是疾。况不思议念力。仗阿弥陀本愿功德。顺水张帆有何障碍。念佛之人当遣此三疑。若不遣者。真结习浓厚。真念力轻微。真十万程远。如出门而扃其钥。是不欲出。非无门过。

三随语堕者

六祖言。东方人造罪。念佛求生西方。西方人造罪。念佛求生何国。庞居士云。事上说佛国。此去十万里。大海渺无边。动即黑风起。因此遂有一辈无知传虚接响。谓净土不足修。自障障他深可怜悯。若论宗门提倡。尚不有佛。何况佛国。为破相明心。是非俱划。吹毛利刃执则手伤。栗棘金刚吞则噎咽。宗语此等甚多。若执之。释迦老子真以饲云门狗乎。又佛是干屎橛。果尔则粪车溷厕应当礼拜供养。疏钞曰。西方十万亿土。坛经言十万八千者。错以天竺为极乐也。六祖未阅藏。闻西方以为西竺者有之。然教中明言极乐。三毒不生。得不退转。今言西方造罪求生何土。此相打无好拳也。祇图着痛。岂料皮顽。然宗门一期之语。要不足辩。学人果能顿悟顿修解行相应如六祖。投金汉水游戏生死如庞公。虽不求生亦何害于生哉(六祖庞老亦何害生西方千古至言)。

四狂恣堕者

有等魔民专逞狂慧。不肖持戒修行。妄引经论相似语言。如烦恼即菩提。淫怒痴即梵行之类。随语生解。随解发毒。果如彼说。迦文悟道应亲宝女。阿难淫舍何须提奖。六祖初随猎人尚未受戒。何苦但食肉边菜也。经云。尚无不杀不盗不淫。何况更有杀盗淫事。岂有闻人呵甘松沉水。便谓应住溷圜者乎。昔达磨达有辩慧。师子尊者称其悟解。至传法则授婆舍斯多。达心恨。独行渡水。有女子浣。露其胫。达念白暂乃尔者。忽在旁曰。今日之心可授祖位乎。达撮念礼足求哀。即一淫戒。余行可例。般若经。罪不罪不可得故。应具足尸波罗密。释云。罪不罪不可得者。非邪见粗心言不可得。菩萨深入诸法相。慧眼观故不可得。罪无故不罪亦不可得。若着无罪。见破戒罪人则轻慢。见持戒善人则爱敬。如是持戒名起罪因缘。不名具足。故知住戒尚破何况弃毁。戒执亦戒始名持戒。诸大经言。梵行不可得等。皆此义。永明曰。带习尚被境牵。现行岂逃缘缚。犹醉象无钩。痴猿得树。奔波乍拥。生鸟被笼。是故菩萨稟戒为师常怀大惧。又曰。末代

宗门学大乘人多轻戒律。所以大涅槃扶律谈常。乘戒俱急。号为续常住命宝。何以故。若无此教。但取口解脱。全不修行。则乘戒俱失。故乘谓悟第一义。戒谓止一切黑业。祖师分四料简。一戒急乘缓。戒急生人天中。如箭射空力尽还坠。乘缓虽闻大法如聋若哑。二乘急戒缓。戒缓生恶趣中。乘急常闻大法。华严会上八部鬼神是也。三乘戒俱急。生人天常闻大法。四乘戒俱缓。堕恶道永不闻法。是故乘戒如车二轮。废一不可。龙树曰。破戒之人如清凉池。有毒蛇不中澡浴。其家如冢。人所不到。失诸功德。如枯树。如田被雹。不可依仰。如大病人人不敢近。如吐食不可更噉。祖师如是苦口呵责。曾许人破戒不。千日学解不如一日持戒。何得贪悟道之虚名。受泥犁之实祸。欺己诳人。枉遭王难。夫狂吠人无所不破。今独言戒者。以邪见恶火首烧戒宝故。又戒是净业之基。一切白法由戒生故。

五支离堕者

多有法师涉猎教典记注章句。执法身假名。析名相分齐。东缉西补。竟月穷年画面毗卢。排场法界。贡高我慢。得少为优。闻人念佛则曰此摄妄想之一法。或云教海义深。尔辈钝根。念此亦可。或云此三藏中为某藏摄。或云此属何教。似坊上小儿鬪曲。以多为胜。各争己见。无实行履。长爪梵志以论议摧伏诸师。搪揆蹴蹋无能制者。后至佛所白佛。我一切法不受。佛问。是见受不。答亦不受。佛言。汝不受一切法。是见亦不受。则无所受。与众人无异。何由贡高而生憍慢。梵不得答。当知饥儿过屠门大嚼。止益馋心无救枵腹。曩有一灵俐座主。示余所得教中奥义。名流注疏多肆评驳。余问是敌得生死不。傲然曰有何生死可敌。余曰。是即是。但恐阎罗殿前无译字生。不会座主语言三昧也。此亦大中讲席之病。奉劝少年开士长。篇短章牵藤引蔓。口诵心忆眼眯脑昏。究其效验不过上几回座。讲几期经。受几个瞎眼礼拜。若无真实功行。唯添业逋。何若一声阿弥直登不退。事不迨半。功乃百千。昙谟最讲涅槃。华严。领众千人。阎罗呵云。讲经怀彼我。以骄凌物。比丘中第一羸行。即押付司。可为明戒。然有义解高流。因参教典悟西方不思议大事。以此自利利他。转益未来。燃长夜炬。功德无量。又何必惩嗜废食见蹶停驂也哉。

六痴空堕者

学道稍窥法空。闻人念佛即曰。法离名字。若徇假名转益虚妄。文言尚空何况名号。答。法句经。汝观诸佛名字。若是有。说食与人应充饥。若无。定光如来不授我记。如无授者。我不应得佛。当知名字其已久如。以我如故。备显诸法名字性空。不在有无。华严经。诸法不分别自性。不分别音声。而自性不舍名字不灭。羣疑论。若言名字无用。不能诠法体。亦应唤水火来。故知筌蹄不空。鱼兔斯得。称斯弘名。生实净土。何得言虚。天台智者曰。行人执其痴空。不与修多罗合。言心是法身。应触处平等。何故经像生敬。纸木生慢。答。我以凡夫位中观如是相耳。为欲开显此实相。恭敬经像令慧不缚。使无量人崇善去恶。令方便不缚。岂与汝同耶。上都仪曰。皈命三宝。要指方立相住心取境。不明无相离念。凡夫系心尚不得。况离相耶。如无术通人居空造舍也。法华经。汝证一切智。十力等佛法。具三十二相。乃是真实灭。南泉大师曰。微妙净法身。具相三十二。祇不许分剂心量。若无是心。一切行处乃至弹指合掌皆是正因。百丈和尚曰。行道礼拜慈悲喜舍。沙门本事宛依佛敕。祇不许执着。净土指归曰。圆顿行人语默动静皆遵圣教。尽合佛心。若以念佛生心动念成妄想者。息心无念亦成妄想。楞严云。纵灭一切见闻觉知。内守幽闲。犹为法尘分别影事。若以念佛着有为患者。执空之人其患尤甚。永嘉云。豁达空。拨因果。漉漉荡荡招殃祸。若以外求他佛为未达者。内执己心不达尤甚。长沙云。学道之人不识真。只为从来认识神。无量劫来生死本。痴人唤作本来人。若以别求净土为偏见者。执目前为净土其失尤甚。

楞严经。落魔道者都指现前为佛国。别无净居及金色相好。言眼耳鼻舌为净土。男女二根即菩提。弟子与师俱陷王难。迷惑无知堕无间狱。若以执有修证为权说者。执无修证堕落外道其祸尤甚。楞严曰。自谓已足则有大我慢。魔入其心腑。谓三祇劫一念能越。尚轻十方如来。何况声闻缘觉。不礼塔庙摧毁经像。谓檀越言。此是金铜土木树叶迭华。肉身真常不自恭敬。却崇土木实为颠倒。疑误众生入无间狱。是故当知执空破相皆是魔属。智度论。田舍人不识盐。见人以盐着食令诸味美。便钞盐满食咸苦伤口。人言痴人。当筹多少和之令美。云何纯食。无智人闻空解脱门断诸善根亦如是。思之思之。任尔一切空生死空。争奈阎罗大王空不得。

七随缘堕者

有一等愚鄙邪人。取古人随缘消旧业。任运着衣裳。但顺天真。万行自圆等语。遂谓举足下足谁非净业。何用种种作为。曾有人问。即心是佛。岂假修行。先德云。祇为是故。所以修行。如铁无金。虽经锻炼不成金用。涅槃经。众生皆有念心慧心发心勤精进心信心定心。如是等法虽念念灭。犹故相似相续不断。故名修道。如灯虽念念灭而有光明除破暗冥。食虽念念灭能令饥者饱满。药虽念念灭亦能愈病。日月光明虽念念灭能增长草木树林。宝积经。若无正修。猫兔亦应成佛。牛头融大师曰。若言修生则造作非真。若言本有则万行虚设。长者论。若一槩皆平则无心修道应须策修以至无修。慈愍三藏录。若言世尊说诸有为定如空华。如何敕诸弟子修六度万行妙因证菩提涅槃之果。岂有智者赞干闥婆城。劝人以免角为梯而登陟乎。故有漏修习是实是正。彼达磨之对梁武。雪峰玄沙之对闽王。为贪着有漏因病发圭。何得以一期之言废佛道业。且不住相戒施等者。谓有而不住耳。有而不住故作而无作。今以本无为不住。如下里乞儿向人言吾不以富贵骄人。岂非梦语。又执言无作者。将槁心枯体。如像塑耶。抑犹酬酢应对如常人耶。若酬酢应对非无作。若言不乖无作则观佛礼念本自天真。岂应独乖。二义不成。成大妄语。是故当知随缘任运非是无作。若无作是随缘者。蚓壤蛙泥亦是随缘。何不成佛。错认祖机。执砾为玉。与市井儿所宗之无为教何以异哉。

八唯心堕者

有人谓自性净土即俗恒真。七宝瓦砾一道平等。荆棘即为琼树。鸡鹜总是珍禽。称理而说但净自心。何须分别。答。汝言心净土净不须分别者。引汝入厕能久住不。入死尸场藪气熏灼不掩鼻不。与疥癩脓血人能同应器床褥不。若不能者。此即厌五浊相。若居尚净室。游宜净侣者。此即忻净土相。忻厌炽然。何谓平等。纵能忍藪浊不求远离。则蜚蝗鸦犬亦能亲此种物。岂皆得道。脱汝净藪俱离。依然取舍于唯心义。亦不相应。是故当知。诸佛以唯心故忻厌出生。以唯心故说名平等。以唯心故庄严佛土。若不唯心岂能随念。若非平等凡夫无分。藪尚不舍何独舍净。舍既是心。取亦何乖。皆由不了佛旨致斯妄执。但识唯心。疑义斯遣。

九顿悟堕者

今世禅人皆云一超直入不落功勋。尚不求作佛。何况往生。答。汝舍身之后将灰断永灭耶。抑尚受后有耶。若受后有。为生净土耶。生三界耶。若居三界即不如净土。若净土者即同往生。先德云。善知识明见佛性。与佛同俦。若论其功。未齐诸圣。须从今日步步资熏。又云。未悟而修。非真修也。唯顿悟渐修既合佛乘不违圆旨。彼顿悟顿修者。亦是多生渐修今生顿熟。此在当人时中自验。若所言如行。所行如言。量穷法界之边。心合虚空之理。八风不动。三受寂然。种现双销。根随俱尽。譬诸无病不应服药。如或现行未断。习气又浓。寓目生情。触尘成滞。虽了无

生之义。其力未充。不可执云烦恼性空。修成颠倒。夫烦恼性空能令受业。业果无性亦作苦因。苦痛虽虚祗么难忍。如遭重病病亦全空。何求医人徧服药饵。祖师云。将虚空之心。合虚空之理。亦无虚空之量。始得报不相酬。汾阳无业禅师云。如今解禅解道如恒河沙。说佛说心有千万亿。纤尘不尽未免轮回。丝念不忘尽从沦坠。如斯之类不能自识业果。妄言自利利他。自许上流并他先德。但言触目无非佛事。举足尽是道场。原其所习不如五戒十善凡夫。观其发言嫌他三乘十地菩萨。醍醐上味为世所珍。遇斯等人翻成毒药。假使才并马鸣。解齐龙树。只是一生两生不失人身。临命终时圣凡情量不尽。纤尘思念未忘。随念受生轻重五阴。向驴胎马腹托质。镬汤炉炭焚烧。从前记持忆想见解一时失却。依旧再为蝼蚁。从头又作蚊虻。虽是善因而招恶果。圆悟和尚曰。生死之际。处之良不易。唯大达超证之士一径截断则无难。此虽由自己根力。亦假方便。于常时些小境界转得行。打得彻。践履将去。养得纯熟。缘谢之时自无怖畏。古德坐脱立亡。行化倒蜕。能得勇健。皆平昔淘汰得净。香林四十年得成片。涌泉四十年尚走作。石霜劝人休歇去。古庙香炉去。永嘉体即无生。了本无速。盖兢兢业业。念兹在兹。方得无碍自在。舍生之后随自意趣。后报悉以理遣不由业牵。所谓透脱生死者耶。当知诸大师密密履践。祗是图个生死好处。路虽不同期于终净一也。有狂僧自负见地。余问。汝信得出家身在长安不。曰恶得不信。汝或梦见父母兄弟。梦为稚子嬉戏。是时知身在客不。曰不知。余曰。论汝信得出家与行脚见道明白当不过此。然纔到枕上。返僧为俗易客为家己自不知。况生死长夜。靠些子见地能保其不颠倒也。僧悚然。

十圆实堕者

谓华藏世界一刹一尘具含无量国土。本无净藏。焉有往来。故长者言。西方净土是权非实。以情存取舍。非法界如如之体。答。若约真论。华藏亦是权立。何独西方。论言。理智无边名普。知随根益曰贤。是普贤菩萨亦权也。文殊师利是自心善简择妙慧。觉首目首等是随信心中理智现前。是亦权也。又谓尼父颜渊等皆是表法。本无是人。是一切皆权也。今试定量文殊。普贤及此方贤圣。若言权则现有其人。及遗言往行。若言实则是长者诳凡灭圣。犯大妄语。于此辨得。西方亦入刹尘。刹尘亦含西方。岂有权实。论云。莲华藏体是法身随行无依住智体之所报得。宫殿总大悲含有之所报得。楼阁是智照观根顺悲济物之所报得。其地金刚平等自性法身之所报得。摩尼庄严法身戒体随行报得。金刚轮围山大悲戒防护之业之所报得。众华庄严万行利生开敷之所报得。宝树建行利生覆荫含识之所报得。但业不相应者同居不见。犹神鬼与人同处人不能见。若尔则所谓华藏世界与汝所见之刹尘同耶异耶。若同。目连鹞子视听尚隔。若异。何名一真。僧灵干志奉华严。作华严观及弥勒天宫观疾甚。目睛上视。童真问之。答曰。至兜率宫而天乐非久终堕轮回。莲华藏是所图也。须臾复曰。见大水徧满。花如车轮。而坐其上。所愿足矣。言终而逝。此与西方往生为同为别。当知漏卮勺海。萤火焚山。徒益疲劳。诸有智者不应如是分别。

第九修持门

夫积劫情尘多生爱海。似蚀剑之苔花。若吞珠之泥绣。无砺不吐去垢方明。欲得心空除非藏灭。悟者常须觉观。迷人勤加炼磨。其或爱锁贪枷。亦当恻年惜月。孔子曰。困而不学民斯为下。今欲一生超僧祇之果。十念摄亿万之程。岂羸见浮思结心尘口所能超越。不[拚-ム+去]一忍。空累多生。如法而修。免堕魔胃。

- 一净悟门

- 二净信门
- 三净观门
- 四净念门
- 五净忏门
- 六净愿门
- 七净戒门
- 八净处门
- 九净侣门
- 十不定净门

一净悟者

欲生净土。当如法了悟。悟是迷途导师。如入暗当燃灯。炬是净国图引。如行远当识邮程。是诸行领首。如冲坚当随将帅。一者悟能了知即蕤恒净。不舍净故。二闻净佛国土不可思议不怯弱故。三知毕竟空中因果不失。止一切恶不更作故。四知彼土不去不来。此亦不去不来故。五悟佛身徧虚空。众生身亦徧虚空。如地狱业力。一人亦满多人亦满故。六闻阿僧祇劫无量诸行。如说弹指顷事。不惊怖故。七修十善三福不住人天故。八如觉忆梦事。不作有无解故。九如眼见故乡。信不信不可得故。十知法无我顺性利生。直至成佛无疲厌故。菩萨入此门成就白法。随意得生。故观经。上品深解义趣。于第一义心不惊动。疏云。第一义谓诸法实相。言语道断心行处灭。又安心不动名之为念。钞曰。第一义理。悉不为二边所动。通名为念。西域如韦提。善财。龙树等。以入地往生。此方如远公。智者。永明等。以证悟往生。经论广载不能具录。论中或有言生彼求悟。此为中下人说。至言悟自己佛不必求生。此为十地菩萨以上说。若云悟第一义而结使未断者亦不求生。则龙树。永明等为捏目生花无事多事矣。

二净信者

智度论。有信清净。能入佛法。无信不能入。如牛皮未柔不可屈折。又经说信为手。入宝山自在能取。无手不能取。昔王仲回问无为子。如何念佛得无间断。曰。一信之后更不再疑。即是不间断。回欣跃而去。未几得生。还来致谢。是故若未能顿悟。当深植信根。不惊不动。一信金口诚言决定当生。二信自心广大具有如是清净功德。三信因果如形影决定相随。四信此身形识及一切世界如阳焰空花无所有。五信五浊恶世寒热苦恼蕤相熏炙不容一刻居住。六信一切法唯心如忆梅舌酸。七信念力不可思议如业力。八信莲胞不可思议如胞胎。九信佛无量身无量寿无量光不可思议。如蚊子身蜉蝣岁萤火光。十信此身决定当死。若具如是信根。举足下足无非念佛。故知信之一字通上中下。若无甚深信力。如无羽之鸟定不得飞。

三净观者

众生无始垢穢徧一切法。如面入沙金在矿。修净业者当加种种观行。磨练习气为白法之坛墼。作往生之津梁。一净观。观佛相好如十六观经说。二不净观。观身心不净器世界不净生厌离。三无定观。观一切法无定。如一美色。淫人为乐。妒妇为苦。观行人观之。种种恶露异类如土木。四和合观。观身及世界并见闻觉知。如积木为屋。积土为垒。积杂彩为畫。无实体。五对治观。观自身何结最重。当用何法对治。如药草等于此病为药。余病非药。如是观察对治。六惭愧观。观一切众生无量劫来互为父母兄弟姊妹男女。递相淫毒曾不觉知。如泉獍杀父母。牛羊鸽雀配其亲。彼不自知。诸佛菩萨见于我等亦如是。当生大愧恨。七念念观。观一切时中几许忆念佛心。几许利生心。几许垢净沉掉心。八平等观。观一切色一色无好丑。一切声一声无誉毁。一切受一受无恩讎。一切义一义无浅深。九微细观。观佛念法念起于何来。去于何往。十法界观。观一毛一尘皆具无量净佛国土。行者以第一净观为主。余九为伴。如石中觅珠。若不破石无缘得珠。

四净念者

一行三昧惟在决定。若不得念即有散漫。三昧不成。一摄心念。一切处摄念不忘。纵昏寐亦系念而寢。不隔念。不异念。二勇猛念。如好色人闻淫女所在。磷途虎窟必往不怯。三深心念。如海深广必穷其底。觉路遥遥不竟不休。四观想念。念念中见三十二相。八十随形好。五息心念。息一切名心宦心欲心世间心贪恋心贡高心遮护心人我是非心念佛。六悲啼念。每一想佛。身毛竖。五内裂。如忆少背慈母。及多慧亡儿。七发愤念。如落第孤寒负才寂寞。每念及殆不欲生。八一切念。见闻觉知及毛孔骨髓无一处不念佛。九参究念。念佛一声不能晓了佛与念之分剂。十实相念。了此一念从本以来不是有心不是无心。不是亦有无心。不是非有无心。是为上品念佛门。如是念者现生必得见佛。

五净忏者

经云。前心起罪如云覆空。后心灭罪如炬破暗。又云。百年垢衣可于一日浣令鲜净。是故欲除重障。当勤忏悔。一内忏。忏心意识不净因。二外忏。忏一切色声等不净法。三事忏。忏十八界。二十五有。八万四千尘劳结使障。学阿僧祇劫见佛利生诸行业。四理忏。忏入道以来所得狂解。所学经论。所闻奥义。作止任灭等病。障佛无漏智。五过去忏。忏无始世界所作黑业。如今生纵不淫盗不谤法妄语。但所求不如意即盗业未尽。但值不随意眷属即淫业未尽。但言出人疑信相半即谤法妄语业未尽。于一切果中察一切因。当知前生无恶不造。一一当忏悔。六未来忏。一切恶法即今便止。尽未来世永不相续。七现在忏。忏现世所有生老病死种种苦业。种种烦恼业。举足下足业。起口动心业。一切微细不可称量业。八刹那忏。一念中九十刹那。一刹那九百生灭。一生灭一忏。九究竟忏。等觉位一分无明犹如微烟。誓究竟净。十法界忏。法性无我无人无今无古。普为十方三世一切众生平等忏悔。若能如是真实忏者。一切障碍悉得消灭。不离道场得见诸佛。

六净愿者

智度论。菩萨见诸佛世界无量严净。发种种愿。有世界无众苦。乃至无三恶名。菩萨见已发愿言。我作佛时世界亦如是。有世界七宝庄严。昼夜清净光明。有世界众生皆行十善。有大智慧。衣被饮食应念而至。有世界纯诸菩萨。如佛色身光明彻照。乃至无声闻辟支佛名亦无女人。皆行深妙佛道。游至十方教化一切。如是种种严净愿皆得之。故名愿受无量诸佛世界。问。行业清净自得净报。如田家得谷岂复待愿。答。作福无愿。无所标立。如销金随师作。金无定也。佛说有

人不知禅法。修少施福戒福。闻人中富乐及欲天色天心愿乐者。命终各生其中。菩萨亦如是。修净世界愿然后得之。以是故知因愿受胜果。复次庄严佛界事甚大。独行功德不能成。要须愿力。如牛能挽车。要须御者。净世界愿亦如是。福德如牛。愿如御者。问。不作愿不得福耶。答。无愿得。不如有愿得。愿能助福。常念所行福德增长。以是义故。净佛国土当发大愿。一不为福田故愿。愿为一切众生荫生净土故。二不为眷属故愿。愿治一切如来家生净土故。三不为病苦故愿。愿医一切世间无明等疮生净土故。四不为转轮王故愿。愿转诸佛法轮作大法王生净土故。五不为欲界故愿。愿离一切微妙五欲生净土故。六不为色界故愿。愿离一切禅着生净土故。七不为无色界故愿。愿尽种种微细流注证无量相好身生净土故。八不为声闻。辟支故愿。愿以福智饶益一切生净土故。九不为若干世界众生故愿。愿代无央数世界众生苦拔一切世界众生生净土故。十不为若干阿僧祇劫众生故愿。愿代无数阿僧祇劫众生苦拔一切劫众生生净土故。如是发大愿。最后刹那定如普贤愿中所说。当知愿为截苦海之舟航。导极乐之明师故。

七净戒者

一切净法以戒为址。如作舍求平地。晝先治素。练戒亦如是。为诸善法首。入净国之初门。若不持戒。决定障生净土。如恶露敝女欲事帝释。无有是处。一慳贪戒。行财命二施及与法施无爱惜。二毁禁戒。五戒律仪戒乃至无漏戒满足持。三瞋恚戒。以忍调心调身口。遇恶口刀杖但自思惟业因缘法。作偿负想。导师想。风寒冷热想。四放逸戒。谓生死险道无放身处。如人持满钵油行悬缆上。不得左右顾视及生第二念。五散乱戒。摄诸根。息诸缘影。如护风灯。如防生鸟。六愚痴戒。以智慧破诸迷闷。如作务常借日光。若长夜诸作皆废。如登览当开目。若盲及睡眠。山河大地与无等。七憍慢戒。不以才辩贡高。以悟解贡高。以诤论贡高。乃至一切所得如镜面垢。不以此垢骄彼垢。八覆藏戒。我心中一切处。诸佛一切处。菩萨一切处。神明无可覆。如日中逃影无可逃。九无益戒。远离一切戏事。一切诗文。一切尘缘。一切口解脱等。十不住戒。谓持戒为生净土。饶益众生。不求闻誉及人天二乘果。菩萨如是行于净戒。则能摄诸众生生于净土。众生虽至冥顽。莫不钦仰戒德故。

八净处者

有志出尘。当舍恶处。若不舍者。是厌离未极。厌未极。是忻净土未极。龙树曰。菩萨心不贵转轮圣王人天福乐。但念诸佛。是故随心所重而生佛土。今小适意处尚不能舍。何况轮王。是缚足欲行。系翅求飞也。一繁华喧闐处当远。二歌楼酒肆处当远。三火焰熏约处当远。四论除目及朝事处当远。五恩爱缠缚及熟历处当远。六诗坛文社鬪章摘句处当远。七讥刺古今较长竞短处当远。八讲无义味道学处当远。九义解鬪名相矜小智处当远。十宗乘狂解妄谈顿悟轻视戒律处当远。是等挠道。与魔不异。若离是处。道业当办。

九净侣者

真机非友不发。恶法非友不止。如车二轮去一则蹶。世间文字诸戏论法。尚须同心印正。何况无上大道。因缘经曰。风由栴檀薈卜林来有妙香。若经粪穢死尸其风便臭。如净衣当置香篋。若处臭衣亦臭。友亦如是。当严别净薈。一山林闲适之友当近。能止躁心。二严持戒律之友当近。能淡诸欲。三智慧广大之友当近。能出迷津。四总持文字之友当近。能决疑难。五寂寞枯槁之友当近。能恬进取。六谦卑忍辱之友当近。能消我慢。七直心忠告之友当近。能抑诸过。八勇猛精进之友当近。能速道果。九轻财好施之友当近。能破大慳。十仁慈覆物不惜身命之友当近。能摧人

我等执。反上当屏人独处自办道业。以像设为师。经论为侣。其它游戏之徒宁绝 勿通。园无佳花莫植。臭草无益赏心。徒增厌葳。

十不定净者

众生根器利钝不同。如上诸法。上根利器方得具足。如来有异方便。开九品之门。分上中下修习。今略开十种。一解义谛未全伏惑。或不深解但能诵读诸经。二但依 语生信。或因他生信。或遇贫穷折辱生信。三或观金像。或随意观一相。四晨朝十念乃至百念千念。五但忏羸重习气及十不善业。六为怖生死发愿往生。或遇苦难发 愿往生。但不得作人天及诸福德愿。七但持八戒五戒。乃至但戒杀盗淫妄。八一切喧场不能卒离。但时时生厌离心。九诸世法中人不能即断。但不随顺。十或但临终 十念。如上诸法能至心受一法者。皆得往生。唯不得疑信相参。若有疑者。诸行悉不成就。如人夜中独趋道路。不得生疑。闻法疑者不如不闻。彼无闻者但不闻法。非有障难。此则自作障难故。

第十释异门

夫西方大旨经中自明。净土要门诸论具释。如天亲。智者。海东。越溪等皆抉发幽微。举扬宗趣。近则云栖和尚小本疏钞条分类析。诸师所发已无余蕴。但诸经随时 立教。逗根说义。时有差别。致生学者疑畏。今略拈出。博采诸论。附以管见。会归一处。以便参考。

- 一刹土远近释
- 二身城大小释
- 三寿量多少释
- 四花轮大小释
- 五日月有无释
- 六二乘有无释
- 七妇女有无释
- 八发心大小释
- 九疑城胎生释
- 十五逆往生释

一刹土远近者

大小弥陀经。西方去此十万亿刹。观经。阿弥陀佛去此不远。二说谁正。释以远近无定。故凡言某方者。某方至某方几城几刹。是从色身建立。身相虚故。所计方向 道里亦皆不实。滇人言燕远。是从滇计。燕实无远。齐人言燕近。是从齐计。燕实无近。如十步之地。蚁即远。象即近。不应言远。是实是地不当从蚁计故。亦不应 言近。是实是地不当从象计故。又十步亦非实。是地

既不从蚁象。亦不当从人计故。蚁象人响。三根可知。智度论。随世俗故说有方。方实不可得。问。经说日初出 处是东方。答。不然。须弥山在四洲之中。日绕须弥照四天下。北俱芦日中即东胜神日出。俱芦于胜神则是东方。东胜神日中即南瞻部日出。胜神于瞻部则是东方。如是展转。一切方皆东皆南皆西皆北。而方实无初始之处。问。且说此国中方相非无初东。答。若此国中日初东出。必北有断处乃可为初。断则无常不能徧运。是故 但有方名而无实。是则方所尚不可得。岂有程途。然亦不废方所程途。何故。以但有名。亦可随情说故。

二身城大小者

声王经。阿弥陀佛与声闻俱。其城纵广十千由旬。观经。佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。眉间白毫如五须弥山。眼如四大海水。不应身城悬绝如是。海东疏释。彼佛有众多城。随众大小。城亦大小。大城示大身。小城现小身。十千由旬是与声闻俱住之城。佛身相当而住。观经身高大。其城亦随广大。先德云。净光庄严土唯 演顿众。香土纯菩萨。故二土佛但现高大之身。若瞻养土。顿渐俱谈。声闻菩萨共为僧故。佛示生身法身。三十二相通乎生法。大小共见。若八万相局在法身。大乘 贤圣得见也。是故应以藏尘尊特相得四悉檀益者。应以八万尊特相得四益者。应以三十二尊特相得四益者。佛各为现三种尊特身。如毗卢遮那。声闻视听隔于对颜。不妨菩萨更见大身。何故。佛身随所被机大小。如日光随隙大小。而是日光无大小故。

三寿量多少者

经云。彼佛寿命无量无边阿僧祇劫。又云彼佛般泥洹。观世音菩萨作佛。既当入灭即是有量。释。阿弥寿量元是有量之无量。故曰无量无边。阿僧祇劫。是举其数 也。先德云。藏通补处。彰佛有量。别圆补处。显佛无量。以十方三世一切如来同一法身一智慧。菩萨机忘。如来应息。名补佛处。实异藏通。前佛定灭后佛定生。故金光明四佛降室疏云。若见四佛同尊特身。一身一智慧即是常身。弟子唯一乘众。若见四佛佛身不同。即是应化。弟子三乘众多。故知全法界身非生非灭。岂得竖 分当现。横论彼此。既非生灭。无量义成。且净佛刹中。尘刹水树皆是佛身。经云。是诸众鸟皆阿弥变化所作。若佛寿量有尽者。道场国土及诸水鸟音声亦应有尽。若有尽者不应有补。若无尽者不广言灭。如虚空分齐。非有分齐非无分齐。以不思議智照之可得。

四花轮大小者

小本。池中莲华大如车轮。观经。一一池中有六十亿七宝莲华。团圆正等十二由旬。大本。池中莲华或一由旬乃至百千由旬。夫人世车轮大不逾丈。轮王千辐纵广不 过一由旬。何得相悬乃尔。释。花轮大小亦如身城。以众生机有大小。故身城水树现有大小。莲华亦然。如初地见佛百叶花。二地见千叶。三地万叶。四地亿叶等。以自受用身有大小故。见花亦尔。如此方阿育王舍利塔。众生见者有无大小颜色处所动定光明及与异相无量差别。同一肉眼所见尚异。何况菩萨。声闻。人天等功用 悬绝。所感花轮焉得不殊。如刹利贵种。飞楼杰阁徧满城邑。寒微莛子敝茅土窟。乃至不得。是自福德所招故。宝池花相应亦如是。

五日月有无者

诸本或言日月处空。或言处空而不运转。或不言有无。或直言无有。又经。彼佛光明普照佛刹无量无数。不可思议。映蔽日月。诸声闻众皆有身光能照一寻。菩萨光 照极百千寻。二菩萨光

明常照三千大千世界。如是虽有日月如燭火之处太阳。岂有光照。若日月不能照者应无昼夜。何故经言昼夜六时及清旦食时等事。释。此亦权说。借此昼夜喻彼时分。且昼夜往来者。是众生心明暗倾夺感有此相。净佛国土不应有此。忉利而上尚不假日月。何况极乐。纵令有者亦是彼化国众生色空见未尽。现有如是日月相。当知极乐同居圣凡。境量绝异余佛土。以是横超净土故。

六二乘有无者

问。天亲菩萨无量寿偈曰。大乘善根界。等无讥嫌名。乃至不闻二乘名。何况有实。然诸经皆言国土声闻不可称量。何也。释。先德云。二乘生者皆是临终回小向大。以习小功深。闻佛所说暂证小果。渐次增进至菩萨位。非是住小。是故说无二乘有二义。一决定二乘不生。是实无故。二不住二乘。实是菩萨故。如二人同一官位。一人实受一人兼摄。实受者是本职。兼摄者非本职。是故净土不得言有二乘。以实是菩萨故。

七妇女有无者

声王经。阿弥陀佛亦有父母。何得言无女人。释。本尊成佛。国土始严。未入妙时。相则不定。证妙觉已。母或转现。或示灭度。皆不可知。然海东疏曰。声王说佛母者。是变化女。非实报女。又虽有父母而非胎生。或说声王经有父母是显彼佛所住穢土。是义不然。当知彼经所说提婆达多及魔王等。悉于净土变化所作。不因有此便非净土。如化畜生非穢土故。

八发心大小者

魏译。三辈之中皆有发菩提心。观经下品直言十念。诸经互异。何也。释。诸经皆发大菩提心以为因。若无大因。虽复经耳亦生疑难。何得顿闻顿信。故知下品十念是宿植大因。后生退堕。临终遇善知识。如旱苗得雨。萌芽顿发。若无因者。知识尚不得遇。何况信受。聪慧贵游之士有愈闻愈不信者。即知一闻顿念非是小缘。且此人感佛深恩。多发悲愿度恶众生。不应以一生作恶便谓此人无大因也。经云。世间人民得闻弥陀名号。慈心喜悦。毛发耸然。泪即出者。皆是累世尝行佛道。或他方佛所尝为菩萨。是故不论颡愚黠慧。凡至心念佛者皆。是多劫深植善根。发大菩提心故。当知所谓善根。不专言利慧。若复无根。如种焦谷岂有芽出。世间奕棋小事。无知贱流顿学顿精。智士终身居于末品。即知是因。小技无因尚不得入。何况大法。是故若有信是希有难信之法者。是人即是大心菩萨(十恶五逆若信此净土法门。即不思議人。决得成佛。自负大彻大悟。若谤此净土法门。即最下贱人。决定堕落)。

九疑城胎生者

元魏译。众生(未悟自心)堕于疑悔而积集善根。(以此善根)希求佛智。普徧智。不思議智。无等智。威德智。广大智。于自善根(以未悟故)不能生(真实之)信。由闻佛名起(求生净土之)信心故。于五百岁处花胎中。犹如苑观宫殿之想。不见佛不闻法。是名胎生。魏译。不了佛智犹信罪福。修习善本愿生其国。是故胎生。按上二译。以不信自性不了佛智名胎生。尝考宋译。谓念佛人修善求生人天者为胎生。非极乐国中有胎生。王氏本。以不信佛刹不信罪福暂信暂不信为胎生。异前译中闻名起信及修习善本二种往生。释。净土略言九品。广言千万品。不能尽是。故后二译皆为实语。就中元魏译旨趣尤奥。以不信自善根故。依他起信。即是疑城。信自善根者。即顿了自心。不从他得。以入悟方能脱疑。未悟而修。终隔疑胎。胎以裹蔽为义。未悟之人诸障未彻。

合得是报。此等当在 中下，下上品摄。何故。下品后二种。经六劫十二劫方得花开。此但五百岁故。若王本则信佛猛利。未若最后二种。又所生在其刹边地。不应五百岁得见佛故。

十五逆往生者

大经。往生除造五无间恶业。诽谤正法及诸圣人。观经。五逆十恶。临终十念皆得往生。何也。释。大经拣五逆者。以诽谤故。入净土以信为导。诽谤是信之贼。如水无所不容。但不容火。以火自不能容故。如风无所不入。但不入石。以石自不堪入故。诽谤之人。烧正法如猛焰。障佛智如铁壁。是故法海慧风无因得受。是以观经拣诽谤不拣五逆者。文异义同。以五逆虽至恶。尚无决定不信之见。不应拣故。然有大心之人。始或不信。后因启发猛省前失。如韩昌黎始斥佛骨。后依大颠。张无尽初诋佛书。欲着无佛论。后观净名经大有省发。卒为宗门龙象。尤其是法中希有之事。是故儒林英特或有谬听先入。误谤佛法。但速图改悔即是盛事。不应以谤为障碍故。

西方合论

No. 1164-13c 旧跋

净土玄门失阐久矣。云栖大师重揭义天。海内共仰而曹鲁川辈犹妄执方山合论。谬争权实。盖由未透圆宗。徒取圆融广大语声故也。西方合论一出。判之为圆实堕。然后知净土诸经的与华严。法华不分优劣。可破千古羣疑矣。伏愿见闻此论者。广破邪疑。直开正信。揭净土之心灯。照尘劫而无尽。

辛卯秋业弟子明善敬跋

No. 1164-13d 附纪梦(出珂雪斋外集)

公安鳧隐 袁中道 纪

万历甲寅十月十五日课毕趺坐。形神静爽。忽瞑去。如得定。俄魂出屋上。月正明。不觉飘然轻举。疾如飞鸟。云中二童子驶呼予曰。逐我来。盖西行也。下视山泽平畴城邑村落。若垤土杯水蜂衙蚁穴。少坠蔑不可闻。极力上振乃否。俄二童子下至地曰。住。予随下。见坦道如绳。平如掌。视其地非沙石。光耀滑腻。逐路有渠。文石为砌。宽十余丈许。中五色莲芬香非常。渠上树枝叶晃耀。好鸟和鸣。间有金桥界渠栏榭交罗。树内楼阁整丽无比。楼中人清美研好宛若仙。皆睨予笑。童子行。予追不及。大呼曰。可于金桥少待。童子如言。始及之。共倚桥上宝栏少息。予揖问。卿何人。此何处。幸为我言。曰。予灵和先生侍者也。先生与卿有所晤言。予曰先生何人。曰即令兄中郎先生。相见自为卿言。可疾往。复取道至一处。树千余株。叶翠羽花金瓣。树下池水汨汨。池上白玉扇。一童先入。一童导过楼阁二十余重。金色晃耀。灵花异草拂檐楹。至一楼下。一人下迎。神似中郎。而颜如玉。衣若云霞。长丈余。见而喜曰。弟至矣。携上楼设拜。有四五天人来共坐。中郎曰。此西方边地也。信解未成。戒宝未全者多生此。亦名懈慢国。上方有化佛楼台。前有大池。可百由旬。中有妙莲。众生托体。满则散处楼台。与有缘净友相聚。以无淫声美色。胜解易成。不久进为净土中人。予私念。如此尚是边地耶。问兄生何处。中郎曰。我净愿虽深。情染未除。初生此少时。今居净域矣。终以乘急戒缓。仅地居。不得与大士升虚空宝阁。尚需进修耳。幸宿生智慧猛利。又曾作西方论。赞叹如来不可思议度生之力。感得飞行自在游诸刹土。诸佛说法皆得往听。此实为胜。拉予行。冉冉上升。倏忽千万里。至一处。随中郎下。

无日月。无昼夜。光耀无障蔽。皆以琉璃为地。内外映彻。以黄金绳杂厕间错。界以七宝。分剂分明。树皆栴檀吉祥。行行相值。茎茎相望。数万千重。一一叶出众妙花。作异宝色。下为宝池。波扬无量自然妙声。其底沙纯以金刚。池中众宝莲叶五色光。池上隐隐。危楼迴带。阁道傍出。栋宇相承。窈阁交映。阶墀轩楹种种满足。皆有无量乐器演诸法音。大小弥陀经所载十不得其妙忽耳。仰而睇之。空中楼阁皆如云气。中郎曰。汝所见。净土地行众生光景也。过此为法身大士住处。甚美妙千倍万倍于此。神通亦百倍千倍于此。吾以慧力游其间。不得住也。过此为十地等觉所居。吾亦不得而知。过此为妙觉所居。惟佛与佛乃能知之。语罢复至一处。无墙垣。有栏楯。院宇光耀非常。不知何物为之。觉黄金白玉皆如土色。共坐下一楼下少谈。中郎曰。吾不图乐之至此极也。使吾生时严持戒律。尚不止此。大都乘戒俱急生品最高。次戒急生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入八部鬼神众去。予亲见同人矣。弟般若气分颇深。戒定力甚少。夫悟理不能生戒定。亦狂慧也。归五浊。趁强健。实悟实修。兼净愿勤行方便。怜悯一切。不久自有良晤。一入他途可怖可畏。如不能持戒。有龙树六斋法见存。遵而行之。杀戒尤急。寄语同学。未有日启鸾刀口贪滋味而能生清泰者也。虽说法如云如雨。何益于事。我与汝空王劫时世为兄弟。乃至六道莫不皆然。幸我已得善地。恐汝堕落。方便神力摄汝至此。净穢相隔不得久留。予更问。伯修诸人生处。曰生处皆佳。汝后自知。忽凌空而逝。予起步池上如堕。一骇而醒。通身汗下。时残灯在篝。明月照窗。更四漏矣。

No. 1164-13e 旧跋

成时曰。此金陵马太昭居士录出。余为评点附入。试观其中字字与教乘相合。至警策处尤非施設言辞者所能。如亲触寒威身毛起粟。尚何有疑于咏鬣发歌栗烈者乎。且世世生生于六道中为兄弟。此岂人情所欲自道者耶。真语实语允可流通。

甲午夏成时识

净土十要卷第十(终)

西方合论标注（明 明教标注）

重刻西方合论序

儒以三纲五常奠乾坤而正人彘至于截生死逆流出三界火宅必资佛教十方三世佛而阿弥陀为第一也诸佛各有所摄受之净土而西方极乐世界为第一也念佛求生净土功行观门无穷而执持名号一心不乱为第一也古今圣贤赞净土教念佛如天台十疑论永明万善同归天如或问龙舒净土文诸书已详而义骸散见卷帙分函至大明云栖大师弥陀疏钞为集大成又有楚公安袁石公先生讳宏道者所著西方合论会通异同决释疑滞阐发玄奥直指趣归佛经而祖纬之兄举而弟扬之诚儒家之无着天亲论部之马鸣龙树可谓现宰官居士身而弘同居同事摄矣念佛至此方为圆教净土得此方称惟心达理之士宜人手一编日披数次顾疏钞已盛行于世而合论或罕识其文今末法式微劫运方起娑婆四众速宜愿生而不无宗教之歧路禅净之疑情使莲花忽开忽谢净域若近若远此阿弥陀佛所为悲切以急需而假广长舌相于袁氏之书以疾呼也之夔夔承佛恩蹇滞浊界归命斯道思广是书而限于力有居士道友甘尔翼字右民与其仲氏姓字左民者同志净业适见合论大慊本心欢喜赞叹遂捐资授梓偕众成之俾袁氏之水月重朗而莲池之华果普周人人念佛见佛者繇乎获覩是书人人得力是书者繇乎重新斯刻多一人生净土宛转作我导师早一日证无生长远续佛慧命凡忠臣孝子义夫节妇及蝇飞蠕动皆乐邦之伴侣凡参禅诵咒持戒修福与治生杂务皆往生之资粮凡劝念一声静阅一刻演说一字流通一处皆功德寿命之无量事理真寔不诳不妄生佛平等非易非难净土在我目前大愿当人一念吁蔑以加矣。

疆梧大渊献中秋望菩萨戒弟子闽中周之夔稽首书

No. 1165-B

枕江亭主人 甘尔翼 谨识

袁氏一门向心净土纪梦其验也余读中郎先生集至家报每合掌赞诵其书云闻大人及一家眷属俱归心白业此人间第一希有事专持名字有甚么难而人自生疑阻盖此等大富贵天自不肯轻易与人也又必坚行善法以利济忍耐破人我悭贪等相为作圣作佛吃紧事皆今日铢锱必较者之良药先生所为梦中独以勤行方便怜悯一切叮咛不置也读是编而不慨然省发岂人情也哉适周章甫先生指示念佛路径袁子合论尽之并授纪梦以为合论之券余乃得取是书以观而余弟姓与豚子佑病中闻其说皆起信念遂付重梓用相劝勉因以告于

智慧长者若以余为寒而暄者之献日良愧良愧。

No. 1165-C 西方合论叙

香光子避嚣山刹修习净业有一禅人阔视高步过舍而谭见案上有石头居士新撰净土合论阅未终篇抗声言曰若论此之法门原用接引中下之根何者中下根人智慧轻微业力深量以忆佛念佛获生净土如顽石附舟可以到岸诚宜念佛至于吾辈洞了本源此心即是佛更于何处觅佛此心即是土更于何处见土于实际理中觅生佛去来生死三世之相无一毛头可得纔说成佛已是剩语何得更有分净分秽舍此生彼之事若于此处悟得是自在闲人即淫怒痴皆是阿弥平等道场如如不动何乃舍却己佛拜彼金铜且谓悟与未悟皆宜修习无事生事吾所不晓香光子闻而太息曰若汝所言止图口角圆滑不知一举足将坠于火坑也生死无常转盼即至如何熟记宗门见成相似之语以为究竟都云我已成佛不必念佛若约理而言世间

一[癸-天+虫]一 虱皆具有如来清净觉体无二无别乃至诸佛成等正觉证大涅槃本体未尝增得一分众生堕三涂趋生死海本体未尝减却一分如如之体常自不动生死涅槃等是妄见亦无如来亦无众生于此证入亦无能证之人亦无所证之法泯绝心量超越情有大地无寸土佛之一字向何处安着至方进修法门于无修证中修证于无等级中等级千差万别虽位至等觉尚不知如来举足下足之处从上祖师所以呵佛斥教一切皆遮者止因人心执滞教相随语生解不悟言外之本体漫执语中之方便一向说心说性说空说幻说顿说渐说因说果千经万论 无不通晓及问渠本命元辰便将经论见成语言抵对除却见成语言依旧茫然无措所谓数他家宝己无分文其或有真实修行之人不见佛性辛苦行持如盲无导止获人天之果不生如来之家于是诸祖知其流弊遂用毒手划其语言塞其解路拶其情识令其苦参密究逆生灭流生灭情尽取舍念空始识得亲生父母历劫宝藏却来看经看教一一如道家中事然后 如说进修以佛知见净治余习拜空花之如来修水月之梵行登阳焰之阶级度谷响之众生不取寂证是谓佛种正如杲日当空行大王路不同长夜趋走攀荆堕棘岂谓一悟之后即同 极果如供奉问岑大虫果上涅槃天下善知识证否岑曰未证奉曰何以未证岑曰功未齐于诸圣奉曰若尔何得名为善知识岑曰明见佛性亦得名为善知识也弘辨禅师曰顿明自性与佛同侑然有无始染习故假对治令顺性起用如人吃饭不一口便饱为山曰初心从缘顿悟自理犹有无始旷劫习气未能顿净须教渠净除现业流识即修也不可别有法教渠修行 趣向若论诸祖师为人之处壁立万仞大火聚中触之即烂刀鎗林里动着便烧未曾开口已隔千里万里至机缘之外平实商量未尝尽绝阶级尽遮修行传灯录中分明详悉大慧中峯 言教尤为紧切血诚劝勉惟恐空解着人堕落魔事何曾言一悟之后不假修行顿同两足之尊尽满涅槃之果后世不识教意不达祖机乃取喝佛骂祖破胆险句以为行持昔之人为经 论所障犹是杂食米麦不能运化后之人饱记禅宗语句排因拨果越分过头是日取大黄巴豆以为茶饭也自悞悞人弊岂有极是以纔入此门便轻十方如来莫不自云无佛可成无行 可修见人念佛则曰自性是佛见人修净土则曰即心是净言参禅则尊之九天之上言念佛则蹂之九地之下全不思参禅念佛总之为了生死同是出苦海之桥梁越界有之宝筏事同 一家何胜何劣参门之中所悟亦有浅深念佛之众所修亦有高下如何执定参者即是上根念者便为中下自达摩西来立此宗门已云二百年后明道者多行道者少说理者多通理者 少今传灯录中如麻似粟同云入悟其实迥别至如般若缘深灵根夙檀伽陵破卵香象截流或见根宗于片言或显威用于一喝一闻千悟得大总持或有怀出世之心具丈夫之志舍彼 尘情究此大事不怙小解惟求实知卧薪尝胆饮冰吞檠如此三十年四十年后或遇明师痛与针札偷心死尽心华始开此后又须潜行密修销融余习法见尚舍何况非法若赵州除粥 饭是杂用心涌泉四十年尚有走作香林四十年打成一片竟竞业业如护头目直至烟销灰灭自然一念不生业不能系生死之际随意自在诘其所证恐亦未能超于上品上生之上何以明之龙树菩萨宗门之鼻祖也得大智慧具大辩才住持佛法故世尊数百年前于楞伽会上遥为授记然亦不过曰证初欢喜地往生安乐国而已而观经中上品上生生于彼间一刹那顷亦证初地今宗门诸大祖师纵使见离盖缠语出窝臼岂能即过龙树龙树已悟无生无相之义已具不堕阶级之见而生于瞻养与上品上生所证之果正等则禅门诸人所证岂能 独过良以上品上生解第一义还同禅门之悟深信因果还同禅门之修止是念佛往生别耳然吾以为禅门悟修之士既不能取无余涅槃同于如来又不肯取有余涅槃同于二乘必入 普贤行愿之海若不舍一身受一身济度众生则当从一刹至一刹供养诸佛既见诸佛还同往生究竟与上品上生止在鴈行伯仲之间何以高视祖师轻言净侣其或悟门已入休歇太 早智不入微道难胜习一念不尽即是生死之根业风所牵复入胞胎如五祖戒出为东坡青草堂再作鲁公隔阴之后随缘流转道有消而无长业有加而无减纵般若缘深不落三涂而 出房入房亦太辛苦还视中下往生之众已天地不足喻其否泰矣况后世宗风日衰人之根器亦日以劣发心既多不真功夫又不纯一偶于佛祖机锋知识语言或悟得本来成佛处当 下即是处意识行不到语言说不及处一切不可得即不可得亦不可得处将古人语句和会无不相似既得此相似之解即云驰求已歇我是无事道人识得烦恼如幻则恣情以肆烦恼 识得修行本空輒任意以坏修行谓檀本空也反舍檀而取悭谓忍本空也反听随而真忍言戒则曰本无持犯何必重持轻犯言禅则曰本无定乱何必舍乱取定听情顺意踏有谭空既 云法尚应舍

何为复取非法既云真亦不求胡为舍之求妄既云修观习定皆属有为之迹何独贪名求利偏合无为之道爱憎毁誉之火纔触之而即高生老病死之风微吹之而已动争人争我说是说非甚至以火性为气魄以我慢为承当以谲诈为机用以诳语为方便以放恣为游戏以秽言为解粘赞叹破律无行之人侮弄绳趋尺步之士偏显理路故穷玄极妙莫之踪迹尽划行门故纵意任心无复规矩口言往生是小乘法令人修习已乃晏然或至经年不拜一佛经年不礼一忏经年不转一经反看世间不必有之书行道人不宜行之事使后生小子专逞聪明惟寻见解纔有所知即为一超直入更复何事轻狂傲慢贡高恣唯口无择言身无择行父既报讎子遂行劫写乌成马展转差谬不念世间情欲无涯堤之尚溢如何日以圆滑之语大破因果之门决其防藩导以必流自悞悞人安免沦坠若不为魔所摄定当永陷三途刀山剑树报其前因披毛戴角酬还宿债莫云我是悟达之人业不能系夫谓业不能系非谓有而不有正以无而自无生既随境即动死安得不随业受生眼前一念嗔相即是怪蟒之形眼前一念贪相即是饿鬼之种无形之因念甚小有形之果报甚大一念之微识田持之历千万劫终不遗失如一比丘以智慧故身有光明以妄语故口流蛆虫一言之微得此恶果虽有智慧终不能消况今无明烦恼炽然不断欲以相似见解消其恶业冀出三涂无有是处向使此等不得少以为足常如说以修行终不自言我已悟了即心是佛岂可复同中下念佛求生了达生本无生不妨炽然求生即心是土莲邦不属心外不释礼拜不舍念诵智力行力双轂并进方当踞上品之莲台坐空中之宝阁朝饭香积久游满月回视胎生之品于宝地不闻法语不见法身象马难羣鸡凤非类何况人天小果瓮中蚊虻者哉而乃空腹高心着空破有卒以偏执之妄解攫非常之果报不与阿弥作子却为阎罗之因不与净众为朋却与阿旁为伍弃宝林而行剑树舍梵音而听叫号究其所受尚不能与世间无知无见之人行少善事作少功德生于人天者等毫发有差天地县隔可不哀欤然则宗门中人上之未必能超于上品上生而下之已堕三涂故知此道险难未易行游成则为佛败则为魔王虜分于弹指卿烹别于丝毫苦乐之分宜早择矣况今代悟门一脉不绝如线禅门之中寂寥无人止有二三在家居士路途端直可以流通此法然既为居士不同沙门释子犹有戒律缚身方真身大火之中浸心烦恼之海虽于营干世事内依稀得一入门而道力甚浅业力甚深即极粗莫如淫杀之业犹不能折身不行何况其细生死之间安能脱然徒见豪奢如于頔奸恶如吕惠卿夏竦躁进如张天觉风流豔冶如白乐天苏子瞻等皆列于传灯便谓一切无碍不知从上诸人虽具正见若谓其从此不受分段业不能系吾未敢许方当长夜受报未有了期故知念佛一门于居士尤为吃紧业力虽重仰借佛力免于沉沦如负债人藏于王宫不得抵偿既生佛土生平所悟所解皆不唐捐生死催人出息难保早寻归路免致忙乱纵使志在参禅不妨兼以念佛世间作官作家犹云不碍况早晚礼拜念诵乎且借念佛之警切可以提醒参禅之心借参门之洞彻可以金固净土之信适两相资最为稳实如此不信真同下愚石头居士少志参禅根性猛利十年之内洞有所入机锋迅利语言圆转寻常与人论及此事下笔千言不踏祖师语句直从胸臆流出活虎生龙无一死语遂亦自谓了悟无所事事虽世情减少不入尘劳然嘲风弄月登山玩水流连文酒之场沉酣骚雅之业懒慢疎狂未免纵意如前之病未能全脱所幸生死心切不长陷溺痛念见境生心触途成滞浮解实情未能相胜悟不修行必堕魔境佛魔之分只在顷刻始约其偏空之见涉入普贤之海又思行门端的莫如念佛而权引中下之疑未之尽破及后博观经论始知此门原摄一乘悟与未悟皆宜修习于是采金口之所宣扬菩萨之所阐明诸大善知识之所发挥附以己意千波竞起万派横流诘其汇归皆同一源其论以不思议第一义为宗以悟为导以十二时中持佛名号一心不乱念念相续为行持以六度万行为助因以深信因果为入门此论甫成而同参发心持戒念佛者遂得五人共欲流通以解宗教之惑香光识劣根微久为空见所醉纵情肆志有若狂象去年沉湎之夜亲游鬲子地狱烈火洞然见所熟谭空破戒亡僧形容羸跛跛足而过哭声震地殆不忍闻及寤身毛为竖遂亦发心归依净土后读此论宿疑冰释所以今日不惮苦口病夫知医浪子怜客汝宜尽划旧日知见虚心诵习自当有入生死事大莫久迟疑于是禅人悲泪交集白云若不遇子几以空见赚过一生子生我矣恳求案集作礼而去。

时万历庚子仲春之二十有三日也袁宗道伯修甫书于白苏斋

No. 1165-D 西方合论引

荷叶庵石头道人 袁宏道 撰述

夫滞相迷心有为过出着空破有莽荡祸生达摩为救执相之者说罪福之皆虚永明为破狂慧之徒言万善之总是灭火者水水过即有沉溺之灾生物者日日盛翻为枯焦之本如来教法亦复如是五叶以来单传斯盛迨于今日狂滥遂极谬引惟心同无为之外道执言皆是趋五欲之魔城不思阿难未得尽通头陀摈斥摩达微牵结使尊者呵讥蝉翅薄习宝所斯遥丘山丛垢净乐何从至若楞伽传自达磨悟修并重清规创始百丈乘戒兼行未闻一乘纲宗呵叱净戒五灯嫡子贪恋世缘昔有道士夜行为鬼所著宛转冢间有田父见之扶掖入舍汤沃乃醒道士临别谓田夫曰羁客无以赠主人有辟鬼符二张愿以为谢闻者笑之今之学者贪嗔邪见炽然如火而欲为人解缚何其惑也余十年学道堕此狂病后因触机薄有省发遂简尘劳归心净土礼诵之暇取龙树天台长者永明等论细心披读忽尔疑豁既深信净土复悟诸大菩萨差别之行如贫儿得伏藏中金喜不自释会愚庵和尚与平倩居士谋余[褒-保+白]集西方诸论余乃述古德要语附以己见勒成一书命曰西方合论始于己亥十月二十三日成于十二月二十二日既寡检阅多所脱漏唯欲方便初心尚期就正有道略稽往哲分叙十门。

- 第一刹土门
- 第二缘起门
- 第三部类门
- 第四教相门
- 第五理谛门
- 第六称性门
- 第七往生门
- 第八见网门
- 第九修持门
- 第十释异门

No. 1165

西方合论标注 西方合论卷之一

第一刹土门

夫一真法界身土交参十佛刹海净秽无别祗因众生行业有殊诸佛化现亦异或权或实或偏或圆或暂或常或渐或顿一月千江波波具涵净月万灯一室光光各显全灯理即一谛相有千差若非广引灵文众

生何所取则爰约诸教略叙十门。

- 一毗卢遮那净土
- 二惟心净土
- 三恒真净土
- 四变现净土
- 五寄报净土
- 六分身净土
- 七依他净土
- 八诸方净土
- 九一心四种净土
- 十摄受十方一切有情不可思议净土

【标01】一毗卢遮那净土者

即诸佛本报国土十莲华藏世界海一一莲华藏最下世界皆有十佛世界微尘数广大刹清净庄严一一广大刹复有十佛世界微尘数诸小刹围遶倍倍增广一一华藏世界皆满虚空互相彻入净秽总含重重无尽【标02】如法而论一草一木一毛一尘各各皆具此无尽法界佛及众生无二无别或曰此(指华藏世界)是众生实报庄严不同权教推净土于他方是为实教或曰众生虽具此实报争奈真如无性不能自证漫漫长夜不见日期波波劫海无到岸期虽云地狱起妙觉之心佛果现泥犁之界其如眼前铁床铜柱何哉辟之饿鬼渴死于海边贫人数钱于金窟祇见其虚何名为实若非假之方便由权入实众生岂有证毗卢之日也答曰若约诸佛化仪则可实相土中无此戏论【标03】夫毗卢遮那此云遍一切处遍一切处即无量寿表义岂有胜劣祇因如来为一分取相凡夫故说有弥陀在于西方亦如大云经中弥陀佛告一菩萨言有释迦在于娑婆世界也夫当释迦为主则释迦遍一切而弥陀为所徧之一处当弥陀为主则弥陀徧一切而释迦牟尼为所徧之一处如一人之身当自自时不妨为一切人之他当他他时不妨为一切人之自以是义故自他不成自他不成即自亦徧一切处他亦徧一切处岂定有他方可执【标04】是故西方毗卢非自他故何以故毗卢无不徧故若言权言方便即有不徧有不徧者毗卢之义不成。

【标05】二惟心净土者

直下自证当体无心即是净土如维摩经云宝积当知直心是菩萨净土菩萨成佛时不谄众生来生其国深心是菩萨净土菩萨成佛时具足功德众生来生其国大乘心是菩萨净土菩萨成佛时大乘众生来生其国经文繁多不能广引大约谓欲得净土当净其心随其心净则佛土净夫心是即土之心土是即心之土心净土净法尔如故此语岂非西方脚注多有执心之士卑此法门以为单接钝根者由于心外见土故也【标06】夫念即是心念佛岂非心净心本含土莲邦岂在心外故知约相非乖惟心称心实碍普度矣。

【标07】三恒真净土者

即灵山会上所指净土引三乘中权教菩萨令知此土即秽恒净诸众信而未见夫秽性本寂俗相恒空本寂故菩萨居秽常寂恒空故菩萨入俗常空正显净义但以众生执海难清识绳易缚言业本空则恣情作业言行无体即肆意冥行犯永嘉之所呵堕善星之所坠以至生遭王难死为魔眷者往往而是嗟夫使尽大地皆菩萨则斯言诚为利益天下之菩萨少而凡夫多则斯言之利天下也少而害天下多矣。

【标08】四变现净土者

如法华经三变净土移诸人天置于他方维摩经世尊以足指按地实时三千大千世界若百千珍宝严饰此是如来暂令显现亦是法尔然智如鹞子尚且如盲劣根众生无缘复见且人天置诸方外全无接引之缘神力暂现还无诤是恒常之土岂若瞻养净邦尘劫常住阿弥慈父十恶不遗者哉国土胜劣居然可知。

【标09】五寄报净土者

如摩酰首罗天(即色究竟天)如来于彼成等正觉此为实报净土起信论云菩萨功德成满于色究竟处示一切世间最高大身谓以一念相应慧无明顿尽名一切种智自然有不思议业能现十方利益众生【标10】藏和尚云何故受用报身在此天者以寄报十王显别十地(各地寄身不同)第十地寄当此天王即于彼身(指色究竟指第十地)示成菩提然彼天虽云无漏未若莲邦直出三界何以故在色究竟故。

【标01】六分身净土者

如涅槃经佛答高贵德王云善男子西方去此娑婆世界度三十二恒河沙佛土有世界名曰无胜犹如西方极乐世界我于彼土出现于世为化众生故于此世界现转法轮又央崛经佛谓央崛曰我住无生际而汝不觉知央崛云若住无生际何以生于此土佛云东方有佛汝往问之央崛往问彼佛答言释迦者即是我身大意谓彼净土是佛实报此是分身虽彰一佛之报境未具摄化之义佛分上即有众生分上即无未为殊胜。

【标02】七依他净土者

如梵网经云我今卢舍那方坐莲华台周匝千花上复现千释迦一花百亿国一国一释迦等者以初地化百佛刹则有百叶之花二地化千佛刹故花有千叶若至三地应见万叶四地亿叶次第倍增为是依他受用身分示报境入地乃见非如莲池会上十念众生顿见净佛国土故。

【标03】八诸方净土者

如东方药师佛南方日月灯佛上方香积佛佛佛各有净土诸经所述不可具载皆是诸佛实报庄严经中或有以佛神力暂令显现或诸大菩萨诣彼供养缘彼佛未言摄生故诸众生亦无缘生彼即如妙喜世界释迦虽记有往生者未闻无动有普引之言且其国有铁围须弥诸山及鬼神妇女当知严净不如瞻养也又如药师如来以十二大愿度诸有情经中亦言有信心者应当来生稽彼愿力多是解脱一切忧苦究竟安乐未若阿弥如来纯以念佛摄一切人往生彼土。

【标04】九一心四种净土者

一曰凡圣同居土二曰方便有余土三曰实报无障碍土四曰常寂光土【标05】一凡圣同居土者自分二类初同居秽土次同居净土秽土之中凡居圣居各二凡居二者一恶众生即四趣也二善众生即人天也圣居二者一实圣即四果辟支通教六地别十住圆十信后心通惑虽尽报身犹在皆名实也二权圣谓方便

实报寂光土中法身菩萨及妙觉佛为利有缘应生同居皆是权也是等与四趣共住故名秽土次同居净土者如极乐中有众生妙喜 国中有铁围男女之类以无四恶趣故名净土余按同居秽土之中既有诸圣亦可名同居净土如娑婆世界在华藏世界第十三重亦云华藏也【标06】二方便有余土者二乘三种菩萨破见思惑证方便道尘沙别惑无明未断舍分段身而生界外名曰有余故释论云出三界外有净土声闻辟支佛出生其中受法性身非分段也【标07】三实报无障碍土者无有二乘纯诸法身菩萨所居尽尘沙惑分破无明得真实果而无明未尽润无漏业受法性报身亦名果报国故仁王经云三贤十圣住果报以观实相发真无漏感 报殊胜七宝庄严具净妙五尘故名为实色心不二毛刹相容故名无障碍华严明因陀罗网世界是也【标08】四常寂光土者妙觉极智所照如如法界名之为国亦名法性土但一真如佛性非身非土而说身土离身无土离土无身 诸佛如来所游居处妙宗曰经论中言寂光无相乃是已尽染碍之相非如太虚空无一物良由三惑究竟清净则依正色心究竟明显大经曰因灭是色获得常色受想行识亦复如是仁王称为法性五阴(与色身五蕴异)是为极果然十方刹土随心异见七宝砂砾当处差别故雪川曰极乐国土四土不同何则约人天二乘即前二种土约菩萨 佛即后二种土故知六十万亿那由他恒河沙由旬等身不妨更有丈六之身华藏海会无边佛土不妨更有尼连河土何以故是法尔故非是神力变现故。

十摄受十方一切有情不可思议净土者

即阿弥陀佛西方净土其中所有大功德海大悲智海大愿力海若具说者假使尽十方世界诸佛菩萨声闻辟支天人鬼畜下至蛄飞蠕动及一切无情草木瓦砾邻虚微尘之类一一具 无量口口中一一具无量舌舌中一一出无量音声常说倍说炽然说无间说经百亿万尘沙阿僧祇劫亦不能尽今且略释一身土不思议义二性相不思议义三因果不思议义四往来 不思议义五毕竟不可思议不思议义一身土不思议义者阿弥身中有无量众生众生身中有无量阿弥国土亦是故一众生念阿弥一阿弥见众众生念阿弥众阿弥见众生念念阿 弥即念念阿弥见若众生身中无阿弥者阿弥不见如阳燧身中不能得水非本有故阿弥身中无众生者阿弥亦不见如石女求生儿必不可得以非应得故是故身中含身身中含身身 土中含土土土中含土身土交含重重无尽是身土不思议义二性相不思议义者若离性言土土即心外是幻化故幻化者即断灭相众生不生【标01】若 即性言土性是有形是一定故一定者即无变易无变易众生亦不生即性即相非相非相存非非亡存即即坏是性相不思议义三因果不思议义者有二义一因先果后义如念佛是因见佛是果见佛是因成佛是果成佛是因度众生是果二因果无前后义即念即见即成即度一时具足如人三十至四十岁三十是因四十是果然三十四无间断相若无四十三不 立无三十者四十不成是故当知非离三十至四十故若离三十至四十者中间即有分限相而我此身无分限故若由三十至四十者中间即有相续相而我此身乃至相续不可得故念 佛因果亦复如是是因果不思议义四去来不思议义者若阿弥陀佛因念而来此众生因忆佛而生彼即有去来有去来即有程途有程途即有险易如人近京师则覲君易远则难果尔 念佛求生应有难易而阿弥仆仆道途亦无说法之日矣故般舟三昧经曰不于是间终生彼间佛刹佛无所从来我亦无所至又先德云生则决定生去则实不去如天鼓鸣远近齐闻非 去来故如水中月东行则东西行则西非去来故是去来不思议义五毕竟不可思议不思议义者如澄潭山影如春暘百草如众生业力如日月光相如胎中根如身中我如齿坚舌柔如 眉横发长是毕竟不可思议不思议义所以十方诸佛吐心吐胆亦只道得个希有难信而已虽有遍覆三千大千舌相能分疏其万一哉孔子曰夫妇之愚可以与知及其至也圣人不 知至哉言也无量法门一以贯之矣。

西方合论卷之一

西方合论卷之二

第二缘起门

夫乐鲍肆者不念檀旃非实不念以不厌故乍使引之晤室爇旃灸沉不终日而悲其昔之秽厌离之不早也夫生死臭秽愈于鲍肆众生贪嗜倍彼蝇蚋诸佛为鬻香长者见一辈人天没溺浊海能不惻然是故阿弥导师广开香严之肆释迦慈父确指净域之门尽大地无非贫儿一佛号便为资本欲验诚言莫离十念塞鼻膻腥久当自厌今约西方起教略分十义。

- 一一大事故
- 二宿因深故
- 三显果德故
- 四依因性故
- 五顺众生故
- 六秽相空故
- 七胜方便故
- 八导二乘故
- 九坚忍力故
- 十示真法故

【标02】一一大事者

众生处五浊世如囚处狱但以罪之轻重受等不等罚或干小法或投极网辜虽不同至于縲继之苦笞杖之罚未有一人得免者何也以入狱者皆罪人处人天者皆是业报分段之身故也然罪人一入狱未有时刻不求出离者则以知狱之煎苦难忍难堪棘墙之外更有许大安乐世界故也今众生以烦恼为家以生死为园观系心衣冠之囚长适情金玉之桁杨岂知大铁围山是我棘墙三界法场之外各自有家乡田地也

【标01】诸佛悯此酸心痛骨是故为分别净秽指以脱归路程而岁久抛业之人了无归处诸佛又大建宅舍以安之一则往来狱门为治道途一则长伺狱外修饰旅馆如是之恩何身可报嗟夫烛三界之长夜揭亿生之覆盆诸佛既不惜垂手众生独何苦恋恋也【标02】经曰如来为一大事出现于世大事者即此事也众生种种反恋此毛头许事以小易大甘心瘦死何哉。

【标03】二宿因深者

有三一者正因二者正愿三者正行一正因者即是三世诸佛与诸有情自清净体如万象依空山川依地穀依种子花果依仁若无此因佛果不成何以故一切悲智纯依此因而得建立故长者合论曰如来藏身即法身也诸福智海莫不居中故称为藏若不见法身一切福智大慈大悲悉皆不办总属生灭法身者即正因是二正愿者如本经法藏比丘于自在王如来所发四十八大愿一愿不成不取菩提此是依自性无量悲智发如是不可思议愿力非是心外见有众生发愿欲度以众生非心外故三正行者如本经言发是愿已如是安住种种功德修习如是菩萨行经于无量无数亿那由他百千劫内又如一向出生菩萨经云阿弥陀佛皆为

太子闻此微妙法门奉持精进七千岁中胁不至席不念爱欲财宝不问他事常独处止意不倾动复教化八
千亿万那由他人得不退转此是自性行持自性精进非是有作有为功德虽历亿劫不离一念以微妙法门离
一切行一切劫故是谓正因正行正愿如伊三点缺一不成非是作得非不作得故先德云根深果茂源远流
长宿因既深教起亦大诚然乎哉。

【标04】三显果德者

如华严经普贤行愿品云诸佛如来因于众生而起大悲因于大悲生菩提心因菩提心成等正觉譬如
旷野沙碛之中有大树王若根得水枝叶花果悉皆繁茂生死旷野菩提树王亦复如是一切众生而为树根
诸佛菩萨而为花果以大悲水饶益众生则能成就诸佛菩萨智慧花果是故当知一切诸佛取佛果者依于众
生若无众生佛果不成譬如汉王以救民故而有百战以百战故登大宝位登宝位故百姓乐业若无百姓即
无如上等事究而论之凡行一德一事一利一名者若无众生皆悉不成是故我无众生即不成我众生是依我
即是正众生是正我即是依人我平等依正无碍是法尔故法尔者即自然果德故若向外建立即不成果
义。

【标05】四依因性者

一切众生皆有如是净性譬一精金冶为钗钏及溺器等金性是一溺器者是器具秽非金秽故若加销
冶为种种玩好等物金亦不易生佛亦然同一净性但以钗钏溺器而有差别非是性异是故博地凡夫十念
即生者以本净故阿弥陀佛欲摄受是众生即摄受者以众生本净故如镜中之光不从磨得生净土者非是行
愿及与念力所能成就何以故念行如炉锤等但能销金无别有金生故。

【标06】五顺众生者

谓乐儿童者当以饼果乐妇女者必用绮罗一切众生所重惟宝玉衣食是故有自然七宝及与楼阁妙
丽衣服饮食等事譬诸火宅诸儿非羊鹿等车决不肯出出已纯与大车【标07】今释迦如来顺众生情见
说阿弥陀七宝净土祇为众生见境如是合如是说众生生已各各自见细妙净相无可比喻方知琉璃[王*
车]裸玛瑙犹如瓦砾如达官贵人向田舍儿说王宫精严姑就彼人所极珍异者为比向非情量所及如对生
盲说色亦无所用其方比矣。

【标08】六秽相空者

如智论曰譬如人有一子喜在不净中戏聚土为穀以草木为鸟兽而生爱着人有夺者瞋恚啼哭其父
知已思惟此子今虽爱着此事易离小大自[但-日+木]何以故此物非真故菩萨亦如是观众生爱着不净臭
身及种种五欲若信等五根成就时即能舍离若小儿所着实是真物虽复等至百岁着之转深若众生所著
物实有者虽得五根亦不能舍以诸法皆空诳不实故得舍离【标01】如来为众生说净土亦尔以众生
所著非实即易为训化故如人少时悦色壮岁营官老年嗜利若是实可好者不应年变月易以变易故说净
土时亦悦亦营亦嗜如梦中人唤之即醒若梦实者虽唤无益以俱非实是故诸佛为一切众生说如是法门。

【标02】七胜方便者

为此方便非是自力亦非他力缘自性海中具有如是自在功德一切现成【标03】是故一句圣号无
复烦词十念功成顿超多劫如万窍怒号力在扶摇因窍显故如幽谷洞明功在晨曦因谷见故如一线之蚁孔
能穿连山之堤是水之力非蚁力故又如一叶之苇席能运万斛之舟是风之力非苇力故总之皆是法界性

海无作无为不思议力所现非自非他一切具足故有如是殊胜方便是谓捷中之快捷方式中之径舍此不修是真愚痴。

八导二乘者

二乘避境趋寂证假涅槃不得如来法身受业惑苦【标04】一者无明住地不得至见烦恼垢浊习气鼻秽究竟灭尽净波罗蜜果【标05】二者因无明住地有虚妄行未除灭故不得至见无作无行我波罗蜜果【标06】三者因微细虚妄起无漏业意生诸阴未除尽故不得至见极灭远离乐波罗蜜果【标07】四者变易生死断续流灭不得至见极无变易常波罗蜜果【标08】以是四种业惑未证真理如来悯之教令回断惑心修净土行令知即空不断即有不常乘大乘智入涅槃海。

【标09】九坚忍力者

龙树菩萨曰童子过四岁以上未二十名为鸠摩罗伽(此云贤固)地若菩萨初生菩萨家者(初悟菩萨之道)如婴儿得无生法忍乃至十住地离诸恶事名为鸠摩罗伽地欲得如是地当学般若波罗蜜常欲不离诸佛问曰菩萨当化众生何故常欲不离诸佛答曰有菩萨未入菩萨位未得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致受记荊故若远离诸佛便坏诸善根没在烦恼自不能度安能度人如人乘船中流坏败欲度他人反自没水又如少汤投大水池虽消少处反更成冰菩萨未入法位若远离诸佛以少功德无方便力欲化众生虽少利益反更坠落以是故新学菩萨不应远离诸佛问曰若尔者何以不说不离声闻辟支佛声闻辟支佛亦能利益菩萨答曰菩萨大心声闻辟支佛虽有涅槃利益无一切智故不能教道菩萨诸佛一切种智故能教导菩萨如象没泥非象不能出菩萨亦如是若入非道中唯佛能救同大道故故说菩萨常欲不离诸佛【标10】复次菩萨作是念我未得佛眼故如盲无异若不为佛所引导则无所趣错入余道设闻佛法异处行者未知教化时节行法多少复次菩萨见佛得种种利益或眼见心清净若闻所说心则乐法得大智慧随法修行而得解脱如是等值佛无量利益岂不一心常欲见佛譬如婴儿不应离母又如行道不离粮食如大热时不离冷风凉水如大寒时不欲离火如度深水不应离船譬如病人不离良医菩萨不离诸佛过于上事何以故父母亲属知识人天王等皆不能如佛利益佛利益诸菩萨离诸苦处住世尊之地以是因缘故菩萨常不离佛【标11】问曰有为之法欺诳不真皆不可信云何得如愿不离诸佛答曰福德智慧具足故乃应得佛何况不离诸佛众生有无量劫罪因缘故不得如愿虽行福德而智慧薄少虽行智慧而福德薄少故所愿不成【标12】菩萨求佛道故要行二忍生忍法忍行生忍故一切众生中发慈悲心灭无量劫罪得无量福德行法忍故破诸法无明得无量智慧二行合和故何愿不得以是故菩萨世世常不离诸佛复次菩萨常爱乐念佛故舍身受身恒得值佛譬如众生习欲心重受淫鸟身所谓孔雀鸳鸯等习瞋恚偏多生毒虫中所谓恶龙罗刹蜈蚣毒蛇等是菩萨心不贵转轮圣王人天福乐但念诸佛是故随心所重而受身形【标01】复次菩萨常善修念佛三昧因缘故所生常值诸佛天如或问曰禅宗悟达之士既曰见性成佛焉肯复求净土答曰悟达之士政愿求生汝但未悟使汝既悟净土之趋万牛莫挽问曰学者但患大事不明大事既明当行佛教随躄化身入泥入水不避生死广度生灵何故求生净土厌苦趋乐答曰汝将谓一悟之后习漏永除便得不退转耶将谓一悟之后更无偏学佛法修行证果等事耶将谓一悟之后便可上齐诸佛入生死不受障缘之所挠耶审如是则诸大菩萨修六度万行动经恒河沙数劫者是皆媿汝古教有云声闻尚有出胎之昧菩萨亦有隔阴之昏况近时薄解浅悟自救不了者纵有悟处深远见地高明行解相应志在度人者奈何未登不退力用未充居此浊恶化此刚强此亦先圣之所未许如以未完不固之舟济多人于恶海自他俱溺其理必然故往生论云欲游戏地狱门者必生彼土得无生忍已还入生死救苦众生以此因缘求生净土又先圣有云未得不退转位不可混俗度生未得无生法忍要须常不离佛譬如婴儿常不离母又如弱羽只可传枝今此国中释迦已灭弥勒未生四恶趣苦因果牵缠外道邪魔是非扇乱美色淫声之相惑恶缘秽触之交侵既无现佛可依又被境界所

挠初心悟达之人渺有不遭其退败者所以世尊殷勤指归极乐良有以也盖彼弥陀现在说法乐土境缘种种清净倘依彼佛忍力易成高证佛阶亲蒙授记然后出化众生去来无碍多见今之禅者不究如来之了义不知达磨之玄机空腹高心习为狂妄见修净土则笑之曰彼学愚夫愚妇之所为余尝论其非鄙愚夫愚妇乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也非特自迷正道自失善根自丧慧身自亡佛种且成谤法之业又招鄙圣之殃佛祖视为可哀怜者于是永明和尚深怜痛哀剖出心肝主张净土既以自修又以化世故其临终有种种殊胜相现舍利鳞砌径生极乐上品乃至阎罗以为希有图像礼敬夫永明既悟达磨直指之禅又能致身于极乐上品以此解禅者之执情以此为末法之劝信是真大有功于宗教者岂特永明为然【标02】如死心新禅师作劝修净土之文又如真歇了禅师作净土说有云洞下一宗皆务密修其故何哉良以念佛法门径路修行正按大藏接上上根器傍引中下之机又云宗门大匠已悟不空有法秉志孜孜于净业者以净业见佛简易于宗门故又云乃佛乃祖在教在禅皆修净业同归一源入得此门无量法门悉皆能入至如天衣怀禅师圆照本禅师慈受深禅师南岳思禅师法照禅师净霭禅师净慈大通禅师天台怀玉禅师梁道珍禅师唐道绰禅师毗陵法真禅师姑苏守纳禅师北磻简禅师天目礼禅师等诸大老皆是禅门宗匠究其密修显化发扬净土之旨则不约而同广如彼文不能尽录是故当知禅宗密修不离净土初心顿悟未出童真入此门者方为坚固不退之门。

【标03】十示真法者

一切修行法门言空即断言有即常未为究竟唯此念佛三昧即念而净净非是无即净而念念非是有达净无依即是念体了念本离即是净用是故非净外有念能念于净若净外有念念即有所所非净故非念外有净能入诸念若念外有净净即有二二非净故当知诸佛顺寂灭心而严净土是故念净土者当入一切寂灭门诸佛顺常乐我净心而严净土是故念净土者当入一切常乐我净门诸佛顺平等众生心而严净土是故念净土者当入一切平等众生门诸佛顺大悲智业而严净土是故念净土者当入一切大悲智业门诸佛顺无作无为不可思议业而严净土是故念净土者当入一切无作无为不可思议门诸佛顺尘劳烦恼性而严净土是故念净土者当入一切尘劳烦恼门诸佛顺微尘芥子相而严净土是故念净土者当入一切微尘芥子门以上诸大法门但一声阿弥陀佛皆悉证入亦无能证所证之相若不尔者则是有余之净念佛三昧即不如是。

西方合论卷之二

西方合论卷之三

第三部类门

夫如来说教广有多门经中或偶一拈题或因缘举出者不可胜载唯念佛一门频形赞叹如高峦之峙平原跃空而出类金星之晃沙碛映日即明故知法门殊胜未有逾此一门者也今约诸经但言西方大事者一槩收入分经纬二义说文曰织有经集丝为之经常而纬变是故以经则非专谈瞻养者不收以纬则凡泛举念佛者亦入登葱山而樵玉首采羊脂泛溟海而斲香忍舍牛头孔子曰尔所不知人其舍诸至于闻所未闻不无望于来哲。

- 一经中之经
- 二经中之纬
- 三纬中之经

- 四纬中之纬

【标01】一经中之经者

一无量平等清净觉经二无量寿经三阿弥陀经四无量寿庄严经五出宝积第十八经名无量寿如来会五经同一梵本前四译稍不精六即大阿弥陀经龙舒居士将前四译和会者佛在王舍国灵鹫山为阿难慈氏等说中间出宝积者旨富词法不知龙舒何以不见此本一佛说阿弥陀经二称赞净土佛摄受经二经同一梵本初经简净愈于后译佛在舍卫国祇树给孤独园为舍利弗说读诵者多主此经一观无量寿经佛在王舍城耆闍崛山中为韦提希夫人说经中言十六妙观修持法门备载此经故孤山判为定善然三种经皆专为西方起教如天中之天人中之王不必自相排抑譬一大虚空一尚不得岂有二哉经中妙义具见余门今不赘述。

二经中之纬者

一鼓音声王经佛在瞻波大城伽伽灵池与比丘百人说中云若有四众受持阿弥陀佛名临命终时佛与圣众接引往生一后出阿弥陀佛偈经自惟念法比丘乃从世饶王至弘此无量誓世世稽首行共五十六句始终惟偈二经亦专言净土言义较前甚略判入纬骸又鼓音意重持呪偈经是伽陀部非教本故。

三纬中之经者

一华严经普贤菩萨劝进善财童子海会大众发大十愿至临命终时一切诸根悉皆散坏一切威势悉皆退失惟此愿王不相舍离于一切时引导其前一刹那间即得往生极乐世界其人自见生莲花中蒙佛授记得授记已经无数劫普于十方不可说不可说世界以智慧力随众生心而为利益乃至能于烦恼大苦海中拔济众生令其出离皆得生于极乐世界又解脱长者云我若欲见安乐世界无量寿如来随意即见如是十方一切世界所有如来我若欲见随意即见(以下正明欲见即见之故)我能了知如来国土庄严神通等事无所从来亦无所去无有行处亦无住处亦如己身无来无去无行住处一法华经云闻是经典如说修行于此命终即往安乐世界阿弥陀佛大菩萨众围绕住处生莲华中宝座之上得菩萨神通无生法忍得是忍已眼根清净以是清净眼根见七百万二千亿那由他恒河沙等诸佛如来一楞严经大势至白佛我忆往昔恒河沙劫有佛出世名无量光十二如来相继一劫其最后佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人一专为忆一人专忘如是二人若逢不逢或见非见二人相忆二忆念深如是乃至从生至生同于形影不相乖异十方如来怜念众生如母忆子若子逃逝虽忆何为子若忆母如母忆时母子历生不相违远若众生心忆佛念佛现前常来必定见佛去佛不远不假方便自得心开如染香人身有香气此则名曰香光庄严我本因地以念佛心入无生忍今于此界摄念佛人归于净土一宝积经佛告父王一切众生皆即是佛汝今当念西方世界阿弥陀佛常勤精进当得佛道王言一切众生云何是佛佛言一切决无生无动摇无取舍无相貌无自性可于此佛法中安住其心勿信于他尔时父王与七万释种闻说是法信解欢喜悟无生忍佛现微笑而说偈曰释种决定智是故于佛法决心安住人中命终已得生安乐国面奉阿弥陀无畏成菩提又佛告弥勒发十种心往生极乐何者为十一者于诸众生起于大慈无损害心二者于诸众生起于大悲无逼恼心三者于佛正法不惜身命乐守护心四者于一切法发生胜忍(发生最胜忍心)无执着心五者不贪利养恭敬尊重净意乐心六者求佛种智于一切时无忘失心七者于诸众生尊重恭敬无下劣心八者不着世论于菩提分生决定心九者种诸善根无有杂染清净之心十者于诸如来舍离诸相起随念心是名菩萨发十种心由是心故当得往生若人于此十念随成一心乐欲往生彼佛世界若不得生无有是处一般舟三昧经佛告跋陀忍菩萨若沙门白衣所闻西方阿弥陀佛刹常念彼方佛不得缺戒一心念若一日昼夜若七日七夜过七日已后见阿弥陀佛于觉不见于梦中见之譬如梦中所见不知昼不知夜亦不知内亦不知外不用(犹因也)在冥中故不见不用

有所蔽碍故不见(此亦佛说)如是跋陀怱菩萨(指上沙门白衣)心当作是念时诸佛国境界名大山须弥山其有幽冥之处悉为开辟目亦不蔽心亦不碍是菩萨摩訶萨(亦指沙门白衣)不持天眼彻视不持天耳彻听不持神足到于佛刹不于是间终生彼间佛刹乃见便于是间坐见阿弥陀佛闻所说经悉受得从三昧中悉能具足为人说之一观佛三昧经文殊自叙宿因谓得念佛三昧当生净土世尊复记之曰汝当往生极乐世界一大集经贤护品云求无上菩提者应修念佛禅三昧偈云若人称念弥陀佛号曰无上深妙禅至心想象见佛时即是不生不灭法一十住断结经云时座中有四亿众自知死此生彼牵连不断欲为之源乐生无欲国土佛言西方去此无数国土有佛名无量寿其土清净无淫怒痴莲花化生不由父母汝当生彼一如来不思議境界经云菩萨了知诸佛及一切法皆惟心量得随顺忍或入初地舍身速生妙喜世界或生极乐净土中一随愿往生经言佛国无量专求极乐者何一以因胜十念为因故一以缘胜四十八愿普度众生故一称扬诸佛功德经云若有得闻无量寿如来名者一心信乐其人命终阿弥陀佛与诸比丘住其人前魔不能坏彼正觉心又云持讽诵念此人当得无量之福永离三途命终之后往生彼刹一大云经云善男子于此西方有一世界名曰安乐其土有佛号无量寿于今现在常为众生讲宣正法告一菩萨汝善男子娑婆世界释迦牟尼佛为诸薄福钝根众生说大云经汝可往彼至心听受是彼菩萨欲来至此故先现瑞善男子汝观彼土诸菩萨身满足五万六千由旬世尊彼来菩萨名号何等何缘而来此土将非为度众生故来唯愿如来为诸众生分别解说善男子彼土菩萨欲闻净光受记别事并欲供养如是三昧是故而来善男子是菩萨名无边光通达方便善能教导一楞伽经云大慧汝当知善逝灭度后南天竺国中大名德比丘厥号为龙树能破有无宗世间中显我无上大乘法得初欢喜地往生安乐国一大悲经云我灭度后北天竺国有比丘名祈婆伽修习无量最胜善根已而命终生于西方过百千亿世界无量寿佛国以后成佛号无垢光如来。

四纬中之纬者

一如华严毗卢遮那品云尔时大威光童子见波罗蜜善根庄严王如来成等正觉现神通力即得念佛三昧名无边海藏门又光明觉品云尔时光明过千世界乃至一切处文殊菩萨各于佛所同时发声说此颂言一切威仪中常念佛功德昼夜无暂断如是业应作又贤首品云见有临终劝念佛又示尊像令瞻敬俾于佛所深归仰是故得成此光明又十无尽藏品第八念藏云此念有十种所谓寂静念清净念不浊念明彻念离尘念离种种念离垢念光耀念可爱乐念无能障碍念又兜率偈赞品离垢幢菩萨云以佛为境界专念而不舍此人得见佛其数与心等【标01】又十回向品第十回向云以法施回向愿得忆念与法界等无量无边世界未来现在一切诸佛(此二十二字作一句读)又十地品中从初至末地地皆云一切所作不离念佛又佛不思議法品云如来有十种佛事一者若有众生专心忆念则得现前二者若有众生心不调顺则为说法等【标02】又入法界品云德云比丘告善财言善男子我得自在决定解力信根清净智光照耀普观境界离一切障具清净行往诣十方供养诸佛常念一切诸佛如来总持一切诸佛正法常见一切诸佛随诸众生种种心乐(下文所言正此义)示现种种成正觉门于大众中而师子吼【标01】善男子我唯得此忆念一切诸佛境界智慧光明普见法门所谓智光普照念佛门常见一切诸佛国土种种宫殿悉严净故令一切众生念佛门随诸众生心之所乐皆令见佛得清净故令安住力念佛门令入如来十方中故令安住法念佛门见无量佛听闻法故照耀诸方念佛门悉见一切诸世界中无差别诸佛海故人不可见处念佛门悉见一切微细境中诸佛自在神通事故住于诸劫念佛门一切劫中常见如来诸所施为无暂舍故住一切时念佛门于一切时常见如来亲近同住不舍离故住一切刹念佛门一切国土咸见佛身超过一切无与等故住一切世念佛门随于自心之所欲乐普见三世诸如来故住一切境念佛门普于一切诸境界中见诸如来次第现故住寂灭念佛门于一念中见一切刹一切诸佛示涅槃故住远离念佛门于一念中见一切佛从其所住而出去故住广大念佛门心常观察一一佛身充徧一切诸法界故住微细念佛门于一毛端有不可说如来出现悉至其所而承事故住庄严念佛门于一念中见一切刹皆有诸佛成等正觉现神变故住能事念佛门见一切佛出现世间放智慧光转法轮故住自在心念佛门知随自心所有欲乐一切诸佛现其像故住自业念佛门知随众生所

积集业现其影像令觉悟故住神变念佛门见佛所坐广大莲华周徧法界而开敷故住虚空念佛门观察如来所有身云庄严法界虚空界故一法华经云若有因缘独入他家一心念佛乞食无侣一心念佛又云若人散乱心入于塔庙中一称南无佛皆已成佛道【标02】一净名经云宝积当知直心是菩萨净土菩萨成佛时不谄众生来生其国深心是菩萨净土菩萨成佛时具足功德众生来生其国大乘心是菩萨净土菩萨成佛时大乘众生来生其国布施是菩萨净土菩萨成佛时一切能舍众生来生其国持戒是菩萨净土菩萨成佛时行十善道满愿众生来生其国忍辱是菩萨净土菩萨成佛时三十二相庄严众生来生其国精进是菩萨净土菩萨成佛时勤修一切功德众生来生其国禅定是菩萨净土菩萨成佛时摄心不乱众生来生其国智慧是菩萨净土菩萨成佛时正定众生来生其国四无量心是菩萨净土菩萨成佛时成就慈悲喜舍众生来生其国四摄法是菩萨净土菩萨成佛时解脱所摄众生来生其国方便是菩萨净土菩萨成佛时于一切法方便无碍众生来生其国三十七品是菩萨净土菩萨成佛时念处正勤神足根力觉道众生来生其国回向心是菩萨净土菩萨成佛时得一切具足功德国土说除八难是菩萨净土菩萨成佛时国土无有三恶八难自守戒行不讥彼缺是菩萨净土菩萨成佛时国土无有犯禁之名十善是菩萨净土菩萨成佛时命不中天大富梵行所言诚谛常以软语眷属不离善和诤讼言必饶益不嫉不恚正见众生来生其国如是宝积菩萨随其直心则能发行随其发行则得深心随其深心则意调伏随意调伏则如说行随如说行则能回向随其回向则有方便随其方便则成就众生随成就众生则佛土净随佛土净则说法净随说法净则智慧净随智慧净则其心净随其心净则一切功德净是故宝积若菩萨欲得净土当净其心随其心净则佛土净又云菩萨成就八法于此世界行无疮疣生于净土何等为八饶益众生而不望报代一切众生受诸苦恼所作功德尽以施之等心众生谦下无阂于诸菩萨视之如佛所未闻经闻之不疑不与声闻而相违背不嫉彼供不高己利而于其中调伏其心常省己过不讼彼短恒以一心求诸功德是为八一涅槃经云菩萨六念念佛第一又云系念思惟因缘力故得断烦恼一大悲经云一称佛名以是善根入涅槃界不可穷尽一大般若经云佛告曼殊室利菩萨能正修行一相庄严三昧疾证菩提修此行者应离喧杂不思众生相专心系念于一如来审取名字善想容仪即为普观三世一切诸佛即得诸佛一切智慧一坐禅三昧经曰菩萨坐禅不念一切惟念一佛即得三昧一增一阿含经云四事供养阎浮提一切众生若有称佛名号如[谷-禾+牛]乳顷功德过上不可思议一文殊般若经云佛告文殊欲人一行三昧者应处空闲舍诸乱意不取相貌系心一佛专称名字随彼方所端身正向能于一佛念念相续即是念中能见过去未来见在诸佛念一佛功德与念无量佛功德无二阿难所闻佛法犹住量数若得一行三昧诸经法门一一分别皆悉了知昼夜宣说智慧辩才终不断绝阿难多闻辩才百千等分不及其一一大集经云若人专念一方佛或行或坐至七七七日现身见佛即得往生【标01】一法华三昧观经云十方众生一称南无佛者皆当作佛惟一大乘无有三一切诸法一相一门所谓无生无减毕竟空相习如是观五欲自断五盖自除五根增长即得禅定一那先经云王问那先人生造恶临终念佛得生佛国我不信是语那先答言如持大石置于船上因得不没人虽本恶因念佛故不入泥犁其小石没者如人作恶不知念佛便入泥犁中颂曰。

【标02】如来金口言 赞叹西方土 如入长安城

东西南北入	入已即一城	无别天子都
普贤佛长子	文殊七佛师	授记及回向
是果位往生	释种得法忍	善财证佛果
面奉阿弥陀	是菩萨往生	龙树破有无
祈婆最胜根	皆得佛授记	是禅师往生

闻佛心信乐	诵念与持讽	大石置船上
是下劣往生	阿难世多闻	佛子中第一
不如念一佛	顿了诸经法	云何义解家
得轻易念佛	诸正念法门	经中皆悉载
但一大乘法	无二亦无三	奉劝悟达士
趣时歇狂解	一心念阿弥	莲花念念生
此是常寂光	非报非方便	作是观为正
勿妄生分别	禅教律三乘	同归净土海
一切法皆入	是无上普门	教海义无量
瓮观舍少许	一禽遍鼎味	是中有全藏

西方合论卷之三

西方合论卷之四

第四教相门

夫一大藏教如器街空空无相体器有方圆器尽空除缘亡教灭是故随缘普应则涅槃真如一器也称智自在则名相专持一空也药无定方定方以病岂谓玉屑珊瑚无上妙药槩以治 四百四病哉夫病除药贵便溺即是醍醐异证同方参苓化为酖毒何况无上医王治三乘出世之药疗人天声闻凡夫等疮者哉故先德约教或一或多名相虽别理趣是同道人不揣固陋窃附先哲分别诸句用彰一乘庶使观者知净土法门摄一代时教毋为僮侗禅宗轻狂义虎所诳惑云尔。

- 【标03】 一纯有教
- 二趋寂教
- 三有余教(上 三教分摄)
- 四无余教
- 五顿悟教
- 六圆极教(上 三教全摄)

一纯有教者

为诸凡夫耽着爱染造诸黑业如来悲悯为说地狱苦饿鬼苦畜生苦无福德着我所苦欲生人天当修

善根如佛初成道为提谓说世间因果五百贾人同受五戒先忏悔五逆十恶谤法 等罪是为有教观经修三福中首言孝养父母奉事师长慈心不杀修十善业又无量寿经极言五恶五痛五烧之苦教化羣生令持五善亦摄此义然是经为求往生遮诸不善非是忻心 人天小果修持是同证果即别如楞严华严诸方等虽不单说亦兼带之(亦说戒 恶修善)不名纯有【标04】观经钞曰圆顿行者岂违小乘出家之式三归众戒威仪等事又曰得前前者不得后后得后后者必得前前何以故一切 诸佛无不以十善而得度故【标05】华严经曰十不善业道是地 狱畜生饿鬼受生之因十善业道是人天乃至有顶处受生之因又此上品十善业道以智慧修习心狭劣故怖三界故闕大悲故从他闻声而了解故成声闻乘又此上品十善业道修治 清净不从他教自觉悟故大悲方便不具足故悟解甚深因缘法故成独觉乘又此上品十善业道修治清净心广无量故具足悲愍故方便所摄故发生大愿故不舍众生故希求诸佛大 智故净治菩萨诸地故净修一切诸度故成菩萨广大行又此上上十善业道一切种清净故乃至证十方无畏故一切佛法皆得成就【标01】是故我今等行(平 等行也)十善应令一切具足清净乃至菩萨如是积集善根成就善 根增长善根思惟善根系念善根分别善根爱乐善根修习善根安住善根菩萨摩訶萨如是积集诸善根已以此善根所得依果(依报与证果)修 菩萨行于念念中见无量佛如其所应承事供养又云虽无所作而恒住善根又云虽知诸法无有所依而说依善法而得出离奉劝悟达之士猛省永嘉豁达之言早寻白社不请之友勿 轻戒律天上无作业之佛勿贪虚名地下有对证之鬼莲邦不远请即加鞭。

【标02】二趋寂教者

即二乘寂灭之教趋向涅槃于严土利他不生喜乐是为小乘与净土大乘之教正反今云分摄者以无量寿经及观经中皆有须陀洹乃至得阿罗汉果故先德(指天台)云小乘不生据决定性不生此中(指 上二经)明生为在此间(世间)先 发大乘心熏成种子退心下地(退居小乘)要由垂终回小向大故生问曰既回心向大何故至彼复证小果释曰以退大既久习小功深是故彼佛称习说小且令证果 又此证小果者不守小位而住还起大心进行弥速或五劫或十劫得成初地如是阶级犹是殊胜是故不同又云经中亦有频婆证阿那含然非此教正所被机今从正为韦提希等宣净 土观尚非通别(通教别教)岂是小乘如迦支出世亦有声闻毕竟大乘是正以羊鹿等车非实车故。

【标03】三有余(未 尽之谈)教者

了二空真理修习万行趣大乘佛果唯不许阐提二乘成佛谓阐提无性二乘定性决不可成未尽大乘真理故名有余此经言除五逆不生又云二乘种不生教义似同二乘上已释竟言 五逆不生者以谤法故以无信心非是无性决不可成故观经中毁戒众生临终恶相见者闻赞佛功德地狱猛火化清凉风乃至五逆十恶具足十念者见金莲华犹如日轮一刹那顷皆 得往生此是自性不思议功德仗不思议佛力得显现故若不具足佛性如顽石浊滓岂能透月当知念能显性如是往生是性力故如日能显空空非因日是故一切众生皆成佛故不同 始教有余之教。

【标04】四无余教者

一切众生平等一性悉当成佛是为大乘极则之教唯一自心为教体故云无余(此下言 净土全是无余教义)今此净土法门依正信愿等法究极皆归一心 故经中言一心不乱即得往生又大本三辈生彼者皆云发无上菩提之心菩提心者即佛性是华严经曰菩提心者犹如种子能生一切诸佛法故犹如良田能长众生白净法故犹如大 地能持一切世间故犹如净水能洗一切烦恼垢故犹如大风普于世间无所碍故犹如盛火能烧一切诸见薪故广往彼经当知菩提心是铁炮中利药念佛是药线华严初发心时便成 正觉即是此义菩萨五位加行亦只是药中引线耳无量妙行诃有加一行三昧之外者哉。

【标05】五顿悟教者

长者论曰但一念不生即名为佛不从地位渐次而说故立为顿教如思益经得诸法正性者不从一地至一地楞伽经曰十地则为初初则为八地乃至无所有何次当知顿者即是不历阶级之义(以下言净土全是顿悟教义)天台观经疏曰顿悟渐入此即顿教正为韦提希及诸侍女并是凡夫未证小果故知是顿不从渐入【标06】钞曰今经顿者乃于化法(教化人之法)以圆为顿何故无生忍位别在初地圆在初住别教凡夫经无数劫方至此位唯有圆教即生可入今就韦提希即身得忍判为顿者是圆顿故又他经说受菩萨戒身身相续戒行不缺经一劫二劫三劫始至初发心住如是修行十波罗蜜等无量行愿相续不断满一万劫至第六正性住徒是修行增进始至第七不退住今此经中五逆十恶持名即生皆得不退正合顿义如观经中是心作佛是心是佛等语皆直指心宗更无迂回且如阿弥一声是非俱划何等直截故古人谓之头则公案镬汤波底岂贮寒水烈火焰中詎容寸草达磨复起不易吾说更或踟蹰万里千年。

【标01】六圆极教者

慈恩通赞曰此方先德总判经论有四宗一立性宗二破性宗三破相宗四显实宗涅槃法华华严等是显于真实中道义舍化城而归宝所故知弥陀经乃第四宗也又以教准宗(教中分列宗旨)宗有其八一我法俱有宗二有法无我宗三法无去来宗四现通假实宗五俗妄真实宗(俗属妄真属实)六诸法但名宗七胜义皆空宗八应理圆实宗如华严及弥陀经是第八宗收又若真歇了禅师等以帝网千珠发明净土圆融之义诸书具载近有老宿以华严配此经谓圆全摄此此分摄圆得圆少分分属圆故据经判义甚有旨趣但圆极义者无全无分如月在川川川皆有全月乃至瓶池寸水亦是全月无分月故如风在树树树皆有全风乃至片叶茎草亦是全风无分风故若圆中有分者圆即有段若分中非全者圆即不偏分全双乖圆义不成今约莲宗圆极分五种义一刹海相含义二三世一时义三无情作佛义四依正无碍义五充徧不动义一刹海相含义者一切诸佛报化国土互相摄入全他全此而无留碍若计不相入者此即情见情见非实如一室中含一虚空其中若人若畜若鬼若虫若几若瓶若架之类皆依虚空建立虚空属人时则诸鬼畜虫几瓶架所依之虚空一切摄入人中虚空属鬼时则诸人畜虫几瓶架所依之虚空一切摄入鬼中虚空属虫时诸人鬼畜几瓶架所依之虚空一切摄入虫中乃至虚空属架时则诸人畜鬼虫几瓶所依之虚空一切摄入架中参而不杂离亦不分非入非不入是故经云国土光净遍无与等彻照无量无数不可思议世界如明镜中现其形像当知净方浊土交光相入如千灯一室故二三世一时义者众生情见执有时分过现未来等事约实相中即无时体可得何以故若计晦明是时者晦明则是业相如病眼见管非定相故若计老少是时者老少则是幻质如敝网裹风非定质故云何是中而有实义今约延促相入二义以明时体一促中有延二延中有促一促中有延者如人假寐梦经种种城邑聚落及见故人悲笑分明经历时月醒而问人熟睡几时侍者答言数千钱时其人自思假寐无几云何经历如许变态了了记忆非病非醉展转追惟是义终不可得二延中有促者如人二十忽得颠病吞刀捉火或为人言未来事或对妻子嬉笑如常及生男女或忽能文着种种书经三十年遇一异人呪水与饮其人如睡忽觉即以二十为昨日事家人屈指为计岁月出示子女及种种书其人自思本无岁月焉有是事亦不复记病与不病以是二喻进退互观毕竟无有三世可得【标02】是故经云观彼久远犹若今日经须臾间历事诸佛遍十方界是谓三世无间三世无间者时体不可得故三无情作佛义者权教中言有情有佛性无情无佛性一切草木器界不能成道及转法轮此是执情强计属意即有属物即无不了诸法皆住法位何以故意是色故是空根故是往古来今故是无情故一无一切无故青黄是意故风鸣谷响是意故草木瓦砾是意故是有情故一有一切有故故知情之为情亦可说自亦可说物不应说言谁无谁有如一夫妻共生一子不应说言谁生谁不生夫发毛爪齿亦是无情与我俱佛邪抑与我不俱佛邪梦中见山见水见木见石亦是无情是情想摄邪抑非情想摄邪当知是中尚无是我非我云何更计有情无情是故经中道场宝树能净诸根风枝水响咸宣妙法无一物非佛身无一物不转法轮岂是情见妄知所能计度四依正无碍义者依是

器界正是身根若约凡情即横计有依有正是义非实何以故若言 虚空是依者如人张口则虚空入乃至毛孔骨节心腹之内皆有虚空是依邪是正邪若言地水火风是依者如人涎液入器为水发焦为土两手相触成火嘘气为风是依邪是正邪是故 经中无量宝华一一华中出三十六亿那由他百千光明一一光明出三十六亿那由他百千佛普为十方说一切法以佛力故现有宝华以宝华故复现诸佛是故当知尽一刹是佛身刹刹皆然无一身非佛刹身身皆然非是佛神力变现唯一真法界智为依正故五充徧不动义者众生妄计佛身即有去来而实佛身无去无来亦无不去不来辟如鸟飞空中一日千里空 非随鸟鸟不离空是故经言阿弥陀佛常在西方又言至一切行人之所如涅槃经佛言善男子波罗柰城有优婆夷已于过去无量光佛种诸善根是优婆夷夏九十日请命众僧奉施医药是时众中有一比丘身婴重病良医诊之当须肉药若不得肉病将不全时优婆夷寻自取刀割其髀肉切以为[樅-木+月]送 病比丘比丘服已病即得差是优婆夷患疮苦恼不能堪忍即发声言南无佛陀南无佛陀我于尔时在舍卫城闻其音声于是女人起大慈心是女寻见我持良药涂其疮上还合如本我 即为其说种种法闻法欢喜发阿耨多罗三藐三菩提心【标01】 善男子我于尔时实不往至波罗柰城持药涂是优婆夷疮当知皆是慈善根力令彼女人见如是事复次善男子调达恶人贪不知足多服酥故头痛腹满受大苦恼发如是言南无佛陀 南无佛陀我时住在优禅尼城闻其音声即生慈心尔时调达寻便见我往至其所手摩盐汤而令服之服已平复善男子我实不往调达所摩其头腹授汤令服当知皆是慈善根力令调 达见如是事复次善男子憍萨罗国有五百贼群党抄掠波斯匿王遣兵伺捕得已挑目逐着黑闇丛林之下受大苦恼各作是言南无佛陀南无佛陀啼哭号咷我时往在祇桓精舍闻其 音声即生慈心时有凉风吹香山中种种香药满其眼眶寻还得眼如本不异诸贼开眼即见如来住立其前而为说法贼闻法已发阿耨多罗三藐三菩提心善男子我于尔时实不作风 吹香山中种种香药住其人前而为说法当知皆是慈善根力令彼羣贼见如是事如上之法岂容思议总之皆是一真法界不得言是自心感见亦不得言心佛和合以佛地中离自离他 离和合故是故入此门者莫同凡夫情见分别计度如清凉云阿弥陀佛即本师卢舍那犹属情量何以故十方世界惟一智境无别佛故。

(问论中所引涅槃经言慈善根力或者如来法性无人我远迩众生受苦皆如来性中境相邪答此止 说得正因佛性然论正因宁独如来虽众生之性亦尔但众生为业所障于他人受苦纵亲诣彼所尚不克救况不往而获免耶教中言八地以上菩萨一呼其名即蒙利益以分别业尽法 尔如然故杜顺和尚一履悬门十年无人窃去自云多生不作盗业故得如是报宋人有邹囊陀者人一见其面輒得祸近时有其妃子贫甚凡手所触物寻即废去不能自存此非多生业 力之故与佛善根力合得如是报无足怪者)。

西方合论卷之四

西方合论卷之五

第五理谛门

夫即性即相非有非空理事之门不碍遮表之诠互用言无者如水月镜花不同龟毛兔角言有者似风起云行不同金坚石碍是故若滞名著相即有漏凡夫若拨果排因即空见外道梦 中佛国咸愿往生泡影圣贤誓同瞻仰说真说相似完肤之加疮道有道无类红炉之点雪爰约真谛分别四门。

- 一即相即心门
- 二即心即相门
- 三非心非相门

• 四离即离非门

一即相即心门者

净土境观要门曰经云心包太虚量周沙界又云心如工畫师造种种五阴一切世间中莫不从心造是故极乐国土宝树宝地宝池弥陀海众正报之身三十二相等皆是我心本具皆是我心造作不从他得不向外来能了此者方可论于即心观佛故观经云诸佛如来是法界身入一切众生心想中至八十随形好句天台大师作二义释一约感应道交释二约解行相应 释若无初释则观非观佛若无次释则心外有佛至释是心作佛是心是佛从修观边说名为心作从本具边说名为心是义徧初后例合云是心作日是心是日乃至是心作势至是心是 势至以至九品之中随境作观莫不咸然又曰观心观佛皆属妄境意在了妄即真(了知其妄即此是真)不须破妄然后显真故荆溪云唯心之言岂惟真心须 知烦恼心徧子尚不知烦恼心徧安能了知生死色徧色何以徧色即心故若尔不须摄佛归心方名约心观佛如此明之非但深得佛意亦乃迥出常情宗镜录曰自心徧一切处所以若 见他佛即是自佛不坏自他之境惟是一心众生如像上之模若除模既见自佛亦见他佛何者虽见他佛即是自佛以自铸出故亦不坏他佛以于彼本质上虽变起他佛之形即是自相分故又曰自心感现佛身来迎佛身常寂无有去来众生识心托本佛功德胜力有来有去如面镜像似梦施为镜中之形非内非外梦里之质非有非无但是自心非关佛化故知净业纯 熟目睹佛身恶果将成心现地狱如福德之者执砾成金业贫之人变金成砾砾非金而金现金非砾而砾生金生但是心生砾现唯从心现转变是我金砾何从正法念处经云黠慧善巧 畫师取种种彩色取白作白取赤作赤取黄作黄若取鸽色则为鸽色取黑作黑心业畫师亦复如是缘白取白(缘想白业则能取白)于 天人中则成白色何义名白欲等漏垢所不染污故名白色又复如是心业畫师取赤彩色于天人中能作赤色何义名赤所谓爱声味触香色又复如是心业畫师取黄彩色于畜生道能 作黄色何义名黄彼此递互饮血噉肉贪欲嗔痴更相杀害故名黄色又复如是心业畫师取鸽彩色攀缘观察于饿鬼道作垢鸽色何义名鸽彼身犹如火烧林树饥渴所恼种种苦逼又复如是心业画师取黑彩色于地狱中画作黑色何义名黑以黑业故生地狱中有黑铁壁被然被缚得黑色身如是乃至心业画师善治禅彩攀缘明净如彼画师善治彩色画作好色皆 是自心非他所作是故当知心业画师以纯净色画作净土亦复如是又如般舟三昧中说菩萨得是三昧便于是间坐见阿弥陀佛譬如有人闻毗耶离国有淫女人名庵罗婆利舍卫国 有淫女人名须曼那王舍城淫女人名忧钵罗盘那有三人各各闻人赞三女人端正无比昼夜专念心着不舍便于梦中梦与从事觉已心念彼女不来我亦不往而淫事得办因是而悟 一切诸法皆如是耶往告跋陀怱菩萨菩萨答言诸法实尔皆从念生如是种种为三人说三人即得不退转地菩萨于是间国土闻阿弥陀佛数数念用是念故见阿弥陀佛譬如人远出 到他郡国念本乡里家室亲属财产其人于梦中归到故乡里见家室亲属喜共言语于梦中见已觉为知识说之我归到故乡里见我家室亲属菩萨如是其所向方闻佛名常念所向方 欲见佛菩萨一切见佛譬如比丘观死人骨着前有观青时有观白时有观赤时有观黑时其骨无有持来者亦无有是骨亦无所从来是意所作菩萨如是欲见何方佛即见何以故持佛 威神力持佛三昧力持本(指自心)功德力用是三事故得见佛譬如年少之人端正姝好以持净器盛好麻油及盛净水或新磨镜或无瑕水精于是自照悉自 见影何以故以明净故自见其影其影亦不从中出亦不从外入菩萨以善清净心随意悉见诸佛见已欢喜作是念言佛从何所来我身亦不去实时便知佛无所从来我亦无所去复作 是念三界所有皆心所作何以故随心所念悉皆得见以心见佛以心作佛心即是佛心即我身心不自知亦不自见若取心相悉皆无智心亦虚诞皆从无明出因是心相即入诸法实相是故当知心外见佛即成魔境何以故以心外无一法可得故。

二即心即相门者

谓诸法毕竟空故则有诸法若诸法有决定性者则一切不立般若经曰若诸法不空即无道无果法句

经曰菩萨于毕竟空中炽然建立华严经曰菩萨摩訶萨了达自身及以众生本来寂灭而勤修福智无有厌足于诸境界永离贪欲而常乐瞻奉诸佛色知佛国土皆如虚空而常庄严佛刹以是义故菩萨乐修净土羣疑论问曰诸佛国土亦复皆空观众生如第五大何得取着有相舍此生彼答诸佛说法不离二谛经云成就一切法而离诸法相成就一切法者世谛诸法也离诸法者第一义谛无相也又云虽知诸佛国及与众生空常修净土行教化诸群生汝但见说圆成实相之教破徧计所报毕竟空无之文不信说依他起性因缘之教即是不信因果之人说于诸法断灭相者是邪见外道又【标01】十疑论曰夫不生不灭者于生缘中诸法和合不守自性求于生体亦不可得此生生时无所从来故名不生诸法散时不守自性此散灭时去无所至故言不灭非因缘生灭外别有不生不灭亦非不求生净土唤作无生偈云因缘所生法我说即是空亦名为假名亦名中道义又云诸法不自生亦不从他生不共不无因是故说无生又云譬如有人造立宫室若依空地随意无碍若依虚空终不能成诸佛说法常依二谛不坏假名而说诸法实相智者炽然求生净土达生体不可得即是真无生此谓心净故佛土净愚者为生所缚闻生即作生解闻无生即作无生解不知生即无生无生即生不达此理横想是非嗔他求生净土几许诬(言许多诬)哉长芦曰以生为生者常见之所失也以无生为无生者断见之所惑也生而无生无生而生者第一义谛也永明曰即相之性用不离体即性之相体不离用若欲赞性即是赞相若欲毁相祇是毁性天如曰性能现相无生即生相由性现生即无生是则无声声中风枝水响非色色里宝树栏干岂同灰飞烟灭之顽空与拨无因果之魔属哉。

三非心非相门者

婆沙论明新发意菩萨先念佛色相相体相业相果相用得下势力次念佛四十不共法心得中势力次念实相佛得上势力不着色法二身偈云不贪着色身法身亦不着善知一切法永寂如虚空宝性论曰依佛义故经云佛告阿难言如来者非可见法是故眼识不得见故依法义故经云所言法者非可说事是故非耳识所闻故依僧义故经云所言僧者名无为是故不可身心供养礼拜赞叹故摩訶般若经曰菩萨摩訶萨念佛不以色念不以受想行识念以诸法自性空故不应以三十二相八十随形好念不应以戒定慧解脱解脱知见而念不以十力四无所畏四无碍智十八不共法而念何以故是诸法自性空故自性空则无所念无所念故是为念佛智度论曰若菩萨于过去诸佛取相分别回向是不名回向何以故有相是一边无相是一边离是二边行中道是诸佛实相是故说诸过去佛堕相数中若不取相数回向是为不颠倒佛藏经曰见诸法实相名为见佛何等名为诸法实相所谓诸法毕竟空无所有以是毕竟空无所有法念佛乃至又念佛者离诸想诸想不生心无分别无名字无障碍无欲无得起觉观何以故舍利弗随所念起一切诸想皆是邪见舍利弗随无所有无觉无观无生无灭通达是者名为念佛如是念中无贪无着无逆无顺无名无想舍利弗无想无语乃名念佛是中乃至无微细小念何况羸身口意业无身口意业处无取无摄无诤无讼无念无分别空寂无性灭诸觉观是名念佛舍利弗若人成就如是念者欲转四天下地随意能转亦能降伏百千亿魔况弊无明从虚诞缘起无决定相是法如是无想无戏论无生无灭不可说不可分别无暗无明魔若魔民所不能测但以世俗言说有所教化而作是言汝念佛时莫取小想莫生戏论莫有分别何以故是法皆空无有体性不可念一相所谓无相是名真实念佛又止观明念佛三昧者当云何念为复念我当从心得佛从身得佛佛不用心得不用身得不用心得佛色不用色得佛心何以故心者佛无心色者佛无色故不用色心得三菩提佛色已尽乃至识已尽佛所说尽者是痴人不知智者晓了不用身口得佛不用智慧得佛何故【标02】智慧索不可得自索我了不可得亦无所见一切法本无所有坏本绝本若如是念者是名实相念佛之门亦名绝待门。

四离即离非门者

永明曰若执言内力即是自性若言他力即成他性若云机感相投即是共性若云非因非缘即无因性皆滞阂执未入圆成当知佛力难思玄通罕测譬如阿迦叔树女人摩触花为之出是树无觉触非无觉触菩

萨摩诃萨不思議念触亦复如是又如象齿因雷生花是齿非耳云何有闻若无闻者花云何生又若雷能生花者诸物应有菩萨摩诃萨不思議声尘亦复如是 又如勇士疑石为虎箭至没旋箭非克石石非受矢菩萨摩诃萨不思議精进亦复如是又如果有人远行独宿空舍夜中有鬼担一死人来着其前复有一鬼随逐瞋骂云是我物先鬼言我自持来后鬼言实我担来二鬼各执一手争之前鬼言此中有人可问后鬼即问是谁担来是人思惟二鬼力大妄语亦死何若实语即言前鬼担来后鬼大嗔捉此人手拔断着地前鬼取死人一臂附之即着如是两臂两脚头肋举身皆易于是二鬼共食所易人身拭口而去其人思惟眼见我身被鬼食尽今此我身尽是他肉即于一切时作他身想乃至五欲亦不贪着是他身故不应供养乃至妻子亦不生染是他身故不应有染乃至种种诃斥苦辱亦皆顺受是他身故无复憍慢后忽自计若是他者不应有我若非他者他身现在是中非他非非他非我非非我我亦不可得他亦不可得从本已来恒自如是实时得知一切法是我非我皆为妄计菩萨摩诃萨不思議观力见佛自他亦复如是又如贫人商丘开信富者言入火不烧入水不溺投高不折乃至随诸诳语皆得实宝物而是贫人无他术故菩萨摩诃萨不思議贪欲获佛宝王亦复如是又如空谷随声发响此响不从空来不从谷来不从声来若从空来者空应有响若从谷来者应时时响若从声来者呼平地时此响亦传乃至非和合来非因缘来非自然来菩萨摩诃萨不思議声相非来非去亦复如是又如幻人幻长者所爱马入小瓶中瓶不加 大而马跳跃如常长者为设食已马系柱如故菩萨摩诃萨不思議幻法变现佛刹亦复如是又如诃宅迦药人或得之以其一两变千两铜悉成真金非千两铜能变此药菩萨摩诃萨不思議大丹点秽成净亦复如是又如果有人得安缮那药以涂其目虽行人中人所不见菩萨摩诃萨不思議药力于念念生中得无生身亦复如是又如无能胜香若以涂鼓其声发时一切 敌军皆自退散又转轮王有香名海藏若烧一丸王及四军皆腾虚空菩萨摩诃萨不思議正念香伏诸魔军超越三界亦复如是【标01】是故当知念佛三昧不可思议如普贤毛孔不可思议如摩耶夫人腹不可思议如净名丈室不可思议如具足优婆夷小器不可思议何以故一切法皆不可思议故若有一毛头许可思议者即非法界性海如上言心言境言有相无相者皆是思议法若入此不思議解脱即知一切分别念佛皆为戏论。

西方合论卷之五

西方合论卷之六

第六称性门

夫一切贤圣称心而行法性无边行海叵量是故或一刹那中行满三祇或恒河沙劫未成一念飞空鸟迹辨地位之分齐泪日风花明过现之影像无胫而走舍阿弥以何之不疾而速识西方之非远譬诸五色至玄而亡万流以海为极者也今约大乘诸行总入一行略示五门。

- 一信心行
- 二止观行
- 三六度行
- 四悲愿行
- 五称法行

【标02】一信心行者

经云信为道元功德母一切诸行无不以信为正因乃至菩提果满亦只完此信根如谷子堕地迨于成实不异初种如稚荀参天暨至丛叶本是原竿初心菩萨无不依是信力而成就者 是故莲宗门下全仗此信为根本一者信阿弥陀佛不动智根本智与己无异如一大虚空日映则明云来则翳虚空本无是故又则云与日皆即虚空故二者信阿弥陀佛从发愿来那由 他劫内一切难行难忍种种修习之事我亦能行何以故自忆无始劫中漂溺三涂生苦死苦披毛戴角苦铁床铜柱苦一切无益之苦皆能受之何况如今菩萨万行济众生事岂不能为 三者信阿弥陀佛无量智慧无量神通及成就无量愿力等事我亦当得何以故如来自性方便具有如是不思议事我与如来同一自体清净性故四者信阿弥陀佛不去不来我亦不去 不来西方此土不隔毫端欲见即见何以故一切诸佛皆以法性为身土故五者信阿弥陀佛修行历劫直至证果不移刹那我今亦不移刹那位齐诸佛何以故时分者是业收法界海中 业不可得故如是信解是谓入道初心信一切诸佛净土之行。

【标01】二止观行者

如圆觉楞严华严诸方等经古今学者广设观门唯台宗三观最为直捷示一心之筌蹄撮诸法之要领修行径路无输于此西方宗旨自有十六正观然一一观中具含此三义故【标02】天台经直以三谛摄彼十六妙宗【标03】钞曰性中三德体是诸佛三身即此三德三身是我一心三观若不然者则观外有佛境不即心何名圆宗绝待之观亦可弥陀三身以为法身我之三观以为般若观成见佛即是解脱举一具三如新伊字观佛 既尔观诸依正理非异涂广如疏钞不能具述至若温陵禅师则纯以念佛一声入三观门言念存三观者如一声佛遂了此能念体空所念无相即念存空观所念之佛即应身即心破见 思惑也虽能念体空所念无相不妨能念分明所念显然即念存假观所念之佛即报身即心破尘沙惑也正当能念所念空时即能念所念显然正当能念所念显时即是能念所念寂然 空假互存乃念存中观所念之佛即法身即心破无明惑也是又即念佛因究竟三谛净彼四土如拈一微尘变大地作黄金是谓法界圆融不可思议观门。

【标04】三六度行者

起信论曰菩萨从初正信已来于第一阿僧祇将欲满故于真如法中深解现前所修离相知法性体离慳贪故随顺修行檀波罗蜜法性无染离五欲过故随顺修行戒波罗蜜法性无苦 离瞋恼故随顺修行忍波罗蜜法性无身心相离懈怠故随顺修行精进波罗蜜法性常定体无乱故随顺修行禅波罗蜜法性体明离无明故随顺修行般若波罗蜜故智度论曰菩萨观一切法毕竟空不生慳贪心何以故毕竟空中无有慳贪慳贪根本断故乃至般若波罗蜜毕竟空故常不生痴心所以者何佛说一切法无施无受非戒非犯乃至不智不愚故又云菩萨 虽不见布施以清净空心布施作是念是布施空无所有众生须故施与如小儿以土为金银长者则不见是金银便随意与竟无所与其余五法亦复如是是谓菩萨行于六度修净土者 即无如是差别名相然亦不越一行具此六义一者舍诸杂念是行于施又则系佛不住舍念是性施故二者念念中净是行于戒又则系佛不求灭念是性戒故三者世念尽弱是行于忍 又则系佛非关摧念是性忍故四者毕念不退是行精进又则一念即是不着苦行是性精进故五者得念三昧是行于定又则念念是佛不贪禅味是大定故六者了念佛因即念而佛是 行于智又则念本非有佛本非无不落断常是一切种智故是故念佛一门能该诸行何以故念佛是一心法门心外无诸行故然亦不废诸行若废诸行即是废心故。

【标05】四悲愿行者

诸佛菩萨性海无尽供养无尽戒施无尽乃至饶益无尽如普贤发十大愿虚空界众生界无有尽时而我此愿亦无有尽身语意业无有疲厌名为愿王一切诸佛无不成就是愿王证涅槃果故天亲菩萨净土五念门以礼拜赞叹作愿观察前四种为成就入功德门回向一切烦恼众生拔世间苦为成就出功德门菩萨

修五念门速得阿耨多罗三藐三菩提难曰佛及 众生本无所有如净名经言菩萨观于众生如呼声响如水聚沫如芭蕉坚如电久住如无色界色如焦穀芽如得忍菩萨贪恚毁禁如佛烦恼习如梦所见已寤菩萨观众生为若此是则 众生本空菩萨种种发愿利生将无眼见空华邪答曰智度论中佛说此中言无佛者破着佛想不言取无佛相是故当知言无众生者破众生想不言取无众生相如净名言菩萨作是观 已自言我为众生说如斯法即真实慈即知菩萨不取无众生相又则说是法者真实利生真实悲愿无别度众生事也又如般若经菩萨深入大悲如慈父见子为无所值物故死(寻物而 不获也)父甚怜之此儿但为虚诞故死诸佛亦如是知诸法空毕竟 不可得而众生不知众生不知故于空法中染着着因缘故堕大地狱是故深入大悲是则诸佛兴慈运悲正以众生空故众生诞入生死故岂有反息悲愿之理故知菩萨种种度生者是 深达无众生义何故若见有众生故即有我慈悲心劣岂能行如是饶益之行又先德云未居究竟位全是自利门从十信初心历十住十行十回向十地直至等觉佛前普贤犹是自利利 他门者登妙觉位佛后普贤方是利他之行

【标01】如佛告比丘 功德果报甚深无有如我知恩分者我虽复尽其边底我本以欲心无厌足故得佛是故今犹不息虽更无功德可得我欲心亦不休当知行海无边非丈竿尺木所能探其底里如痴儿见 人指门前竿云在天半即计量言从地至天止两竿许佛法戏论亦复如是。

【标02】五称法行者

法界海中无量无边菩萨行海亦无量无边虚空着彩粉墨徒劳法界无方辙迹安用是故菩萨自性行者非有非无非行非不行唯是称法自在之行一者菩萨度一切众生究竟无余涅槃而众生界不滅如登场傀儡悲咲宛然唯一土泥空无所有是称法行二者菩萨行五无间而无恼恚至于地狱无诸罪垢至于畜生无有无明憍慢等过如淫女离魂逐所欢去乃至生子而身常在父母前是称法行三者菩萨自身入定他身起定一身入定多身起定从有情身入定从无情身起定如猛虎起尸跪拜作舞唯虎所欲而尸本无知是称法行四者菩萨于一 小众生身中转大法轮燃大法炬震大法雷魔宫摧毁大地震动度无量无边众生而此小众生不觉不知如天帝乐人逃入一小女子鼻孔徧索不得而此女子不觉不知是称法行五者 菩萨欲久住世即以念顷行作无量无数百千亿那由他劫欲少住世即以无量无数百千亿那由他劫缩为念顷如小儿看灯中走马计其多寡首尾了不可得是称法行是故若证如是 不思議行者一念之中三世诸佛净土摄入无余是谓菩萨庄严净土之行以无思智照之可见非是情量所能猜度何以故以自性超一切量故。

西方合论卷之六

西方合论卷之七

第七往生门

夫究竟涅槃唯除如来二乘破有执空假名寂灭菩萨发真无漏分破无明何况劣根浅解大海一滴輒逞狂慧断无后有以恣情为游戏以修行为缠缚自杀杀他何异酖毒【标03】如 佛在时有一比丘得四禅生增上慢谓得阿罗汉不复求进命欲尽时见有四禅中阴相来便生邪见谓无涅槃佛为欺我恶邪生故失四禅中阴便见阿鼻泥犁中阴相命终即生阿鼻地 狱此等犹是坐禅持戒一念妄证遂沉黑狱而今禅人得少为足荡心逸轨其恶报又不知当如何也古人云不生净土何土可生三祇途远入余门者多有退堕是以古今圣流皆主张此 一门今略示六种以定指南。

- 一菩萨生人中者
- 二菩萨生兜率天者

- 三菩萨生长寿天者
- 四菩萨生界外者
- 五菩萨初发心时生如来家者
- 六菩萨三祇行满生十方世界利益一切众生者

【标04】一菩萨生人中者

如般若经云有菩萨人中命终还生人中者除阿毗跋致是菩萨根钝不能疾与般若波罗蜜相应诸陀罗尼门三昧门不能疾现在前夫人中火宅百苦相缠唯大菩萨处之则无染累如 鹅入水水不令湿若诸小菩萨非深种善根尺进丈退何由得诸三昧如舍利弗千六十劫行菩萨道欲渡布施河时有乞人来乞其眼舍利弗出一眼与之乞者得眼于舍利弗前瞋之唾 而弃地又以脚躅舍利弗思惟言如此弊人等难可度也不如自调早脱生死思惟是已于菩萨道退回小乘又如飞行仙人以王夫人手触神通顿失迦文往因以欢喜丸媚药昵就淫女 贤圣犹尔何况初心岂若一念阿弥三昧疾现寄质莲邦永离贪欲者哉论(指智度)曰菩萨以不见现在佛故心钝即知菩萨常当近佛以近佛根利疾得般若故。

【标01】二菩萨生兜率天者

为一生补处菩萨皆生兜率菩萨欲随下生者亦生彼处十疑论曰兜率天宫是欲界退位者多又有女人长诸天爱欲天女微妙诸天耽玩自不能舍不如阿弥净土纯一大乘清净良伴 烦恼恶业毕竟不起遂致无生之位如师子觉菩萨生彼为受天乐从去已来总不见弥勒诸小菩萨尚着五欲何况凡夫又弥勒上生经得入正定方始得生更无方便接引之义是则兜 率内院尚不求生何况欲界诸天妙欲之藪岂有需饮而入焦石之乡避溺而沉大海之底者哉。

【标02】三菩萨生长寿等天者

智度论曰菩萨无方便入初禅乃至行六波罗蜜无方便者【标03】入 初禅时不念众生住时起时不念众生但着禅味不能与初禅和合行般若波罗蜜是菩萨慈悲心薄故功德薄少为初禅果报所牵生长寿天长寿天者非有想非无想处寿八万大劫或 有人言一切无色定通名长寿天以无形不可化故不任得道常是凡夫处故或说无想天名为长寿亦不任得道故或说从初禅至第四禅除净居天皆名长寿以着味邪见善心难生故 如经中说佛问比丘甲头土多地上土多诸比丘言地上甚多不可为喻佛言天上命终还生人中者如甲头土堕地狱者如地土何以故以本发阿耨多罗三藐三菩提心或于禅中集诸 福德方得还生人中闻佛法故若是最初发心求生净土即常得闻法直至不退岂有如是等过。

【标04】四菩萨生三界外者

有二种一二乘三种菩萨折伏现行烦恼舍分段而生界外悲智狭劣于严土利他不生喜乐为如来所呵若不回心行六度等行毕竟不入大乘智海二法身菩萨如般若经佛告舍利弗 有菩萨摩訶萨得六神通不生欲界色界无色界从一佛国至一佛国供养恭敬尊重赞叹诸佛舍利弗有菩萨摩訶萨游戏神通从一佛国至一佛国所至到处无有声闻辟支乃至无二 乘之名舍利弗有菩萨摩訶萨所至到处其寿无量释(指龙树)曰 菩萨有二种一者生身菩萨二者法身菩萨法身菩萨断结使得六神通生身菩萨不断结使或离欲得五神通得六神通者不生三界所至世界皆一乘清净寿无量阿僧祇劫菩萨生彼 为乐集诸佛功德(言供佛

功德)故当知菩萨具六神通方得生彼甚为希有凡夫往生者以佛力故又则念力不可思议以念念中具六神通故。

【标05】五菩萨初发心时生如来家者

(悟如来之道)为上上根人顿示本智(明见佛性)初心创发十住位上即与佛同【标06】如华严经有一类菩萨经百千亿那由他劫行六波罗蜜不生佛家犹是假名菩萨以虽见佛性未彰智业长者决疑论云(言初发心时即得名为住此下数语正训其义)初发心住明以从禅定显得根本空智慧门无明始谢智慧始明初生如来智慧之家名住佛所住故得忆念一切诸佛境界智慧光明普门法门以此见道无古今中边等见经历五位炼磨习气增长慈悲名为修道故言初发心时便成正觉方可修道如善财(引此证上见道方修道也)南行求诸胜友皆云我已先发阿耨多罗三藐三菩提心云何学菩萨行修菩萨道不云增长佛道为根本智以定显得无作无修但学菩萨行根本智自明自显若不得正觉之体诸行并是无常皆是人天有生死业报也(此下亦言得正智者之修行业也)又云经此现生一生发心相应时得以正智于分段身观行心成兼修善业来生入变易身以今生分段之身是过去作业今身以智修观行业来生得神通变化生也如十善业尚生天上得业报神通如龙大力鬼尚以无明恶业犹有神通何况道眼开敷慈善根力使智神用(于般若用心)一生作意而于来世不获大用神通者也【标01】宗镜录曰初心成佛者非谓不具诸功德如经说普庄严童子一生得闻善熏习二生成其解行三生得入果海同一缘起而此三生只在一念犹如远行到在初步然此初步之到非谓无于后步明此童子得入果海非不久植善根【标02】问既久修始得云何言一念得邪答言久修善根者即在三乘教摄从三乘入一乘即是一念始修足故经云初发心时便成正觉譬众川入海纔入一滴即称周大海无始无终若余百川水之极深不及入大海之一滴即同三乘中修多劫不及一乘之一念又此时劫不定或一念即无量劫如十玄门时处无碍又【标03】大乘明一念成佛有二一者会缘以入实性无多少故明一念成佛二者行行纔满取最后念名为一念成佛如人远行以后步为到若一乘明一念成佛者如大乘取后一念成佛即入一乘以后即初初念即是成何故以因果相即同时相应故然一念成者即兴佛同位未具究竟故复有浅深之殊如人始出门及以久游行他土虽同在空中而远近有别是故十信十住等五位各各言成佛而复辨其浅深此中须善思之【标04】若二大士言即知禅门悟达之士不得废一切营磨无始结习也夫居此浊恶进一退万若不近佛垢腻交集行何由成如善财初发心悟道时德云比丘教以忆念一切诸佛法门及入弥勒阁后普贤菩萨为发十大愿王导生极乐此是一切如来入道榜样华严所说一真法界门不同余教有权有实是经不信即真阐提虽使释迦赞叹普贤劝进弥勒作证亦未如之何也已矣。

【标05】六菩萨三祇行满生十方世界利益一切众生者

菩萨功德成满自然有不思议业能现十方利益众生起信论曰证发心菩萨于一念顷能至十方无余世界供养诸佛请转法轮唯为开导利益众生不依文字或示超地速成正觉为怯弱众生故或说我于无量阿僧祇当成佛道为怠[慢-又+方]众生故而实菩萨种性根等发心则等所证亦等无有超过之法以一切菩萨皆经三阿僧祇劫故如智度论言释迦世尊从过去释迦文佛至尸弃佛为初阿僧祇从尸弃佛至然灯佛授记时为二阿僧祇从然灯佛至毗婆尸佛为三阿僧祇【标06】婆沙论叙三阿僧祇劫修六度行百劫种相好因然后获五分法身唯识谓地前历一僧祇初地满二僧祇八地至等觉是三僧祇然后获究竟法身难曰长者合论皆云不离一念历阿僧祇何得执定永劫乖第一义答曰长者但言三祇本空时体不可得非是无时如人眼耳鼻舌身现在说六根本无不是废却六根言无也辟如小儿见水中月心生爱着欲取而不可得智者教言是可眼见不可手捉但破可取不破可见诸佛菩萨三世行业亦然虽一切不可得而非是无行且如龙树马鸣二大菩萨皆是禅门传衣之祖岂肯自诩他误赚后来当知生死事大非是一知半行所能跳出智

度论曰有菩萨利根心坚未发心前久来集诸无量福德智慧是人遇佛闻是大乘法发阿耨多罗三藐三菩提心(下文神通正喻此)即时行六波罗蜜入菩萨位得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致地所以者何先集无量福德利根心坚从佛闻法故譬如远行或有乘羊而去或有乘马而去或有神通去者乘羊者久久乃到乘马者差速乘神通者发意顷便到如是不得言发意间云何得到神通相尔不应生疑菩萨亦如是发阿耨多罗三藐三菩提时即入菩萨位【标07】有菩萨初发意初虽心好后杂诸恶时时生念我求佛道以诸功德回向阿耨多罗三藐三菩提是人久久无量阿僧祇劫或至或不至先世福德因缘薄而复钝根心不坚固如乘羊者有人前世少有福德利根发心渐渐行六波罗蜜若三若十若百阿僧祇劫得阿耨多罗三藐三菩提如乘马者必有所到第三乘神通者如上说是知渐修顿证各各不同菩萨欲取佛位无骤至者故先德云虽齐佛觉未逮极果非为究竟是故悟达之士决当求生净土如法修行免致退堕俟忍力坚固入世利生方为究竟佛果故。

西方合论卷之七

西方合论卷之八

第八见网门

【标01】夫一切迷情依诸见起履之则为稠林溺之则为热海如蚕作茧即住处为受缚之因似蛾赴灯依光明作丧生之本故先达云行起解绝所以将趋圣室先入普贤之门欲修正因首割邪见之网今约诸家负堕略分十则无法可舍是见必诃抛家荡子惯怜羁旅之人落第寒生备识穷途之苦幸顺佛言莫依魔教。

- 一断灭堕
- 二怯劣堕
- 三随语堕
- 四狂恣堕
- 五支离堕
- 六痴空堕
- 七随缘堕
- 八唯心堕
- 九顿悟堕
- 十圆实堕

一断灭堕者

有二种一诸儒生滞现在身疑未来断灭二新发意学人执空相疑一切断灭此等尚不信有生云何信往生及净土等事今为略释一释儒生等者楞严经佛告波斯匿王汝今自伤发白面皱其面必定皱于童年

则汝今时观此恒河与昔童时观河之见有童耄不王言不也佛言大王汝面虽皱而此见精性未曾皱皱者为变不皱非变变者受灭彼不变者元无生灭云何于中受汝生死而言此身死后全灭智度论问曰人死归灭灭有三种一者火烧为灰二者虫食为粪三者终归于土今但见其灭不见更有出者受于后身以不见故则知为无答曰若谓身灭便无者云何有众生先世所习忧喜怖畏等如小儿生时或啼或笑先习忧喜故今无人教而忧喜续生又如犊子生知趣乳猪羊之属其生未几便知有牝牡之合子同父母好丑贫富聪明闇钝各各不同若无先世因缘者不应有异如是等种种因缘知有后世又汝先言不见别有去者人身中非独眼根能见身中六情各有所知有法可闻可嗅可味可触可知者可闻法尚不可见何况可知者有生有死法亦可见亦可知汝肉眼故不见天眼者了了能见如见人从一房出入一房舍此身至后世亦如是若肉眼能见者何用求天眼若尔者天眼肉眼愚圣无异汝以(犹与也)畜生同见何能见后世可知者如人死生虽无来去者而烦恼不尽故于身情意相续更生身情意身情意造业亦不至后世而从是因缘更生受后世果报譬如乳中着毒乳变为酪酪变为酥乳非酪酥酪酥非乳奶酪虽变而皆有毒此身亦如是今世五众(即五阴)因缘故更后世五众行业相续不异故而受果报又如冬木虽未有华叶果实得时节会则次第而出于是因缘故知有死生【标02】复次现世有知宿命者如人梦行疲极睡卧觉已忆所经由又一切圣人内外经书皆说后世复次现世不善法动发过重生瞋恚嫉妬疑悔内恼故身则枯悴颜色不悦恶不善法受害如是何况起身业口业若生善法净信业因缘心清净得如实智慧心则欢悦身得轻软颜色和悦以有苦乐因缘故有善不善今定有善不善故当知必有后世但众生肉眼不见智慧薄故而生邪疑虽修福事所作浅薄譬如药师为王疗病王密为起宅而药师不知既归见之乃悔不加意尽力治王【标03】复次圣人说今现在事实可信故说后世事亦皆可信如人夜行险道导师授手知可信故则便随逐比智及圣人语可知定有后世汝以肉眼重罪比智薄故又无天眼既自无智又不信圣语云何得知(智论止此)身后如宣圣言费隐则言鬼神德盛明明说道武周达孝唯在识鬼神之情状事死如事生处而考亭先生曲为解说归之二气何其敢于诬先圣疑后来耶且稗官野史不足论如彭生为豕伯有为厉刘聪为遮须国王蒋济之子乞官于泰山令则正史也玄鸟生商帝武肇周则正经也雀化蛤田鼠化鴛鹰化鸠则正令也一微尘识所知几何拟欲蛙嫌海量萤掩日光侮圣褻天当得何罪又谈者(指儒生辈)恒言非人所经历及道理不可信者即不足凭如日月度数及五星往来非人所得经历也天不来此人亦不往彼何以推测皆验又天何为高地何为卑风何为起云何为行春何为生秋何为杀此有何道理可凭胎中之根无知而转字母之乳无因而出此有何道理可凭微而至于一毛一尘一草一木若有毫头许道理可凭幸为指出不过常见故则常之此常见者亦复无理是故不应以不见故而疑往生二释学道(言学道即胜儒生未学道也)执空相者论曰学人闻说空于生死业因缘中生疑(三句俱牒其语)若一切法毕竟空无来无去无出无入(下正破之当云诸法若果空则云何云云)云何死而有生现在眼见法尚不应有何况死后复生余处不知佛法中诸法毕竟空而亦不断灭生死虽相续亦不是常无量阿僧祇劫业因缘虽过去亦能生果报而不灭是为微妙难知若诸法都空佛不应说往生何有智者前后相违若生死相实有云何言诸法毕竟空但为除诸法中爱善邪见颠倒故说毕竟空不为破后身又为遮罪业因缘故说种种往生佛法不着有不着无有无亦不着非有无亦不着不着亦不着如是人则不容难如以刀斫空则无所伤是为毕竟空相毕竟空不遮生死业因缘是故说往生此疑甚浅少有知者皆能断之以世间人作此见最多故首破之为是求往生者之第一障难故。

二怯劣堕者

一疑结习浓厚二疑念力轻微三疑万忆刹远一疑结习浓厚者凡夫但知业力不知业性空故所以若众生业性实者尽虚空界亦无容受处如黑云障空风至则灭若云实者吹亦不去虚空喻性黑云喻业念佛喻风又则业性即是法性力用至大以结使故神力不现如乌刍瑟摩闻空王佛说多淫人成猛火聚却后徧观四支百骸诸冷暖气神光内凝化多淫心成智慧火夫同一热恼方其淫成大火聚及其离成大宝焰若淫性实者云何是中而得三昧是故迷成则处胎狱念成即入莲胞以胎性即是化性非从外来如浊水中清非外来

故二疑念力轻微者众生愚昧信有形之行业大不信无形之念力尤大何故念力是行业根一切事业非念不成如人造罪无心造者重得轻报有心造者反是以念力重故如人无记时流俗鄙事耳提面嘱亦复不记若心在者种种难记之事一入耳根终身忆持不忘以念力坚固苏子瞻曰佛以大圆觉充满十方界我以颠倒想出没生死中云何以一念得往生净土我造无始业本从一念生既从一念生还从一念灭生灭灭尽处则我与佛同如投水海中如风中鼓囊虽有大圣智亦不能分别净土决云人之念头所系最急如水之必赴海如火之必炎上如利刃之必伤如毒药之必杀无空过者念佛之念亦复如是如淫男子淫念坚故化为猛焰延烧神庙又如月光童子观想水故弟子窥屋唯见清水又如僧清辩与外道论议外道坚执己见忽化为石清辩犹书目(书所论之条目)于石上明日往视之亦有答辞久之忽自破碎而吼声于空中是等皆以念力坚猛无因变化云何念佛而佛不现当知念力是一切法中之王如摩诃那伽大力勇士怒时额上必生疮疮若未合遍阁浮提人无敌者故三疑亿万刹远者凡夫执定十万亿刹意谓快马疾帆日不千里云何刹那得生彼处不思国土远近者从分段身计度生从肉眼生此往生者为是分段身耶为是周徧含容之心耶若分段身者身是顽质云何得生若心生者心周沙界净土原在心中焉有往来如人在长安思乡或闻或滇随念即至岂有程途又如人梦时身虽在床而心意识遍至他方无功居士曰极乐去此十万亿刹凡夫命终顷刻即至者盖自心本妙耳故楞严云汝犹未明一切浮尘诸幻化相当处出生随处灭尽因缘和合虚妄有在因缘别离虚妄名灭以此推之当命终时染浊缘离故娑婆当处幻灭清净缘合故极乐当处幻生此灭彼生间不容发亦何顷刻之可论往余乡有人能致乱仙乱仙者即其兄也后赴选京师余兄等有所卜其人虞地远不能赴不得已书符宣词少顷即至此等是业系尚如是速疾何况不思議念力仗阿弥陀本愿功德顺水张帆有何障难是故念佛之人应当遣此三疑若不遣者是真结习浓厚是真念力轻微是真十万里远如人欲出门而自扃其钥是自不欲出非无门过。

三随语堕者

六祖言东方人造罪念佛求生西方西方人造罪念佛求生何国庞居士云事上说佛国此去十万里大海渺无边动即黑风起因此一辈无知传虚接响谓净土不足修自障障他深可怜 悯夫论宗门提唱尚不言有佛何况佛国为欲破相明心是非俱划如吹毛利刃执则伤手金刚栗棘岂是家常茶饭且宗门中此等语句甚多若一一执之释迦老子出世将真以饲云门狗子乎又古德云如何是佛干屎橛果尔则凡见粪车粪担溷厕应当一一礼拜供养弥陀疏钞曰西方去此十万亿土坛经言十万八千者是错以五天竺等为极乐也此语近是为六祖未阅大藏闻人说西方即以为五天竺者有之教中分明言极乐国三毒不生得不退转今言西方造罪求生何土此亦一证也然宗门中此等一期之语最多亦不足辩噫学人果能顿悟顿修解行相应如六祖投金汉水游戏生死中如庞老虽不求生亦何害于生哉。

四狂恣堕者

有等魔民专进狂慧不肯持戒修行妄引经中相似语言如烦恼即菩提淫怒痴即梵行之骸随语生解随解发毒果如彼说迦文悟道应亲宝女阿难淫舍何须提[将/女]六祖初随猎人尚未受戒何苦但食肉边菜也经云尚无不杀不盗不淫何况更有杀盗淫事岂有闻人呵沉水香便谓应住坑厕者也昔五天有僧达磨达者有辩慧师事师子尊者尊者知其悟解对众称之至传法嗣祖则以授婆舍斯多磨达心恨之曰尊者盖知我之深何故嗣位不以见授一日独行度水有女子浣露其足磨达念曰此胫白皙乃尔尊者忽在旁曰今日之心可授祖位乎磨达于是摄念礼足求哀即一淫戒余行可例般若经曰罪不罪不可得故应具足尸罗波罗蜜释云罪不罪不可得者非为邪见粗心言不可得菩萨深入诸法相行空三昧慧眼观故罪不可得罪无故不罪亦不可得若人贪着无罪见破戒罪人则轻慢见持戒善人则爱敬如是持戒是名起罪因缘不名具足故知住戒即破何况弃毁戒执亦戒始名持戒 诸大经言梵行不可得等皆即此义永明曰带习尚被境牵现

行岂逃缘缚犹醉象无钩痴猿得树奔波乍拥生鸟被笼是故菩萨稟戒为师常怀大惧又曰末代宗门中学大乘人多轻戒律所以大涅槃经扶律谈常(真常)则乘戒俱急故号此经为续常住命之重宝何以故若无此教但取口解脱全不修行则乘戒俱失故乘谓悟第一义戒谓止一切黑业祖师于此分四料简一戒急乘缓以戒急故生人天中如箭射空力尽还坠以乘缓故虽闻大法如聋若哑二乘急戒缓以戒缓故生恶趣中以乘急故常闻大法如华严会上八部鬼神是也三乘戒俱急则生人天中而常闻大法四乘戒俱缓则堕三恶道而永不闻法是故乘戒二法如车二轮废一不可得故龙树曰破戒之人如清凉地而有毒蛇不中澡浴其家如豕人所不到失诸功德譬如枯树如田被雹不可依仰如大病人人不欲近譬如吐食不可更噉菩萨如是苦口呵责曾许人破戒不是故千日学解不如一日持戒何得贪悟道之虚名受泥犁之实祸欺已诳人枉遭王难夫狂吠之人无所不破今独言戒者以邪见恶火首烧戒宝故又则戒是净业之基一切白法由戒生故。

五支离堕者

多有法师涉猎教典记注章句执法身之假名析名相之分齐东缉西补竟月穷年弄比卢之画面坐法界之排场贡高我慢得少为足闻人念佛则曰此小乘中摄妄想之一法或云教海义深尔辈钝根念此亦可或云此三藏中为某藏摄或云此属何教似坊上小儿鬪曲以多为胜各争己见无实行履如长[脉-月]梵志以论议力摧伏诸师搪揆蹴蹋无能制者后至佛所作是念一切论可破一切执可转是中何者是诸法实相何者是第一义何者性何者相不颠倒(何者性相不颠倒)作是思惟已白佛言瞿昙我一切法不受佛问梵志尔一切法不受是见受不梵志答言瞿昙一切法不受是见亦不受佛语梵志汝不受一切法是见亦不受则无所受与众人无异何用贡高而生憍慢如是梵志不得答自是服膺是故当知饥儿过屠门大嚼止益馋心无救枵腹昔在江南有一灵俐座主为余辨析惟识及示所得教中奥义于诸名流注疏多肆评驳余问曰是可敌得生死不僧傲然曰有何生死可敌余曰是即是但恐阎罗殿前无译字生不会座主语言三昧也此虽一时戏笑亦大中讲席之病奉劝少年开士长篇短章牵藤引蔓口诵心忆脑昏眼眯究其效验不过上几回座讲几期经受几个瞎汉礼拜若无真实功行唯添业债何若一声阿弥直登不退事一功百如县谟最讲涅槃华严领众千人为阎罗所呵云讲经者心怀彼我以骄凌物比丘中第一羸行即押付司可为明戒然有义解高流因参教典悟此西方不思议大事以此自利利他转益未来燃长夜炬功德无量又何必惩嗜废食见蹶停驂哉。

【标01】六痴空堕者

学道之人稍窥法空闻人念佛即曰法离名字若狗假名转益虚妄何故文言尚空何况名号【标02】答法句经曰佛告宝明菩萨汝且观是诸佛名字若是有说食与人应得充饥若名字无者定光如来不授我记及于汝名如无授者我不应得佛当知名字其已久如以我如故备显诸法名字性空不在有无【标03】华严经曰譬如诸法不分别自性(无有分别之体性)不分别音声(亦无分别之音声)而自性不舍名字不灭羣疑论曰若言名字无用不能诠诸法体亦应唤水火来故知筌蹄不空鱼兔斯得称斯弘名生实净土何得言虚【标04】天台智者曰世间有空行人执其痴空不与修多罗合【标05】闻此观心而作难言观心是法身(即指法身)等应触处平等何故经像生敬纸木生慢敬慢异故则非平等非平等故法身义不成答我以凡夫位中观如是相(指经像)耳为欲开显此实相恭敬经像令慧不缚使无量人崇善去恶令方便不缚岂与汝同耶上都仪曰夫皈命三宝者要指方立相住心取境不明无相离念也佛悬知凡夫系心尚乃不得况离相耶如无术(道路也)通人居空造舍也【标06】法华经曰汝证一切智十力等佛法具三十二相乃是真实灭【标07】南泉大师曰微妙净法身具相三十二祇是不许分剂心量若无如是心一切行处乃至弹指合掌皆是正因百丈和尚曰行道礼拜慈悲喜舍沙门本事宛然依佛勅祇是不许执着净土【标08】指归曰圆顿行人语默动静皆遵圣教尽合佛心若以念佛生心动念成妄想者则息心无念亦成妄想首楞严经云纵灭一切见闻觉知内守幽闲犹为法尘分别影事若以念佛着有为患则执空之人其患尤甚永嘉云豁达空

拨因果潏潏荡荡招殃祸若以外求他佛为未达则内执己心不达尤甚长沙云学道之人不识真只为从来认识神无量劫来生死本痴人唤作本来人若以别求净土为偏见则执目前为净土者其失尤甚楞严经说落魔道者都指现前即为佛国无别净居及金色相口中好言眼耳鼻舌皆为净土男女二根即是菩提弟子与师俱陷王难迷惑无知堕无间狱若以执有修证为权说者执无修证堕落外道其祸尤甚楞严经曰若彼定中诸善男子见色阴消受阴明白自谓已足则有一分大我慢魔入其心腑谓三祇劫一念能越心中尚轻十方如来何况下位声闻缘觉不礼塔庙摧毁经像谓檀越言此是金铜是土木经是树叶或是迭华肉身真常不自恭敬却崇土木实为颠倒疑悞众生入无间狱是故当知执空破相皆是魔属智度论曰譬如田舍人初不识盐见人以盐着种种肉菜中而食问言何以故尔语言此盐能令诸物味美故其人便念此盐能令诸物味美自味必多便空钞盐满口食之咸苦伤口而问言汝何以言盐能作美人言痴人此当筹量多少和之令美云何纯食无智人闻空解脱门断诸善根亦复如是思之思之任尔一切空生死空争奈阎罗大王空不得何。

七随缘堕者

谓古人云随缘消旧业任运着衣裳但顺天真万行自圆举足下足谁非净业何用种种作为答先德问曰即心是佛何假修行答祇为是故所以修行如铁无金虽经锻炼不成金用鬘首国师曰今佛之三身十波罗蜜乃至菩萨利他等行并依自法(自心中法)融转而行由众生心中有真如体大相大用大今日修行引出法报身等由众生心中有真如法性自无慳贪今日修行顺法性无慳引出檀波罗蜜等涅槃经佛告师子吼菩萨一切众生皆有念心慧心发心勤精进心信心定心如是等法虽念念灭犹故相似相续不断故名修道乃至如灯虽念念灭而有光明除破暗冥如众生食虽念念灭亦能令饥者而得饱满譬如上药虽念念灭亦能愈病日月光明虽念念灭亦能增长草木树林宝积经曰若无正修者猫兔等亦应成佛牛头融大师曰若言修生则造作非真若言本有则万行虚设长者论曰若一槩皆平则无心修道(犹言不必用心修道然宁有是理哉)应须策修以至无修慈愍三藏录曰若言世尊说诸有为定如空华如何勅诸弟子勤修六度万行妙因当证菩提涅槃之果岂有智者赞干闥婆城坚实高妙复劝诸人以免角为梯而可登陟乎由此理故虽有漏修习是实是正如达摩对梁武之言为彼贪着有为因病发药何得以一期之语废佛道业且诸经中所谓不住相戒施等者谓有而不住耳有而不住故作而无作今以本无为不住如下里乞儿向人言吾不以富贵骄人岂非梦语又复执言无作者将须槁心枯体如铸金像等邪抑犹酬酢应对如常人邪若酬酢应对者应非无作若言不乖无作者观佛礼念本自天真岂应独乖二义不成即大妄语是故当知随缘任运(称性而行名随缘任运)非是无作若无作是随缘者蚓壤蛙泥亦是随缘何不成佛错认祖机执砾为玉与市井儿所宗之无为教何以异哉。

八唯心堕者

谓自性净土即俗恒真七宝瓦砾一道平等但净自心何须分别答汝言心净土净不须分别者引汝入厕所中能久住不入死尸场秽气熏灼不掩鼻不与疥癩脓血之人能同应器及床褥不若不能者此相即是厌五浊相若居住尚须净室同游尚宜净侣者此相即是忻净土相忻厌炽然何谓平等纵汝难忍能忍如上所说种种浊秽不求远离则诸蜣螂鸦犬亦能亲近此种物岂皆得道脱汝净秽俱离依然取舍于唯心义亦不相应【标01】是故当知诸佛以唯心故忻厌出生以唯心故说名平等以唯心故庄严佛土若不唯心岂能随念若非平等凡夫无分秽尚不舍何独舍净舍既是心取亦何乖皆由不了佛旨致斯妄执但识惟心疑义斯遣。

九顿悟堕者

今世禅人皆云一超直入不落功勋尚不求作佛何况往生答言不求作佛者舍身之后将灰断永灭邪

抑尚受后有邪若受后有者为生净土邪为生三界邪若居三界即不如净土若净土者即同往生又先德曰夫善知识者虽明见佛性与佛同等若论其功未齐诸圣须从今日步步资熏又云未悟而修非真修也唯此顿悟渐修既合佛乘不违圆旨如顿悟顿修亦是多生渐修今生顿熟此在当人时中自验若所言如行所行如言量穷法界之边心合虚空之理八风不动三受寂然种现双销根随俱尽譬诸无病不应服药如或现行未断烦恼习气又浓寓目生情触尘成滞虽了无生之义其力未充不可执云我已悟了烦恼性空若起心修却为颠倒然则烦恼性虽空能令受业业果无性亦作苦因苦痛虽虚祇么难忍如遭重病病亦全空何求医人徧服药饵祖师云将虚空之心合虚空之理亦无虚空之量始得报不相酬汾阳无业禅师云如今天下解禅解道如河沙数说佛说心有百千万亿纤尘不尽未免轮回丝念不忘尽从沦坠如斯之类尚不能自识业果妄言自利利他自谓上流并他先德但言触目无非佛事举足尽是道场原其所习不如一个五戒十善凡夫观其发言嫌他二乘十地菩萨且醞醐上味为世所珍遇斯等人翻成毒药假使才并马鸣解齐龙树只是一生两生不失人身临命终时一毫圣凡情量不尽纤尘思念未忘随念受生轻重五阴向驴胎马腹里托质镬汤炉炭里烧煮从前记持忆想见解一时失却依旧再为蝼蚁从头又作蚊虻虽是义因而招恶果圆悟和尚曰生死之际处之良不易唯大达超证之士一径截断则无难然此虽由自己根力亦假方便于常时些小境界转得行打得彻践履将去养得纯熟到缘谢之时自然无性畏是故古德坐脱立亡行化倒蛻能得勇健皆是平昔淘汰得净香林四十年得成一片涌泉四十年尚有走作石霜劝人休去歇去古庙香炉去永嘉云体即无生了本无速盖兢兢业业念兹在兹方得无碍自在既舍生之后得意生身随自意趣后报悉以理遣不由业牵所谓透脱生死者邪当知诸大师密密履践祇是图个生死好处路虽不同期于终净一也往有狂僧自负见地余问之曰汝信得出家不信得身在长安不僧愕然曰恶得不信余曰汝梦中或梦未出家时见父母兄弟时或为稚子嬉戏时是时知身在客不僧曰不知余曰论汝信得出家及与行脚可是极明极彻汝见道明白当不过此然纔到枕上返僧为俗易客为家己自不知何况生死长夜靠汝些子见地焉能保其不颠倒也时僧悚然。

【标01】十圆寔堕者

谓华藏世界一刹一尘具含无量国土本无净秽焉有往来故长者言西方净土是权非实以情存取舍非法界如如之体故答若约真论则华藏世界亦是权立何独西方如论中言理智无边名之为普知随根益(知随人之根而受益也)称之曰贤是普贤菩萨亦权也文殊师利是自心善简择妙慧觉首目首等菩萨是随信心中理智现前是文殊菩萨等亦权也又如此方圣贤尼父颜渊等论中皆云此是表法本无是人是一切贤圣皆权也今试定量文殊普贤及与此方贤圣权邪实邪若言权则现有其人及诸遗言往行若言实则是长者诳凡灭圣犯大妄语于此辩得西方亦入刹尘刹尘亦含西方岂有权实又若论中云莲华藏体是法身随行无依住智体之所报得宫殿总大悲含育之所报得楼阁即是智照观根顺悲济物之所报得其地金刚平等自性法身之所报得摩尼庄严法身戒体随行报得金刚轮围山大悲戒防护之业之所报得众华庄严万行利生开敷之所报得宝树建行利生覆荫含识之所报得但业不相应者同住居而不见犹如灵神及诸鬼趣与人同处人不能见若尔则所谓华藏世界者与汝所见之刹尘同邪异邪若云同者目连鹞子视听尚隔若云异者何名一真又如僧灵干志奉华严作华严观及弥勒天宫观至于疾甚目睛上视若有所见童真问之答曰向见童子引至兜率天宫而天乐非久终堕轮回莲花藏是所图也言终气绝须臾复苏真问何所见干曰见夫水遍满花如车轮而坐其上所愿足矣言终而逝故清凉国师云观行则天童迎而大水弥漫此与西方往生为同为别是故当知漏卮勺海萤火焚山徒益疲劳诸有智者不应如是分别。

(谓娑婆在华藏十三层者乃凡人之报土非佛之净土也长者所论之华藏与灵干所生之华藏皆是佛之报土凡人所同住而不见者也)。

西方合论卷之八

西方合论卷之九

第九修持门

夫积劫情尘多生爱海似蚀剑之苔花若吞珠之泥绣无砺不吐去垢方明欲得心净除非秽灭悟者常须觉观迷人勤加折伏其或爱锁贪枷亦当恻年惜月孔子曰困而不学民斯为下今欲一生超僧祇之果十念摄亿万之程岂是羸见浮思结心坐口所能超越不[拚-ム+去]一忍空累多生如法而修免堕魔胃。

- 一净悟门
- 二净信门
- 三净观门
- 四净念门
- 五净忏门
- 六净愿门
- 七净戒门
- 八净处门
- 九净侣门
- 十不定净门

一净悟者

行者欲生实净土当真实参究如法了悟何故悟是迷涂导师如人入暗当燃灯炬悟是净国图引如人行远当识邮程悟是诸行领首如人冲坚当随将帅一者悟能了知即秽恒净不舍净故二者闻净佛国土不可思议不怯弱故三者知毕竟空中因果不失止一切恶法不更作故四者知彼土不去不来此亦不去不来故五者悟佛身量遍满虚空众生身量亦遍满虚空如地狱业力一人亦满多人亦满故六者闻阿僧祇劫无量诸行如人说弹指顷事不惊怖故七者修十善三福不住人天故八者如觉后忆梦中事不作有无解故九者如眼见故乡信不信不可得故十者知法无我顺性利生直至成佛无疲厌故菩萨入此门已成就白法随意得生是故观经上品云深解义趣于第一义心不惊动疏云第一义者谓诸法实相言语道断心行处灭又上品六念义云安心不动名之为念钞曰第一义理悉不为二边所动通名为念故西方如韦提希善财龙树等以入地往生此方如远公智者永明等以证悟往生一切经论中广载不能具录论中或有言生彼求悟者为中下人说至言悟自己佛不必求生此则为十地菩萨以上说若云悟第一义诸结使未断者皆不求生则如龙树永明等亦为捏目生花无事多事矣。

二净信者

智度论曰若人心中有信清净是人能入佛法若无信是人不能入譬如牛皮未柔不可屈折无信人亦如是又经中说信为手如人有手入宝山中自在能取若无手不能取信亦如是昔王仲同问无为子曰如何

念佛得无间断无为子曰一信之后更不再疑即是不间断也仲回欣跃而去未几得生还来致谢是故若人修行未能顿悟当深植信根不惊不动一者信金口 诚言决定当生故二者信自心广大具有如是清净功德故三者信因果如形影决定相随故四者信此身形识及一切世界建立如阳焰空花无所有故五者信五浊恶世寒热苦恼秽相 熏炙不容一刻居住故六者信一切法唯心如忆梅舌酸故七者信念力不可思议如业力故八者信莲胞不可思议如胞胎故九者信佛无量身无量寿无量光不可思议如蚊子身蜉蝣 岁萤火光同一不思议故十者信此身决定当死故若人具有如是信根举足下足无非念佛故知信之一字通上中下但信有大小若无甚深信力如无羽之鸟决定不得飞故。

三净观者

众生无始垢秽遍一切法如面入沙似金在矿修净业者当加种种观行磨练习气为白法之垣坛作往生之津梁一净观谓观佛相好如十六观经所说故二不净观谓观身心不净器世界不净生厌离故三无常观谓观一切法无定如一美色淫人观之为乐妬妇观之为苦观行人观之种种恶露异类观之如土木故四和合观谓观是身是世界是见闻觉知如积木为屋 积土为垒积杂彩为画无实体故五对治观谓观自身何结最重当用何法对治如轻冷苦涩药草饮食等于热病中为药于余病非药轻辛甘热药草饮食等于冷病中为药于余病非药 如是观察对治故六惭愧观谓观一切众生无量劫来兴我互为父母兄弟姊妹男如递相淫毒曾不觉知如泉獍杀父母牛羊鸽雀配其亲属彼不自知而人观之惭愧讥咲诸佛菩萨见 于我等交后如是是故当生大悔恨故七念念观谓观一切时中几许忆念佛心几许利生心几许垢净沉掉心故八平等观谓观一切色一色无好丑故一切声一声无誉毁故一切受一 受无恩仇故一切义一义无浅深故九微细观谓观佛念法念起于何来去于何往故十法界观谓观一毛一尘一草一木皆具有无量净佛国土故行者若行诸观时以第一净观为主余 九为伴如石中觅珠若不破石无缘得珠故。

四净念者

念佛之法名一行三昧惟在决定若不得念即有散漫三昧不成一摄心念谓一切处摄念不忘纵令昏寐亦系念而寝不隔念不异念故二勇猛念如好色人闻淫女所在高厓深涧磷(鬼火也)途虎窟必往不怯故三深心念如大海深广必穷其底觉路遥遥不竟不休故四观想念谓念念中见三十二相八十随形好 故五息心念谓息一切名心宦心欲心世间心贪恋心贡高心遮护心人我是非心念佛故六悲啼念每一想佛身毛皆竖五内若裂如忆少背之慈母及多慧之亡儿故七发愤念如落第 孤寒负才寂寞每一念及殆不欲生故八一切念谓见闻觉知及与毛吼骨髓无一处不念佛故九参究念谓念佛一声便念此声落处(如参念佛的是谁此下落处)故 十寔相念谓不以有心念不以无心念不以有无心念不以非有无心念故是为上品念佛门若如是念佛者现生必得见佛。

五净忏者

经云前心起罪如云覆空后心灭罪如炬破暗又云百年垢衣可于一日浣令鲜净是故欲除重障当勤忏悔一内忏谓忏心意识不净因故二外忏谓忏一切色一切声一切不净法故三 事忏谓忏十八界二十五有八万四千种种尘劳结使障学阿僧祇劫见佛利生诸行业故四理忏谓忏入道以来所得狂解所学经论所闻奥义作止任灭等病障佛无漏智故五过去忏 谓忏无始世界所作黑业如今生虽不偷盗但所求不如意即是盗业未尽今生虽不邪淫但值不随意眷属即是淫业未尽今生虽不谤法妄语但言出人或疑信相半即是谤法及妄语 业未尽于一切果中察一切因当知前生无恶不造一一当忏悔故六未来忏谓一切恶法即今便止尽未来世永不相续故七现在忏谓忏现在世所有生老病死种种苦业种种烦恼业 举足下足业起口动心业一切微细不可称量业故八刹那忏谓一念中有九十刹那一刹那有九百生灭一生灭一忏故九究

竟忏谓等觉位中有一分无明(等觉有一分无明所以次于妙觉)犹如微烟究竟洗涤故十法界忏谓法性中无我无人普为十方过现未来一切众生忏故若能如是真实忏者一切障碍悉得消灭不离道场得见诸佛。

六净愿者

智度论曰诸菩萨见诸佛世界无量严净发种种愿有佛世界都无众苦乃至无三恶之名者菩萨见已自发愿言我作佛时世界无众苦乃至无三恶之名亦当如是有佛世界七宝庄严昼夜常有清净光明无有日月便发愿言我作佛时世界常有严净光明亦当如是有佛世界一切众生皆行十善有大智慧衣被饮食意念而至便发愿言我作佛时世界中众生衣被饮食亦当如是有佛世界纯诸菩萨如佛色身三十二相光明彻照乃至无有声闻辟支佛名亦无女人一切皆行深妙佛道游至十方教化一切便发愿言我作佛时世界中众生亦当如是如是等无量佛世界种种严净愿皆得之以是故名愿受无量诸佛世界问曰诸菩萨行业清净自得净报何以要须立愿然后得之譬如田家得穀岂复待愿答曰作福无愿无所标立愿为导御能有所成譬如销金随师而作金无定也如佛所说有人修少施福修少戒福不知禅法闻人中有富乐人或闻欲天色天心愿乐者命终之后各生其中菩萨亦如是修净世界愿然后得之以是故知因愿受胜果复次庄严佛界事大独行功德不能成故要须愿力譬如牛力虽能挽车要须御者能有所至净世界愿亦复如是福德如牛愿如御者问曰若不作愿不得福耶答曰虽得不如有愿愿能助福常念所行福德增长以是义故修净佛国土者当发大愿一者不为福田故愿愿为一切众生荫生净土故二者不为眷属故愿愿治一切如来家生净土故三者不为病苦故愿愿医一切世间无明等疮生净土故四者不为转轮王故愿愿转诸佛如来法轮作大法王生净土故五者不为欲界故愿愿离一切微妙五欲生净土故六者不为色界故愿愿离一切禅着生净土故七者不为无色界故愿愿尽种种微细流注证无量相好身生净土故八者不为声闻辟支故愿愿以福智二严饶益一切众生生净土故九者不为一世界千世界故愿愿代无量无数阿僧祇劫众生苦拔一切众生生净土故十者不为一阿僧祇劫千阿僧祇劫众生故愿愿代无量无数阿僧祇劫众生苦拔一切众生生净土故若能如是发大愿者最后刹那决定当如普贤愿中所说是故当知愿为截苦海之舟航导极乐之明师故。

七净戒者

一切净法以戒为址如人作舍先求平地如畫师畫诸山水先治光明素练然后着彩戒亦如是是故戒为诸善法之首入净国之初门若不持戒如恶露敝女欲入斋坛无有是处一慳贪戒谓行财命二施及与法施无爱惜故二毁禁戒谓五戒律仪戒乃至无漏戒满足持故三嗔恚戒谓以忍调心及于身口若遇恶口刀杖所加但自思惟业因缘法作偿负想作导师想作风寒冷热想故四放逸戒谓生死险道无放身处如人持满油钵行悬绳上不得左右顾视及生第二念故五散乱戒谓守摄诸根息诸缘影如护风灯如防生鸟故六愚痴戒谓以智慧破诸迷闷如作务人常借日光若是长夜诸作皆废故又如登覽当用开目若是盲人及与睡眠诸山河大地与无等故七憍慢戒谓不应以才辩故贡高不应以悟解故贡高不应以诤论故贡高一切所得如大地上尘如镜面上垢不应以此垢骄彼垢故八覆藏戒谓一切处诸佛一切处菩萨一切处神明无可覆故如日中逃影波中逃湿沙中逃尘无可逃故九无益戒谓一切嬉戏事无益一切诗文无益一切尘缘无益一切口解脱无益当远离故十不住戒谓如上持戒但为生净土饶益众生不求闻誉法及诸人天二乘果故菩萨如是行于净戒则能摄诸众生生于净土何以故一切众生虽至冥顽莫不钦仰戒德故。

八净处者

学道之人既有志出尘应当舍诸恶处若不舍者应是厌离未极若厌离未极者应是忻净土未极龙树曰菩萨心不贵转轮圣王人天福乐但念诸佛是故随心所重而生佛土今小小适意处尚不能舍何况转轮圣王如缚足欲行系翅求飞去住皆累两心虚縈一繁华喧闐处当远故二歌楼酒肆处当远故三热焰熏灼处

当远故四论除目及朝事处当远故五恩爱缠缚及熟游历处当远故六诗坛文社鬪章摘句处当远故七讥刺古今较长竞短处当远故八讲无义味道学处当远故九义解家鬪名相矜小智之处当远故十宗乘狂解妄谈顿悟轻视戒律之处当远故是等挠道与魔不异是故当远行者若离是诸处一切道业即当成办。

九净侣者

一切悟机非友不发一切恶法非友不止如车二轮去一则蹶是故世间文字诸戏论法尚须同心印正何况志求无上大道因缘经曰譬如风性虽空由旃檀林薝卜林吹香而来风有妙香若经粪秽臭尸而来其风便臭又如净衣置之香篋出衣衣香若置臭处衣亦随臭友亦如是是以行道求友者当严别净秽一山林间适之友当近能止躁心故二严持戒律之友当近能淡诸欲故三智慧广大之友当近能出迷津故四总持文字之友当近能决疑难故五寂寞枯槁之友当近能恬进取故六谦卑忍辱之友当近能销我慢故七直心忠告之友当近能抑诸过故八勇猛精进之友当近能速道果故九轻财好施之友当近能破太悭故十仁慈覆物不惜身命之友当近能摧人我等执故若无如是净侣即当屏人独处自办道业以像设为师以经论为侣其它嬉戏之徒宁绝勿通如人园中虽无佳花不植臭草以无益赏心徒增厌秽故。

十不定净者

一切众生根器利钝不同如上诸法皆是上根利器方得具足是故如来有异方便开九品之门分上中下修习三等一者或解义谛未全伏惑或不深解但能诵读诸经故二者或但依语生信或因他生信或遇贫穷折辱生信故三者或观金像或随意观一相故四者或晨朝十念百念乃至千念故五者或但忏诸羸重习气及十不善业故六者或为怖生死发愿往生或遇苦难发愿往生但不得作人天及诸福德愿故七者或但持八戒五戒乃至但戒杀盗淫妄故八者一切喧场不能卒离但时时生厌离心故九者于诸世法中人不能即断但不随顺故十者如观经下品中说或但临终十念故如上诸法但能至心受持一法者皆得往生唯不得疑信相参若有疑者一切诸行悉不成就如人夜中独趋远道不得生疑是故众生闻法疑者不如不闻何以故彼无闻者但不闻法非有障难此则自作障难故。

西方合论卷之九

西方合论卷之十

第十释异门

夫西方大旨经中自明净土要门诸论具释如天亲智者海东越溪等皆抉发幽微举扬宗趣近则云栖和尚所著小本疏钞条分缕析精宏渊博真照夜途之长炬截苦海之轻舟诸师所发已无余蕴但诸经中随时立教逗根说义时有差别致生学者疑畏今略为拈出博采诸论附以管见会归一处以便参考。

- 一刹土远近释
- 二身城大小释
- 三寿量多少释
- 四花轮大小释
- 五日月有无释

- 六二乘有无释
- 七妇女有无释
- 八发心大小释
- 九疑城胎生释
- 十五逆往生释

一刹土远近者

问大小本经皆云西方去此十万亿刹观经独云阿弥陀佛去此不远二说谁正释以远近无定故故言亦远亦近何故凡言某方者某方至某方至某方几城几刹者是从色身建立身相 虚故是故所计方向道里亦皆不实不得言谁近谁远如滇人言燕地远是从滇计故燕实无远齐人言燕地近是从齐计故燕实无近又如十步之地蚊子即远大象即近不应言远是实 何故是地不当从蚊计故亦不应言近是实何故是地不当从象计故又则计十步者亦非是寔何故是地既不从蚊不从象亦不当从人计故【标01】智 度论曰随世俗所传故说有方方实不可得问曰何以言无方是方亦有亦常如经中说日出处是东方日没处是西方日行处是南方日不行处是北方日有三分合若前(东方)合 若今(南方)合若后(西 方)合随方日分初合是东方南方西方亦如是日不行处是无分答 曰不然须弥山在四域之中日绕须弥照四天下郁怛罗越(即北俱 芦洲)日中是弗婆提(即东胜神洲)日 出于弗婆提人是东方弗婆提日中是阎浮提日出于阎浮提人是东方是实无初何以故一切方皆东方皆南方皆西方皆北方汝言日出处是东方日行处是南方日没处是西方日不行处是北方是事不然【标02】问曰我说一国中方相汝以四国 为难以是故东方非无初答曰若一国中日与东方合是为有边有边故无常无常故是不偏以是故但有方名而无实是则方所尚不可得岂有程途然亦不废方所及程途故何故以不 当从阎浮提计亦可即阎浮提计故如日虽非东西出没亦可言东出西没故。

二身城大小者

问声王经曰阿弥陀佛与声闻俱其国号曰清泰圣王所住其城纵广十千由旬观经曰佛身高六十万 亿那由他恒河沙由旬眉间白毫右旋宛转如五须弥山佛眼如四大海水今计一 海八万四千由旬四海合 三十三万六千由旬身过其眼五百六十万由旬计所住城尚少于眼三十二万六千由旬何况其身不应身城 悬绝如是释海东疏中亦有此问疏曰彼佛有众 多城随众大小城亦大小大城之中示以大身小城之中现 以小身声王经言十千由旬者是与声闻俱住之城当知佛身相当而住观经所说身高大者当知其城亦随广 大兴诸大众俱 住处故先德云法华中净光庄严土唯演顿故净名中众香佛土纯菩萨故所以彼佛但现高 大之身若瞻养土顿渐俱谈声闻菩萨共为僧故故使佛示生身法身二种之相三十二相通 于生法大小共 见若八万相局在法身大乘贤圣方得见也【标03】是故应以藏尘尊特之相得四益者佛为称机现藏尘 尊特身应以八万尊特之相得四益者佛为称机现八万尊特身应 以三十二尊特之相得四益者佛为称机 现三十二尊特身如毗卢遮那声闻视听隔于对颜不妨菩萨更见大身何故佛身随所被机大小如日光随隙 分大分小而是日光无大小故。

三寿量多少者

经云彼佛寿命无量无边阿僧祇劫又云彼佛至般泥洹时观世音菩萨乃当作佛既当入灭即是有量

(此二句 即经文以设难)释先德云藏通补处(藏通教所说补处菩萨)彰 佛有量别圆补处显佛无量(此明上显佛无量义)以十方三世一切如来更无彼此迭相见故同一法身一智慧故菩萨机忘(一分无明尽)如 来应息(应化之迹息)名补佛处实异藏通前佛定灭后佛定生故【标04】金光明四佛降室疏乃释云若见四佛同尊特身一身一智慧即是常身弟子众一故若见四佛佛身不同即是应化弟子 众多(其众甚多)故(此数句结显说全说异说一说多之皆非)故知全法界身非生非灭岂 得竖分当现(当来现在)横论彼此既非生灭无量义成且净佛刹中尘刹水树皆是佛身故经中云是诸众鸟皆是阿弥陀佛变化所作智度论曰众生甚多若佛处处现身众生不信谓为幻化心不敬重有众生从人闻法心不开悟若从畜生闻法则便信受如本生经说菩萨受畜生身为人说法人以说法希有故无不信受有人谓畜 生是有情之物以树木无心而有音声则皆信受以是故水树禽鸟皆是佛身变现故若佛寿量有尽者道场国土及诸水鸟音声亦应有尽若有尽者不应有补若无尽者不应言灭(若国土水鸟等皆尽又安有补处哉此四句应篇首所引经文)如虚空分齐非有分齐非无分齐以不思议智照之可得。

四花轮大小者

小本曰池中莲华大如车轮观经云一一池中有六十亿七宝莲华团圆(周围也)正等十二由旬大本云池中莲华或一由旬乃至百由旬千由旬夫人世车轮大不逾丈纵复轮王千辐金轮纵广不过一由 旬何得大小相悬乃尔释花轮大小亦如身城以众生机有大小故身城水树现有大小莲华亦然如初地化百佛刹(初地菩萨所化有百佛刹之人)见 佛百叶花二地化千佛刹即见千叶三地万叶四地亿叶五地千亿六地百千亿七地百千亿那由他八地百千万三千大千世界微尘数九地百千万亿阿僧祇国土微尘数十地十不可说百千亿那由他佛微尘数以自受用身有大小故见花亦尔非是花有大小故尝闻僧言海边有阿育王舍利塼众生见者光明各异有见无光者有见光如细豆许者有见如枣炬者有 见如指顶大者有见大如斗者如斗者千不一见众生同一肉眼所见尚异何况菩萨声闻乃至人天等功用悬绝所感花轮焉得不殊如此土中刹利贵种飞楼杰阁遍满城邑寒微葭子 敝茅土窟乃至不得不应难言大小悬殊何故是自福德所招故宝池花相应亦如是。

五日月有无者

诸本或言日月处空或言处空而不运转或不言有无或直言无有又经曰彼佛光明普照佛刹无量无数不可思议映蔽日月诸声闻众皆有身光能照一寻菩萨光照极百千寻二菩萨(观音势 至)光明常照三千大千世界如是虽有日月如爝火之处太阳岂有 光照若日月不能照者应无昼夜何故经言昼夜六时及与清旦食时等事明知亦是权说借此昼夜喻彼时分非为实事且昼夜往来者是众生心明暗倾夺感有此相故净佛国土不应 有此如切利而上尚不假明日月何况极乐纵令有者亦是彼化国众生色空见未尽现有如是日月相故而实佛土无有日月如大论曰释迦文佛更有净国土如阿弥陀佛阿弥陀佛亦 有不严净国如释迦文佛此随机感说亦不妨说有故。

六二乘有无者

问天亲菩萨无量寿偈曰大乘善根界等无讥嫌名乃至不闻二乘名何况有实(请西方 乃大乘善根之境界并无二乘可讥刺之名)是诸经中皆言国土声 闻不可称量何故释先德云二乘生者皆是临终回小向大以习小功深闻佛所说及风柯水响皆演小故暂证小果渐次增进至菩萨位非是住小是故说无二乘者有二义一是决定二 乘不生是寔无故二是不住二乘是毕竟无故譬如二人同官郎署一人官止于此一人将迁止郎署者可以称郎以无后官故将迁官者不定是郎以郎毕竟改故以是故净土不得言有 二乘以毕竟至菩萨位故。

七妇女有无者

警王经中阿弥陀佛亦有父母何得言无女人释此亦化作如化鸚鵡海东疏曰声王经说安乐世界阿弥陀佛有父母者是变化女非寔报女又复虽有父母而非胎生实是化生假为父母如彼经言若四众能正受(正念受持)佛之名号以此功德临命终时阿弥陀佛即兴大众住此人所令其得见见已庆悦倍增功德以是因缘所生之处永离胞胎秽欲之形纯处鲜妙宝莲花中自然化生具大神通光明赫奕当知父母假寄之耳或说声王经中说有父母是显彼佛所住秽土是义不然何故彼经既说宝莲化生又言二菩萨侍立左右此等悉是净土相不异观经所说故【标01】当知彼经所说提婆达多及魔王等悉于净土变化所作不由此等为非净土如化畜生非秽土故。

八发心大小者

魏译三辈之中皆有发菩提心观经下品直言十念诸经互异今欲和会者诸经皆是发大菩提心以为因故何故若是最初无大因者其人虽复经耳亦生疑难何得顿闻顿信是故当知下品十念者亦是宿植大因后生退堕故其临终遇善知识如旱苗得雨萌芽顿发故若无因者知识尚不得遇何况信受如聪慧贵游之士多有愈闻愈不信者即知一闻顿念非是小缘不应以一生作恶便谓此人无大因故经云世间人民得闻阿弥陀名号若慈心喜悦毛发耸然泪即出者皆是累世尝行佛道或他方佛所尝为菩萨是故不论颡愚黠慧凡至心念佛者皆是多劫深植善根发大菩提心故何故所谓善根者不专言智慧若复无根如种焦穀岂有芽出如世间奕棋小事有无知贱流顿学顿精者有智士习之终身居末品者即知是因小技无因尚不得入何况大法是故若有信是希有难信之法者是人即是发大心菩萨故。

【标01】九疑城胎生者

元魏译曰若有众生墮于疑悔积集善根希求佛智普遍智不思议智无等智威德智广大智于自善根不能生信由闻佛名起信心故以此因缘于五百岁处花胎中犹如苑观宫殿之想不见佛不闻法是名胎生魏译曰不了佛智然犹信罪福修习善本愿生其国是故胎生宋译曰众生所种善根不能离相不求佛慧妄生分别深着世乐人间福报是故胎生【标02】王氏本曰若有众生修诸功德愿生彼刹后复疑悔不信有彼佛刹不信作善得福其人虽尔续有念心暂信暂不信临命终时佛乃化现其身令彼目见以心悔故其过差少亦生彼刹是谓胎生今按前二译但不信自性不了佛智名胎生故宋译则直言修善求生人天者为胎生极乐国中无胎生故若王氏则又以不信佛刹不信罪福暂信暂不信为胎生异前译中闻名起信及修习善本二种往生大约净土中略言九品广言千万品亦不能尽如今生人中者种种福报种种罪业各各不同是故诸译虽互异皆为实语就中元魏译旨趣尤奥以不信自善根故依他起信即是疑城信自善果者即顿了自心不从他得以入悟方能脱疑是故未悟而修终隔疑胎胎以裹蔽为义未悟之人诸障未彻合得是报此等当在中下下上品摄何故下品后二种(指下中下二种)经历六劫十二劫方得花开此但五百岁故若如王本则信佛猛利未若最后二种又所生在其刹边地(即县城)不应五百岁得见佛故。

十五逆往生者

大经曰唯除造五无间恶业诽谤正法及诸圣人观经则五逆十恶临终十念皆得往生当知大经拣五逆者以诽谤故何故入净土以信为导师诽谤是信之贼如水无所不容但不容火以火自不能容故如风无所不入但不入石以石自不堪入故诽谤之人烧正法如猛焰障佛智如铁壁是故法海慧风无因得受观经拣诽谤不拣五逆者义同文异以五逆虽至恶尚无决定不信之见不应拣故然有大心之人始或不信后因启发猛省前失如韩昌黎始斥佛骨后皈依大颠张无尽初诋佛书欲着无佛论后观净名经大有省发卒为宗门

龙象尤是法中 希有之事是故儒林英特或有谬听先入误谤佛法但速图改悔即是盛事不应以谤为障难故。

西方合论卷之十(终)

No. 1165-E 西方合论标注跋

往予携郢中张明教(五教)参访袁中郎先生一日出西方合论相视予惊叹其禅土合源超绝乐邦诸典从中有未甚了解者随请质先生命明教标注 其首及持归南中每欲梓以度世而未就也岁己未海虞文学瞿元初(纯 仁)终后遗法财见施予即就其灵前许刻经十卷荐为往生适从吴 门瑞光卧病为忆前愿因检付袁无涯(叔度)重为詮次讎校而属吾徒性成董其役一以报袁先生法施之恩一以了瞿文学财施之愿至于撰述之精详议论之卓越是 在明眼者自得之耳予复何赘。

岿

大明泰昌改元岁在庚申畅月长至日喝石老人如奇力疾谨识

净慈要语（明 元贤述）

净慈要语

No. 1166-A

参禅主乎见性阅教贵乎照心念佛一门禅教并行理有固然非特陈言如今大师总摄万行于念佛三昧首倡众善于杀生一戒其初所谓执理而废事反有落空之祸执事而迷理犹有往生之益此乃禅者俯而就之教者跂而及之淘汰禅教有弊之徒直指净土归元之路其次所谓世风薄恶竞尚浮靡穷极口腹之欲罗尽水陆之珍乃至惭耻为人无恻隐之心称儒负仁育之化戒以杀生劝以放生所以上体诸佛之大慈下满众生之深爱也于戏净慈为言夫伟矣哉自非禅教圆明仁慈宏大安暨于兹仰赞大师世称古佛宜哉可谓昏衢宝炬苦海慈航洛阳书肆中野是谁就余请参考于其事实成剞劂之功予忝学禅虽未谙净土粗笔厥所考乃系之书上庶几若见若闻咸资劝修或缁或素同沾利乐云尔。

皆

宽文癸丑孟夏佛降诞日 赞州指山释养存敬跋

No. 1166-B 永觉师传

为霖录曰禅师落发后寿昌逢迁化依法兄博山三年而受具塔志中言及昌迁化依止同门博山无异禅师三载受具已而辞归闽住山舟过剑津闻僧唱法华经曰一时警欬俱共弹指是二音声徧至十方诸佛世界廓然大悟乃彻见寿昌用处(云云)师至五十六岁因谒闻谷大师于宝善一见投契力劝出世乃所传云栖戒本授之明年应鼓山请犹以庵主自居又二年开法泉之开元而怀中瓣香始为无明老人拈之师曰禅本寿昌(初住宝方后住寿昌)戒本真寂未可诬也继又开法杭之真寂延之宝善后复归鼓山重建寺宇大阐宗风海内皆尊之曰古佛古佛三会语及诸撰述凡二十种计八十余卷(其详备乎林涵斋居士行业记)。

No. 1166-C 净慈要语序

净慈者何闻谷大师所命庵名也庵名之以净慈者何谓念佛放生也念佛放生其所求者何谓还其心之本净本慈也盖本然之心廓然常净自众生迷其本然则心外见法故目为色染耳为声染鼻为香染舌为味染身为触染意为法染流逸外奔不能自返繇是起业造罪永沉五浊之区无有出期我佛愍之乃为说治染还净之法机固靡一教亦各殊然念佛一门其最要者也一心念佛用志不分六根都摄净念相继则目不为色染耳不为声染鼻不为香染舌不为味染身不为触染意不为法染即现处娑婆界内浑身已坐在莲花国里又何后报之不 清静乎然虽修念佛三昧而福德不具善果难成故必广修众善以为助因众善伙矣而慈行其首也慈行亦伙矣而戒杀放生其首也盖以众生所最爱者莫如生所最苦者莫如死凡有血气斯情万均抵为相习于忍同体之仁痿痺不行乃恬然杀戮不以为怪岂心之本然哉以故我佛苦口丁宁首戒杀生广劝放生与其所最爱而救其所最苦功德之及物为何如也建州城若缁若素奉大师之教笃于念佛放生之业有年矣犹虑其不能广且远也乃谋于余余为取净土及戒杀诸书集成要语付之梓庶几净慈之化盖洋溢于不穷也哉呜呼净慈之义大矣岂止于念佛放生而已哉念佛放生可以言净慈而不可以尽净慈极而言之净极觉圆成无上道不出一净义也广度有情悲臻永劫不出一慈义也夫诸菩萨上求佛果下化众生自前前以及后后诸大乘经明此至汗牛充栋今以二字括之了无剩义敢谓大师命名之意止于念佛放生而已哉诸君当善体此意扩而充之可也虽然更有一句子净慈二字括不得余欲总为诸君说破怎奈舌头短也诸

君其质之大师。

皆

崇祯甲戌端午后三日 鼓山释 元贤 题

净慈要语目次

- 卷上

○ 净门

- 净土教源
- 念佛正信
- 念佛正行
- 作福助缘
- 念佛正愿
- 临终正念
- 两土难易
- 净土辨疑
- 卷下

○ 慈门

- 戒杀生
- 戒溺女
- 劝放生
- 戒杀辨疑
- 杀生炯戒

目次(终)

No. 1166

净慈要语卷之上

鼓山涌泉寺沙门 元贤 述

净土教源

昔佛为一大事因缘出现于世说种种法普逗群机不过去其习染之秽以还我本来之净而已但机既不一教亦千殊求其修持最易入道最稳收功最速者则莫如净土一门也净土者何谓太虚空中国土森列有净有秽众生心净则生净土心浊则生浊土生浊土则障累日深善法难成生净土则障累日蠲善法易就故学道之士必须拣其净秽即净土之中亦有种种差别其最为殊胜者则西方极乐世界也此世界乃阿弥陀佛无量愿力无量功德之所成就故其功德庄严大非诸方之所能拟今略出其大槩凡有二十种殊胜一黄金为地七宝为池罗网行树栏楯楼阁悉皆七宝所成二国中无地狱饿鬼畜生之苦三众生生者皆于七宝池内莲花化生四身皆金色具足三十二相五身有光明映蔽日月六寿命无量永无老病死苦七衣食随意自然化现八亲得见佛闻说妙法九与诸上善人俱会一处十无淫声女色十一无冤憎执对十二无魔军外道十三无二乘皆回小向大十四风声水响及诸鸟韵皆说妙法十五百千天乐昼夜常鸣十六神通具足十七能至十方世界供养一切诸佛十八诸佛护念十九纔生彼国即住不退转地二十尽此一生究竟成佛此界既有如是殊胜利益众生所以众生应当求生彼国其求生彼者非余小善之所能致但当专持彼佛名号即得往生何以故以是彼佛大愿力故昔佛修菩萨道时发四十八愿度诸众生中有一愿云若有众生欲生我国称我名号乃至十念若不生者不取正觉以此愿故但专称名一心不乱必得往生其人临命终时阿弥陀佛放大光明与诸圣众至其人前垂手接引其人于弹指间往生彼国胜莲花中花开见佛佛即为说种种妙法闻已即证无生法忍繇是增进直至成佛如上所列并是诸经备陈诸祖弘扬决非虚诞必当谛信但其中有事有理修者不应偏废何谓事上所列净土一切事相是也何谓理了知一切事相不出一心是也虽曰唯心净土而不妨有极乐世界以世界即一心之所现也虽曰本性弥陀而不妨有极乐教主以教主即本性之所成也虽寂然无生而不妨炽然有生以往生而本自无生也高明之士多乐于谈理而诋咲事行中下之流多执于事行而迷昧实理全不知理无事外之理事乃理中之事执理而废事反有落空之祸执事而迷理犹有往生之益岂可慕空谈而受实祸哉。

念佛正信

修此法门首要正信三世诸佛诸大菩萨以及历代祖师并繇此信而后能入若无此信则迟疑而不决定虚浮而不真实毋论其不肯修习即肯修习而若有若无或作或辍无斩钉截铁之能无射石没羽之意岂能成就此希有功德哉故华严经云信为道源功德母信能长养诸善根信能超出众魔路信能得入三摩地何谓信谓觉悟真源深信实相也如其未能且须谛信佛言阿弥陀经六方诸佛悉皆出广长舌相劝信此经盖缘我等凡夫心暗识劣束于近习不能知远大之域幽微之境纔见非常之事便疑而不敢信所以凡夫祇当确遵佛言佛以大慈悲心大智慧心说诚实语绝无虚诞佛言不信何言可信乎所信佛言凡有二门一信其理二信其事信其理者信我心便是净土我性便是弥陀也信其事者信西方果有净土西方果有弥陀也虽有其理而全理成事如海印之能现万象虽有其事而全事是理如万象之不离海印亦一亦二非一非二如是信解名为正信如信理而不信事信事而不信理是谓偏信非正信也行人若未得如是正信必须博问先知广考经论则群疑自然冰释正信自然现前方能发起大愿策起大行直取菩提不在身后矣有等天资高妙纔看经论便谓渠得正信却被习累牵倒不能转动一步不知此但浮解非为正信也如信虎能噬人岂敢轻撻如信鸩能毒人岂敢轻啗今甘遭噬毒之祸而不之悔则不信孰甚焉倘是特达丈夫便请从兹放下。

念佛正行

净业行人既具正信当修正行正行者何念佛是也念佛之法经列多门古师多尚观想持名二者观想

一门若心粗解劣不堪受持唯持名一门简易直捷三根普利故今所宗专尚持名 佛说阿弥陀经曰执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱等是也此之持名有理有事理持者直将阿弥陀佛四字当个话头二六时中直下提撕不以有心念不以无心念不以亦有亦无心念不以有非非无心念前后际断一念不生不涉阶梯超登佛地事持者专其志一其虑祇将一句弥陀佛靠着如一座须弥山相似摇撼不动朝也如是念暮也如是念行也如是念坐也如是念应缘接物也如是念纵遇顺逆境也如是念净念相继自得心开与前理持者未尝少异若未得心开临命终时定生彼国亦非中下之品 如或力量不及工夫未纯必须随力修习或晨昏礼念或清晨十念积功累德渐培善果要在信愿坚固临终必获往生但品位稍卑见佛稍迟矣然似榜末登第要亦不恶也。

兼修众福

净业行人专念阿弥陀佛名号必须广修诸福以为之助观无量寿经云欲生彼国者当修三福一者孝养父母奉事师长慈心不杀修十善业二者受持三归具足众戒不犯威仪三者发菩提心深信因果读诵大乘劝进行者此三种业三世诸佛净业正因有净业弟子问于慈照导师曰弟子专修念佛三昧可得用布施持戒供养作福否导师答曰汝能专念弥陀若不持戒则有毁犯罪若不布施则长慳贪业若不供养三宝则有我慢业若不恭敬一切则有轻人罪是故毁犯即堕地狱慳贪即堕饿鬼我慢则常在恶道轻人则世世贫贱似此恶业障蔽欲生净土其可得乎故肇法师云有为虽伪弃之则佛道难成无为虽真执之则慧性不朗汝今欲修念佛三昧求生净土速成佛果菩提者须是专以念佛为正行更以福德为兼修晨夕常勤供养三宝礼拜忏悔布施持戒洁白三业增修净缘所修一切善根悉皆回向净土成就念佛功德可谓顺水行船更加舳舻矣。

念佛正愿

慈照导师云有行无愿其行必孤有愿无行其愿必虚行愿双资方登宝地每见今时念佛之人或为病苦而发心或为报亲而举念或为保扶家宅或为增延寿筭愿既非真果必招妄纵使一生修习总是错用工夫命终之际岂能往生以非其所愿故也故凡念佛者必发正愿正愿者非愿人天福报也非愿权乘小果也非愿我一人得生净土得证菩提也乃是愿一切众生全生净土全证菩提也此愿一发即能具无量功德能消无量业垢能破无量魔网永为成佛真种即所谓菩提心也故行人宜日日如是发时时如是发愿力坚固无有变异则一切万善悉成净土正因菩提妙行矣又何虑其不往生乎。

临终正念

净业之功虽积于平日而临终最后一念最为紧要盖以生净生秽入圣入凡唯此一念为之转移也每见念佛之人寻常俱说求生净土及到临命终时多无正念或贪生怕死恋此皮囊或目顾妻儿难忍分别或系缀家财放舍不下或因境界不顺抱恨而终或因病苦逼迫饮痛而去既失正念甘从沦堕又或有自疑一生业重西方无分者或有自疑念佛日少不敢望生者或有自疑债负未完心愿未了贪嗔未息难生彼土者或有自疑我虽念佛而佛恐不来接者此四皆自生疑障而失正念者也又或有平昔念佛精勤忽得病苦沉困床榻痛楚不堪此是宿业深重应堕恶道以念佛故转重为轻应当忍受益勤念佛必得往生若怨佛法无灵返生退心必堕地狱或有平常虽曰念佛贪生之情实重一朝疾苦临身便信邪师野术戮杀众生烧钱化马祭祷妖鬼希望福佑缘此心邪诸佛不受或有因病听医者言饮酒食肉或害生命以为药饵既丧善根必随业转此三皆因病起障而失正念者也我今劝行人到此祇要谛信经文坚凝正念百般放下念佛待尽于三界作牢狱想于妻子作冤家想于家财作枷锁想于自身作臭皮囊想作朽髑髅想其家中眷属及外客来看病者都先分付定教他念佛相助不可说着闲话不可举起家事不可嗟叹作声哀泣垂泪等直待暖气离身方可

举哀若依此法必得往生纵是平昔不曾念佛之人能依此法亦无不得生者呜呼死门事大顷刻来生一念差错历劫受苦可不慎哉可不慎哉。

两土难易

龙树菩萨谓五浊修行名难行道如跛足行险道一日不过数里净土修行名易行道如劣夫依转轮王一日周四天下今以娑婆十难净土十易而拣示之一者娑婆不常值佛释迦已灭邪法增炽极乐则佛常不灭现为教主二者娑婆像季浇漓多诸外道纵谈佛法多有偏蔽极乐则佛及菩萨水鸟树林常宣妙法三者娑婆邪恶伴侣希求利养煽惑行人堕三恶道极乐则观音势至为其胜友诸上善人俱会一处四者娑婆群魔恼乱坏我正法极乐则虽有天魔皆获正法令修行人速得成就五者娑婆轮回六道如汲井轮无有休息极乐则莲华化生无复轮转生死苦趣六者娑婆往来三界随业受报虽生天上难逃恶道极乐则三恶道名尚不得闻何况有实七者娑婆尘缘恶浊每为出世之障极乐则琼楼玉殿珍衣美饌皆为资具八者娑婆人生百岁横夭为多光阴迅速大道难成极乐则众生寿命与佛齐等九者此土修行断见思惑方能不退初心行人未免退堕极乐则众生皆入正定聚永无退转十者娑婆行人尘劫难成如大通佛世闻法之徒退大执小经尘点劫尚住声闻极乐则祇此一生常随佛学直至道场成无上觉此上十种难易奚啻天渊若恃己力枉自辛勤倘藉胜缘远获殊利行者择之。

净土辨疑

问诸佛菩萨以大悲为业正宜居恶世界救苦众生何乃愿生净土专为自利乎。

答曰愿生净土者非特为自利亦以不生净土难以救苦众生也经言菩萨已得无生法忍方许混俗度生如其未得要须常不离佛良以惑习未尽忍力未充历遇恶缘必阻修进自救尚难况救他人乎若居此恶世欲救他人正如不完不固之舟欲济多人于海有自他俱溺而已故智度论云具缚凡夫有大悲心愿生恶世救众生者无有是处往生论云欲游戏地狱门者往生彼国得无生忍已还入生死教化地狱受苦众生。

问宗门悟达之士不历阶级超登佛地何须愿生净土乎。

答曰汝谓悟达之士惑习永尽顿同诸佛乎抑惑习尚在必假渐修乎若惑习尚在正宜求生净土借彼胜缘渐次淘汰若流转五浊之区薄解浅悟隔世茫然安保其不退败乎古如承天简真如哲海印信等皆宗门哲匠而后生之事毫难自主其它可知矣况如善财圆顿之士也而愿生极乐龙树传衣之祖也而记生极药汝之悟达能齐善财龙树否假曰能之正不妨与同生如其未能则往生之谋何可缓也。

问心本离念法本无生今教人念佛求生净土何也。

答曰以念为念以生为生者常见之所失也以无念为无念以无生为无生者邪见之所惑也念而无念生而无生者第一义谛也是以实际理地不受一尘则无诸佛可念无净土可生佛事门中不舍一法则总摄诸根盖有念佛三昧还源要术示开往生一门所以终日念佛而不乖于无念炽然往生而不乖于无生虽曰凡圣各住自位而感应道交东西不相往来而神超净刹此不可得而致诘者也。

问诸佛皆可念净土皆可生何必偏念弥陀求生极乐乎。

答曰此有六意一为众生心多浊乱遍念诸佛三昧难成须专指一佛一土令系心一境易得往生故二为弥陀悲愿无尽接引念佛众生乃至十念亦得往生他佛所无故三为极乐功德庄严种种殊胜异诸净土

众生者易得进道故四为凡夫无智当依佛语此极乐净土释迦文佛处处叮咛恒沙诸佛所其赞叹故五为众生与佛无缘者佛不能度此土众生无论老幼 贵贱皆知有阿弥陀佛不觉失声皆念出一句阿弥陀佛是知此土众生与弥陀有大因缘故六为诸佛体同一即一切一切即一念一佛即是通念诸佛故以兹六意偏指极乐利莫大焉。

问分净分秽舍秽取净尽属妄想何当真修。

曰此非世间妄想之取舍也乃十方如来转凡成圣之通法也若非厌舍何以转凡若非欣取何以成圣自凡夫以上位位必有取舍直至妙觉取舍始亡故先德云取舍之极与不取舍无 有异也可谓其非真修乎又须知真俗不二寂用无碍则终日取舍而不见取舍之相故净名云虽知诸佛法及与众生空而尝修净土教化诸群生此之谓也。

问心即是佛则直观自心可也何必念他佛乎。

答曰自心与诸佛实同一体则观自观他随机之便岂可执自心是佛而谓他佛乃在心外乎且念他佛者又是诸佛一胜方便令得牵生彼土托他之力速至菩提其益为尤大也。

问唯心净土何用求生极乐乎。

答曰汝谓唯心净土者乃执此方寸之心为净土而极乐远在十万亿之外此全不知唯心之旨者也所谓唯心者谓心包大虚量周沙界随其心净则现净心浊则现浊是知生极乐者正 心净现净耳岂在心之外哉若心局方寸之内便为净土则非独极乐不在心内娑婆亦不在心内非独极乐不宜生娑婆亦不宜生且今问汝此生之后果有生乎果无生乎如曰有生将 何生而后为唯心乎如曰无生则非所谓堕断灭之坑乎此乃外道之见波旬之论也或曰我但自净其心自合生净土何必念佛求生曰既不念佛则无净土之缘但欲居此浊土自净其 心此龙树所谓难行道也良以此土境缘浊乱多为修行之障七进八退轮回六道碎尘点劫尚滞生死必须见思惑尽方出三界直证七住方名不退然尚未有生净土分则所谓心净土 净不太难乎。

问具缚凡夫虽曰念佛而贪嗔未息心实不净何云往生。

曰此仗阿弥陀佛愿力摄受也那先经云譬如有人以大石块其数十百欲渡大海以船力故即达彼岸众生之罪犹如巨石弥陀愿力如彼大船石本易沉因船可渡罪本当堕凭佛得生 且带业往生之人必其临命终时正念坚碍者也此一念净心即宜顿现净邦况有平日念佛之功乎。

问五逆十恶十念得生此实难信。

答曰大都临终一念最为紧要经言敝女渡河溺死以一念爱子之善遂得生天无闻比丘以临终一念谤佛之恶遂入地狱天堂地狱只在一念可转则净土得于十念又何疑乎况弥陀 发愿有曰众生称我名号乃至十念若不生者不取正觉愿力既坚念心复猛此感彼应捷如影响何足疑哉。

问经言念念灭八十亿劫生死重罪此实难信之法请为详示。

曰此文出在下品下生临终十念中汝疑八十亿劫生死重罪为重临终一念为轻今依天台三种较量则未可以久近多少论轻重也一者在心谓造罪之心从自虚妄颠倒生念佛之心 从善知识闻说阿弥陀佛真实功德名号生一虚一实岂得相比譬如万年闇室日光暂至其闇顿灭岂以久之闇不肯灭耶二者在缘谓造罪之时从虚妄痴暗心缘虚妄境界颠倒生 念佛之心从闻佛清净真实功德名号缘无上菩提心生一

真一伪岂得相比譬如有人被毒箭中箭深毒砭伤肌破骨一闻灭除药鼓即箭出毒除岂以箭深毒砭而不肯出也三者在必定谓造罪之时以有间心有后心也念佛之时以无间心无后心遂即舍命善心猛利是以即生譬如十围之索千夫无掣童子挥剑须臾两分以上三种较量并是约能念之心上论具有 不思议之力灭罪之义固已昭然可晓况所念名号乃阿弥陀佛万德之所成就大愿之所摄持其功能詎可思议哉譬如有人取狮子筋以为琴弦其弦一奏一切余弦一时俱断又如有 人取牛羊驴马诸乳置一器中以狮子乳一滴投之一切诸乳悉化为水今一称佛号八十亿劫生死重罪岂有不消灭者乎。

问带业往生可也何以能不退乎。

答曰此有五因缘能令生者不退一者弥陀愿力常摄持故二者佛光常照菩提心常增长故三者水鸟树林风声乐响皆说苦空闻者常起念佛念法念僧之心故四者彼国纯诸菩萨以 为良友无恶境界无邪魔鬼神三毒等烦恼毕竟不起故五者寿命永劫同佛菩萨故。

问世人皆疑极乐远在十万亿国之外临命终时顷刻之间恐难得到何以晓之。

答曰经不云乎心包太虚量周沙界则十万亿国祇在我心何远之有命终之顷生我心中何难之有且所谓十万亿国者为对凡夫肉眼生死心量说耳若众生净土业成者临终在定之 心即是净土受生之心动念即是生净土时故自信录云十万亿刹顷刻即至者自心本妙耳。

问临终十念既可往生我等且营别业但待临终十念如何。

答曰十念往生万中之一汝乃欲侥幸于万一乎夫临终十念成就者多是宿善业强故感得临终遇善知识十念成就若无善业所感善知识尚难遇况十念成就哉且群疑论列十种人 临终不得念佛一者善友未必相逢无人劝念二者业苦缠身不遑念佛三者或偏风失语不能称佛四者狂乱失心注想难成五者或遭水火不暇至诚六者遭遇豺狼无复善友七者临 终恶友坏彼信心八者饮食过度昏迷致死九者军阵鬪战奄忽而亡十者忽坠高岩伤坏性命如上十种恶缘忽遭其一便休了也可念佛乎假饶僮无上十种恶缘只是好病而死亦未 免风刀解体四大分离如生龟脱壳痛苦逼迫可念佛乎又或世缘未了世念未休贪生怖死恐惧乱心可念佛乎又或父母挥涕妻子哀泣眷恋难忍忧恼伤怀可念佛乎奈何不思及此 而必待临终十念几自悞耳。

问念佛乃身后之事不知现世亦有益否。

答曰经中具说受持佛名者当获十种胜利一者昼夜常得一切诸天大力神将河沙眷属隐形守护二者常得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨常随守护三者常得诸佛昼夜护 念阿弥陀佛常放光明摄受此人四者一切恶鬼皆不能害一切毒蛇毒龙毒药悉不能中五者火难水难冤贼刀箭牢狱枷钻横死狂亡悉皆不受六者先所作业悉皆消灭所杀冤命彼 蒙解脱更无执对七者夜梦正直或复梦见阿弥陀佛胜妙色像八者心常欢喜颜色光[愣-方+(共/力)]气 力充盛所作吉利九者常为一切世间之人恭敬供养欢喜礼拜犹如敬佛十者命终之时心无怖畏正念现前得见阿弥陀佛及诸圣众持金莲花接引往生西方净土尽未来际受胜妙 乐如上十种现世来生皆有胜和然则世出世间要紧法门无如念佛信矣。

问华藏世界即本师化境不求生华藏而求生极乐何也答曰华严疏中自有此问。

彼答凡有四意一者有缘故谓弥陀愿重偏接娑婆人也二者使众生归凭情一故华藏中世界无量若闻十方皆妙初心茫然无所依托故方便引之专指极乐三者不离华藏故极乐去 此十万亿刹而华藏佛刹

皆微尘数故知不离也四者即本师故华藏刹海皆遮那境十万亿刹未出刹种之中岂非本师随名异化也。

问经云生兜率者随弥勒菩萨下生三会之中自然当得道果何必近舍兜率远求极乐乎。

答曰汝以兜率为近极乐为远者特以凡夫肉眼心量说耳三者俱在一心之中心无彼此之分诘可谓兜率近而极乐远乎且兜率极乐两相较量则有十种优劣不同一者极乐十念可生兜率必须修众三昧深入正定其上生为难二者极乐则阿弥陀佛大悲愿力誓垂接引兜率则弥勒无接引之誓三者极乐则阿弥陀佛大光明力照触行人身心慈和来生其刹兜率所无四者阿弥陀佛说法十倍于诸佛又众生随其志乐所欲闻法自然得闻兜率所无五者极乐国无女人扰乱众生兜率则天女微妙诸天耽玩不能自勉六者极乐生者皆得三十二相八十种好神通具足兜率所无七者极乐生者自然伏灭烦恼即登不退兜率虽日说不退之法教化众生而未必便登不退八者极乐生者即此一生直至道场成无上觉兜率则随佛下生未必尽证圣果况无上觉乎九者极乐生者得无量寿与佛齐等兜率所无十者极乐生者欲供养十方诸佛随其所欲供具自然现前须臾之间遍至十方供养诸佛即于食时还至本国兜率所无此上十种较量胜劣显然细而求之应有无量行人当自择之。

问或谓净土乃圣人之权方所以接钝根化凡器也苟能一超直入如来地何籍于他力乎。

答曰昔文殊因念佛故得一切种智善财以十大愿王求生极乐势至以忆佛念佛入三摩地父王净饭并六万释种皆生净土可谓其为钝根凡器乎又佛告弥勒曰此世界有六十七亿不退菩萨往生彼国一一菩萨已曾供养无数诸佛次如弥勒者也诸小行菩萨及修少功德者不可称计皆当往生不但我国如是他方佛土如远照佛刹有百八十亿菩萨皆当往生十方世界无量佛刹往生者无数我若具说一劫犹未能尽可谓其尽为钝根凡器乎至于谓净土乃圣人之权方者此乃实教之权巧方便非权教也教家权实之判非止一途天台贤首二家所判莫不推法华华严以为最实今观法华药王本事品称女人闻是经典如说修行命终即生安乐世界得菩萨神通无生法忍华严经未会普贤菩萨教善财童子发十大愿王命终导生极乐世界不久当得菩提是知念佛功德与闻法华经如说修行其功正等与发十大愿王其功亦等二经既判为实则净土之非权可知也即谓之权乃实教之权巧方便又可知也且余尝考之起信矣论云初学大乘正信以在此土不常值佛惧谓信心缺缘退失当知如来有胜方便令其不退但当专念极乐世界阿弥陀佛真如法身必生彼国又尝考之观经矣经云凡夫心想羸劣未得天眼不能远观诸佛如来有异方便令其得见夫谓之胜方便异方便非权乎此二既约圆论则此权即与法华微妙方便无二无别矣故曰实教之权巧方便也。

问参禅之士多云参禅是实念佛是权参禅是顿念佛是渐是否。

答曰汝见念一句佛号便唤作权见持一句话头便唤作实不知佛号可以言权则话头亦未可言实也不见道三藏秘典五灯遗言尽是臭烂葛藤缠缚杀人空拳黄叶诳止儿啼故知三世诸佛历代祖师开两片皮为人无不是权即己所从入亦无不是权虽曰正直舍方便直说无上道早是方便了也如莲经最初说法一周即名方便品岂非权乎是知念佛参禅并是权巧建立接引方来了之则无非实未了则无非权也汝谓参禅为顿者谓其一念不生即名为佛也试观忆佛念佛至于心开见佛与一念不生果有浅深否且大乘渐教多言历三祇劫修六度行尚须百劫种相好因然后得成正觉此净土生者便登不退三十二相八十种好无量神通无不具足寿命无量一生成佛此岂渐教之所及乎又水鸟树林俱出妙音宝网天乐咸宣妙法则非独不属渐亦不局顿也今判为渐果依何而有此说乎不过狂瞽无根之谈转相惑乱而已。

净慈要语卷上

净慈要语卷下

鼓山涌泉寺沙门 元贇 述

戒杀生

杀生之戒佛家首重之此非佛家之私言也盖缘人物之情所最爱者莫如生所最苦者莫如死故恶之最太罪之最重者莫如杀又闻之天地之大德曰生则知人之大恶曰杀生矣上帝好生则知上帝所恶在杀生矣元善之长也则知杀生为恶之长矣仁人心也则知杀生非人心矣杀戒可弗重欤且人既以仁为心则量包虚空宁有痿痹之处机贯终始宁有歇灭之时所谓天地万物为一体者此心也此仁也故儒家圣人致中和必极于天地位万物育至诚尽性必极于能尽物之性非迂也诞也一体之仁本如是也一体之仁既本如是而圣人之治天下乃不免于鲜食者何也则圣人之不得已也吾尝考之佛经矣劫初生民淳朴无伪故天生地肥及粳米以资其日用厥后机心渐长则地肥及粳米俱弗生而民乃艰食繇是饥火所逼杀机妄动以强凌弱以智凌愚取禽兽而食之亦犹禽兽之相食而已然初计在塞其饥馁卒乃贪其腥味日甚一日屠戮肆行圣人起而哀之乃立礼以为之防曰仲春不许破巢毁卵矣鱼不盈尺不鬻矣祭必以礼有常供矣宴必以礼有常数矣大夫无故不杀牛羊矣士无故不杀犬豕矣此岂圣人之本意哉不能止其所趋聊以防其所滥故曰此圣人之不得已也夫物之与我形躯虽隔知觉实同贪生怖死与人何异今乃加彼无穷之极苦资我一刻之微甘于情安乎于理当乎取彼至切之身命享我闲泛之人情于情安乎于理当乎杀彼命而冀延我之命杀彼身而冀养我之身杀彼父母妻子而冀保我之父母妻子于情安乎于理当乎即不待反己而推试思其生上刀砧活投汤镬恐怖呼号之状疾痛怨恨之情可忍乎可食乎如以为可忍可食则其心已非人心耳孟子曰君子见其生不忍见其死闻其声不忍食其肉岂姑息之私情哉至于挽近之世尤有不忍言者世风薄恶竞尚浮靡穷极口腹之欲罗尽水陆之珍一殄之饌至杀生灵数百命其尤可痛者居父母之丧饮酒食肉宛同吉宴所杀生命尤为无数祇此一节远违古圣之礼近犯

天朝之律外结怨恨之仇内灭仁孝之脉为儒乎非儒乎为善乎非善乎每有规之者輒以世俗讥嫌为辞夫不惧圣制不惧王法不惧不仁不孝之实恶而独惧世俗之浮议果何见哉果何见哉呜呼凡愚之民固宜随俗而趋豪杰之士岂可习而弗察乎昔黄山谷作颂曰我肉众生肉形殊体不殊元同一种性只是隔形躯苦恼从他受肥甘为我须莫教阎老判自揣看何如戒杀之意斯颂尽之矣至于因果感应之说理所必然决难逃避非独佛经详之史传载之即耳目覩闻昭然不诬但君子止恶非为畏罚为仁岂为贪报不过自完其人心而已高明者幸鉴之。

戒溺女

尝闻业海之中惟杀业为最重杀业之中惟杀人为最重杀人之中惟父子相杀为最重杀子之中惟无罪而杀为最重今世俗溺女正所谓杀无罪之子愆之莫大者也而世俗恬不知怪视以为常不亦异乎昔孟子谓今人乍见孺子将入井皆有[怵-木]惕惻隐之心非纳交于孺子之父母也非要誉于乡党朋友也非恶其声而然也直曰无惻隐之心非人也今举女而溺之是爱子不及邻人之子矣不特此也狱中之囚罪本应当决刑官尚展转于秋冬以延其须臾之生今举女而溺之是爱子不及罪死之囚矣不特此也仁人惻隐之情无不遍满即蠅飞蠕虫尚不忍伤今举女而溺之是爱子不及蠅蠕之微矣不特此也凶顽之极莫尚乎禽兽然闻猿因哀子而断肠虎数回头而顾子其爱子之情岂有择于男女哉今举女而溺之是爱子不及禽兽之仁矣为人父母而所为若此姑勿论其明有偿杀之条幽有绝嗣之报但观其纔离母胎即抛死所呼号不及痛苦无诉宛转溪涧之中路人不敢正视而为之父母者果可为乎不可为乎呜呼人之所以异于禽兽者以其有不忍人之心也今忍心至此曾禽兽之不如又何以自命于天地之间也吾尝深求其故莫能自解将谓女仕他门

无关于代老承祧而溺之欤独不曰生男而流荡四方其柰之何将谓省费奩货而溺之欤独不曰生男而赌嫖倾家其柰之何将谓逆料不贤而溺之欤独不曰生男而败辱家声其柰之何将谓家贫难度而溺之欤独不曰生男而必衣必食其柰之何将谓无男多女而溺之欤独不曰受此冥报竟世无男其柰之何揆厥所繇不过习杀为常仁心渐灭处流俗之皆同欺王法之无举徒便私家之计罔畏 鬼神之诛耳用是知为之女者其冤枉忿恨之情直当贯日而飞霜为之父母者其乖戾不祥之气必且遮宇而蔽宙岂非造莫大之愆贻无穷之祸哉触目伤心用兹饶舌冀祈力改相劝 回风倘见他人弃女曲为区处全其生命未必非转祸成祥之一机也。

劝放生

尝闻之诸佛众生一心也诸佛以众生之爱而成其慈故其慈最大众生以诸佛之慈而封为爱故其爱最深最深之爱靡不爱也而莫爱于护己命最大之慈靡不慈也而莫慈于拯众命 是以古之君子乐于放生者良以上体诸佛之大慈下满众生之深爱为善之大孰过于是慨自杀机一启惨毒广行百计搜罗千方掩取或紧闭笼槛之内或生悬刀俎之间胆落魄飞母 离子散口愤愤而谁告目盼盼而求援正如拟决之囚逼近死门亦如安居之众忽遭横掳其疾苦之状哀怨之情为何如也所以诸佛于此苦戒杀生广劝放生捐我不坚之财赎彼至重之命或少止一二或多至万千使其易危为安临死得活天高海阔一任遨游日暖风和同归熙皞虽曰最小之施实为莫大之德矣即毋论其或为未来诸佛或是多生父母但知觉是同 理必难忍亦无论其或获报于生前或受偿于没后但生机一触情自难忘况当草木之黄落尚戚然而生悲见云雾之阴惨犹凄然而失乐验知真心必遍满于十虚至仁直流贯于万彙 岂有血气之属反无哀愍之诚哉唯愿常行拯赎俾仁脉之恒流广喻朋侪使慈风之普被完满本来之心保全自己诸佛仰赞

皇仁之化默回杀运之机是谓为善最乐莫非太平盛事请垂只手毋攒双眉。

戒杀辨疑

问物原非物生亦无生但须了心即是曲成万物投崖割肉尚属有为赎蚌放螺不徒滋劳费耶。

答曰穷究至理虽何死而何生曲徇物情亦欣生而哀死盖以众有即真无之域涉事即融理之门若执无为而病有为则无为之谈适资愷吝执无生而譬放生则无生之说反助贪残既 噉肉无碍真修岂放生反乖妙理即所谓投崖割肉则身执尽忘饕虎饲鹰则悲心弥广运悲心而有为之功斯着祛身执而无生之旨冥符今则所重者己身所轻者物命宝己命既宛尔 贪生杀他身乃托无生死斯又与于不仁之甚者也。

问经有言不生不灭是不生则不灭有生则有灭然则杀生何碍也。

答曰经言诸法空相本自不生亦复不灭不生故常寂不灭故常照常寂常照常寂光此当人妙心也如何将至理之谈翻成戏论愚人谬说一至于此悲夫。

问物受定业既难逃杀何用放生。

答曰有生同性怖死同情倘以物命难进理当烹煮亦谓人生无几便可诛夷耶彼狱中必杀之囚刑官亦必展转于秋冬床上临危之病疗者犹欲留连于朝夕此决死而尚冀其生况便 生而未必即死者乎。

问仁者当弘济苍生何事小慈微物。

答曰事有弘微心无巨细捉象擒兔狮子之全力具存纤草乔林一雨之普沾靡异心非大也岂嫌善小

而不为心非小也安见小善之非大必如子言则畜池无相郑之功而祝网岂王殷之略哉但贵善扩充耳。

问放生固为慈悲今不放鸡豚鹅鸭而偏放鱼鸟鳅鲮何其不平等耶。

答曰世间有二种畜生一者受决定杀果如鸡豚等是也二者受不定杀果如鱼鸟等是也定杀果不可救不定杀果乃可救是众生造业之有殊非慈之心不平等也。

问宾客宴享若不杀生则大逆人情必致讥嫌柰何。

答曰仲尼从下岂以违众为嫌孟轲好辩不以人讥为耻盖我守其是何妨人致其非况诸佛之正智见万劫之大利害者也世人之妄情见一时之小得失者也若顺众生之妄情虽免一时之讥嫌必受万劫之大苦矣若顺诸佛之正智虽不免一时之讥嫌必获万劫之常乐矣佛训不可违人言何足恤是在智者择之。

问鱼虾鳅鲮物命至微一日所杀不可胜计若杀此有罪则人俱堕三途矣。

答曰杀此而未堕三途者有之盖以他善力强亦得暂免若善报既消沦堕必矣且物类虽微皆有佛性杀一微命亦是杀一佛子人多略其微而广杀之杀尽数千之命未供一饱之需令彼痛死甘我纒涎一饷之味万劫之冤如之何而可食也。

问持斋不食肉胜于放生。

答曰佛所以教人持斋者正欲人广其慈悲之心也与乐之谓慈拔苦之谓悲今持斋而不放生者与乐之谓何拔苦之谓何虽不食肉亦名大破斋矣又佛有三聚净戒一曰摄律仪戒二曰摄善法戒三曰饶益有情戒今不食肉是摄律仪戒也放生摄善法戒也教人戒杀放生饶益有情戒也今不肯放生教人不须放生亦名大破戒矣嗟夫我佛尚割身肉以贷鸽为佛子者乃不能舍幻财以赎命岂有成佛之日哉。

问天主教云畜生之魂与人魂异人魂死后不灭畜魂死后即灭故恣我宰杀无有罪报何如。

曰血气之属同本一性性本无二物岂殊人故饮食男女之欲贪生怖死之情宛与人同特形因业感故异耳岂可因其形异而谓魂有异也或曰人能推理禽兽不能故知其魂与人异曰角端能言元龟现兆神龙护法众鹤闻经彼皆畜生而聪明神力反有人所不及者凭何而谓魂不如人而遽灭乎其所以不能一一如人者则其黑业之障也且吾佛戒杀不专论其灭否但观其疾痛之苦情自难忍即草木方长君子犹不忍折况血气之属哉为是说者乃西洋魔鬼耶稣倡为邪说恣其吞噉之凶而已。

问此方地多蔬菜可不杀生若生海濱边塞小民日以牛羊鱼虾为食何能禁之。

答曰今生边地下贱者乃前生作恶不信三宝之报多造杀业定入三途倘能知非他徙念佛忏悔庶免后殃若势万难徙者但每日清晨礼佛念佛或持经祝愿彼每日所杀生命悉承佛力速得超生至诚哀切力行不倦业报可消转生当得善处矣。

问经言众生食肉无非亲属观者多骇而不信谓众生如是之多岂必所食皆亲属耶。

答曰众生从无始来轮回六道无有休息舍身受身遍满大地何一众生而非亲属乎既皆亲属则今所食肉无非亲属又何疑耶。

问人贵物贱杀一物命佛何极言其恶之大。

答曰众生至重者生命世间最惨者杀戮故其恶为最大且人起一念杀心熏入八识田中永为累劫轮回之种众生被杀者起一念嗔恨之心熏入八识田中永为累劫冤恨之种生生世世因缘会遇必相报复楞严经云如于中间杀彼身命或食其肉经微尘劫相食相诛譬如轮转互为高下无有休息呜呼可不戒哉。

问天生禽兽所以养人也。

答曰古人有言天岂为豺狼生肉蚊蚋生人哉盖人物各随业力强弱相食相诛乃自为自受非天使之然也。

问杀六畜者是免其畜生之苦而使之超生为人也。

答曰此邪魔之言也畜生苦报未尽而遭杀者不免再为畜生重受杀害之苦若其报尽不待杀而自死矣如猪羊自瘡是也昔有人因婚姻多杀物命病死入冥见猪羊等诉冤曰某等作恶堕畜生趣受报未尽枉遭宰杀今不免再为畜生是使某等重受刀砧之苦也其人大惧发愿施金光明经五千卷以资超生俄顷猪羊等皆空冥官举手曰众冤得经力皆超生矣其人复苏如所愿印经施之(出金光明经感应传)。

问众生之类亦至广矣今区区放得几条鳅鲋几百螺蛤何足为慈悲乎。

答曰蠢动含灵皆有佛性以俗眼观则至微之物以佛眼观则同是佛子若救一物命即是救一佛子十方诸佛悉皆随喜又所救众生当死得活必大欢喜熏入八识田永为万劫欢喜之缘我起一念怜愍救护之心熏入八识田永为万劫慈悲之种虽止救一物命即具此二种[宋-木+取]大功德况救多物命乎。

问若人皆不杀则禽兽充满世间如豺狼虎豹之属暴猛尤甚人不杀彼彼将食人柰何教人不杀乎。

答曰佛言若人具慈心功德者一切刀兵水火不能伤一切恶兽毒虫不能害盖惟天下之至慈故能化天下之至暴昔汉光武时弘农多虎太守令民设陷阱掺弓弩治之虎患尤甚及刘昆为太守乃曰暴政之所致也令民填陷阱拆弓弩惟务行仁政恤民虎遂相与渡江而去刘昆未为知道者一念仁心遂能格虎何况学佛慈悲者乎良以人为物之主若残忍暴猛之人皆化为慈悲则毒害暴猛之物亦皆化为麟凤此感应必然之理但忧人之不慈悲不忧物之不麟凤也。

问凡血食之神祭之则得福不杀生何以为祭乎。

答曰佛言造善因则得福造杀因则得罪愚夫不务作善但务杀生祭祀以彻福于神非惟不得福反得罪矣况祀神者能具素饌为之诵经回向则神与我俱获善福何必杀生而后为祭乎。

问有意放生则是着相不杀不放一切无心方为合道。

答曰此是邪师之言佛家所谓无记空者也佛教人发大愿力救众生苦若无大愿力则一切利众生事皆不能成就矣昔宝文王敏仲七世不杀亦好放生至敏仲有邪见者教之曰不杀不放付之无心为妙不必着相敏仲生疑乃问法华禅师即厉声叱曰公大错岂可落空见耶面前木头皆是无心着几个木头能救得苦众生汝急忏悔邪见之罪敏仲骇污再发心放百万命因岁饥遇蛤蜊数十斛悉以粟易之诵经持呪投之中流夜梦文殊菩萨现金色身慰谕之曰我忆往劫亦曾生蛤蜊中但坚汝心救众生苦敏仲大加信异乃着劝世文。

问仁民而后爱物今不先务爱人乃先务爱物何也。

答曰仁民易爱物难能爱人而不爱物者有之未有爱物而不爱人者也故华严菩萨云我尚不忍与一蚊子作苦事何况人耶成汤推除网之心以及人故仁覆天下昔中山王猎而生获一麀御者巴西怜而放之王怒逐巴西既而悟曰巴西尚不忍于害麀其忍于害吾子乎举以为太子傅及即位用为相力行仁政一国大治孰谓爱物者不能爱人也哉。

问布施贫穷及修桥作路此功德岂不胜于放几百禽鱼鳅鳝耶。

答曰因果各以类应布施得富饶报不杀得长寿报纵饶广修万福若不断杀生者后世虽得富贵必短命夭折多诸疾病有福不能享矣。

问佛言好杀者必受短命报今世或有好杀而长寿者何也。

答曰佛言善恶报应有二种一者果报今生作善恶业来世受苦乐报也二者华报今生作善恶业今生即受苦乐报也今或喜杀而长寿者乃其前世福厚消拆未尽故暂免花报耳三途果报讵能免哉。

问力行放生可以成佛否。

答曰普贤行愿品云若令众生欢喜则令一切如来欢喜何以故诸佛如来以大悲心而为体故因于众生而起大悲因于大悲生菩提心因菩提心成等正觉众生至爱者身命诸佛至爱者众生能救众生身命则能成就诸佛心如来因地为流水长者子救十千鱼仍为说法念佛鱼皆生天长者子终成佛果故知放生因缘必定成佛非其余小善之所能比。

问世人修崇功德持斋事毕即杀生开斋还无损功德否。

答曰夫持斋者以慈悲之心为功德若故意杀生开斋则是破坏慈心功德获大罪报寒山子诗云昨日方设斋今朝宰六畜一度造天堂百度造地狱言其持斋善心未满分杀生恶业已满分即佛经所谓情多想少流入毛群反受杀报矣。

问佛言杀生食肉者必堕异类何以见其必然耶。

答曰华严经云一切唯心造故知念念悲智行愿造菩萨身念念持戒修善造人天身念念杀生食肉造地狱饿鬼畜生身月令云黄雀入水化为蛤缘其念念贪蛤为食故形随心变不觉堕水化为蛤矣此皆儒典可见之事内翰洪迈云亲见杀猪者临终卧地为猪鸣古人谓至淫化为妇人至暴化为虎程子谓亲见村民化为虎自引虎入其家食其猪古今此类甚多故知佛言信而有征人与异类本同佛性所以异于禽兽者特形与心而已若人心无慈悲但能杀生食肉是真豺狼鸱鸢之具人形者奚待后世见之哉。

问彼案头肉非为我杀食之复有何罪。

答曰纵非我杀但食其肉则同其杀缘先德云一日持斋不食肉则四天下人作杀业我皆无分如无人买肉则屠者亦不杀矣屠者为杀因买者为杀缘因缘具足方成杀业楞伽经云为利杀众生以财网诸肉二俱是恶业死堕叫唤狱律中尚不许比丘服皮革绢帛等何况食肉乎但因缘有轻重故受报亦有轻重如世间劫杀虽罪分首从其系狱则一楞严经云身心二途不服不食我说是人直解脱者。

问经中言一日持斋有六十万岁粮复有五福一曰少病二曰身安三曰少淫四曰少睡五曰生天识宿命持斋一日至少而功德如此之多何也。

答曰佛言慈心功德最大一日持斋则一日皆慈心故获报至多况长斋乎华严经云观一切众生所种种子甚微获果甚大如春种一粒秋收万颗善恶因果亦复如是故知起一念慈心为万劫常乐之福本况念念相续乎。

问放生赎命有财力者可否为无财力者若何。

答曰富贵之人民心风俗所系一有举动众所乐从若能广行救赎大振慈风真可移风易俗若无财力固难救赎生命但当常发大愿广行劝化或有不须财赎者方便保全或见他人放生随喜赞叹其益亦大矣。

杀生烟戒

宋吴兴太守王袭之素不信佛好宾客惟事宰杀初为晋西省郎中养双鹅于槛前夜忽梦鹅口[口缶]一卷经取而看之皆说罪福报应之事明旦果见是经因是永不宰杀。

唐何泽者容州人也尝摄广州四会令养鸡鸭千百头日加烹杀泽有一子爱护特甚一日将烹双鸡爨汤以待沸忽其子似有鬼物撮置镬中急出之与双鸡俱烂矣。

唐王遵兄弟三人并时疾甚宅有鹊巢旦夕翔鸣以其喧喋兄弟共恶之及病差因罗鹊断舌而放之既而兄弟皆患口齿之疾百药不愈家渐贫以至行乞。

李纪好杀生善弹射其父知巴州日纪设网于廨圃登楼伺之忽见群鸦触网纪喜不及履徒跳赴之为巨刺所伤闻空中语曰汝本遐寿今以杀生削尽月余果卒。

沛国有一士生三子年皆弱冠口但有声而不能言忽有人过门问曰汝试思之何以致之主人良久谓曰昔燕巢中有三子母外出因以三蒿刺饲之既而皆死今实悔之曰是矣。

后汉杨宝年七岁至华山见一黄雀被伤为蚁所困宝怜之收于巾箱采黄花饲之经旬始愈放去忽一朝梦黄衣郎持二玉环赠宝谓曰俾尔世为三公寿九十三后皆应。

梁时有一老姬独居织纴忽有虎突入举足向姬姬惊惶无措见虎若求救状意其为刺所伤遂手把其足以锥挑出之虎去月余[口缶]一囊来谢内有白金数笏。

太和中光禄厨欲宰牛屠者操刀直前牛乃屈膝而拜不肯起竟杀之俄而屠者忽狂走失常每日作牛鸣食草少许身入泥水以头触物良久而死。

唐显庆中西路侧有店家新妇诞一儿月满日亲族庆会欲杀一羊羊数向妇跪拜不以为意遂杀之将肉就釜妇抱儿看煮忽釜破汤冲灰火直射母子俱死。

淳熙初台州径山路口有屠者赵倪家世宰豕为业忽一夕梦豕千头作人言云我辈被杀受尽痛苦今汝罪业已盈可速去明日将起宰豕忽叫号发狂死。

蜀民李绍好食犬前后杀犬甚众常得一黑犬绍因醉夜归其犬号吠绍怒取斧击犬有儿子自内出斧正中其首立死犬走不知所行绍亦病作狗嗥死。

唐内侍徐可范性嗜驴以驴縻绊于一室迫以烈火待其烦渴饮以五味汁然后取而为馔后从僖宗幸

蜀得疾每睡见驴啖其肉又喜床下布火以热油醋灌身未几卒。

建康寄居赵监庙有羸疾或教之服鹿血则愈赵买鹿三四头日缚一枚以铁管插入肉间取其血鹿日受此苦赵后遍身生异疮痒甚以竹管注沸汤灌之两月卒。

临川东与有人入山得猿子归母遂至其家此人缚猿子于树上以示之其母搏颊向人哀乞竟不能放系杀之猿母悲号而死剖视之肠皆断未几一家疫死。

宋时一僧素无赖置黄精于枯井诱人入井以磨盘覆之其人惶迫无计忽一狐临井言君惟注视磨盘孔可飞出吾昔为猎者所获赖君赎命来报君恩人用其言果出。

宋景平中东阳大水永康蔡喜夫避住南垄夜有大鼠浮水而来伏喜夫奴床角奴愍而以饭饲之水退喜夫返故居鼠以前脚捧青囊囊有大珠留置奴床前而去。

隋候往齐国路见一蛇困于沙碛首有血出以杖挑放水中而去后至蛇所蛇[口缶于]一珠向候候不敢取夜梦脚踏一蛇惊觉乃得双珠。

梁刘之亨仕南郡尝梦二人姓李诣之亨乞命之亨不解其意既明有遗生鲤两头之亨曰必梦中所感乃放之其夕梦二人来谢云当令君延寿一纪。

唐咸通中岳州有村人涸湖池取鱼龟尤倍悉剖其肉载板至江陵鬻之厚得金帛归家忽遍身患疮楚痛难忍举体投水中渐变作龟形经年肉腐死。

天宝八年当涂有人专取鳝鱼为业是秋得三头鳝其子去鳝头及皮燃火将羹之反顾鳝皆化为蛇而去其子遂病明日死一家七人皆相继死尽。

秀州人好食干鳅有陈五者所货最佳人竞往市后得疾踰床上痛旬日遍体溃烂其妻乃言夫存日制鳅之法甚惨今其疾宛然如鳅死时云。

唐李詹平生广求滋味每食鳖辄絨其足暴于烈日中鳖既渴饮以酒徐而烹之忽一日方申首忽失力仆地云群鳖索我甚急遂卒顷之詹膳夫亦卒。

湖州医者沙助教之母嗜食蟹所杀无数绍兴十七年死有十岁孙忽见媪破门外遍体流血语孙曰我坐食蟹今驱入蟹山受报可为我印生神章焚之言讫不见。

宋建业有妇人背生一瘤大如斗中有物如茧甚众行即有声不胜痛行乞于市自言一生最好养蚕因与娣姒辈分养窃取其茧一囊焚之顷之背患疮渐成此瘤数年瘤溃而死。

唐雍州陆孝政为隰州府佐性躁多所残害府内先有蜜蜂一窠分飞聚南树上孝政遣人移就别窠蜂未去孝政怒命以汤沃死明年忽有一蜂螫其舌红肿塞口死。

蜀郡大慈寺律师修准性甚褊躁庭前植竹多蚊子缘栏槛上准怒伐去竹尽取蚊子弃灰火中准后忽患疮遍体面医者曰蚊漏疮不可医后竟死。

蜀郡金华寺法师秀荣院内多松柏生毛虫无数荣怒使人扫除杂以柴[什/积]置烈日中晒死经月余暴卒忽有万万虫啮噬其身而去。

唐文宗嗜蛤一日有蛤擘不开者帝自擘之中有观音像帝惊异召惟政禅师问之对曰启陛下信心耳经云应以菩萨身得度者即现菩萨身而为说法帝曰菩萨身见矣未闻说法师曰陛下信否帝曰岂敢不信师曰为陛下说法竟帝大悦遂不食蛤诏天王立观音像。

净慈要语卷下(终)

No. 1166-D 净慈要语跋

净慈名蓝

闻谷大师飞锡建州时所建其接引缁素首以净慈设化且属

永觉大师撰要语二万余言以广法乳盖缁

云栖大师之徽猷也

云栖大师八轶正轨范我四众而两服首路肇始二门敷施激扬多历年所故大江以南家喻户晓相习成风为益岂浅渺哉近年櫜枪未靖秦楚之间烽燹昼黑磷火宵青而江南独荷

皇仁穷鄙举安鸣镝绝警倘亦有法化幽赞之力欤兹者

永觉大师移锡真寂绍吾

闻师法轮流云声于藏海恢梵网于旃林松麈再挥法雷继震将八纮七众同跻于清净仁寿之域矣谨先梓布聊示权舆。

崇祯丁丑修禊后三日当湖学人冯洪业拜手识

净土生无生论注（明 正寂注）

净土生无生论注序

生无生论者 有门大师兴无缘慈借虚空舌为往生居士之所说也如风鼓橐不日而成义立十门理融一念指沤示海生即无生即性明心佛非他佛真可谓善明佛智者矣居士作序 锺梓流通海内缙素莫不家传户习以为往生左券焉(寂)虑 科文异帙不便披寻顷因会次谬注数言聊资初学一往而视似乎虚尚多骈然所引悉经疏成言未尝妄加己意倘不以蛇足见鄙未必不为斯文之一助也。

万历壬子秋七月僧自恣日浮石门人正寂和南序

No. 1167

净土生无生论注(并科)

净土生无生论

幽溪沙门 传灯 撰

浮石门人 正寂 注

△大科分二初题目次正文今初

题云净土生无生论者天台智者大师凡释经题皆立五重玄义所谓名体宗用教相是也今例释之为五谓理行单法为名一真法界为体圆融妙观为宗断疑生信为用无上醍醐为教 相初理行单法为名者无生属理生即是行而言单法者以净土等乃七种之一非譬非人非复非具故言单法也若约教等八法释之者名虽具四义则俱含净土属果生即属行无生属 理论即属教此之四法若顺论之即所谓果由行成行依理发理藉教明返而言之亦可谓藉教显理从理起行由行证果随意释之无不可者然而克果由因行凭智导智断必俱位依行 历即摄余四八法具矣又无生约理而论言乎其体也生者从行得名言乎其宗也净土从果受称言乎其用也名则总上三章论即属乎教相五章备矣又无生本乎一性性本无生即法 身德也生则全性起修修还照性即般若德也净土则修性冥妙生即无生即解脱德也此之三法派之弥合即之常分以法身言之生即无生也净土亦无生也以般若言之净土生也无 生而生也以解脱言之生亦净土也无生亦净土也其圆妙若此释名竟二一真法界为体三圆融妙观为宗四断疑生信为用者释此三章有通有别通而言之此论十门俱名俱体即宗 即用虽曰殊名理无二致所契为体能契为宗道前自行为因果后化他成用入文自见未暇委明虽是历别为言亦乃初中后善今派十门以为三分初四为体中三为宗后三为用故云 初中后善也体名一真法界者非诸名一无妄曰真法具三千界含百界以百界三千之法当体微妙寂绝故强目之曰一真亦诸法实相之异名也即实相是身土缘起故曰不变随缘即 身土缘起是实相故云随缘不变若心若土全体即真故云相即若佛若生无非法界故云不二以初四门属一真法界为体不亦宜乎宗名圆融妙观者圆则千如炳见万法齐彰融则刹 刹交通尘尘互入妙则绝思绝议离即离非以法界为念则念念弥陀圆斯圆矣以境观相吞则心心极乐融斯融焉以三观法尔则性德天然妙斯妙也以中三门属圆融妙观为宗不亦 宜乎用名断疑生信者疑为信障信乃道源信力未生疑根不断疑则疑乎厌此欣彼信则信乎即土唯心言感应任运天性相关厌此欣彼之疑断矣曰彼此恒一现未互在即土唯心之 信生焉信生则顿证乎生即无生疑断则直造乎断无所断以后三门属断疑生信为用不亦宜乎五无上醍醐为教相者此论唯明圆实具

造俱时故得身土双融果因一契所以属味醍醐佛法之妙过此不知所裁故云无上也问凡判五味者乃大师约佛世以明论系人师所述去圣已远那得强为配合乎答虽不预佛世五时一家教观皆约法华开会而谈不属醍醐那云圆实问论中证义多引楞严以方等教属味醍醐不太相违耶答方等中圆不异一实但有开废之殊今取圆义以证圆文亦无不可故以无上醍醐为教相也问是则此土人师著述皆可以五重解释耶答且如三千有门颂乃宋陈了翁所说吾祖柏松大师尚得以五重解释此论远祖龙树北齐近宗智者法智以五重释之复何嫌焉。

△次正文二初归命述意三初稽首二宝三初两土佛宝。

稽首能仁圆满智 无量寿觉大导师

稽者迟也留也谓以首叩地迟留少时而起表至敬也稽首二字冠下三宝能仁梵语具云释迦牟尼此云能仁寂默谓以仁慈化物也圆满智者智即觉义观经疏云此是圆智圆觉诸法四明云非三般若融即微妙智不名圆此归敬此土佛宝也梵语阿弥陀此云无量寿亦名无量光梵语佛陀此云觉者具含三义(云云)大导师者法华疏云导师有四所谓通途慈悲结缘权智实智此则四种俱该故称云大此归敬彼土佛宝也亦乃互相影略而言若具而言之释迦亦可称导师弥陀亦可称圆智盖未有圆智而不能导人亦未有导师而不具圆智也。

△次两土法宝。

所说瞻养大乘经 了义了义至圆顿

两土化主皆为能说经为所说也瞻养即极乐之异名大乘者乘有运载之义即文殊普贤马鸣龙树大人之所乘也此土法宝则有清净平等觉经无量寿经观无量寿佛经小弥陀经称赞净土经鼓音王呪经等此皆偏赞西方者也彼土则依正同宣主伴交赞鳧鴈鸳鸯迦陵命命恒演法音者了义者若四阿含所说人天因果真寂深义等但明无常义皆不了若大乘所说博地凡夫即生可办故称了义也重言者郑重之辞犹言了义中之了义也至圆顿者非化仪中顿乃以圆教为顿也。

△三两土僧宝二初菩萨僧。

妙得普贤观自在 势至清净大海众

梵语文殊师利此云妙德乃过去七佛之师释迦会中示菩萨形助扬圣化文殊发愿经偈云愿我命终时除灭诸障碍(云云)普贤亦云徧吉梵语秘输[台-台+友]陀在华严逝多末林未会发十大愿普愿法界众生同生极乐偈云愿我临欲命终时(云云)此此土僧宝也梵语婆娄吉低输此云观世音过去为正法明如来今示迹为菩萨言观自在者以观慧照了自心清净圆融无碍故云也梵语摩诃那钵此云大势至观经云以智慧光普照一切令离三途得无上力故云大势至也此二菩萨今在彼土助扬佛化四明云三圣设化动静必俱一主二臣非并非别表乎三法三一妙融故须归敬也清净海众者即彼土无生不退一生补处诸上善人等是也。

△次声闻僧。

马鸣龙树及天亲 此土庐山莲社祖

天台智者并法智 古往今来弘法师

马鸣菩萨即西天第十二祖尝着起信论发明系念西方最为切要龙树菩萨西天第十四祖南天竺人于九旬内诵通三藏深入法忍造大悲方便论大庄严论大无畏论又着十住婆娑 智度论等多赞西方劝人念佛有偈云若人愿作佛心念阿弥陀即得为现身故我归命礼一家宗之为始祖云天亲菩萨北天竺人造唯识金刚般若等论仍着无量寿论有求生净土偈 及五门修法莲社祖者莲社祖有七初祖即晋慧远法师俗贾氏廨门人学通儒老年二十余见道安法师因听讲般若豁然开悟乃曰九流异议皆糠粃耳后入庐山刺史桓伊创东林居 焉影不出山者三十余年每送客以虎溪为界时刘遗民雷次宗等一十八人衣师游止拉一百二十三人入莲社六时礼诵精进不退十年三睹圣相后于般若台定起见弥陀佛身满虚空圆光之中有诸化佛观音势至侍立左右又见水流光明分十四支流注上下演说苦空佛告远曰我以本愿力故来安慰汝汝后七日当生我国后七日果终有杂文十卷号庐山集盛行于世事详本传文繁不录此土念佛实始于远故称为初祖焉二祖即长安善导光明法师三祖南岳承远般舟法师四祖长安法照五会法师五祖新定少康台岩法师六祖永明延寿 智觉法师七祖昭庆省常圆净法师又长芦宗赜禅师则称八祖也智者大师讳智顓华容人俗陈氏生时灵瑞不一七岁入果愿寺闻诵法华普门品忽自忆记宛如宿习十五岁礼佛像 誓志出家十八雉落二十进受具戒天嘉元年谒光州大苏山慧思禅师(云云)尝着十疑论劝人求生净土后于剡东石城弥勒像前令弟子唱十六观经名诚众曰四十八愿庄严净土香台宝树易往无 人火车相现一念改悔者尚得往生况戒定熏修圣力道行终不唐捐矣言讫趺坐而化事详本传法智大师讳知礼字约言金姓四明人从宝云通公传天台教观出世承天继住延庆户 外屣满尝行法华般舟三昧期生瞻养后与十僧结社约修忏三载自焚其身决取净土杨文公亿再四劝留始允其请着妙宗钞以释观经义疏人至于今咸受其赐古往今来弘法师者 古往即过去诸大耆宿等今即现在诸大知识等来即当来绍继宗风者凡有一句一偈赞及西方者悉皆归敬也。

△次归命求加。

我今归命礼三宝 求乞冥加发神识

此出归命之意言我之所以归命者盖欲藉三宝威光冥熏加被开发我之神识而造此论也。

△三述造论意。

敬采经论秘密旨 阐扬净土生无生

普使将来悟此门 断疑生信阶不退

敬者肃也恭也采者集也敬采经论秘密旨则义有所凭显非臆见也初一句述造论之由次三句结论成之意即所谓开示悟入也阐明净土生无生即开示无生也普使将来悟此门即 悟此无生也断疑生信阶不退即证此无生也。

△次依义立论二初总列十门。

将造此论立为十门一一真法界门二身土缘起门三心土相即门四生佛不二门五法界为念门六境观相吞门七三观法尔门八感应任运门九彼此恒一门十现未互在门。

将造此论者大庄严论云造论凡有五义一者如金成器令信解故二者如花开敷开示彼故三者如食美膳得法味故四者如解文字令修习故五者如开宝篋实证得故今亦具含五义 采集羣经以成一论即如金成器义也论立十门门诠众妙即如花开敷义也理明性具境会唯心即如食美膳义也既悟圆修知土由心

变即如解文字义也性中极乐由修显发即如开宝篋义也。

△次别释十门二初二门明根源融具次八门明支流妙即初二门明根源融具二初一门明理性本具二初标。

初一真法界门。

门者有能通出入之义如云有大陀罗尼门名为圆觉流出一切清净真如等即出义也如云归元性无二方便有多门等即入义也今一真法界为之所入门即能入也问一真法界属理何有能所出入耶答观经疏云理虽无名将门名理今即门名理那得不然如十妙以不二当体为门也问名为能通理为所通是则可尔以理为门通至何所耶答止观中有此问理无所通究竟徧通是妙门也以下诸门义皆仿此。

△次释二初述偈立宗。

一真法性中具足十法界依正本融通生佛非殊致。

一真法性者真如法性也十种皆称法界者智者大师云其意有三一者十数皆依法界法界外更无复有法能所合称故言十法界也二者此十种法分齐不同因果隔别凡圣有异故加之以界也三者此十皆即法界摄一切法一切法趣地狱是趣不过当体即理更无所依故名法界乃至佛法界亦复如是具足者言此十种法界无不毕具于一真法性之中也依正本融通者依则十种国土不同正则十种五阴不同本融通者言非修为造作而后融通也生佛非殊致者生者约九界迷为言佛者约佛界悟而说生佛高下虽殊真如性非二致故云非殊致也。

△次依宗释义二初正释二初详释胜义二初直指人心。

论曰一真法界即众生本有心性。

此论以无生立题大槩以无生为本致也言一真法界者非惟指十万亿刹外之极乐为言即十方佛刹生佛依正皆在里许华严藏海亦其相也众生者九界皆名众生若的而论之即指人界为言人以四大五阴众法和合而成故名众生即者广雅云合也四明云若依此释仍似二物相合其理犹疎今以义求当体不二故名为即意指西方极乐依正之法当体是吾人本有心性方契乎无生之旨也。

△次指心具德前云法界即心犹未的示即之所以今指此心具德即义成也此自分二初列二义。

此之心性具无量德受无量名。

此者指法之辞德者名之实也吾心本具也名者实之宾也从德受称也有无量德必召乎无量名义云受也。

△次释二义二初释具无量德二初征德举要。

云何具无量德举要言之谓性体性量性具。

云何下征起举要下释也既云无量难可毕陈姑举其要者言之曰体曰量曰具而已一一皆云性者义有所归也。

△次据德释义三初正释三德三德者名同义异指无量德中之三非谓法身般若解脱也此自分二初次第释义三初释性体。

云何性体谓此心性离四句绝百非体性坚凝清净无染不生不灭常住无坏。

四句者即有无一异等是也言离四句者若言其有成增益谤若言其无成损减谤若言双亦成相违谤若言双非成戏论谤此之性体本非有无如大火聚四边不可凑泊故云离也绝百非者以上四句为本每句成四则成一十六句过现未皆有此十六句则成四十八句加已起未起成九十六搭上根本四句则成百句言非者一是百是一非百非四句既离百非绝矣体性坚凝等者此之性体水火刀剑所不能坏故云坚凝处五浊尘劳生死烦恼之中不为其所汨浊故云清净无染在圣凡而无所增损故云不生不灭亘古亘今而无所迁变故云常住无坏。

△次释性量。

云何性量此之心性竖穷三世横徧十方世界有边虚空无边虚空有边心性无边现在无边过未无边过未有边心性无边无尽无尽无量无量。

竖穷下二句言其深广世界下举况以明世界本无边表者也以有漏微尘国皆依空所生言之世界有边虚空无边矣虚空本无际畔者也以空生大觉中如海一沤发言之虚空有边心性无边矣现在无住本无分齐者也以过去无始未来无终言之现在无边过未无边矣过去未来本无涯涘者也以真如法性言之过未有边心性无边矣既难以数量明又不可以比况显祇可云无尽无尽无量无量。

△三释性具。

云何性具谓此心性具十法界谓佛法界菩萨法界缘觉法界声闻法界天法界修罗法界人法界畜生法界饿鬼法界地狱法界此是假名复有正报谓佛五阴菩萨五阴乃至地狱五阴此是实法复有依报谓佛国土菩萨国土乃至地狱国土。

性具者言此十种法界乃吾性中之所具也故荆溪大师云十方净秽卷怀同在于刹那一念色心包徧遍收于法界并天真本具非缘起新成是也此特能诠假名而已名必有实惟十种行业所感色等五阴乃实法也能依之正报有十故所依之国土亦有十种之不同言佛五阴者虽无生死五阴而有法性五阴故亦名无上众生经云因灭是色获得常色等即其征也。

△次融通其理。

令易解故作三种分别得意为言即性具是性体性量性体离过绝非即性具十界离过绝非性体坚凝清净无染不生不灭常住不坏性具十界亦然性量竖穷横徧无尽无尽无量无量性具十界亦然正报五阴同性体性量清净周徧依报国土亦然。

令易下结前得意下融理文有二节先以体量融具次以依报例同性体融性具十界者一家明具有理具三千有事造三千今言性体离过绝非即性具十界离过绝非者犹言能具十界之性非谓所具十界之法也其次约量融具亦尔以依例正可知。

△次指同三谛。

此之三法亦名三谛性体即真谛性量即中谛性具即俗谛。

三法者即体量具三法也此之下总指性体下别指混一切法莫尚乎真今性体离过绝非即同于真谛矣立一切法莫尚乎俗今性具三千世间即同于俗谛矣统一切法莫尚乎中今性量横亘竖穷即同中谛矣。

△三引楞严证二初引果德文果德者一境三谛之理乃如来果人所证故云果德经云我以妙明不灭不生合如来藏(云云)即其相也此自分二初证性体真谛。

故楞严经云而如来藏妙明元心非心非空非地水火风非眼耳鼻舌身意非色声香味触法非眼界乃至非意识界非无明乃至非老死非无无明尽乃至非老死尽非苦集灭道非智非得非檀那乃至非般刺若非怛答阿羯非阿罗诃非三藐三菩非常乐我净此即性体清净是为真谛。

圆融三谛语真则纤尘必尽语俗则诸法皆成语中则二边绝待非心至非意识界者非六凡界也非无明至非老死尽者非缘觉界也非苦集灭道至非智非得者非声闻界也非檀那等者非菩萨界也非怛答阿羯等者非佛界也先非能证人三号是也次非所证法四德是也怛答阿羯云如来阿罗诃云应供三藐三菩云正徧知以藏理即有而无故十界俱寂既十界俱非可以证性体真谛矣。

△次证性具俗谛。

而如来藏元明心妙即心即空即地水火风即六凡即二乘乃至即如来常乐我净此即性具十界是为俗谛。

以藏理即无而有故十界宛然既十界俱即可以证性具俗谛矣。

△三证性量中谛。

而如来藏妙明心元离即离非是即非即此即性量是为中谛。

双遮真俗故云离即离非双照真俗故云是即非即以藏理遮照同时故十界融妙既遮照双融可以证性量中谛矣长水亦曰初本妙元心约非相以明真谛次元明心妙约即相以明俗谛次妙明心元约遮照以明中道谛论主曰三谛俱各有主约心故空故真谛以心字为主约妙故俗故俗谛以妙字为主约元故中故中谛以元字为主也。

△次引因性文因性者以地等七大之性皆因心本具故云因性此自分二初证性中三德。

又云如来藏性色真空性空真色清净本然周徧法界地水火风空见识莫不如是地水火风空见识即性具也清净本然即性体也周徧法界即性量也。

又云下单引地大之文以立三德仍以六大例同故云莫不如是次地水火风下别配三德。

△次证具即三德言具即者地等七大属具以其当体清净周徧故云具即三德也。

又云地水火风空清净本然周徧法界即依报国土性体性量也见识清净本然周徧法界即正报五阴性体性量也。

又地水下约依报以明体量见识下约正报以明体量地水等性具也清净本然性体也周徧法界性量也。

△次释受无量名二初征名举要。

云何受无量名举要言之此之心性或名空如来藏或名真如佛性或名庵摩罗识或名大圆镜智或名菩提涅槃。

或者不定之辞名既无量今但立楞严果位七名者举要言之也古德云一法不立烦恼荡尽曰空如来藏不妄不变曰真如离过绝非曰佛性分别一切而无染着曰庵摩罗识洞照万法而无分别曰大圆镜智诸佛所得曰菩提寂静常乐曰涅槃今云心性受无量名者空如来藏者藏性也真如者本性也佛性者觉性也庵摩罗识者识性也大圆镜智者智性也菩提者果性也涅槃者果性也岂非性之别名乎。

△次融通名德名德者空如来藏等名也体量德也。

性体性量名空如来藏即性具十界五阴国土名空如来藏性体性量名真如佛性即性具等名真如佛性性体性量名庵摩罗识即性具等名庵摩罗识性体性量名大圆镜智即性具等名大圆镜智性体性量名菩提涅槃即性具等名菩提涅槃。

性体下以德融名意谓若体量二德受空藏之名即性具三千世间亦名空藏矣余皆仿此。

△次结成宗偈。

故曰一真法性中具足十法界依正本融通生佛非殊致。

△次料简二初难初后俱堕。

问曰此一真法界为初心是为后心是若初心是应无七名若后心是应无九界初后俱堕立义不成。

此一真下问若初心下难初心者名字位人也后心者究竟果人也问意谓名字位人发心修观三惑二死全在安有果地七种名目乎究竟位人既转烦恼而成菩提转生死而成涅槃尚何有于九界乎此以偏难圆也初后下结难。

△次释初后俱善二初释二初据难立义。

答曰此正显初心是以初心是故方有后心是以后心是故方显初心是。

此正显者圆顿行人初心便知性具别人教道惟途但中佛性须破九界方显佛界是有此疑故今答之此正显初心是也以初是故等者如云阿鼻依正全据极圣之自心毗卢身土不逾下凡之当念是则因该果海果彻因源因心已具七名果位岂亏九界所谓生佛同源圣凡一致不其然乎。

△次依义释难二初立义。

云何以初心是方有后心是如果地依正融通色心不二垂形九界方便度生悉由证此因心所具。

果地依正等者文有五句初二句明体次二句明用末一句结归初心本具言果人能全体起乎无方大

用以应羣机者悉由证此因心所具也。

△次引证二初泛引。

故曰诸佛果地融通但证众生理本故得称性施設无谋而应若不然者何异小乘外道作意神通。

故曰下引文证故得下出其功能若不下反显释成称性施設无谋而应如身土不二门云皆由缘了与性一合方能称性施設万端则不起自性化无方所是也小乘外道作意神通者小乘如目连擎五百释种以至梵天之类外道如停河在耳变释为羊之类。

△次的引。

故法智大师云六即之义不专在佛一切假实三乘人天下至蛄蛄地狱色心皆须六即辩其初后所谓理蛄蛄名字乃至究竟蛄蛄以论十界皆理性故无非法界一不可改故名字去不唯显佛九亦同彰至于果成十皆究竟。

六即之义不专在佛者既曰不专则该九界缺修罗饿鬼者文略所谓理蛄蛄等者且举畜生界至微细者以六即明之一不可改者性以不变为义既曰无非法界又岂可改法界而为法界乎故名字去者以修显性也自名字圆闻观行圆修已去不唯显佛即性中所具九界亦彰显矣至于究竟圆证之时十皆究竟此结显初心是方有后心是也。

△次释后心是方显初心是。

云何后心是方显初心是正由后心果地全证众生理本故果地七种名目悉是众生性德美称但众生在迷性德不显故无此称克论性德岂可言无。

正由下释成理具故果地下结显众生在因具而未证故云性德美称如因果不二门云因果无殊始终理一是也但众生下释妨恐疑者谓然则众生何故无此七种称谓释云但众生在迷性德不显故无此称(云云)。

△次结。

故初后俱善立义成矣。

此结答释难也。

△次一门明事造方融事者对理而言方者对本而说承前理性本具而来惟其理性本具故能事造相融也言事造者以身土缘起属事故言事造也此自分二初标。

二身土缘起门。

前门约性以明理具故曰一真此中即事以明理具故曰缘起。

△次释二初述偈立宗。

一真法界性不变能随缘三身及四土悉由心变造。

初二句约性以明能随次二句约事以明所造即指一真法界性能随染净之缘不变而变非造而造也三身及四土悉由心变造者辅行云心造有二种一者约理造即是具二者约事乃明三世凡圣变造变造之名出楞伽华严二经(云云)。

△次依宗释义二初通明诸法二初明不变随缘三初释第一句以立根本。

论曰一真法界性即前文所明性体性量性具也。

一真即性体法界即性量而一真法性中具有十种法界指此具德为身土缘起之本。

△次释第二句显前功德三初法。

教中说真如不变随缘随缘不变者正由性体性量即性具故。

不变随缘者即理之事也随缘不变者即事之理也正由下出其不变随缘所以。

△次譬。

如君子不器善恶皆能。

君子不器者出儒典夫子论成德之学曰成德之君子体无不具故用无不周不可以器名之也朱子曰器者各适其用而不能相通成德之士体无不具故用无不周非特为一技一艺而已论中所引以譬一真法性之中体无不具故能随佛界之善九界之恶而造乎十法界也。

△三证二初引经。

故晋译华严经云能随染净缘具造十法界。

华严凡二译一晋译二唐译今引晋觉贤所译以证不变随缘之义也。

△次释义二初释随缘变造。

谓真如性中所具九法界能随染缘造事中九法界真如性中所具佛法界能随净缘造事中佛法界。

所具者以所彰能九界皆属染缘佛界方名为净此正明变造也。

△次释能之所以二初释。

所以能者正由性具性若不具何所称能。

所以下指归圆家性具拣异别教但中性若下反显释成。

△次证。

天台家言并由理具方有事用此之谓也。

天台家者指毗陵记主而言记主昔从学于左溪尊者曰某于畴昔之夜梦披僧服腋挟两轮而游于大

河左溪曰汝当以止观之道而度生乎后果述辅行以释止观并由二句辅行中文 不敢正斥其讳故云天台家也。

△三释三四句结成所由。

是知事中十法界三身四土悉由真如随缘变造。

事中十法界者应身居同居方便二土即六凡二乘法界也报身居实报土菩萨法界也法身居常寂光土佛法界也若土若身悉由真如随缘之所建立故云变造。

△次明随缘不变二初释。

既曰真如不变随缘随缘不变则事中染净身土当体即真无一丝毫可加损于其间者。

初二句牒前全理起事事即是理事中染净身土即随缘变造之者事即理故故云当体即真无一丝毫可加损于其间者以万法是真如故无可损以真如是万法故无可加也。

△次证。

楞严经云见与见缘并所想相如虚空华本无所有此见及缘元是菩提妙净明体是也。

见与见缘等者注家云根境识三摄尽万法夫能了诸缘元一宝觉则无是非是矣今引证以明随缘不变之义也。

△次的明此宗二初发明宗义二初明不变随缘。

若然则娑婆极乐此世众生当生九品弥陀已成吾心当果悉由心性之所变造。

若然者牒定之辞娑婆秽土也极乐净土也此世众生当生九品者生也弥陀已成者佛也吾心当果者心也所谓心佛众生三无差别者也悉由心性之所变造者如十不二门云即心名 变名为造造谓体用是也。

△次明随缘不变。

心具而造岂分能所即心是佛即佛是心即心是土即上是心即心是果即果是心能造因缘及所造法当处皆是心性。

心具而造等者如水具冰冰即是水故无能所也即心是佛下泯其对待凡有六句不出依正因果能造因缘及所造法等者如妙宗所谓以法界心观法界境生于法界依正色心是则名 为唯依唯正唯色唯心唯乱唯境是也。

△次结归题旨。

故明此宗而求生乐土者乃生与无生两冥之至道也。

故明此宗者指偈中所立宗要随缘不变等乃生与无生两冥之要道也。

△次八门明枝流妙即二初二门明所生身土次六门明能生因果初二门明所生身土二初一门约依报论妙二初标。

三心土相即门。

此亦约具造而言佛土由心心具而造造全是心故能相即也。

△次释二初述偈立宗。

西方安乐土去此十万亿与我介尔心初无彼此异。

宗意约即远论近亦指迷即悟也去此十万亿者十疑论云此对凡夫肉眼生死心量言之耳以凡夫心量言之去西方佛刹不啻十万亿刹之遥约心具而造言之曾无彼此之异也。

△次依宗释义二初释初二句明远三初引经。

论曰佛说阿弥陀经云从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐。

佛说等者世尊于给孤独园无问自说告上足弟子舍利弗指其归趣者也极乐者梵语须摩提此云瞻养或云清泰言极乐者犹云最胜也。

△次释数。

百亿日月百亿须弥百亿大海百亿铁围山名一佛土十千为万十万为亿。

百亿下明佛土之相十千下正明数量也日月处须弥之腰大海遶须弥之下铁围环大海之外一佛土者俱舍颂云四大洲日月须弥卢欲天梵世各一千名一小千界此小千千倍说名为中千此千倍大千皆同一成坏以此百亿等为一佛土也。

△三结成。

一佛国土已自广大况亿佛国土乎况十万亿乎是则极乐国土去此甚远。

一佛下展转况佛土甚多是则下结佛土甚远况者非比况之况乃以少况多之况也。

△次释后二句不远二初正释三初明不远之由。

博地凡夫念佛求生弹指即到者正由生吾心所具之佛土也。

博地凡夫者凡字亦该得广藏教三资粮通教干慧别教十信圆家五品皆名凡位今明博地者大地庸常之夫也弹指者言其生之速也观经疏云如一念顷又云屈伸臂顷弹指之所以即到者有乎二义一者净业内熏二者慈光外摄般舟论乎三力正由下正明不远之由。

△次明心之相状。

言介尔心者即凡夫念佛之心也刹那之心至微至劣故称介尔。

介尔者言其心之微刹那者明其时之速毗昙云百二十刹那为一怛刹那此名一瞬六十瞬为一息仁王云一刹那有九百生灭至微者言其状之甚眇至劣者言其力之不胜介尔者犹言蕞尔也。

△三明心土相即。

谓十万亿远之佛土居于凡夫介尔之心即心是土即土是心故曰初无彼此异。

谓十下指土即心故曰下结归宗义。

△次料简二初以小包不远难。

问曰介尔之心居于方寸云何能包许远佛土。

此以相难性以妄局真大抵出于寻常之见楞严云外洎山河虚空大地咸是妙明真心中物尚何许远佛土之不能尽包乎。

△次以真妄不二释三初法二初略明。

答曰介尔之心昧者谓小达人大观真妄无二。

答中以性融相以真夺妄达人大观者古德云小智自私贱彼贵我达人大观无可不可大者对小而言责其局于介尔之心不能以大观也。

△次释出。

盖此妄心全性而起性既无边心亦无际。

此释成真妄无二盖此妄心全性而起者指要云心者趣举刹那心也圆家明性既非但理乃具三千之性此性圆融偏入同居刹那心中谓之全性而起既全性起故心亦无际也。

△次譬。

性如大海心似浮沤全海为沤沤还匝海。

楞严以沤譬顽空海喻真觉此中以沤譬妄心海喻法界也以喻显法思之可了。

△三合二初正合。

盖真如不变随缘随缘不变。

合中以不变合乎性海随缘合乎心沤。

△次结责。

既曰随缘不变岂可以真妄而局大小哉。

既曰下牒前岂可下结责。

△次一门约正报论妙二初标。

四生佛不二门。

此门约果论因指凡同圣以佛所证与生性佛无二无殊故云不二。

△次释二初述偈立宗。

阿弥与凡夫迷悟虽有殊佛心众生心究竟无有二。

阿弥者约悟为言凡夫者约迷而说犹言生佛迷悟虽则殊途克论本心初非有二也。

△次依宗释义二初释初二句约相明不二而二二初正明二初明弥陀悟相。

论曰阿弥陀佛者果人也成就三身四智十力四无所畏十八不共等功德。

三身者即法报化三身也觉性是法身觉相是报身觉用是化身四智者一道慧智见道实性实性中得即开佛知见也二道种智知十法界诸道种别解惑之相一一皆知即示佛知见也三一切智知一切法一相寂灭相即悟佛知见也四一切种智知一切法一相寂灭种种行貌皆知即入佛知见也十力者一是处非处力知一切因果报定相从如是因缘生如是果报不生果报悉知之二业智力知一切众生过现未来诸业诸受乃至第十漏尽力自知我生已尽不受后有是也四无所畏者一者一切智无畏二者漏尽无畏三者说道无畏四者说苦尽道无畏释云于大众中广说自他智断决定无所失则无恐惧之相也十八不共法者一身无失二口无失三意无失乃至知过去无碍知现在无碍知未来无碍也此十八种法乃如来果人所证不共二乘故云不共也阿弥陀即能成就之人此等诸法皆所成就也。

△次明众生迷相。

凡夫者因人也具足无量恒沙烦恼造作无量恒沙业系当受无量恒沙生死。

烦恼虽多不出三惑业繁虽多不出十恶生死虽多不出二死一一皆云无量恒沙者约别相言之也。

△次约譬结。

迷悟之相譬彼云泥。

悟者如云之去来无碍迷者如泥之坠累难通生佛相悬真有若云泥之隔矣。

△次释次二句约性明二而不二二初通明不二五初相性对显。

言究竟不二者谓据相而言则不二而二约性而论则二而不二。

约性而论者虎溪大师云性具之功功在性恶前来恒沙烦恼即性恶也业系生死即修恶也今体此修恶即是性恶性恶融通任运摄得佛界性善故云二而不二也又性即相故不二而二相即性故二而不二也。

△次展转释成二初约迷悟释成。

盖诸佛乃悟众生心内诸佛众生乃迷诸佛心内众生。

盖诸佛等者不二门云但识一念遍见己他生佛他生他佛尚与心同况己心生佛宁乖一念今诸佛者他佛也生心佛者己佛也众生者己生也佛心生者他生也众生迷则俱迷非唯迷己亦迷他诸佛觉则俱觉亦乃觉他仍觉己又我心具佛故云众生心内诸佛佛心具我故云诸佛心内众生。

△次约三德释成。

所以悟者悟众生本具性体性量性具也所以迷者迷诸佛所证性体性量性具也。

众生在迷但言本具诸佛已悟故云所证证具虽别觉性元同故不二门云于生局处佛能遍融于佛徧处生自局限此之谓也。

△三直据心性。

心性之妙岂受其迷迷而不迷斯言有在。

心性之妙等者指要云良由众生性具善恶不可变异其性圆明名之为佛心性之妙如此又岂受其迷乎如云虽昏盲倒惑其理存焉斯言有所归矣。

△四会通三身。

故众生本有性量即诸佛所证法身性体即报身性具即应身四智十力四无所畏十八不共等功法会合可知。

故众生等者牒前心性之妙是知果佛圆明之体即我凡夫本具性德众生本有性量横亘竖穷属中谛故配法身性体离过绝非属真谛故配报身性具三十世间属俗谛故配应身四智等乃至会合可知者四智属般若亦配报身十力等属解脱亦配应身故妙宗云法身非不具于一切法门及诸色相让于能证及垂应故也。

△五引古德证。

故古德云诸佛心内众生尘尘极乐众生心内诸佛念念证真。

古德云者即杨次公十疑论序中所说也诸佛等者上句以佛为主明诸佛已悟故云心内众生尘尘极乐而仍名众生者不失其本体之名也下句以生为主众生在迷心内诸佛念念证真而众生不知所谓虽终日行而不自觉枉入诸趣是也。

△次释成此宗二初生佛相即。

故弥陀即我心我心即弥陀。

生佛之所以相即者亦性具之功也初句明我心具佛故佛即我心次句明佛具我心故我心即佛故自他不二门云虽分自他同在一念既同一念自他岂殊亦此意也。

△次出其功能功能者能以性言功以修言性有具佛之妙能修有即佛之照用。

未举念时早已成就纔举心念即便圆成感应道交为有此理故念佛人功不唐捐。

未举念时等者犹云虽未修观之时而具佛之心未始暂缺故云早已成就纔举心念者犹云以我具佛之心而念即心之佛故曰即便圆成感应道交者犹云众生感心中诸佛诸佛应心内众生故云道交故念下结劝。

△次六门明能生因果二初三门约因论妙次三门约果论妙初三门约因论妙三初一门明全理起事二初标。

五法界为念门。

法界者约理为言为念者约事为言全理起事故云法界为念犹云以法界性为我之能念也。

△次释二初述偈立宗。

法界圆融体作我一念心故我念佛心全体是法界。

初二句明全性起修次二句明全修在性法界等者妙宗云又应了知法界圆融不思議体作我一念之心亦复举体作生作佛乃至云既一一法全法界作故趣举一即是圆融法界全分是也。

△次依宗释义二初通明理事三初明事中诸念。

论曰行者称佛名时作佛观时作主伴依正观时修三种净业时一心不乱时散心称名时以至见思浩浩恒沙烦恼。

行者下泛明诸念称佛名时者如观经下品下生中明或有众生作不善业五逆十恶具诸不善如此愚人以恶业故应堕恶道乃至善友告言汝若不能念彼佛者应称无量寿佛如是至心令声不绝具足十念称南无阿弥陀佛故于念念中除八十亿劫生死之罪是也作佛观时者如观经云佛告阿难及韦提希若欲至心生西方者先当观于一丈六像在池水上等是也作主伴依正余观时者前且总明所谓观虽十六言佛便周是也作主伴下别明主即弥陀伴即观音势至依即初观落日已去乃至变水成冰琉璃成地树列七种池流八德光明化鸟水声说法空中天乐华座庄严等是也正即阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致及三辈往生诸上善人等是也三种净业时者观经云欲生彼国者当修三福一者孝养父母奉事师长慈心不杀修十善业二者受持三归具足众戒不犯威仪三者发菩提心深信因果读诵大乘劝进行者如此三事名为净业仍复告云此三种业乃是过去未来现在三世诸佛净业正因(云云)一心不乱时者小弥陀经云若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日乃至若七日一心不乱专称名号以称名故诸罪消灭等是也见思浩浩者见思法华玄义云又云见修又云四住又云染污无知又云取相惑又云枝末无明又云通惑又云界内感言浩浩者见有单四见复四见具足四见无言见绝言见一百八见等约五利五钝言之历三界四谛增减不同则成八十八使思者亦云思惟亦云迷事思亦名正三毒三界分为九地每一地有九品则成八十一品故云浩浩也恒沙烦恼者亦云尘沙出假菩萨见俗谛理开法眼成道种智之所断也四念处云十住断界外上品尘沙十行断中品尘沙十向断下品尘沙(云云)。

△次明事全是理。

凡此有心皆由真如不变随缘而作全体即是法界。

凡此有心者牒前诸念即理既全理为事故全事即理故云全体即是法界也。

△三证全理论事。

故法智大师云法界圆融不思议体作我一念之心亦复举体作生作佛作依作正。

故法智下引文证成不出生佛作正既全法界而作有何一物而不具诸法耶。

△次释成此宗四初举劣况胜。

若然者余心尚是况念佛心乎。

若然者牒前即理之事余心者指前见思浩浩之心尚是法界何况称名作观之心能念者乃具佛之心所念者乃即心之佛非法界而何。

△次指事即理。

是故行者念佛之时此心便是圆融清净宝觉。

是故等者又牒前念佛之心指归行者当念即是故妙宗云须知本觉乃是诸佛法界之身以诸如来无别所证全证众生本性故也。

△三出其功能。

以此妙心念彼阿弥则彼三身何身不念求彼四土何土不生。

以此妙心者指前圆融宝觉之心此心本来具足身土诸法故称为妙念彼阿弥等者彼佛乃实报身应同居土亦名尊特亦名胜应而云则彼三身何身不念者良以报应属修法身是性法身一性举体起修故得全性成修全修在性三身融妙指一即三今以具佛之心而念即心之佛尚何三身之不念乎求彼四土何土不生者净土由心心垢土垢心净土净以我具土之心求生即心之土尚何四土之不生乎。

△四约位释妨。

但随功行浅深品位高下耳。

但随下释妨恐疑者谓今明西方净土者佛惟胜应土属同居何得辄云三身四土耶故释云今以法界为念则何理不臧品位有高下者特随功行何如耳。

△次一门明事事无碍二初标。

六境观相吞门。

观为能照境属所观若所若能俱全法界彼此互夺故曰相吞教家所谓谛观名别体复同是故能所二非二正此意也。

△次释二初述偈立宗。

十六等诸境事理两种观彼此互相吞如因陀罗网。

十六境者观经疏云初六观观其依果次七观观其正报后三明三辈九品往生是为十六境也事理二观者如占察经云观有二种一者唯识谓一切唯心二者实观谓观真如唯识历事真如观理非此中的意今云事理两观者的指十六境为事观以即空假中为理观所谓以吾具佛之心而观即心之佛乃至是心作佛是心是佛等是也又事观指三种净业钞云今三种福是圆助道与正观合皆如来行是也相吞之义恐人难解故举帝网之譬以明。

△次依宗释义二初先明偈义二初牒三句以立理本二初出相吞之由。

论曰境观相吞者正由事事无碍也。

事事无碍者贤首清凉立四种法界以释华严一曰理二曰事三曰理事无碍四曰事事无碍今论中所引以明境观之所以相吞者盖得乎事事无碍也。

△次出无碍之本二初略指。

事事所以无碍者所谓有本者如是也。

事事下又出无碍之由犹溯流而穷源本者也有本者如是出儒典今取其文不取其义徐子问于孟子曰仲尼亟称于水曰水哉水哉何取于水也孟子曰源泉混混不舍昼夜盈科而后进放乎四海有本者如是是之取尔今论引以明事事之所以无碍者盖由法界圆融不思議体之本而然也。

△次正释。

盖由法相圆融不思議体作我一念之心亦复举体作生作佛作依作正既皆全体而作有何一法不即法界故曰一尘法界不小刹海法界不大多亦法界少亦法界。

盖由等者亦妙宗中文良以观经题名观佛疏名心观为宗故四明融会之曰今此观法非但观佛乃据心观就下显高不名为难是知今经心观为宗意生见佛故得二说义匪殊涂又应了知法界圆融(云云)彼明心佛双融今论明观境一致也故曰一尘等者下亦妙宗文大师释题作诸字互具释钞中问本以一字具教行理三今何得以无量寿三字方具于三耶答以题诸字对三德释斯是妙谈贵在得意欲令行者知三德性徧一切处乃至云多亦三德少亦三德(云云)彼云三德此云法界者变其文耳又彼中释题故云三德此中论具故云法界亦各有其致也。

△次释初诸句正明相吞三初释一二句境观有本。

是以西方十六诸境吾心事理二观一无非法界全体。

是以者承前有本而来惟其一尘法界不少刹海法界不大故若观若境若理若事若依若正无非法界也。

△次释第四句譬喻圆融。

如帝释宫中因陀罗网虽彼此各是一珠而影入众珠虽影入众珠而东西照用有别。

如帝释下举譬以明光体无殊以譬法界一理照用有别以喻境观相吞虽彼此下明其互摄互合虽影入下明其无坏无杂。

△三释第三句事理互吞。

境观亦然以境为事则观为理理能包事是为以观吞境以观为事则境为理理能包事是为以境吞观或一为事余为理或一为理余为事彼此互各相吞故如因陀罗网。

境为事观为理者理外无事事在理中是为观吞境也观为事境为理者亦然或一为事余为理等者且如十六诸境事理二观随举一境为事余皆为理理能包事彼此互包诚有如帝网珠光之互吞互入也。

△次释成此宗二初正明。

若然者当我作观时则西方依正已在我观之内我今身心已在依正之中。

若然者牒前相吞之意当我等者有乎二义一者约性具说二者约修成说约性具说者知我一心具诸佛土方我作观之时而西方依正早已在我观之内矣二约修成说者当我观功既着之时而西方依正已在我观中显现矣然观不离境境外无观故云我今身心已在依正之中上句以观吞境下句明境吞观。

△次引证。

了此而求生瞻养可谓鴈过长空影沉寒水鴈绝遗踪之意水无留影之心。

了此等者犹言了此境观相吞之意而求生乐土者可谓鴈过长空(云云)此本天衣怀禅师语师一日问学者云若言舍秽取净厌此欣彼则是取舍之情众生妄想若言无净土则违佛语修净土者当云何修众无语复自答云生则决定生去则实不去又云譬如鴈过长空(云云)此语若用意求之卒难理会反而思之初非隐奥也犹云寒潭既净鴈影自临以譬观功既着妙境自彰自然而然原非勉强非水有留影之心鴈有遗踪之意也若鴈有遗踪之意则境不即心佛从外有若水有留影之心则行成有作滥乎别修故云无也言生则决定生是则不违佛语言去则实不去众生取舍之情亦忘今但取其下文证成相吞之意不取前义若取生则决定生之言义虽有在于此恐难配合。

△三一门明三观圆融二初标。

七三观法尔门。

法尔者犹云自尔也言此三观性之自尔故心要云然兹三惑三观三智三德非各别也非异时也天然之理具诸法故故云法尔。

△次释二初述偈立宗。

能观为三观所观为三谛全性以起修故称为法尔。

初句明修次句明性三四句明性修冥妙问前云法界为念境观相吞其于观门可谓足矣今复明三观不太重烦耶答前明法界为念则谛智仍所不分次明境观相吞则能所尚恐未泯今明三观法尔则显修性冥妙理智一如意泯前二之迹有以见论主立门之意矣。

△次依宗释义二初通明谛观二初牒前谛观。

论曰三谛者真俗中也三观者空假中也。

论曰下先出谛观之名上句明所观妙境下句明能观妙观谛观名别体德元同。

△次别明谛观二初明三谛三初明三谛功能。

忘情绝解莫尚乎真随缘应用莫尚乎俗融通空有莫尚乎中。

忘情等者情即六凡情执解即二乘智解当其未证真谛之时而凡情圣解不能泯也缘即众生机缘用即菩萨应用当其求证俗谛之时而机缘应用不能立也空即真空冥寂有即万象森罗当其未证中谛之时而空有二边不能融也而言莫尚者诚欲遣情立法统乎中道者舍此三谛之理其它莫能为矣。

△次明三谛相貌。

虚灵不昧此吾心自空者也物来斯应此吾心自有者也空有相即此吾心自中者也。

虚灵不昧者此约性体言之也故云自空物来斯应者此约性具言之也故云自有空有相即者此约性量言之也故云自中于真俗中三谛而一一言自者乃天然性德之理显非修成而后得也。

△三结谛非是观。

此性也非修也三谛也非三观也。

此性下以性拣修一家所立谛观不唯体同亦乃名义相近仍恐迷者昧于修性之旨故明谛已竟乃结云此所观之谛境也非能观之观也。

△次明三观二初标本。

修之者称性照了也。

上句指能修之人下句示所修之法称者如也性者真如性也以如如智照如如境故云称性照了。

△次释成二初横论二初释二初次第。

故体达此心空洞无物谓之空照了此性具足万法谓之假融通二边不一不异谓之中。

空能荡相者也心苟滞于有则用三止之功称性而体达之勿使芥蒂萌于胸中使其复还实际故谓之空也假能立法者也心苟着于空则用三观之功称性而照了之勿使纤毫滞于偏寂使其复还本具故谓之假也中能统法者也心苟执于二边则用寂照不二之功称性而融通之勿使斯须沉于空有使其复还性德故谓之中也此之三观言虽次第修在一时所以到于初住位中三智一心中得矣。

△次圆融三初重指三谛圆融。

然则即虚灵而应物也即应物而虚灵也。

此中但言二句者以中无别体但明空有相即中道自显然则者牒前次第之意以显圆融即虚而应者显非顽空也空即妙有也即应而虚者显非偏假也有即真空也既空有相即显非但中也即二边而中也。

△次正释三观相即。

空即假中也假即空中也中即空假也。

全谛发观观还照谛空即假中者以其即虚而应也假即空中者以其即应而虚也中即空假者以其非虚非应而虚而应也。

△三赞美三观微妙。

是称性而修也绝待而照也不思议之三观也首楞大定之司南也。

称性而修绝待而照者赞美一心三观之功用也如妙宗云谛既即一而三观岂前后而照故于妙境以立观门即于一心而修三观此观观法能所双绝故云绝待而照也不思议之三观者亦妙宗语四明云若论作是之义者即不思议三观也何者以明心作佛故显非性德自然有佛以明心是佛故显非修德因缘成佛乃至云于一念妙观作是能泯性过即是而作故全性成修则泯一切自然之性即作而是故全修即性则泯一切因缘之性若其然者何思不绝何议不忘故云不思议之三观也首楞大定之司南者阿难启请十方如来得成菩提者请此三观也天如释之曰奢摩他此云寂静三摩此云观照禅那此云寂照不二义立三名体惟一法三一[牙-(必-心)+?]融故谓之妙如是妙修方曰楞严大定此乃一经之要旨趣理之玄门故云首楞大定之司南也。

△次结。

此横论也如此。

△次竖论二初次第。

若竖论者或以吾心虚灵者为空以所观万物者为假以心境不二者为中。

以先空次假后中次第而明故云次第此中本言圆融必先言次第者盖非次第无足以彰圆融之妙耳犹止观十乘皆以思议显乎不思议境也。

△次圆融。

物吾心之物也何假而不空心万物之心也何空而不假即心即物即物即心何中而不空假。

初句以空夺有妙在即有而空也次句以有夺空妙在即空而有也三句空有互夺妙在对待双忘也。

△次释成此宗二初明横竖自在。

是以观极乐依正者以吾心一心之三观照彼一境之三谛无不可者以吾心三观之一心照彼三谛之一境亦无不可者。

是以下标所观之境以吾下显能观之心一心之三观者约竖论也三观之一心者约横论也祇是一心

宛有三用虽有三用元是一心谛观圆融纵横自在故云无不可者。

△次证三观圆融。

虎溪大师云境为妙假观为空境观双忘即是中忘照何尝有先后一心融绝了无踪尚何三观之不法尔乎。

虎溪下引文证初二句约竖论可知次二句以横融竖忘者双遮二边之谓也照者双照二边之谓也即忘而照即照而忘何尝有其先后次第哉以一心融之待对绝矣了无踪三字虽是助语亦绝待之异称也尚何下结归宗偈。

△次三门约果论妙二初一门明生佛道交二初标。

八感应任运门。

感属众生应惟属佛任运者犹云自然也以生佛体同故云感应任运。

△次释二初述偈立宗。

我心感诸佛弥陀即悬应天性自相关如磁石吸针。

初句明妙感次句明妙应三句明感应所以四句约喻以明生佛相悬有十万亿刹之遥而云即应者如妙宗云所谓众生净心依于业识熏佛法身故能见胜应妙色相也如磁石吸针者磁石与针气分相同故能任运而吸盖以石喻佛针喻众生也。

△次依宗释义二初通明生佛二初明天性二初明生佛同源二初正明。

论曰诸佛众生同一觉源迷悟虽殊理常平等。

同一觉源者同一本觉之源也迷悟虽殊等者所谓五即得之何足为高理即失之未始暂下犹言生佛迷悟得失虽殊而其觉性之理未尝有乎增损故云理常平等。

△次引证。

故曰诸佛是众生心内诸佛众生是诸佛心内众生。

具如前释。

△次明心精通恣。

迹此而言则诸佛众生心精无时而不通恣。

迹者依也据也犹云据其理常平等言之则生佛心精无时而不恣合如楞严所谓心精通恣当处湛然是也。

△次明感应二初反明无感不应二初释疑惑。

但诸佛无时不欲度生而众生念念与之迷背。

但诸下释疑恐疑者谓若其然者则我等恒与佛俱而不蒙度脱者何耶故今释之诸佛度生之心如明镜然有形斯像未尝而不欲度奈众生念念与之迷背故无由契合譬犹背镜而立安能求其像乎。

△次引譬证。

故势至菩萨云一人专忆一人专忘若逢不逢或见非见。

一人专忆者譬佛慈念众生之心无时不在一人专忘者譬众生背觉合尘茫然而不思返所以无由感佛故不肖有偈云佛视众生如一子众生视佛若为亲可怜覩面仍逃遁止宿甘为门外人故虽逢见而不逢见也悲夫。

△次正明有感即应二初譬母子相忆二初譬。

子若忆母如母忆时母子历生不相违远。

子若等者若设若也如同也子设忆母亦同母之忆时二忆相冥虽历生亦不相违远下文合法自见若先约譬以明者子譬始觉母譬本觉众生念佛始觉有功分同本觉故云如母忆时始本相冥智如一恣故云历生不相违远。

△次合。

若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛去佛不远。

若众生等者吴兴曰以证验修则念佛之心不可单约事相而解念存三观佛具三身心破三惑无生忍位方可入焉此本大势至菩萨所证圆通之文今论中所引以合前母子相忆之喻文有五句先二句合上文子若忆母如母忆时次三句合上文母子历生不相违远已上二科皆明有感即应可谓深切着明矣。

△次结功由天性。

正由一理平等天性相关故得任运拔苦与乐。

正由下出其不远之由既曰一理平等天性相关则生亦法界佛亦法界举生摄佛举佛该生众生感心中诸佛诸佛应心内众生以同体权拔其九界之苦与其佛界之乐故云任运也。

△次释成此宗四初明弥陀妙应已成。

况无量寿佛因中所发四十八愿誓取极乐摄受有情今道果久成僧那久满。

况无量等者无量寿佛因中为法藏比丘于世自在王佛所所发四十八愿具如本经(云云)要而言之不出四弘誓愿摄受有情即众生无边誓愿度也道果久成即佛道无上誓愿成也夫度生必学法门成佛必断烦恼即摄得余二四弘备矣梵语僧那此云愿肇论云发僧那于始心终大悲于赴难亦此意也况者非比况之况乃以通况别之况犹言生佛天性相关既其如此况彼佛乘昔本愿愿度众生者乎。

△次劝众生妙感当立二初劝勿疑。

故凡百众生弗忧佛不来应。

故凡下承上文而来犹言生佛天性相关既如此而弥陀本愿摄受有情又如此故凡百念佛之人当责己念之不专功之不着弗忧佛之不应所谓但办肯心必不相赚也。

△次劝立宗。

但当深信忆念发愿愿生西方。

众生本来具有西方依正之理而不能自信者犹人之有田而不思耕耨也虽信有净土弥陀而不能时时忆念者犹虽耕耨而不思种植也虽能忆念而不能发愿决定求生者犹虽种植而不思获刈也故劝云但当深信等。

△三譬生佛感应任运。

如磁石与针任运吸取。

磁石等者观音疏中约十法明普一曰慈悲普生法两缘慈体既偏被缘不广不得称普无缘与实相体同其理既圆慈靡不徧如磁石吸铁任运相应今引彼文之喻以明感应任运盖以磁石喻佛妙应以针喻众生妙感故云任运吸取也。

△四明生佛感应难易三初借譬感应合石。

然磁能吸铁而不能吸铜针能合磁而不能合玉。

然者亦承上譬喻而来虽云任运能吸又不可一槩而论而云磁但能吸铁而不能吸铜等者此中有铜有铁有磁有玉以合喻乎妙感以吸喻乎妙应盖以磁喻乎弥陀铁喻求生之者铜喻无缘众生玉喻十方诸佛犹云弥陀但能接引求生之人而不能度无缘众生而求生之人但能感乎弥陀而不能感乎诸佛文互见耳。

△次合法誓愿相关。

譬犹佛能度有缘而不能度无缘众生易感弥陀而不易感诸佛岂非生佛誓愿相关者乎。

初二句泛明生佛合前铜玉不相为谋之喻次二句的明弥陀众生合前磁铁气分相同之喻良以弥陀广发六八大愿以度众生众生数数发愿而求往彼故云岂非等也。

△三结显当具三要。

是以求生净土者信行愿三缺一不可。

是以者犹云所以也前劝云但当深信忆念发愿忆念即行也故此中结显亦承前誓愿相关而来所以求生净土者此三缺一不可。

△次二门明时处不隔二初一门约处论妙二初标。

九彼此恒一门。

彼者指西方乐土为言此者约所居堪忍而说虽苦乐彼此相悬同具吾人一念故云恒一也。

△次释二初述偈立宗。

若人临终时能不失正念或见光见华已受宝池生。

不失正念有二意一者平居净念熏修二者临终善友策发性具之法转变由心念佛净心故云正念华光妙色应念而成不涉程途已生莲沼。

△次依宗释义二初约现事验以立根本。

论曰往生传云张抗仕石晋为翰林学士课大悲呪十万徧愿生西方一日寝疾唯念佛号忽谓家人曰西方净土祇在堂屋西边弥陀佛坐莲华上见翁儿在莲华池金沙地上礼拜嬉 戏良久念佛而化翁儿抗之孙也。

张抗下引人以证成宗义课大悲下明其见土之因一日下正明临终正念西方下正明见土之相所谓临终西方境分明在目前是也莲华池金沙地皆净土境抗公见于堂屋西边者以其平昔有课呪之功垂终有正念之力是以任运而见益显唯心净土之不我诬也。

△次约心性释以泯能所二初明土居心内。

所以尔者盖西方极乐世界乃吾心中之一土耳娑婆世界亦吾心中之一土耳。

所以下出其见土所以尔者犹云如此也所以如此者良以依正同居一心且约依报言之土凡有四所谓常寂光净土实报庄严土方便有余土凡圣同居土今云娑婆极乐者俱属同居 特净秽之殊耳故云乃吾心中之一土也惟其同具一心以我念佛净心熏乎业识故能随念而见初非有彼此能所之异也。

△次明心无远近。

约土而言有十万亿彼此之异约心而观原无远近。

土既唯心心非远近而云有十万亿彼此之异者对凡夫肉眼生死心量言之耳圆家行人理性圆具名字圆闻观行圆修以至果上圆证无非约心而论尚何远近之足云乎。

△三约果报示以绝去来二初释妨。

但众生自受生已来为五阴区局真性不契心源。

但众生下释妨恐疑者谓既曰净土唯心且此即心之土谁人不有何不令我如今即见而待临终方能见耶故释之曰但众生自受生以来为五阴区局真性不契心源之故也受生通乎 远近一者无始受生二者即生受生五阴区局真性者楞严注云阴以覆蔽为义区局性真故名区宇真性犹如太空五阴犹如区宇不契心源者如前一真法界所明心源何等广大众生 以区小而局限之所以莫能契合也。

△次正明。

念佛之人果报成熟将舍现阴趣生阴时净土莲华忽然在前唯心境界非有去来彼此之相。

念佛之人果报成熟者观念已成也将舍现阴者现阴即始因父母已三妄伦交结之者但云生阴不云中阴者成论明极善极恶俱不经中阴如[矛*赞]矛 离手是也净土下正明已是彼国生阴境界唯心下泯其去来之迹。

△三引证二初楞严。

故首楞严经云临命终时未舍暖触一生善恶俱时顿现纯想即飞必生天上若飞心中兼福兼慧及与净愿自然心开见十方佛一切净土随愿往生。

未舍暖触者即现阴之末生阴之初也善恶顿现者一生所作善则净境现前如慧远以下诸师是也恶则恶相现前如张善和张钟馗等是也纯想等者吴兴曰若单修善禅则惟生上界 若兼诸福慧则随往十方于飞心中旁论福慧故云兼也今谓兼福故能见佛兼慧故能心开净愿故能随往。

△次妙宗。

法智大师云须知垂终自见坐金莲身已是彼国生阴亦此意也。

法智等者观经疏云及其瞑目告终上珍台而高踊文成印坏坐金莲而化生法智大师钞云此喻本出大经今借此文以喻往生菩萨此土阴灭彼国阴生须知垂终(云云)今论中所引以证净土唯心观功既着之时非有彼此去来之相也。

△次一门约时论妙二初标。

十现未互在门。

现即现在念佛之心未即未来受生之时以十世古今不离当念故云互在也。

△次释二初述偈立宗。

行者今念佛功德不唐捐因中已有果如莲华开敷。

初二句释疑三一句明功不唐捐所以四一句引喻以明初二句释疑者如十疑中所引具缚凡夫恶业厚重西方净土出过三界具缚凡夫云何得生又云众生罪业无恶不造云何临终 十念成就即得往生出过三界结业之事云何可通又往生论云女人及根缺二乘种不生既有此教当知女人根缺者必定不得往生又云凡夫俗人皆有妻子未知不断淫欲得生彼否 彼论中一一决答今总释之曰行者念佛功不唐捐则上来诸疑一答俱消更无余惑矣所以然者以吾人当来所证之果无非证此念佛之心故取譬如莲华开敷。

△次依宗释义二初明由因感果。

论曰圆顿教人顿悟心性无修而修修彼乐邦性中所具极乐由修显发。

圆顿下明能修之人即圆家名字观行位中人也无修下明能修之因性中下明所克之果在因既云无修而修则知在果亦是无证而证盖圆家行人不同缘理断九谓之修证也。

△次明因果相即二初约性具明即三初立本。

而此心性竖贯三际横褰十虚佛法生法正法依法因法果法一念圆成。

而此下约性具以为修证之本竖穷横褰明性量也生佛依正因果明性具也既言具量性体在其中矣竖贯三际则过未同源横褰十虚则染净一际是则生佛依正因果等法皆吾一念 圆具也。

△次释成。

是以念佛之人名为全性起修全修在性全性起修虽名为因全修在性因中有果以所具因法与所具果法同居一性心性融通无法不摄。

是以下牒前一念圆具故能修性宴妙因果互融因果既融那分现未修性既妙孰辩己他。

△三譬显。

故如莲华开敷华中有果。

法华取譬权实同体本迹双融此中以譬因果同时现未互在所显虽异能譬不殊。

△次约性体明即三初正明。

况此心常住无生灭去来即今念佛之心便是当来华池受生之时。

况此下承前譬喻而来非惟心性融通无法不摄亦乃性非生灭体绝去来今者对当而言即今念佛为因当来受生为果而云便是者如十疑论云但使众生净土业成者临终在定之心 即是净土受生之心动念即是生净土时亦此意也。

△次证验。

故说初发心人极乐宝池已萌莲种若精进不退日益生长华渐开敷随其功德大小炜烨其或懈退悔杂日渐憔悴若能自新华复鲜丽其或未然芽焦种败。

故说下引文证成若精进下明功德不虞其或下反复释明昔圆照本禅师参天衣怀禅师念佛有省后迁净慈平居密修净业雷峰才法师神游净土见一华殊丽问之曰待净慈本禅师 耳又资福曦公曰吾定中见金莲华人言以待本公又莲华无数云以俟受度者或有萎者云是退堕人即此可为验矣。

△三结成。

且此莲华人谁种植现未互在斯言有归也。

彼土既非人植岂非性中所具之者由修而显发乎现未互在命门之言斯有归矣 偈曰。

弹指掀开法藏门无生妙理灿然存拈来字字通玄奥彻去言言洞本根万亿金身纤芥纳微尘刹土一毛吞等闲两手相分付用答吾

师罔极恩。

净土生无生论注(终)

净土生无生论亲闻记（明 受教 记）

净土生无生论亲闻记序

记称亲闻者。表禀承非谬也。教。髻年出家。即随师祖大和尚。往括苍普慈寺。听讲圆觉。未听此论。联翩浹旬。尔时敷文极畅。阐义至精。座下听众。无有一人。若身若心生懈倦。而不开悟者。惟教。神根既钝。兼之童稚无知。若聋瞽观场。不过随人泣笑而已。既返幽溪。年齿渐进。而好乐之念日臻。非但数听数承。兼复屡请屡问。随闻随记。散叶盈函。既无疑而不决。亦无义而不详。苟不贯之集之。何以益人益己。若夫方言巧拙。可曰责在我躬。其于造詣情微。敢将质诸来哲。入门者。请径升堂。而飡甘露。种种问桥。非所急也。

皇明天启六年岁在丙寅春王正月天台山幽溪后学沙门受教下笔序

No. 1168-B 净土生无生论序

昔杨次公云。赞辅弥陀教观者。其书山积。唯天台智者大师十疑论。最为首冠。宁讷知后次公六百许年。而更出我幽溪和尚。生无生论乎。括海藏以十门。融亿刹于一念。广古德之未备。阐今人所未闻。往生奥义。若指诸掌。盖自其三昧流出。故不可得而思议。生今之世。获覩是论。罔知猛省求生。岂不大可哀哉。发起之由。实始不慧。故亟图剗剔。用布大慈。愿戴发含齿。尽未来际。普沾法乳。悉悟无生。至若赞是功德。则有十方恒沙诸佛。广长舌在。毛道凡夫。聊序其大都尔。

门人四明闻龙和南撰

No. 1168

净土生无生论亲闻记卷上

幽溪法孙 受教 记

△解释此论。科分为三。初释论题。

净土生无生论

论题六字。义具三重能所。所谓能生所生。能融所融。能论所论也。初能生所生者。净土二字为所生。生之一字为能生。所生净土。即从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。约其土体具有四种。谓凡圣同居土。方便有余土。实报庄严土。常寂光土。能生之人。即娑婆世界。念佛众生。体为二种。一分段身。二变易身。若分段生死之人。则四种净土。皆可求生。若变易生死之人。则惟求生上之三土。或二土一土。如韦提希。本是凡夫。厌同居秽。欣同居净。祇由随闻十六妙观。三惑一心顿破。即于当座。悟无生忍。不惟分见实报。亦乃分证寂光。非分段身。可求生四土乎。故约分段。收机则广。约变易。收机则狭。故我娑婆。具四土机。惟在进解与造行何如。又此二种。具四教机。及悠悠凡夫。虽具四教等。然皆回小向大。回偏向圆。总成一种圆顿之机尔。二能融所融者。净土生三字为所融。无生二字为能融。谓以无生。而融其生。以生而济其

无生。所谓理因事济。虽一道不碍千差。事得理融。纵万殊无离一性是也。盖无生真如之理。苟无四种净土。与夫二种能生之机。则性具之理。终晦而不显。然而虽知有是事矣。苟不知事全即理。则四种净土。与夫二种能生之机。终离而不融。是故圆顿行人。修净土者。须以事而济乎理。炽然求生。以理而融乎事。生即无生。是则终日生。而未尝外乎无生。终日无生。而不妨乎生。岂与夫尚理者。触言而冥无。定谓无土可生。尚事者。触言而宗有。定谓有土可生。可同年而语哉。三能论所论者。净土生无生五字为所论。论之一字为能论。此论以析微为宗。断惑为趣。析微则无理不彰。断惑则无疑不破。可谓圆顿了义之指南。三身四土之心宗也。若以六字论广狭者。净土生三字。约事则狭。无生二字。约理则广。又净土生三字。事相繁多则广。无生二字。理一则狭。今以事而济乎理。理乃事中之理。以理而融乎事。事乃理中之事。会而归之。则非事非理。亦非广非狭也。又净土生无生五字。属所诠理事则广。论之一字。属能诠文字则狭。又论为能诠。包含所诠义理则广。上五字惟是所诠。所含则狭。若曰无离文字以说解脱。即文字以为总持。则非能诠非所诠。亦非广非狭也。若以论题。往收十门。则各有摄属。一真法界门。则冠一论。而净土生无生五字俱该。若身土缘起门。则净土二字之事。三心土相即门。四生佛不二门。亦净土生无生俱该。五法界为念。六境观相吞。七三观法尔。此之三门。则生无生三字。义两摄属。盖为念与境观。三观皆生字边事。若夫法界。与相吞法尔。则无生二字边事也。第八感应任运。第九彼此恒一。第十现未互在。此之三门。亦两摄属。如感应彼此现未六字。则生与净土三字边事。若夫任运恒一互在。则无生二字边事也。其不然者。则题目与论。两不相称。何以契贯散二华。总别之妙哉。至于五重释题。乃天台解经通轨。以之释论。终带牵强。况诸师业有私说。兹不繁用。大庄严论云。造论凡有五义。一者如金成器。令信解故。二者如华开敷。开示彼故。三者如食美膳。得法味故。四者如解文字。令修习故。五者如开宝篋。实证得故。今亦具含五义。采集诸经。以成一论。如金成器也。论立十门。门诠众妙。如华开敷也。理明性具。境会惟心。如食美膳也。既悟圆修。知土由心变。如解文字也。性中极乐。由修显发。如开宝篋也。

△二释作人。

天台山幽溪沙门传灯着。

大师。字无尽。别号有门。三衢姑蔑人。出家天台。居智者幽溪道场。四十余年。传弘天台教观。其所著述。有楞严玄义。圆通疏前茅。圆通疏。海印三昧。谓之楞严四书。又着净名无我疏。弥陀圆中钞。永嘉集注。般若融心论。性善恶论。幽溪文集等。今无生论。是其一也。其生平履踐行实。具韩求仲太史所著高明寺碑。与教私记年谱。兹不备述。

△三释正文。大师。讲此论时。已有分判。今依旧科。毫无所加。大科为二。初皈命述意。二依义立论。初中三。初稽首三宝三。初两土佛宝。

稽首能仁圆满智 无量寿觉大导师

菩萨造论弘经。必先皈命三宝者。有二意。一归宗有在。知非臆说。二恳请冥加。不致纰谬。吾祖亦然。稽首即皈命之义。盖人之所重。莫大于命。命之所尊。莫大于首。今以最尊之首。稽叩于三宝足下。表我身命。无他所归。独归于三宝之至尊也。能仁等者。此土教主。梵语释迦牟尼。此云能仁寂默。能仁。彰其用。寂默。显其体。今略称能仁者。以寂默智在于默。今存智在于说。故云能仁。能仁是别号。通号有十。第十名佛。佛者觉也。亦智也。天台释此有六种。今云圆满智。乃究竟觉。然与众生理性。无二无别。故观经疏明理即佛云。此是圆智。圆觉

诸法。徧一切处。无不明。法智大师云。此是者。指大经众生即佛等。皆是本性圆觉。非三般若融即微妙。智不名圆。知一切法。一一含受一切诸法。全法是智。全智是法。待对斯绝。名圆觉诸法(云云)。然则众生虽具。无了因力。全以三智。而为三惑。惟佛与佛。乃能究尽诸法实相。边际智满。种觉果圆。是故称佛为圆满智。无量寿觉。即西土教主阿弥陀佛。此中已翻为觉。故上以智代。大导师者。法华疏具列四种。谓通途慈悲。结缘。权实二智。若从踈泊亲。今是二智。亦具上二种。能仁则折以权道。从娑婆此岸将导之。无量寿则摄以实道。从极乐彼岸接引之。又能仁示以即实而权。无量寿示以即权而实。故二世尊。皆得称圆 满智大导师。互存无在也。

△次两土法宝。

所说瞻养大乘经 了义了义至圆顿

佛之度生。示以形声二益。形则现身现通。声则以说以默。上所皈命佛。以形益也。今所归命法。以声益也。或问说为声益可尔。默既无言。何为声益。答曰。默为无声。乃说之待。令人得益。故亦声益。所说瞻养大乘经。且就娑婆教法。说极乐世界事者为言。义实含乎瞻养依正二报所宣之法。了义等者。赞佛所说净土法门。乃即权而实。即实而权。其中义理。无不了也。圆顿者。圆则圆满具足。顿则即心即佛。至圆顿者。谓圆顿之至也。应云圆顿中之圆顿。了义圆顿。皆重言之者。如华严法华。皆了义圆顿之教。而此二经。皆赞净土往生法门。岂非了义中之了义。圆顿中之圆顿乎。如十念七日。专持名号。若得往生。便阶不退。何有了义圆顿 更过于此。慈云大师所谓了义中之了义。大乘中之大乘。是也。

△三两土僧宝二。初菩萨僧。

妙德普贤观自在 势至清净大海众

妙德等诸大菩萨名号。已翻梵为华。若翻华为梵。则妙德。梵语文殊。普贤。梵语秘输[台+友]陀。观自在。梵语婆娑吉佉输。势至。梵语摩诃那钵。妙德普贤。则为能仁左右辅弼扬化弟子。观音势至。则为无量寿左右辅弼弟子。或在华严。或在法华。或在方等。如来宣说。清净平等觉经。无量寿经。观无量寿经。小弥陀经。鼓音王等经时。莫不碁椎相扣。主伴击扬。以成净佛国土之机。以摄往生清净之众。在此菩萨既尔。在彼大士亦然。譬如一主二臣。动静必俱。至于清净海众。皆法门之先达。华池之胜友。凡是西方僧宝。一一顶礼皈依。

△次声闻僧(问曰此 等诸师亦大菩萨云何以声闻称之答曰传持佛法现声闻相故以佛道声令一切闻故)。

马鸣龙树及天亲 此土庐山莲社祖

天台智者并法智 古往今来弘法师

马鸣菩萨。即西天第十二祖。着起信论。发明系念西方。最为切要。龙树菩萨。西天第十四祖。南天竺人。于九旬内。诵通三藏。深入法忍。造大悲方便论。大无畏论。又着十住婆沙智度论等。多赞西方。劝人念佛。有偈云。若人愿作佛。心念阿弥陀。即得为现身。故我皈命礼。一家宗之为始祖云。天亲菩萨。北天竺人。造唯识金刚般若等论。仍着无量寿论。有求生净土偈。及五门修法。莲社祖者。莲社祖有七。初祖晋慧远法师。俗贾氏。雁门人。学通儒老。年二十余。见

道安法师。因听讲般若。豁然开悟。乃曰九流异议。皆糠粃耳。后入庐山。刺史桓伊。创东林居焉。影不出山者。三十余年。每送客游履。常以虎溪为界。时息心缁侣。绝尘信士。不期而至。望风遥集。共一百二十三人。结为莲社。名迹尤著者一十八人。六时礼诵。精进不退。十年三覩圣相。后般若台定起。见弥陀佛。身满虚空。圆光之中。有诸化佛。观音势至。侍立左右。又见水流光明分十四支。流注上下。演说苦空。佛告远曰。我以本愿力故。来安慰汝。汝后七日。当生我国。后七日果终。有杂文十卷。号庐山集。盛行于世。事详本传。文繁不录。此土念佛实始于远。故称为初祖焉。二祖长安善导光明法师。三祖南岳承远般舟法师。四祖长安法照五会法师。五祖新定少康台岩法师。六祖永明延寿智觉法师。七祖昭庆省常圆净法师。智者大师。讳智顓。华容人。俗姓陈氏。生时灵瑞不一。七岁入果愿寺。闻诵法华普门品。忽自忆记。宛如夙习。十五岁礼佛像。誓志出家。十八薙落。二十进受具戒。天嘉五年。谒光州大苏山慧思禅师。事详本传。今不具录。尝着十六观经疏。并十疑论。后于剡东石城弥勒像前。令弟子唱十六观经名。诫众曰。四十八愿庄严净土。香台宝树。易往无人。火车相现。一念改悔者。尚得往生。况戒定熏修。圣力道行。终不唐捐。言讫趺坐而化。法智大师。讳知礼。字约言。金姓。四明人。从宝云通公。传天台教观。出世承天。继住延庆。户外履满。尝行法华般舟三昧。期生瞻养。后与十僧结社。约修忏三年。自焚其身。决取净土。杨文公亿。再三劝留。始允其请。着妙宗钞。以释观经义疏。人到于今。咸受其赐。古往今来弘法师者。古往即过去诸大耆宿等。今即现在诸大知识等。来即当来绍继宗风者。凡有一句一偈。赞及西方者。悉皆皈依也。

△次皈命求加。

我今皈命礼三宝 求乞冥加发神识

皈命求加。以发神识。则所论者。方上契佛心。中合祖意。可以下度含识。楞严经云。若有决定发菩提心。受持此咒者。此诸金刚藏王。精心阴速。发彼神识(云云)是也。

△三述造论意。

敬采经论秘密旨 阐扬净土生无生

普使将来悟此门 断疑生信阶不退

此论所明净土。生即无生。生化两冥之旨。皆吾祖敬采经论。所诠秘密之道。毫无臆说。然于经则旨在言表。于论则旨在途中。观其所用。则观经疏。妙宗钞。其义居多。要知惟心净土。本性弥陀之理。非天台性具宗旨不明。非吾祖深契祖心不悟。是则四明。可谓深契佛祖之心宗。吾祖可谓妙悟法智之骨髓也。将来读此论。而悟此宗者。尚何深疑之不断。何圆信之不生。何不退之不阶哉。

△次依义立论二。初总列十门。

将造此论。立为十门。一一真法界门。二身土缘起门。三心土相即门。四生佛不二门。五法界为念门。六境观相吞门。七三观法尔门。八感应任运门。九彼此恒一门。十现未互在门。

问曰。今此十门。几迷几悟。几事几理。几因几果。答曰。一真法界。非迷非悟。身土缘起。有迷有悟。余之八门。皆属于悟。一真法界。一往言之属理。再往言之。能具一真法界属

理。所具十种法界属事。然离能具无所具。离所具亦无能具。是则亦事亦理。非理非事。身土缘起。既全理而为事。且作属事。其实事理兼属。余之八门。皆即事即理。一真法界。约能具。则非因非果。约所具。亦因亦果。九界属因。佛界属果故也。身土缘起。亦因亦果。心土相即。生佛不二亦通因果。法界为念。境观相吞。三观法尔。此之三门属因。感应任运。彼此恒一。现未互在。此之三门。皆属于果。真俗体用。亦如是说。夫门名能通。如世门户。通人出入故。门义甚多。今且约三种。圆觉云。有大陀罗尼门。名为圆觉。流出一切清净真如佛性。乃以理为门也。楞严云。归元性无二。方便有多门。乃以行为门也。法华云。其智慧门。难解难入。又曰以佛教门。出三界苦。乃以教为门也。今是教门。即以此论。而为能入之门。令人从教门。悟入一真法界。乃至悟入现未互在义故。

△次别释十门。初二门明根圆融具。次八门明支流妙即。初二门明根源融具二。初一门明理性本具。次一门明事造方融。初中二。初标。

初一真法界门。

一真法界者。一则不二。真则不妄。不妄不二。是真法界。此则以无法为法。无界为界。乃以一真如妙性而为法界也。种种义味具如下释。

△次释二。初述偈立宗。二依宗释义。西天祖师。凡有破立。必先说偈。以为论本。然后约义门。而解释之。今亦仿此。故先说偈。

一真法界中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。

一真法界。即中道法性。有二种。一但中。如云外月。迥出二边。是故真俗。及十界依正。皆非性具。独以无身无土。无生无佛者。而为法身。如是之人与谈惟心本性。可也。谈惟心净土。本性弥陀。莫之可也。一圆中。如如意珠。即体圆。即莹彻。即具宝。虽是一珠。而有三义。虽是三义。但是一珠。故曰一真法界中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。是以能悟此。性具十界。依正融通。生佛无殊者。虽终日求生。而生即无生。虽无生。而不妨炽然求生。岂与夫谈无生。则碍于生。谈生。则碍于无生者。可同日而道哉。余谓谈净土者。苟微性具之旨。则惟心与净土。必岐为二。一真法界。性具法门。可不专务熟讲哉。

△次依宗释义二。初正释。次料简。初中二。初详释胜义。二结成宗偈。初又二。初直指人心。

论曰。一真法界。即众生本有心性。

一真法界。约果而言。即诸佛之所证得。今约因而言。故曰众生本有心性。是则众生诸佛。惟约迷悟而分。若夫性体。则生佛非殊。以非殊故。生佛不二。以迷悟故。因果差殊。今指不二者。以为惟心净土。本性弥陀。生即无生之论本。下之九门。莫不本乎此。

△次指心具德二。初列二义。

此之心性。具无量德。受无量名。

此之心性。指众生在因在迷之理性。然与佛在果在悟之证性。无二无别。故能具无量德。受

无量名。惟其具此。故弥陀即我之本性。净土即我之惟心。是以无生而生。生即无生。具无量德。受无量名者。大经云。世谛但有名无实义。第一义谛有名有实义。今约众生。所具第一义谛。与佛究竟第一义谛。无少差殊故也。

△次释二义二。初释具无量德二。初征德举要。

云何具无量德。举要言之。谓性体性量性具。

德既无量。不能枚举。今举其要。三性摄尽。众生迷此。而变为三惑。诸佛悟此。而转为三德。皆当体即是。故云变云转也。

△次据德释义三。初正释三德。次指同三谛。三引楞严证。初中二。初次第释义。次融通其理。初中三。初释性体。

云何性体。谓此心性。离四句。绝百非。体性坚凝。清净无染。不生不灭。常住无坏。

有无等四句。但可名目世间法。一真法界。如大火聚。四边不可凑泊。是故若言其有。成增益谤。若言其无。成损减谤。若言双亦。成相违谤。若言双非。成戏论谤。绝百非者。四句为本。每句具足四句。成十六句。约三世各十六句。成四十八句。加已起。未起。成九十六句。加根本四句。共百句。句句皆非。故云百非。体性坚凝者。此之性体。如金刚宝。万物不能坏。能坏一切万物。一切者。烦恼生死也。故此心性。处烦恼海。若骊珠而独耀。居生死岸。如桂轮而独朗。故曰清净无染。不生不灭。常住无坏。

△次释性量。

云何性量。谓此心性。竖穷三际横徧十方。世界有边。虚空无边。虚空有边。心性无边。现在无边。过未无边。过未有边。心性无边。无尽无尽。无量无量。

心性之量。乃以无量。而为之量。有量之量。必为三世之所迁移。十方之所局限。有迁移故。则有生灭。有局限故。则有去来。今之心性。既竖穷乎三世。复横徧乎十方。尚何生灭去来。能迁移为局限哉。夫世界。固无边矣。有漏微尘国。皆依空所生。是则世界。又有边也。虚空固无边矣。空生大觉中。如海一沤发。虚空又有边也。现在无住。本无分齐矣。以过去无始。未来无终言之。现在无边。过未无边也。过去未来。本无涯涘矣。以心性言之。过未有边。心性无边也。总而言之。祇可言其无尽无尽。无量无量而已。

△三释性具。

云何性具。谓此心性。具十法界。谓佛法界。菩萨法界。缘觉法界。声闻法界。天法界。修罗法界。人法界。畜生法界。饿鬼法界。地狱法界。此是假名。复有正报。谓佛五阴。菩萨五阴。乃至地狱五阴。此是实法。复有依报。谓佛国土。菩萨国土。乃至地狱国土。

祖师云。只一具字。弥显今宗。以性具善。他师亦知。具恶缘了。他皆莫测。今家之言性具者。十法界也。若单言性具佛界。性善缘因。性净了因。善净不二。即善正因。如是之义。何经不谭。何师不说。

惟性具九界。性恶缘因性染了因。染恶不二。即恶正因。非华严。法华。维摩。圆觉。楞严。而不谈。非智者。荆溪。四明。幽溪。而不阐也。此是假名。名者实之宾。有假名。必有实法。即十界五阴。有正果。必有依报。即十界国土。如是依正。居一性中。即之弥分。派之弥合。此之性具。既即性体性量。故荆溪大师云。十方净秽。卷舒同在于刹那。一念色心。包罗徧收于法界。并天真本具。非缘起新成。得此为本。然后可以谭惟心净土。本性弥陀也。初次第释义竟。

△次融通其理。

令易解故。作三种分别。得意为言。即性具。是性体性量。性体离过绝非。即性具十界。离过绝非。性体坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。性具十界亦然。性量竖穷横徧。无尽无尽。无量无量。性具十界亦然。正报五阴。同性体性量。清净周徧。依报国土亦然。

令易解者。为初机也。得意言者。从实际也。是以非开张。不足以生解。非融通。不能令得意。盖性之三德。本是一体。故趣举一德。一必具二。体既如是。余亦复然。今文正意。为明性具。是故文中。先举性具。以为语端。然后以体量。即而融之。莫不同体之与量。离过绝非。乃至无量无量。虽正意在具。而言中之意。又在众生五阴。即佛界五阴。众生国土。即佛国土。故曰性具十界既尔。正报依报亦然。初正释三德竟。

△次指同三谛。

此之三法。亦名三谛。性体即中谛。性量即真谛。性具即俗谛。

此之下。总指大体。性体下。别指方隅。性体即中谛以。以其绝待故能统一切法也。性量即真谛者。以其廓彻故能泯一切法也。性具即俗谛者。以其具足十界。故能立一切法也。此中指同三谛以为下文。引证张本。

△三引楞严证二。初引果德文。次引因性文。意谓若无果德文证。则众生性具。同于流转。若无因性文证。则如来果德涉乎修证。二义善成。方悟一切诸佛。但证众生理本。一切众生。但迷诸佛圆成。今先引果德文三。初证性量真谛。

故楞严经云。而如来藏。本妙圆心。非心非空。非地水火风。非眼耳鼻舌身意。非色声香味触法。非眼界。乃至非意识界。非无明。乃至非老死。非无明尽。乃至非老死尽。非苦集灭道。非智非得。非檀那。乃至非般刺若。非怛闍阿竭。非阿罗诃。非三耶三菩。非常乐我净。此即性量无相。是为真谛。

佛说三谛。有二种。一圆融三谛。二隔历三谛。如仁王瓔珞所明者。隔历三谛也。三谛隔历。各不相收。如曰真则纤尘必尽。俗则万法皆成。中则二边叵得是也。楞严所明者。圆融三谛也。三谛圆融。不可思议。举一即三。如曰真则万法昭然。俗则纤尘必尽。中则绝待双融是也。今文所引。乃不思议大真谛。如十界俱非。非真谛乎。此中最初非心空。根尘识三。留守本谛。而凡情俱尽可也。而又并十二因缘。四谛二乘之法。而俱非之。岂非本谛之空。而亦空乎。乃至六度三号四德俱非。岂不菩萨佛果中道而俱空乎。正天台所谓一空一切空。无假无中而不空也。

△次证性具俗谛。

而如来藏。元明心妙。即心即空。即地水火风。即六凡。即二乘。乃至即如来。常乐我净。此则性具十界。是为俗谛。

此中所引。乃不思议大俗谛。如十界俱即。非俗谛乎。至于中间。即六凡法界。此留守本谛。而森罗昭然可也。而又并十二因缘四谛。而俱即之。岂非二乘真谛。而亦立乎。乃至六度。三号四德俱即。岂不菩萨佛中道而俱立乎。正天台所谓一假一切假。无空无中而不假也。

△三证性体中谛。

而如来藏。妙明心元。离即离非。是即非即。此即性体统摄是为中谛。

此中所引。乃不思议大中谛。如十界俱离即离非。是即非即。非中谛乎。至于末后。六度三号四德俱离即离非。是即非即。此留守本谛。中道双遮双照可也。而又并六凡而离即离非。是即非即。岂非俗亦中乎。又并二乘。而离即离非。是即非即。是非真亦中乎。正天台所谓一中一切中。无真无俗而不中也。而此十界三谛。乃如来果地。以妙明不灭不生合如来藏。而如来藏。圆照法界。究竟之相。既有假名。岂无五阴国土。四明云。至于果成。十皆究竟。此之谓也。

△次引因性文为二。初证性中三德。

又云如来藏。性色真空。性空真色。清净本然。周徧法界。地水火风。空见识。莫不如是。地水火风空见识。即性具也。清净本然。即性体也。周徧法界。即性量也。

众生因性。所有依正二法。不外七大。一一大既皆称性。即性具也。又一一皆云清净本然。周徧法界。即性具之法。即性体性量。莫不体性坚凝。清净无染。一一称性。周徧法界也。

△次证具即三德。

又云地水火风空。清净本然。周徧法界。即依报国土性体性量也。见识清净本然。周徧法界。即正报五阴。性体性量也。

上证性中三德。义犹统总。今证具即三德。乃约性中所具七大。分依正二报。即性体性量。岂非楞严一经即明性具法门。与体德量德。无二无别哉。

△次释受无量名。二。初征名举要。

云何受无量名。举要言之。此之心性。或名空如来藏。或名真如佛性。或名庵摩罗识。或名大圆镜智。或名菩提涅槃。

天台大师云。佛有无量德。应有无量名。举一蔽诸。今亦例立。性有无量德。应有无量名。举七以蔽诸。此之七名。本出楞严。彼明如来果位七名。温陵师云。一法不立烦恼荡尽。曰空如来藏。不忘不变。曰真如。离过绝非。曰佛性。分别一切。而无染着。曰庵摩罗识。洞照万法。而无分别。曰大圆镜智。诸佛所得。曰菩提。寂静常乐。曰涅槃。今引证众生心性者。众生性具之德。含藏一切。而无积聚。故名空如来藏。性体性量。本来清净。不妄不变。故名真如。性体性量。离过绝非。故名佛性。性体性量。如日昭昭。分别一切。而无染着。故名庵摩罗识。性体性量。洞照万法。而无分别。故名大圆镜智。性体性量。即圆明大觉。故名菩提。性体性量。具

常乐我净。故名涅槃。以其具足三因。及五佛性故也。

△次融通名德。

性体性量。名空如来藏。即性具十界。五阴国土。名空如来藏。性体性量。名真如佛性。即性具十界。五阴国土。名真如佛性。乃至性体性量。名菩提涅槃。即性具十界。五阴国土。名菩提涅槃。

前明三德中。既已融通其理。即性具是性体性量。今文复融通。名之与德。性体性量。名空如来藏。即性具十界。五阴国土。名空如来藏等。然则惟心净土。本性弥陀。生即无生。可不信诸。何也。盖十界依正。既皆性具。即性体性量。而名之与德。性本融通。是则众生在理。迷则俱迷。不惟迷于九界。即佛界亦复成迷。诸佛究竟。悟则俱悟。不惟悟于佛界。即九界亦复成悟。迷时即寂光金宝。而转为苦域泥沙。悟时则同居泥沙。而转为寂光金宝。此犹约舍秽究竟。取净穷源而说。若净秽平等。无舍无取。岂不以究竟。苦域泥沙。以为寂光金宝。以至果成。十皆究竟故也。以是而言。则理性苦域泥沙。即性体性量。一一称性。离染周徧。岂不娑婆秽土。原徧西方极乐果人。不离此土。生即无生。无生而生之义成矣。

△次结成宗偈。

故曰一真法性中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。

结前引楞严。因果二性。立宗述偈。其义善成。是则世人。一切疑惑。悉应于此。一真法界门中。一时顿断。但世间之疑。有倒有正。若涉事寻常耳目见闻者。则信其有。六合之外。不见不闻者。则疑其无。此疑之正者也。又有远大之事。非见闻所及。反信其有。近小之事。见闻所及。反疑其无。此疑之倒者也。若众生心性之三德。性体性量。乃果地之所究竟。非众生耳目所及者。反信其有。一言性具之德。现前一念。本来具足。反疑其无。楞严所谓如我垂手。等无有异。此等名为。迷中倍人是也。又有能信具佛界。不信具九界者。能信具四圣。不信具六凡者。能信具三善道。不信具三恶道者。能信具十界正报。不信具十界依报者。此等皆得。名为迷中倍人也。

△次料简二初难初后俱堕。

问曰。此一真法界。为初心是。为后心是。若初心是。应无七名。若后心是。应无九界。初后俱堕。立义不成。

此一真下。立二难本。若初心下。建立二难。初后俱堕下。结成难势。初心者。理即位人也。后心者。究竟位人也。初心应无七名者。以果难因。以显难隐也。后心应无九界者。以因难果。以隐难显也。天台大师云。事可比知。如孙刘相显。了然在目。理具难知。如曹公相隐解衣方见。然此隐显。佛与众生。皆各有之。若诸佛果人。则佛界显。而九界隐。众生因人。则佛界隐。而九界显。以之合喻。则曹公天子相隐。而奸雄相显。先主帝王相显。而枭雄相隐。隐显似殊。性具不异也。

△次释初后俱善二。初释。次结。初中二。初据难立义。

答曰。此正显初心是。以初心是故。方有后心是。以后心是故。方显初心是。

此者指前立宗述偈。一真法界中。具足十法界等也。正显初心是者。前所说具无量德。受无量名。皆理即初心。当体即是。惟即是故。方有果地。究竟后心即是。然非初不能显后。非后不能显初。下文明之。

△次依义释难二。初立义。

云何以初心是。方有后心是。如果地依正融通。色心不二。垂形九界。方便度生。悉由证此。因心所具。

果地六句。初二句。法报二身。寂光实报二土。法身则以虚空为座。即身即土。即土即身。故曰依正融通。报身即以实报为土。常住五阴而为色心。全法性起。故云不二。良由本具。今得究显。次垂形二句。从大体以起大用。苟非性具九法界者。至此果成。何能繁兴大用哉。悉由下结成上义。

△次引证二。初泛引。

故曰。诸佛果地融通。但证众生理本。故得称性施設。无谋而应。若不然者。何异小乘外道。作意神通。

诸佛果地二句。证初二句大体。故得称性二句。证次二句大用。若不然下。举劣况胜。小乘神通。作意而有。外道神通。依物而成。祇由无本可据故也。

△次的引。前泛引。亦是天台祖教。未明指人。故成泛引。今则明指法智大师妙宗钞文。故名引。

故法智大师云。六即之义。不专在佛。一切假实。三乘人天。下至蝼蛄。地狱色心。皆须六即。辨其初后。所谓理蝼蛄。名字乃至究竟蝼蛄。以论十界。皆理性故。无非法界。一不可改。故名字去。不惟显佛。九亦同彰。至于果成。十皆究竟。

文有二段。初泛明。既曰六即之义。不专在佛。是则不惟理即。性具十界。分真究竟。亦约十界而判。一切假实。总举假名一千。五阴一千。国土一千。不专在佛。即佛界。三乘。即声闻缘觉菩萨三法界。人天下至。该修罗饿鬼四法界。蝼蛄。畜生法界之至微者。并地狱法界。共为十种。世间有情类尽。色心则总举依正。乃成五阴。单色无心。乃成国土。如是十界三千。皆须六即。辨其初后。是则举十界。依正二报。凡是性具。一色一心。皆可以六即判之。所谓下二的判。文中但拈界及微者。如畜生道中。顺足以丸其粪。倒足以推其车者。皆可以六即判之。故曰所谓理蝼蛄云云。何以故。以论十界。皆理性故。无非法界。一不可改。言性具十界。无不即性体性量。清净本然。周徧法界也。故名字去。结成六即之义。不专在佛之意。此段文。总证初心是。方有后心是也。

△次释后心是。方显初心是。

云何后心是。方显初心是。正由后心果地。全证众生理本。故果地七种名目。悉是众生性德美称。但众生在迷。性德不显。故无此称。克论性德。岂可言无。

众生理具。诸佛果成。二二相成。方为圆道。盖后非初不有。初非后不彰。今文释成后义。故曰正由后心果地。全证众生理本。苟初心不具。七种美称。果地云何得证。如是功德。但众生下。释疑可知。

△次结。

故初后俱善。立义成矣。

夫疑为信障。亦是悟门。如前疑难苟蕴之在怀。岂不为性具法门之信障。今陈疑决答。羣疑冰泮。岂不为生即无生之悟门。故凡造论。必设问答。以发明之。庶疑无不决。信无不生。此立辨难。阐明奥旨。力重千钧。学者疑深翫之。

△次一门明事造方融者。对前科而言。以由众生理性本具。故今事造方融也。然论本意。明求生净土。在于事造。而此事造。法体本融。乃生本无生。但事造属末。理具属本。本非末不显。末非本不融。二二相成。为论本意。故科之云。事造方融。文分为二。初标。

二身土缘起门。

缘者。因缘也。起者。生起也。因缘为能生。身土为所生。中论所谓因缘所生法是也。以论为门。义如前释。

△次释二。初述偈立宗。

一真法界性。不变能随缘。三身及四土。悉由心变造。

一真法界性。言其体也。不变能随缘。言其能也。三身及四土。言随缘所造之事也。悉由心变造者。会事归理。会所归能也。变造之名。出华严楞伽二经。四明尊者云。造通四教。变惟属圆。义兼于别。分但不但。但中佛性。如纯善人。不能作恶。为恶人逼。强作诸恶。性变为恶。不但中。如君子不器。善恶皆能。虽同恶人。作诸恶事。其性不变。今文既云。不变能随缘。正以圆中。而为佛性。

△次依宗释义二。初通明诸法。二的明此宗。初中二。初明不变随缘。二明随缘不变。初又三。初释第一句以立根本。

论曰。一真法界性。即前文所明性体性量性具也。

一真法界。性体性量性具。本也。性也。理也。体也。所造三身四土。末也。相也。事也。用也。体微用不彰。用微体不立。论欲明身土之用。苟不先指一性理体。以为根本。则用无所立。义无所归。故先释第一句。以为根本。

△次释第二句显前功德三。初法。

教中说。真如不变随缘。随缘不变者。正由性体性量即性具故。

教中者。泛举经论也。若欲的指。起信论虽彰其名。不若楞严经。盛阐其义。如七大莫不清净本然。周徧法界。此言不变也。而一一皆云。随众生心应所知量。循业发现。此言随缘也。既

言清净本然而随缘。岂非能随其缘而不变。正由性体性量即性具。亦唯此文。涣彰其义。如曰性色真空。性空真色等非性具乎。又曰一一清净本然。非性体乎。又曰周徧法界。非性量乎。前文已明。今不繁释。

△次譬。

如君子不器。善恶皆能。

君子不器。语出论语。朱子曰。器者。各适其用。而不能相通。成德之士。体无不具。故用无不周。非特为一才一艺而已。论引以譬一真法性之中。体无不具。故能随净缘。能造佛界之善。随染缘。能造九界之恶也。

△三证二。初引经。

故晋译华严经云。能随染净缘。具造十法界。

华严有二译。一晋译。二唐译。天台大师生于梁代。而说法于陈隋。故凡引证。皆是晋译。今仍大师所用。故引晋译。

△次释义二。初释随缘变造。

谓真如性中所具九法界。能随染缘。造事中九法界。真如性中所具佛法界。能随净缘。造事中佛法界。

夫性有善恶。缘有染净。性具佛界为善。全性起三观之修为净。性具九界为恶。全性起三惑之修为染。缘虽染净不同。能从善恶而起。善恶之性。在真如中。其体融通。皆不分而分。分而不分者也。或问九界之中。六凡见思。可云为染。三乘本修空观。菩萨本修假中二观。云何亦判为染。答曰。二乘修空。虽异六凡。其所修者。正顺尘沙。菩萨假中。虽异二乘。其所修者。正顺无明。是以九界槩判感染。以其不知修从性起。逆三德性故也。惟圆顿教。初心即知全三感染是三德性。能全性起修。是故若空若假若中。皆称为顺为净也。

△次释能生所以二。初释。

所以能者。正由性具。性若不具。何所称能。

圆顿教人。妙解妙行。及所重者。华严能之一字。非惟随净缘。造修善谓之为能。即随染缘造修恶。亦谓之能。染净虽复差殊。能性无二无别。既无二别。是则本无染净之分。今祇就众生迷情。谓之为染。诸佛悟理。谓之为净尔。然而归功有在。正由性具。性若不具。何所称能。

△次证。

天台家言。并由理具。方有事用。此之谓也。

天台家言者。荆溪大师十不二门中文也。引证华严能随之文。有三义。曰理具。曰事造。曰二缘。今文但证二。意已含三。

△三释三四句结成所由。

是知事中十法界。三身四土。悉由真如随缘变造。

事中十法界。总约生佛依正而言。三身。则别约佛界而言。乃略土而存身。四土。则通约十法界而言。乃略身而存土。盖三身则惟佛有之。菩萨虽具。终未究竟。四土则佛界具有。菩萨有三。二乘有二。六凡惟一。即同居土也。如是十界。身之与土。悉由真如一性。理具三千。随染净缘。变造三千。初明不变随缘竟。

△次明随缘不变二。初释。

既曰真如不变随缘。随缘不变。则事中染净身土当体即真。无一丝毫。可加损于其间者。

若别教但中之理。既变而方随缘。安得随缘而能不变。此如淳善人。本不能恶。为恶人逼而强作诸恶。故说此善人。今不淳矣。今圆教圆中。性具诸法。乃真如既不变而随缘。岂不虽随缘而不变。惟其不变。故事中不惟清净身土。当体即真。即染污身土。亦当体即真。是则于净身土。无一毫而加于性。于染身土。无一毫而损其真。

△次证。

楞严经云。见与见缘。并所想相。如虚空华。本无所有。此见及缘。元是菩提妙净明体是也。

不变随缘之义。有理实。有情虚。九法界众生。迷理实以为情虚。故随缘变造九界依之与正。佛法界人。达情虚而为理实。故随缘变造佛法界依之与正。如见与见缘。并所想相。以情虚故。本无所有。而众生迷之以为实有。惟十方诸佛。与大菩萨。于其自住三摩地中。达情本虚。故如虚空华。本无所有。情虚既去。而理实自现。故此见及缘。元是菩提妙净明体。云何于中。有是非是。以此文而印证此理。最为允当。初通明诸法竟。

△次的明此宗二。初发明宗义。二结归显旨。初又二。初明不变随缘。

若然。则娑婆极乐。此世众生。当生九品。弥陀已成吾心当果。悉由心性之所变造。

不变随缘。随缘不变之义既成。今乃会而归之。以明今宗求生极乐之事。莫非不变而随缘。文中先举随缘之事。约土则有此彼之殊。故曰娑婆极乐。约因则有现未之异。故曰此世众生。当生九品。约果则有己他之别故曰弥陀已成。吾心当果。然后略点不变之旨。故曰悉由心性之所变造。要知随缘之事。悉由真如变造而已。立此以为根本。可以发明随缘不变之义。

△次明随缘之变。

心具而造。岂分能所。即心是佛。即佛是心。即心是土。即土是心。即心是果。即果是心。能造因缘。及所造法。当处皆是心性。

心具而造。岂分能所二句立根本。泯能所忘待对也。盖约事。虽有彼此现未己他之殊。约理实无身土因果生佛之异。是则即心是佛二句。泯因果也。次二句。泯彼此也。次二句。泯现未

也。皆以心性泯之俾因果混为一致。彼此融为一体。现未会为一家。何以故。能造因缘。及所造法。当处皆是心性故也。

△次结归显旨。

故明此宗而求生乐土者。乃生与无生。两冥之至道也。

明此宗者。悟随缘不变无生之理也。求生乐土者。炽然求生。净土不变随缘之事也。不变随缘。不妨无生而生。随缘不变。不妨生而无生。生而无生。则冥其生。无生而生。则冥无生。合而言之。岂非生与无生两冥之至道乎。

△次八门明枝流妙即二。初二门明所生身土。次六门。明能生因果。初二明所生身土二。初一门。约依报论妙二。初标。

三心土相即门。

此门以心土远近为离。以性无远近为即。心即是性。土不外心。乃会心土为一致。融心性为一体。以了乎生即无生。无生而生也。

△次释二。初述偈立宗。

西方安乐土。去此十万亿。与我介尔心。初无彼此异。

初二句。言其远也。次二句。言其近也。两者合而言之。盖是示其即远而近。即近而远。以明其非远非近。论功行。一生可也。经年可也。七日可也。十念可也。一念可也。论往生。则壮士屈伸臂顷可到也。诸佛弹指声中可到也。以其非远非近。忘能忘所故。

△次依宗释义二。初释初二句明远三。初引经。

论曰。佛说阿弥陀经云。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。

经云从是者。自娑婆世界中南阎浮提舍卫国祇树给孤独园之西而去。如是尽一娑婆。百亿日月。百亿须弥。百亿四大部洲。谓之一世界。世谓迁流。有日月岁时。三世变易。界谓方位。有东西南北十方疆界。从此西去。凡过十万亿三千大千世界。方有世界。名曰极乐。言彼国土。无寒暑推迁。直登不退。则无生死苦矣。无五欲尘劳。心得自在。则无烦恼苦矣。耳闻目见。根根尘尘无非妙法。惟是念佛念法念僧。则无业系苦矣。众生生者。皆正定聚。得不退转。诸世界中乐之至者。故名极乐。种种乐事。不能枚引。具如大弥陀经十六观等经中说。

△次释数。

百亿日月。百亿须弥。百亿大海。百亿铁围山。名一佛土。十千为万。十万为亿。

百亿日月者。俱舍颂云。四大洲日月。苏迷卢欲天。梵世各一千。名一小千界。此小千千倍。说名一中千。此千倍大千。皆同一成坏。以此百亿日月等。为一佛土。如是从此。凡过十万亿。三千大千世界。方名为极乐世界。

△三结成。

一佛国土。已自广大。况亿佛国土乎。况十万亿乎。是则极乐国土去此甚远。

先以一佛国土。况亿佛国土。次以亿佛国土。况十万亿佛土。以此而言。极乐世界。去此娑婆。岂不甚远。

△次释后二句不远二。初正释。次料简。初又三。初明不远之由。

博地凡夫。念佛求生弹指即到者。正由生吾心所具之佛土也。

博。大也。凡。众也。夫者。人也。古者人长一丈。称为丈夫。诗甫田注疏。夫者辅相之德。而可倚仗谓之丈夫。今通指大地或悠悠凡夫。或四教未破惑位外凡之人。既无道力可凭。又无神足可恃。然但一心念佛。或暂或久。求生极乐。而临命终时。弹指即到者。正由人心性中。本具极乐佛界之依报。即性体而清净本然。即性量而周徧法界。以极乐在吾心内。近近之一隅。岂足以为远哉。

△次明心之相状。

言介尔心者。即凡夫念佛之心也。刹那之心至微至劣故称介尔。

介尔者。即刹那初起至促之念。毗昙云。百二十刹那为一怛刹那。此名一瞬。六十瞬为一息。仁王云一刹那有九十生灭。是则介尔者。至促至速。至微至劣。

△三明心土相即。

谓十万亿远之佛土。居于凡夫介尔之心。即心是土。即土是心。故曰初无彼此异。

十万亿土。言其远也。大也。介尔妄心。言其近也。小也。即心是土。则小者近者之心。而即是极远极大之佛土。即土是心。则大者远者之佛土。即是最促最劣之妄心。有何彼此异哉。

△次料简二。初以小不包远。

问曰。介尔之心居于方寸。云何能包许远佛土。

此以凡夫性相不融。真妄未会之疑情。而难于性相不二。真妄无差之妙论。如此之疑非独初心未入佛教者有之。即久在释门。拘于一墟束于一教。作人天师者。亦复有之。苟不精于天台之教。鲜不生乎疑谤者也。

△次依真妄不二释三。初法二。初略明。

答曰。介尔之心。昧者谓小。达人大观。真妄无二。

迷者。昧性而执相。故以念为小为近。极乐为大为远。悟者。即相而观性。不以念为小为近。亦不以土为大为远。达其本如。故真妄无二。

△次释成。

盖此妄心。全性而起。性既无边。心亦无际。

所以真妄无二者。何也。盖此妄心。乃全性而起。能起之性。既自无边。所起之念。岂有涯际。

△次譬。

性如大海。心似浮沤。全海为沤。沤还匝海。

楞严经两处出海沤喻。第二卷云。譬如澄清。百千大海弃之。惟认一浮沤体。目为全潮。穷尽瀛渤。乃喻众生认妄为真。非此中喻意也。第六卷空生大觉中。如海一沤发。乃喻真觉大空。世界三者。展转相比。小之又小。亦非此中喻意也。今初二句。且以海大沤小。以喻性大念小。次二句方融通之。全海为沤。喻全性为念。沤还匝海。喻全念是性。性既无边。念岂有际乎。

△三合二。初正合。

盖真如不变随缘。随缘不变。

不变随缘。乃全性以为念。喻全海为沤。随缘不变。乃全念而是性。喻全沤匝海。

△次结责。

既曰随缘不变。岂可以真妄而局大小哉。

前文虽用从本起末。会末即本而正意在第二句。故今结责但用随缘不变。盖设若随缘而体变。则可以真妄而局大小。既不如是。则心土相即之宗成矣。

净土生无生论亲闻记卷上

释义

序

问桥

佛祖建立种种法门。以济度人。犹如桥梁。众生但当依之而修。不当于能诠言教上而计其辞之巧拙也。犹如行路逢桥。不履而行。徒问何为。但欲究其桥之来历。未免稽留道路。不能前进。故方等陀罗尼经第三卷有问桥之喻。具如彼明。

论记

声闻僧

问曰。此等诸师亦大菩萨。云何以声闻称之。答曰。此中且以传持佛法。现声闻相故。以佛道声。令一切闻故。

三因五佛性

众生各有本具之理为正因。本具之智为了因。本具之行为缘因。五佛性者如上三因佛性。更加二转依果。所谓菩提为果性。涅槃为果果性是也。

佛具四土菩萨三土

问曰。若别地圆住以上。分证寂光。亦应具四土。若未登住地仅断见思。亦止二土。云何菩萨具三土耶。答曰。寂光一土有与夺二义。与之则住地以上。皆名分证寂光。夺之则等觉以还。仅名报土。所谓三贤十圣住果报。唯佛一人居净土是也。此中是约夺义。故曰三土。

见与见缘并所想相

见是八识见分。见缘是八识相分。见相二分。皆依他起性。所想相者。此不了依他而起偏计。

正定聚

聚者类也。定以决定为义。一切众生。凡有三类不同。必入涅槃能破颠倒名正定聚。必入恶趣不能破倒名邪定聚。得因缘能破不得不能名不定聚。

净土生无生论亲闻记卷下

幽溪法孙 受教 记

△次一门约正报论妙二初标。

四生佛不二门。

此门以迷悟为二。心性为不二。即心性而为迷悟。则不二而二。即迷悟而是心性。即二而不二。令知从本以为末。循末而返本也。

△次释二。初述偈立宗。

阿弥与凡夫。迷悟虽有殊。佛心众生心。究竟无有二。

阿弥果人。厥位居悟。凡夫因人。厥位居迷。迷悟虽复差殊。心性云何有二。

△次依宗释义二。初释初二句。约相明不二而二。初正明二。初明弥陀悟相。

论曰。阿弥陀佛者。果人也。成就三身。四智。十力。四无所畏。十八不共等功德。

三身者。法报应也。本觉满。成法身。始觉满。成报身。始本一合始本俱忘。能起大用。成应身。四智者。一大圆镜智。谓如来真智。本性清静。离诸尘染。洞彻内外。无幽不烛。如大圆镜。洞照万物。无不明矣。二平等性智。谓如来观一切法。与诸众生。皆悉平等。以大慈悲。随其根机示现开导。令其证入。三妙观察智。谓如来善能观察诸法圆融次第。复知众生根性乐欲。以

无碍辩才。说诸妙法。令其开悟。获大安乐。四成所作智。谓如来为欲利乐诸众生故。普于十方世界。示现种种神通变化。引诸众生。令入圣道。成本愿力。所应作事。十力者。一处非处力。知一切因果报定相。从如是因缘。生如是果报。悉皆知之。二业智力。知一切众生。过现未来诸业诸受。三定力。知一切诸禅三昧。四根力。知他众生诸根上中下品。五欲力。知他众生种种乐欲。六性力。知世间种种性。七至处力。知一切道至处相。八宿命力。知一世乃至无量世中。姓名苦乐寿命长短等。九天眼力。见众生生时死时。善道恶道等。十漏尽力。自知我生已尽。不受后有。知诸众生各各以何等因缘得涅槃。四无所畏者。一一切智无畏。二漏尽无畏。三说障道无畏。四说苦尽道无畏。于大众中。广说自他智断。既决定无所失。则无恐惧之相也。十八不共法者。一身无失。二口无失。三意无失。四无不定心。五无异想心。六无不知已舍。七欲无减。八念无减。九精进无减。十智慧无减。十一解脱无减。十二解脱知见无减。十三一切身业随智慧行。十四一切口业随智慧行。十五一切意业随智慧行。十六知过去无碍。十七知现在无碍。十八知未来无碍。凡是诸佛。皆有如是悟相。今则指弥陀悟相不外如是功德。

△次明众生迷相。

凡夫者。因人也。具足无量恒沙烦恼。造作无量恒沙业系。当受无量恒沙生死。

烦恼者。惑道也。亦名烦恼障。略则三惑。业系者。业道也。亦名业障。略则十善十恶。生死者。苦道也。亦名报障。略则分段变易二种生死。皆云无量恒沙从广而言也。

△次约譬结。

迷悟之相譬如云泥。

佛法之高。如云在天。众生之下。如泥在地。迷悟之相自殊。高下之位成异。

△次释次二句。约性二而不二。初通明不二。二释成此宗。初又五。初性相对显。

言究竟不二者。谓据相而言。则不二而二。约性而论。则二而不二。

据相而言。如上所明。是则迷悟天渊。宛尔成二。约性而言。如下所明。是则生佛体同。昭然不二。若果二也。云何能融归不二。果不二也。云何能岐之为二。要知二者。乃全本而为末。如全水为波。不二之二也。不二者。乃全末而为本。如全波为水。二而不二也。本末因依。体用交互。二而不二。不乏旨归。

△二展转释成。本科既云展转释成。不须更引他文来释。二。初约迷悟释成。

盖诸佛乃悟众生心内诸佛。众生乃迷诸佛心内众生。

生之与佛。不二而二。心之与性。二而不二。盖约能造所造言之。乃全不二者以为二。结能具所具言之。乃全二者以为不二。

△次约三德释成。

所以悟者。悟众生本具性体性量性具也。所以迷者。迷诸佛所证性体性量性具也。

只一性体性量性具。随其迷悟不同。以成二种差别。自其迷悟而观。不容不异。自其三德而观。不容不同。中间自有不随其迷悟差别者存焉。所谓心性是也。

△三直据心性。

心性之妙。岂受其迷。迷而不迷。斯言有在。

心性之妙者。即众生介尔一念之心。具足百界千如。而此心性。即性体之清净无染体性坚凝。即性量之竖穷横亘周徧法界。心性之妙若此。随缘不变。岂受其迷。然而众生现居其迷。乃迷而不迷。有在者。在乎三德也。

△四会合三身。

故众生本有性体。即诸佛所证法身。性量即报身。性具即应身。四智十力四无所畏十八不共等功德。会合可知。

诸佛果上。有二转依号。所谓转烦恼。依菩提。转生死。依涅槃。皆名转而体不转。今此亦然。乃转三性以为三身。又此三性。在迷谓之三道。性体在迷。谓之苦道。在悟乃转苦道。而为法身。永嘉所谓。幻化空身即法身是也。性量在迷谓之惑道。在悟谓之报身。亦名般若。永嘉所谓。无明实性即佛性是也。性具在迷谓之业道。在悟转为应身。亦名解脱。天台所谓功德和法身。处处应现往是也。四智等。会合可知者。一往且以四智属般若。性量报身。十力等。属解脱。性具应身。

△五引果德证。

故古德云。诸佛心内众生。尘尘极乐。众生心内诸佛。念念证真。

古德云者。此本天台成语。而杨次公十疑论序用之。此二句文。其义甚博。其意甚深。关系三性。不得草草。一约弥陀性具言之。既备十界。则娑婆众生者。乃弥陀诸佛心内究竟之众生。然悟则俱悟。不惟本具佛界成悟。即本具九法界众生亦复成悟。佛居常寂光土。则所具九界依报。亦尘尘无非极乐也。又约众生性具言之。亦既备十界。则极乐弥陀者。乃我众生心内所具之诸佛。虽迷则俱迷。而所具佛界不受其迷。岂非众生心内诸佛。念念常证真乎。言念念者。正一念具足三千之意也。二约性体言之。弥陀即性具之性体。既清净本然。此性体即性具。众生之依报。岂不尘尘皆极乐乎。又约众生。即性具之性体。既清净本然。况所具佛界。原自本然。岂不众生心内诸佛。念念常证真乎。三约性量言之。弥陀即性具之性量。既徧周法界。处处寂光。则众生者。诸佛心内众生。岂不亦尘尘极乐乎。又约众生即性具之性量。亦既徧周法界。圆裹诸佛法身。岂不众生心内诸佛。念念证真乎。此更约己心生佛。他心生佛以明之。荆溪大师所谓他心生佛。尚与心同。况己心生佛。宁乖一念是也。

△次释成此宗二初生佛相即。

故弥陀即我心。我心即弥陀。

弥陀即我心者。释成众生心内诸佛。念念证真。我心即弥陀者。释成诸佛心内众生。尘尘极乐。

△次出其功能。功能者。言众生心性有。凡心即佛心。己心即他心之力用。亦凡心即佛身佛土。己心即他身他土之力用也。

未举念时。早已成就。纔举心念。即便圆成。感应道交。为有此理。故念佛人。功不唐捐。

初二句。以性夺修。谓虽未念佛。而我性中早已具足。次二句。以修成性。谓全性起修之妙。无论久修。即纔举一声佛号。即得往生。第三二句。明修性契合。成感应事。此中感应。与观经不同。彼明修观。境历十六。修涉观。行相似分真。此明至理微妙。即火车相现。一念改悔。十念成就者。即蒙接引。而得往生。以为感应道交。云道交者。如磁石吸针。有天性相关之道。不期然而法尔如然者也。四二句。明但凡深信念佛。发愿求生者。功无虚弃也。此文八句。有展转生起结归之势者三。一生起之势者。以有未举念时。早已成就之理。故有纔举心念。即便圆成之修。以有上文修性一合之义。方有感应相交之道。以有感应不无之义。故有念佛人功不唐捐之效。二结归之势者。功不虚弃之效。为有感应相交之道。感应相交之道。为有举念圆成之修。举念圆成之修。为有未举念时。早已成就之理。

△次六门。明能生因果二。初三门约因论妙。次三门。约果论妙。初三门约因论妙又三。初一门明全理起事。次一门明事事无碍。次一门明三观圆融初中二。初标。

五法界为念门。

法界者。约性而言。为念者。约修而言。今合二者而言。故云法界为念。则全性而起修也。

△次释二。初述偈立宗。

法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体是法界。

初二句。明全性以起修。次二句。明全修而在性。谓全法界。圆融之性体。作我一念之用修。故全一念之用修。当体是圆融法界之性体也。

△次依宗释义二。初通明理事。二释成此宗。初中三。初明事中诸念。

论曰。行者称佛名时。作佛观时。作主伴依正余观时。修三种净业时。一心不乱时。散心称名时。以至见思浩浩恒沙烦恼。

此历明诸念。其中有事修。有理观有事理兼修。有顺修逆修。约相虽有差殊。约性元归不二。称佛名时者。如观经下品下生中云。或有众生作不善业。五逆十恶。具诸不善。如此愚人。以恶业故。应堕恶道。经历多劫。受苦无穷。如此愚人。临命终时。遇善知识。种种安慰。为说妙法。教令念佛。彼人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念彼佛者。应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念。称南无阿弥陀佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华。犹如日轮。往其人前如一念顷。即得往生极乐世界。于莲华中。满十二大劫。莲华方开。观世音大势至以大悲音声。为其广说诸法实相。除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心。是名下品下生者。是名下辈生想。名第十六观。

△次明事全是理。

凡此有心。皆由真如不变随缘而作。全体即是法界。

凡此有心者。牒前诸念。皆全真如不变之理。以为念佛等逆顺随缘之事。故全逆顺随缘之事。即是真如不变之理。

△三证全理论事。

故法智大师云。法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体。作生作佛。作依作正。

妙宗钞。释大师疏此经心观为宗。实相为体。竟复示之以圆顿宗旨云。又复应知法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依作正。作根作尘。一心一尘至一极微。无非法界全体而作。既一一法。全法界作。故趣举一法。即是圆融法界全分。既全法界。有何一物不具诸法。此是法智大师深悟圆乘之大宗旨。若非吾祖幽溪大师。以不变随缘。随缘不变之旨。而阐明之。则法智大师此旨。不易知也。是祖祖之心宗。天台之妙旨。读是论者。请事此语。其不然者。则孤吾祖与法智大师之心也。

△次释成此宗五。初举劣况胜。

若然者。余心尚是。况念佛心乎。

若然者。承上之辞。若以性而观之。则余心非劣。念佛非胜。平等不二。今以相而观之。故以余心之劣。而况念佛之胜。余心逆修。见思浩浩。尚即法界。况复顺修念佛。般若明明。非法界乎。

△次指示即理。

是故行者念佛之时。此心便是圆融清净宝觉。

念佛之时。心是宝觉者。妙宗所谓以我具佛之心。观彼即心之佛。佛既即心。有何一念非圆融宝觉乎。此乃约性。法尔如斯。

△三出其功能。

以此妙心念彼阿弥。则彼三身。何身不念。求彼四土。何土不生。

此中功能。须约两意通之。其义方显。先约修成以彰其义。次约性具以显其功。先约修成以彰其义者。有次第圆融二义。次第义者。要以空观观佛应身。伏见思方生同居净土。空观破见思。方生方便净土。假观观佛报身。破尽尘沙。中观观佛法身。分破无明。方生实报净土。亦是下品寂光。中观观佛法身。破尽无明。方生究竟寂光净土。此约次第说也。若圆融者。三观一心中修。三身一心中念。三惑一心中破。四土一时而生。所谓举一即三。言三即一也。次约性具以显其功者。又有横竖二义。横则单约性具。如观一念心。具足十界。则本具六凡。是念佛应身。生同居净土。又本具二乘。是念佛应身。生方便净土。本具菩萨佛界。是念佛报法二身。生实报寂光二种净土。竖则约观性具十界。是念佛应身。生同居净土。观性量是念佛报身。生方便净土。观性体。是念佛法身。生实报寂光二种净土。如是则己他之三身四土。皆我性具。即性体性量。无不具足。能以此妙心全性起修。则何身而不念。何土而不生乎。又复应知。非曰能以三观观之。方契

三身。无有三观。迥然不是。虽然即是。不知成迷。圆人妙观。全在了达。故凡有观行。悉称无作。

△四约位释妨。

但随功行浅深。品位高下耳。

上文所说。全约理即。若不约后之五即。判其地位。则令学者有增上慢之失。故寄释学者之疑云。若三身四土。本来具足。则佛不必念。观不必修。故释之曰。理虽具足。柰惑有浅深。位有高下。岂得一向不尚修耶。

△五问答决疑。

问。余心是法界。何必念佛。答。余心是而逆。念佛是而顺。以顺翻逆。故须念佛。非法界有异也。

旧本脱此一科。今依别本补出。

△次一门明事事无碍二。初标。

六境观相吞门。

境为所观。观为能观。二字法门。摄行门尽。如佛说观无量寿佛经。观之一字为能观。无量寿佛为所观境。经明十六观。观观如此。至于楞严二十五门。圆觉二十五轮。莫非境之与观。是则外境观而别事他修。如蒸砂作饭。纵经尘劫。止名热砂。终不是饭。

△次释二。初述偈立宗。

十六等诸境。事理两种观。彼此互相吞。如因陀罗网。

十六观者。初依报有六。一曰。二水。三地。四树。五池。六总。二正报有七。七华座。八像。九佛身。十观音。十一势至。十二普。十三杂。十四十五十六三辈往生。事理二观者。但观十六境为事。以三观观十六境为理。相吞之义。具在下文。

△次依宗释义二。初先明偈意。二释成此宗。初中二。初牒三句以立理本二。初出相吞之由。

论曰。境观相吞者。正由事事无碍也。

事事无碍者。杜顺和尚华严法界观云。法界者。一切众生。身心之本体也。法者轨则也。界有性分二义。若约事说界。即是分义。谓随事分别故也。若约理说界。即是性义。谓诸法性不能变易故也。以此性分互相交错。则成理事无碍法界。以理融事。一一融通。则成事事无碍法界也。一事法界。谓诸众生色心等法。一一差别。各有分齐。故名事法界。分齐者。限量也。二理法界。谓众生色心等法。虽有差别。而同一体。故名理法界。三理事无碍法界。谓理由事显。事揽理成。理事互融。故名理事无碍法界。四事事无碍法界。谓一切分齐事法。称性融通。一多相即。大小互融。重重无尽。故名事事无碍法界。今境观相吞。同彼第四。仍论性具稍异于彼。

△次出无碍之本。二初旁引。

事事所以无碍者。所谓有本者如是也。

有本如是。文出孟子。彼云原泉混混。不舍昼夜。盈科而后进。放乎四海。有本者如是。今借泉源为水之本。以喻事事无碍。本于法界圆融。

△次正释。

盖由法界圆融不思议体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依作正。既皆全体而作。有何一法不即法界。故曰一尘法界不小。刹海法界不大。多亦法界。少亦法界。

法界圆融不思议体者。性具即性体性量真如不变之体也。作我一念之心等者。随缘之用也。举体者。全真如不变之体。以造随缘种种之用也。既皆全体而作。即有本者如是也。有何一法不即法界。正明相吞之相也。云何相吞。祇由一尘法界不小。刹海法界不大。多亦法界。少亦法界也。下以因陀罗网释出。其义逾明。

△次释诸句正明相吞三。初释一二句境观有本。

是以西方十六诸境。吾心事理二观。一一无非法界全体。

十六境观。从未而言。无非法界。自本而说。本非末不彰。末非本不妙。本末相依。方成妙观。

△次释第四句。譬喻圆融。

如帝释宫中。因陀罗网。虽彼此各是一珠而影入众珠。虽影入众珠。而东西照用有别。

如帝释宫下。先举譬本。虽彼此下。次出譬相。各是一珠。喻十六诸境事理二观。影入众珠。喻真如法界境观相吞。虽彼此各是一珠。而影入众珠喻所具三千之法。在一性中。而派之常合。虽影入众珠。而东西照用有别。喻百界之理。在一念中而会之弥分。

△三释第三句。事理互吞。

境观亦然。以境为事。则观为理。理能包事。是为以观吞境。以观为事。则境为理。理能包事。是为以境吞观。若观若境。或一为事。余为理。或一为理。余为事。彼此互各相吞。故如因陀罗网。

初以境为事。观为理。次以观为事。境为理者。此约具造二说。方尽其旨。一约具说者。如一念中具足三千。则一念无差者为理。三千差别者为事。次约造说者。如一念乃根尘相对。方能现起。乃属于事。三千性具。乃属于理。又此三千彼彼互具。以能具者为理。所具者为事。余法亦然。又以性具为事。以即性体性量为理。三不相杂。故各各皆为理事。是则理则俱理。事则俱事。今事理各分而互说者。乃约当情以分主宾故也。如以境为事则为宾。以观为理则为主。主能摄宾。宾来归主。故理能包事是为以观吞境。余法亦然。是则境之与观。一一可以互为宾主。一为事。余为理亦如是说。乃彼此互各相吞。法喻相齐义也。

△次释成此宗二。初正明。

若然者。当我作观时。则西方依正。已在我观之内。我今身心。已在依正之中。

西方依正。在我观内。此以观吞境也。我今身心。在依正中。以境吞观也。此正显一切事法称性融通一多相即。大小互容。重重无尽。既有是性。必有是相。既有是因。必有是果。依正已在我观之内。如今已见。不待将来方见。身心已在依正之中。于今已生。不待将来方生。唯心净土。本性弥陀之旨。谈至此可谓妙绝古今矣。

△次引证。

了此而求生赡养。可谓鴈过长空。影沉寒水。鴈绝遗踪之意。水无流影之心。

了此者。言圆人用圆解。以修圆行也。境观大率相同。唯了与不了有异。惟圆人能了此事事无碍之理。一一莫不称性而修。绝待而照。鴈过长空。用天衣怀禅师语。师虽禅宗大老。居常密修净土。一日室中问学者云。若言舍秽取净。厌此欣彼。则是取舍之情。众生妄想。若言无净土。则违佛语。修净土者当如何修。众无语。复自答云。生则决定生。去则实不去。又云。譬如鴈过长空。影沉寒水。鴈绝遗踪之意。水无留影之心。今先释彼义后会本文。鴈过长空。影沉寒水者。喻生则决定生。鴈绝遗踪之意。水无留影之心者。喻去则实不去也。盖十方是当人一个清净法身。有何去来之相。故去则实不去。然约妙报而言。生因未尽者。不妨舍此生彼。成办大事。故生则决定生。然即法身而为妙报。不妨无生而生。即妙报而是法身。不妨生而无生。此则终日取舍而无取舍。存焉亡焉。不可得而名焉。后会本文者。境观各各受吞。即生则决定生也。各各相吞。即去则实不去也。生而无生。生化两冥。生无生论。义归乎此。

△次一门明三观圆融二。初标。

七三观法尔门。

法尔者。法性自尔。天然自然。不假勉强也。荆溪大师云。三谛者。天然之性德也。以此三观全三谛起。谛观名别体复同故也。前第五法界为念。但明全性起修。第六境观相吞。兼言境观。于观虽分事理。不知理是何观。今则明指一心三观。以为理观。从疎泊亲。无相混滥。

△次释二。初述偈立宗。

能观为三观。所观即三谛。全性以起修。故称为法尔。

只此三因。义称三法。所谓空性了因。假性缘因。中性正因。如是三法。约所观即为三谛。约能观即为三观。原是一体。不分而分。

△次依宗释义二。初通明谛观。二释成此宗。初中二。初牒前谛观。

论曰。三谛者。真俗中也。三观者。空假中也。

天台所立。三谛三观。杂出仁王瓔珞。大论圆觉楞严。或名义并明。或义显名隐。皆佛祖之心宗。含生之妙性。后代弘宗者。或晦名而独阐其义。如掩耳以窃铃。其有志于佛乘者。请究心

于兹。庶无留滞。不遭歧路。

△次别明谛观二。初明三谛。二明三观。初又三。初明三谛功能。

忘情绝解。莫尚乎真。随缘应用。莫尚乎俗。融通空有。莫尚乎中。

荆溪大师云。真谛者。泯一切法。泯一切法者。九界之情。佛界之解。纤尘不立。故曰忘情绝解。莫尚乎真。又曰俗谛者。立一切法。立一切法者。佛界之应。九界之用。无法不彰。故曰随缘应用。莫尚乎俗。又云。中谛者。统一切法。统一切法者。真谛十界之空。俗谛三千之有。无不融之通之。既双遮而不立。亦双照而昭然。三谛具乎一心。三义总于一念。则无情不遣。无理不彰也。故曰融通空有。莫尚乎中。

△次明三谛相貌。

虚灵不昧。此吾心自空者也。物来斯应。此吾心自有者也。空有相即。此吾心自中者也。

论明三谛。不外当人一念。如日月之间根尘相对。凡有所念。本自空洞。推检此心。了无一物。而亦昭昭灵灵。纤毫不昧。非吾心自空者乎。至根尘敌对遇染净缘。十界心起。物来斯应。非吾心自有者乎。然空亦此念。有亦此念。即空复即有。即假又即真。融通二边。双遮双照。非吾心自中者乎。求于一心既如此。求于万法亦如此。是则三谛者。本自天然。心佛及众生。是三无差别。皆可即事而求也。

△三结谛非是观。

此性也。非修也。三谛也。非三观也。

三谛者。真如不变。能造之妙性也。三惑者。随染缘所造之逆修也。三观者。随净缘所造之顺修也。性虽本妙。随染成逆。故云见思阻乎空寂。尘沙障乎化导。无明翳乎法性。破兹三惑。非三观莫克。故曰破一切惑。莫尚乎空。立一切法。莫尚乎假。统一切法。莫尚乎中。欲复性以破惑。须全性以起修。谛观名别体复同。是故能所二非二。皆荆溪之格言。天台之要旨也。

△次明三观二。初标本。

修之者称性照了也。

天台三观名为无作妙行者。以其不假作为。称性照了三谛之性。照性成修。

△次释成二。初别论。二总论。初中二。初释。次结。初又二。初次第。

故体达此心。空洞无物谓之空。照了此性。具足万法谓之假。融通二边。不一不异谓之中。

心本空洞。昏昏扰扰。谓之见思。性本具足。一向迷昧。谓之尘沙。体本融通。妄分一异。谓之无明。今则反是。因空洞而体达之。随性具而照了之。顺空有而融通之。肇公亦云圣远乎哉。体之则神。道远乎哉。触事而真。欲修三观者。当以此语为神鉴可也。

△次圆融三。初重指三谛圆融。

然则即虚灵而应物也。即应物而虚灵也。

然则者。非承上次第之言。乃远讨三谛之本。以上文明相貌中。三谛皆指吾心之相。其相虽有差殊。一心岂存别异。盖即此心虚灵者而应物。真谛已即俗矣。即此心应物者而虚灵。俗谛已即真矣。真即俗。则照俗而遮真。俗即真则照真而遮俗。三谛圆具。何有次第也。

△次正释三观相即。

空即假中也。假即空中也。中即空假也。

上明三谛既其圆融。今明三观。故亦相即。即虚灵而应物。故空即假也。即应物而虚灵。故假即空也。即二边而融通。故空假即中。中即空假也。

△三赞美三观微妙。

是称性而修也。绝待而照也。不思议之三观也。首楞大定之司南也。

全三谛之性。以起三观之修。故是称性而修。谛观俱在一心。一心岂分能所。故是绝待而照。妙宗云谛既即一而三。观岂前后而照。故于妙境。以立观门。即于一心而修三观。此观观法。能所双绝。待对斯亡。此之谓也。不思议之三观者。若空不即假中。假不即空中。中不即空假。离此而修。修外有性。皆可思议之法也。今既异此。故不思议。首楞大定之司南者。泛举其法。则凡是依此而修。即名健相分别。通号首楞大定。乃是成佛指南。乃即大定为指南。非曰修大定者别有指南。若指其文。则大佛顶经首楞严定。当机首请三法。如来开以圆解。然后依解修观。依行证果。莫非阐扬此旨。

△次结。

此别论也如此。

别论者。境观各三。在能在所。故名为别。下文总论。则束三观而总为能观之空。束三谛而总为所观之假。束心境而泯忘之。总谓之中。

△次总论二。初次第。

若总论者。或以吾心虚灵者为空。以所观万物者为假。以心境不二者为中。

此中所说次第。乃以不次第而为其次。如三法本具一性。谛观同居一心。尚何次第之有。然随人用之不无宾主。今初以能观之空而为其主。则假中为宾。宾隐而主立。故以吾心虚灵者为空。次以所观之假为主。则空中为宾。亦主立而宾隐。故以所观万物者为假。三以合能所者为主。则空假为宾。亦宾隐而主立。故以心境不二者为中。

△次圆融。

物。吾心之物也。何假而不空。心。万物之心也。何空而不假。即心即物。即物即心。何中而不空假。

观以心为空。以物为有。以心物相即为中。初句即物而心。次句即心而物。三句心物互即。以成圆融三观。依文解释如此。贵在得乎意本。意本者。在前一真法界门中。所说性具。即性体性量。盖心之与物。俱有不变随缘。随缘不变二义。苟非性具即体量。何以见此三观之指南。故心有真如不变之心。随缘所造之心。物有真如性中之物。随缘变造之物。真如之心。即一真法界中所明清净本然周徧法界者也。随缘所造之心。即心土相即门。根尘相对。介尔一念妄心也。真如性中之物。即一真法界门。所明性具十界也。随缘变造之物。即心土相即门。所明此土西方。所造依正二报。以有真如根本。能具所具。故有今日。随缘变造之心。即此妄心。复有所具所造之物。今此文中所明之物。且约一念性具之物。至下释成此宗中。所观极乐依正。乃此心所造之物。苟不知此。何能消二处之文耶。

△次释成此中二。初明总别自在。

是以观极乐依正者。以吾心一观之三观。照彼一境之三谛。无不可者。以吾心三观之一心。照彼三谛之一境。亦无不可者。

前文所明。皆即心观佛。以为假观。今则托境修观。以为事境。乃今论之正意。即妙宗钞中所谓据乎心性。观彼依正。依正易彰。托彼依正。观于心性。心性易发是也。以吾心一观之三观。照彼一境之三谛者。心本是一。岂非只是一观。然而不妨一中具三。境本是一。岂非只是一境。然亦不妨一中具三。此为以一心三观。观一境三谛。此出于寻常者也。若夫以吾心三观之一心。照彼三谛之一境。此则异乎寻常。乃以三观一心者束之为空。三谛一境者束之为假。境观合一者束之为中。使人易可修造可谓得山教之心宗。契如来之命脉者也。

△次证圆融三观。

虎溪大师云。境为妙假观为空。境观双忘即是中。忘照何尝有先后。一心融绝了无踪。尚何三观之不法尔乎。

境为妙假者。有门颂所谓不思议假非偏假。乃以三谛一境而为妙假。观为空者。所谓真空不空非但空。乃以三观一心而为空观。境观双忘即是中。所谓圆中圆满非但中。乃以三境三观。即心性绝待者为中观。忘照何尝有先后者。空假二观。双照也。中道妙观。双忘也。即空假而中。即中而空假。忘之照之。总在一心。有何次第前后。故曰一心融绝了无纵。言无纵者。忘之照之。俱泯俱绝。故无有纵。末句结成法尔。谓能如此了。如此修。无作妙观天然而然。无所往而非是也。

△次三门约果论妙二。初一门明生佛道交。次二门明时处不隔。初中二初标。

八感应任运门。

众生称名念佛为感。诸佛接引往生为应。佛与众生。天性相关。自然而然。故曰任运。

△次释二初述偈立宗。

我心感诸佛。弥陀即悬应。天性自相关。如磁石吸针。

初句明感。次句明应。三句明感应之妙。四句约喻以显。

△次依宗释义二。初通明生佛。二释成此宗。初中二。初明天性。二明感应。初又二。初明生佛同源二。初正明。

论曰。诸佛众生。同一觉源。迷悟虽殊。理常平等。

初二句明生佛之理本。第三句明升沉之事相。据事相不得不异。据理性不得不同。若曰即理本为事相。全事相为理本。虽差别而无差别。故曰迷悟虽殊。理常平等。

△次引证。

故曰。诸佛是众生心内诸佛。众生是诸佛心内众生。

具约三性而释。方尽其理。如前已明。

△次明心精通恣。

迹此而言。则诸佛众生。心精无时而不通恣。

楞严经云。心精通恣。当处湛然。彼约行人圆伏三惑。所有观行心精。与诸佛究竟心精。通而不隔。恣而无迹。合为一体。故当处湛然。今约佛与众生理性相同。无时而不通恣。同而不同。善须分别。

△次明感应二。初反明无感不应二。初释疑。

但诸佛无时不欲度生。而众生念念与之迷背。

或有疑曰。我等众生。既常与诸佛心精通恣。是则日用应时时见佛。临终应各各往生。今既不见不往。通恣之义安在。故论主释疑(云云)。盖诸佛与众生性相近故。无时不欲度生。众生与诸佛习相远故。念念与之迷背耳。

△次引譬。

故势至菩萨云。一人专忆。一人专忘。若逢不逢。或见非见。

一人专忆。譬诸佛无时不欲度生。一人专忘。譬众生念念与之迷背。以佛欲度故。若逢或见。以生迷背故。不逢非见。

△次正明有感即应二。初譬合母子相忆二。初譬。

子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。

子若忆母者。譬众生念佛也。如母忆时者。譬念佛当亲切。不当疎泛。疎泛而念。如子之忆也不专。必当如母忆子之时。无处不思。无时不念。以喻念佛之心。于三际时。十方处。莫不称性而观。绝待而照。果能如是。则佛母生子。从生至生。不相违远。此中虽明感应道交。实符始本一念。学者知之。

△次合。

若众生心。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。

忆佛且约事为言。念佛当约理而论。约事则心心缘于净境。约理则念念契于本源。如是则十六胜境。次第而观。一心三观。圆融而照。能如此忆念。此世现前。即得见佛。舍身来世。必臻品位。盖此人全体荷担。去佛不相辽远矣。

△次结劝功由天性。

正由一理平等。天性相关。故得任运拔苦与乐。

一理平等者。众生三性。与诸佛三身不二也。天性相关者。此借世间法为譬。天以阴阳五行。化生万物。同一气类。故曰天地为一大天地。人身为一小天地。父之传子。亦以己之小天地而化生其子。大小同气。父子同形。骨肉相符。业类相召。此天性之相关也。生佛之道亦然。同一性。共一觉悟。似天性相关之道。诸佛慈悲。常欲与乐而拔苦。苟有机感扣。即蒙起应。皆自然而然。故曰任运。

△次释成此宗四。初明弥陀妙应已成。

况无量寿佛。因中所发四十八愿。誓取极乐。摄受有情。今道果久成。僧那久满。

诸佛誓愿慈悲。虽皆平等。然亦有泛有切。有亲有疏。前明拔苦与乐。功由天性。且泛明诸佛。莫不如此。然以誓愿言之。诸佛与堪忍众生。泛而且疏。惟我释迦与弥陀。因中同为伯仲。慈悲偏愍娑婆。故释迦生五浊恶世。折伏刚强。弥陀出清泰乐邦。摄受调顺。譬如严父慈母。作之成之。化道斯就。盖菩萨慈悲。虽复平等。誓愿开合。不无殊异。合之惟是四弘。开之则增减不一。故药师开为十二。法藏开为四十八。然在因但发僧那于始心。今弥陀居果。则终大悲以赴难。妙应已成。而妙感斯赴。故弥陀慈悲。切而更亲也。

△次劝众生妙感当立二。初劝勿疑。

故凡百众生。勿忧佛不来应。

世人念佛。极所忧疑者。我今虽念佛求生。倘临终佛不来接引。岂不唐捐其功。故劝云。凡百念佛。勿忧不应。以生佛天性相关故。弥陀誓愿成就故。

△次劝立宗。

但当生信忆念。数数发愿愿生西方。

世人于净土法门不忻乐者。凡堕三失。一者不信。二者不念。三者不愿。不信品数至多。大约有三种。一者全然不信。外道有之。二者但信有己佛。不信有他佛。禅人有之。三者信有他佛。不信己佛。事相行人有之。今论主劝人须己他兼信。斯悟生佛不二也。二者不念亦有三种。一者全然不念。悠悠凡夫有之。二者念己。而不念他。禅人有之。三者念他而不念己。事相之人有之。今论主劝人须己他并念。斯悟念而无念也。三者不愿亦有三种。一者全然不愿。悠悠凡夫有

之。二者愿自成佛。不愿他佛摄成。此禅人有之。三者愿他佛来迎。不知己佛自往。此事相人有之。今论主劝人须己他并愿。斯悟生即无生也。

△三譬生佛感应任运。

如磁石与针。任运吸取。

磁石。即慈母石也。磁为铁之母。铁为磁之子。此无情中亦天性相关。气分相摄。任运而然。不假勉强。以喻弥陀无缘慈。悲为众生之慈母。感应道交无差忒者也。

△四明生佛感应难易三。初借譬感应合否。

然磁能吸铁而不能吸铜。针能合磁而不能合玉。

喻中以磁铁例之铜玉。以喻泛的亲疏。下合法中义甚明显。

△次合法誓愿相关。

譬犹佛能度有缘而不能度无缘。众生易感弥陀。而不易感诸佛。岂非生佛。誓愿相关者乎。

佛能度有缘。不能度无缘。如磁能吸铁。不能吸铜。众生易感弥陀。而不易感诸佛。如针能合磁。而不能合玉。今弥陀佛与我释迦。自为大通智胜十六王子以来。恒在娑婆怜愍众生。慈悲誓愿者深。与物结缘者众。行行填愿者久。摄取佛土者胜。忆念众生者切。神通力用者大。天性相关非浅浅也。

△三结显当具三要。

是以求生净土者。信行愿三。缺一不可。

信行愿三。名为往生三要。要者紧要。谓此三皆是往生紧要。一不可缓。又要领。如衣之领。如裳之要。提领而衣来。举要而裳至。盖行无信不立。信无行不成。二法无愿。又无约束。信喻船之点首。行如船之橹棹。愿如船之尾舵。三者俱备。往生净土必矣。

△次二门。明时处不隔二。初一门约处论妙。次一门约时论妙。初中二。初标。

九彼此恒一门。

彼。指极乐。此。指娑婆。彼此净秽虽殊。不外当人一念。故称恒一。

△次释二。初述偈立宗。

若人临终时。能不失正念。或见光见华。已受宝池生。

净业办于一生。正念主于临去。此古人所谓平居念正。临终安得不正。此得之于上者也。平居散心称佛。临终摄散归定。此得之于中者也。凡愚恶逆众生。善友勉励归正。此得之于下者也。净土法门。不必尽然。但得临终一念归正。华池九品俱预法流。然有虽正念而绝无闻见。识托

莲华者。又有业牵冥界。判决往生者。不在此论。今明彼此恒一。正在此土临终见光见华。已受彼土宝池化生。苟非恒一。焉臻此妙。

△次依宗释义三。初约事验以立根本。

论曰。彼生传云。张抗。仕石晋为翰林学士。课大悲咒十万徧。愿生西方。一日寝疾。惟念佛号。忽谓家人曰。西方净土祇在堂屋西边。阿弥陀佛坐莲华上。见翁儿在莲华池金沙地上礼拜嬉戏。良久念佛而化。翁儿。抗之孙也。

张抗。举往生人。课大悲咒。指往生行愿。惟念佛号。指正念之由。盖临终苦逼无暇诵咒。惟佛号省力。易成正念。谓家人语。正明彼此恒一之验。有人疑此是魔事者。皆由不知惟心净土之理。故也。或问曰。所见莲华。是净土相。若翁儿亦在其中。此儿生耶死耶。若死无有行愿。云何往生。若生岂有生人同居莲界。皆不然也。答曰。别本载翁儿三岁而亡。或是再来之人。往昔行愿早已成就。舍此余生以托彼土。或承乃祖咒愿力故。经云。沾持咒人飘身之风。浴身之水。尚得往生。何况亲承咒愿之力者乎。

△次约心性以泯能所二。明土居心内。

所以尔者。盖西方极乐世界。乃吾心中之一土耳。娑婆世界。亦吾心中之一土耳。

释张抗往生之相。以成彼此恒一之理。娑婆极乐。净秽虽殊。能具之心。彼此焉异。

△次明心无远近。

约土而言。有十万亿彼此之异。约心而观。原无远近。

约土而言。乃全性而相故异。约心而言。乃全相而性故同。即之常分。派之常合。异焉同焉。存之可也。亡之亦可也。况心即三性具足。广大清净。尚何彼此净秽之殊异哉。

△三约果相以绝去来三。初释妨。

但众生自受生以来。为五阴区局真性不契心源。

或有妨云。净土惟心。谁人不具。即目可见。何待临终。故释之。受生以来有远有近。区局真性。有浅有深。远则无始。近则此生。浅则色阴。深则五阴。今且一往。就此生为色阴区宇。局此真性。不契心源。何也。盖往生之人凡多圣少。居凡夫地。破阴为难。今横论五根。悉为色阴所蔽。是以见不超色。闻不出声。乃至眼耳远不见闻。谓之区局真性。不契心源也。

△次正明。

念佛之人果报成熟。将舍现阴。趣生阴时。净土莲华忽然在前。惟心境界。非有去来彼此之相。

初二句。明净业成就。次二句。明随业受生。次二句。明印坏文成。次三句。以惟心泯其妄相。既曰将舍现阴趣生阴时。未破五阴明矣。莲华在前者。色阴坚固妄想虽然未破。此身幻化之相将离。则眼不为色区。耳不为声区。十万亿刹之遐方。忽然在前。此皆惟心境界。岂有去来彼此

之相可得哉。

△三引证二。初楞严。

故首楞严经云。临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿现。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生。

人之受生。以识息暖三。和合而成。经云未舍暖触。正将终未终之时。色阴将舍未舍之际。一生所作善之与恶。一时现前。恶则纯情而坠。善则纯想而飞。善恶杂修。则情想升沉兼有。如经所说其相甚明。所飞心中兼福兼慧者。福则助修。慧则念佛。共为净业。及与净愿者。加之以发愿求生。自然心开见十方佛。一切净土随愿往生。正因色舍而不隔也。以此例知。若沉心中兼谤三宝。及与恶愿亦必自然心开。见阎摩王一切地狱。随愿往生。以舍色阴故。中阴众生。皆得五通。取此之由也。

△次妙宗。

法智大师云。须知垂终。自见坐金莲身。已是彼国生阴。亦此意也。

天台大师观经疏云。及其瞑目告终。上珍台而高踊。文成印坏。坐金莲而化生。初句可知。次句文成印坏者。大经二十七云。譬如蜡印印泥。印与泥合。印灭文成。以喻凡夫现在阴灭。中有阴生。法智大师云。今借此文。以喻往生菩萨。此土阴灭。彼土阴生。须知垂终自见坐金莲华身。已是彼国生阴故也。

△次一门约时论妙二。初标。

十现未互在门。

楞伽经云。初生即有灭。不为愚者说。故教中有云。刹那九世。一念三千。又云。十世古今。始终不离于当念。又华严经云。一念普观无量劫。无去无来亦无住。皆现未互在之义也。

△次释二。初述偈立宗。

行者今念佛。功德不唐捐。因中已有果。如莲华开敷。

初二句明念佛之人。功无虚弃。第三句。释其所以。第四句。以喻况显。

△次依宗释义二。初明由因感果。

论曰。圆顿教人。顿悟心性。无修而修。修彼乐邦。性中所具极乐。由修显发。

夫念佛是同。教判偏圆。功收渐顿者。皆由悟与不悟。圆与不圆。以分渐顿尔。今明圆顿教人。最初顿悟心性。生心即佛心。因源超果海。悟心具则无法不具。悟性量则无土不周。悟性体则无生无灭。既悟之矣。正当进修。虽修而仍了无修。乃无修而修。修彼乐邦。盖性中虽具。全体在迷。若不圆修。则所具极乐。无有显发。故圆顿教人。谓之无作妙行也。

△次明因果相即二。初约性具明即。二即性体明即。初中三。初立本。

而此心性竖贯三际。横裹十虚。佛法。生法。正法。依法。因法。果法。一念圆成。

而此心性。指上所顿悟者。竖贯三际。约性体而言。横裹十虚。约性量而言。佛法生法等。约性具而言。佛法即佛界。生法即九界。正法。即实法一千。依法。即国土一千。已上皆约理即而言。因法约名字等四即而言。果法约究竟即而言。六种判即。不离性具。所摄虽多。现在根尘相对心起。一念圆成。众生法与心法。岂不妙乎。

△次释成。

是以念佛之人。名为全性起修。全修在性。全性起修。虽名为因。全修在性。因中有果。以所具因法。与所具果法。同居一性。心性融通。无法不摄。

念佛之人。通举凡位因位。悟与不悟。凡有所修。皆名全性起修。全修在性。盖真如不变之体。能随染净缘。以为随缘之用。虽悟与不悟不同。其不变之体则一。今圆教人已开圆解。能了达乎此全性起修。在修言之谓之因。全修在性。性上言之。岂不因中有果。以所具因法等者。释成因中有果。所具因法。即性具九界。所具果法。即性具佛界。既同居一心。心性融通。无法不摄。亦无法不趣。是故娑婆众生念佛之因。已有极乐九品之果。

△三譬显。

故如莲华开敷。华中有果。

法华经题妙法二字。取譬莲华。如来立义甚深。天台玄说极长。略而言之。通譬本迹。谓迹本二门。各有三喻。今但取莲华开敷。以喻念佛全性起修之因。华中有果。以喻九品全修在性之果。华果同时。修性不二而已。

△次即性体明即三。初标。

况此心常住。无生灭去来。即今念佛之心。便是当来华池受生之时。

前明性具相即。虽有竖穷横徧之言。而正意在乎性具。今则正明性体。而亦兼得性量。既此念佛之心常住。无生灭去来。岂不即今念佛之心。便是当来华池受生之果。华严云。一念普观无量劫。无去无来亦无住。斯言可征矣。

△次证验。

故说初发心人。极乐宝池。已萌莲种。若精进不退。日益生长。华渐开敷。随其功德。大小炜烨。其或懈怠悔杂。日渐憔悴。若能自新。华复鲜丽。其或未然。芽焦种败。

故说者。引事证验也。即往生传中。雷峯辩才法师。于禅定中。神游净土。见一华殊丽。问之曰。待净慈本禅师者。又资福曦公曰。吾定中见金莲华。人言以待本公。又见莲华无数。问之曰。以待受度者。或有萎者。云是退堕人。

△三结成。

且此莲华。人谁种植。现未互在。斯言有归也。

娑婆莲华由手种植。以形而得乎形。形骸有待。故相去也近。虽似近而反远。净土莲华。由心种植。以心而得乎心。心性无待。故相去也远。虽似远而反近。心既因中有果。性又横遍竖穷。泯去来之相。绝相待之形。现未互在。无足致疑。

净土生无生论亲闻记卷下(终)

No. 1168-C 跋语

幽溪大师中兴天台教观。以性具圆理。弘阐净土法门。于万历癸卯。因闻隐鳞居士请蓄为生无生论。甲辰秋。初开演于新昌石佛寺。每一登座。天乐盈空。声满石室。铿锵半月。独遘讲时。讲毕声寂。日日如是。远近缁素。咸叹希有。海内名公。着诗颂以纪之。后又于括苍诸处。续复讲演。文心教法师。录成亲闻记二卷。一梓于永嘉。再梓于温陵。经今七八十年。旧板不可复覩。购获为难。兹吴兴武康天泉寺。雪萍健禅师。向探少室宗乘。研究已躬下事。亦既称脱颖矣。后闻从上诸祖。或兼弘念佛法门。心焉慕之。于乙亥秋。来诣灵峯。心怀注念。于途中俨见接引圣容。到山礼弥陀像。恍然途中然所见也。叹感应之奇缘。知慈悲之切至。即进堂随众听讲。先师歇庵老人。命卓崖定兄讲演生无生论。契入极则教理。由是发心。欲刻此论记。以嘉惠后学。慨记文或有繁讹处。乃请绍县成兄。重加校阅。以付劄氏。爰述其缘起如此。

时

康熙壬辰季冬朔北天目存西比丘真铭和南识

净土生无生论会集（清 达默集）

净土生无生论会集序

夫净土者。确实而言非是生。亦非无生也。何则净土者。乃心性之异名也。本无感染。强名曰净。众生依止。强名曰土。既是自心。则生与无生。皆成戏论矣。今言生者。乃大慈悲父。为儿女心重。于第二门头。拔苦与乐之谓。乃生灭门意也。又言无生者。乃古善知识。为佛法情深。依第一义谛。应病下药。乃真如门意也。二门唯是一心。说甚生及无生也。然而一心具足二门。不妨生与无生也。是故古人唤作倚门望子也。若如此会得。则能圆超四句。圆该四句。绝待圆融。不可思议。自然超情离见。免堕如藤依树之诮。若触火聚之讥也。嗟乎是时也。正值法苑秋晚。僧海冬深。狮子虫徧于霜林。水潦鹤充满冰海。纵然佛祖再出。亦无门可望矣。我辈何人。敢鼓舌摇唇。亦只为支持门庭。事不获己耳。问。汝何人也。不自忖量。敢作批注耶。答。我亦非何人。实亦不敢作批注。今是书也。乃于病苦之暇。集些残羹[泳-永+宿]饭。只欲自餐自饮。不意旁观有不嫌酸臭者。逼而夺之。非不自量也。然是[泳-永+宿]饭也。虽不可饱人之口。而于我等讥饿者。不无小补。今题曰会集者。谓释题一科。皆出彻祖之笔。若不集之。恐失传也。论中著述。尽采台宗之意。若不会之。恐失详也。今会而集之。作斯名焉。

道光己酉年清和月红螺山慕莲学人达默述

No. 1169

净土生无生论会集

明天台山幽溪沙门 传灯和南 撰

清红螺山资福比丘 达默和南 集

清红螺山资福沙门 达林和南 订

讲释此论。大科分三。初总标论题。二请加述意。三分门立论。初又二。初论题。二论主。初又三。初解净土。二解生无生。三解论字。初解净土。又四。初辩四土。二述缘起。三明宗旨。四显胜益。初又三。初明四土名义。二明四土染净。三明四土横竖。初又二。初列名。二辩义。○今初。

名者。四土名字也。四土者。十界众生所依之国土也。土虽无量。略摄为四。初常寂光土。二实报无障碍土。三方便有余土。四凡圣同居土。以四土摄十界者。寂光是佛国土。实报是菩萨国土。方便是声闻缘觉国土。同居乃六凡国土。

○二辩义又四。初常寂光土。乃至第四凡圣同居土○今初。

常寂光土者。乃诸佛所住。三德秘藏也。而分性修二德。言性德者。乃众生本具之心性也。梵网玄义云。常即法身。寂即解脱。光即般若。又三德皆常。性无迁故。三德皆寂。离尘劳故。三德皆光。极明净故。如此三法。不纵不横。名秘密藏。此即下文论中所谓性体。性量。性具。性

体。乃本具法身德。性量。乃本具般若德。性具。乃本具解脱德。亦即三谛。常即中谛。寂即俗谛。光即真谛。即一而论三。故非纵。即三而论一。故非横。非纵非横。不可思议。故名秘密藏也。此乃性德。言修德者。后文云。修之者。称性照了也。谓修空观。破见思。称真谛性。成般若德。修假观。破尘沙。称俗谛性。成解脱德。修中观。破无明。称中谛性。成法身德也。性修合论。乃清净法身之所游居。约性德理名土。约修德智名身。身土一如。非二相也。此无各各别异之致。而实徧周别异界中。以别异界。离此别无安立处故。

○二实报无障碍土

实报无障碍土者。称乎实相。真实果报。故曰实报。色心自在。尘刹互含。故曰无碍。此土乃圆教四十一位。别教地上大士之所游居。身能现土。土亦现身。不违法性。胜妙庄严。具如华严经所明。法界安立海也。又名分证常寂光土。法身大士所居故。

○三方便余土

方便有余土者。出三界外有净土。三乘圣人。修方便道之所游居。故曰方便。但尽见思。未除别惑。但离分段。未免变易。故曰有余。谓九人生于此土。藏教二人。谓声闻支佛。通教三人。谓声闻。缘觉。及六地以上菩萨。别教三人。十住。十行。及十回向。圆教一人。即十信也。此九人但修空观。断见思之通惑。别圆虽修假中。无明未破。未曾证实。故曰方便。亦名实报土。乃三乘圣人之实报故。

○四凡圣同居土

凡圣同居土者。本是凡夫有漏善。不善。不动业。之所招感。而圣人亦复同居。故曰凡圣同居土也。先明凡。次明圣。凡夫者。谓三界九地也。三界者。谓欲界。色界。无色界也。九地者。谓一五趣杂居地。二离生喜乐地。三定生喜乐地。四离喜妙乐地。五舍念清净地。六空无边处地。七识无边处地。八无所有处地。九非非想处地。初五趣杂居者。谓欲界内。三途。人道。六欲诸天杂处。故曰五趣杂居也。二离生喜乐者。初禅三天。谓梵众天。梵辅天。大梵天。已离五欲。发得初禅五支功德。谓觉。观。喜。乐。一心。故曰离生喜乐地也。三定生喜乐者。二禅三天。谓少光天。无量光天。光音天。此三天。又离初禅觉观二支。而得内净。喜。乐。一心。四支功德。故曰定生喜乐地也。四离喜妙乐地者。谓三禅三天。少净天。无量净天。遍净天。此三天。又离二禅之喜支。而得三禅舍。念。慧。乐。一心。五支功德。故曰离喜妙乐地也。五舍念清净者。谓四禅九天。福生天。福爱天。广果天(此三乃凡夫天)。无想天(此外道天)。无烦天。无热天。善见天。善现天。色究竟天(此乃五不还天。三果圣人所居)。此九天。又离三禅之乐支。而得不苦不乐。舍。念。一心。之四支功德。故曰舍念清净地也。已上四地。名为色界。谓以色蕴为界也。六空无边处地者。楞严经云。若在舍心。舍厌成就。觉身为碍。销碍入空。如是一类。名为空处。识无边处者。诸碍既销。无碍无灭。其中唯留阿赖耶识。全于末那半分微细。如是一类。名为识处。无所有处者。空色既亡。识心都灭。十方寂然。迥无攸往。如是一类。名无所有处。非非想处者。识性不动。以灭穷研。于无尽中。发宣尽性。如存不存。若尽非尽。如是一类。名非非想处。此四地皆无色蕴。故曰无色界也。又名二十五有。谓四洲四恶趣。六欲并梵天。四禅四空处。无想及那含。此诸众生。皆是有漏因果。故曰二十五有也。此明凡夫○下明圣人。圣有二种。谓权实。实者。谓藏四果。通六地。别十住。圆十信。通惑虽断。报身犹在。故曰实圣。权者。谓此圣人。或是寂光。实报。方便土人。由大悲愿力。哀愍众生。示生此界。非是业牵。

以此二种圣人。与凡杂处。故曰凡圣同居土也。问。同居土人有权实。上三土亦有权实否。答。方便土。二权一实。若从同居断惑而生。如前九人。总名一实。若从寂光实报。佛及菩萨。为诱定性二乘。及地前菩萨。令入正位。示居方便。是名二权。实报土中。一权一实。四十一位。总名一实。妙觉法佛。现报身相。名之为权。寂光土中。唯实无权。以是诸佛所游居故。初明四土名义竟。

○二明四土染净

四土染净者。观经疏云。五浊轻重。同居净秽。体析巧拙。有余净秽。若第顿入。实报净秽。分证究竟。寂光净秽。妙宗释云。五浊者。劫浊。见浊。烦恼浊。众生浊。命浊。此五浊轻。所感同居则净。如极乐世界。妙喜世界也。五浊重者。则蕤。如今娑婆世界也。即娑婆亦分净秽不同。如四教凡位。皆令浊轻。所感皆净。而圆教轻浊。感同居依正最净。言体析巧拙。有余净秽者。体者。通教体空观。析者。藏教析空观。通人智巧。用观则巧。了达五阴当体本空。不待分析而后知空。以此体空智慧。断惑证真也。藏人智拙。用观则拙。必以四大五阴分析。而后知人空。以此析空智慧。断惑证真也。然此土净相亦宽。析观感蕤。可在三藏。体观感净。不专通人。衍门三教。对三藏析。俱明体法。通但空体。别次第体。圆不次第体。三人生彼。俱感净相。圆人最净。言次第顿入。实报净蕤者。次第者。别教次第三观也。顿入。乃圆教一心三观也。别人根钝。不了即中。故先修空观。断见思。次修假观。断尘沙。后修中观。断无明。故曰次第三观也。圆人根利。了达诸法。唯一念心。一念心具足诸法。非一非诸。亦一亦诸。不断而断。圆断五住。故曰一心三观也。而言净蕤者。若论证实。则唯一净。今约教道。别十地不融。所感则蕤也。言分证究竟。寂光净蕤者。分证。指别妙觉。究竟。乃圆妙觉。而分净蕤者。别圆妙觉。同证寂光。若论断惑。别妙觉仅断十二品无明。则与圆二行齐犹。属分证位。圆教断惑。则有四十二品。乃名究竟。故曰分证究竟。寂光净蕤也。

○三明四土横竖

论四土横竖者。约别圆二人论也。竖论者。出于同居。乃入方便。出于方便。乃入实报。出于实报。而入寂光。断惑既浅深不同。住处亦高下迥别。横论则不移当处。所见自殊。于同居土。横超上三土。所谓见思断尽。即见方便。尘沙断尽。分破无明。即见实报。亦得分见寂光。无明断尽。即得了了见于寂光。于方便土。横超上二。谓实报寂光。于实报土。横超一土。谓寂光。寂光土无复可超。亦无横竖。又约诸佛菩萨。及三乘圣人。随于己土。横竖自在。寂光土能为众生。现下三土。实报能现下二。方便能现同居。又同居土能示上三土。方便能示上二土。实报土。能示寂光土也。初辩四土竟。

○二述缘起

夫缘起者。现前一念妄心。乃一法界总缘起。彻祖曰。最初迷真起妄。则曰一念妄动。末后返妄归真。则曰一念相应。是则起妄之后。归真之前。更有何法。能外此一念乎。是故一念悟随净缘。即佛法界缘起。迷随染缘。即九法界缘起。十方虚空。是此一念迷昧。一切国土。是此一念澄凝。四生正报。乃此一念情想合离。四大依报。是此一念动静违顺。唯依此念。变现诸法。离此念外。无法可得。原此一念。本是法界。从缘而起。缘无自性。全体法界。故得横遍十方。竖穷三际。离过绝非。不可思议。法尔具此威神。法尔具此功用。今以此念。念于西方阿弥陀佛。求生极乐净土。正当念时。西方依正。已在我之心中。而我此心。已在西方依正之内。如两镜交

光。相含互照。此横遍十方之相也。若约竖穷三际。则念佛时。即见佛时。亦即成佛时。求生时。即往生时。亦即度生时。三际同时。更无前后。帝网珠光。难齐全体。南柯梦事。略类一斑。此理悟之最难。信之最易。但能直下承当。终必全身受用。可谓参学事毕。所作已办矣。如或未能。但当任便观察。随分受用耳。述缘起竟。

○三明宗旨。又四。初直示唯心。二进明万法。三绝待圆融。四超情离见。初又分四。初约现等三量。楷定唯心。二约事理二门。辩明具造。三约名体同异。拣定真妄。四约本有现前。折衷指点○今初。

宗者。纲宗。旨。谓旨趣。须知一句阿弥陀佛。以唯心为宗。此唯心之义。须以三量楷定。三量者。现量。比量。圣言量也。现量。谓亲证其理也。如罗什大师。随母入寺。见佛钵。喜而顶戴之。俄而念曰。我年甚幼。佛钵甚重。何能顶戴。是念纔动。忽失声置钵。遂悟万法唯心。高丽唯晓法师。来此土参学。夜宿冢间。渴甚。明月之下。见清水一汪。以手掬而饮之。殊觉香美。至次日清晨。乃见其水。为墓中控出。遂恶心大吐。乃悟万法唯心。便回本国著述。此皆现量亲证也。比量者。借众相而观于义。比喻而知也。诸喻之中。梦喻最切。如梦中所见。山川人物。万别千差。皆不离我能梦之心。离梦心外。别无一法可得。即此可以比喻而知。现前一切万法。但唯心现也。圣言量者。三界唯心。万法唯识。千经万论。皆如是说。楷定唯心竟。

○二约事理二门辩明具造

言辩明具造者。具。谓理具。造。谓事造。只此一念心中。本具十界万法。即此一念心性随缘。能造十界万法。理具。如金中本具。可成瓶盘钗钏之理。事造。如工匠炉锤之缘。造成瓶盘钗钏之器。又理具。如面中本具可成种种食物之理。事造。如水火人工之缘。造成种种食物。由有理具。方有事造。理若不具。事何所造。所以理具。但具事造。离理具外。别无事造。由有事造。方显理具。事若不造。争知理具。所以事造。祇造理具。离事造外。别无理具也。已辩具造竟。

○三约名体同异拣定真妄

言拣定真妄者。佛法中有名同体异者。有名异体同者。名同体异。如心之一名。有肉团心。有缘虑心。有集起心。有坚实心。肉团心。同外四大。无所知识。缘虑心。通于八识。以八种识。皆能缘虑自分境故。此则是妄。集起心。唯约第八。以能集诸法种子。能起诸法现行故。此则真妄和合。坚实心者。即坚固真实之性。乃离念灵知。纯真心体也。今言唯心者。乃唯坚实纯真之心也。名异体同者。如诸经中所说真如。佛性。实相。法界等。种种极则之名。皆此坚实纯真心也。已拣真妄竟。

○四约本有现前折衷指点

言折衷指点者。以诸经皆言无始本有真心。夫既曰本有。即今岂无。而今现有。即本有也。若无无始。则无现前。若离现前。岂有无始。是故不必高尊本有。远推无始。但现前一念心之自性。即本有真心也。以现前一念。全真成妄。全妄即真。终日随缘。终日不变。离此现前一念之外。岂别有真心可得哉。古德云。威音那畔。不离今世门头。众生现行无明。即是诸佛不动智体。其庶几乎。由上四义。以显唯心。故一以唯心为宗也。初直示唯心竟。

○二进明万法

进明万法者。又一句阿弥陀佛。以唯佛为宗。以一切万法。既是心现。全体唯心。心无彼此。心无分齐。于十界万法。若依若正。假名实法。随拈一法。皆即心之全体。皆具心之大用。如心横遍。如心竖穷。以唯心义成。唯色。唯声。唯香。唯味。唯触。唯法。乃至唯微尘。唯芥子。一切唯义俱成。一切唯义俱成。方成真唯心义。一切唯义不成。但有唯心之虚名。而无唯心之实义。以一切唯义俱成。故曰法无定相。遇缘即宗。唯微尘唯芥子。尚可为宗。八万相好庄严之果地弥陀。反不可以为宗也。故以唯佛为宗。第二进明万法竟。

○第三绝待圆融

绝待圆融者。又一句阿弥陀佛。以绝待圆融为宗。于十界万法。随拈一法。无非即心全体。具心大用。横遍十方。竖穷三际。离于四句。绝于百非。独体全真。更无有外。弥满清净。中不容他。一法既尔。万法皆然。各约诸法。当体绝待无外。是为绝待。又以十界万法。各各互遍。各各互含。一一交罗。一一该彻。彼彼无障无碍。各各无坏无杂。如当台古镜。影现重重。如帝网千珠。回环交摄。此约诸法迭互相望。是为圆融。今合绝待圆融为一宗。正绝待时。即圆融。正圆融时。便绝待。非离绝待。别有圆融。绝待。绝待其圆融。非离圆融。别有绝待。圆融。圆融其绝待。绝待圆融。各皆不可思议。今共合为一宗。则不思議中不思議也。第三绝待圆融竟。

○第四超情离见

超情离见者。以但约诸法绝待。离过绝非。已超一切众生情妄执着。三乘贤圣所见差别。若约诸法圆融。圆该四句。融会百非。尤非凡情圣见之所能及。故总立超情离见为宗。初以唯心为宗。次以唯佛为宗。三以绝待圆融为宗。末以超情离见为宗。总此四重宗旨。方是一句弥陀正宗宗旨。岂易言哉。第三明宗旨竟。

○第四显胜益

夫见道而后修道。修道而后证道。此乃千圣同途。千古不易之定论也。然见道。岂易言哉。若依教乘。必大开圆解。若依宗门。必直透重关。然后得论其修道。否。则便为盲修瞎练。不免撞墙磕壁。墮坑落堑矣。唯净土一门则不然。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。但发愿持名。即得往生。此乃佛心佛眼。亲知亲见之境界。非彼三乘贤圣。所能知见也。但当深信佛言。依此而发愿持名。即是以佛知见为知见。不必另求悟门也。又余门修道。必悟后依法修习。摄心成定。因定发慧。因慧断惑。所发之慧。有胜有劣。所断之惑。有浅有深。然后方可论其退与不退。唯此净土门中。唯以信愿之心。专持名号。持至一心不乱。净业即为大成。身后决定往生。一得往生。便永不退转矣。又余门修道。先须忏其现业。若现业不忏。即为障道。则进修无路矣。修净业者。乃带业往生。不须忏业。以至心念佛一声。能灭八十亿劫生死重罪故。又余门修道。须断烦恼。若见思烦恼分毫未尽。则分段生死不尽。不能出离同居国土。唯修净业者。乃横出三界。不断烦恼。从此同居。生彼同居。一生彼土。则生死根株便永断矣。既生彼土。则常常见佛。时时闻法。衣食居处。出于自然。水鸟树林。皆悉说法。同居土中。横见上三土。诸上善人。俱会一处圆证三种不退。一生便补佛位。然则净土一门。最初省求悟门。末后不待发慧。不须忏业。不断烦恼。至极省要。至极径捷。及其证入。至极广大。至极究竟。学者当细心玩味而详择之。毋以一时贡高。失此殊胜最大利益也。显胜益竟。大科解净土

已竟。

○二解生无生又三。初约教。二拣收。三破立○今初。

言约教者。四教皆有生无生义。若不细拣。则有僮伺之过。约藏教者。纲宗云。诸行无常。是生灭法。生灭灭已。寂灭为乐。因灭会真。灭非真谛。灭尚非真。况苦集道。真谛在因果事相之外。故依衍教。判为偏真无生也。约通教者。诸法不自生。亦不从他生。不共。不无因。是故说无生。解苦无苦而有真谛。苦尚即真。况集灭道。此乃即真无生也。约别教者。真如法性。随缘不变。在生死而不染。证涅槃而非净。迥超二边。不即诸法。此乃但中无生也。约圆教者。如来之藏。不变随缘。随缘不变。随拈一法。无非法界。心佛众生。三无差别。在凡不减。在圣不增。此乃圆教圆超四句。圆该四句。不思議之无生也。约教竟。

○二拣收

言拣收者。谓拣去前三无生。收入圆乘也。何者。藏教则生灭灭已。寂灭为乐。生灭者。二十五有生灭法也。寂灭者。偏真涅槃生也。无生在生灭之外。此论生无生者。乃即生之无生。故非藏教之意也。通教虽言生即无生。不得意人。终归灰断之果。又藏通二教。不言他方佛土。此论乃他方净土之生。即是无生。故又非通教之意也。别教虽言他方佛土。而但中之理。不即二边。此论生无生者。乃即二边之生。即中道无生。故又非别教意也。唯圆教即中之理。即四土之生法。当体即中。圆离四句。圆融四句。谓生即无生也。亦即亦生亦无生也。亦即非生非无生也。举一即四。全四即一。故曰不可思議之无生。正是此论之本旨。故曰净土生无生论也。

○三破立

破立者。世人有偏执有生者。偏执无生者。偏执有生。犹有往生之益。而偏执无生者。大端堕在缘影妄想。以为唯心净土。自性弥陀。故题曰。净土生无生论。正破缘影之虚妄。而立乎净土之生。即心性之无生也。故古德云。生则决定生。去则实不去。又曰。因缘所生法。我说即是空。亦名为假名。亦名中道义。下文论云。心具而造。岂分能所。即心是佛。即佛是心。即心是土。即土是心。能造因缘。及所造法。当处皆是心性。故明此宗而求生乐土者。乃生与无生两冥之至道也。解生无生竟。

○三解论字

梵语优波提舍。此云论义。裂网疏云。谓问辩征析。剖断开示。令得决定之谓也。问辩征析。乃教论。剖断开示。乃行论。令得决定。乃理论。又问辩征析。乃名字位中闻慧教行理。剖断开示。乃观行相似位中思慧教行理。令得决定。乃分证位中修慧教行理。又约教。乃世界悉檀之论。约行。乃为人对治悉檀之论。约理。乃第一义悉檀之论。释论题竟。

○第二释论主

明者。国号也。朱氏而有天下。称为大明。天台山。浙江之山也。在台州之北。幽溪者。地名。在山内。沙门者。梵语。或云桑门。皆梵音不同。什师云。佛法及外道。凡出家者。皆称沙门。乃出家之都称。或翻息心。瑞应经云。息心达本源。故号为沙门。又云勤息。谓勤求戒定慧。息灭贪嗔痴。今释沙门有四教。各分四种。谓胜道沙门。说道沙门。活道沙门。污道沙门。若勤

求藏通戒定慧。息见思之心。证三乘果。乃藏通二教胜道沙门。若从真起应。说生灭无生二种四谛。乃说道沙门。若禀二教。修七科道品。乃活道沙门。不然者。乃污道沙门也。别圆亦然。传灯。乃论主之讳也。谓传真谛灯。俗谛灯。中谛灯。次第灯。一心灯。今造此论。乃传西方唯心四土。自性三身。一心妙莲灯也。和南者。梵云。盘那寐。或云。盘谈。讹云和南也。皆翻我礼。即礼拜也。撰者述也。造也。大师俗姓叶。浙江衢州人。少从进贤映庵禅师薙发。随谒百松法师。闻讲法华。恍有神会。次问楞严大定之旨。百松瞪目周视。灯即契入。百松以金云紫袈裟授之。一生修法华。大悲。光明。弥陀。楞严等忏。无虚日。卜居幽溪高明寺。先有土人叶祺。葬亲寺后。梦神云。此圣道场地。将有肉身菩萨大作佛事。可速迁。祺不信。俄举家病困。惧而徙焉。翌日灯至。即其地立天台祖庭。学侣辐辏。尝于新昌大佛前。登座竖义。众闻石室天乐铿锵。讲毕乃寂。而著作此论。融会三观。阐扬净土法门。每岁修四三昧。身先率众。精进勇猛。注楞严维摩等经。凡染翰。必被戒衲。前后应讲七十余期。预知时至。手书妙法莲华经五字。复高唱经题者再。泊然而寂。总标论题竟。

○二请加述意。又二。初归命请加。二造论成益○今初。

稽首能仁圆满智	无量寿觉大导师
所说瞻养大乘经	了义了义至圆顿
妙德普贤观自在	势至清净大海众
马鸣龙树及天亲	此土庐山莲社祖
天台智者并法智	古往今来宏法师
我今皈命礼三宝	求乞冥加发神识

造论宏法。必先归命三宝者。略有四义。一顺古先圣贤仪式故。二令增长众生福德善根故。三不同外道议论无宗本故。四显示能归所归性空寂。感应道交难思议故。须知归命。有能归所归。请加。有能请所请。先明能归。文中稽首者。下拜首至地。举身业。总摄三业也。又言归命者。乃身命归依也。归者。投向义。返还义。生死海中。唯三宝功德可作恃怙。故应投向。三宝体性。即众生现前介尔心性。由无始来背觉合尘甘自逃背。今背尘合觉。复本心源。故名返还。命者。依于色心连持不断之所假立。非有实法。但为众生迷情之所宝重。随顺世间语言。举此总摄三业也。将此最重之命。投向住持三宝。则为增上缘。研此假立命根本不可得。便返还一体三宝也。能仁下。所归三宝。又三。先明佛宝。二明法宝。三明僧宝。能仁圆满智。无量寿觉大导师者。佛宝也。初句明此土教主。次句彼土导师。梵语释迦牟尼。此云能仁寂默。能仁表大悲。不住涅槃。寂默表大智。不住生死。乃悲智双运。立此嘉称。又能仁者。姓也。阿含云。昔有轮王。姓甘蔗氏。听次妃之讖。摈四太子。至雪山北。自立城居。以德归人。不数年间。乃为强国父王悔忆。遣使往召。四子辞过不还。父王三叹。我子释迦。因此命族。又云。住直树林。又号释迦。既于林立国。即以林为姓。寂默者。字也。本行经云。又诸释种。立性憍慢多言。及见太子。悉皆默然。王云。宜字牟尼。又能仁表大悲。而有生缘悲。法缘悲。无缘悲。寂默表大智。而有一切智。道种智。一切种智。今三悲究竟。三智圆满。三悲为福德庄严。三智为智慧庄严。福慧双足。庄严法身。故曰释迦牟尼也。无量寿者。彼土接引导师也。要解云。梵语阿弥陀。正翻无量。本

不可说。本师以光寿二义。收尽一切无量。寿则竖。穷三际。光则横遍十方。横竖交彻。即法界体。今言无量寿。乃举竖以摄横也。觉者。谓自觉。觉他。觉满。悟性真常。了惑虚妄。名自觉。运无缘慈。度有情界。名觉他。穷源极底。行圆果满。名觉满也。大导师者。然佛具三身引物。若行人至观行相似位中。不为见思所乱。故感弥陀变化身。及诸圣众。引归同居方便二种净土。若至分证位中。不为二边所乱。故感受用身。及诸圣众。引归实报寂光二种净土。然佛有四十八种大愿。又具三身普引。故曰大导师也。佛宝竟。二明法宝。所说者。佛为能说。经为所说。瞻养者。梵云须摩提。此云瞻养。又云清泰。又云极乐。乃永离众苦。第一安隐之谓。大乘者。大乃对小而言。具体相用三大。法华经云。其车高广。众宝庄校。其车高。故言体大。其车广。故言相大。众宝庄校。故言用大。乘者。车乘。约喻为名。运载为义。而有三种。谓理乘。随乘。得乘。体大为理乘。相大为随乘。用大为得乘。又所乘三大为理乘。能乘三智为随乘。能所究竟为得乘。经者。梵云修多罗。此云契经。谓契缘。契事。契理。契缘为教经。契事为行经。契理为理经。又契缘。故为世界悉檀之经。契事。故为为人。对治二种悉檀之经。契理。故为第一义悉檀之经。了义者。谓了明第一义谛之理。中道之理。为理了明。佛法界证穷此理。为事了明。安养诸经。具此事理二了。故曰了义中了义也。至圆顿者。谓圆教之理。具四义故名圆。谓圆妙。圆融。圆足。圆顿。今净土法门。念念之中。圆转五浊故妙。圆净四土故融。圆见三身故足。圆证三不退故顿。带业往生。一生成佛。可谓至圆至顿也。法宝竟。三明僧宝。

○妙德者。梵语文殊师利。或云曼殊室利。此云妙德。亦云妙吉祥。谓文殊生时。十事吉祥。谓光明满室。甘露盈庭。地涌七珍。神开伏藏。鸡生凤子。猪娩龙豚。马产麒麟。牛生白泽。仓变金粟。象具六牙。具此十瑞。故曰妙吉祥。生于舍卫国。多罗聚落。梵德婆罗门家。从母右肋而生。身紫金色堕地能语。寻于佛所出家。首楞严三昧经。过去无量阿僧祇劫。南方世界名平等。佛号龙种上尊王如来。即文殊是。央掘经言。现在北方常喜世界。欢喜藏摩尼宝积佛。即文殊是。悲华经言。阿弥陀佛。为转轮王时。第三王子。名曰王众。于宝藏佛所。发菩提心。愿于来世。行菩萨道。无有齐限。庄严佛刹。大宝填厕。又无恶触。及诸女人。及其名字。佛即改王众字。号为文殊师利。授记曰。于未来世。南方世界。名曰清净无垢宝窟。成阿耨多罗三藐三菩提。号曰普现如来。

○普贤者。梵云邈输跋陀。悲华经云。阿弥陀佛。为转轮王时。第八王子。名曰泯图。于宝藏佛前发愿。愿于是不净世界。修菩萨行。复当修治庄严。十千不净世界。令得严净。如青香光明无垢世界。亦当教化无量菩萨。令心清净。皆趣大乘。悉使充满我之世界。佛即改泯图名。号为普贤。授记未来于北方知水善净功德世界。成阿耨多罗三藐三菩提。号曰智刚吼自在相王如来。

○观自在者。梵云阿那婆娄吉低输。此云观世音。又名观自在。现在西方极乐世界。为补处菩萨。悲华经云。往昔劫中。阿弥陀佛为转轮王时。观世音菩萨。为第一太子。名曰不眴。尔时宝藏如来。为转轮王授记已。不眴太子。前白佛言。世尊。今我以大音声。告诸众生。我之所有一切善根。尽回向阿耨多罗三藐三菩提。愿我行菩萨道时。若有众生。受诸苦恼恐怖等事。退失正法。堕大暗处。忧愁孤穷无有救护。若能念我。称我名字。若其为我天耳所闻。天眼所见。是众生等。若不得免斯苦恼者。我终不成阿耨多罗三藐三菩提。世尊。我今复当为众生故。发上胜愿。愿转轮圣王。于安乐世界。作佛事已。入无余涅槃。乃至正法住时。我于其中修菩萨道。是佛正法初夜灭。即其后夜。成阿耨多罗三藐三菩提。时宝藏佛。寻为授记曰。汝观天人三恶一切众生。生大悲心。欲断众生诸苦恼故。欲令众生住安乐故。今当字汝为观世音。无量寿佛般涅槃已。第二恒河沙阿僧祇劫。彼土转名一切珍宝所成就世界。所有种种庄严。无量无边。安乐世界所不能

及。汝于菩提树下。成阿耨多罗三藐三菩提。号遍出一切光明功德山王如来。

○势至者。梵语摩诃那钵。此云大势至。现在极乐世界。第二补处菩萨也。悲华经云。昔阿弥陀佛。为转轮王时。大势至为第二太子。名曰尼摩。尔时宝藏如来。为王及第一太子授记已。第二王子。亦白佛言。世尊。如我所有身口意业。清净福德。尽以回向阿耨多罗三藐三菩提。愿遍出一切光明功德山王佛。始初成道。我当先请转于法轮。随其说法。所经时节。于其中间行菩萨道。是佛涅槃后。正法灭已。我于其后。次第成于阿耨多罗三藐三菩提。我作佛时。所作佛事。世界所有种种庄严。般涅槃后。正法住世。悉如彼佛。等无有异。尔时佛告第二王子。汝今所愿。取大世界。如汝所愿。当于如是最大世界。成阿耨多罗三藐三菩提。号曰善住珍宝山王如来。由汝愿取大世界故。因是字汝为得大势。

○马鸣者。梵语阿湿矩沙。此云马鸣。东天竺桑岐多国婆罗门。得法于夜奢尊者。尝制大乘起信论。末后劝人求生净土曰。众生以往此娑婆世界。自畏不能常值诸佛。亲承供养。惧畏信心。难可成就。意欲退者。当知如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界。阿弥陀佛。所修善根。回向愿求生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定聚。后付法于迦毗摩罗尊者已。即入龙奋迅三昧。挺身虚空。如日轮相。还复本位。而取涅槃。

○龙树者。梵云那伽曷树那。此云龙树。南天竺国梵志之裔。得法于迦毗摩罗尊者。意欲广演经教。时大龙菩萨。即以神力。接入龙宫。开七宝函。与诸方等经典。九十日中。通解甚多。龙即送之出宫。还天竺国。大宏法施。尝造毗婆沙论。论中有称赞弥陀偈。其略曰。若人愿作佛。心念阿弥陀。应时为现身。是故我归命。彼佛本愿力。十方诸菩萨。来供养听法。是故我稽首。彼土诸菩萨。具足诸相好。以自庄严身。我今皈命礼。又造大智度论云。菩萨常修念佛三昧因缘故。所生常值诸佛。如般舟三昧中说。菩萨入是三昧。即见生阿弥陀佛国。后付法迦那提婆尊者已。入三昧。如蝉蜕而去。按入楞伽经。佛告大慧云。大慧汝当知。善逝涅槃后。未来世当有。持于我法者。南天竺国中。大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我。无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。自世尊入寂。七百年而龙树出世。适符佛记。

○天亲者。梵云婆薮盘豆。此云天亲。言天亲者。菩萨乃毗纽天亲也。北天竺富娄叉国人。于一切有部出家受业。乐闻小乘。辄毁大乘经典。后闻其兄无着。诵十地经。闻已感悟。追悔前愆。欲自断舌。无着止之曰。昔以舌毁大乘。今以舌赞大乘。补过自新。犹为善矣。断舌绝言。其利安在。天亲于是精研覃思。制大乘论。凡百余部。并行于世。所制无量寿经论。开示净土。立五念门。一礼拜。二赞叹。三作愿。四观察。五回向。冠以偈曰。世尊我一心。归命尽十方。无碍光如来。愿生安乐国。我作论说偈。愿见弥陀佛。普共诸众生。往生安乐国。平居兼修兜率观。愿覲慈氏。后舍寿。经六月现形。告无着曰。吾已生慈氏前矣。

○庐山莲社祖者。慧远大师也。师姓贾氏。雁门楼烦人。幼而好学。博综六经。尤善庄老。时道安法师。建刹太行恒山。远往归之。闻讲般若经。豁然开悟。因投簪受业。精思讽诵。以夜继昼。安叹曰。使道流东国者。其在远乎。晋太元六年。过浔阳。见庐山闲旷。可以栖止。乃立精舍。号龙泉寺。时远同门慧永。先居庐山西林。欲邀同止。而远学侣寔众。西林隘不可处。刺史桓伊。为远更立寺山东。遂号东林。远于是率众行道。凿池种莲。于水上立十二叶莲华。因波随转。分刻昼夜。以为行道之节。既而四方清信之士。闻风而至者。百二十三人。远曰。诸君之

来。能无意于净土乎。乃造西方三圣像。建斋立社。令刘遗民着发愿文。勒之石。居山三十年。迹不入俗。专志净土。澄心观想。三见圣像而沉厚不言。义熙十二年(七月晦夕)于般若台之东龕。方从定起。见阿弥陀佛。身满虚空。圆光之中。有诸化佛。观音。势至。左右侍立。又水流光明。分十四支。回注上下。演说苦。空。无常。无我之音。佛告远曰。我以本愿力故。来安慰汝。汝后七日。当生我国。又见社中先化者。佛陀耶舍。慧持。慧永。刘遗民等。皆在侧前揖曰。师早发心。何来之晚。远谓弟子法净。惠宝曰。吾始居此山十一年。三覩圣像。今复再见。吾生净土必矣。即自制遗戒。八月六日。端坐入寂。年八十三。

○天台智者。乃天台山智顓大师也。字德安。姓陈。颍川人。母孕时。梦香烟五采。萦绕怀抱。及诞。室内光明洞然。眼有重瞳。卧必合掌。坐必向西。少长见像即礼。逢僧必敬。年十八岁。投湘州果愿寺。法绪出家。诵法华经。兼通律藏。性乐禅悦。诣光州大苏山。礼慧思禅师。思一见曰。昔日灵山同听法华。宿缘所追。今复来矣。即示以普贤道场。为说四安乐行。顓乃于此山。修法华三昧。始经三夕。诵至药王品。是真精进。是真法供养如来。身心豁然。寂然入定。照了法华。达诸法相。陈光大元年。初至金陵。居瓦官寺。创宏禅法。太建七年。往临海天台山。结庵于北峯。居焉。未几。奉诏入金陵。陈亡。去之庐山。又周游荆扬间。隋开皇十四年。归天台。前后造寺三十六所。佛像八十万躯。亲度僧一万四千人。赎鱼[竺-二+(尸@邑)]溪梁六十余所。作放生池。表闻于朝。严禁采捕。龙天致敬。道俗向化。法教于斯大盛。晋王广。从受菩萨戒。奉以名曰智者。尝作净土十疑论。观经疏等。顓化缘既毕。往剡东石城寺。谓弟子曰。吾当卒于此矣。命施床东壁。面向西方。专称阿弥陀佛。观音。及般若名。又令多然香火。唱无量寿佛经。及观经题竟。弟子请云。未审大师证入何位。没此何生。顓曰。吾不领众。必净六根。损己利人。但证五品。吾诸师友。今从观音。势至。皆来迎我。言讫端坐。如入三昧。年六十七。开皇十七年。十一月二十四日也。

○法智者。名知礼。字约言。明州金氏子。其父母祷佛求嗣。梦神僧携一童子。畀之曰。此佛子罗睺罗也。未几。生礼。七岁丧母。号哭不绝。白父求出家。遂往太平兴国寺。依洪选师得度。稍长。依宝云寺。义通法师。学教观。圆顿之旨。一受即了。淳化中。通既归寂。受请主干符寺。寻徙保恩院。敷扬教观。学徒踵至。明州旱。礼与慈云式公。修光明忏。约三日不雨。当自焚一手。如期。果大雨。大中祥符三年。重建保恩。赐名。曰延庆。六年。建念佛施戒会。亲为疏文。以劝念佛。结万人以为一社。心心念念。日日要期。每岁仲春。同集一处。同修供养。同听法音。会彼万心。以为一志。俾成净业。誓取往生。自此二月望日。每岁举会以为常。尝集十僧。修法华忏三年。期以忏毕焚身。供养妙经。求生净土。后为众沮不果。复集十僧。修大悲忏三年。然三指供佛。天禧四年。驸马李遵勳。奏礼高行。赐号法智大师。敕令住世演教。礼以从上诸祖。阐扬净土。多谈事相。罕示观门。暂被时机。未穷圆顿。因取天台观无量寿经疏。研极理奥。曲畅元风。成妙宗钞。数万言。其余撰述。多指归净土。妙宗最切。时方诏天下立放生池。礼岁遇佛生日。结放生会。集众作法。天圣六年。正月元日。将示寂。建光明忏七日。至五日。结跏趺坐。召大众说法毕。骤称阿弥陀佛数百声。奄然而逝。年六十九。露龕二七日。爪发加长。阖维时。舌根不坏。若莲花然。上能归所归竟。下能请所请。我今皈命礼三宝者。能请也。求乞冥加发神识。所请也。能请具四感。所请具四应。感应四句。释在后文。此中感为显感。冥加。乃法身冥应也。发神识者。求乞三宝加其智慧也。皈命请加竟。

○二造论成益。

敬采经论秘密旨 阐明净土生无生

普使将来悟此门 断疑生信阶不退

上二句。明造论。下二句。乃成益也。秘密旨者。三德密藏之旨。三德者。法身。般若。解脱。名为三。皆具常乐我净。名为德。此三不纵横。不并别。不可思议。故曰秘密。涅槃云。安置诸子秘密藏中。我亦不久自住其中。故知自他初心。无不皆修。自他后心。无不皆入。即下文一念心性圆三谛理。以圆三观而证入。所谓常寂光土也。阐明者。发明也。净土生无生者。谓因缘所生法。全体即中道无生也。普使将来悟此门。断疑生信阶不退者。疑虽无量。大略有三。一者邪疑。但信缘影之虚妄。不信佛土之唯心。二者偏疑。但信偏空之真。不知妙有之俗。三者渐疑。但信修德之渐。不知性德之横。今悟此门。则断邪疑生正信。断偏疑生圆信。断渐疑生顿信。不退有三。一位不退。入圣流不堕凡地。二行不退。恒度生不堕二乘地。三念不退。心心流入萨婆若海。今入此门。念念中圆断三疑。圆生三信。圆证三不退也。第二请加述意竟。

○第三分门立论。于中又二。初分门。二立论○今初。

将造此论。立为十门。一一真法界门。二身土缘起门。三心土相即门。四生佛不二门。五法界为念门。六境观相吞门。七三观法尔门。八感应任运门。九彼此恒一门。十现未互在门。

初祖曰。十门大旨。初明理具。二明事造。前二是总。后八为别。三四两门。偏显性德。五等诸门。偏显修德。第九横论。第十竖论。然于其间。第五一门为最要。以事理总别性修横竖等义。举不外此一念。以是全体法界故。是故学者。但能于此一门洞明。则前后诸门。尽在是矣。又此十科皆称门者。门以能通为义。谓此十科。门门皆通故。下明立论。先明第一。

○初一真法界门。又二。初偈颂。二论文○今初。

一真法性中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。

此科明理具者。谓众生一念心性。本具三千实相。法华经云。唯佛与佛。乃能究尽诸法实相。何谓诸法实相。所谓诸法如是相。如是性等也。谓此心中。本具十法界。十界各具十界。共成百界。每界又具十如是。则成千如是。故曰百界千如也。又有假名一千。实法一千。依报一千。则成三千。此三千法。不离一念妄心。妄心既然。妄境亦尔。随拈一香一华一尘一声。皆即三千实相。是故依正融通。生佛非殊也。

○二论文分二。初立义。二防难。初又三。初总标。二别释。三结成○今初。

论曰。一真法界。即众生本有心性。此之心性。具无量德。受无量名。

若约性德。随拈一法。皆即法界。皆具无量德。受无量名。今言众生心性者。乃观心释。谓心佛众生。三无差别。若约佛法释。初机之人。则疑太高。若约众生法。又疑太广。故但就现前一念第六意识释。近而复要也。众生者。谓五阴四大和合。假曰众生。本有者。本来非无。强名曰有也。心性者。寂而常照。强名曰心。照而常寂。强名曰性。德者。实有功能。名者。随功立号也。总标竟。

○二别释二。初征释具德。二征释受名。初又四。初分别三德。二融会三德。三会同三谛。

四引经证明。初又二。初总标。二别明○今初。

云何具无量德。举要言之。谓性体。性量。性具。

○二别明又三。初明性体。二明性量。三明性具○今初。

云何性体。谓此心性。离四句。绝百非。体性坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。

离四绝百。正显体。体性下四句。明具德。四句者。谓有句。无句。亦有亦无句。非有非无句。百非。谓上四句。各具四句。四四成十六句。约三世。则成四十八句。已起四十八。未起四十八。则成九十六句。加根本四句。共为百句也。而言离绝者。谓此性体。本离言说相。离名字相。离心缘相。法华云。是法非思量分别之所能解。谓一落思量分别。则不出四句。若执四句。则成外道四句邪见。故般若云。般若如大火聚。四边不可触。触着便烧。然亦不可定离。堕绝言见。若能融会之。则般若如清凉池。四门皆堪入道。而成圆教四门。故起信论云。复次真实空者。从本已来。一切染法。不相应故。离一切法差别相故。无有虚妄分别心故。应知真如。非有相。非无相。非亦有亦无相。非非有非无相。非一相。非异相。非亦一亦异相。非非一非异相。略说。以一切众生妄分别心不能触。故立为空。据实道理。妄念非有。空性亦空。以所遮是无。能遮亦无故。下明具德。体性坚凝。我德也。我者。主宰义。能为主故。不被所破。故曰坚凝。显心性乃十界万法之主。清净无染。净德也。谓本性清净。无五住之感染。不生不灭。乐德也。谓本无分段变易二种生灭故。常住不坏。常德也。又四句。各具四德。明性体竟。

○二明性量。

云何性量。谓此心性。竖穷三际。横遍十方。世界有边。虚空无边。虚空有边。心性无边。现在无边。过未无边。过未有边。心性无边。无尽无尽。无量无量。

三际者。过去现在未来为三世。过去亦具三。谓过去过去。过去现在。过去未来。现在亦具三。谓现在过去。现在现在。现在未来。未来亦具三。谓未来过去。未来现在。未来未来。加根本一世。则成十世。古德云。十世古今。始终不离于当念。故曰竖穷三际也。十方者。约正报则为十界。约依报则曰十方。据华严经。此世界海。有须弥山微尘数风轮所持。能持宝光牟尼香水海。此香水海。出大莲华。名种种光明蕊香幢。此世界住在其中。此世界金刚轮围山内。所有大地中。有十不可说佛刹微尘数香水海。此香水海中。各有大莲华。一一莲华。各有世界种。于中安住。一一世界种。各有二十重华藏世界。次第布列。如此十不可说佛刹微尘数香水海虽多。不出一念心性之相分。故曰无边刹海。自他不隔于毫端。故曰横遍十方也。世界有边等四句。释横遍义。谓上佛刹微尘数香水海中。重重世界虽多。总不出虚空外。故曰世界有边。虚空无边也。虚空有边。心性无边者。虚空有相。心性无相故。楞严经云。空生大觉中。如海一沤发。有漏微尘国。皆依空所生。沤灭空本无。况复诸三有。又曰。十方虚空。生汝心内。犹如片云。点太清里。故曰虚空有边。心性无边也。现在无边等四句。释竖穷义。现在无边者。过去未来。乃现在之边际故。过未无边者。过未无尽故。过未有边。心性无边者。经云。心生种种法生。心灭种种法灭。心生。乃过去边际。心灭。乃未来边际。故曰过未有边。心性本无生灭。故曰无边也。无尽无量者。总结也。上句结竖。下句结横。无尽者。谓非有尽之无尽。乃离四句绝百非之无尽。无量亦然。明性量竟。

○三明性具又三。初明假名。二明正报。三明依报○今初。而言假名者。乃十法界。各各名字。谓此名字。依正报实法而立。谓佛名字。乃至地狱名字。对实法而言。故曰假名也。

云何性具。谓此心性。具十法界。谓佛法界。菩萨法界。缘觉法界。声闻法界。天法界。修罗法界。人法界。畜生法界。饿鬼法界。地狱法界。此是假名。

释此假名又二。初略释假名。二略明法界。谓此心性具十法界者。谓具假名。实法。依报。三千法也。梵云佛陀。此云觉者。谓自觉。觉他。觉满。自觉非凡夫。觉他异二乘。觉满异菩萨。佛则三觉圆。万德备。故名觉者。梵云菩提萨埵。此云觉有情。约自行。则虽然觉悟。而情念未尽。故曰觉有情。约化他。则为觉悟有情众生也。梵云辟支迦罗。此翻缘觉。而有二种。若出有佛世。修十二因缘。观悟道。名缘觉。若出无佛世。无师自悟。则名独觉。声闻者。大乘则以佛道声。令一切闻。故曰声闻。小乘则闻佛四谛音声而悟道。故曰声闻。梵云提婆。此云天。天者。天然。为常受天然之乐。故云天。此摄六欲。四禅。四空。梵云阿修罗。此云无端正。男丑女美。又翻非天。谓似天而非天也。而有天人鬼畜四类。梵云摩[少/兔]舍喃。此云人。人者。忍也。谓能安忍违顺也。此该四洲。梵云底栗车。此云畜生。此该水陆空三种。梵云闪多。此云鬼。谓有财。少财。无财等。梵云泥犁耶。此云无有。谓无乐有苦。地狱。乃此方约义立名。谓地下之狱。故名地狱。此分大小寒热等不同。此略释假名。二释法界有三义。谓十数是能依。法界是所依。能所合称。故言十法界。又此十法界。各各因。各各果。不相混滥。故言十法界。又此十法。一一当体是法界。故言十法界。释假名竟。

○二明正报。

复有正报。谓佛五阴。菩萨五阴。乃至地狱五阴。此是实法。

正报者。谓无明为因。业为缘。所感名色。即指此名色乃正感之报。故曰正报。言名色者。谓第八识投胎时。识心无相。但有其名。故曰名。父精母血。有质之法。故曰色。五阴者。开名色二法而为五。开名。为受想行识四阴。色。即色阴。阴者。阴盖义。盖覆法身故。又名五蕴。蕴者。积聚义。积聚生死故。佛五阴者。非漏非无漏法性五阴。谓真善妙色。第一正受。无上妙慧。真性解脱。一切智见。菩萨五阴者。谓亦有漏亦无漏五阴。净不净色。乐无乐受。我无我想行。常无常识。缘觉声闻。无漏五阴。谓戒。定。慧。解脱。解脱知见。人天。善有漏五阴。四恶趣。恶有漏五阴。此是实法者。对假名而言也。正报竟。

○三明依报。

复有依报。谓佛国土。菩萨国土。乃至地狱国土。

依报者。乃十界众生所依住故。又依正报所感故。佛国土者。谓佛所依常寂光净土。菩萨国土分三。若圆别菩萨。无明破者。居实报国土。亦分入寂光国土。若见思尽者。依方便国土。若未尽者。依人天住。通菩萨惑尽者。依方便国土。未尽者。依人天住。藏菩萨。依人天住。声闻缘觉惑尽者。依方便住。未尽者。依人天住。天依宫殿住。人依地住。修罗依海底海畔住。畜生依地水空住。鬼依粪秽火住。八寒八热。乃地狱国土。此上十界。界各具十共。成百界。又各具十如是。共成千如是。复有假名一千。正报一千。依报一千。共成三千。又理具三千。事造三千。两重三千。同居一念。故曰性具也。明性具竟。已上分别三德竟。

○二融会三德。

令易解故。作此三种分别。得意为言。即性具是性体性量。性体离过绝非。即性具十界离过绝非。性体坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。性具十界亦然。性量 竖穷横遍。无尽无量。无量无量。性具十界亦然。正报五阴。同性体性量。清净周遍。依报国土亦然。

融者。和也。谓和会三德也。释此又二。初会假名。二例依正。初又二。初总。次别。令易解故。作此三种分别。得意为言。即性具是性体性量。此乃总融会也。下 乃别会。又二。初融会体具。次融会量具。文云。性体离过绝非。即性具十界离过绝非者。此显现前事法界一切诸法。随拈一香一华。乃至一微尘一芥子。皆是性体。皆离四句。皆绝百非也。性体坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。性具十界亦然者。乃显随拈一香一华。乃至微尘芥子。皆是常乐我净四德也。此乃融会体具。下融会量具。性量竖穷横遍。无尽无尽。无量无量。性具十界亦然者。乃随拈一香一华。皆竖穷横遍。无尽无量也。此足显事事无碍法界也。此融会假名竟。下 例明依正也。正报五阴。同性体性量。清净周遍。此乃例明正报也。谓十界正报五阴。乃至地狱极恶五阴。亦是性体离过绝非。体性坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。亦是性量之竖穷横遍。无尽无量也。依报国土亦然者。例明依报也。谓乃至地狱极恶依报。随拈一法。皆是性体离过绝非。体性坚凝。清净无染。不生不灭。常住不坏。亦是性量之竖穷横遍。无尽无量也。故偈云。依正本融通。生佛非殊致也。此融会三德竟。

○三会同三谛。

此之三法。亦名三谛。性体即中谛。性量即真谛。性具即俗谛。

谛者。谓自性不虚。故称为谛。又见此三谛。得不颠倒觉。故称为谛。又能以此示于他。故称为谛。中谛者。统一切法之谓也。故下文云。离即离非。是即非即也。真谛者。泯一切法也。故下文云。一切俱非也。俗谛者。立一切法也。故下文云。一切俱即也。会同三谛竟。

○四引经证明又二。初引三藏文证。二引七大文证。初又三。初引空如来藏。二引不空如来藏。三引空不空如来藏○今初。

故楞严经云。而如来藏妙明圆心。非心。非空。非地水火风。非眼耳鼻舌身意。非色声香味触法。非眼界。乃至非意识界。非无明。乃至非老死。非无明尽。乃至非老死尽。非苦集灭道。非智。非得。非檀那。乃至非般刺若。非怛答阿羯。非阿罗诃。非三藐三菩。非常乐我净。此即性量无相。是为真谛。

大佛顶文句云。此正显心性。正随缘而成十界染净诸法。而染净法中。随拈一法。皆即竖穷横遍。无尽无量之圆融大真谛也。一切俱非者。即藏性如实空义。正随缘 而常不变也。言如来藏妙明圆心者。随缘不变名为如。不变随缘名曰来。唯是一心名曰藏。不可思议故曰妙。性自灵知故曰明。竖穷横遍故曰圆。重在圆字。为显性量。然此三谛。有横有竖。竖。则即横论竖。横。则即竖论横。今云一切俱非。乃即竖论横也。首言非心者。即指心法。次非空。乃至非般刺若。指众生法。次如是 乃至非常乐我净。即指佛法。意显心佛众生。三无差别。约真谛而论。故曰一非一切俱非也。若即横论竖。竖中亦具三谛。众生法中。非空。至非意识界。是六凡法。属俗谛。非无明。乃至非老死。非无明尽。乃至非老死尽。是缘觉法。非苦集灭道。非智非得。乃声闻法。此

二属真谛。缘觉法中。非无明。乃至非老死。乃流 转门。非无明尽。乃至非老死尽。乃还灭门。声闻法中。苦集灭道。乃生灭四谛。非智非得。乃声闻之果。非檀那。乃至非般刺若。及六波罗蜜。是菩萨法。非怛答 阿羯。至非常乐我净。乃佛法。此二属中谛。梵云怛答阿羯。此云如来。阿罗诃。此云无生。三藐三菩。此云正徧知。今一切俱非。所谓一空一切空。假中皆空。不 思议大真谛也。空如来藏竟。

○二引不空如来藏。

而如来藏元明心妙。即心。即空。即地水火风。即六凡。即二乘。乃至即如来常乐我净。此即性具十界。是为俗谛。

此文略。若约全文云。以是俱非世出世故。即如来藏元明心妙。即心即空等也。以是俱非世出世者。结上起下。非六凡。故非世。非四圣。故非出世。由其一切俱 非。所以一切俱即。即者。是也。此显染净诸法。随拈一法。无不具足三千实相。是圆融俗谛。一切俱即。即藏性如实不空义。正随缘而常不变也。元明心妙。重一 妙字。为显性具。心佛众生。三无差别。一即。一切俱即。又三谛俱即。所谓一假一切假。空中皆假。不思议大俗谛也。不空藏竟。

○三引空不空如来藏。

而如来藏妙明心元。离即离非。是即非即。此即性体统摄。是为中谛。

文云。以是俱即世出世故。即如来藏妙明心元等。以是俱即世出世故者。结上起下。由其俱 非。而又俱即。所以即妙明心元。此显十界染净诸法。随拈一法。无不皆 是离过绝非。圆融中 谛。一切双遮双照。即藏性遮照同时义。正随缘而常不变也。妙明心元。重一元字。为显性体统 摄。离即离非。乃双遮上文。是即非即。乃双照 上文。心佛众生。三无差别。一遮照。一切遮 照。又三谛俱遮俱照。即所谓一中一切中。空假俱中。不思议大中谛也。引三藏文证竟。

○二引七大文证。

又云。如来藏性色真空。性空真色。清净本然。周遍法界。地水火风空见识。莫不如此。地 水火风空见识。即性具也。清净本然。性体也。周遍法界。性量也。又地 水火风空。清净本然。周遍法界。即依报国土性体性量也。见识清净本然。周遍法界。即正报五阴性体性量也。

此中文分二节。又云如来藏性色真空。至莫不如此。乃引经文。下乃释义证成。经中地大则 曰性色真空。性空真色。清净本然。周遍法界。空大则曰性觉真空。性空 真觉。见大则曰性见觉 明。觉精明见。总摄闻觉知。识大则曰性识明知。觉明真识。妙觉湛然。周遍法界。文虽少差。不 出二谛。故曰莫不如此也。下乃释成。又 二。初总。次别。地水火风空见识。乃总十法界依正二 报。故曰性具也。七大各各清净本然。离过绝非。故为性体。各各周遍法界。故为性量也。下乃别 释。谓别其 依正各具三谛也。引经证明竟。大科征释具德已竟。

○二征释受名。

云何受无量名。举要言之。此之心性。或名空如来藏。或名真如。佛性。或名庵摩罗识。或 名大圆镜智。或名菩提。涅槃。性体性量名空如来藏。即性具十界五阴国 土名空如来藏。性体性

量名真如佛性。即性具等名真如佛性。性体性量名庵摩罗识。即性具等名庵摩罗识。性体性量名大圆镜智。即性具等名大圆镜智。性体性量名菩提涅槃。即性具等名菩提涅槃。

文分二段。初略引七名。一法不立。名空如来藏。不妄不变。名真如。离过绝非。名佛性。洞照万法。名大圆镜智。诸佛所得。名菩提。寂静无为。名涅槃。分别一切而无染。名庵摩罗识。此云清净识。二融会七名。性体性量名空如来藏。即性具等名空如来藏者。谓性具十界依正。随拈一法。皆名空如来藏等也。又既论十界。必分六即。谓理即空如来藏。乃至究竟空如来藏。故下文明初后心也。真如佛性等准知。第二别释竟。

○三结成。

故曰。一真法性中。具足十法界。依正本融通。生佛非殊致。

○大科立义竟。

○二防难又二。初问。二答。初又二。初双开二心。二初后互难○今初。

问曰。此一真法界。为初心是。为后心是。

初心者。理即位。后心者。究竟位。言六即者。六明事相。因果无差。即显理性。初后体同。无机子曰。痴禅任性。滥上圣以矜高。狂慧随情。居下凡而自屈。由是天台大师明六即佛。破二种见。拣其太过。六分因果之事殊。收彼不收。即显圣凡之理等。六即颂曰。动静理全是。行藏事尽非。冥冥随物去。杳杳不知归。此颂理即佛也。方听无生曲。始闻不死歌。今知当体是。翻恨自蹉跎。此颂名字即佛。念念照常理。心心息幻尘。徧观诸法性。无假亦无真。此颂观行即佛。四住虽先落。六尘未尽空。眼中犹有翳。空里见华红。此颂相似即佛。豁尔心开悟。湛然一切通。穷源犹未尽。尚见月朦胧。此颂分证即佛。从来真是妄。今日妄皆真。但复本时性。更无一法新。此颂究竟即佛。今双开二心。乃以事难理也。

○二初后互难。

若初心是。应无七名。若后心是。应无九界。初后俱堕。立义不成。

应无七名者。不达七名各具六即。应无九界者。不达佛证穷十界。

○二答又二。初略明。二详释○今初。

答曰。此正显初心是。以初心是故。方有后心是。以后心是故。方显初心是。

言初心后心者。有初。有初初。有后。有后后。初者。因也。初初者。因性也。后者。果也。后后者。果性也。若论事相。则初后天渊。若论理性。则因果一体。今一真法界。乃十界之性。故初后俱是也。

○二详释又三。初以初证后非无九界。二圣凡六即辩其初后。三以后证初非无七名○今初。

云何以初心是故。方有后心是。如果地依正融通。色心不二。垂形九界。方便度生。悉由证此因心所具。故曰。诸佛果地融通。但证众生理本。故得称性施設。无谋而应。若不然者。何异

小乘外道。作意神通。

果地依正融通。色心不二者。果地乃妙觉果。谓后心也。此地以如如理为依报。如如智为正报。理智不二。故依正融通。身土一如。故色心不二也。垂形九界。方便度生者。方者。法也。便者。用也。谓佛于九法界中。示十界之形像。又用四教十六门。六十四悉檀方便。引九界众生同证理性也。悉由证此因心所具者。乃证穷十界因心所具三谛之理。证真谛而得般若之相。证俗谛而得解脱之用。证中谛而得法身之体。故荆溪大师云。诸佛果地融通。但证众生理本也。称性施設。无谋而应者。称真谛性。施設藏通二教。称俗谛性。施設别教。称中谛性。施設圆教。或顿施。或渐施。或秘密施。或不定施。曲尽其宜。无方不可。皆是无心而应物。故曰无谋而应也。作意神通者。谓起心作意始有通也。通有六种。谓天眼。天耳。宿命。他心。神足。漏尽。此六通。又有修得报得。鬼天报得五通。外道因根本禅。发得五通。三乘依八背舍。八胜处等。修得五通。证果时得漏尽通。圆教依法华经云。诸根通利。智慧明了。即诸根互用。乃中道之通。今无谋而应。即中道之通。不须作意。任运成就故。亦名无记化化禅。以初证后竟。

○二圣凡六即辨其初后。

故法智大师曰。六即之义。不专在佛。一切假。实。三乘人天。下至蝼蛄。地狱色心。皆须六即。辨其初后。所谓理蝼蛄。名字蝼蛄。乃至究竟蝼蛄。以论十界皆理性故。无非法界。一不可改。故名字去。不唯显佛。九亦同彰。至于果成。十皆究竟。

妙宗云。六种即名。皆事。理。体不二义。而事有逆顺。名字等五。顺修事。唯理即一。纯逆修事。此逆顺事。与本觉理。体皆不二。体既不二。其逆顺名。自何而立。以知不二。事皆合理。名之为顺。其不知者。事皆违理。故名为逆。名字等五。皆知皆顺。若初理即。唯迷唯逆。而迷逆事。与其觉理。未始暂乖。故名即佛。以全体是故。免于退屈。六分别故。免于上慢。六不离即。即不离六。六即义成。圆位可辩。又六即辩位。有权有实。若权论者。前三教亦论六即。乃至四恶趣。以十二因缘。亦可辩其初后。虽具六即。乃权论耳。又不能言六即佛也。若据实而判者。若知实理者。摄入名字位中。其未知者。尽在理即位中。故妙宗云。未得圆闻。齐别内凡。尚属理即。以七方便。未解妙名。岂知即佛。此中判位。唯约圆判也。蝼蛄者。蝼蛄虫也。理蝼蛄等者。以劣例胜也。谓乃至地狱。一色一心。尚论六即。何况佛也。以论十界皆理性故。无非法界。一不可改者。问。何以地狱色心。乃至蝼蛄。皆以六即辨其初后。答曰。以论十法界。当体全是本觉理性。无非一真法界全体。故曰。一一不可改。此乃明其圆人所悟不二之理。前三教人全然不知。况其余也。名字去。不唯显佛。九亦同彰者。从名字位。至分证位。不但佛性显。乃至地狱性。蝼蛄性。假名性。正报性。依报性。微尘芥子性。一显一切显。故云发心住者。一发一切发也。至于果成。十皆究竟者。究竟位中。佛究竟菩萨亦究竟。乃至地狱一色一心。一切皆究竟也。辨初后竟。

○三以后证初非无七名。

云何以后心是故。方显初心是。正由后心果地。全证众生理本。故果地七种名目。悉是众生性德美称。但众生在迷。故无此称。克论性德。岂可言无。故初后俱善。立义成矣。

性德者。心性本有功能也。美称者。美名也。谓既有此功能。便有此美名也。众生在迷者。迷有二种。谓界内众生迷于事。界外众生迷于理。由此二迷。不悟性德。故无此美名也。防难

竟。第一一真法界门竟。

○二身土缘起门。又二。初偈颂。二论文○今初。

一真法界性。不变能随缘。三身及四土。悉由心变造。

一真法界性。不变能随缘者。谓一念心性之体。虽不变。而用能随缘。譬如虚空。虽非羣相。而不拒彼诸相发挥。暗相发挥。喻九界缘起。明相发挥。喻佛界缘起。虽然发挥。虚空常自不变。虽然不变。不拒发挥。故曰正随缘而常不变。正不变而常随缘也。三身四土者。十界皆具三身。九界苦即法身。惑即报身。业即化身也。

○二论文分二。初正辩缘起。二结示净宗。初又二。初唯心变造。二变造唯心○今初。

论曰一真法界性。即前文所明性体性量性具也。教中说真如不变随缘。随缘不变者。正由性体性量即性具故。如君子不器。善恶皆能。故晋译华严经云。能随染净缘。具造十法界。谓真如性中所具九法界。能随染缘。造事中九法界。真如性中所具佛法界。能随净缘。造事中佛法界。所以能者。正由性具。性若不具。何所称能。天台家言。正由理具。方有事用。此之谓也。

释初句可知。教中下。释不变能随缘。引佛语也。真如者。乃心性之异名。不妄不异之义也。正由性体性量即性具故者。譬如虚空体。虚空量。即明暗二境故。心性亦然。全鬼性体性量。即所见之火。人性体量。即水。六凡体量。即同居。二乘即方便。菩萨即实报。佛即寂光。如君子不器。善恶皆能者。引世间法。例出世间法也。儒云君子不器者。不为才一艺所能局也。例出世间者。君喻性体。子喻性量。器喻性具。有正报器。依报器。又有善器。恶器。有漏器。无漏器。亦有亦无漏器。非有非无漏器。体量之君子。无所不能。故曰不器也。晋译华严经下。引经证明。初引华严宗。二引台宗。梵语佛陀跋陀罗。此云觉贤。大乘三果人。甘露饭王之苗裔。此土与罗什相见。什有所疑。多就咨决。东晋义熙十四年。于谢司空寺。译华严经六十卷。堂前池内。有二童子。常从池出。捧香散华。谓真如下。释经义也。真如性中所具九法界等者。谓一念心性中本具六凡见思惑。能随有漏业缘。造事中六凡法界。心性中本具二乘尘沙惑。能随无漏业缘。造事中二乘法界。心性中本具菩萨无明惑。能随亦有漏亦无漏缘。造事中菩萨法界。真如性中所具佛法界等者。谓一念心性中本具如来智慧。能随非有漏非无漏缘。造事中佛法界。所以能者。乃心性之妙用也。性若不具。何以显其妙哉。天台下。又引台宗证成也。唯心变造竟。

○二变造唯心。

是知事中。十法界三身四土。悉由真如随缘变造。既曰真如不变随缘。随缘不变。则事中染净身土。当体即真。无一丝毫可加损于其间者。楞严经云。见与见缘。并所想相。如虚空华。本无所有。此见及缘。元是菩提妙净明体是也。

此中二段。初正明。楞严下。引证也。事中十界者。谓事法界也。法界者。一切众生身心本体。法者。轨则义。界。具性分二义。若约事说。即分义。若约理说。即性义。以此性分互相交络。则成四种法界义。一者事法界。谓十界众生。身心差别。各有分齐。二理法界。谓十界众生。同一理体。三理事无碍法界。谓理由事显。事由理成。理事互融。名理事无碍。四事事无碍法界者。谓一一分齐事法。称性互融。一多相即。大小互容。重重无尽。名事事无碍也。三身者。法报化也。十界各具三身。谓九界苦。即法身。业即解脱。即应化身。惑即般若。即报身。得论六

即。佛界三身。又论单复。四土。亦论亦即。若依若正。若单若复。若凡若圣。悉由真如随缘而变造。当体即真者。谓事法界中。随拈一法。当体即性体性量。离过绝非。竖穷横遍也。一法既尔。法法皆然。故得互相摄入。主伴重重。而成事事无碍法界也。故曰无一丝毫法。可加于其间。可损于其间也。楞严经下。引证也。见者。十界八识能缘见分。心法也。见缘者。十界八识所缘相分。境法也。所想相者。众生不了如幻。妄起我法二执也。如虚空华。本无所有者。不唯我法本空。而且心境如幻也。此见及缘。元是菩提妙净明体者。谓心境二法。唯一真如性体性量也。正辩缘起竟。

○二结示净宗。

若然。则娑婆。极乐。此世众生当生九品。弥陀已成吾心当果。悉由心性之所变造。心具而造。岂分能所。即心是佛。即佛是心。即心是土。即土是心。即心是果。即果是心。能造因缘。及所造法。当处皆是心性。故明此宗而求生乐土者。乃生与无生两冥之至道也。

结示净宗者。谓结示唯心之宗。唯佛之宗。绝待圆融之宗。超情离见之宗也。此中二段。初结唯心变造。示生则决定生义。二结变造唯心。示无生则决定无生义也。若然者。承上文也。娑婆极乐者。明唯心变造之土也。此世众生当生九品者。明唯心变造众生也。弥陀已成吾心当果者。明唯心变造之佛也。故曰悉由心性之所变造也。下明无生义。心具而造。岂分能所者。谓国土众生及佛。并是心中本具。而今造出。元无能生所生也。即心是佛。即佛是心。则佛无生也。即心是土。即土是心。则土无生也。即心是果。即果是心。则果无生也。亦众生无生也。能造因缘。即十界之因也。所造法。即十界之果也。当处皆是心性者。因缘当处是心。则因缘无生也。果当处是心。则果无生也。以此而例。唯心变造。明其生则决定有生。变造唯心。明其无生决定无生。若二义相成。则决定亦生亦无生。若二义互夺。则决定非生非无生也。若言有生。乃唯佛之宗。若言无生。乃唯心之宗。若言非生非无生。乃绝待之宗。若言亦生亦无生。乃圆融之宗。一句中圆该四句。而又圆超四句。而又正圆该时。便圆超。正圆超时。便圆该。圆超圆该。同时无碍。乃超情离见之宗。故曰明此宗旨而求生乐土者。乃生与无生两冥之至道也。若再例释者。亦是求也。亦无求也。亦非求非无求也。亦亦求亦无求也。亦求生也。亦求无生也。亦求非生非无生也。亦求亦生亦无生也。两冥至道。亦四冥至道。亦五冥至道。亦冥也。亦不冥也。亦亦冥亦不冥。亦不冥亦非冥至道也。身土缘起门竟。

○三心土相即门。又二。初偈颂。二论文○今初。

西方安乐土。去此十万亿。与我介尔心。初无彼此异。

即者。是也。谓即心是土。即土是心也。心者。乃一念之见分也。土。乃相分。见相唯是一心。故曰此见及缘。元是菩提妙净明体。云何于中有是非是也。

○二论文分二。初正辩。相即。二问答申明○今初。

论曰。佛说阿弥陀经云。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。百亿日月。百亿须弥。百亿大海。百亿铁围山。名一佛土。十千为万。十万为亿。一佛国土。已自广大。况亿佛土乎。况十万亿乎。是则极乐国土。去此甚远。博地凡夫。念佛求生。弹指即到者。正由生吾心所具之佛土也。言介尔心者。即凡夫念佛之心也。刹那之心。至微至劣。故称介尔。谓十万亿远之佛土。

居于凡夫介尔之心。即心是土。即土是心。故曰初无彼此异。

百亿日月等者。乃明三千大千世界。为一佛所化。故为一佛土也。三千。谓小千中千大千也。一日月。一须弥。一大海。一铁围。乃一四天下。一千四天下。为小千世界。一千小千。为中千。一千中千。为一大千世界。一共有百亿日月等也。十千为万下。况显其远也。博地下。正明相即。博地者。大地也。刹那者。此云极少时。一念中有九十刹那。故曰极少。一念心起必具四分。所生之土。乃相分。能生之心。乃见分。见相。唯一自证分。及证自证分。四分唯是一心。故曰即心是土。即土是心。而无彼此也。正辩相即竟。

○二问答申明。

问曰。介尔之心。居于方寸(博地疑团)。何能包许远之佛土。答曰。介尔之心。昧者谓小。达人大观。真妄无二。盖此妄心。全性而起。性既无边。心亦无际。性如大海。心如浮沔。全海为沔。沔还匝海。盖真如不变随缘。随缘不变。既曰随缘不变。岂可以真妄而局大小哉。

方寸者。肉团心也。此心方圆。不出寸许。故曰方寸。乃五脏中心脏。浮尘意根。俗云神藏于心。故曰居于方寸。亦第八识相分。答中言真妄无二者。真。谓真性。妄。谓妄心。性。乃不变之体。心。乃随缘之用。体用不二也。妄心全性而起者。谓全竖穷横遍之性。起为介尔之心。全介尔之心。即竖穷横遍之性。故曰性既无边。心亦无际也。性如大海。更以喻释也。文可知。心土相即门竟。

○四生佛不二门。又二。初偈颂。二论文○今初。

阿弥与凡夫。迷悟虽有殊。佛心众生心。究竟无有二。

○二论文分四。初生佛分于迷悟。二迷悟依于心性。三心性体不受迷。四称性行无虚弃○今初。

论曰阿弥陀佛者。果人也。成就三身。四智。十力。四无所畏。十八不共等功德。凡夫者。因人也。具足无量恒沙烦恼。造作无量恒沙业系。当受无量恒沙生死。迷悟之相。譬彼云泥。

三身者。梵语毗卢遮那。此云遍一切处。华严云。法身徧在一切处。一切众生及国土。三世悉在无有余。无有形相而可得。梵语卢舍那。此云光明遍照。梵网云。我今卢舍那。方坐莲华台等。梵语释迦牟尼。此云能仁寂默。然此三名。不可定执。晋译华严。皆卢舍那。唐译皆称毗卢遮那。华严又云。或名释迦。或名遮那等。只是梵音不同耳。虽有三名。本无异体。然此三身。各论单复。法身单。唯指本觉性体。报身单。指始觉智圆。化身单。指慈悲应现。法身复者。一者自性清净法身。二者离垢妙极法身。报身复者。一者自受用报身。即诸佛智断二德。究竟果德。二者他受用报身。即地上菩萨所见刹尘相好。化身复者。一者应现身。示成八相。二者变化身。无而倏有。示现八相。又有三种。一者胜应身。谓地上所见。亦名他受用。二者带劣胜应身。即通教三乘所见。三劣应身。藏教所见丈六老比丘相。四智者。谓转八识成四智。转第八为大圆镜智。第七为平等性智。第六为妙观察智。前五为成所作智。十力者。一者是处非处智力。知一切众生果报因缘。如作善业能得乐报。名是处。作恶业望于善报。名非处。二者知业智力。知一切众生三世所有业力。三者知定智力。知禅三昧。四者知根智力。知诸众生上中下根。五者知欲智力。知诸众生种种欲乐。六者知界智力。知诸众生世间种种界分。七者知至处智力。知一切道至处相。八

者宿命智力。知过去一世乃至百千万世。姓名苦乐寿夭等。九者天眼智力。见诸众生生时死时。善道恶道等。十者漏尽智力。自知我生已尽。不受后有。四无所畏者。一者一切智无畏。谓于一切诸法。尽知尽见。故无所畏。二漏尽无畏。谓佛五住究尽。二死永亡。故无所畏。三者说障道无畏。谓于障道之法。能知能说。故无所畏。四者说苦尽道无畏。谓于尽苦之道。能知能说。故无所畏。十八不共法者。唯佛一人有。不与三乘共。一者身无失。二者口无失。三者意无失。四者无不定心。五者无异想心。六者无不知已舍心。七者欲无减。八者念无减。九者精进无减。十者智慧无减。十一者解脱无减。十二者解脱知见无减。十三者身业随智慧行。十四者口业随智慧行。十五者意业随智慧行。十六者知过去世无碍。十七者知现在世无碍。十八者知未来世无碍。功德者。力用也。凡夫者。因人也者。谓四教内凡外凡也。因人则通。等觉皆名因人。具足无量恒沙烦恼者。见思烦恼。尘沙烦恼。无明烦恼。恒沙业系者。谓有漏业。无漏业。亦有亦无漏业。造业必感苦果。故名为系。恒沙生死者。谓分段变易二种生死。业多生死亦多也。迷悟者。真中二种迷悟也。譬彼云泥者。天地悬殊也。生佛分于迷悟竟。

○二迷悟依于心性。

而言究竟无二者。谓据相而言。则不二而二。约性而论。则二而不二。盖诸佛乃悟众生心内诸佛。众生乃迷诸佛心内众生。所以悟者。悟众生本具性体性量性具也。所以迷者。迷诸佛所证性体性量性具也。

据相而言者。谓按俗谛中事相而言也。不二而二者。修德不同故。即而常自六也。约性而论者。约真谛理性而言也。二而不二者。性德体一故。六而常自即也。盖诸佛下。明不二所以也。诸佛者。乃四教佛。法报应化也。乃悟众生心内诸佛者。谓法佛乃众生心内性体诸佛。报佛乃众生心内性量诸佛。应化乃众生心内性具诸佛。众生者。乃四教众生。谓九法界。乃迷诸佛心内众生者。谓菩萨乃诸佛心内无明众生。二乘乃诸佛心内尘沙众生。六凡乃诸佛心内见思众生。此明能迷能悟也。所以下。明所迷所悟也。譬如依方故悟。依方故迷。所以悟者。悟众生本具性体性量性具者。谓法佛悟性体。报佛悟性具。应化悟性量。又法佛圆悟。报佛次第悟。应化体析悟也。所以迷者。迷诸佛所证性体性量性具者。谓菩萨迷性体。二乘迷性具。六凡迷性量。又六凡全迷。二乘迷俗中。菩萨迷中道。迷悟依于心性竟。

○三心性体不受迷。

心性之妙。岂受其迷。迷而不迷。斯言有在。

非唯不受其迷。而亦不受其悟。喻如定方原无动。迷悟在于人。约人有迷悟。方不属迷悟。虽不属迷悟。而亦不离迷悟。故曰迷而不迷。斯言有在。亦可言悟而不悟也。心性体不受迷竟。

○四称性行无虚弃。

故众生本有性体。即诸佛所证法身。性量。即报身。性具。即应身。四智。十力。四无所畏。十八不共等功德。会合可知。故古德云。诸佛心内众生。尘尘极乐。众生心内诸佛。念念证真。故弥陀即我心。我心即弥陀。未举念时。早已成就。纔举心念。即便圆成。感应道交。为有此理。故念佛人。功不唐捐。

会合可知者。三身已会合。四智者。镜智即法身。乃性体。平等智即报身。乃性量。成事智

即应身。乃性具。观察智通三身。十力。四无所畏。不共法等。各分四教。四教合三身可知矣。故古德云者。引古证也。尘尘极乐者。众生即佛故。念念证真者。佛即众生故。由其佛即众生。故弥陀即我心矣。由其众生即佛。故我心即弥陀也。未举念时早已成就者。性德本然也。纔举心念即便圆成者。修德合性。故曰一念相应一念佛。念念相应念念佛也。感应道交二句者。我为能感。佛为所感。佛为能应。我为所应。为有此不二之心焉。生佛不二门竟。

○五法界为念门二。初偈颂。二论文○今初。

法界圆融体。作我一念心。故我念佛心。全体是法界。

法界圆融体者。即事事无碍法界之体也。竖穷横徧故曰圆。法法无碍故曰融。作我一念心者。亦可说一念境。一念香。一念华等。无不可也。全体是法界者。四种法界也。所念。即事法界。能念。即理法界。能所不二。即理事无碍法界。具足三千。即事事无碍法界也。

○二论文二。初正辩念体。二结示净宗。初又三。初正辩。二引证。三况显○今初。

论曰。行者称佛名时。作佛观时。作主伴依正余观时。修三种净业时。一心不乱时。散心称名时。以至见思浩浩。恒沙烦恼。凡此有心。皆由真如不变随缘而作。全体即是法界。

三种净业者。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三皈。具足众戒。不犯威仪。三者深信因果。读诵大乘。劝进行者。见思者。谓见思二惑。见。谓身边邪见戒。思。谓贪嗔痴慢疑。恒沙烦恼。谓烦恼无尽也。彻祖十门大旨曰。然于十门之中。第五一门为最要。以事理总别性修横竖等义。举不外此一念。以是全体法界故。是故学者。但能于此一门洞明。则前后诸门。尽在是矣。今略为点示。先示本科。行者正当称名时。便是作佛观时。谓一心专注洪名。便是能观所观。此中具足十法成乘。所念洪名。即不思議境。能念。即不思議菩提之心。能所不二。即不思議止观。念念相应。即破法遍。若达此意。即识通塞。能念即念。所念即处。即四念处。念念相续。莫令不相续。即正勤。若功行熟。即如意足。以功行纯熟。即五根生。根生故力用长。即五力。念念觉照。即七觉分。安隐而行。即八圣道。此道品调适。行住坐卧。恳祷礼拜。即对治助开。须识六即位次。莫起上慢。莫令妄想所动。即能安忍。以往生为期。即离法爱。此即十乘观法。亦是作主伴依正余观时。观经疏云。观虽十六。言佛便周。谓以主摄伴。以正摄依也。亦是修三种净业时。谓我今念佛求生者。正为过去无尽父母故。无尽师长故。无量众生故。念念之中。具足如是三心。一句洪名。乃上上品十善。即此便是一体三皈。念念相续。便具足众戒。行住坐卧不离。乃不犯威仪。念佛为因。净土为果。正当念念相续。即大乘经典。即此心佛。即第一义谛。亦以此劝进行者。亦是见思浩浩时。烦恼不曾断故。此略点本科。再点十门。既曰法界全体。便是一真法界门。所念之佛即性具。能念之心即性量。能所不二即性体。此即三谛。能念属身。所念属土。能所惟一缘起。即身土缘起门。即能是所即所是能。即心土相即门。能念是生。所念是佛。能所不二。即生佛不二门。能念是观。所念是境。离能无所。离所无能。即境观相吞门。境为妙假观为空。境观双亡即是中。即三观法尔门。能念为感。所念为应。即感应任运门。能念是此。所念是彼。能所不二。即彼此恒一门。念佛时。即往生时。即成佛时。即度生时。竖穷三际。即现未互在门。再示释题。一声佛号。圆具弥陀三身四土。正当念时。便圆净四土。圆见三身。亦圆转五浊。圆证三不退。故文云。以此妙心。念彼阿弥。则彼三身。何身不念。求彼四土。何土不生。即释净土。一声佛号。即佛界大缘起。佛界既起。九亦同彰。即示缘起。一声佛号。全佛即心。即唯心之宗。全心即佛。即唯佛之宗。非心非佛。即绝待之宗。即

心即佛。即圆融之宗。无有思量分别。即超情离见之宗。即明宗旨。念佛时。即成佛时。自然超出三乘权益。即显胜益。正当念时。全体是生。唯是一心则无生。非心非佛。则非生非无生。心佛宛然。则亦生亦无生。圆该四句。而又圆超四句。而又正圆该时便圆超。正圆超时便圆该。圆该圆超。同时无碍。生无生论也。示释 题竟。称佛名时如此。作佛观时。乃至见思浩浩。无不皆然。介尔有心。三谛具足。故是法界全体也。正辩竟。

○二引证。

故法智大师云。法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依作正。

○三况显。

若然者。余心尚是。况念佛心乎。

余心者。谓见思烦恼心。众生心尚是。况佛心乎。正辩念体竟。

○二结示净宗又二。初示理本圆妙。二示行有等。差○今初。

是故行者念佛之时。此心便是圆融清净宝觉。以此妙心。念彼阿弥。则彼三身。何身不念。求彼四土。何土不生。

圆融清净宝觉者。即法界圆融不思議体。所念。即法身。能念。即般若。能所不二。即解脱。三德念念具足。故曰圆融。不可思议。故曰清净。此心便是妙觉之体。故曰宝觉。生佛不二。故曰念彼三身。何身不念。身土不二。故曰何土不生。若不然者。不称妙心也。理本圆妙竟。

○二示行有等差。

但随功行浅深。品位高下耳。

上文明即事之理。理本圆妙。此乃示即理之事。事有等差。理本圆妙。故六而常即。事有等差。故即而常六。是故须分六即之义也。若功行至观行位。则生同居净土。分三辈九品。通惑未断故。见弥陀应化身。若至相似位。则生方便净土。四住虽落。六尘本空故。见弥陀胜应身。若至分证位。则生实报净土。亦名分证寂光净土。见佛报身。亦见法身。虽生彼土。即生自土。虽见他身。即见自身。自他不二。故曰唯心净土。自性弥陀也。法界为念门竟。

○六境观相吞门二。初偈颂。二论文○今初。

十六等诸境。事理两种观。彼此互相吞。如因陀罗网。

十六诸境者。十六妙观也。初日轮悬鼓观。乃至第六总观。为依报观。第七华座观。至十三杂观。为正报观。十四至十六。为九品往生观。此十六诸境。妙宗以事理二观。释彼经文。事观则但观十六事境。观成则随位往生。理观则了知十六。唯是一心。故曰是心作佛。是心是佛等也。观成亦随位往生。若欲详细。当观妙宗。兹不具录。如因陀罗网者。因陀罗。帝释天之名也。具云释迦提婆因陀罗。此云能天主。此天有网。故曰因陀罗网。

○二论文二。初正辩相吞。二结示净宗。初又三。初标有本。二明由致。三示行相○今初。

论曰。境观相吞者。正由事事无碍也。事事所以无碍者。所谓有本者如是也。

有本者。即下文由致。乃明其本也。今先明事事无碍观。藕益大师释观想偈云。能礼所礼性空寂。感应道交难思议。我此道场如帝珠等六句。以明互遍互具妙观。深显事事无碍法界也。且初能礼。即我之三业。谓身业翘勤。口业专至。意业恭敬。此三并是因缘生法。凡属缘生。悉皆无性。谓非自。他。共。离。故其性空寂由空寂故。方成能感。即寂而感。即感仍寂。故难思议。其所礼者。即佛菩萨等三身。此三并是因缘生法。无性。故空寂。空寂。故方成能应。即寂而应。即应仍寂。故难思议。如两镜相照。由明净故。方能互现。互为能照。互为所照。感应之道交。亦复如是。两镜中影。虽各各重重无尽。而无出入。亦无往来。法性本然。诘可思议达此不思议法性已。方知我之一室道场。本与法界虚空界等。十方三世诸佛菩萨。无不炳现此一室中。犹如帝珠。普现一切。又知十方三世诸佛菩萨。道场海会。无不皆然。亦如帝珠。普现一切。故我此身虽在于此。决定普于一切诸佛菩萨之前而现其影。此则不唯一身礼一佛。亦复一身遍礼一切佛。亦复一切身互礼一切佛。称性互遍。称性互具。此无尽身云。人人本具。不俟安排而后然。我之身云既然。佛菩萨身云亦尔。正报既尔。依报亦然。故为事事无碍法界也。标有本竟。

○二明由致。

盖由法界圆融不思议体。作我一念之心。亦复举体作生作佛。作依作正。既皆全体而作。有何一法不即法界。故曰一尘法界不小。刹海法界不大。多亦法界少亦法界。

由。谓因由。致。谓理致。事事所以无碍者。盖由其法界圆融不思议不理致也。圆融不思议体者。即一真法界也。事事无碍者。盖由性具即性体性量故也。作我一念心者。举法界全体。作我一念能修之心法。非法界少分。此心既法界全体。便即竖穷横徧也。亦复举体作生作佛作依作正者。亦举法界全体。作所观之生法佛法依法正法。亦非法界少分。乃至一尘一芥。法法皆然。既皆全体而作。有何一法不即竖穷横徧。故曰一尘法界不小。刹海法界不大。法界无大小故。多亦法界。少亦法界。法界无多少故。法法既皆竖穷横徧。而无妨碍。故为事事无碍法界也。明由致竟。

○三示行相。

是以西方十六诸境。吾心事理二观。一一无非法界全体。如帝释宫中。因陀罗网。虽彼此各是一珠。而影入众珠。虽影入众珠。而东西照用有别。境观亦然以境为事。则观为理。理能包事。是为以观吞境。以观为事。则境为理。理能包事。是为以境吞观。若观若境。或一为事。余为理。或一为理。余为事。彼此互各相吞。故如因陀罗网。

文分三节。初明圆融理。二引圆融喻。三合圆融观。是以西方十六诸境。吾心事理二观。一一无非法界全体者。正明法界圆融理也。是以者。承上文义也。十六诸境。无非法界全体者。所观之境。皆是性体性量也。事理二观。无非法界全体者。能观之心。亦是性体性量也。性体清净。故能互含。性量周遍。故能互遍。以互遍互含。故能互吞。互为能吞。互为所吞。重重无尽。即成事事无碍之理。以此而为所观。故前文互遍互具妙观云。如两镜相照。由明净故。方能互现。互为能照。互为所照。法性本然。诘可思议。达此不思议法性已。方知我之道场。本与法界虚空界等。十方三世诸佛菩萨。无不炳现此道场中。犹如帝珠。普现一切也。如帝释宫下。引喻也。此法界体。湛然清净。无可比况。且以帝珠为喻也。此中喻。具四法界。珠体。喻事法界。彼此各是

一珠故。珠光。喻理法界。能含影故。影入众珠。喻理事无碍法界。影影皆竖穷横徧。重重无尽。喻事事无碍法界。梵网合注云。一珠影现一切珠。一切珠中一珠影。一切珠中一切珠。一珠各住一珠位也。东西照用有别者。一珠各住一珠位也。境。观亦然者。合圆融妙观也。以境为事者。以所观之境为事法界。如珠中之影。以观为理者。以能观之智为理法界。如珠光。理能包事者。如光能含影。是为以观吞境。即下文谓。西方依正。已在我观之内也。以观为事者。以能观智为事法界。如珠影。以境为理者。以所观境为理法界。如珠光。理能包事者。如光能含影。是为以境吞观。下文云。我今身心。已在依正之中。若观若境。或一为事者。谓若能观若所观。一总为事法界。如影。余为理者。余十五境为理法界。如光。亦理能包事。如各各珠光皆含一切影。或一为理者。能观所观。一总为理法界。如光。余十五境为事法界。如影。亦理能包事。如一珠光含一切影。彼此互各相吞者。显重重无尽。互徧互具。事事无碍妙观也。正辩相吞竟。

○二结示净宗。

若然者。当我作观时。则西方依正。已在我观之内。我今身心。已在依正之中。了此而求生瞻养。可谓雁过长空。影沉寒水。雁绝遗踪之意。水无留影之心。

此结净宗生而无生。无生而生之意也。当我作观时者。正当修观时。以例礼忏供养。看经念佛。回向。发愿。坐禅等时。净业既尔。乃至造恶业。无不皆然也。我此道场如帝珠。西方依正诸境。已在我观之内。西方依正亦如帝珠。我今身心诸业。已在依正之中。法性法尔如是故。修观时始照知故。若了此义。则知生则决定生。生而无生。去则实不去。不去而去也。又复例知。弥陀接则决定接。接而不接。来则实不来。不来而来之意也。故天衣怀禅师示众曰。禅宗则曰无生。净土则曰有生。还是生耶。还是无生耶。则曰生则决定生。去则实不去。譬如雁过长空。影沉寒水。雁绝遗踪之意。水无留影之心。雁过长空。影沉寒水。喻生则决定生。雁绝意。水无心。中间无来往之相。则喻去则实不去也。又雁绝遗踪之意。虽喻无生。而踪自遗。则喻无生而自生也。水无留影之心。喻佛不来接。而影自留。则喻不接而自接也。慈善根力。任运如是。非作意神通也。境观相吞门竟。

○七三观法尔门二。初偈颂。二论文○今初。

能观为三观。所观即三谛。全性以起修。故称为法尔。

能观为三观者。乃全性体性量性具。三谛性德。起成三观之修德。全三观之修德。还照三谛之性德。故曰全性起修。全修在性。性修不二止观大意云。三谛三观三非三。三一三无所寄。谛观名别体复同。是故能所二非二。故称法尔。

○二论文分二。初正明三观。二结示净宗。初又二。初别论。二总论。初又二。初双标谛观。二别论谛观○今初。

论曰。三谛者。真俗中也。三观者。空假中也。

谛者。谛审也。谓谛审诸法。即空假中。即空。是性量之真谛。即假。是性具之俗谛。即中。是性体之中谛。此三隔历。即次第三谛。三一圆融。即圆融三谛。观者。照了之义。照真。即空观。照俗。即假观。照中。即中观。此三隔历。即次第三观。三一无碍。即圆融三观。双标谛观竟。

○二别论谛观。又二。初别论三谛性德。二别论三观修德。初又三。初克论三谛。二会归一心。三结成性德○今初。

忘情绝解。莫尚乎真。随缘应用。莫尚乎俗。融通空有。莫尚乎中。

真。即真空。泯一切法之谓也。盖诸法本空。众生不了。执之为实。而生妄见。若以空观荡之。则谓实之情解自忘。故曰忘情绝解。莫尚乎真也。俗即世俗。立一切法之谓也。诸法虽即本空。若以假观照之。则能谛了性具诸法。历历宛然。故曰随缘应用。莫尚乎俗也。中。即中正。统一切法之谓也。诸法本来不即二边。不离二边若以中观观之。则能谛了诸法非真非俗。即真即俗。圆融无碍。即一而三。即三而一。不可思议。故曰融通空有。莫尚乎中也。克论三谛竟。

○二会归一心。

虚灵不昧。此吾心自空者也。物来斯应。此吾心自有者也。空有相即。此吾心自中者也。

虚灵不昧者。随缘而常自不变也。物来斯应者。不变而常自随缘也。空有相即者。即随缘而不变。即不变而随缘也。会归一心竟。

○三结成性德。

此性也。非修也。三谛也。非三。观也。

别论三谛性德竟。

○二别论三观修德三。初分别行相。二显示圆融。三结成修德○今初。

修之者。称性照了也。故体达此心。空洞无物。谓之空。照了此性。具足万法。谓之假。融通二边。不一不异。谓之中。

修之者。标其修德。别其性德也。称性照了者。谓修德之功。称乎性德之理也。体达此心者。谓体空观也。体达此随缘之心。常不被物所变。故曰空洞无物谓之空也。照了此性者。妙假观也。谓照了此不变之性。常随万法之缘。故曰具足万法谓之假也。融通二边者。圆融观也。性是体。心是用。故不一。离体无用。离用无体。故不异。故曰不一不异谓之中也。分别行相竟。

○二显示圆融。

然则即虚灵而应物也。即应物而虚灵也。空。即假中也。假。即空中也。中。即空假也。

然则者。承上文而言也。三观唯是一心。故曰相即。即虚灵而应物者。即体是用也。即应物而虚灵者。即用是体也。体用唯是一心。故曰三观相即。显示圆融竟。

○三结成修德。

是称性而修也。绝待而照也。不思議之三观也。首楞严大定之司南也。此别论也如此。

称性而修者。性修不二也。绝待而照者。能所不二也。不思議三观者。三观不二也。首楞严

大定司南者。因果不二也。梵语首楞严。此云究竟坚固。即果觉异名。司南者。定南针也。以一心三观。乃大定之因。故曰司南也。别论竟。

○二总论二。初分别行相。二显示圆融○今初。

若总论者。或以吾心虚灵者为空。以所观万物者为假。以心境不二者为中。

上文别者。乃别论观心。今文总者。总其心境。唯是一性也。心性无相故为空。变作诸法故为假。即心即境。即境即心。故曰不二为中也。分别行相竟。

○二显示圆融。

物吾心之物也。何假而不空。心万物之心也。何空而不假。即心即物。即物即心。何中而不空假。(当是何空假而不中)。

物吾心之物。何假而不空者。谓所观之境。乃心性所变之境。何假何中而不即空。乃即性具性体是性量也。心万物之心。何空而不假者。谓能观之心。乃境性能变之心。何空何中而不即假。乃即性量性体是性具。即心即物。即物即心。何空假而不即中者。谓心性境性。唯只一性。故曰何空何假而不即中。乃即性量性具是性体也。正明三观竟。

○二结示净宗。

是以观极乐依正者。以吾一心之三观。观彼一境之三谛。无不可者。以吾三观之一心。照彼三谛之一境。亦无不可者。虎溪大师曰。境为妙假观为空。境观双忘即是中。忘照何尝有先后。一心融绝了无踪。尚何三观之不法尔乎。

以吾一心之三观。观彼一境之三谛者。乃理观也。亦别观也。以吾三观之一心。照彼三谛之一境者。乃事观也。亦总观也。亦即专称名号也。然此净宗。唯在发愿求生。是故总观别观。皆无不可也。虎溪大师。乃元朝虎溪怀则法师。述一心三观颂曰。境为妙假(云云)。境为妙假者即心也。观为空者。即境也。境观双亡者。非心非境也。亡照何尝有先后者。遮照同时也。一心融绝了无踪者。唯一中道妙心。更无空假之踪迹也。既日用中具足三观。尚何不法尔乎。三观法尔门竟。

○八感应任运门二。初偈颂。二论文○今初。

我心感诸佛。弥陀即悬应。天性自相关。如磁石吸针。

感应之相。略明四句。一者冥感冥应。谓过去善修三业。现在未运身口。藉往善力。为冥感也。虽不现见灵瑞。密为法身所益。不见不闻。而觉而知。是为冥应也。二者冥感显应者。过去殖善。为冥感已成。便得值佛闻法。现前获利。是为显应。如佛初出世。先得度者。现在何尝修行。如来照其宿命。自往度之。即其义也。三者显感显应。现在身口。精勤不懈。而能感降。如须达长跪。佛往祇园。又如道场礼忏。能感灵瑞。即显感显应也。四显感冥应者。如人一世勤苦。现善浓积。而不显应。冥有其利。此显感冥应也。若解四意。一切低头举手。则知福不虚弃。终日无感。终日无悔。若见喜杀长寿。好施贫乏。不生邪见。若详论者。则有三十六句等种种义也。天性者。佛性也。相关者。连系也。有二种相关。谓天性。誓愿也。我于诸佛。但有天性相

关。我于弥陀。则有二种。故于弥陀最有缘也。磁石者。吸铁石。山之阳产铁。山阴必有磁石。二物同气故也。

○二论文分三。初天性相关。二誓愿相关。三结示净宗○今初。

论曰。诸佛众生。同一觉源。迷悟虽殊。理常平等。故曰诸佛是众生心内诸佛。众生乃诸佛心内众生。迹此而言。则诸佛众生。心精无时而不通膈。但诸佛无时不欲度生。而众生念念与之迷背。故势至菩萨曰。一人专忆。一人专忘。若逢不逢。或见非见。子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。正由一理平等。天性相关。故得任运拔苦与乐。

文分三节。初正明。二引证。三总结。初中同一觉源者。同一天性也。膈者。膈合。即相关也。第二引证中。有事理二意。今但约事释。一人专忆。喻佛常欲度生。一人专忘。喻众生念念迷背。佛常欲度生故若逢。念念迷背故不逢。逢故见。不逢故不见。此喻理即位也。子若忆母。喻众生常念佛。喻名字观行相似位也。如母忆时。母子历生。不相违远。喻分证位。若众生心。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。此以法合喻也。现前见佛。如远公三覩圣像。当来见佛。或命终时见。或于净土见。去佛不远者。去自果佛不远也。第三总结。一理。即天性也。拔苦与乐者。悲能拔九界苦集二谛之苦。慈能与佛界道灭二谛之乐也。天性相关竟。

○二誓愿相关。

况无量寿佛。因中发四十八愿。誓取极乐。摄受有情。今道果久成。僧那久满。故凡百众生。弗忧佛不来应。但当深信忆念。数数发愿。愿生西方。如磁石与针。任运吸取。然磁能吸铁。而不能吸铜。针能合磁。而不能合玉。譬犹佛能度有缘。而不能度无缘。众生易感弥陀。而不易感诸佛。岂非生佛。誓愿相关者乎。

文分二节。初明誓愿。二明相关。按无量寿经。过去久远。世自在王佛世中。有一国王。闻佛说法。心怀悦豫。发无上道意。弃国捐王。而作沙门。号曰法藏。诣世自在王佛所。求佛说法。时世自在王佛。广说二百一十亿诸佛刹土。天人之善恶。国土之粗妙。应其心愿。悉现与之。时彼比丘。闻佛所说严净国土。皆悉覩见。发无上愿。具足五劫。思惟摄取庄严国土清净之行。如是修已。诣彼佛所。白佛言。唯愿听察。如我所愿。当具说之。故发四十八种大愿。誓取极乐。摄受有情说有一愿不满。不取正觉。今道果久成。僧那者。此云宏誓也。此明誓愿。然磁能下。明相关也。然诸佛度生。原无拣择。而因中愿力不同。结缘有异。故有相关不相关者。弥陀因中愿胜。与此土众生缘深。故誓愿相关也。誓愿相关竟。

○三结示净宗。

是故求生净土者。信愿行三。缺一不可。

弥陀要解云。信愿为慧行。持名为行行。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。是故信愿为前导。持名为正修。如目足并运也。感应任运门竟。

○九彼此恒一门二。初偈颂。二论文○今初。

若人临终时。能不失正念。或见光见华。已受宝莲生。

普贤行愿品云。又复是人临命终时。最后刹那。一切诸根。悉皆散坏。一切亲属。悉皆舍离。一切威势。悉皆退失。辅相大臣。宫城内外。象马车乘。珍宝伏藏。如是一切。无复相随。唯此愿王。不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那中。即得往生极乐世界。到已。即见阿弥陀佛。文殊师利菩萨。普贤菩萨。观自在菩萨。弥勒菩萨等。所共围绕。其人自见生莲华中。蒙佛授记。此中能不失正念者。正谓唯此愿王。不相舍离也。此实在操之有素也。

○二论文分三。初举事。二显理。三引证○今初。

论曰。往生传云。张抗。仕石晋为翰林学士。课大悲咒十万遍。愿生西方。一日寝疾。唯念佛号。忽谓家人曰。西方净土。祇在堂屋西边。阿弥陀佛。坐莲华上。见翁儿在莲华池。金沙地上。礼拜嬉戏。良久念佛而化。翁儿。抗之孙也。

石晋者。后晋也。高祖石敬瑭。后唐明宗之婿。借辽兵而灭唐。有天下。改称为晋也。举事竟。

○二显理二。初克本体直示唯心。二就行人点示唯心○今初。

所以尔者。盖西方极乐世界乃吾心中之一土耳。娑婆世界。亦吾心中之一土耳。约土而言。有十万亿彼此之异。约心而观。原无远近。

所以尔者。承上文西方祇在堂屋西边而言也。极乐者。乃吾心之净土。心净故所以土净也。娑婆者。乃吾心之秽土。心秽故所以土秽也。约土而事论。而有彼此之幻相。约心而理论。彼亦唯心。此亦唯心。原无远近也。直示唯心竟。

○二就行人点示唯心。

但众生自受生以来。为五阴区局真性。不契心源。念佛之人。果报成熟。将舍现阴。趣生阴时。净土莲华。忽然在前。唯心境界。非有去来彼此之相。

自受生以来者。谓从无始以来也。为五阴区局真性。不契心源者。被色受想行识。分隔真如实性也。谓六凡五阴。区局真谛性。不契性量之源。二乘五阴。区局俗谛之性。不契性具之源。菩萨五阴。区局中谛之性。不契性体之源。现阴者。现在五阴也。趣生阴者。趣净土清净五阴也。阴有四种。谓现阴。命终时。名死阴。死阴后生阴前。名中阴。投胎时名生阴。又名四有。大善大恶。不落中阴。今念佛人直趣生阴者。不落中阴也。舍现阴。趣生阴。故曰生则决定生。唯心境界。无有去来。故曰去则实不法也。显理竟。

○三引证二。初引经证。二引古证○今初。

故首楞严经云。临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿现。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生。

大佛顶经云。一切众生。实本真净。因彼妄见。有妄习生。因此分开内分外分。阿难。内分。即是众生分内。因诸爱染。发起妄情。情积不休。能生爱水。是故众生。心忆珍馐。口中水

出。乃至心着行淫。男女二根自然流液。诸爱虽别。流结是同。润湿不升。自然从坠。此名内分。阿难。外分。即是众生分外。因诸渴仰。发明虚想。想积不休。能生胜气。是故众生心持禁戒。举身轻清。乃至心存佛国。圣境冥现。阿难。诸想虽别。轻举是同。飞动不沉。自然超越。此名外分。阿难。一切世间生死相续。生从顺习。死从变流。临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿现(云云)。未舍暖触者。即前文云。最后刹那。第八识趣生阴时也。善恶顿现者。乱心位也。纯想即飞者。谓纯是虚想。不能从坠也。若飞心中。谓上升心中也。兼福兼慧。及与净愿者。平日所修福慧。并发求生净愿也。自然心开者。一切境界无有障碍也。无障碍故。所求净土自现。随愿力往生也。下文还有一情九想。二情八想。乃至纯情无想。随情想二分。判其升沉。兹不具录也。引经证竟。

○二引古证。

法智大师云。须知垂终自见坐金莲身。已是彼国生阴。亦此意也。

彼此恒一门竟。

○第十现未互在门二。初偈颂。二论文○今初。

行者今念佛。功德不唐捐。因中已有果。如莲华开敷。

莲华开敷者。喻因果同时也。华开莲现。故曰因中有果。功德不唐捐也。

○二论文二。初约心法圆融明互在。二约心性常住明互在○今初。

论曰。圆顿教人。顿悟心性。无修而修。修彼乐邦。性中所具极乐。由修显发。而此心性。竖贯三际。横裹十虚佛法生法。正法依法。因法果法。一念圆成。是以念佛之人。名为全性起修。全修在性。全性起修。虽名为因。全修在性。因中有果。以所具因法。与所具果法。同居一念。心性圆融。无法不摄。故如莲华开敷。华中有果。

顿悟心性。无修而修。修彼乐邦者。顿悟随缘不变之性。虽然无修。然而不变随缘之用。无所不修。以性中所具法身之极乐。由般若解脱二种修德而显发故也。佛法生法。正法依法。因法果法。一念圆成者。理具事造两重三千。同居一念也。由同居一念故。是以念佛之人。名为全法身之性德。起成般若解脱二种修德。全二种修德。仍在法身之性德中。约修德而论。虽名为因。约性德而言。因中有果。以因法果法。同居一念故也。理具三千因法。事造三千果法。同居一念。故曰心性圆融。无法不摄。犹如莲华开敷。华。喻因。莲。喻果。华开莲现。喻因果同居一时。故现未互在也。心法圆融明互在竟。

○二约心性常住明互在。

况此心常住。无生灭去来。即今念佛之心。便是当来华池受生之时。故说初发心人。极乐宝池。已萌莲种。若精进不退。日益生长。华渐开敷。随其功德。大小辉煌。其或懈怠悔杂。日渐憔悴。若能自新。华复鲜丽。其或不然。芽焦种败。且此莲华。人谁种植。现未互在。斯言有归也。

越国夫人王氏。宋哲宗从父荆王之妻也。专修净土。昼夜无间。导诸妾婢。并志西归。中有

一婢。独懈慢。夫人曰。不可以尔一人。坏我规矩。摈之。婢悚悔。遂发愤精进。久之不倦。一日谓同事曰。吾其行矣。夜闻异香满室。无疾而逝。越宿。同事者告夫人。夜梦化去之婢。令致谢夫人。幸蒙训责。得生西方。感德无量。夫人曰。彼能入我梦。乃可信尔。其夕夫人梦婢致谢如前。夫人曰。西方可至乎。婢曰。可。遂导夫人行。顷之。见一大池。有莲华大小间错。或荣或悴。夫人问其故。婢曰。世间修西方者。纔发一念。此中便生一华。勤惰不同。荣悴亦异。精进者荣。怠废者悴。若历久不息。念熟观成。形消神谢。决生其中。中有一人。朝服而坐。宝冠瓔珞。庄严其身。夫人问曰。何人也。婢曰。杨杰也。又一人朝服而坐。夫人又问何人。曰。马珩也。两人俱修净业。事具本传。夫人曰。我当生何处。婢导之行。可数里。望见一华台。金碧晃耀。光明洞然。婢曰。此夫人生处。乃金台上品上生也。既觉。悲喜交至。其年遇生日。晨起秉炉焚香。望观音阁而立。诸眷方趣前为寿。视之。则已化去矣。现未互在门竟。

生无生论会集(终)

No. 1169-B ○旧跋

幽溪大师。中兴天台教观。以性具圆理。阐净土法门。着为生无生论。初开演于新昌石城寺。每一登座。天乐盈空。大众同闻。事非虚诞。诚可谓离五浊之大津梁。登九莲之胜方便。正知于丁巳年春。归依大师。即蒙相授。旋梓流通。后因板寄慧庆。遂复久置高阁。今与十疑。宝王。重梓。合成净土三论。伏愿见闻随喜。尽断狐疑。遂成三昧宝王。顿悟无生法忍。亲觐弥陀。等蒙授记。

比丘正知识

No. 1169-C 跋语

原夫三界唯心。万法唯识。唯心唯识是开闭阖入涅槃。趣无生之关键也。教乘云。法不孤起。假因缘凑巧而生。古今佛祖同一鼻孔出气。无非拯拔众生为大事因缘。故种种粗言细语。循循善诱。导归觉岸。获无生忍之意也。天台幽溪老人造论。发挥净土。布列十门。彰显妙有之宗。演唱无生之曲。言简义周。事确理圆。性相融通。横该八教。竖彻五时。托底掀翻。究竟极谭。可谓皓月悬于晴空。无暗不烛者也。题名会集者。乃红螺亮座主。为法情深。婆心切切。咸繇时当末劫法运。垂秋后进。根浅机钝。智力微弱。妙义难达。上不契佛祖之圣意。下不领会于自心。故此以善巧妙智。采荟经教。撮集祖语。随时应症。染指即效九品金地。如在掌中花池宝所。似现目前。诚能救济贫乏之良方也。苟能公诸同好。若将此书。执持勤拨。展转流通。庶不负亮公大师苦心。不昧热血无干。阐扬法道。永不坠落。自性弥陀。唯心净土。去则不远西方极乐胜庄严者。乃生无生论会集也矣。

时于

道光二十九年季冬红螺山二有丈室莲村氏敬识

云栖净土汇语（清 虞执西、严培西同录）

云栖净土汇语

- 像赞(广 龠吴应宾)
- 开示
- 水陆会中普示持名念佛三昧
- 普劝念佛往生净土
- 普劝念佛(二 章)
- 示阅藏要语
- 示在家二众
- 示病人(二 章)
- 示耄年居士
- 示临终善女人
- 示大同(二 章)
- 示王智第
- 示明宗大晓
- 示吴大峻
- 示于广慧
- 示王广第
- 示广耆
- 示吴广绶
- 示福建林荣
- 示薛广阅
- 示某居士
- 示洞庭山翁门石氏

- 示洞庭山许门石氏
- 示学者
- 警众
 - 书
- 答江西谢青莲孝廉广鈇
- 答湖州董浚阳宗伯
- 答余姚孙居士大珩(二章)
- 答德清许廓如居士广铍
- 答湖广刘守复居士广曙
- 答苏州远心远居士广绶
- 答绍兴张居士
- 答休宁居伯阳居士广佞
- 答通州孙居士广谅
- 答吴居士大澈
- 答张杏苑居士广经
- 答金居士广聚
- 答檀林广元
- 答余姚韩清泰居士广梵
- 答嘉兴孙无高居士广抑
- 答张百户广滹
- 答徽州吴季立居士大州
- 与苏州刘罗阳居士
- 与江阴冯筠居居士
- 与嘉兴朱西宗居士广振(五章)

- 与王居士大璋
- 与秦明中居士
- 与吴江秦任南居士广佺
- 与南城吴念慈居士广翊
- 与太仓王子颢孝廉智第
 - 答问
- 答闻谷广印
- 答钱养淳州守广沾
- 答朱西宗居士
- 答江广宥居士
- 答吴广颖居士
- 答余姚蒋居士
- 答龚广淇居士
- 答大镜
- 答姜居士
- 答广鑄为母堕胎求忏
 - 附
- 劝修作福念佛图说
 - 人天路上作福为先
 - 作福
 - 念佛
 - 归戒图说
 - 六斋月斋图说
 - 念佛追荐亡灵往生图说

- 普劝为人必修净土
- 劝修净土代言
- 佛示念佛十种功德
 - 记
- 香光室奉安弥陀圣像记
 - 说
- 骷髏图记
 - 偈颂
- 劝修四料简
- 示广位
- 示大闻
- 示大掉
- 刘广盘请代日祝贞母项偈
 - 赞铭
- 兰谷居士郁公像赞
- 画像自赞
 - 诗歌
- 义不可背
- 恩不可忘
- 情不可系
- 怨不可藏
- 驱乌叹
- 次高瑞南韵
- 沈居士广珊八十

- 题涅槃堂(有序)
- 次韵答王百谷居士
- 拟首尾吟(四首)
- 除夕上堂有出多娑婆三韵索偈者口占二首(选)
- 一字至七字与长兄三洲分咏风花雪月(录花)
 - 记事
- 净业堂对联
 - 竹窗随笔
- 念佛鬼敬
- 以苦为乐
- 武夷图
- 念佛
- 礼忏僧
- 念佛不专一
- 想见昆仑
 - 竹窗二笔
- 鴈荡山
- 鲍勔
- 结社会
- 后身(三章)
- 参究念佛
- 净土难信之法(三章)
- 念佛不碍参禅
- 出世间大孝

- 得悟人正宣往生净土
- 净土不可言无
- 随处净土
- 出胎隔阴之迷
- 愿力
- 九品往生
 - 竹窗三笔
- 昼夜弥陀十万声
- 游名山不愿西方
- 净土寿终
- 不愿西方(二章)
- 念佛不见悟人
- 一蹉百蹉
- 蔑视西方
- 出世间大孝
- 三难净土
- 念荳佛
- 念佛人惟一心不乱
- 简藏炼磨
- 云栖法彙(四十八问答录出)
- 寿光禅师偈
 - 附
- 答虞德园
- 共命鸟

- 白鹤
- 耳所未闻目所未见
- 净土四十八问答后序(李 阳春)
- 净土疑辨序(陈 所蕴)
- 净土疑辨后跋

莲池大师像赞

广瀾吴应宾(观我)

师之目兮 平等一光 师之臂兮 普导羣盲

师之舌兮 华开四色 师之身兮 月印千江

戒皮定肉兮。得微妙之心髓 六度四摄兮。作九品之津梁。

云栖净土彙语

开示

水陆会中普示持名念佛三昧

窃惟净土之为教也。肇始于释迦世尊。阐扬于历代圣贤。于是以念佛一门。而分四种。曰持名念佛。曰观像念佛。曰观想念佛。曰实相念佛。虽有四种之殊。究竟归乎实相而已。又以前三约之为二。一为观想。一为持名。观想则十六观经。言之详矣。此论持名。则阿弥陀经云。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。二日。乃至七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。此万世持名念佛。从出之大原。乃金口所亲宣之妙法也。古德云。观法理微。众生心杂。杂心修观。观想难成。大圣悲怜。直劝专持名号。良由称名易故。相续即生。此阐扬持名念佛之功。最为往生净土之要。若其持名。深达实相。则与妙观同功。上上品生当不疑矣。现前诸佛子。如前忏悔门中。二乘圣人。圆心大士。乃至等觉。尚须忏悔。既彼均当忏悔。岂不咸应往生。而况位在凡夫。生居学地者乎。我今奉为六道现前诸弟子等。皆同一心称佛名号。求生净土。愿佛慈悲。特垂摄济。

普劝念佛往生净土

弥陀经言。若人念佛。临命终时。必生彼国。又观经言。念佛之人。生彼国者。莲分九品。盖此念佛法门。不论男女僧俗。不论贵贱贤愚。但一心不乱。随其功行大小。九品往生。故知世间。无有一人不堪念佛。若人富贵受用现成。正好念佛。若人贫穷。家小累少。正好念佛。若人有子。宗祀得记。正好念佛。若人无子。孤身自由。正好念佛。若人子孝。安受供养。正好念佛。若人子逆。免生恩爱。正好念佛。若人无病。趁身康健。正好念佛。若人有病。切近无常。正好念佛。若人年老。光景无多。正好念佛。若人年少。精神清利。正好念佛。若人处闲。心无事扰。正好念佛。若人处忙。忙里偷闲。正好念佛。若人出家。逍遥物外。正好念佛。若人在家。知是

火宅。正好念佛。若人聪明。通晓净土。正好念佛。若人愚鲁。别无所能。正好念佛。若人持律。律是佛制。正好念佛。若人看经。经是佛说。正好念佛。若人参禅。禅是佛心。正好念佛。若人悟道。悟须佛证。正好念佛。普劝诸人。火急念佛。九品往生。华开见佛。见佛闻法。究竟成佛。始知自心。本来是佛。

普劝念佛

夫学佛者。无论庄严形迹。止贵真实修行。在家居士。不必定要缙衣道巾。带发之人。自可常服念佛。不必定要敲鱼击鼓。好静之人。自可寂默念佛。不必定要成羣做会。怕事之人。自可闭门念佛。不必定要入寺听经。识字之人。自可依教念佛。千里烧香。不如安坐家堂念佛。供奉邪师。不如孝顺父母念佛。广交魔友。不如独身清净念佛。寄库来生。不如见在作福念佛。许愿保襁。不如悔过自新念佛。习学外道文书。不如一字不识念佛。无知妄谈禅理。不如老实持戒念佛。希求妖鬼灵通。不如正信因果念佛。以要言之。端心灭恶。如是念佛。号曰善人。摄心除散。如是念佛。号曰贤人。悟心断惑。如是念佛。号曰圣人。

又

一劝极闲人念佛。婚嫁都毕。子孙克家。安闲无事。正好尽心。尽力念佛。每日念几千声。乃至几万。

一劝半忙闲人念佛。半了不了。或忙或闲。虽不极闲。亦可忙时治事。闲时念佛。每日念几百声。乃至几千。

一劝极忙人念佛。劝劳王事。奔波家业。虽无闲时。也须忙里偷闲念佛。每日晨朝十念。乃至日间。或念几百。

示阅藏要语

大藏经所诠者。不过戒定慧而已。然阅藏者。二种过失。一者执文字而迷理致。二者识理致而不会心。徒废光阴。祇成缘种耳。若能体达戒定慧熏修。则一大藏经教。所谓念念常住。即念百千万亿卷经者此也。亦复识此戒定慧。即是念佛法门何也。戒乃防非为义。若能一心念佛。诸恶不敢入。即戒也。定乃除散为义。若一心念佛。心不异缘。即定也。慧乃明照为义。若观佛声。字字分明。亦观能念所念。皆不可得。即慧也。如是念佛。即是戒定慧也。何必随文逐字。阅此藏经。光阴迅速。命不坚久。愿诸人以净业而为急务。甚勿以予言为非而弗听也。

示在家二众

人生母子夫妻。一家眷属。俱是宿世因缘。暂时会聚终必别离。不足悲苦。可悲可苦者。乃是空过一生。不念佛耳。今但万缘放下。回光返照念佛。即是一生要紧大事。更无多语。此外只管纯一念佛。其念佛要字字心上照过。历历分明。时刻切心。不容些须妄想杂念。早晚礼佛时。恳苦发愿。求生净土。如此捱到。临命终时。自然正念现前。往生阿弥陀佛。极乐净土。莲华化生。永离诸苦。

示病人

古人有言。病者众生之良药。则人于病中。当生大欢喜。一切不如意处。莫起烦恼。又言。生死有命。则人于病中。当生大解脱。任其死生。莫起恐怖。又过去如幻。现在如幻。未来如幻。尽情放下。单持正念而已。病中千万宁耐。莫怀速愈之[跳-兆+参]心。乃所以为速愈之良方也。

又

将家事处置了却。放下万缘。空空地心上。只念六字佛名。刻刻不忘。自然业障消灭。业障既消。自然夜卧安宁。身心康健矣。念佛人要发愿舍此恶世。生彼乐邦。

示耄年居士

色身固有衰羸。法性本无退灭。尽除万累。纯净一心。净心而净土。斯成往生。而无生自达。

示临终善女人

男女之体虽殊。灵明之性不二。何言五漏。惟贵一心。一心称念阿弥陀。决定往生安乐国。

示大同

古人教亲近明师。求善知识。而善知识。实无口传心授秘密法门。只替人解粘去缚。便是秘密。今但执持名号。一心不乱。此八个字。即是解粘去缚。秘密法门。即是出生死堂堂大路。朝念暮念。行念坐念。念念相续。自成三昧。莫更他求也。

又

久乱之心。一时难定。念佛心不清不必忧。只要工夫深耳。字字句句当心念。

示王智第

心空则业空。身空病空。倘有疑心。可尽情放下。经云。凡所有相。皆是虚妄。既属虚妄。如空中华。如水上泡。如梦中事。何疑之有。减思虑。戒恼怒。节饮食。慎起居。但时时刻刻。将念佛做个话头。勿使忘失。即是觉照常存。惶惶不昧矣。

示明字大晓

记数太多。束心太急。故发诸疾。但孜孜密密。无间断。无夹杂。即是工夫。不须过分苦行。妄想刚强。久战自服。必无疑也。

示吴大峻

莫管悟与不悟。莫管有无内外中间。莫管止观。莫管与他法门同与不同。既疑情不起。亦莫管是谁不是谁。但执持名号。一心一意。无间无断。纯一不杂做去。

示于广慧

古云。杂念是病。念佛是药。念佛正治杂念。而不能治者。因念不杂切也。杂念起时。即用心加功念佛。字字句句。精一不二。杂念自息矣。

示王广第

不如直下执持。一句阿弥陀佛。尽心尽力念去。无丝毫异念。即是无字公案。其无字等话头。不必提了。纯一念佛。念佛上透。千处万处俱透。

示广耆

庞老云。十方同聚会。个个学无为。此是选佛场。心空及第归。未能空心。且勤念佛。念念不已。心当自空。

示吴广绶

既不疑生死。不疑古德公案。何得生大怖畏。何得尚虑疑箭入心也。是所云不疑者。犹有疑也。昔二比丘犯淫杀。维摩一言之下。罪灭无余。今若能如二比丘。则不必论。否则另有一法。经云。至心念佛一声。灭八十亿劫生死重罪。若虔诚念佛十万八千。无罪不灭。所罚之呪。如风卷云。如日销露。如一滴投于大海。如片雪点于红炉。净尽灭除。更无踪迹矣。

示福建林荣(荣具陈 所见异境)

经云。凡所有相。皆是虚妄。眼见耳闻。悉尽扫除。一心念佛。

示薛广阅

参究不便。专持亦得。但得一心。自不随境。

示某居士

坚持五戒。一心念佛。孝养父母。亦劝其一心念佛。求愿母子。同生净土。随缘度日。来供则受莫行募化。莫作念佛会。守分修行。即是末法中。大善人真居士也。

示洞庭山翁门石氏(求来世 为官)

为官虽好。倚官为业。后生堕落。受苦无量。应当一心念佛。求生净土。直饶位至三公。不若莲登九品。念佛求生净土。胜似为官。远之远矣。

示洞庭山许门石氏(求来世 为僧)

为僧虽好。僧不修行。后生堕落。受无量苦。应当一心念佛。求生净土。亲近金木雕装之假像。不若亲近现在说法之真佛也。净土为僧。胜过此世界为僧。远之远矣。

示学者

今人多好说参悟。好说了生死。不知在此土了悟甚难。谓之竖超三界。斯那含犹一往一来。

况凡人乎。此土众生多是先生西方。然后了悟。生西方一门。谓之横超三界。万无一失。

警众

我出家后。到处参访。时徧融师门庭大振。予至京师叩之。膝行再请。师曰。儂可守本分。不要去贪名逐利。不要去攀援。只要因果分明。一心念佛。予受教出。同行者大笑。以为这几句话。那个说不出。千里远来。只道有甚高妙处。原来不值半文。予曰。这个正见他好处。我们渴仰企慕。远来到此。他却不说不说妙。凌驾我们。只老老实实。把自家体认过。切近精实的工夫。丁宁开示。故此是他好处。我至今着实遵守。不曾放失。

入道要门。信为第一。要事非信。尚不成就。况善事乎。譬如世间盗贼。时乎败露。官府非不以极刑绳之。迨后释免。依旧不悔。所以者何。他却信得这条门路。不费一文本钱。自获利无算。所以备受苦痛。决不退悔。今人念佛。尔不肯真切加功。只是不曾深思谛信。不要说不信净土。只如世尊说。人命在呼吸间。这一句话。于义理不是难解说。儂们眼里亲见。耳里亲闻。经过许多榜样。如今要儂信得这句话。早是不能勾也。儂若真实信得这句话。则念佛法门。不必要我费尽力气。千叮万嘱。尔自如水赴壑。万牛不能挽矣。即如前日津送亡僧时。儂们覩此榜样。当愀然不乐。痛相警策道大众。我与儂。但今日送某僧。明日送某僧。不知不觉。轮到自身。此时悔恨无及。须疾忙念佛。时刻不要放过方好。我见儂们。自家也说可惜。对人也说可惜。及乎堂中估唱。依然言笑自如。儂只不信人命在呼吸间也。

予见新学后生。纔把一句佛。顿在心头闭思妄想。越觉腾沸。便谓念佛工夫。不能摄心。不知汝无量劫来。生死根由。如何能得即断。且万念纷飞之际。正是做工夫时节。旋收旋散。旋散旋收。久后工夫纯熟。自然妄念不起。且汝之能觉妄念重者。亏这句佛耳。如不念佛之时。澜翻潮涌。刹那不停者。自己岂能觉乎。

念佛有默持。有高声持。有金刚持。然高声觉太费力。默念又易昏沉。只是绵绵密密。声在于唇齿之间。乃谓金刚持。又不可执定。或觉费力。则不妨默持。或觉昏沉。则不妨高声。如今念佛者。只是手打鱼子。随口叫喊。所以不得利益。必须句句出口入耳。声声唤醒自心。譬如一人浓睡。一人唤云某人。则彼即醒矣。所以念佛最能摄心。

今人不肯念佛。只是轻视西方不知生西方。乃是大德大福。大智大慧。大圣大贤。的勾当转娑婆。成净土。不同小可因缘。汝但看此城中。一日一夜。死却多少人。不要说生西方。即生天。千百人中尚无一个。其有自负修行者。祇是不失人身而已。故我世尊。大慈大悲。示此法门。功过乾坤。恩逾父母。粉骨碎身。不足为报。

幼时尚不知念佛。见邻家一老妪。每日课佛数千。问云。为何如此。彼云。先夫往时念佛。去得甚好。故我如此念。先夫去时。并无他病。只与人一请而别。出家人奈何不念佛。

书

答江西谢青莲孝廉广鈇

提话头。是宗门发悟最紧切工夫。修净土人。即以一声佛号做个话头。此妙法也。但心羸气浮。则未能相应。须是沉潜反照。至于力极势穷。乃有因地一声消息。

答湖州董浚阳宗伯

心本不生。缘合而生。心本不死。缘散而死。似有生死。原无去来。于斯会得。生顺死安。常寂常照。如或未能。便当全身放下。密密持念一句阿弥陀佛。求生净土。假使诸缘未尽。寿命未终。倍应念佛。有大利益。古云。念佛法门。此是金仙氏之长生也。

答余姚孙居士大珩

若净土起信。则看教宜专本经疏钞。而他经次之。其看疏钞。莫作一气读毕。宜少看而以多日毕之。盖细细玩味。然后深信净土。为修行至要之门。古人谓生死海中。念佛第一。非虚言也。

又

既高声默念。金刚持。皆无益而反损。今当于妄想纷飞时。只轻轻举佛一声。即住了。看他是谁念佛。久之念起又如如是举。如是看。念若不起。只看着。其举业文字等俱歇下。歇下亦于举业无妨。

答德清许廓如居士广钺

来问摄心用。观坐立想象等。此俱随时无定。但常观无常。非尘缘未了者所能为。虽不能常观。亦是工夫。毋用为虑。又尘缘中。观法难成。不如直以学业家业得暇之时。即便默默执持名号。只贵字字分明。句句亲切。心则自摄。若久之不退。三昧成就。即此是观。

答湖广刘守复居士广曙

凡夫放心。初学摄心。后乃得心。摄心非止一法。功高易进。念佛为先。古云。余门学道。如蚊子上于高山。念佛往生。似风帆行于顺水。想起时不须别作除灭。但举阿弥陀佛四字。尽力挨拶。便是摄心工夫。忽然悟去。名曰得心。

答苏州远心远居士广绶

畏死者。以未悟本来无生故也。本自无生。焉得有死。何畏之有。然无生未易卒悟。今惟当专诚念佛。久久念至一心不乱。必得开悟。就令不悟。而一生念力。临终自知。死去必生净土。则如流落他乡。得归故里。阿弥陀佛。垂手接引往生。欢喜无量何畏之有。

答绍兴张居士

营静室。同修净业。此世间最上事也。然室不必全美足供佛。及行坐礼拜即已。亦不必候家事俱了。日出事生。欲了固无了日也。随即下手。已迟迟矣。生死海中。念佛法门。最为第一。宜尽心焉。

答休宁吴伯阳居士广佺

楞严分别真妄处。曾不谈及。观想西方。执持名号等事。何为全没干涉。而无风起浪。贬他是妄。若言妄则坐禅亦妄。持戒亦妄。讲经亦妄。乃至得菩提入涅槃亦妄。可自一心念佛。莫生

疑也。

答通州孙居士广谅

来问出世真谛。夫世即出世。则不须求出。真非妄外。则何用觅真。此意未会。则莫若一心念佛。念极而悟。悟则无论。纵不大悟。而离此娑婆。生彼净土。即是出世。消灭杂念。纯一正念。即是真谛。今亦不管出不出真不真。但工夫做到一心。自然了当矣。

答吴居士大澈

念佛即是持呪。念佛得力后。对境自如。作厌离想。即是解脱初门。但目前如何。便得自在。久持不退。自有相应时也。

答张杏苑居士广经

所问云门语。不须究。他说教外别传。只看他说。须退步向自己脚跟下。推寻是个甚么道理。其推寻今亦不难。既信念佛。但内看念佛的是谁。便是脚跟下推寻也。久之则正讹中所云。最后穷元极微一段事。不患其不得矣。

答金居士广聚

来问曰末后紧关。曰甚深之旨。曰本地相应。曰直提指斯事。紧也。深也。本也。直也。皆切问也。然只在近思而已。除此灵知炯炯外。皆缓耳。浅耳。末耳。曲耳。诚即此念佛一念所起。觑得破。管取大事了毕。又不可见如是说。便作思惟卜度。穿凿求通。则反失之矣。但念念体究。真积力久。而自得之。方是证悟。

答檀林广元

耆宿未见了了。不足恐怖。盖彼心力。实不曾用尽耳。今既有疾。亦不必以勉强勇作。但依经中执持名号。一心不乱。一味省缘。可省便省。不得已者。然后应之。自然工夫得力矣。

答余姚韩清泰居士广梵

来问一门深入之旨。彼盖为门庭各别者言。今念佛者。即在念佛上参。依旧是一门。非二事也。若参究不便。则蓦直念去。亦得复说一喻。如习举业者。易与诗等二门也。则诚不可兼。以无双经入试故。只易一经。或读文或解理。可云二门否。未闻解理之悖于读文。而不可兼也。

答嘉兴孙无高居士广抑

日课就帖上略注。以今尚有举业。其净修。惟贵简约直捷。未可繁多。如观音文。金刚经。无暇诵持。则一味念佛。亦自功德不少耳。

答张百户广滢

妄念是病。念佛是药。久病非片剂所能疗。积妄非暂念所能除。其理一也。莫管他妄念纷飞。只贵在念佛精切。字字分明。句句接续。极力执持。方有趋向。分此谓真积力久。而一旦豁

然。喻如磨杵作针。炼铁作钢者。定不诬也。入道多门。惟此一门最为快捷方式。不可忽不可忽。

答徽州吴季立居士大州

不必忧罪业深。不必疑根性钝。经云。至心念阿弥陀佛一声。灭八十万亿劫生死重罪。何疑乎业深。又古圣云惟有径路修行。但念阿弥陀佛。何忧乎根钝。见方友。即以此告之。

与苏州刘罗阳居士

曩启专以念佛。求生净土奉劝。然此道至元至妙。亦复至简至易。以简易故。高明者忽焉。夫生死。不离一念。乃至世出世间万法。皆不离一念。今即以此念念佛。何等切近精实。若觑破此念起处。即是自性弥陀。即是祖师西来意。纵令不悟。乘此念力。往生极乐。且横截生死。不受轮回。终当大悟耳。愿翁放下万缘。十二时中。念念提撕。是所至望。

与江阴冯筠居居士

七十古稀。百年能几。今此暮景。正宜放开怀抱。看破世间。宛如一场戏剧。何有真实。但以一声阿弥陀佛。消遣光阴。但以西方极乐世界。为我家舍。我今念佛。日后当生西方。何幸如之。发大欢喜。莫生烦恼。倘遇不如意事。即便拨转心头。这一声佛。急急提念。却回光返照。我是阿弥陀佛世界中人。奈何与世人一般见识。回嗔作喜。一心念佛。此是智慧中人。大安乐大解脱法门也。

与嘉兴朱西宗居士广振

人之处世。遇顺境者。其情愉以安。遇逆境者。其情忧以危。然而顺未足为幸。逆未足为不幸也。溺于意之所便。则出世之心不生。戚戚乎不得志。夫然后厌身世之桎梏。而求以出世。是故万苦交于前。但以正智观察。苦从何生。从身生。身从何生。从业生。业从何生。从惑生。因惑造业。因业成身。因身受苦。但能破惑。一切空寂。敢问所以破惑之方。只须就本参话头上。理会念佛的是谁。捉败此疑。诸惑皆破。思之毋忽。

又

闻病。今开三法。一曰对治。病既生于劳郁。当以逸治劳。以舒治郁。逸非懒惰不简之谓也。万缘尽废。如初生孩子。六识不行。是之谓逸。舒非散放无忌之谓也。知身世如幻梦。随缘顺受。不被境瞞。和即今病之愈否。身之生死。一并放下。是之谓舒。二曰调摄。调摄在节饮食。慎药饵。饮食不待论矣。药饵不宜多服。知栝 苓连等苦寒之剂。使金寒水冷。阴未能滋。火未能降。而胃气先败。食不下咽。或洞泄危矣。宣与高明议之。三曰正念。即前所告。苦从身生。身从业生等。病即苦中之一。其展转相因。亦复如是。应孜孜密密。日夕体究。究之不得。只消提一句本参。念佛话头。回光自看。识得此念下落。则惑自破。惑破。则展转消灭。亦复如是。只此三事。宜力行之。

又

须信万事是宿缘。不但顺逆穷通。乃至死生。都抛却大海。莫起忧怖。收拾身心。返观内照。本参话头。切记切记。

又

念佛非止明心。亦无病不治。倘有劝进道术者。不必信受。恐失正知见。特预陈之。

又

尊恙至是。亦甚危矣。宜以所欲言事。尽底书付令郎及尊堂。令胸中全无牵挂。一心正念。若平日于念佛法门信得及。便可心目内照。四字佛名。历历明明。无间无断。从其今日明日去亦可。说或不去。活到一百二十岁亦可。此为要紧语。朋友平生相交。正在此处。他皆小事不暇及也。切不可贪生怕死。而悞大事。

与王居士大璋

贵恙宜将身外事。并此身四肢百骸。尽情放下。使空无一物。若必不可歇者。权且歇下。待后处之。妄想炽不能制。当念佛数声压伏之。世间荣华富贵。亦不过片时间事。厄难苦恼。亦不过片时间事。倏忽便无。且万般皆属前缘。非人力所能奈何者也。尽情放下。一心念佛。至嘱至嘱。

与秦明中居士

法门无量。要在明心。明心要门。无如念佛读作之暇。或心烦时。静坐念佛。甚有利益。一念在佛。杂念退休。心空境寂。妙当何如。愿无易而忽之。

与吴江秦任南居士广俚

所云开幽暗。解业缚。若会则幽暗即是光明。业缚无非解脱。如不会。但时时摄心念佛。久久静定。自能发慧。

与南城吴念慈居士广翊

入道多门。直捷简要。无如念佛。念佛一门。上度最胜利根。下至极愚极钝。盖是彻上彻下之道。勿以俗见摇惑。古来尊宿教人看话头。起疑情以期大悟。或看无字。或看万法等。不一而足。今试比例。假如万法归一。一归何处。与念佛是谁。极相似。若于是谁处倒断。一归何处不着问人。自豁然矣。古人谓念佛人欲参禅。不须别举话头。正此意也。念佛数声。回光自看。这念佛的是谁。如此用心。勿忘勿助。久之当自有省。如或不能。直念亦可。使其念不离佛。佛不离念。念极心空。感应道交。现前见佛。理必然矣。

与太仓王子颢孝廉智第

贵宅世修盛德。何为尊体构斯剧疾。得无宿业使之然乎。疾病之由。多从杀生中来。故偏重放生也。今更有所陈。良以外僧代忏。与内心自忏。功德悬殊。愿空其心。尽罢一切诸缘。于空心中。单念一声阿弥陀佛。所云念者。不必启口动舌。但默默以心眼返照。一字一字分明。一句一句接续。从朝至暮。从暮至朝。心心靡间。若有痛苦。忍之耐之。一心顾念。经云。至心念佛一声。灭八十万亿劫生死重罪。故功德悬殊也。

答问

答闻谷广印

问。古人已禀单传直指。后修净业而欲往生者。为是悟后随愿起行耶。为是未悟二行兼修耶。若兼修者。堕偷心。歧路心。工夫那得成片耶。若已悟。则尘尘华藏。在在莲邦。十方无可者。何独乐生西方耶。

答真信净土。决志往生者。不论已悟未悟。其从事单传直指。而未悟者。虽目以参禅为务。不妨发愿往生。以未能不受后有。毕竟有生处故。不是偷心歧路心也。其已悟者。古人云。汝将谓一悟便可上齐诸佛乎。故普贤为华严长子。虽尘尘华藏。在在莲邦。而行愿品。必拳拳乎以往生安乐为言也。已悟尚然。未悟可知矣。

问。参禅贵一心不生。念佛贵净念相继。兹参究念佛一门。意在妙悟而得往生也。今念时虽心佛分明。参时即二俱坐断。断故参功渐胜。念力渐微。则他时焉得亦悟亦生耶。

答。一念不生是禅非参。起念下疑。乃名曰参。楞严云。又以此心。反复研究等是也。念时参时。俱属有念。亦不相悖。

答钱养淳州守广沾

问。此心放逸来久。虽以念佛摄持。暂得还失。如何保任。

答。久反之地。非一战所可收功。惟在坚勇不退。直待心地开明。自然一得永得。

问。猿方着销。渐即昏沉。惺惺策发。随复散乱。云何降伏。

答。寂寂治散乱。散去。则生昏沉。惺惺治昏沉昏去。则生散乱。止观双持。昏散皆退。今只须精明念佛。念无二念曰精。念而返照曰明。精即止。明即观。一念佛而止观备矣。

问。七处征心。心不在内外中间。二祖问安心。心不可得。云安心竟。此非凡夫境界。今欲住对面念如何。

答。莫管七处八处。亦莫管安与不安。亦莫管对面不对面。但只一心念佛。古云。直趋无上菩提。一切是非莫管。

问。治生产业。皆与实。相不相违背。佛法誓在普济。不爱发肤。而治生情存什一。如何圆解。

答。若一向举扬向上。不但治生产业。即杀盗。淫。妄。何曾与实相违。背。今就世间论。什一是世间常理。亦不碍道。彼欺罔取利者。乃不可耳。

答朱西宗居士

问。苦迫中如何念佛。

答。孔子言终日食造次颠沛不违仁。此不违工夫。虽一时不。易到。然作之不止。乃成自然。况久久行持。忽地有个省处。则苦乐逆顺。道在其中。所谓咳唾掉臂。无不是祖师西来意。亦在乎熟之而已矣。

问。观佛广大。相好。不能成就。

答。古德谓众生心杂。观想难成。大圣悲怜。直劝专持名号。今且持名。观想姑置勿论。

答江广宥居士

问。一心不乱。一日至七日。即得往生。或一日七日内一心。此后。复不一心。可得生否。

答。既能一心以后。心即少散。定不至大散。如颜子三月不违仁。难道三月后。便是恶人。此等人心中纵有妄生。如红炉点雪。未至即化焉得不生。

问。人不信净土。恐只是本来福薄。

答。此言甚是。

答吴广颖居士

问。修行人。执劳作务。固其本分。说有色身羸弱者。袖手安坐。摄心念佛。亦可得道往生否。

答。实能一心不动则可。

问。念佛贵乎念念相续。固矣。然有时不整威仪。反似渎慢。假如脱巾褻服时。裸卧澡浴时。乃至大小便利时俱可念佛否。

答。默念不妨。

问。设有二人焉。一人肉食而不废念佛。一人蔬食而绝不念佛。二者孰优。

答。二者病只一般。念佛者稍胜。胜彼不知有佛故。

问。念佛或四字。或六字。稍有繁简之分。经文只云执持名号。似止四字。今丛林尽从六字。毕竟何者为是。大师自用何法。

答。四字自念。六字随众。

问。终日念佛。遇福则作。吾师明诲也。夫作福时。心在福事。即不在佛号矣。拈一放一。可谓一心不乱乎。

答。明镜本空。物来则现。于镜空何碍。人但事未至而将迎。事已过而留滞。乃为病耳。

答余姚蒋居士

欲为生人根本。断之诚难。有不净观。治其标也。反究欲念起处。治其本也。今只消究念佛者就是。

持名念佛。且专一持名。但礼佛时作。观可也。

答龚广淇居士

不论在家出家。执持名号。一心不乱。即执持名号四字。是入头处。执持二字。莫草草看过。

返照念佛人是谁。与参禅意同。

诸大。乘经可看。而以顾正念为主。

答大镜

以上教意。宗意。不必妄求。但自精勤念佛。念到一心不乱。自当悟人。

答姜居士

转身后更有转身。未得不受后有。故求生净土为贵。

答为广鑄为母堕胎求忏

古云。宁可九莲居下品。不来人世受胞胎。厌患胞胎但勤念佛。一心念佛。莲花化生。

问。一心称名时。又着求生。不几二念乎。

答。求生须于早晚发愿时。若称名时。一心一念不可夹杂。譬如举业家。读书作文。其行也。其所以读书作文者为何。要中举中进士。其愿也。

以上未详问人。

端坐念佛。恐心难摄。不若经行。

参念佛是谁。须是有真疑起。真疑未起。且默念去。

禅定人虽愿力不深。亦能往生。然修净业者信愿行。如鼎三足。缺一不可。

法灭之际。凡举一茎草。便成鎗刃。可以杀人。此时诸法已灭。止留弥陀一句救人。人有念得一句全者。便为世间师。

以上并未详问语。

附

劝修作福念佛图说

人天路上作福为先 生死海中念佛第一

人间天上。快乐逍遥。皆因广作诸福。最紧最要。故曰为先。若欲高出人天。速超生死。者登不退。则有念佛往生一门。最尊最胜。故曰第一。偈曰。作福不念佛。福尽还沉沦。念佛不作福。入道多苦辛。无福不念佛。地狱鬼畜羣。念佛兼作福。后证两足尊。

作福 但作一福。福下一点。不论大小多寡

孝顺父母	忠报君王	装塑佛像	印造经典
斋供僧伽	敬事师长	营修寺宇	流通善法
禁绝宰杀	买放生命	饭食饥民	衣济寒冻
开掘义井	修理桥梁	平砌街道	普施茶汤
看疗病人	给散药饵	伸雪冤枉	出灭刑罪
瞻养衰老	抚育孤孩	埋藏尸骨	给与棺木
饶免债负	义让财产	还他遗失	救济患苦
祈祷灾难	荐拔亡魂	劝和争讼	生全人命

念佛 千声填一圈。白黄红青黑。可填五次

无事身间者。时时勤念。有事缠身者。早晚课念。至心发愿。求生净土。平日遇福便作。作讫还念。即以所作之福。回向净土。求愿往生。善人(某甲)受持。

归戒图说

- 归依佛。不堕地狱。我今归依佛。
- 归依法。不堕饿鬼。我今归依法。
- 归依僧。不堕旁生。我今归依僧。
- 一不杀生 凡有命者不得杀害。
- 二不偷盗 一针一草不问不取。
- 三不邪淫 礼法持身不犯外色。
- 四不妄语 妄言。绮语。恶口。两舌。悉禁。不说。
- 五不饮酒 酒名狂药。乱性迷魂。禁不入口。

既受归戒。诸恶莫作。众善奉行。一心念佛。求生净土。诸恶。谓不忠不孝。不仁。不义。

如是诸恶不能尽举。但瞞天昧心等事。便不应作。众善。谓忠。孝。仁。义。如是众善。不能尽举。但上顺天理。下合人心等事。便应力行。念佛。谓一心持念阿弥陀佛。万德洪名。每日。或念一千。二千。三五七千。或至于万。随意多少。凡一千念。则点一圈。先白。次黄。次红。次青。四徧点过。满四十八万。持。此佛前证明。乃议微细用心。参入元境。

弟子(某甲)受持。

六斋月斋图说

六斋 每月六日。初八。十四。十五。二十三。二十九。三十。如遇月小。二十八。二十九。当持日斋。

月斋 每年正。五。九。三个月。当持月斋。不能三月持斋。必须三月戒杀。

经云。四天王每月六日。巡行南赡部洲。初八。二十三。使者巡。十四。二十九。太子巡。十五。三十。天王亲巡。考察人间。何人孝顺父母。何人忠报君王。何人正直公平。何人慈悲方便。何人归依三宝。戒杀持斋。广修众善。如是等人。加福增寿。何人忤逆父母。何人。背叛君王。何人欺诈奸巧。何人刚狠暴虐。何人不信三宝。宰杀生命。广造诸恶。如是等人。削福灭寿。又正。五。九月。天王分镇南州。考察罪福。又玉皇天帝。正。五。九月。以大宝镜正照南州。考察罪福。可不惧哉。可不慎哉。此六日此三月。应当斋戒念佛。忏悔修省。其日念佛。或六百或六千记点一圈。每月六圈。可用二载。若不能月斋。必守六斋。倘更日日持斋。日日念佛。日日修德。大善大善。

念佛追荐亡灵往生图说

- 首七念佛(几)万(几)千(几)百
- 二七念佛(几)万(几)千(几)百
- 三七念佛(几)万(几)千(几)百
- 四七念佛(几)万(几)千(几)百
- 五七念佛(几)万(几)千(几)百
- 六七念佛(几)万(几)千(几)百
- 七七念佛(几)万(几)千(几)百

通共念佛(几)十万(几)千(几)百。

凡人于至亲亡歿悲伤不已。然亡者无益。生者有损。不若停悲。思为荐济。经言。人死皆于七七日内托生。当即此时。作诸功德。今劝七七请僧诵经之外。更加自己念佛。每日持念一千五百。有余力。或至二三四千。七日总计若干。填注七下。七七日满。回向焚化。能令亡者。罪障消灭。冤愆解释。早生善趣。不滞冥途。孝子思亲。慈亲忆子。兄弟姊妹。夫妇眷属。师生明友。念恩欲报。皆可行之。倘其初丧。未及见此图说。亦可补念十万八千。或更多随意。福资亡者。功

德不可思议。

信(某人某人)为荐亡亲某人持念。

普劝为人必修净土

天如净土或问云。今禅者见修净土。鄙之为愚夫愚妇。此非鄙愚夫愚妇也。乃鄙文殊。普贤。马鸣。龙树也。其言痛切如此。犹有未信者。因为考据。以证不妄○观佛三昧经。文殊菩萨偈云。愿我命终时。灭除诸障碍。面见弥陀佛。往生安乐刹。△华严行愿品。普贤菩萨偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹△起信论。马鸣菩萨示最胜方便。谓专意念佛。即得往生。终无有退△楞伽经。佛告大慧。大名德比丘。厥号为龙树。得初欢喜地。往生安乐国。以上略举四大菩萨。其余菩萨修净土者。不可胜纪○庐山远法师。悟摩诃般若深旨。号东方护法菩萨。而六时念佛。三覩圣像。往生净土△天台智者大师。妙悟法华。一家教观。万代宗祖。而生即面西。辩十种疑。疏十六观。极谈净土△百丈大师。马祖传道嫡子。天下丛林共宗。而祈祷病僧。化送亡僧。悉归净土△清凉国师。绍华严祖位。称文殊后身。而指示弥陀。即卢舍那。亦疏。观经。宏扬净土△永明寿禅师。得无碍辩才。柱石宗门。而作四料简。徧赞西方。上上品生。敬及冥府△死心新禅师。继席黄龙。宗风大振。而切意净业。着劝念佛文令人发哀起信△真歇了禅师。嗣丹霞淳公洞下一宗。至师大显。而卓庵补陀专意西方。有净土集行世△慈受深禅师。大邦倩女因缘。一偈融通五教。而谓修行快捷方式。无越净邦。建西方道场。苦口劝众△圆照本禅师。道续天衣。宗宏雪窦。法雷振地。师表两朝。而净业兼修。标名上品△中峯本禅师。得法高峯老人。学者仰如山斗。而云禅者。净土之禅。净土者禅之净土。有怀净土诗百首。劝人念佛。以上略举十大尊宿。其余尊宿。及法师。律师。修净土者。不可胜纪○阿弥陀经△大无量寿经△十六亲经△鼓音王经△天亲往生论。以上略举专说净土经论。其余经论带说净土者。不可胜纪○道安往生论△怀感羣疑论△慈恩通赞△海东弥陀疏△四明妙宗钞△慈恩忏愿仪△草堂宝王论△孤山刊正记。西资钞△大智观经疏△优昙莲宗宝鉴△石资乐邦文类△天如净土或问△大佑净土指归△镜道二师念佛镜△道衍善人咏△西斋净土诗。以上略举最显数家。其余赞扬净土者。不可胜纪。愿一一考其人。阅其言。思其义。断疑决志。幸甚幸甚。

劝修净土代言

袪宏下劣凡夫。安分守愚。平生所务。惟是南无阿弥陀佛。六字。今老矣。尚有问者。必以此答。犹恐无征。涉于臆见。况复衰病。艰于语言。谨将佛菩萨所说经论。及古今诸大知识。大居士等。种种著述。题名开后幸随所见详阅而深玩焉。可信与否。惟高明裁之。

佛菩萨所说经论

- 佛说阿弥陀经(一卷)
- 佛说无量寿经(一卷)
- 佛说观无量寿经(一卷)
- 佛说鼓音王经(一卷)

- 天亲菩萨往生论(一卷)
- 马鸣菩萨起信论(一卷)

诸大知识诸大居士著述

- 智者大师观经疏(一卷)
- 四明妙宗钞(三卷)
- 智者大师十疑论(一卷)
- 元晓法师弥陀经疏(一卷)
- 大佑法师弥陀略解(一卷)
- 永明万善同归集(三卷)
- 慈云忏主净土忏愿仪(一卷)
- 决疑行愿门(一卷)
- 天如则禅师净土或问(一卷)
- 大佑净土指归(十卷)
- 智彻净土元门据要(一卷)
- 优昙法师莲宗宝鉴(一卷)
- 镜道二师念佛镜(一卷)
- 道衍净土善人咏(一卷)
- 四明石芝沙门宗晓乐邦文类(六卷)
- 龙舒净土文(一卷)

以上经论著述见存流通。

名存书不存

- 道安法师往生论(六卷)
- 怀感法师羣疑集(七卷)
- 道绰禅师安乐论(三卷)

- 慈愍三藏慈悲集(三卷)
- 慈恩法师弥陀经通赞(一卷)
- 清凉国师观经疏(一卷)
- 草堂飞锡法师宝王论(一卷)
- 弥陀经疏(一卷)
- 孤山观经疏刊正记(四卷)
- 灵芝律师经疏(一卷)
- 宗坦法师观经甘露疏(四卷)
- 无功居士净土自信录
- 王侍郎净土决疑集(三卷)

以上虽不存。倘偶得之。故开。

鄙见请益四种附

- 弥陀经疏钞(四卷)
- 净土疑辩(一篇)
- 净土发愿文
- 往生集(一卷)

佛示念佛十种功德

若人受持一佛名号者。见世当获十种功德利益。

- 一。昼夜常得诸天大力神。将。并诸眷属。隐形守护。
- 二。常得二十五大菩萨。如观世音等。及一切菩萨常随守护。
- 三。常为诸佛昼夜护念阿弥陀佛。常放光明。摄受此人。
- 四。一切恶鬼若夜叉。罗刹皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药。悉不能害。
- 五。一切。火难。水难。冤贼。刀箭。牢狱。杻枷。横死。枉死。悉皆不受。
- 六。先所作罪。皆悉消灭。所作冤命。彼蒙。解脱。更无执对。

- 七。夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色身。
- 八。心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。
- 九。常为一切世间人民。恭敬供养礼拜。犹如敬佛。
- 十。命终之时心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛。并诸菩萨圣众。手持金台。接引往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。

记

香光室奉安弥陀圣像记

云栖供弥陀接引众生立像一躯。本如居士见其端正严好。嘱予命工肖而刻之甫成。其仲君自桐城来迎。予以金漆未固。舁而舟。虑或有损。于是易本像以行。而新像留山中。仲君扶像至北关。将买舟。而舟人夜梦金色丈夫求载。觉而需其至。意必大贵人也。凡问者。皆弗允。乃仲君问亦弗允既而知其有圣像也。又审而知其为像之伫立者也。则大喜谓符所梦。至京口。将易舟入江。彼舟人。复梦如前。无何。像抵家。奉安于香光室。正虑无贤僧守。而僧大海者适至。海固。严净毗尼。足不踰阍。居七年。预知去时。邀居士言别。以七月朔日坐逝。远近从而感化者甚众。海亡。又虑无继之者。得慧光焉。光之贤海。之侣也。夫梦于舟人奇矣。联而入梦。不亦奇乎。始得大海难矣。继之以慧光。不益难乎兼而有之。得未曾有。所以感之者。弥陀之威神。而所以感弥陀之威神者居士之精诚也。楞严云。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。又言。如染香人。身有香气。此则名曰香光严严今可谓见佛不待当来。而香光已成庄严矣。因摭摭其先后。而为之记。

说

骷髅图说

傅大士云。渐渐鸡皮鹤发。看看行步龙钟。假饶金玉。满堂。难免生老病死。任汝千般快乐。无常终是到来。惟有径路修行。但念阿弥陀佛。大士此语。正所谓万般将不去。惟有业随身者也。如何是万般将不去。人生所有官爵。金宝。屋宅。田园。饮食。衣服。玩好。乃至娇妻。爱子。无常到来。那一件是将得去者。如何是惟有业随身。人生所造诸贪嗔。痴。业。非礼奸淫。恣意宰杀。为子逆父。为臣欺君。克众成家。阴毒害物。种种恶业。无常到来。这都紧紧随着你者。既然如是。若不猛省回头。改恶从善。洗心念佛。岂非徒得人身。虚生浪死苦哉苦哉。我观世人。个个皆好念佛。今三等列之。一者极闲人。应当无昼无夜。一心念佛。二者半闲半忙人。应当营事已毕。即便念佛。三者极忙人。应当忙里偷闲。十念念佛。又复富贵之人。衣禄丰足。正好念佛。贫穷之人。安贫守分。正好念佛。有子孙人。得人替力。正好念佛。无子孙人。心无牵挂。正好念佛。无病之人。身力康健。正好念佛。有病之人。知死不久。正好念佛。聪明之人。通经达理。正好念佛。愚钝之人。无杂知见。正好念佛。以要言之。天上人间。四生九有。皆当念佛。奉劝世人。何不趁此四大未作骷髅时。早早念佛。直待万般将不去惟有业随身。懊悔无及了也。

偈颂

劝修四料简

作福不念佛	福尽还沉沦	念佛不作福
八道多苦辛	无福不念佛	地狱鬼畜羣
念佛兼作福	后证两足尊	

示广位

病从身生	身从业生	不造诸业	祸消福增
娑婆念佛	极乐标名	一心不乱	上品位登

示大闻

持戒念佛	乞食支命	如是做去	法话已竟
------	------	------	------

示大掉

有生必有死	长短安足论	今得圆僧相
平生愿已满	常生大欢喜	切勿怀忧恼
万缘俱放下	但一心念佛	往生极乐国
上品莲华生	见佛悟无生	还来度一切

刘广盘请代日祝贞母项偈

性愿承三宝力哀愍加被。母氏克臻上寿。己身长侍慈帟。母子相依。修持净业。报满之日。同愿往生。

赞铭

兰谷居士郁公像赞

其心真其行。笃其念佛。惟日不足。潜德自生辉。兰香在幽谷。

畫像自赞

瘦若枯柴。衰如落叶。[口/水]比盲龟。拙同跛鳖。无道可尊。无法可说。问渠趺坐何为。但念阿弥陀佛。

诗歌

义不可背

两情始相欢 结义重金石 一朝变故生
背弃已如掷 嗟哉禽兽心 鬼神瞰其侧
不见汉曾孙 故剑殷勤觅 母以新情牵
顿令旧情失 新旧总归空 大梦何时极
愿言尽此身 同生极乐国

恩不可忘

壮士有烈心 不忘报一饭 况复知道者
忍作瞞心汉 颠危赖扶持 过眼不相看
试于静夜思 宁不愧流汗 平生是男儿
方寸常自勘 毕竟了此恩 同登极乐岸

情不可系

古称君子交 汪汪澹如水 非彼情独疎
见道者如此 明皇得太真 漆胶谁能比
伤心马嵬驿 一别千年矣 恩爱竟何存
空华眼前美 痛哉无始来 四海别离泪
大苦永弃捐 同归极乐会

怨不可藏

袁盎杀晁错 遂成千古冤 脱令无盎计
错岂终长年 大命非人为 冥冥使之然
四大自生死 于我何与焉 圣哉黄面叟
谈笑锥刀前 冤亲本平等 同游极乐天

驱鸟叹

万树喧啼鸣 好鸟绝音响 毒啄所残害
惨酷甚罗网 身在袈裟下 能无慈悲想

嗟此浊恶林 我愿生瞻养

次高瑞南韵

肉身本传舍 迷人自难晓 障缘苦萦牵

烦恼何时了 知君起大慧 心似木已槁

跳出醉梦关 西方孰云杳 借问何能然

灯花发枯草

沈居士广珊八十

我适生年八十一 君逢初度齐八十

我生正月二十二 君生先我纔一日

筵前罗绮粲如花 门外宾朋密如织

世间祝寿比冈陵 我祝惟期安乐国

国中教主阿弥陀 超出人天寿无极

愿君忆念似慈亲 老去光阴莫虚掷

题涅槃堂(有序)

真歇了禅师有涅槃堂诗一律。凄惋警切。令人悲感兴起。予乃续成四律。置之堂中。未必非病僧药石云。

原作

访旧论怀实可伤 经年独卧涅槃堂

门无过客窗无纸 炉有寒灰席有霜

病后始知身是苦 健时多半为人忙

老僧自有安闲法 八苦交煎总不妨

今和

幻质宁知有败伤 举头惊倒涅槃堂

一生尽也残更梦 万虑灰来皎日霜

过去业多心主乱 前趋路险脚跟忙

而今欲问安闲法	临渴开池事已妨
徒入空门最可伤	涅槃今是试僧堂
炎烧五内鱼游釜	痛切诸根草被霜
独抱痴禅成底事	旁修外术枉千忙
人人道有安闲法	争奈临行一句妨
脱体无依绝毁伤	沉痾终日自堂堂
心灯破暗明如月	慧剑降魔凛似霜
药病两非何足辩	死生双幻不须忙
从谁更觅安闲法	纔说安闲便有妨

次韵答王百谷居士

六十高僧雪满颠。泥涂老叟亦齐年。可容凡侣为禅侣。已罢尘缘结净缘。施食每分香积饭。放生何惜鹤林钱。庭前一亩沧浪水。也学东林。种白莲。

人世真嗟事倒颠	彭殤徒自各论年
繁华冷淡灯前戏	会合分离梦里缘
紫燕情多悲旧垒	青蚨恩重托飞钱
知君已释琵琶恨	锦字新题七宝莲

拟首尾吟(四首)

莲池非是爱栽莲	莲是华中大觉仙
华发莲生因带果	莲成华落实摧权
展开千叶全机现	摄人孤房众德圆
醒尽长安红紫梦	莲池非是爱栽莲
莲池非是爱栽莲	莲是华中混俗仙
内叶鱼龙成净侣	外连萍藻结良缘
畫船箫鼓凉风夜	青笠丝纶细雨天
身在污泥浑不染	莲池非是爱栽莲

莲池非是爱栽莲 莲是华中忍辱仙
 幸自深根埋浊土 从他名卉占高原
 颜开赫日烘偏艳 实坠秋霜凛倍坚
 一点翠心舍造化 莲池非是爱栽莲
 莲池非是爱栽莲 莲是华中解脱仙
 洁体迥离红粉鬓 清香不恋绮罗筵
 密通千孔除诸碍 秀出孤标绝众缠
 碧水青天长自在 莲池非自爱栽莲

除夕上堂有出多娑婆三韵索偈者口占二首(选一)

六字真经摄义多 总持一似唱也娑
 自从蓦直西方去 闲杀台山指路婆

一字至七字与长兄三洲分咏风花雪月(录花)

花。千枝万葩红灿锦。彩铺霞。陪罗绮席。恋王孙家。晓露新妆湿。春风舞袖斜。青帝俄归幻化。玉容已付尘沙。洛阳园上无颜色。西土池中有物华。

纪事

净业堂对联

主极乐六八大愿之慈尊。绝限。量寿命光明。不离当处。

过娑婆万兆佛邦之净土。妙庄严楼台池沼。原是吾乡。

竹窗随笔

念佛鬼敬

海昌村民某。有老媪死。附家人。言平生事。及阴府报应。甚悉家人环而听之。某在众中。忽摄心念佛媪谓曰。汝常如此。何患不成佛道。问何故。曰。汝心念阿弥 陀佛。故问何以知之。曰。见汝身有光明故。村民不识一字。瞥尔顾念。尚使鬼敬。况久修者乎。是故念佛功德不可思议。

以苦为乐

厕虫之在厕也。自犬羊视之。不胜其苦。而厕虫不知苦。方以为乐也。犬羊之在地也。自人

视之。不胜其苦。而犬羊不知苦。方以为乐也。人之在世也自天视之不胜其苦。而人不知苦。方以为乐也。推而极之天之苦乐。亦犹是也。知此而求生净土。万牛莫挽矣。

武夷图

予病中。有赠以武夷九曲图者。阅之忻然。因思古人沉疴不起。一友教翫辋川图。不浹旬而愈。况西方极乐世界。绘畫流布朝夕参礼。而未闻奇验速效。如辋川者。何耶良繇辋川迹在寰中。易为描写。极乐境超世外。难以形容。则不若绘辋川者之备极工巧。耸人心目故也。彼鸡头摩之所传。十六观经之所说。亦略示其槩而已。夫极乐世界。忉利兜率。化乐诸天。所不能及其少分。使人得而详覩。何止四百四病之俱忘将八万四千烦恼诸病。皆消灭无余矣。昔人谓神栖瞻养。又为先送心归极乐天岂徒然哉。

念佛

世人稍利根。便轻视念佛。谓是愚夫愚妇勾当。彼徒见愚夫愚妇。口诵佛名。心游千里。而不知此等是名读佛。非念佛也。念从心。心思忆而不忘。故名曰念。言以儒喻。儒者念念思忆孔子。其去孔子不亦庶几乎。今念念思忆五欲。不以为非。而反以念佛为非。噫。似此一生空过。何如作愚夫愚妇耶。而惜乎智可能也。愚不可能也。

礼忏僧

有修净土忏法者。一僧谓曰。经不云何。若欲忏悔者端坐念实相。胡为是仆仆尔。亟拜也忏者问。如何是实相。僧云。心不起妄。即是实相。又问。心是何物。妄又何物。能制心者。复是何物。僧无对。忏者曰吾闻之。忏以理为正。以事为助。虽念实相。而三业翘勤。亦不相碍。何以故。初机。行人。未能卒。与实相相应。须藉外缘辅翼。法华谓我以异方便。助显第一义。是也。起信亦言。末法众生。修是法者。自惧不常值佛。如来世尊。有异方便。教令念佛。求生净土。故知慈云大师净土忏法。酌古准今至为精密。与法华光明诸忏。俱事理双备。人天交钦照。末法昏衢之大宝炬也。且治生产业。不背实。相是佛说否。僧云如是。曰。然则礼忏不及治生产业乎。僧又无对。

念佛不专一

予昔在炼磨场中。时方丈谓众云。中元曰当作盂兰盆斋。予以为设供也。俄而无设。唯念佛三日而已。又闻昔有院主为官司所勾摄。堂中第一座。集众救护众以为持诵也。亦高声念佛而已。此二事。迥出常情。有大人作略。真可师法。彼今之念佛者。名为专修。至于祷寿命。则药师经。解罪愆。则梁皇忏。济厄难。则消灾呪。求智慧。则观音文。向所念佛。束之高阁。若无补于事者。不思彼佛寿命无量。况百年寿命乎。不思念彼佛能灭八十亿劫生死重罪。况目前罪垢厄。难乎。不思彼佛言我以智慧光。广照无央界。况时人所称智慧乎。阿伽陀药。万病总持。二三其心。莫肯信服。神圣工巧。独且奈之何哉。

想见昆仑

汉庄伯微。每于日落。时。面对西北。想昆仑山。久之见昆仑仙人。传法得度。此彷彿与西方日观相似。但彼属妄想。不修正。观耳。久积妄想以精诚之极。尚得遂其所见。况一心正。

观。三昧成就。而不往生者哉。

竹窗二笔

鴈荡山

台鴈号两浙名山。而鴈荡尤奇有。轻千里裹粮而往游者予昔应太平之请。去鴈荡仅一由旬。期满院主白予为鴈荡游。予欲往。而忻然从游者百余众。因计彼山久无接待。徘徊历览。往返不下半月费粟数石。院贫不能支遂坚执己之。众怏怏。乃慰之曰。鴈荡之胜。在震旦中。尚有过之者。即震旦最胜处。不及天宫天宫展转最胜处。不及西方极乐。世界。公等不慕极乐。而沾沾鴈荡是慕。也竟不去。

鲍勔

真诰云。鲍勔未知道但朝暮扣齿不息鬼使不能取。盖扣齿集身中之神。神不离。故鬼不得近。向使以扣齿之力修真。何真之不成。予谓岂独修真。以扣齿之力。念念扣已而参。何佛之不成乎。夫身中之神。祇是一精魂耳。力尚。伏鬼。况经云。受持一佛名者有百千大力天神为之拥护。又云。念佛之人。佛在其顶。今也勤为扣齿之细故。而甘舍念佛之大道惜哉。

结社会

结社会念佛。始自庐山远师今之人。主社者得如远师否。与社者得如。十八贤否则。宜少不宜多耳以真实修净土。者。亦如僧堂中人故也。至于男女杂而同社此则庐山所未有。女人自宜在家念佛勿入男羣。远世讥嫌。护佛正法。莫斯为要。愿与同衣共守之。又放生社。亦宜少不宜多。以真实慈救生灵者。亦如佛会中人故也。愚意各各随目所见。随力所能。买而放之或至季终。或至岁终。同诣一处。会计所放。考德论业片时而散。毋侈。费斋供。毋耽玩光阴。可也。愿与同衣共守之。

后身(一)

赞西方者。记戒禅师后身为苏子瞻。青草堂后身为曾鲁公。逊长老后身为李侍郎。南庵主后身为陈忠肃。知藏某后身为张文定。严首座后身为王龟龄。其次。则乘禅师为韩氏子。敬寺僧为岐王子。又其次。善旻为[蔗-氏+((中-口+(巨-匚))/土)]司户女。海印为朱防御女。又甚而鴈宕僧为秦氏子桧。居权要。造诸恶业。此数公者。向使精求净土。则焉有此。愚谓大愿大力。如灵树生为僧。而云门三作国王。遂失神通。百世而下。如云门者能几。况灵树乎。为常人。为女人。为恶人。则展转下劣矣。即为诸名臣。非计之得也。甚哉西方之不可不生也。

后身(二)

或谓诸师后身之为名臣。犹醒翻反而为酥也。犹可也。为常人则酪矣。为女人则乳矣。乃至为恶人则毒药矣。平生所修。果不足凭仗乎。则何贵于修乎。是大有说。凡修行人二力。一曰福力。坚持戒行。而作种种有为功德者是也。二曰道力。坚持正观。而念念在般。若中者是也。纯乎道力如灵树者置弗论。道力胜福力。则处富贵而不迷。福力胜道力。则迷于富贵。固未可保也。于中贪欲重而为女人。贪嗔俱重而为恶人。则但修福力而道。力转轻之故也。为僧者。究心于道

力。宜何如也。虽然。倘勤修道力。而更助之以愿力。得从于诸上善人之后。岂惟恶人。将名臣亦所不为矣。甚哉西方之不可不生也。

后身(三)

韩擒虎云。生为上柱国。死作阎罗王。荣之也。不知阎王虽受王乐。而亦二时受苦。盖罪福相兼者居之。非美事也。古有一僧。见鬼使至。问之。则曰迎取作阎王。僧惧。乃励精正念。使遂不至。昔人谓。行僧不明心地。多作水陆灵祇。虽未必尽然。容有是理。下生犹胜天宫。天且弗为。况鬼神乎。甚哉西方之不可不生也。

参究念佛

国朝洪永间。有空谷。天奇。毒峯。三大老其论念佛。天毒二师。俱教人看念佛是谁。唯空谷谓只直念去。亦有悟门。此二各随机宜。皆是也。而空谷但言直念亦可。不曰参究为非也。予于疏钞。已略陈之。而犹有疑者。谓参究主于见性。单持乃切往生。遂欲废参究而事单持。言经中止云执持名号。曾无参究之说。此论亦甚有理。依而行之决定往生。但欲存此废彼。则不可盖念佛人见性。正上品上生事。而反忧其不生耶。故。疏钞两存而待择。请无疑焉。若夫以谁字逼气下行。而谓是追究念佛者。此邪谬误人。获罪无量。

净土难信之法

浅净土者。以为愚夫愚妇所行道。天如斥之。谓非鄙愚夫愚妇。是鄙马鸣。龙树。文殊。普贤也。故予作弥陀经。疏钞。乃发其甚深旨趣。则又以为解此经不宜太深。是毕竟愚夫愚妇所行道也。佛谓此经难信之法不宜然乎。

净土难信之法(二)

或谓不宜太深者。此经本浅凿之使深。故不可噫。法华以治世语言。皆即实相。而此经横截生死。直登不退。宁不及治世语言乎。或又谓此经属方等。疏以为圆。则不可。噫观经亦方等摄也。智者圆之。圆觉亦方等摄也。圭峯圆之。弥陀经予特以为分圆。何不可之有。佛言难信之法。不其然乎。

净土难信之法(三)

华严第十。主药神得念佛。灭一切众生病解脱门。清凉疏。谓趣称一佛。三昧。易成。敬一心浓。余尽然矣。况心凝觉路。闇蹈大方者哉。前数语宏赞专念。后二句入理深谈。谁谓净土浅也。行愿品广陈不可说世界海。不可说佛菩萨功德。临终乃不求生华。藏而求生极乐。谁谓净土浅也。圣贤垂训如是。而人自浅之。佛言难信之法。不其然乎。

念佛不碍参禅

古谓参禅不碍念佛。念佛不碍参禅。又云。不许互相兼带。然亦有禅兼净土者。如圆照本。真歇了。永明寿。黄龙新。慈受深等诸师。皆禅门大宗匠。而留心净土。不碍其禅。故知参禅人。虽念念究自本心。而不妨发愿愿命终时。往生极乐。所以者何。参禅虽得个悟处。倘未能如诸佛住常寂光。又未能如阿罗汉不受后有。则尽此报身。必有生处。与其生人世而亲近明师。孰若

生莲花而亲近弥陀之为胜乎。然则念佛不惟不碍参禅。实有益于参禅也。

出世间大孝

人子于父母。服劳奉养以安之。孝也。立身行道以显之。大孝也。劝以念佛法门。俾得生净土。大孝之大孝也。予生晚。甫闻佛法。而风水之悲已至。痛极终天。虽欲追之。未繇也已。奉告诸人。父母在堂。早劝念佛。父母亡日。课佛三年。其不能者。或一周岁。或七七日。皆可也。孝子欲报劬劳之恩。不可不知此。

得悟人正宜往生净土

或问某甲向修净土。有禅者曰。但悟自佛即已。何必外求他佛而愿往生。此意何如。予谓此实最上开示。但执之亦能有悞。请以喻明。假使有人。颖悟同于颜子。而百里千里之外。有圣如夫子者。倡道于其间。七十子。三千贤。相与周旋焉。汝闻其名。往而见之。未必不更有长处而自恃颖悟。拒不覲谒。可乎。虽然得悟。不愿往生。敢保老兄未悟在。何者。天如有言。汝但未悟。若悟。则汝净土之生。万牛不能挽矣。深矣哉言乎。

净土不可言无

有谓唯心净土。无复十万亿刹外。更有极乐净土。此唯心之说。原出经语。真实非谬。但引而据之者。错会其旨。夫即心即境。终无心外之境。即境即心。亦无境外之心。既境全是心。何须定执心而斥境。拨境言心。未为达心者矣。或又曰。临终所见净土。皆是自心。故无净土。不思古今。念佛往生者。其临终圣众来迎。与天乐异香幢幡楼阁等。惟彼一人独见。可云自心。而一时大众。悉皆见之。有闻天乐隐隐向西而去者。有异香在室。多日不散者。夫天乐不向他方而西向以去。彼人已故。此香犹在。是得谓无净土乎。圆照本禅师。人见其标名莲品。岂得他人之心。作圆照之心乎。又试问汝临终地狱相现者。非心乎。曰。心也。其人堕地狱乎。曰。堕也。夫既堕地狱。则地狱之有明矣。净土独无乎。心现地狱者。堕实有之地狱。心现净土者。不生实有之净土乎。宁说有如须弥。莫说无如芥子。戒之戒之。

随处净土

有谓吾非不信净土。亦非薄净土而不往。但吾所往与人异。东方有佛吾东往。西方有佛吾西往。四维上下。天堂地狱。但有佛处。吾则随往。非如天台。永明诸求净土者。必专往西方之极乐世界也。此说语甚高。旨甚深。义甚玄。然不可以训。经云。譬如弱羽。止可缠枝。则知羽翼既成。身强气茂。方可翱翔霄汉。横飞八方耳。非初发菩提心者所能也。世尊示韦提希十六观法。必先之落日悬鼓。以定志西方。而古德有坐卧不忘西向者。岂不知随方皆有佛国耶。大解脱人。任意所之。如其不然。恪遵佛敕。

出胎隔阴之迷

古云。声闻尚昧出胎。菩萨犹昏隔阴。予初疑声闻已具六通。菩萨双修定慧。何繇昏昧。均未能免。及考之自己。稽之他人。昨宵之事。平旦忽尔落然。况隔阴乎。乍迁一房夜起。不知南北。况出胎乎。彼诸贤圣之昏昧。盖暂昏而即明。俄昧而渐觉者也。而我等凡夫。则终于昏昧而不自知也。舍身受身。利害有如此者。为今之计。直须坚凝正心。毋使刹那失照。而复恳苦虔诚。

求生净土。生净土则昏昧不足虑矣。既放其心。复拨净土。危乎哉。

愿力

吕文正公。每晨兴礼佛。祝云。不信三宝者。愿弗生我家。愿子孙世世食禄护持佛法。后吕氏所出。若公着。若好问。若用中。皆贵显而奉佛。夫文正亦祇是人。世之善愿而竟酬所期。至累世不绝。况求生净土。为出世间之大愿乎。文正之愿。取必于子孙者。得否未可知。况求生净土。取必于自己有乎。故知净土不成。良以其精诚之未至耳。昔有贵室供养一僧。问僧云。师百年后。肯来某家否。僧一笑。遂为其子。近世总戎范君。亦其父所供僧也。二事正类。夫一时之笑诺。即朵质于豪门。岂得积久之精诚。不托胎于莲品。因果必然。无容拟议矣。

九品往生

士人有薄净土而不修者。曰。譬如吾辈。当以科名入仕。奈何作岁贡授官耶。一[*]士人云。此喻大谬。莲台自分九品。公何不取其最上。而甘作下品乎。今莲土。科三百。亦可分上中下而九品之也。公何不取彼魁元。而甘作榜尾乎。上品上生。即莲科之榜首也。故颂之者曰。三心圆发。谛理深明。金台随往。即证无生。其在宗门。则大彻大悟。而所谓心空及第归者。此也。向[*]士人恍然曰。吾疑于是冰泮。

竹窗三笔

昼夜弥陀十万声

世传永明大师。昼夜念弥陀十万。予尝试之。自今初日分。至明初日分。足十二时百刻。正得十万。而所念止是四字名号。若六字。则不及满数矣。饮食抽解。皆无间断。少间则不及满数矣。睡眠语言。皆悉断绝。少纵。则不及满数矣。而忙急迫促。如赶路人。无暇细心切念。细念。则不及满数矣。故知十万云者。大槩极言须臾不离之意。而不必定限十万之数也。吾恐信心念佛者。或执之成病。因举吾所自试者以告。或曰。此大师禅定中之事也。则非吾所知矣。

游名山不愿西方

游五台者。曰文殊在。游峨嵋者。曰普贤在。游普陀者。曰观世音在。独不曰西方极乐世界。有弥陀在乎。又不曰三大士者徒仰嘉名。阿弥陀佛现在说法。亲炙休光之为愈乎。又不曰跋涉三山。累年月而后到。信心念佛。一弹指而往生乎。大可叹也。

净土寿终

或问第二愿云。国中天人寿终更无生三恶道者。则有生有死。特不堕落耳。何谓生彼国者。皆无量寿。曰后不云乎。国中天人寿皆无量。除其本愿。愿出度生者。十疑论亦曰。生彼国土。得无生忍已。还来此世。救苦众生。则悲愿行化。非此土死生比也。

不愿西方(一)

或问一僧。公愿生西方否。曰吾不愿也。乃所愿来生着缘袍。一妻一妾而处室也。此即吾之极乐国也。问者嘿然以告予。予谓各人有志。志在富贵。何西方之为。虽然。富贵虽非道人美

事。而亦须修福以得之。倘不修福。未必得为缘袍郎。而或作缘衣人也。未必配淑女于名门。而或纳六礼于齐人也。犹未也。倘有业焉。且不得为缘衣人。而或为金衣公子之流。事未可知也。且不得纳礼于齐人。而或依栖于圉人校人庖人。事未可知也。犹未也。倘业重焉。金衣或变而为赤鍱焉。事未可知也。圉人校人庖人。或变而为阿旁焉。事未可知也。悲夫。

不愿西方(二)

又问一僧。公愿生西方否。曰吾不愿。亦不不愿。东方有佛。吾往东方。西方有佛。吾往西方。南北上下。亦复如是。吾何定于西方也。又问一僧。公愿生西方否。曰八金刚抬我过东方。吾不来。四天王抬吾过西方。吾不去。吾何知所谓东西也。合而观之。前之一人。汨没于五浊者也。此二人者。一则随生。一则无生。虽然曰随生。未必其真能作主。而不被业牵也。曰无生。未必其真得无生法忍而常住寂光也。如未能。则戏论而已。又未能。则大言不惭而已。难矣哉。

念佛不见悟人

或问参禅得悟者。相望于册。念佛得悟者。何寥寥其未闻也。噫盖有之矣。子未之见也。且参禅人。得理之后。终不哓哓以自鸣也。龙天推出。然后声振一时。而名垂后也。彼曹溪佩黄梅之心印。苟不失口于风旛。一猎人之守网夫而已。清素受慈明密记。苟非邂逅于荔枝。一丛林之闲老汉而已。子何自而知之。况实心念佛者。志出娑婆。精求净土。念念如救头然。即其悟本性之弥陀。了惟心之极乐。若终身隐而不出。子亦乌得而知之也。凡上上品生者。皆得悟人也。往生传不可不读。

一蹉百蹉

古云。今生若不修。一蹉是百蹉。一之至百。何蹉之多。直至于此。经言离恶道。得人身难。得人身。逢佛法难。然而逢念佛法门。信受为尤难也。如经所言。蚊子自七佛以来。未脱蚊身。安知何日得人身。又何日逢佛法。又何日逢念佛法门而信受也。何止百蹉。盖千蹉万蹉。而无穷也。伤哉。

蔑视西方

居士鲍始者。日诵法华楞严。久之知解通利。遂作西方论。答客问共三篇。初一篇犹谈正理。而稍稍带言西方不足生。次二篇则甚言愿生西方者之非。或劝予辟之。予忆空谷禅师。谓谬人之言。比于樵歌牧唱。不必与辩。今鲍所论。皆援禅门正理。易以入人。则因而疑悞众生。退失往生之愿。为害非细。不得终嘿矣。其初一篇。分三等西方。一为文殊。普贤。马鸣。龙树。诸菩萨。所生之西方。二为远公永明等诸知识。苏子瞻杨次公等诸贤者。所生之西方。三为凡庸。恶人。畜生等。所生之西方。其说近似有理。但九品往生。经有明文。昭如日月之在中天。何须待尔别为三等。一王创制。万国钦崇。山野匹夫。另立科约。可乎。其谬一也。佛明九品者。西方原无二土。而人机不同。故往生者。自成其九。鲍之说。是西方原说三等之土。以待三等之人。与经不协。其谬二也。又言永远诸知识。诸贤者往生。实非自利。纯是利他。夫求生彼国。正为亲近如来。冀求胜益。诸大菩萨。且置弗论。只如苏杨诸贤。岂皆菩萨地尽。特往极乐度生。更不自利者耶。行愿品颂云。亲覩如来无量光。见前授我菩提记。求授记。非自利而何。其谬三也。又曰。圣凡同体。迷悟而优劣暂分。返照回光。反掌而圣凡迥别。既其返照。如何翻成迥别。又曰

同体可乎。自语相违。其谬四也。又曰。毋执我相。欲生彼土。而佛顾叮咛告诫。劝发求生。是佛教人执我相耶。其谬五也。至于第二第三篇。弥加诋毁。其谬更甚。曰今主法者。惟以净土为事。惟以此事为真。则净土是假耶。佛说净土是诳语耶。不信有金色世界。楞严所呵也。鲍日诵楞严。而作此断见。其谬六也。又云。一心不乱。非执持名号。念念专注之谓也。若说执持者有如云布。亲见数人。昼夜念佛。又经几位老善知识印过。后皆入魔胃。不可救拔。夫执持名号。佛说也。是佛悞此数人入魔胃耶。现见不念佛而参禅。亦有着魔者。何也。经言念佛往生者。得不退转。则必入圣流。佛许入圣流。鲍以为入魔胃。其谬七也。又云所谓一心者。乃当人本有之心。本自灵妙。本是具足。除是之外。更无别法。夫经文明说执持名号。一心不乱。何得革去上文四字而说一心。若无经文。空口高谈。如是说心亦无不可。此则金口所出真语实语。是佛差说。鲍为改正耶。法华云。一心称名观世音菩萨。又如何解。其谬八也。又曰。依此法修。必入邪道。前曰入魔胃。今日入邪道。念佛之为害如此乎。佛何不禁人念佛。而待鲍禁也。其谬九也。又云。上古先劝人得本。后劝往生。夫念佛往生。原是下学而上达边事。先上达。后下学。于理通乎。宁有先状元及第。位登宰辅。方乃习读六经论孟学做举业文字者乎。其谬十也。又云。若佛法止此。只消一卷弥陀经足矣。只靠此经。谁不可作人天师。谁不可称善知识。夫法华。楞严华严般若等。诸大乘经。无日不诵。无日不讲。有谁偏执弥陀一经。而扫灭诸经耶。虽然。祇恐不曾真实专靠一经耳。专靠一 经得念佛三昧。称善知识。亦何忝乎。十一谬也。又云。佛刹无尽。若专教人求生一刹。其余佛刹。岂不冷静哉。宁知尽微尘众生皆生一刹。不见增多。尽微尘众生无一生彼刹者。亦不灭少。何冷何暖。何静何喧。而作儿童之见。邪僻之说。十二谬也。千经万论。赞叹西方。千圣万贤。求生彼国。独鲍一人重加毁誉。何其不惧口业也。居士初时信心虔笃。吾甚爱之。今若此。吾甚忧之。

出世间大孝

世间之孝三。出世间之孝一。世间之孝。一者承欢侍彩。而甘旨以养其亲。二者登科入仕。而爵禄以荣其亲。三者修德励行。而成圣成贤以显其亲。是三则世间之所谓孝也。出世间之孝。则劝其亲齐戒奉道。一心念佛。求愿往生。永别四生。长辞六趣。莲胎托质。亲觐弥陀。得不退转。人子报亲。于是为大。予昔甫知入道。而二亲云亡。作自伤不孝文以伸悲恨。今见在家出家。而众中有具庆者。于是倍增感慨。而涕泗交零。稽首顿首以劝。

三难净土

一人问。释迦如来以足指按地。即成金色世界。佛具如是神力。何不即变此娑婆土石诸山。秽恶充满之处。便成七宝庄严之极乐国。乃必令众生。驰驱于十万亿佛土之迢迢也。噫佛不能度无缘。子知之乎。净缘感净土。众生心不净。虽有净土。何繇得生。喻如十善生天。即变地狱为天堂。而彼十恶众生。如来垂金色臂牵之。彼终不能一登其闾也。是故刹那金色世界。佛摄神力。而依然娑婆矣。又一人问。经言至心念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。斯言论事乎。论理乎。噫经云一称南无佛。皆已成佛道。又云礼佛一拜。从其足跟至金刚际。一尘一转轮王位。今正不必论其事之与理。但于至心二字上着倒。惟患心之不至。勿患罪之不灭。事如是。理亦如是。理如是。事亦如是。何足疑也。又一人问。有人一生精勤念佛。临终一念退悔。遂不得生。有人一生积恶。临终发心念佛。遂得往生。则善者何为反受亏。而恶者何为反得利也。噫积恶而临终正念者。千万人中之一人耳。苟非宿世善根。临终痛苦逼迫。昏迷瞽乱。何繇而能发起正念乎。善人临终退悔。亦千万人中之一人耳。即有之。必其一生念佛悠悠之徒。非所谓精勤者。精则心

无杂乱。勤则心无间歇。何繇而生退悔乎。是则为恶者。急宜修省。毋妄想临终有此侥幸。真心求净土者。但益自精勤。勿忧临终之退悔也。

念荳佛

僧有募化施主黄荳。每念佛一声。过荳一粒。一人作之。余人效之。号为荳儿佛师父。夫世尊教人念佛。制为数珠。何乃不遵佛制省力事不作。而作此吃力事也。且百八之珠。周则复始。乃至百千万亿而无尽。今一合之荳。周则复始。亦复无尽。而何为念过之荳置不再用。更换新者。其言曰。念之至斗至石。送诸庵寺。作腐供众。亦迂矣。或曰。古之人有行之者。如往生集所载是也。曰彼非数荳。傍人计其念佛。多不可计。约之当盈两载。今粮舶大者载米千石。两载则极言其多耳。非数荳如今人也。即实数荳。其心亦不如今人也。

念佛人惟一心不乱

或问。妙喜云。愚人终日掐数珠求净业。念佛果愚人所为乎。噫。予昔曾辩之矣。妙喜但言愚人终日掐数珠求净业。不言愚人终日一心不乱求净业也。又问古德偈云。成佛人希念佛多。念来岁久却成魔。君今欲得易成佛。无念之心不较多。无念念佛。奈何以有念念佛。曰。此为散心念佛。而不观心者劝发语也。不曰岁久而一心不乱者成魔也。未曾念佛。先忧有念。是犹饥人欲饮。先忧饱胀而不食者矣。又问。六祖云。东方人造恶。念佛求生西方。意旨何如。曰六祖言恶人念佛求生。不曰善人念佛。一心不乱者求生也。且恶人必不念佛。其有念佛者。伪也。非真念也。喻如恶人修十善求天堂。恶人必不修十善。其有修十善者。伪也。非真修也。曾未有善人一心念佛而不生西方者也。又问。古德云。舍秽取净。是生死业。奈何舍娑婆求极乐。曰彼言舍秽取净者为生死业。不言一心不乱取净土者为生死业也。子未舍秽。先忧取净。与前之忧有念同矣。又问禅宗云。佛之一字。吾不喜闻。又云佛来也杀。魔来也杀。则何为念佛。噫彼言佛之一字。吾不喜闻。不言一心不乱四字。吾不喜闻也。彼言佛来也杀。魔来也杀。不言一心不乱来亦杀也。夫归元无二。方便多闻。是故归家是一。舟车各行。以舟笑车。以车笑舟。俱成戏论。此理自明。无烦赘语矣。又问。近有人言吾不念佛。良繇内有能念之心。外有所念之佛。能所未忘。焉得名道。噫。彼盖以独守空静为道乎。内有能静之心。外有所静之境。不亦能所宛然乎。曷不曰一心不乱则谁能谁所。何内何外也。吾与尔既修净土。止愁不到一心不乱田地。若一心不乱。任他千种讥万种谤。当巍巍不动如泰山耳。更何疑哉。

简藏炼磨

一儒者谓予曰。吾辈负笈从学。必具束修于师。而助馆谷之资于主人。今简藏僧。览常住经典。无所助于常住。而安坐受供。又每季得嚙金五钱。此何说也。予笑曰。公犹未知炼磨期中事乎。一冬之期。先致米一石于常住。而昼夜鞭逼念佛。无斯须停息。仍每日必负薪。或远在十余里之外。打七然后暂免。何不移简藏之供。而供此苦功办道之行人乎。时僧颠倒。以于是。处处皆然。吾亦不知其何说也。

云栖法彙(四十八 问答录出)

问。放生鱼鸟等。念佛持咒。愿彼往生。可往生否。答。罪轻缘热。承法力亦得往生。罪重缘疏。止灭罪改形善趣。放生祝愿之人。福不唐丧。目连度蜂。作盟证。

寿光禅师偈云

放生赎命事虽庸 无限阴功在此中
 一岁积成千种福 十年培养万重功
 已赴网罗遭困阨 将投汤火近惊忡
 临形遇赦恩无极 彼寿隆兮尔寿隆

净业弟子 (虞执西 严培西)全敬录

云栖净土彙语(终)

No. 1170-A 附

答虞德园

前与彼辨者。姑置勿论。更辨之。前辨是折伏狂愚。今辨是与贤智者。平气商确。乞勿作一例视之。极知居士爱我。必欲此刻为全书耳。我今此辨。亦如居士爱我。惟谅照是幸。

共命鸟

非也已。改作恐非矣。然不可不辨。共命不专极乐。雪山五天竺皆有之。法华诸经屡取为喻。注释者止言两头。及翻译名义俱然。曾无人身之说。即鸡头摩所传图绘。然亦无存。亦未闻何经转载。此五通菩萨。言是人身也。岂得以工匠所作为准凭耶。故前辨云。有经论出载则可。且极乐地平如掌。无有诸山。今装塑西方境。作山形。安可信也。时人于古圣贤注疏。恒求其错。工匠人所作。反蹈常袭。故不敢作一语辨正。独何欤。又云。蛇身亦得称帝。夫蛇身者。尚称为帝。而不称为蛇。今人身者。反不称人。而称鸟耶。故前辨云。既是人身。不得称鸟。愚意。蛇身者肤鳞鳞。如蛇皮耳。非真蛇也。若真蛇者。将横身而称帝欤。则俨然一蛇。何以御臣民。将正身而称帝欤。则无手无足。袅袅如竹竿。何由而立。何由而坐。何由指挥动作。而行政事。乃至神农牛首。亦状貌似牛。如沛公龙颜班超虎头之类耳。若真双角指天。两耳披风。针其毛。长其喙。世所谓牛头马面者。阎罗王之部卒也。人将走而避之。之不暇矣。故昔人谓。外纪不可尽信。而共工头触不周。王充辨云。既不周号为天柱。共工力能触之使折。何以战而不胜。此论不徇旧说。痛快千古。今之共命。恐亦类是。

白鹤

按政和图经云。鹤有玄黄苍白。白为最良。穆天子传云。天子至巨搜二氏。二氏献白鹤之血。以饮天子。如寻常白鹤。畜者颇众。何必以献至尊。若其献者。必珍贵异常。世所希有故也。稍有黑毛。非真白鹤。若真白鹤。毛羽纯白。不肖儿童时。闻一博古老人所说。高瑞南亦闻之。可证。又引鹅鹭亦白。然此等原不以白为贵。不可以例。如鹤白鸚鵡白龟白鹿白兔白象白。皆以白为贵。世所希有。鹤之纯白。正是此类。请更详之。

耳所未闻目所未见

经云。尚无恶道之名。即耳不闻此名也。不过极言其决无恶道耳。若云。亦必谈及恶道。当有闻者。则彼土目中。且实见鹤雀。宁止耳闻。据此应改文云。尚有恶道之实。何况有名耶。前以彼恠行文倒说。不知其意若此。

居士奇卓之才。淹博之学。震旦国中等埒无几。今在禅门。正儒释二家。望以为赤帜。而随之转移者也。不宜反为拘名滞相者所惑。宜以大方之论。折其小见。圆通之旨。破其偏枯。使正法大明于世。以报佛恩。乃分内事。奈何塞毗耶不二之门。较东西于曲径。撤灯王师子之座。争尺寸于绳床。非所望于后身之金粟也。如不肖者。不希法师之位。不慕善知识之名。不贪求四众归仰。即谤满天下。甚而覆瓿代薪。亦任之而已矣。

No. 1170-B 后序

自西有国名极乐。一名赡养。一名清泰。余意即西域。而馆甥长孺谓。是界外不思议之境。其主预十六王子。嗣五十三佛。感应玄对。忆念灵通。比磁石凑金。澄流见月。古圣存而不论。阐提疑而不生耳。为三藏者曰。香光空说庄严。龙门点额。孺曰。唯唯。菩萨往焉。如稻麻竹苇焉。观音证入佛慧。与势至同摄众生耶。否耶。学一先生者曰。举足诞登道岸。无取遐方。孺曰。唯唯。名流颂焉。如绮采琳珪焉。孔称西方圣人。即释赞无量寿佛耶。否耶。(梁简文帝。徐陵。宗炳。谢灵运。刘孝仪。梁肃。苏颋。李白。柳宗元。权德兴。于邵。穆员。王维。刘禹锡。任华。白居易。韦皋。姚合。张蠙。刘长卿。杨亿。宋白。苏易简。文彦博。王旦。苏轼。赵孟俯。先后赞颂西方之词。并载文苑诸书。伏羲。女娲。及侍郎庾诜。县尉马子云录事唐于昶辈。往生净土事。载正史并须弥像图诸书。余见往生集)论七趣者曰。蓬来大有佳境。何必乐邦。孺曰。唯唯。羽士悟焉。如披砂值宝焉。金丹西是本乡。喻金僊身依此土耶。否耶。(紫阳悟真篇云。释氏教人修极乐。祇缘极乐是金方。大都色相惟兹实。余二非真。谩度量。序中则云。黄老悲其贪着。乃以长生之术。顺其所欲。渐次导之。若根性猛利之士。见闻此篇。则知伯端得达摩最上一乘之妙旨。如其习气尚余。则归中小之见。所谓中小者。金丹是也。古有受观经而焚仙经者。今反取其所焚之经。而徧诵之曰。吾师神鸾。将无中小之见乎)既而疑者日益进。因指[乳-孚+古]鬼。托之乎青莲。全真托之乎金莲。妖贼托之乎白莲。盖莲宗云。孺曰。唯唯。周子无赖。乃亦托之乎爱莲。汝犹不知红莲舌相近在云栖。吾为若强问之。而若强听之矣。于是云栖以无答答。强名曰答。一夕众疑与余同释也。曰良哉开士。无论[彡*牟]钵之王何宗门之游夏。殆珍域之三圣哉。请为三圣。流通此答。孺曰。唯唯。熙不胜大愿。

佛成道日。樗放居士李阳春书。

No. 1170-C 净土疑辨序

豫章微休居士 陈 所蕴 撰

莲池禅师作净土疑辨。摧慢幢。破痴网。如闇得灯。如贫得宝。真渡苦海之慈航哉。即天台永明之论。未有若此之精切而着明者也。修净土者。最宜服膺。或疑末后戒彼恣意妄谈。贻苦报于无尽。其言得无己甚乎。余曰。非己甚也。尝考唐房翥暴卒。至冥间见王。王曰。据案簿。君曾劝一老人念佛。已生净土。君承此福。亦合生净土。遂放还吕。师证云。阐提之辈。不信有西方。不能自修。又障他人修。入地狱如箭射。夫一口业也。劝人念佛。亦令生净土。障人念佛。入地狱如箭射。恣口业者。其真可惧也哉。故曰莲池禅师之言。非己甚也。

No. 1170-D 净土疑辨后跋

微休居士。鸣道学于靖江。有武城弦歌之风。既致政励精华严。镂梵本为方册。以便读学。而复弘赞净土。刻予所著疑辨。广为流通。夫尚志十玄之门。栖神九莲之域。可谓深契普贤愿王。妙入毗卢性海者矣。惜早逝不令曹鲁川见之。

净土旨诀（清 道沾撰）

净土旨诀序

佛祖门庭方便不一而求其直截简易广大精微无如净土一门昔人谓生死海中念佛第一非虚语也尝稽弥陀经中如来亲宣六方共赞而诸大乘经论亦皆劝进叮咛至如历代宗匠如天台南岳长芦永明慈受中峰诸师无不极力赞扬者良以此之法门以之自利则一生可以取办以之利人则三根可以并收而究其旨归又与禅宗之旨合所谓禅者净土之禅净土者禅之净土诚匪诬耳佛法下衰真修者渺参方之士偶得一知半解便乃高谈向上鄙薄净行甚至祖师解粘去缚之语会作实法滔滔皆是往而不能识者忧之谓其自失善利且成谤法之愆深可惧也宝福霖公大师亲承鼓山法印坐道场二十余年宗风远播法雨遐沾真一时禅海哉乃提唱之余极赞净土师尝有言曰老僧志在宗门行在净土旨哉斯语盖与天台永明诸师密修显化若出一辙者矣余早沉世网晚慕空宗辛酉之春曾有净土八问蒙师剖晰是秋复承远寄旨诀一书中多开示念佛及书序问答偈赞共若干篇博引佛言广参祖语决定证信词简旨深伏读再三然后叹是书之为至要也禅净行人果能直下知归识取自己本地风光则曰禅曰净土两俱剩语如其未然则是书乃净邦之楷梯亦别传之宝鉴哉。

康熙甲子皋月上浣温陵弟子龚锡璠盥手拜撰

净土旨诀目次

- 温陵龚岸斋居士请示修净业法语(八则)
- 答岸斋居士净土八问
- 净土普说
- 示德彰禅人
- 示惟祥禅人
- 示黄莲实道者
- 普劝念佛文
- 普劝念佛放生文
- 重刻王龙舒居士净土文序
- 重刻天如禅师净土或问序
- 答张确庵太史书
- 善导和尚普劝念佛偈
- 演善导和尚念佛偈八句句各一首

- 示念佛偈
- 西方三圣赞
- 阿弥陀佛赞

No. 1171

鼓山为霖和尚示修净土旨诀

温陵龚岸斋居士请示修净业法语(八则)

念佛法门诸经攸赞弥陀经中六方诸佛各出广长舌徧覆三千说诚实言者正恐众生信不及故吐舌示之证其言无虚妄令谛信也盖此乃难信之法经云不可以少善根福德因缘得生彼国难信能信即是多善根多福德多因缘之人。

念佛一门具无量法门盖佛有三身土有四土净业行人各随自力量或念法身佛愿生常寂光土或念报身佛愿生实报庄严土或念化身佛愿生方便同居两土然三身只是一身四土原是一土总以法界为体故所以圆机之士一以贯之如善财童子最初于妙峰山顶参见德云比丘得普贤念佛三昧即是其人也。

念化身佛者高齐有大行和尚宗崇念佛云四字教诏谓信忆二字不离于心称敬两字不离于口谓往生净土要须有信信千即千生信万即万生信佛名字不离心口诸佛即救诸佛即度心常忆佛口常称佛身常敬佛始名深信任意早晚终无再住阎浮之理此即约念化佛生方便同居士警策初心最为切要。

念报身佛者六十万亿阿庾多恒河沙由旬是佛之身无量无边不可思议阿僧祇劫是佛之寿目澄四海毫映五山光明无有涯眷属不知数左侍观音右翼势至一称名字灭八十亿劫生死重罪一观圣像获相好八万四千夫佛身之大既云六十万亿阿庾多恒河沙由旬则娑婆相去极乐不过仅十万亿土之遥若然则娑婆世界三途六道一切众生尽在阿弥陀佛心腹之间时时怀育我时时摄受我时时放光明烛我无奈众生不知不信不见若是有福德善根男子如是知见信向发广大愿愿生彼国全体即是举念即到夫何远之有若能如是念报身佛即生实报庄严土也。

念法身佛者大乘起信论云如修多罗说若人专念西方极乐世界阿弥陀佛所修善根回向愿求生彼世界即得往生常见佛故终无有退若观彼佛真如法身常勤修习毕竟得生住正定故观无量寿佛经云阿弥陀佛是法界身徧入一切众生心想中是故汝等心想佛时是心即是三十二相八十随形好是心作佛是心是佛夫天地同根万物一体诸佛法身即众生本觉真心诸佛无别所证全证众生真心心佛众生三无差别云是心作佛者明即心变全性成修是心是佛者心外无佛佛外无心此观不独是观乎本性乃是托他果佛显乎本性以同体故故先明应佛入我想心次明如来法身全是行人本觉心体无二无别又大品般若云诸法如即是佛金刚云如来者即诸法如义既以如为佛一切法皆如也何法非佛所以众生无明妄想颠倒攀缘以及山河大地木丛林牛马猪羊微细昆虫皆是阿弥陀佛真净法身行人若能如此念法身佛住于正定必生常寂光土也。

维摩诘经云欲得土净当净其心随其心净则佛土净然净心之法别无他术唯一心念佛六根都摄最为切要故古德云清珠投于浊水浊水不得不清念佛投于乱心乱心不得定先师云心净佛土净此理万难移藕丝如未断能牵大象驰皆是真实语。

父母所生之身六尘缘影之心生住异灭念念密移刹那变坏无可凭恃所以现前身心正当痛自看破般若心经云照见五蕴皆空度一切苦厄拘留孙佛偈云见身无实是佛身了心如幻是佛心了得身心本性空斯人与佛何殊别净业行人当如是照如是了观身实相观佛亦然盖生佛一体无二无别也。

华严一部乃如来五时首唱称性极谈汪洋冲融广大悉备而最后收归于普贤十大愿王导归极乐是知极乐乃游华藏庄严世界海之快捷方式栖三贤十圣诸大菩萨之安宅真正佛子宜努力精修不可缓也李长者合论每以净土权实互相较量者盖据理而说欲显三乘指净土在他方是权华严一乘唯心净土是实耳然而非实无以施权非权无以显实权实双彰是华严净土若夫东西南北净秽大小等一一皆是无尽法界互相含摄以十玄六相融之始得尽理读者须善得意勿滞于言可也。

答龚岸斋居士净土八问

问入道多门而禅宗净土殊途同归固无分优劣矣第参禅以了悟为期工夫一到此生便得了悟修净土以往生为准持念虽专临终始得往生是亦有前后迟速之异耶夫参念佛是谁与看如何是本性弥陀此仍是参究工夫钝根下士固未能矣若只单持一句佛号而欲使生前有悟道之益死后获生西之乐将何道而可幸明诲焉。

答曰参禅念佛原非二法各随根器一门深入总是佛祖方便接引群生入道之蹊径耳至于前后迟速之说亦随根器初无定法参禅固有一棒一喝一语一机直下顿悟者亦有毕生不悟二生三生始得悟者所以古德示人云假使参而未彻学而未成历在耳根永为道种再出头来一闻千悟得大总持是也念佛往生虽是身后之事而现生开悟者亦不少其人传史历历可考首楞严大势至圆通章云忆佛念佛现前当来必定见佛是也今不管现生悟不悟二六时中惟一心念佛勿使暂时忘却若忘即须记起发大愿力决定往生永明寿禅师云但得见弥陀何愁不开悟此语正为虑念佛不开悟者诚也。

问执持名号兼读大乘经典此法固千妥万当矣第尘劳中人晚年始知学道兼有家务应酬工力有限时刻无多一日之间若复披阅经典则入海算沙于持念必不精专若但专心执持则面墙塞兑恐见地或难了彻果当念诵双修抑祇单持勿辍简要之法伏冀开明。

答曰净业行人读诵大乘经典正使开其理性坚其正信何入海算沙之有若然则是滞于章句不达佛心不善读经者也今不必执一各随其便乐读诵则省片时读诵回向西方乐一心念佛即一心念佛惟务使正念纯一为得耳不须犹豫也。

问古德教人念佛直须念而无念无念而念念与不念打成一片方是极则工夫今初学之士当无事时或能持念不忘一或涉事应物一句佛号未免蓦地打失是念时便有不念便无念与不念分作两橛如何得成一片今欲使无事之时觉照之心不昧应酬之际摄持之念常存作何方便始得相应。

答曰念佛有理念有事念若事念者惟一心念去务使字字分明句句相续盖不分明即是昏不相续即是散不昏不散一句佛号历历现前久之自然成就念佛三昧也理念者达得现前能念之心所念之佛因缘合成本无所有当体性空是念而无念也虽然性空而能念之心所念之佛历历现前是无念而念也然念而无念空观也无念而念假观也空假不二法身现前是中道观也若能与此观行相应则知娑婆净土只在一处弥陀自己原非两人如此念佛生净土必臻上品所谓生则决定生去则实不去是也苟或理性未明总在有边着倒安知念而无念无念而念的道理理既未明便欲求其相应不亦难乎今不管是事是理惟将一句佛号一心念去白香山所云行也阿弥陀坐也阿弥陀直饶忙似箭不离阿弥陀久之纯熟三昧成就自然无事之

时灵照不昧应酬之际正念不忘也。

问持戒为修行之基不杀为大戒之本且因戒生定因定发慧则戒其首尚矣而在家之士染深业重痛夙习之难移且中年以来质弱病多苦滋味之未割岂带业往生先佛之慈悲不妨姑开一线抑往来舍受自难脱离三途因果酬偿岂能臻乎上品除之未能计将安出。

答曰不能斋戒乃富贵人之通病昔马祖答洪州廉使食肉问云食则中丞禄不食则中丞福夫不食既是福则食者得罪明矣东坡聪明盖世洞晓佛理然犹不免于食众生肉黄山谷平生斋戒严洁作发愿文痛自激励尝作偈诫东坡曰我肉众生肉形殊体不殊原同一种性只是隔形躯苦恼从他受肥甘为我需莫教阎老判自揣看何如此偈示人最为的切故净业行人当念我食一块肉众生受无量苦以念众生苦故不应食肉然带业往生教有明文但品第不高耳大丈夫当期乎上品岂可以带业自画乎。

问自修净土以来世界之虚妄根身之浮幻亦颇微有省觉乃当忧患之忽乘于虚妄者而顿起妄心又或穷困之频仍于浮幻者而屡生幻想是能知而不能证且能说而不能行此净德之难成实染心之易炽今欲使易炽者不炽而难成者竟成何法修持始能有入。

答曰障有厚薄悟有浅深其不相应处皆由见之未彻行之未熟触境逢缘未免打作两橛此初心行人之通病也惟智者即于不相应处痛下针锥着实看破一念回光当下安乐调伏既久习以性成自然不费力也。

问曰间念佛此心虽未至不乱亦不至十分放失惟夜间睡梦时尚觉从前习气种种现前岂熟处难忘多生之业习非暂时之所能胜欤夫睡梦尚难作主则生死安免浮沉今欲效古人长坐不卧而色力孱羸固愿学而未能若如平人夜眠昼餐则迷醒中分恐打并之难一将何道而使寤寐一如主人公惺惺常在耶愿熟闻。

答曰净业行人青天白日于是非爱憎之境杂然横陈时打失正念随境漂流者往往有之况睡梦中乎总由娑婆之情重净土之念轻以心衡平准之一低一昂有由然矣今惟着实看破娑婆世界上事总是苦是妄无一真实可以留恋放下万缘一心念佛白日开眼时正念若不失则夜间眠梦时自然亦不失梦中既不失则死时正念现前亦不失矣天台智者大师云临终在定之心即是生净土时是也寤寐一如之境至此其庶几乎。

问古人大事未明必贵亲近明师朝参暮叩以求打彻是以三登九上古有传人即见性如赵州尚且八旬行脚今修净土人虽只单持一句佛号要期于明了心性一也而在家之士时地相限既不能如衲子之千里腰包即暂近导师亦不能如缁侣之拘折拄杖朝夕相对只是妻孥眷属眼见耳闻无非道障业累必欲一刀两段与善知识眉毛厮结固非舍家离俗不可抑在家中亦自有善巧方便耶此段因缘尤所愿闻。

答曰禅净行人不论在家出家惟看其因地发心真实与否若果发心真实虽居家与妻子眷属团聚智眼精明妨碍他不得古今眼见耳闻在家得道者尽有其人历历可考何必人人尽出家参访然后可以学道乎所以华严经净行品中令行人善用其心触境逢缘发一百四十愿其首愿云菩萨在家当愿众生知家性空免其逼迫若果知家性本空则一切随缘不生贪恋执着之心抱子弄孙嘻笑怒骂时皆足以开发性地裨助正观何在家出家之足云乎若发心不真实不惟在家不能得道即出家亦只是个随行吃饭僧耳。

问古人参禅有二三十年守一句话头而犹未彻者即如赵州尚四十年不杂用心香林四十年尚有走作况他人乎今念一句佛号与参一句话头一也而年已过知命以上色身日以衰頹病躯日就臃肿必欲一

生取办恐过此以往未必有二三十年之工夫而瞻养境界又非苟且容易之可造就如何下手始得遂心伏冀开明以当鞭策。

答曰夫参话头乃是初心入门工夫其赵州四十年不杂用心香林四十年尚有走作是悟后履践玄涂所谓学佛学法是杂用心落凡情圣解是走作岂可与看话头者并按哉世尊于三乘法门外别开净土一门谓之胜方便谓之径路修行又谓之横出三界永明和尚所云万修万人去是也盖仗自己信行愿力及阿弥陀佛观音势至诸大圣众慈悲摄受之力如顺风扬帆直达彼岸有何艰险故十恶之人十念犹得往生灵禽八八随僧念佛尚复立化樊笼莲华发口况具正信福慧男子一心念佛而不得往生者乎何必虑定要二三十年工夫然后成就也惟恐信力不固娑婆念重净土心轻则不相应是在仁者痛自勉励耳昔有官人吴子才致仕家居专修净业自置一棺于堂上时卧其中令童子扣棺而歌曰吴子才归去来三界无安不可住西方净土有莲台正虑恶习牵缠自作对治庶念佛三昧易成就耳。

示德彰禅人

德彰上座归维扬住极乐园拨置诸务勤修净业又不远数千里寓书问所以修之之法余谓净业行人先当看破娑婆世界上种种弊恶无非是苦不生贪恋之心然后专心净土日诵大乘一心念佛发愿回向积之岁月念佛三昧自然成就所谓万修万人去是也然念佛具无量法门唯持名念佛最称快捷方式弥陀经云执持名号若一日二日乃至七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土是也一心不乱者念佛之法须不急不缓务使字字分明句句相续盖不相续则意缘外境是不一心也不分明则昏昧便纷乱也离此二病方好念佛今不管是事是理但将一句阿弥陀佛一心念去信心真切自然相应六方诸佛各出广长舌相徧覆三千说诚实言政恐众生信不及耳华严大经归极于普贤十大愿王导归极乐宜时时细玩以资正信不可忽也。

温陵圆行上座请示净土普说

师云今日乃百源庵圆行上座率莲社众道友设斋延山僧升座开示净土法门山僧虽主持宗门而实圆修净业孔子云吾志在春秋而行在孝经山僧亦窃云吾志在禅宗而行在净土所以今日不辞切怛向大众前纳败一番一任明眼人检点去大众还知么弥陀净土十方诸佛一音共赞历代祖师异口同宣是一条千妥万当还家底快捷方式毋论若僧若俗若贵若贱若男若女但一心念佛决定往生一见弥陀永阶不退时闻法念念证果其功德利益不可思议但近代参禅不得旨者每执自性弥陀唯心净土之说不信此净土法门甚至广煽邪说教坏人家男女不惟自悞亦复悞他所以当时永明寿禅师深戒无证悟人勿得轻视净土又作四料拣示之曰有禅无净土十人九错路阴境若现前瞥尔随他去谓但明理性不愿往生久住娑婆则有阴境之患如首楞严五十种阴魔是也二曰无禅有净土万修万人去但得见弥陀何愁不开悟谓虽未明理性但一心念佛发愿往生既见弥陀自然开悟三曰有禅有净土犹如带角虎现世为人师来生作佛祖谓既明理性又修净业此乃世世生生自利利他殊因妙果四曰无禅无净土铁床并铜柱百劫与千生没个人依怙谓既不明理性又不愿往生永沉苦海那有出期寿禅师苦口叮咛如此可见佛不可不念净土不可不生明矣岂可徒执狂解自贻伊戚耶又众中颇有信向者亦不过悠悠过日虽口说净土而心系娑婆所以念佛者如牛毛往生者如麟角不道全无只是罕也故山僧常劝净业弟子须备三种资粮一者起决定信二者修真实行三者发广大愿何者决定信谓须信得娑婆决定是苦西方决定是乐阿弥陀佛观音势至现在此娑婆世界摄受念佛众生往生净土决定不虞又须信得阿弥陀佛是法界身徧入一切众生心想中众生念佛时是心即是三十二相八十随形好是心作佛是心是佛如华严解脱长者云我欲见安乐世界阿弥陀如来随意即见如此信得及始是决定信何谓修真实行谓净业行人先须看破世相放下万缘将这一句阿弥陀佛向四威

仪内二 六时中直心念去务使字字分明句句相续念到不念自念念而无念虽遇境逢缘种种差别这一句佛号历历现前日用中如此念佛始是真实行何谓发广大愿华严会上普贤菩萨发 十大愿已复发愿云愿我临欲命终时尽除一切诸障碍面见彼佛阿弥陀即得往生安乐刹我既往生彼国已现前成就此大愿一切圆满尽无余利乐一切众生界彼佛众会咸清净我 时于胜莲华生亲覩如来无量光现前受我菩提记蒙彼如来授记已化身无数百俱胝智力广大徧十方普利一切众生界如此发愿方是广大愿盖愿不广大即是劣愿行不真实即是 妄行信不决定即是浮信如此而欲往生者难矣若信已决定行复真实愿又广大譬如顺风扬帆直达彼岸有何艰险更须知娑婆世界六道轮回受种种苦者只是个爱字极乐世界受 种种乐必至成佛者只是个净字故古德云爱不重不生娑婆念不净不生极乐所以修净业者直须勇断爱缘勤修净念净念成就即是华开见佛时也既见佛已方知虽终日念佛而不 乖于无念炽然往生而不乖于无生凡圣各住自位而感应道交东西不相往来而神超净域累系之业不能绊劫烧之火不能焚除天上之五衰谢人间之八苦风吟宝叶波动金渠天乐 演苦空灵禽宣妙法非有假于他术乃是自己故乡田地尔还委悉么自是不归归便得五湖烟景有谁争伏惟大众久立珍重。

示惟祥上人

昔世尊于三乘中别开净土一门谓之径路修行亦谓之横出三界盖谓念佛往生甚易易也今时念佛者多往生者少其故何也良由觑娑婆不破信极乐不及耳娑婆弊恶种种逼迫有什么觑不破处极乐依正种种殊胜十方诸佛历代祖师苦口叮咛劝令往生有什么信不及处若真信不及觑不破则是盲冥无智痴众生只顾目前不惧身后他时后日其苦未有了在 唯智者将娑婆世界一一觑破了极乐世界一一信得明白了然后放下万缘把这一句阿弥陀佛向四威仪中一心念去务使字字分明句句相续念到一心不乱花开见佛则知念即是 佛佛即是念念非是念佛非是佛弥陀自己浑作一人极乐娑婆打成一片然后以如是法度如是众期九莲于上品会三祇于一生仰报四恩同资三有始是真正佛子也时不待人各自 努力珍重。

示王莲实道者

师云道者奉佛持斋笃修净业又请山僧发明净土要旨以为西方公据还会么善业恶业皆由心造秽土净土并自心生故世尊云直心是菩萨净土菩萨成佛时不谄众生来生其国深 心是菩萨净土菩萨成佛时具足功德众生来生其国大乘心是菩萨净土菩萨成佛时大乘众生来生其国乃至施戒忍进禅智是菩萨净土菩萨成佛时具足六度众生来生其国故云 欲得土净当净其心随其心净则佛土净敢问心毕竟作么生净还委悉么本来无一物何处惹尘埃弥陀方脱口净土已花开五浊本来净三祇不假排人人火宅内俱坐宝莲台珍重。

普劝念佛文

夫人之情莫不厌苦而欣乐舍苦而取乐今有极苦而不知厌舍有极乐而不知欣取非大惑欤极苦者此堪忍世界生老病死种种逼迫是也极乐者西方阿弥陀佛极乐世界依正二报 清净庄严是也古德以众生长迷不达苦乐之故乃合两土而较量之曰此则血肉形躯有生皆苦彼则莲华化生无生苦也此则时序代谢衰老日侵彼则寒暑不迁无老苦也此则有漏 之身病苦交缠彼则报体清净无病苦也此则七十者稀无常迅速彼则寿命无量无死苦也此则亲情爱恋有爱必离彼则法性眷属无爱别离苦也此则仇敌冤讎有冤必会彼则上善 聚会无冤憎会苦也此则困苦饥寒贪求不足彼则衣食珍宝受用现成此则丑恶形骸根多缺陋彼则端严相好体有光明此则轮转生死彼则永证无生此则修道难成彼则直阶不退 此则丘陵坑坎荆棘为林土石诸山秽恶充满彼则黄金为地宝树参天楼耸七珍花敷四色此则双林已灭龙华未来彼则阿弥陀佛现在说法此则观音势至徒仰嘉名彼则与二上人 亲为胜友此则羣魔外道恼乱正修彼则佛化一

统魔外绝踪此则媚色妖淫迷惑行者彼则正报清净实无女人此则恶兽魑魅交煽邪声彼则水鸟树林咸宣妙法二土较量境缘迥别而乐邦之胜其数无穷未能悉举也今据此而审观之娑婆之苦既如此西方之乐又如彼而世之人懵然乃不知欣之厌之取之舍之者皆由多生妄习盖覆自心智慧不生晰理不明故也嗚呼人无远虑必有近忧世人莫不知有死而不为死后安置好去处者亦大错矣所以世尊出世种种方便劝人念佛求生净土无非指示人个去处底路头耳阿弥陀经云若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日乃至七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土夫一日二日乃至七日一心念佛尚得往生况一月一年乃至尽形寿一心念佛而不得往生者乎又观无量寿佛经云或有众生作不善业五逆十恶以恶业故应堕恶道若能至心令声不绝具足十念称南无阿弥陀佛称佛名故于念念中除八十亿劫生死重罪命终之时见金莲华犹如日轮住其人前如一念顷即得往生极乐世界夫十恶之人十念之顷乘佛愿力犹得灭罪而往生况正信之士百念千念万念乃至不可说念而不得灭罪往生者乎故我普劝世人忙里偷闲每日念佛或百或千或万念讫填圈回向净土一年既满然后总算共念佛若干万记之于册尽形受持渐积净业现为佛光照烛罪灭福增远为三圣接引必生净土行实愿实因果真若肯信从是真法侣。

普劝念佛放生文

夫人生于世百年光景能有几何一息不来便是隔世万般将不去惟有业随身当此之时欲念一句佛得么欲放一生命得么故我今日普劝世人毋论若贵若贱若富若贫若男若女若老若少皆可回头着眼看破偷一日之闲念三时之佛节浮滥之费救危厄之命作净土正因植慈悲种子所谓念佛者非念他佛乃念极乐世界阿弥陀佛以彼佛夙有重誓摄受念佛众生往生净土故也放生者非放他生乃放自己多生六亲眷属以渠无始劫来曾与我互为父子兄弟诸亲但改形易报不复相识故也何以知然阿弥陀经云从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐其土有佛号阿弥陀今现在说法乃至云闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土十六观经云或有众生若能至心令声不绝具足十念称南无阿弥陀佛称佛名故于念念中除八十亿劫生死重罪命终之时见金莲华犹如日轮住其人前如一念顷即得往生极乐世界楞严经云忆佛念佛现前当来必定见佛如上三经所云岂非念阿弥陀佛者往生净土之明证乎华严经云一切众生有命之者常生利益慈念之心尚不恶心恼诸众生何况于他起众生想故以重意而行杀害楞伽经云有无量因缘不应食肉谓一切众生从本以来展转因缘常为六亲以亲想故不应食肉梵网经云以慈心故行放生业应作是念一切男子是我父一切女人是我母我生生无从不从之受生故六道众生皆是我父母而杀而食者即杀我父母如上三经所云岂非放生者乃放自己多生眷属之明证乎古德云佛言不信何言可信人道不修何道可修今得生人道矣得闻佛言矣而不信不修吾未如之何也已矣其娑婆净土之鄙劣殊胜杀生放生之罪福因果俱广载经文兹不繁赘惟高明者幸自博覽转化未信功莫大焉。

重刻龙舒居士净土文序

窃惟众生以爱故堕落娑婆如石下井无由可出诸佛菩萨居寂光实报土中心地法眼悉皆洞见乃乘悲愿随类现身多方援拔或为国王大臣沙门居士以及奸偷屠贩但有可化之机无不现身摄受今观龙舒居士王公虚中岂非其人者乎居士少业儒为国学进士博学能文尝解六经语孟老庄不蹈袭前人一字中年恍然自悟曰皆绮语也乃弃去专奉净土之教礼诵不辍发愿往生临终见佛来迎屹然立化其存日本诸经论著净土文十卷谕世无一理不明无一人不劝其言悲哀恳切闻者兴起有念佛而鬼祟却走者有念佛而眠梦得安者是验之于生前者也其翻板而舍利进出示梦而沉痾顿起是验之于身后者也至诚感通一至于此是谓居士非佛菩萨乘愿而来摄受众生归于净土能若是乎昔空隐老人尝以居士之文刊板于粤东广劝

念佛参戒范公法讳今已奉老人之教有年兹扈从王驾镇闽乃率莲社诸上善人复翻板于闽中以广法施功竣命余一言冠诸篇首夫净土法门金口谆谆见诸大乘经论如日月之揭中天凡有眼者孰不见之且古今依之修持往生极乐者不一而足况龙舒现居士身修沙门行临终立化灵验昭彰其言不信孰可信乎称扬净土本属宿怀逢兹胜缘倍增踊跃忘其鄙陋乐为疾书。

重刻天如禅师净土或问序

昔世尊于三乘教外别示净土一门详开九品普接三根本是至简至易之道又是难信难解之法故经云不可以少善根福德因缘得生彼国可见能谛信净土者乃是多善根多福德多因缘之人也近世参禅未得旨者乐谈向上佛祖在所诋诃心性亦复扫荡况教令念阿弥陀佛求生净土是犹资章甫而适越匪徒无用反滋鄙笑昔永明寿禅师作四料拣以禅净二门抑扬诫劝政为此辈耳其意盖谓参禅者纵得一念从缘顿悟犹有无始习气一生功行未能卒尽若不求生净土亲觐诸佛以自磨炼久居娑婆则有阴境之患故有十人九错路之诫念佛者虽现生未能开悟而一生彼国即阶不退一见弥陀即悟无生故有万修万人去之功夫永明为法眼嫡孙不专以本分事接人而乃于净土一门晓晓若此是岂无故而然耶学者盍深思之天如和尚得法天目禅净圆融固是家法又虑禅者不达永明料拣之旨乃作净土或问一书自立主客反复酬诘释其羣疑示其修法策其怠惰然皆博引大经大论及诸祖成言以证其说以生其信余观净土诸书不啻汗牛求其婆心苦口克的示人无出或问是不独为净土指南实乃禅学者之金针也铨部林公涵斋居士长斋绣佛栖心禅净者有年痛今时禅者务虚名忽实践辨髦净土自失法利深可悲悯乃特倡刻是书庶几药其万一是亦永明天如之心也命余一言以发其意劝赞净土本属夙心不敢以不文辞漫为识诸简首。

答张确庵太史书

久踈音问殊切注怀忽辱手墨欣慰无量净土法门如天普盖三根皆摄不独为钝根禅者每以为钝根所修而忽之误矣如永明寿慈受深圆照本中峯天如等皆宗门巨匠远而推之龙树马鸣天亲无着皆地上菩萨然且发愿往生况博地凡夫乎若不愿生净土总在三界头出头没脱生胜处转身之间福尽沉沦又是从头起不可不着力也娑婆苦海种种逼迫正是成就吾人修行处欢喜顺受不可别生异念净土诸书时一观览庶不生疑阻以负释迦老子苦口婆心劝归极乐也留意幸甚。

唐善导和尚劝念佛偈

渐渐鸡皮鹤发看看行步龙钟直饶金玉满堂难免衰残老病任徧千般快乐无常终是到来惟有径路修行但念阿弥陀佛。

演善导和尚普劝念佛偈八句句各一首

渐渐鸡皮鹤发光阴密密摧撈见他老态堪怜不解自己观察须知是身非身一似瀑流聚沫普劝及时念佛勿待气衰力脱。

看看行步龙钟咫尺千里难通回想当年足力枉自蹭蹬尘中未曾踏着实地那解反省己躬普劝及早念佛下坡快便难逢。

直饶金玉满堂日夜打算思量一旦撒开两手都属别人主张昧却自家宝藏贪他瓦砾怱忙普劝尽施念佛西方乃是宝方。

难免衰残老病世间若个能信只恃气血刚强那思老病跟定一旦缠绵枕席八苦交煎难禁劝君趁健念佛直入莲胎托孕。

任儒千般快乐岂知乐是苦因通身都是罪业永劫不免沉沦善恶冥中有簿件件录上姓名普劝一心念佛慧光烛破迷情。

无常终是到来万般一旦抛开空占青山片地徒将白骨深埋了无一物是我岂有纤毫带回普劝预先念佛莲根厚自栽培。

唯有径路修行一日胜过千生只贵当人行愿亦复仗佛光明三昧时时成就罪垢念念冰清普劝信心念佛莲台上品标名。

但念阿弥陀佛不须别求法门直下转凡成圣一似北溟化鲲句句珠联不断字字镜照毋昏见佛随念即见娑婆净土休论。

念佛偈

三界场中休着脚九莲台上好标名他时撒手径归去始信无生无不生。

径路修行唯念佛六根都摄一心明娑婆翻转成赡养碧沼青莲火里生。

生死轮回无了日一心念佛往西方亲见弥陀闻妙法菩提果熟自馨香。

苦海洪深万丈波多生沉溺竟如何劝君念佛归赡养彼岸高登唱哩啰。

三界无安休驻足西方有路要归来一心不乱持名号步步莲华火里开。

极乐胸怀与众殊莲华步步自相随一尘不染恒清净休问弥陀更是谁。

苦苦甜甜空世界昏昏扰扰梦身心众生极苦谁能拯唯有弥陀愿力深。

死死生生何日了流流浪浪几时休不知念佛归家路苦海何由得出头。

念佛人心地净净心念佛身无病诸佛欢喜降吉祥道根永固常精进。

念佛人厌五浊五浊流连终堕落心心回向去西方此路行来方不错。

念佛人定成佛脱却凡胎换圣骨莲华台上化生时八德池中亲沐浴。

念佛人息贪嗔了知身世等浮尘不着不恋无拘系逍遥自在合天真。

念佛人志坚固八风难动须弥柱三界炎炎火宅中步步踏着无生路。

念佛人佛境现万法皆唯心所变是心作佛更非他犹如照镜见其面。

念佛人六根摄更不随尘妄分别净念连持若贯珠昼夜循环无间歇。

念佛人最尊贵诸上善人同一会不分男女及贤愚一见弥陀皆不退。

本有真如性众生与佛同廓然心自悟如日照虚空弥陀大愿力摄受念佛人花开亲见佛在处度迷津如来真实语深信勿生疑依佛修行去决定证菩提马鸣与龙树端的是吾师禅净圆修证何劳更泣岐极厌娑婆苦尤虞后世差一心勤念佛托质白莲花信心常不退发愿在生生般若因缘熟菩提果自成全凭般若力照破世间心心净佛土净弥陀行愿深死生有怖畏当依佛功德直下见弥陀何须问弥勒。

西方三圣赞

稽首西方无量寿遥垂金臂接娑婆众生度尽方收手几个知恩出爱河。

稽首西方观世音度生悲愿实弘深唯将一滴真甘露洗尽人间热恼心。

稽首西方大势至宝瓶顶上放光明摄念佛人归净土一悟无生无不生。

阿弥陀佛赞(为谢简生居士作)

稽首弥陀大慈父庄严净土在西方摄受三根念佛人同归极乐速成佛我佛真身徧法界寿光无量满虚空茫茫大地诸有情总在如来寿光内众生与佛同一性究竟无二亦无别如来全体入我身亦如我在佛身里六八愿王起因地而今愿愿皆已满佛子应作如是观愿行亦当如我佛。

净土旨诀(终)

净土晨钟（清 周克复纂）

净土晨钟自序

戊巳之交予辑金刚法华持验诸纪又以佛法中最简捷而通贯者莫如净土一门因取古今之书表章是教者哀其精要类而编之曰晨钟意欲用世人之朝气警甜梦者而鼓钟之焉耳冬初书成予不揣窃取名贤论述之意而为之序序曰。

如来为一大事因缘出现于世大事者何生死是也如来悯众生沉迷而指以出离之途即示以遄归之所曰大慈曰能仁以其仁慈我众生而名之也允哉乃众生不自仁慈其身毕世沉迷以悖如来之教茫茫生死波中渊深而海阔周行震旦都如过铜人没处头髻长出嗟嗟有声不亦哀乎今夫人之朝而必夕也暑而必寒也幼而必壮壮而必老老而必死也自古及今如是苟夫人之朝而不为夕谋暑而不为寒谋必群诮其愚独自幼至壮且老而瀆死不知为之谋其愚不又甚乎然人之不知谋死也非昏而忘之则畏而讳之耳忘之而卒至讳之而终不我贷则虽欲忘且讳之而庸可得耶且人之畏死又非真能畏死者也当其暮焉而生蠢焉而长颓焉而老以死栩栩焉蘧蘧焉而爱河欲海之溺人无已时名利缰锁之牵人无已时一旦灰寒火传薪换临了一局谁人能免自兹以往灭灭生生六道三途如转轳又谁人能免迹其所为日相寻于生死之业而不求解脱之方谓之愍不畏死可也真能畏死者必求解脱生死之方求解脱则舍念佛何途之从舍净土吾谁与归念佛生净土则得解脱得解脱则超然生死之外亦翛然生死之中而又何死之足畏是能真畏死者也是能畏死谋死而终得无畏者也是能了当大事者也是能不悖大慈能仁之教者也夫世人而可免夫生死则已世人而不免夫生与死也则净土之业其可以不修而是书其可以弗读也哉。

或曰净土人人可修则了当生死之法顾若是易乎曰中庸言达道达德举生知安行而继以学困勉强成功之一以圣凡无殊性故故孟子又曰道一可见此法非难非易其实人人可为即经所谓众生是净土及众生烦恼心中皆具如来德相是也般若经云灭度无量众生实无众生得灭度者盖度人只在自度内修净土法门者虽止自度而使人皆学此法门自度其为度人也不既多乎故未悟者勿论即已悟而必自我度人其度也小我不必作度人相而即以自度者度人其度也太度而无度般若所云旨不出此然则论净土者曰欲度众生必先自度犹止说得一半。

或曰今人喜谈即浊即净不如舍浊取净之有实益是圆不如别乎曰念佛门中诸根毕摄理悟同归能舍浊取净而即浊即净之理亦具其中圆莫圆于是故即浊即净之说尚是假圆而此净土之圆为真圆或曰惟心净土之说诚谬乎曰否究竟只是惟心净土书中千万语无非欲人归依佛归依佛无非心即佛耳莲师最驳拨土言心之说而曰一心不乱是弥陀经之诀是心是佛是心作佛是观经之诀可知心佛合一故能一心不乱不乱之心即是作佛之心即是无住平等之心即是惟心净土之心故维摩经云欲得净土但净其心真铁板语不容颠扑也。

或曰然则古今诸大知识痛辨惟心之说者非欤曰否从来言者之失徒在空谈此心耳不思惟心净土不可说现成空头话须有修为工夫在念佛求生净土正是修悟自性惟心之工夫处也此方念佛净土华鲜念佛心弛净土华萎鲜萎一由佛之念与不念念佛须是心念安得谓惟心之说之有谬乎故凡执心而议土与夫执土而议心其失均也大梅云任伊非心非佛我只是即心即佛吾亦曰任伊非心非土我只是即心即土请即以质之莲池龙舒诸老何如若云此亦是随人脚下盘旋语则宜一并扫去道不是不是。

观经以十六观为正因而又言三福三种心等都不复及修观以方便多门六度万行皆可回向西方故

又未法般舟三昧经先灭无量寿经更留莲池谓称名易学观想难成般舟先观足轮亦观经类耳而六字称名则三尺童子辨之故无量寿经偏救末世由是观之如来设教不可谓不宽净土之门不可谓不广独称名一法简要可以通行故古今尊宿往往单提此门耳。

须知理外无事浅外无深故利钝兼收非难非易若会事归理则三福等俱入实相即是妙观即称名与观想非属二心其归亦一旦法何有未末法云者人未之世未之也先灭云云者或预悬以示儆欲不以世与人之未而未法耳非为是便当舍难趋易也但学者从一门而入专勤为之净业自成不可于同堂中自生秦越崇此而抑彼。

是故有理而无事者非法之至是境而非心者非法之至可深而不可浅可别而不可圆者非法之至可权而不可实可圣而不可凡可自为而不可与人共为者均非法之至且而学无生即无灭生与死二乎了妄即真真与妄二乎溪山异而明月同禅与净二乎即十万亿国土而弹指可生远与近二乎以足指按地而成金色世界娑婆与极乐二乎难胜何非清泰之乡瞿昙得无法藏之后释迦与阿弥二乎常寂光中遍包三土而土土相资同居与寂光二乎法之至者圣凡一也物我一也理事心境一也深浅一也权实一也别圆一也以至一死生一真妄一禅净一远近一释迦弥陀一娑婆极乐一同居寂光夫是之谓一心不乱。

果能依是真实做去始也摄心而念佛念佛则心自净心净则土随净大惠禅师云人于一日中心不驰求不妄想不缘诸境便与三世诸佛诸大菩萨相契即此火宅尘劳便是解脱出三界之处修净土者宜亦如是靠住一佛心心无间行之既久便可将四大所合之身一拳粉碎四大所合之世界一脚踢翻然后随所闻见鸟语蝉吟牧歌樵唱即西方之无常苦空法音天乐也竹篱茅盖即西方之金台楼阁也飞泉鸣濑即西方之宝池德水野芳嘉木即西方之宝网交罗妙华天雨也明师良友之俦木石鹿豕之侣即西方之诸上善人也何苦何乐何须何逆何邪魔何三毒等烦恼目前纯是净土则未来之决定往生可知到得厌世时无怖无乱不支不吾怡然拱手归来故乡不必问此际佛来迎与否能预知时日否闻异香奇乐否总是生平得力处到此决用得着决有好消息上品上生无疑也虽然此等晓晓皆为未看破人打之遶耳人但看得破守得定时凡苦乐净秽疑信辨难纷纷之说且教一笔勾却如何。

顺治己亥阳月阳羨净业弟子周克复盥沐谨撰

净土晨钟目录

• 卷第一

○ 晨课

- 观经上品上生章
- 般若波罗蜜多心经
- 楞严大势至念佛章
- (念佛愿文礼拜三归俱同夕课)

○ 夕课

- 佛说阿弥陀经

- 往生净土呪
- 念佛文(礼拜三归)
- 又慈云愿文
- 善导临睡入观文

○原始一

- 阿弥陀成佛
- 阿弥陀分现净秽
- 佛为韦提希说净业
- 九品往生
- 佛为父王说念佛
- 龙树菩萨劝念佛
- 念佛十种功德
- 净土往生之因
- 阿弥度生之因
- 释迦劝人念佛之因
- 释迦开导净土之因
- 四土往生本末
- 三界六道轮回本末
- 卷第二

○启信二

- 净土有益生前
- 净土不妨俗事
- 净土佛无妄语
- 净土一念必生

- 淨土脚踏实地
- 淨土非仙可比
- 淨土因果不妄
- 淨土如明镜日月
- 淨土正信为要
- 淨土该戒定慧
- 淨土独推阿弥
- 淨土苦乐相比
- 淨土为难信法
- 淨土了生死
- 淨土念佛有力
- 淨土诸圣尊宿同归
- 卷第三

○ 劝修三

- 劝急辨大事
- 劝活物活计
- 劝神随业往
- 劝兜率不如西方
- 劝宿债须还富贵易堕
- 劝为身后计
- 劝佛心为心
- 劝随遇随劝
- 劝出世间孝
- 劝人人念佛

- 劝 真实念佛
- 劝 学者念佛
- 卷 第四

○ 念 佛法门四

- 十 声念佛诵偈
- 十 气十念
- 六 时晨昏念佛
- 忏 罪念佛
- 一 相念佛
- 摄 心调息念佛
- 参 禅念佛
- 总 论持名念佛
- 总 论念佛事理一心
- 礼 念观想
- 观 想佛毫
- 一 心三观念佛
- 论 约心观佛
- 论 一心三观
- 论 圆修三观生四净土
- 卷 第五

○ 功 行法门五

- 孝 养父母
- 慈 心不杀
- 持 戒十善

- 发菩提心
- 读诵大乘
- 净心行善
- 奉行众善
- 布施(以上正因)
- 方便
- 廉俭
- 不妄取财
- 省口腹淫欲
- 兼福慧
- 不慕尊荣不辞轻蔑
- 礼忏
- 施食
- 放生
- 居官(以上助修)
- 卷第六

○策进六

- 策愿力
- 策勇猛精进
- 策摄心悟心
- 策三种念佛
- 策出家
- 策在家
- 策老者病者

- 卷第七

- 饬终七

- 饬 临终往生正念
- 饬 临终三疑四开
- 饬 十念往生
- 饬 父母往生
- 饬 眷属往生
- 饬 护病者
- 饬 自念佛度冤亲
- 饬 临终请众念佛
- 饬 未终思终
- 卷第八

- 正辨八

- 辨 生净土救众生
- 辨 见性悟道
- 辨 不修净土五惑
- 辨 禅净同归
- 辨 念佛有益参禅
- 辨 禅宗净土迟速
- 辨 得悟正宜往生
- 辨 心境非二
- 辨 净土专志西方
- 辨 念佛修观非着相
- 辨 念佛不可轻视

- 辨 参究念佛
- 辨 念佛融通宗教
- 辨 念佛心性身名
- 辨 理事非二心
- 辨 宜繁宜简
- 辨 往生早暮
- 辨 一念往生
- 辨 念力重大
- 辨 业性本空
- 辨 心量广大净土非远
- 辨 自心佛现
- 辨 不往而往无生而生
- 辨 欣厌取舍
- 辨 不信佛论
- 附 佛入中国考
- 卷 第九

○了 俗九

- 了 色身之妄(如 二颜丙文○无着○身有真假○齐生死○用形骸得失)
- 了 世染之妄(轮 回根本○蛇喻○对境○真空○四穷民○今日方间○出家后出家○悟后有修)
- 了 富贵之妄
- 了 浮生之妄
- 了 生死之妄(狱 喻○防死○勾当自家事○醉生梦死○彻悟○生死根本)
- 了 物缘之妄(六 根○五蕴皆空○真性○废心用心)
- 了 心念之妄

- 了 邪教之妄(附 寄库○念经)

- 卷 第十

○持 验 十

- 比 丘 往 生(慧 远○慧 永○昙 顺○僧 叟○昙 恒○道 昞○道 敬○慧 恭○慧 虔○昙 鉴○慧 光○道 珍○昙 鸾○智 者 大 师○道 喻○善 导 和 尚○法 照○少 康○怀 玉○道 绰○惟 岸○僧 衙 附 启 芳 圆 果○怀 感○辨 才○大 行○明 瞻○智 觉 禅 师○志 通○悟 恩○省 常○遵 式 忤 主○宗 坦 疏 主○子 元○法 持○基 法 师○若 愚○宗 曠○知 礼○有 岩○智 廉○怀 义○宗 本○元 照○慧 亨○智 圆○可 久○明 本○善 住○莹 珂○惟 则○普 度○楚 琦○祖 香○莲 大 师○黄 州 僧○海 宝)
- 宰 官 往 生(刘 程 之○张 野○王 仲 回○马 子 云○白 居 易○张 迪○王 龙 舒○葛 繫○胡 闾○杨 杰○文 彦 博○马 珩○锤 离 瑾○阎 邦 荣○咎 定 国○冯 楫○王 敏 仲○吴 子 才○苏 轼○朱 纲○顾 宝 幢○朱 元 正○丁 明 登○唐 时○附 辨 融 觉 浪 余 大 成)
- 士 民 往 生(门 公 则○周 续 之○孙 良○庾 铕○宋 满○王 闾○范 俨○孙 忠○沉 铨○计 公○金 爽○刘 通 志○唐 廷 任○杨 嘉 祜○郭 熙 载○戈 以 安○孙 大 玠)
- 尼 僧 往 生(大 明○净 真○悟 性○能 奉○法 藏)
- 妇 女 往 生(隋 后○葛 济 之 妻○姚 婆○温 诤 文 妻○郑 氏○王 氏 夫 人○冯 氏 夫 人○陆 氏 宜 人○楼 氏○秦 氏○郑 氏○于 媪○方 氏○薛 氏○张 母○孙 氏 母○徐 氏○杨 选 一 妻○汤 公 甫 母)
- 恶 人 往 生(张 善 和○雄 俊○仲 明○吴 琮○陈 企○附 俘 囚)
- 物 类 往 生(鸚 鵡○鸪 鸽○鸡○蛇○又 鸡)

净土晨钟目录(终)

No. 1172-B 劝流通净土晨钟引

经典所在流通即属善缘福报无量故语云能以大乘法传一人者当十善传十人者当百善传大贵人大豪杰大力量者当千善重刊广布者当万善况净土法门超出生死轮回永不退转直至成佛而后已是劝一人修净土乃成就一众生作佛也凡作佛者必度无量众生彼所度之众生皆由我而始其福报信不可穷尽故欲劝一切见者闻者广大其心以佛之心为心使人人知之而尽生净土龙舒所言自宜谛信不诬至法华华严二经尤佛说妙法中之最上乘观音大士普度世间无刹不现往贤感通事迹历[示*冀]昭然各为纂集以劝进修斯诚铃铎方来津梁末路之最方便门也戊戌秋予辑金刚持验已有流通小引敬恳同人兹刻净土法华华严观音持验诸纪搜采载籍征信古今颇殫心手之微劳用志归依于不朽但拙刻板在此地未能广传他省既并生庄严佛土之中安可缺法事流通之胜复告当世善信获见诸本不吝广为刻施或仍原本或易新编其见闻欣及有关持验者尤冀续缉于后一句赞扬即是一句获持善根一念鼓动即是一念消弭罪业于以续佛慧命自利利他所谓护法诸神既护法宝自护弘法载宝之人断断不爽昔贤为劈窠图劝人念佛后以他人念佛多生净土乃归功施图之人亦得生净土法施功德不可思议如是愿与同人共勸之。

同善道人 克复 敬恳

No. 1172-C 净土日诵晨课

净业弟子 周克复 敬订

南无本师释迦牟尼佛(三称)

开经偈

无上甚深微妙法 百千万劫难遭遇

我今见闻得受持 愿解如来真实义

佛说观无量寿佛经(上品上生章)

佛告阿难及韦提希上品上生者若有众生愿生彼国者发三种心即便往生何等为三一者至诚心二者深心三者回向发愿心具三心者必生彼国复有三种众生当得往生何等为三 一者慈心不杀具诸戒行二者读诵大乘方等经典三者修行六念回向发愿愿生彼国具此功德一日乃至七日即得往生彼国时此人精进勇猛故阿弥陀如来与观世音大势至无数化佛百千比丘声闻大众无量诸天七宝宫殿观世音菩萨执金刚台与大势至菩萨至行者前阿弥陀佛放大光明照行者身与诸菩萨授手迎接观世音大势至与无数菩萨赞叹行者劝进其心行者见已欢喜踊跃自见其身乘金刚台随从佛后如弹指顷往生彼国生彼国已见佛色身众相具足见诸菩萨色相具足光明宝林演说妙法闻已即悟无生法忍经须臾间历事诸佛遍十方界于诸佛前次第受记还至本国得无量百千陀罗尼门是名上品上生者。

般若波罗蜜多心经

观自在菩萨行深般若波罗蜜多时照见五蕴皆空度一切苦厄舍利子色不异空空不异色色即是空空即是色受相行识亦复如是舍利子是诸法空相不生不灭不垢不净不增不减是故空中无色无受想行识无眼耳鼻舌身意无色声香味触法无眼界乃至无意识界无无明亦无无明尽乃至无老死亦无老死尽无苦集灭道无智亦无得以无所得故菩提萨埵依般若波罗蜜多故心无罣碍无罣碍故无有恐怖远离颠倒梦想究竟涅槃三世诸佛依般若波罗蜜多故得阿耨多罗三藐三菩提故知般若波罗蜜多是大神呪是大明呪是无上呪是无等等呪能除一切苦真实不虚故说般若波罗蜜多呪即说呪曰。

揭谛揭谛波罗揭谛波罗僧揭谛菩提萨婆诃

楞严大势至菩萨念佛章

大势至法王子与其同伦五十二菩萨即从座起顶礼佛足而白佛言我忆往昔恒河沙劫有佛出世名无量光十二如来相继一劫其最后佛名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人一专为忆一人专忘如是二人若逢不逢或见非见二人相忆二忆念深如是乃至从生至生同于形影不相乖异十方如来怜念众生如母忆子若子逃逝虽忆何为子若忆母如母忆时母子历生不相违远若众生心忆佛念佛现前当来必定见佛去佛不远不假方便自得心开如染香人身有香气此则名曰香光庄严我本因地以念佛心入无生忍今于此界摄念佛人归于净土佛问圆通我无选择都摄六根净念相继得三摩地斯为第一。

念佛文愿文礼拜三皈俱同夕课如在家人不能全诵或晨夕专持阿弥陀经往生呪佛号如夕课仪亦可

净土夕课

南无莲池海会佛菩萨(三称)

无上甚深微妙法 百千万劫难遭遇

我今见闻得受持 愿解如来真实义

佛说阿弥陀经

如是我闻一时佛在舍卫国祇树给孤独园与大比丘僧千二百五十人俱皆是大阿罗汉众所知识长老舍利弗摩诃目犍连摩诃迦叶摩诃迦旃延摩诃俱絺罗离婆多周利盘陀伽难陀阿难陀罗睺罗憍梵波提宾头卢颇罗堕迦留陀夷摩诃劫宾那薄拘罗阿菟楼驮如是等诸大弟子并诸菩萨摩訶萨文殊师利法王子阿逸多菩萨干陀诃提菩萨常精进菩萨与如是等诸大菩萨及释提桓因等无量诸天大众俱尔时佛告长老舍利弗从是西方过十万亿佛土有世界名曰极乐其土有佛号阿弥陀今现在说法舍利弗彼土何故名曰极乐其国众生无有众苦但受诸乐故名曰极乐又舍利弗极乐国土七重栏楯七重罗网七重行树皆是四宝周匝围绕是故彼国名为极乐又舍利弗极乐国土有七宝池八功德水充满其中池底纯以金沙布地四边阶道金银琉璃玻瓈合成上有楼阁亦以金银琉璃玻瓈[王*车]榑赤珠玛瑙而严饰之池中莲华大如车轮青色青光黄色黄光赤色赤光白色白光微妙香洁舍利弗极乐国土成就如是功德庄严又舍利弗彼佛国土常作天乐黄金为地昼夜六时雨天曼陀罗华其土众生常以清旦各以衣祴盛众妙华供养他方十万亿佛即以食时还到本国饭食经行舍利弗极乐国土成就如是功德庄严复次舍利弗彼国常有种种奇妙杂色之鸟白鹤孔雀鸚鵡舍利迦陵频伽共命之鸟是诸众鸟昼夜六时出和雅音其音演畅五根五力七菩提分八圣道分如是等法其土众生闻是音已皆悉念佛念法念僧舍利弗汝勿谓此鸟实是罪报所生所以者何彼佛国土无三恶道舍利弗其佛国土尚无恶道之名何况有实是诸众鸟皆是阿弥陀佛欲令法音宣流变化所作舍利弗彼佛国土微风吹动诸宝行树及宝罗网出微妙音譬如百千种乐同时俱作闻是音者自然皆生念佛念法念僧之心舍利弗其佛国土成就如是功德庄严舍利弗于汝意云何彼佛何故号阿弥陀舍利弗彼佛光明无量照十方国无所障碍是故号为阿弥陀又舍利弗彼佛寿命及其人民无量无边阿僧祇劫故名阿弥陀舍利弗阿弥陀佛成佛已来于今十劫又舍利弗彼佛有无量无边声闻弟子皆阿罗汉非是算数之所能知诸菩萨众亦复如是舍利弗彼佛国土成就如是功德庄严又舍利弗极乐国土众生生者皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致其中多有一生补处其数甚多非是算数所能知之但可以无量无边阿僧祇说舍利弗众生闻者应当发愿愿生彼国所以者何得与如是诸上善人俱会一处舍利弗不可以少善根福德因缘得生彼国舍利弗若有善男子善女人闻说阿弥陀佛执持名号若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不乱其人临命终时阿弥陀佛与诸圣众现在其前是人终时心不颠倒即得往生阿弥陀佛极乐国土舍利弗我见是利故说此言若有众生闻是说者应当发愿生彼国土舍利弗如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利东方亦有阿閼[鞞-合+(白-日+田)]佛须弥相佛大须弥佛须弥光佛妙音佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗南方世界有日月灯佛名闻光佛大焰肩佛须弥灯佛无量精进佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗西方世界有无量寿佛无量相佛无量幢佛大光佛大明佛宝相佛净光佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗北方世界有焰肩佛最胜音佛难沮佛日生佛网明佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗

下方世界有师子佛名闻佛名光佛达磨佛法幢佛持法佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗上方世界有梵音佛宿王佛香上佛香光佛大焰肩佛杂色宝华严身佛娑罗树王佛宝华德佛见一切义佛如须弥山佛如是等恒河沙数诸佛各于其国出广长舌相遍覆三千大千世界说诚实言汝等众生当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经舍利弗于汝意云何何故名为一切诸佛所护念经舍利弗若有善男子善女人闻是经受持者及闻诸佛名者是诸善男子善女人皆为一一切诸佛之所护念皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提是故舍利弗汝等皆当信受我语及诸佛所说舍利弗若有人已发愿今发愿当发愿欲生阿弥陀佛国者是诸人等皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提于彼国土若已生若今生若当生是故舍利弗诸善男子善女人若有信者应当发愿生彼国土舍利弗如我今者称赞诸佛不可思议功德彼诸佛等亦称赞我不可思议功德而作是言释迦牟尼佛能为甚难希有之事能于娑婆国土五浊恶世劫浊见浊烦恼浊众生浊命浊中得阿耨多罗三藐三菩提为诸众生说是一切世间难信之法舍利弗当知我于五浊恶世行此难事得阿耨多罗三藐三菩提为一切世间说此难信之法是为甚难佛说此经已舍利弗及诸比丘一切世间天人阿修罗等闻佛所说欢喜信受作礼而去。

佛说阿弥陀经

拔一切业障根本得生净土陀罗尼(出小无量寿经)

曩谟阿弥跢婆夜哆他伽哆夜哆地夜他阿弥唎都婆毗阿弥唎哆悉耽婆毗阿弥唎哆毗迦兰帝阿弥唎哆毗迦兰哆伽弥膩伽伽那积多迦隶娑婆诃(三遍)

念佛文

阿弥陀佛身金色 相好光明无等伦

白毫宛转五须弥 紺目澄清四大海

光中化佛无数亿 化菩萨众亦无边

四十八愿度众生 九品咸令登彼岸

南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛(课千声 或五百声)

南无观世音菩萨

南无大势至菩萨

南无清净大海众菩萨(各十称 毕举莲大师西方愿文)

稽首西方安乐国 接引众生大导师

我今发愿愿往生 唯愿慈悲哀摄受

弟子(某甲众等)普为四恩三有法界众生求于诸佛一乘无上菩提道故专心持念阿弥陀佛万德洪名期生净土又以业重福轻障深慧浅染心易炽净德难成今于佛前翘勤五体披沥一心投诚忏悔我及众生旷劫至今迷本净心纵贪嗔痴染秽三业无量无边所作罪垢无量无边所结冤业愿悉消灭从于今日立深

誓愿远离恶法誓不更造勤修圣道誓不退惰誓成正觉誓度众生阿弥陀佛以慈悲愿力当证知我当哀悯我当加被我愿禅观之中梦寐之际得见阿弥陀佛金色之身得历阿弥陀佛宝严之土得蒙阿弥陀佛甘露灌顶光明照身手摩我头衣覆我体使我宿障自除善根增长疾空烦恼顿破无明圆觉妙心廓然开悟寂光真境常得现前至于临欲命终预知时至身无一切病苦厄难心无一切贪恋迷惑诸根悦豫正念分明舍报安详如入禅定阿弥陀佛与观音势至诸圣贤众放光接引垂手提携楼阁幢幡异香天乐西方圣境昭示目前令诸众生见者闻者欢喜感叹发菩提心我于尔时乘金刚台随从佛后如弹指顷生极乐国七宝池内胜莲华中华开见佛见诸菩萨闻妙法音获无生忍于须臾间承事诸佛亲蒙授记得授记已三身四智五眼六通无量百千陀罗尼门一切功德皆悉成就然后不违瞻养回入娑婆分身无数徧十方刹以不可思议自在神力种种方便度脱众生咸令离染还得净心同生西方入不退地如是大愿世界无尽众生无尽业及烦恼一切无尽我愿无尽愿今礼佛发愿修持功德回施有情四恩总报三有齐资法界众生同圆种智。

- 南无阿弥陀佛(礼愿九拜作九品往生观)
- 南无观世音菩萨
- 南无大势至菩萨
- 南无清净大海众菩萨(各礼一拜次称三皈)
- 自归于佛 当愿众生 体解大道 发无上心
- 自归于法 当愿众生 深入经藏 智慧如海
- 自归于僧 当愿众生 统理大众 一切无碍
- 和南圣众(各礼一拜)

又慈云忏主愿文(不能诵前愿文者用此亦可)

弟子某一心归命西方极乐世界阿弥陀佛愿以净光照我慈誓摄我我今正念称如来名为菩提道求生净土佛昔本誓若有众生欲生我国至心信乐称我名号乃至十念若不生者不取正觉以此念佛因缘得入如来大誓海中承佛慈力众罪消灭净因增长若临欲命终自知时至身无病苦心不贪恋意不颠倒如入禅定佛及圣众手执金台来迎接我于一念顷生极乐国华开见佛即闻佛乘顿开佛慧广度众生满菩提愿。

善导和尚临睡入观文

弟子某生死凡夫罪障深重轮回六道苦不可言今遇知识得闻阿弥陀佛名号本愿功德一心称念求愿往生愿佛慈悲不舍哀怜摄受弟子某不识佛身相好光明愿佛示现令我得见及见观音势至诸菩萨众彼世界中清净庄严光明妙相等令我了了得见(正念入观而寝不得杂想但久远专志必如所愿)。

No. 1172

净土晨钟卷第一

荆溪同善道人周克复纂

男周 石订

吴郡潜确居士陈济生参

净土原始

极乐是我故乡阿弥号为慈父故欲超生死无如净土一门世人浸没五浊窟宅中如少亡之子问其祖父里邑室庐茫然不复记忆虽欲向往其路何由今折衷经籍溯其源流庶乐国历历如在目前而后信心可发也述原始第一。

阿弥陀佛成佛之始

鼓音王经云过去劫中有国名妙喜王名憍尸迦祖父清泰国王父月上转轮王母殊胜妙颜时有佛出世名世自在王憍尸迦心发道意弃舍国位投佛出家号曰法藏比丘(即阿弥陀佛)又大弥陀经云法藏比丘于自在王佛所发无上意一切世间无能及者时佛说二百一十亿诸佛刹土应其心愿法藏稽首礼佛广说四十八愿(具载本经)若不尔者誓不成佛是时大地震动天雨妙华空中同声赞言决定成佛。

阿弥现净土释迦现秽土之始

悲华经云往昔劫中有转轮王名无诤念大臣名宝海为善知识同于宝藏佛所发菩提心无诤念发愿云我修大乘取于净土终不愿于秽土成阿耨多罗三藐三菩提世界众生无诸苦恼我不得如是佛刹乃不成正觉今既果满号阿弥陀故现净土宝海大臣愿于秽土成熟有情今已果满号释迦牟尼于此浊恶世中成佛菩提。

佛为韦提希圣后说净业正因

观无量寿佛经云尔时韦提希号泣向佛白言世尊愿为我广说无忧恼处我当往生不乐阎浮浊恶世也尔时世尊放眉间光徧照十方无量世界诸佛国土皆于中现韦提希见已白佛言是诸佛土虽复清净皆有光明我今乐生极乐世界阿弥陀佛所惟愿世尊教我思惟教我正受佛告韦提希阿弥陀佛去此不远汝当系念谛观彼国我今广为汝说亦令未来凡夫修净业者得生西方极乐国土欲生彼国者当修三福一者孝顺父母奉事师长慈心不杀修十善业二者受持三归具足众戒不犯威仪三者发菩提心深信因果读诵大乘劝进行者如此三事名为净业正因佛告阿难及韦提希谛听谛听善思念之。

九品往生

观经云上品上生者若有众生发三种心即便往生一者至诚心二深信心三回向发愿心复有三种众生当得往生一者慈心不杀具诸戒行二者读诵大乘方等经典三者修行六念(念佛法僧天施戒为六念)回向发愿愿生彼国具此功德一日乃至七日即得往生○上品中生者不必受持读诵方等经典善解义趣于第一义心不惊动深信因果不谤大乘以此功德回向求生极乐国行此行者即得往生○上品下生者亦信因果不谤大乘但发无上道心以此功德回向愿求生极乐国行者命欲终时即得往生○中品上生者若有众生受持五戒持八戒斋修行诸戒不造五逆无众过患以此善根回向愿求生于西方极乐世界临命终时即得往生○中品中生者若有众生若一日一夜持八戒斋若一日一夜持沙弥戒若一日一夜持具足戒威仪无缺以此功德回向愿求生极乐国戒香熏修如此行者命欲终时即得往生○中品下生者若有善男子善女人孝养父母行世仁慈此人命欲终时遇善知识为其广说阿弥陀佛国土乐事亦说法藏比丘四十八愿闻此

事已寻即命终即得往生○下品上生者或有众生作重恶业虽不诽谤方等经典如此愚人多造恶法无有惭愧命欲终时遇善知识为说大乘十二部经首题名字以闻如是诸经名故除却千劫极重恶业智者复教合掌叉手称南无阿弥陀佛称佛名故除五十亿劫生死之罪即得往生○下品中生者或有众生毁犯五戒八戒及具足戒如是愚人偷僧祇物盗现前僧物不净说法无有惭愧以诸恶业而自庄严如此罪人以恶业故应堕地狱命欲终时地狱众火一时俱至遇善知识以大慈悲即为赞说阿弥陀佛十力威德广赞彼佛光明神力亦赞戒定慧解脱解脱知见此人闻已除八十亿劫生死之罪即得往生○下品下生者或有众生作不善业五逆十恶具诸不善如此愚人以恶业故应堕恶道经历多劫受苦无穷临命终时遇善知识种种安慰为说妙法教令念佛彼人苦逼不遑念佛善友告言汝若不能念彼佛者应称无量寿佛如是至心令声不绝具足十念称南无阿弥陀佛称佛名故于念念中除八十亿劫生死之罪命终之时即得往生。

佛为父王说念佛

宝积经云世尊父王顶礼佛足一心合掌而白佛言云何修行当得诸佛之道佛言一切众生皆即是佛今当念西方世界阿弥陀佛常勤精进当得佛道王言一切众生云何是佛佛言一切法无生无动摇无取舍无相貌无自性可于此佛法中安住其心勿信于他尔时父王与七万释种闻说是法信解欢喜悟无生忍佛现微笑而说偈曰释种决定智是故于佛法决信心安住人中命终已得生安乐国面奉弥陀无畏成菩提。

龙树菩萨劝念佛

大智度论云佛是无上法王诸大菩萨为法臣诸臣所尊重者惟佛法王是故菩萨应当念佛又云有诸菩萨自念往昔谤般若堕恶道经无量劫虽修余行未能得出后遇善知识教行念佛三昧即得并遣罪障方得解脱又偈云若人愿作佛心念弥陀实时为现身故我归命礼若人欲疾得不退转地者应以恭敬心执持称名号若人种善根疑则花不开信心清净者花开即见佛。

佛示人念佛十种功德

经云若人受持一佛名号者见世当获十种功德利益一昼夜常得诸天大力神将并诸眷属隐形守护二常得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨常随守护三常为诸佛昼夜护念阿弥陀佛常放光明摄受此人四一切恶鬼若夜叉罗刹皆不能害一切毒蛇毒龙悉不能害五一切火难水难冤贼刀箭牢狱杻械横死枉死悉皆不受六先所作罪皆悉消灭所杀冤命彼蒙解脱更无执对七夜梦正直或复梦见阿弥陀佛胜妙色身八心常欢喜颜色光泽气力充盛所作吉利九常为一切世间人民恭敬供养礼拜犹如敬佛十命终之时心无怖畏正念现前得见阿弥陀佛及诸菩萨圣众手持金台接引往生西方净土尽未来际受胜妙乐。

净土往生之因

大藏言西方净土事不止十余经其大略谓彼处以七宝庄严无地狱饿鬼禽畜以至蚋飞螻动之类常清净自厌无一切秽杂故名净土其人皆莲华中生长生不老衣食宅宇随意化成其景序长春无复寒暑大受快乐无一切苦恼故名极乐世界其佛名阿弥陀者梵语也此云无量以此佛光明照见十方世界无有有限量凡念佛众生无不知之故又名无量光佛此佛寿命与其国中人民寿命皆无有限量虽恒河沙劫亦无有尽故又名无量寿佛此佛有大誓愿度人其威神不可思议故至心信向念其名号者现世必消除灾难褫却冤鬼安静形神增延福寿西方七宝池中则生莲华一朵他日于其中托生直脱轮回之外若此者皆有事迹非虚言也尽大藏中八万四千法门无如此之要捷者而人或不知知而不行可痛惜也(龙舒净土文)。

阿弥陀佛度生之因

经云法藏比丘对世自在王佛发四十八大愿每愿皆为济度众生发此愿已乃精进以了生死次入菩萨地了生死者乃生死自如也入菩萨地者内则修慧外则修福也修慧者使慧性日广一日至成佛时则慧性含虚空世界无所不知无所不见也修福者托生于一切众生中同其形体通其语言以设教化故上自天帝下至微细虫蚁皆托生其中如此无量劫来设化众生夫设化众生无非得福也得福而不受用故其福愈积而愈大久则徧虚空世界矣福大则威神大又经云阿弥陀佛历大阿僧祇劫行菩萨行忍力成就不计众苦常以和颜爱语饶益众生善护口业不讥他过善护身业不失律仪善护意业清净不染手中常出一切衣服饮食宝幢音乐及一切最上所需之物以此施惠众生令生欢悦以行教化故致无量众生发无上菩提之心如是善行历无数劫功德圆满威神炽盛方得成就所愿而入佛位是初发愿以至成佛无非为众生者故十方无央数世界诸天人民以至蜎飞蠕动之类无所不度人能精心念其名号想其形相现世必见佛之真身以佛威灵无所不在而人心念与佛纯熟则自然交通也若身后经生其国皆于宝池莲华中化生其容兑端好非天人可比皆受自然清虚之身无极之寿徧彼刹中皆诸上善人无有妇女皆洞视彻听遥相瞻见遥相闻语声虽历万劫已所从来靡不知之复知十方世界去来现在之事以其慧性透彻故尔又阿弥陀佛誓愿云已生我国欲往他方生者如其所愿永不复坠三恶道何则生净土者必证无生法忍无生法忍者乃了生死也了生死者虽入生死界中此一性已不昧矣性既不昧何由而为恶乎况又仗佛力故坠堕必无由是设化一切众生而入一切众生生死界中或生天上或生人间或生大富贵中或生清静中或长生不灭或灭而复生随意所欲生死自如如此所以贵于修净土也(纂龙舒文)。

释迦劝人念佛之因

阿弥陀佛现在西方西方为净土释迦所生国与我中国同土皆属娑婆世界皆为秽土秽土众生必忆佛念佛一心不乱弥陀方来接引往生西方然弥陀圣号及净土往生之事此土谁知缘释迦如来说弥陀诸经殷勤苦口劝人念佛迦文不妄的确可信此震旦念佛法门之所由始也阿者无也弥陀者量也阿弥陀佛者无量觉也无量有二义无量寿体也无量光用也只无量光寿四字便是如来万德洪名专持此四字即生净土者何也盖因弥陀发四十八愿摄受众生有云众生欲生我国但能志心称我名号即生我国受福快乐寿命无量佛有此本愿故众生念佛即得往生此是仗佛愿力非众生之自力自力难成仗佛易就故也。

释迦开导净土之因

唐宜之南无篇云向于净土书中闻阿弥陀佛取净土释迦佛取秽土君臣弘愿摄受两土众生而未详也又读悲华经始知阿弥陀佛为转轮圣王时供养宝藏如来黄金为地七宝为楼自燃身灯竟夜供养然犹回向为忉利大梵天王统领四天下而已尔时赖释迦佛为宝海梵志乞梦陈白轮王感悟乃于宝藏如来前取西方净土是则西方净土成自弥陀而开导由释迦也不惟是尔时轮王千子与八万四千小王无一人不由宝海开示发心者太子即观世音二王子即大势至三王子即文殊八王子即普贤也不惟是尔时宝海有八十子与三亿弟子无一人不由宝海开示同时发心者凡贤劫千佛与当来弥勒尊佛皆宝海弟子也祇因诸菩萨皆发心取清静佛土而此娑婆世界厚重烦恼为佛菩萨之所摈弃于是宝海忧愁憔悴发愿久在生死忍受诸苦不舍如是众生愿入阿鼻愿为畜生愿为饿鬼愿为贫穷鬼神愿为人中卑贱愿施恒沙七宝愿施恒沙身命以度众生今人朝夕顶礼弥陀观音势至为大依怙若不读此经安知三圣证果之因至念释迦如来施足施首施手施耳施鼻舌施血肉施髓脑调伏我等岂能不恸哭乎然则释迦当日以净土开导三圣后说弥陀诸经又专为娑婆众生而发是即以开示佛菩萨者而开示我等也以阿弥接引之大力合释迦指点之悲心如此深恩众生若何辜负也耶。

四土往生本末

经云应观法界性一切惟心造法界有十又分四种国土一曰常寂光土为佛法界二曰实报无障碍土为菩萨法界三曰方便有余土为声闻缘觉二法界谓之四圣四曰凡圣同居土为天人阿修罗地狱饿鬼畜生六法界谓之六凡如是十界四土于凡夫一念识心悉皆具足故凡一土各具四土唯随染净缘以分净秽维摩诘云随其心净则佛土净此之谓也四土各有净秽常寂光者诸佛如来所居(常即法身德寂即解脱德光即般若德)真常究竟极为净土亦有净秽者以究竟分证异也(究竟如来所证乃上品寂光圆教人所证名中品寂光别教则证下品寂光耳)实报无障碍者菩萨居之(行真实法感得胜报色心不相妨碍故言无障碍)等分十地皆属大乘其净秽以次第顿入分也(次第者别教菩萨顿入者圆教菩萨)方便有余者二乘所居已出三界之外(修方便道断四住惑故曰方便无明未尽故曰有余)其净秽相者体巧拙也(体观感净拙观感秽)凡圣同居净土者即极乐国是瞻养清净池流八德树列七珍次于泥洹皆正定聚(生瞻养者烦恼调伏近于涅槃故名)为次聚有三如此土博地凡夫属邪定聚发心修行未不退者属不定聚不退转者称正定聚秽土即娑婆世界其净秽以五浊轻重而分也然佛法遍一切界下三土皆常寂光所遍故如来居寂光时垂应下三土释迦现身垂应娑婆阿弥现身垂应极乐是也同居秽土之人欲生极乐净土须以念佛三昧或执持名号一心不乱或端坐西向观想弥陀如此二行方能轻其三毒澄其五浊临终正念乃得往生若因此三昧破断见思二惑即能往生方便土更破尘沙烦恼并破根本无明即得生实报土破尽无明方得生寂光净土又有净土横出三界秽土竖出三界之异竖者自下升高如登九级台其出难横者从东至西如履坦途其出易据观经往生九品横出有三种如上品上生垂终乘金刚台往生彼国见佛闻妙法已即悟无生此横出三界生实报庄严净土也上品中生者坐紫金台往生彼国经宿乃开经一小劫得无生法忍此横出生方便有余净土也上品下生以下皆横出三界生凡圣同居净土也(极乐虽有天人殊既无淫欲故无欲界生彼者次于泥洹皆正定聚则不随禅而受生故无色界无无色界可即同居而证入上三土耳)竖出三界有四种人即藏通别圆四教虽顿渐不同各有阶级然后得出三界生死修为难而失坠易何如专心念佛仗佛提携从横而出生彼华池实报与寂光恒见十地直下可登之为愈乎按此十界四土之说诸净土书多略而未载然众生既愿生彼土即当以成佛为期间居净土之人不得生寂光未为究竟故往生后境地修持者不可不知况四土一土不出惟心所造此实凡圣同归之途顿渐双融之旨也。

三界六道轮回本末

众生因情生十二缘造成三界六道轮回之业不得断绝往西方则情灭而性现故永劫无轮回有十二缘之业造成三界六道轮回之报不得解脱生西方则业断而报空故永劫无坠堕十二缘者曰无明曰行曰识曰名色曰六入曰触曰受曰爱曰取曰有曰生曰老死是也无明谓暗昧真性行谓动作识谓魂识名谓受想行识色谓色身六入谓六根眼耳鼻舌身意也触谓触六根者因暗昧真性故不能寂然不动乃生魂识因有名色遂有六入因六入故有触因触故受因受故爱因爱故取因取故当有之因此复受生因生故有老死相牵缘不断故名十二缘三界者自阿鼻大地狱至他化自在天皆名欲界以有情欲也上有色界止有色身无男女之形又上无色界亦无色身止有魂识如鬼神此名三界所谓轮回者何曰天曰人曰阿修罗曰饿鬼曰畜生曰地狱是名六道饿鬼以下亦名三途瞋杀傲慢造有微福感修罗道慳贪不舍损人利己感饿鬼道愚呆无知酬偿宿债感畜生道五逆十恶轻重不等感地狱道四道皆苦天道修十善而致感报受乐乐胜则不暇修行福尽则仍坠落人道乐少苦多能勇猛精进可以修行而不发肯心报尽则转堕三途人天为胜余四为劣或劣者悔过而征胜或胜者造恶而征劣如车轮回转升沉非一经云三界无安犹如火宅此之谓也业报可畏如此曷不回头猛省求生西方(已上克复纂)。

净土晨钟卷第一

净土晨钟卷第二

净土启信二

莲池以信愿行为适净土者之资粮三者缺一不可而信尤要焉非信则愿力不生起行无本檀庵云净土无难易难易在人难者疑情咫尺万里易者信心万里咫尺故证不退转地者须有不退转之心以为之先导信是也信由自发非由他人然长夜必须秉烛幽谷必待日光净土之说如来金口所宣古今诸大知识所论其明白不啻日与烛矣而信心犹或不启其真扣 盘揣钥之徒与今取龙舒所载而补其未及述启信第二。

净土有益生前不可不信

净土之说不知者止以为身后之事不知其大有益于生前也何则佛之所以训人者无非善与儒教之所以训人何异唯名有不同耳故诚以净土为心则见于日用间者意之所念口之所言身之所为无适而非善善则为君子为大贤现世则人敬之神佑之福祿可增寿命可永其次为业缘所夺而不能专力于此苟有志焉者亦恶缘可自此而省善缘可自此而增恶缘 省而不已终必至于绝其恶善缘增而不已终必至于纯乎善非君子大贤而何又其次不知礼仪之所在不知刑罚之可畏惟气力是尚惟势利是趋苟知以净土为心则亦必知省己而 自咎所为虽不能皆合于礼仪亦必近于礼仪矣虽不能尽超乎刑罚亦必远于刑罚矣渐可以脱小人之域而终为君子之归庸人稍知佛理者世必目为善人此其效也由是言之则从 佛之言而以净土为心者孰谓无益于生前乎或曰儒教岂不益于生前何必净土哉曰此世间法耳非出世间法世间法则不出于轮回出世间法则直脱轮回之外净土既益于生前又 益于后世者以其兼世间出世间法故也。

净土不妨俗事不可不信

净土之说有理有迹论其理则见于日用而未尝离前篇所言是也论其迹则辨于早晨一茶之顷而不必拘于终日十念法门是也盖修持法门有九品人人皆可以修虽罪恶之人佛亦 不弃回心向善则为善矣故此十念法门人皆可行譬如久为暗室一灯照之则明矣所以修者不离亦不妨一切俗事故在官不妨职业在士不妨修读在商买不妨贩卖在农人不妨耕 种在公门不妨事上在僧徒不妨参禅凡一切所为皆不相妨故一茶一饭之顷不费时刻遂可以为万万劫不坏之资人何为而不修乎今在贩物者一钱而得两钱之息则必喜之以为 倍利或两钱而得一钱之价则必忧之以为丧本是于外物小有得失而不胜其忧喜也何于吾身之光阴有限则汨没以过其失大矣而不以为忧于净土之因缘难遇幸而知之其得大 矣而不以为喜何不思之甚也可痛惜哉。

净土佛无妄语不可不信

人骤闻净土景象多不信者盖拘于目前所见遂谓目前所不见者亦如此而已如陋巷粪壤之居者安知有广厦之清华小器藜藿之食者安知有食前之方丈敝篋锱铢之蓄者安知有 天府之充溢处此娑婆浊世安信有清净佛土所以生长于胞胎不知彼有莲华之化生寿不过百年不知彼有河沙之寿数衣食必由于营作不知彼有自然之衣食快乐常杂于烦恼不 知彼有纯一之快乐然则佛之所言不可以目前不见而不信也况佛切戒人以妄语必不自妄语以诳人世人妄语者非以规利则以避害佛无求于世何规利之有佛视死生如刀斫虚 空何避害之有是佛无所用其妄语也故先贤云佛言不信何言可信昔有以忠臣为奸党者刻之于石天雷击之今以金宝彩色镌刻装绘以为轮藏贮佛之言供以香华严以神龙使其 言之妄则又甚于奸党之碑何为历千百岁而天雷不击之哉以其言之诚也是故净土之说更无可疑者况自古及今修此者感应甚多尤不可不信也。

净土一念必生不可不信

净土传云阿弥陀佛与观音势至二菩萨乘大愿船泛生死海就此娑婆世界呼引众生上大愿船送至西方如肯往者无不得生也观此则是佛与菩萨怜悯众生沉沦苦海无由得出故自以誓愿威力招诱夫生净土人唯恐不信耳若信心肯往虽有罪恶亦无不得生盖不慈悲不足为佛不济度众生不足为佛不有大威力不足为佛为其慈悲故见众生沉于苦海而必欲济度为其有大威力故能遂济度之心成济度之功此所以为佛也经云大医王能治一切病不能治命尽之人佛能度一切众生不能度一切不信之人信者一念也若人在生时心念要去身则随去心念欲往身则随往是身常随念然犹有念欲去而身被牵系者若身坏时唯一念而已一念到处则无不到是以一念在净土则必生净土况佛与菩萨又切切招人往生乎。

净土脚踏实地不可不信

世有专于参禅者云惟心净土岂复更有净土自性阿弥不必更见阿弥此言似是而非也何则西方净土有理有迹论其理则能净其心故一切皆净诚为唯心净土矣论其迹则实有极乐世界佛丁宁言之岂妄语哉人人可以成佛所谓自性阿弥固不妄矣然猝未能至此譬如良材可以雕刻物象而极其华丽必加雕刻之功然后能成不可指良材而遂谓极物象之华丽也又或信有净土而泥唯心之说谓西方不足生者谓参禅悟性超佛越祖阿弥不足见者皆失之矣何则此言甚高窃恐不易到彼西方净土无贪无恋无嗔无痴吾心能无贪无恋无嗔无痴乎彼西方净土思衣得衣思食得食欲静则静欲去则去吾思衣而无衣则寒恼其心思食而无食则饥恼其心欲静而不得静则群动恼其心欲去而不得去则系累恼其心是所谓唯心净土者诚不易到也彼阿弥陀佛福重山海力挈天地变地狱为莲华易于反掌观无尽之世界如在目前吾之福力尚不能自为常恐宿业深重坠于地狱况变作莲华乎隔壁之事犹不能知况见无尽世界乎是所谓自性阿弥者诚不易到也然则吾心可以为净土而猝未能为净土吾性可以为阿弥而猝未能为阿弥乌得忽净土而不修舍阿弥而不欲见乎故修西方见佛而得道则甚易若止在此世界欲参禅悟性超佛越祖为甚难况修净土者不碍于参禅何参禅者必薄净土而不修也大阿弥陀经云十方有无量菩萨往生阿弥陀佛国彼菩萨尚欲往生我何人哉不欲生彼是果胜于诸菩萨乎由之言之唯心净土自性弥陀之说大而不要高而不切修未到者误人多矣不若脚踏实地持诵修行则人人必生净土径脱轮回与虚言无实者天地相远矣。

净土非仙可比不可不信

佛眼见无量劫事故自古及今无所不见又戒人妄语必不自妄语以诳人又戒人有我必不自有我以夸人故其言诚可师法按楞严经云有十种仙皆寿千万载数尽复入轮回为不曾了得真性故与六道众生同名七趣是皆轮回中人也世人学仙者万不得一纵使得之亦不免轮回为着于形神而不能舍去也夫形神者乃真性中所现之妄想非为真实故寒山诗云饶汝得仙人恰似守尸鬼非若佛家之生死自如而无所拘也近数百年来得仙者唯锺离吕公而学锺离吕公者岂止千万子亲知间数亦不少终皆死亡埋于下土是平生空费心力也欲求长生莫如净土生净土者寿数无量其为长生也大矣不知修此法门而学神仙是舍目前之美玉而求不可必得之砒砒岂不惑哉况神仙者有所得则甚秘而不传谓泄天机而有罪佛法门唯恐传之不广直欲度尽众生而后已是其慈悲广大不易测量非神仙之可比也。

净土因果不妄不可不信

人有不信因果从而不信净土者夫因果乌可以不信乎经云要知前世因今生受者是要知后世果今生作者是若不信此语何不以目前之事观之人生所以有贫富有贵贱有苦乐劳逸有荣辱寿夭其祸福种种不同虽曰天命天岂私于人哉盖以人前生所为善恶不同故今生受报福祸亦不同而天特主之耳是以此身谓之报身报身者报我前世所为故生此身也惟前世所为不能纯乎善故不得纯受其福报乃有富贵而苦夭者有贫贱而寿乐者有荣宠而悴辱者其为果报各随其所为如影从形纤毫不差故云种桃得桃种李得

李未有种麻而得豆种麦而得稷者唯种时少收获时多故作善恶时甚小受祸福之报甚大故云春种一粒粟秋收万颗子人生为善恶果报还如此盖造化自然之理也此理可信则净土之说必可信乃人有见目前善恶未有报者遂不信因果而因以不信净土殊不知未有报者非无报也但迟速耳佛谓阿难云人有今世为善死堕地狱者今世为恶死生天堂者阿难问何故佛言今世为善死堕地狱者今世之善未熟前世之恶已熟也今世为恶死生天堂者今世之恶未熟前世之善已熟也熟处先受报譬如欠债急处先还左氏谓栾武子有德可以庇其子故其子廩虽为恶而可以免祸廩之子盈为善而廩之恶乃累之故盈虽善而及于难止就目前可见善恶之报尚如此况隔世乎书曰天道福善祸淫老子曰天网恢恢疎而不漏是三教皆言此理岂可以目前未见果报而遂不信因果因以不信净土乎。

净土如明镜日月不可不信

或云人此间念佛西方七宝池中如何便生莲华一朵予告云此不难知也譬如大明镜凡有物来便现其影镜何尝容心哉阿弥陀佛国中清净明洁自然照见十方世界犹如明镜覩其面像是故此间念佛西方七宝池自然生莲华一朵无足疑也或又云念往生真言者阿弥陀佛常住其顶卫护其人若无量世界众生念此真言佛岂能一一徧住其顶乎曰譬如天上一月普现一切水中亦自然耳或又云修行精进临终之时佛与菩萨来迎如十方世界有无量众生精进乌能皆知其期而往迎乎曰譬如天上一日普照无量境界亦自然耳况佛之威神不止如日月则徧住其顶徧知其期何足疑哉(以上龙舒文)。

净土正信为要不可不信

凡欲念佛要起信心若无信心空无所获肇法师云是事如是者信之相也是事不如是者不信之相也夫信为入道之初宗智为究竟之玄术诸经首称如是者信也后曰奉行者智也又云信者顺之词信则所言之理顺顺则师资之道成经无丰约非信不传故弥陀经言若有信者应当发愿生彼国土此是释迦本师劝信处汝等当信是称赞不可思议功德此是十方诸佛劝信处信心清净者华开即见佛此是往生论劝信处所谓信者信经中佛说念佛定生净土信念佛定灭诸罪信念佛定得佛护信念佛定得佛证信念佛临终定得佛来迎接信念佛不问众生同信之人皆得往生信念佛往生定得不退地信念佛生净土定不堕三恶道受此法持此念则往生净土必矣大行和尚劝念佛人心唯信佛佛则知之他心通故口唯称佛佛则闻之天耳通故身惟礼佛佛则见之天眼通故又喻云信心者犹如深栽果树根深故风吹不动后着果实济人饥渴念佛之人亦复如是故十住菩萨一起信心念佛之后纵遇恶缘宁舍身命不退信故维摩云深信坚固犹如金刚法珍普照如雨甘露凡我同志切须深信诸佛所说真实非虚生死海中念佛第一专修净业期出轮回时不待人慎勿疑悔天竺慈云忏主往生正信偈云稽首西方安乐刹弥陀世主大慈尊我依种种修多罗成就往生决定信住大乘者清净心十念念彼无量寿临终梦佛定往生大宝积经如是说五逆地狱众火现值善知识发猛心十念称佛即往生十六观经如是说若有欢喜爱乐心下至十念即往生若不尔者不成佛四十八愿如是说诸有闻名生至心一念回向即往生唯除五逆谤正法无量寿经如是说临终不能观及念但作生意知有佛此人气绝即往生大法鼓经如是说一日一夜悬缯盖专念往生心不断卧中梦佛即往生无量寿经如是说昼夜一日称佛名殷勤精进不断绝展转相劝同往生大悲经中如是说一日二日至七日执持名号心不乱佛现其前即往生阿弥陀经如是说若人闻彼阿弥陀一日二日若过等系念现前即往生般舟经中如是说一日一夜六时中五体礼佛念不断现见彼佛即往生鼓音王经如是说十日十夜持斋戒悬缯幡盖然香灯系念不断得往生大弥陀经如是说若人专念一方佛或行或坐七七日现身见佛即往生大集经中如是说若人自誓常经行九十日中不坐卧三昧中见阿弥陀佛立经中如是说若人端坐正西向九十日中常念佛能成三昧生佛前文殊般若如是说我于众经颂少分如是说者无穷尽愿同闻者生正信佛语真实不欺诳佛既显言易往生幸各正信无疑惑(莲宗宝鉴)。

净土该戒定慧不可不信

人皆谓修净土不如禅教律余独谓禅教律法门莫如修净土夫真净明妙虚彻灵通凡在智愚皆具此性根尘幻境相与沦胥生死轮回穷劫不断故释氏以禅教律假设方便使之从门而入俱得超悟惟无量寿佛独出一门曰修行净土如单方治病简要直截一念之专即到彼岸不问缁白皆可奉行但知为化愚俗浅近之说其实则成佛道快捷方式之途今之学佛者不过禅教律究竟圆顿莫如禅非利根上器神领意解者未免堕顽空之失研究三乘莫如教非得鱼忘筌因指见月者未免钻故纸之病护善遮恶莫如律非身心清净表里一如未免多缠缚之苦总而观之论其所入则禅教律要其所归则戒定慧不由禅教律而得戒定慧者其唯净土一门乎方念佛时口诵心惟诸恶莫作岂非戒系念净境幻尘俱灭岂非定念实无念心华湛然岂非慧人能屏除万虑一意西方则不施棒喝而悟圆顿机不阅大藏经而得正法眼不持四威仪中而得大自在不垢不净无缠无脱当是时也孰为戒定慧孰为禅教律我心佛心一无差别此修净土之极致也八功德水金莲华台又何必疑哉(郑清之劝修净土文)。

净土独推阿弥不可不信

十方如来皆可亲近独推弥陀其故有三一誓愿深重二娑婆有缘三化道相关也愿重者弥陀发广大誓愿有曰若我成佛已来有众生愿生我国或闻我名修诸善本称我名号乃至十念若不生者誓不取正觉既生我国若有退转不决定成佛者誓不取正觉故华严钞曰弥陀愿重徧接娑婆众生也有缘者释迦在世时众生闻佛所教归向弥陀固已多矣迨佛灭后无问僧俗男女贵贱贫富稍闻佛教者亦晓称名纵是顽愚暴恶无信之徒或遭厄难危险之处或发赞叹怨嗟之声不觉信口便称阿弥陀佛至于儿童女子聚沙抔土图墙画壁便作弥陀佛像甚至学行未稳学语未成者自然能唱阿弥陀佛此皆不劝而发不教而能非有缘而何又如无量寿经云当来之世经道灭尽我以慈愍特留此经更住百岁又云此经灭后佛法全无但留阿弥陀佛四字名号救度众生故天台云当知彼佛于此恶世徧有缘耳相关者先觉谓两土圣人示居净秽以折摄二门调伏众生此以秽以苦以促以多魔恼而折之俾知所厌彼以净以乐以延以不退转而摄之俾知所欣既厌且忻则化道行矣又释迦于三乘授道之外其有度未尽者度在弥陀故于诸大乘叮宁反复称赞劝往者盖化道之相关也以是三者之故乃独推焉(净土或问)。

净土苦乐相比不可不信

经云彼国众生无有众苦但受诸乐故名极乐今以娑婆对比之此则血肉形躯有生皆苦彼则莲华化生无生苦也此则时序代谢衰老日侵彼则寒暑不迁无老苦也此则四大难调多生病患彼则化体香洁无病苦也此则七十者稀无常迅速彼则寿命无量无死苦也此则亲情爱恋有爱必离彼无父母妻子无爱别离苦也此则仇敌冤讎有冤必会彼则上善聚会无冤憎会也此则困苦饥寒贪求不足彼则衣食珍宝受用现成此则形质寝陋六根多缺彼则端严相兑体有光明此则轮转生死彼则永证无生此有四趣之苦彼无三恶之名此则荆棘坑坎高下不平土石泥沙秽污充满彼则黄金为地宝树参天楼耸七珍华敷四色此则双林已灭龙华未来彼则无量寿尊现在说法此则观音势至徒仰嘉名彼则与二上人亲为胜友此则群魔外道恼乱正修彼则佛化一统魔外绝踪此则媚色妖嬈迷惑行者彼则正报清净实无女人此则恶兽魑魅交扇邪声彼则水鸟树林咸宣妙法二土较量境缘迥别此极乐之所由名也安国钞开为二十四乐群疑论广为三十益疏钞亦列十种乐大意相同所以劝进世人津津有味若此顾不向乐邦而踊跃可乎哉(天如或问)。

净土为难信法不可不信

净土为难信之法言难信者略举有十今居秽土习久心安乍闻彼国清净庄严疑无此事难信一也纵

信彼国又疑十方佛刹皆可往生何必定生极乐难信二也纵信当生又疑娑婆之去极乐十万亿刹云何极远而得往彼难信三也纵信不远又疑博地凡夫罪障深重云何遽得往生彼国难信四也纵信得生又疑生此净土必有奇妙法门多种功行云何但持名号遂得往生难信五也纵信持名又疑持此名号必须多历年劫乃克成就云何一日七日便得生彼难信六也纵信七日得生又疑七趣受生不离胎卵湿化云何彼国悉是莲华化生难信七也纵信莲生又疑初心入道多涉退缘云何一生彼国便得不退难信八也纵信不退又疑此是接引钝机众生上智利根不必生彼难信九也纵信利根亦生又疑他经或说有佛或说无佛或有净土或无净土狐疑不决难信十也故难信而曰一切世间是不但恶道难信而人天犹或疑之不但愚迷难信而贤智犹或疑之不特初机难信而久修犹或疑之不特凡夫难信而二乘犹或疑之故曰一切世间难信之法今于此世演说此法是犹入裸形之国宣示威仪对生盲之人指陈黑白此之谓难此之谓利他功德不可思议也(莲池疏钞)。

净土了生死横出三界不可不信

问人皆有生有死不得不生则不得不死念佛如何便能了得曰众生造业受报生生死死历劫循环永无了期所以佛自累劫修行以来专为众生出世说无量法门救众生苦念佛求生净土则无量法门之第一门也人能念佛则佛来接引生极乐国更无六道轮回之苦何生死之不了哉是此一段生死大事佛来接引佛为众生了之也我能念佛实众生之自了也或曰既云佛有无量法门安见余门不了生死而必念佛曰余门学道名竖出三界念佛往生名横出三界如虫在竹竖则历节难通横则一时透脱最为直捷最为奇胜故云生死海中念佛第一人生百岁不闻此言不如孩童而得闻此官高一品不闻此言不如布衣而得闻此富积千箱不闻此言不如贫士而得闻此读书万卷不闻此言不如愚人而得闻此乃世之人实有闻者有不闻者闻之又有信与不信者既信矣或修或不修即修矣又或专或不专斯皆前世之障为之耶故大心众生独能奋然念佛以了生死而障不能碍是之谓烈丈夫(丁莲侣)。

净土念佛有力不可不信

按寂室云众生泛修善业唯依自力故难成若修净土依佛愿力故易成譬如二人欲度大海一人必俟造般以往一人不尔但候便般自力修行与依佛愿力得生西方者亦复如是也阿弥陀佛与二菩萨乘大愿般就此娑婆苦恼之乡呼引一切众生越生死海到西方涅槃彼岸何其便哉石芝乐邦文类云多见世人念佛志愿不坚今为说三种力可决疑情令念佛有味一者众生本具佛性力众生本心自具佛性与阿弥陀等无有异如经云佛观一切众生烦恼心中有如来身结跏趺坐俨然不动德相具足是也二弥陀慈光摄取力经云佛心者大慈悲是以无缘慈摄众生又佛有八万四千光明摄取念佛众生其心不舍是也三者信心念佛功勋力信心念佛人如子叫母母必护之如经云忆佛念佛现前当来必定见佛是也此三种力如三股绳合为大索能牵重物至西方也疏钞亦云但能一心不乱命终之时佛必现前以自力佛力感应道交故佛力谓佛有本愿故若依般若则自力复二一者念力二者本有佛性力兼以佛摄取力乃成三力本有如舟船念佛如帆楫佛摄取如便风三事周圆必登彼岸矣合三说观之依佛愿力之说非欲废自力也明佛之尊而可恃佛甚求人而人不求佛佛无如之何矣三种力之说非薄视佛力也明己力之端而可用自有力而不用佛度有缘不能度无缘佛亦无如之何矣佛当念佛有恩我能念念有权为仁由己而由人乎哉夫余力则疑不足凭若佛力而何疑之有他力则疑不我借若自力而何不可信之有。

净土诸圣尊宿同归不可不信

净土为诸圣尊宿所同归略举言之观无量寿佛经世尊放光徧照十方世界现诸佛国土韦提希唯愿生极乐大无量寿经佛告弥勒于此世界有六十二亿不退菩萨往生极乐如远照佛刹及十方往生者未能

具说观佛三昧经佛说文殊当生极乐今传诵七祖发愿偈华严经普贤菩萨列十种大愿为众生求生净土天亲菩萨着无量寿经论及净土偈普劝往生马鸣菩萨西天第十二祖作起信论明求生净土最为切要楞伽经记龙树往生安乐大悲经载比丘祁婆迦修植善根命终生西方成无垢光佛菩萨生地经云佛言时摩差竭得起法忍五百清信士二十五清信女皆得不退转地寿终俱生清净国中国自庐山而后百丈海禅师马祖嫡嗣立法祈禳僧病化送亡僧悉归瞻养清凉国师绍华严祖位而指示弥陀即卢舍那亦疏观经弘扬净土黄龙新禅师弘振宗风切意净业有劝念佛文令人发哀起信真歇了禅师继淳公行教洞下一派至师大显创庵补陀名孤绝一意西归有净土说慈受深禅师谓修行快捷方式不越净邦立西土道场远迩从化寂堂元禅师学道密庵杰公笃信念佛三昧感金甲神降梦红莲从地出由此十洲莲教大行中峰本禅师得法高峯妙公海内仰如山斗有怀净土百篇至表章净土现在流通如智大师观经疏十疑论永明寿禅师万善同归集四明妙宗钞慈云忏主净土忏愿仪决疑行愿门天如则禅师净土或问大佑法师净土指归优昙法师莲宗宝鉴智彻净土据要道衍净土善人咏宗晓乐邦文类莲池弥陀经疏钞净土疑辨往生集揆之诸圣尊宿或以身或以言劝化之盛彰明较着耀古弥今矣人人具有佛性人人应了大事胡不笃信而力行之焉云栖大师往西时大众哀请转语闭目复开只云老实念佛莫换题目其提醒专一如此世又传唐释善导大师为世尊化身教主净土谓身须专礼阿弥陀佛不杂余礼口须专念阿弥陀佛不称余号不诵余经呪意须专想阿弥陀佛不修余观如是专修百即百生千即千生若杂修者百千中稀得一二然则杂修者难而难专修者易而易有志速超生死轮回者舍佛无所归舍西方无他途舍念佛无别门矣(克复附述)。

净土晨钟卷第二

净土晨钟卷第三

净土劝修三

决定如是可行之谓信决定如是而行之谓修可行而莫之行修既不力虽信无征故亟劝焉劝有二义一劝自利一劝利他茫茫生死海中惟有空劫以前自己是我本来不早思认取寻解脱之门自甘沦没谁任其辜且己不修其何以劝人修佛以度尽众生为心非止度众生之一身实欲众生体其心以转度众生故由亲而踈由巨而微使无央数世界众生各各永离生死苦海不如是恐自己本分上事正未了也盖净土法门自他兼利故宜自他兼修自他兼修故须自他兼劝劝之至者无过如来金口所说此不称引而但录后贤语者欲与众共晓也全书皆劝独名此一册者意有所端取也常不轻菩萨云我不敢轻于汝等汝等皆可作佛故西方净土乃捷要门庭无人不可以修今劝一人而一人修将来莲华台上便添一尊无上阿弥陀佛劝人人而人人修将来便添无数阿弥陀佛如劝之而褒如充耳不知六道中又添堕多少微尘众生吾未如之何也已虽然一历耳根永为道种吾终于若人有深望焉述劝修第三。

劝急辨大事不可不修

或问孔子曰人有迁家而忘其妻者有诸孔子曰又有甚焉桀纣则忘其身若以道眼观之今人皆忘其身矣何则自早晨开目离寝至夜间就寝闭目无非尘劳未尝暂省吾身是皆忘其身也且人之于身以日言之莫大于饥渴必为饮食之备以岁言之莫大于寒暑必为裘葛之备以终身言之莫大于死生而不为净土之备何哉不思人生皆如水泡生灭不常人只见眼前老者不思不待老而去者多矣况世间无非是苦不称意时固为苦矣如或称意亦无多时父母妻儿姻亲眷属或疾病死亡或杀伤离散或自己大限忽至平生罪恶岂得全无且以目前言之起一不正念说一不正语视一不正色听一不正声为一不正事无非过恶况所食者众生之肉所衣者亦杀众生而得又况所有过恶不止于食肉衣帛思之诚可畏也自生至死缠绵坚固无由解脱闭目之后不免随业缘去杳杳冥冥知在何处或坠地狱或为畜生或生饿鬼或入修罗虽有善业得生天

上人间受尽福报依旧轮回漂流汨没无有出期唯西方净土最为超脱快捷方式色身难得趁康健时辨此大事当常作念云吾自无始以来轮回六道不曾知此法门故不得出离今日知之岂可不实时下手年高者固当勉力年少者亦不可因循命终径生极乐世界回视死入阴府受诸恐怖者不可同日而语矣。

劝活物活计不可不修

人生时父母妻子屋宅田园牛羊车马以至器皿衣服等物不同大小色色无非己物仓库既盈心犹未足金帛已多营犹未止一宿在外便念其家一针偶失寻觅不已举眼动步无非爱着一旦大限到来尽皆抛去虽我此身犹是弃物况身外者乎静心思之恍如一梦故庄子云且有大觉然后知此其大梦也古人有言一日无常到方知梦里人万般将不去唯有业随身 予用后两句添两句而成一偈云万般将不去唯有业随身但念弥陀定生极乐国盖业者谓善业恶业此皆将得去者岂可不以净土为业乎昔子明长老为众普说指此身而言曰此 为死物其内泼泼地者为活物莫于死物上作活计宜于活物上作活计余深爱此语故常为人言之凡贪种种外物以奉其身者皆是死物上作活计也世人虽未能免此当于营生奉身之中挪顷刻之暇回光自照以留心于净土乃活物上作活计也且如汲汲营生虽富如石崇贵极一品终有数尽之期岂若净土之无尽哉。

劝神随业往不可不修

譬如人入大城中必先觅安下处却出干事抵暮昏黑则有投宿之地先觅安下处者修净土之谓也抵暮昏黑者大限到来之谓也有投宿之地者生莲华中不落恶趣之谓也又如春日 远行先须备雨具骤雨忽至则无淋漓狼狈之患先备雨具者修净土之谓也骤雨忽至者大命将尽之谓也无淋漓狼狈之患者不至沉沦恶趣受诸苦恼之谓也予一相识生平多杀鱼 之罪晚年得病有似中风予怜之乃往见劝念弥陀佛坚不肯念但与予说杂话岂非恶业所障疾病所昏不能回心念善闭眼之后将奈之何故修此者宜急早回首也世间昼必有夜 寒必有暑人所共知若生必有死人乃讳之不肯说出何太痴也盖不知所谓我者初不曾死唯业缘尽而去耳何则凡人生者非生也以神之来而托于此其形由是而长故谓之生死者 非死也以神之去而离于此其形由是而坏故谓之死是神者我也形者我所舍也我有去来故舍有成坏世之人不识其神徒见其形乃悦生而恶死可不为悲乎且神何自来哉随业缘 而来神何自去哉随业缘而去神者自无始以来投胎易壳不得久留于一所盖以吾所造之业非久而不尽者故神之舍于业也业尽则形坏形坏则神无所舍又随吾今世所造之业而 往矣然则吾所往之处可不预计哉欲直脱轮回永离苦恼无如往生净土故不可以不修也。

劝兜率不如西方不可不修

智者十疑论云三菩萨修兜率一名无着二名世亲三名师子觉约云先生兜率见弥勒者即来相报师子觉先亡数年无报次世亲亡三年乃来云天日甚长我生兜率礼弥勒佛听其说 法即来相报已三年矣问师子觉如何云生兜率外院恋着天乐未曾见佛夫以菩萨而修兜率犹有恋着不见佛者即轮回之根未断是知兜率难修有坠非比西方易修无坠也世亲即 天亲菩萨既升兜率复着净土偈法普劝往生然则净土之当修不益信乎。

劝宿债须还富贵易堕不可不修

佛言假令百千劫所作业不亡因缘会遇时果报还自受永嘉大师亦云了则业障本来空未了应须还宿债昔京师有喆老者坐禅精苦四十年不睡化坐时纸袄亦焚出舍利后生大富 贵处终身多受忧苦生大

富贵者前生心愿也多受忧苦者因缘宿债也若以喆老之精修而修西方必为不退转地菩萨即生死自如矣然后来此世界济度众生岂复须还宿债哉又有惠古长老住浙东大刹亦名行尊宿也死而生宰相家登高科世固以为荣矣不知此亦失计也前世持斋今生食肉必以食肉为美矣前世守戒今生近色欲必以色欲为美矣前世清修今生享富贵必以富贵为美矣譬如大象入泥一步深如一步奈之何哉楞严经云闻所闻尽闻不住觉所觉空空觉极圆盖谓所闻之事尽矣尽闻其不住也世间虽享快乐其如不住何又觉其所觉者皆归于空空则无实矣能于此空而觉之则真觉之性极圆而无复坠堕也使古老悟此理必不生宰相家纵未能悟明真性何不且修西方竟脱轮回之苦耶楞伽经谓世间修行人如澄浊水澄之虽清未去浊脚搅之复浊古老之谓也如生西方见佛得道复来生此世则若刷去浊脚纯为清水虽搅之不复浊矣故虽苦行尊宿亦不可不修西方二老足为炯鉴(已上纂龙舒文)。

劝为后身计不可不修

赞西方者记戒禅师后身为苏子瞻青草堂后身为曾鲁公逊长老后身为李侍郎南庵主后身为陈忠肃知藏某后身为张文定严首座后身为王龟龄其次则乘禅师为韩氏子敬寺僧为岐王子又其次善旻为董司户女海印为朱防御女又甚而雁荡僧为秦氏子桧居权要造诸恶业此数公者向使精求净土则焉有此愚谓大愿大力如灵树生生为僧而云门三作国王遂失神通百世而下如云门者能几况灵树乎为常人为女人为恶人则展转下劣矣即为诸名臣亦非计之得也甚哉西方之不可不生也或谓诸师后身之为名臣犹醍醐反而为酥也犹可也为常人则酪矣为女人则乳矣乃至为恶人则毒药矣平生所修果不足凭仗则何贵于修乎是大有说凡修行人二力一曰福力坚持戒行而作种种有为功德者是也二曰道力坚持正观而念念在般若中者是也纯乎道力如灵树者置勿论道力胜福力则处富贵而不迷福力胜道力则迷于富贵固未可保也于中贪欲重而为女人贪嗔俱重而为恶人则但修福力而道力转轻之故也虽然倘勤修道力而更助之以愿力得从于诸上善人之后岂惟恶人将名臣亦所不为矣甚哉西方之不可不生也(莲池大师)。

劝佛心为心转劝人人

予为此净土说欲劝一切见者闻者广大其心以佛之心为心使人人知之而尽生净土当起念云此法门人若知之如己知之岂不快哉人若不知如己不知岂不痛哉若止于自修则是声闻之徒名为小乘如车乘之小者仅能自济此佛所谓断佛种者也能广劝人者名为大乘菩萨如车乘之大者人我兼济之谓此获无量福报所以能至佛地也故能劝人修净土以此善缘消释罪恶可增崇福寿可庄严往生功德可追荐亡者亦可但至诚祝愿无不获其功果观房翥传可信矣况受劝者又递相转劝而不已乎劝人善道名为法施此净土法门为法施之大者遂超出轮回不致退转直至成佛而后已是上于彼者虽未成佛乃成佛之阶梯能劝一人修净土即成就一众生作佛也凡作佛者必度无量之众生彼所度之众生皆由我而始则其福报岂有限量乎哉故大慈菩萨劝修西方偈云能劝二人修比自己精进劝至十余人福德已无量如劝百与千名为真菩萨又能过万数即是阿弥陀。

劝随遇随劝度尽众生

古云将此身心奉尘刹是则名为报佛恩故以净土劝人正与观经所云劝进行者相符要发慈悲怜悯之心随遇随劝不拘何等样人凡为吾所受恩者吾告以净土而报之为所亲爱者吾告以净土而诲之下至仆隶有事我之劳以及生平无半面之识者吾遇之皆告以净土使脱苦海而登彼岸不特此也初释迦修行山中被歌利王割截身体(时国王出猎问兽所在佛念若实告之则害兽不实告之则妄语沈吟未对王怒斫去一臂再问未对又斫去一臂)随发愿云我作佛时先度此人不使世人效彼为恶卒之首度者憍陈如即歌利王也然则虽冤仇之人尚愿得道后首度之况其它乎又非特此佛在世时有一国难化佛言与目连有缘使

往化之其国人皆从教弟子问故佛言往世目连为樵人于山间惊起一群蜂子目连向蜂云我得道后尽度此等今国人者乃当时蜂子也由此观之则凡一切飞走之类以至有形可见与无形可见者皆当为之称念阿弥陀佛数十声发善愿云愿汝等尽生极乐我得道后尽度汝等如此则吾之善念甚熟于一切众生皆为有缘吾往生上品无疑矣他时化度有不乐从者哉(已上纂龙舒文)。

劝出世间孝劝二亲修

世间之孝三出世间之孝一世间之孝一者甘旨以养其亲二者爵禄以荣其亲三者修德励行成圣贤以显其亲是则世间之所谓孝也出世间之孝则劝其亲斋戒奉道一心念佛求愿往生亲觐弥陀得不退转人子报亲于是为大予生晚甫闻佛法而风木之痛已至作自伤不孝文以伸悲恨虽欲追之未由也已奉告诸人父母在堂早劝念佛父母亡日课佛三年其不能者或一周岁或七七日皆可也孝子欲报劬劳之恩不可不知此。

劝人人念佛

弥陀经言若人念佛临命终时必生彼国又观经言念佛之人生彼国者莲分九品盖此念佛法门不论男女僧俗不论贵贱贤愚但一心不乱随其功行大小九品往生故知世间无有一人不应念佛若人富贵受用见成正好念佛若人贫穷家小累小正好念佛若人有子宗祀得托正好念佛若人无子孤身自由正好念佛若人子孝安受供养正好念佛若人子逆免生恩爱正好念佛若人无病趁身康健正好念佛若人有病切近无常正好念佛若人年老光景无多正好念佛若人年少精神清利正好念佛若人处闲心无事扰正好念佛若人处忙忙里偷闲正好念佛若人出家逍遥物外正好念佛若人在家知是火宅正好念佛若人聪明通晓净土正好念佛若人愚鲁别无所能正好念佛若人持律律是佛制正好念佛若人看经经是佛说正好念佛若人参禅禅是佛心正好念佛若人悟道悟须佛证正好念佛普劝诸人火急念佛九品往生花开见佛见佛闻法究竟成佛始知自心本来是佛。

劝真实念佛

夫学佛者无取庄严形迹止贵真实修行在家居士不必定要缙衣道巾带发之人自可常服念佛不必定要敲鱼击鼓好静之人自可寂嘿念佛不必定要成群作会怕事之人自可闭门念佛不必定要入寺听经识字之人自可依教念佛千里烧香不如安坐家堂念佛供奉邪师不如孝顺父母念佛广交魔友不如独身清净念佛寄库来生不如见在作福念佛许愿保襁不如悔过自新念佛习学外道文书不如一字不识念佛无知妄谈禅理不如老实持戒念佛希求妖鬼灵通不如正信因果念佛以要言之端心灭恶如是念佛号曰善人摄心除散如是念佛号曰贤人悟心断惑如是念佛号曰圣人(以上莲池大师)。

劝学者念佛

克复向有劝人念佛说曰南无阿弥陀佛六字不直为修行径路亦是救苦慈航恒见年少学者见人念佛便为耻笑或已有所悟偶省念佛輒愧赧避人此皆识力未到不及究心大乘经典博参不貳宗旨及彼业重障深故生疑谤不如尔今幸值得意时不肯念到失意时少不得念顺境时不肯念到逆境时少不得念无疾痛时不肯念到病笃垂死时少不得念强壮时不肯念到衰暮时少不得念纵眼光垂瞑时不肯念到转身入木殡埋荐度时少不得念呼吸尚存不知不觉忽然口中念出佛来还算与佛有缘只怕七尺忽横三寸易断这句佛要念竟不及耳所以临终十念即得往生冥司地狱志心念佛所造罪业一切俱销或曰此际勉强称念亦易余曰否否譬之读文字人纔念得文字出读文字人尤在少时无杂想有精力读得透熟至老年魂梦

中常常念得出尔生平并无信佛归佛念佛之心迅速无常不保手忙脚乱神昏胆怯汨没三途胸中并无这佛口中那容易念得这句佛出昔白乐天绘西方极乐国苏子瞻佩阿弥陀佛像文潞公集净土会王虚中着净土文近世莲大师有阿弥疏钞袁中郎有西方合论袁玉蟠深悔少壮所得所行无关生死暮年纯提念佛往生示人先进留心此道如此吾辈切莫忽此六字为斋公斋婆所常念若能到一心不乱地步斋公斋婆于成佛乎何有。

富阳马公邦良以太仆卿丁艰过姑苏候座师王荆石相国至一寺礼佛悲泪不止时有二孝廉迎之揖坐问曰公何以信佛真实如是公曰呜呼佛不可不信耶信佛不可不真实耶言佛法难遇则泪下言人身难得则泪下言三涂难免则泪益如雨下二孝廉悚然问故公曰佛法利益天人非历劫善根深厚者鲜不覩面失之见而不诚切敬信反生疑谤故难遭遇失此报身业海茫茫受苦无量痛骨酸心曷禁泪下二孝廉曰公言人身难得举目便是三人并诸左右皆非人耶时方仲夏公以扇一挥群蝇四飞诘曰蝇多与人多与二孝廉恍然久之公曰始吾为诸生时奉上帝旨掌五阎王事每一临案凄惨之状不忍见悲号之声不忍闻千百人中不失人身者指一二屈耳如是作如是受绝无失出入于其间惟信佛念佛往生清泰者不至冥途然则佛不可不信耶念佛不可不真实耶言未讫涕泗交集旁观皆为感动二孝廉信礼而散嗟乎马公之言近而有征其为丹徒令时仁慈正直一方推为神君崇祀不替有以哉。

唐宜之曰宇宙无佛法遍大地无快活人矣总贫贱患难富贵功名均有烦恼不足谁能解脱者自佛法流通但沾涓滴便得转身适意之所向闻子将初下第告大石师言我辈功名不就唯有念佛师云居士荣华未遂乃欲念佛修佛岂释迦如来是晦气人做的一座为之鼓掌余曰晦气人念佛有进步处得意人念佛有退步处甚矣佛法不可不知也念佛命终生极乐国念佛生前享快活福(已上附述)。

净土晨钟卷第三

净土晨钟卷第四

净土念佛法门

既信矣修矣须有真实修持之法方得其门而入法门不一大约以念佛为宗以行善为要今第四第五所列是也念佛实三藏之一贯法诸法门只一佛尽之佛者觉也觉本自心佛只一心尽之念佛而悟则禅在其中念佛而摄心返照则止观在其中能念者心所念者佛即心即佛非心非佛非双即非双非能所两绝三观三智即此而具莲池曰念佛一门分三种曰持名念佛曰观想念佛曰实相念佛虽有三种究竟归乎实相而已古德云观法理微众生心杂杂心修观观想难成大圣悲怜直劝专持名号良由持名易故若其持名深达实相则与妙观同功上上品当不疑矣故疏钞专弘持名一门甘露疏亦言念佛有七种胜一词少易行胜唯称一句南无阿弥陀佛一切人可念故观此知持名为众可通行之法故首列之而以观法继焉修者随力随分或持名兼观想或观想兼持名总是一佛不必有提一放一之虑如未能修观可专守持名一法所谓归元理无二方便有多门及其成功一也述念佛法门第四。

十声念佛诵偈法门

阿弥陀本愿云众生至心信乐欲生我国十声念我名号而不生者我不作佛宜每日早晨合掌向西顶礼念南无阿弥陀佛南无观世音菩萨南无大势至菩萨南无一切菩萨声闻诸上善人各十声复顶礼念大慈菩萨赞佛忏罪回向发愿全偈一遍云十方三世佛阿弥陀第一九品度众生威德无穷极我今大归依忏悔三业罪凡有诸福善至心用回向愿同念佛人感应随时现临终西方境分明在目前见闻皆精进共生极

乐国见佛了生死如佛度一切复顶礼而退此偈有大威力能灭一切罪长一切福顶礼时烧香作拜尤善每日诚心如是必中 品生如不识字人未能如前礼诵每早合掌向西至诚顶礼念佛十声念菩萨发愿偈四句云愿同念佛人共生极乐国见佛了生死如佛度一切复顶礼而退如此无不往生(龙舒文)。

十气十念法门

在俗人尘务忙冗每日清晨服饰已面西合掌念南无阿弥陀佛尽一口气为一念如是十气名为十念不限佛数但随气短长气极为度其念佛声不高不低调停得中如此十念连续不断意在令心不散专精为功是藉气束心也回向愿以此十念功德求生西方毕此一生不间往生无疑(慈云忏主)。

六时晨昏念佛法门

远师结东林社六时修礼净土唐诗云远公独刻莲花漏犹向山中礼六时是也凡修持者先于净室安置佛像香灯随分供养澡浴尘垢着洁净衣于日初时日午时日没时夜初时夜半时夜终时对三宝前端身合掌信礼西方目视慈容念南无阿弥陀佛千声礼佛四十八拜诵西方文发愿回向每日六时行道精专不倦净业圆成必得上品上生又云栖晨昏仪式加诵 弥陀佛经一卷往生咒三遍念佛千声南无观世音菩萨南无大势至菩萨南无清净大海众菩萨各十声礼拜量力多少念大小愿文回向此式简便的确或每日三时或早晚通众可行 允宜仿效其或萦绊世缘未能如式则须早起焚香礼佛念佛黄昏亦尔如是礼念更不得缺或偶有公事失于礼念者次早即当对佛忏悔(合纂)。

忏罪念佛法门

大弥陀经言十方诸天人民闻我名号斋戒清净益作诸善一心系念于我虽止一昼夜不绝必生我刹又云前世作恶闻我名号即忏悔为善愿生我刹寿终皆不经三恶道径遂来生凡 修持者先当严净坛场香灯设供延比丘及诸上善人白佛陈意勿预家事勿近内人斋戒修持系念佛号一昼一夜每佛千声诵弥陀经一卷如是三次志心忏悔回向。

一相念佛三昧法门

大般若经佛言菩萨能正修行一相庄严三昧疾证菩提修此行者应离喧杂不思众相专心系念于一如来审取名字善想容仪即为普观三世一切诸佛即得诸佛一切智慧天台十疑 论云一切诸佛悉皆平等但众生根钝浊乱者多若不专心系念一佛则心散漫三昧难成故专令念阿弥陀佛即是一相三昧修持者当一心专念梦觉不忘不以余业间断不以贪嗔等 间隔随犯随忏悔不隔念不隔日不隔时念念常不离佛念念清净圆明即得一相三昧。

摄心调息念佛三昧法门

大集经云求无上菩提者应修念佛禅三昧偈云若人专念弥陀佛号曰无上深妙禅至心想象见佛时即是不生不灭法坐禅三昧经云菩萨坐禅不念一切惟念一佛即得三昧初机修 习未免昏散二病须假对治人天宝鉴云凡修禅定即入静室正身端坐数出入息从一数至十从十数至百至千万此息兀然此心寂然与虚空等不烦禁止久之息自住不出不入时 觉此息从毛孔中八万四千云蒸雾起无始已来诸病自除诸障自灭自然明悟如盲人忽然有眼尔时见彻不用寻人指路也今此摄心念佛欲成三昧对治昏散之法数息最要凡坐时 先想己身在圆光中默观鼻端想出入息每一息默念南无阿弥陀佛一声方便调息不缓不急心息相依随其出入行住坐卧皆可行之勿令间断常自密持乃至深入禅定息念两忘即 此身心与虚空

等久久纯熟心眼开通三昧忽尔现前即是唯心净土(已上莲宗宝鉴)。

世人多以宝玉石金刚菩提木槌为数珠吾则依出入息为念珠焉称佛名号随之于息有大恃怙安惧一息不还属后世哉余行住坐卧常用此珠纵令昏寐舍佛而寝觉即续之必于梦中得见彼佛如钻燧烟飞火之前相梦之不已三昧成焉面靛玉毫亲蒙授记万无一失也(草堂禅师宝王论)。

参禅念佛三昧法门

远祖师云禅非智无以穷其寂智非禅无以深其照禅智者照寂之谓其相济也照不离寂寂不离照念佛人欲参禅见性但依此法于静室端坐扫除缘累截断情尘瞠开两睛外不着境内不住定回光一照内外俱寂然后密密举念南无阿弥陀佛三五声回光自看云见性则成佛毕竟那个是我本性弥陀却又照觑看只今举底这一念从何处起觑破这一念复又觑破这觑底是谁参良久又举念阿弥陀佛又如如是觑如是参急切做工夫勿令间断惺惺不昧如鸡抱卵不拘四威仪中亦如是举如是看如是参忽于行住坐卧处闻声见色时豁然明悟亲见本性弥陀内外身心一时透脱尽大地是个西方万象森罗无非自己静无遗照动不离寂然后接引未悟悲智圆融得生上品名实报庄严土。

兜率悦禅师示众三关一拨草参玄只图见性只今上人性在甚处二识得本性要脱生死生死到来作么生脱三脱得生死要知去处四大分离向甚处去透此关则不拘生死不碍去来今念佛人于十二时中持一句阿弥陀佛思专想寂更能回光自看如何是我本性四大分离向甚处去常有此疑蓦然识得便知落处即此是直捷底修行正道(已上莲宗宝鉴)。

总论持名念佛

诸菩萨众有恒沙劫中修六度万行未能满足今人心念佛万缘自舍即布施波罗蜜一心念佛诸恶自杜即持戒波罗蜜一心念佛心自柔软即忍辱波罗蜜一心念佛永不退堕即精进波罗蜜一心念佛余想不生即禅定波罗蜜一心念佛正念分明即智慧波罗蜜推而极之不出一心万行具足安住无上菩提是为最胜方便(疏钞)。

持名之法亦无定则或高声念或低声念或流水念或顶礼念或记数念或不记数念或行步念或住立念或静坐念或侧卧念或默念或明念或微动唇舌念或一气数声念或病怯随气呼吸念或独自念或与众同念惟在令心不乱有劝人厉声念佛三昧易成小声念佛心多驰散以故辟散之要尤在于声之厉也。

真切念佛复有数种一勇猛念太文弱来不得如孝子报父母深讎纵高崖深涧磷途虎窟必往不怯故一悲伤念太洒落来不得每一想佛身毛皆竖五内如裂如忆少背之慈母及多慧之亡儿故一感愤念太和平来不得如落第孤寒负才寂寞每一念及殆不欲生故一恋慕念太淡泊来不得如己所深爱物魂梦缱绻惟恐或失故一乐事现前踊跃欢喜念如寒得衣饥得食故一恶缘照面悔恨激切念如死里逃生故总之心口相一字字从肝髓中流出方是念佛真境(合纂)。

总论念佛事理一念

一心不乱言执持之极也是为一经要旨心者拣口诵而心不念也一者拣心虽念而念不一也不乱者拣念虽一而有时乎不一也一心不乱净业之能事毕矣执持中以忆念体究略分二种忆念者闻佛名号常忆常念以心缘历字字分明前句后句相续不断行住坐卧唯此一念无第二念如成具光明定意经所谓空间寂寞而一其心在众烦恼而一其心乃至褒讪利失善恶等处皆一其心者是也事上即得理上未彻惟得信

力未见道故有定无慧名事一心也言定者以伏妄故无慧者以未能破妄故体究者闻佛名号不惟忆念即念及观体究根源 体究之极于自本心忽然契合二义初即如智不二能念心外无有佛为我所念是智外无如所念佛外无有心能念于佛是如外无智非如非智故唯一心二即寂照难思若言其有则能念之心本体自空所念之佛了不可得若言其无则能念之心灵灵不昧所念之佛历历分明若言亦有亦无则有念无念俱混若言非有非无则有念无念俱存非有则常寂非无则常照 非双亦非双非则不寂不照而照而寂言思路绝无可名状故唯一心斯则能所情消有无见尽清净本然之体更有何法而为杂乱以见谛故慧得兼定名理一心也言慧者能照妄故兼定者照妄本空妄自伏故又照能破妄不但伏故然事理虽分机亦互通不必疑阻事念者自疑理性不明所为无益当知事得通理如大势至圆通章云不假方便自得心开空谷云不参念佛是谁直尔纯一念去亦有悟日是也理念者自疑称佛名少或致落空当知理得通事念念理一是念念弥陀也其为称名不亦大乎是故摄心体心两种念佛事理互通本不二故(疏钞)。

礼念时观想法门

疏钞云当礼佛时观想己身在莲华中恭虔作礼佛坐莲华中受我礼敬当念佛时观想己身在莲华中结跏趺坐佛坐莲华中接引于我然后一心持名昔有二僧作莲华开合想遂得往生况加之持名有不生者耶龙舒文云念佛时心想身在净土佛前合掌志心念佛念菩萨亦然念一切菩萨声闻诸上善人心想身在净土其念诵声遍于一切菩萨善人之前拜时亦想在净土作拜念偈亦想在净土佛前恭敬念偈唯有佛菩萨像不须如此亦须想其像如佛菩萨现身在此受我礼拜听我念诵专志如是往生品第必高此教观想法亦通众可行之法(合纂)。

观想佛毫法门

斋戒洁己清心静虑面西默坐闭目观想阿弥陀佛真金色身在西方七宝池中莲华上坐其身长丈六两眉中间向上有白毫一条八棱中空右旋转五遭光明莹彻照映金颜次停心注想白毫不得妄有分毫他念令闭眼开眼悉皆见之如此久久念心成熟自然感应见佛全身此法为最上谓心想佛时此心即是佛又过于口念也身后必上品上生唐启芳圆果二人作观想法只五月自觉身到净土见佛闻法余详载十六观经(龙舒文)。

窃见近年禅律讲之期所在宣扬唯净土观门废间不讲夫世间口里诵佛之人不少而生净土不多者不修观门故盖往生者心能往口不能往也使修观之人源源不绝着衣吃饭常在观中或神游莲华海中礼佛或坐瞻金容光辉四映或面覩弥陀身满虚空或静见伴侣同临德水昔人所谓守此一观庶阶其峰不可不知也(唐宜之)。

一心三观念佛三昧法门

智者大师云诸佛教理既明非观行无以复性乃依一心三谛之理示三止三观一一观心念念不可得先空次假后中离二边而观一念如云外之月者此别教之行相也又云破一切惑莫盛乎空建一切法莫盛乎假究竟一切性莫大乎中故一中一切中无假无空无不中空假亦尔即圆教之行相也龙树菩萨偈云因缘所生法我说即是空亦名为假名亦名中道义三谛者中谛统一切法真谛泯一切法俗谛立一切法举一即三非前后也此皆含生本具非造作所得而秘藏不显者为三惑所覆故无明翳乎法性尘沙障乎化导见思阻乎空寂由是立三观破三惑证三智成三德空观者破见思惑证一切智成般若德假观者破尘沙惑证道种智成解脱德中观者破无明惑证一切种智成法身德然兹三谛性所自有穷理尽性故与禅宗异而非异也行者念佛之时意根为因白毫圆光为缘所起之念即所生法谛观念佛心起即是假名体之即空洞见此心有

如来藏是离边显中若根若尘并是法界诸佛众生一念普应是即边而中无佛无念此乃大乘圆修三观念佛也故曰无相无空无不空即是如来真实相(莲宗宝鉴)。

论约心观佛

观无量寿佛经云若欲志心生西方者先当观丈六金像在池水上如先所说身量无边非是凡夫心力所及是则八万相好乃十信位人方得见之非凡夫即心所观境界故令观丈六之身身有三十二相不可徧观须从一相好入但观眉间白毫三十二相自然当现欲观此相应先了万法唯心一切唯识故经云心包太虚量周沙界又云心如工画师造种种五阴(五阴色受想行识也)一切世间中莫不从心造是则极乐依报国土宝树宝地宝池弥陀海众正报之身三十二相等皆是我心本具我心所造不向外来能了此者方可论即心观佛方得云唯心净土本性弥陀故天台大师释是心作佛是心是佛二句从修观边说名为心作从本具边说名为心是然即心观佛亦名约心观佛约心就托佛边说即心就本具边说各举一义意必双含何者弥陀净土既是我心本具是故托彼果佛三十二相熏我自心本具法身性体观智若成自然发现妙宗钞云托彼依正熏乎心性心性易发即此义也佛引喻云如执明镜自见面像镜喻观法执喻修观见像喻观成即是本性佛也。

论一心三观

约心观佛须用三观体之观成时真佛方显空假中三观就能观边论三谛就所显边说谛观不二能所一如故祖师云三谛三观三非三三一三无所寄谛观名别体复同是故能所二非二斯之谓也如照此白毫即是我心心外无法法不可得是空其相宛然是假假即是境空即是观了了通达不为境所染亡假也了了通达不为智所净亡空也所观之境既空能观之观亦寂非染非净能所顿亡即是中道若论假观亦复如是白毫宛然如比丘观骨起种种光是假其相不可得是空此无持来者亦无有此骨是中也若论中观了此白毫非空非假若心有想则痴无想是洹泥是法不可示皆念想所为亡二边也既其双亡必也双照以双照故空假宛然亡照同时不可前后是则一空一切空三观俱空一假一切假三观俱假一中一切中三观俱中一心三观三谛一境不前不后绝议是为圆顿三昧。

十六胜境俱用一心三观观于三谛一境得其指归快捷方式者无如怀则大师引光明疏云达一念性具三千妙境(境即是假)本来空寂(空即是观是为双照空假)无能观空(不为智所净亡空也)无所观境(不为境所染亡假也)境观双绝能所顿亡(双亡二边是为中道)是为日用中一心三观更无前后又颂曰境为妙假观为空境观双亡即是中亡照何曾有前后一心融绝了无纵果能如是修如是观所谓惟心净土本性弥陀无时不在行者心目间矣妙宗云初五浊轻为同居净土如戒善者四教凡位皆能令五浊轻薄感同居净而圆观轻浊感同居依正最净方便净土亦圆人最净故欲生极乐上上品生者不可不究一心三观之深旨也(已上纂怀则大师境观要门)。

论圆修三观生四净土

五六六根六尘六识为六凡法界俗谛十二因缘四谛为二乘法界真谛六度波罗蜜三号四德为佛菩萨法界中谛举空如来藏圆融真谛而十界三谛俱非天台所谓一真一切真无俗无中而不真三谛俱有泯法之用也举不空如来藏俗谛而十界三谛俱即所谓一俗一切俗无真无中而不俗三谛俱有立法之功也举空不空如来藏中谛而十界三谛俱离即离非是即非是所谓一中一切中无俗无真而不中三谛俱有统法之能也其实三谛只在一心即破即立即立即破即非破非立而破而立此如来藏性常住真心法本如是法华名为诸法实相首楞严名为捣万种香为九华严名为一微尘中具大千经卷观经名为如来法界身皆此不

思议圆融三谛也三谛乃所观之境三观则能观之观称性而观绝待而照凡照一境言行布 则即一而三言圆融则即三而一如以空观观空如来藏真谛则三谛皆空俗谛空则此观能空见思显真谛理真谛空则此观能空尘沙显俗谛理中谛空则此观能空无明显中谛理以假观观不空如来藏俗谛则三谛俱立俗谛立能破尘沙真谛立能破见思中谛立能破无明以中观观空不空如来藏中谛则三谛皆中随举一观即具二观举一空观假中亦空三观悉 能荡相着故举一假观中空亦假三观皆有立法义故举一中观空假亦中三观当处皆绝待故圆人求生极乐发轫即以一心三观观西方依正即一境而三谛观凡圣同居土此三观也 即观上三土亦此三观也盖六凡见乎有见思为之弊故二乘见乎空尘沙为之病故菩萨于二边不得从容乎中道无明为之翳故顺性修乎三观则因轻五浊破见思尘沙无明三惑既 尽而十界依正三德弥显以三观智轻其五浊则六凡依正显故而同居净土成是生极乐上品净土以三观智破见思则二乘依正显是生方便上品净土以三观智分断无明则菩萨依 正显是生实报上品净土以三观智破尽无明则佛界依正显是生寂光上四净土(纂无尽 净土图说)。

净土晨钟卷第四

净土晨钟卷第五

功行法门五

净业重功行大要以善为归优昙云六度万行不出一心八万四千法门智慧功德皆从一念念佛中生 出是则净土法门一念佛蔽之矣奚求多为虽然六祖云心中若无不善西方去此 不遥若怀不善之心念佛求生难到此实古今至论白莲慈照导师示弟子亦云汝专念弥陀若不持戒则有毁犯罪不布施则长慳贪业不恭敬一切则有轻慢业以此恶业障蔽欲生净 土其可得乎考阿弥本行善护三业修福修慧故知善之极处即佛修善者作佛之基佛者修善之师虽经言极恶人十念往生亦是一线至诚善心随感随应非此外别有出路也或曰功 行是世谛中事何当于法予谓假佛法不如真世谛况世界微尘皆佛法所遍摄宁世谛独非法乎维摩经言不善不生善法不灭是为佛性不生不灭即此是涅槃正路断三不善业即谓 之闭诸恶趣门若欲并世谛而空之是顽空非真空矣莲池师序崇行录曰事道熟为本德行为本听其言超佛祖之先稽其行落凡庸之后此末法之弊而明眼大德之所呵也故修净业 者念佛时须心善心行善行心行与佛孚契自然心净土净斯之谓惟心净土本性弥陀佛与善无二心念佛与功行非二门学道人切莫作两橛看述功行法门 第五。

孝养父母正因

有为僧不孝父母者予深责之或曰出家既辞亲割爱责之则反动其恩爱心矣曰恶是何言也大孝释迦尊累劫报亲恩积因成正觉而梵网云戒虽万行以孝为宗观经云孝养父母净 业正因古人有作堂奉母者担母乞食者未尝以恩爱累也奈何于亲割爱而谛交施主不绝馈遗畜养弟子过于骨肉是无亲而有亲出一爱而复入一爱也何颠倒乃尔且己受十方供 养饱暖安居而坐视父母之饥寒寥落女安则为之(竹窗三笔)。

欲出家者或因缘未和父母不听宜尽在家之孝劝修出世之因若能即俗而真亦有成佛之路(莲宗宝鉴)。

太和杨黼辞亲入蜀访无际大士途遇一老僧僧问所往曰访无际僧曰见无际不见佛黼问佛安在僧曰子速回但见着某色衣履者即是也遂归夜抵家叩门母闻声喜甚披衣启户即 老僧所云佛状也黼自此

极力事亲致爱致敬注孝经数万言偶砚竭欲取水水忽盈冒宗起曰六朝崇信孝经高人名士或以殉葬或以荐灵病诵之愈难诵之解故皇侃日诵孝经二十遍拟观音经然则堂上之佛与名山之佛无异也儒之孝经与佛说诸经亦无异也杨公注经之灵应如是往生上品何疑(感应疏案)。

慈心不杀正因

观世音谓万善皆生于慈慈以爱人慈以爱物故杀生为诸戒之首戒杀则为大善杀则为大恶故曰凡欲杀生者但将自己看自身不可杀物命无两般所以不杀得长寿报杀则短命报盖己欲生物亦欲生杀物命而欲己之命长乌有是理杀生以资口腹则放箸之后滋味已空而杀业具在若杀生以供宾客则平日戒杀定不我罪况其杀业已自当之何为人而忘己耶若以祀先则孔子有蔬食菜羹之祭若以祭神则神明清净正直不享血食此周易有东邻杀牛不如西邻禴祭之文能持此不杀一戒以修净土往生已非下品至若深着世味不能长斋者且持月六斋月十斋正五九月斋众生肉本非所食之物以耳闻目见惯熟不知其非诚修净土断以长蔬断肉为上如不能断且食三净肉(谓不见杀不闻杀不疑为己疑)而减省之食若兼味且去其一每食皆肉且间以素人生禄料有数若此自可延寿积食慈心渐入佳境语曰世上欲无刀兵劫须是众生不食肉不免食三净肉者次日可为所食肉众生念西方四圣号并真言以资荐往生(纂龙舒文)。

莲池云天地生物以供人食如种种穀种种果种种蔬菜种种水陆珍味而人又以智巧饼之饵之盐之酢之烹之炮之可谓千足万足何苦复将同有血气同有子母同有知觉觉痛觉痒觉生觉死之物而杀食之岂理也哉寻常说只要心好不在斋素嗟乎戮其身而啖其肉天下之凶心毒心恶心熟甚焉好心当在何处程鸾淡话云或曰好心好事不在区区全活禽兽上但无欺人之心无害人之事可矣抑知亲亲仁爱人与物有先后之分无彼此之别于物既忍欺忍害于人必无不欺不害何也人止此一念不忍岂有独忍于物而不忍于人者哉今物见人操刀时未尝不战栗悲号奈智力不敌人遂为人杀耳因果所载含冤索命事理必然黄鲁直诗云我肉众生肉名殊体不殊原同一种性只是别形躯苦恼从他受肥甘为我需莫教阎老判自揣看何如今杀运方兴兵寇充塞动遭屠戮尝见避乱者往往巧与凶值佛云因缘会合果报难逃造杀业者必遭杀报此之谓也欲转劫轮放生戒杀求生净土(合纂)。

持戒十善正因

涅槃云佛在世日以佛为师佛灭度后以戒为师梵网云戒如明日月亦如纓络珠微尘菩萨众由是成正觉故持戒为修道之基佛制优婆塞五戒沙弥十戒比丘二百五十戒菩萨十重四十八轻戒总以五戒为本谓杀盗淫妄言饮酒不食肉者摄于杀戒也又杀盗淫为身三业妄言绮语两舌恶口为口四业贪欲嗔恨邪见为意三业合为十戒犯而不持是名十不善不饮酒不食肉不淫欲不食五辛则谓之斋持十戒乃得生天持五戒可不失人身若全持斋戒修十善业又礼佛念佛读诵大乘解第一义以此回向愿生西方必上品上生止持五戒而修净土亦不失中品上生。

佛以贪嗔痴为三毒贪毒在心而见之于身则为盗故或明或暗皆谓盗取五欲色为最如来有言使世间更有一事如淫欲者令得道盖亦鲜矣圆觉经云一切众生皆因淫欲而正性命千生万劫向此中来故淫欲偏重八难三途向此中去亦惟淫祸最惨楞严经云汝修三昧本出尘劳淫心不除尘不可出纵有多智禅定现前若不断淫必落魔道又云汝以淫心求佛妙果纵得妙悟皆是淫根根本成淫轮转三途必不能出此经首借淫室立言盖直从众生根本无明首拈立案然后向道有机实是如来项门针法又四十二章经云佛告诸沙门慎无视女人若见未见慎无与言若与言者敕心正行曰吾为沙门处于浊世当如莲华不为泥所污老者以为母长者以为姊少者如妹幼者如女敬之以礼意殊当谛惟观自头至足自视内彼身何有惟盛恶露诸不净种以释其意按此经语实释氏最典则之训不止沙门宜然也。

予感应经注云杀盗淫三业淫根尤为难拔锋刃在前肉胸知恻穿窬充类自好不为一溺欲海波中便尔没顶甘心其最易失是尤在艳冶当前勃然难制之一刻由此减禄由此夺算由此杀身由此堕劫何苦以俄顷之欢娱博死生之毒害淫报既重则导淫之业报自不轻今人见妇女之美者动辄以观音呼之词伯优人亦复以此极其摹写谑笑风俗误人何可胜道故 绮语与淫二戒并重。

王龙舒云经言果报多因口业以口易发也所谓恶口乃恶怒之口唯言语不温和耳今人直为秽语矣恶口果报固已可畏若秽语则地狱畜生之报也人当力戒常念阿弥陀佛以洗涤 口业之秽恶闻人恶口秽语亦常念佛名以洗涤耳根之秽恶。

王龙舒曰人多嗔怒且不论害物招愆先自伤和损气人若能到慈仁之境方知嗔怒不佳当其在嗔怒中则不自知也但忍之又忍习之久久自有得力处至凡待贫下及仆婢诋忤己者 易致瞋怒尤当戒谨如一切众生为大罪恶亦勿生嗔以污吾清净之心念彼愚痴当生怜悯佛言人愚以吾为不善吾以四等慈护济之重以恶来吾重以善往福德之气常在此也害气 重殃反在于彼有愚人骂佛佛嘿然不答骂止佛愍然问曰子以礼与人其人不受礼何归乎曰我自持归佛曰今子骂我我亦不受子自持归祸子身矣犹响应声影追形终无免离慎为 恶也善嗔者胡不以佛为法(已上合纂)。

出家永绝淫欲居士当戒邪淫然学道者正淫亦慎如妻妾外一切非己之色皆谓之邪苟不在房室而外馆别业为非其地朔望本命之日春秋八关六斋之日有犯或不于夜而于昼为 非其时二者即妻妾亦谓之邪修行人不可不戒 佛言一日持斋有五福少病身安少淫少睡生天知宿命楞严云是诸众生求三摩提当断五辛熟食发淫生啖增恚(五辛谓 葱蒜韭薤兴渠兴渠西域有之) 口业中妄言易生而难除以世人 习染成妄妄想纷飞故妄言易发凡欲欺人瞒人掩饰自己不利于人者皆是稍从权变有所成就非为利己损人者则不得谓之妄语若纵不损人槩无实语亦是妄心不可不戒 绮语 者凡言之成文者易入听如淫欲至垢而以花月妖冶之词饰之人爱其绮便浸淫于淫欲之中而莫之觉推而广之其类甚多恶口如詈骂人说人短好戏谑道秽语之类龙舒口业劝戒 图云今人有一言称人其人终身受赐福及子孙者有一言陷人其人终身受害累及子孙者口业岂不重哉出乎尔者反乎尔在彼固可畏矣然在己怨天者穷怨人者无智惟自戒慎可也 两舌者向此说彼向彼说此能使彼此[口舌]恨构成倾害其恶不小 贪喻如海众流归之而不满故人生众恶皆始于贪贪为众恶之本 为瞋恚者欲恼害人而反自 害所有身口加恶于人自反得恶过百千倍故知瞋为大自减损正当瞋欲起时急急念佛数十声然后看此事该瞋不该瞋 般若之智全无照了懵懵然不知性命为何物曰痴世智聪 辨才情四射语以妙明真性因果报应不能信受亦曰痴(纂丁莲侣 芥火)。

佛云身行恶口言恶意念恶此地狱人也盖人生善恶不过身口意三业三业俱恶是为纯黑业所以入地狱若三业俱善则为纯白业乃生天堂三业中有一业善则为杂业亦不入地狱 故身意虽恶而口念佛名亦一业善况口念佛时能心想佛像则意业善端正其身而手提数珠则身业善诸佛开此念诵法门正以诱掖众生善其口业以渐善其身意常能善此三业以 修净土必上品生予尝于镇江闻卖虾者叫虾一声而知其三业俱恶身荷虾担则身业恶意欲卖虾则意业恶口叫卖虾则口业恶此佛所谓地狱人也以此观之目前地狱人多矣可不 畏哉。

佛以杀生偷盗邪淫为身三业而孔子言胜残去杀诗言文王德及鸟兽昆虫是岂不戒杀哉盗固不必言矣孔子言吾未见好德如好色者诗人刺不好德而悦美色是岂不戒邪淫哉佛 以妄言绮语两舌恶口为口四业孔子谓人而无信不知其可非不戒妄言也谓巧言令色鲜矣仁非不戒绮语也书称尔无面从退有后言非不戒两舌也武王戒铭曰口生垢口戕口是 未尝不戒恶口也佛又以贪嗔痴为意三业孔子谓见得思

义是则戒贪矣谓伯夷叔齐不念旧恶是则戒嗔矣谓困而不学民斯为下是则戒痴矣由此言之儒释未尝不同也(龙纂文)。

发菩提心正因

莲宗宝鉴云无上佛果名曰菩萨若发此心决定成佛净行法门曰凡修净土须善发心若为自己厌五浊忻九品则违菩提心是声闻行若为众生起大悲心求生彼国希速成就道力神通徧历十方救度一切令其成佛则顺菩提心是菩萨行于三宝前志心发愿云弟子某从于今日发此大心不为自求人天福报缘觉声闻乃至权乘诸位菩萨唯依最上乘法发菩提心愿与现生父母及多生父母法界众生一切冤亲同生净土皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提如是三说此心时时要发最为吃紧莲池云观经三福第三发菩提心此是般若经中如虚空不可思量之福非人天有漏之福也(合纂)。

读诵大乘正因(正因尚有深信因果劝信行者等项已见前此不重列)

净土指归曰大乘经典诸佛所师佛果菩提皆从中出观经三种净业并上品上生皆言读诵大乘为往生正行即法华华严般若涅槃等专谈净土诸大乘经修净业人当受持读诵仗大乘法力决取往生发隐曰读诵者外假熏闻内资理观非文字口耳之谓也若偏耽卷帙终身空数他宝六祖曰口诵心行是转经口诵心不行自是被经转读诵者可不知此乎(净土资粮)。

问古以观心为目经教为日日光明日益远瞩又云枯禅无慧今一意念佛能发慧否答看教如读医书心地用巧如服药先明教自是正理学道人贵在审辨邪正大小偏圆而已无暇遍览可只看楞严既修净土其净土诸书俱要看过却放下文字一心念佛所云慧者通晓经教善演说而空谈诸口无得于心者狂慧也真参实悟乃名正慧明教后一心念佛当发此慧(莲池遗稿)。

净心行善正因

维摩经佛言众生是菩萨净土又言当知直心深心大乘心是菩萨净土肇法师云土之净者必由众生众生之净必因众行行净则众生净众生净则佛土净此必然之理土无湾曲乃出于直心故曰直心是菩萨净土直心谓质直无谄此心乃万行之本树心种德深固难拔深心也乘八万行兼载天下不遗一人大乘心也欲弘大道先要直心心既真直然后入行能深行既深则广运无涯备此三心次修六度以至万行(六度即布施持戒忍辱精进禅定智慧六波罗蜜万行即六度内所修所积而统括言之)然此净心群生谁不有之多自迷而不觉故六祖大师云一念平直即是弥陀一念邪险即是众生盖以人居浊世现行无明口说直心行多谄曲溺苦海而不能出佛慈愍彼导之以念佛伏彼乱心令舍邪险而归正直即众生而生净土所以宝王论云清珠下于浊水水不得不清佛想投于乱心心不得不佛然则因念佛而显直心因直心而行众善行众善而得佛净土故云欲得净土必净其心。

念佛人尘垢未净念起时须自检点或在悭贪心嗔恨心痴爱心名心利心嫉妬心欺诳心尔我心傲慢心谄曲心邪见心妄想心能所心及诸逆顺境界随染所生一心世间心设或起时急须高声念佛敛念归正勿令恶心相续直下打并净尽所有深信心至诚心发愿回向心悲慈心谦下心平等心方便心及一切善常当守护当知极乐诸上善人良由断恶行善故得往生不退菩提能依此修持是为净土正行(已上莲宗宝鉴)。

奉行众善正因(已上二则以观经三福九品例推之故得断为正因)

鸟窠大师云诸恶莫作众善奉行三岁儿说得了八十老人行不了修净土念佛者不可不恪佩斯语除

孝养慈心诸事外如尽忠事君崇奉师长兄弟友慈闺门雍肃敦睦宗亲敬礼前辈为人伦大节不容缺失其于尊崇三宝则修寺扫堂供佛饭僧讲演正法刊造经典一切佛门胜事不必仆仆尘缘但随分随力毋得当面错过他若居官则仁慈利民用兵则严禁杀掠为长则以善教人为下则以勤事上以至瞻养衰老抚育孤幼凶年济饥寒天救冻周贍三党怜悯四穷施药助棺修理桥路劝息争讼饶免倩负敬惜字纸广行方便戒杀放生葬埋牛犬如此类者不能尽述凡属善事必力行之一切恶事禁止不为即人有侵陵毁辱难容忍者一惟反己自忖我乃修净业人何得屑屑与若辈较量目前当下和平自尔心体清净矣以此所作一切善事功德回向愿生西方念念不断必上品生。

莲池师恒以太上感应篇手授学人尝答周海门曰诸恶莫作众善奉行二语彻上彻下浅言之仅仅避恶行善三家村里守分良民极言之则纤恶净尽万善周圆天中天圣中圣如来世尊亦如是丁莲侣亦谓感应篇言皆平实其迹若浅然事事征心须逐句省察方得前贤赞传表章非一予近年再纂辑有疏案一书人能持诵体而行之以此回向往生岂止中品又莲池自知录序曰予少见太微仙君功过格则大悦旋梓以施仙君谓凡人宜置籍卧榻每向晦入息书其一日功过积日而月而年或以功准过或以过准功多寡相讎自知罪福不必同乎休咎尝作劝修作福念佛图说归戒图说劝人受持但每日作一福福下一点念佛千声填一圈随多少持向佛前证明出家在家皆可依而行之(合纂)。

布施正因(布施居六度之首以属正因无疑)

佛言欲得穀食当勤耕种欲得智慧当勤学问欲得长寿当勤戒杀欲得富贵当勤布施布施有四一曰财施二曰法施三曰无畏施四曰心施财施者以财惠人法施者以善道教人无畏施者谓人及众生当恐惧时吾安慰之或教以脱离恐惧使无畏心施者力虽不能济物常存济物之心古语云人人知道有来年家家尽种来年穀人人知道有来生何不修取来生福人不能朝种穀而暮食尤不能施修福而即受所以穀必半岁福必隔世也儒道二教皆言施报但不言隔世耳所谓爱人者人常爱之敬人者人常敬之灾人者人必反灾之皆现世之施报也佛又言若人施已生悔若劫他物持以布施是人未来虽得财物常耗不集若人先不能供养父母恼其妻子奴婢因苦而布施者是名恶人是假名施是人未来虽得财宝常失不集不能出用身多病苦诸经要集云若有贫穷人无财可布施见他布施时而生随喜心随喜之福报与施等无异丁莲侣芥火云布施一法悲敬差殊悲是赈贫济苦敬是供奉三宝有敬无悲是名颠倒心无愷吝悲敬是一(合纂)。

方便利人助修

大观间一士人买靴于京师市中见一靴甚大似其父送葬者问所由来答云一官员携来修整顷当来取往候之果见其父下马取靴子拜不顾而去追数里许将不及乃呼曰生为父子何无一言教我其父曰学葛繁问葛何人曰世间人遂访问所在葛时为镇江太守乃往见之言其故问何以见重幽冥如此葛曰予始日行一利人事渐增二事三事或至十事于今四十年如一日问何以利人葛指坐间脚踏子云若此物置之不正则蹙人足予为正之又若人渴饮以杯水皆利人事也随事方便行之上自卿相下至乞丐皆可以行唯在乎久而不废耳其子拜而退葛后以高寿坐化去观此则利人之事当勉害人之事岂可为哉葛兼修净业后有僧神游净土见葛在焉。

廉俭助修

管闻至人云人生衣食财禄阴司皆有定数若俭约不贪则可延寿奢侈过求受尽则终譬如人有钱一千日用一百则可十日用五十可二十日若纵恣贪侈立见败亡如一千之数一日用尽尚有余否或谓人有廉俭而命促贪侈而寿长者何也予谓廉俭而命促者当生之数少也若更贪侈则愈促矣贪侈而寿长者当生

之数多也若更廉俭则愈长矣且天地于人无私 何当生之数有多少乎曰今生受者皆前世因耳修净土者固不在福寿之多然损福寿之事则是薄德不可不戒增福寿之事则是厚德不可不勉(已上纂 龙舒文)。

张子韶自做秀才时至及第登枢要而羸衣非食无玩好器物其笔亦用残秃者胡克仁居官茹蔬终身眠一纸帐彼乃现宰官身行比丘行况身是比丘乎佛制头陀比丘行乞为食粪扫 为衣冢间树下为宿今处众中檀越送供衣食足矣安居兰若矣更求适意可乎一钵四缀一緇鞋三十年古德之高风未坠也吾为是惭愧自责而并以告夫同侣(莲池三 笔)。

不妄取财助修

有仕途二人求梦于京师二相庙中其一人梦有吏持簿一扇揭版示云此汝同来人前程也视之乃自小官排至宰相仍有勾之者问勾者何也持簿者答云此官人爱财世间不义取一 顷此间勾一顷若急改过尚可作监司其人闻之悔罪不敢妄取后果至监司观此则不义之财诚可畏也知是以修净土善缘自熟(龙舒文)。

嘉兴王纲泾古刹将颓僧欲修之又有巨桥通济往来居人因圯壤施千金僧亦诚实人也以桥工浩大移用修寺未几僧卒见梦于徒曰我以错谬因果受冥罚作某家猪明日当生后蹄 白毫为验尔当赎我忏悔募毕桥工徒往询果然遍以告人募桥寻落成猪遂死夫檀信财施招提互用遍地皆然孰知错谬罪报如此况克减常住藏匿信施者乎古偈云施主一粒米大 如须弥山若还不了道披毛戴角还又云他日阎老子与 儻打算饭钱看儻将何抵对出家者胡不猛省斯语(合纂)。

省口腹淫欲助修

饮食男女人之大欲存焉制之若无斯为圣人节而不纵为贤人纵而不节为下愚盖杀生以资口腹淫欲以丧天真皆造业之所况二者更相助发因美饮食则血气盛血气盛则淫欲多 淫欲多则反损血气血气损则又赖饮食以滋补是二者更相造罪也若欲省口腹必先节淫欲若能节淫欲即可省口复此诚安身延年之道慈觉禅师云饮食于人日月长精羸随分塞 饥疮纔过三寸成何物不用将心细较量能如是思省自可省口腹矣务实野夫云皮包骨肉并尿粪强作娇娆诳惑人千古英雄皆坐此百年同作一坑尘能如是思省自可省淫欲矣果 了得此二者在生何由有疾病夭折身后何由有地狱畜生修上品者不可不戒此。

兼福慧助修

人不可不兼修福慧种种利物常行方便作一切善戒一切恶所谓修福也知因果识罪福观释氏书内明性理观家儒书外明世道所谓修慧也修福得富贵修慧得明了修慧不修福明了而穷困修福不修慧富贵而愚痴福慧若兼修富贵而明了二者皆不修愚痴而穷困佛福慧兼修故谓之两足尊以福慧两足也宁使慧胜福莫令福胜慧楞伽经云受现在乐种未来 苦是也偈云兼修福与慧又复念弥陀九品莲华里第一更何疑斋戒明了人修者必上品上生故也又偈云虽修福与慧不知念阿弥未得阿罗汉轮回无了时在此世界修行得阿罗汉 果方脱轮回故也(已上纂龙舒文)。

不慕尊荣不辞轻蔑助修

学道之士大忿大辱或能勉强忍耐不免艷心于世之尊荣不能忘情于人之轻我此实非也尊荣损福召灾轻蔑除愆消业如悟达国师(先世即 汉袁盎)以十世为高僧戒律精严其冤家晁错欲报不得懿宗闻师道德昭著赐沉香宝座错乃得便而人面疮作非损福召灾而何金刚经云是人先世罪业应堕恶道以今世人

轻贱故先世罪业即为消灭夫以此经神力犹假人之轻贱而后消灭是轻贱者乃转重罪轻受之妙术固当甘之如饴而何以怒为然则尊荣轻贱孰幸孰不幸耶昔谭紫霄被丐者殴折两齿谢教益王益阳以为消尽平生业庆禅师人谤其私尼童或问之师笑曰实如所传(师没后有五色舍利)嗟乎茫茫五浊彼何人哉(下莲侣出世芥火)。

礼忏助修

莲池大师云一心清净是为理观内明五体翘勤乃曰事忏外助直观本心非不径要而未法众生慧薄垢重必须理观事忏内外交致庶得定就慧成死生速脱但今人惟存事忏理观全荒何况外饰虚文中无实悔者耶观莲公此言必理事双修方名为忏且毋论理观即以事论今官府断狱按律定罪阎罗判事据恶加刑惟佛菩萨大慈悲许其忏悔赦罪此非常之恩德也乃修忏之人往往虚文搪塞心则戏豫礼则怠荒徒以拜诵套例仰劳僧众或居内室而治杂务或见外客而应纷嚣或公然茹荤饮酒或依前作过造非视若全非己事而犹曰吾今日延僧忏罪也不思求忏必以吾心哀悔怨艾之诚为主外藉比丘以为导达若主者不诚比丘其能代为忏耶恐幽明之际无此破格大侥幸事矣(纂丁莲侣)。

施食助修

莲宗宝鉴云既修西方净业当运广大慈悲释尊教诫随所住处当施法食济诸法界一切有情除彼饥渴极苦化令同趣菩提有力者修斋设供无力者呪食施生施食殊功广大无量莲池云瑜伽之教神变威灵不可思议唐金刚智广大不空二师而下无能继者惟施食一法行世此法启教于阿难初唯佛示陀罗尼一章令诵二十一遍即今变食真言也嗣是渐译渐广夫口诵呪手结印心作观三业相应之谓瑜伽不相应则不惟不能利生反至害己一僧不诚被鬼舁至河欲沉之一僧失锁衣筐心存匙钥诸鬼见饭上皆铁片不得食一僧晒毡衣未收值雨心念此衣鬼见饭上皆兽毛不得食各受显报又有人入冥见僧数百械黑房中罪苦不堪皆施食法师也吾愿行是法者手之所结必端必严毋拈弄扬舞而类戏掉口之所诵必真必正毋扭捏弹咤而淆密语意之所作必精必专毋散鬼乱想而亏正观心运诸手手叶诸口口根诸心津济万灵如是功德当亦不可思议(合纂)。

放生助修

问放鸟雀鱼鳖等为之诵呪念佛愿彼往生此物当承力即生否莲池师曰呪愿禽畜者若业轻缘熟承法力亦得往生业重缘疎止灭罪改形善趣然禽畜未必生而放生呪愿之人福不唐损矣来生化度终酬宿因目连度蜂足为明镜佛言水中有微细虫类凡眼不能见者故律中教人以囊滤水方食若人能虔书护生陀罗尼沉河井及盛水器中并为诵呪念佛七遍其虫皆生善趣。

陀罗尼云唵缚悉波罗摩尼莎诃

[山/兀][留-刀)-田][卍-(举-与)+(ㄥ@夕)[但-日+兀][丫/一][几@ |][卍-(举-与)+(一/么)][卍-(举-与)+(么-、)*ㄟ][卍-(举-与)+(ㄩ-ㄥ+ㄥ)](即上文九字梵书难容笔误摹此书木上桐油油过沉水中)南无欢喜庄严诸王佛南无宝鬘如来夏月灯上飞蛾法应用草一根长七寸许双手拱执秉仪净口对草念呪七遍横置灯盘上即无扑灭之苦如无生草以柴心代之呪曰波利瑟咤护生草救度众生离烦恼(此呪试有奇验幸虔诵之)出门时恐街路虫蚁无心误伤须先端心默念行步不伤虫呪三七遍随所去处不致伤命以佛眼观当知我人举足是业勿以此呪为迂呪曰。

唵地日利娑婆诃

路遇捉鸟捕鱼者一心专注其人不起别念默念佛号十声或百声愈多愈验陈书纪王固学佛尝聘魏宴于昆明池魏人以南人嗜鱼大设罟网固念佛号不获一鳞念曰南无多宝如来(宜虔宜多宜默)以上诸佛切近易行呪皆有验凡有所作俱以回向往生九莲必居高品(丁莲侣故乡消息)。

居官助修

沈长卿有居官功行言余广其意云贫贱人为善难为恶亦难何者势不能济也富贵人为善易为恶亦易何者势足以济也假令尧舜桀纣俱匹夫纵极仁极暴必难遍被乡间况国与天下乎近世宰官慕清泰之乐輒谓不能挂冠弃家而修净业余窃谓不然吾侪不幸为穷措大力不从心诚无如斯世斯民之缺陷何今得志临民事权在握如神龙乘风云降霖雨枯槁咸沾泽焉视桔槔之取润涓滴者劳逸巨细悬绝矣何必分别儒释之见视仕途与净土功行不可合作也吾谓鞭笞即是痛棒呵怒即是热喝见冤抑而悯之即是慈悲道场之死而致生之即是方便道场为民受屈曲直不阿柔气以承上官即是忍辱道场兴利除害日夕不遑不啻父母为子孙计即是精进道场励志不渝暮夜之金屏绝即是清净道场品行屹然强猾望而敛迹即是降魔道场斯诚能以居官而作功行者经济净业以一贯之矣(陈皇士)。

净土晨钟卷第五

净土晨钟卷第六

荆溪周克复重朗纂

男周石穀城订

吴郡陈济生皇士参

净土策进

往生以往为义往以进为功进则西方弹指可到退则隔十万亿刹之外譬之驾马然骥驥不鞭棰而日致千里良马顾鞭影而驰其次则须执策拟其后矣求生彼土者无悠忽坐进之理亦复如是善乎莲大师曰世间一技一艺始学不胜其难因置不学则终无成矣故贵有决定不疑之心虽复决定而优游迟缓则亦不成故其继贵有精进勇猛之心虽复精进或得少而足或时久而疲或遇顺境而迷或逢逆境而堕则亦不成故其终贵有常永贞固誓不退转之心古云三昧不成假令筋断骨枯终不休歇又云道不过雪窦不复登此山如有心何事不辨兹取前贤警切之语着为是编多本莲池者乐其文义简至且言近而可征也以誓愿策其始以一心正念策其终义备矣志净业者其以是当绕朝之策祖生之鞭述策进第六。

策愿力

问为恶必堕三途非资愿力则净业正因何以愿为答曰从善如登为恶如崩安可例故欲生净土乐见阿弥陀佛必须发愿乃得往生若无愿心善根沉没华严经云不发大愿是为魔事欲成无上道故须得愿波罗蜜所以本师庄严乐邦实惟四十八愿普贤亦以十大愿王为极乐先导曰最后刹那一刹那一切诸根悉皆退失惟此愿王不相舍离于一切时引导其前一刹那即得往生极乐世界唐道昂法师志笃西方一日见天众缤纷告徒云兜率迎我非本愿也吾志西方何不果言讫天乐倏隐随见西方法音满前师乃坐化夫时逼须臾犹能却天宫而转净土终遂所期愿力之神不可思议如此。

窃见常人念佛者多只为福田故眷属故病苦求痊及永年故保富贵安乐子孙光显故往往香烛道场

所陈祝愿回向之词皆是趋逐凡缘与阿弥接引本愿甚背纵使一生修习不明大道错用功夫何益惟是发真正愿愿见阿弥陀佛愿生清净国土愿得亲承授记回入娑婆广度众生毫不自求人天福报如是发愿时刻注向虽不对佛陈白而心意之中欣乐不忘方称愿力成就方与佛愿相应临命终时必蒙接引(已上纂故乡消息)。

问誓愿并称其义何居曰莲大师云期其志而必到者愿为之先导也坚其愿而不退者誓为之后驱也故疏称誓为愿中勇烈意吾愿虽发若无大誓安克有终莲宗宝鉴引忏云众生无边誓愿度烦恼无尽誓愿断法门无量誓愿学佛道无上誓愿成此谓之四弘愿慈照集忏恐人着事迷理乃云自性众生誓愿度自性烦恼誓愿断自性法门誓愿学自性佛道誓愿成此四句直明真理与后人开一门户只要人自信自肯从这里入头悟自性弥陀达性心净土入诸佛境界(合纂)。

策勇猛精进

凡修净土人灼然是要敌他生死不是说了便休当念无常迅速时不待人须是把做一伴事始得若半进半退似信似疑济得甚事如何出离轮回譬如百二十斤担子到临时自家担荷得去方为了事决不在会说会道广化人缘上决不在有传有授扭捏做作上决不在盛设道场多点香烛上若是信得及便从今日去发大勇猛发大精进莫问会与不会见性不见性但执持一句南无阿弥陀佛如靠着一座须弥山相似摇撼不动专心一意或参念观念忆念十念或默念专念系念礼念念兹在兹心念不空过念佛不离心日日时时不要放舍绵绵密密如鸡抱卵常令暖气相接即是净念相继更加智照则知净土即是自心此乃上智人修进工夫如此把得定做得王靠得稳纵遇苦乐逆顺境界现前只是念佛无一念变异心无一念退惰心无一念杂想心直至尽生永无别念决定要生西方极乐世界能如是用功则历劫无明生死业障自然消殒尘劳习漏自然净尽无余亲见弥陀不离本念功成行满愿力相资临命终时定生上品其或力量未充须随力修习未能专一亦要朝昏礼念家缘繁冗无忘十念称名日日用心猛着精彩积功积行发愿发心誓毕此生同登净域此乃真实了生死人也(莲宗宝鉴)。

世网中人若是痛念无常用心真切者不问静闹间忙一任公私干辨迎宾待客万缘交扰八面应酬与他念佛两不相好不见古人道朝也阿弥陀暮也阿弥陀假饶忙似箭不离阿弥陀其有世缘重力量轻者亦须忙里偷闲闹中取静每日或念百声千声定为日课不容一日放过又有冗忙无顷刻暇者每日晨朝十念积久功成亦不虞弃念佛外或念经礼佛忏悔发愿种种作福随力修诸善行以助之凡一毫之善皆须回向西方如此用力决定往生亦且增高品位(净土或问)。

世人修行净业勿得言我今忙迫且待间暇我今贫乏且待富足我今少壮且待暮年若已分定常忙分定贫乏分定夭折即于净业无缘耶忽尔丧亡虽悔何及是故即今安健努力修之(寂室)。

一生之中以淳净心坚固谛信至诚礼诵悔过发愿吾知此人若身若心则与弥陀气类交接智论云如风吹树斜势西倾及其倒时必当西倒习善得生亦复如是(栴庵法师有严)。

世人念佛不真切只是把生死二字看得轻忽一生忙忙碌碌将性命撒在虚空与己全无干涉即或当场嗟叹片时毛骨悚然过后仍前醉梦屠赤水云世智纷纷名利场中伶俐识神扰扰死生路上糊涂哀哉谁晓四大不坚无常甚速三途八难最苦肯去要紧真切念佛百中希有一二也昔一僧探俗友劝以生死事大急宜念佛友谢以三头未了僧问故友曰亲枢未举男婚女嫁未毕僧别不久友忽亡僧往吊作诗曰吾友名为张祖留劝伊念佛说三头可怪阎公无分晓三头未了便来勾此言虽浅大可醒俗吾愿世人各宜奋发精力一下斩断轮回信得这句佛即勇往直前念去只此一念是破黑暗之明灯是渡苦海之大船是脱生死之良方

是出三界之径路并其或验或不验或悟或不悟一切都不计较但持一句佛号在心无事也念有事也念安乐也念病苦也念生也念死也念如此认真事无不济。

苏州承天寺头陀怀林为冥使所迫期七日当往急诣真如禅师求救师令发愿修塔昼夜勤念金刚经中当知此处即为是塔二句至七日冥使入室拘之金塔光耀目不能开而去头陀得不死拽炼若募终此胜事克复辑金刚持验至此竦然曰怀林发功德大愿讽上乘妙法七日便能跳出生死异矣今观净土法门一日七日至一念十念决定往生不更异乎乃今人一念佛不免轮回又何以故要知如来教人念佛正摄百千万杂念于一念一念猛励自然证佛还思今人念佛时一串素珠中意起意灭不知多少更端则其念佛亦只口中喃喃心上并不知有佛在此彼手之于口口之于心尚未合一安望凡人与佛能合而为一耶念佛不能绝去杂心纯一精进至无间地欲逃生死往生上品断无此理(已上附纂)。

策摄心悟心

凡历涉缘务而内心不忘于佛及忆净土譬如世人切事系心虽经历语言去来坐卧种种作务而不妨密忆前事宛然念佛之心亦应如是或者失念数数摄还久久成性任运常忆(慈云忏主)。

古云杂念是病念佛是药念佛正治杂念而不能治者因念不亲切也杂念起时即用心加功念佛字字句句精一不二杂念自息矣。

端坐念佛恐心难摄不若经行。

问猿方着锁旋即昏沉惺惺策发随复散乱云何降伏答寂寂治散乱散去则生昏沉惺惺治昏沉昏去则生散乱止观双持昏散皆退今只须精明念佛念无二念曰精念而返照曰明精即止明即观一念佛而止观备矣。

参禅人只守一则公案如参念佛是谁不得又参万法归一一归何处等若透一则余尽透矣若自觉已透于别则公案还有不尽透处即是向所守公案还非真透未免涉情识也。

行住坐卧四威仪中皆可用心而坐时为胜然始学者先须行多坐少若贪坐则昏不能退无事有事皆可用心而无事为胜先于静处做后于动处炼。

凡夫放心初学摄心后乃得心摄心非止一法功高易进念佛为先想起时不须别作除灭但举阿弥陀佛四字尽力挨拶便是摄心工夫忽然悟去名曰得心今见六祖道本来无一物何处惹尘埃便将神秀时时勤拂拭之句藐视如一茎草不知时时拂拭正学者今日事也(已上莲池遗稿)。

策三种念佛成佛

或问今见世人念佛者多生西方成佛者少何也答其说有三一者口虽念佛心中不善以此不得往生不知既是念佛便要依佛所说积德修福孝顺父母忠事君王兄弟相爱夫妇相敬至诚信实柔和忍耐公平正直阴隲方便慈悯一切不杀生命不凌辱下人不欺压小民但有不好心起着力念佛定要念退这不好心如此纔是念佛的人定得成佛二者口虽念佛心中胡思乱想以此不得往生念佛之时按定心猿意马字字分明心心照管如亲在西方面对弥陀不敢散乱如此纔是念佛的人定得成佛三者口虽念佛心中只愿求生富贵或说我等凡夫料西方无分只图来世不失人身此则不合佛心以此不得往生不知天宫福尽也要堕落人间富贵能有几时若说是凡夫西方无分则圣贤都是凡夫做安知儒不生西方也便可发广大心立坚固

志誓愿往生见佛闻法得无上果广度众生如此纔是念佛的人定得成佛(莲池)。

策出家人一心正念

先民有言禹惜寸阴至于众人当惜分阴我今衰残奚啻惜分一弹指顷毋杂用心言毋杂用心者谓本参正念外纔起一念杂想即便扫除摄归正念不可时刻延捱今略开七事真为生死出家直欲一生了辨务力守之时时自警。

一不得畜资财造房屋买田地置一切精致好物即经像等传自太古出自名家皆勿留恋一心正念。

二不得作种种非紧要福缘事姑俟他日大事已明作之未晚今且权置万行门一心正念。

三不得于好色好味等起贪爱心于好言赞誉我者起贪爱心不得于恶色恶味等起嗔恼心于恶言讥毁我者骂辱我者种种拂逆我者起嗔恼心乃至过去未来事或顺或违皆悉屏绝 坚壁固守一心正念。

四不得吟作诗文书写真草题帖对联修饰尺牘泛覽外书议论他人得失长短乃至教凭臆见而高心著述禅未悟彻而妄意拈评缄口结舌一心正念。

五不得交结亲朋应赴请召游山翫景杂话间谈凡种种世谛中事除理所当为决不可已者余悉休罢一心正念。

六不得贪着放逸恣纵睡眠大事未明捍劳忍苦一心正念。

七不得与世人竞才竞能争名争势未得言得未证言证诳称知识妄自尊高惟应执卑守愚终身居学地而自锻炼常精常进一心正念(莲池自警)。

(此莲师 现身说法语也借自警以警人句句呕心言言针顶谓是彼说自家话与我辈无与可乎览此而不悚然易虑者必非真学道人)。

我出家后到处参访时徧融师门庭大振予至京师叩之膝行再请师曰可守本分不得去贪名逐利亦不得去攀缘只要因果分明一心念佛予受教出同行者大笑谓此数言谁说不出 千里远来只道有甚高妙处予曰不然此正是他好处吾辈企慕远来他却不谈玄说妙凌驾众人只将自家体认过切近精实工夫叮咛开示正是真实禅和不可轻也我至今着实遵 守。

今人念佛不肯真切加功只是不曾深思谛信不要说不信净土只如世尊说人命在呼吸间这一句于义理非有难解僮们眼里亲见耳里亲闻经过许多榜样如今要僮信得这句早是 不能勾也僮若真实信得这句则念佛法门不必要我费力千叮万嘱尔自如水赴壑万牛不能挽矣即如前日津送亡僧时僮们覩此榜样当愀然不乐痛相警策曰大众我与僮但今日 送某僧明日送某僧不知不觉轮到自身此时悔恨无及须疾忙念佛时刻不要放过方好我见僮们口里也说可惜及乎过后依然言笑自如只是不信人命在呼吸间也。

予见新学少年纔把一句佛顿在心头闲思妄想越觉腾沸便谓念佛工夫不能摄心不知汝无量劫来生死根由何能即断且万念纷飞之际正是做工夫时节旋收旋散旋散旋收久后 纯熟自然妄念不起且汝之能觉妄念重者亏这句佛如不念佛时澜翻潮涌刹那不停者自己岂能觉乎。

念佛有默持有高声持有金刚持高声觉大费力默念又易昏沉只是绵绵密密声在唇齿之间乃谓金刚持又不可执定或觉费力不好默持或觉昏沉不妨高声今念佛者只是手打鱼子随口叫喊所以不得利益须句句出口入耳声声唤醒自心如一人浓睡一人唤云某人彼即醒矣所以念佛最能摄心。

幼时尚不知念佛见邻家一老妪每日课佛数千问为何如此彼云先夫往时念佛去得甚好故我如此念先夫去时并无他病只与人一请而别出家人奈何不念佛(莲池警众)。

策在家人一心正念

来书云世累所羁不能一洗凡俗然世未足称累也世间法如人伦庶物一一与道非碍所贵任理随缘无心顺应而已登第日发大誓愿心不以富贵利达负其所学期如古昔名臣是谓济世必不以富贵所达迷失正念务了明此一段大事因缘是谓出世。

子贡问一言终身夫子以恕答之今日戒之一字铭以终身罄无不尽以摄心即是戒故若向心地法门中念得便一切具足尚何论戒之持与不持如其不然须一一依教奉行经云摄心为戒因戒生定因定发慧戒之时义大矣哉佛戒至密杀戒微及蝼蚁极之纔有忿嫉即杀戒不净眼取色耳取声即盗戒不净隔壁闻钗钏声即淫戒不净至是则身心俱断事理双尽矣处世缘中持戒岂能一一与剃染者例论惟贵于心学大头脑处着力一旦脱然悟去则咳唾掉臂无不是清净毗尼矣但不可未得谓得而发狂解便道饮酒食肉不碍菩提行盗行淫无妨般若堕落魔罗境界耳果能时时反照刻刻提撕向本参念佛话头上做工夫则不惟日后有发明在即目前便自得力日用有主宰不随物转纵居声色名利之场妻子眷属日夕相接不妨与世推移混俗和光自然出污泥而不染是谓尘中大解脱门也所称宜世不染世益人后益己者岂外是哉。

人之处世遇顺境者其情愉以安遇逆境者其情忧以危然而顺未足为幸逆未足为不幸也溺于意之所便则出世之心不生戚戚乎不得志然后厌身世之桎梏而求出世是故万苦交于前但以正智观察苦从何生从身生身从何生从业生业从何生从惑生因惑造业因业成身因身受苦但能破惑一切空寂问所以破惑之方只须就本参话头上理会念佛的是谁捉破此疑诸惑皆破思之毋忽。

摄心用观坐立想象等俱随人无定但常观无间非尘缘未了者所能为虽不能常观亦是工夫毋用为虑又尘缘中观法难成不如直以学业家业得暇之时即便默持名号只贵字字分明句句亲切心则自摄若久之不退三昧成就即此是观。

法门无量要在明心明心要门无如念佛读作之暇或心烦时静坐念佛甚有利益一念在佛杂念退休心空境寂妙当何如愿无易而忽之(已上遗稿)。

策老者病者一心正念

佛言人命无常促于呼吸少年亦尔何况老乎我今殷勤来相警策当观此身目暗耳聋发白面皱背伛腰曲骨痛节挛步履龙钟精神昏塞譬如夕阳西照光景须臾衰草迎秋凋零顷刻此身不久前路茫茫未知所往诚如己事已辨非愚所量其或不然何不猛省无常战兢惕励谛思净土决志往生放下万缘一心念佛(老堂警策)。

佛言人命无常促于呼吸平人亦尔何况病乎我今殷勤来相警策当观此身四大不调百体欲散饮食渐减医药无灵便利床敷呻吟枕席譬诸鱼游釜内倏忽焦糜灯在风前刹那熄灭此身不久前路茫茫未知所往诚如己事已辨非愚所量其或不然何不猛省无常战兢惕励谛思净土决志往生放下万缘一心念佛

(病堂警策)。

七十古希百年能几今此暮景正宜放开怀抱看破世间宛如一场戏剧何有真实但以一声阿弥陀佛消遣光阴但以西方极乐为我家舍我今念佛日后当生西方何幸如之发大欢喜莫生烦恼倘遇不如意事即便拨转心头这一声佛急急提念却回光返照我是阿弥陀佛世界中人奈何与世人一般见识回嗔作喜一心念佛此是智慧中人大安乐大解脱法门也。

病从身生身从业生业从心生心空则业空业空则身空身且空病安从生愿空其心即大忤意事亦付之如梦如幻如泡如影怡然坦然不以介意但回光内照一心正念一心正念者但置一声佛于清净心中也若是不惟却病而道从此入矣。

无业而病病属先业现生偿此并多生之业偿之矣所谓重报轻受者也世事以疾而废因癈世事得修道业又所谓因祸而得福者也应生欢喜而勿烦恼惟将身外事并此身四肢百骸尽情放下使空无一物若不可歇者权且歇下待后处之妄想炽不能制当念佛数声压伏之世间荣华富贵不过片时间事厄难苦恼亦不过片时间事倏忽便无且万般皆属前缘非人力所能奈何也尽情放下一心念佛(莲池遗稿)。

无常迅速老少无别年少犹处未定之天妄冀长寿若老年人定然光景无多矣须把身世事处分了当任他大限朝到暮到撒手便行无所系累此晚景大要紧处修净土人尤不可忽每见人到属纆时都有几件做不完的勾当能于每日到上床时都有去得下的意思方好但己事不辨说去得下也难。

世人以病为苦而先德云病者众生之良药何也诚有形之身不能无病值无病时嬉怡放逸谁为觉悟者惟病苦逼身上乘人从此悟四大非实人命无常倍坚道念其次亦万念灰冷良心孤露从前所作善恶历历现前不容欺昧急切回头然则病诚悔悟之一机而修进之一助也然无根器人病至而怨尤病甚而惶惧及病去而复纵恣妄行以自愉快邪迷不返虽卢扁其如之何故因病受益者非有根器人不能(合纂)。

净土晨钟卷第六

净土晨钟卷第七

净土饬终

起信而下净土资粮具矣循是而往顺水扬帆乐邦如在目前何疑于终而更烦饬不知欲办大事吃紧尤在临时一着从前悠忽到此延捱不得从前迷着到此糊涂不得从前浮华到此假借不得从前岐路到此徘徊不得只方寸间灵明用事醒则立现莲台昧则六道三涂有分净秽顷刻异路危哉危哉究竟把握要诀不外一心正念四字此际如挽弓到将满时分外难开须加意审固前手撒后手绝箭方中的又如泛海凭指南车不误方所将抵彼岸急宜仔细收帆把舵霎时差失依旧被狂飓吹去飘荡大洋中将何底止宋儒谓平日工夫正于此处用得着即是此意虽然适百里者宿舂粮千里者三月聚粮况十万亿刹之极乐国乎不豫辨于平生而欲袭取于俄顷未审仓皇呼吸时能具诸葛观鱼安石围碁手段了大敌否语云定计于蚤恐弥陀经非世人急就章也如泥恶人十念往生之语不妨放宽眼下恐经文理固可信亦是如来慈不得已垂手之苦言非便以西方作此辈护身符也且人情莫不好胜而恶劣独于此事甘以下下自许亦殊可悯或问一段叫醒顽愚痛快无两故以殿饬终之后而预饬未终者述饬终第七。

饬临终往生正念

知归子问曰世事之大莫越生死一息不来便属后世一念差错便堕轮回蒙开诲念佛往生之法其理甚明又恐病来死至时心识散乱或他人感动正念忘失净因望重示归径之方师曰善哉问也凡人命终欲生净土须先准备不得怕死常念此身多苦恶业交缠若得舍此秽身超生净土见佛闻法受无量快乐得大解脱乃是称意之事如脱弊衣得换珍服但当放下身心莫生恋着遇有病时便念无常一心待死叮嘱家人及往来问候人凡来我前为我念佛不得说眼前闲杂话家中长短事亦不须软语安慰祝愿安乐此皆虚华无益若病重将终亲属不得垂泪哭泣发嗟叹唤恼之声惑乱心神失其正念但一时同声念佛待气尽方可发衰纔有丝毫恋世间心便成罣碍不得解脱若得明晓净土之人频来策励极为大幸依此者决定超生无疑也问求医服药还可用否答曰医药初不相妨然药能医病不能医命命若尽时药奈之何若杀物命为药以求身安此则不可又问求神祈福如何答曰人命长短生时已定何假鬼神延之耶若迷惑信邪杀害众生祭祀邀福但增罪结冤俱无所济切宜戒之又问平生未念佛人还用得否答曰此法僧人俗人未念佛人用之皆得往生余多见世人平常念佛礼拜求生西方及至临病却又怕死都不说着往生解脱之事直待气消命尽识投冥界方始十念鸣钟恰如贼去关门济何事也死门事大须是自家做主自家着力若一念差错历劫剧苦谁人相代思之思之若无事时当以此法精进受持是为临终大事(善导和尚)。

心本不生缘合而生心本不死缘散而死似有生死原无去来于斯会得生顺死安常寂常照世人畏死者以未悟本来无生故也本自无生焉得有死何畏之有然无生未易卒悟惟当专诚念佛久久念至一心不乱必得开悟就令不悟而一生念力临终自知死去必生净土则如流落他乡得归故里阿弥陀佛垂手接引往生欢喜无量何畏之有。

尊恙至是宜以所欲言事尽底书付令郎令胸中都无牵挂一心正念心目内照四字佛名历历明明无间无断从其今日去亦可明日去亦可设或不去活到一百二十岁亦可此为要紧话朋友平生相交正在此处他皆小事不暇及也切勿贪生怕死而误大事(莲池遗稿)。

饬临终三疑四关

慈照宗主净土十门告诫云念佛人临终三疑四关不可不慎三疑者一疑我生业重修行日浅恐不得生二疑有心愿未了及贪瞋痴未息恐不得生三疑我虽念弥陀临命终时恐佛不来迎接有此三疑因疑成障失其正念不得往生故既念佛切要谛信佛经明旨经云念阿弥陀佛一声灭八十亿劫生死重罪上而一心不乱下至十念成功苟能心心不昧念念无差则疑情永断决定往生今以三说消彼三疑一曰业本虚妄心净即空业重不必疑也二曰情同梦幻醒归何有自肯息机贪嗔随断不必疑也三曰功专念切自心佛现佛不来不必疑也。

四关者凡夫虽有信心念佛或宿业障重不免病苦若因此悔悟身心投诚归佛自生净土无智之人道念不坚却言我今念佛而有病苦反谤阿弥只此一念径入地狱一关也或平日口谈净土心恋娑婆不种出世善根惟求俗缘利益临终遭病怖死贪生妄信师巫杀戮生命祈祷神鬼缘此心邪无佛摄护流浪三途二关也向持斋戒或因服药或被劝逼破戒用荤此人无决定信丧失善根三关也临终时系念家财爱恋眷属心放不下失却正念致堕鬼趣或托生虫兽守护家庭宛如存日四关也故杨提刑言爱不重不生娑婆念不一不生净土诚哉是言修净业者要于平时考究平时打点临期不昧全身放下念念弥陀但能坚此一念便可碎彼四关(纂莲宗宝鉴)。

饬十念往生

问众生从无始造业云何临终十念即得往生答曰众生无始以来善恶业种多少强弱孰从知之但能

临终遇善知识十念成就者皆是宿善业强若恶业多者善知识尚不可逢何论十念成就又汝以无始以来恶业为重临终十念为轻者今以道理三种较量一者在心二者在缘三者在决定在心者造罪时从自心虚妄颠倒生念佛心从善知识闻说阿弥陀佛真实功德名号生一虚一实岂得相比譬千年闇室日光暂至积闇顿除在缘者造罪时从虚妄痴闇心缘虚妄境界颠倒生念佛心从闻佛清净真实功德名号缘无上菩提心生一真一伪岂得相比譬人被毒箭中伤肌破骨一闻灭除药鼓即箭出毒除在决定者造罪时以有间心有后心念佛时以无间心无后心遂即舍命善心猛利是以即生譬如十围之索千夫不制童子挥剑须臾两分又如千年积柴以一豆火焚少时即尽又如人一生以来修十善业应得生天临终之时起一念决定邪见即堕阿鼻地狱恶业虚妄以猛利故尚能排一生之善业令堕恶道何况临终猛心念佛真实无间之善业不能排无始恶业得生净土无有是处(智者十疑论)。

问既云七日临终十念俄顷何得往生答正以一心故如智论中说又自力他力故如那先中说智论云虽时顷少心力猛利是最后心名为大心当知即是一心不乱故那先经云如持大石置于船上因得不没恶人念佛不堕泥犁而得生亦如是则己之心力佛之愿力交相成也(疏钞)。

饬父母往生

人子事亲察其往生时至预以父母平生众善聚为一疏时时读之令亲生欢喜又请父母坐卧西向称念弥陀设像接引如临极乐舍寿之顷更须用意无以哀泣乱其正志同声念佛助之西行俾亲得生净土受诸快乐不亦善乎平生孝养正在此时寄语孝子顺孙无忘此事(劝孝文)。

饬眷属往生

大道无情冤亲平等然凡夫爱恋眷属语以平等似未相应不知情爱未忘者惟有修习净业共结西方伴侣则情归忘情爱同忘爱不坏凡夫心相亦且普度往生固未尝不平等也以视夫瀕危之际挥涕诀别待溃之躯罄赏厚殓者其爱之大小何如明眼人自当有辨(纂故乡消息)。

华严贤首品曰又放光明名见佛此光觉悟将没者令随意念见如来命终得生其净国见有临终劝念佛又示尊像令瞻敬俾于佛所深归仰是故得成此光明凡遇眷属及一切人临终先于寝室榻前置一立佛像向东病者向西与佛相对看病者烧香散华鸣磬助称佛名或病者先不信念佛亦须种种方便劝令称佛若有病症遗秽随即除之亦无有罪以佛心慈悲但冀归诚别无憎恶(无尽灯)。

饬护病者

修净业人临终如障重昏愤策励非易则看病之人关系不小是当预为筹划至于终时惹瞋惹恋误亡者入他道尤可惧也杂譬喻经言阿耆达王立佛塔寺功德巍巍临终侍人持扇堕王面上令王瞋恚即受蛇身沙门为说经闻法生天故临终侍人不可不护病者心也(纂丁莲侣)。

饬自念佛度冤亲

荐亡功果不如生前自作功果所谓十念乃生前自念佛非身后请人念也经云身后人为作功果七分得一生前自作者得千百倍报故念佛者仗人不如求己若有罪恶念佛恐难往生但起见佛得道还度一切冤亲之心则无不生或问人平生为恶残害众生若临死念佛亦生净土众生冤讎何时可解答曰生净土得道之后皆度脱一切冤亲岂不胜冤冤相报彼此无出期者乎(纂龙舒文)。

饬临终请众念佛

人于康健时宜请众念佛忏罪解冤况当疾革能勇猛发心请久修净业人大作佛事以助西往尤为要着宝珠集载集维那临终以余资两次请众念佛得生净土因思道氤法师对明皇云佛力法力三贤十圣亦不能测但当信而行之观此又为修净土人标一赤帜矣(纂乐邦 文类)。

饬未终思终念佛

或问一生造恶临终念佛带业往生然则我于生前且做世事直待临终然后念佛可乎答曰所谓逆恶凡夫临终念佛者乃是宿有善根福德因缘方遇知识方得念佛此等侥幸万中无一岂不见羣疑论云世间有十种人临终不得念佛一者善友未遇二者业苦缠身三者中风失语四者狂乱失心五者或遭水火六者遭遇虎狼七者临终恶友八者昏迷致死九者军阵 战鬪十者高岩伤命如此十种寻常有之或宿缘所招或现业所报忽尔现前不容回避便须随业受报向三途八难中受苦受罪直饶僮无此恶缘只是生病自死亦未免风刀解体四大 分离病苦逼迫忙怖张惶念佛不得了也更饶僮无病而死又或世缘未了世念未休贪生怕死扰乱胸怀若是俗人兼以家私未明后事未辨妻啼子哭百种忧煎念佛不得了也更饶僮未死以前只有些少病痛在身忍疼忍苦叫唤呻吟问药求医祷祈忏悔杂念纷飞念佛不得了也更饶僮未病以前只是年纪老大衰相现前因顿龙钟愁叹忧恼只向个衰老身上左右 安排念佛不得了也更饶僮未死以前正是少壮正好念佛之时稍或狂心未歇俗务相关东攀西缘胡思乱想业识茫茫念佛不得了也更饶僮清闲自在有志修行稍于世相之中照不 破放不下把不定坐不断忽然些子境界现前一个主人随他颠倒念佛不得了也试看老病之时少壮清闲之日稍有一事在心早是念佛不得况待临终时哉何况僮更道且做世事且 世事如梦如幻如影如响那一件有实效那一件替得生死纵僮广造伽蓝多增常住将谓多做好事却犯了如来不体道本广造伽蓝等戒詎知有为之功多诸过咎天堂未就地狱先成 生死未明皆为苦本眼光落地受苦之时方知平生所作尽是枷上添枷鎖上添鎖失却人身万劫难复铁汉闻之也须泪落祖师如此苦口劝人曾许僮且做事业直待临终方念佛耶又 不见死心禅师云世间人财宝如山妻妾满前日夜欢乐他岂不要长生在世争奈前程有限暗里相催符到奉行不容迟住且据诸人眼见耳闻强壮后生死却多少世人多云等待老来 方暇念佛不知黄泉路上不论老少能有几人待得到老耶古云莫待老来方念佛孤坟多是少年人又云自从早年索妻养儿经营家计受尽万千辛苦忽然三寸气断未免一旦皆休若 是孝顺儿孙犹能记忆爹娘若是不肖子父母方死骨头未冷作拊财产恣意为乐以此较之着甚么要紧作千年调儿孙自有儿孙福莫与儿孙作马牛古德如此苦口劝人曾许僮且做 事业待临终方念佛耶当思人生在世能有几时趣未病未老之前抖擞身心拨开世事得一日光阴念一日弥陀得一时工夫修一时净业由他临命终时好死恶死我之盘缠预办了也 我之前程稳稳当当了也若不如此后悔难追思之思之(天如师净土或问)。

净土晨钟卷第七

净土晨钟卷第八

净土正辨

莲宗之旨古今阐析已备理事兼融浅深具足所虑聪明才俊之徒盛气未易卒降往往驾言玄解支离百出厥病有三一偏执己见二错会意旨三随人脚跟是名小慧而实大愚自误误 人莫斯为甚夫醍醐毒药共是一味正知见是为醍醐邪僻解便为毒药入口无及明眼宜先莲师曰净土之教专一心而向往历三界以横超悟心外之无土则一真湛而万法泯谁是西 方了土外之无心则七宝饰而九莲开何妨本寂然上根即事契理固谛信不回下士有闻斯从亦无因起惑惟不上不下位届中流乃欲从欲违志无定向由是十疑通于

智者或问启于 则公天鼓谆谆婆心恋恋岂曰多言言所不容已也而复暑沉膏继病剧药增后是二书能无再述夫辨之不可以已也如是述正辨第八。

辨生净土救众生为易行道

问诸佛菩萨以大悲为业祇应愿生三界于五浊三涂中救度众生何求生净土专为自利则是无大慈悲障菩提道答曰菩萨有二种一者久修行菩萨道得无生忍者实当斯责二者未 得已还及初发心凡夫凡夫菩萨者须常不离佛忍力成就方堪处三界内于恶世中救苦众生何以故恶世界烦恼强自无忍力心随境转声色所缚自堕三涂焉能救众生假令得生人中圣道难得或因持戒修福得作国王大臣富贵自在纵遇善知识不肯信用贪迷放逸乘此恶业入三涂经无量劫从地狱出受贫贱身如此轮回至于今日人人皆如是此名难行道也 故维摩经云自疾不能救安能救诸疾人智度论云譬如二人各有亲眷为水所溺一人情急直入水救为无方便力故彼此俱没一人有方便往取船筏乘之救接悉脱水溺之难新发意 菩萨亦复如是未得忍力常须近佛得无生忍已方能救众生如得船者又论云譬如婴儿不得离母又如鸟子依树附枝不能远去翹翹成就方能飞空无碍凡夫无力唯专念阿弥陀佛 使成三昧以业成故临终敛念得生决定不疑见弥陀佛证无生忍已还来三界生死国中乘无生忍船广施佛事游戏自在教化地狱救苦众生以是因缘求生净土故十住婆沙论名易 行道也(天台智者)。

辨见性悟道勿轻净土

问见性悟道便超生死何用系念彼佛求生他方答曰真修行人应自审察如人饮水冷暖自知诸仁者观自己行解见性悟道受如来记绍祖师位能如马鸣龙树否得无碍辨才证法华 三昧能如天台智者否宗说皆通行解兼修能如忠国师否此诸大士皆明垂言教深劝往生盖是自利利他岂肯悞人自悞况大雄赞叹金口叮咛希从昔贤恭禀佛敕定不谬悞也仍往 生传所载古今事迹显著非一宜勤观览以自照知又当自忖临终时生死去住定得自在否自无始来恶业障复位不现前此报身定脱轮回否三涂恶道中行出没自由定无苦恼否天 上人间十方世界随意寄托定无滞碍否若了了自信得及何善如之若其未也莫以一时贡高却致永劫沉沦自失善利将复尤谁呜呼哀哉何嗟及矣(永明寿 禅师)。

辨不修净土五惑

夫以念为念以生为生者常见之所失也以无念为无念以无生为无生者邪见之所惑也念而无念生而无生者第一义谛也是以实际理地不受一尘则上无诸佛可念下无净土可生 佛事门中不舍一法则总摄诸根有念佛三昧还源要术示往生一门所以终日念佛而不乖于无念炽然往生而不乖于无生故能凡圣各住自位而感应道交东西不相往来而神迁净 域此不可得而致诘也夫如来世尊虽分折摄二门现居净秽两土然本圣之意非以娑婆国土直为可厌极乐世界直为可忻盖以初心入道忍力未淳须托净缘以为增上浅信之人横 生疑谤切尝论之此方之人无不厌俗舍之烦喧慕兰若之寂静故有舍家出家则殷勤赞叹而娑婆众苦何止烦喧极乐优游远胜兰若知出家为美而不愿往生其惑一也万里辛勤远 求知识者盖以发明大事决择生死而弥陀世尊色心业胜愿力弘深一演圆音无不明契愿参知识而不欲见佛其惑二也从林广众皆乐栖迟少众道场不欲依附而极乐世界一生补 处其数甚多诸上善人俱会一处既欲亲近丛林而不慕清净海众其惑三也此方之人上寿不过百岁而童痴老耄疾病相仍昏沉睡眠常居大半菩萨犹昏隔阴声闻尚昧出胎则尺璧 寸阴十丧其九而未登不退可谓寒心西方之人寿命无量一托莲苞更无死苦便获阿惟越致佛阶决定可期流转娑婆促景而不知净土长年其惑四也若乃位居不退果证无生在欲 无欲居尘不尘方能运同体慈悲和光五浊其有浅闻单慧便谓高超十地耽恋娑婆诋诃净土宛然流浪接武泥犁不知自是何人拟此大权菩萨其惑五也故经云应当发愿愿生彼国(长芦曠 禅师)。

辨禅净同归勿空谈理性而废事相

或问净土之说盖表法耳智人宜直悟禅宗今只赞说净土将无执着事相不明理性欤答归元性无二方便有多门晓得此意禅宗净土殊途同归昔人于此递互阐扬如中峯大师云禅者净土之禅净土者禅之净土而修之者必贵一门深入此数语尤万世不易之定论也故大势至菩萨得念佛三昧而曰以念佛心入无生忍普贤菩萨入华严不思议解脱而曰愿命终时生安乐刹是二大士一侍娑婆教主一侍瞻养导师宜应各立门户而乃圆融两不相碍此皆人所习闻那得尚执偏见且尔云净土表法者岂不以净心即是净土岂复更有七宝世界则亦将谓善心即是天堂岂复更有夜摩忉利恶心即是地狱岂复更有刀剑镬汤愚痴心即是畜生岂复更有披毛带角等耶又尔喜谈理性厌说事相汝若真实理性洞明便知事外无理相外无性何须定要舍事求理离相觅性况土分四种汝谓只有寂光真土更无实报方便同居等耶若一向说无相话以图玄妙则心为净土之说初学看得两本经论便能言之何足为难且汝既心净土净随处净土吾试问汝还肯即厕溷中作住止否还肯就犬豕同槽饮噉否还肯入丘冢与腐骸同睡眠否还肯洗摩饲哺伽摩罗疾脓血臭秽诸恶疾人积月累年否于数者欢喜安隐略不介意许汝说高山平地总西方其或外为忍勉内起疑嫌则是净秽之境未空憎爱之情尚在乃开口高谈大圣人过量境界拨无佛国蔑视往生诚欺天诳人甘心自昧者矣又汝若有大力量有大誓愿愿于生死海中出头没行菩萨行更无畏怯则净土之生吾不汝强如或虑此土境风诤大作主不得虑诸佛出世难值修学无由虑忍力未固不能于三界险处度脱众生虑尽此报身未能永断生死不受后有虑后有既在舍身受身前路茫茫未知攸往则舍净土而不生其失非细此净土法门似浅而深似近而远难而实易易而复难但当谛信速宜谨言毋自祸祸人贻苦报于无穷也(莲池师净土疑辨)。

辨念佛有益参禅

古谓参禅不碍念佛念佛不碍参禅如圆照本真歇了永明寿黄龙新慈受深诸师皆禅门宗匠而留心净土不碍其禅故知参禅人虽念念究自本心不妨发愿往生极乐所以者何参禅虽得悟倘未能如诸佛住常寂光又未能如阿罗汉不受后有则尽此报身心有生处与其生人世而亲近明师孰若生莲华而亲近弥陀之为胜乎然则念佛不惟不碍参禅实有益于参禅也。

辨禅宗净土迟速

一僧专修念佛法门一僧以禅自负谓之曰念佛必待生西方然后得悟参禅者现生便得悟去迟速较然矣僧莫能决举以问予予曰根有利钝力有勤惰存乎其人则彼此互为迟速未可是此而非彼也如二人同趋宝所一乘马一乘船同日起程而到之迟速未可定也语其迟念佛有累劫莲华始开参禅亦有多生勤苦不能见性者矣语其速参禅有当下了悟不历僧祇获法身念佛亦有见性打彻临终上上品生者矣古云如人涉远以到为期不取途中强分难易。

辨得悟正宜往生

或问禅者曰但悟自佛即已何必外求他佛而愿往生予谓此实最上开示但执之亦能有悞请以喻明假使有人颖悟同于颜子百里千里之外有圣人如夫子者倡道于其间七十子三千贤相与周旋焉汝闻其名往而见之未必不更有益处而自恃颖悟拒不覲谒可乎虽然得悟不愿往生敢保老兄未悟在何者天如有言汝但未悟若悟则汝净土之生万牛不能挽矣至哉言乎。

辨心境非二净土不可言无

有谓唯心净土无复十万亿刹外更有极乐净土此唯心之说原出经语真实非谬但引而据之者错会其旨夫即心即境终无心外之境即境即心亦无境外之心既境全是心何须定执心而斥境拨境言心未为达心者矣或曰凡临终所见净土皆是自心故无净土不思古今往生者其临终圣众来迎与天乐异香等惟彼独见可云自心而一时大众悉见之有闻天乐隐隐西去者有异香在室多日不散者是得谓无净土乎圆照禅师人见其标名莲品岂得他人之心作圆照之心乎又试问汝临终地狱相现者非心乎曰心也其人堕地狱乎曰堕也夫心现地狱者既堕实有之地狱心现净土者不生实有之净土乎宁说有如须弥莫说无如芥子戒之戒之。

辨净土专志西方

有谓吾非不信净土亦非薄净土而不往但东方有佛吾东往西方有佛吾西往天堂地狱但有佛处吾则随往非必专求西方之极乐世界也此说甚高玄然不可以训非初发菩提心者所能也经云譬如弱羽止可缠枝世尊示韦提希十六观法必先之落日悬鼓以定志西方而古德有坐卧不忘西向者岂不知随方皆有佛国耶大解脱人任意所之如其不然恪遵佛敕(已上纂 莲池竹窓)。

辨念佛修观非执着取相

或谓求生净土念佛修观皆是执着取相非超越之法夫佛言不着相者盖令不着我人众生寿者不住所修法相遣荡人法二执即达人法二空何尝以系念进修为着相乎若谓修念佛三昧者定非着相者所能几以佛身无相无可着耶夫般若真空原为修六度人令不住相若六度不修般若焉用真学道者达修无修了念无念终日修而未始修终日念而未尝念故经云无我人众生寿者修一切善法则得阿耨菩提是知了达之士原未尝不修善法也(观经义疏)。

辨念佛不可轻视

世人稍利根便轻视念佛谓是愚夫愚妇勾当彼徒见愚夫愚妇口诵佛名心游千里而不知此等是名读佛非念佛也念从心心思忆而不忘故名曰念试以儒喻儒者念念思忆孔子其去孔子不亦庶几乎今念念思忆五欲不以为非而反以念佛为非噫似此一生空过何如作愚夫愚妇耶惜乎智可能也愚不可能也。

辨参究念佛

洪永间有空谷天奇毒峯三大老共论念佛天毒二师俱教人看念佛是谁唯空谷谓只直念去亦有悟日此二各随机宜皆是也而空谷但言直念亦可不曰参究为非也疑者谓参究主于见性单持乃切往生欲废参究而事单持言经中止云执持名号曾无参究之说此论亦甚有理依而行之决定往生但欲存此废彼则不可盖念佛人见性正上品上生事而反忧其不生耶故疏钞两存而待择请无疑焉(已上莲池竹窓)。

辨念佛融通宗教

问人若一日以至七日或匝月经年翘勤勇猛一心不乱矣后为他师所夺令入宗教二门虽两俱无成犹不离佛门也临终时佛肯收之否欤答即念即佛则念佛何非宗析空而念藏也体空而念通也次第而念别也一心而念圆也则念佛何非教一举双得谁谓无成前通后融不名为夺如是往生固无疑矣祇恐自生分别心挂二途愆由己生非佛法咎。

辨念佛心性身名

问观经言观佛心者大慈悲是世人若能放生戒杀仁民爱物以至九种众生皆灭度之而不作灭度想遂与法藏之心契矣且又不违释迦观心之训奈何取观身与称名之麤迹而反以佛心为助缘耶答念佛有二一者念佛心性二者念佛身名念心性者见真佛也不妨观光明相好之佛于西方念身名者见应佛也亦能覩自性天真之佛于象外本迹双举理事同原心性良非助缘身名岂云麤迹今五部六册之徒借口无为拨空因果障人礼像嗤彼称名古德有言人人丹霞方可劈佛个个百丈始可道无其或未然入地狱如箭射。

辨理事非二心

问慈云开理一心事一心夫一心穷理一心作事是二心互起奚云不乱答智一也而明权实非裂智以成双心一也而说妄真不破心而为二观有理事亦何碍焉譬之镜像别而不离水月分而不断就事而思其理理在事中从理而推其事事非理外何待两处起念故理事者一而二二而一者也。

辨宜繁宜简

问法藏十念释迦七日从约也至远公与式公而六时而忏仪备也土攢眉去焉夫使七日十念佛语非诳何为又若是不惮烦而峻净国以拒人耶答大圣化人善权自非一种宜繁者为说繁宜简者为说简七日十念非言易以骄人百倍之精专七日胜乎一生十念超乎万念也六时礼忏非言难以阻人宿习之浓厚少时则刮磨未尽有间则三昧难成也龙舒日礼千拜永明昼夜万声攢眉而去吾未如之何也已(已上莲池净土问)。

辨往生早暮功决不虚

世有一生念佛未是一心念佛必不得生若果真实用心而未纯一虽今世不生亦植生因必于来世成就三昧而得生慎毋借口曰某某念佛徒劳无功遂谤圣教为不足信(疏钞)。

辨一念往生

问一念十念往生净土何者为正曰但一念往生住不退地此为正也如佛说谤佛毁经五逆四重皆一念恶业成堕无间狱犹如箭射今念佛生净土亦一念善业成即登极乐犹如屈臂前一念五阴灭后一念五阴生如蜡印印泥印坏文成尚不须两念岂必至十念哉又如经云爱酪沙弥生一念爱心后生酪中作虫斯皆一念非十念也至观经十念盖为遘疾羸力微心劣故须十称弥陀以助其念若心盛不昧一念生焉亦犹栽植丝发其茂百围也(宝王论)。

辨念力重大

疑念力轻微者众生愚昧信有形之行业大不信无形之念力尤大何以故念力是行业根一切事业非念不成如人造罪无心造者重得轻报有心造者反是以念力重故如人无记分流俗鄙事耳提面嘱亦复不记若心慧者种种难记之事一入耳根终身不忘以念力坚故苏子瞻曰佛以大圆觉充满十方界我以颠倒想出没生死中云何以一念得往生净土我造无始业本从一念生既从一念生还从一念灭生灭灭尽处则我与佛同净土决云人之念头所系最急如水之必赴海如火之必炎上如利刃之必伤如毒药之必杀无空过者念佛之念亦复如是如淫男子淫念坚故化为猛焰延烧神庙又如月光童子观想水故弟子开屋惟见清水又如僧清辨与外道论讥外道坚执己见忽化为石清辨书问于石上明日往视亦有答辞久之忽自破碎而吼声于空中是等皆己念力坚猛无因变化云何念佛而佛不现当知念力是一切法中之王。

辨业性本空

一疑结习浓厚者凡夫但知业力不知业性空故若众生业性实者尽虚空界无容受处如黑云障空风至则灭若云实者吹亦不去虚空喻性黑云喻业念佛喻风又业性即是法性力用至大以结使故神力不现如鸟乌瑟摩闻空王佛说多淫人成猛火聚却后徧观四肢百骸诸冷暖气神光内凝化多淫心成智慧火夫同一热恼方其淫成大火聚及其离成大宝焰若淫性实者云何是中而得三昧是故迷成即入胎狱念成即入莲胞(已上西方合论)。

辨心量广大净土非远

问往生之说其心现故惟心所生但今学者不能晓了此旨疑极乐远隔十万亿国恐难得到答曰生则决定生去则实不去真如佛性本自无生因缘和合生即无生说了许多心外无土土外无心到这里犹道不晓此无他只是妄认自心在色心之内方寸之间不知自家心量原自广大赞佛偈云心包太虚量周沙界十方虚空无量无边心量都能包摄恒沙世界无量无数我心一周徧如此看来十万亿国在我心中其实甚近何远之有命终生时生我心中其实甚易何难之有不见十疑论云十万亿刹为对凡夫肉眼生死心量说耳但使众生净土业成者临终在定之心即是净土受生之心动念即是生净土时经云一弹指顷即得往生又云屈伸臂顷自信录云十万亿刹顷刻至者心本妙故此等重重喻说皆言其生在自己广大心中甚近而甚易者也(天如或问)。

辨自心佛现

如来本愿功德力故令彼有缘众生修集功德则生心感现佛身来迎不是诸佛实遣化身而来接引但是众生有缘时机正合能令自心见佛来迎则佛身湛然常寂无有去来众生识心托佛本愿功德胜自力心变化有来有去是知净业纯熟自覩佛身恶果将成心现地狱如福德胜者执砾成金业贫之人变金成砾转变是我金砾何关(侈字函第七卷)。

辨不往而往无生而生

以生于自心故不往而往名为往生如华严解脱长者说华严重重法界不出一心楞严十方虚空皆汝心内是知极乐之生生乎自心心无界限则无西无东去至何所状其易秽而净脱旧而新离一得一似有所往名之为往岂从此向彼如世间经城过邑之往耶解脱所说者入法界品解脱长者言彼诸如来不来至此我不往彼若欲愿见安乐世界阿弥陀佛随意即见既云随意则不越一念而生彼国故状其得生名之往生实无所往不往而往不妨说往究极而言非但无往亦复无生不生而生不妨说生(疏钞)。

辨欣厌取舍

若据平等法门非垢非净则欣厌无地折摄何施但今生死凡夫迷心逐境头出头没无从出离而复遮其欣厌欲令直悟自心是犹田蛙井鲋不与之水而反责以冲霄祇益沉沦于事何济于是无苦乐中示苦示乐苦以折伏乐以摄受折则激其顽迷而令起厌离摄则惕其懈怠而俾生欣乐然后久在泥涂始嫌污秽乍闻净土深起愿求此大火聚彼清凉地炎烧众生不得不避此而趋彼方便度生法自应尔生彼国已见佛闻法得无生忍方悟此心本来平等。

论云菩萨未得无生法忍不能度生须求生净土得无生忍已方克有济故初心菩萨必先舍此苦处生彼乐处据此则舍苦者正欲拔众生之苦取乐者正欲与众生以乐也圭峯释圆觉种种取舍皆是轮回大梅

亦云舍垢取净是生死业此等语非不极致但得旨则号醍醐失意则成毒药充类至尽何但舍娑婆垢取极乐净为取舍也纵谓我土惟心而舍境取心亦取舍也纵谓我无取舍而舍此有取舍取彼无取舍亦取舍也亦轮回生死业也宁知理随事变则无取舍处取舍宛然事得理融则正取舍时了无取舍故菩萨示苦乐境开取舍门权实双行理事无碍故若水评圭峯疏谓欣厌取舍虽谓迷真起妄亦能顺教成功但知全修即性则欣厌本空况瞻养一门诸佛共赞往来法界弥显唯心托彼胜缘速登宝觉实生物归栖之正路至圣汲引之妙权也(疏钞)。

辨不信佛论

世人不信佛者辄云西方诸佛古今何人亲炙其容亲闻其诲何所据而云然不过彼氏创为释教著作经文互相标榜赞叹愚夫妇从而惑之信之奉之传于后世化己大行且有知识者亦渐为其所眩由其善恶祸福因果轮回之说能中人之隐遂自天子达于庶人其间虽英君哲士亦莫敢不信之奉之而西竺干城从此永固矣据佛入中国始有丈六金人之梦夫梦属幻境何足信也又有佛发佛牙佛骨之迎夫发牙与骨为朽物何足信也佛诚威灵不测胡不现身说法俾疑者信者耳目焉岂非一大快事乃止以发牙骨为教化所被令人何所别其真伪且形长丈六发长丈二何怪诞而不经宜为儒者所斥矣况佛不能逃生死外而同归寂灭安在其为佛也然则佞佛者又果何所蒙其福也世之谤佛毁佛者心口牢不可破约略如此克复请从而辨之四大部洲西方有阿弥释迦犹东土有大圣先师也佛统其徒亿万阐化西方犹先师率其弟子三千敷教南土也亿万之徒亲炙佛容亲闻佛诲犹三千弟子亲炙师容亲闻师诲也佛创立释教著作经文古今莫不信之奉之犹先师创立儒教著作论语古今莫不信之奉之也如以不见佛而不信应亦不见先师而不信矣后人不能见前人前人不及见后人譬如阴能瞩目阳不能瞩目彼以佛为不见而不足信则赫赫上帝明明百神亦将以不见而不足信与一切善恶祸福因果轮回之旨易称积善余庆不善余殃足决因果精气为物游魂为变足证轮回考之三圣参之百世宁有殊耶乃若道本诸身无征不信动物唯诚化神莫测夫佛宁假威权法术故能以慈悲愿力沁人肺腑摄人魂魄致古今至尊至贱至圣至愚罔不归依如是岂谤毁佛者之聪明才德独驾轶于先哲名流而率臆矫诬肆无忌惮多见其僻且谬耳唐宋韩欧辟佛大抵以佛产夷狄中国当摈佛当先摈舜文矣中庸赞至诚声名洋溢中国施及蛮貊詎蛮貊必为中国所摈耶诸佛演法西方三界相通人天互印其生其灭俱有瑞应昭昭流传中国兆于千载以前佛即产于夷何伤今佛现在净土必欲入秽土而救众生夫亦愈知佛能化秽秽何能涅佛也又指其教为耶说诬民生死止此聚散之气何有三世因缘抑知识神历劫生死死生转如轳轳四生十二缘未证真如谁能超此恶浊矧人有色身有真身色身无不坏之理惟色身脱而真身现此之谓了却生死先师曰未知生焉知死又曰朝闻道夕死可矣复何疑于佛又指其教为无父无君佛经首四十二章其十章云凡人事天地鬼神不如孝其二亲儒者言孝不过曰事亲如事天佛言孝直尊之天地鬼神之上而谓之无父可乎其三十六章云六根既具生中国难既奉佛道值有道之君难何其爱中国而重明君也而谓之无君可乎又指佛法乘中国气虚而入彼老氏尼父并生于衰周岂亦乘气虚而起耶又指佛经窃取老庄余滓佛成道在无量劫前着经三藏十二部流传兹土者犹大海之一泡自汉唐摩腾玄奘等所译大乘皇皇如日月经天乌可与老庄并视哉至以佛发佛牙佛骨为朽物稽昔明王至圣皆有冠履之藏青鸟冢异人往往有埋爪发之冢岂非爱其身者及其发爪尊其道者及其冠履况天人导师如佛而中外供奉其发与牙与骨何足异也若以丈六丈二而怪之无论馭世初生每多奇形如兽就孟子所载汤九尺文王十尺使今人见此不几尽斥以为怪与更视梦为幻境议论繁兴汉明莫逃罪首之诛然则史书良弼之梦飞熊之梦两楹之梦尽不可信耶梦为想因思极通神安知生非大梦死非大觉也唐宜之云余幼时父母望我成名梦笔墨稍长怀利济民物心梦事业今老矣无梦可做乃端心念佛一意西驰梦去随处见佛到处是净土世以梦为幻者是犹见死者回生述冥中事缕缕詎直不信以为然且肆斥以为妄也汨灭善根自悞悞人当入地狱如箭迨夫人入地狱备经痛苦亦何能述以告人间有托梦诉其妻若子者其妻若子梦中见之闻

之不觉大恟而寤寐后亦必以为幻而不信矣噫可叹也可悲也彼韩之齐名有柳欧之高弟有苏乃大鉴碑铭具见西来大意长公禅喜播扬震旦宗风他若司马温公富郑公品望颇出韩欧悉推笃信能仁即韩悦大颠欧悦祖印未尝不深相契合读昌黎著作既以为无因果又以为有冥道其祭 十二郎文死而有知无知悲与不悲之论抑何于生死大事游移莫定若此宋范镇不信佛法谓子瞻曰镇生平所未见者终不肯信子瞻笑曰恐未必然设公有病延医视脉医按阴阳虚实而投药公亦岂能自见其脉而信之也哉克复陋识芜言何足重轻如来演说诸经具在取而诵之非金口所亲宣即慈容之面白苦口婆心任毁任谤孔子作春秋曰知我者其惟春秋 乎罪我者其惟春秋乎辨不信佛应作如是观。

周子辨不信佛论竟有友人进而告曰儒者辟佛由孟子诮杨墨孟子诮杨墨由孔子攻异端子亦儒家者流奚为而指其僻且谬耶余曰否否孟子诮杨墨谓杨墨之道不熄孔子之道不 着是孟子诮杨墨非诮佛也孔子攻异端非攻佛也杨氏为我拔一毛而利天下不为墨子兼爱摩顶放踵利天下为之抑思万物皆备于我舍成己何由成物舍成物何以成己杨墨执一 不通非孟子深恶而力辨之斥为邪说诬民罪以无父无君其酿祸古今宁直害己害人而已斯诚大道之异端孟子乌得而不诮之也哉今取释道自利利他之言参儒道成己成物之旨 有异乎无异乎但儒道主经世释道主出世古今治平天下之大法非儒道不可凡人解悟生死之大事非释道不可方从事乎经济而尽谋出世固不可终沦胥乎业缘而竟忘出世亦不 可经世而力排从佛者惧人主惟苦空是尚而不修治平之大法不得不如是出世而力辨毁佛者忧凡人为情欲所汨而不了生死之大事亦不得不如是友闻余言已憬然从坐起曰子 岂好辨哉今而后不特儒教释教不必分为异同并可作三教合一论矣。

附王载生佛法入中国考

三教之兴鼎峙咸赖老氏与尼父并生中国独佛诞于西方遂目为夷教并坐汉明之罪而不知考核之未详也据范晔后汉书西域传明帝梦见金人长大顶有光明以问群臣或对曰西 方有佛形长丈六黄金色帝因遣使天竺问佛道法于中国图其形像焉涑水通鉴明帝初感金人入梦遣博士蔡愔等十八人奉使天竺访迦叶摩腾竺法兰二僧得经四十二章及佛真 像归经藏之兰台石室像绘之清凉显节陵又立白马寺是为佛入中国之始汪克宽考异注帝闻西域有神其名曰佛遣使求得其书大抵以无为为宗贵慈悲不杀人死精神不灭随复 受形生时所行善恶悉有报应永乎间奏有周书异纪纪释迦佛生周昭王甲寅二十六年四月八日生时江河泛滥大地皆动五色光贯太微太史苏由卜曰干之九五飞龙在天是君王 之位西方生大 圣人也王惧其入中国由曰后一千年声教流被此土王命刻石为纪埋之南郊佛灭度于周穆王五十二年二月十五夜灭时乾坤震动有虹十二道贯日经天太史扈多 占曰西方圣人入灭之象又汉书成帝元狩中将军霍去病讨匈奴杀休屠王获其祭天金人帝列于甘泉宫金人手长丈余不设祭祀灯香礼拜而已又哀帝明寿元季博士景虑受大月 氏王口传浮图经秦始皇时西域沙门室利房至长安帝囚之夜有金人破狱而出又列子载周穆王时有西方圣人至王为列中天之台又载孔子答太宰荡曰西方有大圣人不言而民 化不动而民不乱为五帝三王之所不及是皆在白马未入中国以前历历可考由此观之佛法入中国在汉明之世中国之知有佛则不始汉明其所从来久矣。

净土晨钟卷第八

净土晨钟卷第九

净土了俗

娑婆之为俗也苦矣知俗苦则当厌知俗外有极乐则当欣然知苦知乐非大了了人不能众生永劫带

来无明种子酣迷沉梦何日得了须剔起双眉一眼看破自身一眼看破世间自然 求生净土如呼之必吸刻不容待矣怀则师曰凡言观心观佛皆属妄境意在了妄即真不须破妄然后显真然心佛之妄不须破而世俗之妄不可不破以破世妄净土方显故净土显而 真心得而真佛现然后可言生死自如游戏三界可言即妄即真可言心外无土至此则一了百了也或问缙门非俗矣复何事了曰出家有出家之俗故非断尽无明俗正未易了也问俗 如何了曰如乱丝不可理抽刀立断故问人踞堂上方得尽见堂下今人人身囿俗中何能了俗曰解虎项金铃还是系铃人故述了俗第九。

了色身之妄

只这色身谁信身为苦本尽贪世乐不知乐是苦因浮生易度岂是久居幻质非坚总归磨灭自未入胞胎之日宁有这男女之形只缘地水火风假合而成不免生老病死雕残之苦上无 丝线可挂下没根株所生虚浮如水上泡须臾不久危脆似草头露倏忽便无长年者不过六七十以皆亡短命者大都三二十而早夭又有今日不知来日事又有上床别了床时几多 一息不来便觉千秋永别(雪峯颂一盞孤灯照夜台上床脱了靴和鞋三魂七魄梦中去未委明朝来不来)叹此身无有是处奈谁人不被他瞒筋缠七尺骨头皮裹一包肉块九孔常流不净六根恣逞无明发毛爪齿聚苦堆尘涕泪 津液污如行厕里面尽蛆虫聚会外头招蚊虻交攒沾一灾一疾皆死得人更大热大寒催人易老眼被色牵归饿鬼耳随声去入阿鼻口头吃尽味千般死后只添油几滴(长魁诗云红红白白莫相瞒无位真人赤肉团败坏不如猪狗相只今便作死尸看)此身无可爱惜诸人当愿出离如何迷昧底尚逞风流蒙董汉犹生颠倒或有骷髅头上簪华簪草或有臭皮囊畔带麝带香罗衣罩了脓血囊锦被遮却屎尿桶用尽奸心百计将谓住世万年不知头痛眠华阎罗王接人来到那更鬓斑齿损无常鬼寄信相寻个个恋色贪财尽是失人身快捷方式日日饮酒食肉无 非种地狱深根眼前图快活一时身后受苦辛万劫(净土文皮包血 肉骨缠筋颠倒凡夫认作身到死始知非是我从前金玉付他人)一旦命根绝处四大风刀割时外则脚手牵抽内则肝肠痛裂纵使妻儿相惜无计留君假饶骨肉满前有谁替汝(古颂父母恩深终有别夫妻义重也分离人情似鸟同林宿大限来时各自飞)生底只得悲啼痛切死者不免神识奔驰前途不见光明举眼全无伴侣过奈河岸见之无不悲伤入鬼门关到者尽皆凄惨 世上纔经七日阴间押见十王曹官抱案没人情狱卒持叉无笑面平生作善者送归天道僊道人道在日造恶者押入汤涂火涂刀涂镬汤沸若崖崩剑树势如山耸灌铜汁而徧身肉烂 吞铁丸而满口烟生遭剉磕则血肉淋漓入寒冰则皮肤冻裂身碎业风吹再活命终罗刹喝重生人间历尽百春秋狱内方为一昼夜(延光集镬汤炉炭誼幽坏剑树刀山耸太清受罪要终八万劫狱卒牛头始放行)魂魄虽归鬼界身尸犹卧棺中或隔三朝五朝或当六月七月腐烂则出虫出血臭秽则熏地熏天肿胀不堪观丑恶真可怕 催促付一堆野火断送埋万里荒山昔时要俏红颜翻成灰烬今日荒凉白骨变作泥堆(寒 山颂胭脂画面娇千样龙麝熏衣稍百般今日风流都不见绿杨芳草鬻髅寒)从 前恩爱到此成空自昔英雄如今何在泪雨洒时空寂悲风动处冷飕飕夜闹而鬼哭神号岁久而鸦餐雀啄荒草畔漫留碑石绿杨中空挂纸钱下梢头难免如斯到这里怎生不醒(寒山云雀啄鸦食皮肉尽风吹日炙鬻髅干目前试问傍观者自把形骸仔细看)大家具眼休更埋头翻身跳出迷津弹指裂开爱网休向鬼窟里作活计要知肉团上有真人是男是女总堪修若智若愚皆 有分但请回光返照便知本体元无若未能学道参禅也且勤持斋念佛舍恶归善改往修来移六贼为六神通离八苦得八自在便好替天行化不妨代佛接人对众为大众宣扬归家为 一家解说使处处齐知觉悟教人人尽免沉沦上助诸佛转法轮下拔众生离苦海佛言不信何言可信人道不修他道难修莫教一日换了皮纵有千佛难救汝火急进步时不待人各请 直下承当莫使此生空过(寒山云百骸溃散离尘泥一物长灵复是 谁不得此时通线路鬻髅若地几人知此文乃师子峯如如颜丙勤修净业文)。

田园屋宅非着人物也夫妻子女非着人物也金银财帛非着人物也其着人者乃臭肉枯骨之堆垛耳有此堆垛引起认堆垛之妄念无端便生执着便道臭肉是我枯骨是我妻孥是我 眷属田宅金帛是我财产

嗟乎世人何痴愚一至此也若是明心达性的人识得世间总没要紧把我此身形撇在西风头里处处着个罢字何等了当所以道无着无着一味好药臭肉枯骨何用商略西方有佛国名极乐念念不忘从今相约骨肉散时恰用得着(无着)。

人身有真假世人多不知人之本性含裹十方遍周沙界谓之毗卢法身人人有此但为情尘所迷形骸所障不曾证得此法身者真身也如七尺皮囊乃地水火风四大假合而成偶聚便为身形变坏即归虚幻谓之色身乃假身也迷人不知本性真身而认此四大假身为真如百千澄清大海水不认而认海中一浮沤泡沫以为海也于是因此假身造种种罪业宫室求高广以居此身衣服求罗绮以华此身饮食求珍美以饱此身车马求轻肥以逸此身声色求美丽以娱此身于是人我分焉贪恡嗔喜是非荣辱生焉一生无限罪业悉从此起一旦变坏彼四大悉归乌有而罪业乃识神承当如此执迷不悟枉受轮回诚为可悯道人悟其为假暂时寄寓粗活百年不求称意不为彼而造罪假者既悟则真者现前山河大地全露法身不执浮沤便见大海丈六金身尚属如来劣应由旬亿万方是卢舍那身知此而后可以观阿弥陀佛高六十万亿那由他恒河沙由旬之金色身知此而益知净土之当修矣(身有真假○已上合纂)。

想右脚大指肿烂流恶水渐烂至胫至膝至腰左脚亦如此烂尽唯有白骨次历历观看白骨分明尽见静心观看良久乃思观白骨者是谁白骨是谁是知身体与我常为二物矣又渐渐离白骨观看先离一丈以至五丈十丈乃至百千丈是知白骨与我不相干也常作此想则我与形骸本为二物我暂住于形骸中岂可谓此形骸终久不坏而我常住其中如此便可齐死生矣况我去此则往净土乎日日作此想更别有所得如人饮水冷热自知不假于言传也(齐生死)。

天人礼枯骨偈云汝是前生我我今天眼开宝衣随念至玉食自然来谢汝昔勤苦令吾今快哉散华时再拜人世莫惊猜又饿鬼鞭死尸偈云因这臭皮囊波波劫劫[怡-台+忘]只知贪快乐不肯暂回光白业锱铢少黄泉岁月长直须痛棒打此恨猝难忘此言化俗则可以诚然则不可何则人神托于形骸之中所以用形骸者此神耳故为天人者前世善用形骸者也为饿鬼者前世不善用形骸者也其得其失皆在当时及其受报而礼之鞭之亦何益(用形骸得失已上龙舒文)。

了世染之妄

圆觉谓轮回以爱欲为根本而此爱欲百计制之莫可除灭虽不净观正彼对治而博地凡夫障重染深祇见其净不见其不净观法精微鲜克成就然则如之何经云欲生于汝意以思想生今观此想复从何生研之究之又研究之不已老鼠入牛角当必有倒断处(轮回根本)。

昔佛行田间见遗橐在地指之曰毒蛇言已经去有耕夫荷锄往击之则遗橐也持而归得金数镒大喜过望俄而闻于王责令轮官以为献少匿多楚掠备至征索无已并其恒产俱尽他日遇佛泣曰瞿昙诳我瞿昙诳我佛曰向汝道毒蛇是毒蛇否嗟乎今之螫于毒蛇者众矣螫而无悔而复受其螫者亦众矣岂独一耕夫哉(蛇喻)。

人对世间财色名利境界以喻喻之有火聚于此五物在傍一如干草纔触即燃者也其二如木噓之则燃者也其三如铁不可得燃者也然而犹可熔也其四如水不惟不燃反能灭火者也然而隔之釜瓮犹可沸也其五如空然后任其燔灼体恒自如亦不须灭行将自灭也初凡夫中修学最后方名诸如来大圣人(对境○已上莲池)。

前事过去空今事眼前空未来决定空一切世缘佳者如彩云簇艳恶者如浊雾迷空今人于顺意则生

留恋拂意则起憎嫌徒增黑业实相安在惟时时以空观照之不可执而为有自障 吾心金刚经所云无我相无人相无众生相无寿者相此之谓般若真空出世吃紧第一着也(真空○合纂)。

世间咸谓最不堪处最可怜悯者莫如鳏寡孤独之人予窃以天下之最潇洒最快活者莫如此四种人惜其不知归依净土则眼前既无靠傍死后绝堕轮回若此则诚苦耳如其闻佛法 起信乐端意西方则生无挂碍死无牵绊位登不退永离恶浊世间孰有过于子然一身如斯人之解脱者而翻谓其堪怜悯哉今人只为认得身家太真眷属太重即贤智之辈能轻功名 安贫贱至于儿女则断断摆脱不去无子的不知无子之乐有子的甘心牛马之苦大儿未了幼女又来男幸方婚女又催嫁波波劫劫那里容他有念佛的时候全不想受了多少拖累竟 与儒有甚相干何如四种人干净了当散诞逍遥他不少人的以此人不来讨债人不少他的以此人不来还债趁此地步正好专意修行跳出生死真世间第一快活人也大抵人生少一分爱恋便少一分缠缚少一分缠缚便少一分业障与世缘浅与佛缘深速速念佛求生净土(四穷民 ○纂程鸾谈话)。

吾杭有鲁麻子者中年谓其子曰吾婚嫁事毕尔曹亦能自立矣吾将求间于是备棺椁凡魂轿明旌鼓乐悉辨诸子衰经执杖引棺已肩舆随后至西湖别墅置棺中庭遣子归榜其门曰 今日方闲至死不入城郭呜呼亦达矣夫俗士具有家缘其忙宜也脱忙而曰今日方闲出家者本闲也乃劳形苦志奔利趋名而不知休息当榜曰今日方忙可也袈裟底下失人身下之 又下佛言常自摩头以舍饰好然岂惟饰好常自摩头曰吾僧也顿舍万缘一心念道(今日方 闲)。

今剃发染衣便谓出家噫是不过出两片大门之家也非出三界火宅之家也每见人初出家莫不具一段好心久之又为因缘名利所染遂复饰衣服置田产畜徒众多积金帛勤作家缘 与俗无异经称一人出家波旬怖惧今若此波旬可以酌酒相庆矣好心出家者快须着眼看破曾见深山苦行僧一出山来被数十信心男女归依供养遂埋没一生况其大者乎古谓必 须重离烦恼之家再割尘劳之网是出家以后之出家也出前之家易出后之家难予为此晓夜惶悚(出家后 出家○已上纂莲池)。

楞严经云理因顿悟乘悟并消事非顿除因次第尽悟后尚有修学不是一悟便了古佛菩萨从三大劫修成三劫以前早已悟了也问顿悟已了何又事渐修圆智禅师曰顿明自性与佛 无二然有无始染习故假渐修对治令顺性起明如人吃饭非一口便饱灵佑禅师曰如今初心虽从缘得一念顿悟自理犹有无始旷劫习气未能顿净须教渠净除现业流识即是修也 不道别有法教渠修行趋向此语非彻法源底者不能道今稍有省觉便谓一生参学事毕者何欤(悟后有 修○合纂)。

了富贵之妄

自贫贱而视富贵见其火焰熏灼不胜垂涎之慕然当之者未必真乐也皇甫谧云富贵扰神耗精如一人喜怒不测则忧在事主同列人怀异志则忧在群情因贪位而患得患失缘争权 而代异党同位愈高则贵愈重宠愈隆则忌愈众日中易昃月盈便亏卒事几一失税驾无所至求为匹夫而不可得富家翁持筹会计竭一生心力以遗子孙而百年兴废事难逆料身 后所有卒归他人譬蚕之结茧这茧子是缠身的物事自结自缠将怨谁人又是别人的物事人只要这茧谁要儒这结茧的虫由是言之富贵亦有何乐纯是苦耳况富贵人到紧要处与 贫贱无二盖富贵胜贫贱者皆无要紧事如食以遏饥衣以御寒若衣而华食而精此于身心有何紧要其它推此可知至大利害处老也病也死也止此只身独当一面之孤注到钟鸣漏 尽时光景帝王卿相以至氓庶总无人可代总同一结煞不增分毫思及此不由人不当下心灰了也。

东坡在惠州时佛印致书云人生一世间如白驹之过隙二三十年功名富贵转[日*兮]成 空何不一笔勾断寻取自家本来面目万劫常住永无堕落何乃胶柱守株待人恶趋子瞻胸中有万卷书笔下无一点尘到

这地位不知性命所在一生聪明要做甚么三世佛则是一个有血性的汉子子瞻若能脚下承当把二三十年富贵功名贱如泥土(合纂)。

了浮生之妄

有子人谓险子多置姬媵广嗣独不念身一而已非险身乎世多知子之险而忘身之险七篇时文几级官位数箱金帛一区宅子数亩田园几个娇妻美妾一场没正经没要紧间是间非人人被他汨没一生个个打不出这般窠臼虚碌碌忙迫一场蚤已谢世吁可悲也已邵尧夫云使吾却十年亦可少集事奈何天地间日无再中理古语云狂谋迂算百不就惟有霜鬓来如期又云如今休去便休去若觅了时无了时皆至言也胡不猛省于此。

嘗遍观世间人其知名当世者亦是千百辈中好汉却都将此世界认做是我常住不去的世界由明眼视之色色过影一弹指间便去了许多正如木偶登场暂时呼笑被造物者将那线索提挂壁柱头上嗟嗟此围木中间尺五地方岂是汝住头之地乎一出打诨过后面一出又出来了只看眼前寒暑催人何异流波闪电回首四五十年前人物倏忽渐尽当时苦乐谁不执迷而秋草冬蝉形响俱化别成一番景象不及知矣后之视今犹今悲昔迷者孟浪悟者耽延扰扰奔忙那件实在惟有亟亟性命一途可登极乐为不虞此风中烛焰耳古训曰是日已过命亦随减先德示众云汝等出家未曾立脚得定忽已过三四十一年矣伊庵权禅师至晚必流涕曰今日又只恁么空过未知来日何如吾辈闻此痛切语能不心战毛竖贪恋无益之虚事消磨有限之光阴想后追前可叹可悯(合纂)。

了生死之妄

钱孝直曰从来三界生死轮回比于牢狱然则但未出生死皆三界狱中囚也囚有三种其一自谓决无生理聊于此中苟图安逸一朝刽子手到馘觥就毙其一自负千金之子不惜金钱打点营生而情非决定一面且偷游釜之娱倘再生路绝亦道尽甘心而已别有负性崛强之夫不耐束缚伺守者少间挣断枷锁一往无前似此决烈彼安肯干未死前偷享余生或出不出情悬两可哉噫此亦我辈生死狱中一榜样矣第一种人滔滔皆是驾言于功名富贵辛苦博来极宫室妻妾之奉以自娱乐语以生死恬不关心语以生死外别有出路哑然第付一笑以全不具信根故也第二种人生来亦具宿根礼佛谈禅护持教法造寺斋僧金钱不吝然插足世网之中名缰利锁如入荆棘丛牵绊不得自由夫人生出世一件大事因缘不专心去做而欲以余力及之世间岂有扬州鹤哉虽生平作福不离人天生死关头总跳不出亦缘其怖生死心原未真切故也如第三种人不求生富贵但下死工夫乃真能求出生死者矣今见縲绁中人呼天乞命莫不哀其愚而嗤其求生之不早吾谓死囚求生太晚比之我辈犹为蚤计也死囚秋决岁不过一日一日前后皆可宽然打点我辈在三界狱中岁岁可死月月可死日日刻刻可死贱死贵亦死老死少亦死恶人死好人亦死不序爵不序德不序齿一息不来便分今古不早打点姑待一刻万一即此一刻驾帖到来刽子当而手忙脚乱何以御之又袁中郎曰众生处五浊世如囚处狱以入狱者皆罪人处人天者皆是业报分段之身故也然罪人入狱时刻求出以知棘墙之外更有许大安乐世界故也今众生以烦恼为家宅以生死为园囿不知大铁围山是我棘墙三界法场之外各各自有家乡乐地诸佛悯此为分别净秽指以脱归路程而岁久抛业之人了无归处诸佛又大建宅舍以安之一则往来狱门为治道途一则长伺狱外修饰旅馆如是之恩何身可报经曰如来为一大事出现于世大事者即此事也诸佛既不惜垂手众生种种反恋此毛头许事以小易大死而不悟何哉(狱喻)。

世人有言积快活以防死其意谓人世太苦净生太促与仓皇而就谢孰若纵乐以行休万一与化俱迁追想生平尽多乐事较之穷蹙终身者讵不胜彼一筹如昔人所云十听春啼变莺舌三嫌老丑换峨眉是其类也予曰果尔则是担头加重鼎沸益薪是名促死何名防死如佛言受即是空食列数味放节即空出多驹从

既到即空终日游观既归即空为善事毕勤劳即空而白业具在为恶事毕快意即空而黑业具在世之为白业者少而为黑业者多是以一时之快意而造茫茫之业海也以是防死果得策欤夫防死是大丈夫第一事防死第一着无如了生死欲了生死无如念佛求生西方又有一等世味笼罩他不得的以高尚为志以间散为襟或诗酒陶情暮局换世或栖心五岳啸咏烟霞此皆虚送居诸之徒耳其上则十种飞仙三山羽客非不逍遥鸾鹤冲举自豪无奈真性未明生死未了乐天云假使得长生纔能胜夭折言长本对短未离生死辙不如学无生无生即无灭诚哉言也(防死)。

东坡云日者韩持国婿王寔见访言持国自谓已余老且将声乐酒色以娱年东坡曰唯其残年正不当尔顷有一老人置酒会亲友酒阑语众奄奄且去诸子呼号愿留一言为教老人曰只宜第一五更起诸子未喻老人曰唯五更可勾当自家事自家事者是死时将得去者且吾平居治生今日就化可将何者去诸子颇悟请君言于持国勾当自家事与其劳心声酒不若为可以死时将去计也(勾当自家事○已上合纂)。

醉生梦死恒言也实至言也世人大约富贵贫贱二种贫贱者固朝忙夕忙以营衣食富贵者亦朝忙夕忙以享欲乐受用不同其忙一也忙至死而后已而心未已也赍此心以往而复生而复忙而复死死生生死昏昏蒙蒙如醉如梦经百千劫曾无了期朗然独醒大丈夫当如是矣(醉生梦死)。

放牛居士参无门老人得悟曰大聪明人纔闻此事便以心意识领解所以认影为真到腊月三十日眼光欲落向阎老子道待我澄心摄念却与儂去断不可也须是急参急悟又黄蘖垂示云预先若打不彻腊月三十日到来管取儂热乱然此打彻二字不可容易看过不是通几本经论当得彻也不是坐几炷香不动不摇当得彻也不是解几则古德问答机缘作几句颂古拈古当得彻也不是酬对几句口头三昧滑溜当得彻也真实彻悟者平日踏得牢牢稳稳不动干戈可以八面受敌无常到来安闲自如不荒不忙不怖不乱何更待澄心摄念勉强支吾耶古人谓此事洞然如桶底骤脱爽然如大梦得醒更无纤毫疑处方可所谓急参急悟吾辈当力图之(彻悟)。

黄鲁直曰深求禅悦照破生死之根则忧畏淫怒无处着脚但枯其根枝叶自瘁此至论也但未明言孰为生死根者又禅悦下要紧在照破字若得禅悦便谓至足则内守幽闲正生死根耳须是穷参力究了了见自本性则生死无处着脚生死尚无处着脚忧畏淫怒何由而生(生死根○已上莲化)。

了物缘之妄

千般装点只为半寸之眼百种音乐只为一豆之耳沈檀脑麝只为两窍之鼻食前方丈只为三寸之舌妙丽娇娆只为臭腐之身随顺逢迎只为狂荡之意若能识破此理便是无烦恼快乐之人佛言众生无始以来认贼为子自劫家宝谓惑六根之贼而丧真性也孟子言惟圣人然后可以践形盖不惑于此矣有淫女得道文殊问云如何不瞋答云见一切众生不生又问如何见十八界答云如见劫火烧于世界妙哉言乎盖谓一切众生本来无有唯因妄想中生又何瞋之有十八界谓六根六尘六识因有此种种故生无量事造无量恶是故如劫火烧诸世界若悟此理虽未生净土已如生净土矣(六根)。

般若心经云观自在菩萨照见五蕴皆空度一切苦厄五蕴谓色受想行识也五者蕴积不散以壅蔽真性故谓之蕴又谓之五阴谓阴暗真性也色身终归于坏受用随时即过色受岂不空乎且如思想一物既得之则无想矣想岂不空乎所行之事回首尚如梦幻行岂不空乎识尽十种事物再生不复能识识岂不空乎一切苦厄皆从五者生若能照见色身为空则不泥于色身而畏死亡是度过此种苦厄也照见受用为空则不泥于受用而贪奉养又度过此种苦厄也照见思想为空则不泥于思想而意乃无所著又度过此种苦厄也照见所行为空则不泥于所行而可以息迹是又度过此种苦厄也照见辩识为空则不泥于辩识而可以坐忘

是又度过此种苦厄也故照见五蕴皆空则度一切苦厄此五者皆不是真实乃真性中所现之妄缘也(五蕴皆空)。

金刚经二十七段大意言真性皆无所有如虚空然此虚空谓之顽空顽空者直无所有真性虽如虚空而其中则有故曰真空不空顽空则可以作可以坏若此地实掘去一尺土则有一尺空去一丈土则有一丈空是顽空可以作也若此器此室本空以物置之则实矣是顽空可以坏也若真性之空则不可作不可坏本来含虚空世界乌可作乎无始以来至于今日未尝变动乌可坏乎真性中俱无所有无得而比故不得已以顽空比之是般若心经云是诸法空相谓诸法皆空之相乃真性也既皆无所有然有一切众生者乃真性中所现之妄缘耳真性如镜一切有生者如影是真性中所现之影也影有去来而镜常自若众生有生灭而真性常自若生灭既除真性乃现盖生灭者妄也真性者真也故楞严经云诸妄消亡不真何待此性上自诸佛下至蠢动含灵初无有异其异者皆妄也(真性)。

列子谓孔子废心而用形谓心已不养于物而废之矣唯用形以应物予深爱此语故虽劳苦憔悴而不以为失意荣华奉养而不以为得意盖心不着于物也因念菩萨了生死乃托生于一切众生中以设教化者以心不着于物唯用形以应之耳(废心用形○已上龙舒文)。

了心念之妄

昔梵志两手把华向佛作礼佛告之言放下梵志两手次第放下佛言放下梵志白言俱已放下佛言放下那中间的向未解其旨后观佛说偈云若人静坐一须臾胜造河沙七宝塔宝塔毕竟化为尘一念静心成正觉乃知正觉工夫全繇静始静者一念不生之谓佛心至静万劫恒然众生刹那能静即是刹那之佛一刻能静即是一刻之佛但众生心念憧憧如葛生蔓如丝抽茧并没住头直到疲倦睡去方休思想千端谓之散乱黑甜一觉谓之昏沈二者循环尽彼形寿生死轮回肇此矣何也生死二字即生灭义一念起即是生一念灭即是死人生总在积生积灭中度此百年安得不在生生死死中迁流永劫皆缘心头一点有不能放下者在故也若念所当用者唯有念佛法门盖念本是妄以系于佛谓之以妄遣妄从念佛而参究是为以心究心从念佛而悟是为以心得心虽云起念念实无起念之久久因念得心得心忘念念至忘念与无念同清净湛一惟有一真而已此大势至菩萨以念佛法门入无生忍也夫获无生忍则无念矣无念者静之至也宗镜录云前后际断处一念不生时寂尔少时间无思心正住此心住之时便是本体若佛心则湛然常住矣以暂住之心习令渐上便是工夫莲池师曰昔仰山住禅院土地神欲参觐久不可得一日师入香积厨见有损坏食器者不觉起念云信施可惜神遂得展礼则师于平日盖一念不起者矣故曰一念未起鬼神莫知而我辈从朝至暮浮思乱想不知几千万亿欲超生死证涅槃其可得哉钱孝直先生云我念临行时有甚么放他不下处若说世间放不下正恐跳他不出未免再来还要恋他则甚若说此身放不下正恐挣他不脱未免再受还要痛他则甚若说此心放不下正恐断他未尽留为种子还要惜他则甚若说佛法放不下正恐洒他不开执成法缚还要爱他则甚若虑慧根万一迷失则偏所认慧根正是命根正是八识其怕迷失一念正是执我七识分别六识正须摆落净尽还要护念他则甚至于清净本然元明妙觉不容拣择无可任持直至一切不见一法不存方得全现偏向日迷来带了如许种种的来今日悟去还拟将了那一件去乎其言益为超卓可称一丝不挂者矣(放下○纂丁莲侣淡话)。

了邪教之妄

慈照宗主欲令大地众生见本性弥陀达惟心净土普皆觉悟菩提之妙道乃立普觉妙道四字为定名谱克复尝论之等众生界曰普智达斯理曰觉德用无边曰妙千圣践履曰道又普者即自心周徧十方之体也觉者即自心智照不迷之用也妙者即自心利物应机之行也道者即自心通达中正之理也恒妙诸佛所证

者惟此历代祖师所修者惟此得生净土者惟此 未来学道者惟此如来出世大法总是利生菩萨修行纤毫不为自己后人以佛之心为心切宜究净业本源传宗正印一一理会明白自信此法门亦教人信此法门自行此道亦教人行 此道自发愿往生亦教人发愿往生自见本性弥陀亦教人见本性弥陀各禀正因同归正道辗转化度尽未来际斯诚续佛慧命于无穷与世尊宁有二哉顾有正则有邪正能觉世而邪 更能惑世正法难行邪风易染楞严十种魔民皆因错解华严十类魔业悉昧正归如近世白莲无为圆顿涅槃长生受持等教无非窃佛祖经论绪余创野狐之禅播穷奇之恶诳诸无识 焚财倡乱始犹附佛而扬其波继之角佛而标其帜嗟嗟末运法弱魔强释教至是而坏乱极矣约略言之有谬解南无者有谬解般若何以故者有谬解念佛是谁谁字者有妄分男普女 妙者有妄分三字四字六字佛者有妄分在家为弥陀教出家为释迦教者有捏称释迦去世弥勒治世者有捏称烛光见鬼神者有捏称香烟断吉凶者有捏称拔罪抽丁收法眷转男身 者有捏称天堂挂榜地府除名长生超劫者有以镜照人自见王侯冠服者有呪水洗眼具现空中佛像龙凤幡幢者有错认夫妇为一合相男女为双修者有错认不产后嗣为不生不绝 欲心为不灭者有销认三车谓性是牛车心是羊车意是鹿车者更有种种奸人动将道门修养法玷冒莲宗如妄执四大脉络以当宝网交罗指方寸色心以况弥陀安住肺属西而名金 地舌生津而号华池者如妄立三十六关七十二信扭合怪事谓之六门见性者如伪作十六字经摄气归脐尽力奔送直至丹田者如伪作达磨胎息论赵州十二时别歌庞居士转河车 颂密授互持者如妄指口为诸恶门鼻为涅槃路教人临终紧闭其口着力忍气使从鼻出扭[口@力]字 为案透出此关名为出门一步者又四字四围或云酒色财气或云地火水风或云生老病死不知此字呼作阿字去声宗门取以状其忽有所悟突地发此一声安得如许曲说也如妄更 十号俱彰为十号归程有鹊巢灌顶 [廿/户]芽 穿膝玉柱羸褊蛇入褊裆波斯献宝天鼓不鸣莲华池干二祖断臂立雪齐腰神光不现等目者如佛光照彻幽明因名超日月光乃妄人指日月出时教人吸吞其光入腹自然成宝者如 法华赞如来最后方说此经取譬转轮王赏战士最后方出鬘中珠乃妄人指运气入顶教人学佛顶上有肉鬘珠者如法华经曰诸漏已尽言不为声色香味触法所惑乃妄人指人身七 宝可成舍利将眼眇鼻涕津溺等尽取食之谓修无漏果者如兜率悦禅师示众三关一见性二了生死三知去向乃妄人指人身丹田作内三关自足至腰为外三关者如永嘉大师往曹 溪礼六祖述正道歌云自从认得曹溪路了知生死不相干乃妄人指人身夹脊双关作曹溪一派者又捏称六祖云宁度白衣千万不度空门半个僧今日无为长生耸动俗家輒云未来 弥勒佛现在持世专度居士不度空门任善知识辈必再生有发方得成佛作祖余亲闻其说谩应之曰然则王世之弥勒佛亦应顶上出发矣一座大笑不闻永嘉云第一迦叶首传灯二 十八代西天记又云东土达磨为初祖六代传衣天下闻岂有度白衣不度空门之理乎如赵州和尚见僧必问到与未到只曰吃茶去院主问故和尚呼院主主应之亦曰吃茶去因是有 赵州茶按乃妄人指嗽津三十六次为吃赵州茶又教人临终点辰砂茶服之为了悟赵州机关更有以饮小便为吃赵州茶者一切如鬼如魅醉梦颠狂变乱是非互相排斥所谓一盲引众盲携手入坑堑邪见既深恶报靡极矣古德云修净土者既定正宗须破邪说现生愿常遇明师不值邪见无惑我心而生懈怠甚矣邪正分途非细故也十方佛子幸毋为魔军所陷趋 棘丛而坠地狱慎之勸之。

附破寄库无益

遍览藏经并无阴府寄库之说奉劝世人以寄库之费请名衲诵经念佛决意西方必得往生若不为此而从事寄库无论奢愿无益只汝志在阴府死必入阴府矣若云今生所积来生受 用是则生前善恶果报无凭惟此不义所积之财可以主持幽明转移造化恐无此昧昧之天道也譬如人不务去恶行善乃寄钱于禁子牢头待己下狱则用钱免罪岂不谬哉。

附诵经三戒

凡诵经切忌心生杂想及随众混念犯此则经文必有模糊断续之病非惟无益而有罪可不戒与如一

人独诵须凝神不乱方得逐字分明如与众同诵务各人一卷庶免换气遗漏古德恒以此言傲世奈习不能破也若便秽净法必以肥皂擦洗又戒规云洗涤不持呪总掬四大海水亦不能净净涤呪云。

唵贺曩蜜粟帝莎诃

净手呪云。

唵主迦啰野莎诃

凡三遍诵经人尤不可不慎。

净土晨钟卷第九

净土晨钟卷第十

净土持验

有其理而无其事者不可为训也有其事而无其验者不可为训也有其验而或然或否者不可为训也今此法门有心净土净之理而因有瞻养往生之事而因有金台宝池之验而因有古今贤圣往生无数之种种验如来垂训非诳矣纪征验者即震旦国中穷乡僻院往往有独行孤芳之辈临终显赫而载籍不及名遂湮没而失传者况自震旦而遍娑婆遍十方即尽大地作墨尽竹苇作笔书犹不能尽姑取往册中最灼著者依类录之其间诸大导师固堪鼓钟当代遗照无穷下至匹夫妇一念断疑便具大丈夫作略亦未俗之模楷也往生集序云缙素之流观是书而历历指曰某也以如是解脱而生某也以如是纯一而生某也以如是精诚之极感格而生某也以如是大悲大愿而生某也以如是改过不吝转业于将堕也而生某如是上生某如是中生下生庶几考古证今为净业者左券至于古效多而今效寡其咎安在则又所云口净土心娑婆而坚勇明悟不及前辈焉尔清泰芙蓉有荣有悴已实为之于净土奚咎世有盼故乡而遄归者问途既往此其前车也述持验第十。

比丘往生

东晋慧远祖师俗贾氏雁门人学通儒老年二十余闻道安法师讲般若经豁然开悟曰儒道九流皆糠粃耳因剃染事之常以大法为己任安叹曰使道流中国其在远乎后入庐山卓杖得泉欲建兰若尚乏良材感山神现梦一夕大雷雨天明则木积如林矣刺史桓伊惊其神异奏立东林殿曰神运师尝谓诸教三昧其名甚众功高易进念佛为先遂与慧永慧持刘遗民等结社念佛世号十八贤又率众至百二十三人同修净业制莲华漏六时礼诵不辍迹不入俗者三十年每送客以虎溪为界时陶渊明陆修静至师送之与道契合不觉过溪世传三笑图焉安帝隆安元年桓玄劝帝沙汰僧尼谓庐山为道德所居不在此例师以书辨论得并免帝自江陵旋京辅国何无忌劝师候迎称疾不起帝遣使问师表以闻帝优诏答之西土诸僧咸称汉有大乘开土每东向致礼罗什通书称师为东方护法菩萨师三藐圣相默而不言义熙十二年七月晦夕方从定起见阿弥陀佛身满虚空圆光之中无量化佛观音势至左右侍立佛言我以本愿力故来安慰汝汝后七日当生我国又见佛驮耶舍慧持慧永刘遗民在佛侧前揖师曰师志在先何来之晚师知时至谓门人曰吾始居此三藐圣相今复再见当生净土必矣至期端坐入寂年八十三时八月六日也浚阳太守奉旨树塔葬焉谢灵运作铭张野作序历代尊谥所著有庐山集十卷粤稽净土虽传于震旦至佛图澄而着由澄而得道安安之门有远公负荷至教广大圣道名重帝王法流天下百世下推师为净业始祖厥功顾不伟欤。

晋慧永河内人十二出家既而与远公同依安法师太元初驻锡庐山刺史陶范舍宅为西林以居之绝志尘嚣标心瞻养后义熙十年示疾忽敛衣求履欲起众惊问答曰佛来迎我言讫而化异香七日方灭唐玄宗追谥觉寂大师。

晋昙顺黄龙人幼从罗什法师讲释群经什叹曰此子奇器也后同庐山修净业时宁蛮校尉刘遵孝扈寺江陵延顺经始笃修念佛三昧宋元嘉二年别众坐逝异香满室焉。

晋慧叡冀州人游学诸方远历天竺还关中从罗什法师禀受经义后预庐山莲社宋元嘉十六年忽告众曰吾将行矣面西合掌而化众见叡榻前一金莲华倏尔而隐五色香烟从其房出。

晋昙恒河东人童孺依远公出家内外典籍无不通贯自入庐山专志念佛义熙十四年端坐合掌厉声念佛而化。

晋道昞颍川人幼师远公通经律言与行合念佛三昧究心无间义熙十四年豫章太守王虔入山谒敬请绍远师之席众咸宗仰元嘉十二年集众念佛就座而化。

晋道敬琅琊人祖凝之刺江州因从远公出家年十七博通经论日记万言笃志念佛蚤夜弗替宋永初元年谓众曰先师见命吾其行矣端坐唱佛而化众见光明满室弥时方灭。

晋慧恭豫章鄆城人与慧兰僧光等同学兰光系念净土临终皆有奇应又五年恭病笃雨泪叩头誓心瞻养念不少间见阿弥陀佛以金台前迎恭乘其上又见兰等于台上光明中告曰长老受生已居上品吾等不胜喜慰恭欣然奋迅而逝。

晋慧虔少出家戒行精确义熙年中投山阴嘉祥寺苦身率众后寝疾属想瞻养诚祈大士北寺有净严尼者宿德笃行夜梦观音从西郭门入清辉妙状光映日月幢幡华盖七宝庄严尼惊异作礼问大士何往答云往嘉祥迎虔公耳虔神色如常侍者皆闻异香泊然而化。

宋昙鉴平生片善回向西方誓愿见佛一日定中见阿弥陀佛水洒其面曰涤汝尘垢浴汝心念及汝身口皆悉严净又于瓶中出莲华一枝授之定起乃与寺僧叙别夜渐深独步廊下念佛至五鼓其声弥厉乃明弟子依常问讯跌坐不动逝矣。

齐慧光居洛阳着华严涅槃十地等疏妙尽权实之旨一日有疾见天众来迎光曰我所愿归瞻养耳已而净土化佛充满虚空光曰惟愿我佛摄受遂我本愿即弹指警咳言气俱尽。

梁道珍住庐山修净业梦有人乘船海中问之云往弥陀佛国珍乞随行报云汝未诵阿弥陀经岂得同往觉后念佛诵经历年不辍将终四七日前夜忽如昼空中降白银台因默记其事书经函中命尽之夕半山以上如烈火千炬交相辉映邑人遥见谓是诸王礼觐及且乃闻珍卒后检经函知珍瑞应宜生净土人矣。

后魏昙鸾雁门人少游五台感灵异出家而性嗜长生受陶隐君仙经十卷后遇菩提流支乃问曰佛有长生不死术乎支笑曰长生不死吾佛道也乃授十六观经曰学此则三界无复生六道无复往其为寿也河沙劫石莫能比焉此吾金仙氏之长生也鸾大喜遂焚仙经而修净业寒暑疾痛曾无少懈魏主号为神鸾一夕室中见梵僧谓曰吾龙树也久居净土以汝同志故来相见鸾自知时至集众教诫曰劳生役役其止无日地狱诸苦不可以不惧九品净业不可以不修因令弟子高声念佛西向稽颡而终众闻天乐自西而来良久乃已。

隋智者大师讳智顓姓陈氏颍川人母梦香烟五采萦回入怀诞灵之夕神光照屋七岁入果愿寺闻僧诵普门品一遍辄记宛如夙习十八出家闻思大禅师止大苏山即往顶拜思曰昔日灵山同听法华宿缘所追今复来矣因示以普贤道场为说四安乐行师入观三七日身心豁然宿通潜发以所证白师南岳叹曰非汝莫证非我莫识此法华三昧初旋陀罗尼也大建元年至金陵阐化陈宣帝创禅室居之隋炀帝延师授戒赐号智者尝披一破衲说法天台二十余年疏观经着十疑论法华玄义等书劝人进修净业前哲所不能及开皇十二年于玉泉山创立精舍关圣父子显灵求为护法十七年冬将入灭命侍者唱无量寿佛及观经题目乃顾大众合掌赞曰四十八愿庄严净土华池宝树易往无人火车相现能改悔者尚得往生况戒慧熏修行道力故实不唐捐矣唱经竟复说十如四不生十法界四无量四谛十二因缘六波罗蜜一一法门言讫唱三宝名如入三昧后有僧求知生处乃梦观音金容数丈智者从后告僧曰汝决疑否再验智者生西方矣。

隋道喻居开觉寺念阿弥陀佛日夜不废造像仅三寸后于定中见佛谓曰汝造我像何小踰曰心大即大心小即小言讫见像身徧满虚空告曰汝当澡浴清净明星出时我来迎汝至时果见佛来光明满室遂坐而化。

唐善导贞观中见西河绰禅师九品道场喜曰是真入佛之津要修余行业散漫难成惟此端切速超生死于是勤笃精苦昼夜礼诵激发四众每入室胡跪念佛非力竭不休出则为人演说净土三十余年不暂睡眠日用衣食粗恶自奉凡有嚬施用写弥陀经十万卷净土变相三百壁修营废坠燃灯续明三衣鉞钵不使人持行不共众恐谈世事从其化者甚众有诵弥陀经十万至五十万遍者有念佛日课万声至十万声者得念佛三昧往生净土者莫能纪述或问念佛生净土耶师曰如汝所念遂汝所愿乃自念一声有一光明从其口出十至于百光亦如之其劝世偈曰渐渐鸡皮鹤发看看行步龙钟假饶金玉满堂岂免衰残病苦任汝千般快乐无常终是到来惟有径路修行但念阿弥陀佛忽谓人曰此身可厌吾将西归乃登柳树向西祝曰愿佛接我菩萨助我令我不失正念往生净土言已投身而逝高宗皇帝知其事赐寺额曰光明世传弥陀化身云。

唐法照大历二年止衡州云峰寺慈忍戒定为时所宗尝于钵内覩五色云有梵刹曰大圣竹林寺后诣五台见异光果得竹林寺入讲堂则文殊在西普贤在东万众围绕而为说法照作礼问曰末代凡夫未审修何法门文殊告曰诸修行门无如念佛我以念佛得一切种智又问当云何念曰此世界西有阿弥陀佛彼佛愿力不可思议汝当勤念毋令间断决定往生后腊月朔在华严院净业道场方忆二大士记我往生乃一心念佛忽见梵僧佛陀波利谓曰汝华台已就后三年华开矣至期谓众曰吾行矣端坐而逝师尝于湖东寺开五会念佛感祥云宝阁覩阿弥陀佛及二菩萨身满虚空又于并州五会念佛代宗皇帝宫中闻念佛声遣使追寻乃见师劝化之盛遂诏入京教宫人念佛亦及五会号五会法师。

唐少康缙云仙都人十五通法华楞严贞元中因诣洛阳白马寺见殿中文字放光探之则善导和尚西方化导文也师祝曰若于净土有缘当更放光言已光明闪烁师曰劫石可磨我愿无易矣遂至长安光本寺善导和尚影堂瞻礼忽见善导现空中谓曰汝依吾教广化有情他日功成必生赡养乃适新定乞钱诱小儿念佛念佛十声与钱一文年余无少长贵贱见师者皆称阿弥陀佛念佛之声盈满道路又于乌龙山建净土道场每升座高声唱佛众见一佛从其口出十声则有十佛师曰汝见佛者必得往生时众数千有不见者悲伤自责因倍精进后二十一年十月三日囑道俗曰当于净土起欣乐心于阎浮提起厌离心汝曹此时见我光明真我弟子遂放异光数道而逝塔于台子岩号台岩法师或疑佛从口出似涉怪异噫世尊逢醉象时手五指端出金光狮子其言曰我何有心于御象哉以我无量劫来修慈忍力自然而有狮子现焉我亦不知也今康公现佛亦无量劫来归敬之所致耳何怪之有。

唐怀玉台州人布衣一食常坐不卧诵弥陀经三十万遍日课佛号五万声天宝元年见佛菩萨满虚空

中一人持银台来迎玉曰吾一生念佛誓取金台圣众遂隐玉弥加精进三七日后复擎金台来云师以精进得升上品宜趺坐以俟三日后异光满室谓弟子曰吾生净土矣含笑而逝郡太守段公作偈赞曰我师一念登初地佛国笙歌两度来惟有门前古槐树枝低只为罍金台。

唐道绰并州汶水人十四出家习经论晚事瓚禅师学禅又笃志神鸾净土之业有僧定中见绰数珠如七宝大山平居为众讲无量寿观经将二百遍人各掐珠口称佛号或时散席响弥林谷六时礼敬初不废缺念佛日以七万为限贞观二年四月八日归寂闻而赴者满于山寺见化佛住空天华下散焉。

唐惟岸并州人约净土为真归之地行方等忏服勤无缺微疾见观音势至二菩萨现于空中岸召画工无能画者忽有二人自言能画画毕不见岸乃告诸弟子曰吾今往生谁偕行者有童子愿往岸令辞父母父母谓为戏言未信也顷之沐浴更衣入道场念佛而化岸抚其背曰小子何得先吾行耶因索笔赞二菩萨有愿以慈悲手提奖共西行之句赞毕长逝唐僧衙并州人初念慈氏期上生内院年九十遇道绰禅师得闻净土始回心念佛日礼千拜一心无怠后有疾告弟子曰阿弥陀佛授戒香衣观音势至示我宝手吾其行矣言讫而逝七日异香不散时有启芳圆果二法师目击斯事乃于悟真寺共折杨枝于观音手中誓曰若于净土有缘当七日不萎至期益茂芳果庆忭昼夜观念不舍忽觉临七宝池入大宝帐见佛及二大士坐宝华台光明辉映芳果作礼佛云念我名者皆生我国又闻释迦世尊与文殊菩萨以梵音声称赞净土复见三道宝阶其一白衣其二道俗相半其三唯僧也云皆至心念佛者得生此土耳后五日忽闻钟声曰钟声我辈事也同时化去。

唐怀感居长安千福寺入念佛道场三七日不覩灵瑞自恨障深欲绝食毕命善导大师不许劝令精虔三载感如所教后见佛金色玉毫得念佛三昧制决疑论七卷临终合掌云佛来迎我遂卒。

唐辩才襄阳人潜修净土二十年未尝自称独与护戒任公善谓之曰才必生净土期在十年一日令弟子报任公曰向所期已及任公至才曰吾去矣趺坐而化众闻仙乐西来异香散漫。

唐大行居泰山修普贤忏法三年感大士现身晚岁入大藏陈愿随手取卷得弥陀经昼夜诵咏至三七日覩琉璃地上佛及二大士现身僖宗皇帝闻其事诏入内赐号常精进菩萨后一年琉璃地复现即日而终异香经旬肉身不坏。

唐明瞻晚岁克志瞻养或讥其迟暮瞻曰十念功成犹得见佛吾何虑乎后因疾于兴教寺具斋别道俗时仆射房玄龄杜如晦皆与焉日过午整威仪念佛遽曰佛来矣二大士亦至竦身合掌而化。

吴越智觉禅师讳延寿丹阳王氏迁余杭总角时诵法华经七行俱下二十八岁为华亭镇将以官钱放生坐罪当死临刑颜色不变文穆王异而释之令出家依四明翠岩禅师薙染受具朝供众夜习禅因览智度论念世人恶浊无能解脱惟持名可以诱化乃印弥陀堂四十万本勤化念佛参天台韶国师发明心要行法华忏定中见观音大士灌以甘露慧性日明因思宿愿未决登智者严作二阍一禅定一净土虔祷至心七拈皆得净土乃专修净业后住永明日课一百八事夕往别峰行道念佛旁人时闻螺贝天乐之音忠懿王叹曰自古求西方未有如是专切者乃立西方香严殿以成其志赐号智觉弟子一千七百人度戒约万余常与众授菩萨戒施鬼神食放诸生命悉回向庄严净土时号慈氏下生着宗镜录万善同归集惟心瞻养等书累百卷开宝八年二月年九十八晨起告众焚香跏趺而寂后有僧自临川来经年遶拜其塔人问故曰我病入冥见王于殿左勤礼僧像云是永明寿禅师凡人死皆经冥府师独径生西方上品王故钦奉其德也。

石晋志通凤翔人因见智者大师净土仪式不胜欣忭自是不向西唾不背西坐专心念佛后见白鹤孔

雀成行西下又见莲华开合于前通云白鹤孔雀净土境也莲华光相受生处也净土现矣乃起礼佛而终茶毗五色祥云环覆火上舍利鳞砌于身夫唾必西避坐必西向系念如斯何事不辨或曰不己着乎噫谛观落日经有明文智者大师始生而面西趺坐乃至净业 诸贤西向坐脱者不着而能之乎耽心浊境终世安然纔念净邦便忧其着嗟异哉。

宋晤恩姑苏常熟人年十三闻诵弥陀经遂求出家终日一食不离衣钵不畜财宝卧必右胁坐必跏趺每布萨涕泗不止徧诲人以西方净业及一乘圆旨有疑不逗机者答曰与作毒鼓 之缘耳雍熙二年八月朔日夜靚白光自井而出谓门人曰吾将逝矣绝粒禁言一心念佛梦一沙门执金炉焚香三遶其室自言灌顶来此相迎梦觉呼门人至犹闻异香二十五日说止 观指归及观心义毕端坐而化人闻管弦铃铎之音嘹亮空中渐久渐远自西而去。

宋省常钱塘人七岁出家淳化中住南昭庆慕庐山之风乃刺血书华严经净行品易莲社以净行士大夫预会者称净行弟子王文正公且为之首一时公卿伯牧百二十人比丘千人焉 翰林苏易简作净行品序至谓予当布发以承其足剃身以请其法犹尚不辞况陋文浅学而有惜哉翰林承旨宋白撰碑状元孙何题同社于碑阴孤山圆法师着师行业记天禧四年正月十二日端坐念佛有顷厉声唱云佛来也泊然而化莲社始远公次善导既而南岳五会永明台岩终于法师号称七祖劝化之盛猗与盛矣。

宋遵式台州人叶姓其母祷于古观音生之二十岁受具学律于守初继入国清誓传台教燃指于普贤像前力行般舟三昧笃志瞻养苦学呕血以死自誓忽如梦中见观音垂手指其口 引出数虫又指端出甘露服之觉身心清凉宿疾遂愈淳化初众请居宝云讲说无间度弟子百余归依千数惟宗净土劝人着净土决疑行愿大小本弥陀忏法晨朝十念法往生禅观法 行世天圣间将化之日炷香礼佛愿诸圣证明往生极乐至晚坐脱年六十九众见大星殒于灵鹫峰时号慈云忏主莲大师曰克勤忏法自行而垂则万世诚今古一人与至燃指燃臂乃 得忍大士所为非初心境界甚则生身活焚附魅着邪貽害不小求西方者当学慈云笃志苦修不必效噉燃指以炫众也。

宋宗坦潞州人申氏子年十六师道恭净发五十年名播讲林晚于唐州青台镇专求净土三业四仪曾无暂忘政和四年四月二十七日梦阿弥陀佛谓曰汝说法止六日当生净土觉而 白众至五月四日集众告曰因缘聚散固当有时净土胜缘惟凭时刻愿众念佛助我往生言已坐脱满空雷鸣白云覆地三日方歇所持玛瑙数珠盘于指上众取之竟不能下宋子元号 万事休茅姓母柴氏梦佛入门次早生之因名佛来父母早亡年十九投延祥寺志通出家习止观一日定中闻鸦声悟道颂曰二十余年纸上寻寻来寻去转沉吟忽然听得慈鸦呼始信 从前错用心于是利他心切普劝念佛代为法界众生礼佛忏悔祈生瞻养初白莲忏堂述四土三观选佛图开示莲宗眼目立普觉妙道四字以定名派高宗皇帝召见赐号慈照后于铎 城三月二十三日告众曰吾化缘已毕时当行矣言讫合掌示寂茶毗舍利无数敕赐最胜之塔。

宋法持居化度寺修弥陀忏愿促阎浮之寿早生瞻养后小疾雨泪悲号祈垂接引厉声念佛不绝忽见佛身丈六立于池上即自言曰我已得中品生西向而化。

宋基法师学于宝云住太平兴国寺精意念佛一日示疾为弟子广谈玄旨众忽见西方现光空中奏乐师曰阿弥陀佛与二大士俱至即右胁西向而化门人梦阿弥陀佛授记为超世如 来或梦师坐青莲华台者法智禅师叹曰卧病谈玄临终见佛是可敬也宋若愚居云川仙潭建无量寿阁劝道俗念佛精勤三十年与道潜则章二师为友潜能诗近名愚与章惟务实行 将顺世梦神人告曰汝同学则章得普贤行愿三昧已生净土彼正待汝愚乃沐浴更衣命众讽观经端坐默然忽云净土现前吾当行矣书偈而化偈曰本自无家可得归云边有踏许谁 知溪光摇落西山月正是仙潭梦断时又曰空里千华罗网梦中七宝莲池踏得西方路稳无

一点狐疑。

宋宗贇号慈觉襄阳人礼长芦寺秀禅师出家愿力弘深洞悟禅理元佑中迎养老母于方丈东室劝以策励念佛七年不间母临终果无疾善逝师劝修化物遵庐阜之规建莲华胜会其法日念弥陀佛或百声千声万声各于日下以十字记之一夕梦一少年乌巾白衣风貌清美告师欲入弥陀会乞书一名贇秉笔问名曰普慧又曰家兄普贤亦求附录遂隐师觉谓诸耆宿曰华严离世间品有普贤普慧二菩萨助扬佛法今同大众结会念佛期生净土感赖圣贤幽赞录中乃以二大士为首远近向化譟坐禅箴苇江集又有劝孝文一百二十则大意以劝亲修净业为出世间孝灵芝照公称为近代大乘导师信哉临寂念佛坐化。

宋知礼号法智居南湖述妙宗钞大彰观心观佛之旨每岁二月望日建念佛施戒会动逾万人又撰融心解明一心三观显四净土之义后于岁旦建光明忏至五日召大众说法骤称佛号数百声奄然坐逝赵清献公忤铭其塔。

宋有严住台州赤城崇善寺依神熙学天台教晚年结茆檀木之下号曰檀庵平生笃修净业有怀赡养故乡诗为时所传建中靖国元年夏四月将终见宝池大莲华天乐四列乃作钱归净土诗示众后七日跏趺而化塔上有光如月三夕方隐前法祥镜光现于壁端今严公月光现于塔上皆身心莹彻之明验也乃至光明满室者金光弥亘江上数百里者呜呼是可以伪为乎哉。

宋智廉居上虞化度寺初徧参宗门晚节一意西方庆元改元秋八月别众曰我梦中见阿弥陀佛大众围绕说法佛云诸善人等当须专心净业来生我国我见胜相往生必矣乃书偈曰雁过长空影沉寒水无灭无生莲华国里书毕回身向西结印而逝。

宋怀义温州乐清人父业渔怀稚时坐船尾随父得鱼私投水中父怒受挞无悔遂辞亲出家景德寺天圣中试经得度禀法于翠峰显禅师凡五住道场惟化众念佛有劝修净土说示寂之夕其徒智才问垒塔已毕如何是毕竟事师竖拳示之推枕而逝。

宋宗本常州人貌丰古性质直蚤参怀禅师念佛有省深入三昧初住苏之瑞光寺杭守陈公襄以净慈恳请借师三年植福此邦未几神宗辟相国寺六十四院诏本住慧林召对延和殿既退上目送之顾左右曰真福慧僧也平居密修净业老居灵崑闭户加勤雷峰才法师神游净土见一华殊丽问之云待净慈本禅师又资福曦律公定中见金莲华人言大宋国僧宗本之座特至谒师礼足施金而去元符二年十二月甲子沐浴告众入座若睡撼之去矣门人塔全身于灵崑谥圆照禅师。

宋元照住灵芝弘律学笃意净业念佛不辍一日令弟子讽观经及普贤行愿品趺坐而化西湖渔人皆闻空中乐声。

宋慧亨住武林延寿寺初依灵芝习律专修净业六十年每对人必以念佛为劝建宝阁立三圣像最称殊特有江自任者忽梦宝座从空而下云亨律师当升此坐适社友孙居士预启别亨即在家作印而化师往炷香归而谓其徒曰孙君已去吾亦行矣乃集众念佛为说偈曰弥陀日日称白毫念念想持此不退心决定生赡养端坐而化号清照律师。

宋智圆居西湖孤山广解诸经刻心净土造弥陀疏及西资钞劝发往生临终坐化以陶器合[疗-(日/小)+土]后十五年积雨山颓启视陶器形质俨然爪发俱长。

宋可久居明州常诵法华愿生净土时号久法华元佑八年年八十一坐化越三日还谓人曰吾见净土

境与经符契莲华台上皆标合生者名一金台标成都府广教院勋公一标明州孙十二郎一标可久一银台标明州徐道姑言讫复化去五年徐道姑亡异香满室十二年孙十二郎亡天乐迎空皆如久所云。

宋中峰和尚讳明本钱塘人得法于天目高峰慧辨无碍密修净业有怀净土诗百篇道德斗山龙象交参朝廷屡遣使赐金帛敕号普应国师春秋六十二示寂之日光明灿发塔天山中。

宋莹珂受业霁川瑶山酒炙无择忽自念梵行亏缺恐从流转取戒珠禅师往生传读之读一传一首肯既而室中面西设禅椅绝食念佛越三日梦佛告曰汝尚寿十年且当自勉珂白佛言设有百年阎浮浊恶易失正命所愿早生赡养奉事众圣佛言汝志如是后三日当迎汝至期命众诵弥陀经乃曰佛及大众俱至寂然而化。

元善住字云屋苏人性禀高洁不近声利掩关六时念佛诵持大乘礼拜忏悔久病不易吴中修净土者和尚为最缙白多取则焉终时异香满室有赡养传谷响集行世。

元天如惟则庐陵人得法中峰妙悟出人建师子林菩提正宗寺于苏城有卧雪立雪二室日坐其中念佛参学之流接武师单提直指之外复着净土或问劝人终时灵瑞不一年六十九塔水西之原。

元普度丹阳人弱冠出家初参宝山慧禅师深器之居庐山东林寺笃修念佛三昧着莲宗宝鉴十卷阐化京师法王寺灌顶国师进呈其书降旨褒美梓行天下有开导人天续佛慧命复振东林之语临终别众念佛而逝世称优昙宗主。

明楚琦蜀人笃信西方因抵燕京闻楼鼓声大彻洪武初三诏说法京都皇情大悦后筑室号西斋一意净业尝见大莲华充满世界弥陀在中众圣圆遶将示寂书偈示众曰吾行矣人问何生答曰西方又问西方有佛东方无佛耶乃厉声一喝泊然而化。

明祖香江西新喻人于山东龙潭寺精修净业有居士王杰者筑庵延之未几语杰云某家当归家众苦留香云归赡养家耳及期敷座西向坐逝举龕入山化火自焚。

明莲池大师讳祿宏杭沈氏弱冠栖心佛乘嘉靖丙寅依无门性天薙染寻受具戒单瓢双履遍历知识时辨融笑岩两禅宗最着就参多所契合北游五台感文殊放光隆庆辛未见云栖山水幽寂遂结茆终焉环山多虎灾师为讽经施食虎患以宁岁旱循田念佛随足所至时雨沾澍自此化道大盛师独辟净土一门融会三藏指归惟心四方缙白顶礼闻道者相踵名公巨卿如陆光祖张元扈冯梦祯陶望龄虞淳熙宋应昌辈靡不心折归依师天性笃孝每怀木主出游食则具供丛林济孤心荐沈氏先宗慈悲幽冥自习焰口恒亲设放屡有见师座上现如来相者观力然也拯救物命譟戒杀放生文城内外及山中俱置放生池万历中慈圣太后遣中贵询法赐紫衣黄金使者出金归常住衣奉高阁未尝挂体师肩荷正法修四安乐行以念佛三昧普摄三根着弥陀疏钞云栖法彙二十余种行世临终半月前入城别故旧弟子宋守一等曰吾将他往还山与众话别亦如之众以师欲谢客辄居长寿庵莫测其故至斯面西念佛端逝大众哀请留囑闭目复开云老实念佛莫换题目时万历四十三年七月四日世寿八旬有一僧腊五十莲宗之祖匡山逮永明而七海内论定協一以师为八祖云。

明湖广黄州有无名僧专念阿弥陀佛昼夜不撤随其所见皆称阿弥陀佛崇禎癸未黄总戎鼎守郡城师大声念佛冲其道执之适张献忠攻黄州师亦留城上夜间念佛且频呼醒睡军士恨之缚投城下未几复在城上念佛如是四次每东城下则西城上南城下则北城上中军白于总戎始敬礼焉时黄州大饥人相食师出城外饥民持刀化师舍身师解衣示众云俟我念佛千声即食我念至三百声众急欲加刃忽有兵马从空

中来饥民惊散而师已在城中矣山中猎人得一大虎师募之放生猎人索三十金师止得四金猎人云汝能执虎耳三匝而不伤汝则与汝虎师遂授记虎执虎耳三匝纵之逸虎归依师不去师与虎同住黄麻山金刚洞中内相卢九德督兵过黄州诣山访之欲见虎师语虎止探头于外卢欲见全身虎乃大叫跃出卢亦归依焉师一日行街中见一鸡高声念佛鸡亦随声而念庚寅师欲之武林道经白门寓秦淮河房端午见游船有巨公钱某曾归依师呼云钱阿弥陀佛亦在舟中耶登岸见师师问同游人知为某某放声大哭曰众生以苦为乐如是钱恳示修行之要师云一心念阿弥陀佛复云我行后汝有所疑可问觉浪此明眼人也或问唐宜之曰师为何许人答曰法界是阿弥陀佛身师专提此觉世当是佛菩萨应身示现其神通妙用特见性之余事耳特拈觉公使人向往则觉公之修证亦可知矣。

明晋陵天宁释海宝初值禅堂蔬腐每晨起辄留腐菜数担列寺门遇行人募钱置其上完则令卖者收去始携入供僧遇不乐施者务里许跟随化之不轻易人余时年二十会执此君轩见其迂拙向语绝不答片言惟相视嘻笑而已破衲虱盈于上暇则席地念佛恒拈虱易上下总不离其身也踰年募蔬腐外更乞分厘积至数金便恳众诵经礼忏已则念佛回向历年如是崇禎间词林郑昨长约师朝南海已而却之发棹后每见师在陆前行追之不及迨登山入殿又见师在上炷香遣使伺同回复不复郑抵郡即诣寺候师弟子云师沉卧已月余茶水俱不啜昨方索饮起耳郑因述其神异郡人由此钦信师一日廖君可来别师师囑曰某月日可相晤以了世缘廖如期至师煮茗酌云烦居士为老衲作一小影君可写就不特形神迥肖即敝衣虬虱亦觉历历浮动殆化工笔也越旬日趺坐念佛而化戊子秋余远行甫归礼师像凄然有感己亥小春往生书竣述师大略如此。

宰官往生

晋刘程之字仲思彭城人汉楚元王后少孤事母以孝闻负才不佞流俗初解褐为府参军即隐庐山谢安刘裕交荐不就旌号遗民入远公莲社与雷次宗周续之宗炳张诠等共修净土 鑲石为誓又着念佛三昧诗以表切志坐禅注想半载即于定中见佛光照地皆作金色居十五年正念佛时又见阿弥陀佛玉毫光照慰接摩顶一日念佛又见入七宝池莲华青白其水湛然一人项有圆光胸有卍字指池水曰八功德水汝可饮之程之饮水甘美非常及寤犹觉异香发毛孔乃告众曰吾净土之缘至矣对像焚香祝曰我以释迦遗教故知有弥陀慈父此香先当供养释迦牟尼如来次供阿弥陀佛愿一切有情俱生净土言讫面西合手而逝时义熙六年也异香郁然七日而息远公为撰纪德碑莲大师曰观经叙净业正因以孝亲为第一今遗民少尽孝养而复深入念佛三昧屡感瑞征其往生上品宜矣足为居士修净业者万代师法也。

晋张野居浔阳兼通华梵尤善属文举茂才屡征散骑常侍俱不就入庐山莲社修净业义熙十四年与家人别入室端坐而逝。

宋王仲回官光州司士参军常叩天衣怀禅师有省念佛杨次公守丹阳屡就教云经中教人求生净土而祖师云心是净土不必更求如何杨公答曰试自忖量若在佛境则无净无秽何用求生若未出众生境安可不至心念佛舍秽土而求生净土乎司士感悟欣跃而去后二年杨公在丹阳忽梦司士云向蒙指示今已得生特来致谢数日讫至言司士七日前预知时至与宗党言别而化正感梦时也(应入宋杨杰后)。

唐马子云举孝廉为泾邑尉押租赴京遭风舟溺被系乃专心念佛五年遇赦入南陵山寺隐居一日谓人曰吾一生精勤念佛今西方业成行且往生瞻养明日沐浴新衣端坐合掌异香满户喜曰佛来迎我言已而逝。

唐白居易字乐天官太子少傅暮年尽遣妾侍舍宅为香山寺号香山居士出俸钱三万绘西方极乐世

界图发愿顶礼日日向之念佛以偈赞曰极乐世界清净土无诸恶道及众苦愿如 我身老病者同生无量寿佛所又偈曰余年七十一不复事吟哦看经费眼力作福畏奔波何以度心眼一声阿弥陀行也阿弥陀坐也阿弥陀纵饶忙似箭不废阿弥陀有异人传蓬莱有 乐天名公辞以偈云海山不是告归处归即须归兜率天今复舍兜率而求生净土岂所谓愈择而愈精者耶临终安然坐逝往生有明验矣。

宋张迪钱塘人官助教从圆净律师受菩萨戒咨问净业法门笃志修持誓生瞻养每念佛时扬声勇猛至失音犹不已一日谓圆净曰定中见白色频伽鸟飞舞于前又三年西向端坐念佛而化。

宋王日休龙舒人国学进士博极经史一旦捐之曰是皆业习非究竟法吾其为西方之归自是精进念佛年六十布衣蔬食日课千拜夜分乃寝作净土文劝世激切恳到将卒三日前徧 别亲识有不复相见之语至期如常礼念忽厉声称阿弥陀佛唱言佛来迎我屹然立化如植木矣稽其日课有九百十二万五百贴于壁邦人有梦二青衣引公西行者自是家家肖像崇 事云丞相益国公周必大作赞张于湖作序。

宋葛繁澄江人少登科第官至朝散平居日行方便凡公署私居必营净室设佛像常入室礼诵舍利从空而下平时以净业普劝道俗多服其化有僧定中神游净土见繁在焉后无疾面 西端坐而化。

宋胡闾官宣义平日虽信佛乘而未谙净土年八十四疾革其子迎清照律师乞垂诲示照谓闾曰公知安身立命处否闾曰心净则佛土净照曰公自度平昔时中有杂念染污否闾曰既 处世间宁无杂念照曰如是则安得心净土净闾曰一称佛名云何能灭八十亿劫生死重罪照曰阿弥陀佛有弘誓神力是以一称其名灭无量罪犹如赫日消于霜雪复何疑哉闾遂省 悟即日延僧念佛次日照复至闾曰师来何暮二大士降临已久照于是率众厉声念佛闾乃合掌而逝按闾往生得于清照而迎清照者子也岂非大孝欤世有执小爱而破亲斋戒者误 亦甚矣。

宋杨杰无为州人号无为子少年登科官尚书主客郎提点两浙刑狱尊崇佛法明悟禅宗谓众生根有利钝易知易行惟西方净土但能一心观念总摄散心仗佛愿力决生瞻养尝作天 台十疑论序王古直指净土决疑序弥陀宝阁记瞻养三十赞弘闾西方教观接引未来晚年绘弥陀丈六尊像随行观念将终之日感佛来迎端坐而化宣和中荆王夫人神游净土见公 与马玕坐莲华云。

宋文潞公讳彥博守洛阳日尝致斋往龙山寺礼佛入殿忽见像坏坠地略不加敬有僧诘之公云像既坏矣瞻仰何益僧云像无新故道不生灭公闻之有省作礼而出后参净严法师誓 集十万人为净土会普劝念佛临终无疾念佛而化。

宋马玕字东玉历官侍郎元丰中僧广益授以天台十疑论公大喜曰得所宗矣至心念佛二十五年崇宁中小疾易衣坐逝有气如青葢出户腾空而去家人皆梦玕往生上品。

宋锺离瑾字公瑜咸平三年登第官至龙图阁待制性至孝母太夫人任氏卒庐墓熏修除服宦游日课利益二十年迁浙江提刑奉旨加礼慈云忏主公究闻指要笃修净土晚知开封出 则尽瘁国事入则系念佛号忽夜促家人起索浴更衣坐逝举家见公坐青莲仙乐导迎西往。

宋阎邦荣池州人二十年持往生呪念佛将终家人梦佛放光迎荣及晓荣西向趺坐忽起行数步曰我去也垂手结印微笑而立妻惊扶之逝矣。

宋咎定国号省斋为州学谕专修净土尝造擘窠图印施劝人念佛又每月二八日集僧俗念佛诵弥陀诸经嘉定四年梦青衣童子告曰至尊召君三日当往生届期沐浴更衣念佛坐 化。

宋冯穉号济川遂宁人由太学登第初访道禅林晚年专崇净业作西方文弥陀忏仪后以给事中出帅泸南率道俗作系念会及知邛州自知时至于后厅设高座望阙肃拜着僧衣登座谢官吏横拄杖按膝而化莲大师曰传灯录载公初参龙门远次参妙喜各有证悟临终刻期升座脱去不言念佛往生何也良由著述家彼此立义各随所重彼重直指人心自应专取了明心地而略净土如怀玉金台再至圆照莲蕖标名皆不录是也此重指归净土故详其生平念佛报尽往生而了明心性自在其中如所谓既得见弥陀何愁不开悟是也净业人愿笃信无惑。

宋王古字晦仲东都人官礼部侍郎慈仁爱物深契禅宗又悟净土法门之胜着直指净土决疑集杨次公序之平生精勤念佛数珠未尝去手行住坐卧悉以西方净观为佛事有僧神游净土见古与葛繁同在焉往生宜上品矣。

元至正间吴子才字信叟苏郡人与弟子章同参云屋受念佛法门精进无间子才致仕之后预作一棺夜卧其中令童子击棺而歌曰吴信叟归去来三界无安不可住西方净土有莲胎归去来自从而和之后无疾坐逝子章临终翛然念佛而化。

宋苏轼号东坡官翰林学士南迁日画弥陀像一轴行且佩带人问之答曰此轼生西方公据也母夫人程氏歿以簪珥遗贻命工胡锡绘弥陀像以荐往生又老泉曾于极乐院造六菩萨像盖苏氏之归心三宝素矣世有刻西方公据者增以俚语谓出自坡公此诬也具眼者勿因伪而并失其真(应在王日休前)。

明朱纲京都人业儒中乡举三上春官不第乃就职官二府致仕专修净土日课佛三万十五年无少怠临终坐榻上两手擎珠念佛不辍异香满室乃云佛来也连声称念而逝。

明万历间顾公宝幢讳源志修净业与道友张老居士善疾笃集僧俗十念阿弥陀佛唱和相续张与焉公谓云此时尚不见动静张云汝大错何用疑须专切打起精神念佛须臾间众忽闻异香满室公自见身坐莲华中诸子悲恋不胜谕曰汝等谓我往何处何处即此处诸佛迎我三鼓启行我愿既遂汝等之愿亦慰矣至期含笑去少宗伯殷秋溟公作传莲大师曰身坐莲华中生则决定生也何处即此处去则实不去也此近时实事明眼人参之或问余曰公信修如是但不见动静一语未免涉疑余曰此即公往生正念也认之确故愿之切期之恳故候之迫若大旱之望雨望其速来惟恐其不来复何疑于雨。

明海盐朱元正为诸生时讲孔孟之学端方不苟六十后深入禅悦于宅后敞屋三楹闭关不与家事门上题譬如我已死了六字每日功课午前讽法华经一卷午后念佛千声庚申四月唐宜之同其门人陈则梁访之公谓则梁曰宜之向曾与汝书劝子修净业可切听之既而则梁曰老师年高盍少开酒禁公曰子意谓衰年当藉数杯以调气养血耶不知我之生几已画得断何复言此公说画得断时因以手在几上画一画盖已了生死矣七月无疾忽谓子曰吾在此无事可得矣子问何处去曰西方去子及孙固留许之至腊月朔示疾不食家人仓皇治后事公曰勿忙此腊八半夜事也预诫家人临行时勿令妇女来过二三时来亦勿哭及期端坐而逝时方鸡鸣比天旦眷属方至举哀公复醒开眼而不开口但摇首令女人去仍瞑目逝尔时来去自由如此。

明丁明登号剑虹江浦人万历己酉归依云栖大师笃信净土法门改号莲侣崇祯己巳受四戒于隐微庚午受菩萨戒于大慧万历丙辰登第宦游温陵每以出世大事开化缁素感悟甚多守衢时力禁屠牛有无赖犯法捕之急知公敬僧即薙发进公令里甲察其还俗日重惩之其人励志参修卒为名衲初任泉州司李宪批枷责公立法愿纳米者听用以贍狱贫犯夏月修葺监铺给香薰饮葵扇冬月设暖匣椒姜择医视病更买素珠百十串散众囚念佛恒语人曰人在患难发心者多吾乘其悔恨导之念佛幸而出狱为良民矣憫念室中

闻流不闻佛法 请禅师演说大乘令于帙内听之眷属一时披剃者四人闻莲大师云有老姬称其夫念佛一心不乱临行一请而别姬由此深信净土大师亦自此发心出家公绘一请图悬斋中题诗有与君一请瞥然去珍重相逢九品莲句乙酉冬病剧十一月朔具疏告佛决意愿求往生日焚一疏至第十日粥饮如常面色光润谆谆以同生西方普劝亲知就榻稍卧寂尔长往辑有故乡消息莲漏清音芥火药商谈话十余种皆净土要书也余载嗣君菡生藕香池遗事中。

附念佛出狱三则

万历间辨融禅师以蜚语下狱狱卒以师名重必多金厚索其酬辨公曰僧家何处得钱狱卒以强盗匣床匣之辨公向空唱云大方广佛华严经华严会上佛菩萨满匣床聒聒作响鎖断床碎事闻提牢遂达御前奉诏请出。

崇禎间大老下狱甚多若事关封疆无有免于大辟者时山东抚军余集生大成在狱首唱念佛诸公多从之处决届期相聚念佛昼夜不绝满壁忽现佛像光明闪烁众悉惊礼旋奉恩诏未减余集生沈彦威皆以封疆拟斩俱获遣戍出狱。

顺治六年觉浪禅师因刻书忤当事下太平狱浪公教狱中人念佛善言劝化狱卒回心亦持斋念佛每至一更浪公执小击狱卒持长香过一号房呼云大众一心念佛犯人莫不号泣念佛人馈布施悉周贫乏不数月上官临太平府入狱躬释浪公因之清理监犯轻罪多得宥放。

明唐宜之讳时湖州人 参莲池师勤修净业初以明经别驾寿阳继辅襄国举家眷属悉归三宝晨则各持经文夕则同集念佛崇禎辛巳仲春闯贼破襄阳公投端礼门左井中家人掖之而出气已绝复苏奉旨提究得从宽典旋请假归里而襄阳季冬五日再陷矣初不死于寇继不死于井终亦不死于法岂非慈悲默佑功德不可思议者耶公自述数年来感应道交丁亥 腊八于长干寺念佛礼塔见佛相于塔光佛黄金色光则如雪如水如明镜戊子七月五日念佛于禅堂开窗忽见钟山浮巨海中金佛巍巍祥光灿烂瓦砾墙垣乔木丛林尽空不见夫恒人见说西方极乐过十万亿佛土辄以为远今由所见观之十万亿佛土即在目前毕命弹指而生詎非生于方寸自心哉法华经言以父母所生之眼能见天上天下彼墙垣山谷一切无碍则其见十方世界亦如见空中事耳法华会上如来白毫相光照处地皆清净琉璃无聚落城邑江海山川地狱饿鬼共为佛土证此亶其然乎克复忆癸巳年犹得奉公诲于白下嗣闻西驰之章瑞应彰彰愧余浊恶缠绵未遑考载然据生前屡屡见佛如是往生之后侍佛左右宜矣巾馭乘所辑有莲华世界书法音频迦音等刻更有如来香一书表章世尊一代之时教周秦迄宋明数千年善知识之精神帝王卿相阐扬道法之韵味粲然毕陈于中以居士而证佛知见者近世惟公而已。

士民往生

晋阙公则入庐山莲社得念佛三昧没后友人于洛阳白马寺夜中为作忌祭忽一时林木殿宇皆成金色空中有声曰我阙公则也志求极乐今已得生言讫无所见。

宋周续之雁门人十二通五经五纬号十经童子养志闲居公卿交辟皆不就事庐山远法师预莲社文帝践祚召对辨析帝大悦或问身为处士时践王庭可乎答曰心驰魏阙者以江湖为桎梏情致两亡者市朝亦岩穴耳时称通隐先生后居钟山专心念佛愈老愈笃一日向空云佛来迎我合掌而逝。

宋孙良钱塘人隐居阅大藏尤得华严之旨依大智律师受菩萨戒日诵佛万声二十年不辍一日命家人请僧念佛以助往生僧集念佛方半饷望空合掌云佛及菩萨已荷降临退坐而化(应入后宋)。

梁庾铕新野人武帝召为黄门侍郎不赴六时念佛一夕见道人自称愿公呼铕为上行先生授香而去四年愿公复至遂化去空中言上行先生已生赡养隋宋满常州人计豆念佛积三十石开皇八年九月弥陀观音执至化僧乞食满曰弟子愿生西方供师深慰素心斋毕三僧向空而去满即坐化人见天华异香从云际西行不散。

宋王闾四明人号无功叟凡禅林宗旨天台教门无不洞达着净土自信录晚年专心念佛西向坐化异香芬郁焚龕时获舍利一百八粒。

宋范俨仁和人绝心世务其子不能治家俨不之顾但云我自是寄客耳日诵法华念弥陀佛专心不懈忽见普贤菩萨乘六牙白象放金色光报俨云明日卯时当行越一夕佛菩萨来迎就座合掌而逝。

宋孙忠四明人早慕西方于郡城东筑庵念佛后因病请僧百人系念忽仰空合掌手结双印怡然而化阖城闻天乐异香渐向西没二子相继念佛亦坐化宋沈铨家钱塘同妻施氏专心净土平时诸善悉用回向后及妻前后命终皆感化佛持锡接引而去。

宋计公四明桃源铁工也年七十两目丧明里中咎学论以擘窠图印施劝人念佛计公初受一图念满三十六万声念至四图两目了然如是三载念满十七图一日念佛忽气绝半日复苏曰佛令分六图与咎学谕是劝导之首分一图与李二公是表图之人嘱其子往谢之言讫沐浴西向而化。

宋金[奭-人+大]会稽人网鱼为业忽猛省持戒精进日课佛号万声久而弗替后无疾语家人云弥陀佛与二菩萨俱来迎我我归净土去也焚香端坐而化邑人闻异香天乐终日不散。

明刘通志京都人精恳念佛年五十二得疾念益切邻人李白斋先卒通气绝自旦至午复苏谓家人曰适见一舟云往净土兼舟三十六人白斋与焉我亦数内但衣未新洁又忘带念珠特舫舟相待家人急为易衣珠挂其项须臾而逝。

明唐延任兰溪人号体如居士孝友醇恣出自天性少游黉校有声已而觉世无常倾心至道参云栖受念佛三昧遂力行之凡十三年如一日笃志西方万历癸卯仲冬六十寿旦忽谓诸子曰新春十一日吾归矣数日前礼诵如平时至期盥漱整衣端坐手结印口称佛名含笑而逝如入禅定。

明杨嘉祜字邦华泰和人世家子也年十三持不杀戒蚤虱无所伤潜心净土法门日诵弥陀经二十三肆业南雍俄疾作以万历乙巳仲冬十九日卒卒之先梦游地狱见地藏大士于冥阳殿觉而放诸生命延僧诵经念佛谓人曰吾将逝矣青莲华现吾前得非净土境乎遂昼夜念佛不辍命息烛曰汝辈假烛为明吾不须烛常在光明中耳问何所见曰莲开四色问见弥陀否曰见弥陀现千丈身问观音曰身与弥陀等问势至曰不见也言讫忽跃起拈香连声语曰弥陀经功德不可说不可说吾已得上品矣寂然而逝仲兄嘉祜传其事而矢之曰予所诳语堕拔舌狱其亦见之真而言之切欤不信净土者可思已。

明郝熙载钱塘人法名广定生平忠信不欺以德行称于黉校晚归佛持诵夙夜加虔万历辛亥春二月得疾每睡觉云吾梦于山中求见佛佛未见见百鸟丛集如是累日至二十七子夜忽云有二童子来迎佛坐莲华台现吾前吾往矣吉祥而逝。

明戈以安法名广泰钱塘人性至孝素积善行而深自韬晦不求人知晚岁精诚奉佛与灵芝僧玄素结春秋二社念佛诵华严五经忽谓人曰吾大限将至当为西归资粮遂自室课诵昕夕不辍预定归期于腊月二十一日前二夕母子环视悲哽居士笑曰生必有灭奚悲为吾方凝神净域面覩弥陀若等慎勿以情爱乱我

正念谆谆惟嘱助念无间杂语至期寂然而逝。

明孙叔子法名大珩自幼敏而好学年十二随父镜吾公奉四十八愿弥陀像入云栖因受五戒归断荤血矢志念佛誓取金台勤苦不惜身命俄见两比丘持莲华以一心净土印可复见化人诵金刚经一昼夜乃矍然起坐曰弥陀观音皆来迎我结金刚拳印大呼阿弥陀佛数声泊然而寂时万历辛亥仲冬十一日有净土十二时歌传世详具吴太史西生传中。

尼僧往生

隋尼大明志尚清修誓生净土每入室礼念先着净衣口含沉香文帝后甚重之将终之日众忽闻沉香满室俄而光明如云隐隐向西没焉。

唐尼净真居长安积善寺衲衣乞食诵金刚经十万遍笃志念佛语弟子曰五月内十度见佛两度见宝莲华上童子游戏吾已得上品生言讫跏趺而化祥光满庵。

唐尼悟性居庐山遇照阁黎教以发愿念佛六时精进一切不乱大历六年忽染疾闻空中音乐西来谓左右曰我神游极乐已得中品上生见同志诚心念佛者皆有莲华待之汝等应各努力言讫而逝面现黄金色时年二十四。

宋尼能奉钱塘人专修净业尝梦佛光照身及闻空中善言开慰告其徒曰吾往生时至少顷闻奉念佛声甚厉奔往视之则合掌面西坐逝矣异香满室乐音西迈。

宋尼法藏居金陵戒德甚严勤苦念佛每岁四孟月朔集同志讽经持咒大家善信翕然从化示寂之夜见佛菩萨金像现其室中光明照寺端坐脱去。

妇女往生

隋文帝后独孤氏虽处王宫深厌女质常念阿弥陀佛以八月甲子命终时永安宫北种种音乐自然震响异香满室从空而至帝问阁提斯那是何祥瑞对曰净土有佛号阿弥陀皇后业高超登彼国故现斯瑞耳。

宋葛济之句容人稚川后也世事仙学妻纪氏独精诚念佛元嘉十三年方在机杼忽觉空中透亮因投杼仰瞻见西方有佛现身宝盖幢幡了了云汉喜曰经言无量寿佛其即此耶面佛作礼济之惊异就之纪氏指示佛所济之亦见半身俄而隐没祥云五彩邻里咸覩焉自是多归佛法矣。

唐姚婆因范行婆者劝令念佛后临终见佛菩萨来迎告佛言未与范行婆别请佛暂住空中范至姚婆立化。

唐温静文妻并州人久病卧床静文劝令念佛一年忽覩净土告其夫云我已见佛后月当去嘱父母云今得随佛往生愿专心念佛他日西方相见耳言讫而逝。

宋郑氏钱塘人日课观音经念佛不辍后病中索浴毕西向坐问家人云闻磬声乎净土诸圣已至观音手执金台如来接我登座遂奄然而化。

宋荆王夫人王氏专修净业晓夕勤至给侍之人无不则效惟一妾懈慢夫人责之遂悔悟精进忽无疾

而逝致梦他妾云蒙夫人诲已生赡养夫人未信也俄而亦梦与妾同游宝池见一华天衣飘扬题曰杨杰一华朝服而坐题曰马玕复见金台光明晃耀妾指曰此夫人生处也既觉弥加策进年八十一庆诞之晨秉烛然香望观音阁而立左右方具仪献寿已立化矣荆王哲宗叔也。

宋广平郡夫人冯氏名法信赠少师许珣之女适承宣使陈恩恭少多病医不能疗参慈受深禅师教以斋戒念佛谛信力行十年不怠病寻愈忽厌世人怪之曰清净界中失念至此支那缘尽行即西归何怪之有临终气绝复苏谓家人曰吾归净土见佛境界与华严十六观经所说不异已而长逝三日后举尸如生异香芬馥。

宋宜人陆氏钱塘人朝请王玙妻也尝诵法华笃意净土礼忏一会念佛万声凡三十年因微疾忽闻天鼓自鸣人方惊异即面西端坐双手结印而逝。

宋楼氏慧静适寺簿周元乡尝披玩传灯发明见地尤以净业为真修念佛不辍晚年被疾忽见莲台紫色化佛无数异香满室语家人亟令念佛顷刻而化宋秦氏净坚家松江厌恶女身与夫各处精持斋戒阅华严法华光明般若经无虚日晨昏修弥陀忏礼佛千拜久之有光明入室面西安坐而终。

宋吉安王氏女日诵弥陀经观音普门品念佛求度母死既殁流血淋漓女誓云若我孝心感佛愿母秽气不作言讫血止后父娶继室与之同修净土女临终请僧说净土观法更衣吉祥而卧揽大悲所执幡寂然化去。

元郑氏净安钱塘人念佛日无虚度得疾闻空中声曰汝行有期毋得自怠又见佛身金色即奋起面西端坐召其出家子义修讽弥陀经倏然而化其女梦母报曰吾已得生净土可闻诸修师云。

元陶氏十六娘常熟徐村人年二十六寡居无子愿生净土恒持念弥陀观世音经忽梦白衣人挈莲华一朵与食之觉后心神颇异嗣装一小阁西向诵经念佛甫三年见佛现光明经函上有火团如弹子氏恐烧经急以手扑乃得舍利一颗临终时化佛来迎别众而去。

明于媪昌平州邵村民于贵之母久积念佛一日浣衣甚洁谓其子曰予将生净土子未信至期取几置庭心坐几上脱去异香天乐比邻皆闻。

明方氏诸生吴应道室三十而寡守志归佛专修净土一老媪亦斋戒相随逐二十年万历乙酉时年五十矣小疾呼老媪相对念佛不辍无一语及他务卒前一日沐浴更衣然香礼佛还坐一榻而逝子用先第进士质直不妄语状其事乞传铭云。

明薛氏武塘世族女生时母梦长庚入怀后归周生子五人而寡秉节自誓供观音大士香烟结莲华人异之专心净业好施不倦念佛十五年如一日万历丁亥五月得疾医进乱粥确乎不许遂绝粒屏药石至九月六日延僧礼忏且曰四日足吾事毕矣乃西向对弥陀像昼夜系念嘱诸子翊赞禁诸妇女毋入遗命具龛去棺椁无焚钱帛无祭煞神时值重九恰第四日次早索水灌手诵甘露真言着所净衣戴志公帽长跪佛前念然香赞佛偈轮珠念佛一百八徧速午趺坐结印而化神气熙然时众俱闻莲香满室诸子奉命入龛观者数千人欢喜顶礼。

明剂道隆母李氏年四十长斋念佛不解诵经修葺静室一间供奉佛菩萨像朝夕焚香称礼每遇诞日诫子妇毋设庆席惟礼忏一日或三日如此者二十五年将终前一岁用督纺所余延僧礼忏七昼夜梦大士持素珠一串示之曰以此授汝珠数乃往生期也梦中数之五十三颗不解其义至庚子五月十三日忽告家人

曰吾今日行矣可举家大声念佛助我西行子妇 辈皆坐榻前念佛面西端坐而逝。

明张母陶氏为长水守约继室居士奉佛氏化之日课诵无间居士出礼普陀母谓二子曰吾平日参是心作佛是心是佛二语今始悟初四日吾行矣及期端坐而逝次日居士归成殓俄 棺上出青莲华五朵居士大骇异自愧不知其道行如此远近见闻无不叹慕。

明中官孙名之母一生斋戒念佛年老微恙自知时至告其子欲坐脱子哀泣止之不得乃为作龕至期入龕安坐化去。

明陆母徐氏嘉定人孀居刻志净业夫昔有千金出货焚券不取奩饰罄以施人恒于佛所礼诵不辍如是十载一夕忽呼侍人曰看东方光发否我往生时至矣汝辈可助我高声念佛合 掌而逝。

明金陵定淮门杨撰一豫章人妻呼选一娘三十生子后即与夫别居听其置妾自日长斋念佛至己丑十五年矣八月忽雍发背痛楚入骨见一恶鬼以刀割其背肉有大力神驱之去苦 若脱旋谓夫曰吾将行矣有童子四人相迎可以清茶供之夫疑是病中呓语问将何往答曰往西方合掌念佛遂逝。

明江宁十庵西门汤道人公甫母八十一岁向来长斋念佛每晨夕万声为课庚寅元旦公甫请融悟观如两戒师虔修大弥陀忏以初四日五鼓进坛有唐道人者在坛外打报钟平明时 忽见白鹤数十旋绕屋上坛内缙素悉见莲华生佛座下内外金光覆空山河大地了无隔碍如斯境界有长香一枝至行道毕下坛方散此皆汤母虔修净土之现证也其往生上品必然 矣唐宜之目击载已求书。

附恶人往生

唐张善和杀牛为业临终见群牛作人语索命于是大怖唤其妻云速延僧为我忏悔僧至谕之曰观经中说临终恶相现者至心念佛即得往生和云地狱至急不暇取香炉矣即以右手 擎火左手拈香面西专切称佛不息踰日安然而逝。

唐雄俊寓成都胆勇过人不守戒律尝罢道从戎寻复为僧因闻经言一称佛名灭八十亿劫生死重罪乃大喜曰赖有此耳自此过未尽改而念佛不辍大历丁未二月暴亡经宿忽苏言 至冥司主者判入地狱俊厉声告曰某入地狱无词但诸佛菩萨未免妄语观经云下品下生者造五逆罪临终十念尚得往生俊虽有罪未作五逆况改悔念佛无数乎言讫得回生后入 山斋戒念佛越四年辛亥三月僧俗咸聚告曰吾时至矣尔辈还城见吾亲知乞为语俊以念佛得生净土毋视为地狱漏网人也语笑之间端坐而化。

宋仲明居山阴报恩寺素行踰检因感疾谓同学道宁曰我今心识散乱何药可治宁教以随息念佛明如所教至七日力已困惫宁又令想目前佛像久之忽见二菩萨次复见佛瞑目而 逝。

宋吴琼临安人先为僧退道返俗前后两娶生二子屠沽之事靡所不为常庖厨杀鸡鸭等则持而唱云阿弥陀佛子好脱此身去连称佛号乃施刃每切肉念佛不辍后目上生瘤如鸡卵 遂大忧怖构草庵分散其妻子念佛礼忏昼夜如不及绍兴二十三年告人云琼来日戌时去也人皆笑之次晚以布衫换酒饮毕书颂云似酒皆空问甚禅宗今日珍重明月清风端坐合 掌念佛化去。

宋陈企龙舒人尝杀人后见鬼现企大怖急念阿弥陀佛鬼不得近因念佛不已鬼遂不现临终坐化。

元至正十五年冬张士诚攻湖州江浙丞相与战获四十人囚槛送官夜宿西湖鸟窠寺适大猷谋禅师徐步廊下囚者见师神观闲雅持诵不辍因告曰长老救我师曰我不能救但至诚 念南无救苦救难阿弥陀

佛却救得尔曹也中有三人信受其语念不绝口天晓发囚易枷鎖偶至三人刑具不足惟系以绳既而审鞠乃良民被虏者遂得释按念佛法门人知为亡歿之 皈宿而不知生存之利益是故闻持呪得灵通即改而持呪闻讲演得聪辩即改而讲演闻营造得福报闻斋会得人缘乃至闻摄养得长寿种种变易曾无执持安在其一心不乱而望净 业之有成耶据实而谕求生净土本为成佛度生既非图身后之乐复何计身前之利与否哉。

附物类往生

唐贞元中河东裴氏畜鸚鵡常念佛过午不食临终十念气绝火化之得舍利十余粒炯然耀目僧慧观者用陶甃建塔以旌其异成都尹韦皋为之记有干空相于无念留真骨于已毙句 云。

宋黄岩正等寺观公畜鸚鵡能言常念佛不辍一日立化穴土葬之俄而舌端出紫莲华一朵灵芝律师尝为之赞有立亡笼闭浑闲事化紫莲华也太奇句昔潭州僧有养鸚鵡者土呼八 八儿常念佛既毙以棺葬之忽生莲华一朵自其口出有颂之者云有一灵禽八八儿解随僧口念弥陀死埋平地莲华发人不回心争奈何谨按世尊誓愿云众生念我名号者必生我国 凡言众生上自天人下至昆虫皆是以此参之则此鸚鵡必生西方世界与频伽等倡和法音矣可以人而不如鸟乎事载潭州志至今以八八名其城门云。

明崇祯间吴雪崖公为福州司理生平虔奉如来每往开元寺礼佛讽经素闻省僧多茹葷而本寺尤有蓄牲宰食者公为请督抚严示立石以禁止之顽风未能尽革一日公在禅堂念佛 一鸡闻之亦念佛公诘僧曰汝辈云寺中久不蓄牲矣如何有鸡索得之公念佛鸡仍念佛乃痛责僧曰今观畜生尚有佛性汝辈薙染破戒不若畜生多矣堕落何疑僧涕泣忏悔曰僧等 从此发大誓愿诚实斋戒矣通省闻风知儆者沙门为之一变云公养此鸡于署中恒念佛不辍后转官携至丹阳送入海会庵中以其为接众所使远近生信也鸡至庵日即念佛立化公 为树塔志焉出唐宜之巾馭乘。

明江西邹子尹祖为广东兵宪有参将自知三世因一世为蛇二世为书生三世即今职因提兵征洞蛮过一山谕军士曰我夙世曾于此山为蛇今欲进山视旧属汝辈勿惊怖也入见洞 中蛇无数参将作蛇语谓之曰我昔与尔并生于此只因我能念佛一声即得生人中今为大将尔等何不念佛求脱此苦耶蛇俯首作受教状参将凯旋日复入洞察之则万蛇皆死应以 念佛化去矣邹公闻而异之述其事以传明崇祯间中州僧觉圆戒律精严发愿庐山东林寺斋僧设立关乞缘时护关僧至华氏托钵回有雄鸡随至中途僧觉送还华氏纳之因闭其门 鸡从屋上飞出追赴关所旋绕不去同觉师立关三年出后携往东林为之受戒大众上堂念佛鸡忽随之念佛踰年斋僧缘毕鸡即坐化[疗-(日/小)+土]于 寺傍又转载庐州有坐化猫峡中有坐化猴巢县柘皋镇有立化雀黄大参庭翠有放生坐化猪种种灵异诚足昭法化于无穷矣。

净土晨钟卷第十(终)

净土警语（清行策著）

净土警语目次

- 劝发真信
- 申劝
- 又申劝
- 起三年长期示众
- 起精进七期示众
- 料柬法门
- 九品略辩
- 示夏子彝居士
- 示丁耕野居士
- 柬顾兆祯居士
- 答顾兆祯居士
- 名字说与金水若居士
- 首楞严经势至圆通章
- 旅三字说
- 观佛毫相法

No. 1174

净土警语

菩萨苾芻 行策 截流

劝发真信

念佛三昧。其来尚矣。自远祖崛起庐山。肇兴莲社。六时净行。遂成千古芳规。虽日功高易进。乃末世行人罕获灵验。良由信愿不专。未能导其善行。以要归净土故也。今既广邀善侣。同修净因。若非谛审发心。那知出苦要道。凡我同人与斯法会者。须具真实信心。苟无真信。虽念佛持斋放生修福。祇是世间善人报生善处受乐。当受乐时即造业。既造业已必堕苦。正眼观之。较

他一阐提旃陀罗辈。仅差一间耳。如是信心岂为真实。所谓真信者。第一要信。得心佛众生三无差别。我是未成之佛。弥陀是已成之佛。觉性无二。我虽昏迷倒惑。觉性未曾失。我虽积劫轮转。觉性未曾动。故曰莫轻未悟。一念回光。便同本得也。次要信得我是理性佛名字佛。弥陀是究竟佛性。虽无二位乃天渊。若不专念彼佛。求生彼国。必至随业流转。受苦无量。所谓法身流转五道。不名为佛。名为众生矣。次要信得。我虽障深业重。久居苦域。是弥陀心内之众生。弥陀虽万德庄严。远在十万亿刹之外。是我心内之佛。既是心性无二。自然感应道交。我之苦切。必能感。佛之慈悲必能应。如磁石吸铁。无可疑者。所谓佛念众生如母忆子。子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远也。具如上真信者。虽一毫之善一尘之福。皆可回向西方。庄严净土。何况持斋秉戒。放生布施。读诵大乘。供养三宝。种种善行。岂不足充净土资粮。唯其信处不真。遂乃沦于有漏。故今修行别无要术。但于二六时中。加此三种真信。则一切行履。无烦改辙矣。倘欲舍此度门。别商元妙工夫。则诸方宗匠如林。刹竿相望。正可随处问津。不须投足兹社。若果名心永尽。素愿攸同。时节因缘。幸常集会。依稀莲漏。仿佛篮舆。今古如斯。遗风未泯。庶他生为亲近之津梁。即此世为助发之资具。愿交勉焉。

申劝

昔真歇和尚云。佛佛授手。祖祖相传。惟此一事。更无余事。释迦老子住世七十九年。说法三百余会。独于净土之教。谆谆赞说而不已。得非以是为超凡入圣之快捷方式乎。然此法门诚易诚难。夫执持名号。修众福善。至心回向。即得往生。苟得往生。则横截五道。顿超三有。直阶不退。不历多祇。岂非简易。倘若娑婆事业。在在萦怀。一暴十寒。心不专笃。遇五欲时。如胶如漆。遭逢逆境。结怨衔恨。而欲命终。彼佛接引。又必不可得之数。岂非难事。由此观之。净土法门药也。娑婆贪爱忌也。众生业病。教奉医王。甫服其药。复饱食其忌可乎。及乎临欲命终。重处偏坠。净因微弱。难脱苦轮。翻谓医王误人。佛法无验。悲夫。若辈颠倒极矣。曷不思匡庐法社十八高贤暨百二十三人俱留瑞应。具载方策。古今日月。古今山河。彼既丈夫。我岂不尔。当知不尔者。祇是重处放舍不下故也。凡我同会。缙白老壮。宜各痛念。娑婆险恶。早求出离。六道之匍匐。九品之逍遥。利害天渊。大须猛省。必也生大欣厌。舍秽取净。信此取舍与不取舍。原非异辙。毋骛虚名。毋执空见。毋受高帽。禅和口头。三昧惑乱。毋求旦夕速效。妄冀心外有佛来迎。动诸魔事。不论居家时入社时。恒以念佛为正行。以勉修众善为助行。更于贪瞋习气。刻意揩磨。使重处得轻。生处渐熟。净念相继。愿行相资。自然千稳百当也。其众行之中。则放生一事为最善。但应谛思。彼虽同性。犹属异类。尚须救之。况我同类之人。障深业重。有不久堕入恶趣者。有现在地狱受苦者。彼地狱苦。剧于世间刀火。奚啻十百千倍。何容于此。置之膜外。不图拯救。然其拯救之法。亦惟在今日。一心念佛。以速生赡养。然后乘本愿轮。运大神力。兴无缘慈。扩同体悲。分身散影。于十方刹土诸恶趣中。寻声救苦。如观世音菩萨。誓空地狱。如地藏王菩萨。拔一切众生苦因苦果。与一切众生世出世乐。摄一切众生。同觐弥陀慈父。到究竟安隐处。具如是志愿。方是丈夫汉。若不具如是志愿。则届期聚首。悠悠从事。虽念佛放生。亦只是寻常社会。岂曰无福非衲所望于诸上善友也。幸审择之。

又申劝

净土法门。虽诸佛诸祖共所赞扬。然当世士夫。一代时教。曾未经目。苟非宿有灵根。焉得闻而深信。今为略举一二大经要论。以概其余。使知法门殊胜。易生信乐之心。祇如华严一经。

教门广大。为诸经中王。譬如杲日当空。掩众星之彩。须弥横海。落羣峰之高。其语世界也。不曰恒河沙数。而曰不可说不可说佛刹极微尘数。普贤菩萨以智通力。一眼普观无边香水海无边刹土。如掌中果。从近至远。随其方面。一一指陈名号相状。极乐世界在毗卢遮那本刹中。刹有二十层。上广下狭。形如倒卓浮图。娑婆与极乐。同在第十三层。此层内有十三佛刹微尘数世界围绕。极乐世界。其一数耳。视本刹世界之多。犹如尽瞻部洲百岁所收之谷。总为一聚。其中一粟相似。何况更视本刹外无边刹种所有世界。尚可以言思议哉。如是广大经文。于末后结束处。乃以十大愿王。导归极乐。惟令生瞻养世界。惟愿见阿弥陀佛。其专切劝发。反复丁宁。具在行愿品中。兹不繁录。又佛灭后六百年。西天第十二祖马鸣大士。应佛悬记。重兴正法。宗一百洛叉大乘经典。造为一论。名曰起信。能令末世众生。发起大乘正信。譬如错众采而为锦。酿百华而成蜜。其建言析理。穷微造极。既备陈一切法门种种三昧。令修习正信已。复念一切法门种种三昧。皆难修而易退。乃于末后。更示诸佛胜异方便曰。复次初学菩萨。住此娑婆世界。或值寒热风雨不时饥谨等苦。或见不善可畏众生。三毒所缠。习行恶法。菩萨在中。心生怯弱。恐不能成就清净信心。生疑欲退者。应发誓愿。一心专念佛及菩萨。以生决定心故。于此命终。必得往生诸佛刹中。见佛菩萨。永离恶趣。如经中说。善男子善女人。专念西方极乐世界阿弥陀佛。以诸善根。回向愿生。决定得生。常见彼佛。信心增长。永不退转。得入正位。是知佛世时文殊普贤。佛灭后马鸣龙树。如是诸大士。咸劝往生。兼愿自往亲近弥陀。他如宝积大集等。诸大部经中。称扬赞劝。未易悉举。然十方诸佛净土无量。经论偏指归极乐者。略有三意。一为彼佛与此土人最有缘故。无贵贱。无贤愚。无幼艾。皆知阿弥陀佛号。若有苦屈。启口发声。无不称其名者。二为法藏比丘愿力胜故。摄二十一亿清净佛土诸庄严事。总为极乐世界一刹庄严。发四十八宏誓愿。广接十方念佛众生。来生其国。盖诸佛果德。虽实平等。因中愿力。任运摄生。无差别中。有差别故。三为阿弥陀佛即法界藏身。极乐世界即莲华藏海。见一佛即是见无量佛。生一刹即是生无量刹。念一佛即是念一切佛。即为一切佛所护念。以法身不二故。生佛不二故。能念所念不二故也。然诸经论虽广赞扬。此国众生。初无知者。唯晋远公崛起匡庐。肇兴莲社。一时名贤巨儒。不期自至。如刘遗民及宗雷等。皆服膺请教。道遂大振。继自唐宋以来。禅学寔盛。士大夫有智识者。多雅慕宗门。趣尚高异。然上下千百年间。其真能见性者。不过杨亿侍郎李遵勖驸马及许式郎中辈数人而已。余皆游戏门庭者耳。遂令不思議胜异法门。委为愚夫愚妇句当。中间虽有三五尊宿。递相祖述。然未必多接高流。广度羣品。延及明季。乃有云栖宏大师出。承宿悲愿。以醇儒脱俗。专宏净业。当世名贤归信者固多。疑毁驳难者亦复不少。大师以宏才妙辩。百战不屈。翻成法喜之乐。由是缙素悦服。几如远公复生。永明再世。净土之道。复得大振。是则起千余年已坠之法门。厥功不既伟与。乌呼乃今往矣。末法昏衢。众生垢重。险恶道中。失此良导。可不为长太息者哉。予生也晚。弗获亲炙大师。宝其遗言。奚啻珪璧。每一展读其书。辄不禁涕泗横流。心意勇发。今住兹普仁以来。常得羣贤聚首。六时行道。洽我素心。然每遇一友与会。不敢以俗士目之。私心窃计曰。莲华国土中。复增一胜侣矣。昔我释迦本师悬记。此土有六十七亿菩萨。往生彼国。此必一数也。虽知悠悠退堕者多。然既发意念佛。已入弥陀愿海。如人食少金刚。终究不消。纵勤惰迟速不同。究竟必生彼国。既生彼国。究竟必获果证。八相成道。广度众生。故今于甫入会时。即以未来诸佛相期待。非为虚妄也。但不识众友自待何如。苟能如衲所期待。以自期待。则凡现前善友。皆吾莲蘂连枝矣。然吾观今之富贵利达者。或贪粗敝声色。不知苦本。或着蜗角勋名。不悟虚幻。或复爱殖货利。会计经营。现在碌碌一生。将来随业流转。彼佛刹中。依正庄严。无量胜妙乐事。不闻不知。从生至死。未曾发一念向往之心。反不如穷愚困厄之夫。多能念佛。从冥入明。转生胜处也。故今敬劝诸友。既各标名莲社。便是火宅优昙必也。具真实愿。发忻厌心。视三界如牢狱。视家园如桎梏。视声色如鸩毒。视名利如缠锁。视数十年穷通际遇。如

同昨梦。视娑婆一期报命。如在逆旅信宿舍离。惟以归家为务。如意亦得。不如意亦得。舍得寸阴。一心念佛。果能如是。若不生净土者。诸佛皆成诳语矣。愿共勉之。

起三年长期示众

凡欲与期念佛。令功行不虚者。当发三种心。以为方便。第一发痛惜光阴。心虽约三年。光阴无几。古人喻如连日症。发三度寒热。期即告终。若非勤策身心。寸阴是竞。未免见以为长。若见以为长。则悠悠岁月。罔罔襟怀。疲厌易生。净功莫克。岂不大可惜哉。况命在呼吸。安保三年。纵越三年。岂能长久。所谓如囚趣市。如羊诣屠。但得前行步步近死。直须孜孜昼夜。矻矻暑寒。一句洪名。无时间歇。不用弥陀接引净土。决定可生。凡我同行。慎勿锐始怠终。当视三年。如一日如一刹那可也。第二发专求出离心。夫此三年功行。非但不求世间福报。亦并不求功德智慧辩才悟解。与夫世世为僧兴显佛法等愿。惟愿命终得生彼国。脱生死苦。此愿直须刻刻现前。如昔人被覆。在千尺枯井中。受野狐诀。注视磨孔。一心欲出。视之既久。孔不加大。身不加小。任运飞出。念佛亦尔。专念彼佛。一心求生。念之既切。佛实不来。我实不去。自然得生。得此一愿。则见佛闻法。断惑证果。不假方便。自得心开。百千三昧。应念现前。不可说不可说微尘数大愿。同时具足。所贵谛信力行。惟专惟一。始克有济也。第三发和顺守约心。堂中既无多众。早晚共住。称同行善知识。各宜防身护口。谦恭巽顺。互相砥砺。互为标榜。此三年内。例如掩关禁足。当以山门为界。不得出外行走。虽亲友病亡大故。亦不得破例而出。开他人效。尤自便之端。每日恒课。不得懈怠废缺。惟除病患。不能饮食。然或坐或卧。亦须默默念佛。盖病患中。尤当急切也。恒课外有余晷。须自检点。勿放身心空过。不得闲谈杂话放逸戏笑。误己妨人。更不得披览外书吟咏诗偈。非唯唐丧光阴。亦乃孤负檀越。本堂轮一人作监直。五日一换。挂牌交代。有不守约不如法者。监直师即应劝谏。一谏辄听者善。若三谏不听者。白众议罚。若监直师徇情容隐。不谏不举者。随事量罚。若诸师自严自重。各精进不放逸。置规约于无用之地。则弥善也。勉旃勉旃。

起精进七期示众

七日持名。贵在一心不乱。无间无杂。非必以快念多念为胜也。但不缓不急。密密持名。使心中佛号。历历分明。着衣吃饭。行住坐卧一句洪名。绵密不断。犹如呼吸相似。既不散乱。亦不沉没。如是持名。可谓事上能一心精进者矣。若是真正道流。直能体究万法。皆如无有二相。所谓生佛不二。自他不二。自他不二。依正不二。净秽不二。苦乐不二。忻厌不二。取舍不二。菩提烦恼不二。生死涅槃不二。是诸二法。皆同一相。一道清净。不用勉强差排。但自如实体究。体究之极。与自本心。忽然契合。方知着衣吃饭。总是三昧。嬉笑怒骂。无非佛事。一心乱心。终成戏论。二六时中。[覩-见+页]毫发许异相不可得。虽则至心偶念。亦同肆口诃骂。虽则精进修持。亦是梦中苦行。如是了达。方是真正学道人。一心精进持名也。前一心似难而易。后一心似易而难。但能前一心者往生。可必兼能后一心者。上品可阶。然此两种一心。皆是博地凡夫边事。凡有心者。皆可修学。同堂缙素。切勿高推圣境。甘处下劣。各须勤策身心。近则七日内。远则一生中。常作如是信。常修如是行。纵不证克。为因亦强。华宫托品。必不在中下矣。倘或七日之后。置若罔闻。熟处毕竟不生。生处依然难熟。无明业习。牵合交缠。仅欲邀功七日。而此七日。又未曾到一心不乱田地。正所谓少善根福德因缘。安望往生彼国。致令金口诚言。翻疑诳妄。是谁之咎乎。同七净众。愿各自审。而诚勉之。

料束法门

念佛求生净土。释尊于无量法门中。特垂胜异方便。然念佛一法。仍有多门。约而计之。不出四种。一者念佛实相。即本觉理性。如大集等经所明是也。二者念佛法门。即种种三昧。如诸大乘经所明是也。三者念佛相好。即胜劣身相。如十六观经所明是也。此三种念佛。胜则胜矣。非异方便。盖必洞明事理。深达境观。上智犹难。钝根绝分故也。四者念佛名号。即一心持名。如小本阿弥陀经所明是也。惟此一门。藉彼佛胜愿力故。不论有智无智上中下根。但执持名号。一心不乱。七日乃至一日。即是多善根福德因缘。即蒙弥陀圣众接引。即为十方一切诸佛护念。又彼佛本誓。若有众生。欲生我国。至心信乐。乃至十念。若不生者。不取正觉。是为不思议异方便。惟其异故胜也。所生净土亦有四种。一曰常寂光土。极果圣人所居。断无明惑尽方得生。二曰实报无障碍土。别圆地住以上菩萨所居。断尘沙惑方得生。三曰方便有余土。四果圣人及别教三贤菩萨。圆教十信菩萨所居。断见思惑方得生。此三种净土胜则胜矣。非异方便。盖必断惑乃生。还同竖出三界故也。四曰凡圣同居土。权实圣贤。与博地凡夫共居。惟此净土。仗诸佛摄受力故。不须断惑。兼复带业往生。但惟信愿前导。感应道交。浊障稍轻。苦轮斯脱。而又即此同居瞻养。竖彻方便。实报寂光。故上智即能顿净四土。而下愚亦可三界横超。无烦九次第修。不俟三僧祇证。是为不思议异方便。惟其异故胜也。如此最胜独异法门。释迦善逝。殷勤示劝于五竺遐邦。恒沙如来。广舌赞扬于十方刹土。岂欺我哉。龙树毗婆沙论云。佛法有无量门。如世间行路。有难有易。徒步则难。乘船则易。欲易行疾至。应当念佛。称阿弥陀佛名号。疾得阿耨菩提。又智者十疑论云。在五浊恶世。求阿毗跋致。甚难可得。譬如跛人步行。一日不过数里。若信念佛三昧。乘彼佛愿力摄持。决定往生。如乘船遇顺风。须臾千里。又如劣夫。从转轮王。一日一夜。周行四天下。非是自力。轮王力也。乃世之驾言直指者。多以西方为钝置。谓此法门专摄钝根劣器耳。苟能一超直入。何假他力。不思文殊普贤马鸣龙树。及此土智者智觉。咸发愿往生。尽属钝根乎。世尊于宝积会上。劝父王净饭并六万释种。皆生净土。尽是劣器乎。不假方便。自得心开。安有如斯曲径。甫育莲胎。便阶不退。奈何反属廉纤。若夫已悟心宗。为垂警策。犹曰生生不退。佛阶可期者。其难易迟速。皎然可知矣。而世之学者。或疑或谤。或耻谈而不屑道。虽曰非愚非狂。吾不信也。

九品略辩

净土一门虽广摄诸根。咸登不退。而见佛久近。闻法大小。证果授记迟速。不啻天渊悬绝。大本经略分三辈。不及观经九品为详。总而论之。上品以解悟为本。中品以戒善为本。下品纯恶无善。惟临终遇善友。一念信心。灭罪往生。析而论之。上上生者。所谓读诵大乘。则宗说俱通。修行六念。则行解相应。故弹指即生。见佛闻法。悟无生忍。须臾历事十方诸佛。亲蒙授记。僧如远公智者。俗如刘遗民杨无为辈。足以当之。上中生者。虽未及读诵大乘。而能解第一义。是于己躬亦有悟入。而行证未逮上上生者。故经宿华开见佛。因前宿习。普闻众声。皆说甚深第一义谛。七日于阿耨菩提。得不退转。修诸三昧。经一小劫。得无生忍。上下生者。虽未有悟入。而亦发无上道心。自欲明见本性。卒未遂志。以求生者。七日见佛。三七日始闻妙法。经三小劫。住欢喜地。中上生者。乃在家净信男女。持戒求生者。临终见佛往生。莲华寻开闻说四谛。应时即得阿罗汉道。以戒力专故。华开证果甚速。以未发无上道心故。所闻但四谛。所证但小果耳。中中生者。乃出家男女持戒求生者。曰一日一夜持沙弥戒。持具足戒者。显戒法殊胜。虽最促犹生。何况久持。然出家戒行精专。亦生中上。在家暂持斋戒。亦生中中。可互通也。临终见佛往生。七日华开闻法。得须陀洹果。经半劫成阿罗汉。中下生者。亦在俗男女素未归向三宝。而天资仁

孝。进道有阶。临终遇善知识开示。即获往生。七日见二大菩萨闻法。得须陀洹果。过十小劫。成阿罗汉。下上生者。乃在俗恶人。临终遇善知识。教称佛名。灭罪往生。七日华开。见二大士。说甚深十二部经。发无上道心。经十小劫。得入初地。下中生者。乃出家破戒恶人。临终遇善知识。称佛说法。一念往生。六劫华开。见二大士。闻大乘甚深经典。发无上道心。下下生者。五逆十恶极恶之辈。兼僧俗二类。临终遇善知识。教称佛名。十念往生。十二劫华开。二大士为说诸法实相。即发菩提之心。后二生未言。登地时数者。亦如下上生。发无上道心。后十小劫也。中三品虽以戒善求生。自度心坚。度他行缺。故终得大乘。而须暂登小果。下三品虽系极恶凡夫。以闻二大士说甚深法。即能发无上心。虽经多劫。直入圣位。然则一念大小。顿越权乘小果。一生精进。远超多劫。华胎大小迟速之间。发心策行者。当审所从事矣。悟后求生者。藉极乐境缘。结习易断。三昧易修。速成忍力。度诸众生也。未悟求生者。为亲近弥陀。易于见性。永明所谓但见阿弥陀何愁不开悟。是也。禅净二门。各宜专务。不必兼修。但彼此相。非深昧佛旨。参禅者。无论悟与未悟。但获往生。皆跻上品。修净者。虽五逆十恶忏悔犹预下生。而必曰不谤大乘。则谤者不生。可知矣。先悟后生者。如巨帆遇彼顺风。念佛谤禅者。如败种植乎腴壤。其优劣之相。得失之关。诚不可不辩也。

示夏子彝居士

大阿弥陀经云。娑婆世界修行一昼夜。胜于极乐世界行善百岁。盖以此土难于进修。彼土易为功力故也。例此而言。则风尘世路中修行一日。胜于深山净刹修行百千日。无疑矣。是故帝乡可游也。红尘可入也。所谓净愿不可忘也。净行不可缺也。嗟乎风尘亦何能染人。第恐人自染风尘耳。居士善根深厚。信力专笃。久知选官不如选佛。此行盖非得已也。然选佛场开。是处可入。无论深山净刹世路风尘。要须心作南车。愿为前导。苟所向不乖。虽终日途中何异家舍。长安此地不隔一尘。随伊冒暑冲寒。经州历县。操觚捉笔。执轡扬鞭。处处道场。时时佛事。净愿净行。常得现前。自然达清泰之上邦。面无量之寿圣。预九品之科目。极住行向地之升进。候十方诸佛息化之大闕。然后分身补处。发号施令。统理九法界人天。调熟七方便弟子。如是选官选佛。岂不诚大丈夫哉。然而说则易。行则难。深山净刹则易。风尘世路则难。吾愿居士为其难者。则他时异日。必有大得。力处当念。流光如驶。衰老日侵。长途往还。勿虚度好。时节定课。外有余晷。但只加持佛号。若楞严咒大悲咒等。客路俱不必也。

示丁耕野居士

昔寂室和尚云。世人欲修净业。不可言我今忙。迫且待闲暇。我今贫乏。且待富足。我今少壮。且待老时。若分定常忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业。无缘修习。忽尔丧亡。虽悔何及。何如趁身强健。努力修之。至哉言乎。然今人无论。信乐者少。纵能深信净土。而因循需待。蹉过一生者。比比皆是也。居士天姿醞谨。向见衲不久。即能警悟无常。长斋事佛。盖宿缘有在也。然居士家无恒产。岁以馆获得。精夫家无恒产。则不足可知矣。身有馆职。则不闲可知矣。年方半百。则未至衰老可知矣。乃一旦谢馆不赴。却诸门弟子。秉持满分优婆塞戒。榷户终年。专力净业。至于资粮薪水。初无会计。非勇猛丈夫。而能若是乎。且以斗室狭隘。半供经像。于中避嚣息影。锐意精修。一如夏屋宽舒。泰然自足。惟虑其不能久久如斯也。嗟乎夫人之居世。亦何定哉。窃尝论之。暇莫暇于不失时。富莫富于常知足。强莫强于勤精进。今居士兼三者而有焉。则虽举天下之闲者富者强有力者。与居士较。吾知其有名而无义矣。能如是于生净土也何有。然更有一语愿。相告诫者。譬如万斛之舟。欲有所往。橇非不高也。舵非不正也。资具非不完备也。

去志非不决也。乘风张帆。有瞬息千里之势。倘若船头一桩。未肯拔却。被一条缆索系住。虽种种推排。其能有济乎。今时净业人。终日念佛。忏罪发愿。而西方尚遥。往生弗保者。无他爱桩未拔情缆。犹牢故也。若能将娑婆恩爱。视同嚼蜡。不管忙闲动静苦乐忧喜。靠着一句佛号。如须弥山相似。一切境缘。无能摇动。或时自觉疲懈。惑习现前。便奋起一念。如倚天长剑。使烦恼魔军。逃窜无地。亦如红炉猛火。使无始情识。销铄无余。此人虽现处五浊之乡。已浑身坐在莲华国里。又何待弥陀授手观音劝驾。而始信其往生哉。或曰。彼居士勇猛精进如是。岂复牵于情爱。不几于无病而授药乎。予曰。不然。古人云。爱不重不生娑婆。又云。道念若同。情念则成佛。多时五通仙人累劫精勤。尚以欲漏未除。隳其功行。故知未登圣果以还。鲜有不被其系累者。居士果世念轻微。道心勇锐。见欲避如火坑。忆佛如恋慈母。净斋清课。永矢弗渝。又何妨以无病好人常服良药。岂不起居轻利转益强健乎。总之烦恼无尽。而生死根本则唯贪爱。能漂溺行人。障往生法。是故先佛经中。处处诃责。但情爱一分疏散。则净业一分成熟。于生死岸头。庶得解脱。也居士其勉之哉。

柬顾兆祯居士

末法浇漓。人趋诈伪。求其履道存诚敦古反朴。如我老居士者。其人皆不啻披星拣月矣。然净友中得君家公臣。又得丁君耕野。复得翁君舜仪。皆属居士令亲。何祥麟瑞凤之以类而聚耶。就中翁君大孝遗身。所谓难行苦行。我所未曾为。亦所不能为。心焉钦服。非复笔舌所可赞述。读长歌允称其人。三复再复。弥见精丽。昔也知章八十耽吟。邱为九旬工赋。居士年居邱贺之间而著作。亦兼擅其美。所冀惜分寸之阴。淡笔墨之好。回此精力。唯以净业栖心。则慧芽增长。道种成熟。异日佛前莲华化生。便非邱贺辈所可同年语矣。

答顾兆祯居士

前有数行奉寄。想已尘览。顷接手书。乃有尘业情缘。卒难销陨。何时得成妙观等语。足知求道之切。然依鄙见。即此厌尘。情忻妙观。正坐学道。内障且避。諠求静处。世未有其方尘。情果可绝乎。要知万法本闲。惟人自闹。善乎。蕩益大师之言曰。虽曰六根幻驰六情纷动。仔细推求。尘既不居其咎。根亦岂职其愆。根既不职其愆。情岂独当其罪。三科剖析。既无真主。纵使共合。那有实法。而我辈于此虚妄法中。着我耽人。舍彼取此。犹如捏目乱华发生。更欲分别华相孰妍孰丑。不亦谬乎。唯将身心。世界全体放下。则智眼昭明。何处有尘情可厌。然欲念佛求生净土。正不妨炽然起忻厌心。此忻厌心。着之则成惑病。了之则是方便。亦存乎其人耳。所言妙观者。观经不云乎。诸佛正徧知海。从心想生。众生心想佛时。是心即是三十二相八十种好。是心作佛。是心是佛。只此数语。便是念佛三昧秘要。一切观门。无不从兹流出。盖知作而不知是。则堕在权小。知是而不知作。必落魔外。作即空假观。是即中道观。全是而作全作。而是作是一念三观圆融。故大集经偈云。若入但念弥陀佛。是名无上深妙禅。至心想象见佛时。即是不生不灭法。智觉禅师云。一念相应一念佛。念念相应念念佛。佛是本觉之理念。即始觉之智。故知正念佛时。始本会合。理智冥契。能所俱忘。自他不二。无念外之佛为念所念。无佛外之念能念于佛。超情越见。离句绝非。直捷圆顿。无过此者。除却念佛外。岂别有妙观可成耶。窃尝论之。药无贵贱。起病为良。治本治标。宜随缓急。居士以耄期之年。回心向道。纵得百龄。余光有几。可不思束其功于至稳至易之途。而尚似探元问妙。徘徊歧望于其间乎。衲前晤时。非唯不谭妙观。并为略去。多种日课。仅以六字真言。相劝勉者。此是海上奇方。能疗急病。抑又标本齐治。缓急咸宜。贵在深信力行。古人所谓但见阿弥陀。何愁不开悟。然则何尘情而不销陨。何三昧而不现

前。然在今日。纵有百千法门无量妙义。总置不用。唯此一味单方相赠。苟非斩钉截铁并力专持。其何以自振拔哉。若必谓持名功效。不及用观者。则彼佛所具身相微妙。经论所开观法深细。博地初心恐不易成办。终不若依小经专一持名为稳当耳。但持名时。了达事理。一心不乱。即是观境。不须别求。元妙念老居士。十分诚恻。忘年齿之高。殷殷下问。故敢罄布愚直之私。而一无讳忌也。惟审之择之何如。

名字说与金水若居士

天台以六佛拣滥。初曰理性。次曰名字。始闻圣教。乃至明心见性。皆未出名字位。故知名字其时甚长。而其义亦甚深无量也。居士名善。字水若。达此名。识此字。于见性成佛之道。思过半矣。告子曰。性犹湍水也。决诸东方则东流。决诸西方则西流。人性之无分于善不善也。犹水之无分于东西也。异哉。告子之言性也。虽非儒宗中至义。乃翻有类乎如来之契经也。惜其屈于孟子之辩。而卒无以申明其说。是亦如虫御木耳。夫十法界本乎一心。则善不善法。皆性具明矣。所谓性中有染净种子。故世出世间无有一法。而能外乎性。率性中净种子而起现行。则为君子之道。谓之修善。率性中染种子而起现行。则为小人之道。谓之修恶。中庸曰。率性之谓道。孔子曰。道二。仁与不仁而已矣。道无分于仁不仁。即性无分于善不善也。若性惟善。而无不善。则三涂恶趣。非由心造。又岂得称为法界乎。是故一阐提人虽断修善。不断性善。若断性善。则终不成佛。诸佛圣人但断修恶。不断性善。若断性善。则不能现秽恶世界。折伏众生。此性修之关所当洞达。既不能离性以起修。亦不得废修而言性也。请以水言之。所谓性者。即湿而就下。东流西流者也。所谓修者。即决之东方。决之西方者也。居士欲修净业。可不顾名思义。而审其所以修之之术乎。若其心念念趣贪瞋痴。日深月甚。挽之不回。引之不出。发于身口。多与恶相应。则所谓决之东方。终为震旦国中人物。若其心念念厌离五欲。系想阿弥陀佛。愿乐亲近。如子忆母。不为业境之所牵。不为他岐之所惑。则所谓决之西方。定于极乐世界。莲华化生。见佛受记。由是观之。见性成佛亦在乎。决之而已。若能决之西方。而为西流之水。则必不入三涂鼎沸之水。必不杂人天渴爱之水。不混凡夫之浊水。不沾魔外之恶水。不堕二乘之死水。不同权乘之客水。常得理水。以润心田。智水以融万行。即此名字位中。而圆合如来之性水。既得与性水合。则会归七宝池中。为澄净。为清冷。为甘美。为轻软。为润泽。为安和。为除患。为增益。而究竟成八功德之圣水矣。西流而极于此。真能尽水之性者与。然吾审居士之名与字。是从孟子义也。非告子义也。若夫决择善法。修习令满。决破不善法。修除令尽。则君子道长。小人道消。而终止于至善之地。是未尝不与告子合。未尝不与宣圣合。亦未尝不与西方之大圣人合也。居士其力决之乎。

首楞严经势至圆通章

首楞严一经说。在法华之后。实为佛法堂奥。昔智者判教时。此经未来支那。故唯以法华涅槃为后味。若令一见。必广有疏释。且判属醍醐无疑矣。奈四依大士已灭。古今疏主各兴异见。久如聚讼。后学不具择法眼。靡所适从。至欲尽废疏解唯看经文。亦过激之论也。及乎以己智寻经。又多不能达其旨趣。则终于昧昧而已。试平心论之。众解岂无长处。然不失之乖谬。即失之粗略。间有智识高超。出乎其类者。则又借此经。发挥胸中。剏论有真。能舍己从经。曲顺佛意。则西湖鉴一疏之外。吾未见其能并美者。孰谓今人必不能迈古耶。或病其主张太过。讥其杜撰不无。纵未能无遗憾。要亦大有功于此经者矣。至于舍识用根归重圆通之说。则诸佛诚言谁敢不信。此方教体谁敢不遵从。而议之者。皆违经抗佛者也。现前诸善友既已标心净土。复欲研究此经。甚不易得。然始末无论。只此圆通文中大有淆讹处。若非善读善会者。则所谓醍醐毒药亦不

甚远。岂不闻楞严会上选佛场开。观音登科。势至下第。修净土人。于此若不拣辨。何以发此经之密意。而坚后学之行愿耶。但势至法门非此经要义故。鉴师疏中亦引而不发。今则先辨法门。次彰密意。

辨法门者。当知此圣圆通属七大。中根大以都摄六根故。依此六根而修念佛三昧。有三种不同。一者念自佛。二者念他佛。三者念自他佛。若念自佛则与诸圣圆通。是同以根性为所念法门。以旋湛为能念方便。如央崛经云。所谓彼眼根于诸如来常具足无减修。了了分明见。乃至彼意根于诸如来常具足无减修。了了分明知等。亦如此经。十方诸佛同告阿难。令汝速证安乐解脱寂静妙常。唯汝六根更非他物。又如祖师云。在胎名身。处世为人。在眼曰见。在耳曰闻。在鼻辨香。在口谈论。在手执捉。在足运奔。识者知是佛性。不识唤作精魂。从上诸祖如斯指示甚多。此念自佛三昧具摄一切教义。一切禅宗直指法门。罄无不尽也。若念他佛。则与诸圣圆通有异。以六根为能念。以果佛为所念。法身虽复一体。我无二种庄严。诸佛福智圆满成两足尊。念彼果德。不生疲厌。眼常瞻佛相。耳常闻佛教。鼻常触佛香。舌常称佛号。身常礼佛像。意常缘佛法。六根所注无非佛境。如是相继无间无杂。此念他佛三昧具摄一切弥陀药师弥勒上生等经。及莲社一切业行事项法门。罄无不尽也。若念自他佛。则与诸圣圆通。同而复异。先须开圆顿解。了知生佛一如心土不二。托彼依正显我心性。既不迷性外。有佛亦不执。彼土非心。此则开圆解处与诸圣同。托他境处与诸圣异。十六观经所谓胜异方便。今文谓不假方便。自得心开。以此方便最胜极异故。不更假余方便也。祇就圆顿教中三种念佛三昧。对四种净土。略辨摄生大用。惟念自佛者。摄归实报寂光二种净土。然但能竖入不能横超。又但被利根不能普摄。又则诸圣所同不显此门独异。似非势至摄归本旨。今谓正摄念他佛及念自他佛二种行人。归于同居净土。兼复横超方便实报寂光。是故文中深明感应道交之益也。

次显经密意者。选择圆通法门。犹如国家用兵选将相似。或推作先锋。或压令殿后殿。后者为正选。余则各随常队而已。其推与压。要非无故而然。祇如十八界中必先根次尘后识。此常例也。今以六尘居先而根次之。六尘中必先色次声。以及香味触法。今以声最居先而色次之。于六根中仅列其五。抽出耳根置于二十四门之后。盖以此方真教体清净在音闻故。以音尘开先。闻根殿后。而独详明之也。虽不显言其故。人已觉之。既归重耳门。一经要旨排列圆通法应如是。然念佛法门亦逗此方机宜。末世众生须依念佛得度。乃此经方令一门深入直了自性。若复双选二门。则昧本经旨趣。若令念佛法门直尔混依常队。又失他经广赞之意。故今巧示推压。如军中密令未许泄漏。盖前于十八界中。明抽耳根为重将矣。今乃于七大中。暗压根大为重将。而此根大正属念佛法门。既不违他经广赞之宗。仍不乖此经用根之义。可谓至巧亦至密矣。夫七大次第。曰地水火风空见识。见即是根本。应根先识后。今移识居第六。而以根大殿后。亦如十八界中之耳门也。又于前五大中。推火大作先锋。而以地水风空次之。此有两意。一为当机堕淫起教故。以多淫召火。警多闻人先除欲漏也。故文云。说多淫人成猛火聚。乃至化多淫心成智慧火。诸佛呼我名为火头。我以火光三昧力故。成阿罗汉。愿为力士。亲伏魔怨等。明以警之也。一切经律中。皆以不杀为首戒。此经则以不淫为第一决定明诲。于三缘中。亦以欲贪先于杀盗。均此意耳。二为末世对治重障。以烦恼虽多惟淫欲为生死根本。最能障往生法故。令行人观凡夫身内淫火。即如来藏性空真火循业发现。深观得悟成智慧光。非唯不障往生。且能将送行人托上上品。所以净名赞淫怒痴以其体即藏性而染净。功用在反掌间耳。故以火头居先。亦如十八界中之陈那也。今请历观诸圣。除此二先锋。二重将外。余皆一依常例。次第不紊可见。二十五圣起座之时。诸大弟子结集之际。一威一仪。一起一止。皆有深意。悉符教义。以粗心遇之。又安可得耶。然则观音虽独登科。势至岂全下第。但于观音则明选。于势至则暗选耳。良以圆根别入故明选。诸根总摄故暗选。

此方教体故明选。此土有缘故暗选。通益当机时。会现未众生故明选。别益恶世法末时。不见佛众生故暗选。虎榜高题处。人所共知朱衣暗点时。人所不觉故。曰大有淆讹。须善读善会也。或曰既是密意。何得泄漏。曰楞严选佛场中。揭榜已二千余年矣。此时若不明破密将焉用。或又曰。诚如子言则文殊说偈选择时。岂亦不知密意。何不遵前例一概都拣耶。曰诸圣自陈各说第一故。寄推压巧示密机。若承敕正选时。一依前轨。何得成密。然但声尘火大准归常次。以此二门别意助显。非本所归重。故不更推出。至于势至法门。仍顺长行。置识大后。为二十四门之殿。未始不遵也。且既令专选一门。何得不拣势至。观其拣辞。仍与诸圣不同。但曰。因果今殊感云何获圆通。意谓彼虽都摄六根净念相继。而此相继之念。既属行蕴迁流。亦生灭法。以此为因。欲往生见佛。谁曰不可。今欲现证不生灭圆通。则因果不符。何能克获。此拣现获圆通为难。非拣往生后益也。其余诸圣单念自佛。唯属现修现证。故拣则全拣。以不逗此土机宜。不合此方教体故也。有志修证者。亦可以深长思矣。然此为信力未坚者说。若果深信净土。纵令楞严独贬势至。亦自不疑。何以故。以他经广赞故。曰不可思议功德。曰世间难信之法。曰一切佛护念。曰无上深妙禅。曰胜异方便。曰三昧中王。多处极赞。既不生信。一处乍贬。何辄生疑。而况曾不独贬。而况复示暗选乎。奈末世众生读此经者。既不能依教。从耳门深入现证圆通。偏于念佛法门好起疑惑。乃至破他净信障他善行。薄福少智人。往往习气如是。故兹约法依经。曲为辩析。不自知其辞之丛沓也。岂得已哉。

旅三字说

妙法华经云。三界无安。犹如火宅。若贪着生爱。则为所烧。故先佛世尊方便劝谕。引之令出。以此宅中众苦充满。难可安居也。藕益大师净信集云。自寂光真性。翳于五住尘劳。而一切含识鲜有恒居。虽四禅四空及方便土。亦属旅泊。旅之时义大矣哉。夫旅者。以行旅之人。次于旅舍之谓也。旅必有伴。亦必有处。亦必有其本业。今旷观三界之中。同一旅也。而人异其业。业本既异。而处与伴亦殊焉。慨自有识以来。经尘沙劫波。积骨逾于富罗。饮乳过于溟渤。于中矜嫫之状。飘泊之苦。有不可胜言者时。而与狱种为伴也。则恶逆为其本。有间无间是其旅处时。而与鬼趣为伴也。则慳贪为其本。旷野山泽是其旅处时。而与畜类为伴也。则愚痴为其本。水陆空界是其旅处时。而与修罗为伴也。则瞋慢为其本。须弥大海是其旅处时。而与人道为伴也。则纲常为其本。四洲诸国是其旅处时。而与欲天为伴也。则戒善为本。地居空居是其旅处时。而与色无色界为伴也。则禅定为其本。四禅四空是其旅处。方其旅也。随处而着。不知其旅也。嗟乎故乡之梦。尚自朦胧。客次之居。岂为究竟。是非托瞻养以横超。悟寂光而上彻。又孰能外乎旅义也哉。天都汪润生居士。法名性净。别字旅三。去家游学。有年矣。晚居琴川。有令嗣。长于才。夙柄家政。故居士得不为家累。虽厚栋华轩。可以逸老。以居士视之。萧然若寄也。居士恒长斋事佛。以淡泊无欲为养。以操修问道为兢兢。康熙乙卯岁。仲秋之朔。乃其七十揆辰。诸亲友故旧。争为文以祝之。诗以颂之。居士谢而弗视。视亦不审。曰。徒周章乎耳目耳。与其谀言之来。以沽吾名。孰若法言之及以裨吾心。爰以旅三之字。而请说于予。予思。居士既旅乎三界。是得其旅之大者也。岂天都琴邑云乎哉。然吾窃观夫居士之邦人族士。类多操奇。羸走四方。其于旅也。惟获其利。未尽其义也。今居士旅于斯。设有人焉。告之以猗生煮海之谋。进之以郭氏治山之策。吾知居士必掩耳而去之矣。独兹七旬介寿之期。乃能却朋樽而不顾。置牲鼎而不御。访予于枯澹寂寞之滨。咨予以异世乖俗之旨。可谓真淳未散。大朴犹存。其几于道者乎。曰。犹未也。夫既曰旅三。则一切法趣旅。更无有法过于旅者。所谓随处而着。不知其处理性旅也。了此三界。同为逆旅。本业处伴。各各差殊。名字旅也。知其非家。不住不着。于粗敝境。不生贪恋。观行旅也。客尘烦恼。方便折伏。悠悠旅梦。彷彿欲醒。相似旅也。不离法界。随寄尘寰。哀此旅

人。尽力津济。分证旅也。是朽故宅。属于一人。我常在此说法教化。大火所烧时。我此土安隐。究竟旅也。苟不达此义。则于邮亭传舍。误认家乡。诸所谋求。无非火宅中事。又或畏此旅途。多诸苦难。归心孔亟。去不还来。将使六宇同昏四生。奚赖若此者。皆无当于旅义也。然则居士之在今日。惟当以瞻养为归宿之地。毋终为堪忍之旅客。若夫华开见佛。获证真常。又当睠此娑婆。再来侨寓。将护众伴。诱掖羣迷。更于异域殊方。分身应迹。往来三界。终不疲厌。斯为究竟旅人。庶不虞居士立字之意矣。

观佛毫相法

观无量寿佛经云。若欲生西方者。当观一丈六像在池水上。又云。身相众多。不可徧观。须从一相好入。谓专观白毫一相。待观成熟。余相自然显现。毫长一丈五尺。周围五寸。外有八棱。中则虚通彷彿。如瑠璃筒。在两眉中间。表中道也。右旋宛转。白如珂雪。莹净明彻。显映金躯。依此想时。令心坚住。心若昏散。制令明静。盖明则不昏。静则不散。当知明静是止观之效。定慧之体。亦即心之本体。止观是工夫。定慧是因行。明静是功效。明静之极。顿合本体。若至果上。即成福智二种庄严也。今身心寂定。止也。观佛毫相。观也。毫相历然。明也。坚住不动。静也。所谓托彼身相。熏我心性。观智若成。自然显现。正此义耳。然欲修此观。须了万法唯心。经云。心如工画师。造种种五阴。一切世间中。莫不从心造。故知弥陀毫相。自是我心本具。定中所现。亦是我心造出。是心作毫相。是心是毫相。不从他得。不向外来。如是了达。方名如法修观也。总之。能观观智为一心三观。所观毫相是一境三谛。何以故。定中毫相。虽现在前。皆想念因缘。无实性相。此因缘所生之法。法尔无自性。无他性。无共性。无无因性。四性皆空。故无实性。而此想念所生毫相。非惟性空。相亦巨得。如镜像水月。故无实相也。性相无实。故即空即真。随念能见。故即假即俗。即假即俗。故非真空。即空即真。故非俗假。此则作是一念。遮照同时。离即离非。是即非即。故为三一圆融不可思议中道观境也。全谛发现。观还照谛。境观不二。唯是一心。故古德颂云。境为妙假。观为空。境观双亡即是中。亡照何曾有前后。一心融绝了无踪。此颂影略。须略释其意。言境为妙假。则空与中。在其中矣。不具空中。焉称妙假。言观为空。即妙空也。而中与假。在其中矣。言境观双亡。则双照在其中矣。双亡即非空非假。双照是即空即假。二边不着。亦复不离。故即是中道。而下二句即言亡照同时。一心融绝也。盖境虽具三。既属所观之境。但称妙假。观虽具三。既属能观之观。但名妙空。境观虽各具三。既用双亡双照之妙观。冥合双非双即之妙境。但是妙中。由是举一即三。言三即一。三一非同。三三非异。不可以意识思量。不可以名言分别。故曰亡照。何曾有前后。一心融绝了无踪也。境观圆融妙理。以四语总摄无遗透。此妙伽陀。胜读台宗书数百卷。然非明了一心淹贯台教者。恐未易透也。经云。但闻白毫名字。灭无量罪。何况如法系念释迦如来金口垂示。天台智者劝令专修。近代唯幽溪大师。常修此观。今净业行人。苟能一心持名。往生可保。兼修妙观。则托品必高。利根上士。胡不勉而行之。

警语(终)

净土全书（清 俞行敏重辑）

净土全书序

盖闻愿生净土者。必先净其心。其心净则其土净也。欲净其心者。必专精其法。其法专则其功纯也。往生净土之书。实浩且繁。其持名之专。用功之精。莫尚于王龙舒净土文矣。余昔尝阅其书。每置卷三叹。欲广流通。俾九州岛四海若缁若素。若男若女。有厌离娑婆极苦。而忻羨瞻养极乐者。皆得摄百千万亿三昧于一念佛三昧中。十二时间。纯而弗杂。约而易操。力省功倍。期孚效速。华开见佛。永脱轮回。则此书诚为破障之前阵。割惑之利锋。净域之宝筏。入圣之要津。与兹栖水俞惠公居士。复原本龙舒。博综经论。彙为全书。既以自利。兼以利他。观其直捷信向。愿力弘厚。可谓入海而取明月之珠。登山而采连城之璧。无以加矣。刻成。乞余一言。以为序。余固知法专而后功纯。功纯而后心净。心净而后土净。其将旦暮而遇之也。宁止多善根多福德多因缘而已哉。

康熙三年仲秋之月 报恩琇头陀 题

No. 1176-B 净土全书序

瞻养国法王子之言曰。净念相继。得三摩地。即净土心。不必净土欤。曰势至菩萨欲入于微尘内。转根本法轮。识净土成住有因也。曹溪大师之言曰。东方人求生西方。西方人求生何国。即求生不必往生欤。曰卢祖。虑人于一真界。起尔我诤端。明净土跬步可到也。是故黄童白叟不论年。华屋葺门不论地。动静闲忙不论时。无人非念佛人。无地非念佛地。无时非念佛时。然则一切人是佛本来人。一切地是佛降生地。一切时是佛成道时。声声是佛声。念念是佛念。龙舒居士于净土三昧。倏然而起。欢喜合掌。而告我言。栖水善里。有大长者。现净清身。与我某甲。分座说法。令诸众生。同行佛行。同坚佛愿。同证佛心。同生佛土。灵山老人为作证明。山僧不觉手舞足蹈。敬书是语于其简端。

康熙甲辰初冬日灵隐弘礼题于直指堂中

No. 1176-C 净土全书序

禅宗自达磨西来。派传五叶。灯续千秋。其间大智利根。一闻彻悟。妙证无上者固多。若凡夫之人。根器顽钝。虽菩提种子当身具足。而云深雾重。推荡不开。对以痴汉。乃欲以棒喝唤醒。是犹以盲诏盲。累劫难明。安在其为大慈父耶。释迦如来为是特说弥陀一经。单指念佛往生。前哲如慧远。首结莲社。中峯深怀净土。宣畅念佛法门。向慕西方极乐。大抵从凡夫所贪着处。猛然善诱。解者不敢以为非。昧者深以为可喜。盖无智无愚大共极便之途也。奈何末法浸衰。本原渐晦。即知念佛可以往生。究不识所念何佛。遂令西方有亿万之遥。苦海无回头之乐。岂知所谓念佛者非徒以齿舌也。念念是心。念念是佛。纔一动念。西方即尔现前。纔一现前。是名极乐世界。然则念佛往生之说。其诸即心即佛之谓与。以为提宗。离念何处寻宗。以为直证。舍佛将何作证。是知列祖传灯。顿超生死。众生笃信。遂脱轮回。其归一也。近代莲池大师重开快捷方式。启迪愚迷。今复泽邈而诲湮矣。兹宝莲俞君。虑瞻养之虞悬。悯尘沙之罔觉。仰企龙舒之懿训。宏参经传之元诠。彙为一书。其文博而不繁。其义括而无隐。殆以嗣扬至教。而广接群蒙于弗坠者

哉。予不敏。讽览终编。顿生欢喜。而为之言。

康熙乙巳仲春既望状元四明史大成谨序

No. 1176-D 净土全书序

净土之说。肇自阿弥陀佛。慈愿弘开。彰于释迦牟尼佛。特告阿难。其言非妄。故西土传教。流入中华。翕然遵信。如响应声。至晋慧远祖师及刘遗民诸君。结莲社百余人。笃信专修。其中感佛来迎。脱生净土者。不胜屈指。嗣后隋有智者。魏有昙鸾。唐有善导五会台岩。大振宗风。迨宋永明省常慈照诸师。劝修益励。及王龙舒先生。向往愈坚。修持愈笃。临终立化。净土之归较然矣。自利利他。着净土文十三卷。以诏来学。岁久板翳。吕元益重为刊梓。欲寿其传。刊至四卷第九第十板。进出舍利三颗。见之吕师说序中。章章可考。此皆精诚所感。示现神通。孰谓佛法无灵验耶。明莲池大师。亦每每导人。念佛往生。其教稍广。予生也晚。间尝窃闻其说。而未悉其指。近得龙舒净土文。虔诵详览。恍然见先生一片婆心。真法宝中度世之慈航也。然此书大都接引中下居多。其文浩繁。恐根钝者不能豁然生信。窃不自揣。括其要旨。画为净土定式。刊板流通。普劝道俗。犹虑净土之蕴未大备也。更博采诸经及余尊宿所绪论。辑为全书。以扩见闻。所以启人之信。破人之疑。鼓迈往之志。策锐进之阶者。视前哲为粗备。冀令娑婆世界众生。人人信向七宝池中。莲花日日发生。庶几净土一门。永播恒沙于无量焉尔。

康熙三年甲辰仲夏 宝莲道人俞行敏谨题

No. 1176-E 劝修净土启

窃以学佛初机。大悲自菩萨心印。利他要行。诱进乃净业胜因。晋社羣賢。愿偕生于极乐。十方海众。宜彙拔于娑婆。痛生死之难逃。叹无常之甚速。敢不景仰。前哲鼓倡当来。劝一人以至多人。布沙门之法施。念一佛以至亿佛。适净土之慈航。勉尔同侪。深植善本。常为道侣。勤策真功。一夫退惰。则協力提撕。一子遐升。则交相接引。庶使众生不永滞乎迷途。且令善信咸庆登夫宝所。若徒知而不修。累叶常沉黑狱。苟推已而行化。现身即是弥陀。敢冀弘仁。转加唤醒。立时下手。猛地回头。一生遂补佛处。旷劫不染纤尘。斯诚超脱轮回之快捷方式。而直驰赡养之康衢也。

宝莲道人谨启

No. 1176-F 净土文序

阿弥陀如来。以大愿力。摄受羣品。系念甚简。证果甚速。或者疑之。余尝为之言。阿弥陀佛即汝性是。极乐国土即汝心是。众生背觉合尘。沦于七趣。立我与佛天地悬隔。佛为是故。慈悲方便开示悟入。现诸无量如幻三昧。庄严其国。备极华好。复以辩智而为演说。令诸众生欢喜爱乐。于日用中。能发一念。念彼如来。欲生其国。即此一念清净坚固。还性所有。与佛无异。当是念时。不起于坐。阿弥陀佛极乐国土悉皆现前如是修习。乃至纯熟。幻身坏时。此性不坏。金莲华台。由性种生。往生其中。如归吾庐。诸佛菩萨即我眷属。性无异故。自相亲爱。友人龙舒王虚中。端静简洁。博通羣书。训传六经诸子数十万言。一旦捐之。曰是皆业习。非究竟法。吾其西方之归。自是精进。惟佛惟念。年且六十。布衣蔬茹。重趼千里。以是教人。风雨寒暑。弗皇恤闲居。日课千拜。夜分乃寝。面目奕奕有光。望之者。信其为有道之士也。绍兴辛巳秋。过家君

于宣城。留两月。始见其净土文。凡修习法门。与感验章着。具有颠末。将求信道。钁木传焉。倭予序其书。故为之题 其端云。虚中名日休。

十月旦。状元历阳张孝祥序。

No. 1176-G 重刊龙舒净土文序

华严经云。信为道元功德母。长养一切诸善根。然世之所谓修净土者。不可以不信也。净土乃西方极乐世界。其中种种殊胜庄严。阿弥陀经载之详矣。阿弥陀乃彼中之佛。未成佛以前。有四十八愿。愿愿度人。众生愿生彼国者。一称其名。随念往生。末世之人。皆于命终气绝之后。令他人称念十声。谓之十念。何益于事。却不 知于平日诸恶莫作众善奉行。念念不离西方净土。念念愿见彼佛弥陀。直至命终。不差乱。莲台上品。决定化生。五浊恶世。更不再入。但阐提之人不信有之。被 恶业昏翳。既不能自修。又障他人修。此入地狱如箭射。诚可悯也。譬如遐邦绝域之人。居处服食。极其荒凉。安知有中国富贵快乐。一旦或有语之者。咸以为妄。其中乃至一人听而信之。念慕中国。大厌彼土。愿身没而生焉。今生中国之人。岂无若辈乎。此世界中。岂无遐邦绝域乎。既有南赡部洲。便有西方净土。舍此生 彼。亦理之常。乌得而不信哉。诸佛无妄语。佛语不误人。先贤达士及禅门宗师亦多修净土。惟龙舒王居士信之笃。修之勤。正念现前。临终明白。净土之归无疑 矣。自利利他。又作净土文十三卷。引三教经书为证。方便利益。开导后人。可谓一念万年。岁久板翳。不任披阅。吾侄吕元益。逊斋自号。康庐隐客。乃先兄道山 左丞之子。夙植善本。来生我家。行己立身。靡不在道。饥寒病苦。周恤有恒。道释诸经印施饶益。修行净业。惟已自知发心。重为刊梓。欲寿其传。愿一切众生。悉归净土。刊至第四卷第九第十板。铁笔有碍。进出舍利三颗。嵌罅深隐。光彩燿灿。众惊异焉。此皆阿弥陀佛悲智示现。龙舒居士愿力不泯。吾侄信心坚固所致。谓佛法无灵验。西方无净土可乎。

延佑三年。岁次丙辰中秋。同修净土信士。奉训大夫前江淮等处财赋都总府副总管古寿吕师说。书于浔阳寓舍之信堂。

No. 1176-H 重刊龙舒净土文序

予嘗閱龍舒淨土文。知王居士之用心。普度一切。兼攝三乘。而其接中下二根之功為最多。何者。蓋此事本來現成。不假修證。纔涉有想。便落第二義。而世之人。不皆上根利器也。非示以起信修持之方。証以現世感應之迹。則其能無所緣。而發心者鮮矣。此淨土文。乃修行之快捷方式。如肯心信受。則無論根器利鈍。持習淺深。現世末後均得證果。誠世之所不可無者。或者以十聲念佛。恐未能深入三昧。觀想不純。未必臨終受用。殊不知世界皆從想生。遂成幻有。何況專修淨土者。終身禮 拜注念。而不能隨意往生。必無是理也。惟直截根原之士。頓空諸幻者。無需乎此。而一切初地學人。舍是則如盲。不任杖 仗何之。予故謂。居士接中下二根之功 為最多。在在處處不可無此書也。

萬曆二年歲次甲戌仲秋吉日。紫雲山人宗門後學操守經書。

No. 1176-I 佛祖因緣

鼓音王經云。過去久遠劫中。有國名妙喜。王名憍尸迦。祖父清泰國王。父月上轉輪王。母殊勝妙顏。皇后生三子。長曰月明。次曰憍尸迦。三曰帝眾。時有一佛出世。號世自在王如來。

憍尸迦弃舍国位。投佛出家。名曰法藏比丘。恭对如来。发四十八种广大行愿。普度十方一切众生。若一愿不满者。誓不作佛。是时诸天散华。大地震动。空中赞言。决定成佛(号阿弥陀)。

悲华经云。往昔劫中。有转轮王。名无诤念。大臣宝海为善知识。同于宝藏佛所发愿。轮王云。我作佛时。在于清净安乐世界。摄受一切众生。大臣云。我作佛时。在于五浊苦恼世界。度脱一切众生。无诤念王者。阿弥陀佛是也。宝海大臣者。释迦牟尼佛是也。似此君臣道合。名为摄折二门。是故阿弥陀佛在彼净土。接引众生。释迦牟尼佛在此娑婆。教化众生。

(柔软自堕者。宜以摄受法门化之。如说瞻养功德庄严等。刚强自是者。宜以折伏法门度之。如说娑婆苦难升沉等)。

No. 1176-J 菩萨因缘

悲华经又云。尔时宝藏如来。复告第一不眴太子。(即转轮王之子)今当号汝为观世音。无量寿佛般涅槃。(此云入寂灭)后当成佛道。号普光功德山如来。又告第二尼摩太子。次当作佛。号善住功德宝王如来。汝以愿力。取清净土。复号汝为大势至。

大阿弥陀经云。佛言。彼佛(即阿弥陀)至般泥洹(即涅槃)时。观世音菩萨乃当作佛。掌握化权。教化度脱十方世界诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。皆令得泥洹之道。转相教化度脱。一如大师阿弥陀佛。无有穷极。复往无央数劫。乃般泥洹。其次大势至作佛。掌握化权。教化度脱。一如阿弥陀佛。经历劫数。永无般泥洹时。

净土全书目次

- 卷上

- 序
- 佛祖因缘
- 菩萨因缘
- 净土原始
- 净土起信
- 净土定式
- 修持要约
- 净土扶迷

- 卷下

- 净土果证(沙门往生类 王臣往生类 处士往生类 尼众往生类 妇女往生类 恶人往生类 畜生往生类)

o 念佛现应

净土全书目次(终)

No. 1176

净土全书卷上

宋国学进士 王龙舒先生 着

后学 俞行敏惠公甫 重辑

净土原始

经言。西方净土以七宝庄严。常清净自然。无一切秽杂。故名净土。其人皆莲华中生。长生不老。其景序常春。无复寒暑。大受快乐。无一切苦恼。故名极乐世界。其佛梵语。名阿弥陀者。此云无量。以我佛光明。照见十方世界。无有限量。凡念佛众生。无不知之故。又名无量光佛。我佛寿命。与其国中人民寿命。皆无有限量。虽恒河沙劫。亦无有尽故。又名无量寿佛。我佛有大誓愿(誓愿见后)度人。其威神不可思议故。至心信向念其名号者。西方七宝池中。即生莲华一朵。他日于其中托生。直脱轮回之外。更得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致(华言不退转)。

弥陀经云。极乐国土。七重栏楯。七重罗网。七重行树。皆是四宝。周匝围绕。又有七宝池。八功德水。充满其中。池底纯以金沙布地。四边阶道。金银琉璃玻瓈合成。上有楼阁。亦以金银琉璃玻瓈碎磔赤珠码瑙。而严饰之。池中莲华。大如车轮。青色青光。黄色黄光。赤色赤光。白色白光。微妙香洁。又常作天乐。黄金为地。昼夜六时。雨天[曼-又+万]陀罗华。又有种种奇妙杂色之鸟。白鹤孔雀。鹦鹉舍利。迦陵频伽。共命之鸟。是诸众鸟。昼夜六时。出和雅音。其音演畅五根五力。七菩提分。八圣道分。如是等法。其土众生。闻是音已。皆悉念佛念法念僧。是诸众鸟。非罪报所生。皆是阿弥陀佛欲令法音宣流。变化所作。又微风吹动诸宝行树。及宝罗网。出微妙音。譬如百千种乐同时俱作。闻是音者。自然皆生念佛念法念僧之心。

又云。【解01】若善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛。与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。

大弥陀经云。【解02】阿弥陀佛刹中。皆自然七宝相间为地。或纯以一宝为地。光色照耀。奇妙清净。超越十方一切世界。其国恢廓旷荡。不可穷尽。地皆平正。无须弥山及金刚围一切诸山。亦无大海小海及坑坎井谷。亦无幽暗之所。无地狱饿鬼畜生。以至蜎飞蠕动之类。无诸龙鬼神。亦无雨露。惟有自然流泉。亦无寒暑。气象常春。清快明丽。不可具言。

阿弥陀佛。讲堂精舍。皆自然七宝相间而成。复有七宝。以为楼观栏楯。复以七宝。为之瓔珞。悬饰其侧。复以白珠明月珠摩尼珠。为之交络。徧覆其上。殊特妙好。不可胜言。其余菩萨声闻所居宫宇。亦复如是。

彼诸天及世人。衣服饮食。华香瓔珞。伞盖幢幡。微妙音乐。随意而现。

所居宫宇楼阁。称其形色。高下大小。或以一宝二宝。乃至无量众宝。悉化现而成。然宫宇有随意高大。浮于空中。若云气者。有不能随意高大。止在地上。如世间者。其故非他。能随意者。乃前世求道时。慈心精进。益作诸善。德厚所致。不能随意者。乃求道时。不慈心精进。德薄所致。所以别进有勤惰。德有大小。示众见之。

其内外复有自然流泉及诸池沼。与自然七宝俱生。有纯一宝池者。其底沙亦以一宝。若黄金池者。底白银沙。水晶池者。底琉璃沙。珊瑚池者。底琥珀沙。二宝为一池者。底沙亦以二宝。若三宝四宝。以至七宝。共为一池者。其底亦如是。

此诸宝池。有方四十里者。有方五六十里者。展转渐大。以至方二万四百八十里。皆菩萨声闻诸上善人生长之所。若彼佛池。其方倍此。

是诸池者。皆八功德水。湛然盈满。清净香洁。味如甘露。十方无央数世界。诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。往生阿弥陀佛刹者。皆于七宝池莲华中化生。自然长大。亦无乳养。皆食自然之食。

诸菩萨声闻诸上善人。有时浴于其中。意欲令水没足。水即没足。欲令至膝至腰。以至于颈。水亦如是。欲令其水如初。即亦如初。调和冷暖。无不顺适。开神悦体。涤荡情虑。清明澄洁。莹若无形。

既出浴已。各坐一莲华上。自然微风徐动。吹诸宝树。或作音乐。或作法音。吹诸宝华。皆成异香。散诸菩萨声闻之上。诸菩萨声闻。有欲闻法音者。有欲闻乐音者。有欲闻华香者。有皆不欲闻者。其欲闻者。輒独闻之。不欲闻者。寂无所闻。各适其意。自然快乐。

随往进修。有在地讲经者。诵经者。自说经者。口授经者。听经者。念经者。思道者。坐禅一心者。经行者。仍有在虚空中讲经者。诵经者。自说经者。口授经者。听经者。念经者。思道者。坐禅一心者。经行者。其间有未得须陀洹者。因是得须陀洹。未得斯陀含者。因得斯陀含。未得阿那含者。因得阿那含。未得不退转地菩萨者。乃得不退转地菩萨。各随其质而有所得。

诸宝池中。其水转相灌注。不疾不徐。波扬无量自然妙声。或作说佛声。或作说法声。或作说僧声。或作说寂静声。说空无我声。说大慈悲声。说波罗蜜声。说十力无畏不共法声。说诸通慧声。说无所作声。说不起灭声。说无生忍声。乃至说甘露灌顶一切妙法等声。闻者喜悦无量。发清净心。无诸分别。正直平等。成熟善根。永不退于无上菩提。

于彼世界。不复闻于地狱饿鬼畜生夜叉。杀生偷盗鬪诤恶口两舌。如是等一切恶声。闻且绝无。况有其实。但有自然清净之音。自然快乐之事。是故其刹名曰极乐。

池岸上有无数栴檀香树。吉祥果树。华果恒芳。异香流布。又有天优钵罗华。钵昙摩华。拘牟头华。芬陀利华。杂色光茂。弥覆水上。

【解01】复有七种宝树。其纯一宝树者。根茎枝叶花果。皆以一宝。若二宝三宝。乃至七宝为一树者。根茎枝叶花果亦复如是。是诸宝树。种种各自异行。行行相植。列数百千重。间以宝池亦复如是。乃至周徧世界。荣色光耀。不可胜视。清风时发。自成微妙音声。无可比者。

复有种种自然妙乐。而其音声无非妙法。清畅嘹亮。微妙和雅。

诸往生者。其饭食时。有欲金钵银钵者。有欲水晶琉璃珊瑚玛瑙。或明月珠摩尼珠白玉紫金等钵者。皆随其意。化现在前。百味饮食。充满其中。多亦不余。少亦不缺。食已自然化去。再欲食时。复现如前。

所欲衣服。随念即至。不假裁缝捣染浣濯。

诸菩萨声闻众。其面目。皆端正静好。其材性。皆智慧勇健。其所欲言。皆豫相知意。心所存念。无非道德。形于谈说。无非正事。动合礼义。穆若弟兄。转相教令。钦悦承受。意皆洁清。无所贪染。淫泆嗔怒愚痴之态。尽绝无余。乐从经道。启迪慧性。通其宿命。又有道场树。高一千六百由旬。四布枝叶。八百由旬。根入宝地。五百由旬。及一切众宝。自然合成。华果敷荣。作无量百千殊丽之色。于其树上。或时微风徐动。演出无量妙法音声。其声流布。徧诸佛刹。众生闻者得深法忍。住不退转地。无其耳病。以至成就无上菩提。若有众生。见此树者。乃至成佛。于其中间。不生眼病。闻树香者。不生鼻病。食树果者。舌亦无病。树光照者。身亦无病。观想树者。心得清凉。远离贪等烦恼之病。皆得甚深法忍。住不退转地。

【解01】复有无量宝网弥覆其刹。又有自然德风徐动。不寒不暑。温柔和软。不疾不迟。吹诸宝网。及诸宝树。演发无量微妙法音。流布万种清雅德香。其有闻者。尘劳垢息。自然不生。风触其身。自然快乐。其间欲作佛者。即令修菩萨行。以至成佛。既成佛已。其有宿愿度生。则以弘誓功德。入他方生死界中。作狮子吼。说法度脱。尔时阿弥陀佛。以威神力。令彼教化一切众生。度脱十方无央数诸天人民。以至蜎飞蠕动之类。往生其刹者。不可胜数。作声闻得泥洹道者。亦不可胜数。作菩萨以至成佛者。亦不可胜数。如是宝刹。皆阿弥陀佛愿力无边。威神广大。功德圆满。自然化现。无穷无极。不可思议。昼夜一劫。说不能尽。今为汝等。略言之耳。

十方世界诸天人民。有至心欲生阿弥陀佛刹者。别有三辈。其上辈生者。舍家弃欲。而作沙门。心无贪慕。持守经戒。行六波罗蜜。修菩萨业。一向专念阿弥陀佛。修诸功德。是人则于梦中。见佛及诸菩萨声闻。其命欲终时。佛与圣众。悉来迎致。即于七宝水池莲华中化生。为不退转地菩萨。所居七宝宫宇。在于空中。去佛所为近。

其中辈生者。虽不能往作沙门。大修功德。常信受佛语。发无上菩提之心。专向念佛。随力修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缁然灯。散华烧香。以此回向。愿生其刹。命欲终时。佛亦化现其身。与诸大众。在其人前。即随往生。亦住不退转地。次于上辈生者。

其下辈生者。不能作诸功德。不发无上菩提之心。每日十声念佛。愿生其刹。命欲终时。亦梦见佛。遂得往生。所居七宝宫宇。惟在于地。去佛所为远。

若不能大精进禅定。尽持经戒。必修十善。一不杀生。二不偷盗。三不邪淫。四不调欺。五不饮酒。六不两舌。七不恶口。八不妄语。九不嫉妬。十不贪欲。不靳吝。不嗔恨。不邪见。笃于孝顺。谨于诚信。信受佛语。昼夜思维阿弥陀佛。是人命终。心不颠倒。即得往生。永不退于无上菩提。

【解02】其次斋戒清净。一心常念阿弥陀佛。欲生其刹。十昼夜不断绝者。命终。必得往生。纵不能十昼夜。当绝虑去忧。勿与家事。勿近妇人。端身正心。断除爱欲。斋戒清净。至心

忆念彼佛。诵持名号。止一昼夜。不断绝者。胜于阿弥陀刹中为善百岁。所以者何。以彼刹中人悉为善。无毫发之恶。若此世界中。为恶极多。为善极少。能自修治。其功胜彼。命终亦得往生。

若有善男子善女人。发菩提心。持诸禁戒。坚守不犯。饶益众生。所作善缘。悉以施与。令得安乐。常忆念佛及彼刹境界。是人命终往生。贤圣围绕。速闻无上妙法。

【解03】诸往生者。皆具足三十二相。究竟深入妙法要义。诸根明利。其初钝根者。成就二忍。利根者得不可计无生忍。皆当一生遂补佛处。

复无三种过失。一者心无虚妄。二者住不退转。三者善无唐捐。所以生于彼者。有进无退。直至成佛。

【解04】若有众生。修诸功德。愿生彼刹。后有悔心。亦复疑惑。不信有彼佛刹。不信有往生者。其人虽尔。续有念心。暂信暂不信。志意犹豫。无所专据。临命终时。佛乃化现其身。令彼目见。口虽不能言。其心即喜。乃悔不勉作诸善。以悔过故。亦生彼刹。惟不能前至佛所。方入其刹边地。见七宝城。即入其中。于莲华中受身。自然长大。饮食亦皆自然。其快乐如忉利天人。惟于城中。经五百岁。不得见佛。不见菩萨诸声闻众。无由供养。以此为苦。示其小谪。是故彼刹名为胎生。当知生疑惑者。失大利益。

世间人民。前世为善。常行佛道者。乃得闻阿弥陀佛名号。固非凡人。若不生信心。亦不信佛语者。乃恶道中来。余殃未尽。愚痴不解。未当解脱。

【解05】又于剧恶极苦之中。勤身营务。以自给济。无贵贱贫富。无少长男女。皆忧财物。累念积虑。为心走使。无时安息。有田忧田。有宅忧宅。有牛马六畜奴婢衣食什物。悉共忧之。尊贵豪富。既有斯患。婴结于心。若贫穷下劣。常苦困乏。无田宅。亦忧欲其有田宅。无牛马六畜等物。亦忧欲其皆有。适有一物。复缺一物。适有是事。复缺是事。勤苦若此。休息无时。不达于道德。迷没于嗔怒。贪恨于货色。坐斯不得道。当入苦恶趣。展转数千亿劫。无有出期。痛不可言。极可哀愍。

今语汝等。世间之事。择其善者。勤而行之。爱欲荣华。不可常保。生老病死痛苦。恶露不净。无可乐者。宜自决断。端身正行。益作诸善。洗除心垢。言行忠信。表里相应。既得自度。转相拯济。虽现世勤苦。亦须臾之间。后生净土。快乐无极。长与道德合明。永拔生死根本。吾哀世人教诲切至。正法难闻。当勤精进。超生净刹。永离五趣。若不信悟。无益其人。大命将至。悔亦何及。

又云。无量无数劫以前。有世自在王佛出。化度众生。是时有大国王。往听说法。遂有觉悟。乃舍国王之位。而往修行。号曰法藏比丘。即阿弥陀佛也。对世自在王。发四十八愿。愿愿度人。【解01】中一愿云。我作佛时。十方无央数世界众生。至心信乐。欲生我国。十声念我名号。而不生者。我不作佛。是我佛自有誓愿度人。惟假人之十念。以表归依之心。故人至心信向。念其名号者。现世必蒙福佑。消除灾障。身后必往生极乐世界。若念名号时。一心观想阿弥陀佛之形像。临命终时。必见佛之真身。前来接引。又一愿云。十方无央数世界女人。闻我名号。喜悦信乐。发菩提心。厌恶女身。寿终之后。来生我刹。其身不复为女。以我佛威神广大。无所不在。而人心念。与佛纯熟。则自然感通。故佛现其身也。

又云。阿弥陀佛。历大阿僧祇劫。行菩萨行。忍力成就。不计众苦。常以和颜爱语。饶益众生。善护口业。不讥他过。善护身业。不失律仪。善护意业。清净无染。口中常出栴檀之香。身诸毛孔。出优钵罗华香。无量众生。闻此香者。皆发无上菩提之心。手中常出一切衣服。一切饮食。一切幢幡宝盖。一切音乐。及一切最上所需之物。以此施惠众生。令生欢悦。以行教化。故致无量无数众生。发无上菩提之心。如是善行。无量无边。说不能尽。历无量无数百千万亿劫。功德圆满。威神炽盛。方得成就所愿。而入佛位。是以十方无央数世界诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。无所不度。所以一念归依。遂生其国。皆于七宝池莲华中化生。皆受自然清虚之身。无极之寿。徧彼刹中。皆诸上善人。无有妇女。皆寿命无央数劫。皆洞视彻听。遥相瞻见。遥相闻语声。皆求善道者。无复异人也。

又云。释迦佛一日容颜异常。侍者阿难。怪而问之。佛言善哉。汝所问者。胜于供养一天下声闻缘觉。及布施诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。虽至累劫。犹百千万倍。不可以及。所以者何。以诸天帝王人民。乃至蛄飞蠕动之类。皆因汝所问。而得度脱之道。以此观之。是释迦佛。初欲说阿弥陀佛之时。其存于心而形于色者。已异于平日。则阿弥陀佛。所以感诸佛者。固已非常。况于感一切众生者乎。观其初发愿偈云。我至成佛时。名声超十方。人天欣得闻。俱来生我刹。地狱鬼畜生。亦生我刹中。是则凡在三界六道轮回之内者。无所不度可知已。是以此经云。阿弥陀佛。现在西方极乐世界。又在十方世界。教化无央数诸天人民。以至蛄飞蠕动之类。莫不度解脱者。是其所以广度众生。无有穷极。而人一念归依。遂生其国。无足疑也。

又云。弥勒菩萨白佛言。世尊。于此世界。有几何不转地菩萨。往生阿弥陀佛刹。佛言。此世界有七百二十亿不退转地菩萨。往生彼刹。及诸小菩萨。修习少功德者。不可胜计。不但我刹。他方佛刹。乃至十方无量佛刹中。其往生者甚多。不可复计。

又云。佛言。天地之间。五道昭明。恢廓浩渺。业报相生。转相承受。美恶惨毒。皆自当之。善人行善。从乐入乐。从明入明。恶人行恶。从苦入苦。从暗入暗。世人昧此。恶道不绝。故有自然地狱饿鬼禽兽蛄飞蠕动之类。展转其中。累劫无由出离。惟修净土。直得超去。

无量寿经云。尔时韦提希号泣。白佛言。世尊。愿为我广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮浊恶世也。于是世尊放眉间光。徧照十方世界诸佛国土。皆于中现。时韦提希见已。向佛言。是诸佛土。虽复清静。皆有光明。我今惟愿生极乐世界阿弥陀佛所。

又云。上品上生者。若有众生。愿生彼国者。发三种心。即便往生。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。复有三种众生。当得往生。一者慈心不杀。具诸戒行。二者读诵大乘方等经典。三者修行六念。回向发愿。愿生彼国。具此功德。一日乃至七日。即得往生。生彼国时。此人精进勇猛。故阿弥陀如来。与观世音大势至。无数化佛。百千比丘声闻大众。无量诸天。观世音菩萨。执金刚台。与大势至菩萨。至行者前。阿弥陀佛。放大光明。照行者身。与诸菩萨。授手迎接。行者见已。欢喜踊跃。自见其身。乘金刚台。随从佛后。如弹指顷。往生彼国。见佛菩萨色身。众相具足。演说妙法。闻已。即悟无生法忍。经须臾间。历侍诸佛。徧十方界。于诸佛前。次第授记。还至本国。得无量百千陀罗尼门。

上品中生者。不必读诵方等经典。善解义趣。于第一义。深信因果。不谤大乘。以此功德。回向求生极乐。命欲终时。阿弥陀佛。与观音势至无量大众眷属围绕。持金刚台。至行者前。赞言。法子。汝行大乘。解第一义。是故我今来迎接汝。与千化佛。一时授手。行者自见。坐紫金

台。如一念顷。即生彼国七宝池中。此紫金台。如大宝华。经宿则开。佛及菩萨。俱时放光。照行者身。目即开明。即下金台。礼佛合掌。经于七日。应时即于阿耨多罗三藐三菩提。得不退转。应时即能飞行。徧至十方。历侍诸佛。修诸三昧。经一小劫。得无生忍。

上品下生者。不信因果。不谤大乘。但发无上道心。以此功德。回向求生极乐国。命欲终时。阿弥陀佛及观音势至。与诸眷属。持金莲华。化作五百佛。来迎此人。五百化佛。一时授手。赞言。法子。汝今清净。发无上道心。我来迎汝。即自见身。坐金莲华。坐已华合。随世尊后。即得往生。七宝池中。一日一夜。莲华乃开。七日之中。乃得见佛虽见佛身。于众好相。心不明了。三七日后。乃了了见。游历十方。供养诸佛。于诸佛前。闻甚深法。经三小劫。得百法明门。住欢喜地。

中品上生者。若有众生。受持五戒。不造五逆。无众过患。以此善根。回向求生极乐世界。临命终时。阿弥陀佛。与诸眷属围绕。放金光色。至其所。演说苦空无常无我。赞叹出家。得离众苦。行者见已。心大欢喜。自见己身。坐莲华台。[跳-兆+长]脆合掌。为佛作礼。未举头顷。即得往生极乐世界。莲华寻开。当华敷时。闻众音声。赞叹四谛。应时即得阿罗汉道。三明六通。具八解脱。

中品中生者。若有众生。若一日一夜。受持八斋戒。一日一夜。持沙弥戒。一日一夜。持具足戒。威仪无缺。以此功德。回向求生极乐国。命欲终时。见阿弥陀佛。与诸眷属。放金光色。持七宝莲华。至行者前。行者自闻。空中有声。赞言。善男子。如汝善人。随顺三世诸佛教法。我来迎汝。行者自见。坐莲华上。莲华即合。生于极乐世界。在宝池中。经于七日。莲华乃敷。开目合掌。赞叹世尊。闻法欢喜。得须陀洹。经半劫已。成阿罗汉。

中品下生者。若有善男子善女人。孝养父母。行世仁慈。命欲终时。遇善知识。为其广说阿弥陀佛国土乐事。亦说法藏比丘四十八愿。闻此事已。寻即命终。譬如壮士屈伸臂顷。即生极乐世界。生经七日。遇观音势至。闻法欢喜。过一小劫。成阿罗汉。

【解01】下品上生者。或有众生。作众恶业。虽不诽谤方等经典。如此愚人。多造恶业。无有惭愧。命欲终时。遇善知识。为说大乘十二部经首题名字。以闻如是诸经名故。除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手。称南无阿弥陀佛。称佛名故。除五十亿劫生死之罪。尔时彼佛即遣化佛化观音势至。至行者前。赞言。善男子。汝称佛名故。诸罪消灭。我来迎汝。行者即见。化佛光明。徧满其室。即便命终。乘宝莲华。随化佛后。生宝池中。经七七日。莲华乃敷。当华敷时。大悲观世音菩萨。放大光明。住其人前。为说甚深十二部经。闻已信解。发无上道心。经十小劫。具百法明门。得入初地。

【解02】下品中生者。或有众生。毁犯五戒八戒及具足戒。偷僧祇物。盗现前僧物。不净说法。无有惭愧。以诸恶业而自庄严。如此罪人。以恶业故。应堕地狱。命欲终时。地狱众火。一时俱至。遇善知识。以大慈悲。为说阿弥陀佛十力威德。广赞彼佛光明神力。亦赞戒定慧解脱知见。此人闻已。除八十亿劫生死之罪。地狱猛火。化为清凉风。吹诸天华。华上皆有化佛菩萨。迎接此人。如一念顷。即得往生七宝池莲华内。经于六劫。莲华乃敷。观音势至以梵音声。安慰彼人。为说大乘甚深经典。闻此法已。应时即发无上道心。

【解01】下品下生者。或有众生。作不善业。五逆十恶。具诸不善。如此愚人。以恶业故。

应堕恶道。经历多劫。受苦无穷。如此愚人。临命终时。遇善知识。种种安慰。为说妙法。教令念佛。此人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。应称无量寿佛。如是至心令声不绝。具足十念。称南无阿弥陀佛。称佛名故。于念念中。除八十亿劫生死之罪。命终之时。见金莲华。犹如日轮。住其人前。如一念顷。即得往生极乐世界。于莲华中。满十二大劫。莲华方开。观音势至以大悲音声。为其广说诸法实相。除灭罪法。闻已欢喜。应时即发菩提之心。

大悲经云。佛言。我灭度后。北天竺国。有比丘名祁婆迦。修习无量种种最胜菩提善根。已而命终。生于西方。过百千亿世界无量寿国。于彼佛所。种诸善根。后当作佛。号无垢光。

菩萨生地经云。佛言。时摩差竭得起法忍。五百清信士。二十五清信女。皆得不退转地。寿终俱生无量寿佛清净国。

净土传云。阿弥陀佛。与观世音大势至二菩萨。悲悯众生。乘大愿船。泛生死海。就此娑婆世界。呼引众生。上大愿船。送至西方。若信心肯往。虽有罪恶。亦必得生彼土。经云。佛能度一切众生。不能度一切不信之人。盖信者一念也。身坏时惟一念而已。一念到处。则无不到。况佛与菩萨。又招引人往生乎。

【解02】华严行愿品云。是人临命终时。最后刹那。一切诸根悉皆散坏。一切亲属悉皆舍离。一切威势悉皆退失。乃至象马车乘珍宝一切无复相随。惟此愿王。不相舍离。于一切时。引导其前。一刹那中。即得往生极乐世界。是故汝等闻此愿王。莫生疑念。应当谛受。

药王菩萨本事品云。闻是经典。如说修行。于此命终。即往安乐世界。阿弥陀佛。大菩萨众。围绕住处。生莲华中宝座之上。

法华经云。若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。

大智度论云。佛是无上法王。诸大菩萨以为法臣。诸臣所尊重者。惟佛法王也。有诸菩萨。自念往昔谤般若堕恶道。受无量苦。复经无量劫来。虽修余行。不能得出苦海。后遇善知识。教念阿弥陀佛。即得除灭罪障。超生净土。我今应当礼谢阿弥陀佛。何以故。父母亲友人天王等。不能度我出离苦海。惟阿弥陀佛愿力摄受。是以得出苦海。偈云。若人愿作佛。心念阿弥陀。即得为现身。故我归命礼。

无为杨杰次公。少登高科。明禅门宗旨。谓众生根有利钝。即其近而易知。简而易行者。唯西方净土。但一心观念。仗佛愿力。直生赡养。(即净土)【解03】故华严经载解脱长者子云。知一切佛。犹如影像。自心如水。我若欲见安乐世界阿弥陀如来。随意即见。是知众生注念。定见阿弥陀佛。若生彼土。则无众苦。般舟三昧经云。跋陀和菩萨问释迦佛云。未来众生。云何得见十方诸佛。佛教令念阿弥陀佛。即见十方一切诸佛。又大宝积经云。若他方众生。闻无量寿如来名号。乃至能发一念净信。欢喜爱乐。所有善根。回向愿生其国者。随愿往生。得不退转。此皆佛言也。不信佛言。何言可信。不生净土。何土可生。苏东坡云。次公晚年。作监司太字。画丈六阿弥陀佛像。随行供养观念。至寿终时。感佛来迎。端坐而化。其辞世颂曰。生亦无可恋。死亦无可舍。太虚空中之乎者也。将错就错西方极乐。

释迦佛在世时。有翁婆二人。用穀一斗记数。念阿弥陀佛。愿生西方。佛云。我别有方法。令汝念佛。一声得多穀之数。乃教以念西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥

陀佛。(出宝王论)曾以粃穀校之。一合千八百粒。此数乃二千石之数。佛自以此教二老人。则其功德甚大可知矣。

(真言字。本非佛国字。乃译经者所用。人以其字难识而不读。佛初说时。止有音声。今存其声音。用易识之字代之。又世间点句多差。今用藏经两处点句一同。更不须疑。诵此呪者。阿弥陀佛。常在其顶。不令冤家为害。现世安稳。命终任意往生。若满二十万徧。即菩提芽生。三十万徧。不久面见阿弥陀佛。今依藏经点句载览)。

南谟阿弥多婆夜哆 拖伽哆 夜哆隶 夜哆阿弥里 都婆毗 阿弥里哆 悉耽婆毗 阿弥里哆 毗加兰帝 阿弥里哆 毗加兰哆 加弥腻 伽伽那 止哆加唎 娑婆诃

净土起信

王龙舒云。予徧览藏经。及诸传记。取其意为净土文。无一字无所本。幸勿以人微而忽其说。欲人人共晓。故其言直而不文。

净土之说。多见于日用之间。而其余功。乃见于身后。不知者。止以为身后之事而已。殊不知其大有益于生前也。何则。佛之所以训人者。无非善。与儒教之所以训人。何以异哉。故其以净土为心。则见于日用之间者。意之所念。口之所言。身之所为。无适而非善。善则为君子为大贤。现世则人敬之神佑之。福祿可增。寿命可永。庸人稍知佛理者。世必目之为善人。此其效也。由是言之。则从佛之言。而以净土为心者。孰谓无益于生前乎。或曰。从孔子之言。而以儒教为心。岂不益于生前。何必净土哉。曰此世间法耳。非出世间法。世间法则不出于轮回。出世间法则直脱轮回之外。净土既益于生前。又益于身后者。以其兼世间出世间法故也。

净土之说。有理有迹。论其理。则见于日用之间。而未常离。前篇所言是也。论其迹。则见于三时一茶之顷。而不必终日泥十念法门是也。【解01】盖修持法门有九品。人人皆可以修。虽罪恶之人。佛亦不弃。回心向善。即为善故。虽屠宰之人。放下屠刀。亦可以修。所以修者不难。亦不妨一切俗事。故在官不妨职业。在士不妨修读。在商贾不妨贩卖。在农人不妨耕种。在公门不妨事上。在僧徒不妨参禅。凡一切所为。皆不相妨。故曰。其修持工夫。见于三时一茶之顷耳。遂可以为万万劫不坏之资。用力甚易。而收功甚大。人何为而不修乎。及此不修。可痛惜哉。可痛惜哉。

人骤闻净土之景象。多不信之。无足怪也。盖处此娑婆浊世。惟知生长于胞胎。不知彼有莲华之化生。寿不过百年。不知彼有河沙之寿数。衣食必由于营作。不知彼有自然之衣食。快乐常杂于烦恼。不知彼有纯一之快乐。遂将佛之所言。等于幻妄。而不之信。殊不思佛切戒人以妄语。必不自妄语以诳人。其言可信。无足疑者。故先贤云。佛言不信。何言可信。况自古及今。修此者感应甚多。犹不可以不信者也。

世有专于参禅者云。惟心净土。岂复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥。此言似是而非也。何则。西方净土有理有迹。论其理。则能净其心。故一切皆净。诚为惟心净土矣。论其迹。则实有极乐世界。佛丁宁详复言之。岂妄语哉。人人可以成佛。所谓自性阿弥者。固不妄矣。然猝未能至此。譬如良材可以雕刻物像。而极其华丽。必加以雕刻之功。然后能成。不可遽指良材。而遂谓极物像之华丽也。又或信有净土。而泥惟心之说。谓现前即是西方。不足生者。谓参禅悟

性。超佛越祖。阿弥不足见者。皆失之矣。何则。此言甚高。窃恐不易到。彼西方净土无贪无恋。无嗔无痴。吾心能无贪恋无嗔痴乎。彼西方净土思衣得衣。思食得食。欲静则静。欲去则去。吾思衣而无衣。则寒恼其心。思食而无食。则饥恼其心。欲静而不得静。则羣动恼其心。欲去而不得去。则系累恼其心。是所谓惟心净土者。诚不易到也。彼阿弥陀佛。福重山海。力挈天地。变地狱为莲华。易于反掌。观无尽之世界。如在目前。吾之福力。尚不能自为。常恐宿业深重。坠于地狱。况乃变作莲华。隔壁之事犹不能知。况乃见无尽世界乎。是所谓自性阿弥者。诚不易到也。然则吾心可以为净土。而猝未能为净土。吾性可以为阿弥。而猝未能为阿弥。乌得忽净土而不修。舍阿弥而不欲见乎。故修西方。见佛而得道则甚易。若止在此世界。欲参禅悟性。超佛越祖为甚难。况修净土者。不碍于参禅。何参禅者。必薄净土而不修也。大阿弥陀经云。十方有无量菩萨。往生阿弥陀佛国。彼菩萨尚欲往生。我何人哉。不欲生彼。是果胜于诸菩萨乎。不仰藉阿弥陀佛慈力。往生彼国。又果胜于阿弥陀佛乎。由此言之。惟心净土自性阿弥者。高而寡效。修未到者。误人多矣。不若脚踏实地。持诵修行。则人人必生净土。径脱轮回。与虚言无实者。天地相远矣。

净土或问云。今禅者见修净土。鄙之为愚夫愚妇。此非鄙愚夫愚妇也。乃鄙文殊普贤马鸣龙树也。何以故。【解02】观佛三昧经文殊菩萨偈云。愿我命终时。灭除诸障碍。面见弥陀佛。往生安乐刹。华严行愿品普贤菩萨偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。起信论。马鸣菩萨。示最胜方便。谓专意念佛。即得往生。终无有退。楞伽经。佛告大慧。大名德比丘。厥号为龙树。初得欢喜地。往生安乐国。以上略举四大菩萨。其余菩萨修净土者。不可胜纪。【解01】下劣凡夫。焉得忽净土而不修。

参禅一法。固为了悟生死。而设修净土一法。亦是令众生了悟生死也。参禅有省。则现世了悟生死。得生净土。则见阿弥陀佛。而后了悟生死。况即证无生忍。居不退转地。直至成佛而后已。大善知识。未尝不以此教人。初机参学人。何为薄净土而不修乎。

莲宗宝鉴云。世人稍利根。便轻视念佛。谓是愚夫愚妇勾当。彼徒见愚夫愚妇。口诵佛名。心游千里。不知此等。是名读佛。非念佛也。念从心心思忆而不忘。故名曰念。然人之一心。不思正则思邪。不思理则思欲。今人念念思忆五欲。不觉其非。反以念佛为非。不亦惑之甚哉。

人有不信因果。从而不信净土者。夫因果乌可以不信乎。要知前世因。今生受者是。要知后世果。今生作者是。若不信此语。何不以目前之事观之。人生所以有富贵贫贱。有苦乐劳逸。有荣辱寿夭。其祸福种种不同。虽曰天命。天岂私于人哉。盖以其人前生所为有善恶故。今生受报有祸福。是以此身谓之报身。报身者。报我前生所为故。生此身也。以其前生所为不能纯乎善故。今生亦不得纯受其福报。有富贵而苦夭者。有贫贱而寿乐者。有荣宠而悴辱者。如影随形。如响应声。纤毫不差。故云种桃得桃。种李得李。惟种时少。收获时多。故作善恶时甚小。受祸福之报甚大。故云春种一粒粟。秋收万颗子。人生为善恶。果报还如此。盖造化自然之理也。此理可信。则净土之说必可信。何则。二者皆佛言也。佛诚言于因果。必不妄言于净土。故因不信因果。从而不信净土者。此可以解其惑矣。

或者疑云。此间念佛。西方七宝池中。如何便生莲华一朵。曰此不难知也。譬如大明镜。凡有物来。便现其影。镜何尝容心哉。以其明而自然耳。阿弥陀佛顶中光明。清净圆满。自然照见十方世界。是故此间念佛。西方七宝池自然生莲华一朵。无足疑也。或又疑念往生真言者。阿弥陀

佛常住其顶。若无量世界众生。念此真言。阿弥陀佛岂能一一徧住其顶乎。曰亦自然耳。譬如天上一月。普现一切水中。岂不自然哉。

人生时。父母妻子。屋宅田园。牛羊车马。以至台凳。器皿衣服。及细微带索等物。不问大小色色。认为己物。仓库既盈。心犹未足。金珠已多。营犹未止。举眼动步。无非爱着。一宿在外。已念其家。一仆未归。已忧其失。种种事务。无非挂怀。一旦大限到来。尽皆抛去。虽我此身。犹是弃物。况身外者乎。静心思之。恍如一梦。古人有言。一日无常到。方知梦里人。万般将不去。惟有业随身。妙哉此言也。予故用其后二句。续成一偈云。万般将不去。惟有业随身。但念阿弥陀。定生极乐国。盖业者。谓善业恶业。此皆将得去者。岂可不以净土为业乎。

昔佛问阿难云。汝欲见地狱人否。阿难云欲见。佛云。身行恶。口言恶。意念恶。此地狱人也。盖谓人生善恶。不过身口意三业。若三业俱恶。是为纯黑业。所以入地狱。若三业俱善。则为纯白业。乃生天堂。若三业中。有一业善。则为杂业。亦不入地狱。故身意虽恶。而口念佛名。亦一业善。远胜于三业俱恶。况口念佛时。又能心想佛像。则意业善。端正其身。而手提数珠。则身业善。常能善此三业。以修净土。必上品生。或曰。人诵佛名。连称不绝。正如呼一人。频呼不止。其人必怒。则是专诵佛名者。未足为善也。是不然。众生自无始以来。口业过恶。积如山海。多诵佛名。以涤荡之。犹惧不足。岂可以称呼常人之名为比也。况佛自开此念诵法门。所以诱掖众生。善其口业。以渐善其身意者。至矣。其谓专诵佛名。未足为善者。世俗愚昧之说。非诸佛诱掖众生之言。何足齿焉。

据佛所言。口业果报多于身意二业。以发意则未必形于外。出口则遂见矣。举身为恶。犹有时艰阻。不若口之易发也。且如人有一言称人或劝人。其人终身受赐。有福及子孙者。一言陷人或唆人。其人终身受害。有累及子孙者。口业岂不重哉。

全持斋戒。又礼佛念佛。读诵大乘经典。解第一义。以此回向。愿生西方。必上品上生。所谓斋者何哉。不食肉。不饮酒。不淫欲。不食五辛。所谓戒者何哉。杀生偷盗邪淫。是谓身三业。妄言绮语两舌恶口。是谓口四业。贪欲瞋恨邪见。是谓意三业。总为十戒。若修净土者。全持十戒。加以如上文所言功德。固上品上生矣。若止持五戒。而修净土。亦不失中品下生。或下品上生也。若又不能持五戒。岂可以不戒杀生乎。杀生为五戒之首。亦为十戒之首。亦为比丘二百五十戒之首。是不杀则为大善。杀则为大恶。故杀生不可不戒也。凡杀生以资口腹。则口腹之欲何厌。放箸之后。滋味已空。而杀业具在。若杀生以待宾。宾则以平日不杀。亦无过责。况其罪己自当之。经云。来而独自来。去而独自去。轮回独自行。果报独自受。观此则岂可为人而杀生也。若杀生以祭先祖。岂无素食清羞。孔子虽蔬食菜羹瓜。祭必斋如也。如是何有不可哉。若然香诵经。仗佛力。以为荐拔。自得超生。故亦不在杀生也。若止能持此不杀之一戒。以修净土。已不在下品生矣。

楞伽经云。有无量因缘。不当食肉。众生肉本非所宜食。以耳闻目见。惯熟不知其非。如能断去。固为上也。如不能断。且食三净肉而减省。所谓不见杀。不闻杀。不为己杀。是也。如食兼味。且去其一。如两食皆肉。且一食以素。人生禄料有数。若此自可延寿。更当为此。众生念诵资荐。庶可释冤灭罪。据阎罗王告郑邻之言。则至诚为彼念佛。必得超度往生(观音感应记云。饶州军典郑邻。误追至阴府。放还。阎王告云。汝还人间。勉力为善。汝见人杀生。但念阿弥陀佛。与观世音菩萨。彼得受生。汝亦得福。由此推之。足以见念阿弥陀佛。诚可荐拔亡者。增延福

寿。不独身后生西方也)。

【解01】下品下生者。乃临终地狱形相已现。能至心十念南无阿弥陀佛。则变地狱为莲华。亦生净土。良由我佛慈悲至深。威力至大。故能如此。然所谓十念者。乃生前自己十声。念阿弥陀佛。非身后倩人念也。生前自念者。临命终时。佛与菩萨。自来迎接故。亦必生净土。或云平生杀害众生。苦虐人民。临死念佛。便得往生。其所杀所苦之众生。怀冤负枉。何时而可解乎。答云。生净土得道之后。然后度脱一切冤亲。岂不胜于冤冤相报彼此无出期者乎。

莲宗宝鉴云。恶人必不回心念佛。其有念佛者伪也非真念也。若真能一心念佛。即取给于临终之十念。亦必往生。况善人一心念佛。而有不生西方者乎。我辈既修净土。止愁不到一心不乱田地。若一心不乱。任他千讥万谤。当巍巍不动如泰山矣。更何疑哉。

净土指归云。欲了生死。修行净业。当发十种信心。念念不忘。决生净土。一信佛所说法。金口诚言。真实不虚。二信凡夫在迷识神不灭。六趣循环不息。三信此土修行未得道果不免轮回。四信未出轮回虽生天上不免堕落。五信极乐世界众生永无退转。六信众生发愿愿生净土决定往生。七信一称佛名能灭八十亿劫生死重罪。八信念佛之人阿弥陀佛神通光明摄取不舍。九信念佛之人十方世界恒沙诸佛同以神力时常护念。十信既生净土寿命无量一生当得无上菩提。于此十种。不能深信。生疑惑者。虽念佛不得往生。【解02】又有一种常情。谓念佛乃老年事。方当少壮未暇。及此一旦无常。措手弗及。莫待老来方念佛。孤坟多是少年人。今为再设方便。当少壮时。即须信向。每日早晨盥[口*漱]毕。虔心面西。止用十念工夫。专精念佛十声。即回向云。愿我临命终时。往生西方极乐世界。持至半老。加功精进。亦必往生。

是书乃原本龙舒。推广至教。以补法宝之所未备。凡我善信得是书者。切宜仰体。

佛祖弘慈。公诸同志。转相劝谕。万弗束之高阁。及等闲委弃。沉埋法宝。慢褻圣贤。罪莫可逭。戒之戒之。如有远方善信。欲广其传。捐资重刻。流播十方。功德无量。决定往生。勉之勉之。

净土定式

(每日早中晚三时。焚香合掌。向西顶礼。两目上视。俨覩慈颜。先念)。

【解03】南 谩本师释迦牟尼佛(一拜)

南谩西方极乐世界阿弥陀佛(一拜)

南谩大悲观世音菩萨(一拜)

南谩大势至菩萨(一拜)

南谩一切菩萨声闻诸上善人(一拜)

(拜毕。复合掌顶礼。观想己身。在莲华内。仰对

阿弥陀佛丈六金身。在大莲华金台上。两眉中间。向上有白毫一条八棱中空之像。随念)。

南谟阿弥陀佛(十声)

(又观想

观世音菩萨丈六金身。在大莲华内。垂手接引。随念)。

南谟观世音菩萨(十声)

(又观想

大势至菩萨丈六金身。在大莲华内。随念)。

南谟大势至菩萨(十声)

(又观想徧界

菩萨众俱在莲华内。随念)。

南谟一切菩萨声闻诸上善人(十声)

(复顶礼念大悲菩萨赞

佛忏罪回向发愿偈一徧)。

十方三世佛 阿弥陀第一 九品度众生

威德无穷极 我今大归依 忏悔三业罪

凡有诸福善 至心用回向 愿同念佛人

感应随时现 临终西方境 分明在目前

见闻皆精进 共生极乐国 见佛了生死

如佛度一切

(念毕回向云。弟子某虔诵圣号。专求临命终时。仗

佛菩萨慈悲接引。往生西方极乐世界 一拜。随观想。己身。在莲华内。直达西方。亲见我

佛菩萨。良久又念)

【解01】南 谟西方极乐世界三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛(七 徧毕)。

(回向云。弟子某虔诵圣号。专为超度。此南阎浮提。今生宿世。祖宗父母。伯叔兄弟。子孙妻女。宗亲外戚。仆从使女。师徒朋友。恩主冤家。已相识未相识。乃至所杀所食。为丝为绵之众生。尽生极乐世界。一拜 又念)。

大悲呪(七徧) 往生呪(七徧毕)。

回向云。愿我今生临命终时。仗此二神呪力。往生西方极乐世界。随观想己身。在莲华内。直达西方。亲见我

佛菩萨。良久功毕。余功诵弥陀经一卷。念佛千声。或五百声。或三百声。随力念之。不拘多寡。每日如此。专志修持。其往生品地必高。

旧法。早中晚三时修习者。为通缙素而定也。若出家者。无事扰心。应当六时礼诵。若在家者。世事稍暇。亦须三时礼诵。再或冗忙。只早晚亦可。如万难脱身。早晨一时断不可缺。

凡念佛者。有默持。有高声持。有金刚持。然高声觉太费力。默念又恐昏沉。只是绵绵密密。声在唇齿之间。乃谓之金刚持。三者随其意之所之。不必执定。久久自有利益。今之念佛者。只是随口叫喊。所以不得利益。必须句句出口入耳。声声唤醒自心。则自有得力处矣。

若有女人及愚钝人。不能多记者。只用前段十念工夫亦可。不能诵大悲呪。只诵往生呪。或二十一徧。或四十九徧亦可。不能诵弥陀经。只随力念佛亦可。总之用工不拘多寡。只在信向不辍。亦必往生。

修持要约

平时斋戒洁已。清心静虑。面西安坐。闭目默然。观想阿弥陀佛真色金身。在西方七宝池中。大莲华上座。其身長丈六。两眉中间。向上有白毫一条。八棱中空。光明照耀。金色面与金色身。更不得妄有分毫他念。当令闭眼开眼。悉皆见之。如此久久念心纯熟。自然感应。见佛金身。此法最为上等。盖心想佛时。此心即是佛。又胜于口念也。身后必上品上生。

更于行住坐卧。着衣吃饭。一切时中。默然举念南无阿弥陀佛。即返观自照。这念佛求生净土的是谁。良久。又念如是参究工夫。勿令间断。忽然亲见弥陀。尽大地是个西方净土。

【解02】莲宗宝鉴云。修净土人。凡欲入观正念。西向一心。观想阿弥陀佛而坐。或欲行时。一心观想阿弥陀佛而行。或欲睡时。一心观想阿弥陀佛而卧。功深力久。或于正观念时。即得见之。或于睡梦中见之。但办至诚。必如所愿。

观经云。观想阿弥陀佛身相光明。如百千万亿阎浮檀金色。(阎浮檀金者。极大极美之金也)佛身高六十万亿那由他恒河沙由旬。(那由他者。万亿也。由旬者。十六里也)眉间白毫。如五须弥山。佛眼如四大海水。清白分明。以无缘慈。摄取众生。兼观想观世音菩萨。身長八十万亿那由他由旬。身紫金色。手掌作五百亿杂莲华色。有八万四千光。其光柔软。以此宝手。接引众生。次观想大势至菩萨身。长八十万亿那由他由旬。举身光明。作紫金色。有缘众生皆得悉见。随想己身亦在七宝池莲华内。结跏趺坐。见佛菩萨。并见诸佛。莲华满虚空界。如此观想。善根愈大。倘或未能。且想丈六小像亦可。

大悲忏文云。观世音菩萨常白佛言。若诸众生受持大悲神呪。不生诸佛国者。我誓不成正觉。是菩萨全以悲愿度人。大势至菩萨以念佛证无生忍。究其因地。纯于念佛上用工。念念无间。打成一片。盖佛者心也。念佛念心。心心不二。佛佛皆然。一念贯通。是真净土。念佛之旨。

大略如斯。远公祖师得是三昧。以示百二十二人及十八大贤。同修同证。思专想寂。以至究竟。

六祖赞云。念此一句阿弥陀佛。是万世出世之妙道。成佛作祖之正因。此句是三界人天之眼目。明心见性之慧灯。此句是十方虚空之无际。广大一性之圆明。此句是五千大藏之骨髓。八万总持之要门。此句是渡苦海之舟筏。最尊最上之法门。所有四众弟子。若要心性明朗。时时念想弥陀名号。念满成功。径往西方极乐世界。面见彼佛。亲承授记。因誓曰。我若妄语诳众生。自遭拔舌尘沙劫。

永明寿禅师四料拣云。有禅无净土。十人九错路。阴境若现前。瞥尔随他去。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。有禅有净土。犹如带角虎。现世为人师。当来作佛祖。无禅无净土。铁床并铜柱。万劫与千生。没个人依怙。

灵芝法师云。博地凡夫惑业缠缚。流转五道。百千万劫。受诸苦恼。忽闻净土。志愿求生。一日称名。即超彼国。若人肯念阿弥陀佛。超过一切善根。何则。虽修一切福业。若无正信。求生净土。皆为小善根也。若念阿弥陀佛。发愿求生净土。是为大善根也。

□□□□。□□□□。亿佛念佛。现前当来。必定见佛。如染香人身有香气。如此系心。任运常遮一切恶念。设欲作恶。心常下爽。恶不能成。如身有香自然离臭。又复觉心微起恶念。即便忆佛。以佛力故。恶念自息。又若觉他受苦时。以念佛心。怜悯于彼。愿其离苦。若断刑狱。以念佛故。生怜悯心。虽依正法。当密作愿云。我行王法。非我本心。愿生净土。誓相救济。

【解01】凡修净土。须是自信自行自办。工夫努力。向前灼然。要敌他生死始得。若也半信半疑。如何出得轮回。若是信得及。便从今日。发大勇猛大精进。莫问会与不会。但只执持一句南无阿弥陀佛。如靠一座须弥山相似。摇撼不动。专其心。一其意。或参念。或观念。或十念。或臆念。或默念。或礼念。念兹在兹。朝也念。暮也念。行也念。坐也念。日日时时。不要放弃工夫。如此把得定。做得主。纵遇苦乐顺逆境界现前。只是念阿弥陀佛。无一念退惰心。决定要生西方极乐世界。临命终时。定生上品。其或力量未充。应须随力修习。朝昏礼念。纵使家缘冗繁。无忘十念称名。猛着精彩。积功累行誓毕此生。同登净域。方为了事。要知此事。决定不在。广设道场。多点香烛上。决定不在有传有授。扭捏做作上。决定不在会说会道。广化人缘上。此等之人。所谓着事相而疎正理。顺声色而背真宗。数他宝而已无半钱者也。须是以念佛为正行。而兼修福德。诸恶莫作。众善奉行。所修一切善根。悉皆回向。愿生净土。自然善果圆成。

【解02】有行有愿。直入无为。此乃佛祖修净业之本也。今人皈依佛会。或为病苦。或为报亲。或为消灾祈福。或为修积来生。皆是了还心愿。只求富贵荣华。夸耀尘世。罕有为自己生死。发愿念佛。往生净土者。如此妄想。不合佛祖本愿。纵使一生修诵。错用工夫。临终不得往生。凡曰作福。尽属有为。乃世间有漏之因。非出世无为之道。修行佛子。宜善思惟。一念回光。愿舍娑婆。往生净土。譬如游子。久客他乡。复归故里。

凡念佛人。尘根未净。恶念起时。须自检点。或有悭贪心。嗔恨心。痴爱心。嫉妬心。欺诳心。吾我心。贡高心。谄曲心。邪见心。轻慢心。能所心。及诸随染所生一切不善之心。设或起时。急须高声。念佛敛念。归正直下。打并净尽。勿令相续。所有深信心。至诚心。慈悲心。谦下心。平等心。方便心。忍辱心。持戒心。喜舍心。禅定心。精进心。菩提心。及一切善心。常常守护。但能依法修持。是为净土正行。

初学对治昏散之心。数息最要。凡欲坐时。先想己身。在圆光中。默观鼻端。想出入息。每一息默念南无阿弥陀佛一声。方便调息。不缓不急。心息相依。随其出入。勿令间断。行住坐卧。常自密密行持。久久纯熟。忽尔心眼开通。三昧现前。即是唯心净土。

天台十疑论云。一切诸佛。悉皆平等。但众生根钝。浊乱者多。若不专心系念一佛。则心散漫。三昧难成。故专令念阿弥陀佛。即是一相三昧。宝王论云。修持一相三昧者。当于行住坐卧。系念不忘。纵令昏寐。亦系念而寝。觉即续之。不以余业间断。不以贪嗔等间隔。随犯随忏悔。念念常清净圆明。即是一相三昧也。

又须发救度众生心。发至诚心。发坚固心。发深心。加以礼拜念佛。如此则现世蒙佛加佑。身后必上品上生。救度众生心者。愿生净土。见佛得道后。救度苦海众生。非独度自身也。至诚心者。直心归向。无邪曲也。坚固心者。坚持精进。更不退转也。深心者。用心深至直透净土。如探海底明珠也。三世诸佛。与法界众生。皆由心造。吾心如是。焉得不上品上生。

人生皆如水泡。生灭不常。或一岁二岁。或一二十。幸而至五六十。亦为难矣。况世间无非是苦。但不思省。故不觉知。不称意时。固为苦矣。即或称意。亦无多时。父母妻儿。或疾病死亡。或杀伤离散。或自己大限忽然而至。平生罪恶。岂得全无。自少至老。积累既多。闭眼之后。不免随业缘去。或堕地狱。受诸极苦。或为畜生。受人宰杀。或生饿鬼。饥火烧身。或入修罗。嗔恨战鬪。即有善业。得生天上人间。受尽福报。依旧轮回。漂流汨没。无有出期。惟西方净土。最为超脱轮回之快捷方式。更得不退转。色身难得。趁康健时。办此大事。当常作念云。

【解01】吾自无始以来。轮回六道。不知有此法门。故不出离。今日知之。岂可不实时下手。年高者固当急急勉力。年少者亦不可因循。平时豫备。工力纯熟。临命终时。径生极乐世界。视死入地府见阎王。受谴责者。相去万万矣。况其工甚易行。尽大藏中。八万四千法门。无如此之要捷者。而人或不知。可痛惜哉。知而不可。尤可痛惜也。

凡受师友之训诲。恩地之提挈。交游之礼遇。悉皆告以净土而为之报。以至与一切人。或一饭一茶。一言一坐。下至仆隶。有事我之劳者。皆以此告之。使脱离苦海。即一切知与不知。识与不识。皆以是化之。使共生净土。又一切飞禽走兽蜎飞蠕动之类。遇彼宰杀受困时。皆当为念阿弥陀佛数声。或往生咒数遍云。愿汝往生极乐世界。乃至形相不可见者。亦当作是念言。如此则吾善念纯熟。临终上品上生必矣。大慈菩萨劝修西方偈云。能劝二人修。比自己精进。劝至十余人。福德已无量。如劝百与千。名为真菩萨。又能过万数。即是阿弥陀。劝人善道。名为法施。劝修净土。又法施之最大者。

斋僧供佛。烧香献花。悬幡建塔。念佛礼忏。种种三宝上崇奉。以此功德。回向愿生西方。或为世间种种利益方便善事。若为子尽孝。为兄友爱。为弟敬长。乡党邻里。姻亲相接。以礼相与。以恩以至。事君则尽忠。为官则尽仁。为下则勤以事上。或教导愚迷。或扶助孤弱。或济急难。或惠贫穷。或修桥砌路。或施药散食。或减己奉养。以利他人。或临财饶人。以自节约。或教人为善。或赞善止恶。随力所作。世间一切善事。不拘大小。不拘多少。以此回向。愿生西方。常使一念不断。念兹在兹。必上品上生。

佛言。欲修净土。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三皈。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。解第一义。劝进行者。此三世诸佛。净业正因。三皈谓皈依佛法僧也。

【解02】人子于父母。服劳奉养以安之。孝也。立身行道以显之。大孝也。劝以念佛法门。俾得往生净土。大孝之大孝也。奉告世人。父母在堂。早劝念佛。更须教以至诚信向。一心专念。宝积经云。世尊父王。顶礼佛足。一心合掌。而白佛言。云何修行当得佛道。佛言。一切众生皆即是佛。汝今当念西方世界阿弥陀佛。常勤精进。当得此道。观此则知为人子者。断当劝进父母矣。

【解03】吕文正公。每晨兴礼佛祝云。不信三宝者。幸勿生我家。愿子孙世世食禄。护持佛法。后吕氏所出。若公着。若好问。若用中。皆贵显而奉佛。竟酬所愿。况求生净土。取必于自己。而有不可必得者乎。

凡在家菩萨。无檀信之斋供。必须随顺正法。度日资生。或田畴力作。或市井经营。或富有家资。或日求升斗。勤则不缺。俭则不奢。如此修行。方为佛子。所以潭州黄老常打铁以修行。居士庞公卖笊篱而养道。喻弥陀画像为业。戴佛庵发烛资身。可谓一日不作一日不食矣。

善导和尚临终往生正念文曰。【解01】凡一切人命终。欲生净土。须是不得怕死。常念此身多苦。不净恶业。种种交缠。若得舍此秽身。超生净土。受无量快乐。解脱生死苦趣。乃是极称意之事。如脱弊衣得换珍服。但当放下身心。莫生恋着。凡遇病时。便念无常。一心待死。叮嘱家人。及往来问候人。凡来我前。为我念佛。不得说眼前闲杂之话。家中长短之事。亦不须温言相慰。祝愿安乐。若病重将终之际。亲属不得垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。惑乱心神。失其正念。但一时同声念佛。待气尽良久。方可哀泣。纔有丝毫系恋。便成罣碍。不得解脱。若得明晓净土之人。频来策励。极为得力。若依此者。决定往生。断无疑也。知归子问曰。平生未念佛人。还用得否。答曰。此法僧人俗人。未念佛人用之。皆得往生。决定无疑。常见世人。平常念佛。礼赞发愿。求生西方。甚是勤拳。及至临病。却又怕死。都不说着往生净土之事。直待气消命尽。方始十念鸣钟。却如贼去关门。济何事也。生死事大。须是自家着力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。若无事时。常以此法。精进受持。是为临终大事。

佛言。若人命终之际。豫知时至。正念分明。洗浴着衣。吉祥而逝。光明照身。见佛相好。众善俱见。定知此人决定往生净土。

天台十疑论云。临终念佛。名最后心。其心猛利。一念佛名。即生净土。盖垂死时。其心猛健决定。胜于百岁行力。故能感佛来迎。即生彼土也。

【解02】莲池大师曰。念佛法门不论男女僧俗。不论贵贱智愚。不论老少疲癯。但一心不乱。随其功行大小。九品往生。故知世间无有一人不堪念佛。试为众等言之。若人富贵。受用现成。正好念佛。若人贫穷。家小累少。正好念佛。若人有子。宗祀得托。正好念佛。若人无子。孤身自由。正好念佛。若人子孝。安受供养。正好念佛。若人子逆。免生爱恋。正好念佛。若人无病。趁身康健。正好念佛。若人有病。切近无常。正好念佛。若人年少。精神强健。正好念佛。若人年老。光景无多。正好念佛。若人处闲。心无事扰。正好念佛。若人处忙。忙里偷闲。正好念佛。若人出家。逍遥物外。正好念佛。若人在家。知是火宅。正好念佛。若人聪明。通晓净土。正好念佛。若人愚鲁。别无所能。正好念佛。若人持律。律是佛制。正好念佛。若人看经。经是佛说。正好念佛。若人参禅。禅是佛心。正好念佛。若人悟道。道须佛证。正好念佛。普劝世人。火急念佛。九品往生。华开见佛。见佛闻法。究竟成佛。始知自心。本来是佛。

真歇了禅师云。快捷方式法门。惟有念佛。功高易进。若不念佛而求出离者。终无所获。普劝清信。一心念佛。求愿往生。决矣不悞。

明教大师云。吾劝学道者。若不能顿悟。且把一句阿弥陀佛。常忆常念。常觉常照。何以故。此时纵然未悟。临命终时。仗彼佛力。必得往生。既得往生。何愁不悟。诸仁者。要知念佛一门。实乃超出余门之上。

【解03】天如祖师云。世人愚昧特甚。教他念佛往生。每自诱凡夫。如何敢望。必待来世再修。不知念佛法门。一念信心。弹指可到。总仗佛力接引。何待来生。先德云。此身不向今生度。更向何生度此身。斯言诚宜三复。

宗本法师。禅宗净土难易说。今世人提公案做工夫。只期参禅悟道。不愿往生净土。此法何如。答曰。利根上智之人。可以直参实悟。略有差讹。便成大错。何以故。参禅悟道者难。念佛往生者易。古德云。参禅要了生死。百无二三。念佛求生净土。万不失一。正所谓有禅无净土。十人九错路也。法门固有八万四千。总不如一句阿弥陀佛。

净土扶迷

狮子峯如如颜丙劝修净业文(身为苦本觉悟早修)

【解04】只这色身。谁信身为苦本。尽贪世乐。不知乐是苦因。浮生易度。岂是久居。幻质非空。总归磨灭。自未入胞胎之日。宁有这男女之形。只缘地水火风假合而成。不免生老病死雕残之苦。上无丝线可挂。下没根株所生。虚浮如水上泡。须臾不久。危脆似草头露。倏忽便无。长年者不过六七十以皆亡。短命者大都三二十而早夭。又有今日不知来日事。又有上床别了床时几多。一息不来。便觉千秋永别。(雪峰颂。一盏孤灯照夜台。上床脱了袜和鞋。三魂七魄梦中去。未委明朝来不来)叹此身无有是处。奈谁人不被他瞒。筋缠七尺骨头。皮裹一包肉块。九孔常流不净。六根恣逞无明。发毛爪齿聚若堆尘。涕泪津液污如行厕。里面尽蛆虫聚会。外头招蚊虻交攢。沾一灾一疾。皆死得人。更大热大寒。催人易老。眼被色牵归饿鬼。耳随声去入阿鼻。口吃尽味千般。死后只添油几滴。(长魁诗云。红红白白莫相瞒。无位真人赤肉团。败坏不如猪狗相。只今便作死尸看)此身无可爱惜。诸人当愿出离。如何迷昧底。尚逞风流。懵懂汉犹生颠倒。或有骷髅头上簪花簪草。或有臭皮袋畔带麝带香。罗衣罩了脓血囊。锦衣遮却屎尿桶。用尽奸心百计。将谓住世万年。不知头痛眼花。阎罗王接人来到。那更鬓斑齿损。无常鬼寄信相寻。个个恋色贪财。尽是失人身快捷方式。日日饮酒食肉。无非种地狱深根。眼前图快活一时。身后受苦辛万劫。(净土文。皮包血肉骨缠筋。颠倒凡夫认作身。到死始知非是我。从前金玉付他人)一旦命根绝处。四大风刀割时。外则脚手牵抽。内则肝肠痛裂。纵使妻儿相惜。无计留君。假饶骨肉满前。有谁替汝。(古颂。父母恩深终有别。夫妻义重也分离。人情似鸟同林宿。大限来时各自飞)生底只得悲啼痛切。死者不免神识奔驰。前途不见光明。举眼全无伴侣。过奈河桥。见之无不悲伤。入鬼门关。到者尽皆凄惨。世上纔经七日。阴间押见十王。曹官抱案没人情。狱卒持叉无笑面。平生作善者。送归天道仙道人道。在日作恶者。押入汤涂火涂刀涂。镬汤沸若崖崩。剑树势如山耸。灌铜汁而徧身肉烂。吞铁丸而满口烟生。遭剉磕则血肉淋漓。人寒冰则皮肤冻裂。身碎业风吹再活。命终罗刹喝重生。人间历尽百春秋。狱内方为一昼夜。(延光集。镬汤炉炭喧幽坏。剑树刀山耸太清。受罪要终八万劫狱卒牛头始放行)魂魄虽归鬼界。身尸犹卧棺中。或隔三朝五朝。或当六月七月。腐烂则出虫出血。臭秽则熏地熏天。肿胀不堪观。丑恶真可怕。催促付一堆野火。断送

埋万里荒山。昔时要俏红颜。翻成灰烬。今日荒凉白骨。变作泥堆。(寒山颂。胭脂[山@(-/由)]面
 娇千样。龙麝熏衣悄百般。今日风流都不见。绿杨芳草鬻髅寒)从前恩爱。到此成空。自昔英雄。
 如今何在。泪雨洒时空寂寂。悲风动处冷飕飕。夜阑而鬼哭神号。岁久而鸦 雀啄。荒草畔漫留
 碑石。绿杨中空挂纸钱。下稍头难免如斯。到这里怎生不醒。(寒山云。雀啄鸦 雀啄。风吹日
 炙鬻髅干。目前试问旁观者。自把形骸仔细看)大家具眼。休更埋头。翻身跳出迷津。弹指裂开爱
 网。休向鬼窟里作活计。要知肉团上有真人。是男是女总堪修。若智若愚皆有分。但请回光返照。
 便知本体元无。若未能学道参禅。也且勤持斋念佛。舍恶归善。改往修来。移六贼为六神通。离
 八苦得八自在。便好替天行化。不妨代佛接人。对众为大众宣扬。归家为一家解说。使处处齐知
 觉悟。教人人尽免沉沦。上助诸佛转法轮。下拔众生离苦海。佛言不信。何言可信。人道不修。他
 道难修。莫教一日换了皮。纵有千佛难救汝。火急进步。时不待人。各请直下承当。莫使此生空
 过(寒山云。百骸溃散 离尘泥。一物长灵复是谁。不得此时通线路。骷髅着地几人知)。

天台智者大师劝修行人专修净土

设问曰。诸佛菩萨以大悲为业。若欲救度众生。祇应愿生三界。于五浊三涂中。救苦众生。
 因何求生净土自安其身。专为自利。障菩提道。智者答曰。菩萨有二种。一者久修行菩萨道。得
 无生忍者。实当斯责。二者未得已还。及初发心凡夫菩萨者。要须常不离佛。忍力成就。方堪处三
 界内。于恶世界。救苦众生。故智度论云。具缚凡夫。有大慈心。愿生恶世救苦众生者。无有是
 处。何以故。恶世界烦恼强。自无忍力。心随境转。声色所缚。自堕三涂。焉能救众生。假令持戒
 修福。得生人中。作国王大臣。富贵自在。纵遇善知识。不肯信用。贪迷放逸。广造众罪。乘此
 恶业。一入三涂。经无量劫。从地狱出。受贫贱身。若不逢善知识。还堕地狱。如此轮回。至于
 今日。人人皆如是。此名难行道也。故维摩经云。自疾不能救。而能救诸疾人。又智度论云。譬如
 二人各有亲眷。为水所溺。一人情急。直入水救。为无方便力故。彼此俱没。一人有方便。往取
 船筏。乘之救接。悉皆得脱水溺之难。新发意菩萨亦复如是。未得忍力。不能救众生。为此常须近
 佛。得无生忍已。方能救众生。如得船者。凡夫无力。唯得专念阿弥陀佛。使成三昧。临终敛
 念。得生决定。不疑见弥陀佛。证无生忍已。还来三界。乘无生忍船。救苦众生。广施佛事。任
 意自在。故论云。游戏地狱行者。生彼国。得无生忍已。还入生死国。教化地狱。救苦众生。以是
 因缘。求生净土。此名易行道也。

真州长芦慈觉赿禅师劝参禅人兼修净土

夫以念为念以生为生者。常见之所失也。以无念为无念以无生为无生者。邪见之所惑也。念
 而无念生而无生者。第一义谛也。是以实际理地。不受一尘。则上无诸佛之可念。下无净土之可
 生。佛事门中不舍一法。则总摄诸根。盖有念佛三昧。还源要术。示开往生一门。故经云。若人闻
 说阿弥陀佛执持名号。乃至是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。盖以初心入道。
 忍力未淳。须托净缘。以为增上。何则娑婆国土。释迦已灭。弥勒未生。极乐世界阿弥陀佛现在说
 法。娑婆国土 观音势至徒仰嘉名。极乐世界彼二上人。亲为胜友。娑婆国土诸魔竞作。恼乱行
 人。极乐世界大光明中。决无魔事。娑婆国土邪声杂乱。女色妖淫。极乐世界水鸟树林。咸宣妙
 法。正报清静。实无女人。然则修行缘具。无若西方。徧见缁流。横生疑谤。切尝论之。此方之
 人。无不厌俗舍之烦喧。慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦。何止俗舍之
 烦喧。极乐优游。岂止兰若之寂静。知出家为美。而不愿往生。其惑一也。万里辛勤。远求知识
 者。盖以发明大事。决择生死。而弥陀世尊愿力弘深。一演圆音。无不明契。愿参知识。而不欲

见佛。其惑二也。丛林广众皆乐栖迟。少众道场不欲依附。而极乐世界一生补处。其数甚多。诸上善人俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此方之人。上寿不过百岁。童痴老耄。疾病睡眠。常居大半。西方之人。寿命无量。一托莲苞。便获阿惟越致。(即不退转)佛阶决定。可期流转。娑婆促景。而不知净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流。高超十地。诋诃净土。耽恋娑婆。不知自是。何人拟此大权菩萨。其惑五也。若夫信佛言而生净土。则累系之所不能拘。劫波之所不能害。谢人间之八苦。无天上之五衰。尚无恶道之名。何况有实。唯显一乘之法。决定无三。盖解脱之要门。修行之快捷方式。无出此矣。是以了义大乘。无不指归净土。前贤后圣。自他皆愿往生。凡以欲得度人。先须自度故也。呜呼人无远虑。必有近忧。一失人身万劫深悔。故率大海众。各念弥陀佛。则十万遥程。不劳而至矣。

杭州永明寿禅师戒无证悟人勿轻净土

设问曰。但见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生他方。答曰。真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。诸仁者当观自己行解见性悟道。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如忠国师否。此诸大士。皆明垂言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯悞人自悞。况往生传所载。古今高士事迹。显著非一。宜勤观览。以自照知。又当自度。临命终时。生死去住。定得自在否。自无始来。恶业重障。定不现前。此一报身。定脱轮回否。三涂恶道。异类中行。出没自由。定无苦恼否。天上人间。十方世界。随意寄托。定无滞碍否。若也了了自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高却致。永劫沉沦。自失善利。将复谁尤。呜呼哀哉。何嗟及矣。

莲池大师序劝往生

世尊始成正觉。为诸有情。普演佛乘。既而机难尽投于一乘中。示三乘法。而复于三乘中。出净土一门。今去佛日远。进之不能发神解超圣阶。退之依仗乎有沦坠之患。而匪仗此门。其何从疾脱生死。大矣哉。可谓起末世之沉痾。必效之灵药也。顾古之效多。今之效少。其咎安在。则亦口净土。心娑婆。而坚勇明悟。不及前辈云尔。昔有传往生者。岁久灭没。予于断章遗迹中。摘其因果。昭灼者积之成编。俾缙素之流。确知某也。以如是解脱而生某也。以如是纯一而生某也。以如是精诚之极感格而生某也。以如是大悲大愿而生某也。以如是改过不吝转业于将堕也而生。某如是上生。某如中生下生。庶几乎考古验今。为净业者左券。客有过我者。阅未数传。勃然曰。净土唯心。心外无土。往生净土寓言也。子以为真生乎哉。宁不乖于无生之旨。予俟其色定。徐而谓曰。谈何容易。如以无生而已。一切断灭。不应尚有唯心。果悟无生。则终日生而未尝生也。且尔已尽漏心否乎。对曰不能。噫漏心未尽。则生缘未休。生缘未休。则托质有所。茫茫三界大苦海中。不生净土而生何土。六道之匍匐。九品之逍遥。相去殆天渊矣。饰虚论而争高。吾弗为之。即净土而之佛乘。未尝间隔丝毫。而奚乖之有。客乃惘然自失。亟请梓焉。

丞相郑清之劝修净土文

人皆谓。修净土。不如禅教律。余独谓。禅教律法门。莫如修净土。夫真净明妙。虚彻灵通。凡在智愚。皆具此性。故释氏以禅教律。假设方便。使之从门而入。俱得超悟。惟无量寿佛。独出一门。曰修行净土。如单方治病。简要直截。一念之专。即到彼岸。不问缙白。皆可奉行。但知为化愚俗。浅近之说。其实则成佛道快捷方式之途。今之学佛者。不过禅教律。究竟圆

顿莫如禅。非利根上器神领意解者。则未免堕顽空之失。研究三乘莫如教。非得鱼忘筌因指见月者。未免钻故纸之病。护善遮恶莫如律。非身心清净表里如一者。未免自缠缚之苦。其不由禅教律而得戒定慧者。唯净土一门乎。方念佛时。口诵心惟。诸恶莫作。岂非戒系念净境。幻尘俱灭。岂非定念实无念。心华湛然。岂非慧人能屏除万虑。一意西方。则不施棒喝而悟圆顿机。不阅大藏经而得正法眼。不持四威仪中而得大自在。不垢不净。无缠无脱。当是时也。孰为戒定慧。孰为禅教律。我心佛心。一无差别。此修净土之极致也。八功德水。金莲华台。又何必疑哉。

庐陵李彦弼梦记

彦弼。干道癸巳。家染疫疾。四月五日。彦弼亦病。粥药不进。至十九日。早梦一人褐衣神貌清癯。以手抚摩彦弼肢体。而呼令速起。彦弼惕然问曰。公何人耶。答曰。予即龙舒也。彦弼因告以疾病。虽欲支持莫能。将何以愈其疾乎。公曰。记省阙仲。雅教汝快捷方式否。彦弼曰。然。每日持诵阿弥陀佛不辍。公曰。汝起食白粥。即可既寤。索粥食之。病果随愈。后见龙舒画像。俨然如梦中见者。彦弼稔闻。居士诲人不倦。所至学者辐辏。谢君以静逸堂待之。正月十一日。令子侄往承其教。不久回云。居士夜来讲书罢。如常持诵礼佛至三鼓。忽厉声念阿弥陀佛数声云。佛来接我。言讫立化。是夕邦人有梦。二青衣引公向西而行。传为胜异。居士未示寂灭前三日。徧嘱诸人。勉进道业。有此后不复再见之语。自非功力精深达乎生死者。未易臻此。彦弼一病垂死。荷居士阴赐拯接。遂获平愈。可谓生死骨肉者矣。或曰。梦因想成。然食白粥之效。安可诬也。谨刻公像。并着感应事迹。用广其传。非敢饰辞。以惑耳目。伏冀见闻敬信。同沾利益。公姓王。名日休。字虚中。号龙舒居士云。是岁下元。庐陵李彦弼谨记。

净土全书卷上

净土全书卷下

净土果证

王龙舒云。东晋远法师。倡首修净土。迨后王敏仲侍郎及钱塘陆居士。徧集感应事迹。凡二百余传。皆镂板流传。今不及尽载。取其斋戒修者。及中人修者。及罪恶人修者。及疾苦中修者。愚复附入近代所耳闻目击。其中各有奇验异应者录之。所以发人之信心也。

沙门往生类

慧远祖师

晋慧远。雁门楼烦人。博综六经。尤善庄老。闻安法师讲般若经。豁然大悟。因剃染事之。【解01】太元六年。过浔阳。见庐山闲旷。可以息心。遂感山神现梦。一夕雷雨。材木自至。刺史桓伊。乃为建殿。名曰神运。以慧永先住西林。故号东林焉。远住东林三十年。迹不入俗。克志西方。与高僧巨儒百四十人。结为净社。莲漏六时。礼诵不辍。远澄心观想。初十一年。三覩圣相。沉厚不言。后十九年七月晦夕。方从定起。见阿弥陀佛。身满虚空。圆光之中。无量化佛。观音势至。侍立左右。又见水流光明。分十四支。一支水。洄注上下。演说妙法。佛告远曰。我以本愿力故。来安慰汝。后七日当生我国。又见佛驮耶舍。慧持。慧永。昙顺。刘遗民等。在佛之侧。向前揖远曰。法师之志在吾先。何来之迟也。远目见分明。与其徒言之。且曰。始吾居此十一年。幸三覩圣相。今复见之。吾生净土决矣。次日寝疾。至七日端坐入寂。年八十二。时义熙

十二年。八月六日也。

慧永

晋慧永。河内人。十二出家。既而与远公。同依安法师。【解01】太元初。驻锡庐山。刺史陶范。舍宅为西林。以居之。绝志尘器。标心瞻养。后义熙十年示疾。忽敛衣求履欲起。众惊问。答曰。佛来迎我。言讫而化。异香七日方灭。唐玄宗追谥觉寂大师。

昙顺

晋昙顺。黄龙人。幼从罗什法师。讲释羣经。什叹曰。此子奇器也。后入庐山。修净业。时宁蛮校尉刘遵孝。初寺江陵。延顺经始。盛弘念佛三昧。宋元嘉二年。别众坐逝。异香满室焉。

僧叡

晋僧叡。冀州人。游学诸方。远历天竺。还关中。从罗什法师。禀受经义。后预庐山莲社。宋元嘉十六年。忽告众曰。吾将行矣。面西合掌而化。众见叡榻前一金莲华倏尔而隐。五色香烟。从其房出。

道昞

晋道昞。颍川人。幼师远公。通经律。言与行合。念佛三昧。究心无间。义熙十四年。豫章大守王虔。入山谒。敬请绍远师入席。众咸宗仰。元嘉十二年。集众念佛。就座而化。

道敬

晋道敬。琅琊人。祖凝之刺江州。因【解02】从远公出家。年十七。博通经论。日记万言。笃志念佛。蚤夜弗替。宋永初元年。谓众曰。先师见命。吾其行矣。端坐唱佛而化。众见光明满室。弥时方灭。

佛驮跋陀罗

晋佛驮跋陀罗。此云觉贤。迦维卫国人。甘露饭王之裔也。年十六。博学羣经。深达禅律。姚秦沙门智严至西域。要师达长安。演法东宫。与罗什法师。上下论议。后入庐山。预远公莲社。译出观佛三昧诸经。宋元嘉六年。念佛而化。

僧济

晋僧济。入庐山。从远公学。远叹曰。绍隆大法。其在尔乎。后疾笃。诚期净土。远遗烛一枝曰。汝可运心瞻养。济执烛凭几。停想无乱。又集众讽净土经。五更。济以烛授弟子元弼。令随众行道。顷之觉自秉一烛。乘空而行。见阿弥陀佛接置于掌。徧至十方。欻然而觉。且悲且慰。自省四大。了无疾苦。明夕忽起立。目逆虚空。如有所见。须臾还卧。容色愉悦。谓旁人曰。吾行矣。右胁而逝。时方炎暑三日。而体不变。异香郁然。

慧恭

晋慧恭。豫章鄆城人。与慧兰僧光等同学。兰光系念净土。临终皆有奇应。又五年。恭病笃。雨泪叩头。誓心瞻养。念不少间。见阿弥陀佛。以金台相迎。恭乘其上。又见兰等于台上光明中。告曰。长老受生。已居上品。吾等不胜喜慰。恨五浊淹延相依之晚耳。恭欣然奋迅而逝。

慧虔

晋慧虔。少出家。戒行精确。义熙年中。投山阴嘉祥寺。苦身率众。后寝疾。属想瞻养。祈诚观音。北寺有净严尼者。宿德笃行。夜梦观音从西郭门入。清辉妙状。光映日月。幢幡华盖。七宝庄严。尼惊异。作礼。问大士何往。答云。往嘉祥迎虔公耳。虔疾虽困。神色如常。侍者皆闻异香。泊然而化。

智仙

晋智仙法师。号真教。住白莲寺十三年。西向十念。十二时不暂废。一夕微疾。命观堂行人。诵弥陀经。未终卷。安然坐脱。

慧通

晋慧通。从凉州慧绍禅师。咨受禅法。祈心瞻养。微疾。于禅定中。见一人形甚端严。语通云。良时至矣。俄而见阿弥陀佛。光明烨然。定起以告同学。安然而化。异香三日乃歇。

法琳

晋法琳。临邛人。专精戒品。止成都灵建寺。修净业。常持弥陀观音二经。转诵之时。辄见一伟貌沙门屹然在前。建武二年。寝疾。注念西方。礼忏不息。见诸贤圣皆集。合掌而逝。

昙鉴

宋昙鉴。平生片善。回向西方。誓愿见佛。一日定中。见阿弥陀佛。水洒其面曰。涤汝尘垢。浴汝心念。及汝身口皆悉严净。又于瓶中。出莲华一枝授之。定起乃与寺僧叙别。夜渐深。独步廊下念佛。至五鼓。其声弥厉。及明。弟子依常问讯。趺坐不动。就而视之。逝矣。

僧柔

齐僧柔。学方等诸经。惟以净业为怀。卒之日。见化佛千数。室内外俱闻异香。向西敬礼而化。

慧光

齐慧光。居洛阳。着华严涅槃十地等疏。妙尽权实之旨。一日有疾。见天众来迎。光曰。我所愿归瞻养耳。已而净土化佛。充满虚空。光曰。惟愿我佛摄受。遂我本愿。即弹指罄咳。言气俱尽。

慧进

南齐杨都僧慧进。年四十余。居高座寺。誓诵法华。执卷病生。乃发愿造百部。以忏业障。

化钱造毕。病亦随愈。愿以造经功德。回向净土。忽空中有声云。汝事已办。愿亦已遂。其生净土。非汝而谁。进答曰。进不敢以冀上品。但下品之下。亦无退转矣。齐明三年。年八十。无疾而卒。

道珍法师

梁道珍法师。讲涅槃经。天监中。憩锡庐山。慕远公净业。禅坐中忽见。海上数百人。乘宝舫前迈。师问何之。答曰。往极乐国。因求附载。报云。法师虽善讲涅槃经。然未诵弥陀经。岂得同往。师遂废讲。念佛诵弥陀经。历年不辍。将终四七日前夜四鼓。见西方银台来至。空中皎如白日。声云。法师当乘此台。往生时。众咸闻天乐。异香数日不散。

神鸾

后魏县鸾。少游五台。感灵异出家。而性嗜长生。受陶隐君仙经十卷。后遇菩提流支。乃问曰。佛有长生不死术乎。支笑曰。长生不死。吾佛道也。乃授十六观经曰。学此则三界无复生。六道无复往。其为寿也。河沙劫石。莫能比焉。此吾金仙氏之长生也。鸾大喜。遂焚仙经而修净业。寒暑疾痛。曾无少懈。魏主号为神鸾。一夕室中见梵僧谓曰。吾龙树也。久居净土。以汝同志。故来相见。鸾自知时至。集众教诫曰。劳生役役。其止无日。地狱诸苦。不可以不惧。九品净业。不可以不修。因令弟子高声念佛。西向稽颡而终。众闻天乐自西而来。良久乃已。

智者大师

隋智顓。号智者大师。姓陈氏。颍川人。目有重瞳。孩幼见佛即礼。逢僧必拜。十八出家。于果愿寺。诵法华经。兼通律藏。往大苏山。礼慧思禅师。师一见乃曰。昔日灵山同听法华。今复来矣。因授与法华三昧。三七日身心豁然。晚入天台。降魔进行。化缘既息。于新昌大石像前。示疾告灭。弟子请问生方。乃曰。吾诸师友侍从观音。皆来迎我。临终说诸法门。令唱无量寿佛。乃顾大众。合掌赞曰。四十八愿庄严净土。华池宝树。易往无人。火车相现。一念改悔。尚得往生。况戒定熏修。圣行道力。功不唐捐。言讫称三宝名。如入三昧。

法喜

隋法喜。常行方等忏法。忽一雉索命。有神人呵曰。法师当往生净土。岂偿汝命。后于病中。发愿以一生行业。回向西方。至心念佛。即见佛菩萨来迎。端坐而化。

道喻

隋道喻。居开觉寺。念阿弥陀佛。日夜不废。造像仅三寸。后于定中见佛。谓曰。汝造我像何小。喻曰。心大即大。心小即小。言讫见像身。遍满虚空。告曰。汝当澡浴清净。明星出时。我来迎汝。至时。果见佛来。光明满室。遂坐而化。

智舜

隋智舜。入庐山。踵远师净业。大业初。讲观经毕。即示疾。见鸚鵡孔雀念佛法僧。出微妙音。告弟子曰。我今日往生矣。安然而逝。

慧海

隋慧海。住江都安乐寺。善经论。精诚念佛。有僧道铨者。至自齐州。赍阿弥陀佛像。微妙工巧。世所未有。问之则云。此天竺鸡头摩寺五通菩萨。乘空往彼安乐世界。图绘而来。海感庆逢遇。虔笃礼敬。乃覩神光照烁。于是模写恳苦。愿生彼国。后微疾。夜忽起。依常面西。礼竟跏趺。至晓而逝。俨然如生。

二沙弥

隋汶州二沙弥。同志念佛。长者忽亡。至净土。见佛白言。有小沙弥同修。可得生否。佛言。由彼劝汝。汝方发心。汝今可归。益勤净业。三年之后。当同来此。至期。二人俱见佛来。大地震动。天华飘舞。一时同化。

善导和尚

【解01】唐善导。贞观中。见西河绰禅师净土九品道场。喜曰。此真入佛之津要。修余行业。迂僻难成。惟此法门。速超生死。于是笃勤精苦。若救头然。每入佛堂。合掌胡跪。一心念佛。力竭不休。虽寒冰亦须流汗。以表至诚。出即为众演说净土。三十余年。不暂睡眠。护持戒品纤毫不犯。饮食衣服有余。并以回施。好食送大厨供众。粗恶自食。诸有嚬施。用写阿弥陀佛经十万余卷。画净土变相三百余壁。见坏寺及塔。皆悉修营。然灯续明。每岁不绝。三衣瓶钵。不使人持洗。不与众同行。恐谈世事。妨修行业。【解02】展转相授。有诵弥陀经十万至五十万遍者。有念佛日课万声至十万声者。得念佛三昧往生者。不可胜纪。或问导云。念佛得生净土否。答云。如汝所念。遂汝所愿。于是导自念阿弥陀佛一声。则有一道光明。随其口出十声。以至百声。光明亦如此。其劝化偈云。渐渐鸡皮鹤发。看看行步踈蹶。假饶金玉满堂。难免衰残老病。任汝千般快乐。无常终是到来。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。后谓人曰。此身可厌。吾将西归。乃登寺前柳树。投身而逝。高宗皇帝知其事。赐寺额为光明。

智钦

唐智钦。专习禅业。又礼念万五千佛名。乃至百遍。后于柳州阿育王塔前。然一臂求生净土。弟子僧护。夜半见庭前。光照异常。因问何人秉炬。凡三问。空中声曰。来迎钦禅师耳。护急启窗。见佛身光明旛华宝盖。满虚空中。钦随佛冉冉而去。

五会法师

【解03】唐法照。大历二年。止衡州云峰寺。慈忍戒定。为时所宗。尝于钵内。覩五色云。有梵刹。曰大圣竹林寺。后诣五台见异光。果得竹林寺。入讲堂。则文殊在西。普贤在东。万众围绕。而为说法。照作礼问曰。末代凡夫。未审修何法门。文殊告曰。诸修行门。无如念佛。我以念佛。得一切种智。又问当云何念。曰此世界西有阿弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念。毋令断绝。决定往生。后腊月朔。在华严院净业道场。方忆二大士记我往生。乃一心念佛。忽见梵僧佛陀波利谓曰。汝华台已就。后三年华开矣。至期谓众曰。吾行矣。端坐而逝。师尝于湖东寺。开五会念佛。感祥云宝阁。覩阿弥陀佛。及二菩萨身满虚空。又于并州五会念佛。感代宗皇帝宫中闻念佛声。遣使追寻。乃见师劝化之盛遂诏入京。教宫人念佛。亦及五会。号五会法师。

台岩康法师

唐少康。缙云仙都人。【解04】十五通法华楞严。贞元中。因诣洛阳白马寺。见殿中文字放光。探之则善导和尚西方化导文也。师祝曰。若于净土有缘。当更放光。言已光明闪烁。师曰。劫石可磨。我愿无易矣。遂至长安光明寺善导和尚影堂瞻礼。忽闻空中谓曰。汝依我教。广化有情。他日功成。必生瞻养。乃适新定乞钱。诱小儿念佛。念佛一声。与钱一文。年余无少长贵贱。见师者皆称阿弥陀佛。念佛之声。盈满道路。又于乌龙山。建净土道场。每升座高声唱佛。众见一佛从其口出。十声则有十佛。若连珠状。师曰汝见佛者。必得往生。时众数千。有不见者。悲伤自责。因倍精进。后二十一年。十月三日。嘱道俗曰。当于净土。起欣乐心。于阎浮提。起厌离心。汝曹此时见我光明。真我弟子。遂放异光数道而逝。塔于台子岩。号台岩法师。

自觉

唐自觉。住真州。常发愿。愿因观音。得见阿弥陀佛。于是铸观音像。高四十九尺。既成。祝愿。夜三更忽有金光二道。阿弥陀佛自光中而下。二大士左右随之。佛垂手摩觉顶曰。守愿勿易。利物为先。宝池生处。孰不如愿。后十一年。七月望夕。见一人形似天王。云间现身。谓觉曰。瞻养之期至矣。即于观音像前。趺坐而化。

善胃

唐善胃。瀛州人。武德三年病革。谓门人曰。吾一生正信。不虑净土不生。即令拂拭房宇。烧香严待。病久委卧。忽起坐合掌。语侍人曰。安置世尊令坐。又自陈忏悔。良久曰。世尊去矣。低身似送。因卧曰。向者阿弥陀佛来。汝等还见否。不久吾当去耳。少顷而逝。

怀玉

唐怀玉。台州人。注想净业。近四十年。布衣一食。常坐不卧。诵弥陀经三十万遍。日课佛号五万声。天宝元年。念佛间。忽见佛菩萨。满虚空中。有一人手擎银台。前以示玉。玉曰。吾一生念佛。本望金台。何为不然。圣众遂隐。玉弥加精进。至三七日。向擎台者。复来告云。师以精进。得升上品。上品往生。必先见佛。可趺坐以俟佛来。未旋踵间。异光满室。又三日。异光再发。谓弟子曰。若闻异香。我报身即尽。次日书偈云。清净皎洁无尘垢。莲华化生为父母。我经十劫修道来。出示阎浮厌众苦。一生苦行超十劫。永离娑婆归净土。偈毕香气四来。弟子有见。佛与二菩萨。共乘金台。台旁千百化佛。自西而下迎玉。玉恭敬合掌。含笑长归。

道昂

唐道昂。魏郡人。师灵裕法师。【解01】常于寒陵山寺。讲华严地论。稽洽博诣。志结四方。愿生瞻养。后自知命极。预期八月。人未之测也。至八月朔日。无所患。问斋时至未。即升高座。身含奇相。炉发异香。引四众受菩萨戒。词理切至。昂举目高。视见天众。缤纷管弦。嘹唳告众曰。兜率陀天迎我。然天道乃生死根本。由来非愿常祈心净土如何。此诚不果遂耶。言讫。天乐还灭。便见西方香华伎乐。充塞如云。飞涌而来。旋环顶上。举众皆见。昂曰。今西方灵相来迎。事须愿往。但见香炉坠手。即于高座而逝。足下有普光堂等字。遐迩惊叹。

道绰

唐道绰。并州汶水人。十四出家。习经论。晚事瓚禅师学禅。又笃志神鸾净土之业。有僧定中见绰数珠。如七宝大山。平居为众。讲无量寿观经。将二百遍。人各掐珠。口称佛号。或时散席。向弥林谷。六时敬礼。初不废缺念佛。日以七万为限。贞观二年。四月八日。归寂。闻而赴者。满于山寺。见化佛住空。天华下散焉。

惟岸

唐惟岸。并州人。专修十六观。因出见观音势至二菩萨。现于空中。良久不灭。岸顶礼雨泪。而叹曰。幸由肉眼。得见圣容。所恨后世无传。忽有二人。自称画工。未展臂间。圣相克就。已而人亦不见。弟子怪而问之。岸曰。此岂画工哉。又曰。吾今往生。谁偕行者。小童子云。愿从师往。岸曰。可归告父母。父母闻而笑骂之。子乃归寺。香汤沐浴于阿弥陀佛像前。趺坐而化。岸抚其背曰。小子何乃先去。遂索笔焚香。向所画菩萨前。作偈云。观音助远接。势至辅遥迎。宝瓶冠上显。化佛顶前明。俱游十方刹。持华候九生。愿以慈悲手。提奖共西行。遂令弟子助声。念佛仰目。西顾而亡。

启芳圆果

唐启芳。圆果。汾州人。时有并州僧衡初。念慈氏。期上生内院。【解02】年九十。遇道绰禅师。得闻净土。始回心念佛。日礼千拜。后有疾。告弟子曰。阿弥陀佛授我香衣。观音势至示我宝手。言讫而逝。七日异香不散。二师目击斯事。乃于悟真寺。共折杨枝于观音手中。祝曰。若于净土有缘。当七日不萎。至期益茂。芳果庆忭。精心观想净土。于观想中。同觉身临七宝池。池间有大宝帐。见观音势至。坐二大宝莲华。下有莲华。弥漫千万。阿弥陀佛从西来。坐一最大莲华。迭出光明相照。芳果礼佛问云。阎浮众生。依经教念佛。得生此否。佛云。如念我名。皆生我国。无有一人念而不生者。又闻释迦世尊。与文殊菩萨。以梵音声。称赞净土。前又有大殿。殿有三道宝阶。第一纯是白衣。第二僧俗相半。第三唯僧无俗。佛指谓芳果曰。此皆南阎浮提念佛众生。遂生于此。芳果既寤。历与其徒言之。后五月。二人无病。遽闻钟声。他人不闻。芳果云。钟声乃我事。俱时化去。

辩才

唐辩才。襄阳人。潜修净土。二十年未尝自称。独与护戎任公善。谓之曰。才必生净土。期在十年。一日令弟子。报任公曰。向所期已。及任公至才曰。吾去矣。趺坐而化。众闻仙乐西来。异香散漫。

法祥

唐法祥。住杨都大兴国寺。三十年修瞻养之业。凡有饶益。必用回向。因疾。弟子闻祥称佛声甚厉。又见房西壁。有光若镜。现净土相。频伽鼓翼。乃倏然而化。

大行

唐大行。居泰山。修普贤忏法三年。感大士现身。晚岁入大藏。陈愿随手取卷。得弥陀经。昼夜诵咏。至三七日。覩琉璃地上佛及二大士现身。僖宗皇帝闻其事。诏入内。赐号常精进菩萨。后一年。琉璃地复现。即日而终。异香经旬。肉身不坏。

明瞻

唐明瞻。晚岁克志瞻养。或讥其迟暮。瞻曰。十念功成。犹得见佛。吾何虑乎。后因疾。于兴教寺具斋。别道俗时。仆射房玄龄杜如晦皆与焉。日过午。整威仪念佛。遽曰。佛来矣。二大士亦至。竦身合掌而化。

志通

石晋志通。凤翔人。因见智者大师净土仪式。不胜欣怵。自是不向西唾。不背西坐。专心念佛。后见白鹤孔雀。成行西下。又见莲华开合于前。通云。白鹤孔雀。净土境也。莲华光相。受生处也。净土现矣。乃起礼佛而终。茶毗有五色祥云。环覆火上。舍利鳞砌于身。

永明寿禅师

钱氏。吴越禅师。延寿。本丹阳人。后迁余杭。【解01】少诵法华。初为县衙校。多折官钱。勘之止是买放生命。罪当死。引赴市曹。钱忠懿王使人探之。若颜色变即斩之。不变来奏。临斩。颜色不变。乃贷命。遂为僧。参天台韶国师。发明心要。于禅观中。见观音。以甘露灌其口。乃获辨才。下笔盈卷。着万善同归集宗镜录共数百卷。尝中夜见。普贤莲华忽然在手。因思宿愿未决。登智者岩作二阄。一曰一心禅定。一曰万行修净土。冥心精禱。七拈皆得净土。于是一意专修。后住永明。日课利益一百八事。夜往别峰。行道念佛。旁人时闻螺贝天乐之音。忠懿王叹曰。自古求西方。未有如此之专切者也。乃立西方香严殿。以成其志。开宝八年。二月二十六日。晨起焚香。告众。趺坐而化。茶毗毕。为一塔。有僧每日遶塔礼拜。人问其故。僧云。因病至阴府。命未尽。放还。见殿左有僧像一轴。阎罗王自来顶拜。问此是何人。主吏云。杭州永明寺寿禅师也。凡人死者。皆经此处。唯此人不经此处。已于西方极乐世界上品上生。王敬其人。供养于此。以此见精修西方者。为阴府所重。

省常法师

宋省常。钱塘颜氏子。【解02】十七出家受具。戒行谨严。通大乘起信。习天台止观。续庐山远公遗风。淳化中。住杭州西湖昭庆寺。专修净业。结净行社。相国向公王文正公旦为社首。士大夫与会者。凡百二十人。皆自称净行弟子。一时比丘殆千人焉。师乃发誓愿云。我与一千大众。始从今日。发菩提心。穷未来际。行菩萨行。愿尽此报身。以生瞻养国。翰林承旨宋白撰碑。翰林学士苏易简作净行品序。至谓。予当布发以承其足。剜身以请其法。犹尚不辞。状元孙何题社客于碑阴。孤山圆法师撰师行业。天禧四年。正月十二日。端坐念佛。有顷厉声唱云。佛来也。泊然而化。

净观

宋净观。住嘉禾寂光庵。修净土忏法十余年。谓弟子曰。我后二十七日行矣。至期。二日前。见红莲华。次日又见黄华满室。皆有化生孩儿。坐于华上。仙带结束三日入龕端坐。命众念佛。顷之脱去。

慈云忏主

宋遵式。台州临海县人。学行高古。名冠两浙。专志赡养。尝行般舟三昧九十日。苦学呕血。入道场。两足皮裂。以死自誓。忽如梦中。见观音垂手指。其口引出数虫。又指端出甘露注其口。觉身心清凉。疾遂愈。着净土决疑行愿及净土忏法。行于世。天圣间。将化之日。炷香礼佛。愿诸佛证明。往生赡养。至晚坐脱。人见大星陨于灵鹫峰。时号慈云忏主云。

潞府宗坦疏主

宋宗坦。潞州黎城人。申姓。年十六。落发受具。少通义学。垂五十年。名播讲林。晚于唐邓汝颖之间。讲净土观经。劝人念佛。求生赡养。听者如云。皆禀净业。政和四年。四月二十七日。梦阿弥陀佛。告曰。汝说法止六日。当生净土。觉而白众曰。吾修求赡养。似得因缘。相应适来。佛告。我得生净土。敢不信乎。次日虽觉不豫。讲唱不辍。五月四月丑时。自知时至。乃鸣钟集众。告曰。因缘聚散。固当有时。净土胜缘。惟凭时刻。幸望大众。念佛助往。言讫坐灭。满空雷鸣。白云覆地。三日方歇。师先有玛瑙数珠一串。临终盘于指上。众人竟不能取。

慈照宗主

宋子元。号万事休。平江昆山茅氏子。母夜梦佛入门。次日遂生。因名佛来。十九岁落发。习止观。一日定中闻鸦声悟道。乃有颂曰。二十余年纸上寻。寻来寻去转沉吟。忽然听得慈鸦叫。始信从前错用心。于是利他心切。慕远公莲社遗风。普劝念佛。受持五戒。一不杀。二不盗。三不淫。四不妄。五不酒念。阿弥陀佛五声。以证五戒。普结净缘。欲令世人净五根。得五力。出五浊也。乃撮集大藏要言。编成白莲忏仪。为法界众生。晨朝忏悔。祈生赡养。四十六岁。障临江州逆顺境中。未尝动念。干道二年。高宗诏至德寿殿。演说净土法门。赐号慈照宗主。三月二十三日。于铎城倪建宅。告诸徒曰。吾化缘已毕。时当行矣。言讫。合掌辞众。奄然示寂。二十七日茶毗。舍利无数。塔于松江吴觉昌宅。勅赐最胜之塔。

法持

宋法持。居化度寺。修弥陀忏愿。促阎浮之寿。早生赡养。后小疾。雨泪悲号。祈垂接引。厉声念佛不绝。忽见佛身丈六。立于池上。即自言曰。我已得中品生。西向而化。

本如

宋本如。号神照。住东山承天寺。与郡守张郇结社。一日升座说法。与众诀别。退而坐逝。时江上渔人。见云端有僧西去。明年启塔。颜貌如生。莲华产于塔前。

基法师

宋基法师。学于宝云。住太平兴国寺。精意念佛。一日示疾。为弟子广谈玄旨。众忽见西方现光。空中奏乐。师曰。阿弥陀佛与二大士俱至。即右胁向西而化。门人梦阿弥陀佛授记为超世如来。或梦师坐青莲华台者。法智禅师叹曰。卧病谈玄。临终见佛。是可敬也。

若愚

宋若愚。居云川仙潭。建无量寿阁。劝道俗念佛。精勤三十年。与道潜则章二师为友。潜能诗近名。愚与章惟务实行。将顺世。梦神人告曰。汝同学则章得普贤行愿三昧。已生净土。彼正

待汝。愚乃沐浴更衣。命众讽观经。端坐默然。忽云。净土现前。吾当行矣。书偈而化。偈曰。空里千华罗网。梦中七宝莲池。踏得西方路稳。更无一点狐疑。

守真

宋守真。永兴人。讲起信论法界观。常于中夜。结无量寿佛往生秘密印。系念西方。一夕天晓。自觉身登净土。举目见佛。因俯伏像前。忽曰。四十八愿能度我者。乃持香华。入殿供养。就坐而化。

有严

宋有严。住台州赤城崇善寺。依神照学天台教。晚年结茆檀木之下。号曰檀庵。平生笃修净业。有怀瞻养故乡诗。为时所传。建中靖国元年。夏四月。将终。见宝池大莲华。天乐四列。乃作钱归净土诗。示众。后七日跏趺而化。塔上有光如月。三夕方隐。

师赞

宋师赞。雍州人。为僧童。年十四念佛不绝。忽遇疾。暴亡。俄而复苏。谓师及父母曰。阿弥陀佛来。此儿当随行。邻人见空中宝台五色异光。向西而没。

智廉

宋智廉。居上虞化度寺。初徧参宗门。晚节一意西方。庆元改元。秋八月。别众曰我梦中见阿弥陀佛。大众围绕说法。佛云。诸善人等。当须专心净业。来生我国。我见胜相。往生必矣。乃书偈曰。雁过长空。影沉寒水。无灭无生。莲华国里。书毕。回身向西。结印而逝。

智深

宋智深。号慈川。学于海月。归嘉禾。开长堂。供众二十年。专志念佛。常以净业化人。得往生者甚众。忽示疾。客至问安。谈论如常。时客方出门。即迁化。人见紫云向西而没焉。

宗利

宋宗利。居新城碧沼。修念佛三昧者十年。后入道味山。筑庵。名曰一相。越十五年。忽谓弟子曰。吾见碧莲华。徧满空中。三日复曰。佛来矣。即书偈云。吾年九十头雪白。世上应无百年客。一相道人归去来。金台坐断乾坤窄。奄然而化。

齐玉

宋齐玉。号慧觉。初于霁川宝藏寺。建净土会。后住上竺。夜半顶弥陀像。行道念佛。一日谓首座曰。床前多宝塔现。非吾愿也。所欲则净土耳。可为我集众念佛。首座鸣钟。僧至将百余。玉云。今已见佛。端坐而逝。

处谦

宋释处谦。精修净土。一夕诵弥陀经毕。称赞净土。告众曰。吾以无生而生净土。如入禅

定。奄然而化。

圆照本禅师

宋宗本。常州无锡人。初参天衣怀禅师。念佛有省。后迁净慈。奉诏入东京慧林寺。召对延和殿。称旨。平居密修净业。雷峰才法师神游净土。见一华殊丽。问之。曰待净慈本禅师耳。又资福曦公。至慧林礼足。施金而去。人诘其故。曰吾定中见金莲华。人言。以俟本公。又莲华无数。云以待受度者。或有萎者。云是退堕人也。有问。师传直指。何得莲境标名。答曰。虽在宗门。亦以净土兼修耳。后临终安坐而逝。谥圆照禅师。

清照律师

宋慧亨。住武林延寿寺。初依灵芝习律。专修净业六十年。每对人。必以念佛为劝。建宝阁。立三圣像。最胜殊特。有江自任者。忽梦宝座从空而下云。亨律师当升此座。适社友孙居士。预启别亨。即在家作印而化。师往炷香。归而谓其徒曰。孙君已去。吾亦行矣。乃集众念佛。为说偈曰。弥陀口口称。白毫念念想。持此不退心。决定生赡养。端坐而化。号清照律师。

晞湛

宋晞湛。山阴人。少为儒生。忽厌世出家。与莹行人。建无量寿佛殿于阮社。专修净业。坐不背西。久之常见佛及二菩萨相。一夕面西念佛。正坐凝然。作印而化。

藏法师

宋僧藏。汾州人。一生不受道俗礼拜。专修净土。将终。天乐次第来迎。皆不赴。及西方佛至。别众而化。

孤山圆法师

宋智圆。居西湖孤山。广解诸经。刻心净土。造弥陀疏及西资钞。劝发往生。将终。以陶器合[疗-(日/小)+土]。后十五年。积雨山颓。启视陶器。形质俨然。爪发俱长。

喻弥陀

宋思净。姓喻氏。钱塘人。自号净土子。早侍瑛法师讲法华。后专念佛。暇则画佛像。凡画必于净室寂想。见弥陀光明。乃下笔。绍兴丁巳岁。端坐七日。一心念佛。漠然化去。

太微

宋太微。儿时投钱塘法安法师出家。初授弥陀经。便能背诵。及受具。扃门念佛。精进不怠。常纵步后山。忽闻笛声。豁然开悟。因畜一笛自娱。有凌监簿者。同志净业。称微为净土乡长。一日叩门曰。净土乡弟相见。微曰。明当相见于净土。今诵佛正冗耳。翌朝人怪其不赴粥。往视之。见笛钵禅椅已焚。跏趺地上而化。

久法华

宋可久。居明州。常诵法华。愿生净土。时号久法华。元佑八年。年八十一坐化。越三日。还谓人曰。吾见净土地。与经符契。莲华台上俱标合生者名。一金台标成都府广教院勛公。已生其中。一标明州孙十二郎合生其中。一标可久。一银台标明州徐道姑。言讫。复化去。五年徐道姑亡。异香满室。十二年孙十二郎亡。天乐迎空。皆如久所云。

用钦

宋用钦。居钱塘七宝院。依大智学律。闻大智示众曰。生弘毗尼。死归赡养。出家学道能事斯毕。即标心净土。一志不退。日课佛三万。尝神游净土。见佛大士种种异相。谓侍者曰。吾明日西行矣。即集众念佛。黎明合掌西望。跏趺而化。

善住

元善住。字云屋。苏人。掩关六时念佛。病久不易。终时异香满室。有赡养传谷响集。行世云。

妙文

元妙文。蔚州孙氏子也。九岁出家。十八受具。二十一抵京。依大德和尚。学圆顿教。十有一年。始出世。纵无碍辨。若峡倒川奔。及乎闲居简默。言不妄发。其涵养冲挹。无欲速不躁进。大类如此。世祖召见。顾谓侍臣曰。此福德僧也。诏居宝集。年逾八十。专修念佛三昧。延佑六年。预知时至。命诸弟子。高称弥陀佛号。面西趺坐。手结三昧印。泊然而蜕。

性澄

元性澄。字湛堂。俗姓孙。会稽人。母姜氏。梦日轮从空而堕。遂生师。四岁常戏笔为佛像。授以佛经。即能成诵。至元丙子。投石门殊律师祝发。受具戒。习天台教观。至治辛酉。骤召入京。驾幸文殊阁。引见问劳。赐无量寿佛等经。丞相东平忠献王。请升座说法。事闻。宠赉尤渥。赐号佛海大师。晚还越之佛果。笃志净土。修一心三观者七昼夜。屡感瑞应。一日月旦。众以常仪问讯。师遽曰。烦点视衣钵。用表无常。众为念佛。止曰。佛须自念。明晨却送别。黎明众集。端坐而逝。

盘谷

元盘谷。海盐人。状貌不扬。而志气超迈。博览经史。性耽山水。至元中。历游五台峨眉伏牛少室诸名山。尝云。足迹半天下。诗名满世间。时驸马高丽溍王。闻师德望。聘讲华严于抗之慧因寺。师展四无碍辨。七众倾服。王大悦。后至松郡构精舍。勤修净业。日课弥陀佛号。年七十余。无疾。预告以时。端坐而寂。

必才

元必才。字大用。姓屈氏。台州临海人。母赵氏。嗜善崇佛。才娠十月。母梦梵僧振锡入堂。觉而生。师七岁善属句。脱口而就。年十二。挟册从江西瞿法师祝发。进具戒。凝重沉默。观行精勤。孜孜进修。无斯须懈。接人以慈。诲人无倦。顺帝特赐佛鉴圆照之号。一日忽觉头目岑然。即谓众曰。吾缘尽矣。乃焚香。面西端坐。高声念佛。尽一昼夜。又告众曰。汝等勿谓修持

无验。吾净土缘熟。三昧现前矣。即索浴更衣为书。以别相识。遂合掌而逝。荼毗。有五色光。自龕中发。火余。舌根如红莲。齿牙若珂贝。舍利满地。众取之。一时俱尽。

旨观主

元旨观主。字别宗。杭人。戒德甚严。初观室于龙山之阳。修行念佛三昧。虽避兵窜逐。亦不暂废。临终无疾沐浴端坐而化。

祖辉

元祖辉。住四明郡城佛阁。逢人但云。阿弥陀佛说亦说不得。人因号说不得和尚。鄞县尉王用享夫妇敬事之。一日诣其家别云。吾明日行矣。及明。众集。即入龕端坐。求甘瓜。啖尽一枚。念佛而化。

楚琦

明楚琦。蜀人。笃信西方。因抵燕京。闻楼鼓声。大彻。洪武初。三诏。说法京都。皇情大悦。后筑室号西斋。一意净业。尝见大莲华。充满世界。弥陀在中。众圣围绕。将示寂。书偈示众曰。吾行矣。人问何生。答曰西方。又问。西方有佛。东方无佛耶。乃厉声一喝。泊然而化。

宝珠

明宝珠。常游杭郡嘉禾间。冬夏一衲。乞食自活。宿无恒居。平时惟念佛不绝口。人唤之。纔应对。即连声念佛。更无杂语。后于海门寺。忽若癫狂者。将半月余。僧呵曰。尔平生实行。当与世人作眼目。何得乃尔。珠曰。既如是吾行矣。索浴毕。安然而化。

慧日

明慧日。号东溟。姓贾氏。即宋相贾似道之诸孙。似道谪戍时。师尚幼。志求出家。年二十二。从栢子庭讲台教。洞了大义。至正间。下天竺灾。元臣高纳麟。请师新之。顺帝闻。特赐慈光妙应普济之号。至洪武二年。召见奉天殿。朱颜白眉。备奏称旨。太祖顾谓僧众曰。尔等学佛者。如金刚楞伽心经。皆摄心之要典。何不质诸白眉法师。自后召见。但以白眉呼之。五年辞归上竺。日修弥陀忏。以臻净业。十二年七月之夕。梦青莲华。生方池中。芬芳袭人。寤告众曰。吾生净土之祥见矣。后四日趺坐合爪而寂。世寿八十有九。

真青

明真青。湘潭罗氏子。生而颖异。十五补邑弟子员。十九出家。参无字话。闻舟触岸声有省。后迁华顶天柱峯。修大小弥陀忏。密持梵网心地品及十六观经为常课。一夕梦。琳宫绮丽。宝树参差。见弥陀三圣。师方展拜。旁有沙弥。授与一牌。书曰戒香熏修。万历癸巳正月。忽抱疾。遂嘱弟子曰。吾净土缘熟。圣境冥现。当于二十九日告终。至夕乃起。别众曰。吾即逝矣。众请曰。和尚往生九品奚居。曰中品中生也。胡不上品生耶。曰吾戒香所熏。位止中品。言毕。泊然而化。

莲池大师

明莲池大师。字佛慧。姓沈氏。仁和世族子。幼英敏。年十七补邑庠试。輒冠诸生。然志在出世。每书生死事大四字于案。三十一投西山性天理和尚。剃度受具。历诸方。徧参知识。北游五台。感文殊放光。过东昌。忽有省。作偈曰。二十年前事可疑。三千里外遇何奇。焚香掷戟浑如梦。魔佛空争是与非。隆庆辛未。乞食梵村。见云栖山水幽寂。遂倚壁危坐。绝粮七日。土人陈如玉等为结茅。以栖之。村多虎。屡苦伤人。师讽经施食。虎患遂息。岁亢旱。村民坚请祷雨。师击木鱼。循田念佛。时雨随注。如足所及。众感异之。相与肩木荷锄。竟辟其地。得碣础。曰。此伏虎禅师云栖寺故趾也。愿为师新之。不日成兰若。自是四方学徒日进。六时观念。中夜警策。初师从参究念佛得力。遂崇净土一门。着弥陀疏钞十万余言。更录古德机缘吃紧语。编为禅关策进。以示参究之诀。盖显禅净双修之义也。又精严律制。为第一行。着沙弥要略具戒便蒙梵网经疏发隐等。以发明之。师道风日播。朝野感化。慈圣皇太后。见师放生文。甚嘉叹。遣内侍。赍紫袈裟斋资。往供问法要。师以偈答之。将入寂。预于六月中旬。入城。别诸弟子。不欲明言。近乎捏恠。但云。吾将他往。还山连下堂供众云。此处吾不住。将他往矣。众罔测。常规设盂兰盆。师曰。今岁我不与会矣。有簿记。师密题云。云栖寺直院僧代莲池和尚追荐沈氏先宗。后阅簿。方见始知其预留此别语也。七月朔晚入堂。嘱大众曰。明日要远行。我言众不听。直待一撞一跌。纔信我也。众留之。师作三可惜。十可叹。以警众。次夜入丈室。因示微疾。瞑目无语。众请。城中诸弟子至。师开目云。大众老实念佛。言讫。命移坐向西。念佛趺坐而逝。先是漏语见大莲华。终亦不能秘其往生之验云。时万历乙卯。七月四日午时也。世寿八十有一。师自卜寺在岭下。遂奉全身塔焉。世称莲宗八祖。

佛石

明佛石。别号法雨老人。钱塘戴氏子。母梦僧以伽黎覆体而生。襁褓恶闻腥膻。十四投礼净明禅师剃染。十八受戒于莲池大师。历游讲肆。习天台教观。甲午。谒紫栢禅师于金陵。亲承授记。临行嘱师云。良贾深藏。还武林。即携一伞。肩一蒲团。入山为深藏计。行至十八涧中。林壑幽异。师快甚。遂缚伞于短松。蒲团趺坐。抵暮。二虎咆哮。绕师不去。师嘱曰。此地我若有缘。汝须速去。言讫。虎即点头。拽尾而去。于是诛茆垒石。构一小蓬。名流缙侣。相继踵至。一日掘地。得残碑断础。知为古理安寺。因重建焉。师性孤卓。不动世缘。晚岁谢客。避居峯顶。构一室开一圻曰。吾生可栖。死可葬。崇祯九年。七月十五日。忽示微疾。时值新秋。谓弟子曰。今日晴朗。吾欲远去。弟子曰。师方病。欲何往。师曰。汝谓吾病耶。扶杖出寝室。盥沐趺坐。集众嘱付后事。适有蔡居士至。师抚掌笑曰。居士证明。余不及待也。弟子请留偈。师走笔书曰。一句弥陀五十年。分明掘地讨青天。而今好个真消息。夜半钟声到客船。书毕。顾视左右。投笔而逝。

祖香

明祖香。江西新喻人。于山东龙潭寺。精修净业。有居士王杰者。筑庵延之。未几语杰云。某日当归家。众苦留。香云。归赡养家耳。及期敷座。西向坐逝。举龕入山。化火自焚。

具宗

大清释具宗。无锡人。讲天台止观。及念佛三昧。诲人不倦。顺治己亥间。示疾。约时沐浴。但着一履。密表只履归西之意。诵弥陀经毕。念阿弥陀佛十声。举笔书大字云。廓落灵虚。无往来处。掷笔而去。趺坐三日。颜色不变。感不信向者。回心奉佛。

新[、/(、*、)]

大清新[、/(、)、]。讳大真。童身出家武林莲居庵。受绍觉师之法。行般舟三昧。终时诸弟子夜同梦见。满空天神执持香华。唱云。迎新[、/(、)、]大师。生西方也。及旦弟子聚而候之。师身康念佛。相见如常。过三日午时。忽坐化。

林谷

大清林谷。绍兴人。住罗山之西南。破衲麻鞋。唯劝人念佛为要。至终时。见白云立佛来迎而化。土人改其庵。曰白云。

道枢

大道枢。仁和人。每讲经。以天台宗旨为大纲。劝人以念佛工夫为前矛。平居勇猛念佛。不勤世缘。顺治乙未年。梦偕神僧。登玉屏峯顶。丙申六月。微疾。二十六日。蚤语众曰。吾夜梦。神僧来迓。岂即昔之登玉屏峯者耶。至戌时。忽见幡盖盈空。莲华布地。即跌坐合掌。朗诵法华经题七徧。念弥陀佛号百余声。安详而逝。颜色不变。龕几间馥馥。若有异香。

万缘

大清万缘。俗姓乔。长兴人。为人愚钝。平日詈之弗嗔。誉之弗喜。专持弥陀佛号数十年。康熙二年六月。无疾。忽自缚草龕。有殷任之者。素与师善。谓曰。师既缚龕。我往苏卖茶。归当为置褥。师曰。承汝盛心。恐不及待。至九月初一日。微疾。但饮白水。初六日午时。自入草龕。跌坐而逝。先年往生乔忠我。即其族也。

本冲

大清杭郡张家寺禅师。本冲。素专法席。开道羣蒙。

康熙十一年九月。示疾。旋回首。有顷复苏。谓大众曰。我平日缺念佛功夫。今去无坐位。汝等当助我念佛。众为合掌称念。逾时而逝。观此则知念佛法门超凡入圣。利益非常。断断不可须臾缓矣。宝莲道人特录。以垂确证。后学切当猛然笃信。真实礼诵。毋视念佛为等闲。

王臣往生类

乌菴国王

乌菴国王。万机之暇。雅好佛法。【解01】尝谓侍臣曰。朕为国王。虽享福乐。不免无常。闻西方净土可以栖神。朕当发愿。求生彼国。于是六时行道念佛。每供佛饭僧。王及夫人躬自行膳。三十年不废。临崩容色愉悦。化佛来迎。祥瑞不一。

宋世子

【解02】宋魏世子。父子三人俱修西方。惟妻不修。有女。十四死。七日更生。启母云。儿见西方。七宝池上。父兄三人已有莲华。没当生彼。母独无是。以暂归相告。幸母留意。母感女言。顿发信心。念佛不倦。后命终。亦生瞻养云。

刘遗民参军

晋刘程之。彭城人。少孤。事母以孝闻。自负其才。不佞流俗。初为府参军。即隐去。谢安刘裕交荐不就。旌其号。曰遗民。【解03】入庐山。依远公。共修净土。专坐禅。作观想法。方半岁。即于定中。见佛光照地。皆作金色。居山十五年。又见阿弥陀佛身紫金色。玉毫光照。垂手下接。以临其室。遗民慰幸悲泣。自陈曰。安得如来为我摩顶。以衣覆我。佛乃为摩其顶。引袈裟以覆之。他日又见。身入七宝大池莲华。青白相间。其水湛湛如无边岸。中有一人。项有圆光。胸有卍字。指池水曰。八功德水。汝可饮之。遗民饮水。甘美盈口。及寤犹觉异香发于毛孔。乃告众曰。吾净土之缘至矣。庐阜诸僧皆来会。遗民对佛像。焚香再拜。祝曰。我以释迦遗教故。知有阿弥陀佛。此香当先供养释迦如来。次供阿弥陀佛。及法华会中佛菩萨众。以至十方佛菩萨众。愿令一切有情。俱生净土。祝毕。与众话别。面西端坐。敛手气绝。年五十九。时义熙六年也。

张抗学士

晋张抗。积善。向佛誓课大悲心陀罗尼十万徧。愿生西方。年六十余寝疾。一心念佛。谓家人云。西方净土只在堂屋西间之内。阿弥陀佛坐莲华上。翁儿在莲华池金沙地上。礼佛嬉戏。言讫。良久念佛而逝。翁儿乃孙子名。方三岁而亡矣。

马子云县尉

唐马子云。举孝廉。为泾邑尉。押租赴京。遭风舟溺。被系。乃专心念佛。五年遇赦。入南陵山寺隐居。一日谓人曰。吾一生精勤念佛。今西方业成。行且往生安养。明日沐浴新衣。端坐合掌。异香满户。喜曰。佛来迎我。言已而逝。

白居易少傅

【解04】唐白居易。官中大夫太子少傅。舍宅为香山寺。号香山居士。晚岁患风痹。出俸钱三万。绘西方极乐世界一部。依正庄严。悉按无量寿经。靡不曲尽。顶礼发愿。以偈赞曰。极乐世界清净土。无诸恶道及众苦。愿如我身老病者。同生无量寿佛所。又前答李观察诗云。近有人从海上回。海山深处见楼台。中有仙童开一室。皆言此待乐天来。吾学空门不学仙。恐君此语是虚传。海山不是吾归处。归即应归兜率天。

(此诗乃中年所作乐天一生精究内典。勤修上乘。一心超脱轮回。往生净土。彼时李师稷观察浙东。有一商客。在李所治明州。同众下海。遭风飘荡。到一大山。瑞云奇花。白鹤异树。尽非人间所见。山侧有人迎。问道。是何等人。来得到此。商客具言。随风飘到。岸上人道。既到此地。且系定了船上岸。来见天师。同舟人胆小。不敢上去。只有这个商客。跟将上去。岸上人领到一所在。俨似大寺观一般。商客随了。这人依路而进。见一道士。须眉皆白。两旁侍卫数十人。坐大殿上。对商客道。你本中国人。与吾地有缘。方得到此。此山即尘世所传蓬莱山也。既到此地。可要各处看看去么。商客口称要看。道士即命左右。引他宫内游观。玉台翠树。光彩夺目。有数十处院宇。多有名号。只有一院。关锁得紧。在门缝里。窥进去。只见满庭都是奇花。堂中设一虚座。座中有衲褥。阶下香烟弥漫扑鼻。商客问道。此是何处。却如此空锁着。那人答道。此乃是白乐天前生所住之院。乐天今在中国未来。故关闭在此。商客胸中原晓得白乐天。是白侍郎

之号。便把这些去处光景。一一记着。别了那人。走下船来。随风使帆。不及十日。已到越中海岸。商客将所看之景。备细来禀。知李观察。李公尽录其所言。书报白公。白公看罢。笑道。我修净业多年。西方是我世界。岂复往海外山中。去做神仙耶。故将此两首绝句。回答李公。以示专修禅门快捷方式。不复更思蓬莱仙岛。识者咸谓。白公脱履烟埃。投弃轩冕。一种非凡气骨。想来定是谪仙。但今生更加精进。一心信向西方。直当超脱玄门。径往极乐世界。所不待言矣。附记于此。以为白公宿根之证云)。

江公望司谏

宋江公望。钓台人。官谏议。蔬食清修。述菩提文念佛方便文。以劝道俗。有子早亡。托梦云。大人修道。功业已成。冥府有金字额。题云。严州府江公望。身居言责。志慕苦空。躬事熏修。心无爱染。动静不违佛法。语默时契宗风。名已脱乎阎浮。身必归于净土。宣和末。知广德军。一旦无疾。面西端坐而化。

葛繁大夫

宋葛繁。澄江人。少登科第。官至朝散。凡公署私居。必营净室。设佛像。尝入室礼诵。舍利从空而下。平时以净业。普劝道俗。多服其化。有僧定中神游净土。见繁在焉。后无疾。面西端坐而化。

张迪助教

宋张迪。钱塘人。官助教。从圆净律师。受菩萨戒。咨问净业法门。笃志修持。誓生赡养。每念佛时。扬声勇猛。至失音犹不已。一日谓圆净曰。定中见白色频伽鸟飞舞于前。又三年。西向端坐。念佛而化。

王仲回司士

宋王仲回。官光州司士参军。问无为子杨公曰。经中教人求生净土。而祖师云。心是净土。不必更求。如何。杨公答曰。试自忖量。若在佛境。则无净无秽。何用求生。若未出众生境。安可不至心念佛。舍秽土而求生净土乎。司士感悟。欣跃而去。后二年。杨公守丹阳。忽梦司士云。向蒙指示。今已得生。特来致谢。数日而讷至。言司士七日前预知时至。与宗党言别而化。正感梦时也。

李秉中官

宋李秉。绍兴中官也。领御药院。初学禅于净慈辉公。有省。晚阅龙舒净土文。遂日课佛号。与阁长元美殿长林师文等数十人。结净会于传法寺。忽有疾。梦阿弥陀佛。以金圆光戴其首。越七日。又见金光满房。乃嘱别亲属。端坐结印而终。

胡闾宣义

宋胡闾。官宣义。平日虽信佛乘。而未谙净土。年八十四疾革。其子迎清照律师。乞垂示诲。照谓闾曰。公知安身立命处否。闾曰。心净则佛土净。照曰。公自度平昔时中有杂念染污否。闾曰。既处世间。宁无杂念。照曰。如是则安得心净土净。闾曰。一称佛名。云何能灭八十亿

劫生死重罪。照曰。阿弥陀佛以弘誓愿。尘劫修行。威德广大。光明神力不可思议。是以一称其名。灭无量罪。犹如赫日消于霜雪。复何疑哉。闾遂省悟。即日延僧念佛。次日照复至。闾曰。师来何暮。二大士降临已久。照于是率众。厉声念佛。闾乃合掌而逝。

文彦博潞公

宋文潞公。讳彦博。平生慕道甚力。专念阿弥陀佛。期生净土。晨香夜坐。未尝少废。每发愿曰。愿我尝精进。勤修一切善。愿我了心宗。广度诸含识。每见一切人。则劝以念佛。于京师与净严法师。集十万人。为净土会。如居士有颂赞曰。知公胆气大如天。愿结西方十万缘。不为一身作活计。大家齐上渡头船。临终安然。念佛而化。

马圩侍郎

宋马圩。厥祖忠肃公。守杭日。慈云忏主教令念佛。举家宗奉。圩至心念佛。二十五年。崇宁小疾。易衣坐逝。有气如青葢。出户腾空而去。家人皆梦。圩往生上品。

锺离少师

宋锺离瑾。提刑浙西日。遇慈云忏主。遂笃信净土。后知开封。出则尽瘁国事。入则不寐念佛。年夜促家人。起索浴更衣坐逝。举家见瑾乘青莲。仙乐迎引西去。

阎邦荣承务

宋阎邦荣。池州人。二十年持往生咒念佛。将终。家人梦。佛放光迎荣。及晓。荣西向趺坐。忽起行数步。立化。

王衷朝散

宋王衷。嘉禾人。结社西湖。不问贤愚贵贱僧俗。但愿往生者。普请入社。有劝修文。行世。后无疾。西向坐化。

锺离景融大夫

宋锺离景融。官朝请大夫。常诵观经。念佛不辍。挂冠。结茅仪真东园侧。尝曰。不识弥陀弥陀。更在西方外。识得弥陀。弥陀祇在自己家。一夕命僧妙应。诵普贤行愿品。炷香敬听。两手作印而化。

钱象祖郡守

宋钱象祖。号止庵。守金陵日。以净土真修为念。常于乡州。建接待十处。皆以净土极乐等名之。创止庵高僧寮。为延僧谈道之所。自左相辞归。益进净业。嘉定四年二月。微疾。书偈曰。菡萏香从佛国来。琉璃地上绝纤埃。我心清净超于彼。今日遥知一朵开。后三日。僧有问疾者。公曰。我不贪生。不怖死。不生天。不為人。惟求生净土耳。言讫。跏趺而逝。后有人梦空中云。钱丞相已生西方莲宫。为慈济菩萨。

梅汝能县令

宋梅汝能。常熟人。仕至县令。有志净业。忽梦。僧授纸百幅。凿破为二八字。以问东灵照师。曰二八十六也。岂十六观经之谓乎。适一僧以经与之。忽不见。由是诵经念佛。自名为往生。以见志。因邑中生公造丈六弥陀像。乃施钱百万。为之妆饰。殿前池中忽涌一双头白莲。其华百叶。当年冬。无疾而终。

旻定国学谕

宋旻定国。号省斋。为州学谕。常念佛。读净土诸经。每月三八。集僧俗。讽经念佛。嘉定四年。梦青衣童告曰。佛令召君。三日当生彼国。至日沐浴更衣。念佛坐化。

冯济川谏议

宋冯穉。号济川。遂宁人。由太学登第。初访道禅林。晚年专崇净业。作西方文弥陀忏仪。后以给事中。出帅泸南。率道俗作系念会。及知邛州。于后厅设高座。望阙肃拜。着僧衣登座。谢官吏。横拄杖。按膝而化。

王敏仲侍郎

宋王古。字敏仲。东都人。官礼部侍郎。慈仁爱物。深契禅宗。又悟净土法门之胜。着直指净土决疑集三卷。平生精勤念佛。数珠未尝去手。行住坐卧。悉以西方净观。为佛事。有僧神游净土。见古与葛繁同在焉。往生有明验矣。

苏轼学士

宋苏轼。号东坡。官翰林学士。南迁日。画弥陀像一轴。行且佩带。人问之。答曰。此轼生西方公据也。母夫人程氏歿。以簪珥遗贖。命工胡锡。绘弥陀像。以荐往生。因献颂曰。佛以大圆觉。充满河沙界。我以颠倒想。出没生死中。云何以一念。得往生净土。我造无始业。本从一念生。既从一念生。还从一念灭。生灭灭尽处。则我与佛同。如投水海中。如风中鼓囊。虽有大圣智。亦不能分别。愿我先父母。在处为西方。所遇皆极乐。人人无量寿。无性亦无来。

张无尽丞相

宋张商英。初以夫人向氏激发。留神内典。号无尽居士。尝着发愿文云。思此世界。五浊乱心。无正观力。无了因力。自性惟心。不能悟达。谨遵释迦世尊金口之教。专念阿弥陀佛。求彼世尊愿力摄受。待报满时。往生极乐。如顺水乘舟。不劳自力而至矣。

韦文晋观察

宋韦文晋。立行孤洁。建净业道场。普度含识。六月某日。忽面西跏趺合掌。念佛而化。异香内外皆闻。

贾纯仁郡倅

宋贾纯仁。霁川人。官郢州倅。潜心净业。长斋念佛。因微疾。西向宴坐而逝。顶上白光圆相。异香满室。经宿不散。

吴信叟进士

宋吴子才。字信叟。致仕之后。预作一棺。夜卧其中。令童子击棺而歌曰。吴信叟归去来。三界无安不可住。西方净土有莲胎。及早回头归去来。自亦从而和之。缘熟时无疾而化。

张抡都宪

宋张抡。官两浙都总官。期生净土。刻励念佛。阖门长幻。靡不从化。凿池栽莲。日率妻子。课佛万遍。孝宗皇帝亲书莲社二字赐焉。

朱纲少府

明朱纲。京都人。业儒。中乡举。三上春官不第。乃就职官二府。致任。专修净土。日课佛三万。十五年无少怠倦。临终坐榻上。两手擎珠。念佛不辍。异香满室。乃云佛来也。连声称念而逝。

戴百户

明戴百户。前卫世袭也。与陶百户。共办事。巡抚标下。时钱塘江有杀人巨盗。号满江红者。党势炽盛。官吏不敢捕。巡抚潜召二人。手给一牌。谕曰。我有机密事。着汝二人去干。如不能办。当携棺来见。语毕即退。入内衙。二人展牌视之。乃捕满江红也。相对无策。[拚-么+女]身入贼巢。多方诱致。即正典刑。满江红临刑。痛恨二人。誓必索命。二人惧。弃职持斋。诵经念佛。多行善事。以解此冤结。二人虽异地而修。然同时回首。戴百户豫别亲属。至期坐脱。良久又醒。谓亲属曰。陶兄临时念差错走路头。故我来与汝等说知。明日我当去。次早复坐脱。鼻垂玉柱。异香满室不散。

金光前代子

大清金光前。正黄旗代子。起身戎伍。目不识字。然见有义之事。则必锐意为之。其妻龚氏。传是庐州孝廉之女。痛遭离乱。皈心西方。且粗知书史。凡遇梵典。晨夕持诵。光前为之感动。而笃信焉。顺治癸巳冬。奉讨不庭。相携入闽。道出武林。闻具德和尚说法灵隐。同往参问。亲承开示。自此潜心念佛。愈切愈坚。辛丑夏。还京。驻节钱塘江干。金忽示疾。龚为延医。光前止之曰。我昔与汝。亲叩灵隐。今正欲于此作转身之活计。求和尚一证明耳。何以药为。龚大笑曰。不意光前亦得到此田地。遂徙帐入崇圣庵。盖欲夫死得其所也。庵居旬日。龚造二棺。谓人曰。妾与金公偕行矣。顾无人为公毕后事耳。事毕。我当往矣。光前闻之。即怡然长逝。龚乃作书致灵隐。求为两人秉炬。并嘱饭僧修忏等事。至七日毕。屏绝饮食。昼夜不卧。一心念佛。女伴多来劝止。坚持勿听。又七日晡时。视日蚤暮。觉身稍倦。倚棺而盹。少顷醒曰。时至矣。端然趋寂。颜色如生。其锋之勇捷。即庞氏女。亦不是过。圭峰禅师云。作有义事。是惺悟心。作无义事。是狂乱心。狂乱随情转。临终被业牵。惺悟不由情。临终能转业。其光前夫妇之谓乎。灵隐和尚为光前举火云。人于生死颠危。公于生死自在。只者自在底。便是成佛作祖[打-丁+(霸-雨+西)]柄。举世间人。瞻之仰之。千载之后。留于崇圣庵。作一段佳话。又为龚氏举火云。世被情爱牵连。尔唯生死独断。弃此身如脱敝屣。订归期如书契券。善女子是真精进。真法供养。亦是灵山会上。第一种大行大愿。

莲池大师曰。闻之古德云。士大夫英敏过人者。多自僧中来。然迷而不返者十九。不昧宿因者十一。其故何也。五浊恶世。多诸退缘。贤者所难免也。故戒禅师后身为东坡。青禅师后身为曾鲁公。喆禅师后身就富贵。多忧苦。东坡最为亲近法门。而曾公已不之及彼。喆老之后身。其迷抑又甚矣。古今知识。所以劝人舍五浊而求净土也。然则刘遗民而下。诸君子所得。不既多乎。

处士往生类

张野茂才

晋张野。居浔阳。兼通华梵。尤善属文。举茂才屡征散骑常侍。俱不就。入庐山莲社。修净业。义熙十四年。与家人别。入室端坐而逝。

阙公则

晋阙公则。远公白莲社中人。已亡。友人于东京白马寺。为作忌祭。忽林木殿宇皆金色。空中有声云。我是阙公则。所祈往生极乐宝国。今已达矣。故来相报。言讫。不见。

张铨

晋张铨。野之族子也。高逸好学。耕锄间。带经不释。屡征弗就。庾悦以其贫。举为浔阳令。笑曰。古人以容膝为安。屈志就禄。奚荣之有。乃入庐山。依远公莲社。研究内典。多有悟入。宋景平元年。无疾。西向念佛。安坐而卒。

周续之

宋周续之。鴈门人。十二通五经五纬。号十经童子。养心闲居。公卿交辟皆不就。事庐山远法师。预莲社。文帝践祚。召对辨析。帝大悦。或问。身为处士。时践王庭。可乎。答曰。心驰魏阙者。以江湖为桎梏。情致两亡者。市朝亦岩穴耳。时称通隐先生。后居钟山。专心念佛。愈老愈笃。一日向空云。佛来迎我。合掌而逝。

庾铕

梁庾铕。新野人。武帝召为黄门侍郎。不赴。六时念佛。一夕见道人。自称愿公。呼铕为上行先生。授香而去。后四年。愿复至。遂化去。空中言。上行先生已生安养。

高浩象

梁高浩象。东平人。杜门静坐。专诵无量寿经。尝在观中。觉自身泛红莲于池面。初未见佛。乃即华上倾心礼佛。遥想金容。光辉远映。一夕见众菩萨来迎。实时化去。

宋满

隋宋满。常州人。计葺念佛。积三十石。开皇八年九月。饭僧毕。坐逝。人见天华异香满。乘空西去。

郑牧卿

唐郑牧卿。荥阳人。举家念佛。开元中。病笃。有劝进鱼肉者。确乎不许。手执香炉。愿求往生。忽异香充蔚。奄然而逝。舅尚书苏颋梦。宝池莲开。牧卿坐其上。

张元祥

唐张元祥。居常念佛不辍。一日促家人云。西方圣人待我斋毕同往。斋事讫。焚香跏趺。面西而化。

元子才

唐元子才。居润州观音寺。诵弥陀经。念佛。忽小疾。夜闻空中香气乐音。似有人言。粗乐已过。细乐续来。君当行矣。念佛而化。异香数日不散。同寺元子平。后亦闻空中音乐。即西向坐化。

李知遥

唐李知遥。长安人。善净土教。五会念佛。为众师范。后因疾。忽云。佛来迎我。洗漱更衣。索香炉出堂顶礼。乃闻空中说偈云。报汝李知遥。功成果自招。引君生净土。将尔上金桥。就床端坐而化。众闻异香。

汾阳老人

唐汾阳老人。于法忍山。借一空房。止宿。昼夜念佛。贞观五年。命终时。大光徧照。面西而逝。人见乘莲台云。

房翥

唐房翥。暴死。至阴府。见阎罗王。王曰。据案簿。君曾劝一老人念佛。已生净土。君承此福。亦合生净土。翥曰。先许金刚经万卷。巡礼五台。未欲往生。王曰。巡礼诵经。固为好事。不如早生净土。王知志不可夺。放还。以此知劝人修者。非徒往生。又感动幽冥也。

孙良

宋孙良。钱塘人。隐居阅大藏。尤得华严之旨。依大智律师。受菩萨戒。日诵佛万声。二十年不辍。忽日命家人。请僧念佛。以助往生。僧集念佛。方半饷。望空合掌云。佛及菩萨。已荷降临。退坐而化。

王夙

宋王夙。四明人。号无功叟。【解01】凡禅林宗旨。天台教门。无不洞达。着净土自信录。晚年专心念佛。西向坐化。异香芬郁。焚龕时。获舍利。如菽者百八粒。

范俨

宋范俨。仁和人。绝心世务。其子不能治家。俨不之顾。但云我自是寄客耳。日诵法华。念阿弥陀佛。专心不懈。忽见普贤菩萨。乘六牙白象。放金色光。报俨云。明日卯时当行。越一

夕。佛菩萨来迎。就座合掌而逝。

陆沅道

宋陆沅道。号省庵居士。住明之横溪。晨起焚香趺坐。目不他瞬。首倡偈曰。盥手清晨贝叶开。不求诸福不禳灾。世缘断处从他断。劫火光中舞一回。然后念诵。不缓不急。声如贯珠。每日法华一徧。弥陀万声。一意西驰。年八十五。四月六日。沐浴整衣而逝。泊殓。忽闻莲华馥郁之气。皆不知来处。近挹之。盖出自口中也。

孙忠

宋孙十二郎。名忠。四明人。早慕西方。于郡城东。筑庵念佛。后因病请僧百人系念。忽仰空合掌。手结双印。怡然而化。阖城闻天乐异香。渐向西没。二子相继念佛亦坐化。

沈铨

宋沈铨。家钱塘。同妻施氏专心净土。平时诸善。悉用回向。后及妻前后命终。皆感化佛持锡。接引而去。

唐世良

宋唐世良。会稽人。持戒念佛。年老疾病。犹不就枕。诵弥陀经十万过。谓家人云。佛来接我。言讫作礼。即便坐逝。利行人。时在道味山。夜梦。西方异光。旛华天乐。空中声云。唐世良已归净土。

计公

宋计公。四明桃源铁工也。【解01】年七十。两目丧明。里中咎学谕。以擘窠图印施。劝人念佛。计公初授一图。念满三十六万声。念至四图。两目了然。如是三载。念满十七图。一日念佛。忽气绝。半日复苏曰。佛令分六图。与咎学谕。是劝导之首。分一图与李二公。是依图之人。嘱其子。往谢之。言讫。沐浴向西而化。

沈三郎

宋沈三郎。晚岁回心念佛。因病请僧。念弥陀经。易衣而终。缩膝欲起。二子局于名教。以易龕为难。曳其胫直之。将入殓。忽举首出衣被。矍然而坐。举家大惊。二子急前扶卫。乃以肘节捶之。子曰。助父坐脱耳。竟坐逝。荼毗。有白鹤二十九只。飞鸣云表。久之西去。

陆俊

宋陆俊。钱塘人。少事公门。久之弃去。【解02】以净土为业。每对佛忏悔。垂泪交颐。道友相见。说净土因缘。纔十余句。便悲咽感叹。临终请圆净律师。开示西方。讽观经至上品。净曰。可以行矣。俊曰。众圣未齐。姑待之。少顷忽起。就竹床。面西端坐而逝。

徐六公

宋徐六公者。嘉兴人。务农为业。夫妇蔬食。精勤念佛四十年。预作一龕。临终易布衣草履。入龕端坐。顷之曰。佛来迎我。即化去。

黄打铁

宋黄公。潭州人。本军伍。以打铁为生。每钳锤时。念佛不辍口。一日无疾。托邻人为写颂云。叮叮当当。久炼成钢。太平将近。我往西方。即化去。其颂盛传湖南。人多念佛。

何昙迹

元何昙迹。年十八。持菩萨戒念佛。一宵四鼓。即起念诵。人云太早。答云。见佛金相。旛华来迎。遂脱去。

吴子章

元吴子章。苏州人。世业医。与兄子才。同参云屋和尚。精勤念佛。合门奉法。至正间。无疾。合掌称佛名。化去。

华居士

明华居士。江干人。醇朴无伪。与人不欵曲。中年属业诸子。独处一室。不涉世事。朝暮惟孜孜念佛而已。后将卒。自知时至。更衣正寝。手整冠。端坐别众而逝。其子先已作棺。于是易龕。如沙门故事。举龕之日。观者如堵。远近向慕焉。

莲华太公

明莲华太公者。越人。一生拙朴。惟昼夜念佛不绝。命终之后。棺上忽生莲华一枝。亲里惊叹。因号莲华太公云。

顾居士

明顾源。金陵人。自号宝幢居士。幼能诗。善草书。中年一志净业。后微疾。集僧俗道友。十念阿弥陀佛。唱和相续。语人云。我决定往生矣。人问何故。曰我见阿弥陀佛。身满虚空。世界金色。佛以袈裟覆我。我身已坐莲华中。时一众闻莲华香。诸子悲恋不已。居士曰。汝谓我往何处。何处即此处。此处若明。何处不了。乃屏人曰。毋多言乱我心。空中诸佛迎我。三鼓行矣。至期怡然。含笑而逝。

郭大林

明郭大林。汤阴人。平生端洁雅素。出世为怀。遇僧教以念佛。遂一心净土。年七十六。一日无疾。与子别云。明午当去。至时坐脱。

糖担老人

明糖担老人。住杭城艮山门内。平时卖糖为生。口中念佛不绝。忽一日挑糖担出。见人便曰。汝及早吃我糖。我将归去也。更至数相识家。约曰。烦僮明日来。帮我抬棺。我要归去。识

者讶之。且信且疑。次早谓其妻曰。可备酒食。以待来人。饷时识者皆至。老人引令抬棺。到家沐浴。更衣拱手。语众曰。我当自寝于棺。不劳汝等。将身坐棺中。怡然就寝。遂长往矣。众咸惊异。

刘通志

明刘通志。京都人。精恳念佛。年五十二。得疾。念益切。邻人李白斋先卒。通气绝。自旦至午。复苏谓家人曰。适见一舟。云往净土。乘舟三十六人。白斋与焉。我亦一数。但衣未鲜洁。又忘带念珠。命我易衣取珠。舟舫相待。家人急为易衣。珠挂其项。须臾而逝。

唐体如文学

明唐廷任。浙之兰溪人。号体如居士。孝友醇恣。出自天性。少游黉校。有声。已而觉世无常。倾心至道。参云栖受念佛三昧。遂力行之。凡十三年如一日。唯笃志以西方为归。万历癸卯。值耳顺。仲冬之旦。忽谓诸子曰。新春十有一日。吾行矣。数日前。礼诵如平时。至期。盥漱整衣端坐。手结印。口称佛名。含笑而逝。如入禅定。

杨嘉祜文学

明杨嘉祜。字邦华。泰和人。世家子也。【解01】年十三持不杀戒。蚤虱无所伤。二十三肄业南雍。俄疾作。以万历乙巳仲冬十九日卒。卒之先。梦游地狱。见地藏大士于冥阳殿。觉而放诸生命。延僧诵经念佛。谓人曰。吾将逝矣。青莲华现吾前。得非净土境乎。遂昼夜念佛不辍。命息烛曰。汝辈假烛为明。吾不须烛。常在光明中耳。问何所见。曰莲开四色。问见弥陀否。曰见弥陀现千丈身。问观音。曰身与弥陀等。问势至。曰不见也。言讫。忽跃起拈香。连声语曰。弥陀经功德。不可说不可说不可说。吾已得上品矣。寂然而逝。

郝熙载文学

明郝熙载。钱塘人。法名广定。生平忠信不欺。以德行称于黉校。晚归佛禅诵。夙夜匪懈。万历辛亥。春二月。得疾。每睡觉云。吾梦于山中求见佛。佛未见。见百鸟丛集。如是累日。至二十七食时。忽举首视窗外。谓其子世翰曰。今日别是一乾坤矣。顾家人为置银钱。俄而曰。吾向恐见官备用。今无用此。三鼓云。有二童子来迎。佛坐莲华台。现吾前。吾往矣。吉祥而逝。

戈广泰

明戈以安。法名广泰。钱塘人。性至孝。素积善行。而深自韬晦。不求人知。晚岁精诚奉佛。与灵芝僧玄素。结春秋二社。念佛。诵华严五经。忽谓人曰。吾大限将至。当为西归资粮。遂自室课诵。昕夕不辍。预定归期于腊月二十一日前二夕。母子环视悲哽。居士笑曰。生必有灭。奚悲为。吾方凝神净域。面覩弥陀。若等慎勿以情爱乱我正念。谆谆惟囑。玄素助念。无间杂语。至期。寂然而逝。

孙大玕

明孙叔子。法名大玕。自幼警敏端确。年十二。随父镜吾居士。奉四十八愿弥陀像。入云栖。因受五戒。归而断葷血。息交游。罢咕哔。矢志念佛。誓取金台。而勤苦不惜身命。俄而见

两比丘持莲华。以一心净土印可。复见化人。诵金刚经一昼夜。乃矍然起坐曰。弥陀观音皆来迎我。结金刚拳印。大呼阿弥陀佛数声。泊然而寂。时万历辛亥。十一月十一日也。

俞羨阳文学

明俞羨阳。名汝廉。少补仁和弟子员。力学有声。万历间。应试房考。欲荐榜首主。考稍抑置。固争不得。宁待来科。遂下第。是年三十一岁。随丧父日。从高僧游。泣血写经。以报亲恩。因沉心释典。长斋奉佛。修净土教。晨昏念佛不辍。晚年常拄杖持筐饭。赈济虫鸟。遇僧至典衣斋之。天启癸亥。正月朔。亲友来贺节者。即语之曰。予今上元日永别矣。初六日写遗像。越二日备棺衾诸敛具。至十五日寅时。呼儿媳。至榻前曰。神僧来迎。辰初予去。自起沐浴。整衣冠毕。登榻跏趺而逝。时年七十有二。后其孙灏。于顺治辛卯。中经魁旋登甲第。亦不虐羨阳所学云。

韩承山

大清韩承山。平湖县褚湖泾人也。为人诚朴。力务农桑。积累家业。田园约千余金。居恒惟持斋念佛而已。年八十一。康熙元年。四月之夕。忽谓其子曰。明日汝可徧请亲族来家。我欲与之话别。子依命请至。设席相待。对众言曰。我止有七日住世。特与汝等作别。当尽欢而散。至期沐浴。更衣端坐。子女亲属。悉令环坐念佛。自亦念佛。良久不动。近视之。已委蜕矣。

乔忠我

大清乔忠我。长兴西门湖垫渡人。鬻竹器为生。两手削竹。口中念佛不辍。礼拜乌瞻普闻和尚。每瞻山结制时。亦入禅堂坐七。康熙元年。三日前。预告亲朋子女曰。我将归去。至十月朔。更衣向西。正坐念佛。来探视者。俱令念佛相助。对同道师僧曰。而今一别。当于莲华池中相会也。言讫悠然而逝。瞻山和尚予所久交。其徒法庆古帆来栖。予以净土相质。因为予言。其所躬送者。以坚予信。予自五月发愿虔修。至此纔半载耳。乃平湖则有韩承山。长兴则有乔忠我。两人异地同归。一时并见斯亦奇矣。固知尽大地。是西方尽众生。是佛人自信不及耳。普愿阅是书者。咸生信乐。共赴莲池。庶几仰副阿弥陀佛之弘愿云。

翟梦鲤

大清翟梦鲤。法名净震。仁和临江人。素行诚朴。笃信净土。十念无违。兼诵金刚。年踰古希。精神矍铄。康熙戊申。七月下浣。忽示微疾。至八月十三日。缁素亲友皆来探视。乃谓众曰。感蒙垂顾。须念佛助我往生。手自轮珠毫无倦意。顷云本欲即去。无奈错过。明早去罢。次日辰刻。众又毕集。念佛而逝。

沈养素

大清沈养素。法名智恩。仁和临江人。端修净业。寒暑靡间。年登七十五六。涉险如夷。时称佛号诵金刚。曾展法华三十余部。康熙戊申八月。偶抱小恙。遂自言曰。我当追踪翟梦鲤也。因与子云。九月十五。我归去矣。子云。十五欠利。十六日好。高声曰。宁可上前。莫使退后。至十四日。念佛而逝。身有异香。数日不散。此与翟君同里熏修。今乃前后接踵去留。自主若此。盖亦罕矣。普愿览者。感发而兴起焉。

戴童子

大清童子。戴公烈。徽州休邑人。流寓塘栖镇水北界。生自儒门。周龄失母。为儿戏时。不踰礼法。年十二始习举子业。英英露颖。十三益聪敏。动止类成人。然赋质清弱。因医[病-丙+班]疹。致伤胃气。乃就医吴门寓所。有莲池大师竹窗随笔数种。每取其书。反复细阅。若有会心。七月初六日午刻。忽端坐。谓其祖曰。助我念佛。遂朗称佛号。其祖和之。始则声高。渐至声低。终乃无声。尚见唇动。顷之唇亦不动。兀然而化。时康熙癸丑岁也。此童殆宿具善根。临终显现。正念惺然。得未曾有。四十八愿有云。十方世界众生。至心信乐。欲生我国。十声念我名号。而不生者。我不作佛。弥陀经云。是人终时。心不颠倒。即得往生极乐国土。信斯言也。此童其流亚欤。故特录之。以垂不朽。

予自六十初度。方始发愿虔修。室人卓济永步趋予功。纔五年余。临终便尔洒然。复托梦生天业。已附载卷终。用劝众信矣。兹康熙八年。岁次己酉元旦。予佛前灯烛。四支俱结。异常巨华。其三华宛如莲台。[宋-木+取]后一华忽现佛像一尊。依山趺坐。面目俨然。衣褶分明。适有亲族。来贺岁者。悉令瞻礼。皆叹希有。此固佛祖显灵。以坚予信。予自是益加精进。谨告诸方善信。切宜懋勉。慎毋忽诸。宝莲道人特记。

尼众往生类

尼大明

隋尼大明。【解01】每入室礼念。先着净衣。口含沉香。文帝后甚重之。将终之日。众忽闻沉香满室。俄而光明如云。隐隐向西没焉。

尼净真

唐尼净真。居长安积善寺。衲衣乞食。诵金刚经十万徧。笃志念佛。语弟子曰。五月内十度见佛。两度见宝莲华上童子游戏。吾已得上品生。言讫跏趺而化。祥光满庵。

尼悟性

唐尼悟性。居庐山念佛。虔愿往生。忽闻空中音乐。谓左右曰。我已得中品生。见同志念佛精进者。皆有莲华待之。汝等好自努力。言讫而逝。

尼能奉

宋尼能奉。钱塘人。专修净业。尝梦佛光照身。及闻空中善言开慰。告其徒曰。吾往生时至。少顷闻奉念佛声甚厉。奔往视之。则合掌面西坐逝矣。异香满室。乐音西迈。

尼法藏

宋尼法藏。居金陵。勤志念佛。夜见佛菩萨来。光明照寺。奄然而化。

尼无为

明萧山来氏女。幼誓不嫁。蔬食念佛。年二十薙发结茆。专修净业。三十游方参学。凡所历

处。有病苦者。随物取与煎汤。服之即愈。嘉靖间。宫中时疫。风闻于朝。召赴有验。赐无为心禅师之号。送归故庐。将终日。有神僧投宿。无为却之再三。神僧劝诫而进。权宿禅床。睡醒不见。知是神僧。便起坐偈云。六十四年活计。今朝撒手归西。得个菩提三昧。依然明月清风。即逝茶毗。一团舍利。塔于冠山。

尼月朗

大清尼月朗。松江世族。吴氏女。父母欲为择配。力阻弗择。年十七遇杭州尼千江化缘斋僧。恳求出家。次年春。随祖母诸眷属。天竺进香。乘便。竟至千江庵。住足。示无归意。眷属咸往劝之归。决志不允。众知不可。

妇女往生类

文帝后

【解01】隋文帝后。独孤氏。虽处王宫。深厌女质。常念阿弥陀佛。以八月甲子命终。【解02】时永安宫北。种种音乐。自然震响。异香满室。从空而至。帝问阁提斯那。是何祥瑞。对曰。净土有佛。号阿弥陀。皇后业高。超登彼国。故现此瑞耳。

姚婆

唐姚婆。上党人。因范行婆劝。念阿弥陀佛。临终见佛菩萨来迎。告佛言。未与范行婆相别。请佛暂住。少时佛住空中。候范婆至。姚婆立化。

温静文妻

唐温静文妻。并州人。久患在床。静文劝以念佛。一年不绝。遂见净土。乃告静文言。我已见佛。后月定去。又以食献父母云。今得随佛往生。愿父母及夫。专心念佛。来西方相见。言讫而终。前三日见莲华大如车轮。

荆王夫人

宋元佑间。荆王夫人。王氏。与婢妾精修净业。唯一妾懈怠。夫人斥之。妾悔悟。精进久之。谓他妾云。吾今夜当生西方。是夜异香满室。无疾而终。明日他妾告夫人。昨梦化去者。托致起居云。蒙夫人训诲。已获往生。感德无量。夫人云。使我亦梦。乃可信耳。其夜夫人梦见。亡妾叙谢如前。夫人云。西方可到否。妾云。可到。但从妾行。夫人随之。见池塘广大。红白莲华大小相间。或荣或悴。种种不同。夫人问云。何以如此。妾云。此皆世间发念修西方人也。纔发一念。池内便生莲华一朵。若愿心精进。则华日日敷荣。以至大如车轮。若愿心退转。则华日日萎悴。以至殒灭。次见一人坐莲华上。天衣飘扬。宝冠璎珞庄严其身。夫人问云。何人也。妾云。杨杰也。又见一人朝服坐于华上。妾云。此马珩也。夫人云。我当生何处。妾引行数里。遥望见一金坛金碧照耀。妾云。此夫人化生处。乃上品上生也。夫人既觉。访问杨马所在。则杰已亡。而珩无恙。是知精进不退者。虽身在娑婆之内。其神识已在净土矣。后夫人于生日。秉炉焚香。望观音阁而立。子孙方具献寿之仪。已立化矣。

冯氏夫人

宋广平郡夫人。冯氏。名法信。赠少师许珣之女。适承宣使陈思恭。少多疾。【解03】往见慈受深禅师。教以持斋念佛。精修净业。夫人尽去荤血。衣毳塔服。专以西方为念。行亦西方也。坐亦西方也。起居食息亦西方也。语默动静亦西方也。酌水献华亦西方也。诵经行道亦西方也。刹那之念。秋毫之善。一以为西方之津梁。十年间无情容。心安体健。一日忽书偈云。随缘任业许多年。枉作老牛为耕田。打迭身心早归去。免教鼻孔受人穿。族党怪之。夫人云。支那缘尽。行即西归。何怪之有。乃卧疾。忽矍然而起云。吾神游净土。面礼阿弥陀佛。观音左顾。势至右盼。百千万亿清净佛子稽首。庆我来生其国。若宫殿林沼。光明神丽。与华严十六观经所说同。明日安然化去。家人闻妙香芬馥。三日茶毗。举尸如生。

观音县君

宋吴氏县君。其夫都官员外郎吕宏。亦悟佛理。夫妇各斋戒清修。吴氏有二侍女。亦绝荤血。勤力助为胜业。其一颇好禅理。既病犹怡然。笑语而逝。如委蜕。然其一奉戒克苦。或终月不食。但日饮吴氏所呪观音净水一盞而已。忽见金莲捧足者三。又数日见其膝。又数日见其身。又数日见其面目。其中乃阿弥陀佛。左右则观音势至也。又悉见其堂殿国界。皎如指掌。晓然知其为净土。问其详。则云。彼皆清净男子。经行游乐。无女人也。又问彼佛如何说法。云我得天眼。未得天耳。故但见问答指顾。而不能闻所说也。如是者三年。未尝一日不在目前。忽感疾。自言。往生乃终。吴氏事观音有灵感。每于净室。列置瓶缶数十。以水注满手。持杨柳诵呪。必见观音放光。入瓶缶中。病苦者饮水辄愈。所呪水积岁不坏。大寒不冻。世号观音县君。

陆氏宜人

宋宜人陆氏。钱塘人。朝请王琦妻也。尝诵法华。笃意净土礼忏。一会念佛万声。凡三十年。因微疾。忽闻天鼓自鸣。人方惊异。即面西端坐。双手结印而逝。

胡长婆

宋胡长婆。李氏。上虞人。夫丧后。日夜高声念佛。及诵弥陀经。凡十余年。一日见有僧。覆以绯盖曰。汝十五日子时往生。问师何人。曰是汝所念者。婆遂会别诸亲。至期。有异香光明。端坐而逝。七日焚化。齿如白玉。舌如红莲。睛如葡萄。皆精坚不坏。舍利不可数计。次日焚处生一华。如白[璽-玉+(卸-丌)]粟云。

龚氏

宋钱塘龚氏。昼夜念佛。诵弥陀经。后有疾。请亨律师指示。陈说未终。端坐而化。老妾于氏。亦念佛不辍。一夕梦龚氏告云。我已生净土。汝七日当生。至期亦逝。

郑氏

宋郑氏。钱塘人。日课观音经。念佛不辍。后病中索浴。浴毕。西向坐。问家人云。闻磬声乎。净土诸圣且至。已而合掌喜跃曰。佛菩萨来。观音手执金台。如来接我登座。遂奄然而化。

黄氏

宋黄氏。四明人。早丧夫。因归父舍。精修净业。临终见佛来迎。结印徐行。俨然立化。家

人筛灰于地。以验生处。见莲华一朵生灰中。

朱氏

宋霁川朱氏。念佛三十年。忽断食四十日。唯饮水念佛。梦三僧各执莲华。谓曰。吾先为汝种此华。今当往生。既寤。请僧助念。端坐而逝。

项氏

宋项氏。名妙智。鄞县人。寡居二女。悉令为尼。精勤念佛。一日忽曰。我欲坐脱。错与作棺。女曰。佛用金棺。无嫌也。母喜。俄而异香满室。西向结印。微笑而逝。

裴氏女

宋汾阳裴氏女。专志念佛。报尽日。索火焚香言。佛以莲台迎我。我当往生。已而天华飞坠。安坐而化。

沈氏

宋沈氏。慈溪人。自幼蔬食念佛。归章氏。一心不变。施米贷被。以济饥冻。后微疾。念佛尤力。忽见佛菩萨诸天圣众。普现目前。灯光千点。累累然。状若虹桥。即日吉祥而逝。

楼氏

宋楼氏。慧静。适寺簿周元卿。尝披玩传灯。发明见地。尤以净业为真修。念佛不辍。晚年被疾。忽见莲台紫色化佛无数。异香满室。语家人亟令念佛。顷刻而化。

周氏

宋周氏。妙聪。周元卿之女也。因感其母华台往生之瑞。笃志念佛。期生赡养。病中请僧行忏。自见其身。着新净衣。在楼阁上。作礼念佛。谓家人曰。勤修净业。西方相待。右胁西向而逝。

秦氏

宋秦氏净坚。家松江。厌恶女身。与夫各处。精持斋戒。阅华严法华光明般若经。无虚日。晨昏修弥陀忏。礼佛千拜。久之有光明。入室面西。安坐而终。

锺婆

宋嘉禾锺婆。诵弥陀经。念佛二十年。为常课。一日语子曰。见大白莲华无数众圣在此端坐。耸身而化。

孙氏

宋钱塘孙氏女。常念佛持呪。因病请清照律师。至。谓曰。久病厌世。愿求往生。师为谈净

土因缘。大喜。至夜梦。师持药一盞。服之。流汗身心。轻安三日。后语侍人曰。迦叶尊者来此。好金莲华座。即瞑目结印而化。

梁氏

宋梁氏女。居汾阳。两目俱盲。遇沙门。劝令念佛。越三年。双目开明。后忽见佛菩萨幡盖来迎。即日命终。

黄婆

宋潮山黄婆。持金刚法华。专心念佛。忽患痢疾。但饮水不食。邻庵僧善修。梦婆来。谓曰。将往西方。越二日。婆西向念佛。端坐而化。远近皆见红霞覆婆之屋。

崔婆

宋东平梁氏。乳媪崔婆。淄州人。平生茹素。极愚。不能与同辈争长短。主母晁夫人。留意禅学。崔朝夕在旁。但诵阿弥陀佛。虔诚不少辍。不持素珠。莫知其几千万徧。年七十二得疾。不下床。然持念愈笃。忽若无事。时倡偈曰。西方一路好修行。上无条岭下无坑。去时不用着鞋袜。脚踏莲华步步生。讽咏不绝口。人问何人语。曰我所作。曰婆婆。何时可行。曰申时去。果以其时去。用僧法焚之。舌独不化。如莲华然。

郑氏

元郑氏净安。钱塘人。念佛日无虚度。得疾。闻空中声曰。汝行有期。母得自怠。又见佛身金色。即奋起面西端坐。召其出家子义修。讽弥陀经。倏然而化。其女梦母报曰。吾已得生净土。可闻之诸修师云。

周婆

元鄞县宝幢市周婆。精修净土。遇岁首。持不语。昼夜常坐。尽月而止。遇暑月则施茶汤。历久不废。一夕梦大荷叶。徧覆一市。觉自身持数珠。行道叶上。既而微疾。邻人夜见。幢幡宝盖。来入其家。黎明婆已合掌念佛逝矣。

薛氏

明薛氏。武塘世族女也。生时母梦。长庚入怀。后归周生子。五人而寡。秉节。目誓供观音大士香烟。结莲华。人异之。专心净业。好施不倦。念佛十五年。如一日。万历丁亥五月。得疾。医进乳粥。确乎不许。逐绝粒屏药石。至九月六日。延僧礼忏。且曰。四日足吾事毕矣。乃西向对弥陀像。昼夜系念。嘱诸子翊赞。禁诸妇女母入。是日索水灌手。诵甘露真言。着净衣。戴志公帽。长跪佛前。念然香赞佛偈。唱三皈依。礼三拜。轮珠念佛一百八徧。逮午趺坐。结印而化。神气熙然。较生存倍。更开朗一。时在侧者。俱闻莲华香满室中。诸子奉命入龕。观者数千人。欢喜顶礼云。

于媪

明于媪。北京昌平州邵村民。于贵之母。久积念佛。一日浣衣甚洁。谓其子曰。予将生净土。子未信。至期。取几置庭心。坐几上。脱去。异香天乐。乡人皆闻。

张母

明张母。陶氏。为长水守。约居士继室。居士奉佛。母化之日。课诵无间居士出礼普陀。母谓二子曰。吾平日参是心作佛是心是佛二语。今始悟。初四日吾行矣。及期。端坐而逝。次日居士归成殓。俄而棺上出青莲华五朵。居士大骇异。自愧恒常与俱。不知其道行如此。远近见闻。靡不叹慕。

孙氏母

明中官孙名之母。一生斋戒念佛。年老微恙。自知时至。告其子。欲坐脱。子哀泣止之。不得。乃为作龕。至期入龕。安坐化去。

徐氏

明陆母徐氏。嘉定人。孀居。刻志净业。夫昔有千金。出货。焚券。不取奩饰。罄以施人。恒于佛所。礼诵不辍。如是者十载。一夕忽呼侍人曰。看东方光发否。我往生时至矣。汝辈可助我。遂高声念佛。合掌而逝。

朱氏

明陈母朱氏。吴郡嘉定人。浚川居士室也。孝慈天植。素向三宝。年八十一。其子参云栖归导。以念佛往生。遂笃志净业。越二载。示疾卒之前三日。堂前大呼母名者三。母云。有二青衣。在此时。病久孱困。忽跃起。竖脊端坐。诸子劝其寢息。乃吉祥而逝。迎尸中堂。仰卧之尸。自转西向。一时骇异。以为精诚所感致云。

徐氏

大清余姚徐氏。司马执策徐公姑也。适乌山胡振岳。贖产饶裕。举四子。一女年四十余。夫丧。遂托委家事。深居闾内。未尝一入寺庙。亦不持长斋。惟每日晨兴盥漱。焚香至心。礼念阿弥陀佛千声。如是者二十余载。一日无疾。忽谓家人曰。有金童玉女。多人执彩旗宝盖。在此迎接。越三日。当与偕行。届期黄昏时。呼家人永诀云。顷即去矣。长幼环集。并无他诚。但嘱云。人当念佛。正身端坐而逝。

太君江孺人

大清杭郡太君孺人江氏。余杭儒宗。切公严先生继配。都谏灏亭公沆之生母也。太君产于望族。赋质贤淑秉性仁慈。年十五适切公孝以承先慈。以逮下积德裕。后勤俭治家。凡五十余年。初切公皈依莲池大师。笃信净土。太君方青年。即奉教虔修。每鸡鸣辄起。长跪佛前。诵经持咒。念佛千声。诸爇香炳烛盥饮之役。悉不呼睡婢。或劝之母自苦曰。习勤固我素。况自了身后事。乃以累若辈。岂学道人所宜。康熙戊申二月示微。疾数日旋差至三月六日。晨起课诵。一如平时。达旦仍寢疾。进药弗饮。曰我无他病苦。但觉肢体惫甚。当不复起。安睡移时。忽大声曰。观音菩萨来矣。趣具汤净体。巾拭毕。甫就枕。又毅然欲起坐。子妇恐过劳。力止之。复卧片刻。瞑

目而逝。殁时颜色红润异常。手足绵软。心顶犹热。此足验太君善根夙植。德盛功深。致感菩萨亲来接引。临终正念惺然。其往生赡养。永享无穷之乐。寿。所必然矣。至如子孙振振甲第。联翩躬膺荣宠。食报于尘世者。特其绪余耳。

傅氏

大清塘栖镇西小河。沈易生室傅氏。法名德莲。素敦信向。持斋念佛。沈以瞽目。卖卜所得余赀。悉以饭僧。四方瓢袖闻风云集。接踵而至。傅氏不惮勤劳。虔诚斋供者。十有六载。康熙壬子七月。忽示疾。伏枕旬余。至闰七月初一子时。索汤沐浴更衣。谓亲属曰。我有金童王女。来接引。因命扶起。前行数步。端坐椅上。合掌念佛。瞑目而逝。瞻山法庆和尚。为说偈曰。老婆弘愿自刚强。典座行堂一力当。大道本无男女相。真心不落断常光。生前夙植华开日。展臂高超往上方。岂让灵昭能撒手。莲生火内更馨香。

(此系予比邻。众所共知。多年禅宿。回首洒然。不过如是。在俗女流。临终之际。动止恬适。自然而然。岂易得哉直令人敬羨不置宝莲道人特记)。

补遗

锺氏

明锺氏。仁和张后溪继室。年四十夫丧。遂持长斋。笃信念佛者。四十余载。居常每闻天乐鸣空。又夜常闻户外佛声。浩浩启视。杳无人迹。如是异征。屡屡槩见泰昌元年。腊月十六日卧病。二十四日绝食。止饮白汤数日。至次年元旦。为家人言。见徧室莲华。并有幡盖。悬于床前。口中念佛不辍。戌时吉祥而逝。

恶人往生类

张善和

【解01】唐张善和。杀牛为业。临终见羣牛作人言。索命。善和大恐。告妻云。急请僧。为我忏悔。僧至。谕之曰。十六观经说。若人临终。地狱相现。至心十称南谩阿弥陀佛。即得往生净土。善和云。便入地狱也。不暇取香炉。即以左手擎火。右手拈香。面西。专切念佛。未满十声。乃云。我见阿弥陀佛从西来。与我宝坐。言讫而逝。

张钟馗

唐张钟馗。杀鸡为业。病革。见一绯衣人。驱羣鸡来。叫云啄啄。四畔上啄。血流被面。受大痛苦。有僧为铺像烧香。念阿弥陀佛。兼令钟馗一心专念。顷之香气满室。恬然而逝。

雄俊

【解02】唐雄俊。寓成都。胆勇过人。不守戒律。尝罢道从戎。寻复为僧。因闻经言。一称佛名。灭八十亿劫生死重罪。乃大喜曰。赖有此耳。自是虽为恶。而念佛不辍。丁未二月暴亡。经宿忽苏言。至冥司。主者曰。误追汝。然汝念佛。本无深信。今还人世。宜倍精进。人以为地狱漏网。既而入山。斋戒念佛。越四年。辛亥三月。缙辈咸集。告曰。吾时至矣。尔辈还城。见吾

亲知。为吾语曰。俊以念佛。得生净土。母以为地狱漏网人也。语笑之间。端坐而化。

惟恭

唐惟恭。住法性寺。慢上凌下亲狎非类。酒徒博侣交集于门。暇则念佛。寺僧灵岿者同恶相济。里人为之语曰。灵岿造恶。惟恭继迹。地狱千重。莫厌双入。恭闻曰。我虽积业。罪无所逃。然赖净土教主。悯我愆尤。拔我涂炭。岂复堕恶道耶。干宁二年。病革。岿自外还。见伶人数辈。少年丽服。问所从来。答曰。西来迎恭上人耳。一人怀中出金瓶。瓶中莲华。其合如拳。俄顷增长。如盘盂。光彩交映。望寺疾驰。而忽不见。岿至寺闻钟声。恭已逝矣。

莹珂

宋莹珂。受业霁川瑶山。酒炙无所择。忽自念。梵行亏缺。恐从流转。令同住取戒珠禅师所编往生传读之。凡读一传。为一首肯。既而室中面西设禅椅。绝食念佛。越三日。梦佛告曰。汝尚寿十年。且当自勉。珂白佛言。设有百年。阎浮浊恶。易失正命。所愿早生赡养。奉事众圣。佛言。汝志如是。后三日当迎汝。至期。命众诵弥陀经。乃曰。佛及大众俱至。寂然而化。

仲明

宋仲明。居山阴报恩寺。素无戒检。因感疾。谓同学道宁曰。我今心。识散乱。何药可治。宁教以随息念佛。明如所教。至七日力已困惫。宁又令想目前佛像。久之。忽见二菩萨。次复见佛。瞑目而逝。

吴琼

【解01】宋吴琼。临安人。先为僧。退道返俗。前后两娶。生二子。屠沽之事。靡所不为。常庖厨杀鸡鸭等。则持而唱云。阿弥陀佛子。好脱此身去。连称佛号。乃施刃。每切肉。念佛不辍。后目上生瘤。如鸡卵。遂大忧怖。构草庵。分散其妻子。念佛礼忏。昼夜如不及。绍兴二十三年。告人云。琼来日戌时去也。人皆笑之。次晚以布衫换酒。饮毕。书颂云。似酒皆空问甚。禅宗今日珍重。明月清风端坐。合掌念佛。叫云佛来即化去。

金大公

宋金[爽-人+大]。会稽人。网鱼为业。忽猛省持戒。精进日课。佛号万声。久而弗替。后无疾。语家人云。阿弥陀佛与二菩萨俱来迎我。我归净土去也。焚香端坐而化。邑人闻异香天乐。终日不散。

冯珉

宋上虞民冯珉。少事游猎。见巨蛇。持稍将往刺之。时蛇在岩下。欲噬黄犊。珉推岩压之至死。蛇屡为祟。珉修忏念佛经年。蛇不能害。一日请同社净侣。诵弥陀经。合掌而化。

畜生往生类

龙子

【解02】菩萨处胎经云。有一龙子。谓金翅鸟曰。我自受龙身。未曾杀生。触烧水性。寿终之后。当生阿弥陀佛国。

鸚鵡

唐贞元中。河东裴氏。畜鸚鵡。常念佛。过午不食。临终十念。气绝。火化之。得舍利十余粒。炯然耀目。僧慧观者用陶甃建塔。以旌其异。成都尹韦皋为之记。有了空相于无念留真骨于已毙之句云。

鸚鵡

宋黄岩正等寺观公。畜鸚鵡。能言。常念佛不辍。一日立化。穴土葬之。俄而舌端出紫莲华一朵。灵芝律师尝为之赞。有立亡笼闭浑闲事化紫莲华也太奇之句焉。

又

潭州人。养一鸚鵡。俗名八哥儿。见僧念佛。亦学念佛。遂舍与僧。此僧常教念阿弥陀佛。后毙。僧为小棺埋之。冢上生莲华一朵。开棺看。其根自口中生。人为偈云。有一飞禽号八哥。解随僧口念弥陀。死埋平地莲华发。人不回心怎奈何。盖阿弥陀佛有誓愿云。众生念我名号者。必生我国。凡言众生者。上自天人。下至微细虫蚁之类。皆是以此观之。则此八哥儿。必生极乐世界。为上善人矣。人而不知。人而不修。可痛惜哉。事在潭州城外。因此而名其城门。

灵犬

大清杭郡横河桥东街普慈寺僧天一。畜一犬。每遇莲社众信齐集。诵经念佛。犬即蹲伏。而静听者有年矣。康熙五年。六月六日。俗例猫犬同俗狗例。浴此犬于池。次早死于圃侧。僧众怜之。为说三皈依。持咒焚埋。犬忽起立。听法音竟。复合前爪而仆。如合掌然。一众惊叹。犬既现此神异。则知平日蹲伏时。必竭诚信向。口虽不能言。而心自默念。其往生赡养。作上善人无疑矣。犬尚有此显应奇迹。人之虔修净土者。更当何如耶。天一为之诵曰。荒荒古苑半。靡芜。幸有灵虬义未辜。踏徧苔藓迎善客。吠残萝月警顽夫。遗骸自把真心显。公案谁参佛性无。多载尽诚。缘忽谢茶毗莫异。海山狐特录之。以与鸚鵡鸚鵡。并垂不朽。然二禽犹能出口。犬则惟是默持。实亘古希有之异云。

念佛现应

龙舒云。极乐国土。虽去此百万世界。论其迹则不胜其远。然佛之慧性。含虚空世界。故无所不在。是以一切众生。举意动步。皆在佛之性中。至心恳切。无不应验。谨将传记所载。耳目所经。现世感应者录之。

请佛形仪

天竺鸡头摩寺五通菩萨。以神力往安乐国。见阿弥陀佛。陈云。娑婆众生。愿生净土。无佛仪形。请垂降许。佛言。汝应先行。寻当现彼五通。还圣仪已。至一佛五十菩萨。各坐莲华。在树叶上。遂传写流布。

胜会书名

【解01】长芦宗赜禅师。遵远祖遗范。建莲华胜会。普劝念佛。一夕梦。一人乌巾白衣。丰貌清美。揖而曰。欲入公莲华胜会。乞书一名。赜问何名。答曰。普慧。书已又云。家兄普贤亦乞并书。赜觉而检华严离世间品。有二菩萨名。因思佛子助佛扬化。必有圣贤。为之幽赞。然则与此会者。岂小缘哉。遂以二菩萨为会首云。

法门最胜

唐慧日。泛泊渡海。达天竺。参访知识。咨禀快捷方式要法。天竺学者皆赞净土。至健驮罗国。东北大山有观音像。日乃七日叩头。又断食。毕命为期。至第七日夜。忽见观音。现紫金身。坐宝莲华。垂手摩日顶曰。汝欲传法。自利利他。惟念西方极乐世界阿弥陀佛。当知净土一门。胜过诸行。说已忽灭。日回长安。普劝念佛。

夫妇见佛

宋葛济之。句容人。稚川后也。世事仙学。妻纪氏独精诚念佛。元嘉十三年。方在机杼。忽觉空中清明。因投杼仰瞻四表。见西方有佛现身。宝盖幢幡。映蔽云汉。喜曰。经言。无量寿佛其即此耶。面佛作礼。济之惊异就之。纪氏指示佛所。济之亦见半身。俄而隐没。祥云五彩。亲里咸睹焉。自是多归佛法。

鬼不敢噉

佛世有一国。邻于罗刹。虽刹食人无度。王约自今国中。家以一人。次第送与。弗得枉杀。有奉佛家。止生一子。次当充行。父母哀号。嘱令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往视见子。尚在将之而还。罗刹之患由此遂息。

念佛却鬼

望江陈企。尝妄杀人。后见鬼现。企畏惧。急念阿弥陀佛。鬼不敢近。企念佛不已。鬼遂不现。后常念佛。临终坐化。后半年附本家孙女妙光云。我因念阿弥陀佛。已生极乐世器。举动言语。一如平生。亲戚相知。皆来看。至两三日。家人云。惜乎你在生时。不曾传得喜神供养。企遂现俨然如平生。唯面带少颜。盖西方长生不老。其头如佛之螺髻。盖成佛之渐也。

念佛聪辩

隋南岳慧思禅师。精心事佛。因梦阿弥陀佛。与之说法。自是聪慧过人。辩才无碍。

念佛荐亡

宋镇江张继祖。笃信西方。其乳母死。多为念阿弥陀佛。追荐。一夜梦母来谢云。荷君念佛。已生善趣。

念佛眼明

宋怀宁县营田庄。有阮念三嫂。患两目。将盲常念阿弥陀佛。遂得开明。

阎王劝婆

宋镇江金坛县株林村蒋婆。年七十许。死至阴府。命未尽。当还阎罗。王问云。汝能念经否。对曰不能。王云。汝不能念经。当念阿弥陀佛。既放还。蒋婆谓。阎罗王教我念佛。更无可疑。故常念佛。近百二十岁。方终。其生净土。断可必矣。

睡寝得安

宋刘仲慧。湖州长兴人。患夜梦恐怖。有教以念佛者遂至诚高念一百八徧。然后就寝。当夜神魂晏然。自是继念不辍。

念佛脱难

宋晋江邵彪。字希文。为士人时。梦至一官府。人皆称安抚。彪自喜曰。岂非予及第后作安抚乎。行至前见一官问曰。汝知汝未及第因否。对云不知。令引彪去。见一大镬煮蛉蜋。见彪乃作人声。叫彪姓名。彪遂念阿弥陀佛。方念一声。蛉蜋皆变黄雀飞去。彪后果及第。至安抚使。以此见杀生。阻人前程。不可不戒。又见佛力广大。不可不敬。官职自有定分。而人不可以苟求者也。

念佛止疾

宋王龙舒。附舟至镇江。闸中阙水。不能行。乃于金山。借四经。即阿弥陀经也。欲校勘刊板广传。举笔之时。右手有风。其指自掉。写字不便。乃举指念阿弥陀佛。与观世音菩萨。数声祷告。乞除风疾。以成就写此经。祷毕。指遂不掉。以至终帙无恙。以此见佛与菩萨只在目前。但人信心不至耳(龙舒自记)。

念佛免死

有一老妇双瞽。令小儿牵行。常念阿弥陀佛。一日息于旧屋之下。屋忽倾倒。小儿走去。老妇在下。乃有二木相拄。护于老妇之上。得不压死。

念佛辟疴

宋李子清。久疴不愈。龙舒居士授之一方教。以临发之际。专志念佛。然后服药。子清信而行之。当日减半。次日复念。遂全愈。自是笃信念佛。

舍利进现

宋赣州廉中大夫恭人。绣丈六身阿弥陀佛。方及半。忽有舍利。现彩缕中。举宅惊叹。

又

真州锺离少师。任氏夫人。修西方。雕阿弥陀佛像长四寸八分。龕饰甚严。常顶戴行道。其像眉间忽进。出舍利。大如黍米。光彩照人。

治病得愈

宋秀州一僧。常念阿弥陀佛。为人治病。有病者请往。常得痊愈。州人敬信如佛。

儿孙免难

宋镇江村落间。有一老人。每有事。必合掌至额。念阿弥陀佛。其孙方二三岁。因随母至田野。忽失之。老人寻访不见。后数日。人告云。在溪外。果寻得之。见足迹徧于滩上。其溪甚深。不知此儿何缘过彼。又久而无恙。人以为其祖至诚念佛所感也。

念佛脱械

元至正十五年。张士诚攻湖州。江浙丞相与战。擒四十人。囚槛送戮。夜宿西湖鸟窠寺。适大猷谋禅师徐步廊下。囚因求救。师教至心念南无救苦救难阿弥陀佛。中有三人。信受其语。念不绝口。天晓发。囚易枷锁。至三人刑具不足。惟系以绳。既而审鞫。知良民被虏者。遂得释。

念佛鬼敬

明海昌村民某。有老媪死附家人言。平生事及阴府报应甚悉。乡人环而听之。有一人在众中。忽摄心念佛。媪谓曰。汝常如此。何患不成佛道。问何故。曰汝心念阿弥陀佛故。问何以知之。曰见汝身有光明故。村民不识一字。瞥尔一念。尚使鬼敬。况久修习者乎。是故念佛功德。不可思议。

女转男身

大清杭郡府治前管米山皂隶王三官之母。孀居。年老。日唯念佛。所积十余金。悉向灵隐施舍。康熙元年五月。寝疾亡去。半日复苏曰。我去投一男胎。因彼处纔。请收生婆。时辰未到。故我转来。与你们说。更憩半饷而没。

念佛生天

大清仁和塘栖镇卓孺人。法名济永。乃左春坊卓朗〔雪-雨〕/粉/大]之姊。而为予元配也。生平性直心慈。笃信佛法。尊礼玉林具德两大师。间亦施舍僧尼。遇贫苦疾痛者。必矜恤之。辛丑岁。予六十初度得王龙舒净土文。心切向往。遂专修净业。卓亦依法。修习日课念佛。诵弥陀经。已五六年矣。今康熙丁未。闰四月初二日辰刻。忽示微疾。初三日戌时。忽自坐起。瞑目安然。而逝。及殓时。颜色如生。欢容可挹。众咸嘉叹。逆知其必归善地矣。至五七之夜。托梦与儿媳陈氏云。前者有天神。执长柄香炉迎我。故我即去。因问云。曾知死否。答云。初犹朦胧不知。今已知矣。我今不喜着艳服。直入卧内开箱。换一苧蓑色衣。一月白色衣洒然而去。蚤起媳。详述其梦。予检视箱中。果有此二色衣焉。又是夜老婢桂香亦梦。孺人层台端拱。高坐前厅。所带俱冠缨珠络。若诸天状。又复现此一相。则其生天无疑矣。谨据实具录。一字无虚。用告众。信万万。及蚤念佛。发愿往生。临命终时。自有妙境现前。决然不爽。此其明验也。宝莲道人特识。以坚己信。并以励法界之共信者。

佛示念佛十种功德

若人受持一佛名号者。见世当获十种功德利益。

- 一昼夜常得诸天大力神将并诸眷属。隐形守护。
- 二常得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨。常随守护。
- 三常为诸佛昼夜护念。阿弥陀佛常放光明。摄受此人。
- 四一切恶鬼若夜叉罗刹。皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药。悉不能害。
- 五一切火难水难冤贼刀箭牢狱枷杻横死枉死。悉皆不受。
- 六先所作罪。皆悉消灭。所杀冤命。彼蒙解脱。更无质对。
- 七夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色身。
- 八心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。
- 九常为一切世间人民。恭敬供养礼拜。犹如敬佛。
- 十命终之时。心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛并诸菩萨圣众。手持金台。接引往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。

历代尊宿

庐山远祖师。悟摩诃般若深旨。号东方护法菩萨。而六时念佛。三覩圣像。往生净土 天台智者大师。妙悟法华。一家教观。万代宗祖。而生则面西。辩十种疑。疏十六观。极谈净土 百丈大师。马祖传道嫡子。天下丛林共宗。而祈祷病僧。化送亡僧。悉归净土 永明寿禅师。得无碍辩才。柱石宗门。偏赞西方上上品生。敬及冥府 死心新禅师。继席黄龙。宗风大振。而切意净业。着劝念佛文。令人发哀起信 真歇了禅师。嗣丹霞淳公。洞下一宗。至师大显。而卓庵补陀。专意西方。有净土集。行世 慈受深禅师。得法于长芦信公。专心念佛。而谓修行快捷方式。无越净邦。建西方道场。苦口劝众 圆照本禅师。道续天衣。宗弘雪窦。法雷震地。师表两朝。而净业兼修。标名上品 石芝晓法师。嗣月堂洵公。洞彻教部。以净业化人。尝集大藏诸书。有乐邦文类。行世 寂堂元禅师。学禅于密庵杰公。笃行念佛三昧。感金甲神自天而降。梦红莲华从地而出。由是十洲莲宗大行 中峯本禅师。得法高峯妙公。学者仰如山斗。而云。禅者净土之禅。净土者禅之净土。有怀净土诗百首。劝人念佛 优昙宗主。居庐山东林善法堂。着莲宗宝鉴。奉旨板行。为净土中兴 王以宁侍制。自称弥陀弟子 晁悦之翰林。答赵子昂书。称西方净土是真语实语 陈瓘侍制。作延庆寺净土院记。极赞念佛。以上略举诸大尊宿。其余尊宿修净土者。不可胜纪。

莲池大师曰。自远祖至优昙。历代尊宿。无不崇奉净土。下士大夫。安可不断疑决志勇猛锐进哉。

净土全书卷下(终)

角虎集（清 济能纂辑）

选刻角虎集小序

如是我闻。一时佛在舍卫国祇树给孤独园。与大比丘僧千二百五十人俱。尔时世尊。不待众请。而自说阿弥陀经。乃至一心不乱。全经大要。在此四字。如维摩经随其心净即佛土净。亦为此下注脚耳。迨至末后拈花。又道。我四十九年。未曾说着一字。时百万人天叵测。惟金色头陀。在旁破颜一笑。世尊乃云。吾有正法眼藏。涅槃妙心。付嘱摩诃迦叶。引诱后代儿孙。分门立户。宗禅者。则笑净土为着相。修净者。则讥禅宗为豁空。于是。马鸣大士。愍诸羣执未达圆宗。因造大乘起信论。分析三细六麤。旨归唯心净土。自法流震旦。东林则有远公。仰宗经论。默契大乘。结集高贤十八。同修念佛三昧。社中诸友。俱得往生。东南净土法门。远公始也。及初祖西来。又云。不立文字。直指人心见性立地成佛。时诸义学沙门。莫不反目侧视。止得可祖一人。言下承当。始明教外别传之旨。六代而至大鉴。南能北秀。顿渐分岐。贤首台慈。递相各立。于是。永明智觉禅师。绍弥陀愿海。辟普贤行门。纠集三宗。同归一贯。极力主张唯心净土。故有角虎之喻。世推永明。乃东土第一流宗师。一言一行。孰敢思议者哉。自炎宗而至昭代。如天衣怀。真歇了。杨无为。天如则。楚石琦。紫栢憨山。雪关天界。一一皆宗门巨哲。又何曾有禅净彼此之分者耶。是以。济能禅师。窥诸后学信疑不决。遂搜罗列代杰出宗师要语。则则旨归净土者。编集成书。号曰角虎。令宗禅者。不敢轻净土。修净者。无复贬禅宗。述而不作。利益殊深。且自得此秘宝。二十年来未曾释手。实为八道之助。夫言不妙不名至言。理不圆不称至理。今是编。言真理直。岂非昏衢慧炬。禅净之指南也欤。本无法侄。一见此书。恨读为晚。即捐衣钵。镂板流通。利益甚普。但此集。原本残缺。未具全文。因见今之禅侣。欣简厌繁者多。于是不揣蒙昧。删去繁枝。留其节要。俾一言之下。性地开明。半卷之中。义天朗耀。顿见自心之佛不待花开。返照常寂之光原非别土。岂为小补。实属大缘。所冀见闻咸皆信受。递相劝读。展转传持。同报佛恩。用资凡品。庶不负著述之本怀。捐刻之雅意。云尔。

八十老朽心旦。盥手敬题于海幢之重来结集轩。

角虎集目次

- 卷上
 - 死心新禅师(临 济宗)
 - 慧海仪禅师
 - 楚石琦禅师
 - 商州张无尽居士
 - 济川冯居士
 - 天界信禅师

- 天如则禅师
- 空谷隆禅师
- 天奇瑞禅师
- 古音棊禅师
- 天童悟禅师
- 径山信禅师
- 邓尉藏禅师
- 云顶能禅师
- 真歇了禅师(曹洞宗)
- 宏智觉禅师
- 万松秀禅师
- 万安恩禅师
- 大方迁禅师
- 大方通禅师
- 达观可禅师
- 憨山清禅师
- 寿昌经禅师
- 永觉贤禅师
- 湛然澄禅师
 - 卷下
- 博山来禅师
- 雪关闇禅师
- 觉浪盛禅师
- 石雨方禅师

- 西遁祈居士
- 本觉真禅师(云 门宗)
- 天衣怀禅师
- 圆照本禅师
- 明教嵩禅师
- 法云秀禅师
- 法云通禅师
- 慈受深禅师
- 杨杰无为居士
- 茫仲淹文公
- 永明寿禅师(以 下法眼宗为仰宗)
- 文喜无着禅师
- 白香山居易
- 文潞公彦博
- 王古侍郎
- 王龙舒日休
- 陈瓘侍制
- 钱象祖丞相
- 江公望司谏
- 庐山远祖(以 下古今尊宿)
- 慧思禅师
- 智者大师
- 慈照宗主
- 僊潭愚禅师

- 优昙宗主
- 楚峰善奇禅师
- 断云彻禅师
- 云栖大师
- 荷叶道人
- 香光子

No. 1177

角虎集卷之上

古越云顶山一壑沙门 济能 纂辑

白云峰溪隐门人 上喻 较阅

临济宗

隆兴府黄龙死心悟新禅师(嗣黄龙 祖心禅师)

师。韶川王氏子。生有紫肉幕左肩。右袒如僧伽黎。壮年出家。至黄龙谒晦堂。堂竖拳问曰。唤作拳头则触。不唤作拳头则背。汝唤作甚么。师罔措。经二年方领解。然尚于谈辩。一日堂遽曰。住住。说食岂能饱人。师窘乃曰。某到此。弓折箭尽。望和尚慈悲。指个安乐处。堂曰。一尘飞而翳天。一芥堕而覆地。安乐处。政忌上座许多骨董。直须死却无量劫来偷心。乃可耳。师趋出。他日闻知事捶行者。而迅雷忽震。即大悟。趋见晦堂。忘纳其履。即自誉曰。天下人。总是参得底禅。某是悟得底。堂笑曰。选佛得甲科。何可当也。因号死心叟。有乞末后句者。示偈曰。末后一句子。直须心路绝。六根门既空。万法无生灭。于此彻其源。不须求解脱。平生爱骂人。只为长快活。师常作劝修净土语。有云。弥陀甚易念。净土甚易生。参禅人最好念佛。根机或钝。恐今生未能大悟。且假弥陀愿力。接引往生。又云。汝若念佛不生净土。老僧当堕拔舌地狱。

东京慧海仪禅师(嗣法云 杲禅师)

师上堂云。无相如来示现身。破魔兵众绝纤尘。七星斜映风生处。四海还归旧主人。诸仁者。大迦叶灵山会上。见佛拈华。投机微笑。须菩提闻佛说法。深解义趣。涕泪悲泣。且道。笑者是。哭者是。不见道。万派横流总向东。超然八面自玲珑。万人胆破沙场上。一箭双鸢落碧空。有学人问曰。愿生净土。未审实有净土否。师曰。经云。欲得净土。当净其心。随其心净。即佛土净。若心清净。所在之处。皆为净土。譬如生国王家。决定绍王基业。发心向佛道。是生净佛国。其心若不净。在所生处。皆是秽土。净秽在心。不在国土也。

海盐州天宁楚石梵琦禅师(嗣径山 元叟端禅师)

师。四明人。俗姓朱氏。世居象山。母张氏。梦日堕怀而生。师在襁褓中。有神僧抚之曰。此儿佛日也。因小字昙曜。九岁依族祖晋翁洵师于湖之崇恩薙染。十六受具。阅楞严有省。参元叟于径山。问如何是言发非声。色前不物。叟遽曰。言发非声。色前不物。速道速道。师拟进语。叟振威一喝。师乃错愕而退。已而应书大藏之选。至京师崇天门。一夕闻樵楼上鼓声。豁然大悟。述偈曰。崇天门外鼓腾腾。蓦札虚空就地崩。拾得红炉一片雪。却是黄河六月冰。后出世海盐报国等刹。迁郡之天宁。上堂。举僧问干峰。十方薄伽梵。一路涅槃门。未审。路头在甚么处。峰以拄杖画一画云。在者里。师曰。白云万里。僧举前话问云门。门曰。扇子[跳-兆+孛]跳。上三十三天。筑着帝释鼻孔。东海鲤鱼打一棒。雨似盆倾。师曰。白云万里。忽有人出来问。天宁与么批判。还恁得二大老意么。向他道白云万里。呵呵呵。啰哩哩。刹刹尘尘知几几。十字街头石敢当。忽然吸竭溟沧水。你辈茄子瓠子。那里知得。拍禅床便起。师自幼。知有西方弥陀教法。清晨十念。求生净土。未尝一日少懈。及住天宁。筑室西偏。专志于净业。因号西斋焉。室中置一小床。日趺坐默观。大莲华出现。其华茎叶充满法界。有一如来。相好端严坐其上。眉间白毫。放出光明。其光所照楼台池沼。行树栏楯。众宝间错。水鸟天乐。皆演苦空无我之法。见观世音大势至。在其左右。清净海众。前后围遶。皆得不退转地。从定而起。返观观者。空空不可得。不可得亦不可得耳。洪武初三。被召说法。皇情大悦。未几。于天界寺示寂。沐浴更衣。书偈曰。真性圆明。本无生灭。木马夜鸣。西方日出。书毕。谓其属梦堂噩公曰。师兄我去矣。公曰。子去何之。曰。西方。公曰。西方有佛。东方无佛耶。师厉声一喝。泊然而化。师平生着怀净土百韵诗。七言律。并诸杂咏。行世。

我佛真身不可量	大人陪后有辉光
食时并是天肴饌	行处无非圣道场
庭下碧流微吐韵	殿前瑶草细吹香
十方一等庄严刹	终说西方出异方
却圣金绳宝界遥	楼台一一倚云霄
黄莺韵美春长在	玉树枝荣岁不凋
流水有声随岸转	好花无数逐风飘
野人自选归来日	何待诸贤折简招
未归极乐尚阎浮	漂泊风尘更几秋
残梦频惊蕉叶雨	故乡只在藕花洲
屈伸臂顷无多地	高占人羣最上头
二大士心怜老病	何妨携手入琼楼
遥指家乡落日边	一条归路直如弦

空中韵奏般般乐 水上花开朵朵莲
杂树枝茎成百宝 羣居服食胜诸天
吾师有愿当垂接 不枉翘勤五十年
将参法会礼金仙 渐逐香风出宝莲
红肉髻光流不尽 紫金身相照无边
重重树网垂平地 一一花台接远天
诸佛界中希有事 了如明镜现吾前
本性弥陀一句子 金乌玉兔解提撕
须臾入海还飞上 顷刻升天又落西
除却昼明并夜暗 更无圣悟与凡迷
劝君归去不归去 愁杀春山蜀鸟啼
说着无常事事轻 饥餐渴饮懒经营
一心不退思赡养 万善同修忆永明
净洗念珠重换线 坚持佛号不停声
妄缘尽逐空花落 闲向风前月下行
学佛先须学苦空 心期妄尽障消融
直居十二因缘外 横截三千世界中
湛碧无痕开镜面 纯青绝点出莲丛
男儿到此方奇特 快乐逍遥物我同
金作层楼玉作台 琉璃田地绝纤埃
惟心净土无高下 自性弥陀不去来
红日初非天外没 白莲只在意根栽
众生障重须存想 想极情亡眼豁开
莫将胎狱比花池 早向池中占一枝

却坐大花成佛子 何须慈母浴婴儿
口餐法喜真肴饍 心得明门妙总持
般若台前定回日 令人长忆雁门师
多言极乐向西寻 究竟不离清净心
空影入池皆碧玉 日光穿树尽黄金
事如梦幻虽非实 理到圆常却甚深
八万四千真相好 请君危坐扣灵襟
衣不伤蚕食不畊 水边林下好修行
身心快乐无诸苦 依正庄严在一生
念念佛光从口发 时时天乐遍空鸣
却嫌鞋袜沾泥滓 千叶莲华向足擎
娑婆苦海泛慈舟 此岸能超彼岸不
直指迷源须念佛 横波径度免随流
千生万劫常安泰 五趣三途尽罢休
纵使身沾下下品 也胜豪贵王阎浮
劳生能有几光阴 健只须臾病又侵
常恐浮云蔽西日 须营净舍学东林
可怜世上愚痴辈 不及花间智慧禽
宝树亦能谈妙法 何妨坐听罢参寻
家在西头白玉京 老来难遣故乡情
每瞻天际初三月 先注华间第一名
密密疎疎琪树影 来来往往水禽声
红楼紫殿春长好 纵有丹青畫不成

独庵禅师赞曰

默坐西斋观佛境 缘师实证面无惭

声香味触常三昧 多少禅流只解谈

蘧庵宗大师赞曰

念佛三昧。羣经所宣。诸佛共赞。诸大菩萨共修。实禅门往哲之所留意也。若永明之万善同归集。慈觉之苇江集。皆指净业。为入道之至要。可不信乎。世之学佛者。乍闻即空之说。不能精究。而泥于一辙。则视修净业者。为浅鄙而辄诋排之。是排诸佛羣经诸祖也。其无知亦甚矣。西斋和尚。禅门之上达也。观其自童幼至于耆年。孜孜以净业为务。精修密炼。不舍昼夜。发为歌诗数千首。皆三昧心中之所流出。宗说兼畅。教禅混融。扫荡建立。变化万殊。未可以一辙观也。夫以西斋材识之渊博。学者未易窥其涯涘。其留心净土。有若此者。然则念佛三昧其可忽与。

又云栖老人赞曰

本朝第一流宗师。无尚于楚石矣。筑石室扁曰西斋。有西斋净土诗三卷。今止录十余首。以见大意。彼自号禅人。而浅视净土者。可以深长思也。

丞相张商英居士(嗣兜率悦禅师)

公。字天觉。号无尽。首谒东林总。总诘所见。与己符合。因印可。后谒兜率悦公。与悦语至更深。论及宗门事。悦曰。东林既印可运使。运使与佛祖言教。有少疑否。公曰。有。悦曰。疑何等语。公曰。疑香严独脚颂。德山托钵话。悦曰。既于此有疑。其余安得无耶。祇如岩头言末后句。是有耶是无耶。公曰。有。悦大笑。便归方丈闭却门。公一夜睡不稳。至五更下床。触翻溺器。乃大彻。猛省前话。遂有颂曰。鼓寂钟沉托钵回。岩头一拶语如雷。果然祇得三年活。莫是遭他受记来。遂叩方丈门曰。某已捉得贼来了。悦曰。贼在甚处。公无语。悦曰。都运且去。来日相见。翌日公遂举前颂。悦乃谓曰。参禅祇得命根不断。依语生解。如是之说。公已深悟。然至极微细处。使人不觉不知。堕在区宇。乃作颂证之。公尝着发愿文云。自叹。身居相位。意乐空门。思此世界。五浊乱心。众恶杂性。无正观力。无了因力。本性弥陀。惟心净土。不能悟达。谨遵释迦世尊金口之教。端念西方极乐世界阿弥陀佛。求彼世尊大愿大力。加被摄受。待报满时。往生极乐。犹如顺水乘舟。不劳自力而到矣。

给事冯楫济川居士(嗣龙门佛眼远禅师)

公。自壮葳徧参。后依佛眼。一日同眼。经行法堂。偶童子趋庭吟曰。万象之中独露身。眼拊公背曰。好鬻。公于是契入。后会大慧禅师。就明庆开堂。举药山参石头马祖得悟因缘。慧拈罢。公随至方丈曰。适来和尚所举底因缘。某理会得了。慧曰。你如何会。公曰。恁么也不得。苏噜娑婆诃。不恁么也不得。[口悉]哩娑婆诃。恁么不恁么总不得。苏嚧[口悉]哩娑婆诃。慧印之以偈曰。梵语唐言。打成一块。咄哉俗人。得此三昧。公后知印州。所至宴晦无倦。自咏曰。公事之余喜坐禅。少曾将胁到床眠。虽然现出宰官相。长老之名四海传。自此号不动居士。公少有俊声。中太学魁选。作场屋文字。多用圆觉经语。明悟理性。钦伏士论。而又徧参禅林。深达五家宗派。晚年笃信弥陀教法。昼夜不寐。专意净业。作西方礼三卷。弥陀忏一集。在乡郡建净土会。感香炉中舍利。应现毫光巨天。尝以俸资造大藏经。及四大部。各四十八。分施诸山。表佛本愿。一日感怀。和渊明归去来韵。谭净土法门。辞曰。

归去来兮。莲社已开胡不归。念吾年日就衰迈。况世态之堪悲。想东林之遗迹。有先贤之可追。趁余生之尚在。悔六十之前非。如新沐之弹冠。类浴罢而振衣。涤尘垢以趋洁。造妙道之离微。顾瞻前路。归心若奔。入慈悲室。登解脱门。万境俱寂。一真独存。炉香满炷。净水盈樽。望西方以修观。祈速覩于慈颜。入念佛之三昧。觉身心之轻安。超九莲之上品。闭六趣之幽关。会精神于正受。杜耳目之泛观。俟此报之云尽。指极乐而径还。循宝树以经行。践华园而盘桓。归去来兮。唯净土之可游。念阎浮之浊恶。舍此土而何求。喜有寿之无量。曾何苦以贻忧。与上善人同会。友补处为朋俦。池具七宝。黄金为舟。地平布于琉璃。无高下之坑丘。乐音起于风树。佛声发于水流。闻者咸念三宝。忻尘缘之自休。已矣乎人生如梦。能得几时。胡为名利之萦留此。一报看尽兮将焉之。浮世皆幻境。乐土真佳期。布莲种于池内。长念佛以培耆。冀临终时而佛迎。垂叙别而留诗。从此地地增进。决证菩提何用疑。

居士。悲智二严。法施靡倦。非乘愿示现者。讵能如是耶。后以给事中。出师庐南。率道俗作系念会。及知印州。令后厅设高座。望阙肃拜。着僧衣登座。谢官吏。横拄杖按膝而化。

天界孚中怀信禅师(嗣法天童坦禅师)

师。明之奉化姜氏子。往五台披剃。参竺西坦禅师。西知是法器。厉色待之。不与交一言。师疑益炽。一日西上堂。举兴化打克宾话问师。师曰。俊哉师子儿。西颔之。后随侍天童。付师衣拂。遂主席焉。及迁住补陀天竺永祚等寺。元末。住大龙翔。会明太祖兵下金陵。寺僧散去。师独趺坐。执兵者满前。杖投而拜。帝尝幸其寺。师说法要。嘉师言行纯懿。特改龙翔。为大天界。师平生密修净土。值中秋有修净业者。求师开示。师说二偈云。紫翠渐看摇落尽。月明尤复爱中秋。好求慈父还乡去。雁叫长空动客愁。终日毋忘一百八。弥陀念得口头滑。念得心头是口头。自然生死和根拔。一日沐浴更衣趺坐。书偈曰。平生为人戾契。七十八年漏泄。今朝散手西行。万里晴空片雪。书毕而逝。

苏州狮子林天如惟则禅师(嗣法中峰国师〔客问曰。永明禅师云〕)

有禅无净土。十人九蹉路。无禅有净土。万修万人去。看他此等语言。主张净土。无少宽容。无乃自屈其禅。而过赞净土耶。此疑非小。师其为我辩之。

师云。大哉问也。当知永明非过赞也。深有功于宗教者也。余尝涉躐净土诸书。稍知其概。本是易行易入之方。亦是难说难信之法。所以释迦慈父现在世时。为诸弟子。说弥陀经。预知末法众生少能信向。故引六方诸佛。出广长舌。说诚实言。以起其信。以破其疑。及于经末。因诸佛所赞。乃复自言。当知我于五浊恶世。行此难事。为一切世间。说此难信之法。是为甚难。此皆苦口丁宁。劝人信向矣。且大悲世尊。垂救末劫。凡金口所宣。一偈一句。而人非人等。莫不信受奉行。独于净土之说。其间有疑者何哉。良由净土教门。至广至大。净土修法。至简至易。以其广大而简易故。闻者不能不疑焉。所谓广大者。一切机根摄收都尽。上至等觉位中。一生补处菩萨。亦生净土。下至愚夫愚妇。与夫五逆十恶无知之徒。临终但能念佛悔过。归心净土者。悉获往生也。所谓简易者。初无艰难劳苦之行。又无迷误差别之缘。但持阿弥陀佛四字名号。由此得离娑婆。得生极乐。得不退转。直至成佛而后已也。其广大既如彼。其简易又如此。则知永明之赞。深有意焉。而非过也。

问曰。佛祖出世。为度众生。大事既明。当行佛教随类化身。今悟达之士。求生净土。则厌

苦趣乐。不顾他人。此非吾所愿也。

师云。见卯而求时夜。何太早计耶。汝将谓一悟之后。习漏永除。便得不退转耶。更无徧学佛法。修行证果等事耶。便可上齐诸佛。入生入死。不受障缘之所挠耶。审如是。则诸大菩萨。修六度万行。动经恒河沙数劫者。反有愧于汝矣。古云。声闻尚有出胎之昧。菩萨亦有隔阴之昏。况近时薄解浅悟。而自救不了者乎。纵有悟处深远。见地高明。行解相应。志在度人者。奈何未登不退。力用未充。居此浊恶。化此刚强。此亦先圣之所未许。如以未完不固之舟。济多人于恶海。自他俱溺。其理必然。故往生论云。欲游戏地狱门者。必生彼土。得无生忍已。还入生死。救苦众生。以此因缘。求生净土。又先圣有云。未得不退转位。不可混俗度生。未得无生法忍。要须常不离佛。譬如婴儿常不离母。又如弱羽只可传枝。今此国中四恶苦趣。因果牵缠。外道邪魔。是非扇乱。美色淫声之相惑。恶缘秽触之交侵。既无现佛可依。又被境缘所挠。初心悟达之人。渺有不遭其退败者。所以世尊殷勤指归极乐者。良有以也。盖彼弥陀现在说法。乐土境缘。种种清净。倘依彼佛。忍力易成。高证佛阶。亲蒙授记。然后出化众生。去来无碍也。以是之故。虽上根利器。犹愿托生。况汝中下之辈。初得发明者乎。岂不见观佛三昧经中。文殊自叙宿因。谓得念佛三昧当生净土。世尊复记之曰。汝当往生极乐世界。又不见。华严经中。普贤劝进善财童子海会大众。以十大愿王。导归极乐。又不见。楞伽经中。授记龙树偈曰。南天竺国中。大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初欢喜地。往生安乐国。又不见。起信论中。马鸣菩萨。有求生之愿。无量寿论。天亲菩萨。有愿往之心。又不见。大宝积经中。印许净饭王及七万释种。同生瞻养。十六观经中。指示韦提夫人及五百侍女。同觐弥陀。且净饭韦提等。皆是现得无生法忍。西竺似此之流。不可得而胜数矣。东土。如庐山远公。合社高人。天台贤首诸宗尊者。自行化他。曰僧曰俗。同生净土者。又可得而胜数耶。净饭国王。佛之父也。七万释种。佛之亲属也。净土之生。倘无利益。佛忍自误其父与亲属乎。向谓得无生法忍者。可许混俗度生。今其父王亲属。既得此忍。而尚记往生。则如来护持保养之意。岂不深且远乎。多见今之禅者。不究如来之了义。不知达磨之玄机。空腹高心。习为狂妄。见修净土。则笑之曰。彼学愚夫愚妇之所为。何其鄙哉。余尝论其非。鄙愚夫愚妇也。乃鄙文殊普贤龙树马鸣等也。非特自迷正道。自失善根。自丧慧身。自亡佛种。且成谤法之业。又招鄙圣之殃。佛祖视为可哀怜者。于是永明和尚。深怜而痛哀之。剖出心肝。主张净土。既以自修。又以化世。故其临终预知时至。乃有种种殊胜相现。舍利鳞砌于身。岂特永明为然。如死心新禅师。真歇了禅师。天衣怀禅师。圆照本禅师。慈受深禅师。南岳思禅师。法照禅师。净霭禅师。净慈大通禅师。天台怀玉禅师。梁道珍禅师。唐道绰禅师。毗陵法真禅师。姑苏守讷禅师。北磻简禅师。天目礼禅师。诸大老等。皆是禅门宗匠。究其密修显化。发扬净土之旨。则不约而同。岂特诸大老为然。余尝闻一老宿言曰。合五家之宗派。尽天下之禅僧。悟与未悟。无有一人不归净土者。因问其故。乃曰。如百丈大智海禅师。是江西马祖传道之的。天下丛林。依他建立。从古至今。无一人敢议其非。天下清规。依他举行。从始至末。无一事敢违其法。看他为病僧念诵之规云。集众同声。称念南无阿弥陀佛。或百声。或千声。回向伏愿云。诸缘未尽。早遂轻安。大命难逃。径归瞻养。又津送亡僧。大众念诵回向伏愿云。神超净域。业谢尘劳。莲开上品之华。佛授一生之记。至于茶毗之际。别无所为。但令维那。引声高唱南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛。如是十唱。而大众十和。总名之曰十念也。唱毕复回向云。上来称扬十念。资助往生。此非净土之指归乎。自百丈以来。凡所以津送亡僧。皆依此法。然则所谓合五家之宗派。尽天下之禅僧。无有一人不归净土者。岂不然与。要知百丈祖师立法之意。亦岂无所据而然耶。汝既不会祖师之意。又自不发省觉之心。妄谓悟达之士不愿往生。则天下禅者之执。莫汝若矣。

问曰。同居净土。其类甚多。今偏指极乐。而又偏赞其境胜缘胜。何耶。

师曰。经云。彼国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。今以娑婆对而比之。此则血肉形躯。有生皆苦。彼则莲华化生。无生苦也。此则时序代谢。衰老日侵。彼则寒暑不迁。无老苦也。此则四大难调。多生病患。彼则化体香洁。无病苦也。此则七十者稀。无常迅速。彼则寿命无量。无死苦也。此则亲情爱恋。有爱必离。彼无父母妻子。无爱别离苦也。此则仇敌冤讎。有冤必会。彼则上善聚会。无冤憎会苦也。此则困苦饥寒。贪求不足。彼此衣食珍宝受用现成。此或丑秽形骸。根多缺漏。彼则端严相貌。体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此有四趣之苦。彼无三恶之名。此则丘陵坑坎。荆棘为林。土石诸山。秽恶充满。彼则黄金为地。宝树参天。楼耸七珍。华敷四色。此则双林已灭。龙华未来。彼则无量寿尊现在说法。此则观音势至。徒仰虚名。彼则与二上人。亲为胜友。此则羣魔外道。恼乱正修。彼则佛化一统。魔外绝踪。此则媚色妖嬈。迷惑行者。彼则正报清净。实无女人。此则恶兽魑魅。交扇邪声。彼则水鸟树林。咸宣妙法。二土较量。境缘迥别。而乐邦之胜。其数无穷。未暇悉举也。其境胜者。可以摄众生取净之情。其缘胜者。可以助生者修行之力。虽同居净类甚多。唯极乐修行缘具。故偏指也。

问曰。一生造恶。临终念佛。带业得生。又无退转。此弥陀愿力。诚乎不可思议矣。然则我于生前。且做世间事业。直待临终。然后念佛可乎。

师曰。苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒霜酖酒。毒中之毒。今汝此言。毒于砒霜酖酒者也。非特误赚自己。又且误赚天下若僧若俗善男信女。皆此言也。向所谓逆恶凡夫。临终念佛者。乃是宿有善根福德因缘。方遇知识。方得念佛。此等侥幸。万万人中无一个半个。汝将谓人人临终有此侥幸哉。岂不见羣疑论云。世间有十种人。临终不得念佛。一者善友未必相遇故无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三者或徧风失语。不能称佛。四者狂乱失心。注想难成。五者或遭水火。不暇至诚。六者遭遇豺狼。无复善友。七者临终恶友。坏彼信心。八者饱食过度。昏睡至死。九者军阵鬪战。奄忽而亡。十者忽坠高巖。伤坏性命。如此等十种之事。皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女。人皆有之。或宿业所招。现业所感。忽尔眼前不容回避。儻又不是神通圣人。有宿命通。能知临终有业无业。又不是有他心天眼。能知临终好死恶死。如上十种恶缘。忽然遭着。一种便休了也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕。救儻不得了也。便须随业受报。向三涂八难中。受苦受罪。到那时要闻佛名。不闻了也。直饶儻无此恶缘。只是好病而死。亦未免风刀解体。四大分离。如生龟脱壳。螃蟹落汤。痛苦逼迫。怕怖惶惶。念佛不得了也。更饶儻无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怖死。扰乱胸怀。若是俗人。又兼家私未明。后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得了也。更饶儻未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祈祷忏悔。杂念纷飞。念佛不得了也。更饶儻未病以前。只是年纪老大。衰相现前。困顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上。左安右排。念佛不得了也。更饶儻未老以前。政是少壮之日。政好念佛之时。稍或狂心未歇。俗务相关。东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。念佛不得了也。更饶儻清闲自在。有志修行。稍于世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不断。忽遭些子境界现前。一个主人。随他颠倒。念佛不得了也。儻看他老病之时。少壮清闲之日。稍有一事挂心。早是念佛不得。况待临终时哉。何况儻更道且做世间事业。儻真痴人。说此痴话。敢保儻错用身心了也。且世间世业。如梦如幻。如影如响。那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝。多增常住。攀求名位。交结官豪。儻将谓多做好事。殊不知犯了如来。不体道本。广造伽蓝等戒。岂不见道。有为之功。多诸过咎。天堂未就。地狱先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作。尽是枷上添枷。鎖上添鎖。鑊汤下增柴炭。剑树上助刀鎗。袈裟下失

却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。祖师如此苦口劝人。曾许偈且做事业。待临终方念佛乎。当思。人生在世。能有几时。石火电光。眨眼便过。趁此未老未病之时。抖擞身心。拨弃世事。得一日光景。念一日佛名。得一时工夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。我之盘缠。预办了也。我之前程。稳稳当了也。若不如此。后悔难追。

杭州正传院空谷景隆禅师(嗣白莲 安禅师)

师。苏之洞庭陈氏子。为童时。不茹葷。趺坐若禅定。从弁山懒云受业。参禅湖海禅伯。如古拙辈。靡不参谒。往天目礼祖塔。忽有省。因造懒云剖露。云印可之。师示众云。向上一著者。悟彻之后。结角罗纹杀着一槌所谓末后一句也。言语说不到。只用活机手段调治。而至百丈再参马祖。祖正用此机。临济再参黄檗。檗亦用此机。临济打洛浦。亦此机也。后于夹山棒下。方始瞥地。兴化打克宾。亦此机也。示修净土语云。优昙和尚。令提念佛的是谁。汝今不必用此等法。只平常念去。但令身心闲淡。默念不忘。静闹闲忙。一而无二。忽然触境遇缘。打着转身一句。始知寂光净土不离此处。阿弥陀佛不越自心。

天奇本瑞禅师(嗣宝峰 瑄禅师)

师。南昌江氏子。随父为商。至荆门。闻无说能和尚道法。遂往师之。后即披剃。领看一归何处话头。参究数年。偶患痢疾甚重。有同参提大慧患背疽因缘。豁然大悟。往见宝峰。遂蒙印证。出世示众云。汝等。从今发决定心。昼三夜三。举定本参。看他是个甚么道理。务要讨个分晓。日久岁深。不炼昏沉。昏沉自退。不除散乱。散乱自绝。纯一无杂。心念不生。忽然会得。如梦而醒。覆看从前。俱是虚幻。当体本来。现成万象森罗。全机独露。于这大明国里。也不枉为人。向此法门。也不枉为僧。却来随缘度日。岂不畅哉。岂不快哉。示修净土者云。终日念佛。不知全是佛念。如不知。须看个念佛的是谁。眼就看定。心就举定。务要讨个下落。

建宁府斗峰古音净琴禅师(嗣寿堂 松禅师)

师。郡之建阳蔡氏子。年二十七。礼赤石山主出家。便问曰。人言明心见性。莫不是我心起处。便觉知者么。石曰。此妄心。非真心也。若认此心。是认贼为子。师曰。恁么则我乃无心耶。石曰。是汝知无所知。觉无所觉者。师闻直下顿脱身心。独见自性。非知非不知。非觉非不觉。遇泉州静晃禅师。教看万法归一公案。后入蜀。经南阳鸡鸣河。中途大悟。参寿堂于巫山寺。遂承印可。有醍醐集行世。又作念佛警策文云。一句阿弥陀佛。宗门头则公案。譬如骑马拄杖。把稳生涯一段。不拘四众人等。持之悉有应验。行住坐卧之中。一句弥陀莫断。须信因果深。直教不念自念。若能念念不空。管取念成一片。当念认得念人。弥陀与我同现。便入念佛三昧。亲证极乐内院。莲台标注姓名。极功之者自见。亲见弥陀授记。便同菩萨作伴。直至无上菩提。永劫随心散诞。依得此道归来。决定成佛不欠。

天童密云圆悟禅师(嗣龙池 传禅师)

师。常州宜兴蒋氏子。甫离襁褓。气度庄凝。不妄言动。八岁。兴世相无常之感。恒诵佛号。长事耕获。偶得六祖坛经。时释锄而观之。始知宗门事。一日过山径。忽见积薪。恍然有省。二十九岁。安置家室。遂依龙池祝发。二六时中。看得心境两亡。与古人天地同根。万物一体语。不能契合。因请益。池曰。汝若到者田地。便乃放身倒卧。师益昏惑。一日过铜棺山。豁然

大悟。会池移锡燕都。师往省。池问。离老僧三载。还有新会处么。师曰。一人有庆。万民乐业。池曰。汝又作么生。师曰。某甲特特来。省覲和尚。池曰。念子远来。放汝三十棒。师珍重便出。于是南还。后池再住龙池。师往覲。池上堂举拂问曰。诸方还有者个么。师震威一喝。池曰。好一喝。师连喝两喝归位。池顾师曰。更喝一喝看。师即出法堂。池归方丈。师随入曰。适来触忤和尚。池乃挝鼓上堂。授师衣拂。迨池示寂。师守龕三载。继席开法。次住台之通玄。和之金粟。明之天童。有四会语录行世。为济宗中兴云。示众。莲华莲子。教中取喻。吾侪一念心花发明。悟彻本来面目。故云花开见佛悟无生。岂非花开为因。见佛为果。喻如莲花一开。莲子即露。岂如余花收。而后结子耶。正如心花一开。面目即显矣。花开为因。面目为果。面目本具。岂待花开而后有耶。僧问。某甲欲念佛。得否。师曰。儂且参禅。待悟了道。正好念佛。古人所谓得诀归来。好看书也。

径山雪峯圆信禅师(嗣龙池 传禅师)

师。自号青狮翁。浙之鄞人也。朱姓。九岁。闻诵弥陀经水鸟树林悉皆念佛念法念僧。自此发心。至二十九岁出家。便行脚。每日痴呆。惟有一个不明白的念头。二年苦无入处。后访秦望山妙禊山主。主举他心僧因缘。一僧参心。曰那里来。僧曰天竺来。心曰。我闻有三天竺。儂那一竺来。速道速道。其僧无语。师自是疑情顿发。次日。捏拄杖至石头上。高提曰。那一竺来。速道速道。忽前后际断。如空中进出日轮。说偈曰。石贴背脊骨。翻身肋肋骨。仔细思量来。动也动不得。复喝一喝曰。张三杀人。李四偿命。往天台寻人印证。抬头见古云门三字。乃大悟。途中作偈曰。一上天台云更深。脚跟踏断草鞋绳。比丘五百无踪影。见得他时打断筋。谒雪栖莲大师。呈偈曰。不解西方不学禅。(栖着语。低声低声)偶来尘世却随缘。(解也。学也)三间茅屋傍溪住。(溪深路滑)两扇竹窗关月眠(春色满园关不住)碎尽衲衣那有结。(争似寸丝不挂)养长头发欲成颠。(成颠亦不恶)自从会得吾师意。(胡饼里词汁)白雪飘飘六月天。(夏行冬令。寒暑不正)栖云。曾为浪子偏怜客。一片苦心具见之矣。见处则高彻。更加精进。再振双髻之风。续祖慧命。师受教以头陀行。住双髻峰。继参龙池幻有和尚。受具戒。一日。师着草鞋。直入方丈。池云。儂草鞋犹未脱也。师云。何处见我草鞋来。池微笑。师呈偈云。数载龙池三度登。重重话语舌生冰。草鞋分付虎狼去。双髻峰头一个僧。池颌之。遂记荊。师住径山开法。上堂云。也大奇。也大奇。无情说法不思议。弹指顷。石虎咬杀青田鸡。灯笼露柱。忍俊不禁[跳-兆+孛]跳上。鹏搏峰顶。扬声大吼。且道。吼个什么。功德池中添个月。满林光彩可追随。示王季和法语云。居士一向念佛。不信参禅。今何又信参禅。放过念佛。是何心行。如此修行。入憎爱法。非为生死求见佛性人也。古人云。禅外不谈净土。当会此意好。云栖在念佛。云栖不在便参禅。如此犹豫不决。安能了脱生死。只是儂当初错会云栖了也。不知念佛处句句皆禅。汝是不会。师有故乡人名性海。从儒入释。初剃染。造师求开示。师字以伴樵。因其志修净土。说偈勸之云。(性海无波下一挠。千华覆顶伴渔樵。林间散诞成莲社。石上提撕好挂瓢。昔日衣冠悬碧汉。今朝杖履渡溪桥。法门得入多生幸。拈出摩尼破寂寥)师后住庐山开先。嘉禾东塔。会稽云门寺。一日辞众法语云。小儿曹。生死路上须逍遥。皎月冰霜。晓吃杯茶。坐脱而去了。遂飘然长逝。

邓尉山汉月法藏禅师(嗣天童 悟禅师)

师。梁溪苏氏子。年十五。依五牧山德庆庵披剃。受戒于云栖。见高峰语录。参万法归一话。会窗外有二僧。夹篱折大竹。声若迅雷。顿得心空。作偈曰。一口棺材三只钉。声声斧子送平生。自从薤露悲歌断。赢得朝朝暮暮青。闻天童悟和尚。出世金粟。师策杖从之。命师为第一

座。童上堂。举僧问古德曰。朗月当空时如何。德曰。犹是阶下汉。僧曰。请师接上阶。德曰。月落后相见。童乃顾师曰。且道。月落后又如何相见。师便出法堂。童便下座。次日童上堂。师问。海众云从。慈霖天霏。现跃飞腾即不问。如何是驱雷掣电的句。童便喝。师曰。恁么则金粟华开。宝林果熟去也。童又喝。师礼拜归众。后开法于杭之安隐。后住玄墓圣恩禅寺。

师示众云。求生净土。法门最广。八万四千。无不该摄。不过仗求生两字。愿王所生。至于行门。则单取紧峭。无渗漏者为上。故持经次于持呪。持呪次于作观。作观次于持名。持六字。不如持四字。盖于持名减省。易于成功故也。然持名之法。拨珠课诵。又涉泛漾。虽念而宽。不得成就。须是极力四字佛名。一句追一句。一声顶一声。若一日乃至七日。念至虚空粉碎。五蕴冰消。谓之一心不乱。此便是净业已成。往生自在矣。凡欲入期念追顶佛者。先当受此戒图。忏悔清净。故空心识。极力念去。方得成功。

开示念佛斋戒偈

闻道信心肯念佛。善化成风同一辙。家家户户木鱼声。女女男男数珠拨。此是西方最胜因。金色弥陀是后身。庄严不在添珠玉。戒酒持斋做善人。念佛不戒酒。智慧何处有。心随酒狂乱。北面向南走。若是修心真。先须净其口。念佛不吃素。业在佛难度。佛是清净王。如何染瑕污。念佛不作善。莲华生石岸。水因八德感。切勿无滋灌。所以佛劝念佛人。十善坚行五戒真。布施兼修六度业。步步金沙不染尘。贪嗔痴。痴是根。酒能痴魅最明人。若是明人先断酒。一滴不沾是好手。三十六失古来闻。努力劝君牢坚守。重重说。太饶舌。只要君家信得及。我一同门净业人。君亦如来亲骨肉。殷勤书此结良缘。同愿当来齐作佛。

追顶念佛法

大凡念佛。不可泛泛漾漾。今日也弥陀。明日也弥陀。夹杂秽心。宽磨岁月。不得成就。平日也道自宽自信。及至临终不得力。致使噬脐之悔。反疑佛法无灵。谤大法轮。堕极恶道。此种。只为生前不曾亲遇人指出要旨。自家错解一心不乱四字所误。夫一心不乱者。只以一句佛名。极力追顶。猛之又猛。情识一断。则过去事思量不来。未来事卜度不着。现在境。心识不揽。三心断绝。谓之前后际断。此因追极念极。一闻一见。触境遇缘。逗断心路。直得虚空粉碎。大地平沉。物我同消。一法不立目前。如大圆镜中所现森罗万象。了无一物可指拟。分别荡然。身心如云去来。此个光境。名为一心不乱。到此便无心可乱故也。见得此境之后。纵使五蕴三毒。时中出现。亦是浮云水泡。故云五蕴浮云空去来。三毒水泡虚出没。便是六度万行体中圆境界。若不得此境界。虽有暂时清净。亦是小歇场。清净时便有。动乱时便失。动乱时且失。何况临终极痛极苦时哉。痛苦尚当不得。何况闷绝时耶。所以平生小小静境。是心意识边事。至闷绝时。则意识聪明主宰。都用不着耳。近来一辈。善讲西方。善勤功课者。皆不曾做到闷绝工夫。到乎死来。便自失守。致手忙脚乱者多矣。吾人不可不知此弊也。若要脱得此弊。除是大勇猛人。照弥陀经云。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗。我见是利。故说此言。若有众生。闻是说者。应当发愿生彼国土。可见。佛所亲指极则功夫。不过执持四字佛名。一句顶一句。一声追一声。如猛将提刀追贼相似。努力直前。无少憩息。如此工夫。不是穷年累月宽做得来的。亦不是做到老死方纔着紧成的。只在健时。一日间一做。做断心识。得前光境。便可放下休歇。或随俗庸庸滚过日子。此点消息。自

然打不开触不散。每遇境缘逆顺奇特处。自然参前倚衡。不劳用工。念佛抵敌。便是极快活人。现今目前。便是极乐世界。山光水声无非佛法。所以临命终时。便无痛苦。设有痛苦亦不碍心。到闷绝时。正与当初前后际断时一样。归根贴体。如水归水。似空合空。岂不自在。是知功夫。不在佛名功德上着脚。只在追顶极力四字上。成功耳。吾劝同门善友。依法念一日看。若一日不成。将养一日。再念或连念。二日消停。再念或连念。三日四日。以至七日。或一月中猛念。一日七日者。我佛宽约程期也。若念处不紧。以致一七不成。调养精神。七之再七。以必得一心不乱为则。若不得此决。不能一生便到净土。只好种因。以待他世成功矣。一心不乱。正是己躬征验工夫。彻头轨则也。此因净土文多。无非接引之法。不爬着痒处。故忍俊不禁。不顾人微言轻。一为唱出经中的要。惟真修净土者。幸勿以好名相诮。试念到一心不乱处。点头自肯。方是莲华骨肉也。

调将法

凡做追顶念佛工夫。不论僧尼道俗。皆可勇为。但须男女分坛。不得溷滥。入期之先。隔宿夫妇分单。小床清卧。五更沐洗入坛。放空心识。关闭外缘。杜门绝事。作礼三拜之后。一总不须多礼。就于佛前。先受戒图。或已受者。即羯磨清净。众中推一有智者为首领。调理大众。提起阿弥陀佛四字。一追一顶。紧紧念去。不可高声伤气。不可逼气动火。不可嘿努伤血。不可轻松养识。不可沉静堕昏。坐半枝小香。立半枝小香。行半枝小香。复坐半枝小香。周而复始。均匀不断。饮食入厕更衣等事。一例是佛。不得说话。早粥小食中斋夜粥。随时腐菜小菜。勿得繁费生心。但只四字佛。如高山放水。[漓-内]涌有力。遮拦不住。放舍不得。自然意地流注心识。无从栖泊。念至二更时分。若倦极。不妨各各就单睡。一觉起来。依旧从前再念。一日或两日。若念急。身心俱倦。不妨大放一日一夜。沉睡到醒。醒来。酸汤白饭。稀粥精蔬。但不可生心缘念。遽起尘劳。如觉精神抖擞重新念起。再一日二日消息行之。念念相应。心心不换。如直念到七日。或觉厌倦。不妨出期俟健再起。盖以做工夫法。不可受昏沉散乱打搅。若为怕昏。只管排遣。正与昏沉作对转鬪。转多不如放身一睡。昏沉自灭。若怕掉举打搅。只管排遣。正与掉举作对。转鬪转多。不如亦放身一睡。身心既安。掉举便灭。极时一放。正是心境歇处。纔醒转来。精神自旺。拈起话头。十分精彩。目前雪净。一声一色。正是打断心识处。妙不可言。此是山僧亲证其益者。愿生西方之士。不可不信。但不可藉此贪睡耳。须知做工夫到极处。若不放歇。生起阴魔。或生病苦。皆为太执。不会调将之过。主其事者。须细思之。

云顶水怀济能禅师(嗣三峰 梵伊致禅师)

师。山阴朱氏子。自幼知念佛。了生死为事。年十九出家。遂参湛然和尚于显圣。禀金粟密和尚戒。领看干矢橛话。后抵姑苏北禅。参汉月老和尚。见堂中省发者。惕然生愧。即勇猛用功。一日方饭食。举头见窗扇。忽有省。汉下堂问曰。闻汝有个入处。僮作么生入。师以足顿地。汉云。僮这一脚。与马祖踏倒水潦和尚。是同是别。师曰。同与别。总没交涉。汉竖竹篾云。唤作竹篾则触。不唤作竹篾则背。又作么生。师曰。蒲团流入长江水。汉云。僮如今方可做工夫也。时三峰梵伊和尚。瑞光顶目和尚。为两堂首座。师亲遭煅炼。偶天气晴和。师步溪滨。见桃花盛开。顿释前疑。得入济宗堂奥。即拈偈云。昔年落在葛藤里。今日方纔出得伊。从兹坐破千峰月。换却时人眼与眉。遂遁迹庐山数载。复游历诸方。归隐姚江云顶山。自号一壑子。

师。晚年。以净土一门深入。有示修净业法语云。

念佛者。单提一句弥陀。直趋向上事也。永明云。学道之法。别无奇特。只要洗涤六根门头无量劫来业识种子。斯言尽之矣。盖人生于五欲场中。譬如好色。则有色之影子。落在六根门头。深入八识田里时。常起现见闻觉知之间。生情生爱。放舍不得。起种种惑。生种种着。造种种业。受种种苦。皆影子为之因。影子即种子也。又即习气也。佛知习气之难除。故教人执持一句弥陀。端心念去。习气渐融。心光渐露。本分渐证。念念不已。必至习气全消。根种自断。自然与诸佛。把臂共行。同一鼻孔出气岂非一句了然超百亿乎。色之一欲既尔。声香味触。例此可知。

华严经云。若人欲知佛境界。当净其意如虚空。远离妄想及诸趣。令人所向皆无碍。佛境界者。人人本有。个个现成。只缘尘情障蔽。变为业海。今欲翻业海为佛境界。先须净其意。意净。则常在佛境界中过日矣。意之所以不得其净者。总系妄想及诸趣污之耳。欲远离者。宜痛加鞭策。一心不乱执持佛名。莫论是非穷达。但信佛言。净念相继。句句分明。念之永久。必然化妄想为乌有。变诸趣成解脱矣。

净土法门。看之似易。持之实难。盖由学习者少。疑惑者多。故此微妙法门。少能信向。所以弥陀经称为难信之法。夫佛之深旨。令人借西方之弥陀。证本分之弥陀。借西方之净土。证本分之净土。证得本分净土弥陀。则西方亦是本分佛土。不特西方是本分佛土。即东方秽土及一切众生。亦是本分净土。本分弥陀。乃至十方世界。无一微尘所非我本分佛土也。这般妙用。总在一句弥陀上。发其根。启其源。是为一净一切净。一证一切证。此一法门。旨深意远。非博学久造者。不能洞达耳。

西方名极乐世界。乃称性之乐也。衣食现成。楼台备具。宝池随意。天乐盈空。无炎暑之逼。人无冻寒之裂体。微风吹动。烦恼捐消。花雨缤纷。天香馥郁。有禽鸟说法故。迷者亦悟。有上善为俦故。邪者亦正。光明昼夜。幽惑顿除。清净见闻智能增长。河沙三昧。不求而证。无尽妙用。岂俟久修。且无退堕之虞。而有精进之喜。是以十方佛赞。诚大乘不思议之门庭。竟使三界横超。直登八地。岂权乘二乘之可比乎。若也端志西方。七日之内。得一心不乱。便臻不退之地。撒手过日。如孤月朗于中天。微尘不侵。似莲华出于秽土。末后收场。立亡坐脱。逍遥极乐世界。与阿弥陀佛无异也。

悟后。更能念佛。以生西方。便得尽数种边际之妙。一生于此界。便无所不知不晓。能穷诸法之根源矣。是谓同佛得诸智慧之边际也。一亲近弥陀。凡心地上一切烦恼。现行及种子。悉皆断尽。是谓同佛空诸烦恼之边际也。一华严五地菩萨。犹徧学一切世间法。以便化导。生西方者。一切如尘若沙。障乎化导等惑。断尽无余。是谓同佛破诸尘沙之边际也。一切所难断者无明。释迦老子。万劫千生所修为此。今生净土者。即得顿断无明。速登等觉。是谓同佛断诸无明之边际也。一生西方者。履地如水。履水如地。种种变化。无所不能。是谓同佛具诸神通之边际也。一闻妙法音。洞彻性理渊底。了了无碍。称性快乐。是谓同佛见诸性体之边际也。一承佛神力。具解脱力。难行能行。难化能化。难伏能伏。菩提行愿。无不能修。无不能满。更有无量妙用。无量妙庄严。是谓同佛证诸妙行之边际也。到此地位。名为生如来家。同佛受用。若明心见性之后。而便歇手。无志于西方净土者。是住声闻之化城。终不克入如来之宝所矣。

凡人。一念不觉。迷此大事。打失金刚鼻孔。便变为杂染之妄念。此念。纔萌于内。现于六根门头。无非杂染之事。由是。外所感者。皆为杂染秽土矣。一方世界既秽。十方世界亦成秽土。将无量妙义。百千法门。俱变为荆棘。目所见。耳所闻。头头法法。尽成烦恼之境。是以众生

被其缠缚。受无量苦。而不得解脱也。佛开微妙快捷方式。令人信步而行。可以断得此苦。转得此心。直须百事丢开。单提一句弥陀。闲忙不辍。习之岁月。自然纯一无杂。纯之又纯。便得一念纯真。便是一念清净。一念清净故。六根亦清净。内之身心。既得清净。外感西土世界。亦得清净。扩而充之。十方世界。亦皆清净。洒洒然不落四句百非。俱为出格妙用。而在在清净矣。果然如是。则为父清净。而能行其慈。为子清净。而能尽其孝。为君清净。而能用其明。为臣清净。而能效其良。为僧清净。而能成其道。为俗清净。而能素其位。顺境中清净。逆境中亦清净。至若婆须密女之行贪亦清净。无厌国王之作嗔亦清净。胜热婆罗门之肆痴亦清净矣。一切烦恼无明。俱化为清净。淫坊酒肆亦清净。到此境界。方好魔宫虎穴。天上人间。拍手横行。悲歌乐舞。作自在汉去也。然则念佛能生西方。破生死出三界。超缠缚脱火坑。显本分露爪牙。其力大矣哉。有此快捷方式。而不能由。甚至反相排贬。是真颠倒凡夫。愚迷种子。最可怜悯者哉。

念佛一门。深入取如来无尽藏之法也。此固人人本具。因被尘缘覆障。不能自见。须念佛以揭显之。如贫乏者。知有宝藏所在。则必端心致志。下死工夫。锹之锄之。浮坭既尽。宝藏自现。大富长者。由斯而称。是知一句弥陀。行坐不离。苦乐无间。心心相续。口耳分明。进进不已。念之既切。尘障顿开。登堂入室。便好受用。此无尽藏也。虽末法时世。参禅之人。尽多入处。只是难得。不出其位。若能即念佛。而操履向上。可为守弥约而功弥深矣。如死心新。天如则。圆照本。慈受深。真歇了。永明寿诸大老。系五宗梁栋。俱向此一门。而取如来藏。所以深入于此。渣滓自然消融。无明自然净尽。六根自然清净。业海自然干枯。生死自然寂灭。三昧自然现前。六通自然具足。彼岸自然超登。功德自然成辩。彻因彻果。自利利他。同生西方。入不退地。古德云。都摄六根。净念相继。不过七七日。便成三昧。三昧既成。悉皆解脱。任我取之无穷。用之不竭也。云栖云。齐诸圣于片言。越三祇于一念。其惟念佛功德欤。如此直截痛快。不涉支离。顿超有漏之因。永证无为之果。殊胜法门。吾愿与大地众生。向这里入。或问所为西方净土。其义何居。

师答云。净土者。即是工夫操炼到极处。渣滓化尽。不容一点垢秽。真到圣凡皆尽。真伪俱忘。始是真净土。始是吾人安身立命处。言西方者。具有八义。

以五色论之。西方为白色。无诸染污。此洁白之象也。修净土者。以一句弥陀。涤身口意三业。此净其因也。因净则果亦净。故念佛者。临终生西方。正因果相符也。

以四季论之。东方为生长之地。春象也。西方为生熟之地。秋象也。犹如凡夫发心于东方。从念佛中往生。乃成熟道果于西方耳。

以五行论之。东方属木。西方属金。木遇斧斤剥削。转顽木为栋梁。凡夫犹如顽木。肯一心系念西方佛号。俨然受斧斤雕琢。自能转凡成圣。而道德完备矣。

以八卦论之。东方为震。震。动象也。动则生诸苦恼。故娑婆世界。谓之苦海。西方为兑。兑。豫悦之象也。故西方名赡养世界。又名极乐土也。

以二曜论之。日为阳。天象也。月为阴。地象也。此二者。皆升于东没于西。故人宜则之。勤修净业。求归西方。是即天地人三才一贯之道。

东方人。与木相似。逢春则抽牙发干。逢秋则叶落枝凋。此荣枯盛衰。犹如众生则娑婆苦海

中。受生死成败得失之累。若西方则与金相似。金则历万劫而不坏。处垢秽而不变。入水火而不移。以故生西方者。称为极乐。超生死脱三界也。

东方有为之国也。若衣若食。若宫室。若器用等。皆须人力营办。始得成就。又欲乐之乡也。凡居此者。皆贪五欲之乐。迷失本来清净面目。若西方无为之国也。思衣衣至。思食食来。种种天然受用。不烦力作。又性乐之乡也。生净土者。享称性之乐。照见五蕴皆空。

问。尽情放舍。古云。便可悟得。睡中主。何不用此直捷工夫。而乃教人烦苦念佛。向支离中求耶。

答。尽情放舍。甚是容易。只是世人不能放舍。亦不会放舍。若拟心欲放。越多其事。拟心欲舍。愈多其累。只为凡夫在心意识边作活计。欲用心意识。而放舍万缘。如萤火烧须弥山。终不能焚。唯大彻大悟人。能善用之。余俱不能也。所以莫若向念佛一门深入。不管他放与不放。舍与不舍。但只高声念去念到。百尺竿头悬崖撒手。情缘不断而断。气质不化而化。便可横身倒卧。来去自由。现在亦清泰故乡矣。

问。威音那畔父母未生前。亦可名净土否。亦可名自性弥陀否。

答。威音那畔父母未生前。固是真净土。真自性弥陀。但着此闲名不得。若一着此闲名。便是秽土。而非净土。便是凡夫。而非弥陀。娑婆世界众生。只因这些名字。去不得忘不掉。故将本来清净法界弥陀佛。变作五浊恶世凡夫也。若能胸中无此骨董。自然穷则变。变则通。通处见自性弥陀。即证唯心净土时节也。

问。禅师得大了。当向常寂光中过日可也。何必求生西方。然后谓有益乎。

答。禅师真有大力量者。到放舍身命。已得常寂光中少分受用。然而习气尚重。进步维艰。故。智如卢舍那佛。亦须百劫炼心。若智不如者。未有不被逆境打失。所以求生弥陀之报土。亲近弥陀之报身。先保其无有退转。更加精进。庶可直入佛阶。

问。此土亦有池沼花木等可乐。彼土池沼花木等。亦不过如此。何得便言西方为称性之所现乎。

答。凡夫有两端执情难化。尽落在生死轮回故。此土所有境界。皆从对待而现。有成有坏。称为生灭之境。若生彼土已。离三界之对待。超生死出轮回。是以诚于中形于外。由吾人操履到真伪两忘田地。外之所现池沼花木种种。不落真伪重重。可观称性之真境。称性之快乐。绝无荣枯盈涸等事。绝非对待而成。绝不堕于生灭之法。固不可以凡心测以思议求也。岂此土可比欤。

问。闻之。念佛者。亦得入法界净土。何等名为法界净土。更作何修而得入。若本来清净。何用念佛。若本来秽恶。何因念佛便得清净耶。

答。法界本来清净。因众生心中纷杂无量。法随心变。而为秽界。今能提起一句佛名。万缘放下。俨如哑女持筹。二六时中打扫。得干干净净。所为念极心空。心空则杂染亦空。杂染既空。复为本来清净法界。此实澄浊而清。转秽为净。到这田地。生死也是净土。天堂地狱也是净土。高山下地也是净土。荣辱升沉。是非得失。总是净土。尽十方世界。俱是净土。故名法界净

土。皆由念佛功用。而得入此。岂非快捷方式耶。

问。入法界净土者。第八识已得空否。若未得空。何名法界净土。

答。此但少分净耳。焉能空第八识。若要全净。直至成佛。第八识始空。故曰金刚道后异熟空也。

问。法界净土。属四土中之那一土。

答。据断惑未尽。是方便有余土。亦是少分常寂光土。若入此。愈炼愈精。愈修愈净。直至成佛。始名全居常寂光土。

问。既有法界净土可生。何必教人求生西方净土。

答。十方世界。虽是个法界净土。而众生力量浅薄。焉能证入。由是。佛开方便门示人。且从西方而入。西方乃弥陀之报土也。身高六十万亿那由他恒河沙数由旬。乃弥陀之报身也。报身必居报土。学道人。思到佛果菩提者。必须亲近其报身。深闻其妙法。始证得法界净土之究竟也。所以一方入得。十方世界方可入。一方清静。则十方世界俱清静。一方成极乐世界。十方世界。亦成极乐矣。

问。闻师开示。念佛不许默念。若禀薄之人。实不能昼夜高声而念。学古人所谓音声在唇舌之间。绵绵念去。此法何如。

答。默念者。力弱气昏。易于懈怠。且不能感发他人也。更兼杂声妄想。乘便打入。岂能成就净业乎。但果系禀薄。不能高声念者。亦许用此法。然须心心返照。决志西方。日新又新耳。

问。高声念佛者。不用记数得否。

答。初入步者。必须每日记数。以课其程。则不致怠惰。若无定数。或有时念。有时不念。忻恹相乘。忙闲相间。易生放逸。净业难成也。惟久修之士。则记数也好。不记数也好。便当把一句弥陀。如握太阿剑相似。有万夫不当之勇。直破重围。剿尽盗贼。自然到清静世界耳。

问。造道之人。贵在一了一切了。胸中无依倚无缘念。今频频念佛。有缘念也。有依倚也。何名一了一切了。

答。此不过以楔出楔。以毒攻毒耳。见世人之念声色货利者。即被声色货利所缚。而坏于其中。乃至念种种者。莫不皆然。佛悯众生心念不能放舍故。将一句弥陀。换却世人情念。此所谓以出世之念。易世间之念。以功德之念。易罪业之念。以解脱之念。易缠缚之念。以安乐之念。易危险之念。如巧匠偷梁换柱。淘汰得众生杂念消亡。而此念佛之一念。亦归无何有之乡矣。古云。渡河须用筏。到岸不须舟。更何依倚缘念之有。

问。人多说参禅是直捷之程。念佛是迂曲之路。然否。

答。参禅在深深放下。念佛在句句全提。提放虽殊。功用则一。若善做工夫者。迂曲处皆直捷。不会做工夫者。直捷处亦成迂曲也。事在当人不必疑法门之优劣。古德云。单提不用别参。

求则又见得。念佛一路。容易下手。直捷为甚。请细思之。

问。迩来有一踏到底汉子。贬念佛。为钝根人生涯。此说何如。

答。口说一踏到底。纔移一步。便有许多牵绊触着。无明现前。称不得为了事汉。且由不知一句弥陀之力故。视作钝根生涯耳。若也。会得速证阿惟越致话头。脚根纔稳当耳。甚矣哉。今非昔比。不足怪也。

问。修净土者。将一切学习熟。境蕴在胸中。可忆念否。

答。念佛不能成三昧者。正坐此。过未熟之境。欲习其熟故。不肯放下。已习之境。常恐忘失。忆念不已。其弊最深。乃至受人之恩怨。必欲报之而后已。虽至死地。亦所甘心。若能易此忆念。执持一句佛名。将所学所习熟境。尽情放下。付诸流水行云。日久月深。自然打成一片净土矣。

问。念佛求生西方。可看佛法及儒书否。

答。一切佛法。及诸义理。虽皆有助于进修。若不明晓净土法门阃奥。及信不恳切者。须急看净土经书。以决其修持之向。若其余典籍。不宜杂用乎。心反成障道因缘也。是故一心不乱。为修净土之宗旨。成三昧之大关。

问。如来教人求生西方。又教人回入娑婆。此等文意相违。其故何也。

答。汝。不观上文说不违赡养之句乎。盖初发菩提心者。生西方极乐国中。涵养熏炙多时。惑障全尽。慧门广辟。神通朗发。位登不退。然后出化众生。去来无碍也。故久住极乐者。佛又令他回入娑婆。以度众生。然亦不违赡养。栖神于此。分身回入。随类化现耳。是知。或劝人舍娑婆而生净土。或劝人舍净土而入娑婆。无非观机逗教。随根锻炼。自他俱利。菩萨之道完具。佛道有何难哉。此是释迦老子。与无量寿尊。度众生绝妙好方法也。

问。此一法门。横超三界。既闻命矣。未法众生。诚恐自生障碍。未审。有何弊端。

答。修净土者。有十种弊。为障碍法门。一者信之不笃。二者行之不勇。三者发愿不深。四者悠悠默念。五者心缘世事。六者爱憎不除。七者旁及内外经典。八者好吟咏分心。九者闲讲杂话。十者无一心不乱。静功刻期取证。若真切做工夫者。决不使一有所犯。剔起眉毛。追顶念去。自然现在见本性弥陀。报尽归西方莲土耳。

曹洞宗

真州长芦真歇清了禅师(嗣丹霞 淳禅师)

师。西蜀左绵安昌雍氏子。襁褓入寺。见佛喜动眉睫。十一岁。依圣果寺清俊道人出家。又七年登讲场。寻弃讲力禅。傲然以行。道俗遮留不顾。至沔汉。扣丹霞室。霞问。如何是空劫已前自己。师拟对。霞曰。你闹在且去。一日登钵盂峰。豁然契悟。径归侍立。霞掌曰。将谓你知有。师欣然拜之。霞翌日上堂曰。日照孤峰翠。月临溪水寒。祖师玄妙诀。莫向寸心安。便下座。师直前曰。今日升座更瞞某不得也。霞曰。你试举我今日升座看。师良久。霞曰。将谓你瞞

地。师便出。后住杭州皋亭山光孝寺。及温州江心寺。大振洞上之宗。道几半天下。又弘念佛法门。兼以自修。作净土说。有云。洞下一宗。皆务密修。其故何也。良以念佛法门。径路修行。正按大藏。接上上根器。傍引中下之机。又云。宗门大匠。已悟不空不有之法。秉志孜孜于净业者。得非净业之见佛。尤简易于宗门乎。又云。乃佛乃祖。在教在禅。皆修净业。同归一源。入得此门。无量法门悉皆能入。又曰。一心不乱。兼含理事。若事一心。人皆可以行之。由持名号。心不乱故。如龙得水。似虎靠山。此即楞严忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。连摄中下二根之义也。若理一心。亦非他法。但将阿弥陀佛四字。做个话头。二六时中。直下提撕。不以有心念。不以无心念。不以亦有亦无心念。不以非有非无心念。前后际断。一念不生。不涉阶梯。径超佛地。

或曰。惟心净土。人人本具。何不直下承当。反求之于十万亿刹之外耶。师答曰。若会得唯心净土。岂但十万亿国。微尘刹土亦未为远。岂不见普贤菩萨。干一毛空中行一步。过不可说佛刹微尘数世界。李长者云。无边刹海。自他不隔于毛端。十世古今。始终不离于当念。故弥陀世尊。直示心中之一物耳。若指心之全体。不但唯心净土。地狱天宫唯心所现。经曰。十方虚空。生汝心内。犹如片云点太清里。

问曰。既是圆通无碍。如何定指西方。师答曰。只为法界圆融故。法法不离本位也。乃作净土宗要云。净土不离众生心。是三无别。极乐遍在一切处。举一全收。如帝释殿上。千珠宝网。千珠光影。咸入一珠。一珠光影。徧入千珠。虽珠珠互徧。此珠不可为彼珠。彼珠不可为此珠。参而不杂。离而不分。一一徧彰。亦无方所。弥陀净土。即千珠之一。十万佛国。一佛一国土。各千珠之一。圣人善巧方便。示人专念阿弥陀佛。乃千珠直指一珠。见一佛即见十方诸佛。亦见九界众生。微尘刹海。十际古今。一印顿圆。了无余法矣。师故专意西方。一日无病而化。

明州天童宏智觉禅师(嗣丹霞 淳禅师)

师。十八游方。至汝州。谒成枯木。甚器之。一日闻僧诵莲华经。至父母所生眼悉见三千界。瞥然有省。即诣丈室。陈所悟。成指台上香合曰。里面是甚么物。师曰。是甚么心行。成曰。汝悟处又作么生。师以手画一圆相呈之。复抛向后。成曰。弄泥团汉。有甚么限。师曰错。成曰。别见人始得。师应诺诺。即造丹霞。霞问。如何是空劫已前自己。师曰。井底虾蟆吞却月。三更不借夜明帘。霞曰。未在更道。师拟议。霞打一拂子曰。又道不借。师言下释然。遂作礼。霞曰。何不道取一句。师曰。某甲今日失钱遭罪。

王侍制以宁。有悟入。尝问道于师。师令读起信论。而未见其本。及谪官天台。始于邻僧处得之。披阅再三。窃有疑焉。是书为大乘人作。破有弃空。一法不留之书也。末章。以系念弥陀求生净土为言。以宁有疑未决。晚过雪峰问真歇。歇曰。实际理地。不受一尘。万行门中。不舍一法。子欲坏世间相。弃有着空。然后为道也。始豁然有得于心。乃知师之指示往生净土一门。直横截死生之要道也。

中都报恩从容庵万松行秀禅师(嗣雪岩 满禅师)

师。礼净土赞公。剃落受具戒。挑囊谒万寿。参胜默老人。默。教看长沙转自己归山河大地话。半载全无入由。默曰。我愿你迟会。一日有省。复出见雪岩满公于磁州大明。公知法器。留入记室。二年复请益玄沙未彻语。巖曰。待汝额头生出角来。脚手生出爪牙来。然后讨棒吃。一日

见鸡飞。乃大悟曰。今日不惟捉败玄沙备老虎。亦乃捉败长沙岑大虫也。巖曰。不怕我笑你那。由是语言相契。以颂送之曰。洞云深黑。宗眼穷的。蹭步银山。峻横铁壁。丛林正秀一花时。兔角杖头轰霹雳。师承印可。居中都仰山栖隐禅寺。晚住报恩。退居从容庵。示众。机轮转处。智眼犹迷。宝镜开时。纤尘不受。开拳不落地。应物善知时。两刃相逢时。如何回互。示众。向上一机。鹤冲霄汉。当阳一路。鹞过新罗。直饶眼似流星。未免口如扇担。且道。是何宗旨。师三阅藏教。旁通百家。恒修净土法门。编祖灯录六十二卷。又撰净土书若干。以断人念佛之疑。俾三业虔恭。深心弥陀。作乐土之游也。

顺德万安广恩禅师(嗣古冀 晖公禅师)

师。族贾氏。世居洛水张华里。祝发于荆镇法云寺坚公。依晖公和尚受具。兼承心印。退藏临城山。闭门绝食。诵持大悲章句。勤劬精进。时隆冬冽寒。霍氏儿。出郊樵采于榛莽中。获桃二枚。鲜洁可爱。献师啖之。自是所求益验。火莫之焚。暴莫之害。以至鸡啄香而熟。牛受戒而驯。甘泉复已涸之井。斗米供万人之食。甘陵 治古塔基。得石文。预识师名。民有始发心布施。既而中变者。归视篋笥。莲花满帙。起敬起信。世人覩此灵异。皆以贾菩萨呼之。师建净土道场。作白莲花会。规模一以庐山远公为式。燕都万寿寺。开资戒大会。万松禅师。特延师。登坛说戒。大洒甘露。四众欢喜。得未曾有。

怀庆龙岗大方如迁禅师(嗣少室 大章书禅师)

师。别号松谷。生陕西岐山县。族李氏。幼喜事佛。每至佛寺则如旧居。爱恋忘归。年十七出家。礼无踪本公剃染。居三载。愤悻操方。远访知识。首参悦庵喜和尚 授具。指示向上一路。全其参究。至忘寝食。寻入青峰山。吊影单栖。有所开悟。参大章于少林。蒙印可。有针头玉线海底铁牛。年来日夜辛勤。到此方符宗趣。嘱 令保守。永世吾家。直须际会时缘。可播凋零祖道。师既得法已。仍回京师。游诸讲肆。深穷性相宗旨。后抵怀庆。郑世子让国。潜修白业。创建精舍。延师晏居。时四方学者。闻风远至。日益集。后应大都慈云庵请。大唱宗风。复开堂千佛寺。万指围绕。万历庚寅。奉圣母皇太后懿旨。大慈寿寺。开净土不二法门。化及遐迩。笃信念佛缙素辈。归心乐邦。而获往生者。实师之力也。

顺德崇恩大方祖通禅师(嗣金山 宝禅师)

师。内丘唐氏子。幼入社学读书。因见云水道人。皓首长髯。色若孺子。与先生论养生之术。言及字学。曰。古之造字者。皆识道也。且如寇字。从完从女者。言人于本来完固体上。不知谨守。而反引贼入寇。自劫家宝者。莫甚乎女也。故会意缺守。加女而为寇。师一闻此语。胆战心寒。凡避色如避蛇虺。后闻父母与之婚。半夜逃走。至鹤山九仙洞。礼兴化明禅师剃度。自此心安定志。惟以生死是念。复慨大事未明。依开元小山和尚。住少林。朝参暮请。山令看赵州栢树子机缘。师参久不得。山曰。我只愿汝久参迟会。一日随师。同太守吴蓬巖。看汉封三栢山。以手指栢。谓师曰。毕竟唤作甚么。师豁然有省。通身汗下。山曰。子不疑耶。速道速道。师呈偈曰。鼻祖西来意。庭前栢树子。原来祇这是。天地惟一指。山笑而印之。太守执师手。喟然叹曰。吾乡又开一甘露门矣。师犹深藏厚养。因母病归里。事亲以尽人子之礼。及事竣。小山已归西。因嗣金山宝禅师。就本乡崇恩寺开堂。归依如市。槩示以念佛往生净土。谓得生净土。大事自然了却。不怕走向那里去也。至冲衢。盘结草庐。开厨饭众。门人欲置产业。师止之曰。吾平生。内有法喜禅悦。不减佛祖。外有衣钵经书。满眼富贵。乃为衲僧家本分活计。此外又岂肯以家产自

累。桎梏形骸耶。矧古人深山里。锄头边。折脚铛中煮脱粟饭。富不过知足。一世不求人。贵不过清闲。何须印如斗。今有茅庐数楹。仅避风雨。翻忆古人冢间树下者。则有余也。竟不从。寿七十三。微示小恙。有居士。梦师辞谢西行。忽寤告家人曰。大方和尚西归矣。及入寺观之。果吉祥而逝。

达观真可紫栢禅师(嗣少室 润禅师)

师。句曲沈氏子。性雄猛。慷慨激烈。不喜见妇人。年十七剃发游方。闻诵张拙偈。至断除妄想重增病。趋向真如亦是邪。大疑。一日斋次忽悟乃曰。使我在临济德山座下。一掌便醒。安用如何若何。游京师。明神宗重之。恢复楞严寺等。凡一十五所。刻书册大藏。及古尊宿语若干。荷法刚毅。受嫉。忽妖书发。师罹难。拷讯时。神色自如。持议甚正。以衰老残躯。备尝笞楚。抵死不屈。入狱。法司定罪欲死师。师说偈曰。一笑由来别有因。那知大块不容尘。从兹收拾娘生足。铁榷花开不待春。又曰。世法如此。久住何为。乃索浴罢。嘱侍者曰。吾去矣。端坐而逝。

示众曰。念佛法门。最为简便。但如今念佛之人。都无定志。所以千百人念佛。无有一两人成就者。这一句佛。一切菩萨天人。若生西方者。莫不因此而度苦海。然念佛心。真不真。勘验关头。直在欢喜烦恼两处取证。其真假之心。历然可辨。大抵真心念佛人。于欢喜烦恼中。必然念念不间断。是以烦恼也动他不得。欢喜也动他不得。二者既不能动。生死境上自然不惊怖。今人念佛。些小喜怒到前。阿弥陀佛便撇在脑后了。如何能得念佛灵验。若依我念佛。能于憎爱关头。不昧此句。阿弥陀佛而现前。日用不能受用。临终不得生西方者。我舌根必然破烂。若不依我法行。则念佛无有灵验。过在于汝。与我无干。

师问僧。汝念佛无间断否。曰。合眼睡时便忘了。师震威呵曰。合眼便忘。如此念佛。念一千年也没干。自今而后。直须睡梦中念佛不断。方有出苦分。若睡梦中。不能念佛忘记了。一开眼时。痛哭起来。直向佛前。叩头流血。或念千声。或念万声。尽自家力量便罢。如此做了三二十番。自然大昏睡中。佛声即不断矣。且世上念佛底人。或三十年。或尽形寿念佛。及到临时。却又无用。此是生前睡梦中。不曾有念头故也。人生如觉。人死如梦。所以梦中念得佛的人。临死自然不乱也。

生西方之义。在平生持念。至于临命终时。一心不乱。但知娑婆是极苦之场。净土是极乐之地。譬如鱼鸟。身在笼槛之中。心在笼槛之外。念佛。以娑婆为笼槛。以净土为空水。厌慕纯熟。故舍命时。心中娑婆之欲。了无芥许所以。无论其罪之轻重。直住无疑耳。倘平生念佛虽久。乃至舍命。娑婆欲习不忘。净土观想不一。如此等人。亦谓念佛可以带业往生净土。以义裁之。往生必难。故庐山。先造法性论。次开白莲社。非无以也。盖法性不明。则情关不破。情关不破。则身心执受。终不能消释。以执受未消释故。于饮食男女之欲根。断不能拔。所以口念弥陀。心驰欲境。如先以破身心之方。教之渐习而熟。则能了知身心皆非吾有。此解若成。则身心执受。虽未顿破。然较之常人。高明远矣。其方。莫若毗舍浮佛传心前半偈。最为捷要。或先持千万遍。五百万过。三百万过。持数完满。徐为持偈者开解之。自然身心横计。便大轻了。此计既轻。即以持偈之心。持阿弥陀佛。专想西方。至舍命时。娑婆欲念。不待着力而自然空。何以故。乘解专想故。古德云。先了身心非有。此智既开。专心念佛。求生净土。凡人念佛。我敢保无一人不生净土者。此义。亦本庐山先造法性论。开众生知解。次建莲社。成众生之行而来也。

偈曰。

心净佛土净。心秽此土秽。净秽既在心。如何别寻理。但观心未生。净秽在何处。此观若透彻。众罪自消灭。不待莲花开。香光从口出。南无阿弥陀。佛即自心觉。觉即情不生。情生成杀佛。杀佛堕地狱。难生莲花国。能使情不生。弥陀自来迎。莲花为胞胎。永不作众生。念佛虽不难。难破逆顺关。逆顺关若破。始面弥陀颜。

曹溪澄印德清禅师(嗣少室 禅师)

师。别号憨山。全椒蔡氏子。母洪氏。夙供观音菩萨祈请生。师以重胞显。邻姬惊相告。知不凡矣。甫期。风疝且死。母号呼菩萨。许舍出家。寻愈。送入长干报恩寺西林长老披剃。依云谷禅师。住天界。师拈念佛是谁公案。猛参十旬。疽发于背。乃自哀祷佛前。许诵华严十部。告假一夕。旦起疽平矣。益自励。北游。参徧融 啸巖大千之嵩山。谒初祖面壁处。郡守陈公。刻肇论属师校。师于不迁论。久疑旋岚偃岳。后忽从梵志非昔人句。而豁然了悟曰。快哉。诸法真无去来也。即下禅床礼佛。则无起动相。揭帘见舞叶。则无摇动相。撒溺。则无流动相。生来死去之疑。从此永释。乃书偈曰。生死昼夜。水流花谢。今日乃信。鼻孔向下。明旦。同参妙峰见而怪之曰。且喜有住山本钱了会。伏牛法光禅师。具宗门作用。师请益。曰。无奇特。只离心意识参。出圣凡路学。师往憨山住。一日粥罢经行。介尔立定。不见身心世界。唯一大光明圆满。无边山河大地。影现其中。比觉觅身心了不可得。即说偈曰。瞥然一念狂心歇。内外根尘俱洞彻。翻身触破太虚空。万象森罗从起灭。自此湛然度日。一切声色无碍。知见顿空。师常以修西方法要示众。有云。

净土一门。往往士大夫。谈说专为中下根设。殊不知。此门三根普摄。无机不收。最为广大。且又简而易行。即古之祖师。悟道之后。回心向净土者不少。如永明中峰诸大禅师。非一人也。但修行念佛。有上中下三根不同。故净土九品。亦因根有别也。然净土有三种者。一常寂光土。二实报庄严土。三方便有余土。此即凡圣同居土。且此三土。修因不同故。多感各别。试略言之。

一常寂光土。即圆觉经所云大光明藏。此中圣凡平等。依正不分。唯佛法身。湛然常寂。乃诸佛所证。法身境界。此唯从上诸祖。一念顿悟法身。妙契同体。入佛境界者所居。此正上上根人之净土。

二实报庄严土。此即二十重华藏世界。乃报身佛所居。单为十地菩萨转大法轮之净土。即二乘声闻不见不闻。此即法华会上诸授记之人。待多劫修因。将来所感。此中一分之净土。此殊非寻常易易可到也。

三方便有余土。亦名凡圣同居土。此正九品分别。乃弥陀之化土也。以华藏世界。有二十重。从第一重至第十三重。为娑婆世界。乃十三重之中心主刹。其极乐土。与娑婆正等。从中至西。华叶边际。故云过十万亿佛土之外。与娑婆并列者。以十方佛土。独有娑婆为秽恶。土石诸山。杂秽充满。三途八难。众苦所聚。名为堪忍。众生刚强。最难调化。故我释迦文佛。纵以十善。化导人天。亦在生死之中。未出轮回。若参禅悟心。又难顿悟。故设念佛求生净土一门。名为横超三界。以仗阿弥陀佛因中愿力。凡念佛者。弥陀定来接引。生彼净土。故易生耳。此虽未断烦恼。以但得生彼国。见佛闻法。居不退地。永不落三界生死。从此发愿。再来三界度生。则来去自在。不被生死苦恼羁留。所以永明禅师说。但得见弥陀。何愁不开悟。是也。此一法门。一生精诚可办。一得生彼。顿脱生死。永出轮回。况参禅了生死难。念佛了生死易。只要当人一念真

实。肯切苦心耳。

示念佛切要

念佛求生净土一门。元是要了生死大事。故云念佛了生死。今人发心因。要了生死。方纔肯念佛。只说佛可以了生死。若不知生死根株。毕竟向何处念。若念佛的心。断不得生死根株。如何了得生死。如何是生死根株。古人云。业不重不生娑婆。爱不断不生净土。是知爱根乃生死根株。以一切众生。受生死之苦。皆爱欲之过也。推此爱根。不是今生有的。也不是一二三四生有的。乃自从无始。最初有生死以来。生生世世。舍身受身。皆是爱欲流传。直至今日。翻思从前。何曾有一念暂离此爱根耶。如此爱根种子。积劫深厚。故生死无穷。今日方纔发心念佛。只望空求生西方。连爱是生死之根的名字也。不知何曾有一念断着。既不知生死之根。则念佛一边念生死根只听长。如此。念佛与生死。两不相关。这等任你如何念。念到临命终时。只见生死爱根现前。那时方知念佛。不得力。却怨念佛无灵验。悔之迟矣。故劝今念佛的人。先要知爱是生死根本。而今念佛。念念要断这爱根。即日用现前在家念佛。眼中见的。儿女子孙。家缘财产。无一件不是爱的。则无一事无一念不是生死活计。如全身在火坑中一般。不知正念佛时。心中爱根。未曾一念放得下。直如不念佛时。只说念不切。不知爱是主宰。念佛是皮面。如此佛只听念。爱只听长。且如儿女之情现前时。回光看看。这一声佛。果然敌得这爱么。果然断得这爱么。若断不得这爱。毕竟如何了得生死。以爱缘多生习熟。念佛纔发。心甚生疎。又不切实。因此不得力。若目前爱境。主张不得。则临命终时。毕竟主张不得。故劝念佛人。第一要知为生死心切。要断生死心切。要在生死根株上。念念斩断。则念念是了生死之时也。何必待到腊月三十日。方纔了得。晚之晚矣。所谓目前都是生死事。目前了得生死空。如此念念真切。刀刀见血。这般用心。若不出生死。则诸佛堕妄语矣。故在家出家。但知生死心。便是出生死的时节也。岂更有别妙法哉。即到云栖山中。书一偈示众云。

念佛本是超生死。先须要识生死心。痴爱便是生死根。不拔其根难解脱。痴爱即是念佛心。即将念佛断痴爱。痴爱若能念念断。心心弥陀全身现。即此便是真精进。不可一念暂忘却。净土就在净心中。不得向外别寻觅。

示西印净公等。有云

世人。但知祖师门下以悟为上。悟心本意。要出生死耳。念佛岂不是出生死法耶。参禅者。多未必出。而念佛者。出生死无疑。所以然者。参禅要离想。念佛专在想。以众生久沉妄想。离之实难。若即染想而变净想。是以毒攻毒。博换之法耳。故参究难悟。念佛易成。若果为生死心切。以参究心念佛。又何患一生不了生死乎。

若当人。果为生死心切。念念如搥头燃。只恐一失人身百劫难复。要将此一声佛咬定定要敌过妄想一切处。念念现前。不被妄想牵缠遮障。如此下苦功夫。久久纯熟。自然相应如是不求成片。而自成一片矣。

佛祖修行之要。唯有禅净二门。兼以万行庄严。是为正修行路。比来学人。参禅者。多被邪师过谬。引入邪见稠林。堕我慢魔增外道种。是大可忧。况十无一人得解脱处。似此不唯自误。抑且误人。可不惧哉。是故。老人极力主张净土真修。最为要妙。然念佛虽易。世人不知。都轻视为寻常。殊不知为真实出生死之要路。但不知念佛时。须先将自己胸中。一切烦恼妄想。贪嗔痴

爱。种种杂乱念头。一齐放下。放到无可放处。单提一句弥陀过日。能如此用心。念到临命终时一心不乱。便是超生死生净土之时节也。

寿昌无明慧经禅师(嗣廩山 忠禅师)

师。讳慧经。号无明。抚州崇仁裴氏子。母初产难。祖父诵金刚经。遂得娩。因名慧经。颖异不羣。形仪苍古。若逸鹤凌空。天性澹然。无所嗜好。九岁入乡校。便问浩然之气。师异之。居恒无意于人间世者。年十七遂弃笔砚。慨然有向道志。偶入居士舍。见案头金刚经。阅辄终卷。如获故物。士奇之。由此断葷酒。决出世志。时蕴空禅师。说法廩山。遂往依之。执劳三载。不违师训。尝疑金刚经四句偈。一日见传大师颂曰。若论四句偈。应当不离身。师不觉洒然。有徧界放光明之句。偶阅大藏一覽。至宗眼品。始知有教外别传之旨。至于五宗差别。窃又疑之。迷闷八个月。愚愚若鲁。人以患痴。久之有省。于是切有参究志。遂辞廩山。至峨峰深处。诛茅以居。誓不发明大事。决不出此山。三年人无知者。因阅传灯。有僧问兴善。如何是道。善曰。大好山。师于是。疑情顿发。至忘寝食。一日。因搬石坚不能动。极力一推。豁然大悟。冲口说偈曰。欲参无上菩提道。急急疏通大好山。知道始知山不好。翻身跳出祖师关。归呈廩山。山为印证。后住寿昌。亲自开田。日供三百众。暮归即说法要。末后预知时。乃诫曰。古人护惜常住。犹如命根。老僧不惜身命。为安常住。吾自此不复砌石矣。手书遍辞远近道侣。勉以叩己真参。遂端坐而化。憨山谓。师峻节孤风。诚足以起末俗。至其精进忍力。当求之于古人。虽影不出山。而声光远及。果言不谬也。师示曰。学佛道者。第一不得住学地。要行到佛祖田地始得。故善财参一百余城。但言我先发菩提心。云何教我学菩萨道。如云无有一法可得。名菩提心。从上诸祖所得。岂有少法可得也。故僧问九峰虔曰。祖祖相传。复传何事。峰曰。释迦慳。迦叶富。僧问。如何是释迦慳。峰曰。无物与人。僧曰。如何是迦叶富。峰曰。国内孟尝君。僧曰。毕竟传底事作么。峰曰。百岁老人分夜灯。你仔细看。是有学是无学。虽然如是。直是行到。方知有此事。但行不学。十有九到。但学不行。十无一到。学行两全。十修十到。故释迦六年苦行。达磨九年面壁。马祖二十年不开口。赵州八十岁犹行脚。古今得此旨者。笔言难尽。一个个都是实行上。做一时打破漆桶。自然头头上合。物物上明。古今用不尽底。到手了也。要用时。果如贫婆[打-丁+婪]草。随手拈来。不行但学。纵在三藏腹中穿下过。千七百则透将来。及乎定业到时。未免一场热闹。想无别念。只是啊[口*耶]。然定业者何。即是无始熟用之境也。虽知此咎。尽力扫除。愈加纷杂。行力不久。虽然进修。又不知不觉。

打合混作一块去也。若要定业冤家散去。第一不得打埋他。但把个敌生死的话头。顿在面前必然。胡思洞里。这些闲神。野鬼妖狐。怪类魔众。都近不得也。昔盘特伽尊者。曾持扫帚二十年。生死心破。证无生忍。安有尽力行持者。而不瞥地耶。切莫恣肆言易。山僧三十年来。着实力行。尚自走作。何况不下死工夫。得成就哉。故汾阳云。古人二三十年。方纔成办。况乎今时。予每向人前。不敢言易。不是用实力。曾觑破古人巴鼻。安敢说这个话。定不是饶舌瞒人。瞒人之罪。定非轻也。众等若肯发心。从善财本分上用底。诸师话头上做将去。愤然一念。弗计远近年月。管取有日。如云开见月。大地光辉。就解向佛。未行到处。把关下寨。拦挡野狐。拣辨是非。入平等际。却不被六师牵入社火队。诱坏后昆。污渎先圣。真师子儿。一拨便转。决择种性。若非饮光别传印子上的。纵是足踏莲花。头垂宝盖。辩若悬河。横身宇宙。一定当面便吐。何则。祇要选取一个。定乾坤底手段。没渣滓的心肠。扶振宗风。作将来眼。佛法千生莫遇。祖道万世难逢。某幸缘一遇。如获无孔铁锤。身心迷闷有年。忽于大好山过。如得至宝。忻跃未已。迨至今时。用度不尽。伏冀当来好心珍重。师常净土法门示人。念佛偈曰。

念佛人要心净 净心念佛净心听
心即佛兮佛即心 成佛无非心净定
念佛人要殷勤 净念相继佛先成
佛心充满于法界 一念无差最上乘
心念佛绝狐疑 狐疑净尽即菩提
念念不生无系累 十方三界普光辉
念即佛佛即念 万法归一生灵焰
灵焰光中发异苗 自然不落诸方便
念佛心即净土 净心诸佛依中住
念佛心胜万缘空 空心早上无生路
念佛人要心正 正心一似玻璃镜
十方明净物难逃 万象森罗心地印
念佛人要真切 切心念佛狂心歇
歇却狂心佛现前 光辉一似澄潭月
波澜浩荡不相干 圣凡示现离生灭
念佛心听时节 时节到时心自悦
似遭网打破大散关 如失珠抒教黄河竭
见有是利不思议 非为饶舌为君说
念佛心须猛究 直下念中追本有
非因念佛得成佛 佛性亘然长不朽
别起眉毛须自看 瞥然亲自忘前咎
念佛人有因由 信心不与法为俦
参禅讲解全不顾 直下心明始便休
露地牛舂翻大地 漫天网收摄貔貅

生擒活捉威天下 越祖超宗异路头

普劝念佛参禅者 莫把家亲当怨讎

福州鼓山永觉元贤禅师(嗣寿昌 经禅师)

师。建宁蔡氏子。为庠生时。读书山刹。偶闻僧偈思出尘。参寿昌于董巖。呈南泉斩猫颂。昌曰。此事。不可于一机一境上取。则须是百匝千重。垂手直过。尚当遇人。所谓身虽已在清霄外。犹更将身入众藏。是参学眼也。因勉看云门干屎橛。年四十弃家。依寿昌落发。一日遇昌田中。归逆问曰。如何是清净光明身。昌振衣而立。师曰。祇此更别有。昌拂衣便行。师入方丈礼拜。不及启口。昌连打三棒曰。向后不得草草。作礼而退。师偶闻僧诵曰。诸佛罄歎。俱共弹指。乃彻见寿昌用处。有偈曰。金鸡啄破碧琉璃。万歇千休祇自知。稳卧片帆天正朗。前山无复雨鸠啼。住鼓山。犹信六字弥陀。为末法津梁。乃宗云栖。撮念佛旨要。以示众。

一净土教源

昔佛。为一大事因缘。出现于世。说种种法。普逗羣机。不过去其习气之秽。以还我本来之净而已。但机既不一。教亦千殊。求其修持最易。入道最稳。收功最速者。则莫如净土一门也。净土者何。谓。太虚空中。国土森列。有净有秽。众生心净则生净土。心浊则生浊土。生浊土。则障累日深。善法难成。生净土。则障累日蠲。善法易就。故学道之士。必须拣其净秽。即净土之中。亦有种种差别。其最为殊胜者。则西方极乐世界也。此世界。乃阿弥陀佛无量愿力。无量功德之所成就故。其功德庄严。大非诸方之所能拟。其中有事有理。修者不应偏废。何谓事。经中所列净土一切事相。是也。何谓理。了知一切事相不出一心。是也。虽曰唯心净土。而不妨有极乐世界。以世界即一心之所现也。虽曰本性弥陀。而不妨有极乐教主。以教主即本性之所成也。虽寂然无生。而不妨炽然有生。以往生而本自无生也。高明之士。多乐于谈理。而诋笑事行。中下之流。多执于事行。而迷昧实理。全不知理无事外之理。事乃理中之事。执理而废事。反有落空之祸。执事而迷理。犹有往生之益。岂可慕空谈而受实祸哉。

二念佛正信

修此法门。首要正信。三世诸佛诸大菩萨。以及历代祖师。并由此信而后能入。若无此信。则迟疑而不决定。虚浮而不真实。毋论其不肯修习。即肯修习。而若有若无。或作或辍。无斩钉截铁之能。无射石没羽之意。岂能成就。此希有功德哉。盖缘我等凡夫心暗识劣。束于近习。不能知远大之域。幽微之境。纔见非常之事。便疑而不敢信。所以凡夫祇当确遵佛言。佛以大慈悲心大智慧心。说诚实语。绝无虚诞。佛言不信。何言可信乎。所信佛言。凡有二门。一信其理。二信其事。信其理者。信我心便是净土。我性便是弥陀也。信其事者。信西方果有净土。西方果有弥陀也。虽有其理。而全理成事。如海印之能现万象。虽有其事。而全事是理。如万象之不离海印。亦一亦二。非一非二。如是信解。名为正信。如信理而不信事。信事而不信理。是谓偏信。非正信也行人若未得如是正信。必须博问先知。广考经论。则羣疑自然冰释。正信自然现前。方能发起大愿。策起大行。直取菩提。不在身后矣。有等。天资高妙。纔看经论。便谓渠得正信。却被习累牵倒。不能转动一步。不知此但浮解。非为正信也。如信虎能噬人。岂敢轻撻。如信鸩能毒人。岂敢轻尝。今甘遭噬毒之祸。而不之悔。则不信孰甚焉。倘是特达丈夫。便请从兹放下。

三念佛正行

净业行人。既具正信。当修正行。依真歇云。将这句佛。当个话头。二六时中。直下提撕。不以有心念。不以无心念。不以亦有亦无心念。不以非有非无心念。前后际断。一念不生。不涉阶梯。超登佛地。此理持也。若事持者。专其志一其虑。祇将一句弥陀佛。靠着如一座须弥山相似。摇撼不动。朝也如是念。暮也如是念。行也如是念。坐也如是念。应缘接物。也如是念。纵遇顺逆境界。也如是念。净念相继。自得心开。与前理持者。未尝少异。若未得心开。临命终时。定生彼国。亦非中下之品矣。如或力量不及。工夫未纯。必须随力修习。或晨昏礼念。或清晨十念。积功累德。渐培善果。要在信愿坚固。临终必获往生。但品位稍卑。见佛稍迟矣。然似榜末登第。要亦不恶也。

四兼修众福

净业行人。专念阿弥陀佛名号。必须广修诸福。以为之助。观无量寿经云。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者。受持三皈。足具众戒。不犯威仪。三者。发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三种业。三世诸佛净业正因。肇法师云。有为虽伪。弃之则佛道难成。无为虽真。执之则慧性不朗。汝今欲修念佛三昧求生净土。速成佛果菩提者。须是专以念佛为正行。更以福德为兼修。晨夕。常勤供养三宝。礼拜忏悔。布施持戒。洁白三业。增修净缘。所修一切善根。悉皆回向净土。成就念佛功德。可谓顺水行船。更加橹棹矣。

五念佛正愿

慈照导师云。有行无愿。其行必孤。有愿无行。其愿必虚。行愿双资。方登宝地。故凡念佛者。必发正愿。正愿者。非愿人天福报也。非愿权乘小果也。非愿我一人得生净土得证菩提也。乃是愿一切众生。同生净土。同证菩提也。此愿一发。即能具无量功德。能消无量业垢。能破无量魔网。永为成佛真种。即所谓菩提心也。故行人。宜日日如是发。时时如是发。愿力坚固。无有变异。则一切万善悉成。净土正因。菩提妙行矣。又何虑其不往生乎。

六临终正念

净业之功。虽积于平日。而临终最后一念。最为紧要。盖以生净生秽。入圣入凡。唯此一念。为之转移也。每见念佛之人。寻常俱说求生净土。及临命终时。多无正念。或贪生怕死。恋此皮囊。或目顾妻儿。难忍分别。或系缀家财。放舍不下。或因境界不顺。抱恨而终。或因病苦逼迫。饮痛而去。既失正念。甘从沦堕。我今劝。行人到此。祇要谛信经文。坚凝正念。百般放下。念佛待尽。呜呼。死门事大。顷刻来生。一念差错。历劫受苦。可不慎哉。

绍兴云门湛然圆澄禅师(嗣大觉念禅师)

师。会稽夏氏子。母梦僧而娠。长而亲没。窶甚。充邮卒。因错投公牒被摄。惧辱走投隐峰。峰示念佛是谁。三日夜有省。遂往天荒山妙峰和尚处剃发。偶闻僧论傅大士法身偈。便能记持经书。解一切义理。寻往云栖受具。返即掩关宝林。因忆干峰举一不得举二话。乃大发明。颂曰。举一举二别端倪。个里元无是与非。雪曲调高人会少。独许韶阳和得齐。二老何曾动舌。诸方浪自攒眉。拟议鹞过新罗。刻舟求剑元迷。诣云栖栖。举高峰海底泥牛话。师推出傍僧曰。大众

证明。栖颔之。又火浴僧回。栖问。亡僧迁化后。向甚么处去。师出曰。谢和尚挂念。栖休去。慈舟念禅师。自北京来说法止风涂。师以所悟求证呈偈。相印可。遂定师资之礼焉。开法云门广孝。上堂。云门扇子[跳-兆+李]跳。今日拈来好笑。云何露柱怀胎生个儿子。高叫大众。且道。是何音响。还有人知消息么。若无人知山僧代通去也。作哇哇声曰。诸人若还解笑。一切不曾欠少。若欲更问。如何驴年去也。未了众中还有问话的么。若有出来祇要打草惊蛇。僧纔出。师曰。真是一场业地。捉拄杖下座。师平生。勤修净业。作。

念佛歌云

百行无如念佛好	念佛之人少烦恼
忙闲不废用工夫	他日免受阎王考
行也念住也念	行住之中着方便
法法头头本现成	何须更问娘生面
坐也念卧也念	散乱昏沉打一片
圆净明珠照大千	此界他方都踏遍
极乐国去不遥	目前一念可顿超
落华流水演真谛	有情妄谓隔云霄
七重树宝间错	琉璃为地黄金阁
香风吹体适温和	饭食讫已作天乐
我将极乐比娑婆	娑婆世界有八苦
世人不信听我宣	一一为君从头数
一生二老三多病	爱别离兮不长命
冤憎会兮人怎逃	求不得兮五阴盛
此之八苦亘古今	欲免除是悟无生
不尔饶住非非想	那能逃得死生侵
我将娑婆比极乐	二者相较真不若
此土事事属无常	彼方法法皆正觉
九品莲黄金台	旷劫弥陀发愿来

若有众生称我字 一念花中长圣胎
 生极乐无他方 弥陀切勿论闲忙
 工夫纯熟心花发 大地山河尽放光
 念佛好须及早 勿使光阴暗弃了
 屈指低头论古今 英雄多少埋青草
 君不见王龙舒 一生劝人念阿弥
 临终立化显灵验 笔尖头上现神珠
 又不见荆夫人 时同婢妾诵真经
 身虽未出娑婆界 上品莲华标姓名

角虎集上卷

角虎集卷下

广信博山无异元来禅师(嗣寿昌 经禅师)

师。舒城沙氏子。生而白衣重包。葷血酒浆。不入于口。十六游金陵。听讲法华。喟然叹曰。求之在我。岂可循文逐句哉。遂礼五台静庵剃发。参寿昌数载。后居一室。闻护法神倒地。不觉心开。呈偈曰。玉山诱一言。心恢语路绝。几多玄解会。如沸汤浇雪。没巴鼻金针。好因缘时节。梅蕊绽枯枝。桃花开九月。触目如休辩。别。急水滩头抛探篙。溺杀无限英雄客。昌额之。遂记荊师禅净双修。每示众云。单提一句弥陀。当以信行愿为资粮。信得自心有成佛底种子。信有净土可生。信我将来必定见佛。毕竟成佛也。行者念念无间。如人行路直至。到家乃可。愿则愿自己生净土。更愿尽大地人。同生净土耳。

行人。念佛正当发愿往生。不可接目前净土。大方之家。安可滞一隅。谓之心净土净。正所谓乘大海。认浮沔为全潮者。不亦迷乎。云栖师翁云。执事而背理。类蒙童读古圣之书。执理而背事。比贫士获豪家之券。夫蒙童读书。虽不解义。而终有开晓之时。贫士获券。纵堆积如山。终无管业之理。果将一句弥陀。念教不念自。念究竟到一心不乱。则惟心之理。不言可喻。又何妨发愿往生乎。达惟心之境。终日生。而不妨无生。终日无生。而不妨往生也。又何况念空真空。生彻无生乎。

广信瀛山雪关智闇禅师(嗣博山 来禅师)

师。上饶傅氏子。八岁辞寡母。依景德传公出家。传。矜师体羸。教以顶礼观音大士。忽梦手摩其顶。肢骨渐强。泛览羣书。[爽-人+大]然意解。一日。见坛经火烧海底句。疑之参博山。默究船子藏身公案。偶见槽厂拽磨。忽然磨鼻拽脱。遂有省。呈偈曰。直下相逢处。由来绝覆藏。舌头元是肉。嚼破也无妨。山可之。余集生居士。问永明禅净四料拣余即不问。如有禅有净土。为当参学。事毕旋取西方。为复直下单提。潜续净念。就中不无抗互在。请和尚。特为现前净众。

放开一线道。

师答云。永明大师。深悯此事。垂手拯拔。使知真禅宗。即是真净土。惟心之外无别佛。真净土即是真禅宗。惟佛之外无别心。以心佛不可岐。而二之。禅净不可离而异之。故拣云。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。当来作佛祖。苟见真虎。似不必有角。亦能噬人。苟悟真禅。似不必修净。亦能成佛。然虎既狞。而复有角。虎愈雄威。禅既通。而兼有净。禅愈发明。以沉空守寂之枯禅。不若提醒念佛。亦得三昧故。复拣云。无禅有净土。万修万人去。以靠实踏稳之净土。远胜狂解失心。何关正悟。故复拣云。有禅无净土。十人九错路。其无禅无净。原是毛道凡夫。既永无开悟之机。复迷却往生之路。宜其苦受在铁床铜柱之间。自取轮回。佛亦难救。故佛辟净土一门。圆收广摄。苟具信行愿三种。则虽不悟惟心不见真佛。若肯持名念佛。所谓纔称宝号。即投种于莲胎。一发信心。便标名于金地。以戒善虽享天宫之福乐。下品亦能胜其人。以蜗蠕虽堕飞走之微躯。佛光亦能触其类。临终十念。旃陀罗带业往生。舌吐莲华。鸚鵡鸟。立亡奇特。是知念佛普被三根。圣凡齐游四土。漫天布网捞撒。大地羣灵。苦海驾桥。度尽有缘种类。永明往矣。谁作梯航。余谓。云栖大师。悲心智广。乘愿再来。禅净互融为一贯。宗教博综为圆乘。昔金华宋景濂学士。悟前身为半塘书经长老即寿师。脱胎应现。然则二百余年以来。永明老人。安得久潜化迹。倦于津梁。而径箴闻其影响乎。今观弥陀疏钞。博采广罗。抽宗镜之精华。酿成美味。换禅门之格调。振起莲宗。所谓滔天之际。尚作慈舟。大夜方沉。犹为宝炬。此永明而遽入云栖。藏真禅于净土。移少室于东林。非具眼者。曷能辨其来繇知其作略。可谓埜色更无山隔断。天光直与水相通。佛不云乎。制之一处。无事不办。此可证也。

杭州径山觉浪道盛禅师(嗣东苑 镜禅师)

师。建宁张氏子。十九岁见大父归寂。自疑曰。这一点灵明。向甚么处去。一日闻猫叫。有省。遂往瑞巖剃落。参博山于菴巖受具。是冬。谒东苑。苑细究其生平参证处。及征诘五家门堂差别之旨。师恣意披其所见。苑感叹曰。不期子乃能深入此秘密法门。吾寿昌这枝慧命。属子流布去也。遂付以衣拂。师愿广悲深。匡时救弊。曾提六字公案。弘扬净土法门。以示众云。

念佛直指图(略)

佛祖之所以异于人者。以其善用心。与占地步。而端趋向也。佛法之要。莫过于参禅念佛。持呪修观。习经论持戒善也。而念佛三昧。最为尊特。盖人祇有一心。既此一心。全提心佛。则一切妄念杂念。皆摄归于不乱之正念。无始业识种子。悉融化。为独露之真心。不别参公案。而话头自亲。不细审戒律。而梵行自净。不修观法。而谛理自成。不持呪心。而神功自显。不分别名义。而旨趣自臻。不涉历阶梯。而地步自到。正以全提心佛。万法皈依。不假方便。自得顿超。更无傍瞥偷心。而能分心。劫夺其快捷。此法门。自远公开宗。结社于庐山。如十八高贤辈各感应。及临终见佛。圣境现前。而得往生者无算。是皆一生取办。不待来世再修。所谓一句。了然超百亿。不历僧祇获法身也。嗣是长安善导(光明法师)。南岳承远(般舟和尚)。云峰法照(五会法师)。新定少康(台岩法师)。永明延寿(智觉禅师)。昭庆省常(圆净法师)。长芦宗赜(慈觉禅师)。至我云栖莲池大师。中兴净业。集众大成。为第八祖。正予所谓。结束百千三昧法门。指归一句念佛要旨。披六度而严法身。摄羣机而趣正觉。开化之盛。诚耀古弥今矣。盖以念佛念心如投胎帝王。即是王子。即登王位。其用心之圆。地步之高。趣向之上。非同臣僚从科第。而渐次进取。始得亲近尊贵也。故吾特作此图。以百丈禅师全提向上之正令。以明马祖即心即佛之宗旨。参合灵

山极乐二如来之直指人心见性成佛之秘要也。

元旦茶话

问。念佛法门。亦可见性成佛乎。

师曰。此当念唤醒主人公。直指人心见性成佛之全提宗旨也。参禅虽为直指。悟入者难。惟念佛乃真圆顿法。古人指念佛为快捷方式。犹未尽其善。快捷方式。虽异于曲路歧途。未免从门外而入。今主人现坐堂皇之上。自呼自醒。岂有含元殿上之人。更觅长安之捷路乎。故吾以念佛即念心使常住真心。圆明净照。不向外驰求。则超出圣凡善恶是非大小偏圆诸对待之外矣。今人。不知自心念自佛。强立西方许多名相。转使此心王。向诸心所法上。比量较计。是令殿上帝王降阶而与羣臣黎庶。较贵贱也。是复令殿上帝王。转向士庶位中。求科第进取。而后再进王位也。夫此内绍宗旨。不繇臣僚功勋而入。所谓诸三昧中之王三昧。既谓之王三昧。何可与心所法。及诸名相。六度万行。差别进修相比量哉。今日无真念佛者。皆主持莲宗之人。悞此心王之佛。流落他乡耳。如主人在家中坐。忽有客从外来。呼主人在家否。若真正主人合应曰。僮唤我作甚么。若此时自己作主不得。却向外乱走。客复呼曰。主人僮归家来。与僮说话。彼主人闻呼之急。愈走远去。如人追贼相似。愈呼愈赶。不着且不计千山万水。抛家弃土去。又安得自悟主人元在家常住坐乎。呜呼大地众生。皆是昧自己主人。弃家乱走者。惟我弥陀慈父。念此众生如一子。念念欲呼彼在家中住坐。莫向外驰求也。

问。今人既抛家外走。呼之不回。亦要设法比喻。令其归家。不亦有快捷方式之路乎。

师曰。善。此亦喻言。人走在他乡。须岁月始得归家。不见达么云一念旋机。还同本得乎。此众生。心迷家外走。如人身子睡在床上。梦驰万里之外。或见天堂之极乐。或见地狱之极苦。或见刀兵水火。贼盗劫杀。或迷妻子名利恩爱。或于冤家业障。罪犯临身。或于朝廷边塞军国大事。不胜忧悲苦恼。惊魂骇魄。大叫救苦。阿弥陀佛惊回大梦。原来身子犹在床上。虽则通身汗下。亦不曾移寸步出故乡也。安可以他乡实法会耶。故曰。念念呼醒梦中人。自悟本无生死心。今人睡熟沉酣。不能自醒。必须眷属亲友。呼之推之。锥之札之。伶俐人。一呼便醒。沉重人。再如推呼。若更睡死沉迷。如皮下无血汗。不免深锥痛札。入于骨髓。而究其必死之疾。如果死而不返。此一念佛心。犹足为九转还丹。起死回生。肉白骨而返灵魂。惜乎。世人不知念佛之灵验如此。

问。吾师不惜广长舌。为古今迷倒。痛说此法。祇如念佛。即是念心。何不令人念心为直指乎。

师曰。众生心多不净。止以妄想爱欲多。牵入轮回生死。此等妄想爱欲之心。不是地狱心。即是饿鬼心。不是畜生心。即是修罗心。不是五逆十恶心。即是贪嗔妬痴。贡高我慢。杀盗淫妄。僭灶篡乱之心。此心何可念哉。世间最可念者。父母有时照应不着。或病患之至。虽叫爷娘。不能免其苦。至若妻子恩爱。兄弟朋友之好。子女玉帛。珍宝车马。宫室土地。乃至万乘之尊。极品之贵。一旦生死祸患。毫无能救。返而求之。最亲莫若自己。身手头目。耳鼻口舌。互相爱护。一朝目昏耳聩。手挛脚硬。咽硬舌结。气息不通。则心志神魂。皆颠倒迷乱。而不能作主。况身外之法。何可念哉。身外之法。既不可念。则心上之法。如平日能文章。能诗偈。能道理。能经济世事。能明经教妙义。能参公案机锋。及到一口气不来时。毕竟心思不及。拟议不能。惟有

自己这念佛心。自为主宰。始得自由自在。超超乎圣凡善恶。生死妄业之外。岂非百丈所谓灵光独耀。回脱根尘。体露真常。即如如佛乎。

此一心念佛。是诸三昧中三昧王。如悉达太子。投胎于净饭王夫人腹中。纔生下地。已是天上天下独尊。亦便是饭王太子。父王之天下国家。皆是太子所有何用如臣子。从一科一第。取功名爵位。以至极品。而后始有国土哉。祇此一念。妙圆真心。天然尊贵。迥绝圣凡。真是佛顶门上生出。祇恐不是真佛种子。不愁成佛不解说法不获庄严也。且如何是真佛种子。即此一心不乱。真能时时现前。念念相续。自然成就。如是功德庄严。又安肯如诸小教渐门。修一功立一行。断一惑进一品。渐渐积功德历阶梯。而后到极地也。若谓我不曾修六度万行。何以能成就国土庄严。不知一滴之水。投于大海。则收尽百川之味。一心投于圆觉。则统众德而大备。烁羣昏而独照。一针中于太极。则范围天地。而不过。曲成万物而不遗。所谓销我忆劫颠倒想。不历僧祇获法身。与弹指圆成八万门。一超直入如来地者。惟此最上一乘妙心。足当此旨。

我此念佛三昧法门。独取一心之纯粹精。如大易之干卦六爻。上下内外。无非一纯粹精。更无生克制化。及诸变易反复之杂体。所以谓之纯。亦不已大明终始时。乘六龙以御天。纔见有潜。见惕跃飞亢。便有六首。不能用九矣。惟不见六龙之有首。则纯一统天。乃见天则之不杂也。此念佛三昧法门。独大易重干。足以比喻。其余六子。及八八六十四卦。皆阴阳六错。破体不纯。不可谓时乘六龙以御天。亦惟念佛王三昧法门。可配善财童子纯一无杂之心。能入一真法界毗卢藏身之三昧。是故阿弥陀佛。在极乐为无量光。在华严。则是法界藏身之王中主。于宗门。则可以配天然尊贵。还乡尽是儿孙。事祖父从来不出门。而常寂光土清净法身。亦不必推爷在里头也。岂非天上天下。向上全提之妙旨哉。

念佛要旨

诸佛。尝觉不迷。如日轮当空。更无迷昧。众生。尝迷不觉。如色想在梦更无觉明。是故念佛最为直捷。以念念唤醒。自家主人公。则不复迷于根尘识界之生死轮转也。所谓眼若不睡。诸梦自除。心若不异。万法一如。此盖念佛一心不乱。如狮子哮吼。象王蹴踏。有何妖狐怪兽。能当其声势而不消灭乎。然念佛。贵念念无间。纯一不杂。自能作主。不为妄想所迁。则神纯臻化。速成三昧矣。

念佛以全提一心成净土说

法界一切含生。元同一个心性。只因一念妄动。遂自各成异途。所以念善则从善。念恶则从恶。念有则堕有。念空则沉空。念妄则逐妄轮回。念真则归真常住。是故。众生因念动处。而向外流转。诸佛亦因念动处。而向己归还。驰之远者。愈散而愈迷。返之近者。愈收而愈悟。所以迷者亦有深浅。悟者亦有顿渐。收者亦有权实。求者亦有速迟。种种设化投机。无非即念接引。然百千三昧法门。其最捷最顿。直指全提之法。莫过于自心念自佛。自佛念自心。为因果不二。本始同源之妙也。况人以一心为本。万法为用。苟能一心自念自佛。则念念顿超自觉圣智。又有何法。不从吾自心之佛而发挥哉。乃至百千方便。互相攻击。无非欲令众生。发真归元。不为妄想之所转耳。至于说弥陀经。更不分真别妄。较实论权。并无顿渐偏圆之可拘。亦无始终大小之可判。直是全提一心不乱。清净解脱之法。使彼一切有见未见常见断见之凡夫小乘邪人外道。一一皆得顿发自心。超越世出世法。而成就不可思议功德也矣。

世人。孰知此经大旨。妙在不立依真起妄。返妄归真之语。但叙彼佛现在说法。其极乐世界依正报相。有如是楼阁阶道水鸟行树。有如是声闻缘觉菩萨众会。皆是如来一心清净行愿之所作也。若有善根之人。发愿往生。执持名号。毋论一日七日。但能一心不乱。自然顿断生死命根。现前感应。道交实时。亲见彼佛及诸圣众。岂非临终西方境分明在目前。乃吾自心佛性现量所成就之功德庄严哉。而六方诸佛。恐此土众生深信不及。盖以一向闻佛说法。种种教人观察修习六度万行。然后始得到佛境界。如何此会但教一心持名。不假方便。即得成就如是庄严。所以出广长舌。异口同音。称赞我佛一心持名之法。是众生难信之法。是诸佛难行之事。汝等众生。常信一心念佛。是诸佛已会成就不可思议功德之所护念者也。

若能深信一心持名。则心心清净。念念解脱。根根尘尘周徧法界。皆成庄严净土矣。岂非十世古今始终不离于当念。微尘刹海自他。不隔于毫端哉。我佛正以一切众生病。在多知多见。若更立知见。而破知见。反生知见。而病其知见也。是故但教彼一心持名。不假观行。自成观行之功。不假破立。自成破立之因。若于一心不乱之中。复作念而无念。无念而念等解。不亦大失其一心不乱正旨乎。又况以寂照能所。止观是非之名言分别。反惹起他五浊众生邪见邪缘。而误其自心清净现量之正法乎。

余所谓念佛之法。妙在全提。当人本心自性。不可思议威力。使其念念愤烈。时时逼真。自然超越世间。以获自在殊胜。岂不与教外别传。不立文字之旨相参哉或有信此言。是直指之妙。可以普摄三根而归正觉。何净土莲花。乃有九品之次第乎。虽此一心自觉圣智。法门元无等级。其如众生根性。有大小之别哉。若能了此全提一心之旨。则知千红万紫不异春光。万派千流皆同湿性。至于水涨船高。泥多佛大。又在行力之勤惰。与信愿之浅深耳△当知。六道凡夫。必须念此心佛。始得疾了生死。二乘声闻。必须念此心佛。始得疾越偏空。大乘菩萨。必须念此心佛。始得疾超法界。是故普贤长子。亦必念此心佛。始得圆满华藏之庄严也。呜呼。如此自念心佛。须深信此不可思议解脱法门。始得转身一路。身里出门之生机也。不则正好参研云栖大师弥陀疏钞。其中融通藏海。透彻化机。而广大悉备。无所不极其至矣。

佛日石雨方禅师(嗣湛然澄禅师)

师云。念佛有多种。有渐。有顿。有顿中渐。有渐中顿。如今人油口念佛。虽然也不知观相。也不识西方。他后直至善恶业报尽时。这一句油口弥陀。也用得着。若是顿念的人。直下持名。或一日。或七日。念得一心不乱。不独死后往生。即现身弥陀。全身显现。更有要识念佛是谁的人。随念随扣。扣到无可扣处。忽然撞着。此便是顿中渐念的人。顿中顿者。也不管偏西方东土。也不管偏静念散心。只要一句念得着。便是好手。所谓若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。虽然古人为甚么。又道。念佛一声漱口三日参。

越州西遁居士祁净迢(嗣三宜禅师)

公。字季超。居学校中。有出尘想。寻访知识。研究个事多年。既契旨乎言外。遂印心于三宜和尚。恶祖庭秋晚袭其位者。多有解无行。因编宗门崇行录以励之。每以净土一法作末后句。晨夕念佛。求生西方。为净社。撰缘起云。净土一门。吾佛宣之于先。诸圣僧修于后。其为度生死宝筏昭昭矣。自法运下衰。狂慧之流起而扫之。方自负。高玄超越。不知已入断常二见。而莫之救也。请试言之。夫扫净土者。大抵引心净土净之说。以为惟心净土已耳。岂更有一土。为吾所往生乎哉。盖以心为溪达空虚之心。而已病于断。以土为心外实有之土。而已病于常。不知言心则

山河大地。正吾心也。心净则山河大地。正吾净心也。此之谓惟心净土。而心净土净也。若如狂慧之徒。则但许有空空之净心。而不许有即心之净土。是推土于心之外矣。岂非外道之见乎。扫念佛者。大抵引有念成邪。无念成圣之说。以为一念不生足矣。何更多此一念。以执持名号乎。彼盖以为顽空灰灭之无。而已病于断。以念为实有自性之念。而已病于常。不知妙无。原非断灭。则妙有即妙无也。诸念。本无自性。则见性即无念也。此所谓圣邪之分。在有无之间也。若如狂慧之说。则但知灭念为无念。而不知即念之无念。是拨有于无之外矣。又岂非外道之见乎。兹有悯此二念之徒。慨然语予曰。世诚不乏盲修净土。不悟惟心土者。然其病犹易治也。惟拾禅宗之余唾。昧大慈之方便。负莽荡之狂见。入外道之胃网。病在膏肓。治之较难。故疗之须亟。吾将合禅净。融事理。挽颓风。报佛恩。公其为我作缘起。告之众善。予曰。吾素志也。佛说净土一门。乃大方便。速脱生死之妙法也。若能信得此念佛者。即是弥陀法界全身。即是无量诸佛法界全身。则弥陀接引愿力。即吾人念佛之力。吾人念佛之力。即弥陀接引愿力。原无彼此。亦非感应。如大海中沤。东没西涌。有何间隔。有何程途乎哉。盖此一念。原具如是不思议神通妙用。惜乎。人人自有。不自知耳。若于知生知死处。不能无疑。急宜深信。此一门将一句弥陀。靠定如一座须弥山相似。八风万缘。推引不动则念念是弥陀放光。时时是弥陀说法。永明云。万修万人去。非欺我也。如或偶然失手。将一座须弥山。一推推倒大地。平沉虚空粉碎。且道。诸佛弥陀。与大众立在何处笑笑。

居士。又作净土偈小序云。常见狂慧之流。倚禅宗轻净土。人谓其不识净土之旨也。余谓其正不识禅宗之妙。夫既知禅宗。则淫坊酒肆。无非道场。岂七宝庄严。独非道场乎。樵歌牧唱。皆演般若。岂金口宣扬。独非般若乎。粗言细语。皆第一义。岂执持名号。独非第一义乎。古大老。即偶有呵斥念佛者。独不见其呵佛骂祖耶。若见其斥念佛。便谓是扫净土。则呵佛祖。是亦扫禅宗矣。是皆死于古人言句中者也。故吾谓真悟禅宗之人。必圆禅净之旨。而不堕偏见。执偏见者。必非悟禅之流也。

一壑子曰。衲僧行履。如空中鸟迹。水面鱼踪。有时一口吞尽千佛万佛。有时千声万声不离这一佛。其机其用。神妙难思。如博山老汉。得莲池法音。唱无明曲调。和之者。有雪关閤觉浪盛等。以至散木一枝。覆盖天下个个妙树。嘉猷深明的旨。刹刹见如来。那伽常在定者。而瀛山更有云。持名念佛。以一心不乱为宗。乃一种紧峭简捷工夫。妙在提头知尾。就路还家。程途亿万。七日可期。往生一念。相应圆顿。即名成佛。可谓寻龙捉脉。擒贼灭魁。径中之径也。灵谷有云。念念摄六根。净极光通达。念念不空过。能灭诸有苦。念念妙莲花。因果全一致。念念无生忍。身心如幻化。念念心花开。九品齐见佛。念念无量寿。元不住涅槃。念念法中王。于法常自在。念念我全提。更无如佛者。嗟乎。灵谷之风翻巨浪。瀛山之雪满长安。殆为学地中人。出一身冷汗。透骨沁心去也。厥功厥德。岂浅鲜者哉。

云门宗

秀州本觉守一法真禅师(嗣圆照本禅师)

师。江阴沈氏子。着澄江净土道场记云。天台凤师。学智者教传于澄江人。既顺化矣。乃念兹世于诸度门。孰为善巧最径要者。惟净土法门。为得其归。于是资彼乐施。敬严像设。建立道场。教人修行念佛三昧。与众祈向。仍属予以记之。予谓。净土之说。经论尚矣。诸师训辨。亦已详矣。报验间发。不吾欺也。世犹有疑焉者。盖以无明自障。理事不融故。按法华云。若人散乱

心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。况复一心不乱。于此求生。何独不然哉。且见善不明。用心不一。则彼虽世间万法。何往而不疑。何修而可至。独吾佛之说也哉。要之惟当信受而已。不应疑其有无也。然则净土果有耶。曰。不也。果无耶。曰。不也。亦有亦无耶。曰。不也。非有非无耶。曰。不也。是则净土果乌乎在。离此诸见。即名净土。即见如来。若闻是说。不惊不怖不畏。当知是人决定得生。而无所生。以非庄严而庄严也。信心清净。一念华开。全体现前。众相具足。是心即佛补处何疑。已度生灭。得无量寿。其或于此未能信解。余方便中九品具在(云云)。

越州天衣义怀禅师(嗣雪窦 显禅师)

师。世业渔。母梦星陨于屋。已而娠。儿稚时。坐船尾。得鱼辄放去。父呵咎之。不为介意。长游京师。遂依景德寺雍染。谒金銮善。不契。复谒叶县省。又不契。东游至翠峰。谒明觉。觉问。汝名甚么。曰。义怀。觉曰。何不名怀。义曰。当时致得。觉曰。谁为汝立名。曰受戒来十年矣。觉曰。汝行脚却费多少草鞋。曰和尚莫谩人好。觉曰我也没量罪过偏作么生。师无语。觉打曰。脱空漫语汉出去。寻为水头。因汲水折担。忽悟。作投机偈曰。一二三四五六七。万仞峰头独足立。骊龙颌下夺明珠。一言勘破维摩诘。觉闻拊几称善。

师尝修净土。勤以励人。室中问学者云。若言舍秽取净。厌此欣彼。则是取舍之情。众生妄想。若言无净土。则违佛语。修净土者。当如何修。众无语。复自答云。生则决定生。去则实不去。又云。譬如雁过长空。影沉寒水。雁绝遗踪之意。水无留影之心。

东京慧林宗本圆照禅师(嗣天衣 怀禅师)

师。无锡管氏子。谒天衣。衣举天亲从弥勒内宫而下。无着问云。人间四百年。彼天为一昼夜。弥勒于一时中。成就五百亿天子。证无生法忍。未审。说甚么法。天亲曰。祇说这个法。如何是这个法。师久而开悟。性喜寝。鼻息齁齁。闻者厌之。白于衣。衣曰。此子。吾家精进幢也。汝辈他日当依赖之。宋神宗最重师。尝召对。师翛然自如。无所加损。出都日。王公贵人送者。车骑相属。师诲之曰。岁月不可把玩。老病不与人期。惟勤修勿怠。是真相为。闻者莫不感动。出世瑞光。开堂日。集众击鼓。鼓旋于地。圆转震向。众惊却。有僧出曰。此和尚法雷。震地之祥也。言毕。失僧所在。自是法席日盛。众恒五百。师平居。密修净业。雷峰才法。师。神游净土。见一花殊丽问之。曰。待净慈本禅师耳。又资福曦公。至慧林礼足施金而去。人诘其故。曰。吾定中见金莲花。人言以俟本公。有问。师传直指。何得莲境标名。答曰。虽在宗门。亦以净土兼修耳。后临终。安坐而逝。谥圆照大师。

云栖大师赞曰。盖兼之义有二。足躡两船之兼。则诚为不可。圆通不碍之兼。何不可之有。况禅外无净土。则即土即心。原非二物也。其圆照之谓乎。

杭州佛日明教契嵩禅师(嗣洞山 聪禅师)

师。藤州镡津人。姓李。七岁出家。十三得度。明年受具戒。十九游方。常夜顶戴观世音菩萨像。而诵其号。必满十万乃寝。自是。世间经书章句。不学而能。得法于洞山。作原教论十余万言。以抗宗韩排佛之说。读者畏服。后居永安兰若。着禅门定祖图。传法正宗记。辅教编。以万言书上进。宋仁宗嘉赏。令编次八藏。赐号明教大师。晚住佛日山中。作怀净土诗云。

耽闲恋绿潭 高超弄芳饵 何事卑王侯
 其心越天地 皇皇古皇道 劳生自拘系
 不如归去来 乘风拂衣袂
 金仙白玉京 去去何缥缈 楼台十二层
 玲珑泛云表 银湟月为波 万顷即池沼
 芙蓉发异葩 佳音频伽鸟 顿与人间遥
 所思空杳杳
 空虚澄远烟 霁色含秋景 思深每盘桓
 驻目西峰顶 明月初团圞 可照佳人影
 美人来不来 云霞渺林岭

熙宁五年六月四日。晨兴写偈曰后夜月初明。吾今独自行。不学大梅老。贪闻鼯鼠声。至中夜而化。阁维不坏者五。顶耳舌童真。及常所持数珠。顶骨出舍利。红白晶洁。状如大蒜。

东京法云法秀禅师(嗣天衣 怀禅师)

师。见李伯时善画马。呵曰。汝士大夫以画名。矧又画马。期人夸妙。妙入马腹中。亦足惧。伯时遂绝笔。师劝画观音赎过。黄鲁直。工艳词。师亦诋呵之。鲁直笑曰。又当置我马腹耶。师曰。汝以艳语。动天下人淫心。不止马腹。正恐生泥犁耳。黄悚然悔谢。遂信心求道。

示众云。参学人。难得明心见性。犹须念佛。礼佛以作了事人活计何耶。盖为了手的人持诵。则业障愈了。滞塞愈空。情识愈干。心境愈寂。自性弥陀愈明。作用愈大。机轮愈活。说法愈无碍。惟心净土愈显。愈广。愈受用究竟。若到佛果极头田地也。只因圆满。得个自性弥陀。惟心净土。非别有所加也。

东京法云善本大通禅师(嗣慧林 圆照本禅师)

师。族董氏。汉仲舒之裔也。大父琪。父温。皆官于颖。遂为颖人。母祷白衣大士。乃得师。及长博极羣书。清修无仕宦意。与弟善思。往京师地藏院。选经得度习毗尼。东游至姑苏。礼圆照于瑞光。照特顾之。于是契旨。经五稔益跻微奥。照令依圆通秀师。又尽其要。元丰间。被旨住法云。赐号大通。僧问。宝塔元无缝。如何指示人。师曰。烟霞生背面。星月遶檐楹。曰如何是塔中人。师曰。竟日不知清世事。长年占断白云乡。曰向上更有事也无。师曰。太无厌生。问若论此事。譬如两家着碁。学人上来请师一着。师曰。早见输了也。僧曰错。师曰。是。僧曰。进前无路也。师卓拄杖一下曰。争奈这个何。僧曰。祇如黑白未分时。又作么生。师曰。且饶一着。问百尺竿头如何进步。师曰。险。曰便怎么去。又作么生。师曰。百杂碎上堂。上不见天下不见地。逼塞虚空。无处回避。为君明破即不中。且向南山看鳖鼻。掷拄杖下座。后归杭州象坞。修净业。定中见阿弥陀佛。示金色身。一旦告门人曰。止有三日在。至期趺坐念佛。西向而化。

东京慧林怀深慈受禅师(嗣长芦 信禅师)

师。寿春夏氏子。生而祥光现舍。文殊坚禅师。闻师始生。往访之。师见坚辄笑。母许出家。十四割爱祝发。后四年访道方外。依净照于嘉禾资圣。照举良遂见麻谷 因缘。问曰。如何是良遂知处。师若洞明。出住资福。履满户外。蒋山佛鉴勲禅师。行化至茶退。师引巡察。到千人街坊。鉴问。既是千人坊为甚么。祇有一人。师曰。多虚不如少实。鉴曰。恁么那。师赧然请益。鉴曰。资福知是般事便休。师曰。某实未稳。望和尚不外。鉴举倩女离魂话。反复穷之。大豁疑碍。呈偈曰。祇是旧时行履处。等闲举着便萧讹。夜来一阵狂风起。吹落桃花知几多。鉴拊几曰。这底岂不是活祖意。未几住焦山。师谓修行快捷方式。无越净土。建西方道场。苦口劝众。尝着念佛颂。

礼部杨杰无为居士(嗣天衣 怀禅师)

居士。字次公。历参诸名宿。晚从天衣游。衣每引老庞机语。令参究深造。后奉祠太山。一日鸡初鸣。覩日如盘涌。忽大悟。乃别老庞偈曰。男大须婚。女大须嫁。讨甚闲工夫。更说无生话。书寄衣。衣称善。会芙蓉楷禅师。公曰。与师相别几年。蓉曰。七年。公曰。学道来。参禅来。蓉曰。不打这鼓笛。公曰。恁么则空游山 水百无所能也。蓉曰。别来未久。善能高鉴。公大笑。曾有云。大凡学道之人。十二时中。尝须照顾。不见南泉道三十年。看一头水牯牛。若犯人苗稼。撻鼻拽回。如今变成露地白牛。躲躲地。放他不肯去。诸人长须着精采。不可说禅道之时。便有个照带的道理。洗菜作务之时。不可便无知也。如鸡抱卵。若是抛离起去。暖气不接。不成种子。如今万境森罗。六根烦动。略失照顾。便致丧身失命。不是小事。公弘阐西方教观。接引未来。多有法语。垂后。

公。晚年绘弥陀丈六尊像。随行观念。将终之日。感佛来迎。端坐而化。辞世偈曰。生亦无可恋。死亦无可舍。太虚空中。之乎者也。或问公何往。公曰生西方去。或难之曰。若生西方。则又错也。公曰。将错就错。西方极乐。

云栖大师赞曰。读无为子颂。所谓参禅见性。而复以净土为归者也。至于将错就错一语。蕴籍不少。呜呼。安得人间才士。咸就此一错也。

文正公范仲淹居士(嗣法宗 道者)

公。字希文。读书长白山中。一日于寺中。得窖金。覆之不取。及为枢密参知政事。语僧出金修寺。公宿传舍。获故经一卷。名十六罗汉因果颂。藏经所未录也。付诸梓而为序曰。此颂文。一尊者七首。皆悟本成佛之言。予读之。一颂一悟。方知人世有无边圣法。大藏遗焉。公守吴日。琅琊觉禅师谒之。留数日。赠以偈曰。连朝共话释疑团。岂谓浮生半日闲。直欲与师闲到老。尽收识性入玄关。时有宗道者。见雪窦后。超放自如。后忽自检居寿春。不出。常口诵弥陀。以扫箒自净其居。公往见之。问曰。住山多年。有何旨趣。宗曰。山中住。独掩柴门无别趣。三个柴头品字煨。不用援毫文彩露。公曰。如何是西来大意。宗曰。云开山月露。雨过竹 风凉。又问。终日念佛。当过甚么。宗举扫箒作舞势。公豁然领旨。常修净业。以养圣胎。临终之日。谓家人曰。吾昨夜梦。池中莲花皆作金色。即当随师西去矣。泊然而逝。

法眼宗

永明智觉延寿禅师(嗣天台 韶国师)

师。余杭王氏子。姿品异常。二严具备。禅净双修。尝辑佛祖玄要。为宗镜录一百卷。中有四料拣。

一曰。有禅无净土。十人九蹉路。阴境若现前。瞥尔随他去。谓单明理性。不愿往生。流转娑婆。则有退堕之患。阴境者。于禅定中。阴魔发现也。如楞严所明。于五阴境。起五十种魔事。其人初不觉知魔着。亦言自得无上涅槃。迷惑无知。堕无间狱者。是也。

二曰。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。谓未明理性。但愿往生。乘佛力故。速登不退。

三曰。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。来生作佛祖。既深达佛法。故可为人天师。又发愿往生。速登不退腰缠十万贯。骑鹤上扬州。

四曰。无禅无净土。铁床并铜柱。万劫与千生。没个人依怙。既不明佛性。又不愿往生。永劫沉沦。何由出离。欲超生死速登不退者。于此四种。择善行之。

师。生平乘大愿船。广度羣品。世皆尊为宗门赤帜。净土白眉。曾持法华经一万三千部。着诗偈赋等九十七卷。度弟子一千七百人。授戒约万余人。印施弥陀塔四十万本。劝人礼念。放诸生命。不可胜数。声被异国。高丽王。遣僧致书。叙门弟子礼。问道于师。受印记者。三十六人。临终预知时至。晨起焚香告众。趺坐而逝。荼毗。舍利鳞砌。塔于净慈山中。后有僧自临川来。经年遶其塔。人问故。曰。我病入冥。见殿左供一僧像王。勤致礼敬。审询其人。则曰此杭州永明寿禅师也。凡死者。皆经冥府。此师已经生西方上上品矣。王重其德。故礼敬耳。阅世七十有二。坐四十二夏 师。昔着神栖瞻养赋云。

弥陀宝刹。瞻养嘉名。处报土而极乐。于十方而最清。二八观门。修定意而冥往。四十大愿。运散心而化生。尔乃毕世受持。一生归命。仙人乘云而听法。空界作呗而赞咏。紫金台上身登。而本愿非虚。白玉毫中神化。而一心自庆。详夫广长舌赞。十刹同宣。但标心而尽契。非率意而虚传。地轴回转。天花散前。一念花开。见佛而皆登妙果。千重光照。证法而尽厕先贤。考古推今。往生非一。运来而天乐盈空。时至而异香满室。一真境内现相。而虽仗佛威。七宝池中覩境。而皆从心出。故知圣旨难量。感应犹长。变凡成圣而顷刻。即迷为悟而昭彰。探出秘书。真是长生之术。指归净刹。永居不死之乡。更有出世高人。处尘大士。焚身然臂以发行。挂胃捧心而立轨。仙乐来迎而弗从。天童请命而不喜。或火烈山顶。光明境里。绝闻恶趣之名。永抛胎狱之鄙。眼开舌固而立验。牛触鸡鹑而忽止。处铁城而拒王勅。须徇丹心。坐莲台而赖佛恩。难抛至理。其或诽谤三宝。破坏律仪。逼风刀解体之际。当业镜照形之时。忽遇知识现不思议。剑林变七重之行树。火车化八德之莲池。地狱消沉。湛尔而怖心全息。天花飞引。俄然而化佛迎之。慧眼明心。香炉堕手。应讖而莲花不萎。得记而宝林非久。奇哉。佛力难思。古今未有。

问。经云。观身实相。观佛亦然。一念不生。天真顿朗。何得唱他佛号。广诵余经。高下轮回。前后生灭。既妨禅定。但徇音声。水动珠昏。宁当冥合。

答。夫声为众义之府。言皆解脱之门。一切趣声。声为法界。经云。一一诸法中。皆含一切法。故知一言音中。包罗无外。十界具足。三谛理圆。何得非此重彼。离相求真。不穷动静之

源。遂致语默之失。故经云。一念初起。无有初相。是真护念。未必息念消声。方冥实相。是以庄严门内。万行无亏。真如海中。一毫不舍。且如课念尊号。教有明文。唱一声而罪灭尘沙。具十念而形栖净土。拯危拔难。殄障消冤。非但一期暂拔苦津。托此因缘。终投觉海。故文殊般若经云。众生愚钝。观不能解。但令念声相续。自得往生佛国。智论云。譬如有人初生堕地。即如日行千里。足一千年。满中七宝。以用施佛。不如有人于后恶世。称一佛声。其福过彼。增一阿舍经云。若有众生。善心相续。称佛名号。如一〔(谷-禾)/牛〕牛乳顷。所得功德。过不可思议。无能量者。华严经云。住自在心念佛门。知随自心所有欲乐。一切诸佛现其像。故宝王论云。浴大海者。已用于百川。念佛名者。必成于三昧。亦犹清珠下于浊水。浊水不得不清。念佛投于乱心。乱心不得不佛。既契之后。心佛双亡。双亡定也。双照慧也。定慧既均。亦何心而不佛。何佛而不心。心佛既然。则万境万缘。无非三昧也。谁复患之。于起心动念。高声称佛哉。故业报差别经云。高声念佛诵经。有十种功德。一能排睡眠。二天魔惊怖。三声遍十方。四三涂息苦。五外声不入。六令心不散。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十生于净土。羣疑论云。问。名字性空。不能诠说诸法。教人专称佛号。何异说食充饥乎。答。若言名字无用。不能诠诸法体。亦应唤火水来。是知。筌蹄不空。鱼兔斯得。故使梵王启请转正法轮。大圣应机。弘宣妙旨。人天凡圣。咸禀正言。五道四生。并遵遗训。听闻读诵。利益弘深。称念佛名。往生净土。亦不得唯言名字虚假。不有诠说者乎。

问。行道念佛与坐念。功德如何。并礼拜有功德耶。

答。譬如逆水张帆。犹云得往。更若张帆顺水。速疾可知。坐念一声。尚乃八十亿劫罪消。行念功德。岂知其量。若礼拜。则屈伏无明。深投觉地。致敬之极。如树倒山崩。业报差别经云。礼佛一拜。从其膝下。至金刚际。一尘一转轮王位。获十种功德。一者得妙色身。二出言人信。三处众无畏。四诸佛护念。五具大威仪。六众人亲附。七诸天爱敬。八具大福报。九命终往生。十速证涅槃。达自心虚通无碍。随心现量。礼于一佛。即礼一切佛。礼一切佛。即是礼一佛。以佛法身体用融通故。礼一拜。徧通法界。如是香华种种供养。例同于此。六道四生。同作佛想。文殊云。心不生灭故。敬礼无所观。内行平等。外顺修敬。内外冥合。名平等礼。略引祖教。理事分明。不可灭佛意而毁金文。据偏见而伤圆旨。

问。唯心净土。周徧十方。何得托质莲台。寄形瞻养。而兴取舍之念。岂达无生之门。欣厌情生。何成平等。

答。唯心佛土者。了心方生。如来不思議境界经云。三世一切诸佛。皆无所有。唯依自心。菩萨若能了知诸佛。及一切法。皆唯心量。得随顺忍。或入初地舍身。速生极乐净佛土中。故知识心方生唯心净土。着境抵堕所缘境中。既明因果无差。乃知心外无法。又平等之门。无生之旨。虽即仰教生信。其奈力量未充。观浅心浮。境强习重。须生佛国。以仗胜缘。忍力易成。速行菩萨道。起信论云。众生初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住于此娑婆世界。自畏不能常值诸佛。亲承供养。惧谓信心难可成就。意欲退者。当知。如来有胜方便。摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念阿弥陀佛。所修善根。回向愿生彼国。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。往生论云。游戏地狱门者。生彼国土。得无生忍已。还入生死国。教化地狱。救苦众生。以此因缘。求生净土。

问。一生习恶积累因深。如何临终十念顿遣。

答。是心虽时顷少。而心力猛利。如火如毒。虽少能作大事。是垂死时。心决定勇健。故胜百岁行力。是后心名为大心。及诸根事急故。如人入阵不惜身命。名为健。故知善恶无定。因缘体空。迹有升沉。事分优劣。真金一两。胜百两之迭华。爝火微光。薰万仞之[廿/积]草。

师又云。深嗟。末世诳说一禅。只学虚头。全无实解。步步行有。口口谈空。自不责业力所牵。更教人拨无因果。便说饮酒食肉。不碍菩提。行盗行淫。无妨般若。生遭王法。死陷阿鼻。受得地狱。业消又入畜生饿鬼。百千万劫。无解脱期。除非一念回光。立即翻邪为正。若不自忏自悔。自度自修。诸佛出来。也无救僮处。(须如垂死时。心决定勇猛。而后可)。

问。但见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生他方。

答。真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。今存龟鉴。以破多惑。诸仁者。当观自己行解。见性悟道。受如来记。绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如忠国师否。此诸大士。皆明垂言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯悞人自悞。况大雄赞叹。金口丁宁。希从昔贤。恭禀佛勅。定不谬悟也。仍往生传所载。古今高士事迹。显著非一。宜勤观览。以自照知。又当自度。临命终时。生死去住。定得自在否。自无始来。恶业重障。定不现前。此一报身。定脱轮回否。三涂恶道异类中行。出没自由。定无苦恼否。天上人间。十方世界。随意寄托。定无滞碍否。若也了了自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高。却致永劫沉沦。自失善利。将复尤谁。呜呼哀哉。何嗟及矣。

问。心外无佛。见佛是心。云何教中。说有化佛来迎。生诸净土。

答。法身真佛。本无生灭。从真起化。接引迷根。以化即真。真应一际。即不来不去。随应物心。又化体即真。说无来去。从真流化。现有往还。即不来相而来。不见相而见也。不来而来。似水月之顿呈。不见而见。犹行云之忽现。

问。如上所说。真体即湛然不动。相即不来而来。正是心外有他佛来迎。云何证自心是佛。

答。此乃是本愿功德力故。令彼有缘众生。专心想念。能令自心见佛来迎。不是诸佛实遣化身而来迎接。但是有缘。时机正合。能令自心见佛来迎。则佛身湛然常寂。无去无来。众生识心。托佛本愿力。一念变化。有去有来。如镜面像。似梦施为。镜中之形。非内非外。梦中之事。不有不无。但是心生。非关佛化。

问。心外无法。佛不去来。何有见佛及来迎之事。

答。唯心念佛。以唯心观。徧该万法。既了境唯心了心即佛。故随所念。无非佛矣。般舟三昧经云。如人梦见七宝。亲属欢喜。觉已追念。不知在何处。如是念佛。此喻唯心所作。即有而空。故无来去。又如幻非实。则心佛两亡。而不无幻相。则不坏心佛。空有无阂。即无去来。不妨普见。见即无见。常契中道。是以佛实不来。心亦不去。感应道交。唯心自见。遮那佛土。匪局东西。若正解了然。习累俱殄。理量双备。亲证无生。既历圣阶。位居不退。即不厌生死苦。六道化羣生。如信心初具。忍力未圆。欲拯沉沦。实难俱济。无船救溺。翅弱高飞。卧沉痾而欲离良医。处襁褓而拟抛慈母。久遭沉坠。必死无疑。但得陷己之虞。未有利他之分。又按诸经云。生

瞻养者。缘强地胜。莲华化生。顿生如来之家。尽受菩提之记。触耳常闻大乘之法。差肩皆邻补处之人。念念虚玄。心心静虑。烦恼焰灭。爱欲泉枯。尚无恶趣之名。岂有轮回之事。如上略述法利无边。圣境非虚。直谈匪谬。何乃爱河浪底。沉溺无忧。火宅焰中。焚烧不惧。密织痴网。浅智之刃莫能挥。深种疑根。泛信之力焉能拔。遂即甘心伏意。幸祸乐灾。却非清净之邦。顾恋恐惧之世。焦蛾烂茧。自处余殃。笼鸟鼎鱼。翻称快乐。故知佛力不如业力。邪困难趣正因。且未脱业身。终萦三障。既不爱莲台化质。应须胎藏禀形。若受肉身。全身是苦。既沉三界。宁免轮回。今于八苦之中。略标生死二苦。一生苦者。揽精血为体。处生熟藏中。四十二变。而成幻质。上压秽食。下熏臭坑。饮冷若冰河。吞热如炉炭。宛转迷闷。不可具言。及至生时。众苦无量。触手堕地。如活剥牛皮。逼窄艰难。似生脱龟壳。衔冤抱恨。拟害母身。纔触热风。苦缘顿忘。婴孩痴騃。水火横亡。脱得成人。有营身种。业田既熟。爱水频滋。无明发生。苦芽增长。胶粘七识。笼罩九居。如旋火论。循环莫已。二死苦者。风刀解身。火大烧体。声虚内颤。魄悸魂惊。极苦并生。恶业顿现。千愁郁悒。万怖惶惶。乃至命谢气终。寂然孤逝。幽涂黯黯。冥路茫茫。与昔冤讎。皎然相对。号天扣地。求脱无门。随业浅深。而历诸趣。或倒生地狱。或阴受鬼形。忍饥渴而长劫号咷。受罪苦而徧身焦烂。未脱二十五有。善恶之业靡亡。追身受报。未曾遗失。生死海阔。业道难穷。声闻尚昧出胎。菩萨犹昏隔阴。况具缚生死底下凡夫。宁不被生苦所羁。死魔所系。祇由不信佛经。后世为人。更深困剧。不能得生千佛国土。是故我说无量寿佛国土。易往易取。净土一门。可通入路。当知自行难圆。他力易就。如劣士附轮王之势。飞游四天。凡质假仙药之功。升腾三岛。实为易行之道。疾得相应。慈旨叮宁。须铭饥骨。

问。六念法门。十种观相。虽称助道。徇想缘尘。瞥起乖真。何如净念。

答。无念一法。众行之宗。微细俱亡。惟佛能净。故经云。三贤十圣住果报。惟佛一人居净土。况居凡地。又在初心。若无助道之门。正道无由独显。且六念之法。能消魔幻。增进功德。扶策善根。十观之门。善离贪着。潜清浊念。密契真源。皆入道之要津。尽修禅之妙轨。似杖有扶危之力。如船获到岸之功。力备功终。船杖俱舍。

问。庞居士云。事上说佛国。此去十万里。大海渺无边。动即黑风起。往者虽千万。达者无一二。忽遇本来人。不在因缘里。如何通会。而证往生。

答。若提宗考本。尚不说有佛有土。岂言达之不达乎。所以天真自具。不涉因缘。匪动丝毫。常冥真体。若约事论。故非一等。九品往生。上下俱达。或游化国。见佛应身。或生报土。覩佛真体。或一夕而便登上地。或经劫而方证小乘。或利根钝根。或定意散意。或悟迟速。根机不同。或华开早晚。时限有异。今古具载。凡圣俱生。行相昭然。明证目验。故释迦世尊。亲记文殊。当生阿弥陀佛土。位登初地。大经云。弥勒菩萨问佛。未知此界有几许不退菩萨。得生彼国。佛言。此娑婆世界。有六十七亿不退菩萨。皆得往生。香台宝树。易到无人。火车相见。一念改悔者。尚乃往生。况戒定慧熏修行道力。终不唐捐。佛梵音声。终不诟人。称赞净土经云。十方恒河沙诸佛。出广长舌相。徧覆大千。证得往生。岂虚构哉。

问。观经明十六观门。皆是摄心修定。观佛相好。谛了圆明。方阶净域。如何散心而能化往。

答。九品经文。自有升降。上下该摄。不出二心。一定心。如修定习观。上品往生。二专心。但念名号。众善资熏。回向发愿。得成末品。仍须一生归命。尽报精修。坐卧之间。常面西

向。当行道礼敬之际。念佛发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑戮。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯志诚。必不虚弃。如或言行不称。信力轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃此懈怠。临终望生。但为业障所遮。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今有因。临终是果。应预因实果则不虚。声和则响顺。形直则影端故也。如要临终十念成就。但预办津梁。合集功德回向。此时念念不亏。即无虑矣。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所成。五果所摄。若一念心瞋恚邪淫。即地狱业。悭贪不施。即饿鬼业。愚痴闇蔽。即畜生业。我慢贡高。即修罗业。坚持五戒。即人业。精修十善。即天业。证悟人空。即声闻业。知缘性离。即缘觉业。六度齐修。即菩萨业。真慈平等。即佛业。若心净。即香台宝树。净刹化生。心垢。则丘陵坑坎。秽土稟质。皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源。更无别体。华严经云。譬如心王宝。随心见众色。众生心净故。得见清净刹。大集经云。欲净汝界。但净汝心。故知。一切归心。万法由我。欲得净果。但行净因。如水性趋下。火性腾上。势数如是。何足疑焉。

云栖老人赞曰。永明。佩西来直指心印。而刻意净土。自利利他。广大行愿。光昭于万世。其下生之慈氏欤。其再生之善导欤。

泐仰宗

杭州无着文喜禅师(嗣仰山寂禅师)

师。嘉禾语溪人。姓朱氏。生而有异志。七岁出家。常习律听教。后谒大慈山性空禅师。空曰。子何不徧参乎。师直往五台山华严寺。至金刚窟礼谒。遇一老翁牵牛而行。邀师入寺。翁呼均提。有童子应声出迎。翁纵牛。引师升堂。堂宇皆耀金色。翁踞床。指绣墩命坐。翁曰。近自何来。师曰。南方。翁曰。南方佛法如何住持。师曰。末法比丘。少奉戒律。翁曰。多少众。师曰。或三百。或五百。师却问。此间佛法如何住持。翁曰。龙蛇混杂。凡圣同居。师曰。多少众。翁曰。前三三。后三三。翁呼童子。致茶并进酥酪。师食之。觉心意开爽。翁拈起玻璃盏。问曰。南方还有这个否。师曰。无。翁曰。寻常将甚么吃茶。师无对。师覩日色稍晚。遂问翁。拟投一宿。得否。翁曰。汝有执心在。不得宿。师曰。某甲无执心。翁曰。汝曾受戒否。师曰。受戒久矣。翁曰。汝若无执心。何用受戒。师辞退。翁令童子相送。师问童子前三三后三三是多少。童召大德。师应诺。童曰。是多少。师复问曰。此为何处。童曰。此金刚窟般若寺也。师凄然悟彼翁者即文殊也。不可再见。即稽首童子。愿乞一言为别。童说偈曰。面上无嗔供养具。口里无嗔吐妙香。心里无嗔是珍宝。无垢无染是真常。言讫。均提与寺俱隐。但见五色云中。文殊乘金毛狮子往来。忽有白云。自东方来。覆之不见。师因驻锡五台。后参仰山。顿了心契。令充典座。文殊尝现于粥镬上。师以搅粥篋便打曰。文殊自文殊。文喜自文喜。殊乃说偈曰。苦瓠连根苦。甜瓜彻蒂甜。修行三大劫。却被老僧嫌。一日有异僧。来求斋食。师减己分馈之。仰山预知。问曰。适来果位人至。汝给食否。师曰。辍己回施。师曰。汝大利益。

师。阅经论。慕文殊发愿偈云。愿我命终时。灭除诸障碍。愿见阿弥陀。往生安乐刹。矢志净土。每示人云。参禅乃悟明心地。吾之心地既明。即明佛之心。是先得弥陀之心也。便当修诸行门。求生净土。备其庄严。全其受用。谓之得后智。方成一尊古佛。盖真理即悟而顿圆。妄情息之而渐尽。顿圆如初生孩子。一日而肢体已全。渐修如长养成人。多年而志气方立。所以目前能横说竖说。棒喝圆相。机辩自在者。或遇逆顺境界。不知不觉。对境生心。故习难忘。未免渗漏。

如云予四十年用心。尚有走作处。此古人诚谛之语。而不自欺欺人者也。高处正在于此。欲违生死之恶缘。须认菩提之快捷方式。端心念佛。为前途要津。乃末后之关键也。因此略明其义。有二。

一称名念。如观佛三昧经云。文殊白佛言。我念过去世。常生净土。得百千亿念佛三昧门。又文殊说般若经云。欲入一行三昧。应处空闲。舍诸乱意。不取相貌。系念一佛。专称名字。随佛方所。端身正向。能于一佛。念念相续。即是念中。能见过去现在诸佛。何以故。念一佛功德。与念无量佛功德无二。皆成一如。成最正觉。如是尽知恒沙诸佛法界。无差别相。于念念中。观眉间白毫之相。右旋婉转。犹如秋月。内外通明。如白琉璃筒。亦如暗中明星。观成不成。皆灭九十亿那由他恒河沙微尘数劫生死重罪。常蒙摄授也。而况句句分明。心心返照者乎。二实相念。文殊菩萨云。不生不灭。不去不来。非名非相。是名为佛。如自观身实相。观佛亦然等。思惟诸佛平等法身。一切善根中。其业最胜。一切诸佛身。惟是一法身。念一佛时。即念一切佛。无一土不净矣。

师曰。衲子家。具大根器。获大彻悟。而复求生净土。为圆普贤万行。祈早成佛果者也。教中云。先悟毗卢法界。后入普贤行门。如善财参文殊。殊作象王回顾。而善财言下顿彻。末后见普贤。为说十大愿王。导归极乐。圆满万行者。此一大榜样也。是以悟达之士。尚须念佛求生赡养。生赡养者。得不退地。即证诸大三昧。发种种神通。现无量身。持无量香花。往无量世界。供养无量诸佛。叹赞无量诸佛。向无量诸佛前礼敬。忏悔一切罪障。随喜一切功德。请转一切法轮。劝一切诸佛。久住世间。常随一切诸佛。学甚深法。恒顺一切众生。皆获饶益。所作功德。普皆回向。如是等普贤行门。悉得圆满。即造道场。降伏魔军。为大法王。随类度生。似善财童子。分身无数百俱胝。智慧广大徧十方。普利一切众生界也。何如。

师。将顺寂。告众趺坐而化。白光照室。竹木同色。塔于灵隐山之西坞。后遭寇发师塔。肉身不坏。爪发俱长。钱武肃王异之。重加封[疗-(日/小)+土]。

古尊宿

小傅白居易香山居士

公。字乐天。久参佛光。得心法兼禀宝戒。牧杭州。访鸟巢和尚。乃问。禅师坐处甚危险。师曰。老僧有甚危险。侍郎险尤甚。曰。弟子。位镇江山。何险之有。师曰。薪火相交。识性不停。得非险乎。又问。如何是佛法大意。师曰。诸恶莫作。众善奉行。曰。三岁孩儿。也解恁么道。师曰。三岁孩儿虽道得。八十老人行不得。公遂作礼而去。凡守任处。多访祖道。凡为文。动关教化。无不赞美佛乘。命工绘西方净土景。顶礼发愿。以偈赞曰。极乐世界清净土。无诸恶道及众苦。愿如我身老病者。同生无量寿佛所。

公。在东林寺。临水坐。有诗云。昔为东掖垣中客。今作西方社里人。手把杨枝临水坐。闲思往事似前身。

潞公文彦博居士

公。字宽夫。及第守洛阳。嘗致斋往龙安寺。瞻礼圣像。忽见像坏堕地。略不加敬。但瞻视而出。傍有僧曰。何不作礼。公曰。像既坏。吾将何礼。僧曰。先德道。譬如官路土。人掘以为

像。智者知路土。凡人谓像生。后时官欲行。还将像填路。像本不生灭。路亦无新故。公闻之有省。由是慕道。甚力念佛。期生净土。晨香夜坐。每发愿曰。愿我尝精进。勤修一切善。愿成了心宗。广度诸含识。每见一切人。劝令念佛。誓结十万人。缘同生净土。如居士。有颂赞曰。知公胆气大如天。愿结西方十万缘。不为一身求活计。大家齐上渡头船。公临终。安然念佛而化。

侍郎王古居士

公。字敏仲。东都人。禀性仁慈。大弘佛教。祖父七世。戒杀放生。尊宿丛林渊藪。曾过谒论道。参黄龙翠巖晦堂杨岐辈。深契宗旨。又慕净土法门之胜。作直指净土决疑集三卷。又纂集诸经论。备陈往生净土要门。精勤念佛。数珠未尝去手。有僧神游净土。见侍郎与葛繁大夫同在焉。公有云。弥陀心内众生。新新摄化。众生心中净土。念念往生。托质莲胎。不离当处。神超多刹。岂出身心。念本性之无量光。本来无念。生唯心之瞻养国。真实无生。自庐山诸贤之后。继此道以助扬者。惟公与杨次公著名。皆生瞻养。

国学王日休龙舒居士

公。字虚中。为国学进士。作六经训传数十万言。一旦捐之曰。是皆业习。非究竟法。吾其为西方归乎。参黄龙径山。有契。尝修净业。年六十。布衣蔬茹重趂千里。以之诲人。闲居持戒甚严。坐必宴寂。卧必冠带。面目奕奕有光。日课千拜。夜分乃寝。作净土文劝世。将卒三日前。徧别亲识。有不复相见之语。至期。读书罢。如常礼念。忽厉声称阿弥陀佛。唱言佛来迎我。屹然立化。如植木矣。邦人有梦二青衣引公西行者。自是家家供奉云。

居士曰。真性如镜。一切有生者如影。是真性中。所现之影也。影有去来。而镜常自若。众生有生灭。而真性如如。生灭既除。真性乃现。所谓野色更无山隔断。天光直与水相连。

居士曰。孟子。谓夫仁者亦在乎熟之而已矣。故君子无终日之间违仁。造次必于是。颠沛必于是。能尔也。则无所往而不为仁矣。修净土者亦然。凡起居饮食。语默动静。皆不忘净土。则此身虽居五浊。而其心已在净土矣。檀庵云。落日之形似鼓悬。跏趺端坐面西边。身虽未到华池上。先送心归极乐天。正此之谓也。

侍制了翁陈瓘居士

公。字莹中。南剑人。少登上第。居官鲠直。后谥忠肃。常谪守台州。叩天台宗旨。甚契。及谒灵源清公。执闻见以求解会。清曰。执解为宗。何日偶谐。公乃开悟。寄师偈曰。书堂兀兀万几休。日暖风柔草木幽。谁识二千年底事。如今只在眼睛头。公撰四明延庆净土记。备陈西方因果念佛三昧。常与人谈惟心净土。略云。释迦文方便至深。阿弥陀说法无间。解脱长者。不往安乐土。普贤大士。亲覩无量光。向实际之中。要在不往而往。于方便之内。何妨去已还来。机熟感深。足须成办。

丞相钱象祖止庵居士

居士。字公相。钱塘人。问道于保宁全禅师。又参护国此庵元禅师。师曰。欲究此事。须得心法两忘乃可。法执未忘。契理亦非悟也。公曰。纔涉唇吻。便落意思如何。师曰。本自无疮。勿伤之也。公涣然有得。自左丞相归。日修净业。一旦示微疾。书偈曰。菡萏香从佛国来。琉璃地

上绝纤埃。我心清净超于彼。今日遥知一朵开。后三日。僧有问疾者。公曰。我不贪生。不怖死。不生天。不為人。惟求生净土耳。言讫。跏趺而逝。后有人梦空中云。钱丞相已生西方莲宫。为慈济菩萨。

司谏江公望居士

公。字民表。钓台人。智识高朗。蔬食清修。为谏官。直言无讳。名著一时。酷嗜宗门。参善知识有会处。晚年专修净业。且石刻所著念佛方便文。以醒世。尝书于家塾云。利根之人。念念不生。心心无所。六根杳寂。诸识销落。法法全真。门门绝待。瞥尔遂成真如实观。初机后学。一心摄念。如来即使营办家事。种种作务。亦自不相妨碍。若能都摄六根。净念相继。不过旬日。便成三昧。是故上根大器。一念直超。平展之流。善观方便。

公有子。早亡。托梦云。大人修道。功业已成。冥府有金字额。题云 严州江公望。身居言责。志慕苦空。躬事焚修。心无爱染。动静不违佛法。语默时契宗风。名脱阎浮。身归净土。后知广德军。一旦无疾面西。端坐而化。

一壑子曰。盖举缘即用而忘机得体。混融境致而暗合机轮。如月落潭无影。云生山有衣者。为仰家风也。若夫法眼门庭。箭锋相拄。句意合机。重重华藏交参。一一网珠圆莹。以至风柯月渚。显露真心。烟霭云林。宣明妙法。故永明寿禅师。出宗镜录。合禅净为一家。而无着喜禅师。慕五台风。示念佛有二义。更若古尊宿白香山钱止庵等。莫不了了于个中。复尔殷殷乎净土。是知。参禅向千蹊万径里。得一条直路。到家甚便矣。然到家之后。贫从自囊。富从自巨。苟无制驭折衷之法。则无明习气。淘汰不净。情根识蒂。黏带不清。殊乏精扃严键。远到深蟠。所以贵念这一句佛。声声唤醒主人翁。直欲情念干枯。心境俱寂。方是个露地白牛。古德云。见道方修道。正此意也。况乎念佛为甚深法门。念得心垢脱去一分。则智光显现一分。便见一佛出世。脱去无量心垢。显现无量智光。照见无量诸佛。于是念无穷尽。证法亦无穷尽。皆由佛为总持一切法故耳。有志之士。切勿僮侗。将赵州一转语。作休免牌。可怜他错认赵州作用。未曾觑着古人同一鼻孔出气者在。

古今尊宿

庐山东林慧远圆悟大师(莲宗始祖)

师。雁门人。性贾氏。博综六经。尤善庄老。闻道安法师讲般若经。豁然大悟。遂与弟慧持。投簪落发。常以大法为己任。安叹曰。使道流中国者。其在远乎。师至浔阳。爱庐山闲旷。可以息心。举杖叩地曰。有泉当住。忽泉涌出。感山神现梦。一夕雷雨。材木自至。太守惊异。奏立东林寺。名其殿曰神运。师闻陶九州岛得文殊瑞像。溺于江者多年。遂至江滨虔祷。像果浮出。迎供殿中。每谓入道要门。惟念佛为最。与高僧巨儒百四十人结莲社。以修净业。六时礼诵西方三圣。三十年迹不入俗。送客以溪为界。若越界即有虎鸣。因号虎溪。师克勤净土。入定于般若台一十八日。见莲池会上佛菩萨等。水流光明。演说妙法。佛言。汝七日后。当生我国。出定谓门人曰。吾始居此。三覩圣相。今复再见。往生净土决矣。至期。端坐入寂。太守与诸弟子。奉全身葬于西岭。谥正觉大师凝寂之塔。师着念佛三昧诗序云。念佛三昧者何。思专想寂之谓也。思专则志一不挠。想寂则气虚神朗。气虚则智恬其照。神朗则无幽不彻。斯二者。乃是自然之玄符。会一而致用也。是故靖恭闲宇。而感物通灵。御心惟正。动而入微。此假修以凝神。积习以

移性。犹或若兹。况夫尸居坐忘。冥怀至极。智落宇宙。而闇蹈大方者哉。请言其始。菩萨初登道位。甫窥玄门。体寂无为。而无弗为。及其神变也。则令修短革常度。巨细互相违。三光回景。以移照天地。卷而入怀矣。又诸三昧。其名甚众。功高易进。念佛为先。何者。穷玄极寂尊号。如来神体合变。应不以方。故令入斯定者。昧然忘知。即所缘以成鉴。鉴明则内照交映。而万象生焉。非耳目之所暨。而闻见行焉。于是。靓夫渊凝虚镜之体。则悟灵相湛一。清明自然。察夫玄音之叩心听。则尘累每消。滞情融朗。非天下之至妙。孰能与于此哉。以兹而观。一觐之感。乃发久习之深覆。豁昏俗之重迷。若以匹夫众定之所缘故。不得语其优劣。居可知也。是以奉诚诸贤。咸思一揆之契。感寸阴之颓影。惧来储之未积。于是。洗心法堂。整襟清向。夜分忘寝。夙宵惟勤。庶夫贞诣之功。以通三乘之志。临津济物。与九流而同往。仰援超步拔茆之兴。俯引弱进垂策其后。以此览众篇之挥翰。岂徒文咏而已哉。

南岳慧思禅师

师。武津人。姓李氏。顶有肉髻。一夕梦梵僧劝出家。即辞亲入道。及受具戒。习坐禅。日一食。闻北齐慧文禅师。道法大行。乃往事之。授以心观之诀。三七日已。放身倚壁。豁然大悟。获宿智通。得法华三昧。偈曰。顿悟心源开宝藏。隐显灵通现真相。独行独坐常巍巍。百亿化身无数量。纵令逼塞满虚空。看时不见微尘相。可笑物兮无比况。口吐明珠光晃晃。寻常见说不思议。一语标名言下当。师至南岳衡阳。值一处林泉胜异。语众云。吾前身居此。今当复为寺。俾掘之。基址犹存。道化弥盛。当发愿往生。梦感弥陀说法。瓶水自满。灵瑞重重。陈主致敬。称为大禅师。志公令人传语曰。何不下山化度众生。目视云汉作么。师曰。三世诸佛。被我一口吞却。何处更有众生可化。其机用如此。将顺寂。集门人曰。汝当不惜身命。常修法华般舟念佛三昧。方等忏法。无常迅速。宜各勉之。端坐唱佛来迎。合掌而逝。异香满室。颜色如生。

天台修禅智者大师

师。字德安。姓陈氏。颍川人。诞时祥光烛邻。目重瞳。眉八彩。肤不受垢。自少见像必礼。遇僧必拜。十八出家。性乐习禅。通法华奥典。后往礼南岳思大禅师。思曰。昔灵鹫同听法华经。今复来矣。即示以普贤道场四安乐行。师入观三七日。诵经至药王品曰。是真精进。是真法供养如来。身心豁然。见灵山一会。俨然未散。以所证白思。思曰。非汝弗证。非吾莫识。此乃法华三昧前方便。初旋陀罗尼也。汝可传灯。莫作最后断佛种人。于是。弘法金陵。屈伏名匠。晚入天台。降魔进行。两朝君臣。恭禀盛化。炀帝尊师。号为智者。开拓鸿基。僦立一家教观。笃志西方。劝人进修净业。所有著述。皆门人灌顶。日记万言。而编结之。总目为天台教。

师云。诸佛教理既明。非观行无以复性。乃依一心三谛之理。(真俗中)示三止三观。一一观心。念念不可得。先空次假后中。离二边而观一心。如云外之月者。此乃别教之行相也。又云。破一切惑。莫盛乎空。建一切法。莫盛乎假。究竟一切性。莫大乎中。故一中一切中。无假无空而不中。空假亦尔。即圆教之行相也。

行者。念佛之时。意根为因。白毫圆光为缘。所起之念。即所生法。谛观念佛心起。即是假名。体之即空。洞鉴此心。有如来藏。离边显中。若根若尘。并是法界诸佛众生。一念普应。即边而中。无佛无念。此乃大乘圆修三观念佛法门也。可谓无相无空无不空。即是如来真实相。厥后。大弘台教者。称四明尊者法智大师为第一。

尊者。法名知礼。述妙宗传教观。常燃四指供佛。求生西方。更欲焚身归净土。杨亿文公。致书苦劝住世。数年后。于岁旦。建光明忏。期七日内往生。至五日。召众说法。骤称佛号数百声。奄然坐化。赵清献公拈。为塔铭。

有策众观行云。观虽深妙。本被初心。若能进功。何忧不就。纵未入品。为因亦强。生至彼邦。得预大会。所见依正。微妙难思。速入圣阶。度生亦广。永异事善及小乘行。得往生者。如此土人宿圆修者。于诸座席。见相殊常。闻法易悟。以此类彼。功在妙宗。但为戒福不精。无往生愿。故在秽土。闻法入真。须惧娑婆不常值佛。纵遇善友。色心不胜。难发我心。况尘境羸强。诚为险处。故虽外加事忏。内勤理观。正助双行。加愿要制。必于宝刹。速证无生。

智者。化缘既毕。至新昌大石佛前。示疾。唱观无量寿佛经题竟。复曰。四十八愿。庄严净土。华池宝树。易往无人。火车相现。一念改悔者。尚得往生。况戒定熏修。圣行道力者乎。吾诸师友。侍从观音。皆来迎我。言讫。唱三宝名。趺坐而逝。如入三昧。

淀山白莲子元慈照宗主

师。自号万事休。昆山茅氏子。母柴氏。梦佛入门而生。因名佛来。父母早亡。投本州岛延祥寺出家。习止观禅法。一日闻鸦声。颂曰。二十余年纸上寻。寻来寻去转沉吟。忽然听得慈鸦叫。始信从前错用心。于是。发广度愿。慕庐山莲社遗风。劝人念佛。代为法界众生。礼佛忏悔。祈生赡养。后往淀山湖。剏白莲忏堂。勤修净业。述圆融四土三观选佛图。开示莲宗眼目。逆顺境中。未尝动念。随方劝化。即成颂文。目曰西行集。又着弥陀节要。证道歌。风月集。行世。宋高宗。诏至德寿殿。说净土法。特赐净业导师慈照宗主。尝发誓言。愿大地人。普觉妙道。以四字为定名之宗。导人专念弥陀。回生净土。风化大振。后于铎城。告众曰。吾化缘已毕。时当行矣。言讫。合掌示寂。荼毗。舍利无数。塔于松江。谥最胜之塔。

师云。上根智人。悟此深理。当运虚空平等心。无我人众生寿者相。知无我人。谁受轮转。亦无身心受彼生死。是名离相念佛三昧。是则念念弥陀出世。处处极乐现前。如此念者。无念之念。念则真如。无生之生。生则实相。无一法本有。无一法始成。自他互收。事理无碍。尘尘具足。刹刹全彰。

师云。念佛人。临终有三疑。不生净土。一者。疑我生来作业极重。修行日浅。恐不得生。二者。疑我欠人债负。或有心愿未了。及贪嗔痴未息。恐不得生。三者。疑我虽念弥陀。临命时。恐佛不来迎接。有此三疑。因疑成障。失其正念。不得往生。故念佛之人。切要谛信佛经明旨。勿生疑心而已。

临终四关

师云。凡夫虽有信心念佛缘。为宿业障重。合堕地狱。乘佛力故。于床枕间。将轻换重。若也无智人。不了此事。却言我今念佛。又有病苦。反谤弥陀。因此一念恶心。径入地狱。此是一关也。

二者。虽则持戒念佛缘。为口谈净土。意恋娑婆。不求出世善根。怕死贪生。呼神唤鬼。缘此心邪。无佛摄护。因慈流浪堕落三涂。是二关也。

三者或因服药。须用酒鯨。或被亲情递相逼劝。此人无决定信。丧失善根。临终追赴王前。任王判断。是为第三关也。

四者。临终之际。系缀资财。爱恋眷属。失却正念。堕鬼趣中。守护家庭。宛如在日。是为四关也。是以修净土者。当蠲浮思妄想。念念弥陀。全身放下。但能坚此一念。便可碎彼四关。则净土非遥矣。

仙潭法镜若愚禅师

师。居云川。建无量寿阁。劝道俗念佛。精勤三十年。与则章禅师为友。叅念佛公案有省。尝作偈曰。空里千山罗网。梦中七宝莲池。踏得西方路稳。更无一点狐疑。将顺世。梦一神人告曰。汝同学则章。得普贤行愿三昧。已生净土。彼正待汝耶。师乃沐浴更衣。端坐对众云。净土现前。吾当行矣。书偈而化。

偈曰。

本是无家可得归。云边有路许谁知。溪光摇落西山月。正是仙潭梦断时。

庐山善法普度优昙宗主

师。丹阳蒋氏子。家世事佛。弱冠出家。初参龙华宝山慧禅师。深器之。后历叩诸方。得省。述念佛警要。为莲宗宝鉴十卷。天童东岷圆应日禅师。深加叹赏。继开法于京都法王寺。灌顶国师捧其书。呈进御览。降旨称美。有开导人天。续佛慧命。融真混俗。振复东林之语。

师。示众云。盖闻。恒河沙数众如来。弥陀第一。十方微尘诸佛刹。极乐是归。净土为解脱之门。念佛乃正心之要。故知。集羣贤而结社。有其旨焉。指西方而示人。端其趣也。因该果海。果彻因源。从闻思修登三摩地。凭信行愿入法界门。是以一兴念而万灵知。信心生而诸佛现。纔称宝号。已投种于莲胎。一发菩提。即标名于金地。有缘斯遇。自悟自修。浅信不持。大愚大错。八十亿劫之重罪。廓尔烟消。十万亿刹之遐方。倏如羽化。想念专注。即观心而见佛身。心境交参。即因门而成胜地。十方净秽卷舒。同在于毫端。一性包融浩博。该罗于法界。是则诸佛与众生交彻。净土与秽土冥通。彼此互收。事理无碍。方知神游亿刹。实生乎自己心中。孕质九莲。岂逃于刹那际内。嗟乎识昏障重。信寡疑多。自甘永劫沉沦。深痛一生虚丧。须信非凭佛力。截业惑以无由。不遇此门。脱生死而无路。誓同诸佛。敢效前修。劝勉后贤。亟崇斯道。已发愿。今发愿。当发愿。事事而回向弥陀。若已生。若今生。若当生。念念而皆归净土。欲取一生事办。便向这里留心。齐登极乐妙门。速成念佛三昧。咦。最初一步要分明。直至西方无异路。

正身端坐。扫除缘累。截断尘情。瞪开两睛。外不着境。内不住定。回光一照。内外俱寂。然后密密举念南无阿弥陀佛三五声。回光自看云。见性则成佛。毕竟那个是我本性阿弥陀。却又照觑看。只今举底这一念。从何处起。觑破这一念。复又觑破这觑底是谁。如此急切做工夫。勿令间断。惺惺不昧。四威仪中。亦如是举。如是看如是参。忽然了得尽大地。是个西方。万象森罗。无非自己。入无功用行。名实报庄严土。能圆一切种智矣。

执持一句佛名。念兹在兹。绵绵密密。如鸡抱卵。常教暖气相接。更加智照。则知净土即是此心。把得定。做得主。靠得稳。无一念变异心。无一念退惰心。无一念杂染心。直至尽生。永

无别念。决定要生极乐世界。果能如是用功。无明习漏。自然净尽无余。临终定生西方上品。

楚峰善奇禅师

师。凤阳人。姓雷氏。十七岁出家。看无字话有省。遍参知识。得法于东源明际和尚。化行江南。每以念佛公案示人。最称直捷。一旦集众。焚香端坐。三呼佛号而逝。

示众云。若了自心本来是佛者。高山平地总西方。其或未然。切切以生死大事为己任。将一句佛名。用心提撕。[拚-ム+女]舍世间利名恩爱等事。抖擞精神。努力参究。务要讨个明白。以彻悟为期。凝定身心。回光返照。念得目前空牢牢地。胸中虚碧碧地。澄澄然湛湛然也。到此更须痛加一拶。疑团粉碎。当下冰消。豁开顶门。洞明正眼。不觉自肯点头。始知涅槃生死。净土秽邦。俱为剩语。虽然如是。正好再见天下老和尚。扫除悟迹。别立生涯。不受人瞒。任运无碍。证入不思议解脱三昧境中。同佛受用。或曰。即心是佛。何劳更念佛欤。师曰。只为当人不了自心是佛。枉入生死迷流。所以祖家曲垂方便。令人参究自心。则知念佛念心。念心念佛。念念不忘心心无间。忽尔念到心思路绝处。当体空寂时。无念无心。无心无念。心念既无。佛亦不可得矣。无心之心。方是真心。无念之念。始名正念。无佛之佛。可谓无量寿佛矣。果能于此洞彻。火宅亦是清凉。尘尘契妙。法法该宗。故知直提此六字心经。乃识心达本之要门。超生脱死之快捷方式也。慎勿当面蹉过。

断云智彻禅师

师云。我等。因生不知来处。死不知去处。发心参禅。究竟念佛。要明此一件生死大事。用报四恩。拔济三有。须知古人做工夫法则。夫修净土。固为玄妙之门。亦有快捷方式宜识。汝等念佛一声。或三五七声。默默返问这一声佛从何处起。又问这念佛者。是甚么人。有疑只管疑去。若问处不亲。疑情不切。再举个毕竟这念佛的是谁。如是问。如是疑。问教亲。疑教切。前设一问。最尊最贵。最妙最玄。第二问。彻骨彻髓。见心见胆。末后一问。如痛上加鞭。当喉一捏。便欲了人命根也。如是疑来疑去。寝食俱忘。不觉筑着磕着。[口@力]地一声。心花灿发。梦眼豁开。目前总是故家乡。本性弥陀常独露。趁此光景。须入宗匠炉鞴中。钳锤锻炼。方好晦迹韬光。向水边林下。保养圣胎。待时出来。扶持末运。成熟众生。严净诸佛国土。快捷方式一条现前。请从这里下脚。

杭州云栖莲池祿宏禅师

师。仁和沈氏子。貌古神粹。双眸炯炯。音若洪钟。十七补邑庠。每书生死事大四字于案头。一日阅慧灯集。失手碎茶瓯。有省。作七笔勾见志。投性天和尚祝发。字佛慧。北游参徧融。后谒笑巖于柳庵。求开示。巖曰。阿你三千里外。求开示我。我有甚么开示。师恍然。辞。过东昌道中。闻樵楼鼓忽悟。偈曰。二十年前事可疑。三千里外遇何奇。焚香掷戟浑闲事。魔佛空争是与非。南归。中兴云栖法席。侍郎王公宗沐。问夜来老鼠唧唧说尽一部华严经。师曰。猫儿突出时如何。王无语。师自代曰。走却法师留下讲案。遂颂曰。老鼠唧唧。华严历历。奇哉王侍郎。却被畜生惑。猫儿突出畫堂前。床头说法无消息。无消息。大方广佛华严经。世主妙严品第一。

最后垂示

师云。参禅一念不生。即名为佛。净业一心不乱。正谓无念。若有念者。不名一心。但得一心。何法不寂。良以虽名念佛。盖无念之念也。念而无念。是名一心。如是之心。心无其心。强名曰一。尚无一相。岂非顿欤。诚哉末法之要津。晓得此意。禅宗净土。殊途同归。

今人。不肯念佛。只是轻视西方。不知生西方。乃是大德大福大智大慧大圣大贤的勾当。转娑婆成净土。不同小可因缘。汝但看此城中。一日一夜。死却多少人。不要说生西方即生天。千百人中。尚无一个。其有自负修行者。祇是不失人身而已。故我世尊大慈大悲。示此法门。功过乾坤。恩逾父母。粉骨碎身。不足为报。

荷叶道人石头

居士。不着姓字。与愚庵和尚平倩居士同时。少参禅。根性猛利。洞有所入。机锋迅利。语言圆转。自谓了悟无所事事。流连文酒之场。尘劳未能全脱。一日痛念见境生心。触途成滞。浮解实情未能相胜。悟佛魔之分。只在顷刻。始约其偏空之见。涉入普贤行门端的。莫如念佛。而权引中下之疑未破。及后博观经论。始知此门。原摄一乘。悟与未悟。皆宜修习。于是采金口所宣。菩萨所阐。善知识所发挥。附以己意。千波竞起。万派横流。诘其[涯-王+隹]归也。皆同一源。名西方合论。其论以不思议第一义为宗。以悟为导。以时持佛号。念念相续为行。以六度万行为助。以深信因果。为入门也。

念佛之法。须一切处摄念不忘。纵令昏寐。亦系念而寝。不隔念不异念耳。行坐念者。如悲啼一般。每一想佛。五内若裂。如忆少背之慈母。多慧之亡儿。其发愤也。如落第孤寒。负才寂寞。每一念及。殆不欲生。念得见闻觉知。及与毛孔骨髓。无一处不念佛。是为上品念佛。现生必得见佛。名曰一行三昧。

香光子居士

居士云。约理而言。清净觉体。如如不动。泯绝心量。超越情有。大地无寸土。佛之一字。向何处着。至若进修法门。于无修证中修证。于无等级中等级。千差万别。虽位至等觉。尚不知如来举足下足之处。祖师因人执滞教相。随语生解。数他家宝。己无分文。遂用毒手。划其语言。拶其情识。令其苦参密究。识得本命元辰。却来看经看教。一一如道家里事。然后如说进修。以佛知见。净治余习。不取寂证。是谓佛种。所以有饮水吞檠。潜行密修。直至烟销灰灭。业不能系。生死自在而已。其或悟门已入。休歇太早。智不入微。道难胜习。一念不尽。生死业根。入胎出胎。随缘流转。纵般若缘深。不落三途。业有加而无减矣。岂谓一悟之后。即同极果。乃取喝佛骂祖破胆险句。以为行持。排因拨果。越分过头。以火性为气魄。以我慢为承当。以譎诈为机用。以诳语为方便。以放恣为游戏。以秽语为解粘。自悞悞人。安免轮坠。惟求实知。不杂用心。兢兢业业。了达生本无生。不妨炽然求生。即心是土。莲邦不属心外。礼拜念诵。智行并进。方当踞上品之莲台。坐空中之宝阁。登阳焰之阶级。度谷响之众生。顿同两足之尊。尽满涅槃之果矣。

一壑子曰。参禅修净土者。不可因循度时。须用痛加鞭策。工夫毋令间断。厥有二法。宜知。一者恩不可忘。谓出家儿。四恩至重。初拟报酬。只为懒于亲近明师益友。日久渐忘终其身。参禅不了。净业难成。生死未明。此身尚无下落。何能报酬四恩也。有恩不报。是负心人。带角披毛。偿债有分。得不危乎。二者志不可怠。禀师剃染。皆发愿成佛道大志。厥后畏于规束。

放逸自恣。而或情念多端。贪图名利。而或境缘时动。习学不忘。决定志消。念头无主。不得力于参禅。不成功于净土。茫无可据。有何佛道易成。倘更戒珠失色。瞋火炽然。临终不堕沉沦。必趋鬼类。宁不悲哉。嗟乎。二者之病。生于憎爱。憎爱之业。大障禅净工夫。盖瞥尔情生。万劫羈锁。一生空过。未免三涂。戒之戒之。当自鞭策。天如老人云。使其念不离佛。佛不离念。感应道交。现前见佛。既见乐邦之佛。即见十方诸佛。即见自性天真之佛。即得大用现前。然后推其悲愿。广化一切众生。此名净土禅。亦名禅净土也。由是而知。古今尊宿。如庐山南岳辈之悟头。天台云栖之智慧等。乃至香光子诸人。实知实见。班班可考。如五色珍珠船撑出十字街头。咦。也须大家着眼始得

宗门知识。阐扬净土旨要者。千人中一二。其言句且鲜存于语录。故得见犹难。教家知识。修净土而善指示者。传播宇内甚多。奚烦再述。兹所选入。皆具大力量人。开导净土难信之法。洋洋乎禅净双彰。方称虎之带角也欵。

峇

乾隆岁次庚寅花朝

角虎集卷下(终)

No. 1177-B 起念佛七仪式(附)

早堂二板。闻钟声各搭衣。集大殿起七礼

佛三拜。举香赞。念弥陀经净土咒。毕。念阿弥陀佛身金色。遶佛归堂。鸣磬停声。打鱼一下。抽解毕。当值三板。行礼。止静。默然入观。香至半炷。鸣引磬一下。开小静出观。押磬念佛。二位行旛师。出众行礼。请旛巡香。凡遇昏沉者。交旛令行。自归本位。香完。押磬停声。行旛者。交旛问讯归位。当值东。监值西。散茶盅。护七师一东一西。行茶毕。当值监值。一东一西。收茶盅。鸣磬一下。各着鞋。又磬一下。各起立。鸣鱼二下。定香押磬。经行念佛。香到归位。押磬停声。打鱼一下。抽解毕。鸣鱼三下。止静。默然入观。香至半炷。鸣鱼一下。开小静出观。押磬念佛。行旛师。照前行旛香完。当值监值。照前散茶盅。护七师。照前行茶毕。鸣磬一下。各着鞋。又磬一下。各起立。鸣鱼二下。定香押磬。念佛经行。其经行止静如此。候午梆鸣。当值行礼。监值开静。各抽衣。听板过堂。回堂击鱼。定香搭衣。经行念佛。行仪同上。四炷香毕。鸣磬。放香净面。上殿晚课。课毕回堂。各请养息。候起香。照上八炷香完。念十方三世佛。回向礼佛三拜。放香养息。

解七大殿弥陀经回向文。拜

释迦佛(三) 弥陀(十) 观音(三) 势至(三) 海众(三)。

三归依完 上方丈普礼

领众(东一西一) 执鱼(东一西一) 引磬(东二〔东〕二) 行旛(东一西一) 当值(一) 监值(一) 护七(东二西二)。

和尚。东坐东收尾行。 各位大师。西坐西收尾行。

东海若解（清 实贤解）

东海若解

唐 柳 子厚 着

清 释 实贤 解

东海若者。昔有唐名儒柳子厚。愍学佛者知见不同。于净土法门。信毁不一。其间利害。不啻天渊。欲令知所去取。以造乎心性之极致。故作此文也。第习儒者。既以佛理而置之弗究。学佛者。又以文字而漫不经心。间有聪明之士。多阙信根。设具信根。复无智慧。致使深文奥义。韬晦于残编断简中。莫之通达。岂不惜哉。因申明其义。以为解释。庶几为初机劝发之一助云。

东海若陆游登孟诸之阿。得二瓠焉。剖而振其犀以嬉。取海水。杂粪壤蛭虻而实之。臭不可当也。窒以密石。举而投之海。逾时焉而过之曰。是故弃粪邪。

东海若。海神名喻宏法大士。盖海神主海。犹大士主法。故以此喻之也。陆游者。谓离净土海。到娑婆岸。犹海神离海而游陆也。孟诸。地名。曲阜曰阿。高下不平之处。以喻三界险道。谓自既出生死。复入三界度苦众生。故曰登孟诸之阿也。二瓠。喻信毁二机。众生五阴。名之为瓠。因缘会遇。故言得。剖而振其犀以嬉。谓大士游戏神通。不取众生相也。剖。空也。振。去也。犀。子也。言空去其子。以瓠[卢*瓜]为嬉。正喻离众生相。以度生为游戏也。取海水者。为说法也。杂粪壤者。众生闻法。智慧与无明杂也。粪壤。喻烦恼。蛭虻。喻生死。烦恼因果。不出五浊。生死种类。不离十二。臭。犹苦也。生死烦恼。其苦难忍。故言臭不可当。密石。喻根本无明。一念不了。故曰窒。投海。喻入生死。众生过去。虽曾闻法。种少善根。但以无明所覆。长在生死。不得解脱。纵遇知识劝导。其根生熟不同。亦有发不发者。发则顺教修行。不发则违教执理。故取二瓠为喻也。然大士度生。如父母教子。不以孝子而偏教。不以逆子而置之。故虽不信。亦为说法。又常伺察其机而开发之。逾时焉而过之者。此伺机也。久经轮转。故曰逾时。夙缘相植。故名曰过。曰是故弃粪邪。此开发之辞也。谓汝于过去曾种善根。今犹遗弃生死邪。意欲令其发心念佛。故问之也。

其一彻声而呼曰。我大海也。

此喻违教执理之人。彻声而呼。即惊疑不信之状。我大海也。即执理废事之言。

东海若呀然笑曰。怪矣。今夫大海。其东无东。其西无西。其北无北。其南无南。旦则浴日而出之。夜则滔列星。[涌-用+(圉-土)]太阳扬阴火珠宝之光以为明。其尘霾之杂不处也。必汨之西澨。故其大也。深也。洁也。光明也。无我若者。

此喻大士为说佛真性海以显真谛也。呀然。张口貌。怪矣。是责之也。今夫下。具示正理。夫性海无涯。故无东西南北。性海光明。故外[涌-用+(圉-土)]日月星辰。内具众宝。外[涌-用+(圉-土)]是神通。内具是智慧。所谓万德悉圆也。又曰喻应身。星月喻随类化身。应身出世名旦。涅槃名夜。应迹虽有生灭。法体常自湛然。众生机熟。则现佛身而度脱之。缘尽入灭。则又现随类化身而引导之。虽种种示现。总皆不出性海之外。是外[涌-用+(圉-土)]也。阴火。喻神通。珠宝。喻

定慧。三皆全性发生。是内具也。性海清静。故尘霾不处。尘霾。指五住烦恼。所谓诸恶都尽也。太阴是月。大海之中。火光常起。名为阴火。滢。水涯也。谓大海不与尘霾同处。必漂之涯岸。犹佛智慧海。不与烦恼同住。必断之令尽而后已耳。深大光洁四字。总结上文。无四方是深天。外[涌-用+(圉-土)]内具是光。无尘是洁。无我若者。是赞辞。谓除佛已还。皆未得此深大光洁之用者。即有之。是少分而已。非究竟也。

今汝海之弃滴也。而与粪壤同体。臭朽之与曹。蛭虻之与居。其狭。咫也。又冥暗若是。而同之海。不亦羞而可怜哉。子欲之乎。吾将为汝抉石破瓠荡羣秽于大荒之岛。而同子于向之所陈者可乎。

此喻斥其偏见。而示以正修行路也。夫众生与佛。虽同一心。但众生迷倒。弃海认沔。指沔为海。闻说真海。反以为非。是则名为可怜愍者。今夫执空之人计五阴。身中方寸妄心。谓是本来面目。与佛无二。如瓠中粪水。计为大海。与海无别。不知心体广大。含裹十方虚空世界。众生诸佛。一念偏收。不局在方寸内。如大海不局瓠[卢瓜]内。闻说西方净土。弥陀性海。计为心外。反生疑谤。如闻真海反以为非。弥陀虽不舍众生。众生自弃耳。如大海不拒一滴。一滴自弃大海。故曰海之弃滴。众生五阴。烦恼为体。故云粪壤同体。臭即是苦。朽即无常。曹。伍也。言此身者。无常众若之为伴侣。非真实也。蛭[虫尤]。身中虫也。喻十二类。言此身者。十二类之所同住。非解脱也。蕞尔六尺。故言咫。蒙然无智。故言暗。执此方寸妄心。六尺妄身。谓同佛妙用。非颠倒耶。故斥之曰羞而可怜。问。经云。诸佛解脱。当于众生心行中求。又云。观身实相。观佛亦然。岂非众生身心。与佛无别。而子乃欲分迷分悟论圣论凡。得无眼见空华耶。答。如经所云。盖是即妄观真。不执妄以为真。如将一滴观海。不执一滴是海。且如一滴之水。与大海水。湿性何别。然既离大海。又与粪壤交杂。岂得谓之即是海耶。即妄观真而不执。意亦如是。故知水性无别。而求归海之计。则可也。若守定一滴谓为大海。则不可也。请试思之。子欲之乎以下。略示修行利益以劝之。言吾将为汝者。非是为彼修行。盖谓化功归己。利及他人也。抉石。喻断根本无明。破瓠。喻出三界。荡秽。喻离五浊。大荒。喻寂光真境。恢廓无际。岛。喻同居极乐。高出十方。向之所陈。即诸佛深大光洁之用。知其不信。而复强为说法者。盖大士悲心太切。现虽无益。亦为未来。得度因缘也。

粪水泊然不说曰。我固同矣。吾又何求于若。吾之性也。亦若是而已矣。秽者自秽。不足以害吾洁。狭者自狭。不足以害吾广。幽者自幽。不足以害吾明。而秽亦海也。狭幽亦海也。突然而往。于然而来。孰非海者。子去矣。无乱我。

此喻闻教不信。执辞以拒也。博地凡夫。虽有小慧不断烦恼。故名粪水。闻教不信。故云不说。我固同矣。此执理之言。克论理体。生佛不二。故曰固同。吾又何求于若。此自足之语。前文所陈。乃诸佛境界。盖是以修德而显性德。今执理者谬解。单言性德而废修德。故曰。吾之性也亦若是而已矣。谓我心亦具深大光洁之用。曾无欠少。不知说食画饼。无益饥肠。徒劳身口。下文具出偏空之见。秽不害洁。言性体清静。不为生死所污也。狭不害广。言性体广大。不为形器所局也。幽不害明。谓性体光明。不为烦恼所覆也。秽狭幽暗。即具海之全体。无二无别。故云亦也。突然于然。往来貌。以喻出没生死。皆本性妙理。故云孰非海者。问曰。如上所陈。未尝不是。何子过之深也。答曰。诚如所问。其言虽是。其意则非。祇如三不害。大乘经论中。亦有此语。然诸佛菩萨未尝拨弃修行。单言理性。今谬人守定秽狭幽暗。自谓光洁广大。不知烦恼现前。洁斯害矣。量不容物。广斯害矣。颠倒是非。明斯害矣。现前一念。尚不能保其无害。况未来

生死。安能自知。虽曰不害。乃所以为大害也。如诸佛菩萨有时化度众生。示现烦恼。而心无分别。斯真秽不害洁矣。刀割香涂。等无憎爱。罗云调达。并济均慈。斯真狭不害广矣。行于非道。通达佛道。斯真幽不害明矣。而今乃以凡夫小智。滥同佛智。自取愆尤。岂非谬之甚者邪。子去矣无乱我。是拒绝之辞。盖宗门执理之士。乍闻教理。辄大拂其心。故云然也。

其一闻若之言。号而祈曰。吾毒是久矣。吾以为是固然不可异也。今于告我海之大。又目我以故海之弃粪也。吾愈急焉。涌吾洙。不足以发其窒。旋吾波。不足以穴瓠之腹也。就能之。穷岁月耳。愿若幸而哀我哉。

此喻顺教修行之士。初闻佛法。生大悔悟。心期解脱。故号泣而祈求焉。吾毒是久矣。毒。害也。生死烦恼。丧我法身。亡我慧命。名之曰毒。沈沦多劫。故曰久矣。又言久者。谓常有厌苦之心。未得出离之路。所谓善根将熟机欲发动也。固然。真实貌。未闻教前。意谓生死烦恼。真实不可变异。徒厌无益。今闻佛功德海。广大难量。则知生可作佛。故曰告我以海之大。又知夙曾下种。与佛结缘。我自迷背于佛。遗弃生死。故曰目我以故海弃粪。是则出离有路。解脱有方。求之厌之。当复弥切。故云愈急。下皆自知分量之辞。涌洙。喻小慧分别。发窒。喻破无明。旋波。喻微功转动。穴腹。喻出三界。就能之。是假借之辞。穷岁月。是迁延旷劫。幸而哀我。是求佛摄受。

东海若乃抉石破瓠。投之孟诸之陆。荡其秽于大荒之岛而水复于海。尽得向之所陈者焉。

此喻顺教修行之利。无明顿破。如抉石生死永亡。如破瓠。三界长揖。故曰投之孟诸。九莲亲到。故曰大荒之岛。即凡心而见佛心。故云水复于海。

而向之一者终与臭腐处而不变更也。

此喻违教执空之害。向执葫芦之水。与大海无别。不知石未去而秽未除。水未归于海。水虽无二。宽狭净秽乃殊。又执秽狭皆海。不知终于臭腐而不能变化。岂不哀哉。今夫执理者。谓我心是佛。何须更见弥陀。即心净土。岂必更生极乐。不知无明生死。业相炽然。虽有妙心。尚未亲证未得佛之大用。又执生死烦恼。皆是菩提涅槃。谁非佛法。不知生死现前。依旧茫然无据。何处当有涅槃。无明瞥起。仍复颠倒是非。谁是菩提觉者。一期浪语长劫沈沦。能不为之痛心哉。

今有为佛者二人。同出于毗卢遮那之海。而汨于五浊之粪。而幽于三有之瓠。而窒于无明之石。杂于十二类之蜣蚘。人有问焉。其一人曰我佛也。毗卢遮那。五浊三有。无明十二类。皆空也。一切无善无恶。无因无果。无修无证。无佛无众生。皆无焉。吾何求也。

此合上文之譬也。同是学佛。知见不同。故皆言为佛者。二人即信毁二机。毗卢遮那。此云徧一切处。是佛法身。亦名真如性海。此之法身。生佛同体。故言同出。五浊者。一劫浊。乃至五命浊。此五皆以染污为义。故喻之如粪。三有。即三界。谓欲色无色隔历不同。故名界。因果不无。故称有。三有区局众生。故喻如瓠。四大区局六识。义亦如是。并得名焉。无明窒碍法性。故喻如石。十二类不离三界。如蜣蚘不离人腹。人有问焉。人即四依大士。一人即违教执空之人。我佛也。合上我大海也。一切皆空。正是所执。五浊空。合上秽不足以害洁。三有空。合上狭不足以害广。无明十二类空。合上幽不足以害明。善是人天。恶是三途。因果修证。通乎四圣。此执空之人。乃有两种。一者心自开解。二者从他闻说。心自解者。病则难治。从他闻者。后或可

医。

问者曰。子之所言。性也。有事焉。夫性与事。一而二。二而一者也。若守一而定。则大患者至矣。其人曰。子去矣。无乱我。

此示以正解。而使知过患也。言性有三义。谓空义。假义。中义。如向所陈。但得空义。不知中假。又空有三种谓偏空。断空。真空。向论祇是偏空及以断空。尚未得真空之理。岂知性者哉。若悟真空。自不拨无万法。是故知其未解也。有事焉以下。正是对病发药之语。性即理也。谓理与事。一而常二。二而常一。圆融则大功斯立。守一则大患乃生。得失在人。非关佛法。问。何谓一而二。二而一。答。如祖师云。修证即不无。染污即不得。斯言是也。夫修证即不无。事也。染污即不得。理也。二句义理。互具互融。不可偏废。上句具下义故。无修证而论修证。下句具上义故。非染净而说染净。此事理不二之旨也。若单执有修证。即同二乘权教。单执无染污。即同自然外道。又同权教。则唯尚功勋。此过则浅。同外道则拨无因果。此害乃深。故曰大患者至矣。现在则失进修之利。未来则招堕落之殃。可不惧哉。又祖师言句。有言偏意圆者。往往小慧之流。随语生解。致使醍醐反成毒药。良可悲痛。问。云何名为言偏意圆。答。如志公云。五欲贪嗔是佛。地狱即是天堂。智者知心是佛。愚人乐往西方。是则名为言偏意圆也。今当释之。谓若能观五欲境界。及贪嗔痴。如虚空华。不生分别。当知此人。即名为佛。故云五欲贪嗔是佛。又观地狱天堂苦乐之相。如梦中事。不于天堂而生爱着。不于地狱而生惊怖。二俱平等。故云地狱即是天堂。智者知心是佛。愚人乐往西方。此二句重在知心二字。谓若知心是佛。此人念佛。即是智者。不知。则虽乐往西方。亦是愚人。智者指上上品。愚人谓下下品。此二语与净土之旨。初无悖戾。而谬人执此。乃谓念佛是愚人所为。岂西方只有下下品。而无上上品邪。又下品者其在此土。虽是愚人。若生净土。则入不退地。便不可谓之愚矣。不知己愚。反谓他愚。谓之何哉。故贵在得意。忌在执文。举一例诸。思之可见。

其一人曰。嘻。吾毒之久矣。吾尽我力。而不足以去无明。穷吾智。而不足以超三有离五浊。而异夫十二类也。就能之其大小劫之多。不可知也。若之何。

此明顺教修行之士。知力不足。自审之辞也。时丁末法。人根转钝。心胆转粗。大概而论。有二种人。谓一愚。二狂。愚者茫然无解。固不待论矣。狂者妄意高远。常欲躐等。视此念佛法门。不啻草芥。尚生鄙耻。况肯修行。此无他。不自知也。古人云。知人则智。自知则明。盖当今之世。自知者亦已鲜矣。文中合譬。一一可知。言大小劫者。人寿一增一减为一小劫。积此小劫。至八十番。名一大劫。又积此大小劫。至不可数。名一阿僧祇劫。言不可知。即是不可数。藏教菩萨。要经三无数劫修行。方得成佛。然退转者多。增进者少。此明自力之难能也。盖一切法门。皆自力出生死。故难。唯念佛一门。兼仗他力。故易。易故一生可办。难故旷劫未成。利害得失。其机在此。是故知难易。则知利害。知利害。则知去取。否则前途失足。错路者多矣。正像之世。容有自力出生死者。末法之世。罕闻此人。今既自力不能。欲求他力。故问若何。

问者乃为陈西方之事。使修念佛三昧。一空有之说。于是圣人怜之。接而致之。极乐之境而得以去羣恶。集万行。居圣者之地。同佛知见矣。

此明念佛之利也。梵语三昧。此云正受。谓正念现前不受诸受故。得此三昧者。现前当来决定见佛。一空有者。谓无念而念。无生而生也。问。空则一法不立。有则万法纷然。二者乖角。云何名一。答昔天衣怀禅师开示净土。其言曰。生则决定生。去则实不去。此一空有之旨也。夫生

则决定生。有也。去则实不去。空也。言虽有二。意未尝二也。师又曰。譬如鴈过长空。影沈寒水。鴈绝遗踪之意。水无留影之心。此自释上文之辞也。请以此喻分解之意自明矣。夫行人五阴。名之为鴈。现前念佛之心。本自竖穷横徧。故喻之以长空。一期之身。不久即灭。故称为过。幻质虽有生灭。念性元无生灭。故名鴈过长空也。清凉国土。离诸热恼。故名寒水。此方念佛。彼土华开。勤惰纒分。荣枯顿异。故曰影沈也。又此土阴灭名鴈过。彼土阴生名影沈。此灭彼生。曾无前后。故得以喻之。此二句。释上生则决定生也。鴈绝遗踪之意。此明众生不往。水无留影之心。此明诸佛不来。何以故。若有去者。即有程途。有程途。即有时分。云何此灭。彼生。间不容发。若有来者。即有足迹。有足迹。则此有彼无。不能周徧。云何十方应现。接引同时。当知法性如是。非有非无。岂容思议于其间哉。此二句。释上云则实不去也。但法中单明不去。喻中兼显不来。是带说耳。问。既云众生不往。又云诸佛不来。则生西方者。为复即在此处。为复本无方所。得非如梦所见。非真实邪。答。不观上影沈寒水之句乎。言影沈寒水。则显西方实有化生之身。但以求其往来之相本不可得。故言不去不来。子何迷闷之甚邪。去羣恶是断德。集万行。是智德居圣地。是四十一位真因。同佛知见。是开示悟入之理。

向之一人者。终与十二类同而不变也。

此明不念佛之害。言十二类者。谓卵胎湿化。有色。无色。乃至非有想。非无想。如楞严所明。此之十二皆众生数摄。若证四果。出三界。则非十二类所能摄矣。问。参禅念佛。均之为了生死。吾人祇患心性未明。心性苟明。则孰非净土。三界本空。何出之有。十二类非实。何同之有。佛尚不可得。何况众生。答。如汝所言皆有名无义。但取一时快论。并不知利害也。吾试问子。汝证四果邪。曰。未也。曰。既未证四果。则是凡夫。尽此一生。必受后有。若受后有。不在人天。则在三途。终不出十二类。汝尚不能超欲界。何况能出色无色界。尚不能超三途。况能超佛问。声闻证四果。此身尚在。岂非十二类摄。答。声闻证四果。身虽未灭。不久即灭。灭则受法性身。居方便土。出三界外。譬如旅舍寄客。不久出门。其家眷属不得以家人目之。声闻暂寄三界。亦复如是。问诸佛菩萨有时化度众生。示现世间。必假胞胎父母。岂非亦是胎生。当何所摄。答。诸佛度生。示理胞胎父母。既云示现。则虽有非实。岂得实判众生。收归十二类邪。其寂光实报二土。是佛菩萨本所住处。此乃暂现耳。问若尔。何故经论中。十法界。总名众生。答此乃通论。盖三乘人出三界。尚有变易生死。佛亦有常住五阴。故得名焉。今乃舍通从别。祇论分投主死。不论变易及以常住。故不可以彼难此问。西方净土亦有化生。岂非十二类摄。答。净土虽有化生。然身非分段。纯一化生。故无十二类。(分是分限段是形段以彼土寿命无量故无分限形体无方变化不一若有若无故非形段)况生彼土。便入圣流。直至成佛更不受身。岂得名为十二类邪。问禅宗悟达之士。见性已彻。其于三界。不出入。于十二类。不舍不受。随缘寄寓方便度生。有何不可。答。悟达之士。虽有见地。不断惑业。若生三界。一入胞胎。便成隔阴。从前所悟寻复忘失。毕世工夫。一朝唐丧。可不惜哉。更有业焉。牵入异类。汝又安能自主。而不被恶报之所障邪。若生彼土。亲近导师。一入圣阶。便登佛地。较之浮沈三界。出入胞胎。孰得孰失。宜自思之。故知不悟则已。悟则求生西方。当愈急焉。如人得宝。须觅善地藏之。方得受用。否则终致散失。悟达往生。亦复如是。当知欲超生死。无过净土一门。若在此土而能出离。断无是处。愿无争口舌。幸平气而思之。

夫二人之相违也。不若二瓠之水哉。今不知去一而取一。甚矣(按下文当有其惑也三字)。

此总结前文以明去取也。夫像季之世。岂唯宗教之士宗趣相违。如二瓠之水。即同一法门。

同一师学。知见不同。其类非一。盖正见之难遇。邪徒之易亲。亦已久矣。今论去取。宜知利害。如上所陈。信毁得失。利害皎然。何有智者。而不知去取。呜呼。今人莫不求利。而常失利。亦莫不避害。而常遇害。何哉。大抵心不虚。行不实。知见不正故也。是故。修心之士。务虚其心。实其行。端其知见。以圣教为明镜。以师友为鞭策。自始至终。战兢惕励。庶几无大害矣。否则终身受害。恬然不知。及其将死。尚不自悟。以至空过一生。遗恨千古者多矣。是皆不知去取也。甚矣。是责辞。言智不如归海葫芦之水也。可胜叹哉。

东海若解(终)

省庵法师语录（清 彭际清重订）

省庵法师遗书叙

省庵法师遗藁。向有流通本。其弟子际本所录而正因刻之者也。其净土诗。劝发菩提心文。涅槃会发愿文。别为一录。余从吴趋龙兴寺得一钞本。亦本公所录。中多诗偈。乃刻本所未及。寺僧安公属余会三为一。稍有芟汰。择其切要者登之。既卒业以授安公。刻行于世。而以师所注云栖发愿文。东海若解附之。余读师劝发菩提心文。未尝不汗浹背。涕沾衣也。昔我世尊始成正觉。叹曰。奇哉奇哉。无一众生而不具有如来智慧。但以妄想颠倒执着。不能证得。若离妄想。一切智自然智无碍智则得现前。吾壹不解此诸众生于妄想执着。何苦而不离。于如来智慧。又何惮而不证。卒乃舍父逃逝。长劫漂流。甘为客作贱人。而不知反此无他故。不觉而已矣。菩提心者。即觉之异名。才觉则现前妄想执着。全是如来智慧。盖如来智慧。无体。以众生妄想为体。众生妄想无体。以如来智慧为体。如水成波。全波是水。从本以来。毕竟当住无余涅槃故。然而觉与不觉之分。断不可以自瞞自昧者也。于此瞿然而思。[圭/石]然以解。则菩提心之发。自有沛然莫御者。此心既发。一切智自然智无碍智。又何用他求哉。师生当像季之余。因瞻舍利。顿发大心。其生平行在梵网。志在西方。发而为言。披肝露胆。一片血诚。救焚拯溺。不足为喻。真末法之精进幢也。昔善财童子徧参知识。首于文殊所得根本智。继见德云复闻念佛法门。其卒也。普贤以十大愿王导归极乐。观师之志事。抑何与华严大士。不谋而合辙欤。或言菩提心者徧一切处。何有智者。愿东愿西。答。大心凡夫。初入法界。未证无生忍。一经胎狱。便昧夙因。何如托质莲台。永离分段。闻法得果。分身普应。上事诸佛。下度众生。直至泥洹。更无退转。其为利害。较若天渊矣。且汝谓菩提心者徧一切处。然则自东而西。譬如一臂之伸屈。顾于一体之中。乐其屈。不乐其伸也。可谓智乎。呜呼。师今往矣。虚空有尽。我愿无尽。师之心其何穷已矣。读斯录者有能志师之志。行师之事者乎。即谓师现身说法可也。余当布发承足。以诸香华而散其处。

乾隆五十一年元日净业学人彭际清谨撰

No. 1179-B

省庵法师遗书。诚为修净土之资粮。念佛法门之宝筏也。惜此书不常概见。兵燹后其版久不存。而此书更不可得。今于友人处。偶得是本。缙素咸乐诵之。爰欲刊印。广布流通。幸遇

守源甫陈君。耕根甫张君。与余有同志也。遂为之倡首。暨诸同道信善者。皆乐从以付梓。要使莲宗一派。源源继起。永不致断绝。凡修净业之士。必须遵循祖师之法。笃信遗书之开导。至详至切。言浅则易知。言近则易从。此书殊不易得。故特广印普送。惟愿同志道侣。乐读此书。如法受持。得生净土。使天下信心人闻之。皆额手称快焉。

同治十二年。岁次癸酉。春三月。邗上后学种瓜道人悟慧。识于妙香华雨之室。

No. 1179-C

省庵法师遗书。乃传莲宗正脉书也。海云禅师为之重镌。得于净业。正本清源。厥功伟矣。吾复请以莲宗初祖。至九祖传。全刊布。适同其意。嘱缀数语。以坚奉持。因摭管见曰。夫莲

宗。正宗也。正教也。学者得之。犹木从绳。则正也。然学者之得与不得。视人之幸与不幸耳。幸则诚意正心。自得正学。不幸则不得其正。菑必逮夫身。所谓修身。在正其心。未有心不正则能身修也。禅师既自幸得正传。复愿善与人同人得。同聆正言。同归正道。善哉善哉。先独善而后兼善者也。如人尽同其心。正己正人。皆成正果。天下安有不幸者乎。书至此。万籁俱寂。一月在天。复得一偈曰。天地如逆旅。人皆是过客。惟有圣贤心。长明同日月。

同治十二年立秋日兰亭山耕根氏张悟基谨识

No. 1179-D

省庵法师。为莲池大师后一人。故曰莲宗九祖。上下千载。九人而已。皆由君子儒而成莲宗祖师也。各有传略著述。传世。其于儒释道三教。各得其正。皆有其功。岂独释家幸有其人而已哉。如法师遗书诗文。明儒通释。阐释辅儒。与夫垂示念佛修净土。惟精惟一。至简至明。洵为苦海慈航。迷途宝筏。因兵燹后。书既渺觐。板又莫存。邗上重宁海云禅师。亟图续刻广布。亦犹秉烛于夜行。指津于失路。予乐助之。以成其志。由斯人得追溯源流。同归正觉。复明本体。胥获真诠。将见莲宗绪。代不乏人。左道异端。概无惑世。岂非吾侪之至幸。九祖之厚望也欤。

同治十一年腊八日山阴守源氏陈悟候敬序

省庵法师语录目次

• 卷上

- 劝发菩提心文
- 涅槃会发愿文
- 回向偈(并叙)
- 念佛偈
- 念佛开示
- 示禅者念佛偈
- 念佛警策
- 示吕居士偈
- 警世偈
- 释迦如来舍利宝塔赞
- 阿弥陀佛像赞
- 观音大士像赞

- 示现观音像赞(并叙)
- 药山大师书空图赞
- 血书文殊像赞
- 净业堂铭
- 寸香斋铭
- 斋堂铭
- 东铭
- 西铭
- 看经铭
- 浴室铭
- 厕室铭
- 卧室铭
- 舍利忏叙
- 重建涅槃会叙
- 涅槃会约叙
- 涅槃会结第二叙
- 祷灵鳗菩萨文
- 与茅静远居士书
- 应赴说
- 然指问辩
- 念佛着魔辩
- 梅芳法师往生传
- 圣眼上人往生传
- 念佛规约(并引)

- 净业堂规约(并 引)
 - 卷下
- 劝修净土诗(有 叙)
- 八苦诗
- 发愿偈
- 不净观颂(并 叙)
- 四念处颂(并 叙)
- 种树叹
- 题蓝田叔画莲华佛国图
- 舍身祈雨歌(有 叙)
- 赠东阿居士二首
- 将赴浙中留别朔方居士
- 漉水囊
- 礼塔纪事八首(并 叙)
- 庚戌春三月。余禁足于梵天寺之西院右偏。额其室。曰寸香斋。尊客相见。略叙道话数语。寸香之外。念佛而已。作诗以见志。并告众云
- 偶成四首
- 念佛述怀
- 辞世
- 省庵法师传(附 录)

省庵法师语录目次(终)

No. 1179

省庵法师语录卷上

净业学人 彭际清 重订

劝发菩提心文

不肖愚下凡夫僧实贤。泣血稽颡。哀告现前大众。及当世净信男女等。唯愿慈悲。少加听察。尝闻入道要门。发心为首。修行急务。立愿居先。愿立则众生可度。心发则佛道堪成。苟不发广大心。立坚固愿。则纵经尘劫。依然还在轮回。虽有修行。总是徒劳辛苦。故华严经云。忘失菩提心。修诸善法。是名魔业。忘失尚尔。况未发乎。故知欲学如来乘。必先具发菩萨愿。不可缓也。然心愿差别。其相乃多。若不指陈。如何趣向。今为大众略而言之。相有其八。所谓邪正真伪大小偏圆是也。云何名为邪正真伪大小偏圆邪。世有行人。一向修行。不究自心。但知外务。或求利养。或好名闻。或贪现世欲乐。或望未来果报。如是发心。名之为邪。既不求利养名闻。又不贪欲乐果报。唯为生死。为菩提。如是发心。名之为正。念念上求佛道。心心下化众生。闻佛道长远。不生退怯。观众生难度。不生厌倦。如登万仞之山。必穷其顶。如上九层之塔。必造其颠。如是发心。名之为真。有罪不忏。有过不除。内浊外清。始勤终怠。虽有好心。多为名利之所夹杂。虽有善法。复为罪业之所染污。如是发心。名之为伪。众生界尽。我愿方尽。菩提道成。我愿方成。如是发心。名之为大。观三界如牢狱。视生死如冤家。但期自度。不欲度人。如是发心。名之为小。若于心外见有众生。及以佛道。愿度愿成。功勋不忘。知见不泯。如是发心。名之为偏。若知自性是众生。故愿度脱。自性是佛道。故愿成就。不见一法离心别有。以虚空之心。发虚空之愿。行虚空之行。证虚空之果。亦无虚空之相可得。如是发心。名之为圆。知此八种差别。则知审察。知审察。则知去取。知去取。则可发心。云何审察。谓我所发心。于此八中。为邪为正。为真为伪。为大为小。为偏为圆。云何去取。所谓去邪去伪。去小去偏。取正取真。取大取圆。如此发心。方得名为真正发菩提心也。此菩提心。诸善中王。必有因缘。方得发起。今言因缘。略有十种。何等为十。一者念佛重恩故。二者念父母恩故。三者念师长恩故。四者念施主恩故。五者念众生恩故。六者念死生苦故。七者尊重己灵故。八者忏悔业障故。九者求生净土故。十者为念正法得久住故。云何念佛重恩。谓我释迦如来。最初发心。为我等故。行菩萨道。经无量劫。备受诸苦。我造业时。佛则哀怜。方便教化。而我愚痴。不知信受。我堕地狱。佛复悲痛。欲代我苦。而我业重。不能救拔。我生人道。佛以方便。令种善根。世世生生。随逐于我。心无暂舍。佛初出世。我尚沉沦。今得人身。佛已灭度。何罪而生末法。何福而预出家。何障而不见金身。何幸而躬逢舍利。如是思惟。向使不种善根。何以得闻佛法。不闻佛法。焉知常受佛恩。此恩此德。邱山难喻。自非发广大心。行菩萨道。建立佛法。救度众生。纵使粉骨碎身。岂能酬答。是为发菩提心第一因缘也。云何念父母恩。哀哀父母。生我劬劳。十月三年。怀胎乳哺。推干去湿。咽苦吐甘。才得成人。指望绍继门风。供承祭祀。今我等既已出家。滥称释子。忝号沙门。甘旨不供。祭埽不给。生不能养其口体。死不能导其神灵。于世间则为大损。于出世又无实益。两途既失。重罪难逃。如是思惟。唯有百劫千生。常行佛道。十方三世。普度众生。则不唯一生父母。生生父母俱蒙拔济。不唯一人父母。人人父母尽可超升。是为发菩提心第二因缘也。云何念师长恩。父母虽能生育我身。若无世间师长。则不知礼义。若无出世师长。则不解佛法。不知礼义。则同于异类。不解佛法。则何异俗人。今我等粗知礼义。略解佛法袈裟被体。戒品沾身。此之重恩。从师长得。若求小果。仅能自利。今为大乘。普愿利人。则世出世间二种师长。俱蒙利益。是为发菩提心第三因缘也。云何念施主恩。谓我等今者日用所资。并非己有。三时粥饭。四季衣裳。疾病所须。身口所费。此皆出自他力。将为我用。彼则竭力躬耕。尚难糊口。我则安坐受食。犹不称心。彼则纺织不已。犹自艰难。我于安服有余。宁知爱惜。彼则葺门蓬户。抗壤终身。我则广宇闲庭。优悠卒岁。以彼劳而供我逸。于心安乎。将他利而润己身。于理顺乎。自非悲智双运。福慧二严。檀信沾恩。众生受赐。则粒米寸丝。酬偿有分。恶报难逃。是为发菩提心第四因缘也。云何念众生恩。谓我与众生。从旷劫来。世世生生。互为父母。彼此有恩。今虽隔世昏迷。互不相识。以理推之。岂无报効。今之披毛带角。安知非昔为其子乎。今之蠕动蜎飞。安

知不曾为我父乎。每见幼离父母。长而容貌都忘。何况宿世亲缘。今则张王难记。彼其号呼于地狱之下。宛转于饿鬼之中。苦痛谁知。饥虚安诉。我虽不见不闻。彼必求拯求济。非经不能陈此事。非佛不能道此言。彼邪见人。何足以知此。是故菩萨观于蝼蚁。皆是过去父母。未来诸佛。常思利益。念报其恩。是为发菩提心第五因缘也。云何念生死苦。谓我与众生从旷劫来。常在生死。未得解脱。人间天上。此界他方。出没万端升。沈片刻。俄焉而天。俄焉而人。俄焉而地狱畜生饿鬼。黑门朝出而莫还。铁窟暂离而又入。登刀山也。则举体无完肤。攀剑树也。则方寸皆割裂。热铁不除饥。吞之则肝肠尽烂。洋铜难疗渴。饮之则骨肉都糜。利锯解之。则断而复续。巧风吹之。则死已还生。猛火城中。忍听叫噪之惨。煎熬盘里。但闻苦痛之声。冰冻始凝。则状似青莲蕊结。血肉既裂则身如红藕华开。一夜死生。地下每经万徧。一朝苦痛。人间已过百年。频频狱卒疲劳。谁信阎翁教诫。受时知苦虽悔恨以何追脱已还忘。其作业也如故。鞭驴出血。谁知吾母之悲。牵豕就屠。焉识乃翁之痛。食其子而不知。文王尚尔。噉其亲而未识。凡类皆然。当年恩爱。今作冤家。昔日寇讎。今成骨肉。昔为母而今为妇。旧是翁而新作夫。宿命知之。则可羞可耻。天眼视之。则可笑可怜。粪秽丛中。十月包藏难过。脓血道里。一时倒下可怜。少也何知。东西莫辨。长而有识。贪欲便生。须臾而老病相寻。迅速而无常又至。风火交煎。神识于中溃乱。精血既竭。皮肉自外干枯。无一毛而不被针钻。有一窍而皆从刀割。龟之将烹。其脱壳也犹易。神之欲谢。其去体也倍难。心无常主。类商贾而处处奔驰。身无定形。似房屋而频频迁徙。大千尘点难穷往返之身。四海波涛。孰计别离之泪。巍巍积骨。过彼崇山。莽莽横尸。多于大地。向使不闻佛语。此事谁见谁闻。未覩佛经。此理焉知焉觉。其或依前贪恋。仍旧痴迷。祇恐万劫千生。一错百错。人身难得而易失良。时易往而难追。道路冥冥。别离长久。三途恶报。还自受之。痛不可言。谁当相代。兴言及此。能不寒心。是故宜应断生死流。出爱欲海。自他兼济。彼岸同登。旷劫殊勋。在此一举。是为发菩提心第六因缘也。云何尊重己灵谓我现前一心。直下与释迦如来无二无别。云何世尊无量劫来。早成正觉而我等昏迷颠倒。尚做凡夫。又佛世尊则具有无量神通智慧。功德庄严。而我等则但有无量业系烦恼生死缠缚。心性是一。迷悟天渊。静言思之。岂不可耻。譬如无价宝珠。没在淤泥。视同瓦砾。不加爱重。是故宜应以无量善法。对治烦恼。修德有功。则性德方显。如珠被濯。悬在高幢。洞达光明。映蔽一切。可谓不孤佛化。不负己灵。是为发菩提心第七因缘也。云何忏悔业障。经言犯一吉罗。如四天王寿五百岁。堕泥犁中。吉罗小罪尚获此报。何况重罪。其报难言。今我等日用之中。一举一动。恒违戒律。一飧一水。频犯尸罗。一日所犯。亦应无量。何况终身历劫。所起之罪。更不可言矣。且以五戒言之。十人九犯。少露多藏。五戒名为优婆塞戒。尚不具足。何况沙弥比丘菩萨等戒。又不必言矣。问其名。则曰我比丘也。问其实。则尚不足为优婆塞也。岂不可愧哉。当知佛戒不受则已。受则不可毁犯。不犯则已。犯则终必堕落。若非自愍愍他。自伤伤他。身口并切。声泪俱下。普与众生。求哀忏悔。则千生万劫。恶报难逃。是为发菩提心第八因缘也。云何求生净土。谓在此土修行。其进道也难。彼土往生。其成佛也。易。易故一生可致。难故累劫未成。是以往圣前贤。人人趣向。千经万论。处处指归。末世修行。无越于此。然经称少善不生。多福乃致。言多福。则莫若执持名号。言多善。则莫若发广大心。是以暂持圣号。胜于布施百年。一发大心。超过修行历劫。盖念佛本期作佛。大心不发。则虽念奚为。发心原为修行。净土不生。则虽发易退。是则下菩提种。畊以念佛之犁。道果自然增长。乘大愿船。入于净土之海。西方决定往生。是为发菩提心第九因缘也。云何令正法久住。谓我世尊无量劫来。为我等故。修菩提道。难行能行。难忍能忍。因因果满。遂致成佛。既成佛已。化缘周讫。入于涅槃。正法像法。皆已灭尽。仅存末法。有教无人。邪正不分。是非莫辨。竞争人我。尽逐利名。举目滔滔。天下皆是。不知佛是何人。法是何义。僧是何名。衰残至此。殆不忍言。每一思及。不觉泪下。我为佛子。不能报恩。内无益于己。外无益于人。生无益

于时。死无益于后。天虽高不能覆我。地虽厚不能载我。极重罪人。非我而谁。由是痛不可忍。计无所出。顿忘鄙陋。忽发大心。虽不能挽回未运于此时。决当图护持正法于来世是故偕诸善友。同到道场。述为忏摩。建兹法会。发四十八之大愿。愿愿度生。期百千劫之深心。心心作佛。从于今日。尽未来际。毕此一形。誓归赡养。既登九品回八娑婆。俾得佛日重辉。法门再阐。僧海澄清于此界。人民被化于东方。劫运为之更延。正法得以久住。此则区区真实苦心。是为发菩提心第十因缘也。如是十缘备识。八法周知。则趣向有门。开发有地。相与得此人身。居于华夏。六根无恙。四大轻安。具有信心。幸无魔障。况今我等又得出家。又受具戒。又遇道场。又闻佛法。又瞻舍利。又修忏法。又值善友。又具胜缘。不于今日发此大心。更待何日。唯愿大众。愍我愚诚。怜我苦志。同立此愿。同发是心。未发者今发。已发者增长。已增长者今令相续。勿畏难而退怯。勿视易而轻浮。勿欲速而不久长。勿懈怠而无勇猛。勿委靡而不振起。勿因循而更期待。勿因愚钝而一向无心。勿以根浅而自鄙无分。譬诸种树。种久则根浅而日深。又如磨刀。磨久则刀钝而成利。岂可因浅勿种。任其自枯。因钝弗磨。置之无用。又若以修行为苦。则不知懈怠尤苦。修行则勤劳暂时。安乐永劫。懈怠则偷安一世。受苦多生。况乎以净土为舟航。则何愁退转。又得无生为忍力。则何虑艰难。当知地狱罪人。尚发菩提于往劫。岂可人伦佛子。不立大愿于今生。无始昏迷。往者既不可谏。而今觉悟。将来犹尚可追。然迷而未悟。固可哀怜。苟知而不行。尤为痛惜。若惧地狱之苦。则精进自生。若念无常之速。则懈怠不起。又须以佛法为鞭策。善友为提携。造次弗离。终身依赖。则无退失之虞矣。勿言一念轻微。勿谓虚愿无益。心真则事实。愿广则行深。虚空非大。心王为大。金刚非坚。愿力最坚。大众诚能不弃我语。则菩提眷属。从而联姻。莲社宗盟。自今缔好。所愿同生净土。同见弥陀。同化众生。同成正觉。则安知未来三十二相。百福庄严。不从今日发心立愿而始也。愿与大众共勉之。幸甚幸甚。

涅槃会发愿文

仰白十方三宝。释迦本师。弥陀慈父。观音势至。涅槃会上一切圣贤。唯愿慈悲。证明发愿。比丘某与现前大众。建立此会。并发大心。有十种因缘。何等为十。一者念佛重恩难报故。二者念父母恩故。三者念生死苦故。四者自伤不见佛故。五者覩佛法欲灭。众生可愍故。六者舍利难值。自欣得值故。七者涅槃难遇。生悲恋心故。九者令诸众生。未种善根。令得下种。已种善根。令增长故。九者令诸众生归佛法僧。远离邪见故。十者与现前大众。同发誓愿。求生净土故。即于佛前合掌。恭敬而发誓言。第一愿者。愿我过去父母。历劫亲缘。承三宝力。速离恶趣得生人天。渐次修行。悉得成佛。第二愿者。愿我无始以来诸不善业。悉皆消灭。永尽无余。第三愿者。愿我无始以来贪爱烦恼。永尽无余。亦令众生皆得断除一切贪爱。第四愿者。愿我无始以来嗔恚烦恼。永尽无余。亦令众生皆得断除一切嗔恚。第五愿者。愿我无始以来邪见烦恼。永尽无余。亦令众生皆得断除一切邪见。第六愿者。愿我现生之内。一切魔事皆悉远离。一切恶报悉皆不受。至得无生忍时。以我色身。代诸众生受无量苦。令其皆得。一切安乐。第七愿者。愿我速证念佛三昧。心心无间。念念相应。于佛菩提。永无退转。第八愿者。愿我得大智慧。悉皆通达一切佛法。第九愿者。愿我得大辩才。阐扬净土法门。令无量人咸生彼国。第十愿者。愿得闻持陀罗尼门。自然记忆一切经典。为人演说而无疲倦。第十一愿者。愿我得大忍力。具大观智。不为名闻利养之所劫夺。不为爱憎毁誉之所伤害于五浊世善化众生。第十二愿者。愿我大小律仪。性业遮业。悉得清净。安住梵行。成就众生。第十三愿者。愿我临命终时。预知时至。身心自在。正念分明。弥陀圣众。持金莲华。来迎接我。如一念顷。生极乐国。令诸闻见。咸发信心。皆得修行。生彼国土。第十四愿者。愿我生净土后。悟无生忍。还来化度一切众生。同生极乐第十五愿者。愿我诸佛出世。长得值遇。亲近供养。佛初成道。劝转法轮。佛入涅槃。请久住世。法欲灭

时。护持正法。令得久住。无佛法处兴显佛法。开示众生。第十六愿者。愿我生净土后。速入娑婆。以神通愿力。令释迦佛法。延至弥勒出时。不使断绝。第十七愿者。愿我来世。宏阐毗尼。建立正法。先以戒律摄诸众生。后以定慧。而成就之。第十八愿者。愿我来世。具足智慧辩才力故。令一切外道所有议论。皆悉破坏。一切邪见。同归正见。第十九愿者。愿我来世具足神通天眼。见有众生应折伏则逝伏。应摄受则摄受。令其增长善根。调伏恶念。第二十愿者。愿我来世化度众生。知诸众生。欲行恶法未成就者。我现恶相而恐怖之。令其恶事皆悉不成。第二十一愿者。若有众生。欲行善法去成就者。我现善相而喜悦之。令其善事皆速成就。第二十二愿者。若有众生。已作之罪。有惭愧心。欲忏悔者。闻我名号。乃至十恶五逆。无不消灭。第二十三愿者。若诸众生。现在作善。有懈怠心。欲退失者。闻我名号。乃至一毫之善。永无退转。复更勤修一切善法。第二十四愿者。愿我来世化度众生。于贫穷者。令得伏藏。于病苦者。令得良药。饥渴众生。令得饮食。裸形众生。令得衣服。厄难众生。解脱众苦。失道众生。示以正道。愚痴众生。令得智慧。乃至一切所需。皆令果遂。使诸众生。先得世乐后得出世无上法乐。第二十五愿者。愿我来世。于刀兵劫。现为良将。殄灭干戈。于疾疫世。现作药草。救疗众病。于饥馑世。现作稻粮。于热恼处。现作凉风。于枯槁处。现为甘雨。于险阻处。现作津梁。于昏闇处。现为灯火。随诸众生。所欲得者。皆现作之。令诸众生若行若住。若坐若卧。咸得安乐。发菩提心。第二十六愿者。愿我来世拥护佛法。于阎浮提现作国王大臣。威德自在。化导人民。令行佛法。于其国界永断杀业。不行恶事。诸有不信谤三宝者。即以势力而摧伏之。第二十七愿者。我于来世救度众生。现作摩竭大鱼。以自身肉施与众生。随取随生。不可穷尽。或复现作金翅鸟王龙王马王牛王象王诸鸟兽王等。一一类中。威德势力超胜一切。化诸同类。舍离恶道。发菩提心。第二十八愿者。或有众生愚痴无智。虽有信乐。不解佛法。虽修道行。不达法相。虽欲读诵。不能记忆。虽欲坐禅。不除昏掉。乃至起心作善。便生障碍。或为恶魔恶友之所摄者。我以神力。令其智慧开明。了达法相。一切魔事皆悉远离。一切善法皆速成就。第二十九愿者。或有众生不具信根。无恶不造。我于是人倍生。怜愍。方便教化。随逐不舍。经无量劫。此人若不发菩提心。我终不舍慈悲救济。第三十愿者。我于来世佛法欲灭。邪魔炽盛。诸不善法聚集之时。愿以大悲神力。随有邪魔止住之处。我现极恐怖相而恐怖之。使其意欲破法。心即迷闷。口欲谤法。舌不能动。身欲作恶。足不得举。徒党破散。邪魔消灭。第三十一愿者。我以度救众生故。入于地狱。代受众苦。其中所有一切苦事。皆集我身。令彼众生发菩提心。生入天界。第三十二愿者。若有饿鬼猛火炽然。求索饮食而不得者。我以大悲神力。手出香乳。皆令饱满。身心安乐。发菩提心。第三十三愿者。一切畜生以恶业故。当受刀砧宰割种种诸苦。我以大悲神力。为其代受。或复示入其中。令行杀者改悔修善。发菩提心。第三十四愿者。有诸天众以天福故。懦弱放逸。我现天身而警诫之。令其觉悟无常。速出三界。第三十五愿者。若有众生欲求。声闻缘觉乘者。我以方便。令其先证小果。即便回心入菩萨乘。第三十六愿者。或有众生乐着小法。毁谤大乘。复有众生执着权教。不信圆顿。或复执空谤有。执有谤空。执着空有。毁谤中道。乃至佛法中生种种异见者。我以智慧辩才力故。破诸异论。悉灭无余。建立一乘无上佛法。咸令众生于正法中。永无疑惑。第三十七愿者。我为化度行恶众生。示同其类。不染恶法。令诸同类信服随从。凡所言说。悉皆听受。渐舍恶行。修行善法。第三十八愿者。我为化度。诸比丘等。示现种种方便。于比丘众中。有盗三宝物。破斋犯戒。种种邪见。不信因果者。此人以是因缘。当堕地狱。我为现作执。金刚神诸鬼神等。或复现作。地狱之相。显示目前。种种境界。而恐怖之。使其已作之罪。发露忏悔。未作之罪。不敢复作。离地狱因。修出世业。第三十九愿者。愿复无量。三昧神通智慧。悉能受持一切佛法。第四十愿者。凡我所修布。施持戒一切功德。悉皆回向一切众生。一一众生受我施已。所有愿求悉皆果遂。所不愿者咸皆舍离。第四十一愿者。一切菩萨所有。无量难行苦行。我皆修

学。尽未来际。无有疲厌。第四十二愿者。一切菩萨所有慈悲誓愿。功德智慧。我皆摄取。无有遗余。第四十三愿者。愿我往诣十方世界供养诸佛。以一切华一切香。一切灯一切果。一切饮食。衣服幢幡宝盖伎乐歌舞。皆悉出过诸天所有。奉上诸佛。诸佛为我说法之时。悉皆听受。乃至一文一句。无有遗忘。第四十四愿者。愿我。生生世世不忘本愿。常在此土救苦众生。第四十五愿者。愿我弥勒出世。最先值遇。闻法得果。彼佛临涅槃时。我当奉献最后供养。如是乃至楼至如来出世。亦复如是。第四十六愿者。众生未尽。地狱未空。业海未干。苦轮未息。我终未愿先成佛道。第四十七愿者。愿我竖历尘劫。横周沙界。以无量身业。无量口业。无量意业。供养诸佛。化度众生。第四十八愿者。我若成佛。世界广博。无量佛土为一佛土。佛身常住。佛法不灭。所有国界最极庄严。超过一切恒沙佛国。亦无正法像法。亦无地狱饿鬼畜生阿修罗等。及诸魔魔民。虽有天人。皆大菩萨。彼佛色身不可思议所有相好不可思议。所放光明不可思议。所有眷属不可思议。所化众生不可思议。以要言之。若依若正若主若伴。皆不可思议。此愿不满。终不作佛。发是愿已。复与现前大众异口同音而说偈言。

稽首释迦文	真身舍利塔	甚深微妙法
大般涅槃经	一切诸菩萨	缘觉声闻众
我以至诚心	发此真实愿	愿我先父母
累劫众亲缘	彼此尽超升	自他俱解脱
贪嗔痴永断	戒定慧常修	不起杀盗淫
及以诸邪见	已生恶永灭	未生更不生
过去诸恶业	当受地狱苦	逮得无生忍
千万倍偿还	愿于现世中	魔障皆消灭
又以念佛心	速证王三昧	心心无间断
念念得相应	于无上菩提	更不生退转
又愿得智慧	通达一切法	具无碍辩才
阐扬念佛门	得大陀罗尼	受持诸佛法
又愿得忍力	具修诸观行	裂开憎爱网
斩断名利根	毁誉树头风	好丑空中迹
又愿具威仪	通达毗尼藏	大乘及小乘
性业并遮业	一切悉清净	成就诸众生
愿我命终时	正念心无乱	弥陀及圣众

垂手共提携	见闻皆发心	同生极乐国
见佛复闻法	获得无生忍	还来此土中
化度于一切	供养于诸佛	护持诸佛法
释迦法灭时	我以誓愿力	及以神通力
令法久住世	延至弥勒时	中间无断绝
又愿未来世	建立佛正法	以律摄众生
后令得定慧	以大辩才力	破坏诸邪见
又以他心智	具知众生心	折伏及摄受
二俱得自在	令其得利益	调伏诸恶念
恶法悉不成	善业速成就	有罪欲忏悔
闻名俱解脱	善根欲退时	皆令得增长
贫者得伏藏	病者得良药	饥寒逼迫人
悉令得衣食	厄难得解脱	愚痴得智慧
刀兵劫起时	愿我为良将	饥馑疾疫世
愿化作稻粱	及以诸药草	徧救诸众生
愿于阎浮界	现作大国王	以法化众生
令断诸杀业	或现鸟兽王	摄化诸同类
具信及少信	乃至无信等	咸以诸方便
渐渐令调伏	诸魔悉退散	徒党尽消灭
地狱鬼畜生	上至诸天众	我现入其中
皆令得解脱	三途离众苦	人天出三界
声闻及缘觉	回心入大乘	权教诸菩萨
同入一圆顿	诸行恶众生	舍恶趣善法
末法比丘僧	种种诸邪见	我以善巧力

令其生信心	三昧悉通达	善法皆回向
菩萨悲智力	种种功德力	愿我皆摄取
供养十方佛	所有诸供具	愿我皆具足
我及诸大众	皆同是愿力	生生为伴侣
处处化众生	龙华三会中	最先蒙佛记
彼佛涅槃时	我当施饮食	众生界未尽
成佛终无期	一切成佛时	然后登正觉

回向偈(并叙)

盖闻修行前导。莫尚乎发心。众善指归。莫要于回向。良由无始。迷此一心。不知诸法本空。四大非有。竞执我人之见。横生憎爱之心。所修善法。但为己身。所得功勋。唯归眷属。是以徒增业果。不断漏因。三界岂离。四生难免。我今依教。发回向心。近将七日功勋。远洎多生善法。但有利益。悉施众生。舍兹有所得心。向彼真如实际。运此无生妙观。唯求无上菩提。相与胡跪合掌。作如是言。

稽首三界尊	释迦牟尼佛	十方三世佛
菩萨及声闻	唯愿大慈悲	共垂哀摄受
我今依佛教	普发回向心	舍兹有相心
趋向无生路	愿我无始劫	乃至于今生
所有三业善	悉皆用回向	愿一切众生
身口恒清净	意常缘善法	不起贪恚心
愿以忏悔力	及诸誓愿力	请佛久住世
复请转法轮	随喜诸善根	悉施于众生
愿诸众生类	三障悉消除	生生常见佛
处处恒闻法	常生欢喜心	不起憎嫉念
又以香供佛	愿一切众生	常焚持戒香
普熏于法会	又以华奉献	愿一切众生
禅定如华敷	见者咸欣悦	又以灯施佛

愿一切众生	同然智慧灯	普照于法界
以香涂佛塔	愿一切众生	忍辱如涂香
不起于憎嫉	又以果奉献	愿一切众生
圆满佛菩提	同归无上果	以食施诸佛
愿一切众生	常餐法喜食	及以禅悦食
身心徧安乐	欢喜悉充满	以旛供养佛
愿一切众生	翻转贪嗔痴	咸成戒定慧
复以盖奉献	愿一切众生	同以无缘慈
盖覆于一切	又以幢奉献	愿一切众生
同竖最胜幢	高出于三界	以财施诸佛
愿一切众生	同具七圣财	法宝咸充满
又愿为众生	代修回向法	权教诸菩萨
同归圆顿门	无着四沙门	成趋无上慧
人天有漏善	皆成无漏因	回彼世间心
同归正觉道	深知三界苦	勿生贪着心
阿修罗众等	舍离憍慢心	所有胜善业
悉回向佛道	龙神夜叉众	干达紧那罗
八部诸众生	所有微善业	若多若少等
悉回向佛道	人道诸众生	所有微毫福
今世若过世	尽回向佛道	地狱鬼畜生
众苦逼迫时	若起一念善	所有微毫福
我皆代回向	同归正觉道	以此回向善
复施诸众生	普与众冤亲	一时成佛道

念佛偈

念佛一声 漱口三日 一句弥陀 众罪消灭
两家公案 是同是别 拟议思量 八万亿劫

念佛开示

楼上念弥陀 楼下弥陀念 东房鱼子响
西房佛声现 吃饭与穿衣 涕唾大小便
一句阿弥陀 打教成一片 现在即西方
何必临终见

示禅者念佛偈

一句弥陀 头则公案 无别商量 直下便判
如大火聚 触之则烧 如太阿剑 撻之则烂
八万四千法藏 六字全收
一千七百公案 一刀斩断
任他佛不喜闻 我自心心忆念
请君不必多言 只要一心不乱

念佛警策

生生难脱 轮回难避 净念难纯 妄心难制
勿学虚头 勿谈杂语 奉劝诸人 切莫容易

示吕居士偈

念佛无难事 所难在一心 一心亦无难
难在断爱根 当观此身体 臭秽难具论
内外及中间 无一清净物 己身既如此
它身亦复然 深生厌恶心 慎勿生贪着
当观极乐国 纯是莲华生 不假父母胎
寿命原无量 一念念佛时 莲华即化生

若能无间断 决定生赡养

警世偈

茫茫大梦中 长夜谁能寤 反恋梦中欢
 将醒还重做 做得不如前 一错是百错
 做得胜如前 依然空憾[怡-台+罗] 造了梦中业
 从苦又入苦 劝君早回头 直走西方路
 万缘都放下 勤修净业课 日夜望还乡
 一心求觉悟 豁然心地空 即是真净土
 弥陀忽现前 原来是这个

释迦如来舍利宝塔赞

我佛降迹 于彼中天 示现八灭 经于百年
 有阿育王 造舍利塔 众香为泥 七宝为末
 役彼鬼神 终夜告成 八万四千 遍四海滨
 此震旦国 处有十九 唯兹四明 灵踪仅覩
 西晋之世 地在并州 有一猎师 厥姓曰刘
 示入地狱 大士告语 汝若忏悔 可求舍利
 醒而出家 易名慧达 远来四明 寻求宝塔
 忽闻钟声 从地而来 顶礼七日 山岩自开
 千年圣迹 于兹显现 遂令有缘 佛身亲见
 至今鄞峯 灵异非常 四方瞻仰 见相见光
 图之刻之 以传四方 我作赞词 稽首法王

阿弥陀佛像赞

南无阿弥陀 何人不知念 虽念不相应
 母子难相见 行住及坐卧 时将此心敛

念念自相续 念来成一片 如此念弥陀

弥陀自然现 西方决定生 终身无退转

观音大士像赞

大士法身 非男非女 身尚非身 复何所倚

以慈悲力 顶现化佛 以禅观力 手执如意

示现威德 身乘怒猊 折摄并运 慈忍双垂

普告佛子 不应取相 菩萨是汝 非画非像

又复应知 自他不二 能如是观 真不思议

示现观音像赞(并叙)

南郭顾善人家素事佛。丙申六月十九日。大士现像于竹帘上。仪容俨然。观者如堵。无何。有媯之者。相忽不见。善人追慕之。乃倩工绘其像。以申供养。焉。

大士示迹 俯应羣生 寒潭印月 空谷传声

众生本觉 皆观自在 逐色寻声 流转苦海

以苦为机 乃可得度 策之以信 驱之以悟

故我大士 游戏神通 于帘幙间 俨覩圣容

圣容非小 帘幙非大 片片真身 尘尘法界

此方之人 靡不惕虔 香花是奉 灯火恒然

应缘而来 缘尽则去 其应唯何 唯诚斯致

乃绘水墨 以申供养 爰作赞词 以传无量

药山大师书空图赞

太虚空中 了无形相 举笔作书 是何模样

字既无迹 笔亦非真 反求书者 复是何人

离纸无画 离画无纸 是纸是画 为一为二

拈此一义 以问药公 怡然不语 笑破虚空

血书文殊像赞

子以血为墨	画出文殊相	我以笔为舌
赞叹申供养	阁笔试问子	何者是文殊
为是血与纸	为复二俱非	子乃俛而答
文殊孰非是	笔笔皆文殊	纵横盈素纸
顶中现化佛	变化乘狮子	毫端入三昧
笔墨非游戏	呜呼吾与子	二者俱颠倒
若遇真文殊	哑然当一笑	

净业堂铭

堂名净业	其义唯何	唯精唯一	专念弥陀
心苟不一	业则不净	唯昏与散	适生厥病
咨尔众等	出入斯户	宜时捡察	为勤为惰
惰宜发愤	勤宜进步	尽此一生	弥陀决覩

寸香斋铭

尊客相逢	勿谈世谛	寸香为期	唯道是语
不近人情	不拘俗礼	知我罪我	听之而已

斋堂铭

粒米茎菜	皆从施得	分别未忘	一口难食
擎盂举筋	唯佛是忆	吃着真味	方能酬德

东铭

父母生汝	师友成汝	汝今负恩	不孝不悌
佛念未纯	妄心未制	汝即地狱	地狱即汝

西铭

施主造堂	檀那供食	资汝念佛	宜自尽力
切莫间断	最忌夹杂	策汝身心	慎勿放逸

看经铭

佛固当崇	法尤宜解	匪佛畴师	匪法奚范
是经所在	则为佛在	克敬克诚	勿昏勿怠
一念稍失	众魔纷然	散风动地	昏雾迷天
制之何由	念力是强	唯坚唯勇	昏散斯降
心原湛然	究竟清净	佛法双忘	非药非病

浴室铭

四大本空	将何为洗	一心叵得	念从何起
念尚不有	佛复何存	能如是念	决靚慈尊

厕室铭

大小便时	毋忘正念	九孔常流	此身可厌
何当弃舍	莲胎转变	念念弥陀	西方定现

卧室铭

昔人报怨	卧薪尝胆	廿载辛勤	大事斯办
生死为冤	受害已深	如何睡眠	纵恣身心
三界无安	不宜久住	勤修正观	早求出世
莲华佛国	其乐洋洋	归去来兮	无忘故乡

舍利忏叙

盖闻法身无象。因万物以赋形。道体无方。随众生而应迹。爰自双林示寂。中夜还原。玉毫敛影于人间。宝相潜辉于宇内。所遗舍利。三分攸分。乃造浮图。八国是奉。属当五天之地。经历一百余年。爰有圣君。厥名阿育。乘铁轮而应世。受佛记以为王。志在福田。心存佛法。甫闻舍利。始事请求。于是塞恒水之刀轮。机关不转。开世王之宝篋。油火纔干。(育王经云。阿闍世王取佛舍利。藏恒河中。作千岁灯供养。中安金篋。用盛舍利。外置刀轮。四面旋转。流水激之。轮无停晷。阿育王欲取之。殆不能得。有莲华比丘。教以掷柁塞之。轮即不转。乃下取舍利。纔开金篋。油尽火灭矣)乃役鬼神之智力。载求罗汉之神通。集众香以成泥。碎七宝而为末。八万四千之佛塔。中夜造成。三千三百之人寰。实时分布。百神奋足。争驰五指之光。万鬼昂头。齐靚半空之臂。(育王志云。阿育王取佛舍利。令诸鬼神。以香泥七宝。一夜造成八万四千塔。请邪舍尊者。舒指放光八万四千道。诸鬼神各随一光尽处。安置一指。尊者于虚空中。以手障日。诸鬼神

望之。普天之内塔。一日之中。同时下塔)塔 庙于焉始盛。佛法由是大兴。彼居中夏。数乃众多。此属东方。处唯十九。阿育造塔之岁。则是周厉王之共和年也。自余诸处。圣迹罕存。唯兹四明。灵踪尚着。昔在西晋。年曰太康。有并州刘萨诃者。利宾菩萨也。愍众生之造业。示同类以化人。罹罪而入幽冥。惧苦而求救拔。梵僧指示。舍利是求。觉而发心。寻即改业。出身应世。暂为畋猎之民。大士出家。还作比丘之相。于是北背并汾。南游江浙。慕浮图而顾盼。念舍利以追寻。万里关山。岂惮驰驱之苦。数年道路。焉知跋涉之劳。由是登陟鄮峯。徘徊玉几。钟韵忽闻于地下。塔婆高涌于岩头。一片青山。显出千年之圣迹。数重盘石。长留万古之神踪。从兹建塔度僧。藉僧守塔。地号东南佛国。僧称累代人龙。迨乎有梁启运。兹山之额号始彰。大宗肇兴。厥寺之篇题重焕。嘉祥屡发。灵异迭生。或垂相好于塔中。或放光明于松顶。或数旬礼拜。慈亲离冥报之殃。或频月熏修。尊者获印文之瑞。乃至或然一臂。神归净土九莲。或舍全身。亲证念佛三昧。实贤自悲生晚。不能亲覩佛身。幸喜缘深。犹得躬逢圣迹。于己亥夏。特申瞻礼。恭诣此山。三月安居。六时悔过。但以凡诚浅劣。难叩慈悲。宿业深沈。未蒙感应。是以重述行仪。再申恳到。终身从事。毕命为期。不唯自省过愆。亦与人同忏悔。沈疴未起。每怜同病之人。浪子不归。频下思亲之泪。文无足观。义或可取。所冀障山翻倒。转成功德之山。业海干枯。化为智慧之海。六根都摄。修净业于此身。三昧早成。见弥陀于即世。凡我同志。毋忘此心。同垂愿力于千生。共报佛恩于万劫云尔。

重建涅槃忏会叙

盖闻觉王西逝。乃当周穆之年。像教东流。爰在汉明之世。由迦维而达震旦。计其道路。仅云十万八千。从正像以逮今时。算以春秋。几见二千七百。痛哉末世。孰挽颓风。伤矣吾徒。罔遵遗诲。仲春方届。畴兴鹤树之悲。白月既圆。谁效纯陀之供。实贤少慕尊仪。长思圣范。对金容而垂泪。读遗教以兴哀。曾于阿育王山。启建涅槃胜会。十年礼忏。频瞻我佛之真身。百味香馐。屡奉世尊之宝塔。兹念四方善信。跋涉唯艰。千里道涂。闲关莫致。以法从人则易。将人就法则难。由是舍难就易。取近置遥。人无劳苦之心。财省往来之费。兹约来岁仲春二月既望。恭就仙林讲寺菩萨戒坛。顶礼十日之忏摩。供献百味之饮食。续开佳会。移创法筵。伏望若缁若素。同到道场。乃释乃儒。咸臻胜地。摧邪辅正。必存外护之人。起弊扶衰。是在同袍之士。发心胜。则因果殊常。作事真。则人天感格。修行径路。舍净土则我将安归。改过法门。匪忏摩则人无自洗。应起难遭之想。勿存轻慢之心。所愿二忏同修。事观与理观双运。三身并念。他佛与己佛齐彰。无始昏迷。长风起而阴霾绝点。多生罪障。太阳出而冰雪俱消。三昧成于现身。九品生于后世。然后再兴悲愿。回入尘劳。挽既倒之狂澜。重归大海。捧已沈之佛日。复照高山。此诚不肖之愚意。愿与诸贤共勉云尔。

涅槃会约叙

尝读涅槃经。佛临涅槃。人天献供。大众悲哀。举身血现。如波罗奢华。至有不忍见佛入灭。先取灭度者。呜呼。何其悲哀恋慕。一至于此。今去佛日远。时当末法。出家之众。于佛涅槃曰。莫知献供。罔有悲哀。并不知是日为佛灭度之辰。噫。为佛弟子。岂宜如是耶。夫佛涅槃日。犹父母忌辰。为人子而不知其亲之忌日。可谓孝乎。于是日而不思致祭。可谓敬乎。世间出世虽有不同。所以致其孝敬之心则一也。盖世间父母。生我色身。养我报命。虽是重恩。有时而尽。虽然慈爱。亦有偏颇。虽复劬劳。亦有休息。出世父母则不如此。生我法身。养我慧命。推我以人天之干。去我以三途之湿。咽我以无常之苦。吐我以常住之甘。哺我以定慧之乳。覆我以

惭愧之衣。保持爱护。靡所不尽。昼夜殷勤。抚育其子。经无量劫。未尝休息。亦不念劳苦。唯知爱子为念。不顾于他。方其幼稚。则忧其堕落。及其成立。又忧其夭丧。所以慈悲爱念。无有已时。又不于善子而生爱。于恶子而生憎。心常平等。覆护无偏。但以诸子愚痴。悞服毒药。慈父于此。设为方便。留药远出。遣使还告汝父已死。而实不死也。毒者何。烦恼之谓也。药者何。佛法之谓也。方便者何。涅槃之谓也。遣使者何。舍利之谓也。当知如来怜愍我等。故方便示现入于涅槃。实不灭度也。佛于众生有此恩德。而诸众生冥然不知。可不哀邪。夫如来舍利。震旦国中虽有一十九处。圣迹罕存。唯鄮峯一处。至今尚在。灵异非一。岂非四明之人夙植善根。于末世中。得覩如来应化之事。虽诸佛法身徧一切处。而应身摄化。盖有其方。舍利所在。则为佛在。是故当知。虽居末世。有信则长奉慈颜。纵遇佛兴。无信则还同不见。是则我等之所当策勤精进。而生庆幸难遭之想者也。实贤根机下劣。德薄垢重。于现世中不获见谛。今与众等建立斯会。每年一举。毕世为期。顶礼七日之忏摩。奉献百味之饮食。敢云最后之供。实表恋慕之诚。所作功德。不为自利。普施众生。不求人天。但期净土。庶几为未来得度因缘。作往生见佛方便。用报佛恩于万一耳。然有始鲜终。圣人所诫。初勤后怠。人之常情。不以誓愿自要。何以保其永久。不以辄则为准。何以约束身心。于是斟酌事宜。设为规约。以告大众。如或事可通行。愿共相保守。如其不可。幸有以教之(规约别载涅槃忏后)。

涅槃会约第二叙

余自幼出家。每于大僧众中。叩诸长老曰。如来涅槃为在何时。众皆罔对。或有指陈。进退无据。心窃疑焉。又频见僧俗营斋供佛。多不如法。往往以人所不堪食者。陈列几筵以为供养。非唯无福。且招慢佛之过恒用慨然。及长。游历讲肆。按览藏文。闲读涅槃经。始知如来于二月十五日。日初出时。放光集众。自言今日当般涅槃。大众蒙光。一时普集。当此之时。献供如云。挥泪如雨。幢幡际天。殽饍布地。尽世间之六味。极天上之五尘。无一不备矣。呜呼。何其盛邪。又尝读净觉法师礼赞文。见其偈赞。次第摹写如来涅槃相貌。如在目前。备极恋慕之意。则知古人亦有同吾心者。第近世罕有举行之耳。己亥春。从西泠渡江。恭诣四明阿育王山。瞻礼释迦如来真身舍利。遂即其处度夏礼塔。安居既竟。然一指供佛。心犹歉然未足也。既而往永福水陆期中。偶与同辈论及供佛之事。一时发心者即有数人。寻往苏杭买供。采访百味。贸易香花。次年春。复还此山。于佛涅槃日。鸠集数子。首创斯会。盖主于为佛忌日。追远报恩。以申恋慕之意。供虽不丰。务存精洁。食须三德。不干不湿菜须六味。非生非冷。果须珍异。非贱非粗。于中首日供佛。依礼赞文。次日礼忏。则自述仪轨。至第七日。忏事既毕。以念佛回向终焉。众皆叹曰。此未曾有也。四明天下胜地。舍利吾佛真身。今四方善友一时来会。成此胜举。是非小缘。此不可以辄已也。今而后当每年一举。毕世为期。此为佛弟子分内所必当为之事。不得与寻常应期礼忏。受施讽经。同日而论也。余告众曰。此会难事有三。如求舍利。震旦国中虽有一十九处。岁月既远。圣迹湮没。唯鄮阴一处至今现存。旷劫有缘。幸得瞻仰。一难也。如来灭度二千余载。涅槃献供。在古则有。在今罕闻。今与众等宿缘所追。千里相值。四方来会。七日同修。此世界中。岂非希有。二难也。诸方结社起期。所在皆有。然佛家弟子。但闻礼忏得财。未闻舍财礼忏。道念未生。利心先起。今则不然。诚敬发于心中。财物舍诸身外。惭惶不暇。敢厌勤劳。报答未能。实怀恋慕。如此心念。非佛不知。三难也。言未既。有难于傍者曰。吾闻诸佛法身徧一切处。本无出世及以涅槃。既无涅槃。安有忌日。至于禅宗门下。单提正令。佛祖尚无安立。焉有所谓埽塔献供之事乎。今乃于无生灭中。妄见生灭。罗百味以供之。集四众以礼之。又不于所居庵院。致献尊仪。而必远诣鄮峯。偏崇舍利。岂非舍近求远。着境迷心。不达理性耶。予曰。子之所言理也。今吾以事问子。子以实答之。可乎。对曰。可。因问之曰。子有二亲在否。曰。少也。

不幸。早从见背。久失恃怙矣。曰。子父母身亡。神其亡否。曰。神则未尝亡也。又问曰。神有定所否。对曰。神既无形。又安有定所乎。曰。然则岁时致祭。亦上父母坟墓否。曰。某虽不孝。于兹礼数。尚不敢阙。予曰。予过矣。子父母而神在。则未尝死也。未尝死而祭之。是灭其神也。祭已灭之神。谁为受飧者。又神既无形。无有定所。则不局坟墓中。一念至诚。必能通格。何必近离家室。远赴坟庐。仆仆道途。舟车往返。以为祭埽之规乎。对曰。虽知父母神在而形骸不存。故飧其神。神虽不食。犹食也。譬如梦中得食。饥饱宛然。不亦类是乎。虽神无定所。必有依凭。故为之坟墓以祭埽之。所以慰死者之神。而尽生人之道也。余曰。如知此。则子之所难通矣。盖亦思之哉。子知法身常住。而不知应迹云亡。知法体徧周。而不知应迹有所。不有应迹。安显法身。不有舍利。谁知应迹。既言法身常住。岂有闲于应身。既曰法体徧周。宁独隔于舍利。子欲拨事求理。弃有谈空。事相尚迷。况通理性耶。昔大迦叶将入鸡足山。待弥勒佛。必往天上龙宫。及于世间。徧礼诸塔后方入定。夫迦叶宗门之鼻祖也。岂其不达理性而然耶。当知如来涅槃不可思议。非常非断。离有离无。不应以偏见而生分别。以子所执法身常住。不达如来善权方便。利益众生之事。良由不深明理教而致然耳。如经所说。譬如婴儿。母常在侧。于母不生难遭之想。母方去时。便生渴仰思恋之心。如来涅槃。意盖如是。吾子其知之耶。或曰子之所言是矣。然吾闻孔子曰。二簋可用享。禴祭胜于杀牛。奚取于百味乎。曰。孔子之言。盖昭明德为重。不以厚祭为尊。非谓定于二簋也。如赞武王周公之孝。曰。春秋修其祖庙。陈其宗器。设其裳衣。荐其时食。言时食。谓四时之食各有其物。则非二簋明矣。又赞大禹曰。菲饮食而致孝乎鬼神。观夫致孝之言。则自奉虽俭。祭神必丰。又可知矣。至若菩萨供佛。则尽世甘美。犹不为多。况区区百味乎哉。或又曰。普贤行愿云。诸供养中。法供养最。今我子不修法供。专事有为。岂菩萨用心乎。子曰。子又错解经旨矣。经意以为香华供养。一一皆从菩萨大悲大愿之所流出。大行大力之所成就。盖是即财论法。事理圆融。故称法供。如子所解。则普贤种种庄严供养。皆是有为。则为自毁矣。岂经意乎。当知敬佛虽主内心。亦兼外物。必若有心无力。则物虽轻而亦重。如其有力无心。则物虽重而犹轻。与其有力无心。宁贵有心无力。必心力两尽。内外交资。则事理双融。然后为得也。今也内无诚敬。外又吝财。浪说唯心。心将安在。大抵末世人情。贵俗贱真。重人轻佛。待宾客则广设嘉肴。供圣贤则略陈粗馔。其自奉也朝朝每择肥鲜。其事佛也。旦旦不存甘旨。言香则祇要心香。不须苏合。言果则唯尊道果。岂重庵罗。法供为上。何必世财。禅悦自资。奚须段食。悭囊固塞。借佛语以饰凡情。善种薄栽。立慢幢而增见刺。又或见贵人则趋走逢迎。对佛像则倚卧不起。暂时闻法。则便起昏沈。终日剧谈。则曾无懈倦。嬉游杂务。百忙中尽有工夫。供佛烧香。片刻闲略无闲暇。贪名逐利。则频年道路。不惮驱驰。礼忏诵经。则暂入坛场便生劳倦。纔念佛则曰口酸。适礼拜又云腰痛。此皆举世之通病。我辈所当深思而痛戒者也。予不肖。不能克践古人。担荷斯道。为法门之罪人。无所逃责。今建斯会。窃欲上报佛恩。下救时蔽。而人微德薄。不自知其不可也。吾子尚不以人废言。幸加察焉。于是难者悚然自失。赧然自愧。曰。我过矣。我过矣。今而后吾不敢复议矣。复再拜稽首曰。子既善其始。当图善其终。不有规约。何以行诸久远乎。因徇社友之请。略陈条例如左。并论次其语并诸简端。以为后来者告云。

祷灵鳗菩萨文

唯康熙壬辰六月十七日。苾芻实贤谨赍香烛之仪。致祷于阿育王山金沙井护塔灵鳗菩萨曰。我闻大士。拥护佛法。作大龙王。覆庇一方。保安万姓。在昔为国献功。为民降泽。解三军之焦渴。力运清泉。润大地之干枯。普施甘雨。故使先朝降勅。宣封尊号。并令有司岁杀一豕致祭。以报功泽。苾芻实贤今来此山。顶礼佛塔。已及两度。亲覩宰杀之事。哀声彻耳。殆不忍闻。悲痛切心。宁能自己。是以投书潭中。哀告大士。大士护持佛法。救世安民。功德溥矣。利益深矣。令

有司宰杀。虽国家之命。非大士之心。然业之所造。盖有其因。罪之所归。岂无其主。不归大士。将安归耶。大士既护佛法。当体佛心。佛心非他。即众生是。离众生无佛。离佛无众生。奈何使未来诸佛。长受苦恼。而不思救济耶。且夫大士神通。能消枯渴于三军。不能免苦痛于一豕耶。能施甘雨于天下。不能全性命于众生耶。人何幸而蒙庇。豕何辜而弗恤耶。将毋贪着口腹。假手于屠人。而受馨香之味耶。夫大士尚不爱自己身命。况贪众生之血肉耶。今欲安乐众生。岂反加之杀害耶。我为佛遗教弟子。持佛禁戒。当以佛语宣示于人。此而不言。孰可言者。今为大士陈其过失。略有十种。唯神察之。夫大士度生。慈悲为本。苟无此心。则非菩萨。大士既称菩萨。奈何不断杀生。杀生不断。是则无慈悲心。其过一也。大士视人犹己。视物犹人。今虽济人。尚不及物。是则乖平等心。其过二也。既为佛弟子。岂可不持佛戒。纵不受五戒。杀戒须持。大士不持。是则违佛律仪。其过三也。十不善业。杀业居先。大士虽非自作。故是教他。既不禁止。任其宰杀。非教他而何。是谓现作恶因。其过四也。因必有果。所谓三恶道。及多病短命二种果报。如此果报。皆由杀生。是则当招恶果。其过五也。僧伽蓝地。凡圣同居。佛塔所存。护法诸天长来供养。今使血涂蔓草。腥污坛场。天神见之必生瞋怒。僧众居之。亦所不安。是则污伽蓝地。其过六也。累年宰杀。当有人生不信心。谓灵鳗若是菩萨。不应食肉。舍利威神若有灵者。应不使其杀害众生。是故当知佛无灵验。鱼非菩萨。如此之信。过由大士。是则使人毁谤。其过七也。大士既堕龙身。当勤修善业。速离恶趣。今造此业。何时当脱此身耶。是则难离恶趣。其过八也。如经中说娑竭龙王告金翅鸟曰。我自生此海中。未尝触害水性众生。舍此身后。当生西方极乐世界。大士今为杀业。云何当得往生。是谓难生净土。其过九也。大士修因。本期佛果。不断杀业。云何当得无上果报。是则难成佛道。其过十也。一杀而具十过。罪孰大焉。反此十过则成十德。大士何为甘造杂业。不修纯善耶。为大士计。以神力致梦于朝廷。明以告曰。我为佛弟子。持不杀戒。今而后无杀生见祭。朝廷知之。必寻改先朝旧例。虽猪豚之死。未必能逃。而死不由于大士矣。如上所陈。非为众生。乃为大士。大士若能改革。则为自救。非救众生。大士尤宜情悔故业。勿造新殃。发菩提心。修持净戒。如此则众生可度。佛道可成。菩萨之名。不为虚得矣。大士若能见听。何善如之。如不见听。或恣其宿习。逞其暴怒。即震雷激电。摧灭我身。亦所弗惜也。唯神图之。

与茅静远居士书

前三月下旬返自四明。过访居士。适遇它出。怅然而去。寻归回龙。兹又一月余矣。因子子相劝欲讲法华。特到杭请经。因得致书于足下。居士造桥事毕。可谓莫大之功。然居士之心。好善无倦。一善甫完。复作一善。美则美矣。其如生死大事何。苟不以生死大事为急。而孳孳为善。所作善事如须弥山。皆生死业缘。有何了日。善事弥多。生死弥广。一念爱心。万劫缠缚。可不惧耶。居士世间公案。久已参透。西方净业。久已修习。然而生死心不切。家缘撇不下。人情谢不去。念佛心不专。何也。将名根不断耶。抑爱念牵缠耶。于此二者。宜加审察。苟不把家缘世事一刀斩断。六字洪名尽力提起。欲望娑婆之脱。瞻养之生难矣。不生瞻养而欲脱生死。不脱生死而欲免堕落。抑又难矣。纵一生两生不失人身。济得甚么事。嗟乎。居士慧心如此明利。家缘如此丰足。继嗣如此贤能。事事适意。尚不能放下万缘。一心念佛。为天负人耶。为人负天耶。不以念佛为急。而以世间小善为急。不以生死大事为先。而以人天福报为先。是不知先后也。居士虽不求福而常作福。虽欲出生死而反入生死。皆由不知所缓在彼。所急在此。致使北辕适越。却步求前也。居士今日要务。唯当谢绝人事。一心念佛。加以斋戒二字。尤为尽美。大抵西方佛国。非悠悠散善所能致。万劫生死。非因循怠惰所能脱。无常迅速。旦暮即至。安得不为之早办耶。衲所知识者甚寡。知识之中。求可以语此事者尤寡。舍居士一人。而深以期望者谁哉。倘不以人废

言。幸加努力。若曰吾不能也。则亦无可奈何矣。

应赴说

或问曰。应赴之说。始于何时。余曰。古未之闻也。昔白起为秦将。坑长平降卒四十万。死入地狱。至梁武帝时致梦于帝。乞所以济拔之方。帝觉而谋诸志公。公曰。闻大藏中有水陆仪文一卷。如法行持。可以济拔。于是集天下高僧。建水陆道场七昼夜。一时名僧咸赴其请。应赴之说。盖自此始。昔佛在世时。为法施主。以法教化众生。人间天上。莫不以五时八教。次第调停而成熟之。诸弟子亦各分化一方。恢宏其道。迨佛灭度后。阿难等结集三藏。流通法宝。至汉明帝时。佛法始入震旦。正法像法渐入浇漓。奈何后世取以博衣食之资。使法王大宝。为贩卖之具。嗟乎异哉。或曰。佛法本以济人。人来求法。我应其请。彼以财施。我以法施。何不可之有。设使人人高蹈绝俗。不通应赴。则是杜众生求法之路。塞亡灵济苦之门。岂菩萨之本心。诸佛之遗意耶。余曰。度生一事。诚非多事。自既未度。焉能度人。譬如从并救人。人俱陷溺。故经云。不能自度而能度人者。无有是处。且夫施者。与而取之之谓也。今我以法与人。人以财与我。是之谓贸易。何以为施。况本无法与人乎。纵有虔诚之功。不赎贪求财利之过。又况未必虔诚而得人利养。是之谓盗施主物。又谓之负债用。律有明文。呵责非细。今夫农夫竭其股肱之力。行人殫其手足之劳。粒米百工。汗多食少。以彼血汗。为我饮食。我僧人十指不点水。百事不干怀。诵经则曰口酸。礼忏则曰腰痛。无恭敬心。无惭愧意。彼亡者在地狱中。望汝度脱。施主在家室内。望汝延生。汝何为安坐受食。略不思念。其为罪何如邪。不坐铁床而饮洋铜。无有是处。自身堕落之不暇。又安能济度众生邪。或曰。然则应赴一事。不可为欤。余曰。非谓其不可为。正言其不易也。古有瑜伽一事。乃登地菩萨利生之事。非初心凡夫所宜。或曰。然则如之何而可。余曰。必不得已。则有一说。应其请。生难遭想。入其家。生道场想。对经典。如对佛想。诵其文。思其义。行其事。践其实。必使身与口合。口与心合。不昏沈。不散乱。不懈怠。不厌不倦。不贪求。不计利。知因知果。知惭知愧。兢兢焉。业业焉。若涉大川而履薄冰也。如是则不期度生而自度。不期利益而自利益。孔子曰。禄在其中矣。自既得度。他亦复然。若夫鼓囊钥而为经。舂杵碓而成礼。身对尊像而目视他方。口诵佛言而心存妄念。吾见其口食信施。即同铁丸。身着袈裟即同铁鍱。如是则不待身后堕落。即今早已堕落。不待未来受苦。即今已受无量苦。宝梁经云。比丘不修比丘法。大千无唾处明文灼然。可为诫训。慎之哉。问者惭服而退。余因录其语。为应赴说。

然指问辩

客有问于省庵曰。然指一法。起于释氏。从上诸师或赞或毁。好恶不一。是非莫定。愿吾子一言以决其疑。省庵曰。善哉问也。斯固有关于佛教。而人情之所易惑者也。不克论其所以然。则是非邪正。何由决了。好恶赞毁。未免偏颇。今为子统括古今。备陈差别。略有六种。唯吾子察焉。所谓六种差别者。一内外邪正差别。二儒释立教差别。三大小开遮差别。四诸师宗趣差别。五圣凡因果差别。六心行是非差别。知此六种六别。则是非邪正。皎如指掌。不复生疑惑矣。夫迷缘起之正理。执断常之邪见。投灰事火。五热炙身。用此苦因。冀招乐果。外道所以为邪也。内修理观为正行。外假苦行为助缘。或薰一香。或然一指。以此坚其誓愿。大其心志。身见既破。我执亦忘。内教所以为正也。儒教主乎治身。身为父母遗体。固宜全受全归。一有毁伤。便名不孝。释教主乎治心。心为万物之主。身乃四大假合。以之供佛。则破执灭罪。保此偷安。则虚生浪死。此儒释立教之所以差别也。小乘律中。然指犯吉罗。大乘明若不烧身臂指供养诸佛。非出家

菩萨。盖小乘但期自利。故须奉法全身。大乘贵在利人。是以忘身为法。此大小开遮所以差别也。南山律师依大乘宗。深加赞叹。义净三藏据小乘宗。横生贬斥。至若荆溪永明慈云法智。或辩论阐扬。或躬行履践。后学取信良无惑焉。唯近世云栖大师。独不许可。盖恐末流狂妄。易流邪僻。故为权说以救之。一抑一扬。各有所以。此诸师宗趣所以差别也。法华明一切众生喜见菩萨。顿舍一身。复烧两臂。发誓愿竟。两臂还复。此得忍大士之现果也。梵网明新学菩萨千里远来。师应如法开示苦行。若不烧身臂指供养诸佛。非出家菩萨。此初心受戒之远因也。此圣凡因果之所以差别也。今人果能内发大心。外缘三宝。期心破障。刻志菩提。则罪灭福生。功无浪费。如其内负我人。外贪名利。以之鼓惑庸愚。招致供养则有功无过。不可不慎。人固有事同而心异者。不可不察也。此心行是非所以差别也。客曰。如此差别。可得融通否。曰。可。夫由外以知内。则外为内助。因邪而入正。则邪为正缘。经云。外道所说。皆是佛语。是以徧行胜热为善财师。调达善星皆如来伴。如此邪正融通。奚不可之有。儒释两教。观其迹则异。论其理则同。是以泰伯断发。孔子称其至德。比干剖心。鲁论美其为仁。则儒释未始不同也。大小三乘。均佛所说。随机不同。或开或制。然小从大出。权自实开。非实则权何所开。无大则小不自立。理无二致。正不待融通也。宗趣不同。自是人师异见。何关理教差殊也。如二人见月。一东一西。各随人去。月无二向。见有东西耳。圣凡虽有差别。然因该果海。果彻因原。因果本自融通。亦何差别之可论哉。至于心正则事正。心邪则法邪。邪正在心。非由事相。然翻掌覆掌。初无异手。得念失念。岂有二心。正不必融通也。如上所陈同异。不可偏执。苟执其异。则适起诤端。苟执其同。则漫无分别。然则如之何则可。必也知同异皆由一心。一心本非同异。虽非同异。同异宛然。夫是之谓正解。愿吾子究心焉。客曰。快哉论也。闻所未闻。然尚有余疑。望为解释。吾闻烧身臂指。乃得忍大士所为。非初心境界。则如之何。答曰。梵网所明行法。本为初心。故经中但云新学菩萨。不云得忍。盖新学大士。誓愿未坚。心志未广。故藉师长为开道。苦行为鞭策。以成受戒增上缘因耳。若必期之得忍大士。则出家受戒者鲜矣。今人受戒。莫不然香供佛。盖本诸梵网。以然香然指。同一苦行。第小大不同耳。若初心不许然指。则亦不许然香。不许受戒矣。有是理乎。客曰。如上所论。谨闻命矣。未审出家之士宜何所先。为当必烧。为复可缓。设使不烧。是犯戒否。答曰。出家之士。宜先明理观。后及事行。则趣向有方。功无虚弃若理观不明。但行苦行。欲冀功勋。终无实益。烧与不烧。各随人意。经虽劝人。亦不结罪。但不可故违佛语自生异见。致使妨碍行门。阻人胜善。初心之士。又不可不知也。客于再拜而退。

念佛着魔辩

或问省庵曰。参禅一门。全仗己力。故每多魔事。念佛则仗他力。故承佛护念。魔事不生。有诸否乎。省庵曰。唯唯。否否。夫参禅念佛。论其难易。固有自力他力之分。若论魔事。二俱不免。或者曰。敢问何谓也。曰。魔事之来。其由有三。一者教理未明。二者不遇善友。三者自不觉察。今夫人适千里之路。苟不按舆图。又不逢引导。复不识前路通塞。莽莽然而进。吾知其难免于错误之患矣。参禅念佛。譬如行路。经教如舆图。善友如引导觉察之心如识路通塞。虽两条涂路。夷险不同。俱不免错误之患。参禅且置。只如念佛。或有厌平坦而好奇特者。或有舍直截而求纡曲者。或两路兼行。两路俱失者。或以涂中。为家舍。平地为高山者。如是错误。不可胜举。皆教理未明之过也。念佛一门。极圆极顿。至易至难。只如弥陀经中一心不乱四字。浅言之愚夫愚妇皆可为。深言之。大圣大贤终不能过今初心行人。或暂得轻安。自谓已得事一心者。初开浅解。复自谓得理一心者。或粗念不生。细念犹生者。或勇猛过分。精进倍常。不知外心无佛。速求取证。不达善巧方便。急欲舍身。魔鬼因之遂入其体。为风为狂。都不觉知。此善友不遇之过也。夫众生生死。以我见为本。我见不除。修行无益。然我见之生。根深蒂固。其萌芽发干。无

处不有。是故。见地高则我见俱高。工夫进则我见亦进。若不时时捡点。刻刻提撕。则念念发生。心心增长。随逐行人。虽死不离。是故。学人心不虚。则自不觉察。不觉察。故我见增长。少有所得。则生憍慢。讥嫌同学。诽谤行人。虽有修行。终成魔事。此自不觉察之过也。或曰。参禅须近明师。若无明师。须看经教。念佛祇贵深信力行。既能深信力行。则决定往生。何藉善友经教。省庵曰。是何言欤。世间小技。尚不可无师。况念佛为出生死要门。若无善友经教。从何开发。谁为引导。观经下三品。皆是临终善友开发。故得往生。其上中品则不必言矣。须知从凡至圣。由易至难。莫不以善友经教为根本。汝不因经教。何由而知净土法门。而生信向邪。或曰。若因经教而知念佛。则弥陀一经足矣。奚以多为。曰。上根则可。中下根人。须徧阅净土诸书。备识信行愿三差别之相。加之善友警策。内以虚心觉照。庶几免于魔事。而后念佛之功可日进焉。否则不为魔事。终成增上慢人。一念不觉。遂成沦坠。其祸可胜言哉。或曰。行人心既念佛。佛岂不垂护念。如其护念。魔事何从。省庵曰。念佛人果得一心不乱。则佛护念不虚。如其未得一心。或有以轻安为禅定。浅解为深悟者。随有所得生增上慢。此则自取过愆。非如来咎。是故吾言善友经教觉察之心。三者缺一不可。而觉察之心尤为最要。不可须臾暂离。若一念不觉。则一念颠倒。念念不觉。则念念颠倒。颠倒既起。魔事兴焉。毕世工夫。一朝唐丧。可不畏欤。净土文云。身无病苦。心不颠倒。当知身无病苦。则求土于佛。心不颠倒。则求在于我。在于佛者。非我不敢必。在于我者。宗可不自勉焉。设使临终一念颠倒。非唯九品不生。抑亦三涂难免。佛虽大慈。救我不得。奈何奈何。是故修净业人。不可一念远离善方亦不可一念生颠倒心也。

梅芳法师往生传

师讳明宏。杭州人。幼年父母为纳妇。逃之出门。其母哭之失明。父母亡。出家剃发于绍兴河桥之弥陀庵。寻事参访。习天台教观。坐禅苦行。颇有省发。后阅藏于天台万年寺。昼夜翻阅。久之两目俱盲。乃曰。此吾害亲之报也。自是一心念佛。寒暑无间。尝语人曰。我因失明。得大利益。居无常处。囊无长物。所得嚬施。随施贫乏。讲经不用注疏。纵口任心。诙谐间出。得意者善之。岁丁未九月。余于梵天寺起念佛七。师适寓广严庵。因招之入社。时师患病。日数十徧。然念佛未尝少懈。七期毕。师往无锡斋僧馆。病转剧。忽一日徧告檀越期以明日将行。众如期而至。师即起坐念佛。合掌而逝。

赞曰。师与余知交最久。余尝断师必生西生。何以知之。盖师具三真。谓真解脱。真干净。真精进故也。然虽言之。尚未有验。丁未冬。一元师从吴地来。述其坐化之事。因喜曰。余言验矣。

圣眼上人往生传

师讳明德。海宁人。俗姓马。四岁出家梵天寺。十六剃发。自幼性情孤僻。不好世务。只读书吟咏。所居一室。萧然无长物。年三十六。将往律堂求戒。忽得喘疾。遂不起。有徒孙一苇延余及数友在寺结社。开净业堂。堂之左即师卧室。日闻钟鱼念佛之声。恒默随之。逮病笃。自知时至。乃命徒孙延众师至床前。高声念佛。少顷命止之。向余曰。愿师为我开示。余告曰。汝当尽舍万缘。一心念佛。万劫死生。只今脱去急宜着力。师遂同众念佛。复发四宏誓愿。语极恳切。至夜分。佛声方毕。纔举观音圣号。即转身张目而逝。时雍正七年腊月二十六日也。赞曰。昔东坡临终。径山禅师告曰。端明莫忘西方。坡曰。西方不无。但个里用力不得。今师乃能用力如此。可不谓难乎。人皆谓师年方强壮。有志未遂而死。莫不惜之。岂知一生净土。无志不遂。无愿不获。

非唯不应惜。实所当贺。呜呼。贤矣哉。

念佛规约(并引)

夫生死海深。非念佛莫能济度。菩提路远。非净土孰可依凭。然苟非精进。念佛无自成功。未得一心。净土何由可到。今则三七为期。六时无间。四方善友俱集。一时胜会宏开。第恐懈怠易生。精勤难致。若无约束。何以策我身心。不有规模。何以生他敬信。谨酌事宜。略陈条列如左。

- 五更闻钟声。一齐下单。洗面后齐集大殿念佛。无得晏卧不起。避懒偷安。
- 明相既出。即用粥。粥后嚼杨枝毕。即入堂持佛名。候一寸香过。起身经行。打大木鱼。至香余一寸。即归位坐。默然而止。少顷用茶毕。打小鱼子两下。方可起身抽解。
- 粥后三枝香。用小食。四枝香。用午饭。克定时候。不宜错误。
- 坐香过一寸。二人起身行旛巡香。少顷。鸣鱼引磬二人亦起身巡香。有昏沈者。即持旛与之。令其行香执旛遗睡。如是展转。递相警策。至香余一寸。鱼磬二人先归本位。次行旛者至佛前问讯收旛。然后各归本位。
- 佐食菜蔬。以四菜一汤为准。
- 午饭后六枝香。用晚粥。明相既没。念佛六枝香。俟第六枝香将半。即向上长跪。称观音势至清净海众。各满百声。诵少净土文。礼佛十二拜。归单养息。余日例此至第七夜诵西方发愿方。礼佛四十八拜。余日二七亦例此。
- 临睡入观。称佛千声。即默念佛名而卧。
- 经行趺坐时。睡眠时。及大小便利时。不宜杂话。
- 坐香。过二寸香不归堂者。即移蒲团在佛前。跪香一枝。
- 昏沈时行旛至。不起身者。跪香一枝。
- 不得出外闲游。归寮养息。及交头接耳。杂话戏笑。有犯者跪香一枝。
- 会中有老病者。自应方便随顺。不拘常例。或随喜念佛。暂来即去者。亦不在此例。
- 设有病缘。当告假不得随意自便。
- 众中或有去就乖角。语言相争。揽羣乱众者。即移单出堂。
- 每一七完。养息半日。或静坐。或睡眠。俱默念佛名。切忌闲游杂话。
- 每日巡照师各寮巡察放逸。每夜击板念佛。以警策睡眠。

以上条约。有犯者。悦众师应举。举而不服者罚。知而不举者同罚。跪香一枝。

净业堂规约(并引)

夫生死海深。非念佛畴能济度。菩提路远。非净土孰可依凭。然苟非精进。三昧无以成功未得一心。九品安能自致。今以三年为限。数子同居。但专持乎六字洪名。唯致力乎一心不乱。第恐时长行久。懈怠易生。实丧名存。劬劳徒设。不加鞭策。无以约束身心。必有条章。方能齐一彼此。幸相规而相劝。无争我以争人。俾净业速成。华台早就。见弥陀于现在。证三昧于此生。诚如是。则所愿不虚矣。谨立规约如左。

- 每日课程。十时念佛。九时作观。一时礼忏。虽大寒大热。无得暂亏。
- 黑白半月诵菩萨戒本。朔望日讽梵网经。经毕。长跪诵发愿文回向。
- 凡遇佛降生日。成道日。涅槃日。及僧自恣日。俱宜设供献佛。随力为之。
- 每年新正起念佛七。祝延 圣寿。腊月起七。以济年终被杀众生。
- 每夜黄昏候。到大殿施食。持变食真言四十九遍。念佛千声。以济鬼神。
- 每日念佛受斋。俱搭衣朔望日午饭应持钵。非时食戒。佛制最严。宜并持之。
- 宜禁止游行。不得出寺观望。入城闲走。除为父母师长看病因缘。或可暂时告假。余俱不可。
- 告假须克定日期。若过期还者罚跪香。或托事延缓。久假不归者。各宜自便。
- 宜谢绝迎送。尊客相看。略叙道话数语。寸香之外念佛而已。若有问法因缘。不在此例。
- 宜屏弃杂务。凡经书笔墨诗偈文字。一切置之高阁。不应重理。
- 不得应酬人间佛事。纵施主到山讽诵经呗。不宜辄许。设不得已。祇可礼弥陀忏。念佛而已。
- 堂中除念佛外。一切不应杂话。纵有要事问答。亦宜低声。
- 念佛昏沈时。用小旛一首巡香。互相警策。
- 昏沈时。行旛至不起身者罚香。有过不忏悔。屡谏不止者罚香。动气发粗。彼此鬪争者同罚。一人忍。一人嗔。嗔者罚香。
- 凡有过。宜互相规谏。设有违诤。即应忏悔。不得隔日隔夜隔时。
- 无故闯寮聚谈杂话者。罚香。非要事。止静不归堂者罚香。
- 朝莫课毕回堂。维那合掌厉声。念呵责铭。以诚策我。我当长跪佛前。合掌承受。

省庵法师语录卷上

省庵法师语录卷下

净业学人 彭际清 重订

劝修净土诗

实贤谏劣庸僧。褊卑陋器。本无大力。仰承前辈宗风。时有好怀。独结西方净愿。虽躬行不逮。原无实得于自心。而兼济未忘。乃有愚衷于此世。原夫净土一门。理极顿圆。事诚简易。在因强而得果疾。用力少而成功多。浅之则夫妇与知。深之则圣贤莫测。三根普被。万类均收。捞漉苦海之鱼。信为巨网。挽回末法之证。的是奇方。离斯捷径。出生死以奚从。舍此法门。脱轮回而何日。但今时泛念者多。深信者少。或有诤为着相。贬作小乘。并由不读教文。祇是任凭胸臆。岂知中天调御。开金色口以丁宁。十方如来。出广长舌而赞叹。文殊普贤。尚有求生之偈。马鸣龙树。亦有愿往之文。至于智者永明之辈。中峯天如之流。并是教祖禅宗。莫不垂文着论。阐明至理。深劝后人。奈何末代凡夫。钝根浅识。乃欲远胜古人。置之弗屑邪。实贤因此感慨。尝欲发挥论议。解释疑情。于乙未秋。着诗三十首。一时草草付工刊版。惜乎理未周圆。事多疏漏。每欲从事添削。不遑下手。戊戌夏。依绍县老人于隆兴精舍。学律安居。听经坐腊。自恣既竟。同学摄兄踊跃赞叹。怱怱卒业。由是芟其繁荂。补其阙略。理随事广。语逐文多。不觉信笔任心。盈编成册。于中铺陈依正。描写庄严。广破羣疑。深彰一理。指示工夫以知操守。分张品类以劝从行。于是总陈三教。别派众流。所谓仕隐工商。渔樵耕读。乃至苦乐闲忙之辈。生老病死之人。莫之皆导以念佛。示其往生。凡一日二六时中。每年十二月内。无时非念佛之时。无月不思归之月。所以一其念。专其志也。夫信是道原。故首标依正以起信。疑为信障。故次释人情以破疑。疑障既除。信心堪发。信心既发。正行斯遵。故授之以工夫途路。非徒自善。尤宜利他。语贵随机。事须逗巧。故分之以品第人论。然有行无愿。终不往生。有念无观。亦难见佛。故受之以恒时运想。频月致怀。未则总叹娑婆之苦。同归净土之乐。伸明信愿。结劝往生。盖净土法门。不出信行愿三。故为次第如此。诗成。新旧共得一百八首。虽非法海之全珠。亦是义山之片石。文诚粗疏。语颇切实。伏乞观者知我苦心。鉴兹不逮。略其词而察其意。行其事以践其途。庶几同脱苦论。尽超乐土。幸勿因人废言。狗名弃实。是所至望。

我教原开无量门。就中念佛最为尊。都融妄念归真念。总摄诸根在一根。不用三祇修福慧。但将六字出乾坤。如来金口无虚语。历历明文尚具存。

一入西方境自融。双眸顿觉医销镞。无边刹土光中现。徧界真身象外逢。华衬玉栏红隐隐。树含金殿碧重重。色空混合浑无寄。镜像分明绝点踪。

境胜由来道易修。多生习气一朝休。盘中甘露珠圆转。树上摩尼水倒流。碧玉莲台承足稳。真金华瓣衬身柔。三车已息驰求念。露地安然坐白牛。

琉璃地上绝尘埃。晏坐经行亦快哉。锦绣织成行树叶。丹青画出众楼台。漫空华雨诸天下。徧界香云大士来。何处忽生新佛子。芙蓉又见一枝开。

土净能令心自空。无边妙色现其中。千灯五照身光映。十镜交辉佛土融。珠网重重悬宝树。天童历历在华宫。龟龄鹤算浑闲事。直得虚空寿量同。

称性庄严非外得。天然果报自无穷。一尘徧入诸尘里。万法全收一法中。华映玉池人倒影。

身游佛国地俱空。色心依正原无碍。但得情忘境自融。

琼枝瑶草色长新。别有乾坤世外春。红藕华藏金砌鸭。绿珠帘映玉楼人。尘沙莫计声闻辈。海水难量大士伦。博地亦能容入会。何时得与圣贤亲。

寂静身心自偶谐。寻常历览兴无涯。金幢倒映琉璃地。玉砌平铺玛瑙阶。自有好华堪供佛。更无尘事可干怀。何时得遂平生志。坐对鸳鸯水上排。

我佛慈悲相好身。随机应现不同伦。尽虚空界元同体。极一微尘总是真。迭迭髻螺山顶绿。弯弯眉相月钩新。七重树下金莲上。处处追陪二大人。

相好凡夫皆具足。六通无碍异常伦。直将果用为吾用。不改凡身作佛身。(净土一生成佛。更无中阴入胎之事。唯除愿力欲往他方世界度众生者)周顾十方同指掌。徧游诸国似比邻。回观此土修行者。龌龊生涯太苦人。

彼方殊胜事无穷。依正由来总不同。划尽青山铺碧玉。收干沧海出虚空。法音自演风柯里。妙义频宣水鸟中。诸佛众生同一体。互相周徧尽圆融。

净土因何独指西。要令心念有归栖。一门入后门门入。初步迷时步步迷。直就下凡阶上圣。不离烦恼证菩提。莲华胜友应相待。何日归来手共携。

如来本愿非虚诞。称我名皆到此中。(大弥陀经云。设我得佛。十方众生。至心信乐。欲生我国。乃至十念。若不生者。不取正觉)莫患棘墙(三界)无客住。只愁枷锁(贪爱)几时空。(或曰。若世间人。皆往西方。则此方谁住。故以此喻晓之)百川归海水宁溢。万国朝王地岂穷。(或曰。若世间人皆往生。则众生甚多。彼国如何容受。故以此释之)易往无人真可惜。不知何事恋樊笼。

人传天竺是西方。(世传。西方去此十万八千里。是错认五天竺国。为西方也)天竺支那在足傍。(天竺人呼东土为支那。天竺支那同在南瞻部洲。足迹可到)莫向泥涂分净秽。(同居五浊。宁分净秽)休从火宅辨炎凉(同居三界。奚别苦乐)三千世界非吾土。(四大部洲。须弥山。六欲天。各满一千。名小千世界。千个小千世界。名中千世界。千个中千世界。名大千世界。总此三千大千世界。名为娑婆世界。皆释迦牟尼一佛所化之境也)万亿乾坤是故乡。(极乐去此十万亿三千大千世界)去去莫愁途路远。不劳弹指见空王。(天台云临终在定之心。即净土受生之心。动念即是生净土时)。

莫说西方为譬喻。(有人云。西方是譬喻之说。乃诱引凡愚为善。非实事也)须知名与实相应。譬甜似蜜非无蜜。喻冷如水却有冰。槐国阿谁招客去。蜃楼何处劝人登。如来大圣成虚妄。谤法愆尤忤未曾。

人言肃杀是西方。死后身空堕渺茫。(有人云。西方是肃杀之气。人死归空。生气殄灭。即是西方。岂真有西方可生乎)身毒应无生博望。(身毒即天竺国。汉博望侯张骞。曾至其地)岐山那有活文王。(岐山在西夷。文王所生之地)众诸侯各朝天子。(问何故极乐在西。答极乐非定在西。但对东言西。譬如天子所都。名曰长安。诸侯朝天子。四方来者不一。东方来者。则曰长安。在西西方来者。则曰长安。在东长安。定有东西乎。弥陀所都。名为极乐。十方菩萨皆愿往生。东方生者即言极乐在西。西方生者即言极乐在东。极乐定有东西乎)四大洲殊覩日光。(四大洲。谓东胜身

洲。南瞻部洲。西牛货洲。北俱卢洲。殊覩者。日月环遶须弥山。照四大洲。东洲日没。南洲日中。西洲日出。北洲半夜。四洲人并指日出处为东。日没处为西。则南洲西方。即是西洲之南。北洲之东。东洲之北矣。方位宁有定乎但得往生休恐怖。应知寿命实难量(大弥陀经云。我刹中人寿命。皆无央数劫)都言念佛是愚夫。得作愚夫亦已夫。龙树辩才还拙否。(龙树菩萨造毗婆沙论。发愿往生)文殊智慧是虚无。(文殊菩萨往生偈云。愿我命终时。尽除诸障碍。面见阿弥陀。往生安乐国)主人底事凭居易。(东坡诗云。乐天不是蓬莱客。凭仗西方作主人)公据何人问大苏。(东坡南行。唯带阿弥陀佛一轴。曰。此轼西方公据也)寄语聪明宜念佛。阎君应不爱之乎。

六字真经堪读诵。谁言名字假非因。(有人言。名字属假。非成佛因。岂有念假名。而成真佛)即名显体方称妙。托境观心易入真。(六字洪名为境。四性叵得为观)螺赢祝儿终肖父。(螺赢衔桑虫于穴中。呼祝七日。则还肖其父。众生念弥陀于心内。持名一世。安得不肖佛)蛙蜩丸粪亦遗尘。劝君早发西归愿。臭秽何容恋此身。

娑婆体外事纵横。寂灭无如瞻养城。苦乐双忘名极乐。(或谓求生西方。是自贪快乐。非为了道不知。言极乐者。苦乐两忘。方名极乐。若对苦说乐。是人天之乐。不名为极)死生俱尽说无生。(问既说往生。即有生死。云何言无生。答谓达生体本空。故生即无生。又接引初机。权说往生。生已亲证。始知无生)佛无彼此皆同体。(又问何不念释迦。而反念弥陀。不念十方诸佛而念一佛。答念弥陀。即是念释迦。念一佛即念十方诸佛。以佛佛道同故。顺本饰教故。心得专一故。又弥陀与此土众生。偏有因缘故)地有东西是假名。何事劝人生彼国。只缘此土道难成。

若执往生为妄想。(或谓念佛是摄妄想一法。若求生西方。翻成妄想)岂言住此便成真。(若言生西方。是妄想。则住着娑婆。妄想尤甚)东西不着尤非理。(若言我今不求生彼。亦不住此。二俱不着。随意受生。此尤非理。何者。既非法身大士。又非应化圣人。欲爱未除。业缘未断。若不生西方。定生此土。既生此土。则仍在轮回。业力所牵。三途有分。安能随意受生邪)净秽双忘亦是尘。(只此净秽双忘一念。亦是情计。尚属法尘所摄。若真双忘。则何碍求生)生本无生生四土。见犹离见见三身。须知真妄原同体。迷悟由来总在人。

纒劝往生言着相。尽思贪恋却迷蒙。无生毕竟有生在。(有执断见者言。死后永灭都无生处。不知业牵识走。毕竟复入胞胎。除却念佛往生。更无有脱离处)离相依然住相中。(若言死后永灭。不求往生。名不着相。是则离缘起相。生断灭相。断灭相者。是邪见法)念与佛融方是即。(荆溪云。体不二故方名为即。近世聪明之士皆言。即心即佛。及劝念佛。便言着相。不知念佛念心。本来一体。但执念心。不信念佛。则心佛是二。何名为即)心将境异不知空。(即事显理。名为真空。拨事求理。名恶取空。近世聪明之士。亦知心净土净。语以净土。便言着相。不知心外无土。土外无心。但执唯心。不信净土。则心与土。划而为二。此恶取空。非真空也)会须心佛双忘后。日照山川处处通。

都言净土唯心是。十万余程是外求。但执妄心居在内。(若言十万亿佛国之西方。是外求者。则认方寸。妄心居内。便同阿难所计七处之一)不知真性体全收。(楞严经云。当知虚空生汝心内。犹如片云点太清里。况诸世界。在虚空邪)弥陀诸佛镜中影。极乐娑婆水上沤。取舍厌欣无罣碍。自家屋里任优游。(欣自心之净故取。厌自心之秽故舍。一取一舍。不碍唯心。何外之有)。

尽说厌欣为障道。谁知净业善资成。厌离未切终难去。欣爱非深岂易生。何处安居能徙宅。谁人无事肯登程。铁围山外莲华国。掣断情缠始放行。

人疑念佛恐成魔。魔佛相争不较多。了境唯心无罣碍。(但了佛从心现。外境本空。则虽魔即佛)将心取境便淆讹。(不知境自心生。取着为有。则虽佛即魔)国君愤愤民方扰。室主惶惶盗敢过。(一念取着则魔得其便。妄心不起。则鬼不奈何)须信佛心常护念。(弥陀经云。念佛之人。一切诸佛之所护念)波旬束手更谁何。

都言处处是西方。平地高山总不妨。(古云。高山平地总西方。此是真实到家之语。若未到家。便成戏论)入厕岂宜还塞鼻。冲泥何事尚褰裳。(塞鼻褰裳。即是秽相未空。处处西方。岂非妄想)病来那得心无苦。梦里焉知身在床。莫话空言违实行。好凭落日望还乡。

尽说西方是小乘。小乘原自不相应。(法华经。信解品。迦叶等四大弟子白佛言。但念空无相无作。于菩萨法。游戏神通。净佛国土。成就众生。心不喜乐。故知净土法门。是菩萨所行。非小乘事。盖如来在小乘教中。不说有他方佛土。唯大乘方等经中。广谈十方佛国。而谆谆唯指归西方净土一门。故西域禀小乘教者。都不信有弥陀佛国往生之事。学大乘者。多修此法。今人反谓。净土是小乘法。大乘所不为。岂不大颠倒耶)须知念佛还成佛。(云栖云。念佛成佛。是亲种子。故华严十地文。地地不离念佛)大胜为僧又作僧。(大智律师云。近见禅讲宗师。有发愿来生童真出家者。尝试语言。汝今已得男子出家。合求出离。何乃复求男子。再愿出家。略无胜进乎)白社远公咸愿往。(晋慧远法师。于庐山集众念佛。刻木为莲。具十二叶。引流泉入池。每度一时。水激一声。昼夜六时。禅诵不辍。与会诸贤。往生甚众)华严大士亦求登。(华严行愿品。普贤菩萨偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐国)攀龙附凤知何限。底事吾侪不愿升。

余教修行歧路曲。此门直入坦途平。三祇行远终难就。十念功成便往生。(藏教修行。要经三祇百劫。方成佛道。圆教念佛。但凭十念一念。便得往生。此则教门顿渐不同。自他功力有异。盖余法修行。多凭自力。念佛一门。兼藉他力。他力易就。故十念即生。自力难成。故三祇尚滞。有谓西方极乐。非一生可到。须经多世。展转修行。方得往生。此不知教门殊胜佛力难思也)大石载舟还不没。(那先经云。如持百枚大石。置于船上。因船力故。石不没水。若无其船。小石亦没。大石喻重罪。船喻佛力。不没喻不堕三途。无船喻无佛力。小石喻轻罪)苍蝇附驥始堪行。扬帆顺水因风便。何惮迢迢十万里。

休言极乐苦难生。纔说难生是障门。(障门有三。一疑业力深重。二疑福力轻微。三疑修行日浅。有此三疑。不得往生)佛力自能除业力。信根端可拔疑根。(须信弥陀愿力深重。尚不弃五逆十恶。何况善人尚收功于十念一念。况复多念)深逃私债藏王府。(一入西方冤业不能违害)现受官刑遇圣恩。(亲蒙佛力。冥府不得勾牵)早晚相从裹粮去。此生终不负慈尊。

莫执坛经排净土。(坛经云。东方人造罪念佛。求生西方。西方人造罪念佛。求生何土。此意正劝人修善。不言无净土。亦非谓西方。实有造罪之人。当以意逆志。不可以辞害意)祖机佛语并圆融。因言荐理彰吾教。得意忘言显本宗。十善齐修焉造罪。羣贤共会岂还蒙。他方此土何来去。法界明明在眼中。

念佛若言真漱口。(赵州云。念佛一声漱口三日。今人便谓。不必念佛。莫错会好)诵经应不用开唇。药能医病还成病。火本温身反炙身。(天台云。般若如大火聚。四边不可触。触则被烧。不触则温身熟食。古人一时遣着之语。今人执之。作实法会。岂非被烧乎)佛见未生除甚么。(赵州云。佛之一字。吾不喜闻。古人真实证到这个田地。方开大口。今人口谈禅理。心轻实行。尚未除

恶见。何况善见。尚未起三乘见。何况佛见。尚未起佛见。云何而除佛见)凡情尚在断何因。劝君莫漫闲言语。只要今生出苦轮。

念佛圆通摄六根。耳根谁谓独超伦。(人知楞严圆通耳根殊胜。不知念佛即摄耳根)音闻既是圆常体。名字元非生灭因。(问曰。经言诸行是无常。念性元生灭。念性尚是生灭。况名字邪。答曰。经文为顺。此方之机。于诸门拣择一门。今初心入道。故有抑扬之论。实则二十五圣法门。皆具圆通常义。故曰。圣性无不通。顺逆皆方便。言无不通。则知无不圆常也。岂名字独成生灭邪。又问。圣性虽无不通。初心八道。岂无迟速优劣。答别论虽尔。通论不然。念佛既摄耳根。则同是一门。何分优劣。又念佛主于意根。徧摄五根。耳根唯属于耳。不兼余根。耳根从一门深入。念佛则根根可入。当知耳根不摄念佛。念佛能摄耳根。故此一门。三根普被)以念念名名固切。将闻闻佛佛还亲。由来二圣皆昆仲。同作弥陀辅弼臣。

不信西方不愿生。都由执计未能清。持冰唤水须融水。(或谓即心是佛。何须更见弥陀。今释曰。言即心是佛者。如持冰唤水。冰虽是水。结滞未融。须假太阳。方能和解。心虽是佛。全体在迷。须假佛日方能开悟。岂可固执迷心。而不愿见佛乎)指木为楹岂是楹。(或谓。即心净土。何以更生净土。今释曰。言即心净土者。如指木为楹。木虽可以为楹。而不即是楹。心虽能造净土。而非即是净土。今试自问。十二时中。于一切境缘上。还起一毫杂念染污心否。若有一毫杂念染污。即是秽相未空。云何言即心净土。如是之言。皆为自欺。故知若不往生。唯心净土。终不得显)已佛还从他佛显。正因须藉了因明。殷勤苦口缘何事。只为娑婆是火坑。

悟后莫言休见佛。应知悟后正求生。(天如云。汝若悟心。则净土往生万牛不能挽矣)童蒙未可离师学。稚子犹宜傍母行。喆老后身体更蹈。(宋[(士/口)*(士/口)]老住京师大刹。四十年不睡。坐禅精苦。坐化后。纸袄亦烧出舍利。后生大富贵处。一生多受忧苦)青公覆辙岂堪成。(宋青草堂后身。作曾鲁公)会须亲证无生后。回入娑婆度有情。

借问往生何计策。须凭信行愿俱全。信根先向心田种。行足还加愿力坚。路乏资粮终不到。(有信愿无行)马无缰御孰能前。(有信行无愿)但将三事为符契。携手同登九品莲。

念佛休嫌妄想多。试观妄想起于何。无心收摄固成病。着意遣除亦是魔。救火抱薪添烈焰。开堤引水作长河。直须字字分明念。念极情忘有甚么。

佛声易可除昏散。出口还收入耳来。蓦地乱茅随火尽。蔽天浓雾逐风开。通身是佛谁为念。遍界生莲不用栽。何待临终生极乐。即今端坐玉楼台。

弥陀四字绝商量。只贵专持不暂忘。若厌平常终隔断。纔求玄妙便乖张。粗尝橄榄宁知味。细嚼盐齏始见香。念到身心空寂处。不劳开口问西方。

念弥陀佛贵专精。念到功深念自纯。念念圆明真性体。声声唤醒本来人。婴儿堕水频呼母。荡子还家始见亲。却话从前离别事。翻令呜咽泪沾巾。

欲得工夫无间断。直须精进始相应。暂时失念云霾日。瞥尔生心蛾掩灯。小水长流终贯石。沸汤停火亦成冰。往生作佛浑闲事。只在当人念力能。

念佛欲知端的处。个中殊不计功程。尘消古镜光逾远。风定寒潭水自平。四性本空心历历。

三身巨得佛明明。一门具足诸方便。止观匪从渐次成。

行时正好念弥陀。一步还随一佛过。足下时时游净土。心头念念绝娑婆。傍华随柳须回顾。临水登山莫放他。等得阿侬生极乐。十方来去任如何。

住时念佛好观身。四大之中那一真。我与弥陀非两个。影兼明月恰三人。空房渐朽应难住。腐栋将颓岂易蹲。何日如蝉新脱壳。莲华胎里独栖神。

坐时观佛足跏趺。身在莲台华正敷。毫相分明随念见。金容映现与心符。事如梦幻元空寂。理到圆融非有无。何日池头捧双足。亲蒙顶上灌醍醐。

卧时念佛莫开声。鼻息之中好系名。一枕清风秋万里。半床明月夜三更。更无尘累心难断。唯有莲华梦易成。睡眠朦胧诸佛现。觉来追记尚分明。

僧宜念佛痛加鞭。得预莲池清净缘。亲听法非徒对本。顿明心不用参禅。明师岂若弥陀好。善友谁居补处前。一念徧游诸佛国。笑他行脚困山川(僧)。

此方正教在儒宗。但尽今形后世空。仁义躬行虽切实。死生纔话却朦胧。好寻归路思赡养。莫认邮亭作故宫。净土原从忠孝得。金台上品奏元功(儒)。

道家搬运为延龄。用力偏多功少成。要识神僊非不死。(楞严经云。复有从人不依正觉。修三摩地。别修妄念。存想固形。游于山林人不及处。有十种僊。寿千万岁。斯亦轮回。妄想流转。报尽还来。复入诸趣)须知净土始长生。(后魏昙鸾法师。初受陶隐居僊经十卷。专事修炼。后遇菩提流支。问曰。佛道有长生乎。支曰。长生不死。我佛道也。遂以十六观经。与之曰。学此则三界无复生。六道无复往。其为寿。不可穷也。鸾于是遂焚僊经。而专修观经)持金作钏终无变。弄泡成珠但有名。(或问。我学僊。则现世便得长生。汝念佛。则现身便死。长生何在。答曰。汝执幻身为坚固。如弄泡成珠。有名无实。我知心性为真常。如持金作钏。终无变易。又神僊寿命千年易尽。如弄泡成珠。西方寿命劫石难量。如持金作钏)寄语学僊宜念佛。莲池端的胜蓬瀛(道)。

求官常恨做官卑。官愈高时势愈危。太璞不完惭美玉。泥涂曳尾羨灵龟。已知仕宦空无味。试看弥陀念是谁。案牍虽忙姑少置。朝朝十念不宜亏。(十念者。每日清晨。向西正立。合掌连声。称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气。名为十念。尽此一生。不得一日暂废。若能如是。决定往生)△(仕)。

处士逃名远市闾。此身清隐翠微间。平分岭上半边月。高枕床头一片山。白屋安贫终暂计。夕阳归路岂知还。莲华佛国深深处。出世芳踪不可攀(隐)。

百工居肆易成功。业有专门各不同。旋转化工归手内。挽回造物在胸中。从来命不由人做。只有心堪自己攻。随分妻孥且安乐。团圞头念佛丛丛(工)。

商客经年道路行。舟车迅速每兼程。利深不觉风涛险。物重翻将性命轻。长恨货多难长价。焉知身死不重生。劝君念佛归西去。利比娑婆万倍赢(商)。

渔人活计在扁舟。南北东西任去留。劈破月华沈棹底。移来山色上船头。常教妻子张罗网。谁识阎翁下钓钩。苦海无边休陷溺。早凭佛力忏深尤(渔)。

樵夫家住碧山垠。斤斧声中倒乱薪。斫断云根穿地脉。凿开石齿露峰唇。但看旧冢埋枯骨。不见新坟起死人。及早回头寻出路。莲华胎里好藏身(樵)。

农人念佛好殷勤。旋种新秧手自分。片笠冲开杨柳雨。一犁畊破杏华云。曲肱饱饭欣秋熟。回首思乡望夕曛。一片琉璃田地美。天然殊不用畊耘(耕)。

世间万事总浮尘。只有诗书差可人。千卷西窗残月夜。数编东阁乱山春。吟声未若佛声好。书味何如道味真。识得自心清净土。文章糟粕不堪陈(读)。

一等世人修福业。希图来世作公卿。假饶位极五侯贵。何似身居下品生。施水但滋贪种子。(因贪富贵。而行布施)善芽翻长业根茎。(因布施而招富贵。因富贵而造业。因造业而复堕三途)愿回有漏成无漏。(以此福业。回向西方。即成无漏)早注华间第一名。(此方念佛。西方七宝池中。即生莲华一朵。标名其上。身后托生其中)△(营福)。

一心差处路歧逢。自造经书立本宗。(即今五部六册之类。皆偷窃佛经。杂以鄙语。以成己典)两扇门边传秘诀。三家邨里聚羣蒙。乐邦有路元平直。佛法无私本至公。奉劝回头归正教。弥陀念念见真空(外道)。

尼师念佛好随缘。莫向深闺处处穿。自守清贫为服药。休营痴福更招愆。(古人云。有为之功。多诸过咎。天堂未就。地狱先成)情根断似枯丝藕。戒体芬如出水莲。他日神栖赡养国。七珍池上礼金僊(尼师)。

贫人念佛莫踌躇。寒饿肠中爱易除。灶脚日斜烟未起。屋头露落被还虚。深知此界为囚槛。极厌残骸是溃疽。无限天衣诸化食。他年极乐任安居(贫)。

家道休夸堪敌国。从来贵德贱金铜。无双富莫如原宪。第一贫唯是石崇。徒有千箱遗子息。难将一物见阎翁。何如念佛生瞻养。自性财原用不穷(富)。

贵人虽贵未为欣。死后还他一个坟。三谢园亭空燕子。五侯门户但寒云。身登上品方为贵。心悟真如始立勋。却到莲池更回首。世间蝼蚁尽纷纷(贵)。

宿业今招下贱身。从来眉眼未曾伸。频年辛苦恒随主。毕世勤劳敢怨人。好向己躬勤念佛。偏宜净土独栖神。他时得预莲池会。入圣超凡贵绝伦(贱)。

智人业识每弯环。好把从前念尽删。六个字中无计较。一声佛外绝机关。物情料破宁知死。世事多能只欠闲。毕竟往生为上策。早寻归路自知还(智)。

慧业文人道易成。休夸才思负聪明。数篇未足充饥饿。半字何曾敌死生。绮语化为真实语。吟声翻作苦空声。乐邦大有佳章在。水鸟风枝尽会赓(慧)。

愚夫造罪恣贪嗔。肯信从来果与因。祇道现生无后世。可知今日有明晨。(或问曰。明晨可见。后世何人能见。答曰。天眼能见。汝既无天眼。又不信佛语。是以不见后世。又问。天眼能见其相云何。答曰。如见人从一房出。复入一房。死此生彼。亦复如是)新移宅舍犹迷向。纔换衣裳不识人。生死关头真痛切。劝君念佛莫辞频(愚)。

痴人垂老不知休。唤杀朦胧未转头。毒病偏将医作恶。沈疴翻与药为雠。爱绳易缚禽投檻。欲饵能牵鱼上钩。奉劝世缘宜早悟。莲池种子尚堪投(痴)。

世间唯有苦人多。自造新殃可奈何。满地蓬蒿春不到。一身枷锁夜难过。称冤莫更呼天地。叫痛应须念佛陀。三界从来是牢狱。劝君及早出娑婆(苦)。

莫道人间乐事稠。由来乐极转生忧。满城华柳携佳客。彻夜笙歌醉画楼。但觉酒来人面上。那知死在脚跟头。西方净土真为乐。但念弥陀便往游(乐)。

闲人念佛正优游。莫把光阴空里投。老有音书头渐白。死无官帖命难留。身前预把资粮办。眼底休为儿女愁。家在乐邦归去好。自然衣食不须谋(闲)。

劝君念佛未能闲。等得闲来病现前。心到乱时须着眼。念从忙处要加鞭。千军队里单刀入。百沸汤中勺水传。佛不碍忙忙自碍。便从今日奉金僊(忙)。

少年念佛正精神。莫待衰迟始问津。青草半埋红粉骨。黄泉多见黑头人。献珠龙女疾成佛。访道善财还证真。一旦无常音信至。此时追悔欲何因(少)。

莫年光景苦无多。电影沓华一刹那。黄叶渐凋真老矣。秋风将至奈愁何。无心不用贪浮世。有口唯应念佛陀。珍重临行须努力。莫教万劫自蹉跎(老)。

疾病由来是药方。深知生死是无常。重刑受过悲牢狱。剧苦尝来厌革囊。念念弥陀休背觉。心心极乐愿还乡。何时得受清虚体。寿极河沙不可量(病)。

死时莫漫自惊惶。(念佛人 第一切忌怕死。怕死则不得往生。多有一生念佛。临终唯务服药求医。都不说着往生之事。此怕死之过也)系念殷勤向彼方。脓血渐抛皮袋子。腥臊将脱垢衣裳。多生烦恼真痼瘵。一句弥陀是药王。苦海深沈但求出。莫愁佛不驾慈航(死)。

平旦寅时天气清。东方晓色已初生。法身未显仍居暗。慧眼纔开始见明。安得乐邦今日去。都将妄习一时平。遥思供佛诸贤辈。衣袂盛华手自擎(寅时)。

卯时日出气苍茫。万象明明不覆藏。香雾从中华影乱。红尘队里马蹄忙。想成处处青莲萼。念熟时时大觉王。直待无生生净土。遍周沙界是毫光(卯时)。

食时万户起炊烟。贫富由来事太悬。茅屋糟糠犹不继。朱门酒肉尚憎嫌。梦中苦乐原无实。觉后身心始不迁。瞻养此时应坐食。遥知百味现其前(辰时)。

巳时日影在禺中。恰恰还差分寸工。正念觉来犹有觉。妄心空处未忘空。边邪那个非中正。偏曲何人不至公。摄受三根归净土。直教万派尽朝宗(巳时)。

日轮当午正中天。普见高低物像全。阿鼻狱中真净土。蜷蛭身里紫金僊。迷家荡子殊堪愍。背父痴儿信可怜。今日始知归故里。劫初田地尚依然(午时)。

未时窗外日初斜。华影阑珊上碧纱。三分光阴还过二。百年身世岂无涯。暂居此地非吾土。遥忆西方是我家。极乐人民无量寿。不将日月计年华(未时)。

晡时薄晚正逢申。业识茫茫丧本真。瞻部洲中多苦事。娑婆界内少闲人。食中置毒焉知避。痒后搔疮岂厌频。日莫飘零不归去。空劳望断倚门亲(申时)。

酉时忆佛甚悬悬。独倚楼头耸两肩。眼逐浮云凝碧落。心随白日下青天。更无人去乾坤外。那有书来鸿雁边。坐久不知天已暮。却疑身在玉池莲(酉时)。

戌时万事且休论。要把无常念念存。大限忽来真黑夜。幽关不晓是黄昏。持珠易念生前佛。剪纸难招死后魂。预办资粮早归去。莫教前路悔无门(戌时)。

亥时人定绝喧嚣。痛策身心莫漫憍。斩断妄心青草死。推开昏暗黑山高。泪因忆佛浑难制。愁为思乡不易消。遥想白莲华萼上。定知名字已曾标(亥时)。

夜半子时羣动息。阴阳往复互回旋。一轮孤月千家梦。几点残星万里天。土自想成宁有外。佛从心现本无边。何时永灭迁流苦。华里藏身出盖缠(子时)。

丑时后夜晓鸡鸣起坐披衣忆想清。一念未生真佛现。万缘纔动假名成。知缘不实名何碍。达妄无依念自平。安得身心归极乐。真空幻有总无生(丑时)。

春王正月是新年。贺岁家家设酒筵。万户笙歌行乐地。满街华月上灯天。目前景物难长好。劫外风光自不迁。赡养故乡无蜡烛。枝枝相照玉池莲(正月)。

时当二月景堪夸。好念弥陀玩物华。浅白梨花初破朵。淡黄杨柳乍抽芽。轻烟薄雾莺儿店。细雨微风燕子家。争似故乡佳丽地。七重行树语频伽(二月)。

三月清明瞥眼过。伤心无那是愁何。满城风雨歌声少。十里山坟哭响多。早趁在生修净业。莫教临死怨阎罗。故乡春色还长在。想见芙蓉出缘波(三月)。

山林四月少尘埃。自念弥陀不用陪。新脱素衣摧粉箨。乱抛金弹落黄梅。穷途作客真为苦。荡子思乡最可哀。料得慈尊应念我。朝朝垂手望归来(四月)。

五月端阳景物偏。龙舟竞渡古今传。数茎蒲叶剑刻砺。一树榴花火欲然。苦海无边何日出。乐邦有路几时还。玉池流水洄漩处。阵阵香风泛白莲(五月)。

六月人间景气高。炎炎火宅被焚烧。一林树影藏高阁。十里荷华映画桥。念佛声悲频有泪。思乡心切更无聊。清凉池上何时返。涤尽烦襟水自饶(六月)。

新秋七月气初凉。溽暑将收夜渐长。四壁暗风鸣蟋蟀。一池衰草语寒螿。深宵倚槛窥残月。薄莫推窗望夕阳。客路岭岫久漂泊。苦求佛力早还乡(七月)。

中秋八月有微寒。零露灑灑被草菅。一树桂华香漏泄。万家明月影团圞。长思故国无音信。几欲高飞少羽翰。行树重重含佛土。何时亲倚玉栏看(八月)。

重阳九日景偏赊。自采茱萸且泛茶。红锦妆成千树叶。黄金开尽一篱华。每登山顶瞻乡国。却上楼头望故家。想见七珍池沼内。枝枝[廿/(甬-(十/十)+羊)]菖大如车(九月)。

十月由来是小春。桃红初破一枝新。长看旧冢添新家。每见新人送旧人。万劫死生谁动念。

百年身世独伤神。回头便是西方路。只要当人愿力真(十月)。

天涯又见一阳生。六管飞灰气乍更。粒粒寒椒梅渐破。尖尖嫩玉柳将萌。夜长易得还乡梦。岁莫难为作客情。十万余程赡养国。寸心耿耿挂长庚(十一月)。

岁尽时穷最可愁。阴云惨惨日悠悠。风[利-禾+皮]万木皆枯骨。雪覆千山尽白头。但见过年忙似箭。有谁离苦急如雠。那堪尚滞娑婆国。梦里光阴又一周(十二月)。

一自娑婆系业因。多生流转寔酸辛。须臾出屋又投屋。迅速舍身还受身。曾作王侯争国邑。几为蝼蚁丧埃尘。这回若不思归去。依旧从前受苦轮。

弥陀慈父愿门开。摄受羣生等一孩。脓血团中离臭秽。莲华香里受胞胎。但凭净愿为良导。只有狐疑是弃材。浊恶娑婆难久住。早同善友赋归来。

八苦诗

生

业风吹识入胞胎。狱户深藏实可哀。每遇饥虚倒悬下。频惊粗食压山来。声闻到此心犹昧。菩萨于中慧未开。誓割爱缘生极乐。华中产取玉婴孩。

老

万事输人已退藏。形骸自愧少康庄。朱颜一去杳无迹。华发新来渐有霜。流泪暗思童稚乐。见人空话壮年强。宁知净土春长在。不使身心昼夜忙。

病

四大因时偶暂乖。此身无计可安排。残灯留影不成梦。夜雨滴愁空满街。自昔欢娱何处去。只今苦痛有谁怀。岂知极乐清虚体。自在游行白玉阶。

死

识神将尽忽无常。四大分离难主张。脱壳生龟真痛绝。落汤螃蟹漫惶惶。甘心狱户为囚侣。束手幽关事鬼王。何似华开亲见佛。无生无灭寿难量。

爱别离

生离死别最堪伤。每语令人欲断肠。虞氏帐中辞项羽。明妃马上谢君王。泪深江海犹嫌浅。恨远乾坤未是长。诸上善人俱会处。愿教旷劫莫分张。

怨憎会

苦事人情皆欲避。谁知夙业自相招。有钱难买阎翁赦。无计能求狱卒饶。兵败张巡思作鬼。身亡萧氏愿为猫。何时得预莲池会。积劫冤雠好共消。

求不得

穷达由来有夙因。转生希望转因循。扬帆屡见沈舟客。挂榜偏伤落第人。毕世耕耘难果腹。频年纺织尚悬鹑。乐邦衣食天然好。不用区区更苦辛。

五阴炽盛(色受想行识为五阴色阴是身。四阴是心。炽盛者。炽然增盛也)

逼迫身心苦事多。哀声无地可号呼。肝腸断处情难断。血泪枯时恨未枯。临海廿年持使节。过关一夜白头颅。何当净土修禅观。寂照同时离有无。

发愿偈

稽首释迦文。娑婆说法主。皈依无量寿。净土之导师。我今承佛力。阐扬净土教。诗成百八章。章各有八句。为顺此方机。故以诗演说。若我所说语。违背于诸佛。欺罔世人者。应受地狱苦。百千万亿劫。犹故不能尽。如其不然者。幸各生谛信。慎勿怀疑惑。而生增上慢。及以卑劣慢。由斯二种心。自致失善利。伏愿见闻者。展转递相劝。若有劝一人。乃至于多人。功德不思议。譬喻莫能尽。愿以此功德。普及于一切。我等与众生。同生极乐国。

不净观颂(并叙)

佛为贪欲。众生说不净观。观之既久。贪欲即除。可以越爱河而超苦海。余闲居阅大智度论因取意而为之颂。以此自警。并以警世云。

死想(先作此观为下九想张本)

有爱皆归尽。此身宁久长。替他空堕泪。谁解返思量。

胀想

记得秣华态。俄成膨胀躯。眼前年少者。容貌竟何如。

青瘀想

红白分明相。青黄瘀烂身。请君开眼看。不是两般人。

坏想

皮肉既堕落。五藏于中现。凭君彻底看。何处堪留恋。

血途想

无复朱颜在。空余殷血涂。欲寻妍丑相。形质渐模糊。

脓烂想

腐烂应难靚。腥臊不可闻。岂知脓溃处。兰麝昔曾熏。

瞰想

羊犬食人肉。人曾食犬羊。不知人与畜。谁臭复谁香。

散想

形骸一已散。手足渐移置。谛观妩媚姿。毕竟归何处。

骨想

本是骷髅骨。曾将诳惑人。昔时看是假。今日覩方真。

烧想

火势既猛烈。残骸忽无有。试看烟焰中。着得贪心否。

前诗粗示端绪尚未谛审观察复作五言律以广之。

死想

所爱竟长别。凄凉不忍看。识才离故体。尸已下空棺。夜火虚堂冷。秋风素幔寒。劝君身在日。先作死时观。

胀想

风大鼓其内。须臾膨胀加。身如盛水袋。腹似断藤瓜。垢膩深涂炭。蝇蛆乱聚沙。曾因薄皮诳。翻悔昔年差。

青瘀想

风日久吹炙。青黄殊可怜。皮干初烂橘。骨朽半枯椽。耳鼻缺还在。筋骸断复连。石人虽不语。对此亦潸然。

坏想

肌肤纔脱落。形质便遭伤。瓜裂半开肉。蛇钻欲出肠。枯藤缠乱发。瀑藓烂衣裳。寄语婣娟子。休将画粪囊。

血涂想

一片无情血。千秋不起人。淋漓涂宿草。狼藉污埃尘。莫辨妍[娟-月+虫]相。安知男女身。哀哉痴肉眼。错认假为真。

脓烂想

薄皮糊破纸。烂肉弃陈羹。脓血从中溃。蝇蛆自外争。食猪肠易呕。洗狗水难清。不是深憎恶。何由断妄情。

噉想

尸骸遭噉食。方寸少完全。不饱饥乌腹。难干馋狗涎。当年空自爱。此日有谁怜。不若猪羊肉。犹堪值几钱。

散想

四体忽分散。一身何所从。岂唯姿态失。兼亦姓名空。长短看秋草。秣纤问晚风。请君高着眼。此事细推穷。

骨想

皮肉已销铄。唯余骨尚存。雨添苔藓色。水浸上沙痕。牵挽多虫蚁。收藏少子孙。风流何处去。愁杀未归魂。

烧想

烈焰凭枯骨。须臾方炽然。红飞天际火。黑透树头烟。忘念同灰尽。真心并日悬。欲超生死路。此观要精研。

四念处颂(并叙)

佛垂涅槃。嘱诸比丘依四念处住。如佛无异。今时丁未法。正念者少。顾此法门。何人修学。岂唯不思其义。抑亦未识其名。可胜叹邪。余山居无事。读涅槃遗教品。因取其意以入声律。俾歌咏者正念增长。妄心息灭。置诸座隅。日以自警。并不忘遗诫云。

观身不净

一兴颠倒想。遂有幻缘身。脓血常交凑。腥臊每具陈。纸粘皮裹肉。藤绊骨缠筋。毛覆丛丛草。虫居比比邻。内藏惟臭秽。外饰但衣巾。四大元无实。诸根岂有真。语言风自响。动转气相循。强号为男女。虚名立主宾。百年三尺土。万古一堆尘。贵贱空回首。贤愚共怆神。徒生复徒死。谁识本来人。

观受是苦

众苦从何起。深知受着情。顺违才领纳。取舍便纵横。有盛衰还至。无荣辱不成。怨从亲里出。哀是乐中生。王谢家何在。曹刘国已倾。悲欢几场梦。胜败一棋枰。事与心违背。贫将病合并。钱神呼不至。穷鬼送难行。戚戚终何益。悻悻漫不平。无求卑亦贵。知足欠还盈。若悟真空理。忧欣何处萌。

观心无常

妄心无住处。体相竟如何。闪闪风中烛。摇摇水上波。一家门户别。(六根)六个弟兄多。(六识)扰扰各驰竞。(如眼逐色耳逐声等)纷纷总不和。(如眼不与声和耳不与色和等)青黄俄改换。(眼识无常)动静屡迁讹。(耳识无常)臭别香随到。(鼻识无常)甜来淡又过。(舌识无常)炎凉易翻覆。(身识无常)好恶每偏颇。(意识无常)境灭心安寄。情忘智亦孤。掀翻五欲窟。捣尽六根窝。劫贼归王

化。飞禽出网罗。何当悟常住。诸妄尽消磨。

观法无我

诸法从缘起。初无我主张。因缘有生灭。念虑遂低昂。欲得翻成失。求闲反遇忙。畏寒冬不辍。苦热夏偏长。贫忆富时乐。老追年壮强。有谁憎顺适。若个好危亡。(得失闲忙冷热等皆从缘生不因我有)自在方为主。迁流岂是常。离根念何起。无识境还忘。内外无些子。中间有底藏。六窗虚寂寂。一室露堂堂。但得尘劳尽。居然大觉王。

种树叹

有树始封殖。枝叶方欣欣。主人爱佳种。溉灌殊殷勤。长养既有年。日望陵烟云。土浅根未固。摇荡风雨干。一朝遂倾倒。根荻不复存。嗟哉复嗟哉。徒增主人叹。

题蓝田叔画莲华佛国图

莲华佛国华为宫。彼国人民相貌同。父弥陀兮兄大士。不由乳养生华中。华之大兮如其体。或一二里至百里。光明中有妙香生。自然清净无伦比。慧为食兮定为饮。法身无老亦无病。德水充兮宝地平。何用畊田与凿井。彼佛愿力独超卓。不遗五逆并十恶。信愿持名苟不亏。他年定向莲华托。蓝君妙得丹青理。佛境重重笔端启。法界收藏片纸间。不觉恢恢有余地。我观净土是真画。为君一一分明话。弥陀相好是画佛。七宝庄严是画土。九品众生画里人。四色莲华画中座。画境森罗在目前。求其实法无处所。画人画法既无实。观与观者亦如是。妙观无非空假中。非一非三又非二。与君同见画弥陀。共诣西方入画图。亲证唯心安乐土。还来度脱苦娑婆。

舍身祈雨歌(有叙)

居士宋魁先者明州人。家郡南门。平居奉佛甚诚谨。辛丑夏大旱。郡县祈祷俱不应。出语人曰。我当致之。乃往天井山龙潭。投身而下。须臾雨大沛。旬日乃止。民赖以安。初居士之舍身也。问道于天井寺僧僧目送之。见有云自空起。少顷雨即四注。僧疑而往探之。乃见居士跌坐水上。俨然不动。遂报其家。取其尸归葬焉。噫亦奇矣。昔我世尊行菩萨道。舍身无数。救度众生遂致成佛。今观居士之事。颇亦类是不谓之菩萨。吾不信也。乃作长歌以纪之。

辛丑之夏旱魃骄。亢阳作虐如焚烧。乾坤为炉日为炭。煅炼万物皆枯焦。金乌烁烁毛羽烂。火云焰焰无时消。自夏徂秋五十日。点滴不闻润稻苗。田畴土地尽开拆。江河溪涧扬尘嚣。井底之蛙尚不足以自偷活。池鱼性命焉能逃。农夫哀告声嗷嗷。呼天不闻怨天高。布裋当尽留赤肉。田禾枯死无蓬蒿。是时郡县计无出。为民祈雨心忉忉。呼神遣鬼莫能应。方士呪术无功劳。奇哉大士为众生。径往龙宫唤睡蛟。老龙当午睡不足。惊起平地翻波涛。龙潭之水何滔滔。其下鼉鼉常怒号。投身直下千万丈。忽然涌出水面如浮瓢。一雨旬日始休息。邨原城市皆周遭。死者复苏枯者润。垂垂禾黍翻江郊。野航不觉入城市。柔橹忽到门前摇。劳者得休病者起。乡人相贺邻相邀。吁嗟乎。大士寻常人不测。儿童妇女恒嘲调。一朝救世舍身命。直视四大同沤泡。众生之苦即我苦。物我宁间于秋毫。但期一切得安乐。身虽苦痛心陶陶。我闻人固有一死。或重泰山轻鸿毛。此雨不从龙王降。亦非江海潮。直从大士悲心出。滴滴点点化为众生血肉性命之脂膏。能使寒者衣。饥者食。乱者治。逆者韬。黄金未为贵。白玉何足高。大士不受功。此功何处标。我作歌诗纪其事。留与千古万古长歌谣。

赠东阿居士二首

城南静者居高枕一床书。世事吾何有。斋心只宴如。折腰休乞米。弹铗不求鱼。日夕相过从。秋风满敝庐高蹈谢时辈。翛然远市闾。分泉聊灌菊。补画当看山有爱皆成癖。无求始自闲。不须随物转。当处悟无还。

将赴浙中留别朔方居士

远公社里旧遗民。世外相逢说往因。千里关山两芒屨。半瓢风月一闲身。扁舟细雨孤灯夜。残雪寒梅古寺春。准拟明年修白业。与君同作种莲人。

澆水囊

护生方便最为难。细行宜修莫自宽。性命由来无大小。死生从此有交关。一毛去体犹知痛。满盞充肠岂忍餐。奉劝行人须仔细。朝朝虫水要勤看。

礼塔纪事八首(并叙)

己亥春三月。余从西泠渡江。诣四明阿育王山。瞻礼释迦如来真身舍利宝塔。有德见师者。在寺礼塔期满八万四千之数。留余同礼。余欣然就之。乃即其处度夏。月余。闻兹大师亦至。同时礼塔。课诵之余。三人谈论佛法。相得甚欢。恨相见之晚。安居既竟。余然一指供佛。因作诗纪其事。以见一时之胜槩云。

迦文灭度二千年。舍利于今尚灿然。自庆宿生何善利。得瞻光相塔门前。

一颗如珠缀小钟。青黄赤白现何穷。自心还见自心相。不是如来色不同。

佛身本自无生灭。舍利元从何处来。真佛现前当面错。妄将分别自惊猜。

殿含宝塔塔含空。刹刹尘尘本自融。八万非多一非少。毫端应现宝王宫。

我佛三祇修福慧。功成万古见遗勋。自家一颗光明种。久被尘埋直到今。

六时注想礼空王。忏悔殷勤不暂忘。月上塔尖人睡起。却疑舍利放毫光。

医王虽去药还留。惭愧痴儿病未瘳。读罢涅槃遗教品。伤心不觉泪长流。

夏终供佛将何事。一指持将当烛烧。犹有无明烧未得。不随残焰一时消。

庚戌春三月。余禁足于梵天寺之西院。右偏额其室。曰寸香斋。尊客相见。略叙道话数语。寸香之外。念佛而已。作诗以见志。并告众云

省公鬻产构禅房。古寺重开净业堂。尽埽万缘如涕唾。凭将四字作资粮。同人共结三年社。对客空余一寸香。三昧未成功未熟。此生终不到城隍。

偶成四首

无能祇合住深山。一室萧然独掩关。寄语世人休见召。此生终不到人间。
百八轮珠六字经。消磨岁月度光阴。平生只有西归愿。肯为他缘负此心。
为善初勤鲜克终。愿精一戒毕吾躬。从今日影过中后。粒米休将入口中。
破舟救溺理无由。抵死须撑到岸头。等得篙师登陆后。更移新棹入中流。

念佛述怀

六字中间无剩法。等闲觑破祖师关。赵州不喜吾偏喜。公案从今要再翻。

辞世

身在华中佛现前。佛光来照紫金莲。心随诸佛往生去。无去来中事宛然。

No. 1179-E 省庵法师传(附录)

师讳实贤。字思齐。一号省庵。常熟时氏子。世业儒。师生即不茹葷。总角时有出尘志。父既早歿。母张氏知其夙具善根。命为释氏子。七岁礼清凉庵僧容选为师。聪慧爽朗。经典过目不忘。十五薙染。兼通世典。能诗。善书法。前辈钱玉友许暘谷皆执节与交。然未尝顷刻忘生死大事也。性笃孝。母亡。于佛前跪讽报恩经。七七日岁时伏腊。必设像修供。他日至普仁寺。见一僧死仆地。师瞿然悟世无常。益加鞭策。年二十四。圆尸罗于昭庆。严习毗尼。不离衣钵。日止一食。胁不帖席。率以为常。庚寅。依渠成法师。听讲法华圆义。谒绍昙法师。听唯识楞严止观诸部。昼夜研穷。未三夏。三观十乘之旨。性相之学。无不通贯。昙师即授记荊。传灵峰四世天台正宗焉。甲午。叩灵鹫和尚于崇福。参念佛是谁话。操持严密。四月。恍然契悟。曰我梦觉矣。自是应机无碍。才辩纵横。鹫欲付以衣拂。弗受。辞去。爰禁足于真寂寺。日阅三藏梵策。夕课西方佛名。三年期满。寺众请讲法华。师升座开演。河悬泉涌。沛然莫御。戊戌首春。止杭之隆兴寺。绍昙法师命师代讲经律。每击节称善。己亥春。诣四明阿育王山瞻礼舍利。先后五然指香供佛。每年佛涅槃日。讲演遗教弥陀二经。示是心是佛之旨。三根普摄。法化洋溢。江浙黑白倾心归仰。历有十载。法筵之盛。甲于诸方。又尝应永福普庆海云诸禅席。每进院。模范一新。清规肃穆。日讲法华楞严诸部。执经问难者翕集座下。未几。退隐杭城仙林寺。不出户庭。力修净业。己酉冬。杭人茅静远叶升皇甫子仪李执玉。监院师省躬一苇等。请主凤山梵天讲寺。于是屏绝诸缘。纯提净土。结长期。严立规约。昼夜六时。互相策励。人皆谓永明再来也。先后主刹十余载。得度弟子洎乞戒归依者凡数百人。间有学诗文者。师痛戒曰。人命在呼吸间。那有闲工夫学世谛文字。稍一错过。便成他世。欲望出离难矣哉。至癸丑佛成道日。谓弟子曰。我于明年四月十四日长往矣。自此掩关寸香斋。限昼夜课佛十万声。明年甲寅四月二日出关。十二日。告众曰。吾十日前见西方三圣降临虚空。今再见矣。吾其生净土乎。随嘱付院事。徧辞城中诸外护。侍者以偈请师书云。身在华中佛现前。佛光来照紫金莲。心随诸佛往生去。无去来中事宛然。书讫。曰。我十四日定往生矣。尔等为我集众念佛。十三日。断饮食。敛目危坐。五更具浴更衣。面西趺坐。至巳时。远近坌集。雪涕膜拜。曰。愿师住世度人。师复启目曰。我去即来。生死事大。各自净心念佛。言讫。合掌称佛名而寂。少顷。鼻筋下垂。颜色明润。迄封龕色不变。虞山上首无住师。以是岁腊月八日。函灵骨。塔于琴川拂水岩之西。乾隆七年二月十五日。鄞山诸缙素怀师道行。迎骨去。重建塔育王寺之右。其旧塔以藏衣钵云。师生于康熙二十四年八月初八日。春秋四

十九。腊二十五。着净土诗一百八首。注西方发愿文。续往生传。东海若解。舍利涅槃诸忏。并行于世。

乾隆十年岁次乙丑重阳日。同学西庵律然。述于三峯寂照堂之右轩。

省庵法师语录卷下(终)

No. 1179-F

菩提心文。悲心广大。四十八愿。愿力宏深。化导恳切。修持精进。一时清修之士。闻风钦仰。至今垂九十年。人犹称之不替。其行解真实。瑞应超卓。置之千百年中巍然杰出。奉继一代正祖。不亦宜哉。

壟初发心时。即奉是书为修学指南。三十年来。服膺研究。至今嗜之益深。惜文星阁版日渐模糊。每欲翻刻苦乏净财。画禅寺主人涌公长老。宗净双诠。全提密显。策己功勤。为人心切。禅诵之余。好拈省师语句。警策学人。今春重刊流通。其自度度人之愿。可见一斑矣。刊成示余。属勘讹字。因录豁然开公所著莲宗九祖传后 赞语代跋。以此少分功德。愿涌公及未来际缙素之读是书者。与壟俱得不退菩提。同生赡养。省师常寂光中当证明之也。

道光己亥三月朔日修净业学人贝壟谨识

念佛警策（清 彭际清纂）

念佛警策目次

- 卷上
 - 无量寿经
 - 阿弥陀经
 - 观无量寿佛经
 - 首楞严经
 - 大方等集贤护经
 - 文殊所说般若经
 - 华严经兜率偈赞品
 - 贤首品
 - 坐禅三昧经
 - 目连所问经
 - 大智度论(龙 树菩萨)
 - 大乘起信论(马 鸣菩萨)
 - 十疑论(智 者大师)
 - 净业专杂二修说(善 导和尚)
 - 临终正念诀
 - 念佛宝王三昧论(飞 锡禅师)
 - 万善同归集(永 明大师)
 - 净土十疑论后序(陈 瓊)
 - 念佛方便文(江 公望)
 - 劝人发愿偈(慈 照大师)
 - 莲宗宝鉴(优 昙法师)

- 净土或问(天 如禅师)
- 答弟行远
- 示月庭居士(楚 山禅师)
- 念佛警策(古 音禅师)
- 答湖州董宗伯(莲 池大师)
- 答张百户广滹
- 与苏州刘居士
- 与江阴冯居士
- 与太仓王孝廉
- 答闻谷广印
- 示大同
- 警众
 - 卷下
- 紫柏老人集(达 观大师)
- 示念佛切要(憨 山大师)
- 示净心居士
- 净土法语(幽 溪法师)
- 西方合论(袁 宏道)
- 纪梦(袁 中道)
- 答卓发之文学(无 异禅师)
- 追顶念佛法(三 峯禅师)
- 净土偈
- 结坛持往生呪偈(藕 益大师)
- 结坛念佛回向文

- 示念佛法门
- 示法源
- 示王心葵
- 示郭善友
- 答卓左车茶话
- 示丁耕野居士(截流禅师)
- 西方确指(觉明妙行菩萨)
- 念佛说(张光纬)
- 书净土约说后(翁叔元)
- 与茅静远居士书(思齐法师)
- 示禅者念佛

念佛警策目次(终)

No. 1181

念佛警策卷上

菩萨戒弟子 彭际清 纂

无量寿经

佛告阿难。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。凡有三辈。其上辈者。舍家弃欲而作沙门。发菩提心。一向专念无量寿佛。修诸功德。愿生彼国。此等众生。临寿终时。无量寿佛与诸大众现其人前。即随彼佛往生其国。便于七宝华中自然化生。住不退转。智慧勇猛。神通自在。是故阿难欲于今世见无量寿佛。应发无上菩提之心。修行功德。愿生彼国。其中辈者。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。虽不能行作沙门。大修功德。当发无上菩提之心。一向专念无量寿佛。多少修善。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缯然灯。散华烧香。以此回向。愿生彼国。其人临终。无量寿佛。化现其身。光明相好。具如真佛。与诸大众现其人前。即随化佛往生其国。住不退转。功德智慧次如上辈者也。其下辈者。十方世界诸天人民。其有至心愿生彼国。假使不能作诸功德。当发无上菩提之心。一向专意。乃至十念念无量寿佛。愿生其国。若闻深法欢喜信乐。不生疑惑。乃至一念念于彼佛。亦得往生。功德智慧次如中辈者也。

阿弥陀经

舍利弗。若有善男子善女人。闻说阿弥陀佛执持名号。若一日若二日若三日若四日若五日若

六日若七日。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗我见是利。故说此言。若有众生闻是说者。应当发愿。生彼国土。

观无量寿佛经

佛告阿难。及韦提希。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相八十随形好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海。从心想生。是故应当一心系念。谛观彼佛多陀阿伽度阿罗诃三藐三佛陀。想彼佛者。先当想象。闭目开目。见一宝像。如阎浮檀金色。坐彼华上。见像坐已。心眼得开。了了分明。见极乐国七宝庄严。宝地宝池。宝树行列。诸天宝幔。弥覆其上。众宝罗网。满虚空中。见如此事。极令明了。如观掌中。见此事已。复当更作一大莲华在佛左边。复作一大莲华在佛右边。想一观世音菩萨像坐左华座。亦作金色。如前无异。想一大势至菩萨像坐右华座。此想成时。佛菩萨皆放光明。其光金色。照诸宝树。一一树下。亦有三莲华。诸莲华上各有一佛。二菩萨像。徧满彼国。此想成时。行者当闻水流光明。及诸宝树。鳧鴈鸳鸯。皆说妙法。出定入定。恒闻妙法。

首楞严经

大势至法王子。与其同伦五十二菩萨。即从座起。顶礼佛足而白佛言。我忆往昔恒河沙劫。有佛出世名无量光。十二如来相继一劫。其最后佛名超日月光。彼佛教我念佛三昧。譬如有人。一专为忆。一人专忘。如是二人。若逢不逢。或见非见。二人相忆。二忆念深。如是乃至从生至生。同于形影。不相乖异。十方如来怜念众生如母忆子。若子逃逝。虽忆何为。子若忆母。如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来。必定见佛。去佛不远。不假方便。自得心开。如染香人。身有香气。此则名曰香光庄严。我本因地。以念佛心入无生忍。今于此界摄念佛人。归于净土。佛问元通。我无选择。都摄六根。净念相继得三摩地。斯为第一。

大方等集贤护经

贤护。彼善男子。善女人。端坐系念。专心想彼阿弥陀佛如来应供等正觉。如是相好。如是威仪。如是大众。如是说法。一心相续。次第不乱。或经一日。或复一夜。如是或至七日七夜。是人必覩阿弥陀佛如来应供等正觉也。若于昼时不能见者。若于夜分或睡梦中。阿弥陀佛。必当现也。复次贤护。譬如世间若男若女。远行他国。于睡梦中。见本居家。时实不知为昼为夜。而亦不知为内为外。是人尔时所有眼根。墙壁石山终不能障。乃至幽冥黑暗。亦不为碍也。贤护。菩萨摩訶萨心无障碍。亦复如是。当正念时。于彼所有佛刹中间。凡是一切须弥山王。及铁围山大铁围山。乃至自余诸黑山等。不能与此眼根为障。而亦不能覆蔽是心。然是人者。其实未得天眼。能见彼佛。亦无天耳。闻彼法音。复非神通往彼法界。而亦不于此世界没生彼佛前。而实但在此世界中。积念熏修。久观明利故。终得覩彼阿弥陀佛如来应供等正觉。僧众围绕。菩萨会中或见自身。在彼听法。闻已忆念。受持修行。或时复得恭敬礼拜。尊承供养。彼阿弥陀佛如来应供等正觉已。是人然后起此三昧。其出观已。次第思惟。如所见闻。为他广说。

文殊所说般若经

文殊师利言。世尊云何名一行三昧。佛言。法界一相。系缘法界。是名一行三昧。若善男子善女人。欲入一行三昧。当先闻般若波罗蜜。如说修学。然后能入一行三昧。如法界缘。不退不

坏。不思议。无碍无相。善男子。善女人。欲入一行三昧。应处空闲。舍诸乱意。不取相貌。系心一佛。专称名字。随佛方所。端身正向。能于一佛念念相续。即是念中。能见过去未来现在诸佛。何以故。念一佛功德。无量无边。亦与无量诸佛功德无二。不思议佛法。等无差别。皆乘一如成最正觉。悉具无量功德。无量辩才。

华严经兜率偈赞品

以佛为境界。专念而不息。此人得见佛。其数与心等。

贤首品

若常修习波罗蜜。则能具足摩诃衍。若能具足摩诃衍。则能如法供养佛。若能如法供养佛。则能念佛心不动。若能念佛心不动。则常覩见无量佛。若常覩见无量佛。则见如来体常住。

坐禅三昧经

菩萨坐禅。不念一切。惟念一佛。即得三昧。

目连所问经

佛告目连。譬如万川长流。有浮草木。前不顾后。后不顾前。都会大海。世间亦尔。虽有豪贵富乐自在。悉不得免生老病死。祇由不信佛经。后世为人。更甚困剧。不能得生千佛国土。是故我说无量寿国。易往易取。而人不能修行往生。反事九十六种邪道。我说是人。名无眼人。名无耳人。

大智度论

龙树菩萨

念佛三昧。能除种种烦恼。及先世罪。余诸三昧。有能除淫。不能除瞋。有能除瞋。不能除淫。有能除痴。不能除淫恚。有能除三毒。不能除先世罪。是念佛三昧。能除种种烦恼。种种罪。复次念佛三昧。有大福德。能度众生。是诸菩萨欲度众生。诸余三昧。无如此念佛三昧福德。能速灭诸罪。复次佛为法王。菩萨为法将。所尊所重。惟佛世尊。是故应常念佛。譬如大臣特蒙恩宠。常念其主。菩萨亦如是。知种种功德。无量智慧。皆从佛得。知恩重故。常念佛。

常欲不离诸佛者。菩萨世所生。常值诸佛。问曰。菩萨当化众生。何故常欲值佛。答曰。有未入菩萨位。未得阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。受记别故。若远离诸佛。便坏诸善根。没在烦恼。不能自度。安能度人。如人乘船。中流坏败。欲度他人。反自没水。又如少汤投大冰池。虽消少处。反更成冰。菩萨未入法位。若远离诸佛。以少功德。无方便力。欲化众生。虽少利益。反更坠落。声闻辟支虽有涅槃利益。无一切智故。不能教导菩萨。诸佛一切种智故。能教导菩萨。如象没泥。非象不能出。菩萨若入非道中。唯佛能救。同大道故。复次菩萨作是念。我未得佛眼。如盲无异。若不为佛所引导。则无所趣。错入余道。设闻佛法。异处行者。未知教化时节。行法多少。复次菩萨见佛。或眼见。心清净。若闻所说。心则乐法。得大智慧。随法修行。而得解脱。如是等值佛无量益利。岂不一心求欲见佛。如婴儿不应离母。行道不离粮食。大热不离凉风冷水。大寒不离火。度深水不离船。病人不离良医。菩萨不离诸佛。过于上事。父母亲属知识人天王

等。皆不能如佛益利。佛益利诸菩萨。离诸苦处。住世尊之地。问。云何得不离诸佛。答。众生有无量劫罪因缘。虽行福德。智慧薄少。虽行智慧福德薄少。菩萨求佛道。要行生忍。法忍。行生忍故。一切众生中发慈悲心。灭无量劫罪。得无量福德。行法忍故。破诸法无明。得无量智慧。二行和合。世世不离诸佛。复次菩萨常爱乐念佛故。舍身受身恒得值佛。如众生习欲心重。受淫鸟身。瞋恚偏多。生毒虫中。菩萨不贵转轮圣王人天福乐。但念诸佛。故随心所重而受身形。复次菩萨。常善修念佛三昧因缘故。所生常值诸佛。如般舟三昧经中说。菩萨入是三昧。即见生阿弥陀国。

大乘起信论

马鸣菩萨

复次众生初学是法。欲求正信。其心怯弱。以住于此娑婆世界。自畏不能常值诸佛。亲承供养。惧谓信心。难可成就。意欲退者。当知如来有胜方便摄护信心。谓以专意念佛因缘。随愿得生他方佛土。常见于佛。永离恶道。如修多罗说。若人专念西方极乐世界阿弥陀佛。所修善根。回向愿求生彼世界。即得往生。常见佛故。终无有退。若观彼佛真如法身。常勤修习。毕竟得生。住正定故。

十疑论

智者大师

问。决定求生西方。未知作何行业。以何为种子。得生彼国。又俗人皆有妻子。不断淫欲。得生彼否。答。欲决定生西方者。具二种行。定得生彼。一厌离行。二欣愿行。厌离行者。凡夫无始以来。为五欲缠缚。轮回五道备受众苦。不起心厌离五欲。未有出期。为此常观此身。脓血屎尿。一切恶露。不净臭秽。涅槃经云。如是身城。愚痴罗刹止住其中。谁有智者当乐此身。又经云。此身众苦所集。一切皆不净。扼缚痛疮等。根本无义利。至诸天身皆亦如是。行者若行若坐。若睡若觉。常观此身唯苦无乐。深生厌离。纵妻房不能顿断。渐渐生厌。作七种不净观。一此淫欲身。从贪爱烦恼生。是种子不净。二父母交会时。赤白和合。是受生不净。三胎中在生脏下。熟脏上。是住处不净。四在胎惟食母血。是食嗽不净。五十月满足。头向产门。脓血俱出。臭秽狼藉。是初生不净。六薄皮覆上。其内脓血徧一切处。是举体不净。七乃至死后[月*皃]胀烂坏。骨肉纵横。狐狼食嗽。是究竟不净。自身既尔。他身亦然。所爱境界男女身等深生厌离。常观不净。能如此观者。淫欲烦恼渐渐减少。又发愿。愿我永离三界杂食臭秽脓血。不净耽荒五欲男女等身。愿得净土法性生身。此为厌离行。欣愿行复二种。一先明求往生之意。二观彼净土庄严等事。欣心愿求。明往生意者。所以求生净土。为欲救拔一切众生苦。即自思忖。我今无力。若在恶世烦恼境强。自为业缚。沦溺三涂。动经劫数。如此轮转。无始来未曾休息。何时得救苦众生。为此求生净土。亲近诸佛。若证无生忍。方能于恶世救苦众生。故往生论。发菩提心者。正是愿作佛心。愿佛心。则是度众生心。度生心。则是摄众生佛国心。又愿生净土。须具二行。一须远离三种障菩提门法。二须得三种顺菩提门法。何为远离三种障菩提门法。一依智慧门。不求自乐。远离我心贪着自身故。二依慈悲门。拔一切众生苦。远离无安众生心故。三依方便门。怜悯一切众生欲与其乐。远离恭敬供养自身心故。若能远三种菩提障。则得三种顺菩提法。一无染清净心。不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处。若为自身求乐。即染身心。障菩提门故。无染清净心是顺菩提门。二安清净心。为拔众生苦故。菩提是安隐一切众生清净处。若不作心拔一切众生令离生死

苦。即违菩提门故。安清净心是顺菩提门。三乐清净心。欲令一切众生得大菩提涅槃故。菩提涅槃是毕竟常乐处。若不作心令一切众生得毕竟常乐。即遮菩提门故。乐清净心是顺菩提门。此菩提因何而得。要因生净土。常不离佛。得无生忍已。于生死国中救苦众生。悲智内融。定而常用。自在无碍。即菩提心。此是愿生之意。二明欣心愿求者。希心起想。缘弥陀佛。若法身。若报身等。金色光明八万四千相。一一相八万四千好。一一好放八万四千光明。常照法界。摄取念佛众生。又观彼土七宝庄严妙乐等。备如无量寿经观经十六观等。常行念佛三昧。及施戒修等一切善行。悉以回施一切众生。同生彼国决定得生。此欣愿门也。

净业专杂二修说

善导和尚

问曰。何故不令作观。直遣专称名号者。有何意耶。答。众生障重。境细心粗。识扬神飞。观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名字。正由称名易故。相续即生。若能念念相续。毕命为期者。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘。得正念故。与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若舍专念修杂业者。百中希得一二。千中希得三四。何以故。乃由杂缘乱动。失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续念报佛恩故。虽作业行。常与名利相应故。乐近杂缘。自障障他往生正行故。比见诸方道俗。解行不同。专杂有异。但使专意作者。十即十生。修杂不至心者。千中无一。愿一切人等。善自思惟。行住坐卧。必须厉心克己。昼夜莫废。毕命为期。前念命终。后念即生。长时永劫。受无为法乐。乃至成佛。岂不快哉。

临终正念诀

凡人临命终时。欲得往生净土者。须先准备。不得怕死贪生。常自思念。我现在之身。多有众苦。不净恶业。种种交缠。若得舍此秽身。即得往生净土。受无量快乐。见佛闻法。离苦解脱。乃是称意之事。如脱臭敝之衣。得着珍御之服。放下身心。莫生贪着。纔有病患。莫论轻重。便念无常。一心待死。须嘱家人看病人往来人。凡来我前。但为我念佛。不得说眼前闲杂之事。家缘长短之事。亦不须软语安慰。祝愿安乐。此皆是虚华无益之语。及至病重。家人亲属不得来前垂泪哭泣。惑乱心神。失其正念。但教记取阿弥陀佛。守令气绝。更或有明解净土之人。频来策励。如此者千万往生。必无疑虑也。

念佛宝王三昧论

飞锡禅师

问人生石火电光。一经蹉跎。悔无所及。修道之人。尚不亲心。况亲于身。况身外乎。常恐出息不还。属于后世。狂风飘蓬。茫茫何之。愿示一生之计。对悲华经。阿弥陀佛。昔为转轮王。名无诤念。千子具足。于宝藏佛所发菩提心。取西方极乐净土。诸经中知名佛菩萨声闻等皆昔之千子也。太子不瞬。观音也。次摩尼。势至也。次王众。文殊也。次能伽奴。即金刚智慧光明菩萨。次无畏。即莲华尊如来。次庵婆罗。即虚空光明菩萨。次善臂。即师子香菩萨。次泯图。即普贤也。次密苏阿閼佛也。密苏发心以来。行时步步。心心数法。常念诸佛。今登正觉。生妙乐刹焉。吾谓经行广陌。徒步幽林。固当如密苏之见。即鸣珂入仗。动佩朝天。肃肃羽仪。骶骶车马。又安得不用心于步步间哉。夫含齿戴发。死生交际。未有无出入息者。世人多以宝玉木槌等为

数珠。吾以出入息为念珠焉。称佛名号。随之于息。有大恃怙。安惧一息不还。即属后世者哉。余行住坐卧。常用此珠。纵昏昧含佛而寝。觉即续之。必于梦中得见彼佛。如钻燧烟飞。火之前相。梦之不已。三昧成焉。面靛玉毫。亲蒙授记。万无一失也。子宜勉之。

问。方等经修无上深妙禅定。令继想白毫。兼称佛号。以祈胜定。然默念泉澄。三昧自至。何必声喧里巷。响震山林。然后为道哉。对声亦无爽。夫辟散之要。要存乎声。声之不厉。心窃无定。有五义焉。拔茅连茹。乘策其后。毕命一对。长谢百忧。一也。声光所及。万祸冰消。功德丛林。千山松茂。二也。金容荧煌以散彩。宝华淅沥而雨空。若指诸掌。皆声致焉。三也。如牵木石。重而不前。洪音发号。飘然轻举。四也。与魔军战。旗鼓相望。用声律于戎轩。以定破于强敌。五也。喧静两全。止观双运。叶夫佛意。不亦可乎。念佛三昧序云。功高易进。念佛为先。夫元音之叩。尘累每消。滞情融朗。非天下之至妙。其孰能与于此。华严经宁受无量苦。得闻佛音声。不受一切乐。而不闻佛名。然则佛声远震。开善萌芽。犹春雷之动百草。安得轻诬哉。

万善同归集

永明大师

问。观经明十六观门。皆是摄心修定。观佛相好。谛了圆明。方阶净域。如何散心百能化往。答。九品经文。自有升降。上下该摄。不出二心。一定心。如修习定观。上品往生。二专心。但念名号。众善资熏。回向发愿。得成末品。仍须一生归命。尽报精修。坐卧之间。常面西向。当行道礼敬之际。念佛发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑狱。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯志诚。必不虚弃。如或言行不称。信力轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃此懈怠。临终望生。但为业障所牵。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实。果则不虚。声和则响顺。形直则影端故也。如要临终十念成就。但预办津梁。合集功德。回向此时。念念不亏。即无虑矣。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所成。五果所摄。若一念心瞋恚邪淫。即地狱业。悭贪不舍。即饿鬼业。愚痴闇蔽。即畜生业。我慢贡高。即修罗业。坚持五戒。即人业。精修十善。即天业。证悟人空。即声闻业。知缘性离。即缘觉业。六度齐修。即菩萨业。真慈平等。即佛业。若心净即香台宝树。净刹化生。心垢则邱陵坑坎。秽土稟质。皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源。更无别体。欲得净果。但行净因。如水性趋下。火性腾上。势数如是。何足疑焉。

净土十疑论后序

陈 瓊

人心无常。法亦无定。心法万差。其本在此。信此则徧信。华严所以说十信。疑此则徧疑。智者所以说十疑。出疑入信。一入永入。不离于此。得究竟处。净土者究竟处也。此处有说法之主。名无量寿。此佛说法。未尝间断。疑障其耳。则聋而不闻。疑障其心。则昧而不觉。不闻不觉。安住恶习。赞叹不念。随喜羸心。妄指莲胞以为虚诞。终不自念此分段身。从何而得。自何而来。胎狱秽浊。真实安在。信凭业识。自隔真际。于一幻境。非彼执此。生生不灵。永绝圣路。以如是故。释迦如来起大慈悯。于生死中为大船师。载以法船令趋彼岸。昼夜度生。无有休息。然而弥陀之岸。本无彼此。释迦之船。实非往来。譬如一灯分照八镜。镜有东西。光影无二。弥

陀说法偏光影中。而释迦方便独指西镜。故已到彼岸者。乃可以忘彼此。未入法界者。何自而泯东西。于此法中若未究竟。勿滞方隅。勿分彼此。但当正念谛信而已。此二圣之意。而智者之所以信也。信者万善之母。疑者众恶之根。能顺其母。能锄其根。则向之所谓障缘众生。聳可复闻。昧可复觉。未出生死。得出生死。未生净土。得生净土。顺释迦之诲。往面弥陀。随弥陀之愿。来助释迦。在此而徧历十方。即西而普入诸镜。自二圣建立以来。如是之人如河沙数。云何不信。云何而疑。能自信已。又作方便。令诸未信无有不信者。此则智者之所以为悲也。明智大师中立。学智者之道。不顺其文而顺其悲。所以又印此论。冠以次公之序。而请予申广其说。以助其传。

念佛方便文

江公望

世出世间之法。欲得成办省力。莫若系心一缘。祇如称念阿弥陀佛名号。念若出声。不唯日久耗乏脏气。齿舌击磕。心念随动。耳根承揽。分别识生。闻性内摇。随出不返。是三成劳。积久或怠。若祇心念。不作音声。外机不抽。内对不出。沉浊昏住。易成废忘。有巧方便。无用动口。不出音声。微以舌根。敲击前齿。心念随应。随心应量。循业发现。舌意根下。念念之中。便有阿弥陀佛四字。音声历历可陈。声不越窍。闻性内融。心应舌机。机抽念根。心窍在舌。击击窍闻。机机念复。寄窍在耳。从闻入流。闻反精元。寂闻空性。是三融会。念念圆通。久久遂成唯心识观。若是利根之人。念念不生。心心无所。六根杳寂。诸识消落。法法全真。门门绝待。瞥尔遂成真如实观。初机后学。唯除宾客寒温时。大小便利时。中暂停念。乃至营办家事。称种作务。自不用舍。亦自不相妨碍。心口念念声声称诵圣号。更有甚邪思恶虑敢萌于心。自然纯一无杂。若能都摄六根。净念相继。不过旬月。便成三昧。所谓自心作佛。自心是佛。是心见佛。上根大器。一念直超。平展之流。善观方便。

劝人发愿偈

慈照大师

万法从心生。万法从心灭。我佛大沙门。常作如是说。持戒无信愿。不得生净土。唯得人天福。福尽受轮回。辗转难脱离。看经无慧眼。不识佛深意。后世得聪明。乱心难出离。不如念佛好。现世无名利。行坐不多罗。则是阿弥陀。发愿持戒力。回向生乐国。如是各行持。千中不失一。释迦金口说。弥陀亲摄受。诸佛皆护念。诸天善护持。见此念佛人。与佛不相远。应当坐道场。转于大法轮。普度无边众。譬如贫家女。腹孕转轮王。诸天常爱护。贫女自不知。腹中有贵子。今此念佛人。其意亦如是。忆佛常念佛。不久当成佛。诸佛善护持。其人自不知。我当生净土。却要来后世。再得生人中。譬如贫人家。地内有伏藏。藏神常守护。不令其有失。贫人自不知。家内有宝藏。逐日趁客作。求衣食自济。今此念佛人。其意亦如是。不知念佛人。具足如来藏。自说我无分。反要生人中。譬如病人家。自有真妙药。不知妙药性。不能自治病。每日床枕边。痛苦受无量。今此念佛人。法意亦如是。不知念佛心。能灭贪嗔痴。能为大医王。能为大宝藏。利济一切人。能为大法王。覆护一切众。将为是凡夫。不得生净土。且自持斋戒。后世愿为人。辗转更修行。方可生彼国。多见修行人。常作如是说。不称弥陀愿。不合净土经。邪见障覆心。毕竟难出离。非是他人障。皆是自障心。今世不得生。一蹉成百蹉。劝汝修行人。信我如来说。佛无不实语。岂是虚谎言。但当自精勤。一心求净土。因风吹于火。用力不消多。幸有念佛心。回愿超三界。逢宝不取宝。遇食苦长饥。咄哉大丈夫。不见真实意。我今略劝赞。辗转传与

人。代我广流通。作于如来使。真是诸佛子。真名报佛恩。普愿如说行。同生极乐国。

莲宗宝鉴

优昙法师

慈照宗主云。离相念佛三昧者。上根智人悟此深理。常运虚空平等心。无我人众生寿者相。经云。离一切诸相。即名诸佛。论曰。我以计内。人以计外。众生以续前为能。寿者以续后为义。既无内外前后执心。则一切诸相悉皆空寂。故经云。知无我人。谁受轮转。亦无身心受彼生死。是名离相念佛三昧。此则见一切众生本性皆同弥陀。既不执着有相无相二边。亦无有断见常见之说。是念念弥陀出世。处处极乐现前。如此念者。无念之念。念则真如。无生之生。生则实相。故知无念即离念。实相乃无相。无相则无住。无住则入佛境界。此乃无上真正大菩提道。若到此地。无修无证。无生死可脱。无涅槃可求。性相俱空。圣凡齐等。无佛道可成。无众生可度。无己灵可得。一念无为。十方坐断。无一法本有。无一法始成。自他互收。事理无碍。尘尘具足。刹刹全彰。法本如然。思议莫及。可谓十方薄伽梵。一路涅槃门。

远祖师禅经序云。禅非智无以穷其寂。智非禅无以深其照。禅智者照寂之谓其相济也。照不离寂。寂不离照。感则俱游。应则同趣。慈照云。寂而常照。照而常寂。常寂常照。名常寂光。念佛之人欲参禅见性。但依此法。要于净室正身端坐。扫除缘累。截断情尘。睁开两睛。外不着境。内不住定。回光一照。内外俱寂。然后密密举念南无阿弥陀佛三五声。回光自看云。见性则成佛。毕竟那个是我本性弥陀。却又照觑看。只今举这一念从何处起。觑破这一念。复又觑破这觑的是谁。参良久。又举念南无阿弥陀佛。又如如是觑。如是参。急切做工夫。勿令间断。惺惺不昧。如鸡抱卵。不拘四威仪中。亦如是举。如是看。如是参。忽于行住坐卧处。闻声见色时。豁然明悟。亲见本性弥陀。内外身心。一时透脱。尽乾坤大地。是个西方。万象森罗。无非自己。静无遗照。动不失寂。然后兴慈运悲。接引未悟。悲智圆融。入无功用行。得生上品。名实报庄严土。得一切种智。

大般若经云。曼殊室利白佛言。菩萨修行何法。疾证无上菩提。佛言菩萨能正修行一相庄严三昧。疾证菩提。修此行者。应离喧杂。不思众相。专心系念于一如来。审取名字。善相容仪。即为普观三世一切诸佛。即得诸佛一切智慧。天台十疑论云。一切诸佛。悉皆平等。但众生根钝浊乱者多。若不专心系念一佛。则心散漫。三昧难成。故专令念阿弥陀佛。即是一相三昧。宝王论云。修持一相念佛三昧者。当于行住坐卧系念不忘。纵令昏寐。亦系念而寝。觉即续之。不以余业间断。不以贪嗔等间隔。随犯随忏悔。不隔念。不异念。不隔日。不隔时。念念常不离佛。念念清净圆明。即是得一相三昧也。

凡修净土之人。灼然是要敌他生死。不是说了便休。当念无常迅速。时不待人。须是把做一件事始得。若也半进半退。似信似疑。到了济得甚么边事。如何出离轮回。若是信得及。便从今日去。发大勇猛。发大精进。莫问会与不会。见性不见性。但只执持一句南无阿弥陀佛。如靠着一座须弥山相似。摇撼不动。专其心。壹其意。或参念观念忆念十念。或默念专念系念礼念。念兹在兹。常忆常念。朝也念。暮也念。坐也念。行也念。心念不空过。念佛不离心。日日时时不要舍弃。绵绵密密如鸡抱卵。常教暖气相接。即是净念相继。更加智照。则知净土即是自心。此乃上智人修进工夫。如此抱得定。做得主。靠得稳。纵遇苦乐逆顺境界现前。只是念阿弥陀佛。无一念变异心。无一念退惰心。无一念杂想心。直至尽生。永无别念。决定要生西方极乐世界。果能如

是用功。则历劫无明。生死业障。自然消殒。尘劳习漏。自然净尽无余。亲见弥陀。不离本念。功成行满。愿力相资。临命终时。定生上品。

若念佛之人。尘垢未净。恶念起时。须自检点。或有悭贪心。嗔恨心。痴爱心。嫉妬心。欺诳心。吾我心。贡高心。谄曲心。邪见心。轻慢心。能所心。及话逆顺境界。随染所生一切不善之心。设或起时。急须高声念佛。敛念归正。勿令恶心相续。直下打并净尽。永不复生。所有深信心。至诚心。发愿回向心。慈悲心。谦下心。平等心。方便心。忍辱心。持戒心。喜舍心。禅定心。精进心。菩提心。及一切善心常当守护。更要离非梵行。断恶律仪。鸡狗猪羊。慎毋畜养。畋猎渔捕。皆不应为。当知极乐国内诸上善人。良由舍弃恶缘。循行善业。获生净土。不退菩提。念佛之人。当随佛学。应以去恶取善为鉴戒焉。

凡修念佛之人。欲生净土。每念世间一切无常。成必有坏。生必有死。若不亲闻佛法。则舍身受身。轮转三界。四生六道。无解脱期。我今有缘。得闻正法。得修净业。唯佛为念。舍此报身。当生净土。入彼莲胎。受诸快乐。永脱生死。不退菩提。此乃大丈夫平生之能事也。纔有疾病。正要向前坦荡身心。莫生疑虑。直须西向正坐。专想阿弥陀佛。与观世音大势至菩萨。及无数化佛。现在其前。一心称念南无阿弥陀佛。声声不绝。于诸世间。一切事务。不得思念。不得贪恋。若或心念起来。但要急称佛号。于念念中。除灭罪障。若病人昏困。不能自念。则看病人当方便警策。劝而谕之。如此用心。助令命尽。只此一念。决定往生净土。命若未尽。自得安宁。慎勿妄起留恋世间之心。当存自存。当死须死。但办往生。何须疑虑。若解此理。如脱敝服。以着上衣。一舍凡身。便登佛地。奇哉伟哉。至矣尽矣。

真信修行之士。端的是要生西方极乐世界。专意一念。持一句阿弥陀佛。只此一念。是我本师。只此一念。即是化佛。只此一念。是破地狱之猛将。只此一念。是斩羣邪之宝剑。只此一念。是开黑暗之明灯。只此一念。是度苦海之大船。只此一念。是脱生死之良方。只此一念。是出三界之径路。只此一念。是本性弥陀。只此一念。达惟心净土。但只要记得这一句阿弥陀佛在念。莫教失落。念念常现前。念念不离心。无事也如是念。有事也如是念。安乐也如是念。病苦也如是念。生也如是念。死也如是念。如是一念分明不昧。又何必问人觅归程乎。

净土或问

天如禅师

问曰。一生造恶。临终念佛。带业得生。又无退转。此弥陀愿力。诚乎不可思议矣。然则我于生前且做世间事业。直待临终然后念佛。可乎。

答曰。苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒礞酖酒。毒中之毒。今汝此言。毒于砒礞酖酒者也。非特误赚自己。又且误赚天下若僧若俗善男信女。皆此言也。向所谓逆恶凡夫临终念佛者。乃是夙有善根福德因缘。方遇知识。方得念佛。此等侥幸。万万人中无一个半个。汝将谓人人临终有此侥幸哉。岂不见羣疑论云。世间有十种人临终不得念佛。一者善友未必相遇。故无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三者或偏风失语。不能称佛。四者狂乱失心。注想难成。五者或遭水火。不暇至诚。六者遭遇豺狼。无复善友。七者临终恶友。坏彼信心。八者饱食过度。昏迷致死。九者军阵鬪战。奄忽而亡。十者忽坠高岩。伤坏性命。如此等十种之事。皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女。人皆有之。或宿业所招。现业所感。忽尔现前。不容回避。儒又不是神通圣人。有宿命

通。能知临终有业无业。又不是有他心天眼。能知临终好死恶死。如上十种恶缘。忽然遭着一种。便休也也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕。救僮不得了也。便须随业受报。向三涂八难中受苦受罪。到那时便闻佛名不得了也。直饶僮无此恶缘。只是好病而死。亦未免风刀解体。四大分离。如生龟脱筒。螃蟹落汤。痛苦逼迫。怕怖惶惶。念佛不得了也。更饶僮无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怖死。扰乱胸怀。若是俗人。又兼家私未明。后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得了也。更饶僮未死以前。只有些少病痛在身。忍通忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祈祷忏悔。杂念纷飞。念佛不得了也。更饶僮未病以前。只是年纪老大。衰相现前。困顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上左安右排。念佛不得了也。更饶僮未老以前。政是少壮之日。政好念佛之时。稍或狂心未歇。俗务相关。东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。念佛不得了也。更饶僮清闲自在。有志修行。稍于世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不断。忽有些子境界现前。一个主人随他颠倒。念佛不得了也。僮看他老病之时。少壮清闲之日。稍有一事挂心。早是念不得。况待临终时哉。何况僮更道且做世间事业。僮真痴人。说此痴话。敢保僮错用身心了也。且世间事业。如梦如幻。如影如响。那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝。多增常住。攀求名位。交结官豪。僮将谓多做好事。殊不知犯了如来不体道本。广造伽蓝等戒。岂不见道有为之功。多诸过咎。天堂未就。地狱先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作。尽是枷上添枷。锁上添锁。镬汤下增柴炭。剑树上助刀鎗。袈裟下失却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。祖师如此苦口劝人。曾许僮且做事业。待临终方念佛乎。又不见死心禅师道。世间之人财宝如山。妻妾满前。日夜欢乐。他岂不要长生在世。争柰前程有限。暗里相催。符到奉行。不容住滞。阎罗老子不顺人情。无常鬼王有何面目。且据诸人眼里亲见。耳里亲闻。前街后巷。亲情眷属。朋友兄弟。强壮后生。死却多少。世人多云待老来方念佛。好教僮知黄泉路上无老少能有几人待得老到。少年夭死者多矣。死心如此苦口劝人。曾许僮且做事业。待临终方念佛乎。当思人生在世。能有几时。石火电光眨眼便过。趁此未老未病之前。抖擞身心。拨弃世事。得一日光景。念一日佛名。得一时工夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。我之盘缠。预办了也。我之前程。稳稳当当了也。若不如此。后悔难追。思之思之。

问。上文所云抖擞身心。拨弃世事。今世网中人。间有境缘顺便。身意安闲者。则可依此而行。其有世事不容拨弃者。又当何以教之。

答曰。世网中人。若是痛念无常。用心真切者。不问苦乐逆顺静闹闲忙。一任公私干办。迎宾待客。万缘交扰。八面应酬。与他念佛两不相妨。不见古人道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭。不离阿弥陀。又云。竹密不妨流水过。山高岂碍白云飞。其有世缘稍重。力量稍轻者。亦须忙里偷闲。闹中取静。每日或念三万声。一万声。三千声。一千声。定为日课。不容一日放过。又有冗忙之极。顷刻无间者。每日晨朝必须十念。积久功成。亦不虚弃。念佛之外。或念经礼佛。或忏悔发愿。种种结缘。种种作福。随力布施。修诸善功以助之。凡一毫之善。皆须回向西方。如此用功。非唯决定往生。亦且增高品位矣。

问曰。泛言念佛。未有其方。且十念回向之法。亦所未喻。幸详以示之。

答曰。念佛者。或专缘三十二相。系心得定。开目闭目。常得见佛。或但专称名号。执持不散。亦于现身而得见佛。此间现见多是称佛名号为上。称佛之法。必须制心不令散乱。念念相续。系缘佛号。口中声声唤阿弥陀佛。以心缘历。字字分明。称佛名时。无管多少。并须一心一意。心心相续。如此方得一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。十念者。每日清晨面

西。正立。合掌。连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气。名为十念。但随气长短。不论佛数多少。唯长唯久。气极为度。其佛声不高不低。不缓不急。调停得中。如是十气连属不断。意在令心不散。专精为功。故名此为十念者。显是藉气束心也。尽此一生。不得一日暂废。回向发愿者。念佛既毕。即诵一心皈命文。如上念佛之法。至于回向。乃先德垂训切要之方。盛传于世久矣。当遵而行之。

问曰。圆修之观。惟心之念。似乎上器之行门。华严十愿。宝积十心。亦乃大根之功用。倘根器之不对。则功行之难成。今吾自揣其根。观吾所好。惟在专持名号。暇则或加礼拜忏悔而已。师以为何如。

答曰。善哉善哉。汝知量矣。观汝之言。正合善导专修无间之说矣。专修者。政由称名易故。相续即生。无间修者。身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号。不诵余经。意须专想阿弥陀佛。不杂余想。又若贪瞋痴来间者。随犯随忏。不令隔日隔夜。常使清净。亦名无间修也。

问曰。念念相续之修。岂非予所愿也。柰何定力未成。念头无主。眨得眼来。千里万里去了。又或碍着一毫世事。便是五日十日半月一月摆脱不去。又当何策以治之。

答曰。呜呼。此天下学者之通患也。汝当间断之时。若不痛加鞭策。则专修无间之念。永无成就之期。余闻古人有三种痛鞭之策。今复为汝献之。一曰报恩。二曰决志。三曰求验。第一报恩者。既修净土。当念报恩。佛恩国恩。固未暇论。只如父母养育之恩。岂非重恩。师长作成之德。岂非重德。倘最初出家。便说要报重恩。后来行脚。又说要报重德。离乡背井。二三十年。父母师长。艰难困苦。倘总不顾。父母老病。倘又不看。及闻其死。倘也不归。如今或在三涂受苦。望倘救他。望倘度他。倘却念念间断。净土不成。净土不成。自救不了。如何救他。既不能相救。倘是忘恩负义。大不孝人。经云不孝之罪。当坠地狱。然则一念。间断之心。便是地狱业也。又且不织而衣。不耕而食。僧房卧具。受用现成。倘当勤修净业。图报信施之恩。祖师道。此是施主妻子分上减刻将来。道眼未明。滴水寸丝。也须牵犁曳耙偿他始得。倘却念念间断。净土不成。净土不成。酬偿有分。然则一念间断之心。便是畜生业也。第二决志者。若学专修。志须决定。倘一生参禅。禅既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念头未死。又要说几句禅。又要写几个字。又要做几首诗。情挂两头。念分四路。祖师道。毫厘系念。三涂业因。警尔情生。万劫羈锁。倘却志无决定。情念多端。因此多端。间断正念。然则一念间断之心。便是三涂羈锁业也。又且守护戒根。志不决定。或因身口。念念驰求。教中道宁以洋铜灌口。不可以破戒之口受人饮食。宁以热铁缠身。不可以破戒之身受人衣服。况因诸戒不严。邪心妄动。因此妄动。间断真修。然则一念间断之心。何止热铁洋铜业也。又且断除憎爱。志不决定。每于虚名浮利。自照不破。名利属我。便生贪爱。名利属他。便生憎妬。古人云。贪名贪利。同趋鬼类。逐爱逐憎。同入火坑。倘却因此爱憎。间断净土。然则一念间断之心。便是饿鬼火坑业也。第三取验者。既学专修。当求灵验。倘如今发白面皱。死相现前。知道临终。更有几日。须在目前。便要见佛。只如庐山远法师。一生之中。三度见佛。又如怀感法师。称念佛名。便得见佛。又如少康法师。唱佛一声。众便见一佛从口飞出。唱佛十声。则有十佛从口飞出。此等灵验。万万千千。倘若心无间断。见佛不难。间断心生。决不见佛。既不见佛。与佛无缘。既无佛缘。难生净土。净土不生。必堕恶道。然则一念间断之心。便是三涂恶道业也。如上三策。当自痛鞭。使其念不离佛。佛不离念。感应道交。现前见佛。既见乐邦之佛。即见十方诸佛。既见十方诸佛。即见自性天真之佛。

既见自性天真之佛。即得大用现前。然后推其悲愿。广化一切众生。此名净土禅。亦名禅净土也。

答弟行远

吾忝学禅。不能使父母发明生死大事。成就道业。此为可愧。然窃观二老。恐非禅学机器。犹发药不对病。则反病于药矣。故甲子秋之归。尝以系念法门。为当机对证之良方也。尔后日迁月化。其操舍勤怠。及临终得力与否。皆非吾所能知。今幸老母尚寿。而岁将七十。余景几何。此又不容不再告者。系念之法。不拘行住坐卧。不必出声损气。唯务至诚。默想默念。念念相继。心无间断。敢许现生肉眼。便能见佛。或见光明。或承摩顶等事。又岂定在临终时哉。此是一种径捷法门。至简至要。极灵极验。倘使得生净土。见佛闻法。不患大事之不明。生死之不了。道业之不成矣。其或不然。则虚生浪死。苦趣其能免耶。烦吾弟以前说详告慈母。切不可杂务关其怀抱。须旦夕曲施方便。令得专心致虑。倚靠者一着子。如照夜之炬。如过海之舟。不可须臾离也。诚能如此预备行缠。功无虚弃。则汝事亲之孝莫大于是矣。

吾母于禅门直指之道。既不能凑泊。旧尝劝其精进念佛。当照破世间。总是一场梦事。苦也是梦。乐也是梦。富也是梦。贫也是梦。莫被梦境所惑。起心造业。误赚平生。梦向三途苦趣中去。者场生受不可说也。当此之时。亲父亲母。救偈不得。的子的孙。替偈不得。举眼看来。有谁可靠。唯有乐邦之佛。能救度汝。能摄受汝。能保护法。能成就汝。切须趁此眼明脚健。全身倚靠。求哀乞怜。夙夕恳祷。不可斯须放舍。倘若靠他不稳。未免等闲蹉过。后悔难追。当念残生如草上露。水上沤。风中烛。石中火。变灭无常。匪朝即夕。不可不上紧也。此事非独吾母可行。凡诸见者闻者。皆当递相劝谏。同使发心。亦是一种大方便事。倘吾弟深鉴吾心。辅行吾言。信有乐邦之往。则母子弟兄之会可期矣。乡井之归。奚足念哉。

示月庭居士

楚山禅师

夫格外真机。难容凑泊。初参之士。必假筌蹄。所谓梵语阿弥陀佛。此云无量寿佛者觉也。觉即当人之自心。心即本来之佛性。是故念佛者乃念自心之佛。不假外面驰求。马大师所云即心即佛是也。或谓即心是佛。何劳更念佛乎。只为当人不了自心是佛。是以执相循名。妄生倒惑。横见生死。枉入迷流。故劳先圣曲垂方便。教令注想观心。要信自心是佛。则知念佛念心。念心念佛。念念不忘。心心无间。忽尔念到心思路绝处。当下根尘顿脱。当体空寂。始知无念无心。无心无念。心念既无。佛亦不可得矣。故云从有念而至无念。因无念而证无心。无心之心。始是真心。无念之念。方名正念。无佛之佛。可谓无量寿佛者矣。到此觅一毫自他之相了不可得。何圣凡迷悟之有哉。只这不可得处。即识心达本之要门。乃超生脱死之快捷方式。居士果能于此洞彻自心源底。始信火宅凡居。即为西方瞻养。举足动足。无非古佛道场。溪光山色。头头彰紫磨金容。谷韵风声。历历展红莲舌相。尘尘契妙。法法该宗不即不离。心心解脱。于斯领旨管取一笑而无疑矣。居士其尚勉乎哉。

念佛警策

古音禅师

一句阿弥陀佛。宗门头则公案。譬如骑马拄杖。把稳生涯一段。不拘四众人等。持之悉有应

验。行住坐卧之中。一句弥陀莫断。须修因深果深。直教不念自念。若能念念不空。管取念成一片。当念认得念人。弥陀与我同现。便入念佛三昧。亲证极乐内院。莲胎标的姓名。极功之者自见。亲见弥陀授记。便同菩萨作伴。自此出离娑婆。一路了无忧患。直至无上菩提。永劫随心散诞。依得此道归来。决定成佛不欠。

答湖州董宗伯

莲池大师

心本不生。缘合而生。心本不死。缘散而死。似有生死。原无去来。于斯会得。生顺死安。常寂常照。如或未能。便当全身放下。密密持念一句阿弥陀佛。求生净土。假使诸缘未尽。寿命未终。倍应念佛。有大利益。古云念佛法门。此金仙氏之长生也。

答张百户广活

妄念是病。念佛是药。久病非片剂所能疗。积妄非暂念所能除。其理一也。莫管他妄念纷飞。只贵在念佛精切。字字分明。句句接续。极力执持。方有趋向分。所谓真积力久。而一旦豁然。喻如磨杵作针。炼铁成钢者定不诬也。入道多门。惟此一门最为快捷方式。不可忽。不可忽。

与苏州刘居士

曩启专以念佛求生净土奉劝。然此道至元至妙。亦复至简至易。以简易故高明者忽焉。夫生死不离一念。乃至世出世间万法。皆不离一念。今即以此念念佛。何等切近精实。若觑破此念起处。即是自性弥陀。即是祖师西来意。纵令不悟。乘此念力。往生极乐。且横截生死。不受轮回。终当大悟耳。愿翁放下万缘。十二时中念。念提撕。是所至望。

与江阴冯居士

七十古希。百年能几。今此暮景。正宜放开怀抱。看破世间。宛如一场戏剧。何有真实。但以一声阿弥陀佛消遣光阴。但以西方极乐世界为我家舍。我今念佛。日后当生西方。何幸如之。发大欢喜。莫生烦恼。倘遇不如意事。即便拨转心头这一声佛急急提念。却回光返照。我是阿弥陀佛。世界中人。奈何与世人一般见识。回嗔作喜一心念佛。此是智慧中人。大安乐大解脱法门也。

与太仓王孝廉

贵宅世修盛德。何为尊体遽斯剧疾。得无夙业使之然乎。疾病之繇多从杀生中来。故偏重放生也。今更有所陈。良以外僧代忏。与内心自忏。功德悬殊。愿空其心。尽罢一切诸缘。于空心单念一声阿弥陀佛。所云念者。不必启口动舌。但默默以心眼返照。一字一字分明。一句一句接续。从朝至暮。从暮至朝。心心靡间。若有痛苦。忍之耐之。一心顾念。经云至心念佛一声。灭八十亿劫生死重罪。故功德悬殊也。

答闻谷广印

问古人已禀单传直指。后修净业而欲往生者。为是悟后随愿起行耶。为是未悟二行兼修耶。

若兼修者堕偷心岐路心。工夫那得成片耶。若已悟。则尘尘华藏。在在莲邦。十方无不可者。何独乐生西方耶。

答真信净土决志往生者。不论已悟未悟。其从事单传直指而未悟者。虽日以参禅为务。不妨发愿往生。以未能不受后有。毕竟有生处故。不是偷心岐路心也。其已悟者古人云汝将谓一悟便可上齐诸佛乎。故普贤为华严长子。虽尘尘华藏。在在莲邦。而行愿品必拳拳以往生安乐为言也。已悟尚然。未悟可知矣。

问参禅贵一念不生。念佛贵净念相继。兹参究念佛一门。意在妙悟而得往生也。今念时虽心佛分明。参时即二俱坐断。断故参功渐深。念力渐微。则他时焉得亦悟亦生耶。

答一念不生。是禅非参。起念下疑。乃名曰参。楞严云又以此心反复研究等是也。念时参时。俱属有念。亦不相悖。

问即心即佛。不外驰求之理。信得及。见得彻了。为便随缘消业。勿造新殃。任运腾腾。以待夫识干自得耶。为当更起疑情。穷参力究以求妙悟耶。

答即心即佛。若真信得及。真见得彻。千了百当。更无疑滞者方可任运过时如其不然。未可放参。

示大同

古人教亲近明师。求善知识。而善知识。实无口传心授秘密法门。只替人解粘去缚。便是秘密。今但执持名号一心不乱。此八个字。即是解粘去缚秘密法门。即是出生死。堂堂大路。朝念暮念。行念坐念。念念相续。自成三昧。莫更他求也。

警众

入道要门。信为第一。恶事非信。尚不成就。况善事乎。譬如世间盗贼。时乎败露。官府非不以极刑绳之。迨后释免。依旧不悔。所以者何。他却信得者条门路。不费一文本钱。自获利无算。所以备受苦痛。决不退悔。今人念佛。再不肯真切加功。只是不曾深思谛信。不要说不信净土。只如世尊说人命在呼吸间。者一句话。于义理不是难解说。你们眼里亲见。耳里亲闻。经过许多榜样。如今要你们信得者句话。早是不能勾也。倘若真实信得者句话。则念佛法门。不必要我费尽刀气。千叮万嘱。尔自如水赴壑。万牛不能挽矣。

予见新学后生。才把一句佛顿在心头。闲思妄想。越觉腾沸。便谓念佛工夫。不能摄心。不知汝无量劫来生死根由。如何能得即断。且万念纷飞之际。正是做工夫时节。旋收旋散。旋散旋收。久后工夫纯熟。自然妄念不起。且汝之能觉妄念者。亏者句佛耳。如不念佛之时。澜翻潮涌。刹那不停者。自己岂能觉乎。

念佛有默持。有高声持。有金刚持。高声觉太费力。默念又易昏沉。只是绵绵密密。声在于唇齿之间。乃谓金刚持。然又不可执定。或觉费力。则不妨默持。或觉昏沉。则不妨高声。如今念佛者。只是手打鱼子。随口叫喊。所以不得利益。必须句句。出口入耳。声声唤醒自心。譬如一人浓睡。一人唤云某人。则彼即醒矣。所以念佛能摄心。

今人不肯念佛。只是轻视西方。不知生西方乃是大德大福大智大慧大圣大贤的勾当。转娑婆成净土。不同小可因缘。汝但看此城中一日一夜。死却多少人不要说生西方。即生天。千百人中尚无一个。其有自负修行者。祇是不失人身而已。故我世尊大慈大悲。示此法门。功过乾坤。恩逾父母。粉骨碎身。不足为报。

念佛警策卷上

念佛警策卷下

菩萨戒弟子 彭际清 纂

紫柏老人集

达观大师

僧海州参。师问曰。汝出家为甚么。曰。为求出苦。师曰以何法而求出苦。曰。我资钝。但念佛。师曰汝念佛常间断否。曰合眼睡时。便忘了。师震威呵曰。合眼便忘。如此念佛。念一万年也没干。汝自今而后。直须睡梦中念佛不断。方有出苦分。若睡梦中不能念佛。忘记了。一开眼时。痛哭起来。直向佛前。叩头流血。或念千声。或念万声。尽自家力量。便罢。如此做了三二十番。自然大昏睡中佛即不断矣。且世上念佛的人。或三二十年。或尽形寿念佛。及到临时。却又无用。此是睡梦中不曾有念头故也。人生如觉。人死如梦。所以梦中念得佛人。临死自然不乱也。

念佛法门。最为简便。但如今念佛之人。都无定志。所以千百人念佛。无有一两人成就者。这一句佛。一切菩萨。一切天。一切人。若生西方者。莫不因此这一句阿弥陀佛。而度苦海。然念佛心真不真。勘验关头。直在欢喜烦恼两处取证。其真假之心。历然可辨。大抵真心念佛人。于欢喜烦恼中。必然念念不间断。是以烦恼也动它不得。欢喜也动它不得。烦恼欢喜既不能动。死生境上自然不惊怖。今人念佛。些小喜怒到前。阿弥陀佛便撇在脑后。如何能得念佛灵验。若依我念佛。果能于爱憎关头不昧此句阿弥陀佛。而现在不得受用。临终不得往生。我舌根必然破烂。倘若不依我法行。则念佛无有灵验。过仍在汝。与我无干。嘉靖初。蒲之万固寺背七里许。有刹曰赞叹。其中老衲义秀者。温里人。精进敦实。日课阿弥陀佛十余声。朝夕无间。五十余年。至于经行之所。砖砌成漕。或穿及底。人试补之。久复成漕。今犹在也。初有贫寒子不能自活。来依秀。秀纳之。久之见其动静弗佳。因呵曰汝真贼也。无何。果约其党。乘夜击秀。初击秀称佛声犹洪。再击秀称佛声弗断。然亦微矣。因死。噫。当垂绝之时。佛声弗断。至于股折。能跏趺而逝。非五十年志气坚强劲正。乌能至此。

示念佛切要

憨山大师

念佛求生净土一门。原是要了生死大事。故云念佛了生死。今人发心因要了生死。方纔肯念佛。只说佛可以了生死。若不知生死根株。毕竟向何处念。若念佛的心。断不得生死根株。如何了得生死。如何是生死根株。古人云。业不重不生娑婆。爱不断不生净土。是知爱根乃生死之根株。推此爱根。不是今生有的。也不是一二三四生有的。乃自从无始最初有生死以来。生生世

世。舍身受身。皆是爱欲流转。直至今日。翻思从前何曾有一念暂离此爱根耶。如此爱根种子。积劫深厚。故生死无穷。今日方才发心念佛。只望空求生西方。连爱是生死之根的名字也不知。何曾有一念断着。既不知生死之根。则念佛一边念。生死根只听长。如此念佛。与生死两不相关。念到临命终时。只见生死爱根现前。那时方知佛全不得力。却怨念佛无灵验。悔之迟矣。故劝今念佛的人。先要知爱是生死根本。而今念佛。念念要断这爱根。即日用现前。在家念佛。眼中见得儿女子孙家缘财产。无一件不是爱的。则无一事无一念不是生死活计。如全身在火坑中一般。不知正念佛时。心中爱根未曾一念放得下。爱是主宰。念佛是皮面。如此佛只听念。爱只听长。且如儿女之情现前时。回光看看者一声佛。果能敌得者爱么。果能断得者爱么。若断不得者爱。毕竟如何了得生死。以爱缘多生习熟。念佛才发心。甚生疎。又不切实。因此不得力。若目前爱境主张不得则临命终时毕竟主张不得。故劝念佛人。第一要知为生死心切。要断生死心切。要在生死根株上。念念斩断。则念念是了生死之时也。如此念念真切。刀刀见血。若不出生死。则诸佛堕妄语矣。故在家出家。但知生死心。便知生死的时节也。岂更有别妙法哉。

示净心居士

往老人过吴中。净心居士参礼请益。老人示之以念佛法门。以念佛如水清珠能清浊水故。以净心为道号。别数年矣。今书来云念佛难成一片。复请开示。老人因示之曰。修行第一要为生死心切。生死心不切。如何敢云念佛成片。且众生无量劫来。念念妄想。情根固蔽。即今生出世。何曾一念痛为生死。日用念念循情。未尝反省。今欲以虚浮信心。就要断多劫生死。所谓滴水救积薪之火。岂有是理哉。若果为生死心切。念念若搥头然。只恐一失人身。百劫难复。要将此一声佛咬。定定要敌。过妄想一切处。念念现前。不被妄想遮障。如此下苦切工夫。久久纯熟。自然相应。如此不求成片而自成一片矣。此事如人饮水。冷暖自知。告诉不得他人。全要自己着力。若但将念佛做面皮。如此驴年无受用时。直须勇猛。莫更迟疑。

净土法语

幽溪法师

杨次公云。爱不重。不生娑婆。念不一。不生极乐。娑婆有一爱之不轻。则临终为此爱所牵。矧多爱乎。极乐有一念之不一。则临终为此念所转。矧多念乎。夫爱有轻焉重焉。厚焉薄焉。正报焉。依报焉。历举其目。则父母妻子。昆弟朋友。功名富贵。文章诗赋。道术技艺。衣服饮食。屋室田园。林泉花卉。珍宝玩物。不可以尽。有一物之不忘。爱也。有一念之不遗。爱也。有一爱存于怀。则念不一。有一念不归于。则不得生。或问轻爱有道乎。曰。轻爱莫要于一念。一念有道乎。曰。一念莫要于轻爱。盖念不一。由散心异缘使然。散心异缘。由逐境纷驰使然。娑婆有一境。则众生有一心。众生有一心。则娑婆有一境聚缘内摇。趣外奔逸。心境交驰。爱若尘沙。故欲轻其爱者。莫若杜其境。众境皆空。万缘都寂。万缘都寂。一念自成。一念若成。则爱缘俱尽矣。曰。杜境有道乎。曰。杜境者非屏除万有也。亦非闭目不观也。即境以了其虚。会本以空其末也。万法本自不有。有之者情。故情在物在。情空物空。万法空而本性现。本性现而情念息。自然而然。非加勉强。楞严所谓见与见缘。并所想相如虚空花。本无所有。此见及缘。原是菩提妙净明体。云何于中有是非是。是以欲杜其境。莫若体物虚。体物虚则情自绝。情绝则爱自不生。而惟心现。念一成。故圆觉云。知幻即离。不作方便。离幻即觉。亦无渐次。一去一留。不容转侧。功效之速。有若桴鼓。学道之士于此宜尽心焉。曰。轻爱既闻命矣。一念柰何。

曰。一念之道有三。曰信。曰行。曰愿。不疑之谓信。苟有疑焉。心不得一矣。是以求生极乐。以敦信为始。必须徧读大乘。广学祖教。凡是发明净土之书。皆须一一参求。悟极乐原是我惟心之净土。不是它土。了弥陀原是我本性之真佛。非是它佛。大要有二。悟妙有徧周徧具。以为欣净之本。悟真空圆离圆脱以为舍藏之原。第二修行者。敦信如目视。修行如足行。信而不行。犹有目无足。行而不信。犹有足无目。是故信解既备应当念佛修行。如目足兼备。能到凉池。行门有二。一正。二助。正行复二。一称名。二观想。称名如小本弥陀经七日持名一心不乱。有事一心。理一心。若口称佛名。系心在缘。声声相续。心心不乱。设心缘外境。摄之令还。此须生决定心。断后际念。拨弃世事。放下缘心。使念心渐渐增长。从渐至久。自少至多。一日二日。乃至七日。毕竟要成一心不乱而后已。此事一心也。苟得此已。则极乐之净因成就。垂终之正念必然。身无病苦。不受恶缠。预知时至。身心欢喜。吉祥而逝。坐脱立亡。亲见弥陀。垂光接引。得生净土必矣。理一心亦无它。但于事一心中。念念了达能念之心。所念之佛。三际平等。十方互融。非空非有。非自非他。无去无来。不生不灭。现前一念之心。便是未来净土之际。念而不念。无念而念。无生而生。生而无生。于无可念中炽然而念。于无生中炽然求生。是为事一心中明理一心也。二观想者。具如无量寿经境有十六。观佛最要。当观阿弥陀佛丈六之身。作紫磨黄金色像。立华池上。作垂手接引状。身有三十二种大人相。相有八十种随形好。作此想者亦有事理。事则以心系佛。以佛系心。初观足下安平如奁底。次观具千辐轮相。如是次第逆缘至顶中肉髻。复从肉髻顺缘如足底。了了分明。无分散意。理一心者。经云诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故心想佛时。是心即是三十二相。八十种好。是心作佛。是心是佛。诸佛正徧知海。从心想生。是故汝等应当系念彼佛。此义具明微妙三观。如观经疏妙宗钞中说。然此二种正行。当相须而进。凡行住睡卧时则一心称名。凡趺坐时则心心作观。行倦则趺坐以观佛。坐出则经行以称名。苟于四威仪中修之不间。往生净土必矣。二助行。亦有二。一世间之行。如孝顺父母。行世仁慈。慈心不杀。具诸戒律。一切利益之事。若能回向西方。无非助道之行。二出世之行。如六度万行种种功德。读诵大乘。修诸忏法。亦须以回向心而助修之。无非净土行也。更有一种微妙助行。当历缘境。处处用心。如见眷属当作西方。法眷想。以净土法门而开导之。令轻爱以一其念。永作将来无生眷属。若生恩爱时。当念净土眷属。无有情爱。何当得生净土。远离此爱。若生瞋恚时。当念净土眷属无有触恼。何当往生净土得离此瞋。若受苦时。当念净土无有众苦。但受诸乐。若受乐时。当念净土之乐。无央无待。凡历缘境。皆以此意而推广之。则一切时处无非净土之助行也。第三愿者。夫净土舟航。要以信为柁。行为篙橹樯缆。愿为风帆。无柁则无所指南。无篙橹樯缆则不能运行。无风帆则不能破浪疾到。故次行以明愿也。第愿有通别。有广狭。有徧局。通如古德所立回向发愿文。别则各随己意。广谓四宏上求下化。狭谓量力。决志往生。局如课诵有时。随众同发。徧则时时发愿。处处标心。但须体合四宏。不得师心妄立。大率所发之愿。别胜于通。通恐随人语转。别则自己标心。然随通文而生决志。虽通而别。若于别文而生滥漫。别亦成通。又广胜于狭。广则发心大。克果胜。狭则悲愿浅。获果劣。又徧胜于局。局则数数间断。徧则念念圆成。如此三法。可以期生净土。速覩弥陀。一切净土法门。举不外乎是矣。

西方合论

袁宏道

一信心行者。经云信为道元功德母。一切诸行。信为正因。乃至菩提果满。亦只完此信根。如谷子墮地。迨于成实。不异初种。如稚笋参天。本是原竿。初心菩萨无不依信力成就者。莲宗尤仗信为根本。一信阿弥陀佛不动智根本智。与己无异。如太虚空。日映则明。云来则翳。虚空本

无是故。又云日即虚空故。二信阿弥陀佛那由他劫难行难忍。种种修习之事。我亦能行。何以故。无始漂溺三途。生苦死苦。披毛戴角。铁床铜柱。一切无益之苦。皆能受之。况今菩萨。万行济众生事。岂不能为。三信阿弥陀佛无量智慧。无量神通及成就无量愿力等事。我亦当得。如来自性方便。具有如是不思议事。我与如来。同一自体清净性故。四信阿弥陀佛不去不来。我亦不去不来。西方此土不隔毫端。欲见即见。何以故。一切诸佛。皆以法性为身土故。五信阿弥陀佛修行历劫直至证果。不移刹那。我亦不移刹那。位齐诸佛。何以故。时分者是业收。法界海中业不可得故。如是信解。是入道初心。信一切诸佛净土之行。二止观行者。台宗三观。示一心之筌蹄。撮诸法之要领。西方十六观。一一具此三义。妙宗钞云。性中三德。体是诸佛三身。即此三德三身。是我一心三观。若不然者。则观外有佛。境不即心。何名圆宗绝待之观。亦可弥陀三身以为法身。我之三观以为般若。观成见佛即是解脱。举一具三。如新伊字。观佛既尔。观诸依正。理非异途。广如疏钞。不能具述。知此则知念佛一声。具足三观。了能念之心。非肉团。非缘影。是空观。了所念之佛。若依若正。各各主伴圆融。竖穷横徧。是假观。了能所绝待。双亡双照。是中观。又能念即一心三观。所念即一境三谛。能所不二。即谛观不二。三谛即法身。三观即般若。谛观不二。念佛相应。即解脱。举一即三。如新伊字。是则念佛一声。能净四土。如拈一微尘。变大地作黄金。是谓法界圆融不可思议观门。三六度行者。起信论。菩萨深解现前。所修离相。知法性体离悭贪故。随顺修行檀波罗蜜。法性无染。离五欲过故。随顺修行戒波罗蜜。法性无苦。离瞋恼故。随顺修行忍波罗蜜。法性无身心相。离懈怠故。随顺修行精进波罗蜜。法性常定。体无乱故。随顺修行禅波罗蜜。法性体明。离无明故。随顺修行般若波罗蜜。故修净土者。不越一行。则此六义。念念离行于施。念念净行于戒。念念寂行于忍。念念续行于进。念念一行于定。念念念佛行于智。当知离净寂续一。必有事相随缘而起。而皆从念佛添出。正助不二。事理不二。是故念佛一行。能该诸行。以念佛是一心法门。心外无诸行故。若废诸行。即是废心。

四悲愿行者。诸佛菩萨性海无尽。供养无尽。戒施无尽。饶益无尽。故天亲菩萨净土五念门。以礼拜赞叹作愿观察四种。为成就入功德门。回向一切烦恼众生。拔世间苦。为成就出功德门。菩萨修五念门。速得阿耨菩提。难曰。净名经。观众生如梦所见已寤则无等。发愿利生。将无眼见空华耶。答智度论引佛云。无佛者。破着佛想。不言取无佛相。当知无众生者破。众生想。不言取无众生相。故净名谓菩萨作是观已。自言我当为众生说无众生法。是名真实慈也。故知菩萨种种度生。是深达无众生义。若见有众生。即见有我。慈悲心劣。岂能行如是二种饶益之行。佛告比丘。功德果报甚深。无有如我知恩分者。我本以欲心无厌足故得佛。今虽更无功德可得。我欲心亦不休。当知行海无边。非丈竿尺木所能探其底里。痴儿见人指门前竿云。在天半。即计量言。从地至天。止两竿许。佛法戏论。亦复如是。五称法行者。法界海无量无边行海亦无量无边。是故菩萨一切行。皆称自性。非有非无。非行非不行。称法自性。非初心得。非后心得。今当略出其相。一菩萨度一切众生。究竟无余涅槃。而生界不减。如登场傀儡。悲笑宛然。唯一土泥。空无所有。二菩萨行五无间而无恼恚。至地狱无罪垢。至畜生无无明憍慢等过。如女子离魂乃至生子。而身常在母前。三菩萨自身入定他身起。一身入定多身起。有情身入定无情身起。如猛虎起尸。跪拜作舞。唯虎所欲。而尸无知。四菩萨于小众生身中转大法轮。然大法炬。震大法雷。魔宫摧毁。大地震动。度无量无边众生。而此小众生不觉不知。如天帝乐人。逃入小女子鼻孔。而女不觉知。五菩萨欲久住世。即以念顷衍无量无数百千亿那由他劫。欲少住世。即以无量无数百千亿那由他劫缩为念顷。如小儿看灯中走马。计其多寡首尾。了不可得。若证如是不思议行者。一念中三世诸佛净土。摄入无余。是谓菩萨庄严净土之行。以无思智照之可见。非情量所能猜度。何以故自性超一切量故。

纪梦

袁中道

万历甲寅十月十五夜。课毕趺坐。忽瞑去。如得定。俄魂出屋上。月正明。不觉飘然轻举。疾如飞鸟。云中二童子驶呼予曰。逐我来。盖西行也。下视城邑村落。若蜂衙蚁穴。俄二童子下至地。曰住。予随下。见垣道如绳。平如掌。[日*示]其地。非沙石。光耀滑膩逐路有渠。文石为砌宽十余丈许。渠中五色莲。芳香非常。渠上树枝叶晃耀。好鸟和鸣。间有金桥界渠栏楯交罗。树内楼阁整丽无比。楼中人清美妍好。宛若仙。皆睨予而笑。童子行速。予追不及。大呼曰可于金桥少待。童子如言。始及之。共倚桥上宝栏少息。予揖问卿何人。此何处幸为我言。曰予灵和先生侍者也。先生与卿有所晤言。予曰先生何人。曰即令兄中郎先生。相见自为卿言。可疾往。复取道至一处。树十余株。叶翠羽花金瓣。树下池水汨汨。池上白玉扉。一童先入。一童导过楼阁二十余重。金色晃耀。灵花异草拂檐楹。至一楼下。一人下迎。神似中郎。而颜如玉。衣若云霞。长丈余见而喜曰。弟至矣。携手上楼设拜。有四五天人来共坐。中郎曰。此西方边地也。信解未成戒宝未全者。多生此。亦名懈慢国。上方有化佛楼台。前有大池可百由旬。中有妙莲。众生托体。满则散处楼台。与有缘净友相聚。以无淫声美色。胜解易成。不久进为净土中人。予私念如此尚是边地耶。问兄生何处。中郎曰。我净愿虽深情染未除。初生此少时。今居净域矣。终以乘急戒缓。仅地居。不得与大士升虚空宝阁。尚需进修耳。幸宿生智慧猛利。又曾作西方论。赞叹如来不可思议度生之力。感得飞行自在。游诸刹土。诸佛说法。皆得往听。此实为胜。拉予行冉冉上升。倏忽千万里。至一处随中郎下。无日月无昼夜。光耀无障蔽皆以琉璃为地。内外映彻以黄金绳杂厕间错。界以七宝分剂分明。树皆栴檀吉祥。行行相值。茎茎相望数千万重。一一叶出众妙花。作异宝色。下为宝池。波扬无量自然妙声其底沙纯以金刚。池中众宝莲叶五色光。池上隐隐危楼回带。阁道旁出。栋宇相承。窗闼交映。阶墀轩槛。种种满足。皆有无量乐器。演诸法音。大小弥陀经所载。十不得其妙忽耳。仰而睇之。空中楼阁。皆如云气。中郎曰。汝所见。净土地行众生光景。过此为法身大士。住处。甚美妙。千倍万倍于此。神通亦百倍千倍于此。吾以慧力游其间。不得住也。过此为十地等觉所居。吾亦不得而知。过此为妙觉所居。惟佛与佛乃能知之。语罢复至一处。无墙垣。有栏楯院宇光耀非常。不知何物为之。觉黄金白玉。皆如土色。共坐一楼下。少谈。中郎曰。吾不图乐之至此极也。使吾生时严持戒律。尚不止此。大都乘戒俱急。生品最高。次戒急生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入八部鬼神众去。予亲见同人矣。弟般若气分颇深。戒定力甚少。夫悟理不能生戒定。亦狂慧也。归五浊。趁强健。实悟实修。兼持净愿。勤行方便。怜悯一切。不久自有良晤。一入他途。可怖可畏如不能持戒。有龙树六斋法见存。遵而行之。杀戒尤急。寄语同学未有日启鸾刀口贪滋味。而能生清泰者也。虽说法如云如雨。何益于事。我与汝空王劫时。世为兄弟。乃至六道。莫不皆然。幸我已得善地。恐汝堕落。方便神力摄汝至此。净秽相隔。不得久留。予更问伯修诸人生处曰。生处皆佳。汝后自知。忽凌空而逝。予起步池上如堕。一骇而醒。通身汗下。时残灯在篝。明月照窗。更四下矣。

答卓发之文学

无异禅师

问。华严会中二乘如盲如聋。然亦兼摄声闻。以包含无量乘故。此经虽云二乘种不生。乃所宣道品大小互通。正与华严四圣谛品不异。故有生彼经劫方证小果者。如大智度论言。弥陀亦以

三乘度生。自应三藏。五教总摄何云不摄小乘。且既通杂华。复不能通杂华所摄无量乘耶。

居士既知华严摄无量乘。岂不知上德声闻如身子目连。杜视绝听。悉是如来胜方便力故。为导引一类小机发起深信。信于一乘。如法华云。佛以无数方便引导众生。其实皆为一佛乘故。此经云。二乘种不生者。正为化导二乘执空。不修净土者。钞云。岂独凡夫。亦度二乘圣人。二乘既生。况菩萨不生。弥陀以三乘度生。当无疑惑。既以三乘化导。亦摄无量乘。二经互通。不言可喻。

问余门学道。名竖出三界。念佛往生。名横出三界。所谓余门。正指教中观行。故参禅称为别传净土亦云径路。皆以超越观行故。今云观即是念。念即是观。直以台观当之。不反钝置念佛耶。

横竖等论。钞云。如虫在竹。竖则。历节难通。横则一时解脱。谓乐邦与苦域并峙。故曰横也。此是一往之说。论一心者。横竖皆徧。弥陀经云。其佛光明无量。照十方国。无所障碍。观经云。是心作佛。心即佛故。净土唯心。以界曰横。论心岂不圆具也。余门非单指观行。实乃具一切法门。参禅称为别传者。非五教之所诠。净土亦云径路。非三观之所及。今说观即是念。念即是观。举一念即具观行。以一念超越。即便往生。非观行成就。然后往生。故知念不妨摄观。非观行能钝置念佛也。

问大本云。若有众生。发一念心念无量寿佛。定生彼国。疏中克期止及十念。而不及一念何邪。又念性刹那生灭。此经七日定力乃生。则未得禅定者无分。若此一念如一称。成佛释作一心归命。则本不应系十念之后。若止作一念喜爱之心。则全无定力。亦得往生。其胜方便又当超越小本邪。

十念与此本互相通故。何分优劣。以一念具一切念故。一念未必为劣。以十念即一念故。十念未必为优。是故说一念不妨十念。说十念不妨一念。又刹那际不妨七日。七日不妨刹那际经云一念普观无量劫。无去无来亦无住。或说一念。或说十念。或说七日。或说多劫。皆是如来胜方便故。亦不论定不定。喜爱不喜爱。但一心念佛。无事不办。如灵丹一粒。点铁成金。更无疑虑。又何必以难易较其超越也。

问此七日。若平时姑置待临终方念。已为天如所呵。今既属平时。为是七日之后。尽此形寿。更不复乱邪。为复此后虽乱。终得往生邪。若永不复乱。不应止名七日。若更乱者。则已经退转。何能感佛现前。

经云。一日乃至七日。是克期往生。不论临终平时。一闻佛名。便发猛锐。七日往生者不论。若未生者。在无间断念念相续岂可七日得定。再不念佛。其执持二字。何以消文。疏中云。执者闻名受之。勇猛果决。不摇夺故。持者受斯守之。常永贞固。不遗忘故。何云七日后。复随散乱邪。行者一心正念。更加猛利以终身。如初发念顷。何愁佛不感孚也。

问钞中明理一心为观力成就。则体究全属观门。但前言妙观难成。故显持名殊胜。今乃复通观法。仍是定观胜于持名矣。若云参谁字是体究。则又全属宗门。且当参话时不应有念。未免两处负堕义云何通。

前言妙观难成。显持名殊胜。良以娑婆之众。心多散乱。故持名摄念。胜乎观门。今乃复通

观法。以观境殊胜。不妨速于持名。以持名径捷。不妨超乎观法。两处义成。何得云堕。若宗门参究。是逗机之法。不必与净土和会。如参念佛者是谁。便属言语道断。又不可以理路为依傍也。

问一部疏钞。大意全重理持。则所明持法。最为要害。今既是持名。复标理观既是理观复拈话头禅净止观三法混淆。虽复义理圆融而行人念不归一。将何为宗。此与一门深入专修无间之旨。复何不侔。

疏钞一部。虽则全归理观。如元谭云守约则唯事持名。又云举其名兮兼众德而咸备。专乎持也统百行以无遗。则知专尚持名。不妨发明理观。观理明彻。如膏益火。则更增猛炽也。如华严大部摄无量乘。上根利智头头是路。亦不名混淆。但以根器相投。亦吾师翁之善巧耳。

问疏指至心念佛一声。灭八十亿劫生死重罪。属理一心。若事一心者。多念止灭少愆。乃又引佛名经云一闻佛名灭无量劫生死之罪。释云一闻则不待忆念。无量则不但八十亿劫。然则何必独指理一心也。觉于此中自相违碍。又此经亦言闻经闻名。皆得不退。则等闲发愿。散乱称名者。咸不退邪。

果得一心。则不论理事。疏钞谓多念止灭少愆者。此是就散乱而冀一心者说也。闻名灭罪。众生在迷。亦复不知。如地狱闻名。即得究竟。并获往生者。何止灭罪。盖论众生心力之勤恳耳。大凡教中论理论事。论定论散。如用兵之法式。临陈决胜。贵在当人。必不以法式楷定。然后为正论也。

问枣柏言华严一乘大道。非往生菩萨境界。何故华严长子。乃以十愿导归极乐。如生公说阐提有佛性。则后出涅槃为证。今行愿全与枣柏不符。则一论宗旨。竟将安归。乃云栖但拈出导归之文。亦不能折枣柏之误。当知枣柏未易轻诋。今欲和会两义其说云何。

枣柏谓华严非往生菩萨境界。为显一乘。不妨抑彼扬此。普贤导归极乐。正谓摄无量乘故。枣柏为化大心凡夫顿入华藏故。普贤是华藏中菩萨。以十愿导归极乐者。为三根普利故。如观方入一隅。则十方普现故。良以大心难发。极乐易生。究竟旨归。彼此符合。则知枣柏原非错误。云栖安得以是为非邪。

问诸经多言念佛行人。现前见佛。如远公三靛圣相等。所谓念佛人佛住其顶。古德教人求志求验。正在平时。今经止言临终佛现。岂七日功成。未能现见。仅感临终邪。抑必现前见已。然后临终得见邪。

诸经多言行人现前见佛。亦有当来见佛之语。楞严云。忆佛念佛。现前当来必定见佛。其必定二字。深有旨趣。如种谷得谷。必无虚弃之功也。远公三靛圣像现前见佛也。净土诸师临终感佛来迎。当来见佛也。由此观之。只愁不念佛。不愁行人。不见佛也。无论平时七日。但一心不乱。专持名号。唤醒自性弥陀。一切佛菩萨皆影现其中矣。

问世尊言诸修行人。用攀缘心为自性者。犹如煮沙欲成嘉饌。今念佛心是攀缘心邪。非攀缘心耶。若用攀缘心者。一切觉观思惟。皆是生死根本。若非攀缘心者。何言念性生灭。因果殊感。若云此生灭心即不生灭心。何云煮沙。乃法华所云。若人散乱心。一称南无佛。南能所云不断百思想。对境心数起。又非用此生灭心邪。

世尊斥世间人认攀缘心为自性。非斥用攀缘心入自性。岂不闻圆觉云。以幻修幻。天台专用六识。阿难云。供养如来。亦因此心。永退善根。亦因此心。以此推之。此心亦不恶。可以为入道之前茅。论乎真性。何用念为。论乎乐土。非念莫生。文殊云。念性生灭。此为选耳根圆通。净业智人。安得随文殊脚跟转。文殊如修般舟三昧。又当以我念佛为良导。法华一称。尘劳起而佛道成。南能不断。妄想兴而涅槃现。又当留待别时。向居士一一道破。

追顶念佛法

三峯禅师

易曰艮其背不获其身。行其庭。不见其人。此言做大学问之歇手处也。岂求生西方以念佛法门之大学问。而独如记诵之学。使毕生喃喃。至临终时闷绝无知处。犹欲以用心念佛工夫为把捉者乎。是决不然所贵在平时用功。先有歇手处耳。既有歇处。则安心乐意不愁生。不愁死。此中空洞无物。所以有不期然而然之预知时至。不期然而然之无痛无苦。不期然而然之闷绝相应。不期然而然之莲花化生也。是知小弥陀经。只宽得七日苦功。功成之后。寥寥落落全是无功用行。故其人临命终时心不颠倒。即得往生。若平时不曾到得一心不乱。卒至临终痛苦闷绝时。必然惊慌颠倒。竟随业去。若于此时着力。宁非良其腓之不得自在者邪。兹因山中闲极。咏净土偈二百首。并出追顶念佛之法。意在大家预先办过歇手处。非敢嚼残饭短钉。净土之语言学问也。幸同心者[拚-ム+去]一个猛做到成办。落得毕生作快活人。是所愿矣。

念佛要一心不乱者。只以一句佛名。极力追顶。猛之又猛。情识一断。则过去事思量不来。未来事卜度不着。现在境心识不揽。三心断绝谓之前后际断。此因追极念极。一闻一见。触境遇缘。逗断心路。直得虚空粉碎。大地平沈。物我同消。一法不立。目前如大圆镜中所现森罗万象。了无一点可指拟分别。荡然身心始云去来。此个光景。名为一心不乱。到此便无心可乱故也。若不得到此境界。虽有暂时清净。亦是小歇场。清净时便有。动乱时便失。动乱且失。何况临终极痛极苦时哉。痛苦尚当不得。何况闷绝时耶。可见平生小小静境。是心意识边事。至闷绝时。则意识聪明主宰都用不着也。近来一辈善讲西方。善勤功课者。皆一曾做度闷绝工夫。到得死来。便自失守。致手忙脚乱者多矣。吾人不可不知此弊也。若要脱得此弊。除是大勇猛人。照佛经所云一心不乱。盖我佛所亲指极则工夫。不过执持四字佛名。一句顶一句。一声追一声。如猛将提刀捉贼相似努力。直前无少憩息。如此兼程。定然能射马擒王者。此等工夫。不是穷年累月宽做得来的。亦不是做到老死方纔着紧成的。只在健时一日间一做。做断心识。得前光境。便可放下休歇。即到闷绝时。极痛极苦。正与当初前后际断时一样。归根贴体。如水归水。似空合空。岂不自在。自知功夫不在佛名功德上着脚。只在追顶极力。四字上成功耳。吾劝同门善友。依法念一日看。若一日不成。将养一日再念。或连念二日。消停再念。或连念三日四日。以至七日。或一月中猛念一日七日者。我佛宽约程期者也。若念处不紧。以致一七不成。调养精神。七之再七。以必得一心不乱为期。苟不得此。决不能一生便到净土。只好种莲华妙因。以待他世成功矣。惟一心不乱。是彻头轨则。为莲华骨肉者。各自努力。

凡做追顶念佛工夫。不论僧尼道俗皆可勇为。但须男女分坛。不得溷滥。入期之先隔宿。夫妇分单。小床清卧。五更沐洗入坛。放空心识。关闭外缘。杜门绝事。作礼三拜之后。一总不须多礼。就于佛前先受戒图。或已受者。即羯磨清净。众中推一有智者为首领。调理大众。提起阿弥陀佛四字。一追一顶紧紧念去。不可高声伤气。不可逼气动火。不可默努伤血。不可轻松养识。

不可沉静堕昏。坐半枝小香。立半枝小香。行半枝小香。复坐半枝小香。周而复始。均匀不断。饮食入厕更衣等。一例是佛。不得说话。早粥小食中斋夜粥随时腐菜小菜勿得繁费生心。但只四字佛。如高山放水。汹涌有力。遮拦不住。放舍不得。自然意地流注心识。无从栖泊。念至二更时分。若倦极不妨各各就单睡一觉。起来依旧从前再念。一日或两日。若念急。身心俱倦。不妨大放一日一夜。沉睡到省。省来酸汤白饭。稀粥精蔬。但不可生心缘念。遽起尘劳。如觉精神抖擞。重新念起。再一日二日。消息行之。念念相应。心心不换。如直念到七日。或觉厌倦。不妨出期。俟健再起。盖以做工夫法。不可与昏沉散乱打搅。若为怕昏。只管排遣。正与昏沉作对。转鬪转多。不如放身一睡。昏沉自灭。若与掉举打搅。只管排遣。正与掉举作对。转鬪转多。不如亦放身一睡。身心既安。掉举自灭。极时一放。正是心境歇处。纔省转来。精神倍旺。拈起洪名。十分精彩。目前雪净。一声一色。正是打断心识处。妙不可言。此是法藏亲证其益者。愿修西方之士。不可不信。但不可藉此贪睡耳。须知做工夫到极处。若不放歇。生起阴魔。或生病苦。皆为太执不会调摄之过。主其事者。须细思之。

净土偈

不非禅律与经师。念念西方与么持。脱尽法中憎爱境。自然莲出净心池。
 晚闻村哭夜闻歌。世事无凭变幻多。歌哭两忘心自净。单单一句古弥陀。
 一声烟箴倚牛肩。草色青黄过一年。牧得寸心归净土。白牛无鼻不须牵。
 坐断无心与有心。西方何处更思寻。一声雷送夜来雨。落落空敲七宝林。
 一色波涵四色花。交光如网摄河沙。重重开合十身佛。向我同论最上车。
 促织声凄雁未来。白云青嶂夜徘徊。迂疏久已无缘虑。只许莲华净土栽。
 涧水初干岭绝薪。晨炊愁杀住山人。因之转见乐邦乐。一句弥陀念更真。
 世事骈阗老未休。飘萧白发尚驰求。处阴身共影俱歇。一句弥陀是彻头。
 东家忏罪北家经。佛法牵人未肯停。独有自家真歇计。弥陀一句闭柴扃。
 求生切切非关癖。政为劳生癖未除。东土西方两无癖。莲花寂灭证无余。
 谁把旃檀古鼎烧。黄云冉冉座中飘。分明记取当初事。身在莲花香未消。
 万事不真悲未法。自家生死也相瞒。弥陀尚把偷心念。不肯真真拚一拚。
 终身六字念难成。泛漾持名著力轻。前后断来心始一。大拚七日猛专精。
 一日若真前后断。终身不念也相应。临终不待寻人助。自有莲花脚下迎。
 前后断来净念继。六根摄久一心成。大开眉眼朝昏过。窗外溪山枕上声。

结坛持往生呪偈

藕益大师

稽首无量寿。拔业障根本。观世音势至。海众菩萨僧。我迷本智光。妄堕轮回苦。旷劫不暂停。无救无归趣。劣得此人身。仍遭劫浊乱。虽获预僧伦。未入法流水。目击法轮坏。欲挽力未能。良由无始世。不植胜善根。今以决定心。求生极乐土。乘我本誓船。广度沉沦众。我若不往生。不能满所愿。是故于娑婆。毕定应舍离。犹如被溺人。先求疾到岸。乃以方便力。悉拯暴流人。我以至诚心。深心回向心。然臂香三炷。结一七净坛。专持往生咒。惟除食睡时。以此功德力。求决生赡养。我若退初心。不向西方者。宁即堕泥犁。令疾生改悔。誓不恋天人。及以无为处。仰愿大威神。力无畏不共。三宝无边德。加被智旭等。折伏使不退。摄受令增长。

结坛念佛回向文

稽首阿弥陀。诸佛护念法。净土诸圣贤。唯垂哀护持。智旭从无始来。迷常住理。失智慧明。背自性而枉受轮回。取妄心而永违真境。善根虽发。投正教以舍家。宿习偏浓。熏三昧而罔就。矢心净域。誓出苦轮。机感不专。圣应莫显。悠悠岁月。罔罔襟期。可痛可悲。无洲无渚。今依释迦诚训。七日持名。用投无量慈光。一生求度。栖身净坛。专称洪号。若定若散。有记无记。仗佛悲轮。功无唐弃。愿以功德及诸善根。悉共众生回向安乐。所冀现生魔障消除。舍报正念决定。一刹那顷。生如来前。受菩提记。满本愿轮。

示念佛法门

念佛法门别无奇特。只深信力行为要耳。佛云。若人但念弥陀佛。是名无上深妙禅。天台云。四种三昧同名念佛。念佛三昧。三昧中王。云栖云。一句阿弥陀佛。该罗八教。圆摄五宗。可惜今人将念佛。看做浅近勾当。谓愚夫愚妇工夫。所以信既不深。行亦不力。终日悠悠。净功莫克。设有巧设方便。欲深明此三昧者。动以参究谁字为向上。殊不知现前一念能念之心。本自离过绝非。不消作意离绝。即现前一句所念之佛。本自超情离计。何劳。说妙谈玄。祇贵信得及。守得稳。直下念去。或昼夜十万。或五万三万。以决定不缺为准。毕此一生誓无变改。若不得往生者。三世诸佛便为诳语。一得往生。永无退转。种种法门。咸得现前。切忌今日张三。明日李四。遇教下人又思寻章摘句。遇宗门人又思参究问答。遇持律人又思搭衣用钵。此则头头不了。帐帐不清。岂知念得阿弥陀佛熟。三藏十二部极则教理都在里许。千七百公案向上机关亦在里许。三千威仪八万细行。三聚净戒。亦在里许。真能念佛。放下身心世界。即大布施。真能念佛。不复起贪瞋痴。即大持戒。真能念佛。不计是非人我。即大忍辱。真能念佛。不稍间断夹杂。即大精进。真能念佛。不复妄想驰逐。即大禅定。真能念佛。不为他歧所惑。即大智慧。试自简点。若身心世界犹未放下。贪瞋痴念犹自现起。是非人我犹自挂怀。间断夹杂犹未除尽。妄想驰逐犹未永灭。种种他歧犹能惑志。便不为真念佛也。要到一心不乱境界。亦无他术。最初下手须用数珠。记得分明。刻定课程。决定无缺。久久纯熟不念自念。然后记数亦得。不记亦得。若初心便要说好话。要不着相。要学圆融自在。总是信不深行不力。饶你讲得十二分教。下得千七百转语。皆是生死岸边事。临命终时。决用不着。珍重。

示法源

念佛工夫。祇贵真实信心。第一要信我是未成之佛。弥陀是已成之佛。其体无二。次信娑婆的是苦。赡养的可归。炽然欣厌。次信现前一举一动。皆可回向西方。若不回向。虽上品善亦不

往生。若知回向。虽误作恶行。速断相续心。起殷重忏悔。忏悔之力。亦能往生。况持戒修福。种种胜业。岂不足庄严净土。只为信力不深。胜业沦于有漏。又欲舍此别商。误之误矣。但加真信一切行履更不须改也。

示王心葵

法华一经殷勤称叹方便。须知有世间方便。布施爱语孝弟忠信等是也。有出世间方便。苦空无常无我不净数息因缘远离知足等法门是也。有出世上上方便。十波罗蜜 四摄四辨八万四千三昧总持等是也。有不思议胜异方便。信自性中实有西方现成佛道之弥陀如来。唯心中实有庄严之极乐世界。深心宏愿。决志求生。不唯上上方便 是其资粮。将世出世一切方便无非往生左券。此法门中。点铁成金手段。不历僧祇。顿阶不退。名绝待法也。

示郭善友

佛法大海。信为能入。智为能度。若信心而乏智慧。未有不泣歧两端者。佛言末世鬪诤坚固。亿亿人学道。罕有一人证果。惟依念佛求生净土。可以横超苦轮。昔有 祖师。初但至诚礼法华经。拜至粪字遂悟法华三昧。有诵法华人。来寿昌禅师处请益。叱云。邪见众生不识好恶。法华便是禅。那里别有禅可参。其人服膺而去。竟以持法华悟道。若深信念佛礼拜是佛祖真因。确乎不被时流所转。便是大智慧光明。超登净土。永无泣歧之患矣。

答卓左车茶话

宗乘与净土。二俱胜妙法。众生根性异。不免随机说。向上一着非净非禅。即禅即净。才言参究。已是曲为下根。果大丈夫。自应谛信是心作佛是心是佛。设一念与佛有隔。不名念佛三昧。若念念与佛无间。何劳更问阿谁。故参究谁字。与摄心数息等。皆非净土极则事也。净土极则事。无念外之佛为念所念。无佛外之念能念于佛。正下手时。便不落四句百非。通身拶入。但见阿弥陀佛一毛孔光。即见十方无量诸佛。但生西方极乐一佛国土。即生十方诸佛净土。此是向上一路。若舍现前弥陀。别言自性弥陀。舍西方净土。别言惟心净土。此是淆讹公案。经云。三贤十圣住果报。唯佛一人居净土。此是脑后一锤。普贤十大愿王导归极乐。谁敢收作权乘。忆佛念佛不假方便。自得心开。谁谓定属廉纤。但能深信此门。依信立愿。依愿起行。则念念流出无量如来。徧坐十方微尘国土。转大法轮。照古照今。非为分外。何止震动大千世界而已。欲知衲僧家事。不妨借中峯一偈通个消息。偈曰。禅外不曾谈净土。须知净土外无禅。两重公案都拈却。熊耳峰开五叶莲。

示丁耕野居士

截流禅师

昔寂室和尚云。世人欲修净业。不可言我今忙迫。且待闲暇。我今贫乏。且待富足。我今少壮。且待老时。若分定常忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业无缘修习。忽尔丧亡。虽悔无及。何如趁身强健。努力修之。至哉言乎。然今之人无论信乐者少。纵能深信净土。而因循需待蹉过一生者。比比皆是也。居士天姿醇谨。向见衲不久。即能警悟无常。长斋事佛。盖宿缘有在也。然居士家无恒产。岁以馆获得精。夫家无恒产则不足可知矣。身有馆职则不闲可知矣。年方半百则未至衰老可知矣。乃一旦谢馆不赴。却诸门弟子。秉持满分优婆塞戒。榷户终年。专力净业。至于

资粮薪水初无会计。非勇猛丈夫而能若是乎。且以斗室狭隘。半供经像。于中避嚣息影。锐意精修。一如夏屋宽舒。泰然自足。惟虑其不能久久如斯也。嗟乎夫人之居世。亦何足定哉。窃尝论之。暇莫暇于不失时。富莫富于常知足。强莫强于勤精进。今居士兼三者而有焉。则虽举天下之闲者富者强有力者与居士较。吾知其有名而无义矣。能如是。于生净土也何有。然更有一语愿相告诫者。譬如万斛之舟。欲有所往。橦非不高也。柁非不正也。资具非不完备也。去志非不决也。乘风张帆。有瞬息千里之势。倘若船头一桩未曾拔却。被一条缆索系住。虽种种推排。其能有济否。今时净业人有终日念佛忏罪发愿。而西方尚遥。往生弗保者。无他爱桩。未拔情缆。犹牢故也。若能将娑婆恩爱。视同嚼蜡。不管忙闲动静。苦乐忧喜。靠着一句佛号。如须弥山相似。一切境缘无能摇动。或时自觉疲懈。惑习现前。便奋起一念。如倚天长剑。使烦恼魔军。逃窜无地。亦如红炉猛火。使无始情识。销铄无余。此人虽现处五浊之乡。已浑身坐在莲华国里。又何待弥陀授手。观音劝驾。而始信其往生哉。或曰彼居士勇猛精进如是。岂复牵于情爱。不几于无病而授药乎。予曰。不然。古人云。爱不重不生娑婆。又云。道念若同情念。则成佛多时。五通仙人累劫精勤。尚以欲漏未除。堕其功行。故知未登圣果以还。鲜有不被其系累者。居士果世念轻微。道心勇锐。见欲如避火坑。忆佛如恋慈母。净斋清课。永矢弗渝。又何妨以无病好人。常服良药。宁不起居轻利。转益强健乎。总之烦恼无尽。而生死根本。则唯贪爱能漂溺行人。障往生法。是故先佛经中处处诃责。但情爱一分疎澹。则净业一分成熟。于生死岸头。庶得解脱也。居士其勉之哉。

西方确指

觉明妙行菩萨

诸佛之法要。微密不思议。以非思议故。无能尽宣说。牟尼大慈父。悲悯众生者。说所不能说。导彼今后世。更以异方便。显示安乐刹。令发愿往生。横截诸恶趣。由佛阿弥陀。大愿摄羣品。闻名能受持。决定生无惑。若有大力人。专念心常一。成就深三昧。现前亦见佛。今我如佛教。将开化导门。念尔等迷倒。确指正修路。是非弱小缘。应具难遭想。西方万亿程。一念信即是。所示净土一门。真诸佛心宗。人天径路。今汝等虽求往生。若发愿不切。如入海而不获宝珠。徒劳无益也。我昔于晋明帝时受贫子身。为贫苦故。乃发大愿云。我以夙业受此苦报。若我今日不得见阿弥陀佛。生极乐国。成就一切功德者。纵令丧身。终不退息。誓已七日七夜 专精忆念。便得心开。见阿弥陀佛。相好光明徧十方世界。我于佛前亲蒙授记。后至七十五而坐脱。竟生极乐。后以度生愿重。再来此土。随方显化。或为比丘。或为居士。或为国王。或为臣宰。或为女人。或为屠勾。或隐或显。或顺或逆。皆随顺说法。导诸羣品。今则又为汝等发明邪正。阐扬净土。汝等当一意一心。坚修此门。必不相误。若心志一坚。又不待隔世而生。现前亦得见佛。有偈四句。少说一句话。多念一句佛。打得念头死。许汝法身活。

汝等虑身缠世网。念头不得干净耶。我有一法。汝但发个远离求度之愿。将牢牢归向极乐世界见阿弥陀佛之心。换却奔走名利之心。便能即尘劳而净土矣。

有问念佛不能一心。当作何方便。菩萨曰。汝但息想定虑。徐徐念去。要使声合乎心。心随乎声。念久自得。诸念澄清。心境绝照。证入念佛三昧。然平日必须多念。从千至万。心无间断。则根器最易成熟。若强之使一。终不一也。

定茂欲舍持呪而念佛。请问。示曰。汝欲舍持呪而念佛。一志专修最妙。但汝未知法要。只

可名为持斋好善之人。不得名为念佛之人。何以故。欲泛大海。必具大舟。欲驰千里。必择良马。故念佛人先须具大手段。割绝牵缠打开尘网。直下即念是佛。即佛是心。乃至离即离非。顿入如来大光明藏。如是乃名正念念佛。得名为念佛人也。汝应善解此义。

诸弟子当知十方诸佛是众生心。十方众生是诸佛心。是故忆佛念佛。则十方诸佛现汝心内。然亦非诸佛之入于尔心。亦非汝心出于诸佛。皆是觉妙本明不可思议。

心行处灭。是诸佛常住真心。心行处有。是众生生死业心。其间不容丝发。若汝等能绵密加功。使此心无些子空隙。方得几分相应。莫略做半年十月。便谓我能苦心修道。不知此正障道处。切宜慎之。又工夫虽加。若未到铜山铁壁推不倒移不动处。犹未是打成一片。切莫见些影响。便即歇手。是为半途而废。必至弃其前功。毫无所益。此学道人大病。不可不知。要知佛法大海。转入转深。断非小小知见之所能尽。应尽形修习。造极为则。切莫作容易想。

念佛三昧。是汝心大势力之所成。非由它致。今尔等念佛昼夜不能如一。乱想犹复间真。皆是用心不得力处。

顾定成求教。示曰。善男子。心本无念。念逐想生。此想虚妄。流转生死。汝今当知此一句阿弥陀佛。不从想生。不从念有。不住内外。无有相貌。即是尽诸妄想。诸佛如来清净微妙真实之身。非一非异不可分别。如是念者。烦恼尘劳。无断无缚。止是一心必得一心。方得名为执持名号。方得名为一心不乱。净业功成。直趋上品。汝今当发大愿愿生极乐。然后至诚恳恻。称于阿弥陀佛。必使声缘于心。心缘于声。声心相依。如猫捕鼠。久久不失。则入正忆念三昧。更欲上进。当广参知识。博询高明。自悟即心是佛妙谛。

示无朽曰。大抵修净业人。行住坐卧。起居饮食。俱宜西向。则机感易成。根境易熟。室中止供一佛一经一炉一桌一床一椅。不得放一多余对象。庭中亦扫除洁净。使经行无碍。要使此心一丝不挂。万虑俱忘。空洞洞地。不知有身。不知有世。并不知我今日所作是修行之事。如是则与道日亲。与世日隔。可以趋向净业。盖汝生时撇得干净。抛得干净。念头上不存一些子根节。大限到来。洒洒落落。不作儿女子顾恋身家子孙之态。岂不是大丈夫举动。所以要汝一意修行。别无沾滞。正为此一大关目也。至于修净土之法。不出专勤二字。专则不别为一事。勤则不虞弃一时。汝今晨起即诵阿弥陀经一卷。持阿弥陀佛一千声。向佛前回向。念一心归命文。以此文言简而意备也。此为一日之课。若初起或身心未宁。日止四时。稍宁渐增至六时。又渐增至十二时。合经十二卷。佛名一万二千声。更于回向时礼佛百拜。亦可分作四时。此为每日常课。余工不必计数。或嘿或声。但摄心谛念而已。又持名之法。必须字字句句。声心相依。不杂分毫世念。久久成熟。决定得生极乐。坐宝莲华。登不退地。若余年未尽。犹得以其所证为四众向导。报佛深恩。汝若于我所说一一遵依。方不负觉明菩萨示汝正道。令汝出家。此非小小因缘。汝莫自生轻慢。慎之慎之。

又示曰。弥陀经十二卷。佛名一万二千。不要增。不要减。只依着我行去。但经要匀匀净净。不缓不急。不疾不徐。佛要声声心心。不涩不掉。不浮不沈念去。至于回向。不是但诵旧文一过。须从自己心中发出真正大菩提愿。至诚恳切。普愿一切众生同生极乐。而我心无所著。如虚空等。是名回向。又静坐当反观深究。佛即我心。是心是佛。不假外求。如心而住。无能无所。如是谛观。更无二念。是名修行三昧。慎勿忘形死心。又落外魔知见。如是坐一时。便起经行。又更持诵。有个次序。若忙忙促促。一气赶去。谓可完却一日课诵。便有苟且了局之见。非真正修

行矣。大抵学道人不遵知识明诲。决定劳而无益。未久必败。慎之慎之。

大凡修净土人。最忌是夹杂。何谓夹杂。即是又讽经。又持呪。又做会。又好说些没要紧的禅。又要谈些吉凶祸福见鬼见神的话。却是夹杂也。既夹杂。则心不专一。心不专一。则见佛往生难矣。却不空费了一生的事。如今一概莫做。只紧紧持一句。阿弥陀佛。期生极乐。日久功成。方不错却。授汝一偈。依而行之。阿弥陀佛一句。万法之总持。声与心相依。念兹复在兹。感应不思议。莲开七宝池。

念佛说

张光纬

经云执持名号。一心不乱。执持二字。属手不属口。若有物可以把捉者。非真有所把捉也。儒家谓拳拳服膺。朱子释云恭敬奉持之貌。即是执持之义。下云勿失之矣。便是不乱义。儒家又云顾諟。朱子释云常自在之。即是作观义。亦即是不乱义。口诵目顾。耳即自听。声从舌流。口沾禅味。鼻闻妙香。心尘不起。如是念佛。六根归一。从何得乱。吾今念佛。作一方便。自视此心。如清净宝瓶佛名。为其嘉谷。逐字逐句。如谷投瓶。贯珠而下。谷既无尽。瓶亦不满。不放一粒。抛向瓶外。顾念此瓶径寸耳。中藏三千大千世界。百亿微尘数佛刹。三十六万亿一十一万九千五百同名同号阿弥陀佛。安住其中。我亦与之俱会一处。游乐宴息。方是我安身立命之地。虽然犹有虑。一切无明覆障。皆为鼠雀。防护稍懈。耗我嘉谷。万一有犯波罗夷法。僧伽波尸沙法。则宝瓶堕地。破坏无余矣。慎之哉。

今之念佛者多矣。而不知念字从心。不仅用口。若仅用口。心佛不接。有何功行。屠赤水先生曰。念佛者假口摄心。口念千声。心想万端。何功之有。刘玉受先生曰。念佛至数百。省之与第一句不相著者。往往而是。此际宜带参勘。石雨和尚偈曰。念佛切莫贪多念。且念一百心不乱。九十九声一念差。捋转数珠都不算。如是一百百至千。从千至万如珠贯。箭射不入刀不侵。百万魔军皆退窜。念到人空法亦空。数珠抛向无生院。如上三等念佛。方称真佛。不然虚立程课。急急了事。当其念时。且不知所为佛者安在。何况未念以前。既念以后乎。吾向来念佛。亦只囫囵念过。今深知字字从心里滚出来。又须字字打入心里去。且带作观。瞑目向西而坐。默想神与形离。蓦直西去。渐见树林水鸟。金绳界道。罗网栏楯。以次而宝池胜莲。香台楼阁。种种在目。俨然丈六弥陀。观音侍左。势至侍右。放眉间光。垂手接引。吾与诸上善人。同摄光中。随引而上。礼足悲恳。忽见金掌摩顶。甘露洒身。如是良久徐徐神返若出定然。古人所云。先送心归极乐者。想应如是。愿告诸念佛人。须知心念。莫只口念。自然有入路矣。

书净土约说后

翁叔元

莲池大师。博采晋唐以来念佛生净土者。各为传赞。如史家体。凡百六十有六人。都为一帙。曰往生集。行世久矣。以叔元所亲见者有四人。皆常熟产也。一为北门金童庙僧。日持一板击于街巷。高声唱无常迅速。一心念佛。众不甚异之。明崇祯十三年庚辰春三月。徧辞诸邻舍。叔元时八岁。嬉于门首。僧摩顶言曰。小相公好念佛。老僧去矣。叔元初不解何故。次日僧拈香佛前。合掌念佛。端坐而逝。一为城南老嫗。嫗陈姓。年七十余。以纺棉纱为业。随纺车声念佛。终

日不绝口。如是者。三十年矣。一日忽向其子言曰。儿不见空中旛幢宝盖乎。因拍手大笑。自取水沐浴竟。合掌化去。观者如堵。叔元往视之。惟见姬凝然危坐。室中香气。清芬袭人。非世间所有。时顺治十年癸巳夏四月也。一为崇文禅师。云栖老人之法孙也。住南洙村静室。年五十。双目失明。乃专心念佛。每夜登座施瑜伽食三年不辍。顺治十五年戊戌三月十四日。其徒行先过余言曰。师明日西归。特遣告别。叔元急趋往。时已昏夜。城门闭不得出。明日凌晨诣师所。缙素围集者三十余人。师坐于床。命其徒众诵弥陀经一卷。诵毕入寂。室中闻菊花香三日不散。一为指南禅师。师参学有年。寓居东塔寺吴王庵。终日默坐念佛。人予之钱。即转施与人。性坦率。于一切无少系恋。有芝塘里善士数人。素皈心于师。康熙三十年辛未夏六月。入城谒师。师谓曰。来月五日与诸檀施别。众人如期往。师无他语。惟劝令念佛。趺坐而化。余犹子是龙读书庵中。目击其事云。净土法门。自云栖灭度后。江浙间嗣响寥寥。常熟有普仁寺。陆吏部胥仲尊人所修葺也。金坛有净土寺。李户部肖岩昆季舍宅为院者也。卓锡于两地者。有截流身叶霞标鹤臞四大师。皆具大弘愿。以念佛法门倡导后进。精勤勇猛。学者翕然宗之。截公回首后。有孙状元扶桑先生之长君翰臣。为冥司勾摄。死去一昼夜醒而言曰。吾拘系阎罗殿下。黑暗中忽睹光明烛天。香花布空。阎罗伏地迎西归大师。即截公也。吾以师光明所照及。遂得放还。同日有南关外吴氏子病死。踰夕复活。具言所见。亦如孙子言。身公重趺精苦。募铸丈六弥陀铁像。三年而后成。常熟魔民意其有余资。垂涎构狱师曳杖而行。时霞公住净土寺。闻身公行。喜曰。吾方丈得人矣。乙亥十月六日迎身公入寺。越二日霞公说偈别众。坐积薪上。举火自焚。大众观叹悲泣。得未曾有。身公既往净土。乃迎鹤公住普仁。两地法幢相望。远近皈依。海内人士。将有闻风兴起。继云栖之法席。驾大海之慈航。而问津者踵接于金坛常熟间矣。身公鹤公尚勉旃哉。

与茅静远居士书

思齐法师

前三月下旬。返自四明。过访居士。适遇公出。怅然而去。寻归回龙。兹又一月余矣。因子子相劝欲讲法华特到杭请经。因得致书于足下。足下造桥事毕。可谓莫大之功。然居士之心好善无倦。一善甫完。复作一善。美则美矣。其如生死大事何。苟不以生死大事为急。而孳孳为善。所作善事如须弥山。皆生死业缘。有何了日。善事弥多。生死弥广。一念爱心。万劫缠缚。可不惧耶。居士世间公案久已参透。西方净业久已修习。然而生死心不切。家缘撇不下。人情谢不去。念佛心不专。何也。将名根不断耶。抑爱念牵缠耶。于此二者。宜加审察。苟不把家缘世事。一刀斩断。六字洪名。尽力提起。欲望娑婆之脱。瞻养之生。难矣。不生瞻养而欲脱生死。不脱生死而欲免堕落。抑又难矣。纵一生两生不失人身。济得甚么事。嗟乎。居士慧心如此明利。家缘如此丰足。继嗣如此贤能。事事适意。尚不能放下万缘。一心念佛。为天负人耶。为人负天耶。不以念佛为急。而以世间小善为急。不以生死大事为先。而以人天福报为先。是不知先后也。居士今日要务。惟当谢绝人事。一心念佛。加以斋戒二字。尤为尽美。大抵西方佛国。非悠悠散善所能致。万劫生死。非因循怠惰所能脱。无常迅速。旦暮即至。安得不为之早办耶。衲所知识者甚寡。知识之中。求可以语此事者为尤寡。舍居士一人而深以期望者谁哉。倘不以人废言。幸加努力。若曰吾不能也。则亦无可奈何矣。

示禅者念佛

一句弥陀。头则公案。无别商量。直下便判。如大火聚。触之则烧。如太阿剑。撻之则烂。

八万四千法藏。六字全收。千七百则葛藤。一刀斩断。任佛他不喜闻。我自心心忆念。请君不必多言。只要一心不乱。

念佛警策卷下(终)

彻悟禅师语录（清 了亮等集）

彻悟禅师语录序

世之称净业者。自晋远法师始。仰体佛慈。大启度门。凿池植莲。建堂立誓。于时十八贤众百二十三人。得自在力。念而无念。无生而生。心印递传。迄至于今不坠。有彻悟禅师者。法门之元嗣也。夙具定慧。参契渊微。始则悟圆觉一经要义。继则了解三藏十乘妙旨。尽弃旧习。专注净业。虚其衷。平其气。历廿载如一日。无退转心。克遂西生之愿。是以圆信圆解饶益众生者。即以之证弥陀法界。遗集具存。读之而益信师之所言。曰愿。曰信。曰行。曰罪业忏除。曰善根成熟。要惟兢兢于一心之生者。横徧十方。竖穷三际。心之广也。虑坠偏小。发大菩提。心之宏也。任运感业。合道转业。心之权也。清珠浊水之投。种瓜种豆之获。铸金成面之具。心之源也。经所称是心作佛是心是佛二语。尤反复求详。三致意焉。又谓一寸时光。一寸命光。欲后之学者。于恒河沙数中。履捷行简。速出生死之关。共证安乐之境。拯拔羣迷。胥登彼岸。其意亦何厚乎。师平昔于语言文字。不欲究心。然偶一拈喙大之总摄无余。细之圆融无碍。对机立教。真理兼包。如阿伽陀药。无病不疗。如如意珠。无愿不满者。其如斯乎。余窃念宗教两门。语录浩如烟海。疏经注义。法旨昭明。而净业之修。为入道之正轨。自龙舒大佑诸集外。言者阙如。宜师言之不可湮没也。师之高弟松泉。以是集付刊。问序于余。余即师文之奥衍者。申言之。是为序。

三宝弟子诚安谨识

No. 1182-B 自序

余自乾隆癸巳。住持京都广通寺。领众参禅。间有东语西话。笔以记之。至丁卯岁。以宿业深重。多诸病缘。因思教乘五停心观。多障有情以念佛治。且此一门。文殊普贤等诸大菩萨。马鸣龙树等诸大祖师。智者永明楚石莲池等诸大善知识。皆悉归心。我何人斯。敢不归命。于是朝暮课佛。而禅者愿随者颇伙。因顺时机。且便自行。遂辍参念佛。时门墙见重者。谤焰四起。余以深信佛言。不顾也。十余年来所有积稿。一旦付之丙丁。不意为多事禅者。于灰烬中拨出若干则。然百不存一矣。嗣后为业风所吹。历主觉生资福两刹。为虚名所误。往往有请开示索题跋者。迫不得已而应之。日久岁深。复积成卷。戊辰夏。李居士逢春在山听讲。闻法有悟。遂欲付之剞劂。余曰不可。身既隐矣。焉用文为。此世间隐者之言尚然。余已栖心净土。复何文字可留。居士坚请不已。爰弁数语。用示皆不得已之言也。

嘉庆岁次庚午九月重阳后三日。讷道人书于资福二有丈室。

No. 1182-C 念佛伽陀序

讷堂老人。率众精修持名法门。备极诚恳。于广通觉生两兰若。历有年所。兹乙卯冬。复以教义宗乘。各咏偈百首。阐其要妙。举以示众。如辈当时一闻心荡神怡。若深有领会焉。因仰体老人为众苦心谆谆如是。若不记录。久必湮没。遂寿之梨枣。庄成数卷。以备诸同志者共为参味云尔。

嘉庆元年岁次丙辰佛欢喜日。受业弟子心雨稽首谨题。

彻悟禅师语录目次

- 卷上

○ 序

- 示众

○ 普说

- 卷下

○ 杂着

- 般若净土两门大义
- 西有解
- 华严经节略要旨
- 楞严二决定义
- 楞严顿歇渐修说
- 金刚经实无有法发菩提心说
- 楞严经知见不见说
- 一乘决疑论说
- 相相离相心心印心略解

○ 跋

- 净土津梁跋
- 跋德全禅人血书莲华经
- 跋明初禅人血书莲华经
- 书莲华经普门品后
- 二有室跋
- 跋禅人勇建血书楞严经庄严净土

○ 书问

- 覆香严居士书
- 答江南彭二林居士
- 与端一李居士书

o 附

- 念佛伽陀(门人了如等述录教义宗乘各百偈)
- 彻悟禅师行略

彻悟禅师语录目录(终)

No. 1182

彻悟禅师语录卷上

嗣法门人 了亮等 集

示众

普说

一切法门。以明心为要。一切行门。以净心为要。然则明心之要。无如念佛。忆佛念佛。现前当来必定见佛。不假方便。自得心开。如此念佛。非明心之要乎。复次净心之要。亦无如念佛。一念相应。一念佛。念念相应。念念佛。清珠下于浊水。浊水不得不清。佛号投于乱心。乱心不得不佛。如此念佛。非净心之要乎。一句佛号。俱摄悟修两门之要。举悟则信在其中。举修则证在其中。信解修证。俱摄大小诸乘。一切诸经之要。罄无不尽。然则一句弥陀。非至要之道乎。

吾人现前一念之心。全真成妄。全妄即真。终日不变。终日随缘。夫不随佛界之缘。而念佛界。便念九界。不念三乘。便念六凡。不念人天。便念三途。不念鬼畜。便念地狱。以凡在有心。不能无念。以无念心体。唯佛独证。自等觉已还。皆悉有念。凡起一念。必落十界。更无有念出十界外。以十法界更无外故。每起一念。为一受生之缘。果知此理。而不念佛者。未之有也。若此心能与平等大慈大悲依正功德。以及万德洪名相应。即念佛法界也。能与菩提心六度万行相应。即念菩萨法界也。以无我心与十二因缘相应。即念缘觉法界也。以无我心观察四谛。即念声闻法界也。或与四禅八定。以及上品十善相应。即念天法界也。若与五戒相应。即念人法界也。若修戒善等法。兼怀瞋慢胜负之心。即落修罗法界。若以缓软心。念下品十恶。即堕畜生法界。或以缓急相半心。与中品十恶相应。便堕饿鬼法界。若以猛炽心。与上品十恶相应。即堕地狱法界也。十恶者。即杀。盗。淫。妄言。绮语。恶口。两舌。贪。瞋。邪见是。反此则为十善。当密自检点日用所起之念。与何界相应者多。与何界相应者猛。则他日安身立命之处。不劳更问人矣。

一切境界。唯业所感。唯心所现。即其现处。当体即心。凡在有心。不能无境。不现佛境。便现九界之境。不现三乘之境。便现六凡之境。不现天人鬼畜之境。便现地狱境界。佛及三乘所现境界。虽有优降不同。要皆受享法乐而已。三界诸天所现之境。但唯受用禅定五欲之乐。人道之

境。苦乐相间。各随其业。多少不同。鬼畜之境。苦多乐少。至于地狱。则纯一极苦。如人梦中所见山川人物。皆依梦心所现。若无梦心。必无梦境。设无梦境。亦无梦心。故知心外无境。境外无心。全境即心。全心即境。若于因中察果。当须观心。设于果处验因。当须观境。故曰未有无心境。曾无无境心。果必从因。因必克果。苟真知此心境因果一如不二之理。而犹不念佛求生净土者。吾不信也。

真为生死。发菩提心。以深信愿。持佛名号。十六字为念佛法门一大纲宗。若真为生死之心不发。一切开示皆为戏论。世间一切重苦。无过生死。生死不了。生死死生。生生死死。出一胞胎。入一胞胎。舍一皮袋。取一皮袋。苦已不堪。况轮回未出。难免堕落。猪胞胎。狗胞胎。何所不钻。驴皮袋。马皮袋。何所不取。此个人身。最为难得。最易打失。一念之差。便入恶趣。三途易入而难出。地狱时长而苦重。七佛以来。犹为蚊子。八万劫后。未脱鸽身。畜道时长已极。鬼狱时长尤倍。久经长劫。何了何休。万苦交煎。无归无救。每一言之。衣毛卓竖。时一念及。五内如焚。是故即今。痛念生死。如丧考妣。如救头然也。然我有生死。我求出离。而一切众生皆在生死。皆应出离。彼等与我本同一体。皆是多生父母。未来诸佛。若不念普度。唯求自利。则于理有所亏。心有未安。况大心不发。则外不能感通诸佛。内不能契合本性。上不能圆成佛道。下不能广利羣生。无始恩爱何以解脱。无始怨愆何以解释。积劫罪业难以忏除。积劫善根难以成熟。随所修行。多诸障缘。纵有所成。终堕偏小。故须称性发大菩提心也。然大心既发。应修大行。而于一切行门之中。求其最易下手。最易成就。至极稳当。至极圆顿者。则无如以深信愿持佛名号矣。所谓深信者。释迦如来梵音声相。决无诳语。弥陀世尊大慈悲心。决无虚愿。且以念佛求生之因。必感见佛往生之果。如种瓜得瓜。种豆得豆。响必应声。影必随形。因不虚弃。果无浪得。此可不待问佛而能自信者也。况吾人现前一念心性。全真成妄。全妄即真。终日随缘。终日不变。横偏竖穷。当体无外。弥陀净土。总在其中。以我具佛之心。念我心具之佛。岂我心具之佛。而不应我具佛之心耶。

往生传载临终瑞相。班班列列。岂欺我哉。如此信已。愿乐自切。以彼土之乐。回观娑婆之苦。厌离自深。如离厕坑。如出牢狱。以娑婆之苦。遥观彼土之乐。欣乐自切。如归故乡。如奔宝所。总之如渴思饮。如饥思食。如病苦之思良药。如婴儿之思慈母。如避怨家之持刀相迫。如堕水火而急求救援。果能如此恳切。一切境缘。莫能引转矣。然后以此信愿之心。执持名号。持一声是一九莲种子。念一句是一往生正因。直须心心相续。念念无差。唯专唯勤。无杂无间。愈久愈坚。转持转切。久之久之。自成片段。入一心不乱矣。诚然如此。若不往生者。释迦如来便为诳语。弥陀世尊便为虚愿。有是理乎哉。

观经是心作佛是心是佛二语。较之禅宗直指人心见性成佛。尤为直截痛快。何也。以见性难而作佛易故。何为见性。离心意识。灵光迸露。始为见性。故难。何为作佛。持佛名号。观佛依正。即为作佛。故易。经云。汝等心想佛时。是心即是三十二相八十种好。岂非以想念于佛。即为作佛耶。夫成佛是佛。理无二致。而见性作佛。难易相悬若是。岂非念佛较之参禅。尤为直截痛快也哉。一是祖语。一是佛言。何重何轻。何取何舍。学者但当尽舍旧习。虚其心。平其气。试一玩味而检点之。当必首肯是说为不谬矣。

石霜迁化。众举泰首座继席住持。时九峰虔为侍者。乃曰。若继住持。须明先师意。泰曰。先师有甚么意。我会不得。虔曰。先师寻常教人休去歇去。冷湫湫地去。古庙香炉去。一条白练去。万年一念去。其余则不问。如何是一条白练去。泰云。此但明一色边事。虔曰。原来未会先师

意。泰云。装香来。香烟尽处。我若去不得。即不会先师意。左右即装香。香烟未尽。泰即化去。虔抚其背曰。坐脱立亡即不无。先师意未梦见在。曹山堂上坐。纸衣道者从堂下过。山曰。莫是纸衣道者么。衣曰。不敢。山曰。如何是纸衣下事。衣曰。一裘纚挂体。万法悉皆如。山曰。如何是纸衣下用。衣曰诺。便化去。山曰。汝祇解恁么去。不解恁么来。衣复开目问曰。一灵真性不假胞胎时如何。山曰。未是妙。夫坐脱立亡。未明大法。固非了事。然其造诣工夫。殊非易易。果能回此一段精神。专心念佛。求生净土。当必稳得上品上生。岂更遭人检点哉。如纸衣进问。如何是妙。山答云。不借借。衣便珍重化去。噫。与其不借而借臭秽胞胎。何如不借而借香洁莲华。直以胞胎臭秽莲华香洁而论。已自胜劣悬殊。况出胎隔阴。作主大难。而莲胞一敷。胜缘具足。此则日劫相悬。天地不足以喻其否泰矣。无怪乎永明大师谓。有禅无净土。十人九错路。无禅有净土。万修万人去。此真语也。实语也。大慈悲心泪出痛肠之语也。学者幸勿忽诸。

最初迷真起妄。则曰一念妄动。末后返妄归真。则曰一念相应。是则起妄之后。归真之前。更有何法。能外此一念乎。是故一念悟随净缘。即佛法界。迷随染缘。即九法界。十方虚空。是此一念迷昧。一切国土。是此一念澄凝。四生正报。是此一念情想合离。四大依报。是此一念动静违顺。唯依此念。变现诸法。离此念外。无法可得。原此一念。本是法界。从缘而起。缘无自性。全体法界。故得横徧十方。竖穷三际。离过绝非。不可思议。法尔具此威神。法尔具此功用。今以此念。念于西方阿弥陀佛。求生极乐净土。正当念时。西方依正在我心中。而我此心已在西方依正之内。如两镜交光。相含互照。此横徧十方之相也。若约竖穷三际。则念佛时。即见佛时。亦即成佛时。求生时。即往生时。亦即度生时。三际同时。更无前后。帝网珠光。难齐全体。南柯梦事。略类一班。此理悟之最难。信之最易。但能直下承当。终必全身受用。可谓参学事毕。所作已办矣。如或未能。但当任便观察。随分受用焉耳。

心能造业。心能转业。业由心造。业随心转。心不能转业。即为业缚。业不随心转。即能缚心。心何以能转业。心与道合。心与佛合。即能转业。业何以能缚心。心依常分。任运作受。即为业缚。一切现前境界。一切当来果报。皆唯业所感。唯心所现。唯业所感故。前境来报皆有一定。以业能缚心故。唯心所现故。前境来报皆无一定。以心能转业故。若人正当业能缚心。前境来报一定之时。而忽发广大心。修真实行。心与佛合。心与道合。则心能转业。前境来报。定而不定。又心能转业。前境来报不定之时。而大心忽退。实行有亏。则业能缚心。即前境来报。不定而定。然业乃造于已往。此则无可奈何。所幸而发心与否。其机在我。造业转业。不由别人。如吾人即今发心念佛。求生极乐。或观依正。或持名号。念念相续。观念之极。则心与佛合。合之又合。合之其极。则心能转业。而前境之娑婆。转为极乐。胎狱之来报。转为莲胞。便是乐邦自在人矣。若正恁么时。其心或偶然失照。或忽生退悔。不与佛合。则业能缚心。而前境仍旧来报。依然还是忍土苦众生也。然则我辈有志出离。求生净土者。可弗惕然而警。奋然而发也哉。

净土门中。以愿为最。凡有愿者。终必能满。如郁头蓝弗。习非非想定于水边林下。每定将成。多为鱼鸟所惊。因发恶愿曰。吾他日后当作飞狸。入林食鸟。入水食鱼。后非想定成。遂生天上。寿八万大劫。天报既终。遂堕为飞狸。入林水以食鱼鸟。此恶愿也。与性相违。尚有大力用。八万劫后能满。况称性之善愿乎。神僧传载一僧。于石佛前戏发愿曰。如今生生死不了。愿来生作威武大臣。后果作大将军。此戏发之愿也。尚终得遂。况至诚所发之愿乎。复载一僧。博通经论。所至无所遇。乃咨嗟叹息。傍一僧曰。汝学佛法。独不闻未成佛果。先结人缘。汝虽明佛法。其如无缘何。其僧曰。我即终于此乎。傍僧曰。吾代汝为之。问其僧有何所畜。曰无他。仅余一衣料耳。曰。此亦足矣。遂变价置买食物。引其僧至一深林。禽鸟昆虫甚多之处。置食于地。

复教以发愿。乃属曰。汝二十年后。方可开法。其僧如所属。至二十年后始开法。受化者多少年。盖皆受食之禽鸟昆虫也。此愿力之不可思议也。尚能以他人之愿。摄彼虫鸟。脱异类而入人道。岂自愿不能自度耶。佛以四十八愿自致成佛。而我所发之愿。正合佛摄生之愿。此则直以发愿便可往生。而况佛有不思议大慈大悲。如莹珂。酒肉无择之人。后阅往生传。每读一传。为一首肯。遂断食念佛。至七日。感佛现身慰之曰。汝阳寿尚有十年。当好念佛。吾十年后来接汝。珂曰。娑婆浊恶。易失正念。愿早生净土。承事诸圣。佛曰。汝志如此。我三日后来接汝。三日后果得往生。又怀玉禅师。精修净业。一日见佛菩萨满虚空中。一人执银台而入。玉念曰。吾一生精进。志在金台。今胡不然。银台遂隐。玉弥加精进。二十一日后。复见佛菩萨徧满虚空。前持银台者易金台而至。玉遂泊然而逝。刘遗民依东林。结社念佛。一日想念佛次。见佛现身。刘念曰。安得如来手摩我头乎。佛即手摩其头。复念曰。安得如来衣覆我体乎。佛即以衣覆其体。于戏。佛之于众生。无所不至。真可谓大慈悲父母矣。欲速生即令速生。欲金台即易金台。欲手摩头即摩头。欲衣覆体即覆体。佛既慈悲一切众生。岂独不慈悲我乎。佛既满一切众生之愿。岂独不满我之愿乎。大慈悲心。无有拣择。安有此理。是以真能发愿。则信在其中。信愿既真。行不期起而自起。是故信愿行三种资粮。唯一愿字尽之矣。

世之最可珍重者。莫过精神。世之最可爱惜者。莫过光阴。一念净。即佛界缘起。一念染。即九界生因。凡动一念。即十界种子。可不珍重乎。是日已过。命亦随减。一寸时光。即一寸命光。可不爱惜乎。苟知精神之可珍重。则不浪用。则念念执持佛名。光阴不虚度。则刻刻熏修净业。倘置佛名而别修三乘圣行。亦是浪用精神。亦是千钧之弩为鼯鼠而发机。况造六凡生死之业乎。倘置净业而别取权乘小果。亦是虚度光阴。亦是以如意宝珠而贸一衣一食。况取人天有漏之果乎。如是珍重。如是爱惜。则心专而佛易感。行勤而业易精。果得真生净土。亲见弥陀。时承开示。面奉慈音。妙悟自心。深证法界。延一念为长劫。促长劫为一念。念劫圆融。得大自在。得非自食其珍重爱惜之报乎。

夫见道而后修道。修道而后证道。此千圣同途。千古不易之定论也。然见道岂易言哉。若依教乘。必大开圆解。若依宗门。必直透重关。然后得论修道。否则便为盲修瞎练。不免撞墙[磕去+太]壁。堕坑落堑矣。唯净土一门则不然。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。但发愿持名。即得往生。此乃佛心佛眼亲知亲见之境界。非彼三乘贤圣所能知见也。但当深信佛言。依此而发愿持名。即是以佛知见为知见。不必别求悟门也。余门修道。必悟后依法修习。摄心成定。因定发慧。因慧断惑。所发之慧有胜劣。所断之惑有浅深。然后方可论其退与不退。唯此净土门中。唯以信愿之心。专持名号。持至一心不乱。净业即为大成。身后决定往生。一得往生。便永不退转。又余门修道。先须忏其现业。若现业不忏。即能障道。则进修无路矣。修净业者。乃带业往生。不须忏业。以至心念佛一声。能灭八十亿劫生死重罪故。又余门修道。须断烦恼。若见思烦恼分毫未尽。则分段生死不尽。不能出离同居国土。唯修净业。乃横出三界。不断烦恼。从此同居生彼同居。一生彼土。则生死根株便永断矣。既生彼土。则常常见佛。时时闻法。衣食居处。出于自然。水鸟树林。皆悉说法。同居土中。横见上三净土。诸上善人俱会一处。圆证三种不退。一生便补佛位。然则净土一门。最初省求悟门。末后不待发慧。不须忏业。不断烦恼。至极省要。至极径捷。及其证入。至极广大。至极究竟。学者当细心玩味而详择之。毋以一时贡高。失此殊胜最大利益也。

一穷人。遥望。见钱一串。就而取之。乃蛇也。遂瞠立于其傍。复一人至。得钱一串携去。夫钱非蛇也。而蛇现者。唯业所感。唯心所现也。钱上之蛇。固是业感心现。而蛇上之钱。独非

业感心现乎。钱上之蛇。一人之别业妄见也。蛇上之钱。多人之同分妄见也。一人之妄见。其妄易知。多人之妄见。其妄难知。以易知例难知。难知亦易知矣。然则蛇固蛇也。钱亦蛇也。推此而往。内而根身。外而境界。由一方而至十方。以及四大部洲。三千大千世界。皆此钱上之蛇也。但唯心之蛇既现。便能整人。唯心之钱既现。便得享用。非谓唯心。便无外境。且娑婆之秽苦。瞻养之净乐。皆唯心现。唯心之秽苦既现。则遭大逼迫。唯心之净乐既现。则得大受用。既秽苦净乐。皆唯心现。何不舍唯心之秽苦。以取唯心之净乐。而乃久经长劫。甘为八苦之所交煎也哉。

吾人生死关头。唯二种力。一者心绪多端。重处偏坠。此心力也。二者如人负债。强者先牵。此业力也。业力最大。心力尤大。以业无自性。全依于心。心能造业。心能转业。故心力唯重。业力唯强。乃能牵生。若以重心。而修净业。净业则强。心重业强。唯西方是趋。则他日报终命尽。定往西方。不生余处矣。如大树大墙。寻常向西而歪。他日若倒。决不向余处也。何为重心。我辈修习净业。信贵于深。愿贵于切。以信深愿切故。一切邪说。莫能摇惑。一切境缘。莫能引转。若正修净业时。倘达摩大师忽现在前。乃曰。吾有直指人心见性成佛之禅。汝但舍置念佛。吾即以此禅授汝。但当向祖师作礼。谓我先已受释迦如来念佛法门。发愿受持。终身不易。祖师虽有深妙禅道。吾则不敢自违本誓也。纵或释迦如来忽尔现身。谓曰。吾先说念佛法门时。一时方便耳。今更有殊胜法门。超于彼者。汝当且置念佛。吾即为说胜法。亦祇可向佛稽首陈白。我先禀受世尊净业法门。发愿一息尚存。决不更张。如来虽有胜法。吾则不敢自违本愿也。虽佛祖现身。尚不改其所信。况魔王外道虚妄邪说。岂足以摇惑之耶。能如是信。其信可谓深矣。若赤热铁轮旋转顶上。不以此苦退失往生之愿。若轮王胜妙五欲现前。亦不以此乐退失往生之愿。此逆顺至极。尚不改所愿。况世间小小逆顺境界。岂能引转哉。能如是愿。其愿可谓切矣。信深愿切。是谓重心。而修净业。净业必强。心重故。则易纯。业强故。则易熟。极乐净业若熟。娑婆染缘便尽。果得染缘已尽。则临终时。虽欲轮回境界再现在前。亦不可得。果得净业已熟。则临终时。虽欲弥陀净土不现在前。亦不可得。然此信愿。要在操之有素。临时自不入于歧路。如古德临欲命终。六欲天童次第接引。皆不去。唯专心待佛。后佛现。乃曰佛来也。遂合掌而逝。夫临欲命终。四大分张。此何时也。六欲天童次第接引。此何境也。苟素常信愿。不到十分坚固。当此时。对此境。而能强作主宰乎。如古德真可谓千古修净业者之标榜矣。

有禅者问曰。一切诸法。悉皆如梦。娑婆固梦也。极乐亦梦也。既同是一梦。修之何益。予曰。不然。七地以前。梦中修道。无明大梦。虽等觉犹眠。唯佛一人。始称大觉。当梦眼未开之时。苦乐宛然。与其梦受娑婆之极苦。何若梦受极乐之妙乐。况娑婆之梦。从梦入梦。梦之又梦。展转沈迷者也。极乐之梦。从梦入觉。觉之又觉。渐至于大觉者也。梦虽同。所以梦者。未尝同也。可槩论乎。

佛法大海。信为能入。净土一门。信尤为要。以持名念佛。乃诸佛甚深行处。唯除一生所系菩萨可知少分。自余一切贤圣。但当遵信而已。非其智分之所能知。况下劣凡夫乎。然十一善法。以信居初。信心之前。更无善法。五十五位。以信为始。信位之前。别无圣位。故菩萨造起信论。祖师作信心铭。以信心一法。为入道要门也。昔王仲回问于杨无为曰。念佛如何得不间断去。杨曰。一信之后。更不再疑。王欣然而去。未久。杨梦仲回致谢。谓因蒙指示。得大利益。今已生净土矣。杨后见仲回之子。问及仲回去时光景。及去之时节。正杨得梦之日。噫。信之时义大矣哉。

法藏比丘对世自在王佛。发称性四十八种大愿。依愿久经无量长劫。修习大行。至于因圆果

满。自致成佛。法藏转名弥陀。世界转名极乐。弥陀之所以为弥陀者。深证其唯心自性也。然此弥陀极乐。非自性弥陀。唯心极乐乎。但此心性。乃生佛平等共有。不偏属佛。亦不偏属众生。若以心属弥陀。则众生乃弥陀心中之众生。若以心属众生。则弥陀乃众生心中之弥陀以弥陀。心中之众生念众生。心中之弥陀。岂众生心中之弥陀。不应弥陀心中之众生耶。但佛悟此心。如醒时人。众生迷此心。如梦中人。离醒时人。无别梦中人。岂离梦中人。别有醒时之人耶。但梦中人。当不自认为真。亦不离梦中人。别求醒时之人。唯应常忆醒时之人。忆之又忆。则将见大梦渐醒。而梦眼大开。即梦中能忆之人。便是所忆醒时之人。而醒时之人。非梦中人也。梦中人众多。醒时人唯一。十方诸如来。同共一法身。一心一智慧。力无畏亦然。此乃即一即多。常同常别。法尔自妙之法也。念佛之意。大略如此。

生则决定生。去则实不去。二语。上句说事。下句说理。事是即理之事。谓生即不生。非直以生为生也。理是即事之理。谓不去而去。非直以不去为不去也。两句作一句看。则事理圆融。所谓合之则双美也。若两句作两句看。则事理分张。所谓离之则两伤也。若不合此两句作一句。便当演此两句作四句。谓生则决定生。生而无生。去则实不去。不去而去。虽为四句。义亦无增。合为一句。义亦无减。总一事理圆融耳。与其执去则实不去之理。不如执生则决定生之事为得。何也。以执事昧理。犹不虛入品之功。若执理废事。便不免落空之诮。以事有偕理之功。理无独立之能故也。以有生为生。则堕常见。以不去为不去。则堕断见。断常虽同一邪见。而断见之过患深重。故不若执事之为得。然总不如圆会二句为佳耳。

吾人现前一念。缘生无性。无性缘生。不生佛界。便生九界。若约缘生无性。则生佛平等一空。若约无性缘生。则十界胜劣悬殊。阿祈达王临终为驱蝇人以拂拂面。一念瞋心。遂堕为毒蛇。一妇人渡河失手。其子堕水。因捞子故。与之俱没。以慈心故。得生天上。夫一念慈瞋。天畜遂分。则此临终之缘生一念。可不慎乎。苟以此心缘念弥陀。求生净土。得不见佛往生乎。但此一念。不可侥幸而致。必须存之以诚。操之有素。是故吾辈于此一句弥陀。千念万念。以至终日终年念者。无非为熟此一念而已。果得一念纯熟。则临命终时。唯此一念。更无异念。智者大师云。临终在定之心。即净土受生之心。然唯此一念。更无异念。非在定之心乎。念果如是。不见弥陀。更见何人。不生净土。更生何处。只恐吾人自信不及耳。

观经。是心作佛。是心是佛。二语既举。则言外之心不作佛。心不是佛。心作九界。心是九界。心不作九界。心不是九界。等义俱彰矣。噫。果明此理。而犹不念佛者。则吾未如之何也已矣。

观经是心作佛是心是佛二语。不唯是观经一经纲宗法要。实是释迦如来一代时教大法纲宗。不唯释迦一佛法藏纲宗。实是十方三世一切诸佛法藏纲宗。此宗既透。何宗不透。此法既明何法不明。所谓学虽不多。可齐上贤也。

真法无性。染净从缘。一真既举。体成十界。则十界全体即一真。是故善谈心性者。必不弃离于因果。而深信因果者。终必大明乎心性。此理势所必然也。

吾人现前一念能念之心。全真成妄。全妄即真。终日随缘。终日不变。一句所念之佛。全德立名。德外无名。以名召德。名外无德。能念心外。无别所念之佛。所念佛外。无别能念之心。能所不二。生佛宛然。本离四句。本绝百非。本徧一切。本含一切。绝待圆融。不可思议。莲宗行者。当从者里信入。

杀生一事。过患至为深重。一切众生。皆有佛性。生可杀乎。造重业纵杀心。结深怨。感苦果。皆由一杀所致。是以杀心渐猛。杀业渐深。渐以杀人。以及杀其六亲。甚而积为刀兵大劫。可悲也矣。盖皆由不知戒杀之所致。苟知戒杀。性且不忍杀。况杀人乎。况杀六亲乎。性不忍杀。刀兵大劫。何所从来。杀人之父者。人亦杀其父。杀人之兄者。人亦杀其兄。知人之父兄不可杀。亦戒杀之渐。但不知杀父兄者。由于不戒杀始也。

人之所以不戒杀者。由于不达因果之理。因果者。感应也。我以恶心感之。人亦以恶心应。我以善心感之。人亦以善心应。人但知感应见于现生。而不知感应通于三世也。人但知感应见于人道。而不知感应通于六道也。果知感应通于三世六道。六道中皆多生之父兄。杀可不戒乎。总知感应通于六道。亦不知感应通于世出世间也。以无我心感。则声闻缘觉之果应之。以菩提心六度万行感。则菩萨法界果应之。以平等大慈同体大悲感。则佛法界果应之。噫。感应之道。可尽言哉。

须知一句阿弥陀佛。以唯心为宗。此唯心之义。须以三量楷定。三量者。现量比量圣言量也。现量者。谓亲证其理也。如罗什大师。七岁随母入佛寺。见佛钵。喜而顶戴之。俄而念曰。我年甚幼。佛钵甚重。何能顶戴。是念纔动。忽失声置钵。遂悟万法唯心。高丽惟晓法师。来此土参学。夜宿冢间。渴甚。明月之下。见清水一汪。以手掬而饮之。殊觉香美。至次日清晨。乃见其水为墓中控出。遂恶心大吐。乃悟万法唯心。便回本国著述。此皆现量亲证也。比量者。借众相而观于义。比喻而知也。诸喻之中。梦喻最切。如梦中所见山川人物。万别千差。皆不离我能梦之心。离梦心外。别无一法可得。即此可以比喻。而知现前一切万法。但唯心现也。圣言量者。三界唯心。万法唯识。千经万论。皆如是说。已约现等三量楷定唯心。更约事理二门。辨明具造。谓由有理具。方有事造。理若不具。事何所造。所以理具。但具事造。离事造外。无别所具。由有事造。方显理具。事若不造。争知理具。所以事造。祇造理具。离理具外别无所造。祇此一念心中。本具十界万法。即此一念随缘。能造十界万法。理具。如金中本具可成饼盘钗钏之理。事造。如随工匠炉锤之缘造成饼盘钗钏之器。又理具。如面中本具可成种种食物之理。事造。如水火人工之缘。造成种种食品也。已辨事理。复约名体同异拣定真妄。佛法中有名同而体异者。有名异而体同者。名同体异。如心之一名。有肉团心。有缘虑心。有集起心。有坚实心。肉团心。同外四大。无所知识。缘虑心通于八识。以八种识皆能缘虑自分境故。此则是妄集起心。唯约第八。以能集诸法种子。能起诸法现行故。此则真妄和合。坚实心者。即坚固真实之性。乃离念灵知。纯真心体也。今言唯心者。乃坚实纯真之心也。名异体同者。如诸经中所说真如。佛性。实相。法界等。种种极则之名。皆此坚实纯真心也。已拣真妄。还约本有现前折衷指点。以诸经皆言无始本有真心。夫既曰本有。即今岂无。而今现有。即本有也。若无无始。则无现前。若离现前。岂有无始。是故不必高尊本有。远推无始。但现前一念心之自性。即本有真心也。以现前一念。全真成妄。全妄即真。终日随缘。终日不变。离此现前一念之外。岂别有真心自性哉。古德云。威音那畔。不离今世门头。众生现行无明。即是诸佛不动智体。其庶几乎。由上四义。以显唯心。故一以唯心为宗也。又一句阿弥陀。以唯佛为宗。以一切万法。既唯心现。全体唯心。心无彼此。心无分际。于十界万法。若依若正。假名实法。随拈一法。皆即心之全体。皆具心之大用。如心权徧。如心竖穷。以唯心义成。唯色唯声唯香唯味唯触唯法。乃至唯微尘唯芥子。一切唯义俱成。一切唯义俱成。方成真唯心义。若一切唯义不成。但有唯心之虚名。而无唯心之实义。以一切唯义俱成。故曰法无定相。遇缘即宗。唯微尘。唯芥子。尚可为宗。八万相好庄严之果地弥陀。反不可以为宗耶。故以唯佛为宗。又以绝待圆融为宗。于十界万法。随拈一法。无非即心全体。具心大用。横徧十方。竖穷三际。离于四句。绝于百非。独体全真。更无有外。弥满清静。中不容他。

一法既尔。万法皆然。各约诸法当体。绝待无外。是为绝待。又以十界万法。各各互徧。各各互含。一一交罗。一一该彻。彼彼无障无碍。各各无坏无杂。如当壹古镜。影现重重。如帝网千珠。回环交摄。此约诸法迭互相望。是为圆融。今合绝待圆融为一宗。正绝待时。即圆融。正圆融时。便绝待。非离绝待。别有圆融。绝待。绝待其圆融。非离圆融。别有绝待。圆融。圆融其绝待。绝待圆融。各皆不可思议。今共合为一宗。则不思议中。不思议也。又超情离见为宗。以但约诸法绝待。离过绝非。已超一切众生情妄执着。三乘贤圣所见差别。若约诸法圆融。圆该四句。融会百非。尤非凡情圣见之所能及。故总立超情离见为宗。初以唯心为宗。次以唯佛为宗。三以绝待圆融为宗。末以超情离见为宗。总此四重宗旨。方是一句弥陀正宗。宗旨岂易言哉。

此一念佛法门。如天普盖。似地普擎。无有一人一法。能出其外。不在其中者。如华严全经。虽有五周四分之殊。以因果二字。该尽无余。四十一位因心。无一心而不趋向果觉。四十一位所修种种法行。岂非皆念佛法行也。而未后普贤以十大愿王。导归极乐。为全经一。大结穴。不其然乎。又华严者。以万行因华。庄严一乘佛果。此万行非念佛行耶。华严具婆须蜜女。无厌足王。胜热婆罗门等无量门。然皆显示毗卢境界。此无量门。非即念佛门耶。法华一经。从始至终。无非开示悟入佛知佛见。此非始终唯一念佛法门耶。楞严最初显示藏性。明成佛之真因也。其次拣选圆通。示成佛之妙行也。后历六十圣位。圆满菩提。归无所得。证佛地之极果也。背此。则成七趣沈沦。向此。则明五魔扰乱。未后云。有人身具四重。十波罗夷。瞬息即经此方他方阿鼻地狱。乃至穷尽十方无间。靡不经历。若能一念将此法门。于末劫中。开示未学。是人罪障应念消灭。变其地狱所受苦因。为安乐国。此则彻始彻终唯一念佛法门也。总佛一代时教。三藏十二部半满权实。偏圆顿渐。种种法门。无非显示唯心自性。圆成无上妙觉而已。得非总一大念佛法门耶。至如禅宗达摩大师西来。但当曰。直指人心。见性便了。而云成佛者。非宗门亦念佛门耶。故合二派五宗。千七百则公案。不过指点当人本源心性。显示本有清净法身。法身横徧竖穷。无所不徧。而参禅人。要须时时现前。头头相应。此何在而非念佛法门哉。至如佛之一字吾不喜闻。一棒打杀与狗子吃等语。皆显示法身向上胜妙方便。是真念佛也。往往无知之辈。谓宗门中人。不宜念佛。此不唯不知念佛。岂真知宗哉。不唯宗教两门如是。即普天之下。士农工商。诸子百家。纵不欲念佛。不知佛者。亦不能出于念佛法门之外。以彼去来动静咸率此道。百姓日用而不知也。所谓一气不言含有象。万灵何处谢无私。夹路桃华风雨后。马蹄无地避残红。

一真为生死发菩提心。是学道通途。二以深信愿持佛名号。为净土正宗。三以摄心专注而念。为下手方便。四以折伏现行烦恼。为修心要务。五以坚持四重戒法。为入道根本。六以种种苦行。为修道助缘。七以一心不乱。为净行归宿。八以种种灵瑞。为往生验证。此八种事。各宜痛讲。修净业者。不可不知矣。

众生所以轮回者。六道也。余趣众生。为惊瞋苦乐所障。无暇向道。可以整心虑趣菩提。唯人道为能耳。但失人身者如大地土。得人身者如爪上土。人身岂易得乎。人道众生。从生至壮以及老死。眼之所见。耳之所闻。无非世间尘劳生死业缘耳。佛法岂易闻乎。得人身已难。况得男子身六根具足尤难。闻佛法已难。况闻弥陀名号净土法门尤难。何幸而得难得之人身。何幸而闻难闻之佛法。闻之而犹不肯信。不深为可惜也哉。不信姑置。即如信者。信而不愿。犹不信也。愿而无行。犹弗愿也。行而不猛。犹弗行也。行之所以不猛。由愿不切。愿之所以不切。由信不真。总之生真信难。信果真矣。愿自能切。愿果切矣。行自能猛。真切信愿。加以勇猛行力。决定得生净土。决定得见弥陀。决定证三不退。决定一生补佛。既得生净土矣。旷大劫来生死业根。则从此永断。既一生补佛矣。至极尊贵无上妙觉。则便得圆成。此一念真信所关系者。岂浅浅哉。苟

非障道缘薄。生死业轻。久种善根。宿因深厚者。何以能尔。然吾人无量劫来。业力轻重。善根深浅。皆莫得而知。但业力由心转变。善根在人栽培。是故宏法者。不得不善巧方便。恳切开示。而学道者。不可不竭力奋勉。勇往直前。但一言入耳。一念动心。皆可转变业力。皆能栽培善根。虽闻种种紧要开示。都无一言所入。虽遭种种逆顺境界。曾无一念奋发。是为真业力深重。真善根轻鲜。则亦莫可如何也矣。

现前一念心性。本与佛同体。佛已久悟。而我犹迷。佛虽已悟。亦无所增。我虽犹迷。亦无所减。佛虽无增。以顺性故。受大法乐。我虽无减。以背性故。遭极重苦。佛于同体心性之中。虽受法乐。以同体大悲无缘大慈。念念忆念于我。念念摄化于我。我于同体心性之中。虽遭众苦。不知仰求于佛。不知忆念于佛。但唯逐境生心循情造业。旷大劫来。五逆十恶种种重业。何所不造。三途八难种种大苦。何所不受。言之可惭。思之可怖。设今更不念佛。依旧埋头造种种业。依旧从头受种种苦。可不愧乎。可不惧乎。今且知佛以大慈大悲。于念念中忆念摄化于我。则我今者深感佛恩故应念佛。一向长劫枉受众苦。欲求脱苦故应念佛。已造之业无可如何。未来之业可更造乎。生惭愧心故应念佛。同体心性既曰本有。即今岂无。祇欠悟证耳。求悟心性故应念佛。以求悟心念佛。念佛必切。以惭愧心念佛。念佛必切。以畏苦心念佛。念佛必切。以感恩心念佛。念佛必切。我不念佛。佛尚念我。我今恳切念佛。佛必转更念我矣。大势至菩萨云。十方诸佛怜念众生。如母忆子。子若逃逝。虽忆何为。若子忆母。如母忆时。母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。不假方便自得心开。此大士亲证实到境界。吐心吐胆相告语也。我今念佛。必得见佛。一得见佛。便脱众苦。即开悟有期。果得开悟。便可一痛洗已往之惭愧矣。佛尚可不念乎。

一切众生。本来是佛。真心本有。妄性元空。一切善法。性本自具。但以久随迷染之缘。未断元空之妄。未证本有之真。善本具而未修。佛本是而未成。今欲断元空之妄。证本有之真。修本具之善。成本是之佛。而随悟净之缘者。求其直其痛快。至顿至圆者。无如持名念佛之一行矣。以能念之心。本是全真成妄。全妄即真。所念之佛。亦本全德立名。全名即德。能念心外。无别所念之佛。所念佛外。无别能念之心。能所两忘。心佛一如。于念念中。圆伏圆断五住烦恼。圆转圆灭三杂染障。圆破五阴。圆超五浊。圆净四土。圆念三身。圆修万行。圆证本真。而圆成无上妙觉也。一念如是。念念皆然。但能念念相续。其伏断修证。有不可得而思议者矣。以是全佛之心。念全心之佛。实有自心果佛全分威德神力。冥熏加被耳。一句佛号。不杂异缘。十念功成。顿超多劫。于此不信。真同木石。舍此别修。非狂即痴。复何言哉。复何言哉。

问。诸方皆有净土。何专赞西方。求愿往生耶。答。此非人师意也。乃金口诚言。分明指示故。大乘显密诸经。同指归故。令初心人专注一境。三昧易成故。四十八愿为缘。缘强故。十念为因。因胜故。佛与众生偏有缘故。此土众生。无论僧俗男女老幼善恶之人。当其处极顺逆苦乐境缘之时。多必由中而发。冲口而出。念佛一声。然不念佛则已。凡念佛。必念阿弥陀佛。此谁使之然。盖众生久蒙佛化。久受佛恩。与佛缘深故也。且此弥陀一经。罗什最初译成。东林远祖。即与一百二十三人。结社念佛。其一百二十三人。以次渐化。临终皆留瑞应。虽鸚鵡八八儿念佛。化时皆有瑞相。此非众生与佛缘深。谓之何哉。又无量寿经云。当来经道灭尽。我以愿力。特留此经。更住百年。广度含识。夫不留他经。而独留此经者。岂非以此法门。下手易而摄机普。入道稳而获益速耶。以是而知。其时愈后。此法愈当机矣。

世间众生。当处急难痛苦之时。嗥叫父母。呼天唤地。不知父母人天王等。不能救我生死。

尽我轮回。以其同在生死轮回故耳。三乘圣人虽出生死。无大悲心。无益于我。诸菩萨等。虽有大慈悲心。以其心证各有分限。未能普利众生。满一切愿。十方诸佛。虽皆证穷法界。然我感之不易。纵感极而见。不过暂时离苦。终非究竟。唯阿弥陀佛。但得一见。即顿脱生死。永断苦根矣。唯此一句阿弥陀佛。是所当尽心竭力者。予曾有偈云。世间出世思惟徧。不念弥陀更念谁。然而念佛不难。难于坚久。果能坚持一念。如生铁铸成。浑钢打就。如一人与万人敌。千圣遮拦不住。万牛挽不回头。如是久之。必能感通相应。若其未能如此用心。便谓佛言无验。佛心难感者。夫岂可哉。但得一念感通。便顿出生死。直登不退。稳成佛果。岂易事也哉。

知小而不知大。见近而不见远者。此众生之常分也。如阿弥陀佛。于诸众生有大恩德。众生不知也。佛于无量劫前。对世自在王佛。普为恶世界苦众生。发四十八种大愿。依愿久经长劫。修菩萨行。舍金轮王位国城妻子头目脑髓。不知其几千万亿。此但万行中内外财布施一行也。如是忍人所不能忍。行人所不能行。圆修万行。力极功纯。严成净土。自致成佛。分身无量。接引众生。方便摄化。令生彼国。然则如为一人。众多亦然。如为众多。一人亦然。若以众多观之。佛则普为一切众生也。若以一人观之。佛则专为我一人也。称性大愿。为我发也。长劫大行。为我修也。四土。为我严净也。三身。为我圆满也。以致头头现身接引。处处显示瑞应。总皆为我也。我造业时。佛则警觉我。我受苦时。佛则拔济我。我归命时。佛则摄受我。我修行时。佛则加被我。佛之所以种种为我者。不过欲我念佛也。欲我往生也。欲我永脱众苦。广受法乐也。欲我展转化度一切众生。直至一生补佛而后已也。噫。佛之深恩重德。非父母所可比。虽天地不足以喻其高厚矣。非闻开示。安知此意。不读佛经。安晓此理。今而后。已知之矣。唯有竭力精修。尽报归诚。[拚-ム+去]命念佛而已。复何言哉。

一切众生。为利钝十使所使。久经长劫。流转生死。受大苦恼。不能出离。可悲也。十使者何。即身边邪见戒。此五为利使。以发动轻便故。贪瞋痴慢疑。此五为钝使。由利使所生。对利说钝故。此之十使。众生或多或少。各有偏重。若带之修道。但唯增长邪见烦恼。决无相应分。如欲断之实难。以此十使。于四谛下历三界九地。有八十八使见惑。八十一品思惑。但断见惑。如断四十里流。况思惑乎。若见思二惑毫发未尽。分段生死不能出离。此所谓竖出三界也。甚难甚难。然此十使。总名众生知见。古德谓众生知见。须以佛知见治之。佛知见者。即现前离念灵知也。然此灵知。不能孑然自立必随缘起。不随佛界之缘。便随九界缘起。离十界外。无别缘起故。欲随佛界缘起。无如以信愿心持佛名号。但信贵深。愿贵切。持名贵专勤。果以深切专勤之心。信愿持名。即是以佛知见而为知见。亦即是念念中以佛知见治众生知见也。炽然十使心中。但置一信愿持名之心。即转生界缘起。为佛界缘起。此于修道门中。乃点铁成金极妙之法。只须赤体担当。久久勿替。管取金台可以坐待。宝莲不日来迎。是为从此同居。生彼同居。横出三界。较之竖出者。不亦省力也哉。

一句阿弥陀佛。是阿伽陀药。无病不疗。是如意珠王。无愿不满。是生死苦海之慈航。无苦不度。是无明长夜之慧灯。无暗不破。但得一历耳根。便为有缘。但能一念信心。便可相应。信心果真。愿不期发而自发。只将此信愿二法常存在心。如忠臣之奉圣君密旨。孝子之受慈父严命。忆念不忘。作为第一件要事。不论所处境界。静闹闲忙。多念少念。总皆为往生正因。只恐介在勤怠间耳。吾人旷大劫来。久在轮回。岂永不发求出离之心。修向道之行耶。盖皆废于因循。败于怠惰。所以常在生死。受大苦恼。今闻持名简要法门。若仍循故辙。安于覆败。可谓第一等无血性汉子矣。

所谓执持名号者。即拳拳服膺之谓。谓牢持于心。而不暂忘也。稍或一念间断。则非执持也。稍或一念夹杂。则非执持也。念念相续。无杂无间。是真精进。精进不已。则渐入一心不乱。圆成净业。若到一心不乱。仍复精进不辍。将见开智慧。发辩才。得神通。成念佛三昧。以至种种灵异瑞相。皆现前矣。如蜡人向火。薄处先穿。但不可豫存期效之心。唯当致力于一心不乱耳。一心不乱。乃净业之归宿。净土之大门。若未入此门。终非稳妥。学者可不勉哉。

修习一切法门。贵乎明宗得旨。今人但知万法唯心。不知心唯万法。但知心外无佛。不知佛外无心。但知无量为一。不知一为无量。但知转山河大地归自己不知转自己归山河大地。然既不知心唯万法。岂真知万法唯心。既不知佛外无心。岂真知心外无佛。所谓一个圆球。擘作两半。离之则两伤。合之则双美也。是故念佛者。必以唯佛唯土为宗。若唯佛唯土之宗不明。则真唯心义不成。果透真唯心义。则唯佛唯土之宗自成既成此宗。则一句所念之佛。所生之土。全体大用。横徧竖穷。独体全真。包罗无外。所念既尔。能念亦然。是谓以实相心。念实相佛。以法界心。念法界佛。念念绝待。念念圆融。以绝待故。全超一切法门。无与等者。以圆融故。全收一切法门。无出其外者。此之谓法无定相。遇缘即宗。繁兴大用。举必全真。一句阿弥陀佛。须恁么信。恁么念。方是不思议中不思议也。

生佛不二。平等共有者。唯此现前离念灵知耳。诸佛以随悟净因缘。悟之又悟。净之又净。悟净之极。故其灵知横徧竖穷。广大无外也。众生以随迷染因缘。迷之又迷。染之又染。故其灵知局然促然。介尔微劣也然即此介尔灵知。与诸佛广大灵知。觐体不二。毫发无差。使其得随悟净之缘。业尽情空。则此介尔之知。当下转为广大无外之灵知矣。如一星之火。能烧万顷荒田。然此现前一念灵知。若约所知之境。固有广狭胜劣之不同。若约能知之知。则全体无异。如同一火也。烧檀则香。烧粪则臭。所烧虽殊。能烧之火无二。又如同一水也。清浊不同。同一镜也。昏明有异。清浊虽殊。湿性不二。昏明虽异。光体是同。水同一湿也。浊者可使澄之而清。镜同一光也。昏者可使磨之而明。光昏者。为带垢耳。垢非光。光者镜之本体也。水浊者。为杂尘耳。尘非湿。湿者水之本性也。此一念灵知。如水之湿。如镜之光。如火之烧。举体无异者也。唯其举体无异。故于修道方便门中。便有多门。有但仰慕诸圣者。有但尊重己灵者。有外慕诸圣。内重己灵者。有不慕诸圣。不重己灵者。若但仰慕诸圣者。如本分念佛之人。以知诸圣。皆已先证我之己灵。语默动静。皆堪垂范。我曹若不仰慕诸圣。则进修无路矣。故或专持名号。或观想音容。三业虔诚。六时敬礼。倾心归命。尽报遵承。及乎时至缘熟。感应道交。心地大开。灵光独露。乃知我之己灵。原与诸圣平等无异。亦不可不自尊重也。又但尊重己灵者。如宗门参禅者。以直指人心见性成佛。故唯欲十二时中。四威仪内。独露当人面目。受用本地风光。离心性外。毫无取着。所谓任他千圣现。我有天真佛也。及乎造诣功深。悟证已极。乃知一切诸圣。皆久已先证我之己灵者。尤不可不仰慕也。又外慕诸圣。内重己灵者。夫欲尊重己灵。必须仰慕诸圣。唯其仰慕诸圣。正是尊重己灵。又仰慕诸圣。必须尊重己灵。若不尊重己灵。岂能仰慕诸圣。此则内外交修。心佛等重。既无偏执。进道弥速。至于力极功纯。全体相应。乃知诸圣。但不过先证我之己灵而已。无庸仰慕。而我己灵者。亦不过平等齐于诸圣而已。何劳尊重。又不慕诸圣。不重己灵者。此谓寸丝不挂。心佛两忘。彻底撒开。迥无依倚。外遗世界。内脱身心。一念不生。万缘坐断。至于久久功熟。圆满证入。本灵独露。诸圣顿齐。虽不仰慕诸圣。乃善仰慕。虽不尊重己灵。却真尊重。此之四路。学者自谅根性。各随好乐。但当一门深入。久之必皆有相应。切不可妄生执着。轻发议论。出奴入主。是一非余。不唯背妙道而成障碍。将恐谤大法而招愆尤也矣。

楞伽经云。诸圣所知。转相传授。妄想无性。二祖云。觅心了不可得。起信论云若有能观无

念者。即为向佛智故。华严合论云。顿悟一念缘起无生。超彼三乘权学等见。此佛经祖语菩萨知识造论。皆就现前一念指点。显妄性本空也。夫妄本空而真本有。非佛而何。但众生久随污染之缘。未能顿复其本空耳。须以清净缘起渐而转之。以吾即佛之因心。念吾即心之果佛。因果从来交彻。心佛法尔一如。而吾即心之果佛。无缘大慈。同体大悲。本自不可思议。且吾即佛之因心。深信切愿。专恳持名。亦复不可思议能于念念中。齐澄众染。圆显本空。顿契灵源。直趣果海。然则清净之缘无过此者。但于念时。当万缘放下。一念单提。如救头然。如丧考妣。如鸡抱卵。如龙养珠。不期小效。不求速成。但只一心常恁么念。是名无上深妙禅门。此则根身世界。密随其心念念转变。殆非凡心肉眼所能知见者也。及乎报终命尽。弥陀圣众忽现在前。或现异香天乐。诸灵瑞相。世人方谓净业成就。然净业之成。岂此时乎。

念佛当生四种心。云何为四。一无始以来造业至此。当生惭愧心。二得闻此法门。当生忻庆心。三无始业障。此法难遭难遇。当生悲痛心。四佛如是慈悲。当生感激心。此四种心中有一。净业即能成就。念佛当长久。不可间断。间断。净业亦不能有成。长久当勇猛。不可疲怠。疲怠。净业亦不能成。长久不勇猛。即有退。勇猛不长久。即无进。

当念佛时。不可有别想。无有别想。即是止。当念佛时。须了了分明。能了了分明。即是观。一念中止观具足。非别有止观。止即定因。定即止果。观即慧因。慧即观果。一念不生。了了分明。即寂而照。了了分明。一念不生。即照而寂。能如是者。净业必无不成。如此成者。皆是上品。一人乃至百千万亿人。如是修。皆如是成就。念佛者。可不慎乎。

彻悟禅师语录卷上

彻悟禅师语录卷下

嗣法门人 了梅等 集

杂着

般若净土两门大义

般若乃即缘起而明性空。虽性空而不坏缘起。净土乃即性空而明缘起。虽缘起而不碍性空。此则空有两门。互不相碍也。不特于此。正以缘起故性空。若非缘起。说谁性空。此则缘起为性空之所以。又以性空故缘起。若非性空。何从缘起。此则性空为缘起之所以。若然者。空有两门。不但不相碍。且复迭互相成矣。如古所谓万象参天。观之而无色。羣音揭地。听之而无声。愈有愈空。愈空愈有者矣。夫缘起性空。既在同时任运。便有双泯双存之面目。双泯双存同时无碍。即是向上圆融不思议第一义谛。圆融第一义谛。即是当人本源心性之异名。是知佛说种种般若门。无非显示此本源心性。佛说种种净土门。亦无非显示此本源心性。从本源心性。流出种种般若净土法门。而种种般若净土法门。皆悉指归本源心性。所谓无不从此法界流。无不还归此法界也。昔有人问云栖大师云。参禅念佛。如何得融通去。大师答云。若然是两物。即用融通得着。噫。旨哉言乎。夫禅者。净土之禅。净土者。禅之净土。本非两物。用融通作么。然则般若净土两门。既唯一本源心性。不唯分无可分。亦且合无可合。分合尚着不得。况可更论其相成相碍也哉。

西有解

西有者。谓西方的的是有。但含事理空有等种种义相耳。若谓定方实有。不可移易。此凡情执着之常有也。若谓一切境界。循业发现。即其现处。当体全空。此则非有。而有。有即非有。真空妙有二谛交彻之有也。若互夺双亡。二谛俱泯。则非空非有之有也。若相成两立。二谛俱存。则即空即有之有也。若正双泯时便双存。正双存时便双泯。双泯双存同时无碍之有也。又此有缘起性空。不堕有句。性空缘起。不堕空句。二义只成一法。不堕亦有亦空句。一法宛具二义。不堕非有非空句。此则四句全超之有也。又此有性空缘起。该得有句。缘起性空。该得空句。二谛双存。该得亦有亦空句。二谛俱泯。该得非有非空句。此则四句全该之有也。又唯全超故全该。设有一句不超。亦不能全该四句。唯全该故全超。设有一句不该。亦不能全超四句也。此则圆教有门之有也。又西方依正庄严。皆一切众生性所本具。特借弥陀大愿为增上缘因。一显发耳。曾何片法之新得哉。此则西有者。乃自性本具真善妙有之有也。又有句固是有句。有句亦是空句。有句亦是亦有亦空句。有句亦是是非有非空句。一句即四句也。一句既即四句。四句亦即一句。有句固是有句。空句亦是有句。亦有亦空句亦是有句。非有非空句亦是有句。全一即四。全四即一。一四圆融。不可思议。又此有空等四句。执之则成四种邪见。通之则为四方便门。执成邪见网。永堕外道种族。通为方便门。便入圣贤阶位。故曰般若如火聚。触着便烧。此谓四边不容执着也。又曰般若如清凉池。随方可入。此谓四门皆堪入道也。然全大火聚是清凉池。非离火聚别有凉池。全清凉池是大火聚。非离凉池别有火聚。所谓毫厘有差。天地悬隔。毫厘无差。天地悬隔也。

华严经节略要旨

大方广佛华严经者。乃毗卢遮那如来。于菩提场初成正觉。七处九会。一音顿演称性法门也。案西域记。此经有三本。上中二本。其偈品以世界微尘论。下本犹有十万偈。四十八品。结集之后。收入龙宫。以上中二本。非阎浮提人心力能持。故龙树大士。但于龙宫记出此本。流布人间。而经来此土。有晋唐两译。佛陀波陀罗所译六十卷。三十四品。唐实叉难陀所译八十卷。三十九品。即今经也。然文虽未备。义已周圆。神而会之。存乎其人。文中前后共有七处九会。古德判为五周四分。曲尽精详。今古同遵。第一会。说毗卢遮那如来依正因果法门。经文凡十一卷。六品。即四分中举果劝乐生信分。五周中所信因果周也(此中因果。乃圣位中修证之圆因妙果。非善恶因果之谓也。后皆仿此)其次六会。以次说十信十住十行十回向十地等妙二觉法门。共四十一卷。三十一品。即四分中修因契果生解分。五周中差别因果平等因果二周也。第八一会。说离世间法门。普慧云兴二百问。普贤辘辘二千酬。重明因果行相。共七卷。一品。即四分中托法进修成行分。五周中成行因果周也。第九一会。有本有末。初如来现相放光。具答诸菩萨心念所请果海中事三十问。令其现证。为本会。后文殊于福城东际大塔庙前令六千比丘顿证十信满心。指善财童子南参诸善知识。为末会。共二十一卷。一品。即四分中依人证入成德分。五周中证入因果周也。以前三十八品。虽广谈法界因果。但令生信开解起行造修。至此方始证入。苟无此证。前之信解行俱为虚设。故以证终焉。详夫全经之大旨。统唯一真法界。盖圆该万有。唯是一心。觐体全真。融通交摄。是为诸佛极证之果海。亦即众生本有之心源也。然法界势含四重。(谓理法界。事法界。理事无碍法界。事事无碍法界也)重重无尽。因果缘起六位。(即前信住行向地等妙二觉也)位位圆融。圆融不碍行布。行布于圆融。差别非离平等。平等其差别。初则举法界而全成因果。万德万行昭然。后乃融因果而混同法界。一毫一尘廓尔。虽四重六位有殊。隐显开合无定。而原始要终。究不离乎一真法界。故曰无不从此法界流。无不还归此法界也。是以一心万法。舒卷自由。三际十方。纵横无碍。十世古今互现。无边刹境交罗。犹帝网之千珠。光含众影。类天池之一滴。味具百川。故界标华藏。具见染净之融通。而佛号毗卢。直示应真之不二。五周四分之金文。澜翻于口海。六相十玄之妙旨。星灿于义天。可谓教启无上圆宗。法穷甚深理窟者矣。故得若闻若

见。圆文殊智鉴于自心。或诵或持。启普贤行门于徧界。人人入金刚之藏。尘尘树功德之林。直得一生事办。则我即善财。但使法界愿周。而谁非净满。经云。此经不入一切余众生手。论云。唯付属最上大心凡夫。斯言岂无谓哉。故知排斥久修开士。聳瞽上德声闻。是皆所以融权执。引大心之深意也。然则食金刚之少许。固已植乎圣因。剖大经于微尘。终有待夫智者。况一字法门。海墨书而不尽。千重楼阁。指声弹而顿开非贝叶之所能诠。岂管窥可得而测。勉述大端。聊备采览云尔。

如欲详明者。藏中有清凉观国师疏钞。枣柏李长者合论。其疏尽精微。冲深包博。而论得大体。痛快直截。二者参而观之。则华严大旨。无余蕴矣。

楞严二决定义

初义盖示根中之湛性为真因。真因得而后果证可期。二义盖指根中之结相为惑本。惑本明而后断修有要。湛性者。六根之性也。不变之真也。结相者。六根之相也。随缘之妄也。斯则唯一六根。特相妄性真之别耳。惟其相妄。故须解之令尽。惟其性真。故可依而为因。然真既不变。则妄即本空。而妄既缘起。则真必全隐。约妄缘起而真全隐。修德固不可缺。且真不变而妄元空。性德尤所当明。性德固资修德而显。修德全依性德而成。合二门之义观之。真妄交融。性修双妙之旨。无余蕴矣。然则推此而往。根身世界。物物头头。真也妄也。圆陀陀活泼泼。浑无定相。云为动作。心心念念。性也修也。净洒洒赤裸裸。了无定执。如是则何惑不断。何果不成。而实亦无断无不断。无成无不成。特对迷心倒见者强分别耳。

楞严顿歇渐修说

前云汝但不随分别三种相续。狂性自歇。歇即菩提何藉劬劳肯綮修证。似令一念顿歇也。此云菩提涅槃尚在遥远。非汝历劫辛勤修证。虽复多闻。祇益戏论。似令历劫渐修也。阿难之根。不劣于满慈。而满慈之位。差胜于阿难。何其修证难易之相悬若是耶。此盖世尊据念劫圆融之理。顿渐不二之宗。显妄空以夺法执。斥徒闻而策真修。即所谓看孔着楔。应病与药也。试论之。一念歇狂。顿也。不了则流为长劫。历劫勤修。渐也。究亦不离于一念。此念劫顿渐。似相悬而实不离也。况乃念性元空。时节无体。迷时似有隔异。悟后本自圆融。一念本不殊长劫。而长劫原祇是一念。复何念劫顿渐之可疑哉。向使满慈不索妄因而执实有。阿难不溺多闻而废进修。则世尊顿歇渐修之说。亦不容拈出矣。

金刚经实有法发菩提心说

金刚经。圆明五眼。洞彻三心。一段。乃解上文实无有法发菩提心者之义。谓众生所以为众主者。为有妄心故也。三心既不可得。众生岂复可得众生不可得。谁为能发之人。三心不可得。何为所发之心。故曰实无有法发菩提心者。又妄心不可得。则全妄即真。众生不可得。则全生即佛。果见到全妄即真全生即佛。是为不发而发。称性开发阿耨多罗三藐三菩提心。如此发心。何更有法可得。故曰实无有法发菩提心者。

楞严经知见不见说

楞严经知见不见一语。至为要妙。总摄一切诸要妙句。以其即是见犹离见也。华屋之门也。狂心顿歇也。不取无非幻也。闻复翳根除也。归无所得也。灭妄名真也。全修在性也。觅心了不

可得也。心空及第归也。子转身而就父也。臣退位以朝君也。父子投机也。君臣道合也。以少方便疾得成佛也。缘起无生也。知之一字众妙之门也。刹那而登正觉也。体得无心道也休也。诸圣所知转相传授妄想无性也。一超直入如来地。回头惭愧好儿孙也。自是不归归便得。故乡风月有谁争也。撒手到家何所似。更无一物献尊堂也。知而无知。不是无知而说无知也。即此见闻非见闻。无余声色可呈君也。根既不立。尘无所缘。根尘两亡。灵光独耀也。类此句义。不能尽举。唯此四句。摄尽无余。所谓紧要处佛法无多子也。果能一念相应。是为真转全经。古德如慈明圆权大道栖贤舜广道者等诸人。于大见道后。皆作此工夫。谓之无心体道。以其是还乡要路。归真秘诀也。

一乘决疑论说

欲得不招无间业。莫谤如来正法轮。此古德大慈悲心泪出痛肠语也。良以我释迦如来。为众生故。修证此法。无央数劫。行诸一切难行法行。舍所爱之国城妻子头目脑髓。不知其几千万亿。至于道成。仍以平等大悲。顺悉檀义而敷衍之。故凡一句一字。皆无明长夜之宝炬。生死苦海之慈航。凡在有情。孰不蒙益。而诸子以依通之见。肆口诋诃。障正法明。瞎将来眼。疑误众生。殊非小小。谓其无罪。宁有是处。兹以一乘之理。剖决羣疑。正大光明。直截痛快。荡迷云而净尽。耀佛日以重光。诚为法门一大金汤矣。当是时也。诸子天眼法执。果得已通已忘。自能深生随喜正使未忘未通。定当顿获胜益。故知此论之作。非特有益于法门。实则有益于诸子。不唯有益于诸子。且深有益于天下后世之学者。请即流通以广法施。

相相离相心心印心略解

原夫境逐念生。念泯则相相离相。妄依真起达真则心心印心。惟其离也。有相皆归实相。即斯印矣。无心不属真心。是以滞相迷真。头头障碍。背尘合觉。法法圆通。心相大端。略申管见。精微详释。以俟多闻。

跋

净土津梁跋

乙巳仲秋。衍法志公和尚。会刻净土经论文集成。属跋数语。余因历观。三经明因举果。大开净土之门。三论显理破迷。的示唯心之要。龙舒文。导初机而精详曲尽。指归集。采众善于事理圆通。或问数纸。搜抉禅者孤陋之疑。法语一章。力振行人因循之弊。云栖愿文自注戒杀放生等篇。莫非往生急务。助行要门。至若莲华世界诗。虽文出游戏。而理实圆常。况写境传神。引心入观。摄化门中为不可少。善哉。念佛一门。得此诸说。无机不被。无路不通。统万流而归净土。诚为一大津梁矣。爰为题名曰净土津梁。然而津梁虽设。履践在人。撩起便行。阿谁无分。所贵贾勇先登。占宝莲之上品。玄关直踏。获法忍于无生。佛记早承。愿轮速转。徧刹网而纵横应化。尽劫波以展转津梁。则苦海劳生。由是而蒙利济者。可复量哉。如其逐世波而忘返。趋险道以苟安。或则玩津梁而不进。守津梁以自足。不惊汨没岭岨之苦。卒致问桥恋筏之讥。其何以慰集者之苦心。且深昧夫命名者之大义也矣。或曰。和尚秉单传之宗。以祖道自任。当依本分。直截示人。夫唯心净土。当处现成。自性弥陀觐体不隔。乃为是津梁之说。以起人心外有法。去来取舍之见乎。噫。通元峰顶。不是人间。心外无法。满目青山。本分直截耶。去来取舍耶。于此缁素分明。许汝会唯心自性。如或未然。莫寐语好。

跋德全禅人血书莲华经

无我而灵者。佛知见也。有我而昧者。众生知见也。生佛知见无殊。特一妄我间之耳。夫大迷之本存乎我。而我之最爱者莫过身。苟众生之身见不亡。我执不破。则生死轮回。曷能自己。德禅人密发九品净愿。书成七轴莲经。以无情之霜刀。刺难出之身血。十指沥干。一心不动。伟矣哉。真无边苦海中。顿空我见。直出生死之勇猛丈夫也。噫。禅人初发是念。莲华种植时也。日渐刺书。莲华增长时也。七卷功圆。莲华光香具足时也。如是则禅人之净因已成矣。但当莫忘本愿。系心念佛。直待此方报谢。彼土华开。即见佛闻法因圆果满时也。虽然。即今试问禅人。方金刀裂肉血笔纵横时。其知疼痛而成点画者。灵耶。昧耶。我耶。非我耶。佛知见耶。众生知见耶。于此了然。则佛国非遥。宝莲正放。或犹未也。请分明记取。以质诸弥陀老子。

跋明初禅人血书莲华经

金刀未举。班管未拈。尽十方是部血淋淋的妙法华经。于斯见彻。谓灵山一会未散可也。谓灵山一会本不曾会亦可也。向当时喝散可也。于今日再会亦可也。大用现前。不存轨则。如王宝剑。杀活临时。如是刺血。如是书经。是真精进。是真法供养如来可以畅本师出世之怀。何以来古佛泥洹之塔。直令十二类生。迎刃而命根顿断。无边法藏。点笔而文采全彰。莫不滴滴归源。言言得髓。奚止刺无能刺。书无所书。铺好华于锦上。指明月于天边也哉。明禅人年齿尚少。向道唯诚。刺血书经。归心乐土。果能闻是说而不生惊怖。是为解第一义。上品生因。如其未然直须十二时中。四威仪内。以书经之念。念念忘缘。刺血之心。心心忆佛。管取金台可以坐待。妙谛不日亲闻。否则必见我为能书。经为所书。彼是刺血时。彼是书经处。以生灭心。取实相法。转不轻行。为我慢幢。不特全迷妙法。远背佛心。且深负此一点百劫千生不易发起之勇猛净信。为可惜矣。禅人其勉之。

书莲华经普门品后

题标妙法。何法也。品号普门。何门也。说者谓。一光东照。十界圆彰。随类现身。应念脱苦。未为非是。特其末耳。直须未举以前。向世尊开口不得处。大士回避不及时。亲见法法此法。门门此门。正与么时不与么会。始具看经眼。否则入海算沙。执指为月。不唯埋没己灵。见惜明眼。将恐普门。渐闭而妙法终隐矣。默超居士有见于此。得是经而装帙之。属缀数语。普为见闻随喜者。震涂毒鼓。食少金刚。其意岂浅浅哉。

二有室跋

经云。从是西方过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛。号阿弥陀。今现在说法。此金口诚言。分明指示。而世之昧者。犹谬执唯心。横生异议。可悲也。因特书此以名余室。用警省焉。

余以二有名室。或者浅之。吁。是尚不知即空之有。有而非有。况复双泯双存。超四句。该四句。圆教有门之有。与夫性具本有之有耶。其谓之浅也宜矣。无庸辩。

跋禅人勇建血书楞严经庄严净土

首楞严者。称性大定之名也。以如来藏心而为体性。以耳根圆通而为入门。以穷极圣位而为

究竟。此依藏性之理。起称性之行。还复证入。藏性全体。一经大旨。义尽于斯。故文殊于是请结经名。此后复明昧此难免七趣沈沦。修此须防五魔扰乱者。但反衬正宗。以补足其间要务耳。经中兼明净土。其处有四。第一大势至法王子。亲禀念佛法门于超日月光佛。其所陈念法。至为切要。而大士修因契果。自利利他。唯以念佛。皆悉具足。第二干慧地中云。现前残质不复续生。夫干慧地。虽圆伏五住。见思尚犹未断。何以便不续生。盖超同居秽土。生同居净土矣。智者大师是其明证。第三情想升沈中云。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛清净国土。随愿往生。前干慧地。犹属圣位。此则博地凡夫。纯想之心。便往生有分。此盖我释迦如来大慈悲心。炽然轮回之中。特地拈出此横出三界之要道耳。古今未入圣位之人。临终往生者。是其证也。第四流通分中。若有一人身具重罪。将招极恶。一念宏法。变其所受地狱苦因。为安乐国。重罪尚然。况轻罪乎。况无罪乎。无福尚然。况有福乎。况多福乎。一念尚然。况多念乎。况终年终身乎。其往生不在中下品矣。古今宏法诸师。现相往生者。皆其证也。夫念佛法门。专逗十方之机。三根齐被。耳根圆通。专逗此方之机。唯利上根。且示阿难以就路还家。故文殊大士曲为拣选。非谓耳根独胜。念佛便劣也。读经者不可不知。禅人血书此经。流通大法。实为希有难能之行。其于往生当必有分焉。

书问

覆香严居士书

月内二十九日。得尊札。备悉一切。欣慰无量。读札内有念佛期过三七尚未见相好云云。观此用心之切。立行之猛。此百日内。当必有大不思議之成就。但此时不可预存期效之心。存之则增躁动而翻为障碍矣。此系修行门中微细心病。不可不知。直须深信谛了。心外无佛。佛外无心。全佛即心。一念现前。即一念相应。念念现前。即念念相应。但使此念常现在前。便是真实效验。离此念外别求效验。便是间断。便不亲切。便入歧路矣。经云。是心作佛。是心是佛。正此之谓也。鄙见如此。不识居士于意云何。至如长水之问。琅琊之答。针锋直截明白。不可更为蛇足。果能于此正眼洞开。觑破琅琊。捉败长水。楞严大旨。思过半矣。然虽如此。正好掷向他方世界。且自一心念佛。若曰开少解路。则更不劳拈出矣。柴紫录久闻其名。第未亲见其书。未可悬断。寺中近日唯嘉园居士兼旬或一至。此外别无客迹。不慧逐日与诸衲子挥尘谈经。罢即焚香晏坐。或雠校华严。或检阅津梁。别亦无事楞严已讲竟六卷。约于后七月间。可圆全部。因思半载之内。两终此经。亦阎浮提人生一大快事也。然唯循行数墨而已。绝无一字之新得。并书以博一笑。

答江南彭二林居士书

仰惟居士。深入净宗。广陈法施。自他并利。解行俱圆。可谓现居士身。修菩萨行。不违本愿。不忘佛属者矣。向得三经新论。妄为评题。不见罪责。已出分外。兹复寄示种种新刻。属令论定。益觉赧颜。山野唯教乘大旨。粗知向方。而幼失问学。语不成文。故两处住持。二十余年。檀护之门。未投只字。今感居士虚怀远问。为法之诚。遂顿忘固陋。罄己所知。直词以告。其当否去取。唯高明以自裁焉。念佛决疑两论。皆发前人所未发。一以见慧解之超卓。一以彰卫道之真切。并没量大人出格作用。可续入藏。永永流通。序跋皆精当。间有可商之处。签辩于后。

与瑞一李居士书

屡有书来。曾未覆答。师资心契。谅不我疑。闻在南中。竭力办公。尽心护法。修持不辍。劝导维殷。此则自行化他。二利并举。世法佛法。一道齐行。或雁信时通。或口碑传诵。每一闻见。且慰且欣。因思道无不在。岂分朝野。而修证之际。实有易难。的论修道。出家尚不易。况在家耶。居家已难。况居官耶。故知即坐劳为佛事。化热恼作清凉。苟非忍证无生。位登不退。深入如来之室。权现宰官之身者。恐终不免尘缘渐染。而道念日微也。今贤契信向此道未久。便能于冲繁官署。猛切乃尔。非宿善根力。谓之何哉。虽然。犹须痛念三界无安。肉身苦恼。生死路险。人命无常。幸闻佛法。幸生信心。幻境幻缘。只眼觑破。佛心佛行。赤体儋当。净业得修且修。宦场可下便下。无少生留恋。无虚弃光阴。务期事办一生。华开上品。庶几不负自己多生熏习之善愿。我佛长劫护念之慈恩。而成一世出世间之勇猛丈夫焉。

No. 1182-D 念佛伽陀(附)

嗣法门人 了如等 述录

教义百偈

一句弥陀	我佛心要	竖彻五时	横该八教
一句弥陀	意旨如何	知音常少	木耳偏多
一句弥陀	大意分明	蛇生弓影	药出金瓶
一句弥陀	名异方便	普摄羣机	旁通一线
一句弥陀	开往生门	是多福德	非少善根
一句弥陀	临终佛现	四辩亲宣	六方共赞
一句弥陀	成佛标准	以念佛心	入无生忍
一句弥陀	证三不退	祇此一生	便铺佛位
一句弥陀	满十大愿	岂得普贤	错教了办
一句弥陀	白牛驾劲	其疾如风	行步平正
一句弥陀	如来藏心	水外无浪	器原是金
一句弥陀	妙真如性	春在华枝	像含古镜
一句弥陀	清净实相	绝议绝思	难名难状
一句弥陀	圆融法界	觊体全真	交罗无碍
一句弥陀	大圆智镜	身土影含	重重掩映
一句弥陀	空如来藏	万法未形	一真绝相

一句弥陀	圆满菩提	天更无上	云不与齐
一句弥陀	大般涅槃	一轮明月	万里空寒
一句弥陀	开般若门	十虚万法	一口平吞
一句弥陀	华屋门开	从者里入	快随我来
一句弥陀	入王三昧	似地均擎	如天普盖
一句弥陀	得大总持	转一切物	使十二时
一句弥陀	性本自空	星皆拱北	水尽朝东
一句弥陀	法界缘起	净业正因	菩提种子
一句弥陀	如镜照镜	宛转互含	重迭交映
一句弥陀	似空合空	了无痕缝	却有西东
一句弥陀	一大藏经	纵横文彩	绝待幽灵
一句弥陀	一大藏律	警尔净心	戒波罗蜜
一句弥陀	一大藏论	当念心开	慧光如喷
一句弥陀	一藏秘密	发本神通	具大威力
一句弥陀	浑全大藏	戒定慧光	流出无量
一句弥陀	绳本是麻	奈何不会	翻疑作蛇
一句弥陀	罕闻罕睹	影现镜林	响宣天鼓
一句弥陀	无可譬喻	古镜当台	水银堕地
一句弥陀	老婆心苦	运万斛舟	发千钧弩
一句弥陀	明明是有	四辩八音	婆心苦口
一句弥陀	的的是无	镕他万像	入我洪炉
一句弥陀	亦无亦有	梦里山川	镜中华柳
一句弥陀	非有非无	捺着便转	水上壶卢
一句弥陀	第一义谛	尚超百非	岂落四句

一句弥陀	妙圆三谛	最清凉池	大猛火聚
一句弥陀	得大自在	转变圣凡	融通世界
一句弥陀	有功者赏	王膳盈前	髻珠在掌
一句弥陀	里仁为美	居卜来归	枯桩非鬼
一句弥陀	非难非易	九品莲华	一生心力
一句弥陀	就路还家	可惜痴人	弃金担麻
一句弥陀	横出娑婆	僮信不及	吾末如何
一句弥陀	归元快捷方式	紧要资粮	唯信愿行
一句弥陀	要在信深	莲芽九品	抽自此心
一句弥陀	要在愿切	寸心欲焚	双目流血
一句弥陀	要在行专	单提一念	斩断万缘
一句弥陀	誓成片段	拌此一生	作个闲汉
一句弥陀	只恁么念	百八轮珠	线断重换
一句弥陀	不急不缓	心口一如	历历而转
一句弥陀	愈多愈好	如人学射	久习则巧
一句弥陀	摄心密持	如人饮水	冷暖自知
一句弥陀	譬犹掘井	就下近泥	价廉工省
一句弥陀	类如钻火	木暖烟生	暂停不可
一句弥陀	全身顶戴	人命无常	光阴不再
一句弥陀	如救头然	尽十分力	期上品莲
一句弥陀	妙圆止观	寂寂惺惺	无杂无间
一句弥陀	险路砥平	直抵宝所	不住化城
一句弥陀	如水清珠	纷纭杂念	不断自无
一句弥陀	顿入此门	金翅攀海	直取龙吞

一句弥陀	尘缘自断	师子游行	惊散野干
一句弥陀	蓦直念过	一踏到底	香象渡河
一句弥陀	无相心佛	国土庄严	更非他物
一句弥陀	无为大法	日用单提	剑离宝匣
一句弥陀	无漏真僧	雪山药树	险道明灯
一句弥陀	满檀那度	裂破悭囊	掀翻宝聚
一句弥陀	满尸罗度	都摄六根	圆净三聚
一句弥陀	满羼提度	二我相空	无生忍悟
一句弥陀	满毗梨度	不染纤尘	直踏玄路
一句弥陀	满禅那度	现诸威仪	藏甚枯树
一句弥陀	满般若度	境寂心空	云开月露
一句弥陀	想寂思专	未离忍土	已坐宝莲
一句弥陀	一朵宝莲	唯心之妙	法尔如然
一句弥陀	一朵宝莲	凡情不信	亦宜其然
一句弥陀	一朵宝莲	决定不信	真个可怜
一句弥陀	一朵宝莲	直饶不信	已染识田
一句弥陀	宏通敢情	入大悲室	坐法空座
一句弥陀	无尽宝藏	八字打开	普同供养
一句弥陀	断诸烦恼	全佛全心	一了百了
一句弥陀	灭除定业	赫日轻霜	洪炉片雪
一句弥陀	能空苦报	世界根身	即粗而妙
一句弥陀	圆转三障	即惑业苦	成秘密藏
一句弥陀	解难解冤	慈光共仰	法喜均沾
一句弥陀	报未报恩	裂缠绵网	入解脱门

一句弥陀	空诸恶趣	万德洪名	那容思议
一句弥陀	机逗人天	参差三辈	掩映九莲
一句弥陀	化兼小圣	回狭劣心	向无上乘
一句弥陀	超然无碍	文殊普贤	大人境界
一句弥陀	微妙难思	唯佛与佛	乃能知之
一句弥陀	列祖奉行	马鸣造论	龙树往生
一句弥陀	因缘时节	异香常闻	莲社创结
一句弥陀	利大象龙	永明禅伯	智者教宗
一句弥陀	感应非轻	少康化佛	善导光明
一句弥陀	有教无类	雄俊入冥	惟恭灭罪
一句弥陀	是无上禅	一生事办	旷劫功圆
一句弥陀	理非易会	百偈俄成	三尊加被

宗乘百偈

一句弥陀	五宗公案	八裂七华	不劳判断
一句弥陀	指向上路	不可言传	直须神悟
一句弥陀	切忌莽卤	瓜彻蒂甜	瓠连根苦
一句弥陀	何敢相嘲	合取狗口	打折驴腰
一句弥陀	现成公案	但办肯心	必不相赚
一句弥陀	正好活埋	拗折竹杖	烧却草鞋
一句弥陀	死了未烧	佛曾有约	天不须招
一句弥陀	莫问宗教	未掷藤条	先焚疏钞
一句弥陀	计甚易难	三条竹蔑	七个蒲团
一句弥陀	拳拳牢执	捏铁称锤	出黄金汁
一句弥陀	亲切受持	一牛饮水	五马不嘶

一句弥陀	念来便好	不用分疏	端蒙合道
一句弥陀	悟机尤妙	念极情忘	寒灰豆爆
一句弥陀	谁知如此	百丈鼻头	云门足指
一句弥陀	正好转身	山尽无路	溪回有邨
一句弥陀	踏上头关	水不是水	山依旧山
一句弥陀	万重关透	佛手驴脚	面皮多厚
一句弥陀	格外宗通	泥牛吼月	木马嘶风
一句弥陀	三玄三要	除却杨修	阿谁知妙
一句弥陀	天然五位	只为分明	却难领会
一句弥陀	全宾全主	师子咬人	鹅王择乳
一句弥陀	四重料拣	收放卷舒	顶门有眼
一句弥陀	四种藏锋	岩头去后	谁善斯宗
一句弥陀	藏身无迹	此意谁知	华亭空忆
一句弥陀	本分禅宗	横担柳栗	直入千峰
一句弥陀	密转不已	自己山河	山河自己
一句弥陀	大有来由	暗中书字	窗里出牛
一句弥陀	谁善举扬	龟毛拂短	兔角杖长
一句弥陀	六八宏愿	冷便穿衣	饥来吃饭
一句弥陀	是何宗旨	雪峰辊球	天龙竖指
一句弥陀	得要明宗	揽草成药	破壁飞龙
一句弥陀	全机勘破	胜金刚王	超木上座
一句弥陀	旧案全翻	喝退临济	棒走德山
一句弥陀	法身向上	如何若何	徒劳赞谤
一句弥陀	一点灵明	无星称上	两头恰平

一句弥陀	一个主翁	若然两物	用着融通
一句弥陀	坐镇寰宇	烧返魂香	击涂毒鼓
一句弥陀	切莫颠预	月圆当户	日出连山
一句弥陀	重新指点	拽下禅床	未是正眼
一句弥陀	成羣合伙	鬪井鬪驴	是渠是我
一句弥陀	居不待卜	盗入贼家	僧投寺宿
一句弥陀	父子投机	慈颜咫尺	愧久背违
一句弥陀	君臣道合	圣德天渊	惭难报答
一句弥陀	且浅商量	熏风南来	殿阁微凉
一句弥陀	子细商量	心外无法	东土西方
一句弥陀	的当商量	店中焚被	库下卖姜
一句弥陀	含灵普育	日丽山川	春荣草木
一句弥陀	九品莲华	种豆得豆	种瓜得瓜
一句弥陀	九品莲华	布帛非俭	锦绣非奢
一句弥陀	九品莲华	故乡作客	别国为家
一句弥陀	九品莲华	壶卢架上	却结冬瓜
一句弥陀	曾闻多觜	雁过长空	影沈寒水
一句弥陀	今重告语	生实不生	去决定去
一句弥陀	念者为谁	会得了也	犹欠针锥
一句弥陀	拨尘见佛	佛亦是尘	尘是何物
一句弥陀	于意云何	两段不同	收归上科
一句弥陀	愿乐欲闻	草木真香	山水清音
一句弥陀	惟德是馨	山不在高	水不在深
一句弥陀	别启玄关	一般云月	各自溪山

一句弥陀	是杀人刀	当场拈起	鬼哭神嚎
一句弥陀	是活人剑	略露锋铓	龙腾豹变
一句弥陀	轰雷掣电	法眼卷帘	三平断案
一句弥陀	临机自由	芭蕉拄杖	黄龙拳头
一句弥陀	不用晓晓	但归山去	自有柴烧
一句弥陀	颇深意致	买石云饶	移华蜨至
一句弥陀	说山中话	六月松风	人间无价
一句弥陀	安乐故土	胡不归来	闹市有虎
一句弥陀	转身就父	无计承欢	何敢背忤
一句弥陀	法本常住	绿树啼莺	动便飞去
一句弥陀	不劳融贯	心佛众生	本来一串
一句弥陀	佛眼难穷	通身绵密	八面玲珑
一句弥陀	字三点	唤破沙盆	作正法眼
一句弥陀	千车同轨	王库宝刀	祖庭真髓
一句弥陀	坐大宝莲	弥勒非后	释迦不前
一句弥陀	全心相委	似金博金	如水投水
一句弥陀	百千卷经	水中盐味	色里胶青
一句弥陀	常寂灭相	时至华开	莺啼柳上
一句弥陀	是究竟道	下土闻之	呵呵大笑
一句弥陀	殊非草草	救取丹霞	唤回赵老
一句弥陀	万古空平	当人面目	大地众生
一句弥陀	明珠走盘	看则有分	道即应难
一句弥陀	丰俭随家	香岩锥子	真净袈裟
一句弥陀	建大法幢	寰中道契	化外魔降

一句弥陀	震大法雷	卧龙奋迅	蛰户洞开
一句弥陀	吹大法嬴	木童抚掌	石女高歌
一句弥陀	击大法鼓	日月停轮	山河起舞
一句弥陀	无边众生	同时度竟	岂待更称
一句弥陀	无尽烦恼	辊成一团	全身靠倒
一句弥陀	无量法门	慈氏楼阁	武陵桃源
一句弥陀	无上佛道	不许夜行	投明须到
一句弥陀	且不是佛	名本非名	物原无物
一句弥陀	何止唯心	山自高高	水自深深
一句弥陀	心佛双彰	两轮互照	一统无疆
一句弥陀	心佛两亡	水归沧海	云去帝乡
一句弥陀	离见超情	水清月现	印坏文成
一句弥陀	恰有明证	赵州狗子	却无佛性
一句弥陀	宗提格外	劫火洞然	者个也坏
一句弥陀	道出大方	寂光有相	佛性无常
一句弥陀	人人知有	从东过西	进前叉手
一句弥陀	大家委悉	向下文长	付于来日

- 一信生必有死(普天之下。从古至今。曾无一人逃得)。
- 二信人命无常(出息虽存。入息难保。一息不来。即为后世)。
- 三信回路险(一念之差。便堕恶趣。得人身如爪上土。失人身者如大地土)。
- 四信苦趣时长(三途一报五千劫。再出头来是几时)。
- 五信佛语不虚(此日月轮。可令堕落。妙高山王。可使倾动。诸佛所言。无有异也)。
- 六信实有净土(如今娑婆无异。的的现有)。
- 七信愿生即生(己今当愿。己今当生。经有明文。岂欺我哉)。

- 八信生即不退(境 胜缘强。退心不起)。
- 九信一生成佛(寿 命无量。何事不办)。
- 十信法本唯心(唯 心有具造二义。如上诸法。皆我心具。皆我心造)。

信佛语故。则造后四。不信佛语。但造前四。故深信佛言。即深信自心也。修净业者。能具此十种信心。其乐土之生。如操左券而取故物。夫何难之有。

甲子七月讷堂道人书

No. 1182-E 彻悟禅师行略

师讳际醒。字彻悟。一字讷堂。又号梦东。京东丰润县人。俗姓马。父讳万璋。母高氏。师幼而颖异。长喜读书。经史羣籍。靡弗采覽。二十二岁。因大病。悟幻质 无常。发出世志。病已。至房山县。投三圣庵荣池老宿薙发。越明年。诣岫云寺恒实律师圆具。次年。闻香界寺隆一法师开演圆觉。师预会焉。晨夕研诂。精求奥 义。遂悟圆觉全经大旨。复依增寿寺慧岸法师。听讲相宗。妙得其要。后历心华寺徧空法师座下。听法华楞严金刚等经。圆解顿开于性相二宗三观十乘之旨。了无滞 碍。乾隆三十三年冬。参广通粹如纯翁。明向上事。师资道合。乃印心焉。是为临济三十六世。磬山七世也。三十八年。粹翁迁万寿寺。师继席广通。率众参禅。策厉后学。津津不倦。十四年如一日。声驰南北。宗风大振。每忆永明延寿禅师。乃禅门宗匠。尚归心净土。日课十万弥陀。期生瞻养。况今末代。尤宜遵承。遂摅心 净土。主张莲宗。日限尺香晤客。过此惟礼拜持念而已。五十七年。迁觉生寺。住持八年。百废尽举。于净业堂外。别立三堂。曰涅槃。曰瞻养。曰学士。俾老病者 有所依托。初学者便于诵习。师于禅净宗旨。皆深造其奥。律己甚严。望人甚切。开导说法。如瓶泻云兴。与众精修。莲风大扇。遐迩仰化。道俗归心。当时法门为 第一人。嘉庆五年。退居红螺山资福寺。以期终岁。衲子依恋追随者众。师为法为人。心终无厌。遂复留众。俄成丛席。担柴运水。泥壁补屋。一饮一食。与众共 之。如是者又十年。十五年二月。诣万寿寺。埽粹祖塔。辞诸山外护。属曰。幻缘不久。人世非常。虚生可惜。各宜努力念佛。他年净土好相见也。三月。还山。命 预办茶毗事物。十月十七日。集众付院务。命弟子松泉领众住持。诫曰。念佛法门。三根普被。无机不收。吾数年来。与众苦心建此道场。本为接待方来。同修净 业。凡吾所立规模。永宜遵守。不得改弦易辙。庶不负老僧与众一片苦心也。临示寂半月前。觉身微疾。命大众助称佛号。见虚空中幢旛无数。自西而来。乃告众 曰。净土相现。吾将西归矣。众以住世相劝。师曰。百年如寄。终有所归。吾得臻圣境。汝等当为师幸。何苦留耶。十二月十六日。命监院师贯一设涅槃斋。十七日 申刻。告众曰。吾昨已见文殊观音势至三大士。今复蒙佛亲垂接引。吾今去矣。众称佛号愈厉。师面西端坐合掌曰。称一声洪名。见一分相好。遂手结弥陀印。安 详而逝。众闻异香浮空。供奉七日。面貌如生。慈和丰满。发白变黑。光润异常。二七入龕。三七茶毗。获舍利百余粒。门弟子遵遗命。请灵骨葬于普同塔内。师 生于乾隆六年十月十四日未时。终于嘉庆十五年十二月十七日申时。世寿七十。僧腊四十九。法腊四十有三。所著有示禅教律念佛伽陀行于世。嘉庆十七年壬申。九 月既望。有师之弟子惺聪者。持师行实。请述于余。余与师相契有年。素蒙开诲。启迪良多。师真过量人也。六根通利。解悟超常。既具辩才。兼持苦行。终始如 一。余所目覩。故此述不容一字假饰。愧余不文。特质言之以传信云尔。

拈华寺慕莲杜多体宽通申敬述

彻悟禅师语录卷下(终)

净业知津（清 悟开述）

净业知津

灵岩山下宝藏僧 悟开 述

世间称为苦海者。因其苦处多而乐处少也。虽有乐处。终不免苦。其实世间。纯是一团苦境。所以称为苦海。其苦处之苦。人人皆知。不消再说。其乐处之苦。人多未知。吾今略说。富与贵。所乐也。但富有富的忧愁。贵有贵的忧愁。凡属忧愁。即是苦。而忧愁之处。一家自有一家之事。千绪万端。已不消细说。何况越是富贵。造恶业越多。趣大越容易。既造了恶业。转眼之间恶报到来。真正苦杀人矣。岂不是苦海。

既是得知了世间是个苦海。何不跳出这苦海去。永离苦海。得大安乐乎。倘若要求安乐。必要修行。若肯修行。必要念佛。

你若肯念佛。只要念南无阿弥陀佛。既念佛。必要发个愿。这个愿。不是要求现世好处。亦不是要求来世好处。何故呢。所说世间总是苦海。我不求苦海中好处。只求一口气不来时。仍旧念一句南无阿弥陀佛。任他病苦缠身。我只一心念佛。所吃的。所著的。所用的。各各置之度外。心中所牵记的人。也不牵记。连自己的身体。也不管账。生死随他去。只是一心念佛。倘若能如此。西方极乐世界。阿弥陀佛。即放大光明。照着你。你便身心清凉。一无罣碍。眼前自见佛光明。如同坐在青天白日之中。再亡命念去。更兼平日真切修行的工夫。这时候。便能大光明中。眼见一朵七宝莲华。近在身边。远远望见金色之身。即是阿弥陀佛观世音。大势至。接引你往生西方去也。

吾如此说。开示念佛修行的法门。你还信得极么。信得极就如此做去。若有疑惑。吾再与你讲明白。

世间之人。大概只能自顾自。佛菩萨自己度了。观一切众生。愿他齐度。为此广说修行之法。依法修行。无一不度。

众生不信佛法。不肯修行。是与佛无缘。佛即不能度你。你能信能修。便是前世有善根。今世与佛有缘。与佛有缘。你修行时。佛菩萨必护佑你。你得了佛力护佑。偿再真切修行。无不成功矣。

凡修行而不得成功者。总因不真切念佛。虽念佛。而仍有世间之贪求。不能一心一意。只顾求生西方极乐世界故也。

念佛的人。要把念佛为切实事。其应酬世务。及料理身家。皆是外壳子事。切实不碍外壳子。外壳子不碍切实。得念佛之道矣。

开眼念佛。心易散动。尚可闭目而念。两耳闻声。断难塞耳。既不可塞。即借他来用。如何用法。当念佛时。将此心放得空空灵灵。提起一句阿弥陀佛。即念即听。即听即念。绵绵不绝。一路盘旋。最为念佛妙诀。行之久久。必有相应时也。

六字念。四字念。是一样的。(念南无 阿弥陀佛。谓之六字念。但念阿弥陀佛。谓之四字念)行念坐念皆可念佛。越多越好。一日到夜。若忘记了。记得就念。别事打断了。事毕就念。或出声念。或不出声默念。是一样的。但要字字从念头上着实。句句从求生西方里出来。再有系念一法。在不念佛时。这一点念头。常挂在阿弥陀佛身上(每日天亮时候。就在床上坐起。清清净净。一念不生。坐到日出后。下床轻轻略转念头。无非思量修行的事。如此最能开发智慧)。

心常清净。不动不摇。是修行得力处。

念佛人功课。一卷弥陀经。三徧往生咒。念佛毕。念观世音菩萨。大势至菩萨。清净大海众菩萨。各十声。念回向文一篇。拜阿弥陀佛。观音。势至。清净海众。各三拜。三皈依毕。朝暮总是如此。为念佛功课。纯一不杂。设或要念大乘诸经咒等。宁可另作一时。立为午课。不宜在朝暮正课内夹杂。夹杂则不专精。

高王经。分珠经。香山卷。佛偈。皆不要念。藏经所无。非真经也。

竹丝灯。据说死后。照到冥司所用。全不顾念佛道理。我劝世人点念佛图。点满。填名记数。佛前焚化。最好。自有佛光相照。何用竹丝灯。

弥陀经要熟。无量寿经。观无量寿经。要常看。

每日除功课外。准定一时礼拜最好。正是在佛前。恳苦虔诚。一心归命。求佛哀怜。慈光照我。

礼拜法

佛前焚香。至心合掌。每念一声。一拜。(应和南拜)念云。

- 南无娑婆世界。现在如来。大慈大悲。本师释迦牟尼佛。(九拜)
- 南无西方极乐世界。大慈大悲。大愿大力。接引导师。阿弥陀佛。(四十八拜)
- 南无西方极乐世界。万亿紫金身。观世音菩萨摩訶萨。(三拜)
- 南无西方极乐世界。无边光智身。大势至菩萨摩訶萨。(三拜)
- 南无西方极乐世界。满分二严身。清净大海众菩萨摩訶萨。(三拜)

拜毕。长跪。至心合掌。念云。

我昔所造诸恶业	皆由无始贪瞋痴
从身语意之所生	今对佛前求忏悔
愿我临欲命终时	尽除一切诸障碍
面见彼佛阿弥陀	即得往生安乐刹

虚空有尽 我愿无穷 情与无情 同圆种智

念毕。起立。三拜而退。

吾今所讲的修行。要以念佛发愿为正主。然助道因缘必不可少。何等为助道因缘。恭敬三宝心。愿求出世心。厌离牵缠心。得知善恶报应。生畏惧心。正直心。老实心。慈悲心。解脱心。不生自道好的心。以上皆好心肠。是助道因缘也。

既有了好的心肠。作为助道。又要得知坏心肠。防其障道。不信三宝心。自做主张修行心。名利心。贪爱世间快乐心。瞋心。愚痴妄想心。求世间福报心。机巧心。诈伪心。偏曲心。因循怠惰心。不改过心。自以为是心。以上皆坏心肠。虽是修行。决难入道。所以然者。为此等心。作遮障故也。

办修行事。必当亲近明师善友依教奉行。不遇师友。弥陀经一卷。回向文一篇。即是师友。切忌杜撰。明师善友。有真的。有假的。若要师友。必求真的。方能引我入道。开我智慧。成我修行。了我生死。所以师友之恩。过于父母。若是假的。他便引我入错路。塞杀我一片正修行心。使我一事无成。所以真假之隔。不啻天壤。不可不辨明而亲近。

吾今说个辨法。其真正可为明师善友者。一见未必显然。就有一种明师善友的本事与偈看。也不过平平实实而已。谈到修行。必就偈所修讲究。井井有条。不高不下。偈听了。觉得与平日所修工夫。颇有开发。亦见其与经书暗合。若假者。一见便有一种明师善友的样子。谈到修行。必将偈平日所修另翻一调。以见高超。譬如偈平日。奉一卷弥陀经。依佛所说。执持名号。信愿求生极乐国土。有何不是处。必要另换调门。另立话头。难道偈超过释迦牟尼佛么。倘然学者实有错误。不妨随病发药。实有未明。又当随机解说。念佛工夫。在于临终时用。临终所用的。在于平日间做。平日间做。若在色力强壮时。比老衰时好。是故慎勿因循。远期他日。

自己工夫。尚无着实。所知佛法。尚未明白。不可轻易教人。有为师之意。虽云自利利他。只恐自误误他耳。修行人身体。虽不贪恋。也须调养。到老来时。但向工夫上收拾散动。不必向老上。安排身体。小病服药。大病待死。切不可大病要好。当端正归家去也。

临终或遇恶疾。痛苦异常。当知这是生生世世的恶业果报。我今正应亡命的念佛。千魔百难。我心不动不摇。

天下无难事。只要有志气。志气决定。则无难事。

湖海行船。必靠摇橹。一日行一百里。也算好的了。若遇大顺风。顷刻几百里。何以如此快。天助其力也。凡人生西方。专靠人力。自然也难。若真切心念佛。佛必保护。佛力保护。更胜于天助。所以不难矣。若想专靠佛力。自己修行不真切。竟不成功。而怪佛。当知应怪自己也。

人之生于母胎中。绝不以为难。亦不以为奇。何也。人人见惯。以为实者其事也。念佛往生西方。极乐世界。莲华化身。因不曾见惯。所以觉得难。所以觉得奇。岂知其实。与人之生于母胎中。一个道理也。一边是情爱而成。一边是信愿而成。

人之念佛往生西方也。初且脱离苦海。跳出六道轮回。往生之后。修行直至成佛。

念佛一门。直截向上。自始至终。毫无委曲。

修行人多从苦处里成功。偏看快乐人那得修行。到了西方。才见得苦人便宜。乐人吃亏。更看那不信修行的。一生辛苦。造了无数恶业。阎罗面前受苦报无穷。何等苦恼。纵有善业。不过得享福报。若享福报。造了恶业。不久亦向阎罗面前受苦。纵无恶业。岂知天仙福尽。终须堕落。念佛人真切修行。即于现生仗佛。力往生西方。极乐世界。永不受轮回之苦。苦海极乐。相去何如哉。此皆释迦牟尼佛金口所说。我今传佛语。奉告诸人。字字皆真语实语。如有不实。吾当永堕拔舌地狱。

净业知津一书。余昔为优婆夷唐贞女述也。语用粗浅。盖欲令其容易明白。然究而极之。不越乎此。惟是浅近之谈。最易流俗。难入三乘法。是书或可免欤。四川黄居士。见而喜之。遂捐请付梓。时道光己丑三月也。悟开识。

念佛往生浅近说

南无者。皈依也。阿弥陀者。无量寿也。佛者。觉也。言人当皈依无量寿大觉尊也。然则佛号多矣。何以专念阿弥陀佛乎。盖此是众生之心佛。试观世人喜极。则曰阿弥陀佛。苦极。则曰阿弥陀佛。这句佛。不知不觉。自然从口中流出。乡愚妇竖。不教而知。不学而能。故曰心佛也。因众生历劫轮回。迷失本性。佛乃开异方便门。教人自念自佛。如人睡梦。以一句弥陀唤醒之。如事失记。以一句弥陀提省之。引苦恼生灵。至极乐世界。易五浊恶世。为七宝楼台。果能息息求生净土。心心回向西方。念到纯熟地步。自然水到渠成。游子得归故乡。婴儿再投慈母。三界横出。永不退回。九品安居。豫先备办。岂不快哉。断不可谓我孽重不能去。我福薄不能去。须知弥陀。本有誓愿。决不赚人。马跳深潭。一跃而过。雀渡大海。一飞而超。稍涉迟疑。堕坑落水。一定理也。又如要到北京。先备资斧。再雇舟车。逐日趲程。早行早到。若资斧缺乏。舟车抛弃。旅店逗留。必致中途阻滞。加以疾风霪雨。酷暑严寒。黑夜泞泥。举步荆棘。悔之晚矣。今日多念佛。即往生资斧也。弥陀大愿船。即苦海慈航也。明示西方极乐国。即指南车也。念佛不求往生。祇种善因。或归福报而已。福报一尽。仍入轮回。可危哉。可畏哉。

念佛进一解说

予前有念佛往生浅近说。所以发人信心。坚人愿力也。心既发矣。愿又坚矣。其不勇猛精进者。生死不切也。生死所以不切者。以未知轮回之苦。念佛能出轮回也。请更进一解焉。夫即心即佛。佛在心头唯心净土。此等语句。最高最上。最第一。可惜轻口滑过。成口头禅也。世人所谓心者。腔子内一肉团耳。眼因色而有分别。耳因声而有分别。此虚妄心。若离六尘。则不能有四大分解。终归散灭。坛经云。心是地。性是王。王居心地上。言其体。则无形无相。无动无摇。不生不灭。言其用。则能含一切。生一切。圆满周遍。运用不穷。善恶邪正。无不备具。一念善。天堂升。一念恶。地狱沈。然则念念弥陀。心心归向。西方极乐国。有不从此成就者乎。善日积。天堂一重高一重。恶日积。地狱一层低一层。净土境界。亦视其人之修证为等差。故东西南北皆瞻养。塔庙山林亦乐邦也。纵使金台来迎。亦是自性中发现。天上只一月。而湖海沟渠。甚至一盂一杯。莫不徧印。但水不清。则月不现。喻众生心不净。不见佛也。果得往生。见佛闻法。轮回脱矣。或云。念佛时。杂念多。奈何。曰。诸念木属虚妄。然亦不离自性。心经五蕴皆空。明明有个照见的在。即不杂不乱之主人翁也。必谓念头。有碍念佛。知念起者。又何人耶。知念即离。离念即佛。攀缘固非。止灭亦病。他起他的念。我念我的佛。始则业力胜佛力。久则佛力胜业

力。纯则开口闭口单单剩一句佛。及至临末一声。戛然而止。斯时万念皆消。众响俱寂。何等清凉。何等受用。一刹那间。星移物换矣。由斯而言。人生而少而壮而老。并此一刹那之清凉受用。而不可得。尘劳扰扰中。不知汨丧多少天真。埋没多少灵性。虚掷多少光阴。以至生死轮转。念及此。而瞿然兴。惕然警。求出生死。只有这条路。朗念默念。朝念夕念。欲罢不能矣。虽然。予此说。近于离相。离相之说。正是进一解之说。不能离相。还是着相。若认个黑漆漆的顽空。死板板的枯定。则又大错。

念佛须戒杀说

念佛不拘吃荤吃素。原是佛菩萨度世苦心。开此方便法门也。世人误会此意。遂有念佛而不戒杀者。不知三业首重杀生。五戒杀为第一。若不戒杀。必致业果相续。障碍往生。袁中郎云。未有口启鸾刀。而能生清泰者也。夫蠢动含灵。具有佛性。因迷造恶流转诸趣。世尊慈悲愿力。令人无余涅槃而灭度之。佛度之。而人杀之。何心哉。以奉佛之人杀之。尤颠倒违背之甚者矣。或谓奉祭祀。供日用。宴宾宾。奈何抑思一人奉道。未有不愿祖先眷属。九品同登。而与诸上善人。俱会一处。感而化之。亦自度度人也。楞严经云。杀彼身命。或食其肉。经微尘劫。相食相杀。无有休息。是知畜类之多。皆由杀业之报。人亦在十二类中。我则爱寿命。畏痛苦。更欲求生净土。物则受羁缚遭屠戮。终至送死屠刀。衡情酌理。太觉不平。古德有言。口中肥腻腻。刀头血滴滴。如何下得口。如何下得手。愿同志者。三复斯言。非但不杀之。且买放之。更发愿普度之。然后得为佛弟子也。至于物命之细微宜惜。家人之朦蔽须防。尤在有心人。随时照察耳。

净业知津(终)

弟子净同。自屡生以来。流转生死。出苦无期。今得遇念佛法门。脱离有望。伏愿人人道心勇猛。信愿坚强。定生赡养。仰祈现生父母。及各各父母眷属。同生莲界。共证菩提。愿佛慈悲。满我此愿。

念佛百问（清 悟开著）

念佛百问

清云间莲华庵后学沙门 悟开 着

净土法门。不落偏径。如何正说(一)。

此门法道。一切根器齐收。门庭施設。宜乎彻上彻下。五教全该。彻上以被上根。彻下以接下根。信行愿。所谓资粮。经律论。皆为助行。要其所归。总不可离却净土三经。如是立说。是名正说。

自古及今。东土大善知识。阐扬净业正说者是谁(二)。

正说有二。一者全体大用。通途正说。二者一事一理。逗机正说。古今大善知识。不可胜计。其所著述。多已散亡。今所存者不肖披览甚寡。惟就见闻。其云栖弥陀疏钞。是全体大用。通途正说。如天台十疑。天如或问等。皆是一事一理。逗机正说。净业行人最关紧要。切须求阅而玩味焉。

妙宗钞。用三观释。钝根难入。其亦偏说乎(三)。

观法高深幽远。非用天台三观。不足以彰圆妙。是正说。非偏说也。若钝根难入者。可长诵观经。诵之熟。思之熟。随其经文而想见之。虽不开慧性。不成观道。亦是羸浅学观之一法。但止要诵观经想观经。不得在观经外。加一字讲究。就在经中。不得妄性议论。不依此说。恐入邪魔。

观想之圆妙。与持名中理一心。相去几何(四)。

同一不可思议。

观经下品。持名往生。此等持名。到何境界(五)。

到事一心境界。

不到事一心。还得往生否(六)。

不到事一心。难以往生。何以知之。阿弥陀经云。一心不乱。其人临命终时。阿弥陀佛与诸圣众。现在其前。是人终时。心不颠倒。即得往生阿弥陀佛极乐国土。心不颠倒。一心不乱。虽不能理一心。亦须事一心也明甚。

念佛时总有杂想。何能一心(七)。

若肯长看无量寿经。静坐思惟。保管渐得一心。

观经云。欲生彼国者。当修三福。又云。如此三事。名为净业。又云。此三种业。乃是过

去。未来。现在。三世诸佛。净业正因。据此。已是净业正因。不必更求观法可乎(八)。

此经正旨。归在十六观门。所云净业正因者。正是偏正之正。非正助之正。犹言如此三福。为净业中真正之因。不是偏邪之因也。

观经是心作佛。是心是佛。其意云何(九)。

作者。修也。言是心修佛道。是心本是佛也。

既是佛。何假修为。所以无心合道。道在是焉。起念兴修。修滋妄耳(十)。

不修到十分田地。安得无心合道。道在是焉耶。修而滋妄。修成妄灭。不修而妄。妄妄无穷。思之。

观经云。于现身中得念佛三昧。云何为念佛三昧(十一)。

梵语三昧。此云正定。亦云正受。念佛三昧者。思专想寂。智与理冥。欲人易晓。复作一说。念即佛。佛即念。念佛一如。亦无念佛之相可得。是名念佛三昧。

观经无量寿佛。身高六十万亿那由他恒河沙由旬。如何观法(十二)。

自他相亡。如说而观。

弥陀疏钞。何以谓之通途正说(十三)。

不矫不枉。无党无偏。中正和平。独明厥旨。谓之通途正说。

十疑或问。何以谓之一事一理逗机正说(十四)。

初欲起信。尚具疑情。十疑论。剖明所以。令其豁然无滞。参禅人。或稍知光影。即轻藐莲宗。皆由不明佛理。误入狂痴。天如和尚痛下键椎。击开迷网。专为一类之机。发明正旨。谓之一事一理。逗机正说。此二者。最关紧要。故特标出耳。

修行之士。得何等气质。易于入道(十五)。

刚健中正纯粹。此等气质。堪作法器。刚能荷担阿耨多罗三藐三菩提。健能为法为人。中则不落偏径。正则不生邪思。昔日临济初入道。亲近黄蘗。睦州见其行业纯一。令问黄蘗佛法大意。临济三度吃棒。旋于大愚言下。悟彻佛法无多子。当知此时大悟。皆从平日行业纯一中来。若非行业纯一。虽有百千黄蘗大愚。安能大悟耶。而临济之行业纯一。亦由气质之纯粹所致。儒书云。颜子深潜纯粹。故为孔门高弟。况佛门法器。安可反逊于此。古今称大善知识者。宗门如马祖百丈等。教下如清凉天台等。净土如莲宗九祖等。皆刚健中正纯粹者也。然此且就世谛而论。小而言之耳。其实大智慧根。光明彻乎边表。岂可言说。我等后生小子。志求大道者。敢弗勉旃。

门庭卓立。高不可攀。浅质庸流。望崖而退。安所谓三根普被(十六)。

大凡学道。当先知至理。犹儒家修德讲学。当先知得尧舜禹汤文武周公孔子之所以为尧舜禹

汤文武周公孔子。然后一步一步学将去。纵不成圣。即成贤。不成贤。即成大儒。随其学力浅深。皆不失为圣门弟子。今念佛人。当先知得阿弥陀佛本愿功德。又知得历祖高风。然后一步一步行将去。不得十分成就。即七八五六。乃至一二分。亦随其学力浅深。皆得名为净业成就。既成就已。皆得往生。既往生已。皆得不退。皆得直至无上菩提。何曾不是三根普被哉。彼望崖而退者。不足以语信心人也。信且不真。佛亦无可如何。

一二分成就。皆得往生。何故认真念佛二三十年。临终时。瑞应罕闻。岂如是之久。尚未成就一二分乎(十七)。

良繇认真念佛。不是认正念佛。何也。或以切实正法相告。因不顺我怀。即不入其耳。或以虚华无益相闻。因恰合我意。即期在必行。不求正法。但任己情。因而逐浪随波。一生热闹。所谓担麻弃金。唐丧光阴者矣。若欲一二分净业成就。于兹亟宜猛省。

古人谓念佛不碍参禅。参禅不碍念佛。又有谓念佛碍参禅。参禅碍念佛。究竟如何(十八)。

法有二门。理无二致。指理言不碍。指法言碍。但理待悟后而明。法即现前所用。法者。方法也。方法即无两般。心无二用。故言碍。归源性无二。故言不碍。

利根当参禅。钝根当念佛是否(十九)。

参禅与念佛。各从其志可也。若以利钝配定。是何言欤。志气坚勇。钝亦能悟。体究念佛。非利不成。若说祖师门下。专接上根。愚夫愚妇。皆会念佛。此一往之词耳。

参禅悟后。与佛齐肩。念佛往生。不脱生死。然否(二十)。

悟后尚待进修。为有业识流注未净。汾山和尚言之详矣。只闻极乐世界莲华中生。不闻极乐世界莲华中死。莲池大师言之尽矣。嗟乎。不具正知见。又不明典章。有如此误。慎之哉。

中峯云禅者净土之禅。净土者禅之净土。何谓也(二十一)。

梵语禅那。此云静虑。即虑而静是定。即静而虑是慧。所云禅者。定慧耳。净土法门。亦资定慧。禅与净土二名虽异。其定慧一也。犹云定慧者。净土之定慧。净土者。定慧之净土。中峯此语。盖策净业而进定慧之功。诚参徒而开净土之行。乃禅净双修语也。

禅净双修。要分前后。还是一时(二十二)。

达磨宗旨。超越教乘。不同四禅八定。所以古人道。这个尚不与教乘合。何况儒书。是知应分前后。若先参禅见性。而更修净业。最为顺理。古来宗门龙象。并宏净业者。皆如此。

天衣云。生则决定生。去则实不去。何谓也(二十三)。

净土往生。佛无虚语。故云生则决定生。若了弥陀即本性。本性即弥陀。而如来者。无所从来。亦无所去。故云去则实不去。此理事并举。权实双彰语也。

净土法门。每称禅观。是何等禅耶(二十四)。

非达磨禅。亦非四禅八定禅。所云禅者。乃体究念佛。即持名中理持工夫。然持名至理一心之极。达磨禅。四禅八定。非二致也。

禅净双修。宜先禅后净。前已闻命。但何以不可齐修。其有说乎(二十五)。

念佛不怕取相。参禅先要离相。取与离。难以并行修习。

滞名著相。未离妄缘。达士所讥。良由是矣(二十六)。

念阿弥陀佛正觉圆满之名。观极乐世界清净庄严之相。如此滞着。只怕未能切实。果能切实。则世间种种幻化妄缘。自当远离。正是舍妄归真之法。背尘合觉之方。况此取相离相。皆是入门方便。譬若心欲到家。不从其门而入。还能到家否。

每见古德指示念佛之间。觑个是谁。与参话头相似。又云自问阿那个是本性弥陀。其法如此(廿七)。

此是后代师家变法。并非佛说净业正旨。在师家意中欲人悟明本性。然间看谁字尚可。若自问阿那个是本性弥陀。未免引起识情凑泊之弊。近时为师者迁就学人尤甚。作家宗师。决不如是。

学者皆称参禅能悟。念佛不能悟。故知念佛不及参禅(二十八)。

念佛不能悟。齐东野人之语。楞严大势至圆通章云。不假方便。自得心开。言心开。岂非悟境。观经上器往生章云。解第一义。言解第一义。岂非悟境。达唯心净土。了本性弥陀。言达言了。岂非悟境。以要言之。体究念佛。皆悟境也。观云栖疏钞理一心文中自明。不过净土法门。以信愿往生。而行修念佛。是紧要正旨。悟不悟。不计也。所以永明禅师有但得见弥陀。何愁不开悟之料简。当知非因无能悟而言此也。至于达磨禅宗。学者若到桶底脱落。更透过末后牢关。做个脱洒汉子。此等人作略。超过一切法门。所以谓之祖师禅也。

四种念佛。其说如何(二十九)。

四种者。谓持名念佛。观像念佛。观想念佛。实相念佛也。观像所以束敛身心。可为观想之前导。持名之助缘。实相者。离一切相之相也。离过绝非。不可思议。持名至理一心。观想至觉观双亡。则同归实相也。此念佛之极则。神功妙用。非口头三昧者所能窥测。

念佛素称简易。何以今说如是之难(三十)。

简易之语。其意有二。一则就其中下之根。说要截断轮回。径往西方。永超生死。只消专志念佛。心不颠倒。不论贤愚。皆能成就。故云简易。一据六度万行。祇劫熏修。方成佛道。今则六字洪名。不拘久近。果能正念分明。便得弥陀接引。托质莲胎。俱臻不退。岂非简易。

古人谓万修万人去。然今念佛而未必往生者何故(三十一)。

楞严经云。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。此乃感应使然。若万人真实感。则万人真实应。此之谓万修万人去也。往生念佛之人。口虽念佛。心不依佛。仍旧自逞主见。如何若何。一

闻真切语。便难而畏之。一闻方便语。便易而忽之。如此念佛。实则具文而已。未必往生。若见难不畏。见易不忽。常求开导。时切精思。依佛念佛。古人语。决非诳汝。

既发愿往生。只须念佛。何假修诸功德。转成有漏之因(三十二)。

凡修佛道。福慧并尊。有漏无漏。随人心向。不可因有漏之福无常。而遂废庄严佛土之大福德也。故弥陀经云。不可以少善根福德因缘得生彼国。善根。念佛也。福德因缘。修诸功德也。无量寿经三辈往生章云。发菩提心。修诸功德。奉持斋戒。起立塔像。饭食沙门。悬缁然灯。散华烧香。观无量寿佛经云。欲生彼国者。当修三福。一者孝养父母。奉侍师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。又云发三种心。即便往生。何等为三。一者至诚心。二者深心。三者回向发愿心。具三心者。必生彼国。如此等说。难以备举。学者宜尽心焉。

念佛本属易行。若如前说。其不令人裹足乎(三十三)。

佛不异语。惟在当人善会耳。根性固有利钝。而人力又有瘠肥。但当思勉其鞠躬尽瘁。岂可漫诿之于力不足也耶。

在俗念佛。輒为善务纠缠。有何方便。不碍修持(三十四)。

此事全在当人善于调处。调处得宜。即不碍也。

念佛与持呪相似否(三十五)。

不相似。呪具威神之力。不可思议。但如法加持。即成机感。不用体究也。念佛者。有事有理。有性有相。有权有实。要由体究而得明了。故不相似。

念佛与诵经相似否(三十六)。

可云相似。何以故。诵经者。散之而为经中若干文义。若干句义。若干字义。收之则不出一佛义。天台云。言佛便周是也。今念佛者。即是念一切经义。一切文义。一切句义。一切字义。何以故。佛是觉义。经云。无上妙觉。徧诸十方。出生如来。与一切法。同体平等是也。

念佛工夫。有几等次序。有几时更为要紧(三十七)。

次序三。一者专心念佛。二者究心念佛。三者一心念佛。更为要紧三。一者病时。二者老时。三者死时。

念佛时有杂念起。问此杂念从何来(三十八)。

人之一身。止有一念。念佛之念即是。杂念之念亦即是。只因这一念。不能全分归于念佛。即有少分在念佛之外。杂念者。即此少分佛外之念。蓦地里兜着尘劳业种。乘此念佛时插入耳。

如何得除去杂念(三十九)。

不消除得。但自抖擞精神。以此一念。全提在佛上。杂念即无。

虽知如是。奈精力罢弱。不能使之即无。又当如何(四十)。

道力未充。多诸散乱。收摄六根。渐归清净。不得已。姑设方便祛之。念佛时当杂念起。不要理会他。我只是念。更加目注佛像。或念注佛像。自无杂念矣。

如此做去。始而果好。但久久。又有杂念起时如何(四十一)。

内心浑浊。外境纷拏。念佛便不得力。甚至杂念缠扰不开。此时不必焦燥。但结湛心思。令六字洪名。一一从念提起。由口出声。耳中历历听闻。又复念中流出。循环贯摄。不令间断。杂念自无。

如此固妙。奈有钝根不能者。又且如何(四十二)。

智者大师。开忻厌二门。初心入道。切须起忻厌心。忻厌一生。精进自发。内心浑浊。渐见澄清。外境纷拏。自然消散。念佛时。便觉轻安适悦。若忻厌不生。竟无入路矣。如不会做工夫。念佛而多杂想者。可将南无阿弥陀佛六个字。当念佛一声即记在南字上。第二声记在无字上。又阿又弥又陀又佛又南连环。记认不断。一切杂念。无处出生矣。

上根念佛。亦有杂念。如何遣法(四十三)。

圆觉经云。知是空华。即无轮转。亦无身心。受彼生死。而况于杂念者乎。

念佛多年。何故终不得力(四十四)。

自无主宰。但随波逐浪。任尔多年。何能得力。

往生不往生。利害在甚么处(四十五)。

与阿弥陀佛。一念相应。利也。有一丝放不下。害也。相应者。犹云同声相应。同气相求意也。

净业以何为根。以何为因。以何为究竟(四十六)。

净业行人。当以菩提心为根。以念佛为因。以自利利他为究竟。

一毫之善。皆可回向西方。今不念佛。但诵经故呪。回向西方。想亦不违教理(四十七)。

读诵大乘。经有明文。然是助行。观经以修观。弥陀经以执持名号。斯为正行。弃正修助。未达深理。殊不知观想持名者。正使转生成熟。至命终时易于感应。修余行者。恐愿力稍疎。为他歧移夺。而致障往生耳。

念佛不要长斋否(四十八)。

若已先发菩提心。决不再问此语。昔日马祖因官人问肉。吃即是。不吃即是。祖云。吃是中

丞禄。不吃是中丞福。此语大有意味。

念佛人不能长斋。亦得往生否(四十九)。

凡有过。甚微薄。更功能掩过。而念佛求生极乐。心甚亲切。至临命终时。道力胜于业力。决可往生。

念佛门中。带惑往生。十念成就等说。学人耳边。大误之极(五十)。

佛不误人。人自误耳。何谓自误。恃容带惑往生。居然造业。为有十念成就。任意因循。岂知带惑者。不待三惑断尽耳。十念者。就极忙人。不暇多念者言也。念佛人。不悟此旨。蹉跎过了。临命终时。业力胜于道力。奈何奈何。所以平日间。必当洗除恶习。警策善根。不致自误也。

莲池大师临示寂。嘱云。老实念佛。唯老实念佛。故不必讲求论议(五十一)。

老实者。纯真无妄之谓。非不讲求。为老实也。经云。佛法无人说。虽慧莫能了。世称质朴者为老实人。若全无知识。则名呆人矣。今云老实念佛。非呆念佛。可想而知。

世人六乱妄想。刹那不住。求个毫无知识底呆人念佛如何(五十二)。

虽是呆人。他闻说念佛好。便欢喜。得知念佛好。闻说念佛生西方。他又欢喜。得知念佛生西方。于是遂呆念佛。今日呆念。明日呆念。直呆念到命欲终时。忽然阿弥陀佛放光接引。弹指往生极乐世界。此等人。可谓呆而不呆。若是聪明会打算人。无所不通。无所不晓。今日忙。明日忙。若功垂后世者。置弗论。直忙到腊月三十日。忽然业积如山。面前齐现。此时无计可施。待人发放。此等人。可谓不呆而呆。所谓如来说为可怜愍者是也。

修行不得进境咎在何处(五十三)。

修行者无他。但灭诸习染之气而已。譬如磨镜。垢去明存。一切众生。皆有种种习气。所以轮转生死。念佛者。令其心归大觉。习染潜消。若初果之破尽见惑。二果之复破思惑六品。三果之再破思惑三品。四果之破尽见思。缘觉之侵习。十地菩萨。地地之分断一品无明。等妙二觉。亦复如是。此等断惑。我辈安能。祇可求佛摄受。顺佛方便慈恩。带惑往生。然粗重垢染。不得消除。成何修道者。即如贪瞋痴爱。嫉妒谄曲。乃至机械变诈。名利私心等。皆为障道恶缘。我不能除。被其所障。所以修行不得进境。

亲师近友。常愁牵入火坑。瞎炼盲修。又恐终成骨董。闻思既失。进退何凭(五十四)。

末世法弱魔强。不必言矣。然虚心察取。天下未必无人也。此时看经一事不可缓。但要知得看经道理。假如念佛人看经。应先取净土门中经书。详加参究。须会理通源。勿迷情偏执。本门明白。复及余经。随其心力可耳。如今在家居士。多取一本金刚经批注看了。虽修净业。而净业经书反不在意。真无益而有损。

金刚经神妙不测。弥陀经平实无奇。二经相较。胜劣可知(五十五)。

修行之士看佛经。解佛义。神妙不测以为胜。平实无奇以为劣。大不可也。看经解义。要于

神妙不测处。寻出平实无奇底理来。平实无奇处。寻出神妙不测底理来。方称具眼。

无量寿经三辈往生章。三说发菩提心。为往生枢要。今何各知识开示于人。惟念佛是说。不及菩提心(五十六)。

龙舒校本。遗漏发菩提心句。云栖正之。省庵法师。谆谆于此。作劝发菩提心文。极为恳切。从上大善知识。开念佛法门。必以劝发菩提心为首务。始尽广大法门旨趣。若近时者。日趋日下。儒书云。何足算也。

无量寿经。剧谈五善五恶等文。类似小乘经典(五十七)。

经云多有菩萨。欲闻此经而不能得。岂小乘经典耶。依文不依义。如之何其可也。既有此问。试作一解。良由此经。于经法灭尽之后。尚留世百年以度有缘。而末世之中。根器益钝。我佛悲心彻底。譬如长者告诫其子。而子性愚劣难晓。为作切实语。就子可晓者而语之耳。

回向之词。輒谓普为众生。广度众生。如此虚愿而云有愿必成。人所难信(五十八)。

有口无心。可称虚愿。实有其心。便为实愿。故曰必底也。现在之普为。当来之广度。若突然孤起。未免空谈。华严经中善财童子。徧参知识。必云我已先发阿耨多罗三藐三菩提心。而未知菩萨。云何学菩萨道。修菩萨行。我闻圣者。善能诱诲。愿为我说。此是第一发心修行好榜样。既已先发菩提心。则一切修行。皆从菩提心中流出。而普为众生。广度众生等。尽是菩提心感发。真实不虚。何有不遂之理。

弥陀经云。不可以少善根福德因缘得生彼国。故知多则得生。少则不生也(五十九)。

按无量寿经三辈往生。此专指上辈说。中下二辈。自有差等。

念佛贵乎心持。何必出声(六十)。

心持念佛。颇合深旨。但出声念佛者。即以佛声而为助缘。有自他兼益之妙。

然则默念可乎(六十一)。

独自念佛。声默皆宜。若随众念佛。定应出声。

或谓六字念。尚存皈敬之意。四字念。竟是直称名号。以为不可。然否(六十二)。

古无此说。此随世谛知见。然其称名之义。不属于此也。

昏沈中念佛。亦有利益否(六十三)。

昏沈中念佛。正是口念心不念耳。切须自己警觉。勿使惯常。

世称在家念佛诵经。能令儿孙稀少。果有其事否(六十四)。

为善降福。为恶降殃。此一定之理。今以念佛诵经而降之殃。岂念佛诵经。为恶事耶。理云

何通。又乏儿孙之人。世间不少。未必是念佛诵经者也。此就世法而言。若论佛法。儿孙者。前世所结之业缘耳。贤儿孙是善业缘。不肖儿孙是恶业缘。无常之法。尽是梦幻泡影。

念佛之缓急。佛声之高低。念时之行坐。如何合法(六十五)。

念佛太缓。则散而无力。太急。则失于自在。不缓不急。则安详清朗。佛声太高。恐伤气力。太低。易入昏散。不高不低。则悠扬和雅。在道场。大众念佛。行坐自有定香。若二三知己。自在念佛。只取念佛如法。不必拘定常例。不妨通融。大约坐时宜多。行时宜少。又清朗时宜多坐。昏散时宜多行。此其大意也。

近见佛七期中。晚间跑香念佛。谓之抢西方。有此法否(六十六)。

余始闻。不觉大骇。西方可抢耶。良由不信念佛。轻贱念佛。甚至信心者。不肯念佛。皆为此等无稽之谈所误。遂不能兴起道心。且多令有识者避之而莫及。吁可怪也已。可痛也已。

一心不乱。再求开示(六十七)。

心月孤圆。光吞万象。心不自心。乱从何起。若向第二门头。不无方便。譬如一个人爱了一件事。或琴棋书画。或丝竹管弦。他切心于此。直是性命不顾。寒不知寒。热不知热。倦不知倦。饥不知饥。一切正事。也都抛却。若有人来阻挠。恨不可言。如今将念佛求生西方这事。亦是如是。便是一心不乱。

念佛人何病最大。何病最多(六十八)。

湛寂灵明。本来无病。情生智隔。诸病生焉。于中偏病最大。贪病最多。然非独念佛。一切修行同此。故永明寿禅师。着宗镜录百卷。万善同归集六卷。皆医偏病之妙药也。

偏贪之病。愚者固尔。恐贤者未必如是(六十九)。

偏见贪习。设贤者有此。其病愈细。当知斗争坚固。并由偏病使然。佛法衰残。皆因贪习所坏。言念及此。不觉泪下。

设欲回狂澜于既倒。如何而可(七十)。

全赖有力大人。念佛深恩。大家扶起。不肖福德虽无。敢效执鞭之役。

即今阐扬念佛法门。应以何为先务(七十一)。

儒教有云。事必师古。又有云。一须人品高。二须师法古。我等佛门修道。亦当奉此语。择取古人为法。纵不合时宜。何妨随缘度日。

择取古人为法。请示何人(七十二)。

事求简约。为功必深。泛滥多歧。有名无实。今佛门中。要人所熟悉。兼多考据者。则永明寿禅师。莲池大师。省庵法师。三人而已。

净业中。书籍烦多。亦求简约。人所易于取阅者何书(七十三)。

莲池大师云栖法彙。四明知礼法师妙宗钞。省庵法师着有省庵法师遗书。皆必要者也。其永明万善同归集。虽非专主净业。然修净业者。不可少也。若宗镜录。文富义繁。乃第一大部论修道书。不可忽也。宋时王日休居士。有龙舒净土文。本朝吴中彭二林居士。所订净土圣贤录。皆净业正范。斯二居士者。在家念佛。真切修持。法门之柱石也。日来拙刻莲宗九祖传略。欲使莲宗正派源流。有所依凭。而为文甚少。最简矣。

为法为人。以何为先(七十四)。

先为自己。何以故。若不先为自己。使己通达。安能为法为人。不但不能为法为人。实多误法误人。并自误不少。佛法大事。八十老翁入场屋。不是小儿戏。不可不知也。

好为人师。并非恶意。何以有过(七十五)。

好为者。实自用自专。未曾明白。而自以为明白者也。所以有过。

出家受戒。不必言矣。在家男女。入道如何(七十六)。

已发正信正愿。即当先受三皈。行之既熟。当自己发心。进受五戒。但先当择有出家明师。方可求受。其菩萨戒。准梵网经十重四十八轻者。正是菩萨戒相。必自己敬发大心。切不可趁其高兴。随人上下而受佛戒。此时受戒之际。第一要紧殷重心。恭敬心。千生难遇心。发大菩提心。断不可草草轻听时下怂恿之语。彼引经引古。俱非时之说也。其式叉摩那。以讹传讹。无人指正。可叹也。不肖狂言若是者。非阻其胜缘。实激发其胜心而成此胜缘耳(式叉摩那出家众也今以处女当之故云讹)。

倘不受皈戒。还可修行否(七十七)。

亦可修行。但应明白不受之故。既合正理则可。不然观经云。受持三归。具足众戒。是为净业正因。不肖更有一言。若女人欲受归戒者。不妨请师至家。堂上设座敬受。

净土十要西方合论。后载纪梦一篇。是事甚奇(七十八)。

奇不奇。姑置。末后一则语。宜志之。中郎曰。吾不图乐之至此极也。使吾生时严持戒律尚不至此。大都乘戒俱急。生品最高。次戒急。生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入八部鬼神众去。余亲见同人矣。弟般若气分颇深。戒定力甚少。夫悟理不能生戒定。亦狂慧也。归五浊。趁强健。实悟实修。兼持净愿。勤行方便。怜悯一切。不久自有良晤。一入他途。可怖可畏。如不能持戒。有龙树六斋法见存。遵而行之。杀戒尤急。寄语同学。未有日启鸾刀。口贪滋味。而能生清泰者也。虽说法如云如雨。何益于事。此则是真语实语。真可谓助扬佛化者也。宜志之。

观经云。读诵大乘。然大乘经典甚伙。当读何经为要(七十九)。

读诵大乘者。三经而外。常诵华严圆觉最胜。其余随力可耳。

当读经时。要解义。抑直读(八十)。

庞居士偈云。读经须解义。解义即修行。若依了义学。即入涅槃城。但正读时。不必停声解义。读时且取熟。待定静之候。随摘一文一句。细味其意。或再取善解。参而会之。久之自有会得处。即所谓解义也。

金刚经为世所重。何不入常诵之例(八十一)。

世人诵经修行此经者。比比皆是。想因见过坛经。谓五祖示人云。熟读金刚经。能明心见性故耳。然古今来诵经者甚多。而有会于心者绝少。何也。据不省看来。无他。但为批注所误。纵有悟处。俱是识情计度。非真悟也。殊不知金刚经。但熟读。忽尔会得。毕竟有个入处。故五祖云耳。然此意未易与人道也。

一切经典。注者甚多。俱误人耶(八十二)。

噫。此何说也。各有机关。不可一例。华严经。则有清凉疏钞。华严合论。圆觉。则有圭峯略疏。清凉国师。千古正解。若倦于烦长。即观合论。李长者。提唱十住初心。便成正觉。诚哉是言也。圭峯禅师所解圆觉略疏一种。简而详到。妙品也。其余他经批注。不及备说。

念佛本极要好。忽有人非理相加。及意外事。横生触恼。不能不动瞋心。奈何(八十三)。

或念无常而自觉。或咎恶业之自招。或怜悯彼人之愚痴。或保护自己之正念。寒山子偈云。瞋是心中火。能烧功德林。欲行菩萨道。忍辱护瞋心。诚如是一切逆境。冰消瓦解。

念佛本求脱离。忽有种种顺境美缘。前来缠缚。如何即是(八十四)。

当先觑破一切顺境美缘。不是好事。赚杀人也。吾以极乐世界阿弥陀佛比之。扯淡得极。我方厌之恶之。何贪爱之有哉。

出家人。若得顺境美缘。正好绍隆佛法。不可与在家同论(八十五)。

绍隆佛法。谈何容易。好心出家者。自应思之。深思之。将一切顺境美缘。安置妥贴。莫错因果。

在家人造业营生。今归依三宝念佛。恐于理不合。如何而可(八十六)。

此事又在当人自己善为调度。因人之境界。各各不同。难作一定之说。造业以害命为最。若其造业营生。于中大有积功积德之利。今且不论。大约明知而故犯。恶业累累。心云何安。如将家事去阔就狭。别图生理。能使不致饥冻。即脱去造业二字。岂不美乎。贫富在于天命。不可惑也。念佛乃生死大事。不可误也。

念佛不得一心。再乞一言开导(八十七)。

每见念佛。未必六时无间。念一时。不过一二枝香而已。纵有他事。预先安排好了。然后念佛。心中既无所事。即可一万个不管。于是坐下蒲团。提起精神。紧紧促促。一念贯注于佛。一句一句。不令松隙。这一二枝香何难不得一心。

随常念佛。亦欲一心。而不可得。再乞一言开导(八十八)。

此之一心。与前问之一心。作两样讲法何也。前者只要一切不管。少不得一心矣。是无事分心之一心也。然人皆不免有事。有事。安得不管。预为安排。祇可暂智。岂能安排随常时乎。若然有事动念。即不得一心者。则永无常得一心之时矣。岂理也哉。当知不二其心者。亦一心之谓也。何谓不二其心。任他多般事来。半各动念 酬应。安排打算。而我之念佛求生净土之心。勇猛坚固。不动不摇。有事亦如是。无事亦如是。不增不减。是为不二其心。不二其心者。一心也。是有事分心之一心也。

前蒙开导。极为条畅。然止是有一心之一心。未是无一心之一心。究非真契一心之理(八十九)。

若以无一心。为真契一心之理者。汝落断见矣。汝岂不知有见未见。亦有亦未见。非有非未见。皆戏论也。吾今不管有见未见。非有非未见。亦有亦未见。只管念佛 求生净土。并且不见有。不见无。不见非有非无。不见亦有亦无。只见念佛求生净土之心。了了不可得。

人生根性不一。云何而得同归正道(九十)。

学道者。少不得明师善友。且明师善友。须择作家。古语云。打头不遇作家。到老终成骨董。关系一生道业。不亦重乎。古人遇著作家师匠。便忘命依从。故易归正道。工夫易成。今人轻忽师友。绝无求道之心。顺其行为。则周旋往返。稍一逆之。则远而避去。故明正道者鲜矣。工夫之说。尚可问乎。

东坡平日携弥陀像行。可谓切矣。何以不往生(九十一)。

昔日东坡居士。绘弥陀像一轴。人问之曰。此轼西方公据也。其愿生极乐之心。亦可见矣。但临终之际。有策以西方之事者。则曰。西方不无。然个里着力不得。因而遂不闻其往生焉。嗟乎。正当着力之时。而反云着力不得居士误耶。为揆其情。缘东坡是大才子。佛家言。见过不少。以为必得圆妙之法。方推高手。若老实念佛。与愚夫愚妇何异。似有不甘之意。其奈圆妙处。平日不曾打彻。此时勉强张罗。乃只见得个里着力不得耳。念佛人。临终往生。平平实实。一心念佛最好。若好奇好胜。所谓弄巧成拙。东坡居士。可为龟鉴。

念佛人。命欲终时。不见瑞应。转生疑虑。其应如何(九十二)。

临终瑞应者。自知时至。自见莲华。天乐迎空。异香满室等。斯乃感应道交。显现其间。但或隐或显。未可定也。须知因真则果实。不必疑虑。此时只应放开一切念头。努力一心念佛。临终念佛猛利。十恶罪人。尚能往生净土。何况平素发愿修行念佛者哉。

净业行人终时往生不往生可决否(九十三)。

大段要看他平生行业。据因论果。此为一定之法。若就临终境界决者。瑞应现前。自不必说。然要与修多罗合者是。若错杂不伦。虽好亦非也。统而言之。大抵正念分明者。必有一种清明自在作得主底气象。决不委靡不振。时清时浑底境界也。但见翛然撒手。岂似油干火尽。不肖本师和尚临终。实有如是高致。是不肖亲眼见来者。

平生行业。大有前后美恶不同者。如何取准(九十四)。

不论前美后恶前恶后美。但以末后一段修行为准。

净业门头。有魔事否(九十五)。

岂无魔事。行人被他所误者少。自误者多。不虚心自省。不为道亲贤。内具掩饰过咎肚肠。外强作修行颜面。此之自误。皆名魔事。

念佛修行。固是好事。然年轻女。人非所宜也(九十六)。

修行一事。一切众生共之。无有不宜者。言一切众生。则飞禽走兽。地狱饿鬼等。并在其中。菩萨随类化身。常在飞禽走兽地狱饿鬼之内。教化众生。令成佛道。岂非无有不宜者乎。我等居人伦之内。为男为女。为僧为俗。为老为少。皆极宜修行。极宜趁早修行。何也。若飞禽走兽等。罪障深重。修行难。人道修行易。不于易时修行。错过可惜。如谓女人年轻。不宜修行者。非也。经中列听众。常有童女之名。童女岂非年轻者。佛宜之。而我等谓不宜。可乎。不过凡修行者。在家人。尤当调处合法。不宜任听庸流。随波逐浪。徒为无益。若念佛一门。家中置前所开之经书。女不识字。男为解说。随分思惟其义。谨守常课。频频发愿往生。外间如有实有德者。请至家中。讲演一番。夫实有德者。彼为法而来。决不误人修行。倘贫贱之家。于营生次忙里偷闲。随分念佛。频频发愿求生净土。不论富贵贫贱男女老少。皆可念佛。极宜修行。

念佛诵经家中不得安静。又不能净口。如何使得(九十七)。

世间人情。惟银钱最关切。譬如这宗银钱能到我手。而尚未到我手中。便时时忆想。从不觉不安静。而不忆想者也。今念佛求生净土。便嫌不安静矣。所以然者。念佛求生净土之心。不似银钱之关切故耳。不然。就于不安静之间。时时忆念。有何不可。至于不能净口者。若作佛事。断无不净口之理。今为修行。只因此时未能净口。则不妨于未净口时。更修行起来。诵经念佛。有何不可。道心一勇猛见得透。谁人不能净口乎。

三教同源。究竟其理如何。今在家学佛者。多阐扬著作(九十八)。

如今初发信心通文墨者。开口必谈三教同源。然三教者。各有门户。各有家法。各有至理。乌可同也。若至理同者。释迦牟尼佛。于周昭王二十四年四月八日。在中天竺国净饭王宫。初生下地之时。便一手指天。一手指地。明白告言。天上天下。唯吾独尊。言独尊。可知无有并尊者矣。即可见佛之至理。实无有能同者。此是了义说。不是不了义说。若说佛居其源。千流万派。不出一源者。汝当于此细思之。归到一源处。纔可名同。未到一源处。而只在千流万派处。岂不是异。何可言同也。今且毋庸如此费词。楞严经云。一门超出妙庄严路。凡修一门。必由一门深入。今修念佛。即应从念佛深入。且不许别门来杂。况三教耶。不肖尝云。儒释二教。为学之道理。时时遇合。儒释所归之至理。有世间出世间之别也。不肖又言。三教同源之义。未始无有。汝但到了极乐世界。不要说此间三教。即十方无量世界。界界无量教门。尽在汝一个鼻孔中出气。不为分外矣。我佛实有如是至理。备载羣经。他书无有也。

三教同源。说亦无伤。何必苦苦辩之(九十九)。

元门外道。每窃佛家言。惑乱世人。大害也。儒与释。释有助儒之益。而儒有利释之功。佛眼视之。分道扬镳。固无碍也。惟是儒者。好心学佛。先因见得儒理渊源。今三教同源一句。便

谓佛理犹如是尔。于是不复精研。遂失进修之阶位。终成蒙昧。罔穷觉海之真源。致使胜缘难就。彼岸多虞。乃三教同源之说误之也。故不得已而言之○儒家之混沌。佛教之三灾。依稀相似。大三灾到。一切坏尽。洞然无有。儒中大圣大贤。谅非凡夫所作。是三界外果位中人。来此随类现身。化人度世耳。本不沦没。故不可槩言堕落。

净土法门。念佛往生修持大意。略明于是矣。其中再撮精要。必令雅俗并赏。有目皆覩(一百)。

寻常讲说。净土多曰信行愿。最为紧要。据我看来。古人提出欣厌二门。此欣厌二字。尤为紧要也。然犹未也。若不认真。虽欣厌亦空谈也。故知欣厌而复加之以认真。可谓紧要中之紧要。真为精要者矣。何谓欣。欣者欣慕也。欣慕念佛。欣慕西方。苟能欣慕。心必切。何谓厌。厌者厌离也。厌离娑婆。厌离生死。苟能厌离。心必远。欣慕必厌离。厌离必欣慕。未有厌离而不欣慕。欣慕而不厌离者也。惟其欣慕之极。则所谓信也。信必真。所谓行也。行必专。所谓愿也。愿必实。若其欣慕不极。厌离不极。则虽信也信必浅。虽行也行必浮。虽愿也愿必疎。故欲劝人发真信。修专行。立实愿者。先须开欣厌二门。令他于念佛求生西方之事。欣慕之极。于娑婆五浊恶世生死海中。厌离之极。然后真信以发起。专行以纯熟。实愿以成就。再策以认真修习。如此念佛。未有不往生者也。此言不为深细。亦不粗浅。于理不为详密。亦不渗漏。其亦可以雅俗并赏有目皆覩矣乎。

问答已。至心回向。敬说偈言。

我以大悲心	阐扬念佛法	仰祈三宝尊
慈悲加护我	假此萤火光	化作智慧灯
照耀于世间	引之深念佛	念佛愿往生
还来度含识	西方不退转	直至成菩提

念佛百问(终)

No. 1184-C 跋

水云长老。梵行高洁。精研贝典。尤深净土法门。志气闲澹。不事雕琢。真水云若也。与予交最善。是书问答百则。提唱莲宗。皆是脚踏实地。从正知正见流出。剖疑辨惑。切当今时。上秉佛祖宗旨。不违毫发。固末法之津梁。至于出语直截。立意圆正。具眼者必能鉴诸。可不待予赘。

道光乙酉良月既望宝严学人贝壖谨跋于四色莲居之南窗

径中径又径（清 张师诚著）

圣祖仁皇帝圣制五灯全书序(三集文)

朕惟天生蒸民。厥有恒性。迨物交私蔽以后。遂不能有善而无恶。故操治世之权者。必兢兢以劝善惩恶为先务焉。大易着闲邪存诚之义。尚书明福善祸淫之旨。皆所以启牖下民。使之回心向道。而勿即于匪彝也。间尝浏览释氏之书。立教虽主于空寂。而其戒欺去妄。蠲忿窒欲。亦与劝善惩恶之道盖无殊旨焉。自宗门教兴。曹溪而下。五派迭衍。各有撰述。宋景德以后。哀集为传灯诸录。嗣是又举挈要领。彙成一编。是为五灯会元。洎乎本朝沙门海宽。念其支派繁衍。自宋金元明数百年来。传述阙然。乃着缵续一书。今圣感寺僧超永。复虑谱牒渐焚。闻见不一。用是旁搜博考。折衷于二编。而参订之。删其繁芜。增所未备。以成全书。其用心也。可谓勤矣。至于简牍所载。互相印证之语。罕譬曲喻。为说甚伙。而其大指要归。亦惟欲祛迷惑。以复性真。不越乎闲邪存诚。牖人为善之意。匪仅有裨于禅宗教旨而已也。故为之序。

No. 1185-B 世宗宪皇帝御选语录卷十三序文

达摩未到梁土以前。北则什公弟子。讲译经文。南则莲社诸贤。精修净土。迨后直指心传。辉映震旦。宗门每以教典为寻文解义。净土为着相菩提。置而勿论。不知不觉。话成两橛。朕于肇法师语录序。已详言宗教之合一矣。至于净土之旨。又岂有二。这个如摩尼珠。面面皆圆。如宝丝网。重重交映。如大圆镜。万有虚空不得而出。如火聚。万有虚空不得而入。诚乃不无不有。无欠无余。果能了悟。则终日吃饭。不曾嚼着一粒米。终日着衣。不曾挂着一条丝。然则终日念佛。岂有为念佛所罣碍哉。如犹不能了悟。则色空明暗。受想行识。尽是一场大梦。又何必但许人恶梦。而不许人善梦也。曹溪十一传。而至永明寿禅师。始以净土提持后学。而长芦北磬诸人。亦作净土章句。及明莲池大师。专以此为家法。倡导于浙之云栖。其所著云栖法彙一书。于本分虽非彻底圆通之论。然而已皆正知正见之说。朕欲表是净土一门。使学人宴坐水月道场。不致歧而视之误谤般若。故择其言之融会贯通者。刊为外集。以示后世。如学人宗旨不明。即将南无阿弥陀佛一句。作无义味语。一念万年。与之抵对。自然摸着鼻孔。如其已得正悟。则丈六金身。是一茎草。三千世界。是一微尘。延一刹那顷于万亿年。扩一毫毛端为四大部。宝池金地。充塞现前。翠竹黄花。无非正受。于此净土。正可随喜。花开见佛。岂不是直指心传也耶。是为序。

No. 1185-C 高宗纯皇帝圣制诗文

云栖寺再迭旧韵一律(三集诗)

万绿琼竿参汉青。十寻枝见下亭亭。此中寻路一时到。教外无言六字听。(是寺僧以念佛为务不参禅)坐对溪声流不尽。了同山色峙常停。道场开后于菟避。(志称其地人迹罕至明僧袞宏结庵后虎不伤人)借问山僧具底灵。

游云栖四绝句(四集诗)

循塘减从路由西。花拂垂鞭香马蹏。已是不凡仙境界。云标遥认寺云栖。

前疑无路路原通。密护干天绿竹丛。笑指洗心亭下水。碧云寺里偶相同(香山碧云寺洗心亭即

仿此以名之去岁临憩曾有佳名津逮白云栖之句)。

低檐矮屋不华寺。淡食羸衣本分僧。朝暮但勤持六字。可知六字括三乘。

廊转东厢曲径连。别开轩阁小留延。得无涂污净修处。试问莲公应不然。

贯休极乐图赞(二集文)

西方极乐。兜率陀天。琉璃界道。梵网层悬。宝树七种。仙禽十二。匪畜庄严。各具深义。圆觉倒退。菩萨声闻。无央数众。瞻两足尊。堂堂弥陀。侍法王子。左右以居。观音大势。(叶)池茁莲花。跏趺法人。以清净缘。为赡养因。贯休作图。示往生者。一步不移。又何谓也。

No. 1185-D 仁宗睿皇帝圣制诗

舍卫城瞻礼(初集诗)

极乐道场谁得到。佛城即此可瞻依。色声相泯宗风阐。欢喜心钦爱日晖。见月空中真本幻。拈花镜里是仍非。虔祈奋迅狮王力。迅伏邪氛正教归。

大悲阁瞻礼(二集诗)

巍巍层阁焕云楣。满月金容现大慈。愿渡羣生登极乐。妙观察智物无遗。

No. 1185-E 皇上御制赵文敏书中峯和尚净土诗册跋(养正书屋全集)

赵松雪书本师。晋唐虽笔势不同。而其规矩神韵。无不各极其妙。故宋元以降。未见其伦匹。余每观公墨迹。莫不心神开悦。展玩愈久。而妙趣益生。令人至于忘餐而不能释手。此册书中峯和尚净土诗二十六首。雄秀多姿。公又自为小偈一篇。系于卷尾。所以重申净土之奥义也。览是册者。须参无相真心。宗乘实法。凡八万四千尘劳门。莫不昭然指示。而开智海度迷津之功。真与楞严接踵矣。尝观三希堂石刻中。公与中峯和尚往来。简札甚伙。其平日皈依顶戴之诚。已可概见。想公之书此册。必竭精尽力而为之无疑也。今获览此真迹。其殆操如意珠。而游极乐国也乎。余愧不知书法。不参禅理。用识数言。聊寓倾向之意云尔。

No. 1185-F

佛之教人。无非劝善戒恶。皆正教也。与儒教何以异。邪教不可不锄。正教有不可废。人能遵奉佛勅。行一善则去一恶。去一恶则息一刑。胜残去杀之风。将见蒸蒸日上。我

朝

圣

圣相承。崇奉三宝。诚以治理相关。有裨于世道人心不浅也。学者未识此理。剿辞辟佛。弗思耳矣。佛自隆古以前。已历无量数劫。其生于周昭王时者。为释迦牟尼佛。孔子谓西方有圣人。盖已知有此佛。后汉明帝朝。其教始入中国。全藏八万四千法门。以明心见性为极则。第真参实悟。累劫难穷。菩萨尚昏隔阴。声闻犹昧出胎。功败垂成。良可叹惜。释迦牟尼佛悲怜末学。于禅

教律之外。特出异方便。复开净土一门。为说阿弥陀经。指陈西方极乐世界。阿弥陀佛净土依报正报之胜。令人执持名号。惟在一心不乱。即能七日有成。如顺水扬帆。如单方治病。简要直捷。孰逾于斯。盖阿弥陀佛有四十八大愿。愿愿济度众生。广垂接引。其威神亦不可思议。故人至心持名。定得往生极乐。此全赖佛力摄取。与专仗自力参悟者。难易迥殊也。世之辟佛者无论已。其有修行志切。率以坐禅参究为先。高远难行。徒致一无成就。即持名不辍。未尝乏人。又皆志在求福。欲得勲勲恳恳。专心求生西方者。百无一二。且问以净土一门。多未明晓。甚或妄生疑谤。夙障之重。一至于此。夫人生如水上泡。倏忽渐灭。功名富贵。一切皆空。何物可以将得去者。且一生行事。岂乏罪愆。六道轮回。何所底止。一生西方。即不退转。有如此至简至易之径路。不知猛力跳出。噬脐何及。余根钝障深。茫无解悟。惟于净土法门。信之笃而愿之坚。一息不容稍懈。又思广度有情。普济含识。嘉庆甲戌。曾取前贤净土论说。择其精语。辑为径资浅切编。嗣见荆溪周子克复净土晨钟一书。先得我心。不复授梓。继思醒世之书。先贵破其沈迷。方可引之入胜。否则阅未终卷。难免昏昏欲卧。此编以醒迷发端。开门见山。更足[林-木]人深省。且信愿行三者。如鼎三足。缺一不可。今以三者为大纲。层递分门。较有次第。是以重加订定。删其繁文。增其未备。莲池大师有曰。持名一法。是为径路之中。径而又径。谨取以改编名。仍付剞劂。用作法施。虽然世人念佛者多。得生净土者少。何以故。良由口虽念佛。心中不善。以此不得往生。莲池大师曰。既是念佛。便要依佛所说。要积德修福。要孝顺父母。要忠事君王。要兄弟相爱。要夫妻相敬。要至诚信实。要柔和忍耐。要公平正直。要阴隲方便。要慈愍一切。不杀害生命。不凌辱下人。不欺压小民。但有不好心起。着力念定。要念退这不好心。如此纔是念佛的人。定得成佛。观此则从善去恶。为修净根源。恶可不揣其本而齐其末。爰恭录

圣制

御文。有关于传灯净土诸篇。弁诸卷首。彰正教而佐治功。岂曰小补之哉。后附昔贤净土歌咏。亦以声音感人。足动欢喜赞叹云尔。

道光五年乙酉正月兵部侍郎巡抚江苏等处提督军务归安张师诚自序

No. 1185-G

经谓一切惟心。随其心净即佛土净。然则弥陀至圣。不隔下凡。极乐虽遥。岂离方寸。所以前贤往哲。即于尘劳中作佛事。烦恼里转法轮。心境圆融。自他不二。莲华世界。正不待远过十万亿佛土也。但此圆顿法门。无上妙谛。岂舍秽求净。离心觅土者。所能窥其涯岸耶。吾乡张兰渚先生。字心友。讳师诚。居湖州归安县。父梦日轮照窗。寤而生师。母早故。事父以孝闻。少年登科第。历任封疆。为江苏巡抚。见苏城杀业甚伙。屡出示劝戒。遇放生河等处。必严捕鱼之禁。署中不晏客。不杀生。已而长斋奉佛。栖心净土。自号一西居士。择前贤净土论说。辑径中径又径一书。并自为之序。后附净土歌咏。其自作数十首。最为警切。道光八年。年六旬余。乞假归里。静居斗室。一意西驰。逾年卒。临终时。诵弥陀经毕。纔举佛号至第五声。寂然而逝。予读其辑集并诗。深叹名列显贵之班。身任封疆之职。而念念修持净土。竟有如是之恳且切也。殆现宰官说法。为后世作一标榜者欤。

时在

同治七年孟夏浙江钱塘菩萨戒弟子许净中续序

径中径又径目录

- 卷一

○ 起信法

- 醒迷门
- 易行门

- 卷二

○ 起信法

- 疑误门
- 辨魔门
- 征验门
- 卷三

○ 立愿法

- 决定门
- 广度门

○ 励行法

- 精持门
- 兼观门
- 卷四

○ 励行法

- 断爱门
- 饬终门
- 助行门
- 净土杂咏附

No. 1185

径中径又径卷一

起信法

醒迷门

浮生若梦。一切皆空。人皆知之。亦能言之。而终日营求靡己。曾不醒悟。大率以为死后即化。又或以为死即复生。不足为虑。讵知业报不爽。得人身极难。即得人身。而依然又入梦境。轮回六道。其苦无涯。欲脱离此苦。舍净土奚归耶。将起其信。先破其迷。辑醒迷门。

宋王龙舒净土文曰。人生时父母妻子。屋宅田园。牛羊车马。以至台凳器皿。衣服带索等物。不问大小。或祖父以传于己。或自己营造而得。或子孙或他人为己缉累而得。色色无非己物。且如窗纸虽微。被人扯破。犹有怒心。一针虽微。被人将去。犹有吝心。仓库既盈。心犹未足。金帛已多。营犹未止。举眼动步。无非爱着。一宿在外。已念其家。一仆未归。已忧其失。种种事务。无非挂怀。一旦大限到来。尽皆抛去。虽我此身。犹是弃物。况身外者乎。静心思之。恍如一梦。故庄子云。且有大觉。然后知此其大梦也。古人有言。一日无常到。方知梦里人。万般将不去。唯有业随身。妙哉此言也。予故用此后两句。添以两句而成一偈云。万般将不去。唯有业随身。但念阿弥陀。定生极乐国。盖业者谓善业恶业。此皆将得去者。岂可不以净土为业乎。有了明长老为众普说。指此身而言曰。此为死物。其内泼泼地者为活物。莫于死物上作活计。宜于活物上作活计。余深爱此语。故常为人言之。凡贪种种外物以奉其身者。皆是死物上作活计也。世人虽未能免此。当于营生奉身之中。挪顷刻之暇。回光自照。以留心于净土。乃活物上作活计也。且如汲汲营生。虽致富如石崇。贵极一品。终有数尽之期。岂若净土之无尽也。

又曰。此世界中人。皆如水上泡。生灭不常。或一岁二岁。或一二十。幸而至四五十。亦难矣。虽有至七十者。古来犹稀。人只见眼前老者。不思不待老而去者多矣。况世间无非是苦。但不思省。故不觉知。不称意时。固为苦矣。如或称意。亦无多时。父母妻儿。姻亲眷属。或疾病死亡。或杀伤离散。或自己大限忽然而至。平生罪恶。岂得全无。且以目前言之。起一不正念。说一不正语。视一不正色。听一不正声。为一不正事。无非过恶。况所食者众生之肉。所衣者亦杀众生而得。又况所有过恶。不止于食肉衣丝。不思则已。思之诚可畏也。自少至老。自生至死。积累既多。缠绵坚固。无由解脱。闭眼之后。不免随业缘去。杳杳冥冥。知在何处。或堕地狱。受诸极苦。或为畜生。受人宰杀。或生饿鬼。饥火烧身。或入修罗。嗔恨所迫。虽有善业。得生天上人间。受尽福报。依旧轮回。漂流汨没。无有出期。唯有西方净土。最为超脱轮回之快捷方式。人身难得。趁康健时。办此大事。当常作念云。吾曾自无始以来。轮回六道。不曾知此法门。故不得出离。今日知之。岂可不实时下手。年高者固当勉力。年少者亦不可因循。命终径生极乐世界。回视死入阴府见阎王受恐怖者。不可同年而语矣。

又曰。阿弥陀佛有誓愿云。已生我国。欲往他方生者。如其所愿。永不复坠三恶道。何则。生净土者。必证无生法忍。且无生法忍者。乃了生死也。了生死者虽入生死界中。此一性已不昧矣。一性既不昧。何由而为恶乎。论其理固无坠堕。况又仗佛力。故坠堕必无。是以生净土者。非徒长生不老。又生死自如。故欲设化一切众生。而入一切众生生死界中。而吾之真性。常湛然明朗。不复惑于外物。不复牵于业缘。虽在轮回世界。而无复轮回。所谓世出世间者是也。谓虽在世间。而出世间矣。是故生净土而生死自如者。欲生天上亦可。欲生人间亦可。欲生大富贵中亦可。欲生清净中亦可。欲长生不灭亦可。欲灭而复生亦可。意所欲无不自在。此所以贵于修净土

也。世人不知此理。徒为生死所苦。欲生富贵中。反生于贫贱。欲生快乐中。反生于愁戚。欲生而长寿。反生而夭促。欲生于善道。反生于恶趣。种种皆被外物所惑。业缘所牵。不得自在。是以无始劫来。轮回六道。不得出离。当念此等忧苦。回心净土。所以名极乐世界者。其意可见矣。

又曰。佛问阿难云。汝欲见地狱人否。阿难云欲见。佛云身行恶。口言恶。意念恶。此地狱人也。盖谓人生善恶。不过身口意三业。今三业俱恶。是为纯黑业。所以入地狱。若三业俱善。则为纯白业。乃生天堂。若三业中有一业善。则为杂业。亦不入地狱。故身意虽恶。而口念佛名。亦一业善。远胜于三业俱恶。况口念佛时。又能心想佛像。则意业善。端正其身。而手提数珠。则身业善。常能善此三业。以修净土。必上品生。予尝于镇江闻卖虾者。叫虾一声。而知其三业俱恶。何则。身荷虾担。则身业恶。意欲卖虾。则意业恶。口叫卖虾。则口业恶。是知叫虾一声。而三业俱恶。此佛所谓地狱人也。以此观之。则目前所谓地狱人者多矣。可不畏哉。众生以愚痴不知因果。陷于罪恶。深可怜悯。知其说者。为开导化谕。此名法施。法施为布施之大者。其为福报。岂意量耶。或曰人诵佛名。一向称诵。正如呼一人。一向呼之。其人必怒。故一向诵佛名者。未足为善也。是不然。众生自无始以来。口业过恶。积如山海。多诵佛名以涤荡之。尤惧不足。岂可以称呼常人之名为比也。况诸佛自开此念诵法门。所以诱掖众生。善其口业。以渐善其身意。故谓一向诵佛名未足为善者。世俗之言。非诸佛诱掖众生之言也。

又曰。净土之说。多见于日用之间。而其余功乃见于身后。不知者止以为身后之事而已。殊不知其大有益于生前也。何则。佛之所以训人者无非善。与儒教之所以训人。何以异哉。唯其名有不同耳。故其以净上为心。则见于日用之间者。意之所念。口之所言。身之所为。无适而非善。善则为君子。为大贤。现世则人敬之。神佑之。福祿可增。寿命可永。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰为无益于生前乎。其次为业缘所夺。而不能专志于此。苟有志焉者。亦恶缘可以自此而省。善缘可以自此而增。恶缘省而不已。终必至于绝其恶。善缘增而不已。终必至于纯乎善。恶既绝矣。善既纯矣。非为君子而何。非为大贤而何。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰为无益于生前乎。又其次。不知礼义之所在。不知刑罚之所畏。惟气力之为尚。惟势力之是趋。苟知以净土为心。则亦必知省己而自咎。所为虽不能皆合于礼义。亦必近于礼义矣。虽不能尽超乎刑罚。亦必远于刑罚矣。渐可以脱小人之域。而终为君子之归。庸人稍知佛理者。世必自为善人。此其效也。由是言之。则从佛之言而以净土为心者。孰为无益于生前乎。或曰。从孔子之言。而以儒教为心。岂不益于生前。何必净土哉。曰。此世间法耳。非出世间法。世间法。则不出于轮回。出世间法。则直脱轮回之外。净土既益于生前。又益于身后者。以其兼世间出世间法故也。

死心和尚净土文曰。弥陀甚易念。净土甚易生。而世人不肯信向。但只贪生。不知有死。且夫三界火宅。业系受身。寿命短长。皆酬宿报。前世有十年分。今世受用十年。前世有二十年分。今世受用二十年。人生百岁。七十者稀。大限到来。还他一死。只如功名富贵之家。财宝如山。妻妾满室。日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限。暗里相催。符到奉行。不容住滞。阎罗老子。不顺人情。无常鬼王。有何面目。且据诸人眼里亲见。耳里亲闻。前街后巷。亲情眷属。朋友兄弟。强壮后生。死却多少了也。古云。莫待老来方学道。孤坟尽是少年人。我劝少年人。趁此血气刚盛。色力未衰。正好修行。奉劝衰老人。最好念佛。年纪朽迈。日月无多。发白面皱。眼暗耳聋。头低背曲。脚手颤掉。去天甚远。入地甚近。不办死路。又待何如。有儿女人。正好念佛。自从早年索妻养子。经营家计。受尽千万辛苦。今日儿女长大。家计已成。好将担子分付子孙。落得现成享福。念佛修行。若不回头。定是痴人。忽然三寸气断。不免一旦皆休。

若是孝顺儿孙。斋得几众僧。看得几部经。哭得几声。犹是记忆爷娘。若是不肖之子。父母方死。骨头未冷。作耗财产。出卖田园。恣意作乐。以此观之。着甚么急。儿孙自有儿孙福。莫为儿孙作远忧。无男女人正好念佛。孤单一身。无忧无虑。不须男婚。不愁女嫁。麤衣淡饭。多少清闲。若不修行。后悔何及。富贵人最好念佛。高堂大厦。衣食丰足。百事现成皆是前生修来。贫穷人正好念佛。衣食不足。贫穷下贱。常受饥寒。只因前世不肯修行。遂昭现报。若不改往修来。一死之后。如秤槌落井。何时得出。参禅人正好念佛。或根机利钝。恐今生未能大悟。且假弥陀愿力。接引往生。如受荫官。不忧落第。爵禄现成。有等愚人。说道心好便了。何须念佛。此等邪见。惑乱世人。古德云。冷笑富家翁。营生忙似箭。囤里米生虫。库中钱烂贯。日里把秤称。夜间点灯算。形骸如傀儡。莫教绳索断。眼光忽落地。追悔有何便。汝若念佛不生净土。我堕拔舌地狱。他年净土华开日。记取娑婆念佛时。

明大佑净土指归集寂室曰。世人欲修净业。不可言我今忙迫。且待闲暇。我今贫乏。且待富足。我今少壮。且待老时。若分定闲忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业无缘修习。或尔丧亡。虽悔何及。奉劝诸人。趁身强健。努力修之。

又曰。世人但知生时将养此身。营求资给。而不思舍此身后。神识不灭。若无善因。则沦坠苦趣。何为生时爱惜此身。死后神识不灭。而不思度脱耶。又世人端为妻子眷属。广营衣食而无少怠。不思命终之时。妻子眷属。虽爱彻骨髓。不能相救。唯当独往。今劝世人。不当以养生故。而忘畏死。不当以为他故。而忘自为也。

明莲池大师示洞庭山翁门石氏(求来世为官)曰。为官虽好。倚官为业。后生堕落。受苦无量。应当一心念佛。求生净土。直饶位至三公。不若莲登九品。念佛求生净土。胜似为官。远之远矣。

又示许门石氏(求来世为僧)曰。为僧虽好僧。不修行。后生堕落。受无量苦。应当一心念佛。求生净土。亲近金木雕装之假像。不若亲近现在说法之真佛也。净土为僧。胜过此世界为僧。远之远矣。

又曰。入道要门。信为第一。恶事非信尚不成就。况善事乎。譬如世间盗贼。时乎败露。官府非不以极刑绳之。迨后释免。依旧不悔。所以者何。他却信得这条门路。不费一文本钱。自获利无算。所以备受苦痛。决不退悔。今人念佛。再不肯真切加功。只是不曾深思谛信。不要说不信净土。只如世尊说人命在呼吸间。这一句话。于义理不是难解说。你们眼里亲见。耳里亲闻。经过许多榜样。如今要信得这句话。早是不能勾也。倘若真实信得这句话。则念佛法门。不必要我费尽力气。千叮万嘱。尔自如水赴壑。万牛不能挽矣。即如前日津送亡僧时。你们觑此榜样。当愀然不乐。痛相警策道。大众。我与你们今日送某僧。明日送某僧。不知不觉。轮到自身。此时悔恨无及。须疾忙念佛。时刻不要放过方好。我见你们自家也说可惜。对人也说可惜。及乎堂中估唱。依然言笑自如。你们只不信人命在呼吸也。

又与冯筠居曰。七十古稀。百年能几。今此暮景。正宜放开怀抱。看破世间。宛如一场戏剧。何有真实。但以一声阿弥陀佛消遣光阴。但以西方极乐世界为我家舍。我今念佛。日后当生西方。何幸如之。发大欢喜。莫生烦恼。倘遇不如意事。即拨转心头。这一声佛急急提念。却回光返照。我是阿弥陀佛世界中人。奈何与世人一般见识。回嗔作喜。一心念佛。此是智慧中人大安乐大解脱法门也。

又与朱西宗曰。人之处世。遇顺境者。其情愉以安。遇逆境者。其情忧以危。然而顺未足为幸。逆未足为不幸。溺于意之所便。则出世之心不生。戚戚乎不得志。夫然后厌身世之桎梏。而求以出世。是故万苦交于前。但以正智观察。苦从何生。从身生。身从何生。从业生。业从何生。从惑生。因惑造业。因业成身。因身受苦。但能破惑。一切空寂。敢问所以破惑之方。只须就本参话头上理会。念佛的是谁。捉败此疑。诸惑皆破。思之毋忽。

又骷髅图说。一篇曰。傅大士云。渐渐鸡皮鹤发。看看行步龙钟。假饶金玉满堂。难免生老病死。任汝千般快乐。无常终是到来。惟有径路修行。但念阿弥陀佛。大士此语。正所谓万般将不去。惟有业随身者也。如何是万般将不去。人生所有官爵。金宝屋宅。田园饮食。衣服玩好。乃至娇妻爱子。无常到来。那一件是将得去者。如何是惟有业随身。人生所造诸贪嗔痴业非礼奸淫。恣意宰杀。为子逆父。为臣欺君。克众成家。阴毒害物。种种恶业。无常到来。这是紧紧随着你者。既然如是。若不猛省回头。改恶从善。洗心念佛。岂非徒得人身。虚生浪死。苦哉苦哉。我观世人个个皆好念佛。今三等列之。一者极闲人。应当无昼无夜一心念佛。二者半闲半忙人。应当营事已毕。即便念佛。三者极忙人。应当忙里偷闲。十念念佛。又复富贵之人衣禄丰足正好念佛。贫穷之人。安贫守分正好念佛。有子孙人。得人替力正好念佛。无子孙人。心无牵挂正好念佛。无病之人。身力康健正好念佛。有病之人。知死不久正好念佛。聪明之人。通经达理正好念佛。愚钝之人。无杂知见正好念佛。以要言之。天上人间。四生九有。皆当念佛。奉劝世人。何不趁此四大未作骷髅时。早早念佛。直待万般将不去。惟有业随身。懊悔无及了也。

又曰。佛言人命无常。促于呼吸。少年亦尔。何况老乎。我今殷勤来相警策。当观此身。目暗耳聋。发白面皱。背伛腰曲。骨痛筋挛。步履龙钟。精神昏塞。譬如夕阳西照。光景须臾。衰草迎秋。凋零顷刻。此身不久。前路茫茫。未知所往。诚如己事已办。非愚所量。其或不然。何不猛省无常。战兢惕励。谛思净土。决志往生。放下万缘。一心念佛(老堂警策)。

佛言人命无常。促于呼吸。平人亦尔。何况病乎。我今殷勤来相警策。当观此身。四大不调。百骸欲散。饮食渐减。医药无灵。便利床敷。呻吟枕席。譬之鱼游釜内。倏忽焦糜。灯在风前。刹那熄灭。此身不久。前路茫茫未知所往。诚如己事已办。非愚所量。其或不然。何不猛省无常。战兢惕励。谛思净土。决志往生。放下万缘。一心念佛(病堂警策)。

师子峯如如颜丙劝修净业文曰。只这色身。谁信身为苦本。尽贪世乐。不知乐是苦因。浮生易度。岂是久居。幻质非坚。总归磨灭。自未入胞胎之日。宁有这男女之形。只缘地水火风假合而成。不免生老病死雕残之苦。上无丝线可挂。下没根株所生。虚浮如水上泡。须臾不久。危脆似草头露。倏忽便无。长年者不过六七十以皆亡。短命者大都三二十而早夭。况乎兽残虫螫。猝不及防。屋压车伤。痛何能救。坑坎邱陵之厄。到处堪虞。刀兵水火之灾。何时蔑有。又有今日不知来日事。上床别了。下床时。几多一息不来。便觉千秋永别。(雪峰颂。一盞孤灯照夜台。上床脱了鞋和鞋。三魂七魄梦中去。未委明朝来不来)叹此身无有是处。奈谁人不被他瞒。筋缠七尺骨头。皮里一包肉块。九孔常流不净。六根恣逞无明。发毛爪齿。聚若堆尘。涕泪唾津。污如行厕。里面尽蛆虫聚会。外头招蚊虻交攒。沾一灾一疾。皆死得人。更大热大寒。催人易老。眼被色牵归饿鬼。耳随声去入阿鼻。口头吃尽味千般。死后只添油几滴。(长魁诗云。红红白白莫相瞒。无位真人赤肉团。败坏不如猪狗相。只今便作死尸看)此身无可爱惜。诸人当愿出离。如何迷昧底尚逞风流。朦董汉犹生颠倒。或有骷髅头上。簪花簪草。或有臭皮袋畔。带麝带香。罗衣罩了脓血囊。锦被遮却屎尿桶。用尽奸心百计。将谓住世万年。不知头痛眼花。阎罗王接人来到。那更鬢[斑-文+

女]齿损。无常鬼寄信相寻。个个恋色贪财。尽是失人身快捷方式。日日饮酒食肉。无非种地狱深根。眼前图快活一时。身后受苦辛万劫。(净土云。皮包血肉骨缠筋。颠倒凡夫认作身。到死始知非是我。从前金玉付他人)一旦命根绝处。四大风刀割时。外则脚手牵抽。内则肝肠痛裂。纵使妻儿相惜。无计留君。假饶骨肉满前。有谁替汝(古颂。父母恩深终有别。夫妻义重也分离。人情似鸟同林宿。大限来时各自飞)生者空自悲啼痛切。死者不免神识奔驰。前途不见光明。举眼全无伴侣。过奈河岸。见之无不悲伤。入鬼门关。到者尽皆凄惨。世上纔经七日。阴间押见十王。曹官抱案没人情。狱卒持叉无笑面。平生作善者。送归天道仙道人道。在日造恶者。押入汤涂火涂刀涂。镬汤沸若山颓。剑树势如峯耸。灌铜汁而徧身肉烂。吞铁丸而满口烟生。遭剉磕。则血肉淋漓。入寒冰。则皮肤冻裂。身碎业风吹再活。命终罗刹喝重生。人间历尽百春秋。狱内方为一昼夜。(延光集。镬汤炉炭谊幽坏。剑树刀山耸太清。受罪要终八万劫。狱卒牛头始放行)魂魄虽归鬼界。身尸犹卧棺中。或隔三朝五朝。或当六月七月。腐烂则出虫出血。臭秽则熏地熏天。肿胀不堪观。丑恶真可怕。催促付一堆野火。断送埋万里荒山。昔时要俏红颜。翻成灰烬。今日荒凉白骨。变作泥堆。(寒山颂。胭脂画面娇千样。龙麝熏衣悄百般。今日风流都不见。绿杨芳草鬻骸寒)从前恩爱。到此成空。自昔英雄。如今何在。泪雨洒时空寂寂。悲风动处冷飕飕。夜阑而鬼哭神号。岁久而鸦餐雀啄。荒草畔漫留碑石。绿杨中空挂纸钱。下梢头难免如斯。到这里怎生不醒。(寒山云。雀啄鸦殍皮肉尽。风吹日炙髑髅干。目前试问榜观者。自把形骸仔细看)大家具眼。休更埋头。翻身跳出迷津。弹指裂开爱网。休向鬼窟里作活计。要知肉团上有真人。我佛悲怜。用垂拯救。欲令横超三界。特开净土一门。四十八愿之宏深。入人心而徧加摄受。十万亿程之遥远。仗佛力而不隔须臾。托质莲胎。享自然之衣食。栖神净域。免他道之轮回。是男是女总堪修。若智若愚皆有分。但请回光返照。便知本体元无。若未能学道参禅。也且勤持斋念佛。果能一心不乱。管教七日成功。移六贼为六神通。离八苦为八自在。净土文法言可证。往生传灵迹非虚。对众为大众宣扬。归家为一家解说。使处处齐知觉悟。教人人尽免沉沦。上助诸佛转法轮。下拔众生离苦海。佛言不信。何言可信。人道不修。他道难修。莫教一日换了皮。纵有千佛难救汝。火急进步时不待人。各请直下承当。莫使此生空过(寒山云。百骸溃散离尘泥。一物长灵复是谁。不得此时通线路。骷髅着地几人知)。

常熟志。明邵武知府严澄遗亲故书曰。澄一病几殆。不意复生。虽则苟延。焉知来日回首营生旧计。有同嚼蜡。一具皮囊。终须败坏。六尘缘影。何处坚牢。不如换却凡心。求生净土。诵弥陀一句。消罪业无边。聊奉劝文。用表诚意。

周克复净土晨钟曰。自贫贱而视富贵。见其气焰熏灼。不胜垂涎之慕。然当之者。未必真乐也。皇甫谧云。富贵扰神耗精。如一人喜怒不测则忧在事主。同列人怀异志。则忧在羣情。因贪位而患得患失。缘争权而伐异党同。位愈高则责愈重。宠愈隆则忌愈众。日中易昃。月盈便亏。仓卒事机一失。税驾无所。至求为匹夫而不可得。富家翁持筹会计。竭一生心力以遗其子孙。而百年兴废。事难逆料。身后所有。率归他人。譬蚕之结茧。这茧子是缠身的物事。自结自缠。将怨谁人。又是别人的物事。人只要这茧。谁要偏这结茧的虫。由是言之。富贵亦有何乐。纯是苦耳。况富贵人到紧要处。与贫贱无二。盖富贵胜贫贱者。皆无紧要事。如食以遏饥。衣以御寒。若衣而华。食而精。此于身心有何紧要。其它推此可知。至大利害处。老也病也死也。止此只身独当一面之孤。注到钟鸣漏尽时光景。卿相以至氓庶。总无人可代。总同一结煞。不增分毫。思及此。不由人不当下心灰了也。

又曰。一子人谓险子。多置姬媵广嗣。独不念身一而已。非险身乎。世多知子之险。而忘身

之险。七篇时文。几级官位。数箱金帛。一区宅子。数亩田园。几个娇妻美妾。一场没正经。没要紧。闲是闲非。人人被他汨没一生。个个打不出这般窠臼。虚碌碌忙迫一场。蚤已谢世。吁可悲也已。邵尧夫云。使我却十年。亦可少集事。奈何天地间。日无再中理。古语云。狂谋迂算百不就。惟有霜鬓来如斯。又云。如今休去便休去。欲觅了时无了时。皆至言也。胡不猛省于此。

又曰。世人有言。积快活以防死。其意谓人世太苦。净生太促。与其仓皇而就谢。孰若纵乐以行休。万一与化俱迁。追想生平。尽多乐事。较之穷蹙终身者。讵不胜彼一筹。如昔人所云。十听春啼变莺舌。三嫌老丑换蛾眉。是其类也。予曰。果尔则是担头加重。鼎沸益薪。是名促死。何名防死。如佛言受即是空。食列数味。放箸即空。出多驺从。既到即空。终日游观。既归即空。惟为善事毕。勤劳即空。而白业具在。为恶事毕。快意即空。而黑业具在。世之为白业者少。而为黑业者多。是以一时之快意。而造茫茫之业海也。以是防死果得策欤。夫防死是大丈夫第一事。防死第一着。无如了生死。欲了生死。无如念佛求生西方。又有一等世味笼罩他。不得的以高尚为志。以闲散为襟。或诗酒陶情。碁局换世。或栖心五岳。啸咏烟霞。此皆虚送居诸之徒耳。其上则十种飞仙。三山羽客。非不逍遥鸾鹤。冲举自豪。无奈真性未明。生死未了。乐天云。假使得长生。纔能胜夭折。言长本对短。未离生死辙。不如学无生。无生即无灭。诚哉言也。

又曰。东坡云。日者韩持国壻王实见访。言持国自谓已癯老。且将声乐酒色以娱年。东坡曰。惟其残年正不当尔。顷有一老人置酒会亲友。酒阑语众。奄奄且去。诸子呼号。愿留一言为教。老人曰。只宜第一五更起。诸子未喻。老人曰。惟五更可勾当自家事。自家事者是死时将得去者。且吾平居治生。今日就化。可将何者去。诸子颇悟。请君言于持国。勾当自家事。与其劳心酒色。不若为可以死时将去计也。

又曰。世人念佛不真切。只是把生死二字看得轻忽。一生忙忙碌碌。将性命撇在虚空。与己全无干涉。即或当场嗟叹片时。毛骨悚然。过后仍前醉梦。屠赤水云。世智纷纷。名利场中伶俐。识神扰扰。死生路下糊涂。哀哉。谁晓四大不坚。无常甚速。三途八难最苦。肯去要紧真切念佛。百中希有一二也。昔一僧探俗友。劝以生死事大。急宜念佛。友谢以三头未了。僧问故友曰。亲枢未举。男婚女嫁未毕。僧别不久。友忽亡。僧往吊。作诗曰。吾友名为张祖留。劝伊念佛说三头可。怪阎公无分晓。三头未了便来勾。此言虽浅。大可醒俗。吾愿世人各宜奋发精力。一下斩断轮回。信得这句佛。即勇往直前念去。只此一念。是破黑暗之明灯。是渡苦海之大船。是脱生死之良方。是出三界之径路。并其或验或不验。或悟或不悟。一切都不计较。但持一句佛号在心。无事也念。有事也念。安乐也念。病苦也念。生也念。死也念。如此认真。事无不济。

净土晨钟又载钱孝直曰。从来三界生死轮回。比于牢狱。然则但未出生死。皆三界狱中囚也。囚有三种。其一自谓决无生理。聊于此中苟图安逸。一朝刽子手到。敲棘就毙。其一自负千金之子。不惜金钱。打点营生。而情非决定。一面且偷游釜之娱。倘再生路绝。亦道尽甘心而已。别有负性崛强之夫。不耐束缚。伺守者少间。挣断枷锁。一往无前。似此决裂。彼安肯于未死前偷享余生。或出不出。情悬两可哉。噫。此亦我辈生死狱中一榜样矣。第一种人。滔滔皆是。驾言于功名富贵。辛苦博来。极宫室妻妾之奉。以自娱乐。语以生死。恬不关心。语以生死外别有出路。哑然第付一笑。以全不具信根故也。第二种人。生来亦具宿根。礼佛谈禅。护持教法。造寺斋僧。金钱不吝。然插足世网之中。名缰利锁。如八荆棘丛。牵绊不得自由。夫人生出世。一件大事因缘。不专心去做。而欲以余力及之。世间岂有扬州鹤哉。虽生平作福。不离人天。生死关头。总跳不出。亦缘其怖生死心。原未真切故也。如第三种人。不求生富贵。但下死工夫。乃真能

求生死者矣。今见縲继中人。呼天乞命。莫不哀其愚而嗤其求生之不早。吾谓死囚求生太晚。比之我辈。犹为蚤计也。死囚秋决。岁不过一日。一日前后。皆可宽然打点。我辈在三界狱中。岁岁可死。月月可死。日时刻刻可死。贱死。贵亦死。老死。少亦死。恶人死。好人亦死。不序爵。不序德。不序齿。一息不来。便分今古。不早打点。姑待一刻。万一即此一刻。驾帖到来。刽子当面。手忙脚乱。何以御之。又袁中郎曰。众生处五浊世。如囚牢狱。以入狱者皆罪人。处人天者皆是业报分段之身故也。然罪人入狱。时刻求出。以知棘墙之外。更有许大安乐世界故也。今众生以烦恼为家宅。以生死为园囿。不知大铁围山是我棘墙。三界法场之外。各各自有家乡乐地。诸佛悯此。为分别净秽。指以脱归路程。而岁久抛业之人。了无归处。诸佛又大建宅舍以安之。一则往来狱门。为治道途。一则长伺狱外。修饰旅馆。如是之恩。何身可报。经曰。如来为一大事出现于世。大事者。即此事也。诸佛既不惜垂手。众生种种反恋此毛头许事。以小易大。死而不悟何哉。

易行门

已识迷途。欲求出世。当知入道多门。惟念佛往生净土为易行道。净土多方。又惟往生西方极乐世界之净土。尤为易行。盖阿弥陀佛有四十八大愿。度尽众生。与此世界之缘徧重。威力又极大。故摄取无遗。人能信向。至心持名。未有不蒙接引。所谓仗他之法。与专持自力者。难易迥殊也。辑易行门。

龙舒净土文曰。统言大藏。不止有十余经言西方净土事。其大略谓彼处以七宝庄严。无地狱饿鬼禽畜。以至蝇飞螻动之类。常清净自然。无一切秽杂。故名净土。其人皆莲华中生。长生不老。衣食宅宇。随意化成。其景序长春。无复寒暑。大受快乐。无一切苦恼。故名极乐世界。其佛名阿弥陀者。梵语也。此云无量。以此佛光明。照见十方世界。无有限量。凡念佛众生。无不知之。故又名无量光佛。此佛寿命。与其国中人民寿命。皆无有限量。虽恒河沙劫。亦无有尽。故又名无量寿佛。此佛有大誓愿度人。其威神不可思议。故至心信向。念其名号者。现世必消除灾难。褰却冤鬼。安静形神。增延福寿。西方七宝池中则生莲华一朵。他日于其中托生。直脱轮回之外。若此者。皆有事迹。非虚言也。其说甚易行。尽大藏中八万四千法门。无如此之要捷者。而人或不知。可痛惜哉。知而不行。尤可痛惜也。

又曰。经又云。无量无数劫以前。有世自在王佛出。化度众生。是时有大国王。往听说法。遂有觉悟。乃舍国王之位。而往修行。号曰法藏比丘。即阿弥陀佛也。对世自在王佛发四十八大愿。愿愿皆为济度众生。发此愿已。乃精进以了生死。次入菩萨地。了生死者。乃生死自如也。入菩萨地者。内则修慧。外则修福也。修慧者。使慧性日广于一日。至成佛时。则慧性含虚空世界。无所不知。无所不见也。修福者。乃托生于一切众生中。同其形体。通其语言。以设教化。故上自天帝。下至微细虫蚁。皆托生于其中。如此无量无数劫来。设化众生。夫设化众生者。无非得福也。得福而不受用。故其福愈积而愈大。久则徧于虚空世界矣。福大则威神大。譬如世人官大则势力大。是以威神无所不可。方得成就所愿而入佛位。是初发愿以至成佛。无非为众生者。故人至心信向。念其名号。现世必蒙福佑。身后必径生极乐世界。若能精心想其形相。现世必见佛之真身。以佛之威灵无所不在。而人心念与佛纯熟。则自然交通。故佛现其身也。

又曰。净土传云。阿弥陀佛与观音势至二菩萨乘大愿船。泛生死海。就此娑婆世界。呼引众生。上大愿船。送至西方。如肯往者。无不得生也。观此则是佛与菩萨。悯念众生。沉沦苦海。

无由得出。故自以誓愿威力。招诱人生净土。如舟人招诱行人登舟。送至彼岸也。人唯恐不信耳。若信心肯往。虽有罪恶。亦无不得生。盖佛不可以凡人比。凡人不为势利。不与人交。非有益于己。不与人交。此所以为凡人也。贤人君子。已不如此。况佛乎。盖不慈悲不足为佛。不济度众生不足为佛。不有大威力不足为佛。为其慈悲故。见众生沉于苦海。而欲济度。为其有大威力故。能遂济度之心。成济度之功。此所以为佛也。经云。大医王能治一切病。不能治命尽之人。佛能度一切众生。不能度一切不信之人。以不信比命尽者。可谓极矣。盖信者一念也。若人在生时。心念要去。身则随去。心念欲住。身则随住。是身常随念。然犹有念欲去而身被牵系者。身坏时。唯一念而已。一念到处则无不到。是以一念在净土。则必生净土。况佛与菩萨。又招引人往生乎。

又曰。无为杨杰次公。少登高科。明禅门宗旨。谓众生根有利钝。即其近而易知。简而易行者。唯西方净土。但一心观念。仗佛愿力。直生瞻养。其为王敏仲作直指净土决疑序云。阿弥陀佛光明如大圆月。徧照十方。水清而静。则月现全体。月非趋水而遽来。水浊而动。则月无定光。月非舍水而遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。故华严经载解脱长者子云。知一切佛。犹如影像。自心如水。彼诸如来不来至此。我若欲见安乐世界阿弥陀如来。随意即见。是知众生注念。定见阿弥陀。若生彼土。则无诸苦。般舟三昧经云。跋欲陀和菩萨。问释迦佛云。未来众生。云何得见十方诸佛。佛教令念阿弥陀佛。即见十方一切诸佛。又大宝积经云。若他方众生。闻无量寿如来名号。乃至能发一念净信。欢喜爱乐。所有善根。回向愿生其国者。随愿往生。得不退转。此皆佛言也。不信佛言。何言可信。不生净土。何土可生。东坡云。次公晚年作监司太守。常画丈六阿弥陀佛像。随行供养观念。至寿终时。感佛来迎。端坐而化。

乐邦文类。杨次公曰。弥陀光明。徧照法界念佛众生。摄取不舍。圣凡一体。机感相应。诸佛心内众生。尘尘极乐。众生心中净土。念念弥陀。吾以是观之。智慧者易生。能断疑故。禅定者易生。不散乱故。持戒者易生。远诸染故。布施者易生。不我有故。忍辱者易生。不瞋恚故。精进者易生。不退转故。不造善不作恶者易生。念纯一故。诸恶已作。业报已现者易生。实惭愧故。虽有众善。若无诚信心。无回向发愿心者。则不得生矣。噫。弥陀甚易持。净土甚易往。众生不能持不能往。佛如众生何。夫造恶业。入苦趣。念弥陀。生极乐。二者皆佛言也。世人忧堕地狱。而疑往生者。不亦惑哉。

宋丞相郑清之曰。人皆谓修净土。不如禅教律。余独谓禅教律法门。莫如修净土。夫真净明妙。虚彻灵通。凡在智愚。皆具此性。根尘幻境。相与沦胥。生死轮回。穷劫不断。故释氏以禅教律。假设方便。使之从门而入。俱得超悟。唯无量寿佛独出一门。曰修行净土。如单方治病。简要直截。一念之专。即到彼岸。不问缁白皆可奉行。但知为化愚俗浅近之说。其实则成佛道快捷方式之途。今之学佛者不过禅教律。究竟圆顿莫如禅。非利根上器神领意解者。则未免堕顽空之失。研究三乘莫如教。非得鱼忘筌因指见月者。未免钻故纸之病。护善遮恶莫如律。非身心清净。表里一如。则未免自缠缚之苦。总而观之。论其所入则禅教律。要其所归则戒定慧。不由禅教律。而得戒定慧者。其唯净土之一门乎。方念佛时。口诵心维。诸恶莫作岂非戒。系念净境。幻尘俱灭岂非定。念实无念。心华湛然岂非慧。人能屏除万虑。一意西方。则不施棒喝而悟圆顿机。不阅大藏经而得正法眼。不持四威仪中而得大自在。不垢不净。无缠无脱。当是时也孰为戒定慧。孰为禅教律。我心佛心。一无差别。此修净土之极致也。八功德水。金莲华台。又何必疑哉。净土枢要之作勤矣。

元天如法师净土或问。问曰。同居净土。其类甚多。今徧指极乐。而又徧赞其境胜缘胜何

耶。答曰。经云彼国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。今以娑婆对而比之。此则血肉形躯。有生皆苦。彼则莲华化生。无生苦也。此则时序代谢。衰老日侵。彼则寒暑不迁。无老苦也。此则四大难调。多生病患。彼则化体香洁。无病苦也。此则七十者稀。无常迅速。彼则寿命无量。无死苦也。此则亲情爱恋。有爱必离。彼无父母妻子。无爱别离苦也。此则仇敌冤讎。有冤必会。彼则上善聚会。无冤憎会苦也。此或困苦饥寒。贪求不足。彼皆衣食珍宝。受用现成。此或丑秽形骸。根多缺陋。彼则端严相貌。体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此有四趣之苦。彼无三恶之名。此则邱陵坑坎。荆棘为林。土石诸山。秽恶充满。彼则黄金为地。宝树参天。楼耸七珍。花敷四色。此则双林已灭。龙华未来。彼则无量寿尊现在说法。此则观音势至。徒仰嘉名。彼则与二上人。亲为胜友。此则羣魔外道。恼乱正修。彼则佛化一统。魔外绝踪。此则媚色妖淫。迷惑行者。彼则正报清净。实无女人。此则恶兽魑魅。交扇邪声。彼则水鸟树林。咸宣妙法。二土较量。境缘迥别。而乐邦之胜。其数无穷。未暇悉举也。其境胜者。可以摄众生取净之情。其缘胜者。可以助生者修行之力。虽同居净类甚多。唯极乐修行缘具。故徧指也。

又问曰。十方如来。皆可亲近。今独推弥陀者何耶。答曰。独推弥陀其故有三。一誓愿深重。二娑婆有缘。三化道相关也。愿重者。经云弥陀往昔因中。尝发种种广大誓愿。其略曰。若我成佛已来。其有众生愿生我国。或闻我名。修诸善本。称我名号。乃至十念。若不生者。誓不取正觉。既生我国。若有退转。不决定成佛者。誓不取正觉。故华严钞曰。弥陀愿重。徧接娑婆众生也。有缘者。我佛释迦现在世时。众生闻佛所教。归向弥陀。固已多矣。观佛灭后。末世众生。无问僧俗男女。贵贱贫富。稍闻佛教者。无不信向。未闻佛教者。亦会称名。纵是顽愚暴恶无信之徒。或遭厄难危险之处。或发赞叹怨嗟之声。不觉信口便叫阿弥陀佛。至于儿童女子戏弄之际。聚沙搏泥。图墙画壁。便作弥陀佛像。甚至于学行未稳。学语未成者。自然能唱阿弥陀佛。此皆不劝而发。不教而能。非有缘而何。又如无量寿经云。吾说此经。今见无量寿佛。及其国土。所当为者。皆可求之。无得以我灭度之后。复生疑惑。当来之世。经道灭尽。我以慈愍。特留此经。更住百岁。其有众生值此经者。随意所愿。皆可得度。又经云。此经灭后。佛法全无。但留阿弥陀佛四字名号。救度众生。其有不信而谤毁者。当堕地狱。具受众苦。故天台云。当知彼佛于此恶世徧有缘耳。相关者。先觉谓两土圣人。示居净秽。以折摄二门调伏众生。此以秽以苦以促。以多魔恼而折之。俾知所厌。彼以净以乐以延以不退转而摄之。俾知所欣。既厌且欣。则化道行矣。又我释迦于三乘授道之外。其有度未尽者。度在弥陀。故于诸大乘经丁宁反复。称赞劝往者。盖化道之相关也。以是三者之故。乃独推焉。

大佑净土指归集曰。圆通梵法师会宗集引般舟三昧经。言念佛往生有三种力。一者本有佛性力。言烦恼心中有如来藏也。二者慈光摄取力。言弥陀光明无量。念佛众生摄取不舍也。三者念佛三昧力。言忆佛念佛。现前当来必定见佛也。此三种力。如三股绳合为大索。能牵重物。又如水火镜子。若将对日。以艾取之。即可得火。若将对月。以珠取之。即可得水。今以镜具水火之性。喻众生本具佛性之力也。须假日月之光来照者。弥陀慈光摄取之力也。以珠艾能引水火者。信心念佛之力也。此三种物。缺一不可。三事和合。水火方生。三力相资。必生净土。

莲池大师阿弥陀经疏钞曰。复明径路修行径中之径者。此有二义。一者余门学道。万里迢遥。念佛往生古称径路。而念佛一法。复有多门。今特持名。是为径路之中径而又径。鹤冲鹏举。骥骤飞龙。不疾而行。不速而至。径中径矣。注曰。二义者。一是较量于多种净业。二是拣别于本部大本。故云径路之径路也。径路者。路小而捷名径。小喻念佛为力之简易。捷喻念佛成功之迅速。善导大师偈云。唯有径路修行。但念阿弥陀佛是也。故云余门学道。名竖出三界。念佛往

生名横出三界。如虫在竹。竖则历节难通。横则一时透脱。余门之比念佛。则念佛为速矣。念佛复有多门者。如实相念佛四种。乃至万行回向等。实相之佛。虽云本具。而众生障重。解悟者希。下此数门。观像。则像去还无。因成间断。观想。则心麤境细。妙观难成。万行。则所作繁多。重处偏堕。唯此持名一法。简要直捷。但能继念。便得往生。古人谓既得见弥陀。何愁不开悟。则不期实相。而实相契焉。故念佛为修行径路。而持名又念佛中之径路也。

德园集附录曰。明礼部员外郎虞淳熙。告归上天目坐高峯死关前。画夜策厉。至三七日倦甚。欲就枕。忽见高峯禅师斩其左臂。豁然有省。驰证云。栖宏公曰。凡寐而觉者。不巾栉而复依衾枕。必复寐矣。迷而悟者。不庄严而复亲秽浊。必复迷矣。火莲易萎。新篁易折。子自为计。毋以一隙之光。自阻进修之路。因劝令回向净土以续前因。淳熙遂终身行之。

乐邦文类序。明给事中陈瓚家居一意净业。有客过之。呵曰。尔不闻大鉴之论唯心者乎。何厌垢而欣净为。答曰。唯心净土。发之大鉴。而非自大鉴始也。是心作佛。是心是佛。佛固先言之矣。盖惧人以不净之心求净土。非曰土无垢净也。

明成时净土十要序曰。净土持名之法。有三大要焉。一者六字洪名。念念之间。欣厌具足。如出幽狱。奔托王家。步步之间。欣厌具足。二者参禅。必不可无净土。为防退堕。宁不寒心。净土必不可入禅机。意见稍乘。二门俱破。果能修净业。不须舆涉余宗。三者一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别。便成大法魔殃。只贵一心受持。宁羨依稀解悟。

念佛直指曰。元明间僧妙叶。着念佛直指上下卷。其直指心要一篇。斥妄显真。最为精造。有曰。极乐弥陀相好现时。即自心显。自心显时。即彼佛现。我心彼佛心。彼佛我心佛。一体无二。故云唯心净土。本性弥陀。非谓西方无土无佛。不须求生。但在汝生灭缘影之中。名为唯心本性也。求彼佛即求自心。求自心须求彼佛。邛愚夫妇。虽不识理。以信实有彼土。故于命终时。反得往生。畏有陷空之人。因认缘影为心。谓无外土。故虽修道行。还受生死。人命无常。转息来世。尘事连环钩锁不断。若不能于尘劳郁结及得志歇手不得处。一割割断。起愿力行。尽力一跳。焉得应念生彼。

径中径又径卷一

径中径又径卷二

起信法

疑误门

人闻易行之说。往往疑而不修。即修行已久者。亦有中道游移。疑情日起。或堕前功。或趋外道。因疑而误。流弊无穷。失往生净土。原非即能成佛。所恃者常不离佛。永无退转。必能成佛而后已。为把稳生涯耳。智者十疑论。天如或问。云栖四十八问答。不惮往复辩论。至明至切。此三种现拟专刻。间有节取数条。载入他门者。此门惟采昔贤问难杂说。着于篇。以断其疑。以正其误。辑疑误门。

五代永明寿禅师。戒无证误人。勿轻净土。设问曰。但见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生他方。答曰。真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。今存龟鉴。以破多惑。诸仁

者当观自己行解。见性悟道。受如来记。绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如忠国师否。此诸大士。皆明垂言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯误人自误。况大雄赞叹。金口丁宁。希从昔贤。恭禀佛敕。定不谬误也。往生传所载古今高士事迹。显著非一。宜勤劝览。及自照知。又当自度。临命终时。生死去住。定得自在否。自无始来恶业重障。定不现前此一报身定脱轮回否。三涂恶道异类中行。出没自由。定无苦恼否。天上人间。十方世界。随意寄托。定无滞碍否。若也了了自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高。却致永劫沉沦。自失善利。将复尤谁。呜呼哀哉。何嗟及矣。

慈昭宗主净土十门告诫云。念佛人临终三疑不生土净。一者疑我生来作业极重。修行日浅。恐不得生。二者疑我虽念弥陀。或有心愿未了。及贪瞋痴未息。恐不得生。三者疑我虽念弥陀。临命终时。恐佛不来迎接。有此三疑。因疑成障。失其正念。不得往生。故念佛之人。切要谛信佛经明旨。勿生疑心。经云。念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。上至一心不乱。下至十念成功。接向九莲。令辞五浊。苟能心心不昧。念念无差。则情疑永断。决定往生矣。

龙舒净土文曰。人骤闻净土之景象。多不信之。无足怪也。盖拘于目前所见。遂谓目前所不见者亦如此而已。且如陋巷粪壤之居者。安知有广厦之清静。小器藜藿之食者。安知有食前之方丈。敝筐锱铢之蓄者。安知有天府之充溢。故处此娑婆浊世。不信有清静佛土。所以生长于胞胎。不知彼有莲华之化生。寿不过百年。不知彼有河沙之寿数。衣食必由于营作。不知彼有自然之衣食。快乐常杂于烦恼。不知彼有纯一之快乐。然则佛之所言。不可以目前所不见而不信也。况佛切戒人以妄语。必不自妄语以诳人。世人妄语者。非以规利。则以避害。佛无求于世。何规利之有。佛视死生如刀斫虚空。何避害之有。是佛无所用其妄语也。世间中人以上者。犹不肯妄语以丧其行止。况佛乎。其言可信。无足疑者。故先贤云。佛言不信。何言可信。昔有以忠臣为奸党者。刻之于石。天雷击之。今以金宝彩色镌刻装绘以为轮藏。贮佛之言。供以香华。严以神龙。使其言之妄。则又甚于奸党之碑。何为历千百岁而天雷不击之哉。以其言之诚也。言之诚而不信。将何俟哉。是故净土之说。更无可疑者。况自古及今。修此者感应甚多。尤不可不信也。

又曰。儒者或以释氏之徒无戒行。故轻其教。而因以不信净土。是不然。岂可以道士不肖而轻老子。士人不肖而轻孔子。智者尚不以人废言。况可以其徒而轻其教乎。释氏之教。有世间法。有出世间法。其世间法与吾儒同者。不可以缕数。姑举其大者言之。释氏之所以孳孳训世人者。无非戒恶劝善。而吾儒何尝不戒恶劝善哉。且以目前言之。佛以杀生偷盗邪淫为身三业。而孔子言胜残去杀。诗人言文王德及鸟兽昆虫。是岂不戒杀哉。盗固不在所言矣。孔子言吾未见好德如好色者。诗人刺不好德而悦美色。是岂不戒邪淫哉。佛以妄言绮语两舌恶口为口四业。孔子谓人而无信。不知其可。岂不戒妄言也。谓巧言令色鲜矣仁。岂不戒绮语也。书称尔无面从。退有后言。岂不戒两舌也。恶口谓之恶怒之声。尚未至于秽语。荀子谓伤人之言。深于矛戟。是未尝不戒恶怒之口也。佛又以贪瞋痴为意三业。孔子谓见得思议。是则戒贪矣。谓伯夷叔齐不念旧恶。是则戒瞋矣。谓困而不学。民斯为下。是则戒痴矣。由此言之。儒释未尝不同也。其不同者。唯儒家止于世间法。释氏又有出世间法。儒家止于世间法。故独言一世而归之于天。释氏又有出世间法。故知累世而见众生业缘之本末。此其所不同耳。欲知释氏之所长。须看楞严。楞伽。圆觉。与无盖障菩萨所问经。及晓金刚经之理。未能如是而遂非之。则孔子所谓。不知而作之者。可不戒哉。诚如是。则释氏为可信矣。其言净土。乌可以不信哉。所谓出世间法。净土尤其要者。不可以不勉也。

又曰。世有专于参禅者云。惟心净土。岂复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥。此言似是而非也。何则。西方净土。有理有迹。论其理。则能净其心。故一切皆净。诚为唯心净土矣。论其迹。则实有极乐世界。佛丁宁详复言之。岂妄语哉。人人可以成佛。所谓自性阿弥者。固不妄矣。然猝未能至此。譬如良材可以雕刻佛像。而极其华丽。必加以雕刻之功。然后能成。不可遽指良材而遂谓极物象之华丽也。是所谓唯心净土。而无复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥者非也。又或信有净土。而泥唯心之说。乃谓西方不足生者。谓参禅悟性。超佛越祖。阿弥不足见者。皆失之矣。何则。此言甚高。窃恐不易到。彼西方净土。无贪无恋。无瞋无痴。吾心能无贪无恋无瞋无痴乎。彼西方净土。思衣得衣。思食得食。欲静则静。欲去则去。吾思衣而无衣。则寒恼其心。思食而无食。则饥恼其心。欲静而不得静。则羣动恼其心。欲去而不得去。则系累恼其心。是所谓唯心净土者。诚不易到也。彼阿弥阿佛。福重山海。力挈天地。变地狱为莲华。易于反掌。观无尽之世界。如在目前。吾之福力。尚不能自为。常恐宿业深重。坠于地狱。况乃变作莲华乎。隔壁之事。犹不能知。况乃见无尽世界乎。是所谓自性阿弥者。诚不易到也。然则吾心可以为净土。而猝未能为净土。吾性可以为阿弥。而猝未能为阿弥。乌得忽净土而不修。舍阿弥而不欲见乎故修西方。见佛而得道则甚易。若止在此世界。欲参禅悟性。超佛越祖为甚难。况修净土者。不碍于参禅。何参禅者必薄净土而不修也。大阿弥陀经云。十方有无量菩萨。往生阿弥陀佛国。彼菩萨尚俗往生。我何人哉。不欲生彼。是果胜于诸菩萨乎。由此言之。唯心净土自性弥陀者。大而不要。高而不切。修未到者。误人多矣。不若脚踏实地。持诵修行。则人人必生净土。径脱轮回。与虚言无实者。天地相远矣。

又曰。佛眼见无量劫事。故自古及今。无所不见。又戒人妄语。必不自妄语以诳人。又戒人有我。必不自有我以夸人。故其言诚可师法。按楞严经云。有十种仙。皆寿千万载。数尽复入轮回。为不曾了得真性。故与六道众生。同名七趣。是皆轮回中人也。世人学仙者。万不得一。纵使得之。亦不免轮回。为着于形神而不能舍去也。且形神者。乃真性中所现之妄想。非为真实。故寒山诗云。饶汝得仙人。恰似守尸鬼。非若佛家之生死自如。而无所拘也。近自数百年来。得仙者唯锺离吕公。而学锺离吕公者。岂止千万。自予亲知间。数亦不少。终皆死亡。埋于下土。是平生空费心力。终无所益也。欲求长生。莫如净土。生净土者。寿数无量。其为长生也大矣。不知修此法门。而学神仙。是舍目前之美玉。而求不可必得之砒砒。岂不惑哉。或云净土乃闭眼后事。有何证验。答云。净土传备载感应。岂无证验哉。况神仙者。有所得。则甚秘而不传。以谓泄天机而有罪。佛法门唯恐传之不广。直欲度尽众生而后已。是其慈悲广大不易测量。非神仙可比也。

又曰。人有不信因果。从而不信净土者。夫因果乌可以不信乎。经云。要知前世因。今生受者是。要知后世果。今生作者是。若不信此语。何不以目前之事观之。人生所以有贫富。有贵贱。有苦乐劳逸。有荣辱寿夭。其祸福种种不同。虽曰天命。天岂私于人哉。盖以人前生所为不同。故今生受报亦不同。而天特主之耳。是以身谓之报身。报身者。报我前世所为。故生此身也。天何容心哉。譬如人有功罪。当受赏罚于官府。官府岂私于人哉。特以有功当赏。有罪当罚。而主之耳。岂以赏罚。无故而加于人。世间官府。犹不以赏罚无故加人。况天地造化。岂以祸福而无故加于人乎。是知以前世所为有善恶。故以祸福而报之也。以其不能纯乎善。故不得纯受其福报。乃有富贵而苦夭者。有贫贱而受乐者。有荣宠而悴辱者。其为果报各随其所为。如影从形。如响应声。纤毫不差。故云种桃得桃。种李得李。未有种麻而得豆。种黍而得稷者。唯种时少。收获时多。故作善恶时甚小。受祸福之报甚大。故云春种一粒粟。秋收万颗子。人生为善恶。果报还如此。盖造化自然之理也。此理可信。则净土之说必可信。何则。二者皆佛言也。佛诚言于因果。必不妄言于净土。故因不信因果。从而不信净土者。此可以解其惑矣。

又曰。人有见目前善恶未有报者。遂不信因果。而因以不信净土。殊不知善恶未有报者。非无报也。但迟速耳。佛尝谓阿难云。人有今世为善死堕地狱者。今世为恶死生天堂者。阿难问何故。佛言今世为善死堕地狱者。今世之善未熟。前世之恶已熟也。今世为恶死生天堂者。今世之恶未熟。前世之善已熟也。熟处先受报。譬如欠债。急处先还。左氏谓栾武子有德可以庇其子。故其子廪虽为恶而可以免祸。廪之子盈为善。而廪之恶乃累之。故盈虽善而及于难。止于世间目前可见者言之。善恶之报。尚有如此者。况隔世乎。书曰。天道福善祸淫。老子曰。天网恢恢。疏而不漏。是三教皆言此理。但有迟速耳。岂可以目前未见果报。而遂不信因果。因以不信净土乎。

又曰。或者疑之云。人此间念佛。西方七宝池中。如何便生莲华一朵。予告曰。此不难知也。譬如大明镜。凡有物来。便现其影。镜何尝容心哉。以其明而自然耳。阿弥陀佛国中。清净明洁。自然照见十方世界。犹如明镜覩其面像。是故此间念佛。西方七宝池。自然生莲华一朵。无足疑也。或者又疑之云。念往生真言者。阿弥陀佛常住其顶。卫护其人。若无量世界。有无量众生念此真言。阿弥陀佛岂能一一徧往其顶乎。曰。亦自然耳。譬如天上一月。普现一切水中。岂不自然哉。或者修行精进。疑之云。又有临终之时。佛与菩萨来迎。且如十方世界。有无量众生精进。乌能皆知其期而往迎乎。曰。亦自然耳。譬如天上一日。普照无量境界。岂不自然哉。况佛之威神。不止如日月乎。则徧住其顶。徧知其期。何足疑哉。

慧觉玉禅师曰。或谓净土乃圣人之权方。所以接钝根。化凡器也。苟能一超直入如来地。何藉于他力乎。答曰。佛世文殊普贤。灭后马鸣龙树。此土智者智觉。皆发愿往生。应尽是钝根乎。释迦于大宝积经。劝父王净饭并六万释种。皆生净土。应尽是凡器乎。此等圣贤。应皆不逮今之利根胜器乎。况若以此为权。将何为实。权实之判。非止一途。自非教眼瞭焉。何以甄别。资尔有识。当信佛言。招报非轻。切勿容易。昔孙莘老学士始以此疑之。因会杨次公主客王敏仲侍郎。论道契合。遂释其疑。次公敏仲。皆儒之学禅者。方且汲汲于净土为归依。则知净土非圣人之权设。真禅侣之栖止也。

柏庭法师曰。修净业者常多。得其门而径造者无几。谈净土者常多。得其要而直指者或寡矣。未闻有以自障自蔽为说者。自障者莫若爱。自蔽者莫若疑。但使疑爱二心了无障碍。则净土一门。未始间隔。无为子十疑论序曰。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。晋远法师结社庐山。于渊明则招之。贵其能达而断爱也。于灵运则拒之。为其心杂而念不能专也。岂非政以二者。为净土之津要乎。

无为杨次公曰。世有善士。发三种不信心不求生者。尤可嗟惜。一曰吾当超佛越祖。净土不足生也。二曰处处皆净土。西方不必生也。三曰极乐圣域。我辈凡夫不能生也。夫行海无尽。普贤愿见弥陀。佛国虽空。维摩常修净土。十方如来有广舌之赞。十方菩萨有同往之心。试自忖量。孰与诸圣谓不足生者。何其自欺哉。至如龙猛。祖师也。楞伽经有预记之文。天亲教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞。首称十胜。智者析理。明辨十疑。彼皆上哲。精进往生。谓不必生者。何其自慢哉。火车可灭。舟石不沉。现华报者。莫甚于张馗。十念而超胜。处入地狱者。莫速于雄俊。再苏而证妙因。世人愆尤未必若此。谓不能生者。何其自弃哉。自欺自慢。自弃己灵。流入轮回。是谁之咎。

天如法师净土或问。问曰。人心易进易退。一闻警策。勇猛精勤。忽于目前逢一障难。便转念头。别求方便。都道净业只是身后之事。于今目前无所利济。从此身心一时放退。是亦无怪其

然耶。答曰。汝之所见未广也。岂不见经中道。受持佛名者。现世当获十种胜利。一者昼夜常得一切诸天大力神将河沙眷属。隐形守护。二者常得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨。常随守护。三者常得诸佛昼夜护念。阿弥陀佛常放光明。摄受此人。四者一切恶鬼。若夜叉。若罗刹。皆不能害。一切毒蛇毒龙毒药。悉不能中。五者火难水难冤贼刀箭。牢狱枷锁横死枉生。悉皆不受。六者先所作业。悉皆消灭。所杀冤命。彼蒙解脱。更无执对。七者夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色像。八者心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九者常为一切世间人民恭敬供养。欢喜礼拜。犹如敬佛。十者命终之时。心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛及诸圣众。持金莲华。接引往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。如上十种利益。经文具载。乃佛口之所宣也。既是现生来世。皆有利益。然则世出世间要紧法门。无如念佛者矣。但当精进。不用怀疑。

长芦曠禅师曰。夫如来世尊。虽分折摄二门。现居净秽两土。然本圣之意。非以娑婆国土。邱陵坑坎。五趣杂居。土石诸山。秽恶充满。直为可厌。又非以极乐世界。黄金为地。行树参空。楼耸七珍。华敷四色。直为可忻。盖以初心入道。忍力未淳。须托净缘以为增上。何则。娑婆国土。释迦已灭。弥勒未生。极乐世界。阿弥陀佛现在说法。娑婆国土。观音势至。徒仰嘉名。极乐世界。彼二上人。亲为胜友。娑婆国土。诸魔竞作。恼乱行人。极乐世界。大光明中。决无魔事。娑婆国土。邪声杂乱。女色妖淫。极乐世界。水鸟树林。咸宣妙法。正报清清。实无女人。然则修行缘具。无若西方。浅信之人。横生疑谤。切尝论之。此方之人。无不厌俗舍之烦喧。慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦。何止俗舍之烦喧。极乐优游。岂止兰若之寂静。知出家为美。而不愿往生。其惑一也。万里辛勤。远求知识者。盖以发明大事。决择生死。而弥陀世尊。色心业胜。愿力宏深。一演圆音。无不明契。愿参知识而不欲见佛。其惑二也。丛林广众。皆乐栖迟。少众道场。不欲依附。而极乐世界。一生补处。其数甚多。诸上善人。俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此方之人。上寿不过百岁。而童痴老耄。疾病相仍。昏沉睡眼。常居大半。菩萨犹昏隔阴。声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴。十丧其九。而未登不退。可谓寒心。西方之人寿命无量。一托莲苞。更无死苦。相续无间。直至菩提。所以便获阿唯越致。佛阶决定可期。流转娑婆促景。而不知净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能兴无缘慈。运同体悲。回入尘劳。和光五浊。其有浅闻单慧。或与少善相应。便谓永出四流。高超十地。诋诃净土。耽恋娑婆。掩目空归。宛然流浪。并肩牛马。接武泥犁。不知自是何人。拟此大权菩萨。其惑五也。故经云。应当发愿。愿生彼国。则不信诸佛诚言。不愿往生净土。岂不甚迷哉。若夫信佛言而生净土。则累系之所不能拘。劫波之所不能害。谢人间之八苦。无天上之五衰。尚无恶道之名。何况有实。唯显一乘之法。决定无三。归依一体三宝。奉事十方如来。佛光照体。万惑潜消。法味资神。六通具足。三十七品助道法。应念圆成。三十二应随类身。徧周尘刹。周旋五趣。普被诸根。不动一心。徧行三昧。洒定水于三千。出众生于火宅。自利利他。皆悉圆满。然则唯心净土。自性弥陀。盖解脱之要门。修行之快捷方式。是以了义大乘。无不指归净土。前贤后圣。自他皆愿往生。凡以欲得度人。先须自度故也。呜呼。人无远虑。必有近忧。一失人身。万劫深悔。故率大海众。各念弥陀佛。百声千声。乃至万声。回向同缘。愿生彼国。切冀莲池胜会。金地法明。绮互相资。必谐斯愿。操舟顺水。更加棹之功。则十万遥程。不劳而至矣。

莲池大师示吴大峻曰。莫管悟与不悟。莫管有无内外中间。莫管止观。莫管与他法门同与不同。既疑情不起。亦莫管是谁不是谁。但执持名号。一心一意无间断。纯一不杂做去。

又曰。今人多好说参悟。好说了生死。不知此土了悟甚难。谓之竖超三界。斯那含犹一往一

来。况凡人乎。此土众生多是先生西方。然后了悟。生西方一门。谓之横超三界。万无一失。

又答吴季立曰。不必忧罪业深。不必疑根性钝。经云。至心念阿弥陀佛一声。灭八十万亿劫生死重罪。何疑乎业深。又古圣云。惟有径路修行。但念阿弥陀佛。何忧乎根钝。见方友即以此告之。

又曰。有谓唯心净土。无复十万亿刹外。更有极乐净土。此唯心之说。原出经语。真实非谬。但引而据之者。错会其旨。夫即心即境。终无心外之境。即境即心。亦无境外之心。既境全是心。何须定执心而斥境。拨境言心。未为达心者矣。或又曰。临终所见净土。皆是自心。故无净土。不思古今念佛往生者。其临终圣众来迎。与天乐异香。幢幡楼阁等。惟彼一人独见。可云自心。而一时大众悉皆见之。有闻天乐隐隐向西而去者。有异香在室多日不散者。夫天乐不向他方。而西向以去。彼人已故。此香犹在。是得谓无净土乎。圆照本禅师。人见其标名莲品。岂得他人之心。作圆照之心乎。又试问汝临终地狱相现者。非心乎。曰心也。其人堕地狱乎。曰堕也。夫既堕地狱。则地狱之有明矣。净土独无乎。心现地狱者。堕实有之地狱。心现净土者。不生实有之净土乎。

又曰。士人有薄净土而不修者曰。譬如吾辈。当以科名入仕。奈何作岁贡授官耶。一士人云。此喻大谬。莲台自分九品。公何不取其最上。而甘作下品乎。今进士科三百。亦可分上中下而九品之也。公何不取彼魁元。而甘作榜尾乎。上品上生。即莲科之榜首也。故颂之者曰。三心圆发。谛理深明。金台随往。即证无生。其在宗门。则大彻大悟。而所谓心空及第归者此也。向士人恍然曰。吾疑于是冰泮。

又曰。一人问。释迦如来以足指按地。即成金色世界。佛具如是神力。何不即变此娑婆土石诸山秽恶充满之处。便成七宝庄严之极乐国。乃必令众生驰驱于十万亿佛土之迢迢也。噫。佛不能度无缘。子知之乎。净缘感净土。众生心不净。虽有净土。何繇得生。喻如十善生天。即变地狱为天堂。而彼十恶众生。如来垂金色臂牵之。彼终不能一登其阃也。是故刹那金色世界。佛摄神力。而依然娑婆矣。又一人问。经言至心念阿弥陀佛一声。灭八十亿劫生死重罪。斯言论事乎。论理乎。噫。经云一称南无佛。皆已成佛道。又云礼佛一拜。从其足跟至金刚际。一尘一转轮王位。今正不必论其事之与理。但于至心二字上着倒。惟患心之不至。勿患罪之不灭。事如是。理亦如是。理如是事亦如是。何足疑也。

又曰。或问妙喜云。愚人终日掐数珠。求净业。念佛果愚人所为乎。噫。予昔曾辩之矣。妙喜但言愚人终日掐数珠。求净业。不言愚人终日一心不乱求净业也。又问。古德偈云。成佛人希念佛多。念来岁久却成魔。君今欲得易成佛。无念之心不较多。无念念佛。奈何以有念念佛。曰。此为散心念佛而不观心者劝发语也。不曰岁久而一心不乱者成魔也。未曾念佛。先忧有念。是犹饥人欲饭。先忧腹胀而不食者矣。又问。六祖云。东方人造恶。念佛求生西方。意旨如何。曰。六祖言恶人念佛求生。不曰善人念佛一心不乱者。求生也。且恶人必不念佛。其有念佛者伪也。非真念也。喻如恶人修十善。求天堂。恶人必不修十善。其有修十善者伪也。非真修也。曾未有善人一心念佛而不生西方者也。又问。古德云。舍秽取净是生死业。奈何舍娑婆求极乐。曰。彼言舍秽取净者。为生死业。不言一心不乱取净土者为生死业也。子未舍秽。先忧取净。与前之忧有念同矣。又问。禅宗云。佛之一字。吾不喜闻。又云佛来也杀。魔来也杀。则何为念佛。噫。彼言佛之一字。吾不喜闻。不言一心不乱四字吾不喜闻也。彼言佛来也杀。魔来也杀。不言一心不乱来

亦杀也。夫归元无二。方便多门。是故归家是一。舟车各行。以舟笑车。以车笑舟。俱成戏论。此理自明。无烦赘语矣。又问。近有人言。吾不念佛。良繇内有能念之心。外有所念之佛。能所未忘。焉得名道。噫。彼盖以独守空静为道乎。内有能静之心。外有所静之境。不亦能所宛然乎。曷不曰一心不乱。则谁能谁所。何内何外也。吾与尔既修净土。止愁不到一心不乱田地。若一心不乱。任他千种讥。万种谤。当巍巍不动如泰山耳。更何疑哉。

又阿弥陀经疏钞曰。问尧处茆茨。箕谏象玉。世间王臣。且崇素朴。净土菩萨。何贵宝严。答。此有二义。一者上智之士。知心净则土自净。正胜则依必强。理固有然。心实无着。喻如舜在畎亩。躬荷犁锄。一承尧禅。警蹕冕旒。不期自办。舜何乐焉。故曰有天下而不与也。二者曲为钝根凡夫。须示苦乐。令生忻厌。先以欲钩率。后令入佛智。喻如正厄饥寒之国。忽闻饱暖之望。方沉幽暗之崖。乍覩光明之境。岂不身心踊跃。舍故即新。但得往生。终成解脱。方便接引。当如是耳。

又曰。今人闻佛不肯执持者。约有四障。四障者。一谓即心是佛。何必舍己念彼。不知即佛是心。不妨念佛故。良由即心是佛。岂不即佛是心。但执念心。不许念佛。则心佛是二。即义不成。是以念佛念心。两不碍故。二谓何不偏念诸佛而唯念一佛。不知心专志一。乃成三昧故。良由众生智浅。繁则不胜故。凡智不分者神凝。役心多岐者功丧。如普广大士问佛。十方俱有佛土。何以独赞西方。佛言阎浮提人。心多杂乱。令其专心一境。乃得往生。以诸佛同一法性身。念一佛即念一切佛故。三谓佛佛可念。何不随念一佛。而必念阿弥陀佛。不知彼佛与诸众生偏有因缘故。良由彼佛名号。人所乐称。就令恶人。有时不觉失声念佛。乃至人逢善事。不觉念佛。欢喜赞叹。人逢恶事。及与苦难。不觉念佛。伤悲痛切。机感因缘。莫或使之而自然故。四谓何不念佛功德智慧相好光明。而但念名号。不知持名于末法中最逗机故。不思议故。逗机者文殊般若经云。众生愚钝。观不能解。但令念声相续。自得往生。

又曰。净土法门。一切世间之所难信。言难信者。略举有十。今居秽土。习久心安。乍闻彼国清净庄严。疑无此事。难信一也。纵信彼国。又疑十方佛刹皆可往生。何必定生极乐。难信二也。纵信当生。又疑娑婆之去极乐十万亿刹。云何极远而得往彼。难信三也。纵信不远。又疑博地凡夫罪障深重。云何遽得往生彼国。难信四也。纵信得生。又疑生此净土。必有奇妙法门。多种功行。云何但持名号。遂得往生难信五也。纵信持名。又疑持此名号。必须多历年劫。乃克成就。云何一日七日。便得生彼。难信六也。纵信七日得生。又疑七趣受生。不离胎卵湿化。云何彼国悉是莲华化生。难信七也。纵信莲生。又疑初心入道。多涉退缘。云何一生彼国。便得不退。难信八也。纵信不退。又疑此是接引钝机众生。上智利根。不必生彼。难信九也。纵信利根亦生。有疑他经或说有佛。或说无佛。或有净土。或无净土。孤疑不决。难信十也。故难信而曰一切世间。是不但恶道难信。而人天犹或疑之。不但愚迷难信。而贤智犹或疑之。不特初机难信。而久修犹或疑之。不特凡夫难信。而二乘犹或疑之。故曰一切世间难信之法。今于此世演说此法。是犹入裸形之国。宣示威仪。对生盲之人。指陈黑白。此之谓难。此之谓利他功德不可思议也。

又四十八问答序曰。净土之教。因地于法藏。肇端于韦提。开陈于灵鹫教主之金言。流行于匡庐大士之莲社。专一心而向往。历三界以横超。诚哉末法之要津矣。然上根即事契理。固谛信不回。下士有闻斯从。亦无因起惑。惟不上不下位届中流。乃欲从欲违。志无定向。由是十疑通于智者。或问启于则公。天鼓谆谆。婆心恋恋。岂曰多言。言所不容己也。

明蕩益大师曰。夫念佛法门。别无奇特。只是深信力行为要耳。佛云若人但念弥陀佛。是名无上深妙禅。天台云。四种三昧。同名念佛。念佛三昧。名为三昧中王。云栖云。一句阿弥陀佛。该罗八教。圆摄五宗。可惜如今人。将念佛看做浅近勾当。谓愚夫愚妇工夫。所以信既不深。行亦不力。终日悠悠。净功莫克。或有巧设方便。欲深明此念佛三昧者。动以参究谁字为向上。殊不知一念现前之心。本自离句绝非。不消作意离绝。即现前一句所念之佛。亦本超情离计。何劳说妙说元。只贵信得及。守得稳。直下念去。或昼夜十万。或五万三万。以决定不缺为准。毕此一生。誓无变改。而不得往生者。三世诸佛。便为诳语。一得往生。则永无退转。种种法门。悉得现前。切忌今日张三。明日李四。遇着教下人。又思寻章摘句。遇着宗门人。又思参究问答。遇着持律人。又思搭衣用钵。此则头头不了。帐帐不清。岂知念得阿弥陀佛熟。三藏十二部极则教理。都在里许。千七百公案。向上机关。亦在里许。三千威仪。八万细行。三聚净戒。亦在里许。真能念佛。放下身心世界。即大布施。真能念佛。不复起贪嗔痴。即大持戒。真能念佛。不计是非人我。即大忍辱真能念佛。不稍间断夹杂。即大精进真能念佛。不妄想驰逐。即大禅定。真能念佛。不为他岐所惑。即大智慧。试自简点。若于身心世界。犹未放下。贪嗔痴念。犹自现起。是非人我。犹自挂怀。间断夹杂。犹未除尽。妄想驰逐犹未永灭。种种他岐。犹能惑志。便不名为真念佛也。要道一心不乱境界。亦无他术。最初下手。须用数珠记得分明。刻定课程。决定无缺。久久纯熟。不念自念。然后记数亦得。不记数亦得。若初心便要说好话。要不着相。要学圆融自在。总是信不深。行不力。饶你讲得十二分教。下得千七百公案。皆是生死岸边事。临命终时。决然用不着。

彭绍升净土圣贤录 本朝皇甫士坊。字子仪。钱塘人。世业医。士坊少读龙舒居士净土文。惕然深省。与思齐大师为方外交。笃修净业。平居作净土诗。积百余首。今录其尤切要者。一云。大哉净土门。至简亦至易。持名愿往生。无人不果遂。凡夫根器薄。辗转生疑贰。自疑积习深。宿业难捐弃。复虑念力微。胜境莫能致。不知无始来。罪性本虚伪。但能持佛名。速灭生死罪。如风扫云雾。如灯除暗昧。云暗本非真。心空涤陈秽。况此万德名。感应难思议。如石性本沉。得舟终不堕。如人犯官刑。皇恩能赦庇。佛力妙难思。自力亦奇异。勿谓念力微。念力必如意。念比金石坚。念比锋刃利。念西决生西。念佛佛必至。先圣有格言。匹夫难夺志。一云。三乘见偏空。执理而废事。遂谓无净土。心净即土义。不知心与土。非一亦非二。诸土唯心生。一心众土备。极乐心之净。娑婆心之秽。极乐是虚名。娑婆亦应伪。爱重生娑婆。念专自西去。净秽既生心。土亦随所与。譬如一轮月。映入诸水内。水清月自明。水浊月晦昧。月比本来心。水比诸世界。一心含万刹。莫作有无解。无实亦无虚。事理两无挂。

周克复净土晨钟曰。周子辨不信佛论竟。有友人进而告曰。儒有辟佛。由孟子诂杨墨。孟子诂杨墨。由孔子攻异端。子亦儒家者流。奚为而指其僻且谬耶。余曰否否。孟子诂杨墨。谓杨墨之道不熄。孔子之道不着。是孟子诂杨墨。非诂佛也。孔子攻异端。非攻佛也。杨氏为我。拔一毛而利天下不为。墨子兼爱。摩顶放踵利天下为之。抑思万物皆备于我。舍成己何由成物。舍成物何以成己。杨墨执一不通。非孟子深恶而力辨之。斥为邪说诬民。罪以无父无君。其酿祸古今。宁直害己害人而已。斯诚大道之异端。孟子乌得不诂之也哉。今取释道自利利他之言。参儒道成己成物之旨。有异乎。无异乎。但儒道主经世。释道主出世。古今治平天下之大法。非儒道不可。凡人解悟生死之大事。非释道不可。方从事乎经济。而尽谋出世固不可。终沦胥乎业缘。而竟忘出世亦不可。经世而力排从佛者。惧人世惟苦空是尚。而不修治平之大法。不得不如是。出世而力辨毁佛者。忧凡人为情欲所汨。而不了生死之大事。亦不得不如是。友闻余言已。憬然从坐起曰。予岂好辨哉。今而后不特儒教释教。不必分为异同。并可作三教合一论矣。

辨魔门

疑既析矣。误亦明矣。间有念佛而入魔。所言所见。似近于邪。遂使毁谤者藉为口实。殊不知着魔之辈。究由正信未笃。正念未坚。杂乱惶惶。非几。得乘间而入。果能真实持名。一心不乱。大光明中。必无魔事。古德辨之详矣。辑辨魔门。

大佑指归集曰。禅师念佛正信决云。或谓临终见佛。放光接引。并是魔境。此说如何。答。首楞严经。修习三昧。或发动阴魔。摩诃衍论及止观等。修习三昧。发动外魔。此等并是自力修禅之人。先有魔种被定击发。倘能明达对治。则成圣法。若任性无知。则被障碍矣。今所修念佛三昧者。托彼佛力。如近帝王。谁敢干犯。盖弥陀有大慈悲誓愿威神三昧等力。有大摧邪力。有大降魔力。天眼远见。天耳遥闻。他心彻鉴。光明遍照。摄取众生。有如是等功德之力。岂不能护持念佛之人。临终令无障碍耶。且金台来迎等事。出自观经。金口所说。若认为魔。亦无知之甚矣。

又载揅庵法师引大集经云。断集谛是降烦恼魔。知苦谛是降阴魔。修道谛是降天魔。证灭谛是降死魔。涅槃经云。佛去世后。五百岁中。魔道渐兴。坏乱佛法。然火就燥。水就湿。邪不干正。一生之中。以淳净心。坚固谛信。至诚礼诵。悔过发愿。吾知此人若身若心。则与弥陀气类交接。智论云。如风吹树。势向西倾。及其倒时。必从西偃。设使愿力微薄。罪业深重。临终相现。称佛求救。以佛力故。魔无能为。若彼行人多杂魔业。倚恃佛法。邀名射利。外现清白。内唯臭腐。诈伪欺罔。吾我自高。截他人千尺之长为半分。扬自己一勺之水为万斛。此人气分。与魔交接。命终之日。不堕恶道。得生魔宫。斯亦幸矣。当知万法唯心。心净佛迎。心垢魔接。于理易晓。何须致疑。

周克复净土晨钟曰。如来出世。大法总是利生。菩萨修行。纤毫不为自己。后人以佛之心为心。切宜究净业本源。传宗正印。一一理会明白。顾有正则有邪。正能觉世。而邪能惑世。正法难行。邪风易染。楞严十种魔民。皆因错解。华严十类魔业。悉昧正归。如近世白莲。无为。圆顿。涅槃。长生。受持等教。无非窃佛祖经论绪余。创野狐之禅。播穷奇之恶。诳诸无识。焚财倡乱。始犹附佛而扬其波。继之角佛而标其帜。末运法弱魔强。释教至是而怪乱极矣。约略言之。有谬解南无者。有谬解般若何以故者。有谬解念佛是谁谁字者。有妄分男普女妙者。有妄分三字四字六字佛者。有妄分在家为弥陀教。出家为释迦教者。有捏称释迦去世弥勒治世者。有捏称烛光见鬼神者。有捏称香烟断吉凶者。有捏称杖罪抽丁收法眷转男身者。有捏称天堂挂榜。地府除名。长生超劫者。有以镜照人自见王侯冠服者。有呪水洗眼具现空中佛像龙凤幡幢者。有错认夫妇为一合相。男女为双修者。有错认不产后嗣为不生。不绝欲心为不灭者。有错认三车。性为牛车。心为羊车。意为鹿车者。更有种种奸人。动将道门修养法。玷冒莲宗。如妄执四大脉络。以当宝网交罗。指方寸色心。以况弥陀安住。肺属西名为金地。舌生津而号华池者。如妄立三十六关。七十二信。扭合怪事。谓之六门见信者。如伪作十六字经。摄气归脐。尽力奔送直至丹田者。如伪作达磨胎息论。赵州十二时别歌。庞居士转河车颂。密授在持者。如妄指口为诸恶门。鼻为涅槃路。教人临终紧闭其口。着力忍气。使从鼻出。扭[口@力]字为案。透出此关。名为出门一步者。又[口@力]字四围。或云酒色财气。或云地火水风。或云生老病死。不知此字呼作阿字去声。宗门取以状其忽有所悟。突地发此一声。安得如许曲说也。如妄更十号俱彰。为十号归程。有鹊巢灌顶。芦芽穿膝。玉柱羸褫。蛇入褫裆。波斯献宝。天鼓不鸣。莲花池干。二祖断臂。立雪齐腰。神光不理等目者。如佛光照彻幽明。因名超日月光。乃妄人指日月出时。教人吸吞其光入

腹。自然成宝者。如法华赞如来最后方说此经。取譬转轮王赏战士。最后方出髻中珠。乃妄人指运气入顶。教人学佛顶上有肉髻珠者。如法华经曰。诸漏已尽。言不为声色香味触法所惑。乃妄人指人身七宝可成舍利。将眼眇鼻涕津溺等尽取食之。谓修无漏果者。如兜率悦禅师示众三关。一见性。二了生死。三知去向。乃妄人指人身丹田作内三关。自足至腰为外三关者。如永嘉大师往曹溪礼六祖述正道歌云。自从认得曹溪路。了知生死不相干。乃妄人指人身夹脊双关作曹溪一派者。又捏称六祖云。宁度白衣千万。不度空门半个僧。今日无为长生。耸动俗家。辄云未来弥勒佛现在持世。专度居士不度空门。任善知识辈。必再生有发。方得成佛作祖。余亲闻其说。谩应之曰。然则主世之弥勒佛。亦应顶上出发矣。一座大笑。不闻永嘉云。第一迦叶首传灯。二十八代西天记。又云。东土达磨为初祖。六代传衣天下闻。岂有度白衣不度空门之理乎。如赵州和尚见僧必问。到与未到。只曰吃茶去。院主问故。和尚呼院主。院主应之。亦曰吃茶去。因是有赵州茶案。乃妄人指漱津三十六次。为吃赵州茶。又教人临终点辰砂茶服之。为了悟赵州机关。更有以饮小便为吃赵州茶者。一切如鬼如魅。醉梦颠狂。变乱是非。互相排斥。所谓一盲引众盲。携手八坑堑。邪见既深。恶报靡极矣。古德云。修净土者。既定正宗。须破邪说。现生愿常遇明师。不值邪见。无惑我心而生懈怠。甚矣邪正分途。非细故也。十方佛子。幸毋为魔军所陷。趋棘丛而坠地狱。慎之勸之。

征验门

事无征验。宜其不信。念佛往生之人。昔贤采集成编。莫不事迹昭著。确有明征。莲池大师往生集。与本朝彭尺木居士所辑净土圣贤录。尤为大备。倘仅一己见之。犹谓魔事。而凡有天乐来迎。佛光显现。每多共见共闻。岂尚未足深信耶。此二编甚伙。各有专书。均当置之座右。时时披览。集隘不能概登。今推采龙舒净土文所载亲闻亲见各条。及往生集序着于篇。辑征验门。

龙舒净土文曰。极乐世界。虽去此百万世界。论其迹则不胜其远。然佛之慧性。含虚空世界。故无所不在。是以一切众生。举意动步。皆在佛之性中。至心恳切无不 应验故叙现世感应。

见杀生念佛得福 观音感应记云。饶州军典郑邻。死至阴府。以误追来放还。阎罗王告云。汝还人间。勉力为善。汝见人杀生。但念阿弥陀佛。与观世音菩萨。彼得受生。汝亦得福。由此推之。足以见念阿弥陀佛诚可荐拔亡者。可增延福寿。不特身后生西方而已。莲池大师赞曰。负命之鬼。云何念佛而得却之。良以阿弥陀佛功德威神。不可思议。一称其名。鬼获超济。故不现耳。岂寻常禁呪驱逐比耶。

邹宾王念佛梦觉 予尝劝镇江士人。邹宾王以西方说。且言若无闲暇。但早晨合掌向西。念南谟阿弥陀佛十徧亦得。宾王信之。其夜遂梦与一上人同赴法。正恐惧间。遂念阿弥陀佛至十声乃觉。岂非佛以此坚其信心乎。

莲池大师赞曰。古人喻睡眠为小死。此语最善。盖梦寐之颠倒。较生死之昏迷几何。而寢息神安。命尽之时。庶稍稍有自由分。善导大师教人临睡入观。良有以哉。

阮嫂念佛眼明 予同郡怀宁县营田庄有阮念三嫂。患两目将盲。常念阿弥陀佛。遂得开明。此予亲见之。

莲池大师赞曰。弥陀光明无量。照十方国。苟至心忆念。就使肉睛不朗。当必心目洞开。而

今时瞽者。往往作师巫。造杀业。是为从冥入冥。终无时得覩天日矣。嗟乎。吾安能以此普告尽世之盲人乎。

阎罗王劝婆念佛 镇江金坛县株林村蒋婆。年七十许。死至阴府。命未尽当还。阎罗王问云。汝能念经否。对云不能。王云。汝不能念经。但念阿弥陀佛。既放还。蒋婆谓阎罗王教我念佛。更无可疑。故常念此佛名。近百二十岁方终。其生净土必矣。岂非以其念佛而又延寿乎。何其寿之多也。金坛士人张延芝为予言之。

邵安抚念佛脱难 晋江邵彪字希文。为士人时。梦至一官府。人皆称安抚。彪自喜曰。岂非予及第后作安抚乎。行至前。见一官员问云。汝知汝未及第因否。对云不知。令引彪去看。见一大镬煮蛤蜊。见彪乃作人声。叫彪姓名。彪遂念阿弥陀佛。方念一声。蛤蜊皆变黄雀飞去。彪后果及第。至安抚使。以此见杀生阻人前程。不可不戒。又见佛力广大。不可不敬。官职自有定分。不可苟求。

莲池大师赞曰。杀生迟其得禄。念佛解其杀冤。今士人以牲牢乞佑于鬼神。而不知持万德之洪名。其为计亦左矣。愿三献连城者。识此于铁砚之侧。

念佛风疾不作 予近附舟至镇江。闸中阙水不能行。乃于金山借四经。即弥陀经也。欲校勘刊板广传。举笔之时。右手有风。其指自掉。写字不便。予乃举指念阿弥陀佛与观世音菩萨数声。祷告乞除风疾。以成就写此经。祷毕。指遂不掉。以至终帙无恙。以此见佛与菩萨。只在目前。但人信心不至耳。

宋李彦弼记文曰。彦弼干道癸巳。家染疫疾。四月五日。彦弼亦病。粥药不进。至十九日早。梦一人褐衣。神貌清癯。以手抚摩彦弼肢体。而呼彦弼令速起。彦弼惕然问曰。公何人耶。答曰。予即龙舒也。彦弼因告以疾病。虽欲支持莫能。将何以愈其疾乎。公曰。记省阙仲雅教汝快捷方式否。彦弼曰然。每日持诵阿弥陀佛不辍。公曰。汝起食白粥即可。既寤索粥食之。病随愈。后见龙舒画像。俨然如梦中见者。彦弼稔闻居士潜通六艺。尤精于易。诲人不倦。所至学者辐凑。谢君以静逸堂待之。户外之屦常满。正月十一日。令子侄往承其教。不久回去。云居士夜来讲书罢。如常持诵礼佛。至三鼓忽厉声念阿弥陀佛数声。云佛来接我。言讫立化。是夕邦人有梦二青衣引公向西而行。传为胜异。识与不识。咸来瞻敬。恨不[款-士+止]奉谈麈而重惜焉。居士未示寂灭前三日。徧嘱诸人。勉进道业。有此后不复再见之语。初十日访赵公省干。借浮室云。道业办。去时好。乃书日课。积计九百十二万五百。贴于壁。噫。自非根性融明。达乎生死之理。未易臻此。彦弼一病垂死。棺槨衣衾。已陈于前。荷居士阴赐拯接。遂获平愈。可谓生死骨肉者矣。或曰。梦因想成。然食白粥之效。安可诬也。抑知居士悲愿甚深。功欲及人。虽在常寂光中。不忘念力。其劝修净土成佛之缘。可不勉励而进哉。谨刻公像。并着感应事迹。用广其传。非敢饰辞以惑耳目。故此直述而具载之。伏冀见闻敬信。同沾利益。王神昭著。实证斯言。公姓王。名日休。字虚中。号龙舒居士云。是岁下元庐陵李彦弼谨记。

湛然居士集曰。元祖朗将示寂。口占偈曰。咄这皮袋。常为患害。继祖无能。念佛有赖。来亦无来。去亦无碍。四大五阴。一时败坏。且道还有不败坏者么。良久云。浮云散尽月升空。极乐光中常自在。遂跏趺而卒。

佛祖统纪曰。莹珂受业瑶山。酒炙无所择。一日忽自念梵行亏缺。且堕恶道。向同住僧取戒

珠禅师所编往生传读之。大有感发。择一室面西设坐。绝食念佛。越三日。梦佛及大士告曰。汝寿尚有十年。且当自勉。珂白佛言。阎浮浊恶。易失正念。所愿早生赡养。承事众圣。佛言。汝志如是。后三日当迎汝。至期命众诵弥陀经。曰。佛及圣众俱至。寂然而化。

明高僧传曰。性澄住上天竺。后归佛果寺。笃志净土。临寂。众为称佛名。止之曰。佛须自念。明晨当来一别。黎明众集。端坐而化。

莲池大师往生集序曰。世尊始成正觉。为诸有情。普演佛乘。既而机难尽投。由是于一乘中示三乘法。而复于三乘中。出净土一门。今去佛日远。情尘日滋。进之不能发神解。超圣阶。退之俛俛乎有沦坠之险。而匪仗此门。其何从疾脱生死。大矣哉。可谓起末世沉痾。必效之灵药也。顾古之效多。今之效少。其咎安在。则亦口净土。心娑婆。而坚勇明悟不及前辈云尔。闻昔有传往生者。岁久灭没。不可复覩。而断章遗迹。班班互载于内外百家之书。予随所见。辄附笔札。仍摘其因果昭灼者。日积之成编。殆存十一于千百而已。今甲申。窃比中峯麈居。掩关于上方。乃取而从其类后先之。又证之以诸圣同归。足之以生存感应。计百六十有六条。而间为之赞。以发其隐义。题曰。往生集。俾缁素之流。观于是书。将指而曰。某也以如是解脱而生。某也以如是纯一而生。某也以如是精诚之极感格而生。某也以如是大悲大愿而生。某也以如是改过不吝转业于将堕也而生。某如是上生。某如是中生下生。庶几乎考古验今。为净业者左券。而客有过我者。阅未数转。勃然曰。净土唯心。心外无土。往生净土。寓言也。子以为真生乎哉。宁不乖于无生之旨。予俟其色定。徐而谓曰。谈何容易。如以无生而已矣。一切断灭。不应尚有唯心。果悟无生。则生亦奚碍。生既本无。故终日生而未尝生也。且尔已尽漏心否乎。对曰不能。噫。漏心未尽。则生缘未休。生缘未休。则托质有所。茫茫三界大苦海中。不生净土。而生何土。六道之匍匐。九品之逍遥。利与害天渊矣。抑未之思欤。饰虚论而争高。吾亦能之。所以弗为者。夫亦惧生于识法耳。行矣。尔诚不以予言为非。即净土而之佛乘。盖未尝间壁丝毫。而奚乖之有。客悚然从坐而作。惘然而自失。不觉其汪然泣下。而悲且咽也。整衣庄诵之终卷。亟拜亟请梓焉。梓既成。道其始末如此。

- 正月初一日弥勒尊佛圣诞
- 初九日玉皇上帝圣诞
- 二月十九日观音菩萨圣诞
- 廿一日普贤菩萨圣诞
- 四月初四日文殊菩萨圣诞
- 初八日释迦文佛圣诞
- 六月初三日韦驮菩萨圣诞
- 十九日观音菩萨成道
- 七月十三大势至菩萨圣诞
- 三十地藏王菩萨圣诞

- 十一月十七阿弥陀佛圣诞
- 腊月初八日释迦文佛成道

径中径又径卷二

径中径又径卷三

立愿法

决定门

信而无愿。信即虚浮。即有愿矣。或以此生已晚。功效难期。惟求来世为人。出家修行。此意非不甚善。殊不思今世所造之业。能必来世为人乎。能必为人。仍知佛法乎。一蹉百蹉。悔之无及必。须[拚-ム+去]此一生。咬定牙根。非往极乐国土不可。非此生即往不可。如此发愿。方可谓之决定。愿既坚决。功自精进。有志竟成。岂虚语哉。辑决定门。

西方确指。觉明妙行菩萨曰。八德池中莲已种。果然一念甚宏深。滋培虽藉如来力。长养凭依决定心。又谕诸人曰。此土有发愿往生者。彼土即生莲花。故作是语。汝等应生深信。

五代永明延寿禅师万善同归集曰。九品经文。自有升降。上下该摄。不出二心。一定心。如修习定观。上品往生。二专心。但念名号。众善资熏。回向发愿。得成末品。仍须一生归命。尽报精修。坐卧之间。面常西向。当行道礼敬之际。念佛发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑狱。若在狴牢。怨贼所追。水火所逼。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯至诚。必不虚弃。如或言行不称。信力轻微。无念念相续之心。有数数间断之意。恃此懈怠。临终望生。但为业障所牵。恐难值其善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实果则不虚。声和则响顺。形直则影端也。

宋慈照大师子元作劝人发愿偈云。万法从心生。万法从心灭。我佛大沙门。常作如是说。持戒无信愿。不得生净土。唯得人天福。福尽受轮回。辗转难脱离。看经无慧眼。不识佛深意。后世得聪明。乱心难出离。不如念佛好。现世无名利。行坐不多罗。则是阿弥陀。发愿持戒力。回向生乐国。如是各行持。千中不失一。释迦金口说。弥陀亲摄受。诸佛皆护念。诸天善护持。见此念佛人。与佛不相远。应当坐道场。转于大法轮。普度无边众。譬如贫家女。腹孕转轮王。诸天常爱护。贫女自不知。腹中有贵子。今此念佛人。其意亦如是。忆佛常念佛。不久当成佛。诸佛善护持。其人自不知。我当生净土。却要来后世。再得生人中。譬如贫人家。地内有伏藏。藏神常守护。不令其有失。贫人自不知。家内有宝藏。逐日趁客作。求衣食自济。今此念佛人。其意亦如是。不知念佛人。具足如来藏。自说我无分。反要生人中。譬如病人家。自有真妙药。不知妙药性。不能自治病。每日床枕边。痛苦受无量。今此念佛人。其意亦如是。不知念佛心。能灭贪嗔痴。能为大医王。能为大宝藏。利济一切人。能为大法王。覆护一切众。将谓是凡夫。不得生净土。且自持斋戒。后世愿为人。辗转更修行。方可生彼国。多见修行人。常作如是说。不称弥陀愿。不合净土经。邪见障覆心。毕竟难出离。非是他人障。皆是自障心。今世不得生。一蹉是百蹉。劝汝修行人。信我如来说。佛无不实语。岂是虚谎言。但当自精勤。一心求净土。因风吹于火。用力不消多。幸有念佛心。回愿超三界。逢宝不取宝。遇食长苦饥。咄哉大丈夫。不见真实意。我今略劝赞。辗转传与人。代我广流通。作于如来使。真是诸佛子。真名报佛恩。普愿如说

行。同生极乐国。

元优昙大师曰。真信修行之事。端的是要生极乐世界。专意一念持一句阿弥陀佛。只此一念。是我本师。只此一念。即是化佛。只此一念。是破地狱之猛将。只此一念。是斩羣邪之宝剑。只此一念。是开黑暗之明灯。只此一念。是渡苦海之大船。只此一念。是医生死之良方。只此一念。是出三界之径路。只此一念。是本性弥陀。只此一念。达唯心净土。但只要记得这一句阿弥陀佛在念。莫教失落。念念常现前。念念不离心。无事也如是念。有事也如是念。安乐也如是念。病苦也如是念。生也如是念。死也如是念。如是一念分明不昧。又何必问人觅归程乎。

又曰。凡修净土之人。灼然自要敌他生死。不是说了便休。当念无常迅速。时不待人。须是把做一件事始得。若也半进半退。似信似疑。到了济得甚么边事。如何出离轮回。若是信得及。便从今日去。发大勇猛。发大精进。莫问会与不会。见性不见性。但只执持一句南无阿弥陀佛。如靠着一座须弥山相似。摇撼不动专其心。一其意。或参念观念。忆念十念。或默念专念。系念礼念。念兹在兹。常忆常念。朝也念。暮也念。行也念。坐也念。心念不空过。念佛不离心。日日时时。不要放舍。绵绵密密。如鸡抱卵。常教一气相接。即是净念相继。更加智照。则知净土即是自心。此乃上智人修进工夫。如此把得定。做得主。靠得稳。纵遇苦乐逆顺境界现前。只是念阿弥陀佛。无一念变异心。无一念退惰心。无一念杂想心。直至尽生。永无别念。决定要生西方极乐世界。果能如是用功。则历劫无明生死业障。自然消殒。尘劳习漏。自然净尽无余。亲见弥陀。不离本念。功成行满。愿力相资。临命终时。定生上品。

天如法师净土或问。问曰。念念相续之修。岂非余所愿也。奈何定力未成。念头无主。或旧学未忘。或邪思乱起。或境缘相触。照顾不牢。或情想纷飞。遏捺不住。不觉念头东走西走。眨得眼来。千里万里去了。又或惹着一毫世事。便是五日十日。半月一月。摆脱不去。岂特间断而已哉。言之可惭。思之可恻。又当何策以治之。答曰。呜呼。此天下学者之通病也。汝当间断之时。若不痛加鞭策。则专修无间之念。永无成就之期。古人有三种痛鞭之策。一曰报恩。二曰决志。三曰求验。第一报恩者。既修净土。当念报恩。佛恩国恩。固未暇论。只如父母养育之恩。岂非重恩。师长作成之德。岂非重德。儒最初出家。便说要报重恩。后来行脚。又说要报重德。离乡别井二三十年。父母师长。艰难困苦。儒总不顾。父母老病。儒又不看。及闻其死。儒也不归。如今或在三途受罪受苦。望儒救他。望儒度他。儒却念念间断。净土不成。净土不成。自救不了。自救不了。如何救他。既不能相救。儒是忘恩负义大不孝人。经云。不孝之罪。当堕地狱然则一念间断之心。便是地狱业也又且不蚕而衣。不耕而食。僧房卧具。受用现成。儒当勤修净业。图报信施之恩。祖师道。此是施主妻子分上减克将来。道眼未明。滴水寸丝。也须牵犁拽耙偿他始得。儒却念念间断。净土不成。净土不成。酬偿有分。然则一念间断之心。便是畜生业也。第二决志者。若学专修。志须决定。儒一生参禅。禅既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念头未死。又要说几句禅。又要说几句教。又要写几个字。又要做几首诗。情挂两头。念分四路。祖师道。毫厘系念。三涂业因。瞥尔情生。万劫羁锁。儒却志无决定。情念多端。因此多端。间断正念。然则一念间断之心。便是三涂羁锁业也。又且守护戒根。志不决定。或因身口。念念驰求。教中道。宁以洋铜灌口。不可以破戒之口。受人饮食。宁以热铁缠身。不可以破戒之身。受人衣服。况因诸戒不严。邪心妄动。因此妄动。间断专修。然则一念间断之心。何止热铁洋铜业也。又且断除憎爱。志不决定。每于虚名浮利。自照不破。名利属我。便生贪爱。名利属他。便生憎妒。古人云。贪名贪利。同趋鬼类。逐爱逐憎。同入火坑。儒却因此爱憎。间断净土。然则一念间断之心。便是饿鬼火坑业也。第三取验者。既学专业。当求灵验。儒如今发白面皱。死相现前。

知道临终更有几多。须在目前。便要见佛。只如庐山远法师。一生之中。三度蒙佛摩顶。又如怀感法师。称念佛名。便得见佛。又如少康法师。唱佛一声。众见一佛从口飞出。唱佛十声。则有十佛从口飞出。如贯珠焉。此等灵验。万万千千。倘若心无间断。见佛不难。间断心生。决不见佛。既不见佛。与佛无缘。既无佛缘。难生净土。净土不生。必堕恶道。然则一念间断之心。便是三涂恶道业也。戒之戒之。如上三策。当自痛鞭使其念不离佛佛不离念。感应道交。现前见佛。既见乐邦之佛。即见十方诸佛。既见十方诸佛。即见自性天真之佛。既见自性天真之佛。即得大用现前。然后推其悲愿。广化一切众生。此名净土禅。亦名禅净土也。

大佑指归集灵芝观经疏曰。有人发愿。愿未得道前。所生之处。值佛闻法。童真出家。今谓若生净土。则任运值佛为僧。只由不知净土。故有此愿。禅讲宗师。率多此见。尝试语曰。汝今已得男子为僧。只合便求出离。何乃复求男子再愿出家。略无胜进乎。

又曰。众生颠倒。耽着五欲。不求出离。未有能发决定心愿生极乐世界者。至于冤憎会遇。恩爱别离。老病死相。危险逼迫。颠沉痛毒。不可堪忍。然后悲涕号呼。归依佛宝。以冀脱死。又富贵之人。常于佛事不暇修习。而有暇者。失于不信。能信者又患于不能断疑。至于困苦而发心者。多失于迟暮。故知生正信发正念而修善缘者。岂易事哉。

省庵大师实贤作劝发菩提心文。阐明十种因缘。有曰。如是十缘备识。八法周知。趣向有门。开发有地。唯愿大众。愍我愚诚。怜我苦志。同立此愿。同发是心。未发者今发。已发者增长。已长长者令令相续。勿畏难而退怯。勿视易而轻浮。勿欲速而不久长。勿懈怠而无勇猛。勿因愚钝而一向无心。勿以根浅而自鄙无分。譬如种树。种久则根浅而日深。又如磨刀。磨久则刀钝而成利。岂其因浅勿种。任其自枯。因钝勿磨。置之无用。又若以修行为苦。则不知懈怠尤苦。修行则勤劳暂时。安乐永劫。懈怠则偷安一世。受苦多生。况乎以净土为舟舵。则何愁退转。又得无生为忍力。则何虑艰难。勿言一念轻微。勿谓虚愿无益。心真则事实。愿广则行深。虚空非大。心王为大。金刚非坚。愿力最坚。大众诚能不弃我语。则菩提眷属。从此联姻。莲社宗盟。自今缔好。所愿同生净土。同见弥陀。同化众生。同成正觉。

西方公据念佛说曰。诸善人。世间有千条路万条路。如何只劝人念佛。人之念头。所系甚重。牵魂引魄。造命生身。莫不由此。念善上天堂。念恶下地狱。一念直为人。一念横为畜。如何是饿鬼。只因念不是。念魔便成魔。念佛便成佛。若要免六道。除非只念佛。若还不念佛。一失下人身。万劫难再得。所以释迦如来教人念佛。远公法师教人念佛。念佛不能了生死。佛祖如何肯悞人。念佛不成佛。其过不在佛。口念心不念。虽念如未念。饶你一生。也不当一声。念字从心。原不从口。而念一生心。声随口出。如婴儿忆母。自然啼哭。心佛。口佛。两不可废。千佛万佛。如何只念阿弥陀佛。以其原有四十八愿。誓度尽十方众生。其中有曰若十方世界一切众生。能称我阿弥陀佛名号。而不生我国者。誓不成佛。其国以黄金为地。园林宫殿。尽是七宝庄严。周围有七重行树。七重罗网。七重栏楯。其中有七宝楼阁。七宝阶道。七宝桥。七宝池。八功德水。九品莲华。有白鹤孔雀。鸚鵡舍利。迦陵频伽之鸟。无量阿罗汉。声闻弟子。菩萨眷属。观世音菩萨。大势至菩萨。清净大海众菩萨。无数化佛。无数菩萨。十方三世诸佛菩萨。及诸天人等。一切大圣大贤。同聚道场。且国中从无女人。女人生此。便得成男。其人皆以莲华为父母。而生其身。有上品上生者。上品中生者。上品下生者。中品上生者。中品中生者。中品下生者。下品上生者。下品中生者。下品下生者。皆是十方众生。愿力浅深。勤惰之所致也。其莲华所生之人。身体香洁。相貌端好。其心智慧。无有烦恼。不衣不寒。衣亦不躁。不食不饥。食亦不

饱。无痛无痒。无病无老。随佛自在。逍遥无事。每饭食之后。但与菩萨伴侣。经行四边阶道。惟觉异香扑鼻。妙乐满耳。众鸟和鸣。莲华宝树。摇动锦绣。仰见空中曼陀罗华。乱落如雨。其国之乐。可谓极矣。其人之寿。又且无量。是名西方极乐世界。呜呼。人间富贵。百岁成空。天上繁华。千年则止。一入西方极乐世界。便有无量之寿。而其往生之法。又只凭一句弥陀。世间有这样极便宜好事却不肯干。又到那里着铁鞵而问至道。而今而后。急须发下誓愿。若某不念佛。不求生西方极乐世界。则为鬼而永堕北阴酆部地狱。已而已而。三藏十二部。让与别人悟。八万四千门。饶与别人行。一句南无阿弥陀佛之外。不用一字。各自去扫静室一间。供佛像一尊。每日烧清香一炉。换净水一碗。夜来上明灯一盏。纸画木雕。即同真佛。爱如父母。敬如君王。早晚朝参。必诚必敬。拜如山倒。起似云升。出而问讯。入而问讯。五里十里。常如佛前。一饮一食。先须供养。举目动口。无不是佛。一串数珠不离手。一句弥陀不离口。高声念。低声念。六字念。四字念。紧念。缓念。朗念。默念。合手念。低声跪膝念。面佛念。朝西念。打板念。敲鱼念。掐珠念。行道念。礼拜念。独自念。同众念。在家念。在外也念。闲也念。忙也念。行也念。住也念。坐也念。卧也念。连梦中也念。纔是真念。念得心酸泪下。念得火灭灰寒。念得神钦鬼敬。念得天喜神欢。一声佛。振动了魔王宫殿。一声佛。粉碎了剑树刀山。一声佛。为百劫千生消业障。一声佛。为四恩三有启因缘。正是榨到油来。击撞之声益狠。船当浪起摇棹之声益悲。镬汤在后。莲池在前。虽有千万人阻我不念。不可得也。

广度门

矢决定之愿者。自利复当利他。未能自度而先度人。自他俱溺。固属非宜。祇求自度而不度人。即落二乘浅见。尤为不合佛心。力虽未充。心无不具。儒书言自新新民。己立立人。皆是理也。辑广度门。

龙舒净土文曰。予为此净土说。欲劝一切见者闻者。广大其心。以佛之心为心。使人人知之而尽生净土。当起念云。此法门人若知之。如己知之。岂不快哉。人若不知。如己不知。岂不痛哉。若止于自修。则是声闻之徒。名为小乘。盖如车乘之小者。仅能自济而已。此佛所谓断佛种者也。能广劝人者。名为大乘菩萨。盖如车乘之大者。人我兼济之谓。此获无量福报。所以能至佛地也。十方恒河沙数诸佛。皆共赞叹阿弥陀佛功德不可思议。谓不可以心思。不可以言议也。其功德如此。可谓至矣。何所施而不可。故能劝一人修净土。以此善缘。消释罪恶可也。增崇福寿可也。庄严往生功德亦可也。追荐亡者亦可也。然必至诚祝愿。无不获其功果。观房翥传。可见其略矣。况劝一人以上至五人十人乎。又况使其受劝者转以相劝。递相继续而不已乎。如是则西方之说可徧天下。苦海众生。可尽生净土矣。劝人善道。名为法施。此净土法门。为法施之大者。遂超出轮回。非其它法施之比。故其福报不可穷尽。故大慈菩萨劝修西方偈云。能劝二人修。比自己精进。劝至十余人。福德已无量。如劝百与千。名为真菩萨。又能过万数。即是阿弥陀。观此则知西方之说者。岂可不广大其心。而使人人共知此道。以积无量福报乎。

又曰。人苦饥者。与之一食。苦寒者与之一衣。已为大惠。况彼沉沦六道。无有出期。我指示以此法门。使直脱轮回。受无穷无极之寿乐。其惠岂可穷尽哉。金刚经云。若人以恒河沙等身布施。如是无量百千万亿劫。不如有人闻此经典。信心不逆。其福胜彼。盖以身布施者。不免受世间福报。有时而尽。若信此经典。则有悟真性之渐。其为福则无时而尽。所以胜于彼也。以予观之。岂唯信金刚经者如此。若劝人以净土。其福报亦然。何则。净土更无轮回。已不退转。直至成佛而后已。生于彼者。虽未成佛。乃成佛之阶梯。是劝一人修净土。乃成就一众生作佛也。凡作

佛者。必度无量之众生。彼所度之众生。皆由我而始。则其福报岂不胜于以恒河沙等身布施。无量百千万亿劫乎。

又曰。凡受师友之训诲。恩地之提挈。交游之礼遇。悉皆告以净土而为之报。以至与一切人或有一饭一茶之恩。或一言一坐之接。下至仆隶有事我之劳。凡吾受用处。一切致力者。皆以此告之。使脱离苦海。非唯此耳。凡一切知与不知。识与不识。皆欲以是化之。使共生净土。又非唯此耳。释迦佛在世时。有一国难化。佛言与目连有缘。使往化之。其国人皆从化。人问佛云。与目连有何因缘。佛言往昔世。目连尝为樵人。于山间惊起一羣蜂子。目连乃发善言云。我得道后。尽度此蜂子。今此一城人者。乃当时蜂子也。目连发此善言。故为有缘。由此观之。非徒于一切人当劝修净土。一切飞禽走兽。下至蛄飞蠕动之类。凡有形相可见者。吾因见之。皆当为念阿弥陀佛数声。发善愿云。愿汝等尽生极乐世界。我得道后。尽度汝等。非徒于有形相可见者如是。其形相不可见者吾亦当作是念。作是言。如此则吾善念甚熟。于一切众生皆为有缘。吾上品上生必矣。他时化度。无不乐从者也。

莲池大师曰。人子于父母。服劳奉养以安之。孝也。立身行道以显之。大孝也。劝以念佛法门。俾得生净土。大孝之大孝也。予生晚。甫闻佛法。而风木之悲已至痛极终天。虽欲追之。末由也已。奉告诸人。父母在堂。早劝念佛。父母亡日。课佛三年。其不能者。或一周岁。或七七日。皆可也。孝子欲报劬劳之恩。不可不知此。

又曰。世间之孝三。出世间之孝一。世间之孝。一者承欢侍彩。而甘旨以养其亲。二者登科入仕。而爵禄以荣其亲。三者修德励行。而成圣成贤以显其亲。是三则世间之所谓孝也。出世间之孝。则劝其亲斋戒奉道。一心念佛。求愿往生。永别四生。长辞六趣。莲胎托质。亲觐弥陀。得不退转。人子报亲。于是为大。予昔甫知入道。而二亲已亡。作自伤不孝文以伸悲恨。今见在家出家而众中有具庆者。于是倍增感慨。而涕泗交零。稽首顿首以劝。

励行法

精持门

信既笃矣。愿既坚矣。无实行以自励。则信为徒信。愿为徒愿。空言无补。何能[仁-二+辛]获。凡事必有苦行。方可成就。况出世之大乎。今不必万行全修。只此至简至易持名之径路。犹不精心果力可乎。持名者。须以心念。莫但口念。平时妄念纷飞。无由觉察。一经手提数珠。始觉此心之难制。余根钝障深。向用强制之法。手掐此珠。心随此手。勿使一珠空过。庶几稍有把握。爰采昔贤警语。铭诸座右。以收放心而资省惕。辑精持门。

西方确指觉明妙行菩萨曰。大凡修净土人。最忌的是夹杂。何谓夹杂。即是又讽经。又持呪。又做会。又好说些没要紧的禅。又要谈些吉凶祸福。见神见鬼的话。却是夹杂也。既夹杂。则心不专一。心不专一。则见佛往生难矣。却不空费了一生的事么。如今一槩莫做。只紧紧持一句阿弥陀佛。期生极乐。日久成功。方不错却。偈曰。阿弥陀一句。万法之总持。声与心相依。念兹复在兹。感应不思议。莲开七宝池。

又曰。有问念佛不能。一心。当作何方便。菩萨曰。汝但息想定虑。徐徐念去。要使声合乎心。心随乎声。念久自得诸念澄清。心境绝照。证入念佛三昧。然平日必须多念。从千至万。心

无间断。则根器最易纯熟。若强之使一。终不一也。时达本于座下。忽懼然念数声。菩萨曰。如是如是。

又曰。弥陀经十二卷。佛名一万二千。不要增。不要减。只依着我行去。但经要匀匀净净。不缓不急。不疾不徐。佛要声声心心。不涩不掉。不浮不沈的念去。至于回向二字。不是但诵旧文一过。须从自己心中发出真正大菩萨愿。至诚恳切。普愿一切众生同生极乐。而我心无所著。如虚空等。是曰回向。又静坐时。当反观深究。佛即我心。是心是佛。不假外求。如心而住。无能无所。如是谛观。更无二念。是名修行三昧。慎毋忘形死心。又落外魔知见。如是坐一时。便起经行。又更持诵。有个次序。若忙忙促促。一口气赶去。谓可完却一日课诵。便有苟且了局的念头。非真正修行矣。

唐飞锡大师宝王论曰。世上之人。多以宝玉水精金则菩提木髓为数珠矣。吾则以出入息为念珠焉。称佛名号。随之于息。有大恃怙。安惧于息不还属后世者哉。余行住坐卧。常用此珠。纵令昏寐。含佛而寝。觉即续之。必于梦中得见彼佛。如钻燧烟飞。火之前相。梦之不已。三昧成焉。面覩玉毫。亲蒙授记。则万无一失也。

又曰。辟散之要。要存于声。声之不厉。心窃窃焉。飘飘然无定。声之厉也。拔茅连茹。乘策其后。毕命一对。长谢百忧。其义一也。近而取之。声光所及。万祸冰消。功德藪林。千山松茂。其义二也。远而说之。金容荧煌以散彩。宝华淅沥而雨空。若指诸掌。皆声致焉。其义三也。如牵木石。重而不前。洪音发号。飘然轻举。其义四也。与魔军相战。旗鼓相望。用声律于戎轩。以定破于强敌。其义五也。具斯众义。复何厌哉。

华严经偈云。宁受无量苦。得闻佛音声。不受一切乐。而不闻佛名。夫然则佛声远震。开善萌芽。犹春雷之动百草。安得轻诬哉。

天如法师净土或问。问曰。念佛之门。多承开导。羣疑尽释。正信现前矣。但上文所谓抖擞身心。拨弃世事。今世网中人。间有境缘顺便。身意安闲者。则可依此而行。其有世事不容拨弃者。又当何以教之。答曰。世网中人。若是痛念无常。用心真切者。不论苦乐逆顺。静闹闲忙。一任公私干办。迎宾待客。万缘交扰。八面应酬。与他念佛两不相妨。不见古人道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭。不离阿弥陀。又云竹密不妨流水过。山高岂碍白云飞。其有世缘稍重。力量稍轻者。亦须忙里偷闲。闹中取静。每日或念三万声。一万声。三千声。一千声。定为日课。不容一日放过。又有冗忙之极。顷刻无闲者。每日晨朝必须十念。积久功成。亦不虚弃。念佛之外。或念经礼佛。忏悔发愿。种种结缘。种种作福。随力布施。修诸善功以助之。凡一毫之善。皆须回向西方。如此用功。非惟决定往生。亦且增高品位矣。

又问曰。圆观之修。惟心之念。似乎上器之行门。华严十愿。宝积十心。亦乃大根之功用。倘根器之不对。则功行之难成。今吾自揣其根。观吾自好。惟在专持名号。暇则或加礼拜忏悔而已。师以为如何。答曰。善哉善哉。汝知量矣。观汝之言。政合善导专修无间之说矣。专修者。谓众生障重。境细心麤。识扬神飞。观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名号。政由称名易故。相续即生。若能念念相续。毕命为期。十即十生。百即百生。何以故。无外杂缘。得正念。故与佛本愿相应故。不违教故。顺佛语故。若舍专修而修杂业以求生者。百中希得一二。千中希得三四。乃由杂缘乱动。失正念故。与佛本愿不相应故。与教相违故。不顺佛语故。系念不相续故。心不相续报佛恩故。虽有业行。常与名利相应故。乐近杂缘。自障障他生净土故。无间修者。身须专礼

阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号。不诵余经。意须专想阿弥陀佛。不杂余想。又若贪瞋痴来间者。随犯随忏。不令隔日隔夜隔时。常使清静。亦名无间修也。善导和尚者。天竺传中称为弥陀化身也。观其专修无间之说。要紧只在念念相续。故孤山亦云。不可等闲发愿。散乱称名。

又曰。业报差别经云。高声念佛诵经。有十种功德。一能排睡眠。二天魔惊怖。三声徧十方。四三涂息苦。五外声不入。六令心不散。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十往生净土。慈云忏主云。称佛名时。以心缘历。字字分明。使心口相系。方能一念灭八十亿劫生死之罪。若不然者。灭罪良难。若恐心散。须高声疾唤。心则易定。三昧易成故。怀感法师。决疑论中引大集日藏经云。小念见小佛。大念见大佛。论释曰。大念者。大声念佛也。小念者。小声念佛也。此皆圣教。有何惑哉。奉劝世人。厉声念佛。三昧易成。小声念佛。遂多驰散。学者方知。非常人能晓也。下品下生。临终十念。少时猛利。谛心决断。胜百年愿力。今人称佛。多不专精。散心缓声。遂使现世成功者少。临终感应事稀。故特示此法。劝念佛时。一心不乱。高声念佛。声声相续。则不久成功也。

明空谷大师景隆曰。念佛一门。修行快捷方式。识破此身不实。世间虚妄。唯净土可归。念佛可恃。紧念慢念。高声低声。总无拘碍。但令身心闲淡。默念不忘。静闹闲忙。一而无二。忽然触境遇缘。打着转身一句。始知寂光净土。不离此处。阿弥陀佛。不越自心。然若将心求悟。反成障碍。但以信心为本。一切杂念。都不随之。如是行去。纵然不悟。没后亦生净土。阶级进修。无有退转。优昙和尚令人提云念佛者是谁。或云那个是我本性阿弥陀。谓是摄心念佛。参究念佛。今不必用此法。只用平常念去。

莲池大师曰。或问今见世人念佛者多。生西方成佛者少何也。答。此有三故。一者口虽念佛。心中不善。以此不得往生。奉劝世人。既是念佛。便要依佛所说。要积德修福。要孝顺父母。要忠事君王。要兄弟相爱。要夫妻相敬。要至诚信实。要柔和忍耐。要公平正直。要阴隲方便。要慈愍一切。不杀害生命。不凌辱下人。不欺压小民。但有不好心起。着力念。定要念退这不好心。如此纔是念佛的人。定得成佛。二者。口虽念佛心中胡思乱想。以此不得往生奉劝世人。念佛之时。按定心猿意马。字字分明。心心照管。如亲在西方面对。不敢散乱。如此纔是念佛的人。定得成佛。三者。口虽念佛。心中只愿。求生富贵。或说我等凡夫。西方无有我分。止图来世不失人身。此则不合佛心。佛指引孺生西方。孺却自不愿生。以此不得往生。奉劝世人。凡念佛者。决意求生。休得疑惑。且如天宫富贵。福尽也要堕落。何况人间富贵。能有几时。若说孺是凡夫。西方无分。则圣贤都是凡夫做。安知孺不生西方也。便可发广大心。立坚固志。誓愿往生。见佛闻法。得无上果。广度众生。如此纔是念佛的人。定得成佛。

又曰。夫学佛者。无论庄严形迹。止贵真实修行。在家居士。不必定要缙衣道巾。带发之人。自可常服念佛。不必定要敲鱼击鼓。好静之人。自可寂默念佛。不必定要成羣做会。怕事之人。自可闭门念佛。不必定要入寺听经。识字之人。自可依教念佛。千里烧香。不如安坐家堂念佛。供奉邪师。不如孝顺父母念佛。广交魔友。不如独身清静念佛。寄库来生。不如现在作福念佛。许愿保襪。不如悔过自新念佛。习学外道文书。不如一字不识念佛。无知妄谈禅理。不如老实持戒念佛。希求妖鬼灵通。不如正信因果念佛。以要言之。端心灭恶。如是念佛。号曰善人。摄心除散。如是念佛。号曰贤人。悟心断惑。如是念佛。号曰圣人。

又曰。人生母子夫妻一家眷属。俱是宿世因缘。暂时会聚。终必别离。不足悲苦。可悲可苦者。乃是空过一生。不念佛耳。今但万缘放下。回光返照念佛。即是一生要紧大事。更无多语。此外只管纯一念佛。其念佛。要字字心上照过。历历分明。时刻切心。不容些须妄想杂念。早晚礼佛时。恳苦发愿。求生净土。如此捱到临命终时。自然正念现前。往生阿弥陀佛极乐净土。莲华化生。永离诸苦。

又曰。久乱之心。一时难定。念佛心不清。不必忧。只要工夫深耳。字字句句当心念。

又曰。古云。杂念是病。念佛是药。念佛正治杂念。而不能治者。因念不亲切也。杂念起时。即用心加功念佛。字字句句。精一不二。杂念自息矣。

又示王广第曰。不如直下执持一句阿弥陀佛。尽心尽力念去。无丝毫异念。即是无字公案。其无字等话头。不必提。了纯一念佛。念佛上透。千处万处俱透。

又曰。我出家后。到处参访。时徧融师门庭大振。予至京师叩之。膝行再请。师曰。尔可守本分。不要去贪名求利。不要去攀援。只要因果分明。一心念佛。予受教和尚。行者大笑。以这几句话。那个说不出。千里远来。人道有甚高妙处。原来不值半文。予曰。这个正见他好处。我们渴仰企慕。远来到此。他却不说法说妙。凌驾我们。只老老实实。把自家体认过。切近精实的工夫。丁宁开示。故此是他好处。我至今着实遵守。不曾放失。

又曰。予见新学后生。纔把一句佛顿在心头。闲思妄想。越觉腾沸。便谓念佛工夫。不能摄心。不知汝无量劫来生死根由。如何能得即断。且万念纷飞之际。正是做工夫时节。旋收旋散。旋散旋收。久后工夫纯熟。自然妄念不起。且汝之能觉妄念重者。亏这句佛耳。如不念佛之时。澜翻潮涌。刹那不停者。自己岂能觉乎。

又曰。念佛有默持。有高声持。有金刚持。然高声觉太费力。默念又易昏沉。只是绵绵密密。声在于唇齿之间。乃谓金刚持。又不可执定。或觉费力。则不妨默持。或觉昏沉。则不妨高声。如今念佛者。只是手打鱼子。随口叫喊。所以不得利益。必须句句出口入耳。声声唤醒自心。譬如一人浓睡。一人唤云某人。则彼即醒矣。所以念佛最能摄心。

又曰。尘缘中观法难成。不如直以学业。家业得暇之时。即便默默执持名号。只贵字字分明。句句亲切。心则自摄。若久之不退。三昧成就。即此是观。

又曰。耆宿未见了了。不足恐怖。盖彼心力实不曾用尽耳。今既有疾。亦不必以勉强勇作。但依经中执持名号。一心不乱。一味省缘。可省便省。不得已者。然后应之。自应工夫得力矣。

又曰。妄念是病。念佛是药。久病非片剂所能疗。积妄非暂念所能除。其理一也。莫管他妄念纷飞。只贵在念佛精切。字字分明。句句接续。极力执持。方有趋向分。此谓真积力久。而一旦豁然。喻如磨杵作针。炼铁作钢者。定不诬也。入道多门。惟此一门。最为快捷方式。不可忽。不可忽。

又曰。法门无量。要在明心。明心要门。无如念佛。读作之暇。或心烦时。静坐念佛。甚有利益。一念在佛。杂念退休。心空境寂。妙当何如。愿无易而忽之。

又与王智第曰。贵宅世修盛德。何为尊体构斯剧疾。得无宿业使之然乎。疾病之由。多从杀生中来。故偏重放生也。今更有所陈。良以外僧代忏。与内心自忏。功德悬殊。愿空其心。尽罢一切诸缘。于空心中。单念一声阿弥陀佛。所云念者。不必启口动舌。但默默以心眼返照。一字一字分明。一句一句接续。从朝至暮。从暮至朝。心心靡间。若有痛苦。忍之耐之。一心顾念。经云至心念佛一声。灭八十万亿劫生死重罪。故功德悬殊也。

又钱广沾问此心放逸来久。虽以念佛摄持。暂得还失。如何保任。答。久反之地。非一战所可收功。惟在坚勇不退。直至心地开明。自然一得永得。

又曰。寂寂治散乱。散去则生昏沉。惺惺治昏沉。昏去则生散乱。止观双持。昏散皆退。今只须精明念佛。念无二念曰精。念而返照曰明。精即止。明即观。一念佛而止观备矣。

又曰。世人稍利根。便轻视念佛。谓是愚夫愚妇勾当。彼徒见愚夫愚妇口诵佛名。心游千里。而不知此等是名读佛。非念佛也。念从心。心思忆而不忘。故名曰念。试以儒喻。儒者念念思忆孔子。其去孔子。不亦庶几乎。今念念思忆五欲。不以为非。而反以念佛为非。噫。似此一生空过。何如作愚夫愚妇耶。而惜乎智可能也。愚不可能也。

又曰。予昔在炼磨场中。时方丈谓众曰。中元日当作盂兰盆斋。予以为设供也。俄而无设。唯念佛三日而已。又闻昔有院主为官司所勾摄。堂中第一座。集众救护。众以为持诵也。亦高声念佛而已。此二事迥出常情。有大人作略。真可师法。彼今之念佛者。名为专修。至于祷寿命。则药师经。解罪愆则梁皇忏。济厄难则消灾咒。求智慧则观音文。向所念佛。束之高阁。若无补于事者。不思彼佛寿命无量。况百年寿命乎。不思念彼佛能灭八十亿劫生死重罪。况目前罪垢厄难乎。不思彼佛言我以智慧光。广照无央界。况时人所称智慧乎。阿伽陀药。万病总持。二三其心。莫肯信服。神圣工巧。独且奈之何哉。

又曰。结社念佛始自庐山远师。今之人主社者。得如远师否。与社者。得如十八贤否。则宜少不宜多耳。以真实修净土者。亦如僧堂中人故也。至于男女杂而同社。此则庐山所未有。女人自宜在家念佛。勿入男羣。远世讥嫌。护佛正法。莫斯为要。愿与同衣共守之。

又放生社。亦宜少不宜多。以真实慈救生灵者。亦如佛会中人故也。愚意各各随自所见。随力所能。买而放之。或至季终。或至岁终。同诣一处。会计所放。考德论业。片时而散。毋侈费斋供。毋耽玩光阴可也。愿与同衣共守之。

又弥陀经疏钞序曰。着事而念能相继。不虞入品之功。执理而心实未明。反受落空之祸。注曰。谓着事而信心不切。固无足论。假使专持名号。念念相继。无有间断。虽或不明谛理。已能成就净身。品位纵卑。往生必矣。所谓士人作榜尾。登科亦不恶。但恐榜上无名耳。安得以守愚病之。乃至执理而心实了明。亦不必论。假使骋驰狂慧。耽着顽虚。于自本心。曾未开悟。而轻谈净土。蔑视往生。为害非细。所谓豁达空。拨因果。莽莽荡荡招殃祸者也。

又疏钞序曰。的指即有念心得入无念者。心本无念。念起即乖。而众生无始以来。妄想惯习。未易卒遣。今教念佛。是乃以毒攻毒用兵止兵。病愈寇平。则舍病体。更无自身。即寇盗。原吾赤子。注曰。起信论云。心体离念。而起念念佛。岂不反扰其心。佛藏经曰。无觉无观。名为念佛。无想无语。是名念佛。而起念念佛。岂不反背于佛。今谓灭诸觉观。实相念佛。理则诚

然。但以心虽离念。而无明染心。念念相续。如七年之病。久乱之民。故曰惯习。兹欲勉强遏捺。立使空寂。而止动归止。止更弥动。纵羸念暂息。细念犹存。便谓相应。错谬非小。既居凡地。未能绝虑忘缘。何不即缘虑而作修进。故以念还攻于念。念一佛名。换彼百千万亿之杂念也。而妄从真起。波逐水生。即念即空。居然本体。非于念外别得菩提。故云万法虚伪。唯是一心。了悟自心。触目菩提矣。唯如病体瘳时。便名健体。乱民定后。即是良民。去念而求心。是医必灭身而疗病。将必屠国而安民也。岂理也哉。

又曰。十方世界皆有净土。何为独示西方。教生彼国。良由道以多岐亡羊。射以专注中鹄。心无二用。功戒杂施。

幽溪大师净土法语曰。称名如小本弥陀经。七日持名。一心不乱。有事一心理一心。若口称佛名。系心在缘。声声相续。心心不乱。设心缘外境。摄之令还。此须生决定心。断后际念。拨弃世事。放下缘心。使此念心渐渐增长。从渐至久。自少至多。若一日二日乃至七日。毕竟要成一心不乱而后已。此事一心也。苟得此已。则极乐之净因成就。而垂终之正念必然。身无病苦。不受恶缠。预知时至。身心欢喜。吉祥而逝。坐脱立亡。亲见弥陀。垂光接引。若理一心者。此无他法。但于事一心中。念念了达能念之心。所念之佛。三际平等。十方互融。非空非有。非自非他。无去无来。不生不灭。现前一念之心。便是未来净土之际。念而不念。无念而念。无生而生。生而无生。于无可念中炽然而念。于无生中炽然求生。是为事一心中明理一心也。

明憨山大师德清。精修净业。有海阳禅人求授戒法。因问修净土之要。清曰。佛说修行出生死法。方便多门。唯有念佛求生净土。最为捷要。此法门。乃佛无问自说。三根普被。四众齐收。非是权为下根设也。经云。若净佛土。当净自心。今修行净业必以净心为本。要净自心。第一先要戒根清净。以身三口四意三。此十恶业。乃三涂苦因。今持戒之要。先须三业清净。则心自净。于此清净心中。厌娑婆苦。发愿往生赡养。立念佛正行。然念佛必要为生死心切。先断外缘。单提一念。以一句阿弥陀佛为命根。念念不忘。心心不断。二六时中。行住坐卧。拈匙举筋。折旋俯仰。动静闲忙。于一切时。不愚不昧。并无异缘。如此用心。久久纯熟。乃至梦中亦不忘失。寤寐一时。则工夫绵密。打成一片。是为得力时也。又有净心居士者。问念佛不能成片。请开示。清示之曰。修行第一要为生死心切。生死心不切。如何能念佛成片。且众生无量劫来。念念妄想。情根固蔽。即今生出世。何曾一念痛为生死。日用念念循情。未尝反省。今欲以虚浮信心。就要断多劫生死。所谓杯水救舆薪之火。有是理哉。若果为生死心切。念念若救头然。只恐一失人身。百劫难复。要将此一声佛咬定。定要敌过妄想。一切处念念现前。不被妄想遮障。如此下苦切工夫。久久纯熟。自然相应。不求成片。而自成片矣。此事全要自己着力。

又曰。凡念佛时。先将自己胷中杂乱念头。一齐放下。放到无可放处。单单提起一句阿弥陀佛。历历分明。心中不断。如线贯珠。又如箭筈相拄。中间无一毫空隙处。如此着力靠定。于一切处。不被境缘牵引打失。日用动静。不杂不乱。梦寐如一。念到临命终时。一心不乱。便是超生净土之时也。又曰。每日除二时功课外。单将一声阿弥陀佛横在胸中。念念不忘。心心不昧。把一切世事都不思想。只将一句佛。作自己命根。咬定牙关。决不放弃。乃至饮食起居。行住坐卧。此一声佛。时时现前。若遇逆顺喜怒烦恼境界。心不安时。就将者一声佛提起一撈。即见烦恼当下消灭。以念念烦恼是生死苦根。今以念佛消灭烦恼。便是佛度生死苦处。若念佛消得烦恼。便可了得生死。更无别法。若念佛念到烦恼上作得主。便于睡梦中作得主。若于睡梦中作得主。则于病苦中作得主。若于病苦中作得主。则于临命终时便知去处矣。此事不难行。只是要一念为生死

心切。单单靠定一声佛。更不别向寻思。久久纯熟。自然得大安乐。得大受用。

明张守约尝拟寒山诗三百首。激劝缙素。一以净土为归。一云。净土大法门。弥陀大愿力。千生万劫来。今朝始识得。当生难遭想。慎勿更错失。念佛求往生。贵在心专一。一云。物外寄闲身。诸缘任运歇。不染半点尘。唯念一声佛。性使软如绵。心要硬如铁。肯作无益事。水底去捞月。一云。昨日入莲社。口佛心亦佛。今日火宅中。事杂念亦杂。若非根器深。未免尘劳汨。是以古哲人。山中修净业。一云。上品见佛速。下品见佛迟。虽有迟速异。终无退转时。参禅病着相。念佛贵断疑。实实有净土。实实有莲池。一云。七十古来稀。前面无多日。急急办盘缠。犹恐来不及。横也任他横。直也任他直。安得闲工夫。与之分皂白。

明张光纬念佛说曰。经云执持名号。一心不乱。执持云者。若可把捉。而非把捉。儒家所谓拳拳服膺。朱子训以恭敬奉持者是。下文弗失。便是不乱义。儒家又言顾諟。朱子释以常目在之。即是观佛义。亦即是不乱义。口诵佛名。眼观佛像。耳还自听。声从舌流。禅味悦心。鼻闻香气。知是念佛。反六还一。云何得乱。吾今念佛。作一方便。自视此心。如净宝瓶。佛名如谷。逐字逐句。如谷投瓶。贯珠而下。谷既无尽。瓶亦不满。不放一粒抛向瓶外。顾念此瓶。不满径寸。中藏三千大千世界。百亿微尘数佛。我亦与之俱会一处。游乐宴息。方是我安身立命处也。又曰。石南和尚偈曰。念佛切莫贪多念。且念一百心不乱。九十九声一念差。捋转数珠都不算。如是一百百至千。从千至万如珠贯。箭射不入刀不侵。百万魔军皆退窜。吾向来念佛。亦只囫囵念过。今始知须字字从心里出。还须字字入心里去。当念佛时。先要闭目端坐。凝神定虑。不可有一毫杂乱心。躁竞心。昏惰心。开口出声。务令声从心发。心籍口传息调声和。不徐不疾。字字分明。句句相续。分之则一字可作一句。贯之则百千句直如一句绵绵密密。自一声而至千万声。自一刻而至十二时。无断无续。不缺不漏。久之纯熟。花开见佛。

兼观门

古德谓众生心杂。观想难成。是以惟劝专持名号。夫观法亦分事理二门。理观之细。如所谓一心三观。元妙精微。诚非初心凡夫所能猝就。其事观工夫。于十六观中。随取一观。时时观想。专注勿移。心境空澄。持诵更为得力。平时观想既熟。临期境乃现前。此为骑马柱杖。把稳要法。不可不兼修也。辑兼观门。

龙舒净土文曰。斋戒洁已。清心静虑。面西安坐。闭目默然。观想阿弥陀佛真金色身。在西方七宝池中。大莲华上坐。其身長丈六。两眉中间向上有白毫一条。八棱中空。右旋转五遭。光明照耀金色面与金色身。次停心注想于白毫。更不得妄有分毫他念。当令闭眼开眼。悉皆见之。盖欲念念不忘也。如此久久。念心成熟。自然感应见佛全身。此法最为上。谓身想佛时。此身即是佛。又过于口念也。身后必上品上生。唐启芳圆果二人作观想法。只五月。自觉身到净土。见佛闻法。所谓十六观经者。详说诸观想法。又不止此而已。

莲池大师曰。摄心用观。坐立想象等。此俱随时无定。但常观无间。非尘缘未了者所能为。虽不能常观。亦是工夫。毋用为虑。

又曰。汉庄伯微。每于日落时。面对西北。想昆仑山。久之见昆仑仙人传法得度。此彷彿与西方日观相似。但彼属妄想。不修正观耳。久积妄想。以精神之极。尚得遂其所见。况一心正观。三昧成就。而不往生者哉。

又阿弥陀经疏钞曰。修净土者。若礼佛时。当想己身在莲华中作礼。佛在莲华中受我礼敬。若念佛时。当想己身在莲华中结跏趺坐。佛在莲华中接引于我。然后一心持名。昔有二僧作莲华开合想。遂得往生。况复加之一心持名。而不生者乎。问。此经不兼色像。今胡乃尔。答。有专主故。兼亦无碍。如菩萨偏行六度时。以施为专主。余非不修。但随力随分。今念佛亦然。专主于观想者。少时持名。专主于持名者。少时观想。亦随力随分之意也。所谓不兼色像者。盖恐一心执持名号。又一心观想色像。不唯心无二用。而两事双行。轻重不分。俱无成就耳。苟明于正助之义。则一心持名以为其正。少时之助。助亦归正。如火益薪。复有何碍。

幽溪大师净土法语曰。观想者。具如观无量寿佛经。境有十六。观佛最要。当观阿弥陀佛丈六之身。作紫磨黄金色像。立七宝华池之上。作垂手接引状。身有三十二种大人相。相有八十种随形好。作此想者。亦有事理。事则以心系佛。以佛系心。初观足下安平。犹如奁底。次观具千辐轮相。如是次第逆缘至于顶中肉髻。复从肉髻顺缘至于足底。了了分明。无分散意。理一心者。经云。诸佛如来是法界身。入一切众生心想中。是故汝等心想佛时。是心即是三十二相。八十种好。是心作佛。是心是佛。诸佛如来正偏知海。从心想生。是故汝等。应当系念彼佛。多陀阿伽度。阿罗诃。三藐三佛陀。此义具明。微妙三观。俱如观经疏妙宗钞中说。缘此二种正行。要当相须而进。凡于行住睡卧时。则一心称名。凡于趺坐蒲团时。则心心作观。行倦则趺坐以观佛。坐出则经行以称名。苟于四威仪中修之不间。往生西方必矣。

憨山大师曰。一心持名。固是正行。又必资以观想。更见稳密。佛为韦提希说十六妙观。便得一生取办。今当于十六观中。随取一观。或单观佛及菩萨妙相。或观净土境界。如弥陀经说莲华宝地等。随意观想。若观想分明。则二六时中。现前如在净土。临命终时。一念顿生。如此用心。精持戒行。永断恶念烦恼。以此净心。观念相继。净土真因。无外此者。

明唐宜之曰。窃见近年禅律讲之期。所在宣扬。唯净土观门。废阁不讲。夫世间口里诵佛之人不少。而生净土不多者。不修观门故。盖往生者。心能往。口不能往也。使修观之人。源源不绝。着衣吃饭。常在观中。或神游莲海。华中礼佛。或坐瞻金容。光辉四映。或面覩弥陀。身满虚空。或静见伴侣。同临德水。昔人所谓守此一观。庶阶其峯。不可不知也。

张次民曰。念佛之法。须兼作观。瞑目向西。端坐默想。神与形离。蓦直西去。渐见树林。及诸水鸟。金绳界道。栏楯交罗。取次遶行。宝池胜莲。香台楼阁。种种在目。俨然如来现身丈六。观音侍左。势至侍右。放眉间光。垂手接引。我及海众。同摄光中。随引而上。礼足悲恳。于时忽见金掌摩顶。甘露洒身。此心廓然。护大安稳。徐徐神返。若出定然。于彼世界中日游一遍。往生路熟。时至不迷。愿以此告诸念佛人。须知心念。莫但口念。入此门时。去佛不远。

径中径又径卷三

径中径又径卷四

励行法

断爱门

执持观想之功。未尝无懃懃恳恳者。而于世缘未能割断。爱情牵曳。即妄念纷飞。有所好乐。固为爱。忿懣忧患恐惧。亦由爱而生。心不能正。职此之由。纵有平时觑破。而临事难免动

心。以致净功无成。良可叹惜。必有坚忍之力。斫断爱绳。时时体察。由强制而至于自然。其庶几乎。辑断爱门。

西方确指。觉明妙行菩萨曰。有问学人云何得离尘欲。得无障碍。菩萨曰。我将由小而推之大。由外而推之内。汝等当善解其义。有人于此。无故而夺汝一文。动嗔恨否。答曰。一文虽微。见夺则嗔。又无故而与汝一文。生喜悦否。曰。一文虽微。见与则喜。有答以一文甚微。与何足喜。夺无可嗔者。菩萨曰。汝能如是。心之清净久矣。何至今日尚沈浊垢耶。汝等当知学人洗心不密。见有见无。处处是着。念念皆贪。所以业识纷驰。无暂停止。即念一句阿弥陀佛。心想依然外游。未能顷刻归一。良由汝等于无量劫来。未尝发一时一日远离尘欲之心。故此尘欲亦从无始劫来。未尝一时一日肯离汝心。身缠心缚。深入尘网。那得如莲华出淤泥而不染。故知欲断贪着。先从一文之与夺。作弃舍观。作非我有观。夺不起嗔。与不起悦。如是乃至百千万文。乃至亿亿万文。乃至身肉骨髓。乃至过现未来心意意识。乃至生死业报。菩提涅槃。一切皆如此一文之与夺无异。自然习漏消亡。障缘永灭。渐履清净。成就道品。汝等当依此修行。勿更自虞窒碍。又曰。汝等虑身缠世网。念头不得干净耶。我有一法。汝但发个远离求度之愿。将牢牢归向极乐世界。见阿弥陀佛之心。换却牢牢奔走名利之心。便能即尘劳而觉路矣。

乐邦文类。宋法因冥心净业。施者至。不得却。受其少分。所居室或劝新之。曰此躯尚无常。何事外物为哉。绍熙四年八月示疾。于定中见净土二菩萨。

幽溪大师净土法语曰。求其为吾真切教诫。莫要乎杨次公之两言。谓爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。夫念佛以一其心。恳切持名。专志不乱。此吾所当尽心者。然或忘之而不能念。念之而不能一。无他。为情爱之所牵也。夫轻爱以杜其妄。斩断情根。脱离爱网。此吾所当尽心者。然或念之而不能忘。忘之而不能尽。此无他。为念心之不能一也。故念佛求生净土之人。寻常有娑婆一爱之不忘。则临终为此爱之所牵而不得生。矧多爱乎。即极乐有一念之不一。则临终为此念之所转而不得生。矧多念乎。盖爱之所以为爱者。有轻焉。重焉。厚焉。薄焉。正报焉。依报焉。历举其目。则父母妻子。昆弟朋友。功名富贵。文章诗赋。道术技艺。衣服饮食。屋室田园。林泉花卉。珍宝玩物。种种妙好。不可枚尽。大而重于泰山。小而轻于鸿毛。有一物之不忘。爱也。有一念之不忘。爱也。有一爱之存于怀。则念不一。有一念之不归于。则不得生。呜呼。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。此两语。可谓刮翳眼之金铍。治膏肓之圣药。凡有志于求生极乐者。宜以此书之于屋壁。铭之于肌肤。时时庄诵。念念提撕。于娑婆之爱。日求其轻。极乐之念。日求其一。轻之又轻之以渐阶乎无。一之又一之以渐邻乎极。果能如此。则此人虽未脱娑婆。不是娑婆之久客。虽未生极乐。已是极乐之嘉宾。临终正念现前。往生极乐必矣。或问轻爱有道乎。曰轻爱莫要乎一念。又问一念有道乎。曰一念莫要乎轻爱。或者莞尔。谓曰。师言首鼠两端。似无主正。俾学者乎何从。曰。非两端也。欲明一念之所以也。盖念之所不能一。由散心异缘之使然。散心异缘。又由逐境纷驰之使然。故娑婆有一境。则众生有一心。众生有一心。则娑婆有一境。故曰心生故种种法生。法生故种种心生。聚缘内摇。趣外奔逸。心境交驰。尘沙莫尽。爱苟不忘。念能一乎。故欲一其念者。莫若轻其爱。欲轻其爱者。莫若一其心。一其心者。莫若杜其境。众境皆空。则万缘都寂。万缘都寂。则一念自成。一念若成。则爱缘俱尽。故曰欲一其念。莫若轻爱。欲轻其爱。莫若一念。盖爱之与念。势不两立。若日月之代行。明暗之相背也。或曰杜境有道乎。曰。余所谓杜境者。非屏除万有也。亦非闭目不观也。将即境以了其虚。会本以空其末也。正以万法本自不有。有之者情。故情在物在。情空物空。物空而本性现。本性现而万法空。万法空而情念息。自然而然。非如勉强。楞严所谓见与见缘。并所想相。如虚空花。

本无所有。此见及缘。元是菩提妙净明体。云何于中有是非是。是以欲杜其境。莫若体物虚。体物虚则情自绝。情自绝则爱不生。而惟心现。念一成。故圆觉云。知幻即离。不作方便。离幻即觉。亦非渐次。一去一留。不容转侧。功效之速。有若桴鼓。学道之士。于此宜尽心焉。又问曰。轻爱与一念。同乎异乎。对曰。能轻娑婆之爱。未必能一极乐之念。能一净土之念。必能轻娑婆之爱。此约无志有志间说也。若去无志而独言有志。则爱非念一而不忘。念非忘爱而不一。两者功夫。初无间然。

莲池大师自警曰。先民有言。禹惜寸阴。至于众人。当惜分阴。我今衰残。奚啻惜分。一弹指顷。毋杂用心。毋杂用心者。谓本参正念外。纔起一念杂想。即便扫除。摄归正念。不可时刻延捱。今略开七事。真为生死出家。直欲一生了办。努力守之。时时自警。

- 一不得畜资财。造房屋。买田地。置一切精致好物。即经像等传自太古。出自名家。皆勿留恋。一心正念
- 二不得作种种非紧要福缘事。姑俟他日大事已明。作之未晚。今且权置万行门。一心正念
- 三不得于好色好味等起贪爱心。于好言赞誉我者。起贪爱心。不得于恶色恶味等起嗔恼心。于恶言讥毁我者。骂辱我者。种种拂逆我者。起嗔恼心。乃至过去未来事。或顺或违。皆悉屏绝。坚壁固守一心正念
- 四不得吟作诗文。书写真草。题帖对联。修饰尺牍。泛览外书。议论他人得失长短。乃至教凭臆见。而高心着述。禅未悟彻。而妄意拈评。缄口结舌一心正念
- 五不得交结亲朋。应赴请召。游山翫景。杂话闲谈。凡种种世谛中事。除理所当为。决不可已者。余悉休罢一心正念
- 六不得贪着放逸。恣纵睡眠。大事未明。提劳忍苦一心正念
- 七不得与世人竞才竞能。争名争势。未得言得。未证言证。诳称知识。妄自尊高。惟应执卑守愚。终身居学地。而自锻炼。常精当进一心正念

憨山大师曰。念佛求生净土。先是要了生死大事。今人发心要了生死。方才肯念佛。只说佛可以了生死。若不知生死根株。毕竟向何处了。若念佛的心断不得生死根株。如何了得生死。如何是生死根株。古人云。业不重不生娑婆。爱不断不生净土。是知爱乃生死根株。推此爱根。不是今生有的。亦不是一二三四生有的。自无始以来。生生世世。舍身受身。何曾有一念离此爱根耶。如此爱根种子。积劫深厚。故生死无穷。今日方才发心念佛。只望空求生西方。连生死之根。尚且不知。何曾有一念断着。既不知生死之根。则念佛一边念。生死根只听长。如此念佛。与生死两不相关。念到临命终时。只见生死爱根现前。那时方知佛全不得力。悔之迟矣。故劝今念佛的人。先要知爱是生死根本。而今念佛。念念要断者爱根。即日用现前。生家念佛。眼中见的儿女子孙。家缘财产。无一件不是爱的。如全身在火坑中一般。爱是主宰。念佛是皮面。且如儿女之情现前时。回光看看。者一声佛。果能敌得者爱么。果然断得者爱么。若断不得者爱。毕竟如何了得生死。故劝念佛人第一要为生死心切。要断生死心切。要在生死根株上念念斩断。则念念是了生死之时也。如此念念真切。刀刀见血。若不出生死。则诸佛堕妄语矣。

周克复净土晨钟曰。佛以贪嗔痴为三毒。贪毒在心而见之于身。则为盗。故或明或暗。皆谓盗取。五欲色为最。如来有言。使世间更有一事。如淫欲者。人之得道。盖亦鲜矣。圆觉经云。一切众生。皆因淫欲而正性命。千生万劫。向此中来。故淫欲偏重。八难三途向此中去。亦惟淫祸最惨。楞严经云。汝修三昧。本出尘劳。淫心不除。尘不可出。纵有多智禅定现前。若不断淫。必落魔道。又云。汝以淫心求佛妙果。纵得妙悟。皆是淫根。根本成淫。轮转三途。必不能出。此经首借淫室立言。盖直从众生根本无明。首拈立案。然后向道有机。实是如来顶门针法。又四十二章经云。佛告诸沙门。慎无视女人。若见无见。慎无与言。若与言者。敕心正行。曰。吾为沙门。处于浊世。当如莲华。不为泥所污。老者以为母。长者以为姊。少者如妹。幼者如女。敬之以礼。意殊当谛。惟观自头至足。自视内彼身何有。惟盛恶露诸不净种。以释其意。按此经语。实释氏最典则之训。不止沙门宜然也。

彭尺木净土圣贤录王臣传论曰。王臣入道。视居士较难。急功名者。以进取为先。耽逸乐者。以静修为苦。非夫夙植善因。坚持正愿者。其有不自崖而反乎。若此诸公。不舍尘劳。同皈净域。斯可谓现宰官身而说法者矣。至如柳子厚。白乐天。苏子瞻。赵子昂。诸公。赞叹皈依。净因有在。而临当舍识。瑞应罕闻。良由智惑于多岐。病生于有爱。文人结习。自古固然。生死到来。决难侥幸。后之君子。当知鉴戒焉。

饬终门

平日积功累行。去爱绝非。本为末后临终作预办之计。若至末后临终之时。忽又畏死傍徨。中情感乱。岂不大负初心。其时必须竭力把持。抛弃一切正念分明。方有趋向。是功行固在平时。而吃紧尤在末后也。辑饬终门。

唐善导和尚临终往生正念文。知归子问曰。世事之大。莫越生死。一息不来。便属后世。一念差错。便堕轮回。小子累蒙开诲念佛往生之法。其理甚明。又恐病来死至之时。心识散乱。仍虑他人感动正念。忘失净因。伏望重示归径之方。俾脱沈轮之苦。师曰。善哉问也。凡一切人。命终欲生净土。须是不得怕死。常念此身多苦。不净恶业。种种交缠。若得舍此秽身。超生净土。受无量快乐。解脱生死苦趣。乃至称意之事。如脱敝衣。得换珍服。但当放下身心。莫生恋着。凡遇有病之时。便念无常。一心待死。可嘱家人及看病人。往来问候人。凡来我前。为我念佛。不得说眼前闲杂之话。家中长短之事。亦不须软语安慰。祝愿安乐。此皆虚华无益之语。若病重将终之际。亲属不得垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。或乱心神。失其正念。但一时同声念佛。待气尽了。方可哀泣。纔有丝毫恋世间心。便成罣碍。不得解脱。若得明晓净土之人。频来策励。极为大幸。若依此者。决定超生。即无疑也。又问曰。求医服药。还可用否。答曰。求医服药。初不相妨。然药者。只能医病。不能医命。命若尽时。药岂奈何。若杀物命为药。以求身安。此则不可。余多见世人因病持斋。方获少愈。复为医者以酒食血肉佐药。其病复作。信知佛力可救。酒肉无益也。又问曰。求神祈福如何。答曰。人命长短。生时已定。何假鬼神延之耶。若迷惑信邪。杀害众生。祭祀鬼神。但增罪业。反损寿矣。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶。俱无所济。切宜谨之。当以此文贴向目前。时时见之。免致临危忘失。又问曰。平生未曾念佛人还用得否。答曰。此法僧人。俗人。未念佛人。用之皆得往生。决无疑也。余多见世人于平常念佛礼赞。发愿求生西方。甚是勤拳。及至临病。却又怕死。都不说着往生解脱之事。直待气消命尽。识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门。济何事也。死门事大。须是自家着力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。若无事时。当以此法精进修持。是为临终大事。

宋仲明法师居山阴报恩寺。素无戒检。偶因感疾。谓同学道宁曰。心识散乱。何药可治。宁曰。但随息念佛为上药。明依法念之。至七日困甚。宁又令观想佛像久之。忽言二菩萨至。已而曰。佛来也。瞑目而化。

龙舒净土文曰。下品下生者。乃临终时地狱形相已现。能至心十念南谟阿弥陀佛。则变地狱形相为莲华。亦生净土。此佛慈悲至深。威力至大。故能如此。是所谓十念者。乃生前自十声念阿弥陀佛。非谓身后请人念也。生前自念者。临命终时。佛与菩萨自来迎接。故必生净土。身后请人念者。未可知也。经云身后人为作功果。七分得一。生前自作者。得千百倍报。人何苦不于生前每日十声念佛。必待死而请人念乎。

又云。譬如铁石虽重。赖舟船力。可以渡江。一针虽轻。不赖舟船。江不可渡。盖谓人有重罪。仗佛力者。可生净土。罪恶虽轻。不仗佛力。亦不得生。又如平生为恶。一日招安。遂为良民。仗佛力而消罪恶者。亦复如是。又如虬虱万死万生。不能一里。若附人身。千里可至。仗佛力。而生净土者。亦得如是。切勿疑也。有罪恶念佛而不可以往生。但起见佛得道。还度一切冤亲之心。则无不生也。或云。人平生为恶。杀害众生。苦虐人民。临死念佛。亦得往生。其所杀所苦之众生。怀冤枉之心。何时而可解乎。答曰。生净土得道之后。皆度脱一切冤亲。岂不胜冤冤相报。彼此无出期者乎。

天如法师净土或问。问曰。一生造恶。临终念佛。带业得生。又无退转。此弥陀愿力。诚乎不可思议矣。然则我于生前且做世间事业。直待临终。然后念佛。可乎。答曰。苦哉苦哉。何等愚谬之言也。砒礞酖酒。毒中之毒。今汝此言。毒于砒礞酖酒者也。非特误赚自己。又且误赚天下若僧若俗。善男信女。皆此言也。向所谓逆恶凡夫。临终念佛者。乃是宿有善根。福德因缘。方遇知识。方得念佛。此等侥幸万万人中无一个半个。汝将谓人人临终有此侥幸哉。岂不见羣疑论云。世间有十种人临终不得念佛。一者善友未必相遇。故无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三者或偏风失语。不能称佛。四者狂乱失心。注想难成。五者或遭水火。不暇至诚。六者遭遇豺狼。无复善友。七者临终恶友。坏彼信心。八者饱食过度。昏迷致死。九者军阵鬪战。奄忽而忘。十者忽坠高岩。伤坏性命。如此等十种之事。皆是寻常耳闻眼见。不论僧俗男女。人皆有之。或宿业所招。现业所感。忽尔现前。不容回避。僮又不是神通圣人。有宿命通。能知临终有业无业。又不是有他心天眼。能知临终好死恶死。如上十种恶缘。忽然遭着一种。便休了也。便做手脚不得了也。便有知识活佛围绕。救僮不得了也。便须随业受报。向三途八难中受苦受罪。到那时要闻佛名不闻了也。直饶僮无此恶缘。只是好病而死。亦未免风刀解体。四大分离。如生龟脱筒。螃蟹落汤。痛苦逼迫。怕怖惶惶。念佛不得了也。更饶僮无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怖死。扰乱胸怀。若是俗人。又兼家私未明。后事未办。妻啼子哭。百种忧煎。念佛不得了也。更饶僮未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祈祷忏悔。杂念纷飞。念佛不得了也。更饶僮未病以前。只是年纪老大。衰相现前。困顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上左安右排。念佛不得了也。更饶僮未老以前。政是少壮之日。政好念佛之时。稍或狂心未歇。俗务相关。东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。念佛不得了也。更饶僮清闲自在。有志修行。稍于世相之中照不破。放不下。把不定。坐不断。忽遭些子境界现前。一个主人随他颠倒。念佛不得了也。僮看他老病之时。少壮清闲之日。稍有一事挂心。早是念佛不得。况待临终时哉。何况僮更道且做世间事业。僮真痴人。说此痴话。敢保僮错用身心了也。且世间事业。如梦如幻。如影如响。那一件有实效。那一件替得生死。纵饶广造伽蓝。多增常住。攀求名位。交结官豪。僮将谓多做好事。殊不知犯了如来不体道本广造伽蓝等戒。岂不见道。有为之功。多诸过咎。天

堂未就。地狱先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作。尽是枷上添枷。锁上添锁。镬汤下增柴炭。剑树上助刀鎗。袈裟下失却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。祖师如此苦口劝人。曾许偈且做事业。待临终方念佛乎。当思人生在世。能有几时。石火电光。眨眼便过。趁此未老未病之前。抖擞身心。拨弃世事。得一日光景。念一日佛名。得一时工夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。我之盘缠预办了也。我之前程稳稳当当了也。若不如此。后悔难追。思之思之。

优曇大师曰。凡修念佛之人。欲生净土。每念世间一切无常。成必有坏。生必有死。若不亲闻佛法。则舍身受身。轮转三界。四生六道。无解脱期。我今有缘。得闻正法。得修净业。唯佛为念。舍此报身。当生净土。入彼莲胎。受诸快乐。永脱生死。不退菩提。此乃大丈夫平生之能事也。纔有疾病。正要向前坦荡身心。莫生疑虑。直须西向正坐。专想阿弥陀佛。与观世音大势至菩萨。及无数化佛。现在其前。一心称念南无阿弥陀佛。声声不绝。于诸世间。一切事务。不得思念。不得贪恋。若或心念起来。但要急称佛号。于急急中除灭罪障。只此一念。决定往生净土。命若未尽。自得安宁。慎勿妄起留恋世间之心。当存自存。当死须死。但办往生。何须疑虑。若解此理。如脱敝服。以着上衣。一舍凡身。便登佛地。岂不伟哉。

大佑指归集曰。华严贤首品偈云。又放光明名见佛。此光觉悟将死者。令随忆念见如来。命终得生其净国。见有临终劝念佛。又示尊像令瞻敬。俾于佛所深归仰。是故得成此光明。前四句言菩萨放无量光。其间一种名为见佛。放此光明。能令命终之人。见佛往生。后四句言此菩萨因申劝临终人念佛。又令瞻敬佛像。故得此光明也。大智度论云。临终少时。能胜终身修行之力。以猛利故。义和法师无尽灯。载西域祇垣精舍西北角。日光没处置无常院。造一立像。面向西方。执五彩旛。安病人在像之后。手执旛脚。作随佛往生之想。瞻病者烧香散华鸣磬。助称佛名。资助病者。若有垢秽。随即除之。决取往生。若游心法界。去来无碍者。不拘此法。

莲池大师曰。古人有言。病者众生之良药。则人于病中当生大欢喜。一切不如意处。莫起烦恼。又言生死有命。则人于病中当生大解脱。任其死生。莫起恐怖。又过去如幻。现在如幻。未来如幻。尽情放下。单持正念而已。病中千万忍耐。莫怀速愈之躁心。乃所以为速愈之良方也。

又曰。将家事处置了却。放下万缘。空空地心上。只念六字佛名。刻刻不忘。自然业障消灭。业障既消。自然夜卧安宁。身心康健矣。念佛人要发愿。舍此恶世。生彼乐邦。

又与朱西宗曰。尊恙至是亦甚危矣。宜以所欲言事。尽底书付令郎及尊堂。令胸中全无牵挂。一心正念。若平日于念佛法门信得及。便可心目内照。四字佛名。历历明明。无间无断。从其今日明日去亦可。设或不去。活到一百二十岁亦可。此为要紧语。朋友平生相交。正在此处。他皆小事。不暇及也。切不可贪生怕死。而误大事。

又与王大璋曰。贵恙宜将身外事。并此身四肢百骸。尽情放下。使空无一物。若必不可歇者。权且歇下。待后处之。妄想炽不能制。当念佛数声压伏之。世间荣华富贵。不过片时间事。厄难苦恼。亦不过片时间事。倏忽便无。且万般皆属前缘。非人力所能奈何者也。尽情放下。一心念佛。至嘱至嘱。

又曰。一人问。有人一生精劝念佛。临终一念退悔。遂不得生。有人一生积恶。临终发心念佛。遂得往生。则善者何为反受亏。而恶者何为反得利也。噫。积恶而临终正念者。千万人中之

一人耳。苟非宿世善根。临终痛苦逼迫。昏迷瞽乱。何由而能发起正念乎。善人临终退悔。亦千万人中之一人耳。即有之。必其一生念佛悠悠之徒。非所谓精勤者。精则心无杂乱。勤则心无间歇。何由而生退悔乎。是则为恶者。急宜修省。毋妄想临终有此侥幸。真心求净土者。但益自精勤。勿忧临终之退悔也。

又阿弥陀经疏钞曰。临终颠倒者。由其平日随顺妄想。不修正念。心多散乱。如前所谓将舍暖触。一生所作。俱时现前。心神惶怖。动止挥霍。应入地狱者。刀山剑树。视作园林。应堕畜生者。马腹驴胎。认为堂宇。就令作善合生人天。未免憎爱父母。乃至小圣初心。犹不能正知出入。皆所谓颠倒也。乘此颠倒。三界七趣。随业受生。今既一心不乱。则内凝正念。外感佛迎。舍此报身。径生彼国。如佛言随其心净则佛土净。又言一切国土。唯想所持。净想成就。必得往生。固无疑也。又智者云。临终在定之心。即是净土。动念即往生净土时。所云在定者。令心不颠倒是。所云动念者。后愿生彼国是。

广贵莲华世界诗。圣境现前一门小序曰。诸佛如来。入一切众生心想中。如白日升天。影现百川。然假使川中水浊。日虽在天。亦无由见。故必以观门念佛。方能澄清浊水。心眼开发。广见依报无常。经有云。人将命终。身心痛苦。应令病人观佛相好。心心相续。使发菩提之心。复为广说三界难居。三途苦难。唯佛菩提。是真归依。呜呼。此如来悲悯众生。拔济于临命终时之苦心也。佛言命终之心。其力甚大。故临终之念。能消重业。然予见平生念佛人。至临命终时。容有痛苦逼身。舌根短硬。不能念佛者有之。何况平时观想不熟。至八苦交煎。四山相逼之时。欲其随知识之口。念佛声声不绝。作观心不散乱。此必夙世因中。善根深远。乃能得之。岂可望于悠悠之众生哉。必如观经云。惟除睡时。恒忆此事。又云出定入定。恒闻妙法。方是稳着。

明袁宏道有子曰登。年十三病瘵将终。语中道曰。死矣。叔父何以救我。中道曰。汝但念佛。即得往生佛国。此五浊世。不足恋也。遂合掌称阿弥陀佛。诸眷属同声助之。顷之微笑云。见一莲华色微红。俄而曰。花渐大。色鲜明。无与比者。俄而云佛至。相好光明。充满一室。顷之气促。中道曰。汝但称佛字可也。登称佛数声。合掌而逝。

净土圣贤录曰。明钱塘戈以安。事云栖宏公为师。法名广泰。事亲孝。好行阴德。晚岁奉佛甚虔。与僧元素结春秋二社为念佛会。诵华严经。已而曰。吾大限迫矣。当为西归计。遂闭一室习禅诵。晨夕不辍。预克归期前二日。家人来视甚悲。以安曰。生必有灭。奚悲为。吾方凝神净域。面觐弥陀。若等勿以情爱乱我正念。请元素至。共唱佛号。及期而化。

又曰。明海盐朱元正日诵法华经一卷。将逝时。方鸡鸣。预戒家人。临行勿令妇女来。过二三时乃来。来亦勿哭。比天明眷属至。皆哭。元正复张目摇头。令妇女去。去尽乃瞑。

又曰。明闻启初志欲出生死。往云栖受念佛法门。俄而疾作。启初曰。吾当直往西方耳。疾无伤也。及疾甚。神志瞽乱。不能自持。大惧。亟命家人请僧至。唱佛号。越一日。瞽乱如故。复瞿然曰。生死根株。非他人所能拔也。立起盥沐着衣。对佛焚香。炼臂哀苦忏悔。彻夜无小倦。及还坐。神安志定。净土现前。乃薙发披袈裟。别众而逝。憨山清公闻而叹曰。勇哉闻生。其可谓烈丈夫矣。

又曰。明比邱尼广觉姓龚。苏州崇明人。年十二。即断肉受持经呪。朝夕礼佛唯谨。自誓不字。年二十八剃染。至杭州依孝义庵太素师居焉。精持梵行。纯一不杂。质素弱。刻身苦躬。劳

不自惜。俄得疾。却医药。一心待尽。气奄奄不振。忽起正面趺坐。庵主为设弥陀尊像。觉凝目谛观。合掌归命。已而盥手着净衣。持数珠。端身对佛。如入禅定。侍者虑其倾仆。以二枕掖之。挥手云。无用此。众环绕念佛。复挥手云。吾自有主在。毋劳众也。跏趺不动。凡二昼夜。微声称佛名。气渐促。泊然而逝。

又曰。明卢氏名智福。徽州程季清妻也。晚迁湖州。季清奉佛甚虔。力营福业。卢氏竭资为助。长斋日课佛名二三万。约己惠下。未尝詈人。崇祯五年得危疾。请古德法师授五戒。咨净土法要。遂一意西归。季清为诵华严经。至入法界品五十三门。为一讲说。卢氏悉领解。季清复策之曰。百劫千生。在此一举。努力直往。毋犹豫也。遂高声唱佛。夜以继昼。如是半月。其母及女来问视。悉谢遣之曰。毋乱人意。十一月八日。忽覩莲华现前。化佛垂手。身心踊跃。急索香水沐浴。西向叉手。连称佛名。右胁而逝。时方午。及暮扞其顶。热可灼手。年三十九。藕益法师为之传。系以赞曰。哀哉三界。爱欲为根。根株不拔。奚望西生。莲花国土。永离尘情。此缘能断。彼质斯成。勇矣智福。女中之英。一日一夜。净念功殷。华台接引。眼识分明。子母恩爱。枯木寒冰。吉祥善逝。常辞苦轮。我今随喜。愿共羣伦。顿除爱网。证入元门。

又曰。本朝恒一法师。尝言某庵僧落拓不持戒。一同戒友规之。不听。已而病甚。召其友曰。不听子言。故至此。今且奈何。友曰。西方阿弥陀佛。有本誓愿。造业众生。十念念佛。尽蒙接引。子能信否。僧曰。信。然力不支。奈何。友曰。无伤也。设像床西。偏令注目勿动。爇炉香。为唱佛名。执病者手令谛听。如是三昼夜。病者忽起。坐谢其友曰。蒙佛接引。得中品生矣。举手而别。

又曰。本朝张秩斯之妻杨氏。自幼即归心大法。既适张。寻礼僧德真。受三皈五戒。断除爱欲。年二十七。病剧。发愿求生西方。室中供接引佛像。高唱佛名。五日室中闻旃檀香。至七日瞑目。顷之。见观音大士谓曰。莲花种子。已有半功。其半看汝手段。问从何处着力。答曰。撒手便行。即合掌唱佛。趺坐而逝。

又净土圣贤录凡例曰。子瞻卧病时。向径山长老口占偈言。洒然解脱。洵为希有。至语及西方。则曰西方不无。然个里着力不得。夫修净业者。必具三心。所谓深心。至诚心。回向发愿心。乃至临终十念。未有不由着力而得者。至云着力不得。则三心未具。离保往生。周克复净土晨钟曰。起信而下。净土资粮具矣。循是而往。顺水扬帆。乐邦如在目前。何疑于终。而更烦饬。不知欲办大事。吃紧尤在临时一着。从前悠忽。到此延捱不得。从前迷着。到此糊涂不得。从前浮华。到此假借不得。从前岐路。到此徘徊不得。只方寸灵明用事。醒则立现莲台。昧则六道三涂有分。净秽顷刻异路。危哉危哉。究竟把握。要诀不外一心正念四字。此际如挽弓到将满时。分外难开。须加意审固。前手撒。后手绝。箭方中的。又如泛海。凭指南车。不误方所。将帆彼岸。急宜仔细收帆把舵。霎时差失。依旧被狂飈吹去。飘荡大洋中。何所底止。宋儒谓平日工夫正于此处用得着。即是此意。虽然。适百里者宿舂粮。千里者三月聚粮。况十万亿刹之极乐国乎。不豫办于平生。而欲袭取于俄顷。未知仓皇呼吸间。能具诸葛观鱼。安石围碁手段。了大敌否。语云。定计于早。恐阿弥陀经。非世人急就章也。如泥恶人十念往生之语。不放放宽眼下。恐经文理固可信。亦是如来万不得已垂手之苦言。非便以西方作此辈护身符也。且人情莫不好胜而恶劣。独于此事。甘以下下自许。亦殊可悯。天如或问一段。叫醒顽愚。痛快无两。故以殿饬终之后。而预饬未终者。

助行门

既知念佛。凡居心行事。若有一毫与佛相违。漫欲往生。犹北辕而适越也。则助行可不急讲哉。助行以戒杀为首。余昔有回生录之刻。所载戒杀放生名言实事。采辑甚详。当即为此书之一门。可取而互证。不复另辑。今惟补其所未备。及一切应修众行以为助缘。皆不可缺也。辑助行门。

龙舒净土文曰。全持斋戒。又礼佛念佛。读诵大乘经典。解第一义。以此回向。愿生西方。必上品上生。所谓斋者。何哉。不食肉。不饮酒。不淫欲。不食五辛。所谓戒者。何哉。杀生。偷盗。邪淫。是为身三业。妄言。绮语。两舌。恶口。是为口四业。贪欲。嗔恨。邪见。是为意三业。总为十戒。能持而不犯。是为十善。若犯而不持。是为十恶。全持十戒。乃生天上。持前四戒。加以不饮酒。是为五戒。能持此五戒。常不失人身。若修净土者。不在此限也。若全持十戒。加以如上文所言功德。固上品上生矣。若止持五戒。而修净土。亦不失中品上生。或上品下生也。若又不能持五戒。岂可以不戒杀生乎。杀生为五戒之首。亦为十戒之首。亦为比丘二百五十戒之首。是不杀则为大善。杀则为大恶。故曰凡欲杀生者。但将自己看。自身不可杀。物命无两般。所以不杀得长寿报。杀则短命报。盖谓己欲其命长。物亦欲其命长。乃杀物命而欲己之命长。乌有是理。故杀生不可不戒也。凡杀生以资口腹。则口腹之欲何厌。放箸之后。滋味已空。而杀业俱在。若杀生以待宾客。则以平日不杀。人亦无可言者。况其罪已自当之。经云。来而独自来。去而独自去。轮回独自行。果报独自受。观此则岂可为人而杀生也。若杀生以祭先祖。岂无素食清羞。孔子曰。虽疏食菜羹瓜祭。必斋如也。如是何有不可哉。若然香诵经。仗佛力以为荐拔。必遂超生。故皆不在杀生也。若止能持此不杀之一戒。以修净土。已不在下品生矣。

又曰。斋僧。供佛。烧香。献花。悬幡建塔。念佛礼忏。种种三宝上崇奉。以此功德。回向愿生西方亦可。或为世间种种利益方便善事。若为子而孝养父母。为兄而友爱昆弟。为弟而钦顺其兄。阖门之内。无不尽善。宗族之间。无不和睦。乡党邻里姻亲。相接以礼。相与以恩。以至事君。则赤心为国。为官则仁慈利民。为长则善以安众。为下则勤以事上。或教导愚迷。或扶助孤弱。或济急难。或惠贫穷。或修桥砌井。或施药散食。或减己奉养。以利他人。或临财饶人。以自省约。或教人为善。或赞善止恶。随力所作。世间一切善事。以此回向愿生西方亦可。或为世间一切利益。不拘大小。不拘多少。若止以一钱与人。或以一杯水与人。下至如毫芒之善。亦必起念云。以此善缘回向。愿生西方。常使一念不断。念念在彼。必上品生。

又曰。佛言欲生净土。当修三福。一者孝养父母。奉事师长。慈心不杀。修十善业。二者受持三归。具足众戒。不犯威仪。三者发菩提心。深信因果。读诵大乘。劝进行者。此三世诸佛。净业正因。三归。谓归依佛法僧也。

又净土文载葛守利人说一篇。大观间。一官员买靴于京师市中。见一靴甚大。乃其父送葬者。问其所得之由。答云。一官员携来修整。问何时来取。遂往候之。果见其父下马留钱取靴。其子拜不顾。复乘马去。其子追随二三里许。将不及。乃呼曰。我与父生为父子。何无一言以教我。其父曰。学葛繁。问葛何人。曰。世间人。遂访问所在。其时为镇江太守。乃往见之。言其故。且问葛何以见重于幽冥如此。答云。予始者日行一利人事。其次行二事。又其次行三事。或至十事。于今四十年。未尝一日废。问何以利人。葛指坐间脚踏子云。若此物置之不正。则蹙人足。予为正之。亦利人事也。又若人渴。予能饮以一杯水。亦利人事也。唯随事而利之。上自卿

相。下至乞丐。皆可以行。唯在乎久而不废耳。其子拜而退。葛后以高寿坐化而去。观此则利人之事。不可不勉。害人之事。岂可为哉。所谓爱人利物之谓仁者。葛得之矣。葛兼修净业。以是回向。后有僧神游净土。见葛在焉。

又净土文载施报说一篇 儒家言施报。佛家言布施果报。其实一也。佛言欲得谷食。当勤耕种。欲得智慧。当勤学问。欲得长寿。当勤戒杀。欲得富贵。当勤布施。布施有四。一曰财施。二曰法施。三曰无畏施。四曰心施。财施者。以财惠人。法施者。以善道教人。无畏施者。谓人及众生。当恐惧时。吾安慰之。使无畏。或教以脱离恐惧。使之无畏。心施者。力虽不能济物。常存济物之心。佛以孝养父母。亦为布施。是凡施于外者。皆为布施。故为下而忠勤事上。为长而仁慈安众。为师而谨于教导。为友而诚于琢磨。一言一话之间。必期有益。一动一止之际。必欲无伤。种种方便利物。勿使有所损害。皆布施也。所为如此。存心又如此。后世岂得不获富贵之报。古语云。人人知道有来年。家家尽种来年谷。人人知道有来生。何不修取来生福。是今生所受之福。乃前世所修者。犹今岁所食之谷。乃前岁所种者。人不能朝种谷而暮食。犹不能旋修福而即受。所以谷必半岁。福必隔世也。孔子谓货恶其弃于地。不必藏于己。力恶其不出于身。不必为己。老子谓既以为人己愈有。既以与人己愈多。皆布施之谓。曾子谓出乎尔者反乎尔。老子云。天道好还。皆果报之谓。是儒道二教。皆言施报。但不言隔世尔。所谓爱人者。人常爱之。敬人者。人常敬之。灾人者。人必反灾之。皆现世之施报也。知是以修净土。滋培善根多矣。

又净土文载食肉说一篇 佛告大慧菩萨云。有无量因缘。不应食肉。我今为汝略说。谓一切众生。从本已来。展转因缘。常为六亲。以亲想故。不应食肉。不净气分所生长故。不应食肉。众生闻气悉皆恐怖故。不应食肉。令修行者慈心不杀故。不应食肉。凡愚所嗜。臭秽不净。无善名称故。不应食肉。令诸呪术不成就故。不应食肉。以杀生者见形起识深味着故。不应食肉。彼食肉者。诸天所弃故。不应食肉。令口气臭故。不应食肉。多恶梦故。不应食肉。空闲林中。虎狼闻香故。不应食肉。令人饮食无节量故。不应食肉。令修行者不生厌离故。不应食肉。我常说言。凡所饮食。作食子肉想。作服药想。故不应食肉。听食肉者。无有是处。大慧。凡诸杀者。为财利故。杀生屠贩。彼诸愚痴食肉众生。以钱为网。而捕诸肉。彼杀生者。若以财物。若以钩网。取彼空行水陆众生。种种杀害。屠贩求利。大慧。亦无不教不求不想而有鱼肉。以是议故。不应食肉。佛复说偈略云。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕叫呼狱。若无教想求。则无三净肉。彼非无因有。是故不应食。酒肉葱韭蒜。悉为圣道障。食肉无慈悲。永背正解脱。及违圣表相。是故不应食。众生肉。本非所食之物。以耳闻目见惯熟。不知其非。如能断肉。固为上。如不能断。且食三净肉。而减省食。若兼味且去其一。如两食皆肉。且一食以素。人生禄料有数。若此自可延寿。如早晨食素。其利甚多。一省业缘。二可清净。三不妨善业。四至晚食荤时。不至厌此而欲彼。如此自可延寿。若以食素为难。宜以食荤之费为素食。则易行而可持久。若纵口腹之欲。亦无了期。语曰。世上欲无刀兵劫。须是众生不食肉。斯言可不畏哉。不免食三净肉者。次日可为所食之肉众生。念西方四圣号。并真言。以资荐往生。庶几可释冤灭罪。据阎罗王告郑邻之言。则至诚念四圣号。以追荐者。必得往生。三净肉。谓不见杀。不闻杀。不疑为己杀。及自死。鸟残。为五净肉。

又净土文载至人延年说一篇 予尝闻至人云。人生衣食财禄。阴司皆有定数。若俭约不贪。则可延寿。奢侈过求。受尽则终。譬如人有钱一千。日用一百。则可十日。日用五十。可二十日。若恣纵贪侈。立见败亡。则若一千之数。一日用尽。可不畏哉。易称天地之数五十有五。所以成变化而行鬼神。是天地之大。变化之妙。鬼神之奥。犹不逃于数。况于人乎。或谓人有廉俭而

命促。贪侈而寿长者。何也。廉俭而命促者。当生之数少也。若更贪侈。则愈促矣。贪侈而寿长者。当生之数多也。若更廉俭。则愈长矣。且天地于人无私。何谓当生之数。有多少乎。此皆前世所为耳。故曰要知前世因。今生受者是。唯现世多为吉善。则增福寿。故曰神之听之。介尔景福。现世多为罪恶。则减福寿。故曰多行不义。必自毙。且修净土者。固不在福寿之多。然损福寿之事。则是薄德。岂可不戒哉。增福寿之事。则是厚德。岂可不勉哉。

又净土文载贪折前程说一篇 有官员一人。求梦于京师二相庙中。以问前程。其夜一人梦见有人持簿一扇。揭开版云。此汝同来之官人前程也。视之。乃自小官排至宰相。仍有勾之者。其官员问云。勾之者何也。持簿者答云。此官人爱财。世间不义取一项。此间勾一项。若急改过。尚可作监司。其人闻之。更不敢妄取财。其后果至监司。又何仙姑在世间。有一主簿家。忽有天书降。为不识字画。乃往见仙姑。问之。仙姑设香案拜而后看。看毕微笑。主簿云。特来拜问。何故乃笑。仙姑云。天书言主簿受金十两。折禄五年。以此观之。不义之财。诚可畏也。移是心于净土。其熟善缘多矣。

又净土文载习慈说一篇 观世音菩萨谓万善皆生于慈。老子言三宝以慈为首。儒家言五常先之以仁。其意皆同。人有多瞋怒者。盖不思此意。未言害物造业。先自损气伤和。人若能到慈仁之境。方知瞋怒不佳。当其在瞋怒中。则不自知其苦。正如行荆棘中。趋一大厦安居之所也。方其矫宿性之瞋怒。如行荆棘中。及习成慈仁。则如入大厦安居矣。此不可以言尽。但当瞋怒时习之。久久自有可喜。释道二教。固已戒瞋。儒家亦然。桓魋欲害孔子。孔子曷尝瞋乎。臧仓毁鬲孟子。孟子曷尝瞋乎。韩信不报胯下之辱。安国不怨溺灰之言。此皆可为师法。凡待贫下。御仆妾。诋忤己者。易致瞋怒。尤当戒谨。盖彼亦人也。但以薄福而事我。岂可恣其情性。而造恶业哉。究而言之。慈和者于自己大得便宜。藏经云。今生人见欢喜者。前世见人欢喜故。此慈和之所致也。修净土者。乌可不以是为心哉。如一切众生。为大罪恶。亦勿生瞋。以污我清冷之心。念彼以愚痴故尔。使有智慧。必不为此。当生怜悯其愚痴之心。故曾子曰。如得其情。则哀矜而勿喜。如是以修净土。圆熟善根 甚矣。

又净土文载小因果说一篇 有修桥人。有毁桥人。此天堂地狱之小因也。有坐轿人。有荷轿人。此天堂地狱之小果也。触类长之。皆可见矣。常如是存心。以修净土。上品往生。复何疑哉。

孤山法师弥陀西资钞曰。观世人为善心轻。为恶心重。何以得生净土。请以现事验之。对有像。则不如接大宾之恭谨。学经法。则不如求财利之勤劬。毁他。则气麤言滑。赞彼。则气缓语涩。或以我恶之。则覆善扬恶。我好之。则掩短美长。或为积恶。而怒他私说。或作微善。而恨人不知。于恶事则阴费千金。亦能矜口。施善人则方营一食。便自矜功。凡此用心。方沈恶趣。欲以小善而求生净土者。难乎哉。

彭尺木净土圣贤录曰。宋冯楫。字济川。蜀遂宁人也。绍兴中出帅泸南。率道俗作系念会。以西方为归。时经建炎兵乱后。名刹藏经多残毁。乃捐俸钱。造大藏经四十八所。小藏四大部者亦如其数。分贮诸刹。着发愿文云。予之施经一事。而具二施。以货造经。是谓财施。以经传法。是谓法施。财施当得天上人间福德之报。法施当得世智辩聪盖世之报。当知二报皆轮回之因。苦报之本。我今发愿。愿回此二报。临命终时庄严往生西方极乐世界。莲华为胎。托质其中。见佛闻法。悟无生忍。登不退阶。入菩萨位。还来十方界内。五浊世中。普现其身。而作佛事。以今财

法二施之因。如观世音菩萨。具大慈悲。游历五道。随类化形。说诵妙法。开发未悟。永离苦道。令得智慧。普与众生。悉得成佛。乃予施经之愿也。

又曰。明袁宏道。字中郎。湖北公安人。万历中为稽勋司郎中。谢病归。卒于僧寺。兄宏道。弟中道。皆好禅宗。中道一夕课毕入定。有二童子导之西行。见宏道曰。已居净土矣。大都乘戒俱急。生品最高。次戒急生最稳。若有乘无戒。多为业力所牵。流入八部鬼神众去。予所亲见者多矣。弟般若气分颇深。戒定力甚少。夫悟理不能生戒定。狂慧也。归五浊。趁强健。实悟实修。兼持净愿。勤行方便。怜悯一切。不久当相悟。一入他途。可怖可畏。如不能持戒。有龙树六斋法现存。遵而行之。杀戒尤急。寄语同学。未有日启鸾刀。口贪滋味。而能生此土者也。虽说法如云如雨。何益于事。我与汝空王劫时。世为兄弟。乃至六道莫不皆然。幸我得善地。恐汝堕落。方便神力。摄汝至此。

念佛镜。附载智朗念佛放生略说曰。夫欲全仁德。莫若放生。欲出苦轮。无如念佛。度羣迷。开佛祖之宏慈。持觉号。导莲邦之梵行。故我永明大师。古佛应现。将二法门。通身担荷。摄授亿万人天。归于净土。方今佛法衰微。机宜浅薄。修余法门。成就大事。不啻天渊。唯持佛鸿名。顿了生死。如单方治病。直捷简要。一日之修。功超永劫。纵使作业深重。亦可带业往生。取办一生。横截五道者。无如念佛三昧之为最也。余虽不敏。闻此净土。竭力赞扬。普愿人人同登极乐。复观世间寿夭疾患。种种不能尽其天年。皆由杀业余报所致。经云。杀生之罪。堕于三途受苦。生人道中。得二果报。一者多病。二者短命。若人欲得四大轻安。寿龄遐永者。应当发愿戒杀放生。放生之法。置一竹笋。每日事务之暇。念佛数声。日贮一文。岁满所积三百六十钱矣。斯亦不费多财。不妨多力。何人不可为之。惟贵久远修持。终身不倦。诚一滴虽微。满盈大器者也。更须发大慈心。念彼异类。昔缘夙业障重。禀性愚痴。身投罗网。命在须臾。煎熬屠割。痛楚难禁。谁能怜悯。惟仁者悲心惜之。今于一载之中。或指定某时。或不拘时月。修长寿因。行放生业。倾其水族。纵其飞走。水陆有情。悠游物外。放毕。计其放处。及年月日某甲放生若干。专愿永无疾苦厄难之灾。复增鹤龄松际之算。再募信心深厚之士。持佛鸿名。列为三品。上品信力坚固。课佛万声。中品世务稍繁。五千为则。下品尘俗最沈。忙里偷闲。三千无缺。毕此一生。誓无改变。而不得往生者。三世诸佛。便为诳语。偈云。放生念佛两重难。只贵当人心地坚。永祖传灯辉不夜。愿提正令摄人天。

No. 1185-H 净土杂咏选录(附)

五言古诗

唐白香山念佛偈

余年七十一。不复事唵哦。看经费眼力。作福畏奔波。何以度心眼。一声阿弥陀。行也阿弥陀。坐也阿弥陀。纵饶忙似箭。不废阿弥陀。日暮而途远。吾生已蹉跎。旦夕清净心。但念阿弥陀。达人应笑我。多却阿弥陀。达又作么生。不达又如何。普劝法界众。同念阿弥陀。

五言律诗

明太常寺卿蔡承植

瞻养思归客。湘江一腐儒。不愁明日事。但觅往生符。斗室随缘住。稀羹信口餬。胸中绝憎

爱。一任马牛呼。

七言律诗

宋雪溪忆佛轩

三椽老去许安贫。佳处无如忆佛真。万事了知犹堕甑。百年惟此可书绅。岩间静寄蒲团夜。松下聊供茗盃春。闭户不忘常忆佛。愿常终似影随身。

早寻史汉学为文。自许平生在博闻。弃置寸阴随逝水。思量于我竟浮云。闲中自识藏身稳。胜处谁知忆佛勤。沈谢曹刘今底处。草莱三尺但荒坟。

元优昙劝念佛

委骸回视积如山。别泪翻成四海澜。世界到头终有定。人生弹指有何欢。成男作女经千徧。带角披毛历万端。不向此生生净土。投胎一错悔时难。

明楚石怀净土

忙里偷闲亦在人。人生谁满百年春。送迎毕竟无时了。悲喜交煎逐日新。休念功名惟念佛。但忧道业勿忧贫。忽然铁树开花也。妙转如来正法轮。

大患明明为有身。须知疾病不饶人。但关妄想无非妄。纵得真仙未必真。众热聚来风扇火。一期抛去骨缠筋。惟余念佛离生死。只恋阎浮化作尘。

明度门净土咏

高才宏略气非常。那个临时不着忙。打雨敲风闲计较。惊天动地漫文章。爱河如未干枯竭。浅浪还须作主张。六字弥陀无注脚。归依即是大慈航。

国朝莲隐怀净土

渐看鬓发着霜痕。自省已非自讨论。一世竟成何事业。百年还有几朝昏。便须立志求安宅。休更甘心赴死门。乐国不遥归有路。莲台好去覲慈尊。

王恭

无多些子没商量。梦入莲邦大歇场。诸上善人谭法性。各天帝释雨华香。鸟音树乐无停响。珠阁金台尽放光。咫尺仙源曾不隔。莫教迷路叹渔郎。

七言绝句

周跋陀罗

不结良缘与善缘。苦贪名利日忧煎。岂知住世金银宝。借汝闲看几十年。

周迦哩迦

爱欲牵缠没了期。日生烦恼镇相随。官中囹圄犹逢赦。家业拘牵没赦时。

宋苏子瞻发愿偈

生死犹如臂屈伸。情锺我辈一酸辛。乐天不是蓬莱客。凭仗西方作主人。

宋北山赞净土

暮鼓晨鸡不住催。逡巡容貌变衰颓。莫言白发浑闲事。总是无常信息来。

宋一元西方咏

西方化主度迷情。佛力加持道易成。撒手便行无异路。最初一步要分明。

西方有路少人登。一句弥陀最上乘。把手牵他行不得。但当自肯乃相应。

西方故国早回还。人命无常呼吸间。有限光阴当爱惜。今生嗟过出头难。

西方急急早修持。生死无常不可期。窗外日光弹指过。为人能有几多时。

宋一元净土咏

西方极乐众称尊。普劝诸人入此门。有口不须闲讲论。单提佛号度朝昏。

西方宏誓广流通。一句弥陀好用功。历历分明无间断。声声唤醒主人翁。

元中峯净土咏

尘沙劫又尘沙劫。数尽尘沙劫未休。当念只因情未撒。无边生死自羁留。

身膺宰辅与朝郎。盖世功名世莫量。自性弥陀如不念。未知何以敌无常。

便就今朝成佛去。乐邦化主已嫌迟。那堪更欲之乎者。管取轮回没了期。

元中峯怀净土

六时叩问黄金父。赤子飘零几日归。话到轮回无尽处。相看不觉泪沾衣。

要将秽土三千界。尽种西方九品莲。仔细思量无别术。只消一个念头坚。

元石屋警世

茅檐雨过日头红。瞬息阴晴便不同。况是死生呼吸事。黄昏难保听朝钟。

元日观怀瞻养

梦中哭向老金仙。愿赐冥熏助着鞭。金沼莲花无数有。定生一朵免垂涎。

闻道西方事宛然。此行须藉好因缘。磨教一念明如镜。不怕弥陀不现前。
长把身心看夕阳。夕阳收处藕花香。水禽风树知予意。惆怅人间梦未忘。
生死循环那可逃。此心未了漫徒劳。如今不做轮回梦。只走人间这一遭。

元优昙劝念佛

人生四相难逃死。天上何曾免五衰。宁可九莲居下品。不来浮世受胞胎。
长生不用神仙诀。救急还须海上方。靠着主人无量寿。算来都胜别思量。
一句弥陀开化门。岂拘城市与乡村。直饶邪见人闻得。也落音声入耳根。

元广制念佛偈

佛在心中须着眼。莫抛脑后不相看。此时错过真成错。欲似今朝恐大难。

明沈朗倩

莲花不裹六尘胎。日月笼中自剪裁。拚此一堆穷骨子。这场春梦要亲推。

明端愚

南北东西求所知。怖头认影总成迷。直饶悟得生前事。也要弥陀作导师。
十方诸佛赞西方。不是无端出广长。只恐痴禅耽寂灭。错将断灭作真常。
系心一句阿弥陀。日用闲忙任寡多。如是尽终不妙悟。也教带业出娑婆。

明藕益

西方即是惟心土。离土谈心实倒颠。念念总皆归佛海。何须重觅祖师禅。
西方即是惟心土。未到西方真可危。夙障已如波浪涌。那堪新孽又相随。
西方即是惟心土。净戒坚持莫使疏。人世总皆局踏境。不须旅邸觅安居。
西方即是惟心土。不识西方岂识心。何事谬希圆顿解。却将落叶作黄金。
西方即是惟心土。悲智相应始克生。莫谓大悲应愍浊。化他须是自功成。

词曲

归元镜摘要

法鼓频敲。人天百万把灵山绕。旃檀烟袅。花散处。知多少。

极乐古今传。十万程途非远。西方净土。弥陀说法归元。因缘非浅。果非常。六八宏深愿。驾慈航。接引羣蒙。脱离了苦海无边。

无边功德妙庄严。似车轮偌大金莲。青黄赤白扬清风。微妙天然。(我)频申悲劝。叹无常迅速归家便。莲台上九品标名。证无生。永断烦冤。

急惶惶从此识根元。愿个个虔诚把佛念。一心心持名无闲歇。热丕丕猛地把冤亲断。一尘尘如许大世界。直得个闹挨挨齐上般若船。乐陶陶西方妙境。笑呵呵向琉璃地上礼金仙。

叹持经。果最圆。喜持名。效最先。蓦忽地洗了尘心。蓦忽地洗了尘心。祛了尘凡。离了尘缘。一霎时高步金阶。一霎时高步金阶。高标名姓。高坐金莲。也须知。自性的弥陀须自念。

迭迭叮咛嘱劝。切切弥陀悲愿。滔滔的苦海深。层层业债牵。闹闹喧喧。轮回了千徧。早早登瞻养归船。时时礼古佛垂怜。逍逍遥遥。西方古路。永永住无生国里证真詮。

衣中谁识珠无价。那堪流落天涯。经纶才思剪云霞。百年春草露。富贵路傍花。

叹阎浮。一戏场。笑痴人。成妄想。把蜗角蝇头昼夜忙。日日里。醉华堂。夜夜里。恋红妆。只道是百年无恙。怎晓得霎时身丧。俺呵。世事儿晓露春霞。一旦无常。呀。把一个好人身。没在爱河波浪。

古今贤圣赞西方。妙庄严都在弥陀经上。阿弥陀古佛。是无量寿大医王。接引慈航。接引慈航。度众生齐皈瞻养。

叹轮回。苦未央。幸我佛。接慈航。把净土庄严细讲详。度羣迷。出火坑。五浊内。好凄惶。痛三涂。悲凉难状。愿个个都归瞻养。端坐在莲华台上。俺呵。因此上为众悲伤。极口宣扬。呀。怎能彀。把阎浮化成华藏。

急忙忙。浮生如电。痛煞煞。轮回千徧。浪滔滔。苦海无边。一心心。谁肯把弥陀念。最堪怜。无端爱欲牵。无常一到。只恐风筝断。四大分离众业缠。冤愆。泥犁苦万千。悬悬。极乐慈尊眼望穿。

如梭岁月抛。叹百年。都被蝇蜗劳扰。少年豪气。到今日两鬓萧萧。功名柱自窥蚁穴。世事浑如梦鹿蕉。歌纤调。舞细腰。五陵裘马已寥寥。无常限。人怎逃。豪华千古伴蓬蒿。

叹名利。把人消耗。喜彼岸。今朝忽到。听言言实义皆元妙。顿觉恍开心窍。自今醒却黄梁觉。把声色豪华一笔消。修须早。莫教他阎老。出帖相邀。

恩重山邱。五鼎三牲未足酬。亲得离尘垢。子道方完就。(嗟)这是出世大因由。凡情怎割。孝子贤孙。好向归元究。因此把。五色封章一笔勾。

凤侣鸾俦。恩爱牵缠何日休。活鬼乔相守。缘尽还分首。(嗟)为儒两绸缪。披枷带杻。窥破冤家。各自寻门走。因此把。鱼水夫妻一笔勾。

身似疮疣。莫为儿孙作远忧。忆昔燕山羹。今日还存否。(嗟)毕竟有时休。总归无后。谁识当

人。万古常如旧。因此把。桂子兰孙一笔勾。

独占鳌头。谩说男儿得意秋。金印悬如斗。声势非常久。(嗵)多少枉驰求。童颜皓首。梦觉黄梁。一笑无何有。因此把。富贵功名一笔勾。

富比王侯。偏道欢时我道愁。求者多生受。得者忧倾覆。(嗵)淡饭胜珍馐。衲衣如绣。地天吾庐。大厦何须构。因此把。家舍田园一笔勾。

学海长流。文阵光芒射斗牛。百艺丛中走。斗酒诗千首。(嗵)锦绣满胸头。何须夸口。生死跟前。半字不相救。因此把。盖世文章一笔勾。

夏赏春游。歌舞场中乐事稠。烟雨迷花柳。棋酒误亲友。(嗵)眼底逞风流。苦归身后。可惜光阴憾[怡-台+罗]空回首。因此把。风月情怀一笔勾(以上七节即莲池大师七笔勾)。

最苦是女人。身在人中五陋形。忧疑惊恐多灾病。前生罪根。今生业因。脱离陋壳须修证。念无常迅速。无常迅速。当勤精进。专心清净莫因循。念念心无乱。莲邦指日生。

清凉竹院。幽窗寂静。闲把经文重订。西皈极乐。迦文苦口叮咛。他只为迷头认影。背父离家。未有还乡信。教他持名归去也。莫因循。只在当人一念纯。琉璃地。纤尘净。感西尊。时刻勤招引。休辜负至人恩。

浮生一幻身。莫迷因。真真戏戏原无定。须皈正。顺世情。随缘应。休教误入迷魂阵。人身一失难重订。旅泊由来一戏场。散场归路君须认。

斜阳逝水倾。转忧深。归元未可传灯信。这是迷途镜。闇室灯。还家近。浑如良药消迷性。灯传大地应无尽。惟愿流通正法门。人人尽入莲华境。

真可叹。世间人。衣食苦。利名焦。把一个断线枯骸恋阿娇。怎晓得。一朝梦醒。影儿消。好苦也。黄泉路。只影萧萧。举目无聊。风流豪气。到此际。只落得一场悲悼。痛阎浮寿少。尽奔波。名利徒自劳。叹南柯。梦短天易晓。童颜容易老。休夸年少。莫华堂。留恋羣欢笑。权倾富豪。无边罪业般般造。怎知暗里无常。不择晨昏。顷刻勾符到。当知苦海茫茫。及早须修道。莫待埋荒草。

明庄严满庭芳一阕

六十余年。片时春梦。觉来刚熟黄梁。浮华幻影。有甚好风光。冷眼轻轻觑破。急翻身。蹬断丝缰。儿孙戏从他搬演。何必看终场。青山茅一把。残生活计。别作商量。但随缘消遣。洗钵焚香。先送心归极乐。恣逍遥。宝树清凉。堪悲也。回头望处。业海正茫茫。

国朝皇甫士坊十二时颂

平旦寅。常时佛课在凌晨。一刻工夫十声号。能超生死出沈沦。希有法。妙难论。往生全以信为因。君能悬受无疑惑。便是多生受记人。日出卯。朝露易晞人易老。试将亲友细寻思。眼前多少埋芳草。要修行。须及早。一寸光阴无价宝。闲时不肯念弥陀。直待临终空懊恼。日高辰。人世迁居必择邻。莫向人天求福报。寿终难免再沈沦。生切利。作转轮。暂时快活未为真。劝君念

佛求西去。永作逍遥自在人。禹中已。食时处处炊烟起。自餐饱饭自充饥。自己修持了生死。子忆母母忆子。到底工夫全在己。弃舍身心见愿王。十万余程近如咫。日南午。佛日当空目不覩。一条直路少人行。反向长途受辛苦。不谈禅。不挥尘。念念弥陀常作主。虽然身未出娑婆。栖神已在莲花土。日映未。六蛇共室真堪畏。出没阎浮是几遭。多生还不分泾渭。猛回头。涤尘胃。人命无常须不讳。死字常将挂在眉。纔觉西方有滋味。晡时申。叹息人身似转轮。此身不向今生度。更向何生度此身。休错过。莫因循。几多带角与披鳞。千佛慈悲难救度。尘沙劫数自沈沦。日落西。返照余光不悠久。堪笑愚人顾目前。死生大事君知否。臭钱财。闲茶酒。赚得凡夫终日走。波波不暇念弥陀。日月到来空束手。黄昏戌。一盏孤灯明夜室。上床别了袜和鞋。魂梦冥冥黑如漆。叹人身。容易失。要出轮回须念佛。无边罪障一时消。佛光皎似千轮日。人定亥。富贵功名不常在。枕上黄梁梦未醒。痴情犹自忧千载。略因循。成懈怠。一息不来穷劫悔。孤负西方老愿王。遥垂金臂恩如海。夜半子。净秽相形分彼此。不是娑婆苦折磨。谁肯灰心厌生死。既厌离。要知止。黄金地上乐无比。眼前烦恼为谁来。都是西方促装使。鸡鸣丑。君欲往生谁掣肘。烦恼场中正好修。念佛须教心应口。离是非。无可否。凡事随缘我何有。但看莲花不陆生。结根偏在泥中藕。

自作

八一咏(嘉庆庚午五月)

参禅元妙未须论。径路横超只一门。愚妇愚夫愚莫及。单持六字度朝昏。
 尘尘华藏数无央。皈向偏端此一方。六八誓宏亲摄受。不西不往愿终偿。
 佛缘幸遇识鸿名。火急西归此一生。不向此生拚力去。胞胎再入堕无明。
 金抛名利与悲欢。切己无如此一端。斫断爱绳凭慧剑。云栖七笔万回看。
 勤修白业诵真言。万行由来是一源。随事随时方便法。心心回向助归元。
 船乘大愿度尘寰。自利利他念一般。先借枝栖莲界稳。羽毛丰满任飞还。
 尘缘觑破厌离生。正念坚持定一行。勇猛直前无退转。纵居下品亦须争。
 纔提佛号众魔侵。降伏云何到一心。口耳相闻心应手。牟尼历历字推寻。

临时(癸酉二月)

执持无间矢初衷。尤在临时一念融。堪惜坡公公据在。未能着力弃前功(苏东坡为五祖戒禅师后身。常以阿弥陀佛像自随。谓生西方公据。似有志于净土者。而纪年录所载。公至常州。疾革将属纆闻观先离琳。叩耳大声云。端明宜勿忘。公云西方不无。但个里着力不得。钱世雄云。固先生平时履践。至此更须着力。曰。着力即差。语绝而逝云云。是坡公临终。竟未着力。不能往生。良可叹惜)。

最怕临时急遽行。匆匆经咒诵难成。全凭四字洪名力。一意专持响应声。

最怕临时神识迷。舌根艰硬气难提。若非平日心专一。那得资粮助往西。

最怕临时畏死心。憧憧来往万缘侵。坚持正念常归一。勇猛西驰用力深。

惟心自性理难明。水火镜观取譬精。念到一心心佛合。临时自有佛来迎(参禅者。每谓惟心净土。岂复更有净土。自性阿弥。不必更见阿弥。此言似是而非。屡经古德办示。旨甚深奥。初学凡夫。骤。难领会。惟龙舒居士。有理有迹之论。较为明显。恭读先大父所录般舟三昧经水火镜之喻。谓以镜具水火之性。喻众生本具佛性之力也。须假日月之光来照者。喻弥陀慈光摄取之力也。以珠艾能引水火者。喻信心念佛之力也。云云。益知惟心自性。非托空参。果能专注净修。念到一心不乱。则此心此性。克复其初。与佛融成一片。临命终时。自能见佛。犹之引日月之光。非珠艾专注。逼入水火镜内。则镜虽具水火之性。何由自生水火哉)。

稍留一爱未全捐。便恐临时被此牵。欲出娑婆除心尽。次公名论许重诠(宋杨次公尝谓爱不重生娑婆。念不一不生极乐。夫极乐之生。必由念一。洵为至论。而欲出娑婆。设有一爱未除。即恐难离世网。非独爱重者然也。当云爱不除不出娑婆。似更精到)。

层递逼拶诗(癸酉九月)

业多常恐失人身。纵得人身亦火坑。欲出火坑无别术。风帆顺水乐邦生。

乐邦匪远在持名。须识持名贵一心。怎得一心无间杂。绳穿溜滴用功深。

自励(丙子正月)

堪忍不可忍。(梵文娑婆。译言堪忍)火急愿早离。极乐真可乐。火急愿西驰。不参禅。不看经。单方疗疾鸿名持。持名必往生。佛言岂我欺。心净土亦净。接引复何疑。信既深兮愿亦切。万事憧扰心纷飞。此生若不生。永劫悔难追。天乎。曷不予以静修境。我独尘劳无已时。转而思之天玉女。不遭烦恼不厌离。自忧性滞难摆脱。自恨障重多沈迷。自心自唤醒。心与声相依。声声咬定守勿失。字字返照诚毋欺。如猫捕鼠鸡抱卵。念兹释兹恒在兹。

楹帖

爱不除不出娑婆。忿懣好乐。恐惧忧患。不得其正。皆由爱未能忘。慧剑一挥毋滞境。

念不一不生极乐。空闲烦恼褒讪利失。咸一其心。如是念之至熟。佛珠双照自迎机。

念佛必须止杂念。欲除杂念必念佛。此谓念以念攻。修净必须先净心。欲得净心必修净。此谓净由净感。常作如是信。常修如是行(行策法师语)。

自障莫若爱。自蔽莫若疑(柏庭法师语)。

径中径又径卷四(终)

劝修净土切要（清 真益愿纂述）

重刻净土切要序

今夫苦乐纵横。一灵万变。升沉往返。疲苦迁流。世人但知一时是人身。未曾放眼而观也。故于日用上繁兴执着。境强心弱。胜气有时而衰。六道茫茫。未卜其托于何所矣。然海月天星。心光淡住。六凡四圣。位业空灵。能以佛之心为心。则心强而境弱。以心吞境。念念融之。一佛当心。诸魔皆退。生前无障。命尽往生。惟此 勤念弥陀。可称换骨灵丹耳。呜呼千万易得。一效难求。道术儒宗。禅教戒律。修行之途大而广。舍念佛一法。当从何处出头耶。今翻刻净土切要一书。略论其机。以告三生眷属。

咸丰辛酉年四月佛诞日净业学人无相室谨序

No. 1186-B

莲池大师云。杂念是病。念佛是药。念佛正治杂念。而不能治者。因念不亲切也。旨哉言乎。耕塘表兄夙具慧根。研究经典。每日虔诵佛号。绵密无间。近得劝修净土切要一编。其示人念佛之法。在诚信专一。而以断除妄想为工夫。增长净因。直至彼岸。洵修心之宝筏也。因重付剞劂。以公同志。自度度人。递相化导。无复魔业。谓非无量功德哉。

咸丰乙卯秋七月 潘曾莹 序

劝修净土切要

- 序
- 一劝发心念佛
- 二劝实心念佛
- 三劝求生净土
- 四劝正助双修
- 劝修行人从根本处修
- 为奉道者劝
- 念佛仪式
- 发愿回向文
- 十念法
- 附录

○念佛不可附邪教(锡明居士)

○念佛不可当钱用(锡明居士)

○寄库无益说(龙舒居士)

○跋跋

○临终舟楫要语

No. 1186

劝修净土切要

净业行人 真益愿 纂述

或问孔子曰。人有迁家而忘其妻者。有诸。孔子曰。又有甚焉。桀纣则忘其身。若以道眼观之。今人皆忘其身矣。何则。自早晨开目离寝。至夜就寝闭目。无非尘劳。未尝暂省吾身。是皆忘其身也。且人之于身。以日言之。莫大于饥渴。必为饮食之备。以岁言之。莫大于寒暑。必为裘葛之备。以终身言之。莫大于生死。而不为之备。何愚之甚哉。非真愚也。特不知有修净土之法。可为生死之备耳。譬如人至远地。必先觅下处。然后出去干事。则抵暮昏黑。有投宿之地。先觅下处者。修净土之谓也。抵暮昏黑者。大命将尽之谓也。有投宿之地者。生莲华中。不至沉沦恶趣。受诸苦恼之谓也。由此观之。念佛而修净土。修净土而往生。经言寿命无量。有乐无苦。其为终身之备。不亦大哉。乃今犹有知而不修者。其故何欤。噫。吾知之矣。或因家无静室。或因不能茹素。或因事烦心劳。殊不知念佛。正要在闹处炼。不拘行住坐卧。嘈杂之所。能一心不乱。则一声胜似数声。所谓心净即土净也。如念佛必长斋。固属甚美。然惟出家则能。若在家而有出世之心。亦必求全责备。直苦人之所难。非所以劝人也。苟能晨起至诚念佛。今生既可灭罪消愆。命终亦得超生净域。至于念佛之数。清闲者固。多多益善。若事冗而发无上菩提之心。亦必例此。是强人所不能。亦非所以劝世也。盖终日虽忙。岂无片刻之暇。何不挪一茶之顷。心不外驰而念佛。在劳心者可藉以养心。劳力者亦可藉以蓄力。事之有益无损。孰有过于此乎。况不特获验乎寿终。并可见功于现世。经云。若人受持我佛名号者。见世当获十种功德利益。一昼夜常得诸天大力神将。并诸眷属。隐形守护。二常得二十五大菩萨。如观世音等。及一切菩萨。常随守护。三常为诸佛昼夜护念。阿弥陀佛。常放光明。摄受此人。四一切恶鬼。若夜叉罗刹。皆不能害。一切毒蛇毒龙。悉不能害。五一切火难水难冤贼刀箭牢狱杻械横死枉死。悉皆不受。六先所作罪。皆悉消灭。所杀冤命。彼蒙解脱。更无执对。七夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛。胜妙色身。八。心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九。常为一切世间人民恭敬。供养礼拜。犹如敬佛。十。命终之时。心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛。及诸菩萨圣众。手持金台。接引往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。佛切戒人妄语。必不自妄语以诳人。世人之妄语者。非以规利。则以避害。佛无求于世。何规利之有。佛视生死。如刀斫虚空。何避害之有。是佛无所用其妄语也。苟信佛无妄语。宜熟玩四则劝言。修生净土。并须藉以劝人。自度度人。功德无量。切弗置之高阁。视为无稽之谈。负此婆心。设无佛缘不信者。尚祈转送流通。递相化导。使在在齐登觉路。人人共出迷津。是所望于诸君焉。

一劝发心念佛

诸善人。世间有千条路。万条路。如何独劝人念佛。因人之念头。所系甚重。牵魂引魄造命生身。莫不由此。念善生天堂。念恶入地狱。念魔便成魔。念佛便成佛。所以劝人念佛。十方三世百千万亿佛。如何只劝人念阿弥陀佛。因阿弥陀佛。曾发四十八愿。愿愿度众生。又因阿弥陀佛。与娑婆众生有缘。无论僧俗男女。能念佛无不摄受。故专心持名。即蒙接引往生彼国。就是恶人。能至心忏悔持名。亦可带业往生。所以劝人念阿弥陀佛。今人都晓得念佛好。但为多生累劫贪瞋痴爱。种业甚深。故难发心。诸善人。当知娑婆世界。苦恼极多。偏看世人。有极贫极贱的。有多灾多病的。有鳏寡孤独的。有妻不贤子不肖的。各人有各人的苦境。各人有各人的苦情。其苦固不待言。即如富贵康强之人。庭闱聚顺之家。件件俱足。种种如意。是不苦的了。怎奈寿命有限。且不说那短命的。纵饶偏活到百岁。大限到来。难免一死。到这时节。只落得一棺长闭。万事皆休。昔日豪华。而今安在。说到此处。仍旧是苦。若在生行恶的。死去地狱饿鬼畜生。随业受报。直至恶业偿清。纔得转个人身。就是在生行善的。也不过种些福报之因。犹恐前世孽重。先要偿完。则转世便要受苦。堕入三涂。纵使前世无大罪业。后世即得福报。且不说福无十全。受福者。一般也有苦处。就令十分快乐。富贵享尽。仍旧贫贱。况一享富贵。容易作业。保不得不堕在地狱饿鬼畜生队里。漫说人间富贵。纵行了极大善事。生在天上。天福享尽。仍旧堕落。终究是苦。因三界中有这般苦处。所以我佛慈悲。说一卷阿弥陀经。教人念佛。得生极乐世界。永离诸苦。长享快乐。这是金口亲宣。佛戒妄语。岂反妄语欺人。但人类不一。不发心念佛的因由也不一。有不知道念佛的利益不念。有不信心不念。有贪着眼前的快乐不念。有因诸般罣碍不念。种种不同。殊不知这一声佛。无人不可念。无人不当念。若必欲举天下尽。弃士农工商。百工技艺事而念佛。是直阻人。非所为劝也。盖持名者。凡一切所为。皆不相妨。既不废业。又不废钱。并不犯王法。而可免地狱轮回之苦。非世之有利无害。一举而两得事耶。即如清闲人。正好念佛。或家有恒业。不劳经营。或有父兄子弟可靠。自身安闲无事。这等人。是他前世修积来的。不可多得。正好就此修行。若虚度光阴。空过一生。最是可惜。冗忙人。正好念佛。纵不能如无事之人。六时课诵。也须忙里偷闲。龙舒净土文云。每日早晨。至心十念。心专愿切。亦得往生。若依此法门。强似一生忙碌。到头成空。富贵人。正好念佛。富贵纵然长久。怎奈身不坚牢。何不就此百样现成。发心念佛。贫穷人。正好念佛。前世不修。今生贫苦。今再不修。一死之后。如秤槌落井。何时得出。况此念佛法门。并不耽悞偏求衣求食。有此方便。如何不修。少年人。正好念佛。乘精神强壮。求无上菩提。日积月累。功不唐捐。况人命不齐。尽多夭折。若克潜修。藉佛护而享上寿。回视夭者。始信用功之不谬。衰老人。正好念佛。过了许多岁月。或事犹未了。终不了矣。何不以有限之光阴。急急求生净土。是真能了人所不能了。有儿女人。正好念佛。常言有子万事足。又道儿孙自有儿孙福。这等人。正好安心学佛。他却痴爱不舍。自甘终身作马牛。全不想费了多少心血。竟与自己一无干涉。生死到来。纵极孝的也不能相代。鳏寡孤独之人。正好念佛。他不少人。不来讨债。人亦不少他。故无还债。子然一身。不忧男婚。不愁女嫁。何不趁此专意西方。跳出生死。夫少一分爱恋者。即少一分缠缚。少一分缠缚。即少一分业障。与世缘浅。便与佛缘深。故孰如此辈。生无忧虑。死无挂碍。真世间第一等宜念佛。事半功倍者也。妻妾恩爱的。正好念佛。古人道。夫妻恰似同林鸟。大限来时各自飞。又道骨肉恩情相爱。难期白首团圆。何如双修极乐。他时把臂莲台。作无量劫之佛友。较有限之恩爱。岂非更美。骨肉怨憎的。正好念佛。冤家相会。虽亲不亲。不早解释。益结益深。偏若常念弥陀。现世即得解脱。妇女们。正好念佛。因妇女本是五漏堕落之身。正愁不得脱离。好容易得这念佛法门。还不急急修行。离了苦趣。况阿弥陀佛所发四十八愿。第三十五愿。设我得佛。十方无量不可思议诸佛世界。其有女人闻我名字。欢喜信乐。发菩提心。厌恶女身。寿终之后。复为女像者。不取正觉。以此妇女专修净土。必能脱离女身证菩提果。但不可念佛惑于邪见耳。残疾人。正好念佛。

体相不具。已难比平人。若再堕落。势必入于三涂。其苦更甚。有疾病人。正好念佛。强壮者尚防猝死。况病是死因。纵不就死。终朝病苦 缠绵。即如活受地狱。急急修行。犹恐其迟。遇灾难人。正好念佛。前世业熟。今生莫避。全仗佛力。免此灾殃。善人正好念佛。善人佛护。念更得力。若但作善而不念佛。比较他人不作善者。虽觉胜之。然亦不过今生后世。享些福。福尽仍要堕落。莫如作善。更兼念佛。直生极乐上品。永无堕落之时。恶人。正好念佛。作恶受罪。世人皆知。只因未曾检点。偶今五更睡醒。一一思量。若果是恶。急求忏悔。改恶从善。一心念佛。佛大慈悲。无不济度。便检察生平。无恶不造。或已过之事。成大逆障。万分莫救。或现在之境。骑虎难下。只得昧心。或娼妓讼师。谋多人之财命。或屠儿渔户。害亿万之生灵。若据因论果。当受长劫剧苦之报。无可救援。然断不可自暴自弃。只图现在。得过且过。须知佛开念佛一门。正怜念尔等应受苦报众生。拔其极苦。导以极乐。偶虽作此大黑业。而能遇念佛往生法门。就是多生累劫莫大的善缘。极大的造化。亟当趁此苦报未到。决意勇猛念佛。靠定这一念。成就决定往生的愿力。寻善知识。开示讲论。增进信心。试看从前僧雄俊 张善和辈。便是极恶往生的榜样。趁早趁早。莫疑莫疑。除此念佛一门。更无直捷救度之法也。习空定人。正好念佛。有一等人。爱着静定。以为一念不生。放下又放下。或得一二日空境。便谓此即是金刚大定。执着不舍。既不与宗门合辙。又不知研教观心。岂知饶经八万劫。终是落空亡。莫若早晚念佛。回向西方。尽不妨禅定。又不碍往生。千稳万当。岂不是好。诵经咒人正好念佛。但要诚心持诵。不得视为故事。念佛诵经。均须回向西方。定得往生。参禅人。正好念佛。参禅大悟。觑破死生。已识得自性弥陀。然行解相应。名之曰祖。故二祖尚须我自调心。六祖尚说悟时自度。正宜绵密熏修。断不可自负狂见。毁谤净土。莫说生死到来。不能作主。即能生死自由。少有毫厘系念。难免三途业因。阴境现前。瞥尔随去。依旧漏入轮回。可惜可惜真可惜。百错千错又万错。何如念佛求生。万修万往也。讲教人。正好念佛。千经万论。虽所开修行法门不同。总须断尽见思二惑。纔得脱却轮回。然谈何容易。其西竺性相空密诸宗。姑置勿论。即如东土天台贤首。唯识三家。莫不以断见思。为超出生死之位。此见思惑断之位。在声闻已是四果罗汉。在圆乘已是相似分证。自佛法东流以来。能有几人到此。且经论中。多有赞叹往生。切宜勇猛念佛。依教奉行。尼姑道姑。正好念佛。现居佛地。清净道场。朝晚至诚念佛。为自己修解脱。为世人作榜样。如是真实求生净土。较他人功德更无量。何则。世之妇女。每信佛们化导。故能以念佛正路相劝。不惟自度。并堪度人。其功岂不伟欤。即外之布施。亦不求而自至矣。若以念佛为化缘之由。及延生寄库死后 冥府作钱。诸邪说诳人。非徒悞人。直以自悞也。以上都是遵佛祖遗教。不是凭空杜撰。惟愿见者闻者。各自警心。要知娑婆真苦。西方真乐。娑婆之苦。轮回不休。西方之乐。劫数无量。切莫说苦不知苦。说苦容易。受苦实难。些微之苦。已觉难受。况于剧苦。不可闻乐不信乐。佛言不信。何言可信。世间忠信不欺之人。说一句话。人尚不疑。况于佛言。善哉善哉。急早回头。发心念佛。

二劝实心念佛

诸善人。今既发心念佛。必须实心去念。不可有名无实。大凡无善根之人。断不能念佛。故古人云。闻佛法难。真信更难。今能发心念佛。这个善根。却要时刻增长。不可自己哄了自己。至于念佛兼通宗教者。事理双融。既不执理废事。亦不事外见理。此等人。于事一心理一心诸说。了然无疑。可决其上品上生。金台接引。更不须别人劝赞。我亦毋庸赘词。今但于事边念佛者。约分三等。第一等的。信心真切。老老实实。一心念佛。虽一般穿衣吃饭。干办营为。却惟信此一事。行也阿弥陀。坐也阿弥陀。纵饶忙似箭。不离阿弥陀。精进不退。今日如此。明日也如此。今年如此。明年也如此。这等人佛定垂护。他命终之日定生极乐世界。第二等的。或心不专一。

他也知念佛的好处。但俗念重。正念轻。方念佛时。心里又想别事。或一暴十寒。念得一日。却隔了十日。似这等念佛。饶你念到老。也不济事。不过种个善根罢了。他世有缘。触着这点善根。从新老实修行一番。方可望有成就。第三等的。口念心不念。他原不知念佛的好处。但慕修行之名。今日这里佛会。随行逐队念一日。明日那里佛会。随行逐队念一日。名虽念一日佛。其实只是空过。说闲话时候多。念佛时候少。在佛堂里。原有贪瞋痴爱之心。出了佛堂。就免不了贪瞋痴爱的事。这比第二等的。更差多了。以上三等人。第一等最少。第三等也不甚多。惟有第二等的。人人易犯。因娑婆众生。物欲所蔽。妄念难除。所以如此。试想做一切俗事。果能专心于此。尚不分心于彼。甚至于目不觉色。耳不觉声。鼻不觉香。舌不觉味。身不觉触。夜以继日的做去。这就是用心真切样子也。念佛必须如此。纔能得力。苦依你这样懒散念法。虽种得一点善根。但恐恶根深。善根浅。就令这一世无恶业。保不得你后世不作恶。以恶掩善。善根虽种。难于发生。又不知几劫几生。纔得出头。岂不大苦。急须起真切心。发勇猛力。世缘可放下者即放下。人命不常。切勿留恋自误。虽有不可放下的。也不碍你念佛。譬如你有一件切事在心。虽办别事。这一件切事。还肯忘否。能如此念佛。自然没有杂念。也不至一暴十寒了。这是心不真切的。还有心甚真切。却为魔扰乱。不得自由。念佛的功德利益。他也知得真。信得极。念佛的方法。他也听得多。见得广。但念佛的工夫。他却不能行得足。对人说心要专一。他却杂念不绝。对人说勇猛精进。他却常常懈怠。对人说生死念切。他却悠悠忽忽。对人说种种方便。他却为人忘己。这是什么原故。因此人前世今生。曾种善根。所以心里明白。稍能粗识浅解。又因往昔罪深业重。所以为魔扰乱。有内魔。有外魔。内魔是心里时醒时迷。一切贪瞋痴爱。此心纔离。彼心又起。外魔是境遇屯遭。种种障缘。逼迫身心。不得安稳。不幸遇此魔头。即当对佛发愿。勤求忏悔。消得宿愆。古来修行人。都有此事。然要紧一着。在念佛之心。不因魔退。立定此志。百折不回。任他种种障缘。我这一声佛号。总不离心。魔力虽强。仗此万德洪名。与之抵对。不计利害死活。只管念去。六字念。四字念。高声念。低声念。朗念默念。行道念。礼拜念。行住坐卧念。安闲念。忙乱也念。乐时念。恼时也念。明白念。昏沉也念。连梦中也念。念得心酸泪下。念得火灭灰寒。念得神钦鬼敬。念得天喜魔降。一声佛。为万劫千生消业障。一声佛。为四恩三有启因缘。正是榨到油来。击撞之声益狠。船当浪起。摇棹之声益悲。镬汤在后。莲池在前。虽有千万人阻我不念。誓不退转。久之久之。必蒙佛慈冥加。障缘消释。净缘成就。佛不负人。必满所愿。诸善人。业障重者如此。业障轻者可知。有业障者如此。无业障者更可知矣。善哉善哉。各宜努力。实心念佛。

三劝求生净土

诸善人。今既实心念佛。须发愿求生净土。不可徒求福报。世人听这一句话。未免大惊小怪。想修行原为求福。念佛得福。正是趁心满意之事。如何反不要福报。若说净土。岂我等凡夫可生。况功行浅薄。如何容易得生。诸善人。这等想头大错了。要知福报是有尽的。试看世人。或祖父富贵。子孙贫贱。或早年富贵。晚年贫贱。岂不是福报有尽。不特此也。这世修行。二世受福。二世不修。三世又受苦。或有畜生报尽。纔得人身。人道有亏。又堕畜类。升沉不定。所以名为苦海浮沉。不特此也。或有财无子。或有子无财。或有寿孤穷。或聪明寿短。或富而愚蠢。或贵而招灾。或自身无恙。眷属凋零。或家口粗安。自身残病。有一缺一。所以名为缺陷世界。你道福报是趁心满意的么。若生西方则不然。莲花化生。身体香洁。相貌端正。其心智慧。无有烦恼。衣食自然。无病无老。随佛自在。逍遥瞻养。其人之寿。又且无量。从此直成佛道。更不堕落。其余种种快乐。说不能尽。皆是佛口亲说。见于阿弥陀经。及诸大乘经。由此看来。人间富贵。转眼成空。西方快乐。无穷无尽。还不急急发愿求生。若说我是凡夫。恐不能往生。要知我

佛如来。正为我等凡夫。障深慧浅。若修别样法门。皆是竖出三界。恐一生或不能了当生死。是以特地开出念佛一法。愿人往生。以满度尽众生之愿。你为甚如此自弃。不思自奋。辜负我佛如许慈悲。若以为功行浅薄。要知万德洪名。无善不收。无恶不灭。正是极大极深。极广极圆的功行。所以念佛一声。能灭八十亿劫无量重罪。不可视念佛为平淡无奇。将来轻看了。又须知念佛之人。全仗阿弥陀佛。大悲愿力摄受。当初阿弥陀佛。有四十八愿。愿愿度人。第十八愿云。我作佛时。十方无央数世界。诸天人民。至心信乐。欲生我刹。十声念我名号。必遂来生。惟除五逆。诽谤正法。不得是愿。终不作佛。因佛有此大愿。所以一心称念阿弥陀佛名号。西方七宝池中。即生莲花一朵。标记此人姓名。他日于中托生。临命终时。阿弥陀佛。与观音势至二菩萨。现身接引。从古至今。往生已不可胜数。或其人预知命终日期及到其时。自说见佛菩萨遂安然化去的。或有旁人同见瑞光。同闻异香。及鼓乐音声的。并非杳茫。都载在往生诸传。如今念佛真切者少。所以往生不多。人因少见故不十分深信。殊不知千里一人。百里一人。这千里百里往生的。独非凡夫么。十年一人。五年一人。这十年五年往生的。独非凡夫么。这些往生。岂都有三祇功行么。也不过能用心真切而已。阿弥陀经中明说。若有善男子。善女人。闻说阿弥陀佛。执持名号。若一日。乃至七日。一心不乱。即得往生极乐国土。总因阿弥陀佛。大愿大力。譬如一只大船。不论何物。但得上船。即到彼岸。不忧沉溺。所以古人云。余门学道。如蚁子上于高山。念佛求生。似风帆行于顺水。顺水行船又遇顺风。岂不快上加快。这就是仗佛愿力的道理。诸善人。顺水顺风。是上船以后之事。假如你不肯上船。将如之何。所以还要自己愿力专切。如今念佛人。或为病苦发心。或为保佑家室。或为现在消灾延寿。或为来生妄求富贵。少有为生死大事。求生净土。如人往南往北。须有预定之方。预定往南。到出门时。断不从北去。你今不发愿求净土。到命终时。如何得往净土去也。这是不发愿求生的。还有愿不专切。口里也说愿生西方。心中却时时贪着物欲。虽偶然发求生之愿。总不能终身如一日。得生固好。不生也罢。全无切实之功。仍与不发愿一般。呜呼。浊世众生。贪恋繁华。甘心沦坠。不求出离。真莫如之何也已。总而言之。念佛法门。不可思议。西方快乐。无有比量。念佛求生。正合佛心。愿生即生。不愿不生。愿不专切。还如不愿。非佛不度。你无决志。若以不可思议法门。去求世间有尽的福报。如以明珠弹雀。岂不可惜。善哉善哉。真诚发愿。求生净土。

四劝正助双修

诸善人。今既求生净土。须修正助二行。使命终往生。不惟决定无疑。且增高品位。正修虽有多门。总重持名一法。以持名易。而得功亦易。古德于持名正行中。开出信行愿三门。前篇义已略具。兹更引申四条。愿有志者参而行之。一者。笃信佛语。你想无始以来。轮回六道不能解脱。今生何幸而发此出世之心。又何幸而得闻念佛往生至易至捷之法。尚是迟疑不决。其病由于信佛未能真切故耳。须知智慧禅定。戒律见识。力量神通。慈悲苦行。还有胜于佛否。则佛所说法。断不错路。断不悞人。是以称佛言为真语者。实语者。不诳语者。佛说极恶人。临终十念成就。亦得往生。你一生作为。未必至于极恶持名之数。又多于十念。若不得往生。是佛悞人。引人走错路。那有是理你今只要信得真。念念专切。日日无问。捱至临命终时正念求生。全不颠倒。定得往生无疑。譬如种瓜决定得瓜。种豆决定得豆。又如阳燧取火。磁石引针。但得机感相投。断无不应验者。切勿自生障阂。裹足不前。其或疑情深重。虽闻如是说而终觉意中狐疑不决者。此由业障坚强。须时常提起正念。加以早晚忏悔日深月久。自能慧根披露。谛信无疑其念佛亦便十分得力矣。此为正行起信。开首紧要一条也二者。亲善知识。念佛虽极易事。然念不得力。觉许久毫无好处。适遇境缘不顺。便生退惰。或闻禅观诸法。又思参禅习观。改换法门。若不亲近明师益友。警策评论。决错悞不少。故修行虽要自己用功。全藉知识之力。经云。善知识为得道全因

缘。假如自己工夫用错了。赖知识指点归正。自己工夫懈怠了。赖知识警觉策励。我所不知的。望知识讲明。我所已知的。须知识印证。若通文义之人。时当研究经教。增长净土信根。亦须与善知识讲明切究。方免泥解自悞。省庵法师云。世间小技。尚不可无师友。况念佛是出生死法门。若无知识从何开发。谁为引导。一念不觉。遂成沦坠。所悞不小。至临终时。善知识更为紧要。善导和尚云。凡人命终。欲生净土。须不得怕死。常念此身多苦。不净恶业。种种交缠。若得舍此秽身。超生净土。受无量快乐。解脱生死苦趣。如脱敝衣。得换珍服。当放下身心。莫生恋着。凡遇病时。便念无常。一心念佛待死。可嘱家人及看病人。为我念佛。不得说眼前闲杂语。将终之际。亲属不可垂泪哭泣。及发嗟叹懊恼之声。惑乱心神。失其正念。一时同声念佛。助其往生。待身冷尽。方可哀泣。纔有丝毫恋世之心。便成罣碍。不得解脱。若得明晓净土之人。频来策励。极为大幸。余每见世人。平时念佛。求生西方临病却又怕死。不说往生解脱之事。死门事大须自家着力。观善导和尚如此开示。可知此系要紧关键。先须亲近知识。庶临终时。得其相助之力。此为正行提策熏修紧要一条也。三者常加精进。精进有多般。如后所列每日功课。及十念等法。或每日限定多少佛号。此听各人筹量忙闲。立定课程。尽此报身。一日不可间断。是谓恒常精进。遇清闲时。或一昼夜。乃至七日。三七日。四十九日。克期专念。以期速证三昧。是谓勇猛精进。其念佛之法。无论一人多人念。趺坐经行念。默持出声念。皆须一心靠定佛号。字字分明。纔觉模糊。急提起觉照。或落于无记。或流于妄想。旋觉旋提。将此一句佛号。熏逼意根。塞断杂念昏沉两路。是为念佛正彻。不可过急。急则难久。不可过缓。缓则易散。又不可希冀入定。全不作意。放下随口而念。最易入于轻昏境界。盖念佛重在一心不乱。临命终时。全仗这个念头。径入莲胎。念佛人不可不知也。迨至一心之极。不期禅定现前而自现。此是工夫纯熟时候。与放下随口入于轻昏者。迥然不同。玩之玩之。至于体究。念即无念。不妨无念而念。此一念。即是空假中三谛。即是事理四法界。即是唯识唯心二观。即是实相无相涅槃妙心。此乃上根理一心念法。然亦不离一心靠定佛号。字字分明而念。此为正行持名轨则紧要一条也。四者愿勤忆切。以此念佛功德。求生净土是为愿。然须时常恳切祈求。于一切善。随喜回向。于一切恶。忏悔回向。随时随事。无不愿在西方。则净土缘熟。临终往生。就如轻车熟路。毫无阻碍。至于忆想弥陀。尤为念佛之要楞严经大势至章。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。忆如切事系心。或忆弥陀依正庄严。如观想佛菩萨。法报化身。及白毫垂手。圆光化佛莲华等相。或忆弥陀悲愿功德。何等怜愍我辈。救拔众生。焦思渴想。恋恋不忘。于持名中。正不妨低回辗转。忆念双并。意与俱往。神与相融。此正是一心不乱。切勿谓念头夹杂。自生疑虑盖一心者。专注于一境之谓。如谋财好色之徒。其神魂魄。千般算计。都归并在一件事上。必期于到手而后已。正不得不谓之一心也。故念佛人要造次常不忘佛。久久成性。任运常忆。能遮一切恶念。成就一切净因功德。古德偈云。临终不能观及念。但作生意知有佛。此人气绝即往生。大法鼓经如是说。盖临终不能观念。但得心中有佛。即如意而生。况忆念不忘者哉。此为正行忆愿专切紧要一条也。能具以上四正行。往生已决定无疑。然更须广修六助行。更能胜利。娑婆如苦海。念佛如乘船。生净土如到彼岸。助行如帆楫盘费等物。有了帆楫盘费。则此船一往无碍。直到彼岸。何为助行。一者礼敬三宝。翘勤五体。广修供养。此是修行人本分事。乃世人念佛疎懒者多。不特日无常礼。甚至见佛不拜。至于一切供养。更属缺然。其故不过因口称易。身礼难。空言易。力行难。不知难行能行。斯为可贵。虽说修行在内不在外。但外边恭敬之容。亦不可少。且即外可以征内。故古人云。真修行人。视纸画木雕。即同真佛。爱如父母。敬如君王早晚朝参。必诚必敬。拜如山倒。起似云升。出而问讯。人而问讯。百里千里。常如目前。一饮一食。先须供养。龙舒净土文曰。供佛。斋僧。烧香。献花。悬幡。建塔。种种三宝上崇奉。皆可回向西方。况求生净土之人。已是三宝弟子。若不敬重三宝。其求生之心。必不真切。故须各尽心力。切勿疎懒。二者忏悔业障。忏者。忏其已往悔者。

悔其将来。修行人以忏悔为要。普贤菩萨。尚有忏悔之愿。何况凡夫。因无量劫来。身口意三业。所造已深。俱能为种种障碍。故名业障。若不忏悔。业障不除。譬如垢衣。须加洗涤。譬如尘镜。须加刮磨。垢去则衣新。尘去则镜明。障去则身心清净也。三者戒恶行善。龙舒净土文云。全持斋戒。又礼佛念佛。读诵大乘经典。解第一义。以此回向西方。必上品上生。所谓斋者。不食肉。不饮酒。不食五辛。所谓戒者。杀生。偷盗。邪淫。为身三业。妄言。绮语。两舌。恶口。为口四业。贪欲。瞋恨。邪见。为意三业。能持而不犯。是为十善。若犯而不持。是为十恶。持前四戒。加以不饮酒。是为五戒。持五戒而修净土者。亦不失中品往生。若不能持五戒。岂可不戒杀。杀为五戒之首。是不杀为大善。杀则为大恶也。莲池大师云。奉劝世人。既是念佛。便要依佛所说。要积德修福。要孝顺父母。要忠事君王。要兄弟相爱。要夫妻相敬。要至诚信实。要柔和忍辱。要公平正直。要阴隲方便。要慈愍一切。不杀害生命。不凌辱下人。不欺压小民。但有不好心起。着力念佛。定要念退这不好心。如此纔是念佛人。定得往生。四者割舍情爱。世人于骨肉。每多爱恋。且视财产如性命。亦贪着不忘。浊世这边情重。净土那边自然情轻。到命终时。神魂必归重处。譬如一株大树。那边偏重。至后倒时。自然倒在重一边。这是必然之理。从来妻子骨肉。总是有缘则聚。缘尽则散。到得散后。彼此都不相认。即如你多生以来。妻子骨肉不少。今在何处。你还恩爱么。想到此不容不淡。其中还有恶缘聚会。眷属即是冤家。不知不觉。暗受其害。岂不更错爱了。至于财产等物。及种种嗜好。转眼成空。尤当看破。五者解释冤结。凡冤仇未结者不可结。如杀生偷盗邪淫等事。及贪瞋等情。皆是结冤仇之因。能戒则不结。不结则无冤仇。已结者宜解释。如眷属为冤仇。及外人以横逆相加。以至犬咬蛇伤。都非无故。俱有宿冤。须要欢喜忍受。与他解释。切不可一来一往。益结益深。虽净土是横超法门。果能一意求生。即莫大冤仇。不能阻我往生。然究不若早为解释。更觉心无挂碍又要知多生累劫以来。冤对不少。因缘未遇。岂能一一尽得解释。须要佛前发愿。愿以此念佛功德。普利一切冤家仇对。设我作佛。先度此类众生。以此慈心。消彼宿怨。加之愿力。实有利益。自然化仇为恩。六者发愤为雄。现在修净土之人。也有不及我。也有胜似我。不及我的。切不可去比较他。说我还胜他。这就无进步了。须要把胜我的人来做比较。想他与我一般念佛。他如何精进。我如何懈怠。他如何专一。我如何散乱。彼既丈夫我亦尔。若不发愤为雄。眼看他高超极乐。我依旧浮沉苦海。现今称朋道友。言笑可亲。转眼别圣分凡。霄壤莫及。岂不愧哉。岂不悲哉。如是思维。自然勇往直前。一生取办。不待他生。今之修行人。有发愿来世再修行的。据他说自量今生功行浅薄。来世再加功行方可望有成就。真是大错。经云。一失人身。万劫难复。就令复得人身。能保复知修行么。又据他说。今生发愿。仗此愿力。来世定知修行。这又错了。既发愿如此得力。何不发愿现世即生净土。自然必得往生。何必又要来世。且你今生不求往生。来世又能求往生么。万一来世。或遇别的障缘。不复修行。不惟不能往生。并保不得不失人身了。故古人云。此身不向今生度。更向何生度此身。念佛人切须立定此志。视现处娑婆。如寄旅寓。又须视自己是净土中人。品诣何等高超。自然绵密精进。必至证果而后已。此尤往生净土切要之一法也。以上六助行略说如此。若广说则有万行。是在各人虚心求益。实力承当。凡有资于净缘。勤而行之可也。善哉善哉。往生如愿正助双修。

劝修行人从根本处修

今诸大善人。或男或女。既已发心修行。须从根本处修起。何谓根本。忠君王。孝父母。敬师长。爱兄弟。别夫妇。信友朋。教子孙。睦宗族。奉有德。恕无识。守诚敬。勤忏悔。省己过。忍人辱。以此数事着力。方谓入手工夫不致茫无头绪。久久修持。直至圣贤地位。自然忧入圣域矣。今或有人修持。却为诚敬。而于根本之地。全不照顾。全不讲究。吾恐三教圣人。断不收

不讲忠孝仁义之人也。君恩不论做官不做官。父母师长不论存与歿。俱是我受恩深重之人。不思所以报之。则不可。故发心修行人。功德无论大小。持诵无论多寡。悉皆向佛回向。报答君亲师长深恩。其余兄弟夫妇朋友子孙宗族。各思所以化之。教之成就一切善果。惟父母生我者也。若不生我。我身何来。根本尤切。报称尤急。国家所以以孝治天下。故言移孝可以作忠。求忠臣于孝子之门。父母存。何幸如之。必须竭力孝养。细细劝导父母奉佛。令其一心念佛。将来必要父母成佛而后已。此出世法之大孝子也。若父母已歿。何不幸如之。亦必须勤勤恳恳。为父母修持念佛。读诵大乘经典。哀求我佛。接引父母往生净土。终身如是。方可谓尽我子道矣。倘不于此用心。独为自己修持。所谓盲修瞎炼。吾恐根本之地有亏。决难成就所愿。诗云。枝叶未有害。本实先拔。若于根本之地。实心做去。勤勤忏悔。忏者。忏已往之罪孽。悔者悔现在之愆尤。所谓过而不改。是谓过矣。过而能改。善莫大焉。倘能改过自新。即是大善。我佛慈悲。未有不垂怜者也。再能发心。普度一切众生。同归佛道。俱脱轮回苦趣。恰合佛心。如影随形。必定成佛。所谓成己可以成物。利人即为自利者也。

为奉道者劝

此书专劝世人。一心念佛。求生净土。得脱轮回苦趣。永享快乐也。或有人素奉道法。或瞻星礼斗。或拜诵道藏经忏。极为诚敬。经年累月。得不退转观此念佛法门。不是不信佛法。因奉道多年。必欲令其舍此道法。去熟就生。而一心念佛。似亦非善为劝人之法也。况三教圣人。无非教人从五伦做起。孝弟忠信。礼义廉耻。存理遏欲。改恶从善。收束身心性命之学。而且道藏经典。无处不有莲花化生。得生净土句语。即玉皇经忏中。亦有是语。若既礼拜道藏。再加以念佛工夫。读诵佛经。勤恳忏悔。求生净土。更为得力。临命终时。决生莲邦。品位必臻高品。幸勿以儒释道三家以为不是一家。作三样看承。是所祷切。

念佛仪式(如清闲 励志者每日早晚盥手焚香先诵阿弥陀经一卷往生咒三遍○焚香之火切戒向灶内取○再能加诵金刚经大忏悔文及一切大乘经典更好)

阿弥陀佛身金色。相好光明无等伦。白毫宛转五须弥。紺目澄清四大海。光中化佛无数亿。化菩萨众亦无边。四十八愿度众生。九品咸令登彼岸。

- 南无西方极乐世界。大慈大悲。阿弥陀佛
- 南无阿弥陀佛(或 五百声千声以至万声愈多愈好)
- 南无观世音菩萨
- 南无大势至菩萨
- 南无清净大海众菩萨(各 十声)

发愿回向文(慈云忏主作或念莲池大师西方发愿文亦可)

弟子(某某)一心皈命。极乐世界。阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念。称如来名。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生。欲生我国至心信乐。乃至十念。若不生者。不取正觉。以此念佛因缘。得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知

时至。身无痛苦。心不贪恋。意不颠倒。如入禅定。佛及圣众。手执金台。来迎接我。于一念顷。生极乐国。花开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿。我今称念阿弥陀。真实功德佛名号。惟愿慈悲哀摄受。证知忏悔及所愿。往昔所造诸恶。业皆由无始贪瞋痴。从身语意之所生。一切我今皆忏悔。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。愿以此功德。庄严佛净土。上报四重恩。下济三涂苦若有见闻者。悉发菩提心。尽此一报身同生极乐国。十方三世一切佛。一切菩萨摩訶萨摩訶般若波罗蜜。

十念法(世事烦杂不能如前奉持可行此法久久专切亦得往生)

每日清晨。服饰之后。面西正立合掌。连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气。名为十念。但随气之长短。不限佛数。气极为度。其声不高不低不缓不急。调停得中。连属不断。意在借气束心。令心不散。念毕。亦必发愿回向。

No. 1186-C 附录

念佛不可附邪教

锡明居士

念佛乃正大法门。虽觉平易。实该圆顿。窃恐愚夫愚妇。半涂厌怠。被人诱入天主无为等教。反以净土一门为非。生犯重刑。死遭地狱。可哀可悯。奉劝念佛之人。老实念去。念到一心不乱。自然花开见佛。切勿捏怪求神。妄生别想。非徒无益。而又害之。

念佛不可当钱用

锡明居士

出世大法。莫如念佛。每见世人信根不正。皆谓所念之佛。死后可当钱用。以至临终颠倒。第念佛固能一心求生净土。命终决不入冥府。若既至冥府。决不能当钱用。且此说从未见于经典。奉劝念佛之人。必须皈依阿弥陀佛。及观音势至诸大菩萨。万不可以此出世大法。仅作应酬无常使费也。

寄库无益说

龙舒居士

遍览藏经。并无阴府寄库之说。奉劝世人以寄库之费。为一切真实善事。一心念佛。必得往生。若不为此。而徒事寄库。无论奢愿无益。只汝志在阴府。死必入阴府矣。若云今生所积。来生受用。是则生前善恶果报无凭。惟此不义所积之财。可以主持幽冥。转移造化。恐无此昧昧之天道。也譬如人不务去恶行善。乃寄钱于禁子牢头。待其下狱。用钱免罪。岂不谬哉。

劝修净土切要(终)

No. 1186-D

是书自癸丑岁春仲。购之坊间。细读一过。言言金玉。字字珠玑。言虽浅近。而于至理中流

出。无人不能奉行也。且教人从五伦中着手做起。非似寻常讲说佛法。徒喃喃念佛而已。可谓近里着己。无出其右者。如能照此行去。鞭追入里。悔过迁善。未有不往生净土。脱离轮回苦趣。永享快乐者也。惜板在嘉兴。无从刷印。急欲付刻。又无资力。直至今年春杪。得蒙桃潭主人。慨捐刻资。又募诸善知识。乐助印费。广为送人。二载心事。一朝释然。何幸如之。惟愿处处齐归觉路。人人共脱轮回。转移六贼为六神通。速离八苦得八自在。对众为大众宣扬。在家为一家解说。若智若愚皆有分。是男是女总堪修。佛言不信。何言可信。人道不修。何道可修。火急进步。时不待人。各请直下承当。莫使此生空过。

咸丰五年岁次乙卯秋七月耕塘黄赞元谨跋于勿惮改斋南窗

No. 1186-E 临终舟楫要语

佛制亡僧焚化。原为令其离分段之假形。而证真常之法身。故遵佛以来。僧众奉为永规。奈法道陵夷。延久弊生。如今释子以焚化了事。不依制度。往往停龕一日。即行焚化。则大违佛制可乎。佛说人有八识。即知识也。前五识。名眼耳鼻舌身识。第六识意识。第七末那识。第八阿赖耶识。人之生也。唯此第八识其来最先。七识六识五识次第后来。及其死也。亦此第八识其去最后。余识次第先去。盖第八识即人之灵识。俗谓之灵魂是也。此识既灵。故人于初受母胎之时。彼即先来。故儿在母腹中即是活动之物。于人死气断之后。彼不遽去。必待通身冰冷。无一点暖气。彼识方去。识去则此身毫无知识。若有一处稍暖。彼尚未去。仍知痛苦。此时切忌穿衣。盘膝搬动等亦复难受。不过口不能言。身不能动而已。孝经云。寿暖识三者。常不相离。如人身有暖。则有识在。识在则寿尚未尽。故古来多有死去三日。而复生者。载在典章。历历可考。儒家亦有三日大殓之礼。缘眷属恩爱。尚望其万一复生也。今我等僧家顺理而行。虽不痴心望其复生。安可不体其痛苦之情。而遽尔焚烧。其慈悲之心安在耶。兔死狐悲。各伤其类。物尚如此。况同为人类。又同为僧类耶。具人情痛苦之极。瞋心易起。以瞋心故。即致堕落。如经言阿耆达王。立佛塔寺。功德巍巍。临终。侍人持扇。误坠王面。王起一念瞋心。死后即堕蛇身。后遇沙门说经。闻法乃得生天。观此可知亡者识未去时。即行焚化。令其因痛生嗔。更加堕落。尤为惨中之惨。我与亡者何仇何恨。乃以好心作比恶事。若言事属渺茫。无从稽考。则佛经具载。岂可不信。佛言不信。何言可信耶。又何必为佛弟子耶。总因生者不怜死者之苦。只图迅速了事。故无暇细察冷暖。习以为常。纵有言及此理者。反笑以为迂。致令亡者有苦难伸。呜呼世之极苦者。不过亡之命已乎。生如活龟脱壳。死似生蟹落汤。八苦交煎。痛不可言。其照应病者。惟要细心。切勿与病人闲谈杂话。令生思念。亦勿悲哀喧哗。及入殡等事。皆不与亡者预知。总劝他万缘一齐放下。一心念佛。如不喜念佛。当沉心静念。调养自病。以听世数。待通身死透。则主人翁已去。再迟两三时。方可浴洗穿衣。如身冷转硬。用热汤淋洗。将热布搭于亡者臂肘。膝湾自软矣。料理齐备。惟请人念佛。顶妙论云。行善者。热气从下至上。作恶者。从上至下。俟通身冷尽。热气归顶者。圣道也。至眼天道。至心人道。至腹饿鬼道。至膝畜生道。至脚板地狱道。然生死大事。谁人能免。任汝行善一生。临终生一恶念。即堕恶趣。一生造恶。发一善念。便生善道。末后要关。焉不慎欤。焉不慎欤。

净土随学（清 古昆编）

净土随学题词

每叹娑婆无量苦。死生轮回没定所。纔得人身转瞬间。又随恶报沉冥府。何幸世尊悲愿深。特驾慈航救沉沦。无问自说持名法。欲使含灵尽出尘。东土阐扬自远祖。社结庐山修净土。高士无数悉往生。后裔诸贤踵其武。伤哉正法值陵夷。学侣纷纷喜鬪奇。但念弥陀心显现。不肯承当反觅谁。敲门瓦子打亲娘。可怜背聘趣羊肠。好说唯心无他土。如斯邪见更可伤。幸师力将悲智运。法药遍施救时病。一字一句总清凉。令速超凡义无剩。神珠且宝不可量。亦犹帝网映千光。根器奚容分高下。随分领纳尽非常。(神珠即师所集之书。极应时机。以开圆解。净业学者。当细玩之)嗟我何缘值明师。一言痛快愈盲痴。(莹向喜持名。愧无要指。蒙师示以婴儿堕水急呼母救之喻。顿息驰求。深沾法乳)但愿法宝常住世。人人随学沾恩施。

时

大清光绪元年岁次乙亥中秋日涇阳后学照莹敬然臂香三炷稽首题于法源庵之报恩关前

净土随学目录

- 上卷
 - 阿弥陀经礼想仪
 - 阿弥陀经颂
 - 临睡入观礼诵仪
 - 九品观章颂
 - 西方径路偈
 - 发愿受持
 - 劝持经念佛
 - 即心念佛颂
 - 念佛述怀
 - 念佛偶成
 - 无上深妙禅
 - 供奉佛名
 - 净土总赞

- 佛立华池赞
- 慕西方乐
- 厌娑婆苦
- 取舍然指文
- 结坛持名
- 解七忏愿偈
- 题读佛轩
- 约誓自勉
- 诚止人情
- 七期禁语
- 日课慎言
- 普观念佛
- 专修要诀
- 念佛开心颂
- 极乐甚奇特
- 净宗八要
- 痛策恶习
- 称名自慰
 - 下卷
- 莲宗必读序
- 西方径路序
- 自警录后序
- 净土神珠序
- 西归行仪序

- 经律异相序
- 观经妙宗钞序
- 弥陀圆中钞序
- 净土十要序
- 往生集序
- 圆觉经序
- 圆觉弥陀二经合赞
- 刺血写阿弥陀经发愿
- 刺血写(四十八愿九品观章)发愿
- 自庆闻法然身香发愿
- 然臂香供圆通偈发愿
- 然臂香供圆觉经发愿
- 牙痛然臂香忏悔发愿
- 病久发愿
- 戒述发愿
- 慎狂发愿
- 七期发愿
- 呵弃欲盖
- 血佛像诗
- 为友封龕
- 往生要关
- 佛恩加被
- 忆恩流泪
- 庆领直捷

- 惜前谬滥
- 名号本愿
- 持名自得
- 持名要策
- 持名重口
- 持名当响
- 持名伏妄
- 三业圆修
- 有佛土颂
- 自题小照
- 痛策依稀
- 深恩略赞
- 佛前号哭
- 刺血畅怀
- 老实念佛
- 念佛慰进
- 三业同运
- 绕佛偶成
- 持名要切
- 愿师生莲
- 掩关警策
- 策不相应
- 赞佛联对

No. 1187

净土随学卷上

恋西学人 玉峯古昆 自编

夫障重众生。道业难成。最可哀矣。古昆本发真实心。弃舍杂业。专持佛名。欲求现世脱苦。谁知于持名中。又起种种我见。好扬己解。向来不习文字。而今偏喜乱作。岂非颠倒。况古人妙典。堆积如山。今更作之。真是弃摩尼求瓦砾。自丧实德。貽笑诸贤。总因生死不切。故被此魔扰乱。至同治癸酉春。因撰述而得重病。始知障道非浅。恨意马难止。遂立誓戒之。后因旧愿未了。触事昏迷。犹有破犯。若不忏悔。必成恶障。是故于乙亥年佛降生日。敬然臂香九炷。发露忏悔。重立誓云。无文好作甚堪耻。自恨贪心难制止。立誓今生再不为。再为即是逆佛子。遂将自警录。及一生丑拙。会集一本。以便自览。而常警策。名净土随学者。乃随信力勉强之所学也。(信者信佛恩加被。乃能入此法门。所以顿忘鄙陋。种种出丑)惜数年中。为此一事。日夜不安。劳心费力。苦不可说。是故于编稿毕。敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。发愿云。愿我承此随学善根。早得见佛闻法。早能说法利生。光绪元年。岁次乙亥季夏日。后学古昆书于法源庵之报恩关。时年四十有八。

佛说阿弥陀经礼想仪

后学 古昆遵古 略辑

经云佛告舍利弗。若有善男子善女人。闻是经受持者。及闻诸佛名者。皆为一切诸佛之所护念。皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。是故舍利弗。汝等皆当信受我语。及诸佛所说。故知此经不可思议。乃诸佛心要。法门纲宗。其辞简而理明。其文约而事备。字字是行人真归。字字是行人妙观。但得闻名便登不退。皆为诸佛护念。何况受持也哉。昆未出家时。首获此经。迨阅要解。始知深妙。从兹发愿受持。志求净土。夫净土庄严。甚深微妙。非是凡夫心力所及。唯此经依正。稍近凡情。乃弥陀大愿。接引下凡之异方便也。故云众生闻者。应当发愿。愿生彼国。所以者何。得与如是诸上善人。俱会一处。此劝下凡往生。得与上圣同居。法门胜异。全在于斯。诸佛称赞。皆为此也。谨遵时公受持行仪。略辑礼想仪轨。以坚信愿。经中大意。分十二科。依科唱礼。随经默想。恭对西方。如在目前。虽依正不能明了。而信愿已真。如是一心持名。则空有同彰。理事备焉。释迦及十方诸佛。同声劝信。可不勉哉。当知此经。的是乐邦家书。彼国庄严。无非自家故物。弥陀慈父。待己多时。操此求生。而万牛莫挽矣。同治己巳秋识于旌教寺之天台教观。

(行者凡礼想时。先跪佛前。烧香合掌云)。

愿此香烟云。徧满十方界。供养一切佛。世间难信法。及诸上善人。普熏诸众生。皆发菩提心(即起礼佛)。

- 一心顶礼。娑婆世界。五浊恶世说难信法本师释迦牟尼佛(拜下。默想经文一节云。舍利弗如我今者称赞诸佛不可思议功德下。至是为甚难止)。
- 一心顶礼。十方世界。出广长舌劝赞西方恒河沙数诸佛(舍利弗如我今者赞叹阿弥陀佛不可思议功德之利下。至上方便一切诸佛所护念经止)。

- 一心顶礼。西方极乐世界。光寿无量普摄群生。阿弥陀佛(舍利弗于汝意云何彼佛何故号阿弥陀下。至于今十劫止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。执持名号临终导引。阿弥陀佛(舍利弗不可以少善根下。至应当发愿生彼国土止)。
- 一心顶礼西方极乐世界。已今当愿皆令往生。阿弥陀佛(舍利弗若有人已发愿下。至生彼国土止)。
- 一心顶礼。称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。及十方三世一切尊法(舍利弗于汝意云何何故名为下。至及诸佛所说止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。观音势至诸上善人。及清净大海众菩萨摩訶萨(又舍利弗彼佛有无量无边声闻弟子下。至俱会一处止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。灵鸟树下闻音正念。诸菩萨摩訶萨(复次舍利弗彼国常有种种奇妙杂色之鸟下。至成就如是功德庄严止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。黄金地上盛华供佛。诸菩萨摩訶萨(又舍利弗彼佛国土常作天乐下。至功德庄严止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。莲华池内宝楼阁中。诸菩萨摩訶萨(又舍利弗极乐国土有七宝池下。至功德庄严止)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。无有众苦但受诸乐。一切菩萨摩訶萨(尔时佛告长老下。至是故彼国名为极乐止)。
- 一心顶礼。文殊弥勒诸大菩萨。舍利弗等诸大尊者。及十方三世一切圣众(如是我闻下。至无量诸天大众俱止)。

礼想已跪诵弥陀经一卷往生呪三遍赞云。

阿弥陀佛身金色。相好光明无等伦。白毫宛转五须弥。紺目澄清四大海。光中化佛无数亿。化菩萨众亦无边。四十八愿度众生。九品咸令登彼岸。

南无西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛(称佛多少随力而止)南无观世音菩萨南无大势至菩萨南无清净大海众菩萨(各十称)念毕回向发愿云。

弟子称念阿弥陀	真实功德佛名号
唯愿慈悲垂摄受	证知忏悔及所愿
我昔所造诸恶业	皆由无始贪瞋痴
从身语意之所生	一切我今皆忏悔

愿我临欲命终时 尽除一切诸障碍
 面见彼佛阿弥陀 即得往生安乐刹
 我今所修诸善根 一切皆悉尽回向
 普愿法界诸众生 同生西方极乐国

- 自归依佛当愿众生体解大道发无上心
- 自归依法当愿众生深入经藏智慧如海
- 自归依僧当愿众生统理大众一切无碍
- 和南圣众

礼想仪者。每日欲修几时。随力可耳。但早晚二时。决不可少。末后一时。佛数念完。佛前长跪合掌。先诵四十八愿。再念观音势至清净海众。发愿回向。或礼拜四十八愿更好。当合掌定心。如对佛云。

一心顶礼西方极乐世界大慈大悲大愿大力接引导师阿弥陀佛。

(念毕拜下。想第一愿设我得佛国有地狱饿鬼畜生者不取正觉。礼第二拜。想第二愿亦如是)礼观音势至及大海众菩萨(各三拜。照前发愿回向。三归依毕)。

阿弥陀经颂

从是西方有乐城。弥陀说法正当今。七重树覆珍珠网。自在逍遥绝苦轮。
 七宝池中德水盈。莲华香洁底纯金。四边阶道琉璃合。楼阁层层玛瑙成。
 黄金地上每经行。天乐时时奏法音。适意妙华盛满裊。他方佛国任飞升。
 灵禽树网出玄音。昼夜常宣三宝名。见色闻声生正念。菩提道果自然成。
 万德圆融相好身。光明徧照摄羣生。寿同人命不思议。故号名为无量尊。
 无数声闻与上人。常居一处若同伦。凡夫到此皆无退。闻者应当发愿生。
 依正庄严无等伦。杂修福善岂能生。一心不乱持名号。化佛来迎道果成。
 浊恶娑婆说此经。十方广舌励羣生。应当谛信无疑惑。功德庄严念念成。
 此经功德妙难思。金口殷勤劝受持。但得闻名佛护念。是人永不退菩提。
 欲往弥陀瞻养城。己今当愿尽超生。如斯圆顿难思议。只在当人信力深。
 五浊众生业垢深。非持名号道无成。本师行此甚难事。诸佛同舒广舌轮。

彻底悲心自说经。特垂方便摄三根。文殊身子皆听受。我等人人当奉行。

阿弥陀经。乃净土最要之典。有缘遇此。不可轻易。此颂全依经中要旨而述。非敢臆说。读者宜静心思察。不可草草。方知释迦及十方诸佛。为我等苦恼众生。慈悲救济。恩德如此。具佛性者。可不信乎。唯愿同行之士。极力奉持。仗此功德。早生西方。

附劝诵经偈

梁朝有一道珍僧。僧讲大经数十春。虽见西船不得去。只因未诵弥陀经。

临睡入观礼诵仪

后学 古昆遵古 略辑

观无量寿经云。佛告阿难及韦提希。谛听谛听。善思念之。吾当为汝。分别解说。除苦恼法。汝等忆持。广为大众分别解说。说是语时。无量寿佛住立空中。观世音大势至。是二大士侍立左右。光明炽盛不可具见。百千阎浮檀金色。不得为比。余因此。确信释迦如来与阿弥陀佛。在因地中。同发慈悲之愿。同开折摄之门。所以本师纔说除苦恼之法。彼佛便垂具庄严之身。合韦提希等。欣净之意。浓而又浓。厌秽之心。切而又切。其实韦提希等。并未作观。但深厌娑婆世界之苦恼。大欣释迦本师之悲训而已。智者大师云。欲决定得生西方。须具欣厌二行。诚哉此语。真得韦提夫人往生之妙诀矣。故知障重众生。欲修佛观者。只要深信释迦折伏之言而生其厌。专慕弥陀摄受之德而生其欣。至心向西顶礼。佛必遥知。临命终时。定来接引。实则现在依经向礼。现已感佛近前。众生障重。自不解耳。感应之道。其理必然。为此依观经之言。遵时公之式。略辑临睡八观礼诵仪。礼者礼彼佛神通如意变现自在之身。诵者诵本师分别解说断除苦恼之法。修净业者。必须遵此。始知二佛愿力。同化众生。慈悲如此。九品仪者。乃鄙见谬撰续入。因得下品恶人称佛之益。是故礼之。以策自疑障深功浅恐难往生之退屈心耳。同治庚午冬识于旌教讲寺之读佛轩。

(行者一日佛事圆毕。当向佛前。修如是法)。

- 一心顶礼。娑婆世界。分别解说除苦恼法。本师释迦牟尼佛(拜下想偈云)。

(能礼所礼性空寂。感应道交难思议。我此道场如帝珠。释迦如来影现中。我身影现如来前。为求离苦接足礼)。

- 一心顶礼。西方极乐世界。在池水上。住宝莲华。现丈六身。形真金色。圆光映彻。圆光中无量化佛菩萨阿弥陀佛(想偈云)。

(能礼所礼性空寂。感应道交难思议。我此道场如帝珠。阿弥陀佛影现中。我身影现弥陀前。为求往生接足礼)。

- 一心顶礼。西方极乐世界。在池水上天冠立佛。观世音菩萨摩訶萨(想偈改观音菩萨影现中)。
- 一心顶礼。西方极乐世界。在池水上肉髻宝瓶。大势至菩萨摩訶萨(想偈改势至菩萨影现中)。

- 一心顶礼。极乐世界上品上生。读诵修慈三心圆发。诸菩萨摩訶萨(拜下。默想本品经文云。下例此。或不想经文。但至诚向礼亦可)。
- 一心顶礼。极乐世界上品中生。解第一义心不惊动。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界上品下生。但发无上清净道心。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界中品上生。修行诸戒无众过患。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界中品中生。一日一夜持戒威仪。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界中品下生。孝养父母行世仁慈。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界下品上生。多恶称佛三圣慰迎。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界下品中生。毁戒闻佛火灭圣临。诸菩萨摩訶萨。
- 一心顶礼。极乐世界下品下生。恶逆称佛十念得超。诸菩萨摩訶萨。

拜想已。长跪合掌诵

佛说观无量寿佛经杂想观九品观(须寻西归行仪及莲宗必读)。

诵至当坐道场。生诸佛家。至心竭力。念

南无阿弥陀佛(十口气)南无观世音菩萨南无大势至菩萨南无清净大海众菩萨(各十声)。发愿云。

弟子某甲。现是生死凡夫。罪障深重。轮回六道。苦不可言。今遇知识。得闻弥陀名号。本愿功德。一心称念求愿往生。愿佛慈悲不舍。哀怜摄受。弟子某甲。不识佛身。相好光明。愿佛示现。令我得见。及见观音势至诸菩萨众。彼世界中。清净庄严。光明妙相等。令我了了得见(礼佛三拜。归寮养息)。

九品观章颂

圆发三心诵大乘。修行六念并慈心。以斯功德求生彼。佛圣无边至此迎(上品上生)。

大乘不谤因果明。又解经中第一义。三圣亲临千佛随。同时授手迎归去(上品中生)。

但发菩提求极乐。临终三圣即来迎。五百化佛同时至。皆赞行人发上心(上品下生)。

修行众戒无诸过。以此善根愿往生。临死弥陀来赞说。出家定得脱酸辛(中品上生)。

一日一夜持众戒。威仪无缺有深勋。故蒙彼佛来称赞。因顺经言得往生(中品中生)。

能行孝养及仁慈。最后又逢大善师。闻说弥陀宏愿力。屈伸臂顷到莲池(中品下生)。

愚人无愧造多恶。临死能称彼佛名。三圣忽然随念至。慰言罪灭我来迎(下品上生)。

毁戒之人将堕狱。忽逢知识赞洪名。闻斯即灭无边罪。猛火遂消三圣临(下品中生)。

五逆十恶罪极深。临终值遇善知识。教称十念阿弥陀。即见莲华来迎接(下品下生)。

九品颂者。但颂其修行之因。生时之缘。下三品。本皆恶人。临终暂修称佛洪名之因。应时即值佛来迎接之缘。岂有圆顿。胜过于斯。弥陀愿海。摄受恶人。慈悲恩德。乃至如此。故知只怕不念佛。不愁不往生。恶人临终暂修。尚感佛来。况无恶者。一生念佛。临终佛岂不救。故智者大师云。火车相现。一念改悔。尚得往生。况戒定熏修。净行道力。功不唐捐。此九品行相。乃障重众生入佛知见之大方便门。专净业者。不可不熟也。古昆幸获此章之益。始想一生成办。是故颂毕。敬然臂香九炷。供养九品善人。愿我速脱轮回。早登下品(因念佛时。心多散乱故)。

西方径路决疑策进

不肖古昆。愚痴下劣。染心炽盛。于诸法门。莫能希冀。唯持名一行。最极方便。恶逆愚人。悉皆收摄。省庵法师云。彼佛愿力独超卓。不遗五逆并十恶。信愿持名苟不亏。他年定向莲华托。因此发愿。专持名号。无奈宿习偏强。心猿难制。谨将弥陀名号。及佛祖要言。述成四十八偈。以为鞭策。并深信佛愿。决志求生。善导祖师云。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。故以西方径路决疑策进名焉。智者十疑论问。决定求生西方。未知作何行业。以何为种子。得生彼国。答欲决定生西方者。具二种行。定得生彼。一厌离行。二欣愿行。遵此谨述欣厌二门。为径路之先导也。

赞佛起欣

娑婆教主	开净土门	甚难希有	至顿至圆
十方诸佛	广舌同宣	殷勤称赞	劝励众生
极乐导师	光寿无边	慈悲摄受	九品同登
千经共指	万圣同遵	横超三界	唯此一门

自警生厌

生死事大	无常迅速	一失人身	万劫难复
暂寄人间	常居地狱	苦报无边	始因三毒
情爱牵连	自缠自缚	不起厌心	何时可脱
法门无量	诚难凑泊	一心念佛	定生极乐

径路策进

一句阿弥陀。彻底悲心说。闻此难信法。当愿生彼国。

一句阿弥陀。诸佛所护念。闻名及受持。皆得不退转。

一句阿弥陀。六方同称宣。出广长舌相。劝励诸众生。
一句阿弥陀。释迦叮咛说。皆当信我语。及听于诸佛。
一句阿弥陀。光明照十方。普摄念佛人。同登极乐邦。
一句阿弥陀。寿命不思议。及其诸人民。一切皆无异。
一句阿弥陀。具足妙庄严。上善同聚会。生者无退缘。
一句阿弥陀。信者当发愿。持名便往生。即是多福善。
一句阿弥陀。法藏宏誓摄。十念不往生。我终不作佛。
一句阿弥陀。愿力实难量。临终狱火现。十念往西方。
一句阿弥陀。无量功德力。大石置船上。必定不沉溺。
一句阿弥陀。罪除无量劫。闻名尚离苦。何况忆念切。
一句阿弥陀。未法缘最深。余行难成就。唯此独超伦。
一句阿弥陀。诸佛异方便。欲生赡养国。应当专心念。
一句阿弥陀。华严极赞扬。文殊普贤等。咸愿生彼方。
一句阿弥陀。千经万论宣。彼佛与我等。宿有大因缘。
一句阿弥陀。慧远知幽玄。功高极易进。念佛最为先。
一句阿弥陀。智者垂遗言。恶逆尚往生。净行不唐捐。
一句阿弥陀。善导诠二门。专修人人去。杂行却难生。
一句阿弥陀。承远行不休。劝化至万人。皆同如是修。
一句阿弥陀。法照问文殊。唯此一法门。最应末世机。
一句阿弥陀。少康愿无易。以钱诱小儿。普劝皆念佛。
一句阿弥陀。智觉登初地。料简有净土。万修万人去。
一句阿弥陀。慈云有至训。十念最切要。当生决定信。
一句阿弥陀。省常立净行。诸贤同结社。大开念佛门。
一句阿弥陀。莲池具正见。临终垂慈诲。只要老实念。

一句阿弥陀。幽溪阐妙理。我此念佛心。法界圆融体。
一句阿弥陀。藕益深得意。一生补佛位。尚能带业去。
一句阿弥陀。坚密应时说。痛言三大要。第一欣厌切。
一句阿弥陀。省庵作诗说。六字出乾坤。不用三祇劫。
一句阿弥陀。彻悟垂遗训。一称佛洪名。一分相好现。
一句阿弥陀。祖祖相传说。佛号投乱心。乱心即成佛。
一句阿弥陀。括尽三藏底。下凡例上圣。此法更无比。
一句阿弥陀。普被诸众生。咸令登不退。九品随机分。
一句阿弥陀。感应难思议。散心称佛名。皆登赡养地。
一句阿弥陀。快哉佛助喜。疑惑中悔者。亦生边界里。
一句阿弥陀。五道横超出。十称尚成就。况念千万亿。
一句阿弥陀。纔称已种莲。念念不离心。其华时时鲜。
一句阿弥陀。不假方便力。忆念心不乱。华开即见佛。
一句阿弥陀。全凭信愿切。念佛多散乱。九品皆收摄。
一句阿弥陀。救护悲心切。十恶五逆人。皆令生彼国。
一句阿弥陀。恩德深无比。令我种善根。直至补佛已。
一句阿弥陀。佛界因缘起。迹未离娑婆。神栖莲华里。
一句阿弥陀。升道无穷极。易往而无人。哀哉甚可惜。
一句阿弥陀。无上大医王。能治一切病。不信实堪伤。
一句阿弥陀。苦海大慈航。人人肯登舟。个个到西方。
一句阿弥陀。神力不可测。八哥称佛名。皆生极乐国。
一句阿弥陀。万德慈悲父。愿我与众生。速往安乐土。

径路决疑铭

我佛如来 众圣中尊 垂异方便 圆摄三根

但持名号	佛国便登	一音普被	十刹同宣
文殊普贤	咸愿往生	马鸣龙树	皆悉钦遵
千贤万圣	同入此门	疑惑不信	地狱火坑
佛功德海	深广莫测	众流同赴	一切俱摄
弥陀名号	成就万德	普度羣生	同登彼国
将堕猛火	暂称顿息	已入泥犁	闻名便出
感应昭彰	莫能尽述	但肯回心	苦海横截

发愿受持

同治八年九月十五日。于天台教观西轩。然臂香十二炷。供养佛说阿弥陀经。发愿每日诵经六卷。称佛号六万声。毕生为限。因此思惟。释迦本师。怜念我等。于五浊恶世。开往生门。弥陀慈父。怜念我等。发六八大愿。庄严净土。六方诸佛。怜念我等。出广长舌相。同声劝赞。故知十方如来。怜念众生。如母忆子。从旷劫来。未曾暂舍。自恨愚痴。舍父逃逝。沉沦多劫。不觉心酸。悲泣流泪。因作偈云。

忆想西方两泪淋。悲伤多劫负慈尊。庄严功德皆成就。无奈娑婆业海深。

乐邦家信本师通。诸佛相援路不壅。慈父倚门常挂念。可怜迷子太朦胧。

西方极乐本吾乡。多劫漂流已尽忘。幸得能仁通信息。始知慈父在家堂。

纒思极乐便心酸。可厌娑婆苦万端。慈父多时怀念我。从今切莫更游观。

劝持经念佛

佛说阿弥陀经者。乃释迦本师及六方诸佛彻底悲心。为我等浊恶众生。说彼清净佛土。殷勤劝往。阿弥陀佛。乘大愿力。接引娑婆世界念佛众生。法门胜妙。赞莫能穷。金口诚言。皆当信受。

一卷阿弥陀契经。十方诸佛大悲心。但凭此道超生死。万德功归弹指成。

八万四千妙法门。弥陀一句最为尊。十方尽出广长舌。同赞西方劝往生。

彻底悲心为甚么。殷勤只劝念弥陀。娑婆苦海风涛险。白藕华中快乐多。

寿量光明赞莫穷。无边世界摄羣蒙。但能一念生归敬博地高登极乐宫。

天台彻证自心源。亲见灵山事俨然。坐不背西常念佛。临终但举乐邦缘。

永明宗匠出羣贤。理事融通心境悬。万善同修归净土。十人九错是空禅。

善导遗风千古传。劝人念佛要精专。当知径直修行路。一句弥陀最胜缘。

怀玉金台志愿坚。银台虽现不从缘。平生实行无他事。朝念弥陀五十千。

弥陀一句法中王。杂念纷纷也不妨。万里浮云遮赫日。人间处处有余光(要解云。净土殊胜。谓带业生同居净。此全籍彼佛光明愿力也)杂念纷飞实可哀。千般计策莫能排。那知一句弥陀佛。不断凡情入圣胎(天如云。深信佛力。虽具感染。亦得往生。故有带业横超之说)彼佛因中愿行高。严成宝土为吾曹。但称十念超生去。受用何曾减一毫(法藏愿云。欲生我国。乃至十念称名。若不生者。我不成正觉)法门特出甚奇哉。恶逆凡夫达圣阶。狱火现时凭十念。临终端坐宝莲台(蘧庵云。夫念佛三昧。不择贤愚贵贱。不论久近善恶。唯取决定信心。临终恶相。十念往生。此乃凡愚下类。刹那超越成佛之法。永明所谓奇哉佛力难思。古今未有也)。

即心念佛颂

幽溪大师圆中钞。以极乐依正为妙有。一心持名为真空。微真空而莫能证于极乐之妙有。微妙有而莫能显于此心之真空。合二义作颂曰。即心念佛。

佛号声声空合空。宛然依正在其中。一轮皓月千江现。了了分明绝点踪。

心包刹海量无边。极乐明明在目前。一句弥陀纔系念。己今身住玉池莲。

念念弥陀念念心。声声唤醒本来人。当知彼佛威神力。摄取羣生誓海深。

一句弥陀一数珠。珠珠相映宝光舒。互含互徧难思议。苦海横超极乐居。

念佛述怀

尝见禅者。轻念佛法门。为愚夫愚妇勾当。作此。聊由鄙怀。同治己巳书于白沙泉之护国寺。

莫轻念佛是愚蒙。达者还须入此宗。一句弥陀全体现。何消更觅主人翁。

一句弥陀深妙禅。六方诸佛说诚言。离斯更觅西来意。流落他乡五十年(五十年喻五道。出法华经)。

口诵弥陀手掐珠。拈花微笑有何殊。等闲觑破无生面。极乐庄严总是渠。

向上机关不较多。只消老实念弥陀。庭前栢子西来意。六字洪名是甚么。

念念弥陀惺寂寂。山河大地非壅塞。无边刹土现其中。他佛还从心想出。

弥陀念念寂惺惺。彼佛宛然即我心。极乐现时本性现。自他不隔一纤尘。

我念弥陀未几秋。弥陀念我愿无休。不拘罪业谁轻重。只要持名便往游。

朝朝暮暮念弥陀。念得心酸泪转多。八苦交煎直痛切。未知何日离娑婆。

泪出痛肠事若何。声声哭告老弥陀。漂沉生死经多劫。愿我今番越爱河。
心猿意马最难停。旷劫奔驰直到今。静念弥陀犹不息。从兹记数要分明。
轮回生死最堪忧。急急须寻径路修。法法思来机不契。弥陀名号正相投。
称佛一声万德周。何须离此向他求。但能念念休忘却。教海无边六字收。

念佛偶成

娑婆教主号能仁。普度羣生方便深。说法五时分顿渐。随机化导出迷津。
末世众生实可怜。医王出现恨无缘。幸垂一滴真甘露。入口能令万病痊。
娑婆苦海苦如轮。苦去苦来苦不停。苦死苦生真实苦。刀山剑树苦尤深。
极乐逍遥绝比伦。盘桓都是圣贤亲。黄金色相无穷寿。宝地经行天乐鸣。
吾心广大妙难量。极乐庄严是故乡。句句弥陀频唤母。早来携我入华堂。
彼佛悲心不可量。娑婆苦海泛慈航。常思荡子登舟去。各各同归极乐乡。
称一洪名哭一声。朝朝哭向大慈尊。这回若不归家去。六道何时得脱身。
称一洪名行一步。时时行着家乡路。可怜荡子不回头。终日忙忙常背父。
面西端坐想池楼。极乐宛然在屋头。无奈终朝常间断。皆由往昔未曾修。
遥瞻极乐想慈容。历历分明在眼中。可恨多生不会面。今朝虽见却难通。
西方净土即唯心。欲识唯心须往生。亲见宝林宣妙法。始知物物总家珍。
本性弥陀丈六身。巍巍端坐宝华轮。往生彼国分明见。却是吾家旧主人。

无上深妙禅

大集经云。若人但念阿弥陀。是名无上深妙禅。至心想象见佛时。即是不生不灭法。故知禅净一体。理事无殊。多见世人。妄分是非。执禅谤净。可不痛惜。聊述愚怀。以自勉耳。

一句阿弥陀。无上深妙禅。即是不生灭。如来亲口宣。
一句阿弥陀。微妙最深密。净名默无言。远摩云不识。
一句阿弥陀。西来的的意。不必问如何。只消蓦直去。
一句阿弥陀。碧潭空界月。了了分明现。毕竟非他物。
一句阿弥陀。虚空皆消殒。徧满十方界。觅之不可得。

一句阿弥陀。万法悉皆如。巨海入毛孔。芥子纳须弥。

一句阿弥陀。无生真妙诀。本来恰恰是。弄巧反成拙。

一句阿弥陀。十方母忆子。痴儿向外求。苦痛何时止。

一句阿弥陀。最胜摩尼宝。能满一切愿。速成无上道。

一句阿弥陀。诸佛皆称赞。功德难思议。切莫生轻慢。

供奉佛名

阿弥陀佛本愿云。十方众生。闻我名号。愿生我国。不果遂者。不取正觉。弥陀经云。不可以少善根福德因缘。得生彼国。闻说阿弥陀佛。执持名号。即得往生。观经云。恶逆众生。临终应堕地狱。教称十念。南无阿弥陀佛。即变狱火。而成莲华。又经云。法灭之时。经典全无。但留阿弥陀佛四字名号。救度众生。其有不信而毁谤者。当堕地狱。具受众苦。故知弥陀名号。乃末世救急之良药也。况我古昆。生在末世。业障最重。闻此佛名。不得不尊重。而力行之。是故发至诚心。请莲根净友。大书南无阿弥陀佛六字洪名。以便终身供奉。并感李崇西居士。发心涂金装裱。而共成之。欢喜无量。感激之至。故于张挂之日。敬然臂香九炷。至心发愿云。

稽首阿弥陀。历劫慈悲父。存此万德名。流徧十方土。我昔何因缘。今朝得逢遇。虽只六字名。却与身无二。以此度众生。愿深莫能喻。现生欲脱苦。离此无是处。是故然臂香。至诚发宏誓。尽此一报身。供奉终不弃。今日纔张挂。跪对厉声诵。愿我命终时。必与今日共。愿同书写人。及与涂金者。今世同往生。永劫不相舍。愿诸见闻者。各各生恭敬。各各愿受持。各各决定信。愿以此功德。速往极乐国。亲见阿弥陀。如佛度一切。

净土法门总赞

妙哉众生心。皆有诸佛性。若无增上缘。隐覆终不现。法王无上尊。为此一大事。广设多方便。助显佛性义。小智乐小法。不堪闻大乘。方便说小教。权指寂灭城。虽说三乘法。究竟为佛乘。欲令易成就。特开净土门。广演华严教。大心皆踊跃。末后十愿王。回向生极乐。彼佛大愿力。超胜十方国。依正妙庄严。功德无伦匹。一音纔举扬。十方皆称说。如此妙法门。成佛之秘诀。但能一念信。必定当成佛。念念念佛时。念念已成佛。佛德实难量。赞叹心莫及。尽力说数偈。如毛沾海滴。愿我同行人。辗转相传说。仗此最胜缘。速往极乐国。

阿弥陀佛立华池赞

极乐世界七宝池	池中莲华无数量
有大宝华高涌出	阿弥陀佛住华上
神通变现丈六身	微妙庄严金色相
圆光映彻逾琉璃	化佛菩萨悉无量
白毫莹净放光明	摄取众生归瞻养

观音侍左势至右 九品往生咸瞻仰
 彼佛神力不思议 十方诸佛皆赞叹
 我今忆念佛神通 愿命终时登彼岸

慕西方乐

七宝池边听法音。琉璃阶道任游行。仰观池上莲华里。尽是娑婆念佛人。
 楼阁层层众宝成。光明映彻了无尘。法王于此谈玄理。诸上善人笑满盈。
 天乐空中昼夜鸣。天华随处落缤纷。黄金地上经行者。都是盛华供佛人。
 宝网重重复树林。鸟鸣风动出玄音。众生到此心安乐。坐卧常称佛法僧。

厌娑婆苦

三界无安若火坑。人人处此被烧焚。纵饶作善生天上。福尽还归地狱门。
 乐事由来是苦缘。愚人贪着甚拳拳。暂时豪贵多招业。死后仍投狱卒前。
 色身虚假是深冤。百计安排亦枉然。老病相侵尤可畏。死时[月*峯]胀臭熏天。
 情爱牵连切骨髓。令人常被死王勾。不求彼佛生赡养。六道轮回怎出头。

取舍然指文

弟子古昆。从无始来。至于今生。造无边罪。受无量苦。今得人身。三毒仍炽。将来必定。更堕三途。从苦入苦。无解脱期。今始觉知。可悲可痛。念十方佛。有大福慧。能救拔我。及诸众生。若机感不专。圣应莫显。故于今日。至心发愿。敬然二指。又燃顶香十炷。供养十方世界劝赞西方恒河沙数诸佛。唯愿大慈大悲。同垂证明。哀怜摄受。一指供养娑婆世界本师释迦牟尼佛。愿我早舍娑婆之苦。尽未来际。广度众生。同舍此苦。一指供养西方极乐世界阿弥陀佛。愿我早取西方之乐。尽未来际。广度众生。同取此乐。虚空有尽。我愿无穷。法界众生。同圆种智。愿现世之中。善根增长。不失净因。临命终时。身心正念。视听分明。面奉阿弥陀佛。观音势至诸菩萨众。手执华台。接引于我。一刹那顷。生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿。

结坛持名

弥陀经云。从是西方。过十万亿佛土。有世界名曰极乐。其土有佛号阿弥陀。今现在说法。诸上善人。俱会一处。无有众苦。但受诸乐。彼佛愿力。不可思议。若有闻者。执持名号。临命终时。皆得往生。况十方如来。示大舌轮。殷勤劝励。娑婆教主。告诫叮咛。其辞激切。我虽愚痴。难调难伏。诸佛悲怜。必得成就。是故仰凭佛语。结七七净坛。六时礼诵。一意持名。每逢七首。敬然臂香十二炷。供养佛说阿弥陀经。及一切三宝。发愿云云。依然指文。

解七忏愿偈

稽首无量光。慈悲愿无尽。至心称佛名。感应随时现。我今发诚心。仰遵诸佛训。持名经七七。未曾见感应。皆由宿业重。使我心无定。念佛多散乱。哀哉真大病。赖有佛慈悲。散称亦成圣。是故不舍离。终身志决定。今重燃臂香。供养圣中圣。忏悔无始业。皆令速清净。仰愿莲池会。佛及诸贤圣。哀怜摄受我。临终垂显应。今世得往生。报恩终无尽。众生皆作佛。我愿方毕竟。普愿诸善友。西方决定信。凡有见闻者。各各生欣庆。

题读佛轩

余愧薄福多障。身虽出家。心不染道。而生死轮回。可悲可痛。虽净土有横超方便。而古德开示念佛。必要参究明白。一心不乱。始得成就。此亦非易事余虽笃奉斯道。无奈正念佛时。心中偏想别事。种种压捺。莫能暂停。可不哀哉。赖有弥陀愿力。九品齐收。临终苦逼。心中不能念佛。口称十声。亦得往生。法华经云。散心一称。皆成佛道。十称一称。功德尚尔。况复终身受持读诵。凭此决志。不论解与不解。散与不散。每日读诵阿弥陀佛六万声。以作净土资粮。如川流赴海。定不虚弃。因题其居。曰读佛轩。并作偈系之。

读诵西方六字经。不参禅理不求心。凭他妄念纷纷乱。且尽平生弄口唇。

我念弥陀甚可伤。口称心散莫能降。赖闻佛有慈悲愿。十念功成达彼方。

痛哉痛哉真痛哉。生死冤家莫挽回。我念弥陀已尽力。心猿驰逐不归来。

幸哉幸哉实幸哉。法藏愿门正大开。极恶愚人能念佛。临终亦送紫金台。

约誓自勉

自从无始起贪瞋。百苦煎熬直至今。幸感佛慈垂摄受。誓求净土利羣生。

佛法已闻又作僧。难遭难遇事非轻。愿求早赴莲池会。广度众生报佛恩。

自恨愚痴染恶深。虽求佛法实无成。宝山空手真堪惜。誓念弥陀出苦轮。

日课弥陀六万声。从今誓不更因循。但期早促阎浮寿。速得西方下品身。

诫止人情

光阴迅速命难存。日日须防入死门。客至休谈尘世语。当称佛号莫停声。

无常未测几时临。当念弥陀待往行。慢褻诸公休见怪。可怜吾辈障缘深。

心猿意马莫能停。念佛应须立课程。朝定弥陀六万数。深惭失敬上贤宾。

听教参禅不奈何。无能祇合念弥陀。往来上士休垂问。怜我如同老太婆。

七期禁语

七日为期勿外求。向西称佛令无休。光阴易过诚堪惜。尊客临门恕应酬。
欲成三昧早生莲。先在当人绝外缘。口说是非增散乱。故于七日不开言。
克期禁语念弥陀。痛策身心莫放他。苦海深沉难自度。愿凭佛力出娑婆。
罪报因缘实可伤。屡遭兵火受灾殃。誓从今世逃生死。默默专求大愿王。

日课慎言

厌离生死慕华池。朝诵弥陀限六时。人命无常真可惧。纵然对客勿多辞。
日课弥陀诵未圆。客临休怪默无言。死生事大难回避。钝马应须着痛鞭。
自惭口过欲停声。恐负同心念佛人。午后稍谈生死事。是非长短莫开唇。
同仁垂顾莫闲言。当说西方净土缘。惭愧向来无学问。痴心只想玉池莲。

普劝念佛颂

西方有佛号弥陀。接引众生出爱河。诸佛同宣当谛信。临终免得见阎罗。
欲念弥陀出火坑。须凭信愿力俱深。当知一句纔开口。极乐莲华已发生。
五浊临时苦日增。人根愈陋垢愈深。余门学道难成就。净土横超易往生。
炎炎火宅避无门。只有西方甚易生。恶逆凡夫能十念。白牛当处露全身。
净土门开道易成。贤愚不论悉堪凭。但持名号皆成就。上善同居莫比伦。
弥陀愿力与光明。摄取无边念佛人。但得持名心不乱。临终化佛定来迎。
西方净土异常伦。为有莲池九品生。末法修行难得度。唯依此道出沉沦。
莫嫌念佛法门低。一法能收万种机。上自文殊与徧吉。同心发愿尽归依。
坐禅悟道理圆明。那有西方不欲登。觉老九旬尝入定。弥陀十万愿求生。
禅机不悟也无妨。只要专心念法王。但得临终生极乐。顿开佛慧妙难量。
深通经义是灵根。正好依经求往生。一部华严该海藏。愿王回向见慈尊。
不通经典念弥陀。胜过聪明智慧多。六字洪名真法界。徧收教海没淆讹。
荣华富贵事遂心。不往西方亦假名。一气不来空手去。单单独独见阎君。
贫穷困苦日奔波。正好回心念佛陀。极乐家乡原不远。急须归去莫蹉跎。

愚人造业必沉沦。念佛定然见佛身。九品尚收诸恶逆。莫愁自己不能生。
 十恶狂徒皆佛子。应当念佛早还家。天真慈父不求救。难免牛头一铁钁。
 世事千端仔细详。那能不去见阎王。只闻佛有异方便。能度众生出死乡。
 欲出死生老病乡。须求佛国大慈王。弥陀本是天真父。及早思归莫暂忘。
 余教修行难进路。莫如念佛易承当。但凭信愿为良导。稳坐慈航到乐邦。
 乐邦慈父望娑婆。垂手殷勤十劫多。必欲此生超苦海。从今速速念弥陀。
 稽首哀陈诸善人。慈悲听察愿同行。杂修功业心多乱。专志持名定往生。
 莫轻吾辈是愚人。当信佛言句句真。情爱牵连须早舍。莲华清净急求生。
 苦哉下劣是吾身。全赖弥陀大愿因。再不持名生极乐。轮回万劫莫超升。
 善友垂慈再愍听。更偷两句作人情。此身不向今生度。更向何生度此身。

专修要诀

专念阿弥陀。不必除妄想。只要声不绝。决定生赡养。
 专念阿弥陀。不必参是谁。只要心不乱。决定出轮回。
 专念阿弥陀。不必忏宿业。只要仗佛力。决定能消灭。
 专念阿弥陀。不必断烦恼。只要佛声现。决定当时少。
 专念阿弥陀。不必寻方便。只要心常忆。决定成一片。
 专念阿弥陀。不必求悟门。只要到西方。决定悟无生。
 专念阿弥陀。不必报四恩。只要佛不离。决定利羣生。
 专念阿弥陀。不必多疑惑。只要信佛语。决定生彼国。

念佛开心颂

昆自学净宗以来。每见念佛之人。或执着悟门。意不开畅。或恶嫌妄想。心生忧愁。因此二种。不能死尽偷心。竭力念佛。想此二种。谈何容易。从古高贤。能有几人相应得去。况当今之世。知识愈少。业障愈多。能开悟门。不起妄想。又能有几人。而且净土法门。并不如此。故彻悟禅师云。净土一门。最初省求悟门。末后不待发慧。不须忏业。不断烦恼。至极省要。至极径捷。及其证入。至极广大。至极究竟。余同治癸酉冬。在天台教观。七期内。忽忆此事。心大不喜。恐此二种大障。令净土胜异方便。不能盛行于时。故于解七之日。遂从四十八颂。欲即流通。以结净缘。未知有同志者。肯允可否。此颂因念佛人。心多烦闷而作。故名之曰。念佛开

心。凡念佛者。肯读此颂。必能开其心怀。速成妙功。临终时至。决定往生。故经云。忆佛念佛。现前当来。必定见佛。不假方便。自得心开。

颂分六段。

念佛得妙(一)

一心念佛妙无穷。不用参求理自通。念到临终生极乐。等闲大振古家风。
 一心念佛妙无穷。金口亲传向上宗。诸佛广长同作证。愚夫愚妇悉能通。
 一心念佛妙无穷。暂到同居四土融。具缚伴中多补处。微风声里演真宗。
 一心念佛妙无穷。顿破无明不假功。彼佛三身随念见。尘尘尽现法王宫。
 一心念佛妙无穷。徧吉文殊始悟通。博地凡夫能信入。不离当处见慈容。
 一心念佛妙无穷。百草头边启笑容。蠢动含灵皆有分。聪明禅客却难通。
 一心念佛妙无穷。大地羣生一体同。广舌决疑原为此。诸贤切莫看轻松。
 一心念佛妙无穷。凭仗能仁指示功。诸祖唯心人已识。吾宗唯佛有谁通。
 一心念佛妙无穷。赵老瞒人语未终。念佛果须真漱口。应言何垢在其中。
 一心念佛妙无穷。新定因斯得异功。念佛一声出一佛。大家亲见尽归宗。
 一心念佛妙无穷。宝志轻西为己宗。谁识愚人能乐彼。灵光已托宝华中。
 一心念佛妙无穷。智者深知不面东。最后举扬无别事。殷勤独赞藕华宫。

散持有功(二)

法华经云。若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。西斋诗云。魄飞心散乱。佛号罪销镕。莲烁如初日。西升极乐宫。秘藏指南云。深信切愿念佛。而念佛时。心多散乱者。即是下品下生。(华开虽迟。乐胜天宫。永脱轮回。位居不退)敬遵此旨。而述颂言。

散乱持名大有功。经文明载法华中。散称一句皆成佛。多诵应知道德充。
 散乱持名大有功。横超带业最圆融。弥陀愿海如斯异。诸佛咨嗟赞不穷。
 散乱持名大有功。往生不落疑城中。暂时九品分高下。究竟庄严与佛同。
 散乱持名大有功。无边教海尽融通。但凭记数常专念。不必先求妄想空。
 散乱持名大有功。多生爱索一时松。休将妄想嫌如贼。当识佛声妙莫穷。
 散乱持名大有功。幽途蒙照悉皆通。莫令佛日西山落。那怕迷云百万重。

散乱持名大有功。平除妄想若雷轰。假饶还有干邪在。不敢私心起害风。
散乱持名大有功。如当乱世出英雄。不愁盗贼千千万。只要将军智力充。
散乱持名大有功。弥陀摄受德无穷。任凭杂念常侵扰。佛号厉称莫放松。
散乱持名大有功。垢心未断入莲宫。弥陀常运于身口。定保临终不落空。
散乱持名大有功。纵然造业不能[一/凶]。一朝感佛垂加护。万亿程途弹指通。
散乱持名大有功。何愁地狱莫能空。善知临死生惶怖。十念亦超极乐宫。

不求开悟(三)

莲宗不必求开悟。唯在当人知净土。弹指便能见法王。何须别走他乡路。
莲宗不必求开悟。倘已悟明须急吐。但把弥陀老实持。自然蒙佛亲吩咐。
莲宗不必求开悟。须走故乡径直路。口上弥陀放宝光。照开家里金银库。
莲宗不必求开悟。当信弥陀是旧父。日日思亲不暂忘。临终决定分明靚。
莲宗不必求开悟。须掐轮珠百八数。只要手中勿暂停。珠珠照彻心王路。
莲宗不必求开悟。六字洪名须保护。但得口中刻刻持。声声唤应天真父。
莲宗不必求开悟。却要时时朝佛坐。暂向弥陀本性明。何劳别想心光露。
莲宗不必求开悟。应定弥陀多少数。日日能持十万声。时时常走归元路。

不问如何(四)

妄想不必问如何。但管持名莫厌他。六八愿王垂摄受。无劳断惑出娑婆。
妄想不必问如何。只要看伊是甚么。但保佛声无间断。千思万想总凭他。
妄想不必问如何。直把洪名著力呼。譬若路行逢盗贼。须凭喊救始堪过。
妄想不必问如何。当识自身是大魔。日夜思量皆为此。誓持佛号勿随他。
妄想不必问如何。须立功勋抵死魔。每日持名归几万。无明烦恼任他多。
妄想不必问如何。全在弥陀念得多。杂乱垢心能记佛。当知罪业已消磨。
妄想不必问如何。总是前生业障多。久病暂时纔服药。安能便得离沉痾。
妄想不必问如何。当起悲心念佛陀。莫恨持名多散乱。须凭信愿脱娑婆。

称赞佛号(五)

当知佛号福无穷。暂举一声众罪空。非少善根原在此。故令持者往莲宫。
 当知佛号德弥深。竭力十称即往生。恶逆之人能遇此。定教不落泥犁坑。
 当知佛号功无比。作佛因缘从此起。昔有樵夫念一声。如今久在华池里。
 当知佛号妙难量。一句随称万德彰。诸佛因斯皆护念。众生不信实堪伤。

呵弃妄想(六)

当知妄想最堪呵。常害行人落爱河。今日持名不恳切。只愁仍旧在娑婆。
 当知妄想祸根深。刻刻令人失正因。单举洪名终不伏。须加信愿始堪平。
 当知妄想本真心。逐境昏迷作祸根。信愿持名休放逸。声声能摄妄归真。
 当知妄想有奇勋。弹指能摧地狱城。以此求生尤易往。随他造业永沉沦。

颂成回向

我今作此颂	为断诸人惑	兼备自修行
以此作警策	每见念佛人	心中多不决
或想除妄心	或思参明白	因此二种心
生起种种惑	或生别求心	或嫌不得力
或愁心不明	或忧多罪业	是故念佛时
心中不能切	不知念佛门	横超带惑业
不须参话头	自然心明白	我发至诚心
奉对诸人说	尽采大乘经	皆遵祖师说
倘有虚妄言	自当堕拔舌	若能合于经
愿佛早垂接	为此燃臂香	炷数四十八
以表真实心	聊酬佛恩德	唯愿诸众生
读此生欢悦	渐渐心华开	渐渐妄想灭
随力念佛名	心中无疑惑	念到命终时

决定生彼国 倘有读诵人 知此有利益
愿发大慈悲 处处代传说 我今作颂完
回向此功德 愿同诸众生 早生安乐国

极乐甚奇特

或有难云。法门无量誓愿学。何故偏恋西方。不修余行。答曰。吾欣此门。易修易至。功高奇特。复说偈云。

吾欣极乐甚奇特。不怕众生具恶逆。但肯回心念佛名。顿消地狱生莲国。

吾欣极乐甚奇特。生者还能带惑业。有此法门不肯修。轮回何日得超越。

吾欣极乐甚奇特。摄受凡愚生彼国。如此功能何处来。皆从法藏愿心出。

吾欣极乐甚奇特。六字包含无量德。只要持名信愿坚。临终佛必亲垂接。

净宗八要

同治癸酉春月。佛涅槃日。余在虞东明因寺。捧读晓柔法师净土诗八首。曰欣。曰厌。曰信。曰愿。曰行。曰专。曰久。曰警。诚哉此诗。可谓净土之要关。行人之痛策。修净业者。不可不读。余因此有感于怀。不觉顿忘鄙陋。拈笔和之。愧无文理。不敢续附于后。故别录之。名净宗八要。以为自警云尔。古昆敬然臂香九炷谨识。

欣

西方胜境独超伦。上善同居绝苦辛。风动树林宣妙响。鸟飞空处现奇身。宝莲华里人如佛。功德池中水是珍。欲慕临终生彼国。须从平素不因循。

厌

吾躬下劣孰同伦。昏昧愚痴最苦辛。口里喜谈尘世语。心中偏着女人身。声名本假贪如宝。财利原空爱若珍。多劫沉迷方起厌。急须念佛莫因循。

信

莲邦清净绝尘嚣。立志求生勿动摇。佛有慈悲容彼入。土无高下任吾超。心言相合终归去。感应道交不用招。笃信修行全智力。功能成就罪能消。

愿

立心坚固勿循情。诫止闲非不妄行。净业功多应努力。尘缘过重必须轻。欲令彼国莲华大。全在当人道念成。发愿往生亲见佛。速来救苦出迷城。

行

读诵洪名不用疑。堂堂大路向西驰。光阴有限宜精进。人命无常莫待时。欲识念心是那个。须知彼佛号阿弥。但凭此行归赡养。定作娑婆说法师。

专

修行定课事何饶。日日如斯始可标。杂学余门原路远。专持佛号岂途迢。轮珠记数平常念。莲萼书名必获超。但办一心生极乐。庄严功德永无消。

久

极乐迢迢甚易超。全凭诵佛志无摇。声声相继庄严露。念念勿忘功德饶。终日修行靡间断。毕生求愿岂堪聊。莲邦从此朝朝近。懈怠情萌路转遥。

警

久迷本性最堪嗟。道业难成苦永遐。宿世造愆真可惜。今生修善不宜差。攀缘必落轮回所。谤法终归地狱家。警策身心勤念佛。定超彼国净无瑕。

痛策恶习

贪毒深。道难学。常求名利必无觉。急须看破念弥陀。始可临终生极乐。

嗔火大。行难成。虽念弥陀被恶侵。须向逆缘常忍耐。西方净土始超生。

痴垢重。罪难明。不知因果枉修行。非凭善友常提拔。那可今生出苦轮。

慢山高。法难住。明师虽遇亦徒费。必须自己生深惭。方得持名登宝地。

称名自慰

我称佛。不相同。全赖妄心显大功。平世安知兵有力。贼临始见将威风。

空妄想。乱如丝。不念弥陀那得知。心镜初磨谓影现。当知佛号妙难思。

称佛名。用珠算。转凡成圣功难判。欲求极乐速超生。只要朝朝数不乱。

口称佛。心必清。如人重履闻呼声。因兹不怕心多乱。只怕口中断佛音。

莲宗初祖念佛三昧序云。夫玄音之扣。尘累每销。滞情融朗。非天下之至妙。其孰能与于此。古昆所以每劝持名者。切莫怕妄想。嫌罪垢。而先求一心不乱。只要出音记数。毕命为期。佛一出音。珠一记数。尘累每销。滞情融朗。功愈胜矣。经云。于念念中。除八十亿劫生死之罪。即尘累每销。又云。散心称一声。皆已成佛道。即滞情融朗。岂有不令妄想时时而轻。罪垢时时而减。一声佛一声相应。声声佛声声相应。亦此之谓欤。当知出音记数。毕命为期。纵未到一心不乱。信愿必然坚固。往生决定可期。不过品位暂低而已。故要解云。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。奉告有缘之士。于持名时。只要令音声不绝。不必着一心不乱。音声不绝是因。一心不乱是果。因行若真。果必成就。自然而然。所谓形直则影端。声和则响

顺。可惜今时人。佛尚不肯常称。于句句中。有销尘融滞之功德亦不知。便先想一心不乱。岂非鸟无翼而欲飞。树无根而欲茂。所以每每念弥陀。每每没滋味。念得妄想多。便向别门去。呜呼哀哉。净土法门。衰败至此。可谓极矣。愿我同流。出音记数。努力努力。又当知出音是口。记数是身。故妙叶禅师云。能运身口之念。毋论其散。但不间断。自能一心。亦可即名一心。惟行之不休为度。固不必忧散乱矣。如母丧爱子。龙失命珠。不期心一而自一。岂制之令一也。心不可制。实在行人勤怠耳。

净土随学卷上

净土随学卷下

恋西学人 玉峯古昆 自编

莲宗必读总序

净土法门者。乃诸佛究竟之法也。故弥陀因地。观此理而大誓普收。释迦果成。称此理而广舌深赞。彼则巨贤至圣。咸舒藻以为盟。此则觉德鸿儒。尽摛毫而作誓。挺身立行。力修此道者。列宿尘沙。莫况其多也。下至恶逆凡夫。十念便登宝土。飞禽畜类。随称亦达金池。此非弥陀愿力。安能若是。经云。末法亿亿人修行。罕一得道。唯依念佛得度。灵峯云。于念佛法门中。求其至简易。至直捷者。莫若信愿专持名号。是故净土三经并行。古人独以弥陀经为日课。岂非持名一法。普被三根。摄事理无遗。统宗教无外。尤不可思议也哉。其名号功德。自何而始。乃因六八大愿之所庄严。九品悲心之所成就也。然彼佛愿力虽不可思议。若厌离不深。则娑婆业系不脱。故藉五王八苦之缘。以作进修之策。而进修仪轨甚多。唯慈云行愿。最为切要。上根之士。一闻便信。中下之辈。多诸疑惑。智者十疑论。统净宗一切疑问。振菩提大道之纲。断疑生信。厥功最巨。善导云。修余行业。迂僻难成。唯此法门。速超生死。若专修者。十即十生。法照大师。感文殊告曰。汝今念佛。正是其时。当知念佛。诸法之王。慧日感观音亦云。汝当知净土法门。胜过诸行。二大士皆法王长子。亲口传授念佛法门。殷勤如此。可不信哉。飞锡永明四明慈照。优昙天如妙叶楚石幽溪等。乃传宗列祖。阐教圣师。皆撰文述偈。深劝往生。当细心玩味。而详择之。藕益法师。每见学者。未识方隅。靡惭滥吹。或云念佛。散心无益。或云念佛。须一心不乱。或云念佛。须参究是谁。诘其信愿。毫无所知。可悲也夫。如意珠王。遇此等人。而成瓦砾。以此故述信愿持名历九品说。行者宜勤览之。又云。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。坚密云。一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。只贵一心受持。宁羨依稀解悟。省庵云。暂持圣号。胜于布施百年。一发大心。超过修行历劫。彻悟云。净土一门。最初省求悟门。末后不待发慧。不须忏业。不断烦恼。至极省要。至极径捷。及其证入。至极广大。至极究竟。故要解云。一声阿弥陀佛。即释迦本师于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉。全体授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽。非九界自力所能信解也。如上所述。咸遵佛祖诚言。非敢臆说。撮其词明义显。最切要者。会成一册。以便朝暮庄诵。刻刻提撕。如面聆法音。不敢疑贰。名之曰莲宗必读。余为障缘深重浊智腾波。非专修一行。生死难脱。匪凭圣教。信愿难阶。况去圣时遥。邪风竞起。正行之人。多被惑乱。是故必读此书。然后必生净土。愧鄙见隘劣。焉敢公诸胜友。但自为鞭策。而作往生左券。敬摘诸文。而谬为之序。时在丁卯冬住普陀之法华洞。

西方径路序

夫一句弥陀称径路者。乃横绝迷源。直投觉海。至简易至直捷之大方便也。故经云。若人但念阿弥陀。是名无上深妙禅。要解云。当知执持名号。既简易直捷。仍至顿至圆。以念念即佛故。不劳观想。不必参究。当下圆明。无余无欠。直指云。无上正徧知觉普应机宜。说法三百余会。皆令羣有同证真常。求其机宜相感生佛缘深至简至易。而功高径捷者。无越求生净土一门。况五浊盛时。众生垢重。余道修行必难成就而匪仗此门。其何从疾脱生死。是故娑婆教主。再四叮咛。十方如来。殷勤劝赞。千经万论。处处指归。往圣前贤。人人趣向。大矣哉。一句弥陀。真可谓渡苦海之巨航。生西方之径路也。昔善导和尚。专志于此。众称弥陀化身。岂欺我哉。详其自行化他。总不出弥陀一经之妙旨。乃云。众生障重。境细心粗。识扬神飞。观难成就。是以大圣悲怜。直劝专称名号。正由称名易故。相续即生。若能念念相续。毕命为期。十即十生。百即百生。彻悟云。倘置佛名。而别修三乘圣行。亦是浪用精神亦是千钧之弩。为鼯鼠而发机。况造六凡生死之业乎。又云。世间出世思惟徧。不念弥陀更念谁。谨遵此旨。并深信佛愿。将一句弥陀。述成四十八偈。尽采金口诚言。及祖师临终遗嘱。平生实行。并非臆说。名之曰西方径路。复集诸文为证。以便初机易生正信。倘有同志。不以人废言。亦可凭此互相警策。速念弥陀。速生净土。速念众生。速行化度。庶不负弥陀化身。直指径路。一片血滴滴之老婆心矣。发愿回向云。

稽首娑婆说法主 称赞净土十方佛

极乐世界大导师 净土圆顿修多罗

观音势至大海众 阐扬莲社诸圣祖

我发诚心集此书 唯愿证明垂加护

复然臂香六八炷 供养弥陀慈悲父

愿我承此殊胜因 早促阳寿生净土

愿此径路广流通 见者闻者生欣慕

早念弥陀早往生 早入娑婆早化度

净土自警录后序

余于咸丰辛亥冬。在仙居之南峯山。阅莲池大师弥陀疏钞。见序中云。着事而念能相继。不虞入品之功。执理而心实未明。反受落空之祸。诚哉此语。感德无涯。乃余信净土之根本也。因师兄敬峯上人。指示圆觉妙经。乃八道之要典。便熟读熟背。忽疑经中之语。发心参究。虽障深未悟。而信力已增。一时不能放下。是故仍住丛林。多亲禅德。亦有慈悲知识。方便证明。自惭功浅。不敢承当。唯恐心实未明。反受落空之祸不如继念弥陀。犹有入品之功。况且名利习气。日有所增。谅必工夫。不相应故。虽知如是。还不能死心念佛何哉。皆因不知念佛法门。有奇特超胜之功。只谓禅净无二。不生轻易而已。后参昌启老人。于杭之大崇福。屡蒙痛拶。尽改前非。深知向上宗乘。不是容易可得。遂乃兼修净业。兼读净土诸书。及见永明禅师四料简云。有禅无净土。十人九错路。无禅有净土。万修万人去。祖师之言。禅净分别。优劣乃尔。可信净土。别有奇特。索性弃禅修净。不读他经。后避兵灾。于普陀佛顶山之慧济寺。读坚密大师净要总序。灵峯大师弥陀要解。及幽溪大师圆中钞等书。乃知五浊盛时。众生障重。非执持名号。必难往生。况

此法门。微妙难思。一切诸佛之所护念。从此晨朝十念。记数持名遂然两指。供养两土教主。以作欣厌之本。尽此一生。誓无改变。自后仿其样者渐多。虚名渐大。每有学者。再三请示。余深渐障重。勉学此门。以此为人。岂不谬哉。用力推之。莫不招怨。不得已。将金口之诚言。祖师之要语。述成一册。以此自警。并警有缘之士。勿执偏空。勿贪禅语。老实持名。求生净土。书成之后。复呈鄙见为之序。

净土神珠序

净土神珠者何。现前一念心性灵妙莫测之谓也。弥陀经称赞不可思议功德。一切诸佛所护念者。盖为此也。古今贤圣。极力弘通宝王三昧。亦为此也。此心性者。本自竖穷横徧。不生不灭。本具十方诸佛净妙国土。是故实有西方弥陀净土。宛然在中。无奈众生障重。不能得见。故劳娑婆教主。开方便门。十方世尊。出广长舌。故妙宗云。心藏具法。有何边涯。无妙观缘。隐而不发。今依佛语。顺性想之。宝地光明。种种奇相。随心出现宗论云。现前一念之心。亘古亘今。故名无量寿。灵明洞彻。故名无量光。果能念念执持阿弥陀佛即是念念证无量寿。放无量光。果因交彻。微妙难思。诸佛护念。其在兹焉。故知净土。乃无上心要。如如意珠。顿含众宝。复何疑哉。余惜从前。虽喜净土。不知其实。每问禅友。皆云唯心净土。自性弥陀。不可着相。因此虽喜念佛。但只着空而已。后阅台净二宗。及无生论。始知净土实境昭彰。即是唯心。弥陀真身显现即是自性。实有净土可生。实有弥陀可见。故云生本无生生四土。见犹离见见三身。从兹死心。念佛求生。谨将鄙见起信要言。略集成编。以此自勉。并告同心所愿广开解目。深入行门。一句弥陀。包含无尽。佛功德海。当念圆成。释迦劝赞。诸佛同宣。凡有信者。不可不尽心而力行之也。同治己巳夏月幽溪传法后裔古昆稽首谨识。

西归行仪序

西归行仪。本恋西学人自行之佛事。因阅妙宗圆中二钞。及净土十要等书。始知弥陀经十念门。二经行仪。四十八愿。九品观章。皆净土必要。深信切愿。莫不由斯。是故将此。奉为日课。并告同心。共作往生左券。弥陀经者。乃诸佛之心要。乐那之家书。功德不可思议。故闻是经受持者。皆为一切实诸佛之所护念。临命终时。弥陀圣众。现前导引。况多佛劝持。那堪不诵。十念法门。本弥陀大愿实净土指南。修净业者。必不可少。楚石禅师。道高德备。朝朝十念。尚无亏焉。礼想入观二仪。从时公行仪中摘出。专修之士。尤为急要。修此者。不观境而净境宛然。不参心而真心全露。可谓见佛之奇勋。明心之妙诀也。四十八愿。九品观章。乃法藏之因心。弥陀之果德。读此方了弥陀因果。始终不舍于我第苦恼众生。而依此持名。于念念中。必能圆具信愿行之三种资粮。西归不远。唯在此矣。如上皆诸祖阐扬之旨。并非臆说。唯愿诸见闻。皆生决定信。勉力共修持。同归弥陀愿。一生成佛。广度众生。在此一举。不可缓也。恋西学人古昆在舜江天台教观敬然臂香四十八炷供养阿弥陀佛稽首谨序。

经律异相摘录序

昔释迦如来。慈悲应世。说法四十九年。积经千万亿卷。总而名之。曰经曰律曰论。然于经律论三藏之中。撮其要义。则不出十法界之因果。又于十界因果中究之则是现前一心。更无别法。迷之则九界杂陈。生死不绝。悟之则佛道圆成。寂常真净。吾人欲知未来苦乐之果。当观现在善恶之因。喻形端则影直。源浊则流昏。贪心重必沉鬼趣。恶见猛必堕地狱。向善多必生天官。念佛切必往净土。唯须自己检点。不必旁问他人。修行之士。切宜慎之。彻悟禅师云。真法无性。

染净从缘。一真既举体成十界。则十界全体即一真。是故善谈心性者。必不弃离于因果。而深信因果者。终必大明乎心性。此理势所必然也。经律异相者。乃梁之高僧所撰。因其大藏浩瀚。初心难入。恐后向佛之徒。因果不明。修行无益。是故备采经律。专明因果。会成一册。共五十卷。欲令众生。凭此修学。同证菩提余因乱世。避居南海。偶读此书。羣疑冰释。始知佛法之妙。莫要于因果分明。一心念佛。惜其部帙犹广。披阅仍难。由是发心。摘录两卷。欲刻流通。普结法缘。助生净土云尔。

重刻观经义疏妙宗钞劝读序

观无量寿佛经者。乃释迦本师为五浊恶世苦恼众生而说之也。特假韦提夫人受苦之缘。以为发起。令末世众生。早知厌苦。早慕西方。此经不独被韦提希等圆顿之机。悟无生忍。亦能普收十恶五逆愚痴之辈。入宝莲华。可谓胜异方便。无上法门也。昔天台智者大师。众称小释迦。灵岳亲承。大苏妙悟。证法华三昧。获无碍辩才。以此判释一代时教。乃有三大五小之说。论其部类。则有三大五小之分。究其要义。则不出现前一念三千。即空即假即中之妙三观也。观经义疏者。乃五小部之一也。此经妙观。深固幽远与华严法华同体。非东土小释迦。谁堪解释。以合妙宗。若不解释。安能令末世障重众生。了知三身不异。四土圆融。之微妙观法也哉。妙宗钞者。四明法智尊者所作。尊者乃天台大师之远孙也。力阐台宗。精修妙观。至宏净土法门尤为要切。见观经义疏。妙旨甚深。初心难入。若不重为细释。恐此圆顿妙观。不能广传于世。故钞云。当知今观。非直于阴。观本性佛。乃托他佛。显乎本性。故应佛显。知本性明。托外义成。唯心观立。又云。应知实相。全体照明。称为真心。亦名本觉。觉体徧故。诸法皆实。若指其要。不离现前分别之念。念即本觉。觉即经体。无别经体。以为所诠。以此觉心。观于依正。能所即绝。对待斯忘。妙观之宗。自兹而立。寄语行者。观虽深妙。本被初心。若能进功。何忧不就。纵未入品。为因亦强。生至彼邦。得预大会。所见依正。微妙难思。速入圣阶。度生亦广如此土人。宿圆修者。于诸座席。见相殊常。闻法易悟。以此类彼。功在妙宗。愿共有情即心念佛。乃此钞所以作也。嗟乎。吾奉此书。已竭力矣。至逢刀兵大乱四处奔逃。亦负之而行。唯恨神识飞扬。不能作观。然所得利益不可思议。焚身供养亦报不尽。钞云。应知法界圆融不思議体。作我一念之心。亦复举体。作生作佛。作依作正。余阅至于此。乃深思之。既举此体。作生作佛。作依作正。则生佛依正。一一无非法界圆融不思議体。故知弥陀名号。亦是举此体而作。亦即是法界圆融不思議体。故幽溪大师云。念佛之时。此心便是圆融清净宝觉。以此妙心。念彼阿弥。则彼三身。何身不念。求彼四土何土不生。灵峯大师。深得此旨。故于要解中云。光则横徧十方。寿则竖穷三际。横竖交彻即法界体。是故弥陀名号。即是众生本觉理性。弥陀名号。既即法界圆融不思議体。则但持名号。岂有一法而不圆收。故幽溪灵峯坚密彻悟诸大祖师。皆云持名不必更涉观想参究等行。余死心持名。乃从此入今特记之。以明法惠。并告同行之士。虽不作观。此书不可不读。若不读此书。安知净土法门。至顿至圆。后来恐被他岐所惑。宁不寒心。愿共勉之愿共勉之。深愧薄福。不能将此法门。重刊流布。令法界众生。而共闻之。幸有妙(根然)二师。深知佛恩。悲智双运。一见此书。喜如获宝。再三阅之。欣乐愈深。遂募资刊布。广结大缘。所愿见者闻者。深开妙解。称者观者。同见弥陀。净业之士。欲深明三观之旨。钞中已具。余愧无文。莫能叹述。聊采数言。以为劝发云尔。四明远裔古昆然臂香九炷稽首谨识。

弥陀圆中钞劝读序

夫弥陀一经。乃释迦如来。于深法中作浅说。广法中作略说者也。诠理则至顿至圆。诠行则

至简至易。故闻之者。决定不退菩提。修之者。决定早登补处。无奈众生。障垢日深。经旨莫识。由此而诸解渐兴。然解虽多。论俯须时机。则皆可称美。论阐扬妙观。则莫若幽溪大师之圆中钞矣。其序云。以极乐依正为妙有。一心持名为真空。微真空而莫能证于极乐之妙有。微妙有而莫能显于此心之真空。所谓不思议假非偏假。真空不空非但空。合是二者而行之。则圆中圆满非但中之道成。是故命为钞焉。意欲读是经而修行者。顾名思义。诚宜一心不乱。而万虑皆忘。则真空之理彰。七日持名。念念相续。则妙有之理显。行成而见佛。心净而华开。娑婆之印坏。而极乐之文成。印坏所以空其情。是之为真空。文成所以立其法是之为妙有。二者俱存而俱忘。弥陀久经。厥语所以略。厥义所以深也。昆于咸丰五年。在杭之大崇福寺。一见此书。宛如熟识。遂觅此板。乃在城内法藏院诺庵法师所。即印数十部。以广其传。因此净缘渐熟。圆解渐开。是故历逃兵难。未尝暂离愿同学诸友。此书必须多读。始得深生信愿。决志持名。佛法之妙举。不外乎此矣。

净土十要重梓序

净土十要者。乃灵峯大师彻底悲心之所结集也。坚密大师剖心沥血之所流通也。自古宏净土者。未有如此直剖心宗。力救时病可谓将法王最胜宝藏。一旦尽开。普施大地众生。现成受用。犹有不肯死心承当者。真是愚之甚。痴之极矣。灵峯云。深信发愿。的为净土指南。由此而执持名号。乃为正行。若信愿坚固。临终十念一念。亦决得生若无信愿纵将名号。持至风吹不入雨打不湿。如银墙铁壁相似。亦无得生之理。修净业者。不可不知。坚密云。六字洪名。念念之间。欣厌具足。如出幽狱。奔托王家。步步之间。欣厌具足。是故万缘之唾不食。众苦之忍莫回。又云。一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别。便成大法魔殃。此乃二大师哀怜末世。之大慈大悲真语实语。大舌轮之所同说。金色臂之所常垂。皆此意也。愿深思之愿深思之。愧哉。吾本屠门之子。地狱之人。赖佛光垂照。善友提携乃知厌苦。发心出家。屡蒙师友重重开示。始慕宗乘。愧宿障深厚。参究数年。只解偏空而已。辛酉春。在虞东明因寺。忽遭兵灾。方觉前来。学未真实。幸佛恩加被。在大难中。虽伤一足。犹可奔逃。遂隐居于普陀佛顶山慧济寺。于夏月间。细阅此书。感激之至。如多年暗室。忽遇明灯。可惜从前。不肯细读。空过光阴悔之不及。自此尽弃旧习。专学持名。欲具欣厌。故然两指。十念记数。皆从此起。有净侣妙能大师。与余颇似宿缘。一见欢喜。乃共行之。见十要序云。像季久转。唯净土一门。契理契机而净土诸书。唯此诸要。尽美尽善。因兵燹之后。此板无存。遂发诚心。劝募重梓。唯愿十方三世。共遵此书。同念弥陀。同生净土。方慰诸佛广长。二师愿力也矣。学人古昆敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。稽首谨序。

重刻往生集序

余尊奉此集。略有三意。一信本师亲口。告舍利弗曰。汝等皆当信受我语。及诸佛所说。若有信者。应当发愿。生彼国土。己今当愿。己今当生。集中上至高僧鸿儒。下至愚夫愚妇。信愿念佛。悉皆往生。岂非本师金言。的确非谬。二信六方诸佛。出广长舌。说诚实言。汝等众生。当信是称赞不可思议功德一切诸佛所护念经。集中四众人等。乃至恶人。临终念佛。皆得往生。其恶人临终。应堕地狱暂称佛号。即免地狱。而便往生。如此功德。安可思议也哉。岂非诸佛称赞不可思议功德。真实不虚。三信弥陀因中大誓愿云。十方众生。发菩提心。修诸功德。至心发愿。欲生我国。临寿终时。假令不与大众围绕现其人前者。不取正觉集中多见念佛之人。临命终时。佛及圣众。亲垂接引。岂非弥陀誓愿。决定可凭。莲宗行者。苟能具此三信。决定往生无疑。往生

集者。乃莲池祖师。大慈悲心之所撰也。余确信净土着事之功。实因于此。是故发心。重募流通。以公十方净友。普劝得此书者。当时常披阅。一则企慕先贤。免生退屈。一则增长信力。净业易成。庶不负莲祖之厚望焉。

读圆觉经深信念佛序

大方广圆觉经者。乃如来入大光明藏。于不二境。现诸净土而说。三世如来之所守护。十方菩萨之所皈依。十二部经清净眼目。岂不甚深微妙广大圆融也哉。圆觉者何。现前一念无明业识之心是也。经云。无上法王。有大陀罗尼门。名为圆觉。流出一切。清净真如菩提涅槃。悟此故也。又云。一切众生。种种幻化。皆生如来圆觉妙心。迷此故也。故裴公云。离圆觉无六道。舍圆觉无三乘。非圆觉无如来。泯圆觉无真法。三世诸佛之所证。盖证此也。如来为一大事出现。盖为此也。三藏十二部。一切修多罗。盖诠此也。是经名为顿教大乘顿机众生。从此开悟。亦摄渐修一切羣品。譬如大海。不让小流。乃至蚊虻。及阿修罗。饮其水者。皆得充满。是故古昆。虽生末世。恶业深重。犹可得闻如斯妙经。获益甚深。佛恩难报。倘不知现前一念无明业识。即是如来圆觉妙心。那能决志。专念弥陀。若不专念弥陀。定随无明。造生死业轮回六道。永无出期。经中得益之处颇多。不能全举。唯将念佛起信之言。略引之耳。经云。一切众生。若佛住世。若佛灭后。若法末时。有诸众生。具大乘性。信佛秘密大圆觉心。欲修行者。当立期限。稽首十方诸佛名字。又云。若诸众生。修三摩钵提。先当忆想十方如来。夫圆觉经者。本直指人心见性成佛最要之典。尚云欲修行者。先当忆想十方如来。及诸佛名字。故坚密大师云。参禅必不可无净土。为防退堕宁不寒心。此言禅净兼修为益最大。永明所谓。有禅有净土。犹如带角虎现世为人师。当来作佛祖。又何故偏云。净土必不可入禅机。意见稍乖。二门俱破。盖言事有显理之功。不必外加夹杂。永明所谓。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。可知圆觉妙经。乃禅净圆融贤愚普摄之大法门也。永明之角虎。亦不外乎此矣。经云。假使有人。纯以七宝。积满三千大千世界。以用布施。不如有人。闻此经名。及一句义。假使有人。教百恒河沙众生。得阿罗汉果。不如有人。宣说此经。分则半偈。圭峯云。实由法无不持。机无不被者也。恋西学人古昆。敬然臂香十二炷。供养圆觉妙经。唯愿承此功德。早见弥陀世尊。誓度法界众生。同归大圆觉海。

圆觉弥陀二经合赞

大矣哉。圆觉妙经。真渡我出迷流之宝筏也。若不读此经。安知现前一念。竖穷横徧无法不具。若不知现前一念。竖穷横徧。无法不具。安信有十万亿佛土外之极乐世界阿弥陀佛。若不信有极乐世界阿弥陀佛。安肯死心持名。发愿往生。若不肯死心持名。发愿往生。安能速离苦海。早见弥陀。若不早见弥陀。安得一时顿现自心本具无量功德也哉。

刺血写阿弥陀经发愿

娑婆教主。在祇园会上。说出一卷阿弥陀经。六方恒沙诸佛。同声称赞。同为护念。复出广长之舌。徧覆大千世界。普劝众生。应当信受何哉。盖此经。乃直显众生久迷之自性。大畅诸佛普度之本怀故也。故经云。将来经法。灭尽。特留此经百年。众生遇斯。皆可得度。若有众生。闻斯经者。于无上道。终不退转。是故应当。专心信受。持诵说行古昆为此。述礼。想仪奉为日课。再欲将斯经典。广为人说。以报佛恩。舌钝心昏。不能满愿。岂不恨极。障深福薄。乃至如此。想在俗不遇此经。决不能发意出家。出家不仗此经。决不能死心念佛。此恩此德。难报难酬。是故每想刺血。书写此经。以自供奉。愧无忍力。不敢下手。直至同治癸酉。忽得舌病。经久不

除。定是累生妄语之报。若不忏悔必堕三途。因此发决定心。对释迦像前敬刺舌血。书写阿弥陀经。又燃臂香九炷。供养娑婆教主。本师释迦牟尼佛。极乐世界阿弥陀佛。六方世界恒河沙数诸佛。发愿云。

弟子古昆。见经中说。已发愿若已生。今发愿若今生。当发愿若当生。是故我今。至心发愿。

我得舌病难除灭	定是累生多妄说
发心书写弥陀经	为表至诚刺舌血
以此勅血之善因	忏除舌根诸恶业
愿我临欲命终时	下品莲华定得入
唯愿莲华速速开	早得如来广长舌
誓入娑婆恶世中	将此妙经细解说
随声出现妙庄严	普令见闻生欢悦
人人皆念阿弥陀	个个同生极乐国
仰愿彼佛及本师	并此经中六方佛
大慈大悲同证明	我愿如是无休歇

直显者。圆中钞云。琼林玉沼。直显于心源。寿量光明。全彰于自性但举假名。全收实法故曰一称嘉号。万德齐彰。是则依此经修。但以称佛名号。六字音声。而为所缘之境。无以观佛相好。以滥经宗。要解云。阿弥陀佛。是万德洪名。以名召德。罄无不尽故即以执持名号为正行。不必更涉观想参究等行。至简易至直捷也。故彻悟云。一句所念之佛。全德立名。德外无名。以名召德。名外无德。本徧一切本含一切。绝待圆融。不可思议。莲宗行者。当从者里信入。又云。深信切愿。专恳持名。能于念念中。齐澄众染。圆显本空。顿契灵源。直趣果海。径路序所谓。一句弥陀。乃横绝迷源。直投觉海。至简易至直捷之大方便也如上引证。皆直显之旨愿持名者。同尽心焉。光绪元年。岁次乙亥。佛涅槃日。于法源庵之报恩关。发此愿也。

刺血写四十八愿九品观章发愿

同治元年。古昆在佛顶山慧济寺。阅净土十要。至宝王论中。知智者大师。临终令读四十八愿。九品观章想智者。乃东土释迦。临终令读。岂非至要之言。因此熟读奉为日课。为感得闻弥陀愿力。九界普收。恶逆之人。能称十念。亦必往生。是故刺血书写以常供奉。发愿云。

我今刺身血	敬写六八愿	愿我命终时
得见弥陀面	又复燃臂香	炷数四十八

供养阿弥陀 愿速生彼刹
 我今刺身血 敬写九品经 愿我早离苦
 早得下品生 又燃香九炷 供养华池佛
 愿求命终时 莲现如初日

自庆闻法然身香发愿

我弟子古昆。从于无始以至今生。常因三毒。造罪无边。今虽出家。得闻佛法。三毒之心。依然常炽。倘不闻弥陀有十念之愿力。莲池有九品之方便。那敢现世求愿往生。若不想现世往生。必定退失善根。转贪利养。非佛护念。安有今朝。是故于解七之际。敬然身香五炷。供养娑婆世界本师释迦牟尼佛。为感入五浊恶世。说难信之法。令我得闻弥陀名号。死心执持。又燃身香十八炷。供养六方世界一切诸佛。为感护念阿弥陀经。及闻是经受持者。(要解云。闻经受持。即执持名号)又燃身香四十八炷。供养西方极乐世界光寿无量阿弥陀佛。为感因中所发四十八愿。以名号功德。普度有情。至称十念。亦得往生。又燃身香九炷。供养西方极乐世界在池水上阿弥陀佛。为感果上所开九品方便。令恶逆众生。十念称佛。得生宝池。我弟子古昆。以此然香功德。至心回向。唯愿六方诸佛。两土世尊。慈悲证明。哀怜摄受。愿我尽此报身。决定得生极乐世界。七宝池中下品华内。承佛冥加。一弹指顷。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿。

然臂香供楞严观音圆通偈发愿

我然臂香十二炷。供养楞严圆通偈。愿我早生七宝池。早净耳根闻妙谛。

楞严经观音圆通偈云。十方俱击鼓十处一齐闻此则圆真实。隔垣听音响。遐迩俱可闻。此则通真实。声无亦无灭。声有亦非生。生灭二圆离。此则常真实。幽溪大师楞严玄义云。常真实即闻性竖穷。不生不灭也。圆真实即闻性横徧。无去无来也。通真实即闻性清净。不受妄染也。(昆曰。宛同圆觉经觉性徧满清净不动之义)又云圆通常。即三德也。即常住真心也。此数偈。不唯可以验耳根本理圆妙。行者亦宜持此。以资圆修。如人静居之时。随其音声。发于何方。应于障外。或动或静。而吾之闻性。圆通常住。于此弥可资而得矣。又复应知。法本非空非假。亦非非空非假。祇由法性绝待。就此寓名为中。祇由法性无染。就此寓名为空。祇由法性具足诸法。就此寓名为假。只一法性。即绝待即无妄即具法。如摩尼宝珠。即莹彻即具宝即体圆。虽三宛然。而是一珠。虽是一珠。而三宛然。耳根圆通。亦复如是。十方俱击鼓。十处一齐闻。就此绝待。说名为中。能观此圆。是观中道。隔垣听音响。遐迩俱可闻。就此无碍。说名为空。能观此通。是观真空。声无亦无灭。声有亦非生。就此无生。说名为有。能观此常。是观妙有。天台云。全由性具。实匪修成。不其然乎。此犹约不次中。说于次第。若不次不次说者。举圆必通必常。举通必圆必常。举常必圆必通。是故返闻之时。但观其圆。则通之于常。皆在是矣(文)昆为沙弥时。初阅此经。一见击钟验常。及此偈等。便生欢喜遂将此经常带身边。故受戒后。住国清禅堂。于静夜中。欢喜听幽冥钟。反观闻性。一夜闻钟声。恍有所解。而成偈云。

本来无可比 因他现其己 他己自消融

无忧亦无喜

后见幽溪生无生论云。灵虚不昧。吾心自空也。物来斯应。吾心自有也空有相即。吾心自中也。此性也。非修也。三谛也。非三观也。修之者。称性照了也。体达此心。空洞无物谓之空。照了此性。具足万法谓之假。融通二边。不一不异谓之中。然则即虚灵而应物也。即应物而虚灵也空即假中也假即空中也。中即空假也。是称性而修也。绝待而照也。不思議之三观也。首楞大定之司南也。始知前所解者。恍契此旨。乃信极乐依正庄严之他物。即吾人虚灵不昧之自心。故圆中钞云离彼妙有。无以显此真空。离此真空无以证彼妙有。余幸知此。方能勇信西方。死心求生。实从无生论及圆中钞而入是故愿嗣台宗。为幽溪之后裔焉。

然臂香供圆觉经发愿

我然臂香十二炷。供养圆觉了义经。愿我早见阿弥陀。早来以此度羣生。

圆觉经云彼知觉者犹如虚空知虚空者即空华相。亦不可说。无知觉性。有无俱遣是则名为净觉随顺。昆因师兄指示。读至于此。喜而有疑。遂向日用中。参个能知觉者。毕竟是谁。亦在国清寺禅堂。于解七之际。豁然有省。如久渴得浆。喜不可说。后念佛时。因述偈云。

本有一圆觉 动转及施为 明明全体是
何必更问谁
了了无踪迹 时时在目前 本来离言说
故佛亦无传
吾闻净土教 颇似有宿因 所食诸杂毒
吐成六字经

昆因宿障深重。学禅难就。遂舍之修净。恐招谤禅之罪。是故将从前滥沾法乳之言。至心呈出。一表贤圣流通经典之恩。一表祖师建立禅堂之德。虽则入门甚浅。然于净土。甘心守愚。全仗此矣。

牙痛发愿

古昆恒受牙痛。心不能忍。静心思之。定是前生毁谤三宝。及一切人。故招此报。若不忏悔。必堕地狱。是故发心敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。发露忏悔。愿早往生。愿云。

我受牙痛为何因 谅必前生谤三尊
谤法谤僧过已重 再加谤佛罪难陈
若不忏悔并发愿 必堕地狱痛尤深
故然臂香六八炷 供养弥陀大慈尊

愿我速离牙痛苦	愿我促寿早往生
愿我早见弥陀面	以真实语利羣生
赞佛赞僧心不已	更赞净土妙法门
普令众生皆度脱	我愿方始得称心
仰愿十方三世佛	一切菩萨贤圣僧
大慈大悲同证明	同垂救护令往生

病久发愿

古昆于癸酉年。三月初五日。身染重病。直至秋间。夜不安眠。口不开味。生死之事。未知如何。想我此生。别无所能。只有净土一门。极力相信。诚恐宿业深重。现生不能如愿。岂不辜负佛恩。枉被法服。虚消一切信心供养。佛袈裟下。失却人身。最堪痛惜。异方便中。不成道业。宁不悲伤。故于九月二十三日。在天台教观。启建四十九日七期。禁止语言不敢放逸。每日早晨。敬然臂香三炷。供养阿弥陀佛。发愿云。

六八大愿王	九品妙慈力	令我速归去
早来度一切	我寿若未尽	愿令病消灭
誓发精进心	持名不休歇	

戒述发愿

古昆惭愧数年以来。谬述偈文。自不知丑。静心思之。不但枉费工夫。全无利益。而且劳损精神。增长狂见。其害非浅。止观云。领持记忆。心劳志倦。言论往复。水浊珠昏。领持记忆。乃学佛法之要事。修正观者。尚须弃舍。况专持名号。现世求生之人。那可向外习学。扰乱心神。使三昧不成。往生难决。为改前非。复成偈云。谬述偈文向外学。妄招贤士生轻薄。祖师妙典积如山。何用吾盲多造作。可丑可丑真可丑。私采他言为己有。如此狂心不肯休。西方直路成横走。如斯深障每欲戒之。意马难止。是故于同治癸酉年。佛成道日。敬然臂香三炷。立誓愿云。古昆此生再述偈文。必堕地狱。又敬然臂香六炷。供养释迦如来。弥陀世尊。唯愿以慈悲愿力。加被于我。令我定心念佛。速往西方早见慈尊。顿开佛慧。尽未来际。说法利生。

慎狂发愿

妙叶禅师云。交情不求益我。情益我则亏失道义。亏道义必见人之非。又云。与人不求顺适。人顺适则内必自矜。内自矜必执我之是。昆每好乱改学友之言。岂非见人之非。执我之是。故知亏道内矜。受害非浅。净业未成。自救不了。那敢评人是非。的是狂魔所附。回心思之。懊悔不已。是故于光绪元年夏日。向阿弥陀佛敬然臂香九炷。以求忏悔。发愿偈云。

深惭无智起狂见。每每胡图改友言。今向佛前求忏悔。愿除狂害早生莲。

七期发愿

要解云。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。彻悟云。真能发愿则信在其中。信愿既具。则行不期起而自起。是故信愿行。三种资粮。唯一愿字尽之矣。昆每揣障重。要仗一心不乱。方得往生。今生决定不能。若仗信愿能生。似可勉力。是故凡建七期。定十万弥陀为日课。以作发愿之本。决不求一心不乱。每晨必然臂香三炷供佛。至心发愿云。

我今燃臂香。供养弥陀佛。愿我命终时。决定生彼国。

呵弃欲盖

慈云忏愿仪云。定取净业实时成就。不得一念思忆五尘。呵去爱欲。勤息恚痴。行人各有无始恶习。速求舍离。不为正忏障碍。当观察何习偏重。呵弃调停。取令平复。勿便行法唐丧其功。余为此。采止观方便中呵五欲弃五盖之文。附以欣求净土之意。述成十偈。写诸坐隅。日以自警云。

色

色欲侵人祸甚深。轮回六道苦弥增。愿求彼佛垂慈愍。早放光明接往生。

声

媚言艳曲众邪声。恼乱行人道不成。誓念佛名生彼国。常听灵鸟唱玄音。

香

芬芳馥郁害非轻。高志之人亦被侵。唯愿早登瞻养国。莲华香里悟无生。

味

沙弥耽味堕虫身。此欲由来害亦深。及早修行生极乐。酥酪妙食自然成。

触

堪嗟触害少人知。垢体常希细软衣。托质莲华身净洁。微风吹着妙难思。

贪

贪心一起黑沉沉。人相翻为饿鬼形。急念弥陀生宝所。现成受用不须寻。

嗔

炎炎嗔火若蛇形。烧却无边功德林。遥羨乐邦诸善友。慈悲喜舍利羣生。

睡

睡魔久住黑山林。昼夜常欺学道人。痛策身心称彼佛。早归极乐始安宁。

掉悔

掉举身心障已深。更萦忧悔道难成。一声佛号超生死。自在逍遥莫比伦。

疑

疑盖萦缠道不成。应须急弃莫存心。乐邦有路原相近。信极方能易往生。

血佛像诗

同治壬申夏初。昆在旌教讲寺。看显明和尚之病。见妙能法师自题血像诗十首。喜其深得欣厌取舍之旨。故不揣庸愚。学而和之。每得二首。原韵别记。

久背弥陀大导师。深沉苦海莫能离。剖身欲画慈悲像。滴血解鲜带泪垂。

血描极乐大恩师。尽报归依不敢离。苦海漂流无可出。愿伸宝手近吾垂。

说着死门涕泪淋。深惭虚度莫追寻。至心血写如来像。愿我速闻极乐音。

穷儿叹苦泪淋淋。痛失摩尼没处寻。割血图成亲长者。朝朝求降大慈音。

劳劳碌碌百无成。孤负灵台一点明。赖有弥陀垂摄受。恭描血像愿求生。

善事难周恶易成。皆由因果不分明。今割舌血描慈像。九品华池定得生。

造业之时只一躯。三途受苦有千殊。愿从此世生赡养。剖血描成彼佛模。

只说圣凡各一躯。谁知真性体无殊。诚心血绘弥陀像。带起当人台日模。

觉体灵明本自安。量周沙界一毫端。血图圣像皆因此。唯愿诸人着眼看。

庄严净土最堪安。宝树重重乐万端。痛血画成调御像。愿生彼国倚栏看。

轮回生死去还来。何日能升七宝台。割血描师求出苦。免教痛哭响如雷。

剖身滴血画如来。愿我临终上宝台。诸佛现前同授手。梵音慰喻响如雷。

现前一念本惺惺。为染尘缘失己灵。血画弥陀全体露。宛然心佛不丹青。

弥陀愿海寂惺惺。摄取羣生复本灵。剖血绘成真实像。是心是佛是丹青。

佛性常存非旧新。众生迷背认残身。精诚血画慈尊像。普愿含灵越垢尘。

一点灵光万古新。情根覆蔽变凡身。血心画作西方佛。愿了娑婆历劫尘。

情枷爱锁莫能开。急急回头把藕栽。恭对西方剖舌血。描成彼佛宛然来。

彼佛愿门正大开。应将信种急培栽。我今血画金池像。宛在心中无去来。

旷劫奔驰丧本真。深悲空过负慈亲。今番立誓持名号。滴血申诚画佛身。

血写弥陀即一真。为人自肯乃方亲。还须把本逃生死。念念休忘彼佛身。

为友封龕

拈封条云。真如界内。本无东西之隔。生灭门中。却有来去之形。恭惟旌教堂上显明和尚。一生行满。大事圆成。可谓无所从来。来生东土亦无所去。去往西方更白。数言聊表尊德。脱俗离尘数十春。寻师访道志宏深。因缘时至心华发。亲见无生旧主人。苦志参禅功已至。忘身为众愈加精。朝行百事无疲倦。夜坐观心达五更。戒行精严如雪净。慈悲忍辱利羣生。出言不说他人过。居世常存厌世心。临终一着无余事。但念弥陀愿往生。可幸显公归西去。堪怜吾辈少知音。且道封龕一句作么生。多年苦行忙如箭。今日安闲坐宝莲。便封。

往生要关

念佛之人。将往生时。最怕心怀疑惑。自生退屈。谓我等生死凡夫。罪障深重岂能一世便得往生此皆不如弥陀愿力。特为救度苦恼众生一生成就。而设此方便也。观经云。十恶五逆。临终苦逼。教称十念。即生彼国。此岂非一生成就之明证乎。十恶五逆。乃极大恶人。尚能一生成就。何况小恶。何况无恶。何况一生念佛之人。岂不决定往生。疑者云。大恶之人。临终念佛。十念往生。皆是宿世善根深厚。乃能如此。释云。大恶之人。宿世尚有善根。何况小恶。何况无恶。何况一生念佛之人。岂有无善根之理。当知但能遇善知识。闻佛名号。皆是宿世善根深厚之人。不可自生疑惑。自障其心。令一生空过道业无成。余亲见善友。根机最利功行高超。临终生疑。不得往生。有愚钝者。老实念佛。临命终时。即得往生。可见净土法门。不论根机大小。功行浅深。唯在深信佛语。皆得成就。故慈照宗主云。将谓是凡夫。不得生净土。且自持斋戒。后世愿为人。辗转更修行。方可生彼国。多见修行人。常作如是说不称弥陀愿。不合净土经。邪见障覆心。毕竟难出离。非是他人障。皆是自障心。今世不得生。一蹉成百蹉。劝汝修行人。信我如来说。佛无不实语。岂是虚诳言。但当自精勤。一心求净土。

佛恩加被

余庚午冬。在旌教寺。起七念佛。因得小病。便生疲倦。不能提起。心中胡思乱想。忽然想着在家之时。衣食难图。苦不可言。今赖佛恩百事现成。稍有微恙。那堪放逸。今逢如此良缘。再不精进念佛。岂有出苦之期。因此忽尔新鲜。神清气爽。念佛颇见有力。因作厌苦出家念佛求生四偈。以常警策。

自惭历劫罪根深。报在贫家做苦人。衣食难图多困厄。亲邻靡恃甚酸辛。虽存艺业空无味。赖遇病缘起厌心。感佛慈悲垂救护。愿修大行度羣生。

造恶愚人忽作僧。未知往昔有何因。早逢甘泽非吾福。病遇良医是圣勋。大石将沉还不没。重囚临死得回生。愿祈速出轮回苦。广学菩提报佛恩。

幸得为僧异俗伦。深惭垢重道难成。胸中妄想纷然起。意地贪嗔不暂停。始学禅宗缘未就。将修净业病相侵。哀哉宝所空无获。立誓专称万德名。

毕命为期诵佛名。朝朝六万定功程。往生尽在专修志。流转咸由放逸心。极乐人民皆不退。娑婆豪贵亦沉沦。唯求早托莲池底。免在阎浮受苦轮。

忆恩流泪

同治庚午冬。余在旌教寺。裱一轴六字洪名供于室内。于初挂之日。竭力跪诵千声。以申诚敬。忽忆万德洪名。救我死心之恩。不觉声泪并出因作偈云。

六字洪名妙莫测。无边功德皆含摄。本师为此重重宣。诸佛因斯处处说。善导多称多放光。少康一唱一飞佛。我今跪诵忆深恩。句句声声泪并出。

庆领直捷

弥陀要解云。阿弥陀佛。是万德洪名。以名召德。罄无不尽。彻悟禅师云。一句所念之佛。全德立名。德外无名。以名召德。名外无德。寄语持名行者。当思此语。始知持名不必参观。至简易至直捷也。余愧数年以来。不解此旨。随伶俐人脚跟所转。妄谓弥陀名号。曲为下根之人。若上智念佛。必要参究作观方称有禅有净。每怀此意。究竟参又参不到。观又观不成。幸于辛未春。而得解入弥陀三身之德。恒称名而顿彰。圆中钞云。一称嘉号。万德齐彰。果有此妙。自此参观心绝。庆幸之至。若非父母勤苦之力。读两年书识几个字。那有今朝。愧出家来。并无酬荐遂然臂香四十八炷供养阿弥陀佛。愿我生身父母。承此善根。早生极乐因作偈云。

以名召德本融通。彼佛分明在口中。果得持名无异念。声声露出紫金容。

手掐轮珠记佛名。珠中有佛甚分明。只因自己尘缘重。终日于中不见形。

家贫已读两年书。父母辛勤汗如雨。今解以名召德宗。全凭识字看经语。

臂上虔焚六八香。至心供养弥陀佛。以斯功德愿双亲。早脱苦轮生乐国。

惜前谬滥

堪悲昔日堕偏空。妄谓己明向上宗。念着弥陀平淡淡。自称见地喜浓浓。

初出家时本信西。一欣禅理反嫌低。至遭兵难方知谬。尽改从前一切非。

净宗未入自称通。滥解弥陀即主翁。虽说洪名吾喜念。心中犹着没西东。

我学恭礼只解空。谬称心净即莲宫。至看十要明西有。始决持名愿舍东。

名号本愿

众生垢重道难修。苦海茫茫怎出头。法藏因斯立誓愿。但将名号度羣流。

弥陀名号愿无边。普摄凡愚顿且圆。恶逆回心纔十念。火车化作紫金莲。

持名自得

洪名隐隐口中称。手掐轮珠静静听。听得玄音明历历。恍如有佛露真身。

开唇诵佛微微响。摄耳澄心细细听。听得佛音含泪出。宛如难子哭慈亲。

持名要策

口诵佛。耳听声。句句应使勿暂停。但得如斯无夹杂。宛然有佛在其唇(西斋诗云。口耳相传六个字圣凡不隔一条丝。即此义也)。

名一举。佛顿彰。(彻悟禅师云。全德立名。德外无名。以名召德。名外无德。少康祖师。功极于此。故能称一声名。出一尊佛)声声全露自心光。(即彻悟云。一声佛号。一声心直下分明。岂待寻鞭影。不劳频举示。白牛运出古黄金)为兹不用杂参观。只要当人愿力强(坚密大师云。六字洪名。念念之间欣厌具足。此即愿力坚强之谓也)。

持名重口

持名重口义深深。当究大乘圆顿经。法华一称皆作佛。观经十气便超生。

洪名功大在音声。故得顿收恶逆根。感应易成全仗此。高贤慎勿看为轻。

持名当响

我称名号响如雷。彼佛遥闻必速来。只为念声力小小。故他缓缓送金台。

我把弥陀尽力称。莲池会里必闻声。其中谅有旧亲戚。终肯早来送好音。

持名伏妄

称佛不宜记妄心。最宜听着口中音。譬如白日浓云起。当幸阳光不被侵。

称名伏妄有奇勋。勋在口中出响声。譬若人间千怪起。一雷能破众邪心。

三业圆修

口称佛号必从心。手掐轮珠正属身。三业圆修功必大。故堪将此广流行。

细想佛宣三藏经。无非警诫修三业。所以深劝称弥陀。声声圆净易超越。

有佛土颂

曾见学者。将一卷弥陀经。都说是自心本性。并无彼佛彼土。岂非拨境求心。斩头觅活。余闻之不忍。遂述有佛土颂。以警童蒙。

大哉一卷小弥陀。佛字算有八十五。只见三心在厥中。敢云无佛宁非忤。

土字觅成二十一。徧寻性字无踪迹。分明有土是圆谈。不比小乘多说寂。

自题小照

本贫穷人。是地狱种。何福而遇出家。何慧而知西方。必蒙弥陀恩德之所加被。既感佛恩。当持佛名。惭愧不能参究作观。不能平伏妄想。只堪记数读诵。毕命为期而已。曾有偈云。

感佛深恩诵佛名。不修妙观不参心。任凭意地多思想。誓掐轮珠动口唇。问如此念佛。有何奇特。答念珠在手华池朗。佛号离唇性地昏。

痛策依稀

坚密大师云。一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别。便成大法魔殃。只贵一心受持。宁羨依稀解悟。乞儿若见小利。急须吐弃无余。昆向谓名号即佛。岂非依稀。又谓名号即心。岂非分别。如此小利。那可吐因然臂香九炷。而述痛策云。

弥陀六万定规绳。日日坚持作路程。不想白牛当处露。只求临死免沉沦。

朝数洪名六万声。凭他微妙深非深。不求彼佛今时现。只想临终得往生。

多劫以来积罪深。持名一世岂能清。必凭佛力垂加护。使我临终带业生。

巍巍万德紫金身。纔诵洪名那得亲。必仗当人真信愿。临终佛救始超升。

吾人心性含诸妙。信此求生终易到。最怕于中解不忘。虽持佛号功难效。

彼佛洪名度一切。急须持诵休停辍。当如遇难喊人援。莫谓音声便是佛。

难难难难难之极。顿悟依然生苦域。实为理明事不精。故知重解反招躐。

易易易易易之至。十声佛号归西去。只凭一点愿心坚。故信洪名功莫喻。

深恩略赞

一句洪名血滴滴。当知法藏大恩力。经无数劫结吾缘。始肯今朝口不辍。

一句洪名血滴滴。释迦之苦如山迭。舍头舍目为吾身。今日方能听彼说。

一句洪名血滴滴。六方尽出广长舌。为防吾信不能坚。六道轮回无可出。

一句洪名血滴滴。祖师菩萨汗如血。剖心竭力造诸书。劝我必从者里入。

古昆自发狂来苦有数载。幸于此休。故然臂香四十八炷。供养弥陀释迦。六方诸佛。及历代祖师菩萨发愿云。我供臂香四十八。微酬佛祖诸恩德。愿吾今世得超生。尽未来时度一切。

佛前号哭

同治庚午九月。昆在旌教寺。启建七七道场。每日持名十万。至圆满日。自惭空过。佛前号哭云。

法门如此胜妙 我罪如此深重 为人如此心急
 慧辩如此愚钝 信愿如此极力 持名如此散动
 如此难得相应 真实可悲可痛

此偈乃佛前声泪俱下之言。倘有妄语。自招拔舌。真实哭有多次。今特记出。以告诸贤。俾知我古昆虽尽心竭力。穷究净土妙旨。不及愚夫愚妇。老实念佛之人。犹得一心不乱。

刺血畅怀

我今刺舌血。敬写弥陀经。诸佛应生喜。弥陀必更欣。
 我今刺舌血。涂徧六方佛。谅必共哀怜。令吾生乐国。
 我刺左手血。书成六八愿。弥陀欲普收。必定有吾分。
 我刺右手血。流归九品池。不分华大小。必有我一枝。

老实念佛

老实念弥陀。莲邦归路直。暂时生巧心。即刻堕邪域。
 老实念弥陀。易离生死苦。一贪奇妙功。难到清凉所。
 老实念弥陀。应须不辍口。声声如哭亲。恰恰朝西走。
 老实念弥陀。数珠休脱手。日持几万声。在此终非久。

念佛慰进

一句阿弥陀。一颗大明珠。在在勤抹拭。处处宝光舒。
 一句阿弥陀。一把金刚剑。日日持手中。朝朝魔不现。
 一句阿弥陀。一条赡养路。步步向前行。时时离秽土。
 一句阿弥陀。一分相好光。念念常不舍。刻刻近法王。

三业同运

智者大师摩诃止观云。步步声声念念。唯在阿弥陀佛。因述四偈。而为警策。

时时近佛绕。步步出尘牢。日日常如是。往生位必高。开口诵弥陀。声声莫间断。承斯往乐邦。彼佛必先唤。欲离烦恼缠。念念休忘佛。不假诸功勋。速超安乐国。欲成微妙德。唯在阿弥陀。三业同时运。得功易且多。

绕佛偶成

口称彼佛名。身向彼方走。可恨贪嗔痴。不能随我后。

愿心欣西走。妄想好东游。赖有弥陀力。终能到宝楼。

持名要切

洪名口口称。生死声声哭。愿佛大慈悲。令吾归去速。

愿师生莲

昆深愧在俗之时。贫苦无依。误归外道。幸遇普宁堂上。上涤下凡茂老和尚。救度出家。今闻去世是故敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。发愿云。

我然六八香。供养弥陀佛。愿我剃度师。早生极乐国。

掩关警策

余有同学。于旌教寺掩关。说法甚勤。为人甚切。只恐利人太早。有损于己况凡夫习气。名利难轻。情爱易炽。虽然志在净土。无奈力量未充。因忝在知心。同为生死。故述八联示之。愿共警策。

掩关本避人情乱	定课原防世事缠
六字洪名应努力	三时淡饭可随缘
识性不嫌羹味苦	知心何用语言甜
顺境乱心多罣碍	逆缘助道少牵连
法爱不轻功不熟	人情难淡道难全
名声愈广情愈重	利养越多爱越坚
劝人恐惹人情缚	说法防招法爱牵
癩客医疮真可笑	破舟救溺实堪怜

策不相应

尝见净友。根机稍利。最好称能。常说厌娑婆欣极乐人命无常。光阴有限。而所行之事。全不相应。余因此自省。习气相同。遂作两联。以自警策省庵法师云。虽有好心。多为名利之所夹杂。虽有善法。复为罪业之所染污。可不慎乎联云。

真欣极乐逍遥。彼佛洪名当紧诵。

实厌娑婆苦恼。自身能处不宜称。

既知人命无常。外事纷纷林再管。

果信光阴有限。内心乱乱急须平。

赞佛联对

苦海风狂真可怕。必依教主之言。始得速离此岸。

爱河浪险实堪愁。终靠导师之力。方能早到他乡。

娑婆教主。悲愿宏深。誓度苦人离火宅。

极乐导师。慈心广大。常迎迷子入莲池。

黄金地上。宝树重重。尽是修行者种。

白玉池中。莲华朵朵。无非念佛人栽。

日日执华台。处处去迎念佛者。

朝朝垂宝手。时时来接信心人。

我口里纔唱明几声佛号。

彼池中便高了数寸莲华。

暂礼金容三身圆现。

壹称嘉号万德齐彰。

白毫徧摄微尘刹。

紺目常窥大地人。

华台迎接无疑士。

宝手提携有愿人。

圣号暂称功莫测。

凡心虽乱妙难量。

一声佛号微微诵。

七宝莲华大大开。

觉号在唇唇有佛。

清珠存手手无尘。

称洪名莲华灿烂。

起恶念剑树魏巍。

六方佛出广长舌。

三界人归安乐家。

入此门来当念佛。

行其路去莫忘西。(门对)

净土随学卷下(终)

No. 1187-B 净土随学新刻缘起

净土随学一书。乃恋西大师。深念佛恩。剖心沥血之言。其中阐扬净土妙义。罄无不尽。非但言真行实。令人易起深信。而且文简理明。令人易发大愿。信愿既备。则持名一行。不勇自勇。如礼想与八观。将二经之本旨。次第指陈。径路及开心。将净土之正宗。分明拈出。非善导亲承。坚密面授。岂有是哉。十一序文。或引初心。而别垂方便。或宏净要。而细剖幽微。皆依圣教发挥。慈心涌出。十篇发愿。或感深恩。而立誓上求。或忏重罪。而发心下化。可谓将此深心奉尘刹。是则名为报佛恩。至若有佛土颂。破心性无佛无土之偏邪。痛策依稀。救名号即佛即心之混滥。乃别出心裁。对病发药。且平常且奇特。非透彻灵峯坚密之意。安有此作。以及深恩略赞刺血畅怀。种种偈等莫不为被时机。沥枯心血。幽玄文至。警策之极。夫此书者。真可谓救病神方。生西妙诀。故能令我障重之人。于持名法门。深起信愿。死尽偷心。自蒙晓法师。指我见师于佛顶山。至今十有余载。所承法恩。不可思议。非尽未来际。助师行化。安能酬报也哉。乙亥夏。有西舫上人。自涔阳远访至绍。一见此书。殷勤称赞。再四劝师。流通结缘。遂题词于卷首。又净友本缘。对余曰。某甲得解魔缠。仗随学力。遂出钱贰拾千。复行倡募。愿广流通。以报深德。书名随学。随者讲也。学者信也。师具此谦信二德。将来往生。必早见佛。唯愿净业之士。咸随此学学到如师信愿切。定随师后见弥陀随学二字。甚深甚深。可知吾师一生苦志。都回向在随学二字。故自序云。愿承此随学善根。早得见佛闻法。早能说法利生。即普贤菩萨常随佛学恒顺众生之愿也。

时光绪元年腊月弟子妙能芳慧在旌教寺敬然臂香四十八炷稽首谨识

No. 1187-C 往生要关附

余每见修净业者。说着现世往生。多疑心不决。非疑业障深重。即疑功行浅薄。人人易犯此病。个个难逃此关。何哉。皆因不知弥陀愿力。特于苦处生悲故也。余壬申夏至虞。见恋西大师要关之旨。不怕蒙障重。只愁信力微。不嫌功行浅。最忌心自退。此深契弥陀普收之愿。诸佛广赞之心。可谓破夜明灯。过河要筏。欲往西者。必不可少。遂发心付梓。并印千张。以结净缘。今刊神珠。又附于后。普愿见者闻者。知其胜异方便。不被此一疑而失千万劫难逢之奇遇也。

芳慧识

要关云

念佛之人。将往生时。最怕心怀疑惑。自生退屈。谓我等生死凡夫。罪障深重。岂能一世便得往生。此皆不知弥陀愿力。特为救度苦恼众生。一生成就。而设此方便也。观经云。十恶五逆。临终苦逼。教称十念。即生彼国。此岂非一生成就之明证乎。十恶五逆。乃极大恶人。尚能一生成就。何况小恶。何况无恶。何况一生念佛之人。岂不决定往生。疑者云。大恶之人。临终念佛。十念往生。皆是宿世善根深厚。乃能如此。释云。大恶之人。宿世尚有善根。何况小恶。何况无恶。何况一生念佛之人。岂有无善根之理。当知但能遇善知识。闻佛名号。皆是宿世善根深厚之人。不可自生疑惑。自障其心。令一生空过。道业无成。余亲见善友。根机最利。功行高超。临终生疑。不得往生。有愚钝者。老实念佛。临命终时。即得往生。可见净土法门。不论根机大小。功行浅深。唯在深信佛语。皆得成就。故慈照宗主云。将谓是凡夫。不得生净土。且自持斋戒。后世愿为人。辗转更修行。方可生彼国。多见修行人。常作如是说。不称弥陀愿。不合净土经。邪见障覆心。毕竟难出离。非是他人障。皆是自障心。今世不得生。一蹉成百蹉。劝汝修行人。信我如来说。佛无不实语。岂是虚诳言。但当自精勤。一心求净土。

净土必求（清 古昆集）

净土必求自叙

大本弥陀经云。佛告弥勒。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃乃至一念。当知是人。为得大利。则是具足无上功德。是故弥勒。设有大火。充满三千大千世界。要当过此。闻是经法。欢喜信乐。受持读诵。如说修行。所以者何。多有菩萨。欲闻此经。而不能得。若有众生。闻此经者。于无上道。终不退转。是故应当。专心信受。持诵说行。余为此。起信乐心。不顾讥谤。复集是书。以公有缘。倘有一毫之善。愿佛哀怜。令我临命终时。决定往生。一得往生。愿承此善。速入娑婆。以此经法。广化有情。尽未来际。永不疲倦。因今生所受净土之恩。难酬难报故也。净土必求者。净土即功德庄严。甚深微妙之境也。必求即至诚恳切。广大圆融之心也。夫净土妙门。乃诸佛共赞。难闻难知。故经云。多有菩萨。欲闻此经。而不能得。我幸有缘。已得闻知。那可不发决定之心。速修而证也。如人已登宝山。那可自甘受苦。不欲取宝而回也。是故应当。必定求之。每日持名。限定几万。每日礼像。限定几时。乃至毕命为期。朝朝向西十念。日日对像哀陈。皆必求之志也。若不如是。恰恰如登宝山。自甘空手。依旧长劫轮回。岂不痛哉。为此特采至切要之文。述成最警策之语。而为一生取办之要书也。诸佛甚深微妙净土之境。皆从众生广大圆融必求之心而得。故名之曰净土必求。是我同伦。切须多读。方得发起必求之心。而早归净土也矣。余因有戒述之誓。故燃臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。至心忏悔发愿云。我今燃臂香。供养弥陀佛。愿我众罪愆。决定皆消灭。愿我命终时。决定生彼国。愿早闻佛乘。愿早度一切。愿以此功德。庄严佛净土。上报四重恩。下济三途苦。若有见闻者。悉发菩提心。尽此一报身。同生极乐国。

时在光绪三年佛诞日恋西比丘玉峰古昆稽首书于法源庵之报恩关

净土必求目录

- 念佛法门功重老实
- 感坚祖语奉行十念
- 读要解得持名要诀
- 读要解幸死尽偷心
- 因动嗔心立行忏悔
- 读四大祖师语有感
- 称名述怀四则并序
- 读佛偈四则并问答
- 舌病难除戒午后食

- 愧多贪恚愿迟作师
- 自耻好谈慎说人过
- 然臂香供梵网经(忏悔)
- 满七自庆述怀告众
- 六时经行出声念佛
- 念佛堂所用赞六则

No. 1188

恋西大师净土必求(亦名净业痛策)

净业学者 (心永空静) 全较

念佛法门功重老实

昆深感净土法门之恩者。实从莲池大师。临终老实念佛一句而入也。莲池大师。一生不惜身命。阐扬净土。至临终时。见大众悲哀。苦求开示。不得已。尽力毕命。答一句老实念佛。大矣哉。不可思议也。我想此语。非但包括莲祖一生不惜身命。广度众生之说。真可以包括释迦如来。四十九年剖出心肝。普收万类之谈。何哉。老实者至诚也。念者众生本有灵觉之心也。佛者十法界最胜之果也。以此灵觉之心。称彼最胜之佛。则无明黑暗之情。九界垢秽之境。当下明净矣。浊流寸寸清珠映。暗室层层宝炬照。此之谓也。圆净四土。圆见三身。良在于斯。故要解云。一声阿弥陀佛。即释迦本师。于五浊恶世。所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉。全体授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽。非九界自力所能信解也。是故念佛功德。非三乘圣行之能比也。亦非人天福德之能同也。故彻悟云。倘置佛名。而别修三乘圣行。亦是浪用精神。亦是千钧之弩。为鼯鼠而发机。况造六凡生死之业乎。奉告现前信愿持名之友。当生庆幸。倘非深投佛种。久受佛恩。于此法门。安能信之。安能愿之。安能死尽偷心而力行之。死尽偷心者。即是信极一门不被诸惑也。亦即老老实实之谓也。亦即至至诚诚之谓也。当知此心。能顿超苦海。能顿入乐邦。能顿见弥陀。乃至能广度众生满菩提愿。故观经云。欲生上品上生者。第一当发至诚心。故知三藏十二部。悉不外乎一句老实念佛者矣。昆为此。信极莲池大师。真是弥陀化身。特来传此念佛三昧之秘诀也。为勉新学。复作偈云。

老实之心妙莫比。以斯念佛佛愈喜。可怜一类聪明人。越学希奇越背理。

老实之心把佛持。佛光徧照必常知。故能令彼愚夫妇。速脱尘牢入宝池。

老实之心念佛名。能使净业速圆成。故吾莲祖临终日。极口劝人依此行。

老实之心勤念佛。平平直直无奇特。弥陀因此更哀怜。必定早垂金臂接。

感坚祖语奉行十念

昆初参学时。见出家人。修十念法。每轻之曰。此是阿弥陀佛。摄受俗人之事。因其终日忙忙。不能多念。故发此誓。若能依行。亦可往生。出家之人。从朝至暮。功课许多。何必重此十念。只要一时功课。亦能抵几回十念。此因不知净土之宗旨故也。在俗之人。终日忙忙。但修十念。佛必摄受往生。况出家之人。终日或诵经多少。或念佛多少。再能依阿弥陀佛大慈悲愿。奉行十念。阿弥陀佛。岂不决定令其往生上品者哉。诸大祖师。奉行十念。盖为此也。昆那时真是愚痴之极。轻毁阿弥陀佛。如此大慈悲大愿力。三根普收之大根本法轮。若无此法。安能顿收十恶五逆。皆生净土。是故轻此法门。即是轻阿弥陀佛大慈悲愿。轻阿弥陀佛大慈悲愿。即是轻自己常住不灭之大圆觉心耳。楚石禅师。晨朝十念。终身不缺。幽溪法师。奉为日课。至老不休。此二圣祖。皆法门龙象。道德充足。远近皆知。尚且如是竭力奉行。故坚密大师云。此净业必不可少之行。即课佛多者。亦当行之。昆从此深思。忽然有省。始知十念法门。至要至切。故慈云忏主云。十念是净因要切。必不可废。聪明人。每每不肯行者。不知弥陀。有此大愿故也。或信不深愿不切故也。果能行之。必信愿坚固。所以定得往生。故要解云。深信发愿。即无上菩提。合此信愿。的为净土指南。由此而执持名号。乃为正行。若信愿坚固。临终十念一念。亦决往生。临终十念。尚能往生。况毕世奉行。岂不决定往生。故我于癸亥年二月十九日。在佛顶山禅堂。立誓为始。遂劝诸友。而共行之。丁丑年春日识于法源庵之报恩关。因述偈云。

十念顿圆清净业。弥陀因地悲心切。观吾受苦不能休。特驾此航来迎接。

十念顿圆清净业。慈云常代弥陀说。劝人每早向西持。尽报定生极乐国。

十念顿圆清净业。楚公宗匠亦欣悦。毕生常念志无休。亲见佛身徧界塞。

十念顿圆清净业。幽溪圣祖方明彻。德招天乐每临空。此法修行终不缺。

(附)慈云忏主十念法门

每晨服饰已。面西正立合掌。连声称阿弥陀佛。尽一气为一念。如是十气为十念。随气长短。不限佛数。气极为度。声不高低。不缓急。调停得中。十气连属。令心不散。专精为功。名十念者。是藉气束心也。作此念已。发愿回向云。

我弟子某甲。一心归命。极乐世界。阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念。称如来名。经十念顷。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生。欲生我国。至心信乐。乃至十念。若不生者。不取正觉。唯除五逆。诽谤正法。我今自忆。此生已来。不造逆罪。不谤大乘。愿此十念。得入如来。大誓海中。乘佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临欲命终。自知时至。身不病苦。心无贪恋。心不倒散。如入禅定。佛及圣众。手执金台。来迎接我。如一念顷。生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿(作已便止不必拜。要尽此生不得一日暂废。唯将不废。自要其心得生净土)。

读要解得持名要诀

昆每读弥陀要解。至光寿之文。感激之至。何幸而得领此妙宗。定是阿弥陀佛光寿二德之所加被。及一切诸佛大慈悲心之所护念。十方世尊。阿弥陀佛。无数劫来。为度我故。修菩萨道。不惜身命。原为此也。欲此妙宗。以熏有缘。而述偈云。

但将名号掐珠念。寿量光明全显现。欲契西来向上宗。只须老实休分辩。

但念名号光寿显现者。即要解云。阿弥陀。正翻无量。本不可说。本师以光寿二义。收尽一切无量。光则横徧十方。寿则竖穷三际。横竖交彻。即法界体。举此体作弥陀身土。亦即举此体作弥陀名号。是故弥陀名号。即众生本觉理性。持名即始觉合本。始本不二。生佛不二。故一念相应一念佛。念念相应念念佛也。复次由无量光义。故众生生极乐。即生十方。见阿弥陀佛。即见十方诸佛。能自度。即普利一切。由无量寿义。故极乐人民。即是一生补处。皆定此生成佛。不至异生。当知离却现前一念无量光寿之心。何处有阿弥陀佛名号。而离却阿弥陀佛名号。何由彻证现前一念无量光寿之心。如是则向上之宗。全在里许。只须老实念佛。不用分辩矣。故圆觉经云。居一切时。不起妄念。于诸妄心。亦不息灭。住妄想境。不加了知。于无了知。不辩真实。彼诸众生。闻是法门。信解受持。不生惊畏。是则名为。随顺觉性。如是众生。已曾供养。百千万亿恒河沙诸佛。及大菩萨。植众德本。佛说是人。名为成就一切种智。故彻悟禅师。大悟圆觉。剖心沥血。赞一声佛号云。倘置佛名。而别修三乘圣行。亦是浪用精神。亦是千钧之弩。为鼯鼠而发机。坚密大师。乃灵峯嫡子。深得要解以名召得罄无不尽。不劳观想。不必参究之旨。故云一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别。便成大法魔殃。只贵一心受持。宁羨依稀解悟。又云。劫浊盛时。众生魔重。毋以持名杂参话。毋以粗心习胜观。杂参话则浊智腾波。定起邪见。习胜观则非其境界。定起魔事。唯以现前一念无明业识之心。令其专称阿弥陀佛名号。无间一心。未有不亲证亲到者。法门至此。愈卑而愈不胜仰。愈浅而愈不可俯。自呼自应。自魔自醒。一心之本元顿彰。法界之体用全揭。无庸钻仰。祇么修行。倘未悟透根源。宁可颡蒙合妙。夫颡蒙念佛。至矣极矣。无复加矣。此皆老实念佛。不用分辩之谓也。如是妙行。不可思议。六方共赞。犹不能尽。愿诸同学。深思深思。余惭愧宿障深重。不能现世宏扬如是广大法门。以报诸佛诸祖之深恩。唯有死心极力。毕命为期。六万弥陀。六时礼想。誓无间日而已。识于山阴法源庵之报恩关。

读要解幸死尽偷心

昆深惭垢重。虽有好学之心。实无久专之志。是故学经学律。学禅学净。皆不成就。幸读弥陀要解。至解五浊之文。而得死尽偷心。专持名号。欲共有缘。同死偷心。故将所幸。而述偈云。

持名容易死心难。幸把弥陀要解看。欲想一生离五浊。非凭此行必徒然。

非凭此行必徒然者。即要解云。吾人处劫浊中。决定为时所囿。为苦所逼。非带业横出之行。必不能度。处见浊中。决定为邪智所缠。非不假方便之行。必不能度。处烦恼浊中。决定为贪欲所陷。为恶业所螫。非即凡心是佛心之行。必不能度。处众生浊中。决定安于臭秽。而不能洞觉。甘于劣弱。而不能奋飞。非欣厌之行。必不能度。处命浊中。决定为无常所吞。石火电光。措手不及。非不费时劫不劳勤苦之行。必不能度。复次祇此信愿。庄严一声阿弥陀佛。转劫浊为清净海会。转见浊为无量光。转烦恼浊为常寂光。转众生浊为莲华化生。转命浊为无量寿。故一声阿弥陀佛。即释迦本师。于五浊恶世所得之阿耨多罗三藐三菩提法。今以此果觉。全体授与浊恶众生。乃诸佛所行境界。唯佛与佛能究尽。非九界自力所能信解也。若不深知其甚难。将谓更有别法。可出五浊。燧勃宅里。戏论纷然。唯深知其甚难。方肯死尽偷心。宝此一行。此本师所以极口说其难甚。而深嘱我等当知也。

因动嗔心立行忏悔

妙叶禅师云。念佛三昧。体性虽圆。宜尽微细条章。革诸猥弊。乃至小罪。犹怀大惧。况我实有嗔恚诸友。令其动恨之大过。若不生大怖畏。至心忏悔。非但不能往生。复恐后世受大恶报。无量寿经云。今世恨意。微相憎嫉。后世转剧。至成大怨。可不惧乎。故于光绪二年中元日。敬然臂香九炷。以求忏悔。而述偈云。自惭垢重每生嗔。恼乱诸贤恨且深。为此臂然香九炷。忏除前罪学慈心。从此立誓。毕命为期。每月朔望。必然臂香三炷。至心忏悔发愿云。我今然臂香。供养弥陀佛。愿我众罪愆。决定皆消灭。愿我命终时。决定生彼国。愿早闻佛乘。愿早度一切。愿以此功德。庄严佛净土。上报四重恩。下济三途苦。若有见闻者。悉发菩提心。尽此一报身。同生极乐国。每日六时礼想中。加读慈云忏主大忏悔文一篇。以策嗔恚学友。及毁骂道人之心。不敢复起。我久喜此文。因其忏仪太长。故未遵行。今蒙妙能净友。直言相告。而知嗔过。乃方读此。合论云。真机非友不发。恶法非友不止。诚哉此言也。我本违父出家。逆师行脚。今又每每嗔恚学友。及远来挂搭请示之人。乃至内覆过失。外现威仪。造种种罪。将来必堕三途。越想越惭。越思越愧。怖畏之心。越起越大。幸每读此文。从怖畏而生法喜。其中妙益。不可思议。越读越警。越读越切。自鞭之语。无过于斯。欲共有缘互相警策。故述数言。以志缘起云耳。恋西学人古昆稽首书于法源庵之报恩关。

(附)大 忏悔文(出净土十要)

我弟子某甲。至心忏悔。十方诸佛。真实见知。我及众生。本性清净。诸佛住处。名常寂光。徧在刹那。及一切法。而我不了。妄计我人。于平等法中。而起分别。于清净心中。而生染着。以是颠倒。五欲因缘。生死循环。经历三界。坐此相续。不念出期。而复于中。造极恶业。四重五逆。及一阐提。非毁大乘。谤破三宝。谤无诸佛。断学般若。用十方僧物。用佛塔物。污梵行人。习近恶法。于破戒者。更相赞护。三乘道人。种种毁骂。内覆过失。外现威仪。常以五邪。招纳四事。不净说法。非律教人。因佛出家。反破佛法。违逆师长。如法教诲。恣行贪恚。无惭耻心。以是因缘。诸恶业力。命终当堕。阿鼻地狱。猛火炽然。受无量苦。千万亿劫。无解脱期。今始觉知。生大惭愧。生大怖畏。十方世尊。阿弥陀佛。久已于我。生大悲心。无数劫来。为度我故。修菩萨道。不惜身命。今已得佛。大悲满足。真实能为。一切救护。今我造恶。必堕三途。愿起哀怜。受我忏悔。重罪得灭。诸恶消除。乃至娑婆。生因永尽。诸佛净土。如愿往生。当命终时。悉无障碍。(接发愿云)我忏悔已。六根三业。净无瑕累。所修善根。悉亦清净。皆悉回向。庄严净土。普与众生。同生赡养。愿阿弥陀佛。常来护持。令我善根。现前增进。不失净因。临命终时。身心正念。视听分明。面奉弥陀。与诸圣众。手执华台。接引于我。一刹那顷。生极乐国。华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿(加于弥陀经礼想仪极乐世界大慈大悲阿弥陀佛下先读此文然后念佛)。

读四大祖师语有感

昆业障深重。何缘得熏持名妙法。实仗四大祖师之言教。而得开发者多。愧无学问。不能阐扬。以报祖恩。遂将书名。奉告诸友。以表不忘其本耳。幽溪大师之弥陀圆中钞。藕益大师之弥陀要解。坚密大师之十要总序。彻悟禅师之语录。略揭大纲。而述偈云。

六字洪名妙莫穷。即空即假即圆中。法华止观皆明此。是故幽溪立钞宗。

六字洪名妙莫穷。华严全部在其中。竖穷横徧难思议。薄祖因斯立要宗。

六字洪名妙莫穷。三身之德悉居中。彻公悟此垂言教。切切阐扬念佛宗。

六字洪名妙莫穷。坚师舍命于斯中。愿三大要广流世。令众得闻希有宗。

昆每读三大要。如膏肓之重病。得救济之神丹。感德岂可思议也哉。因述此偈。聊表其本。并采全文为证。以便持名学者。同沾妙益。净土十要总序云。净土持名之法。有三大要焉。一者六字洪名。念念之间。欣厌具足。如出幽狱。奔托王家。步步之间。欣厌具足。是故万缘之唾不食。众苦之忍莫回。高置身于莲华。便订盟于芬利。蛆蝇粪坏。可煞惊惭。二者参禅必不可无净土。为防退堕。宁不寒心。净土必不可入禅机。意见稍乘。二门俱破。若夫余宗。在昔之时。不必改弦。但加善巧回向。在今之世。祇可助行。必须净业专修。冷暖自知。何容强诤。三者一句弥陀。非大彻不能全提。而最愚亦无少欠。倘有些子分别。便成大法魔殃。只贵一心受持。宁羨依稀解悟。乞儿若见小利。急须吐弃无余。棒打石人头。曝曝论实事。已上三要。颇切今时。倘能真实指迷。我愿舍身供养。十方三世。共闻此言。

称名述怀四则并序

圆中钞云。凡诸佛应身接物。有乎四益。一以形益。现身是也。二以光益。放光是也。三以声益。说法是也。四以通益。现神通是也。唯阿弥陀佛。四益之外。更加之以名接物。以其有本时所发誓愿故也。余之四接。其摄机也狭。唯以名接物。其摄机也广。既弥陀发愿。以名而接物。是故应当。专修持名之行。以投愿海。方得感应易显。净业速成耳。又云一称嘉号万德齐彰者。名实不异之谓也。名即假名。实即实德。假名之外。别无实德。实德之外。别无假名。故彻悟云。全德立名。德外无名。以名召德。名外无德。所以幽溪灵峯坚密诸祖。皆劝持名。必不可杂观想。以违弥陀以名接物之大誓愿也。又灵峯大师云。念佛人。若更问念佛是谁。头上安头。骑驴觅驴。明眼人为之喷饭。而近代无知狂悖之徒。反以话头为奇特。名号为寻常。弃如意珠王。竟取瓦砾。可哀矣。昆为此直告云。能念佛的。即是不生不灭之大圆觉心也。念善定生天宫。念恶定堕地狱。念佛定生佛国。倘若更问是谁。正是灵峯所呵者。分明谁字话头。是钝根人事。有何奇哉。又经云。极恶之人。必堕地狱。暂称佛号。即变狱火。而成莲华。岂有圆顿微妙。更过于此。如上四段。皆至要至切之谈。持名行者。可不尽心竭力者乎。为畅鄙怀。复遵前义。而述偈云。

极乐巍巍万德尊。以名接物誓宏深。我今信佛无虚愿。决定持名求往生。

但称名号德明明。彼佛宛然在口唇。可愧我心多异念。于中未见紫金身。

称佛一声掐一珠。本来面目分明举。广长舌相证明斯。切忌更参向上理。

狱火炎炎称佛名。顿然一朵宝莲成。速超苦海无如此。那可于中不死心。

读佛偈四则并问答

余题读佛轩。有学者问云。佛贵心念。诸说皆然。师重口读。请示其由。令我断疑。亦好共行。余反问曰。万法唯心。汝已知否。答曰已知。又问。口是一法否。答曰口是一法。余曰既知

口是一法。谅必已知口即是心。若不知口即是心。万法唯心之义。便不通矣。自口唯心。尚且不知。他物唯心。岂非空说。汝今既知。口是一法。即是自心。万法唯心之义。可谓的确矣。如此终日口读佛。岂非终日心念佛。何疑之有。复次当知。在朝贵士。处世明贤。无有一人。不从读诵而得也。何况出世间之大道。岂有不从读诵而成哉。遂作四偈。而安慰之。

佛号勤勤读。莲华速速开。弥陀曾有愿。决定为君来。佛既有缘赞。须加信愿持。朝朝只十气。亦决到莲池。人人佛肯读。个个菩提熟。乃至极凶人。亦能生彼国。下愚将佛读。贤者看为低。且待临终日。各人见是非。

舌病难除戒午后食

昆自癸酉春。忽得舌病。已经数载。不能断除。岂不哀哉。无奈舌病越久。贪味之心越炽。乃至时时刻刻。欢喜吃东吃西。如此之心。岂非大乱。心内之乱。犹可称佛。犹可往生。向外好吃之乱。丑甚丑甚。岂能现世而得往生者哉。念佛镜一书。将一切法门。与念佛比较。皆差百千万倍。唯午斋一戒。而极赞之。因此害。少人知觉故也。经云。贪财色名食睡五欲者。必堕恶道。可不惧乎。因此立誓。毕命为期。常持午斋。若破此戒。必堕地狱。不破此戒。愿佛哀怜。必生西方。因色身不佳。夜饥难忍。故于子时之后。稍用小食。而述偈云。

久缠舌病莫能去。定是多生贪口味。为此终身持午斋。子时稍犯当惭愧。

愧多贪恚愿迟作师

欲为人师。必须戒律精严。慧解具足。方能自利利他。道业圆成者也。愧哉。我古昆非但不能如是。抑且多贪多嗔。难调难伏。是故见恭敬我者。便生贪爱。见毁谤我者。便生嗔恚。此是古昆真实之言。若是妄语。必堕地狱。如此心行。岂能往生。故圆觉经云。有爱我者。我与随顺。非随顺者。便生憎怨。为憎爱心。养无明故。相续求道。皆不成就。岂不怕哉。故立一愿。愿早往生。迟作人师。以策爱顺之心。令着力念佛也。

我立一愿必坚持。惭愧难平贪恚痴。且待往生安乐国。方来此处作人师。

自耻好谈慎说人过

大宝积经云。菩萨成就八法。于诸佛前。莲华化生。一乃至失命不说他过。二化人令皈依三宝。三安置一切于菩提心。四梵行不染五造佛像安华座上。六能除众生忧恼。七于贡高人常自谦下。八不恼他人。昆每读此言。真实惭愧。菩萨乃至失命。不说他过。我从朝至暮。总是说人之短。论因果。岂不定堕三途。故梵网合注云。恶口之罪。亦令众生。堕三恶道。可不慎乎。因述偈云。

好谈人过罪弥大。必堕三途无出期。是故菩萨至失命。终不开口说他非。

然臂香供梵网经忏悔

梵网经者。昆从初受戒。便喜持诵。后于咸丰六年。在杭城太平门外。月塘寺相近之福善庵。偷得灵峯大师梵网合注。宛如旧失。喜如获宝。所以历逃兵难。终不弃舍。此书乃康熙间。台宗金松弘法师之遗物也。愈阅愈喜。遂熟读菩萨戒。欲为常课。惭愧宿垢深重。力不由志。于菩

萨行。不能遵修。是故发心。于报恩关中。敬然臂香十炷。供养梵网经十重戒。又然臂香四十八炷。供养四十八轻戒。以求忏悔。并忏偷取梵网合注诸书。及一夜动嗔。故烧蚊虫。乃至作无益事。多伤虫蚁等罪。愿命终时。不堕恶道。正念分明。往生极乐。而述偈云。

敬然臂香供戒经。忏除破戒诸恶业。愿求临死不沉沦。正念分明生乐国。

满七自庆述怀告众

无量寿经云。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃。乃至一念。当知此人。为得大利。则是具足无上功德。昆恒于此言。喜彻骨髓。愧持念之功。未竭其力。由是发心。于光绪丙子秋月。在法源庵之报恩关。启建七七道场。惭愧数经七期。皆被障缘扰乱。虽功不虚弃。实不称怀。故今特请妙能法师。为众讲经。共相护七。以安内外。昆禁止语言。以绝外事。定拾万弥陀六时礼想为日课。以策懈倦。于起七日。敬然臂香三十八炷。供养六方三十八佛名号。又然臂香二十一炷。供养释迦弥陀观音势至。及众菩萨。以求加护。令我内外诸障不起。每晨敬然臂香三炷发愿云。我今然臂香。供养弥陀佛。愿我众罪愆。决定皆消灭。愿我命终时。决定生彼国。愿早闻佛乘。愿早度一切。满七日。敬然臂香四十八炷。供养佛说阿弥陀经。又然臂香十二炷。供养阿弥陀佛。观音势至诸菩萨众。以申回向。愿我承此道场功德。临命终时。决定得生极乐世界。早见弥陀。早度众生。又然臂香三炷告众云。

古昆深愧障重。妄想难除。七七已完。并无祥瑞。只于第三七完养息。得一异梦。至险至善。堪为警策。可以对众说说。梦一人。以一把凶刀。横驾我顶。手不能抵。心中怖急。知必定死。忽忆弥陀。必能救护。即用毕命之力。勇称佛号几声。遂醒。得一身大汗。欢喜异常。不能为喻。深思之。必佛力使然。真真实实。是持名之大切要。坚密大师。六字洪名。念念之间欣厌具足之旨。不外乎此。欲终身为警策。而述偈云。凶刀驾顶。命必难顾。勇心称佛。佛心救护。欲想临终。决定离苦。念念之间。应当如此。昆于持名之行。最喜坚密大师。六字洪名。念念欣厌之言。依凭数载。犹未得旨。今获此梦。心安意悦。感恩难思矣。敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。愿我临终念佛。与此梦无异。

七越打。灵峯大师之恩越显。秘藏指南云。深信切愿念佛。而念佛时心多散乱者。即是下品下生。此语真是阿伽陀药。万病总持。令我垢重心乱无救之人。得知念佛不用怕妄想。只要信深愿切。必定往生。末法亿亿人修行。罕一得道。唯依念佛。皆可度脱。此之谓也。我从此。不管妄想多少。只顾持名每日几万。愿早生下品。免受轮回。想我垢重心乱。病无可救。幸得遇此活命灵丹。粉骨碎身。岂能报其深恩也哉。故于今日。敬然臂香四十八炷。供养灵峯蕩益大师。而发愿云。我今然臂香。供养灵峯祖。愿我速往生。早来击法鼓。普化垢乱人。同生安乐所。唯愿大慈悲。证明摄受我。

四七完。承妙能法师。入字赞云。谅此回七期。必定仗佛冥加。得成三昧。今不瞞丑。而对之曰。古人念佛。往生甚多。先得三昧。而后往生。能有几位。实为信深愿切。临终仗佛力冥加。暂得一心不乱。而往生者多。故普贤菩萨行愿品云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。若先得三昧。何用愿临欲命终。无诸障碍。灵峯云。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。此亦不说。先得一心不乱。成就三昧。方能往生。唯先得一心成三昧者。可往上品上生耳。当知今时之人。垢心日炽。先得一心不乱。成就三昧。岂易言哉。我但求一不改变之志。亦千难矣万难矣。此番七期。障缘不起。持名心安。且得日听

法音。助起精进。信也信极。愿也愿极。行也尽力。深愧妄想。究竟难息。幸有弥陀慈誓收。信愿真深终得入。诸友齐心护七之功。无穷无尽。法师讲经助道之功。亦无穷无尽。昆七七日中。蒙照获益。所受之恩。亦无穷无尽矣。愿我等今世。决定同生西方。同见弥陀。尽未来际同化众生。

七内发愿学六时经行出声念佛

第五七完。惭愧空过。忽忆幸读佛经。方知无始劫来。受畜生身。无量无数。饿鬼地狱。亦复如是。想做骡时。背负千斤。腹无饱食。昼夜驱驰。苦不可言。做牛时。肩拖一犁。背受千打。步步之间。痛无处欣。暂时无力。便送杀者。岂不大苦。今日幸仗佛力。而得为僧。种种受用。只要自在经行。出声念佛。何苦之有。且得诸佛欢喜。龙天护佑。现在安隐。临终往生。如此功德。岂能议哉。那可在念佛关中。贪坐养神。不欲开口。今世若不往生。则虚消信施。披毛戴角依旧难逃。故省庵法师云。这回若不归西去。依旧从前受苦辛。可不惊乎。是故对佛发愿云。我弟子古昆。敬然臂香九炷。供养阿弥陀佛。唯愿大慈大悲。常加被我。令我出声念佛。胸头不痛。(因每每出声念佛胸头微痛)尚有宿障。必垂救护。方可策励懈心。圆成胜德。早见弥陀。广度众生也矣。

念佛堂所用赞六则

弥陀要典。普度慈航。一历耳根道不忘。六刹尽宣扬。护念犹长。的的是经王 接莲池会。

经宣极乐。清净庄严。佛寿无边光亦然。生者悉高贤。鸟树谈玄。胜妙异羣诠 接莲池会。

弥陀名号。万德圆彰。信愿执持功莫量。诸佛共称扬。登此舟航。不动到西方 接身金色。

执持名号。脱苦奇方。法藏因中愿力强。果上放毫光。摄受迷狂。同往九莲乡 接身金色。

火宅主。大恩王。殷勤说彼清凉。有佛常放无量光。妙法正宣扬。满空天乐日铿锵。金楼玉宇无量。若人持名信愿强。决定往他乡。

六方佛。出广长。同声称赞西方。护念信者得安康。同归极乐场。如斯恩德岂敢忘。应当发愿坚强。终日持名急忙忙。必早见慈王。

净土必求(终)

No. 1188-B 净宗十集(附)

余惭愧障深学浅。文字不通。虽强持名。功又不熟。更加有病。焉能酬对。故将鄙见。净宗十集之名。开列于后。以便问者。自可寻阅。言浅理明。实行为要。欲现世往生。必不可轻忽。当知我。报佛恩亦在此。坏名声亦在此。故自叹云。为净宗。恨无力。集十书。苦已极。费了多少心。干了多少血。招了多少讥。受了多少折。倘能结着一人缘。吃尽千酸心也悦。(慈云大师云。劝得一人入净土。纵自不修行。亦合得生佛国)何故如斯强出头。总因净友多疑说。信我者当慰

之。

丁丑夏告病比丘玉峯恋西稽首谨识

- 第一经律异相(先明因果方肯念佛)
- 第二莲宗必读
- 第三西方径路
- 第四净土自警
- 第五净土神珠
- 第六西归行仪
- 第七念佛开心
- 第八净土随学
- 第九上品资粮
- 第十净土必求(附净业痛策之后)

极力奉答

倘有请示。不能回者。唯答云。每日必定要修十念法。每日必定要持弥陀经。每日必定要念多少佛。在家人。从一千起。出家人。从一万起。乃至多千多万。各尽其力。总要毕命为期。有此功德。仗佛十念救度之愿。临命终时。必定往生。十念尚生。况复百念千念万念。毕命为期念。岂不必定往生。此是古昆。自行之事。极力之说。愿有缘者。思而勉之。

发露忏悔

古昆深愧。学地不真。乱心难伏。正好着力念佛。偏要集东集西。每每痛戒。每每随犯。岂不深可哀哉。故此复燃臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。至心发露。以求忏悔。愿莫再犯。自障往生。时在丁丑六月二十二日。

读佛轩对(附)

六字洪名常读诵 一尊佛像誓皈依

报恩关对(附)

六时礼像除心垢 一志持名报佛恩

净土承恩集（清 芳慧编）

净土承恩集新刻序

承恩集者。乃妙能法师虚心为道。知恩报恩之言也。所以从始至终。无非赞极净土。信极恋公。以及自己真信实行。直心发露等语。可谓醒愚蒙之痛策。渡苦海之慈航也。法师生来纯厚。信根天然。在儒教时。见佛必礼。逢僧喜拜。故得于净土法门。深信力行如此。因念净土。正被时机。遂发大心。极力阐扬。逢人必劝每晨十念。及记数持名。一时依教得往生者。不能尽举。有三人听法师之言。十念记数。尽报不倦。皆得往生。乃余亲闻亲见。一瑞邑常宁寺。超宗师。三日之前。预知时至。遂将衣服经书。分施亲友。至第三日。请众同念佛一枝香而逝。一平邑广慧寺。锦静师。七日之前。预知时至。遂请净友打七。自己禁语。相随念佛。至第七日。端坐忻然而逝。一常宁寺之邻。黄茂森居士。临终之时赞曰。承妙能法师示云。若知西方好处。假使请作国王。必不肯去。果然果然。并诫妻子。精进念佛。遂称佛而逝。略记三人。以明净土之当机。持名之灵验。总由法师力宏斯道之大愿也。坚密大师示十念法门云。此净业必不可少之行。即课佛多者。亦当行之。藕益大师云。念佛之法虽多。持名最为简便。持名之法虽多。记数最为稳当。真实操履之士。岂求异愚夫愚妇哉。今观三人。别无奇妙。只有十念记数而已。故知十念记数。功德不可说不可说。余深惭下劣。常生忧疑。何幸闻斯切要之典。每读之。如云开月朗。庆快之至。遂发心募刻。以公净友。唯愿若见若闻。咸学法师信极恋公之志。必得死心念佛。早生西方。庶不负承恩集血滴滴之言也。

时维

光绪二年四月佛降诞日净业弟子心永能恭敬然臂香十二炷稽首谨识

净上承恩集目录

- 莲宗必读新刻缘起
- 西方径路序
- 净土自警录序
- 净土神珠序
- 净土随学序
- 西归行仪序
- 念佛开心颂跋
- 径路开心二书同跋
- 募刻神珠跋

- 径律异相跋
- 生无生论亲闻记跋
- 刻往生要关缘起
- 刻血像诗缘起
- 阅彻祖语录有感
- 阅菩提心文有感
- 血书弥陀经发愿
- 跋恋公发愿文偈
- 血书(四十八愿九品观章)发愿
- 复恋公书
- 八要赘言
- 良医救苦
- 掩关警策(附)
- 发露自勉
- 呵弃欲盖
- 题血像诗
- 十种功德
- 莫求速验
- 真信佛号
- 薄有所领
- 念佛自惭
- 念佛自幸
- 念佛自鞭
- 念佛自慰

- 念佛偶成
- 念佛述怀
- 念佛感怀
- 幸亲知识
- 庆闻极乐
- 全凭信愿
- 必须记数
- 不用多解
- 十念法门
- 和彻祖诗
- 刻亲闻记偈
- 自跋

No. 1189

净土承恩集

谿西学人 妙能芳慧 编

莲宗必读新刻缘起

夫信愿持名。乃速脱轮回之最胜方便。灵峯云。倘信愿不真。虽一心不乱。亦不得生。若信愿猛利。虽散心念佛。亦必往生。彻悟云。只将信愿二法。常存在心。如忠臣之奉圣君密旨。孝子之受慈父严命。不论多念少念。皆为往生正因。故知信愿持名。为修行之宗要。不可忽诸。恋西大师。所编莲宗必读。专重信愿持名一法。深契一行三昧之旨。不但令多障有情。依斯径登不退。又可使疑惑之徒。信而有勇。诚苦海之慈航。昏衢之慧日也。又自序一章。将释迦彻底之悲心。弥陀普被之大愿。净土之要纲。持名之妙诀。统括在一序之中。不唯言简意周。且使净土深旨。无余蕴矣。予初一读。喜出望外。如贫得宝。如暗得灯。虽净土诸书如山积。其中不无药忌之嫌。唯此一书。颇切今时。尽善尽美。如矢必应弦。药必应病。名之曰必读。夫复何疑。请即流通。以结净缘。师曰。谬集诸文。流通何益。但自作鞭策耳。因坚请不已。遂嘱余较订。付之剞劂。所愿凡同志者。共为披读。了然知生信发愿。以起妙行。而速脱轮回。永阶不退。未有逾此者也。敬跋数语。以识法喜云尔。

西方径路序

大集经云。末法亿亿人修行。罕一得道。唯依念佛。可得度脱。盖余门修道。全凭自力。竖出三界。先须忏其现业。断尽烦恼。若现业不忏。见思烦恼。分毫未尽。则分段生死不尽。不能出离同居国土。故云亿亿人修行罕一得道。唯念佛求生净土。乃仗佛力。横出三界。不须忏业。不断烦恼。从此同居。生彼同居。一生彼国。则生死根株。便永断矣。故云唯依念佛。可得度脱。所以善导和尚云。修余行业。迂僻难成。唯此法门。速超生死。又云。唯有径路修行。但念阿弥陀佛。况末世鬪诤坚固。邪师说法如恒河沙。舍此简易直捷方便。宁不被惑。恋西大师谨遵此旨。备考佛祖诚言。述成四十八偈。并录诸文为证。将净土之指南。和盘托出。往生之左券。彻底掀翻。不但词切理明。易阶信愿。且使障深机钝。易解持名。名之曰西方径路。诚可谓径路中之径路也。有同学愿西寿西等。倡募流通。所愿见者闻者。皆结净缘。信者愿者。同生乐国。甲戌夏佛降诞日。学人芳慧敬然臂香九炷。供养阿弥陀佛。稽首书于旌教讲寺之净土关。

净土自警录序

夫净土法门。羣机普摄。凡具信愿。皆得往生。乃至临终苦逼。但称十念。亦必横超。非弥陀愿海。安能如此。可谓圆顿中最极圆顿。方便中第一方便也。恋西大师所编净土自警录。全提此旨。述偈赞扬。将诸佛之诚言。重重拈出。列祖之要语。一一指陈。赞极西方之妙境。叹尽娑婆之苦情。不但令浅学之人。信而有勇。又可使深悟之士。理事圆彰。诚苦海中之大津梁也。余每一展读。身毛卓竖。如熟睡闻迅雷。钝马着痛鞭。则欣净愈深。厌苦愈切。虽净土诸书。众美毕备。未有如此精诚。抉破时病。句句从悲心流出。言言因实行发挥。以此自警警人。恳切之至。所愿有缘遇此。深生庆信。发愿持名。誓无改变。纵遇邪说纷纷。必不为他岐所惑。莫论散心定心。只克课程。终身不缺。日勤日切。净土华蕊。昼夜增荣矣。同志者共勉之。

净土神珠序

净土法门。所以称神珠者。盖佛德圆融。随心发现。如摩尼宝。有愿必遂。观经云。诸佛正徧知海。从心想生。是故心想佛时。是心即是三十二相。八十随形好。是心作佛。是心是佛。既云是心作佛。是心是佛。则知是心作九界。是心是九界。世出世法。无不由心而作。无不即心而是。故楞严云。知其本因。随所缘出。诸法所生。唯心所现。如是。则十方虚空。微尘国土。皆是心中之物。离心之外。更无一法可得。故知十世古今。始终不离于当念。无边刹土。自他不隔于毫端。十万亿刹之遐方。的是唯心之净土。八万四千之妙相。得非本性之弥陀。余从前舍西方极乐。别言唯心净土。舍万德慈尊。别言自性弥陀。背乐邦之慈父。堕死水之深坑。真可哀哉。恋西大师。尽弃旧习。力究此宗。见时人之谬解。愍自己之前非。集诸圣之诚言。阐一乘之妙旨。名之曰净土神珠。欲令修净业者。了知现前一念。具无量义。信弥陀依正。还在西方。西方依正。不离本性回神亿刹。实生自己心中。孕质九莲。岂逃刹那际内。神珠之等。良在于斯。予深愧下愚。无言可赞。聊记亲闻。以表师志云尔。壬申夏净业学者芳慧拜识。

净土随学新刻序

净土随学一书。乃恋西大师深念佛恩。剖心沥血之言。其中阐扬净土妙义。罄无不尽。非但言真行实。令人易起深信。而且文简理明。令人易发大愿。信愿既备。则持名一行。不勇自勇。如礼想与入观。将二经之本旨。次第指陈。径路及开心。将净土之正宗。分明拈出。非善导亲承。坚密面授。岂有是哉。十一序文。或引初心。而别垂方便。或宏净要。而细剖幽微。皆依圣教发挥。慈心涌出。十篇发愿。或感深恩。而立誓上求。或忏重罪。而发心下化。可谓将此深心奉尘

刹。是则名为报佛恩。至若有佛土颂。破心性无佛无土之偏邪。痛策依稀。救名号即佛即心之混滥。乃别出心裁。对病发药。且平常。且奇特。非透彻灵峯坚密之意。安有此作。以及深恩略赞。刺血畅怀。种种偈等。莫不为被时机。沥枯心血。幽玄之至。警策之极。夫此书者。真可谓救病神方。生西妙诀。故能令我障重之人。于持名法门。深起信愿。死尽偷心。自蒙晓法师。指我见师于佛顶山。至今十有余载。所承法恩。不可思议。非尽未来际。助师行化。安能酬报也哉。乙亥夏。有西舫上人。自涪阳远访至绍。一见此书。殷勤称赞。再四劝师流通结缘。遂题词于卷首。又净友本缘对余云。某甲得解魔缠仗随学力。遂出钱二十千。复行倡募。愿广流通。以报深德。书名随学随者谦也。学者信也。师具此谦信二德将来往生。必早见佛。唯愿净业之士。咸随此学。学到如师信愿切。定随师后见弥陀。随学二字。甚深甚深。可知吾师一生苦志。都回向在随学二字。故自序云。愿承此随学善根。早得见佛闻法。早能说法利生。即普贤菩萨。常随佛学。恒顺众生之顺也。时光绪元年腊月望日弟子妙能芳慧在舜江旌教讲寺净土关内敬然臂香四十八炷供养阿弥陀佛并随学妙书稽首谨序。

西归行仪跋

佛说弥陀经者。圆中钞云。即是三德秘藏。圆该一切。舒之则弥陀法界。一即一切。卷之则摄在一经。一切即一。能如是了。则弥陀一经。充满法界可也。十方法界。皆具此经可也。受持之人。诸佛护念。其所护念。不在兹乎。求净土者。急须讽诵。以此功德。速往西方。读诵大乘。无过于此。十念门者。弥陀立誓以导奉持。可不遵乎。每晨称念。面必向西。楚禅师云。一方土净方方净。十念心真念念真。此深得面西十念之奥旨。故灵峯赞楚石。即是阿弥陀正觉也。为此持名人纵得一心不乱。此行切不可废。此行一废。则信愿不切。往生难矣。故要解云。若无信愿。纵将名号。持至风吹不入。雨打不湿。亦无得生之理。二仪者。运三业之至诚。向西方之妙境。则心佛宛然。自他不隔。是心作佛。是心是佛之旨明矣。苟能遵此。则信愿不深。而自深焉。莲宗必读序云。名号功德。自何而始。乃因六八大愿之所庄严。九品悲心之所成就也。是故专持名者。此二经文。应当熟读。坚固信愿。全赖于斯。恋西大师以至诚心。集此一书。可谓契理契机。尽美尽善。其自序一章。奇唱极谈。精详贯彻。非得三昧。定佛冥加。略引后文云。弥陀因果。始终不舍于我等苦恼众生。而依此持名。于念念中。必能圆具信愿行之三种资粮。诚哉此语。不得净宗之骨髓。必难如是。余初一读。便如得宝。越读越深。愈思愈妙。深惭垢重。何幸闻斯。得益良多。感恩不尽。乃觉从前持名。全无信愿。只是压捺妄想而已。所以每每改换题目。别求深妙。故坚密大师云。未阶净信净愿。十方三世佛祖大道。如何荷担。唯愿修净业者。竭力遵此行仪。则信愿必坚。西归必稳。见佛非难。度生亦广。甲戌夏谿西学者芳慧敬然臂香四十八炷供养净土法门拜识。

刻开心颂跋

念佛开心一颂。恋西大师因念佛人。有二种障。不能生喜而作。夫念佛不能生喜者。皆因未得其妙。不知有功。故而贪着悟门。恶嫌妄想。若能得妙知功。则悟门妄想。二无忧矣。佛号功德。微妙难思。苟能信之。则万虑皆忘。欣心必起。行人各有无始以来。妄想习气。只要深知其过。必不为害。是故但须呵弃。不必着意遣除。越遣越多。此六则颂。次第贯连。细心读之。必有深益。念佛开心。心开见佛。无边妙义。咸在其中。修净业者。不可不读。余愧宿障深重。学无所成。幸遇恋公。历垂言教。确信持名。今读此颂。复得断除二种深障。深蒙法润。感德无涯。由是发心。敬刻流通。愿公有缘。同沾法乳。甲戌夏学者芳慧敬然臂香九炷谨识。

径路开心颂二书同跋

叶静觉居士与恋公书云。弟子静觉。承恩指化。犹野人效食橄榄。惟有忍涩嚼去。誓得清香而后已。兹者奉到前月所发西方径路。念佛开心颂三本。翻深出浅。显易隐难。真径路中之径路。方便中之方便。若非柔软老婆婆。怎医娇孩心里病。苦口诚言。声声皆血。化执起懦。厥功伟哉。弟子等自当朝斯夕斯。但愿心花开朗。性体灵明。普度佛种。同生极乐。方足以报佛恩。而慰师愿也。余阅此信。每阅一转。为一首肯。惭愧之至。欢喜之极。书云。翻深出浅。显易隐难。化执起懦。厥功伟哉。愧哉。余每每有此赞意。词不能达。居士真所谓先得我心者矣。又云。若非柔软老婆婆。怎医娇孩心里病。苦口诚言。声声皆血。喜哉。恋公一生之苦志。得此知音。诚所谓伯牙之琴。非子期莫识者矣。阅此书者。不但颇知居士常念佛恩之大善根。且深识恋公每缕心血之大悲愿也。居士于净土。若非缘之深。信之极。于二书。若非解之深。喜之极。决定不能出此言哉。是故将此共成一跋。以附二书之后。以畅余怀。而表师志。采长补短。乃余之不肖也。学者芳慧妙能拜识舜于江旌 教寺之净土关。

募刻净土神珠后跋

余自惭昏昧。学力全无。若不逢知识。将唯心本性。细细剖明。禅净混滥之大病根。犹且不知。唯心本性。瞞肝僮侗之微细病源。那能辨别。为此倘无明师。定起邪见。纵存信愿。焉能了知因果厌欣之奥旨。纵喜持名。焉能明解唯佛唯土之妙宗也。幸哉获此神珠。如昏衢而逢宝炬。照了病根。终生净土。得益无量。感恩不尽。略引序云。净土实境昭彰。即是唯心。弥陀真身显现。即是自性。实有净土可生。实有弥陀可见。此等语者。妙哉至矣。不但融通事理。圆明心宗。抑且斩尽偏邪。抉破时病。诚天台之的旨。净土之正宗者焉。愿同行之人。同遵此学。熏此妙解。必起妙行。必得早生净土。早见弥陀。早获法忍。早度众生。庶不负智者慈云法智 幽溪灵峯 彻悟等。诸大祖师。一番血力。又不负恋公所集神珠。为法为人之一片苦心矣。余因法缘有幸。故募刊毕。而复为之跋。甲戌冬学人芳慧敬然臂香四十八炷 供养阿弥陀佛遂回向云。

吾今募刻神珠 为感重魔得寤

普愿若见若闻 信有西方净土

不落理执偏空 不堕邪见歧路

人人凭此修行 同见弥陀慈父

净土生无生论亲闻记重梓跋

天台云。炽然求生净土。达生体不可得。即真无生。此谓心净故佛土净。愚者为生所缚。闻生即作生解。闻无生即作无生解。不知生即无生。无生即生。长芦云。以生为生。常见也。以无生为无生。断见也。生而无生。无生而生。第一义也。天如复约性相义释之。妙真如性。本自无主。因缘和合。乃有生相。以其性能现相。故无生即生。以其相由性现。故生即无生。天衣怀禅师所谓。生则决定生。去则实不去是也。如上发明生无生义。皆可断深疑而生深信。无奈去圣时遥。人根日陋。于此圆顿直捷之旨。不能了知。所以唯心本性之宗。每多混滥。是故幽溪大师。别出奇才。复造生无生论。仅十门。而能徧收于龙宫海藏。只一法。而能贯彻于三世十方。奇哉妙辩通神。古今未有。故受教法师序亲闻记云。敷文极畅。阐义至精。座下听众。无一人若身若心

生。懈倦而不开悟者。余倘不闻恋公每每深赞。焉能于此信入。决志求生。全仗此矣。遂发心募刻。以酬厚德。所愿法界众生。同结此缘。尽未来时。共扬此法。后学芳慧敬然臂香四十八炷稽首谨识。

经律异相摘录跋

夫经律异相一书。特采因果。专明罪福。发明十方诸佛。为一大事因缘。出现于世。说种种法门。开示众生。总不出因果之义。恋西大师学稟台宗。行专净业。因果之事。最极尊重。偶读此书。欣然之至。惜其太广。不能徧行。随笔录之。而成两卷。以此自警。并以警世。为法之心。可谓至矣。余每一披览。悲欣交集。何幸而得逢斯典。稍知因果。何罪而染习难除。净功莫克。谅必宿世因果不分之报也。愿同袍之士。同阅此书。同信因果。同念弥陀。同生净土。庶不负流通此法已。

附刻往生要关缘起

余每见修净业者。说着现世往生。多疑而不决。非疑业障深重。即疑功行浅薄。人人易犯此病。个个难逃此关。何哉。皆因不知弥陀愿力。特于苦处生悲故也。余壬申夏至虞。见恋西大师要关之旨。不怕业障重。只愁信力微。不嫌功行浅。最忌心自退。此深契弥陀普收之愿。诸佛广赞之心。可谓破夜明灯。过河要筏。欲往西者。必不可少。遂发心付梓。并印千张。以结净缘。今刊神珠。又附于后。普愿见者闻者。知其胜异方便。不被此一疑。而失千万劫难逢之奇遇也。

附刻血画阿弥陀佛诗缘起

同治壬申夏日。恋西大师。见余和吴决西居士。血画弥陀像诗十首。忽生随喜。每和二首余一见之。深生惭愧。乃超过我百十万亿倍也。读之愈久。欢喜愈深。此诗知者颇多。皆称美善。总不及我师之至诚恳切。诚可起信愿而助持名。谨将此诗。附刻神珠之后。普告同学友人。同为警策。愿同刺幻身。同描真佛。诚能运此恳苦之心。决定到彼极乐之国。

读彻悟禅师语录有感序

同治丁卯冬。余在普陀法华洞。蒙恋公将彻祖语录数段最切要处示余。余即另抄一纸。随身受持。语云。倘置佛名而别修三乘圣行。亦是浪用精神。亦是千钧之弩。为驷鼠而发机。况造六凡生死之业乎。一句佛号。不杂异缘。十念功成。顿超多劫。于此不信。真同木石。舍此别修。非狂即痴。倘佛祖现身。顺逆至极。尚不改其信愿。况其余乎。世间出世思维遍。不念弥陀更念谁。一声佛号一声心。直下分明岂待寻。一念悟。随净缘。即佛法界。一念迷。随染缘。即九法界。凡动一念。即十界种子。可不珍重乎。夫成佛是佛。理无二致。见性作佛。难易相悬。岂非念佛较之参禅。尤为直截痛快也哉。嗟乎。余惭垢重。虽得此至言。时常披阅。总不能放下世缘。一心念佛。故一回温郡。被业缘所牵。常逐利名。竞争人我。所造罪愆。非但九品难登。抑且三途难免。由是发心。往虞东明因寺。复亲恋公。幸藉慈力。而得掩关于旌教寺至。乙亥春将。彻祖之文。细心读之。始知此数段文。说理圆顿之极。说事剴切之至。说信愿坚固。尽诠净土之玄关。说因果同时。极显净宗之奥旨。且净染判悟迷。明指为佛为生之缘起。禅净分难易。甚彰是佛作佛之纲宗。诚可谓彻骨之谈。剖心之语。设不遇恋公指提。安能于兹得益。此恩此德。剜肉以然千灯。未足酬报。遂即向佛前。敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。立誓每日持佛号六万声。

庄诵弥陀经六卷。毕命为期永无改变。又印送彻祖语录四十八部。以结净缘。所愿承此功德。速舍苦命。速取乐邦。速回堪忍。速度含灵。始堪报彻祖之恩。并可酬恋公之德耶。今将前文。重述六偈。以自痛策。

倘置佛名(至)顿超多劫(赞曰说理圆顿之极)。

十念能超多劫修。莲邦速入妙无俦。三乘圣行功虚弃。况起六凡生死谋。

于此不信(至)非狂即痴(赞曰说事剴切之至)。

不信西方是极痴。如同木石实堪悲。愿从今日狂心歇。定课持名不改移。

倘佛祖现身(至)更念谁(赞曰说信愿坚固云云)。

净土须凭信愿坚。岂因顺逆被他牵。纵然佛祖移吾志。决不更张最胜缘。

一声佛号(至)岂待寻(赞曰说因果同时云云)。

净宗因果本同时。纔念洪名达宝池。句句分明心佛判。自他不隔一丝丝。

一念悟(至)珍重乎(赞曰旦净染判悟迷云云)。

迷悟从缘染净分。故知生佛有来因。现前一念当珍重。十界差殊在此根。

夫成佛(至)痛快也哉(赞曰禅净分难易云云)。

禅净咸谓一理通。谁知难易却非同。参禅虽是超羣法。直捷还须让此宗。

阅省祖发菩提心文有感

省庵法师发菩提心文云。虽有好心。多为名利之所夹杂。纵有善法。复为罪业之所染污。又云须以佛法为鞭策。以善友为提携。造次弗离。终身依赖。方无退失之虞。余在常宁寺时。被名利所陷。甚可悲伤。因读此有感。而得回心。复亲恋公。故于甲戌夏。在旌教寺关内。而述偈云。

愚人行善实模糊。虽是好因被罪污。若不死心专念佛。只愁难免入三途。

明师佛法要常亲。譬若婴儿傍母行。毕世依凭恒警策。纔方免得退初心。

刺血书阿弥陀经发愿缘起

大矣哉。弥陀妙典。本名称赞不可思议功德。一切诸佛所护念经。华严奥藏。法华秘髓。一切诸佛之心要。菩萨万行之司南。皆不出于此矣。所以广长舌覆而同赞。诸余经尽而独留。坚密大师云。佛法之妙。莫要于净土。净土之妙。莫要于持名。持名之妙。莫要于小本弥陀。字字是行人真归。字字是行人妙观。恋西大师因此述礼想仪。奉为日课。并刺舌血。书写此经。以常供奉。可谓是真精进。是为真法供养如来者也。余蒙恋公面授此经大意。并礼想行仪。余即至诚礼诵。不敢懈倦。故得于此妙经。薄有所领。一日承师寄下刺血发愿文。细心读之。愈加欢喜。始

知此经。直显众生久迷之自性。大畅诸佛普度之本怀。如此深恩。岂能酬报。是故亦发心刺血。书写此经。以便终身供奉遂发愿云。弟子芳慧。

无始造业	至于今日	受苦无量	未曾暂歇
今虽出家	生死不切	戒律多亏	威仪全缺
心浊志昏	语言唐突	见陋质愚	行为暗塞
幸遇法门	横超带业	赖佛冥加	方堪得入
可恨障深	每生退息	庆有宿缘	常逢知识
励我修持	策吾放逸	历赐忠言	恒常获益
欲报深恩	愧无道力	遂发诚心	学其刺血
以血写经	聊表恳切	运此苦心	求彼乐国
愿命终时	佛来迎接	见佛意欣	众罪消灭
闻法心开	佛慧顿彻	得悟无生	神通莫测
回入娑婆	广化含识	同念弥陀	同生彼国
圆满菩提	一生补佛	方报佛恩	并酬祖德

跋恋公刺血发愿文偈

余侍恋公	经几岁月	刻刻闻香	如入兰室
每有要言	必为细说	欲我死心	剖心沥血
今读愿文	词句明彻	小本妙宗	明明显出
念佛要纲	重重明揭	仔细澄思	更加喜悦
厌苦之心	愈厌愈急	欣乐之怀	越欣越切
杂学偷心	从此得歇	一句洪名	感恩难说

刺血书四十八愿九品观章发愿缘起

莲宗必读序云。名号功德。自何而始。乃因六八大愿之所庄严。九品悲心之所成就。余学净宗。增进信愿。全仗于斯。是故将此二经熟续。或礼或诵。不敢懈怠。乙亥冬。闻恋西大师刺血。书此二经。更加踊跃。故亦随之发心。刺血书写。以常供奉。敬依恋公之愿云。

我今刺身血 敬写六八愿 愿我命终时

得见弥陀面 又复燃臂香 炷数四十八
 供养阿弥陀 愿速生彼刹
 我今刺身血 敬写九品经 愿我早离苦
 早得下品生 又燃香九炷 供养花池佛
 愿求命终时 莲现如初日

覆恋公戒述书

叨蒙恩师。屡赐滴血之言。真是救苦良方。感恩不尽。仔细澄思。吾师每出忠言劝慧戒述。死心念佛。如今越作越多。不肯速改。真是悖逆之徒。师云。既知自呵。应当莫犯。自呵故犯。是甚么心行。真无惭愧之人也。又云。东攀西缘。其病虽重。死心念佛。可以调治。弃本逐末。乱作偈文之病。无药可救。我见魔入心。执药成病故也。蒙师如此指迷。令不肖昏昧锢蔽之人。不悔而悔。不戒而戒。吾师真有起死回生之术。不肖之病。虽落在膏肓。犹得圣药而治之。不肖之眼。虽多医膜。犹获金镞而刮之。庆幸之至惶恐之极。不肖业深障重。心浊志昏。是故一出言便糙气。一举笔便粗心。凡动作行为。不至尽头。必不肯休。实如痴钝之马。非仗智策。痛鞭出血。总不肯行。愧甚愧甚。吾师深慈大悲。忠言苦口。破我病源。言言沥血。化吾迷执。句句剖心。叶静觉居士所谓。若非柔软老婆婆。怎医嫡孩心里病。化执起懦。厥功伟哉。果然果然。不肖闻常精进菩萨。为一众生。经无量劫。随逐不舍。犹不受化。曾无一念弃舍之心。吾师今日指化不肖。亦复如是。安得不庆。安得不喜。此之恩德。粉骨碎身。难以酬报。故于监斋菩萨诞辰。敬燃臂香九炷。立誓云。芳慧此生。再作偈文。必堕地狱。又燃臂香六炷。供养两土教主。惟愿佛力加被。令我至死。不忘一句佛名。于一念顷。顿生彼国。方报佛恩。并酬师德。从今以后。决不再犯。兹特书寸楮。谨复吾师。临颖不胜惭惶之至。

八要赘言

同治癸酉秋。余在旌教寺关内。每读恋西大师。净宗八要。莫不汗流浹背。所得利益。非言赞之所及矣。因此忽忘疎拙。跟而和之。敬燃臂香十二炷。以表至诚。稽首谨序。

欣

弥陀愿海胜常伦。带业横超绝苦辛。五逆回心生四土。八哥称佛见三身。千经为此寻常劝。万论由斯悉共珍。何幸闻兹圆顿法。至诚欣乐敢因循。

厌

自惭离俗厕僧伦。依旧昏迷受苦辛。常逐虚名抛实德。每争小利陷全身。狱门已脱仍招罪。宝所虽登莫获珍。静夜澄思深起厌。誓持佛号不因循。

信

欲成三昧脱尘器。死尽偷心不敢摇。诸佛诚言谁可越。弥陀誓愿孰能超。华台日日空中接。

宝手时时池上招。深信持名功德大。无边罪业一声消。

愿

克期诵佛绝牵情。先断攀缘得正行。志力不坚功不显。爱根难拔罪难轻。厌离念猛修尤切。欣慕心真道必成。愿获无生法忍后。大开宏誓度迷城。

行

十念得生永不疑。全凭佛愿向西驰。志求极乐休空过。记诵洪名莫待时。未悟他邦原故国。安知自性有阿弥。从今勿执唯心土。行实终能见导师。

专

求生清泰法何饶。善导遗风最可标。一念单提家不远。万缘俱绝路非迢。余门广学诚难入。净土专修实易超。但诵弥陀无异想。菩提时长惑时消。

久

念佛法门本易超。曾亲知识始无摇。暂时礼像功尤大。毕世持名福更饶。一念专求须恳切。三心圆发岂轻聊。诚能久立坚精行。何虑西方路甚遥。

警

久背慈亲实可嗟。他乡流落苦时遐。轮回都为尘缘累。生死皆由妄念差。每被八风丧本志。常招六贼败吾家。此身必欲归赡养。警策持名莫染瑕。

良医救苦

昨蒙恋西大师垂赐忠言。感恩无尽。诚救苦之良方也。即贴座右。时常觉照。忽忆智者大师十疑论。并止观安忍之文。不觉五内如烧。惭惶流泪。仔细思之。哀而又喜。哀则哀夫恶习难除。时时发现。喜则喜夫明师获遇。切切提持。因述四偈。以自痛鞭。敬然臂香九炷。供养阿弥陀佛。以志不忘。癸酉冬书于旌教寺。

叨蒙慈德赐良方。镂骨铭心岂敢忘。烂筏救沉防自没。庸医疗病恐人伤。婴儿远母终遭苦。小鸟离枝定有殃。愿得恒尝苦口药。革除重疾获清凉。

堪惭宿世少良因。今得为僧丑且深。佛法未通偏喜讲。人情宜淡反频亲。但知好管他家事。那觉常迷自己心。幸获忠言明指示。从兹尽改旧时行。

深思格语实惭惶。微力岂堪作度航。誓愿不坚随境转。狂心未歇被风扬。爱绳恨少慧刀斩。痴马羞无智策降。哭诉弥陀求保护。令我宿习早消亡。

立志掩关本正行。何如教理未曾明。昔贤有德尚藏德。今我无名偏要名。喜说语言心必乱。欣攀眷属道难成。反躬自责双流泪。哀告慈尊愿往生。

掩关警策附

掩关本避人情乱	定课原防世事缠
六字洪名应努力	三时淡饭可随缘
识性不嫌羹味苦	知心何用语言甜
顺境乱心多罣碍	逆缘助道少牵连
法爱不轻功不熟	人情难淡道难全
名声愈广情愈重	利养越多爱越坚
劝人恐惹人情缚	说法防招法感牵
癡客医疮真可笑	破舟救溺实堪怜

发露自勉

余在虞东明因寺。见恋公净土随学中。有直心吐露。不瞒自丑之言。忽尔心酸。惭愧之至。乃知出家以来。全无实行。但求虚名而已。所以每逢有过。悉皆包藏。稍有能处。尽力称举。今日欲改前谬。故燃臂香四十八炷。发露忏悔。因述偈四首。以为痛鞭。壬申冬识。

为僧返俗实堪羞。可恨前生没善由。纔出苦门仍退步。将登宝所忽回头。赖承佛力重加被。感动吾心转慕求。幸得再披无上服。誓持圣号往西游。

自愧多生恶习深。愚痴昏味道难成。已参禅旨功无就。曾读经书理不明。举动粗心真可厌。语言糙气实堪轻。澄思此事双流泪。发愿常持彼佛名。

业识茫茫不暂停。可悲宿世罪根深。誓持名号邪心起。纔诵经文浊念生。恶减善增终脱苦。染多净少必沉沦。愿求彼佛垂金臂。携我早归极乐城。

三毒炽然是我身。殷懃哀告大慈尊。常因恶利随情转。每为虚名逐境行。如此作为终堕落。必须忏悔免沉沦。臂焚四十八香炷。供养弥陀愿往生。

呵弃欲盖

详夫生死之根。莫过五欲。修行之障。莫过五盖。而求生西方者。急须呵弃。可使一生成办。决定往生。否则。贪求不息。障道弥兴。娑婆之苦仍增。西方之乐仍远。妙能净侣因阅净土神珠。而作此颂。言简意周。直捷痛快。欣厌之旨。莫不备焉。足可以策励身心。速成净业。劝同志者。当置诸坐隅。日照其心。日省其过善 恶之因。苦乐之果。只在当人一念之间。暂起贪嗔。生死浩然。纔忆弥陀。莲华光灿。可不慎乎。同学古昆序于明因寺之西楼。

色

色欲由来祸最深。使人长劫堕沉沦。急须念佛生赡养。触境能令悟本真。

声

邪声入耳乱人心。三昧难成害亦深。必欲往生闻妙法。时时念佛莫因循。

香

鼻纳诸香过患深。无边结使一时生。早须托质莲华里。别有奇馨发善根。

味

愚夫嗜味道难修。有志之人定不求。但得往生赡养国。醍醐常现永无休。

触

触欲迷人甚可哀。名衣细软苦安排。那知佛国真如体。自有庄严逐念来。

贪

贪毒丧人最可忧。无边生死岂能休。不求净土逍遥处。受苦何时得出头。

瞋

瞋火炎炎烧德林。菩提道果莫能成。常思极乐诸贤辈。都是慈悲忍辱人。

睡

睡魔一到没精神。纵有修行亦被侵。急念弥陀求出路。宝莲华里好安身。

掉悔

掉举侵袭亦可惊。转生忧悔苦尤深。至心常念弥陀佛。愿作西方快乐人。

疑

疑心微起道无成。诸佛因斯劝诫深。募直一条赡养路。全凭信力始堪行。

题血画弥陀像

彻悟禅师语录。有血画弥陀之诗。余阅之有感。故于辛未冬。发心刺血画像。吴泐西居士见之。遂题诗十首。至心称赞。余读之大喜。亦和十则。以伸鄙怀。

悲伤多劫负吾师。众苦交煎不暂离。刺血[纟*写]真无别愿。但祈金臂早相垂。

每想慈尊两泪淋。多生离别恨难寻。剖身沥血描真像。惟愿早聆说法音。

血绘金容万德成。真身实相甚分明。愿吾速灭无边罪。舍此报身必往生。

刺血涂成金色躯。宛然真佛体无殊。至心皈命常如此。愿早脱离四大模。
 火宅炎炎不可安。羣灵暂处苦千端。血心缮佛超生死。免得阎王怒目看。
 血图彼佛向东来。宛尔真身立宝台。稽首哀陈生死事。悲声痛切响如雷。
 堪怜心主不惺惺。流落他乡昧己灵。今日思归剖舌血。描成彼佛岂丹青。
 血画弥陀色自新。俨然池上现金身。深惭久背天真父。谁识原来不隔尘。
 多生业系甚难开。誓向珍池去培栽。剖破舌头流赤血。真诚画出古如来。
 深愧愚痴不识真。弥陀救护过慈亲。今将一滴精诚血。画作莲池丈六身。

先德云。爱不重不生娑婆。念不一不生极乐。究其轻爱之本。莫过厌身。一念之原。莫过信佛。苟能深信于佛。则念不期一而自一。真厌其身。则爱不期轻而自轻。妙能净友。久怀此志。立行不休。复能舍身刺血。敬绘弥陀。并题佳句。以表欣厌。可见轻爱之心。弥坚弥勇。一念之功。愈切愈深。诚哉斯志。虽未脱秽邦。不是娑婆之久客。未生宝所。已是极乐之嘉宾也。同治壬申。古昆谨跋。

念佛十种功德颂

经云。若能暂归三宝。受持一佛名者。现世当获十种功德。一。昼夜一切诸天。大力神将。河沙眷属。隐形守护。二。二十五大菩萨。如观世音等。及一切菩萨。常随守护。三。诸佛昼夜护念。弥陀常放光明摄受。四。一切恶鬼不能害。毒蛇毒龙毒药不能中。五。水火冤贼。刀箭牢狱。枷锁横死。悉皆不受。六。先业消灭。冤命解脱。更无执对。七。夜梦正直。或见弥陀胜妙色像。八。心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九。常为一切世间人民。恭敬供养。欢喜礼拜如敬佛。十。命终无怖畏。正念现前。得见弥陀圣众。持金莲花。接引往生。尽未来际。受胜妙乐。天如云。十种功德。经文具载。佛口所宣。现生来世。皆有利益。但当精进。不用怀疑。余于念佛法门。能安心无畏。全赖于此。且得逢凶化吉之处甚多。是故述颂。以便讽诵。

若人专念佛名字。一切诸天尽守持。大力神祇并眷属。时时随后不相离。

若人专念佛名字。菩萨因斯常救迷。大等观音二十五。恒随守护长菩提。

若人专念佛名字。诸佛由兹常护持。况感弥陀恒摄受。光明常放破吾迷。

若人专念佛名字。恶鬼恶蛇尽远离。毒药毒龙咸不害。如斯利益少人知。

若人专念佛名字。水火贼冤悉解除。横死锁枷皆不受。刀兵牢狱亦更移。

若人专念佛名字。先业宿愆尽灭之。杀命冤讎蒙解脱。便教执对永分离。

若人专念佛名字。夜梦吉祥绝险危。或见弥陀胜妙像。亲垂金臂来提携。

若人专念佛名字。气力充盈利作为。颜色光明尘垢涤。心常欢喜绝纤疑。

若人专念佛名字。一切人民喜相随。恭敬归依并供养。钦承如佛又如师。

若人专念佛名字。怖畏消除念不迷。圣众弥陀同接引。未来受乐永无离。

莫求速验

净功切莫速求验。急急应坚真实信。佛号称时恶念轻。名书尊上可先庆。

净功切莫速求验。已信当存长久愿。若得持名无暂停。何愁慈父不能见。

净功切莫速求验。只要持名无异见。自己工夫自己知。若能坚久自成片。

净功切莫速求验。只要朝朝无厌倦。不出今生带业超。当知此法原非渐。

真信佛号

莫疑佛号太奇特。金口亲传谁不识。彼佛洪名肯执持。临终必定生其国。

莫疑佛号太奇特。诸佛广长同赞说。大地众生若受持。人人必往莲华国。

莫疑佛号太奇特。法藏愿心终不灭。十念尚能得往生。况兼终日声无辍。

莫疑佛号太奇特。诸祖咸皆如是说。杂学余门难得成。专修此行易超越。

薄有所领

同治壬申。余在虞东明因寺。蒙恋西大师。屡将以名召德之旨。细细剖明。愧业障深重。当时闻之。虽生踊跃。实未达深意。幸于癸酉冬。在旌教寺关内。将师指示之言。细加研究。而得恍契其旨。遂呈数偈。求师印证。偈云。

洪名举起德明明。何必离斯观佛身。深愧障深多妄念。虽然覩面不相亲。

称一洪名出一佛。甚深微妙功难测。少康为此胜羣宗。全赖因中大愿力。

我信弥陀功德深。专将名字利羣生。为斯不杂诸方便。誓诵洪名不辍声。

一称嘉号德齐彰。罪灭尘沙福莫量。暂念犹成如是益。常持定入宝莲乡。

念佛自惭

利名恶作不能除。那得便将妄想祛。自劝持名当着力。免教堕在火轮车。

深悲宿障甚难除。喜遇弥陀功德祛。一句洪名口里诵。池中莲萼大如车。

多生恶习实难除。证果尚云未尽祛。只有持名方便大。横超带业胜三车。

众生三毒本难除。必往西方始可祛。只要持名终得到。何须更问白牛车。

念佛自幸

念佛妙宗岂易闻。多生培种始堪熏。赖逢知识亲提拔。方得时时离垢氛。
彼佛偏怜恶世中。金台到处接凡庸。吾今幸遇如斯法。决不因循再恋东。
净土法门妙莫穷。圆收万类入莲宫。火车相现持名号。亦得横超极乐中。
西方有佛乐无穷。生者常亲金色容。只要吾今心愿切。将来定入宝池中。
愿往西方是宿根。多生曾受佛深恩。一声名号勤勤念。定感弥陀亲手援。
方便无如净土门。一声佛号摄三根。纵然口诵心多乱。念念犹能灭苦原。

念佛自鞭

从前懈怠每徘徊。那觉无常信息来。老病衰残今已逼。速持佛号托莲胎。
染心炽盛道难纯。那得今生出苦轮。誓诵佛名专记数。必期临死见慈亲。
朝朝哭诉老慈亲。只为难离热恼身。百苦煎熬受已久。愿求早作乐邦人。
轮回六道极酸辛。顷刻舍身又受身。忽作天人忽鬼畜。何时得免这沉沦。
光阴迅速寿无多。苦命危危在刹那。平日未曾亲善友。死时怎晓念弥陀。
恶趣难逃甚可伤。三途受苦极时长。不如及早归西去。免得后来更造殃。

念佛自慰

一声佛号妙难思。可惜聪明反不知。昔有凶愚生改悔。未完十句到莲池。
恶逆纔修尚往生。况能毕世诵洪名。更加持戒行诸善。他日定蒙彼佛迎。
莫嫌记数是愚夫。记数功程易可图。寿祖朝朝佛十万。位高名播冥王都。
欲生赡养宝莲池。礼像持名莫废时。日礼几回持几万。藕花渐长可先知。

念佛偶成

闹中念佛胜居山。境乱方知厌垢寰。罪业少多俱弗论。欣深定入藕花间。
灵根谁胜苏东坡。也喜终身供佛陀。可惜如今夸解者。不能念佛负恩多。
修行退堕是何因。只为娑婆业海深。三果声闻尚有失。初心怎得免沉沦。
西方不退永无迷。总赖弥陀愿力持。恶逆回心生彼国。定除罪垢证菩提。

弥陀说法妙无穷。生者闻之必获通。更有灵禽兼宝树。时宣道品尽圆融。
 无情说法最幽清。演畅苦空尽愜情。闻者皆生三宝念。庄严功德自然成。

念佛述怀

广学三乘总是权。执持名号实单传。恒沙诸佛殷勤赞。不可轻心看浅然。
 信愿持名尽绝非。圆融直捷易投机。功高不用兼参观。徧阅他宗此法稀。
 世间万事总成空。唯此持名有胜功。广舌因斯齐徧覆。古今贤圣尽归崇。
 口诵洪名句句清。手中珠数记分明。但能如是终离苦。何必更愁多妄心。
 百八轮珠在手中。暂停便有垢尘壅。欲使净土华开早。记数持名始见功。
 聪明反被聪明误。不及愚人行实步。持一洪名记一珠。莲花光色时时露。

念佛感怀

念佛莫嫌罪业多。洪名力大定消磨。从前未识如斯妙。杂学余门负佛陀。
 每念弥陀带哭声。为愁净业不能成。从今毕命为期限。愿歇狂心早往生。
 十念亦堪达宝池。况能尽报行无违。弥陀大愿原平等。故得莲分各一枝。
 果知佛性本真常。定信凡躯不久长。必欲永离生死苦。急持佛号往西方。
 从前僮侗说唯心。虽诵洪名怕妄侵。一读散心念佛颂。何愁六贼尽来临。
 深惭念佛功无成。都为攀缘逐利名。幸遇恩师恒痛策。誓从今世向西行。
 羁绊尘缘数十年。如蚕作茧自纠缠。今朝再不多称佛。至死如何上宝莲。
 我心垢重极难除。暂念洪名岂可祛。必仗一生长远力。临终堪上白牛车。

此八首诗。言精意切。妙极确极。若非真生死心。安有此作。近见来稿。共数十首。总不及此。净土可谓赞极。自己可谓谦极。超时流。绝僮侗。自行得益。化他有功。咸见于此矣。同学古昆评。

幸亲知识

吾身幸仗亲知识。方得屡闻殊胜诀。必欲横超七宝池。全凭此志无休歇。
 吾身幸仗亲知识。密密提持如救急。药石之言苦且甜。时常饮服多除疾。
 吾身幸仗亲知识。始得断除憍慢疾。尽报依承不远离。道心敢望无迷失。

吾身幸仗亲知识。忠告之言当信极。依教持名不改移。临终定向莲邦入。

庆闻极乐

庆幸缘深闻极乐。常听说法苦根绝。明明有界有弥陀。莫执唯心无佛国。

庆幸缘深闻极乐。玻璃阶道[王*车]榭阁。池中德水宝莲香。如此庄严难测度。

庆幸缘深闻极乐。黄金地上天花落。各将衣裓共盛之。供佛经行尘念脱。

庆幸缘深闻极乐。常思三宝无三恶。风吹树网出玄音。多有灵禽佛化作。

全凭信愿

念佛全凭具信愿。方能早到莲池院。灵峯为此剖心谈。坚密因斯滴血劝。

念佛全凭具信愿。路行粮脩方为健。毕生苦念不能超。只为当人着己见。

必须记数

佛号必须记数念。始堪成就今生愿。但能尽报常如斯。何虑弥陀不早见。

佛号必须记数念。散心全赖斯方便。任地意马如云奔。只要轮珠不断线。

不用多解

持名不用多求解。只要死心常忍耐。一切境风不动摇。临终决不生西外。

持名不用多求解。解重行轻成罣碍。不及愚夫老实持。人人皆得生莲界。

十念法门

十念法门最切要。慈云有训须深好。每晨合掌向西持。毕世不忘西必到。

十念法门最切要。祖师因此深深告。天如坚密及鄞江。各有劝文皆可靠。

和彻悟禅师血画阿弥陀佛诗

荡子背家乡。苦酸尽饱尝。恶心祇些些。剑树列行行。幸有慈亲念。愧无本智光。因斯描血像。刻刻供心香。欲生安乐乡。学道苦应尝。诵佛须归数。读经莫限行。吾心能决志。彼佛必垂光。是故割身血。描容日供香。

又和七绝二则

含灵各具一真因。为起贪嗔变识神。今日血描瞻养佛。愿令早见旧时人。

话到死生最可哀。发心刺血绘如来。矜孺孤苦思归去。愿侍慈亲不隔开。

又和五言绝一首

幸遇横超法。欣然笑满腮。深恩难补报。剝血绘如来。

刻亲闻记回向偈

稽首幽溪大法师	造兹妙论功难议
复有贤孙力辅扬	述成一部亲闻记
我幸有缘遇此书	得染天台性具义
因斯募刻广流通	普愿见闻知本具
不执无去并无生	不着无方及无处
决志炽然求往生	早蒙彼佛迎归去

净土生无生释疑(附)

恋公遗稿

天衣禅师生则决定生。去则实不去二语。每见时人咸谓奇特重理之说。据余所论。亦是平直着事之谈。盖祖师恐念佛人。舍事求理。不得已之言也。生则决定生。岂非平直着事之谓乎。去则实不去。上一去字。又岂非去则决定去。着事之意乎。言实不去者。乃直指决定生。决定去之心。当体了不可得。虽终日随缘。不妨终日不变。天台所谓。智者炽然求生净土。达生体不可得。即真无生是也。当知念佛之人。往生之时。譬如人之影像。入于镜中。决定生决定去之理明矣。了镜中之像。当体不可得。即实不去之义也。又如月影。入于水中。生去之义宛然。不动之理全在。岂可以无生不去。而为奇特也哉。弥陀经云。其国众生。常以清旦。盛众妙花。供养他方十万亿佛。即以食时。还到本国。食时即清旦。他方供佛。即生去之义也。实时还到本国。即实不去之义也。故云。一念遍游诸佛国。笑他行脚困山川。此经妙极。读者应知十世古今。不离当念。无边刹海。不隔毫端。即此而已。如斯境界。不论贤愚贵贱。通佛法不通佛法。但能念佛求生。悉皆有分。六方广长。证明此事。复何疑哉。后学古昆谨撰。

上品资粮劝读序(附)

或问。子向谓障重。愿生下品。何故集此上品资粮。答。为想往生后。在下品华中。忽忆此解。使莲花速开耳。岂求现生如愿哉。又因每喜台宗三观之说。恨宿障深重。不能遵修。然所长信根。亦不可思议。是故将四明力阐一心三观之妙书及幽溪灵峯彻悟等。直显持名三观之要语。会集成编。以申久蕴。倘遇有缘。或可助开妙解。而能死心持名。于念念中。圆修三观。将来往生。必得早见弥陀。广度含识。名上品资粮者。良在此也。直指摘录者。因此数文。深得欣厌之旨。是故摘出以便常警。文云。若修此二门。不得观慧。但事想故。位非上辈。若能炽然欣厌。圆修观慧。既生而复上品矣。故知此等数文。亦上品之资粮也。生无生论者。乃幽溪大师。纵妙辩以阐扬。感天乐而同奏。若非深契佛旨。安能显应如斯。欲洞明三观。理事圆修。不离当念。达彼净方。乃至见佛速。度生广。急须讽此。诚可谓生上品之资粮。出火宅之快捷方式也。奉劝障

重诸友。同读此书。同熏圆种。必得早登下品。于莲华中。顿悟唯心。使莲华速开。早见弥陀。圆复本性。其功德岂可思议也哉。后学古昆敬然臂香四十八炷谨识。

梵网合注妙观直指摘录序

梵网合注者。乃灵峯大师极畅本怀之妙书也。故序云。梵网一经。奉为日课。力疾敷演。不觉心华开发。义泉涌沸。急秉笔而随记之。共成玄义一卷。合注七卷。余幸有缘。得逢斯典。滥沾法味。如宿习焉。故屡逃兵难。此书不舍。并熟读梵网经。以修实行。愧宿障深重。有心无力于菩萨戒。仍多破犯。障深如此。若不发大誓愿。至心忏悔。安能现世脱苦也哉。是故于丁卯夏日。在普陀法华洞。敬然臂香三炷。供养千华台上。卢舍那佛。又然臂香三炷。供养千华上。千释迦佛。又然臂香三炷。供养千百亿释迦佛。又然臂香十炷。供养十重戒。又然臂香四十八炷。供养四十八轻戒。以此功德。愿早生极乐。早见弥陀。早来乘菩萨戒。广度众生。尽未来际。无穷无已。愿我今生破戒之罪。皆悉消除。摘录此文者。乃天台妙观一念三千之直指也。言虽至简。而义全备。可谓饮一滴。而知大海。烧一丸。而具众香。净业行者。苟能读此。不唯可以开圆解。而深知观自心。亦必悟西方。而愈肯称彼佛。解行兼修。理事圆具。上品资粮。无过于斯。复告现前净业诸友。梵网经菩萨戒者。释迦如来。尚且半月半月自诵。我等既为佛子。那可不读。勉而学之。当知乘戒俱急。生品最高。倘若有乘无戒。终为业力所牵。流入八部鬼神众去。可不惜哉。同治己巳秋恋西后学古昆敬然臂香九炷稽首序于旌教寺之天台教观。

十大碍行跋

不肖后学古昆稽首哀告现前净友。娑婆恶世。逆境纵横。若不死心忍耐。道业心定难成。况五浊至今。盛之又盛。欲想称心得意之所。舍西方极乐。必无处寻。若将施主供养为得意者。只愁净愿不坚。往生难保。粒米寸丝。酬偿有分。是故奉劝。此十大碍。务必熟读深思。勉而行之。庶净业圆成。早生极乐。若不然者。难免住东。则被东碍。住西则被西碍。从少至老。无有安身之所。身既不安。道岂得成。余愧一生。东搬西搬。东碍西碍。皆因喜顺求通故也。

称名述怀

但称名号德明明。彼佛宛然在口唇。深愧我心多异念。于中未见紫金身。

极乐巍巍万德尊。以名接物誓洪深。我今信佛无虚愿。决定持名求往生。

弥陀经赞

弥陀要典。普度慈航。一历耳根道不忘。六刹尽宣扬。护念犹长。的的是经王。

经宣极乐。清净庄严。佛寿无边光亦然。生者悉高贤。鸟树谈玄。胜妙异羣诠。

念佛赞

弥陀名号。万德圆彰。信愿执持功莫量。诸佛共称扬。登此舟航。不动到西方。

执持名号。脱苦奇方。法藏因中愿力强。果上放毫光。摄受迷狂。同往九莲乡。

火宅主。大恩王。殷勤说彼清凉。有佛常放无量光。妙法正宣扬。满空天乐日铿锵。金楼玉宇无量。若人持名信愿强。决定往他乡。

六方佛。出广长。同声称赞西方。护念信者得安康。同归极乐场。如斯恩德岂敢忘。应当发愿坚强。终日持名急忙忙。必早见慈王。

满七自庆述怀告众

无量寿经云。其有得闻彼佛名号。欢喜踊跃。乃至一念。当知此人。为得大利。则是具足无上功德。昆恒于此言。喜彻骨髓。愧持念之功。未竭其力。由是发心。于光绪丙子秋月。在法源庵之报恩关。启建七七道场。惭愧数经七期。皆被障缘扰乱。虽功不虚弃。实不称怀。故今特请妙能法师。为众讲经。共相护七。以安内外。昆禁止语言。以绝外事。定十万弥陀。六时礼想为日课。以策懈倦。于起七日。敬然臂香三十八炷。供养六方三十八佛名号。又然臂香二十一炷。供养释迦弥陀观音势至及众菩萨。以求加护。令我内外诸障不起。每晨敬然臂香三炷发愿云。我今然臂香。供养弥陀佛。愿我众罪愆。决定皆消灭。愿我命终时。决定生彼国。愿早闻佛乘。愿早度一切。满七日。敬然臂香四十八炷。供养佛说阿弥陀经。又然臂香十二炷。供养阿弥陀佛观音势至诸菩萨众。以申回向。愿我承此道场功德。临命终时。决定得生极乐世界。早见弥陀。早度众生。又然臂香三炷告众云。

古昆深愧障重。妄想难除。七七已完。并无祥瑞。只于第三七完养息。得一异梦。至险至善。堪为警策。可以对众说说。梦一人以一把凶刀。横驾我顶。手不能抵。心中怖急知必定死。忽忆弥陀。必能救护。即用毕命之力。勇称佛号几声遂醒。得一身大汗。欢喜异常。不能为喻。深思之。必佛力使然。真真实实。是持名之大切要。坚密大师六字洪名。念念之间。欣厌具足之旨。不外乎此。欲终身为警策。而述偈云。凶刀驾顶。命必难顾。勇心称佛。佛必救护。欲想临终。决定离苦。念念之间。应当如此。昆于持名之行。最喜坚密大师六字洪名。念念欣厌之言。依凭数载。犹未得旨。今获此梦。心安意悦。感恩难思矣。敬然臂香四十八炷。供养阿弥陀佛。愿我临终念佛。与此梦无异。

七越打。灵峰大师之恩越显。秘藏指南云。深信切愿念佛。而念佛时心多散乱者。即是下品下生。此语真是阿伽陀药。万病总持。令我垢重心乱无救之人。得知念佛。不用怕妄想。只要信深愿切。必定往生。末法亿亿人修行。罕一得道。唯依念佛。皆可度脱。此之谓也。我从此不管妄想多少。只顾持名。每日几万。愿早生下品。免受轮回。想我垢重心乱。病无可救。幸得遇此活命灵丹。粉骨碎身。岂能报其深恩也哉。故于今日敬然臂香四十八炷。供养灵峰蕩益大师。而发愿云。我今然臂香。供养灵峰祖。愿我速往生。早来击法鼓。普化垢乱人。同生安乐所。唯愿大慈悲。证明摄受我。

四七完。承妙能法师八字赞云。谅此回七期。必定仗佛冥加。得成三昧。今不瞞丑。而对之曰。古人念佛。往生甚多。先得三昧。而后往生。能有几位。实为信深愿切。临终仗佛力冥加。暂得一心不乱。而往生者多。故普贤菩萨行愿品云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。若先得三昧。何用愿临欲命终。无诸障碍。灵峰云。得生与否。全由信愿之有无。品位高下。全由持名之深浅。此亦不说。先得一心不乱。成就三昧。方能往生。唯先得一心。成三昧者。可往上品上生耳。当知今时之人。垢心日炽。先得一心不乱。成就三昧。岂易言哉。我但求一不改变之志。亦千难矣。万难矣此番七期障缘不起。持名心安。且得日听法

音。助起精进。信也信极。愿也愿极。行也尽力。深愧妄想。究竟难息。幸有弥陀慈誓收。信愿真深终得入。诸友齐心护七之功。无穷无尽法师讲经助道之功。亦无穷无尽。昆七七日中。蒙照获益。所受之恩。亦无穷无尽矣。愿我等今世。决定同生西方。同见弥陀。尽未来际。同化众生。

七内发愿学六时经行出声念佛

第五七完。惭愧空过。忽忆幸读佛经。方知无始劫来。受畜生身。无量无数。饿鬼地狱。亦复如是。想做骡时。背负千斤。腹无饱食。昼夜驱驰。苦不可言。做牛时。肩拖一犁。背受千打。步步之间。痛无处诉。暂时无力。便送杀者。岂不大苦。今日幸仗佛力。而得为僧。种种受用。只要自在经行。出声念佛。何苦之有。且得诸佛欢喜。龙天护佑。现在安隐。临终往生。如此功德。岂能议哉。那可在念佛关中。贪坐养神。不欲开口。今世若不往生。则虚消信施。披毛戴角。依旧难逃。故省庵法师云。这回若不归西去。依旧从前受苦辛。可不惊乎。是故对佛而发愿云。我弟子古昆。敬然臂香九炷。供养阿弥陀佛。唯愿大慈大悲。大起哀怜。常加被我。令我出声念佛。胸头不痛(因每每出声念佛。胸头微痛)尚有宿障。必垂救护。方可策励懈心。圆成胜德。早见弥陀。广度众生。

净土承恩集(终)

No. 1189-B 净土承恩集自跋

不肖愚僧芳慧。自惭宿障深重。学禅不就。习教不通。欲专念佛。志犹难决。甲子春。发心至鄮峯礼舍利。与晓柔法师谈及此。蒙指示云。汝念佛欲得其旨。必须请教恋西大师。遂赴佛顶山亲近。屡蒙慈诲。始定十念。及记数持名。闻师深赞十要。遂静心细阅。阅之数月。虽未深知其妙。而获益颇多。见序中云。像季久转。唯净土一门。契理契机。而净土诸书。唯此诸要。尽美尽善。遂往四处劝募重梓。以公同志。丁卯冬转南海。恰遇恋公在法华洞。編集莲宗必读。唤余较订。并命作序。余遂撰一纸。呈公琢削。公便自起一稿。余阅之优劣天渊。惭愧之至。遂将鄙序焚化。自此信入骨髓。中心诚服。复撰新刻缘起一笺。以附书后。乃此集所由起也。戊辰春至宁。较刻必读。与往生集。并募刻省祖彻祖语录毕。冬回温郡。孰料被业风一吹。名利心起。或讲经主七。或办戒上堂。呜呼。古人道德俱脩。尚不肯应世利人。今吾行解全无。何可妄为。返己以思。真是一大罪人矣。壬申春。访问恋公在虞东明因寺。复往礼之。于夏月。将净土自警录。径路神珠等。细读深思。得益良多。遂述数序。以申慈意。腊月初至旌教寺。说发心掩关。蒙境泰和尚慈允。得满微愿。因宿习甚丑。虽在关内。多诸杂乱。恋公遂作掩关警策示余。余即述良医救苦四则。以自痛鞭。日积成编。名之曰净土承恩集。乃深承恋公慈悲指示之恩。而得成此鄙书。以为警策耳。

时维

光绪元年季冬月佛成道日净业弟子妙能芳慧在舜江旌教讲寺净土关内敬然臂香四十八炷供养阿弥陀佛直心发露顶礼谨跋

西方确指（清 觉明菩萨说常摄集）

西方确指序

丁未夏过雪山和尚方丈。和尚出一书授(余)曰。此宝筏也。且缘起甚奇。明末时。吴城八友同修[乡-八]门。日请乩仙以谈其术。于卒也。有仙至。所谈与诸仙异。因日事之甚狎熟。久之。忽劝以念佛。众问念佛可乎。曰善。众皆称南无佛。曰不如是念也。众问如何。曰汝须合掌至心。向西顶礼。念南无阿弥陀佛。众从之。于是为之微细开示念佛法门。令舍伪归真求生极乐。始宣示夙昔因缘。菩萨名号。及现异香天花种种灵瑞。而八人者。皆反其邪修。归于正信。无朽者。八人中之师也。菩萨令往三昧和尚处。受毗尼圆僧相。和尚始难之。既而见菩萨月偈。遂敬礼西方为之剃度。盖菩萨始至时。众以为仙。指月为题求句。因示以偈曰。一月光含千世界。分身无量照羣迷。当知本体原无二。不动庄严变化机。始于明崇祯癸未五月二十八日。迄清顺治丁亥十月初二日。前后共二十四会。所说皆修行要妙。因偈中有确指正修路句。遂名之曰西方确指。余读之。身心踊跃。不啻醍醐之滴入焦肠也。因叹奇不已。和尚曰。(余)始亦不之信。既而阅之。神采焕发。即欲不信而不能矣。(余)曰菩萨往昔因中与八人具有大缘。悲念深故权巧接引。此岂同于应乩之流。且观菩萨临行。有日鸾乩之设。本为神鬼依吾末如之何也矣。是书得之友人王贯三。向有刻板。顷毁于火。吾党诸贤将复刻以行世。子谨为订其章句。次其先后。既成而为之叙如此。

乾隆三十八年秋八月 东林后学彭绍升撰

No. 1191-B 西方确指后序

古先圣人。去今远矣。然读其书知其言。决不可以伪为者。断之于理而已矣。佛法入中国千五百年。其间豪杰明睿之士。得一经一偈。决定信入。了脱生死者。殆不可悉数。而浅智之流。辄以私意窥之。谓其原出于老庄。乃其徒所伪作。即今老庄书具在。试取而与楞严圆觉诸经絜之。其浅深离合之故。略可见矣。老庄所不能为。而谓学老庄者能为之乎。此不能察理。而自徇其私者之过也。近世飞鸾之化行。三教圣贤往往随方应感。宏法度人。是皆出于不得已之心。读其书。知其言。决不可以伪为者。亦断之于理而已矣。西方确指者。极乐界中。觉明妙行菩萨所说法也。其为教贬斥邪修。指归净土。阐一心之妙谛。穷向上之[乡-八]关。诚学佛者之指南也。予反复读之。作而叹曰。嗟夫莲华国土。不离当处。阿弥陀佛。全体众生。奈此众生日用不知。未曾发一念回向心。从迷入迷。漂流长劫。可不哀哉。菩萨悲愿深重。与此众生世世随逐。不相舍离。飞鸾之化。与现身说法何异。读是书者。诚能信自本心。如说修行。心心回向。无诸异念。念极情空。脱然无住。虽现居五浊恶世。已浑身坐在莲华国里。报缘一谢。弹指往生。是果是因。初无先后。如其不信自心。因而不信净土。甚者或疑此书为伪作。则凭非大菩萨应化常事。则是书也。岂可作乩书视也。(余)时即愿刊布流通。广利羣有。而因缘未和。迄今己酉春。僧俗道侣。无不踊跃欢喜愿施资助成。至有读而哭。哭而读。顿舍所爱室宇衣服器具。入深山念佛者。岂非菩萨以无缘慈。摄化众生。不可思议乎。遂与灵曦慧楫二老师。谋付诸梓。梓成道其始末如此。

时康熙己酉九月既望古吴净业弟子朗西金锬撰

No. 1191

西方确指

觉明妙行菩萨说

菩萨戒弟子常摄集

一时菩萨自极乐国来。降于娑婆震旦古勾吴地。在会弟子。以往昔因缘。得蒙化度。菩萨将显净土法门。而说偈言。

诸佛之法要	微密不思议	以非思议故
无能尽宣说	牟尼大慈父	悲悯众生者
说所不能说	导彼今后世	更以异方便
显示安乐刹	令发愿往生	横截诸恶趣
繇佛阿弥陀	大愿摄羣品	闻名能受持
决定生无惑	若有大力人	专念心常一
成就深三昧	现前亦见佛	今我如佛教
将开化导门	念尔等迷倒	确指正修路
是非弱小缘	应具难遭想	西方万亿程

一念信即是。

菩萨说偈已。令诸弟子朗宣一过。复言汝等向来学宗玄术。心溺邪修。我以夙缘慈念深故。来此化导。今已首标西方净土。为正向正修一门。犹虑未能极信。次当说 我名号及我所证。令知说是法者。是大菩萨。善男子。我昔因中。以妙湛觉心。照明一切诸所有刹土。众生所同具足。即以觉妙妙觉。觉明妙心。起无量妙行。度诸 众生。是故阿弥陀佛印我名号。号曰觉明妙行。汝等从此皈依。更无疑二。时同会者八人。俱合掌至心。念南无觉明妙行菩萨。敬礼而起。菩萨曰。善哉。如是。

或问持经呪之法。菩萨曰。所谓持经呪者。自持其心也。要在直明心地。若止云持得熟。诵得多。又念某经某呪某佛。谓我有大功德。而不能句句销归自性。又不能 深解如来妙谛。谓可以获果证者。不见十字路口。若无眼。若无足。若乞妇。若乞男。终日不住口念到夜。计其所持。一岁何啻数十万遍。究竟是残疾者。求乞者。并不曾证得一毫果在。此何以故。只无解无行故耳。故知持是经。即当依是经而修行。又发大愿。或求生佛国。或求明心地。或发大智慧。或利济众生。俱仗如来广大弘通之力。以成就行人之愿。如是。方为持经持呪念佛。

天然老僧以久病不愈。欲入径山待死。投骨普同塔中。菩萨曰。汝欲住山待死。是无事讨事耳。汝愁几根老骨头没处安顿耶。不知眼光落地。直伸两脚。任他刀砍斧斫。火烧水浸。与尔无干。乃为他作久远计。亦太愚矣。且此身生时。尚是无益。何况死后。汝今宜简省诸事。单持一句

阿弥陀佛。念念不舍。阿弥陀佛便与汝为好伴侣。大限到时。现身接引。得生极乐。岂不愈入山待死耶。又生老病死。是世间难免之苦。汝即久病。亦莫管他愈不愈。但一念一心。生也由他。死也由他便了。

僧不二将投师受戒。菩萨曰。惜哉惜哉。堂堂相貌。表表仪形不知自反。计其所作与俗人无异。吾见汝身在此处。而神游地狱矣。急宜痛加修省。断恶遵善。上求佛果。下化羣生。不可昏昏昧昧。失此有限光阴。自贻万劫之累。至受戒一事。不受则已。若一受。更不得分毫毁犯。当守护清净。如白璧明珠。了无瑕玷。斯成戒品。盖戒为三世诸佛入道根本。勿同儿戏。又若住静参方。更宜亲近善友。远诸庸劣。亲善则道业易成。近恶则戒行易失。此二语。终身学道之要。慎之记之。

马永锡兄弟夙世为猎户。一日入山。共杀一鹿。当获短命报。又尝见塔中佛像仆地。扶起安座。礼拜而出。以善因故。再得人身。菩萨先为永锡开示已。永锡惧求永年之道。菩萨曰。昔北方妙觉寺。有童子沙弥。年十六时。有一相师。说人生死。不爽毫发谓沙弥言。汝年十八季秋。当死沙弥恐甚。夜祷于佛。愿于藏中赐经一卷。终身受持。以祈长寿。言已。悉泣不胜。再拜而起。于大藏中。随手取得金刚般若经。遂书写受持。晓夜不懈。兼持戒精严。了悟玄理。年未四十。道风流播。四众归仰。后至八十坐化。即洛阳微行禅师也。为唐玄宗开元六年事。我所亲见。汝今既怖短命。欲求永命。当依此沙弥求金刚善本。发心书写。勤行读诵。复求解义趣。此内功德也。从今日始。不得更杀物命。当爱如己身。又多积阴德。此外功德也。内外俱修。功德甚大。自能与天合体。而夭寿不二之理立矣。何虑年寿之不永乎。然须慎终如始。如彼沙弥八十而不怠。方为合道。切莫有头无尾。或行十日半月。一年两岁便丢手了也。若果尽形遵奉。先后无间。不遂所求。诸佛及我。俱堕妄语。

菩萨示陈定端曰。汝父子奉行我教。最为难得。但必持志久远。不得便生感应希求之念。将修行二字。正如日用间穿衣吃饭之事方可。

菩萨示查定宏母曰。汝夙有向道之念。而未遇正人。深为可悯。今当为汝分别开示。汝往昔为比丘时。力行精进。昼夜不怠。心猛烈故。于静定中。忽起一见。云我何故不能速得成佛。又一日闻诸佛无相。即心是佛之语。复益邪思。云既诸法空寂。我心是佛。何用修习。不知此为究竟空理。而非初入法界所易言者。比丘从此竟堕邪见。不复进修。自谓已证大道。所以从迷入迷。沈沦长夜。悲哉众生。求道不遇真善知识。未免陷于罗网。不可不慎。汝今当知。由昔以见邪故。报获五漏。失正知故。复遇邪师。毒螫亲遭。岂得不生恐怖。今应速发正信。至心忆念阿弥陀佛。求生极乐国土。

无朽为一友问。得寿几何。菩萨示偈曰。

人命如朝露 虚浮无定期 未能逃梦幻

何必预求知

复示曰。且莫为他问日期。到腊月三十日。管取手忙脚乱在。(是友果以次年腊月三十日疾终)无朽闻说。遂求开示。菩萨曰。元柏当知。学道而不明此心。譬如造屋无基。渡水无筏。欲明心者。当微细观究。此身此心。从何而有。既四大虚幻。心将谁寄。身心既幻。世界微尘。了无差

别。目前万法。从何处生。从何处灭。若无生灭。则照与能照。两无所依。自见真如寂灭场地。

勾曲孔生。持斋二十年矣。自念衰老。问死后云何。因泣下不已。菩萨曰。不须悲泪。但从我说。深信遵行。自有好处安身在。遂授偈曰。

西方有净土 人天皆所依 汝能修此门

安隐无惊疑

沈文州以伤寒名家。适至作礼。菩萨问曰。寒入心包。当作何病。答曰。名中寒。因喻诸人曰。汝等但知寒入心包。名曰中寒之疾。若邪入于心。即为殒命之病矣。汝诸人但以身病为病。调之治之。至于心有大病。则不问明医。不求妙药。任其患苦而莫之觉。哀哉。

陈大心奉教念佛。极其诚至。菩萨示偈曰。

八德池中莲已种 果然一念甚宏深

滋培虽藉如来力 长养全凭决定心

又喻诸人曰。此土有发愿往生者。彼土即生莲花。故作是语。汝等应生深信。

孙中白好丹术。日久无效。因来会作礼。菩萨呵曰。老秃今日换这副嘴脸见我么。且问尔金丹几时可成。答曰。正尔求成。菩萨曰。若成了。千万留却几颗。莫都吃到肚子里去。俟汝见阎罗老子时。好做些人事送送。痴老儿。此事决无你分。不如做你本等去。孙拜谢。有顷。菩萨又曰。痴老儿知得你自己本等么。答曰。我求见性是我本等。菩萨曰汝知此性。为大为小。为青为黄。答曰。性无如是等相。菩萨曰。然则汝欲向甚处求见。孙无语。乃发信皈依。愿为弟子。求示法名。遂示以偈曰。

性无大小青黄相 那有声名任汝呼

不达此中玄妙处 一言半字总淆讹

我今强为汝立名。可曰达本。汝此后光阴。不上七八年矣。莫负却八百年前三十六载苦行也。孙因问此身如何结局。菩萨曰。结局便结局。又问如何结局耶。孙乃问如何修持。菩萨曰。净土一门。能广摄羣品。汝问修持。当念阿弥陀佛。发愿往生。便得一了百了。汝无再惑。

菩萨又喻诸人曰。从古大圣大贤。阐微立教。皆至精至简。上士闻而悟。中下闻而修。皆归大道。乃后之著述。务为繁言隐说。使凡流揣摩成见。遂至以讹传讹。深入邪僻。抱暗没世。竟不自觉。如达本因读参同悟真诸书。不知法要。曲信讹传。谓为有得。执吝不舍。白首无成动诸烦恼。菩萨说为真可悯者。是故汝等既识前非。当崇正信。

一时菩萨将临法会。弟子八人。无朽。常摄。常源。定茂。达本。查定宏。陈定端。查定敏。恭谨颀竚。齐唱佛号。忽闻异香。从空中来。众皆欢喜。得未曾有。菩萨曰。善哉善哉。尔等知今日之会。有夙因否。昔梁武皇天监六年。我出家于北魏之东都净因寺。为大比丘。因避乱南游。住锡鸡鸣山麓。时尔八人。依我修学。不久以兵乱各散。我越后二载。示寂于武林天竺。后

复于唐僖宗朝。为清河献王长子。亦弃位出家。今尔八人。同会念佛。亦由我发心。正如往昔无异。但尔等去我以来。八百余年矣。仍复飘流未反。真为可悲。真为可痛。今为汝等重加发明。所修行业。令速成办。早登解脱。宜各谛听。

示无朽曰。汝向者虽从事玄门。而能恭敬诸佛。当知即是夙因。今宜速发深心精修净业。为诸人唱导。无空掷后。此□十三年光景也。付汝偈言。

八百年前有胜缘 今来相遇指青天

已知本地中秋月 莫向长江觅渡船

示常摄曰。汝常持大悲神呪。云何而持。答曰。所持之呪。历历分明。能持之心。了不可得。菩萨曰。能如是持。是名真持。有偈嘱汝。

汝持大悲呪 应识大悲心 离名亦离相

以此度羣生

示常源曰。汝既出家。要须谦下柔和。敬事师长。虚己请益。增长志气。莫只坐云雾中过日。源不达。复示曰。汝懔懔若此。可晓得自己的心么。源无语。乃令诵准提呪一遍。源随诵之。菩萨曰。此不是你心。唤作甚么。偈曰。

见初无心 即汝本心 准提一遍 全体分明

示定茂曰。汝持准提呪。平日须要细密用心。观一切境。若喧若寂。若物非物。若欣若厌。无非此呪现体。即我妙心刻刻流露。如是奉持。必获果证。我亦以神力助汝成就。当诵我偈。

两行秘密 即汝本心 莫谓法少 是法甚深

问达本曰。汝将云何。答曰。欲明心。菩萨曰。得无口头话否。当勤念佛。其功十倍。亦示汝偈。

心外无佛 佛即汝心 深信不惑 一念无生

示查定宏曰。汝持金刚般若。当知有七不持。所谓心昏散不持。有过犯不持。入不净处后不持。饮酒后不持。人扰不清净不持。有事将作未作不持。心别有记忆不持。若坚意受持。应离此七。诵至纯熟。即于观心中持之。果能如是。则功德不可思议。果报不可思议。佛有诚言。汝须保任。复与汝偈。

般若一经 功德无尽 拔妄想根 脱生死病

示陈定端曰。小人之为恶也。惟恐人知。君子之为善也。亦惟恐人知。汝当以君子慎道之心。而作佛事。更有偈曰。

勿贵人知 勿希天应 恒一其心 必坚必正

示查定敏曰。汝未及弱冠。已知向道。可验夙因。今为汝命名曰敏。敏有聪勤妙捷四义。聪以除汝暗。勤以励汝怠。妙以开汝慧。捷以发汝废。汝当顾名思义。莫谓菩萨徒与尔一个字也。复示汝偈。

汝年正幼 当学孝弟 以是持身 毋惰其志

是日陈大心后至。菩萨问曰。汝云何修持。答云。惟修净土。菩萨曰。舍此别无胜门矣。嘱汝一偈。

道无他说 唯心而已 莲胎始成 专精勿二

菩萨曰。所示净土一门。真诸佛心宗。人天径路。今汝等虽求往生。若发愿不切。如入海而不获宝珠。徒劳无益也。我昔于晋明帝时。受贫子身。为贫苦故。乃发大愿云。我以夙业。受此苦报。若我今日不得见阿弥陀佛。生极乐国。成就一切功德者。纵令丧身。终不退息。誓已。七日七夜。专精忆念。便得心开。见阿弥陀佛相好光明。徧十方世界。我于佛前亲蒙授记。后至七十五而坐脱。竟生极乐。后以度生愿重。再来此土。随方显化。或为比丘。或为居士。或为国王。或为臣宰。或为女人。或为屠勺。或隐或显。或顺或逆。皆随顺说法。导诸羣品。又以仙道多未悟真常。耽长寿乐。不思进修。我现仙身。救其迷坠。如唐僖宗朝一事也。今则又为汝等发明邪正。阐扬净土。汝等当一意一心。坚修此门。必不相误。若心志一坚。又不待隔世而生。现前亦得见佛。如我昔年无异。有偈四句。

少说一句话 多念一句佛 打得念头死

许汝法身活

或问。学人云何得离尘欲。得无障碍。菩萨曰。我将由小而推之大。由外而推之内。汝等当善解其义。有人于此。无故而夺汝一钱。动嗔恨否。答以一钱虽微。见夺则嗔。又无故而与汝一钱。生喜悦否。曰一钱虽微。见与则喜。有答以一钱甚微。与何足喜。夺无可嗔者。菩萨曰。汝能如是。心之清净久矣。何至今日尚沉浊垢耶。汝等当知。学人洗心不密。见有见无。处处是着。念念皆贪。所以业识纷驰。无暂停止。即念一句阿弥陀佛。心想依然外游。未能顷刻归一。良由汝等于无量劫来。未尝发一时一日远离尘欲之心。故此尘欲。亦从无始劫来。未尝一时一日肯离汝心。身缠心缚深入尘网。那得如莲花出淤泥而不染。故知欲断贪着。先从一钱之与夺作弃舍观。作非我有观夺不起嗔。与不起悦。如是乃至百千万钱乃至亿亿万钱。乃至国城妻子。乃至身肉骨髓。乃至过现未来心意意识。乃至生死业报菩提涅槃。一切皆如此。一钱之与夺无异。自然习漏消亡。障缘永灭。渐履清净。成就道品。汝等当依此修行。勿更自虞窒碍。

孟冬二日。为菩萨诞生之辰。众设供称寿。菩萨曰。汝等以何物寿我。皆曰。心以为供。菩萨曰。心是何物。可以持供。答曰。唯一至诚。本是无物。菩萨曰。既言无物。谁知至诚。能知诚者。定有处所。可得举示。云何无物。答曰。实无所得。菩萨曰。汝言无得。为是暂无。为决定无。众拟议未对。菩萨曰。无则决定无。有则决定有。一涉纤疑。毫厘千里。当知汝等言诚言妄。说有道无。皆是起灭计较推详卜度之心。以是祝我。均无所益。听我妙偈。

至真无二心 至真无量心 心非一切心

一切性非心 除妄心不实 依真心强名

真妄两不立 南无释迦尊 了心无处所

方便福羣生

时诸弟子咸再拜愿更闻法要。菩萨曰。善哉善哉。汝等愿更闻法要。当诚解我语。善答我问。诸弟子。譬如有人谓一人言。燕京帝王所都。富贵无比。是人闻言有志 往否。咸曰愿往。菩萨曰。汝不识路径。当云何。咸曰有人指示。从之而行。菩萨曰不可。倘是人指以向南向东。若不明辨竟从其言。则燕都远之又远矣。众曰。然 则如何。菩萨曰。毕竟得一走过燕都之人。教是人曰。汝须向北而往。便可直达帝所。诸弟子。此人所指。有错谬否。咸稽首曰。无谬。菩萨曰。又譬如有人。欲登 万仞之巔九层之顶。当如何教之。咸曰从卑至高。菩萨曰。然古云。千里之行。始于足下。须是从第一级至第二级乃至最上一级。方为正说。若云一步便跨到最高处。为浪语矣。又譬如有人。天子将命以官。诏是人曰。汝愿为宰相耶。小吏耶。是人云何上答。咸曰必愿为宰相。菩萨曰。然。又譬如有人。在于歧路。不知所从。有悯之者。指曰。是边极艰险。极曲折。不得便出头。是边极正大。极平坦。走去便得出头。其人受指。于此两边当走何路。咸曰。走正大。走平坦。菩萨曰。善哉。善哉。尔等酬我所问。俱合正理。然尔等能明解我所喻否。咸再拜曰。唯垂开示。菩萨曰。善听。尔等向来虽有求道之心。而不识修行之要。趋向无据。如人欲往燕都。而不知路径者是。若遇邪师。教以邪法。如帝都在北。而反指以往东向后者是。则其人虽终日行。而茫无归宿。何由覲至尊。何由成大道。今我所示弥陀 净土。帝都也。信愿行三。勤加精进。终至往生。是从第一级至最上一级也。期登上品。是愿为宰相。不愿为小吏也。依此而修。是走正大而不行邪曲也。我即走过 燕都之人也。若尔等不能深信。是舍帝都而趋边地也。弃宰相之尊。而就小吏之贱也。背正大而求艰僻也。万仞之山巔。九层之墀顶。非尔所及矣。可胜悲痛哉。

众欲积田为修行计。菩萨曰。汝等欲矢志同学。久聚不散。谢绝世故。于衣食所从。不复为求人计。故发此议。以我观之。念头虽好。然毕竟是贪恋尘劳。非清净法。何以故。街头一饭。冢间一宿。先佛道范。若必藉田而修。倘一不就。则汝诸人终无修行之日矣。又若言自无其资。将出自募化。更为不可。佛一代教。无此二字。盖自末世不识礼义。不惧因果。不知廉耻之徒所为。真修道人。生死念切。断断不作是想。然更有一言。汝诸人但执持正念。各各努力。是即不聚而聚。若身心 散逸。事无常恒。是虽聚而实散。苟明此意。止应随分随时。莫去闲思预计。

菩萨又告众曰。汝等虑身缠世网。念头不得干净耶。我有一法。汝但发个远离求度之愿。将牢牢归向极乐世界。见阿弥陀佛之心。换却奔走利名之心。便能即尘劳而 觉路矣。

有问念佛不能一心。当作何方便。菩萨曰。汝但息想定虑。徐徐念去。要使声合乎心。心随乎声。念久自得诸念澄清。心境绝照。证入念佛三昧。然平日必须多念。从千至万。心无间断。则根器最易成熟。若强之使一。终不一也。时达本于座下。忽惺然念数声。菩萨曰。如是。如是。

诸弟子欲造像供养。请示法相。菩萨曰。诸弟子欲造相供养。积诚已久。合当显示。但汝尘劳中。我妙明内。即今显现。汝等不能见也。又我随机感化。身相不一。今但从本起修。可画作大比丘相。面如满月形体丰伟。着袈裟坐莲花上。左手置膝。右手作说法相。眉间放白毫光。光中有阿弥陀佛结跏趺坐。要须庄严相好。不得潦草。诸人闻已。皆拱立思维如是法相。菩萨乃言。

诸弟子。人人有个觉明妙行。不即不离。在汝诸人摸索不着处。时时出现即今明白。更不须设像供养。愿见于他日也。

查定宏因丧子。欲弃家为僧。菩萨曰。汝且莫妄想是事。是事汝做不得。汝但正心以治心。正身以治身。断无益之事。绝无益之友。皈心大觉。愿出迷途。挹彼洪波。滋我燥土。精求加被。驱诸障缘。汝向畏祈寿保身。当注力于此。勿多言也。定宏乃问奉教持金刚经。但诸字句有不同者。当从何本。得无差谬。菩萨曰。金刚般若波罗密七字。并无差谬。

沈天宇有疾。设供求示。菩萨曰。汝今有疾。尚未即死。当息诸牵累。安心端坐。念身无常。念世无常。所有妄缘。一切放下。徐徐念一句阿弥陀佛。自然六尘不生。一心清净。不唯愈汝今生之疾。即生死病根。亦从此拔出矣。汝今设供求示。不过望我有甚好方与汝。口诀传汝。可愈汝疾。岂知。菩萨无是等虚伪之法。但此实实数言教汝而已。汝若信而行之。真一服上品还丹妙药也。付汝一偈。

病从己作 还由己除 摄心清净 得常安乐

坚久不变 同无量寿

菩萨示达本曰。汝欲究明心地。极为有志。但你一肚皮砂铅水火。本来面目。真空真净等话。实实塞却。如何做得。你若要做。必须将此一络索。抛向东洋大海始得。不然。枉却口心。误却工夫矣。不如的的确确念一句阿弥陀佛。明心在是生。极乐在是。一举而两得。极是便宜也。

无朽问。云何仰酬祖父。菩萨曰。世间所谓孝者。以何为上。曰。能敬养。能为善。以无忘先德。菩萨曰。此虽孝而有限。惟能发大愿。修出世法。若道成果满。岂但福及九祖。即历劫冤亲。俱蒙解脱。汝能专修净土。是为大孝。

定茂问。持呪云何明心。云何究竟。菩萨曰。心不离呪。呪不离心。是持之义。汝当于一切时观此呪体。与我心体是一是二。若云二者。云何心能持呪。呪能显心。若云一者。云何忘则呪无。忆则呪有。则知此呪与心。离诸名相。毕竟空寂。是名究竟。若但持而不究竟。即无妙解。平等大慧云何显发。平等大慧不现。何由照生死之昏迷。达三界之实际乎。达本问出声念佛。每易发火。得默念否。菩萨曰。汝一念佛。便云火发。何故汝终日向人说话。便没一毫火起耶。当知此火。乃汝无量劫来。无明烦恼之所积聚。由汝今日信之不真。故念随火起。火逐妄生。以烧汝法身慧命耳。昔牟尼世尊为大法故。于无量劫。舍身求道。所以得成无上宝王。今汝年力已衰。日夕勤行。犹嫌迟暮。尚乃恋着尘劳。希图丹药。以求延年益寿。汝不闻非非想天。尚有报尽。劫火洞烧。坏至三禅。况区区水火铅汞假缘和合之法。而求其永无变灭耶。汝今闻我所言。当如梦初觉。如醉初醒。精修净土。正念往生。彼世界之寿命。无穷无尽。成就法身。到一切智。非浅浅长生久视之术。可同日而论也。

查定宏问。持呪时。多生恐怖。求示方便。菩萨曰。谁来怖汝。谁是受怖者。由汝夙生习气不净。故从微想中忽现此相耳。汝但精诚诵持。自当除灭。得如意意顺。善能护伏烦恼。而造入玄微。何恐怖之有。

陈定育为母疾致禱。问作何功德。可获全愈。菩萨示偈曰。

孝首万德	孝贯三才	大哉孝行	人伦之师
汝以好心	求愈母疾	汝当安适	念母痛楚
汝食美味	念母减食	汝衣轻软	念母脓血
污其衣襟	露其胸胁	如是思维	夙夜靡处
归命大圣	精诚不二	力行众善	仰答四恩
愿母福益	愿母寿增	愿母病愈	愿母体康
觉明菩萨	为汝依怙	苟如其言	无愿不果

定茂欲舍持呪而念佛请问。菩萨曰。汝欲舍持呪而念佛。一志专修。最妙。但汝未知法要。只可名为持斋好善之人。不得名念佛之人。何以故。欲泛大海必具大舟。欲驰千里。必择良马。故念佛人先须具大手段。割绝牵缠。打开尘网。直下即念是佛。即佛是心。乃至离即离非。顿入如来大光明藏。如是乃名正念念佛。得名为念佛人也。汝应善解此义。

有年少僧四人进谒。菩萨曰。诸年少。众生无始时来。因于恩爱。故成眷属。而眷属中父母于子。又为恩之至重。爱之至切。难割难舍。今尔等出家离俗。得为比丘。当知父母于尔。又有恩上之恩。非言所喻。故应趁此壮年盛力。勤办道业。答父母最初割恩断爱一片苦心。方不愧出家两字。若复放逸懈怠。以致终身废坠。是不孝中之不孝。为天地间极重罪人矣。当因吾语。猛生痛念。

菩萨又示众曰。诸善男子。人之一身。父母所生。父母所育。现前尔等种种营谋。种种受用。即使父母。不曾与得一钱也。还是父母生却你身。故有今日。万事身为大。身为本。从本而推。岂不是父母之恩。难言难尽。所以佛言。于父母边出一高声重语。尚获罪无量。况今有甚于此者耶。若言父母或以不堪相加。不得不诤。则是视父母如路人矣。只可欢然顺受。父母自有感悟之日。决不得争个你非我是。做逆天背伦之人。

菩萨曰。诸弟子当知。十方诸佛是众生心。十方众生是诸佛心。是故忆佛念佛。则十方诸佛现汝心内。然亦非诸佛之入于尔心。亦非汝心出于诸佛。皆是觉妙本明不可思议。

菩萨曰。心行处灭。是诸佛常住真心。心行处有。是众生生死业心。其间不容丝发。若汝等能绵密加工。使此心无些子空隙。方得几分相应。莫略做半年十月。便谓我能苦心修道。不知此正障道处。切宜慎之。又工夫虽加。若未到铜山铁壁。推不倒。移不动处。犹未是探成一片。切莫见些影响。便即歇手。是为半途之废。必至弃其前功。毫无所益。此又学道人大病。不可不知。要知佛法如大海。转入转深。断非小小知见之所能尽。应尽形修习。造极为则。切莫作容易想。

菩萨曰。念佛三昧。是汝心大势力之所成。非由他致。今尔等念佛。昼夜不能如一。乱想犹复问真。皆是用心不得力处。

顾定成求教。菩萨曰。汝来此庵。欲依净业。可知道云何得生极乐。答曰。念佛往生。菩萨曰。汝知云何念佛。即得往生。曰。执持名号。一心不乱。菩萨曰。如何是一心不乱。定成不能

对。菩萨曰。吾知汝第能言之。未必能如法行之也。汝谛听我语。善男子。心本无念。念逐想生。此想虚妄流转生死。汝今当知此一句阿弥陀佛。不从想生。不从念有。不住内外。无有相貌。即是尽诸妄想。诸佛如来。清净微妙真实之身。非一非二。不可分别。如是念者。烦恼尘劳。无断无缚。止是一心。必得一心。方得名为执持名号。方得名为一心不乱。净业功成。直趋上品。定成再拜曰。浊世凡夫。心智浅劣。未能深达至理。更求详示。菩萨曰。汝今当发大愿。愿生极乐。然后至诚恳恻。称于阿弥陀佛。必使声缘于心。心缘于声。声心相依。如猫捕鼠。久久不失。则入正忆念三昧。更欲上进。当广参知识。博询高明。自悟即心是佛妙谛。汝今当具深信。慎毋学彼庸流。闻而不受。更莫学彼半真半假。半疑半信之徒。名虽受而无诚心奉行也。

菩萨谓查母曰。汝何不勤念佛。答曰。因添儿孙。时常抱持。恐有不净。菩萨曰。汝谓不净念佛。恐怕有罪。不知不念佛则获罪无量。莫计净与不净。只管念去可也。

陈永寿问结局。菩萨示偈曰。

节欲戒嗔 是保身法 收敛安静 是作家法

随力婚嫁 是省事法 行善念佛 是出世法

守此四法 结局通达

顾善记问终身及行善之方。菩萨曰。汝若存正心。行正事。得个正终身。你若存邪心。行邪事。还你个邪终身。至于善之一字。随时随地可行。大事小事皆是。又兼戒杀放生。随力舍贫施苦。持念阿弥陀佛。回向极乐。日日不间。如是三年不改。方许你好心行善四字。

菩萨示无朽曰。大抵修净业人。行住坐卧起居饮食。俱宜西向。则机感易成。根境易熟。室中止供一佛一经。一炉一卓。一床一椅。不得放一多余对象。庭中亦扫除洁净。使经行无碍。要使此心一丝不挂。万虑俱忘。空洞洞地。不知有身。不知有世。并不知我今日所作是修行之事。如是则与道日亲。与世日隔。可以趋向净业。盖汝生时撇得干净。抛得干净。念头上不存一些子根节。大限到来。洒洒落落。不作儿女子顾恋身家子孙之态。岂不是大丈夫举动。所以要汝一意修行。别无沾滞。正为此一大关目也。至于修净之法。不出专勤二字。专则不别为一事。勤则不虚弃一时。汝今晨起。即诵弥陀经一卷。持阿弥陀佛一千声。向佛前回向。念一心归命文。以此文言简而意备也。此为一时之课。若初起或身心未宁。日止四时。稍宁。渐增至六时。又渐增至十二时。合经十二卷。佛名一万二千声。更于回向时礼佛百拜。亦可分作四时。此为每日常课。余工不必计数。或默或声。但摄心谛念而已。又持名之法。必要字字句句声心相依。不杂分毫世念。久久成熟。决定得生极乐。坐宝莲华。登不退地。若余年未尽。犹得以其所证。为四众向导。报佛深恩。汝若于我所说。一一遵依。方不负觉明菩萨示汝正道。令汝出家。方不负三昧和尚为汝剃度。授汝大戒。此非小小因缘。汝莫自生轻慢。慎之。慎之。

菩萨示常摄曰。汝向持大悲神呪。祈观音冥加。速得入道甚好。但不得一向延缓使志事不立要须并日而作。兼程而进。自今当刻定期限。约准数时。杜绝人事。安止一室。每呪百卷作一时。兼礼四明所立忏法一卷。忏诸业障。助发胜功。为一时。昼夜分为六时。以五时持呪。一时礼忏。余时安坐修禅。深入不思議慧。何言乎不思議慧。了知心外无法。法法无名。直下纤尘不立。一念圆融。不可以思思。不可以议议。故名不思議慧。依此妙慧则心摄于微。摄无摄相。所谓

摄无所摄而不碍于摄。名善摄心也。由心摄故。无事不办。总而言之。无时无在而不心心流入。为持呪摄心之本。自然夙障冰消。定心朗现或得三昧开发。契本妙心。庶无虚糜岁月。可以刻期进道。不然。今日明朝。来年后月。若作不作。欲前不前。保汝百年后。仍自目前行止。断不能移易寸步也。慎之。勉之。

菩萨又示常摄曰。只强顺人情勉就世故八个字。误却你一生大事。在今日决不是牵郎拽弟打哄过日之时矣。道业未成。无常至速。急宜敛迹韬光。一心向道。不得再误。

达本奉教出家。菩萨示曰。汝老年出家。不得泛学余事。但诵弥陀经。日课佛名一万二千。自少至多。真真切切。求生极乐。此事一了百当之法。莫学世俗愚流。高谈阔论。说牲说心。见人念佛。便一概抹去。及叩其所行。不及三家村里一个不识字的汉子。十字街头一个念三官经的乞儿。枉使掷却光阴。误却大事因汝平日喜说禅而不达要妙。又未必能深信净土。老实念佛。故发此论。

菩萨又示无朽曰。弥陀经十二卷。佛名一万二千。不要增不要减。只依着我行去。但经要匀匀净净。不缓不急。不疾不徐。佛要声声心心。不涩不掉。不浮不沉。念去。至千回向。不是但诵旧文一过。须从自己心中。发出真正大菩提愿。至诚恳切。普愿一切众生。同生极乐。而我心无所著。如虚空等。是名回向。又静坐时当反观深究。佛即我心。是心是佛。不假外求。如心而住。无能无所。如是谛观。更无二念。是名修行三昧。慎勿忘形死心。又落外魔知见。如是坐一时。便起经行。又更持诵有个次序。若忙忙促促。一气赶去。谓可完却一日课诵。便有苟且了局之念。非真正修行矣。大抵学道人不遵知识明诲决定劳而无益。未久必败。慎之。慎之。又诸经中所谈净土依正庄严。须讲诵明白。倘坐中或经行或礼诵时。净土现前。便可觉了。不为异境所惑。

菩萨示陈大心曰。尔道念增矣。世念亦不减。凡世间一切人我相。名利相。嗔喜相等不但在身上行出来。始为牵连尘网。但心上略带些子。即属障道因缘。尔须要明白。尔但身礼阿弥陀。口诵阿弥陀。心念阿弥陀。不涉分毫别想。便得洗涤干净。打破尘网。生极乐国。尔须要明白。

或问终身。菩萨曰。汝问终身耶。我这里没有断终身的法为因菩萨历劫修行。不曾学得这事。然汝亦太愚痴。终身便不过如此。问他何益。汝何不问头儿白了。面儿皱了。身子软了。无常将次到了。阎罗大王面前。如何抵对他一言半句。免得披枷带锁去。这事汝何不问问。

僧法缘将结期礼弥陀忏。先来求示。菩萨曰。弥陀忏是近代慈云忏主所集。亦具事理一心。事一心。专于一事。若四相不生。湛若虚空。名理一心。此一心难到外则勤修忏法。以除夙障。内则依理修观。驯致一心。既得一心。何患不能入道。汝今在期。莫管为自己。为施主。亦莫管长久不长久。只要扫除习气。打荡身心。不成三昧。誓不休息。便了。又汝在彼虽然次第但不是个修行地面若真正要修行。将万缘放下。一钵依于十方。一身依于大地。真真切切。求度生死。乃为正修行法。若区区三载忏期。又夹杂世故。而欲成净业。出生死。譬如吸风吞雾而求饱足。世上必无之事。汝莫作此大愚痴想。以至冻馁而死也。

王师初下三吴湖寇突发。阖城奔窜。久之事定稍稍复集菩萨示曰。后六月十三之变。得无惊恐耶。汝等当知此皆无始劫来。不能修善。广造恶业所以生生世世。不离此旣如梁武皇时。八人以兵乱各散。今日又遭兵变逃窜无地。可见众生不能超三有获无生。毕竟因缘业报。分寸难免。汝

等幸而不死。亦大险矣。三世业果。可惊可怖。汝等尚不一心办道早出苦轮。隔世他生。正未了在。奈何。奈何。

菩萨示沈元辉曰。大凡修净土人。最忌是夹杂。何谓夹杂。即是又讽经。又持咒。又做会。又好说些没要紧的禅。又要谈些吉凶祸福见神见鬼的话。却是夹杂也。既夹杂则心不专一。心不专一。则见佛往生难矣。却不空费了一生的事。你如今一概莫做。只紧紧持一句阿弥陀佛。期生极乐。日久功成。方不错却。当授汝一偈。依而行之。

阿弥陀一句 万法之总持 声与心相依

念兹复在兹 感应不思议 莲开七宝池

菩萨示定愷曰。汝既遭大难幸而得免。自今当痛思前过。断其后愆。更无躁心竞气逞志使能。贻厥身灾。今为汝立名曰愷。愷者何慈也。仁也慈以立身。仁以及物。功名得不足喜。失不足忧。惟务培育善心。坚固善行。以仰答四恩而已。

一时菩萨降临法会。士庶三十余人。未决心疑。咸来咨请菩萨悯兹众等。虽同禀诚心而不识修行正路乃垂示曰今日之会。可谓有缘但若与尔等说佛法。非所习开。恐难信人。不若举一则世典儒书。与众等一话。或能信得一句。两句。中庸说或安而行之。或利而行之。或勉强而行之。今日看来。安与利且莫说起。即勉强而行者。亦不可得。即如尔等自遇我之后亦曾发心勉强为善。乃有一旦弃捐。或渐至懈废者。其故何在。只是将善之一字。看得太缓。谓行善无功。不如为恶之有效耳。不知为善若果无功。何以古来圣贤之徒断不作些微小恶善则尽力尽心。必要做到十二分满足。若果为恶有效。又何故古来仁人君子。不惟有效是求。反作无功之事。且现见为恶之人。眼前虽得便宜。到头几个有好结局。好断送。好名声好子孙以延其世代。又如世间数岁小儿。见说个好人便知赞美。岂不是为善有大利处。见说个恶人便要嗔怪。岂不是为恶无大利处。此事极易晓。非是尔等不聪明。真不知得。但是不能实心向善。故一时不细察耳。所以平日间舍一钱。也要向人说一遍。有句好话。也要向人说一遍。都是从外边做手脚全不体会大圣大贤用心切己处。觉得没滋味。便抛弃了。汝等今日若果将真真实实的心。行真真实实的事。无一毫妄想觊觎于其间。坦坦然乐天知命。守其在我不见有终身可祈。结局可问五行八字之穷通可卜。吉凶得失之可得而趋避。自然无祸不消。无福不至道与时增。德与岁积。成圣成贤无难矣。此尔将来一定的实事。所以说及其成功一也反此则生为无忌惮之小人死为腐烂之草木。可不痛哉。菩萨说是语已默然而住时众犹颀颀有待。更有再拜而致祷者。菩萨曰。甚哉尔众之愚也闻。如是言竟不生希取之心。反顾之念。只要将胸中儿女身家之事。一问而后已。苦哉苦哉。然菩萨大慈无已。当更说些古话。醒豁尔等痴梦。一者学道之士情不正。性则离。心不坚德乃阙。往往慎于斯须而变于顷刻。若是者谓之造就无地之流。难以入道非圣人之诲人或倦。而故绝之也。众中有识者思之。一者天下又尽有聪明向上之士。却为自是之见所障不成大器。盖人一自是决不肯虚心就正有道。其平日所交所接。定是一等庸下之徒互相称誉凡有所为不能面闻其过而德业殆矣众中有识者思之。一者世人贪得。都务强求。不知一钱之获。尚有命焉而况功名富贵之大。曰吾智力可求若然则苍苍者天。赫赫者神将无用乎。即使强求而得。亦是命数合有不因尔用却许多齷齪心机天悯而与之也。然则勉强而求者有辱无荣。有失无得有僂身之祸。无利物之功。有损德之灾。无进善之福天厌之神弃之矣。众中有识者思之。一者天下大恩莫过父母。父母而在。堂前活佛也。父母而没。犹可追报也。试思此身从何而来。何由而长。乃不能反本寻源。尽心尽力。敬事承顺。而至有结怨于父母

而不顾。自利其妻子而不养。更甚至有病而不知。死而不葬。或一言亦报复如平人者。是皆禽兽所不若也。呜呼人而禽兽不若耶。可畏哉。众中有识者思之。

或欲求官问可得否。菩萨曰。做官一事。你更莫想。你须知得通经史之谓文。练韬略之谓武。膂力过人之谓勇。智能出众之谓才。汝自思量有一于此否。若四中不具其一。要做官。不过图侥幸而已。要图侥幸。念头先已不正。一做了官。便去假威仗势。一味虐疲民而饱我腹。决不思为国为民做些好事。以至积恶日深。不知改悔。来世定作牛马驴骡有力报人等畜。如目前兵戈战阵中。一类畜生。皆夙世冒禄贪功。无一毫功德于天下之徒也。且报应之理。远近无期。或致祸于现世。或殃及于子孙。如目前一等罪犯囚圜。身受屠戮。继嗣不肖。或绝灭无传者是也。又损害良民而取其财货。谓之不仁不义之物。以之祀祖先。而祖先益愆。事神明而神明加怒。供诸佛圣贤必为之堕泪。奉仁人有道。反为之生惭。即罪恶不极。而冤结相酬。后世定作一类羊猪鸡犬。无力报人之畜。及世间一等。贫穷下贱剧苦之人。又此图侥幸一辈。在官即做些好事。亦未免公中有私。善中有恶。罪福影响不漏丝毫。贪有限之荣名。受累生之恶果。侥幸做官。溺心利欲。如上所谈势所心至。可不畏哉。

王定佑求子。菩萨曰。汝自今莫杀生命。勿食异物。勿多欲逞忿。何以故。杀生伤天地之慈。乖长养之道。食异物。必增淫秽。或致恶疾。多欲逞忿。则戕损寿命。暴折元和。又多犯阴阳之忌。汝当永戒此三。一意奉养老母。推惠行慈。济贫拔苦。广行阴德。积累不废。天必锡汝佳胤也。

菩萨示陆定息偈曰。

亲近老成	莫狎恶少	君子上达	汝曹当效
劝母修行	是为大孝	必诚必敬	遵菩萨教

复示曰。回去向尔母亲。谆谆切切。劝他至心念佛。求生极乐。即不能素食。莫勉强他。但不可杀生。他若肯归向弥陀。自断血肉。此是世间第一等孝行。汝宜勉之。

尔时菩萨化缘已终。因徧召诸弟子。各授以训。示定勉曰。汝名定勉。当号自开。勉力修行。自得开悟无上菩提。作善知识。续佛慧命。汝毋自弃。

定开问一心三观之旨。菩萨曰。台宗三观妙在圆心。圆心若知。其道尽矣。令与定勉并立。付偈曰。

一开二开	今日重来	菩提有种	妙手双栽
------	------	------	------

示上德曰。

头既秃	当知足	念无常	断爱欲
-----	-----	-----	-----

南无阿弥陀	念念恒相续
-------	-------

示耳之曰。

勤则不病	不勤则病	勿谓夙业	其报甚近
慈父弥陀	数数亲覲	可以永年	况乃却病

示陈大心曰。

老不撇脱	死定兜搭	儿女债完	可以怡悦
极乐非遥	勿自隔绝		

示沈元辉曰。

深潜不露	是名持戒	若浮而外	未久必败
念既不真	不得自在	祸福吉凶	汝自作怪

示杜义见曰。

善则为义	不善不义	义善无二	所见唯义
以义为见	不见非义	见非义时	见无见义

示女弟子意安曰。汝因病不念佛耶。噫病愈甚。念愈勤乃好也。若病到念不得的时节。却是错了也。

示无朽曰。

尺璧岂宝	寸阴当惜	正念弥陀	信光赫奕
莫贪旧游	前途永失		

示常摄曰。

有口若哑	有耳若聋	绝羣离俗	其道乃崇
------	------	------	------

示常源曰。

汝行勿怠	怠非比邱	彼自废者	多身后忧
------	------	------	------

示定茂曰。

汝是道人	当净其心	能净心者	可以超羣
------	------	------	------

示定随曰。

老实是宝	又有不好	若只如此	止堪温饱
何用出家	愿离痴恼	当发道意	莫空过了

示查定宏曰。

菩萨说偈 家常茶饭 归告汝母 己事早办

示陈定端曰。

惟天最高 无所不见 护汝初心 慎勿少变

示达本曰。

达本无本 万缘应息 胡不宁处 犹是汲汲

一朝撒手 男耕女织 回想生前 汝自哭泣

时菩萨一一示已。复告诸人曰。我自降此以来。凡所言说。皆修行要妙。汝等能时时体会极力遵行。决生上品。菩萨从此。不复再来矣。诸弟子宜各努力。勿虚此会。时诸弟子闻菩萨语。皆涕泣悲恋。不能仰视。菩萨谓曰。诸弟子。汝等谓菩萨。不复再降。恐生懈怠。从此失足。然实不尔。何以故。从是以后。汝等精进。只是自己精进。舍尘涂而登圣域。大智大贤之所为也。若懈怠。亦是自己懈怠背大道。而入淤泥。无知下愚之所为也。诸弟子但须前进莫生系恋。但急着力。无事悲哀。顷之复谕曰。汝等不得更作菩萨再降想。所以者何。鸾乩之设本为神鬼所依凭。非大菩萨应化当事。汝等若奉教无失。于菩萨生恭敬之心难遭之想。即是大报恩处。时诸弟子虽闻法谕。犹故围绕不忍散去。菩萨又谕曰。诸弟子。菩萨往昔因中。与汝等具有大缘。从此虽不再降。然不得作远离想。当知觉明妙行。时时在汝等眼前相逐不舍。汝等慎无一日废弛。自舍却觉明妙行也。少顷又谕曰。诸弟子。法会既终。宜各散去。菩萨来无所从。去无所至。莫只呆呆守着菩萨。定不在一幅纸儿上也。各□念一句南无阿弥陀佛。至诚作礼顶戴奉行可矣。

西方确指(终)

清珠集（清 治兆辑）

清珠集序

执涂之人。而问之曰。儒与佛异乎。曰异也。柳子有言。浮图之说。推离还源。合于生而静者。以为不背孔子大鉴之道。终始性善。不假耘锄者。以为不背孟子。然则瞿昙氏之真詮秘諦。未始不与儒家相契。其持身之严。任道之笃。殆亦儒门律师也。拈花微笑宗风邈矣。一棒一喝禅旨晦矣。于是依言语立文字。而千七百公案。作随方媿擬。对人演说。意愈勤而法愈离。骘骘至于净业道微。魔外交作。诚空门之阳九也。释治兆。竖幢于净愿之社。结夏三十年。同志缁素。勉思彙征。禅悦之暇。耽蹟内典。会粹诸家。摘抉单传密付之义。彙为一书。书成走白足。请叙于余。余儒者徒也。不娴释氏家言。将何以觑破是卷之有足警惺于大小修行人哉。祇见其言简而意赅。旨精而包广。未必别具手眼。已自洞见骨髓。由蹊径而造堂室。莲灯指路。宝筏登岸。恍然若参猊座而聆潮音。不其大欢喜欤。噫贤劫沦而象教替。未尝闻有启肩鐻而数珍宝如治兆者焉。治兆持身严。而信道笃。自托于觚墨之间。集古德不传之秘。欲化度一切众生。则此心良亦苦矣。

庚午仲秋绮树楼主人少荷居士赵成夏叙

No. 1192-B

夫清珠者玻瓈也。此珠投于浊水。则浑浊尽去。彻底澄湛。置之泥淖。则涌出泥上。卓然独存。且珠体虽极莹澈。然万象森罗无照不染。惟将二珠相照。则光彩交映。辉天鉴地。无量寿如来普光明智亦复如是。此智照处。贪嗔烦恼当下冰消。邪魔外道自然降伏。所过所存尽化同体。圆融法界。佛佛互现。普光明智亘古亘今。常寂常照。无有边际。无有穷尽。又如许多雨滴落于大海。皆为一味海水。一切众生念佛之念亦复如是。百千万念皆是真如法界普光明智。乃知此念佛法门最上顿宗。一超直入佛智胜行。岂不快哉。现世以忠孝敬顺为基本。慈怜悯隐为当行。时时念念。以弥陀普光明智照之。则无一事非真如。无一相非佛智也。今有信士数十人。同愿发心。结社念佛。将幻空上人所辑清珠集。刊印流布。欲与法界含识。同圆种智。可谓淤泥莲华。居尘出尘。甚为希有。若能净念相继。一心不乱。思专想寂。能所两忘。则究竟此念。直入于弥陀法性真如海。同游于毗卢遮那华藏刹。尽未来际。度脱众生。无量无边。是以随喜。乐为之序。

岁上章敦牂端阳日法幢山人虚舟堂德真和南谨书

No. 1192-C 自序

经曰。人于自衣。系如意珠。不自觉知。穷露他方。忽有智者。指示其珠。所愿从心。致大饶富。方悟神珠非从外得也。乃知人人分上。各有一颗无价宝珠。玲珑莹澈。常放大光明。故古颂云。般若灵珠妙难测。法性海中亲认得。此珠非大亦非小。昼夜光明皆悉照。此之谓也。至若龙女献珠。受记荊也。罔象索珠。得无心也。鱼目作珠。认贼为子也。买椟还珠。迷妄失真也。又有摩尼珠。帝网珠。髻明珠。在掌珠。种种之珠。无非发明此心珠也。故永嘉解珠。丹霞翫珠。关南获珠。韶山炼珠。先德之汲汲于此珠者。良有以也。余方节录诸家净土要语。以清珠名集。盖取诸清珠。下于浊水。水不得不清净。念投于散心。心不得不一之意也。净愿社友欲付剞劂。庸广同志。仍为社中规约。证珠以弁卷。噫吾人既到宝所。必须探骊龙握灵蛇。岂可徒手空回乎。若

能认得此衣底本有之珠。则定不暇为他人数宝。更何有于此集。然毕竟那珠在甚么处。咄。万古碧潭空界月。再三捞漉始应知。

同治九年庚午余月浴佛日雪岳沙门幻空治兆书于普光寺之乐西观

凡例

- 净土之书。汗牛充栋。而是集节录诸家。尽祛繁冗。披沙拣金。将以一句半偈。警惺行人。且不敢以己意妄自参入也。
- 各则不录何人说某书出者。譬如集腋成裘。贵无缝痕。俨成一家语。欲使览者启信笃修而已。且备载引用书目。博雅之人。自应默会出处矣。
- 往生方便有二门。一曰观想。二曰持名。是集专主持名。而略观想者。众生心羸。观难成就。且此土根机持名甚易。有愿必生故耳。
- 抄选各家。如集众医。经验良方。颇有重复。而无伦次。然务在自觉觉他。则不妨谆谕之至于再三也。
- 专说净土而简禅宗。盖取有禅无净。十人九错。有净无禅。万修万去之意。然方便多门。归元无二。则禅净何尝分岐。唯参念到源。始知其不差毫厘。
- 是集无分类。中有警策启信修行发愿饬终功德持戒劝孝正辨引喻等门。而始于自己佛。以无不是佛终焉。欲使览者。顿悟自性佛。即证无生忍。
- 自顾寡陋。搜阅未博。所辑几则未免漏万。若随见续录。以俟后之同社诸贤云尔。

引用书目

- 净土十疑论(智者)
- 念佛三昧宝王论(飞锡)
- 往生论(道安)
- 羣疑论(怀感)
- 安乐集(道绰)
- 净土慈悲集(慈愍)
- 万善同归集(永明)
- 往生净土忏愿仪(慈云)
- 直指净土决疑集(王古)

- 宝珠集(同 上)
- 龙舒净土文(王 虚中)
- 归元直指集(宗 本)
- 净土或问(天 如)
- 三时系念仪范(明 本)
- 净土立教志(志 盘)
- 寂照集
- 白莲集
- 莲宗宝鉴(普 度)
- 念佛直指集(妙 叶)
- 念佛镜(道 镜)
- 云栖法彙(祿 宏)
- 净土指归集(大 佑)
- 慈恩通赞(窥 基)
- 西方合论(袁 宏道)
- 乐邦文类(宗 晓)
- 净土晨钟(周 克复)
- 故乡消息(丁 明登)
- 莲漏清音(莲 侣)
- 净土自信录(王 夙)
- 禅念弥陀道场忏法(王 子成)
- 莲华世界书(唐 宜之)
- 净土法语(无 尽)
- 梦游集(德 清)

- 净信堂集(智 旭)
- 净土生无生论(传 灯)
- 佛顶珠(石 成金)
- 西方公据(庆 廉)

目录

- 自己佛
- 秘密法门
- 直下承当
- 玄妙简易
- 六度万行
- 一乘正因
- 真空
- 正知见
- 有求即得
- 贵贱
- 一蹉百蹉
- 醉梦
- 活计
- 竖横
- 觅安下处
- 性情
- 知苦出苦
- 转变是我
- 糊涂

- 随业
- 好汉
- 生自心中
- 实无去来
- 无阶级
- 大德大福
- 酬宿报
- 法身
- 一局
- 秋草冬蝉
- 无着
- 恍如一梦
- 遭他累
- 以小易大
- 险身
- 仔细看
- 努力
- 警老
- 丢得下
- 戒病
- 非是我
- 忧喜得失
- 带不去
- 决志

- 钩鎖连环
- 拨置万事
- 无常信
- 修行及早
- 天性相关
- 十种信
- 须弥山
- 三通
- 回向
- 信定得
- 只从今时
- 深思谛信
- 娟婳
- 招安为民
- 拘于所见
- 无効
- 自欺慢弃
- 功德
- 法中王
- 只此一念
- 作得主
- 自己命根
- 真境
- 张三李四

- 放下
- 自成一片
- 趋向
- 绵密
- 唤醒
- 真念
- 初心
- 澜翻潮涌
- 喃喃
- 恭敬心
- 五敬
- 都摄六根
- 克期成就
- 静做动炼
- 专修
- 晨夕课
- 十念
- 心息相依
- 当念往生
- 参念
- 研究
- 直捷
- 心花灿发
- 一相三昧

- 精明
- 日观
- 白毫
- 观想
- 见诸瑞相
- 愚不可能
- 着力
- 最初一步
- 真实修行
- 不容放过
- 三得
- 正好
- 百工四民
- 正行
- 密忆
- 菩提心
- 三心
- 解脱
- 雨淋头
- 常永贞固
- 一境一心
- 闻见
- 回嗔作喜
- 渡河筏

- 静之至
- 愿王
- 直入无为
- 回向偈
- 满愿
- 至诚
- 金刚幢
- 气类交接
- 必蒙接引
- 竟有生处
- 永无退转
- 千年调
- 好消息
- 离心无体
- 全现
- 称意之事
- 鸣磬
- 平等
- 指南车
- 归故乡
- 瑞应非一
- 护身符
- 三疑
- 四关

- 七分得一
- 不得念
- 预修
- 贼去关门
- [谷-禾+牛]牛乳顷
- 苦乐相比
- 无非是善
- 取验
- 远魔
- 七胜
- 高声念
- 劝修福报
- 礼佛
- 不修十失
- 十种功德
- 净土十胜
- 往生十易
- 众戒清净
- 瓔珞珠
- 悟情
- 怨亲
- 杳冥
- 七不得
- 放生

- 戒杀
- 食色相因
- 体恒自如
- 一丝可系
- 要断根株
- 出世间孝
- 助亲西行
- 报恩
- 普度
- 众善相资
- 行无疮疣
- 十心
- 四料简
- 去备
- 当学此法
- 三股绳
- 较量
- 出家
- 摩头
- 医王
- 六根
- 用境
- 除我相
- 心空理寂

- 心灭性现
- 业性空
- 万牛莫挽
- 坚持
- 独当
- 潇洒快活
- 养生忘死
- 五惑
- 自甘涂炭
- 邪见
- 贡高
- 阿伽陀
- 防死
- 许多榜样
- 笑哭
- 少善难生
- 蜡印印泥
- 百斤金
- 验生
- 生死二苦
- 十难
- 情想飞坠
- 善因恶果
- 得意忘言

- 形骸得失
- 二天人
- 小因果
- 资生助道
- 无苦
- 寂用无碍
- 离妄即真
- 迷悟
- 无不是佛
- (附)结社文
- 发愿文
- 募缘疏
- 戒忏疏

No. 1192

清珠集

古灵山普光寺净愿社主释幻空堂 治兆 辑

自己佛

三世诸佛。尽在自己身中。因气习所昧。境物所转。便自迷了。若于心无心。便是过去佛。寂然不动。便是未来佛。随机应物。便是现在佛。清净无染。便是离垢佛。出入无碍。便是神通佛。到处优游。便是自在佛。一心不昧。便是光明佛。道念坚固。便是不坏佛。广大慈悲。便是弥陀佛。且今人见十方诸佛。便作奇特想。于自己便作下劣想。不知诸佛只是本分的凡夫。凡夫只是不本分的诸佛。分内珍宝。掉头不顾。分外艰苦。甘自承当。可怜可悯。

秘密法门

古人教亲近明师。求善知识。而善知识实无口传心授秘密法门。只替人解黏去缚。便是秘密。今但执持名号。一心不乱。此八个字即是解黏去缚秘密法门。莫更他求。

直下承当

八万四千法门。总不如一句佛。一千七百公案。亦不如一句佛。何则。惟此一门。有顿有渐。有理有迹。上根智人。直下承当。见性成佛。中下之流。未能顿超者。仗彼佛力。皆得往生。是如此门胜过一切。

玄妙简易

此道至玄至妙。亦复至简至易。以简易故。高明者忽焉。夫生死不离一念。乃至世出世间万法。皆不离一念。今即以此念念佛。何等切近精实。若觑破此念起处。即是自性弥陀。即是祖师西来意。乘此念力。往生净土。且横截生死。不受轮回。即证无生法忍。

六度万行

一句佛该罗八教。圆摄五宗。三藏十二部极则教理。千七百公案向上机关。三千威仪。八万细行。三聚净戒都在里许。真能念佛。放下身心世界。即大布施。不复起贪嗔痴。即大持戒。不计人我是非。即大忍辱。不稍间断夹杂。即大精进。不为他岐所惑。即大智慧。不复妄想驰逐。即大禅定。

一乘正因

念佛者。惟求一乘佛果为期。不于余乘妄有希冀。发如是心。乃修净土。是谓正因。苟为不然。虽勤念佛。因地不真。果招迤曲。

真空

前事过去空。今事眼前空。未来决定空。一切世缘佳者。如彩云簇艳。恶者。如浊雾迷空。今人于顺意则生留恋。拂意则起憎嫌。徒增黑业。实相安在。惟时时以空观照之不可执。而为有自障吾心。经云。无我相。人相。众生相。寿者相。此之谓般若真空。出世吃紧第一着也。

正知见

修净业人。期生净土。虽由炼行而得。若不遇正知见人。说法开导。则不得其要旨。而或堕于邪倒。错路修行。不可不谨。譬如畊稼农夫加功。扶疎益寡。时泽一降。华果敷荣。轮翼双运。目足更资。则无盲跛之失。大抵道俗念佛多不明理。或被执空之人。横生讥谤。则心生疑惑。遂致退失。由不闻法故也。

有求即得

外身虽见而原无。譬如水上之泡。乍起还灭。内身不见而原有。譬如木中之火。有求即得。此等明确学人尚然。不知木中之火。求之如何。一心正念。

贵贱

如云此是金玉。此是砂石。虽三尺孺子。亦必弃石而求金。不劝而自取。盖因识其贵贱。行者亦尔。既明识此土是苦。彼土是乐。此是生死沉溺。彼是自在解脱。亦必舍秽求净。自然念念不住。心心不息。如救头然。闻教便行。

一蹉百蹉

古人云。今生若不修。一蹉是百蹉。一之至百。何蹉之多。直至于此。经言。离恶道得人身难。得人身逢佛法难。然而逢念佛法门。信受为尤难。如经所说。蚊子自七佛以来。未脱蚁身。安知何日得人身。又何日逢佛法。何日逢念佛法门。而信受也。何止百蹉。盖千蹉万蹉而无穷也。伤哉。

醉梦

世人大约富贵贫贱二种。贫贱者固朝忙夕忙。以营衣食。富贵者。亦朝忙夕忙。以享欲乐。受用不同。其忙一也。忙至死而后已。而心未已也。赍此心以往。而复生而复忙而复死。死生生死。昏昏蒙蒙。如醉如梦。经百千劫。曾无了期。惟生净土。朗然独醒。

活计

此身蠢然一死物。其内泼泼地者为活物。莫于死物上作活计。宜于活物上作活计。凡贪外物。种种以奉其身者。皆是死物上作活计也。世人虽未能免此。当于营生奉身之中。挪顷刻之暇。回光自照。以留心于净土。乃活物上作活计也。

竖横

余门学道。名竖出三界。念佛往生。名横出三界。如虫在竹。竖则历节难通。横则一时透脱。最为直捷。最为奇胜。故云。生死海中。念佛第一。人生百岁。不闻此言。不如孩童而得闻。读书万卷。不闻此言。不如愚人而得闻。已闻矣。又有信与不信。既信矣。或修或不修。即修矣。或专或不专。斯皆前世之业障。故大心众生。独能奋然以了生死。

觅安下处

譬如人入大城中。必先觅安下处。却出干事。抵暮昏黑。则有投宿之地。先觅安下处者。修净土之谓也。抵暮昏黑者。大限到来之谓也。有投宿之地者。生莲华中。不落恶趣之谓也。

性情

知识是情。虚灵是性。虚灵能生知识。知识能迷虚灵。凡夫都把知识。迷了虚灵。所以随知识生而复死。若能一心念佛。知识净尽。虚灵透露。与太虚同体。自离生死。是即无生。是即净土。是即极乐。

知苦出苦

欲入此门。先须知苦。既知苦已。须求出苦。一切众生以苦为乐。不思此身自无量劫来暂在人天。惊同闪电。俄而铜柱铁床。魂游地狱。俄而毛羣羽族。血染刀砧。皆由业识所牵。如牛拽磨。轮转无穷。即今暂得此身。老衰病死。疾于呼吸。恶露不净。无异臭尸。若不发决定心。起精进行。何由出离。

转变是我

佛身湛然常寂。无有去来。众生识心。托佛本愿功德胜力。自心变化。有来有去。是知净业纯熟。自覩佛身。恶果将成。心现地狱。如福德胜者。执砾成金。业贫之人。变金成砾。转变是我。金砾何关。

糊涂

世人念佛不真切。只是把生死二字看得。轻忽一生。忙忙碌碌。将性命撒在虚空。与己全无干涉。即或当场。嗟叹片时。毛骨悚然。过后仍前醉梦。屠赤水云。世智纷纷。名利场中。伶俐识神扰扰。死生路上糊涂。哀哉。谁晓四大非坚。无常甚速。三途八难。最辛极苦。肯去要紧。真切念佛。百中希有一二也。

随业

世间昼必有夜。寒必有暑。人所共知。若生必有死。人乃讳之。不肯说出。何太痴也。盖以神之来。托于此形。谓之生。以神而去。离于此形。谓之死。是神者我也。形者我所舍也。我有去来。故舍有成坏。且神何自来哉。随业缘而来。神何自去哉。随业缘而去。自无始以来。投胎易壳。不得久留于一所。盖以吾所造之业非久。而不尽者。故神之舍于业也。业尽则形坏。形坏则神无所舍。又随吾今世所造之业而往矣。然则吾所往处。可不预计哉。如人造宅必居。设饌乃享。故作如是业。必受如是之报。现修业净。决定往生。更何疑哉。

好汉

遍观世间人。其知名当世者。亦是千百辈中好汉。然却都将此世界。认做是我常住不去的世界。由明眼视之。色色过影。一弹指间。便去了许多。正如木偶登场。暂时呼笑。被造物者将那线索。提挂壁柱头上。嗟乎此围木中间。尺五地方。岂是汝住头之地乎。若能发愿往生。清泰国中。住不退转。证无生忍。乃名好汉。

生自心中

夫十方虚空。无量无边心量。都能包摄恒沙世界。无量无数我心。一一周徧。如此看来。十万亿国。在我心中。其实甚近。何远之有。命终生时。生在自己心中。其实甚易。何难之有。但使众生净土业成。临终在定之心。即是净土受生之心。动念则一弹指顷。即得往生。

实无去来

大愿圣人。从净土来。来实无来。深心凡夫往净土去。去实无去。彼不来此。此不往彼。而其圣凡会遇。两得交际者何耶。弥陀光明如净满月。徧照十方。水清而静。则月现全体。月非取水而遽来。水浊而动。则月无定光。月非舍水遽去。在水则有清浊动静。在月则无取舍去来。

无阶级

一念精进。业化为因。一念退歉。缘化为业。火坑莲台倏忽一转念时。故弥陀恒与六道众生。有地位而无阶级。

大德大福

今人轻视西方。不肯念佛。是不知生西方。乃是大德大福大智慧大圣贤的句。当转娑婆成净土。不同小可因缘。汝但看此城中。一日一夜死却多少人。不要说生西方即生天。千百人中尚无一个。其有自负修行者。祇是不失人身而已。

酬宿报

三界火宅。业系受身。寿命短长。皆酬宿报。前世有十年分。今世受用十年。前世有二十年分。今世受用二十年。人生百岁。七十者稀。大限到来。还他一死。只如功名富贵之家。财宝如山。妻妾满室。日夜欢乐。他岂不要长生在世。争奈前程有限。暗里相催。符到奉行。阎罗老子不顺人情。无常鬼王有何面目。且据诸人眼里亲见。耳里亲闻。前街后巷。亲情眷属。朋友兄弟。强壮后生。死却多少了也。古人云。莫待老来方学道。孤坟尽是少年人。

法身

世人不知本性法身。而认此四大假身为真如。百千澄清大海水不认。而认海中一浮沤泡沫。以为海也。于是因此假身。造种种罪业。宫室求高广。以居此身。衣服求罗绮。以华此身。饮食求珍美。以饱此身。车马求轻肥。以逸此身。声色求美丽。以娱此身。于是人我分焉。贪嗔嗔喜是非荣辱生焉。一生无限罪业。悉从此起。一朝变坏彼四大。悉归乌有。而罪业乃识神承当。如此执迷不悟。枉受轮回。诚为可悯。若能悟其为假。暂时寄寓。粗活百年。不求称意。不为彼而造罪。假者既悟。则真者现前。山河大地。全露法身。不执浮沤。便见大海。知此而益知净土之当修矣。

一局

自幼至壮。老而溘死。不知为谋非昏而忘之。则畏而讳之耳。且人之畏死。又非真能畏也。当其暮焉而生。蠢焉而长。颓焉而老以死。栩栩焉。蘧蘧焉。而爱河欲海之溺人无已时。名缰利锁之牵人无已时。一朝灰寒火传薪换。临了一局。谁人能免。自兹以往。灭灭生生。三界六途。如转轳轳。迹其所为。日相寻于生死。于生死之业而不求解脱。谓之愍不畏死可也。若真能畏死。必求解脱。则舍念佛。何道之从。舍净土。吾谁与归。

秋草冬蝉

只看眼前寒暑催人。何异流波闪电。回首四五十年前。人物倏忽渐尽。当时苦乐谁不执迷。而秋草冬蝉形响俱化。别成一番景象。不及知矣。后之视今。犹今悲昔。迷者孟浪。悟者耽延。扰扰奔忙。那件实在。惟有亟亟性命一道可登极乐。为不虞此风中烛焰耳。古训曰。是日已过。命亦随减。又曰。今日又恁么空过。未知来日何如。闻此痛切语。能不心战毛竖。贪恋无益之虚事。消磨有限之光阴。想前追后。可叹可悯。

无着

田园屋宅。金银财帛。夫妻子女。俱非着人物也。其着人者。乃臭肉枯骨之堆垛耳。有此堆垛。引起认堆垛之妄念。无端便生执着。便道臭肉是我。枯骨是我。妻孥是我。田宅金帛是我。嗟乎一何痴愚也。若是明达的人。识得世间。总没要紧。处处无着。西方有佛国名极乐。念念不忘。从今相约。骨肉散时。恰用得着。

恍如一梦

人生时父母妻子屋宅田园牛羊车马。以至台凳器皿衣服带索等物。不问大小。或祖父以传于己。或自己营造而得。或子孙或他人为己缉累而得。色色无非己物。且如窗纸虽微。被人扯破。犹有怒心。一针虽微。被人将去。犹有吝心。仓库既盈。心犹未足。金帛已多。营犹未止。举眼动步。无非爱着。一宿在外。已念其家。一仆未归。已忧其失。种种事务无非挂怀。一朝大限到来。尽皆抛去。虽我此身。犹是弃物。况身外者乎。静言思之。恍如一梦。古偈云。一日无常到。方知梦里人。万般将不去。唯有业随身。

遭他累

就是身上。被人掐了一把。脸上被人唾了一口。原非大事。不知不觉。就发出许多暴怒来。必至报复而后已。又于身上。或生一疮一疖。或发一癣一斑。本不害事。心里也不快活。必至平愈而后已。又或蚊虱咬了一口。针芒刺了一下。泥垢灰尘污了一些。心里也不欢喜。及至无常到来。眼光一闭。任人把这身子。火烧土埋。狗咬蚊吃。都不能管这样虚假。如何徒遭他累。退却信心。不肯念佛。

以小易大

从来三界生死轮回。比于牢狱。然则但未出生死。皆三界狱中囚也。囚有三种。其一自谓决无生理。聊于此中。苟图安逸。一朝刽子手到。馘觖就毙。其一自负千金之子。不惜金钱。打点营生。而情非决定。一面且偷游釜之娱。倘再生路绝亦道尽。甘心而已。别有负性倔强之夫。不耐束缚。伺守者少间。挣断枷锁。一往无前。似此决烈。彼安肯于未死前。偷享余生。或出不出。情悬两可哉。噫我辈在三界狱中。岁岁可死。月月可死。日时刻刻可死。贱死贵亦死。老死少亦死。恶人死好人亦死。不序爵。不序德。不序齿。一息不来。便分今古。然罪人入狱。时刻求出。以知棘墙之外。更有许大安乐世界故也。今众生以烦恼为家宅。以生死为园囿。不知三界法场之外。各各自有家乡乐地。诸佛悯此。为分别净秽。指以脱归路程。往来狱门。为治道途。长伺狱外。修饬旅馆。如是之恩。何身可报。众生痴迷。反恋此毛头许事。以小易大。死而不悟。哀哉。

险身

独子人谓险。子多置姬媵广嗣。何不念身一而已。非险身乎。世多知子之险。而忘身之险。七篇时文。几级官位。数箱金帛。一区宅子。数亩田园。几个娇妻美妾。一场没正经没要紧。闲是闲非。人人被他汨没一生。个个打不出这般窠臼。虚碌碌忙迫一场。蚤已谢世。吁可悲也已。古人云。使吾却十年亦可少集事。奈何天地间日无再中理。又云。狂谋迂算百不就。惟有霜鬓来如期。如今休去便休去。若觅了时无了时。皆至言也。胡不猛省一心正念乎。

仔细看

古人云。我见他人死。我心热如火。不是热他人。看看又到我。又云。雀啄鸦餐皮肉尽。风吹日炙髑髅干。目前试问傍观者。自把形骸仔细看。他人身子如此虚假。就是尔的榜样可见。尔的身子须不是生铁铸成。又不曾吃过长生仙药。怎能逃得无常。说起便怕。何不一心念佛求生净土。

努力

世人修行净业。勿得言。我今忙迫。且待闲暇。我今贫乏。且待富足。我今少壮。且待暮年。若已分定常忙。分定贫乏。分定夭折。即于净业无缘耶。忽尔丧亡。虽悔何及。是故即今宗健。努力修之。

警老

佛言。人命无常。促于呼吸。少年亦尔。何况老乎。目暗耳聋。发白面皱。背伛腰曲。骨痛筋挛。步履龙钟。精神昏塞。譬如夕阳西照。光景须臾。衰草迎秋。凋零顷刻。何不猛省无常。战竞惕励。谛思净土。决志往生。

丢得下

无常迅速。老少无别。少年犹处未定之天。若老年人。定然光景无多矣。须把身世事。处分了当。任他大限朝暮到。撒手便行。无所系累。此晚景大要紧处。修净土人。尤不可忽。每见到属纆时。都有几件做不完的句。当能于每日到上床时。都有丢得下的意思方好。但已事不办。说丢得下也难。

戒病

当观此身。四大不调。百骸欲散。饮食渐减。医药无灵。便利床敷。呻吟枕席。譬诸鱼游釜中。倏忽焦糜。灯在风前。刹那熄灭。此身不久。前路茫茫。未知所往。何不猛省。放下万缘。一心念佛。

非是我

盛夏暑月。肥胖壮汉。忽于黄昏之际。得个急病死却。到半夜时候就觉。臭秽逼人。近傍不得。急急用棺材。盛了等不得。到天明。抬去出埋。不容停留。以此看来。昨日晚间。犹是一个健汉。今日早起。就是一副臭尸。一堆坟土。未知他一个识神。又向何处。净土偈云。皮包血肉骨缠筋。颠倒凡夫认作身。到死始知非是我。从前金玉付他人。

忧喜得失

今有贸易者。一钱而得两钱之息。行路者。一日而及两日之程。则心自喜。反是则必忧。是以外物小有得失。而忧喜也。以吾之光阴有限。汨没过时。其失大矣。而不以为忧。以净土之缘难遇。幸而知之。其得大矣。而不以为喜。何不思之甚也。

带不去

家产财物。在眼明脚健之时。经营计较。悭吝守护。将谓百千万年得他受用。谁知都是虚假。不要说别的大事。就是失去一文钱。折了一只筋。打破一个碗碟。甚至于椅卓安置稍斜。是极小的事。胸中也不快活。又如穷人乞化一钱一粒。心里也不欢喜。及至一口气。呼吸不来。两足直硬。时候虽有万贯家财。遗与别人享用。一些儿带不去。何用抵死悭贪。

决志

若学专修。志须决定。尔一生参禅。禅既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念头未死。又要说几句禅。又要说几句教。又要写几个字。又要做几首诗。情挂两头。念分四路。祖师道。毫厘系念。三涂业因。瞥尔情生。万劫羈鎖。尔却志无决定。情念多端。因此多端。间断正念。然则一念间断之心。便是三涂羈鎖业也。又守护戒根。志不决定。或因身口念念驰求。教中道。宁以洋铜灌口。不可以破戒之口。受人饮食。宁以热铁缠身。不可以破戒之身。受人衣服。况因诸戒不严。邪心妄动。间断专修。然则一念间断之心。便是洋铜热铁业也。又断除憎爱。志不决定。每于虚名浮利。自照不破。名利属我。便生贪爱。名利属他。便生妬憎。古人云。贪名贪利。同趋鬼类。逐爱逐憎。同入火坑。尔却因此爱憎。间断净土。然则一念间断之心。便是饿鬼火坑业也。

钩鎖连环

世事千端。生缘万扰。如钩如鎖。连环不断。心则念念不住。身则在在无休。役我升沉。障我本性。历劫至今。曾未休息。无常迁变。不可久留。纵寿百年。不逾弹指。今日明日难保其存。忽于眼光落地。不觉刹那异生。随其业因。受形别类。披毛戴角。着地飞空。今日见解都忘恍惚。三途六趣瓢零多劫。不知所归。可谓大苦。若非即于目下当念。効彼先觉。猛发大心。立决定志。跳出稠林。安能行业昭著。光动人天。羣有蒙恩。诸佛护念。即不待娑婆报满。便得往生。

拨置万事

世间万事。尽如梦幻影响。那一件有实效。那一件替得生死。纵尔广造伽蓝。多增常住。将谓多做好事。却犯如来。不体道本。广造伽蓝等戒。讵知有为之功。多诸过咎。天堂未就。地狱先成。生死未明。皆为苦本。眼光落地。受苦之时。方知平生所作。尽是枷上添枷。鎖上添鎖。失却人身。万劫难复。铁汉闻之。也须泪落。且拨置万事。一心正念。

无常信

一老人死。见阎王。咎王不早与通信。王言。吾信数矣。汝目渐昏。一信也。汝耳渐聋。二信也。汝齿渐损。三信也。汝百体日益衰。信不知其几也。一少年亦咎王云。吾目明耳聪齿利。百体强健。王胡不以信及我。王言。亦有信及君。君自不察耳。东邻有四五十而亡者。西邻有二十而亡者。更有不及十岁与孩提乳哺而亡者。非信乎。良马见鞭影而行。必俟锥入于肤者。驽骀也。何嗟及矣。

修行及早

两脚直一品朝官做不得。两脚直万贯家私顾不得。两脚直孝子顺孙替不得。两脚直娇妻艳妾恋不得。两脚直盖世机谋使不得。两脚直满腹株玃夸不得。两脚直美味珍饈吃不得。两脚直高堂大厦住不得。两脚直锦绮盈箱着不得。两脚直宝玩满笥携不得。两脚直妙舞清歌享不得。两脚直绿水青山游不得。两脚直造下罪业撇不得。两脚直结下冤家解不得。两脚直阎罗阿旁避不得。两脚直巧言花语推不得。两脚直人情关节用不得。两脚直亲戚势要靠不得。两脚直刀轮火狱免不得。两脚直马腹驴胎躲不得。直直直。不限时来不限日。清晨不保午时辰。日中不保申时刻。任汝功业比姬公。任汝英雄比项籍。任汝钱财过石崇。任汝文章过李白。任汝苏秦舌万端。任汝陈平计六

出。任汝离娄公输巧。任汝管辂君平术。任汝君王势滔天。任汝后妃色倾国。喉咙但有三寸气。肩头苦费千般力。跨街昨日逞华颜。缠棺今夕眠枯骨。北邙多少高低坟。鸱鸢夜啸青枫泣。千载兴亡蜂蚁场。百年成败狐狸窟。丢开善念不寻思。失去人身难再觅。富贵固是夙生来。享尽亦须防算逼。摩尼百八手中提。弥陀一句心头忆。此生不度何时度。修行及早无常迫。儿女尽是冤家债。利名尽是刀头蜜。杀生是啖烟亲肉。淫邪是饮洋铜汁。上床别却鞋和袜。明朝来否事不测。一声去也只索随。求神礼佛毫无益。至亲父子及夫妻。改换重来懵不识。船到瞿塘补漏迟。蹉过许多好时日。轮回件件理分明。因果椿椿无爽忒。迷却多生说现生。痴人无数齐称屈。频呼苦劝不回心。除非等待两脚直。

天性相关

诸佛众生。同一觉源。迷悟虽殊。理常平等。故诸佛是众生心内诸佛。众生是诸佛心内众生。迹此而言。则诸佛众生心精无时而不通[恣-心+口]。但诸佛无时不欲度生。而众生念念与之迷背。经云。一人专忆。一人专忘。若逢不逢。或见非见。子若忆母。如母忆时。母子历生。不相违远。若众生心。忆佛念佛。现前当来必定见佛。去佛不远。正由一理平等。天性相关。故得任运拔苦与乐。况无量寿佛。因中所发四十八愿。誓取极乐。摄受有情众生。但当深信忆念。数数发愿。愿生西方。如磁石与针任运吸取。然磁能吸铁。而不能吸铜。譬犹佛能度有缘。而不能度无缘众生。易感弥陀。而不易感诸佛。岂非生佛誓愿相关乎。是以求生净土者。信行愿三。缺一不可。

十种信

欲了生死。修行净业。当发十种信心。念念不忘。决生净土。得不退转。一信佛所说法。金口诚言。真实不虚。二信凡夫在迷。识神不灭。六趣循环不息。三信此土修行。未得道果。不免轮回。四信未出轮回。虽生天上。不免堕落。五信极乐世界。众生生者。永无退转。六信众生发愿。愿生净土。决定往生。七信一称佛名。能灭八十亿劫生死重罪。八信念佛之人。阿弥陀佛。神通光明。摄取不舍。九信念佛之人。十方世界。恒沙诸佛。同以神力。时常护念。十信既生净土。寿命无量。一生当得无上菩提。于此十种。不能深信。生疑惑者。虽念佛而不得往生矣。

须弥山

凡修净土人。灼然是要敌他生死。不是说了便休。当念无常迅速。时不待人。须是把做一件事始得。若半进半退。似信似疑。济得甚事。如何出离轮回。譬如百二十斤担子。到临时。自家担荷得去。方得了事。决不在会说会道。广化人缘上。决不在有传有授。扭捏做作上。决不在盛设道场。多点香烛上。若是信得及。便从今日去。发大勇猛。发大精进。莫问会与不会。见性不见性。但持一句佛。如靠着一座须弥山相似。摇撼不动。专心一意。猛着精彩。誓毕此生。同登净域。

三通

心唯信佛。佛则知之。他心通故。口唯称佛。佛则闻之。天耳通故。身唯礼佛。佛则见之。天眼通故。信心者犹如深栽果树。根深故风吹不动。后着果实。济人饥渴。念佛之人。亦复如是。

回向

念佛工夫。祇贵真实信心。第一要信我是未成之佛。弥陀是已成之佛。其体无二。次信娑婆的是苦。赡养的可归。炽然欣厌。次信现前一举一动。皆可回向西方。若不回向。虽上品善。亦不往生。若知回向。虽误作恶行。速断相续心。起殷重忏悔。忏悔之力亦能往生。况持戒修福。种种胜业。岂不足庄严净土。只为信力不深。胜业沦于有漏。又欲舍此别商。误之误矣。但加真信。一切行履。更不须改也。

信定得

凡欲念佛。要起信心。若无信心。空无所获。信念佛定生净土。信念佛定灭诸罪。信念佛定得佛护。信念佛定得佛证。信念佛临终定得佛来迎接。信念佛同信之人皆得往生。信念佛往生定得不退地。信念佛生净土。定不堕三恶道。受持此法。往生净土必矣。

只从今时

世人虽发道心。被身口眷属家计三种所累。竟忙了一生。闹了一生。苦恼了一生。干弄了一生。又空过了一生。不得念佛。又因此累起无量贪嗔痴。造无量大小恶业。有志之人。只从今日今时起。知到这个身是假。这眷属家计都是虚假。于此三种累上莫认着。莫恋着。莫贪着。要从自己胸中。发出一个信心来。山烂不改。海枯不移。无论行住坐卧。随便一心正念。务要勇猛。再不因循。务要精进。再不懈怠。务要坚固。再不忽略。只是回光照破。痛自省发。今日也念。明日也念。时节到来。包尔见佛。包尔往生。

深思谛信

入道要门。信为第一。譬如世间盗贼时乎败露官府。非不以极刑绳之。迨后释免。依旧不悔。所以者何。他却信者条门路。不费一文本钱。获利无算。所以备受苦痛。决不退悔。今人念佛。不肯真切加功。只是不曾深思谛信此法门。不费多力。决定往生。决定见佛。

娟螟

阿弥陀佛。现在西方。教化无央数。天人民物。以至娟飞螟动之类。莫不得过度解脱者。娟飞谓微细飞虫也。螟动谓微细蛆虫也。若此者佛尚化度。况于人乎。是其所以广度众生。无有穷极。若人一念归依。遂生其国。无足疑也。

招安为民

譬如铁石。虽重赖舟。船力可以渡江。一针虽轻。不赖舟船。江不可渡。盖人有重罪。仗佛力者。可生净土。罪恶虽轻。不仗佛力亦不得生。又如平生为贼。一日招安。遂为良民。仗佛力而消罪恶者。亦复如是。又如虬虱万死万生。不能一里。若附人身。千里可至。仗佛力而生净土者。亦复如是。更何可疑乎。

拘于所见

人骤闻净土之景象。多不信之。无足恠也。盖拘于目前所见而已。且如陋巷粪土之居者。安

知有广厦之清净。小器藜藿之食者。安知有食前之方丈。弊筐锱铢之蓄者。安知有天府之充溢。故处此浊世。不信有清净佛土。所以生长于胞胎。不知彼有莲华之化生。寿不过百年。不知彼有河沙之寿数。衣食必由于营作。不知彼有自然之衣食。快乐常杂于烦恼。不知彼有纯一之快乐。然则佛之所言。不可以目前所不见而不信也。

无効

今世之人。或有修而无効者。盖彼信根浅薄。因地不真。未曾立行。先欲人知。内则自矜。外欲显耀。使人恭敬供养。冀有所得。甚至妄言。得见净境。或见些少异相。及梦中善相。未识是非。先欲明说此等卑下。必为魔惑。愿行退失。还随生死苦趣。可不慎哉。

自欺慢弃

世有发三种不信心不求生。者尤可嗟惜。一曰。吾当超佛越祖。净土不足生。二曰。处处皆净土。西方不必生。三曰。极乐圣域。我辈凡夫不能生。夫行海无尽。普贤愿见。弥陀佛国虽空。维摩常修净土。十方如来有广舌之赞。十方菩萨有同往之心。试自忖量。孰与诸圣。谓不足生者何其自欺哉。至如龙猛祖师也。楞伽经有预记之文。天亲教宗也。无量论有求生之偈。慈恩通赞。首称十胜。智者析理。明辨十疑。彼皆上哲精进往生。谓不必生者。何其自慢哉。火车可灭。舟石不沉。现华报者莫甚于张旭十念。而超胜处入地狱者。莫速于雄俊再苏而证妙因。世人愆尤未必若此。谓不能生者。何其自弃哉。自欺自慢。自弃己灵。流入轮回是谁之咎。

功德

弥陀本愿。十方众生。欲生我国。至心信乐。乃至十念。不果遂者。誓不成佛。十念信乐尚得往生。况复一日信乐者。况复一月一年一生信乐者耶。一念灭八十亿劫生死重罪。况复十念耶。况复一日一月一年一生念佛所灭罪耶。重罪尚灭。况轻罪耶。又复较量念佛功德。比余善根优劣之相者。经云。若人以四事极好之物。供养大千世界满中阿罗汉辟支佛。所得福德。不如有人合掌一称佛名百千万分。算数譬喻所不能及。一称佛名功德尚尔。况复十念一日一月一年一生念佛功德耶。现世安隐。众圣守护。离诸灾厄。功德无量。

法中王

佛以大圆觉。充满十方界。我以颠倒想。出没生死中。云何以一念。得往生净土。我造无始业。本从一念生。既从一念生。还从一念灭。生灭灭尽处。则我与佛同。人之念头所系最切。如水之赴海。火之炎上。利刃之必伤。毒药之必中。无空过者。念佛之念亦复如是。当知念力是一切法中之王。

只此一念

专意一念。持一句佛。只此一念。是我本师。即是化佛。是破地狱之猛将。是斩羣邪之宝剑。是开黑暗之明灯。是度苦海之大船。是脱生死之良方。是出三界之径路。是本性弥陀。是达唯心净土。但要记得者。一句佛在念。莫教失落。念念常现前。念念不离心。如是一念。分明不昧。又何必问人觅归程乎。

作得主

念念烦恼。是生死苦根。今以一念佛。能消灭烦恼。便是佛度生死苦处。若念佛消得烦恼。便可了得生死。更无别法。若念佛念到烦恼上作得主。于睡梦中作得主。于病苦中作得主。以至临命终时。便知去处矣。此事不难行。只是要生死心切。单单靠定一声佛。更不别向寻思。久久纯熟。自然得大安乐。得大受用。

自己命根

只将一句佛。横在胸中。作自己命根。咬定牙关。决不放弃。乃至饮食起居。行住坐卧。此一声佛。时时现前。若遇逆顺喜怒境界。心不安时。就将者一声佛。提起一拶。即见现前境界。当下消灭。

真境

真切念佛。须具六种念。一勇猛念。太文弱来。不得如孝子报父母深讎。纵高崖深涧。磷途虎窟。必往不怯故。一悲伤念。太洒落来。不得每一想佛。身毛皆竖。五内若裂。如忆少背之慈母。及多慧之亡儿故。一感愤念。太和平来。不得如落第孤寒。负才寂寞。每一念及。殆不欲生故。一恋慕念。太淡泊来。不得如己所深爱物。魂梦缱绻。惟恐或失故。一乐事现前踊跃欢喜念。如寒得衣饥得食故。一恶缘照面悔恨激切念。如死里逃生故。总之心口相一。字字从肝髓中流出。方是念佛真境。

张三李四

现前能念之心。本自离过绝非。不消作意离绝。现前所念之佛。本自超情离计。何劳说妙谈玄。祇贵信得。及守得稳。直下念去。或昼夜十万。或五万三万。以决定不缺为准。毕此一生。誓无变改。若今日张三。明日李四。遇教下人。又思寻章摘句。遇宗门人。又思参究问答。遇持律人。又思搭衣用钵。此则头头不了。帐帐不清。

放下

先将自己胸中杂乱。念头一齐放下放到。无可放处。单单提起一句佛。历历分明。心中不断。如线贯珠。又如箭筈。相拄中间。无一毫空隙。如此着力靠定。于一切处。不被境缘。牵引打失。日用动静。不杂不乱。梦寐如一。

自成一派

若果为生死心切。念念若救头然。只恐一失人身。百[去*九]难复。将此一声佛咬定。定要敌过。妄想一切处。念念现前。不被妄想遮障。如此下苦切工夫。久久纯熟。自然相应。不求成片。而自成一派矣。

趋向

妄念是病。念佛是药。久病非片剂所能疗。积妄非暂念所能除。其理一也。莫管他妄念纷飞。只贵在念佛精切字字分明。句句接续。极力执持。方有趋向分。

绵密

念兹在兹。心念不空过。日日时时不要放舍。绵绵密密如鸡抱卵。常教暖气相续。即是净念相继。更加智照。则知净土即是自心。此乃上智人。进修工夫。

唤醒

高声觉太。费力默念。又易昏沉。只是绵绵密密。声在唇齿之间。乃为金刚持然。又不可执定。若手打鱼子。随口叫喊。所以不得利益。必须句句出口入耳。声声唤醒自心。譬如一人浓睡一人唤云某人。则彼即醒矣。所以念佛最能摄心。

真念

高声念。低声念。六字念。四字念。紧念。缓念。朗念。默念。合手念。跪膝念。面佛念。朝西念。打板念。敲鱼念。掐珠念。行道念。礼拜念。独自念。同众念。在家念。在外念。闲也念。忙也念。行也念。住也念。坐也念。卧也念。连梦中也念。纔是真念念得心酸泪下念。得火灭灰寒念。得神号鬼哭念。得天喜神欢。一声佛振动了魔王宫殿。一声佛粉碎了剑树刀山。一声佛为百劫千生消业障。一声佛为四恩三有启因缘。

初心

最初下手。须用念珠。记得分明。刻定课程。决定无缺。久久纯熟。不念自念。然后记数亦得。不记数亦得。若初心便要说好看话。要不着相要学圆融自在。总是信不深。行不力。饶尔讲得十二部经。下得千七百转语。皆是生死岸边事。临命终时。决用不着。

澜翻潮涌

新学少年。纔把一句佛。顿在心头。闲思妄想。越觉腾沸。便谓念佛工夫。不能摄心。不知汝无量劫来生死根由。何能即断。且万念纷飞之际。正是做工夫时节。旋收旋散。旋散旋收。久后纯熟。自然妄念不起。且汝之能觉妄念者。亏这句佛。如不念佛时。澜翻潮涌。刹那不停者。岂能觉乎。

喃喃

如来教人念佛。正摄百千万杂念于一念。一念猛厉。自然证佛。还思今人念佛时。一串素珠中。意起意灭。不知多少更端。则其念佛亦只口中喃喃。心上并不知有佛。彼手之于口。口之于心。尚未合一。安望凡人与佛能合而为一耶。

恭敬心

大智度论偈云。若人愿作佛心。念阿弥陀。实时为现身故。我皈命礼。若人欲疾得不退转地者。应以恭敬心。执持称名号。若人种善根疑。则花不开。信心清净者。花开即见佛。

五敬

恭敬修法有五。一敬有缘尊佛。行住坐卧。及便秘等。皆护西方。二敬有缘像教。设弥陀像

及持其教。三敬有缘师友。恭敬亲近故。四敬同学人。即同修净业者。互相劝益故。五常敬三宝。是彼生胜缘故。如此敬修。决定往生。

都摄六根

一心正念。则六根都摄。六处皆念。如眼不取色。是眼念佛。耳不闻声。是耳念佛。鼻不嗅香。是鼻念佛。意不念法。是意念佛。惟其都摄六根。乃得净念相继。不暇方便。自得心开。现前见佛。

克期成就

行人欲克期取证。凡治生杂务。实时屏除。但念不久。定生净土。诃去爱欲。勤息恚痴。无始恶习。速求舍离。不为障碍。自当观察。何习偏重。诃弃调停。取令平复。大集经明七七日。鼓音王经明十日十夜。观经明七日。取此三等为期。昼夜六时。礼佛忏悔。不得一弹指顷。念世五欲。及接外人。语笑戏论。亦不得托事延缓。放逸睡眠。专心致志。不惜身命。定取净业。实时成就。

静做动炼

行住坐卧。四威仪中。皆可用心。而坐时为胜。然始学者。先须行多坐少。若贪坐则昏不能退。无事有事皆可用心。而无事为胜。先于静处做。后于动处炼。

专修

身须专礼阿弥陀佛。不杂余礼。口须专称阿弥陀佛。不称余号。意须专想阿弥陀佛。不修余观。若专修者。十即十生。百即百生。若杂修散善回向往生者。千百人中。不得一二。今有人日礼弥陀三千拜。日课弥陀十万声。昼夜习坐。专想弥陀者。并有灵验。

晨夕课

在家菩萨。奉佛持戒。逐日营办家缘。未能一心修行。须是早起焚香。参承三宝。随意念佛。每日黄昏亦如是礼念。以为常课。如或有干失时。次日当自对佛忏说。此之法门。要且不妨本业。晨参夕礼之外。更能二六时中。偷那工夫。持念百千声。志诚为功。期生净土。

十念

在俗之人。尘务忙冗。每日清晨服饰已。面西合掌念佛。尽一口气为一念。如是十念。但随气短长。气极为度。念声不高不低。调停得中。如此十念。连续不断。意在。令心不散。专精为功。显是藉气束心。

心息相依

摄心念佛。欲成三昧。数息最要。凡坐时。先想己身在圆光中。默观鼻端。想出入息。每一息默。念佛一声。方便调息。不缓不急。心息相依。随其出入。行住坐卧。皆可行之。勿令间断。常自密持。乃至深入禅定。息念两忘。即此身心。与虚空等。久久纯熟。心眼开通。三昧忽尔

现前。即是唯心净土。

当念往生

但能一心不乱。执持名号者。不出所期。亦得生彼。何待色身报满。然后得生。当知阿弥陀佛接引众生。令离苦海。过彼慈亲。于先劫中。已立大誓。无苦不忍。无行不臻。无愿不立。无法不说。为度我故。方便百千。今正是时。目睛不瞬。垂臂待我。已历十劫。念念不舍。甚于剖心。乃至其心激切。入生死中。遍历三途。地狱猛火。不辞劳倦。我若回心向佛。如子恋母。正慰所怀。则不逾当念。便得往生。何必更经十念之顷。然后得生。

参念

静室端坐。扫除缘累。截断情尘。瞪开两睛。外不着境。内不住定。回光一照。内外俱寂。然后密密举念。南无阿弥陀佛三五声。回光自看云。见性则成佛。毕竟那个是我本性阿弥陀。却又照觑看。只今举底这一念。从何处起。觑破这一念。复又觑破。这觑底是谁参。良久又举念佛。又如是觑。如是参。急切做工夫。勿令间断。惺惺不昧。如鸡抱卵。不拘四威仪。亦如是举。如是参。忽于行住坐卧处。闻声见色时。豁然明悟。亲见本性弥陀。内外身心一时透脱。尽大地是个西方。万象森罗。无非自己。静无遗照。动不离寂。

研究

轮回以爱欲为根本。而此爱欲百计制之。莫可除灭。虽不净观。正彼对治。而博地凡夫障重染深。祇见其净。不见其不净。观法精微。鲜克成就。然则如之何。经云。欲生于汝意。意以思想生。今观此想。复从何生。研之究之。又研究之不已。老鼠入牛角。当必有倒断处。

直捷

十二时中。持一句佛。思专想寂。更能回光自看。如何是我本性。四大分离。向甚处去。常有此疑。蓦然识得。便知安身立命处。即此是直捷底修行正道。

心花灿发

如剥芭蕉相似。剥一层又一层。直要剥到。无下手处。纔得打成一片。然后着衣吃饭。屙屎放尿。一动一静。一语一默。无不是一个阿弥陀佛。自此心花灿发。洞照十方。如果日丽天。明镜当台。不越一念。顿成正觉。

一相三昧

当一心专念。梦觉不忘。不以余业间断。不以贪嗔等间隔。随犯随忏。不隔念不离念。不隔日不隔时。念念常不离佛。念念清净圆明。即得一相三昧。

精明

寂寂治散乱。散去则生昏沉。惺惺治昏沉。昏去则生散乱。止观双持。昏散皆退。今只须精明念佛。念无二念曰精。念而返照曰明。精即止。明即观。一念佛。止观备矣。

日观

须于静处。屏绝外缘。正坐西向。谛观于日。令心坚住。专想不移。日欲没时。状如悬鼓。既见日已。开目闭目。皆令明了。现在目前。注心一境。凝然寂静。如对明镜。自覩面像。心若驰散。制之令还。心息住定。即得三昧。

白毫

斋戒洁己。清心静虑。面西默坐。闭目观想阿弥陀佛真金色身。在西方七宝池中。大莲华上坐。其身長丈六。两眉中间。向上有白毫一条。八棱中空右旋转。五遭光明莹澈。照映金颜。次停心。注想白毫。不得妄有分毫他念。令闭眼开眼。悉皆见之。如此久久念心成熟。自然感应。见佛全身。此法为最上。

观想

当礼佛时。观想己身在莲华中。恭敬作礼。佛在莲华中。受我礼敬。当念佛时。观想己身。在莲华中。结跏趺坐。佛坐莲华中。接引于我。然后一心持名专志。如是往生。品第必高。

见诸瑞相

修净土者。凡入观与睡时。应先起立。合掌一心。向西十称阿弥陀佛观音势至清净海众毕。即发愿言。弟子现是凡夫。罪业深重。轮回六道。不能出离。今遇善知识。得闻弥陀功德名号。一心称念。愿生净土。愿佛哀悯垂手接引。弟子不识弥陀世尊身相光明。愿佛菩萨示现身相。及国土庄严。说是语已。一心正念。即便入观及睡。或于正发愿时。见诸瑞相。或于观中得见。或于睡梦得见。此法大有灵验。

愚不可能

世人稍利根。便轻视念佛。谓是愚夫愚妇句。当彼徒见愚夫愚妇。口诵佛名。心游千里。而不知此等是名读佛。非念佛也。念从心心思忆而不忘。故名曰念。试以儒喻儒者。念念思忆孔子。其去孔子不亦庶几乎。今念念思忆五欲。不以为非。而反以念佛为非。噫似此一生空过。何如作愚夫愚妇耶。而惜乎。智可能也愚不可能也。

着力

功不尽则事不臻。诚不极则物不感。况无上大菩提道。或不忘形。毕命与寝食。寒暑俱废。岂口出耳入之学。而能脱略生死情妄于大休歇田地哉。但只行也念。坐也念。今日也念。明日也念。念到无可念处。正是着力加鞭之时。诚能如此念。不患生死情妄之不消。殒。自性弥陀之不现前。

最初一步

须于此土声色诸境。作地狱想。作苦海想。作火宅想。于诸宝物。作苦具想。饮食衣服如脓血铁皮想。于诸眷属。作夜叉罗刹噉人鬼想。况复生死不住。长劫奔波。实可厌离于知识。若经卷中。闻彼佛愿力。国土庄严。于念念中。称彼理趣。生安隐想。生宝所想。生家业想。解脱处

想。弥陀如来菩萨僧众如慈父想。如慈母想。生接引想。生津梁想。于怖畏急难之中。称名即应。功不唐捐。刹那便至。速来救护想。应念出离想。如是功德无量。实可忻乐。若厌离不深。娑婆业系不脱。忻乐不切。极乐胜境难跻。行人欲生净土。成就念佛三昧。此折摄二门。为发行最初一步也。

真实修行

夫学佛者。无取庄严形迹。止贵真实修行。在家居士不必定要缙衣道巾。带发之人。自可常服念佛。不必定要敲鱼击鼓。好静之人。自可寂嘿念佛。不必定要成羣作会。怕事之人。自可闭门念佛。不必定要入寺听经。识字之人。自可依教念佛。千里烧香。不如安坐家堂念佛。供奉邪师。不如孝顺父母念佛。广交魔友。不如独身清净念佛。寄库来生。不如见在作福念佛。许愿保襁。不如悔过自新念佛。习学外道文书。不如一字不识念佛无知。妄谈禅理。不如老实持戒念佛。希求妖鬼灵通。不如正信因果念佛。以要言之。端心灭恶。如是念佛。号曰善人。摄心除散。如是念佛。号曰贤人。悟心断惑。如是念佛。号曰圣人。

不容放过

世网中人。若是痛念无常用心真切者。不问静闹。闲忙一任。公私干办。迎宾待客。万缘交扰。八面应酬。与他念佛。两不相妨。不见古人道。朝也阿弥陀。暮也阿弥陀。假饶忙似箭不离阿弥陀。其有世缘重力量轻者。亦须忙里偷闲。闹中取静。每日或念百声千声。定为日课。不容一日放过。

三得

若把得定。做得主靠得稳。纵遇苦乐逆顺境界现前。只是念佛。无一念变异心。无一念退惰心。无一念杂乱心。直至尽生。永无别念。能如是用功。则历劫无明。生死业障。自然消殒。尘劳习漏。自然净尽无余。

正好

盖此法门。不论男女僧俗。不论贵贱贤愚。但一心不乱。随其功行大小。九品往生。故知世间无有一人不应念佛。若人富贵。受用见成。正好念佛。若人贫穷。家计累小。正好念佛。若人有子。宗祀得托。正好念佛。若人无子。孤身自由。正好念佛。若人子孝。安受供养。正好念佛。若人子逆。免生恩爱。正好念佛。若人无病。趁身康健。正好念佛。若人有病。切近无常。正好念佛。若人年老。光景无多。正好念佛。若人年少。精神清利。正好念佛。若人处闲。心无事扰。正好念佛。若人处忙。忙里偷闲。正好念佛。若人出家。逍遥物外。正好念佛。若人在家。知是火宅。正好念佛。若人聪明。通晓净土。正好念佛。若人愚鲁。别无所能。正好念佛。若人持律。律是佛制。正好念佛。若人看经。经是佛说。正好念佛。若人参禅。禅是佛心。正好念佛。若人悟道。悟须佛证。正好念佛。普劝诸人。火急念佛。九品往生。花开见佛。见佛闻法。究竟成佛。始知自心。本来是佛。

百工四民

夫一切奔驰世务。流荡四方。劳生贩卖。邸店市廛。商贾负道。百工伎艺。男女老幼。奴婢

黄门。受人驱役。不自在者。于彼一切行住坐卧。着衣吃饭。语默动静。及被牢狱者。于喜怒哀乐之间。未有不可修时。况出家四众。在家四民。有居可处。有暇可修。所欲皆具。得自在者。宁不进修。

正行

念起时须自检点。或有悭贪心。嗔恨心。痴爱心。名利心。嫉妬心。欺诳心。尔我心。傲慢心。谄曲心。邪见心。妄想心。能所心。及诸逆顺境界。随染所生一切世间心。设或起时。急须高声念佛。敛念归正。勿令恶心相续。直下打并净尽。所有深信心。至诚心。发愿回向心。慈悲心。谦下心。平等心。方便心。及一切善心。常当守护。当知极乐诸上善人。良由断恶行善。故得往生。不退菩提。能依此修持。是为净土正行。

密忆

凡历涉缘务。而内心不忘于佛。及忆净土。譬如世人切事系心。虽经历言语。去来坐卧。种种作务。而不妨密忆。前事宛然。念佛之心亦应如是。或者失念。数数摄还。久久成性。任运常忆。

菩提心

凡修净土。须发菩提心。若为自己。厌五浊。忻九品。则违菩提心。是声闻行也。若为众生起大悲心。求往彼国。希速成就道力神通。徧历十方。救度一切。令共成佛。则顺菩提心。是菩萨行也。

三心

身体彼佛。口称彼佛。意观彼佛。三业真实。名至诚心。信知自身。具足烦恼。流转三界。信知弥陀本愿。下至十念得生。无有一念疑心。名深心。凡所作为一切善根。悉皆回向往生。名回向发愿心。具此三心。必得往生。

解脱

果能真实摄心而念佛。则心自净。心净则土随净。大慧云。人于一日中。心不驰求。不妄想。不缘诸境。便与三世诸佛诸大菩萨相契。即此火宅尘劳。便是解脱。出三界之处。修净土者。亦宜如是。

雨淋头

若待处所稳便。衣食丰饶。充足香华。事事称意。思前算后。卜彼良时。报尽恩冤。圆成善事。然后发心修行。假使虚空界穷。亦无此日矣。所谓晴干不肯去。直待雨淋头。

常永贞固

世间一技一艺。始学。不胜其难。因置不学。则终无成故。贵有决定不疑之心。虽复决定。而优游迟缓。则亦不成故。其继贵有精进勇猛之心。虽复精进。或得少而足。或时久而疲。或遇

顺境而迷。或逢逆境而堕。则亦不成故。其终贵有常永贞固誓不退转之心。古云。三昧不成。假令筋断骨枯。终不休歇。

一境一心

盖念之所不能。一由散心异缘逐境纷驰之使然。故娑婆有一境。则众生有一心。众生有一心。则娑婆有一境。故曰。心生故种种法生。法生故种种心生。聚缘内摇。趣外奔逸。心境交驰。尘沙莫尽。若欲一其念者。莫若轻其爱。若欲轻其爱者。莫若一其心。夫爱之与念。势不两立。若明暗之相背也。

闻见

凡闻恶声。则念阿弥陀佛。以消攘之。愿一切人不为恶行。凡见善事。则念阿弥陀佛。以赞助之。愿一切人皆为善行。无事则默念阿弥陀佛。常在目前。使念念不忘。其于净土。决定往生。

回嗔作喜

我今念佛。日后当生西方。何幸如之。发大欢喜。莫生烦恼。倘遇不如意事。即便拨转心头。这一声佛。急急提念。却回光返照。我是阿弥陀佛世界中人。奈何与世人一般见识。回嗔作喜。一心念佛。此是智慧中人。

渡河筏

既慕西方。当求了义。暗中有宝。无灯照。终不自知。古镜埋尘。不揩磨。岂能光显。调和三业。体究一心。恭奉真文。研味圣意。深入法源之底。洞探诸佛之机。理路豁通。心花发现。故智者诵法华。圭峰读圆觉。普庵契华严。六祖悟般若。观先德而可遵。岂今人而不学。然渡河须用筏。到岸不需船。

静之至

一念不生。谓之静。佛心至静。万劫恒然。众生刹那能静。即是刹那佛。但众生心念憧憧。如葛生蔓。如茧抽丝。并没住头。直到疲倦。睡去方休。思想千端。谓之散乱。黑甜一觉。谓之昏沉。二者循环尽彼形寿。生死轮回肇此矣。一念起即是生。一念灭即是死。人生总在积生积灭中。度此百年。安得不在生生死死中。迁流永劫。皆缘心头一点。有不能放下者在故也。若念所当用者。唯有念佛法门。盖念本是妄。以系于佛。谓之以妄遣妄。从念佛而参究。是为以心究心。从念佛而悟。是为以心得心。虽云起念。念实无起。念之久久。因念得心。得心妄念。念至忘念。与无念同。清净湛一。惟有一真而已。此大势至菩萨。以念佛法门。入无生忍也。夫获无生忍。则无念矣。无念者。静之至也。宗镜录云。前后际断。处一念不生时。寂尔少时间无思心。正住此心。住之时便是本体。若佛心则湛然常住矣。以暂住之心。习令渐上。便是工夫。

愿王

夫发愿往生者。顺释迦偏赞之言。应法藏度生之愿。临终之际。感圣众以来迎往生之时。蒙弥陀而接引。托质七珍池内。化生九品莲中。寿量难穷。身光徧照。获七辩之智。具六通之威。

菩萨为邻。声闻作伴。我等如是。众生亦然。径挺铁石心。同归金色界。唯此愿王独不舍。刹那引导入莲池。

直入无为

有行无愿。其行必孤。有愿无行。其愿必虚。无行无愿。空住阎浮。有行有愿。直入无为。此乃佛祖修净业之根本也。要知理由智导。行由愿兴。行愿得均。理智兼备。夫愿者。乐也欲也。欲生西方净土。乐见阿弥陀佛。必须发愿方得往生。若无愿心。善根沉没。经云。不发大愿。魔所摄持。一切佛事从大愿起。欲成无上佛道。须得。愿波罗蜜。所以普贤广无边愿海。弥陀有六八愿门。是知十方诸佛上古前贤。皆因愿力。成就菩提。

回向偈

大慈菩萨。赞佛忏罪。回向发愿。偈云。十方三世佛。阿弥陀第一。九品度众生。威德无穷极。我今大归依。忏悔三业罪。凡有诸福善。至心用回向。愿同念佛人。感应随时现。临终西方境。分明在目前。见闻皆精进。共生极乐国。见佛了生死。如佛度一切。此偈有威力。能灭一切罪。长一切福。

满愿

一心归命极乐世界阿弥陀佛。愿以净光照我。慈誓摄我。我今正念。称如来名。为菩提道。求生净土。佛昔本誓。若有众生。欲生我国。志心信乐。称我名号。乃至十念。若不生者。不取觉正。以此念佛因缘。得入如来大誓海中。承佛慈力。众罪消灭。净因增长。若临命终。自知时至。身无病苦。心不贪恋。亦不颠倒。如入禅定。佛及圣众。手执金台。来迎接我。于一念顷。生极乐国华开见佛。即闻佛乘。顿开佛慧。广度众生。满菩提愿。

至诚

直须一心皈命。尽报真修念佛。发愿之时。恳苦翘诚。无诸异念。如就刑戮。在狴牢。怨贼所迫。水火所迫。一心求救。愿脱苦轮。速证无生。广度含识。绍隆三宝。誓报四恩。如斯至诚。方不虚弃。如或言行不称。信愿轻微。无念念相续。有数数间断。以此懈怠。临终望生。但恐业障所遮。不值善友。风火逼迫。正念不成。何以故。如今是因。临终是果。应须因实。果则不虚故也。

金刚幢

佛言。一切众生皆当发愿。愿生彼国。尚不间于女人根阙。十恶五逆阿鼻之辈。何况于我。我今道行虽微。不造五逆。数过十念。必当得生。佛岂自诳背违本愿。况十方诸佛示广长舌相。证明斯事。是故我今必定求生。不敢退转也。如是名为行人金刚幢勇健之力。

气类交接

一生之中。以淳净心。坚固谛信。至诚礼诵。悔过发愿。吾知此人若身若心。则与弥陀气类交接。如风吹树。斜势西倾。及其倒时。必当西倒。习善得生。亦复如是。

必蒙接引

世人念佛者。多只为福田故。眷属故。病苦求痊。及永年故。保富贵安乐。子孙光显故。往往香烛。道场所陈。祝愿之词。皆是趋逐凡缘。与阿弥接引。本愿甚背。纵使一生修习。错用工夫何益。惟发真正。愿见佛闻法。亲承授记。回入娑婆。广度众生。毫不自求。人天福报如是发愿。时刻注向。欣乐不忘。方与佛愿相应。临命终时。必蒙接引。

竟有生处

真信净土决志往生者。不论已悟未悟。其从事单传直指而未悟者。虽日以参禅为务。不妨发愿往生。以未能不受后有。毕竟有生处。故不是偷心歧路心也。其已悟者。古人云。汝将谓一悟便可上齐诸佛乎。故普贤为华严长子。虽尘尘华藏在在莲邦。而行愿品必拳拳乎。以往生安乐为言也。已悟尚然。况未悟乎。

定得成

世人念佛者多。成佛者少。其故有三。一者口虽念佛。心中不善。以此不得往生。便要依佛所说。积德修福。孝顺父母。忠事君王。兄弟相爱。夫妇相敬。至诚信实。柔和忍耐。公平正直。阴隲方便。慈愍一切。不杀害生命。不凌辱下人。不欺压小民。但有不好心。起着力念。定要念退。这不好心。二者口虽念佛。心中胡思乱想。以此不得往生。必须按定。心猿意马。字字分明。心心照管。如亲在西方。面对弥陀。不敢散乱。如此纔是。三者口虽念佛。心中只愿。来世不失人身。求生富贵。以此不得往生。且如天宫富贵。福尽也要堕落。何况人间。能有几时。便可发广大心。立坚固志。誓愿往生。见佛闻法。得无上果。广度众生。如此纔是念佛的人。定得成佛。

永无退转

不愿生净土。则已愿生。则无不得生。不生净土则已。生则永无退转。具缚凡夫初凭信愿。得生彼土。三毒邪见未能顿忘。何以知其不退转耶。盖以弥陀愿力。常所摄持。大光常照上善人聚。寿命永劫。水鸟树林。风声乐响。演畅妙乘。闻其声者。念佛念法念僧之心。未尝间断故也。众生如受病之人。佛为医王。法为良药。僧为视病人。三者现前。病不得而萌矣。以是言之。则一生净土。何从而有退转哉。

千年调

自从早年。索妻养儿。经营家计。受尽万千辛苦。忽然三寸气断。未免一朝皆休。若是孝顺儿孙。犹能记忆爹娘。若是不肖子。父母方死。骨头未冷。作拃财产。恣意为乐。以此较之。着甚么要紧。作千年调。儿孙自有儿孙福。莫与儿孙作马牛人。生在世能有几时趣。未病未老之前。抖擞身心。拨开世事。得一日光阴。念一日弥陀。得一时工夫。修一时净业。由他临命终时。好死恶死。我之盘缠。预办了也。我之前程。稳稳当当了也。若不如此。后悔难追。

好消息

靠住一佛。心心无间。行之既久。便可将四大所合之身。一拳粉碎五浊所合之世界。一脚踢

翻。然后随所闻见。鸟语蝉吟。牧歌樵唱。即西方之无常苦空法音天乐也。竹篱茅舍。即西方之金台宝殿也。飞泉鸣濑。即西方之宝池德水也。野芳嘉木。即西方之宝网交罗。妙华天雨也。明师良友之俦。木石鹿豕之侣。即西方之诸上善人也。何苦何乐。何顺何逆。何邪魔。何三毒等。烦恼目前。纯是净土。到得厌世时。无怖无乱。不支不吾。怡然拱手。归来故乡。总是生平得力处。到此决用得着决。有好消息也。

离心无体

如要临终十念成就。但预办津梁。合集功德回向。此时念念不亏。却无虑矣。夫善恶二轮。苦乐二报。皆三业所造。四缘所生。六因所成。五果所摄。若一念心。瞋恚邪淫。即地狱业。悭贪不实。即饿鬼业。愚痴暗蔽。即畜生业。我慢贡高。即修罗业。坚持五戒。即人业。精修十善。即天业。证悟人空。即声闻业。知缘性离。即缘觉业。六度齐修。即菩萨业。真慈平等。即佛业。若心净。即香台宝树净刹化生。心垢则丘陵坑坎秽土稟质。皆是等伦之果。能感增上之缘。是以离自心源。更无别体。经云。心垢即众生垢。心净故众生净。又云。欲净汝界。但净汝心。故知一切归心。万法由我。欲得净果。但行净因。如水性趣下。火性腾上。势数如是。何足疑焉。

全现

须念临行时。有甚么放他不下处。若说世间放不下。正。恐跳他不出。未免再来。还要恋他则甚。若说此身放不下。正。恐挣他不脱。未免再受。还要痛他则甚。若说此心放不下。正。恐断他无尽。留为种子。还要惜他则甚。若说佛法放不下。正。恐洒他不开。执成法缚。还要爱他则甚。若虑慧根。万一迷失。则尔所认慧根。正是命根。正是八识。其怕迷失一念。正是执我七识。分别六识。正须摆落净尽。还要护念则甚。至于清净本然元明妙觉。不容拣择。无可任持。直至一切不见一法不存。方得全现。尔向日迷来带了。如许种种的来。今日悟去。还拟将了那一件去乎。一丝不挂。然后方证上品矣。

称意之事

凡人命终。欲生净土。须先准备。不得怕死。常念此身多苦。恶业交缠。若得舍此秽身。超生净土。见佛闻法。受无量快乐。得大解脱。乃是称意之事。如脱弊衣。得换珍服。但当放下身心。莫生恋着。一心待死。叮嘱家人。及往来问候人。凡来我前。为我念佛。不得说眼前闲杂话家中长短事。亦不须软语安慰。祝愿安乐。此皆虚华无益。若病重将终。亲属不得垂泪哭泣。发嗟叹懊恼之声。惑乱心神。失其正念。但一时同声念佛。待气尽。方可发哀。纔有丝毫恋世间心。便成罣碍。不得解脱。若得明晓净土之人。频来策励。极为大幸。依此者决定超生。无疑矣。

鸣磬

凡遇眷属及一切人临终。先于寢室榻前。置一立佛像向东。病者向西。与佛相对。看病者烧香散花鸣磬。助称佛名。或病者先不信佛。亦须种种方便。劝令称佛。若有病症遗秽。随即除之。亦无有罪。以佛心慈悲。但冀归诚。别无憎恶。

平等

大道无情。冤亲平等。然凡夫爱恋眷属语。以平等似未相应。不知情爱未忘者。惟有修习净

业。共结西方伴侣。则情归忘情。爱同忘爱。不坏凡夫心相。亦且普度往生。固未尝不平等也。以视夫瀕危之际。挥涕诀别。待溃之躯。罄赏厚殓者。其爱之大小何如。

指南车

欲办大事。吃紧尤在临时一着。从前悠忽。到此延捱不得。从前迷着。到此糊涂不得。从前浮华。到此假借不得。从前歧路。到此徘徊不得。只方寸间。灵明用事。醒则立现莲台。昧则六途三涂。有分净秽。顷刻异路。危哉究竟把握要诀。不外一心正念四字。此际如挽弓到。将满时分外难开。须加意审固。前手撒后手绝。箭方中的。又如泛海凭指南车。不误方所。将抵彼岸。急宜仔细收帆把舵。霎时差失。依旧被狂飇吹去。飘荡大洋中。将何底止。

归故乡

心本不生。缘合而生。心本不死。缘散而死。似有生死。原无去来。于斯会得。生顺死安。常寂常照。世人畏死者。以未悟本来无生故也。本自无生。焉得有死。何畏之有。然无生未易卒悟。惟当专诚念佛。久久念至。一心不乱。必得开悟。就令不悟。而一生念力。临终自知。死去必生净土。则如流落他方。得归故乡。阿弥陀佛垂手。接引往生。欢喜无量。何畏之有。

瑞应非一

若得三昧成就。天人护助。临终正念。其往生之际。瑞应非一。或天乐盈空。或异香满室。或光明照体。或宝座现前。或弥陀垂臂。亲自来迎。或菩萨执台。授手而接。乃至预知时至。正念不谬。诸障忽空。自能沐浴跏趺。会众说法。叉手告别。或更勉人进道。书偈掷笔。合掌而逝。或临终之后。举体如生。齿骨数珠。烧之不坏。光焰异常。五色鲜明。祥物于空盘旋不散。烟所至处。舍利流珠。触物而生。此耳目之所常有者。若非平日履践明白精进力感。焉能若是。

护身符

适百里者宿舂粮。千里者三月聚粮。况十万亿刹之极乐国乎。不豫办于平生。而欲袭取于俄顷。未审仓皇呼吸时。能具诸葛观鱼安石围碁手段。了大敌否。如泥恶人十念往生之语。不妨放宽眼下。恐经文理固可信。亦是如来万不得已。垂手之苦言。非便以西方作此辈护身符也。且人情莫不好胜而恶劣。独于此事。甘以下下自许。亦殊可悯。

三疑

念佛人临终有三疑。不可不慎。一疑。我生业重。修行日浅。恐不得生。二疑。有心愿未了。及贪嗔痴未息。恐不得生。三疑。我虽念佛。临命终时。恐佛不来迎接。有此三疑。因疑成障。失其正念。不得往生。今以三说。消彼三疑。一曰。业本虚妄。心净即空。业重不必疑。二曰。情同梦幻。醒归何有。自肯息机。贪嗔随断。不必疑。三曰。功专念切。自心佛现。佛不来。不必疑。

四关

凡夫虽有信心念佛。或宿业障重。不免病苦。若因此悔悟。身心投诚皈佛。自生净土。无智之人。道念不坚。却言。我今念佛。而有病苦。反谤弥陀。只此一念。径入地狱。一关也。或平

日口谈净土。心恋娑婆。不种出世善根。惟求俗缘利益。临终遭病。怖死贪生。妄信师巫。杀戮生命。祈祷神鬼。缘此心邪。无佛摄护。流浪三途。二关也。向持斋戒。或因服药。或被劝逼。破戒用葷。此人无决定信。丧失善根。三关也。临终时系念家财。爱恋眷属。心放不下。失却正念。致堕鬼趣。或托生虫兽。守护家庭。宛如生日。四关也。故杨提刑言。爱不重。不生娑婆。念不一。不生净土。诚哉是言。修净业者。要于平时。考究平时。打点临期不昧。全身放下。念念弥陀。但能坚此一念。便可碎彼四关。

七分得一

所谓十念往生者。乃生前自念十声。非死后请人念也。生前自念者。临命终时。佛与菩萨。自来迎接。故必生净土。身后请人念者。未可知也。经云。身后人为作功课。七分得一。生前自作者。得千百倍报。

不得念

一生造恶。临终念佛。带业往生。乃是宿有善根福德因缘。方遇知识。劝得念佛。此等侥幸。万中无一。若得病临死。风刀解体。四大分离。众苦逼迫。忙怖张皇。不得念佛。更饶尔无病而死。又或世缘未了。世念未休。贪生怕死。扰乱胸怀。若是俗人。兼以家私。未明后事。未办妻啼子哭。百种忧煎。不得念佛。更饶尔未死以前。只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫唤呻吟。问药求医。祈祷忏悔。杂念纷飞。不得念佛。更饶尔未病以前。只是年纪老大。衰相现前。困顿龙钟。愁叹忧恼。只向个衰老身上。左右安排。不得念佛。更饶尔未老以前。正是少壮。正好念佛之时。稍或狂心。未歇俗务相关。东攀西缘。胡思乱想。业识茫茫。不得念佛。更饶尔清闲自在。有志修行。稍于世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不断。忽然些子境界现前。一个主人随他颠倒。不得念佛试看老病之时。少壮清闲之日。稍有一事在心。早是不得念佛。况待临终时哉。

预修

世有十种人。临终不得念佛。一者善友未必相逢。故无劝念之理。二者业苦缠身。不遑念佛。三者偏风失语。不能称佛。四者狂乱失心。注想难成。五者或遭水火。不暇至诚。六者遭遇虎狼。惊惶仓卒。七者临终恶友。坏破信心。八者饱食过度。昏迷致死。九者战阵鬪狠。奄忽而亡。十者忽坠高岩。伤坏性命。此十种人。临终断然不得念佛。应须预修。令净业成就。纵有难缘。必蒙佛救护也。

贼去关门

求医服药。初不相妨。只能医病。不能医命。求神祈福。但增罪业。大命若尽。小鬼奈何。空自惶惶。俱无所济。直待气消命尽。识投冥界。方始十念鸣钟。恰如贼去关门。济何事也。死门事大。须是自家着力始得。若一念差错。历劫受苦。谁人相代。思之思之。

[谷·禾+牛]牛乳顷

唱一声而罪灭尘沙。具十念而形栖净土。拯危拔难。珍障消冤。非但一期暂拔苦津。托此因缘。终投觉海。故经云。若人散乱心。入于塔庙中。一称南无佛。皆已成佛道。又云。譬如有人

初生墮地。即能日行千里。足一千年满中七宝。以用施佛。不如有人于后恶世。称一佛声。其福过彼。又云。四事供养一阎浮提一切众生。功德无量。若有众生。善心相续。称佛名号。如一[谷+禾+牛]牛乳顷。所得功德。过上不可思议。无能量者。

苦乐相比

经云。彼国众生。无有众苦。但受诸乐。故名极乐。今以娑婆对比之。此则血肉形躯。有生皆苦。彼则莲花化生。无生苦也。此则时序代谢。衰老日侵。彼则寒暑不迁。无老苦也。此则四大难调。多生病患。彼则化体香洁。无病苦也。此则七十者稀。无常迅速。彼则寿命无量。无死苦也。此则亲情爱恋。有爱必离。彼则无父母妻子。无爱别离苦也。此则仇敌冤讎。有冤必会。彼则上善聚会。无冤憎会也。此则困苦饥寒。贪求不足。彼则衣食珍宝。受用现成。此则形质寝陋。六根多缺。彼则端严相貌。体有光明。此则轮转生死。彼则永证无生。此有四趣之苦。彼无三恶之名。此则荆棘坑坎。高下不平。土石泥沙。秽污充满。彼则黄金为地。宝树参天。楼耸七珍。花敷四色。此则双林已灭。龙华未来。彼则无量寿尊。现在说法。此则观音势至。徒仰嘉名。彼则与二上人。亲为胜友。此则羣魔外道。恼乱正修。彼则佛化一统。魔外绝踪。此则媚色妖淫。迷惑行者。彼则正报清净。实无女人。此则恶兽魑魅。交扇邪声。彼则水鸟树林。咸宣妙法。二土较量。境缘迥别。劝进世人。津津有味。顾不向乐邦而踊跃哉。

无非是善

求生净土。是身后之事。而大有益于生前。盖佛之教人。无非是善。既以求生净土为心。凡意之所念。口之所言。身之所为。无适而非善。其现世则可为君子。人敬之。神助之。福祿可增。寿命可永。其次为业缘所夺。虽不能专志于此。然恶缘由此而省。善缘自此而增矣。其次不知礼义所在。刑罚可畏。惟气力为尚。势利是趋。苟以净土为心。则亦必省己。而自咎所为。虽不能皆合于礼义。其肯复陷于罪罚乎。

取验

既学专修。当求灵验。尔今日发白面皱。死相现前。知道临终更有几日。须在目前。便要见佛。只如庐山远法师。一生之中。三度蒙佛摩顶。怀感法师称念佛名。便得见佛。少康法师唱佛一声。众见一佛从口飞出。唱佛百声亦然。如贯珠焉。此等灵验万万千。尔若心无间断。见佛不难。间断心生。决不见佛。与佛无缘。难生净土。净土不生。必堕恶道。然则一念间断之心。便是三涂恶道业也。戒之戒之。

远魔

惟此法门。因仗佛力。修则必成。无复魔业。永不退转。非但远魔。亦于人间一切县官口舌。是非患难。水火盗贼。恶人凶事。乃至虎狼虫兽。鬼魅妖精。不吉祥事。不能侵害。又不为一切疫痢。伤寒癰疥。眼耳鼻舌。诸病所恼。如其愿行无亏。皆能排遣。惟名闻利养。甜爱软贼。及嗔心贪火。虽有佛力。盖是自咎不能救也。

七胜

念佛功德。有七种胜。一词少易行胜。唯一句南无阿弥陀佛。一切人可念故。二念缘佛境

胜。一心缘念佛身相好。净国为境故。三离难获安胜。诸佛菩萨加护念佛者。无诸患难。安庆吉祥。四称名灭罪胜。念佛一声。灭八十亿劫生死重罪。五持念获福胜。称佛一声。胜四天下七宝供佛及阿罗汉。六果感见佛胜。众生念佛。必定见佛。七亲迎往生胜。化佛菩萨放光。迎接行者。往生净土。

高声念

高声念佛。有十种功德。一能排睡眠。二天魔惊怖。三声徧十方。四三涂息苦。五外声不入。六令心不散。七勇猛精进。八诸佛欢喜。九三昧现前。十往生净土。

劝修福报

能劝一人修净土。以此善缘。可以消释罪恶。可以增崇福寿。可以追荐亡灵。可以庄严净土。况劝至五人十人。若转以相劝。法施广大。福报无量。故劝修偈云。能劝二人修。比自己精进。劝至十余人。福德已无量。如劝百与千。名为真菩萨。又能过万数。即是阿弥陀。

礼佛

礼佛一拜。从其膝下。至金刚际。一尘一转轮王位。获十种功德。一得妙色身。二出言人信。三处众无畏。四佛所护念。五具大威仪。六众人亲附。七诸天爱敬。八具大福德。九命终往生。十速证涅槃。

不修十失

佛示净土修行之法。令一切众生。速超生死。而障重之人。不肯进修者。有十种失。一不信佛言。二不遵圣教。三不信因果。四不重己灵。五不求升进。六不亲善友。七不求解脱。八甘受轮回。九不畏恶道。十甘同魔类。反是而修之者。则得十种胜利。

十种功德

若人受持一佛名号者。见世当获十种功德利益。一昼夜常得诸天大力神将并诸眷属隐形守护。二帝得二十五大菩萨如观世音等及一切菩萨常随守护。三常为诸佛昼夜护念阿弥陀佛常放光明摄受此人。四一切恶鬼若夜叉罗刹皆不能害。一切毒蛇毒药悉不能中。五一切火难水难冤贼刀箭牢狱桎械横死枉死。悉皆不受。六先所作罪悉皆消灭。所杀冤命皆蒙解脱。更无执对。七夜梦正直。或复梦见阿弥陀佛胜妙色身。八心常欢喜。颜色光泽。气力充盛。所作吉利。九常为一切世间人民。恭敬供养礼拜。犹如敬佛。十命终之时。心无怖畏。正念现前。得见阿弥陀佛。及诸菩萨圣众手持金台接引。往生西方净土。尽未来际。受胜妙乐。

净土十胜

一常得见佛。无量寿佛成道以来。经十大劫。常住不灭故。二常闻法音。佛及菩萨。树林水鸟。常宣妙法故。三圣贤会集。观音势至为其胜友。诸上善人俱会一处故。四远离魔事。虽有天魔。皆护佛法。令修行人。速成就故。五不受轮回。莲华化生。无复轮转生死苦趣故。六永离恶道。彼佛国土无三恶道。名字尚不闻故。七胜缘助道。琼楼玉殿。珍衣美馔。皆为助道之资具故。八寿命无量。众生寿量。与佛齐等。人天凡夫尽其智力。莫知其数故。九入正定聚众生生者。

皆是阿[鞞-合+(白-日+田)]跋致。无退转故。十一生行满。常随佛学。一生常得无上菩提故。

往生十易

一弥陀愿重得生易。二极乐不逆得生易。三十方诸佛摄受易。四东方一佛助成易。五二大圣者来迎易。六八大菩萨引去易。七奉行十愿得生易。八书写一经得生易。九散善回向得生易。十少时念佛得生易。

众戒清净

若戒德不修。凭何立行。如器欲贮醍醐。先涤不净。修三昧者。亦复如是。必众戒清净。乃可得成。纵其宿业深厚。不能顿断。当亦方便制抑。自劝自心省身悔过。了知世间乐少苦多。无常败坏不久磨灭。一切诸法皆不清净。设诸方便而使必断。

瓔珞珠

初受三皈。次持五戒。渐修十种善法。圆满三聚律仪。根熟则全持。根生则分受。年有三善。月有六斋。如或五戒。难行且除。酒肉二味。十重易犯。且持不杀一门。轻尘积岳。坠露添流。故经云。佛在世日。以佛为师。佛灭度后。以戒为师。又云。戒如明日月。亦如瓔珞珠。微尘菩萨众。由是成正觉。今见持戒不杀。不求仁而仁。着守戒不盗。不忻义而义。敷不淫者。不祈礼而礼。立不妄者。不慕信而信。扬不饮者。不行智而智。明非但律己防非。亦以助国扬化。欲修净行。须严护戒根。

毗尼

摄心为戒。因戒生定。因定发慧。戒之时义大矣哉。佛戒至密。杀戒微及蝼蛄。极之纔有忿嫉。即杀戒不净。眼取色。耳取声。即盗戒不净。隔壁闻钗钏声。即淫戒不净。至是则身心俱断。事理双尽矣。处世缘中。持戒岂能一一与剃染者例论。惟贵于心学大。头脑处着力。一旦脱然悟去。则咳唾掉臂。无不是清净毗尼矣。但不可未得谓得。而发狂解。便道。饮酒食肉不碍菩提。行盗行淫无妨般若。堕落魔罗境界耳。果能时时返照。刻刻提撕。向本参念佛话头上做工夫。则不惟日后有发明。在即目前便自得力。日用有主宰。不随物转。纵居声色名利之场。妻子眷属日夜相接。不妨与世推移。混俗和光。自然出污。泥而不染。是为尘中大解脱门也。

悟情

喜怒好恶嗜欲皆情也。养情为恶。纵情为贼。折情为善。灭情为圣。甘其饮食。美其衣服。大其居处。若此之类。是为养情。饮食若流。衣服尽饰。居处无厌。若此之类。是为纵情。犯之不较。触之不怒。伤之不怨。是为折情。犯之触之伤之如空。反生怜愍愚痴之心。是为灭情。悟此理则心地常净。如在净土矣。

怨亲

于一切众生。起慈悲心。无彼我想。何以为然。若见怨异于亲。即是分别。以分别故。起诸憎爱。因违顺缘。造诸恶业。恶业成熟。故得苦果。他以怨来。己须亲应。于含毒者。报之以恩。应作是观。我昔恼君。君今怒我。我之宿罪。纵使杀身。亦合甘心。而敢怒耶。假饶前世无

罪。今辄怨憎。横见欺陵。应当思忖。彼有智耶。彼无智耶。彼有智者。欲令成就忍波罗蜜。是我恩师。云何遭遇。但应仰报。岂敢怀违。若无智者。乃是悲田。如母闻子返骂之时。母转欢心。但更抚摩。曾无愠色。愍其痴小。唯与深恩。今亦如斯。彼盖烦恼内攻。迷魔密使。性狂未歇。力不自由。以此悲心。但垂拔救。岂合念咎。思以为讎。若起违心。与痴何异。人欲强者。推以为强。人欲高者。推以为高。岂有违顺憎爱于其间哉。

杳冥

若起一不正念。说一不正语。视一不正色。听一不正声。无非过恶。况所食者。众生之肉。所衣者。亦杀众生而得。又况所有过恶。不止于食肉衣丝。不思则已。思之。诚可畏也。自少至老。自生至死。积累既多。缠绵坚固。无由解脱。闭眼之后。不免随业缘去。杳杳冥冥。知在何处。漂流汨没。无有出期。唯有西方净土。最为超脱轮回之快捷方式。色身难得。趁康健时。办此大事。

七不得

真为生死出家。直欲一生了办。时时以七事自警。努力守之。一不得畜资财。造房屋。买田地。置一切精致好物。即经像等。传自太古。出自名家。皆勿留恋。一心正念。二不得作种种非紧要福缘事。姑俟他日大事已明。作之未晚。今且权置万行门。一心正念。三不得于好色好味等起贪爱心。于好言赞誉我者。起贪爱心。不得于恶色恶味等起嗔恼心。于恶言讥毁我者。骂辱我者。种种拂逆我者。起嗔恼心。乃至过去未来事。或顺或违。皆悉屏绝。坚壁固守。一心正念。四不得吟作诗文。书写真草。题帖对联。修饰尺牍。泛览外书。论议他人。得失长短。乃至教凭臆见。而高心著述。禅未悟彻。而妄意拈评。缄口结舌。一心正念。五不得交结亲朋。应赴请召。游山玩景。杂话闲谈。凡种种世谛中事除理。所当为决。不可已者。余悉休罢。一心正念。六不得贪着放逸。恣纵睡眠。大事未明。捍劳忍苦。一心正念。七不得与世人竞才竞能。争名争势。未得言得。未证言证。诳称知识。妄自尊高。惟应执卑守愚。终身居学地。而自锻炼。常精常进。一心正念。

放生

人人爱命。物物贪生。何得杀彼形躯。充己口食。或利刃剖腹。或尖刀刺心。或剥皮刮鳞。或断喉劈壳。或滚汤活煮鳖鳝。或盐酒生腌蟹虾。可怜。大痛无伸。极苦难忍。造此弥天恶业。结成万世深讎。一日无常。即堕地狱。镬汤炉炭。剑树刀山。受罪毕时。仍作畜类。冤冤对报。命命填还。还毕为人。多病且夭。或死蛇虎。或死刀兵。或死官刑。或死毒药。皆杀生所感。奉告世人。不敢逼汝吃斋。且先劝尔戒杀。戒杀之家。善神守护。灾横消除。寿算绵长。子孙贤孝。吉祥种种。难可具陈。若更能随力放生。加持念佛。不但增崇福德。必当随愿往生。永脱轮回。入不退地。

戒杀

天地生物。以供人食。如种种谷种种果种种蔬菜种种水陆珍味。而人又以智巧。饼之饵之。盐之酢之。烹之炮之。可谓千足万足。何苦复将。同有血气。同有子母。同有知觉。觉痛觉痒。觉生觉死之物。而杀食之。岂理也哉。寻常说。只要心好。不在斋素。嗟乎戮其身而啖其肉。天下

之凶心毒心恶心。孰甚焉。好心当在何处。今物见人操刀时。未尝不战栗悲号。奈智力不敌。遂为人杀。因果所载。含冤索命。事理必然。诗云。我肉众生肉。名殊体不殊。原同一种性。只是别形躯。苦恼从他受。肥甘为我需。莫教阎老判。自揣看何如。今杀运方兴。兵寇充塞。动遭屠戮。曾见避乱者。往往巧与凶。值佛云。因缘会合。果报难逃。造杀业者。必遭杀报。此之谓也。欲转劫轮。放生戒杀。求生净土。

食色相因

饮食男女。人之大欲。制之若无。斯为圣节。而不纵可为贤。纵而不节。是为愚。此二者造业之所更相助发。盖饮食充则血气盛。使淫欲多。淫欲多则反损血气。又赖饮食以滋补。若俱能减省。乃安身延年之道也。慈觉师云。饮食于人日月长。精粗随分塞饥肠。纔过三寸成何物。不用将心细较量。务实野夫云。皮包骨肉并脓血。强作娇娆诳惑人。千古英雄皆坐此。百年同作一坑尘。果戒得此二事。在世何由有疾病夭折。身后何由有地狱鬼畜。若欲求生净土。当谨护于此。

体恒自如

人对世间财色名利境界。以喻明之。有火聚于此。五物在傍。其一如干草纔触即燃者也。其二如木嘘之则燃者也。其三如铁不可得燃者。然犹可熔也。其四如水不惟不燃。反能灭火者也。然隔之釜瓮。犹可沸也。其五如空然后任其燔灼。体恒自如。亦不须灭。行将自灭也。初凡夫中修学。最后方名诸如来大圣人。

一丝可系

凡诸世间伎能杂术。乃至一切若善若恶。能分念者。若不屏去。三昧不成。往生无由矣。然今一切众生无明业识。徧周法界。苟起一念世心。便被如是等尘劳魔党。牵拽将去。全身陷没。求出无期。譬如游鱼虽逸。一丝可系。为害甚大。

要断根株

要了生死。须断生死根株。古人云。爱不断。不生净土。是知爱乃生死根株。推此爱根。不是今生有的。自无始以来。生生世世。何曾有一念离此爱根耶。而今念佛。念念要断者爱根。然日用现前。儿女子孙。家缘财产。无一件不是爱的。如浑身坐火坑中。爱是主宰。念是皮面。且如儿女之情现前时。回光看看者。一声佛果。能敌得者爱。断得者爱么。若敌断不得。如何了得生死。须将一句佛。念念要断此生死根株始得。

爱念

念佛求生净土之人。寻常有娑婆。一爱之不轻。则临终为此爱之所牵。而不得生。矧多爱乎。即极乐有一念之不一。则临终为此念之所转。而不得生。矧多念乎。盖爱之所以为爱者。有轻重厚薄焉。父母妻子。昆弟朋友。功名富贵。文章诗赋。道术技艺。衣服饮食。屋室田园。林泉花卉。珍宝玩物。种种妙好。不可枚尽。大而重于泰山。小而轻于鸿毛。有一爱之存于怀。则念不一念。不一则不得生。古人云。爱不重。不生娑婆。念不一。不生极乐。此两语可谓刮翳眼之金罍。治膏肓之圣药。凡有志于极乐者。宜以此书于屋壁。铭于肺腑。时时庄诵。念念提撕。于娑婆之爱。日务求其轻。极乐之念。日务求其一。轻之又轻。渐阶乎。无一之又一。渐邻乎。极果

能如此。则虽未脱娑婆。不是娑婆之久客。虽未生极乐。已是极乐之嘉宾。

出世间孝

甘旨以养亲。爵禄以荣亲。修德以显亲。是世间之孝也。劝其亲斋戒奉道。一心念佛。求愿往生。亲觐弥陀。得不退转。是出世间之孝也。人子报亲。于是为大必须。父母在堂。早劝念佛。父母亡。日课佛三年。或一周岁。或七七日。皆可也。孝子欲报劬劳恩。不可不知此。

助亲西行

人子事亲。察其往生时至。预以父母平生众善。聚为一疏。时时读之。令亲生欢喜。又请父母。坐卧西向。念念弥陀。设像接引。如临极乐。舍寿之顷。更须用意。无以哀泣乱其正志。同声念佛。助之西行。俾亲得生净土。受诸快乐。不亦善乎。平生孝养。正在此时。

报恩

既修净土。当念报恩。佛恩国恩姑未暇论。只如父母养育之恩。岂非重恩。师长作成之德。岂非重德。尔最初出家。便说要报重恩。后来行脚。又说要报重德。离乡别井。二三十年。父母师长。艰难困苦。尔总不顾。父母老病。尔又不看。及闻其死。尔也不归。如今或在三途。受罪受苦。望尔救他。望尔度他。尔却念念间断。净土不成。自救不了。如何救他。既不能相救。尔是忘恩负义。大不孝人。经云。不孝之罪。当堕地狱。然则一念间断之心。便是地狱业也。又不织而衣。不耕而食。房室卧具。受用现成。尔当勤修净业。图报信施之恩。祖师道。此是施主。妻子分上。减刻将来。道眼未明。滴水寸丝。也须牵犁。拽耙偿他。始得尔却。念念间断。净土不成。酬偿有分。然则一念间断之心。便是畜生业也。

普度

凡受师友之训诲。恩地之提挈。交游之礼遇。悉皆告以净土而为之报。以至与一切人。或有一饭一茶之恩。或一言一坐之接。至于仆隶。有事我之劳。凡吾受用处。一切致力者。皆以此告之。使脱离苦海。非唯此耳。凡一切知与不知。识与不识。皆欲以是化之。使共生净土。非唯此耳。乃至一切飞禽走兽。及蝸飞蠕动之类。凡有形相。可见者。吾因见之。皆当为念阿弥陀佛数声。发愿云。愿汝等尽生极乐世界。我得道后。尽度汝等。非徒有形。至于无相可见者。亦如是念。发如是愿。则吾之善念纯熟。一切众生皆为有缘。他时化度。无不乐从者也。

众善相资

供佛斋僧。造塔建寺。念诵礼忏。孝养父母。兄友弟恭。宗族之间。无不和睦。乡党邻里。恩礼相与。事君则赤心为国。为官则仁慈利民。为长则善以安众。为下则勤以事上。或指教愚迷。或扶助孤弱。或救人急难。或惠施贫穷。或造桥砌井。或施食散药。或减己奉养以利人。或临财饶人以自省。或教人为善。或护善止恶。但随所作世出世间一切善事。不拘大小。或止以一钱与人。或以一饮止渴。至于毫芒之善。并须起念云。愿此善缘。回向西方。众善相资。必得往生。

行无疮疣

成就八法。于此世界。行无疮疣。生于净土。何等为八。饶益众生。而不望报代。一切众生

受诸苦恼。所作功德。尽以施之。等心众生。谦下无阂。于诸菩萨。视之如佛。所未闻经。闻之不疑。不与声闻。而相违背。不嫉彼供。不高己利。而于其中。调伏其心。常省己过。不讼彼短。恒以一心。求诸功德。

十心

若有众生。发十种心。专向于佛。是人命终。当得往生。一者于诸众生。起于大慈。无损害心。二者于诸众生。起于大悲。无逼恼心。三者于佛正法。不惜身命。乐守护心。四者于一切法。发生胜忍。无执着心。五者不贪利养。恭敬尊重。净意乐心。六者求佛种智。于一切时。无忘失心。七者于诸众生。尊重恭敬。无下劣心。八者不着世论。于菩提分。生决定心。九者种诸善根。无有杂染清净之心。十者于诸如来。舍离诸相。起随念心。若于此十心。随成一心。必得往生。

四料简

有禅无净土。十人九错路。阴境若现前。瞥尔随他去。无禅有净土。万修万人去。但得见弥陀。何愁不开悟。有禅有净土。犹如戴角虎。现世为人师。当来作佛祖。无禅无净土。铁床并铜柱。万劫与千生。没个人依怙。

去备

昼必有夜。必为夜备。暑必有寒。必为寒备。存必有去。必为去备。何为夜备。灯烛床褥。何为寒备。衾裘炭薪。何为去备。福慧净土。

当学此法

瞻养净业快捷方式易修。诸大乘经皆启斯要。十方诸佛无不称美。若比丘四众。善男信女。欲得速破无明。永灭五逆十恶重罪。及余轻过。当修此法。欲得清净。大小戒律。具足一切诸波罗蜜门者。当学此法。欲得临终离诸怖畏。身心安乐。喜悦如归。光照室宅。异香音乐。阿弥陀佛与诸圣众。送紫金台。授手迎接。五道横截。九品长鹜。谢去热恼。安息清凉。初离尘劳。便登不退。不历长劫。即证无生者。当学此法。欲修少法。而感妙报。十方诸佛俱时称赞。现前授记。一念供养无央数佛。还至本国。与弥陀坐食。观音议论。势至行步。洞视彻闻。身量无际。飞空自在。宿命了了。徧观五道。如镜中像。念念证入无尽三昧。应当修习此之胜法。

三股绳

念佛往生。有三种力。一者本有佛性力。言烦恼心中。有如来藏也。二者慈光摄取力。言弥陀光明无量。念佛众生。摄取不舍也。三者念佛三昧力。言忆佛念佛。现前当来。必定见佛也。此三种力。如三股绳合为大索。能牵重物。又如水火镜子。若将对日。以艾取之。即可得火。若将对月。以珠取之。即可得水。今以镜具水火之性。喻众生本。具佛性之力。须假日月之光来照者。弥陀慈光摄取之力。以珠艾能引水火者。信心念佛之力。三事和合。水火方生。三力相资。必生净土。

较量

无始恶业虽重。临终十念能敌。今以三种较量。一者在心造恶之时。从虚妄颠倒生。念佛者从善知识。闻佛真实功德名号。生一虚一实。岂得相比。譬如万年暗室。日光暂至。岂以久来积暗而不灭也。二者在缘造罪之时。从痴暗心。缘虚妄境界。生念佛之心。从闻佛功德名号。缘无上菩提心。生一真一伪。岂得相比。譬如有人被毒箭中。箭深毒惨。伤肌破骨。一闻灭除药鼓。即箭出毒除。岂以箭深毒惨。而不出耶。三者决定造罪之时。以有间有后心。念佛之时。以无间无后心。遂即舍命。善心猛利。是以即生。譬如十围大索。千夫不制。童子挥剑。须臾两分。又如千年积柴。以一豆火。少时焚尽。

出家

今剃发染衣。便谓出家。噫是不过出两片大门之家。非出三界火宅之家也。每见人初出家。莫不具一段好心。久之又为因缘。名利所染。遂复饰衣服。置田产。畜徒众。多积金帛。勤作家缘。与俗无异。经称一人出家。波旬怖惧。今若此波旬。可以酌酒相庆矣。

摩头

人生寒思衣。饥思食。居处思安。器用思足。有男思婚。有女思嫁。读书思取爵禄。营家思致富饶。时时不得放下。其奋然出家。为无此等累也。而依然种种不忘念。则何贵于出家。佛言。常自摩头。以舍饰好。然岂惟饰好。常自摩头。曰吾僧也。顿舍万缘。一心念佛。

医王

凡于诸导师。生世尊想。若有能开释深义。解散疑结。于我有益。则尽心恭敬。不念余恶。如敝囊盛宝。不以囊恶故。不取其宝。又如夜行险道。恶人执炬。不以人恶故。不取其照。经云。应于自身生病苦想。于善知识生医王想。于所说法生良药想。于所修行生除病想。若闻一句未曾有法。胜得三千大千世界满中七宝及释梵转轮王位。

六根

千般装点。只为半寸之眼。百种音乐。只为一豆之耳。沉檀脑麝。只为两窍之鼻。食前方丈。只为三寸之舌。妙丽娇娆。只为臭腐之身。随顺逢迎。只为狂荡之意。若能识破此理。不为六根所惑。便无烦恼。虽未生净土。已如生矣。

用境

一念心疑。被地来碍。一念心爱。被水来溺。一念心嗔。被火来烧。一念心喜。被风来飘。若能如是辨得。不被境转。处处用境。用境之道。必自一心正念始。

除我相

谛思身之未生。有相乎。有名乎。有我乎。身之既化。有相乎。有名乎。有我乎。身前身。后。两不可知。安得于中。偏执为我。爱恋忧怖。终日戚戚。欲免戚戚。莫若念佛。

心空理寂

凡人多于事碍理碍心。常欲逃境。以安心遣事。以存理不知。乃是心碍境碍事。但令心空境自空。理寂事自寂。

心灭性现

静为之性。心在其中矣。动为之心。性在其中矣。心生性灭。心灭性现。如云散月现。尘尽镜明。

业性空

凡夫但知业力结习浓厚。不知业性本空。若众生业性实者。尽虚空界。无容受处。如黑云障空。风至则灭。若云实者。吹亦不去。虚空喻性。黑云喻业。念佛喻风。故迷成即入胎狱。念成即入莲胞。

万牛莫挽

厕虫之在厕也。自犬羊视之。不胜其苦。而厕虫不知苦。方以为乐也。犬羊之在地也。自人视之。不胜其苦。而犬羊不知苦。方以为乐也。人之在世也。自天视之。不胜其苦。而人不知苦。方以为乐也。推而极之。天之苦乐。亦犹是也。知此而求生净土。万牛莫挽矣。

坚持

人伦庶物。一一与道无碍。所贵任理随缘。无心顺应而已。经云。内修菩萨行。外现声闻身。今日内怀出世心。外现世间法可也。如此则家室心安。已得出入自在。不作意解脱。乃所以为解脱也。但自一心正念。不必急求灵验。譬如行路。行之不已。自有到家。时节惟在。坚持一念。耐久无间。毋以欲速之心乘之。

独当

自贫贱而视富贵。见其气焰熏灼。不胜垂涎之慕。然当之者。未必真乐。且无要紧事。如食以遏饥。衣以御寒。若衣而华。食而精。此于身心。有何紧要。其它推此可知。至大利害处。老也病也死也。止此只身。独当一面之孤注。到锤鸣漏尽时光景。帝王卿相。以至氓庶。总无人可代。同一结煞。不增分毫。思之及此。则谁能不当下心。灰惟一心正念。以图极乐富贵。

潇洒快活

鳏寡孤独。以世俗眼观之。最可怜悯。然天下之最潇洒最快活。亦莫如此四种人。惜其不知皈依净土。则眼前既无靠傍。死后终堕轮回耳。今人只为认得。身家太重。眷属太真。即贤智之辈。能轻功名。安贫贱。至于儿女。则断断摆脱。不去甘心。作牛马大。儿未就幼。女又来男幸方婚。女又催嫁。波波劫劫。那里容他。有念佛的时候。全不想受了。多少拖累竟。与尔有甚相干。反不如四种人干净了。当散诞逍遥。趁此地步。正好专意修行。跳出生死。真世间第一快活人也。大抵人生。少一分爱恋。便少一分缠缚。少一分缠缚。便少一分业障。与世缘浅。与佛缘深。速速念佛。求生净土。

养生忘死

世人但知。生时将养此身。营求资给。而不思舍此身。后神识不灭。若无善因。则沦坠苦趣。何为生时。爱惜此身。死后不思度脱耶。又世人专为妻子眷属。广营衣食。而无少怠。不思命终之时。妻子眷属虽爱彻骨髓。不能相救。唯当独往。今劝世人。不当以养生故。而忘畏死。不当以为他故。而忘自为也。

五惑

此方之人。无不厌俗舍之烦喧。慕兰若之寂静。故有舍家出家。则殷勤赞叹。而娑婆众苦。何止烦喧。极乐优游。远胜兰若。知出家为美。而不愿往生。其惑一也。万里辛勤。远求知识者。盖以发明大事。决择生死。而弥陀世尊。色心业胜。愿力弘深。一演圆音。无不明契。愿参知识。而不欲见佛。其惑二也。丛林广众。皆乐栖迟。少众道场。不欲依附。而极乐世界一生补处。其数甚多。诸上善人俱会一处。既欲亲近丛林。而不慕清净海众。其惑三也。此方之人。上寿不过百岁。而童痴老耄。疾病相仍。昏沉睡眠。常居太半。菩萨犹昏隔阴。声闻尚昧出胎。则尺璧寸阴。十丧其九。而未登不退。可谓寒心。西方之人。寿命无量。一托莲胞。更无死苦。便获阿惟越致。佛阶决定。可期流转。娑婆促景。而不知净土长年。其惑四也。若乃位居不退。果证无生。在欲无欲。居尘不尘。方能运同体慈悲。和光五浊。其有浅闻单慧。便谓高超十地。耽恋娑婆。诋诃净土。宛然流浪。接武泥犁。自是何人拟此大权菩萨。其惑五也。

自甘涂炭

世之学佛者。其始莫不皆曰为生死事大。及乎声利所动。世缘所汨。则生死大事置而不论。或为人扣击。则他辞托跋。不能自决。或云。此不须问。或云。不必用知。或云。符到奉行。莫作计较。或云。随处受生。出入自在。或云。且生不高不下之家。复男子身。或云。把定精神。见善恶相。不得随去。或令预候知时。或教临终夺阴。或云。百骸溃散。一物长灵。或云。形散气消。归于寂灭。如是种种臆度矫乱。皆不出凡夫外道断常二见。逮乎四大解分。病苦所迫。识神无主。随业轮回。决无疑矣。假令定日克时。坐脱立化。世德可致。未足为奇。斯由不见十六观经。不知九品生相。不信弥陀愿力。而坚持所见。自甘涂炭。岂不为之悲哉。

邪见

即心观佛。托境显性。心心绝待。法法全真。有不达者。横生疑谤。故有执内心是佛。而不许外求者。执自己之佛。而不须他佛者。执诸法皆空。而不信有佛者。执一切现成。而不假修证者。但是不遵圣教。不达理体。随有所执。皆成邪见。拨无因果。纵任妄情。认砾为金。蒸沙作饭。

贡高

有云。见性悟道。便超生死。何用系念彼佛。求生他方。然真修行人。应自审察。如人饮水。冷暖自知。观自己行解。见性悟道。受如来记。绍祖师位。能如马鸣龙树否。得无碍辩才。证法华三昧。能如天台智者否。宗说皆通。行解兼修。能如忠国师否。此诸大士皆明言教。深劝往生。盖是自利利他。岂肯悞人自悞。又当自忖临终时。生死去住。定得自在否。自无始来。恶业障重。定不现前。尽此报身。定脱轮回否。三恶道中。出没自由。定无苦恼否。天上人间。十方世界。随意寄托。定无滞碍否。若了了自信得及。何善如之。若其未也。莫以一时贡高。却致永劫

沉沦。自失善利。将复尤谁。

阿伽陀

今之念佛者。名为专修。至于祷寿命。则药师经。解罪愆则梁皇忏。济厄难则消灾呪。求智慧则观音文。向所念佛。束之高阁。若无补于事者。不思彼佛寿命无量。况百年寿命乎。不思彼佛能灭八十亿劫生死重罪。况目前罪垢厄难乎。不思彼佛言。我以智慧光广照无央界。况时人所称智慧乎。阿伽陀药。万病总持。二三其心。莫肯信服。神圣工巧。独且柰之何哉。

防死

世人有言。积快活以防死。其意谓人世太苦。浮生太促。与仓皇而就谢孰。若纵乐以行休。万一与化俱迁。追想生平。尽多乐事。较之穷蹙终身者。讵不胜彼一筹。若果尔则是担头加重。鼎沸益薪。是名促死。何谓防死。防死第一着。无如了生死。欲了生死。无如念佛求生西方。又有一等世味笼罩。他不得的。以高尚为志。以闲散为襟。或诗酒陶情。碁局换世。或栖心五岳。啸咏烟霞。此皆虚送居诸之徒。乃至十种飞仙。三山羽客。非不逍遥冲举自豪。无奈真性未明。生死未了。

许多榜样

佛说。人命在呼吸间。这一句于义理。非有难解。尔们眼里亲见。耳里亲闻。经过许多榜样。即如前日津送亡僧时。当愀然不乐。痛相警策曰。大众我与尔。今日送某僧。明日送某僧。不知不觉。轮到自身。此时悔恨无及。须疾忙念佛。时刻不要放过。方好每见口里也。说可惜及乎。过后依然言笑自如。只是不信人命在呼吸间。

笑哭

婴儿落地。未笑先哭。岂非大造苦。我以生纔一出世。便入哭境乎。嗣后笑事少。哭事多。笑时少。哭时多。到锤鸣漏尽。毕竟大哭一场而散。非我哭人。即人哭我。往往来来。交相哭也。若欲不哭。必须发愿往生极乐国土。何尝有哭事耶。

少善难生

世人为善心轻。为恶心重。对佛像则不如接大宾之恭。谨学经法。则不如求财利之勤劬。毁他则气麤言滑。赞彼则气缓言涩。或以我恶之。则覆善扬恶。我好之则掩短美长。或积恶而怒他私说。或作微善而恨人。不知于恶事。则阴费千金。亦能钜口施。善人则方营一食。便自矜功。以此少善。求生净土。难矣。

蜡印印泥

谤佛毁经。五逆四重。皆一念恶业成。堕无间狱。犹如箭射。今念佛生净土。亦一念善业成。即登极乐。犹如屈臂。前一念五阴灭。后一念五阴生。如蜡印印泥。印坏文成。尚不须两念。爱酪沙弥生一念爱心。后生酪中作虫。斯皆一念所成。

百斤金

若人有百斤之金。猝有大难。不能负挈以行。必舍之而去。若抱金而与之俱死。世必谓之大愚。是皆知此身重于百斤之金也。然平日则区区趋名竞利。虽百钱之物。亦不肯弃舍。而不自爱其身。求生净土。何哉。

验生

古偈云。顶圣眼生天。人心饿鬼腹。旁生膝盖里。地狱脚板出。此人死。验其余热。知其生处也。盖心存禅寂。则轻清而内凝。情滞爱憎。则重浊而附物。轻者飞越云不下沉。重者沦坠石不上举。积之一生。末后自验。

生死二苦

生苦者。揽精血为体。处生熟藏中。四十二变而成幻质。上压秽食。下熏臭坑。饮冷若水河。吞热如炉炭。宛转迷闷。不可具言。及至生时。众苦无量。触手堕地。如活剥牛皮。遍穿艰难。似生脱龟壳。衔冤抱恨。眩晕颠倒。纔触热风。苦缘顿忘。婴孩痴騃。水火横亡。脱得成人。有营身种。业田既熟。爱水频滋。无明发生。苦芽增长。胶粘七识。笼罩九居。如旋火轮。循环莫已。

死苦者。风刀解身。火大烧体。声虚内颤。魄悸魂惊。极苦并生。恶业顿现。千愁郁悒。万怖惶惶。乃至命谢气终。寂然孤逝。幽途黯黯。冥路茫茫。与昔冤酬。皎然相对。号天扣地。求脱无门。随业浅深。而历诸趣。或倒生地狱。或阴受鬼形。忍饥渴而长劫号咷。受罪苦而遍身焦烂。未脱二十五有善恶之业。靡亡追身受报。未曾遗失。生死海阔。业道难穷。声闻尚昧。出胎菩萨犹昏隔阴。况具缚凡夫。宁不被生死魔所羈系乎。

十难

一不常值佛。三界险道。佛为导师。众生业重。生不值佛。释迦已灭。弥勒未生。贤圣隐伏。邪法增炽故。二不闻说法。像季浇漓。所有言说。唯谈外道邪恶之论。不闻正法故。三恶友牵缠。邪恶伴侣。希求利养。扇惑行人。堕恶道故。四羣魔恼乱。九十六种外道恶人。坏乱正法。使修行人。不成就故。五轮回不息。循环六趣。如汲井轮。无休息故。六难逃恶趣。往来三界。随业受报。虽生天上。未免沦坠故。七尘缘障道。汨没尘劳。为出世之障碍故。八寿命短促。人生百岁。夭横者多。光阴迅速。菩萨大道难成办故。九修行退失。此土修行。断见思惑。方能不退。初心行人未免退堕故。十尘劫难成。如大通佛世闻法之徒。退大执小。经尘点劫。住声闻地。虽涉长时。未成大道故。

情想飞坠

一切世间生死相续。生从顺习。死从变流。临命终时。未舍暖触。一生善恶。俱时顿现。纯想即飞。必生天上。若飞心中。兼福兼慧。及与净愿。自然心开。见十方佛。一切净土。随愿往生。情少想多。轻举非远。即为飞仙。情想均等。不飞不坠。生于人间。想明斯聪。情幽斯钝。情多想少。流入横生。重为毛羣。轻为羽族。七情三想。沉下水轮。生于火际。受气猛火。身为饿鬼。常被焚烧。水能害己。无食无饮。经百千劫。九情一想。下洞火轮。轻生有间。重生无间。二种地狱。纯情即沉。入阿鼻狱。若沉心中。有谤大乘。毁佛禁戒。诳妄说法。虚贪信施。滥膺恭敬。五逆十重。更生十方阿鼻地狱。

善因恶果

如今天下解禅解道。如河沙数。说佛说心。有百千万亿。纤尘不尽。未免轮回。丝念不忘。尽从沦堕。如斯之类。尚不能自识。业果妄言。自利利他。自谓上流。并他先德。但言触目。无非佛事。举足尽是道场。原其所习。不如一个五戒十善凡夫。观其发言。嫌他二乘十地菩萨。且醜翻上味。为世所珍。遇斯等人。翻成毒药。假使才并马鸣。解齐龙树。只是一生两生。不失人身。临终之时。一毫圣凡情量不尽。纤尘思念未忘。随念受生。轻重五阴。向驴胎马腹里托质。镬汤炉炭里烧煮。从前记持。忆想见解。一时失却。依旧再为蝼蚁。从头又作蚊虻。虽是善因。而招恶果。

得意忘言

六祖云。凡愚不了自性。不识身中真佛。西方愿东。东方愿西。志公云。智者知心是佛。愚人爱往西方。盖法有隐显。教有权实。人根有利钝。祖师有抑扬。譬如受病不同。处方各异。今有病热发狂。必以寒药治之。人闻寒药有功。遂云桂附无用。岂不谬哉。六祖单传心印。志公方赞大乘。直指人心。见性成佛。佛法双亡。不立文字。岂可又教人念佛求生。但得意忘言融通。了解自无矛盾。

形骸得失

天人礼枯骨偈云。汝是前生我。我今天眼开。宝衣随念至。玉食自然来。谢汝昔勤苦。令吾今快哉。散花时再拜。人世莫惊猜。又饿鬼鞭死尸偈云。因这臭皮囊。波波劫劫忙。只知贪快乐。不肯暂回光。白业锱铢少。黄泉岁月长。直须痛棒打。此恨猝难忘。此言化俗。则可以为诚。然则不可。何则人神托于形骸之中。所以用形骸者。皆神耳。故为天人者。前世善用形骸者也。为饿鬼者。前世不善用形骸者也。其得其失。皆在当时。及其受报。而礼之鞭之。亦何益。

二天人

经云。人生有二天人随人。一曰同生。二曰同名。天人常见人。人不见天人。此二天人岂非善恶二部童子之徒欤。人之举意发言。动步常念。此二天人见人而能无愧。如此修净土。则必上品往生矣。

小因果

有修桥人。有毁桥人。此天堂地狱之小因也。有坐轿人。有荷轿人。此天堂地狱之小果也。触类长之。皆可见矣。常如是省察其心。以修净土上品上生。

资生助道

在家菩萨念佛高流。日赴檀信之斋。坐享人天之供。皆非常道。不若治生。有意修行。岂妨作务。或田畴播种。或市井经营。或富有家资。或日求升合。应思勤则不惰。俭则有余。以此修身。方为佛子。若也奢华懒惰。生事萧条。虽欲修行。不可得也。信知治世资生。皆顺正法。工巧技艺。饶益羣生。欲修净业。当以资生助道。

无苦

一切众生。未悟正觉。处大梦中。六途升沉。未尝休止。诸天虽乐。报尽相衰。修罗方瞋。战争互胜。旁生飞走。噉食相残。鬼神幽阴。饥渴困逼。地狱长夜。痛楚号呼。得生人趣。固以为幸。然而生老病死。众苦婴缠。唯是净方。更无诸苦。

寂用无碍

炽然在用。不动本际。如水起波。波全是水。净名云。不起灭定。现诸威仪。易曰。寂然不动。感而遂通。即寂而用。故舍秽究尽。取净穷源。用而常寂。故虽有取舍。而实无取舍。是故炽然念佛。与无念等。炽然往生。与无生等。于无见处。不碍见佛。于无生处。任运往生。以圆顿行人。语默动静。一切时中。皆如实际。故经云。庄严佛土者。即非庄严。灭度无量众生。实无众生得灭度。

离妄即真

真我本有。迷之而无。如云掩月。妄我本无。执之而有。如镜照花。要知心自无相。托境方生。性本是空。由心而现。若欲离妄即真。必须一心念佛。

迷悟

凡夫即佛。烦恼即菩提。前念迷即凡夫。后念悟即佛。前念着境即烦恼。后念离境即菩提。故知弥陀与众生。只在一念转移间。

无不是佛

是心是佛。是心作佛。三世诸佛。证此心佛。六途众生。本来是佛。只因迷妄。不肯念佛。智者觉悟。见性成佛。释迦世尊开示念佛。弥陀有愿。接引念佛。观音菩萨头顶戴佛。势至菩萨摄受念佛清净海众。皆因念佛。六方诸佛揔赞念佛。祖师起教。劝人念佛。快捷方式法门。惟有念佛。历代祖师个个念佛。古今名贤。人人念佛。我今有缘。得遇念佛。念佛念心。念心念佛。口常念佛。心常敬佛。眼常观佛。耳常听佛。身常礼佛。鼻常嗅佛。香花灯烛。常供养佛。行住坐卧。常不离佛。苦乐逆顺。不忘念佛。着衣吃饭。无不是佛。在在处处。悉皆是佛。动也是佛。静也是佛。忙也是佛。闲也是佛。横也是佛。竖也是佛。好也是佛。恶也是佛。生也是佛。死也是佛。念念是佛。心心是佛。无常到来。正好念佛。撒手便行。归家见佛。一道圆光即性空佛。了此一念。是名为佛。常住不灭。无量寿佛法报化佛同一佛。千佛万佛皆同一佛。普劝有缘。一心念佛。若不念佛。失却本佛。贪嗔嫉妬。自丧其佛。酒色财气。污天真佛。人我是非。六贼劫佛。一息不来。何处求佛。地狱三途永不闻佛。万劫千生悔不念佛。叮咛相劝。念自己佛。急急回光。休别觅佛。念念不昧。谁不是佛。愿一切人自归依佛。回向西方。发愿念佛。临命终时。观靛念佛。九品莲台。礼弥陀佛。得无碍眼。见十方佛。

清珠集(终)

No. 1192-D (附)结社文

葆光普元

夫净智妙圆。体自空寂。在圣不增。在凡不减。具有德相。本来周徧。无待乎庄严修证。而

清净本然。忽生山河。一翳在眼。空华乱堕。由是真妄混淆。情想分等。以致三有六趣升沉轮转。僧祇劫来。靡所底定。大圣悲悯。应世垂慈。广施方便。随机拯济。诸三昧中。唯净土一门简易直捷。十方刹土。大心众生。发愿彙征。即证无生。非我本师摄受之妙力。何以致此。净名云。随其心净。即佛土净。以知心净是因土净是果。随因得果。咸应道交。则如水澄月现。祇在一念圆明而已。何等简易直捷哉。粤自东林创社。刘雷擅美。长芦建会。贤慧题名。弘誓深愿。咸臻常乐。故宋文潞公之愿结。西方十万缘大家齐。上渡头船。同一慈悲也。岁己巳冬。幻空上人集同志缙素于古灵山普光寺。仿古结社。一时英俊。莫不预会。缅追西湖净行之清规。媲美曹溪定慧之芳躅。以净愿锡名。是一大事因缘。为像季之盛举也。噫三界炎炎。宛如火聚。众苦交煎。难以淹留。且况两曜流迈。石火电光。四大危脆。草露风灯。倘或一失此身。万劫难复。其忍放逸。甘受沦坠乎。今既宿生多幸。遇此殊胜。即能如行冰凌。如救头然。回光返照。思专想寂。则不离当处。超脱苦轮。现证净智。普与法界。同生寂光。是幻空师结社之本愿也。自顾业重福轻。障深慧浅。然窃闻一切惟心。有愿必就。期与同社诸贤。仗此净愿。他日妙意世界香光池上。把手共行。云尔。

No. 1192-E 发愿文

芙莲性湛

稽首慈悲无量寿二土十方三宝尊。怜悯沉溺众迷流。必赐感通。垂接引。弟子等迷真起妄。背觉合尘。惑业无穷。苦果不息。纵修善而耽着有为。乐无为。而不知出要。幸因宿世福缘。遇斯归元真诀。惟我释迦慈旨叮咛。弥陀运悲广博。有愿必迎。无机不被。六八誓愿。愿愿度生。十六观门。门门摄化。爰发胜心。糾合同志。忏悔恶缘。恒住净戒。专念圣号。期生西方。劫石可移。此心不退。念念相续。无有疲厌。仰冀承佛慈光。三涂息苦。八难蒙化。四恩总报。羣有齐资。一会大众。除微细之法执。悟无诤之真源。覲净土于现前。证菩提于当念。圆无边之三昧。示无量之神通。具种种之行门。兴重重之法化。情与无情。咸臻瞻养。虚空有尽。我愿无尽。

No. 1192-F 募缘疏

霁云圆明

夫今生受享。赖过去之善根。将来福基。藉见在之下种。然此则通计三生。犹属运远。至于一念之善。景星庆云。一念之恶。黑风罗刹。是现前因果。如影随形。毫发无爽。敢不兢惧乎。噫众生之所以轮转六趣。良由人我障深。慳贪业重。我佛垂悯。特示檀波罗门。使之永除业根。即超净域。如执左契。岂不殊胜哉。然施有二种。无住而施。则施虽少。获福大。有相而施。则施虽多。感报劣。譬如田有良瘠。下种虽同。收获大异矣。且春种一粒。秋收万颗。栽植丝发。其茂十围。更何疑于因小果大。今或有人不下种。而望秋实。一何愚哉。雪岳道人幻空。已悟世相之如幻。现证性地之等空。荷担大法。不惜身命。严净毗尼。凜如霜雪。福慧双修。自他兼利。今于古灵山普光寺。与四方同志。结社念佛。以万日为期。决定西迈。值此末法希有胜会。普告善信。庸助供佛饭僧之资者。欲与诸君子。以无住心。下种福田。共结他日同跻乐邦。咸证法忍之缘。至祷。

No. 1192-G 戒忏疏

本如性空

窃惟戒者一切师也。如造宫室。先固基址。能摄一心。具足万善。建千圣而为佛母。治众病而为药王。爰思自度。复念迷流。甫决志以奉持。誓克期而证修。无奈尘缘缠深。又复宿习偏强。临事触境。每犯律仪。虽或猛厉警诃。亦更纡回自弛。悠悠岁月。罪与业而俱增。罔罔襟期。志与形而并迈。奚但出离之无路。恐负利他之弘愿。克己省躬。惭惧实深。是与同社诸益。虔秉丹衷。洗心涤虑。发露忏悔。乃自庚午之春二月为始。第以渐修之意。各随根堪。分受五戒。或持十斋。每至月终。以行勤怠。各自恣陈。勉励惩新。逆顺境上。誓不负约。抑愿从兹以往。信根永固。业障顿除。大小毗尼。一念圆就。为灯烛于昏衢。作舟航于苦海。普令一切见闻者。尽觉戒性入佛地。

以此奉祝	圣寿万年	八域宁谧
庶物咸亨	无量慈力	徧满法界
普接有缘	悉发菩提	业障消除
妙明开悟	众戒具足	万善圆成
福智二严	寂光上品	随求即得
如愿必就	报四重恩	济三涂苦
十方赞叹	一切回回	情与无情
同往瞻养	蒙佛授记	即证无生
回入娑婆	广度九有	

No. 1192-H 清珠集跋

古德云。清珠下于浊水。水不得不清。念佛投于乱心。心不得不佛。此喻念佛之念与佛无间也。西天有宝曰清珠。此珠投于浊水入一寸。则一寸之浊水便清。自寸而尺。以至于底。随处澄湛。盖清珠喻念佛之净念。浊水喻散乱之业识。当业识散乱之际。能念一声佛。即散乱远离。随念寂静。且移念入第二声。如清珠之入水二寸也。自最初一念。乃至百千万念。念念清净。念念纯真。如经所云净念相继也。然要知此一声佛。非但今生不能念。溯向多劫。未曾一心正念。故滚到于今。不能纯熟。方勉强念。得两声。疑心顿起。杂虑横生。以若所为。求佛相感。何异吹网而欲满也。噫发愿未深。操志无定。虽曰念佛。其实念与佛不相应也。若能信心纯至。生死念切。万缘外息。百虑内寂。举起一声佛号。直下更无异见。久久念到。念外无别佛。佛外无别念。身心一致。能所两忘。可谓证修神术。到家快捷方式也。幻空老人。抄录净土要语一百二十则。以示净社法侣。庸为社约。余曾叩筹室。亲承绪余。窃取天目中峰和尚语。以广师清珠名集之意。云尔。

No. 1192-I

门人六然居士 净信 熏沐谨跋

夫法界珍宝。多般名称。而奚独以清珠。名此集也。此一卷书。虽因纸墨。而不拘文字。寔由乎人人鼻孔撩天。个个脚跟点地之处。则其为范也。至大至广。其为模也。至巧至密。开眼者一触。如得鬓中之珠。有耳者纔闻。似探衣里之珠。所以者何。三十七处引证。无非先觉二利圆成之宝鉴。真是后觉三十七助道品之瓔珞也。百二十则分科。无非行者三教通方之正路。实是法身一十二修多罗之真金也。全部虽无分类。宛有警策启信等十门。智行体用。互相隐现。寂照不二。理事无碍。尽是万行。十十无尽。重重交映之梵网摩尼也。吁以余观乎述者之意。特以清珠题此者。岂不是耶。窃惟是珠不可以方圆长短之形。青黄赤白之色。比观亦不可以利口之辩。分别之识拟论。宜乎此珠强名以清也。处染常净。沦变靡殊。在六凡而恒照。届四圣而常寂。兹岂非幻空道人无碍珠。葆光居士净愿珠。虚舟上人普光珠。三有含灵。如意珠哉。性湛法侣袖示请一语。余辞拙。不获深感普益三根之愿。而为之跋。

是岁之夏佛国翁三沙书于古灵山普光寺之妙意斋菩提树下

往生西方净土瑞应传

往生西方净土瑞应传

夫以诸佛兴慈多诸方便。唯往生一路易契机缘。详往古之志诚。并感通于瑞典。则有沙门文谥释子少康。于往生论中高僧传内。标扬真实。序录希奇。证丹诚感化之缘。显佛力难思之用。致使古今不坠道俗归心。再续玄风。重兴盛事。使以发心之士坚固无疑。未起信之人依捉有路。聊申序耳

慧远法师第一

东晋朝僧慧远法师雁门人也。卜居庐山。三十余载。影不出山。迹不入俗。送客以虎溪为界。虽博群典。偏弘西方。岩下建净土堂。晨夕礼忏。有朝士谢灵运高人刘遗民等。并弃世荣。同修净土。信士都有一百二十三人。于无量寿像前。建斋立誓。遗民著文赞颂。感一仙人乘云听说。或奏清呗声御长风。法师以义熙十二年八月六日。圣众遥迎。临终付属。右胁而化。年八十三矣

昙鸾法师第二

齐朝昙鸾法师家近五台。洞明诸教。因得此土仙经十卷。欲访陶隐居学仙术。后逢三藏菩萨问曰。佛法中有长生不死法胜此土仙经否。三藏唾地惊曰。此方何处有长生不死法。纵得延寿。年尽须堕。即将无量寿观经授与鸾曰。此大仙方。依而行之。长得解脱。永离生死。鸾便须火遂焚仙经。忽于半夜见一梵僧入房。语鸾曰。我是龙树菩萨。便说偈。已落叶不可更附枝。未来粟不可仓中求。白驹过隙不可暂驻。已去者叵反未来未可追。在今何在白驹难可回。法师乃知寿终。集弟子三百余人。自执香炉面西。教诫门徒劝崇西方。以日初出时。齐声念佛。即便寿终。寺西五里有一尼寺。闻空中音乐西来东去。须臾又闻东来西去

道珍禅师第三

梁朝道珍禅师于庐山念佛。因作水观。梦见水。百人乘船欲往西方。乃求附载。船上人不听。珍曰。贫道一生修西方业。何故不听。船上人曰。师业未圆。未诵弥陀经。并营浴室。于是船人一时俱发。珍既不得去。啼泣睡觉。乃诵经浴僧。多时又梦。一人乘白银楼台。举手言曰。珍禅师。汝业已圆。好用其心。故来相报。定生西方。临终夜。山顶如列数千炬火。异香满寺。已后于经函中收得存生遗记。未终前并不说于人

僧崖第四

后周朝僧崖住益州多宝寺。性少语言。不杂嬉戏。每游山林。以终日。人问何故。答曰。人是可恶。我思之耳。于城西烧左手五指。道俗千万拥之而哭。师曰。但守菩萨心。我无哭也。人问痛否。答曰。心既无痛。指何痛也。火烧手掌。骨髓沸涌。人问其故。答曰。缘诸众生不能行忍。今观不忍者忍不烧者烧。又告众曰。末劫轻慢鬻薄。见佛像故木头。闻经如风过马耳。烧手灭身。欲令信重佛法。谓弟子曰。我灭度后。好供养病人及丑陋者并畜生。凡斯之徒多是诸佛菩萨权化。自非大心平等。何能一切恭敬。或见天花及僧崖。披班衲锡杖。与六百僧。乘空西没

慧命禅师第五

后周朝慧命禅师太原人。与南岳思禅师为道友。行方等忏。松下相看哭曰。即此两处便可终焉。不经旬日逼疾。跏趺面西。唱佛来也。合掌而终。俱年八十三。时人梦见。天人幢幡。唱言善哉。来迎二师去

静霭禅师第六

后周朝静霭禅师在俗时。入寺见地狱变相。谓同辈曰。审业如之。谁免斯苦。遂白母出家。常居林野。僧众问曰。师应处世接化。乃丧德林泉。霭曰。道贵行用。不即在人余。观时进退。且隐居耳。属周武帝灭佛法。霭恨无力护法。告弟子曰。吾无益于世。当舍自身。跏趺盘石。驻纳衣。乃自割衣。手足段布于石上。引肠胃挂于树枝。仍以刀割心。捧之而卒。遗书曰。诸有缘者。于佛法中。莫生退转。必扶善利。五以三缘舍此身命。一者自见多过。二者不能护法。三者欲速见佛。乃述偈曰。愿诸众生。闻我舍身。天耳成就。菩提究竟。此身不净底。下屎囊。九孔出。如满堤塘。舍身秽形。愿生净土。一念花开。弥陀佛所

顓禅师第七

隋朝天台顓禅师颖川人。陈代讲净名经次。忽见三道宝阶从空而下。数十梵僧执炉。入堂绕顓三匝。顓遂告曰。吾从生已来。坐向西方。念阿弥陀佛摩诃般若观音势至。威神之力不过此也。吾多请观音忏悔。从染疾来。西方之念弥切。吾应随去。有送药者。答曰。病不与身合。年不与心合。药岂能遣病乎。吾生劳毒器。死脱休归。观音势至今来迎我。令唱法花经题。赞曰。法门父母。慧解由生。微妙难测。绝于今日。又唱无量寿经。赞曰。四十八愿。庄严净土。花池宝树。易往无人。又命维那曰。临终闻钟。增其正念。且各默然。吾将去矣。言讫而终。年六十。开皇十七年十一月二十四日迁化。造寺四十五所。度僧四千人。写经十五藏。造金银旃檀像十万余体。即智者法空大师也

僧道喻第八

隋朝僧道喻于开觉寺念阿弥陀佛。造栴檀像长三寸。后道喻忽死。经七日却稣曰。初见一贤者往生至宝池边。贤者绕花三匝。花便开敷。遂入而坐。喻绕花三匝。花不为开。以手拨花。花随萎落。阿弥陀佛告言。汝且还彼国。忏悔众罪。香汤沐浴。明星出时。我来迎汝。汝造我像。因何太小。喻白言。心大即大。心小即小。言讫像遍于虚空。即依香汤沐浴。一心忏悔。白众人曰。为喻念佛。明星出时。化佛来迎。光明众皆闻见。即便命终。时开皇八年矣

登法师第九

隋朝登法师于并州兴国寺讲涅槃经。道俗来听。若长若幼。口授阿弥陀佛名。劝共往生。至开皇十二年。异香迎接。殡送之日。香云遍一切聚落

洪法师第十

隋朝洪法师并州人。一生精进不执钱宝。常念西方。期弥陀佛。临终时。见兜率天童男童女来迎。法师曰。我期西方。不生天上。令徒众念佛。口曰西方佛来迎也。言讫命终。当仁寿四年矣

道绰禅师第十一

唐朝绰禅师并州人。玄忠寺讲观经二百遍。三昧七岁并解念佛。自穿楼珠。劝人念佛。语常含笑。不曾面背西语善导曰。道绰恐不往生。愿师入定为佛得否。善导入定。见佛百余尺曰。道绰现修念佛三昧。不知舍此报身得往生否。又问。何年月得生。答曰。伐树连下斧。无缘莫共语。还家莫辞苦。又令绰忏悔。一者安居经像于浅处。自居安稳房中。二者作功德使出家人。对十方僧忏悔。三者因修建伤损含生。对众生忏悔。又问。终时有何瑞相令人见闻。答曰。亡日我放白毫。远照东方。此光现时。来生我国。果至亡日。三道光白毫照于房内。又见昙鸾法师光。七宝池中语曰。净土已成。余报未尽。紫云境上三度现

善导禅师第十二

唐朝善导禅师姓朱。泗州人也。少出家。时见西方变相叹曰。何当托质莲台栖神净土。及受具戒。妙开律师共看观经。喜交叹乃曰。修余行业匪僻难成。唯此观门定超生死。遂至绰禅师所问曰。念佛实得往生否。师曰。各辩一莲花。行道七日。不萎者即得往生。又东都英法师讲华严经四十遍。入绰禅师道场。游三昧而叹曰。自恨多年空寻文疏劳身心耳。何期念佛不可思议。禅师曰。经有诚言。佛岂妄语。禅师平生常乐乞食。每自责曰。释迦尚乃分卫。善导何人端居索供。乃至沙弥并不受礼。写弥陀经十万卷。画净土变相二百铺。所见塔庙无不修葺。佛法东行。未有禅师之盛矣

炫法师第十三

唐朝炫法师并州人。逢绰禅师讲观经。方始回心。五年专念佛。一日一夜礼千拜。念佛七万遍。恐寿终倍加精进。梦见释迦佛文殊赞法华经。又梦见三道向西去。第一道总是俗人。第二道上道俗相兼。第三道上唯有僧。口曰总是往生人

岸禅师第十四

唐朝岸禅师并州人。修往生业。每行方等忏。临终时。观音势至二菩萨于空中现。召内画工人。无能画者。忽感二人曰。西京来。欲往台山。便与图写讫。一去无踪。师谓弟子曰。谁能逐我往西去。最少童子曰。愿随去。便入道场端坐而终。春秋八十矣。垂拱元年正月七日迁化

大行禅师第十五

大行禅师齐州人也。入太山草衣木食。求法华三昧。感普贤菩萨现身。教师念阿弥陀佛。经三七日。夜将半时。忽见琉璃地。心眼洞明十方佛。后疾右胁而终。葬后棺槨异香数日不散。仪貌如生都不异也

藏禅师第十六

藏禅师汾州人也。出门遍礼塔庙。不受俗道拜先起制心止于六贼。一念觉而无失。每为僧事。代于奴仆。见垢衣潜收洗补。盛夏脱衣入草喂之蚊[虫*罔]。命终之日。诸天次第来请不去。及至净土化佛来迎。方始而往

感法师第十七

感法师居长安千福寺。博通经典。不信念佛。问善导和尚曰。念佛之事如何门。答曰。君能专念佛。当自有证。又问。颇见佛否。师曰。佛语何可疑哉。遂三七日入道场未有其应。自恨罪深故绝食毕命。师止而不许。三年专志。遂得见佛金色玉毫。证得三昧。乃自造往生决疑论七卷。临终佛迎。合掌西来或向西卒

怀玉禅师第十八

怀玉禅师姓高。台州涌泉寺居。一食不啖家种。不衣丝蚕。常自业忏悔万万余反。诵弥陀观经三十万遍。日课佛名五万口。蚤虱放生。长坐不卧。天宝六年六月九日。见西方圣众数若恒沙。见一人擎白银台当窗而入。禅师曰。我之功课得金台。便加功念佛。空中告言。顶上圆光。光明遍空。语门徒曰。退后莫交触光。至临终时。光色转盛。乃说偈曰

清净皎洁无尘垢 莲华化生为父母

我修行来经十劫 出示阎浮受众罪

一生苦行超十劫 永离娑婆归净土

说偈已见紫金台含笑而终。肉身现在台州涌泉寺

僧法智第十九

僧法智住在天台。念佛为业。性多粗率。不拘律仪。人每谓曰。犯吉罗罪。九百岁入地狱。即信闻经一称阿弥陀佛灭八十亿劫生死重罪。便于国清寺兜率台昼夜念佛。时人不信。忽遍辞道俗。我欲往生。令亲识设一日斋。至日中夜。无疾而终。金色光明照数百里。野雉惊鸣。江上船人谓言天晓

僧道昂第二十

僧道昂于相州讲法华经。忽见众音乐从空中来。告此兜率天故下相迎。昂曰。天道生死根本。由来不愿。所念西方耳。言讫见西方伎乐旋转来迎。信至不得久驻。言毕香炉随手。于高座上端然奄化

僧雄俊第二十一

僧雄俊姓周。城都人。善讲说无戒行。所得施利非法而用。又还俗入军营杀戮。逃难却入僧中。大历年中。见阎罗王判入地狱。俊高声曰。雄俊若入地狱。三世诸佛即妄语。王曰。佛不曾妄语。俊曰。观经下品下生。造五逆罪临终十念尚得往生。俊虽造罪。不作五逆。若论念佛。不知其数。言讫往生西方。乘台而去

尼法藏第二十二

宋朝尼法藏金陵建福寺住。禅业高远。谓同学昙敬。吾立身行道。志在西方。后忽染患。初见阿弥陀佛与诸圣众省问法藏疾。光明照耀一寺。众咸见。因尔而终也

尼净真第二十三

尼净真住长安积善寺。纳衣乞食一生无嗔。读金刚经万八千遍。专精念佛。显庆五年七月染患。语弟子曰。五月内十度见阿弥陀佛。又两度见极乐世界宝莲华童子游戏。又有圣僧。五度授记曰。我当作佛。又曰。吾得上品往生。趺趺而终。经宿却醒语弟子曰。吾得菩萨位也。遍历十方供养诸佛。言讫而终。光照于寺

尼法胜第二十四

尼法胜吴县人。进修禅寂。念佛为业。训诱道俗。皆劝往生。得病自知不差。卧见一僧。报曰。此病不差。须专念佛。又见。二僧偏袒。执花立在床前。光明照我身。言讫而终

尼悟性第二十五

尼悟性洛阳人。于衡州遇照阁梨。发愿念佛万遍。大历六年。入台山。忽染患。闻空中音乐。尼曰。我闻。得中品上生。见同念佛人。西方尽有莲华也。身金色光明。时年二十四矣

尼大明第二十六

尼大明沿州人也。遇绰禅师讲无量寿经。教念佛业。尼念时。先著净衣。口含沉香。静室课诵。三四年间相续不断。临终之时。众睹光明。内闻沉水。香气来迎。于此而终

沙弥二人第二十七

沙弥二人并州开化寺居。其少沙弥语大沙弥曰。兄作净土业。何如沙弥。忻然而同志。经十五年。大者先亡。到西方见阿弥陀佛白言。我有少弟。得生此否。佛言。汝因他发心。汝尚得生。彼何疑哉。且还阎浮。勤念我名。三年之后俱来见我。还更却稣。具说上事。后年二沙弥心开眼净。同见菩萨来迎。地即震动。天花散空。一时俱逝。随愿往生

童子阿昙远第二十八

童子宋朝时人也。年十八持菩萨戒。事含禅师。修净土业。恒向师主忏悔。夜四更忽自念诵。师惊问。答曰。见佛黄金色。幡花满空。自西而来。俄然而卒。异香不散数日

童子魏师赞第二十九

童子魏师赞年十四雍州人也。事静禅师。发心念佛日夜相续。永徽三年。遇疾命终。还稣启母曰。阿弥陀佛今见在此。儿随往生。言讫而终。东西邻人见亡家屋上。五色光明西上腾云

乌场国王第三十

乌场国王万机之暇。谓左右曰。朕为国主。不免无常。闻西方可以栖神。日夜六时念佛行道。并奏乐。每日请百僧。王与夫人亲手行食。三十余年精专无替。临终神色怡和。西方圣众来迎。祥瑞不一

隋朝皇后第三十一

隋文帝皇后虽居宫室。深厌女身。日诵西方。至临终时。异香满宫。从空而至。文帝问阁提斯

那。是何祥瑞。西方有佛。号阿弥陀。皇后业高。神生彼国。故有斯瑞

晋朝刘遗民第三十二

晋朝刘遗民柴桑二县令。依远大师修道。修念佛三昧。时始涉半年。于三昧中见佛毫光伸手引接。请佛求僧愿。速舍寿而生净土。居山一十五年。自知亡日。与众辞端坐而化。当义熙十五年。年五十七矣

唐朝观察使韦之晋第三十三

唐朝韦之晋立行慈深。建西方道场。念阿弥陀佛。忏悔愿生西方。行菩萨道。守护佛法。转正法轮。度脱含识。至六月内。面西跏趺合掌。念阿弥陀佛六十声。忽尔化世。异香满宅。内外皆闻。祥瑞不可称说

唐朝元子平第三十四

唐朝元子平大历九年。于润州观音寺发心。念阿弥陀佛一万遍。经三月。日忽染患。夜闻空中异香音乐。病人欢喜动地。空中有人告曰。粗乐已过。细乐续来。经日念佛而终。的生净土。数日异香

宋朝魏世子第三十五

宋朝魏世子父子三人修西方。唯妻不信。女年十四死。七日却回。启母曰。儿见西方。父兄三人已有莲华。后当化生。唯娘独无。儿今暂归相报。至后娘依儿教日念西方。四人尽得往生

张元祥第三十六

唐朝张元祥上都人。禀性纯直。日念西方。开皇二年六月三日辰时。索饭斋曰。贤圣相待。食毕焚香对西方。正念而终。送至墓所。异香光明盖覆墓所

隋朝恒州人第三十七

隋朝恒州人无姓名。念佛以小豆为数。满三十六石。斋后庆赞行豆。散与斋人。观音势至二人。形容憔悴自曰。乞食。答曰。弟子愿生西方。更无相碍。师来乞食。深起本心。食后唯闻异香。乘空一时而去。开皇八年九月耳

张钟馗第三十八

张钟馗同州人。贩鸡为业。永徽九年临终。见宅南群鸡集。忽见一人著绯皂衣。驱鸡唱言啄啄。其鸡四度上啄两眼。出血在床。酉时值善光寺念佛僧弘道。令铺圣像。念阿弥陀佛。忽然异香。奄然而逝

汾州人第三十九

汾州人不得姓。杀牛为业。临重病。见数头牛逼其身。告妻子曰。请僧救我。请僧至。病人曰。师诵佛经。如弟子重罪还救得否。师曰。观经中说临终十念尚得往生。佛岂妄言。忽尔异香

满室便终。众人皆见异香瑞色祥云绕其宅上矣

房翥第四十

代州房翥曾劝一老人念佛。其老人得生西方。入冥见阎魔王。王乃再放还世。汝当生净土。翥有一万遍金刚经愿。兼敬礼五台。此心未遂。未欲往生

温文靖妻第四十一

温文靖妻并州人。患在床。夫告曰。汝念阿弥陀佛。念佛口不绝。便见佛国。后告夫。为设斋。要往西方去。斋毕曰。努力念佛

隋州约山村翁婆二人第四十二

翁婆等识达苦空。每月二十九日。请山僧二人行道念佛。设斋婆自营饭。翁曰。何不使人。婆曰。能得几时自作。若教他作。但是他福。临终时光明满宅。半夜谓如白日

女弟子梁氏第四十三

梁氏浩州人。两目俱盲。因僧劝念阿弥陀佛。一受教后三年不绝。双眼俱开。村人尽见。至舍寿时。见佛并菩萨来迎。命终之后。菩萨共为起塔庙。来往皆敬。一郡男女悉回心念佛

女弟子裴第四十四

裴氏贞观年中。因僧教念佛。用小豆为数。念满三石。自知生处。遍辞亲知。后如法装饰念佛终。往生极乐

女弟子姚婆第四十五

姚婆上都人。贞观年中。蒙范婆劝。取念阿弥陀佛。临终见佛。菩萨来迎。为曰未与。范婆别请佛暂驻相待。佛处虚空俟。范婆来至。手执香炉。奄然而逝

张文炽妻荀氏第四十六

荀氏发心念佛。至满二年。有僧见七宝池中莲花。白佛言。折一枝将与女子。莫有罪否。言讫。所见之境并皆散失。舍寿之日。异香来迎而往生净土

汾阳县老人第四十七

老人贞观五年并州汾阳县住。常诵西方。遂取粮。于法忍山借一空房。止宿念佛。临终时。大光遍照。面西而终。似登莲台遂而去

邵愿保第四十八

邵愿保雍州人。发心念佛声声不绝。自业忏悔。夜梦。宝莲台被牛牵来。触损牛曰杀。我遂念弥陀经三卷。念佛百声。牛乃欢喜。后遇金台。乘空而去往

往生西方净土瑞应传

净土往生传（宋 戒珠叙）

净土往生传

叙净土往生传

宋福唐飞山沙门戒珠叙

给孤园中圣贤之众毕集。是时众无一辞之请。如来遽然而告曰。过是西方十万亿国有净土焉。其土广博百宝成焉。又曰。众生思焉念焉。求而以生者。皆如愿焉。说者曰。十二分教以罗万有。此乃无问自说之一分也。其义犹何。犹母之拊婴儿不俟其请。但欲顾其手足乳而哺之。腹而拥之也。然如来舍净梵降迦维。其说法者五十年。流慈振毓。随机有授。其间龙天释梵声闻缘觉大菩萨众。弃头目捐髓脑。外于国城珍宝。殷勤三请者非一。如来或辞或默。止止而不说也。有之至是而乃自说。诚悲五浊异生流浪。而不息者长劫。夫将厌五浊。期生于净土。必在乎专念。念言之至以系乎想十六观。所以第资焉。经称诸佛正遍知海从心想生。其故何哉。明其始也。举其渐之之谓也。行始于有修。智始于有习。无上极果以始于深心。深心者确乎其不可拔者也。故一念转三涂之苦。十念阶九品之善。此虽大乘方等诸经。皆所互陈而互发。非止一经。言而发之也。汉魏已来。翘诚西向。蔑闻其有人者。实以大法初流经文之未备矣。西晋时刘曜寇荡京雒。僧显避地江东。始由三事因愿。骤感祥异。然其拳拳之志。以遭乱世。遗风胜业代或无闻。东晋之末。远师憩迹庐阜。其时同意法师。释道炳竺道生佛陀耶舍。泊在家英豪。刘遗民雷次宗周续之等一百二十三人。缔结方外之游。希风来集。远以幻集之期不克。以常保梦游之躯。不可以长存。因指无量寿国。结之遐游焉其已也。又言。其国清净无三涂无六趣。众生依向不一。生而生者。宝幢为之前导。金莲为之受质。于是相与而有莲社之想焉。今之以莲社云云。盖其始也。或时以为净社义亦详矣。自远而下。净土之修益振。故宋有昙弘。齐有慧进。梁有道珍。李唐之间。颖悟通识之士。如道绰善导者累复有焉。余以像季之余。值佛遗法。[糸*丐]怀净业其亦有年。每以前贤事迹散于诸传沦于异代。不得类例。相从条然以见。繇是历考梁隋而下慧皎道宣诸师所撰传记十有二家。泊大宋通慧大师新传。且得显等七十五人。其传之作理。或有所暗昧。辞或有所丛脞。因复修正而发明之。外有鸿业慧明等六十二人。在其生平想像。至于舍生之际。不尝以矚胜相。备之不足起深信。乃无以备之。后之明哲。或患其所不足。摭而备之者。亦余之阙有补焉

净土往生传卷上

正传十九人(附见十二人)

西晋江东释僧显

东晋庐山释慧永

东晋庐山释慧远(佛陀耶舍与慧持昙顺附)

东晋山阴释慧虔

东晋庐山释僧济

东晋庐山释慧恭(僧光 慧堪 慧兰附)

东晋庐山刘程之

姚秦东安释僧睿

刘宋江陵释昙鉴(道海 昙泓 道广 道光附)

刘宋交址释昙弘

刘宋金陵尼法盛

刘宋丹阳尼道瑗

南齐杨都释慧进

北齐邺下释慧光

北齐灵建释法琳

北齐灵鹫释僧柔

后魏壁谷释昙鸾(龙树附)

萧梁庐山释道珍

后周河阳释慧命(法音附)

释僧显。族傅氏岱郡人也。或云临川南城人。累世祖从官于岱。因而家焉。显以弱年。弃俗操履洁苦。不交浮伪人事。盛衰机巧之变。未始形之。或时禅定辄移累日。西晋之末。刘曜寇荡京雒。显乃避地江东。放意名山。虽夫穷崖极险人迹不造。已必造之。晚于所造之境。得梵僧传译新经。经之文备以净土三事因愿。洎九品往生次第。遂大喜曰。吾以身混五浊。众苦婴缚。遽而得此。若其飞出涂炭翔翼大虚。吾今而后念有归矣。于是驰诚西想僂俯而不懈者九月。一夕寢疾。且见无量寿佛乘空来降。空中递有百宝光明。以烛其身。是夕显起澡浴。为同住及侍疾者。说己所见。并复陈诚因果。勉于未悟。既而亡之。邻寺或见金台西下。或闻殊香满室。人皆异焉

释慧永。姓鄱氏河内人也。东晋之末。师事沙门竺昙现。续闻道安法师。为时规准。自其千里伏膺从学。于时中原多故民相吞噬。姑欲南逾五岭。弛息罗浮之阴。才至寻阳。郡人陶范苦要留之。遂托庐山之西林不易年。门徒[洼-圭+帚]盛。远公又复来止。于是相与以为终焉计。远居东林三十年。影不出山。永于西林亦如之。加夫研味经律。精明讲说。布衣疏食乐以终岁。尝欲宅心静境习诸三昧。乃立一室于其所居峰顶。每永之至室旁之虎。必就驯伏。人或惧之。则驱而去。旋又来伏焉。又尝行至乌桥。乌桥营主乘马使酒。道相梗阻。永以日时颓暮。退无所之。举杖遥指其马。马惊主堕。因大遽疾。寻而追悔。永曰。佑戒之神暴。尔狂人于永也奚悔哉。然永真素自然语不伤物。标诚树愿动在安养。义熙十年。遇疾敛衣。摄念冥目。西向俄而求履欲起。众怀疑恐前且问焉。永曰吾以佛来故起。之何其问也。已而遂终。道俗奔赴。咸闻天香。七日乃歇

释慧远。俗姓贾雁门娄烦人也。少依舅氏游学于许洛。博总经史。尤通庄老。年二十一。欲度江东。定契于范宣子。南路阻塞。志不获从。时道安于太行。弘赞像法。声甚著闻。远往归之。一面尽敬。后听安讲般若经。豁然开悟。乃曰九流异议皆糠粃。尔与母弟慧持。投簪事之。然其风韵严肃容止方棱。安每叹曰。使教流东土。其在远乎。至二十四大善讲贯。客有难问实相义者。往复条析。弥增疑昧。远引庄子之文类之。客乃晓然。自后安师许远不废俗书伪。秦建元中襄阳寇乱。安为朱序所拘支离。其徒各随所之。远与慧持数十人。同之荆州。未几又欲南之罗浮。路出寻阳。见庐山青峻。意颇乐之。奈其所憩去水犹远。远以杖扣地曰。若此可居。当使朽壤抽泉。尔言乞泉涌。其后寻阳亢旱。远诣其水之傍。读龙王经。俄有巨蛇。由水升空。须臾大雨。因号其处为龙泉焉。时沙门慧永。已居西林。要远同止。又愧所居褊狭不足以处。乃告刺史桓伊。伊然其意创东林以居之。往时陶侃出镇广州。有渔人。于海上得育王所造像。其像甚异。侃奉归武昌寒溪寺。寺尝遭火像独存焉。后侃移镇他郡。以像继有灵异。遣使迎之。竟不能举。及远寺成愿心祈请。飘然自至。繇是知远修证。动有祥感。殷仲堪之荆州。道经庐山。与之论易。移晷不倦。堪曰。识智深明固难与敌。司徒王谧护军王默。咸钦风德遥致师敬。谧有书曰。年未四十衰同耳顺。岂不自悲颓落哉。远曰。古人不贵尺璧。而重寸阴。顾其所存。不在长年。尔宋武追讨卢循。设帐桑尾。左右曰。远公素王庐山与循交厚。宋武曰。远公世表人也。讵有彼此。因遣使赍书。遗以钱米。秦主姚兴嘉远才思叠形信饷。新出大智论。兴以论本寄远。仍示书曰。此论龙树所作。又是方等指归。不有大士。孰能序引。桓玄伐罪仲堪。径至山足。邀远以出虎溪。远辞焉。玄自入山。左右曰。仲堪罪人。力推敬远。惟公无敬之。玄曰仲堪生死人。尔吾谁类之。既而相见。不觉展敬。故虽内怀疑难。不敢复发。乃问以征讨之计。远不答诘其故。对曰军旅之事未之学也。玄曰何以见愿。远曰愿檀越安隐。彼亦无他。玄出山。谓左右曰。此人实乃生所未见。吾何怠之。后玄以震主之威曲相延致。又制沙门致敬王者。尚书令何充仆射褚翌诸葛恢等。皆有奏议门下承旨。又为驳难同异纷纭。理莫能定。远著沙门不敬王者论五篇上玄。玄辄止焉。殆玄西奔。安帝由江陵。旋于京师辅国。何无忌劝远迎驾。远托以疾。帝遣书劳问礼越常等。远表谢曰。释慧远顿首。阳月和暖御膳顺宜。贫道身婴故疾。年衰益甚。猥蒙慈诏。载垂光慰。感惧之深。实百于怀。帝览表。复以优诏答之。陈留谢灵运。负才傲物。少所推许。一与远接。肃然心服。矧远内通佛教。外善儒书。自居庐山三十年。影不出山。迹不入俗。彭城刘遗民。豫章雷次宗。雁门周续之。新蔡毕颖之。南阳宗炳。清河张野。并弃世遗荣。依远游止。远与遗民而下僧俗一百二十三人。结为净社。于弥陀像前。建诚立誓。期升安养。仍令遗民撰文以刻之。当时或称莲社。盖指群心誓生之所。尔远之广善援能务在弘法。每闻僧徒至自西域。必皆委曲咨访理味。罽宾沙门僧伽难提。太元中至寻阳。远请重译阿毗昙心及三法度论。晚闻罗什入关。焚香遐想。以致书问。什亦久藉其名。复书通好。而又以偈五首。大称赏之。自是南北千里书问不绝。义熙十二年八月一日动散。至于六日。[洼-圭+帚]加困笃。大德耆年皆相稽顙。请饮鼓酒。远曰。以酒疗病律无通文。请饮米饮。又曰。日过中矣。已而请饮蜜浆。乃命律师。披律寻文。文末之半。远已亡焉。春秋八十三。道俗云委车轨为之结道。寻阳太守阮保。与弟子法净等。于其山西。凿圻以葬。而灵运宗炳一时名贤。追悼遗德。迭为铭志。梁僧慧皎。去远余百载。得其事实。亦为作传云。按远别传。远于净土之修。克勤于念。初憩庐山十一年。澄心系想。三睹胜相。而远沉厚。终亦不言。后十九年七月晦夕。远于般若台之东龕。方由定起。见弥陀佛身满虚空。圆光之中有诸化佛。又见观音势至侍立左右。又见水流光明分十四支。一支水流注上下。自能演说苦空无常无我。佛告远曰。我以本愿力故来安慰汝。汝后七日当生我国。又见佛陀耶舍与慧持昙顺在佛之侧。前揖远曰。法师之志在吾之先。何来之迟也。远既目击分明。又审精爽不乱。乃与其徒法净慧宝等。具言所见。因告净曰。始吾居此十一年。幸于净土三睹胜相。今而复见之。吾生净土决矣。次日寝疾。又谓净曰。七日之期。斯其渐也。汝徒自勉。无以

世间情累拘也。至期果卒

释慧虔。姓皇甫河朔人也。精持戒律。其志尤固。初居庐山仅十年。道俗有业佛道者。皆慨慕之。虔以远师在其山足。德业风闻。加又伸明胜法。资发聳聳。美而叹曰。彼人也吾人也。彼其德业。吾不殆之。其于心也。能无愧哉。乃之吴会曠地弘通。及至山阴嘉祥寺。聚徒馆众。大开诱掖。时罗什传译新经。有未讲者。虔历讲之。然其所讲必与众曰。幸由像季讲道遗教。愿乘少善。刻奉弥陀。后五年得病。虔知时至乃曰。登金莲坐玉池。莲开见佛。即其时矣。所欲祈诚海众。为法真友。观音势至。为己良导过此。以还无复他愿。其夕山阴北寺有净严尼者。方其假寐。倏见观音势至与百千众自高而下。幡华幢盖光映日月。严既见之。且礼且瞻。且因前诣而问曰。大士何所之耶。对曰。之嘉祥迎虔公耳。虔于是夕预亦自得胜相。寻告弟子。奄然长逝

释僧济。未详何许人。亦不知落发为谁师也。晋安之时。尝入庐山。问道于远公。内外经书。皆贯深要。远每谓曰。与吾绍隆大法。尔其人乎。济由敏悟之识。为远称誉。凡所讲议时多钦伏。殆其有疾。沈殍枕席。欲起而不能作者三日。远附一烛遗之曰。汝可凭此建心安养。济承其意。执烛停想。复延诸僧。夕讽观经。漏残星转。殆将五更。济以所执之烛。授弟子元粥。于僧中行之顷之。且觉自秉一烛浮空而行。蒙弥陀佛接置于掌。遍至十方历事诸佛。须臾既觉备与粥等道之。已而喜曰。吾以一夕观念蒙佛接引。惟佛大慈与念俱至。至于明夕。复见空中化佛与化菩萨隐显来集。又谓粥曰。化佛来也吾其去矣。于是西顾一息而终。终之余三月。当其敲暑。肌肉为之不腐

释慧恭。俗姓龚豫章之丰城人。入佛以来。与僧光慧堪慧兰三法师。最相友善。兰等力学。殆不如恭。而于净土。陶蒸酝藉。以系愿想。恭不殆之。兰尝谓曰。汝之力学博闻。是于佛道有资乎。聳夫奏乐而已。无闻圣人之明讥。汝承其讥乎。恭曰。胡为其然也。学不可已。达人之通议。孰能未死。昧昧如痴哉。后七年。兰等俱死。死时各有先应。又五年。即晋义熙十一年。恭且病焉。病中载念。兰等已死。自又缠困病苦。忽忽无所依。乃曰。六道相沿。其何止焉。既而笃甚。又曰。死生去来。吾安归哉。于是叩头泣血。矢志于安养。虽夫病苦之甚。而其念也无一间焉。一日目睹无量寿佛。以紫金台前至迎恭。恭觉其身乘彼金台。台中流出光明。若诸宝聚。又见昔者僧光慧堪慧兰等。于其光中。欣然告曰。长老受生之处。已居上品。吾等之怀。不胜浣慰。但念五浊淹延净土相依之晚也。恭于其日骤觉。身心无诸苦痛。奋身自起。言之乃灭

刘程之。字仲思彭城人。汉楚元王之后也。祖考而上为晋显官。程之少孤。事母以孝行闻州里。又以才藻自负。不委气于时俗。虽夫寒饿在己威福在前。其意湛如也。司徒王谧。丞相桓玄。侍中谢琨。都督谢安。太尉刘裕。咸嘉其贤。欲相推荐。程之曰。诸公所荐皆人杰也。若程之行不足以饰身。才不足以蔽俗。今而荐之。不唯已有尸禄之毁。亦恐天下不以诸公为知人矣。乃之庐阜。以托于远公。远公曰。官禄巍巍。欲何不为。程之曰。君臣相疑疣赘。相窥晋室。无盘石之固。物情有累卵之危。吾何为哉。远闻其说。大相器厚。太尉刘公。亦以其志不可以力屈。与群公议遗民之号旌焉。及雷次宗周续之毕颖之张秀实等同来栖远。远曰。诸公之来。宜忘净土之游乎。如有心焉当加勉励无宜后也。程之于诸公中。又最有文。得识其事。鐫石以永之。是后程之。拳拳佛道。不罹荣辱惊者十一年。末年于念佛中。见弥陀佛身紫金色以临其室。程之愧幸悲泣且自陈曰。安得如来为我手摩其顶覆我以衣耶。俄而佛摩其顶引袈裟以覆之。他日念佛。又见身入七宝大池。其池莲华青白相间。其水湛湛若无畔岸。中有一人。顶有圆光。胸有万字。指池水曰。八功德水。汝可饮之。程之饮水甘美盈口。及其寤之犹觉异香发于毛孔。程之曰。此吾净土之缘至矣。谁为六和之众。与我证明之。庐阜诸僧既相来集。程之乃对尊像。焚香载拜。而祝曰。我以释迦遗教

故。能知有阿弥陀佛。此香当先供养释迦如来。次乃供养阿弥陀佛。然后供养法华会中佛菩萨众。至于十方佛菩萨众。愿令一切有情俱生净土。愿毕乃三叩齿长跪而卒。卒之十一日。远公以程之社中人。也为之发传云

释僧睿。魏之馆陶人也。年十八。始事僧贤为弟子。巾[焉-正+白]而外学与时竞。至二十。博总佛经。犹通儒籍。尝听僧朗讲放光经。屡有机难。朗谓贤曰。睿也识出人表。比格难吾累思不能通。可谓贤弟子耳。睿以身居学地。未能均慧习定。加又禅定之奥昧诸阶渐。且曰经法虽少足识因果。禅法未传。措心无地。罗什后至关中。出禅要三卷。睿首得之。日夜修习。遂精五门。善入六静。伪司徒姚嵩。高其懿行颇前席之。秦主姚兴。问嵩曰。睿公何如。嵩曰。实邺卫之松柏尔。及兴见之。盛加赏悦。反谓嵩曰。睿公乃四海之标领。何独邺卫松柏乎。于是美声大布。远近归德。什师所翻经论。睿并参正。后出成实论。令睿讲之。什顾睿曰。此论七处文。破毗昙在言小隐。若能不问而解真为英迈。至睿启发。果不咨什。什叹曰。吾以传译与子。相值盖无恨矣。后著大智论十二门论中论等序。并著大小品法华维摩思益经序。皆传于世。初睿善摄威仪。弘赞经法。常回诸善愿生安养故。虽坐卧进止。罕曾背西。后时无病集僧告曰。生平所存愿在安养。如睿所见。固当得生。或其身口意业。未至无犯。愿施大慈。永为法朋。因款诸僧。坐而死焉。睿死之日。寺僧咸见五色烟雾出睿之房。盘旋然渐而西去之

释昙鉴。俗姓赵冀州下博人也。孩稚厌俗。求师于竺道祖。学究群经。兼穷诸论。论文有所未通必曰。不有圣人复生。吾将安附。后闻罗什入关。杖策诣之。咨决心疑。一隅三反。及什之亡鉴曰。不幸什师去世。咨决无所。乃之江陵之山寺。时膺暮年履行尤谨。尝愿躬升安养。面覲弥陀故。虽毫芒之善。悉回向之。一日定中。见弥陀佛手捧金瓶。以水洒其面曰。涤汝尘垢。清汝心念。汝之身口。俱致严净。乃于瓶中。出一莲华授之。鉴之出定。谓弟子慧严曰。汝于净土有观念因。吾于汝也宜无隐乎。尔遂以所见告之。殆三日弟子道济辞往上明。鉴曰汝徒未能升安养脱娑婆。驱驱南北其终为何。既而又曰。汝能奉吾言他日之来。犹吾在焉。不然则汝之报。随业有迁。其夕鉴与寺僧。历叙畴昔。亦露其长往不复之意。闻者莫之测也。夜寝深矣。有沙弥僧愿。随在左右。鉴回顾曰。夜阑灯耗。汝奚在耶。僧愿引去。鉴乃独步廓下。念弥陀佛。近逾五更。其声弥厉。及旦严等。依常问讯见鉴。趺坐而口不言。就而视之已亡矣。严等不以其棺掩之。凡三旬支体柔滑。有若芙蕖之香。内而发出焉。同时亦有江陵释道海。淮南释昙泓。东辕释道广。弘农释道光。并祈心安养。至其弃世。光等皆言。目击金台宝网。暨频伽命命之鸟。来现其前

释昙弘。黄龙人也。或云广陵高邮人。宋永初中。南游番禺。止于台寺。后适交址之仙山寺。香火之外。了无他事。诵无量寿及观经。不知其数。弘每念曰。一身万绪正念难守。可乘正念早见弥陀。由是于山崦间。积薪为[廿/积]。一日潜入其薪。口自陈曰。愿谢此报。速奉金颜。无于三界以堕诸有。因而纵火。弟子追及。舁之还寺。然其所焚半身已烂。未经月余烂且复焉。翌日乡闾严持大会。举寺皆赴。弘于是日复入岩谷。聚薪焚之。乡民奔救。弘已亡焉。于是益薪进火移日乃尽。弟子收其遗骨。得舍利数百。击之以石。光焰随发。竟亦无壅焉。次日有见。弘身作黄金色。乘一金鹿。西行甚急。或问之不答。再问之。惟举一手。指西而已。人有迫而追之。相去弥远。其终不及焉

尼法盛。俗姓聂贝之清河人。东晋之末。避地金陵。宋元嘉中。始于建福寺出家焉。才识慧解。率由天纵。盛以桑榆之齿。流寓皇邑。徒以运偶隆平。而心所存终怀旧土。乃曰以情继情。念奚不生。唯凭佛道可用销焉。遂从道场寺遇法师。受菩萨戒。昼则披陈玄素。夕则澄寂理味。渐积

岁时。神情朗贍。虽曰暮齿。有逾壮年。每欲拔迹三界接武九品。于是分十六观。并作八池。以系前想。十六年九月二十七日。于其居寺塔下。礼弥陀像。际晚遇病。稍就绵笃。盛方假寐。见弥陀佛与二菩萨乘杂华云。云出宝光前以照盛。是时诸尼。款扉问疾。且见盛房。光明逆溢奇而问之。盛曰适吾假寐。见弥陀佛及二菩萨以在吾前。而复以光照我。岂佛之慈度我耶。言竟而绝。时豫章太守吴郡张辩。素所尊敬。为之传述

尼道瑗。俗姓江丹阳人也。或云丹徒人。少以聪悟。自得经籍书史。皆所博涉。成戒之后。研味三藏。尤得其要。晋孝武泰元中。皇后美其高行。凡所资善多归其寺。豪妇贵女。争与之游。宋元嘉八年。大造佛像。以广福业。彭城金像二躯。瓦官寺弥勒行像一躯。建兴寺金像二躯。建福寺卧像并普贤行像两躯。又随其像。陈献幡华。颇极精丽。十五年又造金无量寿像一躯。愿凭其像。接置西方。明年夏四月十一日。像于眉间。大放光明。以照其寺。寺内尽如金色。于金色中。无量寿佛。与瑗记曰。汝舍此报必遂依我。当善护持勿生疑慢。瑗得其记弥增感悦。旋于其月望日。就其像前。坐以终报

释慧进。俗姓姚吴兴乌程人也。性雄勇好任侠。年四十觉身梦幻。乃之杨都高座寺出家焉。进以中年出家。不能穷蹊圆顿。愿诵法华。以毕残报。用心劳苦。执卷病生。叹曰岂业障深厚。如来之教难胜耶。乃复发愿。造经百部。以悔先障。始聚钱一千六百。一夕群贼来寇。进无惊挠。惟俯身合掌指其钱曰。此经钱也。出于檀越之家。吾无有焉。群贼闻之愧赧而去。尔后果成百部。部帙既满。病亦随损。进回所营功德。俱资净土。愿心深固。俄有空声。告曰汝事已办。愿亦已遂。其生净土。非汝而谁。进闻之曰。进本不敢以冀上品。但下品之下。亦其无退转矣。至齐永明三年。无病而卒。卒年八十余

释慧光。俗姓杨定州义丰人也。年十三。随父入洛。见佛陀禅师。慕其有道。从受三归。陀以光有异相。必能宣荷胜法。勉之从佛。光既从事佛道。刻己力学。日记数千言。加又钩索渊致。若由宿悟。一时有咨问。光必指引。泠然可听。定人号之圣沙弥焉。洎其受具。大翼圣教。时钦其德。往往解囊而施。岁无虚日。光回所施。悉资茺独。尝著四分律疏及华严涅槃十地等疏。皆尽权实。齐之名贤。有如仆射高隆之司马令狐子儒。率宗奉之。然光所修精苦。未始克定何佛国土以托受生。及其病至于大渐。俄见天众来现。光乃投诚稽颡。乞归安养。未移瞬息。且见净土化佛。与化菩萨充满虚空。光曰。惟佛摄受。遂我本愿。又谓弟子曰。化佛菩萨。不知其数。吾得褰衣后随愿足矣。于是弹指警欬。言气俱尽

释法琳。俗姓乐晋原人也。落[髟/采]于本郡。志学于蜀郡。常谓蜀中无师。慨然有不足叹。及隐公至。琳乃以日兼夜。委心师问。隐归陕西。琳亦随之。数载之后。诸部毗尼。洞晓持犯。寻又还蜀。止灵建寺。蜀之僧尼。驾迹宗奉不可胜数。而琳之心若亡焉。琳于律部。而外谈佛国土。必指极乐为受生处。以故早暮常诵观经。以系诸念。或时诵之。辄见一僧形甚魁大以在其右。琳虽异之。不尝形诸口吻。惟执侍小童子见焉。齐建武二年。不念且见一大宝树。树下有三莲华。华上而有一佛二菩萨像。琳大喜曰。修净业者得见宝像。即除无量亿劫重罪。吾岂其人耶。幸吾见之。不虑金莲玉池不得而生。于是嘱其后事。无费僧物。无循俗尚。当循西土火葬以简其礼。其晚又谓僧曰。今夜尔闻钟声。即来视我。至于夜半。果闻钟声。琳乃就席闭目。违代僧徒。依其遗旨。于新繁路口。积木燔尸。烟火炎炎。三日乃熄

释僧柔。俗姓陶润之丹阳人。九岁亲学。秀发天然。闾里先达。莫不嘉其俊异。后遇弘称法

师。遂投簪焉。称有大名。一时学者。骈肩依仰。柔侍其侧。日承提发。以故所学方等诸经。皆贯精奥。后入剡白山灵鹫寺。寺僧夜梦。人拥鈇钺队仗。充塞山阿。僧有问之。人曰柔法师至。吾且迎矣。及旦柔果至焉。寺僧竞款其事奇柔。柔曰。吾为鬼物见。尚何奇也。齐太祖及世祖文宣诸帝。咸知其名。前后诏至邺下。特加眷眷。然柔不亲俗不尚名。不以物态盛衰介其意。惟于净土之业著心焉。每至悬车西次。则敛容端想。历伸其愿。其亡之日。柔见化佛。仅百千数。又闻房室内外异香袭袭。柔曰。异香之来兮袭我衣。圣贤之拥我兮将安归。乃令铺席于地。西望虔礼。即时迁神焉。春秋六十四。全身葬于其山之南。沙门僧祐。与柔最善。摭其初终。刻之于石

释昙鸾。雁门人也。少游五台。感其灵异。誓而出俗。三乘顿渐。具陶文理。尝读大集经。苦其辞义。深密难以开悟。大下辞笔。以形注解。又尝抱疾。行至汾川。俄见云阴斗尽。天门洞开。六欲阶位。上下重复。鸾方瞬目。疾乃随愈。鸾于是后用心佛道。常如不及。开蒙诱俗。无间远迹。初鸾好为术学。闻江南有陶隐居。得道家长生法。千里就之以卒其业。陶以所学仙经十卷授鸾。鸾跃然自得。以为神仙之术。其必然也。后还洛下。遇菩提留支。意颇德之。问支曰。佛道有为长生乎。其能却老为不死乎。支笑而对曰。长生不死吾佛道也。道家何有焉。旋以观无量寿经授之曰。汝可诵此。则三界无复生。六道无长往。盈虚消长祸福成败。无得而昧其为寿也。有劫石焉。有河沙焉。河沙之数有极。寿量之数无期。此吾金仙氏之长生也。鸾承其语。骤起深信。遂焚所学仙经。而专观经焉。每于观经。得其理义。修三福业。想像九品。虽夫寒暑之变疾病之来。不懈于始念。魏主怜其志尚。又嘉其自行化他流靡弘广。号为神鸾。敕住并州大严寺。未几移住汾州壁谷玄中寺。一夕鸾正持诵。见一梵僧掀昂而来。入其室曰。吾龙树也。其所居者净土焉。以汝有净土之心故来见汝。鸾曰。何以教我。树曰。已去不可及未来。未可追现在。今何在。白驹难与回。言讫而失。鸾以所见胜异。必知死生之期戒矣。即集弟子数百人。盛陈教诫言。其四生役役。其止无日。地狱诸苦。不可以不惧。九品净业。不可以不修。因令弟子齐声。高唱阿弥陀佛。鸾乃西向冥目。顿颡而示灭之。是时道俗。同闻管弦丝竹之声。由西而来由西而隐。魏主曰。此诚佛子之真修。其所归也有在矣。敕葬汾西之文谷。仍条其生平所习。以立碑焉

释道珍。不原其氏。梁天监中。憩锡于庐山。闻昔远公与慧持昙顺等。结想于净土。心颇慕之。然其所慕。或就或否。犹豫然不克专其念。异时梦中。见浮海者数十人。橹舟前迈。珍且问之。对曰将适弥陀国也。珍曰。愿将随适。岂相拒耶。曰以子之意。孰敢拒之。但一日之修功超永劫。弥陀之经存矣。而子未诵之。如之何。且求适也。珍之梦觉。嗟叹愧悚。若于胜法有差焉。遂寻其经诵之。晨夕相继。间无容发。后二年前安居之二日。堂虚户扃。有捧银台而至者曰。法师报尽当升此台。又曰。以师之功。当得金台。奈何始心犹豫。故止此耳。珍泣谢曰。果能越三界出五苦。则珍也见佛之基有渐。奚必金台为也。然珍少言语多贬损。虽得其事。未尝矜于人。人亦不得而知。惟珍自记数百字。藏之于座隅经函。其亡之夕。所居之山崖壑万叠。如烈火千炬交相辉烁。乡民余百家。望之大为惊怪。及旦咸即其山。问之寺僧。对以珍亡。乃知。其所见者皆珍往生嘉祥焉。异日于珍经函。获其所记。因得广之。以悟来者

释慧命。俗姓郭。梁大通二年。生于相州之长沙。既而出家。识者奇之。以为终入如来室者慧命也。年十五诵法华。才盈七日一部终焉。其他文字诵亦类之。殆其剃落。学无常师。闻恩光禅师。克著令闻。委身咨禀。未易三年。大通禅要。又与南岳思禅师。最相友善。尝谓思曰。吾与子植因净业。远而结之。正以西方为期尔。思曰区区之意。孰敢忘之。但愿龙骥之尾。无拒苍蝇矣。续游仙城山。山有道士孟寿者。幽栖积岁。祈心返正。又欲居馆充建寺宇。俄而寿梦。被金甲者数百人。严卫馆侧。号令相警。若有所待。寿曰。此岂异人之至耶。不然何吾梦之有先也。次日命且

至之。于是寿起深信。舍其所居。未几命曰。始造之寺。尚烦经置。吾宜弃禅观。心于此哉。乃与其徒。以归长沙之故林。时法音禅师同郡人也。本姓王亦尝。与命结为净土友。当其暮年。益加亲厚。一夕命携音手。月下相顾而笑曰。时至不行谓之贪生。可去不去谓之苟欲已矣。夫吾其去矣。音曰。相知之义。宁不俟我十日哉。命竖两指而对曰。过此不可及也。旦日命果婴疾。又一日终焉。其终之日。则周天和三年十月之五日。其日同众。有目天人下降幢幡自随。或闻房宇唱善哉者。又闻奇香异乐。弥日不散。后十日音亦告终。所现瑞相。颇有似之。

净土往生传卷上

净土往生传卷中

正传二十人(附见四人)

陈南岳释慧思

隋天台释智顓

隋赵郡释智舜

隋河东释智通(通弟子顶盖母王氏附)

隋蒲州释真慧

隋天台释法智

唐京师释善胄

唐同州释法祥

唐终南释明瞻

唐并州释道绰(道抚附)

唐天台释灌顶

唐相州释道昂

唐武丘释智琰

唐蒲州释神素

唐京师释善导

唐陈留释功迥

唐并州释惟岸(小童子附)

唐金陵释法持

唐洛阳释慧日

唐成都释雄俊

释慧思。俗姓李武津人也。少梦梵僧。劝令免俗。因而剃落。然其所依。迨非兰若。续感神僧。勸之斋戒。思乃励志。日惟一食。人事迎送。都然杜绝。诵法华维摩等经三十余部。所止林落。或人焚之。辄显痲疾。就而哀忏。即平复焉。他日复梦梵僧数百。其上座者。抚而告曰。汝先所受非胜律仪。安能开汝正道。资汝净行。幸遇清众。宜更翻坛。思以夕梦。再发精感屡驰。由是得见三生行道事。又尝梦中见弥陀佛与思说法。因造其像。以严观想。又尝安坐系念。见一生善恶业相炳然齐现。现已身心勇猛。得悟法华三昧大乘方等之旨。遂于大小二乘。定慧等学。敷扬引喻。用摄自他久之。众杂精粗。是非纷起。其徒患之。具以白思。思曰。大圣在世。不免流言。在我之为岂逃小谤。况我佛法不久当灭。未识何方可避其难。俄而空有人曰。若欲修定。武当南岳。是其处也。齐武平中。南至光州。时方扰攘。路多梗塞。权与其徒止于大苏山。其山陈齐边境。兵刃所冲加。值佛法云崩五众离溃。一时英俊。犹慕其德。晦逃名迹。来咨理味。思曰。吾老矣。无能以发汝。姑命学徒智顓。代讲金经。至一心具万行处。顓有疑焉。思曰。汝向所疑。乃其大品次第意。未为法华圆顿旨也。吾昔夏中。苦节思此。无何一念顿晓诸法。忝已亲证不劳致疑。顓即咨受法华三七境界已。而咨曰。和尚行位应居十地。思曰非也。乃十信铁轮位耳。吾时以事验之。可自见矣。陈光大中离大苏。与四十余僧。径趣南岳。既至谓诸僧曰。吾此十载。必事远游。翌日前至衡阳。遇一嘉所。层峰峭拔。茂林森耸。思指茂林之下曰。此古寺也。昔吾憩此有年矣。依言以发其土。果获堂殿基[土*庶]僧用器皿。次至一大岩下。又曰。此吾昔之坐禅处也。群贼之来以斩吾首。自其命终有今身焉。未移数步。且得枯骸一聚及于髑骨。思捧髑骨而祝曰。此吾身首之余分。可凭佛力为之资熏。特收之以起塔焉。陈帝闻思叠有异事。下诏迎思。以止栖玄寺。寻之他寺。途中遇雨。衣物不湿。履[焉-正+白]不濡。僧正慧皓见而叹曰。此果行人。吾辈不得而知矣。大都督吴明彻省。以犀枕奉思。别将夏侯孝威。往寺谒之。道中忽念。吴侯所奉犀枕。欲识其状。比至思所。未之致敬。思曰。欲见犀枕。可往视之。夏侯大惊。乃知其有他心焉。思居南岳。陈主岁遣三信慰劳。供应山积。其所化人。神变难测。或现形大小。或隐迹空无。或凭附外物。祥瑞乱举。临终至其山半道场。继日说法。告道严毅。闻者寒心。既而又曰。若十人能修般舟三昧。随其所需。吾当资给。如无此人。吾其去矣。竟无答者。思即敛念。若弹指顷而奄息焉。有小僧灵辩。时在其侧哀号踊蹙。思复开目而责曰。众圣相迎论吾所受生。何意哀号以相乱耶。乃斥灵辩。出外奄息如初。原其年即陈太建之九年。年六十四。始思之至以为十载之后。必事远游。至是正十载矣。议者以。思尝受弥陀说法。复造弥陀圣像。用严观想。又与慧命禅师。蕴结净业。期会于安养。则思向之以谓。众圣相迎。论吾所受生者岂他哉。其实以生安养尔

释智顓。俗姓陈其先颍川人。有晋迁都。寓居于荆州之华容。母徐氏。怀顓屡感异梦。及诞室内洞明逾日。乃止襁褓之间。卧即合掌。坐即面西。殆其总角。喜往伽蓝。僧有奇其志尚。口授法华普门品。才及一过则通诵之。志学之年。北度硤州。依学于舅氏。十八遇湘州果愿寺绪法师。从而落发。绪授十戒。令就慧旷律师北面横经。续潜大贤山。诵无量义及法华普贤观经。浹旬未再。三部终焉。次依光州大苏山思禅师。思见顓曰。昔在灵山同听法华。胜缘所资。今复会此。首示普贤道场。及说四安乐行。顓止苏山。行法华三昧。始三夕至药王品是真精进句。解悟开发。且见与思共在灵山听佛说法。翌日白思。思曰。非尔弗感。非我弗知。此乃法华三昧前方便也。未几又入

熙州白沙山。如前入观。于经有疑。辄见思来冥为披释。其后思令代讲。闻者伏之。惟于三三昧三观智用以咨审。余皆炳然自晓。思于座下观听。谓学徒曰。此吾之义儿也。但恨定力少矣。于是道俗改观。名闻遐迩。寻而别思。思曰。汝于陈国有缘。往必饶益。顓乃间适金陵。于瓦官寺。大弘禅法。仆射徐陵。与时贵望。咸叩问之。然顓赋性恬怡。不乐纷扰。出处动静。率思林泽。陈光大中。曾梦岩崖千仞。云日半垂。沧溟万里。渺无堤岸。遥见一僧在其岩顶。招手伸臂。至于岐麓。挽顓而上诘。旦具言其梦。人或告曰。此必会稽之天台尔。晋宋以来。僧光道猷法兰昙密之徒。皆栖焉。顓欣其说。与慧辩等二十余僧。相与南征其山。先有僧定光。栖之已四十年。顓之未至前二年。光谓人曰。善知识来。尔宜办事。以待其阙。及顓之至。欢然相接。且问之曰。善知识。忆吾早年招手伸臂以相挽不。顓乃惊悚。知昔之梦有灵矣。旋闻钟声遍彻山谷。顓以山谷无寺。颇怪异之。光曰。钟是召集有缘。尔得住也。何怪焉。洎将营寺。光曰。可以随宜安堵。至国清时。当有贵人为立寺矣。后二年宣皇帝。闻顓道行果敕立寺。又知僧徒所在景附。特割始丰县资赋。以充给之。顓居其寺。每膺夏制。讲净名经。一旦讲次。倏见三道宝阶自天来降。又复有数梵僧。乘阶而下手。擎香炉绕顓三匝。久而乃灭。识者以为石桥圣众。明示印认。使固其心焉。永阳王百智。以师事顓。及其出抚吴会全家就山。以请戒法。宣帝亦尝问曰。方今释门谁为名胜。近臣陈暄曰。瓦官禅师真为名胜。往在京辇群贤所宗。今遁天台物情失附。愿陛下诏回。规训道俗。帝乃叠降玺书诏之。顓至都下帝敕群臣。迎入太极殿之东堂。讲智度论。又诏羊车童子引导于前。又宣中书舍人。翼从于后。于时天下检括僧尼。无籍贯者。万计朝议。以其寡经业者。尽搜简之。顓谏曰。调达诵六万象经。不免地狱。盘特讽一行法偈。获登圣果。笃论道也。岂多诵哉。宣帝大悦。遂停搜简。俄梦一人。部从严整。前而告曰。余冠达也。请住三桥。顓曰。冠达梁武法名也。三桥非光宅耶。乃移居之。其年夏四月。陈主幸寺。请讲仁王经。帝于众中。起拜殷勤。储后嫔妃。并崇戒范。仍具文曰。惟师化导。无方随机济物。卫护国土。汲引天人。又曰。今欲罄其本愿。请为菩萨戒师。冀流慈忍。如朕意焉。顓升高座。帝于座下执弟子礼。及金陵败。覆事归杨氏。晋王时在扬州。亦欲咨受戒法。躬制文曰。弟子承基积善。生在皇家。庭训早趋。贻教夙渐。又曰。和尚名称远闻。众所知识故。兹虔仰命楫远迎。顓届扬州。王陈千僧法会禀受焉。受已顓告王曰。大士超度总摄为先。诨名表实。今昔同然。王可法名总持用彰其实。王顶受之。王于众中。亦告顓曰。禅师智德。内融慈忍外发降伏天人。制诸魔外。愿号智者。下副群心。因舍异物。六十余事。顓回其物。俱赈贫乏。后还旧山。一心在定。他日由禅定起。谓弟子智越曰。吾之幻质旦夕云灭。汝于石城。严持香华。俟吾以谢此报。及顓至之施床。西向念弥陀佛与二菩萨。及于净土化佛与化菩萨。来相拥护。又嘱弟子。多燃香烛。又挹三衣钵杖。以近其身。有欲进齐食者。师曰。能无攀缘。即真齐矣。又索香汤。漱净舌根。说十如四不生十法界三观四智四无量六波罗蜜等法。僧有问其所证。答曰。吾不领众。必净六根。为他损己。退归五品内位。尔又曰。人命将终。闻钟磬声增其正念。汝宜鸣磬以增吾念。乃自跏趺。于弥陀像前终焉

释智舜。俗姓孟赵州大陆人也。少负耿介。有高遁林泉志。旋而剪落。益疏流俗。事云门稠禅师。余一纪沉默终日。似不能言。其所言者。戒焉定焉。三乘位望互所修证焉。稠奇之曰。汝于人事其几无心哉。吾今而后。与汝可言教矣。繇是三乘权实。日新闻见。其于僧行。弥加砥砺。或时妄情卒起。则引锥刺股。用警其念。虽夫小过。舜亦然也。以故尘劳业习无自而入。旧与昙询法师。同修念定。便澹而外足不逾阃者十年。后闻赞皇许亭山林麓秘邃。就而栖之。好事者多以辇运。庸资其阙。舜避焉。问其故。对曰。山居橡栗。足以支岁时。何阙之有。惟舜为行至简为性至仁。生生之类。微而如蝼蚁者。未始伤之。其他异类。又可知也。人有啖其血肉。舜必告曰。六道殊形。汝无不经。一切有命。皆汝父母。一切有生。皆汝故身。食其肉是食汝父母。啖其血乃啖汝

身分。汝奚不以父母身分悯之哉。闻者悛心焉。尝有猎者。驱雉以入其房。舜勉释之。不能回其意。乃刃一耳遗之曰。不能回汝之意。由汝贪其肉故也。吾愿以此代之。猎者大惊。其后许亭风俗。不为畋猎者十八九焉。舜居许亭日久。山足居民率来依慕。舜不乐之。又入漳洪山之南谷。更专念定。隋开皇十年。文帝知舜刻苦。特下诏曰。皇帝敬问漳洪山之南谷舜禅师。冬日极寒。道味安隐。勉勸苍生。成就胜业。惟兹愿力朕甚嘉焉。今遣开府卢元寿。指宣朕意。仍诏禅师以赴行在。舜表谢以疾辞焉。民钦其德。起寺居之。后憩庐山大林寺。以昔远师有莲台净社之修。又其遗迹炳然尚在。于是踵其前躅。修十六观。于诸观门。日驰念想。季年豫章道俗。请讲观经。舜曰。观经净土教也。净土吾所修也。吾岂于此拒之哉。吾从命焉。讲终之五日得病。又一日舜于病中。自见鸚鵡孔雀累百来集。念佛焉念法焉。念以诸波罗蜜。而微妙之声在焉。舜乃强力。而起告弟子曰。鸚鵡孔雀交相来集。而复念佛念法。以当吾前。此必净土化主。示其先应以资我。我于今日其终焉。已而果然

释智通。俗姓程河东人也。十岁服缁为沙弥。威仪敦肃为时所称。受具之后。屏息诸缘。独勤忏诵。诵先贤赞佛偈三千余首。每于六时以对尊像。引声高唱。委曲凄切。闻者悲之。五十许年。略无告倦。周武之末。释门沦废。通即避地幽僻。以消时难。隋祖统御再隆佛日。通于孤老寺。六时精苦益倍初焉。大抵以三界五苦日相凌困。愿期出离以生安养。大业七年十月婴疾。姑命门人顶盖数十人。同声西向。念弥陀佛。通乃闭目。端想久之。问盖曰。有何缘务大明灯烛。盖因熄烛。通又曰。明何益盛。盖以无烛。遂对之曰。光明异相。必有待也。非盖所能知矣。通旋开目周视。令盖燃香。香烟既起。通弹指云。无上胜异在吾有矣。或问其胜。答曰。宝幢华幔。悉在吾前。非胜而何日将暮矣。又谓盖曰。吾生净土。刻在今夕。汝徒精进勿生退惰。至于中夜。坐亡于忏诵之堂。若禅定焉。寺僧道慧。见其堂左。楼阁千重。排空西去。渐远渐隐。犹云雾万叠。或离或散。不可模状。时顶盖之母王氏。亦著净业。当其舍报。亦见青碧莲华充满其室。至者往往。尚闻莲华之香。移日不散

释真慧。俗姓陈陕之平陆人也。隋开皇中。厌俗以事本州清禅师。次之邺都。受具于洪律师。续闻卫州询禅师。深悟佛乘。复从咨访。开皇之末。杖锡西归。路出白鹿百家岩。因而憩寓。或告慧曰。择地幽栖。蒲阪尤嘉焉。慧得其说。乃之蒲阪之麻谷。创开禅宇。蔚为净坊。大业初尝饵黄精。绝粒百余日。于其净土。以系观想。旋又坐夏于盘谷。谷有猛虎。为民害者四年。殆慧之至。率皆避焉。十一年十月七日寝疾。终于其谷之南岩。春秋四十七。僧腊三十五。初慧好穷经律。积以成性。及得净土九品阶渐。追而修之。又恐修习未固魔外间扰。且曰。凡夫异念纷纷不一。不凭圣力。吾孰依焉。乃筑净地。为之方坛。坛设高台。珠玉众宝中外相表。台之四面。复设四柱宝幢。幢上网幔。互相映饰。无量寿佛居中焉。观音势至侍左右焉。其下间以青碧象琉璃地。金绳分布。用界其道。道下又设七宝金幢。幢分八方。皆如其一。取经所谓七宝金幢擎琉璃地者云也。慧每依像作观。必先澡身浣衣。而后敢入。既而出之。挺身整念肃肃然。若其诸佛神变而常在前焉。其亡之夕告弟子曰。吾于净土。稍敦行业。不期今夕。预见莲华。载开载合。似将乘吾。足履之在空焉。未移顷刻。众闻钟声。又闻天风四来异光骤发。慧遂亡矣

释法智。不究其族。隋文之时。游学于东越。越之有通大小乘经义者。智必师之。以故强学多闻人罕俦匹。末年以径直之门。莫如念佛。于是晨兴暮息。继念而不弛者七年。已而议曰。犯一吉罗承其罪也。历一中劫。此诚可信。以其固而为之也。一称阿弥陀佛。而灭亿劫重罪。则予也窃有疑焉。或告智曰。无自疑矣。教以念佛久则功。功则化。化则三昧现前。今子之疑。是疑教也。夫疑教则信无依。无依则情自乱。乱而失之。则谤讟之过。生地狱之因。起如之何。且自疑也。智诚

其意。乃于国清寺兜率台上。绝去诸缘。一心念佛。想念既极。数感观音势至同时来现。异日又感天冠宝瓶光映其身。智谓道俗亲知曰。吾生净土盖有日矣。谁能具食以饫我。众笑而对曰。果能之。则吾等岂以一食为惜哉。惟恐道人之不能也。遂刻后三日会食之。其日食罢。智无他疾。众心或信或否或疑。其卓然为相侮。日既西次。因宿其房伺候之。夜之未央。智于绳床念佛。安坐而化。是夜有金色光。自西而来。照数百里。江上渔人谓。其天晓。舳舻相望。率皆惊起。久而乃晓

释善胄。俗姓淮瀛州博野人也。少通义学。出于流伍。尝游吴中。遇法师慧靖讲涅槃经。道俗千人。倾耳注听。胄于千人之中。与之论议。往复征诘。大为克胜。由是数郡飞播时誉。隋仁寿三年。文皇帝诏。择名僧五十三人。分舍利于五十三郡。胄以所负之善。获预其选。就其所选。胄尤有声焉。然胄寡亲世务。亲戚故旧情亦薄。然惟于净土。特著勋业。所居堂宇。有弥陀像及二菩萨。累放光明内外。见者靡不称叹。而胄也其终无言焉。大业二年卧疾。至唐武德三年。疾乃有瘳。胄曰。吾病瘳矣。命且将尽。俄而骤致绵笃。又曰。吾于佛教。本无轻略。不虑净土不生。即令诸僧拂拭房宇。严待时至。其夕诸僧。尚在胄侧。而胄倏起合掌。而祝曰。佛以四十八愿摄我。有情必冀。此时如佛本愿。已而又曰。诸有众生。于多劫中。不值佛不闻法。今佛光明。幸既照胄。胄向所愿无愆矣。言讫遂终

释法祥。同州澄城人。童稚之岁。操志自立。周武之末。冠带僧徒。其间负明敏者。必录用之。祥以所负获升官路。隋复大化。祥乃陈表乞再为僧。寻住杨都大兴国寺三十年。潜思玄籍。罗总权实。开蒙指俗。动有饶益。每以饶益之善。助生安养。至于基一堂构一室。形器土木之为。必引愿之。唐武德七年有疾。至其增剧。弟子在祥之侧。闻祥称佛之声。继发于口。初未悟之。谓其病中念佛。以著愿想。寻回顾之。乃见其房之西壁有光焉。其光圆合。若诸宝镜。虽他国土毕亦现之。光中又有频伽之鸟鼓翼四来。祥指所见谓弟子曰。频伽诸鸟。汝徒见耶。见之他日净土必见吾也。旋而光隐。祥亦亡焉。于是用西域荼毗法。收舍利而葬焉

释明瞻。俗姓杜恒州石邑人。性刚介有古今学。州里举为俊士。寻悟世幻。从飞龙山应觉寺出家焉。后依邺下大集寺。专穷大论。宇文氏之废佛教也。瞻乃晦迹岩谷。至隋文恢复圣化。出居相州法藏寺。然瞻志气超拔不干非类。香烛之外了无他涉。开皇三年。诏住大兴寺。传译圣文。大业二年。敕天下僧道。例形俗拜。于时殿前黄老之徒。皆奉诏旨。惟僧一门。犹怀偃蹇。帝曰。诏条久颁义。须致敬。瞻对曰。陛下必使准制返道。则犬马之诚。敢不从命。如其大法可崇。则法服之下。僧徒无以敬俗。帝曰。僧徒无以敬俗何以致敬于宋武。瞻曰。宋武任威纵暴。仁德不施。苟违诏命。坐贻显戮。陛下圣化毓物。不陷非罪。是以臣等。得尽忠言。帝允其奏。遂罢前诏。众以瞻性刚介不畏强御。举为京邑上座。唐太宗时。亦尝诏入。问以佛教。瞻曰。佛所宗。大以慈忍为本。寻即下敕以减屠宰。行军之处。皆置佛祠。殆其暮岁。克念安养。或讥所修迟晚。瞻曰。孰迟也。十念不忘。犹且见佛。况吾所念。其万万哉。真观二年十月二日有疾。谓弟子曰。物数有终。命数有极。吾命终且极矣。又曰。吾之终也。其非安养之生乎。乃期僧俗数百人。旦日于兴善寺。具斋言别。于时仆射房玄龄相国杜如晦皆会焉。日既移午。瞻乃回寺。整肃威仪。若有所待。顷之遽曰。我佛来也。须臾又曰。二大菩萨亦已至也。于是竦身合掌。欣叹而卒

释道绰。俗姓卫并州汶水人。弃家已来。历访名师。后闻瓚禅师理行兼著。毕志事之。寻憩壁谷玄中寺。寺即后魏昙鸾法师之旧止也。鸾于其寺。久蕴净业。至其亡日。叠有祥异。郡人奇之。摭摭其事。刻之于碑。绰临其文。弥起深信。于是依附静境。澄寂诸念。念弥陀佛。不知其数。大泛日以七万遍为度。并汾之间。风俗少事念佛。持数珠者罕。尝有之。绰勉僧俗念佛。无数珠者。

以豆记之。如念一声。即度一豆。或时麻麦记者亦然。已而较之。其所度者数万斛。唐真观三年四月八日。道俗集其寺。乐如来之降生也。且见鸾于空中。乘七宝船。由其船上而指绰曰。汝于净土堂宇已成。但推报命未尽。尔复见化佛与化菩萨飘飘在空中。众乃惊叹。大生信服。虽夫无种阐提之人。亦率服之。以故唐初。并汾诸郡。熏渍净业。由绰盛焉。绰有同志道抚者。久居犴下。去玄中寺。颇甚疏远。或时相见。必指净土为永会。绰亡既三日。抚闻之曰。吾常以行先之。何乃后也。又曰。吾如一息之功。见佛之期可追矣。即日于像前叩头陈露。退就其座以化。

释灌顶。字法云俗姓吴。常州义兴人。五世祖避地东瓯。因家临海之章安。顶于孩抱之间。母称佛法僧名。口必和之。文字声势。历历可听。摄净寺慧拯法师。闻之曰。此真宿习也尔矣。七岁为拯弟子。日承训勸。骤有所成。洎拯厌世。访道天台。资习戒定。罔失规绪。陈至德中。从智者居光宅。陈氏失驭。事归隋氏。开皇十一年。晋王出镇扬州。顶随智者止禅众寺。既三年。智者回轸。顶亦附之十七年。智者有疾。顶受遗嘱。及别晋王信物。王尝请戒于顓。暨顶之至。大起怆悼。因以善业。推为法亲。续遣扬州总管府司马王弘。送顶还山。仍为智者创国清寺。仁寿元年。晋王入嗣。顶承天眷。日加隆盛。寺宇台殿。更增完葺。寻诏入内。讲净名法华等经。三夏阐弘。六宫仰止。又二年。顶归天台。至唐真观六年八月七日。终于国清寺。春秋七十二。初顶有疾。室有异香。顶喜曰。此宝莲之香气。吾其乘之而去矣。因之像前。十称阿弥陀佛。三称观音势至二菩萨。及清净海众诸菩萨。旋乃就席。累手当心。俨然如归。

释道昂。魏之胡城人。托胎之始。其母不能啖荤血。人有茹荤血而至者。母亦恶之。九岁投灵裕法师为弟子。慧解天纵。殆非师授。尝于寒陵山寺。覃研经旨。积二十年。魏之僧徒义学有所不通。多就咨决。随叩随应。罔有遗音。每讲华严经十地论。其文将彻。乃自陈曰。愿生净土。由今日始。若夫造次语论。愿必在焉。唐真观七年春。昂见远近亲识。辄告之曰。吾之生也犹来。其死也犹归。吾之八月归去来矣。及期人皆造之。见其无病。众且疑焉。昂曰。吾时至矣。汝无疑也。因升高座。诫勸勤至。闻者悚然。昂于座上方诫勸。时遽然揖曰。彼何天众。杂沓而来。又曰。天道所生由来非愿。愿得净土相迎。即闻命矣。因之冥目。久之又曰。阿弥陀佛光已照我。诸化菩萨。又相来会。于是捧炉。叩首自陈庆遇。旋而炉坠。昂亦殒焉。

释智琰。俗姓朱吴郡人。母张氏。初怀琰梦升通玄寺塔。远视临虚坦无惧色。及其载诞。秀形瞻视。八岁事通玄寺璩法师。十二诵法华一部。以继晨夕积三年。且曰。翼翼京邑四方。是则何必久居坎井。自昧闻见乎。十六北诣持法师。听成实论。不二年持公受请南迈。琰复东归。就大庄严寺燻法师。重研成实。陈至德三年。京师建仁王斋诏。以三教论议。百口流辩。七夜争锋。惟琰所议。为帝称赏。陈灭隋兴。尚书令楚国公杨素左仆射郢国公苏威。并引重之。大唐统御琰道弥振。至于中年。行法华普贤忏。又诵法华三万余部。又于净土。修三福业及诸观想。与州内外僧俗五百许人。每月一集。绵历光阴凡十载。勤勤之志。终乃如初。比夫匡阜之阴共誓同期。无以异也。真观八年十月得疾。疾中见一梵僧。手执宝瓶前谓琰曰。吾无边光也。却后净土所称功德宝王乃我尔。琰得其事谓寺僧曰。无边光即势至也。功德宝王实其成佛号。由因言果。勉以谕我。我其西归也必矣。其日终于武丘之东寺。春秋七十一。州民小大哀诚尽礼。以葬其寺之南岭。

释神素。字绍则俗姓王。其先太原人。后居安邑鸣条之野焉。素少为僧。与道杰法师。结意问道。所通辞义人罕俦匹。当时达者。多器厚之。隋大业中。讲阿毗昙论。四十余过。成实诸论。又二十过。自余小部。盖无间日。尝曰。若于所讲稍开蒙昧。愿其身死早登安养。然素温恭退让。不伐诸己。闻人之善。芳己有之。闻人之恶。亦若己焉。唐真观十七年二月十三日微疾。谓弟子曰。

吾以刻骨镂肌。植因安养。今吾之病。幸无诸苦。汝徒何以助我。即令弟子揭声以读观经。素乃静听听已。又复自念阿弥陀佛观音势至二菩萨。并海会诸菩萨。如是称念往反数番。又令一僧唱之。群僧和之。迄于中夜。挺身安坐。以谢于世

释善导。不原其姓。亦不悉何许人。周游寰宇。求访道津。唐真观中。见西河绰禅师。行方等忏及净土九品道场。导大喜曰。此真入佛之津要。吾得之矣。于是笃勤精苦。若救头然。续至京师。击发四部弟子。无间贵贱。彼屠沽辈。亦击悟焉。尝写弥陀经数十万卷。散施受持。以故京师至于左右。列郡念经佛者。踵迹而是。或问导曰。念佛之善生净土耶。对曰。如汝所念。遂汝所愿。对已导乃自念阿弥陀佛。如是一声。则有一道光明。从其口出。或其十声至于百声。光亦如之。导厌此身诸苦逼迫。情伪变易无暂休息。乃登所居寺前柳树。西向愿曰。愿佛威神。骤以接我。观音势至亦来助我。令我此心不失正念。不起惊怖。不于弥陀法中以生退堕。愿毕于其树上投身自绝。时京师士大夫。倾诚归信。咸收其骨以葬。高宗皇帝。知其念佛口出光明。又知舍报之时精至如此。下敕以额其寺为光明焉

释功迥。俗姓边东京浚仪人。年六岁即思出家。亲属阻抑。至于十六。始遂其志。殆其为僧。影不参俗二十年。尝依泰山入普贤忏行坐赞颂。而身不倚者三年。一旦普贤乘六牙象。以现其前。银色境界。随亦现之。迥知精诚之感也。益加砥砺。或谓迥曰。如来之教不传。道俗之情无依。迥闻其说。亦曰。默思山林。盖其独善导达蒙瞽。乃为兼济。如之何与山林之相守也。众欣其意。请就本郡慧福寺。讲胜鬘经。虽他经律。备亦讲说。晚年专讲法华。以为永业。尝著法华义疏五卷。或时讲至药草喻品。天辄降雨。前后五十余过。皆有其应。以故汴人遇其亢旱。必俟讲贯。乃有望焉。后撰佛地论及摄论等疏。疏之未成。迥曰。罄以凡情说明圣教。愿回所诠得生安养。及其疏成。五色异光以照其室。寺僧惊叹。罔知所来。迥曰。此吾说明圣教之验也。又曰。吾以三毒之苦。常生厌离。由厌离之心。起增进之念。得于此时乘光见佛足矣。于是系念西想。不食而终

释惟岸。并州交城人。每叹三界无安。犹如火宅。未生安养。皆苦聚。尔于是十六观门。服勤无斁。唐垂拱元年正月七日。岸因出观。见观音势至二菩萨。现于空中。迟久不灭。岸顶礼雨泪而叹曰。幸由肉眼得睹圣容。所恨异世无传焉。倏有二人。自称画工来与画之。未展臂间。圣相克就。就已人亦失之。弟子怪而问焉。岸曰。此岂画工哉。又曰。吾之西行乃其时也。弟子有从我者。当明言之。小童子曰。惟师之命。孰敢辞也。岸曰。必能从我。可宜白诸父母。父母闻而笑骂之。其意不能通。童子乃归其寺。香汤沐浴。于弥陀像前。趺坐以终。人或告岸。岸临童子抚其背曰。汝之事吾何乃先也。遂索笔焚香。前向所画菩萨。以述赞曰。观音助远接。势至辅遥迎。宝瓶冠上显化佛。顶前明俱游十方刹。持华候九生。愿以慈悲手。提奖共西行。赞已令诸弟子助声念佛。其间有未至者。岸曰。无复待之。乃仰目西顾。遽以亡焉

释法持。俗姓张润州江宁人也。九岁事青城山方禅师。天机秀发。动臻渊致。十三依黄梅忍大师得心焉。寻归青城。事方禅师。更明宗极。自是四方学徒。翕相归慕。声望日隆闻于海外。黄梅谢世。尝与众曰。后之传吾法者十人。金陵法持即其一也。持于净土。以系于念。凡九年。俯仰进止。必资观想。长安二年九月五日。终于延福寺。未终前。一日谓弟子智威曰。吾生之日。不能以净土开诱群物。吾死之后。可宜露骸松下。令诸禽兽食血肉者起净土因。汝其念之。智威曰。谨奉明教。及其死也。威与郡人具威仪。迎于松下。如持旨焉。寺僧其日。有见神幡数十首闪日西下。幡出异光。以烛其室。持之先居。幽栖故寺竹林。亦皆变白焉

释慧日。俗姓辛东莱人。唐太宗朝得度。寻遇义净三藏由西域回。夙夜咨禀。大通佛乘。每闻净说西域如来遗迹。飘飘然有万程收往志。至则天大足中。泛舶遐迈东南海中凡三载。昆仑佛誓师子洲等诸国经过略尽。续至天竺。访善知识一十三年。承受法训。日无虚度。雪岭双林。又经四载。绵涉艰苦。深厌阎浮。因曰。何国何方有乐无苦。何法何行速得见佛。遍问天竺三藏。三藏皆赞净土。又曰。净土教主。悲深愿广。有欲生者。靡不遂愿。日既闻之。喜跃自慰。迨至健驮罗国。其城东北有大山。山有观音像。凡专祈请。多得现身。日乃绝食。七日毕命为请。至七日满。夜且未央。观音于空中。现紫金相。长一丈余。坐宝莲华。右手摩日顶曰。汝欲传法利人。又欲生于弥陀国土。汝但系念。孰不如愿。汝亦当知。净土法门。胜过诸行。说已无见。日以绝食日久。支体罢怠。由此辄复轻利。然日西迈至于东归。总二十一年。所历者七十余国。开元七年达长安。进佛真容梵夹等。感悟帝心。帝旌其德。号慈愍三藏焉。然日之志。动在净土。尝著净土文记五卷。为时宗信。其为潜心诱俗。与道绰善导诸贤近之。天宝七年。卒于住寺。年六十九。全身葬于白鹿原之西岭。未卒前三日自言。目击莲华如日轮焉

释雄俊。俗姓周成都人也。有胆勇无戒行。而天性善于讲说。或时讲肆得诸财。币必也。非法而用。蜀人鄙之。以为坏道沙门。无恶而不济者也。亦尝罢僧。以入军垒。寻因逃难。复入僧门。僧徒有以守名节。防未然者多畏避之。俊闻经称一念阿弥陀佛。即灭五十亿劫生死之罪。乃大喜曰。赖有此耳。于是营造非恶。而外口辄念佛。然其所念。若存而忘。似得而丧。犹伶伦辈之为戏乐尔。唐大历二年二月五日。暴亡入冥。冥间见王。王曰。追汝之来误也。然汝之恶。其积尤大。可宜略经涂炭。即令牛头之卒数人驱入地狱。俊至狱门。且拒且捍且大呼曰。一念阿弥陀佛。犹灭五十亿劫生死重罪。况俊所造未臻五逆。未形十恶。又其念佛时且不忘。必其佛语可凭。岂合更膺涂炭。因复大呼。左[马展]焉右[马展]焉。数卒相顾。不敢凌逼者久之。乃以其语报王。王令召俊。俊至。王曰。汝之念佛。本无深信。但其身口有因。汝可回世。更励始心。俊既得回。屡言所见。时滑稽辈戏之。以为地狱漏网人。俊曰。毋为之戏。由今而后自知过尔。乃之郡南之西山。浣情涤意。专事念佛。四年三月七日。俊之朋侪七人。之西山访之。俊喜曰。吾时至矣。汝徒又来。其亦缘有遇而事有托。又曰。汝徒回去。若见城中亲知。为俊语曰。俊以念佛功德。得生净土。他日毋以俊为地狱人也。语笑之间。坐而弃世

净土往生传卷中

净土往生传卷下

本传十七人(附见三人)

唐并州释僧炫(启芳圆果附)

唐朔方释辩才

唐五台释法照

唐镇州释自觉

唐台州释怀玉

唐吴郡释齐翰

唐吴郡释神皓

唐睦州释少康

唐彭州释知玄

唐汾州释僧藏

唐兖州释大行

唐荆州释惟恭(灵岍附)

后唐温州释鸿莒

石晋凤翔释志通

大宋钱塘释绍岩

大宋东京释守真

大宋余杭释晤恩

释僧炫。并州寿阳人。少念慈氏。期生于内院。至年九十。遇道绰禅师。以净土诱掖。未悟始回心焉。炫以迫其颓暮。积累之功不大。于是早暮。礼佛常千拜。念佛之号常万遍。寤寐勤策。兢兢而不懈者三年。真元九年有疾。至于大渐谓弟子曰。吾有漏人。方兹有疾诘意。阿弥陀佛授我香衣。观音势至示我宝手。由此以西皆净土境。吾其从佛去矣遂终。终之既七日。异香不散。并汾之人。因于净土发信焉。时汾西悟真寺。有启芳圆果二法师。昔尝以老敬炫。加又目击其事。乃于观音像前。忤露往咎。仍折杨枝。置观音手。誓曰。芳等若于净土果有缘耶。当使杨枝七日不萎。至期而杨枝益茂。芳果庆抃。以夕兼昼。不舍观念。后数月。一夕于观念中忽觉。自临七宝大池。池间有大宝帐。身入其中。且见观音势至坐宝华台。台下莲华弥满千万。阿弥陀佛。由西而来。坐一最大莲华。华出光明。互相辉映。芳等前礼问曰。阎浮众生。依经念佛得生此耶。佛告芳曰。如念我名。皆生我国。无有一念而不生者。又见其国。地平如掌。宝幢珠网。上下间错。又见一僧御一宝车逐。逐而来谓芳等曰。吾法藏也。以夙愿因故来迎汝。芳等乘车前迈。又觉其身坐宝莲华。又闻释迦如来与文殊菩萨。以梵音声称赞净土。其前又有大殿。殿有三道宝阶。第一道上纯是白衣。第二道上僧俗相半。其第三道惟僧无俗。佛指道上僧俗。谓芳曰。此皆阎浮念佛之人。遂生矣。汝奚不自勉也。芳果既寤。历与其俦言之。之五日二人无病。遽闻钟声。问之傍僧。咸曰不闻。芳果曰。钟声乃我事。非尔有矣。不顷刻二人同终焉

释辩才。俗姓李襄阳人。母氏怀之。倏恶荤茹。至其诞夕。香气盈室。七岁依岷山寂禅师出家。十六落发。隶本州大云寺。次乃周游列郡。博穷经籍。后闻长安安国寺怀威律师法门。具瞻身就请业。遂有大成。唐天宝十四年。玄宗皇帝。以北方之人稟。气刚毅积成风俗。列刹之中。多习骑射诏。才为教诫。临坛以调习之。至德初肃宗即位。宰臣杜鸿渐等。奏住龙兴寺。诏加朔方管内教授。俾其训励。以革讹风。禄山干纪血腥河洛。才乃托疾。绝音不语凡三年。禄山兵败。肃宗叠降玺书。以形褒美。大历三载。诏充章信寺大德。时府帅虢国常公。与护戎任公。虽仰才名未揖。其实及亲道论。弥加心服。才于净土。潜修密进二十许年。未尝言于人。及交任公乃曰。才以幻

身。已及颓龄。龄尽身死。必生净土。期遂所生非十年耶。十三年秋有疾。至于暮冬八日。谓弟子曰。汝诣任公言之。向之所期已及十年。公无忘焉。弟子以其言白之。公曰。岂师之别我耶。骤约常公省问之。二公及门。或报之曰。任公至也。才曰。至则吾其去矣。乃自趺坐。湛然云灭。时邑子石颙。从役城上闻其音乐西来合奏。又闻诸妙香气。由西散下至清于旦。益又盛之。

释法照。不知何许人。唐大历二年。栖于衡州云峰寺。慈忍戒定为时所归。一旦于僧堂食。钵中睹五色云。云中有寺。寺之东北有大山。山有涧。涧北有石门。门去可五里。复有一寺。金榜题曰。大圣竹林寺照。虽目睹。而其心也尚怀陨获。他日食时。复于钵中见五色云。云现数寺。无有山林秽恶。钝金色界。池台楼观。众宝间错。万菩萨众。而处其中。中有诸佛严净国土种种胜相。照欣所见。因访问之。有嘉延昙晖二僧曰。圣神变化。不可以凡情测。若论山川面势。乃五台尔。四年夏。照于衡州湖东寺。启五会念佛道场。其年六月二日。五色祥云弥覆其寺。云中亦有楼阁。阁上有数梵僧。身可丈余。执锡行道。又见阿弥陀佛与二菩萨。其身高大等虚空界。日既暮矣。照于道场之外。遇老人曰。汝先发愿。于金色界礼觐大圣。今何辄止。照曰。时难路艰。不止如何。老人曰。但能亟去。则去之何其艰也。照未暇对老人失焉。照以所见胜异。重发愿曰。愿以此身奉觐大圣。虽复火聚冰河。终无退惰。其年八月十三日。与同志数人。由南岳前去。果无艰险。五年四月五日。至五台县遥见寺。南有数道光。六日达佛光寺。一如钵中所见。略无差脱。是夜四更。复有异光。北来射照。照不知所裁。乃问曰。此何祥也。吉凶焉。在僧云。此大圣不思议光。摄汝身心。何乃问也。照闻之即具威仪。前诣一寺。寺之东北可五里。果有山。山有涧。涧北有石门。门傍有二青衣。才八九岁。颜貌端正。一称善财。一称难陀。引照入门。北行几五里。见一金门。门上有楼。其楼之侧复有一寺。寺门有大金榜。题曰大圣竹林寺。寺之方圆可二十里。一百余院。院院皆有宝塔。黄金为地。华台玉树充满其中。照入寺之讲堂。见文殊在西普贤在东。皆据狮子高座。说法之音。历历在耳。文殊左右菩萨万数。普贤亦诸菩萨。以相围绕。照于二菩萨前。作礼问曰。末代凡夫。智识浅劣。佛性心地。无由显现。未审修行于何法门。最为其要。惟愿大圣。断我疑网。文殊曰。汝所请问。今正是时。诸修行门。无如念佛。我于过去劫中。因念佛故得于一切种智。是故一切诸法般若波罗蜜多甚深禅定。乃至诸佛正遍知海。皆从念佛而生。照曰。当云何念。文殊曰。此世界西有弥陀佛。彼佛愿力不可思议。汝当继念令无间断。命终之后决定往生。说是语时。二大菩萨。舒金色臂。以摩照顶与授记曰。汝以念佛不思议故。毕竟证无上觉。若善男女。愿疾出离。应当念佛。时二菩萨。互说伽陀。照得闻已益加踊跃。文殊又曰。汝可往诣诸菩萨院。巡礼以承教授。照如其言。历请教授。次至七宝华园。从其园出于大圣前。作礼辞退。且见向者。善财难陀二青衣。送至门外。照复作礼举头俱失。至十三日。照与五十余僧。往金刚窟。无著见大圣处。忽见其地。广博严净。琉璃众宝。以成宫殿。文殊普贤可万菩萨。佛陀波利亦在其中。照得见已。随众归寺。其夜三更。于华严院之西楼又见寺。东岩壑之半有五枝灯。大方尺余。照曰。愿分百灯。以归一面。灯分如愿。重愿分为千炬。炬亦如之。行行相当。光光相涉。光中殊异。遍于山野。照又前诣金刚窟。愿见大圣。殆其三更。见一梵僧。自称佛陀波利。引之入寺。至十二月朔日。于华严院。入念佛道场。于道场中。载念文殊普贤二菩萨。谓我毕竟证无上觉。又复记我念弥陀佛决定往生。于是一心念佛。正念佛时。倏见前来梵僧。入道场云。汝之净土华台生矣。后三年华开。汝其至矣。然汝所见竹林诸寺。何为不使群生共知。照闻之忆念昔者所见。因得命匠刻石。兼于所见竹林寺处。特建一寺。号竹林焉。寺之云毕。照曰。吾事已矣。吾岂久滞于此哉。不累日而卒焉。逆而推之。向闻梵僧之说果三年。

释自觉。博陵望都人。十岁事本郡开元寺知钦。为弟子。钦观其志不群。命名曰自觉。因戏之曰。闻名思义得无益乎。觉曰。佛种从缘起。安忘明诲哉。唐至德二年受具。北诣灵寿禅法寺。习

诸经律大小之乘。条然分辩。久而念曰。人事纷纷。日新万端。若入泰山。得一盘石之上结茅。以居足矣。大历元年。得平山之西重林院。觉曰。空山无人烦虑不生。以烦虑不生之地。岂宜佛教无闻乎。固有鬼神之道在焉。于是为诸幽阴。晨夕讲贯者三年。五年天其大旱。群盗蜂起。加又林麓蒙翳。虎狼交迹。觉采果实。日充一食。恒阳节度使张昭。以时亢旱。闻觉精苦屡有祥感。躬自入山。请曰。昭无政术祸累百姓。三年亢阳。涓泽不下。引咎自责。良无补矣。又曰。昭闻。龙王依师听法。与诸侑类。忘其施雨愿哀蒸黎。以起大悲。则昭之诚无患矣。觉乃焚香。遥望潭洞而祝曰。惟龙之为雨泽其滋。不滋不泽。龙孰为德。不顷刻云雾四起。甘泽大下。是岁恒阳之人。为之有年。觉自入法以来。尝发四十九愿。其一愿者。愿由大悲菩萨接见弥陀。于是鸠率檀度。铸大悲像。高四十九尺。造寺居之。及寺之成。盛陈佛事。于大悲前俯伏泣曰。圣相已就。梵宇已成。愿承圣力。早登安养。其夜三更。忽有祥光二道。作中金色。光中阿弥陀佛。乘云而下。观音势至左右随之。佛垂金臂。按觉首曰。守愿勿悛。利物为先。宝池生处。孰不如愿。俄而光收云敛。杳无朕迹。后十一年七月望夕。复见一人于云间现半身。有若毗沙门状。俯谓觉曰。安养之期于斯至矣。即日觉以所见告弟子。训其精勤。勇猛于如来法。无生懈惰。既而于大悲前。跏趺化识。弟子欲奉灵龕。以归旧山。州人苦留。遂于大悲寺南迁塔焉

释怀玉。俗姓高丹丘人。[糸*丐]想净业。仅四十年。日诵弥陀佛号五万遍。诵诸经三百万卷。唐天宝元年六月九日。玉之念佛。忽见西方圣众数若。河沙中有一人。手擎银台。前而示玉。玉曰。如怀玉者。本望金台。何为银台至耶。言发台隐。人亦失之。玉于是后。弥加精苦。既三七日。向之擎银台者。复来告曰。法师以精苦故。得升上品。又曰。上品往生必先见佛。可宜趺坐以俟佛也。未旋踵间。异光照室。玉乃以手约人曰。不宜触此光明。吾欲蹈之而去。又三日异光再发。弟子疑其谢世。环绕问之。玉曰。非其时也。又曰。汝徒若闻异香。我报即尽。次日弟子慧命曰。此报必尽。复于何国以受生也。玉不答。惟书六句偈云。清净皎洁无尘垢。莲华化生为父母。我经十劫修道来出。示阎浮厌众苦。一生苦行超十劫。永离娑婆归净土。偈毕香气四来。弟子中有以见佛与二菩萨共御金台。台傍千百化佛西下迎玉。玉恭恭合掌。含笑长归

释齐翰。字等至。吴兴沈氏子。高祖陈国子祭酒。曾祖隋魏州司马。祖考不仕翰。少时游寺。蹈高静无尘之地。惻然有宿命之知。往之生处炳如目睹。因舍家焉。唐天宝八年。隶本州永定寺。九年躋五分坛于开元寺。大历三年。转隶武丘两州。道俗日至归奉。然翰性不徇时。善不近名。每处一室寂如无人。惟其苦学不弃寸阴。通法华。诸经与诸律部。精敏无拟。推明胜业。梯引后进。尝谓吴兴皎然曰。尽我所见。资彼所闻。一毫之善。并归净土。十年遘疾。入流水念佛道场。净土境象。一念顿现。翰出道场作偈曰。流水动兮波涟漪。芙蕖相照兮宝光随。乘光以迈分偕者谁。是日终于虎丘之东寺。春秋六十八。法腊三十六。初翰出道场。作偈毕谓弟子曰。善不可舍时不可失。汝曹能固安养之善乎。弟子曰。孰敢忘之。翰曰。佛道不忘。汝德由昌。或曰。和尚舍生。何乃病耶。翰曰。必谢之期虽圣未免。况吾哉。于是回瞻圣像。倏然而绝

释神皓。字常庆。俗姓徐其先北齐人。曾祖事陈。因家于吴。皓器宇轩豁风采朗迈。少事道场怀一师。天宝六年诏下。每郡度僧三人。推其名节。道业出人者荐之。皓于本郡为荐首。寻依会稽县一师。精穷律部。已而叹曰。律部所防。盖绳诸己。今之僧徒。捐本逐末。能绳己者。未始有闻。吾谁区区。取讥众人哉。乃归包山福愿寺。逍遥自得士人。高其志尚乐从之游。以故一时之声大振。唐乾元元年。诏天下。二十七寺。各奏大德僧七人。长讲戒律。皓承诏书。僮俯从命。奉戒弟子。开州刺史陆向给事中严[况-口+公]服道弟子礼部侍郎刘太真大理评事张象廉使李筠。皆钦风德若不迨焉。末年缔结西方法社。以发道俗。其间不能遗尘虑。以净六根者多。引退之时。人以为

梅檀林中常材自枯焉。真元六年十月遘疾。十二月五日。嘱弟子惟亮曰。吾于今夕亡之必矣。所愿生者净土也。汝宜班列。九品为我前导。其夕净土兆朕。密现于前。皓乃澡身易衣。以终其报。报尽之三日。所居之室香气存焉

释少康。俗姓周缙云仙都人。母罗氏。初怀之。梦游鼎湖峰。得玉女捧青莲华授之。且曰此华吉祥。授之于汝。当生贵子。及生康日。青光满室。香似芙蕖。襁褓之间。眼碧唇朱。与群儿异。又复生来绝然不语。相者曰。此子之奇不可量也。但其不语吾不知矣。七岁母入本郡灵山寺。升之殿上。因指殿佛戏之曰。汝敬佛否。康遽对曰。我佛释迦其谁不敬。闻者怪之。以其生来未尝言也。父母由是舍其出家。年十有五。诵法华楞严等经五部。寻於越州嘉祥寺。学究毗尼。后之上元龙兴寺。听华严及瑜伽诸论。真元初至洛下白马寺。见殿内文字累放光明。康不能测。前而探取之。乃善导昔为西方化导文也。康曰。若于净土有缘。当使此文光明再发。所愿未已。果重闪烁。康曰。劫石可移。而我之愿无易矣。遂之长安善导影堂。大陈荐献。方荐献时。倏见善导遗像。升于空中。谓康曰。汝依吾事利乐有情。则汝之功同生安养。康闻其语如有所证。南适江陵果愿寺。路逢一僧。谓曰。汝欲化人。当往新定。言讫而隐。泊到睦郡。睦人尚无识者。未从其化。康乃丐钱。诱掖小儿与之。约曰。阿弥陀佛实汝良导。能念一声与汝一钱。小儿务其得钱也。随亦念之。后经月余。孩孺念佛俟钱者比比。而是康以俟钱者众又曰。可念十声乃购钱。尔市廛小儿。亦如其约。如是一年。男女无长少贵贱。凡见康者。则曰阿弥陀佛。以故睦城之人。相与念佛盈道路焉。真元十年。康于乌龙山。建净土道场。筑坛三级。聚人午夜行道。每道场时。康自登座。令男女望康面门。赧声高唱阿弥陀佛已。又赧声和之。至康唱时。众见一佛从其口出。连唱十声则有十佛。若联珠状。康曰。汝见佛否。如见佛者。决生净土。其礼佛人数千。亦有竟不见者。真元二十一年十月三日。嘱累道俗。当于安养起增进心。于阎浮提生厌离心。又曰。汝曹此时能见光明。真我弟子。遂放异光数道弃世焉。其为坟塔。附于州东台子岩。汉乾祐三年。天台德韶禅师重新之。今之人多指其塔。为后善导焉

释知玄。字后觉。俗姓陈眉州洪雅人。母魏氏。梦月入怀。因而载诞。乳哺之间。见佛辄喜。五岁祖令咏华。应声而就。七岁遇泰法师在宁夷寺讲涅槃经。玄入讲肆若睹前。因是夕梦佛手案其顶。遂出家焉。十一落发。诣唐兴西安寺。传大经四十二卷远公义疏辩师圆旨一百二十五万言。指撻缁徒。动露老成。时丞相杜元颖作镇西蜀。闻玄之名。命讲于大慈寺普贤阁下。黑白之众。日合万数。注听倾心。骇叹无已。其后蜀人。不敢指认其名。乃本俗姓。号陈菩萨焉。玄于净众寺。听毗尼通俱舍。复从其师。下三峡历荆襄。抵于神京资圣寺。此寺四海三学之人会要之地。玄敷演经论。僧俗仰观。堂外之屦。日其多矣。文宗皇帝闻之。宣入顾问。甚愜皇情。后学唯识论于安国信法师。至若外典经籍。百家诸子莫不该总。每恨卿音不变。不堪讲贯。乃于象耳山。诵大悲咒。一夕玄梦。神僧截舌换之。明日俄变秦音。时杨刑部汝士高左丞元裕长安杨鲁士。咸造其门。拟结莲社。武宗御宇。初钦释氏。后纳浮议祀蓬莱。筑风台以祈羽化。虽谏官抗疏。终不回意。因德阳节缁黄。会麟德殿论义。帝手付老氏理大国。若烹小鲜义。玄因大陈帝王理道教化根本。亦言。神仙羽化乃山林匹夫。独善之事。非帝王所宜尚之。辞河下倾辩海横注凡数万言。大忤上旨。左护军仇士良内枢密杨钦义。惜其才辩。恐承斥逐乃讽玄。贡祝尧诗。玄立成五篇。其末篇云。生天本自生天业。未必求仙便得仙。鹤背倾危龙背滑。君王且住一千年。帝览诗微解。及帝简汰僧门。玄归巴岷旧山。例施巾带。存其戒检愈更甄明。续入湖湘。时杨给事汉公廉问湖湘。延止于开元寺。宣宗龙飞杨公自内枢统左禁军以册定功。请复佛教。仍乞访玄声迹。于是玄复为僧止宝应寺。属寿昌节讲赞署。为三教首座。帝以旧时籀邸。造法干寺。诏令居之。大中三年。宣宗诞节诏。谏议李贻孙给事杨汉公。与玄鼎立论议。玄奏天下废寺宜再兴。复大兴梵刹。玄有力焉。帝以玄有才识。特深

顾瞩。命工图形。置于禁中。时相国裴公休。与玄友善。亦相激扬。中兴教法。广明二年。僖宗违难。西蜀遣郭遵泰。赍玺旧诏玄。肩舆以赴行。在玄至乘机辩对。颇解上意。左军容田令孜。与诸达官。皆钦玄德。问道勤至不舍晨夕。帝欲旌表其美。诏诸学士。撰玄师号。皆不称旨。帝曰。朕以开示悟入法华之深旨。悟者觉也明也。悟佛大道。明佛知见。又曰。所以悟者。悟其自性。了然成佛。今赐悟达国师。虽曰强名用表朕意。后一年乞归九陇旧庐。以继净业。诏从之。明年正月二十一日。玄于卧中。见生平曾游之境。历然在前。因起焚香。西向曰。虽他境象。皆非其志。如得一见净土。志愿满矣。言已空中有声应曰。汝之行业决生安养。奚为愿不满也。玄闻之喜跃自慰。遂召弟子慈灯上遗表。仍谓灯曰。吾有净土之修有年矣。今日之闻。如我昔愿已。乃右胁著席。嘘嘘而卒。卒年七十三

释僧藏。西河人也。不本其氏。赋性谦损。不与物竞。见耆年则敬之。遇有德则尊之。凡涉劳苦必居众。先念弥陀佛二十许年。未尝口言非恶。每以速出三界。无先念佛。以故行若遗坐。若忘饮食。寢息安养之志在焉。唐僖宗。乾符中卧病。病中见净土化佛光照其身。侍疾者在藏之侧。藏曰。自惟尘劫。以至今日。所积愆尤如微尘数。岂意。今日圣众光烛吾身。此真净土教主。大慈摄我。尔次日又谓僧曰。吾适冥目正在净土。接诸上善。又曰。诸上善人。咸乐吾来。且与吾等散华。尔未逾食顷。又曰。诸上善人。方兹召我。我其去矣。乃起整衣。西向云灭

释大行。不原其姓。唐乾符中。巢贼寇掠。民不安业。乃于泰山。结草为衣。采木为食。行法华普贤忏积三年。精诚既极。且感普贤现身。行自瞻睹弥庆夙。因由是策励诸念。念如来之法。尚存念己之修未证。早暮激切。迨忘饮食。末年姑以佛道所修。未专一境。又以幻身无常。必归磨灭。未知来世复何受生。遂入大藏。追诚叩意。以陈露曰。愿我信心取彼经。文随其所得。即永受持。乃纵其意。抽而取之。其所得者。乃弥陀经。日夜诵持。络绎安养。未三七日。俄于半夜。睹琉璃地莹净在前。行觉心眼洞明。见弥陀佛与观音势至无数化佛。于时远近相传。事闻僖宗皇帝。帝诏入内。问其所见。行具对之。帝曰。此精进之致然也。下敕赐号常精进菩萨。仍赐爵为开国公焉。后一年得疾。见琉璃地复现于前。行曰。吾无观想。而琉璃地复现。岂于安养无缘哉。即日示灭于所居之禅室

释惟恭。不识何许人。出家于荆州法性寺。慢上吞下。亲狎非类。或时暂暇。则诵经文。期升安养。然而酒徒博侣。交集于门。虚诞云为曾无虚日。同寺有僧灵岿。迹颇类之。荆人戏而嘲曰。灵岿作尽业。惟恭继其迹。地狱千万重。莫厌排头入。恭闻之曰。我既作之。焉能避之。然赖净土教主。悯我愆恶。拔我涂炭。讵有地狱入之哉。唐乾宁二年。恭病且死。人未之知。岿时出寺可百步。路逢少年六七人。衣装鲜洁。手执乐器。若龟兹部。岿疑其侑。适其寺之乐佛也。问其所来。少年曰。来自西尔。又曰。吾之来也有待焉。又曰。惟恭上人寺且何在。岿指其寺曰。此其寺也。此其房也。少年闻之。其意甚喜。乃于怀中出一金瓶。瓶中取一莲华。其合如拳。渐而开之。其大如盆。叶叶之下。迭出异光。光彩交映。如聚数灯。望寺驰之。未达其寺俄失焉。岿乃大惊。不敢回顾。亦不形诸言。次日既至寺门。遽闻钟声。又见寺僧咸集门下。问其故则曰。惟恭夕且死矣。或曰。恭死之时。寺僧有梦。莲华光相。以临其室。久而西去。岿乃具言所见闻者增信焉。闾里之人。或以其事勉岿。岿因感悟。遂守名节。以成高迈云

释鸿莒。俗姓唐永嘉人也。出家于会稽龙兴寺。就学于长安宝兴寺。长安之人。以为僧门秀异。无如莒者。而莒谦谦。未始以自得。尝与陈留蔡圭。游化度寺。寺有碑文。莒读之目瞻数行。圭心异之。问莒曰。子能诵乎。莒曰。稍诵之。因覆其文了无一误。圭疑莒偶熟其文。复之崇圣

寺。寺碑仅十片。与莒偕读。才一过。覆而诵之亦如初。圭叹曰。吾忝为儒闻之俊人。而目未之见。今日见之于子矣。莒不答。暮年游越。越之僧尼。请为二众依止。其为行有常。其所游有方。含育慈忍。未尝叱猫犬。其于人也可知矣。每诵观经。结想于安养。叠感祥异。而莒摈而不说。后唐天成三年。水涝之后民荐饥馑。有盗入其室。莒心无挠。反谓盗曰。汝曹但为天灾所困余无他矣。过此一时。当自惜之。盗者愧焉。弟子有欲袭其无备。莒曰。汝之至此。非吾弟子。吾当舍汝去矣。弟子乃止。后唐长兴四年。恬然无病。谓弟子曰。净土胜相。适已来现。吾之谢世。汝当易新衣。以毕吾事。其夕三更。果谢世焉。棺敛之三日。一夕倏闻扣棺。弟子发棺。莒乃自棺而起曰。吾尝告汝。易以新衣。汝负吾言。今兹海众谓我衣物不洁。或难亲之。故我就汝易焉。易毕长谢如初。

释志通。俗姓张扶风人也。后唐之季。兵革日寻。通以居无常处。深所嗟悼。续游洛下。遇[口*缚]日啰三藏。行瑜伽教。乃曰。此如来之密藏。吾无传之。是吾失也。遂落发师事。传其所谓密藏焉。事之十年。而意无怠。寻欲陟天台游罗浮。遂辞三藏。藏曰。兵革未平。子议南征。奈何尚虞艰阻。通曰。泛乎天堑何其阻也。藏曰。苟之吴会。可授梵文。或时得以传译。亦吾事也。遂以梵文授之。石晋天福四年。达钱塘文穆王。奉朝庭之故具威仪。乐部迎之于真身塔寺。未几请访天台。繇是登赤城陟华顶。洎见智者净土仪式。不胜欣抃。不向西唾。不背西坐。天台有招手岩。其为峻峙。下顾千寻。通登其上。顾曰。身临此境。不于此时舍报见佛。异日尚何及也。于是冥目西向。自陈大愿。及念弥陀因地所发行愿。愿已投身。而下至其岩半。若有神物。捧之于树。支体无损。通曰。何其复有生耶。及复整心端意。登其岩曰。余生已厌。大愿已发。惟诸海众。同相接引。毋使此身尚有生也。因之再投。至于岩下蒙茸草上。迟久乃稣。寺僧疑。通他适。或为豺狼所伤。追而寻之。乃见其为舍身也。众乃舁归本道场医疗焉。六年请游越州法华山。七年将欲归寂。通见白鹤孔雀行列西下。又见莲华光相开合于前。通曰。白鹤孔雀净土境也。莲华光相托生处也。净土其将迎我耶。乃起礼佛。对佛而终。至阇维时。复有五色烟云。环覆其火法华山。僧咸共见之。

释绍岩。俗姓刘雍州人也。母张氏。始怀岩梦寤甚奇。及生姿貌魁岸。十八进具于怀晖律师。寻乃游吴会。栖息天台四明等山。覃研方等诸经仅十年。又尝与德韶禅师决疑。于临川文益师既得心矣。因止钱塘湖心寺。专诵法华。尝曰。愿诵此经万部。期生安养。日夜精至。遂感陆地莲华生焉。举城瞻瞩。人马交迹。岩以人至喧闹。攀而蹂之。大宋建隆二年。经愿云。满誓焚其身。供养弥陀。与清净海众。吴越国王钱氏。苦意留之。其心暂止。其后又投身于曹娥江中。以喂鱼鳖。会有渔者拯之。得以复生。渔者拯岩之时。似觉有物。以扶。其足惊涛迅激。泰然其上。钱氏闻之。益加钦爱。特于杭州宝塔寺。建净土院居之。开宝四年七月九日有疾。疾中目击莲华。华之光相。以烛岩身。岩因作偈数首。以示门徒。既而又曰。吾诵莲经万部所期。异日莲台九品。托以受生。今吾未死。莲台先至。所修之因。岂违我哉。后三日将亡之。其心欣慰若自得焉。

释守真。永兴万年人也。俗姓纪。汉诈帝信之鸿绪也。唐乾符中。曾祖堪从官于蜀。遂为成都人。真于冠年。游圣寿寺。见修进禅师立行谨介叹曰。吾舍此人则谁师也。乃释冠带事之。寻就从朗师。学起信论。性光师传法界观。并得其要。是后宣扬胜业四十余年。始末开导。拳拳如一。凡讲起信及法界观七十余过。以灯传灯。用器投器。嗣于法者二十许人。开灌顶道场五遍。水陆道场二十余会。僧尼从而请法者三千余人。常于三更。轮结无量寿往生密印。五更轮结文殊五髻神咒。宋开宝三年仲夏五日。正轮结时自觉。身登无量寿国。举目见佛。佛指池中莲华曰。此华他日。为汝父母。汝宜守之。无使他日其萎焉。四年真谓弟子缘遇曰。如来不云。死生无常乎。吾之年也耄。

矣。汝之齿也暮矣。吾欲顺俗。预设二塔可乎。遇曰。惟师之命。孰不为善。其年孟冬之五日矢工。仲冬之朔日彻绩。次日真召寺僧及弟子。告以六趣升沈之苦。万业流轮之因。因令丛声念弥陀佛。佛声之止继以赞颂。真于弥陀像前。俯伏念曰。愿佛四十八愿。度我有情于其愿。愿无遗其一焉。愿毕又持香华。于诸堂殿。历陈供养。其所愿者如初。尔既而问曰。三更乎。弟子曰。已三更矣。真乃就座。敛气恬然归寂

释晤恩。字修己。姑苏常熟人。母张氏。尝梦梵僧谓曰。吾欲寄汝为母矣。已而有娠。孩孺之间。不亲戏玩。年十三。闻僧诵弥陀经。遂求弃俗。后唐长兴中剃落。后依昆山慧聚寺。博访五部律文。晋天福中。从灵光皓端师。研味诸经。悬解之旨。辄难抗敌。虽天台三观六即之义。人未之究。率冥解之。晚依钱塘志因师。通法华金光明等诸部大经。一时学者。盛相推伏。号之义虎焉。恩生平洁苦。日惟一食。不留余财。不蓄长衣。其寺每一布萨。万众云集。方布萨时。常指净土为胜业。宋雍熙三年八月朔夜。恩见白光数道。由井而出明灭不常。谓门人曰。明灭不常。死生象也。乃绝食禁言。一心念佛。后三日。倏见梵僧一人仪形甚伟。捧炉三绕其室。恩问之。僧曰。吾灌顶也。升之净土其已久矣。以汝所修同我之志故。来相叩。俄而弟子至。僧且失焉。次日升座。言其所见。亦为弟子。敷说止观及诸经要义。义文将彻。恩曰。瞬息难保。古今常言。吾能以保今日哉。是日坐亡于止观之讲堂。至其夜半。寺僧文偃有兴等。闻空中歌呗之音。依稀西去。余其嘉应自有传云

净土往生传卷下

此传也渡此土久焉。未见板行肆行世。希有焉。适于南京。唐本一部。与顽鲁请城南僧如羊上人。俾加和点所开板也时庆安四季仲春吉辰

往生集（明 株宏辑）

往生集

往生集序

世尊始成正觉。为诸有情普演佛乘。既而机难尽投。由是一乘中示三乘法。而复于三乘中出净土一门。今去佛日远情尘日滋。进之不能发神解超圣阶。退之依仗乎有沦坠之险。而匪仗此门。其何从疾脱生死。大矣哉。可谓起末世沉痾必效之灵药也。顾古之效多今之效鲜。其咎安在。则亦口净土心娑婆。而坚勇明悟不及前辈云尔。闻昔有传往生者。岁久灭没不可复睹。而断章遗迹斑斑。互载于内外百家之书。予随所见辄附笔[利-禾+答]。仍摘其因果昭灼者。日积之成编。殆存十一于千百而已。今甲申窃比中峰廛居。掩关于上方。乃取而从其类后先之。又证之以诸圣同归。足之以生存感应。计百六十有六条。而间为之赞。以发其隐义。题曰往生集。俾缙素之流观于是书将指而曰。某也以如是解脱而生。某也以如是纯一而生。某也以如是精诚之极感格而生。某也以如是大悲大愿而生。某也以如是改过不吝转业于将堕也而生。某如是上生。某如是中生下生。庶几乎考古验今为净业者左倦。而客有过我者。阅未数传。勃然曰。净土唯心。心外无土。往生净土寓言也。子以为真生乎哉。宁不乖于无生之旨。予俟其色定。徐而谓曰。谈何容易。如以无生而已矣。一切断灭不应尚有唯心。果悟无生则生亦奚碍。生既本无故终日生而未尝生也。且尔已尽漏心否乎。对曰不能。噫漏心未尽则生缘未休。生缘未休则托质有所。茫茫三界大苦海中。不生净土而生何土。六道之匍匐。九品之逍遥。利与害天渊矣。抑未之思欤。饰虚论而争高。吾亦能之。所以弗为者。夫亦惧生于识法耳行矣。尔诚不以予言为非。即净土而之佛乘。盖未尝间隔丝毫。而奚乖之有。客悚然从坐而作。惘然而自失不觉。其汪然泣下而悲且咽也。整衣庄诵之终卷。亟拜亟请梓焉。梓既成。道其始末如此

万历十二年夏日

杭沙门株宏识

往生集目录

第一卷

沙门往生类

第二卷

王臣往生类

处士往生类

尼僧往生类

妇女往生类

恶人往生类

畜生往生类

第三卷

诸圣同归类

生存感应类

往生集卷之一

古杭云栖寺沙门祜宏辑

沙门往生类

远祖师

晋慧远。雁门楼烦人。博综六经。尤善庄老。闻安法师讲般若经。豁然大悟。因剃染事之。太元六年过浚阳。见庐山闲旷。可以息心。遂感山神现梦。一夕雷雨。林木自至。刺史桓伊。乃为建殿。名曰神运。以慧永先住西林。故远所居号东林焉。远住东林。三十年迹不入俗。克志西方。高僧钜儒。凡百四十人。共为净社。莲漏六时禅诵不辍。澄心系想。三睹圣相而沉厚不言。后十九年七月晦夕。于般若台。方从定起。见阿弥陀佛身满虚空。圆光之中。无量化佛。观音势至。左右侍立。又见水流光明。分十四支。洄注上下。演说妙法。佛言。我以本愿力故。来安慰汝。汝七日后。当生我国。又见佛陀耶舍。慧持。慧永。刘遗民。在佛之侧。揖曰。师志在先。何来之晚耶。既知时至。谓门人曰。吾始居此三睹圣相。今复再见。当生净土必矣。至期端坐入寂。时义熙十二年八月六日也

（祜宏）赞曰。晋以前。净土之旨。虽闻于震旦。而弘阐力行。俾家喻户晓。则自远师始。故万代而下。净业弟子。推师为始祖。可谓。释迦再说西方。弥陀现身东土者也。厥功顾不伟欤。予昔游庐山。酌虎溪之泉。瞻三笑之堂。徘徊十八贤之遗迹。见其规模弘远。足称万僧之居。而殿阁尘埃。钟鼓[门@贝]寂。寥寥然户异其扃。室殊其爨矣。哲人云亡。芳躅无继。嗟夫

慧永

晋慧永。河内人。十二出家。既而与远公。同依安法师。太元初。驻锡庐山。刺史陶范。舍宅为西林以居之。绝志尘器。标心安养。后义熙十年示疾。忽敛衣求履欲起。众惊问。答曰。佛来迎我。言讫而化。异香七日方灭。唐玄宗。追谥觉寂大师

（祜宏）赞曰。永初入道。与远师伯仲。而创净社。以为万世法。亦远祖而永宗矣。至于命终之际。见佛来迎。先后如出一辙。证往生之瑞。当以二师为准则焉

昙顺

晋昙顺。黄龙人。幼从罗什法师。讲释群经。什叹曰。此子奇器也。后入庐山修净业。时宁蛮校尉刘遵孝。创寺江陵。延顺经始。盛弘念佛三昧。宋元嘉二年。别众坐逝。异香满室焉

僧睿

晋僧睿。冀州人。游学诸方。远历天竺。还关中。从罗什法师。禀受经义。后预庐山莲社。宋元嘉十六年。忽告众曰。吾将行矣。面西合掌而化。众见睿榻前一金莲花。倏尔而隐。五色香烟。从其房出

昙恒

晋昙恒。河东人。童孺依远公出家。内外典籍。无不通贯。自入庐山。专志念佛。义熙十四年。端坐合掌。厉声念佛而化

道昉

晋道昉。颖川人。幼师远公。通经律。言与行合。念佛三昧。究心无间。义熙十四年。豫章太守王虔。入山谒敬。请绍远师之席。众咸宗仰。元嘉十二年。集众念佛。就座而化

（祜宏）赞曰。言行合一。所谓心口二俱念佛者也。听其言则是。稽其行则非。而欲冀往生。将谁欺乎

昙诜

晋昙诜。广陵人。幼师远公。勤修净业。兼善讲说。注维摩经行于世。元嘉十七年。趺坐念佛而逝

道敬

晋道敬。琅玕人。祖凝之刺江州。因从远公出家年十七。博通经论。日记万言。笃志念佛。蚤夜弗替。宋永初元年。谓众曰。先师见命。吾其行矣。端坐唱佛而化。众见光明满室。弥时方灭

（祜宏）赞曰。冲年高才。鲜不自恃。而笃志念佛。非宿植净因者乎。今沙弥略涉经论。我慢放逸。白首而无归。不得已而谈西方晚矣

佛驮跋陀罗

晋佛驮跋陀罗。此云觉贤。迦维卫国人。甘露饭王之裔也。年十六博学群经。深达禅律。姚秦沙门智严至西域。要师达长安。演法东宫。与罗什法师上下论议。后以悬指海舶遭摈。入庐山预远公莲社。译出观佛三昧诸经。宋元嘉六年。念佛而化

僧济

晋僧济。入庐山从远公学。达叹曰。绍隆大法。其在尔乎。后疾笃。诚期净土。远遗烛一枝曰。汝可运心安养。济执烛凭几。停想不乱。又集众讽净土经。五更济以烛授弟子元弼。令随众行道。顷之。觉自秉一烛。乘空而行。见阿弥陀佛。接置于掌。遍至十方。欻然而觉。且悲且慰。自省四大。了无疾苦。明夕。忽起立。目逆虚空。如有所见。须臾还卧。容色愉悦。谓傍人曰。吾行矣。右肋而逝。时方炎暑。三日而体不变。异香郁然

（祜宏）赞曰。济以圣师指示。而生净土。然则临终助念。孰曰无功乎。而留龛溽暑。体发异

香。梵行之精坚验矣

慧恭

晋慧恭。豫章酆城人。与慧兰僧光等同学。兰光系念净土。临终皆有奇应。又五年恭病笃。雨泪叩头。誓心安养。念不少间。见阿弥陀佛。以金台前迎。恭乘其上。又见兰等。于台上光明中。告曰。长老受生已居上品。吾等不胜喜慰。恨五浊淹延。相依之晚耳。恭欣然奋迅而逝

慧虔

晋慧虔。少出家戒行精确。义熙年中。投山阴嘉祥寺。苦身率众后寝疾。属想安养。祈诚观音。北寺有净严尼者。宿德笃行。夜梦观音从西郭门入。清辉妙状。光映日月。幢幡华盖。七宝庄严。尼惊异作礼。问大士何往。答云。往嘉祥迎虔公耳。虔疾虽困。神色如常侍者皆闻异香。泊然而化

（祜宏）赞曰。临终见佛。或疑纯是自己想心。今他人亦见之何也。当知感应道交。不可思议。慎哉言乎

僧显

晋竺僧显。南游江左。遇疾属缘西方。虔苦不替。见阿弥陀佛。光照己身。所患皆愈。即起沐浴。为傍人说所见。并陈诫因果。辞意剴切。明晨端坐而化

（祜宏）赞曰。懈怠比丘。遇有疾则曰。吾力且惫。待平复已。然后念佛。不知念佛。为度老病。有疾念佛。今正是时。而显以念力。既愈其疾。复得往生。贤哉

慧通

晋慧通。从凉州慧绍禅师。咨受禅法。祈心安养。微疾。于禅定中。见一人形甚端严。语通云。良时至矣。俄而见阿弥陀佛光明烨然。定起以告同学。安然而化。异香三日乃歇

法琳

晋法琳。临邛人。专精戒品。止成都灵建寺修净业。常持弥陀观音二经。转诵之时。辄见一伟貌沙门。屹然在前。建武二年寝疾。注念西方。礼忏不息。见诸贤圣皆集空中。合掌而逝

（祜宏）赞曰。琳诵经有沙门现前。盖诚感耳无足为异。其生西方。不系乎是。修净业者。毋取相希慕焉

昙鉴

宋昙鉴。平生片善。回向西方。誓愿见佛。一日定中。见阿弥陀佛。水洒其面。曰涤汝尘垢。浴汝心念。及汝身口。皆悉严净。又于瓶中。出莲花一枝授之。定起乃与寺僧叙别。夜渐深。独步廊下念佛。至五鼓。其声弥厉及明。弟子依常问讯。趺坐不动。就而视之。逝矣

僧柔

齐僧柔。学方等诸经。惟以净业为怀。卒之日见化佛千数。室内外俱闻异香。西向敬礼而化

慧光

齐慧光。居洛阳。著华严涅槃十地等疏。妙尽权实之旨。一日有疾。见天众来迎。光曰。我所愿归安养耳。已而净土化佛。充满虚空。光曰。惟愿我佛摄受。遂我本愿。即弹指罄咳。言气俱尽

(祜宏)赞曰。天多欲乐。兼有女人非解脱处。古谓。假饶修到非非想不若。西方归去来。是以赞净土者。谓上品即发彼岸。下生犹胜天宫。今光于命尽之际。而详审坚固所愿确然。可谓明且勇矣

慧进

齐慧进。居高座寺。誓诵法华。造经百部。愿回此业得生安养。后闻空中告曰。汝愿已足。必得往生。无病而卒

道珍

梁道珍。住庐山修净业。梦有人乘船海中。问之。云往弥陀佛国。珍乞随行。船人云。汝未营浴室。及诵弥陀经。未可也。觉而浴僧诵经。历年不辍。忽房内池面。降白银台。因默记其事。书经函中。命尽之夕。半山以上。如烈火千炬。交相辉映。邑人遥见。谓是诸王礼覲。及旦乃闻珍卒。后检经函。知珍瑞应。宜生净土久矣

(祜宏)赞曰。远公三睹圣相而不言。珍公池降银台而默记。古德之厚重类如此。彼浅丈夫者。才有少异。晓晓自鸣。小则失其所有。大则增其魔事矣。可弗慎诸

神鸾

后魏昙鸾。少游五台。感灵异出家。而性嗜长生。受陶隐君仙经十卷。后遇菩提流支。乃问曰。佛有长生不死术乎。支笑曰。长生不死。吾佛道也。乃授十六观经曰。学此则三界无复生。六道无复往。其为寿也。河沙劫石。莫能比焉。此吾金仙氏之长生也。鸾大喜。遂焚仙经而修净业。寒暑疾痛曾无少懈。魏主号为神鸾。一夕室中见梵僧。谓曰。吾龙树也。久居净土。以汝同志故来相见。鸾自知时至。集众教诫曰。劳生役役。其止无日。地狱诸苦。不可以不惧。九品净业。不可以不修。因令弟子高声念佛。西向稽颡而终。众闻天乐自西而来。良久乃已

(祜宏)赞曰。黄冠者恒言曰。释氏有死。神仙长生。今支公谓佛有长生。仙无长生。此论痛快简当。高出千古。鸾法师舍伪归真。如脱敝屣。岂非宿有正因者哉

智者大师

隋智顓。号智者大师。颖川人。孩幼之时。见像即礼。逢僧必拜。十八出家于果愿寺。后礼南岳思大禅师。弘法缘毕。在剡东石城寺。将入灭谓弟子曰。吾知命在此。不复前进。辍斤绝弦于今日矣。唱观无量寿佛经题竟。复曰。四十八愿。庄严净土。华池宝树。易往无人。火车相现。一念改悔者。尚得往生。况戒定熏修。圣行道力。功不唐捐矣。智朗请云。未审大师证入何位。没此何生。师曰。吾不领众。必净六根。损己利人。但登五品。汝问何生者。吾诸师友。侍从观音。皆来

迎我。言讫唱三宝名。如入三昧

（祜宏）赞曰。大师道德崇重一家教观。万代宗仰。而舍寿之际。惟西方是归。乃至疏观经。著十疑论。恒于此谆谆焉。意可知矣。或曰。疏称心观为宗。净土其非实欤。噫大师谓。约心观佛。不谓无佛。如其无佛。心观何施。正报既然。依报亦尔。学台教者审之

法喜

隋法喜。常行方等忏法。忽一雉索命。有神人呵曰。法师当往生净土。岂偿汝命。后于病中。发愿以一生行业。回向西方。至心念佛。即见佛菩萨来迎。端坐而化

（祜宏）赞曰。经称假使百千劫。所作业不忘。因缘会遇时。果报还自受。喜恶得以生净土不偿雉命。良由一生净土。永绝轮回。因缘何从而得会遇。若其忍悟无生。入尘利物。纵有报偿。则所谓将头临白刃。一似斩春风者矣。岂与凡夫六道等耶

章安

隋灌顶。章安人。智者大师弟子也。日以念佛为事。临终室有异香。遗诫弟子竟。忽起合掌。称阿弥陀佛二大士名。奄然而化

慧成

隋慧成。居枝江。诵弥陀经。修西方观三十年。常坐不卧。每入定见净土莲台宝树。临终之夕。人梦成坐莲花。隐隐西去

道喻

隋道喻。居开觉寺。念阿弥陀佛。日夜不废。造像仅三寸。后于定中。见佛谓曰。汝造我像何小。喻曰。心大即大。心小即小。言讫见像。身遍满虚空。告曰。汝当澡浴清净明星出时。我来迎汝。至时果见佛来。光明满室。遂坐而化

（祜宏）赞曰。心大即大。心小即小。然则心秽即秽。心净即净审矣。而喻见一佛遍空。前僧柔慧光。见多佛遍空。盖一即多。多即一。非有优劣也

智舜

隋智舜。入庐山踵远师净业。大业初。讲观经毕。即示疾。见鸚鵡孔雀。念佛法僧。出微妙音。告弟子曰。我今日往生矣。安然而逝

慧海

隋慧海。住江都安乐寺。善经论。精诚念佛。有僧道铨者。至自齐州。赍阿弥陀佛像。微妙工巧。世所未有。问之则云。此天竺鸡头摩寺五通菩萨。乘空往彼安乐世界。图绘而来。海感庆逢遇虔笃敬礼。乃睹神光照烁。于是模写恳苦。愿生彼国。后微疾。夜忽起。依常面西礼竟。跏趺至晓而逝。俨然如生

(祜宏)赞曰。极乐世界过此十万亿佛土。亦非乘空所可到者。慧海之精诚感佛。彼道铨安知。非净土之贤圣乎

法智

隋法智。髫年出家。晚岁闻径直之门。莫如念佛。乃谓人曰。我闻。经言。犯一吉罗。历一中劫。入地狱可信。又言。一称阿弥陀佛。灭八十亿劫生死重罪。则未之信。有明者示云。汝大邪见。俱是佛言。何得不信。遂于国清寺兜率台。昼夜精勤念佛。忽辞道俗云。某生西方去也。中夜无疾而化。时有金色光明。照数百里。江上渔人谓是天晓。迟久方明。始知智之往生云

(祜宏)赞曰。佛云吾言如蜜。中边皆甜。悉宜信受。是故信少恶入地狱。而不信一念生西方。此诚可谓邪见矣。近世喜持咒者。见陀罗尼所说功德。能易山海役鬼神。满种种求愿。则跃然而信。见净土所说功德。能直入圣阶。立超三界。则恬然不介意。其为邪见等耳。可慨也夫

善导和尚

唐善导。贞观中。见西河绰禅师九品道场。喜曰。此真入佛之津要。修余行业。迂僻难成。惟此法门。速超生死。于是勤笃精苦。昼夜礼诵。激发四众。每入室互跪。念佛非力竭不休。出则为人演说净土。三十余年不暂睡眠。好食送厨。粗恶自奉。凡有嚬施。用写弥陀经十万卷。净土变相三百壁。修营废坠。燃灯续明。三衣瓶钵。不使人持。行不共众。恐谈世事。从其化者甚众。有诵弥陀经十万至五十万遍者。有念佛日课万声至十万声者。得念佛三昧。往生净土者。莫能纪述。或问。念佛生净土耶。师曰。如汝所念。遂汝所愿。乃自念一声。有一光明从其口出。十至于百。光亦如之。其劝世偈曰。渐渐鸡皮鹤发。看看行步龙钟。假饶金玉满堂。岂免衰残病苦。任汝千般快乐。无常终是到来。惟有径路修行。但念阿弥陀佛。忽谓人曰。此身可厌。吾将西归。乃登柳树。向西祝曰。愿佛接我。菩萨助我。令我不失正念往生净土。言已投身而逝。高宗皇帝知其事。赐寺额曰光明云

(祜宏)赞曰。善导和尚。世传弥陀化身。观其自行之精严。利生之广博万代而下。犹能感发人之信心。脱非弥陀必观音普贤之俦也。猗欤大哉

智钦

唐智钦。专习禅业。又礼念万五千佛名。乃至百遍。后于柳州阿育王塔前。燃一臂求生净土。弟子僧护。夜半见庭前光照异常。因问。何人秉炬。凡三问。空中声曰。来迎钦禅师耳。护急启窗。见佛身光明。幡华宝盖满虚空中。钦随佛冉冉而去

(祜宏)赞曰。烧身烧臂。大乘经中屡开。然此得忍大士所为。非初心境界也。求西方者。当学钦公之习禅礼佛。不必效其燃臂。若能用燃臂之精虔勇猛。以治其恶习则所燃亦多矣。古云。善学柳下惠。不其然欤

五会法师

唐法照。大历二年。止衡州云峰寺。慈忍戒定。为时所宗。尝于钵内睹五色云。有梵刹曰大圣竹林寺。后诣五台见异光。果得竹林寺。入讲堂则文殊在西。普贤在东。万众围绕而为说法。照作礼问

曰。未代凡夫。未审修何法门。文殊告曰。诸修行门无如念佛。我以念佛得一切种智。又问当云何念。曰此世界西。有阿弥陀佛。彼佛愿力。不可思议。汝当继念毋令断绝。决定往生。后腊月朔。在华严院净业道场。方忆二大士记我往生。乃一心念佛。忽见梵僧佛陀波利。谓曰。汝华台已就。后三年华开矣。至期谓众曰。吾行矣。端坐而逝。师尝于湖东寺。开五会念佛。感祥云宝阁。睹阿弥陀佛及二菩萨身满虚空。又于并州五会念佛。感代宗皇帝宫中闻念佛声。遣使追寻。乃见师劝化之盛。遂诏入京。教宫人念佛亦及五会。号五会法师

（祜宏）赞曰。感梦于前。睹境于后。其可信明矣。然则诸修行门。无如念佛。文殊口授也。顾不足信欤。三载之前。花台预就。所谓信心才起。莲蕊标名。随其勤惰而或鲜或萎。又不足信欤。噫冥现灵踪。预符圣记。化行五会。音彻九重。岂非乘悲愿而生者哉

台岩康法师

唐少康。缙云仙都人。十五通法华楞严。贞元中因诣洛阳白马寺。见殿中文字放光。探之则善导和尚。西方化导文也。师祝曰。若于净土有缘。当更放光。言已光明闪烁。师曰。劫石可磨。我愿无易矣。遂至长安光明寺善导和尚影堂。瞻礼忽见遗像。升空谓曰。汝依吾教广化有情。他日功成。必生安养。乃适新定。乞钱诱小儿念佛。念佛一声与钱一文年余。无少长贵贱。见师者皆称阿弥陀佛。念佛之声盈满道路。又于乌龙山建净土道场。每升座高声唱佛。众见一佛从其口出。十声则有十佛。师曰。汝见佛者必得往生。时众数千。有不见者。悲伤自责。因倍精进。后二十一年十月三日。嘱道俗曰。当于净土起欣乐心。于阎浮提起厌离心。汝曹此时。见我光明。真我弟子。遂放异光数道而逝。塔于台子岩。号台岩法师

（祜宏）赞曰。或疑佛从口出。似涉怪异。噫世尊逢醉象时。手五指端。出金光狮子。其言曰。我何有心于御象哉。以我无量劫来。修慈忍力。自然而有狮子现焉。我亦不知也。今康公现佛。亦无量劫来。归敬之所致耳。何怪之有。世有魔师。教人黑夜习坐。于香烟上注观佛现。以为感应。较此邪正实霄壤焉。修净业者。不可不辩

自觉

唐自觉。住真州。常发愿。愿因观音。得见阿弥陀佛。于是铸观音像。高四十九尺。既成祝愿。夜三更。忽有金光二道。阿弥陀佛。自光中而下。二大士左右随之。佛垂手摩觉顶曰。守愿勿易。利物为先。宝池生处。孰不如愿。后十一年七月望夕。见一人形似天王。云间现身。谓觉曰。安养之期至矣。即于观音像前。趺坐而化

善胄

唐善胄。瀛州人。武德三年病革。谓门人曰。吾一生正信。不虑净土不生。即令拂拭房宇烧香严待。病久委卧。忽起坐合掌。语侍人曰。安置世尊令坐。又自陈忏悔。良久曰。世尊去矣。低身似送因卧曰。向者阿弥陀佛来。汝等还见否。不久吾当去耳。少顷而逝

神素

唐神素。安邑鸣条人。讲演为业。与道杰齐名。一生行业。属想西方。贞观二年众请主栖岩。十七年二月二十三日召大众与别。趺坐正容令诵观音普门品二遍。自称阿弥陀佛又令一人唱。余人和中

夜端坐俨然而逝。肌肉虽尽骨坐如初

慧璇

唐慧璇。出家襄川。尝弘三轮大经。贞观二十三年四月八日。夜见山神告曰。法师房宇不久当生西方。至七月十四日。讲孟兰盆经竟敛手曰。生受信施今须通散。一毫以上。舍入十方穷独乞人。并诸异道。言已终于法座

（祜宏）赞曰。昔生公说法将竟。众见麈尾坠地。凭几而化。如入禅定。璇之事亦类是矣。呜呼匪平生道力。可勉强于临时耶

怀玉

唐怀玉。台州人。布衣一食。常坐不卧。诵弥陀经三十万遍。日课佛号五万声。天宝元年。见佛菩萨满虚空中。一人持银台来迎。玉曰。吾一生念佛。誓取金台。何为不然。圣众遂隐。玉弥加精进。三七日后。向擎台者来云。师以精进得升上品。宜趺坐以俟。三日后异光满室。曰弟子曰。吾生净土矣。含笑而逝。郡太守[暇-日]公。作偈赞曰。我师一念登初地。佛国笙歌两度来。惟有门前古槐树。枝低只为挂金台

（祜宏）赞曰。或谓银台至而复隐。金台誓而重来。何得果报无凭。由人拣择。通曰。此正谓万法由心随感而应者也。且火车已现。十念而得往生。天众来迎。矢志而归净土。善恶圣凡之相。隔尚可转业须臾。况金银几希间耶

道昂

唐道昂。魏郡人。师灵裕法师。常于寒陵山寺。讲华严地论。稽洽博诣。志结西方。愿生安养后自知命极。预期八月。人未之测也。至八月朔日无所患。问斋时至未。即升高座。身含奇相。炉患异香。引四众受菩萨戒。词理切至。听者寒心。昂举目高视。见天众缤纷。管弦嘹唳。告众曰。兜率陀天迎我。然天道乃生死根本。由来非愿常祈心净土。如何此诚不果遂耶。言讫天乐还灭。便见西方香花伎乐。充塞如云。飞涌而来旋环顶上。举众皆见。昂曰。今西方灵相来迎事须愿往。但见香炉坠手。即于高座而逝。足下有普光堂等字。遐迩惊叹

（祜宏）赞曰。却天宫而求净土。前有光公。后有洪公及昂。盖三人焉而时逼须臾。犹能导四众以毗尼。据高座而归寂。灵相纷然骇人心目。呜呼异哉

道绰

唐道绰。并州汶水人。十四出家。习经论。晚事瓚禅师学禅。又笃志神鸾净土之业。有僧定中。见绰数珠如七宝大山。平居为众讲无量寿观经。将二百遍。人各掐珠。口称佛号。或时散席。向弥林谷。六时礼敬。初不废缺。念佛日以七万为限。贞观二年四月八日归寂。闻而赴者。满于山寺。见化佛住空。天花下散焉

宝相

唐宝相。雍州长安人。十九出家。头陀自静。六时礼忏。垂四十年。夜分诵弥陀经七遍。念佛六万

声。病既革。诵念不舍。嘱道俗曰。念佛为先。勿虚度世。当于西方相待。又曰。烧散吾尸。不劳铭塔。言讫而逝

（祜宏）赞曰。玉念佛日。记五万绰七万。相今六万。三老者皆高僧。而日课有常数。今人忽之曰。此愚夫妇所作也。独何欤

惟岸

唐惟岸。并州人。约净土为真归之地。行方等忏。服勤无缺微疾。见观音势至二菩萨现于空中。岸召画工。无能画者。忽有二人。自言能画。画毕不见。岸乃告诸弟子曰。吾今往生。谁偕行者。有童子愿往。岸令辞父母。父母谓为戏言未信也。顷之沐浴更衣。入道场念佛而化。岸抚其背曰。小子何得先吾行耶。因索笔赞二菩萨。有愿以慈悲手。提奖共西行之句。赞毕长逝

（祜宏）赞曰。岸之事无惑矣。彼童子非久积净业。胡脱化之神异噫。尔不见十念成功乎。不然则宿世善根熟耳。修净业者。或今身不克往生。观此可以自慰

僧炫

唐僧炫。并州人。初念慈氏。期上生内院。年九十遇道绰禅师。得闻净土。始回心念佛。日礼千拜。一心无怠。后有疾。告弟子曰。阿弥陀佛授我香衣。观音势至示我宝手。吾其行矣。言讫而逝。七日异香不散。时有启芳圆果二法师。目击斯事。乃于悟真寺。共折杨枝于观音手中。誓曰。若于净土有缘。当七日不萎。至期益茂。芳果庆忭。昼夜观念不舍。忽觉临七宝池。入大宝帐。见佛及二大士。坐宝华台光明辉映。芳果作礼。佛云。念我名者皆生我国。又闻释迦世尊。与文殊菩萨以梵音声。称赞净土。复见三道宝阶。其一白衣。其二道俗相半。其三唯僧也。云皆至心念佛者。得生此土耳。后五日。忽闻钟声曰。钟声我辈事也。俱时化去

（祜宏）赞曰。耄耄之年。始修净业。而尚得往生。少壮可知矣。彼芳果闻风兴起。终获灵应。见贤思齐。其此之谓乎

怀感

唐怀感。居长安千福寺。入念佛道场。三七日不睹灵瑞。自恨障深。欲绝食毕命。善导大师不许。劝令精虔三载感如所教。后见佛金色玉毫。得念佛三昧。制决疑论七卷。临终合掌云。佛来迎我。遂卒

（祜宏）赞曰。谚有之。惟贵功深。杵可作针。吾于感有征矣。画地自限者思之

德美

唐德美法师。于会昌寺西院。造忏堂行般舟三昧。终夏不坐卧。或止口过三年不言。或行不轻。七众通礼节衣减食。断绝世想。专念西方。口诵弥陀。终其身不辍。后一时入室称佛。倏然而化

（祜宏）赞曰。断绝世想则染缘尽。专念西方则净缘成。先民有言。爱不重不生娑婆。念不一不生净土诚哉言乎

辩才

唐辩才。襄阳人。潜修净土二十年。未尝自称。独与护戎任公善。谓之曰。才必生净土。期在十年。一日令弟子报任公曰。向所期已。及任公至。才曰。吾去矣。趺坐而化。众闻仙乐西来。异香散漫

寿洪

唐寿洪。汾阳人。常念佛。虔求净土将亡。见兜率天童子来迎。洪曰。我期西往。不生天上。即令众念佛。遽云。佛从西来。言讫而化

法祥

唐法祥。住杨都大兴国寺。三十年修安养之业。凡有饶益。必用回向。因疾弟子。闻祥称佛声甚厉。又见房西壁有光若镜。现净土相频伽鼓翼。乃倏然而化

(祜宏)赞曰。祥见频伽。前智舜见鸚鵡孔雀。不见佛而见众鸟何耶。经云。是诸众鸟。皆阿弥陀佛变化所作。故知。正报依报。俱净土相也。幸无疑焉

大行

唐大行。居泰山修普贤忏法三年。感大士现身。晚岁入大藏。陈愿随手取卷。得弥陀经。昼夜诵咏。至三七日。睹琉璃地上。佛及二大士现身。僖宗皇帝闻其事。诏入内赐号常精进菩萨。后一年琉璃地复现。即日而终。异香经旬。肉身不坏

(祜宏)赞曰。琉璃地上下明彻。净德所感也。而慧永僧炫异香七日。慧通三日。行今浹旬。孰非梵行之芬芳也哉

明瞻

唐明瞻。晚岁克志安养。或讥其迟暮。瞻曰。十念功成。犹得见佛吾何虑乎。后因疾。于兴教寺具斋。别道俗。时仆射房玄龄杜如晦皆与焉。日过午。整威仪念佛。遽曰。佛来矣。二大士亦至。竦身合掌而化

永明寿禅师

钱氏吴越延寿。杭州余杭人。依四明翠岩禅师出家。参天台韶国师。发明心要。尝行法华忏。中夜见普贤。莲花忽然在手。因思宿愿未决。登智者岩。作二阄。一曰。一心禅定。一曰。万行修净土。冥心精祷。七拈皆得净土。于是一意专修。后住永明。日课一百八事。夜往别峰行道念佛。旁人时闻螺贝天乐之音。忠懿王叹曰。自古求西方。未有如此之专切者也。乃立西方香严殿。以成其志。在永明十五年。弟子千七百人。常与众授菩萨戒。施鬼神食。放诸生命。皆悉回向庄严净土。时号慈氏下生。开宝八年二月二十六日。晨起焚香告众。趺坐而化。后有僧来自临川。经年绕其塔。人问故曰。我病入冥。见殿左供一僧像。王勤致礼敬。密询其人则曰。此杭州永明寿禅师也。凡死者皆经冥府。此师已经生西方上上品矣。王重其德。故礼敬耳

(袞宏)赞曰。永明佩西来直指心印。而刻意净土。自利利他广大行愿。光昭于万世。其下生之慈氏欤。其再生之善导欤

志通

石晋志通。凤翔人。因见智者大师净土仪式。不胜欣忭。自是不向西唾。不背西坐。专心念佛。后见白鹤孔雀成行西下。又见莲花开合于前。通云曰。白鹤孔雀净土境也。莲花光相。受生处也。净土现矣。乃起礼佛而终。茶毗有五色祥云。环覆火上。舍利鳞砌于身

(袞宏)赞曰。唾必西避。坐必西向。系念如斯。何事不办。今以轻心浅心。而欲往生难矣。或曰。不已著乎。噫谛观落日。经有明文。智者大师。始生而面西趺坐。乃至净业诸贤。西向坐脱者。不著而能之乎。耽心浊境。终世安然。才念净邦。便忧其著。颠倒乃尔。嗟乎异哉

晤恩

宋晤恩。姑苏常熟人。年十三闻诵弥陀经。遂求出家。终日一食。不离衣钵。不畜财宝。卧必右胁。坐必跏趺。每布萨涕泗不止。遍诲人以西方净业。及一乘圆旨。有疑不逗机者。答曰。与作毒鼓之缘耳。雍熙二年八月朔日。夜睹白光自井而出。谓门人曰。吾将逝矣。绝粒禁言。一心念佛。梦一沙门。执金炉焚香。三绕其室。自言灌顶。来此相迎。梦觉呼门人至。犹闻异香二十五日。说止观指归及观心义毕端坐而化。人闻管弦铃铎之音嘹亮空中。渐久渐远。自西而去

(袞宏)赞曰。财食不贪。廉洁心也。坐卧不苟。敬慎心也。衣钵不离。持重心也。布萨垂泣。诚信心也。四心皆净因。宜其往生矣。至于诲人。则西方净业。与一乘圆教并施。恩其深入念佛法门者乎

圆净常法师

宋省常。钱塘人。七岁出家。淳化中住南昭庆。慕庐山之风。乃刺血书华严经净行品。易莲社以净行。士大夫预会者。称净行弟子。而王文正公且为之首。一时公卿伯牧百二十人。比丘千人焉。翰林苏易简。作净行品序。至谓予当布发以承其足。剃身以请其法。犹尚不辞。况陋文浅学而有惜哉。天禧四年正月十二日端坐念佛。有顷厉声唱云佛来也。泊然而化

(袞宏)赞曰。始远公。次善导。既而南岳五会。永明台岩。终于法师。号莲社七祖。劝化之盛。盖耀古弥今矣。虽然核其自修。则罔不精勤刻励。如所以示人者。今沙门知劝人。而不知劝己。欲窃附于前辈。不几狂乎

净观

宋净观。住嘉禾寂光庵。修净土忏法十余年。谓弟子曰。我后二十七日行矣。至期二日前。见红莲花。次日又见黄花满室。皆有化生孩儿。坐于花上。仙带结束。三日入龕端坐。命众念佛。顷之脱去

(袞宏)赞曰。念佛人预知时至。盖娑婆缘尽。净土缘成。自然圣境冥现。如远公七日。今观二十七日之类是也。世人生无实德。死欲效颦。扭捏妆点。取笑于识者。甚则生身活焚。摇动远迩。不知附鬼著邪。流入恶趣。尤可怜悯。复使无眼之徒。欣羨而希则之。其为害也大矣。我集往

生。何无一人活焚其躯者。愿智人观此。普以告世。救诸愚民

慈云忏主

宋遵式。台州临海县人。学行高古。名冠两浙。专志安养。尝行般舟三昧。九十日苦学呕血。入道场两足皮裂。以死自誓。忽如梦中。见观音垂手指其口。引出数虫。又指端出甘露。注其口。觉身心清凉。疾遂愈。著净土决疑行愿。及净土忏法。行于世天圣间。将化之日。炷香礼佛。愿诸佛证明。往生安养。至晚坐脱。人见大星陨于灵鹫峰。时号慈云忏主云

（祜宏）赞曰。克勤忏法。自行而垂究万世。古今一人而已。至于宝手出虫甘露灌口。非精诚之极畴能然乎

宗坦疏主

宋宗坦。潞州黎城人。五十年名播讲林。晚于唐州青台镇。专求净土。三业四仪。曾无暂忘。政和四年四月二十七日。梦阿弥陀佛。谓曰。汝说法止六日。当生净土。觉而白众。至五月四日。集众告曰。因缘聚散。固当有时。净土胜缘。惟凭时刻。愿众念佛助我往生。言已坐脱。满空雷鸣。白云覆地。三日方歇。所持玛瑙数珠。盘于指上。众取之。竟不能得。感应事繁。具如别说

（祜宏）赞曰。雷者法音之吼。云者慈荫之深。手珠不脱。念力之牢强见矣

慈照宗王

宋子元。号万事休。平江昆山人。少习止观。定中闻鸦声悟道。颂曰。二十余年纸上寻。寻来寻去转沉吟。忽然听得慈鸦叫始信。从前错用心。于是利他心切。普劝念佛。代为法界众生。礼佛忏悔。祈生安养。创白莲忏堂。述四土三观。选佛图。开示莲宗眼目。逆顺境中。未尝动念。高宗皇帝召见。赐号慈照。后于铎城。三月二十三日。告众曰。吾化缘已毕。时当行矣。言讫合掌示寂。荼毗舍利无数。敕赐最胜之塔

法持

宋法持。居化度寺。修弥陀忏。愿促阎浮之寿。早生安养。后小疾。雨泪悲号。祈垂接引。厉声念佛不绝。忽见佛身丈六。立于池上。即自言曰。我已得中品生。西向而化

（祜宏）赞曰。人情莫不欲寿。促算而求安养。非欣厌之极乎。虽然发愿可也。赴海投崖。而叠薪自烬。则魔矣

本如

宋本如。号神照。住东山承天寺。与郡守张郇。结社一日升座说法。与众诀别。退而坐逝。时江上渔人。见云端有僧西去。明年启塔。颜貌如生。莲花产于塔前

基法师

宋基法师。学于宝云。住太平兴国寺。精意念佛。一日示疾。为弟子广谈玄旨。众忽见。西方现光。空中奏乐。师曰。阿弥陀佛与二大士俱至。即右胁西向而化。门人梦阿弥陀佛授记。为超世如

来。或梦师坐青莲花台者。法智禅师叹曰。卧病谈玄。临终见佛。是可敬也

（祜宏）赞曰。或疑。基曷为即得授记。噫亲见如来无量光。见前授我菩提记。子知之乎

若愚

宋若愚。居云川仙潭。建无量寿阁。劝道俗念佛。精勤三十年。与道潜则章二师为友。潜能诗近名。愚与章惟务实行。将顺世。梦神人告曰。汝同学则章。得普贤行愿三昧。已生净土。彼正待汝。愚乃沐浴更衣。命众讽观经。端坐默然忽云。净土现前。吾当行矣。书偈而化。偈曰。本自无家可得归云边有路许谁知。溪光摇落西山月。正是仙潭梦断时。又曰。空里千花罗网。梦中七宝莲池。踏得西方路稳。更无一点狐疑

（祜宏）赞曰。愚与潜章为友。而潜以耽诗。亲名失净土之利。黜世智疏世缘。求西方者。当书诸绅

守真

宋守真。永兴人。讲起信论法界观。常于中夜。结无量寿佛往生秘密印。系念西方。一夕天晓。自觉身登净土。举目见佛。因俯伏像前。忽曰。四十八愿。能度我者。乃持香花。入殿供养。就坐而化

知礼

宋知礼。号法智。居南湖。述妙宗钞。大彰观心观佛之旨。每岁二月望日。建念佛施戒会。动逾万人。又撰融心解。明一心三观。显四净土之义。后于岁旦。建光明忏。至五日召大众说法。骤称佛号数百声。奄然坐逝

（祜宏）赞曰。礼述妙宗。说净观。大弘台教。而临终念佛坐逝。岂腾口说者。可同日语耶

有严

宋有严。住台州赤城崇善寺。依神照学天台教。晚年结茆檀木之下。号曰檀庵。平生笃修净业。有怀安养故乡诗。为时所传。建中靖国元年夏四月将终。见宝池大莲花。天乐四列。乃作钱归净土诗示众。后七日跏趺而化。塔上有光如月。三夕方隐

（祜宏）赞曰。前法祥镜光。现于壁端。今严公月光。现于塔上。皆身心莹彻之明验也。乃至光明满室者。金光弥[一/旦]江上数百里者。呜呼。是可以伪为乎哉

慧明

宋慧明。号晦庵。学于慧光。晚依蓄山常照寺。修净业。日课法华楞严圆觉。持弥陀圣号万数。庆元己未春示疾。谓弟子曰。吾学大乘。求生净土。今果遂矣。累足坐逝。众闻天乐西来。徘徊顶上。茶毗五色舍利无数

师赞

宋师赞。雍州人。为僧童。年十四。念佛不绝。忽遇疾暴亡。俄而复苏。谓师及父母曰。阿弥陀佛来此。儿当随行。邻人见空中宝台。五色异光。向西而没

二沙弥

隋汶州二沙弥。同志念佛。长者忽亡。至净土见佛白言。有小沙弥同修。可得生否。佛言。由彼劝汝。汝方发心。汝今可归。益勤净业。三年之后。当同来此。至期二人。俱见佛来。大地震动。天花[台-台+票]舞。一时同化

了然

宋了然法师。号智涌。住白莲寺二十四年。梦二龙戏空中。一化为神人。袖出筒云。师七日当行。既寤集众说法。大书曰。因念佛力。得生乐国。凡汝诸人。可不自勉。即沐浴更衣。令众诵弥陀经。至西方世界处。倏然而化。能仁寺行人。皆闻天乐之音。祥光上烛天表

思照

宋释思照。研究宗教。专心净业。每四更即起。称诵佛名。懈怠比丘。不遑安寝。效法藏四十八愿。结僧俗系念净会三十年。一日感疾。梦丈六金身。集众念佛。忽厉声同众称念。屈指作印坐逝。闾维齿及数珠不坏

智廉

宋智廉。居上虞化度寺。初遍参宗门。晚节一意西方。庆元改元秋八月。别众曰。我梦中见阿弥陀佛。大众围绕说法。佛云。诸善人等。当须专心净业来生我国。我见胜相。往生必矣。乃书偈曰。雁过长空。影沈寒水。无灭无生。莲花国里。书毕回身。向西结印而逝

智深

宋智深。号慈川。学于海月。归嘉禾。开长堂供众二十年。专志念佛。常以净业化人。得往生者甚众。忽示疾。客至问安。谈论如常时。客方出门。即迁化。人见紫云。向西而没焉

法因

宋法因。住四明广寿寺。三十年冥心净土。后有疾。集众讽观经。称佛号者三夕。谓门人曰。吾将行矣。或请留偈。乃书曰。我与弥陀本无二。二与不二并皆离。我今如此见弥陀。感应道交难思议。挺身端坐而逝

(株宏)赞曰。以我心而念彼佛。则生佛宛然。即凡心而见佛心。则生佛何别。何别故离二。宛然故离不二。离二故不从他觅。离不二故不碍求生。又离二故凡情斯尽。离不二故圣解俱亡。如此见佛者。终日娑婆。终日净土。念念释迦出世。时时弥勒下生。可谓真见弥陀者也。其或不然覩面相逢。白云万里

智仙

宋智仙。号真教。住白莲寺。讲道十三年。西向礼念。未尝少废。一夕微疾。请观堂行人。诵弥陀

经。卷未终而坐脱。邻住能仁寺僧。皆闻天乐和鸣。黎明乃知师亡

宗利

宋宗利。居新城碧沼。修念佛三昧者十年。后入道味山。筑庵名曰一相。越十五年。忽谓弟子曰。吾见碧莲花。遍满空中三日。复曰佛来矣。即书偈云。吾年九十头雪白。世上应无百年客。一相道人归去来。金台坐断。乾坤窄。奄然而化

齐玉

宋齐玉。号慧觉。初于霁川宝藏寺。建净土会。后住上竺。夜半顶弥陀像行道念佛。一日谓首座曰。床前多宝塔现。非吾愿也。所欲则净土耳。可为我集众念佛。首座鸣钟。僧至将百余。玉云。今已见佛。瞑目端坐而逝

（祜宏）赞曰。多宝塔亦佛国也。玉何以不愿。昔韦提希。遍观净土而独求安养。盖非专修。功弗克就。知此可与言西方矣

圆照本禅师

宋宗本。常州无锡人。初参天衣怀禅师。念佛有省。后迁净慈。奉诏入东京慧林寺。召对延和殿称旨。平居密修净业。雷峰才法师。神游净土。见一花殊丽。问之曰。待净慈本禅师耳。又资福曦公。至慧林礼足。施金而去。人诘其故。曰。吾定中见金莲花。人言以俟本公。又莲花无数。云以待受度者。或有萎者。云是退堕人也。有问。师传直指。何得莲境标名。答曰。虽在宗门。亦以净土兼修耳。后临终安坐而逝。谥圆照禅师

（祜宏）赞曰。昔中峰天如。谓禅与净土。理虽一而功不可并施。今日兼修者何。盖兼之义二。足蹶两船之兼。则诚为不可。圆通不碍之兼。何不可之有。况禅外无净土。则即土即心。原非二物也。安得更谓之兼

大通本禅师

宋善本。试华严得度。奉诏住法云。赐号大通。后归杭州象坞寺修净业。定中见阿弥陀佛示金色身。一旦告门人曰。止有三日在。至期趺坐念佛。西向而化

灵芝照律师

宋元照。住灵芝。弘律学。笃意净业。念佛不辍。一日令弟子。讽观经及普贤行愿品。趺坐而化。西湖渔人。皆闻空中乐声

清照律师

宋慧亨。住武林延寿寺。初依灵芝习律。专修净业。六十年。每对人必以念佛为劝。建宝阁立三圣像。最称殊特。有江自任者。忽梦宝座从空而下。云亨律师当升此坐。适社友孙居士。预启别亭。即在家作印而化。师往炷香。归而谓其徒曰。孙君已去。吾亦行矣。乃集众念佛。为说偈曰。弥陀口口称。白毫念念想。持此不退心。决定生安养。端坐而化。号清照律师

(祿宏)赞曰。六十年专修净业。临终瑞应何疑焉。世有以少时之力。而咎净土之无征。谬矣

思敏

宋思敏。依灵芝律师增受戒法。专心念佛二十年。后有疾。请众讽观经者半月。越三日。见化佛满空。临终念佛。声出众外。酷暑留龕七日不变。香满室中

晞湛

宋晞湛。山阴人。少为儒生。忽厌世出家。与莹行人。建无量寿佛殿于阮杜。专修净业。坐不背西。久之常见佛及二菩萨相。一夕面西念佛。正坐凝然作印而化

登法师

隋登法师。讲涅槃经于并州兴国寺。来听经者。普劝念佛往生。开皇十二年命终。异香满空。及殡光明香云。遍诸聚落

僧[崖-山]

释僧[崖-山]。住益州多宝寺。笃心净业。焚五指供西方三圣。或问痛否。答曰。心既无痛。指何痛焉。临终天花如雨。人见[崖-山]班衲锡杖。与五六百僧。乘空而没

藏法师

宋僧藏。汾州人。一生不受道俗礼拜。专修净土将终。天乐次第来迎。皆不赴。及西方佛至。别众而化

孤山圆法师

宋智圆。居西湖孤山。广解诸经。刻心净土。造弥陀疏及西资钞。劝发往生将终。以陶器合瘞。后十五年。积雨山颓。启视陶器。形质俨然。爪发俱长

(祿宏)赞曰。传称没后如故。不说临终往生何也。据没所现。征存所修。正其白业坚固。所感决定往生何疑

元净

宋元净。杭人。十二出家。后居龙井寺。时贤赵清献公。苏文忠公辈。咸重之将终。入方圆庵。谓人曰。吾七日无障。所愿遂矣。七日出偈示众。吉祥而逝

喻弥陀

宋思净。姓喻氏。钱塘人。自号净土子。早侍瑛法师。讲法华。后专念佛。暇则画佛像。凡画必于净室寂想。见弥陀光明乃下笔。绍兴丁巳岁。端坐七日。一心念佛。漠然化去

(祿宏)赞曰。画佛观佛。善用者颇类。盖画能置人马腹。岂不能置人佛国耶。然则画工画

佛。何以不往生。噫问渠还室必净。想必寂否。况画工杂绘群形。喻老惟专一佛。专则观也。非画也。丹青者流。毋假口于此

蒙润

释蒙润。字玉岗。得法于古源禅师。晚居风篁岭之白莲庵。杜门念佛。临终化佛来迎。异香满室

云屋

元善住。字云屋。苏人。掩关六时念佛。病久不易。终时异香满室。有安养传谷响集行世云

旨观主

元旨观主。字别宗。杭人。戒德甚严。创观室于龙山之阳。修行念佛三昧。虽避兵窜逐。亦不暂废。临终无疾。沐浴端坐而化。芝云仁法师行业集。载之甚详

昙懿

宋昙懿。居钱塘。以医为业。晚年修念佛三昧。出平时所蓄。供佛饭僧。造像设浴。如是二十年。后微疾。屏药石。延七僧念佛。次日见莲花大如屋。又一日。见梵僧临榻问讯。夜半众闻念佛声低。视之泊然长往矣

太微

宋太微。儿时投钱塘法安法师出家。初授弥陀经。便能背诵。及受具。扃门念佛精进不怠。常纵步后山。忽闻笛声。豁然开悟。因畜一笛自娱。有凌监簿者。同志净业。称微为净土乡长。一日叩门曰。净土乡弟相见。微曰。明当相见于净土。今诵佛正冗耳。翌朝人怪其不赴粥。往视之。见笛钵禅椅已焚。跏趺地上而化

（祿宏）赞曰。畜笛自娱。古人聊记悟由。因用以作佛事耳。俱抵得天龙一指头禅。而终身竖指。端公见弄狮子。以发明心地。而常被彩衣。乃至误读楞严。而不改句读。皆此类也。猖狂自恣之徒。慎毋以是借口

用钦

宋用钦。居钱塘七宝院。依大智学律。闻大智示众曰。生弘毗尼。死归安养。出家学道。能事斯毕。即标心净土。一志不退。日课佛三万。尝神游净土。见佛大士种种异相。谓侍者曰。吾明日西行矣。即集众念佛。黎明合掌西望。跏趺而化

久法华

宋可久。居明州。常诵法华。愿生净土。时号久法华。元祐八年。年八十一坐化。越三日。还谓人曰。吾见净土境。与经符契。莲花台上。皆标合生者名。一金台标。成都府广教院勋公。一标明州孙十二郎。一标可久。一银台。标明州徐道姑。言讫复化去。五年徐道姑亡。异香满室。十二年孙十二郎亡。天乐迎空。皆如久所云

(祜宏)赞曰。莲花标名。至此盖屡见矣。幻欤真欤。噫。幻心而念幻佛。幻花而标幻名。乃至得记成佛。夫孰非幻乎。吾且幻生焉。何论其真与否也

祖辉

元祖辉。住四明郡城佛阁。逢人但云。阿弥陀佛。说亦说不得。人因号说不得和尚。鄞县尉王用享夫妇。敬事之。一日诣其家别云。吾明日行矣。及明众集。即入龕端坐。求甘瓜啖尽一枚。念佛而化

楚琦

大明楚琦。蜀人笃信西方。因抵燕京。闻楼鼓声大彻。洪武初三诏。说法京都。皇情大悦。后筑室号西斋。一意净业。尝见大莲花充满世界。弥陀在中。众圣围绕。将示寂。书偈示众曰。吾行矣。人问何生。答曰。西方。又问。西方有佛。东方无佛耶。乃厉声一喝。泊然而化

宝珠

大明宝珠。常游杭郡嘉禾间。冬夏一衲。乞食自活。宿无恒居。平时惟念佛不绝口。人唤之才应对。即连声念佛。更无杂语。后于海门寺。忽若癫狂者。将半月余。僧呵曰。尔平生实行。当与世人作眼目。何得乃尔。珠曰。既如是吾行矣。索浴毕安然立化

总论

无量寿经。论三辈往生。其上辈者。曰舍家离俗。而作沙门。一向专念阿弥陀佛。舍家离俗。身出家也。一向专念心出家也。身心俱净。焉得不生净土。世有狂僧。或曰。净土往生。接引在家二众。吾沙门。吾何屑乎是。或曰。净土往生。接引僧中钝根。吾明教。吾明宗。吾何屑乎是。噫是恶知。远祖而下诸大老。或弘经法。而声震人天。或握祖印。而道弥今古。彼固昧于宗教。非沙门乎哉。又恶知净土之外。无宗教无沙门乎哉。吾因以告夫狂者

往生集卷之一

往生集卷之二

古杭云栖寺沙门祜宏辑

王臣往生类

乌菴国王

乌菴国王。万机之暇。雅好佛法。尝谓侍臣曰。朕为国王。虽享福乐。不免无常。闻西方净土。可以栖神。朕当发愿求生彼国。于是六时行道念佛。每供佛饭僧。王及夫人。躬自行膳。三十年不废。临崩容色愉悦化佛来迎。祥瑞不一

(祜宏)赞曰。末世闻法信受。无位者多。有位者少。有位而极于尊贵者倍复少。所以者何。位弥高则欲弥广。欲弥广则染弥重。势所恒然。鲜克免者今也。享南面之乐。不忘西方之归。非宿植胜因。何以致此。虽然自古及今。帝王之留神内典者。奚不录。曰兹传净土。意有所专主。故不

泛纪云

宋世子

宋魏世子。父子三人。俱修西方。惟妻不修。女年十四死。七日更生启母云。儿见西方七宝池上。父兄三人已有莲花。没当生彼。母独无。是以暂归相报。幸母留意。母感女言。顿发信心。念佛不倦。后命终亦生安养云

（祜宏）赞曰。始乏净缘。终生乐国。信不信故也。经云惟除不信谅夫

刘遗民参军

晋刘遗民。彭城人。汉楚元王之后。少孤事母以孝闻。自负其才。不偈流俗。初为府参军。即隐去。谢安刘裕交荐不就。旌其号曰遗民。入庐山预远公莲社。著念佛三昧诗。以表专志。尝于定中。见佛光照地。皆作金色。居十五年。又见阿弥陀佛。玉毫光照。垂手慰接。遗民恳曰。安得如来为我摩顶覆我以衣。俄而佛为摩顶。引袈裟被之。他日又见。入七宝池。莲花青白。其水湛然。一人项有圆光。胸出卍字。指池水曰。八功德水。汝可饮之。遗民饮水甘美。及寤犹觉。异香发于毛孔。乃告众曰。吾净土之缘至矣。对像焚香再拜。祝曰。我以释迦遗教。故知有阿弥陀佛。此香供养释迦如来。次供阿弥陀佛及妙法华经。愿一切有情。俱生净土。言讫面西。合掌而逝。时义熙六年也

（祜宏）赞曰。观经叙净业正因。以孝养父母为第一。故知。不孝之人。终日念佛。佛亦不喜。今遗民少尽孝养。而复深入三昧。屡感瑞征。其往生品位高可知矣。在家修净业者。此其为万代师法

张野茂才

晋张野。居浔阳。兼通华梵。尤善属文。举茂才。屡征散骑常侍。俱不就。入庐山莲社。修净业。义熙十四年。与家人别。入室端坐而逝

张抗学士

宋张抗。积善向佛。誓诵大悲陀罗尼十万遍。求生净土。年六十余。寝疾一心念佛。谓家人曰。西方净土只在堂前。阿弥陀佛坐莲花上。翁儿在金地礼佛。言讫念佛而逝。翁儿抗孙也。三岁而亡

（祜宏）赞曰。心净则西方触目。心秽则地狱随身。抗之净心成就。堂前见佛何疑乎

王仲回司士

宋王仲回。官光州司士参军。问无为子杨公曰。经中教人求生净土。而祖师云。心是净土。不必更求。如何。杨公答曰。试自忖量。若在佛境。则无净无秽。何用求生。若未出众生境。安可不至心念佛舍秽土而求生净土乎。司士感悟。欣跃而去。后二年。杨公守丹阳。忽梦司士云。向蒙指示。今已得生。特来致谢。数日而讣至。言司士七日前预知时至。与宗党言别而化。正感梦时也

马子云县尉

唐马子云。举孝廉为泾邑尉。押租赴京。遭风舟溺被系。乃专心念佛。五年遇赦。入南陵山寺隐居。一日谓人曰。吾一生精勤念佛。今西方业成。行且往生安养。明日沐浴新衣端坐合掌。异香满户。喜曰。佛来迎我。言已而逝

(祜宏)赞曰。身被系。心念佛。终以赦免。即囚禁枷锁。念观音而得解脱者也。今五欲缠缚。岂非被系。念佛一声灭八十亿劫生死重罪。岂非赦书。而束手五欲。不知念佛。抱罪永劫。终无赦时。悲哉

贾纯仁郡倅

宋贾纯仁。雪川人。官郢州倅。潜心净业。长斋念佛。因微疾。西向宴坐而逝。顶上白光圆相。异香满室

张迪助教

宋张迪。钱塘人。官助教。从圆净律师。受菩萨戒。咨问净业法门。笃志修持。誓生安养。每念佛时。扬声勇猛。至失音犹不已。一日谓圆净曰。定中见白色频伽鸟飞舞于前。又三年。西向端坐。念佛而化

(祜宏)赞曰。见频伽。不见佛何也。盖是初时暂见。终当见佛耳。谓渐入佳境非耶

王龙舒国学

宋王日休。龙舒人。端静简洁博极经史。一旦捐之曰。是皆业习。非究竟法。吾其为西方之归。自是精进念佛年六十。布衣蔬食。日课千拜。夜分乃寝。作净土文劝世。将卒三日前。遍别亲识。有不复相见之语。至期读书罢如常礼念。忽厉声称阿弥陀佛唱言。佛来迎我。屹然立化。如植木矣。邦人有梦。二青衣引公西行者。自是家家供奉云

(祜宏)赞曰。龙舒劝发西方。最为激切恳到。非徒言之。亦允蹈之。至于临终之际。殊胜奇特。照耀千古。呜呼。岂非净土圣贤入廛垂手者耶

江公望司谏

宋江公望。钓台人。官谏议。蔬食清修。述菩提文念佛方便文。以劝道俗。有子早亡。托梦云。大人修道。功业已成。冥府有金字额。题云。严州府江公望。身居言责。志慕苦空。躬事熏修。心无爱染。动静不违佛法。语默时契宗风。名已脱乎阎浮。身必归于净土。宣和末知广德军。一旦无疾。面西端坐而化

(祜宏)赞曰。或谓题额之事。恐未必然。噫永明常绘像于冥司矣。苟绕塔之僧不妄。何独于公望而疑之

葛繁大夫

宋葛繁。澄江人。少登科第。官至朝散。凡公署私居。必营净室。设佛像。尝入室礼诵。舍利从空而下。平时以净业。普劝道俗。多服其化。有僧定中神游净土。见繁在焉。后无疾面西端坐而化

(祜宏)赞曰。士大夫信佛者不无其人。然犹避世讥嫌。外护形迹。公署不忘设像。葛君其笃信不回者乎。坐脱往生。良非偶然矣

李秉中官

宋李秉。绍兴中官也。领御药院。初学禅于净慈辉公。有省。晚阅龙舒净土文。遂日课佛号。与阁长元美殿长林师文等。数十人。结净会于传法寺。忽有疾。梦阿弥陀佛。以金圆光戴其首。越七日。又见金花满房。乃嘱别亲属。端坐结印而终

胡闾宣义

宋胡闾。官宣义。平日虽信佛乘。而未谙净土。年八十四。疾革。其子迎清照律师。乞垂诲示。照谓闾曰。公知安身立命处否。闾曰。心净则佛土净。照曰。公自度平昔时中有杂念染污否。闾曰。既处世间。宁无杂念。照曰。如是则安得心净土净。闾曰。一称佛名。云何能灭八十亿劫生死重罪。照曰。阿弥陀佛。以弘誓愿尘劫修行。威德广大光明神力不可思议。是以一称其名。灭无量罪。犹如赫日消于霜雪。复何疑哉。闾遂省悟。即日延僧念佛。次日照复至。闾曰。师来何暮。二大士降临已久。照于是率众厉声念佛。闾乃合掌而逝

(祜宏)赞曰。闾往生得于清照。而致清照者子也。其斯以为大孝欤。世有执小爱而破父母之斋戒者。误亦甚矣

杨无为提刑

宋杨杰。无为州人。号无为子。少年登科。官尚书主客郎。提点两浙刑狱。尊崇佛法。明悟禅宗。谓众生根有利钝。易知易行惟西方净土。但能一心观念总摄散心。仗佛愿力决生安养。尝作天台十疑论序。及弥陀宝阁记。安养三十赞。净土决疑集序。弘阐西方教观。接引未来。晚年绘弥陀丈六尊像。随行观念。将终之日。感佛来迎端坐而化。辞世颂曰。生亦无可恋。死亦无可舍。大虚空中之乎者也。将错就错。西方极乐

(祜宏)赞曰。读无为子颂。所谓参禅见性。而复以净土为归者也。至于将错就错一语。蕴藉不少。呜呼。安得人间才士咸就此一错耶

韦文晋观察

宋韦文晋。立行孤洁。建净业道场。普度含识。六月某日。忽面西跏趺。合掌念佛而化。异香内外皆闻

文彦博潞公

宋文彦博。于京师与净严法师。集十万人为净土会。临终安然念佛而化

马圩侍郎

宋马圩。厥祖忠肃公。守杭日。慈云忏主教令念佛。举家宗奉。圩至心念佛二十五年。崇宁小疾。易衣坐逝。有气如青盖出户。腾空而去。家人皆梦。圩往生上品

钟离少师

宋钟离瑾。提刑浙西日。遇慈云忏主。遂笃信净土。后知开封。出则尽瘁国事。入则不[穴/(爿*未)]念佛。忽夜促家人。起索浴更衣坐逝。举家见瑾乘青莲。仙乐迎引西去

阎邦荣承务

宋阎邦荣。池州人。二十年持往生咒念佛。将终。家人梦。佛放光迎荣。及晓荣西向趺坐。忽起行数步立化

王衷朝散

宋王衷。嘉禾人。结社西湖。不问贤愚贵贱僧俗。但愿往生者。普请入社。有劝修文行世。后无疾西向坐化

钟离景融大夫

宋钟离景融。官朝请大夫。常诵观经。念佛不辍。挂冠结茅仪真东园侧。尝曰。不识弥陀弥陀。更在西方外。识得弥陀弥陀只在自己家。一夕命僧妙应。诵普贤行愿品。炷香敬听。两手作印而化

钱象祖郡守

宋钱象祖。号止庵。守金陵日。以净土真修为念。常于乡州建接待十处。皆以净土极乐等名之。创止庵高僧寮。为延僧谈道之所。自左相辞归。益进净业。嘉定四年二月微疾。书偈曰。菡萏香从佛国来。琉璃地上绝纤埃。我心清净超于彼。今日遥知一朵开。后三日。僧有问疾者。公曰。我不贪生。不怖死。不生天。不為人。惟求生净土耳。言讫跏趺而逝。后有人梦。空中云。钱丞相已生西方。莲宫为慈济菩萨

梅汝能县令

宋梅汝能。常熟人。仕至县令。有志净业。忽梦。僧授纸百幅。凿破为二八字。以问东灵照师。曰二八十六也。岂十六观经之谓乎。适一僧以经与之。忽不见由是诵经念佛。自名为往生以见志。因邑中生公造丈六弥陀像。乃施财百万。为之妆饰。殿前池中。遂涌一双头白莲。其花百叶。当年冬。无疾而终

[外/曰]定国学谕

宋[外/曰]定国。号省斋。为州学谕。常念佛读净土诸经。每月三八。集僧俗讽经念佛。嘉定四年。梦青衣童告曰。佛令召君。三日当生彼国。至日沐浴更衣。念佛坐化

冯济川谏议

宋冯楫。号济川。遂宁人。由太学登第。初访道禅林。晚年专崇净业。作西方文弥陀忏仪。后以给事中出帅泸南。率道俗作系念会。及知邛州。于后厅设高座。望阙肃拜。著僧衣。登座谢官吏。横拄杖按膝而化

(祜宏)赞曰。传灯录载公。初参龙门远。次参妙喜。各有证悟。临终刻期升座。拈拄杖按膝脱去。其自在显赫。宛有宗门诸大老操略。然都不言念佛往生何也。良由著述家。彼此立义。为门不同。各随所重而已。彼重直指人心。自应专取了明心地而略净土。如怀玉金台再至圆照莲蕊标名。皆不录是也。此重指归净土。故详其生平念佛。报尽往生。而了明心性自在其中。如所谓既得见弥陀何愁不开悟是也。喻如重德则颜子列德行之科。而不言政事。重才则颜子具王佐之器。而不言德行。亦为门不同耳。净业人愿笃信无惑

王敏仲侍郎

宋王古。字敏仲。东都人。官礼部侍郎。慈仁爱物。深契禅宗。又悟净土法门之胜。著直指净土决疑集三卷。平生精勤念佛。数珠未尝去手。行住坐卧悉以西方净观为佛事。有僧神游净土。见古与葛繁同在焉。往生有明验矣

吴信叟进士

宋吴子才。字信叟。致仕之后。预作一棺。夜卧其中。令童子击棺而歌曰。吴信叟。归去来。三界无安不可住。西方净土有莲胎。归去来。自从而和之。后无疾而化

白居易少传

唐白居易。官中大夫太子少傅。舍宅为香山寺。号香山居士。晚岁患风痺。出俸钱三万。绘西方极乐世界一部依正庄严。悉按无量寿经。靡不曲尽顶礼发愿。以偈赞曰。极乐世界清净土。无诸恶道及众苦。愿如我身老病者。同生无量寿佛所

(祜宏)赞曰。人传蓬莱有乐天名。乐天辞以偈曰。海山不是吾归处。归即须归兜率天。今复舍兜率。而求净土。岂所谓披砂拣金。愈择而愈精者耶

张抡都总

宋张抡。官两浙都总管。期生净土。刻励念佛。阖门长幼。靡不从化。凿池栽莲。日率妻子课佛万遍。孝宗皇帝亲书莲杜二字赐焉

苏轼学士

宋苏轼。号东坡。官翰林学士。南迁日。画弥陀像一轴。行且佩带。人问之。答曰。此轼生西方公据也。母夫人程氏歿。以簪珥遗贖。命工胡锡。绘弥陀像。以荐往生

(祜宏)赞曰。老泉为荐先亡。曾于极乐院。造六菩萨像。而子由往来法门亦甚密迩。盖苏氏之归心三宝素矣。世有刻西方公据者。增以俚语谓出自坡公。此诬也。具眼者勿因伪而并弃其真

张无尽丞相

宋张商英。初以夫人向氏激发。留神内典。号无尽居士。尝著发愿文云。思此世界。五浊乱心。无正观力。无了因力。自性唯心。不能悟达。谨遵释迦世尊金口之教。专念阿弥陀佛。求彼世尊愿力摄受。待报满时。往生极乐。如顺水乘舟不劳自力而至矣

(祜宏)赞曰。无尽悟禅宗于兜率悦公。而拳拳乎安养是念。其为计审矣。自香山至此四公。虽西方瑞应史未详录。而据因以考果。不生西方将奚生哉

总论

愚闻之。古德云。士大夫英敏过人者。多自僧中来。然尝疑之。迷而不返者什九。不负宿因者什一。其故何也。五浊恶世。多诸退缘。贤者所难免也。故戒禅师后身为东坡。青禅师后身为曾鲁公。哲禅师后身耽富贵。多忧苦。夫东坡最为亲近法门。而曾公已不之及。彼哲老之后身。其迷抑又甚矣。古今知识。所以劝人舍五浊而求净土也。然则刘遗民而下诸君子。所得不既多乎

处士往生类

周续之

宋周续之。雁门人。十二通五经五纬。号十经童子。养志间居。公卿交辟皆不就。事庐山远法师预莲社。文帝践祚。召对辨析。帝大悦。或问身为处士。时践王庭可乎。答曰。心驰魏阙者。以江湖为桎梏。情致两亡者。市朝亦岩穴耳。时称通隐先生。后居钟山。专心念佛。愈老愈笃。一日向空云。佛来迎我。合掌而逝

(祜宏)赞曰。续之能岩穴市朝。则亦可以西方东土矣。而必念佛求生。其真知利害者乎。古有颂云。高山平地总西方。未到家者请勿戏论

郑牧卿

唐郑牧卿。荥阳人。举家念佛。开元中病笃。有劝进鱼肉者。确乎不许。手执香炉。愿求往生。忽异香充蔚。奄然而逝。舅尚书苏颋。梦宝池莲开。牧卿坐其上

张元祥

唐张元祥。居常念佛不辍。一日促家人云。西方圣人待我斋毕同往。斋事讫焚香跏趺。面西而化

孙良

宋孙良。钱塘人。隐居阅大藏。尤得华严之旨。依大智律师。受菩萨戒。日诵佛万声。二十年不辍。忽日。命家人请僧念佛。以助往生僧集。念佛方半晌。望空合掌云。佛及菩萨。已荷降临。退坐而化

(祜宏)赞曰。华严合论谓。求生净土菩萨。未达一乘大道。而此老得华严之旨。何乃求生净土。盖合论且为一分取相凡夫。破其执见。是得事净土。未得理净土者。此老事理圆通。华藏莲池。是一非二。正尔求生。不足疑也。论净土者。当据华严行愿品为主。而以合论参之

元子平

唐元子平。寓京口观音寺念佛。忽闻空中音乐。即西向坐化。异香数日不绝

庾铎

梁庾铄。新野人。武帝召为黄门侍郎。不赴六时念佛。一夕见道人。自称愿公。呼铄为上行先生。授香而去。后四年愿复至。遂化去。空中言。上行先生。已主安养

宋满

隋宋满。常州人。计豆念佛。积三十石。开皇八年九月。饭僧毕坐逝。人见天华异香满乘空西去

汾阳老人

唐汾阳老人。于法忍山。借一空房止宿。昼夜念佛。贞观五年。命终时。太光遍照。面西而逝。人见乘莲台去

元子才

唐元子才。居润州观音寺。诵弥陀经念佛。忽小疾。夜闻空中香气乐音。似有人言。粗乐已过。细乐续来。君当行矣。念佛而化。异香数日不散

吴子章

元吴子章。苏州人。世业医。与兄子才。同参云屋和尚。精勤念佛。合门奉法。至正间无疾。合掌称佛名化去

何昙迹

元何昙迹。年十八。持菩萨戒念佛。一宵四鼓即起念诵。人云太早。答云。见佛金相。幡花来迎。遂脱去

王闾

宋王闾。四明人。号无功叟。凡禅林宗旨。天台教门。无不洞达。著净土自信录。晚年专心念佛西向坐化。异香芬郁。焚龕时获舍利如菽者百八粒

范俨

宋范俨。仁和人。绝心世务。其子不能治家。俨不之顾。但云。我自是寄客耳。日诵法华。念阿弥陀佛。专心不懈。忽见普贤菩萨乘六牙白象放金色光。报俨云。明日卯时当行。越一夕。佛菩萨来迎。就座合掌而逝

陆沅道

宋陆沅道。号省庵居士。住明之横溪。晨起焚香趺坐。目不他瞬。首倡偈曰。盥手清晨贝叶开。不求诸福不禳灾。世缘断处从他断。劫火光中舞一回。然后念诵不缓不急。声如贯珠。每日法华一遍。弥陀万声。一意西驰。年八十五。四月六日沐浴整衣而逝。泊殓忽闻莲华馥郁之气。皆不知来处。近搥之盖出自口中也

孙忠

宋孙忠。四明人。早慕西方。于郡城东。筑庵念佛。后因病请僧百人系念。忽仰空合掌。手结双印。怡然而化。阖城闻天乐异香。渐向西没。三子相继念佛。亦坐化

沈铨宋沈铨。家钱唐。同妻施氏。专心净土。平时诸善悉用回向。后及妻前后命终。皆感化佛。持锡接引而去

唐世良

宋唐世良。会稽人。持戒念佛。年老疾病。犹不就枕。诵弥陀经十万过。谓家人云。佛来接我。言讫作礼。即便坐逝。利行人时在道味山。夜梦西方异光。幡华天乐。空中声云。唐世良已归净土

计公

宋计公。四明桃源铁工也。年七十。两目丧明。里中[外/曰]学谕。以擘窠图印施。劝人念佛。计公初受一图。念满三十六万声。念至四图两目了然。如是三载。念满十七图。一日念佛忽气绝。半日复苏曰。佛令分六图与[外/曰]学谕。是劝导之首。分一图与李二公。是依图之人。嘱其子往谢之。言讫沐浴西向而化

陈君璋

元陈君璋。黄岩人。端重寡言。年四十。与室叶氏。披诵法华。念佛惟谨。年六十疾笃。一夕命其子景星。扶之坐谓曰。吾归去。曰归何处去。曰没处去。又曰。我死宜依桑门阇维法。言讫合掌。称南无阿弥陀佛而逝

张铨

晋张铨。野之族子也。高逸好学。耕锄间带经不释。屡征弗就庾悦以其贫。举为浚阳令。笑曰。古人以容膝为安。屈志就禄。奚荣之有。乃入庐山。依远公莲社。研究内典。多有悟入。宋景平元年。无疾西向念佛安卧而卒

阙公则

晋阙公则。入庐山莲社既卒。友人于洛阳白马寺。夜中为作忌祭。忽一时林木殿宇皆成金色。空中有声。曰我阙公则也。祈生极乐。今已得生。言讫无所见

(祿宏)赞曰。瑞应感乎临终者多矣。至如身没之后而乃现金色于他方。报往生于空际。阙公其希有乎

李知遥

唐李知遥。善净土教。率众五会念佛。后因疾忽云。佛来迎我。洗漱更衣。索香炉出堂顶礼。闻空中说偈。有引君生净土。将尔上金桥之句。就床端坐而化。众闻异香焉

高浩象

梁高浩象。东平人。杜门静坐。专诵无量寿经。尝在观中。觉自身泛红莲于池面。初未见佛。乃即

花上倾心礼佛。遥想金容光辉远映。一夕见众菩萨来迎。即时化去

（祜宏）赞曰。古有二僧。作莲花开合想。后同生净土。象之身泛红莲。其亦观想精诚之所致耶

徐六公

宋徐六公者。嘉兴人。务农为业。夫妇蔬食。精勤念佛。四十年预作一龕临终。易布衣草履。入龕端坐。顷之曰。佛来迎我。即化去

陆俊

宋陆俊。钱塘人。少事公门。久之弃去。以净土为业。每对佛忏悔。垂泪交颐。道友相见。说净土因缘。才十余句。便悲咽感叹。临终。请圆净律师。开示西方。讽观经至上品。净曰。可以行矣。俊曰。众圣未齐。姑待之。少顷忽起就竹床。面西端坐而逝

（祜宏）赞曰。无量寿经云。闻说阿弥陀佛。泪即出者。皆宿世善根所致。俊之悲咽。本乎中心而达之面目。往生固其宜矣。今戏调而谈净土奚可哉

黄打铁

宋黄公。潭州人。本军伍。以打铁为生。每钳锤时。念佛不辍口。一日无疾。托邻人为写颂云。叮叮当当。久炼成刚。太平将近。我往西方。即化去。其颂盛传湖南。人多念佛

（祜宏）赞曰。据黄公别无他能。止是念佛不辍口耳。世人不肯依样行持。而寻奇觅巧。遂成虔度。噫非所谓翻嫌易简却求难耶

莲花太公

大明莲花太公者。越人。一生拙朴。惟昼夜念佛不绝。命终之后。棺上忽生莲花一枝。亲里惊叹。因号莲花太公云

华居士

大明华居士。江干人。醇朴无伪。与人不款曲。中年属业诸子。独处一室。不涉世事。朝暮惟孜孜念佛而已。后将卒。自知时至。更衣正寝。手整冠端坐。别众而逝。其子先已作棺。于是易龕。如沙门故事。举龕之日观者如堵。远近向慕焉

总论

或问。净名庞老何以不闻求生。答曰。尔试自评之。如其未及二公求生固不必论。即使再来金粟。何妨更见弥陀。苟为不然。净名不覲释迦。庞老不参马祖矣。且夫心净土净。非净名语欤。不与万法为侣。非庞老语欤。尔一朝踏著净地。当云何期自念。本自清净。何期自念。不侣万法。何期二公常在净土。复奚疑哉

尼僧往生类

尼大明

隋尼大明。每入室礼念。先著净衣。口含沉香。文帝后甚重之。将终之日。众忽闻沉香满室。俄而光明如云。隐隐向西没焉

（祜宏）赞曰。一尼造法华经。虔敬类是。后感报灵异。而二僧冥府诵经。致礼遇有殊。则无怪其然矣。今时念佛。有几人似明者乎。使人人如是念佛。而千不千生。万不万生者。吾弗信也

尼净真

唐尼净真。居长安积善寺。衲衣乞食。诵金刚经十万遍。笃志念佛。语弟子曰。五月内十度见佛。两度见宝莲花上童子游戏。吾已得上品生。言讫跏趺而化。祥光满庵

尼悟性

唐尼悟性。居庐山念佛。虔愿往生。忽闻空中音乐。谓左右曰。我已得中品生。见同志念佛精进者。皆有莲花待之。汝等好自努力。言讫而逝

（祜宏）赞曰。上中品位。二尼能决诸已者何。一则内观自行之浅深。二则外稽瑞应之胜劣耳。可诬也哉

尼能奉

宋尼能奉。钱塘人。专修净业。尝梦佛光照身。及闻空中善言开慰。告其徒曰。吾往生时至。少顷闻奉念佛声甚厉。奔往视之。则合掌面西坐逝矣。异香满室。乐音西迈

尼法藏

宋尼法藏。居金陵。勤志念佛。夜见佛菩萨来。光明照寺。奄然而化

总论

佛以姨母出家。叹正法由此而减。使女人出家者皆如上五人。正法其弥昌乎。而势所不能。佛之悬记非过矣。噫真正出家之男子。迩来尚不多得。而况女众欤。吾于是乎有感

妇女往生类

隋皇后

隋文帝。后独孤子。虽处王宫。深厌女质。常念阿弥陀佛。以八月甲子命终。时永安宫北。种种音乐。自然震[口*向]。异香满室。从空而至。帝问阎提斯那。是何祥瑞。对曰。净土有佛。号阿弥陀。皇后业高。超登彼国。故现斯瑞耳

（祜宏）赞曰。舍中宫之贵宠。志净土而往生。古有韦提。今见之矣

姚婆

唐姚婆。因范行婆者劝令念佛。后临终见佛菩萨来迎。告佛言。未与范行婆别。请佛暂住空中。范至姚婆立化

（祜宏）赞曰。临行别范。不背本也。佛住空中。恒顺众生也。卓立而逝。亦奇矣

温静文妻

唐温静文妻。并州人。久患在床。静文劝令念佛。一年忽睹净土。告其夫云。我已见佛。后月当去。嘱父母云。今得随佛往生。愿专心念佛。他日西方相见耳。言讫而逝

胡长婆

宋胡长婆李氏。上虞人。夫丧后。日夜高声念佛。及诵弥陀经凡十余年。一日见有僧覆以绯盖。曰汝十五日子时往生。问师何人。曰是汝所念者。婆遂会别诸亲。至期有异香光明。端坐而逝。七日焚化。齿如白玉。舌如红莲。睛如葡萄。皆精坚不坏。舍利不可数计。次日焚处生一花。如白罌粟云

（祜宏）赞曰。诸根不坏。舍利无数。世讥女人五漏之体。无乃不可乎

郑氏

宋郑氏。钱塘人。日课观音经。念佛不辍。后病中索浴。浴毕西向坐。问家人云。闻磬声乎。净土诸圣且至。已而合掌喜跃曰。佛菩萨来。观音手执金台。如来接我登座。遂奄然而化

陈氏媪

宋陈氏媪。钱塘人。从灵芝律师。受菩萨戒。专心念佛日课千拜。尝有舍利散于经案。临终见佛来迎。顾语旁人。未及半已凝然不动矣

黄氏

宋黄氏。四明人。早丧夫。因归父舍。精修净业。临终见佛来迎。结印徐行。俨然立化。家人筛灰于地。以验生处。见莲花一朵生灰中

（祜宏）赞曰。烧灰之说未考。但其见佛来迎。结印立化。高登莲品必矣

王氏夫人

宋荆王夫人王氏。专修净业。晓夕勤至。给侍之人。无不则效。惟一妾懒慢。夫人责之。遂悔悟精进。忽无疾而逝。致梦他妾云。蒙夫人诲。已生安养。夫人未信也。俄而亦梦。与妾同游宝池。见一花天衣飘扬。题曰。杨杰一华朝服而坐。题曰。马圩复见金台光明晃耀。妾指曰。此夫人生处也。既觉弥加精进。年八十一。庆诞之晨。秉烛然香。望观音阁而立。左右方具仪献寿已立化矣

（祜宏）赞曰。集至此。女人立化。盖三人焉。金台晃耀。亦上品之流矣。孰曰闺阁无人哉

冯氏夫人

宋广平郡夫人冯氏。少多病。慈受深禅师。教以斋戒念佛。谛信力行十年不怠。忽厌世。人怪之曰。清净界中。失念至此。支那缘尽。行即西归。何怪之有。临终气绝复苏。谓家人曰。吾已归净土。见佛境界。与华严十六观经所说不异。已而长逝。三日后举尸如生。异香芬馥

王氏女

宋吉安王氏女。日诵弥陀金刚观音诸经念佛。求度母死既殓。恶血滴沥。女发誓云。若我孝心。愿臭气不作。言讫流血即止。父娶后室。与同修净业。后得疾。请僧说净土观法。忽索衣吉祥而卧。揽观音手所执幡。寂然不动。母筛灰于地。以验受生。见灰中出莲花数朵

周氏

宋周氏妙聪。周元卿之女也。因感其母华台往生之瑞。笃志念佛。期生安养。病中请僧行忏。自见其身。著新净衣。在楼阁上。作礼念佛。谓家人曰。勤修净业。西方相待。右胁西向而逝

周行婆

宋周行婆。太平州人。早年念佛。精专弗替。一夕胡跪念佛。泊然而化。邻人见数僧引婆腾空西去

陆氏宜人

宋宜人陆氏。钱塘人。朝请王琦妻也。尝诵法华。笃意净土。礼忏一会。念佛万声凡三十年。因微疾忽闻天鼓自鸣。人方惊异。即面西端坐。双手结印而逝

(祜宏)赞曰。结印而逝。不独僧中有之。在女人亦屡见焉。皆心不散乱。身不放逸之祥征也。呜呼。为女人者。能仿此。每日至诚礼忏一会。念佛万声三十年。不异其心。吾为伊保任。决生净土

龚氏

宋钱塘龚氏。昼来念佛。诵弥陀经。后有疾。请亨律师指示。陈说未终端坐而化。老妾于氏。亦念佛不辍。一夕梦。龚氏告云。我已生净土。汝七日当生。至期而逝

朱氏

宋霁川朱氏。念佛三十年。忽断食四十日。唯饮水念佛。梦三僧各执莲花谓曰。吾先为汝种此花。今当往生。既[穴/(艹*吾)]请僧助念。端坐而逝

项氏

宋项氏。名妙智。鄞县人。寡居二女悉令为尼。精勤念佛。一日忽曰。我欲坐脱。错与作棺。女曰。佛用金棺。无嫌也。母喜俄而异香满室。西向结印。微笑而逝

裴氏女

宋汾阳裴氏女。专志念佛。报尽日。索火焚香言。佛以莲台迎我。我当往生。已而天花飞坠。安坐

而化

沈氏

宋沈氏。慈溪人。自幼蔬食念佛。归章氏一心不变。施米贷被以济饥冻。后微疾。念佛尤力。忽见佛菩萨诸天圣众。普现目前。灯光千点。累累然状若虹桥。即日吉祥而逝

孙氏

宋四明孙氏。寡居念佛。三十年不懈。一日微恙。梦八僧绕行忤宫。己身挂缦衣。随僧行。既觉沐浴净衣。请僧行忤。于大众前。端坐诵经。至一心不乱。左手结印而逝。远近皆闻空中乐音

楼氏

宋楼氏慧静。适寺簿周元卿。尝披玩传灯。发明见地。尤以净业为真修。念佛不辍。晚年被疾。忽见莲台紫色。化佛无数。异香满室。语家人亟令念佛。顷刻而化

秦氏

宋秦氏净坚。家松江厌恶女身。与夫各处。精持斋戒。阅华严法华光明般若经。无虚日。晨昏修弥陀忤。礼佛千拜久之。有光明入室。面西安坐而终

钟婆

宋嘉禾钟婆。诵弥陀经念佛。二十年为常课。一日语子曰。见大白莲华无数。众圣在此。端坐耸身而化

孙氏

宋钱唐孙氏女。常念佛持咒。因病请清照律师。至谓曰。久病厌世愿求往生。师为谈净土因缘。大喜至夜梦。师持药一盞服之。流汗身心轻安。三日后语侍人曰。迦叶尊者来此。好金莲华座。即瞑目结印而化

梁氏

宋梁氏女。居汾阳。两目俱盲。遇沙门劝令念佛。越三年双目开明。后忽见佛菩萨幡盖来迎。即日命终

黄婆

宋潮山黄婆。持金刚法华。专心念佛。忽患痢疾。但饮水不食。邻庵僧善修。梦婆来谓曰。将往西方。越二日婆西向念佛。端坐而化。远近皆见红霞覆婆之屋

陈氏宋广平陈氏。剪发为出家相。朝夕念佛。四众称为道者。后病中集缁素念佛。两日忽合掌。泊然而化

崔婆

宋东平梁氏乳媪崔婆。淄州人。平生茹素极愚。不能与同辈争长短。主母晁夫人留意禅学。崔朝夕在旁。但诵阿弥陀佛。虔诚不少辍。不持数珠。莫知其几千万遍。年七十二得疾。洞泄不下床。然持念愈笃。忽若无事时。倡偈曰。西方一路好修行。上无条岭。下无坑。去时不用。著鞋袜脚踏莲花步步生。讽咏不绝口。人问何人语。曰我所作。曰婆婆何时可行。曰申时去。果以其时去。用僧法焚之。舌独不化。如莲花然

吴氏女

宋吴氏县君。斋戒清修。有侍女亦精进念佛。忽见金莲捧足者三。数日见膝。又数日见身。又数日见其面目。中乃阿弥陀佛。左右则观音势至也。又悉见堂殿国界。皎如指掌。如是三载。常俨然在目。后忽感疾。自言往生乃终

（祿宏）赞曰。吴氏女。时时见佛。有之乎。观力精进。理固有之。但魔佛须辩。邪正或殊。女人遇此。当速质诸明者

郑氏

元郑氏净安。钱塘人。念佛日无虚度。得疾闻空中声。曰汝行有期。毋得自怠。又见佛身金色。即奋起面西端坐。召其出家子义修。讽弥陀经。倏然而化。其女梦。母报曰。吾已得生净土。可闻诸修师云

周婆

元鄞县宝幢市周婆。精修净土。遇岁首持不语。昼夜常坐。尽月而止。遇暑月则施茶汤。历久不废。一夕梦。大荷叶遍覆一市。觉自身持数珠行道叶上。既而微疾。邻人夜见幢幡宝盖来入其家。黎明婆已合掌。念佛逝矣

薛氏

大明薛氏。武塘世族女也。生时母梦。长庚入怀。后归周生子五人而寡。秉节自誓。供观音大士。香烟结莲花。人异之。专心净业。好施不倦。念佛十五年如一日。万历丁亥五月得疾。医进乳粥。确乎不许。遂绝粒屏药石。至九月六日。延僧礼忏。且曰。四日足吾事毕矣。乃西向对弥陀像。昼夜系念。嘱诸子翊赞。禁诸妇女毋入。时正重九。取净衣。点净香水。洒禅椅。次早索水灌手。诵甘露真言。著所净衣。戴志公帽。长跪佛前念。然香赞佛偈。唱三归依。礼三拜轮珠。念佛一百八遍。逮午趺坐。结印而化。神气熙然。较生存。倍更开朗。一时在侧者。俱闻莲花香满室中。诸子奉命入龕。观者数千人。欢喜顶礼。其详载诸本传志云

（祿宏）赞曰。母遗命具龕。无棺椁。无迎杀神。无烧纸钱。无杀牲以祭。诸子悉随顺不二。吾闻。昔有临终坐脱者。子恐乖名教。拽其足伸之。父忽跃臂捶子。子惧曰。助父坐脱耳。视今日周氏诸子。为何如。先是母以残息。待予至授戒。予适稽缓。母曰。时至不可待矣。即化去。人以为恨。宁知予未下船舷。羯磨已竟。噫诸上善人。同会一处。周氏之母子。不其然欤

许氏妇

大明许氏妇。杭郡人。生平恭顺质实。惟以念佛为事。将卒呼家人与诀别。著净衣端坐。手执天目白花。自簪之。安然而逝

总论

极乐国土。实无女人。女既得生。悉具大丈夫相。今人绘九品图。而作女相者非也。殆存其本因。以彰杂类之同生耳。清净界中。觅男相尚不可得。况女相乎。虽然女更有三病焉。孝翁姑不如其父母一也。御婢仆不如其子孙二也。知布施而不知息其贪心。知慕男身。而不知革其女习。知奔走寺宇恭事沙门。而不知反求诸己三也。明于此三未出娑婆。而居然比丘矣。夫何虑不生净土

恶人往生类

张善和

唐张善和。杀牛为业。临终见群牛。作人语索命。于是大怖。唤其妻云。速延僧为我忏悔。僧至谕之曰。观经中说。临终恶相现者。至心念佛即得往生。和云。地狱至急。不暇取香炉矣。即以右手擎火。左手拈香。面西专切称佛。未十声。自言佛来迎我。即化去

(祜宏)赞曰。观其地狱至急。手作香炉盖势迫。情极恳苦精诚。更无第二念矣。虽云十念宁不远过悠悠者百千万亿念。决定往生理实如是。或疑菩萨示现者容有之。而不尽然也

张钟馗

唐张钟馗。杀鸡为业。病革见绯衣人。驱群鸡啄之。血流被面。痛不可忍。有僧为设佛像教令念佛。顷之香气满室。恬然而逝

雄俊

唐雄俊。寓成都。胆勇过人。不守戒律。尝罢道从戎。寻复为僧。因闻经言。一称佛名。灭八十亿劫生死重罪。乃大喜曰。赖有此耳。自是虽为恶。而念佛不辍。丁未二月暴亡。经宿忽苏。言至冥司。主者曰。误追汝。然汝念佛。本无深信。今还人世。宜倍精进。人以为地狱漏网。既而入山。斋戒念佛越四年。辛亥三月。缙辈咸集告曰。吾时至矣。尔辈还城见吾亲知。为吾语曰。俊以念佛得生净土。毋以为地狱漏网人也。语笑之间。端坐而化

(祜宏)赞曰。薰莸不同器。宁有且造恶且念佛而得往生者乎。噫观赖有此耳之一言。其于称佛灭罪之语。盖信入骨髓矣。即此一念。力重万钧。临终转业往生。又何疑哉

惟恭

唐惟恭。住法性寺。慢上凌下。亲狎非类。酒徒博侣。交集于门。暇则念佛。寺僧灵岿者。同恶相济。里人为之语曰。灵岿造恶。惟恭继迹。地狱千重。莫厌双入。恭闻曰。我虽积业罪无所逃。然赖净土教主。悯我愆尤。拔我涂炭。岂复堕恶道耶。乾宁二年病革。岿自外还见伶人数辈。少年丽服问所从来。答曰。西来迎恭上人耳。一人怀中出金瓶。瓶中莲花其合如拳俄顷增长。如盘盂。光彩交映。望寺疾驰而忽不见。岿至寺闻钟声。恭已逝矣

莹珂

宋莹珂。受业雪川瑶山。酒炙无所择。忽自念梵行亏缺。恐从流转。令同住取戒珠禅师所编往生传读之。凡读一传为一首肯。既而室中面西。设禅椅绝食。念佛越三日。梦佛告曰。汝尚寿十年。且当自勉。珂白佛言。设有百年。阎浮浊恶。易失正命。所愿早生安养。奉事众圣。佛言。汝志如是。后三日当迎汝。至期命众。诵弥陀经。乃曰。佛及大众俱至。寂然而化。

仲明

宋仲明。居山阴报恩寺。素无戒检。因感疾。谓同学道宁曰。我今心识散乱。何药可治。宁教以随息念佛。明如所教。至七日力已困惫。宁又令想目前佛像。久之忽见二菩萨。次复见佛。瞑目而逝。

吴琼

宋吴琼。临安人。先为僧。退道返俗。前后两娶生二子。屠沽之事。靡所不为。常庖厨杀鸡鸭等。则持而唱云。阿弥陀佛子。奸脱此身去。连称佛号。乃施刃。每切肉。念佛不辍。后目上生瘤。如鸡卵。遂大忧怖。构草庵。分散其妻子。念佛礼忏。昼夜如不及。绍兴二十三年。告人云。琼来日戌时去也。人皆笑之。次晚以布衫换酒饮毕。书颂云。似酒皆空。问甚禅宗。今日珍重。明月清风。端坐合掌念佛。叫云。佛来。即化去。

金奘

宋金奘。会稽人。网鱼为业。忽猛省。持戒精进。日课佛号万声。久而弗替。后无疾。语家人云。阿弥陀佛。与二菩萨俱来迎我。我归净土去也。焚香端坐而化。邑人闻异香天乐。终日不散。

（祜宏）赞曰。奘之事与善和钟馗异。彼则生平造业。临歿输诚。此则预革前非。久修善业。往生品位。必过于二人矣。

总论

无边苦海。岸在回头。积劫幽宫。明存一炬。净土之不遗恶人无惑也。虽然悟迁善之有门。而痛自怨艾可也。恃带业之犹生。而安心造恶。侥幸于万一不可也。古之恶人。以此为药。今之恶人。执此成病。是故古之恶人。恶人之善人也。今之恶人。恶人之恶人也。悲夫。

畜生往生类

龙子

菩萨处胎经云。有一龙子。谓金翅鸟曰。我自受龙身。未曾杀生。触烧水性。寿终之后。当生阿弥陀佛国。

（祜宏）赞曰。慈心不杀。净业正因。龙受佛言。往生固其宜矣。

鸚鵡

唐贞元中。河东裴氏。畜鸚鵡。常念佛。过午不食。临终十念气绝。火化之得舍利十余粒。[火*]

罔]然耀目。僧慧观者。用陶甃建塔。以旌其异。成都尹韦皋为之记。有了空相于无念。留真骨于已毙之句云

鸚鵡

宋黄岩正等寺观公。畜鸚鵡。能言常念佛不辍。一日立化穴上葬之。俄而舌端出紫莲花一朵。灵芝律师尝为之赞。有立亡笼闭浑闲事。化紫莲花也太奇之句焉

又

潭州人。有养鸚鵡者。常念佛既毙。以棺葬之。忽生莲花一朵。自其口出有颂之者。云有一灵禽。号八哥。解随僧口念弥陀。死埋平地莲花发。人不回心争奈何

(祿宏)赞曰。鸚鵡鸚鵡。人教以念佛。盖常事耳。今胡不见往生。噫譬诸世人。均闻念佛之教。有信心念者。有轻心念者。是以念佛人多往生人少。彼鸚鵡鸚鵡。何独不然乎

总论

或谓。人灵而物蠢。云何禽畜而得往生。是不知。凡厥有情。皆具佛之灵觉。迷有厚薄。而分人畜。非灵蠢之不侔也。雉听法华。而再世为僧。牛睹金容而死生天上。历历载诸传记矣。况地狱鬼畜。皆生我刹。固法藏比丘之本愿乎。所恨人见禽畜之往生。而恬无警悟。甘心五浊。束手轮回。一息不来。易形于鳞羽。而不自知也。独何为哉

续录

今时往生者。随闻见续入。故另附二卷末。

不分门类。不别先后

僧明本

大明明本。通州静嘉寺僧。素有高志。梵行清白。勤于讲业。后辍讲专心净土。六时礼念。年久弗替。忽微恙。自知时至。告众安然而化。异香七日

朱纲少府

大明朱纲。京都人。业儒中乡举。三上春官不第。乃就职官二府致仕。专修净土。日课佛三万。十五年无少怠倦。临终坐榻上。两手擎珠。念佛不辍。异香满室。乃云佛来也。连声称念而逝

于媪

大明于媪。北京昌平州邵村民于贵之母。久积念佛。一日浣衣甚洁。谓其子曰。予将生净土。子未信。至期取几置庭心。坐几上脱去。异香天乐。乡人皆闻

顾居士

大明顾源。金陵人。自号宝幢居士。幼能诗善草书。中年一志净业。后微疾。集僧俗道友。十念阿弥陀佛。唱和相续。语人云。我决定往生矣。人问何故。曰我见阿弥陀佛。身满虚空。世界金色。佛以袈裟覆我。我身已坐莲花中。时一众闻莲花香。诸子悲恋不已。居士曰。汝谓我往何处。何处即此处。此处若明何处不了。乃屏人曰。毋多言乱我心。空中诸佛迎我。三鼓行矣。至期怡然含笑而逝。少宗伯殷秋溟先生。为之传云

（祜宏）赞曰。身已坐莲花中。生则决定生也。何处即此处。去则实不去也。居士之生。当不在中下品矣

方氏

大明方氏。诸生吴应道室也。三十而寡。守志归佛。专修净土。一老媪亦斋戒。相随逐二十年。万历乙酉。时年五十矣。小疾呼老媪相对念佛不辍无一语及他务卒前一日。沐浴更衣。明晨然香礼佛。还坐一榻而逝。有子用先。第进士不妄语人也。为予道始末如此

张母

大明张母。陶氏。为长水守约居士继室。居士奉佛。母化之。日课诵无间。居士出礼普陀。母谓二子曰。吾平日参是心作佛是心是佛二语今始悟初四日吾行矣。及期端坐而逝。次日居士归成殓。俄而棺上出青莲花五朵。居士大骇异。自愧恒常与俱。不知其道行如此。远近见闻。靡不叹慕

祖香

大明祖香。江西新喻人。于山东龙潭寺。精修净业。有居士王杰者。筑庵延之。未几语杰云。某日当归家。众苦留。香云。归安养家耳。及期敷座西向坐逝。举龕八山。化火自焚

郭大林

大明郭大林。汤阴人。平生端洁雅素。出世为怀。遇僧教以念佛。遂一心净土。年七十六。一日无疾。与子别云。明午当去。至日坐脱

刘通志

大明刘通志。京都人。精恳念佛。年五十二得疾。念益切。邻人李白斋先卒。通气绝。自旦至午复苏。谓家人曰。适见一舟。云往净土。乘舟三十六人。白斋与焉。我亦一数。但衣未鲜洁。又忘带念珠。命我易衣取珠。舟舫相待。家人急为易衣。珠挂其项须臾而逝

孙氏母

大明中官孙名之母。一生斋戒念佛。年老微恙。自知时至。告其子。欲坐脱。子哀泣止之不得。乃为作龕。至期入龕。安坐化去

唐体如文学

大明唐延任。浙之兰溪人。号体如居士。孝友醇恣。出自天性。少游黉校有声。已而觉世无常。倾心至道。参云栖。受念佛三昧。遂力行之。凡十三年如一日。唯笃志以西方为归。万历癸卯。值耳

顺。仲冬之旦。忽谓诸子曰。新春十有一日吾行矣。数日前礼诵如平时。至期盥漱整衣端坐。手结印。口称佛名。含笑而逝。如入禅定

（祜宏）赞曰。居士将入灭。诸子请曰。大人临终一段因缘。当闻之云栖。入往生传否。居士谓。必以报吾师。然勿为装饰。据事直陈。至于入传不入传。师自有见。切勿以不入传而有愠色而有愠意。嗟乎。即是可观所养矣。平生于净土谛信不贰。含笑而逝。往生何疑焉

杨嘉祜文学

大明杨嘉祜字邦华。泰和人。世家子也。年十三持不杀戒。蚤虱无所伤。二十三肄业南雍。俄疾作。以万历乙巳仲冬十九日卒。卒之先梦游地狱。见地藏大士于冥阳殿。觉而放诸生命。延僧诵经念佛。谓人曰吾将逝矣。青莲花现吾前。得非净土境乎。遂昼夜念佛不辍。命息烛曰。汝辈假烛为明。吾不须烛。常在光明中耳。问何所见。曰莲开四色。问见弥陀否。曰见弥陀现千丈身。问观音。曰身与弥陀等。问势至。曰不见也。言讫忽跃起拈香。连声语曰。弥陀经功德不可说。不可说。不可说。吾已得上品矣。寂然而逝

（祜宏）赞曰。邦华好学天植。书无所不读。已独潜心于内典。又独加意于内典之净土法门。其临没也。谓弥陀经功德不可说。而三称之。见之真故。言之切也。仲兄嘉祜。传其事。而矢之曰。予所谤语堕拔舌狱。其亦见真而言切欤。不信净土者可思已

郝熙载文学

大明郝熙载。钱塘人。法名广定。生平忠信不欺。以德行称于黉校。晚归佛。禅诵夙夜匪懈。万历辛亥春二月得疾。每睡觉云。吾梦于山中求见佛。佛未见。见百鸟丛集。如是累日。至二十七食时。忽举首视窗外。谓其子世翰曰。今日别是一乾坤矣。顾家人为置银钱。俄而曰。吾向恐见官备用。今无用此。三鼓云。有二童子来迎。佛坐莲花台现吾前。吾往矣。吉祥而逝

朱氏

大明陈母朱氏。吴郡嘉定人。浚川居士室也。孝慈天植。素向三宝。年八十一。其子参云栖归。导以念佛往生。遂笃志净业。越二载示疾。卒之前三日。堂前大呼母名者三。母云。有二青衣在此。时病久孱困。忽跃起竖脊端坐。诸子劝其寝息。乃吉祥而逝。迎尸中堂。仰卧之。尸自转西向。一时骇异。以为精诚所感致云

（祜宏）赞曰。郝父陈母。俱有青衣童子之祥。当生人天。既而一则佛现莲台。一则不忘西向。又当生净土。二相俱时。生方未可定也。即不生。生且不远矣

徐氏

大明陆母徐氏。嘉定人。孀居刻志净业。夫昔有千金出货。焚券不取。奩饰罄以施人。恒于佛所礼诵不辍。如是者十载。一夕忽呼侍人曰。看东方光发否。我往生时至矣。汝辈可助我。遂高声念佛。合掌而逝

戈广泰居士

大明戈以安。法名广泰。钱塘人。性至孝。素积善行。而深自韬晦。不求人知。晚岁精诚奉佛。与灵芝僧玄素。结春秋二社念佛。诵华严五经。忽谓人曰。吾大限将至。当为西归资粮。遂自室课诵。昕夕不辍。预定归期于腊月二十一日。前二夕。母子环视悲哽。居士笑曰。生必有灭。奚悲为。吾方凝神净域。面觐弥陀。若等慎勿以情爱乱我正念。谆谆惟嘱玄素。助念无间杂语。至期寂然而逝

(祜宏)赞曰。僧入冥见居士。晏坐静室。经籍盈几。庭多紫竹石峰。清绝如洞天。夫居士宜生极乐。胡为尚在冥境。意者平日志切诵经。经愿未满。满愿而后往生欤

杜居士

大明杜居士。顺天府宛平县人。隐西山瑞光寺侧古斋堂中。置家事不问。三十年专志念佛。予乡人童广策诣之。居士问所从来。答曰杭州。曰君杭人。识云栖宏公否。策答曰。吾师也。居士合掌念佛。更无他语。将终礼忏九日。至忏文恳切处。辄流涕哽咽。遂绝食惟饮水少许。忏毕坐脱。泱旬颜貌如生。人望见有五色彩云。盘旋屋上云

孙大玕居士

大明孙叔子。法名大玕。自幼警敏端确。年十二随父镜吾居士。奉四十八愿弥陀像。入云栖。因受五戒。归而断葷血。息交游罢咕哔。矢志念佛。誓取金台。而勤苦不惜身命。俄而见两比丘持莲花以一心净土印可。复见化人。诵金刚经一昼夜。乃矍然起坐曰。弥陀观音皆来迎我。结金刚拳印。大呼阿弥陀佛数声。泊然而寂。时万历辛亥十一月十一日也。有净土十二时歌传世。详具吴太史西生传中

(祜宏)赞曰。吴太史观我居士。称玕室岁产瑞芝。卒之岁。有大如斗者。如金如玉。如赤白轮。往生之祥可征矣。为作孙叔子西生传。太史长者。言无虚妄。因录之

吴居士

大明吴居士。仁和人。讳大恩别号仰竹。生平孝友诚笃。好行阴德。放生救苦。恤邻代逋。遂感阴霾遇光舟危返风种种善报。而虔心内教。晨夕诵经。称念阿弥陀佛。精进无倦万历四十年五月初三日别众。跏趺端坐而逝。室有香气神色焕然。详具印持严君所作传云

吴居士

大明吴居士。新安世家也。讳继勋字用卿。别号十如居士。赋性沉毅质如木。直如矢。好行种种善事。嗜之而不厌如甘露。晚岁耽心内典。持往生咒。称念阿弥陀佛洪名。日有定课。历寒暑纯一无间。尝堕江中足若有物凭借。漂十里跃而登舟。众以为佛力所感。忽患背疽危。甚人不堪其忧。居士陶然谈笑。自如若无疾苦者。俄而正念示寂。厥子[企-止+言]章子與氏所谓善信人也。言无虚妄。其所述行状如是

往生集卷之二

往生集卷之三

古杭云栖寺沙门祿宏辑

诸圣同归类

择生极乐

观无量寿佛经云。尔时韦提希。号泣白佛言。世尊愿为我。广说无忧恼处。我当往生。不乐阎浮浊恶世也。于是世尊放眉间光。遍照十方世界。诸佛国土皆于中现。时韦提希见已向佛言。是诸佛土虽复清净皆有光明。我今惟愿生于极乐世界阿弥陀佛所

往生无数

大无量寿经云。弥勒白佛言。于此世界。有几菩萨。往生极乐。佛告弥勒。于此世界。有六十二亿不退菩萨。往生彼国。小行菩萨不可称计。不但此国。他方佛土。如远照佛刹。有百八十亿菩萨。皆当往生。乃至十方佛刹。往生者甚多无数。我若具说。一劫犹未能尽

（祿宏）赞曰。此界他方。往生无量。净土何以容之。噫沧海尚纳百川。虚空犹含万象。而无边刹海。不出普贤一毛孔中。然则举净土针锋之地。而容无尽之往生。不亦恢恢乎。有余裕哉

面见弥陀

观佛三昧经。佛记文殊。当生极乐。文殊发愿偈云。愿我命终时。灭除诸障碍。面见弥陀佛。往生安乐刹。生彼佛国已。满足我大愿。阿弥陀如来。现前授我记

十愿求生

华严经。普贤菩萨列十种大愿。普为众生。求生净土。偈云。愿我临欲命终时。尽除一切诸障碍。面见彼佛阿弥陀。即得往生安乐刹。又云。彼佛众会咸清净。我时于胜莲华生。亲睹如来无量光。现前授我菩提记

（祿宏）赞曰。文殊七佛之祖。普贤万行攸宗。而净土往生。谆谆如出一口。娑婆良粥。即安养亲臣。明亦甚矣。薄净土而不愿往生谬哉

偈论净土

天亲菩萨。天竺人。广造诸论。升兜率内院。礼觐弥勒。复著无量寿经论及净土偈。五门修法。普劝往生

请佛形仪

天竺鸡头摩寺。五通菩萨。以神力往安乐国。见阿弥陀佛。陈云。娑婆众生。愿生净土。无佛形仪。请垂降许。佛言。汝应先行。寻当现彼。五通还。圣仪已至一佛五十菩萨。各坐莲华。在树叶上。遂传写流布。见感通传

（祿宏）赞曰。人疑安乐非神力可到。噫一念往生。不劳弹指。独何欤

造论起信

马鸣菩萨。西天第十二祖。尝著起信论。后明求生净土。最为切要

龙树记生

楞伽经云。大慧汝当知。善逝涅槃后。未来世当有持于我法者大名德比丘。厥号为龙树。能破有无宗。世间中显我无上大乘法。得初劝喜地。往生安乐国

集善往生

大悲经云。佛言。我灭度后。北天竺国有比丘。名祁婆伽。修集无量种种最胜菩提善根。已而命终。生于西方过百千亿世界无量寿国。于彼佛所。种诸善根。后当作佛。号无垢光

得忍往生

菩萨生地经云。佛言。时摩差竭。得不起法忍。五百清信士。二十五清信女。皆得不退转地寿终。俱生无量寿佛清净国

（祜宏）赞曰。求生西方。为欲悟无生忍登不退地也。已得忍已得不退。而复求生。菩萨之乐近如来乃如此。今具缚凡夫。忍力未充。退缘无限。而不刻心净土。谓之何哉。是则名为可怜悯者

第二大愿

菩萨内戒经云。菩萨有三愿。其第二愿。愿我命终。往生阿弥陀佛前

念佛灭罪

大智度论云。有诸菩萨。自念谤大般若。堕恶道。历无量劫。虽修余行。不能灭罪。后遇知识教念阿弥陀佛。乃得灭障。超生净土

（祜宏）赞曰。至心念佛一声。灭八十亿劫重罪。此其明征乎。所以者何。至心故也。若匪至心。罪则不灭。毋曰圣训之无稽哉

胜会书名

长芦贇禅师。遵远祖遗范。建莲花胜会。普劝念佛。一夕梦。一人乌巾白衣。风貌清美。揖而曰。欲入公莲花胜会。乞书一名。贇问何名。答曰。普慧书已。又云家兄普贤亦乞并书。贇觉而检华严离世间品。有二菩萨名。遂以为会首云

（祜宏）赞曰。凡僧结社。古圣书名甚哉。净土之非小缘也。良由事出真诚。则冥通灵应。一有伪焉。人世自好者不屑。而况古圣乎。今之所谓佛会者。贇公见之。当为太息矣

略举尊宿

百丈海禅师。马祖传道嫡子。万世丛林大宗。其立法祈祷病僧。化送亡僧。悉归净土○黄龙新禅

师。参觉老得旨。继席黄龙。宗风大振而切意净业。有劝念佛文。行世令人发哀起信○真歇了禅师。嗣丹霞淳公。洞下一宗。至师大显。后卓庵补陀。庵名孤绝。专意西方。有净土说。普劝四众○慈受深禅师。得法于长芦信公。专心念佛。谓修行捷径。无越净邦。建西方道场。苦口劝众。翕然化之○石芝晓法师。嗣月堂询公。洞彻教部。以净业化人。尝集大藏诸书。有乐邦文类行世○寂堂元禅师。学禅于密庵杰公。笃行念佛三昧。感金甲神自天而降。梦红莲花从地而出。由是十州莲宗大行○中峰本禅师。得法于高峰妙公。人仰之如山斗。有怀净土诗百篇。盛传于世○王以宁待制。自称弥陀弟子○晁悦之翰林。答赵子昂书。称西方净土是真语实语○陈瓘待制。作延庆寺净土院记。极赞念佛○优昙宗主。居庐山东林善法堂。著莲宗宝鉴。奉旨板行。为净土中兴云

（祜宏）赞曰。始百丈。终优昙。历代尊宿。无不奉行净土。呜呼盛哉

总论

天如禅师谓。今人鄙视净土。非鄙愚夫愚妇也。是鄙文殊普贤马鸣龙树也。吾故集群经。以实其说。或者犹疑菩萨道大。似已不必求生。噫自非位登妙觉。虽等地大圣。不能一日离佛。况其下者乎。盖尝譬之爵弥尊。则覲主弥密。彼荷担挟锄之辈。侣渔樵以自足。绝望于九重。而噤噤然曰。明主之不足亲也。可哂也夫

生存感应类

鬼不敢啖

佛世有一国。邻于罗刹。罗刹食人无度。王约自今国人。家专一日。以次送与。勿得枉杀。有奉佛家。止生一子。次当克行。父母哀号。嘱令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往视。见子尚在。欢喜将还。自是罗刹之患遂绝。国人庆慕焉

梦得聪辩

隋南岳慧思禅师。精心事佛。因梦阿弥陀佛与之说法。自是聪慧过人。辩才无碍

冤对舍离

唐邵彪。镇江人。为士人时。梦至一公府。人称安抚使司。俄而一官人问云。汝知所以不第否。彪对不知。因引彪前行。见大镬中。煮蛤蜊。作人语。呼彪名彪怖。遂念阿弥陀佛。方启口。蛤蜊变黄雀飞去。彪后及第。官至安抚

（祜宏）赞曰。杀生迟其得禄。念佛解其杀冤。今士人以牲牢。乞祐于鬼神。而不知持万德之洪名。其为计亦左矣。愿三献连城者。识此于铁砚之侧

夫妇见佛

宋葛济之。句容人。稚川后也。世事仙学。妻纪氏。独精诚念佛。元嘉十三年。方在机杼。忽觉空中清明。因投杼仰瞻四表。见西方有佛现身。宝盖幢幡映蔽云汉。喜曰。经言。无量寿佛。其即此耶。面佛作礼。济之惊异。就之。纪氏指示佛所。济之亦见半身。俄而隐没。祥云五彩亲里咸睹焉。自是多归佛法矣

却鬼不现

宋陈企。龙舒人。尝杀人。后见鬼现。企大怖。急念阿弥陀佛。鬼不得近。因念佛不已。鬼遂不现

（祜宏）赞曰。负命之鬼。云何念佛。而得却之。良以阿弥陀佛。功德威神。不可思议。一称其名。鬼获超济。故不现耳。岂寻常禁咒。驱逐此耶

荐拔亡灵

宋张继祖。镇江人。信西方净土。乳母死。多为念佛追荐。一夕梦。母来谢云。荷君念佛。已生善趣

睡寝得安

宋刘仲慧。湖州长兴人。患夜梦恐怖。有教以念佛者。遂至诚高念一百八遍。然后就寝。当夜神魂晏然。自是继念不辍

（祜宏）赞曰。古人喻睡眠。为小死。此语最善。盖梦寐之颠倒。较生死之昏迷几何而寢息神安。命尽之时。庶稍稍有自由分。善导大师。教人临睡入观。良有以哉

病目重明

宋阮念三嫂者。怀宁农妇也。双目将盲。常念佛不绝。遂得明朗

又

柴氏女双瞽。念佛三年。精勤不替。双目重明如故

（祜宏）赞曰。弥陀光明。无量照十方国。苟至心忆念。就使肉睛不朗。当必心目洞开。而今时瞽者。往往作师巫。造杀业。是谓从冥入冥。终无时得睹天日矣。嗟乎。吾安能以此。普告尽世之盲人乎

疟疾不作

宋李子清。久患疟。龙舒居士。教以临发之时。专志念佛。然后服药。子清信而行之。当日减半。次日复念。遂全愈自是笃信念佛

舍利进现

宋赣州廉中大夫恭人。[糸*秀]丈六阿弥陀佛。方及半。忽有舍利。现彩缕中。举宅惊叹

又

真州钟离少师夫人任氏。刻阿弥陀佛像。高四寸八分。龕室甚严。常顶戴行道。像眉间忽现舍利。大如黍米。光彩照人

治病皆愈

宋秀州一僧。常念阿弥陀佛。为人治病。病者请治辄愈。州人敬信如佛

俘囚脱难

元至正十五年冬。张士诚攻湖州。江浙丞相与战。获四十人。囚槛送官。夜宿西湖鸟窠寺。适大猷谋禅师。徐步廓下。囚者见师。神观闲雅。持诵不辍。因告曰。长老救我。师曰。我不能救。但至诚念南无救苦救难阿弥陀佛。却救得尔曹也。中有三人。信受其语。念不绝口。天晓发囚。易枷锁。偶至三人。刑具不足。惟系以绳耳。既而审鞠。乃良民被虏者。遂得释

(祿宏)赞曰。普门品云。或囚禁枷锁。手足被杻械。念彼观音力。释然得解脱。古今人信之矣。念佛解脱。人或未信。此狃于常见也。佛之威神。更超菩萨。不知其几。尔不见。斫截手足。念释迦如来。而四体重生乎。肢截尚可重生。何有于杻械。而信之者寡。吾故表而出之

总论

念佛法门。人知为亡歿之归宿。而不知生存之利益。是故闻持咒得灵通。即改而持咒。闻讲演得聪辩。即改而讲演。闻营造得福报。闻斋会得人缘。乃至闻摄养得长寿。种种变易。曾无执持。安在其一心不乱。而望净业之有成耶。吾故集此。姑以断时人之外慕。据实而论。求生净土。本为成佛度生。既非图身后之乐。复何计身前之利与否哉

往生集卷之三(终)

西方有佛。开法藏于六八。正觉积功唱宝号于弥陀。恒演大光。普塞恶道。广放智眼。灭此昏盲。瑶林矗地。珠宝丽空。池流八德。华发众光。身土微妙全是不二矣。盖宝地虽研。实不离当处。且神识虽去。曾不出自心。修有上下。益该浅深。若信之则甚近而不远。若迷之则增远而无人。诚信深行至者。刹那超于苦海。盍咄声念甘永迷矣。今也志一而不挠。为诸善之母。无乃纯粹而无杂。为众行之本故。修净业者。所以务本也。其本立而道生。惟念佛三昧欤。纵向尘缘。连乎无倾。若遇业风。确乎不拔矣。古有言。净土往生万牛不能挽焉。深信之功。往生之用。德高易进至矣。尽矣。爰有一大德。号莲池禅师。姓沈氏。古杭人。法讳上祿下宏。生而颖异。世味澹如。少游黉校。有声而已。觉世无常。年三十一而倾心于至道。投于无门洞性天理和尚。祝发乞于昭庆寺无尘玉律师。受具簞瓢只杖。游学诸方。遍参知识。宗教精通。晚居于云栖。遥踵伏虎迹。专兴莲宗。慕惠远之风。念佛往生。超耀昔日见。著述有部。今秉其一也。以此书行于世。先哲有孝。后学有助。古云。见贤思齐。予今依之功身。呜呼。高己而蔑如于净土。得耻于当时。招苦于来际。殊告修净业者。上慎旃哉。代代前贤事迹。往往虽载传录焉。知来者靡旷。其人该罗别录。芟繁补阙。类成九种。增广新闻间。作之赞。发其隐义。缁素并列。隐显毕收。可谓融铉铛钗钏于釜。会江河淮济于一海矣。予虽学术空疏。后生有耻。加倭点。及未阅绣良。梓行后世。观之者。务进悟之者。深信愿共登三藐之山。入萨云之海云

庆安岁次壬辰夷则自恣日

游方轩 释子 慧竟 谨跋